

تم تصحيح المطبوع
عبد الرحمن بن محمد
الملك

١٤١٠
شماره

المملكة العربية السعودية
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة
قسم الدراسات العليا
شعبة العقيدة

عَقِيدَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ

الصَّحَابَةِ الْكِرَامِ

مَرْضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمْ

ريالة مقدمة لنيل درجة العالمية العالية .. الدكتوراة

إعداد الطالب: ناصر بن علي بن أحمد بن حسين الشيخ

إشراف فضيلة الشيخ

عبد المحسن بن محمد العتيبي

المجلد الأول

عام ١٤١٠ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له ، وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وآله وأصحابه وسلم تسليما كبيرا .

أما بعد : فإن الله تبارك وتعالى من على البشرية جميعا بنة عظيمة وهي إرساله - جل وعلا - إليهم رسلا مبشرين ومذيرين لئلا يكون لهم حجة بعد الرسل ، فالأنبياء والمرسلون هم الذين يقودون موكب البشرية ، وفي صدارة البشرية أصحابهم وحملة دعوتهم من بعدهم ، ويأتي في طلعتهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد تحقق فيهم رضي الله عنهم ما لم يتحقق في غيرهم منذ بدء الخليقة إلى قيام الساعة ، فعوامل الخير التي تجمعت فيهم لم تجتمع في جيل قبلهم أو بعدهم ولهذا كان لهم من الشرف والكرامة عند الله - جل وعلا - ما ليس لغيرهم ذلك لانهم أخلصوا دينهم لله وجرأوا متابعتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم على التمام والكمال وداوموا عنه في جميع الاحوال هان عليهم في سبيله الاموال والاولاد والارواح والدماء ، غادروا الأوطان وهي عزيزة عليهم راضين مختارين ، مخلصين وراءهم كل شيء إلى أراض لا عهد لهم بها وأم لا نسب ولا ألفة بينهم وبينها ، ومكثوا وراء البحر في بلاد الحبشة سنين وأعواما ، حتى أعز الله دينه ، ونصر جنده ، وأعلى كلمته ، كما خرجوا من مكة مهاجرين الى المدينة كل على قدر حاله وقوته : إما سرا ، وإما إعلانا ، وكان من جملة المهاجرين من مكة صهيب بن سنان الرومي ، فاتبعه نفر من قريش فقالوا له : أتيتنا صعلوكا حقيرا فكفر مالك عندنا ، فبلغت ما بلغت ، ثم تنطلق بنفسك ومالك ١٢ والله لا يكون ذلك ، فنزل عن راحلته وانتثل ما في كنانته ثم قال : يسا معشر قريش لقد علمتم أنني من أركام رجلا ، وأيم الله لا تصلون إلي حتى أرمي بكل سهم معي في كنانتي ، ثم أضربكم بسيفي ما بقي في يدي منه شيء فافعلوا ما شئتم فإن شئتم دللتكم على مالي وخليتكم سبيلي قالوا : نعم ففعل ، فلما قدم على النبي

صلى الله عليه وسلم قال : ربح البيع أبا يحيى . ربح البيع فنزل قوله تعالى (ومن
الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله روف بالعباد)^(١) .

هكذا كانوا رضي الله عنهم اذا طمع غيرهم في المال والمتاع جعلوه فسداً
لعقيدتهم مسترخصا في أدنى حرمة من حرمة دينهم .

وأما دافعهم ، وذبهم رضي الله عنهم عن نبيهم واسترخاصهم كل شيء في
سبيل ذلك فقد نوه الله - عز وجل - بذلك وسجله لهم في كتابه العزيز بقوله (ولما
رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما
زادهم إلا إيماناً وتسليماً من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم
من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً)^(٢) .

ولقد حفظت لنا كتب السيرة والتواريخ ما أجاب به المهاجرون والأنصار
النبي صلى الله عليه وسلم من القول الدال على عظيم استجابتهم لله ولرسوله عند ما
استشارهم صلوات الله وسلامه عليه في غزوة بدر لما لا قوا العدو وعلى غير معاد
وغير استعداد فقد قام فيهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه خطيباً فقال : أشيروا
علي أيها الناس فقام الصديق فقال وأحسن القول ، ثم قام عمر فقال وأحسن القول
ثم قام المقداد بن عمرو فقال : يا رسول الله إمض لما أراك الله فنحن معك ، والله
لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى " فاذهب أنت وريك فقاتل إنا هاهنا
قاعدون " ولكن اذهب أنت وريك فقاتل إنا معكما مقاتلون ، فوالذي بعثك بالحق
لو سرت بنا إلى برك الغماد^(٣) لجالدنا معك وونه حتى تبلغه ، ثم قام سعد بن
معاذ فقال : والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ؟ قال : أجل قال : فقد آمننا بك
وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا
على السمع والطاعة ، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك فوالذي بعثك
بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد ،

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٢٨/٣ ، ورواه الحاكم في المستدرک ٣٩٨/٣ وقيل

عقبه صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، أسباب النزول للواحدى ص ٣٩ .

(٢) سورة الأحزاب آية / ٢٢ - ٢٣ .

(٣) برك الغماد : موضع وراء مكة بخمس ليال مما يلي البحر وقيل : بلد باليمن دفن

عنده عبد الله بن جدعان التميمي القرشي " معجم البلدان ١ / ٣٩٩ .

وما نكره أن تلقى بنا عدونا غدا إنا لصبر في الحرب صدق في اللقاء ولعل الله
يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قال : سيروا وأبشروا فإن الله تعالى وعدني إحدى الطائفتين ، والله
لكأنني أنظر إلى مصارع القوم ^(١) .

وإذا تأمل الإنسان ساومة قريش لزيد بن الدثنه عند ما أخرجته قريش من
مكة لتقتله في الحل بعد أن أسر هو وخبيب بن عدي يوم الرجيع رأى صلابسة
الصحابة في الدين وحبهم للنبي صلى الله عليه وسلم ولتلكه العجب كما تملك أبا
سفيان بن حرب فإنه قال لزيد بن الدثنه عند ما قدم ليقتل : أنشدك الله يا زيد
أتحب أن محمدا عندنا الآن في مكانك نضرب عنقه وأنت في أهلك ؟ قال : والله
ما أحب أن محمدا الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه ، وأني جالس
في أهلي قال : يقول أبو سفيان : ما رأيت من الناس أحدا يحب أحدا كحسب
أصحاب محمد محمدا ^(٢) .

وليس هذا التفاني والإخلاص أحرزه الرجال دون النساء والشبان بل كانوا
جميعا سواء ، يتسابقون في مرضاة الله ورسوله ويتهافتون على حياض الموت فسي
سبيل الله ففي إثر وقعة أحد التي أشخت جراحها المسلمين وفقدوا عظاما فيها
من كبارهم وفضلائهم مر سيد الأولين والآخرين بامرأة من بني ديار وقد أصيب
زوجها وأخوها وأبوها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحد ، فلما نعوا لها
قالت : فما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالوا : خيرا يا أم فلان هو
بحمد الله كما تحبين قالت : أروني حتى أنظر إليه فأشير لها إليه حتى إذا
رأته قالت : كل مصيبة بعدك جلل ! تريد صغيرة ^(٣) .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٦١٤/١ - ٦١٥ ، تاريخ الامم والملوك ٤٣٤/٢ -
٤٣٥ وأورد ابن الاثير في الكامل ١٢٠/٢ ، وابن كثير في البداية والنهاية

٢٨٧/٣ - ٢٨٨ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ١٧٢/٢ ، وانظر تاريخ الطبري ٥٤٢/٢ ، أيام
العرب في الاسلام ص ٤٩ .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ٩٩/٢ ، تاريخ الامم والملوك ٥٣٣/٢ .

وأما بذلهم للمال والمتاع فلم تشهد الأرض في سيرة بني آدم الطويلة عليها أن توارث قوم فيما بينهم من غير قرابة ولا رابطة دم وعن طواعية واختيار ورضى إلا في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم تتفجر ينابيع السخاء والكرم في أمة من الأمم كما تفجرت في حيل الصحابة الكرام الذين استظلوا براية الإسلام وشرفوا بتربية سيد الأنام ولذلك استحقوا ثناء الله - عز وجل - الذي تتلوه الألسنة على الدوام وعلى ممر السنين والأعوام (والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون)^(١) .

إن الصحابة الكرام رضي الله عنهم هم أعلام الفضيلة ، ودعاة الهداية ، الذين حملوا نور الإسلام في أنحاء المعمورة وأنقذوا به البشرية من أغلال الوثنية ، وأرسوا قواعد الحق والخير والعدل للإنسانية ، نشروا كلمة الله حتى علت في الأرض ورفرف علم الإسلام في الافاق ولقد بذلوا في سبيل ذلك قصارى جهدهم ، سهروا من أجل تبليغ كلمة الله ونشرها الليل والنهار دون ملل أو كلل بل كانوا كما أخبر الله عنهم (فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا)^(٢) لم يميلوا إلى دعة ولا أخذوا إلى راحة ولم تغرهم الحياة الدنيا بزخارفها ، ضحوا بكل غال ورخيص لكي يخرجوا العباد من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد .

حرصوا رضي الله عنهم على ملازمة النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخذوا عنه الكتاب والسنة واجتهدوا في حفظهما وفهمهما فهما متقنا ثم بلغوهما إلى من جاء بعدهم كما تلقوهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير زيادة ولا نقصان ولا تحريف ولا تبديل ، فهم الواسطة بين الرسول صلى الله عليه وسلم وبين من جاء بعدهم من الأمة فمن قدح في تلك الواسطة فقد قدح في الدين إذ القدح

(١) سورة الحشر آية ٩ / .

(٢) سورة آل عمران آية ١٤٦ / .

في الناقل قدح في المنقول وسهما مدح الماد حون للصحابة الكرام رضي الله عنهم فإنه ضئيل إلى جانب ثناؤه الله ورسوله عليهم يكفيهم شرفا وفخرا أن يكون الكتاب العزيز ناطقا بجميل وصفهم وعظيم مدحهم ، كما يكفيهم فخرا ورفعة أن يكون حديث المصطفى عليه الصلاة والسلام مشيدا بتعداد محاسنهم ، ومنوها بها بفضائلهم وآثرهم إنه لا يعرف عظم قدرهم إلا من قرأ سيرتهم وتابع أخبار حركتهم وسيرتهم ومتى عرف الانسان ذلك أدرك لماذا أثنى الله عليهم وزكاهم في محكم التنزيل فقد عدلهم الله من فوق سبع سماوات ، ووصفهم بأنهم خير أمة أخرجت للناس قال تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا)^(١) وقال تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله)^(٢) . وقال عليه الصلاة والسلام فيهم (خير الناس قرني ثم الذين يلونهم)^(٣) وقال : " لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه"^(٤) وهذا فهم لا يحتاجون بعد شهادة الله والرسول لهم بالفضل والخيرية إلى ثناء أحد أو تزكية بشر إنهم جيل نصر وثلة خير وأئمة دعوة ولهذا كان من تقدير العزيز العليم ومن حكمة الله البالغة أن جعلهم أمنا على حمل الرسالة السماوية الأخيرة التي ختم الله بها جميع الرسالات والتي أنزلها الله على محمد عليه الصلاة والسلام ليقوموا بمهمة الأنبياء في التبليغ والأداء ورغم ما تبوءه جيل الصحابة الكرام رضوان الله عليهم من مكانة عالية ومقام رفيع فقد تعرض هذا الجيل في القديم والحديث إلى حملات العسداء والتشويه لتاريخهم وسيرتهم المشرقة ممن أصيبوا بالخذلان والزندقة فقد وقف منهم الشيعة الرافضة والخوارج المارقة والنواصب وبعض المعتزلة موقفا سيئسا فقد جعلوهم غرضا لمطاعنهم القبيحة التي خالفوا بها وصية المصطفى عليه

(١) سورة البقرة آية / ١٤٣ .

(٢) سورة آل عمران آية / ١١٠ .

(٣) صحيح البخاري ٢/ ٢٨٨ ، صحيح مسلم ٤/ ١٩٦٣ .

(٤) صحيح البخاري ٢/ ٢٩٢ ، صحيح مسلم ٤/ ١٩٦٧ واللفظ له .

الصلاة والسلام إذ أنه وصى أمته أن يكرموهم ويحترمواهم وحذرهم من التعرض لهم بالقول السيء^١ ولكنهم انقادوا للشيطان بزمام فلم يوفقوا للإعتقاد السديد فيهم بل طعنوا فيهم وملأوا قلوبهم بالغل والكراهية لهم ، ولم يوفق لمعرفة قدر الصحابة إلا أهل السنة والجماعة فقد وفوهم حقهم من التكريم والإجلال، فقد كانوا موضع محبتهم واعترفوا لهم بفضلهم ولا يذكرونهم إلا بالجميل والثناء الحسن فهم الذين انطبق عليهم الوصف الإلهي الكريم في قوله (والذي سن جأوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم)^(١) فأهل السنة والجماعة هم الذين يسألون ربهم المغفرة لهم ولاخوانهم الذين سبقوهم بالإيمان ويدعونهم أن لا يجعل في قلوبهم حقدا وحسدا للمؤمنين الذين في مقدمتهم الصحابة الكرام رضي الله عنهم فقد هداهم الله لموالاته الجميع ومحبتهم وعرفوا لكل حقه وفضله ورأوا أنهم أكمل الأمة إسلاما وإيمانا وعلماء وعملا وحكمة وأنزلوهم منازلهم التي استحقوها وأكرمهم الله بها . /

ولهذا اخترت أن يكون موضوع رسالتي لنيل درجة العالمية العالمية
الدكتوراه (عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام رضي الله عنهم .

سبب اختيار الموضوع :

ان الذي دفعني لاختيار هذا الموضوع والبحث فيه أمران :
الامر الاول : لما كان رأس مال الرافضة قد يما وحد يثا هو التدين بالسب والشتم والوقية في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنكار فضلهم وسابقتهم ومحاسنهم بل بلغ بهم الحد إلى القول بتكفيرهم جميعا إلا بعض أفرادهم^(٢) ، ولما أطل الرفض أيضا : في هذا الزمن على بلاد المسلمين وغيرها من البلدان بوجه كالح ، وكشر عن أنيابه في هذه الآونة وألقى شباكه

(١) سورة الحشر آية / ١٠ .
(٢) انظر الأصول من الكافي للكليني رواية رقم (٣٤١) والرواية رقم (٤٥٥) وانظر كتاب الإرشاد للمفيد ص ٩ .

لا صطياد من لا يعرف حقيقته . أردت أن يكون هذا البحث اسهاما مني
للدفاع والذب عن الصحابة الاخير ، والاتقيا البرار الذين ما كان مثلهم
ولا يكون أبدا الى يوم القيامة ، ولبيان أن مطاعن الرافضة فيهم منسفة أن
انفصلوا عن الإمام زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي
الله عنه وعادوه وتبرؤوا منه بسبب توليه الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله
عنهما وشهادته لهما بأنهما كانا وزيرى صدق لجدّه الصطفى عليه الصلاة
والسلام وانهما كانا إمامي هدى^(١) إنما هي شطح وتوغل في الضلال وأنهم
ما ازدادوا بها على مرور الأيام والليالي إلا تطرفا وانحدارا وتمادا في
محاربة أولياء الله وأنصار دينه رضي الله عنهم أجمعين وكذا مطاعن غير
الرافضة فيهم كبعض المعتزلة الذين قالوا بعدم عدالة من حضر موقعة
الجمل من الصحابة^(٢) ، والخوارج المارقة الذين كفروا عليا وكل من حضر
التحكيم ورضي به^(٣) ، والنواصب الذين يبغضون أهل بيت النبوة^(٤) كل هؤلاء
لم تزد هم مطاعنهم في أولئك الا خيارا اسخفا ولا يذكرهم بها الا من باب
الذم والتقص لهم كلما ذكرها من بعدهم .

الأمر الثاني : لما كان أهل السنة والجماعة هم أسعد الناس بمعرفة ما يجب
للصحابه الكرام من أنهم خير خلق الله بعد الانبياء والمرسلين وأنهم يقرون
بما آتاهم الله من الفضل ويثبتونه ويعرفون لهم سابقتهم ومحاسنهم ويترحمون
عليهم ويستغفرون لهم وأنهم وسط بين الغلاة والجفاة يحبونهم جميعا
وينزلونهم منازلهم التي يستحقونها بالعدل والإنصاف فلا يرفعونهم إلى ما لا
يستحقون ، ولا يقصرون بهم عما يليق بهم فالسنتهم رطبة بذكرهم بالجميل
اللائق بهم وقلوبهم عامرة بحبهم ، وأن عقيدتهم فيما صح ما جرى بينهم

(١) كان تبرؤ الرافضة من زيد رحمه الله ومعاداتهم له سنة اثنتين وعشرين ومائة

أنظر تاريخ الطبرى ٧/١٨٠ - ١٨١ .

(٢) أنظر قولهم هذا في "التبصير في الدين لابي المظفر الإسفراييني ص ٦٨ - ٦٩ ،

الفرق بين الفرق ص ١١٩ - ١٢٠ .

(٣) انظر مقالات الاسلاميين لابي الحسن الاشعري ١/١٦٧ - ١٧٠ ، انظر الفرق بين الفرق ص ٧٤

(٤) انظر زيغ النواصب عما يجب لأهل البيت ص ١١٣٨ وما بعدها من هذه الرسالة .

من خلاف أنهم فيه مجتهدون ، اما مصييون ولهم أجر الاجتهاد وأجر
الاصابة ، واما مخطئون ولهم أجر الإجتهد وخطوئهم مغفور ، وليسوا
معصومين ، ولما كانت كتب أهل السنة والجماعة مطوئة ببيان هذه العقيدة
الصافية النقية في حق أولئك الصفوة المختارة من البشر لصحة خير البشر
صلى الله عليه وسلم عزمت على أن أجمع ما أمكنني الوقوف عليه من أقوالهم
الطيبة التي فيها بيان تلك العقيدة المشرقة لتكون منارة لمن أراد أن يعرف
ما يجب من الحق على كل مسلم للصحابة الكرام رضي الله عنهم وليعلم أن
معتقد أهل السنة والجماعة فيهم هي الطريقة المثلى والسبيل الأقوم
من سلكها وفق للصراط المستقيم ومن حاد عنها فقد تعدى وظلم .

خطة البحث

لقد قسمت البحث الى مقدمة وتمهيد وأربعة أبواب وخاتمة ، فأما المقدمة فقد ضمنيتها بيان منزلة الصحابة الكرام رضي الله عنهم وأن درجاتهم التي أنزلهم الله فيها وأكرمهم بها لا يمكن أن يلحقهم فيها أحد مهما قدم من العمل والإخلاص فإنه ومنهم كما ضمنيتها سبب اختياري لهذا الموضوع ، وأما التمهيد فقد تحدثت فيه عن المراد بأهل السنة والجماعة وتعريف الصحابة لغة واصطلاحاً ، وبيان الطرق التي يعرف بها الصحابي وذكر طبقات الصحابة ، وما قيل في عددهم رضي الله عنهم وأما الابواب فهي :

الباب الاول

الثناء في القرآن والسنة على الصحابة وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول : الثناء عليهم عموماً في القرآن والسنة وأقوال السلف وفيه مباحث :

- البحث الأول : الثناء عليهم في القرآن
- البحث الثاني : الثناء عليهم في السنة
- البحث الثالث : الثناء عليهم في أقوال السلف

الفصل الثاني : الثناء على أصناف معينة منهم رضي الله عنهم وفيه مباحث :

- البحث الأول : الثناء على السابقين الأولين
- البحث الثاني : الثناء على أهل بدر
- البحث الثالث : الثناء على أهل أحد
- البحث الرابع : الثناء على أهل بيعة الرضوان

الفصل الثالث : فضل المشرة المبشرين بالجنة وفيه مباحث :

- البحث الأول : فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه
- البحث الثاني : فضل عمر الفاروق رضي الله عنه
- البحث الثالث : فضل ذي النورين عثمان رضي الله عنه
- البحث الرابع : فضل أبي السبطين علي رضي الله عنه

المبحث الخامس : فضل الستة بقية العشرة وهم :

(١) طلحة بن عبيد الله

(٢) الزبير بن العوام

(٣) عبد الرحمن بن عسوف

(٤) سعد بن أبي وقاص

(٥) أبو عبيدة بن الجراح

(٦) سعيد بن زيد

الفصل الرابع : ما جاء في فضل الصحابة من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وفيه مباحث :

المبحث الأول : المراد بأهل البيت .

المبحث الثاني : ما جاء في فضل أهل البيت عموماً وزوجات النبي صلى الله عليه وسلم خصوصاً .

المبحث الثالث : فضل أهل بيته الذكور وهم :

(١) إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢) الحسن بن علي رضي الله عنه

(٣) الحسين بن علي رضي الله عنه

(٤) حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه

(٥) العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه

(٦) عبد الله عباس رضي الله عنهما

(٧) الفضل بن عباس بن عبد المطلب رضي الله عنهما

(٨) جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه

(٩) عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما

(١٠) أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب رضي الله عنه

(١١) عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب رضي الله عنه .

المبحث الرابع : فضل أهل بيته الإناث وهم :

أ - فضل زوجاته صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين وهن :

- (١) خديجة رضي الله عنها
- (٢) سودة رضي الله عنها
- (٣) عائشة رضي الله عنها
- (٤) حفصة رضي الله عنها
- (٥) زينب بنت خزيمة رضي الله عنها
- (٦) أم سلمة رضي الله عنها
- (٧) زينب بنت جحش رضي الله عنها
- (٨) جويرية بنت الحارث رضي الله عنها
- (٩) أم حبيبة بنت أبي سفيان رضي الله عنها
- (١٠) صفية بنت حيي رضي الله عنها
- (١١) ميسونة بنت الحارث رضي الله عنها

ب - فضل بناته صلى الله عليه وسلم وهن :

- (١) زينب رضي الله عنها
- (٢) رقية رضي الله عنها
- (٣) أم كلثوم رضي الله عنها
- (٤) فاطمة رضي الله عنها

• الباب الثاني •

أهل السنة والجماعة يثبتون امامة الخلفاء الراشدين على حسب ترتيبهم في الفضل وفيه تمهيد تضمن تعريف الامامة في اللغة والاصطلاح وحكم الامامة ، وفصول أربعة :

الفصل الأول : خلافة الصديق رضي الله عنه وفيه مباحث :

المبحث الاول : الإمام بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله عنه .

المبحث الثاني : كيفية مبايعته رضي الله عنه بالخلافة .

المبحث الثالث : ذكر النصوص التي فيها الاشارة الى خلافته من الايات والاحاديث

النبوية .

- المبحث الرابع : بيان انعقاد الإجماع على خلافة رضي الله عنه .
- المبحث الخامس : ذكر بعض شبه الشيعة الإمامية في أن الخليفة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبيان بطلانها .

الفصل الثاني : خلافة الفاروق رضي الله عنه وفيه مباحث :

- المبحث الأول : استخلاف الفاروق بعهد من أبي بكر رضي الله عنهما .
- المبحث الثاني : حقيقة خلافة رضي الله عنه .
- المبحث الثالث : انعقاد الإجماع على خلافة .

الفصل الثالث : خلافة ذي النورين عثمان رضي الله عنه وفيه مباحث :

- المبحث الأول : كيفية توليه الخلافة رضي الله عنه .
- المبحث الثاني : حقيقة خلافة رضي الله عنه .
- المبحث الثالث : انعقاد الإجماع على خلافة رضي الله عنه .

الفصل الرابع : خلافة علي رضي الله عنه وفيه مباحث :

- المبحث الأول : كيف تعتله البيعة بالخلافة رضي الله عنه
- المبحث الثاني : حقيقة خلافة رضي الله عنه .
- المبحث الثالث : بيان انعقاد الإجماع على خلافة رضي الله عنه .
- المبحث الرابع : ذكر الحرب التي دارت بينه وبين بعض الصحابة وموقف أهل السنة من تلك الحرب .
- المبحث الخامس : خلافة الحسن رضي الله عنه .

* الباب الثالث *

سلامة قلوب وأهل السنة أهل السنة والجماعة للصحابة الكرام رضي الله عنهم وفيه فضول :

الفصل الأول : وجوب محبتهم والدعاء والاستغفار لهم والشهادة لمن شهد له

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة منهم وفيه مباحث :

- المبحث الأول : وجوب محبة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- المبحث الثاني : الدعاء والاستغفار لهم .

المبحث الثالث : الشهادة لمن شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالجنة ومنهم .

الفصل الثاني : اثبات عد التهم رضي الله عنهم وفيه مباحث :

- المبحث الاول : معنى العدالة في اللغة والاصطلاح .
- المبحث الثاني : تعديل الله ورسوله للصحابية .
- المبحث الثالث : الاجماع على عد التهم رضي الله عنهم .

الفصل الثالث : تحريم سبهم رضي الله عنهم وفيه مباحث :

- المبحث الاول : تحريم سبهم بنص الكتاب .
- المبحث الثاني : دلالة السنة على تحريم سب الصحابة .
- المبحث الثالث : من كلام السلف في تحريم سب الصحابة .
- المبحث الرابع : حكم ساب الصحابة وعقوبتهم .

* الباب الرابع *

رد و أهل السنة على الفرق المنحرفة في اعتقادها نحو الصحابة وفيه فصلان :

الفصل الاول : رد هم على مطاعن الشيعة في الصحابة وفيه مباحث :

- المبحث الاول : تعريف التشيع والرفض لغة واصطلاحاً .
- المبحث الثاني : بداية نشأة التشيع .
- المبحث الثالث : التعريف بأهم فرق الشيعة .
- المبحث الرابع : الرد على مطاعنهم في الصحابة على سبيل العموم .
- المبحث الخامس : الرد على مطاعنهم في أبي بكر الصديق رضي الله عنه .
- المبحث السادس : الرد على مطاعنهم في حق الفاروق رضي الله عنه .
- المبحث السابع : الرد على مطاعنهم في حق ذي النورين عثمان رضي الله عنه .
- المبحث الثامن : من مطاعنهم في حق أمهات المؤمنين رضي الله عنهن والرد على ذلك .
- المبحث التاسع : آثار عن السلف في ذم الرافضة .

الفصل الثاني : ردود أهل السنة على مطاعن الخوارج والنواصب في الصحابة
وفيه فباحث :

- البحث الاول : نشأة الخوارج .
 - البحث الثاني : التعريف بأهم فرق الخوارج .
 - البحث الثالث : الرد على مطاعنهم في الصحابة .
 - البحث الرابع : ذكر أحاديث وآثار تتضمن ذمهم .
 - البحث الخامس : الرد على معتقد النواصب في الصحابة .
- وأما الخاتمة : فقد ضمنتها أهم النتائج التي توصلت إليها في الرسالة .

منهجي في البحث :

إن المنهج الذي اتبعته في هذا البحث وسلكته فيه هو كما يلي :

- ١ - عمدت إلى جمع الكثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية التي فيها الدلالة على منقبة أو فضيلة للصحابة على سبيل العموم أو لأصناف بأعيانهم وعند وضعها في البحوث المناسبة لها سقت الآيات القرآنية مرتبة على حسب ترتيب سور القرآن .
- ٢ - أحياناً أكرر الآية القرآنية والأحاديث النبوية الشريفة في أكثر من بحث وذلك لاشتغال الآية أو الحديث على أكثر من منقبة أو فضيلة فاضطرر إلى إعادة ذلك في باحث كثيرة من باحث الرسالة .
- ٣ - أتبع الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ببيان وجه الدلالة على المدح والثناء على الصحابة بنقول عن أهل العلم من أهل السنة والجماعة لأثبت بذلك أنهم يقبلون كل ما جاء به الكتاب والسنة من فضائلهم ولا ينقصونهم من ذلك شيئاً ، وإن لم أجد لهم كلاماً لبيان وجه دلالة أي نص أبين وجه الدلالة من ذلك النص على فضل الصحابة الكرام على حسب ما أفهم من النص .
- ٤ - عند ما أذكر فضائل شخص معين من الصحابة أبدأ بذكر اسمه ونسبه أولاً ثم أتبع ذلك بذكر النصوص المشتتة على بيان ماله من المناقب الجليلة والمآثر الحميدة .

- ٥ - وضعت فصلا خصصته بذكر فضائل أهل البيت من الصحابة ذكورا وإناثا لبيان أن أهل السنة والجماعة هم أولى الناس بأهل البيت حبا واحتراما وموالاتة وأنهم ينزلونهم منازلهم التي استحقوها بدون إفراط أو تفريط ولبيان أن الشيعة الزاعمين محبة أهل البيت ليس لهم من حبههم إياهم إلا الغلو بغير الحق .
- ٦ - بينت أن أهل السنة والجماعة يشبتون إمامة الخلفاء الراشد بين على حسب ترتيبهم في الفضل وأوردت كثيرا من نصوص الكتاب والسنة التي استنبطوا منها أن ترتيبهم في الخلافة كذلك ، ثم ذكرت عقب ذلك إجماعهم على اعتقاد ذلك .
- ٧ - أوضحت أن أهل السنة والجماعة هم الفرقة الوحيدة التي سلمت قلوبهم وألسنتهم مما وقع فيه غيرهم من الإحراف نحو الصحابة الكرام رضي الله عنهم ودلت على ذلك بالنقول الكثيرة من كتبهم التي تنص على أن معتقدهم هو الإعراف بفضلهم وذكرهم بالجميل وعدم الخوض فيما شجر بينهم .
- ٨ - حرصت كل الحرص على حفظ الرسالة من ذكر ما لا يليق بمقام الصحابة الكرام رضي الله عنهم مما دس عليهم وامتلاأت به الكثير من كتب التواريخ في موضوع الشاجر بينهم وما ذكرت ما جرى بينهم في موقعتي الجمل وصفين فإنما كان بطريقة مختصرة لأبين موقف أهل السنة والجماعة من ذلك ولولا هذا الغرض ما ذكرت ذلك إذ الواجب على المسلم الإمساك عن كل ما شجر بينهم وعدم الخوض فيه .
- ٩ - كل ما عرضته في الرسالة من شبه ومطاعن الفرق المنحرفة المتضمنة الطعن على الصحابة عموما وخصوصا فإني قرنت ذلك بالرد الحاسم الذي يبين بطلان وزيف تلك الشبه والمطاعن معتدا في ذلك على نقول من كتب أهل السنة والجماعة .
- ١٠ - بينت مواضع الآيات التي وردت في الرسالة بذكر اسم السورة ورقم الآية فسي الهامش مع وضع الآية بين قوسين .
- ١١ - عزوت الأحاديث التي أوردتها في الرسالة إلى مصادرها الأصلية من كتب السنة المعتمدة بذكر الجزء والصفحة في الهامش مع البيان غالبا لدرجة الحديث من خلال أقوال أهل العلم بالحديث إن كان الحديث من غير الصحيحين .

١٢ - التزمت عند النقل من أي مرجع ، أو الإستفادة منه الإشارة إلى رقم جزئه
وصفحته بالإضافة إلى ذكر طبعات المراجع في الفهرست .

١٣ - ترجمت لكثير من أعلام الصحابة وبعض الاعلام الذين جرى نقل شي* من كلامهم .

١٤ - شرحت المفردات الغريبة التي وردت في بعض الاحاديث مستعينا في ذلك
بكتب غريب الحديث ، ومعاجم اللغة وشروح الحديث ثم ختمت الرسالة
بفهارس خمسة هي :

- فهرس الأحاديث النبوية الشريفة .
- فهرس الآثار
- فهرس الاعلام
- فهرس المصادر والمراجع
- فهرس الموضوعات التي اشتملت عليها الرسالة .

وفي الختام أحمد الله - سبحانه وتعالى - على عونه وتوفيقه لا تمام هذا البحث
حيث سهل لي صعبه ودلل أمامي عقباته ، واني لارى لزاما علي أن أسجل
هنا وافر شكرى ، وعظيم تقديري وصادق دعواتي لفضيلة شيخنا عبد المحسن
بن حمد العباد الذى تولى الإشراف على هذه الرسالة فكان لحسن إشرافه
ودقة متابعتة أكبر الأثر في انجاز هذه الرسالة واخراجها الى حيز
الوجود ، فله مني خالص الشكر والثناء ومن الله الثمّة والجزاء ،
فجزاء الله عني أحسن الجزاء ، وجعل سعيه مشكورا ، وأكرمه في الآخرة والأولى .
ولا يفوتني في هذا المقام أن أقدم شكرى أيضا : لكل من أفادني مسن
مشائخي وزملائي بكتاب ، أو ارشاد ، أو أى نوع من المساعدة .

كما أتقدم بالشكر الجزيل للجامعة الاسلامية مثلة في القائمين عليها
الذين قاموا بما يجب عليهم نحو طلابهم خير قيام ، وحرصوا على تقديم كل ما يعينهم

على أداء مهمتهم وفق الله الجميع لما يحبه ويرضاه . وجعل علمنا
هذا خالصا لوجهه الكريم ومنّ علينا بالتوفيق والسداد ، إنه جواد
كريم وهو حسبنا ونعم الوكيل صلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى
آله وصحبه الكرام والتابعين لهم بإحسان وآخر دعوانا أن الحمد لله
رب العالمين .

التَّوْبَةُ

تمهيد يشتمل على :

- * المراد بأهل السنة
- * تعريف الصحابة
- * بم يعرف الصحابي
- * طبقات الصحابة
- * عدد هم رضي الله عنهم

المراد بأهل السنة :

المراد بأهل السنة الذين نريد بيان عقيدتهم في الصحابة رضي الله عنهم في هذه الرسالة هم : المتسكون بما جاء في الكتاب والسنة والتزموا بما فيهما قولاً وعملاً وكان معتقدهم موافقاً لما جاء فيهما وموافقاً لما كان عليه السلف الصالح من الصحابة الكرام رضي الله عنهم والتابعين لهم بإحسان وأئمة الدين ممن شهد لهم بالإمامة وعرف عظم شأنهم فسي الدين وتلقى الناس كلامهم خلف عن سلفه ون من رمي ببدعة أو شهر بلقب غير مرضي كالخوارج والروافض والقدرية والمرجئة والجبرية والمعتزلة والكرامية ونحو هؤلاء ، وقد بين جماعة من أهل العلم المراد من أهل السنة :

فقد قال أبو محمد بن حزم معرفاً أهل السنة : " وأهل السنة الذين نذكرهم أهل الحق ومن عداهم فأهل البدعة فإنهم - أي أهل السنة - الصحابة رضي الله عنهم وكل من سلك نهجهم من خيار التابعين رحمة الله عليهم ، ثم أصحاب الحديث ومن اتبعهم من الفقهاء جيلاً فجيلاً إلى يومنا هذا ومن اقتدى بهم من العوام في شرق الأرض وغربها رحمة الله عليهم " (١) .

وقال شيخ الإسلام بن تيمية رحمه الله تعالى مبيناً المراد من لفظة كلمة "أهل السنة" : " فلفظ أهل السنة يراد به من أثبت خلافة الخلفاء الثلاثة فيدخل في ذلك جميع الطوائف إلا الرافضة وقد يراد به أهل الحديث والسنة المحضة فلا يدخل فيه إلا من يثبت الصفات لله تعالى ويقول : إن القرآن غير مخلوق وأن الله يرى في الآخرة ويثبت القدر وغير ذلك من الأمور المعروفة عند أهل الحديث والسنة " (٢) .
وعرفهم محمد صديق حسن خان بقوله : " أهل السنة والجماعة هم المحدثون المتبعون الموحدون المقتدون بكتاب الله العزيز وسنة رسوله المطهرة " (٣) .

وقال محمود شكري الألوسي : في صدر رده على الشيعة الرافضة في

١ - الفصل في الملل والأهواء والنحل ١١٣/٢

٢ - منهاج السنة ٢٠٤/١

٣ - الدين الخالص ٤١٨/٣

د عواجم أنهم الفرقة الناجية المتبعون لاهل بيت النبوة قال : " بل الحق الحقيقي بالقبول أن أهل السنة هم أتباع بيت الرسول وهم السالكون طريقتهم والمجيبون د عوتهم والائمة الاطهار كانوا على ما عليه أهل السنة الا خيار كيف لا وأبو حنيفة ومالك وغيرهما من العلماء الاعلام قد أخذوا العلم عن أولئك الاثمة العظام والحمد لله على ذلك الانعام " (١) .

وقال صاحب (٢) كتاب غاية الأمان في الرد على النبهاني : " اعلم أن أهل السنة والجماعة هم أهل الاسلام والتوحيد المتسكون بالسنن الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العقائد والنحل والعبادات الباطنة والظاهرة الذين لم يشوهوا ببدع أهل الاهواء وأهل الكلام في أبواب العلم والاعتقادات ولم يخرجوا عنها في باب العمل والإرادات كما عليه جهال أهل الطرائق والعبادات فيان السنة في الأصل تقع على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما سنه أو أمر به من أصول الدين وفروعه حتى الهدى والسمت (٣) ثم خصت في بعض الإطلاقات بما كان عليه أهل السنة من إثبات الاسماء والصفات خلافا للجهمية المعطلة النفاة ، وخصت بإثبات القدر ونفي الجبر خلافا للقدرية النفاة وللقدرية الجبرية العصاة وتطلق أيضا : على ما كان عليه السلف الصالح في مسائل الإمامة والتفضيل ، وللكف عما شجر بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا من إطلاق الإسم على بعض سمياته لأنهم يريدون بهذا الإطلاق التبيه على أن السمي ركن أعظم وشرط أكبر كقوله : الحج عرفة (٤) أو لأنه الوصف الفارق بينهم وبين غيرهم ، ولذلك سمي العلماء كتبهم في هذه الاصول كتب السنة مثل كتاب

- ١ - مختصر التحفة الاثني عشرية ص ٣٤ .
- ٢ - هو محمود شكرى بن عبد الله بن محمود بن عبد الله بن محمود الحسيني الالوسي البغدادي (جمال الدين - أبو المعالي) مؤرخ أديب لغوي من علماء الديين ، حمل على أهل البدع في الاسلام برسائل فعاداه كثيرون وسموا به لدى والسي بغداد عبد الوهاب ، فكتب هذا الى السلطان عبد الحميد الثاني العثماني فصدر الأمر بنفيه الى بلاد الأناضول ، فلما وصل الى الموصل كتب أعيانها الى السلطان يحتجون فسمح له بالعودة الى بغداد فعاد ولد سنة ثلاث سبعين ومائتين وألف وتوفي سنة اثنتين وأربعين وثلاثمائة وألف انظر ترجمته في الأعلام للزركلي ٤٩/٨
- ٣ - ٥٠ ، معجم المؤلفين ١٢/١٦٩ .
- ٤ - السمت : هو الهيئة الحسنة : النهاية ٢/٣٩٧ .

(٤) سنن ابن ماجه ١/٣٠٣ من حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلمي

السنة لللالكائي والسنة لأبي بكر الأثرم والسنة للخلال والسنة لابن خزيمة والسنة لعبد الله بن أحمد ومنهاج السنة لشيخ الاسلام ابن تيمية^(١) .

وقد اشتهر ناس بالإمامة في مذهب أهل السنة والجماعة ومن هؤلاء الامام أحمد والامام مالك والامام الشافعي وأبو حنيفة والليث بن سعد والاوزاعي وحماد بن زيد وحماد بن سلمة ونعيم بن حماد واسحاق بن راهويه وغير هؤلاء من أئمة الإسلام الذين لهم لسان صدق في الأمة^(٢) .

وقد وصف الامام أحمد بأنه امام أهل السنة^(٣) وذلك لانه انتهى اليه من السنة ونصوص رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر ما انتهى الى غيره وابتلي بالحنة والرد على أهل البدع أكثر من غيره فصار إماما في السنة أظهر من غيره^(٤) .

ومن اشتهر بالذب عن مذهب أهل السنة والجماعة وحارب أهل البدع من فلاسفة ومتكلمين ومتصوفة ومتزندقين وغيرهم من أهل الاهواء الضالين شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه بن القيم ومدفاعهما وذبهما عن مذهب أهل السنة انكشف زيف الكثير من المذاهب المنحرفة عن طريق أهل السنة والجماعة والتي كادت أن تطبق المعمورة ولكن بفضل الله تعالى ثم بمجاهدة هذين الإمامين نصره لدين الله تعالى ظهر مذهب أهل السنة وعلا على جميع المذاهب الباطلة حتى عرف الكثير من أولى الالباب أن الخير كل الخير في التمسك بالكتاب والسنة والاعتدال بالسلف الصالح الذين كانوا في صدر هذه الأمة ، فإذن المراد بأهل السنة هم الذين

١ - غاية الأمانى ١/٣٨٩ - ٣٩٠ وانظر لوامع الأنوار البهية للسفاريني ١/٢٠-٢٢

٢ - مجموع الفتاوى ٤/٤٢١ .

٣ - قال ابو الحسن الاشعري : فإن قال لنا قائل : هل انكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فعرفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها تدعون قيل له : قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكتاب ربنا عز وجل وسنة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ونحن بذلك معتصمون وما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته وأجزل شوته قائلون ولمن خالف قوله مجانبون لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق ووقع به الضلال وأوضح به المنهاج وقمع به بدع المبتدعين وزيع الزائغين وشك الشاكين فرحمة الله عليه من إمام مقدم وخليل معظم مفخم وعلى جميع أئمة المسلمين^(٥) . هـ

الإبانة عن أصول الديانة ص ٨ .

٤ - انظر لوامع الأنوار البهية ١/٧٤ .

يلتزمون في أقوالهم وأعمالهم بما دل عليه الكتاب والسنة ويردون ما تنازع فيه
الناس إليهما اذعانا وامثالاً لقول - الباري سبحانه وتعالى - ((فإن تنازعتم في
شيء فردوه إلى الله والرسول))^(١) وهذه الميزة من أبرز صفاتهم لأن غيرهم ممن
الطوائف لم يلتزموا ذلك التزاماً كاملاً والناظر في أحوال الفرق من غير أهل السنة
يجد أنهم يردون بعض الأحاديث الصحيحة ويتأولون الآيات الواضحة الصريحة
بدعوى أنها تتعارض مع العقل وتصادمها كما في آيات الصفات وأحادِيثها حيث
لم يثبتها جميعها إلا السلف الصالح وأتباعهم أهل السنة والجماعة .

تعريف الصحابة :

جاء في القاموس : استصحابه : أى دعاه الى الصحبة ولازمه * (١) .

وفي الصحاح للجوهري : كل شيء لا م شيئاً فقد استصحابه * (٢) .

وقال أبو بكر محمد بن الطيب : لا خلاف بين أهل اللغة في أن القول "صحابي"

اشتق من الصحبة وانه ليس بمشتق من قدر منها مخصوص بل هو جار على كل من

صحب غيره قليلا كان أو كثيرا يقال صحبت فلانا حولا ودهرا سنة وشهرا

ويوما وساعة فيوقع اسم الصحابة بقليل ما يقع منها وكثيره وذلك يوجب في حكم اللغة

إجراء هذا على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة من نهار * (٣) .

وقال شيخ الاسلام بن تيسية رحمه الله تعالى : "والاصحاب جمع صاحب والاصحاب

اسم فاعل من صحبه يصحبه وذلك يقع على قليل الصحبة وكثيرها * (٤) .

وأما تعريف الصحابي في عرف علماء الحديث فقد اختلفت أقوالهم في ذلك

اختلافا كثيرا :

فقد قال الإمام البخارى رحمه الله تعالى : " من صحب النبي صلى الله عليه

وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه * (٥) .

وروى الخطيب البغدادي باسناده الى عبدوس بن مالك العطار قال : سمعت

أبا عبد الله أحمد بن حنبل : وذكر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

أهل بدر فقال : ثم أفضل الناس بعد هؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

القرن الذي بعث فيهم كل من صحبه سنة أو شهرا أو يوما أو ساعة أو رآه فهو من

أصحابه له الصحبة على قدر ما صحبه وكانت سابقته معه وسمع منه ونظر إليه * (٦) .

١ - ٩٥/١ ، اللسان ، ٥١٩/١ ، وانظر ترتيب القاموس ١/٢٩٨ .

٢ - ١٦٢/١ .

٣ - الكفاية للخطيب البغدادي ص ٦٩-٧٠ ، أسد الغابة ١/١٩١ ، فتح المغيب ٣/٩٤ .

٤ - الصارم السلول ص ٥٧٥ وانظر نزهة الاعين النواظر لابن الجوزي ص ٣٩٢ .

٥ - صحيح البخارى مع الفتح ٣/٧ .

٦ - الكفاية ص ٦٩ ، تليق فهم أهل الاثر ص ١٠١ ، المقدمة لابن الصلاح ص ١٤٦ .

فتح المغيب ٣/٩٣ .

وقال علي بن المديني : من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) .

وروي أيضا بإسناده الى سعيد بن المسيب أنه كان يقول : " الصحابة لانعد هم إلا من أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين وغزا معه غزوة أو غزوتين ^(٢) " وتعريف سعيد بن المسيب هذا تعقبه الحافظ ابن حجر بقوله " والعمل على خلاف هذا القول لأنهم اتفقوا على عدم جمعهم في الصحابة لم يجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا في حجة الوداع ^(٣) " .

وذكر ابن الاثير في كتابه أسد الغابة عن الواقدي أنه قال : " ورأينا أهل العلم يقولون كل من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أدرك الحلم فأسلم وعقل أمر الدين ورضيه فهو عندنا ممن صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو ساعة من نهار ولكن أصحابه على طبقاتهم وتقدمهم في الاسلام ^(٤) " .

وقال أبو نعيم الاصبهاني معرفة الصحابي : " من عرف بصحبة النبي صلى الله عليه وسلم أو روى عنه أو رآه من الذكور والإناث ^(٥) " .

وقال أيضا في تعريف آخر هو : " من ثبتت له عن الرسول صلى الله عليه رواية أو صحت له صحبة وولاية ^(٦) " .

وقال أبو محمد بن حزم : " أما الصحابة رضي الله عنهم فهو كل من جالس النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة وسمع منه ولو كلمة فما فوقها أو شاهد منه عليه السلام أمرا يعيه ولم يكن من المنافقين الذين اتصل نفاقهم واشتبهت حتى ماتوا على ذلك ولا مثل من نفاه عليه السلام . . . فمن كان كمن وصفنا أولا فهو صاحب ^(٧) " .

-
- ١ - فتح الباري ٥/٧
 - ٢ - الكفاية ص ٦٨-٦٩ ، تلقيح فهوم أهل الاثر ص ١٠٠ .
 - ٣ - الفتوح ٤/٧
 - ٤ - ١٩/١ ، تلقيح فهوم أهل الاثر ص ١٠٠-١٠١ .
 - ٥ - معرفة الصحابة لابي نعيم ٣٩٤/٢ مخطوط في الجامعة الاسلامية برقم ٢٢٥٩ /
 - ٦ - المصدر السابق القسم المطبوع ١٠٦/١
 - ٧ - الاحكام في أصول الأحكام ٨٩/٥ .

وجاء في أسد الغابة أن أبا حامد الغزالي قال: " لا يطلق اسم الصحبة الا على من صحبه ثم يكفي في الاسم من حيث الواضح الصحبة ولو ساعة ولكن العرف يخصه بمن كثرت صحبته " أ. هـ (١)

والتعريفات التي وضعها العلماء للصحابة كثيرة ولكن التعريف الصحيح المعتمد هو ما قرره الحافظ ابن حجر بقوله: " وأصح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنا به ومات على الإسلام " . ثم شرح التعريف فقال: " فيدخل فيمن لقيه من طال مجالسته له ، أو قصرت ومن روى عنه أولم يرو ومن غزا معه أولم يفرز ومن رآه رؤية ولو لم يجالسه ومن لم يره لعارض كالعمى ويخرج بقيد الإيمان من لقيه كافرا ولو أسلم بعد ذلك إذا لم يجتمع به مرة أخرى ، وقولنا به يخرج من لقيه مؤمنا بغيره كمن لقيه من مؤمني أهل الكتاب قبل البعثة . ويدخل في قولنا مؤمنا به كل مكلف من الجن والإنس وخرج بقولنا ومات على الإسلام من لقيه مؤمنا به ثم ارتد ومات على ردة والعيان بالله ويدخل فيه من ارتد وعاد إلى الإسلام قبل أن يموت سوا^١ اجتمع به صلى الله عليه وسلم مرة أخرى أم لا وهذا هو الصحيح المعتمد " أ. هـ (٢)

١ - أسد الغابة ١٩/١ .

٢ - الإصابة ١٠/١-١٢ وانظر نزهة النظر شرح نخبة الفكر ص ٥٥ ، ٥٦

بم يعرف الصحابي :

لقد وضع العلماء رحمهم الله طرق وضوابط لمعرفة كون الشخص صحابيا وتلك الطرق أو الضوابط هي :

- ١ - أن ثبت صحبته بطريق التواتر المقطوع به لكثرة ناقله أن فلانا من الصحابة وذلك كأبي بكر وعمر وبقية العشرة وناس آخرون من الصحابة رضي الله عنهم .
- ٢ - أن ثبت الصحبة للشخص عن طريق الاستفاضة والشهرة .
- ٣ - أن يروى عن أحد من الصحابة أن فلانا له صحبة وكذا عن آحاد التابعين بناءً على قبول التزكية من واحد وهو الراجح .
- ٤ - أن ثبت الصحبة باخباره عن نفسه إذا كان ثابت العدالة والمعاصرة بقوله أنا صحابي^(١) .

وقد ذكر الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى ضابطا يستفاد منه معرفة جمع كبير يكفي فيهم بوصف يدل على أنهم صحابة وهذا الضابط مأخوذ من أمور ثلاثة : أحدها : أنهم كانوا لا يؤمرون في المغازي إلا الصحابة فمن تتبع الأخبار الواردة في حروب الردة والفتوح وجد من ذلك الشيء الكثير .

الثاني : قال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه : كان لا يولد لاحد مولود إلا أتى به النبي صلى الله عليه وسلم فدعا له^(٢) وهذا أيضا : يؤخذ منه شيء كبير .

الثالث : لم يبق بمكة والطائف أحد في سنة عشر إلا أسلم وشهد حجة الوداع فمن كان في ذلك الوقت موجودا اندرج فيهم لحصول رؤيتهم النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يره هو^(٣) .

١ - انظر الكفاية للخطيب البغدادي ص ٧٠ ، الباعث الحثيث لابن كثير ص ١٨٥ ، الاصابة في تمييز الصحابة ١٤/١ وما بعدها ، فتح المغيب ١٠٤/٣-١٠٨ ، تريب الراوي ٢١٣/٢ ، وانظر مقدمة ابن الصلاح ص ١٤٦ ، التقييد والإيضاح ص ٢٩٩ .

٢ - المستدرک ٤٧٩/٤ .

٣ - الاصابة في تمييز الصحابة ١٦/١ .

طبقات الصحابة :

- ان الصحابة رضي الله عنهم يتفاوتون في مراتبهم من حيث السبق إلى الإسلام أو الهجرة أو شهيد المشاهد الغاضلة وقد ذكر العلماء أنهم على اثنتي عشرة طبقة :
- الطبقة الأولى : قوم أسلموا بمكة مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم رضي الله عنهم.
- الطبقة الثانية : أصحاب دار الندوة حيث بايعه جماعة فيها على الإسلام .
- الطبقة الثالثة : المهاجرة إلى الحبشة .
- الطبقة الرابعة : الذين بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم عند العقبة الأولى، يقال : فلان عقبي ، وفلان عقبي .
- الطبقة الخامسة : أصحاب العقبة الثانية وأكثرهم من الأنصار .
- الطبقة السادسة : أول المهاجرين الذين وصلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وهو بقباء وهو بيني المسجد .
- الطبقة السابعة : أهل بدر الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم (لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعطوا ما شئتم فقد غفرت لكم) (١) .
- الطبقة الثامنة : المهاجرة الذين هاجروا بين بدر والحديبية .
- الطبقة التاسعة : أهل بيعة الرضوان الذين أنزل الله تعالى فيهم : ((لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة)) (٢) .
- الطبقة العاشرة : المهاجرون بين الحديبية والفتح ومن هؤلاء خالد بن الوليد ، وعمرو بن العاص وأبو هريرة وغيرهم وفيهم كثره فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح خيبر قصد خيبر من كل ناحية من أجل الهجرة .
- الطبقة الحادية عشرة : هم الذين أسلموا يوم الفتح وهم جماعة من قريش .
- الطبقة الثانية عشرة : صبيان وأطفال رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وفي حجة الوداع وغيرها وعددهم في الصحابة ومن هؤلاء السائب بن يزيد وعبد الله بن شعبة بن أبي صعب فإنهما قد ما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ - الحديث رواه مسلم من حديث علي رضي الله عنه ٤/ ١٩٤١ - ١٩٤٢ .

٢ - سورة الفتح آية ١٨/ .

ودعا لهما ومن هو "أيا" أيضا : أبو الطفيل عامر بن وائله وأبو جحيفة وهب بن عبد الله فإنهما رأيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطواف وعند زمزم" (١) .

هذه طبقات الصحابة كما ذكرها أهل العلم من المحدثين وغيرهم .

قال العلامة بن الصلاح : " وإذا نظرنا الى تفاوت الصحابة في سوابقهم

ومراتبهم كانوا بضع عشرة طبقة " (٢) ومن العلماء من زاد على ذلك " (٣) .

وأما العلامة محمد بن سعد فقد جعلهم خمس طبقات :

الاولى : البديون .

الثانية : من أسلم قديما من هاجر عامتهم الى الحبشة وشهدوا أحدا فما بعدها .

الثالثة : من شهد الخندق فما بعدها .

الرابعة : سائمة الفتح فما بعدها .

الخامسة : الصبيان والاطفال من لم يغز سواهم حفظ عنه وهم الاكثر أملا " (٤) .

وقد ذهب أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الى أن طبقات الصحابة

سبع عشرة طبقة " (٥) .

ويلاحظ على من ذهب الى أن طبقاتهم أقل من اثنتي عشرة طبقة أنه ترك

كثيرا من مواقف الفضل لم يذكرها مثل : العقبة الأولى ، والثانية فإن لأصحابها

فضلا زائدا على غيرهم لم ينله سواهم وأما من ذكر أنهم أكثر من اثنتي عشرة طبقة

يلاحظ في ذلك أن بعض تلك الطبقات يدخل بعضها في بعض . فطبقاتهم رضي

الله عنهم اثنتا عشرة طبقة وهذه الطبقات لأولئك الأخير نالوها حسب منازلهم في

الدين والايان وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . قال العلامة بن عبد البر نسي

" خطبة الاستيعاب " قال الله تعالى ((محمد رسول الله والذين معه أشد "

١ - انظر معرفة علوم الحديث للحاكم ص ٢٢ - ٢٤ ، أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٢/٢

الباعث الحثيث لابن كثير ص ١٨٣ ، فتح المغيب شرح الفية الحديث ١٢٤/٣ ،

العواصم لابن الوزير ٤١٢/١ - ٤١٣ ، والروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم

ص ٦٥ .

٢ - مقدمة بن الصلاح ص ١٩٧ . ٣ - نفس المصدر ص ١٤٩

٤ - انظر ج ٣ و ٤ من كتابه الطبقات فإنه خص هذين الجزئين بتراجم الصحابة ، فتح

المغيب شرح الفية الحديث ١٢٤/٣ .

٥ - اصول الدين ص ٢٩٨ - ٣٠٣ .

على الكفار رحماً بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم
في وجوههم من أثر السجود (((١) الآية إلى أن قال : وليس كذلك جميع من رآه
وآمن به ، وسترى منازلهم من الدين والإيمان والله تعالى قد فضل بعض النبيين
على بعض ، وكذلك سائر المسلمين والحمد لله رب العالمين (٢) .

عدد هم رضي الله عنهم :

انتقل النبي صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى وقد دخل الناس في دين الله
أفواجا وجاءوا إليه من كل حدب وصوب من جميع أنحاء الجزيرة العربية ولهذا فليس
من الممكن حصرهم رضي الله عنهم ولا عددهم إجمالاً فضلاً عن تفصيلهم إذ أنهم
تفرقوا في نواحي شتى وفي كثير من البلدان .

فقد روى الشيخان في صحيحيهما من حديث كعب بن مالك في غزوة تبوك أنه
قال : " والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب
حافظ " (٣) .

وقال الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى : " وللحاكم في " الإكليل " من حديث
معاذ خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك زيادة على ثلاثين ألفاً
وبهذه العدة جزم ابن إسحاق وأورد الواقدي بسند آخر موصول وزاد أنه كان
معهم عشرة آلاف فارس " (٤) وقد نقل عن أبي زرعة الرازي أنهم كانوا في
غزوة تبوك أربعين ألفاً ولا تخالف الرواية التي في الإكليل أكثر من ثلاثين ألفاً
لا احتمال أن يكون من قال أربعين ألفاً جبر الكسر " (٥) .

وتعقب السخاوي هذا الجمع بقوله " فيمكن أن يكون ذلك في ابتداء خروجهم
كما يشعر به قوله خرجنا وتكاملت العدة بعد ذلك ووقع لشيخنا في الفتح هذا
السهر حيث عين قول أبي زرعة في تبوك بأربعين ألفاً وجمع بينه وبين قول معاذ

١ - سورة الفتح آية ٢٩ /

٢ - الاستيعاب في أسماء الأصحاب على حاشية الاصابة ٢ / ١

٣ - صحيح البخاري ٨٧ / ٣ ، صحيح مسلم ٢١٢٣ / ٤ .

٤ - انظر المغازي للواقدي ١٠٠٢ / ٣

٥ - فتح الباري ١١٧ / ٨ - ١١٨

أكثر من ثلاثين ألفا باحتمال جبر الكسر وجاء ضبط من كان بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح بمكة بأنهم خمسة عشر ألف عنان^(١) قاله الحاكم ومن طريقه أبو موسى^(٢) في الذيل بل عنده عن ابن عمر أنه قال : وافى النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة بعشرة آلاف من الناس ووافى حنيننا باثني عشر ألف وقالوا لن تغلب اثنا عشر ألف من قلة^(٣) وقد شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع عدد كبير جدا قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه واصفا هذه الكثرة " نظرت إلى مد بصرى بين يديه من راكب وماش ، وعن يمينه مثل ذلك ، وعن يساره مثل ذلك ، ومن خلفه مثل ذلك " . وفي نفس هذا الحديث يقول جابر : فقدم المدينة بشر كبير^(٤) وقال العلامة ابن الصلاح رحمه الله تعالى : " روينا عن أبي زرعة الرازي أنه

سئل عن عدة من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ومن يضبط هذا ؟
شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع أربعون ألفا وشهد معه تسوك سبعون ألفا .

وروينا عن أبي زرعة أيضا : أنه قيل له أليس يقال حديث النبي صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف حديث ؟ قال : ومن قال ذاك قلقل الله أنيابه . هذا قول الزنادقة ، ومن يحصي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه " وفي رواية فقيل له : يا أبا زرعة هؤلاء أين كانوا وأين سمعوا منه ؟ قال : أهل المدينة وأهل مكة ، ومن بينهما والأعراب ومن شهد حجة الوداع كل رآه وسمع منه بعرفة^(٥) .

١ - جاء في النهاية لابن الاثير : وذو العنان . . . يريد الفرس والذلول . . . والعنان

سير اللجام * ٣١٣/٣ .

٢ - هو محمد بن عمر بن أحمد أبو موسى الديلمي الاصفهاني المتوفى سنة احدى وثمانين وخمسائة له كتاب الذيل على معرفة الصحابة لابن مندة أنظر ترجمته في

وفيات الاعيان لابن خلكان ٢٨٦/٤ ، سير أعلام النبلاء ١٥٢/٢١ - ١٥٩ .

شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٢٧٣/٤ .

٣ - فتح المغيث شرح ألفية الحديث ١٢٢/٣ .

٤ - صحيح مسلم ٨٨٧/٢ .

٥ - المقدمة لابن الصلاح ص ١٤٨ - ١٤٩ ، الاصابة ٤/١ ، البداية والنهاية ٣٩٧/٥

فتح المغيث ١٢١/٣ .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : وأما جملة الصحابة ، فقد اختلف الناس في عدتهم فنقل عن أبي زرعة أنه قال : يبلغون مائة ألف وعشرين ألفاً^(١) .

وقال الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى : " وما يؤيد قول أبي زرعة ما ثبت في الصحيحين عن كعب بن مالك في قصة تبوك " والناس كثير لا يحصيهم ديوان"^(٢) .

وقال ابن الأثير : " وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . كثيرون فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد حنيناً ومعه اثنا عشر ألفاً سوى الاتباع والنساء وجاء إليه هوازن مسلمين فاستنقذوه حریمهم وأولادهم وترك مكة مطوأة ناساً وكذلك المدينة أيضاً : وكل من اجتاز به من قبائل العرب كانوا مسلمين ، فهو لا كلهم لهم صحبة وقد شهد معه تبوك من الخلق الكثير ما لا يحصيهم ديوان وكذلك حجة الوداع وكلهم له صحبة "^(٣) . وقد اختلف العلماء رحمهم الله تعالى في عدد الصحابة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم على أقوال :

١ - فعن الإمام الشافعي كما في مناقبه للأبري والساجي من طريق ابن عبد الحكم عنه قال : " قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون ستون ألفاً ، ثلاثون ألفاً بالمدينة وثلاثون يعني ألفاً في قبائل العرب "^(٤) .

٢ - وعن الإمام أحمد رحمه الله تعالى فيما رواه البيهقي من طريق إبراهيم بن علي الطبري قال : قبض النبي صلى الله عليه وسلم وقد صلى خلفه ثلاثون ألف رجل " قال السخاوي : جامعاً بين قول أحمد وقول الشافعي " وكأنه عنى بالمدينة ليلتئم مع ما قبله "^(٥) .

٣ - ثبت عن الثوري فيما أخرجه الخطيب بسنده الصحيح إليه قال : " من قدم علياً على عثمان فقد أزرى على اثني عشر ألفاً مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

١ - البداية والنهاية ٣٩٢/٥

٢ - الإصابة ٥/١ والحديث رواه الشيخان صحيح البخاري ٨٢/٣ ، صحيح مسلم ٢١٢٣/٤

٣ - أسد الغابة ١٩/١

٤ - ذكره عنه الذهبي في التجريد ٢/١ ، البداية والنهاية ٣٩٢/٥ ، فتح المغيـث

١٢٤/٣

٥ - فتح المغيـث ١٢٤/٣

عنهم راض قال النووي : وذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم باثني عشر عاما بعد أن مات في خلافة أبي بكر في الردة والفتوح الكثير من لم يضبط أسماؤهم ثم مات في خلافة عمر في الفتوح وفي الطاعون العام وعمواس وغير ذلك من لا يحصى كثرة وسبب خفاء أسمائهم أن أكثرهم أعراب وأكثرهم حضر وا حجة الوداع والله أعلم " (١) .

٤ - وقال أبو زرعة الرازي رحمه الله تعالى كما في ترتيب المدارك للقاضي عياض : " قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألف عين تطرف " (٢) .
ومثل قول أبي زرعة قال الغزالي في كتابه الإحياء " (٣) .

وكما اختلف العلماء في حجة الصحابة وفي عدد هم حين توفي عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك اختلفوا في عدد من خرج منهم من المدينة واستقر في غيرها من الأمصار كما اختلفوا كذلك في عدد الرواة عنه صلى الله عليه وسلم منهم وكان اختلافهم في ذلك كما يلي :

١ - نقل القاضي عياض عن الإمام مالك رحمه الله أنه قال : مات بالمدينة مئتين الصحابة نحو عشرة آلاف وياقبيهم تفرق في البلدان " (٤) .

٢ - وقال أبو بكر بن أبي داود فيما رواه عن الوليد بن مسلم بالشام عشرة آلاف عين رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم " .

٣ - وقال قتادة بن دعامة السدوسي رحمه الله تعالى : " نزل بالكوفة من الصحابة ألف وخمسون منهم أربعة وعشرون يديون قال : وأخبرت أنه قدم حمص من الصحابة خمسمائة رجل " .

٤ - وعن بقية نزلها من بني سليم أربعمائة " (٥) .

١ - ذكره الحافظ في الإصابة ١/٥٠٦ -
٢ - ترتيب المدارك ١/٩٦ .
٣ - الإحياء ١/٢٨٧ ، فتح المغيث شرح ألفية الحديث للسخاوي ٣/١٢٢ .
٤ - ترتيب المدارك ١/٩٦ .
٥ - هذه الأقوال الثلاثة ذكرها السخاوي في كتابه " فتح المغيث شرح ألفية الحديث ٣/١٢٣ .

وأما اختلافهم في عدد الرواة منهم رضي الله عنهم فقد نقل الحافظ ابن كثير عن أبي عبد الله الحاكم أنه قال : " روى الحديث عن قريب من خمسة آلاف صحابي^(١) ونقل الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى عن الحاكم أيضا : أنه قال الرواة عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف " وتعقبه بقوله بأنهم لا يصلون إلى ألفين بل هم ألف وخمسة مائة وذكر أن كتابه " التجريد " لعل جميع من فيه ثمانية آلاف نفس إن لم يزيدوا لم ينقصوا مع أن الكثير فيهم لا يعرفون " (٢) .

وقال الحافظ ابن كثير : والذي روى عنهم الامام أحمد مع كثرة روايته واطلاعه واتساع رحلته وامامته فمن الصحابة تسعمائة وسبعة وثمانون نفسا ووضع في الكتب الستة من الزيادات على ذلك - قريب من ثلاثمائة صحابي أيضا " (٣) .

ومن هذا يتبين أنه لم يرو الحديث إلا عدد قليل من الصحابة ، أولم يصل إلينا إلا حديث هؤلاء بعد أن انتشروا في الأرض للفتوح وتفرقوا في الأمصار والذي أخلص اليه من هذا أنه من الصعب ومن العسير جدا حصر الصحابة جميعا في عدد معين لكثرتهم وتفرقهم في الأمصار .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " وقد وقع لي بالتتبع كثير من الاسماء فجمعت كتابا كبيرا في ذلك ميزت فيه الصحابة من غيرهم ومع ذلك فلم يحصل لنا من ذلك جميعا الوقوف على العشر من أسامي الصحابة بالنسبة إلى ما جاء عن أبي زرعة الرازي " أ. هـ " (٤) .

والاقوال التي قد منا ذكرها عن أهل العلم عند ما يسمعون الإنسان يفهم أن ظاهرها التعارض والأمر ليس كذلك فكل حكي على قدر تتبعه وبلغ علمه وأشار بذلك إلى وقت خاص وحال فاذا لا تضاد بين كلامهم والله المستعان " (٥) .

-
- ١ - البداية والنهاية ٣٩٧/٥ .
 - ٢ - التجريد ١/٢-٣ ، الإصابة ١/٥ ، فتح المغيب للسخاوي ١٢٣/٣ .
 - ٣ - البداية والنهاية ٣٩٧/٥ .
 - ٤ - الإصابة في تمييز الصحابة ٤/١ .
 - ٥ - أنظر " فتح المغيب شرح ألفية الحديث " ١٢٤/٣ .

البَابُ الْأَوَّلُ

(الباب الاول)

الثناء في القرآن والسنة على الصحابة وفيه أربعة فصول :

الفصل الاول : الثناء عليهم عموما في القرآن والسنة وأقوال السلف

الفصل الثاني : الثناء على أصناف معينة منهم رضي الله عنهم .

الفصل الثالث : فضل العشرة المبشرين بالجنة .

الفصل الرابع : ما جاء في فضل الصحابة من أهل بيت النبي صلى

الله عليه وسلم .

الفصل الأول

الفصل الاول

الثناء عليهم عموما في الكتاب والسنة وأقوال السلف

وفيه مباحث :

المبحث الاول : الثناء عليهم في القرآن

المبحث الثاني : الثناء عليهم في السنة

المبحث الثالث : الثناء عليهم في أقوال السلف

البحث الاول

الثناء عليهم في القرآن

ان أهل السنة والجماعة يثبتون فضل الصحابة رضي الله عنهم الذي نطق به القرآن الكريم المنزل من لدن حكيم حميد على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، كما يثبتون جميع ما صح في فضلهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كان هذا الفضل على وجه العموم ، أو على وجه الخصوص الكل يثبتونه ويعتقدونه واعتقاد اجازما ويسلمون به لا ولئك الأطهار الذين اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وصاغهم أعظم صياغة ليكونوا وزراء لنبيه عليه الصلاة والسلام ، وليحملوا رسالته من بعده ، ويبلغوها إلى جميع الناس في هذه المعمورة ولقد أثنى الله عليهم في كتابة الكريم على سبيل الجملة في آيات كثيرة ومواضع شتى منها :

١ - قوله تعالى ((وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا)) (١) هذه الآية الكريمةوجه الله تعالى فيها الخطاب الى جميع الامة المحمدية من أولها الى أن تقوم الساعة وهذا الخطاب يتضمن أنه سبحانه جعلهم خيار الأمم ليكونوا يوم القيامة شهداء على الناس ، والوسط في الآية بمعنى الخيار والاحود ولكن أولوية الدخول في هذا الخطاب إنما هو لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بقية الامة الإسلامية انهم أول من وجه إليهم هذا الخطاب في هذه الآية وهم الموجودون حين نزوله .

قال العلامة ابن حريز الطبري : مبينا معنى هذه الآية (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) " كما هديناكم أيها المؤمنون بمحمد عليه الصلاة والسلام وما جاءكم به من عند الله فخصصناكم بفضلناكم بالتوفيق لقبلة ابراهيم وولته وفضلناكم كذلك على من سواكم من أهل الطل كذلك خصصناكم بفضلناكم على غيركم من أهل الأديان بأن جعلناكم أمة وسطا . . . والوسط في كلام العرب الخيار يقال : فلان وسط الحساب في قومه أي : متوسط الحساب اذا أرادوا بذلك

الرفع في حسبه وهو وسط في قومه وواسط . . . وأرى أن الله تعالى ذكره : إنما وصفهم بأنهم وسط لتوسطهم في الدين فلا هم أهل غلو فيه ، غلو النصارى الذين غلوا بالترهب وقيلهم في عيسى ما قالوا فيه ولا هم أهل تقصير فيه تقصير اليهود الذين بدلوا كتاب الله وقتلوا أنبياءهم وكذبوا على ربهم وكفروا به ، ولكنهم أهل توسط واعتدال فيه فوصفهم الله بذلك إن كان أحب الأمور إلى الله أوسطها إلى أن قال : القول في تأويل قوله تعالى (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) والشهادة جمع شهيد : فمعنى ذلك : وكذلك جعلناكم أمة وسطاً عدلاً ولا شهداء لأنبيائي ورسلي على أمتها بالبلاغ أنها قد بلغت ما أمرت ببلاغه من رسالاتي إلى أمتها ويكون رسولي محمد صلى الله عليه وسلم شهيداً عليكم بإيمانكم به وما جاء به ممن عندي * أ. هـ (١)

وقال أبو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى عند قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) المعنى : وكما أن الكعبة وسط الأرض كذلك جعلناكم أمة وسطاً أي : جعلناكم دون الأنبياء وفوق الأمم والوسط العدل وأصل هذا أن أحمد الأشياء أوسطها .

وروى الترمذى عن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) قال عدلاً قال هذا حديث حسن صحيح (٢) وفي التنزيل (قال أوسطهم) (٣) أي : أعدلهم وخيرهم . . . ولما كان الوسط مجاناً للغلو والتقصير كان محموداً أي : هذه الأمة لم تغل غلو النصارى في أنبيائهم ولا قصروا تقصير اليهود في أنبيائهم وقوله تعالى (لتكونوا شهداء على الناس أي : في المحشر للأنبياء على أمتهم) (٤)

وقد روى الإمام البخارى في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدرى قال :

-
- ١ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن ٦/٢ ٨٠
 - ٢ - سنن الترمذى ٢٧٥/٤ .
 - ٣ - سورة القلم آية ٢٨ /
 - ٤ - الجامع لأحكام القرآن ١٥٣/٢ - ١٥٤ .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجا^١ بنوح يوم القيامة فيقال له : هل بلغت فيقول نعم يارب ، فتسأل أمته هل بلغكم فيقولون ما جاءنا من نذير فيقول : من شهودك فيقول محمد وأمه فيجا^٢ بكم فتشهدون . ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك جعلناكم أمة وسطا قال : عدلا لتكونوا شهداء^٣ على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا^٤) . (١) .

وقال ابن كثير رحمه الله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء^٥ على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا^٦) يقول تعالى : إنما حولناكم إلى قبلية ابراهيم عليه السلام واخترناها لكم لنجعلكم خيار الأمم لتكونوا يوم القيامة شهداء^٧ على الأمم لأن الجميع معترفون لكم بالفضل ، والوسط ههنا الخيار والأجود كما يقال : قريش أوسط العرب نسبا ودارا أي أخيرها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطا في قومه أي : أشرفهم نسبا . ولما جعل الله هذه الأمة وسطا خصها بأكمل الشرائع وأقوم المناهج وأوضح المذاهب كما قال تعالى (هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج طه أبيضكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا^٨ عليكم وتكونوا شهداء^٩ على الناس) (٢) .

وقال السفاريني^(٣) رحمه الله تعالى مبينا معنى الآية : (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) الآية أي : أمة خيارا عدولا فإن هذا حقيقة الوسط ، فهم خير الأمم وأعدلها في أقوالهم وأعمالهم وإراداتهم ونياتهم ، وهذا استحقاق أن يكونوا شهداء^{١٠} للرسول على أممهم يوم القيامة والله تعالى يقبل شهادتهم عليهم فهم شهداء^{١١} ولهذا نوه بهم ورفع ذكرهم وأثنى عليهم^{١٢} . أ- هـ (٤) .

فإن معنى الآية الكريمة : أن الله تعالى كما جعل قبلة أمة محمد صلى

١ - صحيح البخارى ٢٦٨/٤ .

٢ - تفسير القرآن العظيم ٣٣٥/١ والآية رقم (٧٨) من سورة الحج .

٣ - هو محمد بن أحمد من سالم السفاريني شمس الدين أبو العيون عالم الحديث والاصول والأدب ولد سنة أربع عشرة ومائة وألف ، وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة والى هجرية

انظر ترجمته في الاعلام للزركلي ٢٤٠/٦ .

٤ - لواع الأنوار البهية ٣٨٤/٢ .

الله عليه وسلم خير القبل وجعلها متوسطة بين المشرق والمغرب كذلك جعلهم
خير الأمم وسطا بين الغلو والتقصير فلم يفلوا ظلوا النصارى حيث وصفوا عيسى
عليه الصلاة والسلام بالألوهية ، ولم يقصروا تقصير اليهود حيث وصفوه بأنه ولد
زنا فأخبر - سبحانه - بما أنعم به على أمة محمد صلى الله عليه وسلم من تفضيله
لها بالعدالة والشهادة على سائر الأمم يوم القيامة ، وعلى هذا فلا ريب ولا
شك في أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أحق من كل أحد من
أمتة عليه الصلاة والسلام بهاتين الصفتين ألا وهما : العدالة والشهادة على
سائر الأمم يوم القيامة بأن الرسل قد بلغوا أممهم ما أنزل الله إليهم من
الرسالات السماوية .

٢ - قال تعالى : ((كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله))^(١) . وفي هذه الآية الكريمة بين الله تعالى أنه جعل أمة
محمد خير أمة أخرجت للناس وذلك بسبب ما اتصفت به من القيام بواجب الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولما استقر في قلوبهم من الإيمان بالله
والصحابة رضي الله عنهم هم أول وأفضل من دخل في هذا الخطاب وحاز نصب
السبق في هذه الخيرية بلا نزاع لأنهم أول من خوطب بهذه الآية الكريمة قال
الزجاج^(٢) وأصل الخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعنى سائر
أمتة^(٣) . وقال الخطيب البغدادي رحمه الله تعالى : بعد ذكره لهذه
الآية " وهذا اللفظ وإن كان عاما فالمراد به الخاص وقيل هو وارد فسي
الصحابة " أ.هـ^(٤) .

وقال السفاريني رحمه الله تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس) قيل : اتفق
المفسرون أن ذلك في الصحابة لكن الخلاف في التفاسير مشهور ووجه كثير

١ - سورة آل عمران آية / ١١٠
٢ - هو إبراهيم بن السري بن سهل أبو اسحاق الزجاج عالم بالنحو واللغة ولد ببغداد
سنة احدى واربعين ومائتين وتوفي سنة احدى عشرة وثلاثمائة انظر ترجمته فسي
وفيات الأعيان ٤٩/١ - ٥٠ ، تاريخ بغداد ٨٩/٦ .
٣ - معاني القرآن للزجاج ٤٦٧/١ ، زاد السير ٤٣٨/١ - ٤٣٩ .
٤ - الكفاية ص ٩٤ .

عمومها في أمة محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) ^(١) وهذا خطاب للموجودين حينئذ ^(٢) هـ وأخرج الإمام البخارى بإسناده إلى أبي هريرة رضي الله عنه (كتم خير أمة أخرجت للناس) قال : خير الناس للناس أتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام ^(٣) .

وقال العلامة ابن جرير الطبرى : " اختطف أهل التأويل في قوله تعالى (كتم خير أمة أخرجت للناس) فقال بعضهم : هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة وخاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : (كتم خير أمة أخرجت للناس) قال : هم الذين هاجروا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة .

وعن السدى : أنه قال : (كتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) قال : عمر بن الخطاب : لو شاء الله لقال أنتم فكنا كنساً ولكن قال (كتم) في خاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صنع مثل صنيعهم كانوا خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . وعنه رضي الله عنه أنه قال : (كتم خير أمة أخرجت للناس) قال : تكون لأولنا ولا تكون لآخرنا .

وعن قتادة قال : ذكر لنا أن عمر بن الخطاب قال في حجة حجها ورأى من الناس رعة ^(٤) سيئة فقرأ هذه (كتم خير أمة أخرجت للناس) الآية ثم قال : يا أيها الناس من سره أن يكون من تلك الأمة فليؤد شرط الله منها " .

١ - سورة البقرة آية / ١٤٣

٢ - لوامع الأنوار البهية ٣٧٧/٢

٣ - صحيح البخارى ١١٣/٣

٤ - قال الأصمعي : الرعة الهدى وحسن الهيئة ، أو سوء الهيئة يقال : قوم حسنة رعتهم أي : شأنهم وأمرهم وأدبهم وأصله من الورع وهو الكف عن القبيح ^(٥) هـ . لسان العرب ٣٨٨/٨ ، وانظر النهاية في غريب الحديث ١٧٥/٥ .

وقال الضحاک في قوله تعالى : (کتم خیر أمة أخرجت للناس) قال : هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة بعني وكانوا هم الرواة الدعاء الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم .

وقال آخرون : معنى ذلك کتم خیر أمة أخرجت للناس إن کتم بهذه الشروط التي وصفهم - جل ثناؤه - بها فكان تأویل ذلك عند هم کتم خیر أمة تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنکر وتؤمنون بالله وعن قتادة قال : كان الحسن يقول : نحن آخرها وأكرمها على الله .

ومعد ذكره لأقوال المفسرين في هذه الآية قال : " وأولى الأقوال بتأويل الآية ما قال الحسن ثم ساق بإسناده إلى بهز بن حکيم عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ألا إنکم سبعین أمة أنتم آخرها وأكرمها على الله " (١) .

فابن جرير رحمه الله تعالى : رجح حمل الآية على عموم الامة وأيد العموم بحديث بهز بن حکيم عن أبيه عن جده وهذا الحديث عند الترمذی (٢) .

وابن ماجة (٣) والحاكم (٤) بلفظ " أنتم تتعون سبعین أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله " .

قال الحافظ في الفتح " وله شاهد مرسل عن قتادة عند الطبري (٥) ثقات وفي حديث علي عند أحمد (٦) بإسناد حسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " وجعلت أمتي خير الأمم " (٧) .

ومن حمل الآية على العموم في جميع الأمة الحافظ ابن كثير فإنه قال : بعد

-
- ١ - جامع البيان ٤٣/٤ - ٤٥ .
 - ٢ - سنن الترمذی ٢٩٤/٤ .
 - ٣ - سنن ابن ماجة ١٤٣٣/٢ .
 - ٤ - المستدرک ٨٤/٤ وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي .
 - ٥ - جامع البيان ٤٥/٤ .
 - ٦ - السنن ٩٨/١ .
 - ٧ - الفتح ٢٢٥/٨ .

ذكره لأقوال المفسرين : "والصحيح أن هذه الآية عامة في جميع الأمة كل قرن بحسبه وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم كما قال في الآية الأخرى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) أي أخيارا (لتكونوا شهداء على الناس) أ . هـ (١) .

وعلى هذا فمن أراد أن يوسم بسمه الخيرية التي وسم بها صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما شهد لهم رب العالمين بها في الآية السابقة التي نحن بصدده الحديث عنها فليتحل بصفاتهم وأخلاقهم ويتبع المنهج الذي التزموه وساروا عليه .

قال الحافظ ابن كثير بعد أن ساق الأحاديث الثابتة في فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم " فهذه الأحاديث في معنى قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) فمن اتصف من هذه الأمة بهذه الصفات دخل معهم في المدح : ومن لم يتصف بذلك أشبه أهل الكتاب الذين ذمهم الله بقوله (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) أ . هـ (٢) .

٣ - قال تعالى ((يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم)) (٣)

هذه الآية الكريمة الخطاب فيها موجه لعباده المؤمنين إلى أن تقوم الساعة وهي تتضمن وعدا من الله - عز وجل - لهذه الأمة وهذا الوعد هو أن من ارتد عن دين الإسلام فإنه يأتي - سبحانه - بقوم ينصرون هذا الدين - وبين سبحانه - أنه يحبهم ويحبونه وأن فيهم رقة ولينا لإخوانهم المؤمنين ، كما أنهم متصفون بالغلظة والشدة على الكافرين ، وأنهم يجاهدون في سبيل الله من

١ - تفسير القرآن العظيم ٨٩/٢ والآية رقم (١٤٣) من سورة البقرة .

٢ - المصدر السابق ٩٨/٢ والآية رقم ٧٩ من سورة المائدة .

٣ - سورة المائدة آية ٥٤ .

كفر بهذا الدين ، ولا يخافون في الحق من لوم اللائم ، وهذه الصفات الطيبة وان كانت عامة في جميع المؤمنين إلا أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مقدمتهم - الصديق أبو بكر - هم أقعد وأحق وأولى بهذه الصفات من كل مؤمن يأتي بعدهم فهم أول من يتناول الخطاب ويدخل فيه د خولا أوليا .

قال ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى يقول تعالى ذكره : للمؤمنين بالله ورسوله (يا أيها الذين آمنوا) أي : صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم (من يرتد منكم عن دينه) يقول : من يرجع منكم عن دينه الحق الذي هو عليه اليوم فيبدله ويغيره بدخوله في الكفر إما في اليهودية أو النصرانية ، أو غير ذلك من صنوف الكفر فلن يضر الله شيئا وسيأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه يقول : فسوف يجيء الله بدلا منهم بالمؤمنين الذين لم يبدلوا ولم يغيروا ولم يرتدوا بقوم خير من الذين ارتدوا ودلوا دينهم ، يحبهم الله ويحبون الله وكان هذا الوعيد من الله لمن سبق في علمه أنه سيرتد بعد وفاة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك وعده مسن وعد من المؤمنين ما وعده في هذه الآية لمن سبق له في علمه أنه لا يبدل ولا يغير دينه ، ولا يرتد ، فلما قبض الله نبيه صلى الله عليه وسلم ارتد أقوام من أهل اليمر وبعض أهل المدر فأبدل الله المؤمنين بخير منهم كما قال تعالى ذكره ، ووفى للمؤمنين بوعده وأنفذ فيمن ارتد منهم وعيده . . . إلى أن قال ثم اختلف أهل التأويل في أعيان القوم الذين أتى الله بهم المؤمنين وأبدل المؤمنين مكان من ارتد منهم . فقال بعضهم : هو أبو بكر الصديق وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة حتى أدخلوهم من الباب الذي خرجوا منه ، وروى بإسناده إلى الحسن البصري في قوله (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قال : هذا والله أبو بكر وأصحابه .

وقال آخرون : يعني بذلك قوما من أهل اليمن ، وقال بعض من قال ذلك منهم : هم رهط أبي موسى الأشعري : عبد الله بن قيس ثم روى بإسناده

الى عياض بن غضم الاشعري قال : لما نزلت هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قال : أو ما رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي موسى بشيء كان معه فقال هم قوم هذا*

وقال آخرون : بل هم أهل اليمن جميعا .

وذكر بإسناده الى مجاهد في قول الله (يحبهم ويحبونه) قال : أناس من

أهل اليمن وقال آخرون : هم الأنصار .

وروي بإسناده الى السدي في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا من يرتد

منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قال : إنهم الأنصار^(١) .

وقال العلامة ابن كثير رحمه الله تعالى : عند قوله تعالى (يا أيها الذين

آمنوا من يرتد منكم عن دينه) الآية . قال : " يقول تعالى مخبرا عن قدرته

العظيمة أنه من تولى عن نصرته فإنه وإقامة شريعته فإن الله سيستبدل به من

هو خير لها وأشد منعة وأقوم سبيلا كما قال تعالى : (وإن تتولوا يستبدل

قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم)^(٢) وذكر عن محمد بن كعب القرظي أنه

قال : أنها نزلت في الولاة من قريش .

وعن الحسن البصري : أنها نزلت في أهل الردة أيام أبي بكر .

وعن ابن عباس أنه قال في قوله تعالى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم

ويحبونه) قال هو " قوم من أهل اليمن ، ثم من كنده ثم من السكون

إلى أن قال وقوله تعالى (أدلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) هذه صفات

المؤمنين الكمل أن يكون أحد هم متواضعا لأخيه ووليه متميزا على خصمه وعدوه

وفي صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الضحوك القتال فهو ضحوك لأولياؤه

قتال لأعدائه^(٣) .

١ - جامع البيان ٦/٢٨٢ - ٢٨٥ ، زاد السير ٢/٣٨١ - ٣٨٢ ، تفسير البغوي

على حاشية الخازن ٢/٥٤ .

٢ - سورة محمد الآية رقم ٣٨ .

٣ - تفسير القرآن العظيم ٢/٥٩٥ .

وكل ما تقدم من تنوع سبب نزول الآية في أنها نزلت في الأشعريين ، أو في
أحياء من أهل اليمن ، أو في الولاة من قريش ، أو في الانصار فان ذلك لا ينافي
عموم الآية فالآية عامة في كل مؤمن يحب الله وحببه ، ويوالي فيه ، ويعادي
فيه ولا يخاف في الله لومة لائم وكان أبو بكر وأصحابه أسعد الناس بذلك
وأقد منهم وأسبقهم اليه وهو أول من تناولته الآية رضي الله عنه وأرضاه وعن أنصار
الاسلام وحزبه أجمعين ، وما يؤيد هذا ما جاء في الصحيحين عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال : لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو
بكر بعده ، وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لأبي بكر رضي الله عنه
كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس
حتى يقولوا لا إله الا الله فمن قال لا إله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه إلا
بحقه وحسابه على الله - عز وجل - فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين
الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عقالا كانوا يؤمنون به
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه فقال عمر بن الخطاب : فوالله
ما هو إلا أن رأيت الله - عز وجل - قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه
الحق " (١) .

هذا وفي الآية السابقة دلالة واضحة على صحة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان
وعلي رضي الله عنهم إذ أنهم جاهدوا في الله - عز وجل - في حياة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجاهدوا المرتدين وسائر الكفرة بعد وفاته صلى الله عليه
وسلم ومن المقطوع به أن الصفات المذكورة في الآية المتقدمة متوفرة فيهم ومنطقة
عليهم رضي الله عنهم أجمعين .

٤ - قال تعالى ((إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل
الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا
ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وإن استصروكم في الدين فعليكم
النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير . والذين كفروا

بعضهم أولياء بعض إلا تغفلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير . والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم ((^(١)

الموصوفون في الآية الأولى من هذه الآيات بالصفات الثلاث التي هي الإيمان والهجرة والجهاد هم المهاجرون الاطون الذين تركوا ديارهم وأموالهم وأولادهم إيثارا لله ولرسوله من أجل إعلاء كلمة الله ، وإظهار الدين الاسلامي الحنيف على سائر الأديان سواء لأنه الدين الحق الذي لا يقبل الله من أحد دينا سواه والموصوفون في الآية نفسها بالأيوا والنصرة هم الأنصار الذين هم الأوس والخزرج فانهم آووا الرسول وأصحابه المهاجرين في منازلهم ونصروا نبي الله عليه الصلاة والسلام بمقاتلة أعداء الدين ، ثم بين - سبحانه - المولاة والتلاحم الثابت بين المهاجرين والأنصار بقوله (أولئك بعضهم أولياء بعض) أي : في النصر والساعدة . وهذا ما يؤكده قطع المولاة بينهم وبين الكفار والاية الاخيرة من الآيات السابقة أخبر تعالى عنهم بحقيقة الايمان وأنه - سبحانه - سيجازيهم بالمغفرة والصفح عن ذنوبهم ان وجدت وبالرزق الكريم وهو الحسن الكثير الطيب الشريف الدائم الابدى المستمر الذي لا ينقطع ولا ينقص ، ولا يسأم ولا يمل لتنوعه وحسنه .

قال العلامة ابن كثير عند قوله تعالى (ان الذين آمنوا والذين هاجروا...) الآية " ذكر تعالى أصناف المؤمنين وقسمهم الى مهاجرين خرجوا من ديارهم وأموالهم وجاءوا لنصر الله ورسوله وإقامة دينه ، وذلوا أموالهم وأنفسهم في ذلك .

والى أنصار وهم المسلمون من أهل المدينة إذ ذاك آووا إخوانهم المهاجرين في منازلهم وواسوهم في أموالهم ونصروا الله ورسوله بالقتال معهم فهو " بعضهم أولياء بعض " . . . وقوله تعالى (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا بل أقاموا في بوادهم فهو " ليس

لهم في المغانم نصيب ولا في خسسها الا ما حضروا فيه القتال " أ. هـ (١) .

قال أبو عبد الله القرطبي عند قوله تعالى (أولئك هم المؤمنون حقا) الآية " حقا " مصدر أي : حققوا إيمانهم بالهجرة والنصرة وحقق الله إيمانهم بالبشارة في قوله (لهم مغفرة ورزق كريم) أي ثواب عظيم " أ. هـ (٢) .

والمقصود أن الآيات المتقدمة اشتطت على الثناء الحسن على عموم الصحابة من مهاجرين وأنصار رضي الله عنهم أجمعين .

٥ - وقال تعالى ((والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم)) (٣)

هذه الآية الكريمة اشتطت على أبلغ الثناء من الله رب العالمين على السابقين الاولين من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان حيث أخبر تعالى أنه رضي عنهم ورضوا عنه بما أكرمهم الله به من جنات النعيم والنعيم المقيم فيها الذي لا يفنى ولا يبيد ، فقد خسر نفسه بعد هذا من ملأ قلبه بيفضهم واستعمل لسانه في سبهم والوقية فيهم كالمطائفة المخذولة مسن الرافضة التي عميت عن ثناء الله عليهم في كتابه العزيز بمثل هذا الثناء وغيره فأخذوا يعادونهم ويبغضونهم ويسبونهم عيانا بالله وهذا يدل على أن قلوبهم انتكست وعقولهم فسدت وإلا فأين هم من الإيمان بالقرآن ان يسبون من رضي الله عنهم ورضوا عنه ؟ . وقد عصم الله أهل السنة والجماعة ما وقع فيهم الرافضة فلم يقولوا في أسلاف هذه الأمة منكرا ، أو يطعنوا فيهم طعنا ، فلم يقولوا في المهاجرين والأنصار وأعلام الدين ولا في أهل بدر وأهل بيعة الرضوان إلا أحسن المقال .

١ - تفسير القرآن العظيم ٣/٣٥١ - ٣٥٢ .

٢ - الجامع لأحكام القرآن ٨/٥٨ .

٣ - سورة التوبة آية ١٠٠/

٦ - قال تعالى : ((لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم))^(١) وفي هذه الآية المباركة ثنا آخر من الله تعالى على النبي الكريم وصحبه الاكرمين من المهاجرين والانصار ألا وهو اخباره تعالى أنه من لطفه واحسانه أن تاب عليهم فغفر لهم الزلات ووفر لهم الحسنات ورقاهم الى أعلى الدرجات وذلك بسبب قيامهم بالأعمال الصعبة الشاقة ولهذا قال (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) أي : خرجوا معه لقتال الأعداء في غزوة تبوك وكانت في حر شديد وضيق من الزاد والركوب وكثرة عدد ما يدعو الى التخلّف فاستعانوا الله تعالى وقاموا بذلك (من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم) أي : تنقلب قلوبهم ويميلوا إلى الدعة والسكون ولكن الله ثبتهم وقواهم^(٢) رضوان الله عليهم أجمعين وأعظم بها من منقبة لأولئك الصفوة حيث شملهم الله تعالى بالتوبة عليهم ومن تاب الله عليه تحققت سعادته في الدار الآخرة. قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : من تاب الله عليه لم يعذبه أبداً^(٣) قال أبو بكر أحمد بن علي الجصاص : " وقوله تعالى (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة) فيه مدح لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين غزوا معه من المهاجرين والأنصار وأخبار بصحة بواطن ضمائرهم وطهارتهم لأن الله تعالى لا يخبر بأنه قد تاب عليهم الا وقد رضي عنهم ورضي أفعالهم وهذا نص في رد قول الطاعنين عليهم والناسبيين لهم إلى غير ما نسبهم الله إليه من الطهارة ووصفهم به من صحة الضمائر وصلاح السرائر رضي الله عنهم " أ.هـ^(٤) .

٧ - قال تعالى : ((وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم

١ - سورة التوبة آية ١١٧/

٢ - انظر تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان لعبد الرحمن بن ناصر السعدي . ١٤٥/٣

٣ - ذكره البغوي في تفسيره المسمى معالم التنزيل ١٢٩/٣ . على حاشية الخازن

٤ - أحكام القرآن للجصاص ١٦٠/٣ .

وليبذل لهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا (١) .

الوعد بالإستخلاف في هذه الآية عام يدخل تحته كل من تولى وظيفة من وظائف المسلمين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولكن بشرط أن تتوفر الصفتان المذكورتان في الآية وهما : الإيمان والعمل الصالح فتشمل الخلافة وإقامة الدعوة وعموم الشريعة بنفاد الوعد في كل أحد بقدره وعلى حاله فالخطاب في الآية موجه للنبي صلى الله عليه وسلم ولمن معه فيندرج تحت هذا العموم جميع الصحابة والخلفاء الأربعة رضي الله عنهم يدخلون فيه قبل كل من اتصف بالصفتين من جاء بعدهم .

قال شيخ الإسلام بن تيمية رحمه الله تعالى : موضعا لمعنى آية النور هذه والآية التي ختمت بها سورة " الفتح " : " فقد وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالإستخلاف كما وعدهم في تلك مغفرة وأجرًا عظيمًا ، والله لا يخلف الميعاد فدل ذلك على أن الذين استخلفهم كما استخلف الذين من قبلهم ويمكن لهم دين الإسلام وهو الدين الذي ارتضاه لهم كما قال تعالى (ورضيت لكم الإسلام دينًا) (٢) . وبدلهم بعد خوفهم أمنا لهم المغفرة والأجر العظيم وهذا يستدل به من وجهين : على أن المستخلفين مؤمنون وعملوا الصالحات لان الوعد لهم لا لغيرهم . ويستدل به على أن هؤلاء مغفور لهم ، ولهم أجر عظيم لأنهم آمنوا وعملوا الصالحات فتناولتهم الآياتان آية " النور " وآية " الفتح " ومن المعلوم أن هذه النعمت منطبقة على الصحابة على زمن أبي بكر وعمر وعثمان فإنه إن ذاك حصل بالإستخلاف وتمكن الدين بعد الخوف لما قهروا فارس والروم وفتحوا الشام والعراق ومصر وخراسان وأفريقية وحينئذ فقد دل القرآن على إيمان أبي بكر وعمر وعثمان ومن كان معهم في زمن الإستخلاف والتمكين والأمن وأدركوا زمن الفتنة كعلي وطلحة والزبير وأبي موسى الأشعري

١ - سورة النور آية / ٥٥

٢ - سورة المائدة جزء من الآية رقم / ٣ .

ومعاوية وعمرو بن العاص دخلوا في الآية لانهم استخلفوا ومكنوا وأمنوا وأما من حدث في زمن الفتنة كالرافضة الذين حدثوا في الإسلام في زمن الفتنة والإفتراق ، وكالخورج المارقين فهو^١ لم يتناولهم النص فلم يدخلوا فيمن وصف بالإيمان والعمل الصالح المذكورين في هذه الآية لأنهم أولا ليسوا من الصحابة المخاطبين بهذا ، ولم يحصل لهم من الإستخلاف والتمكين والأمن بعد الخوف ما حصل للصحابة بل لا يزالون خائفين مقلقين غير مكين فإن قيل لم قال وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم ولم يقل وعدهم كلهم قيل كما قال وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ، ولم يقل وعدكم ، ومن تكون لبيان الجنس فلا يقتضي أن يكون قد بقي من المجرور بها شيء خارج عن ذلك الجنس . أ. هـ . (١)

وقال ابن كثير رحمه الله تعالى عند هذه الآية : " هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض أي : أئمة الناس والولادة عليهم وهم تصلح البلاد وتخضع لهم العباد ، وليبذلهم من بعد خوفهم أمنا وحكما فيهم وقد فعله - تبارك وتعالى - وله الحمد والمنة : فإنه صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن بكاملها وأخذ الجزيرة من محوس هجر ومن بعض أطراف الشام وهاداه هرقل ملك الروم وصاحب مصر واسكندرية وهو المقوقس وملوك عمان والنجاشي ملك الحبشة الذي تملك بعد أصحابه رحمه الله وأكرمه ، ثم لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم واختار الله له ما عنده من الكرامة قام بالامر بعده خليفته أبو بكر الصديق - فلم شعث الأمة - وأخذ جزيرة العرب ومهد لها وسعت جيوش الإسلام إلى بلاد فارس صحبة خالد بن الوليد رضي الله عنه ففتحوا طرفا منها وقتلوا خلقا من أهلها ، وجيشا آخر صحبة أبي عبيدة رضي الله عنه ، ومن اتبعه من الأمراء إلى أرض الشام ، وثالثا صحبة عمرو بن العاص

رضي الله عنه الى بلاد مصر ، ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق ومخاليفهما من بلاد حوران وما والاها ، وتوفاه الله - عز وجل - واختار له ما عنده من الكرامة ومن على أهل الإسلام بأن ألهم الصديق أن يستخلف عمر الفاروق فقام بالأمر بعده قياما تاما لم يدر الفلك بعد الأنبياء على مثله في قوة سيرته وكمال عدله وتم في أيامه فتح البلاد الشامية بكمالها ، وديار مصر الى آخرها وأكثر إقليم فارس ، وكسر كسرى وأهانه غاية الهوان وتقهقر الى أقصى ملكته وقصر قيصر وانتزع يده عن بلاد الشام ، وانحدر الى القسطنطينية ، وأنفق أموالهما في سبيل الله ، كما أخبر بذلك ووعد به رسول الله عليه من ربه أتم سلام وأزكى صلاة . ثم لما كانت الدولة العثمانية امتدت الممالك الاسلامية الى أقصى مشارق الارض ومغاربها ، فتحت بلاد المغرب الى أقصى ما هنالك الأندلس وقبرص ، وبلاد القيروان وبلاد سبته ما يلي البحر المحيط ، ومن ناحية المشرق الى أقصى بلاد الصين ، وقتل كسرى وباد ملكه بالكلية ، وفتحت مدائن العراق وخراسان والأهواز ، وقتل المسلمون من الترك مقظة عظيمة جدا وخذل الله ملكهم الأعظم خاقان ، وجبي الخراج من المشارق والمغرب الى حضرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه . . . ولهذا ثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " (إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها ، وأن أمتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها) (١) .

٨ - قال تعالى : ((وقل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى)) (٢) .

قال العلامة ابن جرير الطبري : " . . . الذين اصطفاهم يقول : الذين اجتباهم لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فجعلهم أصحابه ووزراءه على الدين الذي بعثه بالدعاء اليه دون المشركين به الجاحدين نبوة نبيه " . ثم ذكر بإسناده الى ابن عباس في قوله (وسلام على عباده الذين اصطفى) فقال : أصحاب محمد اصطفاهم الله لنبيه " .

١ - تفسير القرآن العظيم ٥ / ١١٩ - ١٢٠ والحديث رواه مسلم في صحيحه ٤ / ٢٢١٥

من حديث ثوبان رضي الله عنه .

٢ - سورة النمل آية ٥٩ / .

ثم قال : حدثنا علي بن سهل قال حدثنا الوليد بن مسلم قال : قلت لعبد الله بن المبارك رأيت قول الله (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) من هو ؟ فحدثني عن سفیان الثوري قال : هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) .

وأما العلامة ابن كثير فقد ذكر في قوله تعالى (وسلام على عباده الذين اصطفى) قولين :

أحدهما : أن المراد بعباده الذين اصطفى هم أنبياءه ورسوله الكرام .
الثاني : أن المراد بعباده الذين اصطفى هم : أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم .

ثم قال : جامعا بين القولين : ولا منافاة فإنهم إذا كانوا من عباده اللـه الذين اصطفى فالأنبياء بطريق الأولى والأخرى . أ . هـ ^(٢) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : " وقال تعالى (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) قال طائفة من السلف : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا ريب أنهم أفضل الصطفين من هذه الامة التي قال الله فيها (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذي أنهبنا الحزن إن ربنا لغفور شكور الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يحسنها نصب ولا يحسنها لغوب) ^(٣) فأسامة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذين أورثوا الكتاب بعد الأستين قبلهم اليهود والنصارى وقد أخبر الله تعالى أنهم الذين اصطفى وتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خير القرون القرن الذي بعثت فيهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ^(٤) ، ومحمد صلى الله

١ - جامع البيان ٢/٢٠

٢ - تفسير القرآن العظيم ٢٤٥/٥

٣ - سورة فاطر آية ٣٢/٣٥ .

٤ - صحيح البخارى ٢٨٧/٣ من حديث عمرا بن حصيب رضي الله عنه .

تعالى عليه وسلم وأصحابه هم المصطفون من المصطفين من عباد الله^(١) هـ .

وقال السفاريني رحمه الله تعالى : وقوله (قل الحمد لله وسلام على عباده

الذين اصطفى) وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم^(٢) هـ .

٩ - قال تعالى : ((والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون ، لهم ما

يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا

وحجزبهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون))^(٣) .

فالصحابة رضي الله عنهم داخلون في هذا الثناء على هذا الصنف السني

بجيب^٤ بالصدق وصدق به فهم الأئمة الصادقون في أقوالهم الصادقون بالحق

إذا جاءهم وكل صادق بعدهم فهو إنما يأتيهم في صدقه وتصديقه اتباعاً

لهم واقتداءً بهم .

قال شيخ الإسلام بن تيمية رحمه الله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق

به أولئك هم المتقون) فيها ثناء على الصحابة رضي الله عنهم حيث قال : وهذا

الصنف الذي يقول الصدق وصدق به خلاف الصنف الذي يفترى الكذب أو يكذب

به والصحابة . . . هم أفضل من جاء بالصدق وصدق به بعد الأنبياء ، وليس

في الطوائف المنتسبة إلى القبلة أعظم افتراءً للكذب على الله وتكذيبها بالحق

من المنتسبين إلى التشيع^(٤) هـ .

والحال كما قال رحمه الله تعالى فان الصحابة الكرام رضي الله عنهم هم

أزكى الامة وأطهرها فهم الصادقون فيما يقولون وهم في أولية الأمة تصدقوا

للحق لما جاءهم فرضي الله عنهم أجمعين ، وعلى من يهضمهم ويعاد بهم

اللعنة الى يوم الدين .

١ - منهاج السنة ١٥٦/١ .

٢ - لواع الأنوار البهية ٣٨٤/٢ .

٣ - سورة الزمر آية / ٣٣-٣٥ .

٤ - منهاج السنة ١٥٦/١ .

١٠ - قال تعالى : ((محمد رسول الله والذين معه أشد على الكفار رحمة بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما)) (١) .

هذه الآية تضمنت ذكر منزلة الرسول صلى الله عليه وسلم بالثناء عليه ثم شئى الله تعالى فيها بالثناء على سائر الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين . فذكر تعالى أن من صفاتهم الشدة والغلظة على أهل الكفر ، كما وصفهم بالتراحم والتعاطف فيما بينهم ، ووصفهم بأنهم يكترون من الاعمال الصالحة المقرونة بالاخلاص وسعة الرجا ، وفي مقدمة تلك الاعمال الصالحة اكارهم من الصلاة ابتغاء الحصول على فضل من الله ورضوان ، كما بين - سبحانه - أن آثار ذلك يظهر على وجوههم (سيماهم) في وجوههم من أثر السجود والسيماء العلامة . وقد قيل المراد بها بياض يكون في الوجوه يوم القيامة قاله الحسن وسعيد بن جبير وهو رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ، ورواية أخرى عنه وعن مجاهد : السيماء في الدنيا هو السميت الحسن * وعن مجاهد أيضا : هو الخشوع والتواضع * (٢) .

وهذه الاقوال لا منافاة بينها إذ يمكن أن يكون في الدنيا هو السميت الحسن الذى ينشأ عن التواضع والخشوع ، وفي الآخرة يكون في جباههم نور * (٣) .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : " فالصحابه رضي الله عنهم خلصت نياتهم وحسنت أعمالهم فكل من نظر اليهم أعجبوه في سميتهم وهد بهم وقال مالك رضي الله عنه بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة رضي الله عنهم الذين فتحوا الشام يقولون : والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا . صدقوا

١ - سورة الفتح آية / ٢٩ .

٢ - جامع البيان ٢٦ / ١١٠ - ١١١ ، تفسير ابن كثير ٦ / ٣٦٤ ، الجامع لاحكام القرآن ١٦ / ٢٩٣ - ٢٩٤ .

٣ - انظر جامع البيان للطبري ٢٦ / ١١٢ .

في ذلك فان هذه الامة معظمة في الكتب المتقدمة وأعظمها وأفضلها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد نوه الله - تبارك وتعالى - بذكرهم فسي الكتب المنزلة والاخبار المتداولة ، ولهذا قال - سبحانه - ههنا (ذلك مثلهم في التوراة) ثم قال (ومثلهم في الانجيل كزراع أخرج شطأه) أى : فراخسه (فأزره) أى : شده وقواه (فاستغلظ) أى : شب وطال (فاستوى على سوقه يعجب الزراع) أى : فكذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أزره وأهدوه ونصروه فهم معه كالشئط مع الزرع (ليغيظ بهم الكفار) ومن هذه الآية انتزع الامام مالك رحمة الله عليه في رواية عنه تكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة رضي الله عنهم قال : لانهم يغيظونهم ومن غاظ الصحابة رضي الله عنهم فهو كافر لهذه الآية وواقفه طائفة من العلماء رضي الله عنهم على ذلك . . . ثم قال تبارك وتعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) من هذه لبيان الجنس (مغفرة) أى : لذنوبهم (وأجرا عظيما) أى : ثوابا جزيلا ورزقا كريما ووعد الله حق وصدق لا يخلف ولا يبدل ، وكل من اقتفى أثر الصحابة رضي الله عنهم فهو في حكمهم ولهم الفضل والسبق والكمال الذي لا يلحقهم فيه أحد من هذه الامة رضي الله عنهم وأرضاهم وجعل جنات الفردوس مأواهم وقد فعل .^(١)

"وفي قوله - سبحانه - في حق الصحابة الكرام رضي الله عنهم (ليغيظ بهم الكفار) أخطر حكم وأظلم تهديد وأشد وعيد في حق من غيظ بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه غل لهم " .^(٢)

وأما قوله تعالى في ختام الآية (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما) فهذا وعد من الله تعالى لجميع الصحابة بالجنة وكذلك كل من آمن وعمل الصالحات من أمة الاجابة ان هذا الوعد عام لجميع المؤمنين الى يوم القيامة .

١ - تفسير القرآن العظيم ٣٦٥/٦ .

٢ - قيس من هدى الاسلام لشيخنا " عبد المحسن العباد " ص ٨٦ .

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى مبينا معنى الآية : " ولا ريب أن هذا مدح لهم بما ذكر من الصفات وهو الشدة على الكفار والرحمة بينهم والركوع والسجود يبتغون فضلا من الله ورضوانا والسيماء في وجوههم من أثر السجود وأنهم يبتغون من ضعف الي كمال القوة والاعتدال كالزرع والوعد لهم بالمغفرة والاجر العظيم ليس على مجرد هذه الصفات بل على الايمان والعمل الصالح فذكر ما به يستحقون الوعد وان كانوا كلهم بهذه الصفة ولولا ذكر ذلك لكان يظن أنهم بمجرد ما ذكر يستحقون المغفرة والاجر العظيم ، ولم يكن فيسه بيان سبب الجزاء بخلاف ما اذا ذكر الايمان والعمل الصالح فان الحكم اذا علق باسم مشتق مناسب كان ما منه الاشتقاق سبب الحكم " أ. هـ (١) .

١١ - قال تعالى : ((واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون)) (٢) .

وفي هذه الآية الكريمة بين - تعالى - أنه حبيب الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان وزينه في قلوبهم وكره اليهم الكفر والفسوق والعصيان وجعلهم راشدين وذلك لكي يكونوا أهلا لشرف الصحبة فأعد لهم الله ذلك الاعداد الرفيع فاستحقوا بذلك أن يكونوا هم الراشدون كما نطقت به هذه الآية .

قال العلامة ابن جرير الطبري : " يقول تعالى ذكره لأصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم واعلموا أيها المؤمنون بالله ورسوله (أن فيكم رسول الله) فاتقوا الله أن تقولوا الباطل ، وغفروا الكذب فان الله يخبره أخباركم ويعرفه أنباءكم ويقوم على الصواب في أموره وقوله (لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم) يقول تعالى ذكره : لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل في الامور بآرائكم ويقبل منكم ما تقولون له فيطيعكم (لعنتم) يقول : لنا لكم عنيت يعني الشدة

١ - ضهاج السنة ١/١٥٨ .
٢ - سورة الحجرات آية ٧ .

والمشقة في كثير من الامور بطاعته اياكم لو اطاعكم لانه كان يخطىء في افعاله
كما لو قبل من الوليد بن عقبة قوله في بني المصطلق : انهم قد ارتدوا ، ومنعوا
الصدقة وجمعوا الجموع لغزو المسلمين فغزاهم فقتل منهم ، وأصاب من دمائهم
وأموالهم كان قد قتل ، وقتلتم من لا يحل له ولا لكم قطه وأخذتم مسن
المال ما لا يحل له ولكم أخذه من أموال قوم مسلمين فنالكم من الله بذلك عنت
(ولكن الله حبيب اليكم الايمان) بالله ورسوله فأنتم تطيعون رسول الله ،
وتأتون به فيقيمكم الله بذلك من العنت ما لولم تطيعوه وتتبعوه وكان يطيعكم
لنالكم وأصابكم وقوله (وزينه في قلوبكم) يقول : وحسن الايمان في قلوبكم فأنتم
(وكره اليكم الكفر) بالله (والفسوق) يعني الكذب (والعصيان) يعني ركوب
ما نهى الله عنه في خلاف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتضييع ما أمر الله
به (أولئك هم الراشدون) يقول هو " الذين حبيب الله اليهم الايمان ،
وزينه في قلوبهم ، وكره اليهم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون
السالكون طريق الحق " أ. هـ . (١) .

وقال الحافظ ابن كثير : " وقوله تعالى : (واعلموا أن فيكم رسول الله) أي :
اعلموا أن بين أظهركم رسول الله فعظموه ووقروه وتأدبوا معه وانقادوا لأمره ،
فانه أعلم بحالكم وأشفق عليكم منكم ، ورأيه فيكم أنتم من رأيكم لانفسكم كما قال
- تبارك وتعالى - (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) (٢) ثم بين أن رأيهم
سخيف بالنسبة الى مراعاة صالحهم فقال (لو يطيعكم في كثير من الامور لعنتم)
أي : لو اطاعكم في جميع ما تختارونه لأدى ذلك الى عنتكم وحرجمكم . . . وقوله
عز وجل (ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم) أي : حبه الى نفوسكم
وحسنه في قلوبكم . . . (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) أي : وبغض
اليكم الكفر والفسوق وهي الذنوب الكبار والعصيان ، وهي جميع المعاصي وهذا
تدريج لكامل النعمة وقوله تعالى (أولئك هم الراشدون) أي : المتصفون بهذه

١ - جامع البيان ٢٦ / ١٢٥ - ١٢٦ .

٢ - سورة الاحزاب آية ٦ / .

الصفة هم الراشدون الذين قد آتاهم الله رشدهم "أ.هـ" (١) .

قال الشوكاني رحمه الله تعالى عند قوله تعالى (ولكن الله حبيب اليكم
الايمنان) أي : جعله أحب الأشياء إليكم ، أو محبوباً لديكم فلا يقع منكم إلا
ما يوافق مقتضيه من الأمور الصالحة "أ.هـ" (٢) .

١٢ - قال تعالى : ((يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين
أيديهم وأيمانهم يقولون ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير))^(٣)
فالذين آمنوا في هذه الآية لفظ عام يطلق على كل مؤمن آمن بالله بقلبه ولسانه
وجوارحه وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلون في هذا اللفظ العام
دخولاً أولياً قبل كل أحد آمن بعدهم ، والآية فيها تعريف بمن حل به الخزي
من أهل الكفر ، كما تضمنت التنويه بشأن المؤمنين الذين حفظهم الله
بتوفيقيته من مثل حال الكافرين فكانت عاقبتهم أن آمنهم الله من خزيه ، ولا يأمن
من خزيه في يوم القيامة إلا من مات على كمال الإيمان وحقائق الاحسان وأصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقدمة من مات على ذلك ، فلقد ماتوا رضي الله
عنهم وهم على خير حال وسيكونون يوم القيامة في مقدمة المؤمنين الذين يتم
الله لهم نورهم .

قال الحسن البصري رحمه الله تعالى : " ليس أحد إلا يعطى نوراً يوم
القيامة ، يعطى المؤمن والنافق ، فبظناً نور المنافق فيخشى المؤمن أن يظفأ
نوره فذلك قوله - تعالى - (ربنا أتم لنا نورنا)^(٤) وقال أبو الفرج بن الجوزي
(يقولون ربنا أتم لنا نورنا) وذلك إذا رأى المؤمنون نور المنافقين يظفأ
سألوا الله تعالى أن يتم لهم نورهم ويبلغهم به الجنة " وقال عبد الله بن
عباس رضي الله عنهما : ليس أحد من المسلمين إلا يعطى نوراً يوم القيامة ،
فأما المنافق ، فبظناً نوره ، والمؤمن مشفق ما رأى من إظفأ نور المنافق فهم

١ - تفسير ابن كثير ٣٧٤/٦ .
٢ - فتح القدير ٦٠/٥ .
٣ - سورة التحريم آية ٨ .
٤ - جامع البيان ١٦٩/٢٨ .

يقولون (ربنا أتم لنا نورنا) (١) .

فالايات التي قد منا ذكرها كلها نصوص واضحة الدلالة وصريحة في مناقب الصحابة رضي الله عنهم على وجه الجملة ، والآيات الواردة في هذا الصدر كثيرة جدا ومجمل القول في هذا أن كل صيغة عموم فيها الثناء على عباد الله المؤمنين ، أو فيها وعد لهم بدخول الجنة أو تبشير لهم بذلك من الله تعالى فإنها تشملهم ويدخلون فيها قبل كل أحد د خولا أوليا ومن أمثلة ذلك قوله تعالى (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم لفروجهم حافظون ، الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ، والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) (٢) ومثل قوله تعالى (كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين وما أدراك ما علمون كتاب مرقوم ، يشهده المقربون إن الأبرار لفي نعيم على الأرائك ينظرون تعرف نفسي وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك ، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون) (٣) .

ومثل قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعلوا الصالحات أولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدون فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه) (٤) والايات من هذا القبيل في القرآن كثيرة جدا ومن الصعوبة استقصاؤها ولكنها وردت بصيغة العموم وأول من تناول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم خير الامة المحمدية ذلكم هو الثناء في الايات القرآنية على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه العموم ولنأت إلى ما جاء في بيان فضلهم من السنة على وجه عام .

١ - زاد المسير ٣٢٤/٨ .

٢ - سورة المؤمنون آية ١ - ١١ .

٣ - سورة المطففين آية ١٨ - ٢٨ .

٤ - سورة البينة آية ٧ - ٨ .

٥ - حتى أن بعضهم أفردوا بحوث ورسائل مستقلة مثل كتاب إتحاف ذوى النجابة بما

في القرآن والسنة من فضائل الصحابة - محمد العربي بن التبانى ، ومثل منزلة الصحابة -

المبحث الثاني

الثناء عليهم في السنة

لقد ورد الثناء في السنة النبوية على الصحابة رضي الله عنهم على وجه عام في أحاديث كثيرة مستفيضة ومتواترة منها الصحيح ومنها الحسن ومن ذلك ما يلي :

١ - روى الإمام مسلم في صحيحه من حديث أبي بردة عن أبيه رضي الله عنه قال : صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم قلنا : لو جلسنا حتى نصلي العشاء قال : فجلسنا فخرج علينا فقال ما زلتهم ههنا ؟ قلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب ثم قلنا : نجلس حتى نصلي معك العشاء قال : أحسنتم " أو " أصبتم " قال فرفع رأسه إلى السماء وكان كثيرا ما يرفع رأسه إلى السماء فقال " النجوم أمانة للسماء " فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد . وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون ، وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون " (١) .

قال أبو حاتم محمد بن حبان البستي مينا معنى هذا الحديث : " وشبهه أن يكون معنى هذا الخبر أن الله - جل وعلا - جعل النجوم علامة لبقاء السماء وأمانة لها عن الفناء فإذا غارت واضمحت أتى السماء الفناء الذي كتب عليها وجعل الله - جل وعلا - المصطفى أمانة أصحابه من وقوع الفتن فلما قبضه الله - جل وعلا - إلى جنته أتى أصحابه الفتن التي أوعدها وجعل الله أصحابه أمانة أمته من ظهور الجور فيها ، فإذا مضى أصحابه أتاهم ما يوعدون من ظهور غير الحق من الجور والأباطيل " أ.هـ (٢) .

وقال النووي : " ومعنى الحديث أن النجوم ما دامت باقية فالسما باقية فإذا انكدرت النجوم وتناثرت في القيامة وهنت السماء فانفطرت وانشقت وذهبت وقوله صلى الله عليه وسلم (وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون) أي : من الفتن والحروب وارتداد من ارتد من الأعراب واختلاف

= في القرآن - محمد صلاح الصاوي ومثل - صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتاب والسنة تأليف - عيادة أيوب الكبيسي وغيرها من البحوث والرسائل في هذا الموضوع .

(١) صحيح مسلم ١٩٦/٤ .

(٢) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان " للأمير علاء الدين أبي الحسن علي بن

بليان بن عبد الله الفارسي ١٨٦/٩ .

القلوب ونحو ذلك مما أنذر به صريحا وقد وقع كل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم
" وأصحابي أئمة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون " معناه : من
ظهر البدع والحوادث في الدين والفتن فيه وطلوع قرن الشيطان وظهور الروم
وغيرهم وانتهاك المدينة ومكة وغير ذلك وهذه كلها من معجزاته صلى الله عليه
وسلم " أ. هـ (١) .

فهذا الحديث تضمن فضيلة الصحابة رضي الله عنهم على وجه عام كما اشتمل
على بيان منزلتهم ومكانتهم العالية في الامة ، وأنهم في الامة بمنزلة النجوم
من السماء .

٢ - روى الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : (يأتي على الناس زمان يغزوا فثام ^(٢) من الناس
فيقال لهم : فيكم من رأى من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم
فيفتح لهم ، ثم يغزوا فثام من الناس فيقال لهم هل فيكم من رأى من صحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم : فيفتح لهم ، ثم يغزوا فثام من
الناس فيقال لهم : هل فيكم من رأى من صحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم) ^(٣) .

فله ما أعظم هذا التكريم الذي حظي به أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم الذي ما كان ولم يكن لاحد سواهم بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام ،
فالحديث تضمن فهيلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابعيهم .

قال الامام النووي : " وفي هذا الحديث معجزات لرسول الله صلى الله عليه
وسلم وفضل الصحابة والتابعين وتابعيهم " أ. هـ (٤) .

-
- ١ - شرح النووي على صحيح مسلم ٨٣/١٦ .
 - ٢ - الفثام : الجماعة الكبيرة ، النهاية في غريب الحديث ٤٠٦/٣ .
 - ٣ - صحيح البخارى ٢٨٢/٢ ، صحيح سلم ١٩٦٢/٤ واللفظ لسلم .
 - ٤ - شرح النووي على صحيح مسلم ٨٣/١٦ ، وانظر عدة القارىء " للعيـني

٣ - وروى الشيخان أيضا من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : سئل رسول الله صلى الله عليه أي الناس خير ؟ قال : (قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يجيى قوم تدر شهادة أحد هم يمينه ، وتدر يمينه شهادته) (١) .

٤ - روى الامام مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أمتي القرن الذي بعثت فيهم ، ثم الذين يلونهم والله أعلم أن ذكر الثالث أم لا " قال : ثم يخلق قوم يحبون السمانة (٢) ويشهدون قبل أن يستشهدوا (٣) .

٥ - وروى الشيخان من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن خيركم قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم قال عمران : فلا أدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قرنه مرتين أو ثلاثة " (٤) .

٦ - روى الامام مسلم في صحيحه من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي الناس خير ؟ قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ، ثم الثالث " (٥) .

فهذه الأحاديث فيها دلالة واضحة وقاطعة على أن الصحابة رضي الله عنهم هم خير القرون المفضلة وأكرمها على الله - تعالى -

قال الامام النووي : " اتفق العلماء على أن خير القرون قرنه صلى الله عليه وسلم والمراد أصحابه " (٦) .

-
- ١ - صحيح البخارى ٢٨٨/٢ ، صحيح مسلم ١٩٦٣/٤ واللفظ لمسلم .
 - ٢ - المراد بالسن هنا كفرة اللحم ومعناه أنه يكثر ذلك فيهم وليس معناه أن يتمحضوا سمانا والمذموم منه من يستكسبه بالمأكول والمشروب الزائد على المعتاد .
 - ٣ - صحيح مسلم ١٩٦٣/٤ - ١٩٦٤ .
 - ٤ - صحيح البخارى ٢٨٧/٢ ، صحيح مسلم ١٩٦٤/٤ .
 - ٥ - صحيح مسلم ١٩٦٥/٤ .
 - ٦ - شرح النووي ٨٤/١٦ .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى قوله : " خير أمتي قرني " أي : أهل قرني والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة ويقال إن ذلك مخصوص بما إذا اجتمعوا في زمن نبي أو رئيس يجمعهم على طلة أو مذهب أو عمل ويطلق القرن على مدة من الزمان واختلفوا في تحديدها من عشرة أعوام الى مائة وعشرين لكن لم أر من صرح بالسبعين ولا بمائة وعشرة وما عدا ذلك فقد قال به قائل وذكر الجوهري بين الثلاثين والثمانين وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند سلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور والمراد بقرن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحابة وقد سبق في صفة النبي صلى الله عليه وسلم قوله : (بعثت من خير قرون بني آدم " ^(١) وفي رواية بريدة عند أحمد (خير هذه الأمة القرن الذي بعثت فيهم) ^(٢) وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخرها من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعاً وتسعين . وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحو من خمسين فظهر بذلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمال أهل كل زمان والله أعلم وانفقوا أن آخر من كان من أتباع التابعين من يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين ، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً ، واطلقت المعتزلة ألسنتها ورفعت الفلاسفة رؤوسها وامتن أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن وظهر قوله صلى الله عليه وسلم " ثم يفسوا الكذب " ظهوراً بيناً حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان قوله " ثم الذين يلونهم " أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون " ثم الذين يلونهم " وهم أتباع التابعين ، واقتضى أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين لكن هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد ؟ محل بحث وإلى الثاني نحنا

١ - صحيح البخاري ٢٧٢/٢ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

٢ - سند أحمد ٣٥٧/٥ .

الجمهور والا اول قول ابن عبد البر^(١) والذي يظهر أن من قاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمانه بأمره أو أنفق من ماله بسببه لا يعد له في الفضل أحد بعد ه كائنا من كان وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث والاصل في ذلك قوله تعالى : ((لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا)) الآية

ثم استرسل الحافظ في ذكر أدلة ابن عبد البر على أن الأفضلية بالنسبة إلى المجموع لا إلى الافراد مع ذكر ما يرد عليها من الاعتراضات ومن الأدلة التي ذكرها ما يلي :

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره) وهو حديث حسن له طرق قد يرتقي بها إلى الصحة^(٢) وأجاب عنه السنوي بما حاصله : أن المراد من يشتبه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى بن مريم عليه السلام ويرون في زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الإسلام ودحض كلمة الكفر فيشتهبه الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير وهذا الإشتباه مندفع بصريح قوله صلى الله عليه وسلم (خير القرون قرني) والله أعلم .

(٢) ما رواه ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفيير أحد التابعين باسناد حسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليدركن المسيح أقواما

انهم لمثلكم أو خير - ثلاثا - ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها)

(٣) روى أبو داود والترمذي من حديث أبي شعبة رفعه (تأتي أيام للعامل فيهن أجر خمسين قيل : منهم أو منا يا رسول الله ؟ قال بل منكم^(٣)) وهو شاهد لحديث (مثل أمي مثل المطر) .

(٤) واحتج بحديث عمر رفعه (أفضل الخلق إيماننا قوم في أصلاب الرجال يومئذون بي ولم يروني) الحديث أخرجه الطيالسي وغيره لكن إسناده ضعيف فلا حاجة فيه

١ - وقول ابن عبد البر ليس على إطلاقه في حق جميع الصحابة فإنه استثنى أهل بدر والحديبية

انظر فتح الباري ٧/٧

٢ - سنن الترمذي ٢٢٩/٤ ، السنن ١٤٣/٣

٣ - سنن أبي داود ٤٣٧/٢ ، سنن الترمذي ٣٢٣/٤

٥ (روى أحمد والدارمي والطبراني من حديث أبي جمعة قال : (قال أبو عبيدة يا رسول الله أحد خير منا ؟ أسلمنا معك وجاهدنا معك قال : قوم يكونون من بعدكم يومئذ مني ولم يروني) واسناده حسن وقد صححه الحاكم^(١) .

٦ (احتج بأن السبب في كون القرن الاول خير القرون أنهم كانوا غرباء في إيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم قال فكذلك أو آخرهم إذا أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهر المعاصي والفتن كانوا أيضا عند ذلك غرباء ، وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك ويشهد له ما رواه مسلم عن أبي هريرة رفعه (بدأ الإسلام غربيا وسيهود غربيا كما بدأ فطوى للغرباء)^(٢) . وقد تعقب كلام ابن عبد البر بأن مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون أفضل من بعض الصحابة وذلك صرح القرطبي لكن كلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع الصحابة ، فإنه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية . نعم والذى ذهب اليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يعد لها عمل لشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما من اتفق له الذب عنه والسبق اليه بالهجرة أو النصره وضبط الشرع الملقى عنه وتبليغه لمن بعده فإنه لا يعد له أحد من يأتي بعده لأنه ما من خصلة من الخصال المذكورة الا وللذى سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده فظهر فضلهم ، وحصل النزاع يتمحض فيمن لم يحصل له الا مجرد المشاهدة ، فإن جمع بين مختلف الاحاديث المذكورة كان متجها على أن حديث (للعامل منهم أجر خمسين منكم) لا يدل على أفضلية غير الصحابة على الصحابة لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وأيضا : فالأجر إنما يقع تفاضله بالنسبة إلى ما يماثله في ذلك العمل فأما ما فاز به من شاهد النبي صلى الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعد له فيها

١ - السنن ١٠٦/٤ ، سنن الدارمي ٣٠٨/٢ .

٢ - صحيح مسلم ١٣٠/١ .

أحد فبهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث ، وأما حديث أبي جمعة فلم تتفق الرواة على لفظه ، فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم ورواه بعضهم بلفظ قلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجرا ،؟ الحديث أخرجه الطبرانسي وإسناد هذه الرواية أقوى من اسناد الرواية المتقدمة وهي توافق حديث أبي شعلبة وقد تقدم الجواب عنه والله أعلم (١) .

والراجع من القولين ما ذهب إليه جمهور العلماء من أن أفضلية الصحابة إنما هو باعتبار الأفراد وليس بالنسبة إلى المجموع إذ الصحة لا يعدلها شيء ولمشاهدتهم النبي صلى الله عليه وسلم وذبهم عنه ونصرة دين الإسلام وحرصهم على ضبط الوحي الذي تلقوه عن النبي صلى الله عليه وتبليغهم إياه إلى من بعدهم ولأن ما هنا خصلة من أعمال الخير إلا سبقوا إليها ويكون لهم أجرها واجر من عمل بها بعدهم إلى يوم القيامة وهذا برز فضلهم على من بعدهم ومن قبلهم من الامم سوى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

(٧) وما جاء في الثناء عليهم من السنة ما رواه البخاري في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (٢) .

وعند الإمام مسلم بلفظ (كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شيء فسبه خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أحدا من أصحابي فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه) (٣)

فإذا كان سيف الله خالد بن الوليد وغيره ممن أسلم بعد الحديبية لا يساوى العمل الكثير منهم القليل من عبد الرحمن بن عوف وغيره ممن تقدم إسلامه مع أن الكل تشرف بصحبه صلى الله عليه وسلم فكيف بمن لم يحصل له شرف الصحبة بالنسبة إلى أولئك الأخيار إن البون لشاسع وإن الشقة لبعيدة فما أهد

١ - فتح الباري ٦/٧ - ٧

٢ - صحيح البخاري ٢/٢٩٢

٣ - صحيح مسلم ٤/١٩٦٧

الثرى من الثريا بل وما أبعد الارض السابعة عن السماء السابعة ذلك فضل
الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم" (١) .

قال أبو محمد ابن حزم في شرحه لهذا الحديث : " فكان نصف مد شعير
أو تمر في ذلك الوقت أفضل من جبل أحد ذهبها تنفقه نحن في سبيل الله تعالى
بعد ذلك قال الله - تعالى - ((لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل
أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى)) (٢)
وهذا في الصحابة فيما بينهم فكيف بمن بعدهم معهم رضي الله عنهم
أجمعين" أ.هـ (٣) .

وقال حمد بن محمد أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى : " والمعنى أن
جهد العقل منهم واليسير من النفقة الذى أنفقوه في سبيل الله مع شدة العيش
والضيق الذى كانوا فيه أو فى عند الله وأزكى من الكثير الذى ينفقه من
بعدهم" أ.هـ (٤) .

وقال القاضي عياض : " وسبب تفضيل نفقتهم أنها كانت في وقت
الضرورة وضيق الحال بخلاف غيرهم ولأن إنفاقهم كان في نصرته صلى الله عليه
وسلم وحمایته وذلك معدوم بعدة وكذا جهادهم وسائر طاعتهم وقد قال الله
تعالى ((لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من
الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى)) هذا كله مع ما كان في
أنفسهم من الشفقة والتودد والخشوع والتواضع والابثار والجهاد في الله حق
جهاد وفضيلة الصحة ولو لحظة لا يوازها عمل ولا تنال درجتها بشيء
والفضائل لا تؤخذ بقياس ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء" أ.هـ (٥) .

-
- ١ - قبس من هدى الإسلام لشيخنا " عبد المحسن العباد " ص ٩٢ .
 - ٢ - سورة الحديد آية / ١٠ .
 - ٣ - ابن حزم الأندلسي رسالته " في المفاضلة بين الصحابة " ص ١٢٧ لسعيد الأفغانسي .
 - ٤ - معالم السنن ٣٠٨/٤ .
 - ٥ - شرح النووي على صحيح مسلم ٩٣/١٦ .

وقد نقل الحافظ ابن حجر عن البيضاوي في شرح الحديث المتقدم أنه قال : " معنى الحديث لا ينال أحدكم بانفاق مثل أحد ذهبا من الفضل والأجر ما ينال أحدهم بانفاق مد طعام أو نصيفه وسبب التفاوت ما يقارن الأفضل من مزيد الإخلاص وصدق النية " قال الحافظ وأعظم من ذلك فـي سبب الأفضلية عظم موقع ذلك لشدة الإحتياج إليه ، وأشار بالأفضلية بسبب الإنفاق إلى الأفضلية بسبب القتال كما وقع في الآية (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) فإن فيها إشارة إلى موقع السبب الذي ذكرته وذلك أن الانفاق والقتال كان قبل فتح مكة عظيما لشدة الحاجة إليه وقلة المعنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لأن المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا فإنه لا يقع ذلك الموقع المتقدم " أ . هـ (١) .

فالذي يستفاد من كلام هؤلاء الاثمة الذين قد منا نقولهم أن الصحابة لا يدركهم أحد في فضلهم وعلمهم ورضي الله عنهم أجمعين بل إن القليل من علمهم لا يوازيه عمل غيرهم مهما بلغ من الكثرة ومهما صاحبه من إخلاص وصدق ويقين وإيمان وذلك فضله تعالى بوجهه من يشاء . روى ابن بطة بالإسناد الصحيح كما في منهاج السنة لشيخ الاسلام بن تيمية أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : لا تسبوا أصحاب محمد فلقام أحدهم ساعة مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من عمل أحدكم أربعين سنة " وفي رواية وكيع خير من عبادة أحدكم عمره " (٢) .

وروى أبو داود بإسناده إلى سعيد بن زيد رضي الله عنه أنه قال بعد أن ذكر العشرة المبشرين بالجنة " لشهد رجل منهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يغفر فيه وجهه خير من عمل أحدكم عمره ولو عمر نوح " (٣) فسمعت بن زيد رضي الله عنه يريد بهذا عموم الصحابة رضي الله عنهم أجمعين .

١ - فتح الباري ٣٤/٧ ، وانظر عون المعبود شرح سنن أبي داود ١٢/١٣٤

٢ - منهاج السنة ١٥٤/١ .

٣ - سنن أبي داود ٥١٦/٢ .

٨ - ومن الاحاديث الدالة على فضلهم وعلو منزلتهم أن النبي صلى الله عليه وسلم بشر من رآه وآمن به واتبعه وصدقته أن له طويى والصحابة رضي الله عنهم حازوا قصب السبق في هذا على كل أحد أتى بعدهم فقد روى البزار والطبراني من حديث أبي عبد الرحمن الجهنبي قال : بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس إذ طلع راكبان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كند يان^(١) مذ حجبان^(٢) حتى أتياه فإذا رجلان من مذ حج قال : فدنا أحدهما ليبايعه فلما أخذ بيده قال يا رسول الله أرأيت من رآك وآمن بك واتبعتك وصدقك ماذا له قال طويى له قال فمسح على يده وانصرف ، ثم أتاه الآخر حتى أخذ بيده ليبايعه فقال : يا رسول الله أرأيت من آمن بك واتبعتك وصدقك ماذا له قال طويى له ثم طويى له .^(٣)

وقد أخبر تعالى أن طويى من نصيب الذين آمنوا وعلوا الصالحات قال تعالى ((الذين آمنوا وعلوا الصالحات طويى لهم وحسن مآب))^(٤) وقد اختلف علماء السلف في المراد " بطويى " فقد أخرج ابن جرير الطبرى بإسناده الى ابن عباس أنها : شجرة في الجنة كل شجرة الجنة منها ، أغصانها من وراء سور الجنة^(٥) .

قال ابن كثير : وهكذا روى عن أبي هريرة وابن عباس ومغيث ابن سمي وأبي اسحاق السبيعي وغير واحد من السلف أن طويى شجرة في الجنة في كل دار غصن منها^(٦) .

وقيل : إن " طويى " اسم من أسماء الجنة : وعلى هذا يكون المعنى الجنة لهم^(٧) .

-
- ١ - كندة : بالكسر بخلاف كندة باليمن اسم لقبيلة " معجم البلدان " ٤/٤٨٢ .
 - ٢ - مذ حج : قبيلة من قبائل العرب وهم : ولد أد بن زيد بن يشجب مرة انظر معجم البلدان ٥/٨٨ .
 - ٣ - أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/١٨ وقال : إسناده حسن وذكره الحافظ في الاصابة ٤/١٢٢ .
 - ٤ - سورة الرعد آية ٢٩ . - جامع البيان ١٣/١٤٧ .
 - ٦ - تفسير القرآن العظيم ٤/٨٩ .
 - ٧ - انظر جامع البيان ١٣/١٤٦ ، وتفسير ابن كثير ٤/٨٩ .

والمراد بها والله أعلم في هذا الحديث المتقدم أنها " الجنة " .

٩ - دعا عليه الصلاة والسلام لسامعي سنته وبلغها بالنصرة والرحمة ، والصحابة رضي الله عنهم يدخلون في هذه الدعوة المباركة الميمونة د خولا أوليا لأنهم هم الذين سمعوا سنته مباشرة ودون واسطة ووعوها وأدوها إلى من بعدهم وهذه خصيصة لهم رضي الله عنهم تميزوا بها دون غيرهم ، فرضوان الله عليهم أجمعين ، وتلك الدعوة التي كان لهم فيها الحظ الأوفر والنصيب الأكبر هي قوله صلى الله عليه وسلم : { نضر الله امرأ سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ورب حامل فقه ليس بفقيه } (١) .
وفي لفظ آخر " رحم الله من سمع مني حديثا فبلغه كما سمعه فرب يبلغ أوعى له من سامع " (٢) .

قال الخطابي رحمه الله تعالى : " معناه الدعاء له بالنصرة وهي النعمة والبهجة " أ. هـ (٣) .

وقال ابن الاثير في " كتابه " النهاية في غريب الحديث " . . . وروى بالتخفيف والتشديد من النضارة وهي في الاصل حسن الوجه ، والبريق وانما أراد حسن خلقه وقدره " أ. هـ (٤) .

وقال الحافظ المنذرى : في كتابه " الترغيب والترهيب " ومعناه الدعاء له بالنضارة وهي النعمة والبهجة والحسن فيكون تقديره : جملة الله وزينه وقبيل غير ذلك " (٥) .

-
- ١ - سنن أبي داود ٢٨٩/٢ من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه .
 - ٢ - أخرجه ابن حبان في صحيحه كما في " الاحسان بترتيب ابن حبان " ٢٢٦/١ سنن حديث عبد الله بن سمود رضي الله عنه ، وانظر سنن ابن ماجه ١٣١٦/٢ ، والسند ٤٣٧/١ ، سنن الدارمي ٧٥/١ وهذا الحديث قد أفرده شيخنا " عبد المحسن بن حمد العباد " بدراسة مستقلة اشتملت على بيان طرقه ، وألفاظه ودراسة الحديث من حيث الدراية وبين أن هذا الحديث متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، رواه عنه أربعة وعشرون صحابيا ، خرج سبعة وثلاثون اماما خرج في أكثر من خمسة وأربعين كتابا ، وبلغت طرقه سبعة وخمسين طريقا ، ومائة طريق " انظر كتاب " دراسة حديث " نضر الله امرأ سمع مقالتي رواية ودراية " للشيخ عبد المحسن العباد " ص ٢٢٧
 - ٣ - معالم السنن ١٨٧/٤ وانظر جامع الاصول لابن الاثير ١١٨/٩ .
 - ٤ - النهاية ٧١/٥ .
 - ٥ - الترغيب والترهيب ١٠٨/١ .

وقال أبو بكر بن العربي : " والنضرة هي النعمة والبهاء ، يكون على الوجه " أ . ه .^(١)
وقال الملا علي القاري في كتابه : " الرقاة " والمعنى خصه الله بالبهيمة
والسرور لما رزق بعلمه ومعرفته عن القدر والمنزلة بين الناس في الدنيا ونعمه
في الآخرة حتى يرى عليه رونق الرخاء والنعمة ثم قيل إنه إخبار يعني جعله ذا
نضرة وقيل : دعا له بالنضرة وهي البهجة والبهاء في الوجه من أثر النعمة
وقيل : المراد ههنا النضرة من حيث الجاء والقدر كما جاء اطلبوا الحوائج
من حسان الوجوه أي : ذوى الاقدار من الناس ثم قال القاري : لا مانع من
الجميع والإخبار أولى من الدعاء . . . " أ . ه .^(٢)

" وما ذكره القاري من اعتبار سائر المعاني التي فسرها لفظ النضرة وعدم
تخصيصه بواحد منها حسن وجهه ويكون المراد بالنضرة بالحدِيث جله الله
وزينه بما يظهر على وجهه من البهاء والحسن وأوصله الله الى نضرة الجنة
ونعيسها وكذا النضرة من حيث الجاء والقدر ويكون اختلاف الأقوال في ذلك
وتفسير الحدِيث ببعض هذه المعاني من قبيل اختلاف التضاد فإن من فسره
بواحد منها لا ينبغي كون غيره مراداً وإنما هو من قبيل تفسير الشيء بما يوضحه
كالتفسير بالشال " أ . ه .^(٣)

وتلك الدعوة التي قد منا شرحها بما يوضح المراد منها بأقوال أهل العلم
كان لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها القسط الأكبر والحظ الأوفر لأنهم
هم الذين تلقوا كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما المصدران اللذان
اشتملا على الهدى والنور ، والصحابة رضي الله عنهم هم الذين تلقوا هذا الخير
وهذا النور وهذا الهدى وأدوه الى من بعدهم فكل انسان يأتي بعدهم
فلهم عليه منة ، ولهم عليه فضل لأن هذا الهدى وهذا الخير الذي حصل لهم يحصل
الا بواسطتهم رضي الله عنهم فكل من استفاد منه فلهم مثل أجره إلى أن يرث الله

١ - عارضة الاحوذى بشرح الترمذى ١٠ / ١٢٤ .

٢ - الموقاة شرح المشكاة ١ / ٢٣٦ .

٣ - انظر كتاب " دراسة حدِيث نضر الله امرأه " سمع مقالتي رواية ودراسة " ص ١٨٤-١٨٥

الارض ومن عليها ان أنه قد ثبت في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا)^(١) وقبلهم رضي الله عنهم رسول الله صلوات الله وسلامه عليه الذي جاء بهذا الخير وهذا الهدى فكل من اهتدى ، وكل من استفاد وكل من دخل في دين الله وعمل صالحا فان الله يثبت نبيه صلى الله عليه وسلم بمثل ما يشيب به ذلك العامل من غير أن ينقص من أجر العامل شيئا لأنه عليه الصلاة والسلام هو الذي دعا الناس الى هذا الهدى فله مثل اجور كل من استفاد خيرا بسببه ، والصحابة رضي الله عنهم هم الصلة الوثيقة التي تربط المسلمين بنبيهم صلى الله عليه وسلم فهم الذين جمعوا القرآن وهم الذين حفظوه وهم الذين أوصلوه الى من بعدهم وهم الذين تلقوا السنة وأدوها الى من بعدهم فصار لهم الثواب الجزيل والاجر العظيم ، ولقد شرفهم الله في الحياة الدنيا بالنظر الى طلعة سيد الاولين والآخرين كما شرفهم بسماعهم كلامه من فمه الشريف صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم أجمعين فالذي يطعن في أولئك الأخيار ، وأولئك الأسلاف فقد عمد الى قطع الصلة بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكفى بذلك ضلالا وغذلانا والعيان بالله تعالى .

والحاصل أن الأحاديث الواردة في فضلهم كثيرة وشهيرة بل متواترة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بعد أن ذكر بعض الأحاديث المتقدم ذكرها : " وهذه الأحاديث مستفيضة بل متواترة في فضائل الصحابة والشأن عليهم وتفضيل قرنهم على من بعدهم من القرون والقدح فيهم قدح في القرآن والسنة " أ. هـ^(٢) . وهو كما قال رحمه الله تعالى بل إن القادح في الكتاب والسنة لاحظ له في الاسلام وهذا حال الرافضة فانهم طعنوا في الكتاب والسنة عن طريق القدح في الصحابة رضي الله عنهم إنهم نقلوا هذا الدين الى من بعدهم والطعن في الصحابة أيضا : طعن في الرسول صلى الله عليه وسلم كما قال الإمام مالك وغيره من أئمة العلم : هو " طعنوا في أصحاب رسول الله صلى

١ - رواه مسلم في صحيحه ٢٠٦٠/٤ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

٢ - مجموع الفتاوى ٤٣٠/٤ .

الله عليه وسلم انما طعنوا في أصحابه ليقول القائل : رجل سوء كان له أصحاب
سوء ، ولو كان رجلا صالحا لكان أصحابه صالحين " (١) . والذي يعتقد هذا
هو من أبخس الناس حظا في الدنيا والاخرة ، وقد تبخى هذا المعتقد الفاسد
الشيعة والخوارج " فإن الشيعة يفضلون أنفسهم وهم شر خلق الله تعالى على أبي
بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وعائشة وجميع الصحابة رضي الله عنهم حاشا عليا
والحسن والحسين وعمار بن ياسر ، والخوارج يفضلون أنفسهم - وهم شر خلق الله
وكلاب النار - على عثمان - وعلي وطلحة والزبير - ولقد خاب من خالف كلام الله
تعالى وقضاء رسوله " (٢) عليه الصلاة والسلام في أن الصحابة رضي الله عنهم هم
صفوة الأمة المحمدية وسادتها على الإطلاق ، ولنأت الآن بما جاء من ذكر بعض
الثناء عليهم رضي الله عنهم في كلام السلف .

١ - مجموع الفتاوى ٤٢٩/٤

٢ - أنظر " ابن حزم الأندلسي ورسالة في المفاضلة بين الصحابة " ص ١٧٨ .

المبحث الثالث

الثناء عليهم في أقوال السلف

✓ لقد كثر الثناء في كلام السلف على الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين بما امتازوا به من الصفات الطيبة ، والسيرة الحسنة ، والأخلاق المشرقة ، والاعمال الصالحة ، التي جعلتهم أهلاً لان يكونوا أصحاباً ووزراء لخير البرية محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام ، والثناء الوارد عن السلف منه ما يتعلق بهم على وجه العموم ومنه ما يكون باعتبار الأفراد والذي نريد ذكره في هذا البحث من هذا الثناء هو ما يتعلق بهم على وجه العموم كما لا أقتصر هنا على الثناء الوارد على الصحابة من جاء بعدهم من التابعين وتابعيهم وغيرهم من أئمة الدين ، بل أذكر حتى الثناء الوارد منهم بعضهم على بعض إن وجد وكان على سبيل العموم ومن ذلك ما يلي :

١ - قال حبر الامة وترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : " ان الله - جل ثناؤه - وتقديست أسماؤه خص نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بصحابة آثروه على الأنفس والأموال ، وذلوا النفوس دونه في كل حال ، ووصفهم الله في كتابه فقال : ((رحماً بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرها عظيماً))^(١) قاموا بمعالم الدين وناصروا الاجتهاد للمسلمين حتى تهذبت طرقه وقويت أسبابه وظهرت آلاء الله ، واستقر دينه ووضحت أعلامه ، وأذل بهم الشرك ، وأزال رؤوسه ومحا دعائه ، وصارت كلمة الله العليا ، وكلمة الذين كفروا السفلى فصلوات الله ورحمته وبركاته على تلك النفوس الزكية ، والأرواح الطاهرة العالمة فقد كانوا في الحياة لله أولياء ، وكانوا بعد الموت أحياء ، وكانوا لعباد الله نصحاء ، رحلوا إلى الآخرة قبل أن يصلوا إليها

وخرجوا من الدنيا وهم بعد فيها * أ. هـ (١).

فهذه الصفات التي وصفهم بها عبد الله بن عباس كلها مناقب وثقلاء
حسن يذكرون به في الآخرين وقد كانوا رضي الله عنهم كما وصفهم ، فقد خصهم
الله وشرفهم بصحبة نبيه عليه الصلاة والسلام ، وآثروه بأموالهم وأنفسهم ، وأقاموا
معالم الدين الإسلامي الحنيف ، ونصحوا للأمة واجتهدوا في نشر الإسلام
وتثبيت دعائمه حتى استقر في الأرض وأذل الله بهم الشرك وأهله وأزهدت
رؤوسه ، ومحيت دعائمه وأعلى الله بهم كلمته ، ودحر بهم كلمة الباطل ،
ومذلك كانت نفوسهم زكية وأرواحهم طاهرة فكانوا أولياء الله في هذه الحياة
الدنيا فرضوان الله عليهم أجمعين .

٢ - روى أبو نعيم الأصبهاني : بإسناده إلى أبي اراكة قال : صلى علي الغداة
ثم لبث في مجلسه حتى ارتفعت الشمس قيد رمح كأن عليه كآبة ثم قال لقد
رأيت أثرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما أرى أحدا يشبههم
والله ان كانوا ليصبحون شعنا غربا صفرا بين أعينهم مثل ركب المعزي قد
باتوا يتلون كتاب الله يراوون بين أقدامهم وجباههم اذا ذكر الله ما دوا
كما تعبد الشجرة في يوم ريح ، فانهطت أعينهم حتى تهل والله ثيابهم والله
لكأن القوم باتوا غافلين *

وقال أيضا : رضي الله عنه " أولئك مهاجج الهدى يكشف الله بهم كسل
فتنة مظلمة سيد خلهم الله في رحمة منه ، ليس أولئك بالمذاييع البذر (٢) ولا
الجفاة المرائين " (٣) . فأما المؤمنون رضي الله عنهم مدحهم بهـذـه
الصفات الطيبة التي كانت شعارهم فقد بين أنهم كانوا مجتهدين في عبادة
ربهم كانوا يكثر من النوافل في جوف الليل لأن اصفرار الوجوه وظهور
السيما فيها كان نتيجة إكثارهم من السهر والسجود لله - جل وعلا - ووصفهم

١ - مروج الذهب ومعادن الجوهر ٣/ ٧٥ .
٢ - هو جمع مذياح من أذاع الشيء إذا أفشاه وقيل أراد الذين يشيعون الفواحش
النهاية ٢/ ١٧٤ .
٣ - حلية الأولياء ١/ ٧٦-٧٧ ، وابن كثير في البداية والنهاية ٨/ ٧ .

بأنهم كانوا يبيتون تالين لكتاب الله ، وكانوا اذا تليت عليهم آيات الله بكوا
وكانوا أعلام هدى ، ولقوة بصيرتهم ومعرفتهم أحكام الله ، وما أوجب عليهم
من العبادات والطاعات كشف الله عنهم الفتن المضلة ، فكانوا من أهل رحمته
التي لا يفوز بها إلا أهل الإخلاص ، وقد كانوا رضي الله عنهم في مقدمة
أولياء الله المؤمنين وعباده المتقين فرضي الله عنهم أجمعين .

٣ - روى أبو نعيم الأصبهاني : بإسناد إلى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه
قال : " من كان مستنفا فليستن بمن قد مات أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم كانوا خير هذه الأمة أبرها قلوبا ، وأعقبا علما ، وأقلها تكلفا ، قوم
اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ، ونقل دينه فتشبهوا بأخلاقهم
وطرائقهم فهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وكانوا على الهدى المستقيم " .^(١)

٤ - روى الامام أحمد في المسند بإسناد إلى عبد الله بن مسعود أنه قال : " ان
الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد ، فاصطفاه
لنفسه فابتعته برسالته ، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد صلى الله
عليه وسلم فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون
على دينه فما رأى المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ، وما رأوا سيئا فهو
عند الله سيئ " .^(٢)

روى ابن بطّة - كما في منهاج السنة لشيخ الإسلام ابن تيمية - بإسناد إلى
عبد الله بن مسعود أنه قال : " من كان منكم مستنفا فليستن بمن قد مات فان
الحي لا تؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد كانوا والله أفضل هذه الأمة ،
وأبرها قلوبا وأعقبا علما وأقلها تكلفا قوم اختارهم الله لصحبة نبيه واقامة
دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في آثارهم وتمسكوا بما استطعتم من
أخلاقهم ودينهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم " .^(٣)
" فقول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كانوا أبر هذه الأمة قلوبا وأعقبا

١ - حلية الاولياء ٣٠٥/١ - ٣٠٦ ، وذكره البيهقي عن ابن مسعود ٢١٤/١ .

٢ - المسند ٣٧٩/١ ، شرح السنة للبيهقي ٢١٤/١ - ٢١٥ .

٣ - منهاج السنة ١٦٦/١ .

علما وأقلها تكلفا كلام جامع بين فيه حسن قصد هم ونياتهم بجر القلوب وسين فيه كمال المعرفة ودقتها بعمق العلم وبين فيه تيسير ذلك عليهم وامتاعهم من القول بلا علم بقلّة التكلف " أ. هـ. ^(١) .

" فأحق الأمة بإصابة الصواب أبرها قلوبا وأعماها علوما وأقومها هدايا وأحسنها حالا ، من غير شك ولا ارتياب فكل خير واصابة وحكمة ، وعلم ومعارف ومكارم انما عرفت لدينا ووصلت اليها من الرعييل الاول والسرب الذي عليه المعول ، فهم الذين نقلوا العلوم والمعارف عن ينبوع الهدى ونبع الاهتداء " ^(٢) فرضي الله عنهم أجمعين .

٥ - روى الإمام مسلم باسناده إلى الحسن أن عائذ بن عمرو وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على عبيد الله بن زياد فقال : أي بني إنسي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن شر الرعاء الحطمة فأياك أن تكون منهم فقال له اجلس فإنما أنت من نخالة ^(٣) أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال : وهل كانت لهم نخالة إنما كانت النخالة بعد هم وفي غيرهم ^(٤) .

فقول عائذ بن عمرو رضي الله عنه : " وهل كانت لهم نخالة انما كانت النخالة بعد هم وفي غيرهم " هذا من جزل الكلام وفصيحه وصدق الذي ينقاد له كل مسلم ، فإن الصحابة رضي الله عنهم كلهم هم صفوة الناس وسادات الامم وأفضل ممن بعدهم وكلهم عدول قدوة لا نخالة فيهم ، وانما جاء التخليط ممن بعدهم وفيهم بعدهم كانت النخالة " ^(٥) .

فالصحابه رضي الله عنهم كانوا في غاية التحلي بالصفات الطيبة التي زككت بها نفوسهم وطهرت بها قلوبهم ، وعلت بها مكانتهم فكانوا صفوة الامة وأعلاها

-
- ١ - ضهاج السنة ١٦٦/١ .
 - ٢ - انظر لوامع الانوار البهية للسفاريني ٣٨٠/٢ .
 - ٣ - النخالة : هي نخالة الدقيق والمراد : قشوره ، والنخالة والحقالة والحنالسة بمعنى واحد " شرح النووي ٢١٦/١٢ .
 - ٤ - صحيح مسلم ١٤٦١/٣ .
 - ٥ - شرح النووي على صحيح مسلم ٢١٦/١٢ .

وأكلها فطرة وأصفاها أذنانا وبذلك كان مجتمعهم مجتمع الطهر والنقا^١
والصفا^٢ رضوان الله عليهم أجمعين .

وقد أثنى عليهم التابعون بذكر محاسنهم ، وما قدموه من الأعمال الصالحة
التي ينبغي لمن جاء بعدهم الإقتداء^١ بهم فيها ومن ذلك ما يلي :

٦ - قال السيوطي وأخرج أبو الشيخ وابن عساكر عن أبي صخر حميد بن زياد
قال : قلت لمحمد بن كعب القرظي : أخبرني عن أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم وانما أريد الفتن ؟ فقال إن الله قد غفر لجميع أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وأوجب لهم الجنة في كتابه محسنهم وسيئهم قلت له : وفي
أى موضع أوجب الله لهم الجنة في كتابه ؟ قال ألا تقرأ ((والسابقون الاطون
من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه
وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدون فيها أبدًا ذلك الفوز العظيم))^(١)
أوجب لجميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الجنة والرضوان وشرط على
التابعين شرطاً لم يشترطه فيهم قلت : وما اشترط عليهم ؟ قال : اشترط
عليهم أن يتبعوهم بإحسان يقول : يقتدون بهم في أعمالهم الحسنة ، ولا
يقتدون بهم في غير ذلك قال أبو صخر : لكأنني لم أقرأها قبل ذلك وما عرفت
تفسيرها حتى قرأها علي محمد بن كعب^(٢) .

٧ - ما رواه أبو نعيم بإسناد^١ إلى الحسن البصري أن بعض القوم قال
له : أخبرنا صفة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فيكى وقال : ظهرت
منهم علامات الخير في السيام^١ والجمت والهدى والصدق وخشونة ملابسهم
بالإقتصاد ، ومشاهم بالتواضع ، ومنطقهم بالعمل ، ومطعمهم ومشربهم
بالطيب من الرزق ، وخضوعهم بالطاعة لربهم تعالى ، واستغادتهم للحق فيما
أحبوا وكرهوا ، واعطائهم الحق من أنفسهم ظمئت هواجرهم ونحلت أجسامهم
واستخفوا بسخط المخلوقين في رضى الخالق ، لم يفرطوا في غضب ، ولم يحيفوا

١ - سورة التوبة آية / ١٠٠

٢ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٤ / ٢٧٢ .

ولم يجاوزوا حكم الله - تعالى - في القرآن شغلوا اللسن بالذكر ، بذلوا دماءهم حين استنصرهم ، وذلوا أموالهم حين استقرضهم ولم يمنعهم خوفهم من المخلوقين ، حسنت أخلاقهم ، وهانت موثقتهم ، وكفاهم اليسير من دنياهم إلى آخرتهم .^(١)

٨ - روى الإمام أحمد بإسناد ، إلى قتادة بن دعامة السدوسي أنه قال : " أحق من صدقتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامة دينه " .^(٢)

٩ - وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى قال حماد بن سلمة عن أيو السخثياني ،^(٣) أنه قال : من أحب أبا بكر فقد أقام الدين ، ومن أحب عمر فقد أوضح السبيل ، ومن أحب عثمان فقد استنار بنور الله ، ومن أحب عليا فقد استمسك بالعمروة الوثقى ، ومن قال الحسنى في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد برئ من النفاق " .^(٤)

١٠ - وروى أبو عمر بن عبد البر بإسناد : إلى بقية بن الوليد قال : قال لسي الأوزاعي^(٥) يابقية : العلم ما جاء عن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما لم يجي عن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فليس بعلم يابقية لا تذكر أحدا من أصحاب محمد نبيك صلى الله عليه وسلم إلا بخير ولا أحدا من أمك ، وإن سمعت أحدا يقع في غيره فاعلم أنه إنما يقول أنا خير منه " .^(٦)

١ - حلية الأولياء ١٥٠/٢

٢ - المسند ١٣٤/٣

٣ - هو أيوب بن أبي تيمة كيسان السخثياني البصري ، أبو بكر سيد فقهاء عصره تابعي من حفاظ الحديث كان ثبوتا ثقة ولد سنة ست وستين ، وتوفي سنة احدى وثلاثين ومائة هجرية انظر ترجمته في "تهذيب التهذيب" ٢٩٧/١ ، حلية الأولياء ٣/٣

اللباب ١٠٨/٢ ، الأعلام ٣٨٢/١

٤ - البداية والنهاية ١٣/٨

٥ - هو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي من قبيلة الأوزاع كان إماما في الفقه والزهد ثقة ، جليل ولد سنة ثمان وثمانين وتوفي سنة سبع وخمسين ومائة هجرية ، انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٦٣٨/٦ ، وفيما الاعيان ١٢٧/٣ - ١٢٨

حلية الأولياء ١٣٥/٦ . سير أعلام النبلاء ١٠٧/٧ - ١٣٤

٦ - جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحطه ٣٦/٢

١١ - روى بإسناده الى قتادة رحمه الله تعالى أنه قال في قوله تعالى ((ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل اليك من ربك هو الحق)) قال : أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم * (١) .

١٢ - روى أيضا : بإسناده الى سعيد بن المسيب أنه سئل عن شيء فقال : يختلف فيه أصحاب رسول الله ولا أرى لي معهم قولا * قال ابن وضاح (٢) : هذا هو الحق . قال أبو عمر : معناه ليس له أن يأتي بقول يخالفهم * (٣) .

تلك هي أقوال بعض التابعين في الصحابة عموما وكما هي واضحة فإنها تضمنت الثناء عليهم رضي الله عنهم بما قدموه من الأعمال الصالحة وما لهم من شرف الصحبة ، وما بذلوه للإسلام من النصرة والجهاد في سبيل الله من أجل إعلاء كلمة الله ونصرة دينه الحق فقد بذلوا أنفسهم حين استنصرهم ، وضحوا بأموالهم حين استقرضهم ، ولم يخافوا في الله لومة لائم ، وآثروا آخرتهم على دنياهم ، فالتابعون رحمهم الله أشنوا على صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما يستحقون ، فلم يذكروهم إلا بخير ، وشهدوا لهم بالعلم وبينوا أن ما لم يأت عن طريقهم فليس يعلم ، ولم يعدلوا بهم أحدا ، وآمنوا بما لهم من الفضائل وسلموا بها لهم واعتقدوا ذلك اعتقادا جازما فرحمة الله عليهم ورضي عن صحابة رسول الله أجمعين .

وكما جاء الثناء على الصحابة عموما من التابعين كذلك أشنى عليهم غيرهم من أئمة المذاهب الأربعة وغيره ممن جاء بعدهم من أئمة العلم ومن ذلك ما يلي :

-
- ١ - جامع بيان العلم ٣٦/٢ والاية رقم (٦) من سورة سبأ .
 - ٢ - هو : محمد بن وضاح بن يزيد ، أبو عبد الله مولى عبد الرحمن بن معاوية بن هشام محدث من أهل قرطبة ولد سنة تسع وتسعين ومائة وتوفي سنة ست وثمانين وما عتبت هجرية انظر ترجمته في "بغية الطمس ص ١٢٣ ، لسان البيزان ٤١٦/٥ والأعلام ٣٥٨/٧ .
 - ٣ - جامع بيان العلم وفضله ٣٦/٢ .

١٣ - نقل الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي : مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي وصاحبيه أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم الحميري الأنصاري ، ومحمد بن الحسن الشيباني ما كانوا يعتقدونه من أصول الدين ، ويدعون به لرب العالمين ومن ضمن ذلك ما كانوا يعتقدونه في الصحابة عموماً فقال : "في عقيدته المشهورة" "ونحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نفرط في حب أحد منهم ولا نتبرأ من أحد منهم ، ونبغض من يبغضهم ، ونغفر الخير بذكرهم ، ولا نذكرهم إلا بخير ، ونحبهم دين وإيمان واحسان ، ونغضهم كفر ونفاق وطفغان" (١) .

قال شارح الطحاوية : " فمن أضل ممن يكون في قلبه غل على خيسار المؤمنين وسادات أولياء الله تعالى بعد النبيين ؟ بل قد فضلهم اليهود والنصارى بخصلة ، قيل لليهود : من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب موسى وقيل للنصارى : من خير أهل ملتكم قالوا : أصحاب عيسى ، وقيل للرافضة : من شر أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب محمد . لم يستثنوا منهم إلا القليل ، وفيمن سيوهم من هو خير ممن استثنوهم بأضعاف مضاعفة" (٢) .

١٤ - وقال الإمام مالك بن أنس رحمة الله عليه : " من يبغض أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكان في قلبه عليهم غل ، فليس له حق في فيء المسلمين ثم قرأ قول الله - سبحانه - وتعالى ((ما أتاه الله على رسوله من أهل القرى)) الى قوله ((والذين جاءوا من بعدهم)) الآية (٣) .

ونذكر بين يديه رجل ينتقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ مالك هذه الآية ((محمد رسول الله والذين معه أشد على الكفار)) الى قوله (ليغيظ بهم الكفار)) (٤) ، ثم قال : من أصبح من الناس في قلبه غل على

١ - العقيدة الطحاوية مع شرحها ص ٥٢٨ .

٢ - شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٣١ - ٥٣٢ .

٣ - سورة الحشر آية ٧ / ١٠ - /

٤ - سورة الفتح آية ٢٩ / .

على أحد من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام فقد أصابته الآية " أ. هـ (١) .

١٥٧ - وقال الإمام محمد بن إدريس الشافعي رحمة الله عليه : " وقد أثنى الله -
تبارك وتعالى - على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن والتوراة
والإنجيل ، وسبق لهم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفضل ما
ليس لأحد بعدهم فرحمهم الله وهنأهم بما آتاهم من ذلك بهلوع أعلى منازل
الصديقين والشهداء ، والصالحين أد وإلينا سنن رسول الله صلى الله عليه
وسلم عاما وخاصا وعزما وإرشادا ، وعرفوا من سننه ما عرفنا وجهلنا وهم فوقنا
في كل علم واجتهاد وورع وعقل ، وأمر استدرك به علم واستتبط به ، وآراؤهم
لنا أحمد وأولى بنا من رأينا عند أنفسنا ، ومن أدركنا من يرضى أو حكى لنا
عنه ببلدنا صاروا فيما لم يعلموا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيه سنة إلى
قولهم إن اجتمعوا ، أو قول بعضهم إن تفرقوا ، وهكذا نقول ولم نخرج من
أقوالهم ، وإن قال أحدهم ولم يخالفه غيره أخذنا بقوله " أ. هـ (٢) .

١٦ - وقال الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته
وأجزل شويته : " ومن السنة الواضحة الثابتة البينة المعروفة ذكر محاسن
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين والكف عن ذكر ما شجر بينهم
فمن سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أحدا منهم أو تنقصه أو طعن
عليهم ، أو عرّض بعضهم أو عاب أحدا منهم فهو مبتدع رافضي خبيث مخالف لا
يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، بل حبههم سنة والدعاء لهم قرينة ، والإقتداء بهم
وسيلة والأخذ بآثارهم فضيلة وخير هذه الأمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم
أبو بكر ، وعمر بعد أبي بكر وعثمان بعد عمر وعلي بعد عثمان ووقف قوم على
عثمان وهم خلفاء راشدون مهديون ، ثم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد هؤلاء الأربعة خير الناس لا يجوز لأحد أن يذكر شيئا من مساوئهم ولا
يطعن على أحد منهم بعيب ولا ينقص فمن فعل ذلك فقد وجب على السلطان

١ - شرح السنة للبخاري ١/٢٢٩ .

٢ - مناقب الشافعي للبيهقي ١/٤٤٢-٤٤٣ ، إعلام الموقعين ١/٨٠ .

تأدب به وعقوبته ليس له أن يعفو عنه بل يعاقبه ويستتبه ، فإن تاب قبل منه
وان ثبت أعاد عليه العقوبة وخلده في الحبس حتى يموت أو يراجع " أ. هـ (١) .

١٧ - روى أبو عمر بن عبد البر باسناد ه إلى إبراهيم بن سعيد الجوهري قال :
سألت أبا أسامة (٢) أيما كان أفضل معاوية أو عمر بن عبد العزيز ؟ فقال : لا
نعديل بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أحدا " (٣) .

١٨ - وقال بن أبي حاتم (٤) رحمه الله تعالى : " فأما أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فهم الذين شهدوا الوحي والتنزيل وعرفوا التفسير والتأويل وهم
الذين اختارهم الله - عز وجل - لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ونصرته واقامة
دينه واظهار حقه فرضيهم له صحابة وجعلهم لنا أعلاما وقدوة نحفظوا عنه
صلى الله عليه وسلم ما بلغهم عن الله - عز وجل - وما سن وشرع وحكم وقضى
وندى وأمر ونهى وحظر وأدب ووعوه وأتقنوه ففقهوا في الدين وعلّموا أمر الله
ونهيهم ومرادهم بمعينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشاهدتهم منه تفسير
الكتاب وتأويله وتلقفهم منه واستباطهم عنه ، فشرّفهم الله - عز وجل - بما
من عليهم وأكرمهم به من وضعه أيامهم موضع القدوة فنفي عنهم الشك والكذب
والغلط والريبة والغمز وسامهم عدول الامة فقال - عز وجل - في محكم كتابه :
((وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس)) (٥) ففسر النبي صلى
الله عليه وسلم عن الله - عز ذكره - قوله (وسطا) قال : عدلا فكانوا عدول
الامة وأئمة الهدى وحجج الدين ونقلة الكتاب والسنة ، وندب الله - عز وجل -
الى التسك بهد بهم والجري على منهاجهم والسلوك لسبيلهم والاقتداء بهم ،

-
- ١ - طبقات الحنابلة ١ / ٣٠ ، كتاب السنة للإمام أحمد ص ١٧ .
 - ٢ - هو أبو أسامة : حماد بن أسامة بن زيد القرشي مولا هم أبو أسامة الكوفي ، أنظر
ترجمته في تهذيب التهذيب ٢ / ٣ .
 - ٣ - جامع بيان العلم وفضله ٢ / ٢٢٧ .
 - ٤ - هو عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم بن ادريس بن السنذر التميمي الحنظلي الرازي
أبو محمد كان رحمه الله من أئمة التفسير والحديث ولد سنة أربعين ومائتين وتوفي
سنة سبع وعشرين وثلاثمائة " أنظر ترجمته في " تذكرة الحفاظ " ٣ / ٨٢٩ ، و
طبقات الحنابلة ٢ / ٥٥ ، سير أعلام النبلاء ١٣ / ٢٦٣ - ٢٦٩ .
 - ٥ - سورة البقرة آية / ١٤٣ .

فقال ((ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى))^(١) ووجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد حفر على التبليغ في اخبار كثيرة ووجدناه يخاطب أصحابه فيها منها أن دعا لهم فقال : (نضر الله امرأ سمع مقالتي فحفظها ووعاها حتى يبلغها غيره)^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم في خطبته : (فليبلغ الشاهد منكم الغائب)^(٣) . وقال صلى الله عليه وسلم : (بلغوا عني ولو آية وحدثوا عني ولا حرج)^(٤) ، ثم تفرقت الصحابة رضي الله عنهم في النواحي والأصار والشفر وفي فتوح البلدان والمغازي والإماره والقضاء والأحكام فبث كل واحد منهم في ناحيته وبالبلد الذي هو به ما وعاه وحفظه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكموا بحكم الله - عز وجل - وأضوا الأمور على ما سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفتوا فيما سئلوا عنه مما حضرهم من جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظائرها من المسائل وجرءوا أنفسهم مع تقدمه حسن النية والقربة إلى الله تقدس اسمه لتعليم الناس الفرائض والأحكام والسنن والحلال والحرام حتى قبضهم الله - عز وجل - رضوان الله ومغفرته ورحمته عليهم أجمعين * ١٠ هـ .^(٥)

١٩ - وقال ابن أبي زبد القيرواني المالكي في مقدمة رسالته المشهورة : " وأن خير القرون الذين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، وأفضل الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون أبو بكر ثم عمر ، ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم أجمعين وإن لا يذكر أحد من صحابة

-
- ١ - سورة النساء آية / ١٢٥ .
 - ٢ - سنن أبي داود ٢/ ٢٨٩ ، سنن ابن ماجه ٢/ ١٣١٦ ، سنن الدارمي ١/ ٧٤ ، سنن احمد ١/ ٤٣٧ .
 - ٣ - عند البخاري بلفظ : (ألا ليلبلغ الشاهد منكم الغائب) وعند مسلم بدون لفظ " منكم " صحيح البخاري مع الفتح ١/ ١٩٩ ، صحيح مسلم ٣/ ١٣٠٦ .
 - ٤ - عند البخاري بلفظ : (بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج) الحديث من رواية عبد الله بن عمر رضي الله عنه . صحيح البخاري مع الفتح ٦/ ٤٩٦ .
 - ٥ - مقدمة الجرح والتعديل ١/ ٧ - ٨ .
 - ٦ - هو عبد الله بن عبد الرحمن أبي زيد النفزي القيرواني أبو محمد فقيه من أعيان القيروان كان امام المالكية في عصره قال الذهبي : كان على أصول السلف فسي الأصول لا يدري الكلام ولا يتأول ، ولد سنة عشر وثلاثمائة وتوفي سنة ست وثمانون وثلاثمائة ، انظر ترجمته في سير اعلام النبلاء ١٧/ ١٠ ، الديباج المذهب ١/ ٤٢٧ - ٤٣٠ ، شجرة النور الزكية ١/ ٩٦ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بأحسن ذكر. والإسكاف عما شجر بينهم وأنهم
أحق الناس أن يلتبس لهم حسن المخارج ويظن بهم أحسن المذاهب^(١) .

٢٢ - وقال أبو عثمان الصابوني^(٢) : " ويرون - أي أهل السنة - الكف عما شجر بين
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتطهير الألسنة عن ذكر ما يتضمن عيبا
لهم ونقصا فيهم ويرون الترحم على جميعهم والمولاة لكافتهم " أ. هـ^(٣) .

٢١ - ونقل الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : عن أبي المظفر^(٤) السمعاني أنه
قال في كتابه " الإصطلاح " : التعرض إلى جانب الصحابة علامة على خذلان
فاعله بل هو بدعة وضلالة " أ. هـ^(٥) .

* ٢٢ - وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " ومن أصول أهل السنة
والجماعة سلامة قلوبهم وألسنتهم لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما
وصفهم الله به في قوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر
لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا
ربنا انك رؤوف رحيم))^(٦)

- ١ - الرسالة مع شرحها الثمر الداني في تقريب المعاني ص ٢٢ - ٢٣ .
- ٢ - هو اسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن اسماعيل ، أبو عثمان الصابوني : مقدم
أهل الحديث في بلاد خراسان ، لقبه أهل السنة فيها " شيخ الاسلام " كان
رحمة الله فصيح اللهجة واسع العلم عارفا بالحديث والتفسير ولد سنة ثلاث
وسبعين وثلاثمائة وتوفي سنة تسع وأربعين وأربعمائة ، أنظر ترجمته في " الكامل
لابن الاثير ٦٣٨/٩ ، تهذيب تاريخ دمشق ٢٧/٣ - ٣٣ ، البدايه
والنهاية ٨٣/١٢ .
- ٣ - " عقيدة السلف وأصحاب الحديث " - الرسالة السادسة - ضمن مجموعة
الرسائل النورية " ١٢٩/١ .
- ٤ - اسمه منصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد العروزي السمعاني التميمي
من علماء التفسير والحديث ولد سنة ست وعشرين وأربعمائة وتوفي سنة تسع
وشمانين وأربعمائة ترجمته في " سير أعلام النبلاء " ١١٤/١٩ ، اللباب ١٣٨/٢ -
١٣٩ ، طبقات المفسرين للد اوودي ٣٣٩/٢ .
- ٥ - فتح الباري ٣٦٥/٤ .
- ٦ - سورة الحشر آية ١٠ .

وطاعة للنبي صلى الله عليه وسلم في قوله : (لا تسبوا أصحابي فوالذي
نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه)
..... ويتروون من طريقة الروافض الذين يبغضون الصحابة وسبوتهم
وطريقة النواصب الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل ويسكون عما شجر
بين الصحابة ويقولون إن هذه الآثار الروية في ساوهم منها ما هو كاذب
ومنها ما قد زيد فيه ونقص وغير عن وجهه والصحيح منه هم فيه معذرون إما
مجتهدون مصيبون وإما مجتهدون مخطئون وهم مع ذلك لا يعتقدون أن كل
واحد من الصحابة معصوم عن كبائر الإثم وصغائره بل يجوز عليهم الذنوب
في الجملة ولهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم إن صدر
حتى إنهم يغفر لهم من السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم لأن لهم من الحسنات
التي تحو السيئات ما لا يكون لمن بعدهم . وقد ثبت بقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنهم خير القرون ، وأن اللد من أحد هم إذا تصدق به
كان أفضل من جبل أحد ذهباً من بعدهم ، ثم إذا كان قد صدر من أحدهم
ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنات تحوه أو غفر له بفضل سابقته أو بشفاعة
محمد صلى الله عليه وسلم الذي هم أحق الناس بشفاعته ، أو ابتلي ببلاء نفسي
الدنيا كفر به عنه ، فإذا كان هذا في الذنوب المحققة فكيف الأمور التي كانوا
فيها مجتهدين إن أصابوا فلهم أجران وإن أخطأوا فلهم أجر واحد والخطأ
مغفور ثم إن القدر الذي ينكر من فعل بعضهم قليل نزر مغفور في جنس
فضائل القوم ومحاسنهم من الإيمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والهجرة
والنصرة والعلم النافع والعمل الصالح ، ومن نظر في سيرة القوم بعلم وصيرة
وما من الله عليهم به من الفضائل علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد الأنبياء لا
كان ولا يكون مثلهم ، وأنهم الصفوة من قرون هذه الأمة التي هي خير الأمم
وأكرمها على الله " أ. هـ (١) .

٢٣ - قال العلامة بن القيم رحمه الله تعالى مبينا فضل الصحابة عموما على غيرهم من جاء بعدهم وذاكرا الصفات التي أهلتهم لذلك عند كلامه على ذكر أنواع الرأي المحمود : " النوع الأول : رأى أئمة الأمة ، وأبر الأئمة قلوبا ، وأعقبهم وأقلهم تنكفا وأصحهم قصودا وأكلمهم فطرة ، وأتمهم إدراكا ، وأصفاهم أذهانا الذين شاهدوا التنزيل وعرفوا التأويل ، وفهموا مقاصد الرسول ، فنسبة آرائهم وعلومهم وقصودهم إلى ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم كسبتهم إلى صحبته ، والفرق بينهم وبين من بعدهم في ذلك كالفرق بينهم وبينهم في الفضل فنسبة رأي من بعدهم إلى رأيهم كسبته قدرهم إلى قدرهم . والمقصود أن أحدا من بعدهم لا يساويهم في رأيهم وكيف يساويهم ؟ وقد كان أحدهم يرى الرأي فينزل القرآن بموافقتة وحقيق بمن كانت آراؤهم بهذه المنزلة أن يكون رأيهم لنا خيرا من رأينا لأنفسنا ، وكيف لا وهو الرأي الصادر من قلوب مستلثة نورا وإيمانا وحكمة وعلم ومعرفة وفهما عن الله ورسوله ونصيحة للأمة وقلوبهم على قلب نبيهم ، ولا وساطة بينهم وبينه ، وهم ينقلون العلم والإيمان من مشكاة النبوة غضا طريا لم يشبه إشكال ، ولم يشبه خلاف ، ولم تنسده معارضة ، فقياس رأي غيرهم بآرائهم من أفسد القياس ^(١) .

٢٤ - قال يحيى بن أبي بكر العامري رحمه الله تعالى : " وينبغي لكل صميم متدين ساحة الصحابة فيما صدر بينهم من التشاجر ، والاعتذار عن مخطئهم وطلب المخارج الحسنة لهم ، وتسليم صحة إجماع ما أجمعوا عليه على ما علموه فهم أعلم بالحال والحاضر يرى ما لا يرى الغائب ، وطريقة العارفين الاعتذار عن المعائب وطريقة المنافقين تتبع الثالب ، وإذا كان اللازم من طريقة الدين ستر عورات عامة المسلمين فكيف الظن بصحابة خاتم النبيين ! مع اعتبار قوله

١ - اعلام الموقعين ٧٩/١ - ٨٢ .

٢ - هو يحيى بن أبي بكر بن محمد بن يحيى العامري الحرصي مؤرخ ، وله علم بفردات الطب كان محدث اليمن وشيخها في عصره ولد سنة ست عشرة وثمانائة وتوفي سنة ثلاث وتسعين وثمانائة هجرية ترجمته في "النبوة اللامع للسخاوي" ١٠/٣٢٤ ، البدر الطالع للشوكاني ٢/٣٢٧ ، كشف الظنون ١/٩٣٧ ، فهرس الفهارس للكتاني ٢/٤٤٥ - ٤٤٦ ، الاعلام ١٦٨/٩ .

صلى الله عليه وسلم : (لا تسبوا أحدا من أصحابي)^(١) وقوله :
(من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه)^(٢) هذه طريقة صلحاء
السلف وما سواها مهاو وتلف " أ.هـ. " ^(٣) .

٢٥ - وقال السفاريني رحمه الله تعالى : " ولا يرتاب أحد من
ذوى الألباب أن الصحابة الكرام هم الذين حازوا قصبات
السبق واستولوا على معالي الأمور من الفضل والمعروف
والصدق ، فالسعيد من اتبع صراطهم المستقيم
واقضى منهم القوم ، والتعيس من عدل عن
طريقهم ، ولم يتحقق بتحقيقهم فأبي خطة رشد
لم يستولوا عليها ، وأي خطة خير لم يسبقوا إليها
تالله لقد وردوا ينبوع الحياة عذبا صافيا زلالا
ووطدوا قواعد الدين ، والمعروف فلم يدعوا
لأحد بعدهم مقالا فتحوا القلوب بالقرآن والذكر
والإيمان ، والقوى بالسيف والسنان وذل النفوس
النفيسة في مرضاة الرحيم الرحمن ، فلا معروف إلا

١ - رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

١٩٦٧/٤ - ١٩٧٨ .

٢ - رواه الترمذي في سننه ٣٨٢/٣ ورواه ابن ماجه أيضا في سننه

١٣١٥/٢ - ١٣١٦ وكلاهما من حديث أبي هريرة .

٣ - الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة

ص ٣٠٠ - ٣٠١ .

ما عنهم عرف ولا برهان إلا ما بعلومهم كشف ولا سبيل
نجاة إلا ما سلكوا ، ولا خير سمادة إلا ما حققوه وحكوه
فرضوان الله تعالى عليهم أجمعين" أ. هـ (١) .

فهذه خمسة وعشرون نقلا عن قدنا ذكرهم من أهل
العلم بينوا فيها ما يجب لأصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكلامهم هذا الذي قدنا ذكره هو محمداً لهم
ولمن تكلم به من بعدهم فأولئك الأسلاف دائماً كلامهم يذكر
ويثنى عليهم به ويترحم عليهم بسببه لكونهم قاموا بما يجب
لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلامهم الذي تقدم
ذكره هو اللائق بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
أما من تكلم فيهم بكلام لا ينفي فانه في الحقيقة لم يضرهم
وانما يضر نفسه وذلك بأنهم رضي الله عنهم وأرضاهم قدما
على ما قدموا وقد قدموا الخير الكثير من الأعمال الجليلة
التي قاموا بها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله
عنهم ، والكلام فيهم بما لا يليق بهم فإنه لا ينقصهم بل
يزيدهم رفعة في درجاتهم ، وزيادة في حسناتهم ، فان المتكلم
فيهم يكون كلامه فيهم بغير حق ، والمتكلم فيهم إذا كانت له
حسنات فإنهم يأخذون من حسناته ويكون ذلك رفعة في درجاتهم

وان لم يكن له حسنات فانه كما قيل لا يضر السحاب نبح
الكلاب .

والذي أخلص إليه من تكلم الآيات القرآنية والأحاديث النبوية
وكلام السلف الذي تقدم في بيان فضل الصحابة على وجه العموم
أنه يجب على كل مسلم أن ينقاد لما دل على إثبات فضلهم رضي
الله عنهم وسلم لهم بذلك ويعتقد اعتقاداً جازماً أنهم خير
القرون ، وأفضل الأمة بعد النبيين^(١) ومن لم يسلم لهم بذلك
أو يشك فيه فليتدارك نفسه ويتب إلى الله لأن مقتضى ذلك
تكذيب خبر الله وخبر رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومن كذب الله
ورسوله لا حظ له في الإسلام .

١ - انظر كتاب " ابن حزم الاندلسي ورسالته في العاقلة بين الصحابة ص ١٧١ ،
الرسالة التدمرية لشيخ الاسلام ابن تيمية ص ٦٤ ، وانظر لوامع
الانوار البهية ٣٧٧/٢ .

الفصل الثاني

الفصل : الثاني

الثناء على أصناف معينة منهم رضي الله عنهم

وفيه مباحث :

المبحث الأول : الثناء على السابقين الأولين

المبحث الثاني : الثناء على أهل بدر

المبحث الثالث : الثناء على أهل أحد

المبحث الرابع : الثناء على أهل بيعة الرضوان

المبحث الأول

الشأن على السابقين الأولين

السبق : هو التقدم اما في الصفة ، أو في الزمان ، أو في المكان .

فالتقدم في الصفة : يكون لمن سبق إلى الايمان بالله ورسوله واليوم الآخر

واتخذ ما ينفق قربات عند الله - عز وجل - .

والتقدم في الزمن : يكون لمن تقدم في أوان قبل أوان .

والتقدم في المكان : يكون لمن تبوأ دار النصر واتخذها بدلا عن موضع الهجرة

وأفضل هذه الوجوه هو السبق في الصفات ^(١) .

قال الراغب ^(٢) الأصبهاني : " أصل السبق التقدم في السير نحو (فالسابقات

سبقا) ^(٣) ويستعار السبق : لإحراز الفضل والتجيز وعلى ذلك

(والسابقون السابقون) ^(٤) أي : المتقدمون إلى ثواب الله وجنته بالأعمال

الصالحة نحو قوله : (يسارعون في الخيرات) ^(٥) أ. هـ ^(٦) .

وما يدل على أن السبق بالصفات هو الأفضل قوله صلى الله عليه وسلم " نحن

الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم

الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله فالناس لنا فيه تبع اليهود غدا ،

والنصارى بعد غد " ^(٧) والمراد باليوم المذكور في الحديث هو يوم الجمعة

١ - انظر " أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٢/٢ ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٣٧/٨ .

٢ - هو الحسين بن محمد بن الفضل ، أبو القاسم الأصبهاني - المعروف بالراغب -

من أهل أصبهان سكن بغداد واشتهر توفي سنة اثنتين وخمسة مائة هجرية أنظر

ترجمته في " كشف الظنون ٣٦/١ وله ترجمة في أول كتابه " المفردات في غريب

القرآن " وانظر الأعلام ٢٧٩/٢ ، معجم المؤلفين ٥٩/٤ .

٣ - سورة النازعات آية ٤ .

٤ - سورة الواقعة آية ١٠ / .

٥ - سورة المؤمنون آية ٦١ / .

٦ - المفردات في غريب القرآن ص : ٢٢٢ .

٧ - صحيح البخاري ١٥٧/١ ، صحيح مسلم ٥٨٦/٢ ، كلاهما من حديث أبي

هريرة رضي الله عنه .

فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ان الامم التي كانت قبلنا وان سبقونا في الزمن الا أننا سبقناهم بتحصيل الفضل العظيم من الله - عز وجل - ، والصحابة رضوان الله عليهم حسب تقدمهم في السبق إلى الإيمان والهجرة والنصرة كانوا على درجات متفاوتة في الفضل والحصول على كثرة الثواب وعظمه ، وذلك بحسب مبادرتهم إلى الدخول في دين الله - تعالى - ولقد جاء الشناء على السابقين الأولين منهم في كثير من الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، وقبل أن نذكر ما جاء من ذلك الشناء نبين المراد بالسابقين الأولين ، كما بين ذلك أهل العلم .

فقد اختلف العلماء في المراد بالسابقين الأولين على أقوال ستة ، وهذا الإختلاف مبني على بيان المراد من قوله تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار)^(١) وتلك الاقوال كما يلي :

القول الاول : إنهم الذين صلوا إلى القبلتين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله أبو موسى الأشعري وسعيد بن المسيب وابن سيرين وقتادة .

قال قتادة : (والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار) قال بهم الذين صلوا القبلتين جميعا وأما الذين اتبعوا المهاجرين الأولين والانصار باحسان فهم الذين أسلموا لله إسلامهم وسلکوا منهاجهم في الهجرة والنصرة وأعمال الخير^(٢) .

القول الثاني : إنهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان وهي الحديبية قاله الشعبي .

القول الثالث : إنهم أهل بدر قاله عطاء بن أبي رباح .

القول الرابع : إنهم جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حصل لهم السبق بصحبته .

١ - سورة التوبة آية / ١٠٠ .

٢ - جامع البيان ٨/١١ .

القول الخامس : انهم السابقون بالموت والشهادة سبقوا الى ثواب الله تعالى
قاله الماوردى * (١)

القول السادس : انهم الذين أسلموا قبل الهجرة * (٢)

قال الامام البيهقي رحمه الله تعالى : " واختلفوا في أول من آمن برسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد امرأته مع اتفاقهم على أنها أول من آمن برسول الله صلى
الله عليه وسلم .

فقال بعضهم : أول من آمن وصلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو قول جابر
وبه قال مجاهد وابن اسحاق أسلم وهو ابن عشرين سنين .

وقال بعضهم : أول من آمن بعد خديجة أبو بكر الصديق رضي الله عنه وهو قول
ابن عباس وابراهيم النخعي والشعبي .

وقال بعضهم : أول من أسلم زيد بن حارثة وهو قول الزهري وعمرو وابن الزبير ،
وكان اسحق بن ابراهيم الخنظلي يجمع بين هذه الاقوال فيقول أول من
أسلم من الرجال أبو بكر الصديق رضي الله عنه ومن النساء خديجة ، ومن
الصبيان علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ومن العبيد زيد بن حارثة .

قال ابن اسحاق : فلما أسلم أبو بكر رضي الله عنه أظهر اسلامه ودعا الى
الله والى رسوله وكان رجلا محببا سهلا وكان أنسب قريش وأعلمها بما كان فيها
وكان تاجرا ذا خلق ومعروف وكان رجال قومه يأتونه ويألفونه لغير واحد من الامر

١ - هو علي بن محمد بن حبيب أبو الحسن الماوردى من العلماء الباحثين ، ومن
أصحاب التصانيف الكثيرة ولد في البصرة سنة أربع وستين وثلاثمائة ، وتوفي سنة
خمسین وأربعمائة ، انظر ترجمته في " تاريخ بغداد ١٢ / ١٠٢ ، شذرات
الذهب ٣ / ٢٨٥ - ٢٨٦ ، البداية والنهاية ١٢ / ٨٧ ، وانظر قوله في
تفسيره ٢ / ١٦٠ .

٢ - زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ٣ / ٤٩٠ - ٤٩١ .

لعلمه وحسن مجالسته فجعل يدعو الى الاسلام من وثق به من قومه فأسلم على يد
يد به عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص
وطلحة بن عبيد الله فجاء بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسلموا
وصلوا فكان هؤلاء الثمانية نفر الذين سبقوا الى الإسلام ثم تتابع الناس في الدخول
في الإسلام (١) .

وأما السابقون الأولون من الأنصار : فهم أهل بيعة العقبة الأولى وكان
عددهم ستة نفر وفي بعض الروايات أنهم ثمانية حتى اذا كان العام المقبل
وفي الموسم من الأنصار اثنا عشر رجلاً (٢) وأهل بيعة العقبة الثانية كانوا سبعين
رجلاً وامراتين والذين أسلموا حين جاءهم من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبو زرارة مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف وكان قد أرسله عليه الصلاة والسلام
مع الإثني عشر الذين قدموا عليه من العام المقبل بعد النفر الستة، أو الثمانية
كما في بعض الروايات ليقرئهم القرآن ويفقههم في الدين (٣) .

تلك هي أقوال العلماء في المراد بالسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار
بقي أن نعرف هنا القول الراجح من تلك الأقوال الستة المتقدمة ، فالقول
الراجح هو ما قرره شيخ الإسلام حيث قال بعد ذكره لقوله تعالى (لا يستوى
منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) (٤) . قال رحمه الله تعالى : " وهذه الآية
نص في تفضيل المنفقين المقاتلين قبل الفتح على المنفقين بعد ، ولهذا ذهب
جمهور العلماء إلى أن السابقين في قوله تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين
والأنصار) (٥) هم هؤلاء الذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا وأهل بيعة الرضوان

١ - معالم التنزيل على حاشية تفسير الخازن ١١٣/٣ - ١١٤ و انظر تاريخ الامم
والملوك للطبري ٣٠٩/٢ - ٣١٨ ، اعلام النبوة للماوردي ص ٢٨٣ - ٢٨٤ .
٢ - دلائل النبوة للبيهقي ٤٣٤/٢ ، البداية والنهاية لابن كثير ١٦٣/٣ - ١٦٤ .
٣ - انظر الطبقات لابن سعد ٢١٩/١ - ٢٢٣ ، السيرة النبوية لابن هشام ٤٢٩/١ - ٤٥١
وتاريخ الامم والملوك ٣٥٤/١ - ٣٦٥ ، الكامل ٩٥/٢ - ١٠١ ، دلائل النبوة للبيهقي
٤٣٠/٢ - ٤٥٧ ، الدرر في اختصار المغازي والسير ص ٣٨ - ٤٤ ، البداية والنهاية
١٦٣/٣ - ١٨١ ، تفسير البيضاوي ص ٢٦٦ ، تفسير الألوسي المسمى روح المعاني ١١/٧ - ٨
٤ - سورة الحديد آية / ١٠ .
٥ - سورة التوبة آية / ١٠٠ .

كلهم منهم وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة وقد ذهب بعضهم الى أن السابقين الأولين هم من صلى الى القبلتين وهذا ضعيف ، فإن الصلاة الى القبلة المنسوخة ليس بمجرد فضيلة ، ولأن النسخ ليس من فعلهم الذي يفضلون به ولأن التفضيل بالصلاة الى القبلتين لم يدل عليه دليل شرعي كما دل على التفضيل بالسبق الى الانفاق والجهاد والمباينة تحت الشجرة ، ولكن فيه سبق الذين أدركوا ذلك على من لم يدركه كما أن الذين أسلموا قبل أن تفرض الصلوات الخمس هم سابقون على من تأخر إسلامه عنهم ، والذين أسلموا قبل أن تجعل صلاة الحضر أربع ركعات هم سابقون على من تأخر إسلامه عنهم ، والذين أسلموا قبل أن يؤذن في الجهاد أو قبل أن يفرض هم سابقون على من أسلم بعد هم ، والذين أسلموا قبل أن يفرض صيام شهر رمضان هم سابقون على من أسلم بعد هم ، والذين أسلموا قبل أن يفرض الحج هم سابقون على من تأخر عنهم ، والذين أسلموا قبل تحريم الخمر هم سابقون على من أسلم بعد هم ، والذين أسلموا قبل تحريم الربا كذلك فشرائع الإسلام من الإيجاب والتحريم كانت تنزل شيئاً فشيئاً وكل من أسلم قبل أن تشرع شريعة فهو سابق على من تأخر عنه وله بذلك فضيلة ، فضيلة من أسلم قبل نسخ القبلة على من أسلم بعده هي من هذا الباب وليس مثل هذا ما يتميز به السابقون الأولون عن التابعين إذ ليس بعض هذه الشرائع أولى بمن يجعله خيراً من بعض ولأن القرآن والسنة قد دلا على تقديم أهل الحديبية فوجب أن تفسر هذه الآية بما يوافق سائر النصوص وقد علم بالإضطرار أنه كان في هؤلاء السابقين الأولين أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وهاج النبي بيده عن عثمان لأنه قد كان غائباً قد أرسله الى أهل مكة ليبلغهم رسالته * أ. هـ (١) .

فالقول الراجح في المراد بالسابقين الأولين هو هذا الذي قرره شيخ الإسلام

ابن تيمية ويؤيده ما يلي :

١ - ما رواه سلم بأسناده الى أبي سعيد قال : * كان بين خالد بن الوليد وبين

١ - منهاج السنة ١/ ١٥٤ - ١٥٥ ، وانظر شرح الطحاوية ص ٥٣٠ .

عبد الرحمن بن عوف شي^١ فسيبه خالد فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تسبوا أحدا من أصحابي فان أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مد
أحدهم ولا نصيفه (١) . فالنبي صلى الله عليه وسلم يقول لخالد ونحوه :
(لا تسبوا أصحابي) يعني عبد الرحمن بن عوف وأمثاله ، لأن عبد الرحمن
ونحوه هم السابقون الأولون ، وهم الذين أسلموا من قبل الفتح وقاتلوا ، وهم
أهل بيعة الرضوان . فهم أفضل وأخص بصحبته ممن أسلم بعد بيعة الرضوان
وهم الذين أسلموا بعد الحديبية وبعد صلحة النبي صلى الله عليه وسلم
أهل مكة ، ومنهم خالد بن الوليد ، وهو^٢ لا^٣ أسبق من تأخر إسلامهم السي
فتح مكة ، وسماوا^٤ والمقصود أنه نهى من له صحبة آخر أن
يسب من له صحبة أولا لا متيازهم عنهم من الصحبة بما لا يمكن أن يشركوهم
فيه حتى لو أنفق أحدهم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه ، فإذا
كان هذا حال الذين أسلموا بعد الحديبية ، وان كانوا قبل فتح مكة فكيف
حال من ليس من الصحابة بحال مع الصحابة رضي الله عنهم أجمعين^(٢) .

٢ - ما رواه مسلم أيضا : بإسناد^١ الى عبد الله بن عباس رضي الله عنه أن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه خرج إلى الشام حتى اذا كان بسرخ^(٣) لقيه أهل الأجناد^(٤)
أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الواء^(٥) قد وقع بالشام . قال
ابن عباس : فقال عمر : ادع لي المهاجرين الأولين فدعوتهم فاستشارهم
وأخبرهم أن الواء قد وقع بالشام فاختلفوا . فقال بعضهم : قد خرجت لأمر
ولا نرى أن ترجع عنه ، وقال بعضهم : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله

١ - صحيح مسلم ١٩٦٧/٤ .
٢ - شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٢٩ - ٥٣٠ .
٣ - سرخ : قرية في طرف الشام ما يلي الحجاز^١ شرح النووي ١٤/٢٠٨ ، وانظر
النهاية في غريب الحديث ٣٦١/٢ .
٤ - المراد بالأجناد هنا مدن الشام الخمس : وهي فلسطين ، والاردن ، ودمشق
وحمص ، وقنسرين^٢ شرح النووي ١٤/٢٠٨ .
٥ - الواء : المراد به هنا : الطاعون . انظر النهاية في غريب الحديث
١٤٤/٥ .

صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن تقدمهم على هذا الواه فقال : ارتفعوا عني ثم قال : ادع لي الانصار فدعوتهم له فاستشارهم فسلوكوا سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم فقال : ارتفعوا عني . ثم قال : ادع لي من كان ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف عليه رجلان فقالوا : نرى أن ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الواه فنادى عمر في الناس اني مصبح على ظهر^(١) فأصبحوا عليه فقال أبو عبدة بن الجراح أفرارا من قدر الله ؟ فقال عمر : لو غيرك قالها يا أبا عبدة . نعم نفر من قدر الله الى قدر الله . . . الحديث^(٢).

فعمرو رضي الله عنه رتبهم في هذا الحديث حسب فضائلهم فبدأ أولاً بالسابقين الاولين من مهاجرين وأنصار وهم الذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا والسي مهاجرة الفتح " وهم الذين أسلموا عام الفتح وهاجروا بعده فحصل لهم اسم الهجرة دون فضيلتها " ^(٣) .

ويهدى الحدِيثين السابقين تبين أن القول الراجح من المراد بالسابقين الاولين هم الذين : أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا ، ويدخل فيهم أهل بيعة الرضوان جميعا الذين بلغ عدد هم أكثر من ألف واربعمائة كما تقدم ، ومعنى كونهم سابقين أنهم أولون بالنسبة إلى سائر المسلمين وأولئك السابقون الاولون كانوا فريقين فريق المهاجرين ، وفريق الانصار ، وسأذكر الآن طرفا من فضائل كل فريق من الكتاب والسنة ، وأبدأ بفريق المهاجرين لأن أهل السنة والجماعة يقدرون المهاجرين على الانصار ويفضلونهم من وجوه :

أولها : أنهم هم السابقون في الإيمان الذي هو رئيس الفضائل وعنوان المناقب .
وثانيها : أنهم تحملوا العناء والمشقة دهر د هيرا ، وزمانا طويلا من كفار قريش وصبروا عليه وهذه الحال ما حصلت للانصار .

وثالثها : أنهم تحملوا الحزن الناشئة من مفارقة الأوطان والأهل والجيران ولم

١ - مصبح على ظهر : أني سافر راكب على ظهر الراحلة راجع الى وطني فأصبحوا

عليه وتأهبوا له " شرح النووي ٢١٠/١٤ .

٢ - صحيح مسلم ١٧٤٠/٤ .

٣ - انظر شرح النووي على صحيح مسلم ٢٠٩/١٤ .

يحصل ذلك للانصار .

ورابعها : أن فتح الباب في قبول الدين والشريعة من الرسول عليه الصلاة والسلام
انما حصل من المهاجرين ، والانصار اقتدوا بهم وتشبهوا بهم وقد قال
عليه الصلاة والسلام : (من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها
الى يوم القيامة)^(١) فوجب أن يكون المقتدى أقل مرتبة من المقتدى به
فجملة هذه الاحوال توجب تقدم المهاجرين الأولين على الأنصار في الفضل
والدرجة والمنقبة ولهذا نجد القرآن الكريم كلما تعرض لذكر المهاجرين
والأنصار قدم المهاجرين على الأنصار .^(٢)

والى ما جاء في فضل المهاجرين الأولين رضي الله عنهم وقبل أن نذكر
طائفة من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية التي وردت في بيان فضل المهاجرين
نسبق ذلك ببيان المراد " بالهجرة " فنقول :

" أصل الهجرة : الترك والمراد ترك الوطن " ^(٣) " والهجرة الى الشيء الانتقال
اليه عن غيره ، وفي الشرع ترك ما نهى الله عنه ، وقد وقعت في الاسلام على
وجهين :

الاول : الانتقال من دار الخوف الى دار الامن كما في هجرتي الحبشة ، وابتداء
الهجرة من مكة الى المدينة .

الثاني : الهجرة من دار الكفر الى دار الايمان وذلك بعد أن استقر النبي صلى
الله عليه وسلم بالمدينة وهاجر اليه من أمكنه من المسلمين وكانت الهجرة
ان ذاك تختص بالانتقال الى المدينة الى أن فتحت مكة فانقطع الاختصاص
وبقي عموم الانتقال من دار الكفر لمن قدر عليه باقيا .^(٤)

ولقد ورد الثناء في كثير من الآيات القرآنية على المهاجرين الذين تركوا
دورهم ومنازلهم كراهة البقاء بين المشركين وفي سلطانهم حيث لا يأمنون فنتتهم

١ - رواه أحمد في السند ٣٥٣/٤ من حديث جرير بن عبد الله عن أبيه .

٢ - التفسير الكبير للفخر الرازي ٢٠٩/١٥

٣ - شرح النووي على صحيح مسلم ٥٤/١٣-٥٥ ، وانظر بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب
المزيبز ٣٠٤/٥ ، لسان العرب ٢٥٠/٥ وما بعدها .

٤ - فتح الباري ١٦/١ ، وانظر بصائر ذوي التمييز للفيروز آبادي ٣٠٥/٥ .

على أنفسهم في ديارهم فهاجروا الى بلد الايمان الذي يأمنون فيه على أنفسهم من فتنة المشركين وليستعدوا لجهاد المشركين لنصرة دين الله ورسوله وليد خلوا المشركين في دين الله حتى يلتزموا بما يرضيه - سبحانه - وتعالى - فمن الثناء الذي جاء في حق السابقين من المهاجرين من الآيات القرآنية ما يلي :

١ - قال تعالى : ((ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم)) (١) . فهذه الآية الكريمة تضمنت مدح المهاجرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم صدقوا بالله ورسوله وما جاء به وأنهم هجروا ساكنة المشركين في أديارهم ومجاورتهم في ديارهم فتحولوا عنهم وعن جوارهم وبلادهم إلى غيرها هجرة لما انتقل عنه إلى ما انتقل إليه وجاهدوا في دين الله ليدخلوا أهل الكفر فيه وفيما يرضي - الرب جل وعلا - ثم وصفهم في ختام الآية أنهم يطمعون في رحمة الله إياهم لكي يدخلوا الجنة بفضلهم - سبحانه - ، ثم بين - تعالى - أنه سائر ذنوب عبادهم بمغفوه عنها متفضل عليهم برحمته التي وسعت كل شيء (٢) .

قال قتادة رحمه الله تعالى : أثنى الله على أصحاب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أحسن الثناء فقال (ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم) هؤلاء خيار هذه الأمة ، ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون وأنه من رجا طلب ومن خاف هرب (٣) . وقد أخبر تعالى أنه جعل جزاء الذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيله وقاتلوا وقتلوا تكفير سيئاتهم وأدخالهم جنات تجري تحتها الأنهار .

٢ - قال تعالى : ((فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي

١ - سورة البقرة آية ٢١٨ .
٢ - جامع البيان ٣٥٥/٢ ، وانظر تفسير البغوي على حاشية الخازن ١٢٤/١ .
٣ - جامع البيان ٣٥٦/٢ ، الدر المنثور للسيوطي ٦٠٥/١ .

وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار
ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب ((^(١) . وهذه الآية الكريمة فيها
بيان لفضل أولئك المهاجرين من الصحابة ذكورا وإناثا الذين تركوا دار الشرك
وأثروا إلى دار الإيمان ، وفارقوا الأحباب والإخوان ، والخلان والجيران بعد
أن ضايقتهم المشركون بالاندي حتى ألقواهم إلى الخروج من بين أظهرهم
ولهذا قال (وأوذوا في سبيلي) أي : إنما كان ذنبهم إلى الناس أنهم آمنوا
بالله وحده كما قال تعالى (يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم)^(٢) .
وهذا من أعلى المقامات أن يقاتل - العبد - في سبيل الله فيعقر جواده
ويعقر وجهه بدمه وتراجه ، وقد ثبت في صحيح مسلم أن رجلا قال : يا رسول
الله أرأيت إن قتلت في سبيل الله بكفر عني خطاياي ؟ فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعم إن قتلت في سبيل الله وأنت صابر محتسب^(٣) مقبل غير
مدبر ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت ؟ قال أرأيت إن قتلت
في سبيل الله أتكفر عني خطاياي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم
وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر إلا الدين فإن جبريل عليه السلام قال لي
ذلك)^(٤) ولهذا قال تعالى (لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلنهم جنات تجري
من تحتها الأنهار) أي : تجري في خلالها الأنهار من أنواع المشارب من
لبن وعسل وخمر وما غير آسن وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا
خطر على قلب بشر وقوله (ثوابا من عند الله) إضافة إليه ونسبه إليه ليدل على
أنه عظيم لأن العظيم الكريم لا يعطي إلا جزيلًا كبيرًا^(٥) وهذا النعيم المذكور
يتمتع به المؤمنون في الجنة وفي صدارتهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
روضي عنهم .

١ - سورة آل عمران آية ١٩٥ / .

٢ - سورة المتحنة آية ١ / .

٣ - المحتسب : هو المخلص لله تعالى .

٤ - صحيح مسلم ١٥٠١/٣ من حديث أبي قتادة .

٥ - انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٨٣/٢ .

٣ - قال تعالى : ((والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدون فيها أبداً ذلك الفوز العظيم)) (١) . هذه الآية الكريمة اشتملت على ثناء رفيع وفضل عظيم للسابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وهذا الفضل الذي تضمنته هذه الآية هو أن الله تعالى رضي عنهم ورضوا عنه وهباً لهم جنات تجري تحتها الانهار وقضى لهم بالخلود الابدي الذي لا يعتره فناء أو زوال انه لفوز أيما فوز انه المقام الرفيع الذي لا يصل اليه درجتهم فيه انسان أتى بعدهم . قال ابن جرير رحمه الله تعالى : عند هذه الآية الآتفة الذكر؟ يقول تعالى ذكره : والذين سبقوا الناس أولاً إلى الإيمان بالله ورسوله من المهاجرين الذين هاجروا قومهم وعشيرتهم ، وفارقوا منازلهم وأوطانهم ، والانصار الذين نصرُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه من أهل الكفر بالله ورسوله والهجرة من دار الحرب إلى دار الاسلام طلب رضا الله . . . (رضي الله عنهم ورضوا عنه) أي : رضي الله عن جميعهم لما أطاعوه وأجابوا نبيه إلى ما دعاهم اليه من أمره ونهيه ، ورضي عنهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار ، والذين اتبعوهم باحسان لما أجزل لهم من الثواب على طاعتهم ايماء وايمانهم به ونبهه عليه الصلاة والسلام وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار يدخلونها خالدون فيها لا يثين فيها أبداً لا يموتون فيها ولا يخرجون منها ذلك الفوز العظيم " أ. هـ (٢) .

وقال الامام البغوي رحمه الله تعالى : " قوله - عز وجل - (والسابقون الاولون من المهاجرين) الذين هاجروا قومهم وعشيرتهم وفارقوا أوطانهم ، والانصار أي : ومن الانصار هم الذين نصرُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه من أهل المدينة وآووا أصحابه (والذين اتبعوهم باحسان) قيل : بقيتة المهاجرين والانصار سوى السابقين الاولين ، وقيل : هم الذين سلكوا سبيلهم

١ - سورة التوبة آية / ١٠٠ .

٢ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن ٦/١١ ، ٩٠ .

بالإيمان والهجرة ، أو النصر إلى يوم القيامة . وقال عطاء^(١) : هم الذين يذكرون المهاجرين والأنصار بالترحم والدعاء ، وقال : أبو صخر حميد بن زياد^(٢) أتيت محمد بن كعب القرظي فقلت له ما قولك في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - وأردت الفتن - فقال : جميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نسي الجنة محسنهم وسيئهم فقلت من أين تقول هذا فقال اقرأ قول الله تعالى : (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار) إلى أن قال (رضي الله عنهم ورضوا عنه) وقال : (والذين اتبعوهم بإحسان شرط في التابعين شريطة وهي أن يتبعوهم في أفعالهم الحسنة دون السيئة قال أبو صخر فكأنني لم أقرأ هذه الآية قط " أ. هـ .^(٣) .

وقال العلامة ابن كثير : عند قوله تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار) الآية " يخبر تعالى عن رضا عن السابقين من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان ورضاهم عنه بما أعد لهم من جنات النعيم ، والنعيم المقيم فإي ويل من أبغضهم ، أو سبهم ، أو أبغض أو سب بعضهم ولا سيما سيد الصحابة بعد الرسول وخيرهم وأفضلهم أعني الصديق الأكبر والخليفة الأعظم أبا بكر بن أبي قحافة رضي الله عنه ، فإن الطائفة المخدولة من الرافضة يعادون أفضل الصحابة ويبغضونهم ويسبونهم عياداً بالله من ذلك ، وهذا يدل على أن عقولهم معكوسة وقلوبهم منكوسة فأين هؤلاء من الإيمان بالقرآن إن يسبون من رضي الله عنهم ؟ وأما أهل السنة فانهم يترضون عن رضي الله عنه ويسبون من سبه الله ورسوله ، ويوالون من يوالي الله ويعادون من يعادي

١ - هو عطاء بن أسلم بن صفوان تابعي من أجلاء الفقهاء ولد في جند باليمن .
ونشأ بمكة فكان مفتي أهلها ومحدثهم ولد سنة سبع وعشرين وتوفي سنة أربع
عشرة ومائة هجرية انظر ترجمته في " تذكرة الحفاظ " ٩٨/١ ، تهذيب
التهذيب ١٩٩/٢ - ٢٠٣ ، صفة الصفوة ٢/٢١١ .

٢ - هو حميد بن زياد أبو صخر ابن أبي المخارق الخراط صاحب العباء مدني
سكن مصر صدوق بهم من السادسة توفي سنة تسع وثمانين ، التقريب
٢٠٢/١ ، التهذيب ٤١/٣ .

٣ - تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل " على حاشية تفسير الخازن ١١٤/٣ .

الله وهم متبعون لا مبتدعون ويقتدون ولا يبتدون وهو لا هم حزب الله
المفلحون وعباده المؤمنون " أ. هـ (١) .

٤ - قال تعالى : ((أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله
واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستترون عند الله والله لا يهدي القوم
الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم
أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان
وجنات لهم فيها نعيم مقيم . خالدين فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم)) (٢)
في هذه الآيات شهادة من الله تعالى لأصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم
الذين آمنوا بالله وهاجروا وجاهدوا في سبيله بأموالهم وأنفسهم بالفوز وعظيم
الدرجات ، وبشرهم - سبحانه - برحمة منه ورضوان ، والنعيم المقيم الأبدى
الذى لا يبديد ولا يفنى وهذا من أعظم البشارات ، ومن أسمى الغايات التى
يرجوها المؤمنون من ربهم - جل وعلا - .

وقد جاء في سبب النزول ما رواه مسلم بإسناد إلى النعمان بن بشير قال :
كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل : ما أبالي أن لا أعمل
عملا بعد الإسلام الا أن أسقى الحاج . وقال آخر : ما أبالي أن لا أعمل
عملا بعد الإسلام الا أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر : الجهاد في سبيل
الله أفضل مما قلت فزجرهم عمر وقال : لا ترفعوا أصواتكم عند منير رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيته
فيما اختلقت فيه فأنزل الله - عز وجل - أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد
الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر (الآية إلى آخرها) (٣) .

وهذا السبب وان كان خاصا فالعبرة فيه بعموم اللفظ فهى في جميع الصحابة
الذين اتصفوا بالصفات المذكورة التى هي : الايمان والهجرة والجهاد وقد

١ - تفسير القرآن العظيم ٤٤٤/٣ - ٤٤٥ .

٢ - التوبة آية ١٩/٢٢ .

٣ - صحيح مسلم ١٤٩٩/٤ واحد في المسند ٢٦٩/٤ .

تميزوا رضي الله عنهم بسعادة الدارين وقد أكد - سبحانه - فوزهم بقوله -
جل وعلا - (يبشرهم ربهم) والبشارة الخبر السار الذي يفرح الانسان عند
سماعه وتستتير بشرة وجهه والخبر الذي بشرهم به هو قوله (برحمة منه ورضوان)
وهذا من أعظم البشارات وأعلاها .

هـ - قال تعالى : ((والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوئتهم في الدنيا
حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون)) (١) . وهذه الآية فيها الثناء على
الساجدين الذين فارقوا قومهم . وديارهم ، وأوطانهم عداوة لهم في الله على
كفرهم إلى آخرين غيرهم ، وكانت هجرتهم بعد ما نيل منهم في أنفسهم بالمكارة
في فئات الله ظلما وعدوانا ، ثم وعدهم الله بأن يسكنهم في الدنيا مسكنا
صالحا يرضونه مع ما ينتظرهم من الأجر العظيم والثواب الجزيل في دار النعيم .
روى ابن جرير بإسناده إلى ابن عباس رضي الله عنهما في قوله (والذين
هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوئتهم في الدنيا حسنة) قال هم قوم
هاجروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة بعد ظلمهم ، وظلمهم
المشركون * وقال قتادة رحمه الله تعالى : هؤلاء أصحاب محمد ظلمهم أهل
مكة فأخرجوهم من ديارهم حتى لحق بهم طوائف منهم بالحبشة ، ثم يرواهم
الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين
، وقال عامر بن شراحيل الشعبي : (لنبوئتهم في الدنيا حسنة) قال : المدينة .
وقال الحافظ ابن كثير : عند هذه الآية المتقدمة : " يخبر تعالى عن جزاء
للمهاجرين في سبيله ابتغاء مرضاته الذين فارقوا الدار والإخوان والخلان
رجاء ثواب الله ، وجزائه ، ويحتمل أن يكون سبب نزولها في مهاجرة الحبشة
ليتمكنوا من عبادة ربهم ، ومن أشرافهم عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعفر بن أبي طالبين عم الرسول ، وأبوسلمة

١ - سورة النحل آية ٤١ .

٢ - جامع البيان ١٤/١٠٦ - ١٠٧ ، وانظر الدر المنثور للسيوطي ٥/١٣١ .

بن عبد الاسود في جماعة قريب من ثمانين ما بين رجل وامرأة صديق وصديقة رضي الله عنهم وأرضاهم وقد فعل فوعدهم تعالى بالمجازاة الحسنة في الدنيا والاخرة فقال : (لنبوئتهم في الدنيا حسنة) قال ابن عباس والشعبي وقتادة : المدينة ، وقيل : الرزق الطيب قاله مجاهد ، ولا منافاة بين القولين ، فانهم تركوا ساكنهم وأموالهم فمروضهم الله خيرا منها في الدنيا ، فان من تسرك شيئا لله عوضه الله بما هو خير له منه ، وكذلك وقع فإنهم مكن الله لهم في البلاد ، وحكمهم على رقاب العباد ، وصاروا أمراء حكاما وكل منهم للمتقين إماما وأخبر أن ثوابه للمهاجرين في الدار الآخرة أعظم مما أعطاهم في الدنيا فقال (ولأجر الآخرة أكبر) أي ما أعطيناهم في الدنيا (لو كانوا يعلمون) أي لو كان المتخلفون عن الهجرة معهم يعلمون ما ادخر الله لمن أطاعه واتبع رسوله ولهذا قال هشيم عن العوام عن حدثه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاءه يقول : خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا ، وما ادخر لك في الآخرة أفضل ثم قرأ هذه الآية (لنبوئتهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) أ. هـ (١) .

٦ - قال تعالى ((والسابقون السابقون . أولئك المقربون)) (٢) .

قال ابن جرير رحمه الله تعالى : " وقوله (والسابقون السابقون) وهم الزوج الثالث وهم الذين سبقوا الى الايمان بالله ورسوله وهم المهاجرون الاولون " (٣) .

وقال البغوي رحمه الله تعالى : (والسابقون السابقون) قال ابن عباس رضي

الله عنه : السابقون الى الهجرة هم السابقون في الآخرة " .

وقال عكرمة (٤) السابقون الى الاسلام " وقال محمد بن سيرين : هم الذين

١ - تفسير القرآن العظيم ١٩٦/٤ .

٢ - سورة الواقعة آية / ١٠ - ١١ .

٣ - هـ جامع البيان ١٢٠/٢٧ .

٤ - هو عكرمة بن عبد الله البربري المدني أبو عبد الله مولى عبد الله بن عباس تابعي

كان من أعلم الناس بالتفسير والمغازي ولد سنة خمس وعشرين وتوفي سنة خمس

ومائة هجرية تهذيب التهذيب ٢٦٣/٧ ، حلية الاولياء ٣٢٦/٣ ، وميزان

الإعتدال ٩٣/٣ .

صلوا الى القبليتين دليله قوله (والسابقون الا ولون من المهاجرين والانصار) وقال الربيع بن أنس : السابقون الى اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا هم السابقون الى الجنة في المعقبين^(١) وكل هذه الأوصاف منطبقة على السابقين الا ولين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم السارِعون لفعل كل خير لا يمكن أن يسبقهم فيه أحد جاء بعد هم فهم السابقون الى الهجرة ، والسابقون الى الاسلام ، والى الصلاة الى القبليتين ، والى اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والى كل عمل يقرب الى الجنة ويباعد عن النار .

٧ - وقال تعالى منوها بفضل المنفقين والمقاتلين لأعداء الله من قبل الفتح من السابقين الا ولين ((وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير))^(٢) .

فقد ذكر الله تعالى في هذه الآية أن من أنفق من قبل الفتح وقاتل أعظم درجة وأعلى منزلة من أنفق بعد ذلك ثم وعد - سبحانه - الجميع بعد ذلك بالحسنى : أي المنفقين قبل الفتح وبعده وان كان بينهم تفاوت في تفاضل الجزاء والحسنى هي الجنة .

وقد اختلف المفسرون في المقصود " بالفتح " في هذه الآية .

فقال بعضهم معناه لا يستوى منكم أيها الناس من آمن قبل فتح مكة وهاجر .

وقال مجاهد^(٣) : في قوله (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) قال :

آمن فأنفق يقول : من هاجر ليس كمن لم يهاجر .

وقال آخرون : عنى بالفتح فتح مكة ، وبالنفقة : النفقة في جهاد المشركين

قال قتادة : كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ، وكانت نفقتان إحداهما

١ - معالم التنزيل على حاشية الخازن ١٣/٧

٢ - سورة الحديد آية ١٠ / .

٣ - هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي مولى بني مخزوم تابعي مفسر من أهل مكة أخذ التفسير عن ابن عباس قرأه عليه ثلاث مرات ولد سنة إحدى وعشرين وتوفي سنة أربع ومائة هجرية انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٤٦٦/٥ ، حلية الاوليياء ٢٧٩/٣ ، سير أعلام النبلاء ٤٤٩/٤ - ٤٥٧ .

أفضل من الاخرى ، كانت النفقة والقتال من قبل الفتح " فتح مكة " أفضل من النفقة والقتال بعد ذلك .

وقال آخرون : عنى بالفتح في هذا الموضع صلح الحديبية . والقائلون بهذا استدلوا عليه بما أخرجه ابن جرير الطبري باسناده الى أبي سعيد الخدرى رضي الله عنه قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية (يوشك أن يأتي قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم قلنا : من هم يا رسول الله أقريش هم ؟ قال : لا ولكن أهل اليمن أرق أفئدة وألين قلوبا فقلنا هم خير منا يا رسول الله فقال : لو كان لأحد هم جبل من ذهب فأنفقه ما أدرك مد أحدكم ولا نصيفه إلا إن هذا فصل ما بيننا وبين الناس لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح) الآية . وهذا القول رجحه ابن جرير مستدلا بهذا الحديث . وقال رحمه الله تعالى عند قوله - عز وجل - في الآية (أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) يقول تعالى ذكره " هؤلاء الذين أنفقوا في سبيل الله من قبل فتح الحديبية وقاتلوا المشركين أعظم درجة في الجنة عند الله من الذين أنفقوا من بعد ذلك وقاتلوا وقوله : (وكلا وعد الله الحسنى) يقول تعالى ذكره : وكل هؤلاء الذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا والذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وعد الله الجنة بإنفاقهم في سبيله وقتالهم أعداءه " أ. هـ (١) .

وقال أبو محمد بن حزم : " الصحابة كلهم من أهل الجنة قطعا قال الله تعالى (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى) وقال تعالى (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) (٢) فثبت أن الجميع من أهل الجنة وأنه لا يدخل أحد منهم النار لانهم المخاطبون بالآية السابقة فان قيل التقييد بالانفاق والقتال يخرج من لم يتصف بذلك وكذلك التقييد بالاحسان

١ - جامع البيان ٢٧/٢١٩ - ٢٢١ .

٢ - سورة الانبياء آية / ١٠١ .

في الآية التي تقدمت قريبا وهي قوله تعالى : (والسابقون الاولون — من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان)^(١) الآية يخرج من لم يتصف بذلك وهي من أصرح ما ورد في المقصود ولهذا قال المازري^(٢) في شرح الجوهان لسنا نعني بقولنا الصحابة عدول كل من رآه صلى الله عليه وسلم يوما أو زاره لماما أو اجتمع به لغرض وانصرف عن كتب وانما نعني به الذين لازموه وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون انتهى وعقب الحافظ بن حجر على هذا القول والجواب عن ذلك أن التقييدات المذكورة خرجت مخرج الغالب والا فالتهراد من اتصف بالإتقان والقتال بالفعل أو القوة وأما كلام المازري فلم يوافق عليه بل اعترضه جماعة من الفضلاء^(٣) .

وقال عماد الدين بن محمد الطبري المعروف بالكيا الهراسي^(٤) عند قوله تعالى (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) عنى به فتح الحديدية ودل به على أن فضيلة العمل على قدر رجوع منفعته إلى الاسلام والمسلمين أو لكثرة المحنة به لقلّة المسلمين وكثرة الكفار وهو مثل قوله تعالى (الذين اتبعوه في ساعة العسرة)^(٥) .

٨ - قال تعالى ((للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون))^(٥) .
وهذه الآية تضمنت الثناء على المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وتركوا أموالهم ابتغاء فضل الله ورضوانه ، ورغبة في نصرته الله ورسوله ، وشهد الله لهم بالصدق في ختام هذه الآية ، وأكرم بها من شهادة فإن فيها تزكية لهم من رب العالمين .

-
- ١ - سورة التوبة آية / ١٠٠ .
 - ٢ - هو محمد بن علي بن عمر التميمي المازري أبو عبد الله ، محدث من علماء المالكية نسبته إلى مازر بجزيرة صقلية ولد سنة ثلاث وخمسين وأربعمائة وتوفي سنة ست وثلاثين وخمسمائة ، انظر ترجمته في " المعبر ٢ / ٥١ ، شذرات الذهب ١١٤ / ٤ ، الأعلام ١٦٤ / ٧ .
 - ٣ - الإصحاح ١ / ٩ .
 - ٤ - احكام القرآن " للكيا الهراسي " ٤ / ٤٠١ والآية رقم ١١٧ من سورة التوبة .
 - ٥ - سورة الحشر آية / ٨ .

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى : " يقول تعالى مبينا حال الفقراء المستحقين لمال الفيء أنهم (الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً) أي : خرجوا من ديارهم وغالغوا قومهم ابتغاء مرضات الله ورضوانه (وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون) أي : هؤلاء الذين صدقوا قولهم بفعلهم وهنولاً هم سادات المهاجرين " أ. هـ (١) .

وفي كل ما تقدم من الآيات القرآنية دلالات واضحة على فضل السابقين الأولين من المهاجرين رضوان الله عليهم أجمعين ، وكما دل القرآن على فضلهم كذلك دللت السنة على أن السابقين الأولين من المهاجرين لهم قدر صدق عند ربهم وفضل عظيم ينالونه جزاء نصرتهم دين الإسلام وقد وردت مناقبهم في أحاديث كثيرة ومنها ما يلي :

١ - روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أتعلم أول زمرة تدخل الجنة من أمتي قال : الله ورسوله أعلم فقال : المهاجرون يأتون يوم القيامة إلى باب الجنة ويستفتحون فيقول لهم الخزنة أوقد حوسبتم ؟ فيقولون بأي شيء نحاسب ؟ وإنما كانت أسيفنا على عواتقنا في سبيل الله حتى متنا على ذلك قال : فيفتح لهم فيقولون فيها أربعين عاماً قبل أن يدخلها الناس (٢) فهذا الحديث فيه منقبة عظيمة للمهاجرين وبيان لفضلهم على غيرهم ممن أتى بعدهم .

٢ - ومن مناقبهم الواردة في السنة أن الرسول صلى الله عليه وسلم بين أن الهجرة سبب من أسباب المغفرة فقد روى الإمام مسلم في صحيحه بإسناده إلى جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن الطفيل بن عمرو الدوسي أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله هل لك في حصن ومنعة (قال حصن كان لدوس في الجاهلية) فأبى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم للذي نذر الله للانصار فلما

١ - تفسير القرآن العظيم ٦/٦٠٥ .

٢ - المستدرک ٢/٧٠ وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " وأقره الذهبي " .

هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة هاجر اليه الطفيل بن عمرو وهاجر معه رجل من قومه فاجتوا المدينة فمرض فجزع فأخذ مشاقص^(١) له فقطع بها براجمه^(٢) فشخبت^(٣) يدها حتى مات فرآه الطفيل بن عمرو في منامه فرآه وهيئته حسنة ورآه مغطيا يديه فقال له : ما صنع بك ربك فقال : غر لي بهجرتي الى نبيه صلى الله عليه وسلم فقال مالي أراك مغطيا يديك ؟ قال قيل لي لن نصلح ما أفسدت فقصها الطفيل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وليد به فاغر^(٤) .

٣ - ومن مناقبهم التي وردت في السنة عن المصطفى عليه الصلاة والسلام أن فقرا المهاجرين هم أول من يعبر الصراط إلى الجنة وأنهم يدخلونها قبل الأغنياء بأربعين سنة : فقد روى الإمام مسلم في صحيحه بإسناد إلى أبي أسامة الوحي أن ثوبان مولى رسول الله حدثه قال : قال : كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء حبر^(٥) من أحبار اليهود فقال : السلام عليك يا محمد فدعت دفعة كاد يصرع منها فقال : لم تدفعني ؟ فقلت : ألا تقول يا رسول الله فقال اليهودي : إنما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اسمي محمد الذي سماني به أهلي ، فقال اليهودي : جئت أسألك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أينفعك شيء ؟ إن حدثتك ؟ قال : أسمع بأذني فنكت^(٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم بعود معه فقال " سل " فقال

-
- ١ - مشاقص : قال في النهاية : " المشقص نصل السهم اذا كان طويلا غير عريض " ٢/٤٩٠ .
 - ٢ - براجمه : الواحدة برجمة بالضم وهي : العقدة التي في ظهور الاصابع يجتمع فيها الوسخ " النهاية ١/١١٣ .
 - ٣ - فشخبت : الشخب السيلان " النهاية ٢/٤٥٠ والمراد سال دمه حتى مات .
 - ٤ - صحيح مسلم ١/١٠٨-١٠٩ ، المسند ٣/٣٧٠-٣٧١ ، ورواه الحاكم في المستدرک ٤/٧٦ ثم قال عقبه في هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وهذا وهم منه رحمه الله تعالى فقد أخرجه مسلم كما ترى .
 - ٥ - الحبر : هو العالم . النهاية في غريب الحديث ١/٢٢٨ .
 - ٦ - النكت : هو الضرب في الأرض بعود أو حديدة أو غير ذلك ، انظر النهاية ٥/١١٣ .

اليهودى : أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة دون الحسر^(١) قال : فمن أول الناس احازة^(٢) قال : "فقراء المهاجرين" قال فما تحفتهم^(٣) حين يدخلون الجنة ؟ قال "زيادة كبد النون"^(٤) قال : فما غذاؤهم على اثرها قال ينحر لهم ثور الجنة الذى كان يأكل من أطرافها قال : فما شرابهم عليه ؟ قال "من عين فيها تسمى سلسبيل"^(٥) قال صدقت (الحديث^(٦) .

وروى أيضا بإسناده الى عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (ان فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة الى الجنة بأربعين خريفا)^(٧) .

٤ - ومن مناقبهم الدالة على عظيم شأنهم وعلو قدرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن المهاجرين الأولين فازوا بفضل الهجرة ، وظفروا بالأجر العظيم ، والشواب الجزيل . روى الإمام البخارى بإسناده الى مجاشع بن سمعود رضي الله عنه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بأخي بعد الفتح فقلت : يا رسول الله جئتك بأخي لتبايعه على الهجرة قال : ذهب أهل الهجرة بما فيها)^(٨) .

٥ - ومن الأحاديث الواردة في بيان عظم شأن المهاجرين الأولين أن النبي صلى الله عليه وسلم بين أن الهجرة فيها عبء شديد ولا يصبر على ذلك الا من وفقه الله ، وقد وفق الله لتحمل ذلك والصبر عليه أولئك الأتقياء الأخيار من صحابة

١ - الجسر : هو الشيء المتخذ للعبور عليه أنظر النهاية ٢٧٢/١ والمراد هنا الصراط

٢ - الاجازة : هنا بمعنى العبور والجواز .

٣ - التحفة : طرفة الفاكية ، والجمع التحف ثم تستعمل في غير الفاكية" النهاية

١٨٢/١

٤ - قال في النهاية : كبد كل شيء وسطه" ١٣٩/٤ والمراد "بالنون" الحوت .

٥ - السلسبيل : اسم للعين وقال مجاهد وغيره هي شديدة الجرى" انظر جامع

البيان ٢١٨/٢٩

٦ - صحيح مسلم ٢٥٢/١

٧ - صحيح البخارى ٦٥/٣

٨ - صحيح مسلم ٢٢٨٥/٤

رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين خرجوا من مكة ومن جاء من بلد آخر مهاجرا الى الله ورسوله وظفر بشرف الصحبة فقد روى الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن أعرابيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال : " ويحك إن شأن الهجرة لشديد فهل لك من أهل ؟ قال نعم قال فهل تؤدى صدقتها ؟ قال نعم قال فاعبل من وراء البحار^(١) فان الله لن يترك من علك شيئا)^(٢) . والمراد بالهجرة التي سأل عنها هذا الأعرابي ملازمة المدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم وترك أهله ووطنه فخاف عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يقوى لها ولا يقوم بحقوقها وأن ينكص على عقبيه فقال له : إن شأن الهجرة التي سألت عنها لشديد ولكن اعمل بالخير فسي وطنك وحيث ما كنت فهو ينفعك ولا ينقصك الله منه شيئا " أ. هـ^(٣) .

٦ - ومن مناقب المهاجرين الأولين أنه صلى الله عليه وسلم وصى بهم وأبنائهم من بعدهم خيرا فقد روى الطبراني في الأوسط والبزار من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال : لما حضرت النبي صلى الله عليه وسلم الوفاة قالوا : يا رسول أوصنا قال : أوصيكم بالسابقين الأولين من المهاجرين وأبنائهم من بعدهم إلا تفعلوه لا يقبل منكم صرف ولا عدل " قال الهيثمي رواه الطبراني في الأوسط والبزار ، الا أنه قال أوصيكم بالسابقين الأولين وأبنائهم من بعدهم ورجاله ثقات^(٤) وقد بين أهل العلم أن المراد : بالصرف التوبة وقيل النافله . والمراد بالعدل : الفدية ، وقيل : الغريضة^(٥) فالذى لم يحفظ وصية النبي صلى الله عليه وسلم في أصحابه المهاجرين باعتقاد ما يجب لهم من المحبة والاحترام والاعتراف بفضلهم وسابقتهم فانه على حالة خطيرة ويكون مآله الى شر والعيان بالله ومن الذى يرضى لنفسه بعدم قبول فريضته

١ - المراد : بالبحار هنا : القرى والعرب تسمى المدن والقرى البحار والقرية

البحيرة " انظر النهاية في غريب الحديث والاثار ١٠٠/١

٢ - صحيح البخارى ٢٥٢/١ ، صحيح مسلم ١٤٨٨/٣ .

٣ - شرح النووي على صحيح مسلم ٩/١٣ .

٤ - مجمع الزوائد ١٧/١٠ .

٥ - انظر " النهاية في غريب الحديث ١٩٠/٣ ، المفردات في غريب القرآن للراغب ص ٦ ٣٢

ونافلته ؟ اللهم الا من رضي لها في الدنيا بالخذلان وفي الآخرة بنهاية
الخسران أعاننا الله من ذلك .

وقد بين عليه الصلاة والسلام أن الهجرة لا يعدلها شيء في الثواب .
فقد روى الامام النسائي باسناده الى كثير من مرة أن أبا فاطمة حدثه أنه
قال : يا رسول الله حدثني بعمل أستقيم عليه وأعلمه قال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم (عليك بالهجرة فإنه لا مثل لها) (١) .

ولما في الهجرة من الفضل العظيم ، والثواب الجزيل حرص عليه الصلاة
والسلام على عدم انقطاع الهجرة للمهاجرين من الصحابة ولذلك دعا الله -
عز وجل - أن يتم هجرتهم كما في حديث سعد بن أبي وقاص عندما مرض فسي
ححة الوداع : وفيه : " أنه قال : قلت يا رسول الله أخلف بعمد
أصحابي قال انك لن تخلف فتعمل عملا تبتغي به وجه الله الا ازدادت به
درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى ينفع بك أقوام ويضر بك آخرون . اللهم أمض
لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم " الحديث (٢) .

فهذا الحديث اشتمل على منقبة للمهاجرين من مكة الى المدينة وغيرها حيث
دعا لهم النبي صلى الله عليه وسلم " دعا " عاما ومعنى إاضي لأصحابي هجرتهم
أي : أتمها ولا تبطلها ولا تردهم على أعقابهم بترك هجرتهم ورجوعهم عن
استقيم حالهم المرضية " (٣) .

وقال العيني : " اللهم أمض " بقطع الهمزة يقال : أمضيت الامر أي : أنفذته
أي : تمها لهم ولا تنقصها عليهم فيرجعون عن المدينة قوله " ولا تردهم على
أعقابهم " أي : بترك هجرتهم ورجوعهم عن مستقيم حالهم المرضية فيخيب قدهم
وسوء حالهم ويقال لكل من رجع إلى حال دون ما كان عليه رجع على عقبه

١ - سنن النسائي ١٤٥/٧ .
٢ - صحيح البخاري ٢٢٥/١ ، صحيح مسلم ١٢٥٠/٣-١٢٥١ واللفظ له .
٣ - انظر شرح السنوي على صحيح مسلم ٧٦/١١ .

وهار ومنه الحديث (أعوذ بك من الحور بعد الكور) (١) .

والحاصل ما تقدم من الايات والاحاديث الواردة في فضل السابقين من المهاجرين أنها اشتطت على مناقب عالية ، وعلى مدح عظيم لأولئك المهاجرين الذين تركوا ديارهم وأموالهم وخرجوا مهاجرين الى الله ورسوله لنصرة دين الاسلام الحنيف فرضي الله عنهم أجمعين ولنأت الآن الى ما ورد من الثناء في القرآن الكريم والسنة المطهرة على الفريق الثاني من السابقين وهم أنصار الاسلام وكتيبة الايمان من الأوس والخزرج وقبل أن أذكر ما جاء من الثناء عليهم في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم أبين معنى كلمة " الانصار " :

فالأنصار : جمع ناصر كأصحاب وصاحب ، أو جمع نصير كأشراف وشريف واللام فيه للعهد أي : أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد الأوس والخزرج وكانوا قبل ذلك يعرفون بابني قيلة بقات مضمومة وياء تحتانية ساكنة وهي الأم التي تجمع القبيلتين فسامهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار ، فصار ذلك علما عليهم وأطلق أيضا : على أولادهم وحلفائهم ومواليهم وخصوصا بهذه المنقبـة العظمى لما فازوا به دون غيرهم من القبائل من إيوا النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه والقيام بأمرهم ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم وإيثارهم إياهم في كثير من الامور على أنفسهم (٢) .

وقد كثر الثناء على الانصار في الكتاب العزيز والسنة النبوية المطهرة فمن الثناء عليهم في الكتاب العزيز ما يلي :

١ - قال تعالى : ((إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آمنوا وناصروا أولئك بعضهم أولياء بعض)) (٣) .

٢ - قال تعالى : ((والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آمنوا وناصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم)) (٤) .

١ - عمدة القارى شرح صحيح البخارى ٩٠/٨ والحديث رواه ابن ماجه ١٢٧٩/٢ ،
رواه الترمذى في سننه ١٦١/٥ ، رواه الامام أحمد في سننه ٨٢/٥ ، وعند
سلم في صحيحه ٩٧٩/٢ بلفظ : والحور بعد الكون" الكلمة الثانية بالنون .
٢ - فتح البارى ٦٣/١
٣ - سورة الانفال آية ٧٢ / .
٤ - سورة الانفال آية ٧٤ / .

ففي هاتين الآيتين وصف الله تعالى الأنصار بأنهم آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المهاجرين ، وأنهم نصره عليه الصلاة والسلام بقتالهم معه أهل الكفر والضلال وبين تعالى أن الأنصار والمهاجرين بعضهم أولياء بعض في النصرة والمساعدة ، ثم ختم الله الآيتين بحكم يشمل المهاجرين والأنصار وهو قوله (أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم) فقد حكم الله لهم بأنهم أهل الإيمان بالله ورسوله حقا ، وأن لهم سترا من الله على ذنوبهم بعفوه لهم عنها وأن لهم في الجنة مطعما ومشربا هنيا كريما لا يتغير في أجوافهم فيصير نجوا ولكنه يصير رشحا كرشح المسك ^(١) .

قال البغوي رحمه الله تعالى : في تفسيره (والذين آووا) نبي الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرين معه أي : أسكنوهم منازلهم (ونصروا) أي : نصرهم على أعدائهم وهم الأنصار رضي الله عنهم (أولئك بعضهم أولياء بعض) دون أقربائهم قيل : في العون والنصرة ، وقال ابن عباس في الميراث وكانوا يتوارثون بالهجرة فكان المهاجرون والأنصار يتوارثون دون ذوى الأرحام وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريبه المهاجر حتى كان فتح مكة انقطعت الهجرة وتوارثوا بالأرحام حيث ما كانوا وصار ذلك منسوخا بقوله - عز وجل - (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) أ.هـ ^(٢) .

وقال الشوكاني رحمه الله تعالى مبينا معنى الآيتين السابقتين : " ختم الله - سبحانه - هذه السورة بذكر الموالاتة ليعلم كل فريق وليه الذي يستعين به وسمى - سبحانه - المهاجرين إلى المدينة بهذا الاسم ، لأنهم هجروا أوطانهم وفارقوها طلبا لما عند الله وإجابة لداعيه (والذين آووا) هم الأنصار والاشارة بقوله (أولئك) اشارة إلى الموصول الاول والآخر . . . إلى أن قال : ثم بين - سبحانه - حكما آخر يتعلق بالمؤمنين المهاجرين المجاهدين فسي

١ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن ٥٦/١٠ - ٥٧ .
٢ - تفسير البغوي على حاشية " تفسير الخازن " ٤٤/٣ والآية رقم (٧٥) من سورة الانفال .
٣ - فتح القدير ٣٢٩/٢ .

سبيل الله والمؤمنين الذين آووا من هاجر اليهم ونصروهم وهم الانصار فقال
(أولئك هم المؤمنون حقا) أى : الكاملون في الإيمان وليس في هذا تكرير
لما قبله فإنه وارد في الثناء على هؤلاء ، والأول وارد في إيجاب المسوالة
والنصرة ثم أخبر - سبحانه - أن لهم منه مغفرة لذنوبهم في الآخرة ولهم رزق
كريم خالص عن الكدر طيب مستند " أ. هـ . (١) .

فالآيتان المتقدمتان اشتطتا على إثبات منقبتين عظيمتين للأنصار رضي الله
عنهم وهاتان المنقبتان الإيواء والنصرة فلقد آووا النبي صلى الله عليه وسلم
ومن معه من أصحابه من المهاجرين ، ونصروا دين الله ورسوله بمقاولة جيوش
الكفر والشرك والضلال ليدخلوهم في دين الإسلام الحق الذي ارتضاه الله
لعباده دينا .

٣ - أثنى الله عليهم بسبقهم إلى الإسلام مع إخوانهم المهاجرين رضي الله عنهم
حيث قال : ((والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم
بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار
خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم)) (٢) .

فالمراد بالانصار في هذه الآية هم الذين تبوءوا الدار والإيمان وانضوى
اليهم النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرون " (٣) فقد بين - تعالى - في هذه
الاية أنه رضي عن السابقين الأولين من المهاجرين والانصار الذين اتبعوهم
بإحسان رضاء مطلقا ، ورضاه - سبحانه - أكبر من نعيم الجنة ، ثم بين تعالى
أن مصيرهم هو دخول الجنة التي تجري تحتها الأنهار الجارية التي تساق
إلى سقي الجنان والحدائق الزاهرة ، وأنهم خالدون في الجنة لا ييغون عنها
حولا ولا يطلبون منها بدلا لأنهم مهما تنوا من نعيم أدركوه ومتى ما أرادوه
وجدوه (ذلك الفوز العظيم) الذي حصل لهم فيه كل محبوب للنفس ، ولذة
للأرواح ونعيم للقلوب وشهوة للأبدان وأندفع عنهم كل محذور " فهذا النعيم (٤)

١ - فتح القدير ٣٢٩/٢ .
٢ - سورة التوبة آية / ١٠٠ .
٣ - انظر احكام القرآن لابن العربي ٨١٧٢ ، والجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٥٦/٨ .
٤ - انظر تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام الجنان للسعدى ١٣٦/٣ .

في مقدمة من يظفر به السابقون الأولون من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من مهاجرين وأنصار فهذه الآية اشتطت على منقبة عظيمة للسابقين من الأنصار رضي الله عنهم وتلك المنقبة هي سبقهم إلى الإسلام ، فوزهم برضا الطك العلام ، ودخولهم ما أعد الله لهم من الجنان .

٤ - قال تعالى في ثنائه عليهم بالأخلاق الفاضلة النبيلة التي اتسموا بها ((والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون)) (١) . فهذه الآية اشتطت على الثناء الحسن على أنصار الإسلام وكتيبة الإيمان بحبهم لإخوانهم المهاجرين ، وطهارة أنفسهم من الحسد لهم على ما من الله به عليهم من شرف الهجرة وإيثارهم لهم على أنفسهم بمواساتهم لهم بأموالهم ثم بين - تعالى - في ختام الآية أن فلاحهم واقع ومتحقق لا محالة .

قال العلامة ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى : " يقول تعالى ذكره : (والذين تبوءوا الدار والإيمان يقول : اتخذوا المدينة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فابتوتوها منازل (والإيمان) بالله ورسوله (من قبلهم) يعني : من قبل المهاجرين (يحبون من هاجر إليهم) : يحبون من ترك منزله وانتقل إليهم من غيرهم وعني بذلك الأنصار يحبون المهاجرين . . . ثم روى بإسناده إلى قتادة أنه قال : (والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا) يقول : ما أعطوا إخوانهم هذا الحي من الأنصار أسلموا في ديارهم فابتوتوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم ، فأحسن الله عليهم الثناء في ذلك ، وهاتان الطائفتان الأوليان من هذه الآية أخذتا بفضلهما ، ومضتا على مهلهما وأثبت الله حظهما في الفيء .

وروى أيضا بإسناده إلى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : أنه قال في قوله

- تعالى - (والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم)
قال : هو " الانصار يحبون من هاجر اليهم من المهاجرين " الى أن قال :
وقوله (ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا) يقول جل ثناؤه : ولا يجد
الذين تبوءوا الدار من قبلهم ، وهم الأنصار في صدورهم حاجة يعني جسدا
ما أوتوا يعني ما أوتي المهاجرون من الغني ، وذلك لما ذكر لنا من أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني النضير بين المهاجرين الأولين دون
الأنصار الا رجلين ^(١) من الأنصار أعطاهما لفقهما ، وإنما فعل ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم خاصة . . . وقوله (ويؤثرون على أنفسهم) يقول :
ويعطون المهاجرين أموالهم ، يثارا لهم بها على أنفسهم (ولو كان بهم خصاصة)
يقول : ولو كان بهم حاجة وفاقة ، الى ما آثروا به من أموالهم على أنفسهم ^(٢) .

وقد روى الإمام البخارى رحمه الله تعالى في صحيحه سبب نزول لقوله
تعالى في الآية (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) فقد روى بإسناده
الى أبي هريرة رضي الله عنه " أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الى
نساءه قتلن : ما معنا إلا الماء . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضم
- أو يضيف - هذا ؟ فقال رجل ^(٣) من الأنصار : أنا فانطلق به الى امرأته فقال
: أكرمي ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ما عندنا إلا قوت صبياني
فقال : هيئي طعامك وأصبعي سراجك ونومي صبيانك إذا أرادوا عشاء فهيأت
طعامها وأصبحت سراجها ونومت صبيانها ، ثم قامت كأنها تصلح سراجها
فأطفأتها ، فجعل يريانه أنهما يأكلان فباتا طاويين فلما أصبح غدا ، الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال : ضحك الله الليلة - أوعجب - من فعالكما فأنزل
الله (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك
هم المفلحون) ^(٤) .

- ١ - الرحلان هما : سهل بن حنيف وأبو دجاجة سماك بن خرشة " جامع البيان ٤١/٢٨
- ٢ - جامع البيان ٤٠/٢٨ - ٤٢ .
- ٣ - هذا الرجل هو أبو طلحة كما في صحيح مسلم ١٦٢٥/٣ وانظر فتح الباري ١٢/٧
- ٤ - صحيح البخارى ١٩٩/٣ ، وانظر جامع البيان ٤٣/٢٨ .

قال العلامة ابن جرير مبينا معنى قوله تعالى في ختام الآية السابقة (ومن يوق شح نفسه) يقول تعالى ذكره : من وقاه الله شح نفسه (فأولئك هم المفلحون) المخلدون في الجنة والشح في كلام العرب : البخل ومنع الفضل من المال * أ. هـ (١) .

وقال الإمام البغوي رحمه الله تعالى : (والذين تبوءوا الدار والايمان) وهم الانصار تبوءوا الدار توطنوا الدار أي : المدينة اتخذوها دار الهجرة والايمان (من قبلهم) أي أسلموا في ديارهم وآثروا الايمان وابتتوا المساجد قبل قدم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ونظم الآية (والذين تبوءوا الدار من قبلهم) أي : من قبل قدم المهاجرين عليهم وقد آمنوا لأن الايمان ليس بمكان تبوء (يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة) حزازة وغيظا وحسدا (ما أوتوا) أي : ما أعطي المهاجرون د ونهم من الغنى ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني النضير بين المهاجرين ولم يعط منها الأنصار فطابت أنفس الأنصار بذلك (ويؤثرون على أنفسهم) أي : يؤثرون على إخوانهم من المهاجرين بأموالهم ومنازلهم على أنفسهم (ولو كان بهم خصاصة) فاقة وحاجة إلى ما يؤثرون وذلك أنهم قاسموهم ديارهم وأموالهم * أ. هـ (٢)

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى مبينا معنى الآية السابقة وما تضمنته من فضل للأنصار * قال تعالى مادحا للأنصار ومبينا فضلهم وشرفهم وكرمهم ، وعدم حسدهم وإيثارهم مع الحاجة فقال تعالى (والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم) أي : سكنوا دار الهجرة من قبل المهاجرين وآمنوا قبل كثير منهم وقوله تعالى (يحبون من هاجر اليهم) أي : من كرمهم وشرف أنفسهم يحبون المهاجرين ويواسونهم بأموالهم وقوله (ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا أي : ولا يجدون في أنفسهم حسدا للمهاجرين فيما فضلهم الله به من المنزلة والشرف والتقديم في الذكر والرتبة وقوله تعالى (ومن يوق شح

١ - جامع البيان ٤٣/٢٨ .

٢ - تفسير البغوي على حاشية تفسير الخازن ٥٢/٧ - ٥٣ .

نفسه فأولئك هم المفلحون) أى : من سلم من الشح فقد أفلح وأنجح * (١) هـ .
وقال الشوكاني رحمه الله تعالى عند تفسيره لقوله تعالى (والذين تبوءوا
الدار والإيمان من قبلهم) الآية قال : " لما فرغ من مدح المهاجرين مدح
الأنصار فقال (والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم) المراد بالمدار
المدينة وهي دار الهجرة ومعنى تبوءهم الدار والإيمان أنهم اتخذوها مباءة
أي : تمكثوا منها تمكثاً شديداً والتبوء في الأصل إنما يكون للمكان ولكن
جعل الإيمان مثله لتمكثهم فيه ومعنى (من قبلهم) من قبل هجرة
المهاجرين . . . لأن الأنصار إنما آمنوا بعد إيمان المهاجرين والموصول
مبتدأ وخبره (يحبون من هاجر إليهم) وذلك لأنهم أحسنوا إلى المهاجرين
وأشركوهم في أموالهم وساكنتهم ولا يجدون في صدورهم حاجة : أي لا يجد
الأنصار في صدورهم حسداً وغيظاً وحزازة (ما أوتوا) أي ما أوتي المهاجرين
و منهم من الغنى بل طابت أنفسهم بذلك . . . (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان
بهم خصاصة) أي : حاجة وفقر والخصاصة مأخوذة من خصاص البيت وهي الفرج
التي تكون فيه وقيل : إن الخصاصة مأخوذة من الإختصاص وهو الانفراد بالامر
فالخصاصة الانفراد بالحاجة * (٢) .

فهذه الآية اشتطت على مناقب للأنصار رضي الله عنهم وتلك المناقب هي ما
تحلوا به من الأمور الطيبة من كونهم صادقين في إيمانهم بالله ورسوله ، ويحبون
إخوانهم المهاجرين الذين تركوا ديارهم وهجروا قومهم ولا يجدون في صدورهم
حسداً ما أوتي المهاجرون من الغنى * وذلك أنه صلى الله عليه وسلم قسم
أموال بني النضير بين المهاجرين الأولين دون الأنصار إلا رجلين من الأنصار
أعطاهما لفقهما * (٣) وكذلك آثروا المهاجرين بإعطائهم من أموالهم ولو كان
بهم حاجة وفاقة فوقوا شح أنفسهم فكتب الله لهم الفلاح والغفر في الدنيا

١ - تفسير القرآن العظيم ٦/٦٥٥ = ٦٥٨ .
٢ - فتح القدير للشوكاني ٥/٢٠٠ وما بعدها وانظر جامع البيان للطبري ٤٤/٢٨ .
والجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٣٢٩/١٨ .
٣ - جامع البيان للطبري ٤١/٢٨ .

والاخرة ذلك هو الشناء على الانصار في الايات القرآنية وأما الشناء عليهم فسي
السنة المطهرة فقد ورد في كثير من الأحاديث النبوية ومن ذلك ما يلي :

١ - روى الامام البخارى من حديث غيلان بن جرير قال : قلت لأنس : رأيت اسم
الانصار كسّم تسمون به أم سماكم الله قال : بل سمانا الله كنا فدخل على
أنس فيحدثنا مناقب الانصار ومشاهدهم ويقبل علي أو على رجل من الأزد فيقول
فعل قومك يوم كذا وكذا كذا وكذا ^(١) .

هذا الحديث تضمن منقبة عظيمة للانصار رضي الله عنهم ان تسميتهم بهذا
الاسم تسمية إسلامية سمي به النبي صلى الله عليه وسلم الاوس والخزرج ^(٢) .

٢ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم : ما رواه البخارى بإسناده إلى أنس رضي الله
عنه قال : قالت الانصار : يوم فتح مكة - وأعطى قريشا - : والله إن هذا
لهو العجب ان سيوفنا تقطر من دماء قريش وغنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك النبي
صلى الله عليه وسلم فدعا الانصار ، قال فقال : ما الذى بلغني عنكم ؟ وكانوا
لا يكذبون فقالوا : هو الذى بلغك قال : أولا ترضون أن يرجع الناس بالغنائم
إلى بيوتهم ، وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيوتكم ؟ لو سلكت
الأنصار واديا أو شعبا لسلكت وادي الانصار أو شعبيهم) .

ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال أبو القاسم صلى الله عليه
وسلم (لو أن الأنصار سلكوا واديا أو شعبا لسلكت في وادي الأنصار ، ولولا
الهجرة لكنت امرءا من الانصار فقال أبو هريرة ما ظلم - بأبي وأمي - آووه
ونصروه أو كلمة أخرى) ^(٢) .

وروى أيضا رحمه الله : من حديث عبد الله بن زيد بن عاصم قال : لما
أناف الله على رسوله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قسم في الناس في المولفسة
قلوبهم ولم يعط الأنصار شيئا فكأنهم وجدوا ان لم يصيبهم ما أصاب الناس

١ - صحيح البخاري ٣٠٩/٢ .

٢ - فتح الباري ١١٠/٧ .

٣ - هذا الحديث والذي قبله في صحيح البخاري ٣٠٩/٢ .

فخطبهم فقال : يا معشر الانصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم الله بي ، وكستم متفرقين فألفكم الله بي ، وعالة فأغناكم الله بي ؟ كما قال شيئا قالوا : أليس برسوله أمن قال ما يمنعكم أن تحيوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كما قال شيئا قالوا : أليس برسوله أمن قال : لو شئتم قلت جئتنا كذا وكذا ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى رحالكم ؟ لولا الهجرة لكنت امرءاً من الانصار ولو سلك الناس واديي لسلك وادي الانصار وشعبها ، الأنصار شعار^(١) والناس دثار^(٢) إنكم ستلقون بعدي أثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض^(٣) .

هذا الحديث المروي عن أنس وأبي هريرة وعبد الله بن زيد بن عاصم : اشتمل على مناقب للأنصار رضي الله عنهم حظوا بها وتميزوا بها عن غيرهم وتلك المناقب هي :

(١) تشریفهم بهجرة النبي صلى الله عليه وسلم إليهم وسكناه بينهم وهذه منقبة عظيمة رفعت من قدرهم وزادت من شرفهم دون سائر الناس ولولم يحصل ذلك لما كان بينهم وبين غيرهم من الناس فرق .

(٢) إخباره عليه الصلاة والسلام بأنه لا يفارق صحبتهم ولا يتحول عنهم فيه منقبة وفضيلة ظاهرة لهم رضي الله عنهم .

(٣) بين عليه الصلاة والسلام في الحديث الثالث أنهم بطانته وخاصته وأنهم ألقى الناس به وأقرب إليه من غيرهم رضي الله عنهم .

وقول أنس رضي الله عنه أن الأنصار رضي الله عنهم قالوا : " والله ان هذا لهو العجب إن سيوفنا تقطر من دما قريش وفضائنا ترد عليهم " وقوله في الحديث الآخر : " فكأنهم وجدوا إن لم يصيبهم ما أصاب الناس " فهذا القول حصل من أناس منهم حديثه أسنانهم للحديث الآخر الذي رواه البخاري عن

١ - شعار : الشعار الثوب الذي يلي الجسد " الفتح " ٥٢/٨ وانظر النهاية لابن الاثير ٤٨٠/٢

٢ - دثار : الدثار الثور الذي فوق الشعار " النهاية لابن الاثير ٤٨٠/٢ ، الفتح ٥٢/٨

٣ - صحيح البخاري ٦٩/٣ .

أنس رضي الله عنه وفيه " أنهم قالوا : يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دماثهم قال أنس فحدث رسول الله بعقالتهم وأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة من آدم^(١) ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا قام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغني عنكم؟ فقال فقهاء الأنصار أما رؤوسنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا وأما ناس منا حديثا أسنانهم فقالوا : يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دماثهم " الحديث^(٢) .

وفيما تقدم دلالة على أن من طلب حقه من الدنيا لا يعتب عليه وفعل بعض الأنصار ذلك لا ينقص قدرهم ولا ينزل من مكانتهم العالية فلهم رضي الله عنهم مناقب رفيعة قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : عند شرحه لقول أبي هريرة في الحديث المتقدم بعد قوله عليه الصلاة والسلام " لولا الهجرة لكنت امرء من الأنصار " فقال أبو هريرة ما ظلم بأبي وأمي - " أي : ما تعدى في القول المذكور ولا أعطاهم فوق حقهم ثم بين ذلك بقوله " آووه ونصروه " قوله (أو كلمة أخرى) لعل المراد وواسوه وواسوا أصحابه بأموالهم وقوله " لسلكت في وادي الأنصار " أراد بذلك حسن موافقتهم لما شاهدته من حسن الحوار والوفاء بالعهد وليس المراد بأنه يصير تابعاً لهم بل هو المتبوع المطاع المفترض الطاعة على كل مؤمن " هـ . ٩ . (٣) .

ونقل الحافظ رحمه الله تعالى عن الخطابي أنه قال بعد قوله عليه الصلاة والسلام في حديث " عبد الله بن زيد بن عاصم المتقدم " لولا الهجرة لكنت امرء من الأنصار " " أراد بهذا الكلام تألف الأنصار واستطابة نفوسهم والشأن عليهم في دينهم حتى رضي أن يكون واحداً منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التي لا يجوز تبدلها ونسبة الإنسان تقع على وجوه منها الولادة والبلادية والإعتقادية والصناعية ولا شك أنه لم يرد الانتقال عن نسب آبائه لأنه مستع قطعاً وأما

١ - قبة من آدم : أي : في خيمة من جلد .

٢ - صحيح البخاري ٦٩/٣ - ٧٠ .

٣ - فتح الباري ١١٢/٧ .

الاعتقادى فلا معنى للانتقال فيه فلم يبق إلا القسمان الاخيران وكانت المدينة دار الانصار والهجرة اليها أمرا واحبا أي : لولا النسبة الهجرية لا يسعني تركها لا انتسبت إلى داركم . وقال القرطبي : معناه لتسميت باسمكم وانتسبت اليكم كما كانوا ينتسبون بالحلف ، لكن خصوصية الهجرة وتربيتها فنمعت من ذلك وهي أعلى وأشرف فلا تتبدل بغيرها ، وقيل : معناه لكنت من الأنصار في الأحكام والعداد ، وقيل : التقدير لولا أن ثواب الهجرة أعظم لاخترت أن يكون ثوابي ثواب الأنصار ولم يرد ظاهر النسب أصلا . أ . هـ .^(١)

وقال صديق حسن خان : عند شرحه لقوله صلى الله عليه وسلم : (لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار) فيه إشارة الى ترجيح الانصار بحسن الجوار والوفاء بالمعهد لا وجوب متابعتهم صلى الله عليه وسلم إياهم ان هو صلى الله عليه وسلم المتبوع المطاع لا التابع المطيع فما أكثر تواضعه صلى الله عليه وسلم . أ . هـ .^(٢)

وقال أبو بكر ابن العربي في شرحه لقوله صلى الله عليه وسلم : (لو سلك الناس وادي أو شعبا لسلكت وادي الأنصار وشعبها) أخبر أنه لا يفارق صحبتهم ولا يزال دارتهم . أ . هـ .^(٣)

وقال الإمام النووي : عند قوله صلى الله عليه وسلم : " لسلكت شعب الأنصار " قال الخليل : هو ما انفج بين جبلين ، وقال ابن السكيت^(٤) : هو الطريق في الجبل وفيه فضيلة الأنصار ورجحانهم . أ . هـ .^(٥)

وقال أيضا : عند قوله صلى الله عليه وسلم " الأنصار شعار والناس دثار " معنى الحديث : الأنصار هم البطانة والخاصة والأصفياء وألصق بهي من سائر

-
- ١ - فتح الباري ٥١/٨ .
 - ٢ - عون الباري لحل أدلة صحيح البخاري ٥٣٢/٤ .
 - ٣ - عارضة الاحوذى بشرح الترمذى ٢٦٦/١٣ .
 - ٤ - هو يعقوب بن إسحاق أبو يوسف ابن السكيت إمام في اللغة والأدب أصله من خوزستان بين البصرة وفارس ، ولد سنة ست وثمانين ومائة وتوفي سنة أربع وأربعين ومائتين ، أنظر ترجمته في " طبقات ابن سعد ٣٠٤/٧ ، وفيات الأعيان ٣٩٠/٦ .
 - ٥ - هدية العارفين ٥٣٦/٢ ، الأعلام ٢٥٥/٩ .
 - ٥ - شرح النووي على صحيح مسلم ١٥٢/٧ .

الناس وهذا من مناقبهم الظاهرة وفضائلهم الباهرة * أ.هـ (١).

ومن خلال أقوال العلماء المتقدمة التي سقناها لبيان معنى الحديث المروي عن أنس وأبي هريرة وعبد الله بن زيد بن عاصم : تبين أنه اشتمل على مناقب عظيمة للأَنْصار لما تضمنه من الثناء البالغ عليهم من النبي صلى الله عليه وسلم وحسن أدبهم رضي الله عنهم في تركهم العماراة ، والمبالغة في الحياء وبيان أن الذي نقل عنهم إنما كان عن شبانهم لا عن شيوخهم وكهولهم ولقد آثروا رضي الله عنهم الآخرة على الدنيا ، فقد زهدت نفوسهم عن حطام الدنيا الفاني ورضوا برسول الله صلى الله عليه وسلم قسما ومغنا كما في صحيح مسلم أنه عليه الصلاة والسلام قال لهم : " أفلا ترضون أن يذهب الناس بالأموال وترجعون إلى رحالكم برسول الله ؟ فوالله لما تنقلبون به خير مما تنقلبون به فقالوا : بلى يا رسول الله قد رضينا " (٢) .

٣ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم بين أنهم من أحب الناس إليه ، فقد روى الإمام مسلم في صحيحه بإسناده إلى أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى صبيانا ونساء مقبلين من عرس فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم مثلا (٣) فقال : اللهم أنتم من أحب الناس إلي اللهم أنتم من أحب الناس إلي " يعني الأنصار (٤) وعند الإمام البخاري : فقال اللهم أنتم من أحب الناس إلي قالها ثلاث مرار " (٥) .

وروى الإمام مسلم أيضا بإسناده إلى أنس قال : جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فخلا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : والذي نفسي بيده انكم لا حب للناس الي " ثلاث مرات (٦) .

-
- ١ - شرح التتوي على صحيح مسلم ١٥٧/٧ .
 - ٢ - صحيح مسلم ٧٣٤/٢ من حديث أنس رضي الله عنه .
 - ٣ - أي : مكلفا نفسه ذلك " أنظر فتح الباري " ١١٤/٧ .
 - ٤ - صحيح مسلم ١٩٤٨/٤ .
 - ٥ - صحيح البخاري ٣١٠/٢ .
 - ٦ - صحيح مسلم ١٩٤٩/٤ .

وعند الامام البخارى رحمه الله تعالى بلفظ : " جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها صبي لها فكلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : والذي نفسي بيده انكم احب الناس الى مرتين " (١) .

فكونه عليه الصلاة والسلام بين أن الأنصار رضي الله عنهم من أحب الناس اليه وأقسم بمن نفسه بيده وهو الله - عز وجل - على ذلك لهو من أعظم مناقبهم رضي الله عنهم وأرضاهم وهكذا يجب على المسلم أن يكون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الناس اليه بعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى قوله - يعني البخاري في صحيحه - (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار أنتم أحب الناس الي) هو على طريق الإجمال ، أي : مجموعكم أحب الي من مجموع غيركم فلا يعارض قوله في الحديث : في جواب " من أحب الناس اليك ؟ قال : أبو بكر " الحديث (٢) .

٤ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم : سرعة امتثالهم أمر الله ورسوله وتعجيل مواساة إخوانهم المهاجرين ، فقد روى الامام البخارى باسناده الى أبي هريرة رضي عنه قال : قالت الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم اقسم بيننا وبين اخواننا النخيل قال : لا ، فقالوا : تكفونا المونة ونشرككم في الشرة قالوا : سمعنا وأطعنا " (٣) .

قال الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى : قوله " المونة " أي : العمل فسي البساتين من سقيها والقيام عليها . قال المهلب : إنما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم لأنه علم أن الفتوح ستفتح عليهم فكره أن يخرج شي من عقار الأنصار عنهم فلما فهم الأنصار ذلك جمعوا بين المصلحتين امتثال ما أمرهم به وتعجيل مواساة إخوانهم المهاجرين فسألوهم أن يساعدوهم في العمل وبشركوهم في الشر وفيه " فضيلة ظاهرة للأنصار " أ. هـ (٤) .

١ - صحيح البخارى ٣١٠/٢

٢ - فتح البارى ١١٤/٧ .

٣ - صحيح البخارى ٤٦/٢

٤ - فتح البارى ١١٣/٧ ، ٩-٨/٥ .

٥ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم : أن النبي صلى الله عليه وسلم جعلهم من جملة من تولاهم الله ورسوله ، فقد روى الامام مسلم في صحيحه بإسناد ، الى أبي أيوب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الأنصار ومزينة وجهينة وغفار وأشجع ومن كان من بني عبد الله موالى دون الناس والله ورسوله مولاهم) . وروى أيضا : بإسناد ، الى أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قریش والأَنْصار ومزينة وجهينة وأسلم وغفار وأشجع موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله) (١) .

فكونهم رضي الله عنهم ممن تولاهم الله ورسوله فهو من أعظم المناقب وأعلى المراتب وهذا من علامة السعادة الأبدية التي ينالها عباد الله وأوليائوه الصالحون .

ومعنى الحديث : " أني وليهم والمتكفل بهم ومجالسهم وهم موالىي أبي : ناصروه والمختصون به " أ. هـ (٢) .

٦ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم : أن النبي صلى الله عليه وسلم وثق بهم واعتمدهم في أموره وأوصى من بعده أن يقبلوا من محسنهم ويتجاوزوا عن سيئهم ، فقد روى الامام البخارى بإسناد ، الى أنس بن مالك قال : " مر أبو بكر والعباس رضي الله عنهما بمجلس من مجالس الأنصار وهم يبكون فقال : ما يبكيكم ؟ قالوا : " ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم منا فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك قال فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وقد عصب على رأسه حاشية برد قال فصعد المنبر ، ولم يصعد بعد ذلك اليوم فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أوصيكم بالأنصار فإنهم كرشى وعييتي وقد قضاوا الذي عليهم وبقى الذي لهم فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن سيئهم " (٣) .

وعند الإمام مسلم بلفظ : " إن الأنصار كرشى وعييتي وإن الناس سيكروني

١ - الحديثان في صحيح مسلم ١٩٥٤/٤ .

٢ - شرح النووي على صحيح مسلم ٧٤/١٦ .

٣ - صحيح البخارى ٣١٢/٢ .

ويقولون فاقبلوا من محسنهم واعفوا عن سيئهم " (١).

فقد جعلهم عليه الصلاة والسلام جماعته وموضع سره وأمانته في قوله " كرشى وعييتي " . قال النووي في شرحه لقوله صلى الله عليه وسلم " الأنصار كرشى وعييتي " قال العلماء : معناه : جماعتي وخاصتي الذي أثق بهم وأعتد بهم في أموري . قال الخطابي : ضرب مثلا بالكروش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذي يكون به بقاؤه ، والعيبة وعاء معروف أكبر من المخلاة يحفظ الإنسان فيها ثيابه وفاخر متاعه ويصونها ضربها مثلا لأنهم أهل سره وخفي أحواله صلى الله عليه وسلم (فاقبلوا من محسنهم واعفوا عن سيئهم) وفي بعض الأصول " عن سيئتهم " والمراد بذلك فيما سوى الحدود " أ. هـ " (٢) .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : قوله : " ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم " أي : الذي كانوا يجلسونه معه وكان ذلك في مرض النبي صلى الله عليه وسلم فخشوا أن يموت من مرضه فيفقدوا مجلسه فبكوا حزنا على فوات ذلك . . . " قوله أوصيكم بالأنصار " استنبط منه بعض الأئمة أن الخلافة لا تكون في الأنصار لأن من فيهم الخلافة يوصون ولا يوصي بهم ولا دلالة فيه إذ لا مانع من ذلك " قوله كرشى وعييتي " أي : بطانتي وخاصتي قال القزاز : ضرب المثل بالكروش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذي يكون فيه نماؤه ويقال : لفسلان كرش منشوره أي : عيال كثيرة ، والعيبة ما يحرز فيه الرجل نفيس ما عنده يريد أنهم موضع سره وأمانته قال ابن دريد : هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموجز الذي لم يسبق إليه ، وقال غيره : الكرش بمنزلة المعدة للإنسان والعيبة مستودع الثياب والأول أمر باطن والثاني أمر ظاهر فكأنه ضرب المثل بهما في إرادة اختصاصهم بأموره الباطنية والظاهرية والأول أولى وكل من الأمرين مستودع لما يخفي فيه " قوله وقد قضا الذي عليهم وقي الذي لهم " ليلة العقبة من المبايعة فإنهم بايعوا على أن يؤدوا النبي صلى الله عليه

١ - صحيح مسلم ١٩٤٩/٤ .

٢ - شرح النووي على صحيح مسلم ٦٨/١٦ - ٦٩ .

وسلم وينصروه على أن لهم الجنة فوفوا بذلك " أ. هـ (١) .

٧ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم : أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بخيرية د وهم رضي الله عنهم ولكن هذه الخيرية ما ثبتت لهذه الدور الا بعد ثبوتها لاهلها الذين آووا رسول الله ونصروا دين الاسلام ورفعوا رايته فرضوان الله عليهم أجمعين .

روى الشيخان باسنادهما الى أبي أسيد الساعدي رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم (خير دور الانصار بنو النجار ، ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو الحارث بن الخزرج ، ثم بنو ساعدة ، وفي كل دور الأنصار خير فقال سعد ما أرى النبي صلى الله عليه وسلم الا قد فضل علينا فقليل : قد فضلكم على كثير) (٢) .

وروى البخاري باسناده الى أبي حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ان خير دور الانصار دار بني النجار ، ثم عبد الاشهل ، ثم دار بني الحارث ثم بني ساعدة وفي كل دور الأنصار خير فلحقنا سعد بن عبادة فقال أبا أسيد : ألم تر أن نبي الله صلى الله عليه وسلم خير الأنصار فجعلنا أخيرا ؟ فأدرك سعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله خير دور الأنصار فجعلنا آخرها فقال : أوليس بحسبكم أن تكونوا من الخيار) (٣) .

وعند سلم " وبلغ ذلك سعد بن عبادة فوجد في نفسه وقال خلفنا فكنا آخر الأربع أسرجوا لي حماري آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمه ابن أخيه سهل فقال : أتذهب لترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم أوليس حسبك أن تكون رابع أربع فرجع وقال أله ورسوله أعلم وأمر بحماره فعل عنه " (٤) .

١ - فتح الباري ١٢١/٧ - ١٢٢ .

٢ - صحيح البخاري ٣١٢/٢ . صحيح سلم ١٩٤٩/٤ .

٣ - صحيح البخاري ٣١١/٢ .

٤ - صحيح مسلم ١٩٥٠/٤ .

فله ما أعظم هذه المنقبة وما أعظم هذا الفضل لهؤلاء الأخيار الذين زكت نفوسهم وطابت أعمالهم حتى شملت الخيرية دورهم ، وهذه المفاضلة بين هذه الدور حصلت حسب سبق أهلها للدخول في الإسلام .

قال النووي : عند قوله صلى الله عليه وسلم : " خير دور الانصار بنو النجار " الحديث أى : خير قبائلهم وكانت كل قبيلة منها تسكن محلة فتسمى تلك المحلة دار بني فلان ، ولهذا جاء في كثير من الروايات بنو فلان من غير ذكر الدار . قال العلماء : وتفضيلهم على قدر سبقهم الى الاسلام ومآثرهم فيه ، وفي هذا دليل لجواز تفضيل القبائل والاشخاص بغير مجازفة ولا هوى ولا يكون هذا غيبه " أ. هـ (١) .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " قوله " خير دور الانصار . . . وفي كل دور الانصار خير " خير الاولى بمعنى أفضل والثانية اسم أى : الفضل حاصل في جميع الانصار وان تفاوتت مراتبه " (٢) .

وقد جاء في رواية البخاري المتقدمة أن سعدا أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله خير دور الانصار فجعلنا أخيرا فقال أوليس بحسبكم أن تكونوا من الخيار " وفي رواية سلم أيضا المتقدمة أنه رجع وقال : الله ورسوله أعلم وأمر بحماره فحل عنه " فالحديثان متعارضان ، على هذا ولا بد من الجمع بينهما :

وقد جمع الحافظ ابن حجر بين هاتين الروايتين فقال : " يمكن الجمع بأنه رجع حينئذ عن قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك خاصة ، ثم إنه لما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت آخر ذكر له ذلك ، أو الذي رجع عنه أنه أراد أن يورد الإنكار والذي صدر منه ورد مورد المعاتبة المتطرفة ولهذا قال له ابن أخيه في الاول " أترد على رسول الله أمره " الى أن قال قوله

١ - شرح النووي ٦٩/١٦ .
٢ - فتح الباري ١١٦/٧ .
٣ - أى : كافيكم .

" من الخيار أى : الافضل لانهم بالنسبة الى من دونهم أفضل ، وكان المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق الى الإسلام ، وبحسب سواعيهم في اعلاء كلمة الله ونحو ذلك " أ.هـ (١) .

٨ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم : أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا الله لهم بأن يصلحهم ، ويكرمهم ويغفر لهم وجمع في ذلك الدعاء بينهم وبين اخوانهم المهاجرين رضوان الله عليهم أجمعين ، وتارة أفردهم بالدعاء بالمغفرة لهم ولا بنائهم ، وأبناء بنائهم ، كما استغفر لهم ولذراريهم ومواليهم .
فقد روى الامام البخارى باسناد ه الى أنس بن مالك رضي الله عنه قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا عيش إلا عيش الآخرة فأصلح الانصار والمهاجرة) .

وروى أيضا باسناد ه الى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كانت الانصار يوم الخندق تقول :

نحن الذين بايعوا محمدا * على الجهاد ما حيننا أبدا
فأجابهم : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فأكرم الانصار والمهاجرة " .
وروى باسناد ه الى سهل بن سعد رضي الله عنه قال : جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر الخندق وننقل التراب على أكتافنا (٢) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للمهاجرين والانصار " (٣) .

ففي هذه الأحاديث جمع عليه الصلاة والسلام بينهم وبين اخوانهم المهاجرين في هذه الدعوات المباركات التي هي الصلاح ، والإكرام والمغفرة ، وأما أفرادهم بالدعاء لهم بالمغفرة والاستغفار فمن ذلك ما رواه الامام مسلم باسناد ه الى زيد بن أرقم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " اللهم

١ - فتح الباري ٧/١١٧ .

٢ - أكتافنا : جمع كتف وهو جمع العنق والصلب " هدى السارى ص ١٧٨ .

٣ - هذه الاحاديث في صحيح البخارى ٣١١/٢ - ٣١٢ .

اغفر للانصار ولا بنا انصار وابنا انصار * .

وروى أيضا : باسناده الى عبد الله بن أبي طلحة أن أنسا حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للأَنْصار * قال وأحسبه قال * ولذراري الأنصار ولموالي الأنصار * لا أشك فيه * (١) .

٩ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم : أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم أنه ملازم لهم وأن محياهم محياهم ومماتهم فقد روى الامام مسلم في صحيحه باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه في * فتح مكة * وفيه أن أبا سفيان قال يا رسول الله أبيحت خضراء قريش^(٢) لا قريش بعد اليوم ثم قال : من دخل دار أبي سفيان فهو آمن فقالت الأنصار بعضهم لبعض أما الرجل فأدركته رغبة في قريته ورأفة بعشيرته قال أبو هريرة وجاء الوحي وكان إذا جاء الوحي لا يخفى علينا فإذا جاء فليس أحد يرفع طرفه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ينقضي الوحي فلما انقضى الوحي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الأنصار قالوا : لبيك يا رسول الله قال قلت أما الرجل فأدركته رغبة في قريته قالوا قد كان ذلك قال كلا إني عبد الله ورسوله هاجرت إلى الله واليكم والمحيا محياكم والممات مماتكم فأقبلوا إليه يبكون ويقولون والله ما قلنا الذي قلنا الا الضن بالله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم * . . الحديث^(٣) فقلوه صلى الله عليه وسلم (هاجرت إلى الله واليكم المحيا محياكم والممات مماتكم * معناه : إني هاجرت إلى الله والي دياركم لا ستيطانها فلا أتركها ولا أرجع عن هجرتي الواقعة لله تعالى بل أنا ملازم لكم المحيا محياكم والممات مماتكم أي : لا أحمي إلا عندكم ولا أموت الا عندكم . . . فلما قال لهم هذا بكوا واعتذروا وقالوا : والله ما قلنا كلامنا السابق إلا حرصا عليك وعلى مصاحبتك ودوامك عندنا لنستفيد منك وتهدينا

١ - هنا ان الحديثان في صحيح مسلم ٤/١٩٤٨ .

٢ - خضراء قريش قال في النهاية دهالهم وسوادهم * ٤٢/٢ ، شرح النووي ١٢/١٢٧

٣ - صحيح مسلم ٣/١٤٠٦ .

الصراط المستقيم كما قال الله تعالى (وانك لتهدى الى صراط مستقيم)^(١) وهذا معنى قولهم ما قلنا الذى قلنا إلا الضن بك أي : شحابتك أن تفارقنا ويختص بك غيرنا وكان بكاءهم فرحا بما قال لهم وحياء ما خافوا أن يكون بلغه عنهم ما يستحي منه " فله ما أعظمها من منقبة وما أسماها من مدح وثناء لطائفة الانصار رضي الله عنهم الذين ظفروا وفاضوا بايوا ونصر خير البرية ولذلك فازوا بتصدقهم ومعدرتهم من الله ورسوله فيما قالوه فرضي الله عنهم وأرضاهم وهنأهم بما آتاهم .

١٠ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم : ايثارهم الدار الآخرة على الدار الفانية فقد روى الامام أحمد في سنده والحاكم في مستدركه باسنادهما الى أنس قال شق على الانصار النواضح^(٢) فاجتمعوا عند النبي صلى الله عليه وسلم يسألونسه أن يكري لهم نهرا سيحا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مرحبا بالانصار والله لا تسألوني اليوم شيئا إلا أعطيتكموه ولا أسأل الله لكم شيئا إلا أعطانيه فقال بعضهم لبعض اغتتموها واطلبوا المغفرة فقالوا يا رسول الله أدع الله لنا بالمغفرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اللهم اغفر للانصار ولأبناء الانصار ولأبناء أبناء الانصار)^(٥) .

فهذا الحديث فيه بيان أن الأنصار عزموا على أن يطلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم نهرا جاريا يحفرونه ويخرجون طينه ، فلما قال لهم لا تسألوني اليوم شيئا إلا أعطيتكموه عدلوا عن طلب النهر واغتتموا الفرصة وطلبوا المغفرة لأن النهر من متاع الدنيا الفانية والمغفرة فيها متاع الآخرة الباقية فآثروا ما يبقى على ما يفنى وهذا من قوة إيمانهم وزهدهم في الدنيا

١ - سورة الشورى آية ٥٢ / ٥٢ - شرح النووي على صحيح مسلم ١٢٩/١٢ .
٢ - النضح نقل الماء من البار على النواضح أي : الأبل لسقي الزرع " انظر النهاية في غريب الحديث ٥ / ٦٩ .
٣ - من كريت الأرض وكروتها إذا حفرتها " أنظر النهاية في غريب الحديث ٤ / ١٦٩ .
٤ - المسند ٣ / ١٣٩ ، المستدرک ٤ / ٨٠ ، وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد رواه أحمد والبخاري بنحوه . . . وأحد أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح " ٤٠ / ١٠ .

رضي الله عنهم وأرضاهم^(١) . وفي هذا منقبة عظيمة
وفضيلة كريمة للأنصار رضي الله عنهم وأرضاهم .

١١ - ومن مناقبهم رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم أن جزاءهم
على إيمانهم إياه ونصرهم له ووفائهم بما بايعوه عليه من الأمور التي فيها عز
الإسلام والمسلمين الجنة التي عرضها السموات والأرض . فقد روى أبو عبد
الله الحاكم بإسناده إلى جابر بن عبد الله الأنصاري أن النبي صلى الله عليه
وسلم لبث عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في الموسم ومجنة^(٢) وعكاظ^(٣) ومنازلهم
من منى من يوهني من ينصرني حتى أبلغ رسالات ربي فله الجنة فلا يجد أحدا
ينصره ولا يوهيه حتى إن الرجل ليرحل من مصر أو من اليمن إلى ندى رحمه
فيأتيه قومه فيقولون له إحدرك غلام قریش لا يفتنك ويمشي بين رحالهم يدعوهم
إلى الله - عز وجل - يشيرون إليه بالأصابع حتى بعثنا الله من يثرب فيأتيه
الرجل منا فيؤمن به ويقرئه القرآن فينقلب إلى أهله فيسلمون بإسلامه حتى لم
يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رهط من المسلمين يظهرون الإسلام فبعثنا
الله إليه فأتىنا واجتمعنا وقلنا حتى متى رسول الله صلى الله عليه وسلم يطرد
في جبال مكة ويخاف فرحلنا حتى قد منا عليه في الموسم فواعدنا بيعة العقبة
فقال له عمه العباس يا ابن أخي لا أدري ما هو إلا القوم الذين جاءوك انسي
ذو معرفة بأهل يثرب فاجتمعنا عنده من رجل ورجلين فلما نظر العباس فسي
في وجوهنا قال هو إلا قوم لا نعرفهم هو إلا أحدنا فقلنا يا رسول الله على ما
نبايعك قال بايعوني على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة في العسر
واليسر وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن تقولوا في الله لا تأخذكم

١ - انظر " الفتح الرباني " لترتيب سند الإمام أحمد ١٧٢/٢٢ .
٢ - مجنة : اسم سوق للعرب كان في الجاهلية . . . وكانت مجنة بمر الظهران قرب
جبل يقال له الأصفر وهو بأسفل على قدر بريد منها " معجم البلدان لياقوت الحموي
٥٨/٥ - ٥٩ .
٣ - عكاظ : اسم سوق من أسواق العرب في الجاهلية قال الأصمعي : عكاظ في واد
بينه وبين الطائف ليله وبينه وبين مكة ثلاث ليال ، وه كانت تقام سوق العرب
بموضع منه يقال له : الأشيداء " معجم البلدان ١٤٢/٤ .

لومة لائم وعلى أن تنصروني اذا قدمت عليكم وتمنعوني مما تمنعون عنه أنفسكم
وأزواجكم وأبنائكم ولكم الجنة فقمنا نبايعه وأخذ بيده أسعد بن زرارة وهو
أصغر السبعين الا أنه قال رويدا يا أهل يثرب انا لم نضرب اليه أكباد المطي
الا ونحن نعلم أنه رسول الله وأن اخراجه اليوم مفارقة العرب كافة وقتل خياركم
وأن يعضكم السيف فاما أنتم قوم تصبرون عليها اذا مستكم وعلى قتل خياركم
ومفارقة العرب كافة فخذوه وأجركم على الله واما أنتم تخافون من أنفسكم خيفة
فذروه فهو عذر عند الله - عز وجل - فقالوا يا أسعد أمطعنا يدك فوالله لا نذر
هذه البيعة ولا نستقبلها قال فقمنا اليه رجلا رجلا فأخذ علينا ليعطينا بذلك
الجنة^(١) . فهذا الحديث اشتمل على فضيلة عظيمة للأئمة رضي الله تعالى
عنهم فلقد وفوا بما بايعوا عليه سيد الخلق عليه الصلاة والسلام حتى انتشر
الإسلام ودخل الناس في دين الله أفواجا وعلت راية التوحيد واندحر الشرك
وأهله فكانت كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى فرضي الله
عنهم وأرضاهم وهنأهم بما آتاهم ، والأحاديث الواردة في فضائلهم ومناقبهم
كثيرة وحسبنا هنا ما تقدم ذكره من مناقبهم العامة رضي الله عنهم التي شطت
السابقين منهم إلى الإسلام ومن أسلم بعدهم منهم رضي الله عنهم وهناك مناقب
كثيرة تخص أفرادا منهم بأعيانهم محلها كتب السنة والأحاديث التي أسلفناها
هنا اشتملت على مناقب عالية يذكرون بها في الدنيا ذكرا حسنا ويثنى عليهم
بها في الآخريين إلى يوم القيامة وهذا حاصل من الفرقة الناجية أهل السنة
والجماعة ، أما أعداؤهم من الرافضة فانهم لا يؤمنون بفضائلهم لا العامة
منها ولا الخاصة ، ولا يذكرونهم بالذكر الحسن ، وإنما يذكرونهم بالذكر
السيء من السباب والشتائم ومبهم بالكفر ، وهذا ناشئ من عيب البصيرة
والخذلان الذي حل بهم أعاننا الله من ذلك .

١ - المستدرک ٦٢٥/٢ ثم قال عقبه : هذا حديث صحيح الاسناد جامع لبيعة
العقبة ولم يخرجاه وأقره الذهبي .

المبحث الثاني

الثناء على أهل بدر (١)

إن الصحابة الذين شهدوا موقعة بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الذين اختارهم رب العالمين واصطفاهم فجعل لهم ميزة تميزوا بها على غيرهم من عباد الله المؤمنين إذ أن معركة بدر تعتبر من أعظم المعارك التي انتصر فيها الإسلام على الكفر وأهله ، وسببها انتشار ضوء الإسلام في أنحاء الجزيرة العربية ، ثم السي خارجها ، وسببها أضيئت الطريق أمام الدعوة إلى الله لتحقيق العبودية لله - سبحانه وتعالى - ونبذ جميع المعبودات التي تعبد من دون الله نتيجة اتباع الهوى والتقليد الأعمى ، وكل من شارك من الصحابة في وقعة بدر كانت له المكانة اللائقة بالثناء الحسن في الدنيا والفوز بالجنة والنجاة من النار في الآخرة ، فأهل بدر هم النجوم التي أضاءت تاريخ الإسلام حتى أصبح يقال لاحد هم فلان بدرى ، وشهد بدرًا وكفى بهذه المنقبة شرفًا وتعظيمًا لهم في هذه الدنيا إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وكفى بذلك أجرًا واحسانًا عند رب العالمين في الحياة الآخرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فلقد أعطاهم ذلك ربهم - تبارك - وتعالى - وفضلهم على كثير من عباد تفضيلاً ، وكانت هذه الغزوة المباركة في السنة الثانية من الهجرة (٢) وقد كان عدد المشركين الذين جاءوا من مكة لاطفاء نور الله ألفاً وفي رواية أنهم خمسون وتسعمائة (٣) ، وأما عدد الفئسة المؤمنة التي تصدت لمشركي قريش فقد كان عددهم ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً .

فقد روى الإمام مسلم في صحيحه بإسناد إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

- ١ - قال الحافظ ابن حجر: قوله (ببدر) هي قرية مشهورة نسبت إلى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزلها ، ويقال بدر بن العارض ، ويقال: بدر اسم البئر التي سميت بذلك لاستدارتها ، أولصفاً ما فيها فكان البدر يرى فيها الفتح ٢٨٥/٧ وانظر معجم البلدان ٣٧٥/١ .
- ٢ - الطبقات الكبرى لابن سعد ١٢/٢ ، تاريخ الأمم والملوك ٤١٨/٢ ، الكامل لابن الأثير ١١٦/٢ - البداية والنهاية ٢٥٨/٣ ، زاد المعاد ١٧١/٣ .
- ٣ - الطبقات الكبرى لابن سعد ١٥/٣ ، وانظر البداية والنهاية ٢٨٤/٣ .

رضي الله عنه أنه قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم ألف ، وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلا فاستقبل نبي الله القبلة ثم مد يديه فجعل يهتف بربه " الحديث (١) .

وفي سنن أبي داود من حديث عبد الله بن عمرو أن عدد هم ثلاثمائة وخمسة عشر رجلا " (٢) .

قال ابن جرير : " وأما عامة السلف فانهم قالوا : كانوا ثلاثمائة ومضة عشر رجلا " (٣) والبضع هذا تفسيره ما جاء في رواية صحيح مسلم المتقدمة أنه " تسعة عشر رجلا " وهذه الفئة المؤمنة جاء الثناء عليهم في الكتاب العزيز والسنة النبوية المطهرة .

ففي الكتاب العزيز شهد الله لهم بإخلاص نياتهم في الجهاد في سبيل الله ومن أجل ذلك أكرمهم الله - تعالى - بالنصر على أعداء الله من أهل الكفر والضلال ، وما ذلك الا لفضلهم عند الله - جل وعلا - وأن لهم كرامة ومكانة ومنزلة رفيعة عنده - تبارك وتعالى - كما شهد الله لهم بحقيقة الإيمان .

فآيات التي أشنى الله عليهم بما ذكر هي :

١ - قوله تعالى : ((قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأى العين والله يؤيد بنصره من يشاء إن في ذلك لعبرة لأولي الابصار)) (٤) .

هذه الآية تشير إلى اللقاء الذي وقع بين المسلمين وبين المشركين يوم بدر ، وفيها ثناء من الله - تعالى - على أهل بدر بخلوص نياتهم في الجهاد يوم بدر وأنهم ما قاتلوا يومذاك حمية ولا شجاعة ولا لترى أماكنتهم ، وإنما قاتلوا لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى فأيدهم الله بنصره

-
- ١ - صحيح مسلم ١٣٨٤/٣ .
 - ٢ - سنن أبي داود ٧٣/٢ .
 - ٣ - تاريخ الامم والملوك ٤٣٢/٢ .
 - ٤ - سورة آل عمران آية ١٣/ .

وأكرم بها من منقبة وأكرم به من موقف عظيم يذكرون به في الدنيا والآخرة
وجد ير بهذا الموقف العظيم أنه موضع للتفكر والإعطاء والإعتبار لمن يأتي
بعدهم الى يوم القيامة .

قال العلامة بن جرير الطبري رحمه الله تعالى عند قوله تعالى (قد كان
لكم آية في فئتين التقتا) الآية : " يعني : بذلك - جل ثناؤه - قل يا محمد
للذين كفروا من اليهود الذين بين ظهرائي بلدك قد كان لكم آية يعني علامة
ودلالة على صدق ما أقول إنكم ستغلبون والفئة الجماعة من الناس التقتا
للحرب واحدى الفئتين ، رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان معه مسنن
شهدا وقعة بدر والأخرى شركوا قريش (فئة تقاتل في سبيل الله) جماعة
تقاتل في طاعة الله وعلى دينه وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
(وأخرى كافرة) وهم شركوا قريش .

قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في قوله (قد كان لكم آية في فئتين التقتا
فئة تقاتل في سبيل الله) قال : أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر
(وأخرى كافرة) فئة قريش الكفار " .

وقال عكرمة : في قوله (قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل
الله) قال : محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (وأخرى كافرة) قال : قريش
يوم بدر .

وقال مجاهد : ذلك يوم بدر التقى المسلمون والكفار * (١) .

ومن خلال أقوال أئمة التفسير تبين أن الآية اشتملت على المدح والثناء على
الفئة المؤمنة من البدريين ، كما أنها أيضا تضمنت التهديد لليهود الذين
كانوا في المدينة حينذاك ، فقد أخرج ابن جرير الطبري وغيره عن ابن عباس
قال : لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا يوم بدر فقد م المدينة جمع
يهود في سوق بني قينقاع فقال : يا معشر يهود أسلموا قبل أن يصيبكم مثل ما

أصاب قريشا فقالوا : يا محمد لا تغرنك نفسك انك قتلنا نغرا من قريش كانوا
أغمارا^(١) لا يعرفون القتال انك والله لو قاتلنا لعرفت أنا نحن الناس، وأنك
لم تأت مثلنا فأنزل الله - عز وجل - في ذلك من قوله (قل للذين كفروا ستغلبون
وتحشرون الى جنهم ومنس المهاد) الى قوله (لا ولي الا بصار) أ. هـ^(٢) .

فكأنه يقول لهم : يا معشر يهود لا يغرنكم كثرة العدد ، ولا المال والولد
فليس هذا سبيل النصر والغلب فالحوادث التي تجرى في هذا الكون أعظم دليل
على فساد ما تدعون أنظروا الى الفئتين اللتين التقتا ، فئة قليلة من المؤمنين
عددها ثلاثمائة وتسعة عشر رجلا ولم يكن معها من القوة الا سبعون بمسير
يعتقونها وفرسان فقط^(٣) . ولما كانت تقاتل في سبيل الله كتب لها الفوز
والغلب على الفئة الكبيرة من المشركين التي كان عددها ألف رجل ومعها من
القوة مائتا فرس يقودونها^(٤) وفي هذا عبرة أيضا لذوي البصائر السليمة التي
استعملت العقول فيما خلقت لأجله من التأمل في الأمور والإستفادة منها ووجه
العبرة في هذا أن هناك قوة فوق جميع القوى وهي قوة الله التي يؤيد بها
الفئة المؤمنة القليلة ، فتغلب الفئة المشركة الكبيرة بإذنه - تعالى - وقال ابن
جرير مبينا معنى قوله - تعالى - في الآية السابقة (يرونهم مثليهم رأي العين
والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لأولي الأبصار) . وتأويل الكلام
قد كان لكم آية يا معشر اليهود في فئتين التقتا :

إحداهما : تقاتل في سبيل الله .

وأخرى : كافرة يراهم المسلمون مثليهم رأي أعينهم فأيدنا السلعة وهم قليل

١ - قال في النهاية : الاغمار جمع - غمر - بالضم - وهو الجاهل الغر الذي لم يحرب

الامور * ٣٨٥/٣ .

٢ - جامع البيان ١٩٢/٣ ، وتفسير البغوي على حاشية الخازن ٢٧٢/١ ، وتفسير ابن كثير

١٤/٢ .

٣ - السيرة لابن هشام ٦١٣/١ ، زاد المعاد ١٧١/٣ ، البداية والنهاية ٢٨٥/٣ ،

وانظر سند الامام أحمد ٤١١/١ من حديث عبد الله بن سعود رضي الله عنه ،

المستدرك للحاكم ٢٠/٣ .

٤ - البداية والنهاية ٢٨٤/٣ .

عدد هم على الكافرة وهم كثير عدد هم حتى ظفروا بهم معتبر ومتفكر والله يقوى
بنصره من يشاء - وقال جل ثناؤه - إن في ذلك يعني فيما فعلنا بهؤلاء الذين
وصفنا أمرهم من تأييدنا الفئة المسلمة مع قلة عدد ها على الفئة الكافرة مع كسرة
عدد ها لعبرة يعني : لمتفكرا ومتعظا لمن عقل وادكر فأبصر الحق * أ. هـ (١) .

٢ - وأما الشهادة من الله تعالى للبدريين بحقيقة الايمان ففي قوله تعالى
(هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما فى الأرض
جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم) (٢) فقول تعالى
(هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) فيها اخبار من المولى - جل وعسلا -
بحقيقة ايمانهم فلقد أخبر - سبحانه - نبيه عليه الصلاة والسلام أنه قواه وأعانه
بنصره يوم بدر ، كما أيدته وأعانه بالمؤمنين ، والمؤمنون الذين أيدته بهم هم
المهاجرون والانصار الذين حضروا موقعة بدر المباركة قال شيخ الاسلام ابن
تيمية رحمه الله تعالى : * وإنما أيدته فى حياته بالصحابة * أ. هـ (٣) .

وقال مقاتل : فى بيان معنى الآية (هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) قال
قواك بنصره وبالمؤمنين من الأنصار يوم بدر * (٤) .

وقال ابن جرير : عند الآية (هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) يقول :
الله الذى قواك بنصره اياك على أعدائه (وبالمؤمنين) يعنى : بالأنصار * (٥) .

وقال أبو عبد الله القرطبي : (هو الذى أيدك بنصره) أى : قواك بنصره
يريد يوم بدر (وبالمؤمنين) قال النعمان بن بشير : نزلت فى الأنصار (وألف
بين قلوبهم) أى : جمع بين قلوب الأوس والخزرج وكان تألف القلوب مع العصبية
الشديدة فى العرب من آيات النبي صلى الله عليه وسلم ومعجزاته لأن أحد هم

١ - جامع البيان ١٩٨/٣ ، وانظر * تفسير البغوى * على حاشية تفسير الخازن ٢٧٢/١

وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٥/٢ .

٢ - سورة الانفال آية ٦٢ - ٦٣ .

٣ - منهاج السنة ١٥٦/١ .

٤ - زاد المسير ٣٧٦/٣ .

٥ - جامع البيان ٣٥/٩٠ .

كان يلطم اللطمة فيقاتل عنها حتى يستقيدها ، وكانوا أشد خلق الله حماسة
فألف الله بالإيمان بينهم حتى قاتل الرجل أباه وأخاه بسبب الدين ، وقيل :
أراد التأليف بين المهاجرين والأنصار ، والمعنى متقارب * أ. هـ ^(١) .

فلاية اشتطت على الشناء بالإيمان الحقيقي على أهل بدر من الفريقين من
مهاجرين وأنصار الذين حضروا تلك الغزوة وأيد الله بهم رسوله صلى الله عليه
وسلم .

٣ - قال تعالى : ((يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين)) ^(٢) .

وفي هذه الآية مدح الله - تعالى - المتبعين لنبيه صلى الله عليه وسلم
بصفة الايمان التي هي أعلا صفات الكمال وفي مقدمة هؤلاء الفئة المؤمنة من
أهل بدر رضي الله عنهم أجمعين ، ومعنى الآية كفاك وكفى أتباعك من
المؤمنين الله ناصرا . قال ابن جرير عند هذه الآية : (يقول تعالى ذكره
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : يا أيها النبي حسبك الله ، وحسب من
اتبعك من المؤمنين الله ، يقول لهم حل ثناؤه ناهضوا عدوكم فإن الله
كافيك أمركم ولا يهولنكم كثرة عدوهم وقلة عدوكم فإن الله مويدكم بنصره * ^(٣) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى عند الآية (يا أيها النبي
حسبك الله) أي : أله كافيك ومن اتبعك من المؤمنين والصحابة أفضل من
اتبعه من المؤمنين وأولهم * أ. هـ ^(٤) .

وقد نقل القرطبي رحمه الله تعالى عن ابن الكلبي أن قوله تعالى (يا أيها
النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) أنها نزلت بالبيداء في غزوة بدر
قبل القتال * ^(٥) وعلى هذا يكون المراد بالذين اتبعوه في هذه الآية هم

١ - الجامع لأحكام القرآن ٤٢/٨ .

٢ - سورة الانفال آية / ٦٤ .

٣ - جامع البيان ٣٧/١٠ .

٤ - منهاج السنة ١٥٦/١ ، وانظر زاد المعاد ٣٥/١ - ٣٦ .

٥ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٤٣/٨ .

البدريون الذين كان عددهم ثلاثمائة وتسعة عشر رجلا كما تقدم .

٤ - قال تعالى : ((وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وليبلي المؤمنين منه بلاءً حسناً إنا لله سميع عليم))^(١) . فالمقصود بالمؤمنين في هذه الآية هم الذين شهدوا بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاتلوا معه أعداءه بينه وبين كفار قريش فلقد شهد الله لهم في هذه الآية بأنهم مؤمنون وأكرم بها من شهادة صادرة عن يعلم السر وأخفى فهو - سبحانه - علم حقيقة أنفسهم وما انطوت عليه من تحقيق الإيمان الصادق ، فأخبر - سبحانه - بما استقر في نفوسهم الزكية من حقيقة الإيمان والبلاء الحسن الذي أبلي به أولئك المؤمنون هو ما أنعم الله به عليهم من الظفر بأعدائهم وغيبتهم ما معهم ، واثبات مالهم من الأجر على أعمالهم وجهادهم مع الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك هو البلاء الحسن .

وقد ذكر ابن جرير رحمه الله عن ابن اسحاق أنه قال في قوله تعالى (وليبلي المؤمنين منه بلاء حسناً) أي : ليعرف المؤمنون من نعمه عليهم في إظهارهم على عدوهم مع كثرة عدوهم وقلة عدوهم ليعرفوا بذلك حقه وليشكروا بذلك نعمته - أ. هـ^(٢) .

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى عند قوله تعالى (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) فهذه الآية نزلت في شأن رميه صلى الله عليه وسلم المشركين يوم بدر بقبضة من الحصيا فلم تدع وجه أحد منهم إلا أصابته - أ. هـ^(٣) .

وروى ابن جرير الطبري : بإسناده إلى محمد بن قيس ومحمد بن كعب القرظي أنهما قالوا لما دنا القوم بعضهم من بعض أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من تراب فرمى بها في وجوه القوم وقال شاهت الوجوه فدخلت في أعينهم كلهم ، وأقبل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتلونهم

١ - سورة الانفال آية ١٧ / .
٢ - جامع البيان ٢٠٦/٩ .
٣ - مدارج السالكين ٤٢٦/٣ .

ويأسرونهم ، وكانت هزيمتهم في رمية رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله
(وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى)^(١) .

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى " وأخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم ملء كفه من الحصاة فومى بها وجوه العدو ، فلم تترك رجلا منهم إلا
ملأت عينيه ، وشغلوا بالتراب في أعينهم وشغل المسلمون بقتلهم فأنزل الله
في شأن هذه الرمية على رسوله (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى)^(٢) .

فالاية اشتطت على مدح أهل بدر والثناء عليهم بصفة الإيمان التي هي من
أعلا صفات الكمال التي يسعى لتحقيقها عباد الله المؤمنون بكل ما يمكنهم من
العمل الصالح .

٥ - قال تعالى : ((إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من
الملائكة منزلين))^(٣) .

٦ - وقال تعالى : ((إذ يغشيكم النعاس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء
ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام ،
إذ يوحي ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألقي في قلوب الذين
كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان))^(٤) .

فقوله تعالى (إذ تقول للمؤمنين) وقوله (فثبتوا الذين آمنوا) بشهادة
قاطعة يقينية على اثبات إيمان أهل بدر رضي الله عنهم وكفى بهذه الشهادة
شرفا ورفعة لأولئك البدرين الأطهار إذ هي شهادة صادرة من رب السموات
والارض وما بينهما الذي يعلم الأمور على حقائقها وما هي عليه . قال ابن جرير
رحمه الله تعالى - عند الاية (إذ تقول للمؤمنين) بك من أصحابك (ألن
يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) وذلك يوم بدر " أ. هـ "^(٥) .

١ - جامع البيان ٧/ ٢٠٥ وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس بسند رجاله رجال
الصحيح انظر مجمع الزوائد ٨٤/٦ .

٢ - زاد المعاد ٣/ ٨٢ . ٣ - سورة العنكبوت آية ١٢٤

٤ - سورة الانفال آية ١١-١٢ ٥ - جامع البيان ٧٦/٤ .

وقد بين الله في الآية السابقة وهي قوله تعالى (ان يخشيكم النعاس أمنة منه) الآية أن المطر الذي أنزله على أرض بدر كان لهم فيه أربع فوائد هي :
(١) تطهيرهم حسيا بالنظافة التي تنشط الأعضاء وتدخل السرور على النفس
وشرعيا بالغسل من الجنابة ، والوضوء من الحدث الا صفر .

(٢) إذ هاب رجس الشيطان عنهم ووسوسته .

(٣) الربط على قلوبهم ، أي : توطين النفس على الصبر وتثبيتها كما قال تعالى (وأصبح فؤاد أم موسى فارغا إن كادت لتتبدى به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين) (١) .

(٤) تثبيت أقدامهم ذلك أن المطر لبّد الرمل وصيره بحيث لا تفوح فيه أرجلهم فقد روا على مناجزة أعدائهم من المشركين (٢) .

وفي هذه الفوائد الأربع تكريم لأولئك البدرين رضوان الله عليهم أجمعين .

وأما قوله تعالى (إن يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألقي في قلوب الذين كفروا المرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان) (٣) .

وهذه الآية مع ما دلت عليه من إثبات إيمان أهل بدر كذلك دلت صراحة على مشاركة الملائكة في قتال أعداء الدين من كفار قريش .

وقد جاء في صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنه قال : بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول : أقدم حيزوم (٤) فنظر إلى المشرك أمامه فخر مستلقيا فنظر إليه فإذا هو قد خطم أنفه وشق وجهه كضربة السوط فاخضر ذلك أجمع فجاء الانصارى فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك من مدد

الانصارى فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك من مدد

-
- ١ - سورة القصص آية / ١٠ .
 - ٢ - انظر جامع البيان للطبري ٩/ ١٩٤ ، وانظر زاد المعاد لابن القيم ٣/ ١٧٥ .
 - الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٧/ ٣٧٣ ، تفسير ابن كثير ٣/ ٢٨٩ .
 - ٣ - سورة الانفال آية / ١٢ .
 - ٤ - قال في النهاية " حيزوم " جاء في التفسير أنه اسم فارس جبريل عليه السلام ١/ ٤٦٧ .

السماة الثالثة . . . الحديث " (١) .

وروى الامام أحمد باسناده الى أبي داود المازني وكان شهد بدرًا قال:
إني لأتبع رجلا من المشركين لا ضربه ان وقع رأسه قبل أن يصل اليه سيفي
فعرفت أنه قتله غيري " (٢) .

وروى أيضا رحمه الله باسناده الى علي بن أبي طالب رضي الله عنه
قال جاء رجل من الأنصار قصير بالعباس بن عبد المطلب أسيرا فقال العباس
يا رسول الله إن هذا والله ما أسرتي لقد أسرتي رجل أجلى (٣) من أحسن الناس
وجها على فرس أبلق (٤) ما أراه في القوم ، فقال الأنصاري أنا أسرته يا رسول
الله ، فقال اسكت فقد أهدك الله تعالى بطك كريم " (٥) .

فهذه الأحاديث صرحت بمشاركة الملائكة في قتال المشركين يوم بدر .

قال العلامة ابن القيم : " وكانت الملائكة يومئذ تهاجر المسلمين الى قتل
أعدائهم " أ.هـ (٦) .

وإمداد الله - تعالى - لهم بالملائكة لم يكن دفعة واحدة بل كان بالتدريج
" قال الربيع بن أنس : أمد الله المسلمين يوم بدر بألف ، ثم زادهم فصاروا
ثلاثة آلاف ، ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف ؛ قال الحافظ ابن حجر وكأنه جمع
بذلك بين آيتي آل عمران والأنفال " (٧) .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى الحكمة في قتال الملائكة مع
الصحابة في بدر فقال : قال الشيخ تقي الدين السبكي : " سئلت عن الحكمة
في قتال الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم مع أن جبريل قادر على أن يدفع

-
- ١ - صحيح مسلم ٣/١٣٨٤ - ١٣٨٥ .
 - ٢ - السنن ٥/٤٥٠ وابن هشام في السيرة ١/٦٣٣ .
 - ٣ - قال ابن الأثير : الاجلح من الناس الذي انحسر الشعر عن جانبي رأسه ١/٢٨٤
 - ٤ - قال في اللسان البلق بلى الدابة ، والبلق سواد وياض وكذلك البلقة بالضم .
٢٥/١٠ .
 - ٥ - السنن ١/١١٧ .
 - ٦ - زاد المعاد ٣/١٨٣ .
 - ٧ - فتح الباري ٢/٣٣ وانظر جمع فتاوة بين الآيتين في جامع البيان ٤/٧٨ .

الكفار بريشة من جناحه ٢ فقلت : وقع ذلك لارادة أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعايـة لـصورة الأسباب وسنتها التي أجراها الله - تعالى - في عباده ، والله تعالى هو فاعل الجميع والله أعلم .^(١)

وفيما قد منا من الآيات القرآنية إثبات لفضل تلك الفئة المؤمنة من البدريين وكما ثبت فضلهم بنص القرآن الكريم كذلك ورد في إثبات فضلهم الكثير من الاحاديث النبوية الصحيحة ومنها ما يلي :

١ - روى الإمام البخارى بإسناده الى علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا مرثد والزبير - وكلنا فارس - قال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ^(٢) فإن بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين . فأدركناها تسير على بعير لها حيث قال رسول صلى الله عليه وسلم فقلنا : الكتاب فقالت : ما معي كتاب ، وأنخناها ، فالتسنا فلم نر كتابا فقلنا : ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخرجن الكتاب ، أو لنجردنك فلما رأات الجد أهوت إلى حجزتها - وهي محتجزة بكساء - فأخرجته ، فانطلقنا بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر : يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلاضرب عنقه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما حملك قال حاطب : والله ما بي أن لا أكون مؤمنا بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم أردت أن تكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشيرته من يدفع الله به عن أهله وماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : صدق ولا تقولوا له إلا خيرا فقال عمر : إنه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلاضرب عنقه فقال : لعن الله اطلع على أهل بسدر فقال اعلموا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة ، أو فقد غفرت لكم . فدعت عينا

١ - فتح الباري ٣١٣/٧ .

٢ - روضة خاخ : موضع بين مكة والمدينة بقرب المدينة شرح النووي على صحيح مسلم

٥٥/١٦ وانظر معجم البلدان لياقوت الحموى ٣٣٥/٢ .

عمر وقال : **أَللهُ ورسوله أعلم** ^(١) .

فله ما أعظم هذا التكريم لتلك الفئة المؤمنة من البدريين ، وما أعظم فضلها

عند المولى - سبحانه وتعالى -

قال الحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث : " ووقع الخبر بالفاظ منها : " فقد غفرت لكم " ومنها : " فقد وحيبت لكم الجنة " ومنها : " لعل الله اطلع " لكن قال العلماء : ان الترجي في كلام الله وكلام رسوله للوقوع ، ثم قال : وقد استشكل قوله " اعطوا ما شئتم " فان ظاهره أنه للإباحة وهو خلاف عقد الشرع وأجيب : بأنه إخبار عن الماضي - أي : كل عمل كان لكم فهو مغفور ويؤيد ، أنه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم يقل بلفظ الماضي ولقال فسأغفره لكم ، وتعقب بأنه لو كان للماضي لما حسن الاستدلال به في قصة خاطب لأنه صلى الله عليه وسلم خاطب به عمر منكراً عليه ما قال : في أمر خاطب وهـذ القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على أن المراد ما سيأتي ، وأورد في لفظ الماضي مبالغة في تحقيقه ، وقيل : إن صيغة الأمر في قوله : " اعطوا " للتشريف والتكريم والمراد عدم المؤاخذه بما يصد رضهم بعد ذلك وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت نحو ذنوبهم السابقة وتأهلوا لأن يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت أي : كل ما عطفوه بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور . . . وقيل ان المراد ذنوبهم تقل اذا وقعت مغفورة . وقيل : هي بشارة بعد م وقوع الذنوب منهم . وفيه نظر ظاهر لقصة قدامة بن مظعون حيث شرب الخمر في أيام عمر وحده . . . وانفقوا عطسى أن البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها والله أعلم ^(٢) .

وقال النووي : قال العلماء : معناه الغفران لهم في الآخرة إلا فإن توجه

على أحد منهم حد أو غيره أقيم عليه في الدنيا ونقل القاضي عياض الإجماع على

١ - صحيح البخارى ٧/٣ ، صحيح مسلم ١٩٤١/٤ .
٢ - الفتح ٣٠٥/٧ - ٣٠٦ ، وانظر " رسالته في الخصال المكفرة " ضمن مجموعة الرسائل
النيرية ٢٥٨/١ .

اقامة الحد وأقامه عمر على بعضهم قال : وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
سطحا الحد وكان بدر يا " أ. هـ ^(١) .

وقال المناوى شارحا لهذا الحديث : " اعطوا ما شئتم أن تعملوا فإنني
غفرت لكم ذنوبكم أي : سترتها فلا أو اخذكم بها لبذلكم مهجكم في الله ونصر
دينه والمراد إظهار العناية بهم وإعلاء رتبهم والتنويه بإكرامهم والاعلام
بتشريفهم وإعظامهم لا الترخيص لهم في كل فعل كما يقال للمحب إفعل ما شئت
أو هو على ظاهره والخطاب لقوم منهم على أنهم لا يقارنون بعد بدر نبياً وإن
قارفوه لم يصروا بل يوفقون لتوبة نصوح فليس فيه تخييرهم فيما شاءوا وإلا لما
كان أكابرهم بعد ذلك أشد خوفاً وحذراً مما كانوا قبله " أ. هـ ^(٢) .

٢ - روى الإمام مسلم رحمه الله تعالى بإسناده إلى جابر بن عبد الله رضي الله عنه
أن عبد الحاطب جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو حاطباً فقال : يا رسول
الله ليدخلن حاطب النار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كذبت لا
يدخلها فإنه شهد بدرًا والحديبية ^(٣) .

هذا الحديث فيه شهادة لحاطب بدخول الجنة رغم أنه كان يريد أن يعلم
قريشا بمسير النبي صلى الله عليه وسلم إليهم كما أن فيه التصريح بعدم دخول
النار لمن شهد بدرًا والحديبية .

٣ - وروى الإمام البخارى رحمه الله بإسناده إلى رفاعه بن رافع الزرقى عن أبيه -
وكان أبوه من أهل بدر قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال :
ما تعدون أهل بدر فيكم قال : من أفضل المسلمين - أو كلمة نحوها - قال وكذلك
من شهد بدرًا من الملائكة ^(٤) .

وهذا الحديث تضمن بيان درجة أهل بدر ويبين أن لهم درجة كبيرة ،

١ - شرح النووي على صحيح مسلم ٥٦/١٦ - ٥٧ .

٢ - شرح الجامع الصغير ٢١٢/٢ .

٣ - صحيح مسلم ١٩٤٢/٤ .

٤ - صحيح البخارى ١٠/٣ .

ومنزلة عظيمة عند الله - جل وعلا - فقد نالوا ذلك الفضل وتلك المنزلة بسبب ما قدموه في هذه الحياة الدنيا من جهد في نصرته الاسلام ، وقمع عبسدة الأصنام وما وفر في قلوبهم الطيبة من حقيقة الإيمان فكون الملائكة تقاس بهم فإن ذلك من أعظم الأدلة على علو قدرهم وارتفاع درجاتهم عند الله - تعالى -
فرضوان الله عليهم أجمعين .

٤ - وروى البخارى رحمه الله بإسناده أيضا إلى أنس ابن مالك رضي الله عنه قال :
" أصيب - حارثة - ^(١) يوم بدر وهو غلام فجاءت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني ، فإن يكن في الجنة أصبر واحتسب وإن تكن الأخرى تر ما أصنع فقال : ويحك - أوهبلت - أوجنة هي ؟
إنها جنان كثيرة وأنه في جنة الفردوس ^(٢) . ورواه بلفظ آخر بإسناده إلى أنس رضي الله عنه أن أم الربيع بنت البراء وهي أم حارثة بن سراقه أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا نبي الله ألا تحدثني عن حارثة - وكان قتل يوم بدر أصابه سهم غرب ^(٣) فإن كان في الجنة صبرت وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء قال يا أم حارثة إنها جنان في الجنة وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى ^(٤) .

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى بعد ذكره حديث حارثة هذا : " وفي هذا تنبيه عظيم على فضل أهل بدر فإن هذا لم يكن في بحيمة القتال ولا في حومة الوضي بل كان من النظارة من بعيد ، وإنما أصابه سهم غرب وهو يشرب من الحوض ومع هذا أصاب بهذا الموقف الفردوس - التي هي أعلا الجنان ، وأوسط الجنة ومنه تفجر أنهار الجنة التي أمر الشارع أمته إذا سألوا الله الجنة - أن يسألوه إياها ، فإذا كان هذا حال هذا فما ظنك بمن كان واقفا

١ - سنن أبي تميم في ص ٢١٠ من هذه الرسالة .

٢ - صحيح البخارى ٧/٣ .

٣ - هو الذى لا يعلم رايه ، أو لا يعرف من أين أتى ، أو جاء دون قصد من رايه .

فتح البارى ٢٧/٦ .

٤ - صحيح البخارى ١٣٩/٢ .

في نحر العد و وعد وهم على ثلاثة أضعافهم عدد ا وعد د ا " أ. هـ (١) .

٥ - وجاء في مجمع الزوائد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا من الانصار عمي فبعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اجتمع اليه قومه فتغيب رجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل فلان فذكره بعض القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس قد شهد بدرا قالوا نعم ولكنه كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعل الله اطلع الى أهل بدر فقال اعطوا ما شئتم فقد غفرت لكم " (٢) .

٦ - وفيه أيضا : من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنني لأرجو أن لا يدخل النار من شهد بدرا إن شاء الله " (٣) .

٧ - وروى الحاكم بإسناده الى عبد الرحمن بن عوف قال : كلم طلحة بن عبيد الله عامر بن فهيرة بشي " فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا طلحة فإنه قد شهد بدرا كما شهدت وخيركم وخيركم لمواليه " ثم قال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " (٤) .

٨ - ومن مناقب أهل بدر التي دللت على علو شأنهم ، ورفعة مكانتهم أن النبي صلى الله عليه وسلم بين أنهم كتيبة الإيمان وعصابة الإسلام التي كان لها السبق في نصر دين الإسلام واعلاء كلمته ، وأن جهادهم في موقعة بدر كان مسن أعظم الأسباب في أن يعبد الله وحده لا شريك له على وجه الأرض . فقد روى الإمام مسلم بإسناده الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الدعاء الذي دعا به يوم بدر : " اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض " (٥) .

-
- ١ - البداية والنهاية ٣/٣٦١ .
 - ٢ - مجمع الزوائد ٩/١٦٠ ثم قال الهيثمي رواه أبو داود وابن ماجه باختصار كثير في الاوسط واسناده حسن .
 - ٣ - المصدر السابق ٩/١٦١ وقال رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير خد اش بن عياش وهو ثقة .
 - ٤ - المستدرک ٤/٧٧ وأقره الذهبي .
 - ٥ - صحيح مسلم ٣/١٣٨٤ .

ذلك هو الثناء في الكتاب والسنة على تلك الفئة المؤمنة من البدريين
الفضلاء فقد أوضح الله رسوله مكانتهم أتم وضوح فقد كانوا في القمة من الكمال
وما حصل لهم ذلك الا باستحابتهم لربهم - تبارك وتعالى - على الوجه المطلوب
في امثال الأوامر واجتناب النواهي ولذلك كان جزاؤهم أن وفقهم الله لصالح
الاعمال في الدنيا ، وفازوا بالجنة في الاخرى والذي أخلص اليه ما تقدم أن الله
تعالى أشنى على أهل بدر ثناء حسنا وبين النبي صلى الله عليه وسلم مكانتهم
وفضلهم في كثير من الاحاديث وقد ذكرنا بعضها فيما تقدم ، فقد بين عليه
الصلاة والسلام أنهم مغفور لهم ، وأن من شهد بدرًا لا يدخل النار وذلك
نتيجة لما وقر في قلوبهم من الإيمان الذي ظهرت براهينه في أعمالهم ، وسبب
ذلك نصرهم الله على عدوهم في موقعة بدر رغم قلة عدوهم وعدتهم ، ففتح
الله عليهم وأخزى أئمة الكفر وشفى صدورهم رضي الله عنهم في أعداء الله
وأعداء رسوله والمؤمنين .

قال العلامة ابن القيم : " ثم ارتحل - أي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
انتهاؤها معركة بدر مؤيدا منصورا ، قريرا العين بنصر الله له ، ومع
الاسارى والمغانم " (١) .

فكان هذا اليوم يوم سعد وفوز للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ،
وكان يوم نحس وشؤم على الكافرين والمشركين وذلك لا اختلاف الأعمال . قال
العلامة ابن القيم : " فسعود الايام ونحوسها : انما هو لسعود الاعمال وموافقها
لمرضاة الرب ، ونحوس الأعمال انما هو بمخالفتها لما جاء به الرسل واليوم
الواحد يكون يوم سعد لطائفة ، ونحس لطائفة كما كان يوم بدر ، يوم سعد
للمؤمنين ، ويوم نحس على الكافرين " أ. هـ (٢) .

١ - زاد المعاد ١٨٨/٣ .

٢ - مفتاح دار السعادة ١٩٤/٢ ، وانظر التفسير القيم لابن القيم ص ٤٣٠ .

المبحث الثالث

الثناء على أهل أحد^(١)

لقد جاء الثناء في كتاب الله - عز وجل - سنة نبيه عليه الصلاة والسلام على تلك الفئة المؤمنة من الصحابة رضي الله عنهم الذين حضروا موقعة أحد بغية نصره دين الله - تعالى - ونصرة سيد الخلق المبعوث بدين الاسلام الذي ارتضاه الله لعباده دينا وكانت موقعة أحد في نصف شوال في السنة الثالثة للهجرة أول نهار السبت^(٢) وفي " فتح الباري " لإحدى عشرة ليلة خلت منه ، وقيل لسبع ، وقيل لثمان ، وقيل لتسع^(٣) .

وذلك " لما قتل الله أشراف قريش ببدر ، وأصيبوا بصيبة لم يصابوا بخيلها ورأس فيهم أبو سفيان بن حرب لذهاب أكابرهم أخذ يوثب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين ويجمع الجموع ، فجمع قريبا من ثلاثة آلاف من قريش والحلفاء والأحابيش وجاءوا بنسائهم لثلاثا يفرّوا وليحاموا عنهن ، ثم أقبل بهم نحو المدينة ، فنزل قريبا من جبل أحد بمكان يقال له عينين واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أيخرج إليهم ، أم يمكث في المدينة ؟ وكان رأيه ألا يخرجوا من المدينة وأن يتحصنوا بها فإن دخلوها قاتلهم المسلمون على أعلى أفواه الأزقة ، والنساء من فوق البيوت وواقعه على هذا الرأي عبد الله بن أبي ، وكان هو الرأي فبادر جماعة من فضلاء الصحابة ممن فاتته الخروج يوم بدر ، وأشاروا عليه بالخروج ، وألجوا عليه في ذلك ، وأشار عبد الله بن أبي بالمقام في المدينة ، وتابعه على ذلك بعض الصحابة فألح أولئك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهض ودخل بيته وليس لأمته وخرج عليهم وقد انشنى عزم أولئك وقالوا أكرهنا رسول الله

١ - قال السهيلي : سمي أحدا لتوحيده وانقطاعه عن جبال أخرى هناك* أ. هـ الروض الأثيني ٤٤٨/٥ وهذا قال ابن كثير في البداية والنهاية ١١/٤ ، وانظر فتح الباري ٣٧٦/٧-٣٧٨ ، لوامع الأنوار البهية ٣٦٧/٢ ، وأحد جبل معروف يقع شمال المدينة .

٢ - تاريخ الأمم والملوك ٤٩٩/٢ ، جامع البيان ٧٠/٤ ، تفسير البغوي مع الخازن ٣٤٤/١ الكامل في التاريخ ١٤٨/٢ ، ١٥٠ ، البداية والنهاية ١١/٤ ، تفسير القرآن العظيم ١٠٤/٢

٣ - فتح الباري ٣٤٦/٧ .

صلى الله عليه وسلم على الخروج فقالوا : يا رسول الله إن أحببت أن تمكث فسي
المدينة فافعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما ينبغي لنبي إذا لبس
لامته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه " (١) فخرج عليه الصلاة والسلام
في ألف من الصحابة بيوم الجمعة فلما صار بالشوط بين المدينة وأحد رجع عنه
عبد الله بن أبي بثلث الناس " (٢) وقال : " أطاعهم وعصاني ، ما ندرى علام نقتل
أنفسنا ها هنا أيها الناس ؟ فرجع بمن اتبعه من قومه من أهل النفاق والريب ،
واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام أخو بني سلمة يقول : يا قوم أذكركم الله ألا
تخذلوا قومكم ونبيكم عند ما حضر من عدوهم فقالوا : لو نعلم أنكم تقاتلون لسا
أسلمناكم ولكننا لا نرى أنه يكون قتال قال : فلما استعصوا عليه وأبوألا الانصراف
عنهم قال : أبعدكم الله أعداء الله فسيغني الله عنكم نبيه " (٣) وهكذا أخرج الله
المنافقين مع رئيسهم من بين المؤمنين حقا الذين هم أهل لتخليد ذكراهم
بالثناء الجميل في الكتاب العزيز والسنة النبوية المطهرة ويذكرون بهذا الثناء
الطيب على مر الأيام والليالي الى يوم القيامة وكان عدد هم رضي الله عنهم سبعمائة
فيهم خمسون فارسا (٤) ولقد جاء الثناء عليهم في القرآن في غير ما آية :

١ - قال تعالى . ((وإن غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله
سميع عليم)) (٥) . هذه الآية تضمنت الثناء البالغ على أهل أحد بشهادة الله
- تعالى - لهم بحقيقة الإيمان الذي حل واستقر في قلوبهم الطيبة وفي هذه
الشهادة فضيلة أيما فضيلة لمن حضر من الصحابة موقعة أحد .

وقد اختلف السلف رحمهم الله تعالى في المراد بهذه الآية . فقال
بعضهم : عنى بذلك يوم أحد .

-
- ١ - انظر سند الإمام أحمد ٣/٣٥١ ، والحاكم في المستدرک ٢/١٢٨ - ١٢٩ ووافقه
الذهبي على تصحيحه ، سنن الدارمي ٢/١٢٩ .
 - ٢ - زاد المعاد لابن القيم ٣/١٩٢ - ١٩٤ ، وانظر السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٣ - ٦٤
 - ٣ - السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٤ .
 - ٤ - زاد المعاد ٣/١٩٤ وانظر السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٥ ، البداية والنهاية
١٥/٤ .
 - ٥ - سورة آل عمران آية ١٢١ .

قال حبر الامة عبد الله بن عباس في قوله (وان غد وت من أهلك تبوى المؤمنين
مقاعد للقتال) قال : هو يوم أحد .

وقال قتادة : ذلك يوم أحد غدا نبي الله صلى الله عليه وسلم من أهله إلى
أحد يبوى المؤمنين وهذا القول قال مجاهد والربيع بن أنس والسدي وابن
إسحاق .

وقال بعضهم : عنى بذلك يوم الأحزاب .

وهذا القول ذهب إليه مجاهد في رواية عنه والحسن ومقاتل والكبي وفسى
رواية عن الحسن أيضا أنه يوم بدر . وأرجحها هو ما ذهب إليه الجمهور
وهو أن المراد من ذلك يوم أحد . لأن الله تعالى قال في الآية التي بعدها
ان همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما) ولا خلاف بين أهل التفسير
أنه عنى بالطائفتين بنو سلمة وبنو حارثة ، ولا خلاف بين أهل السير والمعرفة
بمغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذي ذكر الله من أمرهما إنما كان
يوم أحد دون يوم الأحزاب . (١)

قال ابن كثير رحمه الله تعالى بعد قوله تعالى (وان غد وت من أهلك تبوى
المؤمنين) الآية المراد بهذه الواقعة يوم أحد عند الجمهور قاله ابن عباس
وقتادة والسدي وغير واحد . (٢)

فالآية اشتدت على منقبة عظيمة لجميع الصحابة الذين حضروا موقعة أحد
بغية نصره دين الإسلام واذلال الشرك وخفض رايته بالجهاد في سبيل الله
وتلك المنقبة التي تضمنتها الآية هي إخبار الله - جل وعلا - بثبوت حقيقة
الإيمان ورسوخه في قلوبهم الطاهرة النقية رضي الله عنهم أجمعين .

٢ - وقال تعالى : ((إن همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما وعلى الله
فليتوكل المؤمنون)) (٣) . هذه الآية فيها ثناء ومدح عظيم على الطائفتين

١ - انظر جامع البيان للطبري ٦٩/٤ - ٧٠ ، زاد السير ١/٤٤٩ ، الجامع لأحكام
القرآن للقرطبي ١٨٤/٤ .
٢ - تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٠٤/٢ .
٣ - سورة آل عمران آية ١٢٢ .

اللذين همتا بالفشل وهاتان الطائفتان بنو سلمة وبنو حارثة كانتا في يوم أحد جناحي معسكر الإيمان ، والهم الذي همت به هاتان الطائفتان هو الإنصراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وذلك حين انصرف ابن أبي بثلث الناس ، وهذا الهم الذي حصل لهما لم يكن عن شك في الإسلام ، أو نفاق حاشاهما من ذلك وإنما كان نتيجة عارض الضعف وشي من الجبن عن لقاء العدو ، ولكن الله تعالى تدارك الطائفتين بالعصمة ما كانا قد هما به فقويت عزائمهم وثبتوا على الرشد ومضوا لقتال أهل الشرك تحت راية الإسلام مع سيد الأنام عليه الصلاة والسلام .

والثناء الذي حظيت به هاتان الطائفتان هو أن الآية ناطقة مفضحة بشأن الله وليهم وأن تلك الهمة التي هموها ما أخرجتهم من ولاية الله تعالى وفي هذا من الشرف العظيم لهاتين الطائفتين ما لا يعلمه إلا الله ، فقد روى الشيخان من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : فينا نزلت إذ همت طائفتان منكم أن تغشلا والله وليهما بنو سلمة وبنو حارثة وما نحب أنهن لم تنزل لقول الله - عز وجل - وليهما ^(١) . حق لجابر رضي الله عنه أن يسر ويفرح بالتنويه بهذه المنقبة العظيمة لأن ولاية الله لا يظفر بها إلا المؤمنون والصالحون من عباده .

قال تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) ^(٢) وقال (إن ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) ^(٣) .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى شارحا لحديث جابر " قوله نزلت هذه الآية فينا أي : في قومه بني سلمة وهم من الخزرج وفي أقاربهم بني حارثة وهم من الأوس " وقوله وما أحب أنها لم تنزل والله يقول وليهما " .

-
- ١ - صحيح البخارى ١١٣/٣ ، صحيح مسلم ١٩٤٨/٤ .
 - ٢ - سورة البقرة آية ٢٥٧/ .
 - ٣ - سورة الاعراف آية ١٩٦/ .

أى : وان الآية وان كان في ظاهرها غرض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم قال ابن اسحاق : قوله (والله وليهما) أي : الدافع عنهما ما هموا به من الفشل لأن ذلك كان من وسوسة الشيطان من فير وهن منهم^(١) .

فالآية تضمنت منقبة عظيمة للطائفتين اللتين هما بنو سلمة وبنو حارثة حيث صرحت الآية بولاية الله لهما وحفظهما ما كانا قد هما به وهو الانصراف عن الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين يوم أحد وأن ذلك الهم لم يخرجهما من ولاية الله لهما .

٣ - وقال تعالى : ((ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بأنهم حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل عسى المؤمنين))^(٢) . هذه الآية تحمل في طياتها الشناء على أهل أحد وهذا الشناء هو صدق الله لهم ما وعدهم به من النصر على أعدائهم ، وعفوه تعالى عنهم لما وقع من بعضهم من فشل وتنازع في أمر الحرب واردة الحياة الدنيا وسين تعالى أن ذلك من فضله على أولئك الصغوة رضي الله عنهم كما تضمنت الشناء على بعضهم بإرادتهم الآخرة قبل الدنيا والشناء عليهم جميعا بتحقيقهم الايمان الذى هو ينبوع كل خير والدافع الى كل بر وإلى كل ما يحقق للانسان السعادة في دنياه وآخرته ، وقد يخطر على بال انسان فيقول : إن الله - جل وعلا - قد أخبر أن في أهل أحد من يريد الدنيا وذلك بقوله في الآية (منكم من يريد الدنيا) ويجاب عن هذا أن ذلك لا يقدر في حقيقة إيمانهم دل على هذا تمام الآية فقد أخبر - تعالى - أنه قد عفا عنهم وبين أن ذلك العفو كان فضلا منه تعالى تفضل به عليهم بسبب إيمانهم قال تعالى في ختام الآية (ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين) وهذا من تمام نعمه - جل وعلا - على عباده المؤمنين حيث نصرهم أولا في وقعة أحد ، ثم عفا عن المخطئين بترك مقاعدتهم التي أمرهم

١ - فتح البارى ٣٥٢/٧ .

٢ - سورة آل عمران آية / ١٥٢ .

الرسول بلزومها وعدم تركها ثانياً لأنه تعالى ذو الفضل والطول والإحسان^(١)
روى ابن جرير بإسناده إلى ابن إسحاق أنه قال : (ولقد عفا عنكم والله ذو فضل
على المؤمنين) يقول : وكذلك من الله على المؤمنين أن عاقبهم ببعض الذنوب
في عاجل الدنيا أدياً وموعظة فانه غير مستأصل لكل ما فيهم من الحق له عليهم
لما أصابوا من معصيته رحمة لهم وعائدة عليهم لما فيهم من الإيمان^(٢) أ. هـ .

٤ - قال تعالى مادحاً أهل أحد عندما ندبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
لتعقب جيش الشرك الذي جاء إلى أحد بقيادة أبي سفيان بعد انتهاء معركة
أحد : (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين
أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم . الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا
لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . فانقلبوا بنعمة
من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم)^(٣)
هذه الآيات اشتطت على مدح عظيم للصحابية رضي الله عنهم الذين حضروا مع
النبي صلى الله عليه وسلم وقعة أحد فقد مدحهم الله - تعالى - بالاستجابة
لله والرسول حينما ندبهم صلى الله عليه وسلم لتعقب أبي سفيان في اليوم
الثاني من غزوة أحد وقد أجابوا الدعوة ولبوا النداء وأتوا بالمطلوب منهم على
أكمل وجه واتقوا عاقبة تقصيرهم على ما هم عليه من جراح وآلام أصابتهم ،
وقد وعد . تعالى المحسنين المتقين منهم بالشواب العظيم وقد فعلوا رضي الله
عنهم ما وعدهم الشواب عليه ، كما أثنى عليهم - تبارك وتعالى - بقوة الإيمان
وزيادته والصبر على البلاء وتفويضهم كل الأمور باللجوء إلى الله تعالى ، كما
أخبر - تعالى - أنه أكرمهم بأن انقلبوا إلى أهلهم وقد تظاهرت عليهم نعم
الله فسلموا من تدبير عدوهم وأطاعوا رسولهم وفازوا بالأجر الكريم ، ولم يمسسهم

١ - انظر جامع البيان للطبري ٤/١٣٤-١٣٢ ، تفسير البغوي على الخازن ١/٣٦٣
الجامع الأحكام القرآن للقرطبي ٤/٢٣٧ . تفسير ابن كثير ٢/١٢٧ ، تفسير
روح المعاني للالوسي ٤/٩٠ .
٢ - جامع البيان ٤/١٣٢ .
٣ - سورة آل عمران آية /١٧٢-١٧٤ .

قتل ولا أذى ، كما أثنى عليهم تعالى - بأنهم اتبعوا في كل ما أتوا من قول أو فعل رضا الله الذي هو وسيلة النجاة والسعادة في الدنيا والاخرة فأطاعوا رسوله في كل ما به أمر ، وعنه نهى ، وقد بين - تعالى - أنه تفضل عليهم بزيادة الايمان ، والتوفيق الى المبادرة الى الجهاد ، والجرأة على العدو وحفظهم من كل ما يسوءهم . وقد اتفق العلماء أن المراد بالذين استجابوا لله والرسول في قوله (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) هم المهاجرون والأنصار الذين حضروا معه صلى الله عليه وسلم وقعة أحد قال العلامة ابن جرير رحمه الله تعالى بعد قوله عز وجل (الذين استجابوا لله والرسول) الآية " يعني بذلك جل ثناؤه : وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين المستجيبين لله والرسول من بعد ما أصابهم الجراح والكوم ، وإنما عنى الله - تعالى - ذكره بذلك الذين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حمراء الأسد في طلب العدو وأبي سفيان ومن كان معه من مشركي قريش منصرفهم من أحد وذلك أن أبا سفيان لما انصرف عن أحد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثره حتى بلغ حمراء الأسد وهي على ثمانية أميال من المدينة ليرى الناس أن به وأصحابه قوة على عدوهم" (١) .

وقال الإمام البخارى رحمه الله تعالى " (الذين استجابوا لله والرسول) الآية ثم ساق باسناده إلى عائشة رضي الله عنها قالت لعروة : يا ابن أختي كان أبواك منهم : - الزبير وأبو بكر - لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا قال : من يذهب في أثرهم ؟ فانتدب منهم سبعون رجلا قال : كان فيهم أبو بكر والزبير" (٢) .

فالإمام البخارى بين لنا سبب نزول الآية وأنها تتعلق بأحد وأن الذين خرجوا لطلب العدو وبلغوا سبعين رجلا منهم أبو بكر والزبير بن العوام وأخرج ابن جرير الطبرى باسناده إلى ابن عباس أن منهم أبا بكر وعمر وعثمان وعليها

١ - جامع البيان ١٧٦/٤ .

٢ - صحيح البخارى ١٢٦/٣ .

والزبير وسعد وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن
اليمان وأبا عبيدة بن الجراح^(١) وذكر القرطبي أنه نهض مع النبي صلى الله
عليه وسلم مائتا رجل من المؤمنين^(٢) .

فالآية اشتملت على المدح والثناء على الصحابة من أهل أحد بالإستجابة
والطاعة لله - جل وعلا - في جميع أوامره وطاعتهم الرسول عليه الصلاة والسلام
طاعة يرجون من ورائها ثواب الله - تعالى - ولم يمنعمهم من ذلك ما بهم من
جروح وكسوم أصابتهم في سبيل الله يوم أحد بل خرجوا إلى حمراء الاسد
مستلين لندب الرسول صلى الله عليه وسلم إياهم ، متذنين بتلك الطاعة التي
أنستهم كل ألم ، وكل أذى أصابهم في ذات الله وزادهم ذلك قوة وجرأة
واستعدادا لمواجهة أهل الشرك وقتالهم حتى يدخلوا في دين الله الحق ،
فلقد أحسنوا رضي الله عنهم في الإجابة إلى الغزو واتقوا معصية الرسول
والتخلف عنه فأكرمهم الله - عز وجل - بالشواب الجزيل العظيم وهو الجنة
رضي الله عنهم وأرضاهم وأكرمنا بفضلهم معهم .

وأما قوله تعالى (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم
فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) هذه الآية أيضا : فيها
إخبار بأن " هذه الصفة من صفة الذين استجابوا لله والرسول والناس الأوسى
- في هذه الآية - هم قوم كان أبو سفيان سألهم أن يثبطوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأصحابه الذين خرجوا في طلبه بعد منصرفه عن أحد إلى حمراء
الاسد ، والناس الثانية هم أبو سفيان وأصحابه من قريش الذين كانوا معه
بأحد وقوله (قد جمعوا لكم) أي : قد جمعوا الرجال للقائكم ، والكرة إليكم
لحريكم (فاخشوهم) فاحذروهم واتقوا لقاءهم فإنه لا طاقة لكم بهم (فزادهم
إيمانا) أي : فزادهم ذلك من تخويف من خوفهم أمر أبي سفيان وأصحابه من
المشركين يقينا إلى يقينهم ، وتصديقا لله ولوعده ووعده رسوله إلى تصديقهم ولم

١ - جامع البيان ١٧٧/٤ .

٢ - الجامع لأحكام القرآن ٢٧٧/٤ .

يثنهم ذلك عن وجههم الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسير فيه ولكن ساروا حتى بلغوا رضوان الله منه ، وقالوا ثقة بالله ، وتوكلا عليه ان خوفهم من خوفهم أبا سفيان وأصحابه من المشركين (حسبنا الله ونعم الوكيل) أى : كفانا الله وهو نعم المولى ولمن وليه وكفه فلما كان القوم الذين وصفهم الله بما وصفهم به في هذه الآية قد كانوا فوضوا أمرهم إلى الله وثقوا به واسندوا ذلك إليه وصف نفسه بقيامه لهم بذلك وتفويضهم أمرهم إليه بالوكالة فقال : ونعم الوكيل الله تعالى لهم ^(١) .

هذه صفة أهل الإيمان والتقوى من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث " توعدهم الناس بالجموع وخوفوهم بكثرة الأعداء " فما أكثرثوا لذلك بل توكلوا على الله واستعانوا به ^(٢) فالآية تضمنت ثناء الله عليهم بقليلهم (حسبنا الله ونعم الوكيل) وأن تخويف الناس لهم بكثرة عددهم وقوة عدتهم زادهم تصديقا وبقينا في دينهم ، وإقامة على نصرتهم لدين الإسلام معتددين على الله - عز وجل - في كل الأمور وهذه الصفات الطيبة كانوا أصغى خلق الله وخيرتهم بعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

وأما قوله عز وجل (فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء) واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) ففيها أيضا : ثناء جميل وإكرام عظيم للذين استجابوا لله وللرسول من بعد ما أصابهم القرع فقد أكرمهم الله بأن رجعوا سالمين من حمراء الأسد فلم يلقوا عدوا بحيث كفاهم الله ما أهمهم ورد عنهم بأس الذين كفروا بقذف الخوف والرعب في قلوبهم ، ثم أثنى عليهم باتباعهم رضوان الله الذي هو مناط كل خير وسعادة في الدنيا والآخرة فاتبعوا أمر الله وابتعدوا عن نهيه واتبعوا رسوله حين نذبهم للخروج ولذلك تفضل الله عليهم بالتوفيق والسداد فيما فعلوا وظفروا بالأجر العظيم والثواب الجزيل لاتباعهم

١ - جامع البيان ٤/١٧٨-١٧٩ ، وانظر تفسير البغوي على الخازن ١/٣٧٨ .

٢ - تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/١٦١ .

ما يرضي الله ورسوله (١) .

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله : قال تعالى (فانقلبوا بنعمة من الله
وفضل لم يمسسهم سوء) أي : لما توكفوا على الله كفاهم ما أهمهم ورد عليهم
بأس من أراد كيدهم فرجعوا إلى بلدهم (بنعمة من الله وفصل لم يمسسهم
سوء) مما أضر لهم عدوهم * أ. هـ (٢) .

هـ - أثنى الله تبارك وتعالى ثنا * حسنا على الشهيد * والذين لحقوا بالرفيق الاعلى
يوم أحد وهم مقاتلون في سبيل الله تعالى وفا * منهم بصدق ما عاهدوا الله
تعالى عليه وقد جاء الثناء عليهم بالذكر الحسن في أربع آيات من الكتاب العزيز
قال تعالى ((ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم
يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم
من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفصل
وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين)) (٣) . وقال تعالى : (من المؤمنین رجال
صدقوا ما عاهدوا الله عليه فضله من قضي نحبهم ومنهم من ينتظر وما بدلوا
تبديلا) (٤) . هذه الآيات بين الله - تعالى - فيها مكانة الشهيد * وعلو
درجتهم وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون وفرحون بما آتاهم الله من الكرامة
والفضل ، وأنهم يستبشرون بإخوانهم الذين لم يلحقوا بهم بما أنعم الله به
عليهم من فضل وأنه لا خوف عليهم ولا حزن لأن الدار التي انتقلوا إليها هي
دار الحياة والفرح لا حزن فيها ولا نغص في عيشها ، وقد كان عدد هؤلاء
الشهداء الذين استشهدوا في أحد سبعين شهيدا كما في صحيح البخاري (٥)

١ - انظر جامع البيان للطبري ١٨٣/٤ ، وانظر تفسير البغوي على حاشية الخازن
٣٨٠/١ ، وانظر دلائل النبوة للبيهقي ٣١٨/٣ ، وفتح القدير للشوكاني

١٢٩/٤ ، تفسير روح المعاني ٤٠٠/١

٢ - تفسير القرآن العظيم ١٦٣/٢ .

٣ - سورة آل عمران آية ١٦٩ - ١٧١ .

٤ - سورة الاحزاب آية ٢٣/٤ .

٥ - صحيح البخاري ٢٦/٣ .

رحمه الله تعالى منهم ستة من المهاجرين منهم سيد الشهداء حمزة ومصعب
وعبد الله بن جحش وشماس بن عثمان وثقف بن عمرو وهذا يوافق ما رواه أبو
عبد الله الحاكم عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد أصيب
من الأنصار أربعة وستون رجلا ومن المهاجرين ستة فماتوا بهم وفيهم حمزة
... الحديث " (١).

فقوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند
ربهم يرزقون) هذه الآية تضمنت النهي عن ظن الموت بالشهداء ودلت على
أنهم أحياء عند ربهم يرزقون والخطاب موجه للنبي صلى الله عليه وسلم يقول
" ولا تحسبنهم يا محمد أمواتا لا يحسون شيئا ولا يلتذون ولا يتنعمون فإنهم
أحياء عندى متنعمون في رزقي فرحون سرورون بما آتيتهم من كرامتي وفضلتي ،
وحبوتهم به من جزيل نوابي وعطائي " (٢).

قال الحافظ بن كثير : بعد الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
أمواتا) الآية " يخبر تعالى عن الشهداء بأنهم وإن قتلوا في هذه الدار فإن
أرواحهم حية مرزوقة في دار القرار " أ. هـ (٣).

فالآية دلت على فضيلة عظيمة للشهداء وهي أن من لم ينهزم فقتل له
الكرامة والحياة عند الله تعالى .

وأما قوله تعالى (فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم
يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون) هذه الآية اشتطت على
تكريم عظيم لأولئك الشهداء وهو أنهم فرحون بما أعطاهم الله من الثواب
والكرامة والاحسان والافضال في دار النعيم ، وفرحون ويسرون باخوانهم

١ - السندرك ٣٥٩/٢ وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي .
٢ - جامع البيان ١٧٠/٤ ، وانظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٦٨/٤ - ٢٧٤
وانظر التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي ص ١٥٥ - القسم الاول
وانظر فتح القدير للشوكاني ٣٩٩/١ .
٣ - تفسير القرآن العظيم ١٥٣/٢ .

الذين تركوهم أحياء في الحياة الدنيا على منهج الايمان والجهاد لعلمهم بأنهم اذا ماتوا في سبيل الله لحقوا بهم ونالوا من الكرامة مثل ما نالوا فهم بذلك يستبشرون. وبين تعالى " أنه لا خوف عليهم لأنهم قد أمنوا عقاب الله وأيقنوا برضاه عنهم فقد أمنوا الخوف الذي كانوا يخافونه من ذلك في الدنيا ، ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم من أسباب الدنيا ونكد عيشها للحظ الذي صاروا إليه والدعة والزلفة " (١) وهذا من أعظم التكريم الذي يكرم الله به من يشاء من عباده الذين بذلوا أنفسهم للجهاد في سبيل الله من أجل إعلاء كلمة الله ونصرة دينه الحنيف .

وأما قوله تعالى: (يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) وهذه الآية بين الله - تعالى - فيها أن الشهيد يستبشرون بما رزقوا من النعيم والفضل وهذا الإستبشار في هذه الآية كان لأنفسهم ، وأما الإستبشار الأول الذي في الآية المتقدمة قبل هذه فإنه كان لغيرهم من اخوانهم المؤمنين الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم وختم الله هذه الآية بالاخبار بأنه - تعالى - كما لا يضيع أجر المجاهدين والشهداء كذلك لا يضيع أجر المؤمنين .

قال العلامة ابن حريير الطبري : يقول : - جل ثناؤه - (يستبشرون) يفرحون (بنعمة من الله) يعني : بما حباهم به تعالى ذكره من عظيم كرامته عند ورودهم عليه (وفضل) يقول : وما أسبغ عليهم من الفضل وجزيل الثواب على ما سلف منهم من طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وجهاد أعدائه ومعنى قوله (لا يضيع أجر المؤمنين) لا يبطل جزاء أعمال من صدق رسول الله واتبعه وعمل بما جاءه من عند الله . . ثم روى بإسناد إلى محمد بن اسحاق في قوله (يستبشرون بنعمة من الله وفضل) الآية قال : - سروا - لما عاينوا من وفاء الموعود وعظيم الثواب " (٢) .

١ - جامع البيان ٤ / ١٧٤ ، وانظر زاد السير لابن الجوزي ١ / ٥٠٢ ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٤ / ٣٧٥ ، فتح القدير للشوكاني ١ / ٣٩٩ ، أضواء البيان ١ / ٢٦٢ .
٢ - جامع البيان ٤ / ١٧٥ - ١٧٦ ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢ / ١٥٧ ، وانظر في معنى الآية أيضا : الجامع لأحكام القرآن ٤ / ٣٧٥ ، فتح القدير للشوكاني ١ / ٣٩٩ .

فألاية اشتملت على التنويه باستبشار شهداء^١ أحد بمغفرة الله تعالى لهم
وفضله عليهم حين قد موا على ربهم - تبارك وتعالى - .

وأما قوله تعالى (من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من
قضى نحبهم ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا) هذه هي الآية الرابعة التي
سيقت في الثناء على شهداء^١ أحد فقد بين - تعالى - فيها أن من الصحابة
الذين حضروا غزوة أحد رجالا قاموا بما عاهدوا الله تعالى عليه ووفوا بما
نذروا به فصبروا على الجهاد حتى استشهدوا في سبيل الله - تعالى - من أجل
اعلاء كلمة الله ونصرة دينه ومنهم من بقي بعد أولئك الشهداء^١ وهم ينتظرون
أحد الأمرين إما الشهادة أو النصر وكانوا على عهدهم فلم يغيروا ، أو يدلوه
رضي الله عنهم حتى لقوا ربهم - تبارك وتعالى - ورضي الله عنهم أجمعين .

قال العلامة ابن جرير الطبري : يقول تعالى ذكره : (من المؤمنین) بالله
ورسوله (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) يقول : أوفوا بما عاهدوه عليه من
الصبر على البأس والضراء وحين البأس (فمنهم من قضى نحبهم) يقول : فمنهم
من فرغ من العمل الذي كان أنذره لله وأوجبه له على نفسه ، فاستشهد بعض
يوم بدر ، وبعض يوم أحد ، وبعض في غير ذلك من المواطن (ومنهم من ينتظر)
قضاءه والفراغ منه كما قضى من مضى منهم على الوفاء لله بعهدهم والنصر من الله
والظفر على عدوه ، والنحب : النذر في كلام العرب وللنحب أيضا : في كلامهم
وجوه غير ذلك منها الموت وقوله (وما بدلوا تبديلا) وما غيروا العهد
الذي عاهدوا ربهم تغييرا كما غيره المعوقون القائلون لإخوانهم (هلم إلينا)
والقائلون (إن بيوتنا عورة) أ.هـ (١) .

فألاية تضمنت الثناء والمدح على شهداء^١ أحد بتحقيقهم الإيمان الكامل
والثناء عليهم بالصدق والوفاء فما عرف منهم مغير وما وجد من جماعتهم مبدل
رضي الله عنهم ، وكل الآيات المتقدمة بين الله - تعالى - فيها أن ما حصل يوم

١ - جامع البيان ١٤٥/٢١ - ١٤٧ ، تفسير ابن كثير ٤٣٨/٥ ، فتح القدير للشوكاني

أحد كان ابتلاءً لِيتميز أهل النفاق من أهل الإيمان الصادق وبين - سبحانه أن من لم ينهزم في موقعة أحد فقتل له الكرامة ، وذلك أن الشهيد^١ أحياء في الجنة يرزقون ولا محالة أنهم ماتوا وأن أجسادهم في التراب وأرواحهم حية كأرواح سائر المؤمنين . ذلك هو الشناء في القرآن على أهل أحد . أما الأحاديث التي وردت في السنة المطهرة فكثيرة وفيها بيان فضلهم رضي الله عنهم ، وبيان منزلتهم منها ما هو عام ، ومنها ما هو خاص ومن ذلك ما يلي :

- ١ - روى الإمام أحمد بإسناد^٢ إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله - عز وجل - أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلهم وحسن منقلبهم ، قالوا : يا ليت اخواننا يعلمون بما صنع الله لنا لئلا يزهدوا في الجهاد ، ولا ينكسوا عن الحرب فقال الله - عز وجل - أنا أبلغهم عنكم فأنزل الله - عز وجل - هو^٣ الآية على رسوله (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء)^(١) .
- ٢ - وأخرج الحاكم بإسناد^٤ إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : نزلت هذه الآية في حمزة وأصحابه (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء)^(٢) .

- ٣ - وروى الإمام مسلم بإسناد^٥ إلى سروق قال : سألتنا عبد الله - هو ابن مسعود - عن هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء) عند ربهم يرزقون) قال : أما إنا قد سألتنا عن ذلك فقال : " أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى

١ - السنن ١/٢٦٥ - ٢٦٦ ، سنن أبي داود ٢/١٤ ، ابن هشام في السيرة ١١٩٢ وابن جرير في جامع البيان ٤/١٧١ ، وأبو يعلى الموصلي في سنن ٤/٢١٨ ، والحاكم في مستدركه ٢/٢٨٨ وص ٢٩٧ وقال في الموطعين صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي والحديث عند مسلم كما هو هنا بمعناه والآيات المشار إليها في الحديث هي رقم (١٦٩ - ١٧١) من سورة آل عمران .

٢ - المستدرک ٢/٣٨٧ .

ذلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلاعة فقال : هل تشتبهون شيئا ؟ قالوا :
أي شيء نشتبهه ؟ ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث
مرات فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا ، قالوا : يارب نريد أن نترد
أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم
حاجة تركوا ^(١) .

هذه الأحاديث المتقدمة فيها بيان إكرام الله تعالى للشهداء على وجه
الخصوص فقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث (فقال لهم الله هل تشتبهون
شيئا . . الخ الحديث) هذا فيه مبالغة في إكرامهم وتعميمهم إذ قد
أعطاهم الله مالا يخطر على قلب بشر ثم رغبهم في سؤال الزيادة فلم يجدوا
مزيدا على ما أعطاهم فسألوه حين رأوه أنه لا بد من سؤال أن يرجع أرواحهم
إلى أجسادهم ليجاهدوا ويبدلوا أنفسهم في سبيل الله تعالى ويستلذوا بالقتل
في سبيله ^(٢) .

٤ - وروى الإمام الترمذى بإسناده إلى طلحة بن خراش قال سمعت جابر بن عبد
الله يقول : لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي أراك منكسرا ؟ قلت
يا رسول الله استشهد أبي وترك عيالا ودينا قال ألا أبشرك بما لقي الله به
أباك قال : بلى يا رسول الله قال ما كلم الله أحدا إلا من وراء حجاب وأحيا
أباك فكلمه كفاحا ^(٣) فقال : تمن علي أعطيك قال : يارب تحببني فأقتل فيك
ثانية قال الرب تبارك وتعالى انه قد سبق مني انهم لا يرجعون قال : وأنزلت
هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا) الآية ثم قال هذا
حديث حسن غريب من هذا الوجه ولا نعرفه إلا من حديث موسى بن ابراهيم
ورواه علي بن عبد الله بن المديني وغير واحد من كبار أهل الحديث هكذا عن
موسى بن ابراهيم وقد روى عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر شيئا من هذا ^(٤) .

١ - صحيح مسلم ١٥٠٢/٢ .

٢ - شرح النووي على صحيح مسلم ٣٣/١٣ .

٣ - كفاحا : أي مواجهة ليس بينهما حجاب ولا رسول " النهاية ١٨٥/٤ .

٤ - سنن الترمذى مع شرحه تحفة الاحوذى ٣٦٠/٨ ، الرد على الجهمية للدارمي ص ٨٦ .

قال الزرقاني : شارحا لقوله في الحديث : " ما كلم الله أحدا قط يعني لم يكلم أحدا غير من قام الدليل على تكليسهم بلا واسطة كالمصطفى عليه الصلاة والسلام وموسى عليه السلام ، أو المراد من هو "الشهداء" كما يرشد اليه السياق " أ. هـ (١) .

وأخرج بن جرير بإسناد ه إلى أنس أن سبب نزول الآية قتل بئر معونة " .
وقال العلامة الشوكاني : " وعلى كل حال فالآية باعتبار عموم لفظها يدخل تحتها كل شهيد " أ. هـ (٢) .

ه - ما رواه الشيخان بإسناد هما إلى جابر بن عبد الله يقول : لما كان يوم أحد جئى "بأبي" (٣) مسجى وقد مثل به قال فأردت أن أرفع الثوب فنهاني قومي ثم أردت أن أرفع الثوب فنهاني قومي فرفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمر به فرفع فسمع صوت باكية أو صائحة فقال من هذه فقالوا بنت عمرو أو أخت عمرو فقال ولم تبكي فما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفع " . وفي رواية أنه قال : " تبكيه أولا تبكيه ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفعتموه " (٤) .

قال النووي رحمه الله تعالى سبنا هذا التكريم والمنقبة التي نالها والد جابر بن عبد الله قوله صلى الله عليه وسلم " فما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفع " قال القاضي : ويحتمل أن ذلك لتراحمهم عليه لبشارته بفضل الله ورضاه عنه وما أعد له من الكرامة عليه ازدحموا عليه اكراما له وفرحا به أو أظلموه من حر الشمس لثلا يتغير ريحه أو حسمه وقال عند قوله صلى الله عليه وسلم " تبكيه أولا تبكيه ما زالت الملائكة تظله " معناه سوا" بكيت عليه أم لا فما

١ - شرح المواهب اللدنية ٥٣/٢ .

٢ - فتح القدير ٤٠١/١ .

٣ - اسمه عبد الله بن عمرو بن حرام بن شعلبة الأنصاري الخزرجي السلمي أسلم قد يما وكان من النقباء وشهد العقبة ثم بدرا ، وقتل يوم أحد قتله أسامة الأعور وقيل سفيان بن عبد شمس أبو الأعور قال الواقدي صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهزيمة وهذا فيه نظر لأنه نقل إلى المدينة ولم يكن يعلم به الرسول صلى الله عليه وسلم حتى أعادوه بعد أمر الرسول بإعادة الشهداء صلى عليه معهم " انظر الاستيعاب ٣٣١/٢ ، الاصابة ٣٤١/٢ ، مغازي الواقدي ٢٦٦/١ .

٤ - صحيح البخاري ١/٢٢٤ وص ٢١٦ ، صحيح مسلم ٤/١٩١٧ - ١٩١٨ .

زالت الملائكة تظله أى : فقد حصل له من الكرامة هذا وغيره فلا ينبغي البكاء
على مثل هذا وفي هذا تسلية لها " أ. هـ (١) .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " وأو " في قوله " تبكين أو لا
تبكين " للتخيير ومعناه أنه مكرم بصنيع الملائكة وتزاحمهم عليه لصعودهم بروحه (٢)
وقال أيضا : في موضع آخر : " ومحصله أن هذا الجليل القدر الذي تظله
الملائكة بأجنحتها لا ينبغي أن يبكى عليه بل يفرح له بما صار إليه " أ. هـ (٣) .

٦ - وفي الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه قال : غاب عني أنس بن النضر عن
قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت المشركين لئن الله أشهدني
قتال المشركين ليرين الله ما أصنع فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون قال
اللهم اني أعتذر اليك ما صنع هوءلا " يعني أصحابه وأبرأ اليك ما صنع هوءلا " .
يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد بن معاذ الجنة
ورب النضر اني أجد ريحها من دون أحد قال سعد فما استطعت يا رسول الله
ما صنع قال أنس فوجدنا به بضعا وثمانين ضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية
بسهم ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون فما عرفه أحد إلا أخته بينانسه
قال أنس كما نرى أو نظن أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه (من المؤمنين
رجال صدقوا أمانا عاهدوا الله عليه . . .) الى آخر الآية (٤) .

هذا الحديث فيه فضيلة ظاهرة لأنس ابن النضر رضي الله عنه وما كان عليه
من صحبة الإيمان وكثرة التوقي والتورع وقوة اليقين كما تضمن المدح والثناء
لأهل أحد عموما بصدقهم فيما عاهدوا الله عليه ، والمراد بالمعاهدة المذكورة
هي المشار لها بقوله تعالى (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأعداء
وكان عهد الله سئولا) (٥) وكان ذلك أول ما خرجوا إلى أحد وهذا قول ابن

١ - شرح النووي على صحيح مسلم ١٦ / ٢٥ - ٢٦ .

٢ - فتح الباري ٣ / ١١٦ .

٣ - المصدر السابق ٣ / ١٦٣ .

٤ - صحيح البخاري ٢ / ١٣٨ ، صحيح مسلم ٣ / ١٥١٢ .

٥ - سورة الاحزاب آية ١٥ / ١٥ .

اسحاق . وقيل : ما وقع ليلة العقبة من الانصار ان بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوه وينصروه ويمنعوه والأول أولى^(١) فلقد عاهدوا الله - تبارك وتعالى - ووفوا بالعهد ولو كان في ذلك مشقة على أنفسهم، وبذلوا أنفسهم في الجهاد في سبيل الله طلبا للشهادة التي تمنها الجنة التي عرضها السموات والارض . فرضي الله عنهم أجمعين .

ذلك هو الشاء في القرآن : الكريم والسنة المطهرة على أولئك الأبرار من أهل أحد وذلك هو صير شهداء أحد الذي صاروا اليه فقد تبسؤوا الدرجات العالية بسبب ما قدموه من بذل أنفسهم وأموالهم ابتغاء رضوان الله تعالى ونصرة دينه وتلك المناقب الرفيعة التي نوهت بها الآيات القرآنية والاحاديث النبوية يجب على العبد الإيمان والتسليم بها لأولئك الأبطال رضي الله عنهم أجمعين . ونسأل الله الكريم المنان أن يميّتنا على الإيمان .

البحث الرابع

الثناء على أهل بيعة الرضوان

لقد ورد الثناء في الكتاب والسنة على الصحابة الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك البيعة المباركة الميمونة المشهورة "ببيعة الرضوان" وكانت هذه البيعة بمكان يسمى "الحديبية"^(١) في شهر ذي القعدة سنة ست من الهجرة بلا خلاف بين علماء المغازي والسير^(٢) وقد اختلفت الروايات الصحيحة في عدد هم رضي الله عنهم فقد روى الشيخان من حديث عبد الله بن أبي أوفى، قال: كان أصحاب الشجرة^(٣) ألفاً وثلاثمائة وكانت أسلم ثمن المهاجرين^(٤).

وروي من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية: "أنتم خير أهل الأرض وكما ألفا وأربعمائة ولو كنتم أبصر لأرىكنم مكان الشجرة"^(٥).

وروي أيضاً: من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: عطش الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة^(٦) فتوضأ فجهش^(٧) الناس نحوه فقال ما لكم؟ قالوا: ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب إلا ما بين يديك فوضع

١ - قال ياقوت الحموي: "هي قرية متوسطة ليست بالكبيرة سميت ببئر هناك عند سجد الشجرة التي بايع تحتها" معجم البلدان ٢/٢٢٩ وكذا قال الحافظ ابن حجر: هي بئر سمي بها المكان أ. هـ فتح الباري ٥/٣٣٤ وقال الحاكم النيسابوري رحمه الله تعالى: "الحديبية بئر كانت الشجرة بالقرب من البئر ثم ان الشجرة فقد تبعد ذلك فلم توجد وقالوا ان السيول زهبت بها فقال سعيد بن المسيب سمعت أبي وكان من أصحاب الشجرة يقول قد طلبناها غير مرة فلم نجدها فأما ما يذكره عوام الحجيج أنها شجرة بين منى ومكة فإنه خطأ فاحش" أ. هـ "معرفة علوم الحديث ص ٢٣-٢٤.

٢ - أنظر السيرة النبوية لابن هشام ٢/٢٠٨، دلائل النبوة للمصفي ٤/٩١، تاريخ الامم والاطوك للطبري ٢/٦١٩، الكامل لابن الاثير ٢/٢٠٠ المجموع شرح المهذب للنووي ٧/٧٨، الدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر ص ١٤٠، البداية والنهاية ٤/١٨٥، فتح الباري ٧/٤٤٠.

٣ - الشجرة: هي السمرة التي حصلت البيعة تحتها انظر صحيح مسلم ٣/١٤٨٣.

٤ - صحيح البخاري ٣/٤٢، صحيح مسلم ٣/١٤٨٥.

٥ - صحيح البخاري ٣/٤٣، صحيح مسلم ٣/١٤٨٤.

٦ - الركوة: إناء صغير يشرف فيه الماء والجمع ركاء، النهاية ٢/٢٦١.

٧ - الجهش: أن يفرغ الإنسان إلى الإنسان ويلجأ إليه، النهاية ١/٣٢٢.

يده في الركوة فجعل الماء يثور^(١) بين أصابعه كأشكال العيون فشرينا وتوضأنا
قلت : كم كنتم ؟ قال : لو كنا مائة ألف لكفانا كنا خمس عشرة مائة^(٢) .

فهذه الروايات الثلاث هي أصح ما ورد في بيان عدد أصحاب بيعة الرضوان
ولا إشكال فيها من حيث صحتها وإنما الإشكال من حيث العدد المذكور فيها من
ألف وثلاثمائة إلى ألف وأربعمائة ، إلى خمس عشرة مائة ولا يمكن ردها بحال من
الأحوال وقد حاول العلماء الجمع بينهما وقد سلكوا تجاهها طريقين .
الطريق الأول : طريق الترجيح وقد مال إلى هذا الطريق الإمام البيهقي والحافظ
ابن القيم رحمهما الله تعالى .

فأما البيهقي فإنه أورد رواية التحديد بألف وأربعمائة المروية عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما ثم قال : وهذه الرواية أصح فلذلك قاله الجراء بن عازب ، ومعقل
بن يسار ، وسلمة بن الأكوع في أصح الروايتين عنه " أ. هـ^(٣) .

وأما العلامة ابن القيم فإنه ذكر رواية ألف وأربعمائة وقال : عقبها : " والقلب
إلى هذا أميل " ^(٤) .

الطريق الثاني : طريق الجمع وقد ذهب إلى هذا الإمام النووي والحافظ ابن
حجر رحمهما الله .

فأما الإمام النووي فقد قال عقب الروايات الثلاث المتقدم ذكرها : " ويمكن أن
يجمع بينها بأنهم كانوا أربعمائة وكسر فمن قال : أربعمائة لم يعتبر الكسر ومن
قال خمسمائة اعتبره ، ومن قال ألف وثلاثمائة ترك بعضهم لكونه لم يتقن العدد أو
لغير ذلك " أ. هـ^(٥) .

وأما الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى فإنه ذكر كلام النووي وزاد عليه حيث

-
- ١ - يثور : ينبع بقوة وشدة " النهاية " ٢٢٨/١ .
 - ٢ - صحيح البخاري ٤٢/٣ ، صحيح مسلم ١٤٨٤/٣ .
 - ٣ - دلائل النبوة للبيهقي ٩٨/٤ .
 - ٤ - زاد المعاد في هدى خير العباد ٢٨٨/٣ .
 - ٥ - شرح النووي على صحيح مسلم ٢/١٣ .

قال : بعد ذكره للروايات الثلاث السابقة : " والجمع بين هذا الاختلاف أنهم كانوا أكثر من ألف واربعمائة فمن قال ألفا وخمسمائة جبر الكسر ، ومن قال ألفا واربعمائة ألفا ، ويؤيده قوله في الرواية الثالثة من حديث البراءة * ، ألف واربعمائة أو أكثر أما قول عبد الله ابن أبي أوفى : ألف وثلاثمائة ، فيمكن حمله على ما اطلع عليه هو ، واطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم ، والزيادة من الثقة مقبولة أو العدد الذي ذكره جملة من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك أو العدد الذي ذكره عدد المقاطعة والزيادة عليه من الأتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم * أ. هـ . (١) .

والذي يظهر والله أعلم أن طريقة الجمع بين النصوص أولى من ترحيح بعضها على بعض لأن الروايات كلها صحيحة في العدد المذكور وينبغي الأخذ بما قاله الحافظ ابن حجر لأن توجيهه للنصوص ممكن وظاهر .

وأصحاب الحديثية الذين هم أهل بيعة الرضوان ورد في فضلهم نصوص محكمة كثيرة من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ومنها ما يلي :

١ - قال تعالى : ((هو الذي أنزل السكينة ^(٢) في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليماً حكيماً)) ^(٣) .

في هذه الآية شهادة لهم بحقيقة الإيمان الكامل وإكرامهم بانزال السكون والطمأنينة في قلوبهم إلى الإيمان بالله ورسوله وإلى الحق الذي بعث الله به نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم ليزدادوا ويتصدقهم بما حدد الله من الفرائض التي ألزمهموها التي لم تكن لهم لازمة (إيماناً مع إيمانهم) ثم أخبر تعالى أن

١ - فتح الباري ٤٤٠/٧ .
٢ - قال ابن جرير بعد أن ذكر عدة أقوال في معنى السكينة : " وأولى هذه الأقوال بالصواب بالحق في معنى السكينة ما قاله عطاء بن أبي رباح : ما تسكن إليه النفوس من الآيات التي تعرفونها وذلك أن السكينة في كلام العرب الفعيلة من قول القائل سكن فلان إلى كذا وكذا إذا اطمان إليه وهدأت عنده نفسه فهو يسكن سكناً وسكينة مثل قولك عزم فلان هذا الأمر عزيمة وقضى الحاكم بين القوم قضاءً وقضية * جامع البيان ٦١٣/٢ ، وانظر النهاية ٣٨٥/٣ - ٣٨٤ ، واللسان ٢١٣/١٣ .
٣ - سورة الفتح آية ٤ /

له جنود السموات والارض ينتقم بهم من يشاء من أعدائه وختم الآية بأنه - سبحانه - لم يزل ذا علم بما هو كائن قبل كونه ، وما خلقه عاطون حكيمًا فسي تدبيره " (١) .

قال ابن كثير: " يقول تعالى (هو الذى انزل السكينة) أى : الطمأنينة قاله ابن عباس رضي الله عنهما وعنه الرحمة وفضل قتادة : الوقار في قلوب المؤمنين ، وهم الصحابة رضي الله عنهم يوم الحديبية الذين استجابوا لله ولرسوله وانقادوا لحكم الله ورسوله فلما اطمأنت قلوبهم بذلك واستقرت زادهم إيمانًا مع إيمانهم وقد استدل بها البخارى وغيره من الأئمة على تفاضل الايمان في القلوب " (٢) .
فالآية تضمنت مدحًا عظيمًا وثناءً بالغًا على أهل بيعة الرضوان حيث أكرمهم الله بإنزال السكينة في قلوبهم فكان ذلك من أسباب زيادة الايمان فيها كما تضمنت الشهادة لهم من الله بالايمان الكامل وتحقيق شرائعه وذلك أنهم رضي الله عنهم كلما ورد عليهم أمر أو نهي آمنوا به وعطوا بمقتضاه طائعين خاضعين لحكم الله رب العالمين .

٢ - وقال تعالى : ((ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزًا عظيمًا)) (٣) .

هذه الآية فيها وعد من الله تعالى لأهل بيعة الرضوان خصوصًا ولجميع المؤمنين والمؤمنات عمومًا بدخول جنات تجري من تحتها الأنهار وأنهم يدخلون فيها لا يحولون ولا يزلون عنها وأنه تعالى يكفر عنهم سيئاتهم بمعنى أنه يغطيها ولا يظهرها وختم تعالى الآية ببيان أن إداخالهم الجنة وتكفير سيئاتهم فوز عظيم لا يقادر قدره لأنه متتهى غاية ما يتطلع إليه المؤمنون الصادقون الذين في مقدمتهم أولئك الصفة أصحاب بيعة الرضوان .

١ - انظر جامع البيان ٢٦/٧١ - ٧٢ .

٢ - تفسير القرآن العظيم ٦/٣٣٠ ، وانظر تفسير البغوى مع الخازن ٦/١٥٨ ، فتح

القدير للشوكاني ٥/٤٥ .

٣ - سورة الفتح آية ٥ /

روى البخارى باسناده الى أنس بن مالك رضي الله عنه : " انا فتحنا لك
فتحا مبينا قال الحديبية قال أصحابه : هنيئا مريئا فما لنا فأنزل الله :
(ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار)^(١) .

وعند الترمذى وأحمد من حديث أنس رضي الله عنه قال نزلت على النبي صلى
الله عليه وسلم (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) مرجه من
الحديبية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد نزلت علي آية أحب الي مما على
الأرض ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فقالوا : هنيئا مريئا يا نبي
الله قد بين الله لك ماذا يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت عليه (ليدخل
المؤمن والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى يبلغ فوزا عظيما) .
قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وفيه عن مجمع بن جارية^(٢) .^(٣)

فهذا الحديث بين الفضيلة التي تضمنتها الآية التي سبقت قبله لأصحاب
بيعة الرضوان .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى بعد قوله تعالى (ليدخل المؤمن والمؤمنات
جنات تجري من تحتها الأنهار خالدن فيها) أي : ما كئبن فيها أبدا (ويكفر
عنهم سيئاتهم) أي : خطاياهم وذنوبهم فلا يعاقبهم عليها بل يعفو ويصفح
ويغفر ويستر ويرحم ويشكر (وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) كقوله - حل وعلا -
(فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز)^(٤) الآية أ . هـ^(٥) .

فأي فوز وأي فلاح أعظم من تكفير الذنوب والخطايا ودخول الجنة وروية
الله - عز وجل - فيها إنه لمن أعظم التكريم ومن أعلا النعيم الذي فاز به أهل
بيعة الرضوان .

-
- ١ - صحيح البخارى ٤٤/٣ .
 - ٢ - مجمع بن جارية بن عامر الأنصارى الاوسى المدني صحابي مات في خلافة معاوية
التقريب ٢٣٠/٢ ، الإصطبا ٣٤٦/٣ .
 - ٣ - سنن الترمذى ٦١/٥ - ٦٢ ، السنن ١٢٢/٣ .
 - ٤ - تفسير القرآن العظيم ٣٣٠/٦ .
 - ٥ - المصدر نفسه ٣٣٠/٦ .

٣ - قال تعالى : ((ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتاه أجرًا عظيمًا))^(١) .

وهذه الآية فيها ثناء ومدح عظيم لأهل بيعة الرضوان فقد جعل الله مبايعتهم لرسوله صلى الله عليه وسلم مبايعة له وفي هذا غاية التشريف والتكريم لهم رضي الله عنهم .

وهذه الآية نظير قوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله)^(٢) فمبايعتهم للرسول صلى الله عليه وسلم مبايعة لله - جلا وعلا - .

قال العلامة بن القيم :^(٣) وتأمل قوله (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم) فلما كانوا يبايعون رسول الله صلى الله عليه وسلم بأيديهم ويضرب بيد ه على أيديهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو السفير بينه وبينهم كانت مبايعتهم له مبايعة لله تعالى ، ولما كان سبحانه فوق سماواته على عرشه وفوق الخلائق كلهم كانت يده فوق أيديهم كما أنه سبحانه فوقهم^(٤) . هـ ومعنى قوله في الآية (ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتاه أجرًا عظيمًا) أى : ثوابًا حزيلًا وهو الجنة وما يكون فيها مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر^(٤) .

قال ابن جرير رحمه الله تعالى وقوله (ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتاه أجرًا عظيمًا) يقول تعالى ذكره : ومن أوفى بما عاهد الله عليه من الصبر عند لقاء العدو وفي سبيل الله ونصرة نبيه صلى الله عليه وسلم على أعدائه فسيؤتاه أجرًا عظيمًا) يقول : فسيعطيه ثوابًا عظيمًا ، وذلك أن يدخله الجنة جزاء له على وفائه بما عاهد عليه الله ووثق لرسوله صلى الله عليه وسلم عند البأس بالموكدة من الايمان . . . ثم روى باسناده الى قتادة رحمه الله تعالى (فسيؤتاه

١ - سورة الفتح آية / ١٠ ٢ - سورة النساء آية / ٨٠

٣ - مختصر الصواعق المرسله ١٧٢/٢ .

٤ - انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٣١/٦ ، تفسير روح المعاني ٩٧/٢٦ .

أجرا عظيما) قال : هي الجنة " أ.هـ (١) .

٤ - وقال تعالى مخبرا برضاه عنهم (لقد رضي الله عن المؤمنين ان يبايعوك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما) (٢) .

فقد أخبر تعالى أنه رضي الله عن أولئك الصغوة الاخيار ومن أهل بيعة الرضوان ومن رضي الله عنه لا يسخط عليه أبدا فله ما أعظم هذا التكريم الذي ناله أهل بيعة الرضوان ، وما أعلاها من منقبة ومعنى الآية (لقد رضي الله عن المؤمنين) : لقد رضي الله يا محمد عن المؤمنين (ان يبايعوك تحت الشجرة) يعني : بيعة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله بالحديبية حين بايعوه على مناجزة قريش الحرب وعلى أن لا يفروا ، ولا يولوهم الدبر تحت الشجرة وكانت بيعتهم إياه هنالك تحت شجرة سمرة (فعلم ما في قلوبهم) أي : فعلم ربك يا محمد ما في قلوب المؤمنين من أصحابك إن يبايعونك تحت الشجرة من صدق النية والوفاء بما يبايعونك عليه والصبر معك (فأنزل السكينة عليهم) أي : فأنزل الطمأنينة والثبات على ما هم عليه من دينهم وحسن بصيرتهم بالحق الذي هداهم الله له (وأثابهم فتحا قريبا) وهو فتح خيبر ، وأما قوله تعالى (ومغانم كثيرة يأخذونها) أي : وأثاب الله هؤلاء الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة مع ما أكرمهم به من رضاه عنهم ، وانزاله السكينة عليهم وإثابته إياهم فتحا قريبا " وهو ما أحرى الله - عز وجل - على أيديهم من الصلح بينهم وبين أعدائهم وما حصل بذلك من الخير العام المستمر المتصل بفتح خيبر وفتح مكة . ثم فتح سائر البلاد والأقاليم عليهم وما حصل لهم من العز والنصر والرفعة في الدنيا والآخرة ولهذا قال الله تعالى (ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما) (٣)

١ - جامع البيان ٧٦/٢٦ ، وانظر تفسير البغوي على حاشية الخازن ١٦٠/٦ .

٢ - سورة الفتح آية ١٨-١٩ .

٣ - جامع البيان ٨٥-٨٦/٢٦ ، تفسير ابن كثير ٣٤١/٦ ، وانظر تفسير البغوي على الخازن ١٦٣/٦ ، زاد السير لابن الجوزي ٤٣٤/٧-٤٣٥ ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي

١٦/٢٧٨ ، فتح القدير للشوكاني ٥١/٥ .

قال أحمد بن علي الجصاص بعد قوله (لقد رضي الله عن المؤمنين) فيه
الدلالة على صحة إيمان الذين بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان
بالحديبية وصدق بصائرهم فهم قوم بأعيانهم . . . فدل على أنهم كانوا مؤمنين
على الحقيقة أولياء الله إذ غير جائز أن يخبر الله برضاه عن قوم بأعيانهم الا و
باطنهم كظواهرهم في صحة البصيرة وصدق الإيمان وقد أكد ذلك بقوله (فعلم
ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم) يعني : الصبر بصدق نياتهم وهذا يدل
على أن التوفيق يصحب صدق النية وهو مثل قوله (إن يريدوا أصلاً يوفق الله
بينهما) أ.هـ (١) .

والسبب الذي كانت من أجلهبيعة الرضوان ما ذكره الحافظ ابن حجر
حيث قال : " والسبب في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث عثمان ليعلم
قريشاً أنه إنما جاء معترفاً لا محارباً ، ففي غيبة عثمان شاع عندهم أن المشركين
تعرضوا لحرب المسلمين فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبي صلى الله
عليه وسلم حينئذ تحت الشجرة على أن لا يفروا وذلك في غيبة عثمان ، وقيل : بل
جاء الخبر بأن عثمان قتل فكان ذلك سبب البيعة " أ.هـ (٢) وقد بايع النبي
صلى الله عليه وسلم جميع الصحابة الذين كانوا مغتنقين
بالحديبية لما أشيع أن عثمان قد قتل ولم يتخلف عن تلك البيعة الا الجد بن
قيس فإنه اختبأ تحت بطن بعيره . (٣)

وقد سئل الصحابة رضي الله عنهم على أي شيء كانت بيعتهم ؟ فكانت
الإجابة بما يلي :

(١) أجاب سلمة بن الأكوع رضي الله عنه بأنهم بايعوا على الموت . فقد روى
الإمام البخاري بإسناده إلى يزيد بن أبي عبيد قال : قلت لسلمة بن الأكوع

١ - أحكام القرآن للجصاص ٣ / ٣٩٤ والآية رقم / ٣٥ / من سورة النساء .
٢ - فتح الباري ٧ / ٥٩ ، ص ٤٤٨ ، وانظر السيرة النبوية لابن هشام ٢ / ٣١٥ ، تاريخ
الامم والطوك ٢ / ٦٣١ ، دلائل النبوة للبيهقي ٤ / ١٣٤ ، البداية والنهاية لابن
كثير ٤ / ١٨٩ ، الجامع لأحكام القرآن ١٦ / ٢٧٦ .
٣ - صحيح مسلم ٣ / ٨٣ .

على أي شيء ، بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال : على الموت^(١) .

وروى أيضا : بإسناد هـ الى عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال : لما كان زمن

الحره أتاه فقال له : ان ابن حنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا أبايع

على ذلك أحدا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) .

(٢) - وأجاب معقل بن يسار وجابر بن عبد الله رضي الله عنهما بأنهم بايعوا

على عدم الفرار . . . روى الإمام مسلم بإسناد هـ الى معقل بن يسار قال :

لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع

غصنا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال : " لم نبايعه على الموت

ولكن بايعناه على ألا نفر^(٣) .

وروى أيضا بإسناد هـ الى جابر بن عبد الله قال : كنا يوم الحديبية ألفا

وأربعمائه فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي سمره وقال : بايعناه

على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت^(٤) .

فهذه الأحاديث أوضحت لنا الشيء الذي يبايع عليه الصحابة النبي صلى

الله عليه وسلم يوم الحديبية إلا أن بعضها تفيد أن البيعة كانت على الموت

وبعضها تفيد أنهم بايعوا على عدم الفرار ، فقد يحس القارىء أن بين هذه

الروايات اختلافا في الشيء الذي كانت البيعة^{عليه} والواقع أنه لا خلاف بينها .

فقد قال أبو عيسى الترمذي رحمه الله تعالى : " قد بايعه قوم من أصحابه

على الموت ، وإنما قالوا : " لا نزال بين يديك حتى نقتل ، وبايعه آخرون فقالوا

لا نفر^(٥) .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " لا تنافي بين قولهم بايعوه على

الموت وعلى عدم الفرار لان المراد بالبايعه على الموت أن لا يفروا وليس المراد

١ - صحيح البخارى ٤٤/٣ .

٢ - صحيح البخارى ٤٤/٣ ، صحيح مسلم ١٤٨٦/٣ .

٣ - صحيح مسلم ١٤٨٥/٣ .

٤ - صحيح مسلم ١٤٨٣/٣ .

٥ - سنن الترمذى ٧٦/٣ .

أن يقع الموت ولا بد * (١) .

تلك هي البيعة التي استحق بها أصحاب الحديبية رضوان الله تعالى والشناء عليهم بما وقر في قلوبهم من الإيمان والوفاء والصدق وقد رتب تعالى على رضاه عنهم وعلمه بما في قلوبهم ما أنعم به عليهم من سكينه وفتح ومغانم فقال تعالى (فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينه عليهم وأثابهم فتعا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما) .

٥ - أخبر تعالى عن أهل بيعة الرضوان أنه ألزمهم كلمة التقوى التي هي كلمة التوحيد وأنهم كانوا أحق بها وأهلها . قال تعالى : ((إن جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما)) (٢) .

فلقد بين تعالى في هذه الآية أنه ألزم الصحابة رضي الله عنهم كلمة التقوى وأكثر المفسرين على أن المراد بكلمة التقوى هي " لا اله الا الله " وبين أنهم أحق بها من كفار قريش وأنهم كانوا أهلها في علم الله لأن الله تعالى اختار لدينه وصحبه نبيه أهل الخير (٣) ذلك هو الشناء في القرآن على الصحابة الذين بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان بالحديبية وقد ورد الشناء عليهم في السنة المطهرة في أحاديث كثيرة ومن ذلك ما يلي :

١ - روى الشيخان من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أنتم خير أهل الأرض وكنا ألفا وأربعمائة ولو كنت أبصر لأريتكم موضع الشجرة (٤) .

هذا الحديث صريح في فضل أصحاب الشجرة فقد كان من المسلمين إن ذاك جماعة بمكة والمدينة وغيرها وتساك به بعض الشيعة في تفضيل

١ - فتح الباري ٦/١١٨ وانظر شرح النووي على صحيح مسلم ٣/١٣ .

٢ - سورة الفتح آية ٢٦ .

٣ - انظر جامع البيان ١٠٣/٢٦ - ١٠٦ ، تفسير البغوي على الخازن ٦/١٧٧ ، تفسير ابن كثير ٦/٣٤٧ .

٤ - صحيح البخاري ٣/٤٢ ، صحيح مسلم ٣/١٤٨٥ .

علي علي عثمان لأن عليا كان من جملة من خوطب بذلك ومن بايع تحت الشجرة وكان عثمان حينئذ غائبا - وهذا التحسك باطل - لأن النبي صلى الله عليه وسلم بايع عنه^(١) فاستوى معهم عثمان في الخيرية المذكورة ، ولم يقصد في الحديث إلى تفضيل بعضهم على بعض^(٢) .

٢ - روى الامام مسلم باسناد ، الى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : أخبرني أم مبشر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة : " لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد الذين بايعوا تحتها " قالت : بلى يا رسول الله : فانتهرها فقالت حفصة : (وإن منكم إلا واردها) فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قد قال الله - عز وجل - : (ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا)^(٣) .

قال النووي رحمه الله تعالى : قوله صلى الله عليه وسلم : " لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد من الذين بايعوا تحتها " قال العلماء : معناه لا يدخلها أحد منهم قطعا . . . وإنما قال ان شاء الله للتبرك لا للشك وأما قول حفصة بلى وانتهر النبي صلى الله عليه وسلم لها فقالت : (وإن منكم إلا واردها) فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال (ثم ننجي الذين اتقوا) فيه دليل للمناظرة والجواب على وجه الإسترشاد وهو مقصود حفصة لا أنها أرادت رد مقالة صلى الله عليه وسلم والصحيح أن المراد بالورود في الآية المرور على الصراط وهو جسر منصوب على جهنم فيقع فيها أهلها وينجو الآخرون^(٤) .

٣ - وروى الامام مسلم باسناد ، الى جابر أن عبد الحاطب جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو حاطبا فقال : يا رسول الله ليدخلن حاطب النار فقال رسول

١ - انظر صحيح البخارى ٢٩٧/٢ .

٢ - فتح البارى ٤٤٣/٧ .

٣ - صحيح مسلم ١٩٤٢/٤ والايتهان رقم (٧١-٧٢) من سورة مريم .

٤ - شرح النووي على صحيح مسلم ٨٥/١٦ .

الله صلى الله عليه وسلم كذبت لا يدخلها فانه شهد بدرا والحديبية^(١) .

هذا الحديث تضمن فضيلة أهل بدر والحديبية وفضيلة حاطب لكونه منهم

رضي الله عنهم أجمعين .

٤ - وروى الامام مسلم بإسناده الى جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من يصعد الشنية ثنية^(٢) المرار فإنه يحط عنه ما حط عن بسني

اسرائيل " قال : فكان أول من صعد ها خيلنا خيل بني الخزرج ثم تتام

الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كلكم مغفور له إلا صاحب الجمل

الاحمر " . فأتيناه فقلنا له : تعال يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال : والله لأن أجد ضالتي أحب الي من أن يستغفر لي صاحبكم ، قال :

وكان رجلا ينشد ضالة له^(٣) .

وهذا الحديث تضمن فضيلة عظيمة لأصحاب الحديبية رضي الله عنهم وتلك

الفضيلة مغفرة الله لهم وأكرم بها من فضيلة منحهم إياها الرب - جل وعلا -

إخلاصهم في طاعتهم واستحابتهم لله والرسول بالسمع والطاعة .

٥ - روى الإمام أحمد بإسناده الى يحيى بن سعيد بن فروخ أن أبا سعيد حدثه

أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يوم الحديبية قال : " لا توقدوا ناراً بلييل

فلما كان بعد ذلك قال : " أوقدوا واصطنعوا فإنه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم

ولا مدكم^(٤) .

فقد بين عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث أن من يأتي بعد أهل بيعة

الرضوان لا يمكن أن يدركهم في فضلهم ، ولا في فضل عطيمهما بلغ من

الإخلاص وصدق النية والتحرى في عمل الصالحات فلقد فازوا فوزاً عظيماً رضي

الله عنهم وأرضاهم ولقد شمل فضل أهل بيعة الرضوان الخليفة الثالث عثمان

١ - صحيح مسلم ١٩٤٢/٤ .

٢ - ثنية المرار : مهبط الحديبية والمرار : بقلة مرة اذا أكلتها الابل قلصت عنه شافرها
معجم البلدان ٩٢/٥ ، وانظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٢٦/١٧ .

٣ - صحيح مسلم ٢١٤٤/٤ - ٢١٤٥ .

٤ - سند الامام أحمد ٢٦/٣ ، واخرجه الحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي ٣٦/٣ .

بن عفان رضي الله عنه وكان غائبا في المهمة التي بعثه بها الرسول صلى الله عليه وسلم الى أهل مكة .

٦ - فقد روى البخارى باسناده الى عثمان بن موهب قال : " جاء رجل من أهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا فقال : من هؤلاء القوم ؟ فقالوا : هؤلاء قريش قال : فمن الشيخ فيهم ؟ قالوا : عبد الله بن عمر قال : يا ابن عم اني سائلك عن شيء فحدثني عنه : هل تعلم أن عثمان فرّ يوم أحد ؟ قال : نعم فقال : تعلم أنه تغيب عن بدر ولم يشهد ؟ قال : نعم . قال الرجل : هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهد ها ؟ قال : نعم . قال : الله أكبر قال ابن عمر تعال أبين لك أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له وأما تغيبه عن بدر فإنه كان تحت بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن لك أجر رجل من شهد بدرا وسهمه وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز من عثمان ببطن مكة لبعثه مكانه فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى : هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال : هذه لعثمان فقال له ابن عمر : إن ذهب بها الآن معك " (١) .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " الذي يظهر من سياقه أن السائل كان ممن يتعصب على عثمان فأراد بالمسائل الثلاث أن يقرر معتقده فيه ولذلك كبر مستحسنا لما أحابه ابن عمر قوله " قال ابن عمر : تعال أبين لك " كان ابن عمر فهم منه مراده لما كبر والا لو فهم ذلك من أول سوءه لقرن العذر بالجواب وحاصله أنه عابه بثلاثة أشياء فأظهر له ابن عمر العذر عن جميعها : أما الفرار فبالعفو وأما التخلف فبالإمارة وقد حصل له مقصود من شهد من ترتب الأمرين الدنيوى وهو السهم والأخروي وهو الأجر ، وأما البيعة فكان مأذونا له فسي

ذلك أيضا : ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لعثمان من يده كما ثبت ذلك أيضا : عن عثمان نفسه فيما رواه البزار باسناد جيد أنه عاتب عبيد الرحمن بن عوف فقال له : لم ترفع صوتك علي ؟ فذكر الأمور الثلاثة فأجاب به عثمان بمثل ما أجاب به ابن عمر قال في هذه : فشمال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لي من يميني إلى أن قال : قوله " فقال له ابن عمر اذهب بها الان معك " أي : أقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما أجبتك به حجة علي ما كنت تعتقده من غيبة عثمان ، وقال الطيبي : قال له ابن عمر تهكما به أي : توجه بما تسكت به فإنه لا ينفعك بعد ما بينت لك ^(١) .

تلك هي مناقب أصحاب بيعة الرضوان من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانوا رضي الله عنهم من أكمل البشرية ايمانا وعلما وطاعة لله ورسوله ولذلك شهد لهم الرسول صلى الله عليه وسلم أنهم خير أهل الارض ، وأنهم مغفور لهم ، كما شهد لهم عليه الصلاة والسلام هم واخوانهم البدريون بالجنة والنحاة من النار . نسأل الله الكريم العنان أن يعمتنا على الإيمان .

الفصل الثالث

الفصل : الثالث

فضل العشرة المبشرين بالجنة وفيه مباحث :

- المبحث الاول : فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه .
- المبحث الثاني : فضل الفاروق رضي الله عنه .
- المبحث الثالث : فضل زمي النورين عثمان رضي الله عنه .
- المبحث الرابع : فضل أبي السبطين علي رضي الله عنه .
- المبحث الخامس : فضل الستة بقية العشرة رضي الله عنهم .

" المبحث : الاول "

فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه

ينبغي للمسلم أن يعتقد اعتقاداً حازماً أن أفضل البشر بعد الأنبياء هو
صديق هذه الأمة المحمدية وهو أبو بكر عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن
كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي التيمي يجتمع
نسبه مع نسب النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب وأم الصديق أم الخير
سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بنت عم أبيه وأبوه أبو
قحافة عثمان بن عامر بن عمرو ، وهما صحابييان رضوان الله عليهم أجمعين^(١) .

لقب بالصديق لسبقه إلى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ
وروى الطبراني من حديث علي : " أنه كان يحلف أن الله أنزل اسم أبي بكر من
السماء الصديق^(٢) . وقيل كان ابتداء تسميته بالصديق صبيحة الإسراء فقد
روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها قالت لما أسرى بالنبي
صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى أصبح يتحدث الناس بذلك فارتد ناس
من كان آمنوا به وصدقوه وسعوا بذلك إلى أبي بكر رضي الله عنه فقالوا هل لك
إلى صاحبك يزعم أنه أسرى به الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح قال نعم
إني لأصدق فيما هو أبعد من ذلك أصدق بخبر السماء في غداة أو روحة فلذلك
سمي أبو بكر الصديق^(٣) .

" صحب النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وسبق إلى الإيمان به واستمر
معه طول إقامته بمكة ورافقه في الهجرة وفي الغار وفي المشاهد كلها إلى أن مات
وكانت الراية معه يوم تبوك وحج بالناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي سنة

١ - انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ١٦٩/٣ ، السيرة النبوية لابن هشام ٢٤٩/١ ،
الاصابة في تمييز الصحابة ٢٣٣/٢ - ٢٣٥ ، فتح الباري ٩/٧ ، وانظر صفة
الصفوة ٢٣٥/١ ، حلية الأولياء ٢٨/١ ، تذكرة الحفاظ ٢/١ ، لواضع
الانوار البهية ٣١١/٢ .

٢ - فتح الباري ٢/٧ ثم قال " رجاله ثقات " .

٣ - المستدرک ٦٢/٣ ثم قال " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي

تسع وكان خليفته من بعده ولقبه المسلمون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)
وقد دل على أنه أفضل الامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم الكتاب والسنة
واجماع المسلمين أما دلالة الكتاب فمن ذلك ما يلي :

١ - قال تعالى : (إلا تنصروه فقد نصره الله ان أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين
ان هما في الغار ان يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته
عليه))^(٢) . " أجمع المسلمون على أن المراد بالصاحب المذكور في الآية هو
أبو بكر الصديق رضي الله عنه وأرضاه " ^(٣) .

أخرج ابن عساکر عن سفيان ابن عيينة قال : عاتب الله المسلمين كلهم في
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أبا بكر وحده فإنه خرج من المعاتبين ثم قرأ
(إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في
الغار) ^(٤) .

قال ابن جرير رحمه الله تعالى : " وإنما عنى الله - جل ثناؤه - بقوله
(ثاني اثنين) رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله عنه لأنهما كانا
اللذين ^{خرجا} هاربين من قريش ان هموا بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم واختفيا
في الغار وقوله (ان هما في الغار) يقول : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر رحمة الله عليه في الغار والغار : النقب العظيم يكون في الجبل (إذ
يقول لصاحبه) يقول : إذ يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحبه أبي بكر
(لا تحزن) وذلك أنه خاف من الطلب أن يعلموا بمكانهما فجزع من ذلك فقال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن لأن الله معنا ، والله ناصرنا فلن يحلم
المشركون بنا ولن يصلوا إلينا " أ . هـ ^(٥) .

١ - الاصابة ٢/٣٣٣ وانظر اعلام النبوة للماوردي ص ٢٨٤ - ٢٨٥ ، تهذيب الاسماء واللغات
١٨٤/٢ .
٢ - سورة التوبة آية / ٢٠ .
٣ - الاصابة ٢/٣٣٥ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٤٨ ، تحفة الاحوذى بشرح
جامع الترمذى ١٠/١٥٤ ، شرح كتاب الفقه الاكبر لملا علي القارى ص ١٠١ .
٤ - الدر المنصور للسيوطي ٤/١٩٩ ، وكتابه تاريخ الخلفاء ص ٥٠ .
٥ - جامع البيان ١٠/١٣٦ ، وانظر تفسير البغوى على حاشية الخازن ٣/٨١ .

وقال الحافظ ابن كثير: (إن أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين) أي: عام الهجرة لما هم المشركون بقتله، أو حبسه، أو نفيه فخرج منهم هاربا صحبة صديقه وصاحبه أبي بكر بن أبي قحافة فلحأ إلى غار ثور ثلاثة أيام ليرجع الطلب الذين خرجوا في آثارهم ثم يسيروا نحو المدينة فجعل أبو بكر رضي الله عنه يجزع أن يطلع عليهم أحد فيخلص إلى الرسول عليه الصلاة والسلام منهم أذى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسكنه ويثبته ويقول: (يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما) ^(١) ولهذا قال تعالى (فأنزل الله سكينته عليه) أي: تأييده ونصره عليه أي: على الرسول صلى الله عليه وسلم في أشهر القولين وقيل: على أبي بكر وروى عن ابن عباس وغيره قالوا: لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم تنزل معه سكينته وهذا لا ينافي بتجدد سكينته خاصة بتلك الحال "أ. ه. ^(٢) .

وقال أبو بكر بن العربي: بعد قوله صلى الله عليه وسلم "ما ظنك باثنين الله ثالثهما" وهذه مرتبة عظمى وفضيلة شماء لم يكن لبشر أن يخبر عن الله - سبحانه - أنه ثالث اثنين أحدهما أبو بكر، كما أنه قال: مخبرا عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر (ثاني اثنين) أ. ه. ^(٣) .

فالآية دلالة واضحة على فضل أبي بكر رضي الله عنه حيث جعله الله ثاني النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (ثاني اثنين) إنهما في الغار) وما ذلك إلا لأن الصديق بلغ النهاية في الفضل رضي الله عنه وأرضاه .

٢ - وقال تعالى: ((والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون)) ^(٤) .

روى ابن جرير بإسناد إلى علي رضي الله عنه في قوله (والذي جاء بالصدق

قال: محمد صلى الله عليه وسلم وصدق به قال: أبو بكر رضي الله عنه ^(٥) .

-
- ١ - صحيح البخارى ٢/٢٨٨ ، صحيح مسلم ٤/١٨٥٤ .
 - ٢ - تفسير ابن كثير ٣/٤٠٢ ، وانظر تفسير البغوى على الخازن ٣/٨١-٨٢ .
 - ٣ - أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٥١ .
 - ٤ - سورة الزمر آية / ٣٤ .
 - ٥ - جامع البيان ٣/٢٤ ، الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٧/٢٢٨ .

وهذه الآية أيضا تضمنت فضيلة عظيمة ومنقبة عالية لأبي بكر رضي الله عنه ، وهي أنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك السفارة من مكة إلى المدينة وشهد الله له فيها بأنه صاحب نبيه عليه الصلاة والسلام .

٣ - قال تعالى : ((وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاہ وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير)) (١) .

ذهب كثير من المفسرين منهم عبد الله بن عباس وابن سمعون وعبد الله بن عمر ومجاهد والضحاك إلى أن المراد بصالح المؤمنين أبو بكر وعمر رضي الله عنهما (٢) .

٤ - وقال تعالى : ((فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى)) (٣) .
أخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم (فسنيسره لليسرى) قال : الجنة (٤) .

وقد ذكر العلامة ابن جرير الطبري أن هذه الآية نزلت في أبي بكر رضي الله عنه فقد روى بإسناده إلى عامر بن عبد الله بن الزبير قال : كان أبو بكر يمتق على الإسلام بمكة فكان يمتق عجائز ونساء إذا أسلمن ، فقال له أبوه أي بني أراك تمتق أنا سا ضعفاء ، فلو أنك تمتق رجالا جلدًا يقومون معك ، ويمنعونك ويدفعون عنك قال : أي أبت إنما أريد ما عند الله . قال فحدثني بعض أهل بيتي أن هذه الآية نزلت فيه (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) (٥) .

٥ - وقال تعالى : ((وسيجنبها الاتقى الذي يوتي ماله يتزكى وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى ولسوف يرضى)) (٦) .

هذه الايات ذكر الكثير من المفسرين أنها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه

-
- ١ - سورة التحريم آية / ٤ .
 - ٢ - جامع البيان ١٦٢/٢٨ - ١٦٣ ، الجامع لأحكام القرآن ١٩٢/١٨ ، تفسير ابن كثير ٥٧٧ الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٢٢٣/٨ - ٢٢٤ .
 - ٣ - سورة الليل آية / ٥-٧ . (٤) الدر المنثور ٥٣٥/٨ .
 - ٥ - جامع البيان ٢٢١/٣٠ ، المستدرک للحاکم ٥٢٥/٢ - ٥٢٦ .
 - ٦ - سورة الليل آية / ١٧-٢١ .

وهذه الايات فيها اخبار من الله تعالى أنه سيزحزح عن النار التقي النقي
الأتقى الموضح بقوله (الذي يوئتي ماله يتزكى) أي : يصرف ماله في طاعة ربه
ليزكي نفسه وماله وما وهبه الله من دين ودنيا (وما لأحد عنده من نعمة تجزى)
أي ليس بذله ماله في مكافأة من أسدى إليه معروفًا ، فهو يعطي في مقابلة
ذلك ، وإنما دفعه ذلك (ابتغاء وجه ربه الأعلى) أي : طمعا في أن يحصل له
رويته في الدار الآخرة في روضات الجنات ، ثم ختم - تعالى - الآيات بقوله
(ولسوف يرضى) أي : ولسوف يرضى من اتصف بهذه الصفات (١) .

قال الحافظ ابن كثير: " وقد ذكر غير واحد من المفسرين أن هذه الآيات
نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، حتى إن بعضهم حكى الإجماع من
المفسرين على ذلك ، ولا شك أنه داخل فيها وأولى الأمة بعمومها فإن لفظها
لفظ العموم ، وهو قوله تعالى (وسيحببها الأتقى الذي يوئتي ماله يتزكى وما
لأحد عنده من نعمة تجزى) ولكنه مقدم الأمة وسابقهم في جميع هذه الأوصاف
وسائر الأوصاف الحميدة ، فإنه كان صديقا تقيا كريما جوادا بذالا لأمواله في
طاعة مولاة ونصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكم من دراهم ودنانير بذلها
ابتغاء وجه ربه الكريم ، ولم يكن لأحد من الناس عنده منة يحتاج إلى أن يكافئه
بها ، ولكن كان فضله واحسانه على السادات والروساء من سائر القبائل ،
ولهذا قال له عروة بن مسعود وهو سيد ثقيف يوم صلح الحديبية أما والله لولا
يد لك عندي لم أجرك بها لأجبتك وكان الصديق قد أعظم له في المقالة ، فإذا
كان هذا حاله مع سادات العرب وروساء القبائل فكيف بمن عداهم ولهذا قال
تعالى (وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف
يرضى) (٢) .

تلك هي بعض آيات القرآن الكريم الدالة على أن أبا بكر أفضل الخلق بعد

النبي عليه الصلاة والسلام .

١ - تفسير ابن كثير ٣١٠/٧ .

٢ - تفسير القرآن العظيم ٣١٠/٧ - ٣١١ .

وأما الأحاديث الدالة على أفضليته رضي الله عنه فكثيرة جدا ومنها ما يلي :

١ - روى الشيخان في صحيحيهما عن حديث أنس بن مالك أن أبا بكر الصديق حدثه قال : نظرت إلى أقدام المشركين على رؤوسنا ونحن في الغار فقلت : يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال " يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما " (١) .

هذا الحديث تضمن منقبة عظيمة ظاهرة لابي بكر رضي الله عنه وتلك المنقبة أنه رضي الله عنه كان ثاني اثنين ثالثهما رب العالمين .

قال الامام النووي رحمه الله تعالى : " وفيه فضيلة لابي بكر رضي الله عنه وهي من أجل مناقبه والفضيلة من أوجه منها هذا اللفظ ومنها بذله نفسه ومفارقتهم أهله وماله ورياسته في طاعة الله تعالى ورسوله وملازمة النبي صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك " أ . هـ (٢) .

٢ - روى البخاري بإسناده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختر ذلك العبد ما عند الله قال فيكي أبو بكر فمحبنا لبكائه أن يخبر رسول الله عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المخير وكان أبو بكر أعلمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أمن الناس علي في صحبتي وماله أبو بكر ولو كنت متخذا خليلا (٣) غير ربي لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الاسلام ومودته لا يتيقن في المسجد باب الاسد الا باب أبي بكر (٤) .
وعند مسلم " لا يتيقن في المسجد خوخة إلا خوخة أبي بكر " (٥) .

١ - صحيح البخاري ٢/٢٨٨ ، صحيح مسلم ٤/١٨٥٤ واللفظ له .

٢ - شرح النووي على صحيح مسلم ١٥/١٥٠ .

٣ - قال في النهاية : الخلة بالضم : الصداقة والمحبة التي تخللت القلب فصارت خلاله أي : في باطنه والخليل : الصديق فعمل بمعنى مفاعل ، وقد يكون بمعنى مفعول وانما قال ذلك لأن خلته كانت مقصورة على حب الله - تعالى - فليس فيها تغييره متسع ولا شركة من محاب الدنيا والآخرة وهذه حال شريفة لا ينالها أحد يكسب واجتهاد فإن الطباع غالبية ، وانما يخص الله بها من يشاء من عباده مثل سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه " أ . هـ ٢/٧٢ .

٤ - صحيح البخاري ٢/٢٨٨-٢٨٩ ، صحيح مسلم ٤/١٨٥٤ .

٥ - صحيح مسلم ٤/١٨٥٥ .

وهذا الحديث فيه فضيلة لأبي بكر حيث كان أعلم الصحابة رضي الله عنهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وما يقوله عليه الصلاة والسلام فقد فهم أبو بكر رضي الله عنه المراد بالعبد المخير وأنه الرسول صلى الله عليه وسلم فبكى حزنا على فراقه وانقطاع الوحي وغير ذلك من الخير المستمر الذي حصل ببعثته عليه الصلاة والسلام للناس كافة على وجه الأرض .

قال الامام النووي : قوله صلى الله عليه وسلم : " ان آمن الناس علي في ماله وصحته . أبو بكر " قال العلماء : معناه أكثرهم جودا وسماحة لنا بنفسه وماله وليس هو من المن الذي هو الإعتاد بالصنيعة لأنه أذى مبطل للشواب ولأن المنة لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم في قبول ذلك وفي غيره " أ . هـ ^(١) .

وقال القرطبي : هو من الإمتنان ، والمراد أن أبا بكر له من الحقوق ما لو كان لغيره نظيرها لا متن بها يؤيده قوله في رواية ابن عباس " ليس أحد آمن علي " والله أعلم ^(٢) .

ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم : " لا تيقن في المسجد خوخة الا خوخة أبي بكر " الخوخة - بفتح الخاء - وهي الباب الصغير بين البيتين أو الدارين ونحوه . وفي هذا فضيلة وخصيصة ظاهرة لأبي بكر رضي الله عنه ^(٣) .

٣ - روى البخارى باسناده الى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر ولكن أخي وصاحبي وفي رواية " قال : لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذته خليلاً ولكن أخوة الاسلام أفضل " ^(٤) .

وعند مسلم من حديث ابن مسعود : " لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً ولكنه أخي وصاحبي ، وقد اتخذ الله - عز وجل - صاحبكم خليلاً " ^(٥) .

-
- ١ - شرح النووي على صحيح مسلم ١٥٠/١٥ وانظر فتح الباري ١/٥٥٩ .
 - ٢ - ذكره عنه الحافظ في " الفتح " ٥٥٩/١ .
 - ٣ - شرح النووي على صحيح مسلم ١٥١/١٥ - ١٥٢ ، فتح الباري ٧/١٤ .
 - ٤ - صحيح البخارى ٢٨٩/٢ .
 - ٥ - صحيح مسلم ١٨٥٥/٤ .

ففي هذا الحديث على اختلاف الفاظه فضيلة ظاهرة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه فقد بين عليه الصلاة والسلام أنه لو صلح له أن يتخذ أحدا من الناس خليلا لا يتخذ أبا بكر دون سواه ، وأنه رضي الله عنه كان متأهلا لان يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خليلا لولا المانع المذكور في الحديث . فهذه منقبة عظيمة للصديق رضي الله عنه لم يشاركه فيها أحد .

قال الحافظ عند قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي قبل هذا : " ولكن أخوة الاسلام ومودته " أي : حاصلة ووقع في حديث ابن عباس ولكن أخوة الاسلام أفضل - وكذا أخرجه الطبراني من طريق عبيد الله بن تمام عن خالد الحذاء بلفظ " ولكن خلة الإسلام أفضل " وفيه إشكال فإن الخلة أفضل من أخوة الاسلام لأنها تستلزم ذلك وزيادة ، فقيل المراد أن مودة الإسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من مودته مع غيره ، وقيل : أفضل بمعنى فاضل ، ولا يعكر على ذلك اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة لأن رجحان أبي بكر عرف من غير ذلك وأخوة الإسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين وإعلاء كلمة الحق وتحصيل كسرة الثواب ولأبي بكر من ذلك أعظم وأكثره والله أعلم " أ. هـ (١) .

٤ - وروى الشيخان من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأنتهت فقلت : أي الناس أحب اليك؟ قال : عائشة فقلت من الرجال؟ قال : أبوها قلت من؟ قال : ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا " (٢) .

هذا الحديث فيه تصريح بعظيم فضائل أبي بكر وعمر وعائشة رضي الله عنهم وفيه دلالة بينة لأهل السنة في تفضيل أبي بكر ، ثم عمر على جميع الصحابة رضي الله عنهم أجمعين " (٣) .

فكون أبي بكر أحب الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم يدل على أن له فضلا

١ - فتح الباري ١٣/٧ .

٢ - صحيح البخاري ٢/٢٩٠ ، صحيح مسلم ٤/١٨٥٧ - ١٨٥٨ .

٣ - انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٥/١٥٣ - ١٥٤ .

كثيرا وأنه أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

٥ - ورويا أيضا : من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : بينما راع في غنمه عدا عليه الذئب فأخذ منها شاة فطلبه الراعي فالتفت إليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيري وبيننا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها فالتفت إليه فكلمته فقالت إني لم أخلق لهذا ولكني خلقت للحرث قال الناس - سبحان الله - فقال النبي صلى الله عليه وسلم إني أومن بذلك وأبو بكر وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما^(١) .

وهذا الحديث فيه فضيلة ظاهرة لأبي بكر وعمر حيث أخبر عليه الصلاة والسلام أنهما يومئذ لم يكونا في القوم عند حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . قال الإمام النووي : عند قوله صلى الله عليه وسلم " إني أومن به وأبو بكر وعمر " قال العلماء : إنما قال ذلك : ثقة بهما لعلمه بصدق إيمانهما وقوة يقينهما وكمال معرفتهما لعظيم سلطان الله وكمال قدرته ففيه فضيلة ظاهرة لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما " أ. هـ .^(٢) .

وقال الحافظ : " ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما اطلس عليه من غلبة صدق إيمانهما وقوة يقينهما ، وهذا أليق بدخوله في مناقبهما " .^(٣) هـ .

٦ - روى الإمام البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها وهو حديث السقيفة الطويل وفيه أن أبا بكر قال للأَنْصار : " ولكم الأمر " وأنتم الوزراء هم أوسط العرب دارا ، وأعربهم أحسابا . فبايعوا عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة بن الجراح فقال عمر بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس . . . الحديث " .^(٤) .

-
- ١ - صحيح البخاري ٢/٢٩٠ ، صحيح مسلم ٤/١٤٥٨ .
 - ٢ - شرح النووي ١٥/١٥٦ .
 - ٣ - فتح الباري ٧/٢٧ .
 - ٤ - صحيح البخاري ٢/٢٩١ .

فعمد رضي الله عنه بين بأن الصديق أفضل الناس وخيرهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك قد موه في الخلافة لأنه الأحق والأفضل .

٧ - وروى أيضا : باسناده الى محمد بن الحنفية قال : قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أبو بكر قلت ثم من ؟ قال عمر وخشيت أن يقول عثمان قلت : ثم أنت قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين^(١) .

قال الحافظ : " قوله وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين " في رواية محمد بن سوجه " ثم عجلت للحدثة فقلت ثم أنت يا أبت فقال أبوك رجل من المسلمين " زاد في رواية الحسن بن محمد " لي مالهم وعلي ما عليهم " وهذا قاله علي تواضعا مع معرفته حين المسألة المذكورة أنه خير الناس يومئذ لأن ذلك كان بعد قتل عثمان : وأما خشية محمد بن الحنفية أن يقول عثمان فلأن محمدا كان يعتقد أن أباه أفضل فخشي أن عليا يقول عثمان على سبيل التواضع منه والهضم لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سنن الحدثة كما أشار إليه في الرواية المذكورة^(٢) .

٨ - وروى البزار - كما في مجمع الزوائد - عن شقيق قال : قيل لعلي ألا تستخلف قال ما استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فأستخلف عليكم وان يرد الله - تبارك وتعالى - بالناس خيرا فسيجمعهم على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم^(٣) .

٩ - وروى الإمام أحمد باسناده الى علي رضي الله عنه أنه قال : لا بي حليفة يا أبا حليفة ألا أخبرك بأفضل هذه الأمة بعد نبيها قال : قلت بلى ولم أكن أرى أن أحدا أفضل منه قال : أفضل هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وبعد أبي بكر عمر وبعدهما آخر ثالث ولم يسعه^(٤) . فقد صرح الإمام علي رضي الله عنه بأن

١ - صحيح البخاري ٢/٢٩١ .

٢ - فتح الباري ٣٣/٧ .

٣ - مجمع الزوائد ٩/٤٧ ثم قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح غير إسماعيل بن الحارث وهو ثقة .

٤ - مسند الإمام أحمد ١/١٠٦ .

الصديق خير الناس وأفضلهم بعد الرسول صلى الله عليه وسلم .

١٠ - وروى البخارى بإسناد هـ الى عمار بن ياسر قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معه الا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر^(١) .

وهذا الحديث تضمن منقبة عظيمة وفضيلة خاصة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث لم يسبقه أحد من الرجال الأحرار للدخول في الاسلام فدل هذا على أنه أفضل الخلق بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

١١ - وروى أيضا بإسناد هـ الى ابن عمر رضي الله عنهما قال : كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنخير أبا بكر ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان رضي الله عنهم^(٢) .

هذا الحديث دل على أن أفضلية أبي بكر كانت ثابتة في أيامه عليه الصلاة والسلام وأنه أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : قوله : " كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم أي : نقول : فلان خير من فلان " وفي رواية عبيد الله بن عمر في مناقب عثمان " كنا لا نعدل بأبي بكر أحدا ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم"^(٣) وقوله " لا نعدل بأبي بكر " أي : لا نجعل له مثلا . . . ولأبي داود من طريق سالم عن ابن عمر " كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم بعد هـ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان "^(٤) زاد الطبراني في رواية " فيسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره " . . . وفي الحديث تقدم عثمان بعد أبي بكر وعمر كما هو المشهور عند جمهور أهل السنة "^(٥) .

وقال أبو سليمان الخطابي بعد حديث ابن عمر " كنا في زمن النبي صلى الله

-
- ١ - صحيح البخارى ٢٨٩/٢ .
 - ٢ - صحيح البخارى ٢٨٩/٢ .
 - ٣ - المصدر نفسه ٢٩٧/٢ .
 - ٤ - سنن أبي داود ٥١١/٢ .
 - ٥ - فتح الباري ١٦/٧ .

عليه وسلم لا نعدل بأبي بكر أحدا ، ثم عمر ، ثم عثمان رضي الله عنهم ، ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم * وجه ذلك والله أعلم أنه أراد به الشيوخ الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر شاورهم فيه ، وكان علي رضوان الله عليه في زمان رسول الله حديث السن ولم يرد ابن عمر الإزراء بعلي - رضي الله عنه - ولا تأخيره ودفعه على الفضيلة بعد عثمان وفضله مشهور لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة * أ. هـ (١) . فقول ابن عمر : " ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم " لا يلزم منه أنهم تركوا التفاضل حينذاك ولا يلزم منه أن لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضيل علي على من سواه * (٢) .

فالحديث دل على أن أبا بكر أفضل الخلق بعد الرسول صلى الله عليه وسلم كما هو مذهب أهل السنة والجماعة .

١٢ - وروى أيضا : بإسناده إلى أبي الدرداء رضي الله عنه قال كنت حالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذا أقبل أبو بكر أخذنا بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبتيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال يا رسول الله انه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت إليه ثم ندمت فسألته أن يغفر لي فأبى علي فأقبلت إليك فقال يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثا . ثم ان عمر ندم فأتى منزل أبي بكر فسأل أئمة أبو بكر فقالوا : لا ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله عليه وسلم يتممر (٣) حتى أشفق أبو بكر فجشا على ركبتيه فقال يا رسول الله والله أنا كنت أظلم مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل أنتم تاركوا لي صاحبي مرتين فما أؤذي بعد ها * (٤) هذا الحديث فيه

١ - معالم السنن ٣٠٢/٤ .

٢ - انظر فتح الباري ١٧/٧ .

٣ - قال في النهاية ٣٤٢/٤ فتممر وجهه أي : تغير واصله قلة النضارة وعدم اشراق اللون * أ. هـ .

٤ - صحيح البخاري ٢٨٩/٢ - ٢٩٠ .

بيان فضل أبي بكر ، فقد غضب النبي صلى الله عليه وسلم على الفاروق رضي الله عنه حين حصل بينه وبين الصديق شيء فشمع الصديق أنه المخطئ على عمر فطلب منه الصديق أن يعفو عنه ويغفر له فأبى عليه فذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ما حصل فاستغفر له النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم إن الفاروق ندم على عدم مغفرته للصديق فأخذ في البحث عنه فلم يجد في منزلة فذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوجد عند ما إن وصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلا وقد رأى تغير وجه النبي صلى الله عليه وسلم غضبا حتى أشفق الصديق من ذلك لئلا يصيب الفاروق من ذلك شيء وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه هو الذي بدأ فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم في بيان فضله ومناقبه ومنزلة عند فقال لهم : " إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل أنتم تاركولي صاحبي مرتين فما أؤذي بعد ها " لما أظهره النبي صلى الله عليه وسلم لهم من تعظيمه لأبي بكر رضي الله عنه .

قال الحافظ : " وفي الحديث من الفوائد فضل أبي بكر على جميع الصحابة وأن الغاضل لا ينبغي له أن يفاضب من هو أفضل منه وفيه جواز مدح المرء في وجهه ومحلله إذا أمن عليه الإفتتان والاعتزاز " أ. هـ (١) .

١٣ - وروى الامام مسلم باسناد إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح منكم اليوم صائما قال أبو بكر أنا قال فمن تبع منكم اليوم جنازة قال أبو بكر أنا قال فمن أطعم منكم اليوم مسكينا قال أبو بكر أنا قال فمن عاد منكم اليوم مريضا قال أبو بكر أنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة " (٢) .

هذا الحديث اشتمل على فضائل ظاهرة للصديق رضي الله عنه ، فإنه كان سباقا إلى فعل الخيرات التي تقرب العبد من الجنة وتزحزحه من النار . قال النووي : قوله صلى الله عليه وسلم " من أصبح منكم اليوم صائما " قال أبو بكر أنا

١ - فتح الباري ٢٦/٧ .

٢ - صحيح مسلم ١٨٥٧/٤ .

الى قوله صلى الله عليه وسلم " ما اجتمعن في امرى الا دخل الجنة " قال القاضي
معناه : دخل الجنة بلا محاسبة ولا مجازاة على قبيل الأعمال والا فمجرد الايمان
يقتضي دخول الجنة بفضل الله تعالى " (١) .

١٤ - وروى البخارى بإسناده الى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلا لم ينظر الله إليه يوم القيامة فقال أبو
بكر ان أحد شقي ثوبي يسترخي الا أن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا قال موسى : فقلت لسالم أن ذكر عبد
الله " من جر ازاره " قال لم أسمع ذلك الا " ثوبه " (٢) هذا الحديث تضمن
فضيلة لابي بكر وهو قوله له صلى الله عليه وسلم " انك لست تصنع ذلك خيلا " .
حيث شهد له المصطفى صلى الله عليه وسلم بما ينافي ما يكره رضي الله عنه وأرضاه .

١٥ - وروى أيضا : بإسناده الى أنس بن مالك رضي الله عنه حدتهم أن النبي صلى
الله عليه وسلم صعد أحدا وأبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال اثبت أحد فانما
عليك نبي وصديق وشهيد ان " (٣) دل هذا الحديث على منقبة عظيمة لأبي بكر
رضي الله عنه وهي " صديق " فقد لقبه النبي صلى الله عليه وسلم بهذا اللقب
الشريف ومنزلة الصديقين بينها الله تعالى بقوله (ومن يطع الله والرسول فأولئك
مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن
أولئك رفقا) (٤) فقد بين تعالى أن الصديقين في المرتبة الثانية بعد الأنبياء وفي
مقدمتهم الصديق الأعظم أبو بكر رضي الله عنه .

١٦ - وروى أيضا : بإسناده الى ابن عباس رضي الله عنهما قال : إنني لواقف في قوم
فدعوا الله لعمر بن الخطاب وقد وضع على سريره اذا رجل من خلفي قد وضع
مرفقه على منكبي يقول رحمك الله إن كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبك لأنني

-
- ١ - شرح النووى ١٥٦/١٥ .
 - ٢ - صحيح البخارى ٢٩٠/٢ .
 - ٣ - صحيح البخارى ٢٩٣/٢ .
 - ٤ - سورة النساء آية ٦٩/ .

كثيرا ما كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كنت وأبو بكر وعمر ،
وفعلت وأبو بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر وعمر فإن كنت لأرجو أن يجعلك الله
معهما فالتفت فإذا هو علي بن أبي طالب^(١) .

فهذا الحديث تضمن فضيلة الشيخين معا والغرض منه دلالة على منقبة
لأبي بكر الصديق وهي فضله على عمر وغيره لأنه كان المقدم عند النبي صلى الله
عليه وسلم في كل شيء حتى في ذكره عنده عليه الصلاة والسلام .

١٧ - وروى البخاري أيضا : بإسناده إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه
توضأ في بيته ، ثم خرج فقلت لألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأكونن معه
يومي هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : خرج
ووجهه ههنا فخرجت على إثره أسأل عنه حتى دخل بئر أريس فجلست عند الباب
وبابها من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فتوضأ فقمست
إليه فإذا هو جالس على بئر أريس وتوسط قفها^(٢) وكشف عن ساقيه ودلاهما في
البئر فسلمت عليه ، ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لأكونن بواب رسول الله
صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء أبو بكر فدفع الباب فقلت من هذا فقال أبو بكر
فقلت على رسلك ، ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن فقال
اذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لأبي بكر أدخل ورسول الله صلى الله
عليه وسلم يبشرك بالجنة فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه
وسلم معه في القف ودلى رجليه في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف
عن ساقيه ، ثم رجعت فجلست وقد تركت أخي يتوضأ ويلحقني فقلت إن يرد الله
بفلان خيرا يريد أخاه يأتي به فإذا إنسان يحرك الباب فقلت من هذا فقال عمر
بن الخطاب فقلت على رسلك ثم جئت إلى رسول الله فسلمت عليه فقلت هذا عمر
بن الخطاب يستأذن فقال اذن له وبشره بالجنة فحئت فقلت له أدخل ومشارك

١ - صحيح البخارى ٢/٢٩٣ .

٢ - القف : قال في النهاية ٤/٩١ " قف البئر : هو الدكة التي تجعل حولها وأصل
القف ما غلظ من الأرض وارتفع " .

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجله في البئر ، ثم رجعت فجلست فقلت إن يرد الله بفلان خيرا يأت به فجاء إنسان يحرك الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك فجئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ائذن له ومشره بالجنة على بلوى تصيبه فجئته فقلت له أدخل وشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك فدخل فوجد القف قد طلى فجلس وجاهه من الشق الآخر قال شريك قال سعيد بن المسيب فأولتها قبورهم^(١) .

هذا الحديث فيه التصريح بفضل الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان ودل على أن أبا بكر أفضلهم لسبقه بالبشارة بالجنة ولجلوسه على يمين المصطفى عليه الصلاة والسلام .

١٨ - وروى البخاري أيضا في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعي من أبواب - يعني الجنة - يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام وباب الريان فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الأبواب من ضرورة وقال هل يدعي منها كلها أحد يا رسول الله قال نعم وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر^(٢) .

هذا الحديث دل على فضيلة ومنقبة عالية للصديق رضي الله عنه تضمنها قوله صلى الله عليه وسلم " وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر ورجاء النبي صلى الله عليه وسلم واقع محقق وفي هذا دلالة واضحة على فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم . قال العلامة ابن القيم موضحا منقبة الصديق في هذا الحديث : " لما سمت همة الصديق إلى تكميل مراتب الإيمان وطمعت نفسه أن يدعي من

١ - صحيح البخاري ٢/٢٩٢ .

٢ - المصدر نفسه ٢/٢٩٠ .

تلك الابواب كلها سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يحصل ذلك لأحد من الناس ليسمى في العمل الذى ينال به ذلك فخبره بحصوله وبشره بأنه من أهله وكأنه قال هل تكمل لأحد هذه المراتب فيدعى يوم القيامة من أبوابها كلها؟ فله ما أعلى هذه الهمة وأكبر هذه النفس " أ. هـ (١) .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " قوله فقال أبو بكر ما على هذا الذى يدعى من تلك الأبواب من ضرورة " زاد في الصيام " فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها " وفي الحديث إشعار بقلّة من يدعى من تلك الأبواب كلها وفي إشارة الى أن المراد ما يتطوع به من الاعمال المذكورة لا واجباتها لكثرة من يجتمع له العمل بالواجبات كلها بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ، ثم من يجتمع له ذلك إنما يدعى من جميع الأبواب على سبيل التكريم له ، والا فدخوله إنما يكون من باب واحد ولعله باب العمل الذى يكون أغلب عليه قوله " وأرجوا أن تكون منهم " قال العلماء : الرجاء من الله ومن نبيه واقع وبهذا التقرير يدخل الحديث في فضائل أبي بكر ووقع في حديث ابن عباس عند ابن حبان في نحو هذا الحديث التصريح بالوقوع لأبي بكر ولفظه " قال أجل وأنت هو يا أبا بكر " أ. هـ (٢) .

١٩ - ومن مناقبه رضي الله عنه ما تميز به فوق ما حازه من الفضائل الكثيرة قيامه بالدعوة الى الله تعالى في بداية الإسلام في وقت لم يجروا فيه أحد سواه على الدعوة وقد أسلم على يده كثير من الصحابة رضي الله عنهم وكان لهم قدم صدق في الإسلام ومن هؤلاء عثمان بن عفان ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وعثمان بن مظعون وغيرهم كثير رضي الله عنهم أجمعين . (٣) .

ومعد أن تولى الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم سعى حاهدا في ارساء

١ - حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ص ٢٥ - ٢٦ .
٢ - فتح الباري ٢٨/٢ - ٢٩ .
٣ - أنظر السيرة النبوية لابن هشام ٢٥٠/١ .

العقيدة الإسلامية في نفوس الناس وعقد الألوية لمعاربة المرتدين وارجاعهم الى دين الاسلام حيث ارتد كثير من الناس عن هذا الدين الحنيف ، وبعضهم أراد أن يمنع الزكاة ، والبعض الآخر ادعى النبوة فعمت فتنة الردة كثيرا من البلاد^(١) . روى البيهقي رحمه الله باسناد ، الى أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : والذي لا إله إلا هو لولا أن أبابكر استخلف ما عبد الله ثم قال الثانية ثم قال الثالثة ثم قيل له : مه يا أبا هريرة فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه أسامة بن زيد في سبع مائة إلى الشام فلما نزل بذي خشب قبض النبي صلى الله عليه وسلم وارتدت العرب حول المدينة واجتمع إليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا بكر رد هؤلاء توجه هؤلاء إلى الروم وقد ارتدت العرب حول المدينة فقال : والذي لا إله إلا هو لو جرت الكلاب بأرجل أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ردت جيشا وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حللت لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجه أسامة فحمل لا يمر بقبيل يريدون الارتداد إلا قالوا لولا أن لهؤلاء قوة ما خرج مثل هؤلاء من عندهم ولكن ندعهم حتى يلقوا الروم فلقوا الروم فهزموهم وقتلوهم ورجعوا سالمين فثبتوا على الإسلام^(٢) .

فقد وفق الله الصديق أن وقف موقفا عظيما يذكر به في الآخرين أمام تلك الردة التي عمت معظم البلاد وأصر إلا على قتالهم حتى يرجعوا إلى الاسلام وكان منفردا بهذا الرأي حتى شرح الله صدر الفاروق لذلك وعرف أنه الحق فبارك الله خطاه حتى رفع راية التوحيد في كل البلاد التي مرض أهلها بالردة ، ثم شرع بعد ذلك في نشر الإسلام في البلدان التي لم يصلها نور الإسلام وسعاده حتى لقي ربه تبارك وتعالى .

٢ - وما تميز به عن غيره من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المصطفى

١ - انظر تاريخ الامم والملوك ٢٤٩/٣ وما بعدها وانظر الكامل لابن الأثير ٣٤٢/٢

البداية والنهاية ٣٥٠/٦ .

٢ - ذي خشب : واد على مسيرة ليلة من المدينة " معجم البلدان ٣٧٢/٢ .

٣ - الاعتقاد للبيهقي ص ١٢٤ - ١٢٥ .

عليه الصلاة والسلام انتقل الى الرفيق الاعلى وهو بالسنع^(١) فأصاب الناس الذهول والحيرة والاضطراب أما الصديق فقد رزقه الله قوة النفس والثبات فكان أصسبر الصحابة وأثبتهم عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جاءه : فكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله فقال : بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا ، والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين أبدا ثم خرج الى الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال : ألا من كان يعبد محمدا صلى الله عليه وسلم فإن محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت وقال (انك ميت وانهم ميتون)^(٢) . وقال (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين)^(٣) قال فنشج الناس بيبكون الحديث (٤) .

وما إن سمع الصحابة رضي الله عنهم هذه الخطبة من صديق هذه الأمة الا ورجعوا الى الرشده والصواب وانكشف ما بهم من الحيرة والذهول ولذلك كسان أفضلهم على الإطلاق تلك هي طائفة من الأحاديث التي اشتملت على المناقب التي دللت على أن الصديق حاز الافضية على سائر الناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام .

وأما دلالة الإجماع على أفضلية الصديق رضي الله عنه :

فقد أجمع الصحابة رضي الله عنهم ومن جاء بعد هم من أهل السنة والجماعة على أن أفضل الصحابة والناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام أبو بكر ، ثم عمر ثم عثمان ، ثم علي ، ثم سائر العشرة ، ثم باقي أهل بدر ، ثم باقي أهل أحد ، ثم باقي أهل بيعة الرضوان ثم باقي الصحابة هكذا إجماع أهل الحق ، فأبو بكر أفضل هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم لا ينازع في ذلك إلا زائغ^(٥) وقد

١ - السنع : إحدى محال المدينة كان بها منزل أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكان بين السنع

ومنزل النبي صلى الله عليه وسلم قدر ميل * أنظر معجم البلدان لياقوت الحموي ٣/٢٦٥

٢ - سورة الزمر آية / ٣٠ - سورة آل عمران آية / ١٤٤ .

٣ - صحيح البخاري ٢/٢٩١ .

٤ - أنظر لواع انوار البهية للسفاريني ٢/٣١٢ ، اصول الدين لابي منصور البغدادي

ص ٣٠٤ ، الفرق بين الفرق ص ٣٥٩ ، تاريخ الخلفاء ص ٤٤ .

نقل الإجماع على أن أفضل الناس بعد الانبياء هو أبو بكر الصديق جماعة من أهل العلم منهم :

- أبو طالب العشاري^(١) والامام الشافعي والنووي وشيخ الاسلام بن تيمية وابن حجر والبيهقي :

- فقد روى أبو طالب العشاري بإسناده إلى عمار بن ياسر رضي الله عنه أنه قال : من

فضل على أبي بكر وعمر أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقد أزرى - بالمهاجرين والأنصار وطعن على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) .

- وقال الإمام الشافعي فيما رواه عنه البيهقي بإسناده : " ما اختلف أحد من الصحابة والتابعين في تفضيل أبي بكر وعمر وتقد يمهما على جميع الصحابة وإنما اختلف من اختلف منهم في علي وعثمان ونحن لا نخطئ " واحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما فعلوا^(٣) .

- وقال الحافظ ابن حجر : " ونقل البيهقي في " الإعتقاد " بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال : أجمع الصحابة وأتباعهم على أفضلية أبي بكر ، ثم عمر ثم عثمان ، ثم علي^(٤) .

- وقال النووي رحمه الله تعالى : " اتفق أهل السنة على أن أفضلهم أبو بكر ثم عمر^(٥) "

- وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " وقد اتفق أهل السنة والجماعة على ما تواتر عن علي بن أبي طالب أنه قال : " خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر^(٦) " .

١ - هو محمد بن علي بن الفتح المعروف بابن العشاري روى عن الدارقطني وطبقته وهو فقيه مغبلي ولد سنة ستين وثلاثمائة وتوفي سنة إحدى وخمسين وأربعمائة . انظر ترجمته في طبقات الحنابلة ٢/١٩١-١٩٤ ، شذرات الذهب ٣/٢٨٩ .

٢ - فضائل أبي بكر للعشاري ص ٨ .

٣ - كتاب الإعتقاد ص ١٩٢ .

٤ - فتح الباري ٧/١٧ وانظر الإعتقاد للبيهقي ص ١٩٢ .

٥ - شرح النووي على صحيح مسلم ١٥/١٤٨ .

٦ - الوصية الكبرى ص ٣٢ .

- وقال ابن حجر البيهقي : " اعلم أن الذي أطبق عليه عظماء الأمة وعلماء الأمة أن أفضل هذه الأمة أبو بكر الصديق ثم عمر رضي الله عنهما " (١) .

وهؤلاء الأعلام الذين نقلوا هذا الإجماع إنما هو بناه على ما قاله أئمة أهل السنة والجماعة فقد قال الإمام أبو حنيفة كما في شرح "الفقه الأكبر" ونقر بأن أفضل هذه الأمة بعد نبيها محمد عليه أفضل الصلاة والسلام أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ، ثم علي رضي الله عنهم أجمعين " أ. هـ (٢) .

- وقد نقل شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى عن الامام مالك بن أنس أنه قال : لما سأله الرشيد عن منزلة الشيخين من النبي صلى الله عليه وسلم فقال " منزلتهما منه في حياته كمنزلتهما منه بعد مماته - ثم قال - وكثرة الاختصاص والصحبة مع كمال المودة والائتلاف والمحبة والمشاركة في العلم يقضي بأنهما أحق من غيرهما وهذا ظاهر بين لمن له خبرة بأحوال القوم " (٣) ومعلوم أن أبا بكر كانت منزلته عند النبي صلى الله عليه وسلم أعلا منزلة وكان أفضل الصحابة وكان الصحابة يعتقدون أنه خير الناس والنبي يعلم ذلك ويقرهم عليه كما تقدم قريبا في حديث ابن عمر .

- وروى الإمام البيهقي سندا إلى محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال : سمعت محمد بن ادريس الشافعي يقول : " أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضي الله عنهم " .

وقال أيضا رحمه الله تعالى : " اضطر الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر فلم يجدوا تحت أديم السماء خيرا من أبي بكر من أجل ذلك استعملوه على رقاب الناس " (٤) .

- وقال الإمام أحمد رحمه الله عليه : " وخير الأمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، وعمر بعد أبي بكر ، وعثمان بعد عمر ، وعلي بعد عثمان ووقف قوم على عثمان

١ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة ص ٥٧ .
٢ - ص ١٠٨ - ٣ - مجموع الفتاوى ٤٠٣/٤ .
٤ - هذان القولان أوردهما عن الشافعي الإمام البيهقي في كتابه " مناقب الشافعي ٤٣٣/١ - ٤٣٤ .

وهم خلفاء راشدون مهديون " (١) .

- وقال عبدوس بن مالك العطار سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول : " خير هذه الامة بعد نبيها أبي بكر الصديق " (٢) .

- وقال أبو الحسن الأشعري : مينا مذهب أهل السنة وعقيدتهم في السلف : " ويعرفون حق السلف الذين اختارهم الله - سبحانه - لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ويأخذون بفضائلهم ويقدمون أبا بكر ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم عليا رضوان الله عليهم ويقرون أنهم الخلفاء الراشدون المهديون أفضل الناس كلهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم " (٣) .

- وقال ابن قدامة المقدسي رحمه الله تعالى : " وأفضل أمته صلى الله عليه وسلم : أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ، ثم عثمان ذو النورين ، ثم علي المرتضى رضي الله عنهم " (٤) .

- وقال الامام الذهبي : " أفضل الامة وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومونسه في الغار وصديقه الاكبر . . . عبد الله بن أبي قحافة عثمان القرشي التيمي " (٥) .
- وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى : " وأفضل الصحابة بل أفضل الخلق بعد الانبياء عليهم السلام أبو بكر عبد الله بن عثمان أبو قحافة التيمي ، ثم من بعده عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ، ثم علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين " (٦) .

تلك هي عقيدة أهل السنة والجماعة في أبي بكر الصديق " وهي الإيمان والمعرفة بأن خير الخلق وأفضلهم وأعظمهم منزلة عند الله - عز وجل - بعد النبيين والمرسلين أبو بكر الصديق عبد الله بن عثمان بن أبي قحافة رضي الله عنه " (٧) . وهذا هو المذهب الحق الذي يلزم كل مسلم أن يعتقد به ويلتزمه ويتمسك به . والله التوفيق .

-
- ١ - طبقات الحنابلة ٣٠ / ١ .
٢ - مناقب الامام أحمد لابن الجوزي ١٦٠ / ١ .
٣ - مقالات الاسلاميين ٣٤٨ / ١ .
٤ - لمعة الاعتقاد ص ٢٥ .
٥ - تذكرة الحفاظ ٢ / ١ .
٦ - الباعث الحثيث ص ١٨٣ .
٧ - أنظر كتاب " الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة لعبيد الله محمد بن بطه العكبري ص ٢٥٧ ، شرح الطحاوية ص ٥٢٨ .

المبحث الثاني

فضل عمر الفاروق رضي الله عنه

ان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يلي أبا بكر الصديق في الفضل فهو أفضل الناس على الإطلاق بعد الانبياء وأبي بكر وهذا ما يلزم السلم اعتقاده في أفضليته رضي الله عنه وهذا هو معتقد الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة . ونسبه رضي الله عنه هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي ابن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كعب وعدد ما بينهما من الآباء إلى كعب متفاوت بواحد بخلاف أبي بكر فبين النبي صلى الله عليه وسلم وكعب سبعة آباء ، وبين عمر وبين كعب ثمانية ، وأم عمر حنمة بنت هاشم بن المغيرة ابنة عم أبي جهل والحارث ابني هشام بن المغيرة * (١) .

وهو أحد السابقين إلى الاسلام ، وإسلامه رضي الله عنه ظهر دين الاسلام وعلت كلمة الإيمان وكان عند البعثة النبوية شديداً على المسلمين ، ولما دخل في الاسلام كان إسلامه فتحاً على المسلمين وفرحاً لهم من الضيق * (٢) .

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : " ان كان اسلام عمر لفتحاً ، وهجرته لنصراً ، وأمارته رحمة ، والله ما استطعنا أن نصلي بالببيت حتى أسلم عمر فلما أسلم عمر قائلهم حتى ودعونا فصلينا * (٣) .

وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنه : " أول من جهر بالإسلام عمر بن الخطاب * (٤) وقد حقق الله فيه دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له قبل أن يسلم أن يعزبه الإسلام

١ - الطبقات الكبرى ٣/٢٦٥ ، تاريخ الامم والملوك للطبري ٤/١٩٥ ، تذكرة الحفاظ للذهبي ٥/١ ، الاصابة ٢/٥١١ ، فتح الباري ٧/٤٤ وانظر مجمع الزوائد ٩/٦٠ تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٠٨ ، لوامع الأنوار البهية ٢/٣١٧ .

٢ - الاصابة ٢/٥١١ .

٣ - انظر الطبقات لابن سعد ٣/٢٧٠ ، مجمع الزوائد ٩/٦٢ ثم قال الهيثمي رواه الطبراني وفي رواية ما استطعنا أن نصلي عند الكعبة ظاهرين * ورجاله رجال الصحيح ، الاصابة ٢/٥١١ بمعناه .

٤ - مجمع الزوائد ٩/٦٣ ثم قال عقبه الهيثمي رواه الطبراني واسناده حسن .

فقد روى الترمذى بإسناده إلى ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك بأبي جهل أو بعمر بن الخطاب قال وكان أحبهما إليه عمر " (١) .

وأخرج ابن سعد بسند حسن عن سعيد بن المسيب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى عمر بن الخطاب ، أو أبا جهل بن هشام قال اللهم اشد ديناك بأحبهما إليك فشدّ ديناك بعمر بن الخطاب " (٢) .

وكان يكنى رضي الله عنه بأبي حفص .

قال الحافظ : أما كنيته فجماء في السيرة لابن إسحاق أن النبي صلى الله عليه وسلم كناه بها وكانت حفصة أكبر أولاده ، وأما لقبه فهو الفاروق باتفاق . ف قيل أول من لقبه به النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو جعفر بن أبي شيبة في تاريخه عن طريق ابن عباس عن عمر ورواه ابن سعد من حديث عائشة . (٣) وقيل : أهل الكتاب أخرجه ابن سعد عن الزهري (٤) وقيل : حبريل رواه البغوي (٥) .

وأحسنها وأقربها أن النبي صلى الله عليه وسلم لقبه " بالفاروق " لما رواه ابن سعد بإسناده إلى أبي عمرو ذكوان قال : قلت لعائشة من سمي عمر الفاروق ؟ قالت النبي عليه السلام " (٦) .

فهو رضي الله عنه الفاروق الذي فرق الله به بين الحق والباطل ، وهو الذي ضرب الله الحق على لسانه وقلبه ، وهو المحدث الملمم الصادق الظن وهو سيد هذه الأمة بعد الصديق ، والخليفة الثاني لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الأمة المحمدية " اتفق العلماء على أنه شهد بدرًا وأحداً والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يغيب عن غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧)

١ - سنن الترمذى مع شرحه تحفة الاحوذى ١٠/١٦٧-١٦٨ ثم قال الترمذى عقبه هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر .
٢ - الطبقات الكبرى ٣/٣٦٧ ، وانظر الإصابة ٢/٥١١-٥١٢ .
٣ - الطبقات الكبرى ٣/٣٧١ . ٤ - المصدر السابق ٣/٢٧٠ .
٥ - فتح الباري ٧/٤٤ .
٦ - الطبقات الكبرى ٣/٢٧١ .
٧ - تاريخ عمر لابن الجوزى ص ١٠٨ .

وقد وردت الاحاديث الكثيرة والاخبار الشهيرة بفضائل الفاروق رضي الله عنه ومنها :

١ - ما رواه الشيخان من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرميصاء امرأة أبي طلحة وسمعت خشفة فقلت من هذا ؟ فقال : هذا بلال ورأيت قصرا بفنائها جارية ، فقلت : لمن هذا ؟ فقال لعمر فأردت أن أدخله فأنظر إليه فذكرت غيرتك فقال عمر : بأبي وأمي يا رسول الله أعليك أغانر *

٢ - وروى أيضا : من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال : " بينا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فقلت : لمن هذا القصر؟ قالوا لعمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى عمر وقال : أعليك أغانر يا رسول الله " (١) .

هذا الحديثان اشتملا على فضيلة ظاهرة لأمر المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه حيث أخبر النبي صلى الله عليه وسلم برويته قصرا في الجنة للفاروق رضي الله عنه وهذا يدل على تكريمه وعلو منزلته رضي الله عنه .

قال ابن بطال : " فيه الحكم لكل رجل بما يعلم من خلقه قال وكاء عمر يحتمل أن يكون سرورا ، ويحتمل أن يكون تشوقا أو خشوعا وقال الحافظ : " وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من مراعاة الصحبة وفيه فضيلة ظاهرة لعمر " أ. هـ (٢) .

٣ - وروى البخاري بإسناد ، التي حمزة بن أسيد الانصاري عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم شربت يعني اللبن حتى أنظر إلى الرمي يجري في ظفري أو في أظفاري ، ثم ناولت عمر فقالوا : فما أولته قال العلم " (٣) .

١ - صحيح البخاري ٢/٢٩٣ ، صحيح مسلم ٤/١٨٦٢ - ١٨٦٣ .
٢ - فتح الباري ٧/٧٥ .
٣ - صحيح البخاري ٢/٢٩٤ ، وعند مسلم من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه ٤/١٨٥٩ .

وجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللبني والعلمي في كثرة النفع وكونهما سببا للصالح ، فاللبني للغذاء البدني والعلمي للغذاء المعنوي وفي الحديث فضيلة - ومنقبة لعمر رضي الله عليه - وان الرويها من شأنها أن لا تحمل على ظاهرها وإن كانت رويها الأنبياء من الوحي لكن منها ما يحتاج إلى تعبير ومنها ما يحمل على ظاهره . . . والمراد بالعلم - في الحديث - سياسة الناس بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة إلى أبي بكر وماتفاق الناس على طاعته بالنسبة إلى عثمان فإن مدة أبي بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التي هي أعظم الأسباب في الاختلاف ومع ذلك فساس عمر فيها مع طول مدته الناس بحيث لم يخالفه أحد ثم ازدادت اتساعا في خلافة عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء ولم يتفق له ما اتفق لعمر من طوعية الخلق له فنشأت من ثم الفتنة إلى أن أفضى الأمر إلى قطه واستخلف علي فما ازداد الأمر الا اختلافا والفتنة الا انتشارا^(١) .

وهذا اتضحت المنقبة التي اشتمل عليها الحديث للغاروق رضي الله عنه .

٤ - وروى الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : بينا أنا نائم رأيت الناس عرضوا علي وعليهم قمص فمنها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون ذلك ، وعرض علي عمر وعليه قميص اجتره قالوا فما أولته يا رسول الله ؟ قال الدين^(٢) .

هذا الحديث تضمن فضيلة ظاهرة لعمر رضي الله عنه وهي قوله " وعرض علي

عمر وعليه قميص اجتره " الخ الحديث .

قال الحافظ : " السائل عن ذلك أبو بكر . . . وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق والجواب عنه تخصيص أبي بكر من عموم قوله عرض علي الناس فلعل الذين عرضوا ان ذاك لم يكن فيهم أبو بكر وأن كون عمر عليه قميص يحره لا يستلزم أن لا يكون علي أبي بكر قميص أطول

١ - انظر فتح الباري ٤٦/٢ .

٢ - صحيح البخاري ٢٩٥/٢ ، صحيح مسلم ١٨٥٩/٤ .

منه وأسبغ فلعله كان كذلك الا أن المراد حينئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها
والله أعلم " أ. هـ (١) .

هـ - ورويا أيضا : من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : استأذن عمر
بن الخطاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ه نسوة من قريش يكلمنه
ويستكرنه عالية أصواتهن على صوته فلما استأذن عمر بن الخطاب قمن فبادرن
الحجاب فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله
يضحك فقال : أضحك الله سنك يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب قال عمر
فأنت أحق أن يهين يا رسول الله ثم قال عمر يا عدوات أنفسهن ، أتبهينني ولا
تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن : نعم أنت أفظ وأغلظ من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا ايها ابن الخطاب
والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فحما (٢) قط الا سلك فجا آخر (٢) .
هذا الحديث فيه بيان فضل عمر رضي الله عنه وأنه من كفرة التزامه الصواب
لم يجد الشيطان عليه مدخلا ينفذ اليه منه .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : " فيه فضيلة عظيمة لعمر تقتضي أن الشيطان
لا سبيل له عليه لا أن ذلك يقتضي وجود العصمة إذ ليس فيه إلا فرار الشيطان
منه أن يشاركه في طريق يسلكها ، ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما تصل
اليه قدرته ، فان قيل عدم تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة
لأنه إذا منع من السلوك في طريق فأولى أن لا يلابسه بحيث يتمكن من وسوسته
له فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ، ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة لأنها
في حق النبي واجبة وفي حق غيره ممكنة ووقع في حديث حفصة عند الطبراني في
الأوسط بلفظ " إن الشيطان لا يلقي عمر منذ أسلم الا فرلوجه " وهذا دال

١ - فتح الباري ٥١/٧ .
٢ - الفج : الطريق الواسع ويطلق أيضا على المكان المنخرق بين الجبلين " النهاية
٤١٢/٣ ، شرح النووى ١٦٥/١٥ .
٣ - صحيح البخارى ٢٩٤/٢ ، صحيح مسلم ١٨٦٣/٤ - ١٨٦٤ .

على صلابته في الدين ، واستمرار حاله على الجد والصرف والحق المحض .

وقال النووي : " هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يهرب اذا

رآه : وقال عياض : يحتل أن يكون ذاك على سبيل ضرب المثل وأن عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد فخالف كل ما يحبه الشيطان " قال الحافظ " والا اول أولى " (١) .

٦ - روى البخارى باسناده الى عبد الله بن مسعود قال : " ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر " (٢) . هذا الحديث تضمن منقبة جليلة لعمر رضي الله عنه " لما كان من القوة والجلد في أمر الله قال الحافظ : " روى ابن أبي شيبة والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال : قال عبد الله بن مسعود : " كان إسلام عمر عزا ، وهجرته نصرا ، وإمارته رحمة ، والله ما استطعنا أن نصلي حول البيت ظاهرين حتى أسلم عمر " (٣) .

٧ - روى الشيخان من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أريت في المنام أني أنزع بدلو بكرة على قلبك فجاء أبو بكر فزع ذنوبا أو ذنوبين نزعا ضعيفا والله يغفر له " (٤) ، ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غربا فلم أر عبقريا يغري فريه حتى روى الناس وضربوا بعطن " (٥) .

هذا الحديث فيه فضيلة ظاهرة لعمر رضي الله عنه تضمنها قوله صلى الله عليه وسلم " فجاء عمر بن الخطاب فاستحالت غربا . . . الحديث " ومعنى استحالت تحولت وتحولت من الصغر الى الكبر وأما العبقرى فهو السيد وقيل الذى ليس فوقه شي ومعنى ضرب الناس بعطن أى أرووا إيلهم ثم آووها إلى عطنها وهو الموضع الذي تساق إليه بعد السقي لتستريح وهذا المنام رآه النبي صلى الله عليه

١ - فتح البارى ٤٧/٧ - ٤٨ ، شرح النووى ١٦٥/١٥ - ١٦٧ .

٢ - صحيح البخارى ٢٩٤/٢ . ٣ - فتح البارى ٤٨/٧ .

٤ - القلب : هي البئر غير المطوية ، شرح النووى ١٥٨/١٥ .

٥ - والله يغفر له : هذه العبارة ليس فيها تنقيص لابي بكر ولا إشارة الى ذنب وانما هي كلمة كان المسلمون يذعمون بها كلاسهم ونعت الدعامة " أنظر شرح النووى على

صحيح مسلم ١٦١/١٥ ، فتح البارى ٣٩/٧ .

٦ - صحيح البخارى ٢٩٤/٢ ، صحيح مسلم ١٨٦٢/٤ .

وسلم مثال واضح لما جرى للصديق وعمر رضي الله عنهما في خلافتها وحسن سيرتهما وظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما فقد حصل في خلافة الصديق قتال أهل الردة وقطع دابرهم واتساع الإسلام رغم قصر مدة خلافته فقد كانت سنتين وأشهرًا فوضع الله فيها البركة ولما حصل فيها من النفع الكثير ولما توفي الصديق خلفه الفاروق فامتدت رقعة الإسلام في زمنه وتقرر للناس من أحكامه ما لم يقس مثله فكثر انتفاع الناس في خلافة عمر لطولها فقد مضى الصارود والداوين وكثرت الفتوحات والفنائم . . ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم " فلم أر عبقرى من الناس يغرى فريه " أى : لم أر سيدا يعمل عنه ويقطع قطعه ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم " حتى ضرب الناس بعطن " قال القاضي عياض : ظاهره أنه عائد إلى خلافة عمر خاصة وقيل يعود إلى خلافة أبي بكر وعمر جميعا لأن بنظرهما وتدبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين تم هذا الأمر " وضرب الناس بعطن " . لأن أبا بكر قمع أهل الردة وجمع شمل المسلمين وألفهم وأبدأ الفتوح ومهد الأمور وتمت شرات ذلك وتكاملت في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما " (١) .

٨ - وروى الشيخان بإسناد هما إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فان يك في أمتي أحد فانه عمر " (٢) .

هذا الحديث تضمن منقبة عظيمة للفاروق رضي الله عنه وقد اختلف العلماء في المراد " بالمحدث "

فقيل : المراد بالمحدث الطهيم .

وقيل : من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد .

وقيل : مكلم أي : تكلمه الملائكة بغير نبوة . . . بمعنى أنها تكلمه في نفسه وان لم ير مكلما في الحقيقة فيرجع إلى الإلهام . وفسره بعضهم بالتفريس " (٣) .

قال الحافظ : " والسبب في تخصيص عمر بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن النبي

١ - انظر شرح النووي ١٦١/١٥ - ١٦٢ .

٢ - صحيح البخارى ٢٩٥/٢ ورواه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها ١٨٦٤/٤ .

٣ - فتح البارى ٥٠/٧ وانظر شرح النووي ١٦٦/١٥ .

صلى الله عليه وسلم من الموافقات التي نزل القرآن مطابقا لها ووقع له بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة إصابات* (١) .

وكون عمر رضي الله عنه اختص بهذه المكرمة العظيمة وانفرد بها دون من سواه من الصحابة لا يدل على أنه أفضل من الصديق رضي الله عنه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " وكان أبو بكر رضي الله عنه أكثر علما وإيمانا من عمر . . . وإن كان عمر - رضي الله عنه - محدثا كما جاء في الحديث الصحيح . . . فهو رضي الله عنه المحدث الطهيم الذي ضرب الله الحق على لسانه وقلبه ، ولكن مزية التصديق الذي هو أكمل متابعة للرسول وعلما وإيمانا بما جاء به ، درجته فوق درجته فلماذا كان الصديق أفضل الأمة صاحب المتابعة للأثار النبوية ، فهو معلم لعمر وموهد للمحدث منهم الذي يكون له من ربه إلهام وخطاب كما كان أبو بكر معلما لعمر وموهدا له حيث قال له : فأخبرك أنك تدخله هذا العام ؟ قال : لا قال إنك آتية ومطوف .

فبين له الصديق أن وعد النبي صلى الله عليه وسلم مطلق غير مقيد بوقت ، وكونه سعى في ذلك العام وقصده لا يوجب أن يعني ما أخبر به ، فإنه قد يقصد الشيء ولا يكون ، بل يكون غيره ، إذ ليس من شرط النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون كما قصده ، بل من تمام نعمة ربه عليه أن يقيد عما يقصده إلى أمر آخر هو أنفع مما قصده ، كما كان صلح الحديبية أنفع للمؤمنين من دخولهم ذلك العام ، بخلاف خبر النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه صادق لا بد أن يقع ما أخبر به ويتحقق* (٢) .

وقال العلامة ابن القيم : " ولا تظن أن تخصيص عمر رضي الله عنه بهذا تفضيل له على أبي بكر الصديق بل هذا من أقوى مناقب الصديق فإنه لكمال مشربه من حوض النبوة وتام رضاعه من ثدي الرسالة استغنى بذلك عما تلقاه من حديث أو غيره ، فالذي يتلقاه من مشكاة النبوة أتم من الذي يتلقاه عمر

١ - فتح الباري ٥١/٧ .

٢ - دقائق التفسير الجامع لتفسير شيخ الإسلام ابن تيمية تحقيق محمد السيد الحليند

من التحديث فتأمل هذا الموضوع وأعطه حقه من المعرفة وتأمل ما فيه من الحكمة
البالغة الشاهدة لله بأنه الحكيم الخبير * (١) .

٩ - وروى أبو عبد الله الحاكم في المستدرک والترمذی في سننه والإمام أحمد في
السند بإسناد هم إلى عقبه ابن عامر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لو كان بعدني نبي لكان عمر بن الخطاب * (٢) .

هذا الحديث فيه إبانة لفضل الغاروق رضي الله عنه حيث جعل الله - تعالى
فيه من أوصاف الأنبياء وخلال المرسلين ما يجعله لأن يكون أهلاً للنبوة لو كان
هناك نبوة بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولكن الله تعالى ختم النبوة بمحمد
بن عبد الله عليه الصلاة والسلام فلا نبوة بعده إلى يوم القيامة .

١٠ - وروى البخاري بإسناد إلى أنس رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي صلى الله
عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وماذا أعددت لها قال لا شيء إلا
أني أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال أنت مع من أحببت قال أنس
فأنا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحسبي
إياهم وان لم أعمل بمثل أعمالهم * (٣) .

هذا الحديث فيه فضيلة ظاهرة لعمر رضي الله عنه تؤخذ من قول أنس بن
مالك فإنه قرن الصديق وعمر بالنبي صلى الله عليه وسلم في العمل ولا يعني هذا
أن أنسا رضي الله عنه يريد أن يكون في درجة النبي صلى الله عليه وسلم فالدرجات
متفاوتة وإنما يريد ويرجو أن يكون في الجنة دار الثواب ويعيد عن دار العقاب
وكل مؤمن يحبهم يرجو ذلك من الله تعالى .

١١ - ومن أجل مناقبه رضي الله عنه وأعظمها موافقته للقرآن في وقائع متعددة بمعنى
أنه كان يرى الرأي فيتنزل القرآن موافقاً لما رآه رضي الله عنه وأرضاه . فقد

١ - مفتاح دار السعادة ٢٥٥/١ .

٢ - المستدرک ٨٥/٣ وقال الحاكم عقبه هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه
ووافقه الذهبي ، سنن الترمذی مع شرحه تحفة الأحوذی ١٠/١٧٣ ، السند ٤/١٥٤
وأورد في الألباني في صحيح سنن الترمذی وقال عقبه : "حسن" وفي سلسلة الأحاديث

الصحيحة برقم ٣٢٧ . ٣ - صحيح البخاري ٢/٢٩٥

روى البخارى رحمه الله تعالى باسناد ه الى أنس رضي الله عنه قال : قال عمر
" وافقت ربي في ثلاث : فقلت يا رسول الله لو اتخذنا من مقام إبراهيم صلى
فنزلت (واتخذوا من مقام إبراهيم صلى) وآية الحجاب قلت يا رسول الله لو
أمرت نساءك أن يحتجبن فإنه يكلمهن البر والفاجر فنزلت آية الحجاب^(١) واجتمع
نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه فقلت لهن : (عسى ربه إن طلقكن
أن يبدله أزواجا خيرا منكن فنزلت هذه الآية^(٢) .

وعند مسلم بلفظ : " وافقت ربي في ثلاث في مقام إبراهيم وفي الحجاب وفي
أسارى بدر^(٣) .

ووجه موافقته في أسارى بدر أنه لما جئى بهم استشار النبي صلى الله عليه
وسلم الناس فيهم فقال : إن الله قد أمكنكم منهم فقام عمر بن الخطاب فسال
يا رسول الله أضرب اعناقهم فأعرض عنه فقام أبو بكر فقال : نرى أن تعفو عنهم
وأن تقبل منهم الفداء فعفا عنهم وقبل منهم الفداء فعفا عنهم فأنزل الله (ما
كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشخن^(٤) في الارض) الخ الايات الثلاث وكانت
موافقة لرأى عمر رضي الله عنه .

وروى الإمام أحمد وغيره باسناد ه الى عمر رضي الله عنه قال : لما نزل تحريم
الخمير قال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت هذه الآية التي في سورة
البقرة (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير) قال فدعي عمر رضي
الله عنه فقرئت عليه فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت الآية التي
في سورة النساء (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فكان منادى
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقام الصلاة نادى أن لا يقربن الصلاة سكران
فدعي عمر رضي الله عنه فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا

١ - هي قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم ...)

الآية رقم (٥٣) من سورة الاحزاب .

٢ - صحيح البخارى مع الفتح ٥٠٤ / ١ .

٣ - صحيح مسلم ١٨٦٥ / ٤ .

٤ - انظر جامع البيان للطبري ١٠ / ٤٣ - ٤٤ ، تفسير ابن كثير ٣ / ٣٤٥ ، لباب النقول في أسباب

النزول ص ١١٤ .

فنزلت الآية في المائدة فدعي عمر رضي الله عنه فقرئت عليه فلما بلغ فهل أنتم منتهون قال : فقال عمر رضي الله عنه انتهينا انتهينا ^(١) .

وروى الشيخان من حديث عبد الله بن عمر قال لما توفي عبد الله ابن أبي بن سلول جاء ابنه عبد الله فسأله أن يعطيه قميصه يكن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إنما خيرني الله فقال (استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة) وسأزید علی سبعین قال : إنه منافق فصلی عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله - عز وجل - (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) ^(٢) .

فهذه الموافقات كلها مناقب عالمية للفاروق رضي الله عنه فقد رأى أن يتخذ من مقام ابراهيم صلى فنزل القرآن بموافقتة ، وقد رأى أن تحجب نساء النبي صلى الله عليه وسلم فنزل القرآن بموافقتة ، وقال لنساء النبي صلى الله عليه وسلم لما اجتمعن عليه في الفيرة (عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن سلوات موئنات) ^(٣) فنزل القرآن بموافقتة ، وقد رأى في أسارى بدر أن تضرب أعناقهم فنزل القرآن بموافقتة ، وقد رأى تحريم الخمر فكان يقول : " اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا " فنزل القرآن بموافقتة ، وقد رأى عدم الصلاة على عبد الله بن أبي فإنه لما توفي ابن أبي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إنه منافق فصلی عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عليه (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) فكانت موافقة لما كان يراه عمر من عدم الصلاة على رأس النفاق فله ما أعظم هذا الفضل وما أعلا هذه المكانة التي

١ - المسند ٥٣/١ ، سنن أبي داود ٢/٢٩١ ، المستدرک للحاکم ٤/١٤٣ وقال

هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

٢ - صحيح البخارى مع الفتح ٨/٣٣٣ ، صحيح مسلم ٤/١٨٦٥ والآيتان في الحديث

من سورة التوبة / ٨٠ ، ٨٤ .

٣ - سورة التحريم آية / ٤ .

تبوأها الفاروق رضي الله عنه فلقد رزقه الله السداد في الرأي والاصابة في القول فهو رضي الله عنه المحدث الملمهم الذي ضرب الله الحق على لسانه وقلبه وهو الذي أعز الله به دين الإسلام فرضي الله عنه وأرضاه .

١٢ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه شهيد وتحقق اخباره عليه الصلاة والسلام فقد مات شهيدا على يد الظالم أبي لؤلؤة المجوسي فقد روى البخاري بإسناده الى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : سعد النبي صلى الله عليه وسلم أحدا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه برجله وقال أثبت أحد فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد ان^(١) .

وعند الترمذي من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهدأ فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد^(٢) .

قال أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى : " ولقد أفاد هذا الحديث فائدة عظيمة وهي أن عمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير شهدوا كلهم وأن أبا بكر صديق ومحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي عظيم وقد جمعت هؤلاء الشهداء الشهادة وان اختلفت أسبابها وتباينت وجوهها ولكن لفهم شرف هذه الصحبة واجتماعهم حطة وأبان جليل مقدارهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم للجنس بالهدوء والسكون لأجل شرف من عليه فيا معشر الطالبين لعلم الدين أبعده هذا بيان لمن كان له قلب فما لكم تدخلون بينهم وتتكلمون فيما وقع لهم ، وترجعون وتقدمون وتؤخرون وتحبون وتبغضون كأنكم لا تعلمون مقدار بركم ولا تلتزمون مواضعكم حتى تترقوا بالجهل والفضول الى عثمان وعلي وطلحة والزبير فتتكلمون بالحمية وتتعصبون (أفسح هذا أم أنتم لا تبصرون)^(٣) وقد رجف الجبل بالنبي عليه السلام وأبي بكر وعمر وعثمان وقد رجف بهؤلاء الأعيان ، وقد

١ - صحيح البخاري ٢/٢٩٤ - ٢٩٥ .

٢ - سنن الترمذي مع تحفة الاحوذى ١٠/١٨٦ - ١٨٧ .

٣ - سورة الطور آية ١٥ .

كان ذلك بمكة ومحرا^١ وقد كان بالمدينة وأحد وأنبأنا الله بالفضل مرتين وأكده وعضد مقدارهم ومهد^٢ في جبلين^(١) .

١٣ - ومن مناقبه العظيمة رضي الله عنه بشارة النبي صلى الله عليه وسلم له بالجنة فعمر رضي الله عنه من أهل الجنة قطعا . فقد روى البخاري في صحيحه من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة فجاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة ففتحت له فإذا هو أبو بكر فبشرته بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله ، ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة ففتحت له فإذا هو عمر فأخبرته بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله ، ثم استفتح رجل فقال لي افتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فإذا عثمان فأخبرته بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله ثم قال الله المستعان^(٢) .

١٤ - ومن مناقبه الحميدة رضي الله عنه ما جاء من الثناء عليه من فضلاء الصحابة حيا وميتا ورضا الجميع عنه ومن ذلك . ما روى البخاري بإسناده إلى السور بن مخرمة قال لما طعن عمر جعل يألّم فقال له ابن عباس وكأنه يجزعه يا أمير المؤمنين ولئن كان ذاك لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسننت صحبتته ، ثم فارقتك وهو عنك راض ثم صحبت أبا بكر فأحسننت صحبتته ، ثم فارقتك وهو عنك راض ، ثم صحبت صحبتهم فأحسننت صحبتهم ولئن فارقتهم لتفارقنهم وهم عنك راضون قال أما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه فانما ذاك من من الله - تعالى من به علي ، وأما ما ذكرت من صحبة أبي بكر ورضاه فانما ذاك من من الله - جل ذكره - من به علي . وأما ما ترى من جزعي فهو من أحلك وأجل أصحابك والله لو أن لي طلاع الأرض^(٣) ذهباً لافتديت به من عذاب الله - عز وجل - قبل أن أراه^(٤) . وفي هذا بيان فضل

١ - عارضة الاحوذى ١٣ / ١٥٣ - ١٥٤ .

٢ - صحيح البخاري ٢ / ٢٩٦ .

٣ - طلاع الأرض : أى ما يطلعها حتى يطلع عنها وسيل^(٣) النهاية في غريب الحديث

١٣٣ / ٣

٤ - صحيح البخاري ٢ / ٢٩٥ - ٢٩٦ .

عظيم لعمر رضي الله عنه يؤخذ من قول ابن عباس لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قوله ألهما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن له بهذا فضلا عظيما حيث انه صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفارقه وهو عنه راض وكذلك كان مع أبي بكر ومقبة الصحابة جميعا ومع ما كان عليه من هذه السيرة الحسنة فإنه رضي الله عنه لحق بالرفيق الأعلى والخوف غالب عليه من خشية التقصير في حقوق الرعية وهكذا المؤمن كامل الإيمان يجمع بين الخوف والإحسان .

وروي الشيخان من حديث ابن أبي مليكة قال سمعت ابن عباس يقول وضع عمر بن الخطاب على سريره فتكفئه الناس يدعون ويشنون ويصلون عليه قبل أن يرفع وأنا فيهم قال فلم يرعني^(٢) إلا برجل قد أخذ بمنكبي من ورائي فالتفت اليه فإذا هو علي فترحم على عمر وقال ما خلفت أحدا أحب إلي أن ألقى الله بمثل عمله منك وأيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبك وذاك أني كنت أكثر ما أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جئت أنا وأبو بكر وعمر ودخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر فإن كنت لأرحو أو لأظن أن يجعلك الله معهما^(٣) .

هذا الحديث دل على فضيلة أبي بكر وعمر وشهادة علي لهما وحسن ثناء عليهما وصدق ما كان يظنه بعمر قبل وفاته رضي الله عنهم أجمعين .

تلك طائفة من الأحاديث النبوية والآثار التي تضمنت مناقب عالية للفاروق ولكنها أدلة قطعية يقينية دلت على أن الفاروق أفضل الناس بعد أبي بكر الصديق وهو ما تعتقده الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة ، وهو ما يجب على المسلم اعتقاده في ثاني الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين .

١ - فتكفئه الناس : أي : احاطوا به من جانبه* انظر النهاية في غريب الحديث والاثار

٢٠٥/٤

٢ - فلم يرعني أي : لم يفزعني والمراد أنه رآه بغتة* فتح الباري ٤٨/٧ .

٣ - صحيح البخاري ٢٩٤/٢ ، صحيح مسلم ١٨٥٨/٤ - ١٨٥٩ .

المبحث الثالث

فضل نبي النورين "عثمان بن عفان رضي الله عنه"

ما هو معلوم عند جمهور أهل السنة والجماعة أن أفضل الناس على الإطلاق بعد أبي بكر وعمر هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر يكنى أبا عمرو ويقال أبا عبد الله^(١) يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت فالنبي صلى الله عليه وسلم من حيث العدد في درجة عفان كما وقع لعمر سواء^(٢) وأمه رضي الله عنه أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس وأمها أم حكيم البياض بنت عبد المطلب وهي شقيقة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم ويقال إنهما ولدا توأما . . . فكان ابن بنت عمه النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم ابن خال والدته وقد أسلمت أمه رضي الله عنه وماتت على الإسلام ولها صحبة رضي الله عنها وأما والده فإنه مات في الجاهلية^(٣) .

فعثمان رضي الله عنه أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، وأحد الثلاثة الذين خلصت لهم الخلافة من الستة ، ثم تعينت فيهم بإجماع المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم ، فكان ثالث الخلفاء الراشدين ، والأئمة المهديين ، الأمور باتباعهم والاعتقاد بهم وكان رضي الله عنه من السابقين الأولين إلى الإسلام ، وهاجر إلى الحبشة أول الناس ومعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم عاد إلى مكة وهاجر إلى المدينة ، فلما كانت وقعة بدر اشتغل بتمريض ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام بسببها في المدينة ، وضرب له رسول الله بسهمه وأجره فيها ، فهو معدود فيمن شهد لها فلما توفيت زوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأختها أم كلثوم ولذلك لقب بنبي النورين

١ - الطبقات الكبرى لابن سعد ٥٤/٣ وما بعد ها ، المستدرک للحاكم ٩٦/٣ ، تاريخ الأسم والطوك للطبري ٤١٩/٤ - ٤٢٠ ، الكامل لابن الأثير ١٨٤/٣ ، الاستيعاب لابن عبة ، البر على حاشية الإصباة ٦٩/٣ - ٨٤ ، البداية والنهاية لابن كثير ٢١٧/٧ ، الإصباة لابن حجر رحمه الله تعالى ٤٥٥/٢ ، فتح الباري ٥٤/٧ ، مجمع الزوائد ٧٩/٩ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٤٧ .

٢ - فتح الباري ٥٤/٧ ، نفس المصدر ٥٥/٧ ، الإصباة ٢٢٢/٤ .

لأنه تزوج ابنتي نبي واحدة بعد واحدة ولم يتفق ذلك لغيره رضي الله عنه ،
وشهد الخندق والحديبية ومابع عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بإحدى
يديه ، وشهد خيبر ، وعرة القضاء ، وحضر الفتح وهوازن والطائف وغزوة تبوك
وجهبز جيش العسرة ، صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن صحبته وتوفي
وهو عنه راضٍ وصحب أبا بكر فأحسن صحبته وتوفي وهو عنه راضٍ ، وصحب الفاروق
فأحسن صحبته وتوفي وهو عنه راضٍ ، وكان رضي الله عنه من جمع بين العلم
والعمل ، والصيام والتهجد والإتقان والجهاد في سبيل الله وصلة الأرحام ، وكان
من الصادقين القائمين الصائمين الضميرين في سبيل الله تعالى^(١) .

فهو رضي الله عنه أفضل الناس بعد الشيخين رضي الله عنهما وهذا هو
معتقد الجمهور من أهل السنة والجماعة قال إسحاق بن راهوية رحمه الله تعالى
" لم يكن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأرض أفضل من أبي بكر ، ولم
يكن بعده أفضل من عمر ، ولم يكن بعده أفضل من عثمان ، ولم يكن بعد عثمان
على الأرض خير ولا أفضل من علي " ^(٢) .

وقد ذهب بعض أهل السنة من أهل الكوفة إلى تفضيل علي على عثمان رضي
الله عنهما وذهب بعض أهل المدينة إلى التوقف في أمرهما رضي الله عنهما ، ثم
ذكر أهل العلم رجوع هؤلاء جميعاً إلى مذهب جمهور أهل السنة والجماعة القائل
بتقدم عثمان على علي رضي الله عنهما وصار القول واحداً في أن ترتيبهم في الفضل
كترتيبهم في الخلافة :

قال الإمام النووي : " وقال بعض أهل السنة من أهل الكوفة بتقدم علي على
عثمان والصحيح المشهور تقدم عثمان " ^(٣) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " فإن سفیان الثوري ، وطائفة
من أهل الكوفة رجحوا علياً على عثمان ، ثم رجحوا عن ذلك سفیان وغيره ، وبعض

١ - انظر تذكرة الحفاظ للحافظ الذهبي ١/ ٨- ١٠ ، البداية والنهاية ٢/ ٢١٧-٢١٩
لواع انوار البهية للسفاريني ٢/ ٢٢٨- ٣٣٤ .
٢ - جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ٢/ ٢٢٦ .
٣ - شرح النووي على صحيح مسلم ١٥/ ١٤٨ .

أهل المدينة توقف في عثمان وعلي ، وهي إحدى الروايتين عن مالك ، لكن الرواية الأخرى عنه تقدم عثمان علي علي كما هو مذهب سائر الأئمة : كالشافعي وأبي حنيفة وأصحابه ، وأحمد بن حنبل وأصحابه ، وغيره هؤلاء من أئمة الاسلام ^(١) .

وقال الحافظ ابن كثير : " والمعجب أنه قد ذهب بعض أهل الكوفة من أهل السنة التي تقدم علي علي عثمان ويحكي عن سفيان الثوري لكن يقال إنه رجع عنه ونقل مثله عن وكيع بن الجراح ونصره ابن خزيمة والخطابي وهو ضعيف مردود ^(٢) .

وذكر أبو نصر البغدادي عن محمد بن إسحاق بن خزيمة والحسين بن الفضل البجلي أنهما يقولان بتفضيل علي رضي الله عنه علي عثمان ^(٣) . ونقول إن هذا القول ضعيف مردود لمخالفته ما أطبق عليه أهل السنة والجماعة من تقدم عثمان علي رضي الله عنهما .

وقال أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني : " اختف قوم من أهل بغداد فقال قوم : عثمان أفضل وقال قوم علي أفضل فتحاكموا إلي فأسكت وقلت لإسك خير ، ثم لم أر لد بني السكوت وقلت للذي استفتاني : إرجع اليهم وقل لهم : أبو الحسن يقول : عثمان أفضل من علي باتفاق جماعة أصحاب رسول صلى الله عليه وسلم هذا قول أهل السنة وهو أول عقد يحل في الرفض .

قال الذهبي : قلت ليس تفضيل علي برفض ولا هو ببدعة بل قد ذهب اليه خلق من الصحابة والتابعين فكل من عثمان ، وعلي ذو فضل وسابقة وجهاد وهما متقاربان في العلم والجلالة ولعليهما في الآخرة متساويان في الدرجة وهما من سادة الشهداء رضي الله عنهما ، ولكن جمهور الأمة على ترجيح عثمان على الإمام علي واليه نذهب ^(٤) .

" وقال غير واحد من العلماء كأبيوب السخيتاني والدارقطني من قدم عليا علي عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار ^(٥) .

-
- ١ - مجموع الفتاوى ٤/ ٥٢٦ .
 - ٢ - الباعث الحثيث ص ١٨٣ .
 - ٣ - أصول الدين لأبي منصور البغدادي ص ٣٠٤ .
 - ٤ - سير أعلام النبلاء ١٦/ ٤٥٧ .
 - ٥ - ذكره شيخ الاسلام في كتابه منهاج السنة ١/ ١٦٦ ، ٤/ ٢٠٢ ، مجموع الفتاوى ٤/ ٤٢٨ ، البداية والنهاية ٨/ ١٣ .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : " وهذا الكلام حق وصدق وصحيح وطيح ^(١) .

وان قد تبين لنا أن بعض أهل السنة القائلون بتقديم علي على عثمان رضي الله عنهما والقائلين بالتوقف في أمرهما قد رجعوا إلى قول الجمهور منهم من القبول بتقديم عثمان على علي في الفضل تبين أن هذه المسألة مجمع عليها بين أهل السنة والجماعة ولا عبرة بعد ذلك بأي قول يخالف هذا المعتقد الصحيح .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " وسائر أئمة السنة على تقديم عثمان وهو مذهب جماهير أهل الحديث وعليه يدل النص والإجماع والإعتبار ، وأما ما يحكى عن بعض المتقدمين من تقديم جعفر ، أو تقديم طلحة أو نحو ذلك فذلك في أمور مخصوصة لا تقدمها عاما وكذلك ما ينقل عن بعضهم في علي ^(٢) .

وقد وردت أحاديث كثيرة في السنة تضمنت ذكر فضائله رضي الله عنه وبعضها دل على أنه أفضل الخلق بعد الشيخين رضي الله عنهما ومن تلك الأحاديث :

١ - ما رواه الامام البخارى بإسناده إلى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كنا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا نعدل بأبي بكر أحدا ، ثم عمر ، ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم ^(٣) .

هذا الحديث دل على أن عثمان رضي الله عنه أفضل الناس بعد أبي بكر الصديق وعمر الفاروق رضي الله عنهما .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " وقد اتفق العلماء على تأويل كلام ابن عمر هذا لما تقرّر عند أهل السنة قاطبة من تقديم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ، ومن تقديم أهل بدر على من لم يشهدوا وغير ذلك فالظاهر أن ابن عمر إنما أراد بهذا النفي أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهورا بينا فيجزمون به ولم يكونوا حينئذ اطلعوا على التصحيح ويؤيده ما رواه البزار عن ابن مسعود قال كنا نتحدث

١ - البداية والنهاية ١٣/٨ ، الباعث الحثيث ص ١٨٣ .

٢ - منهاج السنة ١٦٦/١ .

٣ - صحيح البخارى ٢٩٧/٢ .

أن أفضل أهل المدينة علي ابن أبي طالب رجاله موثقون وهو محمول على أن ذلك قاله ابن مسعود بعد قتل عمر وقد حمل أحمد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل واحتج في الترتيب بعلي بحدوث سفينة مرفوعا الخلافة ثلاثون سنة ثم تصير ملكا * أخرجه أصحاب السنن^(١) وصححه ابن حبان وغيره وقال الكرمانى لا حجة في قوله كنا نترك لان الأصوليين اختلفوا في صيغة كنا نفعل لا في صيغة كنا لا نفعل لتصور تقرير الرسول في الأول دون الثاني وعلى تقدير أن يكون حجة فما هو من العظيمة حتى يكفى فيه الظن ولو سلمنا فقد عارضه ما هو أقوى منه ، ثم قال ويحتمل أن يكون ابن عمر أراد أن ذلك كان في بعض أزمنة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يمنع ذلك أن يظهر بعد ذلك لهم . . . والله أعلم^(٢) .

٢ - روى الشيخان من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه " أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطا وأمرني بحفظ باب الحائط ، فجاء رجل يستأذن فقال : ائذن له وشره بالجنة ، فإذا أبو بكر ، ثم جاء آخر يستأذن فقال ائذن له وشره بالجنة فإذا عمر ، ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال : ائذن له وشره بالجنة على بلوى ستصيبه فإذا عثمان بن عفان^(٣) .

هذا الحديث تضمن فضيلة هؤلاء الثلاثة المذكورين وهم أبو بكر وعمر وعثمان وأنهم من أهل الجنة - كما تضمن - فضيلة لأبي موسى وفيه دلالة على جواز الشفاء على الانسان في وجهه اذا أمنت عليه فتنة الاعجاب ونحوه ، وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم لا يخاره بقصة عثمان والبلوى ، وأن الثلاثة يستمرون على الايمان والهدى^(٤) .

٣ - روى البخارى بإسناده إلى أبي عبد الرحمن أن عثمان رضي الله عنه حيث حوضر أشرف عليهم ، وقال أنشدكم الله ولا أنشد الا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

-
- ١ - انظر سنن أبي داود ٥١٥/٢ ، سنن الترمذى ٣٤١/٣ .
 - ٢ - فتح البارى ٥٨/٧ .
 - ٣ - صحيح البخارى ٢٩٦/٢ ، صحيح مسلم ١٨٦٧/٤ .
 - ٤ - انظر شرح النووى على صحيح مسلم ١٧٠/١٥ - ١٧١ .

أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر رومة فله الجنة فخفرتها
أستم تعلمون أنه قال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزته قال فصدقوه
بما قال^(١) . هذا الحديث تضمن منقبتين عظيمتين لذي النورين رضي الله
عنه شراؤه رضي الله عنه بئر رومة ، وتجهيزه جيش العسرة الذي خرج لغزوة
تبوك وقد أخبر الذي لا ينطق عن الهوى أن جزاءه على ذلك أن يكون من
أصحاب الجنة ، وهاتان المنقبتان من أعلا مناقبه رضي الله عنه .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى عن ابن بطال أنه قال عند
هذا الحديث هذا وهم من بعض رواة والمعروف أن عثمان اشتراها لا أنه
حفرها قال الحافظ : هو المشهور في الروايات فقد أخرجه الترمذى من رواية
زيد بن أبي أنيسة عن أبي إسحاق فقال فيه " هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب
منها أحد إلا بشمن^(٢) لكن لا يتعين الوهم فقد روى البغوى في " الصحابة " .
من طريق بشر بن بشير الأسلمي عن أبيه قال : لما قدم المهاجرون المد بنسة
استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها
القربة بمد . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تبيعنيها بعين في الجنة فقال
يارسول الله ليس لي ولا لعميالي غيرها فبلغ ذلك عثمان رضي الله عنه فاشترها
بخسة وثلاثين ألف درهم ، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أتجعل
لي فيها ما جعلت له قال نعم قال قد جعلتها للمسلمين " وإن كانت أولاعينا
فلا مانع أن يحفر فيها عثمان بئرا ولعل العين كانت تجرى إلى بئر فوسعها
وطواها فنسب حفرها إليه " (٣) .

٤ - روى الترمذى رحمه الله تعالى بإسناده إلى شامة بن حزن القشيري قال :
شهدت الدارحين أشرف عليهم عثمان فقال اثنتوني بصاحبكم اللذين أباكم
علي ؟ قال فجبي بهما كأنهما جملان ، أو كأنهما حماران قال فأشرف عليهم

١ - صحيح البخارى مع شرحه " فتح البارى " ٤٠٦/٥ - ٤٠٧ .

٢ - سنن الترمذى ٢٨٨/٥ .

٣ - فتح البارى ٤٠٧/٥ - ٤٠٨ .

عليهم عثمان فقال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بئر رومة فيجعل دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي فأنتم اليوم تمنعوني أن أشرب منها حتى أشرب من ماء البحر؟ قالوا اللهم نعم ، فقال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن المسجد ضاق بأهله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة آل فلان فيزيدها في المسجد بخير له منها في الجنة؟ فاشتريتها من صلب مالي وأنتم اليوم تمنعوني أن أصلي فيها ركعتين؟ قالوا اللهم نعم قال أنشدكم بالله وبالاسلام هل تعلمون أنني جهزت جيش العسرة من مالي؟ قالوا اللهم نعم ، قال أنشدكم بالله وبالاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على شبر مكة ومعه أبو بكر وعمر وأنا فتحرك الجبل حتى تساقطت حجارته بالحضيض قال فركضه برجله فقال اسكن شبر فانما عليك نسي وصديق وشهيد ان قالوا اللهم نعم ، قال الله أكبر شهدوا لي ورب الكعبة أنني شهيد ثلاثا ثم قال الترمذي رحمه الله عقب الحديث " هذا حديث حسن قد روى من غير وجه عن عثمان " (١) .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى روايات توضح مقدار المال الذي اشترى به عثمان رضي الله عنه بئر رومة والبقعة التي زيدت في توسعة المسجد أما بالنسبة لمقدار المال الذي اشترى به بئر رومة فقد أورد رواية أن اشتراها بخمسة وثلاثين ألف درهم وهي من رواية بشير الأسلمي التي أخرجها البغوي في كتابه " الصحابة " وأنها كانت لرجل من بني غفار وقد تقدم ذكرها قريبا .

وأما مقدار المال الذي اشترى به البقعة التي زيدت في المسجد فقال : " وزاد النسائي من رواية الأحنف بن قيس عن عثمان أنه اشتراها بعشرين ألفا أو بخمسة وعشرين ألفا " (٢) .

١ - سنن الترمذي ٢٩٠/٥ - ٢٩١ .

٢ - فتح الباري ٤٠٨/٥ .

٥ - روى الترمذى بإسناد ه إلى عبد الرحمن بن حباب السلي قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحث على جيش العسرة فقام عثمان بن عفان فقال يا رسول الله علي مائة بغير بأحلاسها وأقتابها^(١) في سبيل الله ثم حض على الجيش فقام عثمان بن عفان فقال يا رسول الله علي مائتا بغير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله ، ثم حض على الجيش فقام عثمان بن عفان فقال يا رسول الله علي ثلاثمائة بغير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله فأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عن المنبر وهو يقول ما على عثمان ما عمل بعد هذه ما على عثمان ما عمل بعد هذه^(٢) .

٦ - وروى الامام أحمد بإسناد ه إلى عبد الرحمن بن سمرة قال جاء عثمان بن عفان الى النبي صلى الله عليه وسلم بألف دينار في ثوبه حين جهز صلى الله عليه وسلم جيش العسرة قال فصبها في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها بيده ويقول ما ضر ابن عفان ما عمل بعد اليوم يردوها مرارا^(٤) .

قال العلامة ابن القيم ذاكرا صفة خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك : " ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم جد في سفره وأمر الناس بالجهاز وحض أهل الغنى على النفقة والحملات في سبيل الله فحمل رجال واحتسبوا وأنفق عثمان بن عفان في ذلك نفقة عظيمة لم ينفق أحد مثلها ، كانت ثلاثمائة بغير بأحلاسها وأقتابها وعدتها ، وألف دينار عينا^(٥) .

فشهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بالجنة في شرائه بئر رومة وتحببها على المسلمين غنيهم وفقيرهم ، وزيادة في المسجد ، وتجهيزه جيش العسرة

١ - جمع جلس : وهو الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب . النهاية ١ / ٤٢٣ .
٢ - القتب : إكاف البعير ، وقيل : هو الاكاف الصغير الذي على قدر سنام البعير^٢ لسان العرب ١ / ٦٦١ ، النهاية ٤ / ١١ .
٣ - سنن الترمذى ٥ / ٢٨٩ .
٤ - السنن ٥ / ٦٣ ، والترمذى في سننه ٥ / ٢٨٩ ، ثم قال " هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه " .
٥ - زاد المعاد ٣ / ٥٢٧ .

مع قوله صلى الله عليه وسلم ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم " وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم " كل هذه الخصال المذكورة من أعظم مناقبه رضي الله عنه وقد ذكرها يوم كان محصورا في داره من قبل الزائغين الذين خرجوا عليه بغية الفساد في الأرض وصدقه بها كبار الصحابة وفضلاؤهم الذين سمعوها من النبي صلى الله عليه وسلم مثل سعد بن أبي وقاص وعلي والزبير وطلحة رضي الله عنهم أجمعين .

٧ - روى الامام مسلم باسناده الى عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيتي كاشفا عن فخذي ، أو ساقيه فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحال فتحدث ثم استأذن عمر فأذن له وهو كذلك فتحدث ، ثم استأذن عثمان فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسوى ثيابه - قال محمد - ولا أقول ذلك في يوم واحد فدخل فتحدث فلما خرج قالت عائشة دخل أبو بكر فلم تهتس^(١) له ولم تناله ثم دخل عمر فلم تهتس له ولم تناله ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك فقال ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة .^(٢)

هذا الحديث تضمن فضيلة ظاهرة لعثمان رضي الله عنه وبيان أنه جليل القدر حتى عند الملائكة . كما دل الحديث أيضا : على أن الحياء صفة حميدة ، من صفات الملائكة .

٨ - روى مسلم أيضا : باسناده الى يحيى بن سعيد بن العاص أن سعيد بن العاص أخبره أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان حدثاه أن أبا بكر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على فراشه لابس مرط^(٣) عائشة فأذن لأبي بكر وهو كذلك ففرض عليه حاجته ثم انصرف ، ثم استأذن عمر فأذن له وهو على تلك الحال ففرض عليه حاجته ثم انصرف ، قال عثمان ثم

١ - قال ابن الاثير في النهاية ٢٦٤/٥ يقال هس لهذا الامر يهش هشاشة إذا فرح به واستبشر وارتاح له وخف .

٢ - صحيح مسلم ١٨٩٦/٤ .

٣ - المرط : هو كساء ربما كان من خز أو غيره " النهاية لابن الاثير ٣١٩/٤

استأذنت عليه فجلس وقال لعائشة اجمعي عليك ثيابك فقضيت اليه حاجتي ثم انصرف فقالت عائشة يا رسول الله مالي لم أرك فزعت لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما كما فزعت لعثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عثمان رجل حيي واني خشيت ان أذنت له على تلك الحال أن لا يبلغ الي في حاجته " (١) .

وهذا الحديث كالذي قبله فيه بيان مكانة عثمان عند النبي صلى الله عليه وسلم وثناؤه عليه بأنه حيي وأنه عليه الصلاة والسلام اهتم بدخوله عليه واحتفل به وبين لعائشة رضي الله عنها العلة في ذلك .

٩ - وروى البخاري بإسناده إلى عبيد الله بن عدي بن الخيار أخبره أن السور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث قالا ما يمنعك أن تكلم عثمان لأخيه الوليد فقد أكثر الناس فيه ؟ فقصدت لعثمان حتى خرج إلى الصلاة قلت ان لي اليك حاجة وهي نصيحة لك . قال يا أيها المرء منك قال معمر : أراه قال : أعوذ بالله منك فانصرفت فرجعت اليهما ان جاء رسول عثمان فأتيته فقال ما نصيحتك ؟ فقلت : ان الله - سبحانه - بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق ، وأنزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم فهاجرت الهجرتين وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت هديه وقد أكثر الناس في شأن الوليد قال : أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقلت لا ولكن خلص إلي من علمه ما يخلص الي العذراء في سترها قال : أما بعد فإن الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق فكنت ممن استجاب لله ولرسوله وآمنت بما بعث به وهاجرت الهجرتين - كما قلت - وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله ، ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله ، ثم استخلفت أفلحني من الحق مثل الذي لهم ؟ قلت : بلى قال : فما هذه الأحاديث التي تبلغني عنكم ؟ أما ما ذكرت من شأن الوليد فسناً أخذ فيه بالحق إن شاء الله ثم دعا علياً فأمره أن يجلدَه فجلده ثمانين " (٢) .

١ - صحيح مسلم ٤/١٨٦٦ - ١٨٦٧ .

٢ - صحيح البخاري ٢/٢٩٦ - ٢٩٧ .

هذا الحديث اشتهر على مناقب ظاهرة لعثمان رضي الله عنه وهي أنه كان ممن استجاب لله والرسول وآمن بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم حق الايمان ، وهاجر الهجرتين وصحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن صحبته ومات عليه الصلاة والسلام وهو عنه راغب ، ثم أبو بكر مثله ، ثم عمر كذلك وتوفيا رضي الله عنهما وهما عنه راضيان ، ولما طلب منه إقامة الحد على أخيه الوليد فما أن ثبت لديه ما يوجب ذلك الا وأمر عليا بإقامة الحد عليه وهذا فيه دلالة على مراعاته للحق والأخذ به عند ظهوره وفي هذا منقبة من مناقبه رضي الله عنه .

١٠ - روى الامام أحمد باسناد الى سلمة بن عبد الرحمن قال : أشرف عثمان رضي الله عنه من القصر وهو محصور فقال : أنشد بالله من شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حراء^(١) إذ اهتز الجبل فركله بقدمه ثم قال : أسكن حراء ليس عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد وأنا معه فانتشد له رجال قال : أنشد بالله من شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بيعة الرضوان إذ بعثني الى المشركين الى أهل مكة قال هذه يدي وهذه يد عثمان رضي الله عنه فبايع لي فانتشد له رجال^(٢) .

هذا الحديث تضمن منقبتين عظيمتين لذي النورين رضي الله عنه :
الاولى : إخبار الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه سيموت شهيدا وقد كان ذلك فإنه رضي الله عنه قتل شهيدا على أيدي الخارجين عليه ظلما وعدوانا .
الثانية : أن الرسول صلى الله عليه وسلم بايع عنه بيده الشريفة بيعة الرضوان حيث إنه كان مبعوثا من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم لإبلاغ أهل مكة أنه عليه الصلاة والسلام جاء معتمرا لا محاربا وهاتان المنقبتان دللتا على علو مكانته وعظيم فضله رضي الله عنه وأرضاه .

(١) حراء : جبل من جبال مكة على ثلاثة أميال وهو جبل معروف " أنظر معجم البلدان

لياقوت الحموي ٢/٢٣٣ .

(٢) السند ١/٥٩ .

١١ - ومن مناقبه رضي الله عنه إجماع الصحابة على خيريته رضي الله عنه وأفضليته بعد الشيخين فإنه لما بويج لم يبق في الشورى الا هو وعلي والحكم عبد الرحمن بن عوف وقي عبد الرحمن بن عوف ثلاثة أيام بلياليها يشاور المهاجرين والانصار والتابعين لهم باحسان ويشاور أمهات المؤمنين ، ويشاور أمراء الأصار فانهم كانوا بالمدينة حجوا مع عمر وشهدوا موته حتى قال عبد الرحمن : ان لي ثلاثا ما اغتضت بنوم وبعد هذا كله وبعد أخذ المواثيق منها على أن يبائع من بايعه أعلن النتيجة بعد هذا الاستفتاء وهي قوله : اني رأيت الناس لا يعدون بعثمان فبايعه علي وعبد الرحمن وسائر المسلمين بيعة رضي واختيار^(١) .

فدل هذا الإجماع على أنه أفضل الخلق بعد أبي بكر وعمر رضي الله عنهم

جميعا .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : " وهذا إجماع منهم على تقديمهم لعثمان على علي^(٢) ولما سأل رجل عبد الله بن المبارك أيهما أفضل علي أو عثمان قال : قد كفانا ذلك عبد الرحمن بن عوف^(٣) وقال عبد الله بن مسعود " أمرنا خير من بقي ولم نأل^(٤) ولهذا قال أيوب السختياني وأحمد بن حنبل والدارقطني " من قدم عليا على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار^(٥) وقد بين معني هذا شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال : " لو لم يكن عثمان أحق بالتقديم وقد قد موه كانوا إما جاهلين بفضله وإما ظالمين بتقديم المفضول من غير ترجيح ديني ومن نسبهم إلى الجهل والظلم فقد أزرى بهم^(٦) .

١٢ - ومن مناقبه الكبار وحسناته العظيمة أنه جمع الناس على مصحف واحد وكتب المصحف على العرضة الاخيرة التي درسها جبريل على رسول الله صلى الله عليه

(١) انظر صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ١٣/١٩٣-١٩٤ ، وانظر البداية والنهاية ١٥٨/٧-١٦١ .
(٢) مجموع الفتاوى ٤٢٨/٤ .
(٣) السند من سائل الإمام أحمد للخلال ورقه ٥٧ .
(٤) مجمع الزوائد ٨٨/٩ وقال ابن حجر الهيثمي رواه الطبراني بأسانيد رجال أحدهما رجال الصحيح .
(٥) مجمع الفتاوى ٤٢٨/٤ .
(٦) منهاج السنة ٢٠٧/٢ .

وسلم في آخر سني حياته وكان سبب ذلك أن حذيفة بن اليمان كان في بعض الغزوات وقد اجتمع فيها خلق من أهل الشام ممن يقرأ على قراءة المقداد بن الأسود وأبي الدرداء وجماعة من أهل العراق ممن يقرأ على قراءة عبد الله بن سمود وأبي موسى وحمل من لا يعلم بسوغان القراءة على سبعة أحرف يفضل قراءته على قراءة غيره وربما خطأ الآخر أو كرهه فأدى ذلك إلى اختلاف شديد ، وانتشار في الكلام السيئ بين الناس فركب حذيفة إلى عثمان فقال : يا أمير المؤمنين أورك هذه الأمة قبل أن تختلف في كتابها كاختلاف اليهود والنصارى في كتبهم وذكر له ما شاهد من اختلاف الناس في القراءة فعند ذلك جمع عثمان الصحابة وشاؤهم في ذلك ورأى أن يكتب المصحف على حرف واحد ، وأن يجمع الناس في سائر الأقاليم على القراءة به دون ما سواه لما رأى في ذلك من مصلحة كف المنازعة ودفع الاختلاف .

فاستدعى بالصحف التي كان الصديق أمر زيد بن ثابت بجمعها فكانت عند الصديق أيام حياته ، ثم كانت عند عمر فلما توفي صارت إلى حفصة أم المؤمنين فاستدعى بها عثمان وأمر زيد بن ثابت الأنصاري أن يكتب ، وأن يطلي عليه سعيد بن العاص الأموي بحضرة عبد الله بن الزبير الأسدي وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي ، وأمرهم إذا اختلفوا في شيء أن يكتبوه بلغته قريش ، فكتب لأهل الشام مصحفا ، ولأهل مصر آخر ، وبعث إلى البصرة مصحفا وإلى الكوفة بآخر وأرسل إلى مكة مصحفا وإلى اليمن مثله وأقر بالدينة مصحفا ويقال لهذه المصاحف الأئمة^(١) .

وبهذا العمل الجليل يعتبر عثمان رضي الله عنه من عباد الله الصالحين الذين أهدى الله بهم دينه وحفظ بهم كتابه رضي الله عنه وأرضاه .

١٣ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنه سيكون مستترا على الهدى المستقيم عند حلول الفتنة وهذه منقبة عظيمة له رضي الله عنه . فقد

(١) البداية والنهاية ٧/٢٣٥ - ٢٣٦

روى الحاكم بإسناد ه الى مرة بن كعب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر فتنة فكريها فمر به رجل مقنع^(١) في ثوب فقال : هذا يومئذ على الهدى فمقت إليه فاذا هو عثمان رضي الله عنه فأقبلت بوجهه فقلت هو هذا قال نعم^(٢) .

١٤ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أرشد الأمة بالإلتفاف حوله عند نزول الفتنة والاختلاف وفي هذا تنبيه الى أن عثمان رضي الله عنه ممن أسعدهم الله ووقفهم لسلك طريقه المستقيم . فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناد ه الى أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إنها ستكون فتنة واختلاف ، أو اختلاف وفتنة قال : قلنا يا رسول الله فما تأمرنا قال عليكم بالأمر وأصحابه وأشار الى عثمان"^(٣) .

١٥ - ومن مناقبه الرفيعة رضي الله عنه وفاؤه رضي الله عنه بما عهد إليه النبي صلى الله عليه وسلم وإصهاره نفسه على طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه رضي الله عنه لما جاءه الخوارج الذين خرجوا عليه من الأصار وجاءوا السي المدينة وحصروه في داره رضي الله عنه فوق أربعين يوماً وكان عدد هم كما قال ابن العربي أربعة آلاف وكلهم يريد قتله وكان عدد الذين لا يريدون قتله أربعين ألفاً^(٤) وكان باستطاعته رضي الله عنه أن يأمر بالدفاع عنه وقد عرض عليه كثير من فضلاء الصحابة أن يأذن لهم في قتال هؤلاء المارقين وطردهم عنه ولكنه أبى رضي الله عنه خشية من أن يسفك دم بسببه ، وناشد من كان معه في داره من الصحابة أن يخرجوا عنه ولما خرجوا تسلق عليه أولئك الأخطا الظلمة داره وأحرقوا الباب ودخلوا عليه وقتلوه ورضي أن يكون عبد الله المقتول لا عبد الله القاتل وفاؤه بعهد النبي صلى الله عليه وسلم إليه .

(١) جاء في لسان العرب : "رجل مقنع بالشد يد أي : عليه بهيضة ومغفر . والمقنع : المغطى رأسه" أ. هـ ٣٠١/٨ .
(٢) المستدرک ١٠٢/٣ ثم قال عقبه : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي
(٣) المصدر السابق ٩٩/٣ ثم قال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافق الذهبي .
(٤) عارضة الاحوذى بشرح الترمذى ١٤/١٥٦ - ١٥٧ .

فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أدعوا لي أوليت عندي رجلا من أصحابي قالت قلت أبو بكر قال لا قلت عمر قال لا قلت ابن عمك علي قال لا قلت فعثمان قال نعم قالت فجاء عثمان فقال قومي قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسر إلى عثمان ولون عثمان يتغير قال فلما كان يوم الدار قلنا ألا نقاتل قال لا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلي أمرا فأنا صابر نفسي عليه ^(١) .

تلك طائفة من الأحاديث والآثار التي دلت على فضل عثمان رضي الله عنه وفي بعضها دلالة على تقديمه بعد الشيخين وهذا معتقد الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة وهي العقيدة التي ينبغي أن تحل في قلب المسلم الذي رضي بالله رسا وبالاسلام دينا ومحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا .

(١) المستدرک ٩٩/٣ . ثم قال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

المبحث الرابع

فضل أبي السبطين علي رضي الله عنه

أجمع أهل السنة من السلف والخلف من أهل الفقه والاثار أن أبا السبطين أفضل الخلق بعد أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم أجمعين واسمه رضي الله عنه علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ويكنى بأبي تراب وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ويقال إنها أول هاشمية ولدت هاشميا وقد أسلمت وهاجرت .

وعلي رضي الله عنه أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد الستة أصحاب الشورى وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض وكان رضي الله عنه رابع الخلفاء الراشدين والائمة المهديين المأمور بالإقتداء بهم ، وكان من سبق الى الاسلام لم يتلعمش ، وترى في حجر النبي صلى الله عليه وسلم وزوجه ابنته فاطمة رضي الله عنها ، وهاجر الى المدينة وشهد بدرا والحديبية وسائر المشاهد غير تبوك لان النبي صلى الله عليه خلفه فيها على المدينة وأبلى ببدر وأحد والخندق وخيبر بلا عظيم ، وأغنى في تلك المشاهد وقام فيها المقام الكريم وكان لسوا النبي صلى الله عليه وسلم بيده في مواطن كثيرة ، وجاهد في الله حق جهاده ونهض بأعباء العلم والعمل والفتيا رضي الله عنه وأرضاه . وكان رضي الله عنه من جملة من غسل النبي صلى الله عليه وسلم وكفنه ووطي دفنه (١) .

ولقد وردت الأحاديث الكثيرة والأخبار الشهيرة التي دللت على فضله رضي الله عنه ومنها :

١ - ما رواه الشيخان من حديث سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ١٩/٣ ، الاستيعاب لابن عبد البر على حاشية الإصابة ٢٦٦/٣-٦٧ ، البداية والنهاية ٢٤٢/٧ وما بعدها ، الإصابة في تمييز الصحابة ٥٠١/٢-٥٠٣ . وانظر تاريخ الأمم والطوك للطبري ١٥٣/٥ ، الكامل لابن الاثير ٣٩٦/٣ ، مجمع الزوائد ١٠٠/٩ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٦٦ . لوامع الانوار البهية ٣٣٤/٢ .

قال يوم خيبر " لأعطين هذه الراية رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله
ويحبه الله ورسوله " قال فبات الناس يد وكون^(١) ليلتهم أيهم يعطاها قال فلما
أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم يرجو أن يعطاها
فقال : " أين علي بن أبي طالب فقالوا هو يا رسول الله يشتكي عينيه قال
فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعا له
فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاء الراية فقال علي : يا رسول الله أقاتلهم
حتى يكونوا مثلنا فقال : " أنفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى
الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لأن يهدي الله بك
رجلا واحدا خيرا لك من حمر النعم " (٢) .

وفي رواية أخرى عند مسلم من حديث أبي هريرة " . . . قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ما أحببت الإمارة الا يوثقني قال فتساورت لها رجاء أن أدعى لها
قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب فأعطاء إياها " (٣) .
هذا الحديث تضمن منقبة ظاهرة لأمر المؤمنين علي رضي الله عنه وأرضاه
وهي قوله " يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله " ومعنى أن عليا يحب الله
ورسوله أراد بذلك وجود حقيقة المحبة والا فكل مسلم يشترك مع علي في مطلق
هذه الصفة وفي هذا الحديث تلميح بقوله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله) (٤) فكانه أشار إلى أن عليا تام الإتيان لرسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى اتصف بصفة محبة الله له " (٥) .

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب: قوله يحب الله
ورسوله ويحبه الله ورسوله ، فيه فضيلة عظيمة لعلي رضي الله عنه لأن النبي صلى
الله عليه وسلم شهد له بذلك " (٦) .

-
- (١) يد وكون : أي يخوضون ويموجون فيمن يدفعها إليه " النهاية في غريب الحديث ١٤٠/٢
 - (٢) صحيح البخاري ٢/٢٩٩ - ٣٣٠ ، صحيح مسلم ٤/١٨٨٢ .
 - (٣) صحيح مسلم ٤/١٨٢٢ .
 - (٤) الآية رقم (٣١) من سورة آل عمران .
 - (٥) فتح الباري ٧/٢٢ .
 - (٦) تيسير العزيز الحميد ص ١٠٧ .

ومعنى قول عمر رضي الله عنه " فتساورت لها معناه تطاولت لها أى : حرصت عليها وأظهرت وجهي وتصديت لذلك ليمتد كرتي . وقوله رضي الله عنه " فما أحببت إلا مارة إلا يومئذ " إنما كانت محبته لها لما دللت عليه هذه الامارة من محبته لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومحبتهما له والفتح على يديه " (١) .

٢ - روى الشيخان من حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي " أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي " قال سعيد بن السيب : فأحببت أن أشافه بها سعدا فلقيت سعدا فحدثته بما حدثني عامر فقال أنا سمعته فقلت : أنت سمعته ؟ فوضع اصبعيه على أنفه فقال نعم والا فاستكتنا " (٢) .

وهذا الحديث فيه فضيلة عظمى لعلي رضي الله عنه تضمنها قوله صلى الله عليه وسلم " أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي " حيث بين عليه الصلاة والسلام منزلة علي منه ومكانته العظيمة عنده عليه الصلاة والسلام . ونقل الامام النووي عن القاضي عياض أنه قال : " هذا الحديث ما تعلق به الروافض والامامية وسائر فرق الشيعة في أن الخلافة كانت حقا لعلي وأنه وصى له بها قال ثم اختلف هؤلاء * فكفرت الروافض سائر الصحابة في تقديمهم غيره وزاد بعضهم فكفر عليا لأنه لم يقم في طلب حقه بزعمهم وهو لا * أسخف مذهبا وأفسد عقلا من أن يرد قولهم أو ينساظر وقال ولا شك في كفر من قال هذا لأن من كفر الأمة كلها والصدر الأول فقد أبطل نقل الشريعة وهمد الاسلام وأما من عدا هؤلاء * الغلاة فانهم لا يسلكون هذا السلك فأما الامامية وبعض المعتزلة فيقولون هم مخطئون في تقديم غيره لا كفار وبعض المعتزلة لا يقول بالتخطئة لجواز تقديم المفضول عندهم وهذا الحديث لا حجة فيه لأحد منهم بل فيه اثبات فضيلة لعلي ولا تعرض فيه لكونه أفضل من غيره أو مثله وليس

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٥/١٧٦ - ١٧٧ .

(٢) صحيح البخاري ٢/٣٠٠ ، صحيح مسلم ٤/١٨٢٠ واللفظ لمسلم .

فيه دلالة لاستخلافه بعده لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قال هذا لعلي حين استخلفه في المدينة في غزوة تبوك ويؤيد هذا أن هارون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى بل توفي في حياة موسى وقبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة على ما هو مشهور عند أهل الأخبار والقصص قالوا وإنما استخلفه حسين ذهب لميقات ربه للمناجاة والله أعلم^(١) .

٣ - وروى الشيخان من حديث سهل بن سعد قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت فاطمة فلم يجد عليا في البيت فقال : أين ابن عمك ؟ قالت : كان بيني وبينه شيء ففاضني فخرج فلم يقل عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لإنسان انظر أين هو ؟ فجاء فقال : يا رسول الله هو في المسجد راقد فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع وقد سقط رءوسه عن شقه وأصابه تراب فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسحه عنه ويقول : قم أبا تراب قم أبا تراب^(٢) .

في هذا الحديث منقبة ظاهرة لأمر المؤمنين علي رضي الله عنه وبیان علو منزلته عند النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أنه عليه الصلاة والسلام مشى إلى علي رضي الله عنه ودخل المسجد ومسح التراب عن ظهره واسترضاه لطفًا به لأنه كان وقع بينه وبين فاطمة شيء فخرج إلى المسجد واضطجع فيه وكناه النبي صلى الله عليه وسلم بأبي تراب وكانت هذه التسمية أحب شيء إليه رضي الله عنه .

٤ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل محبته من علامة الإيمان وجعل بغضه علامة للنفاق . فقد روى مسلم بإسناده الذي رضي الله عنه قال : " والذي فلق الحبة ورأى النسمة إنه لعهد النبي الأمي صلى الله عليه وسلم الي أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق^(٣) " ففي هذا منقبة

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٧٤/١٥ .
(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٥٣٥/٢ ، صحيح مسلم ١٨٢٤/٤ .
(٣) صحيح مسلم ١٠٦/١ .

ظاهرة لأبي الحسن رضي الله عنه " وهذا جارٍ باطراد في أعيان الصحابة
لتحقق مشترك الإكرام لما لهم من حسن الغناء في الدين قال القرطبي في
المفهم : وأما الحروب الواقعة بينهم فإن وقع من بعضهم بغض لبعض فذاك من
غير هذه الجهة ، بل للأمر الطارىء الذي اقتضى المخالفة ولذلك لم يحكم
بعضهم على بعض بالنفاق وإنما كان حالهم في ذلك حال المجتهدين في
الأحكام للمصيب أجران وللمخطئ أجر واحد والله أعلم " (١) .

٥ - وروى الإمام البخاري بإسناده إلى علي رضي الله عنه أن فاطمة عليها السلام
شكت ما تلقى من أثر الرحا فأتى النبي صلى الله عليه وسلم سبي فانطلقت فلم
تجدته فوجدت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته عائشة
بمجيء فاطمة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم اليها وقد أخذنا مضاجعنا
فذهبت لأقوم فقال علي مكانكما فقعد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري
وقال : ألا أعلمكما خيرا ما سألتماني إذا أخذتما مضاجعكما تكبرا أربعاً وثلاثين
وتسبعا ثلاثاً وثلاثين وتحمداً ثلاثاً وثلاثين فهو خير لكما من خادم " (٢) .

فهذا الحديث تضمن منقبة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وتلك المنقبة
هي دخول النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين فاطمة رضي الله عنها في فراشها
وأمره لعلي بلزوم مكانه بعد أن هم بالقيام وهذا يدل على أن لأبي الحسن رضي
الله عنه منزلة عظيمة عند المصطفى صلى الله عليه وسلم .

٦ - وروى أيضاً : بإسناده إلى سعد بن عبيدة : قال جاء رجل إلى ابن عمر
فسأله عن عثمان فذكر عن محاسن عمله قال لعلي ذلك يسوءك قال نعم قال فأرغم
الله بأنفك ، ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله قال هو ذلك بيته أوسط بيوت
النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال لعلي ذلك يسوءك قال أجل قال فأرغم الله
بأنفك قال انطلق فاجهد عليّ جهداً " (٣) .

(١) فتح الباري ١/٦٣ .
(٢) صحيح البخاري ٢/٣٠٠ .
(٣) المصدر السابق ٢/٣٠٠ .

وهذا الاثر عن ابن عمر تضمن فضل علي رضي الله عنه حيث مدحه بأوصافه الحميدة التي دلت على مكانته وفضله رضي الله عنه وأرضاه .

٧ - وروى البخارى رحمه الله تعالى بإسناده إلى البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي : " أنت مني وأنا منك " (١) .

ففي قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا فضيلة عظيمة لعلي رضي الله عنه .

٨ - وروى الإمام مسلم بإسناده إلى عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال : أمر معاوية بن أبي سفيان سعدا فقال : ما منعك أن تسب أبا التراب؟ فقال أما ما ذكرت ثلاثا قالهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلن أسبه لأن تكون لى واحدة منهن أحب الي من حمر النعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له ، خلفه في بعض مغازيه فقال له علي : يا رسول الله خلفتني مع النساء والصبيان ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدى وسمعت يقول يوم خيبر " لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله " قال فتطاولنا لها فقال ادعوا لي عليا فأتى به أرمد فبصق في عينه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه ولما نزلت هذه الآية (فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم) (٢) دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء أهلي " (٣) .

هذا الحديث تضمن مناقب ظاهرة وفضائل عالية لأبي السبطين علي رضي الله عنه وأرضاه .

وقال النووي رحمه الله تعالى : قوله " إن معاوية قال لسعد بن أبي وقاص ما منعك أن تسب أبا تراب " قال العلماء : الاحاديث الواردة التي في ظاهرها دخل على صحابي يجب تأويلها قالوا : ولا يقع في روايات الثقات إلا ما يمكن تأويله فنقول معاوية هذا ليس فيه تصريح بأنه أمر سعدا بسبه وإنما سأله عن

(١) صحيح البخارى مع الفتح ٣٠٣/٥ - ٣٠٤ .

(٢) سورة ال عمران آية ٦١ .

(٣) صحيح مسلم ١٨٧١/٤ .

السبب المانع له من السبب كأنه يقول هل امتنعت تورعا أو خوفا ، أو غير ذلك فإن كان تورعا واجلالا له فأنت مصيب محسن وان كان غير ذلك فله جواب آخر ولعل سعدا قد كان في طائفة يسبون فلم يسب معهم وعجز عن الإنكار وأنكر^(١) عليهم فسأله هذا السؤال قالوا : ويحتمل تأويلا آخر معناه ما منعك أن تخطئه في رأيه واجتهاده وتظهر للناس حسن رأينا واجتهادنا وأنه أخطأ^(٢) .

٩ - ومن مناقبه الدالة على فضله دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له بتشبيت لسانه وهداية صدره للحق حتى كان مدة حياته لم يشك في قضاء بعد ذلك . فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى علي رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قال فقلت يا رسول الله اني رجل شاب وأنه يريد علي من القضاء ما لا علم لي به قال فوضع يده على صدري وقال اللهم ثبت لسانه واهد قلبه فما شككت في القضاء أو في قضاء بعد^(٣) .

١٠ - ومن مناقبه رضي الله عنه شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم بالخشونة في ذات الله وفي سبيل الله . فقد روى الحاكم بإسناده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال شكى علي بن أبي طالب الناس إلى رسول صلى الله عليه وسلم فقام فينا خطيبا فسمعتة يقول أيها الناس لا تشكوا عليا فوالله إنه لأخشن في ذات الله وفي سبيل الله^(٤) .

١١ - ومن مناقبه العظيمة شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم له بالجنة . فقد روى الحاكم بإسناده إلى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : مشيت مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى امرأة فذبحت لنا شاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدي خن رجل من أهل الجنة فدخل أبو بكر رضي الله عنه ثم قال ليدي خن رجل من أهل الجنة فدخل عمر رضي الله عنه ، ثم قال ليدي خن رجل من أهل الجنة

(١) لعلها أو انكر عليهم حتى يستقيم الكلام .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٥/١٧٥ - ١٧٦ .

(٣) المستدرک ٣/١٣٥ وقال عقبه : صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي .

(٤) نفس المصدر ٣/١٣٤ وقال عقبه : صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

اللهم ان شئت فاجعله عليا قال فدخل علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(١).

١٢ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بين أن ابنته فاطمة وزوجها علي ابن أبي طالب وولد بها الحسن والحسين أنهم يكونون معه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة في مكان واحد . فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على فاطمة رضي الله عنها فقال اني واياك وهذا النائم يعني عليا وهما يعنيني الحسن والحسين لفي مكان واحد يوم القيامة^(٢) .

ففي هذا بيان منقبة لعلي رضي الله عنه وأرضاه .

وقد كثر الثناء عليه رضي الله عنه من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن التابعين لهم بإحسان بما وجد فيه من الخصال الحميدة وما حصل له من المناقب الرفيعة التي استحق أن يكون بها من خير البشر . فقد شهد له الفاروق رضي الله عنه بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم التحق بالرفيق الأعلى وهو عنه راض كما شهد له بكل المعضلات .

١ - فقد قال رضي الله عنه عند ما قيل له : أوص يا أمير المؤمنين ، استخلف فقال : ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر - أو الرهط - الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض : فسي عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن^(٣) . فقد أخبر الفاروق رضي الله عنه بأن أبا الحسن كان في مقدمة من مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض .

٢ - وروى أبو عمر بن عبد البر بإسناده إلى سعيد بن المسيب قال : كان عمر يتعود بالله من معضلة ليس لها أبو حسن^(٤) .

(١) المستدرک ١٣٦/٣ وقال الحاكم عقبه هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
(٢) المستدرک ١٣٧/٣ وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
(٣) انظر صحيح البخاري مع شرحه "فتح الباري" ٦١/٧ .
(٤) الاستيعاب في أسماء الاصحاب على حاشية الاصابة ٣٩/٣ .

٣ - روى البخارى باسناد ه إلى بن عباس قال : قال عمر رضي الله عنه : أقرونا
أبي وأقضانا علي ^(١) .

فأمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه شهد لأبي الحسن بحل
المشكلات والبراعة في القضاء واتقانه .

٤ - وقال سعيد ابن جبير رحمه الله تعالى : " كان ابن عباس يقول اذا جاءنا
الثبت عن علي لم نعدل به " ^(٢) .

٥ - روى ابن أبي شيبة في كتابه " المصنف " ^(٣) باسناد ه إلى عطية بن سعد قال :
دخلنا على جابر بن عبد الله وهو شيخ كبير وقد سقط حاجباه على عينيه
فقلت أخبرنا عن علي بن أبي طالب قال : فرغ حاجبيه بيديه ثم قال : " ذاك
من خير البشر " .

وروى أبو عبد الله الحاكم باسناد ه إلى جرى بن كليب العامري قال لما
سار علي إلى صفين كرهت القتال فأتيت المدينة فدخلت على ميمونة بنسبت
الحارث فقالت ممن أنت قلت من أهل الكوفة قالت من أيهم قلت من بني عامر
قالت رحبا علي رحب وقربا علي قرب تجبي ما جاء بك قال قلت سار علي إلى صفين
وكرهت القتال فجننا إلى ها هنا قالت أكت بايعته ؟ قلت نعم قالت فارجع
إليه فكن معه فوالله ما ضل ولا ضل به " ^(٤) .

فهذا ثناء من أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها على أبي
السبطين رضي الله عنه من أنه سالك طريق الحق ولن يحيد عنه إلى الضلال
بحال وهذه منقبة وفضيلة له رضي الله عنه .

٦ - وروى ابن أبي شيبة في كتابه " المصنف " ^(٥) باسناد ه إلى أبي هارون قال كنت
مع ابن عمر جالسا إذ جاءنا نافع ابن الأزرق فقام على رأسه فقال : والله انسي
لا يفض عليا قال : فرغ إليه ابن عمر رأسه فقال : أبغضك الله تبغض رجلا

(١) صحيح البخاري ٩٩/٣ ، وابن ماجه في سننه ٥٥/١ ، وأحمد في المسند ١١٣/٥

(٢) الإصابة ٥٠٢/٢ . (٣) ٨٢/١٢ .

(٤) المستدرک ١٤١/٣ وصححه وأقره الذهبي وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٨١/١٢

(٥) ٨٢/١٢ .

سابقة من سوابقه خير من الدنيا وما فيها " .

ولقد شهد له معاوية ابن أبي سفيان رضي الله عنه بالعلم والفضل والسبق والخيرية ، وأقر له بفضائله ومناقبه كلها .

٧ - قال ابن كثير : وقال جرير عن مغيرة قال : لما جاء نعي علي بن أبي طالب الى معاوية وهو نائم مع امرأته فاختمت بنت قرطه في يوم صائف جلس وهو يقول : انا لله وانا اليه راجعون وجعل يبكي فقالت له فاختمت أنت بالأمس تطعمن عليه واليوم تبكي عليه فقال ويحك إنما ابكي لما فقدت الناس من حلمه وعلمه وفضله وسوابقه وخيره " (١) .

٨ - قال ابن عبد البر : " وكان معاوية يكتب فيما ينزل به ليسأل له علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن ذلك فلما بلغه قتله قال : ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبي طالب فقال له أخوه عتبة لا يسمع هذا منك أهل الشام فقال له دعني عنك " .
هذا موقف معاوية بن أبي سفيان من أبي السبطين علي رضي الله عنه فإنه بكى عليه عندما بلغه نبأ قتله وأثنى عليه بصفاته الحميدة من الحلم والعلم والفضل والسابقة والخيرية ، واعترف له بمناقبه كلها ولم يمنعه من ذلك ما حصل بينهما من الحروب ولم يجد الغل محلاً في قلب معاوية لأبي الحسن رضي الله عنهما فأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نزع الله من قلوبهم الغل ، فكانوا إخواناً متحابين ومهما حصل بينهم من خلاف فإن ذلك لم يؤد بهم إلى إنكار فضائل بعضهم بعضاً فهل يذكر بهذا من جاء بعدهم من الرافضة الذين يقدحون فيهم ولا حامل لهم على ذلك إلا بغضهم وظلمهم المقيت ومعاداتهم الخبيثة للسابقين الأولين الخيرة البررة من المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم أجمعين وأخزي من في قلبه غل عليهم إلى يوم الدين .

٩ - سئل الحسن بن أبي الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال :

(١) البداية والنهاية ١٦/٧ .

(٢) الإستهباب في أسماء الأصحاب على حاشية الإصابة ٤٤/٣ - ٤٥ .

كان علي والله سهما صائبا من مرابي الله على عدوه ، ورياني هذه الأمة ، وذا فضلها ، وذا قرابتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن بالنومة عن أمر الله ولا بالطمومة في دين الله ولا بالسروقة لمال الله أعطى القرآن عزائمه فغاز منه برياض مونقة ذلك علي بن أبي طالب يا لكع^(١) .

تلك طائفة من الاحاديث والآثار التي تضمنت فضل رابع الخلفاء الراشدين أبي الحسن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فضائله رضي الله عنه كثيرة جدا وقد قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : " ما جاء لأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفضائل ما جاء لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه " (٢) .

وكل ما تقدم ذكره من فضائله رضي الله عنه كلها فيها الرد على النواصب الذين يتبرئون منه ولا يتولونه ، كما تتضمن الرد على الخوارج الذين كفروهم وكتبا الفرقتين ضالتان في اعتقادهما . فيه رضي الله عنه وأرضاه وقد ولد له الرافضة مناقب موضوعة هو غني عنها " (٣) .

والذي أخلص اليه في هذا الفصل أن عقيدة الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة أنهم يرتبون الخلفاء الأربعة في الفضل فيعتقدون أن أفضل الأمة أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم أجمعين .

قال أبو نعيم الأصبهاني رحمه الله تعالى في صدد عرضه الأقوال فسي أفضلية الأربعة الخلفاء فقال : " ومنهم من يقول : أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضي الله عنهم أجمعين وذلك قول أهل الجماعة والأثر من رواية الحديث وجمهور الأمة " (٤) .

وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى : " وأفضل أمته أبو بكر الصديق ، ثم عمر الفاروق ، ثم عثمان ذو النورين ، ثم علي المرتضى ، ثم بقية العشرة (٥) ثم أهل بدر ، ثم أهل الشجرة - أهل بيعة الرضوان - ثم سائر الصحابة رضي الله عنهم " .

(١) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٤٧/٣ .

(٢) المستدرک ١٠٧/٣ . (٣) انظر الاصابة ٥٠١/٢ .

(٤) كتاب الامامة والرد على الرافضة ص ٢٠٦ .

(٥) مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب القسم الخامس الرسائل الشخصية رسالة رقم (١) ص ١٠ .

المبحث الخامس

فضل الستة بقية العشرة

بيننا فيما سبق في المباحث الاربعة المتقدمة فضل أربعة من العشرة المبشرين بالجنة وهم أبو بكر الصديق ، وعمر الفاروق ، وعثمان ذو النورين ، وأبو السبطين علي رضي الله عنهم أجمعين وهوؤلاء هم الخلفاء الراشدون والائمة المهديون الذين أمرنا بالاهتداء بهم والسير على طريقاتهم رضي الله عنهم وفي هذا المبحث أبين فضل من بقي من العشرة الذين يلون الخلفاء الراشدون في الفضل وعددهم ستة وهم طلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبو عبيدة عامر بن الجراح ، وسعيد بن زيد . والى بيان فضل كل واحد من هؤلاء الستة رضي الله عنهم :-

(١) طلحة بن عبيد الله :

=====

هو أبو محمد طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي التيمي^(١) . يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب ومع أبي بكر الصديق في تيم بن مرة وعدد ما بينهم من الآباء سواء^(٢) . وأمّه رضي الله عنه الصعبة بنت الحضرمي امرأة من أهل اليمن وهي أخت العلاء بن الحضرمي^(٣) . أسلمت ولها صحبة وظفرت بشرف الهجرة^(٤) . وطلحة رضي الله عنه أحد العشرة الذين بشروا بالجنة ، وأحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، وكان رضي الله عنه عند وقعة بدر قد وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم وسعيد بن زيد يتجسسان خبر العير قبل خروجه عليه الصلاة والسلام الى بدر فلم يرجعا الا وقد فرغ من وقعة بدر وضرب لهما رسول الله صلى الله عليه

(١) الإصابة ٢ / ٢٢٠ ، وانظر الاستيعاب لابن عبد البر على حاشية الإصابة ٢ / ٢١٠

(٢) فتح الباري ٧ / ٨٢ .

(٣) الإصابة ٢ / ٢٢٠ .

(٤) المصدر السابق ٤ / ٣٣٧ ، وانظر فتح الباري ٧ / ٨٢ .

وسلم بسهمهما وأجرهما^(١) .

وقال الواقدي : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يخرج من المدينة الى بدر طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد الى طريق الشام يتحسسان الاخبار ثم رجعا الى المدينة فقد ماها يوم وقعة بدر^(٢) فخروجهما لجس الاخبار يعتبر نفسي صالح المعركة وهو نوع من المشاركة فيها .

وشهد طلحة رضي الله عنه أحدا وما بعدها من المشاهد وقد أبلى في غزوة أحد بلاء حسنا فقد وقى النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه واتقى النبل عنه بيده حتى شلت أصبعه^(٣) .

وفضائله رضي الله عنه كثيرة مشهورة ومنها :

١ - ما رواه البخاري بإسناده الى قيس بن أبي حازم قال : رأيت يد طلحة سلاء^(٤) وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد .

هذا الحديث اشتمل على منقبة عظيمة خص بها طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه وهي أنه وقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده يوم أحد لما أراد بعض المشركين أن يضربه فاتقى طلحة الضربة بيده حتى أصابها شلل والشلل بطلان في اليد أو في الرجل من آفة تعتربها فالحديث فيه بيان فضيلة عظيمة لطلحة رضي الله عنه وأرضاه .

٢ - وروى أيضا : بإسناده الى أبي عثمان النهدي قال : لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيهن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما^(٥) .

وهذا الحديث أيضا : تضمن منقبة ظاهرة لابي محمد طلحة بن عبيد الله

(١) انظر المستدرک للحاکم ٣/٣٦٩ ، ص ٤٣٨ ، وانظر الرياض النضرة في مناقب العشرة للمحب الطبري ٤/٢٥٦ .

(٢) مغازي الواقدي ١/١٩ ، المستدرک للحاکم ٣/٣٦٩ .

(٣) انظر الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢/٢١٠-٢١٦ ، الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٢/٢٢٠ ، وانظر الرياض النضرة في مناقب العشرة ٤/٢٤٥ وما بعدها ، وانظر

المستدرک للحاکم ٣/٣٦٨-٣٦٩ .

(٤) صحيح البخاري ٣/٢٣ . (٥) المصدر السابق ٢/٢٠٢-٢٠٣ .

من حيث أنه بقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ^{ما تفرق} الناس عنه يوم أحد
والمراد بقوله في الحديث " في بعض تلك الايام " يوم أحد .

٣ - روى أبو عيسى الترمذى بإسناد ه الى الزبير رضي الله عنه قال : " كان على رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد درعان فنهض الى الصخرة فلم يستطع فأقعد
تحت طلحة ، فصعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى استوى على الصخرة قال :
فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أوجب طلحة " (١) .

ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم : " أوجب طلحة " أي : وجبت له الجنة
بسبب عمله هذا أو بما فعل في ذلك اليوم فإنه خاطر بنفسه يوم أحد وفدى
بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلها وقاية له حتى طعن ببدنه وجرح
جميع جسده حتى شلت يده " (٢) .

٤ - روى أبو نعيم بإسناد ه الى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : كان أبو
بكر اذا ذكر يوم أحد قال : ذلك كله يوم طلحة " (٣) .

وهذا مدح وثناء عظيم من صدیق هذه الامة وشهادة صادقة لابي محمد
طلحة بن عبيد الله بشجاته مع النبي صلى الله عليه وسلم في وقعة أحد التي أبلى
فيها بلاء حسنا وكان موقفه عظيما في غزوة أحد يذكر به في الآخرين رضي
الله عنه وأرضاه .

٥ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن طلحة من قضى
نحبه ووفى لله بما نذره على نفسه من القتال في سبيله ونصرة دينه .

فقد روى الترمذى بإسناد ه الى موسى بن طلحة قال دخلت على معاوية
فقال : ألا أبشرك ؟ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : طلحة ممن
قضى نحبه " (٤) .

(١) سنن الترمذى ٣٠٧/٥ ثم قال عقبه " هذا حديث حسن صحيح غريب"
(٢) انظر تحفة الاحوذى ٣٤١/٥ . (٣) حلية الاولياء ٨٧/١
(٤) سنن الترمذى ٣٠٨/٥ وقال : " هذا حديث غريب لانعرفه من حديث معاوية الا
من هذا الوجه .

وروى أيضا: باسناد، الى موسى وعيسى ابتي طلحة عن أبيهما طلحة " أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : لأعرابي جاهل سله عن قضى نعبه من هو ؟ وكانوا لا يجترئون هم على سألته يوقرونه وبها بونه فسأله الاعرابي فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ، ثم اني اطلعت من باب المسجد وعلي ثياب خضر فلما رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أين السائل عن قضى نعبه قال الأعرابي أنا يا رسول الله قال هذا من قضى نعبه " (١) .

هذان الحد يثان فيهما بيان فضل طلحة بن عبيد الله حيث أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن طلحة من قضى نعبه ، وكان طلحة ضمن جماعة كعثمان بن عفان ومصعب وسعيد وغيرهم نذروا اذا لقوا حربا ثبتوا حتى يستشهدوا وقد ثبت طلحة يوم أحد وبذل جهده حتى شلت يده ووقى بها النبي صلى الله عليه وسلم " (٢) رضي الله عنه وأرضاه .

قال أبو بكر بن العربي أثناء ذكره لسائل اشتمل عليها الحديث قال رحمه الله تعالى :

الرابعة : الا أن قوما تحققوا عاقبتهم وأخبر الله تعالى عن حسن مآلهم وان كانوا لم يوافقوا بعد فلهم شرف الحالة بذلك وعلو المنزلة وطلحة منهم .
الخامسة : وكان ذلك له والله أعلم بوقايته بنفسه للنبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى شلت يمينه فقد مته يداه الى الجنة وتقدم اليها وتعلق بسبب عظيم لا ينقطع منها " (٣) .

٧ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سماه الفياض لسعة عطائه وكثرة إنفاقه في وجوه الخير . فقد روى أبو عبد الله الحاكم باسناد، الى موسى

(١) سنن الترمذى ٣٠٨/٥ - ٣٠٩ وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث أبي كريب عن يونس بن بكير وقد رواه غير واحد من كبار أهل الحديث عن أبي كريب بهذا الحديث وسمعت محمد بن اسماعيل يحدث بهذا عن أبي كريب ووضعه في كتاب الفوائد " أ. ه .

(٢) انظر تحفة الاحوذى بشرح الترمذى ٦٣/٩ - ٦٤ .

(٣) عارضة الاحوذى بشرح الترمذى ٨٢/١٢ - ٨٣ .

بن طلحة أن طلحة نحر جزورا وحفر بثرا يوم ذي قرد^(١) فأطعمهم وسقاهم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا طلحة الفياض فسي طلحة الفياض^(٢) .

٨ - وروى أيضا باسناد ه الى طلحة رضي الله عنه قال : دخلت على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وفي يده سفرجلة فرماها الي أو قال ألقاها الي وقال د ونكها أبا
محمد فإنها تجم^(٣) الفؤاد^(٤) .

وفي هذا منقبة ظاهرة لطلحة رضي الله عنه وأرضاه .

٩ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنه يموت شهيدا .
فقد روى سلم في صحيحه بسنده الى أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان على جبل حراء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أسكن حراء فما عليك الا نبي أو صديق أو شهيد وعليه النبي صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم^(٥) .

قال النووي رحمه الله تعالى : " وفي هذا الحديث معجزات لرسول الله
صلى الله عليه وسلم منها إخباره أن هو لا شهد^١ وماتوا كلهم غير النبي صلى
الله عليه وسلم وأبي بكر شهد^١ فإن عمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير رضي الله
عنهم قتلوا ظلما شهد^١ ، فقتل الثلاثة مشهور وقتل الزبير بوادي السباع بقرب
البصرة منصرفا تاركا للقتال وكذلك طلحة اعتزل الناس تاركا للقتال فأصابه سهم
فقتله وقد ثبت أن من قتل ظلما فهو شهيد والمراد شهد^١ في أحكام الآخرة
وعظم ثواب الشهيد^١ ، وأما في الدنيا فيفسلون ويصلى عليهم وفيه بيان فضيلة
هو لا^١ " (٦) .

(١) قال في النهاية : ٣٧/٤ " ذي قرد بفتح القاف والراء : ما على ليلتين من المدينة
بينها وبين خيبر " أ. هـ وهو موضع غزوة خرج فيها النبي صلى الله عليه وسلم سببها
اغارة عيينة بن حصن الفزاري في خيل من غطفان على لقاح لرسول الله صلى الله عليه
وسلم كان فيها رجل من بني غفار وامرأة له فقتلوا الرجل واحتلوا المرأة في اللقاح
انظر السيرة النبوية لابن هشام ٢٨١/٢ ، تاريخ الطبري ٥٩٦/٢ .

(٢) المستدرك ٣٧٤/٣ ثم قال الحاكم عقبه " حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي

(٣) تجم الفؤاد : أى تريحه وقيل تجمعه وتكمل صلاحه ونشاطه . هـ النهاية في غريب الحديث ٣٠١/١

(٤) المستدرك ٣٧٠/٣ وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٥) صحيح مسلم ١٨٨٠/٤ . (٦) شرح النووي على صحيح مسلم ١٩٠/١٥ .

٦ - ومن مناقبه الرفيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو عنه راض . قال
الامام البخارى رحمه الله تعالى : " باب ذكر طلحة بن عبيد الله " وقال عمر :
توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض " (١) .

٧ - وما يدل على عظم مكانته وعلو منزلته أن النبي صلى الله عليه وسلم شهد لسه
بالجنة ضمن جماعة من فضلاء الصحابة . فقد روى الترمذي باسناده إلى عبد
الرحمن بن عوف قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الجنة
وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في
الجنة و عبد الرحمن بن عوف في الجنة و سعد في الجنة وسعيد في الجنة
وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة " ثم قال وقد روى هذا الحديث عن عبد
الرحمن بن حميد عن أبيه عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو
هذا " (٢) .

ففي هذا الحديث منقبة واضحة لطلحة رضي الله عنه حيث شهد له النبي
صلى الله عليه وسلم أنه من أهل الجنة وأكرم بها من شهادة فإنها تضمنت الإخبار
بسعادته في الدنيا والآخرة . ذلك هو الصحابي طلحة بن عبيد الله أحد
العشرة المشهود لهم بالجنة وتلك طائفة من الأحاديث التي دلت على عظيم
قدره وعلو منزلته رضي الله عنه وأرضاه .

(١) صحيح البخارى ٣٠٢/٢ .
(٢) سنن الترمذى ٣١١/٥ وانظر سنن أبي داود ٥١٦/٢ ، سنن ابن ماجه
٤٨/١ .

(٢) الزبير بن العوام :

=====

هو أبو عبد الله الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي
كلاب القرشي الأسدي^(١) " يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وعدد ما
بينهما من الآباء سواء^(٢) وهو حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته
أمه صفية بنت عبد المطلب ، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة
أصحاب الشورى^(٣) .

قال عروة بن الزبير : أسلم الزبير بن العوام وهو ابن ثمان سنين وهاجر وهو
ابن ثمان عشرة سنة وكان عم الزبير يعلق الزبير في حصير ويدخن عليه بالنار ويقول
إرجع الى الكفر فيقول الزبير لا أكفر أبدا .

وقال أيضا : " أسلم الزبير وهاجر الى أرض الحبشة الهجرتين معا ولم يتخلف
عن غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) .

فهو رضي الله عنه من السابقين الأولين الى الإسلام ، وشهد المشاهد كلها
مع النبي صلى الله عليه وسلم . وفضائله رضي الله عنه كثيرة مشهورة ومنها :

١ - ما رواه البخارى باسناده الى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال
النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواريا ، وان حوارى الزبير بن العوام^(٥) .
وعند مسلم بلفظ : " ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق
فانتدب الزبير ، ثم ندبهم فانتدب الزبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكل
نبي حوارى وحوارى الزبير^(٦) .

ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم " وحوارى الزبير " أي : خاصتي من أصحابي

-
- (١) الطبقات الكبرى لابن سعد ١٠٠/٣ ، الاستيعاب لابن عبد البر على حاشية الاصابة
٥٦٠/١ ، الاصابة ٥٢٦/١ .
(٢) فتح البارى ٨٠/٧ .
(٣) انظر الاستيعاب على حاشية الاصابة ٥٦٠/١ - ٥٦٥ ، الاصابة ٥٢٦/١ - ٥٢٨ .
(٤) المستدرک للحاكم ٣٦٠/٣ ، وانظر طبقات ابن سعد ١٠٢/٣ .
(٥) صحيح البخارى ٣٠٢/٢ .
(٦) صحيح مسلم ١٨٢٩/٤ .

وناصرى ومنه الحواريون أصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام أي : خلاصته وأنصاره
وأصله من التحوير : التبييض قيل إنهم كانوا قصارين يحورون الثياب أي :
يبيضونها . . . قال الأزهرى : الحواريون خلاصان الانبياء وتأويله الذين
أخلصوا ونقوا من كل عيب^(١) .

فالحواري : هو الناصر المخلص ، فالحديث اشتمل على هذه المنقبة
العظيمة التي تميز بها الزبير رضي الله عنه ولذلك سمع عبد الله بن عمر رضي
الله عنه رجلا يقول : أنا ابن الحوارى فقال إن كنت من ولد الزبير والا فلا^(٢) .
وقال عبد الله بن عباس : هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم وسى الحواريون
لبياض ثيابهم^(٣) .

وجاء^(٤) في عمدة القارى شرح صحيح البخارى "للعيني : " فان قلت : الصحابة
كلهم أنصار رسول الله عليه الصلاة والسلام خلاصاء فما وجه التخصيص به قلنا :
هذا قاله حين قال يوم الاحزاب من يأتيني بخبر القوم قال الزبير أنا ، ثم قال
من يأتيني بخبر القوم فقال أنا وهكذا مرة ثالثة ولا شك أنه في ذلك الوقت نصر
نصرة زائدة على غيره^(٥) .

٢ - من مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم فداه بأبويه . روى البخارى
باسناده الى عبد الله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي
سلمة في النساء فنظرت فاذا أنا بالزبير على فرسه يختطف الى بني قريظة مرتين
أو ثلاثا فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك تختطف قال وهل رأيتني يا بني ؟ قلت
نعم قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يأت بني قريظة فيأتيني
بخبرهم ؟ فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه
فقال فداك أبي وأمي^(٥) .

(١) النهاية لابن الاثير ١/٤٥٧ - ٤٥٨ .
(٢) رواه بن سعد في الطبقات الكبرى ٣/١٠٦ ، وذكره الحافظ في "الاصابة" ١/٥٢٧
(٣) صحيح البخارى ٢/٣٠٢ .
(٤) عمدة القارى ١٦/٢٢٣ ، وانظر تحفة الاحوذى بشرح الترمذى ١٠/٥٤٧ .
(٥) صحيح البخارى ٢/٣٠٢ .

وهذا الحديث فيه منقبة ظاهرة للزبير رضي الله عنه حيث فداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبويه " وفي هذه التدفيع تعظيم لقدره واعتاد ان يعطيه واعتبار بأمره وذلك لان الانسان لا يفدى الا من يعظمه فيبذل نفسه أو أعز أهله له " (١) .

٣ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه كان ممن استجاب لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح يوم أحد . فقد روى الشيخان في صحيحيهما عن عائشة رضي الله عنها (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) قالت لعروة : يا ابن أختي كان أبواك منهم : الزبير وأبو بكر لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا قال : من يذهب في اثرهم ؟ فانتدب منهم سبعون رجلا قال : كان فيهم أبو بكر والزبير " (٢) .

فلقد أثنى الله على الذين استجابوا لله والرسول وأخبر أن جزاء المحسنين المتقين منهم أجر عظيم وكان الزبير بن العوام واحدا من هؤلاء رضي الله عنهم.

٤ - وروى ابن سعد باسناد صحيح عن هشام عن أبيه قال كانت على الزبير عمامة صفراء معتجرا بها يوم بدر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة نزلت على سيماء الزبير " (٣) .

وفي هذا الحديث منقبة ظاهرة للزبير رضي الله عنه دللت على عظيم قدره وعلو منزلته فكون الملائكة الذين أنزلهم الله لنصر المسلمين في موقعة بدر كانوا على صورته فإن ذلك دليل على أنه جليل القدر رفيع المنزلة رضي الله عنه وأرضاه .

(١) من مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح لملا علي القاري ٥/٥٧٨ ، تحفة

الاحوذى ١٠/٢٤٦ .

(٢) صحيح البخارى ٣/٢٦ ، صحيح مسلم ٤/١٨٨١ .

(٣) الطبقات الكبرى ٣/١٠٣ .

٥ - روى البخارى باسناد ه الى مروان بن الحكم قال : " أصاب عثمان بن عفان رعا ف شديد سنة الرعا ف حتى حبسه عن الحج وأوصى فد خل عليه رجل من قريش قال استخلف قال وقالوه ؟ قال نعم قال ومن ؟ فسكت فد خل عليه رجل آخر أحسبه الحارث فقال استخلف فقال عثمان : وقالوا ؟ فقال نعم : قال ومن هو ؟ فسكت فلعلهم قالوا انه الزبير ؟ قال نعم قال والذى نفسى بيده انه لخيرهم ما علمت وان كان لا حبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم " وفي رواية أخرى قال : " أما والله انكم لتعلمون أنه خيركم ثلاثا " (١) .

ففي هاتين الروايتين منقبة عظيمة لحوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث شهد له ثالث الخلفاء الراشدين والائمة المهديين عثمان بن عفان رضي الله عنه بالخيرية وأنه كان من أحب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال الداودى : " يحتمل أن يكون المراد من الخيرية في شي " مخصوص كحسن الخلق وان حمل على ظاهره ففيه ما يبين أن قول ابن عمر " ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم " لم يرد به جميع الصحابة فإنا بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير " وقد تعقب الحافظ رحمه الله هذا الاحتمال الذى قاله الداودى بقوله : " قلت : قول ابن عمر قيد به حياة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعارض ما وقع منهم بعد ذلك " (٢) .

٦ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه كان شجاعا مقداما في ساحة القتال . فقد روى البخارى باسناد ه الى هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك : ألا تشد فنشد معك ؟ فحمل عليهم فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر قال عروة : فكنت أدخل أصابعى فى تلك الضربات ألمعب وأنا صغير " (٣) .

وفي هذا بيان فضيلة للزبير رضي الله عنه تضمنها قول الصحابة له يوم اليرموك

(١) صحيح البخارى ٣٠٢/٢ .

(٢) فتح البارى ٨١/٧ .

(٣) صحيح البخارى ٣٠٢/٢ .

"ألا تشد فنشد معك . . . الخ" فانه كان شجاعا مقداما موفقا في تسديد الضربات لجيوش الشرك . ولقد أبلى رضي الله عنه في يوم اليرموك وفي جميع الغزوات التي غزاها بلاء حسنا .

فقد روى الترمذى بإسناد ه الى هشام بن عروة قال : "أوصى الزبير الى ابنه عبد الله صبيحة الجمل فقال : ما مني عضو الا وقد جرح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى ذلك الى فرجه" (١) .

٧ - ومن أعظم مناقبه وأعلاها شهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بالجنة . فقد روى الترمذى وغيره من حديث عبد الرحمن بن عوف قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة الحديث" (٢) .

٨ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم شهد له بأنه يموت شهيدا فقد روى الامام مسلم في صحيحه بإسناد ه الى أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على حرا هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إهدأ فما عليك الا نبي أو صديق أو شهيد" (٣) .

فلقد شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بالشهادة وحصلت له كما أخبر بها المصطفى عليه الصلاة والسلام "فانه لما كان يوم الجمل ذكره علي بما ذكره به فرجع عن القتال وكر راجعا الى المدينة فمر بقوم الاحنف بن قيس وكانوا قد انعزلوا عن الفريقين فقال قائل يقال له الاحنف ما بال هذا جمع بين الناس حتى اذا التقوا كر راجعا الى بيته من رجل يكشف لنا خبره ؟ فاتبعه عمرو بن جرموز في طائفة من غواة بني تميم فأدرکه عمرو بواد يقال له وادي السباع

(١) سنن الترمذى ٣١٠/٥-٣١١ ثم قال عقبه : "هذا حديث حسن غريب من

حديث حماد بن زيد .

(٢) المصدر السابق ٣١١/٥ .

(٣) صحيح مسلم ١٨٨٠/٤ .

- قريب من البصرة - وهونائم في القائلة فهجم عليه فقتله . . . ولما قتله احتز رأسه وذهب به الى علي ورأى أن ذلك يحصل له به خظوة عنده فاستأذن فقال علي : لا تأذنوا له وشروه بالنار وفي رواية : أن عليا قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " بشر قاتل ابن صفة بالنار " ودخل ابن جرموز ومعه سيف الزبير فقال علي : ان هذا السيف طال ما فرج الكرب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقال : ان عمرو بن جرموز لما سمع ذلك قتل نفسه وقيل : بل عاش الى أن تأمر مصعب بن الزبير على العراق فاختمى منه فقيل لمصعب : ان عمرو بن جرموز ها هنا وهو مختف فهل لك فيه ؟ فقال : مروه فليظهر فهو آمن والله ما كنت لأقيد للزبير منه فهو أحقر من أن أجعله عدلا للزبير^(١) وكان قتله رضي الله عنه يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين^(٢) ذلك هو حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلك طائفة من مناقبه التي دلت على عظيم قدره وعلو شأنه رضي الله عنه وأرضاه .

(١) البداية والنهاية ٢٧٢/٧-٢٧٣ ، وروى الامام أحمد عن علي رضي الله عنه أنه قال عند ما قيل له ان قاتل الزبير على الباب قال : " ليدخلن قاتل ابن صفة النار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل نبي حوارى وان حوارى الزبير بن العوام " السنن ١٠٣/١ .

(٢) انظر الطبقات لابن سعد ١١٠/٣-١١٣ ، الاستيعاب لابن عبد البر على الاصابة ٥٦٤/١ ، البداية والنهاية ٢٧٣/٧ ، الاصابة ٥٢٧/١ .

(٣) عبد الرحمن بن عوف :

=====

هو أبو محمد عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي الزهري كان اسمه في الجاهلية - عبد عمرو - وقيل عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن أمه الشفاء بنت عوف بن عبد الحارث بن زهرة * (١) .

* شهد رضي الله عنه بدرًا والمشاهد كلها وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد الثمانية الذين سبقوا بالاسلام * (٢) * وأحد الستة أصحاب الشورى الذين أخبر عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه توفي وهو عنهم راض وأسند رفقة أمرهم إليه حتى بايع عثمان * (٣) * أسلم قد بما قبل أن يدخل رسول الله دار الأرقم وقبل أن يدعو فيها * (٤) .

* وأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثه إلى بني كلب ، وأرخص لسه عذبة بين كتفيه لتكون أمانة عليه للإمارة * (٥) * ومناقبه رضي الله عنه كثيرة وقد وردت طائفة من الأحاديث الصحيحة بذكر مناقبه رضي الله عنه ومنها :

١ - روى الامام مسلم باسناده الى غزوة بن المغيرة بن شعبه أخبره أن المغيرة بن شعبه أخبره أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك قال المغيرة فتبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط (٦) فحطت معه اداوة قبل صلاة الفجر فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أخذت أهريق على يديه من الاداوة وغسل يديه ثلاث مرات ثم ذهب يخرج جيبه عن ذراعيه فضاق كَمَا جيبته فأدخل يديه في الجبة حتى أخرج ذراعيه من أسفل الجبة وغسل ذراعيه الى المرفقين

-
- (١) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ١٢٤/٣ ، المستدرک ٣٠٦/٣ ، الاستيعاب لابن عبد البر على حاشية الاصابة ٣٨٥/٢ ، البداية والنهاية ١٧٨/٧ ، الاصابة ٤٠٨/٢ .
 - (٢) الرياض النضرة في مناقب العشرة ٣٠٥/٤ - ٣٠٦ ، وانظر البداية والنهاية ١٧٨/٧ .
 - (٣) الاصابة ٤٠٨/٢ .
 - (٤) الطبقات الكبرى لابن سعد ١٢٤/٣ ، المستدرک للحاكم ٣٠٩/٣ .
 - (٥) البداية والنهاية ١٧٨/٧ .
 - (٦) الغائط : هو المكان المنخفض من الارض * النهاية لابن الاثير ٣٩٥/٣ ، وانظر *الغائغ في غريب الحديث* للزمخشري ٢٩/٣ .

ثم توضع على خفيه ، ثم أقبل . قال المغيرة : فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدوا عبد الرحمن بن عوف فصلوا لهم فأدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين فصلوا مع الناس الركعة الآخرة فلما سلم عبد الرحمن بن عوف قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتم صلاته فأفزع ذلك المسلمين فأكثروا التسبيح فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال " أحسنتم " أو قال " أصبتم " يغبطهم أن صلوا الصلاة لوقتها " (١) .

فصلاة الرسول صلى الله عليه وسلم خلف عبد الرحمن بن عوف الركعة الثانية من صلاة الفجر دللت على منقبة عظيمة له لا تبارى رضي الله عنه وأرضاه .

٢ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه تناول هو وخالد بن الوليد في بعض الغزوات فأغظ له خالد في المقال فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تسبوا أحدا من أصحابي فان أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه " (٢) .

فقوله صلى الله عليه وسلم " لا تسبوا أحدا من أصحابي " يعني عبد الرحمن ونحوه الذين هم السابقون الأولون وهم الذين أسلموا من قبل الفتح وقاتلوا وهم أهل بيعة الرضوان فهم أفضل وأخص بصحبته من أسلم بعد بيعة الرضوان وهم الذين أسلموا بعد الحديبية وبعد صلحة النبي صلى الله عليه وسلم أهل مكة ومنهم خالد بن الوليد " (٣) فالحديث تضمن منقبة رفيعة لعبد الرحمن بن عوف حيث كان ممن شرف بالسبق إلى الإسلام .

٣ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم غير اسمه من عبد عمرو إلى عبد الرحمن . روى الحاكم بإسناده إلى عبد الرحمن بن عوف قال كان اسمي فني الجاهلية عبد عمرو فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن " (٤) .

(١) صحيح مسلم ٣١٧/١ - ٣١٨ .
(٢) المصدر السابق ١٩٦٧/٤ - ١٩٦٨ .
(٣) شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٢٩ .
(٤) الستدرك ٣٠٦/٣ ثم قال عقبه هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي .

٤ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا الله له أن يسقيه من سلسبيل الجنة . فقد روى الحاكم أيضا : بإسناده إلى أم سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا زواجه ان الذي يحنو عليكم بعدى هو الصادق البار اللهم اسق عبد الرحمن بن عوف من سلسبيل الجنة^(١) .

وروى أيضا : بإسناده إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن حدثه قال : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت لي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لي أمركن مما يهمني بعدى ولن يصبر عليكن الا الصابرون ، ثم قالت فسقى الله أباك من سلسبيل الجنة وكان عبد الرحمن بن عوف قد وصلهن بمال فبيع بأربعين ألفاً^(٢) .

ففي هذين الحديثين فضيلة لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه .

٥ - ومن أجل مناقبه وأعلاها شهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بالجنة . فقد روى الترمذى رحمه الله بسنده إلى عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة ، وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة . . . " الحديث^(٣) .

فقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أن عبد الرحمن أحد أهل الجنة جعلنا

الله منهم بفضله ومنه أمين .

٦ - ومن مناقبه العظيمة اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بأنه شهيد . روى الامام أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث سعيد بن زيد^(٤) عمرو بن نفيل أنه قال أشهد على التسعة أنهم في الجنة ولو شهدت على العاشر لم آثم قيل وكيف ذاك قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء فقال اثبت حراء فانه ليس عليك الا نبي أو صديق أو شهيد قيل ومن هم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف قيل

(١) المستدرک ٣/٣١١ ثم قال " فقد صح الحديث عن عائشة وأم سلمة ووافقه

الذهبي .

(٢) المصدر السابق ٣/٣١٢ وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه

الذهبي .

(٣) سنن الترمذى ٥/٣١١ .

فمن العاشر قال أنا * (١) .

فالحديث تضمن منقبة عالية لعبد الرحمن وهي أنه سيموت شهيدا ولا يعارض هذا وفاته رضي الله عنه على فراشه فلا بد من التسليم والايان بما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم ولا بد هناك من سبب ثبتت له به الشهادة ليكون تصديقا للنبي صلى الله عليه وسلم لم نعلمه نحن .

ذلك هو عبد الرحمن بن عوف الذي قضى حياته كلها في طاعة ربه حتى في اللحظة الاخيرة . التي كان فيها في مرض موته فقد قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى : " ولما حضرت الوفاة أوصى لكل رجل من بقي من أهل بدر بأربعمائة دينار وكانوا مائة فأخذوها حتى عثمان وعلي وقال علي : اذهب يا بن عوف فقد أدركت صفوها وسبقت زيفها (٢) . وأوصى لكل امرأة من أمهات المؤمنين بمبلغ كبير حتى كانت عائشة تقول : سقاه الله من السلسبيل وأعتق خلقا من ماليك ، ولما مات صلى عليه عثمان بن عفان ، وحمل في جنازته سعد بن أبي وقاص ودفن بالبيع (٣) سنة احدى وثلاثين وقيل سنة اثنتين وهو الا شهر (٤) .

(١) السنن ١٨٢/١ ، سنن أبي داود ٥١٥/٢ ، سنن الترمذى ٣١٥/٥ ، سنن ابن ماجه ٤٨/١ .
(٢) انظر المستدرک للحاكم ٣٠٨/٣ .
(٣) البداية والنهاية ١٨٠/٢ .
(٤) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣٩٠/٢ ، الاصابة ٤٠٩/٢ - ٤١٠ .

(٤) سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه :

=====

هو أبو اسحاق سعد بن مالك بن أهيب ويقال له ابن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري^(١) يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهما من الاباء متقارب وأمه حمنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس لم تسلم^(٢) وهو رضي الله عنه أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، أسلم قد يما وكان يوم أسلم عمره سبع عشرة سنة وهاجر الى المدينة وشهد بدرا ، وما بعدها من المشاهد وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله ، وكان فارسا شجاعا من أمراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان في أيام الصديق معظما جليل القدار ، وكذلك في أيام عمر وقد استنابه على الكوفة وهو الذي بناها ، وهو الذي فتح المدائن^(٣) ، وكانت بين يديه وقعة جلولا^(٤) وكان سيذا مطاعا ، وعزله عن الكوفة عن غير عجز ولا خيانة ولكن لمصلحة ظهرت لعمر في ذلك ، ثم ولاه عثمان بعده ، ثم عزله عنها وكان رضي الله عنه مجاب الدعوة مشهورا بذلك^(٥) ، ومناقبه رضي الله عنه كثيرة مشهورة وردت بها الاحاديث الصحيحة ومنها :

١ - روى البخارى باسناده الى سعيد بن المسيب قال سمعت سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبويه يوم أحد^(٦) .

٢ - وروى سلم باسناده الى عامر بن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع له أبويه يوم أحد قال كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارم فداك أبي وأمي قال فنزعت له بسهم ليس فيه نصل

(١) البداية والنهاية ٧٨/٨ ، الاصابة ٣٠/٢ .

(٢) فتح الباري ٨٤/٧ .

(٣) انظر تاريخ الطبرى ١٦-٨/٤ ، الكامل لابن الاثير ٥١١/٢ ، البداية والنهاية ٧٦-٧١/٧

(٤) انظر تاريخ الطبرى ٣٥-٢٤/٤ ، الكامل لابن الاثير ٥١٩/٢ ، البداية والنهاية ٧٩-٧٧/٧

(٥) انظر ترجمته في الطبقات الكبرى لابن سعد ١٣٧/٣-١٤٩ ، الاستيعاب لابن عبد

البر على حاشية الاصابة ٢٥-١٨/٢ ، البداية والنهاية ٨٤-٧٨/٨ ، الاصابة

٣٢-٣٠/٢ .

(٦) صحيح البخارى ٣٠٣/٢ .

فأصبت جنبه فسقط فانكشفت عورته فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظرت الى نواجذه " .

٣ - وروى أيضا باسناده الى عبد الله بن شداد قال سمعت عليا يقول ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه لاحد غير سعد بن مالك فانه جعل يقول له يسوم أحد ارم فداك أبي وأمي " (١) .

هذه الاحاديث تضمنت منقبة عظيمة لسعد رضي الله عنه وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم فداه بأبويه وهذه التدفيع فيها دلالة على أنه عظيم المنزلة جليل القدر عند النبي صلى الله عليه وسلم ان الانسان لا يفدى الا من يعظمه فيضحي بنفسه أو أعز أهله له .

وقول علي رضي الله عنه " ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه لاحد غير سعد بن مالك " يفيد الحصر ولكن هذا الحصر فيه نظر لانه تقدم معنا قريباً أنه عليه الصلاة والسلام جمع أبويه يوم الخندق للزبير بن العوام رضي الله عنه ويجمع بين الحدِيثين " بأن عليا رضي الله عنه لم يطلع على ذلك ومراده بذلك تقييده بيوم أحد والله أعلم " (٢) .

٤ - وروى الامام مسلم باسناده الى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلا صالحا ممن أصحابي يحرسني الليلة قالت فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح فقال من هذا قال سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك قال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام " (٣) .

هذا الحديث تضمن منقبة لسعد رضي الله عنه وأنه من الصالحين وأكرم بها من منقبة ان الصالحون يتولاهم رب العالمين كما قال تعالى (ان ولي الله

(١) الحدِيثان في صحيح مسلم ١٨٧٦/٤ - ١٨٧٧ .
(٢) فتح الباري ٨٤/٧ ، عمدة القارى ٢٢٨/١٦ .
(٣) صحيح مسلم ١٨٧٥/٤ .

الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) ^(١) ولقد حظي رضي الله عنه بمفخرة عظيمة وهي حراسته للنبي صلى الله عليه وسلم ودعاؤه له عليه الصلاة والسلام " وكان هذا الحديث قبل نزول قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) ^(٢) لانه صلى الله عليه وسلم ترك الاحتراس حين نزلت هذه الآية وأمر أصحابه بالانصراف عن حراسته وهذا الحديث صرح بأن هذه الحراسة كانت أول قدمه المدبنة ومعلوم أن الآية نزلت بعد ذلك بأزمان ^(٣) .

٥ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن الله تعالى أنزل فيه قرآنا يتلى الى يوم القيامة . فقد روى الامام مسلم باسناده الى سعد رضي الله عنه أنه نزلت فيه آيات من القرآن قال حلفت أم سعد أن لا تكلمه أبدا حتى يكفر بدينه ولا تأكل ولا تشرب قالت زعمت أن الله وصابك بوالدك وأنا أمك وأنا أمرك بهذا قال مكنت ثلاثا حتى غشي عليها من الجهد فقام ابن لها يقال له عمارة فسقاها فجعلت تدعو على سعد فأنزل الله - عز وجل - في القرآن هذه الآية (ووصينا الإنسان بوالديه ~~ووالديه~~) ^(٤) قال وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غيصة عظيمة فإذا فيها سيف فأخذته فأتيت به الرسول صلى الله عليه وسلم فقلت نفلني هذا السيف فأنا من قد علمت حاله فقال رده من حيث أخذته فانطلقت حتى إذا أردت أن ألقيه في القبر لا متني نفسي فرجعت اليه فقلت أعطني قال فشد لسي صوته رده من حيث أخذته قال فأنزل الله - عز وجل - (يسألونك عن الانفال) ^(٥) قال ومرضت فأرسلت الى النبي صلى الله عليه وسلم فأتاني فقلت دعني أقسم مالي حيث شئت قال فأبى قلت فالنصف قال فأبى قلت فالثلث قال فسكت فكان بعد الثلث جائزا قال وأتيت على نفر من الانصار والمهاجرين فقالوا تعال نطعمك

(١) سورة الاعراف آية / ١٩٦
(٢) سورة المائدة آية / ٦٢ .
(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ١٨٣ / ١٥ .
(٤) سورة لقمان آية / ١٥ .
(٥) جزء من الآية رقم (١) من سورة الانفال .

ونسقيك خمرا وذلك قبل أن تحرم الخمر قال فأتيتهم في حش والحش البستان
فاذا رأس جزور مشوى عند هم وزق من خمر قال فأكلت وشربت معهم قال فذكرت
الانصار والمهاجرين عند هم فقلت المهاجرون خير من الأنصار قال فأخذ رجل
أحد لحبي الرأس فضربني به فجرح بأنفي فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخبرته فأنزل الله - عز وجل - في معنى نفسه شأن الخمر (إنما الخمر والميسر
والانصاب والا زلام رجس من عمل الشيطان) (١) .

فهذا الحديث تضمن بيان فضيلة سعد حيث نزلت في شأنه تلك الآيات
القرآنية المشار إليها في هذا الحديث .

٦ - ومن مناقبه رضي الله تعالى عنه أن الله تعالى أثنى عليه وأخبر أنه من الذين
يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه . فقد جاء في صحيح مسلم عنه
رضي الله عنه قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ستة نفر فقال المشركون
للنبي صلى الله عليه وسلم أطرد هؤلاء لا يجترئون علينا قال وكنت أنا وابن
سعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهما فوقع في نفس رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع فحدث نفسه فأنزل الله - عز وجل - (ولا
تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) (٢) .

٧ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه أسلم قديما . فقد روى البخاري بإسناده إلى سعد
قال لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام .

وروى أيضا بإسناده إلى سعيد بن المسيب قال سمعت سعد بن أبي وقاص
يقول ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه ولقد مكثت سبعة أيام واني لثلث
الإسلام . (٣) .

فقوله رضي الله عنه لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام فيه منقبة عظيمة له . وأراد

(١) صحيح مسلم ٤/١٨٢٧ - ١٨٢٨ والاية رقم (٩٠) من سورة المائدة .

(٢) المصدر السابق ٤/١٨٢٨ والاية رقم (٥٢) من سورة الانعام .

(٣) هذان الحديثان في صحيح البخاري ٢/٣٠٣ .

بذلك أنه ثالث من أسلم أولاً وأراد بالاثنين أبا بكر وخديجة أو النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر والظاهر أنه أراد الرجال الاحرار " فقد ذكر أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب^(١) أنه سابع سبعة في الإسلام " وقد قد منا في فضل الصديق من حديث عمار بن ياسر " رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وما معه إلا خمسة أعبد وأبو بكر فهو^٥ ستة ويكون هو السابع بهذا الاعتبار أو قال ذلك بحسب اطلاعه والسبب فيه أن من كان أسلم في ابتداء الأمر كان يخفي إسلامه فبهذا الاعتبار قال وأنا ثالث الإسلام وقوله رضي الله عنه " ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه " ظاهره أنه لم يسلم أحد قبله وهذا فيه إشكال لأنه قد أسلم قبله جماعة ولكن يحمل هذا على مقتضى ما كان اتصل بعلمه حينئذ وقد روى ابن منداه في " المعرفة " من طريق أبي بدر عن هاشم بلفظ ما أسلم أحد في اليوم الذي أسلمت فيه وهذا لا إشكال فيه لأنه لا مانع أن لا يشاركه أحد في الإسلام يوم أسلم ولا ينافي هذا إسلام جماعة قبل يوم إسلامه وقوله : " ولقد مكنت . . . الخ هذا أيضا على مقتضى اطلاعه " (٢) .

٨ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه أول من رمى بسهمه في سبيل الله لمجاهدة أعداء الله واعلاء كلمة الله . فقد روى البخاري بإسناده إلى سعد رضي الله عنه قال : اني لأول العرب رمى في سبيل الله وكنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم . لنا طعام إلا ورق الشجر حتى إن أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط الحديث (٣) .

في هذا بيان فضيلة سعد رضي الله عنه حيث أنه كان أول رام بسهمه في سبيل الله " وكان ذلك في سرية عبدة بن الحارث بن عبد المطلب وكان القتال فيها أول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين وهي أول سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة الأولى من الهجرة بعث ناسا من المسلمين السي

(١) الاستيعاب على حاشية الاصابة ١٨/٢ .

(٢) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٨٤/١٥ - ١٨٥ ، فتح الباري ٨٤/٧ ،

المرقاه شرح المشكاة ٥٢٩/٥ .

(٣) صحيح البخاري ٣٠٣/٢ .

رابع ليلقوا غيرا لقريش فتراثوا بالسهم ولم يكن بينهم سايفة فكان سعد أول
من رمى ^(١) .

٩ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه كان مجاب الدعوة مشهورا بذلك وسبب ذلك أن النبي
صلى الله عليه وسلم دعا الله له بأن يكون مجاب الدعوة فحقق الله دعوة نبيه
عليه الصلاة والسلام فكانت دعوته مستجابة رضي الله عنه جاء في مجمع الزوائد
عن عامر - يعني الشعبي - قال قيل لسعد بن أبي وقاص متى أجبت الدعوة قال
يوم بدر كنت أرمي بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فأضع السهم في كبد
القوس ثم أقول اللهم زلزل أقداسهم وارعب قلوبهم وافعل بهم وافعل فيقول
النبي صلى الله عليه وسلم اللهم استجب لسعد رواه الطبراني واسناده حسن .

وفيه أيضا : عن سعد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أدعو فقال
اللهم استجب له إذا دعاك . رواه البزار ورجاله رجال الصحيح ^(٢) .

١٠ - ومن مناقبه العالية شهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بالجنة فقد روى الترمذى
وغيره من حديث عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو
بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي في الجنة ، وطلحة في
الجنة والزبير في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، وسعد بن أبي وقاص
في الجنة الحديث ^(٣) .

١١ - ومن مناقبه رضي الله عنه شهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بأنه من الشهداء
فقد روى سلم بإسناده إلى أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان على جبل حراء فتحرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسكن حراء
فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد وعليه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم ^(٤) .

(١) انظر السيرة النبوية لابن هشام ١/٥٩١ ، الاصابة ٢/٣٠ ، فتح الباري ٧/٨٤ .
(٢) هذان الحديثان في مجمع الزوائد ٩/١٥٣ .
(٣) سنن الترمذى ٥/٣١١ .
(٤) صحيح مسلم ٤/١٨٨٠ .

فقد شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بأنه شهيد مع أنه لم يمت في معركة وإنما توفي بقصره بالعقيق سنة احدى وخمسين وقيل ست وقيل ثمان والثاني أشهر^(١) .
قال النووى : وأما ذكر سعد بن أبي وقاص في الشهد^١ فقال القاضي : إنما سمي شهيدا لأنه مشهود له بالجنة^(٢) . قال علي بن المديني : وهو آخر العشرة وفاة وقال غيره : كان آخر المهاجرين وفاة رضي الله عنه وعنهم أجمعين^(٣) . ذلك هو سعد بن أبي وقاص وطك طائفة من فضائله العظيمة رضي الله عنه .

(١) الاصابة ٣١/٢ .
(٢) شرح النووى على صحيح مسلم ١٩٠/١٥ .
(٣) ذكره ابن كثير في " البداية والنهاية " ٨٤/٨ .

٥ (أبو عبيدة بن الجراح :

=====

هو عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب ويقال وهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر القرشي الفهري أبو عبيدة بن الجراح مشهور بكنيته والنسبة إلى جده وأمه أميمة بنت غنم بن جابر بن عبد العزى بن عامر بن عميرة^(١) . وهو من السابقين الأولين إلى الإسلام^(٢) وكان إسلامه هو وعثمان بن مظعون وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعبد الرحمن بن عوف وأبوسلمة بن عبد الأسد في ساعة واحدة قبل دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم^(٣) .

وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وهاجر الهجرة وشهد بدرًا وما بعدها وهو الذي انتزع حلقتي المغفر من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت شنيته بسبب ذلك وثبت يوم أحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انهزم الناس^(٤) ومناقبه رضي الله عنه تضمنتها أحاديث صحيحة مشهورة :

١ - ما رواه الشيخان من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن لكل أمة أمينًا وإن أمينًا أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح^(٥) . هذا الحديث تضمن منقبة عظيمة لأبي عبيدة رضي الله عنه^(٦) والأمين هو الثقة المرضي وهذه الصفة وإن كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيدًا في ذلك لكن خص النبي صلى الله عليه وسلم كل واحد من الكبار بفضيلة ووصفه بها فأشعر بقدر زائد فيها على غيره كالحيا لعثمان والقضاء لعلي ونحو ذلك^(٧) .

-
- (١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٤٠٩/٣ ، المستدرک للحاکم ٢٦٢/٣ ، الاستيعاب لابن عبد البر على حاشية الإصابة ٢/٣ ، الرياض النضرة في مناقب العشرة ٣٠١/٤ الإصابة ٢٤٣/٢ .
- (٢) المستدرک ٢٦٦/٣ ، الإصابة ٢٤٣/٢ .
- (٣) المستدرک ٢٦٦/٣ ، الإصابة ٢٤٣/٢ .
- (٤) صحيح البخاري ٣٠٥/٢ ، صحيح مسلم ١٨٨١/٤ .
- (٥) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٩١/١٥ - ١٩٢ ، فتح الباري ٩٣/٧ ، عدة القاري ٢٣٨/١٦ ، تحفة الاحوذى ٢٦٠/١٠ .

وروى البخارى باسناد ه الى حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا هل نجران لا بعثن عليكم يعني أمينا حق أمين فأشرف أصحابه
فبعث أبا عبدة رضي الله عنه ^(١) .

وروى مسلم باسناد ه الى أنس أن أهل اليمن قدموا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالوا ابعت معنا رجلا يعلمنا السنة والاسلام قال فأخذ بيد أبي
عبدة فقال هذا أمين هذه الامة ^(٢) .

وروى أيضا : باسناد ه الى حذيفة قال جاء أهل نجران الى رسول الله فقالوا
يا رسول الله ابعت الينا رجلا أمينا فقال لأبعثن اليكم رجلا أمينا حق أمين
قال فاستشرف لها الناس ^(٣) .

إنها لمنقبة عظيمة خص بها أبو عبدة رضي الله عنه حق لأصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يتطلعوا لها ^(٤) وكان تطلعهم رضي الله عنهم الى الولاية
ورغبتهم فيها حرصا منهم على أن يكون أحدهم هو الأمين الموعود في الحديث
لا حرصا على الولاية من حيث هي ^(٥) .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " قوله لأهل نجران هم أهل بلد
قريب من اليمن وهم العاقب واسمه عبد المسيح والسيد ومن معهما ، ذكر ابن
سعد أنهم وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في سنة تسع وسماهم ^(٤) . . . ووقع
في حديث أنس عند مسلم " أن أهل اليمن قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا ابعت معنا رجلا يعلمنا السنة والإسلام فأخذ بيد أبي عبدة وقال : هذا
أمين هذه الأمة فان كان الراوى تجوز عن أهل نجران بقوله " أهل اليمن " لقرب
نجران من اليمن والا فهما واقعتان والأول أرجح " أ. هـ ^(٥) .

(١) صحيح البخارى ٣٠٥/٢ .
(٢) هذان الحديثان في صحيح مسلم ١٨٨١/٤ - ١٨٨٢ .
(٣) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٩٢/١٥ ، فتح البارى ٩٤/٧ ، عمدة
القارى ٢٣٩/١٦ .
(٤) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٤١٢/٣ .
(٥) فتح البارى ٩٣/٧ - ٩٤ .

٢ - ومن مناقبه العالوية رضي الله عنه أنه كان أحد من يصلح للخلافة ، وأحد الناس الذين كانوا أحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم . روى الامام مسلم باسناد ه إلى ابن أبي مليكة قال : سمعت عائشة وسئلت من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لو استخلفه ؟ قالت أبو بكر فقبل لها ثم من ؟ بعد أبي بكر قالت عمر ثم قيل لها من بعد عمر قالت أبو عبيدة بن الجراح ثم انتهت إلى هذا (١) .

وهذا الأثر عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تضمن منقبة عظيمة لأبي عبيدة وهي اعتقادها رضي الله عنها أنه صالح للخلافة وأنه أهل لها رضي الله عنه وأرضاه .

وروى الترمذي وابن ماجه بإسناد يهما إلى عبد الله بن شقيق قال : قلت لعائشة أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان أحب إليه ؟ قالت أبو بكر قلت من ؟ قالت عمر ، قلت من ؟ قالت أبو عبيدة بن الجراح قلت من ؟ فسكت (٢) .

وفي هذا بيان فضيلة لأبي عبيدة وهي أنه كان أحد الذين هم أحب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٣ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن الفاروق رضي الله عنه كان يكره مخالفته فيما يراه وأنه كان جليل القدر عنده . فقد روى الشيخان في صحيحيهما عن ابن عباس رضي الله عنهما أن عمر لما خرج إلى الشام وأخبر أن الهاء قد وقع به فجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واستشارهم فاختلفوا فرأى عمر رأي من رأى الرجوع فرجع فقال له أبو عبيدة أفرارا من قدر الله ؟ فقال عمر لو غيرك قالها يا أبا عبيدة وكان عمر يكره خلافه نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله . . . الخ الحديث (٣) .

(١) صحيح مسلم ٤ / ١٨٥٦ .

(٢) سنن الترمذي ٥ / ٣١٧ ، سنن ابن ماجه ١ / ٣٨ .

(٣) صحيح البخاري ٤ / ١٤ - ١٥ ، صحيح مسلم ٤ / ١٧٤٠ - ١٧٤١ .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : " وذلك دال على جلالة أبي عبيدة عند عمر " (١) .

٤ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قرنه في المدح بالشيخين .

روى الترمذى بسنده إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " نعم الرجل أبوبكر ، نعم الرجل عمر ، نعم الرجل أبو عبيدة بن الجراح " ثم قال هذا حديث حسن إنما نعرفه من حديث سهيل " (٢) .

في هذا الحديث فضيلة ظاهرة لأبي عبيدة حيث قرنه عليه الصلاة والسلام في المدح والشأن عليه مع أبي بكر الصديق وعمر الفاروق رضي الله عنهم جميعاً .

٥ - ومن مناقبه العالية الرفيعة شهادة المصطفى عليه الصلاة والسلام له بالجنة

ضمن جماعة من الصحابة كما تقدم في حديث العشرة المبشرين بالجنة ، وهو ما رواه الترمذى وغيره بسنده إلى عبد الرحمن بن عوف قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة ، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة " (٣) .

٦ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن وفاته كانت شهادة في سبيل الله فقد مات في الطاعون

الذي حصل بأرض الشام زمن الفاروق رضي الله عنه وقد أخبر عليه الصلاة والسلام أن من كانت وفاته بسبب هذا الداء فإنه شهيد ، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد وقد جمع الله لأبي عبيدة بين هذين الوصفين . فقد روى الإمام مسلم في صحيحه بإسناد إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعدون الشهيد فيكم قالوا يا رسول الله من قتل في سبيل الله فهو شهيد قال ان شهداء أمتي اذا لقليل قالوا فمن هم يا رسول الله قال من قتل في سبيل الله فهو شهيد ، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ، ومن مات في الطاعون فهو شهيد ومن مات في البطن فهو شهيد " قال ابن مقسم " أشهد

(١) الإصابة ٢/٢٤٤ .

(٢) سنن الترمذى ٥ / ٣١٧ .

(٣) المصدر السابق ٥ / ٣١١ .

على أبيك في هذا الحديث أنه قال : والفريق شهيد^(١) وهذه الموات إنما كانت شهادة بتفضل الله تعالى بسبب شدتها وكثرة ألسنها^(٢) .

قال النووي رحمه الله تعالى : " قال العلماء : المراد بشهادة هؤلاء كلهم غير المقتول في سبيل الله أنهم يكون لهم في الآخرة ثواب الشهيد^(٣) . وأما فسي الدنيا فيفسلون ويصلى عليهم والشهد^(٤) ثلاثة أقسام : شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار وشهيد في الآخرة دون أحكام الدنيا وهم هؤلاء المذكورون هنا وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو من غل في الغنيمة أو قتل مدبرا^(٥) .

" وقد اتفق العلماء على أن أبا عبيدة مات في طاعون عمواس بالشام سنة ثمان عشرة^(٦) .

ولما دفن رضي الله عنه خطب الناس معان بن جبل خطبة بين فيها الكثير من فضائل أبي عبيدة . وقد ذكر أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى أبي سعيد المقبري قال لما طعن أبو عبيدة قال يا معان صل فصلى معان بالناس ثم مات أبو عبيدة بن الجراح فقام معان في الناس فقال : يا أيها الناس توبوا إلى الله من ذنوبكم توبة نصوحا فإن عبدا لله يلقي الله ثابا من ذنبه إلا كان حقا على الله أن يغفر له ثم قال انكم أيها الناس قد فجعتم برجل والله ما أزعم أنني رأيت من عباد الله عبدا قط أقل غمزا ولا أبر صدرا ولا أبعد غائلة ولا أشد حبا للعاقبة ولا أنصح للعامة منه فترحموا عليه رحمه الله ثم اصحروا للصلاة^(٥) عليه فوالله لا يلي عليكم مثله أبدا فاجتمع الناس وأخرج أبو عبيدة وتقدم معان فصلى عليه حتى إذا أتى به قبره دخل قبره معان بن جبل وعمرو بن العاص والضحاك بن قيس فلما وضعوه في لحدته وخرجوا فشنوا عليه التراب فقال معان بن جبل

(١) صحيح مسلم ١٥٢١/٣ .
(٢) أنظر شرح النووي على صحيح مسلم ٦٣/١٣ .
(٣) المصدر السابق .
(٤) الاستيعاب على حاشية الإصابة ٣/٣ ، الإصابة ٢٤٥/٢ .
(٥) أي : اخرجوا .

يا أبا عبيدة لأُثْنِينَ عَلَيْكَ وَلَا أَقُولُ بَاطِلًا أَخَافُ أَنْ يُلْحِقَنِي بِهَا مِنَ اللَّهِ مَقْتٌ
كُنْتُ وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ مِنَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَمِنَ الَّذِينَ يَمَشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا
وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا وَمِنَ الَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ
يَقْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا وَكُنْتُ وَاللَّهِ مِنَ الْمُخْبِتِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ الَّذِينَ
يَرْحَمُونَ الْيَتِيمَ وَالْمَسْكِينُ وَيُبْغِضُونَ الْخَائِنِينَ الْمُتَكَبِّرِينَ" (١) .

فهذا الشناء من معاذ رضي الله عنه كله تضمن بيان فضائل لابي عبيدة
بن الجراح ذلك هو أمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح وتلك طائفة من
مناقبه التي دلت على أنه جليل القدر رفيع المنزلة رضي الله عنه وأرضاه .

(١) المستدرک ٢٦٣/٣ - ٢٦٤ .

٦ - سعيد بن زيد :

=====

هو أبو الاعور سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرظ بن رزاح بن عدي بن كعب بن لوئى القرشي العدوي كان أبوه زيد بن عمرو بن نفيل أحد الحنفاء الذين طلبوا دين الحنيفية دين ابراهيم عليه السلام قبل أن يبعث النبي عليه الصلاة والسلام ، وكان لا يذبح للأصنام ولا يأكل الميتة والدم وكان يقول لقومه يا معشر قريش والله لا آكل ما ذبح لغير الله ، والله ما أحد على دين ابراهيم غيري ^(١) .

وأم سعيد بن زيد فاطمة بنت بعجة ابن طليح الخزاعية كانت من السابقين الى الاسلام وهو ابن عم عمر بن الخطاب وصهره كانت تحتها فاطمة بنت الخطاب أخت عمر بن الخطاب وكانت أخته عاتكة بنت زيد بن عمرو تحت عمر بن الخطاب وكان سعيد بن زيد من السابقين الاطمين الى الاسلام وأحد العشرة المبشرين بالجنة ، أسلم قبل عمر بن الخطاب هو وزوجته فاطمة ، وهاجرا ، وكان من سادات الصحابة قال عروة والزهرى وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحاق والواقدي وغير واحد : لم يشهد بدرا لانه قد كان بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وطلحة بن عبید الله بسين يديه يتجسسان اخبار قريش ، فلم يرجعا حتى فرغ من بدر فضرب لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهميهما وأجرهما ، ولم يذكره عمر في أهل الشورى لثلاثي أسباب قرابته من عمر فيولى فتركه لذلك ولم يتول بعده ولاية وما زال كذلك حتى مات ^(٢)

وقد وردت بعض الاحاديث المتعددة المصرحة بفضله رضي الله عنه ومنها :

١ - ما رواه البخارى باسناده الى قيس بن أبي حازم قال : سمعت سعيد بن زيد

يقول للقوم : في مسجد الكوفة يقول : والله لقد رأيتني وان عمر لموثقي عيسى

الاسلام قبل أن يسلم عمر ولو أن أحد ارفض ^(٣) للذي صنعتم بعثمان لكان محقوقا

أن يرفض ^(٤) .

-
- (١) أخرجه بن عبد البر في الاستيعاب أنظر الاصابة ٤/٢ حاشية .
(٢) انظر ترجمته في الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/٣٧٩ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢/٢ - ٨ ، البداية والنهاية ٨/٦٢ ، الرياض النضرة في مناقب العشرة ٤/٣٣٧ ، الاصابة ٤٤/٢ .
(٣) - أى : زال من مكانه .
(٤) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٧/١٧٦ .

ففي هذا بيان فضيلة ظاهرة لسعيد رضي الله عنه وهي أنه كان ممن حظي بشرف سبق الى الاسلام وأن اسلامه كان قبل اسلام الفاروق رضي الله عنه إذ أنه بين أن صنع عمر هذا به كان قبل أن يسلم .

قال أبو عبد الله الحاكم : " أسلم سعيد بن زيد بن عمرو قبل أن يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وقبل أن يدعو فيها الناس الى الاسلام " (١) .

٢ - ومن مناقبه العالية شهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بالجنة مع جماعة ممن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين .

روى الترمذى بإسناده الى عبد الرحمن بن حميد أن سعيد بن زيد حدثه في نفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " عشرة في الجنة أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعلي وعثمان والزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة وسعد بن وقاص " قال فعده هو " التسعة وسكت عن العاشر فقال القوم نشدك الله يا أبا الأعور من العاشر ؟ قال نشدتموني بالله أبو الأعور في الجنة " (٢) .

٣ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه من الشهداء .
فقد روى الترمذى بإسناده الى سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أنه قال : " أشهد على التسعة أنهم في الجنة ولو شهدت على العاشر لم آثم قبيل وكيف ذاك قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحرا " فقال أثبت حرا " فإنه ليس عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد قيل ومن هم ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف قبيل فمن العاشر قال أنا " قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير

(١) المستدرک ٤٣٨/٣ .

(٢) سنن الترمذى ٣١٢/٥ وأخرجه أيضا الامام أحمد في المسند ١٨٧/١ ،

وأبو داود في سننه ٥١٥/٢ ، وأخرجه ابن ماجه في سننه ٤٨/١ .

وجه عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) ففي هذا فضيلة عظيمة لسعيد بن زيد رضي الله عنه حيث شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالشهادة وان مات على فراشه فهو شهيد لخبر الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام بذلك .

وكانت وفاته رضي الله عنه سنة " احدى وخمسين وقيل سنة اثنتين وخمسين وقد غسله سعد وحمل من العقيق على رقاب الرجال الى المدينة " (٢) .

قال الشوكاني رحمه الله تعالى : بينا فضل سعيد بن زيد رضي الله عنه " ويكفي سعيد بن زيد أنه أحد العشرة المبشرين بالجنة وأنه شهد أحدا وما بعده من المشاهد كلها وصار من جملة أهل بدر بما ضربه له رسول الله صلى الله عليه وسلم من السهم والاجر " أ. هـ (٣) .

ذلك هو سعيد بن زيد وتلك طائفة من مناقبه وبه رضي الله عنه نختم فضل العشرة المبشرين بالجنة الذين قد منا فضائلهم التي دلت على مكانتهم وعلو منزلتهم ، فيجب على المسلم أن يعتقد اعتقادا جازما أنهم من أهل الجنة بأعيانهم كما أخبر بذلك الرسول صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وكلهم رضي الله عنهم من قريش الذين سبقوا الى الاسلام وهاجروا الى الله ورسوله وتركوا ديارهم وأموالهم بغية نصره دين الاسلام ورفع رايته .

(١) سنن الترمذى ٣١٥/٥ وأخرجه الامام أحمد في المسند ١٨٧/١ ، وأبو داود في سننه ٥١٥/٢ ، وابن ماجه ٤٨/١ والحاكم في المستدرک ٣١٦/٣ - ٣١٧ ، وأبو نعيم في الحلية ٩٥/١ ، الطبقات لابن سعد ٣٨٣/٣ .
(٢) البداية والنهاية ٦٢/٨ وانظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٨٤/٣ - ٣٨٥ .
(٣) در السحابة في مناقب القرابة والصحابة ص ٢٥٧ .

الفصل الرابع

الفصل الرابع

ما جاء في فضل الصحابة من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم

وفيه مباحث

المبحث الأول : المراد بأهل البيت

المبحث الثاني : ما جاء في فضل أهل البيت عموماً وزوجات النبي صلى الله عليه وسلم خصوصاً .

المبحث الثالث : فضل أهل بيته الذكور

المبحث الرابع : فضل أهل بيته الإناث

البحث الاول

المراد بأهل البيت

لقد بين علماء العربية وأئمة الدين معنى هذه الكلمة المركبة من المضاف والمضاف اليه بيانا شافيا أوضحوا فيه أن أول من يدخل في هذه الكلمة أزواجه رضي الله عنهن جميعا خلافا للرافضة الذين يزعمون أن المراد من أهل البيت هم أربعة فقط علي وفاطمة والحسن والحسين^(١) وأخرجوا منهم كل من سواهم وحصرهم أهل البيت في هؤلاء الأربعة مخالف لما قرره أئمة اللغة في المراد " بأهل البيت" بل مخالف للكتاب والسنة ولما قاله أئمة الدين فقد جاء في مقاييس اللغة لابن فارس أن الخليل بن أحمد قال: " أهل الرجل زوجه ، والتأهل التزوج وأهل الرجل أخص الناس به وأهل البيت سكانه وأهل الاسلام من يدين به " ^(٢) .

وقال الراغب الاصفهاني: " أهل الرجل من يجمعه واياهم نسب أو دين أو ما يجرى مجراها من صناعة وبيت وولد ، فأهل الرجل في الاصل من يجمعه واياهم سكن واحد ، ثم تجوز به فقيل : أهل بيت الرجل لمن يجمعه واياهم نسب وتعرف في أسرة النبي عليه الصلاة والسلام مطلقا اذا قيل أهل البيت لقوله - عز وجل - (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) ^(٣) وعبر بأهل الرجل عن امراته ، وأهل الاسلام الذين يجمعهم الى أن قال : وتأهل الرجل اذا تزوج ومنه قيل : آهلك الله في الجنة أي : زوجك فيها وجعل لك فيها أهلا يجمعك واياهم " ^(٤) .

وجاء في لسان العرب لابن منظور : " وأهل المذهب : من يدين به ، وأهل الاسلام من يدين به وأهل الأمر ولاته ، وأهل البيت سكانه وأهل الرجل : أخص الناس به ، وأهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه ونسائه وصهره أعني عليا عليه السلام ، وقيل : نساء النبي صلى الله عليه وسلم الى أن قال : والتأهل :

(١) تفسير القمي ١٩٣/٢ ، تفسير الكاشاني ٣٥١/٢ - ٣٥٢ .

(٢) مقاييس اللغة ١٥٠/١ .

(٣) سورة الاحزاب آية ٣٣/٣ .

(٤) المفردات في غريب القرآن ص ٢٩ .

التزوج ، والآهل الذى له زوجة وعيال ، والعزب الذى لا زوجة له . . . وآل الرجل أهله وآل الله ورسوله وأولياؤه" (٢) .

وجاء في تاج العروس : " والاهل للمذهب من يدين به ويعتقده والاهل للرجل زوجته ويدخل فيه أولاده ، وبه فسر قوله تعالى (وسار بأهله) (٣) أى : زوجته وأهله والاهل للنبي صلى الله عليه وسلم أزواجه ونسائه وصهره علي رضي الله عنه أو نسائه وقيل أهله الرجال الذين هم آله ويدخل فيه الاحفاد والذريات ومنه قوله تعالى (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها) (٤) وقوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) (٥) وقوله تعالى (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) (٥) وان أهل كل نبي أمته وأهل ملته ومنه قوله تعالى (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة) (٦) .

وجاء في " الصباح المنير " (٧) : " أهل الشخص هم ذوو قرابته وقد أطلق على أهل بيته وعلى الأتباع " .

فهذه النصوص المتقدم ذكرها عن أئمة اللغة أوضحت المراد بكلمة " أهـل البيت " وأنها تطلق أصلا على الأزواج خاصة ، ثم تستعمل في الأولاد والاقارب وقد أشار القرآن الكريم الى هذا المعنى في غير ما آية : قال تعالى في سياق قصة خليل الله ابراهيم لما جاءته رسل الله بالبشرى (وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها باسحاق ومن وراءه اسحاق يعقوب . قالت يا ويلتى أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا لشيء عجيب . قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) (٨) فالمراد بأهل البيت في هذه الآية هي زوجة ابراهيم صلوات الله

-
- (١) لسان العرب (١١/٢٩ - ٣٠)
 - (٢) سورة القصص آية / ٢٩ .
 - (٣) سورة طه آية / ١٣٢ .
 - (٤) سورة الاحزاب آية / ٣٣ .
 - (٥) سورة هود آية / ٧٣ .
 - (٦) تاج العروس ٢١٧/٧ والاية رقم (٥٥) من سورة مريم .
 - (٧) ٢٩/١ .
 - (٨) سورة هود آية / ٧١-٧٣ .

وسلامه عليه .

وقال تعالى في سياق قصة موسى عليه السلام (فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا إني آنست نارا)^(١) فالمراد بالاهل في هذه الآية هي امرأته لأنه لم يكن مع موسى غيرها .

وقد وردت لفظة " أهل البيت " في سياق الخطاب لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا . واذكروا ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا)^(٢) .

فمن له أدنى إلمام بكتاب الله تعالى يفهم من هاتين الآيتين أن المراد " بأهل البيت " هن أزواجه عليه الصلاة والسلام لأن صدر الآية (وقرن) وما قبلها وما بعدها من الآيات لم يخاطب بها إلا أمهات المؤمنين رضي الله عنهن وأرضاهن .

قال القرطبي رحمه الله تعالى : " والذي يظهر من الآية أنها عامة في جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم وإنما قال (ويطهركم) لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليا وحسنا وحسينا كانوا فيهم وإذا اجتمع المذكر والمؤنث غلب المذكر فاقترضت الآية أن الزوجات من أهل البيت لأن الآية فيهن والمخاطبة لهن يسدل عليه سياق الكلام " أ. هـ ."^(٣)

وقال العلامة ابن القيم بعد أن ساق الآيات التي وحه فيها الخطاب لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم في " سورة الأحزاب "^(٤) قال : " فدخلن في أهل البيت لان هذا الخطاب كله في سياق ذكرهن فلا يجوز إخراجهن من شيء منه والله أعلم " أ. هـ ."^(٥)

-
- (١) سورة القصص آية ٢٩ / .
 - (٢) سورة الاحزاب آية / ٣٣ - ٣٤ .
 - (٣) الجامع لاحكام القرآن ١٤ / ١٨٣ .
 - (٤) الايات من سورة الاحزاب آية ٣٠ - ٣٤ .
 - (٥) جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الانام ص ١١٧ .

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى : " وقوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) نص في دخول أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في أهل البيت ههنا لأنهن سبب نزول هذه الآية وسبب النزول داخل فيه قولا واحدا إما وحده على قول أو مع غيره على الصحيح . . . الى أن قال : " ثم الذي لا يشك فيه من تدبر القرآن أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم داخلات في قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) فان سياق الكلام معهن ولهذا قال تعالى بعد هذا كله (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) أي : واعلمن بما ينزل الله - تبارك وتعالى - على رسوله صلى الله عليه وسلم في بيوتكن من الكتاب والسنة قاله قتادة وغير واحد : واذكرن هذه النعمة التي خصصتن بها من بين الناس أن الوحي ينزل في بيوتكن دون سائر الناس ، وعائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما أولاهن بهذه النعمة وأحظاهن بهذه الغنيمة وأخصهن من هذه الرحمة العظيمة فإنه لم ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي في فراش امرأة سواها كما نص على ذلك صلوات الله وسلامه عليه قال بعض العلماء رحمهم الله لأنه لم يتزوج بكرا سواها ولم ينم معها رجل في فراشها سواء صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها فناسب أن تخصص بهذه المزية وأن تفرد بهذه المرتبة العلية ولكن إذا كان أزواجه من أهل بيته فقرابته أحق بهذه التسمية كما تقدم في الحديث " وأهل بيتي أحق " (١) .

ولقد بين صلى الله عليه وسلم المراد " بأهل البيت " وأن المقصود أولا بذلك هن أزواجه عليه الصلاة والسلام فقد روى البخاري بإسناده الى أنس بن مالك في قصة

(١) تفسير القرآن العظيم ٥/٤٥٢، ٤٥٨، وقوله : كما تقدم في الحديث " وأهل بيتي أحق " يشير الى حديث رواه أحمد في المسند ١٠٧/٤ عن أبي عمار قال دخلت على وائلة بن الاسقع وعنده قوم فذكروا عليا فلما قاموا قال لي ألا أخبرك بما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال أتيت فاطمة رضي الله عنها أسألها عن علي قالت توجه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست انتظره حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه علي وحسن وحسين رضي الله عنهم أخذ كل واحد منهما بيده حتى دخل نادى عليا وفاطمة فأجلسهما بين يديه وأجلس حسنا وحسينا كل واحد منهما على فخذه ثم لف عليهم ثوبه أو قال كساء ثم تلا هذه الآية (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) وقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي وأهل بيتي أحق .

زواجه عليه الصلاة والسلام بزینب بنت جحش وفيه أنه خرج فانطلق الى حجرة عائشة فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله فقالت وعليك السلام ورحمة الله كيف وجدت أهلك بارك الله لك فتقرى حجر نساءه كلهن يقول لهن كما يقول لعائشة ويقلن له كما قالت عائشة الحديث (١) .

فقد بين عليه الصلاة والسلام بهذا أن نساءه داخلات في أهل بيته فلا ينازع في ذلك الا من طبع قلبه على القدرح في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم صفوة هذه الامة رضي الله عنهم وأرضاهم .

وقد ذكر العلامة ابن القيم أن الائمة اختلفوا في تحديد المراد "بال البيت على أقوال : قال رحمه الله : " واختلف في آل النبي صلى الله عليه وسلم على أربعة أقوال : فقيل : هم الذين حرمت عليهم الصدقة وفيهم ثلاثة أقوال للعلماء : أحدهما : أنهم بنو هاشم ، وبنو المطلب وهذا مذهب الشافعي وأحمد في رواية عنه .

الثاني : أنهم بنو هاشم خاصة وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله ورواية عن أحمد رحمه الله واختيار ابن القاسم صاحب مالك .

الثالث : أنهم بنو هاشم ومن فوقهم الى غالب فيد خل فيهم بنو المطلب وبنو أمية وبنو نوفل ومن فوقهم الى بني غالب وهو اختيار أشهب من أصحاب مالك . . . الى أن قال وهذا القول في الآل أعني أنهم الذين تحرم عليهم الصدقة هو منصوص الشافعي رحمه الله وأحمد والاكثرين وهو اختيار جمهور أصحاب أحمد والشافعي .

القول الثاني : أن آل النبي صلى الله عليه وسلم هم ذريته وأزواجه خاصة حكاها ابن عبد البر في التمهيد : قال في "باب عبد الله بن أبي بكر في شرح حديث أبي حميد الساعدي : استدل قوم بهذا الحديث على أن آل محمد هم أزواجه وذريته خاصة لقوله في حديث مالك عن نعيم المجر وفي حديث مالك "اللهم

صل على محمد وعلى آل محمد ^(١) وفي هذا الحديث يعني حديث أبي حميد " اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته " ^(٢) قالوا فهذا يفسر ذلك الحديث ويبين أن آل محمد هم أزواجه وذريته .

القول الثالث : أن آله صلى الله عليه وسلم أتباعه الى يوم القيامة . حكاه ابن عبد البر عن بعض أهل العلم . وأقدم من روى عنه هذا القول جابر بن عبد الله

القول الرابع : أن آله صلى الله عليه وسلم هم الاتقياء من أمته حكاه القاضي حسين والراغب وجماعة .

ولما فرغ رحمه الله من عرض أدلة كل قول وبين ما فيها من الصحيح والضعيف قال مرجحاً " والصحيح هو القول الاول ويليه القول الثاني . وأما الثالث والرابع فضعيفان لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد رفع الشبهة بقوله " ان الصدقة لا تبغى لآل محمد " ^(٣) وقوله " إنما يأكل آل محمد من هذا المال " ^(٤) وقوله " اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا " ^(٥) وهذا لا يجوز أن يراد به عموم الأمة قطعاً فأولى ما حصل عليه الآل في الصلاة الآل المذكورون في سائر ألفاظه ولا يجوز العدول عن ذلك وأما تنصيصه على الأزواج والذرية فلا يدل على اختصاص الآل بهم بل هو حجة على عدم الإختصاص بهم لما روى أبو داود من حديث نعيم المجر عن أبي هريرة رضي الله عنه في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم " اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على إبراهيم " ^(٦) فجمع بين الأزواج والذرية والأهل وإنما نص عليهم بتعيينهم ليبين أنهم حقيقون بالدخول في الآل وأنهم ليسوا بخارجين منه ، بل هم أحق من دخل فيه " ^(٧) .

(١) الموطأ ١/١٦٥ .

(٢) الصدر السابق ١/١٦٦ .

(٣) صحيح مسلم ٣/٧٥٣ ، السنن ٤/١٦٦ .

(٤) صحيح البخاري ٢/٣٠١ ، صحيح مسلم ٣/١٣٨٠ .

(٥) صحيح البخاري ٤/١٢٣ ، صحيح مسلم ٤/٢٢٨١ واللفظ لمسلم .

(٦) سنن أبي داود ١/٢٢٥ .

(٧) جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الانام ص ١١٢ - ١١٩ .

وقال الشوكاني رحمه الله تعالى * وقد اختلف أهل العلم في أهل البيت المذكورين في الآية فقال ابن عباس وعكرمة وعطاء والكبي ومقاتل وسعيد بن جبير ان أهل البيت المذكورين في الآية هن زوجات النبي صلى الله عليه وسلم خاصة قالوا والمراد من البيت بيت النبي صلى الله عليه وسلم وساكن زوجاته لقوله تعالى (واذكرن ما يتلى في بيوتكن) وأيضا : السياق في الزوجات (يا أيها النبي قل لازواجك) الى قوله (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا)^(١).

وقال محمد عبد الرحمن المباركفوري : قال الشيخ عبد الحق في اللمعات : * اعلم أنه قد جاء أهل البيت بمعنى من حرم الصدقة عليهم وهم بنو هاشم فيشمل آل العباس وآل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل الحارث فان كل هؤلاء يحرم عليهم الصدقة وقد جاء بمعنى أهله صلى الله عليه وسلم شاملا لازواجه المطهرات، واخراج نسائه صلى الله عليه وسلم من أهل البيت في قوله (ويظهركم تطهيرا) من أن الخطاب معهن سباقا وسياقا فاخراجهن مما وقع في البين يخرج الكلام عن الاتساق والانتظام

قال الرازي : انها شاملة لنسائه صلى الله عليه وسلم لان سياق الآية ينادى على ذلك فاخراجهن عن ذلك وتخصيصه بغيرهن غير صحيح والوجه في تذكير الخطاب في قوله (ليذهب عنكم ويظهركم) باعتبار لفظ الأهل ، أول تغليب الرجال على النساء ولو أنث الخطاب لكان مخصوصا بهن ولا بد من القول بالتغليب على أي تقدير كان والا لخرجت فاطمة رضي الله عنها وهي داخله في أهل البيت بالإتفاق^(٢).

والذي أخلص إليه ما تقدم أن أزواجه عليه الصلاة والسلام من أهل بيته وهذا هو معتقد الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة وهو ما يلزم المسلم اعتقاده إذ المراد بأهل البيت أصلا وحقيقة أزواجه عليه الصلاة والسلام ويدخل في أهل بيته أولاده وأعمامه وأبنائهم .

(١) فتح القدير للشوكاني ٢٧٨/٤ .

(٢) تحفة الاحوذى ٢٨٧/١٠ ، وانظر التفسير الكبير للرازي ٢٠٩/٢٥ .

المبحث الثاني

ما جاء في فضل أهل البيت عموما وزوجات النبي صلى الله عليه وسلم خصوصا

لقد ورد الثناء في الكتاب والسنة على الصحابة من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ذكورا وإناثا على سبيل العموم في غير ما آية وحديث ، وكما قد منا في المبحث الذي قبل هذا أن أزواجه دخلت في أهل بيته دخول أوليا وقد وردت آيات قرآنية في مدحهن عموما . أوضح الله تعالى فيها أنهن في مرتبة عليّة ومنزلة رفيعة .

١ - قال تعالى : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم)^(١) هذه الآية الكريمة اشتملت على فضيلة عظيمة ومنقبة رفيعة لجميع أزواجه عليه الصلاة والسلام وهي أنه تعالى : أوجب لهن حكم الأمومة على كل مؤمن مع ما لهن من شرف الصحبة للنبي صلى الله عليه وسلم .

قال القرطبي رحمه الله تعالى : " شرف الله تعالى أزواج نبيه صلى الله عليه وسلم بأن جعلهن أمهات المؤمنين أي : في وجوب التعظيم والمبرة والإجلال وحرمة النكاح على الرجال ، وحبهن رضي الله تعالى عنهن بخلاف الأمهات"^(٢) .
وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى : " وقوله تعالى (وأزواجه أمهاتهم) أي : في الحرمة والإحترام والتوقير والإكرام والإعظام ، ولكن لا تجوز الخلوة بهن ولا ينتشر التحريم الى بناتهن وأخواتهن بالإجماع"^(٣) .

٢ - ومن مناقبهن العظيمة التي سجلها لهن القرآن العظيم أنهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة إيثارا منهن لذلك على الدنيا وزينتها فأعد الله لهن على ذلك ثوابا جزيلا وأجرا عظيما . قال تعالى : (يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحن سراحا جميلا وإن

(١) سورة الاحزاب آية ٦ /

(٢) الجامع لاحكام القرآن ١٤ / ١٢٣ .

(٣) تفسير القرآن العظيم ٥ / ٤٢٥ .

كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما (١) . " هذا أمر من الله - تبارك وتعالى - لرسوله صلى الله عليه وسلم بأن يخير نساءه بين أن يفارقهن فيذهبن إلى غيره ممن يحصل لهن عنده الحياة الدنيا وزينتها وبين الصبر على ما عنده من ضيق الحال ، ولهن عند الله تعالى في ذلك الثواب الجزيل فاخترن رضي الله عنهن وأرضاهن : الله ورسوله والدار الآخرة فجمع الله تعالى لهن بعد ذلك بين خير الدنيا وسعادة الآخرة " (٢) .

وقد روى البخاري بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها قالت : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير أزواجه بدأ بي فقال : إني ذاكرك أمرا فلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأمرني أبويك قالت : وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه قالت : ثم قال : إن الله - جل ثناؤه - قال (يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها إلى اجرا عظيما) قالت : فقلت ففي أي هذا أستأمر أبوي ؟ فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة قالت ثم فعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت " (٣) .

ففي هذا بيان فضيلة عظيمة ومنزلة عالية لأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاتي هن أول ما يتناولهن لفظ. " أهل البيت " .

٣ - ومن مناقبهن العامة رضي الله عنهن جميعا أن الله تعالى أخبر عباده أن ثوابهن على الطاعة والعمل الصالح مثلا أجر غيرهن . قال تعالى (ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها أجرها مرتين وأعدنا لهن رزقا كريما) (٤) . فقد أخبر - تعالى - في هذه الآية أن التي تطيع الله ورسوله منهن وتعمل بما أمر الله به فانه - تعالى - يعطيها ثواب عطاها مثلي ثواب

(١) سورة الاحزاب آية / ٢٨ - ٢٩

(٢) تفسير القرآن العظيم ٤٤٧/٥ .

(٣) صحيح البخاري ١٢٥/٣ .

(٤) سورة الأحزاب آية / ٣١ .

عمل غيرها من سائر نساء الناس وأعد لها في الآخرة عيشا هنيئا في الجنة .

قال الامام البيهقي رحمه الله تعالى : عند قوله تعالى (وتعمل صالحا نوءتها أجرها مرتين) أي : مثل أجر غيرها قال مقاتل : مكان كل حسنة عشرين حسنة^(١) .

وقال الحافظ ابن كثير : عند قوله تعالى (نوءتها أجرها مرتين وأعدنا لها رزقا كريما) أي : في الجنة فإنهن في منازل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعلى عِلْمين فوق منازل جميع الخلائق في الوسيلة التي هي أقرب منازل الجنة إلى العرش^(٢) .

وقال أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى : قوله (أجرها عظيما) المعنى أعطاهن الله بذلك ثوابا متكاثر الكيفية والكمية في الدنيا والآخرة وذلك بسبب في قوله (نوءتها أجرها مرتين) وزيادة رزق كريم معد لهن ، أما ثوابهن في الآخرة فكونهن مع النبي صلى الله عليه وسلم في درجته في الجنة ولا غاية بعدها ولا مزية فوقها ، وفي ذلك من زيادة النعيم والثواب على غيرهن ، فإن الثواب والنعيم على قدر المنزلة .

وأما في الدنيا فبثلاثة أوجه :

أحدها : أنه جعلهن أمهات المؤمنين تعظيما لحقهن ، وتأكيذاً لحرمتهن وتشريفاً لمنزلتهن .

الثاني : أنه حظر عليه طلاقهن ومنعه من الاستبدال بهن فقال (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن)^(٣) والحكمة أنهن لما لم يخترن عليه غيره أمر بمكافأتهن في التمسك بنكاحهن .

الثالث : أن من قذفهن حد حددين كما قال مسروق والصحيح أنه حد واحد^(٤) .

(١) تفسير البيهقي على حاشية الخازن ٢١٢/٥ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ٤٥٠/٥ .

(٣) سورة الأحزاب آية ٥٢ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٥٣٣/٣ .

فالأية تضمنت بيان منزلة نساء النبي صلى الله عليه وسلم وشرفهن على سائر نساء الناس .

٤ - ومن مناقبهن العامة التي شرفهن بها رب العالمين وأخبر بها عباده في كتابه العزيز أنهن لسن كأحد من النساء في الفضل والشرف وعلو المنزلة . قال تعالى (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا) (١) . فقد بين تعالى في هذه الآية الكريمة أنه لا يلحقهن أحد من نساء الناس في الشرف والفضل كما بين أن هذا الفضل إنما يتم لهن بشرط التقوى لما منحهن الله من صحبة الرسول وعظيم المحل منه ونزول القرآن في حقهن (٢) .

قال حبر الأمة وترجمان القرآن عبد الله بن عباس في بيان معنى الآية (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) يريد ليس قدركن عندي مثل قسدر غيركن من النساء الصالحات أنتن أكرم علي وشوابكن أعظم لدي (٣) .

وقال أبو بكر ابن العربي : قوله (لستن كأحد من النساء) يعني : فسي الفضل والشرف فإنهن وإن كن من الأدميات فلسن كأحداهن ، كما أن النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان من البشر جبلة ، فليس منهم فضيلة ومنزلة ، وشرف المنزلة لا يحتمل العشرات ، فإن من يقتدى به ، وترفع منزلته على المنازل جد ير بأن يرتفع فعله على الأفعال ويربو حاله على الأحوال (٤) .

قال الحافظ ابن كثير : عند قوله تعالى (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن) قال تعالى مخاطبا لنساء النبي صلى الله عليه وسلم بأنهن إذا اتقين الله - عز وجل - كما أمرهن فإنه لا يشبههن أحد من النساء ولا يلحقهن في الفضيلة والمنزلة (٥) .

(١) سورة الاحزاب آية / ٣٢ .

(٢) أنظر الجامع لأحكام القرآن ١٧٧/١٤ .

(٣) تفسير البغوي على حاشية تفسير الخازن ٢١٢/٥ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٥٣٤/٣ - ١٥٣٥ .

(٥) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤٥١/٥ .

٥ - ومن المناقب العامة لأزواجه عليه الصلاة والسلام التي نوه الله بذكرها في كتابه العزيز ما امتن به عليهن من تلاوة آياته ، وما نزل من الوحي عليه الصلاة والسلام في بيوتهن وهذه منقبة كبيرة ومفخرة عظيمة لهن رضي الله عنهن جميعا قال تعالى (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة إن الله كان لطيفا خبيرا)^(١) . ففي هذه الآية الكريمة خطاب لأمهات المؤمنين بأن يتذكرن نعمة الله عليهن بأن جعلهن في بيوت تنلى فيها آيات الله والحكمة فما عليهن إلا أن يشكرنه تعالى ويحمدنه على ذلك وقد فعلن ذلك رضي الله عنهن وأرضاهن .

قال ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى : " وعنى بقوله (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله) واذكرن ما يقرأ في بيوتكن من آيات كتاب الله والحكمة ويعني : بالحكمة ما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحكام دين الله ولم ينزل به قرآن وذلك السنة وقوله (إن الله كان لطيفا خبيرا) يقول تعالى ذكره : إن الله كان ذا لطف بكن إذ جعلكن في البيوت التي تنلى فيها آياته والحكمة ، خبيرا بكن إذا اختاركن لرسوله أزواجا " ^(٢) .

وقال الحافظ ابن كثير : " وقوله تعالى (إن الله كان لطيفا خبيرا) أي بلطفه بكن بلغت هذه المنزلة بخبرته بكن وأنكن أهل لذلك أعطاك ذلك وخصكن بذلك " ^(٣) .

فالآية تضمنت مكانة أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كهن جميعا حيث شرفهن الله بتلاوة آيات الله والحكمة في مساكنهن وذلك دليل على أنهن جليات القدر رفيعات المنزلة .

٦ - ومن المناقب العامة التي شرف الله بها الصحابة من آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم إخباره تعالى أنه طهرهم من الرجس تطهيرا ونوه بذلك في محكم

(١) سورة الأحزاب آية ٣٤ / .
(٢) جامع البيان ٩/٢٢ .
(٣) تفسير القرآن العظيم ٤٥٩/٥ .

كتابه الكريم . قال تعالى : (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله ، إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) (١) .

هذه الآية شاملة لجميع أهل بيته عليه الصلاة والسلام من الصحابة ذكورا وإناثا ولا يخرج عنها فرد منهم وكلهم أن ذهب الله عنهم الرجس وطهرهم منه تطهيرا وقد اختلف المفسرون في معنى " الرجس " على أربعة أقوال :
ف قيل : الإثم . وقيل : الشرك . وقيل : الشيطان .
وقيل : الأفعال الخبيثة والأخلاق الذميمة ، فالأفعال الخبيثة كالنفوحش ما ظهر منها وما بطن ، والأخلاق الذميمة كالشح ، والبخل والحسد وقطع الرحم " (٢) .

وقال البيهقي رحمه الله تعالى : " أراد بالرجس الإثم الذي نهى الله النساء عنه قال مقاتل وقال ابن عباس : يعني عمل الشيطان وما ليس لله فيه رضا وقال قتادة يعني السوء وقال مجاهد : الرجس الشك وأراد بأهل البيت نساء النبي صلى الله عليه وسلم لأنهن في بيته وهو رواية سعيد بن حبير عن ابن عباس " (٣) .

فإن هاب الرجس شامل لزوجاته عليه الصلاة والسلام وغيرهن من أهل بيته من الصحابة رضي الله عنهم جميعا ، فلقد أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم منه تطهيرا . فالآية شاملة للزوجات ولعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم جميعا .

أما الزوجات فلكونهن المرادات في سياق هذه الآية ، ولكونهن الساكنات في بيوتهم صلى الله عليه وسلم النازلات في منازلهم .
وأما دخول علي وفاطمة والحسن والحسين فلكونهن قرابته وأهل بيته فسي

(١) سورة الاحزاب آية ٣٣ .

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٥٣٧/٣ ، زاد السير لابن الجوزي ٣٨١/٦ .

(٣) معالم التنزيل على تفسير الخازن ٢١٢/٥ .

النسب ويؤيد ذلك ما ورد من الاحاديث الصريحة بأنهم من أهل بيته ومن تلك الاحاديث ما رواه الإمام مسلم باسناده الى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : خرج النبي صلى الله عليه وسلم غداة وعليه مرط^(١) مزجل من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ، ثم جاء الحسين فدخل معه ، ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ، ثم قال (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا)^(٢) .

قال القرطبي : " فهذه دعوة من النبي صلى الله عليه وسلم لهم بعد نزول الآية أحب أن يدخلهم في الآية التي خوطب بها الأزواج " ^(٣) .

وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية أن آية التطهير من الرجس شاملة لأزواجه ولعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم جميعا فقد قال رحمه الله تعالى " وقد روى الامام أحمد والترمذى وغيرهما عن أم سلمة أن هذه الآية لما نزلت أدار النبي صلى الله عليه وسلم كساءه على علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم فقال : " اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا " ^(٤) وسنته تفسر كتاب الله وتبينه وتدل عليه وتعبر عنه فلما قال : " هؤلاء أهل بيتي " مع أن سياق القرآن يدل على أن الخطاب مع أزواجه علمنا أن أزواجه وإن كن من أهل بيته كنا دل عليه القرآن فهو هؤلاء أحق بأن يكونوا أهل بيته لأن صلة النسب أقوى من صلة الصهر والعرب تطلق هذا البيان للاختصاص بالكمال لا للاختصاص بأصل الحكم كقول النبي صلى الله عليه وسلم : ليس المسكين بالطواف الذي ترد له اللقمة واللقتان ، والتمر والتمرتان وانما المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يتغطن له فيتصدق عليه ولا يسأل الناس الحافا " ^(٥) .

-
- (١) المرط : كساء يكون من صوف وربما كان من خز أو غيره " النهاية في غريب الحديث ٣١٧/٤ .
(٢) صحيح مسلم ١٨٨٣/٤ .
(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٨٤/١٤ .
(٤) المسند ٢٩٢/٦ ، سنن الترمذى ٣٠/٥ - ٣١ .
(٥) صحيح البخارى ١٠٩/٣ ، ٢٥٨/٢ ، سنن أبي داود ٣٧٩/١ ، سنن النسائي ٨٥/٦ - ٨٦ .

بين بذلك : أن هذا مختص بكمال المسكنة بخلاف الطواف فإنه لا تكمل فيه المسكنة لوجود من يعطيه أحيانا مع أنه مسكين أيضا : ويقال : هذا هو العالم وهذا هو العدو وهذا هو المسلم لمن كمل فيه ذلك وإن شاركه غيره في ذلك وكان دونه .

ونظير هذا في الحديث ما رواه سلم في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال " مسجدى هذا " ^(١) يعني مسجد المدينة مع أن سياق القرآن في قوله عن مسجد الضرار : (لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) ^(٢) يقتضي أنه مسجد قباء فإنه قد تواتر أنه قال لأهل قباء : " ما هذا الطهور الذي أثنى الله عليكم به ؟؟ فقالوا لأننا نستنجي بالماء ^(٣) لكن مسجده أحق بأن يكون مؤسسا على التقوى من مسجد قباء ، وإن كان كل منهما مؤسسا على التقوى وهو أحق أن يقوم فيه من مسجد الضرار فقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قباء كل سبت راكبا وماشيا فكان يقوم في مسجده القيام الجامع يوم الجمعة ثم يقوم بقباء يوم السبت وفي كل منهما قد قام في المسجد المؤسس على التقوى ولما بين - سبحانه - أنه يريد أن يذهب الرجس عن أهل بيته ويطهرهم تطهيرا دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأقرب أهل بيته وأعظمهم اختصاصا به وهم : علي وفاطمة رضي الله عنهما وسيدا شباب أهل الجنة جمع الله لهم بين أن قضى لهم بالتطهير وبين أن قضى لهم بكمال دعاء النبي صلى الله عليه وسلم فكان في ذلك ما دلنا على أن إنا حساب الرجس عنهم وتطهيرهم نعمة من الله ليسبغها عليهم ورحمة من الله وفضل لم ييلفوها بمجرد حولهم وقوتهم إذ لو كان كذلك لا استغنوا بهما عن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم كما يظن من يظن أنه قد استغنى في هدايته وطاعته عن إعانة الله تعالى له وهدايته إياه ، وقد ثبت أيضا : بالنقل الصحيح أن هذه

(١) صحيح مسلم ١٠١٥/٣ ونصه هكذا " هو مسجدكم هذا " .

(٢) سورة التوبة آية / ١٠٨ .

(٣) انظر الحديث في سند أحمد ٤٢٢/٣ ، وسنن ابن ماجه ١٢٨/١ .

الآيات لما نزلت قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أزواجه ، وخيرهن كما أمره الله فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة ، ولذلك أقرهن ولم يطلقهن حتى مات عنهن ولو أردن الحياة الدنيا وزينتها لكان يتمتعن ويسرحهن كما أمره الله - سبحانه - وتعالى فإنه صلى الله عليه وسلم أخشى الأمة لربه وأعلمهم بحدوده ولأجل ما دللت عليه هذه الآيات من مضاعفة للأجر والوزر بلغنا عن الامام علي بن الحسين زين العابدين وقررة عين الاسلام أنه قال : " اني لارحو يعطي الله للمحسن منا أجرين ، وأخاف أن يجعل على المسيء منا وزرين " (١) . فإن قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) شاملة لزوجاته عليه الصلاة والسلام أمهات المؤمنين وغيرهن من قرابت وأهل بيته من الصحابة فمن جعل الآية خاصة بأحد الفريقين أعمل بعض ما يجب إعماله وأهمل ما لا يجوز إهماله " (٢) .

ولقد وردت أحاديث كثيرة تبين فضل أهل البيت عموما ومنها :

١ - روى الحاكم بإسناده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يبغضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار " (٣) .

٢ - وروى مسلم بإسناده إلى يزيد بن حيان قال انطلقت أنا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم إلى زيد بن أرقم فلما جلسنا إليه قال له حصين لقد لقيت يا زيد خيرا كثيرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت حديثه وغزوت معه وصليت خلفه لقد لقيت يا زيد خيرا كثيرا حدثنا يا زيد ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابن أخي والله لقد كبرت سني وقدم عهدي ونسيت بعض الذي كنت أعني من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حدثكم فاقبلوا وما لا فلا تكلفوني ثم قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فبينا خطيبا بما يدعى

(١) حقوق آل البيت لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٢٥ - ٢٨ .

(٢) انظر تحفة الاحوذى بشرح الترمذى ٦٧/٩ .

(٣) المستدرک ١٥٠/٣ وقال عقبه : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " .

وسكت عنه الذهبي في تلخيصه وأورد في سير أعلام النبلاء ١٢٣/٢ .

خمًا بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال أما بعد
ألا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وأنا تارك فيكم
ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به
فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي
أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي فقال له حصين ومن أهل
بيته يا زيد أليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته
من حرم الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل
عباس قال كل هؤلاء حرم الصدقة قال نعم .

وفي رواية أخرى عن يزيد بن حيان قال : دخلنا عليه فقلنا له لقد رأيت
خيرًا لقد صاحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصليت خلفه وساق الحديث
غير أنه قال ألا واني تارك فيكم ثقلين أحدهما كتاب الله عز وجل - هو حبل
الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على ضلالة وفيه فقلنا من أهل
بيته نساؤه قال لا وأيم الله إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر
ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا
الصدقة بعده .^(١)

قال ابن كثير : " هكذا وقع في هذه الرواية والأولى أولى والأخذ بها أخرى
وهذه الثانية تحتل أنه أراد تفسير الأهل المذكورين في الحديث . . . إنما
المراد بهم آله الذين حرموا الصدقة ، أو أنه ليس المراد بالأهل الأزواج فقط
بل هم مع آله وهذا الإحتمال أرجح جمعًا بينها وبين الرواية التي قبلها"^(٢) .

وقال النووي مبينًا وجه الجمع بين الروایتين : " فهاتان الروایتان ظاهرهما
التناقض والمعروف في معظم الروایات في غير سلم أنه قال نساؤه لسن من أهل
بيته فتأول الرواية الأولى على أن المراد أنهن من أهل بيته الذين يساكنونه

(١) الحدیثان فی صحیح مسلم ٤/١٨٧٣ - ١٨٧٤ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ٥/٤٥٧ - ٤٥٨ .

مبغض لاهل بيت محمد دخل النار" (١) .

هذا الحديث تضمن ثلاث مناقب لاهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وهي واضحة كما بينها النبي صلى الله عليه وسلم كما تضمن الحديث أن مبغضهم من أهل النار والعيان بالله فالواجب على المسلم أن يحبهم ويبعد نفسه عن مبغضهم .
٤ - حث النبي صلى الله عليه وسلم أمته على حبهم وجعل محبتهم دليلاً على محبته عليه الصلاة والسلام . فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبوا الله لما يخذوكم به من نعمه وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي" (٢) .

ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم " وأحبوا أهل بيتي لحبي " أي : إنمنا تحبونهم لاني أحببتهم بحب الله تعالى لهم وقد يكون أمراً بحبهم لان محبتهم لهم تصديق لمحبتهم للنبي صلى الله عليه وسلم" (٣) .

وقد فهم وصية النبي صلى الله عليه وسلم بأهل بيته حق فهمها أبو بكر الصديق رضي الله عنه حيث دعا الناس إلى اكرامهم واحترامهم ومحبتهم .

٥ - فقد روى البخاري بإسناده إلى أبي بكر رضي الله عنه أنه قال : أرقبوا محمد صلى الله عليه وسلم في أهل بيته" (٤) .

هذا خطاب من الصديق رضي الله عنه ووصية منه لكافة أمة محمد ببيت النبوة " والمراقبة للشيء المحافظة عليه ومعنى قول الصديق احفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسيئوا إليهم" (٥) .

قال النووي رحمه الله تعالى : " معنى " ارقبوا " راعوه واحترموه وأكرموه" (٦) .

-
- (١) المستدرک ٣/١٤٨ - ١٤٩ ثم قال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي .
(٢) المصدر السابق ٣/١٥٠ ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
(٣) فيض القدير للضاوي ١/١٧٨ . (٤) صحيح البخاري ٢/٣٠٢ .
(٥) انظر فتح الباري ٧/٧٩ ، عدة القاري ١٦/٢٢٢ - ٢٢٣ .
(٦) رياض الصالحين ص ١٧١ .

ويعولهم وأمر باحترامهم واكرامهم وسماهم ثقلا ووعظ في حقوقهم وذكر نساؤه .
داخلات في هذا كله ولا يدخلن فيمن حرم الصدقة وقد أشار إلى هذا في
الرواية الأولى بقوله : " نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة
فاتفتت الروايتان " أ. هـ (١) .

وقال القرطبي موضحا كيفية القيام بوصية النبي صلى الله عليه وسلم تجاه أهل
بيته فقال : " وهذه الوصية وهذا التأكيد العظيم يقتضي وجوب احترام أهله
وابرارهم وتوقيرهم ومحبتهم وجوب الفروض المؤكدة التي لا عذر لأحد في التخلف
عنها هذا مع ما علم من خصوصيتهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وبأنهم جزء منه
فإنهم أصوله التي نشأ عنها وفروعه نشأوا عنه كما قال " فاطمة بضعة مني.... " (٢) .

فحدث زيد بن أرقم المتقدم تضمن فضيلة أهل بيته عليه الصلاة والسلام من
الصحابة حيث قرن الوصية بهم مع وصيته بالالتزام والتسك بكتاب الله الذي فيه
الهدى والنور ، فجعله عليه الصلاة والسلام أهل بيته ثقلا دليل واضح على
عظم حقهم وارتفاع شأنهم وعلو منزلتهم .

ومعنى : التسك بالكتاب امثال ما أمر الله به فيه واجتناب ما نهى عنه
قولا وعملا ومعنى التسك - بأهل بيته - محبتهم والمحافظة على حرمتهم والعمل
بروايتهم الصحيحة والإيثار بهم وسيرتهم إذا لم يكن في ذلك مخالفة
للدين " (٣) .

٣ - وروى الحاكم بإسناده إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى
عليه وسلم قال يا بني عبد المطلب إني سألت الله لكم ثلاثا أن يثبت قائمكم
وأن يهدي ضالكم وأن يعلم جاهلكم وسألت الله أن يجعلكم جودا نجدا
رحما فلو أن رجلا صفن (٤) بين الركن والمقام صلى وصام ثم لقي الله وهو

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٥/١٨٠ - ١٨١ .

(٢) ذكره عنه المناوي في كتابه فيض القدير ٣/١٤ - ١٥ .

(٣) انظر تحفة الاحوذى ١٠/٢٨٨ ، وانظر فيض القدير للمناوى ٣/١٥ .

(٤) صفن : أى قائم " انظر النهاية في غريب الحديث ٣/٣٩ .

٦ - وروى البخارى باسناد ه إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال :
والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي أن أصل من
قرايتي " (١) .

ففي قول الصديق هذا بيان فضل أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم
والحث على إكرامهم واحترامهم ولقد بين رضي الله عنه بقوله هذا والذي قبله
ما يجب أن يكون المسلم عليه من الاعتقاد السليم تجاه أهل البيت رضي الله
عنهم من حيث مراعاتهم وإكرامهم واحترامهم ومحبتهم فالواجب على كل مسلم
أن يسلم بما أثبتته الله تعالى من الفضل العام لأهل بيت النبي صلى الله
عليه وسلم وأن يقدرهم حق قدرهم ويكن لهم الإحترام والتوقير والاكرام والإعظام
وأن يحفظ فيهم وصية النبي صلى الله عليه وسلم حيث وصى بمراعاتهم والإحسان
اليهم ويبتعد عما يكون سببا في الإساءة إليهم وأن يعلم أن محبتهم حسب
للنبي صلى الله عليه وسلم وبغضهم ذنب عظيم يجب على المسلم ألا يكون في
قلبه محل لذلك وكذلك سائر الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين .

المبحث الثالث

فضل أهل بيته الذكور رضي الله عنهم ويتضمن :

- (١) ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
- (٢) الحسن بن علي رضي الله عنهما
- (٣) الحسين بن علي رضي الله عنهما
- (٤) حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه
- (٥) العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه
- (٦) عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
- (٧) الفضل بن عباس رضي الله عنهما
- (٨) جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه
- (٩) عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما
- (١٠) أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب رضي الله عنه
- (١١) عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب رضي الله عنه

(١) ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

=====

تقدم معنا في الفصل الثالث من هذا الباب ذكر فضائل أبي السبطين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وفي هذا البحث أذكر الفضل الوارد في حق غيره من أهل البيت الذكور رضي الله عنهم أجمعين . ولنبدأ هنا بذكر إبراهيم بن المصطفى عليه الصلاة والسلام .

ولد ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم في ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة وأمه مارية القبطية التي أهداها للنبي صلى الله عليه وسلم المقوقس صاحب الإسكندرية ولما ولد بشر النبي صلى الله عليه وسلم به أبو رافع مولاه فوهب له عبدًا ومات طفلاً قبل الفطام^(١) .

وقد وردت أحاديث كثيرة فيها بيان فضله وسرور النبي صلى الله عليه وسلم به ومن تلك الأحاديث :

١ - ما رواه الامام مسلم باسناده الى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ولد لي الليلة غلام فسميته باسم أبي إبراهيم " ^(٢) .

٢ - روى أيضا باسناده الى أنس بن مالك قال : ما رأيت أحدا كان أرحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كان إبراهيم مسترضعا له في عوالي^(٣) المدينة فكان ينطلق ونحن معه فيدخل البيت وإنه ليدخن وكان ظئره^(٤) قينا^(٥) فيأخذه فيقبله ثم يرجع قال عمرو : فلما توفي إبراهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان ابراهيم ابني وانه مات في الثدي^(٦) وان له لظئرين^(٧) تكملان

(١) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ١/١٣٤-١٣٥ ، الإستيعاب على حاشية الإصابة

١/٢٣-٢٧ ، زاد المعاد ١/١٠٣-١٠٤ ، أسد الغابة ١/٣٨-٤٠ .

(٢) صحيح مسلم ٤/١٨٠٧ .

(٣) عوالي المدينة : هي القرى التي عند المدينة " شرح النووي ١٥/٧٦ .

(٤) ظئره : أي زوج مرضعته .

(٥) قينا : أي حداد والقين : هو الحداد والصائغ " النهاية لابن الاثير ٤/١٣٥ .

(٦) معناه مات : وهو في سن رضاع الثدي ، أو في حال تغذيته بلبن الثدي " شرح

النووي ١٥/٧٦ .

(٧) قال ابن الاثير في النهاية في غريب الحديث : " فيه ذكر ابنه ابراهيم عليه السلام فقال :

إن له ظئرا في الجنة " الظئر : المرضعة غير ولدها ويقع على الذكر والأنثى " ٣/١٥٤ هـ

رضاعه في الجنة^(١) . (٢)

٣ - وروى الامام البخارى باسناده الى البراء بن عازب قال : لما مات ابراهيم عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان له مرضعا في الجنة^(٣) .

٤ - وروى الإمام أحمد بإسناده إلى البراء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لإبراهيم مرضع في الجنة^(٤) .

٥ - وروى محمد بن سعد في الطبقات^(٥) بإسناده الى البراء بن عازب قال : لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما إن له مرضعا في الجنة .

ومعنى هذه الأحاديث أن له مرضعا في الجنة تكمل إرضاعه لأنه لما مات كان ابن ستة عشر شهرا ، أو ثمانية عشر شهرا على اختلاف الروايتين^(٦) .
فيرضع بقية السنتين فإنه تمام الرضاعة بنص القرآن * وهذا الإتمام لإرضاع ابراهيم رضي الله عنه يكون عقب موته فيدخل الجنة متصلا بموته فيتم فيها رضاعه كرامة له ولأبيه صلى الله عليه وسلم^(٧) .

٦ - وروى البخارى باسناده الى اسماعيل بن أبي خالد قال : قلت لابن أبي أوفى رأيت ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : مات صغيرا ، ولو قضى أن يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم نبي عاش ابنه ولكن لا نبي بعده^(٨) .

قال الحافظ هكذا جزم به عبد الله بن أبي أوفى ومثل هذا لا يقال بالرأى وقد توارد عليه جماعة :

-
- (١) تكلان رضاعه * أى : تتمانه سنتين * شرح النووى على صحيح مسلم ٧٦/١٥ .
 - (٢) صحيح مسلم ١٨٠٨/٤ .
 - (٣) صحيح البخارى ٨٠/٤ .
 - (٤) السنند ٢٨٤/٤ .
 - (٥) ١٣٩/١ .
 - (٦) فتح البارى ٥٧٩/١٠ ، وانظر شرح النووى على صحيح مسلم ٧٦/١٥ .
 - (٧) شرح النووى على صحيح مسلم ٧٦/١٥ .
 - (٨) صحيح البخارى ٨٠/٤ .

فأخرج ابن ماجة من حديث ابن عباس قال : " لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان له مرضعا في الجنة لو عاش لكان صديقا نبيا ولاعتقت أخواله القبط " (١) .

وروى أحمد وابن منداه من طريق السدي " سألت أنسا كم يبلغ ابراهيم ؟ قال كان قد ملأ المهدي ولو بقي لكان نبيا ، ولكن لم يكن ليبقى لأن نبيكم آخر الانبياء " .

ولفظ أحمد لو عاش ابراهيم ابن النبي لكان صديقا نبيا (٢) فهذه عدة أحاديث صحيحة عن هؤلاء الصحابة أنهم أطلقوا ذلك فلا أدري ما الذي حمل النووي في ترجمة ابراهيم المذكور من كتاب " تهذيب الاسماء واللغات " على استنكار ذلك ومبالغته حيث قال : هو باطل وجسارة في الكلام على المغيبات ومجازفة وهجوم على عظيم من الزلل (٣) . ويحتمل أن يكون استحضرت ذلك عن الصحابة المذكورين فرواه عن غيرهم ممن تأخر عنهم فقال ذلك وقد استنكر قبله ابن عبد البر في الاستيعاب الحديث المذكور فقال : هذا لا أدري ما هو وقد ولد لنوح من ليس بنبي وكما يلد غير النبي نبيا فكذا يجوز عكسه (٤) حتى نسب قائله الى المجازفة والخوض في الامور المغيبة بغير علم الى غير ذلك مع أن الذي نقل عن الصحابة المذكورين انما أتوا فيه بقضية شرطية (٥) .

ولما مات ابراهيم رضي الله عنه حزن عليه النبي صلى الله عليه وسلم حزنا عظيما حتى ذرفت عيناه عليه الصلاة والسلام بالد مع عليه فقد روى الإمام مسلم بإسناده الى أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ولد لي

-
- (١) سنن ابن ماجة ٤٨٤/١ وقد تكلم أهل العلم في سند هذا الحديث من جهة ابراهيم بن عثمان فقد قال البخاري سكتوا عنه وقال يحيى بن معين ليس بثقة وقال النسائي والد ولا بي متروك الحديث وقال أبو حاتم ضعيف الحديث سكتوا عنه وتركوا حديثه وقال الجوزجاني ساقط وقال صالح جزره ضعيف لا يكتب حديثه " التهذيب ١٤٤/١ .
- (٢) المسند ٢٨١/٣ .
- (٣) تهذيب الاسماء واللغات ١٠٣/١ .
- (٤) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢٧/١ .
- (٥) فتح الباري ٥٧٩/١٠ .

الليلة غلام فسميته باسم أبي ابراهيم " ثم دفعه الى أم سيف امرأة قين يقال له أبو سيف فانطلق يأتيه واتبعته فانتبهنا الى أبي سيف وهو ينفخ بكبره قد امتلأ البيت دخاناً فأسرعت المشي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا أبا سيف أسك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالصبي فضمه إليه وقال ما شاء الله أن يقول : فقال أنس : لقد رأيته وهو يكيده بنفسه ^(١) بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى ربنا والله يا إبراهيم إنا بك لمحزونون " ^(٢) .

والذي أخلص إليه ما تقدم من الأحاديث أنها اشتطت على بيان فضل ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم وبيان مكانته عند المصطفى عليه الصلاة والسلام ، كما دللت على أنه جليل القدر رفيع المنزلة .

(١) أي : يجود بها . ومعناه : وهو في النزاع .

(٢) صحيح مسلم ٤/١٨٠٧ - ١٨٠٨ .

(٢) الحسن بن علي رضي الله عنه :

=====

هو أبو محمد الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي ، سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ابن بنته فاطمة الزهراء^(١) وريحانته ، وأشبه خلق الله به في وجهه ولد للنصف من رمضان سنة ثلاث من الهجرة فحنكه رسول الله صلى الله عليه وسلم بريقه وسماه حسنا ، وهو أكبر ولد أبويه ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبه حباً شديداً حتى كان يقبل زبيته وهو وربما من لسانه واعتقه وداعبه ، وربما جاء^(٢) ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد في الصلاة فيركب على ظهره فيقره على ذلك ويطيل السجود من أجله وربما صعد السي المنبر^(٣) وكانت وفاته رضي الله عنه سنة خمسين من الهجرة بالمدينة النبوية^(٤) .

وقد وردت أحاديث كثيرة في بيان مناقبه رضي الله عنه منها ما وردت فيه منقبة خاصة به ، ومنها ما فيه منقبة مشتركة بينه وبين أخيه الحسين وكذلك الحسين رضي الله عنه وردت له مناقب انفراد بها ومناقب أخرى اشترك فيها مع أخيه الحسن وسأبداً بذكر طائفة من المناقب التي انفراد بها كل واحد منهما ، ثم أعقب ذلك بذكر طائفة من المناقب التي اشترك فيها مع رضي الله عنهما . فمن المناقب التي انفراد بها الحسن رضي الله عنه :

١ - ما رواه البخاري بإسناد^(٥) إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال : عانق النبي صلى الله عليه وسلم الحسن^(٤) .

٢ - روى البخاري بإسناد^(٥) إلى أبي بكر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإلى مرة ويقول ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين^(٥) .

(١) زبيته : الزبيبة زيدة ترى في شدة الإنسان إذا أكر الكلام ، وقيل : قرحة سوداء تظهر على الجبين ، انظر لساب العرب ٤٤٥/١ .

(٢) البداية والنهاية ٣٦/٨ ، وانظر الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣٦٨/١ - ٣٧٧ ، صفة الصفوة ٧٥٨/١ - ٧٦١ ، حلية الاوليا ٣٥/٢ ، الاصابة ٣٢٧/١ - ٣٣٠ ، سير أعلام النبلاء

٢٤٥/٣ .

(٣) صفة الصفوة ٧٦٢/١ ، الاصابة ٣٣٠/١ ، فتح الباري ٩٥/٧ .

(٤) صحيح البخاري ٣٠٥/٢ . (٥) صحيح البخاري ٣٠٦/٢ .

هذا الحديث فيه منقبة للحسن رضي الله عنه فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه سيد . قال ابن الاثير : " قيل أراد به الحلیم لأنه قال في تمامه " وإن الله يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين " (١) .

وجاء في تحفة الأحوذى : " فيه أن السيادة لا تختص بالأفضل بل هو الرئيس على القوم والجمع سادة وهو مشتق من السواد وقيل من السواد لكونه يراس على السواد العظيم من الناس أى : الاشخاص الكثيرة ولعل الله أن يصلح به بين فئتين تشنية فئة وهي الفرقة " (٢) .

ووصفه عليه الصلاة والسلام للفئتين بالعظيمتين كما في رواية عند البخارى (٣) " لأن المسلمين كانوا يومئذ فرقتين فرقة مع الحسن رضي الله عنه وفرقة مع معاوية وهذه معجزة عظيمة من النبي صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بهذا فوق مثل ما أخبر ، وأصل القضية أن علي بن أبي طالب لما ضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادي يوم الجمعة وليلة السبت وتوفي ليلة الاحد لإحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان سنة أربعين من الهجرة وبيع لابنه الحسن بالخلافة في شهر رمضان من هذه السنة وأقام الحسن أياما مفكرا في أمره ثم رأى اختلاف الناس فرقة من جهته وفرقة من جهة معاوية ولا يستقيم الأمر ، ورأى النظر في اصلاح المسلمين وحقق دماهم أولى من النظر في حقه سلم الخلافة لمعاوية في الخامس من ربيع الاول من سنة احدى وأربعين ، وقيل من ربيع الاخر وقيل في غرة جمادى الاولى وكانت خلافته ستة أشهر الا أياما وسعى هذا العام عام الجماعة وهذا الذى أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم لعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين (٤) .

" فالحديث فيه علم من أعلام النبوة ، ومنقبة للحسن بن علي فإنه ترك الطك لا لقلّة ولا لذلة ولا لعلّة بل لرغبته فيما عند الله لما رآه من حقن دماء المسلمين

(١) النهاية في غريب الحديث ٤١٧/٣

(٢) تحفة الاحوذى ٢٧٧/١٠ .

(٣) صحيح البخارى ١١٤/٢ .

(٤) عدة القارى ٢٨٢/١٣ ، وانظر تاريخ الأمم والملوك للطبرى ١٥٨/٥ ، الكامل ٤٠٤/٣

سير أعلام النبلاء ١٤٤/٣ - ١٤٥ ، معالم السنن ٣١١/٤ .

فراعى أمر الدين ومصحة الأمة * (١) .

٣ - وروى الشيخان في صحيحيهما عن الجراء بن عازب قال : رأيت الحسن بن علي على عاتق النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول اللهم اني أحبه فأحبه * (٢) .

٤ - وروى البخارى بإسناده الى أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه والحسن ويقول اللهم اني أحبهما فأحبهما * (٣) .

٥ - وروى الامام سلم بإسناده الى أبي هريرة قال : خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من النهار لا يكلمني ولا أكله حتى جاء سوق بني قينقاع ثم انصرف حتى أتى خباء فاطمة فقال أشم لكع أشم لكع * يعني * حسنا * فظننا أنه انما تحبسه أمه لأن تغسله وتلبسه سخاباً * (٤) فلم يلبث أن جاء يسعى حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه * (٥) .

هذه الثلاثة الاحاديث فيها بيان لفضل الحسن بن علي كما تضمنت الحث على حبه رضي الله عنه وأرضاه .

٦ - وروى البخارى بإسناده الى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي * (٦) .

٧ - وروى أيضا بإسناده الى عقبة بن الحارث قال : رأيت أبا بكر رضي الله عنه وحمل الحسن وهو يقول : بأبي شبيه بالنبي . ليس شبيها بعلي وعلي يضحك * (٧) .

فكونه رضي الله عنه شبه جده عليه الصلاة والسلام في الخلق منقبة عظيمة له وفضيلة ظاهرة .

٨ - وروى أبو عبد الله الحاكم بإسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه أنه لقي الحسن

(١) فتح البارى ٦٦/١٣ .
(٢) صحيح البخارى ٣٠٦/٢ ، صحيح مسلم ١٨٨٣/٤ .
(٣) صحيح البخارى ٣٠٦/٢ .
(٤) سخابا : جمعه سخب وهو قلادة من القرنفل والمسك والعود ونحوها من أخلاط الطيب يعمل على هيئة السبحة ويجعل قلادة للصبيان ، النهاية في غريب الحديث ٣٤٩/٢ .
(٥) صحيح مسلم ١٨٨٣ - ١٨٨٢/٤ .
(٦) و (٧) صحيح البخارى ٣٠٦/٢ .

بن علي فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بطنك فاكشف الموضع الذي قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أقبله قال وكشف له الحسن فقبله - (١) .

فتقبيل المصطفى عليه الصلاة والسلام لابي محمد الحسن بن علي رضي الله عنهما منقبة عظيمة ، وفضيلة ظاهرة ، ولذلك حرص أبو هريرة على أن يقبله في الموضع الذي قبله فيه النبي صلى الله عليه وسلم لإظهار هذه المنقبة العظيمة .

٩ - وروى أيضا باسناده الى أبي سعيد المقبري قال كنا مع أبي هريرة فجاه الحسن بن علي بن أبي طالب علينا فسلم فرددنا عليه السلام ولم يعلم به أبو هريرة فقلنا له يا أبا هريرة هذا الحسن بن علي قد سلم علينا فلحقه وقال وعليك السلام يا سيدي ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنه سيد^(٢) .
فإخبار النبي صلى الله عليه وسلم بأن الحسن سيد مفخرة عظيمة وميزة شريفة له رضي الله عنه وأرضاه .

١٠ - وروى أيضا : باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه قال لا أزال أحب هذا الرجل بعد ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع ما يضع رأيت الحسن في حجر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدخل أصابعه في لحية النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يدخل لسانه في فمه ثم قال اللهم إني أحببه فأحبه - (٣) .

١١ - وروى الإمام أحمد باسناده الى معاوية رضي الله عنه قال : " رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس لسانه أو قال شفتيه - يعني الحسن بن علي وأنه لمن يعذب لسان أو شفتان يمصهما رسول الله صلى الله عليه وسلم " - (٤) .

(١) المستدرک ١٦٨/٣ ، ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي
(٢) المصدر السابق ١٦٩/٣ ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
(٣) المستدرک ١٦٩/٣ ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
(٤) المسند مع الفتح الرباني ١٦٧/٢٣ وأورد الهيثمي في مجمع الزوائد ١٧٧/٩ وقال رواه أحمد ورحاله رجال الصحيح .

فإذ خاله عليه الصلاة والسلام لسانه في فم الحسن رضي الله عنه ومصر لسانه واخباره بأنه يحبه ودعا الله تعالى أن يحبه منقبة عظيمة تدل على علو شأنه وبيان مكانته عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد كان الحسن رضي الله عنه مكرما معززا عند الخلفاء الراشدين والائمة المهديين الذين ولوا أمر الأمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

قال الحافظ ابن كثير : " وقد كان الصديق يحله ويعظمه ويكرمه ويحبه ويتفداه ، وكذلك عمر بن الخطاب ، فروى الواقدي عن موسى بن محمد بن ابراهيم بن الحارث التميمي عن أبيه أن عمر لما عمل الديوان فرض للحسن والحسين مع أهل بدر في خمسة آلاف خمسة آلاف ، وكذلك كان عثمان بن عفان يكرم الحسن والحسين ويحبهما وقد كان الحسن بن علي يوم الدار وعثمان بن عفان محصور عنده ومعه السيف متقلدا به يحاجف عن عثمان ، فخشي عثمان عليه فأقسم عليه ليرجعن الى منزلهم تطيبيا لقلب علي ، وخوفا عليه رضي الله عنهم وكان علي يكرم الحسن إكراما زائدا ويعظمه ويبجله وقد قال له يوما : يا بني . ألا تخطب حتى أسمعك ؟ فقال : اني أستحي أن أخطب وأنا أراك فذهب علي فجلس حيث لا يراه الحسن ، ثم قام الحسن في الناس خطيبا وعلي يسمع فأدى خطبة بليغة فصيحة فلما انصرف جعل علي يقول : (نرية بعضها من بعض والله سميع عليم) (١) .

وقد كان ابن عباس يأخذ الركاب للحسن والحسين اذا ركبا ، ويرى هذا من النعم عليه ، وكانا اذا طافا بالبيت يكاد الناس يحطمونهما مما يزدحمون عليهما للسلام عليهما رضي الله عنهما وأرضاها .

وكان ابن الزبير يقول : والله ما قامت النساء عن مثل الحسن بن علي . وقال غيره : كان الحسن إذا صلى الغداة في مسجد رسول الله يجلس في مصلاه يذكر الله حتى ترتفع الشمس ، ويجلس إليه من يجلس من سادات الناس

(١) سورة آل عمران آية ٣٤ / .

يتحدثون عنده ، ثم يقوم فيدخل على أمهات المؤمنين فيسلم عليهن ويرمما
أتحفنه ، ثم ينصرف الى منزله " (١) تلك طائفة من مناقب الحسن بن علي التي
انفرد بها رضي الله عنه ولكنها تدل على أنه جليل القدر رفيع المنزلة رضي الله
وأرضاه .

(١) البداية والنهاية ٤٠/٨ .

(٣) الحسين بن علي رضي الله عنه :

هو أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي السبط الشهيد بكر بلاء ، ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة الزهراء وريحانته من الدنيا ، عاصر النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه إلى أن توفي وهو عنه راض ، ولكنه كان صغيرا ، ثم كان الصديق يكرمه ويعظمه ، وكذلك عمر وعثمان وصحب آباءه وروى عنه ، وكان معظما موقرا ولم يزل في طاعة أبيه حتى قتل ، ولد بعد أخيه الحسن ، وكان مولده سنة أربع للهجرة ، ومات رضي الله عنه قتلا في يوم عاشوراء من شهر الله المحرم سنة إحدى وستين هجرية (١) بكر بلاء من أرض العراق وذلك لما مات معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه واستخلف من بعده ابنه يزيد قام أهل الكوفة بمكاتبة الحسين بن علي رضي الله عنه ودكروا له أنهم في طاعته فخرج اليهم الحسين فسبقه عبيد الله بن زياد إلى الكوفة فخذل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة ، وقتل ابن عمه سلم بن عقيل ، وكان الحسين قد قدمه قبله ليبياع له الناس فجهز إليه ابن زياد عسكريا فقاتلوه رضي الله عنه إلى أن قتل هو وجماعة من أهل بيته (٢) .

وقد وردت أحاديث كثيرة في بيان مناقبه التي اختص بها وتفردها بها ومنها :

١ - ما رواه البخاري بإسناده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : أتني عبيد الله بن زياد برأس الحسين عليه السلام فجعل في طست فجعل ينكت وقال في حسنه شيئا فقال أنس كان أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مضموما بالوسمة (٣) .

٢ - وفي رواية أخرى عن أنس قال لما أتني عبيد الله بن زياد برأس الحسين جعل ينكت بالقضيب ثناياه يقول لقد كان أحسبه قال جميلا فقلت والله لأسوءنك

(١) البداية والنهاية لابن كثير ١٦٢/٨ - ١٦٣ وانظر الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣٢٧/١ - ٣٨٣ ، سير أعلام النبلاء ٤٨٠/٣ - ٣٢١ ، الاصابة لابن حجر ٣٣١/١ - ٣٣٤
أسد الغابة ١٨/٢ - ٢٢ .
(٢) فتح الباري ٩٥/٧ ، تحفة الاحوذى ٢٧٢/١٠ .
(٣) صحيح البخاري ٣٠٦/٢ .

اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلثم حيث يقع قضيبك قال فانقبض^(١) .^(٢)

٣ - وروى الطبراني كما في البداية والنهاية لابن كثير عن زيد بن أرقم أنه قال لابن زياد وهو ينكت بقضيبه بين ثنيتي الحسين " ارفع هذا القضيب عن هاتين الثنيتين ، فوالله الذي لا اله الا هو لقد رأيت شفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هاتين الثنيتين يقبلهما " .^(٣)

هذه الثلاثة الأحاديث فيها بيان فضل الحسين رضي الله عنه فقد كان رضي الله عنه أشبه أهل البيت برسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم فسي حق الحسن " أنه لم يكن أحد أشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي فيحصل التعارض ولكن الحافظ ابن حجر جمع بينهما فقال رحمه الله : " ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبهها بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه أو المراد عن فضل الحسين عليه في الشبه من عدا الحسن ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شبهها في بعض أعضائه .

فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر والحسين أشبه النبي صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك " .^(٤) ووقع في رواية عبيد الأعلى عن معمر عند الإسماعيلي وفي رواية الزهري هذه وكان أشبههم وجهها بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد حديث علي هذا والله أعلم " .^(٥)

٤ - وروى الحاكم بإسناده إلى يعلى العامري رضي الله عنه أنه خرج مع رسول الله

(١) يلثم : أي يقبل .
(٢) مجمع الزوائد ١٩٥/٩ ثم قال رواه الجزا والطبراني بأسانيد ورحاله وثقوا .
(٣) البداية والنهاية ٢٠٦/٨ .
(٤) سنن الترمذي ٣٢٥/٥ .
(٥) فتح الباري ٩٧/٧ ، انظر البداية والنهاية ٢٠٦/٨ .

صلى الله عليه وسلم الى طعام دعوا له قال فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام القوم وحسين مع الغلمان يلعب فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذه فطفق الصبي يفر هاهنا مرة وهاهنا مرة فجعل رسول الله يضاחקه حتى أخذه قال فوضع إحدى يديه تحت قفاه والأخرى تحت ذقنه فوضع فاه على فيه يقبله فقال حسين مني وأنا من حسين أحب الله من أحب حسيناً حسين سبط من الأسباط" (١) .

جاء في تحفة الأحوذى : قال القاضي : " كأنه صلى الله عليه وسلم علم بنور الوحي ما سيحدث بينه وبين القوم فخصه بالذكر وبين أنهما كالشيء الواحد في وجوب المحبة وحرمة التعرض والمহারبة ، وأكد ذلك بقوله " أحب الله من أحب حسيناً " فإن محبته محبة الرسول ومحبة الرسول محبة الله " (٢) .

فالحديث اشتمل على منقبة عالية للحسين رضي الله عنه وأرضاه .

٥ - وروى أيضا : باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه قال : ما رأيت الحسين بن علي إلا فاضت عيني دموعا وذاك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما فوجدني في المسجد فأخذ بيدي واتكأ علي فانطلقت معه حتى جاء سوق بني قينقاع قال وما كلمني فطاف ونظر ثم رجع ورجعت معه فجلس في المسجد واحتبى وقال لي ادع لي لكاع فأنت حسين يشتد حتى وقع في حجره ثم أدخل يده في لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح فم الحسين فيدخل فاه في فيه ويقول اللهم اني أحبه فأحبه " (٣) .

٦ - وروى أبو يعلى باسناده الى جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : من سره أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلينظر الى الحسين بن علي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " (٤) .

(١) المستدرک ٣/١٧٧ ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
(٢) تحفة الأحوذى ١٠/٢٧٩ .
(٣) المستدرک ٣/١٧٨ ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي
(٤) أورده الهيثمي في المجمع ٩/١٨٧ وقال رواه أبو يعلى ورحاله رجال الصحيح غير الربيع بن سعد وقيل ابن سعيد وهو ثقة .

تلك طائفة من الأحاديث التي تضمنت ذكر فضل الحسين بن علي رضي الله عنه منفردا وقد وردت أحاديث كثيرة تضمنت ذكر مناقب مشتركة بين الحسن والحسين رضي الله عنهما ومنها :

١ - ما رواه البخاري بإسناده إلى ابن عمر وقد سأله رجل من أهل العراق عن المحرم يقتل الذباب فقال رضي الله عنه : أهل العراق يسألون عن الذباب وقد قتلوا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم هما ريحانتي من الدنيا ^(١) .

ففي هذا الحديث منقبة ظاهرة للحسن والحسين رضي الله عنهما حيث شبههما عليه الصلاة والسلام بالريحان الذي له رائحة طيبة زكية ، وشبههما النبي صلى الله عليه وسلم بالريحان لأن الولد يشم ويقبل وقد جاء من حديث أنس عند الترمذي أنه عليه الصلاة والسلام كان يقول لفاطمة أمهما رضي الله عنهما " ادعي لي ابني فيشمهما ويضمهما إليه " ^(٢) .

قال الكرمانى : شارحا لقوله عليه الصلاة والسلام " هما ريحانتي من الدنيا " الريحان الرزق أو المشموم وتعقبه العيني بقوله : " لا وجه هنا أن يكون بمعنى الرزق على ما لا يخفى " ^(٣) والأمر كما قرره العيني .

٢ - وروى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الحسن والحسين هذا على عاتقه وهذا على عاتقه وهو يلثم ^(٤) هذا مرة وهذا مرة حتى انتهى إلينا فقال له رجل يا رسول الله انك تحبهما فقال نعم من أحبهما فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني ^(٥) .

٣ - وروى أيضا بإسناده إلى علي بن أبي طالب قال : لما ولدت فاطمة الحسن جاء

(١) صحيح البخارى ٣٠٦/٢ .
(٢) سنن الترمذى ٣٢٧/٥ وقال عقبه " هذا حديث حسن صحيح .
(٣) عمدة القارى ٢٤٣/١٦ .
(٤) يلثم : أي يقبل فاه .
(٥) المستدرک ١٦٦/٣ ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي

النبي صلى الله عليه وسلم فقال أروني ابني ما سميتوه قال قلت سميت حربا قال بل هو حسن فلما ولدت الحسين جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أروني ابني ما سميتوه قال قلت سميت حربا فقال بل هو حسين ، ثم لما ولدت الثالث جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أروني ابني ما سميتوه قلت سميت حربا قال بل هو محسن^(١) .

فتسمية المصطفى عليه الصلاة والسلام لهما بالحسنين منقبة وفضيلة لهما رضي الله عنهما .

٤ - وروى أبو عيسى الترمذي بإسناده إلى الجراء بن عازب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر حسنا وحسينا فقال اللهم إني أحبهما فأحبهما^(٢) .

هذا الحديث والحديثان المتقدمان عليه فيها بيان واضح من النبي صلى الله عليه وسلم لفضل الحسن والحسين رضي الله عنهما كما تضمنت حث الأمة جميعا على حبهما وبين عليه الصلاة والسلام أن حبهما حب له عليه الصلاة والسلام وبفضلهما بفضله صلى الله عليه وسلم ومن حل في قلبه بغض الرسول كان من الخاسرين .

٥ - وروى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما^(٣) .

هذا الحديث اشتمل على منقبتين عظيمتين للحسنين رضي الله عنهما :

الأولى : شهادة النبي صلى الله عليه وسلم لهما بالجنة .

الثانية : إخباره عليه الصلاة والسلام بأنهما سيدا شباب أهل الجنة .

وهذا يعني : "أنهما أفضل من مات شابا في سبيل الله من أصحاب الجنة

(١) المستدرك ١٦٥/٣ ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٢) سنن الترمذي ٣٢٧/٥ وقال عقبه " هذا حديث حسن صحيح " .

(٣) المستدرك ١٦٧/٣ ثم قال هذا حديث صحيح بهذه الزيادة ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

ولم يرد به سن الشباب لانهما ماتا وقد كهلا بل ما يفعله الشباب من المروءة كما يقال فلان فتى وان كان شيخا يشير الى قوته وفتوته أو أنها سيدا أهل الجنة سوى الأنبياء والخلفاء الراشدين وذلك لان أهل الجنة كلهم في سن واحد وهو الشباب وليس فيهم شيخ ولا كهل . قال الطيبي : ويمكن أن يراد هما الآن سيدا شباب من هم من أهل الجنة من شبان هذا الزمان ^(١) .

٦ - روى الامام مسلم بإسناد ه إلى اياس عن أبيه قال لقد قدت بنبي الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين بغلته الشهباء حتى أدخلتهم حجرة النبي صلى الله عليه وسلم هذا قدامه وهذا خلفه ^(٢) .

هذا الحديث فيه فضيلة ظاهرة للحسن والحسين رضي الله عنهما وهذه الفضيلة هي إركابه عليه الصلاة والسلام إياهما حيث جعل أحدهما أمامه والآخر خلفه على بغلته الشهباء .

٧ - وروى أيضا بإسناد ه إلى عائشة رضي الله عنها قالت : خرج النبي صلى الله عليه وسلم غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فحاه الحسن ابن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) ^(٣) .

وهذا الحديث اشتمل على ذكر فضيلة لعلي بن أبي طالب وابنيه الحسن والحسين وأمه فاطمة رضي الله عنهم أجمعين وتلك المنقبة هي إداخاله إياهم عليه الصلاة والسلام في الكساء الذي كان يرتديه ، ثم أخبر أنهم من أهل البيت الذين أذهب عنهم الرجس وطهرهم منه تطهيرا .

قال النووي رحمه الله تعالى : قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) قيل : هو الشك . وقيل : العذاب . وقيل : الاثم

(١) أنظر تحفة الاحوذى ٢٧٣/١٠ ، عارضة الأحمدي لابن العربي ١٣/١٩٢ .

(٢) صحيح مسلم ١٨٨٣/٤ .

(٣) صحيح مسلم ١٨٨٣/٤ .

قال الازهرى : الرجس اسم لكل مستقذر من عمل * (١) .

٨ - روى أبو عبد الله الحاكم بإسناد ه إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء فكان يصلي فإذا سجد وثب الحسن والحسين على ظهره وإذا رفع رأسه أخذهما فوضعهما وضعا رفيقا فإذا عاد عاد فلما صلى جعل واحدا ها هنا وواحدا ها هنا فحجته فقلت يا رسول الله ألا أذهب بهما إلى أمهما قال لا فبرقت برقة فقال إحقا بأكما فما زالا يمشيان في ضوئها حتى دخلتا * (٢) .

وهذا الحديث فيه اظهار فضل الحسن والحسين وبيان منزلتهما وعظم شأنهما .

٩ - روى أيضا : بإسناد ه إلى عبد الله بن شداد بن الهاد عن أبيه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى صلاتي العشي الظهر أو العصر وهو حامل أحد ابنيه الحسن أو الحسين فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه عند قدمه اليمنى فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدة أطالها قال أبي فرفعت رأسي من بين الناس فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد وإذا الغلام راكب على ظهره فعدت فسجدت فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس يا رسول الله لقد سجدت في صلاتك هذه سجدة ما كنت تسجدها أفشي * أمرت به أو كان يوحى إليك قال كل ذلك لم يكن ولكن ابني ارتجلني فكرهت أن أعجله حتى يقضي حاجته * (٢) .

١٠ - روى الترمذى بإسناد ه إلى أسامة بن زيد رضي الله عنه قال : طرقت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في بعض الحاجة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو مشتمل على شيء لا أدري ما هو فلما فرغت من حاجتي قلت : ما هذا الذي أنت مشتمل عليه فكشفه فإذا حسن وحسين على وركيه فقال هذان ابناي وابنا

(١) شرح النووى على صحيح مسلم ١٥/١٩٥ .
(٢) المستدرک ٣/١٦٧ ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي
(٣) المستدرک ٣/١٦٥ - ١٦٦ ثم قال : هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي .

ابنتي اللهم اني أحبهما فأحبهما وأحب من يحبهما " (١) .

ومن مناقبهما التي أكرمهما الله بها أنها ماتا شهيدين وهذا من إكرام الله - تعالى - لهما تكميلاً لكرامتهما ورفعاً لدرجاتهما .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى " ومن ذلك أن اليوم السدي هو يوم عاشوراء الذي أكرم الله فيه سبط نبيه وأحد سيدي شباب أهل الجنة بالشهادة على أيدي من قتله من الفجرة والاشقياء وكان ذلك مصيبة عظيمة من أعظم المصائب الواقعة في الإسلام ولا ريب أن ذلك انما فعله الله كرامة للحسين رضي الله عنه ، رفعاً لدرجته ومنزلته عند الله وتبليغاً له منازل الشهداء والحاقاً له بأهل بيته الذين ابتلوا بأصناف البلاء ، ولم يكن الحسن والحسين حصل لهما من الإبتلاء ما حصل لجد هما ولأههما وعمهما لأنهما ولدا في عز الإسلام وتربيا في حجور المؤمنين فأتم الله نعمته عليهما بالشهادة أحدهما سبوعاً (٢) والاخر مقتولاً (٣) لأن الله عنده من المنازل العالية في دار كرامته ما لا ينالها الا أهل البلاء " أ.هـ (٤) . فأهل السنة يعتقدون أن الحسين رضي الله عنه قتل مظلوماً وقتله كذلك فيه تكريم له ورفع لدرجته عند الله - عز وجل - كما يعتقدون أن قتله من أعظم المصائب التي وقعت في الإسلام وهم يلتزمون عند المصائب ما شرعه الله لهم من الاسترجاع وان تقادم عهد المصيبة أما أعداء الصحابة والزاعمون أنهم شيعة أهل البيت فإنهم يعملون بخلاف ما أمرهم الله به فلا يسترجعون عند المصيبة وإنما يعملون المآثم في المصائب ويتخذون أوقاتها مآثم باستمرار وهذا ليس من دين الإسلام وهو " أمر لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من السابقين الاولين ولا من التابعين لهم باحسان ولا من عادة أهل البيت ولا غيرهم وقد شهد مقتل

(١) سنن الترمذي مع شرحه تحفة الاخونى ١٠/٢٧٣ - ٢٧٤ وقال هذا حديث حسن غريب
(٢) أنظر الكامل لابن الأثير ٣/٦٠ ، البداية والنهاية ٨/٤٦٨ ، فتح الباري ٧/٩٥ .
(٣) انظر تاريخ الامم والاطوك للطبرى ٥/٤٠٠ - ٤٦٧ ، الكامل لابن الاثير ٤/٤٦ - ٩٣
البداية والنهاية ٨/١٨٦ - ٢٢٠ .
(٤) حقوق آل البيت ص ٤٤ - ٤٥ ، مجموع الفتاوى ٤/٥١١ .

علي أهل بيته ، وشهد مقتل الحسين من شهده من أهل بيته وقد مرت علي ذلك سنون ، وهم متمسكون بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدثون مأتا ولا نياحة ، بل يصبرون ويسترجعون كما أمر الله ورسوله أو يفعلون ما لا بأس به من الحزن والبكاء عند قرب المصيبة^(١) .

وهذا ما عليه الفرقة الناجية التي تعمل بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتي قلوبهم مثقلة بحب أصحاب نبيه وأهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين وكل ما تقدم ذكره من مناقب للحسن والحسين علي سبيل الانفراد أو علي سبيل الاشتراك بينهما كلها دلت علي أنها حليلا القدر عظيم المكانة فعلى المسلم أن يعتقد اعتقادا جازما أنها من أهل الفضل ومن صفوة الامة المحمدية رضي الله عنهما وأرضاهما .

(١) حقوق آل البيت ص ٤٦ .

(٤) حمزة بن عبد المطلب :

=====

هو حمزة بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب الامام
البطل الضرغام أبو عمارة وأبو يعلى القرشي الهاشمي المكي ثم المدني البصري
الشهيد عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخوه من الرضاعة أرضعتها ثوبية مولاة
أبي لهب وهو أسد الله ، وأسد رسوله ، ولد قبل النبي صلى الله عليه وسلم
بسنتين ، وقيل بأربع كان من فرسان قريش وسادتها وصناديدها المعدودين أسلم
في السنة الثانية من البعثة وهاجر الى المدينة وشهد بدرًا وأبلى فيها بلاءً حسنا
واستشهد في معركة أحد في النصف من شوال من السنة الثالثة للهجرة ، وسماه
المصطفى عليه الصلاة والسلام سيد الشهداء ، وحزن عليه حزنا شديدا فرضي الله
عنه وأرضاه (١) .

وقد وردت أحاديث كثيرة فيها ذكر مناقبه التي دلت على عظيم شأنه ، وجليل
قدره ، وعلى أنه ذو مكانة عالية في الدنيا والاخرة ومن تلك الاحاديث :

١ - ما رواه محمد بن سعد في كتابه الطبقات (٢) باسناده الى يزيد بن رومان قال :
أول لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة لحمزة بن عبد
المطلب بعثه سرية في ثلاثين راكبا حتى بلغوا قريبا من سيف البحر يعسترى
لعير قريش وهي منحدره الى مكة قد جاءت من الشام وفيها أبو جهل بن
هشام في ثلاثمائة راكب فانصرف ولم يكن بينهم قتال .
ففي هذا منقبة عظيمة تشرف بها حمزة رضي الله عنه وهي أن أول لواء عقده
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة كان لعمه حمزة بن عبد المطلب
رضي الله عنه وأرضاه .

(١) الطبقات لابن سعد ٣/٨-١٩ ، الجرح والتعديل ٣/٢١٢ ، صفة الصفوة
١/٣٧٠-٣٧٧ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ١/٢٧٠-٢٧٦ ، أسد
الغابة ٢/٤٦-٥٠ ، تهذيب الاسماء واللغات ١/١٦٨-١٦٩ ، سير
اعلام النبلاء ١/١٧١-١٨٤ ، الإصابة ١/٣٥٣ .

(٢) ٣/٩ ، المستدرک ٣/١٨٢ .

وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يجله ويكرمه ويقدره ويظهر له أنه ذو مكانة عنده .

٢ - فقد روى الحاكم بإسناده الى علي بن الحسين عن أبيه عن جده قال : جاء علي وحزمة الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد اغتسلا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيف صنعتما ؟ قال أحدهما يا رسول الله سترته بالشوب وقال الآخر فجعلت مثل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو فعلتما غير ذلك لسترتكما^(١) .

ففي هذا الحديث فضيلة ظاهرة لحزمة وعلي رضي الله عنهما وأرضاهما .

٣ - وروى الامام مسلم بإسناده الى قيس بن عباد قال : سمعت أبا نذر يقسم قسما أن : (هذان خصمان اختصموا في ربهم)^(٢) انها نزلت في الذين برزوا يوم بدر : حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة^(٣) .

٤ - وروى الحاكم بإسناده الى علي رضي الله عنه قال نزلت (هذان خصمان اختصموا في ربهم) في الذين بارزوا يوم بدر حمزة بن عبد المطلب وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة قال علي وأنا أول من يحشو للخصومة على ركبتيه بين يدي الله يوم القيامة^(٤) .

فهذان الحديثان تضمننا ذكر فضيلة ظاهرة لحزمة بن عبد المطلب رضي الله عنه ان المراد بالذين اختصموا في الله - سبحانه - هم حزب الله ، وحزب الشيطان ، فعزب الله كان في مقدمتهم حمزة بن عبد المطلب ، وأما حزب الشيطان فهم عتبة بن ربيعة وأخوه شيبة ، وابنه الوليد فنصر الله حزبه ،

(١) المستدرک ٣/١٩٣ ثم قال عقبه : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقنا الذهبي
(٢) سورة الحج آية / ٢٢ .
(٣) صحيح مسلم ٢٣٢٣/٤ .
(٤) المستدرک ٣/٣٨٦-٣٨٧ ثم قال : لقد صح الحديث بهذه الروايات عن علي كما صح عن أبي نذر الغفاري وان لم يخرجاه ووافقنا الذهبي .

وخذل حزب الشيطان ، فحمزة رضي الله عنه كان في مقدمة الذين برزوا يوم بدر لضرب المشركين بغية اعلاء كلمة الله ونصر الدين الحنيف .

٥ - وروى الحاكم أيضا : باسناده الى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حمزة حين فاء الناس من القتال فقال فقال رجل رأيت عند تلك الشجرة وهو يقول أنا أسد الله وأسد رسوله اللهم اني أبرأ اليك ما جاء به هؤلاء لا بي سفيان وأصحابه وأعتذر اليك ما صنع هؤلاء من انهزامهم فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه فلما رأى جبهته يكي ولما رأى ما مثل به شهق ثم قال ألا كفن فقام رجل من الانصار فرمى بثوب قال جابر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء عند الله يسوم القيامة حمزة (١) .

٦ - وروى أيضا : باسناده الى سعد بن أبي وقاص قال كان حمزة بن عبد المطلب يقاتل يوم أحد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول أنا أسد الله (٢) .
وهذان الحديثان فيهما بيان منقبتين عظيمتين لحمزة رضي الله عنه وتلك المنقبتان هما :

الاولى : قوة عزيمته وشجاعته الصارمة في مواطن القتال ضد أولياء الشيطان من المشركين والكافرين حتى أنه أطلق عليه أنه أسد الله وأسد رسوله .
الثانية : التي تفرد بها وامتاز بها عن غيره اخبار المصطفى عليه الصلاة والسلام بأنه سيد الشهداء عند الله تعالى يوم القيامة .

٧ - ومن مناقبه الشريفة رضي الله عنه أنه جاهد في سبيل الله حق الجهاد حتى أنه في يوم أحد مثل به المشركون مثله لم تكن لاحد سواه وذلك من شدة غيظ المشركين وحقدهم عليه إذ أنه واجههم في يوم بدر ويوم أحد مواجهة الشجاع المقدام فكانوا لا يطيقون الوقوف أمامه في ساعة القتال فإنه ما وقف أمامه فارس

(١) المستدرك ٣/١٩٩ وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي

(٢) المستدرك ٣/١٩٤ وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي

الا كان كأس الذاهب ولما استشهد في أحد على يد وحشي لم يكن عن مواجهة
وانما كمن له تحت صخرة فرماه بحريته^(١) ولما سقط على الارض شهيدا فعل به
المشركون ما فعلوا من التجديع والتشيل . فقد روى الحاكم باسناده السلي
أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بحمزة يوم أحد
وقد جدع ومثل به وقال لولا أن صفة تجد لتركته حتى يحشره الله من بطون
الطير والسباع فكفنه في نمرة^(٢) .

فهذا التجديع والمثلة التي حصلت لحمزة رضي الله عنه كانت في ذات الله
- عز وجل - ولذلك أكرمه الله بأن كان سيد الشهداء .

٨ - وروى الحاكم باسناده أيضا : الس ابن عباس رضي الله عنهما قال : نزلت هذه
الاية في حمزة وأصحابه (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل
أحياء عند ربهم يرزقون)^(٣) .

وهذا الحديث فيه بيان ما أكرم الله به حمزة واخوانه الذين استشهدوا معه
في موقعة أحد حيث جعلهم الله أحياء يرزقون عنده في الجنة ففي هذا منقبة
عظيمة لشهداء أحد الذين في مقدمتهم سيد الشهداء حمزة رضي الله عن
الجميع وأرضاهم وجعل الجنة شواهم .

تلك طائفة من الاحاديث التي جاء التنويه فيها بفضل حمزة عم النبي
صلى الله عليه وسلم ، فلقد دلت على أنه عظيم القدر عالي المكانة في الدنيا
والآخرة رضي الله عنه وأرضاه .

(١) انظر صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٣٦٢/٧ .
(٢) المستدرک ١٩٦/٣ ثم قال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي .
(٣) المصدر السابق ٣٨٧/٢ ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم
يخرجاه وأقره الذهبي ، وانظر المصنف لابن أبي شيبة ١٠٧/١٢ ، فضائل
الصحابة للنسائي ص ٩٢ ، الدر المنثور للسيوطي ٣٧١/٢ .

٥ هـ العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه :

=====

هو أبو الفضل العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمه نثيلة بنت جناب بن كلب - ولد قبل رسول الله
صلى الله عليه وسلم بسنتين ، وهو من سادة قريش في الجاهلية والاسلام ، وجد
الخلافة العباسيين ، وكانت اليه في الجاهلية السقاية وعمارة المسجد الحرام ، حضر
مع النبي صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة مع الانصار قبل أن يسلم وشهد بدر مع
الكفار مكرها فأسر ، ثم افتدى نفسه وافتدى ابن أخيه عقيل بن أبي طالب
ورجع الى مكة ، وأسلم وكنم اسلامه وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأخبار
قريش ، وهاجر الى المدينة قبل الفتح بقليل وشهد فتح مكة ، وثبت يوم حنين ،
وكان عظيم المكانة عند النبي صلى الله عليه وسلم يعترف له بسداد الرأي ، وكان
الغاروق رضي الله عنه يستسقي به اذا قحطوا ، توفي بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين
للهجرة ودفن بالبقيع رضي الله عنه وأرضاه * (١) .

وقد وردت في بيان مناقبه أحاديث كثيرة كلها دللت على أنه عظيم المقام جليل
القدر ومن تلك الاحاديث :

١ - ما رواه أبو القاسم الطبراني باسناده الى أبي رافع رضي الله عنه أنه بشر النبي
صلى الله عليه وسلم باسلام العباس فأعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم * (٢) .

فلقد فرح النبي صلى الله عليه وسلم باسلامه وأعتق أبا رافع لما بشره باسلامه
ففيه منقبة ظاهرة للعباس .

٢ - وروى الترمذى وغيره عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : * ان العباس
منني وأنا منه * (٣) .

(١) طبقات ابن سعد ٥/٤ - ٣٣ ، الجرح والتعديل ٢١٠/٦ ، المستدرک ٣/٣٢١ ،
الاستيعاب على حاشية الاصابة ٩٤/٣ - ١٠١ ، صفة الصفوة ١/٥٠٦ - ٥١٠ ، مجمع
الزوائد ٩/٢٦٨ تهذيب التهذيب ٥/٢١٤ - ٢١٥ ، الاصابة ٢/٢٦٣ ، أسد
الغاية ٣/١٠٩ - ١١٢ .

(٢) أورده الهيثمي في المجمع ٩/٢٦٨ ، وقال : رواه الطبراني في الاوسط واسناده حسن
(٣) سنن الترمذى ٥/٣١٧ وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ، المستدرک ٣/٣٢٥
وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وأخرجه ابن سعد في الطبقات ٤/٢٤

جاء في تحفة الاحوذى : قوله : " العباس مني وأنا منه " قال في المرقاة :
أى من أقاربي ، أو من أهل بيتي أو متصل بي " أ. هـ (١) .

٣ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه كان سباقا لاداء ما أوجب الله عليه من الفرائض فقد
طلب من النبي صلى الله عليه وسلم أن يرخص له بأداء زكاته قبل أن يحل وقتها .
فقد روى الحاكم بإسناده الى علي رضي الله عنه أن العباس بن عبد المطلب
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له
في ذلك " (٢) .

٤ - وروى الامام مسلم بإسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه قال : بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم عمر على الصدقة فقيل منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما ينقم
ابن جميل الا أنه كان فقيرا فأغناه الله وأما خالد فانكم تظلمون خالد ا وقد
احتبس أدراعه وأعتاده في سبيل الله وأما العباس فهبي علي ومثلها معها ثم قال :
يا عمر أما شعرت أن عم الرجل صنو أبيه " (٣) .

٥ - وروى الامام أحمد وغيره الى ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب " أن العباس
بن عبد المطلب دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مفضبا وأنا عنده
فقال ما أغضبك ؟ قال يا رسول الله ما لنا ولقريش اذا تلاقوا بينهم تلاقوا
بوجوه مبشرة ؟ واذا لقونا بغير ذلك قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى احمر وجهه ثم قال والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى
يحبكم الله ولرسوله ثم قال : يا أيها الناس من آذى عبي فقد آذاني فانما عسى
الرجل صنو أبيه " (٤) .

(١) تحفة الاحوذى ٢٦٥/١٠ .
(٢) المستدرك ٣/٣٣٢ وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي
(٣) صحيح مسلم ٦٧٦/٤ - ٦٧٧ .
(٤) المسند ٤/١٦٥ والترمذى في سننه ٣١٧/٥ - ٣١٨ وقال هذا حديث حسن
صحيح ، والحاكم في المستدرك ٣/٣٣٣ .

هذه الأحاديث الثلاثة بين النبي صلى الله عليه وسلم للامة فيها فضل

العباس بن عبد المطلب ومكانته منه عليه الصلاة والسلام .

قال ابن الاثير رحمه الله تعالى : " الصنو : العثل ، وأصله أن تطلع نخلتان من عرق واحد يريد أن أصل العباس وأصل أبي واحد وهو مثل أبي أو مثلي وجمعه صنوان " (١) .

وعلى هذا فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم " وان عم الرجل صنو أبيه " أى : مثله يعنى أصلهما واحد فتعظيمه كتعظيمه وايدأوه كايذاءه " .

٦ - ومن مناقبه العظيمة التي اختص بها وشرف بها رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحله اجلال الولد والده ويبالغ في اكرامه . فقد روى الحاكم باسناده الى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحل العباس اجلال الولد والده خاصة خص الله العباس بها ممن بين الناس " (٢) .

~~٧ - روى البخارى باسناده الى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قلت : لدر نزل في مرضه فحمل يشير اليها أن لا تمدوني فقلنا كراهية المريض للذو فلما أفاق قال ألم أنهكم أن تمدوني قلنا كراهية المريض للذو فقال لا يبقى أحد في البيت الا لذى وأنا أنظر الا العباس فإنه لم يشهدكم " (٣) .~~

~~وفي هذا الحديث بيان اكرام النبي صلى الله عليه وسلم واجلاله للعباس رضي الله عنه حيث أمر عليه الصلاة والسلام بان يوضع ذووا في فم كل واحد كان في البيت سواء باشر ذلك أو لم يباشره لعدم امتثالهم نهيه عن وضع الذو في فمه عليه الصلاة والسلام فأما المباشر فكان جزاؤه ذلك على مباشرته وفعله ، وأما من لم يباشره فلكونهم تركوا المباشرين فلم ينعوهم عما نهاهم عنه فكان ذلك على~~

(١) النهاية في غريب الحديث ٥٧/٣ .
(٢) المستدرک ٣٢٤/٣ - ٣٢٥ ثم قال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

سبيل التأديب للجميع ولم يشتم منهم الا العباس رضي الله عنه وأرضاه فإنه
لم يشهدهم ولم ير ما فعلوه (١).

٨ - هروى الحاكم أيضا : باسناده الى جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : كان
العباس بالمدينة فطلبت الانصار ثوبا يلبسونه فلم يجدوا قميصا يصلح عليه
الا قميص عبد الله بن أبي فكسوه اياه قال جابر وكان العباس أسير رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم بدر وانما أخرج كرها فحمل الى المدينة فكساه عبدا
الله بن أبي قميصه فلذلك كفته رسول الله صلى الله عليه وسلم في قميصه مكافأة
لما فعل بالعباس (٢) .

وهذا الحديث فيه بيان فضيلة ظاهرة للعباس رضي الله عنه باكرام النسبي
صلى الله عليه وسلم له حيث أعطى ثوبه عليه الصلاة والسلام كفا لعبد الله بن
أبي مكافأة له على اعطائه قميصا للعباس حين كان أسير رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم بدر .

٩ - هروى أيضا : باسناده الى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن العلاء بن
الحضرمي بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من البحرين بثمانين ألفا فما
أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم مال أكثر منه لا قبلها ولا بعدها فأمر بها
ونشرت على حصير ونودي بالصلاة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيل على
المال قائما فجاء الناس وجعل يعطيهم وما كان يومئذ عدد ولا وزن وما كان
الا قبضا فجاء العباس فقال يا رسول الله اني أعطيت فداثي وفداة عقال يوم
بدر ولم يكن لعقال مال أعطني من هذا المال فقال رسول الله صلى الله عليه
خذ فحشى في خميمة كانت عليه ثم ذهب ينصرف فلم يستطع فرفع رأسه الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ارفع علي فتبسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يقول : أما أحد ما وعد الله فقد أنجز لي ولا أدري الاخرى (قل

~~انظر نصح البلوي ١٤٧/٨ - ١٤٨~~

(١) المستدرک ٣/٣٢٠ - ٣٢١ ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين
ولم يخرجاه وأقره الذهبي .

لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذتكم ويغفر لكم) هذا خير مما أخذتني ولا أدري ما يصنع بالمغفرة^(١) .

في هذا الحديث فضيلة ظاهرة للعباس رضي الله عنه وهي أنه عليه الصلاة والسلام كان يحبه حبا شديدا فقد أعطى المصطفى عليه الصلاة والسلام الصحابة من مال البحرين بيده ولما جاء العباس أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يأخذ لنفسه بيده .

١٠- ومن مناقبه العظيمة التي رفعت من شأنه وعلت من مكانته ثبوته الصادق حين حمى الوطيس وفر الناس يوم حنين . فقد روى سلم في صحيحه باسناده الى العباس رضي الله عنه قال : شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت أنا وأبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نفارقه ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء أهداها له فروة الجذامي فلما التقى المسلمون والكفار ولّى المسلمون مدبرين فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار قال عباس وأنا آخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكفها ارادة ألا تسرع وأبوسفيان آخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي : عباس ناد أصحاب السمره فقال عباس " وكان رجلا صيتا " فقلت بأعلى صوتي أين أصحاب السمره قال فوالله لكأن عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها فقالوا بالبيك بالبيك قال فاقتنوا والكفار والدعوة في الانصار يقولون يا معشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بني الحارث بن الخزرج فقالوا يا بني الحارث بن الخزرج يا بني الحارث بن الخزرج فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمطاول عليها الى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرس يهن في وجوه الكفار ثم قال انهزموا ورب محمد قال فذهبت أنظر فاذا القتال على هيئته فيما أرى قال فوالله ما هو الا أن

(١) المستدرك ٣/٣٢٩-٣٣٠ ثم قال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي .

رماهم بحصياته فما زلت أرى حد هم كليلاً وأمرهم مدبراً * (١) .

هذا الحديث اشتمل على بيان منقبة عظيمة لابي الفضل رضي الله عنه حيث إنه وقف موقف الشجاع المقدم لحرب المشركين من أجل اعلاء كلمة الحق ونصرة دين الاسلام فلقد ثبت في وقعة حنين من أول المعركة الى آخرها مع المصطفى صلى الله عليه وسلم ولذلك فصل المعركة وما دار فيها تفصيلاً كاملاً رضي الله عنه وأرضاه .

١١ - لقد بين الفاروق رضي الله عنه للامة عامة فضل العباس بن عبد المطلب ومكانته من سيد الخلق ووضح ذلك وضوحاً كاملاً . فقد روى البخارى الى أنس بن مالك رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال : اللهم انا كما نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا قال : فيسقون * (٢) .

ففي هذا الاثر عن الفاروق رضي الله عنه بيان لفضل العباس بن عبد المطلب ، كما تضمن أيضاً فضل عمر لتواضعه للعباس ومعرفة بحقه .
والمراد بتوسل عمر رضي الله عنه بالعباس بدعائه لا بذاته ان التوسل بدعائه أهل الصلاح والفضل نوع من أنواع التوسل المشروع .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : * وقد بين الزبير بن بكار في الانساب صفة ما دعا به العباس في هذه الواقعة والوقت الذي وقع فيه ذلك فأخرج باسناد له أن العباس لما استسقى به عمر قال : اللهم انه لم ينزل بلاء الا بذنب ولم يكشف الا بتوبة وقد توجه القوم بي اليك لمكاني من نبيك وهذه أيدينا اليك بالذنوب ونواصينا اليك بالتوبة فاسقنا الغيث فأرخت السماء مثل الحبال حتى أخصبت الارض وعاش الناس * (٣) .

تلك طائفة من الاحاديث التي تضمنت مناقب عالية للعباس رضي الله عنه وكلها دللت على أنه عظيم المقام جليل القدر رفيع المنزلة رضي الله عنه وأرضاه .

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي ١٢/١١٣ - ١١٧ .

(٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٢/٤٩٤ .

(٣) فتح البارى ٢/٤٩٧ .

(٦) عبد الله بن عباس رضي الله عنه :

=====

هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي أبو العباس الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم حبر هذه الأمة ، ومفسر كتاب الله وترجمانه ، كان يقال له : الحبر والبحر ، وروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم شيئا كثيرا ، وعن جماعة من الصحابة وأخذ عنه خلق من الصحابة وأمم من التابعين ، وله مفردات ليست لغيره من الصحابة لا تساع علمه وكثرة فهمه وكمال عقله وسعة فضله ونيل أصله رضي الله عنه وأرضاه ، وأمه أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية أخت ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين وهو والد الخلفاء العباسيين هاجر مع أبيه قبل الفتح فاتفق لقيهما النبي صلى الله عليه وسلم بالحفة وهو ذاهب لفتح مكة فشهد الفتح وحنينا والطائف عام ثمان ، وقيل كان في سنة تسع وصحب النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ ولزمه وأخذ عنه وحفظ وضبط الاقوال والافعال والاحوال وأخذ عن الصحابة علما عظيما ومع الغم الثاقب والبلاغة والفصاحة ، والجمال والملاحة والاصالة والبيان ، وكانت وفاته رضي الله عنه سنة ثمان وستين بالطائف رضي الله عنه وأرضاه وجعل الجنة مشواه^(١) .

وقد وردت في بيان فضله أحاديث كثيرة صحيحة عن رسول الرحمن صلى الله عليه وسلم ومن تلك الاحاديث :

١ - ما رواه البخاري باسناده الى ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل الخلا فوضعت له وضوءا قال : من صنع هذا ؟ فأخبر فقال اللهم فقهه في الدين^(٢) .

هذه الدعوة النبوية فيها منقبة ظاهرة لعبد الله بن عباس رضي الله

(١) البداية والنهاية ٣١٧/٨-٣١٨ ، وانظر أنساب الاشراف ٢٧/٣ ، كتاب المعرفة والتاريخ ٢٤١/١ ، الجرح والتعديل ١١٦/٥ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣٤٢/٢ ، أسد الغابة ١٩٢/٣ ، حلية الاولياء ٣١٤/١-٣٢٨ ، صفة الصفوة ٧٤٦/١-٧٥٨ ، تهذيب التهذيب ٢٧٦/٥ ، الاصابة ٣٢٢/٢-٢٢٦ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٢٤٤/١ .

عنهما وهي دعاؤه عليه الصلاة والسلام له بالفقه في الدين .

قال ابن المنير : مناسبة الدعاء لابن عباس بالفقه على وضعه الماء من جهة أنه تردد بين ثلاثة أمور : اما أن يدخل اليه بالماء الى الخلاء ، أو يضعه على الباب ليتناوله من قرب ، أو لا يفعل شيئا . فرأى الثاني أوفق لأن فسي الاول تعرضا للإطلاع والثالث يستدعي مشقة في طلب الماء والثاني أسهلها ففعله يدل على ذكائه فناسب أن يدعي له بالفقه في الدين ليحصل به النفع وكذا كان ^(١) .

٢ - وروى أيضا : بإسناده الى ابن عباس قال : ضمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : اللهم علمه الكتاب ^(٢) .

وفي هذا الحديث فضيلة ظاهرة لابن عباس رضي الله عنه وهي ضم النسبي صلى الله عليه وسلم اياه ودعوته له أن يعلمه الله الكتاب .

" والمراد بالكتاب القرآن لان العرف الشرعي عليه والمراد بالتعليم ما هو أعم من حفظه والتفهم فيه ^(٣) .

٣ - وروى مسلم بإسناده الى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الخلاء فوضعت له وضوء فلما خرج قال من وضع هذا " في رواية زهير قالوا وفي رواية أبي بكر قلت ابن عباس قال " اللهم فقهه " ^(٤) .

قال النووي : قوله صلى الله عليه وسلم " اللهم فقهه " فيه فضيلة الفقه واستحباب الدعاء بظهور الغيب واستحباب الدعاء لمن عمل عملا خيرا مع الانسان وفيه احابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له فكان من الفقه بالمحل الاعلى ^(٥) .

٤ - وروى الامام أحمد بإسناده الى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

(١) فتح الباري ١/٢٤٤ - ٢٤٥ .
(٢) صحيح البخاري ١/٢٥ ، ورواه أحمد في السند أنظر "الفتح الرباني" ٢٢/٢٩٢ .
(٣) فتح الباري ١/١٧٠ .
(٤) صحيح مسلم ٤/١٩٢٧ .
(٥) شرح النووي على صحيح مسلم ١٦/٣٧ .

في بيت ميمونة فوضعت له وضوءاً من الليل قال فقالت ميمونة يا رسول الله وضع لك هذا عبد الله بن عباس فقال : اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل^(١) .

٥ - روى أيضا : باسناده الى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده على كتفي أو على منكبي شك سعيد ثم قال : اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل^(٢) .

٦ - روى محمد بن سعد باسناده الى ابن عباس قال : دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمسح على ناصيتي وقال : اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب^(٣) .

٧ - وفي سند الامام أحمد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اللهم اعط ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل^(٤) .

٨ - ولفظ آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال مسح النبي صلى الله عليه وسلم رأسي ودعا لي بالحكمة^(٥) .

٩ - روى الامام الترمذى باسناده الى ابن عباس قال : " دعا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤتيني الله الحكم مرتين " ثم قال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث عطاء وقد رواه عكرمة عن ابن عباس^(٦) .

ومعنى قوله : " أن يؤتيني الله الحكم مرتين " أى : العلم والفقه والقضاء بالعدل والظاهر أن المراد به هنا الفهم في القرآن^(٧) .

-
- (١) المسند مع الفتح الرباني ٢٩٢/٢٢
 - (٢) المصدر السابق وقد أورد الهيثمي في "مجمع الزوائد" ٢٧٦/٩ وقال رواه أحمد والطبراني بإسناده ولاحمد طريقان رجالهما رجال الصحيح^{أ. هـ} ورواه الحاكم في المستدرک ٥٣٤/٣ وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
 - (٣) الطبقات ٣٦٥/٢ .
 - (٤) المسند مع الفتح الرباني ٢٩٢/٢٢ .
 - (٥) المصدر السابق وانظر البداية والنهاية لابن كثير ٣٢٠/٨ فقد قال رحمه الله " تفرد به أحمد وقد روى هذا الحديث غير واحد عن عكرمة بنحو هذا ومنهم من أرسله عن عكرمة والمتصل هو الصحيح فقد رواه غير واحد من التابعين عن ابن عباس^{أ. هـ} .
 - (٦) سنن الترمذى ٣٤٤/٥ .
 - (٧) تحفة الاحوذى ٣٣٧/١٠ .

١٠ - روى الامام البخارى باسناد ه الى ابن عباس قال : " ضمنى النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال : اللهم علمه الحكمة " (١) .

هذه الاحاديث المتقدمة فيها بيان فضل عبد الله بن عباس رضي الله عنه ولقد استجاب الله هذا الدعاء النبوى في ابن عباس فلقد كان اماما في العلم وعلما من اعلام الامة المحمدية الذين نشر الله بهم أحكام دين الاسلام مسن أوامر ونواه وحلال وحرام .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : " وهذه الدعوة ما تحقق اجابة النبي صلى الله عليه وسلم فيها لما علم من حال ابن عباس في معرفة التفسير والفقه في الدين رضي الله تعالى عنه ، وقد اختلف الشراح في المراد بالحكمة هنا فقيل : القرآن وقيل : العمل به ، وقيل : السنة ، وقيل : الاصابة في القول ، وقيل : الخشية وقيل : الفهم عن الله ، وقيل : العقل ، وقيل : ما يشهد العقل بصحته ، وقيل : نور يفرق به بين الالهام والوسواس ، وقيل : سرعة الحواب مع الاصابة وبعض هذه الاقوال ذكرها بعض أهل التفسير في تفسير قوله تعالى (ولقد آتينا لقمان الحكمة) (٢) والاقرب أن المراد بها في حديث ابن عباس الفهم في القرآن " أ.هـ (٣) .

١١ - روى الامام أحمد باسناد ه الى ابن عباس رضي الله عنهما قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الليل فصليت خلفه فأخذ بيدي فجرني فجعلني هذا (٤) فلما أقبل على صلاته خنست (٥) فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف قال لي ما شأنني أجعلك هذا فتخنست فقلت يا رسول الله أويئبني لأحد أن يصلي هذا وأنت رسول الله الذي أعطاك الله قال فأعجبت فدعا الله لي أن يزيدني علما وفهما قال ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم نسام

(١) صحيح البخارى ٣٠٦/٢ ، سنن الترمذى ٣٤٤/٥ .

(٢) سورة لقمان آية ١٤/

(٣) فتح البارى ١٧٠/١ ، ١٠٠/٢ .

(٤) أى : بجواره .

(٥) أى : تأخرت .

حتى سمعته ينفخ ثم أتاه بلال فقال يا رسول الله الصلاة فقام صلى ما أعاد وضوءاً* (١)

هذا الحديث فيه فضيلة ظاهرة لعبد الله بن عباس رضي الله عنه فقد حظي بهذه الدعوة المباركة وهي الزيادة في العلم والفهم وقد كان كذلك رضي الله عنه وأرضاه .

١٢ - روى الامام مسلم باسناده الى ابن عباس رضي الله عنهما قال : كنت ألعب مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواريت خلف باب فجاء فحطأني حطأة (٢) وقال " اذهب وادع لي معاوية " الحديث (٣)

وفي هذا الحديث منقبة لابن عباس رضي الله عنه حيث جاءه النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوار خلف باب فضرب بيده الشريفه وهي مبسوطة بين كتفيه وأمره أن ينادى له معاوية رضي الله عنه .

١٣ - روى الامام أحمد باسناده الى ابن عباس قال : كنت مع أبي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند رجل يناجيه فكان كالمعرض عن أبي فخرجنا من عنده فقال لي أبي أي بني ؟ ألم تر الى ابن عمك كالمعرض عني فقلت يا أبت انه كان عنده رجل يناجيه قال فرجعنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبي يا رسول الله قلت لعبد الله كذا وكذا فأخبرني أنه كان عندك رجل يناجيك فهل كان عندك أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل رأيت يا عبد الله قال : قلت نعم قال فان ذاك جبريل وهو الذي شغلني عنك* (٤)

١٤ - روى أبو القاسم الطبراني كما في " مجمع الزوائد " عن ابن عباس قال : بعث

-
- (١) المسند مع الفتح الرباني ٢٢/٢٩٣ وأورد الهيثمي في " مجمع الزوائد " ٢٨٤/٩ ثم قال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ورواه الحاكم في المستدرک ٣/٥٣٤ ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي .
- (٢) فحطأني حطأة : أي : ضربه بيده مبسوطة بين كتفيه .
- (٣) صحيح مسلم ٢٠١٠/٤ .
- (٤) المسند مع الفتح الرباني ٢٢/٢٩٤ وأورد الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٧٦/٩ ثم قال رواه أحمد والطبراني بأسانيد ورجاله رجال الصحيح .
- (٥) مجمع الزوائد ٩/٢٧٧ وقال الهيثمي : رواه الطبراني بأسانيد ورجاله ثقات .

العباس بعبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فوجد معه رجلا فرجع ولم يكلمه فقال رأيتك ؟ قال نعم قال ذاك جبريل أما انه لن يموت حتى يذهب بصره ويوتى علما .

هذان الحديثان تضمنتا منقبة ومفخرة عظيمة لعبد الله بن عباس رضي الله عنهما حيث أكرمهما الله تعالى برواية جبريل الامين كما تضمن حديث الطبراني علما من أعلام النبوة حيث حصل لابن عباس ما أخبر به عليه الصلاة والسلام من ذهاب بصره وإيتائه علما واسما وكذلك كان رضي الله عنه وأرضاه .

ولقد بين فضله ومكانته العلمية فاروق هذه الامة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقد كان يدخله في مجلس كبار الصحابة من مشيخة بدر رضي الله عنهم وقد كان لهم أبناء في سنة رضي الله عنه ولم يحظ بهذا التكريم سواه .

١٥ - فقد روى الامام البخارى باسناده الى ابن عباس قال كان عمر يدخلني مسح أشياخ بدر فكأن بعضهم وجد في نفسه فقال لم تدخل هذا معنا ولنا أبناء مثله فقال عمر انه من حيث علمتم فدعا ذات يوم فأدخله معهم فما رويته أنه دعاني يومئذ الا ليريهم قال ما تقولون في قول الله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح فقال بعضهم أمرنا نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا ، وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي أكذاك تقول يا ابن عباس فقلت لا قال فما تقول قلت هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه له قال اذا جاء نصر الله والفتح وذلك علامة أحلك . فصبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا فقال عمر ما أعلم منها الا ما تقول ^(١) .

١٦ - وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: وأخرج البيهقي في معجم الصحابة من طريق زيد بن أسلم عن ابن عمر قال : كان عمر يدعو ابن عباس ويقره ويقول اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاك يوما ف مسح رأسك وقال : " اللهم فقعه في الدين وعلمه التأويل " ^(٢) .

(١) صحيح البخارى ٢٢٢/٣ .

(٢) فتح البارى ١٧٠/١ .

وتقريب عمر رضي الله عنه لابن عباس وادخاله مع أشياخ بدر من أجل أن

يقرر عندهم جلاله قدره ، وكبير منزلته في العلم والفهم .

١٧ - وذكر الحافظ ابن كثير أن عمر رضي الله عنه كان يقول : نعم ترجمان القرآن

عبد الله بن عباس . وكان يقول : اذا أقبل جاءه فتى الكهول ، وذو اللسان

السئول والقلب المعقول * (١) .

١٨ - روى ابن سعد بأسناده الى سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه قال : ما

رأيت أحد الأحضر فهما ولا ألب لبا ولا أكثر علما ولا أوسع حلما من ابن عباس

ولقد رأيت عمر يدعوه للمعضلات ثم يقول : عندك قد جاءتك معضلة ثم لا يجاوز

قوله وان حوله لاهل بدر من المهاجرين والانصار * (٢) .

١٩ - وقال طلحة بن عبيد الله : لقد أعطى ابن عباس فهما ولقنا وعلمنا ما كنست

أرى عمر بن الخطاب يقدم عليه أحد * (٣) .

٢٠ - وقال جابر بن عبد الله رضي الله عنه حين بلغه موت ابن عباس : مات أعلم

الناس وأحلم الناس ولقد أصيبت به هذه الامة مصيبة لا ترتق * .

٢١ - وقال رافع بن خديج : مات اليوم من كان يحتاج اليه من بين المشرق والمغرب * (٤)

٢٢ - وقال معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه لعكرمة : مولاك والله أفقه من مات

وعاش * (٥) .

٢٣ - وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه : ابن عباس أعلم الناس بما أنزل الله

على محمد صلى الله عليه وسلم * (٦) .

٢٤ - وقال مجاهد : كان ابن عباس يسمى البحر لكثرة علمه * .

(١) البداية والنهاية ٣٢١/٨ .

(٢) الطبقات ٣٦٩/٢ .

(٣) المصدر السابق ٣٧٠/٢ .

(٤) المصدر السابق ٣٧٢/٢ .

(٥) الطبقات الكبرى ٣٦٩/٢ - ٣٧٠ .

(٦) البداية والنهاية ٣٢٣/٨ .

- ٢٥ - وقال محمد بن علي يوم مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الامة^(١) .
- ٢٦ - وقال طاووس : كان ابن عباس قد بسق على الناس في العلم كما تبسق النخل السحوق^(٢) على الودي الصغار^(٣) .

ذلك هو عبد الله بن عباس وتلك طائفة من مناقبة التي دلت على علو شأنه وسمو منزلته وكلها دلت على أنه كان جليل القدر وأنه كان ذا مكانة عظيمة عند الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولقد اعترف بفضله ونبله كبار الصحابة رضي الله عنهم ، والتابعون لهم باحسان . فرضي الله عنه وأرضاه .

(١) المستدرک ٥٣٥/٣ ، الطبقات ٣٦٦/٢ .
(٢) السحوق : هي النخلة الطويلة التي بعد ثمرها على المجتني " النهاية فسي
غريب الحديث ٣٤٧/٢ .
(٣) طبقات ابن سعد ٣٧٠/٢ .

(٧) الفضل بن عباس بن عبد المطلب رضي الله عنه :

هو الفضل بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أكبر اخوانه وه كان يكنى أبوه وأمه واسمها لبابة بنسبت الحارث الهلالية ، غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحنينا وثبت معه يومئذ وشهد معه حجة الوداع ، وكان يكنى أبا العباس وأبا عبد الله ، وقيل كان يكنى أبا محمد مات في خلافة الصديق رضي الله عنه وأرضاه * (١) .

وقد وردت له بعض المناقب رضي الله عنه ، فمن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم زوجه وأمهر عنه :

١ - فقد روى مسلم في حديث طويل باسناد الى الزهري أن عبد الله بن عبد الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب حدثه وفيه أن عبد المطلب بسن ربيعة بن الحارث والفضل ابن عباس انطلقا الى النبي صلى الله عليه وسلم يريدان منه أن يولييهما على بعض الصدقة قال أحدهما " فلما صلى رسول الله الظهر سبقناه الى الحجرة فقمنا عندها حتى جاء فأخذ بآذاننا ثم قال " أخرجنا ما تصرران ثم دخل ودخلنا عليه وهو يومئذ عند زينب بنت حش قال فتواكلنا الكلام ، ثم تكلم أحدنا فقال: يا رسول الله أنت أهر الناس وأوصل الناس وقد بلغنا الحلم فحسنا لتؤمرنا على بعض هذه الصدقات فنوذي اليك كما يهودى الناس ونصيب كما يصيبون قال : فسكت طويلا حتى أردنا أن نكلمه قال : وجعلت زينب تلمع ^(١) علينا من وراء الحجاب أن لا تكلمها قال : ثم قال " إن الصدقة لا تبغى لآل محمد إنما هي أوساخ الناس ^(٢) ادعوا لي محمية وكان على الخمس ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب قال : فحاشاه فقال لمحمية " أنكح هذا الغلام ابنتك " للفضل بن عباس) فأنكحه وقال لنوفل بن الحارث أنكح هذا

(١) طبقات ابن سعد ٥٤/٤ ، التاريخ الكبير ١١٤/٧ ، التاريخ الصغير ٣٦/١ ، الجرح والتعديل ٦٣/٧ ، المستدرک ٣٧٤/٣ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢٠٢/٣ - ٢٠٤

اسد الغاية ١٨٣/٣ ، الاصابة ٢٠٨/٣ ، تهذيب التهذيب ٢٨٠/٨ .

(٢) تلمع :- أى : تشير بيدها " النهاية ٢٧١/٤ .

(٣) أوساخ الناس :- أى : أنها تطهير لا موالهم ونفوسهم كما قال تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكئهم بها) فهي كغسالة الأوساخ " .

الغلام ابنتك * (لي) فأنكحني وقال لمحمية أصدق عنهما من الخمس
كذا وكذا * قال الزهري ولم يسه لي * (١) .

هذا الحديث فيسه بيان منقبة عظيمة ظاهرة للفضل ابن عباس ولعبد
المطلب بن ربيعة حيث زوجها النبي صلى الله عليه وسلم وأصدق عنهما ، كما
دل الحديث على تحريم الصدقة على جميع بني هاشم وليس الحال كما ورد عن
زيد بن أرقم أن الذين تحرم عليهم الصدقة هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر
وآل عباس فهذا عبد المطلب بن ربيعة بين النبي صلى الله عليه وسلم وأنه
من تحرم عليه الصدقة وليس هو من المذكورين الذين ذكروهم زيد بن أرقم رضي
الله عنه والذي يظهر من هذا أن زيدا لم يرد حصر بني هاشم فيمن ذكروهم .

٢ - ومن مناقب الفضل رضي الله عنه أنه كان رديف النبي صلى الله عليه وسلم
من المزلفة إلى منى * (٢) .

٣ - ومن مناقبه رضي الله عنه ما أخرجه البيهقي من طريق يزيد بن عبد الله بن
قسيط عن عطاء عن ابن عباس عن أخيه الفضل قال جاءني رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال خذ بيدي وقد عصب رأسه فأخذت بيده فأقبل حتى جلس
على المنبر فقال : * ناد في الناس * فصحت فيهم فاجتمعوا له . . . فذكسر
الحديث * (٣) .

ذلك هو الفضل بن عباس وتلك بعض مناقبه التي دلت على أنه من فضلاء
الصحابة رضي الله عنه وأرضاه .

(١) صحيح مسلم ٧٥٢/٢ - ٧٥٣ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٤٠٤/٣ ، صحيح مسلم ٩٣١/٢ ،
المستدرک ٢٧٥/٣ .

(٣) أورد الحافظ ابن حجر في الإصابة ٢٠٣/٣ .

٨ - جعفر بن أبي طالب :

=====

هو جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أكبر من أخيه علي بعشر سنين ، وكان رضي الله عنه من متقدمي الإسلام والسابقين إليه ، وهاجر رضي الله عنه إلى الحبشة وكانت له هناك مواقف مشهورة ، ومقامات محمودة ، وأجوبة سديدة وأحوال رشيدة ، وقدم المدينة يوم فتح خيبر ، وفرح به النبي صلى الله عليه وسلم فرحا شديدا وقام إليه واعتنقه وقبله بين عينيه^(١) ، ولما بعثه إلى موته جعله نائبا لزيد بن حارثة ، ولما استشهد في غزوة مؤتة وحدوا فيه بضعا وتسعين ما بين ضربة بسيف ، وطعنسة برمخ ، ورمية بسهم ، وهو في ذلك كله مقبل غير مدبر ، وكانت قد قطعت يده اليمنى ثم اليسرى وهو مسك لللواء فلما فقد هذا احتضنه حتى قتل وهو كذلك ، فيقال إن رجلا من الروم ضربه بسيف فقطعه باثنتين رضي الله عن جعفر ولعن قاتله ، وقد أخبر عليه الصلاة والسلام بأنه شهيد ، فهو ممن يقطع له بالجنة ، وجاء في الأحاديث تسميته بذي الجناحين وكان يقال له بعد قتله - الطيار ، وكان كريما جوادا مدحا ، وكان لكرمه يقال له : أبا الساكين لِحسانه اليهم وكان استشهاده رضي الله عنه في السنة الثامنة من الهجرة^(٢) رضي الله عنه وأرضاه .

وقد وردت مناقبه رضي الله عنه في كثير من الأحاديث الصحيحة ومن تلك

الأحاديث :

١ - ما رواه الإمام أحمد وغيره بإسناده إلى عبيد الله بن أسلم مولى النبي صلى

الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لجعفر بن أبي

طالب رضي الله عنه أشبهت خلقي وخلقي^(٣) .

(١) انظر مجمع الزوائد ٢٧١/٩ - ٢٧٢ .

(٢) البداية والنهاية ٢٨٥/٤ وانظر الجرح والتعديل ٤٨٢/٢ ، حلية الأولياء

١١٤/١ - ١١٨ ، الاستيعاب على حاشية الإصابة ٢١١/١ - ٢١٤ ، أسد

الغاية ٣٨٦/١ ، تهذيب الأسماء واللغات ١٤٨/١ - ١٤٩ ، سير أعلام

النبلاء ٢٠٦/١ - ٢١٧ ، الإصابة ٢٣٩/١ - ٢٤٠ .

(٣) السنن مع الفتح الرباني ٢١٤/٢٢ ، صحيح البخاري مع فتح الباري ٤٩٩/٧ من رواية

البراء رضي الله عنه .

هذا الحديث فيه منقبة عظيمة لجعفر بن أبي طالب من حيث أنه أشبه النبي صلى الله عليه وسلم خلقا وخلقا وأكرم بها من منقبة فقد قال - جل وعلا - مادحا نبيه عليه الصلاة والسلام (وانك لعلى خلق عظيم) (١) .

٢ - روى الإمام مسلم بإسناده إلى أبي موسى قال : بلغنا مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين إليه أنا وأخوان لي أنا أصفرهما أحد هما أبو بردة والآخر أبو رهم - أما قال بضعا وأما قال ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قومي - قال فركبنا سفينة فألقتنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبيشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده فقال جعفر : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا ها هنا وأمرنا بالاقامة فأقيموا معنا فأقمتنا معه حتى قد منا جميعا قال فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح خير فأسهم لنا ، أو قال أعطانا منها وما قسم لأحد غاب عن فتح خير منها شيئا الا لمن شهد معه الا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم قال فكان ناس من الناس يقولون لنا - يعني لأهل السفينة - نحن سبقناكم بالهجرة . قال فدخلت أسماء بنت عميس وهي ممن قدم معنا على حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم زائرة وقد كانت هاجرت إلى النجاشي فيمن هاجر إليه فدخل عمر على حفصة وأسماء عندها فقال عمر حين رأى أسماء : من هذه ؟ قالت أسماء بنت عميس قال عمر : الحبيشية هذه ؟ البحرية هذه ؟ فقالت أسماء نعم فقال عمر : سبقناكم بالهجرة فنحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم ففضيت وقالت : كذبت^(٢) يا عمر كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ، ويعظ جاهلكم وكنا في دار ، أو في أرض البعداء^(٣) البغضاء^(٣)

(١) سورة القلم آية ٥ .
(٢) كذبت : هنا بمعنى أخطأت وليس المراد بها شتم الفاروق وسبه فالصحابه رضي الله عنهم كانوا أطهر الناس السنة من بندي الكلام قال الحافظ رحمه الله تعالى : وأهل الحجاز يقولون " كذبت " في موضع أخطأت " أ . ه فتح الباري ٦٤/٧ .
(٣) البعداء البغضاء قال العلماء : البعداء في النسب البغضاء في الدين لأنهم كفار الا النجاشي وكان يستخفي بإسلامه عن قومه ويورى لهم " أ . ه شرح النووي على صحيح مسلم ٦٥/١٦ .

في الحبشة وذلك في الله وفي رسوله وأيم الله لا أطمع طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن كنا نؤذى ونخساف وسأذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأسأله ووالله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد على ذلك قال فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قالت : يا نبي الله ان عمر قال كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بأحق بي منكم وله ولأصحابه هجرة واحدة ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان . . . الحديث (١) .

هذا الحديث فيه بيان فضيلة عظيمة للذين هاجروا الهجرة الاولى الى الحبشة فقد أكرمهم النبي صلى الله عليه وسلم بالقسم من غنائم خيبر ولم يقسم لاحد غاب عن هذا الفتح سواهم ، وأخبر أنهم أحق الصحابة به عليه الصلاة والسلام وأن لهم أحر الهجرتين وفي مقدمتهم جميعا جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه وعنهم أجمعين .

٣ - وروى الامام احمد باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه قال : ما احتذى النعال ولا انتعل ولا ركب المطايا ولا لبس الكور^(٢) من رجل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر بن أبي طالب^(٣) .

قال الحافظ ابن كثير بعد ايراد هذا الحديث يسنده : " وهذا اسناد جيد الى أبي هريرة وكأنه انما يفضل في الكرم ، فأما في الفضيلة الدينية فمعلوم أن الصديق والفاروق - بل وثمان بن عفان - أفضل منه ، وأما أخوه علي رضي الله عنهما فالظاهر أنهما متكافئان أو علي أفضل منه " (٤) .

ولا شك أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أفضل الخلق على الإطلاق

-
- (١) صحيح مسلم ١٩٤٦/٤ - ١٩٤٧ .
(٢) الكور : رحل الناقة بأداته وهو كالسرج وآلته للفرس " النهاية في غريب الحديث ٢٠٨/٤
(٣) السند ٢١٣/٢ - ٢١٤ وفيه " يعني الجود والكرم " سنن الترمذى ٣٢٠/٥ وقال هذا هذا حديث حسن صحيح غريب ورواه النسائي في " فضائل الصحابة " ص ٨٦ ،
والحاكم في المستدرک ٢٠٩/٣ وقال صحيح على شرط البخارى وأقره الذهبي .
(٤) البداية والنهاية ٢٨٦/٤ .

بعد الخلفاء الثلاثة ولا يساويه أحد في فضله بعد هم رضي الله عنهم أجمعين .
٤ - ومن مناقب جعفر رضي الله عنه التي اشتهر بها أنه كان كثير العطف والحنو على الساكين وكان يحبهم ويسكن اليهم حتى أنه كان يكتي بأبي الساكين .
فقد روى الامام البخارى بإسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه أن الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة واني كنت ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشبع بطني حتى لا أكل الخمير ولا ألبس الحبير^(١) ولا يخذ مني فلان ولا فلانة وكنت ألصق بطني بالحصاة من الجوع وان كنت لاستقرى الرجل الآية هي معي كي ينقلب بي فيطعمني ، وكان أخير الناس للمساكين جعفر بن أبي طالب كان ينقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته حتى إن كان ليخرج الينا العكة^(٢) التي ليس فيها شيء فيشقها فنلحق ما فيها^(٣) .

ففي هذا بيان فضيلة لجعفر رضي الله عنه وشهادة من أبي هريرة رضي الله عنه بأنه كان أشفق الناس على الساكين .

قال الحافظ ابن حجر : " وهذا التقييد يحمل عليه المطلق الذي جاء عن عكرمة عن أبي هريرة قال : " ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر بن أبي طالب " ^(٤) .

٥ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعله نائبا لزيد بسن حارثة في غزوة مؤتة وأبلى فيها بلاء حسنا . فقد روى الامام البخارى بإسناده الى ابن عمر رضي الله عنهما قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة مؤتة - زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد جعفر ، وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة قال عبد الله كنت فيهم في تلك

(١) الحبير : قال في النهاية : " الحبير من البرود وما كان موشيا مخططا " ٣٢٨/١ وانظر فتح البارى ٧٦/٧ .
(٢) العكة : ظرف السمن . وقوله : ليس فيها شيء " مع قوله " فنلحق ما فيها " لا تنافي بينهما لأنه أراد بالنفي . أي : لا شيء فيها يمكن إخراجه منها بغير قطعها ، والإثبات ما يبقى في جوانبها " فتح البارى ٧٦/٧ .
(٣) صحيح البخارى مع الفتح ٧٥/٧ .
(٤) فتح البارى ٧٦/٧ .

الغزوة فالتسنا جعفر بن أبي طالب فوجدناه في القتلى ووجدنا ما في جسده
بضعا وتسعين من طعنة ورمية *

وروى أيضا : باسناده الى نافع أن ابن عمر أخبره أنه وقف على جعفر يومئذ
وهو قتيل فعددت به خمسين بين طعنة وضربة ليس منها شيء في دبره يعني
في ظهره * (١) .

هذا الحد يثان ظاهرهما التعارض * ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم
أو بأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام ، أو الخمسين مقيدة بكونها
ليس فيها شيء في دبره أي : في ظهره ، فقد يكون الباقي في بقية جسده
ولا يستلزم ذلك أنه ولي دبره ، وهو محمول على أن الرمي إنما حاه من جهة
قناه أو جانبيه ووقع في رواية البيهقي في " الدلائل " بضعا وتسعين
أو بضعا وسبعين ، وأشار الى أن بضعا وتسعين أثبت في قوله " ليس فيها
شيء في دبره " بيان فرط شجاعة جعفر واقدامه * أ . هـ . (٢) .

٧ - ومن مناقبه اخبار النبي صلى الله عليه وسلم أن مات شهيدا في سبيل الله تعالى
وشهد له بذلك . فقد روى الامام أحمد باسناده الى أبي قتادة فارس رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش الأمراء
وقال عليكم زيد بن حارثة فان أصيب زيد فجعفر فان أصيب جعفر فعبد الله
بن رواحة الأنصاري فوثب جعفر فقال بأبي أنت يا نبي الله وأمي ما كنت أرب
أن تستعمل علي زيدا قال امضوا فإنك لا تدري أي ذلك خير قال فانطلق
الجيش فلبثوا ماشاء الله ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد المنبر
وأمر أن ينادي الصلاة جامعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تاب خير أو
تاب خير شك - عبد الرحمن - ألا أخبركم عن جيشكم هذا الغازي إنهم انطلقوا
فلقوا العدو فأصيب زيد شهيدا فاستغفروا له فاستغفر له الناس ثم أخذ

(١) الحد يثان في صحيح البخارى ٥٨/٣ .

(٢) فتح البارى ٥١٢/٧ ، وانظر البداية والنهاية لابن كثير ٢٧٤/٤ .

اللواء جعفر بن أبي طالب فشد على القوم حتى استشهد أشهد له بالشهادة فاستغفروا له ، ثم أخذ اللواء عبد الله بن رواحة فأثبت قدميه حتى قتل شهيدا فاستغفروا له ، ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ، ولم يكن من الأمراء هو أمر نفسه فرفع رسول الله أصبعيه وقال اللهم هو سيف من سيوفك فانصره وقال عبد الرحمن مرة فانصر به فيومئذ سمي خالد سيف الله ، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم إنفروا فأمدوا إخوانكم ولا يتخلفن أحد فنفر الناس في حر شديد مشاة وركبانا " (١) .

قال الحافظ ابن كثير : " وقد أخبر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه شهيد فهو ممن يقطع له بالجنة " أ. هـ (٢) .

٨ - ومن مناقبه رضي الله عنه اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عنه بأن له جناحين يطير بهما مع الملائكة . روى البخاري بإسناده إلى ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا حيا ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذي الجناحين " (٣) .

ففي هذا بيان فضيلة لجعفر رضي الله عنه من حيث إطلاق ذي الجناحين عليه وهي منقبة عظيمة له رضي الله عنه . وتحية ابن عمر لابن جعفر بقوله : " السلام عليك يا ابن ذي الجناحين كأنه يشير إلى حديث عبد الله بن جعفر وأبي هريرة رضي الله عنهما .

فقد روى الطبراني بإسناده إلى عبد الله بن جعفر قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيئا لك يا عبد الله بن جعفر أبوك يطير مع الملائكة في السماء " (٤) .

وروى الحاكم بإسناده إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مربي جعفر الليلة في ملائكة من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم أبيض الفؤاد " (٥) .

(١) السند ٢٩٩/٥ وأوردته الهيثمي في مجمع الزوائد ١٥٦/٦ وقال رواه أحمد ورجاله

رجاله الصحيح غير خالد بن سمير وهو وثقة .

(٢) البداية والنهاية ٢٨٥/٤ . (٣) صحيح البخاري ٥٨/٣ .

(٤) مجمع الزوائد ٢٧٣/٩ وقال رواه الطبراني وإسناده حسن وأوردته الحافظ في فتح الباري

٧٦/٧ وقال رواه الطبراني بإسناده حسن .

(٥) المستدرک ٢١٢/٣ وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي

٩ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه كان ذا مكانة عظيمة عند النبي صلى الله عليه وسلم
ولذلك لما بلغه نبأ استشهاد ه حزن حزنا عظيما عليه عرف ذلك في وجهه عليه
الصلاة والسلام . فقد روى أبو عبد الله الحاكم باسناد ه الى عائشة رضي الله
عنها قالت : لما أتى نعي جعفر عرفنا في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحزن " (١) .

وجاء في صحيح البخارى أنه حزن على الامراء الثلاثة الذين أمرهم في
غزوة مؤتة حزنا عظيما حتى ظهر أثر الحزن عليه صلى الله عليه وسلم .
فقد روى الامام البخارى باسناد ه الى عائشة رضي الله عنها قالت : لما
جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهم
جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف فيه الحزن " الحديث (٢) .

١٠ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتنى بأولاده عناية
عظيمة بعد أن استشهد في غزوة مؤتة فقد قام بزيارتهم وتغذد أحوالهم ودعا
لهم . فقد روى الامام أحمد باسناد ه الى عبد الله بن جعفر . . . أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أمهل آل جعفر ثلاثا أن يأتهم ثم أتاهم فقال لا تيكوا
على أخي بعد اليوم أدعوا لي ابني أخي قال فجيء بنا كأننا أفرخ فقال ادعوا
إلي الحلاق فجيء بالحلاق فحلق روه وسنا ثم قال أما محمد فشبيه عنا أبي
طالب . وأما عبد الله فشبيه خلقي وخلقي ثم أخذ بيدي فأشالهما فقال اللهم
أخلف جعفرا في أهله وبارك لعبد الله في صفقة يمينه قالها ثلاث مرار قال
فجاءت أمنا فذكرت له يتنا وجعلت تفرح له (٣) فقال العيلة تخافين وأنا وليهم
في الدنيا والآخرة " (٤) .

(١) المستدرک ٢٠٩/٣ وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي
(٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٥١٢/٧ .
(٣) تفرح له أي : ذكرت له صلى الله عليه وسلم يتم أولادها وثقل مؤونتهم وما ستلقاه من
العناء في تربيتهم " أنظر النهاية ٤٢٤/٣ .
(٤) المسند مع الفتح الرباني ٢١٤/٢٢ - ٢١٣ وأورد الهيثمي في مجمع الزوائد ١٥٦/٦
- ١٥٧ ثم قال رواه أحمد والطبراني ورجالهما رجال الصحيح .

وروى الامام سلم باسناد ه الى عبد الله بن جعفر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته قال : وانه قدم من سفر فسبق بي اليه فحطني بين يديه ، ثم جىء بأحد ابني فاطمة فأردفاه خلفه قال فأدخلنا المدينة ثلاثة على رابه .^(١)

وروى الامام أحمد باسناد ه الى عبد الله بن جعفر قال : لو رأيتني وقثم وعبيد الله ابني عباس ونحن صبيان نلعب إذ مر النبي صلى الله عليه وسلم على رابة فقال ارفعوا هذا الي قال فحطني أمامه وقال لقمم ارفعوا هذا الي فجعله وراءه وكان عبيد الله أحب إلي عباس من قثم فما استحي من عمه أن حمل قثما وتركه قال ثم مسح على رأسي ثلاثا وقال كلما مسح اللهم اخلصف جعفرا في ولده قال قلت لعبيد الله ما فعل قثم قال استشهد قال قلت أليس رسولك أعلم بالخير .^(٢)

ذلك هو جعفر بن أبي طالب وتلك طائفة من مناقبه التي دلت على عظيم مكانته وعلو شأنه وأنه أوتي خيرا كثيرا وفضلا عظيما رضي الله عنه وأرضاه .

(١) صحيح مسلم ١٨٨٥/٤ .

(٢) المسند مع الفتح الرباني ٢٢/٢١٥ قال الحافظ ابن حجر في الإصابة ٢٨٠/٢ أخرجه أحمد وغيره بسند قوى .

(٩) عبد الله بن جعفر رضي الله عنه :

=====

هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب بن عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم
أبو جعفر القرشي الهاشمي^(١) وأمه أسماء بنت عميس الخثعمية أخت ميمونة بنت الحارث
لأمها ولد بأرض الحبشة لما هاجر أبواها إليها وهو أول من ولد بها من المسلمين
وحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه رضي الله عنه وأرضاه . وقد وردت له
بعض المناقب دللت على عظيم شأنه وعلو مكانته .

١ - فمن مناقبه رضي الله عنه أنه كان من ضمن الذين شرفوا بالهجرتين هجرة الحبشة
والهجرة إلى المدينة وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن للناس هجرة واحدة
ولهم هجرتان فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى أسماء بنت عميس رضي
الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس هجرة ولكم هجرتان^(٢).

٢ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه كان من الذين شبهوا النبي صلى الله عليه وسلم
خلقا وخلقا ودعا له ولاخوانه عامة ودعا له خاصة أن يبارك له في تجارتهم .
فقد روى الإمام أحمد بإسناده إلى عبد الله بن جعفر أن النبي صلى
الله عليه وسلم أمهل آل جعفر ثلاثا أن يأتيهم ثم أتاهم فقال لا تبكوا على أخي
بعد اليوم ادعوا إلي ابني أخي قال فجئني بنا كأننا أفرخ فقال ادعوا إلي
الحلاق فجئني بالحلاق فحلق روه وسنا ثم قال أما محمد فشبيهه عنا أبي طالب
وأما عبد الله فشبيهه خلقي وخلقي ثم أخذ بيدي فأشالهما فقال اللهم اخلف
جعفرًا في أهله وبارك لعبد الله في صفقة يمينه قالها ثلاث مرار . . . الحديث^(٣)
وروى أبو يعلى والطبراني كما في " مجمع الزوائد"^(٤) عن عمرو بن حريث أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بعبد الله بن جعفر وهو يبيع بيع الفلطان أو

(١) انظر ترجمته في الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢/٢٦٦ - ٢٦٧ ، أسد الغابسة
٣/١٣٢ - ١٣٥ ، سير أعلام النبلاء ٣/٤٥٦ - ٤٦٢ ، البداية والنهاية ٩/٣٦
الاصابة ٢/٢٨٠ - ٢٨١ .
(٢) المستدرک ٣/٥٦٦ وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .
(٣) المسند ١/٢٠٤ ، رواه النسائي مختصرا ٨/١٨٢ .
(٤) المجمع ٩/٢٨٦ ثم قال : رواه أبو يعلى والطبراني ورجالها ثقات .

الصبيان قال اللهم بارك له في بيعه أو قال في صفته .

٢ - ومن مناقبه رضي الله عنه ارداف المصطفى عليه الصلاة والسلام له على دابته بين يديه وخلفه . فقد روى الإمام مسلم باسناده إلى عبد الله بن جعفر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر بصبيان أهل بيته قال وانه قدم من سفر فسبق بي إليه فحملني بين يديه ثم جيى بأحد ابني فاطمة فأردفه خلفه قال فأدخلنا ثلاثة على دابه ^(١) .

وروى أيضا باسناده إلى عبد الله بن جعفر قال : أردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه فأسر اليّ حديثا لا أحدث به أحدا من الناس ^(٢) .
ذلك هو عبد الله بن جعفر وتلك طائفة من مناقبه التي دلست على فضله وجلالة قدره رضي الله عنه وأرضاه .

(١) صحيح مسلم ١٨٨٥/٤ .

(٢) المصدر السابق ١٨٨٦/٤ .

١٠ - أبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب :

هو أبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل اسمه المغيرة أسلم عام الفتح وحسن اسلامه ، وكان قبل اسلامه من أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى دينه ومن تبعه وكان شاعرا بارعا هجا الإسلام وأهله وهو الذي رد عليه حسان بن ثابت رضي الله عنه في قصيدته التي مطلعها :

ألا أبلغ أبا سفيان عني : مغلغلة فقد برح الخفا
هجوت محمدا وأجبت عنه : وعند الله في ذلك الجزاء^(١)

شهد أبوسفيان حنينا وأبلى فيها بلا حسنا وكان ممن ثبت ولم يفر يومئذ ولم تفارق يده لجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انصرف الناس اليه وكان يشبهه النبي صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبه وشهد له بالجنة وكان يقول أرجو أن تكون خلفا من حمزة وهو معدود في فضلاء الصحابة^(٢) قال الذهبي رحمه الله تعالى : " تلقى النبي صلى الله عليه وسلم في الطريق قبل أن يدخل مكة مسلما فانزعج النبي صلى الله عليه وسلم وأعرض عنه لأنه بدت منه أمور في أذية النبي صلى الله عليه وسلم فتذلل للنبي صلى الله عليه وسلم حتى رق له ، ثم حسن إسلامه ولزم هو والعباس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين إذ فر الناس وأخذ بلجام البغلة وثبت معه وكان أخا النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة أرضعتهما حليلة^(٣) .

وكانت وفاته رضي الله عنه سنة عشرين للهجرة " وكان سبب وفاته أنه حج فلما حلق الحلاق رأسه قطع أثلولا كان في رأسه فلم يزل مريضا منه حتى مات بمسند مقدمه من الحج بالمدينة سنة عشرين^(٤) .

(١) انظر طبقات ابن سعد ٤٩/٤ - ٥٤ ، أسد الغابة ٢١٥/٥ ، المستدرک ٢٥٥/٣
سير أعلام النبلاء ٢٠٢/١ ، البداية ١١٤/٧ .
(٢) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٨٤/٤ .
(٣) سير أعلام النبلاء ٢٠٣/١ .
(٤) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٨٥/٤ .

وأبوسفيان هذا وردت له بعض المناقب دلت على جلالة قدره وهي :

١ - ما رواه الطبراني بإسناده عن أبي حبة البدرى قال كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يوم حنين لا ينظر في ناحية الا رأى أبا سفيان بن الحارث يقاتل

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبا سفيان خير أهلي أو من خير أهلي^(١)

هذا الحديث فيه فضيلة ظاهرة لأبي سفيان بن الحارث حيث بين النبي

صلى الله عليه وسلم أنه من خيار أهل البيت النبوي رضي الله عنهم أجمعين .

٢ - وروى أبو عبد الله الحاكم بإسناده الى العباس بن عبد المطلب قال شهدت مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلقد رأيت ما معه الا أنا وأبوسفيان

سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وهو آخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله

عليه وسلم وهو راكبها وأبوسفيان لا يألو أن يسرع نحو المشركين^(٢) .

وفي هذا الحديث بيان منقبة عظيمة لأبي سفيان رضي الله عنه وهي فرط

شجاعته واقدامه لسناجزة أعداء الدين من المشركين والكافرين من أجل نصرته

الإسلام ورفع رأيته .

٣ - وروى الحاكم أبو عبد الله بإسناده الى عروة بن الزبير قال : أبوسفيان بمن

الحارث بن عبد المطلب رضي الله عنه كان أحب قريش الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم وكان شديدًا عليه فلما أسلم كان أحب الناس اليه^(٣) .

ففي قول عروة هذا بيان ما حصل لأبي سفيان بن الحارث من المكانة عند

النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كان من أشد الناس عداوة له فإنه صار بعد

ذلك من أحب الناس اليه رضي الله عن أبي سفيان وأرضاه .

٤ - وروى الحاكم أيضا : بإسناده الى عروة بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم سيد فتيان الجنة أبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب قال حلقه

(١) أوردته الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ / ٢٧٤ وقال رواه الطبراني في الكبير والوسط

واسناده حسن .

(٢) المستدرک ٣ / ٢٥٥ ثم قال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي

(٣) المصدر السابق ٣ / ٢٥٥ وهذا مرسل ولعله أخذه عن أبيه أو غيره من الصحابة

الحلاق بمنى وفي رأسه ثولول فقطعه فمات فيرون أنه شهيد * (١) .

فقول عروة هذا لا بد أنه سمعه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا يمكن أن يقوله من تلقاء نفسه ، والصحابة لا بد أنهم سمعوه من النبي صلى
الله عليه وسلم لأن هذا من باب الإخبار بالغييب لأنه متضمن الشهادة لمعين
بالجنة ، ولا يخبر بهذا إلا المصطفى عليه الصلاة والسلام .
ذلك هو أبو سفيان بن الحارث وتلك بعض مناقبه فقد كان من فضلاء
الصحابة وأجلهم رضي الله عنهم وأرضاهم أجمعين .

(١) الستدرك ٢٥٥/٣ وأورده الحافظ في " الاصابة " ٦٠/٤ وقال : " أخرجه
الحاكم أبو أحمد من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو سفيان بن الحارث سيد فتيان أهل الجنة
ثم ساق كلام عروة بكامله ثم قال : " هذا مرسل رجاله ثقات " أ. ه .

(١١) عبدة بن الحارث بن عبد المطلب :

=====

هو عبدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف القرشي الهاشمي كان
اسلامه قد يما قبل دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار الارقم وكان أسن من النبي
صلى الله عليه وسلم بعشر سنين هاجر الى المدينة وشهد بدرًا ، وعقد له رسول
الله صلى الله عليه وسلم أول راية وأمره على سرية قبل وقعة بدر ومات رضي الله عنه
عقب غزوة بدر ان قطعت رجله فمات بالصفراء رضي الله عنه وأرضاه * (١) .

وقد وردت له بعض المناقب دللت على جليل قدره وعظيم مكانته :

١ - فمن مناقبه رضي الله عنه أن أول راية عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم
كانت له رضي الله عنه وأرضاه . ذكر ابن اسحاق أن النبي صلى الله عليه
وسلم عقد لعبدة بن الحارث راية وأرسله في سرية قبل وقعة بدر فكانت أول
راية عقدت في الاسلام * (٢) .

وأما الواقدي فذكر أن أول لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
لحمزة * (٣) .

قال الحافظ ابن حجر : " ويمكن الجمع على رأى من يفاير بين الراية واللواء
والله أعلم " (٤) .

٢ - ومن مناقبه رضي الله عنه أنه كان أحد الذين بارزوا يوم بدر فقد كان في حزب
الله الذين قاتلوا في سبيل الله وهم حمزة وعلي وثالشهم عبدة بن الحارث وحزب
الشیطان كان يمثله عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة .

فقد روى الشيخان وغيرهما عن قيس بن عباد قال " سمعت أبا ذر يقسم
قسما ان هذه الآية (هذان خصمان اختصموا في ربهم) (٥) نزلت في الذين

(١) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢/٤٣٦-٤٣٨ ، الاصابة ٢/٤٤٢ ، أسد
الغابة ٣/٣٥٦-٣٥٢ .
(٢) سيرة ابن هشام ١/٥٩٥ .
(٣) مغازي الواقدي ١/٩ .
(٤) الاصابة ٢/٤٤٢ .
(٥) سورة الحج آية ١٩ .

برزوا يوم بدر : حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث ، وعتبة وشيبة ابني ربيعة
والوليد بن عتبة " (١) .

ففي هذا الحديث منقبة واضحة لعبيدة بن الحارث حيث أنه كان من
الصحابة الذين أنزل الله فيهم قرآنا يتلى الى أن يرث الله الارض ومن عليها
وأكرم بها من منقبة فإنها أكسبته منزلة عظيمة وميزة شريفة رضي الله عنه
وأرضاه .

وروى أبو داود بإسناده الى حارثة بن مضرب عن علي قال : تقدم يعسني
عتبة بن ربيعة - وتبعه ابنه وأخوه فنادى من يبارز ؟ فانتدب له شباب من
الأنصار فقال من أنتم ؟ فأخبروه فقال : لا حاجة لنا فيكم إنما أردنا بسني
عنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قم يا حمزة ، قم يا علي ، قم يا عبيدة
بن الحارث " فأقبل حمزة الى عتبة ، وأقبلت الى شيبة ، واختلف بين عبيدة
والوليد ضربتان ، فأشن كل واحد منهما صاحبه ، ثم ملنا على الوليد فقتناه
واحتلنا عبيدة " (٢) .

٣ - ومن مناقبه رضي الله عنه أن سبب وفاته ضربة بسيف في ساقه يوم بدر ضربه به
عتبة بن ربيعة فكانت وفاته رضي الله عنه في سبيل الله فقد روى الحاكم
بإسناده الى عبد الله بن عباس وذكر حديث المبارزة وأن عتبة بن ربيعة قتل
عبيدة بن الحارث مبارزة ضربه عتبة على ساقه فقطعها فحمله رسول الله
صلى الله عليه وسلم فمات بالصفراء " منصرفه من بدر فدنه هنالك " (٣) .

ذلك هو عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب فقد كان رضي الله عنه من
السابقين الاولين الى الاسلام ومن الذين أخلصوا دينهم لله فقاتل في سبيل
الله نصرته لدين الإسلام حتى فارق الدنيا وهو على ذلك ف رضي الله عنه وأرضاه

(١) صحيح البخارى ٥/٣ ، صحيح مسلم ٤/٢٣٢٣ .

(٢) سنن أبي داود ٤٩/٢ .

(٣) المستدرک ٣/١٨٧ - ١٨٨ ثم قال عقبه : هذا حديث صحيح الإسناد ولم
يخرجاه ووافقه الذهبي .

والذى أخلص اليه في هذا المبحث أني ضمنته ذكر فضائل أحد عشر
شخصا من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم الذكور عدا أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب رضي الله عنه فأنني كما قلت في أول هذا المبحث قد
تقدم معنا ذكر فضائله في " الفصل الثالث " من هذا الباب ، وهناك أفراد
من أهل البيت صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد لهم ذكر فضائل
تخصهم فهو " لا " يكفيهم ما جاء في فضلهم عموما من الايات القرآنية والاحاديث
النبوية ، كما يكفيهم ما حصل لهم من شرف الصحبة التي لا يعد لها شيء .

المبحث الرابع

فضل أهل بيته الإناث ويتضمن :

(أ) فضل زوجاته صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين وهن :

- ١ - خديجة رضي الله عنها
- ٢ - سودة رضي الله عنها
- ٣ - عائشة رضي الله عنها
- ٤ - حفصة رضي الله عنها
- ٥ - زينب بنت خزيمة رضي الله عنها
- ٦ - أم سلمة رضي الله عنها
- ٧ - زينب بنت جحش رضي الله عنها
- ٨ - جويرة بنت الحارث رضي الله عنها
- ٩ - أم حبيبة بنت أبي سفيان رضي الله عنها
- ١٠ - صفية بنت حيي رضي الله عنها
- ١١ - ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها

(ب) فضل بناته صلى الله عليه وسلم وهن :

- ١ - زينب رضي الله عنها
- ٢ - رقية رضي الله عنها
- ٣ - أم كلثوم رضي الله عنها
- ٤ - فاطمة رضي الله عنها

(١) خديجة رضي الله عنها :

هي أم المؤمنين خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي تجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وهي من أقرب نسائه إليه في النسب ولم يتزوج من ذرية قصي غيرها إلا أم حبيبة تزوجها صلى الله عليه وسلم بمكة وهو ابن خمس وعشرين سنة وكانت قبله عند أبي هالة بن النباش بن زرارة التيمي^(١) حليف بني عبد الدار ، وقد بقيت رضي الله عنها مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن أكرمته الله برسالته ، وكانت أول من آمن به من النساء ، وصدقته ونصرته فكانت له وزير صدق وهي سيدة نساء العالمين في زمانها ، وهي ممن كمل من النساء فقد كانت عاقلة حليلة دينة مصونة كريمة من أهل الجنة ، وكان عليه الصلاة والسلام يثني عليها ويفضلها على سائر أمهات المؤمنين ويبالغ في تعظيمها ، ولم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم امرأة قبلها ، وكل أولاده عليه الصلاة والسلام منها إلا إبراهيم رضي الله عنه فإنه من سريره مارية رضي الله عنها ، ولم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم عليها امرأة قط ، ولا تسرى إلى أن قضت نحبها فوجد لفقد هـا فانها كانت نعم القرين فلقد أنفقت عليه صلى الله عليه وسلم من مالها واتجر فيه لها رضي الله عنها وأرضاها ، وكانت وفاتها رضي الله عنها قبل الهجرة بثلاث سنين^(٢) .

وقد وردت الأحاديث الصحيحة بمناقبها الكثيرة ومن تلك الأحاديث :

١ - ما رواه الحاكم بإسناده إلى عفيف بن عمر وقال كنت امرء تاحرا ، وكنت صديقا للعباس بن عبد المطلب في الجاهلية فقد مت لتجارة فنزلت على العباس بن عبد المطلب بمنى فجاء رجل فنظر إلى الشمس حين مالت فقام يصلي ثم جاءت امرأة فقامت تصلي ثم جاء غلام حين راهق الحلم فقام يصلي فقلت للعباس من هذا ؟ فقال هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن أخي يزعم

(١) وقيل : كانت قبله عند عتيق بن عائد بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ثم خلف عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهذا قول أبي عمر بن عبد البر أنظر الاستيعاب على

الإصابة ٢٧٢/٤ .

(٢) طبقات ابن سعد ١/١٣١ ، الإستهيعاب على حاشية الإصابة ٢٧١/٤ - ٢٨١ ، أسد الغابة ٥/٤٣٤ ، تاريخ الإسلام ١/٤١ ، مجمع الزوائد ٩/٢١٨ - ٢٢٥ ، فتح الباري ٧/١٣٤ ،

الإصابة ٢٧٣/٤ - ٢٧٦ .

أنه نبي ولم يتابعه على أمره غير هذه المرأة وهذا الغلام ، وهذه المرأة خديجة بنت خويلد امرأته وهذا الغلام ابن عمه علي بن أبي طالب قال عفيف الكسدي وأسلم وحسن إسلامه لوددت أني كنت أسلمت يومئذ فيكون لي ربع الإسلام^(١) .
هذا الحديث اشتمل على منقبة عظيمة لأُم المؤمنين خديجة رضي الله عنها وهي أنها كانت من السابقين الأولين إلى الإسلام .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " وما اختصت به سبقها نساء هذه الأمة إلى الأيمان ، فسنت ذلك لكل من آمنت بعدها فيكون لها مثل أجرهن لما ثبت " أن من سن في الإسلام سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها ولا ينقص من أجورهم شيء^(٢) " وقد شاركها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة إلى الرجال ، ولا يعرف قدر ما لكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله - عز وجل - " (٣) .

٢ - روى الإمام البخاري بإسناد ه إلى عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت : أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب إليه الخلا وكان يخلو بفار حراء فيتحنث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فحاه الطك فقال اقرأ قال ما أنا بقارى قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال اقرأ قلت : ما أنا بقارى فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارى فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني فقال : (اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق . اقرأ وربك الأكرم)^(٤) فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف

(١) المستدرک ١٨٣/٣ ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي

(٢) الحديث في صحيح مسلم ٢٠٥٩/٤ .

(٣) فتح الباری ١٣٧/٧ .

(٤) سورة العلق آية ١/ ٣ - .

فواد ، فدخل على خديجة بنت خويلد رضي الله عنها ، فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروح فقال لخديجة وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسي فقالت خديجة كلا والله ما يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق " الحديث (١) .

فهذا الحديث تضمن ذكر منقبة ظاهرة لأم المؤمنين خديجة رضي الله عنها وهي أنها كانت تقوي قلب النبي صلى الله عليه وسلم في بداية نزول الوحي عليه وطمأنته عليه الصلاة والسلام مما كان يخشاه على نفسه وهونت عليه الأمر وأنه لا خوف عليه ولا حزن وأقسمت للنبي صلى الله عليه وسلم على أن الله لا يخزيه ولا يخذله واستدلت على ما أقسمت عليه بما فيه من صفاته الطيبة من أصول مكارم الأخلاق التي هي احسانه إلى الأقارب والأحباب إما بالبدن ، وإما بالمال وبينت له أن من وحدت فيه هذه الخصال الحميدة لن يخزيه الله أبدا .

٣ - ومن مناقبها رضي الله عنها التي انفردت بها دون سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أنه عليه الصلاة والسلام لم يتزوج عليها حتى فارقت الحياة الدنيا . فقد روى مسلم بإسناده إلى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى ماتت . قال الحافظ : " وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم بالأخبار وفيه دليل على عظم قدرها عنده وعلى مزيد فضلها لأنها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها مرتين لانه صلى الله عليه وسلم عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين عاما وهي نحو الثلثين من المجموع ومع طول المدة فسان قلبها فيها من الغيرة ومن تكدر الضرائر الذي ربما حصل له هو منه ما يشوش عليه بذلك وهي فضيلة لم يشاركها فيها غيرها " (٣) .

٤ - ومن مناقبها العظيمة التي شرفت بها أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بأنها

-
- (١) صحيح البخارى ٦/١ - ٧ .
 - (٢) صحيح مسلم ١٨٨٩/٤ .
 - (٣) فتح الباري ١٣٧/٧ .

خير نساء هذه الامة المحمدية قاطبة : فقد روى الإمام البخارى بإسناد الى علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : خير نساءها مريم وخير نساءها خديجة ^(١) .

وعند الإمام مسلم بلفظ " خير نساءها مريم بنت عمران ، وخير نساءها خديجة بنت خويلد " قال أبو كريب وأشار وكيع الى السماء والأرض ^(٢) .

قال النووى رحمه الله : " قوله صلى الله عليه وسلم خير نساءها مريم بنست عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد وأشار وكيع الى السماء والارض " أراد وكيع بهذه الإشارة تفسير الضمير في نساءها وأن المراد به جميع نساء الأرض أي : كل من بين السماء والارض من النساء والأظهر أن معناه أن كل واحدة منهما خير نساء الأرض في عصرها وأما التفضيل بينهما فسكوت عنه ^(٣) .

وقال القرطبي رحمه الله تعالى : " الضمير عائد على غير مذكور لكنه يفسره الحال والمشاهد ، يعني : به الدنيا .

وقال الحافظ ابن حجر بعد أن ذكر أقوال العلماء في مرجع الضمير في قوله صلى الله عليه وسلم " خير نساءها مريم وخير نساءها خديجة " والسبذي يظهر لي أن قوله : " خير نساءها " خير مقدم والضمير لمريم فكأنه قال : مريم خير نساءها أي : نساء زمانها وكذا في خديجة وقد حزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم في أحاديث الأنبياء في قصة موسى وذكر آسية من حديث أبي موسى رفعه " كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم وآسية فقد أثبت في هذا الحديث الكمال لآسية كما أثبت لمريم فامتنع حمل الخيرية في حديث الباب على الإطلاق وها ما يفسر المراد صريحا فروى الجزار والطبراني من حديث عمار بن ياسر رفعه لقد فضلت خديجة على نساء أمتي كما فضلت مريم على نساء العالمين " وهو حديث حسن الإسناد ^(٤) .

(١) صحيح البخارى ٣١٥/٢ .

(٢) صحيح مسلم ١٨٨٦/٤ .

(٣) شرح النووى على صحيح مسلم ١٩٨/١٥ .

(٤) فتح البارى ١٣٥/٧ .

٥ - ومن مناقبها رضي الله عنها التي دللت على شرفها وجلالة قدرها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر من ذكرها بعد موتها بالثناء عليها والمدح لها وكان يأتي من العمل ما يسرها في حياتها . فقد روى الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت : " ما غرت على امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ما غرت على خديجة هلكت قبل أن يتزوجني لما كنت أسمع يذكرها وأمره الله أن يبشرها ببيت من قصب وإن كان ليذبح الشاة فيهدي في خلالها منها ما يسمهن" (١) .
وروى مسلم رحمه الله بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها قالت : ما غرت للنبي صلى الله عليه وسلم على امرأة من نساءه ما غرت على خديجة لكثرة ذكره إياها" (٢) .

وروى البخاري رحمه الله بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها قالت : " ما غرت على أحد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما غرت على خديجة وما رأيتها ولكن كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ذكرها ، وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبيعها في صدائق خديجة فربما قلت له : كأنه لم يكن في الدنيا امرأة إلا خديجة ؟ فيقول : إنها كانت وكانت وكان لي منها ولد" (٣) .

في هذه الأحاديث الثلاثة " ثبوت الفيرة وأنها غير مستنكر وقوعها من فضلات النساء فضلا عن ذنهن ، وأن عائشة كانت تغار من نساء النبي صلى الله عليه وسلم لكن كانت تغار من خديجة أكثر ، وقد بينت سبب ذلك وأنه لكثرة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم إياها وأصل فيرة المرأة من تخيل محبة غيرها أكثر منها ، وكثرة الذكر يدل على كثرة المحبة وقولها رضي الله عنها " وأمره الله أن يبشرها " الخ هذا من حطة أسباب الفيرة لأن اختصاص خديجة بهذه البشرية شعر بمزيد محبة من النبي صلى الله عليه وسلم فيها وقولها أيضا : رضي الله عنها " وإن كان ليذبح الشاة " الخ

(١) صحيح البخاري ٣١٥/٢ ، صحيح مسلم ١٨٨٨/٤ .

(٢) صحيح مسلم ١٨٨٩/٤ .

(٣) صحيح البخاري ٣١٥/٢ .

من أسباب الغيرة لما فيه من الأشعار باستمرار حبه لها حتى كان يتعاهد صواحباتها ، وقوله عليه الصلاة والسلام "إنها كانت وكانت" أي : كانت فاضلة وكانت عاقلة ونحو ذلك " (١) .

٦ - روى الإمام أحمد بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا ذكر خديجة أثنى عليها فأحسن الثناء . قالت ففرت يوما فقلت ما أكثر ما تذكرها حمراء الشدق (٢) قد أبدلك الله - عز وجل - بها خيرا منها قال ما أبدلني الله - عز وجل - خيرا منها قد آمنت بي إذ كفر بي الناس وصدقتني إذ كذبني الناس وواستني بمالها إذ حرمني الناس ورزقني الله - عز وجل - ولدها إذ حرمني أولاد النساء " (٣) .

كل ما ذكر في هذا الحديث مناقب عالية لأم المؤمنين خديجة رضي الله عنها ولذلك كان عليه الصلاة والسلام يكثر من ذكرها والثناء عليها وكان يعمل بعد موتها ما يسرها في حياتها حيث كان يصل من يودها بالقول والعمل .

قال ابن العربي رحمه الله تعالى هبينا مكانة خديجة رضي الله عنها : "كان النبي صلى الله عليه وسلم قد انتفع بخديجة برأيها ومالها ونصرها فرعاها حياة وميتة برها موجوده ومعدومة وأتى بعد موتها ما يعلم أنه يسرها لو كان في حياتها . ومن هذا المعنى ما روى من أن من البر أن يصل الرجل أهله ود أبيه " (٤) .

٧ - أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن حبه لها كان رزقا من الله رزقه إياه . فقد

(١) فتح الباري ١٣٦/٧ - ١٣٧ .

(٢) قال النووي : معناه : عجوز كبيرة جدا حتى قد سقطت أسنانها من الكبر ولم يبق لشدقها بياض شيء من الأسنان إنما بقي فيها حمرة لثاتها قال القاضي قال المصري وغيره من العلماء الغيرة سامح للنساء فيها لا عقوبة عليهن فيها لما جبلن عليه من ذلك ولهذا لم تزجر عائشة عنها قال القاضي : وعندني أن ذلك جرى من عائشة لصغر سننها وأول شببيتها ولعلها لم تكن بلغت حينئذ " أ. هـ . شرح النووي ٢٠٢/١٥ .

(٣) المسند مع الفتح الرباني ٢٤٠/٢٠ - ٢٤١ وأورد الهيثمي في المجمع ٢٢٤/٩ وقال رواه أحمد وإسناد حسن .

(٤) عارضة الأحوزي بشرح الترمذي ٢٥٢/١٤ .

روى الامام مسلم في صحيحه بإسناد ه الى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها
قالت : ما غرت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم الا على خديجة واني لم
أدركها قالت : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذبح الشاة فيقول
أرسلوا بها الى أصدقا خديجة قالت فأغضبت يومها فقلت خديجة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إني قد رزقت حبها^(١) .

هذا الحديث فيه بيان فضيلة حصلت لخديجة رضي الله عنها .

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى : " قوله صلى الله عليه وسلم رزقت حبها"
فيه إشارة إلى أن حبها فضيلة حصلت^(٢) .

ومن هذا يتبين أن " حبه صلى الله عليه وسلم لما تقدم ذكره من الأسباب
وهي كثيرة كل منها كان سببا في إيجاد المحبة "^(٣) .

٨ - وما حظيت به رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرتاح لسماع
صوت من يشبه صوته صوتها لما وضع الله لها في قلبه من المحبة رضي الله عنها
وأرضاهما . فقد روى الشيخان عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت :
" استأذنت هالة بنت خويلد - أخذت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعرفت استئذان خديجة فارتاع لذلك فقال : اللهم هالة قالت : فغرت فقلت :
ما تذكر من عجوز من عجائز قريش حمرأ الشدقين هلكت في الدهر قد أبدلك
الله خيرا منها "^(٤) .

" في هذه الاحاديث دلالة لحسن العهد وحفظ الود ، ووعاية حرمة
الصاحب والمعاشر حيا وميتا ، واکرام معارف ذلك الصاحب "^(٥) .

فلقد أكرم الرسول صلى الله عليه وسلم خديجة رضي الله عنها اكراما بالغيا
في حال الحياة وبعد الممات .

-
- (١) صحيح مسلم ١٨٨٨/٤ .
 - (٢) شرح النووي على صحيح مسلم ٢٠١/١٥ .
 - (٣) انظر فتح الباري ١٣٧/٧ .
 - (٤) صحيح البخاري ٣١٦/٢ ، صحيح مسلم ١٨٨٩/٤ .
 - (٥) انظر شرح النووي ٢٠٢/١٥ .

١٠ - وما دل على جلاله قدرها أن البارى - جل وعلا - أرسل اليها السلام مع جبريل وأمر نبيه أن يبشرها ببيت في الجنة من قصب اللؤلؤ المحوف المنظوم بالدر والياقوت . فقد روى الامام البخارى باسناد ه الى أبي هريرة رضي الله عنه قال : " أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله هذه خديجة قد أتت معها اناء فيه ارام أو طعام أو شراب فاذا هي أتتك فأقرأ عليها السلام من ربها ومنى ، وبشرها ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب " .

وروى أيضا باسناد ه الى اسماعيل بن أبي خالد قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما بئس النبي صلى الله عليه وسلم خديجة ؟ قال : نعم بيت من قصب لا صخب فيه ولا نصب " (١) .

هذان الحديثان تضمننا ذكر منقبتين عظيمتين لام المؤمنين خديجة رضي الله عنها وأرضاها :

الأولى : إرسال الرب - جل وعلا - سلامه عليها مع جبريل " وهذه خاصة لا تعرف لامرأة سواها " (٢) قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : قوله فأقرأ عليها السلام من ربها ومنى " زاد الطبراني في الرواية المذكورة فقالت " هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام " ، وللمنسائي من حديث أنس قال : " قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم إن الله يقرئ خديجة السلام يعني فأخبرها " فقالت : ان الله هو السلام وعلى جبريل السلام وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته " (٣) قال العلماء في هذه القصة دليل على وفور فقهها لأنها لم تقل " وعليه السلام " كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في التشهد " السلام على الله فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : إن الله هو السلام ، فقولوا التحيات لله " فعرفت خديجة لصحة فقهها أن الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين لأن السلام

(١) صحيح البخارى ٣١٥/٢ - ٣١٦ .

(٢) زاد المعاد في هدى خير العباد ١٠٥/١ .

(٣) فضائل الصحابة ص ١٩٨ .

اسم من أسماء الله وهو أيضا دعاء بالسلامة وكلاهما لا يصلح أن يرد به على الله فكأنها قالت : كيف أقول عليه السلام والسلام اسمه ومنه يطلب ومنه يحصل فيستفاد منه أنه لا يليق بالله الا الثناء عليه فجعلت مكان رد السلام عليه الثناء عليه ثم غايرت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت وعلى جبريل السلام ثم قالت عليك السلام ويستفاد منه رد السلام على من أرسل السلام وعلى من ييلغه والذي يظهر أن جبريل كان حاضرا عند حوارها فردت عليه وعلى النبي صلى الله عليه وسلم مرتين مرة بالتخصيص ومرة بالتعميم ، وقيل إنما بلفظها جبريل عليه السلام من ربها بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم احتراما للنبي صلى الله عليه وسلم وكذلك وقع له لما سلم على عائشة لم يواجهها بالسلام بل راسلها مع النبي صلى الله عليه وسلم (١) .

الثانية : التي اشتطت عليها تلك الأحاديث لخديجة رضي الله عنها هي قول جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم : " وشرها بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب " وبيان معنى هذه المنقبة بأقوال أهل العلم يتبين حال خديجة وما كانت عليه من القدر العظيم رضي الله عنها. فقولها : " وشرها بيت " فقد قال أبو بكر الإسكافي في " فوائد الأخبار " المراد به بيت زائد على ما أعد الله لها من ثواب عملها ولهذا قال : " لا نصب فيه " أي : لم تتعب بسببه " (٢) . وقال السهيلي : " لذكر البيت معنى لطيف لأنها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الإسلام منفردة به فلم يكن على وجه الأرض في أول يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم بيت إسلام إلا بيتها وهي فضيلة ما شاركها فيها أيضا غيرها قال وحزاء الفعل يذكر غالبا بلفظه وإن كان أشرف منه فلهذا جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر " (٣) .

(١) فتح الباري ١٣٩/٧ ، وانظر شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للشيخ

عبد الله محمد الغنيان ٣٦٩/٢ - ٣٧٠ .

(٢) الروض الانف ٢٧٨/١ ، فتح الباري ١٣٨/٧ .

(٣) الروض الانف ٢٧٨/١ - ٢٧٩ ، فتح الباري ١٣٨/٧ .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " وفي البيت معنى آخر لان مرجع أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم اليها لما ثبت في تفسير قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) قالت أم سلمة لما نزلت دعاء النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليا والحسن والحسين فحللهم بكساء فقال : " اللهم هؤلاء أهل بيتي " الحديث أخرجه الترمذى (١) وغيره ومرجع أهل البيت هؤلاء الى خديجة لأن الحسنين من فاطمة وفاطمة بنتها وعلي نشأ في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعدها فظهر رجوع أهل البيت النبوي الى خديجة دون غيرها " أ. هـ (١) وقوله صلى الله عليه وسلم : " من قصب " قال ابن التين : المراد به لؤلؤة مجوفة واسعة كالقصر المنيف قال الحافظ : عند الطبراني في الأوسط " من طريق أخرى عن ابن أبي أوفى " يعني قصب اللؤلؤ " وعند ه في الكبير من حديث أبي هريرة " بيت من لؤلؤة مجوفة " وعند ه في الأوسط من حديث فاطمة قالت قلت : يا رسول الله أين أمي خديجة ؟ قاله في بيت من قصب ، قلت أمن هذا القصب ؟ قال لا : من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت " (٣) .

قال السهيلي : النكتة في قوله : " من قصب " ولم يقل من لؤلؤة أن في لفظ القصب مناسبة لكونها أحرزت قصب السبق بعبادتها الى الإيمان دون غيرها ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع ألفاظ الحديث " (٤) .

قال الحافظ ابن حجر : وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أنابييه وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها ان كانت حريصة على رضاه بكل ممكن ولم يصدر منها ما يفضيه قط كما وقع لغيرها " (٥) .

ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم " لا صخب فيه ولا نصب " الصخب : الصياح والمنازعة برفع الصوت ، والنصب : التعب " (٦) .

-
- (١) سنن الترمذى ٣٠/٥ - ٣١ .
 - (٢) فتح البارى ١٣٨/٧ .
 - (٣) المصدر السابق .
 - (٤) الروض الأنف ٢٧٩/١ ، فتح البارى ١٣٨/٧ .
 - (٥) فتح البارى ١٣٨/٧ .
 - (٦) انظر النهاية في غريب الحديث والاشترى ١٤/٣ ، فتح البارى ١٣٨/٧ .

وقال أبو بكر ابن العربي : " لا صخب فيه ولا نصب " معناه : عار عن الأذية^(١)
قال السهلي : " مناسبة نفي هاتين الصفتين - أعني المنازعة والتعب - أنه
صلى الله عليه وسلم لما دعا الى الاسلام أحابت خديجة طوعا فلم تحوجّه
إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل أزالته عنه كل نصب وآنتسته
من كل وحشة وهونت عليه كل عسير فناسب أن يكون منزلها الذي يشرها به
ربها بالصفة المقابلة لفعلها " ^(٢) .

١١ - وما تميزت به رضي الله عنها أنها كانت ممن كمل من النساء . قال الحافظ
ابن كثير : وروى شعبة عن معاوية ابن قررة عن أبيه قررة ابن إياس رضي الله عنه
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كمل من الرجال كثير ولم يكمل من
النساء إلا ثلاث مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون ، وخديجة بنت خويلد ،
وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام " ^(٣) .

قال ابن كثير : رواه ابن مردويه في تفسيره وهذا إسناد صحيح إلى شعبة
ويعدّه قالوا : والقدر المشترك بين الثلاث نسوة آسية ومريم وخديجة أن كسلا
منهن كفلت نبيا مرسلا ، وأحسنّت الصحبة في كفالته وصدقته فآسية ربت موسى
وأحسنّت إليه وصدقته حين بعث ، ومريم كفلت ولدها أتم كفالة وأعظمها وصدقته
حين أرسل وخديجة رغبت في تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وبذلت
في ذلك أموالها وصدقته حين نزل عليه الوحي من الله - عز وجل " ^(٤) .

فهذا الحديث تضمن منقبة ظاهرة لخديجة رضي الله عنها حيث أن " لفظه
الكامل تطلق على تمام الشيء " وتناهيه في بابهِ والمراد هنا التناهي في جميع
الفضائل وخصال البر والتقوى " ^(٥) .

(١) عارضة الاحوذى ٢٥٢/١٤ .

(٢) الروض الانف ٢٧٩/١ وانظر فتح الباري ١٣٨/٧ .

(٣) البداية والنهاية ١٤٢/٣ .

(٤) المصدر السابق " نفس الجزء " والصفحة " .

(٥) شرح النووي ١٩٨/١٥ .

١٢ - وما تميزت به رضي الله عنها : أنها لم تسوءه قط ولم تعارضه ولم ينلها منه
إيلاء ولا عتب قط ولا هجر وكفى بهذه منقبة وفضيلة * (١) .

١٣ - ومن مناقبها ما رواه الترمذي بإسناد ه إلى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة
بنت محمد وآسية امرأة فرعون * (٢) .

قوله : " حسبك " أي : يكفيك " من نساء العالمين " أي : الواصلة إلى مراتب
الكاظمين في الإقتداء بهن وذكر محاسنهن ومناقبهن وزهدهن في الدنيا
واقبالهن على العقبي .

قال الطيبي : حسبك مبتدأ ومن نساء متعلق به ومريم خبره والخطاب إما
عام أو لأنس أي : كافيك معرفتك فضلهن عن معرفة سائر النساء * (٣) .

فالحدِيث اشتمل على منقبة عظيمة لخديجة رضي الله عنها حيث بين النبي
صلى الله عليه وسلم أنها من النساء اللاتي بلغن التها في جميع الفضائل
وخصال البر والتقوى ، فأفضل نساء الأمة المحمدية خديجة بنت خويلد ،
وعائشة بنت أبي بكر الصديق وفاطمة بنت محمد عليه الصلاة والسلام وقد اختلف
العلماء في تفضيل بعضهن على بعض :

فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " جهات الفضل بين
خديجة وعائشة متقاربة وكأنه رأى التوقف " (٤) .

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : " الخلاف في كون عائشة أفضل
من فاطمة أو فاطمة أفضل إذا حُرر محل التفضيل صار وفاقاً فالتفضيل بسد ون
التفصيل لا يستقيم فإن أريد بالفضل كثرة الثواب عند الله - عز وجل - فذلك أمر
لا يطلع عليه إلا بالنصر لأنه بحسب تفاضل أعمال القلوب لا بمجرد أعمال الحوارح

(١) جلاء الأفهام ص ١٢٥ .

(٢) سنن الترمذي ٢٦٧/٥ وقال هذا حديث حسن صحيح .

(٣) تحفة الاحوذى بشرح الترمذي ٣٨٩/١٠ .

(٤) ذكره عنه الحافظ ابن حجر في كتابه " فتح الباري " ١٠٩/٧ .

وكم من عاملين أحدهما أكثر عملاً بحوارحه والاخر أرفع درجة منه في الجنة ،
وإن أريد بالترفضيل التفضل بالعلم فلا ريب أن عائشة أعلم وأنفع للأمة وأدت
الى الامة من العلم ما لم يوءد غيرها واحتاج اليها خاص الأمة وعامتها ، وان
أريد بالترفضيل شرف الأصل وجلالة النسب فلا ريب أن فاطمة أفضل فإنها
بضعة من النبي صلى الله عليه وسلم وذلك اختصاص لم يشركها فيه غير أخواتها
وان أريد السيادة ففاطمة سيدة نساء الامة وانما ثبتت وجوه التفضيل وموارد
الفضل وأسبابه صار الكلام بعلم وعدل وأكثر الناس إذا تكلم في التفضيل لم
يفصل جهات الفضل ولم يوازن بينهما فيخس الحق وان انضاف الى ذلك نوع
تعصب وهوى لمن يفضله تكلم بالجهل والظلم^(١) .

وقال الحافظ ابن حجر : " امتازت فاطمة عن أخواتها بأنهن متن في حياة
النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فان لخديجة
ما يقابله وهي أنها أول من أحاب الى الإسلام ودعا اليه وأعان على ثبوته
بالنفس والمال والتوجه التام فلها مثل أحر من حاء بعدها ولا يقدر قدر ذلك
إلا الله ، وقيل انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة ، ومقي الخلاف بين عائشة
وخديجة^(٢) .

وقد بين العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى أقوال العلماء في تفضيل
خديجة على عائشة أو العكس وبين أن في المسألة ثلاثة أقوال فقد قال : " واختلف
في تفضيلها على عائشة رضي الله عنها على ثلاثة أقوال ثالثها الوقف : وسألت
شيخنا ابن تيمية فقال : اختصت كل واحدة منهما بخاصة ، فخديجة كسان
تأثيرها في أول الإسلام ، وكانت تسلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبتته
وتسكنه ، وتبذل دونه مالها فأدركت غرة الإسلام واحتلت الأذى في الله وفي
رسوله ، وكان نصرتها للرسول في أعظم أوقات الحاجة فلها من النصرة والبذل
ما ليس لغيرها ، وعائشة رضي الله عنها تأثيرها في آخر الإسلام ، فلها من

(١) بدائع الفوائد ١٦١/٣ - ١٦٢ ، وانظر " فتح الباري " ١٠٩/٧ .

(٢) فتح الباري ١٠٩/٧ .

التفقه في الدين وتبليغه الى الامة ، وانتفاع بنيها بما أدت إليهم من العلم ما ليس لغيرها هذا معنى كلامه " (١) .

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى بعد أن أشار الى الخلاف في أي أفضل خديجة أم عائشة رضي الله عنهما : " والحق أن كلا منهما لها من الفضائل ما لو نظر الناظر فيه لبهره وحيرته والأحسن التوقف في ذلك الى الله - عز وجل - ومن ظهر له دليل يقطع به أو يغلب على ظنه في هذا الباب فذاك الذي يجب عليه أن يقول بما عنده من العلم ومن حصل له توقف في هذه المسألة ، أو في غيرها فالطريق الأقوم والمسلك الاسلم أن يقول الله أعلم " أ. هـ (٢) .

وقال القاري في المرقاة : قال السيوطي في النقاية : " نعتقد أن أفضل النساء مريم وفاطمة ، وأفضل أمهات المؤمنين خديجة وعائشة ، وفي التفضيل بينهما أقوال ثلثها التوقف قال القاري : التوقف في حق الكل أولى إذ ليس في المسألة دليل قطعي والظنيات متعارضة غير مفيدة للعقائد المبنيات على اليقينيات " (٣) .

وما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم والحافظ ابن كثير في مسألة التفضيل بين خديجة وعائشة هو معتقد الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة وهو القول بالتوقف وهو القول الذي تطمئن اليه النفس لما لكل واحدة منهما من الفضائل التي لا تحصى والله أعلم .

(١) جلاء الافهام ص ١٢٤ ، وانظر بدائع الفوائد ١٦٢/٣ - ١٦٣ .

(٢) البداية والنهاية ١٤٢/٣ .

(٣) المرقاة ٦١٥/٥ .

(٢) سودة رضي الله عنها :

=====

هي سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل ويقال : حسيل ابن عامر بن لوئي ، وأما الشمس بنت قيس بن زيد بن عمرو بن لبيد بن فرائز بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد موت خديجة وقبل العقد على عائشة هذا قول قتادة وأبي عبيدة وكذلك روى عقيل عن ابن شهاب وأنه تزوج سودة قبل عائشة . وقال : عبد الله بن محمد بن عقيل تزوجها بعد عائشة وكذلك قال يونس عن ابن شهاب ولا خلاف أنه لم يتزوجها إلا بعد موت خديجة^(١) .

قال الذهبي رحمه الله تعالى : " وهي أول من تزوج بها النبي صلى الله عليه وسلم بعد خديجة وانفردت به نحو من ثلاث سنين أو أكثر حتى دخل بعائشة ، وكانت سيدة جليلة نبيلة ضخمة وكانت أولا عند السكران بن عمرو أخي سهيل بن عمرو العامري وهي التي وهبت يومها لعائشة رعاية لقلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت قد فركت^(٢) رضي الله عنها^(٣) .

توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهي مع سائر من توفي عنهن من أزواجه رضي الله عنهن وأرضاهن وأم المؤمنين سودة وردت لها مناقب دلت على جلالة قدرها ورفع شأنها رضي الله عنها وأرضاها وتلك المناقب هي :

١ - أنها رضي الله عنها كانت من السابقين الأولين إلى الإسلام . قال الحافظ ابن حجر وأخرج ابن أبي عاصم من طريق يحيى القطان عن محمد بن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن عائشة قالت : لما توفيت خديجة قالت خولة بنت حكيم بن الاوقص امرأة عثمان بن مظعون وذلك بمكة أي رسول الله ألا تزوج قال ومن ؟ قالت ان شئت بكرا وان شئت شيئا قال فمن البكر ؟ قالت بنت أحب خلق

(١) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣١٧/٤ ، اسد الغابة ٤٨٤/٥ - ٤٨٥ ، الاصابة

٤٣٠/٤ - ٤٣١ .

(٢) فركت : قال في اللسان : ١٠٠/٧٤ " وامرأة مفركة : لا تحظى عند الرجال "

(٣) سير أعلام النبلاء ٢٦٦/٢ - ٢٦٧ .

الله اليك عائشة بنت أبي بكر ، قال ومن الشيب ؟ قالت : سودة بنت زمعة
آمنت بك واتبعتك قال فذهبي فاذكريهما علي * الحديث ^(١) . فهي رضي
الله عنها من متقدمي الإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم والمتبعين له .

قال ابن سعد : " وأسلمت بمكة قد يما وبايعت ، وأسلم زوجها السكران ابن
عمرو وخرجا جميعا مهاجرين إلى أرض الحبشة في الهجرة الثانية " ^(٢) .

٢ - ومن حرصها على البقاء في عصمة النبي صلى الله عليه وسلم أنها آثرت بيومها في
القسم حب النبي صلى الله عليه وسلم وجعلته لعائشة إيثارا منها لرضاه عليه
الصلاة والسلام وحبها في المقام معه لتكون من أزواجه في الدنيا والآخرة .

فقد روى أبو عيسى الترمذى بإسناده إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
قال : " خشيت سودة أن يطلقها النبي صلى الله عليه وسلم فقالت لا تطلقني
واسكني واجعل يومي لعائشة ففعل فنزلت (فلا جناح عليهما أن يصلحا
بينهما صلحا والصلح خير) ^(٣) فما اصطلحا عليه من شيء فهو جائز " ^(٤) .

وروى البخارى بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرا أقرع بين نساءه فأيتتهن خرج سهمها
خرج بها معه ، وكان يقسم لكل امرأة منهن يومها وليلتها غير أن سودة بنت
زمعة وهبت يومها وليلتها لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تبتغي بذلك
رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم " ^(٥) .

٣ - ومن مناقبها رضي الله عنها أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تمت أن

تكون في مثل هديها وطريقتها : فقد روى مسلم بإسناده إلى عائشة رضي الله
(١) الإصابة ٤/٣٤٨ - ٣٤٩ والحديث طويل جدا وفيه أن خولة ذهبت وخطبت عائشة
رضي الله عنها واستجاب لذلك الصديق وزوجه إياها وهي حينئذ بنت ست
سنين ، ثم ذهبت إلى سودة وخطبتها للنبي صلى الله عليه وسلم ورضيت بالنسبي
زوجا لها ودخل بها عليه الصلاة والسلام في مكة وهاجرت بعد ذلك إلى المدينة
لما هاجر إليها . والحديث أخرجه الامام احمد في المسند ٦/٢١٠ والبيهقي في
دلائل النبوة ٢/٤١١ - ٣١٢ وأورد الحافظ ابن كثير في البداية ٣/١٤٥ - ١٤٦ ،
والهيثمي في المجمع ٩/٢٢٥ .

(٢) طبقات ابن سعد ٨/٥٢ . (٣) سورة النساء آية ١٢٨ /

(٤) سنن الترمذى ٤/٣١٥ ثم قال عقبه : هذا حديث حسن صحيح غريب .

(٥) صحيح البخارى ٢/٩١ .

عنها قالت : ما رأيت امرأة أحب الي أن أكون في سلاخها^(١) من سودة بنت زمعة من امرأة فيها حدة قالت فلما كبرت جعلت يومها من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة قالت يا رسول الله قد جعلت يومي منك لعائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين : يومها ويوم سودة^(٢) .

قال النووي : " وقولها : من امرأة قال القاضي من هنا للبيان واستفتاح الكلام ولم ترد عائشة عيب سودة بذلك بل وصفتها بقوة النفس وجودة القريحة وهي الحدة بكسر الحاء^(٣) .

فهذه الأحاديث اشتطت على بيان فضل أم المؤمنين سودة بنت زمعة رضي الله عنها .

قال العلامة ابن القيم : مبينا وجه الفضل في هذه الأحاديث " فلما توفاهها الله - يقصد خديجة - تزوج بعدها سودة بنت زمعة رضي الله عنها وكبرت عنده وأراد طلاقها فوهبت يومها لعائشة رضي الله عنها فأسكها وهذا من خواصها أنها آثرت بيومها حب النبي صلى الله عليه وسلم تقريبا إلى رسول صلى الله عليه وسلم وحبها له ، وإيثارا لقيامها معه فكان يقسم لنساءه ولا يقسم لها وهي راضية بذلك موثرة لرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنها^(٤) .

٤ - ومن مناقبها رضي الله عنها أنها كانت من محبي الإنفاق في سبيل الله . فقد روى ابن سعد باسناده إلى محمد بن سيرين أن عمر بن الخطاب بعث إلى سودة بنت زمعة بفرارة من دراهم فقالت ما هذه قالوا : دراهم قالت : في الفرارة مثل التمر يا جارية بلغيني القنع . قال ففرقتها^(٥) .

" توفيت رضي الله عنها في آخر زمان عمر بن الخطاب ، ويقال ماتت سنة أربع وخمسين في خلافة معاوية^(٦) .

(١) قال ابن الاثير في النهاية ٣٨٩/٢ : " كأنها صنعت أن تكون في مثل هدبها وطريققتها وسلاخ الحية جلدها والسليخ بالكسر : الجلد .

(٢) صحيح مسلم ١٠٨٥/٢ . (٣) شرح النووي على صحيح مسلم ٤٨/١٠ .

(٤) جلاء الافهام في الصلاة والسلام على خير الانام ص ١٢٥ .

(٥) انظر الطبقات ٥٦/٨ .

(٦) = الطبقات ٥٧/٨ ، الاستيعاب على الاصابة ٣١٨/٤ ، سير أعلام النبلاء ٢٦٧/٢ الاصابة ٣٣١/٤ .

(٣) عائشة رضي الله عنها :

هي عائشة بنت أبي بكر الصديق عبد الله بن عثمان ، وأمها أم رومان بنت عامر بن عويمر الكنانية ، ولدت بعد المبعث بأربع سنين أو خمس تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وهي بنت ست ، وقيل سبع ويجمع بأنها كانت أكلت السادسة ودخلت السابعة ، ودخل بها وهي بنت تسع وكان دخولها بها في شوال في السنة الأولى ، وقيل في السنة الثانية من الهجرة وكانت أحب أزواجه إليه وهي المبرأة من فوق سبع سماوات رضي الله عنها وعن أبيها ، وكانت تكنى بأُم عبد الله كناها رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن أختها عبد الله بن الزبير ، ولم يتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرا غيرها ولم ينزل عليه الوحي في لحاف امرأة سواها ، وكانت أعلم نساء النبي صلى الله عليه وسلم بل هي أعلم النساء على الاطلاق ، كان الاكابر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يرجعون الى قولها ويستفتونها توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهي في الثامنة عشرة من عمرها وكانت وفاتها رضي الله عنها سنة ثمان وخمسين ليلة الثلاثاء السابع عشر من رمضان وصلى عليها أبو هريرة رضي الله عنه وعنهما وعن الصحابة أجمعين * (١) .

ومناقبها رضي الله عنها كثيرة مشهورة ومنها :

١ - ما رواه البخاري باسناد ، الى عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته فقلت : أي الناس أحب اليك قال عائشة قلت فمن الرجال قال أبوها . . . الحديث (٢) .

هذا الحديث فيه منقبة ظاهرة لام المؤمنين عائشة رضي الله عنها وهي أنها كانت أحب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اليه . قال الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى : " وهذا خبر ثابت على رغم أنوف الروافض ، وما كان عليه الصلاة والسلام ليحب الا طيبا وقد قال : " لو كنت متخذاً خليلاً من هذه الامة

(١) طبقات ابن سعد ٥٨/٨ ، حلية الاولياء لابن نعيم ٤٣/٢ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣٤٥/٤ - ٣٥١ ، اسد الغابة ٥٠١/٥ - ٥٠٤ ، سير اعلام النبلاء ١٣٥/٢ - ٢٠١ البداية والنهاية ٩٨/٨ - ١٠٢ ، الاصابة ٣٤٨/٤ - ٣٥٠ ، تهذيب التهذيب ٤٣٣/١٢ .

(٢) صحيح البخاري ٢٩٠/٢ .

لا تغذت أبا بكر خليلا ولكن أخوة الاسلام أفضل * فأحب أفضل رجل من أمته وأفضل امرأة من أمته ، فمن أبغض حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو حرى أن يكون بغيضا الى الله ورسوله . وحببه عليه السلام لعائشة كان أمرا مستقيضا * (٣) .

٢ - ومن مناقبها رضي الله عنها أن جبريل أرسل اليها سلامه مع النبي صلى الله عليه وسلم . فقد روى البخارى باسناده الى عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلست وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى مالا أرى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم * (٢) .

فهذا الحديث يدل على أن لها فضلا عظيما ومنزلة عالية حتى عند الملائكة رضي الله عنها وأرضاها .

٣ - ومن مناقبها رضي الله عنها : ما رواه الشيخان في صحيحيهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام * (٣) .

في هذا الحديث بيان فضيلة عائشة رضي الله عنها فقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أن فضل عائشة زائد على النساء كزيادة فضل الثريد على غيره من الأطعمة .

قال النووي : " قال العلماء معناه : أن الثريد من كل طعام أفضل من العرق فثريد اللحم أفضل من مرقه بلا ثريد وثريد مالا لحم فيه أفضل من مرقه والمراد بالفضيلة نفعه والشبع منه وسهولة مساعه والإلتذان به وتيسر تناوله وتمكن الانسان من أخذ كفايته منه بسرعة وغير ذلك فهو أفضل من العرق كله

(١) سير أعلام النبلاء ١٤٢/٢ .

(٢) صحيح البخارى ٣٠٨/٢ .

(٣) صحيح البخارى ٣٠٨/٢ ، صحيح مسلم ١٨٩٦/٤ .

ومن سائر الاطعمة وفضل عائشة على النساء زائد كزيادة فضل الشريد على غيره من الاطعمة وليس في هذا تصريح بتفضيلها على مريم وآسية لاحتمال أن المراد تفضيلها على نساء الامة "أ.هـ" (١) .

وقال الحافظ رحمه الله تعالى : " وتقرير أن قوله " وفضل عائشة . . . الخ لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة وقد أشار ابن حبان الى أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جمعا بين هذا الحديث وبين حديث " أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وأحسبه قال وأمرأة فرعون وقد أخرجه الحاكم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس " (٢) .

٤ - ومن مناقبها رضي الله عنها أن الله - عز وجل - لما أنزل على نبيه آية التخيير بدأ بها فخيرها فاخترت الله ورسوله والدار الآخرة فاستن بها بقية أزواجه صلى الله عليه وسلم . فقد روى البخاري بإسناده الى عائشة رضي الله عنها قالت : " لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير أزواجه بدأ بي فقال : اني ناكرك أمرا فلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأمرى أبويك قالت : وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه قالت : ثم قال ان الله - جل ثناؤه - قال (يا أيها النبي قل لا زواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها) الى أجرا عظيما (٣) قالت فقلت : ففي أي هذا أستأمر أبوي ؟ فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة قالت : ثم فعل أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت " (٤) .

هذا الحديث تضمن فضل عائشة لبدائه بها رضي الله عنها .

(١) شرح النووي ١٥/١٩٩ .
(٢) فتح الباري ٧/١٠٧ والحدِيث في المستدرک ٣/١٨٥ وقال عقبه هذا حدِيث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة وأقره الذهبي .
(٣) سورة الاحزاب آية ٢٨ - ٢٩ .
(٤) صحيح البخاري مع شرحه " فتح الباري ٨/٥٢٠ .

٥ - ومن مناقبها رضي الله عنها أن الملك أرى صورتها للنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتزوجها في سرقة^(١) حرير . فقد روى الشيخان من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أريتك في المنام ثلاث ليال جاني بك الملك في سرقة من حرير فيقول هذه امرأتك فأكشف عن وجهك فإذا أنت هي فأقول ان يك هذا من عند الله يمضه^(٢) .

٦ - ومن مناقبها العظيمة التي دللت على عظيم شأنها وجليل قدرها أن الوحي كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في لحافها دون غيرها من نسائه عليه الصلاة والسلام . فقد روى البخاري بإسناد إلى هشام بن عروة عن أبيه قال كان الناس يتحرون بهد اياهم يوم عائشة قالت عائشة فاجتمع صواحيبي إلى أم سلمة فقلن يا أم سلمة والله ان الناس يتحرون بهد اياهم يوم عائشة وانا نريد الخير كما تريد عائشة فمرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حيث كان أو حيث ما دار قالت : فذكرت ذلك أم سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت : فأعرض عني فلما عاد إلي ذكرت له ذلك فأعرض عني فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال : يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها^(٣) .

هذا الحديث تضمن منقبتين عظيمتين اختصت بهما أم المؤمنين عائشة

رضي الله عنها :

المنقبة الاولى : أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يتحرون بهد اياهم اليوم الذي يكون فيه نومتها رضي الله عنها وأرضاها بيتفون بذلك مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما يعلمون من شدة حبه صلى الله عليه وسلم لها المنقبة الثانية : نزول جبريل الأمين بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في لحافها فله ما أجلها من منقبة وما أعظمها من مكرمة اختصت بهما أم

(١) سرقة حرير : أي : في قطعة من جيد الحرير وجمعها سرق ، النهاية في غريب

الحديث ٣٦٢/٢ .

(٢) صحيح البخاري ٢٤٧/٣ ، صحيح مسلم ١٨٨٩/٤ - ١٨٩٠ .

(٣) صحيح البخاري ٣٠٨/٢ - ٣٠٩ .

المؤمنين عائشة رضي الله عنها .

٧ - ومن مناقبها رضي الله عنها شدة حب النبي صلى الله عليه وسلم لها . فقد روى سلم رحمه الله من حديث عائشة رضي الله عنها قالت أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرطي فأذن لها فقالت يا رسول الله إن أزواجك أرسلنني إليك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة وأنا ساكتة قالت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بنية ألسنت تعبين ما أحب فقالت بلى قال فأحبي هذه قالت فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعت إلى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرتهن بالذي قالت والذي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن لها ما نراك أغويت عنا من شيء فارجمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولني له إن أزواجك ينشدنك العدل في ابنة أبي قحافة فقالت فاطمة والله لا أكلمه فيها أبدا ، قالت عائشة فأرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت ححش . . . فاستأذنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع عائشة في مرطها على الحالة التي دخلت فاطمة عليها . فأذن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن أزواجك أرسلنني إليك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة قالت ثم وقعت بي فاستطالت علي وأنا أرقب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرقب طرفه هل يأذن لي فيها قالت فلم تجرح زينب حتى عرفت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره أن أنتصر قالت فلما وقعت بها لم أنشبهها^(١) حتى أنحيت عليها قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبسم إنها ابنة أبي بكر^(٢) .

هذا الحديث فيه منقبة ظاهرة لعائشة رضي الله عنها حيث بين عليه

(١) لم أنشبهها أي أنحيت عليها : أي : لم أثبت أن قمعتها وقهرتها* أنظر النهاية

في غريب الحديث ٥٢/٥ وانظر شرح النووي على صحيح مسلم ٢٠٧/١٥ .

(٢) صحيح مسلم ١٨٩١/٤ .

الصلاة والسلام لابنته فاطمة سيدة نساء أهل الجنة أنه يحب عائشة وأشار لها أن عليها محبتها .

قال النووي رحمه الله تعالى : " اعلم أنه ليس فيه دليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لعائشة ولا أشار بعينه ولا غيرها بل لا يحل اعتقاد ذلك فإنه صلى الله عليه وسلم تحرم عليه خائنة الأعين وإنما فيه أنها انتصرت لنفسها فلم ينهها وأما قوله صلى الله عليه وسلم أنها ابنة أبي بكر فمعناه الإشارة إلى

كمال فهمها وحسن نظرها والله أعلم . (١) والعدل الذي طلبه أزواج النبي صلى الله عليه وسلم إنما هي لتسمية بيتهن في الحجبة لقلب تعددكم صلى الله عليه وسلم يسوي بينهن في الأفعال والمسيرات وكونهن وأما محبة لقلب فكانت محبة عائشة أكثر من غيرها وأكثر من غيرها

الباري جل وعلا لها بالبراءة ما رميت به من الإفك وذلك أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أراد سفرا أقرع بين نساءه فأيتهن خرج سهمها خرج بها

معها ولما أراد الخروج في غزوة بني المصطلق أقرع بينهن فخرج سهم أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وأرضاها وذلك بعد أن نزل الحجاب فحطت

عائشة في هودجها ولما فرغ صلى الله عليه وسلم من هذه الغزوة تجهز للعودة فلما قرب من المدينة آذن ليلة بالرحيل فقامت عائشة رضي الله عنها حين آذنوا بالرحيل ومشت حتى حاوزت مكان الجيش فلما قضت من شأنها أقبلت إلى

الرحيل فلمست صدرها واذ بعقد لها قد انقطع فرجعت للبحث عنه فتأخرت في طلب ذلك العقد وجاء الرهط الذين كانوا يحملون هودجها فرحلوه على

بعيرها الذي كانت تركبه وهم يظنونها فيه ولخفتها رضي الله عنها لم يستكروا عدم ثقل اليهود حين رحلوه ورفعوه وبعثوا الجمل وساروا ووجدت عقدها رضي

الله عنها بعد أن ذهب الجيش وجاءت إلى مكانهم الذي نزلوه وإذا به ليس فيه داع ولا مجيب فقصدت مكانها الذي كانت فيه لعلمهم يفقدونها ويرجعون

اليه فلم يحصل من ذلك شيء ولكن الله قبيض لها الصحابي الجليل صفوان بن المعطل السلمي حيث كان متأخرا عن الجيش فأصبح عند منزلها فسأرى

سواد إنسان نائم فأتى وإذا بها أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها فعرفها

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٥ / ٢٠٧ .

(٢) المصدر السابق ١٥ / ٢٠٥

فجعل يسترجع حتى استيقظت باسترجاعه ولم يكلمها رضي الله عنه بأي كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه فأناخ لها راحلته فركبتها وانطلق يقود بها تلك الراحلة حتى لحق بالنبي وأصحابه فهلك في شأنها من هلك وعصم من ذلك من عصم وكان الذي تولى كبره في حادثة الإفك عبد الله بن أبي بن سلول وأخذ المنافقون في نشر هذه الحادثة يحيكونها بالكذب والبهت حتى تأذى من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أذى شديدا ونزل بأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها من الغم والهم ما الله به عليم حيث تأخر نزول الوحي بتبرئتها شهرا كاملا وبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح عائشة في ذلك الأمر وهي عند أبيها^(١) إلا والوحي ينزل بتبرئتها في عدد من آيات القرآن العظيم من سورة النور كانت رسا بليغا لأهل الإيمان وشهادة من اللسة بتبرئة أم المؤمنين ، وماتت تلك الفتنة يومئذ ولقي من تخوضوا فيها جزاءهم والآيات التي نزلت بتبرئتها رضي الله عنها هي قوله تعالى (إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم مما اكتسب من الاثم) إلى قوله تعالى (الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم)^(٢) .

وعدد هذه الآيات لا ينقص عن ثماني عشرة آية تولى الله فيها الدفاع بنفسه عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وبين أن ما رميت به كان إفكا وهل الإفك إلا الكذب والبهت والإفتراء وحذر من العودة إليه أبدا ، وتوعد الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات باللعة في الدنيا والآخرة ، والآية الاخيرة من تلك الآيات هي قوله تعالى (الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم) يعني أن عائشة ما كانت تصلح لرسول الله صلى الله عليه

(١) انظر قصة الإفك على سبيل التفصيل في صحيح البخارى ٣/١٦٤ - ١٦٦ ،

صحيح مسلم ٤/٢١٢٩ - ٢١٣٧ .

(٢) سورة النور آية ١١/٢٨ -

شرعا ولا قدرا لو كانت خبيثة وأن الله ما كان ليجعل عائشة زوجا لرسوله الا وهي طيبة لأنه أطيب من كل طيب من البشر عليه الصلاة والسلام كما صرح الله ببراءتها في قوله (أولئك مبرءون مما يقولون) ووعدها بالمغفرة والرزق الكريم (لهم مغفرة ورزق كريم) وليس لهذا من تفسير إلا أن - الباري جل وعلا - شهد لها بحقيقة الإيمان وشرها بالموت عليه لتغوز بعد ذلك بالمغفرة والرزق الكريم في الآخرة وبعد هذا لا يجوز لإنسان يؤمن بالله وكلماته أن ينسب أم المؤمنين عائشة إلى شيء من الخبث والريبة ومن وقع في مثل هذا فليس مسن تفسير لصنعه هذا إلا الكفر البواح والردة الصراح .

قال العلامة ابن القيم : " ومن خصائصها أن الله - سبحانه - برأها بما رماها به أهل الإفك وأنزل في عذرها وبراءتها وحيا يتلى في محاريب المسلمين وصلواتهم إلى يوم القيامة وشهد لها بأنها من الطيبات ووعدها بالمغفرة والرزق الكريم وأخبر - سبحانه - أن ما قيل فيها من الإفك كان خيرا لها ولم يكن ذلك الذي قيل فيها شرا لها ولا خافضا من شأنها بل رفعها لله بذلك وأعلى قدرها وأعظم شأنها وصار لها ذكرا بالطيب والبراءة بين أهل الأرض والسما فإلها من منقبة ما أجلها . وتأمل هذا التشريف والإكرام الناشئ عن فرط تواضعها واستصغارها لنفسها حيث قالت : " ولشأنني فسي نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بوحى يتلى ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا يبرئني الله بها " (١) فهذه صديقة الأمة وأم المؤمنين وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تعلم أنها بريئة منه مظلومة وأن قاذفيها ظالمون مفترون عليها قد بلغ أذاهم إلى أبويها وإلى رسول الله صلى الله عليه وسلم " (٢) .

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى : " ولما تكلم فيها أهل الإفك بالنزور والبهتان غار الله لها فأنزل براءتها في . . . آيات من القرآن تتلى على

(١) جزء من حديث الإفك انظر صحيح البخارى ١٦٥/٣ .
(٢) جلاء الافهام في الصلاة والسلام على خير الانام ص ١٢٦ .

تعاقب الزمان وقد أجمع العلماء على تكفير من قذفها بعد براءتها
واختلفوا في بقية أمهات المؤمنين هل يكفر من قذفهن أم لا ؟ على قولين :
وأصحهما أنه يكفر لأن المقدوفة زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم والله
تعالى إنما غضب لها لأنها زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي وغيرها
منهن سواء* (١) .

٩ - وما كان تشريفا وتكريما لها ما رواه البخاري بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها
أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ناسا من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما أتوا النبي
صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك إليه فنزلت آية التيمم فقال أسيد بن حضير جزاك
الله خيرا ، فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل لك منه مخرجا وجعل فيه
للمسلمين بركة* (٢) .

في هذا الحديث فضيلة ظاهرة لأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وأرضاها
تضمنها قوله : " جزاك الله خيرا . . . الخ الحديث فما نزل بها أمر إلا جعل
الله لها منه مخرجا وجعله لأمة محمد تخفيفا وتيسيرا وبركة .

١٠ - ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم لما لحق بالرفيق الأعلى كان في بيتها
وبين سحرها ونحرها وكان سندا ظهره إلى صدرها* وجمع الله بين ريقه
وريقها في آخر ساعة من ساعاته في الدنيا وأول ساعة من الآخرة ودفن في بيتها*
فقد روى البخاري بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما كان في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول : أين أنا غد ؟ حرصا على
بيت عائشة قالت عائشة : فلما كان يومي سكن* (٤) .

وعند سلم عنها رضي الله عنها قالت : إن كان رسول الله صلى الله عليه

-
- (١) البداية والنهاية ٩٩/٨ وانظر تفسير القرآن العظيم ٧٦/٥ .
 - (٢) صحيح البخاري ٣٠٨/٢ .
 - (٣) انظر سير أعلام النبلاء ١٨٩/٢ ، البداية والنهاية ٩٩/٨ .
 - (٤) صحيح البخاري ٣٠٨/٢ .

وسلم ليتفقد يقول أين أنا اليوم أين أنا غدا استبطاء ليوم عائشة قالت فلما كان يومي قبضه الله بين سحري ونحري .

وروى مسلم أيضا باسناد إلى عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة أنها أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت وهو سئد إلى صدرها وأصفت إليه وهو يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق . وفي رواية أخرى عنها أن آخر كلمة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله اللهم الرفيق الأعلى . (١)

١١ - روى الإمام البخاري باسناد إلى عائشة رضي الله عنها قالت : ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة من كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها . (٢)

قال الحافظ الذهبي : " قلت : وهذا من أعجب شيء أن تغار رضي الله عنها من امرأة عجوز توفيت قبل تزوج النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة بمد يد ثم يحميها الله من الغيرة من عدة نسوة يشاركنها في النبي صلى الله عليه وسلم فهذا من أطفاف الله بها وبالنبي صلى الله عليه وسلم لئلا يتكدر عيشهما ولعله إنما خفف أمر الغيرة عليها حب النبي صلى الله عليه وسلم وميله إليها فرضي الله عنها وأرضاها " (٣)

١٢ - ومنها إخبار المصطفى عليه الصلاة والسلام إياها بأنها من أصحاب الجنة . فقد روى أبو عبد الله الحاكم باسناد إلى عائشة رضي الله عنها قالت قلت : يارسول الله من من أزواجك في الجنة ؟ قال : " أما إنك منهن قالت : فخيّل إلي أن ذاك أنه ، لم يتزوج بكرا غيري " (٤)

١٣ - ومنها أن كبار الصحابة رضي الله عنهم كانوا إذا اشكل عليهم الأمر من الدين استفتوها فيجدون علمه عندها . فقد روى أبو عيسى الترمذي باسناد إلى

(١) هذه الأحاديث الثلاثة في صحيح مسلم ٤/١٨٩٣ - ١٨٩٤ .

(٢) صحيح البخاري ٣/٣١٥ .

(٣) سير أعلام النبلاء ٢/١٦٥ .

(٤) المستدرک ٤/١٣ ثم قال عقبه : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال ما أشكل علينا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علماً^(١) .

وقال عروة : ما رأيت أحدا أعلم بفقهه ولا طب ولا شعر من عائشة ولم ترو امرأة ولا رجل غير أبي هريرة - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأحاديث بقدر روايتها رضي الله عنها .

وقال أبو الضحى عن سروق : رأيت شبيخة أصحاب محمد الأكبر يسألونها عن الفرائض^(٢) .

وقال الزهري : لو جمع علم عائشة إلى علم جميع أزواجه لكان علم عائشة أفضل^(٣) .

وقد أثنى عليها بعض الصحابة بما يبين أنها وحيمة في الدنيا والآخرة فقد روى أبو عيسى الترمذي بإسناده إلى عمرو بن غالب " أن رجلا نال من عائشة عند عمار بن ياسر - فقال له - أغرب مقبوها منبوها أتوهني حبيبة رسول صلى الله عليه وسلم"^(٤) .

وفي صحيح البخاري عن أبي وائل قال : لما بعث علي عمارا والحسن إلى الكوفة ليستنفرهم خطب عمار فقال إني لأعلم أنها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتتبعوه أو يهاها^(٥) .

قال الحافظ رحمه الله تعالى شارحا لقول عمار : " إني لأعلم أنها زوجته " أي : زوجة النبي صلى الله عليه وسلم " في الدنيا والآخرة " وعند ابن حبان من طريق سعيد ابن كثير عن أبيه " حدثنا عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة " فلعل عمارا كان سمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وقوله : " في الحديث " لتتبعوه

(١) سنن الترمذي ٣٦٥/٥ وقال عقبه : " هذا حديث حسن صحيح غريب " .
(٢) انظر هذه الآثار في " سير أعلام النبلاء " ١٨٣/٢ وما بعدها ، البداية والنهاية ١٠٠/٨ .
(٣) سنن الترمذي ٣٦٥/٥ وقال هذا حديث حسن صحيح .
(٤) صحيح البخاري ٣٠٨/٢ .

أو اياها " قيل : الصمير لعلي لأنه الذي كان عمار يدعو إليه والذي يظهر أنه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعي في طاعة الامام وعدم الخروج عليه ولعله أشار إلى قوله (وقرن في بيوتكن)^(١) فإنه أمر حقيقي خوطب به أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت أم سلمة تقول لا يحركني ظهر بعيري حتى ألقى النبي صلى الله عليه وسلم والمعذر في ذلك عن عائشة أنها كانت متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتل عثمان رضي الله عنهم أجمعين وكان رأى علي الاجتماع على الطاعة وطلب أولياءه المقتول القصاص ممن يثبت عليه القتل بشروطه " ^(٢) .

وروى البخارى باسناده الى القاسم بن محمد أن عائشة اشتكت فحاه ابن عباس فقال يا أم المؤمنين تقدمين على فرط صدق على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر " ^(٣) .

في هذا فضيلة عظيمة لعائشة رضي الله عنها حيث قطع لها رضي الله عنه بدخول الجنة ان لا يقول ذلك الا بتوقيف " ^(٤) .

وروى الامام أحمد بسنده الى عبد الله بن أبي مليكة أنه حدثه نكوان - حاجب عائشة - أنه جاء عبد الله بن عباس يستأذن على عائشة فحئت - وعند رأسها عبد الله بن أخيها عبد الرحمن - فقلت : هذا ابن عباس يستأذن فأكب عليها ابن أخيها عبد الله فقال : هذا عبد الله بن عباس يستأذن - وهي تموت فقالت : دعني من ابن عباس فقال : يا أمه ان ابن عباس من صالح بنيك يسلم عليك ويودعك فقالت : ائذن له ان شئت قال : فأدخلته فلما جلس قال : أبشرى فقالت : بماذا ؟ فقال : ما بينك وبين أن تلقي محمدا والاحبة الا أن تخرج الروح من الحسد ، وكنت أحب نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الا طيبا وسقطت قلادتك ليلة الألبواء

(١) جزء من الآية رقم / ٣٣ / من سورة الاحزاب .

(٢) فتح البارى ١٠٨/٧ .

(٣) صحيح البخارى ٣٠٨/٢ .

(٤) انظر فتح البارى ١٠٨/٧ ، عدة القارى ٢٥١/١٦ .

فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصبح الناس وليس معهم ماء فأنزل الله آية التيمم فكان ذلك في سببك ، وما أنزل الله من الرخصة لهذه الأمة ، وأنزل الله براءتك من فوق سبع سماوات جاء بها الروح الأمين ، فأصبح ليس من ساجد الله إلا يتلى فيه أناء الليل وأناء النهار . فقالت : دعني منك يا ابن عباس والذي نفسي بيده لو ددت أني كنت نسيا منسيا^(١) والأحاديث في فضلها ومناقبها كثيرة جدا وحسبنا هنا ما تقدم .

(١) المسند مع الفتح الرباني ١٢٦/٢٢ .

٤ (حفصة رضي الله عنها :

=====

هي حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، وهي أخت عبد الله لأبيه
وأمهسا زينب بنت مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح تزوجها رسول الله
صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث من الهجرة " وكانت قبله عند خنيس بن حذافة بن قيس
بن عدي ابن سعد بن سهم وكان بدرًا يشهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلم تلد له شيئًا ولم يشهد من بني سهم بدرًا غيره ^(١) وولدت رضي الله عنها قبل
المبعث بخمس سنين وتوفيت سنة خمس وأربعين ^(٢) .

وقد وردت مناقبها رضي الله عنها في أحاديث دللت على عظم شأنها ورفعته
مكانتها ومنها :

١ - روى ابن سعد بإسناده إلى أبي الحويرث قال : تزوج خنيس بن حذافة بن قيس
بن عدي بن سعد بن سهم حفصة بنت عمر بن الخطاب فكانت عنده وهاجرت معه
إلى المدينة ^(٣) .

في هذا منقبة لام المؤمنين حفصة وهي أنها كانت من حظي بشرف الهجرة
التي لا مثل لها في الأحر والشواب .

٢ - روى البخاري رحمه الله بإسناده إلى سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما يحدث أن عمر بن الخطاب حين تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس
بن حذافة السهمي وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوفي
بالمدينة فقال عمر بن الخطاب أتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقال :
سأنظر في أمري فلبثت ليالي ، ثم لقيني فقال بدالي أن لا أتزوج يومئذ هذا
قال عمر : فلقيت أبا بكر الصديق فقلت إن شئت زوجتك حفصة بنت عمر ، فصمت

(١) تاريخ ابن جرير ١٦٤/٣ .
(٢) أنظر ترجمتها في "طبقات ابن سعد ٨١/٨ - ٨٦ ، المستدرک ١٤/٤ ، حلية
الاولياء ٥٠/٢ - ٥١ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢٦٠/٤ - ٢٦١ ، صفة
الصفوة ١/١٤٦ ، أسد الغابة ٥/٤٢٥ ، جلاء الأفهام ص ١٢٧ ، سير أعلام
النبلاء ٢/٢٢٧ - ٢٣١ ، البداية والنهاية ٨/٣٣ ، الإصابة ٤/٢٦٤ - ٢٦٥ .
(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ٨١/٨ .

أبو بكر فلم يرجع الي شيئا وكنت أوجد عليه مني على عثمان فلبثت ليلي شمس
خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحتها إياه فلقيني أبو بكر فقال:
فلملك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم أرجع اليك شيئا قال عمر قلت
نعم قال أبو بكر فانه لم يمنعني أن أرجع اليك فيما عرضت علي إلا أنني كنت
علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم أكن لأفشي سر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولو تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلتها * (١)

٣ - ما ذكره الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى في كتابه " فتح الباري " بقوله: " ووقع
في رواية ربيعة ابن حراش عن عثمان عند الطبري وصححه هو والحاكم (٢) " أن
عثمان خطب إلى عمر بنته فرده فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلما راح إليه
عمر قال : يا عمر ألا أدلك على ختن خير من عثمان وأدل عثمان على ختن خير منك؟
قال : نعم يا نبي الله قال : تزوجني بنتك وأزوج عثمان بنتي " قال الحافظ الضياء
إسناده لا بأس به لكن في الصحيح أن عمر عرض على عثمان حفصة فرد عليه " قد
بدا لي أن لا أتزوج " قلت : أخرج ابن سعد (٣) من مرسل الحسن نحو حديث
ربيعة ، ومن مرسل سعيد بن المسيب أتم منه وزاد في آخره " فخار الله لهما
جميعا " (٤) ويحتمل في الجمع بينهما أن يكون عثمان خطب أولا إلى عمر فرده كما
في رواية ربيعة ، وسبب رده يحتمل أن يكون من جهتها وهي أنها لم ترغب
في التزوج عن قرب من وفاة زوجها ، ويحتمل غير ذلك من الأسباب التي لا
غضاة فيها على عثمان في رد عمر له ، ثم لما ارتفع السبب بادر عمر فعرضها
على عثمان رعاية لخاطره كما في حديث الباب ، ولعل عثمان بلغه ما بلغها
بكر من ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لها فصنع كما صنع من ترك إفشاء ذلك
ورد على عمر بجميل * (٥)

(١) صحيح البخاري مع شرحه " فتح الباري " ١٧٥/٩ - ١٧٦ وأخرجه ابن سعد في
الطبقات ٨٢/٨ .
(٢) المستدرک ١٠٧/٣ وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .
(٣) الطبقات ٨٢/٨ .
(٤) المصدر السابق ٨٣/٨ .
(٥) فتح الباري ١٧٦/٩ - ١٧٧ .

٤ - روى الطبراني بإسناده الى قيس بن يزيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة تطلقه . . . فحاه النبي صلى الله عليه وسلم فدخل فتجلبتت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل عليه السلام فقال : راجع حفصة فإنها صوامة قوامه وأنها زوجتك في الجنة " (١) .

في هذا الحديث تنبيه على فضلها والثناء عليها بكثرة الصيام والقيام والأخبار بأنها زوجته صلى الله عليه وسلم في الجنة .

قال أبو عمر بن عبد البر رحمه الله تعالى " طلقها تطلقه ثم ارتجعها وذلك أن جبرائيل عليه السلام قال له راجع حفصة فإنها قوامه وصوامة وأنها زوجتك في الجنة " (٢) . وقال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : " ومن خواصها : ما ذكره الحافظ أبو محمد المقدسي في مختصره في السيرة : أن النبي صلى الله عليه وسلم طلقها فأتاه جبريل فقال : إن الله يأمرك أن تراجع حفصة فإنها صوامة قوامه وأنها زوجتك في الجنة " (٣) .

وقال الذهبي رحمه الله تعالى : " وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة تطلقه ثم راجعها بأمر جبريل عليه السلام له بذلك وقال : "إنها صوامة قوامه وهي زوجتك في الجنة " (٤) .

وكل ما تقدم من ذكر مناقبها رضي الله عنها يدل على أنها كانت على جانب عظيم من رفعة مكانتها وجلالة قدرها رضي الله عنها وأرضاها .

(١) أوردته الهيثمي في "مجمع الزوائد" ٢٤٥/٩ وقال "رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح" .

(٢) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢٦١/٤ .

(٣) جلاء الأفهام ص ١٢٢ .

(٤) سير أعلام النبلاء ٢٢٨/٢ .

٥ (زينب بنت خزيمة رضي الله عنها :

=====

هي زينب بنت خزيمة بن عبد الله بن عمرو بن عبد مناف بن هلال بن عامر بن صعصعة الهلالية أم المؤمنين زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكانت يقال لها أم الساكين لأنها كانت تطعمهم وتتصدق عليهم وكانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم تحت عبد الله بن جحش فاستشهد بأحد فتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل : كانت تحت الطفيل بن الحارث بن المطلب ثم خلف عليها أخوه عبدة بن الحارث وهي أخت ميمونة بنت الحارث لأما وكان دخوله صلى الله عليه وسلم بها بعد دخوله على حفصة بنت عمر ، ثم لم تلبث عنده عليه الصلاة والسلام إلا شهرين أو ثلاثة ثم ماتت (١) .

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : " وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت خزيمة الهلالية وكانت تحت عبد الله بن جحش تزوجها سنة ثلاث من الهجرة وكانت تسمى أم الساكين لكثرة إطعامها الساكين ولم تلبث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا يسيرا شهرين أو ثلاثة وتوفيت رضي الله عنها " (٢) .

وقال الزهري رحمه الله تعالى : " تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت خزيمة وهي أم الساكين سميت بذلك لكثرة إطعامها الساكين وهي من بني عامر بن صعصعة وتوفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي " (٣) .

وقال محمد بن إسحاق : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت خزيمة الهلالية أم الساكين وكانت قبله عند الحصين ، أو عند الطفيل بن الحارث ماتت بالمدينة أول نساءه موتاً (٤) .

(١) أنظر ترجمتها في " طبقات ابن سعد ١١٥/٨ - ١١٦ ، المستدرک للحاكم ٣٣/٤ - ٣٤ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣٠٥/٤ - ٣٠٦ ، أسد الغابة ٤٦٦/٥ ، العبر ٥/١ ، سير أعلام النبلاء ٢١٨/٢ ، مجمع الزوائد ٢٤٨/٩ الاصابة ٣٠٩/٤ .

(٢) جلاء الأفهام ص ١٣٧ .

(٣) أورد الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٤٨/٩ وقال رواه الطبراني ورجاله ثقات .

(٤) أورد الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٤٨/٩ وعزاه إلى الطبراني حيث قال : رواه الطبراني ورجاله ثقات .

وقال الحافظ ابن كثير : " وهي التي يقال لها أم السالكين لكثرة صدقاتها عليهم ، ورها لهم وإحسانها إليهم ، وأصدقها اثنتي عشرة أوقية ونشأ دخل بها في رمضان وكانت قبله عند الطفيل بن الحارث فطلقها " (١) .

وأم المؤمنين زينب بنت خزيمة وإن كان لم يرد لها مناقب تخصها على الأفراد مثل بقية أمهات المؤمنين سواها فإنه يكفيها نزول القرآن فيهن على وجه المسموم ومخاطبة الرب لهن جميعا . مثل قوله تعالى (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم) (٢) وقوله (يا نساء النبى لستن كأحدٍ من النساء إن اتقيتن) (٣) . وقوله - عز شأنه - (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وإن كن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة إن الله كان لطيفا خبيرا) (٤) .

قال عبد الله بن عباس في قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) نزلت في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، وقال عكرمة : من شاء باهلتها نزلت في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم " (٥) .

كما يكفيها فخرا وشرفا أنها إحدى أمهات المؤمنين اللاتي ضرب عليهن الحجاب واللاتي هن أزواج نبيه صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة " وكانت وفاتها رضي الله عنها سنة أربع للهجرة " (٦) رضي الله عنها وأرضاها .

-
- (١) البداية والنهاية ١٠٢/٤ .
 - (٢) سورة الاحزاب آية ٦/ .
 - (٣) سورة الاحزاب آية ٣٢/ .
 - (٤) سورة الاحزاب آية ٣٣ - ٣٤ .
 - (٥) الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٦/٦٠٣ ، وانظر جامع البيان للطبرى ٨/٢٢ .
 - (٦) أنظر البداية والنهاية ١٠٢/٤ ، الإصابة ٣٠٩/٤ .

(٦) أم سلمة رضي الله عنها :

اسمها هند بنت أبي أمية واسمه حذيفة ، وقيل سهل بن المغيرة بن عبد
الله بن عمر بن مخزوم القرشية المخزومية مشهورة بكنتيتها معروفة باسمها كان أبوها
يلقب زاد الراكب لأنه كان أحد الأجواد فكان إذا سافر لم يحمل أحد معه من رفقة
زاد بل هو كان يكفيهم ، وأمها عاتكة بنت عامر كنانية من بني فراس " وكانت أولا
تحت ابن عمها أبي سلمة بن عبد الأسد وهاجرت معه إلى الحبشة ، ثم هاجرت إلى
المدينة فيقال إنها أول ظعينة دخلت إلى المدينة مهاجرة ولما مات زوجها عبد
الله بن عبد الأسد خطبها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت وفاتها رضي الله عنها
سنة احدى وستين رضي الله عنها وأرضاها " (١) .

وقد جاء ذكر مناقبها في أحاديث كثيرة منها :

١ - ما رواه الامام مسلم باسناده إلى أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ما من عبد مسلم تصيبه مصيبة فيقول :
ما أمره الله إنا لله وأنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي وأخلف لسبي
خييرا منها إلا أخلف الله له خيرا منها قالت : فلما مات أبو سلمة قلت : أي
المسلمين خير من أبي سلمة أول بيت هاجر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم اني قلتها فأخلف الله لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : أرسل إلي
رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطب بن أبي بلتعة يخطبني له فقلت : إن
لي بنتا وأنا غير فقال أما ابنتها فندعو الله أن يغنيها عنها وأدعو الله
أن يذهب بالمغيرة " (٢) .

٢ - شرفت رضي الله عنها برومية جبريل حيث رآته عليه السلام في صورة دحية بن
خليفة الكلبى . فقد روى الشيخان في صحيحهما عن معتمر - ابن سليمان

(١) أنظر ترجمتها في " الطبقات لابن سعد ٨/٨٦-٩٦ ، الجرح والتعديل ٩/٤٦٤ ،
المستدرک للحاكم ٤/١٦-١٩ ، الإستهباب على حاشية الإصابة ٤/٤٠٥-٤٠٨ ،
أسد الغابة ٥/٥٨٨-٥٨٩ ، سير أعلام النبلاء ٢/٢٠١-٢١٠ ، البداية والنهاية
٨/١٣٢ ، مجمع الزوائد ٩/٢٤٥ ، الإصابة ٤/٤٠٧-٤٠٨ .

(٢) صحيح مسلم ٢/٦٣٢ .

التي هي - قال سمعت أبي عن أبي عثمان قال " أنبئت أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعند أم سلمة فجعل يتحدث فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأم سلمة من هذا ؟ أو كما قال . قالت هذا دحية فلما قام قالت والله ما حسبته إلا إياه حتى خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يخبر خبر جبريل أو كما قال قال أبي قلت لأبي عثمان : من سمعت هذا ؟ قال : من أسامة بن زيد^(١) .

قال النووي : " قوله إن أم سلمة رأت جبريل في صورة دحية هو - بفتح الدال وكسرهما - وفيه منقبة لأم سلمة رضي الله عنها وفيه جواز رؤية البشر الملائكة ووقوع ذلك ويرونهم على صورة الآدميين لانهم لا يقدرون على رؤيتهم على صورهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرى جبريل على صورة دحية غالبا وآه مرتين على صورته الأصلية^(٢) .

وقال العلامة ابن القيم : " ومن خصائصها : أن جبرائيل دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهي عنده فرأته في صورة دحية الكلبية^(٣) .

٣ - شهد لها الرسول صلى الله عليه وسلم بأنها على خير فقد روى الترمذي من حديث عمر بن أبي سلمة ربيب النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) في بيت أم سلمة فدعا فاطمة وحسنا وحسينا فجعلهم بكسا^٤ وعلي خلف ظهره فجعله بكسا^٤ ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا . قالت أم سلمة : وأنا معهم يا نبي الله قال أنت على مكانك وأنت على خير^(٤) .

قال صاحب تحفة الأحوزي : (أنت على مكانك وأنت على خير) يحتمل أن يكون معناه أنت خير وعلى مكانك من كونك من أهل بيتي ولا حاجة لك فسي

(١) صحيح البخارى مع " فتح البارى ٣ / ٩ ، صحيح مسلم ١٩٠٦ / ٤ واللفظ للبخارى .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ٨ / ١٦ :

(٣) جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام ص ١٣٦ .

(٤) سنن الترمذي ٣١ / ٤ وقال عقبه : هذا حديث غريب من هذا الوجه من حديث عطاء عن عمر بن أبي سلمة .

الدخول تحت الكساء^١ كأنه منعها عن ذلك لمكان علي وأن يكون المعنى أنت علي خير وإن لم تكوني من أهل بيتي كذا في اللغات قلت: الإحتمال الأول هو الراجح بل هو المتعين^(١).

٤ - أكرمها الله بالصواب والسداد فيما تشير به ومن ذلك ما أشارت به علي النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية حينما أمر أصحابه أن يحلقوا رؤسهم وينحروا هد يههم فتأقلوا ذلك طمعا منهم في أن يدخلوا مكة ويطوفوا بالبيت رضي الله عنهم وأرضاهم . فقد روى البخاري بإسناد ه من حديث طويل عن السور ومروان وفيه " فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا قال : فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد دخل علي أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس فقالت له أم سلمة : يا نبي الله أتحب ذلك ؟ أخرج لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك نحر بدنه ودعا حالقه فحلقه فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما^(٢) .

فهذه الاحاديث المتقدمة التي ذكر فيها فضل أم سلمة أم المؤمنين كلها دللت دلالة واضحة على أنها كانت جليلة القدر عظيمة المكانة رضي الله عنها وأرضاهم . وهي آخر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم موتا وقيل : بل ميمونة^(٣) .

(١) تحفة الاحوذى ٦٦/٩ .

(٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٣٣٢/٥ .

(٣) جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام ص ١٣٦ ، زاد المعاد ١١٤/١ .

٧ (زينب بنت جحش رضي الله عنها :

=====

هي زينب بنت جحش بن رباب ابن يعمر الأسدى حليف بني عبد شمس
وأما أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم عمّة النبي صلى الله عليه وسلم وهي أخت
حمزة ، من المهاجرات الأول تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث ، وقيل :
سنة خمس وكانت قبله عند مولاة زيد بن حارثة وفيها نزلت (فلما قضى زيد منها
وطرا زوجها)^(١) وكان زيد يدعى ابن محمد فلما نزلت (أدعوهم لأبائهم هو
أقسط عند الله)^(٢) وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم امرأت وانقض ما كان أهمل
الجاهلية يعتقدونه من أن الذي يتبنى غيره يصير ابنه بحيث يتوارثان إلى غير
ذلك . وكانت زينب رضي الله عنها من سادة النساء دينا وورعا وجودا ومعروفا
رضي الله عنها ، وكانت وفاتها رضي الله عنها سنة عشرين^(٣) .

ومناقبها رضي الله عنها نطق بها الكتاب والسنة فمنها :

١ - شهادة الرب - جل وعلا - لها بحقيقة الإيمان . قال تعالى : (وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص
الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا)^(٤) فالمراد بالمؤمن في هذه الآية زينب
رضي الله عنها .

قال السيوطي : أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال " ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق ليخطب على فتاه زيد بن حارثة
فدخل على زينب بنت جحش الأسدية ، فخطبها قالت : لست بناكحتك قال
بلى فانكحيه قالت يا رسول الله أو امر في نفسي فبينما هما يتحدثان أنزل الله

(١) جزء من الآية رقم (٣٧) من سورة الاحزاب .

(٢) جزء من الآية رقم (٥) من سورة الاحزاب .

(٣) انظر ترجمتها في الطبقات الكبرى لابن سعد ١٠١/٨ - ١١٥ ، المستدرک ٢٣/٤ - ٢٥

حلية الاولياء لأبي نعيم ٥١/٢ - ٥٤ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣٠٦/٤ - ٣١٠ .

أسد الغابة ٤٦٣/٥ ، سير أعلام النبلاء ٢١١/٢ - ٢١٨ ، البداية والنهاية ١١٥/٧ ،

التهذيب ٤٢٠/١٢ ، الأصابة ٣٠٧/٤ - ٣٠٨ ، مجمع الزوائد ٢٤٦/٩ - ٢٤٨ ، كسر

العمال ٧٠٠/١٣ - ٧٠٤ .

(٤) سورة الاحزاب آية ٣٦ .

هذه الآية على رسوله صلى الله عليه وسلم (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا . . .) قالت : قد رضيت لي يا رسول الله منكما قال : نعم قالت اذن لا أعصي رسول الله قد أنكحته نفسي^(١) .

٢ - ما أكرمها الله وشرفها به أن تولى بنفسه تزويجها بنبيه من فوق سبع سموات بعد أن طلقها مولاة زيد بن حارثة وانقضت عدتها وكانت تفخر بذلك على سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حيث كانت تقول لهن زوجكن أهاليكن وأنا زوجني الله من فوق سبع سموات . فقد روى البخاري بإسناده إلى أنس بن مالك قال جاء زيد بن حارثة يشكو " فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتق الله وأمسك عليك زوجك قال أنس لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا لكتم هذه قال فكانت زينب تفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله - تعالى - من فوق سبع سماوات " .

وروى أيضا : بإسناده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : نزلت آية الحجاب في زينب بنت حشر وأطعم عليها يومئذ خبزاً ولحماً ، وكانت تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وكانت تقول : " إن الله أنكهن في السماء^(٢) " .

وروى الإمام مسلم بإسناده إلى أنس قال : لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد فاذكرها علي قال : فانطلق زيد حتى أتاها وهي تخمر عينيها قال فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع أن أنظر إليها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري ونكصت على عيني فقلت : يا زينب أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربي فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن وحاً رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن . . . الحدِيث^(٣) .

وقد حكى الله - جل وعلا - تزويجه إياها بنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله

(١) الدر المنثور ٦/٦٠٩ ، تفسير ابن جرير ١١/٢٢ ، تفسير ابن كثير ٥/٤٦٣ .

(٢) الحدِيثان في صحيح البخاري ٤/٢٨١ .

(٣) صحيح مسلم ٢/١٠٤٨ - ١٠٤٩ .

تعالى (وان تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أسرك عليك وزوجك واتق الله
وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها
وطرا زوجها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا
منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا) (١) .

قال الذهبي رحمه الله تعالى : " فزوجها الله - تعالى - بنبيه بنصر كتابه بلا
ولي ولا شاهد فكانت تفخر بذلك على أمهات المؤمنين وتقول : زوجكن أهاليكن
وزوجني الله من فوق عرشه " (٢) .

قال الحافظ في بيان قوله تعالى في الآية : (وتخفي في نفسك ما الله
مبديه) " والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي صلى الله عليه وسلم هو اخبار
الله اياه أنها ستصير زوجته ، والذي كان يحمله على إخفاء ذلك خشية قول
الناس تزوج امرأة ابنه ، وأراد الله إبطال ما كان أهل الجاهلية عليه من
أحكام التبني بأمر لا يبلغ في الإبطال منه وهو تزوج امرأة الذي يدعى ابنسا
ووقوع ذلك من إمام المسلمين ليكون أدعى لقبولهم وقد أخرج الترمذي (٣)
من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة قالت : " لو كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحي لكتم هذه الآية (وان تقول
للذي أنعم الله عليه - يعني بالإسلام - وأنعمت عليه - بالعتق أسرك عليك
زوجك) الى قوله (قدرا مقدورا) وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
تزوجها قالوا تزوج حليلة ابنه فأنزل الله تعالى (ما كان محمد أبا أحد
من رجالكم . . .) الآية وكان تبناه وهو صغير قلت : حتى صار رجلا يقال
له زيد بن محمد فأنزل الله تعالى (أدعوهم لأبائهم - الى قوله - ومواليكم) (٥)

٣ - وما حظيت به وكان تكريما لها من ربها أن آية الحجاب نزلت حين تزوجت

-
- (١) سورة الاحزاب آية / ٣٧ .
 - (٢) سير أعلام النبلاء ٢ / ٢١١ .
 - (٣) سنن الترمذي ٥ / ٣١ - ٣٢ .
 - (٤) سورة الاحزاب آية / ٤٠ .
 - (٥) فتح الباري ٨ / ٥٢٤ والآية رقم (٥) من سورة الاحزاب .

بالنبي صلى الله عليه وسلم . فقد روى البخارى باسناد ه الى أنس بن مالك قال :
" أنا أعلم الناس بهذه الآية آية الحجاب : لما أهديت زينب الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم كانت معه في البيت صنع طعاما ودعا القوم فقعسوا و
يتحدثون فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون
فأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن
لكم الى طعام غير ناظرين إناه - الى قوله - (من وراء حجاب) فضرب الحجاب
وقام القوم " (١) .

فزواجها رضي الله عنها بالنبي صلى الله عليه وسلم كان السبب في نزول آية
الحجاب .

٤ - روى الامام مسلم باسناد ه الى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرعن لحاقا بي أطولكن يدا قالت فكن يتناولن
أيتهن أطول يدا قالت . فكانت أطولنا يدا زينب لانها كانت تعمل بيد هـا
وتصدق " (٢) .

وروى الحاكم باسناد ه الى عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا زواجه أسرعن لحوقا بي أطولكن يدا قالت عائشة فكنا اذا
اجتمعنا في بيت احدنا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم نعد أيدينا
في الحدار نتناول فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش زوج النبي
صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة قصيرة ولم تكن أطولنا فعرفنا حينئذ أن النبي
صلى الله عليه وسلم انما أراد بطول اليد الصدقة قال وكانت زينب امرأة صناعة
اليدي فكانت تدبغ وتخرز وتصدق في سبيل الله - عز وجل - " (٣) .

قال النووي رحمه الله تعالى : " معنى الحديث أنهم ظنوا أن المراد
بطول اليد طول اليد الحقيقية وهي الجارحة فكن يذرعن أيديهن بقبضة

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٥٢٧/٨ .
(٢) صحيح مسلم ١٩٠٧/٤ .
(٣) المستدرک ٢٥/٤ وقال عقبه : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه
وأقره الذهبي .

فكانت سودة أطولهن جارحة وكانت زينب أطولهن يدا في الصدقة وفعل الخير فماتت زينب أولهن فعلموا أن المراد طول اليد في الصدقة والجلود وفيه معجزة باهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومنقبة ظاهرة لزينب ووقع هذا الحديث في كتاب الزكاة من البخارى بلفظ متعقد يوهم أن أسرعهم لحاقا سودة وهذا الوهم باطل بالإجماع" (١) .

٥ - روى الامام مسلم باسناد ، الى عائشة رضي الله عنها من حديث طويل وفيه قالت عائشة : فأرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي التي كانت تساميني منهن في المنزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أر امرأة قط خيرا في الدين من زينب وأتقى لله ، وأصدق حديثا ، وأوصل للرحم ، وأعظم صدقة ، وأشد ابتداء لنفسها في العمل الذي تصدق به ، وتقرب به الى الله تعالى ما عدا سورة (٢) من حمد كانت فيها تسرع منها الفيئة (٣) الحديث (٤) .

فلقد وصفت عائشة رضي الله عنها أم المؤمنين زينب بنت جحش بصفات عظيمة كلها جامعة لمكارم الأخلاق وأصول الفضائل التي طابعتها البر والتقوى وكل صفة منها منقبة ظاهرة لأم المؤمنين زينب بنت جحش رضي الله عنها وأرضاها .

كما وصفتها عائشة رضي الله عنها وصفا عظيما في حديث الإفك الطويل حيث قالت رضي الله عنها : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن أمري ما علمت ؟ أو ما رأيست ؟ فقالت يا رسول أحمي سمعي ومصري والله ما علمت إلا خيرا . قالت عائشة : وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصمها الله

(١) شرح النووى على صحيح مسلم ١٦ / ٨ - ٩ .

(٢) ما عدا سورة من حمد : أى شدة الخلق وثورانه " انظر النهاية في غريب الحديث ٢ / ٤٢٠ .

شرح النووى ١٥ / ٢٠٦ .

(٣) الفيئة : الرجوع ومعنى الكلام أنها كاملة الاوصاف إلا أن فيها شدة خلق وسرعة

غضب تسرع منها الرجوع أى : اذا وقع ذلك منها رجعت عنه سريعا ولا تصر عليه " شرح النووى ١٥ / ٦٧ .

(٤) صحيح مسلم ٤ / ١٨٩١ - ١٨٩٢ .

بالورع وطفقت أختها حمنة بنت جحش تعارب^(١) لها فهلكت فيمن هلك^(٢) هذا لفظ سلم . ولفظ البخارى قالت رضي الله عنها : " وكانت عائشة تقول : أما زينب ابنة جحش فعصمها الله بدورها فلم تقل الا خيرا وأما أختها حمنة فهلكت فيمن هلك^(٣) "

ففي هذين النصين فضيلة ظاهرة لأم المؤمنين زينب رضي الله عنها .

قال الإمام الذهبي : " ويروى عن عمرة عن عائشة قالت : يرحم الله زينب لقد نالت في الدنيا الشرف الذي لا يبلغه شرف إن الله زوجها ونطق به القرآن وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا : " أسرعن لحوقا أطولكن باعا " فبشرها بسرعة لحوقها به وهي زوجته في الجنة^(٤) .

ومناقبها رضي الله عنها التي وردت بها الأحاديث والأشعار كثيرة

جدا رضي الله عنها وأرضاها .

(١) وطفقت أختها حمنة تعارب لها^(٢) أي : جعلت تتعصب لها فتحكي ما يقوله أهل

الافك " شرح النووى ١١٣/١٧ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووى ١١٣/١٧ .

(٣) صحيح البخارى ١٦٨/٣ .

(٤) سير أعلام النبلاء ٢١٥/٢ .

٨ (جويرية بنت الحارث رضي الله عنها :
=====

هي جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار بن حبيب بن جد يمه وهو المصطلق بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو الخزاعية المصطلقية ، لما غزا النبي صلى الله عليه وسلم بني المصطلق غزوة المريسيع في سنة خمس أو ست وسباهم وقعت جويرية رضي الله عنها فوسهم ثابت بن قيس فكاتبها رضي الله عنها على نفسها ، وجاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم وطلبت منه أن يعينها على ما كاتبها عليه ثابت بن قيس فعرض عليها النبي صلى الله عليه وسلم ما هو خير لها في العاجل والاجل وهو أن يؤدى عنها ما كاتبها عليه ثابت بن قيس رضي الله عنه ويتزوجها فوافقت على ذلك وأسلمت وتزوجها سيد الخلق وأطلق لها الأسارى من قومها وكانت قبله عليه الصلاة والسلام تحت سافع بن صفوان المصطلقى وقتل عنها في غزوة المريسيع (١) .

وقد وردت لها مناقب في بعض الاحاديث دلت على فضلها وعظم شأنها ومنها ما يلي :

١ - مما أكرمت به رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أدى عنها كتابتها وتزوجها وكان ذلك صداقاً لها . قال محمد بن اسحاق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم سبايا بني المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث في السهم لثابت بن قيس بن الشماس أو لابن عم له (٢) فكاتبته على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحه (٣) لا يراها أحد الا أخذت بنفسه فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستعينه في كتابتها قالت عائشة : فوالله ما هو الا أن رأيتها على باب حجرتي فكرهتها وعرفت أنه سيرى منها صلى الله عليه وسلم ما رأيت فد خلست

(١) طبقات ابن سعد ١١٦/٨ - ١٢٠ ، المستدرک ٢٥/٤ - ٢٨ ، الاستيعاب على حاشية الإصابة ٢٥١/٤ - ٢٥٤ ، أسد الغابة ٤١٩/٥ - ٤٢٠ ، مجمع الزوائد ٢٥٠/٩ ، البداية والنهاية ٥٣/٨ - ٥٤ ، تهذيب التهذيب ٤٠٧/١٢ ، الإصابة ٢٥٧/٤ - ٢٥٨ .
(٢) وقع في "مغازي الواقدي" ١٠/١ وقعت في السهم لثابت بن قيس وابن عم له وأن ثابتاً خلصها من ابن عمه بنخلات له في المدينة .
(٣) ملاحه : بضم الميم وتشديد اللام أى شديدة الملاحه وهو من أبنية المبالغه ، انظر النهاية في غريب الحديث لابن الاثير ٣٥٥/٤ وكتبه عائشة عن جمالها .

عليه فقالت : يا رسول الله أنا جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار سيد قومه
وقد أصابني من البلاء ما لم يخف عليك ف وقعت في السهم لثابت بن قيس بن
الشماس أو لابن عم له ، فكاتبته على نفسي فحثتك أستعينك على كتابتي قال :
فهبل لك في خير من ذلك ؟ قالت : وما هو يا رسول الله ؟ قال : أقضي عنك
كتابتك وأتزوجك قالت : نعم يا رسول الله قد فعلت ، قالت : وخرج الخبير
الى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية ابنة الحارث بن أبي
ضرار فقال الناس : أصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأرسلوا ما
بأيديهم قالت : فلقد أعتق بتزويجه أياها مئة^(١) أهل بيت من بني المصطلق
فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها^(٢) .

هذا الحديث تضمن منقبة ظاهرة ، وميزة شريفة لام المؤمنين جويرية بنت
الحارث رضي الله عنها حيث ان المصطفى عليه الصلاة والسلام اتخذها زوجة
له بعد أن أسلمت وصارت بذلك أما للمؤمنين وكان زواجها بالنبي صلى الله
عليه وسلم خيرا لها ولقومها فما ان علم الصحابة الكرام رضي الله عنهم بزواجها
بالنبي صلى الله عليه وسلم الا وأطلقوا الاسارى الذين كانوا في أيديهم ممن

(١) " مئة أهل بيت" جاء في عون المعبود : " كذا بالإضافة أي : مئة طائفة كل واحدة
منهن أهل بيت ولم تقل مائة هم أهل بيت لا يهام أنهم مائة نفس كلهم أهل بيت
وليس مراد ا وقد روى أنهم أكثر من سبعمائة" قاله الزرقاني " عون المعبود ٤٤٤/١٠
وانظر شرح المواهب اللدنية للزرقاني ٣٤٥/٣ .

(٢) سيرة ابن هشام ٢٩٤/٢-٢٩٥ ، كتاب السير والمغازي لابن اسحاق ص ٢٦٣
والحديث أخرجه أحمد في السند من طريق ابن اسحاق ٢٧٧/٦ ، وأبو داود
في سننه ٣٤٧/٢ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٧٤/٩ ، وقال صاحب عون
المعبود : قال المنذرى : وفيه محمد بن اسحاق بن يسار ، ثم قال صاحب
عون المعبود : قلت : وقد صرح بالتحديث في رواية يونس بن بكير عنه وأخرجه
أحمد في السند " أ. ه. عون المعبود ٤٤١/١٠ وقال الحافظ ابن حجر
رحمه الله تعالى : " ابن اسحاق حسن الحديث الا أنه لا يحتج به اذا خولف"
أ. ه. فتح الباري ٣٢/٤ . وقال الشيخ محمد ناصر الألباني : " الذي استقر
عليه رأى العلماء المحققين أن حديث ابن اسحاق في مرتبة الحسن بشرطين
أحدهما : أن يصرح بالتحديث ، وأن لا يخالف من هو أوثق منه " أ. ه. " دفاع
عن الحديث النبوي والسيرة في الرد على البوطي " ص ٨٢ . وهذا يعلم أن
الحديث إسناده صحيح وهو حسن لذاته .

قومها إجلالا وتعظيما لسيد الخلق عليه الصلاة والسلام لانهم صاروا أصهاره
لما تزوج بجويرية رضي الله عنها ولذلك قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها
" فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها " .

٢ - وما شرفت به أن تسميتها بهذا الإسم الذي عرفت به وهو " جويرية " إنما هو
تسمية نبوية سماها به النبي صلى الله عليه وسلم . فقد روى مسلم بإسناده إلى
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : كانت جويرية اسمها برة فعول رسول
الله صلى الله عليه وسلم اسمها جويرية وكان يكره أن يقال : خرج من عند
بيرة " (١) .

٣ - كانت رضي الله عنها من المكبرات للعبادة الذاكرات الله ذكرا كثيرا . فقد
روى مسلم بإسناده إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن جويرية أن النبي
صلى الله عليه وسلم خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهي في مسجدها
ثم رجع بعد أن أضحى وهي جالسة فقال : " ما زلت على الحال التي فارقتك
عليها ؟ قالت نعم قال النبي صلى الله عليه وسلم " لقد قلت بعدك أربع كلمات
ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن : سبحان الله وحده ، عدد
خلقه ، ورضا نفسه ، وزنة عرشه ، ومداد كلماته " (٢) فلقد نالت جويرية بنت الحارث
أم المؤمنين رضي الله عنها بدخولها في الإسلام وزواجها بخير البرية فضلا
عظيما وخيرا كثيرا رضي الله عنها وأرضاها وكانت وفاتها رضي الله عنها
سنة خمسين للهجرة وقيل سنة ست وخمسين للهجرة " (٣) .

-
- (١) صحيح مسلم ١٦٨٢/٣
 - (٢) صحيح مسلم ٢٠٩٠/٤
 - (٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ١٢٠/٨ ، وسير أعلام النبلاء ٤٦٣/٢
 - البداية والنهاية لابن كثير ٥٤/٨ ، مجمع الزوائد ٢٥٠/٩

(٩) أم حبيبة بنت أبي سفيان رضي الله عنها :

اسمها رمة بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس الأموية زوج النبي صلى الله عليه وسلم تكنى أم حبيبة وهي بها أشهر من اسمها وأما صفية بنت أبي العاص بن أمية ولدت رضي الله عنها قبل البعثة بسبعة عشر عاما وكانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم تحت عبيد الله بن جحش بن رباب بن يعمر الأسدي من بني أسد بن خزيمه ، فأسلما ثم هاجرا إلى الحبشة فولدت حبيبة وبها كانت تكنى ، ولقد أصيب زوجها بالخذلان فارتد عن الاسلام ودخل في النصرانية وفارقها وذلك من فضل الله تعالى عليها ليتم لها الاسلام والهجرة وأبدلها الله - عز وجل - من هو أفضل من كل البشر محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام وكانت وفاتها رضي الله عنها سنة أربع وأربعين للهجرة^(١) . رضي الله عنها وأرضاها .

ولقد وردت لها بعض المناقب التي دلت على علو مكانتها وجليل قدرها

رضي الله عنها وأرضاها وتلك المناقب هي :

١ - ما حظيت به رضي الله عنها أنها كانت ممن هاجر في الله الهجرة الثانية إلى أرض الحبشة فارة بدينها رضي الله عنها وأرضاها . فقد روى ابن سعد والحاكم عن إسماعيل بن عمرو بن سعيد بن العاص قال : قالت أم حبيبة : رأيت في النوم عبيد الله بن جحش زوجي بأسوء صورة وأشوهه ففزعت فقلت تغيرت والله حاله فإذا هو يقول حيث أصبح : يا أم حبيبة إني نظرت في الدين فلم أروا دينا خيرا من النصرانية وكنت قد دنت بها ، ثم دخلت في دين محمد ، ثم قد رجعت إلى النصرانية ، فقلت : والله ما خير لك وأخبرته بالروءيا التي رأيت له فلم يحفل بها وأكب على الخمر حتى مات فأرى في النوم كأن آتيا يقول يا أم المؤمنين ففزعت فأولتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر ترجمتها في "الطبقات لابن سعد ٩٦/٨ - ١٠٠ ، طبقات خليفه بن خياط ص ٣٣٢ الجرح والتعديل ٤٦١/٩ ، المستدرک ٢٠/٤ - ٢٣ ، الاستيعاب على حاشية الإصابة ٢٩٦/٤ - ٢٩٩ ، أسد الغابة ٤٥٧/٥ ، جلاء الأفهام ص ١٢٨ - ١٣٥ سير أعلام النبلاء ٢١٨/٢ - ٢٢٣ ، البداية والنهاية ٣١/٨ ، مجمع الزوائد ٢٤٩/٩ - ٢٥٠ ، الإصابة ٢٩٨/٤ ، تهذيب التهذيب ٤١٩/٤ .

يتزوجني قالت فما هو الا أن انقضت عدتي فما شعرت إلا برسول النجاشي على بابي يستأذن فإذا جارية له يقال لها : أبرهة كانت تقوم على ثيابها ودهنه فدخلت عليّ فقالت : ان الملك يقول لك إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إليّ أن أزوجه فقالت : بشرك الله بخير قالت : يقول لك الملك (١) وكلي من يزوجه فأرسلت إلى خالد بن سعيد بن العاص فوكلته . . . الحديث .
في هذا بيان فضيلة ظاهرة لأم حبيبة رضي الله عنها وهي أنها كانت ممن شرف بالهجرة إلى أرض الحبشة .

وقال ابن سعد : " وكان عبيد الله بن جحش هاجر بأم حبيبة معه إلى أرض الحبشة في الهجرة الثانية فتصر وارتم عن الإسلام وتوفي بأرض الحبشة ، وثبتت أم حبيبة على دينها الإسلام وهجرتها " (٢) .

وقال الحافظ ابن كثير : أسلمت قديما وهاجرت هي وزوجها عبيد الله بن جحش إلى الحبشة فتصر هناك زوجها وثبتت على دينها رضي الله عنها " (٣) .

٢ - وما فيه تنويه بشأنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث من يخطبها له إلى الحبشة . فقد روى الحاكم بإسناده إلى جعفر بن محمد بن علي عن أبيه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي يخطب عليه أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت تحت عبيد الله بن جحش فزوجها إياه وأصدقها النجاشي أربعمائة دينار " (٤) .

قال أبو جعفر محمد بن جرير : " فما نرى عبد الملك بن مروان وقّعت صداق النساء أربعمائة دينار إلا لذلك " (٥) .

-
- (١) الطبقات الكبرى ٩٧/٨ ، المستدرک ٢٠/٤ - ٢١ .
 - (٢) الطبقات ٩٦/٨ .
 - (٣) البداية والنهاية ٣١/٨ .
 - (٤) المستدرک ٢٢/٤ ، وأخرجه ابن سعد في الطبقات ٩٩/٨ .
 - (٥) ذكره عنه ابن سعد في الطبقات ٩٩/٨ ، الحاكم في المستدرک ٢٢/٤ .

٣ - روى أبو عبد الله الحاكم بإسناد ه إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كم أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجه قالت كان صداقه لأزواجه اثنتي عشرة أوقية ونصفا فذلك خمسمائة درهم فهذا صداق رسول الله صلى الله عليه وسلم لأزواجه " قال الحاكم " هذا حديث صحيح الإسناد وعليه العمل وإنما أصدق النجاشي أم حبيبة أربعمائة دينار استعمالا لأخلاق الطوك في المبالغة في الصنائع لاستعانة النبي صلى الله عليه وسلم به في ذلك " (١) .

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : " وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان واسمها رمة هاجرت مع زوجها عبيد الله بن ححش إلى أرض الحبشة فتتصر بالحبشة وأتم الله لها الإسلام وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بأرض الحبشة وأصدقها عنه النجاشي أربع مائة دينار وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري فيها إلى أرض الحبشة وولي نكاحها عثمان بن عفان ، وقيل : خالد بن سعيد بن العاص " (٢) .

قال الذهبي : " وهي من بنات عم الرسول صلى الله عليه وسلم وليس في أزواجه من هي أقرب نسبا إليه منها ولا في نسائه من هي أكثر صداقا منها ولا من تزوج بها وهي نائية الدار أبعد منها ، عُقد له صلى الله عليه وسلم عليها بالحبشة وأصدقها عنه صاحب الحبشة أربع مائة دينار ، وجهازها بأشياء " (٣) .

٤ - وما زاد في قدرها وعلو شأنها أنها أكرمت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يجلس عليه أبوها لما قدم المدينة لعقد الهدنة بين الرسول صلى الله عليه وسلم وبين قريش ومنعت من الجلوس عليه لأنه كان يومئذ على الشرك ولم يكن قد أسلم . فقد روى ابن سعد بإسناد ه إلى محمد بن مسلم الزهوي

(١) المستدرک ٢٢/٤ .

(٢) جلاء الافهام ص ١٢٨ .

(٣) سير أعلام النبلاء ٢١٩/٢ .

قال : لما قدم أبو سفيان بن حرب المدينة حاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يريد غزو مكة فكلمه أن يزيد في هدنة الحديبية فلم يقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقام فدخل على ابنته أم حبيبة ، فلما ذهب ليجلس على فراش النبي صلى الله عليه وسلم طوته وونه فقال : يا بنية أرغبت بهذا الفراش عني أم بي عنه ؟ فقالت : بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت امرؤ نجس مشرك فقال : يا بنية لقد أصابك بعدى شر^(١) .

هـ - انها كانت شديدة الخوف من الله - جل وعلا - ومن العابدات الورعات . فقد روى ابن سعد والحاكم عن عوف بن الحارث قال : سمعت عائشة تقول : دعنتي أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عند موتها فقالت : قد كان يكون بيننا ما يكون بين الضرائر فغفر الله لي ولك ما كان من ذلك فقلت : غفر الله لك ذلك كله وتحاوز وحللك من ذلك فقالت : سررتيني سرى الله ، وأرسلت إلى أم سلمة فقالت لها مثل ذلك وتوفيت سنة أربع وأربعين في خلافة معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما^(٢) .

(١) الطبقات الكبرى ٨/٩٩-١٠٠ ، وأورد في سير أعلام النبلاء ٢/٢٢٣
(٢) الطبقات الكبرى ٨/١٠٠ ، المستدرك ٤/٢٢-٢٣ وأورد في الحافظ الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢/٢٢٣ ، وابن كثير في البداية والنهاية ٨/٣١ ، والحافظ ابن حجر في الإصابة ٤/٣٠٠ .

(١٠) صفية بنت حبي رضي الله عنها :

هي صفية بنت حبي بن أخطب بن سعيه بن شعلبة بن عبيد بن كعب بن أبي خبيب من بني النضير وهو من سبط لاوي بن يعقوب ، ثم من ذرية هارون بن عمران أخي موسى عليهما السلام . كانت قبل إسلامها تحت سلام بن مشكم ، ثم خلف عليها كنانة بن أبي الحقيق ، فقتل كنانة يوم خيبر فماتت صفية مع السبي فأخذها دحية الكلبي ، ثم استعادها المصطفى عليه الصلاة والسلام ، فأعتقها وتزوجها ، كانت رضي الله عنها سيدة شريفة عاقلة فاضلة ذات حسب وجمال ودين رضي الله عنها ، وكانت وفاتها رضي الله عنها سنة اثنتين وخمسين في خلافة معاوية رضي الله عنه ^(١) .

وقد وردت أحاديث كثيرة بذكر مناقبها رضي الله عنها وأرضاها منها :

١ - من أكرام الله لها أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وحمل عتقها صداقها فقد روى الشيخان في صحيحيهما من حديث طويل عن أنس رضي الله عنه في غزوة خيبر وفيه " قال وأصبناها عنوة ^(٢) وجمع السبي فجاه دحية فقال : يا رسول الله أعطني حارية من السبي فقال " اذهب فخذ حارية فأخذ صفية بنت حبي فجاه رجل الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حبي سيد قريظة والنضير ؟ ما تصلح إلا لك قال " ادعوه بها قال : فجاه بها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ حارية من السبي غيرها . . قال : وأعتقها وتزوجها فقال له ثابت يا أبا حمزة ما أصدقها قال : نفسها أعتقها وتزوجها حتى اذا كان بالطريق جهزتها له أم سليم فأهدتها له ^(٣) من الليل فأصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا . . . الحديث ^(٤) .

(١) الطبقات الكبرى ١٢/٨ - ١٢٩ ، المستدرک ٢٨/٤ - ٢٩ ، الاستيعاب على حاشية الإصابة

٣٣٧/٤ - ٣٣٩ ، اسد الغابة ٥/٤٩٠ - ٤٩١ ، جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام

ص ١٣٨ ، سير أعلام النبلاء ٢/٢٣١ - ٢٣٨ ، البداية والنهاية ٨/٥٠ ، الإصابة ٣٣٧/٤ - ٣٣٩

(٢) عنوة أي : قهرا لا صلحا .

(٣) فأهدتها له : أي : زفتها له صلى الله عليه وسلم .

(٤) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٧/٤٦٩ ، صحيح مسلم ٢/٤٣ - ١٠٤٤ واللفظ له .

وعند الامام مسلم أيضا : من حديث أنس وفيه قال : " ووقعت في سهم دحية جارية جميلة فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة أروءس ، ثم دفعها إلى أم سليم تصنعها له وتهيئها قال وأحسبه قال : وتعتد في بيتها ^(١) وهي صفية بنت حبي . . . قال وقال الناس : لا ندري أتزوجها أم اتخذها أم ولد قالوا : ان حبيبها فهي امرأتها وان لم يحجبها فهي أم ولد فلما أراد أن يركب حبيبها فقعدت على عجز البعير فعرفوا أنه قد تزوجها " الحديث ^(٢) .

هذان الحديثان اشتملا على بيان فضيلة ظاهرة لأم المؤمنين صفية رضي الله عنها حيث أكرمها الله - عز وجل - بالدخول في الإسلام وكتب لها الزواج برسوله صلى الله عليه وسلم حيث صارت بذلك في أمهات المؤمنين اللاتي هن أزواج نبيه صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة .

والحديثان يوهم ظاهرهما التعارض إذ الأول يفيد أنه صلى الله عليه وسلم أن دن لدحية في أخذه جارية من السبي فأخذ صفية فاستردّها منه والثاني يفيد أنها وقعت في سهمه واشتراها بسبعة أروءس وقد ذكر الجمع بينهما الحافظ . حيث قال : " قال السهيلي لا معارضة بين هذه الأخبار فانه أخذها من دحية قبل القسم والذي عوضه عنها ليس على سبيل البيع بل على سبيل النفل قلت : وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم أن صفية وقعت في سهم دحية وعندّه أيضا فيه " فاشتراها " من دحية بسبعة أروءس " فالأولى في طريق الجمع أن المراد بسهمه هنا نصيبه الذي اختاره لنفسه ، وذلك أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيه جارية فأذن له أن يأخذ جارية فأخذ صفية فلما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم انها بنت ملك من ملوكهم ظهر له أنها ليست ممن توهب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نفاستها ، فلو خصه بها لأمكن تغيير خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة ارتجاعها منه واختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بها فإن في

(١) أي تستبرئ فإنها كانت سبية يجب استبرؤها وجعلها في مدة الاستبراء في نبي بيت أم سليم .

(٢) صحيح مسلم ٢/١٠٤٥ - ١٠٤٦ .

ذلك رضا الجميع وليس ذلك من الرجوع في الهبة من شيء ، وأما اطلاق الشراء على العوض فعلى سبيل المجاز ، ولعله عوضه عنها بنت عمها أو بنت عم زوجها (١) فلم تطب نفسه فأعطاه من جملة السبي زيادة على ذلك .

وعند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس وأصله في سلم : " صارت صفية لدحية فجعلوا يمدحونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطى بها دحية ما رضي " (٢) .

٢ - وما دل على عظيم شأنها وجلالة قدرها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يضع لها ركبته لتصعد من عليها للركوب على البعير حال رجوعه عليه الصلاة والسلام من غزوة خيبر فكانت تجله وتكرمه عليه الصلاة والسلام من أن تضع رجلها على فخذه وإنما كانت تضع ركبتهما على فخذه حتى تركب . فقد روى البخاري بإسناده إلى أنس رضي الله عنه قال قد منا خيبر فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفية بنت حبي بن أخطب وقد قتل زوجها وكانت عروسا فاصطفاها النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه فخرج حتى بلغنا سد الصهباء حلت فبني بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صنع حيسا في نطع صغير ثم قال لي آذن من حولك فكانت تلك وليمته على صفية ثم خرجنا إلى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوي لها وراءه بعباءة ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته وتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب " (٣) .

وقال الحافظ ابن حجر : " ووقع في مغازي أبي الأسود عن عروة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لها فخذه لتركب فأجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) وقع عند ابن اسحاق أن صفية سببت من حصن القموص وهو حصن ابن أبي الحقيق وكانت تحت كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وسبي معها بنت عمها وعند غيره بنت عم زوجها فلما استرجع النبي صلى الله عليه وسلم صفية من دحية أعطاه بنت عمها أنظر كتاب المغازي والسير ص ٢٦٤ ، الإصابة ٣٣٨/٤ ، فتح الباري ٧/٢٦٩-٤٧٠

(٢) فتح الباري ٧/٤٧٠ ، شرح النووي ٩/٢٢٠-٢٢١ .

(٣) صحيح البخاري ٣/٥٢ .

أن تضع رجلها على فخذه فوضعت ركبتيها على فخذه وركبت^(١) .

٣ - روى محمد بن سعد بأسانيد في حديث طويل وفيه : " لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم من خيبر حتى طهرت صفة من حيضها فحلمها وراة فلما صار الى منزل على ستة أميال من خيبر مال يريد أن يعرس بها فأبت عليه فوجد في نفسه فلما كان بالصهبا وهي على بريد من خيبر نزل بها هناك فمشطتها أم سليم وعطرتها . قالت أم سنان الأسلمية وكانت من أضواء ما يكون من النساء فدخل بأهله فلما أصبح سألتها عما قال لها ؟ فقالت قال لي ما حطك على الإمتناع من النزول أولا قالت خشيت عليك من قرب اليهود فزادها ذلك عند وذكر أنه سربها ولم ينم تلك الليلة لم يزل يتحدث معها^(٢) .

فهذا الحديث اشتمل على فضيلة ظاهرة لأم المؤمنين صفة رضي الله عنها فلقد خشيت على النبي صلى الله عليه وسلم من غدر اليهود إن هونزل منزلا قريبا من خيبر لأنها خبيرة بكيد اليهود وشدة بغضهم وحقد هم على الإسلام والنبي عليه الصلاة والسلام ، ولذلك امتنعت من النزول في المنزل الأول الذي كان يبعد عن خيبر ستة أميال ولما بلغ الصهبا نزل بها وسألها عن سبب امتناعها عن النزول أولا أوضحت له أنها تخشى عليه من اليهود فزادها ذلك منزلة ورفعة عند الله عليه الصلاة والسلام وكل هذا ناشى عن الإيمان الصادق الذي أنساها قتل أبيها وزوجها من أجل كفرهما بالله وصد هما عن سبيل الله . ولذلك سربها المصطفى عليه الصلاة والسلام فلم ينم تلك الليلة بل استمر في مبادلتها الحديث رضي الله عنها وأرضاها .

٤ - ورد التنويه بشرف نسبها فيما رواه أبو عيسى الترمذي بإسناده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " بلغ صفة أن حفصة قالت بنت يهودى فبكت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك ؟ قالت قالت لي حفصة إنسي

(١) فتح الباري ٤٨٠/٧ .
(٢) الطبقات ١٢٠/٨ - ١٢٣ فقد رواه بثلاثة أسانيد إلى أبي هريرة وإلى أنس بن مالك وإلى أم سنان الأسلمية .

ابنة يهودي فقال النبي صلى الله عليه وسلم : وانك لابنة نبي ، وان عمك
لنبي ، وانك لتحت نبي ، ففيم تفخر عليك ؟ ثم قال : إتقي الله
يا حفصة ^(١) .

فهذا النص النبوي تضمن ذكر فضيلة ظاهرة لصفية رضي الله عنها حيث
بين النبي صلى الله عليه وسلم أنها من سلالة نبوية فقد هون عليها ما بلغها
من أم المؤمنين حفصة حيث بين لها أنها ابنة نبي وهو هارون بن عمران عليه
السلام وان عمها لنبي وهو موسى بن عمران عليه السلام وانها لتحت نبي وهو
أفضل البشر وسيد ولد آدم محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام ومعنى قوله
صلى الله عليه وسلم " ففيم تفخر عليك ؟ " أي : في أي شيء تفخر حفصة
عليك ومع أن كلمة حفصة رضي الله عنها كلمة صحيحة بالنظر إلى أبيها لم
يرضها النبي صلى الله عليه وسلم لأن التفاخر من عادات الجاهلية ولذلك حذر
منه النبي صلى الله عليه وسلم .

٥ - وما هو مفخرة في حقها مدح النبي صلى الله عليه وسلم لها بالصدق فقد
أخرج ابن سعد عن زيد بن أسلم أن نبي الله صلى الله عليه وسلم في الوجد
الذي توفي فيه اجتمع إليه نساؤه فقالت صفية بنت حيي أما والله يا نبي الله
لو ددت أن الذي بك بي ففمزنتها أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأبصرهن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : مضمن فيقلن من أي شيء يا نبي الله ؟
قال من تفاخرن بصاحبتهن والله إنها لصادقة ^(٢) .

٦ - ومنها ما رواه أبو عمر بن عبد البر فقال : وكانت صفية عاقلة فاضلة
ورينا أن جارية لها أتت عمر بن الخطاب فقالت : ان صفية تحب السبت
وتصل اليهود فبعث إليها عمر فسألها فقالت : أما السبت فإني لم أحبه منذ

(١) سنن الترمذى ٣٦٨/٥ ثم قال عقبه : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا
الوجه والحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده ١٥٣/٣ .

(٢) الطبقات الكبرى ١٢٨/٨ وأورد الذهبى في سير أعلام النبلاء ٢٣٥/٢ ،
والحافظ في الإصابة ٣٣٩/٤ .

أن أبدلني الله به يوم الجمعة ، وأما اليهود فإن لي فيهم رحما وأنا أصلها
قال ثم قالت للجارية ما حملك على ما صنعت قالت الشيطان . قالت : انه بي
فأنت حرة * (١) .

٧ - لما اجتمع أهل الفتنة على الخليفة الثالث ندى النورين عثمان بن عفان رضي الله
عنه وحصروه في الدار وقطموا عليه الماء والطعام كان لها رضي الله عنها موقف
طيب تذكر به في الاخرين فقد حاولت بقدر استطاعتها ايصال الماء والطعام
الى عثمان رضي الله عنه . فقد روى ابن سعد باسناده الى كنانة بن
نبيه - مولى صفية - قال كنت أقود بصفية لترد على عثمان فلقيها الاشتهر^(٢)
فضرب وجهه بفلمتها حتى مالت فقالت : ردوني لا يفضحني هذا قال الحسن
في حديثه ثم وضعت خشبا من منزلها الى منزل عثمان تنقل عليه الماء
والطعام * (٣) .

فقد كانت رضي الله عنها من سيدات النساء عبادة وورعا وزهادة وبراً
وصدقة رضي الله عنها وأرضاها .

(١) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٣٣٩/٤ .
(٢) اسمه امالك بن الحارث بن عبد يفيث بن سلمة بن ربيعة بن الحارث بن
جذيمة بن مالك بن النخع النخعي الكوفي المعروف بالاشتر كان أحمد
الساعين في الفتنة زمن عثمان رضي الله عنه وأحد الموالين على عثمان وشهد
حصره ، هلك سنة سبع وثلاثين * أنظر ترجمته في تهذيب التهذيب

١٢ - ١١/١٠ .

(٣) الطبقات الكبرى ١٢٨/٨ .

(١١) ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها :
=====

هي ميمونة بنت الحارث بن حزن بن بحير بن الهزم بن ربيعة بن عبد الله بن هلال بن عامر بن صعصعة الهلالية ، وأما هند بنت عوف بن زهير بن الحارث بن حماطة من حمير ، وقيل من كنانة وكانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم عند أبي رهم بن عبد العزى ، وقيل عند سبرة بن أبي رهم هذا ، وقيل عند حويطب بن عبد العزى ، وقيل : عند فروة أخيه وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة سنة سبع لما اعتمر عمره القضية زوجته إياها العباس بن عبد المطلب وكان يلي أمرها وهي أخت أم ولده أم الفضل بنت الحارث الهلالية لأبيها وأميها ، وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسرف على عشرة أميال من مكة وهي آخر امرأة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم .^(١)

ولقد وردت مناقبها رضي الله عنها في أحاديث دللت على أنها كانت من سادات النساء رضي الله عنها وأرضاها :

١ - من تلك الأحاديث ما أخرجه ابن سعد بإسناده إلى علي بن عبد الله بن عباس قال : لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج إلى مكة عام القضية بعثت أوس بن خولي وأبا رافع إلى العباس فزوجه ميمونة ، فأضلا بعيريهما فأقاما أياما ببطن رابع حتى أدركهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بقد يد وقد ضما بعيريهما ، فسارا معه حتى قدم مكة فأرسل إلى العباس فذكر ذلك له وجعلت ميمونة أمرها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله منزل العباس فخطبها إلى العباس فزوجها إياه .^(٢)

٢ - وروى أيضا : بإسناده إلى سليمان بن يسار أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث

(١) أنظر ترجمتها في "الطبقات الكبرى" لابن سعد ١٣٢/٨ - ١٤٠ ، المستدرک للحاكم ٣٠/٤ - ٣٣ ، الإستهباب على حاشية الإصابة ٣٩١/٤ - ٣٩٥ ، أسد الغابة ٥٥٠/٥ - سير أعلام النبلاء ٢٣٨/٢ - ٢٤٥ ، البداية والنهاية ٦٣/٨ ، الإصابة ٣٩٧/٤ - ٣٩٩ ، مجمع الزوائد ٢٤٩/٩ .
(٢) قال الذهبي رحمه الله تعالى : "كذا قال : وصوابه إلى العباس" سير أعلام النبلاء ٢٣٩/٢ .
(٣) الطبقات ١٣٢/٨ .

أبها رافع ورجلا من الانصار ، فزواجه ميمونة قبل أن يخرج من المدينة^(١) .

٣ - وروى أيضا : بإسناد ه إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة جعلت أبوها إلى العباس بن عبد المطلب فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) .

في هذه الأحاديث الثلاثة منقبة عظيمة لأم المؤمنين ميمونة رضي الله عنها وأرضاها فقد أكرمها الله - عز وجل - بأن جعلها إحدى أمهات المؤمنين اللاتي هن أزواجه عليه الصلاة والسلام في الحياة الدنيا وفي الآخرة .

٤ - روى الحاكم بإسناد ه إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها وأقام بمكة ثلاثا فأتاه حويطب بن عبد العزى في نفر من قريش في اليوم الثالث فقالوا له : إنه قد انقضى أجلك فاخرج عنا قال وما عليكم لو تركتوني فأعرست بين أظهركم فصنعت لكم طعاما فحضرتوه قالوا لا حاجة لنا في طعامك فاخرج عنا فخرج بميمونة بنت الحارث رضي الله عنها حتى أعرس بها بسرف^(٣) .

٥ - روى الإمام أحمد بإسناد ه إلى أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت في بعث مرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هب فأتني بميمونة فقلت يا رسول الله إني في البعث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس تحب ما أحب فقلت بلى قال فاذ هب فأتني بها فذهبت فجئته بها^(٤) .

٦ - إن تسميتها باسم " ميمونة " إنما سماها بهذا الاسم المبارك الميمون المصطفى

(١) الطبقات الكبرى ١٣٣/٨ ، وأخرجه مالك في الموطأ ٣٤٨/١ .

(٢) الطبقات ١٣٣/٨ .

(٣) المستدرک ٣١/٤ وقال عقبه : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي " وكلمة " سرف " اسم مكان يبعد عن مكة ستة أميال وقيل سبعة وتسعة وأثنى عشر وهو الموضع الذي بنى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بميمونة " انظر معجم البلدان ٢١٢/٣ .

(٤) السنن مع الفتح الرياني ١٣٧/٢٢ وأوردته الهيثمي في " مجمع الزوائد " ٢٤٨/٩ ، وقال رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير الحسن بن علي بن أبي رافع وهو ثقة .

صلى الله عليه وسلم . فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناد ه إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان اسم خالتي ميمونة برة فسامها رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة^(١) .

٧ - شهد لها المصطفى عليه الصلاة والسلام بحقيقة الإيمان واستقراره في قلبها رضي الله عنها . فقد روى الحاكم بإسناد ه أيضا إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأخوات موهبات ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأختها أم الفضل بنت الحارث ، وأختها سلمى بنت الحارث امرأة حمزة ، وأسما بنت عميس أختهن لأمن^(٢) .

هذا الحديث اشتمل على منقبة عظيمة وفضيلة ظاهرة لأم المؤمنين ميمونة رضي الله عنها وأخواتها اللاتي ذكرت معها رضي الله عنهن وأرضاهن .

٨ - روى أبو يعلى بإسناد ه إلى يزيد بن الأصم قال ثقلت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وليس عندها أحد من بني أخيها فقالت : أخرجوني من مكة فاني لا أموت بها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني أنني لا أموت بمكة قال فحملوها حتى أتوا بها سرف إلى الشجرة التي بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها في موضع الفيئة قال فماتت فلما وضعناها في لحدها أخذت رداثي فوضعت تحت خدها في اللحد فأخذ ه ابن عباس فرمى به^(٣) .

فقد شاء الله تعالى لها أن تموت في المكان الذي بنى بها فيه الرسول صلى الله عليه وسلم فقد بنى بها بسرف ، وماتت رضي الله عنها في نفس المكان الذي بنى بها فيه وفي إخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لها بأنها لا تموت بمكة وفهمها

لذلك منقبة ظاهرة لها ، ولذلك طلبت أن يخرجوها من مكة . رضي الله عنها وأرضاها .

(١) المستدرک ٣٠/٤ وقال عقبه : " صحیح " ووافقہ الذهبي .
(٢) المستدرک ٣٣-٣٢/٤ وقال : " هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه وأقره الذهبي " ورواه ابن سعد فی الطبقات الكبرى ١٣٨/٨ .
(٣) أورد ه البیهقي فی مجمع الزوائد ٢٤٩/٩ وقال رواه أبو یعلی ورجاله رجال الصحیح .

٩ - ومن مناقبها رضي الله عنها ما رواه ابن سعد والحاكم عن يزيد بن الأصم قال تلقيت عائشة وهي مقبلة من مكة أنا وابن طلحة بن عبيد الله وهو ابن اختها وقد كنا وقعنا في حائط من حيطان المدينة فأصننا منه فبلغها ذلك فأقبلت على ابن اختها تلومه وتعذله^(١) ، ثم أقبلت علي فوعظتني موعظة بليغة شمس قالت : أما علمت أن الله - تبارك وتعالى - ساقك حتى جعلك في بيت نبيه؟ ذهبت والله ميمونة روي بحبلك على غارك ، أما إنها كانت من أتقانا لله وأوصلنا للرحم^(٢) .^(٣)

فقد شهدت عائشة أم المؤمنين لميمونة رضي الله عنها بصفتين عظيمتين من صفات عباد الله المخلصين هما تقوى الله التي هي فعل الأمور وترك المنهي ، وصلة الرحم التي هي أصل من أصول الأخلاق التي حث الله عباده على صلتها وعدم قطعها .

وجزم الحافظ ابن كثير بأنها توفيت سنة إحدى وخمسين^(٤) .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " وكانت وفاة ميمونة سنة إحدى وخمسين ونقل ابن سعد عن الواقدي أنها ماتت سنة إحدى وستين قال وهي آخر من مات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ولولا هذا الكلام الأخير لاحتمل أن يكون قوله وستين وهما من بعض الرواة ولكن دل أثر عائشة السدي حكاه عنها يزيد بن الأصم أن عائشة ماتت قبل الستين بلا خلاف والأثر المذكور صحيح فهو أولى من قول الواقدي ، وقد جزم يعقوب بن سفيان بأنها ماتت سنة تسع وأربعين ، وقال غيره ماتت سنة ثلاث وستين وقيل سنة ست وستين وكلاهما غير ثابت والأول أثبت^(٥) .

(١) العذل : اللوم انظر غريب الحديث لابن الجوزي ٧٧/٢ .
(٢) قال الذهبي : قلت : فيه دليل على أن ميمونة ماتت قبل عائشة فبطل قول من قال ماتت سنة إحدى وستين^{أ.هـ} ، التلخيص للذهبي على حاشية المستدرک ٣٢/٤ .
(٣) الطبقات الكبرى ١٣٨/٨ ، المستدرک ٣١/٤ وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي ، وأورد الحافظ في الإصابة ٣٩٩/٤ وقال عقبه " هذا سند صحيح"
(٤) البداية والنهاية ٦٣/٨ .
(٥) الإصابة ٣٩٩/٤ .

فهو " جلة من دخل بهن من النساء وهن احدى عشرة " (١) .
قال العلامة ابن القيم : " قال الحافظ أبو محمد المقدسي وغيره : وعقد على سبع ولم يدخل بهن فمن فارقتها في حياتها ولم يدخل بها لا يثبت لها أحكام زوجاته اللاتي دخل بهن ومات عنهن صلى الله عليه وسلم " (٢) .
" ولا خلاف أنه صلى الله عليه وسلم توفي عن تسع وكان يقسم منهن لثمان : عائشة ، وحفصة ، وزينب بنت جحش ، وأم سلمة ، وسمية ، وأم حبيبة ، وميمونة ، وسودة ، وجويرية " (٣) .

هو " أمهات المؤمنين اللاتي يجب على كل مسلم الإقرار والإعتراف بفضلهن وأنهن أمهات المؤمنين كما أطلق الله ذلك عليهن وأن من طعن فيهن أو واحدة كان فاسقا حائدا عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو بكر الباقلاني : " وجب أن يعلم أن خير الأمة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفضل الصحابة العشرة الخلفاء الراشدين الأربعة رضي الله عن الجميع وأرضاهم ونقر بفضل أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذلك نعترف بفضل أزواجه رضي الله عنهن وأنهن أمهات المؤمنين ، كما وصفهن الله تعالى ورسوله ونقول في الجميع خيرا ونهدع ونضلل ونفسق من طعن فيهن أو في واحدة منهن لنصوص الكتاب والسنة في فضلهم ومدحهم والثناء عليهم فمن ذكر خلاف ذلك كان فاسقا مخالفا للكتاب والسنة نعوذ بالله من ذلك " (٤) .

(١) جلا ، الافهام ص ١٣٨ .

(٢) المصدر السابق ص ١٣٨ - ١٣٩ .

(٣) زاد المعاد ١١٤/١ .

(٤) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ص ٦٨ .

ب - فضل بناته صلى الله عليه وسلم

(١) فضل زينب رضي الله عنها :

=====

هي زينب بنت سيد ولد آدم محمد صلى الله عليه وسلم ، وأمها خديجة بنت خويلد وكانت أكبر بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأول من تزوج منهن ولدت قبل البعثة بمدة قيل : إنها عشر سنين ، وتزوجها ابن خالتها أبو العاص بن الربيع العبشمي ، وأمها هالة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي خالة زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وولدت زينب لأبي العاص عليا وأمامة فتوفي علي وهو صغير وصفت أمامة فتزوجها علي بن أبي طالب بعد موت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم * (١) .

ولقد وردت مناقبها رضي الله عنها في جملة من الاحاديث وهي كما يلي :

١ - روى ابن سعد عن عائشة رضي الله عنها أن أبا العاص بن الربيع كان فيمن شهد بدرًا مع المشركين فأسره عبد الله بن جبير بن النعمان الأنصاري فلما بعث أهل مكة في فداه أساراهم قدم في فداه أبي العاص أخوه عمرو بن الربيع وبعثت معه زينب بنت رسول الله وهي يومئذ بمكة بقلادة لها كانت لخديجة بنت خويلد من جزع ظفار - وظفار جبل باليمن - وكانت خديجة بنت خويلد أدخلتها بنتك القلادة على أبي العاص بن الربيع حين بنى بها فبعثت بها في فداه زوجها أبي العاص فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم القلادة عرفها ورق لها وذكر خديجة وترحم عليها وقال إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا إليها متاعها فاعلمتم قالوا : نعم يا رسول الله فاطلقوا أبا العاص بن الربيع وردوا على زينب قلادتها وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم على أبي العاص أن يخلي سبيلها إليه فوعد ذلك ففعل * (٢) .

(١) انظر ترجمتها في "الطبقات لابن سعد ٣٠٨/٣٦ ، التاريخ الصغير ٧/١ ، المستدرک

٤٢٣-٤٦ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة ٤/٣٠٤ - ٣٠٥ ، أسد الغابة

٧/١٣٠ ، العبر ١/١٠ ، سير اعلام النبلاء ٢/٢٤٦ - ٢٥٠ ، مجمع الزوائد

٩/٢١٢ - ٢١٦ ، الاصابة ٤/٣٠٦ .

(٢) الطبقات ٨/٣١ ، المستدرک للحاكم ٤/٤٥ وقال " حديث صحيح على شرط

سلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

٢ - وروى أبو القاسم الطبراني والبخاري عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة^(١)، خرجت ابنته زينب من مكة مع كنانة أو ابن كنانة فخرجوا في طلبها فأدركها هبار بن الأسود فلم يزل يطعن بعيرها برمحه حتى صرعها وألقت ما بطنها فتحملت واشتجر فيها بنو هاشم وبنو أمية فقال بنو أمية نحن أحق بها وكانت تحت ابن عمهم أبي العاص وكانت عند هند بنت عتبة بن ربيعة وكانت تقول هذا في سبب أبيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة ألا تتطلق فتجبي* بزئيب قال بلى يا رسول الله قال فخذ خاتمي فأعطها إياه فانطلق زيد فلم يزل يتلطف فلقي راعيا فقال لمن ترعى فقال لأبي العاص فقال لمن هذه الغنم فقال لزئيب بنت محمد صلى الله عليه وسلم فسار معه شيئا ثم قال هل لك أن أعطيك شيئا تعطيهما إياه ولا تذكره لأحد قال نعم : فأعطاها الخاتم فعرفته فقالت من أعطاك هذا ؟ قال رجل قالت فأين تركته قال بمكان كذا وكذا فسكنت حتى إذا كان الليل خرجت إليه فلما جاءت قال لها اركبي بين يدي على بعيره قالت لا ولكن اركب أنت بين يدي فركب وركبت وراءه حتى إذا أتت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي خير بناتي أصيبت في^(٢)

٣ - وروى البخاري بإسناده، إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال : " بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية وكنت فيهم فقال : " إن لقيتم هبار بن الأسود ونافع بن عبد عمرو فأحرقوهما " وكانا نخسا بزئيب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجت فلم تزل ضئبة^(٣) حتى ماتت ثم قال : إن لقيتموهما ، فاقتلوهما فإنه لا ينفي لأحد أن يعذب بعذاب الله " ^(٤) .

(١) كذا في المجمع ولعل الصواب " لما قدم المدينة " كما في المستدرک ٤ / ٤٣ .
(٢) أوردته الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ / ٢١٢ - ٢١٣ ثم قال " رواه الطبراني في الكبير والوسط بعضه رواه البخاري ورجالهم رجال الصحيح " رواه الدولابي في الذرية الطاهرة ص ٤٦ .
(٣) ضئبة : أي زهنة ، من الضئبة وهي الزمانة وهي المرض الدائم " أنظر هذا المعنى في الفائق في غريب الحديث ٢ / ٢٢٨ .
(٤) أوردته الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢ / ٢٤٧ وقال المحقق " إسناده قوي فإن راويه عن ابن لهيعة ابن المبارك وقد سمع منه قبل احتراق كتبه " أ. هـ . وانظر الحديث في السيرة لابن هشام ١ / ٦٥٧ ، وأوردته الحافظ في الإصابة ٣ / ٥٦٥ - ٥٥٦ وعزاه إلى تاريخ محمد بن عثمان بن أبي شيبة .

وعند البخارى رحمه الله تعالى من حديث أبي هريرة قال " بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث فقال إن وجدتم فلانا وفلانا فأحرقوهما بالنار " ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج إني أمرتكم أن تحرقوا فلانا وفلانا وأن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموهما فاقتوهما " (١) .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " ووقع في رواية ابن إسحاق " ان وجدتم هبار بن الأسود والرجل الذي سبق منه إلى زينب ما سبق فحرقوهما بالنار " يعنى زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسره الصحابة ، ثم أطلقه النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة وشرط عليه أن يجهز له ابنته زينب فجهزها فتبعها هبار بن الأسود ورفيقه فنخسا بعيرها فأسقطت ومرضت من ذلك والقصة مشهورة عند ابن إسحاق (٢) وغيره إلى أن قال : وقد أسلم هبار هذا فلم تصبه السرية وأصابه الاسلام فهاجر " (٣) .

٤ - روى الحاكم بإسناده إلى أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل إليها أبو العاص بن الربيع أن خذي لي أمانا من أبيك ، فخرجت فأطلعت رأسها من باب حجرتها والنبي صلى الله عليه وسلم في الصبح يصلي بالناس فقالت : أيها الناس : إني زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وإني قد أجرت أبا العاص ، فلما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة قال : " أيها الناس إنه لا علم لي بهذا حتى سمعتهوه إلا وأنه يجير على المسلمين أذناهم " (٤) .

ففي هذا الحديث منقبة ظاهرة لزينب رضي الله عنها حيث قبل جوارها

-
- (١) صحيح البخارى ١٧٢/٢ .
 - (٢) انظر سيرة ابن هشام ٦٥٤/١ ، المستدرک ٤٢/٤ - ٤٣ .
 - (٣) فتح البارى ١٤٩/٦ - ١٥٠ ، الاصابة ٥٦٦/٣ .
 - (٤) أخرجه ابن هشام في السيرة النبوية (١) ١٥٧-١٥٨ ، وابن سعد في الطبقات ٣٢/٨ والحاكم في المستدرک ٤٥/٤ ، والدولابي في الذرية الطاهرة ص ٤٧ ، وأورد ابن كثير في البداية والنهاية ٣٦٤/٣ - ٣٦٥ .

لزوجها وصار ذلك سنة للمسلمين الى يوم القيامة ، وهو أنه يجير على المسلمين
أدناهم ولو كان امرأة .

هـ - روى الامام مسلم بإسناد ه إلى أم عطية قالت : لما ماتت زينب بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم " أغسلنها وترا ثلاثا
أو خمسا واجعلن في الخاسة كافورا أو شيئا من كافور فإذا غسلتها فأعلمني
قالت فأعلمناه فأعطانا حقوه^(١) وقال " أشعرنها إياه " ^(٢) . ^(٣)

هذه الأحاديث المتقدمة كلها اشتطت على بيان مناقب عالية لزينب بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث كانت ممن تقدم إسلامهم ومن حظي بشرف
الهجرة ومن أودى في الله وصبرت على ذلك وتحطت الأذى في ذات الله
وإيماننا بما عنده من الثواب والجزاء العظيم على ذلك ، كما دللت هذه الأحاديث
على أنه كان لها منزلة عظيمة عند أبيها صلى الله عليه وسلم وكانت وفاتها رضي
الله عنها في أول السنة الثامنة للهجرة ^(٤) .

(١) الحقو معقد الازار وسي الازار حقوا لانه يشد على الحقو " النهاية في غريب
الحديث (١/٤١٧) ، شرح النووى ٣/٧ .
(٢) أشعرنها : أى : اجملنه شعارا لها وهو الثوب الذى يلي الجسد لانه يلسي
شعره " النهاية في غريب الحديث ٢/٢٨٠ ، شرح النووى على صحيح مسلم ٣/٧
(٣) صحيح مسلم ٦٤٨/٢ .
(٤) الطبقات ٣٢/٨ ، سير أعلام النبلاء ٢/٢٥٠ ، الاصابة ٤/٣٠٦ .

(٢) رقية رضي الله عنها :

=====

هي رقية بنت سيد البشر صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وأمه خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي ولد ترضي الله عنها سنة ثلاث وثلاثين من مولد أبيها صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عمر : " لا أعلم خلافا أن زينب أكبر بناته صلى الله عليه وسلم واختلف فيمن بعدها منهن ذكر أبو العباس محمد بن إسحاق السراج قال سمعت عبد الله بن محمد بن سليمان بن جعفر بن سليمان الهاشمي قال : ولد تزينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثلاثين سنة وولدت ترقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثلاث وثلاثين سنة " (١) .

وكانت رضي الله عنها من تقدم إسلامهم فقد قال محمد بن سعد : " وأسلمت حين أسلمت أمها خديجة بنت خويلد وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وأخواتها حين بايعه النساء " (٢) . وكانت رضي الله عنها قبل الهجرة تحت عتبة بن أبي لهب ففارقها (٣) قال أبو عمر رحمه الله تعالى : " وقال مصعب وغيره من أهل النسب كانت رقية تحت عتبة بن أبي لهب وكانت أختها أم كلثوم تحت عتبة بن أبي لهب فلما نزلت (تبت يدا أبي لهب) (٤) قال لهما أبوهما أبو لهب : وأمهما حمالة الحطب فارقا ابنتي محمد وقال أبو لهب رأسي من رأسيكما حرام ان لم تفارقا ابنتي محمد ففارقاهما " (٥) .

ولما فارقها عتبة بن أبي لهب أبدلها الله بزواج كان من السابقين الأولين إلى الإسلام ومن المبشرين بالجنة وهو ذو النورين عثمان ، فقد روى أبو القاسم الطبراني بإسناده إلى قتادة بن دعامة السدوسي قال : كانت رقية عند عتبة بن أبي

(١) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢٩٢/٤ .

(٢) الطبقات ٣٦/٨ .

(٣) المصدر السابق وانظر سير اعلام النبلاء ٢٥١/٢ ، مجمع الزوائد ٢١٦/٩-٢١٧ .

(٤) الآية رقم (١) من سورة السد .

(٥) الاستيعاب على حاشية الاصابة ٢٩٢/٤ .

لهب فلما أنزل الله - تبارك وتعالى - (تبت يدا أبي لهب) سأل النبي صلى الله عليه وسلم عتبة طلاق رقية وسألت رقية ذلك فطلقها فتزوج عثمان بن عفان رضي الله عنهما رقية وتوفيت عنده ^(١) .

وقال ابن شهاب: "فتزوج عثمان بن عفان رضي الله عنه رقية بمكة وهاجرت إلى أرض الحبشة وولدت له هناك ابنا فسماه عبد الله فكان يكنى به وقال مصعب كان عثمان يكنى في الجاهلية أبا عبد الله فلما كان الإسلام ولد له من رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم غلام سماه عبد الله واكتنى به فبلغ الغلام ست سنين فنقر عينه ديك فتورم وجهه ومرض ومات ، وقال غيره توفي عبد الله بن عثمان من رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمادى الأولى سنة أربع من الهجرة وهو ابن ست سنين وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل في حفرة أبوه عثمان رضي الله عنهما ^(٢) .

وقد وردت طائفة من الأحاديث والآثار التي فيها ذكر بعض المناقب

لرقية رضي الله عنها ومنها ما يلي :

١ - كانت رضي الله عنها في صدارة من شرفوا بفضل الهجرة الأولى إلى الحبشة فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى عروة في تسمية الذين خرجوا في المرة الأولى إلى هجرة الحبشة قبل خروج جعفر وأصحابه عثمان بن عفان مع امرأت رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) .

٢ - وروى ابن المبارك من طريق قتادة عن النضر بن أنس عن أبيه قال : خرج عثمان برقية إلى الحبشة مهاجرا فاحتبس خبرهما فأنت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فأخبرته أنها رأتهما فقال : "منحما الله إن عثمان أول من هاجر بأهله ^(٤) .

(١) أوردته الهيثمي في مجمع الزوائد ١/٢١٦ - ٢١٧ وقال رواه الطبراني وفيه زهير بن العلاء ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان فالإسناد حسن وانظر الذرية الطاهرة ص ٥٢ .

(٢) الاستيعاب على حاشية الإصابة ٤/٢٩٢ - ٢٩٣ ، وانظر الذرية الطاهرة ص ٥٢ .

(٣) المستدرک ٤/٦٦ .

(٤) أوردته الحافظ في الإصابة ٤/٢٩٨ .

ففي هذا منقبة لعثمان وزوجه رقية حيث إن عثمان أول من هاجر بأهله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

٣ - لما مرضت رضي الله عنها أمر المصطفى عليه الصلاة والسلام زوجها عثمان بن عفان أن يتخلف عن غزوة بدر لتبرئها . فقد روى البخاري في صحيحه من حديث ابن عمر قال : " وأما تغيبه عن بدر فإنه كانت تخته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن لك أجر رجل من شهد بدرا وسهمه " (١) .

وقال الزبير بن بكار : كانت رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند عتبة بن أبي لهب فقارنها فتزوج عثمان بن عفان رقية بمكة وهاجرت معه إلى أرض الحبشة فولدت له عبد الله وهو كان يكنى وقد مات معه إلى المدينة وتخلف عن بدر عليها بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سهمان أهل بدر قال وأجري يا رسول الله قال وأجرك " (٢) .

وقال الحافظ ابن كثير : " وأما رقية فكان قد تزوجها أولا ابن عمها عتبة بن أبي لهب ، كما تزوج أختها أم كلثوم أخوه عتبية بن أبي لهب ، ثم طلقها قبل الدخول بهما بغضة في رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله (تبت يدا أبي لهب وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب . سيصلى ناراً ذات لهب . وامراته حمالة الحطب في جدها حبل من سد) فتزوج عثمان بن عفان رضي الله عنه رقية ، وهاجرت معه إلى أرض الحبشة ويقال : إنه أول من هاجر إليها ثم رجعا إلى مكة وهاجرا إلى المدينة ، وولدت له ابنة عبد الله فبلغت ست سنين فنقره ديك في عينيه فمات وهو كان يكنى أولا ، ثم اكنى بابنه عمرو ، وتوفيت وقد انتصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ،

(١) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٥٤/٧ .
(٢) رواه الطبراني كما في مجمع الزوائد ٢١٧/٩ وقال الهيثمي عقبه رواه الطبراني بروى عن الزهري بعضه ورجالهما إلى قائلهما ثقات وانظر الذرية الطاهرة للدولابي ص ٥٤ .

ولما أن جاء البشير بالنصر إلى المدينة - وهو زيد بن حارثة - وجد هم قسدا ساوا على قبرها التراب^(١) ، وكان عثمان قد أقام عليها يمرضها بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وضرب له بسهمه وأجره ولما رجع زوجه بأختها أم كلثوم أيضا ، ولهذا كان يقال له ذو النورين ثم ماتت عنده في شعبان سنة تسع ولم تلد له شيئا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لو كانت عندي ثالثة لزوجتها عثمان " وفي رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لو كن عشرا لزوجتهن عثمان "^(٢) .

وما تقدم من الآثار وبعض الأحاديث كلها تدل على فضل رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أراد الله - جل وعلا - ألا تبقى بضعة من المصطفى عليه الصلاة والسلام في عصمة كافر فقد أخرج الله ابنته رقية وأم كلثوم من عصمة ابني أبي لهب وكتب الله لرقية أن تتزوج بعد مفارقة ابن أبي لهب لها برجل كريم تستحي منه الملائكة فكان نعم الزوج لها ونعمت الزوجة له ، هاجرا معا إلى أرض الحبشة ليحصلوا على مكان يعبدان الله تعالى فيه ليأمنوا من اعتداء أهل الكفر والإشراك بالله ، ورغبة صادقة منهما في حصول ثواب الهجرة الذي لا يعد له شيء ، وكانت لها رضي الله عنها منزلة عظيمة عند النبي صلى الله عليه وسلم يدل عليها أنه عليه الصلاة والسلام لعثمان في أن يتأخر عن غزوة بدر التي هي أول معركة عظمى يخوضها جيش الإيمان مع جيش الكفر والشرك الذي جاء من مكة وأمره أن يتأخر لتعرضها رضي الله عنها وضرب له بسهمه في الغنيفة وأجره عند الله تعالى يوم القيامة كمن حضر الغزوة ، كل ذلك تعظيم لشأن رقية رضي الله عنها وأرضاها ولما لها من المكانة العالية عنده صلى الله عليه وسلم .

(١) أنظر الطبقات لابن سعد ٣٧/٨ ، الإستيعاب على حاشية الاصابة ٢٩٤/٤ ، سير أعلام النبلاء ٢٥٢/٢ ، البداية والنهاية ٣٨١/٣ ، مجمع الزوائد ٢١٧/٩ ، الإصابة ٢٩٨/٤ .

(٢) البداية والنهاية ٣٤٦-٣٤٧ ، وانظر الطبقات لابن سعد ٣٨/٨ .

(٣) أم كلثوم رضي الله عنها :

هي البضعة النبوية الثالثة أم كلثوم بنت سيد ولد آدم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، أمها خديجة بنت خويلد . كان عتيبة بن أبي لهب قد تزوج بأم كلثوم قبل البعثة فلم يدخل عليها حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره أبوه بفراقها لما أنزل الله تعالى (تبت يدا أبي لهب) قال له أبوه أبولهبسب رأسي من رأسك حرام ان لم تطلق ابنته ففارقها ولم يكن دخل بها فلم تزل بمكة مع أبيها عليه الصلاة والسلام وأسلمت حين أسلمت أمها وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أخواتها حين بايعه النساء وهاجرت الى المدينة فلم تزل بها ولما توفيت أختها رقية زوجها النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان بن عفان وذلك في شهر ربيع الاول سنة ثلاث من الهجرة ، وأدخلت عليه في هذه السنة في جمادى الآخرة فلم تزل عنده الى أن ماتت ولم تلد له شيئاً (١) .

وقد وردت لها مناقب دللت على أنها ذات منزلة ومقام رفيع رضي الله عنها وأرضاها وهي كما يلي :

١ - ما ذكره أبو عمر بن عبد البر حيث قال : " وكان عثمان رضي الله عنه ان توفيت رقية قد عرض عليه عمر بن الخطاب حفصة ابنته ليتزوجها فسكت عثمان عنه لأنه قد كان سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرها فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أدل عثمان على من هو خير له منها وأد لها على من هو خير لها من عثمان فتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وزوج عثمان أم كلثوم (٢) .

٢ - روى البخاري في صحيحه من حديث أنس رضي الله عنه قال : شهدنا بنت

(١) الطبقات لابن سعد ٣٧٨-٣٩٠ ، الذرية الطاهرة للدولابي ص ٥٦ ، الاستيعاب على حاشية الإصابة ٤٦٣/٤-٤٦٥ ، أسد الغابة ٣٨٤/٧ ، سير أعلام النبلاء ٢٥٢/٢-٢٥٣ ، البداية والنهاية ٣٤٦/٣-٣٤٧ ، مجمع الزوائد ٢١٦/٩-٢١٧ ، الإصابة ٤٦٦/٤ .
(٢) الاستيعاب على حاشية الإصابة ٤٦٤/٤ .

لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على القبر قال فرأيت عينيه تدمان قال فقال : هل منكم رجل لم يقارف^(١) الليلة فقال أبو طلحة : أنا قال : فانزل قال فنزل في قبرها^(٢) .

قال الحافظ : " قوله شهدنا بنتا للنبي صلى الله عليه وسلم هي أم كلثوم زوج عثمان رواه الواقدي عن فليح بن سليمان بهذا الاسناد وأخرجه بن سعد في الطبقات^(٣) في ترجمة أم كلثوم وكذا الدؤلابي في الذرية الطاهرة^(٤) وكذلك رواه الطبري والطحاوي من هذا الوجه ورواه حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قسامها رقية أخرجه البخاري في التاريخ الاوسط والحاكم في المستدرک^(٥) . قال البخاري ما أدري ما هذا فإن رقية ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم بيد ولم يشهد ها قلت : وهم حماد في تسميتها فقط ويؤيد الأول ما رواه ابن سعد في ترجمة أم كلثوم^(٦) من طريق عمرة بنت عبد الرحمن قالت : نزل في حفرتها أبو طلحة^(٧) .

٣ - ما رواه بن سعد في ترجمتها من أنها رضي الله عنها لما ماتت صلى على جنازتها النبي صلى الله عليه وسلم فقد روى بإسناده السأسعد بن زراره قال صلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس على حفرتها ، ونزل في حفرتها علي بن أبي طالب والفضل بن عباس وأسامة بن زيد^(٨) .

فهذا الحديث اشتمل على فضيلة ظاهرة لأم كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان عليه الصلاة والسلام إمام المصلين على جنازتها وكفى بها منقبة وميزة شريفة لما في دعائه المبارك لها بالرحمة والمغفرة ورفع درجاتها في الجنة رضي الله عنها وأرضاها ، وكانت وفاتها رضي الله عنها سنة تسع للهجرة^(٩) .

-
- (١) أي لم يجامع أهله " انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ٤٥/٤ .
 - (٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٣/١٥١ والامام أحمد في المسند ٣/١٢٦ .
 - (٣) الطبقات الكبرى ٣٨/٨ .
 - (٤) الذرية الطاهرة ص ٦٠ .
 - (٥) المستدرک ٤٧/٤ .
 - (٦) الطبقات ٣٨/٨ .
 - (٧) فتح الباري ٣/١٥٨ .
 - (٨) الطبقات ٣٩/٨ .
 - (٩) أنظر الطبقات ٣٨/٨ ، البداية والنهاية ٣/٣٤٧ ، الإصابة ٤٦٦/٤ .

(٤) فاطمة رضي الله عنها :

=====

هي فاطمة بنت إمام المتقين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما خديجة بنت خويلد ، كانت تكنى بأُم أبيها^(١) وقد اختلف العلماء في بناته عليه الصلاة والسلام في أيتها أصغر قال أبو عمر بن عبد البر : " والذي تسكن إليه النفس على ما تواترت به الأخبار ترتيب بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم أن زينب الأولى ثم الثانية رقية ، ثم الثالثة أم كلثوم ، ثم الرابعة فاطمة الزهراء^(٢) . ولدت رضي الله عنها وقريش تبني الكعبة قبل البعثة سنة خمس وثلاثين من مولد النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) ، زوجها النبي صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب سنة اثنتين للهجرة بعد وقعة بدر وولد تله الحسن والحسين ومحسنا وأم كلثوم ، وزينب وقد تزوج الفاروق عمر رضي الله عنه بأُم كلثوم بنت علي من فاطمة في أيام خلافته وأكرمها إكراما زائدا وأصدقها أربعين ألف درهم لأجل نسبها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فولدت له زيد بن عمر بن الخطاب^(٤) ، ومناقب فاطمة رضي الله عنها كثيرة شهيرة ومنها ما يلي :

١ - أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحبها حبا شديدا ويسر لسرورها ويغضب لغضبها رضي الله عنها . فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى بريدة رضي الله عنه قال : كان أحب النساء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة ومن الرجال علي^(٥) .

٢ - روى أيضا : بإسناده إلى المسور بن مخرمة رضي الله عنه قال : قال رسول الله

(١) أنظر أسد الغابة ٥/٥٢٠ ، الإصابة ٤/٣٦٥ .

(٢) الاستيعاب على حاشية الإصابة ٤/٣٦٢ .

(٣) أنظر الطبقات لابن سعد ٨/٢٦ .

(٤) انظر ترجمة فاطمة رضي الله عنها في " الطبقات لابن سعد ٨/١٩ - ٣٠ ، حلية

الأولياء ٢/٣٩ - ٤٣ ، المستدرک ٣/١٥١ - ١٦١ ، الإستهباب على حاشية

الإصابة ٤/٣٦٢ - ٣٦٩ ، أسد الغابة ٥/٥١٩ - ٥٢٤ ، سير أعلام النبلاء

٢/١١٨ - ١٣٤ ، البداية والنهاية ٥/٣٤٧ ، مجمع الزوائد ٩/٢٠١ -

٢١٢ ، الإصابة ٤/٣٦٥ - ٣٦٨ ، فتح الباري ٧/١٠٥ .

(٥) المستدرک ٣/١٥٥ وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

صلى الله عليه وسلم انما فاطمة شجنة^(١) مني يبسطني ما يبسطها ويقبضني ما يقبضها^(٢) .

وقد غضب لها عليه الصلاة والسلام لما همّ علي رضي الله عنه بخطبة ابنة أبي جهل وأعلن غضبه ذلك من على المنبر .

٣ - روى الشيخان عن السور بن مخرمة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وهو يقول إن بني هاشم بن المغيرة استأذنوني أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب فلا آذن لهم ، ثم لا آذن لهم ، ثم لا آذن لهم إلا أن يحب ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فإنما ابنتي بضعة مني يرييني ما رابها^(٣) ويوهني ما آذاها^(٤) .

٤ - ولفظ آخر عند سلم قال : ان علي بن أبي طالب خطب بنت أبي جهل على فاطمة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخاطب الناس في ذلك على منبره هذا وأنا يومئذ محتلم فقال " إن فاطمة مني واني أتخوف أن تفتن في دينها قال ثم ذكر صهرها له من بني عبد شمس فأثنى عليه في ماهرته إياه فأحسن قال حدثني فصدقني ووعدني فأنقذ لي واني لست أحرم حلالا ولا أحل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم و بنت عدو الله مكانا واحدا أبدا^(٥) .

٥ - وروى الشيخان عن السور بن مخرمة أن علي بن أبي طالب خطب بنت أبي جهل وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سمعت بذلك فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت له ان قولك يتحدثون أنك لا تغضب لبناتك وهذا علي ناكحا ابنة أبي جهل . قال السور : فقام النبي صلى الله عليه وسلم

(١) شجنة : قال في النهاية ٤٤٧/٢ وأصل الشجنة بالكسر والضم : شعبة في غصن من غصون الشجرة والمراد بها الرحم المشتبكة .

(٢) المستدرک ١٥٤/٣ وقال " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٣) قال في النهاية في غريب الحديث ٢٨٧/٢ " يرييني ما يرييها أي : يسوئي ما يسوؤها ويزعجني ما يزعجها " .

(٤) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٣٢٧/٩ ، صحيح سلم ١٩٠٢/٤ .

(٥) صحيح سلم ١٩٠٣/٤ .

فسمعت حين تشهد ثم قال " أما بعد فاني أنكحت أبا العاص ابن الربيع
فحدثني فصدقني وان فاطمة بنت محمد مضغة مني^(١) وانما أكره أن يفتوها
وانها والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عبد والله عند رجل واحد أهدا^(٢) قال
فترك علي الخطبة^(٣) .

٦ - روى البخارى بإسناد ه إلى المسور بن مخرمة رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال " فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني " ^(٣) .

٧ - روى أبو عيسى الترمذي بسنده إلى عبد الله بن الزبير رضي الله عنه أن عليا
ذكر بنت أبي جهل فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إنما فاطمة
بضعة مني يؤذيني ما آذاها وينصيني ما أنصباها " ^(٤) .

هذه الأحاديث كلها اشتطت على بيان فضل فاطمة رضي الله عنها وبيان
منزلتها من النبي صلى الله عليه وسلم ومكانتها عنده عليه الصلاة والسلام كما
دلت هذه الأحاديث على " تحريم إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم بكل حال
وعلى كل وجه وإن تولد ذلك الإيذاء ما كان أصله مباحا وهو حي وهذا
بخلاف غيره ، وقد أعلم صلى الله عليه وسلم بإباحة نكاح بنت أبي جهل لعلي
بقوله صلى الله عليه وسلم لست أحرم حلالا ولكن نهى عن الجمع بينهما لعلتين
منصوتين :

إحداهما : أن ذلك يؤذي إلي أذى فاطمة فيتأذى حينئذ النبي صلى الله عليه
وسلم فيهلك من آذاه فنهى عن ذلك لكامل شفقتة على علي وعلى فاطمة .
والثانية : خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة وقيل ليس المراد به النهي بـ
معناه أعلم من فضل الله أنهما لا تجتمعان ويحتل أن المراد تحريم
جمعهما ويكون معنى لا أحرم حلالا أي : لا أقول شيئا يخالف حكم الله

(١) المضغة : قطعة اللحم .

(٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٨٥/٧ ، صحيح مسلم ١٩٠٣/٤ - ١٩٠٤ .

(٣) صحيح البخارى ٣٠٢/٢ .

(٤) سنن الترمذي ٣٦٠/٥ ثم قال " هذا حديث حسن صحيح " .

فإن أهل شيئا لم أحرمه وإذا أحرمه لم أحلله ولم أسكت عن تحريمه لأن سكوتي تحليل له ويكون من جملة محررات النكاح الجمع بين بنت نبي الله و بنت عدو الله^(١) وصهره الذي أثنى عليه من بني عبد شمس هو أبو العاص بن الربيع زوج زينب رضي الله عنها .

قال الحافظ : " قوله (حدثني فصد قني) لعله كان شرط علي نفسه أن لا يتزوج علي زينب وكذلك علي فإن لم يكن كذلك فهو محمول علي أن عليا نسبي ذلك الشرط فلذلك أقدم علي الخطبة ، أولم يقع عليه شرط إن لم يصرح بالشرط لكن كان ينبغي له أن يراعي هذا القدر فلذلك وقعت المعاتبة وكان النسبي صلى الله عليه وسلم قل أن يواجه أحدا بما يعاب به ولعله إنما جهر بمعاتبة علي مبالغه في رضا فاطمة عليها السلام ، وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ، ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غيرها ، وكانت أصيبت بعد أمها بأخواتها فكان إذا خال الغيرة عليها ما يزيد حزنها^(٢) .

٨ - روى الطبراني بإسناده عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الله أمرني أن أزوج فاطمة من علي^(٣) .

ففي هذا الحديث منقحة ظاهرة لفاطمة رضي الله عنها وهي أن تزوجها من علي كان بإيحاء من الله - جل وعلا - .

٩ - روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى علي رضي الله عنه قال : أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع رجله بيني وبين فاطمة رضي الله عنها فعملنا ما نقول إذا أخذنا مضاجعنا فقال يا فاطمة إذا كنتما بمنزلتكما فسبحا الله ثلاثين وثلاثين واحدا ثلاثا وثلاثين وكسيرا أربعين وثلاثين . قال علي والله ما تركتها بعد ، فقال له رجل كان في نفسه عليه شيء ولا ليلة صغين قال علي ولا ليلة صغين^(٤) .

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٦ / ٣ - ٤ .

(٢) فتح الباري ٧ / ٨٦ .

(٣) أورد ه الهيتمي في مجمع الزوائد ٩ / ٢٠٤ وقال عقبه : رواه الطبراني رجاله ثقات .

(٤) المستدرک ٣ / ١٥١ - ١٥٢ وقال : صحيح علي شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي .

ففي هذا بيان فضيلة ظاهرة لفاطمة وزوجها علي رضي الله عنهما .

١٠ - روى الترمذى بإسناد ه إلى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
" حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران و خديجة بنت خويلد و فاطمة بنت
محمد و آسية امرأة فرعون " (١) .

وأيضا ما رواه الحاكم بإسناد ه إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال خطب
رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة خطوط وقال أتدرون ما هذا فقالوا الله
ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة
بنت خويلد و فاطمة بنت محمد و مريم بنت عمران و أحسبه قال و امرأة فرعون " (٢) .

١١ - روى الحاكم بإسناد ه إلى عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال وهو في مرضه الذي توفي فيه يا فاطمة ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء
العالمين ، و سيدة نساء هذه الأمة ، و سيدة نساء المؤمنين " (٣) .

١٢ - وقال الإمام البخارى رحمه الله تعالى : " باب مناقب فاطمة رضي الله عنها " .
وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة " (٤) .

١٣ - روى الحاكم بإسناد ه إلى أبي سعيد الخدرى رضي الله عنه قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت
عمران " (٥) .

فهذه الأحاديث دللت على أن فاطمة رضي الله عنها ذات منزلة عظيمة و قدر
رفيع في الدنيا و الآخرة حيث أخبر عليه الصلاة و السلام بأنها سيدة نساء

(١) سنن الترمذى ٣٦٧/٥ ثم قال " هذا حديث صحيح " و أخرجه الحاكم في المستدرک
١٥٨/٣ و قال عقبه " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ .
(٢) المستدرک ١٨٥/٣ ، ص ١٦٠ و وافقه الذهبي .
(٣) المصدر السابق ١٥٦/٣ و قال : " هذا إسناد صحيح ولم يخرجاه هكذا و وافقه الذهبي .
(٤) صحيح البخارى ٣٠١/٢ .
(٥) المستدرک ١٥٤/٣ و قال عقبه : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه
و وافقه الذهبي .

العالمين وسيدة نساء هذه الأمة ، وسيدة نساء المؤمنين ، وسيدة نساء
أهل الجنة إلا مريم بنت عمران .

١٤ - روى الترمذى بإسناده إلى أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
جلل على الحسن والحسين وعلي وفاطمة كساء ثم قال " اللهم هؤلاء أهل بيتي
وحامتي (١) أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا " (٢) .

وفي هذا منقبة ظاهرة لعلي وفاطمة والحسن والحسين حيث جملهم
بكسائه ودعا الله أن يذهب عنهم الرجس ويطهرهم تطهيرا .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى مبينا معنى قوله صلى الله عليه
وسلم " اللهم هؤلاء أهل بيتي . . . الخ الحديث " ولما بين سبحانه أنه
يريد أن يذهب الرجس عن أهل بيته وأعظمهم اختصاصا به وهم علي وفاطمة
رضي الله عنهما وسيدا شباب أهل الجنة جمع الله لهم بين أن قضى لهم
بالتطهير وبين أن قضى لهم بكمال دعا النبي صلى الله عليه وسلم فكان مسن
ذلك ما دلنا على أن إذهب الرجس عنهم وتطهيرهم نعمة من الله ليسبغهم
عليهم ورحمة من الله وفضل لم يبلغوهما بمجرد حولهم وقوتهم إذ لو كان كذلك
لاستغنوا بهما عن دعا النبي صلى الله عليه وسلم كما يظن من يظن أنه قد
استغنى في هدايته وطاعته عن اعانة الله تعالى له وهدايته إياه " (٣) .

وقد أخبر عليه الصلاة والسلام بأن فاطمة رضي الله عنها من فضليات النساء
اللاتي بلغن الذروة في الفضل لتحقيقهن الإيمان الكامل وعطهن الأعمال
الصالحة التي ترضي الله - جل وعلا - فكن من أهل الدرجات العلى .

١٥ - فقد روى الشيخان عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : كُن أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم عند لم يغادر منهن واحدة فأقبلت فاطمة تشفي

(١) حامتي : قال في النهاية : "حامة الإنسان خاصته ومن يقرب منه وهو الحميم" ١/٤٤٦

(٢) سنن الترمذى ٥/٣٦١ وقال عقبه : " هذا حديث حسن صحيح وهو أحسن شيء
روى في هذا الباب " .

(٣) حقوق آل البيت ص ٢٧ - ٢٨ .

ما تخطى^٥ مشيتها من مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فلما رآها رحب بها فقال مرحبا بابنتي ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم سارها فبكت بكاءً شديداً فلما رأى جزعها سارها الثانية فضحكت فقلت لها خصك رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين نسائه بالسرار ثم أنت تبكين فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتها ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما كنت أفشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره قالت فلما توفسي رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت عزمت عليك بما لي عليك من الحق لما حدثتني ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما الآن فنعم أما حين سارني في المرة الأولى فأخبرني أن جبريل كان يعارضه القرآن في كل سنة مرة أو مرتين وأنه عارضه الآن مرتين وإني لا أرى الأجل إلا قد اقترب فاتقي الله واصبري فإنه نعم السلف أنا لك قالت فبكيت بكائي الذي رأيت فلما رأى جزعي سارني الثانية فقال يا فاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين أوسيدة نساء هذه الأمة قالت فضحكت ضحكي الذي رأيت^(١) .

هذا الحديث اشتمل على مناقب رفيعة لفاطمة رضي الله عنها وهي مشابهتها في مشيتها أبيها عليه الصلاة والسلام وترحيبه بها ، وإجلاسه لها عن يمينه أو عن شماله واختصاصها بالسارية دون نسائه رضي الله عنهن ولما رأى حزنها ظهر عليها بما أسره إليها بشرها ببشارة بدلت حزنها فرحاً . وهي قوله لها " أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين أوسيدة نساء هذه الأمة " فزال حزنها وفرحت بهذه المنزلة العظيمة التي أكرمها الله بها من بين النساء .

قال النووي رحمه الله تعالى : " قولها فأخبرني أنني أول من يلحق به من أهله فضحكت " هذه معجزة ظاهرة له صلى الله عليه وسلم بل معجزتان فأخبر ببقائها بعده وبأنها أول أهله لحاقاً به ووقع كذلك وضحكت سروراً بسرعة

(١) صحيح البخاري مع شرحه " فتح الباري " ٢٩/١١ - ٨٠ ، صحيح مسلم ٤/١٩٠٤ -

لحاقها وفيه إثارة سرورهم الآخرة وسرورهم بالانتقال إليها والخلص من الدنيا^(١).

١٧ - روى الترمذى بإسناده إلى عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: " ما رأيت أحدا أشبه سمًا ودلاً وهدى برسول الله في قيامها وقعودها من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت: وكانت إذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل عليها قامت من مجلسها فقبلته وأجلسته في مجلسها . . . الحديث^(٢) فقد وصفتها بصفات حميدة كلها مناقب تزيد من قدرها ورفع مكانتها فقد بينت أنها تشبه النبي صلى الله عليه وسلم هيئة وطريقة وحسن حال وأشادت رضي الله عنها بالسمت إلى ما كان يظهر عليها من الخشوع والتواضع لله وبالهدى إلى ما كانت تتحلّى به من السكينة والوقار وإلى ما كانت تسلكه من المنهج المرضي والدل إلى حسن خلقها ولطف حديثها رضي الله عنها^(٣).

١٨ - روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها أنها كانت إذا ذكرت فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما رأيت أحدا كان أصدق لهجة منها إلا أن يكون الذي ولدها^(٤).

وهذا الوصف منها أيضا لسيدة نساء المؤمنين منقبة ظاهرة إذ من التزم الصدق قولاً وعملاً كان قائده إلى عمل البر وإذا عمل البر كان قائده إلى طريق الجنة .

وكل ما تقدم ذكره من الأحاديث التي اشتملت على ذكر مناقب لفاطمة رضي الله عنها كلها دلّت على عظيم شأنها وجليل قدرها ، كما دلّت على بيان درجتها العالية التي اقتصت بها دون سائر نساء العالمين ، وهي أنها سيدة نساء

(١) شرح النووي ٥/١٦ - ٦ .
(٢) سنن الترمذى ٥/٣٦١ - ٣٦٢ ثم قال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن عائشة .
(٣) انظر تحفة الاحوذى ١٠/٣٧٣ .
(٤) المستدرک ٣/١٦٠ - ١٦١ وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

المؤمنين في الدنيا والاخرة ، وهي رضي الله عنها أفضل أخواتها على الاطلاق ، ولا يحترض بقوله صلى الله عليه وسلم في حق زينب رضي الله عنها هي " خير بناتي " أصيبت ^(١) في " فان معنى هذه العبارة : " أنها من أفضل بناتي لان الاخبار ثابتة صحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن فاطمة رضي الله عنها سيدة نساء هذه الامة وكذلك أخبر أنها سيدة نساء أهل الجنة الا مريم بنت عمران " ^(٢) وقد تقدم.

قال العلامة ابن القيم : " وكل أولاده توفي قبله الا فاطمة فانها تأخرت بعده بستة أشهر فرفع الله لها بصبرها واحتسابها من الدرجات ما فضلت به على نساء العالمين وفاطمة أفضل بناته على الاطلاق ، وقيل انها أفضل نساء العالمين " ^(٣).

وقال الحافظ ابن حجر عند قوله صلى الله عليه وسلم " فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني " " وفيه أنها أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم وأما ما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة مجيئ زيد بن حارثة بزینب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وفي آخره قال النبي صلى الله عليه وسلم هي أفضل بناتي أصيبت في " فقد أجاب عنه بعض الائمة بتقدير ثبوته بأن ذلك كان متقدما ثم وهب الله لفاطمة من الأحوال السنوية والكمال ما لم يشاركها أحد من نساء هذه الامة مطلقا والله أعلم " ^(٤).

وما يرجح أفضليتها على أخواتها أنهن متن قبل النبي صلى الله عليه وسلم فكان في صحيفته عليه الصلاة والسلام وأما فاطمة رضي الله عنها فقد توفي النبي صلى الله عليه وسلم قبلها فكان في صحيفتها رضي الله عنها فكان مصابها فيه أعظم فصبرت واحتسبت رضي الله عنها . كما أوصاها بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقد أخرج ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى بإسناد إلى فاطمة رضي الله عنها قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وأنا عند عائشة فناجاني فبكت....

(١) تقدم تخريجه في مناقب زينب رضي الله عنها .

(٢) انظر المستدرک ٤/٤٤ .

(٣) زاد المعاد ١/١٠٤ .

(٤) فتح الباري ٧/١٠٥ - ١٠٦ .

وفيه أنه قال لها : " وانه لم ترزأ امرأة من نساء العالمين بحثل ما رزئت ، ولا تكوني
دون امرأة صبرا قالت : فبكيت ، ثم قال : أنت سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم
البتول " فتوفي عامه ذلك^(١) وهي رضي الله عنها أول من توفي بعد النبي صلى
الله عليه وسلم من أهل بيته باتفاق أهل العلم حتى من أزواجه^(٢) حيث لم تلبث
بعده إلا ستة أشهر كما في صحيح مسلم رحمه الله تعالى من حديث عائشة رضي
الله عنها قالت : " عاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر^(٣) .

والذي أخلص إليه في هذا الفصل الذي اشتمل على فضل أهل بيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم هو أن الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة يثبتون لهم كل
ما صح في فضلهم عموما وخصوصا ويعتقدونه اعتقادا جازما ولا يبغضونهم منه
شيئا بل يرعون لهم حرمتهم وقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويوالونهم
ويحبونهم لإسلامهم وسبقهم وحسن بلائهم في نصرته دين الله - عز وجل - .

وقد حرر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى معتقد الفرقة الناجية في
آل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال في سياق عرضه لعقيدة أهل السنة
والجماعة : " ويحبون أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث قال يوم
غد ير خم " أذ كرم الله في أهل بيتي " ويتولون أزواج رسول الله صلى الله عليه
وسلم أمهات المؤمنين ويؤمنون بأنهن أزواجه في الآخرة خصوصا خديجة رضي الله
عنها أم أكثر أولاده ، وأول من آمن به وعاضده على أمره وكان لها منه المنزلة
العالية، والصديقة بنت الصديق رضي الله عنها التي قال فيها النبي صلى الله عليه
وسلم " فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام " .^(٥)

وقال الحافظ ابن كثير : " ولا ننكر الوصاة بأهل البيت والأمر بالإحسان إليهم

-
- (١) جامع البيان للطبري ٢٦٤/٣ .
 - (٢) أنظر فتح الباري ١٣٦/٨ .
 - (٣) صحيح مسلم ١٣٨٠/٣ .
 - (٤) الحديث بطوله في صحيح مسلم ١٨٧٣/٤ - ١٨٧٤ .
 - (٥) العقيدة الواسطية مع شرحها للشيخ محمد خليل هراس ص ١٤٦ - ١٤٨ .
والحديث تقدم تخريجه في " فضل أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها "

واحترامهم واکرامهم فانهم من ذرية طاهرة من أشرف بيت وجد على وجه الارض فخرا
وحسبا ونسبا ولا سيما إذا كانوا متبعين للسنة النبوية الصحيحة الواضحة الجلية
كما كان عليه سلفهم كالعباس ونيه وعلي وأهل بيته وذريته رضي الله عنهم أجمعين^(١)
والذي نخلص إليه في هذا الباب أن أهل السنة والجماعة يؤمنون إيمانا
صادقا بفضل صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتقدون أنهم خير الخلق
بعد الأنبياء والمرسلين وأن الله - تعالى - اصطفاهم لنصرة خاتم أنبيائه وشرح
صدرهم وحبب إليهم مؤازرته والقتال معه فسبقوا الناس إلى الإيمان به وتحملوا
العذاب في مكة وصبروا عليه ولما أمرهم الله بالهجرة تركوا الأهل والمال والعشيرة
والبلد وهاجروا حبا في الله - عز وجل - وفي رسوله صلى الله عليه وسلم وقاتلوا دونه
وبذلوا أنفسهم رخيصة في سبيله - عز وجل - حتى أظهر الله - تبارك وتعالى -
دينه وصدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وأكرمهم الله - تعالى - فرضي عنهم
وبشرهم بالجنة وبشرهم رسوله صلى الله عليه وسلم . فمن لم يتولهم فليس
له حظ في الإيمان ومن قال بكفرهم فلا شك في كفره أبغض الله من يبغضهم
ويغير الخير يذكرهم .

أَلْبَابُ الثَّانِي

((الباب الثاني))

أهل السنة والجماعة يثبتون إمامة الخلفاء الراشدين على حسب ترتيبهم فسي
الفضل وفيه تمهيد وأربعة فصول :-

- الفصل الأول : خلافة الصديق - رضي الله عنه . - .
- الفصل الثاني : خلافة الفاروق رضي الله عنه . - .
- الفصل الثالث : خلافة نذى النورين عثمان - رضي الله عنه . - .
- الفصل الرابع : خلافة علي - رضي الله عنه . - .

∴

∴

∴

الفصل الأول

الفصل الأول

خلافة الصديق - رضي الله عنه - وفيه مباحث :-

المبحث الأول : الامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله عنه .

المبحث الثاني : كيفية مبايعته - رضي الله عنه - بالخلافة .

المبحث الثالث : ذكر النصوص التي فيها الاشارة الى خلافته من الآيات القرآنية والآحاديث النبوية .

المبحث الرابع : بيان انعقاد الاجماع على خلافته - رضي الله عنه - .

المبحث الخامس : ذكر بعض شبه الشيعة الامامية في أن الخليفة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبيان بطلانها .

::

::

::

تمهيد :

قبل أن أشرع في ذكر اعتقاد أهل السنة والجماعة في ترتيب الخلفاء الراشدين في الإمامة أسبق ذلك بهذا التمهيد المتضمن لبيان معنى الإمامة في اللغة والاصطلاح وبيان حكم الإمامة عند أهل السنة والجماعة.

أولا : معناها في اللغة :

قال الزجاج : الإمام الذي يؤتم به ويفعل كفعله . ويقصد ما قصده ومنه قوله تعالى (فتبموا صعيدا طيبا)^(١) أي : فاقصدوا^(٢) وجاء في الصحاح للجوهري : * والام بالفتح * القصد يقال أمه وتأمسه اذا قصده والإمام خشية البناء السبي يسوي عليها البناء والإمام الصقع من الأرض والطريق قال تعالى وانهما لباؤام مبين^(٣) والإمام الذي يقتدى به^(٤) .

وجاء في لسان العرب : * والإمام كل من ائتم به قوم كانوا على الصراط المستقيم أو كانوا ضالين الى أن قال : * والجمع أئمة وإمام كل شيء قيمة والمصلح له والقرآن امام المسلمين وسيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم امام الأئمة والخليفة امام الرعية وإمام الجند قائدهم وأمت القوم في الصلاة امامة وائتم به أي : اقتدى به وإمام الغلام في المكتب ما يتعلم كل يوم ، والإمام الخياط الذي يمد على البناء فيبني عليه

١ - سورة النساء آية / ٤٣ .

٢ - ذكره عنه ابن الجوزي في كتابه * نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر * -
ص ١٢٦ .

٣ - سورة الحجر آية / ٧٩ .

٤ - الصحاح للجوهري ٥ / ١٨٦٤ - ١٨٦٥ .

ويسوى عليه ساق البناء ، والحادي امام الابل وان كان وراءها لأنه الهادي لها ويقال فلان امام القوم معناه هو المتقدم لهم ويكون الامام رئيسا كقولك امام المسلمين (١) فالامامة في اللغة ذات معان متقاربة كما في هذه التعاريف اللغوية وكلها فيها التوضيح الى أن المراد بالامام عند العرب هو الذي يتبع ويقتدى به وهو القيم على مصالح الناس وشؤونهم وكذلك كان الأئمة الأربعة بعد النبي صلى الله عليه وسلم قاموا بمصالح الأمة على أتم وجه وأكمله فيلزم من ولي من أمر المسلمين أن يقتدى بالخلفاء الراشدين في أعمالهم الطيبة وسيرتهم الحسنة نحو الأمة ولذلك حث النبي صلى الله عليه وسلم على الالتزام الكامل والتسك التام بسنته وسنة الخلفاء الراشدين من بعده حيث قال عليه الصلاة والسلام : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين فتسكروا بها وعضوا عليها بالنواجذ » (٢) .

ثانيا : تعريف الامامة في الاصطلاح :

لقد عرف العلماء الامامة في الاصطلاح بتعريفات مختلفة من حيث اللفظ وظلي الرغم من اختلاف تعبيراتهم في تحديد هامن حيث اللفظ لأنها تتعدى في مدلولها من حيث المعنى ومن هذه التعريفات :-

(١) قال الماوردي : « الامامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا

وعقد هالمن يقوم بها في الأمة واجب بالاجماع وان شذ عنهم الأصم » (٣) (٤)

-
- ١- لسان العرب ٢٤/١٢ ، وانظر تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٩ ، نزهة الأعيان النواظر في علم الوجوه والنظائر ، لابن الجوزي ص ١٢٦ ، القاموس المحيط ٧٨/٤ ، تاج العروس ١٩٣/٨ .
 - ٢- المسند ١٢٦-١٢٧ ، سنن أبي داود ٢/٥٠٦ ، سنن الترمذي ٤/١٥٠ ، سنن ابن ماجة ١/١٥-١٦ ، سنن الدرامي ١/٤٤-٤٥ ، كلهم من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه .
 - ٣- هو أبو بكر عبد الرحمن بن كيسان الأصم من كبار المعتزلة ، انظر ترجمته في « فرق وطبقات المعتزلة » ص ٦٥ ، سير أعلام النبلاء ٩/٤٠٢ ، طبقات المفسرين للداودي ١/٢٧٤ - ٢٧٥ لسان الميزان ٣/٤٢٧ .
 - ٤- الأحكام السلطانية ص ٥٥ .

(٢) وعرفها امام الحرمين الجويني بقوله^(١) : الامامة رياسة تامة وزعامة تتعلق بالخاصة
والعامة في مهيات الدنيا والدين^(٢) .

(٣) وعرفها بن خلدون بقوله : هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي فسي
مصالحهم الأخرى والدنيوية الراجعة اليها ان أحوال الدنيا ترجع كلها عند
الشارع الى اعتبارها بمصالح الآخرة فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع فسي
حراسة الدين وسياسة الدنيا به . .^(٣)

فهذه التعاريف فيها بيان حد الامامة في الاصطلاح وهي مترادفة لفظا متحدة
من حيث المعنى بين فيها هؤلاء العلماء أن سياسة الامام يجب أن تكون وفق الشريعة
الاسلامية الفراء التي جاء بها النبي صلى الله عليه وسلم ، ويكون بعيدا عن الحكم
بالهوى والشهوة في كل حال ولا بد أن يكون حكمة بالشرع في كل الأمور الدينية والدنيوية
حتى يصدق عليه أنه نائب عن الرسول صلى الله عليه وسلم في حراسة الدين وسياسة
الدنيا بالقيام بشرع الله الذي أوحاه الله الى رسوله صلى الله عليه وسلم من كتاب وسنة
ولفظ الامام ، والخليفة ، والأمير ألقاب مترادفة ولكنها جاءت في ألقاب من الحد يث
النسب الشريف مثل قول المصطفى عليه الصلاة والسلام : . الأئمة من قريش ولهم عليكم
حق ولكم مثل ذلك^(٤) وقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
المهدين فتسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ^(٥) وقوله صلى الله عليه وسلم . . . ومن

(١) هو محمد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني ولد سنة تسع عشره وأربعمائه

وتوفي سنة ثمان وسبعين وأربعمائه أنظر ترجمته في . وفيات الأعيان ١٦٧/٣ - ١٧٠

تهن كذب المفترى ص ٢٧٨ - ٢٨٥ ، الأعلام للزركلي ٣٠٦/٤

(٢) الأحكام السلطانية ص ٢٧٨ ، أنظر رغبات الأمم في التيات الظلم ص ١٥ .

(٣) المقدمة ص ١٩١ ، انظر العقائد النسفية ص ١٧٩ ، الموافق ص ٣٩٥ ، التعريفات ص ٣٥

(٤) المسند ١٨٣/٣ .

(٥) المصدر السابق ١٢٧/٤ .

أطاع أميري فقط أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني^(١) فالصحابه رضى الله عنهم كانوا يروون هذه الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وتلقاها عنهم التابعون كذلك ومن أن يفرقوا بين لفظ خليفة وإمام وأمير وقد سمي الصديق ، رضى الله عنه بخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما ولي الفاروق أرادوا أن يطلقوا عليه خليفة خليفة رسول الله وكذلك من يأتي بعده فنظروا فإذا باللفظ بطول فاتفقوا على تسميته بأمر المؤمنين^(٢) وكذلك سمي عثمان وعلي رضى الله عنهم أجمعين .

(١) صحيح مسلم ١٤٦٦/٣ من حديث أبي هريرة - رضى الله عنه - .

(٢) أنظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٨١/٣ .

ثالثا : حكم الامامة :

أجمع عامة المسلمين على وجوب نصب امام للأمة يقيم لهم أحكام شرع الله ولم يخالف هذا الاجماع الا النجدات من الخوارج والأصم والفولسي^(١) من المعتزلة .
قال أبو محمد بن حزم : اتفق جميع أهل السنة وجميع المرجئة وجميع الشيعة وجميع الخوارج على وجوب الامامة وأن الأمة وأجب عليها الانقياد لإمام عادل يقيم فيهم أحكام الله ويسوسهم بأحكام الشريعة التي أتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم حاشا النجدات من الخوارج فانهم قالوا : لا يلزم الناس فرضى الامامة وإنما عليهم أن يتعاطوا الحق بينهم وهذه فرقة مانرى بقي منهم أحد وهم النسويون الى نجدة بن عمير الحنفي القائم باليمامة ..^(٢)
فأهل السنة والجماعة مذهبهم أن نصب الامام الأعظم واجب بنص الشرع الحنيف لتجتمع به كلمة المسلمين وتنفذ به أحكام الشريعة وهذا المذهب هو المذهب الحق المؤيد بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع فأما دلالة الكتاب على وجوبها فمن ذلك : -

(١) قال تعالى (وان قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة) الآية^(٣)
وجه دلالة الآية أن أهل العلم اعتبروها أصلا في وجوب نصب الامام ليفصل بين الناس فيما اختلفوا فيه ويقطع التنازع وينتصر لمظلومهم من ظالمهم ويقيم الحدود ويزجر عن تعاطي الفواحش الى غير ذلك من الأمور المهمة التي لا يمكن اقامتها الا بالامام .

(١) هو هشام بن عمرو الفوطي شيباني من أهل البصرة وهو يعتبر من الطبقة السادسة للمعتزلة . انظر طبقات المعتزلة ص ٦١ ، وانظر الفرق بين الفرق ص ١٥٩ .

(٢) الفصل في الطل والأهواء والنحل ٨٧/٤ ، وانظر قول النجدات في عدم وجوب نصب الامام . مقالات الاسلاميين ٢٠٥/١ .

(٣) سورة البقرة آية / ٣٠ .

قال القرطبي رحمه الله تعالى : هذه الآية أصل في نصب امام وخليفه يسمع له ويطاع لتجتمع به الكلمة وتنفذ به أحكام الخليفة^(١) ولا خلاف في وجوب ذلك بين الأمة ولا يمين الأئمة الا ما روى عن الأصم حيث كان عن الشريعة أصم وكذلك كل من قال بقوله واتبعه على رأيه ومذهبه قال انها غير واجبة في الدين بل يسوغ ذلك ، وأن الأمة متى أقاموا حجبهم وجهادهم ، وتناصفوا فيما بينهم وبذلوا الحق من أنفسهم ، وقسموا الغنائم والغني ، والصدقات على أهلها وأقاموا الحدود على من وجبت عليه أجزاءهم ذلك ، ولا يجب عليهم أن ينصبوا إماما يتولى ذلك^(٢) .

(٢) قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم)^(٣)

وفي هذه الآية أوجب الله تعالى على عباده المؤمنين طاعته وطاعة رسوله وأولي الأمر منهم والمراد بأولي الأمرهم الأمراء والولاة .

فقد أخرج بن جرير الطبري باسناده إلى أبي هريرة رضى الله عنه قال في قوله تعالى (وأولي الأمر منكم) هم الأمراء^(٤) وهو مسروى عن ابن عباس وزيد بن أسلم والسدي ومقاتل^(٥) .

وقد ذكر العلامة بن جرير عدة أقوال في المراد بقوله (وأولي الأمر منكم) ثم رجح قول من قال : هم الأمراء والولاة لصحة الأخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم بالأمر بطاعة الأئمة والولاة فيما كان لله طاعة وللمسلمين مصلحة^(٦) .

وقال الحافظ بن كثير رحمه الله تعالى : الظاهر - والله أعلم - أن الآية عامة في جميع أولي الأمر من الأمراء والعلماء^(٧) .

(١) لعلها وتنفذ به أحكام الشريعة .

(٢) الجامع الأحكام القرآن ٢٦٤/١ ، وانظر أضواء البيان ١/٤٩٠ .

(٣) سورة النساء آية ٥٩ .

(٤) جامع البيان ٥/١٤٧ ، شرح السنة للبخارى ١٠/٥٠٠ .

(٥) زاد السير في علم التفسير ٢/١١٦ .

(٦) جامع البيان ٥/١٥٠ . (٧) تفسير القرآن العظيم ٢/٢٢٦ .

فلاية دلت على أنه يجب على المسلمين أن ينصبوا إماما يرجعون إليه .

(٣) قال تعالى (يا واد انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) .^(١) وهذه الآية فيها ارشاد وتعليم من الباري - جل وعلا - لعبادة المؤمنين أنه لا بد من خليفة يقوم بالحكم بما أنزل الله بين عباده لتصلح به البلاد والعباد .

قال الحافظ بن كثير في تفسيره لهذه الآية : هذه وصية من الله - عز وجل - لولاه الأمور أن يحكموا بين الناس بالحق المنزل من عنده - تبارك وتعالى - ولا يعدلوا عنه فيضلوا عن سبيل الله وقد توعد - تبارك وتعالى - من ضل عن سبيله وتناسى يوم الحساب بالوعيد الأكيد والعذاب الشديد^(٢) . والآيات الدالة على وجوب نصب الامام كثيرة جدا فإما من آية أنزلها الله على رسوله بتشريع حكم من الأحكام والتي لها علاقة بموضوع الامامة وشؤونها انما هي تأكيد جازم على ايجاد الامامة الشرعية في المجتمع المسلم لأن وجود ولي الأمر من الضروريات التي حث الاسلام على وجودها في كل الأحيان ان هناك أمور يتطلب تنفيذها وجود الامامة العظمي .

وأما دلالة السنة على وجوب نصب الامام الأعظم فقد ورد ذلك في أحاديث كثيرة منها :

(١) روى الامام أحمد وغيره عن العرياض بن سارية رضى الله عنه قال : صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت لها الأعين ووجلّت منها القلوب قلنا أو قالوا : يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فأوصنا فقال

(١) سورة ص آية / ٢٦ .

(٢) تفسير القرآن^{نظم} ١١٩ / ٥ .

أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا فانه من يعيئ منكم يرى بعدي
اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين فتسكوا بها وعضوا
عليها بالنواجذ^(١) . فقد بين عليه الصلاة والسلام أنه سيكون من بعده خلفاء راشدون
يخلفونه في أمته ويسيروا على نهجه في سياسة الأمة بالكتاب والسنة وحث الناس على
التسك بسنته وسنة الخلفاء الراشدين من بعده وفي هذا بيان أنه لا بد للناس من امام
يرجع اليه في اقامة الحدود وقطع التنازع والاختلاف ولذا ، تواتر أن الصفوة من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم وهم الصحابة الكرام رضوا الله عنهم أجمعين بايعوا الصديق رضي
الله عنه بعهد وفداء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل أن يدفنوه صلى الله عليه وسلم ، ولما أحس الصديق بدنو أجله
استخلف الفاروق رضي الله عنه ولما طعن الفاروق رضي الله عنه أبو لؤلؤة المجوسي جعل
الأمر شورى في ستة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واتفقوا على أن يخلف الفاروق
عثمان بن عفان رضي الله عنه ولما استشهد عثمان رضي الله عنه بايعوا أبا الحسن علي
بن أبي طالب رضي الله عنه فهذه طريقتهم في الخلافة ، فوجد أنهم حرصوا كل الحرص
في تنصيب الامام ولم يتهاونوا في ذلك وهذا ما يجب على المسلمين أن يقتدوا بهم فيه
بأمر من أرسله الله رحمة للعالمين صلى الله عليه وسلم .

(٢) وروى الامام مسلم في صحيحه باسناده :

الى نافع مولى ابن عمر قال جاء عبد الله بن عمر الى عبد الله بن مطيع حين كان من أمر
الحررة ما كان زمن يزيد بن معاوية فقال : اطرحوا لأبي عبد الرحمن وسادة فقال : اني لم

(١) المسند ١٢٧/٤ ، سنن أبي داود ٥٠٦/٢ ، سنن الترمذي ١٥٠/٤ ، سنن
ابن ماجه ١٥٠/١ ، سنن الدارمي ٤٤-٤٥ ، واللفظ لأحمد رحمه الله .

(٢) هو عبد الله بن مطيع بن الأسود العدوي القرشي كان ممن خلع يزيد وخرج عليه وكان
يوم الحررة قائد قريش ، كما كان عبد الله بن حنظله قائد الأنصار وان خرج أهل
المدينة لقتال سلم بن عقبة العري الذي بعثه يزيد لقتال أهل المدينة ولما ظفر
أهل الشام بأهل المدينة لحق عبد الله بن مطيع بأهل الزبير وبقي معه حتى حصر
الحجاج ابن الزبير أنظر ترجمته في . الاصابه ٦٥/٣ ، تهذيب التهذيب ٣٦/٦

أتك لأجلس أتيتك لأحدثك حديثا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول • من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة حجة له ^(١) ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية • ^(٢)

فقد بين عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث أن البيعة فريضة في عنق كل مسلم للامام الحق الذي تجتمع عليه كلمة للمسلمين ومادات البيعة واجبة على كل مسلم فان هذا الواجب لا يتأتى أداءه الا بنبص الامام الذي يرجع اليه في تنفيذ أحكام الشريعة وحسم التنازع والاختلاف الذي يحصل بين الناس فالحديث دلالة واضحة على وجوب نصب الامام بالشرع الا بالعقل .

(٣) وروى الشيخان في صحيحيهما عن أبي حازم قال : قاعدت أبا هريرة خمس سنين فسمعت يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : • كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء ^(٣) كما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدى وستكون خلفا فتكثر قالوا فما تأمرنا ؟ قال : فوابيعة الأول فالأول وأعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم • ^(٤) هذا الحديث فيه اشارة الى أنه لا بد للرعية من قائم بأمرها يحملها على الطريق الحسنة وينصف ^(٥) المظلوم من الظالم ••

(٤) روى الامام أحمد باسناده الى عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث طويل : • ولا يحل لثلاثة نفر يكونون بأرض فلاة الا أمروا عليهم أحدهم •• الحديث • ^(٦)

(١) لاجحة له : أى : لاجحة له في فعله ولاعدالة ينفعه .

(٢) صحيح مسلم ١٤٧٨/٣ .

(٣) تسوسهم الأنبياء : أى يتولون أمورهم كما تفعل الأمراء والولاة بالرعية والسياسة القيام على الشيء بما يصلحه • شرح النووي على صحيح مسلم ٢٣١/١٢ ، وانظر فتح البارى ٤٩٧/٦ .

(٤) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٤٩٥/٦ ، صحيح مسلم ١٤٧١-١٤٧٢ .

(٥) فتح البارى ٤٩٧/٦ .

(٦) السنن ١٧٦-١٧٧ ، وانظر ارواه الغليل في تخريج احاديث منار السبيل

للألباني ١٠٦/٨ .

وعند أبي داود من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم .^(١)

فاذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أرشد أمته أنه اذا خرج ثلاثة في سفر فان عليهم أن يختاروا أحدهم أميراً عليهم مع أن السفر يكون في سافة محدودة ومدة وجيزة فما الشأن بالامامة العظمى فان وجوبها متحتم على الأمة من باب أولى .

قال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى بعد أن ذكر هذين الحديثين : - فاذا كان قد أوجب في أقل الجماعات وأقصر الاجتماعات أن يولى أحدهم كان هذا تنبيهها على وجوب ذلك فيما هو أكثر من ذلك ولهذا كانت الولاية لمن يتخذها ديناً يتقرب به الى الله ويفعل فيها الواجب بحسب الامكان من أفضل الأعمال الصالحة حتى قد روى الامام أحمد في سننه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : - ان أحب الخلق الى الله امام عادل ، وأبغض الخلق الى الله امام جائر .^(٢)

وأما دلالة الاجماع على وجوب نصب الامام :

فقد أجمعت الأمة على أنه لا بد من نصب الامام الأعظم للأمة ليرجع اليه في شئون العباد وقد نقل الاجماع ببعض أهل العلم .

فقد قال الماوردي : - وعقدها - أى الامامة - لمن يقوم بها واجب بالاجماع وان شذ عنهم الأصم .^(٣) وقال البغوى رحمه الله : - واتفقت الأمة من أهل السنة والجماعة علم ، أن الاستخلاف سنة وطاعة الخليفة واجبه الا الخوارج المارقة الذين شقوا العصا وخلعوا ريقه الطاعة .^(٤)

(١) سنن أبي داود ٢ / ٣٤٤ .
(٢) الحسبه في الاسلام ص ٥ وانظر السياسة الشرعية في إصلاح الراعى والرعية ص ١٦١ والحديث في السنن ٣ / ٢٢ من حديث أبي سعيد .

(٣) الأحكام السلطانية ص ٥

(٤) شرح السنة للبغوى ١٠ / ٨٤

وقال القرطبي رحمه الله تعالى : « وأجمعت الصحابة على تقديم الصديق بعد اختلاف وقع بين المهاجرين والأنصار في سقيفه بنى ساعدة في التعيين حتى قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير فدفعهم أبو بكر وعمرو المهاجرون عن ذلك وقالوا لهم : ان العرب لا تدين الا لهذا الحي من قريش ورووا لهم الخبر في ذلك فرجعوا وأطاعوا لقريش فلو كان فرضي الامامة غير واجب لافي قريش ولا في غيرهم لما ساغت هذه المناظرة والمحاورة عليها ولقال قائل : انها ليست بواجبة لافي قريش ولا في غيرهم فما لتنازعكم وجه ولا فائده في أمر ليس بواجب ثم أن الصديق رضي الله عنه لما حضرته الوفاة عهد الى عمر في الامامة ولم يقل له أحد هذا أمر غير واجب علينا ولا عليك فدل على وجوبها وأنها ركن من أركان الدين الذي به قوام المسلمين والحمد لله رب العالمين » (١)

وقال النووي رحمه الله : « وأجمعوا على أنه يجب على المسلمين نصب خليفة ووجوبه بالشرع لا بالعقل » (٢) وقال عبد الرحمن بن خلدون : « نصب الإمام واجب وقد عرف وجوبه في الشرع باجماع الصحابة والتابعين لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند وفاته بادوا الى بيعة أبي بكر رضي الله عنه وتسليم النظر اليه في أمورهم وكذلك في كل عصر من الأعصار واستقر ذلك اجماعا دالا على وجوب نصب الامام » (٣)

وما تقدم تبين أن الصحابة رضي الله عنهم أجمعوا على أن نصب الامام بعد انقراض زمن النبوة واجب بل جعلوه رضي الله عنهم من أهم الواجبات حيث اشتغلوا به عن دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلافهم رضي الله عنهم في التعيين لا تأثير له على الاجماع المذكور.

(١) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ١/٢٦٤-٢٦٥ ، أضواء البيان في ايضاح القرآن

بالقرآن ١/٤٩-٥٠ .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٢٠٥ .

(٣) المقدمة ص ١٩١ ، وانظر الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة

• البحث الأول •

الامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله عنه

عقيدة أهل السنة والجماعة في ترتيب الخلفاء الأربعة في الامامة كترتيبهم فسي
الفصل فالامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ، ثم عمر الفاروق ، ثم عثمان
ذو النورين ثم أبو السبطين علي رضي الله عنهم أجمعين فأهل الحق يعتقدون اعتقادا
جازمًا لا مرية فيه ولا شك أن أولى الناس بالامامة والأحق بها بعد النبي صلى الله عليه
وسلم هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه روى أبو عمر بن عبد الجبر بأسناده الى عباد السماك
قال سمعت سفیان الثوري يقول الأئمة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز وماسوى
ذلك فهم منتزون . . (١)

قال أبو عمر : قد روى عن مالك وطائفة نحو قول سفیان هذا وتأبى جماعة من أهل العلم
أن تفضل عمر بن عبد العزيز على معاوية لمكان صحبتته (٢) وروى بأسناده الى أبي نوبة قال
سمعت أبا اسحاق الفزاري وعبد الله بن المبارك وعيسى بن يونس ومخلد بن الحسين يقولون
أبو بكر وعمر وعثمان وعلي . وروى أيضا : بأسناده الى الربيع بن سليمان يقول : سمعت
الشافعي محمد بن ادريس يقول : أقول في الخلافة والتفضيل بأبي بكر وعمر وعثمان وعلي
رضي الله عنهم (٣) وروى البيهقي بأسناده الى الربيع بن سليمان أنه قال : قال الشافعي
في مسألة الحجة في تثبيت خبر الواحد . ولم تزل كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم تنفذ
الى ولاته بالأمر والنهي ولم يكن لأحد من ولاته ترك انفاذ أمره . الى أن قال - وهكذا
كانت كتب خلفائه من بعده وعالمهم وما أجمع المسلمون من كون الخليفة واحدا والقاضي
واحدا والأمير واحد والامام واحدا فاستخلفوا أبا بكر واستخلف أبو بكر عمر ، ثم أمر عمر أهل

(١) أي : متغلبون .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ٢/٢٢٦-٢٢٧ .

(٣) المصدر السابق ٢/٢٢٧ .

الشورى ليختاروا واحدا ، فاختر عبد الرحمن عثمان بن عفان ^(١) وروى أبو عمر بن عبد
البر باسناده الى أبي علي الحسن بن أحمد بن الليث الرازى قال : سألت أحمد بن
حنبل - فقلت - يا أبا عبد الله من تفضل ؟ قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وهم الخلفاء -
فقلت - يا أبا عبد الله انما أسالك عن التفضيل من تفضل قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي
وهم الخلفاء المهديون الراشدون ورد الباب في وجهي قال أبو علي : ثم قدمت السرى
فقلت لأبي زرعة وسألت أحمد وذكرت له القصة فقال لانبالي من خالفنا ، نقول
أبو بكر وعمر وعثمان وعلي في الخلافة والتفضيل جميعا هذا ديني الذي أدبني الله
به وأرجو ان يقضى الله عليه .

وروى أيضا : باسناده الى سلمة بن شبيب قال قلت لأحمد بن حنبل من تقدم ؟ قال
أبو بكر وعمر وعثمان وعلي في الخلافة ^(٢) .

وروى أبو الفرج بن الجوزى الى أبي بكر المروذى قال : قال أحمد بن حنبل : لما مرض
رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم أبو بكر ليصلي بالناس وقد كان في القوم من هو
أقرب منه وانما أراد الخلافة ^(٣) .

وروى أيضا : باسناده الى عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : كنت بين يدي أبي جالساً
ذات يوم فجاءت طائفة من الكرخية فذكروا خلافة أبي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان
وذكروا خلافة علي بن أبي طالب فزادوا وأطالوا فرفع أبي رأسه اليهم فقال يا هؤلاء قد
أكثرتم القول في علي والخلافة ان الخلافة لم تزين علي بل علي زينها قال السيارى - أحمد
رجال السنن - فحدثت بهذا بعض الشيعة فقال لي : قد أخرجت نصف ما كان في قلبي
على أحمد بن حنبل من البغى ^(٤) فهذه طائفة من أقوال بعض كبار أئمة أهل السنة
وكلماتهم أنهم يشتمون امامة الخلفاء الراشد بن علي حسب ترتيبهم في الفضل وأن أحق

(١) مناقب الشافعي للبيهقي ١/٤٣٥ وانظر الرسالة ص ٤١٩-٤٢٠ .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ٢/٢٢٥-٢٢٦ .

(٣) مناقب الامام أحمد لابن الجوزى ص ١٦٠ .

(٤) المصدر السابق ص ١٦٢-١٦٣ .

الناس بالامامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم هو أبو بكر الصديق وعلى هذا الاعتقاد مشى من جاء بعدهم من أهل السنة ودنوا هذا الاعتقاد في كتبهم ودعوا الناس إلى اعتقاده فقد قال الامام الطحاوي : « ونشبت الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً لأبي بكر الصديق رضي الله عنه تفضيلاً له وتقديماً على جميع الأمة ، ثم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم لعثمان رضي الله عنه ، ثم لعلي رضي الله عنه » (١) وقال أبو محمد الله بن بطنة رحمه الله تعالى في ذكر سياقه لبيان عقيدة أهل السنة والجماعة : « ثم الايمان والمعرفة بأن خير الخلق وأفضلهم . . . وأحقهم بخلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق . . . ثم من بعده على هذا الترتيب والصفة أبو حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وهو الفاروق ثم من بعدهما على هذا الترتيب والنعمة عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو أبو محمد الله وأبو عمر وذو النورين رضي الله عنه ثم على هذا النعمة والصفة من بعدهم أبو الحسن على بن أبي طالب رضي الله عنه . . . فهجبههم وبمعرفة فضلهم قام الدين وتمت السنة وعدلت الحجة » (٢)

وقال أبو الحسن الأشعري في صدر ذكره للأدلة على أن الصديق هو الامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم : « فوجب أن يكون اما ما بعد النبي صلى الله عليه وسلم باجماع المسلمين » (٣)

وقال ابن أبي زيد القيرواني : « وأفضل الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون أبو بكر ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضي الله عنهم أجمعين » (٤)

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني : « ويجب أن يعلم : أن امام المسلمين وأمير المؤمنين ومقدم خلق الله أجمعين من الانصار والمهاجرين بعد الأنبياء والمرسلين : أبو بكر الصديق

(١) العقيدة الطحاوية مع شرحها لابن أبي العز الحنفى ص ٥٣٣ - ٥٤٥ .

(٢) كتاب الشرح والابانه على أصول السنة والديانه ص ٢٥٧ - ٢٦١ .

(٣) الابانه عن أصول الديانه ص ٦٧ .

(٤) الرسالة مع شرحها الشعر الداني في تقريب المعاني ص ٢٣ .

رضي الله عنه . . . ، ثم من بعده علي هذا أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه لاستخلافه
أيامه . . . وبعده أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه . . . وبعده أمير المؤمنين علي بن
أبي طالب رضي الله عنه وأرضاه ^(١) . وقال أبو عثمان الصابوني مبينا عقيدة أهل
الأثر في ترتيب الخلافة : « ويثبت أصحاب الحديث خلافة أبي بكر رضي الله عنه
بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم باختيار الصحابة واتفاقهم عليه . . . ثم
خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأرضاه باستخلاف أبي بكر رضي الله عنه أيما
واتفاق الصحابة عليه بعده وانجاز الله - سبحانه - بمكانه في اعلاء الاسلام واعظام
شأنه وعده ثم خلافة عثمان رضي الله عنه باجماع أهل الشورى وأجماع الأصحاب كافة
ورضاهم به حتى جعل الأمر اليه ، ثم خلافة علي رضي الله عنه ببيعة الصحابة أيما
عرفه ورآه كل منهم رضي الله عنه أحق الخلق وأولاهم في ذلك الوقت بالخلافة ولم
يستجيز واعصيانه وخلافه فكان هؤلاء الأربعة الخلفاء الراشدون الذين نصر الله بهم
الدين وقهر وقصر بمكانهم الملحدون وقوى بمكانهم الاسلام ورفع في أيامهم للحق الأعلام
ونور بضياءهم ونورهم وبها نهم الظلام » ^(٢) .

وقال أبو عمر بن عبد البر : « الخلفاء الراشدون المديبون أبو بكر ، وعمر ، وعثمان
وعلي وهم أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم » ^(٣) .

وقال الامام موفق الدين بن قدامة رحمه الله تعالى مبينا أن الصديق رضي الله عنه
أحق الناس بخلافة النبي صلى الله عليه وسلم : « وهو أحق خلق الله بالخلافة بعد
النبي صلى الله عليه وسلم لفضله وسابقته وتقديم النبي صلى الله عليه وسلم له في الصلاة
على جميع الصحابة رضي الله عنهم ، واجماع الصحابة على تقديمه وسبايغته ولم يكن الله
ليجمعهم على ضلالة ، ثم من بعده عمر رضي الله عنه لفضله وعهد أبي بكر اليه ، ثم
عنه ان رضي الله عنه لتقديم أهل الشورى له ثم علي رضي الله عنه لفضله واجماع أهل

(١) الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ص ٦٤ - ٦٦ .

(٢) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ضمن مجموعة الرسائل المنيرة ١/١٢٨ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ٢/٢٢٤ .

عصره عليه . وهؤلاء الخلفاء الراشدون المهديون الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم . عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ .^(١) وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بعد أن ذكر الخلاف في مسألة تقديم عثمان على علي في الأفضلية ، ثم بين أن أمراهل السنة استقر في هذه المسألة على تقديم عثمان على علي رضي الله عنهما فقال . وان كانت هذه المسألة مسألة عثمان وعلي ليست من الأصول التي يضلل المخالف فيها عند جمهور أهل السنة لكن التي يضلل فيها مسألة الخلافة وذلك أنهم يؤمنون أن الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، وعمر ، ثم عثمان ، ثم علي ومن طعن في خلافة أحد من هؤلاء فهو أضل من حمار أهله .^(٢) وقال في موضع آخر : . اتفق عامة أهل السنة من العلماء والعباد والأمرء والاجناد على أن يقولوا : أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ثم علي .^(٣) وقال الصديق حسن خان : . وأحقهم بالخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر لفضله وسابقته وتقديم النبي صلى الله عليه وسلم له في الصلوات على جميع أصحابه واجماع الصحابة على تقديمه ومتابعته ولم يكن الله ليجمعهم على ضلالة . .^(٤) وقال عمر بن علي بن سمره الجعدي^(٥) في صدد ذكره لترجمة الصديق رضي الله عنه : . ثم استخلف أفضل الصحابة وأولاهم بالخلافة معدن الوقار وشيخ الافتخار صاحب المصطفى بالغار سيد المهاجرين والأنصار الصديق أبو بكر التيمي . . . قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يصلي بالناس أيام مرضه وبذلك احتج عمر رضي الله عنه على الأنصار يوم السقيفة فقال : رضيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لدنيا أفلانرضاه

(١) لمعة الاعتقاد ص ٢٧-٢٨ والحديث رواه أحمد في مسنده ١٢٦/٤ وابن ماجه في سننه

٠١٦-١٥/١

(٢) العقيدة الواسطية مع شرحها للمحمد خليل هراسي ص ١٤٦ .

(٣) الوصية الكبرى ص ٣٣ .

(٤) قطف الشرف في بيان عقيدة أهل الأثر ص ٩٩ .

(٥) هو عمر بن علي بن سمره بن الحسين أبو الخطاب الجعدي : مؤرخ يمني ، من القضاة ولد بقرية أنامر (باليمن) سنة سبع وأربعين وخمسمائة وتوفي بعد ست وثمانين وخمسمائة . أنظر ترجمته في الأعلام للزركلي ٢١٥/٥-٢١٦ ، معجم المؤلفين

٠٢٠٠-٢٩٩/٧

لدنيانا ، وأيكم تطيب نفسه أن يزيله عن مقام أقامه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانقاد واله وما يعسوه^(١) . فهذه طائفة من أقوال أئمة أعلام من أهل السنة والجماعة سقناها في هذا البحث كلها توضح وتبين أن أهل السنة والجماعة يؤمنون ويعتقدون بأن أحق الناس بالخلافة بعد وفاة المصطفى عليه الصلاة والسلام هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين وهذا ما يجب على المسلم أن يعتقده ويؤمن به ويمون عليه .

(١) طبقات فقهاء اليمن ص ٣٤ - ٣٥ .

• المبحث الثاني •

كيفية مبايعته رضي الله عنه بالخلافة

لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم نص يحدد الكيفية التي يختار بها الامام الذي يتولى أمر المسلمين ومع هذا لم يغفل أهل العلم هذه المسألة بل ذكروا طرقاً يتم بها اختيار امام للمسلمين وبعض هذه الطرق استنبطوها من تولية الخلفاء الراشدين ولا شك في مشروعية طريقة تولي الخلفاء الراشدين لأن المصطفى عليه الصلاة والسلام حث المسلمين عامة على التمسك بسنته وسنة الخلفاء الراشدين من بعده وتلك الطرق التي يختار الامام بها ذكرها أهل العلم ودونها في كتبهم .

فقد قال الامام النووي رحمه الله تعالى • بعد ذكره لقول عمر رضي الله عنه • إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني • الى آخره حاصله أن المسلمين أجمعوا على أن الخليفة اذا حضرته مقدمات الوفاة وقبل ذلك يجوز له الاستخلاف ويجوز له تركه فان تركه فقد اقتدى بالنبي صلى الله عليه وسلم في هذا والافقد اقتدى بأبي بكر وأجمعوا على ان انعقاد الخلافة بالاستخلاف وعلى انعقادها بعقد أهل الحل والعقد لانسان اذا لم يستخلف الخليفة وأجمعوا على جواز جعل الخليفة الأمر شورى بين جماعة كما فعل عمر بالستة وأجمعوا على أنه يجب على المسلمين نصب خليفه ووجوبه بالشرع لا بالعقل (١) . وقال العلامة بن كثير رحمه الله تعالى : • والامامة تنال بالنص كما يقوله طائفة من أهل السنة في أبي بكر أو بالايما اليه كما يقوله آخرون منهم أو باستخلاف الخليفة آخر بعده كما فعل الصديق بعمر بن الخطاب أو تركه شورى في جماعة صالحين كذلك كما فعله عمر ، أو واجتماع أهل الحل والعقد على مبايعته أو مبايعة واحد منهم له ، فيجب التزامها عند الجمهور وحكى على ذلك امام الحرمين الاجماع والله أعلم ، أو يقهر واحد

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ٢٠٥/١٢ ، وانظر تحفه الأحوذى ٤٢٩/٦ - ٤٨٠ .

الناس على طاعته فتجب لثلا يؤدي ذلك الى الشقاق ، والاختلاف وقد نص عليه الشافعي (١) .

وقد بين هذان الامامان النووي وابن كثير الطرق التي تتال بها الامامة وهي أما طريقة الاختيار ، أو العهد من الامام السابق الى من يراه من المسلمين لاثقا بهذا المنصب من بعده ، أو القهر والغلبة .

وأما الكيفية أو الطريقة التي تمت بها مبايعة الصديق رضي الله عنه فانه لما قبض الرب - جل وعلا - نبيه صلى الله عليه وسلم ونقله الى جنته ودار كرامته اجتمعت الأنصار في سقيفة بني ساعدة (٢) بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وأراد واعقد الامامة لسعد بن عباد وبلغ ذلك أبابكر وعمر رضي الله عنهما فقصدوا نحو مجتمع الأنصار في رجال من المهاجرين ولما انتهوا اليهم حصل بينهم حوار فسي أمر الخلافة حيث اضطرر أمر الأنصار فجعلوا يطلبون الأمر لأنفسهم ، والشركة فيه مع المهاجرين فأعلمهم أبي بكر أن الامامة لا تكون الا في قريش واحتج بقول النبي صلى الله عليه وسلم : . الأئمة من قريش (٣) فأذعنوا لذلك منقادين ورجعوا الى الحق طائعين ، وبايعوا أبابكر رضوان الله عليه واجتمعوا على امامته وانفقوا على خلافته وانقادوا لطاعته وانقطع الحوار في مسألة الخلافة باجتماعهم على أبي بكر رضي الله عنه وقد بين عمر رضي الله عنه كيفيةبيعة أبي بكر رضي الله عنه في حديث طويل رواه البخاري وفيه أنه قال : . قد كان من خبرنا حين توفي النبي صلى الله عليه وسلم أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة وخالفنا علي والزبيرومن معهما واجتمع المهاجرون الى أبي بكر ، فقلت لأبي بكر ياأبا بكر انطلق بنا الى اخواننا هؤلاء من الأنصار فانطلقنا نريدهم فلما دنونا منهم

(١) تفسير القرآن العظيم ١/١٢٥ .

(٢) بنو ساعدة قوم من الأنصار من بني كعب بن الخزرج بن ساعدة ومنهم سعد بن عباد وسهل بن سعد الساعدي رضي الله عنهما وسقيفتهم في المدينة بمنزلة دار الندوة التي كانت لقريش في مكة وكانت السقيفة مكانا يجتمعون فيه حين يجد ما يدعوا الى تداول الرأي . أنظر معجم البلدان ٣/٢٢٨-٢٢٩ .

(٣) سنن أحمد ٣/١٨٣ .

لقينا منهم رجلا صالحا^(١) فذكر ما تمالأ عليه القوم فقالا : أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ قلنا : نريد اخواننا هؤلاء من الأنصار فقالا : لا عليكم أن لا تقرّبوهم أقضوا أمركم فقلت : والله لنأتينهم . فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة فإذا رجل مزمل بين ظهرانيهم فقلت من هذا فقالوا : هذا سعد بن عبادة فقلت : ماله ؟ قالوا : يوعك^(٢) فلما جلسنا قليلا تشهد خطيبهم^(٣) فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم قال : أما بعد فنحن أنصار الله وكتيبة الاسلام وأنتم - معشر المهاجرين - رهط وقد دفت دافة^(٤) من قومكم ، فإذ هم يريدون أن يختزلونا^(٥) من أصلنا وأن يحضنونا من الأمر ، فلما سكت أردت أن أتكم - وكنت قد زورت مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر - وكنت أداري منه بعض الحد^(٦) فلما أردت أن أتكم قال أبو بكر : على رسلك فكرهت أن أغضبه فتكلم أبو بكر ، فكان هو أحلم مني وأوقر والله ماترك من كلمة أعجبتني في تزويري الا قال في بديته مثلها أو أفضل منها حتى سكت فقال : ما ذكرتكم فيكم من خير فأنتم له أهل ، ولن يعرف هذا الأمر الا لهذا الحي من قريش هم أوسط العرب نسبا ودارا وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا

-
- (١) هما : عويم بن ساعدة ومعن بن عدي . انظر السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٦٠ ، المصنف لابن أبي شيبة ١٥/٥٦٥ .
- (٢) الوعك : الحمى بنافض ولذلك زمل . فتح الباري ١٢/١٥١ وانظر النهاية في غريب الحديث ٥/٢٠٧ .
- (٣) كان خطيب الأنصار ثابت بن قيس فالذي يظهر أنه هو . فتح الباري ١٢/١٥١ .
- (٤) دافة : أي عدد قليل ، وأصله من الدف وهو السير البطيخ في جماعة . . . يريد أنك قوم طرأة غرباء أقبلتم من مكة اليها ثم أنتم تريدون أن تستأثروا علينا . فتح الباري ١٢/١٥١-١٥٢ ، وانظر النهاية في غريب الحديث ٢/١٢٤ .
- (٥) يختزلونا : أي يقتطعوننا عن الأمر وينفردوا به دوننا . النهاية في غريب الحديث ٢/٢٩ ، فتح الباري ١٢/١٥٠ .
- (٦) الحد والحدة : سوا . من الغضب . . . وبعضهم يرويه بالجيم من الجد ضد الهزل . أ . ه . النهاية في غريب الحديث ١/٣٥٣ .

أيهما شتم - فأخذ بيدي ويد أبي عبيدة بن الجراح وهو جالس بيننا - فلم أكره
ما قال غيرها ، اللهم الآن تسول الي نفسي عند الموت شيئا لأجده الآن فقال
قائل من الأنصار أنا جدي لها المحكك وعذيقتها المرجب . منا أمير ومنكم أمير يامعشر
قريش فكسر اللفظ وارتفعت الأصوات حتى فرقت^(١) من الاختلاف فقلت : ابسط يديك
يا أبابكر فبسط يده^(٢) وبأبعته وبأبعده المهاجرون ثم أبعته لأنصار ونزونا على سعد بن عباد^(٣) فقال
قائل منهم : قتلتم سعد بن عباد فقلت قتل الله سعد بن عباد قال عمر . وانا والله
ما وجدنا فيما حضرنا من أم أقوى من مبايعة أبي بكر خشينا ان فارقنا القوم ولم تكن بيعته
أن يبايعوا رجلا منهم بعدنا فاما بايعناهم على ما لانرضى واما نخالفهم فيكون فسادا
فمن بايع رجلا على غير مشورة من المسلمين فلا يتابع هو ولا الذي بايعه تفرقة أن يقتله^(٤)

-
- (١) الجذيل : تصغير جذل - وهو في الأصل عود ينصب للابل الجربى لتحتك به ،
والعذيقى : تصغير العذق - وهو النخلة بحطها ، والمرجب : اسم مفعول من
قولهم : رجب النخلة ترجيبا ، اذا بنى حولها ما كانا تعتد عليه وذلك انما
يضع اذا كثر ثمرها حتى خيف أن تسقط منه ولم يرد بالتصغير في الموضوعين الا المدح
أنظر النهاية في غريب الحديث والأثر ١/٢٥١ ، ٢٥١/٢٠ ، فتح الباري ٧/٣١٠ .
(٢) قائل هذا هو الحباب بن المنذر . فتح الباري ١٢/١٥٣ .
(٣) الفرق : بالتحريك الخوف والفرع يقال : فرق يفرق فرقا . النهاية في غريب الحديث
٣/٤٣٨ .
(٤) وفي رواية أخرى أخرجه ابن اسحاق أن عمر رضي الله عنه قال : ثم أخذت بيده
ويدرني رجل من الأنصار فضرب على يده قبل أن أضرب على يده ثم ضربت على يده
وتابع الناس . ذكره الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ٥/٢٧٨ وقد سعى ابن
سعد هذا الرجل بأنه : بشير بن سعد والد النعمان بن بشير الطبقات الكبرى .
٣/١٨٢ وانظر أيضا : البداية والنهاية ٥/٢٧٨ .
(٥) ونزونا على سعد أي : وقعوا عليه ووطئوه . النهاية في غريب الحديث والأثر
٥/٤٤ .

ولقد اعترف سعد ابن عبادة رضي الله عنه بصحة ما قاله الصديق رضي الله عنه يوم
السقيفة من أن قريشاهم ولاية هذا الأمر وسلم طائعا منقادا لما قاله المصطفى صلى
الله عليه وسلم بعد تذكير الصديق اياه بذلك .

فقد روى الامام أحمد باسناده الى حميد بن عبد الرحمن قال : توفي رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه في طائفة من المدينة قال : فجاء فكشف عن وجهه
فقبله وقال : فداك أبى وأمى ما أطيبك حبا وميتا مات محمد ورب الكعبة - وفيه -
فانطلق أبو بكر وعمر يتقاودان حتى أتوهم فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئا أنزل في الأنصار
ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من شأنهم - الا ذكره وقال : لقد علمت أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : لوسلك الناس واديا ، وسلكت الأنصار واديا سلكت
وادى الأنصار ولقد علمت يا سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - وأنت قاعد :
قريش ولاية هذا الأمر فبر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم فقال له سعد : صدقت
نحن الوزراء وأنتم الأمراء .^(١)

قال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى : بعد ايراده لهذا الحديث : - فهذا
مرسل حسن ولعل حميدا أخذه عن بعض الصحابة الذين شهدوا ذلك وفيه فائدة
جلية جدا وهي أن سعد بن عبادة نزل عن مقامه الأول في دعوى الامارة وأذعن
للصديق بالامارة فرضي الله عنهم أجمعين .^(٢) والبيعة التي حصلت للصديق رضي
الله عنه في سقيفة بني ساعدة تعتبر بيعة أولى من كبار وفضلاء الصحابة من مهاجرين
وأنصار وقد بويع رضي الله عنه بيعة عامة من الغد في مسجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فتتمت البيعة من المهاجرين والأنصار قاطبة صبيحة يوم الثلاثاء وهو اليوم الثاني

من متوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل تجهيزه عليه الصلاة والسلام .
روى البخارى باسناده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه أنه سمع خطبة عمر الآخرة حين
جلس على المنبر وذلك الغد من يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم فتشهد وأبو بكر

(١) المسند ١ / ٥٠

(٢) منهاج السنة ١ / ١٤٣

صامت لا يتكلم قال : كنت أرجو أن يعيشر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا
يريد بذلك أن يكون آخرهم - فان برك محمد قد مات فان الله تعالى قد جعل بيمن
أظهركم نورا تهتدون به بما هدى الله محمدا صلى الله عليه وسلم وان ابا بكر صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثاني اثنين فانه أولى الناس بأمركم ، فقوموا فبايعوه وكانت
طائفة منهم قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة وكانت بيعة العامة علسي
المنبر قال الزهري عن أنس ابن مالك سمعت عمر يقول لأبي بكر يومئذ : اصعد المنبر
فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة .^(١)
وروى الحافظ أبو بكر البيهقي باسناده الى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال :
قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع الناس في دار سعد بن عباد وفيهم أبو بكر
وعمر قال : فقام خطيب الأنصار فقال : أتعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان من المهاجرين وخليفته من المهاجرين ، ونحن أنصار خليفته كما كنا أنصاره قال :
فقام عمر بن الخطاب فقال : صدق قائلكم أما لو قلتم غير هذا لم نبايعكم
وأخذ بيد أبي بكر وقال : هذا صاحبكم فبايعوه فبايعه عمر وبايعه المهاجرون والأنصار
قال : فصعد أبو بكر المنبر فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير قال : فدعا بالزبير
فجاء فقال : قلت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه أردت أن تشق
عصا المسلمين فقال : لا تثريب يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فبايعه
ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليا فدعا بعلي بن أبي طالب فجاء فقال : قلت ابن
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه علي ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين
قال : لا تثريب يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعه .^(٢)
قال ابن كثير : فيه فائدة جليلة وهي : مبايعة علي بن أبي طالب ما فسي
أول يوم ، أوفى اليوم الثاني من الوفاة وهذا حق فان علي بن أبي طالب لم يفارق الصديق

(١) صحيح البخارى ٤/٢٤٨ .

(٢) أورده الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ٥/٢٨٠ ثم قال عقبه : وهذا اسناد
صحيح محفوظ من حديث أبي نضرة المنذر بن مالك بن مالك بن قطعة عن أبي
سعيد سعد بن مالك بن سنان المنذرى وانظرا لاعتقاد البيهقي ص ١٢٨ .

في وقت من الأوقات ولم ينقطع في صلاة من الصلوات خلفه . . . وخرج معه السبي
ذو القعدة لما خرج الصديق شاهرا سيفه يريد قتال أهل الردة^(١) .

وأما ماجاء في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها من أن فاطمة بنت النبي
صلى الله عليه وسلم أرسلت الى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر فقال أبو بكر:
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد
صلى الله عليه وسلم في هذا المال وانى والله لأغير شيئا من صدقة رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا أعلن فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . فأتى
فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت^(٢) فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد
النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فلما توفيت دفنها زوجها علي ليلا ولم يؤذن بها
أبا بكر وصلى عليها وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة ، فلما توفيت استنكر علي وجوه
الناس فالتص مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الأشهر فأرسل الى أبي
بكر أن اثنتا ولاياتنا معك أحد . . . فقال عمر لأبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك^(٣)

(١) البداية والنهاية ٥ / ٢٨١ .

(٢) قال النووي : . . . وأما ما ذكر من هجران فاطمة أبا بكر رضي الله عنه فمعناه انقباضها
عن لقاءه وليس هذا من الهجران المحرم الذي هو ترك السلام والاعراض عند
اللقاء وقوله في هذا الحديث . . . فلم تكلمه . . . يعني في هذا الأمر أو لانقباضها
لم تطلب منه حاجة ولا اضطرت الى لقاءه فتكلمه ولم ينقل قط انها التقيا فلم
تسلم عليه ولا كلمته . . . هـ شرح النووي ١٢ / ٧٣ - ٧٤ .

(٣) معنى قول عمر رضي الله عنه : . . . والله لا تدخل عليهم وحدك . . . خاف أن يغلظو
عليه في المعاتبة ويحطهم على الاكثار من ذلك لين أبي بكر وصبره عن الجواب
عن نفسه وربما رأى من كلامهم ما غير قلبه فيترتب على ذلك ففسدة خاصة أو عامسة
وانذا حضر عمر امتنعوا من ذلك . . . هـ شرح النووي ١٢ / ٧٨ .

فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا بي انى والله لا تينهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد
علي بن أبي طالب ثم قال انا قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ولم ننفس عليك
خيرا ساقه الله اليك ولكك استبددت علينا بالأمر وكنا نحن نرى لنا حقا لقربتنا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عينا أبي بكر فلما تكلم
أبو بكر قال والذي نفسى بيده لقربة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي أن أصل
من قرابتى وأما الذى شجر بينى وبينكم من هذه الأموال فاني لم آل فيها عن الحق ولم
أترك أمر أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فيها الا صنعته^(١) فقال علي
لأبي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقى على المنبر فتشهد
وذكر شأن علي وتخلفه عن البيعة وعذره بالذى اعتذر اليه ، ثم استغفر وتشهد
علي بن أبي طالب فعظم حق أبي بكر وأنه لم يحمله على الذى صنع نفاسة على أبي بكر
ولا انكارا للذى فضله الله به ولكنا كنا نرى لنا فى الأمر نصيبا فاستبد علينا به فوجدنا
فى أنفسنا فسرب ذلك المسلمون وقالوا أصبت فكان المسلمون الى علي قريبا حين راجع
الأمر المعروف .^(٢)

فتأخر علي رضى الله عنه المدة المذكورة فى الحديث عن بيعة الصديق رضى الله عنه
أجاب عنه بعض أهل العلم بما يقنع الذين يسمعون ، ويشفي من سلمت قلوبهم من
الأحقاد والأضغان لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فقد قال الامام النووى : . أما تأخر على رضى الله عنه عن البيعة فقد ذكره علي فى
هذا الحديث واعتذر أبو بكر رضى الله عنه ومع هذا فتأخره ليس بقادح فى البيعة
ولان فيه أما البيعة فقد أئفق العلماء على أنه لا يشترط لصحتها ما يجمع كل الناس

(١) ذكر البيهقى فى كتابه . الاعتقاد . ص ١٧٩ أن الصديق رضى الله عنه قال
فى اعتذاره الى علي وغيره من تخلف عن بيعته . أما والله ما حملنا على ابرام ذلك
دون من غاب عنه الامخافة الفتنه وتفاقم الحداث وان كنت لها لكا رهالولا ذلك
ما شهدها أحد كان أحب الي أن يشهدا منك الامن هو بمثل منزلتك . أ . هـ .

(٢) صحيح البخارى ٣ / ٥٥ - ٥٦ ، صحيح مسلم ٣ / ٢٣٨٠ .

ولا كل أهل الحل والعقد وانما يشترط مبايعة من تيسر اجماعهم من العلماء
والرؤساء ووجوه الناس ، وأما عدم القدح فيه فلأنه لا يجب على كل واحد أن يأتي
الى الامام فيضع يده في يده ويبايعه وانما يلزمه اذا عقد أهل الحل والعقد للامام
الانقياد له وأن لا يظهر خلافا ولا يشق العصا وهكذا كان شأن علي رضي الله عنه
في تلك المدة التي قبل بيعته فانه لم يظهر على أبي بكر خلافا ولا شق العصا
ولكنه تأخر عن الحضور عنده للمعذر المذكور في الحديث ، ولم يكن انعقاد البيعة
وانبرامها متوقفا على حضوره فلم يجب عليه الحضور لذلك ولا لغيره فلما لم يجب لم يحضر
ومانقل عنه قدح في البيعة ولا مخالفة ولكن بقي في نفسه عتب فتأخر حضوره السي
أن زال العتب وكان سبب العتب أنه مع وجاهته وفضيلته في نفسه في كل شيء وقربه
من النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك رأى أنه لا يستند بأمر الابدشورته وحضوره
وكان عذر أبي بكر وعمر وسائر الصحابة واضحا لأنهم رأوا العبادرة بالبيعة من أعظم
مصالح المسلمين وخافوا من تأخيرها حصول خلاف ونزاع تترتب عليه مفسد عظيمة
ولهذا أخروا دفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى عقدوا البيعة لكونها كانت أهم
الأمور كيلا يقع نزاع في مدفنه أو كفته أو غسله أو الصلاة عليه أو غير ذلك وليس لهم
من يفصل الأمور فرأوا تقدم البيعة أهم الأشياء والله أعلم .^(١)

وقال الحافظ ابن كثير معللا عدم استجابة الصديق رضي الله عنه لما طلبته فاطمة
رضي الله عنها من الميراث حيث ظنت أن ما خلفه النبي صلى الله عليه وسلم يقسم
بين الورثة قال : « فلم يجبهها الى ذلك لأنه رأى أن حقا عليه أن يقوم في جميع
ما كان يتولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق البار الراشد التابع للحق
رضي الله عنه فحصل لها - وهي امرأة من البشر ليست براجية العصمة - عتب وتغضب
ولم تكلم الصديق حتى ماتت واحتاج علي أن يراعي خاطرها ببعض الشيء ، فلما

(١) شرح النووي ١٢ / ٧٧-٧٨ .

ماتت بعد ستة أشهر من وفاة أبيها صلى الله عليه وسلم رأى علي أن يحدد البيعة مع أبي بكر رضي الله عنه . . . مع ما تقدم له من البيعة قبل دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويزيد ذلك صحة قول موسى بن عقبة في مغازيه عن سعد بن ابراهيم حدثني أبي أن أباه عبد الرحمن بن عوف كان مع عمر ، وأن محمد بن سلمة كسر سيف الزبير ، ثم خطب أبي بكر واعتذر الى الناس وقال : ما كنت حريصا على الامارة يوما ولا ليلة ولا سألتها في سر ولا علانية فقبل المهاجرون مقالته وقال علي والزبير : ما غضبنا الا لأننا أخرجنا عن المشورة وانا نرى أن أبا بكر أحق الناس بها إنه لصاحب الغار وإنما لنعرف شرفه وخيره ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي بالناس وهو حي . اسناد جيد والله الحمد والمنة ومن تأمل ما ذكرناه ظهر له إجماع الصحابة المهاجرين منهم والأنصار - على تقديم أبي بكر وظهر له برهان قوله عليه الصلاة والسلام : . يا أي الله والمؤمنون الا بأبكر .^(١)

فبيعة علي رضي الله عنه للصديق بعد وفاة فاطمة رضي الله عنها محمول على أنها بيعة ثانية أزيلت ما كان قد وقع من وحشة بسبب الكلام في الميراث ومنعه اياهم ذلك بالنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : . لا نورث ما تركناه فهو صدقه . كما تقدم ، ومن هذا يعلم أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا اذا حصل لهم بعض العتب على بعضهم فإنهم كانوا سريعي الرجوع عند مراجعة الحق وظهره ولم يجعلوا للغل في قلوبهم سكا بل كانت قلوبهم على قلب رجل واحد وحتى أم الحسين رضي الله عنها رجعت عن عتبها على الصديق وعدلت عن مطالبته فيما أفاء الله علي رسول الله صلى الله عليه وسلم من مال فدك بعد أن أبان لها الحكم فيه كما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت له : أنت وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) وهذا هو الصواب والمظنون بها واللائق بأمرها وسيادتها وعلمها ودينها

(١) البداية والنهاية ٥ / ٢٨١ .

(٢) المسند ١ / ٤ ، سنن أبي داود ٢ / ١٣٠ ، البداية والنهاية ٥ / ٣٢٥ .

رضي الله عنها^(١) ولم تطب نفس الامام الأكبر والصديق الأعظم أبي بكر رضي الله عنه أن تبقى سيدة نساء العالمين عاتبة عليه بل ترضاها وتلاينها قبل موتها فرضيت - رضي الله عنها على رغم أنف كل رافضي على وجه الأرض .

فقد روى الحافظ أبو بكر البيهقي بإسناده الى اسم اعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : لما مرضت فاطمة أتاها أبو بكر الصديق فاستأذن عليها فقال علي : يا فاطمة هذا أبو بكر يستأذن عليك فقلت : أتحب أن أذن له ؟ قال : نعم ! فأذنت له فدخل عليها يترضاها فقال : والله ما تركت الدار والمال والأهل والعشيرة الا ابتغيا مرضات الله ومرضات رسوله ومرضاتكم أهل البيت ثم ترضاها حتى رضيت^(٢) .

ففي هذا الأثر صفة قوية للرافضة الذين فتحوا على أنفسهم شرا عريضا وجهلا طويلا وأدخلوا أنفسهم فيما لا يعنيهم بسبب ما ذكر من هجران فاطمة رضي الله عنها لأبي بكر ولو تفهيموا الأمور على ما هي عليه لعرفوا للصديق فضله ، وقبلوا منه عذره الذي يجب على كل أحد قبوله ، ولكنهم طائفة مخذولة وفرقة مردولة - يتسكئون بالمتشابه ويتركون الأمور المحكمة المقدرة عند أئمة الاسلام من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء المعتمدين في سائر الأعصار والأعمار رضي الله عنهم وأرضاهم أجمعين .^(٣)

ثم أن الصديق رضي الله عنه لم يقبل الامامة حرصا عليها ولا رغبة فيها وإنما قبلها تخوفا من وقوع فتنة أكبر من تركه قبولها رضي الله عنه وأرضا^(٤) ، ولما بويح رضي الله عنه

(١) البداية والنهاية ٥/٣٢٥ .

(٢) أورده الحافظ بن كثير في كتابه « البداية والنهاية » ٥/٣٢٥ ثم قال عقبه وهذا اسناد جيد قوى والظاهر أن عامر الشعبي سمعه من علي أو من سمعه من علي وأخرجه بن سعد في الطبقات ٨/٢٧ وأورده الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢/١٢١ وذكره الحافظ بن حجر في « فتح الباري ٦/١٣٩ وقال عقبه وهو وإن كان مرسلًا فإسناده إلى الشعبي صحيح .

(٣) أنظر البداية والنهاية ٥/٣٢٢ .

(٤) أنظر المصدر السابق ٥/٢٧٩ .

البيعة الثانية التي هي بيعة عامة الناس في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطب الناس خطبة عامة حيث قال : بعد أن حمد الله وأثنى عليه بالذي هو أهله :
« أما بعد أيها الناس فإني قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينوني
وإن أسأت فقوموني الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندي حتى
أزيج علتهم إن شاء الله . والقوى فيكم ضعيف عندي حتى أخذ الحق منهم إن شاء الله
لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله الا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشه في قوم
قط الاعمهم الله بالبلاء » أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإذا عصيت الله ورسوله
فلا طاعة لي عليكم قوموا الى صلاتكم يرحمكم الله . »^(١)

وقوله رضى الله عنه : « قد وليت عليكم ولست بخيركم » من باب الهضم والتواضع
اذ أنهم مجتمعون على أنه أفضلهم وخيرهم رضى الله عنهم . »^(٢)

ففي هذه الروايات المتقدمة بيان كيفية مبايعة أبى بكر الصديق رضى الله عنه بالخلافة
بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فقد انعقدت له الخلافة بعقد خيار هذه الأمة
المحمدية وهم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار الذين
هم بطانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين بهم صار للإسلام قوة وعزة وبهم
قهر المشركون وبهم فتحت جزيرة العرب . فجمهور الذين بايعوا رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم هم الذين بايعوا أبابكر وأما كون عمر أو غيره سبق الى البيعة
ففي كل بيعة لابد من سابق . »^(٣)

(١) أنظر السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٦١ ، والطبقات لابن سعد ٣/١٨٢-١٨٣
البداية والنهاية ٥/٢٧٩-٢٨٠ وقال « هذا اسناد صحيح » .

(٢) أنظر البداية والنهاية ٥/٢٨٠ .

(٣) منهاج السنة ١/١٤٢ .

• البحث الثالث •

ذكر النصوص التي فيها الإشارة الى خلافتـــــــــــــــه

من الآيات القرآنية والأحاديث النبويـــــــــــــــه

أولا : الآيات القرآنية :

لقد وردت آيات في الكتاب العزيز فيها الإشارة الى أن أبا بكر الصديق رضي الله

عنه أحق الناس من هذه الأمة بخلافة سيد الأولين والآخرين وتلك الآيات هي :

(١) قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم) ^(١) ووجه الدلالة أن أبا بكر رضي الله عنه داخل فيمن أمر الله - جل وعلا - عباده أن يسألوه أن يهديهم طريقهم وأن يسلك بهم سبيلهم وهم الذين أنعم الله عليهم وذكر منهم الصديقين في قوله (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) ^(٢) وقد أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن أبا بكر رضي الله عنه من الصديقين ^(٣) فدل ذلك على أنه واحد منهم بل المقدم فيهم ولما كان أبا بكر رضي الله عنه من طريقهم هو الصراط المستقيم فلا يبقى أي شك لدى العاقل في أنه أحق خلق الله من هذه الأمة بخلافة المصطفى صلى الله عليه وسلم .

قال محمد بن عمر الرازي : • قوله : (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم) يدل على إمامة أبي بكر رضي الله عنه لأننا ذكرنا أن تقدير الآية : اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم والله تعالى قد بين في آية أخرى أن الذين أنعم الله عليهم من هم ؟ فقال : (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) الآية ولا شك أن رأس الصديقين ورئيسهم أبا بكر الصديق رضي الله عنه فكان معنى الآية أن الله

(١) سورة الفاتحة آية ٦-٧ .

(٢) سورة النساء آية ٦٩ .

(٣) أنظر صحيح البخاري ٢ / ٢٩٣ .

أمرنا أن نطلب الهداية التي كان عليها أبوبكر الصديق وسائر الصديقين ولو كان أبوبكر ظالماً لما جاز الاقتداء به فثبت بما ذكرناه دلالة هذه الآية على إمامة أبي بكر رضي الله عنه .^(١)

وقال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي : • يؤخذ من هذه الآية الكريمة صحة إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأنه داخل فيمن أمرنا الله في السبع المثاني والقرآن العظيم - أعني الفاتحة - بأن نسأله أن يهدينا صراطهم فدل على أن صراطهم هو الصراط المستقيم وذلك في قوله (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم) وقد بين الذين أنعم عليهم فعد منهم الصديقين وقد بين صلى الله عليه وسلم أن أبا بكر رضي الله عنه من الصديقين فاتضح أنه داخل في الذين أنعم الله عليهم الذين أمرنا الله أن نسأله الهداية إلى صراطهم فلم يبق لبس في أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه على الصراط المستقيم وأن إمامته حق .^(٢)

(٢) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم)^(٣)

هذه الصفات المذكورة في هذه الآية الكريمة أول من تنطبق عليه أبوبكر الصديق رضي الله عنه وجيوشه من الصحابة الذين قاتلوا المرتدين فقد مدحهم الله بأكمل الصفات وأعلى العبرات ووجه دلالة الآية على خلافة الصديق أنه • كان في علم الله سبحانه وتعالى ما يكون بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ارتداد قوم فوعد سبحانه ووعد صدق أنه يأتي بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فلما وجد ما كان في علمه في ارتداد من ارتد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد تصديق وعده بقيام أبي بكر الصديق

(١) التفسير الكبير للرازي ١ / ٢٦٠ .

(٢) أضواء البيان ١ / ٣٦ .

(٣) سورة المائدة آية / ٥٤ .

رضي الله عنه بقتالهم فجاهد بمن أطاعه من الصحابة من عماء من الأعراب ولم يخف في الله لومة لائم حتى ظهر الحق وزهق الباطل وصار تصديق وعده بعد وفاء رسوله صلى الله عليه وسلم آية للعالمين ودلالة على صحة خلافة الصديق رضي الله عنه ^(١) روى ابن جرير الطبري بإسناده إلى علي رضي الله عنه أنه قال في قوله (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قال : فسوف يأتي الله المرتدة في دهرهم بقوم يحبهم ويحبونه بأبي بكر وأصحابه ^(٢) وروى الحافظ أبو بكر البيهقي بإسناده إلى الحسن البصري رحمه الله أنه قال في قوله (من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قال : هم الذين قاتلوا مع أبي بكر أهل الردة من العرب حتى رجعوا إلى الإسلام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : وكذلك قاله عكرمة وقتادة والضحاك ، وروينا عن عبد الله بن الأهمتم أنه قال لعمر بن عبد العزيز : إن أبا بكر الصديق قام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا إلى سنته ومضى على سبيله فارتدت العرب ، وأمن ارتد منهم فعرضوا أن يقيموا الصلاة ولا يؤتوا الزكاة فأبى أن يقبل منهم إلا ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قابلاً في حياته فانتزع السيوف من أعماقها وأوقد النيران في شعلها وركب بأهل حق الله أكتاف أهل الباطل حتى قررهم بالذي نفروا منه وأدخلهم من الباب الذي خرجوا منه حتى قبضه الله ^(٣) .

فدلت الآية السابقة على خلافة الصديق حيث حصل في خلافته ما نطق به الآية من ارتداد الكثير من العرب عن الإسلام بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وجاهد هم أبو بكر رضي الله عنه هو والصحابة الكرام رضي الله عنهم حتى رجعوا إلى الإسلام كما أخبر الله تعالى في الآية وهذا من الكائنات التي أخبر بها - الرب جل وعلا - قبل وقوعها .

(١) الاعتقاد للبيهقي ص ١٧٣-١٧٤ .

(٢) جامع البيان ٦ / ٢٨٥ .

(٣) الاعتقاد ص ١٧٤ .

(٣) قال تعالى (الا تنصروه فقد نصره الله اذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما

(١)

في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) . ففي هذه الآية الكريمة جعل الله أبا بكر في مقابلة الصحابة أجمع حيث خاطبهم بأنهم ان لم يعينوا رسوله صلى الله عليه وسلم بالنفير معه للمقاتلة في سبيل الله فقد نصره بصاحبه أبي بكر رضي الله عنه وأيده بجنود من الملائكة ثم بين - تعالى - أنه ثاني اثنين - ثالثهما رب العالمين وهذه الميزة الشريفة والمنزلة العظيمة اعتبرها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفاته العالية التي جعلته أحق الناس بالامامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) لأنه لأفضل في الأمة المحمدية من أبي بكر الذي هو ثاني اثنين قال عليه الصلاة والسلام في شأنهما : • ما ظنك باثنين الله ثالثهما •^(٣) .

قال أبو عبد الله القرطبي : • قال بعض العلماء في قوله تعالى (ثاني اثنين اذ هما في الغار) ما يدل على أن الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق رضي الله عنه لأن الخليفة لا يكون أبدا الا ثانيا وسمعت شيخنا أبا العباس أحمد بن عمر يقول : انما استحق الصديق أن يقال له ثاني اثنين لقيامه بعد النبي صلى الله عليه وسلم بالأمر كقيام النبي صلى الله عليه وسلم به أولا ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مات ارتدت العرب كلها ولم يبق الاسلام الا بالمدينة وجوانا فقام أبو بكر^(٤) يدعو الناس الى الاسلام ويقاثلهم على الدخول في الدين كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم فاستحق من هذه الجهة أن يقال في حقه ثاني اثنين •^(٥) .

(٤) قال تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله

عنهم ورضوا عنه) .^(٦) الآية ووجه دلالة الآية على أحقية الصديق بالامامة بعد النبي صلى الله

(١) سورة التوبة آية / ٤٠

(٢) أنظر صحيح البخارى ٢٤٨/٤ ، المصنق لأبن أبي شيبة ٥٢٠/١٥

(٣) صحيح البخارى ٢/٢٨٨ ، صحيح مسلم ٤/١٨٥٤

(٤) جوانا : قرية بالبحرين معروفه • أنظر معجم البلدان ١٧٤/٢ ، لسان العرب

(٥) الجامع لأحكام القرآن ٨/١٤٧-١٤٨ • (٦) سورة التوبة آية / ١٠٠

عليه وسلم أن الهجرة فعل شاق على النفس ومخالف للطبع فمن أقدم عليه أو اصرار
قد وه لغيره في هذه الطاعة وكان ذلك مقويا لقلب الرسول عليه الصلاة والسلام
وسببا لزوال الوحشة عن خاطره وكذلك سبق في النصرة فان الرسول عليه الصلاة
والسلام لما قدم المدينة فلاشك أن الذين سبقوا الى النصرة والخدمة فازوا بمنصب
عظيم واذا ثبت هذا فان أسبق الناس الى الهجرة أبوبكر الصديق فانه كان في خدمة
المصطفى عليه الصلاة والسلام وكان مصاحبا له في كل مسكن وموضع فكان نصيبه من هذا
المنصب أعلى من نصيب غيره واذا ثبت هذا صار محكوما عليه بأنه رضي الله عنه ورضي
هو عن الله وذلك في أعلى الدرجات من الفضل ، واذا ثبت هذا وجب أن يكون اماما
حقا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت هذه الآية من أدل الدلائل على
فضل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وعلى صحة امامتهما .^(١)

(٥) قال تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما
استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد
خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا) .^(٢)

هذه الآية منطبقة على خلافة الصديق رضي الله عنه وعلى خلافة الثلاثة بعده فلما
وجدت هذه الصفة من الاستخلاف والتمكين في أمر أبي بكر وعمر وعثمان وعلي دل ذلك
على أن خلافتهم حق .^(٣)

قال الحافظ بن كثير : . وقال بعض السلف خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما حق
في كتاب الله ثم تلا هذه الآية .^(٤)

(٦) قال تعالى (قل للمخلفين من الأعراب ستدعون الى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم
أو يسلمون فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم
عذابا ألينا) .^(٥)

(١) أنظر التفسير الكبير للفخر الرازي ١٦ / ١٦٨ - ١٦٩ .

(٢) سورة النور آية / ٥٥ .

(٣) أنظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٥ / ١٢١ .

(٤) المصدر السابق .

(٥) سورة الفتح آية / ١٦ .

قال أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى : . وقد دل الله على امامة أبي بكر فسي سورة براءة فقال للقاعد بن عن نصره نبيه عليه السلام والمتخلفين عن الخروج معه (قل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا)^(١) وقال في سورة أخرى : (سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله) بمعنى قوله (لن تخرجوا معي أبدا) ثم قال (كذلك قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) وقال (قل للمخلفين من الأعراب استدعون الى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا - يعنى تعرضوا عن اجابة الداعي لكم الى قتالهم - كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما)^(٢) والداعي لهم الى ذلك خير النبي صلى الله عليه وسلم الذى قال الله - عز وجل - له (قل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا) وقال في سورة الفتح (يريدون أن يبدلوا كلام الله) فمنعهم عن الخروج مع نبيه عليه السلام وجعل خروجهم معه تبديلا لكلامه فوجب بذلك أن الداعي الذى يدعوهم الى القتال داع يدعوهم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم . وقد قال مجاهد فى قوله^(٣) (أولى بأس شديد) هم فارس والروم وه قال الحسن البصرى . وقال عطاءهم فارس وهو أحد قولى ابن عباس رضى الله عنه ، وفى رواية أخرى عنه أنهم بنو حنيفة يوم اليمامة فان كانوا أهل اليمامة فقد قوتلوا فى أيام أبي بكر : وهو الداعي الى قتال سيلمه وبنى حنيفة من أهل اليمامة ، وان كانوا أهل فارس والروم^(٤) فقد قوتلوا فى أيام أبي بكر وقاتلهم عمر من بعده ، وفرغ منهم واذا وجبت امامة عمر وجبت امامة أبي بكر كما وجبت امامة عمر لأنه العاقد له الامامة فقد دل القرآن على امامة الصديق والفاروق رضى الله عنهما ، واذا وجبت امامة أبي بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب أنسه أفضل المسلمين رضى الله عنه .^(٥)

(١) سورة التوبة آية / ٨٣ .

(٢) سورة الفتح آية / ١٥-١٦ .

(٣) الابانه عن أصول الديانة ص ٦٧ ، وانظر مقالات الاسلاميين ١٤٤ / ٢ ، الاعتقاد

للبيهقى ص ١٧٢-١٧٣ .

(٤) أنظر جامع البيان للطبرى ١٦٦ / ٢-٨٢ ، الاعتقاد للبيهقى ص ١٧٢ ، تفسير القرآن

العظيم لابن كثير ٦ / ٣٤٠ .

(٥) الابانه عن أصول الديانة ص ٦٧ .

(٥) قال تعالى (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون)^(١) وجه دلالة هذه الآية على خلافة رضي الله عنه أن الله - جل وعلا - ساهم - صادقين - ومن شهد له الرب جل وعلا - بالصدق فانه لا يقع في الكذب ولا يتخذة خلقا بحال وقد أطبق هؤلاء الموصوفون بالصدق على تسمية الصديق رضي الله عنه - خليفة رسول الله^(٢) صلى الله عليه وسلم ومن هنا كانت الآية دالة على ثبوت خلافة رضي الله عنه .

ثانيا : وأما الأحاديث النبوية التي جاء التنبيه فيها على خلافة أبي بكر رضي

الله عنه فكثيرة شهيرة متواترة ظاهرة دلالة أعلى وجه التصريح ، أو الإشارة ولا شتبارها وتواترها صارت معلومة من الدين بالضرورة بحيث لا يسع أهل البدعة انكارها ومن تلك الأحاديث :-

(١) ما رواه الشيخان في صحيحيهما عن جبير بن مطعم قال : أتت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها أن ترجع اليه قالت : رأيت ان جئت ولم أجدك - كأنها تقول الموت - قال صلى الله عليه وسلم : ان لم تجديني فأنت أبا بكر^(٣) .
اشتمل هذا الحديث على إشارة واضحة في أن الذي يخلفه على الأمة هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه .

قال أبو محمد بن حزم : وهذا نص جلي على استخلاف أبي بكر^(٤) . وقال الحافظ ابن حجر : وفي الحديث أن مواعيد النبي صلى الله عليه وسلم كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجيها وفيه رد على الشيعة في زعمهم أنه نص على استخلاف علي والعباس^(٥) .

-
- (١) سورة الحشر آية / ٨ .
 - (٢) أنظر الفصل في الملل والأهواء والنحل / ٤ / ١٠٧ ، منهاج السنة / ١ / ١٣٥ .
 - (٣) صحيح البخاري / ٢ / ٢٨٩ ، صحيح مسلم / ٤ / ١٨٥٦ - ١٨٥٧ .
 - (٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل / ٤ / ١٠٨ .
 - (٥) فتح الباري / ٧ / ٢٤٤ .

(٢) وروى مسلم رحمه الله باسناده الى ابن أبي طيكة قال سمعت عائشة وسئلت من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لو استخلفه قالت أبو بكر فقبل لها ثم من بعد أبي بكر قالت عمر ، ثم قيل لها من بعد عمر قالت أبو عبيدة بن الجراح ثم انتهت الى هذا .^(١)

قال النووي : . هذا دليل لأهل السنة في تقديم أبي بكر ثم عمر للخلافة مع اجماع الصحابة وفيه دلالة لأهل السنة أن خلافة أبي بكر ليست بنسب من النبي صلى الله عليه وسلم على خلافته صريحا بل أجمعت الصحابة على عقد الخلافة له وتقديمه لفضيلته ولو كان هناك نص عليه أو على غيره لم تقع المنازعة من الأنصار وغيرهم أولا ولذا حافظ النص مامعه ولرجعوا اليه لكن تنازعوا أولا ولم يكن هناك نص ثم اتفقوا على أبي بكر واستقر الأمر وأما ما تدعيه الشيعة من النص على علي والوصية اليه فباطل لأصله باتفاق المسلمين والاتفاق على بطلان دعواهم من زمن علي وأول من كذبهم علي رضي الله عنه بقوله ما عندنا الا ما في هذه الصحيفة الحديث^(٢) ولو كان عنده نص لذكره ولم ينقل أنه ذكره في يوم من الأيام ولا أن أحدا ذكره له والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم . . للمرأة حين قالت يا رسول الله أرأيت ان جئت فلم أجده قال فان لم تجدني فأتى أبا بكر فليس فيه نص على خلافته وأمر بها بل هو اخبار بالغيب الذي أعلمه الله تعالى به والله أعلم .^(٣)

(٣) وروى الامام أحمد وغيره عن حذيفة قال كما عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا فقال اني لا أدري ما قدر بقائي فيكم فاقتدوا باللذين من بعدي وأشار الي أبي بكر وعمر وتسكوا بعهد عمار وما حدثكم ابن مسعود فصدقوه .^(٤)

(١) صحيح مسلم ٤/١٨٥٦ .

(٢) انظر هذا الحديث في صحيح مسلم ٣/١٥٦٧ .

(٣) شرح النووي ١٥/١٥٤-١٥٥ .

(٤) المسند ٥/٣٨٥ - وانظر سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني ٣/٢٢٣-٢٢٦ .

فقله صلى الله عليه وسلم . اقتداً بالذين من بعدى . أى : بالخليفين اللذين يقومان من بعدى وهما أبوبكر وعمر . وحث على الاقتداء بهما لحسن سيرتهما وصدق سيرتهما وفي الحديث إشارة لأمر الخلفاء .^(١)

(٤) وروى الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بينا أنا نائم أريت أنى أتزع على حوضي أسقي الناس فجاءني أبوبكر فأخذ الدلو من يدي ليروحني فنزع دلوين وفى نزعه ضعف والله يغفر له فجاء ابن الخطاب فأخذ منه فلم أرزع رجل قط أقوى منه حتى تولى الناس والحوض ملآن يتفجر .^(٢)

هذا الحديث فيه إشارة ظاهرة الى خلافة أبى بكر وعمر وصحة ولايتهما وبينان صفتها وانتفاع المسلمين بها .

قال الشافعي رحمه الله تعالى : . رؤيا الأنبياء وحى وقوله وفى نزعه ضعف قصر مدته وعجلة موته وشغله بالحرب لأهل الردة عن الافتتاح والتزيد الذى بلغه عمر فى طول مدته .^(٣)

(٥) وروى الشيخان فى صحيحيهما من حديث عائشة قالت : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضه . ادعى لى أبابكر ، وأخاك حتى أكتب كتابا فاني أخاف أن يتمنى متن ويقول قائل أنا أولى . وبأبى الله والمؤمنون إلا أبابكر .^(٤)

(٦) وعند الامام أحمد عنهما رضى الله عنها قالت : لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن أبى بكر ائتني بكتف أولوح حتى أكتب لأبى بكر كتابا لا يختلف عليه فلما ذهب عبد الرحمن ليقوم قال أبى الله والمؤمنون أن يختلف عليك يا أبابكر .^(٥)

-
- (١) أنظر فيض القدير للمناوى ٥٦/٢ ، تحفه الأحوذى بشرح الترمذى ١٠٤٧/١ .
(٢) صحيح البخارى ٢٩٠/٢ ، صحيح مسلم ١٨٦١/٤ - ١٨٦٢ واللفظ له .
(٣) الاعتقاد للبيهقى ص ١٧١ .
(٤) صحيح البخارى ٢٤٧-٢٤٨ ، صحيح مسلم ١٨٥٧/٤ واللفظ له .
(٥) الكتف : عظم عريض يكون فى أصل كتف الحيوان من الناس والدواب كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس . النهاية ١٥٠/٤ .
(٦) المسند ٤٧/٦ .

دل هذا الحديث دلالة ظاهرة على فضل الصديق رضي الله عنه حيث أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما سيقع في المستقبل بعد التحاقه بالرفيق الأعلى وأن المسلمين يأبون عقد الخلافة لغيره رضي الله عنه وفي الحديث إشارة أنه سيحصل نزاع ووقوع كل ذلك كما أخبر عليه الصلاة والسلام ثم اجتمعوا على أبي بكر رضي الله عنه قال أبو محمد بن حزم بعد أن ذكر هذا الحديث : « فهذا نص جلي على استخلافه عليه الصلاة والسلام أبا بكر على ولاية الأمة بعده » .^(١)

(٧) وروى البخاري من حديث طويل عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان أمن الناس علي في صحبته وماله أبو بكر ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الاسلام ومودته لا ييقن في المسجد باب الاسد الاباب أبي بكر .^(٢)

وفي لفظ آخر للشيخين : « لا ييقن في المسجد خوذة الاسد الا خوذة أبي بكر »^(٣)
فأمرو صلى الله عليه وسلم بسد الأبواب جميعها الاباب أبي بكر فيه إشارة قوية السى أنه أول من يلي أمر الأمة بعد وفاته عليه الصلاة والسلام . قال الحافظ ابن حجر : « قوله الاباب أبي بكر » هو استثناء مفرغ والمعنى لا يتقوا بابا غير سدود الاباب أبي بكر فاتركوه بغير سد قال الخطابي وابن بطلال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر وفيه إشارة قوية الى استحقاقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت أن ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي أمرهم فيه أن لا يؤمهم الا أبو بكر وقد ادعى بعضهم أن الباب كناية عن الخلافة والأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال : لا يطلبن أحد الخلافة الا أبا بكر فانه لا حرج عليه في طلبها والى هذا جنح ابن حبان فقال بعد أن أخرج هذا الحديث : في هذا الحديث دليل على أنه الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لأنه حسم بقوله سدوا عنى كل خوذة في المسجد أطماع الناس كلهم على أن يكونوا خلفاء بعده .^(٤)

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/١٠٨ .

(٢) صحيح البخاري ٢/٢٨٨-٢٨٩ .

(٣) الخوذة : الباب الصغير بين البيتين والدارين . شرح النووي ١٥/١٥١ ، النهاية لابن الأثير ٢/٨٦ .

(٤) صحيح البخاري ٢/٢٣١ . (٥) فتح الباري ٧/١٤ .

(٦) الصحيح فتاويل الحديث أو مرادها كالمعنى وليس معنويا ولذا لم يردوا بسد لها بالطين والماء فدل على التناوب المذكور في الحديث .

(٨) وروى الشيخان في صحيحيهما عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال : مرض النبي صلى الله عليه وسلم فاشتد مرضه فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت عائشة : أنه رجل رقيق اذا قام مقامك لم يستطع أن يصلي بالناس قال : مروا أبا بكر فليصل بالناس فعادت فقال : مروا أبا بكر فليصل بالناس ، فانكن صواحب يوسف فأتياه الرسول فصلي بالناس في حياة النبي صلى الله عليه وسلم .^(١)

(٩) وفي رواية أخرى عنها رضى الله عنها أنها قالت : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه : مروا أبا بكر يصلي بالناس قالت عائشة : قلت ان أبا بكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء ، فرعر فليصل للناس فقالت عائشة : فقلت لحفصه قولي له أن أبا بكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء ، فرعر فليصل للناس ففعلت حفصه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مه انكن صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت حفصه لعائشة ما كنت لأصيب منك خيرا .^(٢)

(١٠) وروى مسلم في صحيحه باسناده الى عبيد الله بن عبد الله قال دخلت على عائشة فقلت لها ألا تحدثيني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بلى ثقل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعوا لي ماء في المخضب ففعلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله فقال ضعوا لي ماء في المخضب ففعلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله قالت والناس عكوف في المسجد ينتظرون رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الآخرة قالت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر أن يصلي

(١) قوله : فانكن صواحب يوسف : أى في التظاهر على ما تردن وكثرة الحاحكن في في طلب ما تردنه وتلن اليه . أ . هـ شرح النووى ١٤٠ / ٤ .

(٢) صحيح البخارى ١٢٤ / ٢ ، صحيح مسلم ٣١٦ / ١ .

(٣) صحيح البخارى ١٢٤ / ٢ ، صحيح مسلم ٣١٣ / ١ .

(٤) المخضب : بالكسر شبه المكن وهو اجانة تغسل فيها الشباب . النهاية في غريب الحديث ٣٩ / ٢ ، شرح النووى ١٣٦ / ٤ .

(٥) ينوء : أى يقوم وينهض . شرح النووى ١٣٦ / ٤ .

بالناس فأتاه الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تصلى بالناس فقال أبو بكر وكان رجلاً رقيقاً ياعمر صلى بالناس قال فقال عمر أنت أحق بذلك قالت فضلى بهم أبو بكر تلك الأيام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر وأبو بكر يصلى بالناس فلما رآه أبو بكر ذهب لتأخر فأوماً إليه النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتأخر وقال لهما أجلساني اليس جنبه فأجلساه الى جنب أبي بكر وكان أبو بكر يصلي وهو قائم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد قال عبيد الله فدخلت على عبد الله بن عباس فقلت له ألا أعرض عليك ما حدثتني عائشه عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هات هات فعرضت حد يشها عليه فما أنكر منه شيئاً غير أنه قال أسمت لك الرجل الذي كان مع العباس قلت لا قال هو علي (١)

هذا الحديث اشتمل على فوائد عظيمة منها فضيلة أبي بكر الصديق رضى الله عنه وترجيحه على جميع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين وتفضيله، وتنبه على أنه أحق بخلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره ومنها أن الامام اذا عرض له عذر عن حضور الجماعة استخلف من يصلى بهم وأنه لا يستخلف الا أفضلهم، ومنها فضيلة عمر بعد أبي بكر رضى الله عنه لأن أبا بكر رضى الله عنه لم يعدل الي غيره (٢)

(١) صحيح مسلم ١/٣١١-٣١٢

(٢) شرح النووي ٤/١٣٧

(١١) وروى الشيخان من حديث أنس رضى الله عنه أن أبابكر كان يصلي لهم فسي وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى توفي فيه حتى اذا كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم ستر الحجرة فنظر اليها وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا قال فبهتتا ونحن في الصلاة من فرح بخروج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونكسنا أبوبكر على عقبه ليصل الصف وظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خارج للصلاة فأشار اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده أن أتوا صلاتكم قال ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرخى الستر قال فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك .^(١)

(١٢) وروى البخارى باسناده الى أنس رضى الله عنه قال : لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا فأقيمت الصلاة فذهب أبوبكر يتقدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب فرفعه فلما وضع وجه النبي صلى الله عليه وسلم ما نظرنا منظرا كان أعجب اليان من وجه النبي صلى الله عليه وسلم حين وضع لنا فأوأ النبي صلى الله عليه وسلم بيده الى أبي بكر أن يتقدم وأرخى النبي صلى الله عليه وسلم الحجاب فلم يقدر عليه حتى مات .^(٢) فهذه الأحاديث التى فيها تقديم الصديق رضى الله عنه في الصلاة على اختلاف رواياتها واضحة الدلالة على أن أبابكر رضى الله عنه أفضل الصحابة على الاطلاق وأحقهم بالخلافة وأولاهم بالامامة وقد فهم هذه الدلالة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١٣) فقد روى أبو عبد الله الحاكم باسناده الى عبد الله بن سعود رضى الله عنه قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الأنصار منا أمير ومنكم أمير قال فأتاهم عمر رضى الله عنه فقال يا معشر الأنصار أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه

(١) صحيح البخارى ١٢٤/٢ ، صحيح مسلم ١/٣١٥ .

(٢) صحيح البخارى ١٢٤/٢ - ١٢٥ .

وسلم قد أمر أبا بكر يوم الناس فأيكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر رضي الله عنه فقالت
الأنصار نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر .^(١)

(١٤) وروى ابن سعد باسناده الى الحسن قال : قال علي لما قبض النبي صلى الله
عليه وسلم نظرنا في أمرنا فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد قدم أبا بكر في الصلاة
فرضينا لدنيانا من رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لدنيانا فقد منا أبا بكر .^(٢)
وكما فهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من تقديم الصديق في الصلاة أن ذلك
إشارة الى أنه أحق الناس بالامامة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم كذلك فهم هذا الفهم
من جاء بعدهم من أهل العلم ، فقد قال أبو بكر المروزي قيل لأبي عبد الله - أحمد
بن حنبل - قول النبي صلى الله عليه وسلم : يوم القوم أقرؤهم فلما مرض قال قدموا
أبا بكر يصلى بالناس ، وقد كان في القوم من هو أقرأ من أبي بكر فقال أبو عبد الله : إنما
أراد الخلافة .^(٣) وقال أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى : . وتقديمه له أمر
معلوم بالضرورة من دين الاسلام قال : وتقديمه له دليل على أنه أعلم الصحابة
وأقرؤهم لما ثبت في الخبر المتفق على صحته بين العلماء : أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة
فان كانوا في السنة سواء فأكبرهم سناً فان كانوا في السن سواء فأقدمهم اسلاماً
- قال ابن كثير - وهذا من كلام الأشعري رحمه الله ما ينبغي أن يكتب بما ذهب
ثم قد اجتمعت هذه الصفات كلها في الصديق رضي الله عنه وأرضاه .^(٥)

(١) المستدرك ٢/٦٧ .

(٢) الطبقات ٣/١٨٣ .

(٣) هو أحمد بن محمد بن الحجاج بن عبد العزيز أبو بكر المروزي كان رحمه الله مقدماً
في أصحاب أحمد لورعه وفضله وكان أحمد يأنس به وينبسط اليه وهو الذي تولى
اغراض أحمد لعامة وغسله روى عن الامام أحمد مسائل كثيرة توفي سنة خمس
وسبعين ومائتين هجرية . أنظر ترجمته في طبقات الحنابلة ١/٥٦-٦٣ .

(٤) السند من مسائل الامام أحمد للخلال ورقة ٤٣ وهو مخطوط يوجد في مكتبة مخطوطات

الجامعة الاسلامية ، وانظر مناقب الامام أحمد لابن الجوزي ص ١٦٠ .

(٥) البداية والنهاية ٥/٢٦٥ .

وقال الحافظ أبو بكر البيهقي بعد أن ساق الأحاديث التي فيها تقديم أبي بكر الصديق في الصلاة : « فهذه الأخبار وما في معناها تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى أن يكون الخليفة من بعده أبو بكر الصديق فنه أمة بما ذكر من فضيلته وسابقتة وحسن أثره ، ثم بما أمرهم به من الصلاة خلفه ، ثم الاقتداء به وبعمير بن الخطاب رضي الله عنهما على ذلك وإنما لم ينص عليه نصا لا يحتمل غيره والله أعلم لأنه علم باعلام الله إياه أن المسلمين يجتمعون عليه وأن خلافته تتعقد باجماعهم على بيعته . أ . هـ (١)

ولا يفوتنا أن نذكر في ختام هذا البحث أن أهل السنة لهم قولان في إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه من حيث الإشارات إليها بالنص الخفي أو الجلي .

القول الأول :

منهم من قال إن إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ثابت بالنص الخفي والاشارة وهذا القول ينسب إلى الحسن البصري رحمه الله تعالى وجماعة من أهل الحديث (٢) وهو رواية عن الإمام أحمد بن حنبل (٣) رحمة الله عليه واستدل أصحاب هذا القول بتقديم النبي صلى الله عليه وسلم له في الصلاة وأمره صلى الله عليه وسلم بسند الأبواب الأبواب أبي بكر وقد تقدمت هذه الأحاديث قريبا .

(١) الاعتقاد ص ١٧٢ .

(٢) أنظر الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن جزم ١٧٤ / ٤ ، ضهاج السنن لشيوخ الإسلام ابن تيمية ١٣٤ / ١ - ١٣٥ ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٢٥ / ١ شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفى ص ٥٢٣ .

(٣) أنظر المعتمد في أصول الدين لأبي يعلى الفراء ص ٢٢٦ ، ضهاج السنن ١٣٤ / ١ .

القول الثاني :-

ومنهم من قال ان خلافة أبي بكر رضي الله عنه ثابتة بالنص الجلي وهذا قول طائفة من أهل الحديث^(١) وبه قال أبو محمد بن حزم الظاهري^(٢) واستدل هذا الفريق بحديث المرأة التي قال لها . ان لم تجد بني فأتى أبا بكر . ويقول لعائشة رضي الله عنها . ادعي لي أبا بكر وأخاك حتى أكتب كتابا فاني أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل أنا أولى وبأبي الله والمؤمنون الأبا بكر . وحديث رؤياه صلى الله عليه وسلم أنه على حوض يسقى الناس فجاء أبو بكر فنزع الدلو من يده ليروحه . وكسل هذه الأحاديث تقدم تخريجها قريبا في هذا البحث .

والقول الذي يطمئن اليه القلب وترتاح له النفس في خلافة أبي بكر رضي الله عنه أن يقال ان المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يأمر المسلمين بأن يكون الخليفة عليهم من بعده أبا بكر رضي الله عنه وانما دلهم عليها . لاعلام الله - سبحانه - له - بأن المسلمين سيختارونه لئاله من الفضائل العاليه التي ورد بها القرآن والسنة وفاق بها غيره من جميع الأمة المحمديه رضي الله عنه وأرضاه .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بعد ذكره للخلاف الوارد في خلافة الصديق هل ثبتت بالنص الجلي ، أو الخفي : . والتحقيق أن النبي صلى الله عليه وسلم دل المسلمين على استخلاف أبي بكر وأرشدهم اليه بأمر متعدد من أقواله وأفعاله وأخبر بخلافته اخبار راضى بذلك حامد له وعزم على أن يكتب بذلك عهدا ثم علم أن المسلمين يجتمعون عليه فترك الكتاب اكتفا . . . بذلك . . . فلو كان التعمين مما يشتهه على الأمة لبينه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيانا قاطعا للعذر ولكن لما دلهم دلالات متعددة على أن أبا بكر هو المتعين وفهموا ذلك حصل المقصود ولهذا قال عمر بن الخطاب في خطبته التي خطبها بمحضر من المهاجرين والأنصار وليس فيكم من تقطع اليه الأعناق مثل أبي بكر . رواه البخاري وسلم . . . السى

(١) أنظر الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/١٠٧ ، منهاج السنة ١٣٤/١-١٣٥ ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١/١٢٥ ، شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٢٢ .

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/١٠٧ .

أن قال - فخلافة أبي بكر الصديق دلت النصوص الصحيحة على صحتها وثبوتها ورضا الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم له بها وانعقدت ببايعة المسلمين له واختيارهم إياه اختياراً استند وافية إلى ما علموه من تفضيل الله ورسوله وأنه أحقهم بهذا الأمر عند الله ورسوله فصارت ثابتة بالنص والاجماع جميعاً لكن النص دل على رضا الله ورسوله بها وأنها حق وأن الله أمر بها وقدرها وأن المؤمنين يختارونها وكان هذا أبلغ من مجرد العهد بها لأنه حينئذ كان يكون طريق ثبوتها مجرد العهد ، وأما إذا كان المسلمون قد اختاروه من غير عهد ودلت النصوص على صوابهم فيما فعلوه ورضا الله ورسوله بذلك كان ذلك دليلاً على أن الصديق كان فيه من الفضائل التي بان بها عن غيره ما علم المسلمون به أنه أحقهم بالخلافة فان ذلك لا يحتاج فيه إلى عهد خاص (١) .

فهذا هو الرأي الراجح في هذه المسألة لأن النصوص متفقة على إثبات فضلته الذي لا يلحقه فيه أحد ، وإرشاد الأئمة إلى أنه أحق الناس بنبينا الرسول صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن السلفين سيجتمعون عليّ في خلافة أبي بكر لسابقته إلى الإسلام وفضله العظيم الذي لا يشاركه فيه أحد فخلافته رضى الله عنه ورد في القرآن والسنة والتبني والاشارة اليها والله أعلم .

(١) منهاج السنة ١/١٣٩-١٤١ وانظر مجموع الفتاوى ٤٧/٣٥ - ٤٩ .

• البحث الرابع •

بيان انعقاد الاجماع على خلافته رضى الله عنه

لقد أجمع أهل السنة والجماعة سلفا وخلفا على أن أحق الناس بالخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق رضى الله عنه لفضله وسابقته ولتقديم النبي صلى الله عليه وسلم إياه في الصلوات على جميع الصحابة وقد فهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مراد المصطفى عليه الصلاة والسلام من تقديمه في الصلاة فأجمعوا على تقديمه في الخلافة ومتابعته ولم يتخلف منهم أحد ولم يكن - الرب جل وعلا - ليجمعهم على ضلالة فبايعوه طائعين وكانوا لأوامره ممثلين ولم يعارضهم أحد في تقديمه وما يزعمه الشيعة من أن عليا تخلف عن بيعته هو والزبير قد قدمنا قريبا ما يدل على بطلان هذا الزعم من ثبوت بيعتهما في البيعة العامة التي كانت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني من بيعة السقيفة ومن زعم أن عليا والزبير رضى الله عنهما بايعا ظاهرا وخالفا باطنا فقد قال فيهما أفتح القول فهما رضى الله عنهما أجل قسدا وأكبر محلا من هذا ، وقد نقل اجماع الصحابة ومن جاء بعدهم من أهل السنة والجماعة على أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه أولى بالخلافة من كل أحد جماعة من أهل العلم والمعتبرين .

فقد روى الخطيب البغدادي باسناده الى أبي محمد عبد الله بن محمد بن عثمان الحافظ أنه قال : أجمع المهاجرون والأنصار على خلافة أبي بكر قالوا له يا خليفة رسول الله وسلم يسم أحد بعده خليفة ، وقيل : انه قبض النبي صلى الله عليه وسلم عن ثلاثين ألف مسلم كل قال لأبي بكر يا خليفة رسول الله ورضوا به من بعده رضى الله عنهم .^(١)

وقال أبو الحسن الأشعري : • أثنى الله - عز وجل - على المهاجرين والأنصار والسابقين إلى الإسلام ونطق القرآن بمدح المهاجرين والأنصار في مواضع كثيرة

(١) تاريخ بغداد ١٠ / ١٣٠ - ١٣١ .

وأثنى على أهل بيعة الرضوان فقال عز وجل (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) الآية (١) قد أجمع هؤلاء الذين أثنى الله عليهم ومدحهم على امامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وسموه خليفه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوه وانقادوا له وأقروا له بالفضل وكان أفضل الجماعة في جميع الخصال التي يستحق بها الامامة من العلم والزهد وقوة الرأي وسياسة الأمة وغير ذلك . . . (٢)

وقال أيضا : بعد أن ذكر آيات من القرآن الكريم استدل بها على خلافة أبي بكر ومما يدل على امامة الصديق رضي الله عنه أن المسلمين جميعا تابعوه وانقادوا لامامته . . . ثم رأينا عليا والعباس قد بايعاه وأجمعوا على امامته فوجب أن يكون اماما بمسند النبي النبي صلى الله عليه وسلم باجماع المسلمين ولا يجوز لقائل أن يقول كان باطن علي والعباس خلاف ظاهرهما ، ولو جاز هذا لمدعيه لم يصح اجماع وجاز لقائل أن يقول ذلك في كل اجماع المسلمين وهذا يسقط حجية الاجماع لأن الله - عز وجل - لم يتعبدنا في الاجماع بباطن الناس وانما تعبدنا بظاهرهم واذ كان ذلك كذلك فقد حصل الاجماع والاتفاق على امامة أبي بكر الصديق . . . (٣) وقال أبو بكر الباقلاني في معرض ذكره للاجماع على خلافة الصديق رضي الله عنه : . . . وكان رضي الله عنه مفروض الطاعة لاجماع المسلمين على طاعته وامامته وانقيادهم له حتى قال أمير المؤمنين علي عليه السلام مجيبا لقوله رضي الله عنه لما قال أقبيلوني فلست بخيركم فقال لانقيادك ولا نستقيك قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا لأن نرضاك لدينا يعني بذلك حين قدمه للإمامة في الصلاة مع حضوره واستنابته في امارة الحج فأمرك علينا وكان رضي الله عنه أفضل الأمة وأرجحهم ايمانا وأكلمهم فهما وأوفرهم علما . . . (٤)

وقال أبو عثمان الصابوني : . . . وبثبت أهل الحديث خلافة أبي بكر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم باختيار الصحابة واتفاقهم عليه وقولهم قاطبة رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فرضينا له لدينا وقولهم قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) سورة الفتح آية / ١٨ . (٢) الابانه عن أصول الديانة ص ٦٦ .

(٣) المصدر السابق ص ٦٧ - ٦٨ .

(٤) الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ص ٦٥ .

وسلم فمن يؤخره وأرادوا أنه صلى الله عليه وسلم قدمك في الصلاة بنا أيام مرضه فصلينا وراءك بأمره فمن ذا الذي يؤخره بعد تقديمه إياك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكلم في شأن أبي بكر في حال حياته بما يبين للصحابة أنه أحق الناس بالخلافة بعده فلذلك اتفقوا عليه واجتمعوا فانتفعوا بمكانه والله وارتفعوا بسببه وارتقوا . (١)

وقال أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي بعد ذكره روايات عدة في مبايعة الصحابة جميعا بالخلافة لأبي بكر رضي الله عنه : . وقد صح بما ذكرنا اجتماعهم على مبايعة مع علي بن أبي طالب فلا يجوز لقائل أن يقول كان باطن علي وغيره بخلاف ظاهره فكان علي أكبر محلا وأجل قدرا من أن يقدم على هذا الأمر العظيم بغير حق أو يظهر للناس خلاف ما في ضميره ولو جاز هذا في اجتماعهم على خلافة أبي بكر لم يصح اجتماع قط والاجماع أحد حجج الشريعة ولا يجوز تعطيله بالتوهم والذي روى أن عليا لم يبايع أبابكر ستة أشهر ليس من قول عائشة إنما هو من قول الزهري فأدرجه بعض الرواة في الحديث عن عائشة في قصة فاطمة رضي الله عنهم وحفظه معمر بن راشد فرواه مفضلا وجعله من قول الزهري منقطعاً من الحديث وقد روينا في الحديث الموصول عن أبي سعيد الخدري ومن تابعه من المغازي أن عليا بايعة في بيعة العامة بعد البيعة التي جرت في السقيفة ويحتمل أن عليا بايعة بيعة العامة كما روينا في حديث أبي سعيد الخدري وغيره ، ثم شجر بين فاطمة وأبي بكر كلام بسبب الميراث إذ لم تسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبب الميراث ما سمعه أبو بكر وغيره فكانت معذورة فيما طلبته وكان أبو بكر معذورا فيما منع

(١) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ضمن مجموعته الرسائل المنيرة ١ / ١٢٨ .

فتخلف علي عن حضور أبي بكر حتى توفيت ، ثم كان منه تجد يد البيعة والقيام بواجباتها كما قال الزهري ولا يجوز أن يكون قعود علي في بيته على وجه الكراهية لامارته ففسي رواية الزهري أنه بايعه بعد وعظم حقه ولو كان الأمر على غير ما قلنا لكأنت بيعته آخرًا . خطأ ومن زعم أن عليا بايعه ظاهرا وخالفه باطنا فقد أساء الثناء على علي وقال فيه أقبح القول وقد قال علي في امارته وهو على السبيل: ألا أخبركم بخير هسندة الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم قالوا بلى قال أبو بكر ثم عمر ونحن نزعم أن عليا كان لا يفعل الا ما هو حق ولا يقول الا ما هو صدق وقد فعل في مبايعة أبي بكر ومؤازرة عمر ما يليق بفضله وعلمه وسابقتة وحسن عقيدته وجميل نيته في أداء النصح للراعي والرعية فلامعنى لقول من قال بخلاف ما قال وفعل وقد دخل أبو بكر الصديق على فاطمة في مرض موتها وترضاها حتى رضيت عنه فلاتائل لسخط غيرهما من يدعى موالاتة أهل البيت يطعن على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهجن من يواليه ويرمي به بالعجز والضعف واختلاف السر والعلانية في القول والفعل وباللغة العصاة والتوفيق . (١)

وقال عبد الملك الجويني : . أما امامة أبي بكر رضي الله عنه فقد ثبتت باجماع الصحابة فانهم أطبقوا على بذل الطاعة والانقياد لحكمه وما تخرص به الروافض من ابداً علي شراسا وشماسا في عقيد البيعة له كذب صريح نعم لم يكن - رضي الله عنه فسي السقيفة وكان مستخليا بنفسه قد استفزه الحزن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دخل فيما دخل الناس فيه وبيع أبابكر على ملائم الأشهاد . (٢)

وقال ابن قدامة رحمه الله تعالى : . وهو - أي أبو بكر - أحق خلق الله تعالى بالخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لفضله وسابقتة وتقديم النبي صلى الله عليه وسلم له فسي الصلاة على جميع الصحابة رضوان الله عليهم ، واجماع الصحابة رضي الله عنهم علي

(١) الاعتقاد ص ١٢٩ - ١٨٠ .

(٢) الشراس : شدة المعاملة . مختار الصحاح ص ٣٤٦ .

(٣) شمس : أي صعب الخلق . لسان العرب ٦ / ١١١ .

(٤) كتاب الارشاد ص ٣٦١ .

تقديمه ومتابعته ولم يكن الله ليجمعهم على ضلالة .^(١)

وقال أبو عبد الله القرطبي : . وأجمعت الصحابة على تقديم الصديق بعد اختلاف وقع بين المهاجرين والأنصار في سقيفة بني ساعدة في التعيين حتى قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير فدفعهم أبو بكر وعمر والمهاجرون عن ذلك وقالوا لهم : ان العرب لا تدبر الا لهذا الحي من قريش ورووا لهم الخبر في ذلك فرجعوا وأطاعوا لقريش .^(٢)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في سياق رده على الرافضي : . فلما اتفقوا علي بيعته^(٣) ولم يقل قط أحد أني أحق بهذا الأمر منه لا قرشي ولا أنصاري فان من نازع أولاً من الأنصار لم تكن منا زعتة للصديق بل طلبوا أن يكون منهم أمير ومن قريش أمير وهذه منا زعة لقريش ، فلما تبين لهم أن هذا الأمر في قريش قطعوا المنازعة وقال لهم الصديق رضيت لكم أحد هذين الرجلين عمر بن الخطاب وأبي عبيدة بن الجراح قال عمر : فكنت والله أن أقدم فتضرب عنقي لا يقربني ذلك الى اسم أحب الي أن أتا علي قوم فيهم أبو بكر ، وقال له بمحضر الباقيين : أنت خيرنا وأفضلنا وأحبنا الى رسول الله وقد ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة ، ثم بايعوا أبا بكر من غير طلب منه ولا رغبة بذلتهم ولا رهبة فبايعه الذين بايعوا الرسول تحت الشجرة والذين بايعوه ليلة العقبة ، والذين بايعوه لما كانوا يهاجرون اليه والذين بايعوه لما كانوا مسلمون من غير هجرة كالطلقاء وغيرهم ، ولم يقل أحد قط أني أحق بهذا من أبي بكر ولا قاله أحد في أحد بعينه ان فلانا أحق بهذا الأمر من أبي بكر وانما قال من فيه أثر جاهلية عربية أو فارسية ان بيت الرسول أحق بالولاية لأن - العرب في جاهليتها كانت تقدم أهل الرؤساء وكذلك الفرس يقدمون أهل بيت الملك فنقل عن نقل عنه كلام يشير به الى هذا وصاحب هذا الرأي لم يكن له غرض في علي بل كان العباس عنده بحكم رأيه أولى من علي ، فأما الذين لا يحكمون الا بحكم الاسلام

(١) لمعة الاعتقاد ص ٢٧ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١/٢٦٤ .

(٣) الضمير عائذ الى أبي بكر رضي الله عنه .

المحض وهو التقديم بالايمان والتقوى فلم يختلف منهم اثنان في أبي بكر ولا خالف
أحد من هؤلاء ولا هؤلاء وفي أنه ليس في القوم أعظم ايمانا وتقوى من أبي بكر فقد سوه
مختارين له مطيعين فدل على كمال ايمانهم وتقواهم واتباعهم لعابعت الله بسـه
نبيهم من تقديم الأتقى فالأتقى وكان ما اختاره الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ولهم
أفضل لهم والحمد لله على أن هدى هذه الأمة وعلى أن جعلنا من أتباعهم .^(١)
وقال الحافظ بن كثير رحمه الله تعالى : « قد اتفق الصحابة رضي الله عنهم
على بيعة الصديق حتى علي بن أبي طالب والزبير بن العوام رضي الله عنهما » وقال^(٢)
يحيى بن أبي بكر العامري رحمه الله تعالى : « وقد كانت بيعة اجماعا من الصحابة
الذين هم أعرف بالحال وأدرى بصحة الدليل في المقال والاجماع حجة قطعية من
غيرهم فما ظنك بهم »^(٣) فهذه النقول للأجماع عن تقدم ذكره من الأئمة كلها وضحت أن
أهل السنة والجماعة أجمعوا على أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه هو الأحق
بالخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لاجماع الصحابة على امامته وانقيادهم له
جميعا وإطباقهم على مخاطبتهم له بالخلافة فقالوا : بأجمعهم يا خليفة رسول الله
وما حصل عليه الإجماع لا يكون الا حقا فهذا سبيل المؤمنين أهل السنة والجماعة
في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه فلا يجوز لسلم يؤمن بالله واليوم الآخر
أن يتبع سبيلا غيره

(١) منهاج السنة ٣/٢٦٩ - ٢٧٠ .

(٢) البداية والنهاية ٦/٣٤٠ .

(٣) الرياض المستطاب في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة ع ١٤٢ - ١٤٣ .

• المبحث الخامس •

ذكر بعض شبه الشيعة الامامية في أن الخليفة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم

هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبيان بطلانها .

يزعم الشيعة الامامية بأن علياً رضي الله عنه هو الامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم
بلا فصل ويدعون أن النبي صلى الله عليه وسلم نبي عليه وأوصى له بالخلافة ويعتقدون
هذا اعتقاداً جازماً والناظر بعين البصيرة في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم
يجد أنه ليس هناك دليل فيهما يدل على معتقدهم هذا ، والنظر في كتب الملل
والنحل اتضح أن أول من أحدث هذه المقالة التي مضمونها أن علياً وصي النبي صلى
الله عليه وسلم وأنه أوصى له بالخلافة - عبد الله بن سبأ اليهودي^(١) الذي رام بهذه
المقالة الكيد للاسلام وتغريق كلمة المسلمين وقد تقبل مقالته الفاسدة من بعده الشيعة
الامامية والنظام^(٢) ومن وافقه من فرق المعتزلة وقد جعل الشيعة الامامية ركناً من أركان
الايان التي لا يكمل ايمان الانسان الا بها بل بالغوا فيها حتى قالوا انها أفضل من
اركان الاسلام الأخرى^(٣) ثم زعموا أن كل امام من أئمتهم من أهل البيت منصوص على
امامته بالتلميح تارة ، وبالتصريح أخرى حيث ان كل امام من أئمتهم يوصي بالامامة
لمن بعده ولكي يضلوا على جهلة المسلمين وليستميلوهم الى اعتقاد أن الخليفة^(٤)

(١) انظر الطوائف في معرفه مذهب الطوائف لابن طاووس ١/٦٨ وما بعدها ، الصراط

المستقيم الى مستحقى التقديم للعاطلي ٢/٣٠-٤٧ ، مقالات الاسلاميين ١/٨٩ ،
الفرق بين الفرق ص ٥٩ - ٦٠ ، الملل والنحل للشهرستاني ١/١٤٦ .

(٢) الفرق بين الفرق ص ٢٣٥ ، الملل والنحل للشهرستاني ١/١٢٤ .

(٣) انظر الملل والنحل للشهرستاني ١/٥٧ .

(٤) جاء في كتاب الكافي ، للكلييني ٢/١٥ كتاب الايمان والكفر باب دعائم الاسلام

حديث رقم (١) فقد ذكر باسناده الى أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام
على خمس : على الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، والولاية ولم يناد بشيء كما
نودي بالولاية ، وانظر مقاله الخميني في هذا الصدد في كتابه كشف الأسرار -

(٥) روى الكلييني في الكافي ، أيضا : ٢/١٧٧ حديث رقم (٥) عن أبي جعفر عليه السلام أن

الاسلام بني على خمسة أشياء على الصلاة ، والزكاة ، والحج ، والصوم ، والولاية قال زرارة
فقلت : وأي شيء من ذلك أفضل ؟ فقال : الولاية أفضل لأنها مفتاحهن والوالي هو
الدليل عليهن قلت : ثم الذي يلي ذلك في الفضل ؟ فقال : الصلاة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : الصلاة عمود دينكم . . . الخ .

(٦) الصراط المستقيم الى مستحقى التقديم للعاطلي ٢/١٦٠-١٧٠ .

بعد النبي صلى الله عليه وسلم هو علي رضي الله عنه عمدوا الى آيات من كتاب الله - تعالى - فيها ثناء ومدح لعامة عباد الله الصالحين وأوليائه المتقين وجعلوها خاصة برابع الخلفاء الراشدين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وجعلوا يؤولونها على حسب معتقدهم الباطل ، كما اختلقوا كثيرا من الأحاديث لنصرة بدعتهم الفاسدة واعتقادهم الباطل ويجادلون بها على أنها أدلة مسلمة ، وفي الحقيقة إنها شبه يصطادون بها جهلة السلميين ومن قتل نصيبه من العلم منهم وسأذكر في هذا البحث طائفة من الآيات القرآنية ، والأحاديث التي يذكرها عوامهم ومن يدعي العلم منهم عند حاجتهم في مسألة الامامة وسأقرن تلك الآيات والأحاديث بالرذيل بما يبين بطلان داللتها على ما يدعون وما يهدفون إليه .

أولا : ذكر بعض شبههم من الآيات القرآنية وهي :-

الشبهة الأولى :

قوله تعالى (فخلق آدم من ربه كلمات فتاب عليه)^(١) وجه استدلالهم بهذه الآية أنهم يذكرون عن ابن عباس أنه قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه فقال : سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين أن يتوب عليه فتاب عليه وهذه فضيلة لم يلحقه أحد من الصحابة فيها فيكون هو الامام لساواته النبي صلى الله عليه وسلم في التوسل به الى الله .^(٢)

وهذا الاستدلال باطل من وجوه :

الأول : أنهم يطالبون بثبوت هذا النقل الى ابن عباس ولا سبيل لهم الى هذا .

(١) سورة البقرة آية / ٣٧ .

(٢) منهاج الكرامة لابن المطهر الحلي المطبوع مع كتاب منهاج السنة ، لشيخ الاسلام

ابن تيمية ٣٦ / ٤ - وانظر تفسير العياشي ٤١ / ١ ، تفسير فوات الكوفي ص ١٣ ، كتاب

الصابي ، في تفسير القرآن ١ / ٨٢ - ٨٣ ، ص ١٣٨ .

الثاني : أن هذا الذي نسبوه الى ابن عباس كذب موضوع باتفاق أهل العلم وقد أورده أبوالفرج ابن الجوزي في الموضوعات ^(١) من أفراد أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني فان له كتباً في الأفراد والغرائب قال الدارقطني تفرد به حسين الأشقر ^(٢) راوى الموضوعات عن الأثبات عن عمرو بن ثابت وليس بثقه ولا مأمون .

الثالث : أن الكلمات التي تلقاها آدم قد جاءت مفسرة في قوله تعالى (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وقد روى عن السلف هذا وما يشبهه وليس في شيء من النقول الثابتة لتفسير الآية ما يذكره الشيعة من القسم .

الرابع : أن الكفار والفساق اذا تاب أحدهم الى الله تاب الله عليه وان لم يقم عليه بأحد فكيف يحتاج آدم في توبته الى ما لا يحتاج إليه أحد من المذنبين لا مؤمن ولا كافر ، ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر أحداً في توبته بمثل هذا الدعاء .

الخامس : يقال لهم : أن هذه الخصيصة المكذوبة التي ذكرتوها ليست من خصائص الأئمة اذ أنها حسب زعمكم ثابتة لفاطمة رضى الله عنها وخصائص الأئمة لا تثبت للنساء ، ومالم يكن من خصائصهم لم يستلزم الامامه فان دليل الامامة لا يبد

(١) الموضوعات ٣ / ٣٠٣ .

(٢) هو الحسين بن الحسن الأشقر الغزاري الكوفي صدوق بهم ويغلو في التشيع من العاشرة مات سنة ثمان ومائتين قال أبويعلى سمعت أبا معمر الهذلي يقول الأشقر كذاب . وقال ابن معين كان من الشيعة الغالية . أنظر ترجمته وأقوال العلماء فيه ، كتاب الضعفاء الكبير للعقيلي ١ / ٢٤٩ - ٢٥٠ ، تهذيب التهذيب ٢ / ٣٣٥ - ٣٣٧ .

(٣) هو عمرو بن ثابت وهو بن أبي المقدم الكوفي مولى بكر بن وائل ضعيف رمي بالرفض من الثامنة مات سنة اثنين وسبعين وهو رافضي خبيث . انظر ترجمته وأقوال العلماء فيه . في تهذيب التهذيب ٨ / ٩ - ١٠ ، ميزان الاعتدال ٣ / ٢٤٩ .

(٤) سورة الأعراف آية ٢٣ /

أن يكون ملزوما لها يلزم من وجوده استحقاقها فلو كان هذا دليلا على الامامة
لكان من يتصف به يستحقها والمرأة لا تكون اماما بالنص والاجماع^(١).

الشبهة الثانية :

قوله تعالى (اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي^(٢)) الآية وجه استدلالهم بهذه
الآية أنهم ينسبون الى ابن مسعود أنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم انتهت
الدعوة الي والى علي لم يسجد أحدنا لضم قط فاتخذني نبيا واتخذ عليا وصيا وهذا
نص في الباب .^(٣)

والرد على هذا الاستدلال من وجوه :

الأول : ان هذا الحديث كذب باتفاق الحفاظ .

الثاني : أن قوله انتهت الدعوة اليها كلام لا يجوز أن ينسب الى النبي صلى الله عليه
وسلم فانه أن أريد أنها لم تصب من قبلنا كان ممتعا لأن الأنبياء من ذرية
ابراهيم دخلوا في الدعوة فقد قال تعالى (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة
وكلاجعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات
واقام الصلاة وايتاء الزكاة)^(٤) وقال عن بنى اسرائيل (وجعلنا منهم أئمة
يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون)^(٥) ففي هاتين الآيتين اخبار بأن
- تعالى - جعل أئمة من ذرية ابراهيم قبل أمنا ، وان اريد انتهت الدعوة
اليها أنه لا امام بعدنا لزم ألا يكون باقى الاثنى عشر أئمة .

(١) أنظر منهاج السنه لشيخ الاسلام ابن تيميه ٣٦/٤ ، النيزان في تفسير القرآن
محمد حسين الطباطبائي ٢٢٩/١ .

(٢) سورة البقرة آية / ١٢٤ .

(٣) منهاج الكرام لابن المطهر الحلبي المطبوع مع كتاب منهاج السنه ٣٦/٤ ، المنتقى
للذهبي عن ٤٣٩ .

(٤) سورة الأنبياء آية / ٧٣ .

(٥) سورة السجده آية / ٢٤ .

الثالث : أن كونه لم يسجد لصنم فضيلة يشاركه فيها جميع من ولد على الاسلام

مع أن السابقين الأولين أفضل منهم فكيف يجعل الفضول مستحقا لهذه المرتبة
دون الفاضل وليس كل من لم يكفر أو من لم يأت بكبيرة أفضل من تاب عنها مطلقا بل قد
يكون التائب من الكفر والفسوق أفضل ممن لم يكفر ولم يفسق كما دل على ذلك الكتاب فان
الله فضل الذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا على الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وأولئك
كلهم أسلموا من بعد وهؤلاء^(١) فيهم من ولد على الاسلام ، وفضل السابقين الأولين على
التابعين لهم باحسان وأولئك آمنوا بعد الكفر والتابعون ولدوا على الاسلام وقد ذكر
الله في القرآن أن لوطا آمن لبراهيم وبعثه الله نبيا وقال شعيب (قد افترينا على
الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها الا ان يشاء
الله ربنا) وقد أخبر الله عن اخوة يوسف بما أخبر ثم نبأهم بعد توبتهم وهم الأسباط
الذين أمرنا أن نؤمن بما أتوا واذ كان في هؤلاء^(٢) من صار نبيا فمعلوم أن الأنبياء أفضل
من غيرهم وهذا مما تنازع فيه الرافضة وغيرهم ويقولون من صدر منه ذنب لا يصير نبيا
والنزاع فيمن أسلم أعظم لكن الاعتبار بما دل عليه الكتاب والسنة والذين منعوا من هذا
عمدتهم أن التائب من الذنب يكون ناقصا مذموما لا يستحق النبوة ولو صار من أعظم الناس
طاعة وهذا هو الأصل الذي نوزعوا فيه والكتاب والسنة يدلان على بطلان قولهم فيه^(٢) .
وبهذه الوجوه اتضح بطلان استدلال الشيعة بالآية الكريمة على امامة علي رضي الله عنه .

(١) سورة الأعراف آية / ٨٩ .

(٢) منهاج السنة ٤ / ٣٧ ، وانظر المنتقى للذهبي ص ٤٣٩ .

الشبهة الثالثة : آية الباهله .

وهي قوله تعالى (فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين)^(١) .
ووجه استدلالهم بهذه الآية على امامة علي رضي الله عنه أنهم يزعمون أنها دللت على أفضليته من وجهين :

أحدهما : أن موضوع الباهلة لتمييز المحق من المبطل وذلك لا يصح أن يفعل الايمن هو مأمون الباطن مقطوعا على صحة عقيدته أفضل الناس عند الله .

الثاني : أنه صلى الله عليه وسلم جعله مثل نفسه بقول (أنفسنا وأنفسكم) لأنه أراد بقوله (أبناءنا) الحسن والحسين . ع . وقوله (أنفسنا) نفسه ونفس علي . ع وإذا جعله مثل نفسه وجب أن لا يدانيه ولا يقاربه فسي الفضل أحد .^(٢)

قال السماوي مبينا وجه الدلالة من الآية على ما يريد به الشيعة : . فاذا عرفنا أن عليا ينص الكتاب هو نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . فهل يصح الرجوع الى أحد من الناس أيا كان ونفس الرسول موجود بينهم وهل يحكم الناس حاكم . . . ونفس الرسول حاضرة .^(٣)
وقال بن المطهر الحلي مبينا وجه الدلالة من الآية : . نقل الجمهور كافة أن أبناءنا إشارة الى الحسن والحسين ونساءنا إشارة الى فاطمة ، وأنفسنا إشارة الى علي وهذه الآية دليل على ثبوت الامامة لعلي لأنه تعالى قد جعله نفس رسول الله صلى الله عليه

(١) سورة آل عمران آية / ٦١ .

(٢) تفسير التبيان للطوسي ٣ / ٤٨٥ .

(٣) الامامة في ضوء الكتاب والسنة ٢ / ٩٨-٩٩ .

وسلم والاتحاد محال فيبقى المراد بالمساواة له الولاية وأيضا لو كان غير هؤلاء مساويا لهم وأفضل منهم في استجابة الدعاء لأمره تعالى بأخذهم معه لأنه في موضوع الحاجة وإذا كانوا هم الأفضل تعينت الإمامة فيهم وهل تخفى دلالة هذه الآية على المطلوب الأعلى من استحوز الشيطان عليه وأخذ بمجامع قلبه وحببت إليه الدنيا التي لا يتالها إلا بنوع أهل الحق من حقهم .. (١)

والرد على استدلالهم هذا :

يقال لهم ان استدلالكم بهذه الآية على امامة علي رضي الله عنه مردود وباطل ودليل واضح على الجهل والقول بغير علم ان تقريرهم أن الرسول عني بقوله : أنفسنا . نفسه ونفس علي غير مسلم لهم .

قال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى مبينا بطلان فهمهم من الآية مساواة علي للرسول صلى الله عليه وسلم حيث قال : . وهو خلاف المستعمل في لغة العرب وما يبين ذلك أن قوله (نساءنا) لا يختص بفاطمة بل من دعاء من بناته كانت بمنزلة نساءنا في ذلك لكن لم يكن عنده ان ذاك اللفظ هو صيغة جمع كما أن نساءنا صيغة جمع وكذلك أنفسنا ليس مختصا بعلي بل هو صيغة جمع كما أن نساءنا صيغة جمع وكذلك أنفسنا صيغة جمع وانما دعا حسنا وحسينا لأنه لم يكن ممن ينسب إليه بالبنوة سواهما . وجاء في مختصر التحفة الاثني عشرية . . ومقاله علماءهم بأن الشخص لا يدعو نفسه فكلام مستهجن ان قد شاع وزاع في العرف القديم والجديد أن يقال : دعت نفسه الى كذا ودعوت نفسي الى كذا (فطوعت له نفسه قتل أخيه)^(٣) وأمرت نفسي ، وشاورت نفسي الى غير ذلك من الاستعمالات الصحيحة الواقعة في كلام البلغاء فكان معنى (ندع أنفسنا نحضر أنفسنا) وأيضا : لوقررنا أن الأمير من قبل النبي المصداق (أنفسنا) فمن تقرره من قبل الكفار لمصداق (أنفسكم) في أنفس الكفار مع أنهم مشتركون في صيغة

(١) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٣٣-٣٤ حق اليقين ١/١٤٨ ، كتاب

الصابي . في تفسير القرآن (١/٢٦٨) .

(٢) منهاج السنه ٤/٢٥٠ .

(٣) سورة المائدة آية /٣٠ .

(ندعو) ولا معنى لدعوة النبي اياهم وأبنائهم بعد قوله (تعالوا) فعلم أن الأمير داخل في الأبناء حكما كما أن الحسنين داخلان في الأبناء كذلك لأنهما ليسا ببنين حقيقة ولأن العرف يعد الختن من غير ريبة في ذلك وأيضا : قد جاء لفظ النفس بمعنى الشريك في النسب والدين كقوله تعالى (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم)^(١) أي : أهل دينكم (ولا تلجوا أنفسكم)^(٢) لولا ان سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا)^(٣) فلما كان للأمير اتصال بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وسلم في النسب والقرباوة والمصاهرة واتحاد في الدين والملة وكثرة المعاشرة والألفة وهذا غير بعيد ، فلا يلزم المساواة .^(٤)

ولو سلم للشيعه بساواة علي للرسول صلى الله عليه وسلم في جميع الصفات كما يزعمون للزم من ذلك . اشتراكه في خصائص النبوة وغيرها من الأحكام الخاصة به وهو باطل بالاجماع لأن التابع دون المتبوع ، وأيضا : لو كانت الآية دليلا لامته لزم - أن يكون علي - اماما في زمنه صلى الله عليه وسلم وهو باطل بالاتفاق وان قيد وبوقت دون وقت فالتقييد لا دليل عليه في اللفظ فلا يكون مفيدا للمدعى ان هو غير متنازع فيه .^(٥)

أما زعمهم لو كان غير من دعاهم عند الماهلة ساويا لهم وأفضل منهم في استجابة الدعاء لأمره تعالى بأخذهم معه لأنه في موضع الحاجة واذ كانوا هم الأفضل تعينت الإمامة فيهم . يقال لهم : . لم يكن المقصود من أخذه صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم اجابة للدعاء ان دعاؤه صلى الله عليه وسلم وحده كاف ولو كان المراد بمن دعاه معه أن يستجاب دعاؤه لدعا المؤمنين كلهم ودعابهم كما كان يستسقي بهم وكما كان يستفتح بصعاليك المهاجرين وكان يقول فهل تنصرون وترزقون الا بضعفائكم^(٦)

(١) سورة البقرة آية / ٨٤ .

(٢) سورة الحجرات آية / ١١ .

(٣) سورة النور آية / ١٢ .

(٤) مختصر التحفة الاثني عشرية ص ١٥٦ .

(٥) المصدر السابق نفس الصفحة .

(٦) أنظر الحديث في مسند أحمد ١٩٨ / ٥ ، صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري

٨٨ / ٦ من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه .

أى : بدعائهم وصلاتهم واخلاصهم ومن المعلوم وان كان علي وفاطمة والحسن والحسين مجابى الدعوة فكثرة الدعاء أبلغ في الاجابة لكن لم يكن المقصود من دعوة من دعاه من دعاه اجابة دعائه بل لأجل المقابلة بين الأهل والأهل ، ومن المعلوم بالضرورة لدى كل مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لودعا أبا بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وابن مسعود وأبى بن كعب ومعان بن جبل وغيرهم للباهلة لكانوا من أعظم الناس استجابة لأمره وكان دعاء هؤلاء وغيرهم أبلغ في اجابة الدعاء لكن لم يأمره الله - سبحانه بأخذهم لأنه لم يحصل به المقصود فان المقصود آن اولئك يأتون بمن يشفقون عليه طبعاً كإبنائهم ونساءهم ورجالهم الذين هم أقرب الناس اليهم فلو دعا النبي صلى الله عليه وسلم قوماً أجنب لآتى أولئك بأجنب ولم يكن يشتد عليهم نزول البهلة بأولئك الأجنب كما يشتد عليهم نزولها بالأقربين اليهم فان طبع البشر يخاف على أقربيه مالا يخاف على الأجنب فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو قرابته وأن يدعو أولئك قرابتهم . (١)

فتبين مما تقدم ذكره عن أهل العلم أن الآية ليس فيها ما يدل على امامة علي وبنيه كما يزعم الشيعة ذلك وأن استدلال الشيعة بها على هذا المطلب تعسف منهم وتكلف خاطىء وفساد وغاية ما تدل عليه الآية هو اختصاص علي رضى الله عنه بهذه المنقبة على غيره من الصحابة الكرام رضى الله عنهم أجمعين وكون الرسول صلى الله عليه وسلم أشركه في الباهلة انما هو ارضاء للخصم وافحام له اذا المعروف من طبيعة الانسان ألا يعرض أقاربه للهلاك فكونه عليه الصلاة والسلام يدعو ألصق الناس به وأقربهم اليه دليل واضح على صحة نبوته ولهذا لما رأى نصارى نجران صدقه خافوا على أنفسهم وتخلوا عن جاهلته ولكن الشيعة لما ابتلوا بدفع الحق وعدم التسليم له أصيبوا بعدم فهم ما تدل عليه آيات الكتاب العزيز .

الشبهة الرابعة

قوله تعالى (فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه) (٢) ووجه استدلالهم بهذه الآية

(٢) سورة المائدة آية / ٥٤ .

(١) منهاج السنة / ٤ / ٣٥ .

أنهم يكذبون على الثعلبي أنه قال : إنما نزلت في علي وهذا دليل على أنه أفضل
فيكون هو الامام . (١)

وهذا الاستدلال مردود بوجوه :

الوجه الأول : أن هذا كذب على الثعلبي وأنه قال في تفسيره لهذه الآية قال علي
وقتادة والحسن أنهم أبوبكر وأصحابه .

الوجه الثاني : أن هذا قول بلا حجة فلا يجب قبوله ولا الالتفات إليه .

الوجه الثالث : أن قولهم هذا معارض لما هو أشهر منه وأظهر وهو أنها نزلت في أبي
بكر وأصحابه (٢) الذين قاتلوا معه أهل الردة وهذا هو المعروف كما تقدم
لكن الشيعة أرادوا أن يجعلوا فضائل الصديق لعلي وهذا من المكر
السيء الذي لا يحقق إلا بأهله . ولا يشك سلم في أن علياً رضي الله
عنه من كان يحب الله ويحبه الله لكن ليس بأحق بهذه الصفة من أبي بكر
وعمر وعثمان ولا كان جهاده للكفار أعظم من جهاد هؤلاء ولا حصل به
من المصلحة للدين أعظم مما حصل به هؤلاء بل كل منهم له سعي مشكور
وعمل مبرور وأثار صالحة في الإسلام والله يجزيهم عن الإسلام وأهله خير
جزء فهم الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون الذين قضوا بالحق وبه
كانوا يعدلون .

الوجه الرابع : يقال لهم : على سبيل الفرض أنها نزلت في علي فهل يصح أن يقول

قائل أنها مختصة به ولفظها يصرح بأنهم جماعة قال تعالى (يا أيها
الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه)
إلى قوله (ولا يخافون لومة لائم) فهذا صريح في أن هذا ليسوا رجلاً
واحداً فإن الواحد لا يسمى قوماً في لغة العرب لا حقيقة ولا مجازاً ، ولو قيل
المراد هو وشيعته لقليل إذا كانت الآية أدخلت مع علي غيره فلا ريب أن -

الذين قاتلوا الكفار المرتدين أحق بالدخول فيهما من غيرهم .

(١) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٤/٥٨ ، وانظر تفسير العياشي ١/٣٢٧ ،

تفسير القمي ١/١٧٠ ، كتاب الصافي ، في تفسير القرآن ١/٤٤٨ .

(٢) أنظر جامع البيان للطبري ٦/٢٨٥ ، الدر المنثور للسيوطي ٣/١٠٢ .

الوجه الخامس : أن قوله تعالى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) لفظ مطلق ليس فيه تعيين وهو متناول لمن قام بهذه الصفات كائنا من كان لا يختص ذلك بأبي بكر ولا بعلي وإذا لم يكن مختصاً بأحدهما لم يكن هذا من خصائصه فيبطل أن يكون بذلك أفضل من يشاركه فيه فضلاً عن أن يستوجب بذلك الإمامة بل هذه الآية تدل على أنه لا يرتد أحد إلى يوم القيامة إلا أقام الله قوماً يحبهم ويحبونه أدله على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون هؤلاء المرتدين . (١)

وبهذه الوجوه الخمسة يبطل استدلال الشيعة بهذه الآية على إمامة علي رضي الله عنه .

الشبهة الخامسة : آية الولاية .

وهي قوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) . (٢)

ووجه استدلالهم بهذه الآية أنهم يدعون الاجماع أنها نزلت في علي رضي الله عنه ويذكرون حديثاً يعزونه إلى تفسير الثعلبي عن أبي ذر أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بهاتين والأصتا ورأيت بهاتين والاعميتا يقول : علي قائد البررة وقاتل الكفرة فمنصور من نصره ومخدول من خذله أما اني صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً صلاة الظهر فسأل سائل فلم يعطه أحد شيئاً فرفغ السائل يده إلى السماء وقال : اللهم انك تشهد أني سألت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعطني أحد شيئاً وكان علي راکعاً فأوماً بخنصره اليمنى وكان متختماً فيها فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم وذلك بعين النبي صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من صلاته رفع رأسه إلى السماء وقال : اللهم ان موسى سألك وقال : (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري

(١) منهاج السنة ٤/٥٨-٦٠ ، وانظر المنتقى للذهبي عن ٤٥١-٤٥٢ .

(٢) سورة المائدة آية / ٥٥ .

واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخى . أشدد
به أزرى وأشركه في أمرى ^(١) فانزلت عليه قرآنا ناطقا (سنشد عضدك بأخيك ونجعل
لكم سلطانا فلا يملون اليكما بأياتنا) اللهم وأنا محمد نبيك وصفيك اللهم فاشح لي
صدرى ويسر لي أمرى واجعل لي وزيرا من أهلي عليا أشدد به ظهري . قال أبو ذر فما
استتم كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل عليه جبريل من عند الله فقال : يا محمد
اقرأ قال : وما اقرأ قال : اقرأ (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة
ويؤتون الزكاة وهم راكعون) . ^(٢)

قال ابن المطهر الحلي مبينا وجه الدلالة من الآية : . ونقل بن المغازلي الواسطي
الشافعي أن هذه الآية نزلت في علي ، والولي هو المتصرف وقد أثبت له الولاية في الآية
كما أثبتها الله تعالى لنفسه ولرسوله . ^(٣)

وقال الطوسي : . ووجه الدلالة فيها أنه قد ثبت أن الولي في الآية بمعنى الأولي
والأحق وثبت أيضا : أن المعنى بقوله : (الذين آمنوا) أمير المؤمنين . ع . ^(٤)

والناظر بعين البصيرة أن هذا الخبر الذي ساقوه لبيان وجه دلالة الآية على امامة
علي رضي الله عنه بعد النبي صلى الله عليه وسلم بلا فصل خبر مفترى وكذب على النسبي
صلى الله عليه وسلم يعرف فيه ذلك من ألفاظه .

قال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى : . وقد وضع بعض الكذابين حد يثامفترى
أن هذه الآية نزلت في حق علي لما تصدق بخاتمه في الصلاة وهذا كذب باجماع أهل

(١) سورة طه آية / ٢٥-٣٢ .

(٢) ذكر هذا الخبر بن المطهر الحلي أنظر منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٢ / ٤
تفسير فوات الكوفي عن ٣٨ - ٤٠ تفسير العياشي ٣٢٧ / ١ ، تفسير القمي ١ / ١٧٠ ،
تفسير الكاشاني المسمى كتاب . الصافي في تفسير القرآن ١ / ٤٥٠-٤٥١ .

(٣) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٢ / ٤ .

(٤) تفسير التبيان للطوسي ٣ / ٥٥٩ ، وانظر المفصح في امامة أمير المؤمنين له أيضا :

العلم بالنقل^(١) . وقد بين رحمه الله وجوه بطلان هذا الخبر المفترى فقال :

• وكذبه بين من وجوه كثيرة : منها أن قوله الذين صيغة جمع وعلي واحد .

ومنها : أن الواو ليست واوا لحال إذ لو كان كذلك كان لا يسوغ أن يتولى الامن أعطي

الزكاة في حال الركوع فلا يتولى سائر الصحابة والقراصة ومنها : أن المدح انما يكون

بعمل واجب أو مستحب وإيتاء الزكاة في نفس الصلاة ليس واجبا ولا مستحبا باتفاق علماء

الطلة فان في الصلاة شغلا ومنها : أنه لو كان إيتاؤها في الصلاة حسنا لم يكن

فرق بين حال الركوع وغير حال الركوع بل إيتاؤها في القيام والقعود أمكن ومنها :

أن عليا لم يكن عليه زكاة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم .

ومنها : أن إيتاء غير الخاتم في الزكاة خير من إيتاء الخاتم فان أكثر الفقهاء يقولون لا

يجزى إخراج الخاتم في الزكاة .

ومنها : أن هذا الحديث فيه أنه أعطاه السائل والمدح في الزكاة أن يخرجها

ابتداءً ويخرجها على الفور لا ينتظر أن يسأله سائل ، ومنها : أن الكلام فسي

سياق النهي عن موالاة الكفار والأمر بموالاة المؤمنين كما يدل عليه سياق الكلام^(٢) .

وقال أيضا : رحمه الله تعالى . ان ألقاظ الحديث مؤذنه بأنه حديث موضوع على النبي

صلى الله عليه وسلم فان عليا رضي الله عنه ليس قائدا لكل البررة بل لهذه الأمة رسول الله

صلى الله عليه وسلم وليس هو أيضا : قاتلا لكل الكفرة بل قتل بعضهم كما قتل غيره بعضهم

وأحد من المجاهدين القاطنين لبعض الكفار الا وهو قاتل لبعض الكفرة وكذلك قوله منصور

من نصره نخذول من خذله هو خلاف الواقع والنبي صلى الله عليه وسلم لا يقول الاحقا

... وأيضا : فالدعاء الذي عن النبي صلى الله عليه وسلم عقب التصديق بالخاتمة

من أظهر الكذب لأن من المعلوم أن الصحابة رضي الله عنهم أنفقوا في سبيل الله وقت

(١) منهاج السنة ١/١٥٥-١٥٦ .

(٢) منهاج السنة ١/١٥٥-١٥٦ .

الحاجة اليه ما هو أعظم قدرا ونفعا من اعطاء سائل خاتما وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما نفعني مال كمال أبي بكر أن أمن الناس علي في صحبتي وذات يده أبي بكر ولو كنت متخذا من أهل الأرض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا (١) وقد تصدق عثمان بألف بعير في سبيل الله في غزوة العسرة حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم ما ضر عثمان ما فعل بعد اليوم (٢) والانفاق في سبيل الله وفي اقامة الدين في أول الاسلام أعظم من صدقة على سائل محتاج - والانفاق - الذي صدر في أول الاسلام في اقامة الدين ما بقي له نظير يساويه وأما اعطاء السائلين لحاجتهم فهذا الجبر يوجد مثله الى يسوم القيامة فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم لأجل تلك النفقات العظيمة النافعة الضرورية لا يدعو بمثل هذا الدعاء فكيف يدعو له لأجل اعطاء خاتم لسائل قد يكون كاذبا في سؤاله ولا ريب أن هذا ومثله من كذب جاهل أراد أن يعارض ما ثبت لأبي بكر بقوله (وسيجنبها الأتقى الذي يؤتى ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزي الا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى) (٣) بأن يذكر لعلي - رضى الله عنه - من هذا الجنس فما أمكنه أن يكذب أنه فعل ذلك في أول الاسلام فكذب هذه الأكذوبة التي لاتروج الا على جاهل . . الى أن قال : فمن زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل الله أن يشد بشخص من الناس كما سأل موسى أن يشد أزره بهارون فقد افترى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخسه حقه (٤) .

وقد خطأ ابن كثير رحمه الله تعالى من ظن أن قوله تعالى في الآية (وهم راكعون) جملة حالية وظل ذلك بانه : يلزم منه أن يكون دفع الزكاة في حال الركوع أفضل

(٢) أنظر سنن الترمذى ٥ / ٢٨٩ .

(٤) منهاج السنة ٦ / ٧ - ٧ .

(١) صحيح البخارى ٢ / ٢٨٩ .

(٣) سورة الليل آية / ١٢ - ٢١ .

من غيره لأنه مدوح وليس الأمر كذلك عند أحد من العلماء ومن نعلمه من أئمة الفتوى (١)

وقال الدهلوي مبينا عدم نزول الآية في علي وعدم صحة الحديث الذي اختلقه الرافضة لبيان دلالتها على امامة علي رضي الله عنه حيث قال : « وأما القول بنزولها في حـسـق علي بن أبي طالب ورواية قصة السائل وتصدقه بالخاتم عليه في حالة الركوع فانما هو للشعـلبي فقط وهو متفرد به ولا يعد المحدثون من أهل السنة روايات الشعـلبي قـدر شعيرة ولقبوه بحاطب ليل (٢) فانه لا يميز بين الرطب واليابس وأكثر رواياته عن الكـلبي عـسـن أبي صالح وهو من أوهى ما يروى في التفسير عندهم » (٣)

وأما زعم الشيعة أن لفظ : الولي هو المتصرف وقد أثبتت له الولاية في الآية كما أثبتتها الله تعالى لنفسه ولرسوله .

فهذا يدل على جهل الشيعة حيث يجعلون الولي هو الأمير ولم يفرقوا بين الولاية بالفتح والولاية بالكسر والأمير يسمى الوالي ولكن قد يقال : هو ولي الأمر كما يقال : وليت أمركم ويقال أولوا الأمر وأما اطلاق القول بالمولى وإرادة الولي فهذا لا يعرف بل يقال في الولي المولى ولا يقال الوالي فتبين أن الآية دلت على الموالة المخالفة للمعاداة الثابتة لجميع المؤمنين بعضهم على بعض وهذا ما يشترك فيه الخلفاء الأربعة وسائر أهل بدر وأهل بيعة الرضوان فكلمهم بعضهم أولياء بعض ولم تدل الآية على أحد منهم يكون أميرا على غيره بل هذا باطل ان لفظ الولي والولاية غير لفظ الوالي والآية عامه في المؤمنين والامارة لا تكون عامة (٥)

وبما تقدم ذكره اتضح بطلان استدلال الشيعة على امامة علي رضي الله عنه انه يبعيد كل البعد عن مراد الشيعة من حيث النزول والدلالة .

(١) أنظر تفسير القرآن العظيم ٢ / ٥٩٧ . (٢) أنظر منهاج السنة ٤ / ٤ .

(٣) مختصر التحفة الأثني عشرية ص ١٤١-١٤٢ . (٤) الضمير يعود الى علي رضي الله عنه .

(٥) منهاج السنة النبوية ٤ / ٨ .

الشبهة السادسة :

قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا)^(١) وجوه
استدلالهم بهذه الآية أنهم يقولون : ان الحافظ أبانعم الأصبهاني روى باسناده
الى بن عباس قال نزلت في علي والود محبة في القلوب المؤمنه ، وفي تفسير الثعلبي
عن البراء بن عازب قال ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي يا علي قل اللهم
اجعل لي عندك عهدا واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فأنزل الله (ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) ولم يثبت لغيره ذلك فيكون هـ
الأمم .^(٢)

والرد على هذا الاستدلال وبيان بطلانه من وجوه :

الوجه الأول : أنهم يطالبون بالدليل على صحة هذا النقل والافلاستدلال بما لا
تثبت مقدماته باطل بالاتفاق وهو من القول بلا علم ومن قفو الانسان ، ما ليس له به علم
ومن الحاجة بغير علم والعزو المذكور لا يقبل الثبوت باتفاق أهل السنة والشيعة .

الوجه الثاني : أن هذين الحديثين من الكذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث .

الوجه الثالث : قوله - تعالى - ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات عام في جميع المؤمنين
فلا يجوز تخصيصها بعلي بل هي متناولة لعلي وغيره والدليل على ذلك أن الحسن
والحسين وغيرهما من المؤمنين الذين تعظمهم الشيعة داخلون في الآية فعلم بذلك
الاجماع على عدم اختصاصها بعلي - رضى الله عنه - .

الوجه الرابع : أن الله - تعالى - أخبر أنه سيجعل للذين آمنوا وعملوا الصالحات ودا
وهذا وعدمه صادق والله لا يخلف الميعاد فقد جعل للصحابة رضى الله عنهم السود

(١) سورة مريم آية / ٩٦ .

(٢) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٤ / ٣٧ ، وانظر تفسير فرات الكوفي ص ٨٨-٨٩
تفسير القمي ٢ / ٥٦ ، تفسير الكاشاني المسمى ، الصافي ، في تفسير القرآن ٢ / ٥٨ .

في قلوب جماهير المسلمين ولا سيما الخلفاء رضي الله عنهم ولا سيما أبي بكر وعمر وعلي رضي الله عنه في مقدمة من يودها ويحبها رضي الله عن صحابة نبيه أجمعين^(١) .
وبهذه الوجوه تبين أنه لا دلالة في الآية على ما تدعيه الشيعة من تقديم علي رضي الله عنه في الامامة.

الشبهة السابعة :

قوله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغسود والآصال ، رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار)^(٢) ووجه استدلالهم بها أنهم يقولون قال الثعلبي بإسناده عن أنس ومريده قالاً قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقام رجل فقال أي بيوت هذه يا رسول الله فقال بيوت الأنبياء فقام إليه أبي بكر فقال يا رسول الله هذا البيت منها يعني بيت علي وفاطمة قال نعم من أفضلها وصف فيها الرجال بما يدل على أفضليتهم فيكون علي هو الامام والالزم تقديم المفضل^(٣) .
واستدلالهم بهذه الآية مردود لوجوه :-

الوجه الأول : أنهم يطالبون بصحة هذا النقل إذ مجرد عزو ذلك الى الثعلبي ليس بحجة باتفاق أهل السنة والشيعة وليس كل خبر رواه واحد من الجمهور يكون حجة عند الجمهور بل علماء الجمهور متفقون على أن ما يرويه الثعلبي وأمثاله لا يحتجون به لافي فضيلة أبي بكر وعمر ولا في اثبات حكم من الأحكام إلا أن يعلم ثبوته بطريقه . . . ثم علماء الجمهور متفقون على أن الثعلبي وأمثاله يروون الصحيح والضعيف ومتفقون على أن مجرد روايته لا توجب اتباع ذلك . . . وتفسيره وان كان غالب الأحاديث التي فيه صحيحه

(١) أنظر منهاج السنه ٤ / ٣٧-٣٨ . (٢) سور النور آيه / ٣٧ .

(٣) منهاج الكرامه في معرفة الامامه لابن المطهر مع منهاج السنه ٤ / ٢٥ ، وانظر
تفسير فرائد الكوفي ، ص ١٠٣ ، تفسير القمي ٢ / ١٠٤

ففيه ما هو كذب موضوع باتفاق أهل العلم .

الوجه الثاني : أن هذا الحديث موضوع عند أهل المعرفة بالحديث ولهذا لم يذكره علماء الحديث في كتبهم التي يعتمد عليها في الحديث كالصحيح والسنن والسانيد مع أن في بعض هذه الكتب ما هو ضعيف بل ما يعلم أنه كذب لكن هذا قليل جدا وأما هذا الحديث وأمثاله فهو أظهر كذبا من أن يذكره في مثل ذلك .

الوجه الثالث : أن يقال الآية باتفاق الناس هي في المساجد كما قال تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال) الآية وبيت علي ليس موصوفا بهذه الصفة .

الوجه الرابع : يقال لهم بيت النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من بيت علي باتفاق المسلمين ومع هذا لم يدخل في هذه الآية لأنه ليس في بيته رجال وإنما فيه هو والواحدة من نسائه ولما أراد بيت النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا تدخلوا بيوت النبي)^(١) وقال (واذكروا ما يتلى في بيوتكن)^(٢)

الوجه الخامس : دعواهم أن الآية في بيوت الأنبياء كذب فانه لو كان كذلك لم يكن لسائر المؤمنين فيها نصيب وقوله (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) متناول لكل من كان بهذه الصفة . إذ لفظ الآية دل على أنهم رجال ، وليسوا رجلا واحدا فهذا دليل على أن هذا لا يختص بعلي بل هو وغيره مشتركون فيها وحينئذ فلا يلزم أن يكون أفضل من المشاركين له فيها .

الوجه السادس : وأما دعواهم امتناع تقديم المفضول على الفاضل فانه إذا سلم فانما هو في مجموع الصفات التي تناسب الإمامة والأفليس كل من فضل في خصلة من الخير

(٢) سورة الأحزاب آية / ٣٤ .

(١) سورة الأحزاب آية / ٥٣ .

استحق أن يكون هو الامام ولوجاز هذا لقليل ففي الصحابة من قتل من الكفار أكثر
ما قتل علي وفيهم من كان عنده من العلم ما ليس عند علي وبالجملة لا يمكن أن يكون
واحد من الأنبياء له مثل مال الكل واحد من الصحابة من كل وجه ولا أحد من الصحابة
يكون له مثل مال كل واحد من الأنبياء من كل وجه ولا أحد من الصحابة يكون له مثل
مال كل واحد من الصحابة من كل وجه بل يكون في المفضل نوع من الأمور التي يمتاز
بها عن الفاضل ولكن الاعتبار في التفضيل بالمجموع .^(١)

فآية دلالة فيها على ما ذهب إليه الرافضة حيث ان المراد بالبيوت فيها
هي المساجد وهي عامة في كل من لا تطهيه تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وليس فيها
دلالة على امامة علي رضي الله عنه ولا على أفضليته .

الشبهة الثامنة : آية التطهير

(٢)
وهي قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا)
هذه الآية فهم الشيعة منها أنها تدل على عصمة أهل البيت ثم أخذوا منها
الدلالة على امامة علي رضي الله عنه .

قال الطوسي : ان لفظ انما تجرى مجرى ليس . . . فيكون تلخيص الكلام ليس
يريد الله الا ان هاب الرجس على هذا الحد عن أهل البيت فدل ذلك أن ان هاب
الرجس قد حصل فيهم ، وذلك يدل على عصمتهم ، وانما ثبتت عصمتهم ثبت ما
أردناه . .^(٣)

وقال ابن المطهر الحلي : وفي هذه الآية دلالة على العصمة مع التأكيد بلفظة
انما . . وادخال اللام في الخبر والاختصاص في الخطاب بقوله (أهل البيت) والتكرير

(١) منهاج السنة النبوية ٤ / ٢٥-٢٦ . وانظر المنتقى للذهبي ص ٤٣١ .

(٢) سورة الأحزاب آية / ٣٣ .

(٣) تفسير التبيان للطوسي ٨ / ٣٤٠ .

بقوله (ويظهركم) والتأكيد بقوله (تطهيرا) وغيرهم ليس بمعصوم ، فتكون الامامة في علي ولأنه ادعاه في عدة من أقواله كقوله : والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة وهو يعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي وقد ثبت نفي الرجس عنه فيكون صادقا فيكون هو الامام . (١)

والرد على هذا الاستدلال :

يقال لهم : ان الآيه ليس فيها أى اشارة تدل على عصمة أحد من أئمة أهل البيت التي يلزم منها عند الشيعة امامتهم وذلك أن الآية ما هي الاقوله (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) وكقوله : (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وكقوله (يريد الله ليبين لكم ويبهدكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم) والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتعمون الشهوات أن تحيلوا ميلا عظيما (٢) فان ارادة الله في هذه الآيات متضمنة لمحبة الله لذلك المراد ورضاه به وأنه شرعه للمؤمنين وأمرهم به ليس في ذلك أنه خلق هذا المراد ولأنه قضاء وقدره ولأنه يكون لا محالقا وكما هو معلوم - أن الإرادة في كتاب الله نوعان : ارادة شرعية دينية تتضمن محبته ورضاه و ارادة كونية قدرية تتضمن خلقه وتقديره . (٣)

والارادة في آية التطهير انما هي ارادة دينية شرعية تذهب الرجس عن أهل البيت بامثالهم الأوامر الربانية واجتنابهم المنهيات . والدليل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول آية التطهير - قال : يا اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (٤) فطلب من الله لهم اذهاب الرجس والتطهير فلو كانت الآية تتضمن اخبار الله بأنه قد اذهب عنهم الرجس وطهرهم لم يحتج الى الطلب والدعاء . (٥)

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة ٢٠ / ٤ وانظر حق اليقين ١ / ١٥٠ .

(٢) سورة العائده آية ٦ / (٣) سورة البقرة آية / ١٨٥ .

(٤) سورة النساء آية / ٢٦-٢٧ . (٥) منهاج السنة ٢٠ / ٤ .

(٦) رواه أحمد في السنن ٦ / ٢٩٢ ، ٣٠٤ ، ورواه الترمذى في سنن ٥ / ٣٠-٣١ .

(٧) منهاج السنة ٢٠ / ٤

وإذا كان الشيعة يستدلون بهذه الآية على عصمة أهل البيت فإنه يلزم ، على معتقدهم هذا أن يكون الصحابة لاسيما الحاضرين في غزوة بدر قاطبة معصومين لأن الله تعالى قال في حقهم في مواضع من التنزيل (ولكن يريد ليظهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)^(١) وقال (ليظهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان)^(٢) وظاهر أن اتمام النعمة في الصحابة كرامة زائده بالنسبة الى ذينك اللفظين ووقوع هذا الاتمام أدل على عصمتهم لأن اتمام النعمة لا يتصور بدون الحفظ عن المعاصي وشر الشيطان .^(٣)

وأما زعمهم أن عليا ادعاها وقد ثبت نفي الرجس عنه فيكون صادقا . . . الخ فان هذا لا يسلم بل كل مسلم يعلم بالضرورة أن عليا ما ادعاها قط حتى قتل عثمان - وما قال : - انى معصوم ولا أن الرسول صلى الله عليه وسلم جعلنى الامام بعده ولا أنسه أوجب على الناس متابعتى ولا نحو هذه الألفاظ بل من المعلوم بالضرورة أن من نقل هذا ونحوه عنه فهو كاذب عليه ان أن عليا رضي الله عنه كان أتقى لله من أن يدعي الكذب الظاهر الذى تعلم الصحابة كلهم أنه كذب .^(٤)

فأية التطهير ليس فيها دلالة على عصمة أهل البيت لأنهم لم ترد بصيغة الاخبار وليس فيها أى اشارة لا من قريب ولا من بعيد على امامتهم وما يدل على ذلك . أن أزواج النبی صلى الله عليه وسلم المذكورات في الآية . والسياق انما هو فى مخاطبتهم من قوله (يا نساء النبي من يأت منكن بغاشة مبینة یضا عف لهذا العذاب ضعفين) الى قوله (ویظهرکم تطهیرا)^(٥) فالخطاب كله لأزواج النبی صلى الله عليه وسلم لكن لما تبين ما فى هذا من المنفعة التى تعمهن وتم غیرهن من أهل البيت جاء التطهير بهذا الخطاب وغيره وليس مختصا بأزواجه بل هو متناول لأهل البيت

(١) سورة المائدة آية / ٦ . (٢) سورة الأنفال آية / ١١ .

(٣) مختصر التحفة الاثنى عشرية ص ١٥٣ . (٤) منهاج السنة / ٤ / ٢٤ .

(٥) سورة الأحزاب آية / ٣٢-٣٣ .

كلهم وعلى وفاطمة والحسن والحسين أخس من غيرهم بذلك ولذلك خصهم النبي صلى الله عليه وسلم بالدعاء لهم .^(١)

الشبهة التاسعة : آية المودة .

وهي قوله تعالى (قل لأسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى)^(٢) ووجه استدلالهم بهذه الآية أنهم ينسبون الى الامام أحمد أنه روى في مسنده عن ابن عباس قال : لما نزلت (قل لأسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى) قالوا يا رسول الله — من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم ؟ قال : علي وفاطمة وابناهما وكذا في تفسير الثعلبي ونحوه في الصحيحين وغير علي من الصحابة والثلاثة لا تجب مودته فيكون علي أفضل فيكون هو الامام ولأن مخالفته تنافي المودة وباعتقال أوامره تكون مودته فيكون واجب الطاعة وهو معنى الامامة .^(٣)

والرد على بطلان هذا الاستدلال من وجوه :

الوجه الأول : أنهم يطالبون بصحة هذا الحديث ودعواهم أن أحمد روى هذا الحديث في المسند كذب ظاهر فان مسند أحمد موجود وبه من النسخ ماشاء الله وليس هو في الصحيحين ، بل فيهما وفي غيرها ما يناقض ذلك ولا ريب أن الرافضة جهال يكتب أهل العلم لا يطالعونها ولا يعلمون ما فيها . . . فهم يعززون الى المسند والصحيحين وغيرها باطلا لا حقيقة له يعززون الى مسند أحمد ما ليس فيه أصلا لكن أحمد رحمه الله صنف كتابا في فضائل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وقد يروى في هذا الكتاب ما ليس في المسند .

الوجه الثاني : أن هذا الحديث كذب موضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث وهم المرجوع اليهم في هذا ولهذا لا يوجد في شيء من كتب الحديث التي يرجع اليها .

(١) منهاج السنة ٤ / ٢١ ، وانظر مختصر التحفة الاثني عشرية ع ١٤٩ .

(٢) سورة الشورى آية / ٢٣ .

(٣) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنة ٤ / ٢٦-٢٧ ، حق اليقين لعبد الله شبر ١ / ١٥٠ وانظر تفسير القتي ٢ / ٢٧٥ ، تفسير فرات الكوفي ع ١٤٧-١٥٠ ، تفسير الكاشاني المسمى الصافي في تفسير القرآن ٢ / ١٣-١٤٥ .

الوجه الثالث :

_____ أن هذه الآية في سورة الشورى وهى مكة باثفاق أهل السنة .

ومن المعلوم أن عليا انما تزوج فاطمة بالمدينة بعد غزوة بدر والحسن ولد فى السنة الثالثة من الهجرة والحسين فى السنة الرابعة فتكون هذه الآية قد نزلت قبل وجود الحسن والحسين بسنتين متعدد ه فكيف يفسر النبي صلى الله عليه وآله بوجوب صودة قرابة لا تعرف ولم تخلق .

الوجه الرابع : _____ أن تفسير الآية الذى فى الصحيحين عن سعيد بن جبير قال

سئل بن عباس عن قوله تعالى (قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى) فقلت أن لا تؤذوا محمداً فى قرابته فقال ابن عباس عجلت أنه لم يكن بطن من قريش الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة فقال : لا أسألكم عليه أجرا لكن أسألكم أن تصلوا القرابة التى بينى وبينكم ^(١) فهذا ابن عباس ترجمان القرآن وأعلم أهل البيت بعد علي يقول : ليس معناها مودة ذوى القربى لكن معناها : لا أسألكم بامعشر العرب وبامعشر قريش عليه أجرا لكن أسألكم أن تصلوا القرابة التى بينى وبينكم فهو سأل الناس الذين أرسل اليهم أولا أن يصلوا رحمه فلا يعتدوا عليه حتى يبلغ الرسالة .

الوجه الخامس : _____ أنه قال : لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى لم يقل : الا الموده

للقربى ولا المودة لذوى القربى فلو أراد المودة لذوى القربى لقال المودة لذوى القربى كما قال (واعلموا أنما غنمتم من شىء فأن لله خمسة وللرسول ولذوى القربى ^(٢)) وكذلك قوله (فأت ذى القربى حقه والمسكين وابن السبيل ^(٣)) وهكذا فى غير موضع فجميع ما فى القرآن من التوصية بحقوق ذوى القربى صلى الله عليه وسلم وذوى القربى الانسان انما قيل فيها : ذوى القربى لم يقل فى القربى فلما ذكر هذا المصدر دون الاسم دل على أنه لم يرد ذوى القربى .

(١) أنظر الحديث فى صحيح البخارى ٣ / ١٨٥ . (٢) سورة الأنفال آية / ٤١ .

(٣) سورة الروم آية / ٣٨ .

الوجه السادس : يقال لهم : ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يسأل على تبليغ رسالة ربه أجرا البتة بل أجره على الله كما قال تعالى (قل ما سألكم عليه من أجر وما أنا من المتكفنين)^(١) (قل ما سألتكم من أجر فهو لكم أن أجرى الاعلى الله)^(٢) ولا ريب أن محبة أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واجبة لكن لم يثبت وجوبها بهسذه الآية ولا محبتهم أجر للنبي صلى الله عليه وسلم بل هو ما أمرنا الله به ، كما أمرنا بسائر العبادات . . . فمن جعل محبة أهل بيته أجرا له يوفيه اياه فقد أخطأ خطأ عظيما ولو كان أجرا له لم نثبت عليه نحن لأننا أعطيناه أجره الذي يستحقه بالرسالة فهل يقول مسلم مثل هذا ؟ .

الوجه السابع : أنا نسلم أن عليا تجب مودته ومولاته بدون الاستدلال بهسذه الآية لكن ليس في وجوب مولاته ومودته ما يوجب اختصاصه بالامامة ولا الفضيلة . وأما اعتقادهم : . أن الثلاثة لا تجب مولاتهم . فمنوع بل يجب أيضا : مودتهم ومولاتهم فانه قد ثبت أن الله يحبهم ومن كان الله يحبه وجب علينا أن نحبه فان الحب في الله والبغض في الله واجب ، وهو أوثق عرى الايمان وكذلك هم من أكابر أولياء الله المتقين وقد أوجب الله مولاتهم بل قد ثبت أن الله رضي عنهم ورضوا عنه بنص القرآن وكل من رضي الله عنه فانه يحبه والله يحب المتقين والمحسنين والمقسطين والصابرين وهو لأفضل من دخل في هذه النصوص من هذه الأمة بعد نبيها .^(٣)

وأما استنباطهم من هذا الحديث الذي لم يثبت أن المخالفة تنافي المودة وامتنال أوامره هو مودته فيكون واجب الطاعة وهو معنى الامامه .

(١) سورة ص . آية / ٨٦ . (٢) سورة سبأ آية / ٤٧ .

(٣) أنظر هذه الوجوه في منهاج السنة / ٤ - ٢٧ - ٢٩ .

فالجواب عليه من وجوه :

الوجه الأول : ان كان المودة توجب الطاعة فقد وجبت مودة ذوى القربى فتجب طاعتهم فيجب أن تكون فاطمة أيضا : اما وان كان هذا باطلا فهذا مثله .

الوجه الثاني : أن المودة ليست مستلزما للإمامة في حال وجوب المودة ، فليس من وجبت مودته كان اما حينئذ بدليل أن الحسن والحسين تجب مودتهما قبل مويرهما امامين ، وعلي تجب مودته في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن اما بسلب تجب وان تأخرت امامته الى مقتل عثمان .

الوجه الثالث : زعمهم أن المخالفة تنافي المودة . يقال لهم : متى ؟ اذا كان ذلك واجب الطاعة أو مطلقا ؟ الثاني ممنوع والالكان من أوجب على غيره شيئا لم يوجبه الله عليه ان خالفه فلا يكون محباله ولا يكون مؤمن محبا لمؤمن حتى يعتقد وجوب طاعته وهذا معلوم الفساد ، وأما الأول فيقال : اذا لم تكن المخالفة قادمة في المودة الا اذا كان واجب الطاعة فحينئذ يجب أن يعلم أولا وجوب الطاعة حتى تكون مخالفته قادمة في مودته . فانه لا يعلم أن المخالفة تقدر في المودة حتى يعلم وجوب الطاعة ولا يعلم وجوب الطاعة الا اذا علم أنه امام ولا يعلم أنه امام حتى يعلم أن مخالفته تقدر في مودته .

الوجه الرابع : يقال : المخالفة تقدر في المودة اذا أمر بطاعته أولم يؤمر ؟ والثاني منتف ضرورة ، وأما الأول فانا نعلم أن عليا لم يأمر الناس بطاعته في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان .

الوجه الخامس : يقال هذا بعينه في حق أبي بكر وعمر وعثمان فان مودتهم ومحبتهم وموالاتهم واجبة ، ومخالفتهم تقدر في ذلك .^(١)

اذن الآية ليس فيها دليل على ما ذهب اليه الشيعة من الادعاء أنها نزلت في أهل البيت وأنها تنزل على امامتهم وفضلهم .

الشبهة العاشرة :

(١) قوله تعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا) وجه استدلالهم بهذه الآية على امامة علي أنهم يعزون الى بن عبد البروأبي نعيم أنهما رويا أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به جمع الله بينه وبين الأنبياء ثم قال سلمهم يا محمد علام بعثتم قالوا : بعثنا على شهادة أن لا اله الا الله وعلى الاقرار بنبوتك والولاية لعلي بن أبي طالب وهذا صريح بثبوت الامامة لعلي (٢) ويرد على هذا الاستدلال من وجوه :

الوجه الأول : أنهم يطالبون في هذا الكذب القبيح بثبوت صحته ان لا يشك أحد

في أن هذا وأمثاله من أسمع الكذب بأقبحه لكن على طريق التنزل في المناظرة وأن هذا لولم يعلم أنه كذب لم يجز أن يحتج به حتى يثبت صدقه فإن الاستدلال بما لا تعلم صحته لا يجوز بالاتفاق فانه قول بلا علم وهو حرام بالكتاب والسنة والاجماع .

الوجه الثاني : أن مثل هذا مما اتفق أهل العلم أنه كذب موضوع .

الوجه الثالث : أن هذا مما يعلم من له علم ودين أنه من الكذب الباطل السمى لا يصدق به من له عقل ودين وانما يختلق مثل هذا أهل الوقاحة والجرأة فسي الكذب فان الرسل صلوات الله عليهم كيف يستلون عمالا يدخل في أصل الايمان وقد أجمع المسلمون على أن الرجل لو آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وأطاعه ومات في حياته قبل أن يعلم أن الله خلق أبا بكر وعمر وعثمان وعليها لم يضره ذلك ولم يمنعه ذلك

(١) سورة الزخرف آية / ٤٥

(٢) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٤ / ٤٥ ، حق اليقين في معرفه أصول الدين

١ / ١٥١ وانظر تفسير القمي ٢ / ٢٨٥ .

من دخول الجنة فاذا كان هذا في أمة محمد صلى الله عليه وسلم فكيف يقال ان الأنبياء يجب عليهم الايمان بواحد من الصحابة والله - تعالى - قد أخذ الميثاق عليهم
لئن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه هكذا قال ابن عباس وغيره ^(١) قال
تعالى (وان أخذ الله ميثاق النبي لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق
لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى قالوا أقررنا قال
فاشهدوا وأنامعكم من الشاهدين) ^(٢) فأما الإيمان بتفصيل ما بعث به محمد فلم
يؤخذ عليهم فكيف يؤخذ عليهم موالاة واحد من الصحابة دون غيره من المؤمنين.

الوجه الرابع : أن لفظ الآية (وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا

من دون الرحمن آلهة يعبدون) ^(٣) ليس في هذا سؤال لهم بماذا بعثوا .

الوجه الخامس : يقال لهم ان كنتم تزعمون أن الرسل انما بعثوا بهؤلاء الثلاثة

فهذا كذب عليهم وان كنتم تزعمون أنها أصول ما بعثوا به فهذا أيضا كذب ،
فان أصول الدين التي بعثوا بها : من الايمان بالله واليوم الآخر ، وأصول الشرائع
أهم عندهم من ذكر الايمان بواحد من أصحاب نبي غيرهم بل ومن الاقرار بنبوته محمد
صلى الله عليه وسلم فان الاقرار بمحمد يجب عليهم مجملا ، كما يجب علينا نحن الاقرار
بنبواتهم مجملا لكن من أدركه منهم وجب عليه الايمان بشرعه على التفصيل كما يجب
علينا ، وأما الايمان بشرائع الأنبياء على التفصيل فهو واجب على أممهم ، فكيف
يتركون ذكر ما هو واجب على أممهم ويذكرون ما ليس هو الأوجب .

(١) أنظر جامع البيان لابن جرير الطبري ٣/٣٢٢ ، تفسير البغوي على حاشية تفسير
الخازن ١/٣١٤ تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/٦٥ ، الدر المنثور للسيوطي

٢/٢٥٢-٢٥٣ .

(٢) سورة آل عمران آية / ٨١ .

(٣) سورة الزخرف آية / ٤٥ .

الوجه السادس : أن ليلة الاسراء كانت بمكة قبل الهجرة بحدّة قيل : انها سنة ونصف وقيل : انها خمس سنين ، وقيل : غير ذلك وكان علي صغيرا ليلة المعراج لم يحصل له هجرة ولا جهاد ولا أمر يوجب أن يذكر به الأنبياء ، والأنبياء لم يذكر علي في كتبهم أصلا وقد دخل في الاسلام كثير من أهل الكتاب ولم يذكر أحد منهم أن عليا رضي الله عنه ذكر في كتبهم فكيف يجوز أن يقال : ان كلا من الأنبياء بعثوا بالقرار بولاية علي ولم يذكروا ذلك لأمتهم ولانقله أحد منهم .^(١)

وبهذه الوجوه تبين أنه لا دلالة في الآية للشيععة الرافضة على ما يذهبون اليه من أنها دالة على امامة علي رضي الله عنه .

الشبهة الحادية عشرة :

قوله تعالى (والسابقون السابقون أولئك المقربون)^(٢) ووجه استدلالهم بهذه الآية أنهم ينسبون الى أبي نعيم أنه روى عن ابن عباس قال في هذه الآية سابق هذه الأمة علي بن أبي طالب كما يقولون روى الفقيه ابن المغازلي الشافعي عن مجاهد عن ابن عباس في قوله (والسابقون السابقون) قال سبق يوشع بن نون الى موسى ، وسبق هارون الى موسى ، وسبق صاحب بيت الى عيسى وسبق علي الى محمد صلى الله عليه وسلم وهذه الفضيلة لم تثبت لغيره من الصحابة فيكون هو الأمام .^(٣)

وهذا الاستدلال باطل من وجوه :

الوجه الأول : أنهم يطالبون بصحة هذا النقل لأن أبا نعيم وابن المغازلي يدوان

كثيرا من الأحاديث الموضوعه .

(١) أنظر هذه الوجوه في منهاج السنة ٤ / ٤٥ - ٤٦ ، المنتقى للذهبي ص ٤٤٦ .

(٢) سورة الواقعة آية / ١٠ .

(٣) منهاج الكرامه في معرفة الامامه لابن المطهر الحلي المطبع مع منهاج السنة

٤ / ٤٢ ، وانظر تفسير القمي ٢ / ٣٤٧ تفسير فرات الكوفي ص ١٧٧ - ١٧٨ ، المناقب

لمحمد بن علي بن شهر آشوب ص ٥ ، البرهان في تفسير القرآن للبحراني ٤ / ٢٧٤ .

الوجه الثاني : أن هذا باطل عن ابن عباس ولو صح لم يكن حجة اذا خالفه من هو أقوى منه .

الوجه الثالث : أن الله تعالى يقول (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار)^(١) وقال تعالى (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بان الله)^(٢) (والسابقون الأولون هم الذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا الذين هم أفضل من أنفق من بعد الفتح وقاتل ودخل فيهم أهل بيعة الرضوان وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة فكيف يقال ان سابق هذه الأمة واحد .

الوجه الرابع : داعوهم أن هذه الفضيلة لم تثبت لغيره من الصحابة ممنوع فان الناس متنازعون في أول من أسلم ف قيل : أبو بكر أول من أسلم فهو أسبق اسلاما من علي . وقيل : ان عليا أسلم قبله لكن علي كان صغيرا واسلام الصبي فيه نزاع بين العلماء ولا نزاع في أن اسلام أبي بكر أكمل وأنفع فيكون هو أكمل سبقا بالاتفاق وأسبق على الاطلاق على القول الآخر فكيف يقال علي أسبق منه بلا حجة تدل على ذلك .

الوجه الخامس : أن هذه الأفضلية للسابقين الأولين لم تدل على أن كل من كان أسبق الى الاسلام كان أفضل من غيره ، وانما يدل على ان السابقين أفضل قوله تعالى (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى)^(٣) فالذين سبقوا الى الانفاق والقتال قبل الحد يبية أفضل من بعدهم فان الفتح فسره النبي صلى الله عليه وسلم بالحد يبية^(٤)

(١) سورة التوبة آية / ١٠٠ . (٢) سورة فاطر آية / ٢٢

(٣) سورة الحديد آية / ١٠ .

(٤) المسند ٣ / ٤٢٠ ، ٤٨٦ ، سنن أبي داود ٢ / ٦٩ .

وإذا كان أولئك السابقون قد سبق بعضهم بعضا إلى الإسلام فليس في الآيتين ما يقتضي أن يكون أفضل مطلقا بل قد يسبق إلى الإسلام من سبقه غيره إلى الانفاق والقتال ولهذا كان عمر رضي الله عنه من أسلم بعد تسعة وثلاثين وهو أفضل ممن أكثرهم بالنصوص الصحيحة وجامع الصحابة والتابعين وما علمت أحدا قط قال إن الزبير ونحوه أفضل من عمر والزبير أسلم قبل عمر ولا قال من يعرف من أهل العلم أن عثمان أفضل من عمر وعثمان أسلم قبل عمر وإن كان الفضل بالسبق إلى الانفاق والقتال فمعلوم أن أبا بكر أخس بهذا فإنه لم يجاهد قبله أحد لا بيده ولا بلسانه بل هو من آمن بالرسول بنفق ماله ويجاهد بحسب الامكان فاشترى من المعذبين في الله غير واحد وكان يجاهد مع الرسول قبل الأمر بالقتال كما قال تعالى (وجاهد هم به جهادا كبيرا)^(١) فكان أبو بكر أسبق الناس وأكملهم في أنواع الجهاد بالنفس والمال ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « إن أمن الناس علينا في صحبتهم وذات يده أبو بكر »^(٢) والصحة بالنفس وذات اليد هو المال فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه أمن الناس عليه في النفس والمال^(٣) وحسبنا هنا من الآيات القرآنية التي يدعون أنها أدلة على أن عليا رضي الله عنه هو الامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم بلا فضل ما تقدم .

(١) سورة الفرقان آية / ٥٢ .

(٢) صحيح البخاري ٢ / ٢٨٩ .

(٣) أنظر هذه الوجوه في منهاج السنة النبوية ٤ / ٤٢-٤٣ ، المنتقى للذهبي ص ٤٤٢ .

ونقتصر عليها في هذا البحث لأنه كما تقدم معنا أن هذه الآيات التي ذكرناها هنا يذكرها عوامهم ومن يدعي العلم منهم عند ما يحاجون في مسألة الامامة ، والافالآيات التي يستدلون بها على امامة علي رضي الله عنه كثيرة فقد أورد ابن المطهر الحلبي في كتابه « منهاج الكرامة في معرفة الامامة » أربعين آية ^(١) وذكر الخميني في كتابه « كشف الاسرار » ^(٢) أن مائة وأربعين آية تدل على أن الامام هو علي رضي الله عنه وكما قدمنا أنها ليست أدلة وانما هي شبه يتصيدون بها ضعاف العقول من المسلمين ومن حظه قليلا من العلم فهي آيات قرآنية عامة واردة في جميع المؤمنين والشيعة بخصونها بعلي رضي الله عنه ، وكما تقدم من الآيات التي أسلفناها أنه لا دلالة فيها على امامة علي رضي الله عنه ولا على أفضليته وكذلك بقية الآيات التي لم يسرد ذكرها هنا كلها من هذا القبيل .

ثانيا : شبههم من الأحاديث :

أما شبههم من الأحاديث التي يستدلون بها على أن عليا رضي الله عنه هو الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم فهي اما أحاديث صحيحة تدل على فضله ولا تدل على امامته ، واما أحاديث ضعيفة غير صحيحة لعل في أسانيدها ، واما أحاديث مكدوبة مختلقة على النبي صلى الله عليه وسلم ومن تلك الشبه ما يلي :-

الشبهة الأولى : حديث المنزلة .

فقد روى الشيخان من طريق سعيد بن المسيب عن عامر بن سعد عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي . . . ^(٣)

- (١) أنظر منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة ٢/٤ - ٢٩٠ .
(٢) ص ١٦١ .
(٣) صحيح البخاري ٢/٣٠٠ ، صحيح مسلم ٤/١٨٧٠ واللفظ له .

فقد فهم الشيعة من هذا الحديث النبوي أن النبي عليه الصلاة والسلام نصب عليا رضي الله عنه اماما للمسلمين فقد روى الصدوق^(١) بإسناده الى هارون العبدى قال : سألت جابر بن عبد الله الأنصارى عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم . أنت منى بمنزلة هارون من موسى الا أنه لانبي بعدى قال : استخلفه بذلك والله على أمته في حياته وبعد وفاته وفرض عليهم طاعته فمن لم يشهد له بعد هذا القول بالخلافة فهو من الظالمين .^(٢)

وقال بن المطهر الحلي مبينا وجه دلالة حديث المنزلة على امامة علي رضي الله عنه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم : . ومن جملة منازل هارون أنه كان خليفة لموسى ولوعاش بعده لكان خليفة أيضا : ولأنه خلفه مع وجوده وغيبته مدة يسيرة فعند موته تطول الغيبة فيكون أولى بأن يكون خليفة .^(٣)

والرد على هذا الاستدلال .

يقال لهم : لا يشك مسلم في صحة هذا الحديث وأنه يدل على فضل علي رضوان الله عليه لا على أنه الامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم اذ مناسبة ورود الحديث تأبى أن يكون مراد النبي عليه الصلاة والسلام التنصيب على خلافة علي وامامته وليسو أراد ذلك لصرح بلفظ لا يتطرق اليه احتمال وذلك أنه عليه الصلاة والسلام كان لا يخرج من المدينة لغزوا وغيره الا ويستخلف أحد الصحابة على المدينة فلما كانت غزوة تبوك . لم يأذن لأحد في التخلف عنها وهي آخر مغازيه صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع معه أحد كما اجتمع معه فيها فلم يتخلف الا النساء والصبيان أو من هو معذور لعجزه عن الخروج أو من هو منافق وتخلف الثلاثة الذين تيب عليهم^(٤)

ولم يكن في المدينة رجال من المؤمنين يستخلف عليهم كما كان يستخلف في كل مرة

(١) هو أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي ت ٣٨١ أنظر ترجمته في تنقيح المقال للمامق ١٥٤/٣ .

(٢) معانى الأخبار للصدوق ص ٧٤ .

(٣) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنة ٨٧/٤ .

(٤) الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك وتيب عليهم هم : كعب بن مالك ، وهلال بن

أمية ومرارة بن الربيع . أنظر قصتهم في صحيح مسلم ٢١٢٠/٤ - ٢١٢٨ .

بل كان هذا الاستخلاف أضعف من الاستخلافات المعتادة منه لأنه لم يبق في المدينة رجال من المؤمنين أقويا^١ يستخلف عليهم أحدا كما كان يبق في جميع مغازيه فانه كان يكون بالمدينة رجال كثيرون من المؤمنين أقويا^٢ يستخلف عليهم من يستخلف فكل استخلاف يستخلفه في مغازيه مثل استخلافه في غزوة بدر الكبرى والصفري وغزوة بسني المصطلق وخيبر وفتح مكة وسائر مغازيه التي لم يكن فيها قتال ومغازيه بضع عشرة غزوة وقد استخلف فيها كلها الا القليل وقد استخلف في حجة الوداع وعمرتين قبل غزوة تبوك وفي كل مره يكون بالمدينة أفضل من بقي في غزوة تبوك فكان كل استخلاف قبل هذه يكون على أفضل من استخلف عليه عليا فلهذا خرج اليه علي رضي الله عنه وقال : « أتخلفني في النساء والصبيان »^(١) .

وقيل : ان بعض المنافقين طعن فيه وقال : انما خلفه لأنه يفضيه فبين له النبي صلى الله عليه وسلم أنه انما استخلفه لأمانته عنده وان الاستخلاف ليس ينقض ولا غش فان موسى استخلف هارون على قومه فكيف يكون نقضا وموسى يفعل بهارون فطيب بذلك قلب علي وبين أن جنس الاستخلاف يقتضي كرامة المستخلف وأمانته لا يقتضي اهانتة ولا تخوينه . . . ولم يكن هذا الاستخلاف كاستخلاف هارون لأن العسكر كان مع هارون وانما ذهب موسى وحده ، وأما استخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فجميع العسكر كان معه ولم يتخلف بالمدينة غير النساء والصبيان أو معدور أو عاص وقول القائل هذا بمنزلة هذا وهذا مثل هذا هو كتشبيه الشيء بالشيء يكون بحسب ما دل عليه السياق لا يقتضي المساواة في كل شيء - فانه قد ثبت - من قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الأسارى لما استشار أبا بكر وأشار بالفداء واستشار عمر فأشار بالقتل قال أخبركم عن صاحبكم مثلك يا أبا بكر كمثل إبراهيم ان قال (فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم)^(٢) ومثل عيسى ان قال (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم)^(٣) ومثلك يا عمر مثل نوح ان قال (رب لا تذر على الأرض

(١) صحيح مسلم ١/٤١٨٧١ (٢) سورة ابراهيم آية/٣٦ .

(٢) سورة المائدة آية/١١٨ .

من الكافرين ديارا) (١) أو مثل موسى إذ قال (ربنا اطس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم) (٢) فقله لهذا مثلك كمثل ابراهيم وعيسى ولهذا مثل نوح وموسى أعظم من قوله « أنت منى بمنزلة هارون من موسى » فان نوحا و ابراهيم وموسى وعيسى أعظم من هارون وقد جعل هذين مثلهم ولم يرد أنهما مثلهم في كل شيء لكن فيما دل عليه السياق من الشدة في الله واللين في الله وكذلك هنا انما هو بمنزلة هارون فيما دل عليه السياق وهو استخلافه في منفيته كما استخلف موسى هارون وهذا الاستخلاف ليس من خصائص علي بل ولا هو مثل استخلافاته فضلا عن أن يكون أفضل منها وقد استخلف من علي أفضل منه في كثير من الغزوات ولم تكن تلك الإستخلافات توجب تقديم المستخلف على علي إذا قعد معه فكيف يكون موجبا لتفضيله على علي بل قد استخلف على المدينة غير واحد وأولئك المستخلفون منه بمنزلة هارون من موسى ومن جنس استخلاف علي . . . وليس في الحديث دلالة على أن غيره لم يكن منه بمنزلة هارون من موسى . . . وأما زعمهم . أنه جعله بمنزلة هارون في كل الأشياء الا في النبوة باطل فان قوله أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى . . . دليل على أنه يسترضيه بذلك ويطيب قلبه لما توهم من وهن الاستخلاف ونقص درجته فقال هذا على سبيل الجبر له وقوله : بمنزلة هارون من موسى . أي : مثل منزلة هارون وان نفس منزلته من موسى بعينها لا تكون لغيره وانما يكون له ما يشابهها فصار هذا قوله هذا مثل هذا وقوله عن أبي بكر مثله مثل ابراهيم وعيسى وعمر مثله مثل نوح وموسى . . . وما يبين ذلك أنه لو أراد أن يكون خليفة على أمته بعده لم يكن هذا خطابا بينهما يناجيه به ولا كان آخره حتى يخرج اليه علي ويشتكي بل كان هذا من الحكم الذي يجب بيانه وتبليغه للناس كلهم بلفظ يبين المقصود ثم من جهل الرافضة أنهم يتناقضون فان هذا الحديث يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخاطب عليا بهذا الخطاب الا ذلك اليوم

(١) سورة نوح آية / ٢٦ .

(٢) أنظر الحديث بطوله في مسند الامام أحمد / ١ - ٢٨٣ - ٣٨٤ ، وأورده ابن كثير في تفسيره / ٣ - ٢٤٥ - ٢٤٦ .

في فزوة تهوك فلو كان علي قد عرف أنه الستخلف من بعده كما رووا ذلك فيما تقدم
لكان علي مطمئن القلب أنه مثل هارون بعده في حياته ولم يخرج اليه يقول . أتخلفني
مع النساء والصبيان ^(١) ولو كان علي بمنزلة هارون مطلقا لم يستخلف عليه أحدا وقد
كان يستخلف على المدينة غيره وهو فيها كما استخلف على المدينة عام خيبر غير علي
وكان علي بها أرمد حتى لحق بالنبي صلى الله عليه وسلم فأعطاء النبي صلى الله عليه
وسلم الراية حين قدم وكان قد أعطى الراية رجلا فقال . لأعطين الراية غدا
رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . ^(٢)

وأما قولهم في الاستدلال : . لأنه خليفة مع وجوده وغيبته مدة بسيرة فعند موته
تطول الغيبة يكون أولى بأن يكون خليفة . .

فالجواب : أنه مع وجوده وغيبته قد استخلف غير علي استخلافا أعظم من استخلاف علي
واستخلف أولئك على أفضل من الذين استخلف عليهم عليا وقد استخلف بعد تهوك
على المدينة غير علي في حجة الوداع فليس جعل علي هو الخليفة بعده لكونه استخلفه
على المدينة بأولى من هؤلاء الذين استخلفهم على المدينة كما استخلفه وأعظم مما
استخلفه وآخر الاستخلاف كان على المدينة عام حجة الوداع وكان علي باليمن وشهد
معه الموسم لكن استخلف عليها في حجة الوداع غير علي ، فان كان الأصل بقاء الاستخلاف
بقا من استخلفه في حجة الوداع أولى من بقاء استخلاف من استخلفه قبل ذلك ، وبالجملة
فلاستخلافات على المدينة ليست من خصائصه ولا تدل على الأفضلية ولا على
الإمامة بل قد استخلف عددا غيره . ولكن الرافضة - يجعلون الفضائل العامة
المشتركة بين علي وغيره خاصة بعلي - رضى الله عنه . ^(٣)

قال أبو نعيم الأصبهاني في معرض رده على الطاعنين في إمامة الصديق رضى الله
عنه . فان قال : قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي

(١) تقدم تخريجه قريبا .

(٢) صحيح البخاري ٢/٣٠٠ ، صحيح مسلم ٤/١٨٧١ .

(٣) منهاج السنة ٤/٨٧-٩٠ ، وانظر المنتقى من منهاج الاعتدال . للذهبي

• أنت مني بمنزلة هارون من موسى (١) •

قيل له : كذلك نقول في استخلافه على المدينة في حياته بمنزلة هارون من موسى
وانما خرج هذا القول له من النبي صلى الله عليه وسلم عام تبوك اذ خلفه بالمدينة
فذكر المنافقون أنه مله وكره صحبته فلحق بالرسول صلى الله عليه وسلم فذكر له قولهم
فقال صلى الله عليه وسلم : • بل خلفتك كما خلف موسى هارون • (٢)

وقال أبو محمد بن حزم مبينا المراد من قوله صلى الله عليه وسلم • أنت مني بمنزلة
هارون من موسى : • وهذا لا يوجب له فضلا على من سواه ولا استحقاق الامامة بعده
عليه السلام لأن هارون لم يل أمر بني اسرائيل بعد موسى عليها السلام وانما ولي
الأمر بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون فتى موسى الذي سافر معه في طلب الخضر
عليها السلام ، كما ولي الأمر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبه في الغار
الذي سافر معه الى المدينة واذا لم يكن علي نبيا كما كان هارون نبيا ولا كان هارون خليفة
بعد موت موسى فقد صح أن كونه رضي الله عنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمنزلة هارون من موسى انما هو في القرابة فقط وأيضا فانما قال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم هذا القول اذ استخلفه على المدينة في غزوة تبوك فقال المنافقون استقله
فخلفه فلحق علي برسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى ذلك اليه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حينئذ أنت مني بمنزلة هارون من موسى يريد عليه السلام أنه
استخلفه على المدينة مختارا استخلافه كما استخلف موسى عليه السلام هارون عليه
السلام أيضا : مختارا لاستخلافه ، ثم قد استخلف عليه السلام قبل تبوك وبعد
تبوك على المدينة في أسفاره رجالا سوى علي رضي الله عنه فصح أن هذا الاستخلاف
لا يوجب لعلي فضلا على غيره ولا ولاية الأمر بعده كما لم يوجب ذلك لغيره من
الستخلفين • • أ. هـ • (٣)

وقال الحافظ بن حجر عند شرحه للحديث : • واستدل بحديث الباب على استحقاق
علي للخلافة دون غيره من الصحابة فان هارون كان خليفة موسى ، وأجيب بأن هارون

(١) تقدم تخريجه قريبا . (٢) كتاب الامامة والرد على الرافضة ص ٢٢١ .

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤ / ٩٤-٩٥ ، وانظر شرح النووي على صحيح مسلم

لم يكن خليفة موسى الا في حياته لا بعد موته لأنه مات قبل موسى باتفاق أشار الى ذلك الخطابى (١).

فلا دلالة في الحديث للشيعة من أن الخلافة كانت من جملة منازل هارون كما يزعمون ولا يسلم لهم بهذا الادعاء . لأن هارون كان نبيا مستقلا في التبليغ ولو عاش بمعد موسى أيضا : لكان كذلك ولم تزل عنه هذه المرتبة قط وهي تنافي الخلافة لأنها نيابة للنبي ولا مناسبة بين الأصالة والنيابة في القدر والشرف فقد علم أن الاستدلال على خلافة - علي رضي الله عنه - من هذا الطريق لا يصح أبدا . (٢)

الشبهة الثانية : حديث الراية :

فقد زعم بن المطهر الحلي أن الجمهور رووا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما حاصر خيبر تسعا وعشرين ليلة وكانت الراية لأمر المؤمنين علي فلحقه رمس أعجزه عن الحرب وخرج مرحب يتعرض للحرب فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر فقال : خذ الراية فأخذها في جمع من المهاجرين ولم يغن شيئا ورجع منهزما فلما كان من الغد تعرض له عمر فارغ غير بعيد ثم رجع يخبر أصحابه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لجيثنوي بعلي فقبل : إنه أرمم فقال أرونيه أروني رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ليس بفرار فجاؤا بعلي فتغل في يده وسحبها علي عينيه ورأسه فبرأ فأعطاه الراية ففتح الله على يديه وقتل مرحب ووصفه عليه السلام بهذا الوصف يدل على انتقائه عن غيره وهو يدل على أفضليته فيكون هو الامام . (٣)

والرد على هذا الاستدلال من وجوه :

الوجه الأول : أنهم يطالبون بتصحيح هنا النقل ولا سبيل لهم الى هذا .

(١) فتح الباري ٧/ ٢٤٠ .

(٢) مختصر التحفة الاثني عشرية ص ١٦٣-١٦٤ .

(٣) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٤/ ٩٧ ، العاطي في كتابه الصراط -

المستقيم الى مستحقى التقديم ٢/ ٢٠٢ .

الوجه الثاني : دعواهم أنه رواه الجمهور يقال لهم : ان الثقات الذين رووه لم يرووه هكذا بل الذي في الصحيحين أن علياً رضي الله عنه كان غائباً عن خير لم يكن حاضراً فيها حيث كان أرمداً ثم انه شق عليه التخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فلحقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم قبل قدمه لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه - ولم تكن الراية قبل ذلك لأبي بكر ولا لعمر ولا قريشاً واحداً منهما بل هذا من الأكاذيب - ولهذا قال عمر فما أحببت الامارة الا يومئذ وبات الناس كلهم يرجون أن يعطاها فلما أصبح دعا علياً فقيل له إنه أرمداً فجاءه فتغل في عينه حتى برأ فأعطاء الراية (١) وكان هذا التخصيص جزاءً مجبياً علي مع الرمد وكان اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وعلي ليس بحاضر لا يرجونه من كراماته صلى الله عليه وسلم فليس في الحديث تنقيح بأبي بكر وعمر أصلاً (٢)

الوجه الثالث : أن مدعى الشيعة غير حاصل - من هذا الحديث الصحيح - ان لا ملازمة بين كونه محباً لله ورسوله ومحبوا لهما وبين كونه اماماً بل فصل أصلاً على أنه لا يلزم من اثباتهما له نفيهما عن غيره وقد قال الله - تعالى - في حق أبي بكر ورفقائه (يحبهم ويحبونه) (٣) وقال في حق أهل بدر (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) (٤) ولا شك أن من يحبه الله يحبه رسوله ومن يحب الله من المؤمنين يحب رسوله وقال في شأن أهل سجد قباء (فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) (٥) وقال صلى الله عليه وسلم لعمان ، يا معاذ اني أحبك (٦) ولما سئل من أحب الناس اليك؟ قال عائشة قبيلاً : ومن الرجال قال ، أبوهاء (٧) وانما نص على المحبة والمحبوبة في حق علي مع وجودهما في غيره لنكتة دقيقة تحصل من

-
- (١) صحيح البخارى ٢/٢٩٩-٣٠٠ ، صحيح مسلم ٤/١٨٧٢ .
(٢) منهاج السنه ٤/٩٧-٩٨ ، وانظر المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ع ٤٧٢ .
(٣) سورة المائدة آية / ٥٤ . (٤) سورة الصف آية / ٤ .
(٥) سورة التوبة آية / ١٠٨ .
(٦) المسند ٥/٢٤٥ سنن أبي داود ١/٣٤٩ ، سنن النسائي ٣/٥٣ .
(٧) صحيح البخارى ٢/٢٩٠ .

ضمن قوله . يفتح الله على يديه . (١) وهي أنه لو ذكر مجرد الفتح لربما توهم أن ذلك غير موجب لفضيلته لما ورد . ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر . فأزال ذلك (٢) التوهم بإثبات هاتين الصفتين له فصار المقصود منه تخصيص مضمون . يفتح الله على يديه وما ذكر من الصفات لإزالة ذلك التوهم . (٣)

الشبهة الثالثة : حديث الثقلين .

فقد استدل الشيعة به على امامة علي رضي الله عنه وبنيه وهم يسوقونه بطرق مختلفة وقد ساقه بن المطهر الحلي بلفظ : اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يرثي علي الحوض وقال أهل بيتي هم كسفينه نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق . ثم قال :- وهذا يدل على وجوب التمسك بقول أهل بيته وعلي سيدهم فيكون واجب الطاعة على الكل فيكون هو الإمام . (٤)

وقال الصدوق مبينا وجه دلالة هذا الحديث الذي لم يصح بهذا اللفظ كما سنرى قريبا حيث قال :- والعترة علي بن أبي طالب وذريته من فاطمة وسلالة النبي صلى الله عليه وسلم وهم الذين نصر الله تبارك وتعالى عليهم بالإمامة على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وهما اثنا عشر أولهم علي وآخرهم القائم عليه السلام على جميع ما ذهب إليه العرب من معنى العترة . (٥)

وقال ابن طاووس (٦) بعد ذكره لروايات كثيرة لحديث الثقلين :- فهذه عدة أحاديث برجال متفق على صحة أقوالهم يتضمن الكتاب والعترة - فانظروا وانصفوا هل جرى من

(١) صحيح مسلم ٤/١٨٧٢ .

(٢) صحيح البخاري ٤/١٤٥ ، صحيح مسلم ١/١٠٦ .

(٣) مختصر التحفة الاثني عشرية ص ١٦٩ .

(٤) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٤/١٠٤ ، وأورده الصدوق في كتابه معاني الأخبار ص ٩١ ، الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ص ١١٣-١١٧ ، بصائر الدرجات الكبرى في فضائل آل محمد للصغار ص ٤٣٢-٤٣٣ .

(٥) معاني الأخبار للصدوق ص ٩٢ .

(٦) هو علي بن موسى بن طاووس الحسيني المتوفى سنة أربع وستين وستمائة له ترجمة في أول كتابه الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ١/٣ وما بعدها .

التمسك بهما ما قد نص عليهما ، وهل اعتبر المسلمون من هؤلاء * من أهل بيته الذين ما فارقوا الكتاب ؟ وهل فكروا في الأحاديث المتضمنة أنهما خليفتان من بعده ؟ وهل ظلم أهل بيت نبي من الأنبياء مثل ما ظلم أهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم بعد هذه الأحاديث المذكورة المجمع على صحتها ؟ وهل بالغ نبي أو خليفة أو ملك من ملوك الدنيا في النص على من يقوم مقامه بعد وفاته أبلغ ما اجتهد فيه محمد رسول الله ؟ لكن له أسوة بمن خولف من الأنبياء قبله ، وله أسوة بالله الذي خولف في رسوميته بعد هذه الأحاديث المذكورة المجمع على صحتها .^(١)

ولقد كافانا مؤنة الرد على استدلالهم بحديث الثقلين شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى فانه قد رد عليهم وأبطل استدلالهم من وجوه عدة هي :

الوجه الأول : أن لفظ الحديث الذي في صحيح مسلم عن زيد بن أرقم قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فينا خطيباً بما يدعي خُماميين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال : « أما بعد ألا أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وان اتارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتب الله واستمسكوا به » فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال « وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي^(٢) » وهذا اللفظ يدل على أن الذي أمر بالتمسك به وجعل المتمسك به لا يضل هو كتاب الله ، وأما قوله « وعترتي » أهل بيتي وأنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض فهذا رواه الترمذي^(٣) وقد سئل عنه أحمد بن حنبل فضعفه وضعفه غير واحد من أهل العلم وقالوا لا يصح^(٤) ، وقد أجاب عنه طائفة بما يدل على أن أهل بيته كلهم لا يجتمعون على ضلالة قالوا ونحن نقول بذلك كما ذكر ذلك القاضي أبو يعلى وغيره لكن

(١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف لابن طاووس ١١٧/٨

(٢) صحيح مسلم ١٨٧٢/٤ (٣) سنن الترمذي ٥/٣٢٨

(٤) لأن في سنده زيد بن الحسن القرشي أبو الحسن الكوفي صاحب الأنماط وهو

ضعيف من الثامنة . قال أبو حاتم : « منكر الحديث » الجرح والتعديل ٣/٥٦٠ ،

ميزان الاعتدال للذهبي ٢/١٠٢ ، تهذيب التهذيب ٣/٤٠٦ ، تقريب التهذيب

١/٢٧٣ ، وبعده الشيعة منهم وله ترجمه عند الماقتاني في كتابه « تنقيح

المقال في علم الرجال » ١/٤٦٢ ، وهو غير محمود عندهم .

أهل البيت لم يتفقوا على شئ من خصائص مذهب الرافضة بل هم المبرون ، المنزهون عن التدنس بشئ منه - وأما قوله مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح فهذا لا يعرف له اسناد صحيح ولا هو في شئ من كتب الحديث التي يعتمد عليها .

الوجه الثاني : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن عترته إنها والكتاب لن يفترقا حتى يردها الله إليهم وهو الصادق المصدوق فيدل على أن إجماع العترة حجة وهذا قول طائفة من علماء الحنابلة رحمهم الله تعالى :- لكن العترة هم بنو هاشم كلهم ولد العباس وولد علي وولد الحارث بن عبدالمطلب وسائر بني أبي طالب وغيرهم وعلي وحده ليس هو العترة ، وسيد العترة هو رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين ذلك أن علماء العترة كابن عباس وغيره لم يكونوا يوجبون اتباع علي في كل ما يقوله ولا كان علي يوجب على الناس طاعته في كل ما يقضى به ولا عرف أحد من أئمة السلف لا من بني هاشم ولا غيرهم قال إنه يجب اتباع علي في كل ما يقوله .

الوجه الثالث : أن العترة لم تجتمع على إمامته ولا أفضليته بل أئمة العترة كابن عباس وغيره يقدمون أبا بكر وعمر وفيهم من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم أضعاف من فيهم من الإمامية والنقل الثابت عن جميع علماء أهل البيت من بني هاشم من التابعين وتابعيهم من ولد الحسين بن علي وولد الحسن وغيرهما أنهم كانوا يتولون أبا بكر وعمر كانوا يفضلونهما على علي والنقل عنهم ثابت متواتر .

الوجه الرابع : أن هذا معارض بما هو أقوى منه وأن أجماع الأمة حجة بالكتاب والسنة والاجماع ، والعترة بعض الأمة فيلزم من ثبوت إجماع الأمة إجماع العترة وأفضل الأمة أبو بكر^(١) ، فان كانت الطائفة التي اجماها حجة يجب اتباع أفضلها مطلقا فهو

(١) منهاج السنه ٤ / ١٠٤ - ١٠٥

أبو بكر ، وان لم يكن بطل ما يذكر الشيعة في إمامة علي رضي الله عنه .^(١)

ومما تجدر الإشارة إليه أن حديث الثقلين قد تعددت رواياته في مصادر أهل السنة والجماعة وان الدكتور علي أحمد السالوس قد تتبع هذا الحديث وقام بدراسة طرقيّة المتعدده وأخرجها في كتابه (حديث الثقلين وفقهه) وتوصل الى أن « مارواه الامام مسلم وأحمد عن زيد بن أرقم لا خلاف حول صحته » وأما بقية الروايات فقد قال عنها : « ورأينا الروايات الأخرى لهذا الحديث ، وظهر ما بها من ضعف وهنا ملحظ هام وهو أن الضعف أساسا جاء من موطن واحد وهو الكوفة وهذا يذكرنا بقول الامام البخاري في حديث رواه عطية : أحاديث الكوفيين هذه مناكير ومن هنا ندرك لماذا اعتبر ابن الجوزي هذا الحديث من الأحاديث الموضوعة وان كانت الروايات في جملتها كما يبدو لا تجعل الحديث ينزل الى درجة الموضوع .^(٢) فدعوى ابن طاووس من الإتيان على صحة أقوال رجال الأحاديث التي ساقها وحديث الثقلين الوارد في صحيح مسلم ليس فيه أكثر من الحث على حب آل بيت النبوة وحفظ حقوقهم لأن ذلك من كمال حبه صلى الله عليه وسلم وحفظ حقوقهم وتذكيره صلى الله عليه وسلم بأهل بيته لا يلزم منه امامتهم ، ولو كان مراد الرسول صلى الله عليه وسلم بيان امامتهم لأفصح عن ذلك بلفظ في غاية البيان والوضوح .

الشبهة الرابعة : حديث الغدير .

لقد أخذ حديث الغدير عند الشيعة منزلة رفيعة وافتخروا به وأشادوا به وأفردوه

(١) أنظر المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٤٧٦ .

(٢) حديث الثقلين ص ٢٤ .

بالتأليف وفيه يقول الأميني : « للامامية مجتمع باهر يوم الغدير عند المرقـد
العلوي الأقدس يضم اليه رجالات القبائل ، ووجوه البلاد من الدانين والقاصين
اشارة بهذا الذكر .^(١)

ومفاد قصة الغدير كما يذكرونها في كتبهم أن النبي صلى الله عليه وسلم عزم على
الحج في سنة عشر من الهجرة وأعلن ذلك للناس فاجتمعوا اليه جماعات ووحدنا
وقاد النبي صلى الله عليه وسلم قافلة الحجيج الى مكة قاصدين البيت الحرام مصطحبا
معه نساءه وسائر أهل بيته ، ثم بعد أن قضى مناسكه قفل راجعا الى المدينة وسار
حتى وصل غدير خم من الجحفة وذلك يوم الخميس الثامن عشر من ذى الحجة ، ويومها
نزل عليه جبريل من الله بقوله تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان
لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس)^(٢) وأمره أن ينصب عليهم عليا
أما ويبلغهم ما نزل فيه من الولاية وفرض الطاعة على كل أحد فحشر الناس في ذلك
الموضع وأوقف سيرهم ورد مقدمتهم على مؤخرتهم ثم وقف عليهم خطيبا الى أن قال :
(يا أيها الناس من أولى الناس بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال :
ان الله مولاي وأنا مولى المؤمنين ، وأنا أولى بهم من أنفسهم فمن كنت مولاه فعلي
مولاه يقولها ثلاث مرات ثم قال : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأحب من أحبه
وأبغض من أبغضه وانصر من نصره واخذل من خذله ، وأدر الحق معه حيث دار الألفيلغ
الشاهد الغائب ثم لم يتفرقا حتى نزل أمين وحي الله بقوله : (اليوم أكملت لكم دينكم
وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣)

(١) الغدير في الكتاب والسنة والأدب ١٣ / ١ .

(٢) سورة المائدة آية / ٣ .

(٣) سورة المائدة آية / ٦٧ .

(١) الله أكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضى الرب برسالتى وولاية علي من بعدى . .
ووجه استدلالهم من حديث الغدير عبارة : من كنت مولاه فعلي مولاه . . وهذه
العبارة لا تعنى عند الشيعة الا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد النبي صلى الله
عليه وسلم .

قال ابن المطهر الحلي مبينا وجه الدلالة منه : . . والمراد بالمولى هنا الأولى بالتصرف
لتقدم التقوى منه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله : أأست أولى منكم بأنفسكم (٢)
وروى الصدوق باسناده الى أبي اسحاق قال : قلت لعلي بن الحسين عليهما السلام
ما معنى قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم : . . من كنت مولاه فعلي مولاه . . قال : أخبرهم
أنه الامام بعده . . (٣)

وقبل أن أبين بطلان حديث الغدير هذا نبين أنه يحمل في ثناياه جهل الشيعة
المركب بعدم معرفتهم بمكان وزمان نزول آيات القرآن الكريم فدعواهم أن قوله تعالى
(يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) أنزلت يوم الغدير فهذه الدعوى غير
صحيحة فقد رجح العلامة ابن كثير أنها ما نزل بالمدينة بل انها من أواخر ما نزل فقد
قال رحمه الله تعالى : . . والصحيح أن هذه الآية مدنيه بل هي من أواخر ما نزل
بها والله أعلم . (٤)

وسيق الآيه يشعر ببعده نزولها يوم الغدير بشأن خلافة علي رضي الله عنه ذلك
أن الآية سبقت بآيات كلها وردت في ذم أهل الكتاب وبيان تعداد معاصيهم
وتعديبهم حدود الله - جل وعلا - قال العلامة بن جرير عند تفسيره لقوله تعالى

(١) أنظر كتاب الغدير في الكتاب والسنة والأدب للأميني ١/٩-١١ - وكتاب الطوائف
في معرفة مذاهب الطوائف ١/١٣٩-١٤٨ ، وكتاب اليقين لابن طاووس ص ١١٣ -
١١٥ ، الطبرسي في الاحتجاج ١/٥٥ ، والصدوق في معاني الأخبار ص ٦٧
وانظر منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة ٤/٨٤ ، حق اليقين ١/١٥٣ .
(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة ٤/٨٤ ، وانظر حق اليقين لعبدالله شبر
١/١٥٤ .
(٣) معاني الأخبار ص ٦٥ .
(٤) أنظر تفسير بن كثير ٢/٦١١

(يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) . وهذا أمر من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بإبلاغ هؤلاء اليهود والنصارى من أهل الكتابين الذين قصى الله تعالى قصصهم في هذه السورة وذكر فيها معائبهم وخبث أديانهم واجترائهم على ربهم ، وتوثيهم على أنبيائهم وتبديلهم كتابه وتحريفهم آياته ورداؤه مطاعهم ومآكلهم وسائر المشركين غيرهم ما أنزل عليه فيهم من معائبهم والازراء عليهم والتقصير بهم ، والتهجين لهم وما أمرهم به ونهاهم عنه وأن لا يشعروا بنفسه حذرا منهم أن يضيئه في نفسه مكروه ما قام فيهم بأمر الله ولا جزعا من كثرة وقلبة عدد من معه وأن لا يتقى أحدا في ذات الله فان الله تعالى كافيه كل أحد من خلقه و دافع عنه مكروه كل من يتقى مكروهه . (١)

وأما قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) (٢) فان نزولها كان بمعرفة وحادثة الغدير كانت بعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع وهوفي طريقه الى المدينة قال بن جرير رحمه الله تعالى ذاكرا القول الراجح في مكان ووقت نزول هذه الآية . وأولى الأقوال في وقت نزول الآية القول الذي روى عن عمر بن الخطاب أنها نزلت يوم عرفه يوم الجمعة لصحة سنده وهن أسانيد غيره . (٣) فادعاهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عند نزولها الله أكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضا الرب برسالتى وولاية علي من بعدى فانه كما قال الألوسي : . من مفترياتهم وركاكة الأمر شاهدة على ذلك (٤)

وقد قرر شيخ الاسلام بن تيمية أن المائدة لم ينزل منها شي في غد يرخم أو بعده حيث قال رحمه الله . فمن زعم أن المائدة نزل منها شي في غد يرخم أو بعده فهو كاذب باتفاق أهل العلم (٥) وأما لفظ حد يثا لغد ير فقد تصدى أهل العلم من أهل السنة والجماعة لبيان درجته كما أوضحوا ما يدل عليه ما صح من لفظه من وجوه .

(١) جامع البيان عن تأويل أى القرآن ٦ / ٣٠٧ .

(٢) سورة المائدة آية / ٣ . (٣) جامع البيان ٦ / ٨٤ .

(٤) روح المعاني ٦ / ٦١ . (٥) منهاج السنة ٤ / ٨٥ .

الوجه الأول : أن لفظ « من كنت مولاه فعلي مولاه » ليس هو في الصحاح ولكن

رواه طائفة من أهل العلم^(١) وقد تنازع الناس في صحته أو عدمها على قولين :-

القول الأول : نقل عن الامام البخاري وابراهيم الحري وطائفة من أهل العلم بالحديث

أنهم طعنوا فيه وضعفوه .

والى هذا القول ذهب أبو محمد بن حزم فإنه ذكر عنه شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله

تعالى أنه قال : « وأما من كنت مولاه فعلي مولاه » فلا يصح من طرق الثقة أصلاً^(٢) .

القول الثاني : نقل عن الامام أحمد بن حنبل أنه حسنه كما حسنه الترمذي^(٣) ثم أن

القائلين بصحة الحديث من أهل السنة سلفا وخلفا بهنوا المراد من الحديث وما الذي

يدل عليه وأنه ليس المراد به الخلافه .

فقد روى الحافظ أبو بكر البيهقي باسناده الى فضيل بن مرزوق قال : سمعت الحسن

بن الحسن وسأله رجل ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه ؟

قال لي بلى : والله لو يعني بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم الامارة والسلطان

لا فصح لهم بذلك فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أنصح للمسلمين فقال : يا أيها

الناس هذا ولي أمركم والقائم عليكم من بعدى فاسمعوا له وأطيعوا والله لئن كان الله

ورسوله اختار عليا لهذا الأمر وجعله القائم به للمسلمين من بعده ثم ترك علي أمر

(١) أخرجه الترمذي بهذا اللفظ في سننه ٢٩٧/٥ من حديث أبي سريحه أوزيد بن أرقم شك شعبية وقال عقبه هذا حديث حسن غريب، ورواه أحمد في المسند ٣٦٨/٤ عن زيد بن أرقم و٣٦١/٥ من حديث بريد بن أبي مريم : من كنت وليه لعلي وليه ، ورواه ابن ماجه في سننه ٤٥/١ من حديث سعد بن أبي وقاص كما أخرجه أيضا من حديث البراء بن عازب ٤٣/١ وقال محققه : في الزوائد اسناده ضعيف لضعف علي بن زيد بن جدعان وقد صححه الألباني كما في سلسلة الأحاديث الصحيحه ٣٣٠/٤ - ٣٤٤ .

(٢) أنظر كتاب « ابن حزم الأندلسي ورسائله في المفاضله بين الصحابه ص ٢٦٤ .

(٣) منهاج السنه ٨٦/٤ ، وأنظر « المنتقى للذهبي ص ٤٦٦-٤٦٧ .

الله ورسوله لكان علي أول من ترك أمر الله ورسوله ، ثم قال : ورواه شيابة بن سوار عن الفضيل بن مرزوق قال سمعت الحسن بن الحسن أخا عبد الله بن الحسن وهو يقول لرجل ممن يتولاهم فذكر قصة ثم قال : ولو كان الأمر كما يقولون أن الله ورسوله اختار عليا لهذا الأمر وللقيام على الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان علي لأعظم الناس خطية وجرمافي ذلك ان ترك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أمره ويعذر فيه الى الناس قال : فقال له الرافضي ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي من كنت مولاه فعلي مولاه فقال : أما والله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان يعنى بذلك الامرة والسلطان والقيام على الناس بعده لأفصح لهم بذلك كما أفصح لهم بالصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت ولقال لهم : ان هذا وليي أمركم من بعدى فاسمعوا له وأطيعوا فما كان من وراء هذا شئى فان أنصح الناس كان للمسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم .^(١)

فقى هذين الأشرين عن الحسن بن الحسن تكذيب لمانسبه الصدوق الى علي بن الحسين من أنه قال : ان المراد بقوله : من كتب مولاه فعلي مولاه . أنه أخبرهم بأنه الاسم بعده فاتضح ان ذلك من زيادات الشيعة المنكرة على أهل البيت وأنهم يدخلون ألفاظا منكروه في الأحاديث والآثار على حسب ما تلي لهبه أهواؤهم . وروى البيهقي باسناده الى الربيع بن سليمان أنه قال : سمعت الشافعي رحمه الله يقول في معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه . من كنت مولاه فعلي مولاه يعنى بذلك ولا الاسلام وذلك قول الله - عز وجل - (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم)^(٢) وأما قول عمر بن الخطاب لعلي أصبحت مولى كل مؤمن بقول ولي كل مسلم .^(٣)

(١) الإعتقاد للبيهقي ع ١٨٢-١٨٣ وانظر تفسير روح المعاني للألوسى ١٩٥/٦ .

(٢) سورة محمد آية / ١١ .

(٣) الإعتقاد للبيهقي ع ١٨٢ .

وقال أبو نعيم الأصبهاني : في معرض رده لحجج الرافضة التي يدعون أنها تسدل على إمامة علي رضي الله عنه مباشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا احتج بالأخبار وقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من كنت مولاه فعلي مولاه قيل له : مقبول منك ونحن نقول : وهذه فضيلة بينة لعلي بن أبي طالب - رضي الله عنه - ومعناه من كان النبي صلى الله عليه وسلم مولاه فعلي والمؤمنون مواليه دليل ذلك قول الله تبارك وتعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعضهم) ^(١) والولي والمولى في كلام العرب واحد والدليل عليه قوله - تبارك وتعالى - (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم) أي : لا ولي لهم وهم عبده وهو مولاهم وإنما أراد لا ولي لهم وإنما هذه منقبة من النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه وحث على محبته وترغيب في ولايته لما ظهر من ميل المنافقين عليه وبغضهم له وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لا يحبك المؤمن ولا يبغضك إلا منافق ^(٢) .

وقال الحافظ أبو بكر البيهقي رحمه الله تعالى : « وأما حديث الموالاة فليس فيه إن صح إسنادُه نسي على ولاية علي بعده فقد ذكرنا من طرقه في كتاب « الفضائل » ما دل على مقصود النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وهو أنه لما بعثه إلى اليمن كرت الشكاة عنه وأظهروا بغضه فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يذكر اختصاصه به ومحبة إياه ويحثهم بذلك على محبته وموالاته وترك معاداته فقال : من كنت وليه فعلي وليه ونسي بعضهم الروايات ، من كنت مولاه فعلي مولاه والمراد به ولاه الإسلام ومودته وعلى المسلمين أن يوالي بعضهم بعضا ولا يعادي بعضهم بعضا وهو معنى ما ثبت عن علي رضي الله عنه أنه قال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي صلى الله عليه

(١) سورة التوبة آية / ٧١ .

(٢) كتاب الإمامة والرد على الرافضة ص ٢١٧-٢١٨ والحديث في صحيح مسلم ١/ ٨٦ ،

سنن الترمذى ٥/ ٢٩٩ .

وسلم إلي أنه لا يحبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق^(١) وفي حديث بريدة حين شكها عليا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتبغض عليا ؟ فقلت نعم فقال لا تبغضه وأحبيه وازدد له حبا قال بريدة فما كان من الناس أحد أحب الي من علي بعد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) وقال شيخ لا سلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بعد أن ذكر قولي أهل العلم في الحديث من حيث الصحة وعدمها : « ونحن نجيب بالجواب المركب فنقول إن لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قاله فلا كلام فان قاله فلم يرد به قطعا الخلافة بعده ان ليس في اللفظ ما يدل . عليه ومثل هذا الأمر العظيم يجب أن يبلغ بلاغا مبينا ، وليس في الكلام ما يدل دلالة بيينة على أن المراد به الخلافة وذلك أن المولى كالولي والله تعالى قال (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا)^(٣) وقال (وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاة وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير)^(٤) فبين أن الرسول ولي المؤمنين وأنهم مواليه أيضا : كما بين أن الله ولي المؤمنين وأنهم أولياؤه وأن المؤمنين بعضهم أولياء بعض .

الوجه الثاني : أما الزيادة وهي قوله « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » فلاريب أنه كذب فقد نقل أحمد بن محمد بن هاني الأثرم قال : قلت لأبي عبد الله حسين الأشقر تحدث عنه ؟ قال لم يكن عندي ممن يكذب في الحديث فقال له العباس بن عبد العظيم حدث في أبي بكر وعمر فقلت له يا أبا عبد الله صنف بابا فيه معاييب أبي بكر وعمر فقال ما هذا بأهل أن يحدث عنه وذكر أنه حدثه بحدِيثين .

أحدهما : أنه قال ان عليا قال له : انك ستعرض على البراءة مني فلاتتجرأ مني فاستعظمه أبو عبد الله وأنكره .

(١) صحيح مسلم ١/٨٦ . (٢) الإعتقاد ص ١٨١-١٨٢ .
(٣) سورة المائدة آية / ٥٥ . (٤) سورة التحريم آية / ٤ .

الثاني : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . فأنكره أبو عبد الله جدا وكأنه لم يشك أن هذين كذب ^(١) .

الوجه الثالث : زعمهم أن المراد بالمولى . هو الأولى بالتصرف . غير صحيح وإنما المراد بالموالاة المضادة للمعاداة وهذا حكم ثابت لكل مؤمن فعلي رضي الله عنه من المؤمنين الذين يتولون المؤمنين ويتولونه وفي الحديث اثبات إيمان علي فسي الباطن والشهادتة بأنه يستحق الموالاة باطنا وظاهرا ويرد ما يقوله فيه أعداؤه من الخوارج والنواصب لكن ليس فيه أنه ليس من المؤمنين مولى غيره فكيف ورسول الله صلى الله عليه وسلم له موال وهم صالحوا المؤمنين فعلي أيضا له مولى بطريق الأولى والأحرى وهم المؤمنون الذين يتولونه ^(٢) . وبهذه الوجوه المتقدمة يبطل استدلال الشيعة على خلافتي بعديت الغدير الذي هو من عدة أدلتهم على ذلك بـ « إن أخبار الغدير التي فيها الأمر باستخلاف علي غير صحيحه عند أهل السنة ولا سلمة لديهم أصلا ^(٣) .

الشبهة الخامسة : حديث المدار

لقد تداول الشيعة هذا الحديث فيما بينهم وتناقلوه في كتبهم وقبلوه وسلموا به سندا ومتناوجعلوه دليلا على اثبات امامة علي رضي الله عنه بل استنبط منه بعضهم بداية نشأة التشيع .

فقد قال الزنجاني : « ان الدعوة إلى التشيع ابتدأت من اليوم الذي هتف فيه المنقذ الأعظم محمد صلوات الله عليه وآله صار خابكلمة لاله الا الله في شعاب مكة وجبا لها فانه لما نزل عليه قوله تعالى وأنذر عشيرتك الأقربين ^(٤) جمع النبي صلى الله

(١) أنظر كتاب الضعفاء الكبير للعقيلي ٢٤٩/١ ، منهاج السنة النبوية ٤/٨٥-٨٦ ، المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي عن ٤٦٧ ، تهذيب التهذيب ٢/٣٣٥-٣٣٧ .
(٢) منهاج السنة ٤/٨٦ .
(٣) أنظر روح المعاني للألوسي ٦/١٩٣ .
(٤) سورة الشعراء آية /٢١٤ .

عليه وسلم بنى هاشم وأندزهم وقال : أيكم يؤازرنى فيكون أخي ووارثى ووزيرى ووصيى
وخليفتى فيكم بعدى فاسد عسوا له وأطيعوا .^(١)

وحدث الدار كما قال الحلبي : وهو ما نقله الناس كافة أنه لما نزل قوله (وأندز عشيرتك
الأقربين جمع رسول الله بنى عبد المطلب في دار أبى طالب وهم أربعون رجلاً
وأمر أن يصنع لهم فخذ شاة مع مدم من البر ويعد لهم صاعان اللبن وكان الرجل
يأكل الجذعة في مقعد واحد ويشرب الفرق من الشراب في ذلك المقام فأكلت الجماعة^(٢)
كلهم من ذلك الطعام اليسير حتى شبعوا ولم يتبين ما أكلوا فبهزم النبي صلى
الله عليه وآله بذلك وتبين لهم آية نبوته فقال : يا بنى عبد المطلب ان الله
بعثنى اليكم خاصة فقال (وأندز عشيرتك الأقربين) وأنا أدعوكم الى كلمتين حقيقتين
على اللسان ثقيلتين في الميزان تملكون بهما العرب والعجم وتنتقاد لكم بهما الأمم
وتدخلون بهما الجنة وتنجون بهما من النار : شهادة أن لا اله الا الله وأنى رسول
الله فمن يجيبني الى هذا الأمر ويؤازرنى على القيام به يكن أخي ووزيرى ووصيى ووارثى
وخليفتى من بعدى فلم يجبه أحد منهم فقال أمير المؤمنين : أنا يا رسول الله
أؤازرك على هذا الأمر فقال اجلس ، ثم أعاد القول على القوم ثانياً فصمتوا فقال
علي : فقلت مثل مقالتي الأولى فقال اجلس ، ثم أعاد القول ثالثة فلم ينطق أحد منهم
بحرف فقلت : أنا أؤازرك يا رسول الله على هذا الأمر فقال اجلس فأنت أخي
ووزيرى ووصيى ووارثى وخليفتى من بعدى فمنهض القوم وهم يقولون لأبى طالب ليهنئك
اليوم أن دخلت في دين ابن أخيك فقد جعل ابنك أميراً عليك .^(٣)

(١) عقائد الامامية للزنجاني ١/ ٢٧١ .

(٢) الفرق مكيال يسع ستة عشر رطل لا وهي اثنا عشر مداً أو ثلاثة أصع عند أهل الحجاز
النهاية في غريب الحديث ٣/ ٤٣٧ .

(٣) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ٨٠/ ٤ ، وأورده القمي في تفسيره ٢/ ١٢٤
البرهان في تفسير القرآن للبحراني ٣/ ١٩٠-١٩٢ ، حق اليقين لعبد الله شبر
١/ ١٥٥ ، وانظر الصراط المستقيم الى مستحقي التقديم ٢/ ٣٠ .

قال الشيعي مهدي السماوي مشيدا بهذا الافتراء : « قد بلغ حدا من التواتر والشهرة لا تستطيع الأقلام إغفاله ولا الألسن أن تكتم عن التحدث به لواسع شهرته وانتشاره من حيث السند ، وأما مضمونه فأوضح من أن يحتاج الى بيان في دلالة على امامته . ع . وخلافة رسول الله (ص) ووراثته له سائر ما يورث الأنبياء فهو يثبت بوضوح كون الامام وزير الرسول وأخاه ووصيه وخليفته من بعده . »^(١)

وحدث الدار هذا تناوله شيخ الاسلام بن تيمية بالنقد والتفنيد وبين زيفه وطلانه من وجوه عدة هي : -

الوجه الأول : _____ أنهم يطالبون بصحة هذا النقل وما يدعون من نقل الناس كافة ممن أبين الكذب عند أهل العلم بالحديث فإن هذا الحديث لا يوجد في شيء من كتب المسلمين التي يستفيدون منها علم النقل لافي الصحاح ولا في المسانيد والسنن والمغازي والتفسير التي يذكر فيها الاسناد الذي يحتج به وإذا كان يوجد في بعض كتب التفسير التي ينقل فيها الصحيح والضعيف مثل تفسير الثعلبي والواحدي والبغوي بل وابن جرير وابن أبي حاتم لم يكن مجرد رواية واحد من هؤلاء دليلا على صحته باتفاق أهل العلم فإنه إذا عرف أن تلك المنقولات فيها صحيح وضعيف فلا بد من بيان أن هذا المنقول من قسم الصحيح دون الضعيف ، وهذا الحديث غاية أن يوجد في كتب التفسير التي فيها الفث والسمين وفيها أحاديث كثيرة موضوعة مكذوبة مع أن كتب التفسير التي يوجد فيها مثل تفسير ابن جرير وابن أبي حاتم والثعلبي والبغوي ينقل فيها بالأسانيد الصحيحة الثابتة التي أتفق أهل العلم على صحتها ما يناقض

(١) الامامه في ضوء الكتاب والسنة ١/١٣٦ .

ذلك ولكن هؤلاء المفسرون ذكروا ذلك على عادتهم في أنهم ينقلون ما ذكر في سبب نزول الآية من المنقولات الصحيحة والضعيفة ولهذا يذكر أحدهم في سبب نزول الآية عدة أقوال ليذكر أقوال الناس وما نقلوه فيها وان كان بعض ذلك هو الصحيح وبعضه كذب ، وانا احتج بمثل هذا الضعيف وأمثاله واحد فذكر بعض ما نقل في تفسير الآية من المنقولات وترك سائر ما ينقل ما يناقض ذلك كان هذا من أسد الحجج . . . - وهذا الحديث - مناقض لما علم بالتواتر من أئمة التفسير الذين لم يذكرنا هذا بحال لعلمهم أنه باطل .

الوجه الثاني : أن هذا الحديث كذب موضوع ولهذا لم يروه أحد منهم في الكتب التي يرجع إليها في المنقولات لأن أدنى من له معرفة بالحديث يعلم أن هذا كذب وقد رواه ابن جرير والبيهقي^(١) والبغوي^(٢) بإسناد فيه عبد الغفار بن القاسم ابن فهد أبو مریم الكوفي وهو مجمع على تركه^(٣) ، ورواه أيضا ابن أبي حاتم وفي أسناده عبد الله بن عبد القدوس وهو ليس بثقة^(٤) وأسناد التعليق أضعف لأن فيه من لا يعرف .

-
- (١) جامع البيان للطبري ١٢١/١٩-١٢٢-١٢٢٢ .
 - (٢) تفسير البغوي على حاشية الخازن ١٠٥/٥ .
 - (٣) هو عبد الغفار بن القاسم أبو مریم الأنصاري ، رافضي ليس بثقة قال علي بن المديني كان يضع الحديث ويقال كان من رؤوس الشيعة ، وقال يحيى بن معين ليس بشي وقال البخاري عبد الغفار بن القاسم بن قيس بن فهد ليس بالقوي عندهم ، وقال أحمد : كان أبو مریم يحدث ببلايا في عثمان ، وقال أبو حاتم والنسائي وغيرهما متروك الحديث ، أنظر ترجمته في الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٦/٥٣-٥٤ ، الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٥/١٩٦٤-١٩٦٥ ، منهاج السنة ٤/٨١ ، ميزان الاعتدال للذهبي ٢/٦٤٠ .
 - (٤) هو عبد الله بن عبد القدوس التميمي السعدي أبو محمد ويقال أبو سعيد ويقال أبو صالح قال يحيى بن معين : ليس بشي ، رافضي خبيث : وقال البخاري : هو في الأصل صدوق إلا أنه يروي عن أقوام ضعاف : وقال النسائي ليس بثقة ، وقال الدراقطني ضعيف ، أنظر ترجمته في الجرح والتعديل ٥/١٠٤ ، الكامل لابن عدي ٤/١٥١٤ كتاب الضعفاء الكبير لليعقوبي ٢/٢٧٩-٢٨٠ منهاج السنة ٤/٨١ ، تهذيب التهذيب ٥/٣٠٣-٣٠٤ .

الوجه الثالث : أن بني عبد المطلب لم يبلغوا أربعين رجلا حين نزلت هذه الآية فإنها نزلت بمكة في أول الأمر ثم وابلغوا أربعين رجلا في مدة حياة النبي صلى الله عليه وسلم فإن بني عبد المطلب لم يعقب منهم باتفاق إلا أربعة وهم بنوهاشم ولم يدرك النبوة من عومته إلا أربعة العباس ، وحزمة ، وأبوطالب ، وأبو لهب فأحسن اثنان وهما حزمة والعباس ونفر اثنان أحدهما نصره وأهانه وهو أبوطالب ، والآخر عاداء وأعان أعداءه وهو أبو لهب ، وأما العمومة وبنو العمومة فأبوطالب كان له أربعة بنين طالب وعقيل وجعفر وعلي ، وطالب لم يدرك الاسلام وأدركه الثلاثة فآمن علي وجعفر في أول الاسلام وهاجر جعفر إلى أرض الحبشة ، ثم إلى المدينة عام خير وكان عقيل قد استولى على رباح بني هاشم وتصرف فيها ولهذا لما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم في حجة تنزل غدا في دارك بمكة قال وهل ترك لنا عقيل من دار ، وأما العباس فبنوه كلهم صفار إذ لم يكن فيهم بمكة رجل - وعلى سبيل الفرض أنهم كانوا رجالا - فهم عبد الله ، وعبيد الله ، والفضل ، وأما قثم فولد بعدهم وأكبرهم الفضل وبه كان يكنى ويهد الله ولد في الشعب بعد نزول قوله (وأنذر عشيرتك الأقربين)^(١) وكان سنه في الهجرة نحو ثلاث سنين أو أربع سنين ولم يولد للعباس في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إلا الفضل وعبد الله وأما سائرهم فولدوا بعد ، وأما الحارث بن عبد المطلب وأبوه بنوهاشم أقل والحارث كان له ابنان أبو سفيان وربيعه وكلاهما تأخر سلامه وكان من سلمة الفتح ، وكذلك بنو أبي لهب تأخر إسلامهم إلى زمن الفتح ، وكان له ثلاثة ذكور فأسلم منهم اثنان عتبة ومغيث وشهدا الطائف وحنيننا وعتيبة دعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأكله الكلب فقتله السبع بالزرقاء من الشام كافر^(٢) فهو لا بنو عبد المطلب لا يبلغون عشرين فأين الأربعة ؟

(١) سورة الشعراء آية / ٢١٤ .

(٢) أنظر - مجمع الزوائد للهيثي ١٨/٦ - ١٩/١٠ - ٢١٧ .

الوجه الرابع : أما دعواهم : أن الرجل منهم كان يأكل الجذعة ويشرب الفرق من اللبن كذب على القوم ليس بنوهاشم معروفين بمثل هذه الكثرة في الأكل ولا عرف فيهم من كان يأكل جذعة ولا يشرب فرقا .

الوجه الخامس : أن قوله للجماعة من يجيئني إلى هذا الأمر ويوازني على القيام به يكن أخي ووزيرى ووصيى وخليفتي من بعدى كلام مفترى على النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز نسبه إليه فإن مجرد الإجابة إلى الشهادتين والمعاونة على ذلك لا يوجب هذا كله فإن جميع المؤمنين أجابوا إلى هاتين الكلمتين وأعانوه على هذا الأمر وبذلوا أنفسهم وأموالهم في إقامته وطاعته وفارقوا أوطانهم وعادوا إخوانهم وصبروا على الشتات بعد الألفة وعلى الذل بعد العز وعلى الفقر بعد الفنى وعلى الشدة بعد الرخاء وسيرتهم معروفة مشهورة ومع هذا فلم يكن أحد منهم خليفة لـه ، وأيضاً : فإن كان عرض هذا الأمر على أربعين رجلاً أمكن أن يجيئوه ، وأكثرهم أو عدد منهم فلو أجابه منهم عدد من كان الذى يكون الخليفة بعده أيعين واحداً بلا موجب أم يجعل الجميع خلفاء في وقت واحد وذلك أنه لم يعلق الوصية والخلافة والأخوة والموازرة إلا بأمر سهل وهو الإجابة إلى الشهادتين والمعاونة على هذا الأمر وما من مؤمن يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر إلى يوم القيامة إلا له من هذا نصيب وافر ومن لم يكن له من ذلك حظ فهو منافق فكيف يجوز نسبة مثل هذا الكلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

الوجه السادس : أن حمزة وجعفر وعبيدة بن الحارث أجابوا إلى ما أجابه علي من الشهادتين والمعاونة على هذا الأمر فإن هؤلاء من السابقين الأولين الذين آمنوا بالله ورسوله في أول الأمر بل حمزة أسلم قبل أن يصير المؤمنون أربعين رجلاً وكان النبي صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم بن أبى الأرقم وكان اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم به في دار الأرقم ولم يكن يجتمع هو ومنوعه المطلب كلهم في دار واحدة

فان أبا الهب كان مظهرا لمعاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما حصر بنو هاشم في الشعب لم يدخل معهم أبو لهب.

الوجه السابع :
_____ أن الذي في الصحاح من نزول هذه الآية غير هذا ففي الصحيحين عن ابن عمر وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت (وأنذر عشيرتك الأقربين) دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فاجتمعوا فخرج وعم فقال يا بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار يا بني مرة بن كعب أنقذوا أنفسكم من النار يا بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة أنقذي نفسك من النار فاني لأملك لكم من الله شيئا غير أن لكم رحما سأبلها بيلالها .^(١) فان قالوا - هذا الحديث قد ذكره طائفة من المفسرين والمضفين فسي الفضائل كالثعلبي والبغوي وأمثالهما والمغازلي - يقال لهم :- مجرد رواية هؤلاء لا توجب ثبوت الحديث باتفاق أهل العلم بالحديث فان في كتب هؤلاء من الأحاديث الموضوعية ما اتفق أهل العلم على أنه كذب موضوع وفيها شيء كثير يعلم بالأدلة اليقينية السمعية والعقلية أنها كذب بل فيها ما يعلم بالاضطرار أنه كذب والثعلبي وأمثاله لا يعتمدون الكذب بل فيهم من الصلاح والدين ما ينعمهم من ذلك لكن ينقلون ما وجدوه في الكتب يروون ما سمعوه وليس لأحدهم من الخبرة بالأسانيد مالائمة الحديث .^(٢)

وبهذه الوجوه تبين عدم صحة هذا الحديث الذي جعله الرافضة من أدلتهم على أن الإمامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه .

(١) صحيح البخاري مع شرحه . فتح الباري ٥٠١/٨ ، صحيح مسلم ١/١٩٢ واللفظ له .

(٢) منهاج السنة النبوية ٤/٨٠-٨٤ ، وانظره المنتقى للذهبي ص ٤٦٥-٤٦٦ .

الشبهة السادسة : خبر الطائر

خبر الطائر مفاده أنهم يقولون : روى الجمهور كافة أن النبي صلى الله عليه وآله - أتى بطائر فقال اللهم ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر فجاء علي عليه السلام - فمدق الباب فقال أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وآله - علي حاجة فرجع ، ثم قال النبي - صلى الله عليه وآله . كما قال أولا فدق علي - عليه السلام - الباب قال أنس : أولم أقل لك ان النبي - صلى الله عليه وآله - علي حاجة ؟ فانصرف فقال النبي - صلى الله عليه وآله - كما قال في الأولين فجاء علي - عليه السلام - فمدق الباب أشد من الأولين - صلى الله عليه وآله - فمدق الباب فمدق علي - عليه السلام - فمدق النبي - صلى الله عليه وآله - وقد قال له أنس انه علي حاجة فأذن له بالدخول فقال : يا علي ما أبطأك عني ؟ قال جئت فردني أنس ، ثم جئت فردني أنس ، ثم جئت الثالثة فردني فقال : يا أنس ما حملك على هذا ؟ فقال : رجوت أن يكون الدعاء لأحد من الأنصار فقال : يا أنس أوفي الأنصار خير من علي - عليه السلام - ؟ أوفي الأنصار أفضل من علي - عليه السلام - ؟ واذ كان أحب الخلق الى الله تعالى وجب أن يكون الامام ^(١) ويرد على هذه الشبهة من وجوه :-

الوجه الأول : أنهم يطالبون بتصحيح هذا النقل ودعواهم أن كافة الجمهور روه محض افتراء عليهم فإن حديث الطير هذا لم يروه أحد من أصحاب الصحيح ولا صححه أئمة الحديث ولكن هو ما رواه بعضهم ^(٢) كما روه أمثاله في فضل غير علي بل قد روى في فضائل معاوية أحاديث كثيرة وصنف في ذلك مصنفات وأهل العلم بالحديث لا يصحون لا هذا ولا هذا .

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنه ١٩٧٤ الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف

لابن طاووس ١ / ٢١ - ٢٣ .

(٢) روه الترمذى في سننه ٣٠٠ / ٥ وقال عقبه : هذا حديث غريب لا نعرفه عن حديث

السدى الا من هذا الوجه ، وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣ / ١٣٠ - ١٣١ .

الوجه الثاني : أن أكل الطير ليس فيه أمر عظيم يناسب أن يجيء ، أحب الخلق إلى الله ليأكل منه فإن إطعام الطعام مشروع للبر والفاجر وليس في ذلك زيادة وقرينة عند الله لهذا الأكل ولا معونة على مصلحة دين ولا دنيا فأى أمر عظيم هنا يناسب جعل أحب الخلق إلى الله يفعل.

الوجه الثالث : أن هذا الحديث يناقض مذهب الرافضة فانهم يقولون إن النسبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم أن عليا أحب الخلق إلى الله وأنه جعله خليفة من بعده وهذا الحديث يدل على أنه ما كان يعرف أحب الخلق إلى الله .

الوجه الرابع : أن يقال لهم : إما أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف أن عليا أحب الخلق إلى الله ، أو ما كان يعرف فإن كان يعرف ذلك كان يمكنه أن يرسل يطلبه كما كان يطلب الواحد من الصحابة ، أو يقول اللهم اقتني بحلي فإنه أحب الخلق إليك فأى حاجة إلى الدعا ، والإبهام في ذلك ولو سعى عليا لاستراح أنس من الرجاء الباطل ولم يخلق الباب في وجه علي وان كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرف ذلك بطول ما يدعونه من كونه كان يعرف ذلك ثم إن في لفظة أحب الخلق إليك والي فكيف لا يعرف أحب الخلق إليه .

الوجه الخامس : أن الأحاديث الثابتة في الصحاح التي أجمع أهل الحديث علي صحتها وتلقيها بالقبول تناقض هذا فكيف تعارض بهذا الحديث المكذوب الموضوع الذي لم يصححه يبين هذا لكل متأمل ما في صحيح البخارى وسلم وغيرها من فضائل القوم فقد جاء في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لا اتخذت أبابكر . وهذا الحديث مستفيض بل متواتر عند أهل العلم بالحديث فإنه قد أخرج في الصحاح من وجوه متعددة وهو صريح في أنه لم يكن عنده من أهل الأرض أحد أحب إليه من أبي بكر فإن الخلقة هي كمال الحب وهذا لا يصلح إلا لله

فإذا كانت منكبه ولم يصلح لها إلا أبو بكر علم أنه أحب الناس إليه وقوله في الحديث الصحيح لما سئل أي الناس أحب إليك قال عائشة قبل من الرجال قال أبوها^(١) وقول الصحابة أنت خيرنا وسيدنا وأحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله عمر بين المهاجرين والأنصار ولا ينكر ذلك منكر ، وأيضاً ، فالنبي صلى الله عليه وسلم محبته تابعة لمحبة الله وأبو بكر أحبهم إلى الله تعالى فهو أحبهم إلى رسوله وإنما كان كذلك لأنه أتقاهم وأكرمهم وأكرم الخلق على الله تعالى أتقاهم بالكتاب والسنة وإنما كان أتقاهم لأن الله تعالى قال (وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى)^(٢) وأئمة التفسير يقولون إنه أبو بكر^(٣) .

الوجه السادس : أن حديث الطير موضع ومن صرح بوضعه ابن طاهر فقد قال :

حديث الطائر موضع إنما يجيء من سقاط أهل الكوفة عن المشاهير والمجاهيل عن أنس وغيره^(٤) .

وقد صرح العلامة ابن الجوزي بعدم صحته فقد أورده في كتابه العلل المتناهية عن ابن عباس رضي الله عنهما من طريق واحد وقال هذا حديث لا يصح ، وأورده أيضاً عن أنس من ستة عشر طريقاً وبين علة كل طريق ثم قال في الآخر : وقد ذكره ابن مردويه من نحو عشرين طريقاً كلها مظلم ، وفيها مطعن ، فلم أر الاطالة بذلك وقال : أنبأنا محمد بن ناصر قال : أنبأنا محمد بن طاهر المقدسي قال : كل طريقه باطله معلولة ، فان اعترض معترض وقال : ان الحاكم قد أخرجه في مستدركه^(٥) على الصحيحين وقال انه على شرطهما ولم يخرجاه^(٦) .

- (١) تقدم تخريجه .
(٢) سورة الليل آية / ١٧-٢١ .
(٣) منهاج السنة النبوية / ٤ / ٩٩-١٠٠ وانظر المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٤٧٢ ، وانظر في شأن تفسير قوله تعالى (وسيجنبها الأتقى) وما بعدها فان المفسرين أطبقوا على أن المقصود به هو أبو بكر رضي الله عنه ، انظر جامع البيان للطبري ٣٠ / ٢٢٨ ، زاد السير لابن الجوزي ٩ / ١٥٢ ، تفسير البغوي على حاشية الخازن ٧ / ٢١٣ ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٧ / ٣١٠ ، الدر المنثور للسيوطي ٨ / ٥٣٨ .
(٤) العلل المتناهية في الأحاديث الواهية ١ / ٢٣٣-٢٣٤ .
(٥) المصدر السابق ١ / ٢٢٥-٢٢٣ .
(٦) المستدرک ٣ / ١٣١ .

يرد على هذا بأن حكم الحاكم على هذا الحديث بهذا الحكم لم يسلم له به فقد تعقبه الحافظ الذهبي بقوله : . ولقد كنت زمانا طويلا أظن أن حديث الطير لم يجسر الحاكم أن يودعه في مستدركه فلما علقته هذا الكتاب رأيت الهول من الموضوعات التي فيه فاذا حديث الطير بالنسبة اليها ساء^(١) . وذكر أيضا : أن الحاكم سئس عن حديث الطير فقال : لا يصح ، ولو صح لما كان أحد أفضل من علي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .^(٢) وبهذه الوجوه المتقدمة يتضح أن حديث الطير غير صحيح وأنه حديث موضوع ولا حجة للرافضة فيه على ما يدعون .

الشبهة السابعة : حديث التسليم علي علي بإمرة المؤمنين

زعمت الشيعة أن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر الصحابة أن يسلموا على علي بن أبي طالب بإمرة المؤمنين وجعلوا هذا دليلا على امامته . وهذا الحديث ذكره الحلبي فقال : . مارواه الجمهور أنه أمر الصحابة بأن يسلموا على علي بإمرة المؤمنين وقال : بأنه سيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وقال هذا ولي كل مؤمن بعدى وقال في حقه إن عليا مني وأنا منه أولى بكل مؤمن ومؤمنة فيكون علي وحده هو الإمام لذلك وهذه نصوص في الباب .^(٣) والرد على هذه الشبهة من وجوه :

الوجه الأول : أنهم يطالبون بإسناد هذا الحديث وبيان صحته .

-
- (١) المستدرک ١٣١/٣ .
(٢) تذكرة الحفاظ ١٠٤٢/٣ ، وانظر المنتقى ص ٤٧٢ ، وانظر طبقات الشافعية للمسبكي ١٦٨-١٦٩ .
(٣) منهاج الكرامه المطبوع مع منهاج السنه ١٠٢/٤ - ١٠٣

وأما قوله : رواء الجمهور فهذا من الكذب المحض عليهم حيث إنه غير موجود في كتب الأحاديث المعروفة لا الصحاح ولا المسانيد ولا السنن وغيرها وإن كان وجد في بعض الكتب التي يروى فيها الصحيح والضعيف والموضوع فليس ذلك بحجة يجباتباعها باتفاق المسلمين والرب - جل وعلا - قد حرم علينا الكذب وأن نقول عليه ما لا نعلم وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.^(١)

الوجه الثاني : أن هذا الحديث كذب موضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث وكل من له أدنى معرفة بالحديث يعلم أن هذا كذب موضوع لم يروه أحد من أهل العلم بالحديث في كتاب يعتمد عليه .

الوجه الثالث : أن هذا مالا يجوز نسبه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فإن قائل هذا كاذب والنبي صلى الله عليه وسلم منزّه عن الكذب . وذلك أن سيد المرسلين وأمام المتقين وقائد الغر المحجلين هو رسول الله صلى الله عليه وسلم باتفاق المسلمين ، فإن قيل علي هو سيدهم بعدده ، قيل ليس في لفظ الحديث ما يدل على هذا بل هو مناقض لهذا لأن أفضل المسلمين المتقين المحجلين هم القرن الأول ولم يكن لهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم سيد ولا إمام ولا قائد غيره فكيف يخبر عن شيء لم يحضر ويترك الخبر عما هم أحوج إليه وهو حكمهم في الحال ثم القائد يوم القيامة هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يقود علي ؟ وأيضا : فعند الشيعة جمهور المسلمين المحجلين كفار أفساق فلن يقود ، فقد جاء في الحديث الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال : « وددت أنني قد رأيت إخواني قالوا أولسنا إخوانك يا رسول الله قال أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد قالوا كيف تعرفن لم »
(١) صحيح البخارى ١ / ٣١ من حديث أبي هريره رضى الله عنه .

يأت بعد من أمتك يا رسول الله قال أرأيتم لو أن رجلا له خيل غر محجلة بين ظهري
خيل دهم بهم^(١) ألا يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فإنهم يأتون يوم القيامة
غرا محجلين من آثار الوضوء وأنا فرطهم على الحوض^(٢) الحديث فهذا يبين
أن كل من توضأ وغسل وجهه ويديه ورجليه فإنه من الغر المحجلين وهؤلاء جماهيرهم
إنما يقدمون أبا بكر وعمر، والرافضة لا تغسل بطون أقدامها ولا أعقابها فلا يكونون من
المحجلين في الأرجل وحينئذ فلا يبقى أحد من الغر المحجلين يقودهم ولا يقادون
مع الغر المحجلين فإن الحجلة لا تكون في ظهر القدم وإنما الحجلة في الرجل
كالحجلة في اليد وقد قال صلى الله عليه وسلم «ويل للأعقاب من النار»^(٤) ومعلوم
أن الفرس لولم يكن البياض إلا لمة في يده أو رجله لم يكن محجلا، وإنما الحجلة
بياض اليد أو الرجل فمن لم يغسل الرجلين إلى الكعبين لم يكن من المحجلين فيكون
قائد الغر المحجلين بريئا منه كائنا من كان.

الوجه الرابع:

زعمهم أن عليا رضي الله عنه سيدهم وإمامهم وقائدهم بعهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعلم بالإضطراب أنه كذب وأن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يقل شيئا من ذلك بل كان يفضل عليه أبا بكر وعمر تفضيلا بينا ظاهرا عرفه
الخاصة والعامة حتى أن المشركين كانوا يعرفون منه ذلك، ولما كان يوم أحد قال
أبوسفيان وكان حينئذ أمير المشركين أفي القوم محمد؟ فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لا تجيؤوه؟ فقال أفي القوم ابن أبي قحافة؟ قال لا تجيؤوه فقال أفي القوم
ابن الخطاب؟ فقال إن هؤلاء قتلوا فلو كانوا أحياء لأجابوا فلم يملك عمر نفسه فقال
كذبت يا عدو الله أبقى الله عليك ما يخزيك^(٥) الحديث فهذا مقدم الكفار إن ذاك لم
يسأل إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر لعلمه وعلم الخاص والعام أن

(١) دهم : أي : عدد هالك كبير . أنظر النهاية في غريب الحديث ٢ / ١٤٥ .
(٢) بهم : البهيم من الخيل الذي لا شية فيه تخالقي معظم لونه . النهاية ١ / ١٦٨ .
(٣) صحيح مسلم ١ / ٢١٨ .
(٤) صحيح البخاري ١ / ٢١ ، صحيح مسلم ١ / ٢١٤ .
(٥) صحيح البخاري ٣ / ٢٠ .

هؤلاء الثلاثة هم رؤوس هذا الأمر وأن قيامه بهم ودل ذلك على أنه كان ظاهرا عند الكفار أن هذين وزيراه وبهما تمام أمره وأنهما أخص الناس به وأن لهما من السعي في إظهار الاسلام ما ليس لغيرهما وهذا أمر كان معلوما للكفار فضلا عن المسلمين (١) والأحاديث الكثيرة متواترة بمثل هذا .

الوجه الخامس : أما قوله : « هو ولي كل مؤمن بعدي » هذا كذب على رسول الله

صلى الله عليه وسلم بل هو في حياته وبعدهما ولي كل مؤمن ، وكل مؤمن وليه في المحييا والممات فالولاية التي هي ضد العداوة لا تختص بزمان فأما الولاية التي هي الامارة فإنما يقال فيها والي كل مؤمن . (٢) وبهذه الوجوه ظهر بطلان هذه الشبهة التي هي أوهى من بيت العنكبوت .

وحسبنا من حججهم التي يدعون أنها أدلة سندة إلى السنة ما تقدم وقد اتضح أنها أحاديث مكذوبة على النبي صلى الله عليه وسلم لم تثبت عنه وما صح عنه منها فإنما يدل على فضل علي رضي الله عنه لا على أنه أفضل الصحابة ولا على أنه الإمام بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقد صح عن علي وغيره نصوص عدة كلها تبين بطلان اعتقاد الشيعة في الإمامة جملة وتفصيلا من أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوص له بالإمامة وأنه لم ينص على الخلافة عينا لأحد من الناس وتلك النصوص هي :-

(١) روى البخارى بإسناده الى عبد الله بن عباس « أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه فقال الناس:

(١) منهاج السنة ٤/١٠٣-١٠٤ ، المنتقى للذهبي ص ٤٧٣-٤٧٥ .

(٢) المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٧٥ .

يا أبا الحسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال: أصبح بحمد الله بارئاً فأخذ بيده عباس بن عبد المطلب فقال له: أنت والله بعد ثلاث عبد العصاة، وأناي والله لأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا، إني لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت، إذ هب بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنسأله فيمن هذا الأمر؟ إن كان فينا علمنا ذلك، وإن كان في غيرنا علمنا فأوصى بنا فقال علي إنا والله لئن سألتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعتها لا يعطيناها الناس بعده، وأناي والله لأسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١).

فهذا نص صريح من علي رضي الله عنه في أنه لا نص عليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخلافة ولو كان هناك نص كما تزعمه الرافضة لقال للعباس لماذا نذهب إليه ونسأله وقد نص علي وأوصى لي بالخلافة، ولما اعتدى عليه الخبيث الخارجي عبد الرحمن بن ملجم ظلماً وعدواناً وضربه ضربة أودت به إلى الموت قيل له: ألا تستخلف فكان رده على هذا العرض أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يستخلف أحداً عند وفاته حتى يتأسس به.

(٢) فقد روى أبو بكر البيهقي بإسناده إلى شقيق بن سلمة قال: قيل لعلي بن أبي طالب: ألا تستخلف علينا؟ فقال: ما استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فأستخلف ولكن إن يرد الله بالناس خيراً فسيجمعهم بعدى على خيرهم، كما جمعهم بعدى نبيهم على خيرهم^(٣). فهذا دليل واضح من أن دعوى النص عليه رضي الله عنه إنما هو

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٨ / ١٤١ .

(٢) الاعتقاد ص ١٨٤ ، وأورده الحافظ ابن كثير في البداية وعزاه إلى البيهقي بهذا اللفظ عن أبي وائل وقال عقبه: إسناده جيد ولم يخرجوه . البداية والنهاية

من اختلاق الرافضه الذين ملئت قلوبهم بالبغض والحقد لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فيهم علي وأهل بيته ، وانما يدعون حبهم تسترا ليتسنى لهم الكيد للإسلام وأهله .

(٣) وروى أيضا : باسناده الى عمرو بن سفيان قال : لما ظهر علي يوم الجمل قال : أيها الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعهد إلينا في هذه الامارة شيئا حتى رأينا من الرأى أن نستخلف أبا بكر فاقام واستقام حتى مضى لسبيله ، ثم ان أبا بكر رأى من الرأى أن يستخلف عمر فأقام واستقام حتى مضى لسبيله - أوقال : حتى ضرب الدين بجرانه ، ثم إن أقواما طلبوا الدنيا فكانت أمور يقضى الله فيها^(١)

(٤) وروى الشيخان في صحيحيهما عن ابراهيم التيمي عن أبيه قال : خطبنا علي بن أبى طالب فقال : من زعم أن عندنا شيئا نقرؤه الا كتاب الله وهذه الصحيفة (قال وصحيفة متعلقة في قراب سيفه) فقد كذب فيها أسنان الأبل^(٢) وأشياء^(٣) من

الجراحات وفيها قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : المدينة حرم ما بين عسير الى ثور^(٤) فمن أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وندمة المسلمين واحدة^(٥) يسعى بها أديانهم ومن ادعى إلى غير أبيه أو انتفى الى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا^(٦) فهذا الحديث الثابت في

(١) الاعتقاد ص ١٨٤ ، ورواه الامام أحمد بلفظ مقارب أنظر السند مع الفتح الرباني ٤/٢٣-٥ وأورده بهذا اللفظ المباركفوري في تحفه الأحمدي ٦/٤٧٨ وقال أخرجه أحمد والبيهقي في دلائل النبوة بسند حسن .

(٢) القراب : هو الغلاف الذي يجعل فيه السيف بغمده . .

(٣) أى : في تلك الصحيفة بيان أسنان الأبل التي تعطى دية .

(٤) هو جبل صفيرورا أحد

(٥) المراد بالذمة هنا الأمان ، ومعناه أن أمان المسلمين للكافر صحيح فاذا أمنه أحد المسلمين حرم على غيره التعرض له مادام في أمان المسلم .

(٦) أى : يتولاها ويولي أمرها أدنى المسلمين مرتبه .

(٧) صحيح البخارى ١/٣٢١ ، صحيح مسلم ٢/٩٩٤-٩٩٨ واللفظ له .

في الصحيحين وفي غيرهما عن علي رضي الله عنه يرد على فرقة الرافضة في زعمهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصى اليه بالخلافة ولو كان الأمر كما زعموا لما رد ذلك أحد من الصحابة ، فإنهم كانوا أطوع لله ولرسوله في حياته وبعد وفاته من أن يفتاتوا عليه فيقدوا غير من قدمه ، ويؤخروا من قدمه بنصه حاشا - وكلا - ولما ؟ ومن ظن بالصحابة رضوان الله عليهم ذلك فقد نسبهم بأجمعهم إلى الفجور - والتواطؤ على معاندة الرسول صلى الله عليه وسلم ومضادتهم في حكمه ونصه ومن وصل من الناس إلى هذا المقام فقد خلع ريقه الاسلام وكفر باجماع الأئمة الأعلام . (١)

قال الإمام النووي بعد ذكر قول علي رضي الله عنه : . من زعم أن عندنا شيئا نقرؤه الا كتاب الله وهذه الصحيفة فقد كذب . . هذا تصريح من علي رضي الله تعالى عنه بابطال ما تزعمه الرافضة والشيعة ويخترعونه من قولهم إن عليا أوصى إليه النبي صلى الله عليه وسلم بأمر كثيرة من أسرار العلم وقواعد الدين وكنوز الشريعة وأنه صلى الله عليه وسلم خص أهل البيت بحال يطلع عليه غيرهم ، وهذه دعاوى باطلة واختراعات فاسده لا أصل لها ويكفي في ابطالها قول علي رضي الله عنه هذا . . (٢)

٥ (روى البخاري بإسناده إلى الأسود بن يزيد قال : « ذكروا عند عائشة أن عليا رضي الله عنهما كان وصيا فقالت : متى أوصى إليه وقد كنت سئدته الى صدرى أوقالت : جري فدعا بالطست فلقد انخنت في حجري فما شعرت أنه قد مات فمتي أوصى إليه . (٣) (٤)

(١) البداية والنهاية ٥ / ٢٨٣ - ٢٨٤ .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ٩ / ١٤٣ .

(٣) أي : انكسر وانثنى لاسترخاء أعضائه عند الموت . النهاية لابن الأثير ٢ / ٨٢ .

(٤) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٥ / ٣٥٦ .

فقولته : « ذكروا عند عائشة أن عليا رضي الله عنهما كان وصيا »

قال القرطبي : كانت الشيعة قد وضعوا أحاديث في أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى بالخلافة لعلي ، فرد عليهم جماعة من الصحابة ذلك وكذا من جاء بعدهم فمن ذلك ما استدلت به عائشة ، ومن ذلك أن عليا لم يدع ذلك لنفسه ولا بعد أن ولي الخلافة ، ولا ذكره أحد من الصحابة يوم السقيفة وهؤلاء « الشيعة » تنقصوا عليا من حيث قصدوا تعظيمه لأنهم نسبوه « مع شجاعته العظمى وصلابته في الدين » السي المداهنة والتقية والاعراض عن طلب حقه مع قدرته على ذلك وقال غيره : الذي يظهر أنهم ذكروا عندها أنه أوصى له بالخلافة في مرض موته فلذلك ساغ لها إنكار ذلك واستندت إلى ملازمتها له في مرض موته إلى أن مات في حجرها ولم يقع منه شيء من ذلك فساغ لها نفي ذلك لكونه منحصرا في مجالس معينة لم تغيب عن شيء منها .^(١)

(٦) وروى البخاري بإسناده إلى طلحة بن مصرف قال : « سألت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما : هل كان النبي صلى الله عليه وسلم أوصى ؟ فقال : لا فقلت : كيف كتب على الناس الوصية وأمروا بالوصية ؟ قال : أوصى بكتاب الله^(٢) والوصية المنفية في قول عبد الله بن أبي أوفى إنها هي الوصية في الخلافة فقد توفي عليه الصلاة والسلام عن غير وصية في شأن الخلافة وأما الوصايا بغير الخلافة فوردت في عدة أحاديث اشتملت على وصيته بأشياء كثيرة أما الذي لم يوصى به قطعا هو الخلافة فإنه لم يوص بها لأحد من بعده .

(٧) فقد روى الشيخان من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر بن الخطاب لما طعن قيل له : ألا تستخلف يا أمير المؤمنين؟ فقال : إن أستخلف

(١) فتح الباري ٥/ ٣٦١-٣٦٢ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٥/ ٣٥٦ .

(٣) أنظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٢/ ٢٥٣-٢٥٧ ، فتح الباري ٥/ ٣٦٢ .

فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبابكر - وان أترك فقد ترك من هو خير مني - يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال ابن عمر : فعرفت حين ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه غير مستخلف^(١) فهذه النصوص القطعية تبين بطلان زعم الشيعة من دعوى النص على علي رضي الله عنه في الخلافة - ، وأن عليا رضي الله عنه براء ما نسبته إليه الشيعة من أنه الخليفة المنصوص عليه بعد النبي صلى الله عليه وسلم فان دعواهم النص عليه انما يتضمن الطعن فيه رضي الله عنه لأنه لو كان معه نص فلم لا يحتج به على الصحابة على اثبات امارته عليهم وامامته لهم ؟ فان لم يقدر علي تنفيذ ما معه من النص فهو عاجز والعاجز لا يصلح للامارة . وان كان يقدر ولم يفعله فهو خائن والخائن معزول عن الامارة ، وان لم يعلم بوجود النص فهو جاهل^(٢) وحاشاه رضي الله عنه من هذه الصفات كلها وحاشا الامام الأكبر والصديق الأعظم أن يتقدم على وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي شهد الله له بأنه أتقى الأمة وأبرها علي الاطلاق .

(٨) قال هذيل بن شرحبيل : أبوبكر يتأمر على وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم ود أبوبكر أنه وجد عهدا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرم أنفه بخرامة^(٣) فكل هذه النصوص التي ختضا بها هذا المبحث المروية عن علي رضي الله عنه وعن غيره من الصحابة دلت دلالة قطعية على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص ولم يعهد بالخلافة من بعده لأحد لا لأبي بكر ولا لعلي رضي الله عنهما وانما اشار اشارة قوية بفهمها كل ذي لب وعقل الى الصديق رضي الله عنه وأخبر أن المؤمنين لن يختاروا

(١) صحيح البخارى ٢/٢٤٨ ، صحيح مسلم ٣/١٤٥٤-١٤٥٥ .

(٢) أنظر البداية والنهاية ٥/٢٨٤ .

(٣) أورده ابن كثير في البداية والنهاية ٥/٢٨٣ .

سواه ووقع كما أخبر عليه الصلاة والسلام .

كما توضح هذه النصوص لكل من له أدنى معرفة أن النصوص التي يستدل بها الشيعة الرافضة على أن علياً رضي الله عنه هو الخليفة بالنص بعد النبي صلى الله عليه وسلم موضوعة وأنها من اختراعاتهم الباطلة وأن عقيدتهم في الإمامة مبنية على الأحاديث الموضوعة التي اختلقها الزنادقة الملحدين وأن قصدهم منها هو إفساد دين الإسلام فعلي من افتراها من الله ما يستحق وحسبه ما وعده به الرسول صلى الله عليه وسلم حيث قال : من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار .^(١)

(١) صحيح البخارى ٣١/١ من حديث أبى هريرة رضى الله عنه ورواه مسلم أضافي

أَفْصَلُ الثَّانِي

• الفصل الثاني •

خلافة الفاروق رضي الله عنه وفيه مباحث :-

المبحث الأول : استخلاف الفاروق بعهد من أبي بكر رضي الله عنهما

المبحث الثاني : حقيقة خلافته رضي الله عنه .

المبحث الثالث : انعقاد الاجماع على خلافته .

• البحث الأول •

استخلاف الفاروق بعهد ، من أبي بكر رضي الله عنهما

أن طريقة تولية الفاروق رضي الله عنه الخلافة بعد الصديق الأعظم رضي الله عنه كانت باستخلاف أبي بكر

أباه ، وذلك أن أبا بكر رضي الله عنه مرض قبل وفاته خمسة عشر يوماً ولما أحس بدنو

أجله رضي الله عنه عهد في اثنا عشر يوماً هذا المرض بالأمر من بعده إلى عمر بن الخطاب

وكان الذي كتب العهد عثمان بن عفان رضي الله عنه . وقرأ على المسلمين فأقروا به

وسمعوا له وأطاعوا ، ولم يعهد الصديق رضي الله عنه بالخلافة لعمر رضي الله عنه

الابعدان استشارنفرًا من فضلاء الصحابة فيه مع أن عمر رضي الله عنه هو المعروف

بصلابته في الدين ، وأمانته وشدته على المنافقين إلى غير ذلك من الصفات الحميدة التي

أنصف بها في ذات الله - عز وجل - ولكن الصديق رضي الله عنه فعل هذا مهالفة

في النصيح للأمة المحمدية وقد ذكر أهل السير والتواريخ عذبة عهد الصديق بالخلافة

للفاروق رضي الله عنه فقد روى ابن سعد وغيره : أنا أبا بكر الصديق لما استعز^(١)

به دعا عبد الرحمن بن عوف فقال : أخبرني عن عمر بن الخطاب فقال عبد الرحمن :

ما تسألني عن أمر إلا وأنت أعلم به مني فقال أبا بكر : وأن فقال عبد الرحمن : هو والله

أفضل من رأيك فيه ، ثم دعا عثمان بن عفان فقال : أخبرني عن عمر فقال : أنت

أخبرنا به فقال : علي ذلك يا أبا عبد الله فقال : عثمان : اللهم علي به أن سريرته

خير من علانيته وأنه ليس فينا مثله ، فقال أبا بكر : يرحمك الله والله لو تركته ماعد وتك

(١) استعز به : أي اشتد به المرض وأشرف على الموت . . . يقال : عز يمز - بالفتح -

إذا اشتد ، واستعز به المرض وغيره ، واستعز عليه إذا اشتد عليه وظبه بالنهاية

في غريب الحديث والأثر ٣/٢٢٨ .

وشاور معها سعيد بن زيد أبا الأعور وأسيد بن الحضير وغيرهما من المهاجرين
والأنصار فقال أسيد : اللهم أعلمه الخيرة بعدك يرضى للرضى ويسخط للسخط
الذى يسر . . . خير من الذى يعلن ، ولم يل هذا الأمر أحد أقوى
عليه منه ، وسمع بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بدخول عبد الرحمن وعثمان
على أبي بكر وخلوتيهما به فدخلا على أبي بكر فقال له قائل منهم : ما أنت قائل
لربك إذ سألك عن استخلافك عمر علينا وقد ترى غلظته ؟ فقال أبو بكر : أجلسوني
فقال : أبا لله تخوفوني ؟ خاب من تزود من أمركم بظلم أقول : اللهم استخلفت
عليهم خير أهلك أبلغ عنى ما قلت لك من وراءك ، ثم اضطجع ودعا عثمان بن عفان
فقال : أكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في آخر
عهده بالدنيا خارجا منها وعند أول عهده بالآخرة داخلها فيها حيث يؤمن الكافر
ويوقن الفاجر ويصدق الكاذب انى استخلفت عليكم بعدى عمر بن الخطاب فاسمعوا
له واطيعوا وانى لم آله الله ورسوله ودينه ونفسى واياكم خيرا ، فان عدل فذلك
ظنى به وعلمي فيه ، وان بدل فللك امرى ، ما اكتسب من الاثم والخير أردت ولا أعلم
الغيب وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون والسلام عليكم ورحمة الله ، ثم أمر
بالكتاب فخته ، ثم قال بعضهم لما طلى أبو بكر صدر هذا الكتاب : بقى ذكر عمر
فذهب به قبل أن يسمي أحدا فكتب عثمان : انى قد استخلفت عليكم عمر بن
الخطاب ثم أفاق أبو بكر فقال : اقرأ على ما كتبت فقرأ عليه ذكر عمر فكبر أبو بكر وقال :
أراك خفت إن أقبلت نفسى فى غشيتى تلك يختلف الناس فجزاك الله عن الاسلام
وأهله خيرا ، والله ان كتلتها لأهلا ، ثم أمره فخرج بالكتاب مختوما ومعه عمر بن
الخطاب وأسيد بن سعيد القرظي فقال عثمان للناس : أتبايعون لعن فى هذا الكتاب ؟
فقالوا نعم ، وقال بعضهم : قد علمنا به قال ابن سعد : على القائل وهو عمر ، فأقروا

بذلك جميعا ورضوا به وباعوا ، ثم دعا أبوبكر عمر خالبا فأوصاه بما أوصاه بهم خرج
من عنده فرفع أبوبكر يده مدا فقال : اللهم اني لم أرد بذلك الاصلاحهم
وخفت عليهم الفتنة فعلمت فيهم بما أنت أعلم به واجتهدت لهم رأبي فوليت عليهم
خيرهم وأقواهم عليهم وأحرصهم على ما أرواهم وقد حضرني من أمرك ما حضر
فاخلفني فيهم فهم عبادك ونواصيهم بيدك أصلح لهم واليهم وأجعله من خلفائك
الراشدين يتبع هدى نبي الرحمة ، وهدى الصالحين بعده وأصلح له رعيته ^(١) وذكر
أبو الفرج ابن الجوزي عن الحسن بن أبي الحسن قال : لما نقل أبوبكر واستبان له
من نفسه جمع الناس اليه فقال : انه قد نزل بي ما قد ترون ولا أظنني الاميت لما بي
وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتي وحل عنكم عقدي ، ورد عليكم أمركم ، فأمر
عليكم من أحببتهم ، فإنكم إن أمرتم في حياة مني كان أجدر أن لا تختطفوا بعدي فقاموا
في ذلك وخلصوا عليه فلم تستقم لهم ، فرجعوا إليه فقالوا : رأينا يا خليفة رسول
الله رأيك قال : فلعلكم تختطفون قالو : لا قال : فعليكم عهد الله على الرضى قالوا :
نعم . قال : فأهلوني حتى أنظر لله ولدينه ولعباده فأرسل أبوبكر الى عثمان
بن عفان فقال : أشر علي برجل ووالله إنك عندي لها لأهل وموضع فقال : عمر فقال :
اكتب فكتب حتى انتهى إلى الاسم فغشى عليه ثم أفاق ، فقال : أكتب عمر ^(٢)
هذا السياق تبين واتضح أن تولية الفاروق رضي الله عنه الخلافة كانت بعهد من

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ١٩٩/٣ - ٢٠٠ ، تاريخ الأمم والملوك للطبري
٤٢٨/٣ - ٤٢٩ ، كتاب الثقات لابن حبان ١٩٠/٢ - ١٩١ ، تاريخ عمر لأبي الفرج
ابن الجوزي ٦٦ - ٦٧ ، الكامل في التاريخ ٤٢٥/٢ - ٤٢٦ .

(٢) تاريخ عمر لابن الجوزي ع ٦٦ - ٦٧ .

الصديق رضي الله عنه ولقد صدقت فراسة أبي بكر في عمر حين اجتهد في العهد بالخلافة من بعده له رضي الله عنه فلقد قام بالخلافه أتم القيام حيث كان امامنا ناصحا لله ولرسوله ولدين الاسلام حيث كثرت في خلافته الفتوح واتسعت رقعة الدولة الاسلامية ونعمت الأمة الاسلامية بعد له رضي الله عنه ولحسن اختيار الصديق رضي الله عنه في أن يكون الفاروق هو الخليفة من بعده اعتبر من أشد الناس فراسة بسبب ذلك فقد روى أبو محمد الله الحاكم باسناده إلى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : ان أفرس الناس ثلاثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامرأته أكرمي مثواه ، والمرأة التي رأت موسى عليه السلام فقالت لأبيها يا أبت استاجرته ، وأبو بكر حين استخلف عمر رضي الله عنهما قال الحاكم : فرضي الله عن ابن مسعود لقد أحسن في الجمع بينهم . بهذا الاسناد صحيح . (١)

(١) المستدرك للحاكم ٣ / ٩٠ وصححه الذهبي . ورواه أبو بكر الخلال في كتاب

حقيقة خلافة رضي الله عنه

إن حقيقة خلافة الفاروق رضي الله عنه ما لا يشك فيها مسلم لما هو معلوم عند كل ذي عقل وفهم أنه يلزم من حقيقة خلافة أبي بكر حقيقة خلافة عمر وقد قدنا في الفصل الثاني من هذا الباب أن نصوص الكتاب والسنة والاجماع كلها دلت على حقيقة خلافة أبي بكر، ومسا دل على حقيقة خلافة الصديق رضي الله عنه دل على حقيقة خلافة الفاروق رضي الله عنه لأن الفرع يثبت له من حيث كونه فرعاً ما ثبت للأصل فحينئذ لا مطمع لأحد من الشيعة الرافضة في النزاع في حقيقة خلافة عمر لما قدمناه من الأدلة الواضحة القطعية على حقيقة خلافة مستخلفه، ولما سذكروه هنا من بعض النصوص التي فيها الإشارة إلى حقيقة خلافة الفاروق رضي الله عنه، وإذا ثبت حقيقة خلافة الصديق رضي الله عنه قطعاً صار النزاع في حقيقة خلافة الفاروق عناداً وجهلاً وغاوةً وانكاراً لما هو معلوم في الدين بالضرورة ومن اعتقد عدم حقيقة خلافة الفاروق رضي الله عنه كالشيعة الرافضة إنما يعد من الجهلة الحقوقيين أن يعرض عنه وعن أكاذيبه وأباطيله، ولا يلتفت إليه ولا يعول في شيء من الأمور عليه، وخلافة الفاروق رضي الله عنه حق بعد أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهذا معتقد الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة وقد وردت الإشارة إلى حقيقة خلافة رضي الله عنه في طائفة من النصوص القطعية الصحيحة منها :-

(١) في نص القرآن دليل على صحة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وعلى وجوب الطاعت لهم وهو أن الله - تعالى - قال مخاطباً لنبيه صلى الله عليه وسلم في الأعراب (فإن رجعتك الله إلى طائفه منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً) (١) وكان نزول براءة التي فيها هذا الحكم بعد غزوة تبوك

(١) سورة التوبة آية / ٨٣ .

بلاشك^(١) التي تخلف فيها الثلاثة المعذورون الذين تاب الله عليهم في سورة
براءة ولم يفرغ عليه - الصلاة - والسلام بعد غزوة تبوك الى أن مات صلى الله عليه
وسلم وقال تعالى أيضا : (يسئول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها ذرونا
نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعوننا كذا قال الله من قبل) فبين
أن العرب لا يفرزون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد تبوك لهذا ، ثم عطف
- سبحانه وتعالى - عليهم أثر منعه إياهم من الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال تعالى (قل للمخلفين من الأعراب استدعون الى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم
أو يسلمون فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم
عذابا أليما)^(٢) فأخبر - تعالى - أنهم سيدعوهم غير النبي صلى الله عليه وسلم الى قوم
يقاتلونهم أو يسلمون ووعدهم على طاعة من دعاهم الى ذلك بجزييل الأجر العظيم
وتوعدهم على عصيان الداعي لهم الى ذلك العذاب الأليم .

قال أبو محمد بن حزم : وما دعا أولئك الأعراب أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى قوم يقاتلونهم أو يسلمون الا أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فان أبا بكر رضي الله
عنه دعاهم الى قتال مرتدي العرب بنى حنيفة وأصحاب الأسود وسجاح وظليحة والروم
والفرس وغيرهم ، ودعاهم عمر الى قتال الروم والفرس وعثمان دعاهم الى قتال الروم
والفرس والترك^(٣) فوجب طاعة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم بنص القرآن الذي لا يحتل
تأويلا وان قد وجبت طاعتهم فقد صحت امامتهم وخلافتهم رضي الله عنهم^(٤) .

(١) أنظر الدر المنثور في التفسير بالماثور ٤/ ١١٩ ، ١٢٢ .

(٢) سورة الفتح آية ١٦-١٧ .

(٣) أنظر الاعتقاد للبيهقي ص ١٧٣ .

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/ ١٠٩-١١٠ .

(٢) ما رواه الشيخان في صحيحيهما من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أريت في المنام أني أنزع بدلوك بكرة علي قليب فجاء أبو بكر فنزع ذنوبها أو ذنوبين نزعا ضعيفا والله يغفر له ، ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غيرها فلم أر عمقيا يغفرى فريه حتى روى الناس وضربوا
(١)
بعضن . .

هذا الحديث تضمن الاشارة الى خلافة الشيخين رضي الله عنهما ، كما تضمن الاشارة الى حقيقة خلافة الفاروق رضي الله عنه ، والى كسرة الفتوح وظهور الاسلام في زمنه فهذا المنام النبوي مثال واضح لما حصل لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما في خلافتهما وحسن سيرتهما وظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما وكل ذلك مأخوذ عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وآثار صحبتته فقد كان عليه الصلاة والسلام هو صاحب الأمر فقام به أكمل قيام حيث قرر قواعد الدين ومهد أموره وأوضح أصوله وفروعه ودخل الناس في دين الله أفواجا وأنزل الله تعالى عليه قوله (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) ولما التحق صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى خلفه أبو بكر رضي الله عنه على الأمة سنتين وأشهرًا وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ذنوبها أو ذنوبين . - وهذا شك من الراوي والمراد ذنوبان كما جاء التصريح بذلك في رواية أخرى وقصد حصل في خلافة رضي الله عنه قتال المرتدين وقطع دابرههم واتساع رقعة الاسلام ولما توفي الصديق رضي الله عنه خلفه عمر رضي الله عنه فانتشر الاسلام في زمنه أكثر وتقرر لهم من أحكامه ما لم يقع مثله لطول ولايته واتساع بلاد الاسلام وكثرة الأموال من الغنائم وغيرها فالحديث اشتمل على حقيقة خلافة عمر رضي الله عنه وصحتها وبيان صفتها وانتفاع المسلمين بها .

(١) صحيح البخاري ٢/٢٩٤ ، صحيح مسلم ٤/١٨٦٠-١٨٦٢ .

(٢) سورة المائدة آية /٣ .

(٣) أنظر صحيح مسلم ٤/١٨٦١ .

(٣) روى الامام أحمد وغيره باسناده الى حذيفه رضى الله عنه قال : كنا عند النبي

صلى الله عليه وسلم جلوسا فقال انى لأدرى ما قدر بقائى فيكم فاقتدوا باللذين

من بعدى وأشار الى أبى بكر وعمر وتذكروا بعهد عاروما حدثكم ابن مسعود

(١)

فصدقوه . .

دل هذا الحديث دلالة صريحة على حقيقة خلافة عمر رضى الله عنه فقوله صلى الله

عليه وسلم : « اقتدوا باللذين » بفتح الذال - أى الخليفين اللذين يقومان من بعدى

أبى بكر وعمر ، فأمره صلى الله عليه وسلم بطاعتهمما يتضمن الثناء عليهما لكونهما أهلا لأن

بطاعتهما يأمران به وينهيان عنه المؤذن بحسن سيرتهما وصدق سيرتهما وإيما لكونهما

الخليفين بعده وسبب الحث على الاقتداء بالسابقين الأولين ما فطروا عليه من

الأخلاق المرضية والطبيعة القابلة للخير ولذلك كانوا أفضل الناس بعد الأنبياء

(٢)

وصار أفضل الخلق بعدهم من اتبعهم باحسان الى يوم الدين . .

(٤) روى الشيخان فى صحيحهما باسناديهما الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه

قال : بينا أنا نائم إذ رأيت قدحا أتيت به فيه لبن فشربت منه حتى إنى لأرى الرى يجرى

فى أظفارى ، ثم أعطيت فضلى عمر بن الخطاب قالوا : فما أولت ذلك يا رسول الله

(٣)

قال : العلم . .

ففى هذا الحديث إشارة الى حقيقة خلافة عمر رضى الله عنه ، والمراد بالعلم هنا

العلم بسياسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واختص عمر بذلك

(١) السنن ٣٨٥/٥ ، سنن الترمذى ٢٧١/٥ ، ورواه الطحاوى فى مشكلى

الأشعار ٨٣-٨٤ ، وابن سعد فى الطبقات ٢/٣٣٤ ، ورواه أبونعيم فى الحلية

١٠٩/٩ ، والخطيب البغدادى فى تاريخ بغداد ٢٠/١٢ ، والحاكم فى

المستدرک ٣/٧٥ ، وأورد الألبانى فى سلسلة الأحاديث الصحيحة ٣/٢٣٣ -

٢٣٦ .

(٢) أنظر فيض القدير للمناوى ٥٦/٢ .

(٣) صحيح البخارى ٢/٢٩٤ ، صحيح مسلم ٤/١٨٥٩-١٨٦٠

لطول مدته بالنسبة الى أبي بكر - واتفق الناس على طاعته بالنسبة الى عثمان فان مدة أبي بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التي هي أعظم الأسباب فسي الاختلاف ومع ذلك فساس عمر فيها - مع طول مدته - الناس بحيث لم يخالفه أحد ثم ازدادت اتساعا في خلافة عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء ، ولم يتفق لسه ما اتفق لعمر من طواعية لخلق له فنشأت من ثم الفتن إلى أن أفضى الأمر الى قتله - واستخلف على فما ازداد الأمر الا اختلافا ، والفتن الا انتشارا (١) فالحديث فيه إشارة واضحة إلى حقيقة خلافة الفاروق رضي الله عنه .

(٤) روى أبو داود وغيره من حديث الأشعث عن الحسن عن أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم : « من رأى منكم رؤيا ؟ فقال رجل : أنا رأيت كأن ميزانا نزل من السماء فوزنت أنت وأبو بكر فرجحت أنت بأبي بكر ، ووزن عمر وأبو بكر فرجح أبو بكر ، ووزن عمر وعثمان فرجح عمر ، ثم رفع الميزان فرأينا الكراهية في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم » (٢)

في هذا الحديث إشارة إلى ترتيب الثافة في الفضل فأفضلهم أبو بكر ثم عمر ، ثم عثمان رضي الله عنهم جميعا كما أن الحديث تضمن الإشارة إلى حقيقة خلافة عمر رضي الله عنه وأنه يلى الخلافة بعد المديق رضي الله عنه وقوله له في الحديث : « فرأينا الكراهية في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم » وذلك لعلم صلى الله عليه وسلم من أن تأويل رفع الميزان انحطاط رتبة الأمور وظهور الفتن بعد خلافة عمر . (٣)

-
- (١) فتح الباري ٤٦/٧ .
(٢) سنن أبي داود ٥١٢/٢ ، ورواه أحمد في السند ٤٤/٥ ، ورواه الترمذي في سننه ٣٦٩/٣ .
(٣) أنظر عون المعبود شرح سنن أبي داود ٣٨٧/١٣ .

(٦) وروى الشيخان في صحيحيهما من حديث ابن عباس رضي الله عنهما كان يحدث أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : اني رأيت الليلة في المنام ^(١) ظلة تتطف السمن والعسل ، فأرى الناس يتكفون منها ^(٢) : فالستكر والمستقل واذا سبب واصل من الأرض الى السماء فأراك أخذت به فعلوت ، ثم أخذ به رجل آخر فعلاه ، ثم أخذ به رجل آخر فانقطع ثم وصل . فقال أبوبكر : يا رسول الله بأبي أنت والله لتدعني فأعبرها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اعبرها قال : اما الظللة فالاسلام ، وأما الذي ينطف من العسل والسمن فالقرآن حلوته تتطف فالستكر من القرآن والمستقل ، وأما السبب الواصل من السماء الى الأرض فالحق الذي أنت عليه تأخذ به فيعملك الله ثم يأخذ به رجل فيعلوبه ، ثم يأخذ به رجل آخر فيعلوبه ثم يأخذ به رجل فينقطع به ، ثم يوصل له فيعلوبه ، فأخبرني يا رسول الله - بأبي أنت - أصبت أم أخطأت ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا قال : فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت . قال لا تقسم ^(٣) .

تضمن هذا الحديث الاشارة الى حقيقة خلافة عمر رضي الله عنه وأرضاه . ووجه ذلك أن قوله في الحديث . ثم أخذ به رجل آخر فعلاه . هو أبوبكر رضي الله عنه وقوله ثانيا : . ثم أخذ به رجل آخر فانقطع اشارة الى خلافة الفاروق رضي الله عنه .

(٧) روى أبو داود باسناد الى جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه كان يحدث أن - رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : . أرى الليلة رجل صالح أن أبا بكر نيط برسول ^(٤) الله صلى الله عليه وسلم ، ونيط عصر بأبي بكر ، ونيط عثمان بمصر قال جابر : فلما

(١) أي : تقطر . النهاية في غريب الحديث ٥ / ٧٥ .

(٢) أي : يأخذون منها بأكفهم . انظر النهاية في غريب الحديث ٤ / ١٩٠ .

(٣) صحيح البخاري ٤ / ٢١٩ ، صحيح مسلم ٤ / ١٧٧٧ - ١٧٧٨ .

(٤) أي : علق . انظر النهاية في غريب الحديث ٥ / ١٤١ .

قنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا : أما الرجل الصالح فرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما تنوط بعضهم ببعض فهم ولاية هذا الأمر الذي بعث الله به نبيه صلى الله عليه وسلم .^(١)

دل هذا الحديث بالاشارة الواضحة الى ترتيب الثلاثة في الخلافة والى حقبة خلافتهم رضى الله عنهم وهذا ما فهمه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الرؤيا ولذلك عبروا تنوط بعضهم ببعض بولاية الأمر بعده عليه الصلاة والسلام .

(٨) روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : بعثني بنو المصطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : سل لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى من ندفع صدقاتنا بعدك قال فأتيتهم فسألته فقال إلى أبي بكر فأتيتهم فأخبرتهم فقالوا ارجع إليه فسلمه فإن حدث بأبي بكر حدث فإلى من ؟ فأتيتهم فسألته فقال إلى عمر فأتيتهم فأخبرتهم الحديث .^(٢)

اشتمل هذا الحديث على الإشارة إلى حقبة خلافة عمر رضي الله عنه وأنه يلي أمر المسلمين بعد وفاة الصديق رضي الله عنه .

(٩) روى البزار والطبراني كما في مجمع الزوائد عن ابن عمر رضي الله عنه قال : كنا نقول علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان يعني في الخلافة .^(٣) وهذا أيضا : من الآثار التي اشارت إليها واضحة إلى حقبة خلافة الفاروق رضي الله عنه .

(١٠) وروى مسلم في صحيحه بإسناده إلى ابن أبي مليكة قال : وسمعت عائشة وسئلت من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لولا استخلفه قالت أبو بكر فقبل لها ثم من بعد

(١) سنن أبي داود ٥١٣/٢

(٢) المستدرک ٧٧/٣ وقال عقبه : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٣) مجمع الزوائد ١٧٧/٥ وقال عقبه : رواه البزار والطبراني ورجال البزار رجال الصحيح .

أبي بكر قالت عمر ، ثم قيل لها من بعد عمر قالت أبو عبيدة بن الجراح ثم انتهت السرى هذا ^(١) . يعنى وقتت على أبي عبيدة وهذا الحديث من أدلة أهل السنة والجماعة على تقديم أبي بكر ثم عمر للخلافة مع إجماع الصحابة ^(٢) .

(١١) وروى الشيخان فى صحيحيهما عن أبي بنى ملكة قال : سمعت ابن عباس يقول : وضع عمر بن الخطاب على سريره فتكفنه الناس يدعون ويثنون ويصلون عليه قبل أن يرفع وأنا فيهم قال فلم يرعني إلا برجل قد أخذ بمنكبي من ورائى فالتفت اليه فاذا هو علي فترحم على عمر وقال ما خلفت أحدا أحب إلي أن ألقى الله بمثل عمله منك وأيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صا حبيك وذاك أنى كنت أكثر أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : جئت أنا وأبو بكر وعمرو دخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر فان كنت لأرجو أو لأظن أن يجعلك الله معهنما ^(٤) .

(١٢) وما دل على حقيقة خلافة رضى الله عنه اجتماع الصحابة على أنهم لا يقدمون إلا أفضلهم وأخيرهم مع قول أبي بكر وعلي رضى الله عنهما فيه .

فأما قول أبي بكر رضى الله عنه فيه فهو قوله : اللهم أمرت عليهم خير أهلك ^(٥) . وأما قول علي رضى الله عنه فيه فهو ما رواه البخارى عن محمد بن الحنفية وهو ابن علي بن أبي طالب قال : قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال أبو بكر قلت : ثم من ؟ قال ثم عمر وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت ؟ قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين ^(٦) . فهذه الأحاديث التى أوردناها فى

(١) صحيح مسلم ٤/١٨٥٦ .
(٢) أنظر شرح النووى على صحيح مسلم ١٥٤/١٥٤ .
(٣) أى : أحاطوا به .
(٤) صحيح البخارى ٢/٢٩٤ ، صحيح مسلم ٤/١٨٥٨-١٨٥٩ .
(٥) كتاب الامامة والرد على الرافضة لأبى نعيم عن ٢٧٦٠ ، وأنظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/٢٧٤ .
(٦) صحيح البخارى ٢/٢٩١١ .

هذا البحث كلها فيها الدلالة الواضحة على حقيقة خلافة عمر رضى الله عنه وأرضاه .
قال السفاريني رحمه الله تعالى : « اعلم أن خلافة سيدنا عمر بن الخطاب أمير المؤمنين
رضي الله عنه مرتبه ولازمة لحقيقة خلافة الصديق الأعظم أبي بكر رضى الله عنه وقد
قام الإجماع وإشارات الكتاب والسنة على حقيقة خلافته فما ثبت للأصل الذي هو الصديق
من حقيقة الخلافة يثبت لفرعه الذي هو عمر بن الخطاب فيها فلا مطمع لأحد من فرق
الضلال في الطعن والنزاع في حقيقة الخلافة وقد علم أهل العلم بما تاتوا ضروريا أن
الصحابة الكرام أجمعوا على تولية الصديق الخلافة ومن شذ لا يقدر في ذلك من
غير مريسة » (١)

(١) لوامع الأنوار البهية ٢/٣٢٦ .

• البحث الثالث •

انعقاد الإجماع على خلافته رضي الله عنه

إن خلافة الفاروق رضي الله عنه لم يختلف فيها اثنان فإنه لعاهد الصديق رضي الله عنه بالخلاف من بعده لعمر رضي الله عنه أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبول ذلك العهد ولم يعارض في ذلك منهم أحد بل أقروا بذلك وسمعوا له وأطاعوا وكذلك التابعون لهم باحسان من أهل السنة والجماعة أجمعوا على صحة خلافة الفاروق رضي الله عنه واعتقدوا واعتقاداً جازماً أنه رضي الله عنه أحق الناس بالخلافة بعد أبي بكر رضي الله عنه .

وقد نقل اجماع الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم على خلافة عمر طائفة من أهل العلم الذين يعتمد عليهم في النقل .

فقد تقدم معنا قريباً ما رواه ابن سعد وغيره في صيغة عهد الصديق بالخلافة لعمر رضي الله عنه وفيه أن الصديق رضي الله عنه أمر عثمان أن يخرج بالكتاب « مختوماً ومعه عمر بن الخطاب وأسيد بن سعيد القرظي فقال عثمان للناس : أتتابعون لمن في هذا الكتاب؟ فقالوا : نعم ، وقال بعضهم قد علمنا قال ابن سعد علي القائل وهو عمر فأقروا بذلك جميعاً ورضوا به ويايعوا^(١) .

وروى ابن الأثير بإسناده إلى يسار المدني قال : لما قتل أبي بكر أشرف على الناس من كسوة فقال : يا أيها الناس اني قد عهدت عهداً أفترضون به؟ فقال الناس : قد رضينا يا خليفة رسول الله فقال علي : لا نرضي إلا أن يكون عمر بن الخطاب^(٢) .

(١) الطبقات الكبرى ١٩٩/٣ ، وانظر كتاب الامامة والرد على الرافضة لأبي نعيم ص ٢٧٦

الكامل في التاريخ لأبن الأثير ٤٢٥/٢ .

(٢) أسد الغابة ١٦٩/٤ ، وانظر تاريخ الأمم والملوك ٤٢٨/٣ .

فكان ماتوقمونه لأنهم كانوا رضي الله عنهم يعلمون أنه لا أحد أفضل من عمر رضي الله عنه بعد أبي بكر ولذلك أقروا جميعاً بعهد الصديق ورضوا به ، ثم بايعوه .

وروى ابن جرير باسناده إلى أبي السفر سعيد بن محمد قال : أشرف أبي بكر على الناس من كنيفة وأسما^(١) بنت عمين مسكته وهو يقول : أترضون بمن استخلف عليكم ؟ فاني والله

مألوت من جهد الرأي ، ولا وليت ذا قرابة ، واني قد استخلفت عمر بن الخطاب ، فاسمعوا له وأطيعوا فقالوا : سمعنا وأطعنا^(٢) .

وروى أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي باسناده إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : دخلت على عمر حين طعن . فقلت أبشر بالجنة يا أمير المؤمنين أسلمت حين كفر الناس ، وجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذله الناس ، وقبض رسول الله صلى الله عليه وهو عنك راض ولم يختلف في خلافتك اثنان ، وقتلت شهيدا فقال أعد علي فأعدت عليه فقال والله الذي لا اله غيره لو أن لي ما على الأرض من صفراء^(٣) وبيضاء^(٣) لافتديت به من هول المطلع .

وقال أبو نعيم الأصبهاني رحمه الله تعالى مبينا الإجماع على خلافة الفاروق رضي الله عنه : « لما علم الصديق رضي الله عنه من فضل عمر رضي الله عنه ونصيحته وقوته على ما يقلده وما كان يعينه عليه في أيامه من المعونة التامة لم يكن يسعه في ذات الله ونصيحته لعباد الله - تعالى - أن يعدل هذا الأمر عنه إلى غيره ، ولما كان يعلم من أمر شأن الصحابة رضي الله عنهم أنهم يعرفون منه ما عرفه ولا يشكل عليهم شيء من أمره فوض إليه ذلك

(١) قال ابن الأثير : وفي حديث أبي بكر حين استخلف عمر أنه أشرف من كنيفة فكلمهم أي : من سترة وكل ما ستر من بناء أو حظيرة فهو كنيفة . النهاية في غريب الحديث

٢٠٥ / ٤

(٢) تاريخ الأمم والملوك ٣ / ٤٢٨ .

(٣) الاعتقاد ص ١٨٨ .

فرضي المسلمون له ذلك وسلموه ، ولو خالطهم في أمره ارتياب أو شبهة لأنكروه ولم يتابعوه كتابعهم أبابكر رضي الله عنه فيما فرض الله عليه الاجتماع وأن إمامته وخلافته ثبتت على الوجه الذي ثبت للصديق ، وإنما كان كالدليل لهم على الأفضل والأكمل فتبعوه على ذلك مستسلمين له راضين به . . (١)

وقال أبو عثمان الصابوني رحمه الله تعالى بعد ذكره خلافة الصديق باختيار الصحابة واجماعهم عليه قال : . ثم خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأرضاه باستخلاف أبي بكر رضي الله عنه إياه واتفاق الصحابة عليه بعده - وانجاز الله - سبحانه بمكانه في إعلاء الاسلام واعظام شأنه وعده . . (٢)

وقال النووي في معرض ذكره لاجماع الصحابة على تنفيذ عهد الصديق بالخلافة لعمر حيث قال : . أجمعوا على اختيار أبي بكر وعلى تنفيذ عهده الى عمر . . (٣)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : . وأما عمر فإن أبابكر عهد إليه وبإيمانه المسلمون بعد موت أبي بكر فصار اماما لما حصلت له القدرة والسلطان بمبايعتهم . . (٤)

وقال شارح الطحاوية : . ونثبت الخلافة بعد أبي بكر رضي الله عنه لعمر رضي الله عنه وذلك بتفويض أبي بكر الخلافة إليه ، واتفاق الأمة بعده عليه . . (٥)

وقال أبو حامد محمد المقدسي بعد ذكره لطائفة من الأدلة على ثبوت خلافة أبي بكر : . وان قد صحت إمامة أبي بكر رضي الله عنه فطاعته فرض في استخلاف عمر رضي الله عنه بما ذكرناه ، وباجماع المسلمين عليها . . (٦)

(١) كتاب الامامة والرد على الرافضة ص ٢٧٤ .

(٢) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ١/١٢٩ .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٢٠٦ .

(٤) منهاج السنة ١/١٤٢ .

(٥) شرح الطحاوية ص ٥٣٩ .

(٦) الرد على الرافضة ص ٢٨٣-٢٨٤ .

وقال الملا علي القاري ذاكرا للإجماع على فضل عمر وحقية خلافته فقال : « وقد أجمعوا
على فضيلته وحقية خلافته » أ. هـ .^(١)

ومن هذه النقول التي تقدم ذكرها تبين أن خلافة عمر رضي الله عنه تمت بأجماع أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث تلقوا عهد أبي بكر رضي الله عنه بالخلافة لعمري
بالقبول والتسليم ولم يعارض في ذلك أحد وكذا أجمعت الفرقة الناجية أهل السنة
والجماعة على ما أجمع عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يخالفهم إلا من
لا يعتد بخلافهم ابنتي ببغض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كالشيعة
الرافضة ومن جرى في ركبهم من فتن بهم فان اعترض معترض على اجماع الصحابة
المتقدم ذكره بما رواه ابن سعد وغيره من أن بعض الصحابة سمعوا بدخول عبد الرحمن
بن عوف وعثمان على أبي بكر فقال له قائل منهم : ما أنت قائل لربك اذا سألك عن استخلاف
عمر علينا ؟ وقد ترى غلظته ؟ فقال أبو بكر : أجلسوني أبالله تحوطني ؟ خاب من تزود من
أمركم بظلم أقول اللهم استخلفت عليهم خيرا أهلك أبلغ عنى ما قلت لك من وراءك . والجواب^(٢)
عن هذا أن هذا الإنكار الصادر إن صح من هذا القائل ليس عن جهالة لتفضيل عمر
بعد أبي بكر واستحقاقه للخلافة ، وإنما كان خوفا من خشونته وغلظته لا اتهاما له في
قوته وأمانته .^(٣)

فالذي يجب على المسلم أن يعتقد اعتقادا جازما لا مرية فيه أن أحق خلق الله تعالى بالخلافة

(١) شرح الفقه الأكبر ص ١٩٨

(٢) الطبقات الكبرى ٣/١٩٩ ، الكامل في التاريخ ٢/٤٢٥ ، وانظر كتاب الامامة والرد
على الرافضة لأبي نعيم ص ٢٧٦ .

(٣) انظر كتاب الامامة والرد على الرافضة ص ٢٧٦ .

بعهد أبي بكر رضي الله عنه هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه لفضله وعهد
أبي بكر إليه واجماع المسلمين كافة على صحة خلافته وحقيقتها .

الفصل الثالث

• الفصل الثالث •

خلافة ندى النورين عثمان رضي الله عنه وفيه مباحث :-

المبحث الأول : كيفية توليه الخلافة .

المبحث الثاني : حقيقة خلافته رضي الله عنه .

المبحث الثالث : انعقاد الاجماع على خلافته رضي الله عنه .

••

••

••

• البحث الأول •

• كيفية توليه الخلافة رضي الله عنه •

لما طعن عمر رضي الله عنه لم يستخلف أحدا بعينه ليكون الخليفة على المسلمين من بعده بل أوصى أن يكون الأمر شورى بعده في ستة من توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وهم : عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن ابن عوف ، وتخرج أن يجعلها لواحد من هؤلاء على التعمين وقال : لا أتحمل أمرهم حيا وميتا ، وان يرد الله بكم خيرا يجمعكم (١) على خير هؤلاء ، كما جمعكم على خيركم بعد نبيكم صلى الله عليه وسلم ، ومن تمام ورعهم لم يذكر في الشورى سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل لأنه ابن عمه ، خشى أن يراعى فيولس لكونه ابن عمه فلذلك تركه وهو أحد العشرة المشهور لهم بالجنته ، ولما مات الفاروق رضي الله عنه ودفنه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبي بكر رضي الله عنه اجتمع نفر الذين جعل عمر الأمر فيهم شـورى للتشاور فيمن يلي الخلافة بعد عمر رضي الله عنه ففوض ثلاثة منهم ما لهم في ذلك السـي ثلاثة حيث فوض الزبير ما يستحقه من الامارة الى علي وفوض سعد ماله في ذلك الى عبد الرحمن بن عوف وترك طلحة حقه الى عثمان بن عفان رضي الله عنه فقال عبد الرحمن لعلي وعثمان أيكما يجرأ من هذا الأمر فنفوض الأمر اليه ؟ والله عليه والاسلام ليولين أفضل الرجلين الباقيين فسكت علي وعثمان رضي الله عنهما ، فقال عبد الرحمن : اني أترك حقي من ذلك ، والله علي والاسلام أن أجتهد فأولي أولا كما بالحق فقالا نعم : ثم خاطب كل

(١) في صحيح مسلم من حديث ابن عمر أن الصحابة قالوا له : استخلف فقال : أتحمل أمركم حيا وميتا لو ددت أن حظي منها الكفاف لا علي ولا لي فان أستخلف فقد استخلف من هو خير مني ، يعني أبا بكر ، وان أترككم فقد ترككم من هو خير مني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله فعرفت أنه حين ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم غير استخلف صحيح مسلم

واحد منهما بما فيه من الفضل ، وأخذ عليه العهد والميثاق لثن ولاء ليعد لثن ، ولثن ولي عليه ليسمعن وليطمعن فقال كل منهما : نعم ثم تفرقوا^(١) .

وقد روى البخارى فى صحيحه من حديث طويل عن عمرو بن ميمون فيه تفاصيل حادثة

استشهاد عمر رضي الله عنه وعدد الذين طعنوا معه ، ووصية عمر لابنه عبد الله أن

يحسب ما عليه من الدين وكيف يقضيه ، وطلبه رضي الله عنه الاستئذان من أم المؤمنين

عائشة رضي الله عنها في أن يدفن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه فأذنت

في ذلك رضي الله عنها بطيب نفس كما اشتمل هذا الحديث على الكيفية التي بويج بها

لعثمان والاتفاق عليه وما جاء فيه بشأن خلافة عثمان رضي الله عنه أنهم قالوا :

أوصى يا أمير المؤمنين استخلف قال ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر أو الرهط

الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير

وطلحه وسعدا وعبد الرحمن وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شىء

كهيئة التعزية له فان أصابت الامرة سعدا فهو ذاك والافليستعن به أيكم ما أمر فأنسى

لم أعزله عن عجز ولا خيانه - الى أن قال - فلما فرغ من دفنها اجتمع هؤلاء الرهط فقال سعد

الرحمن : اجعلوا أمركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد جعلت أمرى الى علي ، فقال طلحة

قد جعلت أمرى الى عثمان وقال سعد قد جعلت أمرى الى عبد الرحمن بن عوف فقال عبد

الرحمن بن عوف أيكما تبرأ من هذا الأمر فنجعله اليه والله عليه والاسلام لينظرن أفضلهم

في نفسه فأسكت الشيخان فقال عبد الرحمن أفتجعلونه الي والله علي أن لا آكوا عن أفضلكم

قالا نعم . فأخذ بيد أحدهما فقال لك قرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والقدم في

(١) أنظر البداية والنهاية لابن كثير ٧/١٥٨-١٥٩ .

الاسلام ما قد علمت فالله عليك لئن أمرتك لتعدلن ولئن أمرت عثمان لتسمعن ولتطيعن
ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما أخذ الميثاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه فبايع له
علي وولج أهل الدار فبايعوه .^(١)

وروى أيضا : باسناده الى الزهري أن حميد بن عبد الرحمن أخبره أن السورين مخرصة
أخبره أن الرهط الذين ولاهم عمر اجتمعوا فتشاوروا قال لهم عبد الرحمن : لست بالذي
أنافسكم على هذا الأمر ولكنكم ان شئتم اخترت لكم منكم فجعلوا ذلك الى عبد الرحمن
فلما ولوا عبد الرحمن أمرهم فقال الناس على عبد الرحمن حتى ما أرى أحدا من الناس
يتبع أولئك الرهط ولا يظأ عقبه ، وما ل الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الليلة
حتى اذا كانت الليلة التي أصبحنا فيها فبايعنا عثمان قال السور طرقتني عبد الرحمن
بعد هجع^(٢) من الليل فضرب الباب حتى استيقظت فقال أراك نائما فوالله ما اكتحلست
هذه الليلة بكبير نوم انطلق فادع الزهير وسعدا فدعوتهما له فشا ورهما ثم دعاني فقال
ادع لي عليا فدعوت فاجاه حتى ابهار الليل ، ثم قام علي من عنده وهو على طمع^(٣)
وقد كان عبد الرحمن يخشى من علي شيئا ، ثم قال ادع لي عثمان فدعوت فاجاه حتى
فرق بينهما المؤذن بالصبح ، فلما صلى للناس الصبح واجتمع أولئك الرهط عند المنبر
فأرسل الى من كان حاضرا من المهاجرين والأنصار وأرسل الى أمراء الأجناد وكانوا وافوا
تلك الحجة مع عمر فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ثم قال : أما بعد يا علي إني قد نظرت
في أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان فلا تجعلن علي نفسك سبيلا ، فقال أباهمك

(١) صحيح البخارى ٢/٢٩٧ - ٢٩٩ .

(٢) قال ابن الأثير : الهجع والهجمة ، والهجيع : طائفة من الليل ، والهجوع : النوم

ليلا : النهاية فى غريب الحديث ٥/٢٤٧ .

(٣) أى : انتصف الليل وبهرة كل شئ ، وسطه . أنظر الفائق فى غريب الحديث ٤/٩٤ .

النهاية فى غريب الحديث والأثر ١/١٦٥ .

على سنة الله ورسوله والخليفتين من بعده ، فبايعه عبد الرحمن وبايعه الناس المهاجرون والأنصار وأمراء الأجناد والمسلمون ^(١) . ففي هذين الحديثين بيان أن عمر رضي الله عنه لم يعهد بالخلافة من بعده الى واحد بعينه وانما جعلها شورى فسي الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، وقد التصب بعض

أهل العلم وجه الحكمة من جعل عمر الأمر شورى بين الستة دون أن يعين واحدا .

فقد قال ابن بطال : . ان عمر سلك في هذا الأمر سلكا متوسطا خشية الفتنة فرأى أن الاستخلاف أضبط لأمر المسلمين فجعل الأمر معقودا على الستة لئلا يترك الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر ، فأخذ من فعل النبي صلى الله عليه وسلم طرفا وهو ترك التعيين ، ومن فعل أبي بكر طرفا وهو العقد لأحد الستة وان لم ينص عليه . أ . هـ ^(٢)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : . وأما عمر رضي الله عنه فرأى الأمر في الستة مقاربا فانهم وان كان لبعضهم من الفضيلة ما ليس لبعض فلذلك المفضول مزية أخرى ليست للآخر ورأى أنه ان عين واحدا فقد يحصل بولايته نوع من الخلل فيكون منسوبا اليه فترك التعيين خوفا من الله - تعالى - وعلم أنه ليس واحد أحق بهذا الأمر منهم فجمع بين المصلحتين بين تعيينهم ان لا أحق منهم وترك تعيين واحد منهم لما تخوفه من التقصير ، والله تعالى قد أوجب على العبد أن يفعل المصلحة بحسب الامكان فكان ما فعله غاية ما يمكن من المصلحة ، وان كان من الأمور أمور لا يمكن دفعها فذلك لا تدخل في التكليف وكان كما رأه فلم أنه ^(١) ولي واحد من الستة فلا بد أن يحصل

(١) صحيح البخارى ٤ / ٢٤٥ - ٢٤٦ .

(٢) فتح البارى ١٣ / ٢٠٧ .

نوع من التأخر عن سيرة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وأن يحصل بسبب ذلك مشاجرة كما جهل الله على ذلك طباع بني آدم ، وإن كانوا من أولياء الله المتقين ، وذكر في كل واحد من الستة الأمر الذي منعه من تعيينه وتقديمه على غيره ثم إن الصحابة اجتمعوا على عثمان رضي الله عنه لأن ولايته كانت أعظم مصلحة وأقل مفسدة من ولاية غيبة والواجب أن يقدم أكثر الأمرين مصلحة ، وأقلهما مفسدة ، وهو رضي الله عنه خاف أن يتقلد أمرا يكون فيه ما ذكر ، ورأى أنهم إذا بايعوا واحدا منهم باختيارهم حصلت المصلحة بحسب الامكان وكان الفرق بين حال المحيا وحال السمات أنه في الحياة يتولى أمر المسلمين فيجب عليه أن يولي عليهم أصلح من يمكنه ، وأما بعد الموت فلا يجب عليه أن يستخلف معينا إذا كانوا يجتمعون على أمثلهم ، كما أن النبي صلى الله عليه وسلم لما علم أنهم يجتمعون على أبي بكر استغنى بذلك عن كتابة العهد الذي كان قد عزم على أن يكتبه لأبي بكر وأيضا : فلا دليل على أنه يجب على الخليفة أن يستخلف بعده فلم يترك عمر واجبا ولهذا روجع في استخلاف المعين وقيل له أرأيت لو أنك استرعىيت فقال : إن الله تعالى لم يكن يضيع دينه ولا خلافته ولا الذي بعث به نبيه صلى الله عليه وسلم فان عجل بهي أمر فالخلافة شوري بين هؤلاء الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راضى . . . آ . هـ .^(١)

وسا تقدم تبين لنا الكيفية التي تولى بها ذو النورين عثمان رضي الله عنه الخلافة وأنها تمت باختيار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم له قاطبة فهو أحق الناس على الإطلاق بالخلافة بعد عمر رضي الله عنه .

(١) في صحيح مسلم ١٤٥٥/٤ قال عبد الله بن عمر مخاطبا لأبيه : انى سمعت الناس يقولون مقالة فالكيت أن أقولها لك زعموا أنك غير مستخلف وأنه لو كان لك راعسي ابل أوراغي غنم ثم جاءك وتركها رأيت أن قد مضى فرعاية الناس أشد قال فوافقه قولسي فوضع رأسه ساعة ثم رفعه إلي فقال ان الله عز وجل يحفظ دينه ، وانى لئن لآستخلف فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستخلف ، وإن أستخلف فان أبابكر قد استخلف . . . الحديث .

(٢) منهاج السنة ٣/١٦٤ .

• البحث الثاني •

• حقيقة خلافته رضي الله عنه •

لا يشك مؤمن في حقيقة خلافة عثمان رضي الله عنه وصحتها وأنه لا مضمّن فيها لأحد
الامن أصيب في قلبه بزيف فنقم على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب ما حل
في قلبه من الغيظ منهم وهذا لم يحصل إلا من الشيعة الراضية الذين جعلوا رأس
مالهم في هذه الحياة الدنيا هو سب الصحابة رضي الله عنهم وغضهم ولا قيمة
لما يوجهونه من المطاعن على خلافة الثلاثة رضي الله عنهم لظهور بطلانه وأنه
افتراءات لاتصح ، وقد جاء في جملة من النصوص القطعية الصحيحة والآثار الشهيرة
التنبية والإيماة إلى حقيقة خلافة عثمان رضي الله عنه ومن ذلك :-

(١) قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما
استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) الآية وجه الاستدلال
(١)
بهذه الآية على حقيقة خلافة عثمان رضي الله عنه أنه من الذين استخلفهم الله في
الأرض ومكن لهم فيها وسار في الناس أيام خلافته سيرة حسنة حيث حكم فيهم بالمعدل
وأقام الصلاة وآتى الزكاة وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهذه الآية تضمنت الإشارة إلى
حقيقة خلافته رضي الله عنه .

(٢) قوله تعالى (قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم
أو يسلمون) (٢)

ووجه الاستدلال بهذه الآية على حقيقة خلافة عثمان رضي الله عنه هو أن الداعي لهؤلاء
الأعراب داع يدعوهم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم وهو أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم

(١) سورة النور آية / ٥٥ .

(٢) سورة الفتح آية / ١٦ .

فأبوي بكر دعاهم إلى قتال مرتدي العرب بنى حنيفه وأصحاب الأسود ، وسجاح وطليحة والروم
والفرس وغيرهم ودعاهم عمر إلى قتال الروم والفرس وعثمان دعاهم إلى قتال الروم والفرس
والترك فوجبت طاعة هؤلاء الثلاثة رضي الله عنهم بنى القرآن ، وإذا وجبت طاعتهم صحت
خلافتهم ^(١) رضي الله عنهم وأرضاهم .

(٣) روى الشيخان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : « ان النبي صلى الله عليه
وسلم دخل حائطا وأمرني بحفظ باب الحائط ، فجاء رجل يستأذن فقال : أئذن له
ويشركه بالجنة فإذا أبوي بكر ، ثم جاء آخر يستأذن فقال : أئذن له ويشركه بالجنة فإذا عسر
ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال : أئذن له ويشركه بالجنة على بلوى تصيبه
فإذا هو عثمان بن عفان ^(٢) » هذا الحديث فيه إشارة إلى ترتيب الثلاثة في الخلافة وأخبار
عن بلوى تصيب عثمان وهذه البلوى حصلت له رضي الله عنه وهي حصاره يوم الدار حتى قتل
آنذاك مظلوماً فالحديث علم من أعلام النبوة وفيه الإشارة إلى كونه شهيدا رضي الله عنه
وأرضاه .

(٤) وروى أبو داود بإسناده إلى أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم « من
رأى منكم رؤيا ؟ فقال رجل : أنا رأيت كأن ميزانا أنزل من السماء فوزنت أنت وأبوي بكر فرجحت أنت
بأبي بكر ، ووزن عمر وأبوي بكر فرجح أبوي بكر ، ووزن عمر وعثمان فرجح عمر ، ثم رفع الميزان
فرأينا الكراهية في وجه رسـ ول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) .

تضمن هذا الحديث الإشارة إلى ترتيب الخلفاء الثلاثة في الفضل كما تضمن الإشارة إلى
أن ترتيبهم في الخلافة يكون على حسب ترتيبهم في الفضل وإلى حقيقة خلافتهم جميعا
رضى الله عنهم وأرضاهم .

(١) أنظر الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/١٠٩-١١٠ .

(٢) صحيح البخاري ٢/٢٩٦ ، صحيح مسلم ٤/١٨٦٢ .

(٣) سنن أبي داود ٢/٥١٢ .

(٥) وروى أبو داود رحمه الله بإسناده إلى جابر بن عبد الله أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أرى الليلة رجل صالح أن أبا بكر نبيط برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونبيط عمر بأبي بكر ، ونبيط عثمان بعمر قال جابر : فلما قمنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتنا : أما الرجل الصالح فرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما تنوط بعضهم ببعض فهم ولاية هذا الأمر الذي بعث الله به نبيه صلى الله عليه وسلم » .^(١)

هذا الحديث علم من أعلام النبوة الدالة على صدق المصطفى صلى الله عليه وسلم حيث حصل في شأن ترتيب الخلافة الراشدة طبقاً لهذه الرؤيا كما اشتمل على التنبيه على حقيقة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وفيه إشارة واضحة إلى ترتيب الخلافة الراشدة بعده صلى الله عليه وسلم وقد فهم هذا راوي الحديث وكان كما قال .^(٢)

(٦) وروى الشيخان في صحيحيهما من حديث ابن عباس رضي الله عنهما كان يحدث أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : اني رأيت الليلة في المنام ظلمة تنطف السمن والعسل ، فأرى الناس يتكفون منها : فالمستكثر والمستقل وإذا سبب واصل من الأرض إلى السماء فأراك أخذت به فعلوت ، ثم أخذ به رجل آخر فعلا به رجل آخر فانقطع ثم وصل ، فقال أبو بكر : يا رسول الله بأبي أنت والله لتدعني فأعبرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم له : اعبرها قال : أما الظلمة فالإسلام ، وأما الذي ينطف من العسل والسمن فالقرآن حلوته تنطف فالمستكثر من القرآن والمستقل ، وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض فالحق الذي أنت عليه تأخذ به فيعليك الله ، ثم يأخذه رجل فيعلوبه ، ثم يأخذ به رجل آخر فيعلوبه ، ثم يأخذ به رجل فينقطع به ، ثم يوصل له فيعلوبه ، فأخبرني يا رسول الله - بأبي أنت - أصبت أم أخطأت؟ قال النبي صلى

(١) سنن أبي داود ٥١٣/٢

(٢) الدين الخالي ٤٤٥/٣

الله عليه وسلم : أمميت بعضاً وأخطأ شبعماً قال : فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي
أخطأت قال لا تقسم^(١) تضمن هذا الحديث الإشارة الى حقبة خلافة عثمان رضي الله
عنه ، فقوله في الحديث : ثم يأخذه رجل آخر فينقطع ثم يوصل له فيعلو به هـ هـ عثمان
رضي الله عنه لكن قوله : ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع ثم يوصل له فيعلو به هـ فيـه
اشكال من حيث كونه يوصل لمبعد انقطاعه مع العلم أن خلافة عثمان رضي الله عنه
لم يحصل فيها انقطاع ولم تنقطع الاموتة رضي الله عنه وأرضاه . وقد ذكر العلامة ابن
القيم وجه الإشكال في شرحه الحديث على سنن أبي داود مع بيان ازالته حيث قال
رحمه الله تعالى : هـ وهذا يشكل عليه شيئان :

أحدهما : أن في نفس الرؤيا هـ ثم وصل له ، فعلايه هـ فتفسير الصديق لذلك مطابق
لنفس الرؤيا .

والثاني : أن قتل عثمان رضي الله عنه لا يمنع أن يوصل له ، بدليل أن عمر قد قتل
ومع هذا فأخذ به وعلايه ، ولم يكن قتله مانعاً من علوه به .

أما الأول فلغظه هـ ثم وصل له هـ لم يذكر هذا البخاري ، ولفظ حديثه هـ ثم أخذ به
رجل آخر فانقطع به هـ ، ثم وصل هـ فقط وهذا لا يقتضي أن يوصل له بعد انقطاعه به
وقال الصديق : في تفسيره في نفس حديث البخاري هـ فينقطع به ثم يوصل له هـ فهذا
موضع الغلط ، وهذا ما يبين فضل صدق معرفة البخاري ، وغور علمه في اعراضه عن لفظة
هـ له هـ وانما انفرد بها مسلم ، وأما الثاني : فيجاب عنه : بأن عمر رضي الله عنه
لم ينقطع به السبب من حيث علايه هـ وانما انقطع به بالأجل المحتوم ، كما ينقطع الأجل

(١) صحيح البخاري ٢/٢٩٤ ، صحيح مسلم ٤/١٨٦٠-١٨٦٢ ، سنن أبي داود -

بالسب وغيره ، وأما عثمان فانقطع به من حيث وصل له من الجهة التي عابها وهي
الخلافة ، فانه انما أريد منه أن يخلع نفسه ، وانما قتلوه لعدم اجابتهم الى خلع
نفسه ، فخلعوه هم بالقتل ظلما وعدوانا ، فانقطع به من الجهة التي أخذ به منها
ثم وصل لغيره رضي الله عنه وهذا سر سكوت النبي صلى الله عليه وسلم عن تعيين موضع
خطأ الصديق فان قيل : فلم تكلفتم أنتم بيانها ، وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم
الصديق من معرفه ، والسؤال عنه ؟ قيل : منع من هذا : ما ذكرناه من تعلق ذلك
بأمر الخلافة ، وما يحصل للرابع من المحنة ، وانقطاع السبب به فأما وقد حدث ذلك
ووقع فالكلام فيه كالكلام في غيره من الوقائع التي يحذر الكلام فيها قبل وقوعها سدا
للذريعة ، ودرءاً للفسدة فإذا وقعت زال المعنى الذي سكت عنها لأجله . أ. هـ (١)

فالحديث فيه إشارة إلى حقيقة خلافة عثمان رضي الله عنه وأرضاه .

(٧) وروى أبو عبد الله الحاكم باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول : انها ستكون فتنة واختلاف أو اختلاف وفتنة قال قلنا
يا رسول الله فما تأمرنا قال عليكم بالأمير وأصحابه وأشار الى عثمان . . (٢)

وهذا الحديث أيضا : فيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم الدالة على صدق
نبوته حيث أخبر بالفتنة التي حصلت أيام خلافة عثمان وكانت كما أخبر كما تضمن
الحديث التنبيه على حقيقة خلافة عثمان إذ أنه صلى الله عليه وسلم أرشد الناس الى
أن يلزموه وأخبر بأنه حين وقوع الفتنة والاختلاف أمير المؤمنين ومقدمهم وأمرهم
بالإلتفاف حوله وملازمته لكونه على الحق ، والخارجون عليه على الباطل أهل زيغ
وهوى ، وقد شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه سيكون مستترا على الهدى
لا ينفك عنه .

(١) شرح ابن القيم على سنن أبي داود على حاشية عون المعبود ١٣ / ٣٨٣-٣٨٦ .

(٢) المستدرک ٣ / ٩٩ ثم قال عقبه : . هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه
ووافقنا الذهبي . .

(٨) فقد روى الترمذى باسناده الى أبى الأشعث الصنعاني أن خطباً قامت بالشام وفيهم رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقام آخرهم رجل يقال له : مرة بن كعب فقال لولا حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ماقت وذكر الفتن فقربها فمر رجل متنع في ثوب فقال هذا يومئذ على الهدى فقتل اليه فاذا هو عثمان بن عفان فأقبلت عليه بوجهه فقلت هذا ؟ قال نعم .^(١)

(٩) وروى الامام أحمد باسناده الى جبير بن نفير قال كنا معسكرين مع معاوية بعد قتل عثمان رضي الله تعالى عنه فقام كعب بن مرة البهزي فقال لولا شئبي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ماقت هذا المقام فلما سمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلس الناس فقال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مر عثمان عليه مر جلا قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخرجن فتنه من تحت قدمي أو من بين رجلي هذا ، هذا يومئذ ومن اتبعه على الهدى قال فقام ابن حوالة الأزدي من عند المنبر فقال انك لصاحب هذا قال نعم قال : والله انسى لحاضر ذلك المجلس ولو علمت أن لي في الجيش صدقاً كنت أول من تكلم به .^(٢)

(١٠) وروى أيضاً : باسناده الى كعب بن عجرة قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر فتنة فقربها فمر رجل متنع فقال هذا يومئذ على الهدى قال فاتبعته حتى أخذت بضبعيه فحولت وجهه اليه وكشفت عن رأسه وقلت هذا يا رسول الله قال نعم فاذا هو عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه . فهذه الثلاثة الأحاديث كلها تضمنت الاشارة الى حقبة خلافة عثمان رضي الله عنه وأنه سيئس بالفتنة

(١) سنن الترمذى ٥/٢٩١-٢٩٢ ، المسند ٤/٢٣٥ ، وابن ماجه ٨/٤١١ .

(٢) المسند ٤/٢٣٦ .

(٣) المصدر السابق ٤/٢٤٣ .

المذكورة في الحديث والتي كان من آثارها قتله رضي الله عنه ظلما وعدوانا بغير حسق
لمعلم الله تعالى له أن سيكون في عداد الشهداء كما وضحت هذه الأحاديث أنه
هو ومن اتبعه على الهدى عند وقوع تلك الفتن من قبيل قوله تعالى (أولئك على

(١)

هدى من ربهم) فعثمان رضي الله عنه كان على الحق ، والفتنة التي وقعت في زمنه

أهلها على الباطل ففي ذلك فضيلة عظيمة لعثمان رضي الله عنه .

ولقد أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أن عثمان رضي الله عنه سيكون أحد الخلفاء الراشدين

من بعده ، الذين يتولون أمر الأمة ، فقد أوصاه في غير ما حديث أنه إن خرج عليه

الخارجون وأرادوا منه أن يخلع نفسه فلا يستجيب لهم ولا كرامة وأنه يتسك بحقه فيه

ولا يطع أحدا في تركه .

(١١) فقد روى أبو عيسى الترمذي بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال : يا عثمان انه لعل الله يقمصك قميصا فان أرادوك على خلعك فلا

(٢)

تخلعه لهم .

ففي هذا الحديث . الإشارة إلى الخلافة واستعارة القمص لها وذكر الخلع ترشيح

أي : سيجعلك الله خليفة ، فان قصد الناس عزلك ، فلاتعزل نفسك عنها لأجلهم

لكونك على الحق ، وكونهم على الباطل . (٣)

(١٢) وروى الترمذي بإسناده إلى أبي سبلة قال : قال لي عثمان يوم الدار إن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قد عهد إلي عهدا فأنا صابر عليه . (٤)

فقوله : قد عهد إلي عهدا . أي : أوصاني أن لا أخلع بقوله : وان أرادوك على

(٥)

خلعك فلا تخلعه لهم . فأنا صابر عليه . أي : على ذلك العهد .

(١) سورة البقرة آية ٥٠ .

(٢) سنن الترمذي ٢٩٢/٥ وقال عقبه : هذا حديث حسن غريب . .

(٣) الدين الخالي ٤٤٦/٣ .

(٤) سنن الترمذي ٢٩٥/٥ وقال عقبه : هذا حديث حسن صحيح . .

(٥) تحفة الأحوزي ٢٠٩/١٠ .

(١٣) وروى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى أبي سهيلة مولى عثمان عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ادعوا لي أوليت عندي رجلا من أصحابي قالت قلت أبا بكر قال لا قلت عمر قال لا قلت ابن عمك علي قال لا قلت فعثمان قال نعم قالت فجاء عثمان فقال قومي قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسر النبي عثمان ولون عثمان يتغير قال فلما كان يوم الدار قلنا ألا نتقاتل قال لا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلي أمرا فأنا صابر نفسي عليه ..^(١)

فهذا الحديث والذي قبله فيهما دلالة على صحة خلافته ، فمن أنكر خلافته ولم يره من أهل الجنة والشهداء وأساة الأدب فيه باللسان ، أو الجنان فهو خارج عن دائرة الأيمان وحيز الإسلام ..^(٢)

ولقد عمل رضي الله عنه وأرضاه بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم طبقا لما أوصاه به ولذلك ما عزل نفسه حين حاصروه يوم الدار .

(١٤) وروى ابن سعد بإسناده إلى عبد الله بن عمر قال : قال لي عثمان وهو محصور في الدار : ما ترى فيما أشار به علي المغيرة بن الأحنس ؟ قال قلت : ما أشار به عليك ؟ قال : ان هؤلاء القوم يريدون خلعي فإن خلعت تركوني وان لم أخلع قتلوني قال قلت : أرايت إن خلعت تترك مخلدا في الدنيا ؟ قال : لا ، قال : فهل يملكون الجنة والنار ؟ قال لا قال فقلت : أرايت ان لم تخلع هل يزيدون على قتلك ؟ قال : لا قلت : فلا أرى أن تسن هذه السنة في الاسلام كلما سخط قوم على أميرهم خلعوه ، لا تخلع قسيما قصكه الله ..^(٣)

(١٥) وسادل على صحة خلافته وامامته ما رواه البخاري بإسناده عن ابن عمر رضي الله

(١) المستدرک ٩٩/٣ وقال عقبه : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقاه الذهبي ، سنن ابن ماجه ١/٤٢٠ .
(٢) الدين الخالي ٣/٤٤٦ .
(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/٩٦٠ .

عنها قال : « كما في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا نعدل بأبي بكر أحدا ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم نترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا تفاضل بينهم » (١) .

وفي هذا إشارة إلى أن الله - تعالى - ألهمهم وألقى في روعهم ما كان صانعهم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم من أمر ترتيب الخلافة .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : « فهذا اخبار عما كان عليه الصحابة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من تفضيل أبي بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان وقد روى أن ذلك كان يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينكره ، وحينئذ فيكون هذا التفضيل ثابتا بالنص وإلا فيكون ثابتا بما ظهر بين المهاجرين والأنصار على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من غير نكير ، وبما ظهر لعاتوف بن عمرو فإنهم كلهم بايعوا عثمان بن عفان من غير رغبة ولا رهبة ولم ينكر هذه الولاية منكر منهم » (٢) .

وكل ما تقدم ذكره من النصوص في هذا المبحث أدلة قوية كلها فيها الإشارة والتنبيه إلى حقيقة خلافة عثمان رضي الله عنه وأرضاه وأنه لا مزية في ذلك ولا نزاع عند المتسكين بالكتاب والسنة والذين هم أسعد الناس بالعمل بهما وهم أهل السنة والجماعة فيجب على كل مسلم أن يعتقد حقيقة خلافة عثمان رضي الله عنه وأن يسلم تسليما كاملا للنصوص المشيرة إلى ذلك .

(١) صحيح البخاري ٢/٢٩٧ .

(٢) منهاج السنة ٣/١٦٥ .

• البحث الثالث •

انعقاد الاجماع على خلافته رضي الله عنه

لقد أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا من جاء بعدهم من سلك سبيلهم من أهل السنة والجماعة على أن عثمان بن عفان رضي الله عنه أحق الناس بخلافة النبوة بعد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولم يخالف أو يعارض في هذا أحد بل الجميع سلم له ذلك لكونه أفضل خلق الله على الإطلاق بعد الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . وقد نقل الاجماع على أحقية عثمان رضي الله عنه بالخلافة بعد عمر رضي الله عنه طائفة من أهل العلم بالحدِيث وغيرهم ومن تلك النقول :-

مارواه ابن عسك بن أبي شيبة بإسناده إلى حارثة بن مضرب قال : حججته في إمارة عمر فلم يكونوا يشكون أن الخلافة من بعده لعثمان .^(١)

وروى أبو نعيم الأصبهاني بإسناده إلى حذيفة - رضي الله عنه - قال : إني لواقف مع عمر تمس ركبتى ركبتك فقال : من ترى قومك يؤمرون قال : ان الناس قد أسندوا أمرهم إلى ابن عفان^(٢) .

ونقل الحافظ الذهبي عن شريك بن عبد الله القاضي أنه قال : قبض النبي صلى الله عليه وسلم فاستخلف المسلمون أبا بكر فلو علموا أن فيهم أحدا أفضل منه كانوا قد غشوا ثم استخلف أبو بكر عمر فقام بما قام به من الحق والعدل ، فلما احتضر جعل الأمر شورى بين ستة ، فاجتمعوا على عثمان ، فلو علموا أن فيهم أفضل منه كانوا قد غشوا .^(٣) وقال الحافظ بن حجر رحمه الله : وأخرج يعقوب بن شيبة في مسنده من طريق صحيح السي حذيفة قال : قال لي عمر من ترى قومك يؤمرون بعدى ؟ قال : قلت : قد نظر الناس إلى عثمان وأشهبوه لها .^(٤) وقال أيضا : وأخرج الهنوي في معجمه وخيشة في فضائل الصحابة . بسند صحيح عن حارثة بن مضرب قال : حججت مع عمر فكان الحادي يحدو أن الأمير بعده عثمان بن عفان .^(٥)

(٢) كتاب الامامه والرد على الرافضة ص ٣٠٦ .

(٤) فتح الباري ١٣ / ١٩٨ .

(١) المصنف ١٤ / ٥٨٨ .

(٣) ميزان الاعتدال ٢ / ٢٧٣ .

(٥) فتح الباري ١٣ / ١٩٨ .

وروى أبو نعيم الأصبهاني بإسناده إلى حارث بن مضرب قال : حججت مع عمر أول خلافة
عمر فلم يشك أن الخليفة بعده عثمان بن عفان رضي الله عنه .^(١) فهذه النقول
فيها بيان واضح في أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد اشتهر بينهم أولوية
عثمان بالخلافة وما زال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حيا لما سبق من علمهم بهـ
النصوص المشيرة إلى أن ترتيبه سيكون في خلافة النبوة بعد الفاروق رضي الله عنه
ولعلمهم أنه أفضل الناس على الإطلاق بعد أبي بكر وعمر رضي الله عنهم جميعا .
فقد روى ابن سعد بإسناده إلى النزال بن سبرة رضي الله عنه قال : قال عبد الله
بن سمود حين استخلف عثمان : استخلفنا خير من بقي ولم نأله . وفي رواية أخرى
قال : أمرنا خير من بقي ولم نأل .^(٢) ولما استشهد الفاروق رضي الله عنه بايع المهاجرون
والأنصار وأمراء الأجناد والمسلمون عثمان رضي الله عنه ليكون الخليفة للمسلمين بعد عمر
رضي الله عنه ولم يتأخر منهم أحد عن بيعته .
فقد روى البخاري رحمه الله تعالى بإسناده إلى المسور بن مخرمة في قصة بيعته
عثمان رضي الله عنه من حديث طويل وفيه : أن عبد الرحمن أرسل إلى من كان حاضرا
من المهاجرين والأنصار ، وأرسل إلى أمراء الأجناد - وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر
- فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ثم قال : أما بعد يا علي إنني قد نظرت في أمر
الناس فلم أرىهم يعدلون بعثمان فلا تجعلن على نفسك سبيلا فقال : أبايعك على
سنة الله وسنة رسولها والخليفتين من بعده : فبايعه عبد الرحمن وبايعه الناس المهاجرون
والأنصار وأمراء الأجناد والمسلمون .^(٣) وقال الحسن بن محمد الزعفراني سمعت الشافعي
يقول : أجمع الناس على خلافة أبي بكر واستخلف أبو بكر عمر ، ثم جعل عمر الشورى إلى
ستة على أن يولوها واحدا فولوها عثمان رضي الله عنهم أجمعين .^(٤)

(١) كتاب الامامة والرد على الرافضة ص ٣٠٦ .

(٢) الطبقات الكبرى ٦٣/٣ وانظر كتاب الامامة والرد على الرافضة لأبي نعيم ص ٣٠٧
وقوله : ولم نأل أي لم نقصر في اختيار الأفضل .

(٣) صحيح البخاري ٤/٢٤٥ - ٢٤٦ .

(٤) مناقب الشافعي للبيهقي ١/٤٢٤ - ٤٢٥ .

وقد نقل أبو حامد محمد المقدسي كلامه عزاه للإمام الشافعي أنه قال : « واعلموا أن الإمام الحق بعد عمر رضي الله عنه عثمان رضي الله تعالى عنه »
« يجعل أهل الشورى اختيار الإمامة إلى عبد الرحمن بن عوف واختياره لعثمان رضي الله عنه واجماع الصحابة رضي الله - تعالى - عنهم وصوبوا رأيه فيما فعله
(١)
واقام الناس على محجة الحق وسط العدل إلى أن استشهد رضي الله عنه » .

وذكر شيخ الإسلام ابن تيمية عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى أنه قال : « لم يجتمعوا علىبيعة أحد ما اجتمعوا علىبيعة عثمان » .
(٢)

وقال أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى : « وثبتت إمامة عثمان رضي الله عنه بعد عمر بعقد من عقده الإمامة من أصحاب الشورى الذين نزل عليهم عمر فاختروه ورضوا بإمامته وأجمعوا على فضله وعدله » .
(٣)

وقال أبو نعيم الأصبهاني رحمه الله تعالى في صدر ذكره للإجماع على خلافة عثمان « فاجتمع أهل الشورى ونظروا فيما أمرهم الله به من التوفيق وأبندوا أحسن النظر والحياطة والنصيحة للمسلمين وهم البقية من العشرة المشهود لهم بالجنة واختروا بعد التشاور والاجتهاد في نصيحة الأمة والحياطة لهم عثمان بن عفان رضي الله عنه لما خصه الله به من كمال الخصال الحميدة والسوابق الكريمة وما عرفوا من علمه الغزير وحلمه لم يختلف على ما اختاروه وتشاوروا فيه أحد ، ولا طعن فيما اتفقوا عليه طاعن فأسرعوا إلى بيعته ، ولم يتخلف عن بيعته من تخلف عن أبي بكر ولا تسخطها متسخط بل اجتمعوا عليه راضين به مجيبين له » .
(٤)

(١) الرد على الرافضة ص ٣١٩-٣٢٠ .

(٢) منهاج السنه ١٦٦/٣ .

(٣) الأمانة عن أصول الديانة ص ٦٨ .

(٤) كتاب الإمامة والرد على الرافضة ص ٢٩٩-٣٠٠ .

وقال أبو عثمان الصابوني مبينا عقيدة السلف وأصحاب الحديث في ترتيب الخلافة بعد أن ذكر أنهم يقولون أولا بخلافة الصديق ثم عمر قال : ثم خلافة عثمان رضي الله عنه بإجماع أهل الشورى واجماع الأصحاب كافة ورضاهم به حتى جعل الأمر اليه^(١) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : وجميع المسلمين بايعوا عثمان بن عفان لم يتخلف عن بيعته أحد . . . فلما بايعه ذوو الشوكة والقدرة صار اماما والالوقدر أن عبد الرحمن بايعه ولم يبايعه علي ولا غيره من الصحابة أهل الشوكة لم يصر اماما ولكن عمر لما جعلها شورى في ستة عثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف ، ثم انه خرج طلحة والزبير وسعد باختيارهم وبقي عثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف ، واتفق الثلاثة باختيارهم على أن عبد الرحمن بن عوف لا يتولى ويولي أحد الرجلين وأقام عبد الرحمن ثلاثا حلف أنه لم يفتش فيها بكبير نوم يشاور السابقين الأولين والتابعين لهم باحسان يشاور أمراء الأجناد ، وكانوا قد حجوا مع عمر ذلك العام ، فأشار عليه المسلمون بولاية عثمان وذكر أنهم كلهم قدموا عثمان فبايعوه لاعتراض عظماء اياها ولاعن رهبة أخافهم بها ، ولهذا قال غير واحد من السلف والأئمة كأبي السختياني وأحمد بن حنبل والدارقطني وغيرهم من قدم عليا على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار وهذا من الأدلة الدالة على أن عثمان أفضل لأنهم قدموه باختيارهم واشتوارهم^(٢) .

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى حاكيا لإجماع الصحابة على خلافة عثمان رضي الله عنه : . . . ويروى أن أهل الشورى جعلوا الأمر إلى عبد الرحمن ليجتهد للمسلمين في أفضلهم ليؤليه فيذكر أنه سأل من يمكنه سؤاله من أهل الشورى ، وغيرهم فلا يشير

(١) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ضمن مجموعه الرسائل المنبرية ١/١٢٩ .

(٢) منهاج السنة ١/١٤٣ .

الإبعضان بن عفان حتى انه قال لعلي : أرايت ان لم أولك بمن تشير به علي ؟ قال :
بعشان ، وقال لعثمان : أرايت ان لم أولك بمن تشير به ؟ قال : بعلي بن أبي طالب
والظاهر ان هذا كان قبل ان ينحصر الأمر في ثلاثة ، وينخلع عبد الرحمن منها لينظر
الأفضل ، والله عليه والاسلام لهجتهدن في أفضل الرجلين فيوليه ، ثم نهض عبد
الرحمن بن عوف رضي الله عنه يستشير الناس فيهما ويجمع رأى المسلمين — رأى
رؤوس الناس وأقيادهم جميعا وأشتاتا ، شتى وفرادى ، ومجتمعين سرا وجهرا حتى
خلص الى النساء المخدرات في حجابهن ، وحتى سأل الولدان في المكاتب ، وحتى
سأل من يرد من الركبان والأعراب الى المدينة في مدة ثلاثة أيام بلياليها ، فلم يجد
اثنين يختلفان في تقدم عثمان بن عفان فسعى في ذلك عبد الرحمن ثلاثة أيام بلياليها
لا يفتخر بكثير نوم الصلاة ودعاء واستخارة وسؤالا من ذوى الرأى عنهم ، فلم يجد
أحدا يعدل بعثمان بن عفان رضي الله عنه فلما كانت الليلة يسفر صاحبها عن اليوم
الرابع من موت عمر بن الخطاب - جاء الى منزل ابن أخته المسور بن مخرمة وأمـره
أن ينادي له عليا وعثمان رضي الله عنهما فناداهما فحضرا الى عبد الرحمن فأخبرهما
أنه سأل الناس فلم يجد أحدا يعدل بهما أحدا ثم أخذ العهد على كل منهما أيضا
لئن ولاه ليعدلن ، ولئن ولي عليه لسمعن وليطعنن - ثم خرج بهما الى المسجد
وقد لبس عبد الرحمن العمامة التي عمه بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقلد
سيفا ، ويحث الى وجوه الناس من المهاجرين والأنصار ، ونودي في الناس عمامة
الصلاة جامعة فامتلا المسجد بالناس حتى غشى بالناس ، وتراص الناس وتراصوا حتى
لم يبق لعثمان موضع يجلس فيه الا في أخريات الناس - وكان رجلا حميما رضي الله
عنه ثم صعد عبد الرحمن بن عوف منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقف وقوفنا
طويلا ودعا دعاء طويلا لم يسمعه الناس ثم تكلم فقال : أيها الناس انى سألتكم سرا

وجهرًا عن امامكم فلم أجدكم تعدلون بأحد هذين الرجلين اما علي ، واما عثمان فقم الي يا علي ، فقام اليه فوفتحت المنبر فأخذ عبد الرحمن بيده فقال : هل أنت مبايعي علي كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وفعل أبي بكر وعمر؟ قال : اللهم لا . ولكن علي جهدي من ذلك وطاقتي قال : فأرسل بيده وقال : قم الي يا عثمان ، فاخذ بيده وقال : هل أنت مبايعي علي كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وفعل أبي بكر وعمر؟ قال اللهم نعم قال فرفع رأسه الي سقف المسجد ويده في يد عثمان وقال : اللهم اسمع وأشهد ، اللهم اسمع وأشهد ، اللهم اسمع وأشهد ، اللهم اني قد جعلت ما في رقتي من ذلك في رقبته عثمان قال : وازدحم الناس يبايعون عثمان حتى غشوه تحت المنبر قال فقمع عبد الرحمن مقعد النبي صلى الله عليه وسلم وأجلس عثمان تحته علي الدرجة الثانية ، وجاء اليه الناس يبايعونه ، وبايعه علي بن أبي طالب أولاً ، ويقال (١) ثانياً .

فهذه التناول المتقدم ذكرها للاجماع عن هؤلاء الأئمة كلها تفيد افادة قطعية أن البيعة بالخلافة تمت لعثمان رضي الله عنه بإجماع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ولم يخالف أو يعارض في ذلك أحد ، وما يذكره كثير من المؤرخين كابن جرير وغيره عن رجال لا يعرفون أن علياً تلكاً فقال : عبد الرحمن (فمن نكث فانما ينكث علي نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتاه أجره عظيمًا . (٢) فرجع علي يشق الناس حتى بايعه وهو يقول : خدعة وأيما خدعة . . (٤)

-
- (١) البداية والنهاية ٧/١٥٩-١٦١ .
(٢) أنظر البداية والنهاية ٧/١٦١ .
(٣) سورة الفتح آية / ١٠ .
(٤) تاريخ الأمم والملوك لابن جرير ٤/٢٣٨-٢٣٩ .

فهذا باطل من وجوه:

الوجه الأول: أن هذه القصة مخالفة لما ثبت في الحديث الصحيح وذلك أنه ثبت

في صحيح البخاري في قصة البيعة والإتفاق على عثمان أن علياً

رضي الله عنه بايع عثمان بعد عبد الرحمن بن عوف مباشرة ثم بايع

الناس بعده وما جاء مخالفاً لهذا فهو مردود على قائله وناقليه .

الوجه الثاني: أخرج ابن سعد بأسناده إلى مولى عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده

قال: أنا رأيت علياً بايع عثمان أول الناس، ثم تتابع الناس فبايعوا.^(١)

الوجه الثالث: أن المظنون بالصحابة خلاف ما يتوهم كثير من الرافضة وأغبياء القصاص

الذين لا تميز عندهم بين صحيح الأخبار وضعيفها ومستقيمها

وسقيمها وميادها وقويمها.^(٢)

فكل ما يذكر من أن علياً رضي الله عنه تلكأ عن بيعة عثمان أو تأخر عنها فهو مني على خير

غير صحيح رجاله لا يعرفون قد يكون في الغالب من وضع الرافضة الذين أوتقوا أنفسهم

ببغض الصحابة رضي الله عنهم . فبيعة عثمان تمت بإجماع المسلمين كافة ولا مطعن

فيها لأحد من أهل الزيغ.

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٦٢/٣ .

(٢) البداية والنهاية ١٦١/٧ .

الفصل الرابع

• الفصل الرابع •

خلافة علي رضي الله عنه وفيه مباحث :-

المبحث الأول : كيف تمت له البيعة بالخلافة.

المبحث الثاني : حقيقة خلافة رضي الله.

المبحث الثالث : انعقاد الاجماع على خلافة رضي الله عنه.

المبحث الرابع : ذكر الحرب التي دارت بينه وبين بعض الصحابة

وموقف أهل السنة من تلك الحرب.

المبحث الخامس : خلافة الحسن رضي الله عنه.

∴

∴

∴

• البحث الأول •

كيف تمت له البيعة بالخلافة

لقد تمت بيعة علي رضي الله ^{عليه} بالخلافة بطريقة الاختيار وذلك بعد أن استشهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه على أيدي الخارجين المارقين الشذاذ الذين جاءوا من الآفاق ومن أمصار مختلفة ، وقبائل متباينة لاسابقة لهم ، ولا أثر خير في الدين فبعد أن قتلوه رضي الله عنه ظلما وعدوانا ، يوم الجمعة لثماني عشرة ليلة مضت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ^(١) . قام كل من بقي بالمدينة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمبايعة علي رضي الله عنه بالخلافة وذلك لأنه لم يكن أحد أفضل منه على الإطلاق بعد عثمان رضي الله عنه ، ولذلك لم يدع الإمامة لنفسه أحد بعد عثمان رضي الله عنه ولم يكن أبو السبطين رضي الله عنه حريصا عليها ، ولذلك لم يقبلها إلا بعد الحاح شديد ممن بقي من الصحابة بالمدينة وخوفا من ازدياد الفتن وانتشارها ومع ذلك لم يسلم من معرفة تلك الفتن كموقعة الجمل وعفين التي أوقد نارها وأنشبهها الحاقدون على الإسلام كابن سبأ وأتباعه الذين استخفهم فاطاعوه لفسقهم ولزيف قلوبهم عن الحق والهدى ، وقد روى الكيفية التي تم بها اختيار علي رضي الله عنه للخلافة بعض أهل العلم .

فقد روى أبو بكر الخلال بإسناده إلى محمد بن الحنفية قال : كنت مع علي رحمه الله وعثمان محصر قال : فأتاه رجل فقال : إن أمير المؤمنين مقتول الساعة قال فقام علي رحمه الله : قال محمد فأخذت ببسطة تخوفا عليه فقال : خل لأم لك قال : فأتى علي الدار وقد قتل الرجل رحمه الله تعالى فأتى داره فدخلها فأطلق سابه ، فأتاه الناس فضربوا عليه السباب فدخلوا عليه فقالوا : إن هذا قد قتل ، ولا بد للناس من خليفة ولا نعلم أحدا أحق بها

(١) الطبقات لابن سعد ٣ / ٣١٠

منك فقال لهم علي : لا تريدوني فاني لكم وزير خير مني لكم أمير فقالوا : لا والله لانعلم
أحدًا أحق بهامك قال : فان أبيتم علي فان بيعتي لا تكون سرا ، ولكن أخرج السي
السجد فبايعه الناس .

وفي رواية أخرى عن سالم بن أبي الجعد عن محمد بن الحنفية : فأتاه أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن هذا الرجل قد قتل ولاهد للناس من امام ولا نجد
أحدًا أحق بهذا منك أقدم شاهد ، ولا أقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
علي لا تفعلوا فاني وزير خير مني أمير ، فقالوا : لا والله مانحن بفاعلين حتى نبايعك
قال : ففي السجد فانه لا ينهني بيعتي أن تكون خفيا ولا تكون إلا عن رضا من المسلمين
قال : فقال سالم بن أبي الجعد : فقال عبد الله بن عباس فلقد كرهت أن يأتي السجد
كراهية أن يشغب عليه وأبي هو إلا السجد فلما دخل السجد جاء المهاجرون والأنصار
(١)
فبايعوا وبايع الناس .

وقال ابن جرير : وكتب إلي السري عن شعيب عن سيف عن أبي حارث وأبي عثمان - يزيد
بن أسيد الفساني - قال : لما كان يوم الخيبر على رأس خمسة أيام من مقتل عثمان رضي
الله عنه جمعوا أهل المدينة فوجدوا سعداً والزبير خارجين ووجدوا طلحة في حائط
له فلما اجتمع لهم أهل المدينة قال لهم أهل مصر : أنتم أهل الشورى ، وأنتم
(٢)
تعقدون الامامة وأمركم عاشر على الأمة فانظروا رجلا تنصبونه ونحن لكم تبع فقال الجمهور
علي بن أبي طالب نحن به رضوان . .

(١) السنن من مسائل الامام أحمد للخلال ق ٦٢ / أ ، ب ، تاريخ الأمم والملوك للطبري
٤ / ٤٢٧ ، الكامل في التاريخ لابن الأثير ٣ / ١٩٠ - ١٩١ .
(٢) عند ابن الأثير . وحكمكم جائز على الأمة . الكامل ٣ / ١٩٢ .

وفي رواية أخرى : أن جمهور الصحابة لما عرضوا على علي رضي الله عنه الخلافة قال لهم : « دعوني والتسوا غيري . . . فقالوا ننشدك الله ألا ترى الفتنة ألا تخاف الله ؟ فقال : ان أجبتكم ركبت بكم ما أعظم وأن تركتموني فانا أنا كأحدكم إلا أنني أسمعكم وأطوهم لمن وليتموه أمركم ثم افترقوا على ذلك واتعدوا الغد . . . فلما أصبحوا يوم الجمعة حضر الناس المسجد وجاء علي حتى صعد المنبر فقال : « يا أيها الناس - عن ملأ أذن - ان هذا أمركم ليس لأحد فيه حق الا من أمرتم ، وقد افترقنا بالأسس على أمر فان شئتم قعدت لكم ، وإلا فلا أجد على أحد فقالوا نحن على ما فارقناك بالأسس (١) .

وقال الحافظ ابن كثير : « وذكر سيف بن عمر عن جماعة من شيوخه قالوا : بقيت المدينة خمسة أيام بعد مقتل عثمان وأميرها ألغا فقي بن حرب يلتسون من بجيهم إلى القيام بالأمر . . . والمصريون يلحون على علي وهو يهرب منهم إلى الحيطان ، ويطلب الكوفيون الزبير فلا يجدونه والبصريون يطلبون طلحة فلا يجيهم ، فقالوا فيما بينهم : لانولي أحداً من هؤلاء الثلاثة فمضوا إلى سعد بن أبي وقاص فقالوا انك من أهل الشورى فلم يقبل منهم ، ثم راحوا إلى ابن عمر فأبى عليهم ، فحاربوا في أمرهم ثم قالوا : ان نحن رجعنا إلى أمارنا بقتل عثمان من غير إمرة - اختلف الناس في أمرهم ولم نسلم فرجعوا إلى علي فألحوا عليه ، وأخذ الأشر بيده ، فبايعه وذلك يوم الخميس الرابع والعشرين من ذي الحجة وذلك بعد مراجعة الناس لهم في ذلك وكلهم يقول : لا يصلح لها إلا علي ، فلما كان يوم الجمعة وصعد المنبر بايعة من لم يبايعة بالأسس . (٢)

(١) تاريخ الأمم والملوك ٤/٤٣٣ - ٤٣٥ ، الكامل ٣/١٩٢ - ١٩٣ .
(٢) هو سيف بن عمر التميمي صاحب كتاب الرد ، ويقال له الضبي ويقال غير ذلك الكوفي ضعيف في الحديث عمدة في التاريخ من الثامن مات زمن الرشيد . أنظر ترجمته في « الميزان للذهبي ٢/٢٥٥ - ٢٥٦ ، التهذيب ٤/٢٩٥ - ٢٩٦ ، التقريب ١/٢٤٤ .
(٣) البداية والنهاية ٧/٢٤٧ ، وانظر الكامل في التاريخ لابن الأثير ٣/١٩٢ .

وما تقدم تبين أن خلافة علي رضي الله عنه تمت بطريق الاختيار من جميع من كان موجودا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعد استشهاد ذي النورين رضي الله عنه ، وهذه الطريقة التي تم بها اختيار علي رضي الله عنه كالطريق التي ثبتت بها خلافة الصديق أبي بكر رضي الله عنه حيث إن عثمان رضي الله عنه لم يعين أحدا يقوم بالخلافة بعده فقد روى الإمام أحمد والبخاري والحاكم عن مروان بن الحكم أن عثمان رضي الله عنه أصابه رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج وأوصى وطلب منه أن يستخلف فلم يستخلف رضي الله عنه وأرضاه^(١) كما تبين أيضا : ما تقدم . أن بيعة علي رضي الله عنه كانت كبيعة إخوانه من قبل جاءت على قدر وفي إبانها وأنها مستمدة من رضا الأمة في حينها لامن وصية سابقة مزعومة ، أو رموز خيالية^(٢) .
موهومة .

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى : « وأما ما يفتريه كثير من جهلة الشيعة والقصاص الأنبياء من أنه أوصى إلى علي بالخلافة فكذب وبهت وافتراء عظيم يلزم منه خطأ كبير من تخوين الصحابة ، ومالاتهم بعده على ترك إنفاذ وصيته وإيصالها إلى من أوصى إليه ، وعرفهم إياها إلى غيره لالمعنى ولا لسبب وكل مؤمن بالله ورسوله يتحقق أن دين الإسلام هو الحق - يعلم بطلان هذا الافتراء لأن الصحابة كانوا خير الخلق بعد الأنبياء وهم خير قرون هذه الأمة التي هي أشرف الأمم بنص القرآن ، وإجماع السلف والخلف في الدنيا والآخرة والله الحمد . »^(٣)

(١) المسند ١/٦٤ ، صحيح البخاري مع الفتح ٨٩/٧ ، المستدرک ٣/٣٦٣ .

(٢) من كلام محب الدين الخطيب في تعليقه على العواصم في القواصم ص ١٤٣ .

(٣) البداية والنهاية ٧/٢٤٥ .

• المبحث الثاني •

حقيقة خلافة رضي الله عنه

ان أحق الناس بالخلافة بعد الثلاثة المتقدمين أعني أبابكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهذا معتقد الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة بل ومعتقد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاطبة وهذا هو ما يجب على المسلم اعتقاده والديانة لله به في شأن ترتيب الخلافة الراشدة ، وقد ورد الإيماة إلى حقيقة خلافة علي رضي الله عنه في كثير من النصوص الشرعية منها :-

(١) قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما

استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم

من بعد خوفهم ^(١) أيضا) الآية ووجه الاستدلال بها على حقيقة خلافة علي رضي الله عنه أنه أحد المستخلفين في الأرض الذين مكن الله لهم دينهم . . ^(٢)

(٢) قوله عليه الصلاة والسلام • عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من

بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ . . ^(٣)

ووجه الدلالة في هذا الحديث على حقيقة خلافة علي رضي الله عنه أنه أحد الخلفاء

الراشدين المهديين الذي أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وما فظوا على حدود الله

وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وساروا بسيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في العدل وإقامة

الحق .

(٣) روى أبو عبد الله الحاكم وغيره بإسناده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

قال كناع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانقطعت نعله فتخلف علي يخفضها فمشى قليلا

(١) سورة النور آية / ٥٥

(٢) أنظر منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين لابن قدامة ص ٧٤ • مخطوط • برقم

٢٥٣ في مكتبة عارف حكمت بالمدينة .

(٣) رواه أحمد في المسند ١٢٦/٤ - ١٢٧ ، سنن أبي داود ٥٠٦/٢ ، سنن ابن ماجه

١٦/١ ، سنن الترمذ ١٥٠/٤ ، سنن الدارمي ٤٥/١ .

ثم قال : إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله فاستشرف لها القسوم
وفيهم أبوبكر وعمر رضي الله عنهما قال أبوبكر : أنا هو قال لا . قال عمر أنا هو قال
لا . ولكن خاصف النعل يعني عليا فأتيناه فبشرناه فلم يرفع به رأسه كأنه قد سمعه
من رسول الله صلى الله عليه وسلم .^(١)

هذا الحديث فيه إيحاء إلى ولايته أنه رضي الله عنه قاتل في خلافته أهل التأويل
الذين خرجوا عليه بالتأويل ، ومنه أخذت أحكام قتال البغاة في أنه لا يتبع مدبرهم ولا يجاز
على جريحهم ولا يغنم لهم مال ولا يسبى لهم ذرية وغير ذلك من أحكامهم وقاتل أيضا
الحرورية الذين تأولوا القرآن على غير تأويله وكفروا أهل الحق ومروا من الدين مروق السهم
من الرمية .^(٢)

(٤) روى مسلم في صحيحه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق .
وفيه أيضا : أنه قال : تكون في أمي فرقتان فتخرج من بينهما مارقة يلي قتلهم أولاهم
بالحق .

وفي لفظ : قال : تمرق مارقة في فرقة من الناس فيلي قتلهم أولى الطائفتين بالحق .
وجاء أيضا بلفظ : يخرجون على فرقة مختلفة يقتلهم أقرب الطائفتين من الحق .^(٣)

-
- (١) المستدرک ١٢٢/٣-١٢٣ وقال عقبه : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم
يخرجاه وأقره الذهبي ، والحديث رواه أحمد في السند ٣١/٣ ، ٣٣ ، ٨٢ ،
تهذيب خصائص الإمام علي للنسائي ص ١١٨-١١٩ ، وأبو نعيم في الحلية ١/٦٧ .
- (٢) إحدى فرق الخوارج وسميت التعريف بها في الباب الرابع .
- (٣) هذه الأحاديث في صحيح مسلم ٧٤٥/٢-٧٤٦ .

فقلوه : صلى الله عليه وسلم على حين فرقة - بضم الفاء - أي : في وقت افتراق الناس

(١)

أي : افتراق يقع بين المسلمين وهو الإفتراق الذي كان بين علي ومعاوية رضي الله عنهما .

والمراد بالفرقة المارقة هم أهل النهروان كانوا في عسكر علي رضي الله عنه في حرب

صفين فلما اتفق علي ومعاوية على تحكيم الحكيم خرجوا وقالوا ان عليا ومعاوية استبقيا

الى الكفر كفرسي رهان فكفر معاوية بمقتال علي ثم كفر علي بتحكيم الحكيم وكفروا طلحة

والزبير فقتلتهم الطائفة الذين كانوا مع علي وقد شهد النبي صلى الله عليه وسلم

أن الطائفة التي تقتلهم أقرب الى الحق وهذا شاهد من النبي صلى الله عليه وسلم

لعلي وأصحابه بالحق وهذا من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم لكونه أخبر بما يكون

(٢)

فكان علي ما قال وفيه دلالة على صحة خلافة علي رضي الله عنه وخطأ من خالفه .

(٥) وروى البخارى باسناده الى خالد الحذاء عن عكرمة قال لي ابن عباس ولا يبنه علي :

انطلقا الى أبي سعيد فاسمعان جديته فانطلقنا فاذا هو في حائط يصلحه ، فأخذ

رداه فاحتبي ، ثم أنشأ يحدثنا حتى أتى علي ذكر بنا المسجد فقال : • كنا نحمل لبنة

لبنة وعمار لبنتين فرآه النبي صلى الله عليه وسلم فينفض التراب عنه ويقول : ويح عمار^(٣)

تقتله الفئة الباغية يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار قال : يقول عمار : أعوذ بالله

(٤)

من الفتن .

(٦) وعند مسلم عن أبي سعيد أيضا : قال أخبرني من هو خير مني أن رسول الله صلى

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٦٦/٧ .

(٢) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين لابن قدامة ص ٧٥-٧٦ مخطوط

وأنظر شرح النووي ١٦٦/٧ .

(٣) ويح : كلمة رحمه تقال : لمن وقع في هلكة لا يستحقها يرثى له قال الأصمعي الويل

قبسح والويح : ترحم . غريب الحديث لابن الجوزي ٤٨٦/٢ ، الفائق في غريب

الحديث ٨٥/٤ ، النهاية في غريب الحديث ٢٣٥/٥ .

(٤) صحيح البخارى ١/٨٩ .

الله عليه وسلم قال لعمار حين جعل يحفر الخندق وجعل يمسح رأسه ويقول يؤس^(١)

ابن سمية تقتك فئة باغية^(٢) .

هذان الحديثان دلا على حقيقة خلافة علي رضي الله عنه وأنه الإمام الحق بعد عثمان

رضي الله عنه وأن الذين قاتلوه مجتهدون مخطئون . لا إثم عليهم ولا لوم فيما وقع

بينهم من القتال .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : بعد ذكره لقوله صلى الله عليه وسلم

تقتل عمارا الفئة الباغية^(٣) . " وهذا أيضا يدل على صحة امامة علي ووجوب طاعته

وأن الداعي الى طاعته داع الى الجنة والداعي الى مقاتلته داع الى النار وان كان

متأولا وهو دليل على أنه لم يكن يجوز قتال علي وعلى هذا فمقاتله مخطئ . وان كان

متأولا ، أو باغ بلاتاويل وهو أصح القولين لأصحابنا وهو الحكم بتخطئة من قاتل عليا

وهو مذهب الأئمة الفقهاء الذين فرعوا على ذلك قتال البغاة المتأولين وكذلك أنكروا

بهي بن معين على الشافعي استدلاله بسيرة علي في قتال البغاة المتأولين قال :

أجعل طلحة والزبير معا بغاة ؟ رد عليه الإمام أحمد فقال ويحك وأي شيء يسمعه

أن يضع في هذا المقام يعني : ان لم يقتد بسيرة علي في ذلك لم يكن معه سنة

من الخلفاء الراشدين في قتال البغاة - إلى أن قال - ولم يتردد أحد ولا أحد من أئمة

السنة في أنه ليس غير علي أولى بالحق منه^(٤) .

فلو قال قائل : إن قتل عمار كان بصفين وهو مع علي والذين قتلوه مع معاوية وكان معه

جماعة من الصحابة فكيف يجوز عليهم الدعا إلى النار ، فالجواب أنهم كانوا ظانين أنهم

(١) قال ابن الأثير : ومنه حديث عمار رضي الله عنه . يؤس ابن سمية . كأنه ترحم له من

الشدة التي يقع فيها . أ . هـ . النهاية في غريب الحديث ١ / ٨٩ .

(٢) صحيح مسلم ٤ / ٢٢٣٥ .

(٣) المصدر السابق ٤ / ٢٢٣٦ .

(٤) مجمع الفتاوى ٤ / ٤٣٧ - ٤٣٨ .

يدعون إلى الجنة وهم مجتهدون لا لوم عليهم في اتباع ظنونهم فالمراد بالدعاء
إلى الجنة الدعاء إلى سببها وهو طاعة الإمام وكذلك كان عمار يدعوهم إلى طاعة
علي وهو الإمام الواجب الطاعة إذ ذاك وكانواهم يدعون إلى خلاي ذلك لكنهم
معدرون للتأويل الذي ظهر لهم (١).

قال الإمام النووي بعد قوله صلى الله عليه وسلم (يؤس ابن سمية تقتلك فئة باغية .
قال العلماء : هذا الحديث حجة ظاهرة في أن عليا رضى الله عنه كان محقا مصيبا
والطائفة الأخرى بغاة لكنهم مجتهدون فلا إثم عليهم لذلك . . وفيه معجزة ظاهرة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أوجه : منها : أن عمارا يموت قتيلا
وأنه يقتله مسلمون وأنهم بغاة . وأن الصحابة : يقاتلون وأنهم يكونون فرقتين باغية
وغيرها وكل هذا وقع مثل فلق الصبح صلى الله عليه وسلم على رسوله الذي لا ينطق عن الهوى
إن هو إلا وحي يوحى . (٢)

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : بعد ذكره لقوله صلى الله عليه وسلم
تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين تقتلها أولى الطائفتين بالحق .

وفي هذا وفي قوله صلى الله عليه وسلم تقتل عمارا الفئة الباغية دلالة واضحة

على أن عليا ومن معه كانوا على الحق وأن من قاتلهم كانوا مخطئين في تأويلهم . (٣)

(١٠) وروى أبو داود بإسناده إلى سفينة قال : قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم : خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله الملك أوطقه من يشاء . (٤)

(١) فتح الباري ١/٥٤٢ .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٨/٤٠-٤١ .

(٣) فتح الباري ٦/٦١٩ .

(٤) سنن أبي داود ٢/٥١٤-٥١٥ .

وعند الترمذى بلفظ : « الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك »^(١) وفي هذا الحديث إشارة الى حقيقة خلافة علي رضي الله عنه حيث إن خلافته كانت آخر الثلاثين من مدة خلافة النبوة التي حددها النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وبموجب هذا قال أهل العلم .

قال أبو عمر : قال أحمد بن حنبل حديث سفينة في الخلافة صحيح واليه أذهب نفسي
(٢)
الخلافة . .

وقد وصف الإمام أحمد رحمه الله تعالى قول من يقول بأن عليا رضي الله عنه ليس من الخلفاء بأنه سبي وردى .

قال عبد الله بن أحمد رحمه الله تعالى : قلت لأبي ان قوما يقولون انه ليس بخليفة قال هذا قول سوء ردي فقال : أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون له
(٣)
يا أمير المؤمنين أفنكذبهم وقد حج وقطع ورجم فيكون هذا الا خليفة . .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : في رسالة له في حديث سفينة : « وهو حديث مشهور من رواية حماد بن سلمة وهمد الوارث بن سعيد والعمام من حوشب عن سعيد بن جهمان عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أهل السنن كأبي داود . وغيره . واعتمد عليه الامام أحمد وغيره في تقرير خلافة الخلفاء الراشدين الأربعة وثبت أحمد واستدل به على من توقف في خلافة علي من أجل افتراق الناس عليه حتى قال أحمد : « من لم يربح بعلي في الخلافة فهو أضل من حمار أهله ونهس عن مناكحته »^(٤).

(١) سنن الترمذى ٣ / ٣٤١ ، والحديث في السنن ٥ / ٢٢٠ - ٢٢١ .

(٢) جامع بيان العلم ٢ / ٢٢٥ ، وانظر كتاب السنن لعبد الله بن أحمد ع ٢٣٥ .

(٣) كتاب السنن لعبد الله بن الامام أحمد ع ٢٣٥ .

(٤) هذه الرسالة بالمكتبة الظاهرية بخطه في مسودته ق ٢ / ٨١ - ٢ / ٨٤) كما في سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني ١ / ٢٠٠ .

وقال شارح الطحاوية : « ونشبت الخلافة بعد عثمان لعلي رضي الله عنهما لما قتل عثمان وباع الناس عليا صار إماما حقا واجبا للطاعة وهو الخليفة في زمانه خلافة نبوة كما دل عليه حديث سفينة أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله ملكه من يشاء » (١) .

فهذه النصوص المتقدم ذكرها كلها دالة على حقيقة خلافة علي رضي الله عنه وأنه رضي الله عنه أحق بالأمر وأولى بالحق من كل أحد بعد الثلاثة رضي الله عنهم جميعا فيجب على كل مسلم أن يعتقد اعتقادا جازما أن عليا رضي الله عنه رابع الخلفاء الراشدين وأحد الأئمة المهديين .

(١) شرح العقيدة الصحاوية ص ٥٤٥ ، والحديث في سنن أبي داود ٢/٥١٤-٥١٥ .

• البحث الثالث •

انعقاد الأجماع على خلافته رضي الله عنه

لقد انعقد اجماع الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة على أن عليا رضي الله عنه كان متعينا للخلافة بعد عثمان رضي الله عنه لفضله على من بقي من الصحابة ، وأنه أقدسهم إسلاما ، وأوفرهم علما ، وأقربهم بالنبي صلى الله عليه وسلم نسبا ، وأشجعهم نفسا ، وأحبهم إلى الله ورسوله وأكثرهم مناقب ، وأفضلهم سوابق وأرفعهم درجة وأشرفهم منزلة ، وأشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم هديا وسمتا فكان رضي الله عنه متعينا للخلافة دون غيره ، وقد قام من بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعقد البيعة به بالخلافة بالاجماع فكان حينئذ اماما حقا وجب على سائر الناس طاعته وحرم الخروج عليه ومخالفته وقد نقل الإجماع على خلافته كثير من أهل العلم : فقد نقل محمد بن سعد اجماع من له قدم عدني وسابقة في الدين من بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة على بيعة علي رضي الله عنه حيث قال : • وبويعة لعلي بن أبي طالب رحمه الله بالمدينة الغد من يوم قتل عثمان بالخلافة بايعه طلحة والزبير ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعمار بن ياسر ، وأسامة بن زيد ، وسهل بن حنيف ، وأبو أيوب الأنصاري ومحمد بن مسلمة وزيد بن ثابت ، وخزيمة بن ثابت وجميع من كان بالمدينة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم •• (١)

كما نقل اجماع الصحابة ومن جاء بعدهم من أهل السنة والجماعة على بيعة علي رضي الله عنه الامام أحمد بن حنبل ، وأبو الحسن الأشعري وأبو نعيم الأصبهاني وغيرهم من أهل العلم .

(١) الطبقات الكبرى ٣ / ٢١٠

فقد روى الامام أحمد باسناده الى محمد بن الحنفية قال كنت مع علي وعثمان محصور
قال فأتاه رجل فقال : ان أمير المؤمنين مقتول ثم جاء آخر فقال : ان أمير المؤمنين مقتول
الساعة قال : فقام علي قال محمد : فأخذت بهوسطه تخوفا عليه فقال : خل لا أم لك قال
فأتى علي الدار وقد قتل الرجل فأتى داره فدخلها وأغلق عليه بابها فأتاه الناس فضربوا
عليه الباب فدخلوا عليه فقالوا : ان هذا الرجل قد قتل ولا بد للناس من خليفة ولا نعلم
أحدا أحق بهامتك فقال لهم علي : لا تريدوني فإني لكم وزير خير مني لكم أمير فقالوا لا والله
ما نعلم أحدا أحق بهامتك قال فإن أبيتم علي فإن بيعتي لا تكون سرا ولكن أخرج
الى المسجد فمن شاء أن يبايعني بايعني قال فخرج إلى المسجد فبايعه الناس .
وذكر ابن قدامة رحمه الله تعالى أن الامام أحمد رحمه الله تعالى روى باسناده عن
عبد الرزاق عن محمد بن بن راشد عن عوف قال : كنت عند الحسن فكان رجلا انتقم
أباموسى باتباعه عليا فغضب الحسن ثم قال : سبحان الله قتل أمير المؤمنين عثمان فاجتمع
الناس على خيرهم فبايعوه أفيلام أبو موسى باتباعه .
فقد نقل الامام أحمد رحمه الله في هاتين الروايتين أن الصحابة رضي الله عنهم
أجمعوا على بيعة علي رضي الله عنه وأن إجماعهم رضي الله عنهم كان على خيرهم
وأفضلهم على الإطلاق وأحقهم بالخلافه بعد عثمان رضي الله عنه .
وقال أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى : وثبتت إمامة علي بعد عثمان رضي الله
عنهما بعد من عقد له من الصحابة من أهل الحل والعقد ولأنه لم يدع أحدا من أهل
الشورى غيره في وقته وقد اجتمع على فضله وعدله ، وأن امتناعه عن دعوى الأمر لنفسه

(١) فضائل الصحابة للامام أحمد ٢ / ٥٧٣ .

(٢) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين ص ٧٧-٧٨ وانظر فضائل الصحابة

للإمام أحمد ٢ / ٥٧٧ .

في وقت الخلفاء قبله كان حقا لعلمه أن ذلك ليس بوقت قيامه فلما كان لنفسه في غير وقت الخلفاء قبله كان حقا لعلمه أن ذلك وقت قيامه ، ثم لما صار الأمر إليه أظهر وأعلن ولم يقصر حتى مضى على السداد والرشاد ، كما مضى من قبله من الخلفاء وأئمة العدل على السداد والرشاد متبعين لكتاب ربهم وسنة نبيهم هؤلاء الأربعة المجمع (١) على عدلهم وفضلهم رضي الله عنهم .

وقال أبو نعيم الأصبهاني مينا كيف تدارك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الموقف بعد استشهاد الخليفة الراشد عثمان بن عفان ، ومينا المزايا العالية التي تميز بها علي رضي الله عنه على باقي الصحابة وجعلته أهلا لأن يختاروه خليفه للمسلمين فقال : فلما اختلفت الصحابة كان على الذين سبقوا إلى الهجرة والسابقة والنصرة والفيرة في الاسلام الذين اتفقت الأمة على تقديمهم لفضلهم في أمر دينهم ودينهم لا يتنازعون فيهم ولا يختلفون فيمن أولى بالأمر من الجماعة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة في العشرة من توفي وهو عنهم راضي فسلم من بقي من العشرة الأمر لعلي رضي الله عنه ولم ينكر أنه من أكمل الأمة ذكرا وأرفعهم قدرا لقد يم سابقته وتقدمه في الفضل والعلم ، وشهوده المشاهد الكريمة يحبه الله ورسوله ، ويحب الله ورسوله ويحبه المؤمنون وبفضله المنافقون لم يضع منه تقديم من تقدمه من أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم بل ازداد به ارتفاع معرفته بفضل من قدمه على نفسه إذ كان ذلك موجودا في الأنبياء والرسل عليهم السلام قال الله تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض إلى قوله (ما يريد) فلم يكن تفضيل بعضهم على بعض بالذي يضع ممن هو دونه فكل الرسل صفوة الله - عز وجل - وخيرته من خلقه ، فتولى أمر المسلمين عبادا

(١) الإبانة عن أصول الديانة ص ٧٨ ، وانظر مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين

٠٣٤٦/١

(٢) سورة البقرة آية/٢٥٣ .

زاهدا أخذوا في سيرته بمنهاج الرسول عليه الصلاة والسلام وأصحابه رضی الله عنهم حتى قبضه الله - عز وجل - شهيدا هاديا مهديا سلك بهم السبيل المستبين والصراف المستقيم . . . (١)

وقال أبو منصور البغدادي : « أجمع أهل الحق والعدل على صحة إمامة علي رضي الله عنه وقت انتصابه له بعد قتل عثمان رضي الله عنه . . . » (٢)

وقال الزهري رحمه الله تعالى بعد ذكره لما قام به أبو الحسن من الوفاء بالعهد لاخوانه الثلاثة الخلفاء السابقين قبله قال : « وكان قد وفى بعهد عثمان حتى قتل وكان أفضل من بقي من الصحابة فلم يكن أحد أحق بالخلافة منه ، ثم لم يستبد بها مع كونه أحق الناس بها حتى جرت لهبيعة وبايعه مع سائر الناس من بقي من أصحاب الشورى . . . » (٣)

وقال عبد الملك الجويني في صدد ذكره للطريق التي تمت بها خلافة عمر وعثمان وعلي وأنه لا يُعْبَأُ بقول من يقول ان إمامة علي لم يحصل عليها إجماع فقال : « وأما عمر وعثمان وعلي رضوان الله عليهم فسبيل إثبات إمامتهم واستجماعهم لشروط الإمامة كسبيل إثبات إمامة أبي بكر ، ومرجع كل قاطع في الإمامة إلى الخبر المتواتر والاجماع ولا أكثر من يقول من يقول لم يحصل إجماع على إمامة علي رضي الله عنه فان الإمامة لم تجحد له وإنما هاجت الفتن لأمر آخر . . . » (٤)

وقال أبو عبد الله بن بطة رحمه الله تعالى حاكيا لثبوت الإجماع على خلافة أبي الحسن

(١) كتاب الإمامة والرد على الرافضة ص ٣٦٠-٣٦١ .

(٢) كتاب أصول الدين ٢٨٦-٢٨٧ .

(٣) الاعتقاد ص ١٩٣ .

(٤) كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ص ٣٦٢-٣٦٣ .

رضي الله عنه حيث قال : « كانت بيعة علي رحمه الله بيعة اجتماع ورحمه لم يدع الى نفسه ولم يجبرهم على بيعته بسيفه ولم يغلبيهم بعشيرته ولقد شرف الخلافة بنفسه وزانها بشرفه وكساها حلقة البها* بعدله ورفعها بعلو قدره ولقد أبأها فأجبروه وتنافس عنها فأكرهوه»^(١).

فقد بين رحمه الله تعالى أن بيعة علي رضي الله عنه كانت بالإجماع وأن حصول الاجماع عليهما من قبل أهل الحل والعقد كان رحمة من الله بالأمة المحمدية ، كما بين رحمه الله أن عليا رضي الله عنه زين الخلافة ولم تزينه ، ورفعها ولم ترفعه وهكذا كان من تقدمه من الخلفاء رضي الله عنهم زينوا الخلافة وجللوا الأمة المحمدية ، وأتموا الدين وأظهروه ، وأمسوا الإسلام وأشهروه رضي الله عنهم أجمعين .

وقال الغزالي : « وقد أجمعوا على تقديم أبي بكر ، ثم نص أبي بكر على عمر ، ثم أجمعوا بعده على عثمان ، ثم على علي رضي الله عنهم ، وليس يظن منهم الخيانة في دين الله - تعالى - لفرض من الأقران وكان إجماعهم على ذلك من أحسن ما يستدل به على مراتبهم في الفضل ، ومن هذا اعتقد أهل السنة هذا الترتيب في الفضل ، ثم بحثوا عن الأخبار فوجدوا فيها ما عرف ستمد الصحابة وأهل الإجماع في هذا الترتيب»^(٢) .
وقال أبو بكر بن العربي في معرض سباقه لحادثة قتل عثمان ظلما وعدوانا على أيدي الخارجين عليه الظلمة المعتدين : قال : « فلما قضى الله من أمره ما قضى ومضى في قدره ما مضى علم أن الحق لا يترك الناس سدى ، وأن الخلق بعده مفتقرون إلى خليفة مفروض عليهم النظر فيه ولم يكن بعد الثلاثة كالرابع قدرا وعلما وتقى ودينا فاعتقدت له البيعة ولو لا الإسراع ببيعة لعلي لجري على من بها من الأوساش ما ليرقع خرقه ولكن

(١) ذكره عنه العلامة ابن قدامة في كتابه منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين ص ٧٧ وانظر لوامع الأنوار البهية للسفاريني ٢/٢٤٦ .

(٢) الأقتصاد في الاعتقاد ص ١٥٤ .

عزم عليه المهاجرون والأنصار ورأى ذلك فرضا عليه فانقاد إليه (١) .

وقد ذكر شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى : أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعوا علىبيعة عثمان بعد عمر رضي الله عنهم جميعا كما بين كذلك أن أهل السنة والجماعة أجمعوا على تقديم الصديق ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضي الله عنهم .

فقد قال رحمه الله : « واتفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعه عثمان بعد عمر وثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة » فكان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه آخر الخلفاء الراشدين المهديين » وقد اتفق عامة أهل السنة من العلماء والعباد والامراء والأجناد على أن يقولوا : أبوبكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي (٢) .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : « وكانتبيعة علي بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمس وثلاثين فبايعه المهاجرون والأنصار وكل من حضر وكتب بيعته إلى الآفاق فأذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان (٣) .

والذي نستفيد من هذه النقول المتقدمة للإجماع أن خلافة علي رضي الله عنه محل إجماع على حقيقتها وصحتها في وقت زمنها وذلك بعد قتل عثمان رضي الله عنه حيث لم يسبق على الأرض أحق بهامنه رضي الله عنه فقد جاءته رضي الله عنه على قدر في وقتها ومحلها ، وقد جاء في بعض هذه النقول للإجماع النبي صلى الله عليه وآله وسلم والزيير رضي

(١) العواصم من القواصم ص ١٤٢ .

(٢) الوصية الكبرى ص ٣٣ .

(٣) فتح الباري ٧/٧٢٢ .

الله عنهما علي رضي الله عنه وهذا فيه رد لبعض الروايات التي ذكرها بعض
المؤرخين من أنها بايعا مكرهين فقد جاء في بعض تلك الروايات أن طلحة رضي
الله عنه قال : « بايعت واللج على قفي »^(١) .

وقد رد العلامة ابن العربي على هذا بقوله : « اخترع هذا الحديث من أراد أن
يجعل في « القفاء » لغة « قفي » كما يجعل في « الهوى » : « هوى »
وتلك لغة هذيل لا قريش^(٢) فكانت كذبة لم تدبر »^(٣) .

بل قد جاء في بعض الروايات أن طلحة رضي الله عنه كان أول من بايع عليا حتى
قال حبيب بن ذؤيب : بايع عليا يد سلاء لا يتم هذا الأمر^(٤) وأهل الكوفة
يقولون : أول من بايعه الأشر^(٥) .

وقد رد القاضي أبو بكر ابن العربي على قول القائل في طلحة « يد سلاء » بقوله :
« أما قولهم : « يد سلاء » لوضح فلا متعلق لهم فيه فإن بدأ شلت في وقاية
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتم لها كل أمر ويتوقى بها من كل مكروه وقد تسم
الأمر على وجهه ونفذ القدر بعد ذلك على حكمه وجهل المبتدع ذلك فاخترع
ما هو حجة عليه »^(٦) .

وهذا الرد من ابن العربي على ما قيل : في يد طلحة رضي الله عنه يستحق أن يكتب
بهاء الذهب لأنه لو كانت يد طلحة هي الأولى في البيعة لكانت أكثر بركة ونفعاً
لأنها يد نبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين يوم أحد ، أما يد الأشر

(١) العواصم من القواصم لابن العربي ص ١٤٤ وانظر تاريخ الأمم والملوك ٤/٤٣١ ،
٤٣٥ وانظر أيضا الكامل في التاريخ لابن الأثير ٣/١٩٣ ، النهاية لابن
الأثير ٤/٢٣٤ ، البداية والنهاية ٧/٢٤٧ .

(٢) بل انها أبعد عن لغة قريش من لهجة هذيل فقد ذكر العلامة ابن الأثير في كتابه
« النهاية في غريب الحديث » ٤/٢٣٤ أنها لغة طي .

(٣) العواصم من القواصم ص ١٤٤

(٤) تاريخ الأمم والملوك ٤/٤٢٨ ، الكامل لابن الأثير ٣/١٩١

(٥) تاريخ الأمم والملوك ٤/٤٣٣ ، البداية والنهاية ٧/٢٤٧ .

(٦) العواصم من القواصم ص ١٤٤-١٤٥ .

اللثيم فانها كانت لاتزال رطبته من دم الإمام الشهيد العشر بالجنة عثمان رضي الله عنه ، فدعوى أن طلحة والزبير بايعا مكرهين دعوى غير صحيحة بل الثابت أنه لما قتل عثمان رضي الله عنه غلب جمهور الصحابة رضي الله عنهم من علي أن يتولى أمر المسلمين فكان يفر منهم في حيطان المدينة ^(١) وأيضاً : لما توفي عمر رضي الله عنه جعل الأمر شورى في ستة منهم طلحة والزبير واتفقوا على أن الأمر دائريين عثمان وعلي فاتفقوا على تقديم عثمان وبعد استشهاده رضي الله عنه كان صاحب الحق هو علي رضي الله عنه .

وقد اعترض بعض الناس على الإجماع على خلافة علي رضي الله عنه من وجوه :
(١) تخلف عنه من الصحابة جماعة منهم سعد بن أبي وقاص ، ومحمد بن مسلمة وابن عمر وأسامة بن زيد وسواهم من نظرائهم .
(٢) إنما بايعوه على أن يقتل قتلة عثمان .
(٣) ان أهل الشام معاوية ومن معه لم يبايعوه بل قاتلوه .
وهذه الاعتراضات لا تأثير لها على الإجماع المذكور ، ولا توجب معارضته وذلك أنها مردودة من وجوه :

الوجه الأول : أن دعوى أن جماعة من الصحابة تخلفوا عن بيعته دعوى غير صحيحة إن أن بيعته لم يتخلف عنها وأما نصرته فتخلف عنها قوم منهم من ذكر لأنها كانت مسألة اجتهادية فاجتهد كل واحد وأعمل نظره وأصاب قدره .
^(٤)

(١) أنظر تاريخ الأمم والملوك للطبري ٤/٤٣٢ ، البداية والنهاية ٧/٢٤٦ .

(٢) العواصم من القواصم ع ١٤٦-١٤٧ .

(٣) المصدر السابق ع ١٤٥ .

(٤) العواصم من القواصم ع ١٤٦ ، وأنظر كتاب التمهيد ، للباقلاني ع ٢٣٣-٢٣٤ .

الوجه الثاني : ان عقد الخلافة ونصب امام واجب لا بد منه ، ووقف ذلك

على حضور جميع الأمة واتفاقهم مستحيل أو متعذر فلا يجوز اشتراطه لإفضاء ذلك

(١)

إلى انتفاء الواجب ووقوع الفساد اللازم من انتفائه .

الوجه الثالث:

ان الإجماع حصل على بيعة أبي بكر بما يبيعة الفاروق وأبي

عبيدة ومن حضرهم من الأنصار مع غيبة علي وعثمان وغيرهما من الصحابة وكذلك

حصل الإجماع على خلافة علي بما يبيعة عمار ومن حضر من البدرين وغيرهم

من الصحابة ولا يضر هذا الإجماع من غاب عن البيعة أو لم يبايعه من غيرهم رضي

الله عنهم جميعا .

قال الحسن البصري رحمه الله تعالى . والله ما كانت بيعة علي إلا كبيعة أبي بكر

(٢)

وعمر رضي الله عنهم . .

الوجه الرابع : دعوى أنه إنما يبيع على أن يقتل قتلة عثمان . هذا لا يصح

في شرط البيعة . وإنما يبايعونه على الحكم بالحق وهو أن يحضر الطالب للدم ، ويحضر

المطلوب وتقع الدعوى ويكون الجواب وتقوم البيعة ويقع الحكم^(٣) بعد ذلك .

الوجه الخامس: إن معاوية رضي الله عنه لم يقاتل عليا على الخلافة ولم ينكر إمامته

وإنما كان يقاتل من أجل إقامة الحد الشرعي على الذين اشتركوا في قتل عثمان مع ظنه

أنه مصيب في اجتهاده ، ولكنه كان مخطئا في اجتهاده ذلك فله أجر الاجتهاد فقط .

قال عبد الملك الجويني : . ومعاوية وإن قاتل عليا فإنه لا ينكر إمامته ولا يدعيها لنفسه

وإنما كان يطلب قتل عثمان رضي الله عنه ظانا أنه مصيب ولكنه كان مخطئا^(٤) .

(١) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين ص ٢٦-٢٧ .

(٢) أنظر المصدر السابق ص ٧٧ .

(٣) العواصم من القواصم ص ١٤٥-١٤٦ .

(٤) لمع الأدلة في عقيدة أهل السنة ص ١١٥ . مخطوط . نقلا عن كتاب . أباطيل

يجب أن تحي من التاريخ ص ١١٥ .

فخلافه علي رضي الله عنه ثابتة بالنسبة والجماع ولا تأثير لأي اعتراض يورد علي
الاجماع فيجب علي كل مسلم أن يعتقد اعتقادا جازما أن علي رضي الله عنه رابع
الخلفاء الراشدين والأئمة المهديين الذين أمرنا بالتمسك بسنتهم والاقتداء بهم
وترتيبهم في الامامة كترتيبهم في الفضل أولا أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي
رضي الله عنهم أجمعين وهذا معتقد الفرقة الناجية من أهل السنة والجماعة
فقد روى البيهقي بإسناده إلى الامام الشافعي رحمه الله تعالى أنه قال : « فسي
الخلافه والتفضيل نبدأ بأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم »^(١) وروى أيضا
بإسناده إلى الامام أحمد رحمه الله تعالى أنه قيل له : « إلى ما تذهب في الخلافه
قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي فقيل له : كأنك تذهب إلى حديث سفينة قال أذهب
إلى حديث سفينة والى شبيء أخر رأيت عليا في زمن أبي بكر وعمر وعثمان لم يتسم
بأمير المؤمنين ولم يجمع والحدود ثم رأيت بعد قتل عثمان قد فعل ذلك فعلت
أنه قد وجب له في ذلك الوقت ما لم يكن له قبل ذلك »^(٢)

وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة رحمه الله تعالى : « خير الناس بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأولاهم بالخلافه أبو بكر الصديق ، ثم عمر الفاروق ، ثم عثمان ذو النورين
ثم علي بن أبي طالب رحمه الله ورضوانه عليهم أجمعين »^(٣)

وقال الإمام الطحاوي رحمه الله تعالى : « ونشئت الخلافه بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم أولا لأبي بكر الصديق رضي الله عنه تفضيلا له وتقديما علي جميع الأئمة
ثم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ثم لعثمان رضي الله عنه ، ثم لعلي بن أبي طالب

(١) الاعتقاد ص ١٦٨ و ١٦٩ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) ذكره عنه البيهقي بالإسناد في كتابه الاعتقاد ص ١٩٦ - ١٩٧ .

رضي الله عنه وهم الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون . (١)

وقال أبو بكر الباقلاني رحمه الله تعالى موضحا الدليل على ترتيب الخلافة الراشدة :

• والدليل على إثبات الامامة للخلفاء الأربعة رضي الله عنهم على الترتيب الذي بيناه :

أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا أعلام الدين ومما بيح أهل اليقين شاهداً و

التنزيل وعرفوا التأويل ، وشهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم خير القرون فقال :

• خير القرون قرني . (٢) فلما قدموا هؤلاء الأربعة على غيرهم ورتبهم على الترتيب

المذكور علمنا أنهم رضي الله عنهم لم يقدموا أحداً شهياً منهم ، وإنما قدموا من

قدموه لا اعتقادهم كونه أفضل وأصلح للإمامة من غيره في وقت توليه قال الشريف

الأجل الإمام جمال الإسلام : ووقع لي أنا دليل من نزل الكتاب في ترتيبهم على هذه

الرتبة : أنه لا يجوز أن يكون غير ذلك هو قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم

وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم

دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي

(٣)

شيئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) . ووعدده حق . وخبره صدق لا يقع

بخلاف خبره فلا بد من أن يتم ما وعدهم به ، وأخبر أن يكون لهم ، ولا يصح إلا على هذا

الترتيب لأنه لو قدم علي عليه السلام لم تصر الخلافة فيهما إلى أحد من الثلاثة لان عليا عليه

السلام مات بعد الثلاثة وكذلك لو قدم عثمان رضي الله عنه لم تصر الخلافة إلى أبي بكر

وعمر لأن عثمان مات بعد موتها ، ولو قدم عمر لم تصر الخلافة إلى أبي بكر لأن عمر مات بعده

(١) شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٢٣ - ٥٤٥ .

(٢) أنظر صحيح البخاري ٢/٢٨٨ ، صحيح مسلم ٤/١٩٦٣ .

(٣) سورة النور آية / ٥٥ .

والله تعالى أخبر ووعد أنها تصير اليهم فلم يصح أن تقع الاعلى الوجه الذي وقعت
ولله الحمد على الهداية والتوفيق (١).

فهذه الأقوال عن هؤلاء الأئمة كلها فيها البيان الشافي لعقيدة الفرقة الناجية
في ترتيب الخلافة الراشدة كما علم ما تقدم في هذا البحث من ثقل لإجماع أن عليا
رضي الله عنه رابع الخلفاء الراشدين باتفاق أهل الحل والعقد وأنه قد اتفق علي
بمعتة عامة من حضرة المدينة من البدرين والأنصار كاجتماع أهل السقيفة على بيعة
أبي بكر رضي الله عنه وبناء على ما تقدم فإن الذي لا يسعه في عقيدة ترتيب الخلافة
ما وسع الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة فإنه رافضي مقبت.

(١) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به / ص ٦٦ - ٦٧ .

• البحث الرابع •

ذكر الحرب التي دارت بينه وبين بعض الصحابة وموقف أهل السنة منها

المراد بالحرب التي أريد ذكرها في هذا البحث هي حرب الجمل وصفين وقبل الدخول في ذكرايتين الموقعتين أذكر بين يديهما لمحة عن أمرين •

الأمر الأول : متى بدأ التشاجر بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم •

الأمر الثاني : ما هو الدافع لهم على ذلك •

فأما عن الأمر الأول فان قتل الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه ظلماً وعدواناً من قبل الخارجين عليه من أهل مصر ، وأهل الكوفة ، وأهل البصرة سنة خمس وثلاثين للهجرة ^(١) كان مصدراً للتشاجر بين الصحابة الكرام رضي الله عنهم والقارىء لكتب التاريخ والسير يخرج منها بأن بداية التشاجر بين خير القرون كان بعد قتل ثالث الخلفاء الراشدين وبداية خلافة أبي الحسن رضي الله عنهما •

وأما عن الأمر الثاني : فان أعظم دافع لهم الى ذلك ليس المطالبة بالخليفة الرابع بوجود الاسراع بأخذ القود من أولئك الإشرار قتلة عثمان رضي الله عنه وأرضاه ذلك أن طائفة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أم المؤمنين عائشة وطلحة والزبير ومعاوية رضي الله عنهم أجمعين كانوا يرون أنه لا بد من المطالبة بدم عثمان ووجوب الاسراع باقامة حد الله عليهم كما أمر الله • ^(٢)

بهنما كان يرى علي رضي الله عنه رجلاً الأمر حتى يهاجمه أهل الشام ويستتب له الأمر ليتسنى له بعد ذلك التمكن من القبض عليهم لأنهم كانوا كثيرين في جيش علي ومن قبائل

(١) أنظر تاريخ الطبري ٤/ ٣٦٥ وما بعدها ، الكامل لابن الأثير ٣/ ١٧٨ ، البداية والنهاية

١٨٦/٧ ، أنظر تاريخ الأمم والملوك ٤/ ٤٦٢-٤٦٤ ، ٦/ ٥٠ ، الكامل في التاريخ ٣/ ٢١٢-٢١٣ ،

ص ٢٨٦ ، البداية والنهاية ٧/ ٢٥١-٢٥٣ ، ص ٢٨١-٢٨٢ •

مختلفه وكانوا لهم بعض التمكّن حينذاك .

قال الحافظ ابن كثير : « ولما استقر أمر بيعة علي دخل عليه طلحة والزبير ورؤوس الصحابة - رضي الله عنهم - وطلبوا منه إقامة الحدود والأخذ بدم عثمان فاعتذر إليهم بأن هؤلاء لهم مدد وأعوان ، وأنه لا يمكنه ذلك يومه هذا . . أ . ه . »
ومما يؤكد أن سبب البداية للتشاجر بين الصحابة هو قتل عثمان رضي الله عنه أن علياً رضي الله عنه بعد أن بويع له بالخلافة شرع في إرسال عماله إلى الأمصار فكان من أرسله إلى الشام يبدل معاوية سهل بن حنيف فسا رحتي بلغ تبوك فتلقته خيل معاوية فقالوا : من أنت؟ فقال : أمير قالوا : علي أي شيء ؟ قال : علي الشام فقالوا : ان كان عثمان بعثك فحببنا بك وان كان غيره فارجع فقال : أو ما سمعتم بالذي كان ؟ قالوا بلي فرجع إلى علي ، وأما قيس بن سعد بن عباد - فاختلف عليه أهل مصر فبايع له الجمهور ، وقالت طائفة : لا نبايع حتى نقتل قتلة عثمان ، وكذلك أهل البصرة ، وأما عمارة بن شهاب المبعوث أميراً على الكوفة فصدّه طلحة بن خويلد - الأسدى - غضبا لعثمان فرجع إلى علي فأخبره .^(٢) وقام في الناس معاوية وجماعة من الصحابة معه ، يحرضون الناس على المطالبة بدم عثمان ، ممن قتل من أولئك الخوارج منهم عباد بن الصامت وأبو الدرداء وأبو أمامة ، وعمرو بن عبسة وغيرهم من الصحابة ومن التابعين: شريك بن حباب - وأبو سلم الخولاني ، وعبد الرحمن بن غنم . . . وغيرهم من التابعين .^(٣) ولما كان رأي كل واحد من الفريقين مضادا لرأي الآخر من هنا اختلفت الكلمة وتفاقم الأمر ، وانتشرت الفتنة فما كان من علي رضي الله وهو الخليفة الحق الذي تجب طاعته إلا أن قام بإرسال

(١) البداية والنهاية ٧/٢٤٨ - ٢٤٩ ، وانظر تاريخ الأمم والملوك للطبري ٤/٤٣٧ ،
الكامل لابن الأثير ٣/١٩٥ - ١٩٦ .
(٢) تاريخ ابن جرير الطبري ٤/٤٤٢ ، كتاب الكامل لابن الأثير ٣/٢٠١ ، البداية
والنهاية ٧/٢٤٩ - ٢٥٠ .
(٣) البداية والنهاية ٧/٢٤٨ .

الكتب المتابعة الى معاوية رضى الله عنه يدعو فيها الى البيعة غير أن معاوية رضى

الله عنه لم يرد شيئاً فكرر عليه علي رضى الله عنه ذلك مرارا الى أن دخل الشهر الثالث
(١)

من مقتل ذي النورين رضى الله عنه ، ثم بعث بعد ذلك طومارا مع رجل فدخل به

علي فقال : ما وراءك ؟ قال جئتك من عند قوم لا يريدون الا القود كلهم موتور
(٢)

فقال علي : أمنى يطلبون دم عثمان ؟ ألسن موتورا كثر عثمان ؟ اللهم إني أبرأ إليك من

(٣)

دم عثمان . .

وقد وجه علي رضى الله عنه جماعة الى معاوية رضى الله عنه وهو بصفين منهم بشير بن عمرو

الأنصارى وقال لهم : ائتوا هذا الرجل فادعوه الى الطاعة والجماعة واسمعوا ما يقول

لكم فلما دخلوا على معاوية . قال له بشير بن عمرو : يا معاوية إن الدنيا عنك زائلة ، وإنك

راجع الى الآخرة ، والله محاسبك بعملك ومجازيك بما قدمت يداك إني أشدك الله

أن لا تفرق جماعة هذه الأمة) وأن تسفك دماها بينها - الى أن قال له : - وإنه - أي علي -

(٤)

يدعوك الى مبايعته فانه أسلم لك في دنياك وخير لك في آخرتك فقال معاوية ويطل دم

(٥)

عثمان ؟ لا والله لا أفعل ذلك أبدا . .

وقد دخل أبو الدرداء ، وأبو أمية رضى الله عنهما أيام صفين على معاوية بن أبي سفيان

رضى الله عنهما فقالا له : يا معاوية علام تقاتل هذا الرجل ؟ فوالله إنه أقدم منك

ومن أهلك إسلاما وأقرب منك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحق بهذا الأمر منك

(١) الطومار : الصحيفة . لسان العرب ٤ / ٥٠٣ .

(٢) الموتور : الطالب بالثأر . النهاية في غريب الحديث والأثر ٥ / ١٤٨ .

(٣) تاريخ الطبرى ٤ / ٤٤٤ .

(٤) أى بهيدر . أنظر النهاية ٣ / ١٣٦ ، الصباح المنير ٢ / ٣٧٧ .

(٥) تاريخ الطبرى ٤ / ٥٧٣ ، الكامل لأبن الأثير ٣ / ٢٨٥-٢٨٦ . البداية والنهاية

- فكان جوابه عليهم - . أقاتله علي دم عثمان وأنه أوى قتلته فان هبسا اليه فقولا له :
فليقدنا من قتلة عثمان ثم أنا أول من يهاجمه من أهل الشام ^(١) فهذه الرواية وما قبلها
تبين لنا أن معاوية رضي الله عنه كان باذلاً للبيعة بالخلافة لعلي رضي الله عنه لكن
بشروط تعجيل القود من قتلة عثمان وكان رأي علي رضي الله عنه أن يدخل معاوية في البيعة أولاً ثم
بعد ذلك يتبع القتل ويقام عليهم الحد الشرعي بعد إقامة الدعوى والإجابة ثم صدور
الحكم فيهم كما أمر الله به . ولكن لما كان رأي علي ومعاوية رضي الله عنهما رأيين متضادين
لا يلتقيان أدى ذلك إلى المنازعة واختلاف الكلمة ، ولما رأى علي رضي الله عنه أن الكتب
التي وجهها إلى معاوية لم تجد شيئاً بل إن الفتنة بدأت تشتد ولم تزد إلا مسرور
إلا تعقيدا حيث استأثر معاوية رضي الله عنه ببلاط الشام ولم يسمح لأمر علي أن يمتد
إليها وهو الخليفة الحق بعد نبي النورين عثمان ، وأن من حقه على الناس أن يسمعوا
له ويطيعوا أخذ في إعداد جيش وهزم على قتال أهل الشام ولما رآه ولده الحسن
رضي الله عنه يهسى الجيش لقتال أهل الشام حاول أن يثنيه عن ذلك وقال له : يا أباي
دع هذا فان فيه سفك دماء المسلمين ^(٢) فلم يسمع لقوله بل هباً الجيش ودفع اللسوا
إلى ولده محمد بن علي - المعروف بابن الحنفية - غير أنه لم يتمكن ما قصده من تسيير
الجيش إلى بلاد الشام فإنه جاءه ما شغله عن ذلك وهو توجه أم المؤمنين عائشة وطلحة
والزبير رضي الله عنهم إلى البصرة وعند ما بلغ هذا الخبر عليا - رضي الله عنه - عدل
عن وجهته إلى الشام وغير رأيه وتوجه إلى البصرة بدلاً من الشام وهكذا بدأ النزاع
يتدرج بين الصحابة رضي الله عنهم من طور المكاتب والمحاورة إلى طور التعميب وتجهيز
الجيش استعداد للقتال والمواجهه للضرب بالسيوف وقد تمثل ذلك في موقعتين :

(١) ذكره بن كثير في البداية والنهاية ٧/٢٨٣ .

(٢) المصدر السابق ٧/٢٥٠ .

الأولسى : موقعة الجمل .

الثانية : موقعه صفين .

أما موقعة الجمل فقد دارت رحا الحرب فيها بين علي رضي الله عنه ومن معه وبين أم المؤمنين عائشة وطلحة والزبير ومن معهم رضي الله عنهم وذلك أنه : لما وقع قتل عثمان بعد أيام التشريف سنة خمس وثلاثين للهجرة - كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم - أمهات المؤمنين قد خرجن إلى الحج في هذا العام فرارا من الفتنة فلما بلغ الناس أن عثمان قد قتل أقمن بمكة ^(١) وقد تجمع بمكة خلق كثير وجم غفير من سادات الصحابة منهم طلحة والزبير حيثما أذننا عليا في الإعتار فأذن لهما فخرجا إلى مكة وتبعهما كثير من الناس وكذا قدم إلى مكة ابن عمر ومن اليمن يعلى بن أمية عامل عثمان عليها وعبد الله بن عامر عامله على البصرة ولم يزل الناس حينذاك يفدون عليا مكة ولما كثروا فيها قامت فيهم أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها فحثتهم على القيام بطلب دم عثمان وذكرت ما افتات به أولئك من قتله في بلد حرام وشهر حرام ولم يراقبوا جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سفكوا الدماء وأخذوا الأموال ، فاستجاب الناس لها وطاعوها على ما تراه من الأمر بالصلحة وقالوا : لها : حيثما سرت سرتنا معك وبعد أن تعددت آراؤهم في تحديد الجهة التي يسرون إليها أجمعوا على الذهاب إلى البصرة فلما أتوا البصرة منعهم من دخولها عثمان بن حنيف عامل علي عليها حينذاك وجرت بينه وبينهم مراسلة ومحاورة حتى وصل الأمر بهم إلى المشاجرة ثم ما لبثوا أن اصطلحوا بعد ذلك إلى أن يقدم علي رضي الله عنه لأنه بلغهم أنه متوجه إليهم - وكما تقدم قريبا أنه عدل عن السير إلى الشام بعد أن بلغه سير أم المؤمنين عائشة إلى البصرة فأخذ في الإتياء بعدهم في جمع

(١) البداية والنهاية ٧ / ٢٥٠ .

كبير وهو يرجو أن يدركهم قبل وصولهم الى البصرة فلما علم أنهم قد فاتوه ، استمر
(١)
في طريقه اليهم قاصدا البصرة من أرض العراق .

لما انتهى الى البصرة كتب أبا موسى الأشعري رضي الله عنه - عامله على الكوفة وطلب
منه أن يستنفر الناس ليلحقوا به غير أن أبا موسى رضي الله عنه كان يرى عكس رأي علي
فكان يدعو الى القعود ويقول : « انما هي فتنة وجعل كما جاء رسول من عند علي
رده بمثل ذلك حتى أرسل علي ابنه الحسن وعمار بن ياسر فقال الحسن لأبي موسى
لم تثبط الناس عنا ؟ فوالله ما أردنا الا الاصلاح ولا مثل أمير المؤمنين يخاف عيسى
شيء فقال : صدقت بأبي وأمي ولكن المستشار مؤتمن سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول : « إنها ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، والقائم خير من الماشي ، والماشي
خير من الراكب » (٢) وقد جعلنا الله إخوانا وحرم علينا دماءنا وأموالنا فكان كلما قام
رجل فحرض الناس على النفي يهبطهم أبو موسى من فوق المنبر - ولكن مع ذلك استجاب
للفير كثير من الناس فخرج مع الحسن جمع كبير من أهل الكوفة قد موأ على علي رضي
الله عنه فلتقاهم بندي قارالي أثناء الطريق في جماعة منهم ابن عباس فرحب بهم
(٣)
وقال : يا أهل الكوفة أنتم لقيتم ملوك العجم ففضضتم جمعهم وقد دعوتكم لتشهدوا
معنا إخواننا من أهل البصرة ، فإن يرجعوا فذاك الذي نريده وان أبوا دابناهم
بالرفق حتى يهدونا بالظلم ، ولن ندع أمرا فيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد
ان شاء الله تعالى » (٤) وفي هذا توضيح لمقصد أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وأن -

(١) تاريخ الأمم والملوك ٤ / ٤٥٥ ، الكامل ٣ / ٢٢١-٢٢٢ ، البداية والنهاية ٧ / ٢٥٥ .
(٢) الحديث رواه البخاري من حديث أبي هريرة ٤ / ٢٢٥ ورواه مسلم أيضا ٤ / ٢٢١٢ .
(٣) نوقار : ما لبكرين وائل قريب من الكوفة بينها وبين واسط . . . وفيه كانت الوقعة
المشهورة بين بكرين وائل والفرس . معجم البلدان ٤ / ٢٩٣ .
(٤) أنظر تاريخ الأمم والملوك ٤ / ٤٧٧-٤٧٨ ، الكامل ٣ / ٢٢٧-٢٢٢ ، البداية والنهاية
٧ / ٢٥٧-٢٥٨ .

مقصده الأول والأخير هو طلب الإصلاح وأن القتال كان غير محبب الى نفسه لا سيما مع إخوانه البررة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا كان مقصد أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وطلحة والزبير من خروجهم من مكة إلى البصرة من أرض العراق هو التماس الإصلاح بين المسلمين بأمر يرتضيه طرفا النزاع ويحسم به الاختلاف وتجتمع به كلمة المسلمين ولم يخرجوا مقاتلين ولا داعين لأحد منهم ليلو الخلفه وهذا ما قرره العلماء من أهل السنة قال أبو محمد بن حزم رحمه الله تعالى : وأما أم المؤمنين والزبير وطلحة رضي الله عنهم ومن معهم فما أبتلوا قط إمامة علي ولا طعنوا فيها ولا ذكروا فيه جرحه تحطه عن الإمامة ولا أحدثوا إمامة أخرى ولا حدوا بهيمة لغيره هذا ما لا يقدر أن يهجمه أحد بوجه من الوجوه بل يقطع كل ذي علم على أن كل ذلك لم يكن فإلا شك في كل هذا فقد صح صحة ضرورة لا إشكال فيها إنهم لم يعضوا إلى البصرة لحرب علي ولا خلافا عليه ولا نقضا لبيعته ولو أرادوا ذلك لأحدثوا بيعة غير بيعته هذا ما لا يشك فيه أحد ولا ينكره أحد فصح أنهم انما نهضوا إلى البصرة لسد الفتق الحادث في الإسلام من قتل أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه ظلما ، ورهان ذلك أنهم اجتمعوا ولم يقتتلوا ولا تحاربوا فلما كان الليل عرف قتلة عثمان أن الإراقة والتدبير عليهم فبيتوا عسكر طلحة والزبير وذلوا السيف فيهم فدفع القوم عن أنفسهم في دعوى حتى خالطوا عسكر علي فدفع أهله عن أنفسهم وكل طائفة تظن ولا شك أن الأخرى بسدى بها بالقتال واختلط الأمر اختلاطا لم يقدر احد على أكثر من الدفاع عن نفسه والفسقة من قتلة عثمان لا يفترون من شن الحرب واضرامه فكنتي الطائفتين مصيبة في غرضها ومقصدها مدافعة عن نفسها .

(١) أي : الطلب . أنظر لسان العرب ٨ / ٤٣٠ .

(٢) الفصل في الطل والأهواء والنحل ٤ / ١٥٨ .

وقال أبو بكر بن العربي في صدر ذكره للغرض الذي خرجت له عائشة ومن معها من مكة الى البصرة : • ويمكن أنهم خرجوا في جمع طوائف المسلمين وضم نشرهم وردهم الى قانون واحد حتى لا يضطربوا فيقتتلوا وهذا هو الصحيح لاشيء سواء • (١)

وقال أبو الوليد بن رشد المالكي (٢) : بغد ذكره قوله تعالى (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) (٣) الآية • فارادت عائشة رضي الله عنها بقولها والله أعلم : ما رأيت ما ترك الناس في هذه الآية • نسبة التقصير الى من أسدك من الصحابة عن الدخول في الحرب التي وقعت بينهم واعتزلهم وكف عنهم ولم يكن مع بعضهم على بعض ورأت أن الحظ لهم والواجب عليهم انما كان أن يروموا الاصلاح بينهم • (٤) وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى في صدر ذكره لبعض الأدلة التي تدل على أن عائشة رضي الله عنها ما خرجت إلا للإصلاح : • وبدل لذلك أن أحد الم ينقل أن عائشة ومن معها نازعوا عليا في الخلافة ولا دعوا الى أحد منهم ليولوه الخلافة • (٥)

وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى : • وبلغ الخبر عائشة وهي (٦) حاجة ومعها طلحة والزبير فخرجوا الى البصرة يريدون الاصلاح بين الناس واجتماع الكلمة • (٧)

-
- (١) العواصم من القواصم ص ١٥١ •
 - (٢) هو محمد بن أحمد بن رشد (الجد) المتوفى سنة عشرين وخمس مائة أنظر ترجمته في الغنية للقاضي عياض ص ١٢٢-١٢٣ •
 - (٣) سورة الحجرات آية / ٩ •
 - (٤) البيان والتحصيل ١٦ / ٣٦٠ •
 - (٥) فتح الباري ١٣ / ٥٦ •
 - (٦) أي : خبر قتل عثمان رضي الله عنه •
 - (٧) مختصر سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ص ٢٥١ •

فأهل السنة والجماعة مجمعون على أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ما قصدت بخروجها إلى البصرة إلا الإصلاح بين بنيتها رضي الله عنها وبهذا وردت -
أخبارها :

(١) روى ابن جرير الطبري : أن عثمان بن حنيف لما بلغه مجيء عائشة رضي الله عنها إلى البصرة أرسل اليها عمران بن حصين وأبا الأسود الدؤلي فقال لهما : « انطلقا إلى هذه المرأة فاعلمنا علمها ، وعلم من معها فخرجنا فانتبها اليها وإلى الناس وهم بالحفير^(١) فاستأذنا فأذنت لهما فسلمنا وقالنا : ان أميرنا بعثنا إليك عن سيرك فهل أنت مخبرتنا ؟ فقالت : والله ما مثلي يسير بالأمر المكتوم ولا يغطي لبنيه الخبر إن الغوغاة من أهل الأمصار ونزاع القبائل فزوا حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحدثوا فيه الأحداث وأووا فيه المحدثين واستوجبوا فيه لعنة الله ولعنة رسوله ، مع ما نالوا من قتل إمام المسلمين بلائرة ولا عذر فاستحلوا الدم الحرام ، فسفكوه وانتهبوا المال الحرام ، وأحلوا البلد الحرام والشهر الحرام ومزقوا الأعراض والجلود وأقاموا في دار قوم كانوا كارهين لمقامهم ضارين مضرين غير نافعين ولا متقين لا يقدرون على امتناع ولا يأمنون فخرجت في المسلمين أعلمهم ما أتى هؤلاء القوم وما فيه الناس وراءنا وما ينبغي لهم أن يأتوا في إصلاح هذا وقرأت لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس^(٢) .

(٢) وروى أيضا : أن عليا رضي الله عنه لما نزل بندي قار دعا القعقاع بن عمرو

فأرسله إلى أهل البصرة وقال له : القهذين الرجلين يا ابن الحنظلية فادعهما

(١) الحفير : ما لهاهلة بينه وبين البصرة أربعة أميال . معجم البلدان ٢/٢٧٧ .

(٢) تاريخ الأمم والملوك ٤/٤٦١ - ٤٦٢ ، الكامل ٣/٢١١ ، البداية والنهاية

الى الألفة والجماعة وعظم الفرقة . . فخرج القعقاع حتى قدم البصرة فبدأ بعائشة رضي الله عنها فسلم عليها وقال : أي أمه ما أشخصك وما أقدمك هذه البلدة ؟ قالت أي بني إصلاح بين الناس قال : فابعثي إلى طلحة والزبير حتى تسمعي كلامي وكلامهما فبعثت إليهما فجاءا فقال : إني سألت أم المؤمنين ما أشخصها وأقدمها هذه البلاد ؟ فقالت : إصلاح بين الناس فما تقولان انتما ؟ امتابعان أم مخالفان ؟ قال : متابعان قال : فأخبراني ما وجه هذا الإصلاح ؟ فوالله لئن عرفناه لنصلحن ، ولئن أنكراه لانصلح قالا : قتلة عثمان رضي الله عنه فإن هذا إن ترك كان تركا للقرآن . .^(١)

(٣) لما رجع القعقاع بن عمرو الى علي رضي الله عنه وأخبره أن أصحاب الجمل استجابوا الى ما بعث به اليهم أذن عن علي لذلك وبعث الى طلحة والزبير يقول : ما ان كنتم على ما فارقتم عليه القعقاع بن عمرو فكفوا حتى ننزل فننظر في هذا الأمر فأرسل اليه : ما انا على ما فارقتنا عليه القعقاع بن عمرو من الصلح بين الناس .^(٢) ففي هذه الأخبار دليل واضح على أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لم تكن تقصد بخروجها هي ومن معها تفريق الجماعة ولا شفاة حقد بينهما وبين علي كما يزعمه ذلك مبغضوا الصحابة من الرافضة ، وانما الغرض الذي كانت تريد به الإصلاح بين الناس ابتغاء مرضات الله راجعاً لثواب علي ذلك من الله ، كما أن الذين طلبوا منها الخروج وهم طلحة والزبير ومن معها كانوا كذلك ، وكانوا يعلقون آمالا على خروجها في حسم الاختلاف وجمع الكلمة ولم يكن يخطر على بالهم قتل أحد لأنهم ما أرادوا الا الاصلاح ما استطاعوا .

قال أبو بكر بن العربي في صدد ذكره لبيان الغرض الذي خرجت من أجله أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها هي ومن معها قائلاً : . . فخرج طلحة والزبير وعائشة أم المؤمنين

(١) تاريخ الأمم والملوك ٤ / ٤٨٨ ، الكامل لابن الأثير ٣ / ٢٣٣ ، البداية والنهاية

٠٢٥٩ / ٧

(٢) ذكره ابن كثير في البداية والنهاية ٧ / ٢٦١ .

رضي الله عنهم رجاء أن يرجع الناس الى أمهم فيراعوا حرمة نبيهم واحتجوا عليها
عند ما حاولت الإمتناع بقوله الله تعالى (لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة
أو معروف أو إصلاح بين الناس)^(١) ثم قالوا لها : ان النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج
في الصلح وأرسل فيه فرجت المشوية واغتتمت الفرصة وخرجت حتى بلغت الأفضية
مقاديرها . . .^(٢)

وقال أيضا : في معرض الرد على من قال : إن أهل البصرة لمعرفوا بمجبي عائشة
وظلحة والزبير خرجوا ليقاتلوهم وعلى رأسهم حكيم بن جبلة قال في شأن حكيم هذا
• وعن أي شئ كان يدافع؟ وهم ماجاوا مقاتلين ولا ولاة ، وإنما جاوا ساعين نفسي
الصلح راغبين في تأليف الكلمة ، فمن خرج إليهم ودافعهم وقا تلهم دافعوا عن
مقصدهم كما يفعل في سائر الأسفار والمقاصد . . .^(٣)

وقال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى بعد أن بين بطلان الحديث الذي
نصه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة : • تقاتلين عليا وأنت ظالمة •
بين أن هذا الحديث لا يعرف في شئ من كتب العلم المعتمدة ولا له إسناد معروف
وبين أنه الى الموضوعات أشبه ثم قال بعد ذلك : • فإن عائشة لم تقاتل ولم تخرج
لقتال وإنما خرجت بقصد الإصلاح بين المسلمين . . . لا قاتلت ولا أمرت بقتال هكذا
ذكر غير واحد من أهل المعرفة بالأخبار . . .^(٤)

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى مبينا القصد الذي خرجت من أجله
عائشة رضي الله عنها هي ومن معها : • والعدو في ذلك عن عائشة أنها كانت

(١) سورة النساء آية / ١١٤ .

(٢) العواصم من القواصم ص ١٥٢ .

(٣) المصدر السابق ص ١٥٤ .

(٤) منهاج السنة ٢ / ١٨٥ .

متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتل عثمان رضي الله عنهم أجمعين وكان رأي علي الاجتماع على الطاعة وطلب أولياء المقتول القصاص ممن يثبت عليه القتل بشروطه .^(١)

فلامقصدان من خروج أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها هي ومن معها من الصحابة من مكة الى البصرة لإبغية الإصلاح بين المسلمين ولم تخرج لقتال ولا أمرت به ثم أيضا : إن فكرة الصلح لم تكن عند أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها هي ومن معها فحسب بل كانت أيضا : تجول في فكر علي رضي الله عنه ومن معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم معنا قريبا أن عليا رضي الله عنه بعث الى طلحة والزبير يقول : • ان كنتم على ما فارقتم عليه القمقاع بن عمرو فكفوا حتى ننزل فننظر في هذا الأمر فأرسلا اليه : • انا على ما فارقنا عليه القمقاع بن عمرو من الصلح بين الناس .^(٢) ولما كان جوابهم على علي رضي الله عنه بهذا • اطمأنت النفوس وسكنت واجتمع كل فريق بأصحابه من الجيشين فلما أسوا بعث علي عبد الله بن عباس اليهم وبعثوا اليه محمد بن طلحة السجاد وعولوا جميعا على الصلح وابتوا بخير ليلة لم يبيتوا بمثلهما للعافية .^(٣) وهكذا كانت فكرة الصلح سيطرة على عقول الجميع من الطرفين كما كانت هدفهم الذي يهدفون اليه حتى في وقت استعدادهم للقتال وفي أثناء تنظيم الجيوش.

قال ابن الأثير رحمه الله تعالى : • ولما خرج طلحة والزبير نزلت مخرجهما وهم لا يشكون في الصلح ، ونزلت ربيعة فوقهم وهم لا يشكون في الصلح ونزلت اليمن

(١) فتح الباري ١٠٨/٧

(٢) البداية والنهاية ٢٦١/٧

(٣) انظر تاريخ الأمم والملوك ٥٠٦/٤ ، الكامل لابن الأثير ٢٤٢/٣ ، البداية والنهاية ٢٦١/٧

أسفل منهم ولا يشكون في الصلح . . . ونزل علي بحمائلهم ، فنزلت مضر الى مضر
وربيعة الى ربيعة ، واليمن الى اليمن فكان بعضهم يخرج الى بعض لا يذكرون
الا الصلح وكان أصحاب علي عشرين ألفا ، وخرج علي وطلحة والزبير فتوافقوا فلم يروا
أمرا أمثل من الصلح ووضع الحرب فافترقوا علي ذلك .^(١)

ولما أرسلت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها الى علي رضي الله عنه تعلمه أنها
انما جاءت للصلح فرح هؤلاء وهؤلاء لا تفاقمهم على رأى واحد وهو الصلح ولما رجع
القعقاع بن عمرو من عند أم المؤمنين وطلحة والزبير بمثل رأيهم . جمع علي الناس ثم
قام خطيبا فيهم - فحمد الله - عزوجل وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه
وسلم وذكر الجاهلية وشقاها ، والاسلام والسعادة وانعام الله على الأمة بالجماعة
بالخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم الذي يليه - ثم حدث هذا
الحدث الذي جره على هذه الأمة أقوام طلبوا هذه الدنيا ، حسدوا من أفاها
الله عليه على الفضيلة وأرادوا رد الأشياء على أبارها ، والله بالغ أمره ، ومصيب ما أراد
الا وانني راحل غدا فارتحلوا ، ألا ولا يرتحلن معي أحد أعان على قتل عثمان فسي
شيء من أمور الناس .^(٢)

فكرة الصلح كانت هي المقصد الذي يطلبه الفريقان وتفقا عليه وكان المسلمون
حينئذ مجتمعين على وجوب اقامة الحد وتنفيذ القصاص في قتل عثمان ولم يخطر
القتال على بال أحد منهم ، ولكن المفسدين في الأرض الذين قتلوا عثمان رضي الله
عنه أصابهم الخم وأدركهم الحزن من اتفاق الكلمة وجمع الشمل ، وأيقنوا أن الصلح
الذي حصل الاتفاق عليه بين علي وأم المؤمنين وطلحة والزبير رضي الله عنهم سيكشف

(١) تاريخ الأمم والملوك ٤/ ٥٠٥ ، الكامل لابن الأثير ٣/ ٢٤١-٢٤٢ .

(٢) تاريخ الأمم والملوك ٤/ ٤٩٣ ، وانظر البداية والنهاية ٧/ ٢٦٠ .

أمرهم وسيسلم رؤوسهم الى سيف الحق وقصاص الخليفة فباتوا يدبرون أمرهم
بليل شديد الظلمة فلم يجدوا سبيلا لنجاتهم الا بأن يعملوا على ابطال
الصلح وتفريق صفوف المسلمين وذلك بأن يقوموا بعمل يحير العقلاء ويجعل
كل فريق يسيىء الظن بالآخر . فقد أجمعوا على انشاب الحرب في السر
واستسروا بذلك خشية أن يفضن بما حاولوا من الشر وخاصة بعد أن تيقنوا أن رأى
علي فيهم موافق لرأى طلحة والزبير وأم المؤمنين عائشة رضي الله عنهم وقضى
مجمعهم قوله رضي الله عنه في خطبته التي ذكرناها آنفا : « ألا واني راحل غدا
فارتحلوا ألا ولا يرتحلن معي أحد أعان علي قتل عثمان في شيء من أمور الناس (١)
» فلما قال هذا اجتمع من رؤوسهم جماعة كالأشتر النخعي ، وشريح بن أوفى وهدد الله
بن سبأ - المعروف بابن السوداء* ، وسالم بن شعبة وعليا* بن الهيثم وغيرهم
في ألفين وخمسمائة وليس فيهم صحابي ولله الحمد فقالوا : ما هذا الرأي ؟ وعلي
والله أعلم بكتاب الله من يطلب قتلة عثمان ، وأقرب الى العمل بذلك وقد قال
ما سمعتم غدا يجمع عليكم الناس ، وانما يريد القوم كلهم أنتم فكيف بكم وعدكم قليل
في كثرتهم ؟

فقال الأشتر : قد عرفنا رأى طلحة والزبير فينا وأما رأى علي فلم نعرفه الى اليوم فان
كان اصطلح معهم فانما اصطلحوا على دماننا ، فان كان الأمر هكذا ألحقنا عليا
بعثمان فرضي القوم منا بالسكوت فقال ابن السوداء* : بشئ ما رأيت لوقتئذ قتلنا فانا
بأعشر قتلة عثمان - في ألفين وخمسمائة وطلحة والزبير وأصحابهما في خمسة آلاف
لا طاقة لكم بهم وهم انما يريدونكم .

(١) الهداية والنهاية ٧ / ٢٦٠ .

فقال علياً بن الهيثم : دعوهم وارجموا بنا حتى نتعلق ببعض البلاد فنمتنع بها
فقال ابن السوداء : بش ما قلت ، اذا والله كان يتخطفكم الناس ، ثم قال ابن السوداء :
فبه الله يا قوم ان عزمكم في خلطة الناس فاذا التقى الناس فأنشبو الحرب والقتال
بين الناس ولا تدعوهم يجتمعون ، فمن أنتم معه لا يجد بدا من أن يمتنع ويشغل
الله طلحة والزبير ومن معهما عما يحبون ويأتهم ما يكرهون فأبصروا الرأي وتفرقوا عليه
فاجتمعوا على هذا الرأي الذي تفوه به الخبيث عبد الله بن سبأ اليهودى ففردوا
مع الغلس وما يشعربهم جيرانهم فخرجوا متسللين وعليهم ظلمة فخرج مضربهم الس
مضربهم ، وربعيهم الى ربعيهم ويمانهم الى يمانهم فوضعوا فيهم السلاح بختة
فثار أهل البصرة ، وثار كل قوم في وجوه أصحابهم الذين أتوهم ، وبلغ طلحة والزبير
ما وقع من الإعتداء على أهل البصرة فقالا : ما هذا ؟ قالوا : طرقتنا أهل الكوفة ليلا
وفي نفس الوقت حسب خطة أولئك المفسدين ذهب منهم فرقة أخرى في ظلمة الليل
فجأت معسكر علي بوضع السيف فيهم وقد وضعت السبئية رجلا قريبا من علي
يخبره بما يريدون فلما سمع علي الصوت عند ما هجموا على معسكره قال ما هذا ؟ قال
ذلك الرجل ما شعرنا الا وقوم من أهل البصرة قد بيتونا .^(١)

فثار كل فريق إلى سلاحه ولبسوا اللأمة وركبوا الخيول ، ولا يشعرا أحد منهم
بما وقع الأمر عليه في نفس الأمر وكان أمر الله قدرا مقدورا وقامت الحرب على قدم
وساق وتبارز الفرسان ، وجالت الشجعان فنشبت الحرب وتوافق الفريقان وقد اجتمع
مع علي عشرون ألفا ، والتف على عائشة ومن معها نحو من ثلاثين ألفا فانا لله وانا اليه

(١) البداية والنهاية ٧/٢٦٠ .

(٢) تاريخ الأمم والملوك للطبري ٤/٥٠٦-٥٠٧ ، الكامل لابن الاثير ٣/٢٤٢ البداية
والنهاية ٧/٢٦١-٢٦٢ ، فتح الباري ١٣/٥٦ .

راجعسون والسبئية أصحاب ابن السوداء - قبحه الله - لا يفترون عن القتل ومنادى
علي ينادى لا أكفوا ، ألا أكفوا فلا يسمع أحدهم^(١) فاشتدت المعركة وحمى الوطيس ، وقد كسان
من سنتهم في هذا اليوم أنه لا يذف^(٢) على جريح ولا يتبع مدبر وقد قتل مع هذا
خلق كثيرا جدا^(٣) حتى حزن علي رضي الله عنه أشد الحزن وجعل يقول لابنه
الحسن : يا بني ليت أباك مات منذ عشرين سنة فقال له : يا أباه قد كنت أنهاك عن
هذا قال يا بني اني لم أر أن الأمر يبلغ هذا^(٤) ثم نزل بنفسه الى ميدان المعركة
لإنهاء القتال ، وطلب طلحة والزبير ليكلمهما فاجتمعوا حتى التقت أعناق خيولهم
فذكرهما بما ذكرهما به فانتهى الأمر برجوع الزبير يوم الجمل وفي أثناء رجوعه رضي
الله عنه ، نزل واديا يقال له : وادي السباع فاتبعه رجل يقال له عمرو بن جرموز
فجاءه وهو نائم فقتله غيلة^(٥) ، وأما طلحة رضي الله عنه فإنه بعد أن اجتمع
به علي فوعظه تأخر فوقف في بعض الصفوف فجاءه سهم غرب فوقع في ركبته وقيل
في رقبته والأول أشهر ، وانتظم السهم مع ساقه خاصرة الفرس فجمح به حتى
كاد يلقبه وجعل يقول الي : عماد الله فأدركه مولى له فركب وراءه وأدخله البصرة
فمات بدار فيها ويقال : انه مات بالمعركة^(٦) ولم تنته موقعة الجمل برجع
الزبير واستشهاد طلحة رضي الله عنهما بل اشتدت الحرب بين الفريقين
حتى أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها اتقدت وهي في هودجها وناولت

-
- (١) البداية والنهاية ٢٦٢/٧ .
(٢) أي : لا يجهز عليه ، النهاية في غريب الحديث ١٦٢/٢ .
(٣) البداية والنهاية ٢٦٢/٧ .
(٤) ذكره ابن كثير في البداية والنهاية ٢٦٢/٧ .
(٥) أنظر تاريخ الأمم والملوك ٥٣٥/٤ ، البداية والنهاية ٢٦٤/٧ ، الرياض النضرة
٢٨٨/٤ .
(٦) البداية والنهاية ٢٦٤/٧ ، ٢٧٠ ، الرياض النضرة في مناقب العشرة ٢٦٦/٤ .

كعب بن سور قاضى البصرة مصحفا وقالت أدعهم اليه وذلك حين اشتد الحرب
وهى القتال فلما تقدم كعب بن سور بالمصحف يدعوا اليه استقبله مقدمة جيش
الكوفيين وكان عبد الله بن سبأ - وهو ابن السوداء - وأتباعه بين يدي الجيش يقتلون
من قدروا عليه من أهل البصرة لا يتوقفون في أحد ، فلما رأوا كعب بن سور رافعا
المصحف رشقوه بنبالهم رشقة رجل واحد فقتلوه ووصلت النبال الى هو دج أم المؤمنين
عائشة رضى الله عنها فجعلت تنادى الله الله يا بني اذكروا يوم الحساب ورفعت
يديها تدعو على أولئك النفر من قتلة عثمان ، فضج الناس معها بالدعاء حتى
بلغت الضجة الى علي فقال : ما هذا ؟ فقالوا : أم المؤمنين تدعو على قتلة عثمان
وأشياءهم فقال : اللهم العن قتلة عثمان .^(١)

ولما رأى علي رضى الله عنه أن المعركة حميت حول الجمل أمر بعقره على ما يقال
كي لا تصاب أم المؤمنين لأنها بقيت مقرها للرماة ولينفصل هذا الموقف الذي تفانى
فيه الناس ولما سق ط البعير الى الأرض انهزم من حوله من الناس وانتهت المعركة
وحملت أم المؤمنين بأمر من علي وهي مكربة معززة ودخلت البصرة ومعها أخوها محمد
بن أبي بكر^(٢) وأما علي رضى الله عنه ، فإنه أقام بظا هر البصرة ثلاثا ثم صلى على
القتلى من الفريقين . . . ثم جمع ما وجد لأصحاب عائشة في المعسكر ، وأمر به أن يحمل
الى مسجد البصرة فمن عرف شيئا هو لأهلهم فليأخذه الاسلحا كان في الخزان عليه
سمة السلطان وكان مجموع من قتل يوم الجمل من الفريقين - عشرة آلاف خمسة من هؤلاء
وخمسة من هؤلاء رحمهم الله ورضى عن الصحابة منهم وقد سأل بعض أصحاب علي
علما أن يقسم فيهم أموال أصحاب طلحة والزبير فأبى عليهم .^(٣)

(١) أنظر تاريخ الأمم والملوك للطبرى ٥١٣/٤ ، البداية والنهاية ٢٦٤/٧ .

(٢) أنظر تاريخ الأمم والملوك ٥٢٣/٤ - ٥٢٤ ، البداية والنهاية ٢٦٦/٧ - ٢٦٧ .

(٣) تاريخ الأمم والملوك ٥٢٨/٤ - ٥٢٩ ، البداية والنهاية ٢٦٧/٧ .

• ولما أرادت أم المؤمنين عائشة الخروج من البصرة بعث اليها علي رضي الله عنه بكل ما ينبغي من مركب وزاد ومتاع وغير ذلك وأذن لمن نجا من جاء في الجيش معها - أن يرجع إلا أن يحب المقام ، واختار لها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات وسير معها أخاها محمد بن أبي بكر ، فلما كان اليوم الذي ارتحلت فيه ، جاء علي فوقف على الباب وحضر الناس وخرجت من الدار^(١) في اليهودج فودعت الناس ودعت لهم وقالت : يا بني لا يعتب بعضنا على بعض انه والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحائها فقال علي : صدقت والله ما كان بيني وبينها إلا ذلك وانها لزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة وسار علي معها مودعا ومشيمًا أميالا ، وسرح بنيه معها ببقية ذلك اليوم وكان يوم السبت مستهل رجب سنة ست وثلاثين - وقصدت في سيرها ذلك الى مكة ، فاقامت بها الى أن حجت عامها ذلك ثم رجعت الى المدينة رضي الله عنها .^(٢)

وما تقدم ذكره بشأن موقعة الجمل تبين أن القتال وقع بين الصحابة فيما بينهم كان بدون قصد منهم ولا اختيار وأن حقيقة المؤامرة التي قام بها قتلة عثمان خفيت على كلا الفريقين حتى ظن كل منهما أن الفريق الآخر قصده بالقتال .

وقد وضع حقيقة هذه المؤامرة العلامة بن حزم وشيخ الاسلام بن تيمية رحمهما الله قال أبو محمد بن حزم : « وأما أهل الجمل فما قصدوا قط قتال علي رضوان الله عليه ولا قصد علي رضوان الله عليه قتالهم وإنما اجتمعوا بالبصرة للنظر في قتلة عثمان رضوان الله عليه وإقامة حق الله تعالى فيهم ، فتسرع الخائفون على أنفسهم أخذ حـد

(١) هي دار عبد الله بن خلف الخزاعي وهي أعظم دار كانت بالبصرة . تاريخ الطبري ٥٣٩/٤ ، البداية والنهاية ٢٦٢/٧ .

(٢) البداية والنهاية ٢٦٨/٧ - ٢٦٩ .

الله تعالى منهم وكانوا أعدادا عظيمة يقربون من الألوف - فأثاروا القتال خفية

(١)

حتى اضطر كل واحد من الفريقين الى الدفاع عن أنفسهم اذ راوا السيف قد خالطهم.

(٢)

وقال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى : « ولم يكن الجمل لهؤلاء » قصد نسي

القتال ولكن وقع الاقتال بغيراختيارهم فإنه لما ترأسل علي وطلحة والزبير وقصدوا

الاتفاق على المصلحة وأنهم اذا تمكنوا طلبوا قتل عثمان أهل الفتنة وكان علي

غير راض بقتل عثمان ولا معيناعليه كما كان يحلف فيقول : والله ما قتل عثمان ولا مالات

علي قتله (٣) وهو الصادق البار في يمينه فخشي القتل أن يتفق علي معهم على

إسك القتل فحملوا دفاعا عن أنفسهم فظن علي أنهم حملوا عليه فحمل دفاعا

(٤)

عن نفسه ف وقعت الفتنة بغيراختيارهم .»

فهكذا أنشب الحرب بين علي وأخويه الزبير وطلحة قتل عثمان الأشرار دون أن يظن

لذلك أولئك الأخيار من الصحابة رضي الله عنهم وأرضاهم .

(٥)

وأما موقعة صفين :

فقد دارت رحا الحرب فيها بين أهل العراق من أصحاب علي رضي الله عنه وبين

أهل الشام من أصحاب معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما ذلك أن عليا

(١) الإحكام في أصول الأحكام ٢/٨٥ .

(٢) المقصود بالاشارة الى الصحابة الذين اقتتلوا في موقعة الجمل .

(٣) انظر المصنف لابن أبي شيبة ١٥/٢٠٨-٢٠٩ ، المصنف لعبد الرزاق ١١/٤٥٠ .

المستدرک ٣/٩٥ .

(٤) منهاج السنة ٢/١٨٥ .

(٥) صفين : موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي بين الرقة وبالس وفيه كانت وقعة صفين بين علي ومعاوية رضي الله عنهما في شهر صفر سنة ٣٧ هجرية

معجم البلدان ٣/٤١٤ .

رضي الله عنه لما فرغ من وقعة الجمل ودخل البصرة وشيع أم المؤمنين عائشة رضي
الله عنها لما أرادت الرجوع الى مكتم سار من البصرة الى الكوفة فدخلها وكان
في نيته أن يمضي ليرغم أهل الشام على الدخول في طاعته كما كان في نية معاوية
ألا يبيع حتى يقام الحد على قتلة عثمان رضي الله عنه ، وأوسلوا اليه ليقتلهم
ولما دخل علي رضي الله عنه الكوفة شرع في مراسلة معاوية بن أبي سفيان رضي الله
عنهما فقد بعث اليه جرير بن عبد الله البجلي ومعه كتاب أعلمه فيه ، باجتماع
المهاجرين والأنصار على بيعته ودعاه فيه الى الدخول فيما دخل فيه الناس فلما
انتهى اليه جرير بن عبد الله أعطاه الكتاب فطلب معاوية عمرو بن العاص ورؤوس أهل
الشام فاستشارهم فأبوا أن يبيعوا حتى يقتل قتلة عثمان ، وأن يسلم اليهم
قتلة عثمان وان لم يفعل لم يبيعوه حتى يقتل قتلة عثمان رضي الله عنه
فرجع جرير الى علي فأخبره بما قالوا : وحينئذ خرج من الكوفة عازماً على دخول الشام
فعمد بالخبيلة ^(١) وبلغ معاوية أن علياً قد خرج بنفسه فاستشار عمرو بن العاص
فقال له : أخرج أنت أيضاً بنفسك فتهاجراً أهل الشام وتأهبوا ، وخرجوا أيضاً :
الى نحو الفرات من ناحية صفين حيث يكون مقدم علي بن أبي طالب رضي الله عنه
وسار علي رضي الله عنه بمن معه من الجنود من الخيلة قاصداً أرض الشام فالتقى
الجمعان في صفين - أوائل ذي الحجة سنة ست وثلاثين .
ومكث علي يومين لا يكتب معاوية ، ولا يكتبه معاوية ، ثم دعا علي بشير بن عمرو الأنصاري
وسعيد بن قيس الهمداني ، وشيث بن رعي التميمي فقال لهم : اثتوا هذا الرجل

(١) الخيلة : تصغير نخلة : موضع قرب الكوفة على سمت الشام وهو الموضع الذي خرج
اليه علي رضي الله عنه معجم البلدان ٥/٢٧٨ .
(٢) تاريخ الأمم والملوك ٤/٥٦٣-٥٦٥ ، الكامل ٣/٢٧٦-٢٧٩ ، البداية والنهاية
٧/٢٧٦-٢٧٧ .

فادعوه الى الطاعة والجماعة واسمعوا ما يقول لكم : فلما دخلوا على معاوية جرى بينه وبينهم حوار لم يوصلهم الى نتيجة فاما كان من معاوية الا ان أخبرهم انه مصمم على القيام بطلب دم عثمان الذي قتل مظلوما .^(١) ولما رجع أولئك النفر الى علي رضي الله عنه وأخبروه بجواب معاوية رضي الله عنه لهم وأنه لن يبايع حتى يقتل القتلة أو يسلمهم . عند ذلك نشبت الحرب بين الفريقين واقتتلوا مدة شهر ذي الحجة كل يوم ، وفي بعض الأيام ربما اقتتلوا مرتين ولما دخل شهر المحرم تجاوز القسوم رجاء أن تقوم بينهم مهادنة وموادة يؤول أمرها الى الصلح بين الناس وحقن دمائهم .^(٢) ثم في خلال هذا الشهر بدأت ساهي الصلح والمراسلة تتكرر بين الطرفين ولكن انسلخ شهر المحرم ولم يحصل لهم أي اتفاق ، ولم يقع بينهم صلح . ثم نشبت الحرب بين الطائفتين أياما ثمانية وكان أشدها وأعنفها ليلة التاسع من صفر سنة سبع وثلاثين حيث سميت هذه الليلة « ليلة الهرير » تشبها بها بليلة القادسية اشتد القتال فيها حتى توجه النصر فيها لأهل العراق على أهل الشام . وتفرقت صفوفهم وكادوا يانهزمون فعند ذلك رفع أهل الشام المصاحف فوق الرماح وقالوا : هذا بيننا وبينكم قد فنى الناس فمن لشغور أهل الشام بعد أهل الشام ، ومن لشغور أهل العراق بعد أهل العراق ، فلما رأى الناس المصاحف قد رفعت قالوا نجيب الى كتاب الله - عز وجل - وننيب اليه .^(٤) ولما رفعت المصاحف بالرمح توقفت الحسرب ولما رفع أهل الشام المصاحف اختلف أصحاب علي رضي الله عنه وانقسموا عليه فمنهم :

(١) أنظر تاريخ الأمم والملوك ٤/٥٧٣ ، الكامل لابن الأثير ٣/٢٨٥-٢٨٦ ، البداية

والنهاية ٧/٢٨٠ .

(٢) أنظر تاريخ الطبري ٤/٥٧٤-٥٧٥ ، الكامل ٣/٢٨٦-٢٨٧ ، ص ٢٨٩ ،

البداية والنهاية ٧/٢٨٠-٢٨١

(٣) أنظر تاريخ الطبري ٥/١٢-٤٨ ، الكامل ٣/٢٩٤-٣١٥ ، البداية والنهاية ٧/٢٨٤-

(٤) أنظر تاريخ الأمم والملوك ٥/٤٨ ، الكامل ٣/٣١٦-٣١٨ ، البداية والنهاية ٧/٢٩٨-

من رأى الموافقة على التحكيم، ومنهم من كان يرى الاستمرار في القتال حتى يحسم الأمر، وهذا كان رأى علي رضي الله عنه في بادي الأمر، ثم وافق أخيراً على التحكيم ..

فتم الإتفاق بين الفريقين على التحكيم بعد انتهائهما موقعة صفين وهو أن يحكم كسل واحد منهما رجلاً من جهته، ثم يتفق الحكمان على ما فيه مصلحة المسلمين فوكل معاوية عمرو بن العاص ووكل علي أباموسى الأشعري رضي الله عنهم جميعاً، ثم أخذ الحكمان من علي ومعاوية ومن الجندين اليهود والمواثيق أنهما - آمنان على أنفسهما وأهلهمما والأمة لهما أنصار على الذى يتقاضيان عليه، وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين - كليهما - عهداً الله وميثاقه أنهما على ما في ذلك الكتاب وأجل القضاء الى رمضان وان أحببأن يؤخرا ذلك فعلى تراخ منهما وكتب في يوم الأربعاء لثلاث عشرة خلت من صفر سنة سبع وثلاثين على أن يتوافي علي ومعاوية موضع الحكيم بدومة الجندل في رمضان، ومع كل واحد من الحكيم أربع مائة من أصحابه، فان لم يجتمعا لذلك اجتمعان العام المقبل بأذرح^(١) ولما كان شهر رمضان جعل الاجتماع كساً تشارطوا عليه وقت التحكيم بصفين وذلك أن علياً رضي الله عنه لما كان مجيئاً رمضان بعث أربع مائة فارس مع شريح بن هانسي^(٢) ومعهم أبوموسى، وعبد الله بن عباس واليه الصلاة، وبعث معاوية عمرو بن العاص في أربع مائة فارس من أهل الشام ومعهم عبد الله بن عمر، فتوافوا بدومة الجندل بأذرح وهي نصف المسافة بين الكوفة والشام بينهما وبين كل من البلدين تسع مراحل - وشهد معهم جماعة من رؤوس الناس كعبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، والمغيرة بن شعبة، وعبد الرحمن بن الحارث

(١) أنظر تاريخ الطبرى ٥/٤٨-٤٩، الكامل ٣/٣١٦-٣١٨، البداية والنهاية ٧/٢٩٨-٢٩٩.

(٢) أذرح : اسم بلد في أطراف الشام من أعمال الشراه ثم من نواحي البلقاء وعمان مجاوره لأرض الحجاز. معجم البلدان ١/١٢٩.

بن هشام المخزومي وعمد الرحمن بن عمد بغوث الزهري ، وأبوجهم بن حذيفة فلما اجتمع الحكمان وتراضا على المصلحة للمسلمين ونظرا في تقدير أمور (١) ثم اتفقا على أن يكون الفصل في موضوع النزاع بين علي ومعاوية يكون لأعيان الصحابة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راغز عنهم هذا ما اتفق عليه الحكمان فيما بينهما لا شسى^٢ سواء .

أما ما يذكره المؤرخون من أن الحكيمين لما اجتمعا بأذرح من دومة الجندل (٢) وتفاوضا واتفقا على أن يخلعا الرجلين فقال عمرو بن العاص لأبي موسى أسبق بالقول فتقدم فقال اني نظرت فخلعت عليا عن الأمر وينظر المسلمون لأنفسهم كما خلعت سيفي هذا من عنقي أو من عاتقي وأخرجه من عنقه فوضعه في الأرض ، وقام عمر و فوضع سيفه في الأرض وقال : اني نظرت فأثبت معاوية في الأمر : كما أثبت سيفي هذا في عاتقي وتقلده ، فأنكر أبو موسى فقال عمرو: كذلك اتفقنا وتفرق الجمع على ذلك من الاختلاف (٣) .

فهذه الحكاية وما يشبهها من اختلاق أهل الأهواء والبدع الذين لا يعرفون قدر أبي موسى وعمرو بن العاص ومنزلتهما الرفيعة في الاسلام . قال أبو بكر بن العربي مبيها كذب ذلك : . هذا كله كذب صراح ماجرى منه حرف قط ، وإنما هوشى^٤ أخبر عنه المبتدعة ووضعت التاريخيه للطوك فتوارثه أهل المجانة والجهارة بمعاصي الله والبدع (٤) .

ولم يكف الواضعون من أهل التاريخ بهذا بل وسوا الحكيمين بصفات يتخذون منها وسيلة للتفكه والتندر ، وليتخذ منها أعداء الاسلام صورا هزيلة لأعلام الاسلام في المواقف

(١) البداية والنهاية ٧/٢٠٢-٢٠٣ ، ص ٣٠٨-٣٠٩ ، وانظر تاريخ الأمم والطوك

٦٧/٥ ، الكامل في التاريخ ٣/٣٢٩ .

(٢) دومة الجندل : اسم مكان على سبع مراحل من دمشق بينها وبين مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وبعضهم يعدها من أعمال المدينة . معجم البلدان ٢/٤٨٦ .

(٣) ذكره ابن العربي في العواصم من القواصم ص ١٧٤-١٧٦ ، وانظر تاريخ الأمم والطوك

٧١/٥ ، الكامل لأبن الأثير ٣/٣٢٢-٣٢٣ ، البداية والنهاية ٧/٢٠٩-٢١٠

ومروج الذهب ٢/٦٨٤-٦٨٥ (٤) العواصم من القواصم ص ١٧٧ .

الحرجة ، فقد وصفوا عمرو بن العاص رضي الله عنه بأنه كان صاحب قدر وخذاع^(١) ،
ووصفوا أبا موسى بأنه كان أبلسه ضعيف الرأي مخدوع في القول كما وصفوه بأنه كسان
على جانب كبير من الغفلة^(٢) . ولذلك خدعه عمرو بن العاص في قضية التحكيم حيث
اتفق على خلع الرجلين فخلعهما أبو موسى واكتفي عمر ويخلع علي دون معاوية كسل
هذه الصفات الذميمة يحاول المفرضون الصاقها بهذين الرجلين العظيمين اللذين
اخترهما المسلمون ليفصلا في خلاف كبير أدى إلى قتل الآلاف من المسلمين وكسل
ذي لب يعلم أن المسلمين لا يسندون الفصل في هذا الأمر إلى أبي موسى وعمرو بسن
العاص رضي الله عنهما إلا لعلهما هما عليه من الفضل ، وأنهما من خيار الأمة
المحمدية ، ومن أكثرهم ثقة وورعا وأمانة فكيف يصف الغافلون هذين الرجلين بما وصفوهما
به من المكيدة والخذاع وضعف الرأي والغفلة ، ولكن تلك الأوصاف هي أليق بمن
تفوه بها من أهل الأهواء ، وقد تجاهل أولئك الواصفون لأبي موسى وعمرو بما تقدم
ذكره أمورا لودققوا النظر فيها لاستحيوا من ذكر تلك الأوصاف وتلك الأمور هي :
الأمر الأول : أنهم تجاهلوا أن معاوية لم يكن خليفه ولا هو ادعى الخلافة يومئذ
حتى يحتاج عمرو إلى خلعهما عنه أو تشبتهما له .

الأمر الثاني : أن سبب النزاع هو أخذ الثار لعثمان رضي الله عنه من قتلته فلما طلب
علي البيعة من معاوية ، اعتل بأن عثمان قتل مظلوما وتجب المبادرة إلى الإقتصاص من
قتلته وأنه أقوى الناس على الطلب بذلك والتمس من علي أن يمكنه منهم ثم بما يسع
له بعد ذلك^(٣) ومعنى هذا أن معاوية كان سلما لعلي بالخلافة لأنه طلب منه

(١) أنظر تاريخ الطبري ٥/٧٠-٧١ ، الكامل لابن الأثير ٣/٢٢٢-٢٢٣ ، مروج الذهب
٢/٦٨٤-٦٨٥ .
(٢) أنظر تاريخ الطبري ٥/٧٠ ، الكامل ٣/٢٢٢-٢٢٣ ، مروج الذهب ٢/٦٨٤-٦٨٥ .
(٣) فتح الباري ١٢/٢٨٤ .

بوصفه الخليفة تسليم القتلة ، وأقامة الحد عليهم باعتباره أمير المؤمنين ، وكان رأى علي أن يدخل معاوية ومن معه من أهل الشام فيما دخل فيه الناس من البيعة له ، ثم يتقدم أولياء عثمان بالحاكمة إليه . فإن ثبت على أحد بعينه أنه ممن قتل عثمان اقتضى منه فاختلفوا بحسب ذلك .^(١)

قال أبو محمد بن حزم مبينا أن القتال الذي دار بين علي ومعاوية كان مغايرا لقتال علي الخوارج حيث قال : « وأما أمر معاوية رضي الله عنه فبخلاف ذلك ولم يقاتله علي رضي الله عنه لامتناعه من بيعته لأنه كان يسمعه في ذلك ما وسع ابن عمر^(٢) وغيره لكن قاتله لامتناعه من انفاذ أوامره في جميع أرض الشام وهو الامام الواجبة طاعته فعلي المصيب في هذا ولم ينكر معاوية قط فضل علي واستحقاقه الخلافة لكون اجتهاده أداه إلى أن رأى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان رضي الله عنه على البيعة ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان والكلام فيه من ولد عثمان وولد الحكم ابن أبي العاص لسنه ولقوته على الطلب بذلك كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن سهل أخا عبد الله بن سهل المقتول بخير بالسكوت وهو أخو المقتول وقال له : كبر كبر فسكت عبد الرحمن وتكلم محبسه وحبسه ابني سمود وهما ابنا المقتول لأنها كانا أسن من أخيه .^(٤) فلم يطلب معاوية من ذلك إلا ما كان له من الحق أن يطلبه وأصاب في ذلك الأثر الذي ذكرنا وإنما أخطأ في تقديمه ذلك على البيعة فقط

(١) فتح الباري ١٣/٥٦ .
(٢) كانت عاتبة ابن عمر رضي الله عنه عدم البيعة في حال الإختلاف وكان يبايع عند اجتماع الكلمة فقد أخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه عن ابن عمر أنه قال : « ما كنت لأعطي بيعتي في فرقة ولا أمنعها من جماعة » وأورد العافظ ابن حجر في كتابه فتوح الباري ١٣/١٩٥ .
(٣) أي : أترك الكلام لمن هو أكبر منك سنا .
(٤) الحديث متفق عليه أنظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٢/١٢٨ .

فله أجر الإجتهد في ذلك ولا إثم عليه فيما حرم من الاصابة كسائر المخطئين
في اجتهادهم الذين أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لهم أجرا واحدا
وللمصيب أجران - الى أن قال - وقد علمنا أن من لزمه حق واجب وامتنع من ادائه
وقاتل دونه فانه يجب على الإمام أن يقاتله وان كان مناوليس ذلك بمؤثر في عدالته
وفضله ولا بموجب له فسقابل هو مأجور لا اجتهد به ونيته في طلب الخير فبهذا
قطعنا على صواب علي رضي الله عنه وصحة امامته وأنه صاحب الحق وأن له أجرين أجر
الاجتهاد، وأجر الاصابة وقطعنا أن معاوية رضي الله عنه ومن معه مخطئون مجتهدون
مأجورون أجرا واحدا (١)

فابن حزم رحمة الله عليه يقرر في هذا الذي أن النزاع الذي كان بين علي ومعاوية انما هو
في شأن قتل عثمان وليس اختلافا على الخلافة ان معاوية رضي الله عنه لم ينكر فضل
علي واستحقاقه للخلافة وانما امتنع عن البيعة حتى يسلمه القتل أو يقتلهم وكان علي
رضي الله عنه يستسهله في الأمر حتى يتمكن ويفعل ذلك فتحكيمهما ان انما هو في
محل النزاع ، وليس من أجل الخلافة .

الأمر الثالث: أن موقف أبي موسى الأشعري في التحكيم لم يكن أقل من موقف

عمرو بن العاص في شىء ، ولذلك عد المؤرخون المنصفون هذا الموقف من مفاخر أبي موسى
بعد موته بأجيال وصار مصدر فخر لأحفاده من بعده حتى قال ذو الرمة الشاعر

مخاطبا بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري بأبيات منها :-
(٢)

أبوك تلافى الدين والناس بعدما . . تشاء وأبيت الدين منقطع الكسر
فشد أصار الدين أيام أنرح . . ورد حر وياقد لقحسن إلى عقر (٣)

(١) الفصل في الملل والنحل ٤/١٥٩-١٦١ ، وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير

٠٣٠٦/٤

(٢) أي : تنازعوا .

(٣) ديوان ذي الرمة ص ٣٦١-٣٦٢ ، معجم البلدان - ١/١٣٠ .

فلم يبول رضى الله عنه في الفصل في قضية التحكيم الا لما علم فيه من الفطنة والعلم وقد رته على حل المعضلات فقد ولاء النبي صلى الله عليه وسلم هو ومعاذ بن جبل قبل حجة الوداع على بلاد اليمن حيث بعثك واحد منهما على خلاف^(١) وأوصاهما عليه الصلاة والسلام بأن يبسرا ولا يعسرا وأن يبشرا ولا ينفرا^(٢) وما توليته عليه الصلاة والسلام لأبي موسى الالعلمه بصدا للاحه للامارة .

قال العلامة بن حجر رحمه الله عند شرحه لحديث بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبا موسى ومعاذ الى اليمن : . واستدل به على أن أبا موسى كان عالما فطنا حاد قـا ، ولولا ذلك لم يوله النبي صلى الله عليه وسلم الامارة ، ولو كان فوضى الحكم لغيره لم يحتج الى توعيته بما وصاه به ، ولذلك اعتمد عليه عمر ، ثم عثمان ، ثم علي وأما الخسراج والروافض فطمعنوا فيه ونسبوه الى الغفلة وعدم الفطنة لما صدر منه في التحكيم بصغين^(٣) فالتحكيم لم يقع فيه خداع ولا كروم . تتخلله بلاهة ولا غفلة ، وأن عمراً لم يغالط أبا موسى ولم يخدعه ولم يقرر في التحكيم غير الذي قرره أبو موسى ولم يخرج عما اتفقا عليه من تفويض الحسم في موضع النزاع الى النفر الذين بقوا على قيد الحياة ممن توفى عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنهم .

(١) كان اليمن حينئذ مكسبا الى مخالفيين . . والمخلاف - بكسر الهم وسكون المعجمة وآخره فان هو بلغة أهل اليمن وهو الكورة والاقليم - والرساق - بضم الراء - وسكون المهملة بعدها مثناه وآخرها قاف وكانت جهتها معاذنا لعليا الى صوب عدن وكان من عمله الجند - بفتح الجيم والنون وله بها مسجد مشهور الى اليوم وكانت جهتها أبي موسى السفلى والله أعلم . فتح الباري ٦١ / ٨ ، وقد ذكر ياقوت أن اليمن مخاليف كثيرة أنظر معجم البلدان ٥ / ٦٢ - ٧٠ .

(٢) أنظر الحديث بطوله في صحيح البخاري ٣ / ٧٢ .

(٣) فتح الباري ٨ / ٦٢ .

قال ابن كثير: « والحكماء كما نامن خيار الصحابة وهما : عمرو بن العاص السهمي - من جهة أهل الشام والثاني : أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري - من جهة أهل العراق ، وإنما نصبنا ليصلحنا بين الناس ويتفقنا على أمر فيه رفق بالمسلمين وحقن لدمائهم وكذلك وقع ^(١) . وإن كان قرارهما الذي اتفقا عليه لم يتم فما في ذلك تقصير منهما فهما قد قاما بمهنتهما بحسب ما أدى اليه اجتهادهما واقتناعهما ولولم تكلفهما الطائفتان معا بأداء هذه المهمة لما تعرضا لها ولا أبدى رأيا فيها ، وكل ما تقدم ذكره في هذا البحث عن موقعتي الجمل وصفين وقضية التحكيم هو اللائق بمقام الصحابة قهواً وخال ما دسه الشيعة الرافضة وغيرهم على الصحابة في تلك المواطن من الحكايات المختلفة والأحاديث الموضوعة وما يعجب له الإنسان أن أعداء الصحابة نادوا عوالى الحق أعرضوا عنه وقالوا : لنا أخبارنا ولكم أخباركم ونحن حينئذ نقول لهم : سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين .

(١) البداية والنهاية والنهاية ٦ / ٢٤٥ .

موقف أهل السنة من تلك الحرب :

إن موقف أهل السنة والجماعة من الحرب التي وقعت بين الصحابة الكرام رضي الله عنهم هو الالتماس عما شجر بينهم إلا فيما يليق بهم رضي الله عنهم لما يسببه الخوض في ذلك من توليد العداوة والحقد والبغض لأحد الطرفين وذلك من أعظم الذنوب وقالوا إنه يجب على كل مسلم أن يحب الجميع ويترضى عنهم ويترحم عليهم ويحفظ لهم فضائلهم ، ويعترف لهم بسوابقهم ، وينشر مناقبهم وأن الذي حصل بينهم انصافاً كان عن اجتهاد والجميع مثابون في حالتى الصواب والخطأ غير أن ثواب المصيب ضعف ثواب المخطئ في اجتهاده وأن القاتل والمقتول من الصحابة في الجنة ، ولم يجوز أهل السنة والجماعة الخوض فيما شجر بينهم .

وقبل أن أذكر طائفة من أقوال أهل السنة التي تبين موقفهم فيما شجر بين الصحابة أذكر بعض النصوص التي فيها الاشارة الى ما وقع بين الصحابة من الاقتتال وما وصفوا به فيها وتلك النصوص هي :-

(١) قال تعالى (وان طاعتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي* الى أمر الله فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين) (١)

ففي هذه الآية امر الله تعالى بالاصلاح بين المؤمنين اذا ما جرى بينهم قتال لأنهم اخوة وهذا الاقتتال لا يخرجهم عن وصف الايمان حيث ساهم الله - عز وجل - مؤمنين وأمر بالاصلاح بينهم وان كان حصل اقتتال بين عموم المؤمنين ولم يخرجهم ذلك من الايمان فأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين اقتتلوا في موقعة الجمل وبعدها أول من

(١) سورة الحجرات آية / ٩

يدخل في اسم الأيمان الذي ذكر في هذه الآية فهم لا يزالون عند ربهم مؤمنين إيماناً حقيقياً ولم يؤثر ما حصل بينهم من شجار في إيمانهم بحال لأنه كان عن اجتهاد^(١).

(٢) روى الإمام أحمد والبخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان وتكون بينهما مقتلة عظيمة ودعواهما واحد^(٢).

فالمراد بالفئتين جماعة علي وجماعة معاوية والمراد بالدعوة الاسلام على الراجح وقيل المراد اعتقاد كل منهما الحق^(٣).

(٣) وروى الإمام أحمد ومسلم : عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعرق مارقة عند فرقة من المسلمين تقتلهم أولى الطائفتين بالحق^(٤) » والفرقة المشار اليها في الحديث هي ما كان من الاختلاف بين علي ومعاوية رضي الله عنهما وقد وصف علي الله عليه وسلم الطائفتين معا بأنهما مسلمتان وأنهما متعلقتان بالحق . والحديث علم من أعلام النبوة . ان قد وقع الأمر طبق ما أخبر به عليه الصلاة والسلام ، وفيه الحكم باسلام الطائفتين : أهل الشام وأهل العراق ، لا كما يزعمه فرقة الرافضة والجهلة الطغام من تكفيرهم أهل الشام ، وفيه أن أصحاب علي أدني الطائفتين الى الحق وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة أن علياً هو المصيب وان كان معاوية مجتهداً وهو ما جوران شاء الله ولكن علي هو الامام فله أجران كما ثبت في صحيح البخاري من حديث عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران واذا اجتهد فأخطأ فله أجر^(٥) » .

(١) أنظر العواصم من القواصم لابن العربي ص ١٦٩-١٧٠ ، أحكام القرآن له ايضاً ٤/١٧١٧

- ١٧١٨ -

(٢) المسند ٢/٣١٣ ، صحيح البخاري ٤/٢٣١ صحيح مسلم ٤/٢٢١٤ .

(٣) فتح البار ١٢/٣٠٣ .

(٤) المسند ٣/٤٨ ، صحيح مسلم ٢/٧٤٥ .

(٥) البداية والنهاية لابن كثير ٧/٣٠٥ والحديث في صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري

١٢/٣١٨ .

(٤) وروى البخارى باسناد به الى أبى بكره قال : بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب

جاء الحسن فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به

(١)

بين فئتين من المسلمين .

ففى هذا الحديث شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم بإسلام الطائفتين أهل العراق

وأهل الشام والحديث فيه رد واضح على الخوارج الذين كفروا علياً ومن معه ومعاقبة ومن

معه بما تضمنه الحديث من الشهادة للجميع بالإسلام ولذا كان يقول سفيان بن عيينة :

• قوله فئتين من المسلمين يعجبنا جداً قال البيهقي : وإنما أعجبهم لأن النبي صلى

الله عليه وسلم سماها جميعاً مسلمين وهذا خبر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان

(٢)

من الحسن بن علي بعد وفاة علي فى تسليمه الأمر الى معاوية بن أبى سفيان . .

فهذه الثلاثة الأحاديث المتقدم ذكرها كلها فيها الاشارة الى أهل العراق الذين كانوا

مع علي وإلى أهل الشام الذين كانوا مع معاوية بن أبى سفيان وقد وصفهم النبي صلى الله

(٣)

عليه وسلم بأنهم من أمته . كما وصفهم بأنهم جميعاً متعلقون بالحق لم يخرجوا عنه

كما شهد لهم على الله عليه وسلم بأنهم مستمرين على الايمان ولم يخرجوا عنه بسبب

القتال الذى حصل بينهم وقد دخلوا تحت عموم قوله تعالى (وان طائفتان من المؤمنين

(٤)

اقتلوا فأصلحوا بينهما) وقد قد منا أن مدلول الآية ينتظمهم رضى الله عنهم

أجمعين فلم يكفروا ولم يفسقوا بقتالهم بل هم مجتهدون متأولون وقد بين الحكم فى قتالهم

ذلك علي رضى الله عنه فقد شهد للفريقين بالحسن فقد روى ابن جرير الطبرى أن علياً

لما وصل البصرة خطب الناس فقام اليه أبوسلامة الدالانى فقال : أترى لهؤلاء القوم حجة

فيما طلبوا من هذا الدم ان كانوا أرادوا الله - عز وجل - بذلك قال نعم قال : فترى لك

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٦١/١٣ .

(٢) الاعتقاد للبيهقي ص ١٩٨ ، وانظر فتح البارى ٦٦/١٣ .

(٣) فى صحيح مسلم ٧٤٦/٢ . تكون فى أمى فرقتان فيخرج من بينهما طائفة يلى قتلهم
أولاهم بالحق . .

(٤) سورة الحجرات آية / ٩ .

حجة بتأخيرك ذلك؟ قال نعم ان الشيء اذا كان لا يدرك فالحكم فيه أحوطه وأعمه
نفعاً قال : فما حالنا وحالهم ان ابتلينا غدا؟ قال : انى لأرجو الا يقتل أحدنقى قلبه
لله الا أدخله الله الجنة^(١) .

وروى ابن سعد باسناده الى محمد بن علي - المعروف بابن الحنفية - قال : قال علي
انى لأرجو أن أكون وطلحة والزبير من الذين قال الله - عزوجل - (ونزعنا ما في صدورهم
من غل اخوانا على سرر متقابلين) .^(٢)

كما شهد رضي الله عنه بالحسنى للقتلى من الفريقين في موقعة صفين :-

فقد روى ابن أبي شيبة باسناده الى يزيد بن الأصم قال : سئل علي عن قتلى يوم
صفين فقال : قتلتنا وقتلناهم في الجنة .^(٣)

وشهاد علي رضي الله عنه للقتلى من الفريقين بالجنة شهادة حق وصدق لأن الباري
- جل وعلا - أخبرنا به وعد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ووعد به - سبحانه -
هو وصدى لا خلف فيه .

قال تعالى (. . . لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين
انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى) فالخطاب في هذه الآية الكريمة موجّه
لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والوعد فيها بالجنة لجميعهم رضي الله عنهم
فكل من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بنية صادقة ولو ساعة واستمر على الايمان حتى
مات فإنه من أهل الجنة لا يدخل النار لتعذّب به إلا أن الذين أسلموا من بعد الفتح وقاتلوا
لا يلحقون من أسلم وقاتل قبل الفتح في المرتبة وعلو الدرجة وكلا وعد الله الجنة ورضي
عنهم ومن كمال ورع علي رضي الله عنه أنه لم ينسب أحداً الى الشرك أو الى النفاق ممن

(١) تاريخ الأمم والملوك ٤/٤٩٦ ، الكامل لابن الأثير ٣/٣٢٧-٣٣٨ ، البداية والنهاية

٧/٢٦١ .

(٢) الطبقات الكبرى ٣/١١٣ ، والبيهقي في الاعتقاد ص ١٩٥ والآية رقم (٤٧) من سورة

الحجيرة .
(٣) المصنف ١٥/٣٠٣ وأورده الذهبي في كتابه . سير أعلام النبلاء ٣/١٤٤ .

(٤) سورة الحديد آية / ١٠ .

(١)

قاتله من أهل القبلة بل كان يقول رضي الله عنه : هم اخواننا بفواعلينا ذلك هو معتقد علي رضي الله عنه في قتلى الصحابة رضي الله عنهم في موقعة الجمل وصفين فقد شهد للقاتل والمقتول منهم بالجنة لأنهم لم يقصدوا بقتالهم الا الحق والاجتهاد ولم يكونوا مقاتلين لغرض ديني أو لإيثار باطل أو لدافع الحق حاشاهم من كل ذلك وقد ثبت كذلك أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ترحمت على من قاتلها يوم الجمل وأقتل معها من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فقد ذكر ابن الأثير : أنها رضي الله عنها لما كانت بالبصرة بعد وقعة الجمل سألت يومئذ عمن قتل من الناس منهم معها ومنهم عليها والناس عندها فلما نعي واحد من الجميع قالت : يرحمه الله فقيل لها : كيف ذلك ؟ قالت : كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فلان في الجنة ، وفلان في الجنة ..

(٢)

وقولها رضي الله عنها : فلان في الجنة ، وفلان في الجنة تعني بذلك من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة وسماه مثل طلحة والزبير رضي الله عنهما . ولقد تقدم معنا أن علياً رضي الله عنه تصرف فيما خلفه القتلى في يوم الجمل تصرفاً يدل على أن تلك الحرب لم تكن بين مسلمين وغير مسلمين وإنما هي حرب بين فريقين من المسلمين يرى كل فريق منهما أن الحق في جانبه حيث جمع كل مخلفات موقعة الجمل وبعث بها إلى مسجد البصرة

(٣)

وقال : من عرف شيئاً فليأخذه الا سداً كما كان في الخزائن عليه سمة السلطان ..
وصلى على جميع القتلى من الفريقين ودفن كثيراً منهم في قبر كبير كل عمله هذا دل على إيمانه أنهم جميعاً كانوا يقاتلون اجتهاداً واعاداً ولا شهوة ، ولا شفاء خصومة كانت بينهم رضي الله عنهم أجمعين وما ينبغي أن يعلم أن شهادة علي رضي الله عنه بالجنة للقتلى من الفريقين كما تقدم لا يدل على أنها من مرق عن الحق في إثارة الفتنة الأولى على عثمان

(١) المصنف لابن أبي شيبة ١٥ / ٣٣٢ .

(٢) الكامل في التاريخ ٣ / ٢٥٧ - ٢٥٨ .

(٣) أنظر تاريخ ابن جرير الطبري ٤ / ٥٣٨ ، الكامل لابن الأثير ٣ / ٥٥ ، البداية

والنهاية ٧ / ٢٦٢ .

(٤) أنظر تاريخ الطبري ٤ / ٥٣٨ .

كما لا يعد من احدى الطائفتين اللتين وعفتا بأنهما متعلقتان بالحق وان قاتل معها والتحق بها لأن الذين تلوثت أيديهم ونياتهم وقلوبهم بالبغى الظالم على أمير المؤمنين عثمان - كائنا من كانوا - استحقوا اقامة الحد الشرعي عليهم سواء استطاع ولي الأمر أن يقيم عليهم هذا الحد أو لم يستطع وفي حالة عدم استطاعته ، فان مواصلتهم تدمير نار الحرب بين صالحى المسلمين كلما أحسوا منهم بالعزم على الاعلاح والتأخى كما فعلوا في وقعة الجمل وبعدها بعد اصرار منهم على الاستمرار فى الاجرام ما داموا على ذلك ، فاذا قال أهل السنة والجماعة : ان الطائفتين كانتا على الحق فانما يريدون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كانوا في الطائفتين ومن سار معهم على سنته صلى الله عليه وسلم من التابعين .

فالواجب على المسلم أن يسلك فى اعتقاده فيما حصل بين الصحابة الكرام رضى الله عنهم مسلك الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة وهو الامساك عما حصل بينهم رضى الله عنهم ولا يخون فيه الا بما هو لائق بمقامهم .

وكتب أهل السنة ملوثة ببيان عقيدتهم الصافية النقية فى حق أولئك الصفوة المختارة وقد حددوا موقفهم من تلك الحرب التى وقعت بينهم فى أقوالهم الحسنة التى منها .

(١) سئل عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى عن القتال الذى حصل بين الصحابة فقال : تلك دماء طهر الله يدي منها أفلا أظهر منها لسانى مثل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل العيون ، ودواء العيون ترك مسها .^(١)

قال البيهقي معلقا على قول عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : « هذا حسن جميل لأن سكوت الرجل عما لا يعنيه هو الصواب » .^(٢)

والمسلم مطلوب منه أن يتحرز من الوقوع فى الخطأ ، والحكم على بعض الصحابة بما لا يكون مصيبا فيه .

(١) مناقب الشافعي للرازي ص ١٣٦ ، الانصاف للباقلاني ص ٦٩ الجامع لاحكام القرآن

للسقرطبي ١٢٢/١٦ ، الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٩٤/٥ .

(٢) ذكره عنه الرازي فى مناقب الشافعي ص ١٣٦ .

(٢) قال عامر^١ شراحبيل الشعبي رحمه الله تعالى في المقتولين من الصحابة : ه هم
أهل الجنة لقي بعضهم بعضا فلم يفرأحد من أحد .^(١)

(٣) سئل الحسن البصري رحمه الله تعالى عن قتال الصحابة فيما بينهم فقال : قتال
شهادة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وغنا ، وعلما وجهلنا ، واجتمعوا فاتبعنا
(٤)
، واختلفوا فوقنا .

ومعنى قول الحسن هذا : أن الصحابة كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا وما علينا إلا أن نتبعهم
فيما اجتمعوا عليه ، ونقف عند ما اختلفوا فيه ولا نتدع رأينا ، ونعلم أنهم اجتهدوا
وأرادوا الله - عز وجل - إذ كانوا غير متهمين في الدين .^(٣)

(٤) سئل جعفر بن محمد الصادق عما وقع بين الصحابة فأجاب بقوله : أقول ما قال الله
(٤)
(علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى)

(٥) قال الامام أحمد رحمه الله تعالى : بعد أن قيل له ما تقول : فيما كان بين
(٥)
علي ومعاوية قال : ما أقول فيهم إلا الحسن .

(٦) وقال أبو بكر المروزي : سمعت أبا عبد الله وذكر له أصحاب رسول الله فقال :
رحمهم الله أجمعين ومعاوية وعمرو بن العاص وأبو موسى الأشعري والصفيرة كلهم وصفهم
الله تعالى في كتابه فقال : (سيماهم في وجوههم من أثر السجود) .^(٦)

(٧) قال ابراهيم بن آرز الفقيه : حضرت أحمد بن حنبل وسأله رجل عما جرى

-
- (١) ذكر ابن كثير في البداية والنهاية ٣٠٣/٧ .
(٢) ذكره القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٣٣٢/١٦ .
(٣) انظر المصدر السابق ٣٣٢/١٦ .
(٤) ذكره الباقلاني في كتابه ، الأنصاف ، ص ٦٩ والآية رقم (٥٢) من سورة طه . .
(٥) مناقب الامام أحمد لابن الجوزي ص ١٦٤ .
(٦) مناقب الامام أحمد لابن الجوزي ص ١٢٦ والآية رقم (٢٩) من سورة الفتح .

بين علي ومعاوية؟ فأعرض عنه فقبل له : يا أبا عبد الله هو رجل من بني هاشم فأقبل عليه فقال : اقرأ (تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون)^(١)

(٨) وقال أبو الحسن الأشعري : « فأما ماجرى بين علي والزبير وعائشة رضي الله عنهم فانما كان علي تأويل واجتهاد ، وعلي الامام وكلهم من أهل الاجتهاد وقد شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة والشهادة فدلى على أنهم كلهم على حق في اجتهادهم وكذا لما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنهما كان علي تأويل واجتهاد ، وكل المسحابة أئمة مأمونون غير متهمين في الدين ، وقد أثنى الله ورسوله على جميعهم وتعبدنا بتوقيعهم وتعظيمهم وموالاتهم والتبري ممن ينقض أحدا منهم رضي الله عن جميعهم »^(٢)

(٩) وقال ابن أبي زيد القيرواني في مدد عرضه لما يجب أن يعتقده المسلم في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ينبغي أن يذكروا به فقال : « وأن لا يذكر أحد من صحابة الرسول الا بأحسن ذكر والاساك عما شجر بينهم وأنهم أحق الناس أن يلتصق لهم أحسن المخارج ويظن بهم أحسن المذاهب »^(٣)

(١٠) وقال أبو نعيم الأصبهاني مبيحا حق المسحابة على المسلمين بعدهم وما يجب عليهم نحوهم : « فالواجب على المسلمين في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اظهار ما مدحهم الله تعالى به وشكرهم عليه من جميل أفعالهم وجميل سوابقهم وأن يخفضوا عما كان منهم في حال الغضب والافعال وفرط منهم عند استئلال الشيطان إياهم وتأخذ في ذكرهم بما أخبر الله تعالى به فقال تعالى (والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخوانتنا الذين سبقونا بالايمان) الآية فان الهفوة والزلل والغضب والحدة والافراط لا يخلو منه أحد وهو لهم مغفور ولا يوجب ذلك البراءة منهم »^(٤)

(١) مناقب الامام أحمد لابن الجوزي ص ١٢٦ والآية رقم (١٤١) من سورة البقرة

(٢) الإبانة عن أصول الديانة ص ٧٨ .

(٣) رسالته المشهورة مع شرحها للشرالداني في تقريب المعاني ص ٢٣ .

(٤) سورة الحشر آية / ١٠

ولا العداوة لهم ولكن يحب على السابقة الحميدة ويتولى للمنقبة الشريفة .^(١)

(١١) وقال أبو عبد الله بن بطه رحمه الله أثناء عرضه لعقيدة أهل السنة والجماعة . ومن بعد ذلك نكف عما شجر بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد شهدوا المشاهدة معه وسبقوا الناس بالفضل فقد غفر الله لهم وأمر بالاستغفار لهم والتقرب إليه بمحبتهم وفرغ ذلك على لسان نبيه وهو يعلم ما سيكون منهم وأنهم سيقتلون وإنما فضلوا على سائر الخلق لأن الخطأ والعمد قد وضع عنهم وكل ما شجر بينهم مغفور لهم .^(٢) هـ

(١٢) قال أبو بكر بن الطيب الباقلاني : . ويجب أن يعلم : أن ما جرى بين أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم من المشاجرة نكف عنه وترحم على الجميع ونشني عليهم ونسأل الله تعالى لهم الرضوان والأمان والفوز والجنان ونعتقد أن عليا عليه السلام أصحاب فيما فعل وله أجران ، وإن الصحابة رضي الله عنهم إنما عد منهم كان باجتهاد فلهم الأجر ولا يفسقون ولا يبدعون والدليل عليه قوله تعالى : (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا)^(٣) وقوله صلى الله عليه وسلم : إن الاجتهاد الحاكم فإصاب فله أجران وإن الاجتهاد فأخطأ فله أجر . فإذا كان الحاكم في وقتنا له أجران على اجتهاده فما ظنك باجتهاد من رضي الله عنهم ورضوانه ، ويدل على صحة هذا القول : قوله صلى الله عليه وسلم للحسن عليه السلام : . إن ابني سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين . فأثبت العظم لكل واحد من الطائفتين وحكم لهم بصحة الإسلام وقد وعد الله هؤلاء القوم بنزع الغل من عمد ورهم بقوله تعالى (ونزعنا ما في

(١) الإمامة والرد على الرافضة ص ٣٤٣ .

(٢) كتاب الشرح والابانه على أصول السنة والديانته ص ٢٦٨ .

(٣) سورة الفتح آية / ١٨ .

(٤) صحيح البخاري مع شرحه . فتح الباري . ١٣ / ٦١ .

صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين (١) . . . الى أن قال : • ويجب الكف عن ذكر
ما شجر بينهم والسكوت عنه • أ • هـ . (٢)

(١٣) وقال أبو عثمان الصابوني في صدر ذكره لعرض عقيدة السلف وأصحاب الحديث؛ ويرون

الكف عما شجر بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وتطهير الألسنة عن ذكر ما يتضمن عيبهم
ونقصا فيهم ويرون الترحم على جميعهم والموالة لكافتهم • (٣)

(١٤) وقال أبو الوليد بن رشد المالكي : • كلهم محمود على ما فعله ، القاتل منهم والمقتول

في الجنة فهذا الذي يجب على كل مسلم أن يعتقد في ما شجر بينهم لأن الله تعالى

قد أشنى عليهم في كتابه وعلى لسان رسوله فقال عز من قائل : (كنتم خير أمة أخرجت للناس) (٤)

وقال (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) (٥) أي : خيارا عدولا . . . وقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم عشره من قريش في الجنة فسمي فيهم عليا وطلحة والزبير والذي يقول أئمة

أهل السنة والحق : ان عليا رضي الله عنه ومن اتبعه كان على الصواب والحق ، وان طلحة

والزبير كانا على الخطأ الا انهما رأيا ذلك باجتهادهما فكان فرضهما ما فعلاه انهما من

أهل الاجتهاد . . . الى أن قال : • والذي قلناه من أنهم اجتهدوا فأصاب علي وأخطأ

طلحة والزبير هو الصحيح الذي يلزم اعتقاده فلعلني أجران لموافقته الحق باجتهاده

ولطلحة والزبير أجرا لاجتهادهما وبالله التوفيق • (٦)

(١٥) وقال أبو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى : • لا يجوز أن ينسب إلى أحد من

الصحابة خطأ مقطوع به ، ان كانوا كلهم اجتهدوا وفيما فعلوه وأرادوا الله - عز وجل -

(١) سورة الحجر آية / ٤٧ •

(٢) الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ص ٦٧-٦٩ •

(٣) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ضمن مجموعة الرسائل النجيرية ١ / ١٢٩ •

(٤) سورة آل عمران آية / ١١٠ •

(٥) سورة البقرة آية / ١٤٣ •

(٦) البيان والتحصيل ١٦ / ٣٦٠-٣٦١ •

وهم كلهم لنا أئمة ، وقد تعبدنا بالكف عما شجر بينهم وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر
لحرمة الصحبة ولنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن سبهم ^(١) وأن الله غفر لهم
وأخبر بالرضا عنهم هذا مع ما قد ورد من الأخبار من طرق مختلفة عن النبي صلى
الله عليه وسلم أن طلحة شهيد يمشى على وجه الأرض ^(٢) فلو كان ما خرج إليه من
الحرب عصيانا لم يكن بالقتل فيه شهيدا وكذلك لو كان ما خرج إليه خطأ في التأويل وتقصيرا
في الواجب عليه لان الشهادة لا تكون الا بقتل في طاعة فوجب حمل أمرهم على ما بيناه
وما يدل على ذلك ما قد صح وانتشر من أخبار علي بأن قاتل الزبير في النار قوله :
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بشر قاتل ابن صفية بالنار » واذ كان ^(٣)
كذلك فقد ثبت أن طلحة والزبير غير عاصيين ولا آثمين بالقتال لأن ذلك لو كان كذلك
لم يقتل النبي صلى الله عليه وسلم في طلحة « شهيد » ولم يخبر أن قاتل الزبير في
النار وكذلك من تعد غير مخطئ في التأويل بل صواب أراهم الله الاجتهاد واذ كان
كذلك لم يوجب ذلك لعنهم والجرل لانهم وتفسيقهم وابطال فضائلهم وجهادهم
وعظيم عنائهم في الدين رضي الله عنهم . أ . هـ ^(٤)

(١٦) وقال الامام النووي رحمه الله تعالى عند قوله على الله عليه وسلم : « اذا تواجه
المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار » واعلم أن الدماء التي جرت بين الصحابة
رضي الله عنهم ليست بداخلة في هذا الوعيد ومذهب أهل السنة والحق احسان الظن
بهم والامساك عما شجر بينهم وتأويل قتالهم وأنهم مجتهدون متأولون لم يقصدوا

-
- (١) أنظر صحيح البخارى ٢/٢٩٢ ، صحيح مسلم ٤/١٩٦٧ ، سند احمد ٣/١١٠
(٢) أنظر سنن الترمذى ٥/٣٠٧-٣٠٨ ، سنن ابن ماجه ١/٤٦ ، جامع الأصول ١٠/٥٥
(٣) أنظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/١١٠ ، الاعتقاد للبيهقي ص ١٩٥ ، وأنظر
البداية والنهاية ٧/٢٧٢
(٤) أورده الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ٧/٢٧٢ ، والمحجب الطبرى في
الرياض النضرة ٤/٢٨٩
(٥) الجامع لأحكام القرآن ١٦/٣٢٢-٣٢٢

معصية ولا محض الدنيا بلاعتقد كل فريق أنه المحق ومخالفه باغ فوجب عليه قتالــه
ليرجع الى أمرالله وكان بعضهم مصيبا وبعضهم مخطئا معذورا في الخطأ لأنــه
لاجتهاد والمجتهد اذا أخطأ لااثم عليه وكان علي رضي الله عنه هوالمحق
المصيب في تلك الحروب هذا مذ هبأهل السنة وكانت القضايا مشتبهة حتى أن جماعة
من الصحابة تحيروا فيها فاعتزلوا الطائفتين ولم يقاتلوا ولم يتيقنوا الصواب ، ثم تأخروا
عن مساعدته منهم . (١) هـ

وقال في موضع آخر مبينا سبب الحروب التي وقعت بين الصحابة : « واعلم أن سبب تلك
الحروب أن القضايا كانت مشتبهة ، فلشدة اشتباهها اختلف اجتهادهم وصاروا ثلاثة
أقسام :

قسم : ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف ، وأن مخالفه باغ ، فوجب عليهم
نصرته وقاتل الباغي عليه فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك ولم يكن يحل لمن : هذه صفته
التأخر عن مساعدته امام العدل في قتال البغاة في اعتقاده .

وقسم : عكس هؤلاء ، ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في الطرف الآخر فوجب عليهم
مساعدته وقاتل الباغي عليه .

وقسم ثالث : اشتبهت عليهم القضية وحميروا فيها ولم يظهر لهم ترجيح أحد
الطرفين فاعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم لأنه لا يحل الاقدام
على قتال مسلم حتى يظهر أنه مستحق لذلك . (٢) وهذا هوالتفسير الصحيح لمواقف
الصحابة رضي الله عنهم في تلك الحروب وهو اللائق بحالهم رضي الله عنهم .

(١) شرح النووي ١١ / ١٨ .

(٢) المصدر السابق ١٥ / ١٤٩ .

(١٧) وقال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى في صدر عرضه لعقيدة أهـل السنة والجماعة فيما شجر بين الصحابة : • ويسكون عما شجر بين الصحابة ويقولون : أن هذه الآثار السروية في مساويهم منها ما هو كذب ومنها ما قد زيد فيه ونقص وغيره عن وجهه والصحيح منه هم معذورون أما مجتهدون ومصيون ، وأما مجتهدون ومخطئون . أهـ

(١)

(١٨) وقال الامام الذهبي : • • • • • تقرر الكف عن كثير مما شجر بين الصحابة وقتالهم رضي الله عنهم أجمعين وما زال يمر بنا ذلك في الدواوين والكتب والأجزاء ولكن أكثر ذلك منقطع وضعيف ، وبعضه كذب وهذا فيما بأيدينا وبين علمائنا فينبغي طيه واخفاؤه ، بل اعداه لتصفوا القلوب ، وتتوفر على حب الصحابة والترضى عنهم ، وكتمان ذلك متعين عن العامة وآحاد العلماء وقد يرخى في مطالعة ذلك خلوة للعالم النصف العربي من الهوى ، بشرط أن يستغفر لهم كما علمنا الله تعالى حيث يقول : (والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا) فالقوم لهم سوابق وأعمال مكفرة لما وقع منهم وجهاد محاد وعبادة

(٢)

محصه .

(١٩) وقال الحافظ بن كثير : (أما ما شجر بينهم بعده عليه الصلاة والسلام فمنه ما وقع عن غير قصد كيوم الجمل ومنه ما كان عن اجتهاد كيوم صفين والاجتهاد يخطئ)

(٣)

ويصيب ولكن صاحبه معذور وإن أخطأ وما جور أيضا : وأما المصيب فله أجران اثنان •

(٢٠) وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى حاكيا للاجماع على وجوب المنع من الطعن على واحد من الصحابة بسبب ما حصل بينهم ولو عرف المحقق منهم حيث قال :

(١) العقيدة الواسطية مع شرحها للمحمد خليل هراس ع ١٢٣ •

(٢) سير أعلام النبلاء ١٠ / ٩٢ •

(٣) الباعث الحثيث ص ١٨٢

« واتفق أهل السنة على وجوب منع الطعن على أحد من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك ولو عرف المحق منهم لأنهم لم يقاتلوا في تلك الحروب الا عن اجتهاد بل ثبت أنه يؤجر أجراً واحداً ، وأن المصيب يؤجر أجرين . (١)

فهذه طائفة من كلام أكابر علماء أهل السنة والجماعة تبين منها الموقف الواجب على المسلم أن يقفه من الآثار المشتبهة على نيل أحد من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين بسبب ما وقع بينهم من شجار وخلاف ومقاتله خاصة في حرب الجمل بين الخليفة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ومن معه وبين أم المؤمنين عائشة وطلحة والزبير ومن معهم . وأيضاً في حرب صفين بين علي ومعاوية وهو صيانته القلم واللسان عن ذكر ما لا يليق بهم واحسان الظن بهم والترضي عنهم أجمعين ، ومعرفة حقهم ومنزلتهم والتعاس أحسن المخارج

(١) فتح الباري ١٣/٠٣٤

لما ثبت صدوره من بعضهم واعتقاد أنهم مجتهدون والمجتهد مغفور له خطؤه ان
أخطأ ، وأن الأخبار المروية في ذلك منها ما هو كذب ، ومنها ما قد زيد فيه أو نقص
منه حتى تحرف عن أصله وتشوه ، كما تبين من هذه النقول المتقدم ذكرها أن عقيدة الفرقة
الناجية أهل السنة والجماعة فيما شجر بينهم هو الإمساك ، ومعنى الإمساك عما شجر بينهم
وهو عدم الخوض فيما وقع بينهم من الحروب والخلافات على سبيل التوسع وتتبع التفصيلات ونشر ذلك
بين العامة أو التعرض لهم بالتنقيص لفئة والإنتصار لأخرى وقد تقدم معنا قريبا من قول الذهبي
رحمه الله تعالى " بأن كثيرا ما حدث بين الصحابة من شجار وخلاف ينبغي طيبه
واخفاؤه بل إعدامه وأن كتمان ذلك متعين على العامة بل آحاد العلماء " لأنه لا مصلحة
شرعية ولا علمية من وراء نشر ذلك ، أما من ناحية النظر العلمي المستقيم المهتم بـ
بنصوص الشريعة فان البحث في هذا الموضوع لا يمتنع اذا قصد به تبين أحكام الشريعة
وما كان ذكر العلماء المعترين للحروب والخلافات التي وقعت بين الصحابة رضي الله
عنهم الاعلى هذا السبيل ، أولبيان المواقف السليمة ، وتصحيح الأغاليط التاريخية
التي أثيرت حول مواقفهم في تلك الحروب رضي الله عنهم فعلى المسلم أن يعتقد فيما
صح ما جرى بين الصحابة من خلاف أنهم فيه مجتهدون ، أما مصيبيون فلهم أجراء اجتهدوا
وأجرا لاصابة ، وأما مخطئون فلهم أجراء اجتهدوا ، وخطوؤهم مغفور وهم ليسوا معصومين
بل هم بشر يصيبون ويخطئون ولكن ما أكثر صوابهم بالنسبة لصواب غيرهم ، وما أقل خطأهم
اذ انساب إلى خطأ غيرهم ، وقد وعدوا من الله بالمغفرة والرضوان ، كما أنه يجب على كل مسلم
أن يكون لسانه رطبا بالذكرا الحسن والثناء الجميل على أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويحاول جهده في ذكر محاسنهم العظيمة وسيرتهم الحميدة ويتجنب ذكر
ما شجر بينهم ^{هكذا} طريقة الصدرا الأول من هذه الأمة والتي اتخذها أهل السنة والجماعة
منها في موقفهم نحو الصحابة رضي الله عنهم جميعا .

(١) أنظر في تفصيل هذا الموضوع مقاله شيخ الاسلام ابن تيمية في " مجموع الفتاوى " .

(١)

قال العوام بن حوشب: أدركت من أدركت من صدر هذه الأمة بعضهم يقول لبعض:

اذكروا محاسن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأطف عليها القلوب ولا تذكروا

ما شجر بينهم فتحرشوا^(٢) الناس عليهم^(٣).

وبعبارة أخرى أنه قال: «أدركت صدر هذه الأمة يقولون: اذكروا محاسن أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تألف عليهم القلوب ولا تذكروا ما شجر بينهم فتجسروا^(٤)

(٥)

الناس عليهم.

فأهل السنة مجمعون على وجوب السكوت عن الخوض في الفتن التي جرت بين الصحابة

رضي الله عنهم بعد قتل عثمان رضي الله عنه والترحم عليهم وحفظ فضائل الصحابة

والإعتراف لهم بسوابقهم ونشر محاسنهم رضي الله عنهم وأرضاهم.

(١) هو: العوام بن حوشب بن يزيد الشيباني أبو عيسى الواسطي ثقة، ثبت فاضل

من السادسة ما تأسس سنة ثمان وأربعين، تقريباً التهذيب ٨٩/٢، التهذيب

١٦٣/٨-١٦٤.

(٢) التحريش: هو الاغراء بين الناس، مختار الصحاح ص ١٣٠، لسان العرب ٢٧٩/٦.

(٣) كتاب الشرح والابانه على أصول السنة والديانة لابن بطه ص ١٦٥.

(٤) أي: تشجعوهم، أنظر لسان العرب ١٣٦/٤.

(٥) ذكره القرطبي في الجامع لأحكام القرآن، ٣٣/١٨.

أن الأشهر التي تولى فيها الحسن بن علي بعد موت أبيه كانت داخلية في خلافة النبوة ومكلمة لها .

فقد قال أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى : « فنفذ الوعد الصادق في قوله - صلى الله عليه وسلم - . . . الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم تعود ملكا » فكانت لأبي بكر وعمر وعثمان وعلي والحسن منها ثمانية أشهر لا تزيد ولا تنقص يوما فسبحان المحيط لارب -
(١)
غيره . . .

وقال القاضي عياض : « لم يكن في ثلاثين سنة إلا الخلفاء الراشدون الأربعة والأشهر التي بويع فيها الحسن بن علي . . . و - المراد في حديث الخلافة ثلاثون سنة خلافة النبوة وقد جاء مفسرا في بعض الروايات خلافة النبوة بعد ثلاثون سنة ثم تكون ملكا . . . »
(٢)

وقال الحافظ بن كثير رحمه الله تعالى : « والدليل على أنه أحد الخلفاء الراشدين الحديث الذي أوردناه في دلائل النبوة من طريق سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الخلافة بعد ثلاثون سنة ثم تكون ملكا » وانما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي .
(٣)

وقال شارح الطحاوية : « وكانت خلافة أبي بكر الصديق سنتين وثلاثة أشهر ، وخلافة عمر عشر سنين ونصفا ، وخلافة عثمان اثنتي عشرة سنة وخلافة علي أربع سنين وتسعة أشهر ، وخلافة الحسن ستة أشهر »
(٤)

وقال المناوي بعد ذكره لقوله صلى الله عليه وسلم : « ابني هذا سيد ، ولعل الله أن يصلح به بين فتيين عظيمتين من المسلمين » قال : وكان ذلك فلما بويع له بعد أبيه وصار

(١) أحكام القرآن لأبي بكر بن العربي ٤ / ١٧٢٠ .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢ / ٢٠١ .

(٣) يشير إلى باب عقده في البداية والنهاية وعنون له هكذا « باب في دلائل النبوة الحسينية وهي سماوية وأرضية » وهذا الباب في الجزء السادس ع ٨٧ والحديث الذي أشار إليه أورد في نفس الجزء ع ٢٥٠ .

(٤) البداية والنهاية ٨ / ١٨٠ (٥) شرح الطحاوية ع ٥٤٥

هو الامام الحق مدة ستة أشهر تكلمة للثلاثين سنة التي أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم انها مدة الخلافة وبعدها يكون ملكا عضواً .^(١)

ولما كان رضي الله عنه هو المبايع بالخلافة بعد أبيه وأنه الامام الحق تلك المدة التي كانت مكملة لخلافة النبوة رأى أنه لا بد من أن يكون أمره نافذاً على بلاد الشام التي كان الأمر فيها حينئذ لمعاوية رضي الله عنه فتوجه نحو بلاد الشام بكتائب كأمثال النجبال^(٢) وما يبعثهم أربعون ألفاً على الموت فلما تراءى الجمعان علم أنه لا يغلب أحدهما حتى يقتل الفريق الآخر فنزل لمعاوية عن الخلافة لالقلة ولالذلة بل رحمة للأمة حتى لا يقتل بعضها بعضاً واشترط على معاوية رضي الله عنه شروطاً التزمها ، ووفى بها وعلى وفقها جرى الصلح بينهما وقد روى قصة الصلح بينهما الامام البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه .

فقد روى بإسناده الى الحسن البصري حيث قال : « استقبل والله الحسن بن علي معاوية بكتائب أمثال الجبال فقال عمرو بن العاص : اني لأرى كتائب لا تولى حتى تقتل أقرانها فقال له معاوية - وكان والله خير الرجلين - أي : عمرو إن قتل هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لي بأمور الناس من لي بنساءهم ، من لي بضيعتهم ؟ فبعث إليهم رجلين من قريش من بنى عبد شمس - عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر بن كريز - فقال : إن هب إلي هذا الرجل فاعرض عليه وقولا له واظلبا إلي فأتياه فدخلا عليه فتكلما وقالاه وطلبنا إلي فقال لهما الحسن بن علي : ان ابنو عبد المطلب قد أعيننا من هذا المال وان هذه الأمة قد عاشت في دماها قالوا : فإنه يعرض عليك كذا وكذا ، ويطلب اليك ويسألك قال : فمن لي بهذا ؟ قالوا نحن لك به فمأسألهما شيئاً إلا قالوا : نحن لك به

(١) فيض القدير ٢/٤٠٩ .
(٢) الكتيبة : القطعة العظيمة من الجيوش والجمع : الكتائب ، النهاية في غريب الحديث ٤/١٤٨ .

فضالحه فقال الحسن : ولقد سمعت أبا بكر يقول : رأيت رسول الله على المنبر- والحسن بن علي الي جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه آخرين ويقول : إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين . . (١)

وبقبوله الصلح مع معاوية حصل مصداق قوله صلى الله عليه وسلم فيه . فكان كما قال : أعلج الله تعالى بين أهل الشام وأهل العراق بعد الحروب الطويلة والواقعات المبهولة . . (٢)

وهذا الاصلاح الذي حصل بين فريقى الحسن بن علي ومعاوية رضى الله عنهما ما يحبه - الرب جل وعلا - ورسوله صلى الله عليه وسلم وهو من أكبر مناقب الحسن رضى الله عنه

قال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله تعالى : . وهذا الحديث يبين أن الاصلاح بين الطائفتين كان مدوحا يحبه الله ورسوله ، وأن ما فعله الحسن من ذلك كان من أعظم

فضائله ومناقبه التي أثنى بها عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان القتال واجبا او مستحبا لم يثن النبي صلى الله عليه وسلم بترك واجبا او مستحبا . . (٣)

وقد ذكر بن العربي أسبابا هيأت الحسن لقبول الصلح مع معاوية رضى الله عنه حيث قال : . وعمل الحسن بمقتضى حاله فإنه صالح حين استشرى الأمر عليه وكان ذلك بأسباب سماوية ومقادير أزلية ومواعيد من الصادق صادقة منها : ما رأى من قشقت آراء من معه .

ومنها : أنه طعن حين خرج الى معاوية فسقط عن فرسه وداوى جرحه حتى برأ فعلم من يناق عليه ولا يأمنه على نفسه .

ومنها : أنه رأى الخوارج أحاطوا بأطرافه ، وعلم أنه ان اشتغل بحرب معاوية استولى الخوارج على البلاد ، وان اشتغل بالخوارج استولى عليه معاوية .

(١) صحيح البخارى ٢ / ١١٤ .

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٦ / ٣٧٦ .

(٣) منهاج السنة ٢ / ٢٠٢ .

ومنها : أنه تذكروعد جده الصادق عند كل أحد صلى الله عليه وسلم في قوله : " إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين " وأنه لما سار الحسن إلى معاوية بالكثائب في أربعين ألفاً وقدم قيس بن سعد بعشرة آلاف قال عمرو بن العاص لمعاوية : انى أرى كتيبة لا تولي أولها حتى تدبر آخرها فقال معاوية لعمرو : من لى بذرارى المسلمين فقال أنا : فقال عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة تلقاه فتقول له : العليح فعالعه فنفض الوعد الصادق في قوله : ان ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين * (١)

وكان ذلك الصلح المبارك الذى أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم أنه سيكون علي يد سبطه الحسن بن علي عام واحد وأربعين هجرية * فانه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة وهذا من دلائل - نبوته - صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسليماً ، وقد مدحه رسول الله صلى الله عليه وسلم على صنيعه هذا وهو ترك الدنيا الفانية ورغبته في الآخرة الباقية ، وحققه دماء هذه الأمة فنزل عن الخلافة وجعل الملك بيد معاوية حتى تجتمع الكلمة على أمير واحد * وتسليم الحسن الأمر لمعاوية يعتبر عقد بيعة منه له بالخلافة وكان ذلك في موضع يقال له : مسكن * (٢) ولما نزل الحسن عن الخلافة لمعاوية بايعه * الأمراء من الجيشين واستقل بأعباء الأمة فسمى ذلك العام عام الجماعة لاجتماع الكلمة فيه على رجل واحد * (٣) ولا اجتماع المسلمين بعد الفرقة وتفرغهم للحروب الخارجية والفتوح ، ونشر

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧١٩-١٧٢٠ .

(٢) البداية والنهاية ٨/١٨ .

(٣) مسكن : موضع قريب من أوانا على نهر دجيل . معجم البلدان ٥/١٢٧ .

(٤) البداية والنهاية ٦/٢٥٠ .

دعوة الاسلام بعد أن عطلت قتل عثمان سيوف المسلمين عن هذه المهمة نحو خمس سنوات .
ولما تسلم معاوية البلاد ودخل الكوفة وخطب بها واجتمعت عليه الكلمة في سائر الأقاليم
والآفاق وحصل على بيعته عامئذ الإجماع والإتفاق - رحل الحسن بن علي ومعه أخوه
الحسين وبقيت اخوتهم ، وابن عمهم عبد الله بن جعفر من أرض العراق الى أرض المدينة
النبسوية على ساكنها أفضل الصلاة والسلام ، وجعل كلما مريحي من شيعتهم ييكتونه على ما صنع
من نزوله عن الأمر لمعاوية وهوفي ذلك - هو البار الراشد المدوح ، وليس يجد في صدره
حرجا ولا تلوما ولا ندما ، بل هو راضى بذلك مستبشر به وان كان قد ساء هذا خلقا ممن
ذويه وأهله وشيعتهم ولا سيما بعد ذلك بمدد ، وهلم جرا والحق في ذلك اتباع
السنة ومدحه فيما حقن به دماء الأمة ، كما مدحه على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
كما تقدم في الحديث الصحيح ولله الحمد والمنه (١)
والحاصل ما تقدم أن أهل السنة والجماعة يعتقدون أن خلافة الحسن بن علي كانت خلافة
حققة وأنها جزء مكمّل لخلافة النبوة التي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن مدتها
ستكون ثلاثين سنة وكذلك كانت كما أخبر عليه الصلاة والسلام .

(١) البداية والنهاية ٨ / ٢١٠ .

(الباب الاول)

الثناء في القرآن والسنة على الصحابة وفيه أربعة فصول :

الفصل الاول : الثناء عليهم عموما في القرآن والسنة وأقوال السلف

الفصل الثاني : الثناء على أصناف معينة منهم رضي الله عنهم .

الفصل الثالث : فضل العشرة المبشرين بالجنة .

الفصل الرابع : ما جاء في فضل الصحابة من أهل بيت النبي صلى

الله عليه وسلم .

الفصل الأول

الله عليه وسلم خير القبل وجعلها متوسطة بين المشرق والمغرب كذلك جعلهم
خير الأمم وسطا بين الغلو والتقصير فلم يفلوا ظلو النصارى حيث وصفوا عيسى
عليه الصلاة والسلام بالألوهية ، ولم يقصروا تقصير اليهود حيث وصفوه بأنه ولد
زنا فأخبر - سبحانه - بما أنعم به على أمة محمد صلى الله عليه وسلم من تفضيله
لها بالعدالة والشهادة على سائر الأمم يوم القيامة ، وعلى هذا فلا ريب ولا
شك في أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أحق من كل أحد من
أمتة عليه الصلاة والسلام بهاتين الصفتين ألا وهما : العدالة والشهادة على
سائر الأمم يوم القيامة بأن الرسل قد بلغوا أممهم ما أنزل الله إليهم من
الرسالات السماوية .

٢ - قال تعالى : ((كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله)) ^(١) . وفي هذه الآية الكريمة بين الله تعالى أنه جعل أمة
محمد خير أمة أخرجت للناس وذلك بسبب ما اتصفت به من القيام بواجب الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولما استقر في قلوبهم من الإيمان بالله
والصحابة رضي الله عنهم هم أول وأفضل من دخل في هذا الخطاب وحاز نصب
السبق في هذه الخيرية بلا نزاع لأنهم أول من خوطب بهذه الآية الكريمة قال
الزجاج ^(٢) وأصل الخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعم سائر
أمتة ^(٣) . وقال الخطيب البغدادي رحمه الله تعالى : بعد ذكره لهذه
الآية " وهذا اللفظ وإن كان عاما فالمراد به الخاص وقيل هو وارد فسي
الصحابة " أ.هـ ^(٤) .

وقال السفاريني رحمه الله تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس) قيل : اتفق
المفسرون أن ذلك في الصحابة لكن الخلاف في التفاسير مشهور ووجه كثير

١ - سورة آل عمران آية / ١١٠
٢ - هو إبراهيم بن السري بن سهل أبو اسحاق الزجاج عالم بالنحو واللغة ولد ببغداد
سنة احدى واربعين ومائتين وتوفي سنة احدى عشرة وثلاثمائة انظر ترجمته فسي
وفيات الأعيان ٤٩/١ - ٥٠ ، تاريخ بغداد ٨٩/٦ .
٣ - معاني القرآن للزجاج ٤٦٧/١ ، زاد السير ٤٣٨/١ - ٤٣٩ .
٤ - الكفاية ص ٩٤ .

٢١٤
ش ١٤

المملكة العربية السعودية
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة
قسم الدراسات العليا
شعبة العقيدة

عَقِيدَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ

الصَّحَابَةِ الْكِرَامِ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

رسالة مقدمة لنيل درجة العالمية العالية .. الدكتوراه

إعداد الطالب: ناصر بن علي عاصم حسن الشيخ

إشراف فضيلة الشيخ

عبد المحسن بن محمد العناب

المجلد الثاني

عام ١٤١٠ هـ

البَابُ الثَّالِثُ

الفصل الأول

الباب الثالث

سلامة قلوب وألسنة أهل السنة والجماعة للمصاحبة
الكرام - رضي الله عنهم - ، وليست فصول :

الفصل الأول : وجوب محبتهم والدعاء والاستغفار لهم والشهادة
لمن شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة
منهم .

الفصل الثاني : إثبات عدالتهم - رضي الله عنهم - .

الفصل الثالث : تحريم سبهم - رضي الله عنهم - .

الفصل الأول

وجوب محبتهم والاستغفار لهم ، والشهادة لمن شهد لــــه
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة منهم ، وفيه مباحث :

المبحث الأول : وجوب محبة أصحاب رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم .

المبحث الثاني : الدعاء والاستغفار لهم .

المبحث الثالث : الشهادة لمن شهد له رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم بالجنة منهم .

==x==x==x==

المبحث الأول

وجوب محبة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

من عقائد أهل السنة والجماعة وجوب محبة أصحاب رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم وتعظيمهم وتوقيرهم وتكريسهم والإحتجاج بإجماعهم والإقتداء بهم ، والأخذ
بآثارهم ، وحرمة بغض أحد منهم لما شرفهم الله به من صحبة رسوله صلى الله عليه
عليه وسلم والجهاد معه لنصرة دين الاسلام ، وصبرهم على أذى المشركين
والمنافقين ، والهجرة عن أوطانهم وأموالهم وتقديم حب الله ورسوله صلى الله عليه
عليه وسلم على ذلك كله ، وقد دلت النصوص الكثيرة على وجوب حب الصحابة
رضي الله عنهم جميعاً ، وقد فهم أهل السنة والجماعة ما دلت عليه النصوص
في هذا واعتقدوا ما تضمنته ما يجب لهم من المحبة على وجه العموم
رضي الله عنهم وأرضاهم ، ومن تلك النصوص :-

(١) قوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا
ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك
رؤوف رحيم)) . (١)

* هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة لأنه جعل لمن بعدهم
حظاً في الفيء ما أقاموا على محبتهم ومولاتهم والاستغفار لهم ، وأن من سبهم
أو واحداً منهم أو اعتقد فيه شراً أنه لاحق له في الفيء ، روى ذلك عن مالك
وغيره ، قال مالك : * من كان يبغض أحداً من أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم أو كان في قلبه عليهم غل فليس له حق في فيء المسلمين ، ثم قرأ
((والذين جاءوا من بعدهم)) الآية . (٢)

(١) سورة الحشر آية : ١٠ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي : ٣٢ / ١٨ .

أبغضهم لبغضه اياي وخص الوعيد بها لما اطلع عليه ما سيكسون بعده من ظهور البدع واذا^١ بعضهم زعما منهم الحب لبعض آخر ، وهذا من باهر معجزاته ، وقد كان في حياته حربا على حفظهم والشفقة عليهم . أخرج البيهقي عن ابن مسعود : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقَالَ : (لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فاني أحب أن أخرج اليكم وأنا سليم الصدر) ، وان تعرض اليهم ملحد وكفر نعمة قد أنعم الله بها عليهم ، فجهل منه وحرمان ، وسوء فهم ، وقلة ايمان ، اذ لو لحقهم نقص لم يبق في الدين ساق قائمة لأنهم النقلة إلينا ، فاذا جرح النقلة دخل من الآيات والأحاديث التي بها ذهب الأنام ، وخراب الإسلام ، إذ لا وحي بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم وعدالة المهلخ شرط لصحة التهلخ .^(١)

(٣) وروى الامام البخارى في صحيحه من حديث أنس رضي الله عنه عمن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : (آية الايمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار) .^(٢)

ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم هذا : " أن علامات كمال ايمان الانسان ، أو نفس ايمانه حب مؤمني الأوس والخزرج لحسن وفائهم مما عاهدوا الله عليه من ايوا^٢ نبيه صلى الله عليه وسلم ونصره على أعدائه زمن الضعف والعسرة وحسن جواره ورسوخ صدقاتهم وخلص مودتهم ولا يلزم منه ترجيحهم على المهاجرين الذين فارقوا أوطانهم وأهليهم وحرموا أموالهم حباله ورومستنا لرضاه . . . (وآية النفاق) بالمعنى الخاص (بغض الأنصار) ، صرح به

(١) فيض القدير للمناوى : ١٩٨/٢

(٢) صحيح البخارى : ١٢٢/١

وقال الذهبي رحمه الله تعالى مبينا العلة من جعله صلى الله عليه وسلم
حب الأنصار علامة الايمان وخصهم علامة النفاق حيث قال : (وما ذاك الا
لسابقتهم ومجاهدتهم أعداء الله بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وكذلك حب طي رضي الله عنه من الايمان وخصه من النفاق ، وانما يحسرف
فضائل الصحابة رضي الله عنهم من تدبر أحوالهم وسيرهم وآثارهم في حياة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد موته من المسابقة الى الايمان ، والمجاهدة
للكفار ونشر الدين واظهار شعائر الاسلام واعلاء كلمة الله ورسوله وتعليم
فرائضه وسننه ولولا هم ما وصل إلينا من الدين أصل ولا فرع ولا طننا
من الفرائض والسنن سنة ولا فرضا ، ولا طننا من الأحاديث والأخبار
شيئا " (١) .

وقال العيني رحمه الله تعالى شارحا لقوله صلى الله عليه وسلم : (آية
الايمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار) . " المقصود من الحديث
الحث على حب الأنصار وبيان فضلهم ، لما كان منهم من اعزاز النبي
وهذل الأموال والأنفس والايثار على أنفسهم والايواء والنصر وغير ذلك ، قالوا :
وهذا جار في أعيان الصحابة كالخلفاء وقية العشرة والمهاجرين بل فسي
كل الصحابة ان كل واحد منهم له سابقة وسالفة وغنا في الدين وأثر
حسن فيه ، فحبهم لذلك المعنى محض الايمان وخصهم محض النفاق وهذا
عليه ما روى مرفوعا في فضل أصحابه كلهم : (من أحبهم فبحبي أحبهم
ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم) ،

وقال القرطبي : " وأما من أبغض والعيان بالله أحدا منهم من غير تلمسك
الجهة لأمر طارى من حدث وقع لمخالفة فرض أو لضرر ونحوه لم يضر بذلك

(١) كتاب الكبائر ، ص : ٢٣٤ - ٢٣٥ .

منافقا ولا كافرا ، فقد وقع بينهم حروب ومخالفات ، ومع ذلك لم يحكمهم بعضهم على بعض بالنفاق ، وإنما كان حالهم في ذلك حال المجتهديين في الأحكام ، فإما أن يقال كلهم مصيب ، أو المصيب واحد والمخطئ معذور ، مع أنه مخاطب بما يراه ويظنه ، فمن وقع له بغض في أحد منهم والعياذ بالله لشيء من ذلك ، فهو عاص يجب عليه التوبة ، ومجاهدة نفسه بذكر سوابقهم ، وفضائلهم ، ومالهم على كل من بعدهم من الحقوق إذا لم يصل أحد من بعدهم لشيء من الدين والدنيا إلا بهم وسببهم قال الله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم ^(١))) الآية أ. هـ

وقد وفق الله الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة لاعتقاد ما دللت عليه النصوص المتقدم ذكرها من أن حب الصحابة واجب على كل مسلم ، فقد سئل الحسن البصرى رحمه الله تعالى : حب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما سنة ؟ قال : لا ، فريضة . ^(٢)

وقال الطحاوي رحمه الله تعالى مبينا ما يجب على المسلم اعتقاده في محبة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ونحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نفرط في حب أحد منهم ولا نتبرأ من أحد منهم ونبغض من يبغضهم وغير الخير يذكرهم ، ولا نذكرهم إلا بخير ، وحبهم دين وإيمان واحسان ، ونبغضهم كفر ونفاق وطغيان " . ^(٣)

(١) عدة القارى شرح صحيح البخارى : ١٥٢/١ ، والآية رقم (١٠) من سورة الحشر .

(٢) رواه خيثمة بن سليمان في كتاب الرقائق والحكايات ، ص : ١٧١ .

(٣) الشرح والابانة على أصول السنة والديانة ، ص : ٢٧١ .

وقال أبو عبد الله بن بطة في صدد عرضه لعقيدة أهل السنة : " وحسب جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على مراتبهم ومنازلهم أولاً فأولاً : من أهل بدر والحديبية وبيعة الرضوان وأحد فهو "أهل الفضائل الشريفة والمنازل المنيفة الذين سبقوا لهم السوابق رحمهم الله أجمعين " . (١)

فعلى المسلم أن يسلك في حب الصحابة مسلك أهل الحق من أهمل السنة والجماعة بحيث يحبهم جميعاً ، ولا يفرط في حب أحد منهم ، وأن يتبرأ من طريقة الشيعة الرافضة الذين يتدينون ببغضهم وسبهم ، ومن طريقة النواصب والخوارج الذين ابتلوا بايذاء أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليعلم كل مسلم أن أهل السنة والجماعة يتبرؤون من طريقة هذه الفرق فيهم .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " يتبرؤون من طريقة الروافض والشيعة الذين يبغضون الصحابة ويسبونهم ، وطريقة النواصب والخوارج الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل " . (٢)

فمن أراد السلامة لدينه وأن يسلم له إيمانه فليحبهم جميعاً ، وأن يحتسم ذلك على نفسه ، وعلى كل أبناء جنسه لأن ذلك واجب على جميع الأئمة ، واتفق على ذلك الأئمة ، فلا يزوغ عن حبهم إلا هالك ، ولا يسزوغ عن وجوب ذلك إلا آفك " . (٣)

(١) الشرح والابانة على أصول السنة والديانة ، ص : ٢٧١ .

(٢) العقيدة الواسطية مع شرحها ، لمحمد خليل هراس ، ص : ١٢٣ .

وانظر : قطف الشرفي عقيدة أهل الأثر ، ص : ١٠٣ .

(٣) انظر : لوامع الأنوار البهية ، للسفاري ، ص : ٣٥٤/٢ .

المبحث الثاني

الدعاء والاستغفار لهم

من حق الصحابة الكرام رضي الله عنهم على كل من جاء بعدهم من عباد الله المؤمنين أن يدعو لهم ويستغفر لهم ، ويترحم عليهم ، لما لهم من قدر العظيم ، ولما حازوه من المناقب الحميدة ، والسوابق القديمة ، والمحاسن المشهورة ، ولما لهم من الفضل الكبير على كل من أتى بعدهم ، فهم الذين نقلوا إلى من بعدهم الدين الحنيف الذي أخرج الله به الناس من الظلمات إلى النور ، ففضلهم مستمر على كل مسلم جاء بعدهم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وقد ندب الله - جل و علا - كل من جاء بعدهم من أهل الإيمان إلى أن يدعو لهم ، ويترحم عليهم ، وأثنى على من استجاب منهم لذلك بقوله - جل و علا - ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غملا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم)) . (١)

فالآية مشتتة على بيان موقف أهل الإيمان من تقدمهم من الصحابة ، فقد بين - تعالى - أن موقفهم من أولئك الصفوة أنهم يثنون عليهم ، ويدعون لهم ابتهاجا بما آتاهم الله من الفضل وخطبة لهم فيما وفقوا له من الأعمال المصحوة بالإخلاص واليقين ، وهذا الموقف المبارك ينطبق على أهل السنة والجماعة ، فقد وفقهم الله للثناء الجميل والقول الحسن فسي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الذين يترضون عنهم جميعا ويستغفرون لهم ، وحرم هذا الموقف العظيم الشيعة الرافضة الذين جعلوا رأس مأسهم

(١) سورة الحشر ، آية : ١٠ .

سبهم وخضهم والحقد عليهم ، وهذا خذلان أيما خذلان ، أعانسا الله منه .

وقد فهم متقدموا أهل السنة والجماعة وتأخروهم أن المراد من الآية السابقة السابقة الأمر بالدعاء والاستغفار من اللاحق للسابق ، ومن الخلف للسلف ، الذين هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واليك طائفة من أقوالهم التي دلت على عبق معرفتهم بما دل عليه كتاب ربهم جليل وعلا :-

(١) روى الامام مسلم بإسناده إلى هشام بن عروة عن أبيه قال : قالت لسي عائشة : يا ابن أختي أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسبوهم .^(١)

(٢) وعند ابن أبي شيبة بلفظ : أمروا بالاستغفار لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فسبوهم .^(٢)

(٣) وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأثير في المصاحف وابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : " أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فسبوهم ، ثم قرأت الآية ((والذي سن جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان)) .^(٣)

قال النووي رحمه الله تعالى : " قولها : " أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسبوهم " ، قال القاضي : الظاهر أنها قالت هكذا

(١) صحيح مسلم : ٢٣١٧/٤ .

(٢) المصنف لابن أبي شيبة : ١٧٩/١٢ .

(٣) الدر المنثور في التفسير المأثور للسيوطي : ١١٣/٨ .

عندما سمعت أهل مصر يقولون في عثمان ما قالوا : وأهل الشام في طيبي ما قالوا ، والحرورية في الجميع ما قالوا : وأما الأمر بالاستغفار السندي أشارت إليه فهو قوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان)) ، وهذا احتج مالك في أنه لاحق في الفيء لمن سب الصحابة رضي الله عنهم لأن الله - تعالى - إنما جعله لمن جاء بعدهم من يستغفر الله لهم والله أظم .^(١)

(٤) وقال ابن عباس رضي الله عنهما : " لا تسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فإن الله قد أمرنا بالاستغفار لهم وهو يعلم أنهم سيقتلون ".^(٢)

(٥) ذكر الامام البغوي رحمه الله تعالى عند تفسيره لقوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم)) الآية . عن مالك بن مغول قال : قال عامر بن شراحيل الشعبي : يا مالك تفاضلت^(٣) اليهود والنصارى الرافضة بخصلة سلطت اليه سود من خير أهل ملتكم ، فقالت : أصحاب موسى عليه السلام ، وسلطت النصارى : من خير أهل ملتكم ، فقالوا : حوارى عيسى عليه السلام ، وسلطت الرافضة : من شر أهل ملتكم ، فقالوا : أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . أمروا بالإستغفار لهم فسبوهم فالسيف طيهم مسلول إلى يسوم القيامة ، لا تقوم لهم راية ، ولا يثبت لهم قدم ، ولا تجتمع لهم كلمة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بسفك دماهم وتغريق شطهم وإدحاض

(١) شرح النووي على صحيح مسلم : ١٥٨/١٨ - ١٥٩ .

(٢) الشرح والابانة على أصول السنة والديانة ، لابن بطة ، ص ١١٩ ، وأورده

القرطبي في تفسيره : ٣٣/١٨ .

(٣) أى : فضلت . فقد جاء في شرح الطحاوية ، ص : ٥٣١ " بسب

قد فضلهم اليهود والنصارى بخصله " .

حجتهم ، أعاننا الله وإياكم من الفتن المضلة " . (١)

(٦) وروى أبو نعيم بإسناده إلى عمر بن زر ، قال : أقبلت أنا وأبي دار عامر ، فقال له أبي : يا أبا عمرو ، قال : لبيك ، قال : ماتتسول فيما قال فيه الناس من هذين الرجلين ، قال عامر : أي هذين الرجلين ؟ ، قال : طي وعشان ، قال : اني والله لغني أن أجي يوم القيامة خصيما لعلي وعشان رضي الله تعالى عنهما ووفرلنا ولهما " . (٢)

(٧) أخرج عبد بن حميد عن الضحاك بن مزاحم رحمه الله تعالى ، أنه قال في قوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم)) الآية : أمسروا بالاستغفار لهم وقد علم ما أحدثوا " . (٣)

(٨) وأخرج ابن جرير الطبري بإسناده إلى قتادة بن دعامة السدوسي أنه قال بعد قراءته لقوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم)) الآية : انما أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يؤمروا بسبهم " . (٤)

فهذه جملة صالحة من أقوال السلف الصالح كلها دلت على أن كل مسن جاء بعد الرعيل الأول من الصحابة رضي الله عنهم مأمور بالدعاء والاستغفار لهم ، والترحم عليهم ، وأنه يجب على كل مسلم أن يطهر قلبه من الغسل

(١) تفسير البغوي طي حاشية تفسير الخازن : ٥٤/٧ ، وذكره القرطبي في

الجامع لأحكام القرآن : ٣٣/١٨ ، وانظر منهاج السنة : ٧-٦/١ ، شرح

الطحاوية ، ص : ٥٣١-٥٣٢ .

(٢) حلية الأولياء : ٣٢١/٤ ، ورواه ابن شيبه في المصنف : ١٢٩/١٢ .

(٣) الدر المنثور في التفسير المأثور : ١١٣/٨ .

(٤) جامع البيان للطبري : ٤٤/٢٨-٤٥ .

والحقد عليهم ، وقد استتبط أهل العلم من الصحابة ومن جاء بعدهم من علماء أهل السنة والجماعة أن من لم يستغفر لهم وكان في قلبه غل عليهم أنه بعيد من أهل الاسلام ، ولا حظ له في الفيء وما يفنمه المسلمون .

(٩) أخرج ابن مردويه عن ابن عمر أنه سمع رجلا وهو يتناول بعض المهاجرين فقرأ عليه ((للفقراء المهاجرين)) الآية . . ثم قال : هؤلاء المهاجرون فمنهم أنت ؟ قال : لا ، ثم قرأ عليه ((والذين تبوءوا الدار والايما)) الآية ، ثم قال : هؤلاء الأنصار ، أفأنت منهم ؟ قال : لا ، ثم قرأ عليه ((والذين جاؤوا من بعدهم))^(١) الآن ثم قال : أفمن هؤلاء أنت ، قال : أرجو ، قال : لا ليس من هؤلاء من يسب هؤلاء^(٢) .

(١٠) وأخرج ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عمر أنه بلغه أن رجلا تسال من عثمان فدعاه ، فأقعداه بين يديه ، فقرأ عليه ((للفقراء المهاجرين)) الآية ، قال : من هؤلاء أنت ؟ قال : لا ، ثم قرأ ((والذين جاءوا من بعدهم)) الآية ، قال : من هؤلاء أنت ؟ قال : أرجو أن أكسون منهم ، قال : لا والله ما يكون منهم من يتناولهم وكان في قلبه الغل عليهم^(٣) . ولم يذكر الآية الواردة في الأنصار لكون الرجل تناول عثمان رضي الله عنه وهو من المهاجرين .

(١١) روى ابن بطة وغيره من حديث أبي بدر ، قال : حدثنا عبد الله بن زيد عن طلحة بن مصرف عن مصعب بن سعد عن سعد بن أبي وقاص

(١) الآيات رقم : ٨ ، ٩ ، ١٠ من سورة الحشر .

(٢) الدر المنثور في التفسير المأثور : ٨ / ١١٣ - ١١٤ .

(٣) المصدر السابق أيضا : ٨ / ١١٣ - ١١٤ .

قال : الناس على ثلاث منازل ، فمضت منزلتان ، وقيمت واحدة ، فأحسن ما أنتم عليه كائنون أن تكونوا بهذه المنزلة التي بقيت ، ثم قرأ : ((للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا)) هؤلاء المهاجرون وهذه منزلة قد مضت ، ثم قرأ ((والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة)) ، ثم قال : هؤلاء الأنصار وهذه منزلة قد مضت ، ثم قرأ : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم)) ، فقد مضت هاتان وقيمت هذه المنزلة التي بقيت أن تستغفروا لهم . (١)

ولا يتردد من له أدنى ظم في أن الشيعة الرافضة خارجون من هذه المنزلة لأنهم لم يترحموا على الصحابة ولم يستغفروا لهم بل سهوهم وحطوا لهم الغل في قلوبهم ، فحرموا من تلك المنزلة التي يجب على المسلم أن يكون فيها ولا يحيد عنها بحال حتى يلقي ربه - جل وعلا - .

(١٢) وقال الامام مالك رحمه الله تعالى : " من يبغض أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه عليهم ظم فليس له حق فيهم في المسلمين ، ثم تلا ((ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى)) حتى أتى على هذه الآية ((للفقراء المهاجرين)) ((والذين تبوءوا الدار والايمان)) ((والذين جاءوا من بعدهم)) الى قوله ((رؤوف رحيم)) . (٢)

(١) أورده شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه " منهاج السنة " : ١٥٣/١ ، ورواه الحاكم في المستدرک : ٤٨٤/٢ ، وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٢) انظر قول مالك في " أحكام القرآن لابن العربي " : ١٧٧٨/٤ ، زاد المسير في ظم التفسير : ٢١٦/٨ ، تفسير البغوى على حاشية تفسير الخازن : ٥٤/٧ ، وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير : ٦٠٩/٦ .

(١٣) وقال أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله تعالى : قوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم)) يعني : التابعين الى يوم القيامة ،

قال الزجاج : والمعنى : ما أفاء الله على رسوله فله وللرسول ولهيولاه المسلمين وللذين يجيئون من بعدهم الى يوم القيامة ما أقاموا على محبسة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودليل هذا قوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم)) أي : الذين جاءوا في حال قلوبهم ((ربنا اغفر لنا ولاخواننا)) فمن ترحم على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن في قلبه غل لهم فله حظ من في المسلمين بنص الكتاب ^(١) . هـ

(١٤) وقال البغوي رحمه الله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم)) يعني التابعين ، وهم الذين يجيئون بعد المهاجرين والأنصار الى يوم القيامة ، ثم ذكر أنهم يدعون لأنفسهم ولعن سبقهم بالايان والمفسرة... الى أن قال - : " فكل من كان في قلبه غل على أحد من الصحابة ولم يترحم على جميعهم فانه ليس ممن عناه الله بهذه الآية ، لأن الله تعالى - رتب المؤمنين على ثلاثة منازل : المهاجرين والأنصار والتابعين الموصوفين بما ذكر ، فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من أقسام المؤمنين ،

قال ابن أبي ليلى : الناس على ثلاثة منازل : المهاجرين ، والذين تبوءوا الدار والأيمان ، والذين جاءوا من بعدهم ، فاجتهد أن لا تكون خارجا من هذه المنازل " . ^(٢)

(١) زاد المسير في علم التفسير : ٢١٦/٨ .

(٢) تفسير البغوي على حاشية تفسير الخازن : ٥٤/٧ .

(١٥) وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بعد أن ذكر آيات الحشر الثلاث من قوله تعالى ((للفقراء المهاجرين)) الى قوله (١) ((ربنا انك رؤوف رحيم)) .

قال رحمه الله : " وهذه الآيات تتضمن الثناء على المهاجرين والأنصار وطى الذين جاءوا من بعدهم يستغفرون لهم ويسألون الله ألا يجعل فسي قلوبهم غلا لهم وتتضمن أن هؤلاء الأصناف هم المستحقون للفي ، ولا ريب أن هؤلاء الرافضة خارجون من الأصناف الثلاثة ، فانهم لم يستغفروا للسابقين وفي قلوبهم غل عليهم ، ففي الآيات الثناء على الصحابة وطى أهمل السنة الذين يتلونهم واخراج الرافضة من ذلك ، وهذا ينقض مذهب الرافضة " . (٢)

(١٦) وقال الحافظ ابن كثير : " قوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان)) الآية . . هؤلاء هم القسم الثالث من يستحق فقراؤهم من مال الفي وهم المهاجرون ثم الأنصار ، ثم التابعون لهم باحسان ، كما قال في آية براءة ((والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه)) (٣) .
فالتابعون لهم باحسان هم المتبعون لآثارهم الحسنة وأوصافهم الجميلة الداعون لهم في السر والعلانية ولهذا قال تعالى في هذه الآية الكريمة : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون)) أي : قائلين : ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا)) أي : بغضا وحسدا ((للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم)) وما أحسن ما استنبط الامام مالك رحمه الله

(١) الآيات أرقام : ١٠٤ ٩٤ ٨ .

(٢) منهاج السنة : ١٥٣/١ ، وانظر شرح الطحاوية ، ص : ٥٢٩ .

(٣) آية رقم : ١٠٠ .

من هذه الآية الكريمة أن الراضي الذي يسب الصحابة ليس له في مجال
الغي " نصيب لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء " في قوله ((ربنا اغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين
آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم)) (١).

(١٧) وقال الشوكاني رحمه الله تعالى بعد أن ذكر قوله تعالى : ((والذين
جاءوا من بعدهم)) الآية " أمرهم الله - سبحانه - بعد الاستغفار للمهاجرين
والأنصار أن يطلبوا من الله - سبحانه - أن ينزع من قلوبهم الغل للذين
آمنوا على الإطلاق ، فيدخل في ذلك الصحابة دخولاً أولياً لكونهم
أشرف المؤمنين ، ولكن السياق فيهم ، فمن لم يستغفر للصحابة
على العموم ويطلب رضوان الله لهم فقد خالف ما أمره الله به في هذه الآية
فإن وجد في قلبه غلا لهم فقد أصابه نزغ من الشيطان وحل به نصيب
وأفر من عصيان الله بعداوة أوليائه وخير أمة نبيه صلى الله عليه وسلم وانفتح
له باب من الخذلان يفد به على نار جهنم إن لم يتدارك نفسه باللجأ
إلى الله - سبحانه - والاستغاث به بأن ينزع عن قلبه ما طرده من النفس
لخير القرون وأشرف هذه الأمة ، فإن جاوز ما يجده من الغل إلى شتم
أحد منهم ، فقد انقاد للشيطان بزماء ووقع في غضب الله وسخطه ، وهذا
الداء العضال إنما يصاب به من ابتلي بمسلم من الرافضة أو صاحب مسن
أعداء خير الأمة الذين تلاعب بهم الشيطان وزين لهم الأكاذيب المخطقة
والأقاصيص المفتراه والخرافات الموضوعة ، وصرفهم عن كتاب الله الذي لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وعن سنة رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم المنقولة إلينا بروايات الأئمة الأكابر في كل عصر من العصور

(١) تفسير القرآن العظيم : ٦/٦٠٩ .

فاشتروا الضلالة بالهدى واستبدلوا الخسران العظيم بالربح الوافر وما زال الشيطان الرجيم ينقلهم من منزلة الى منزلة ، ومن رتبة الى رتبة حتى صاروا أعداء* كتاب الله وسنة رسوله وخير أمتة وصالحى عاده وسائر المؤمنين وأهملوا فرائض الله وهجروا شعائر الدين وسعوا في كيد الاسلام وأهله كل السعي ويرموا الدين وأهله بكل حجر ومدبر والله من ورائهم محيط^(١) . أهـ

فهذه النصوص التي سقناها في هذا البحث عن المتقدمين والمتأخرين من أهل السنة والجماعة كلها تبين أنهم هم الفائزون بسلامة الصدور من الغل والحقد لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنهم يعتقدون أن من حق الصحابة الكرام على من بعدهم الترحم عليهم والاستغفار لهم فأهل السنة والجماعة يترحمون على جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صغيرهم وكبيرهم أولهم وآخرهم ، ويذكرون محاسنهم وينشرون فضائلهم ويقتدون بهديهم ويقتفون آثارهم ، ويعتقدون أن الحق في كل ما قالوه والصواب فيما فعلوه .^(٢)

فمن لم يترحم على الصحابة ويستغفر لهم فهو ليس من أهل السنة والجماعة وليس له حظ في شيء من في المسلمين .

(١) فتح القدير : ٢٠٢/٥ .

(٢) انظر كتاب الشرح والابانة على أصول السنة والديانة لابن بطه ، ص :

البحث الثالث

الشهادة لمن شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة

منهم

من عقائد أهل السنة والجماعة أنهم يشهدون لمن شهد له المصطفى صلى الله عليه وسلم بالجنة من الصحابة الكرام رضي الله عنهم فهناك أشخاص أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنهم من أهل الجنة ، وهناك آخرون أخبر ببعض النعيم المعد لهم في الجنة ، وكل ذلك شهادة منه صلى الله عليه وسلم لهم بالجنة ، وسواء ذكر المصطفى صلى الله عليه وسلم الشخص من أهل الجنة أو أخبر أن له كذا أو مكانه في الجنة كذا أو أخبر أنه رآه في الجنة الكل يشهد له أهل السنة والجماعة بالجنة تصديقا منهم لخبر السنن لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم ، فلقد أخبر صلى الله عليه وسلم عن عشرة من المهاجرين بأنهم في الجنة وسامهم بأعيانهم وشهرهم بها وأولئك العشرة هم :-

(١) أبو بكر : عبدالله بن عثمان الصديق الأكبر .

(٢) أبو حفص : عمر بن الخطاب .

(٣) أبو عبدالله : عثمان بن عفان .

(٤) أبو الحسن : علي بن أبي طالب .

(٥) أبو محمد : طلحة بن عبيد الله .

(٦) أبو عبدالله : الزبير بن العوام .

(٧) أبو اسحاق : سعد بن أبي وقاص .

(٨) أبو محمد : عبد الرحمن بن عوف .

(٩) أبو عبيدة : عامر بن عبدالله بن الجراح .

(١٠) أبو الأعور : سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل .

وهؤلاء العشرة رضي الله عنهم انتظم تشيرهم بالجنة حديث واحد .

روى الامام الترمذى وغيره عن سعيد بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم قال : (عشرة في الجنة : أبو بكر في الجنة ، وصفي بن علي ، وطحي
وهشان والزبير وطلحة وعبد الرحمن وأبو عبيدة ، وسعد بن أبي وقاص) - قال :
فعد هؤلاء التسعة ، وسكت عن العاشر ، فقال القوم نشدك الله يا أبا الأعور
من العاشر ؟ قال : " نشدتموني بالله أبو الأعور في الجنة " . (١)

هؤلاء هم العشرة المبشرون بالجنة رضي الله عنهم وكلهم من المهاجرين
وتشير العشرة هؤلاء بالجنة لا ينافي تشير غيرهم ، فقد جاء تشير غيرهم
في غير ما خبر ، ولأن العدد في الحديث لا ينفي الزائد ومن بشر بالجنة
سوى هؤلاء العشرة كثير منهم :-

(١١) " بلال بن رباح " :

بلال بن رباح الحبشي المؤمن واسم أمه حماته اشتراه أبو بكر الصديق
من المشركين لما كانوا يعذبونه على التوحيد ، فأعتقه ، فلزم النبي صلى الله
عليه وسلم ، وأذن له ، شهد بدرًا وأحدًا وسائر المشاهد مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، وأخى بينه وبين أبي عبيدة بن الجراح ، خرج رضي الله
عنه مجاهدًا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن مات بالشام زمن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه . (٢)

وقد بشر رضي الله عنه بالجنة في غير ما حديث ، فقد روى البخاري رحمه الله
من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، قال : قال النبي صلى الله

(١) سنن الترمذى : ٣/٣١١ - ٣١٢ ، وسنن أبي داود : ٢/٥١٥ - ٥١٦ ،
وابن ماجة : ١/٤٨ .

(٢) انظر ترجمته في الطبقات الكبرى لابن سعد : ٣/٢٣٢ - ٢٣٩ ، الاستيعاب
على حاشية الاصابة : ١/١٤٥ - ١٥٠ ، أسد الغابة : ١/٢٠٦ - ٢٠٩ ،
تهذيب الأسماء واللغات : ١/١٣٦ - ١٣٧ ، سير أعلام النبلاء :
١/٣٤٧ . الاصابة : ١/١٦٩ ، تهذيب التهذيب : ١/٥٠٢ .

عليه وسلم : (رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرميض^(١) امرأة أبي طلحة وسمعت خشفة فقلت : من هذا؟ فقال : هذا بلال) .^(٢)

وعند مسلم بلفظ : (... ثم سمعت خشخشة أمامي فإذا بلال) .^(٣)

وروى الامام مسلم باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال عند صلاة الغداة : (يا بلال حدثني بأرجسى عمل عملت عندك في الاسلام منفعة ، فاني سمعت الليلة خشف نعليك بين يدي في الجنة ، قال بلال : ما عملت عملا في الاسلام أرجى مني من منفعة من أني لا أتطهر طهورا تاما في ساعة من ليل ولا نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب الله لي أن أصلي) :^(٤)

(١٢) " زيد بن حارثة " :

هو زيد بن حارثة بن شراحيل الكهلي بن عبد العزى بن زيد بن امرئ القيس وزيد هذا هو والد أسامة بن زيد الحب بن الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان زيد يدعى بن محمد حتى نزلت ((ادعوهم لآبائهم))^(٥) ، استشهد في مؤتة من أرض الشام سنة ثمان من الهجرة رضي الله عنه .^(٦)

(١) جاء في النهاية : ٢٦٣/٢ " يقال غصت العين ورمصت من الغمص والرمص وهو البياض الذي تقطعه العين ويجتمع في زوايا الأجفان والرمص الرطب والغمص اليابس " .

(٢) صحيح البخارى : ٢٩٣/٢ .

(٣) صحيح مسلم : ١٩٠٨/٤ .

(٤) صحيح مسلم : ١٩١٠/٤ .

(٥) من الآية رقم (٥) من سورة الأحزاب .

(٦) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد : ٤٠-٤٧ ، الجرح والتعديل : ٥٥٩/٣ .

، الاستيعاب على حاشية الاصابة : ٥٢٥-٥٣٠ ، أسد الغابية :

٢٢٤-٢٢٧ ، تهذيب الأسماء واللغات : ٢٠٢-٢٠٣ .

وسا جاء في بشارته بالجنة ما أخرجه ابن صاكر عن زيد بن الحباب :
حدثني حسين بن واقد عن عبدالله بن بريدة عن أبيه مرفوعا ، أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : (دخلت الجنة فاستقبلتني جارية شابة ، فقلت :
لمن أنت ؟ ، قالت : أنا لزيد بن حارثة) . (١)

فهذا الحديث اشتمل على منقبة ظاهرة لزيد بن حارثة حيث أحسب
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أحد الذين رأى لهم بعض النعيم المعسى
لهم في الجنة .

(١٣) " حاطب بن أبي بلتعة " :

هو حاطب بن أبي بلتعة اللخمي من ولد لخم بن هدي ، يكنى
أبا عبدالله ، وقيل : يكنى أبا محمد واسم أبي بلتعة عمرو بن راشد بن
معاذ اللخمي ، حليف قريش ، ويقال : انه من مذبح ، وقيل : هو حليف
للزبير بن العوام ، وهو من أهل اليمن ، والأكثر أنه حليف لبني أسيد بن
عبد العزى ، شهد بدرًا والحديبية ، ومات سنة ثلاثين بالمدينة ، وهو ابن
خمس وستين سنة وصلى عليه ذو النورين عثمان . (٢)

== سير أعلام النبلاء : ٢٢٠/١ - ٢٣٠ ، مجمع الزوائد : ٢٧٤/٩ - ٢٧٥ ،

الاصابة : ٥٤٥/١ - ٥٤٦ ،

(١) أو رده السيوطي في " الجامع الصغير " وعزاه للرواهي والضياء في المختارة
عن بريدة . انظر : فيض القدير للمناوي : ٥٢١/٣ ، وذكره الألباني
في كتابه " سلسلة الأحاديث الصحيحة " : ٤٧٤/٤ ، وقال : رواه ابن
صاكر : ٢/٣٩٩/٦ ، من طريقين عن زيد بن الحباب . . . الخ السند
المذكور ، ثم قال : وهذا سند صحيح على شرط مسلم ، وأورده أيضا فسي :
صحيح الجامع : ١٤١/٣ ، وقال عقبه : صحيح .

(٢) انظر ترجمته في الطبقات لابن سعد : ١١٤/٣ - ١١٥ ، الاستيعاب على

حاشية الاصابة : ٣٤٧/١ - ٣٥٠ ، سير أعلام النبلاء : ٤٣/٢ - ٤٥ ،

البداية والنهاية : ١٧١/٧ ، الاصابة : ٢٩٩/١ - ٣٠٠ .

وقد جاء النص عليه في أنه من أصحاب الجنة ، ومن يقطع له بدخلها فيما رواه مسلم باسناده الى جابر بن عبد الله رضي الله عنه : أن ~~مسند~~ لحاطب جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو حاطبا ، فقال : يا رسول الله ليدخلن حاطب النار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (كذبت ، لا يدخلها ، فانه شهد بدرا والحديبية) . (١)

فهذا الحديث تضمن فضيلة لأهل بدر والحديبية. طى وجه العموم ولحاطب طى وجه الخصوص ، حيث نص عليه باسمه أنه من أهل الجنة وأن النار لا تمسه رضي الله عنه وأرضاه .

(١٤) "عكاشة بن محسن" :

هو عكاشة بن محسن بن حرثان بن مرة بن بكير بن غنم بن دودان بن أسيد بن خزيمة الأسدي حليف بني عبد شمس من السابقين الأولين البدريين أهل الجنة ، قتل شهيدا في قتال أهل الردة زمن أبي بكر الصديق قتل طليحة بن خويلد الأسدي الذي ادعى النبوة وقد هداه الله عز وجل - فرجع الى الاسلام . (٢) شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بالجنة .

فقد روى البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : خرج طينا النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال : (عرضت على الأمم فجعل يمسر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان والنبي معه الرهط ، والنبي ليس

(١) صحيح مسلم : ١٩٤٢/٤ .

(٢) انظر ترجمته في "طبقات ابن سعد" : ٩٢/٣-٩٣ ، الجرح والتعديل :

٣٩/٧ ، حلية الأولياء : ١٢/٢-١٣ ، الاستيعاب طى حاشية الاصابة :

١٥٥/٣-١٥٧ ، تهذيب الأسماء واللغات : ٣٣٨/١ ، الاصابة :

٤٨٧/٢-٤٨٩ .

معه أحد ورأيت سوادا كثيرا سد الأفق ، فرجوت أن تكون أمتي ، فقييل ؛ هذا موسى وقومه ، ثم قيل لي : انظر . فرأيت سوادا كثيرا سد الأفق ، فقييل لي : انظر هكذا وهكذا ، فرأيت سوادا كثيرا سد الأفق فقييل : هؤلاء أمتك ، ومع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ، فتفرق الناس ، ولم يبين لهم فتذاكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : أما نحن فولدنا في الشرك ، ولكنا آتينا بالله ورسوله ، ولكن هؤلاء هم أبناؤنا ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : هم الذين لا يتطهرون ولا يكتوبون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون ، فقام عكاشة ابن محصن ، فقال : أمنهم أنا يا رسول الله ؟ ، قال : نعم ، فقام آخر ، فقال : أمنهم أنا ؟ ، فقال : سبقك بها عكاشة . (١)

وهذا الامام مسلم من حديث عمران بن حصين ، قال : قال نبي الله صلى الله عليه وسلم : (يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب ، قالوا : ومن هم يا رسول الله ؟ ، قال : هم الذين لا يكتوبون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون ، فقام عكاشة ، فقال : أدع الله أن يجعلني مني منهم ، قال : أنت منهم) . (٢)

فهذان الحديثان فيهما منقبة ظاهرة لعكاشة بن محصن رضي الله عنه وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه من المقطوع لهم بدخول الجنة .

(١٥) " سعد بن معاذ " :

هو أبو عمرو سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن أسد بن عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن النبهيت بن مالك بن الأوس

(١) صحيح البخاري : ١٨/٤-١٩ ، وانظر صحيح مسلم : ١/١٩٩ .

(٢) صحيح مسلم : ١/١٩٨ .

الأنصاري الأشعري سيد الأوس ، وأمه كبشة بنت رافع ، لها صحبة ، أسلم رضي الله عنه بالمدينة بين العقبة الأولى والثانية على يدى مصعب بن عمير ، ثم كان سببا في اسلام قومه كلهم ، شهد بدرا ، وأحدا ، والخندق ، وروى يوم الخندق بسهم فعاش بعد ذلك شهرا حتى حكم في بني قريظة حكمه المشهور ^(١) الذي وافق فيه حكم الله من فوق سبع سماوات ، وبعد ذلك مات بسبب انتقاض جرحه وذلك سنة خمس . ^(٢)

وقد أخبر صلى الله عليه وسلم ببعض ما أهد الله له في الجنة من النعيم ، فقد روى الشيخان من حديث البراء رضي الله عنه ، قال : أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلة حرير ، فجعل أصحابه يسونها ويعجبون من لينها ، فقال (تعجبون من لين هذه ؟) لعناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها وألين . ^(٣)

وروي أيضا من حديث أنس رضي الله عنه ، قال : أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم جبة ^(٤) سندس وكان ينهى عن الحرير فعجب الناس منها فقال : (والذي نفس محمد بيده ان مفاديل سعد بن معاذ فسي

(١) وهو أن من أنبت منهم قتل ومن لم ينبت خلى سبيله ، انظر حديث عطية القرظي في سنن أبي داود : ٤٥٣/٢ ، سنن الترمذي : ٧٢٢/٣ ، وقال " هذا حديث حسن صحيح " .

(٢) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد : ٤٢٠/٣ - ٤٣٦ ، الجرح والتعديل : ٩٣/٤ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة : ٢٥/٢ - ٣٠ ، أسد الغابة : ٢٩٦/٢ - ٢٩٩ ، تهذيب الأسماء واللغات : ٢١٤/١ - ٢١٥ ، سير أعلام النبلاء : ٢٧٩/١ - ٢٩٧ ، البداية والنهاية : ١٤٣/٤ - ١٤٦ ، الاصابة : ٣٥/٢ .

(٣) صحيح البخاري : ٩٥/٢ ، صحيح مسلم ١٩١٦/٤ ، وانظر اللؤلؤ

والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان : ١٥٨/٣ .

(٤) الجبة : هي ماقطع من الثياب مشمرا . هدى الساري ، ص : ٩٦ ، وانظر

شرح النووي : ٢٣/١٦ - ٢٤ .

الجنة أحسن من هذا) . (١) ففي هذين الحديثين : إشارة الى عظيم منزلة سعد في الجنة ، وأن أدنى ثيابه فيها التي هي المناديل خيصر من تلك الجبة التي أثارت العجب في نفوس أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن السنديل أدنى الثياب ، فغيره أفضل ، وفيهما اثبتات الجنة لسعد بن معاذ رضي الله عنه . (٢)

(١٦) " ثابت بن قيس بن شماس " :

هو : ثابت بن قيس بن شماس بن مالك بن امرئ القيس بن مالك بن الأقر بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث بن الخزرج الأنصاري الخزرجي ، وأمه امرأة من طي* ، يكنى أبا محمد بابنه محمد ، وقيل : أبا عبد الرحمن ، كان رضي الله عنه خطيب الأنصار ، ويقال له : خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، شهد أحداً وما بعدها من المشاهد ، وقتل يوم اليمامة شهيداً في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه . (٣)

وقد وردت بشارته بالجنة فيما رواه البخاري بإسناده الى أنس بن مالك رضي الله عنه (١) أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس ، فقال رجل : يا رسول الله أنا أعلم لك علمه ، فأتاه فوجده جالساً في بيته منكساً رأسه ، فقال له : ماشأنك ؟ ، فقال شر . كان يرفع صوتاً فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد حبط عمله ، وهو من أهل النار

(١) صحيح البخاري : ٩٥/٢ ، صحيح مسلم : ١٩١٦/٤ ، وانظر اللؤلؤ

والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان : ١٥٨/٣ .

(٢) انظر شرح النووي على صحيح مسلم : ٢٣/١٦ .

(٣) انظر ترجمته في الاستيعاب على حاشية الاصابة : ١٩٣/١-١٩٧ ، تهذيب

الأسماء واللغات : ١٣٩/١-١٤٠ ، سير أعلام النبلاء : ٣٠٨/١-٣١٤ ،

تهذيب التهذيب : ١٢/٢-١٣ ، الاصابة : ١٩٧/١ .

فأتى الرجل ^(١) النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه قال كذا وكذا ، ففسال موسى ^(٢) ، فرجع إليه المرة الآخرة ببشارة عظيمة ، فقال : اذهب اليه ، فقل له : انك لست من أهل النار ، ولكنك من أهل الجنة . ^(٣)

وروى الامام مسلم باسناده الى أنس بن مالك ، أنه قال : لما نزلت هذه الآية ((يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي)) ^(٤) السبي آخر الآية ، جلس ثابت بن قيس في بيته ، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال : يا أبا عمر ، وما شأن ثابت ؟ ، أشتكى ^(٥) ؟ قال : انه لجارى وما طمته له بشكوى ، قال : فأتاه سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ثابت : أنزلت هذه الآية ولقصد طمتم أني من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنا ممن أهل النار ، فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (بل هو من أهل الجنة) .

وفي رواية أخرى له عن أنس قال : لما نزلت هذه الآية . واقتصر الحديث ^(٦) ولم يذكر سعد بن معاذ ، وزاد : فكنا نراه يمشي بين أظهرنا

(١) هذا الرجل هو سعد بن معاذ كما في رواية مسلم التي ستأتي بعهد هذا الحديث .

(٢) هو ابن أنس راوى الحديث عن أنس . انظر فتح البارى : ٥٩٢/٨ .

(٣) صحيح البخارى : ١٩١/٣ .

(٤) سورة الحجرات ، آية : ٢ .

(٥) أشتكى : الهمة للاستفهام أى : أعرض ، فالشكوى هنا المرض وهمسة

الوصل ساقطة كما في قوله تعالى ((أصطفى البنات على البنين)) .

(٦) أى : وروى الحديث على وجهه .

رجل من أهل الجنة " . (١)

هذه الأحاديث تضمنت منقبة عظيمة لثابت بن قيس رضي الله عنه وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنه من أهل الجنة رضي الله عنه وأرضاه .

(١٧) " حارثة بن سراقه " :

هو حارثة بن سراقه بن الحارث بن عدى بن مالك بن عدى بن عامر ابن غنم بن عدى بن النجار الأنصاري ، أمه الربيع بنت النضر عمه أنس ابن مالك ، شهد بدرًا ، وقتل يومئذ شهيدًا ، قتلته حبان بن العرقسة بسهم وهو يشرب من الحوض ، وكان خرج نظارًا يوم بدر ورماه فأصاب حنجرته فقتله ، وهو أول قتيل قتل ببدر من الأنصار . (٢)

وقد شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بأنه من أهل الجنة ، فقد روى البخاري رحمه الله تعالى بإسناده إلى أنس رضي الله عنه ، قال : " أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام ، فجاءت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني ، فإن يكن في الجنة أصبر وأحتمسب ، وإن تكن الأخرى ترما أصنع ، فقال : (ويحك - أوهبلت - أوجنة واحدة هي ؟ ، إنها جنات كثيرة ، وإنه في الجنة الفردوس) . (٣)

وروى أيضا : بإسناده إلى أنس بن مالك أن أم حارثة بن سراقه أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا نبي الله ألا تعدثني عن حارثة - وكان قتل يوم بدر أصابه سهم غرب - فإن كان في الجنة صبرت وإن كان

(١) الحديثان في صحيح مسلم : ١١٠/١ - ١١١ .

(٢) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد : ٥١٠/٣ - ٥١١ ، الاستيعاب

على حاشية الإصابة : ٢٨٤/١ ، الإصابة في تمييز الصحابة : ٢٩٧/١ ،

فتح الباري : ٣٠٥/٧ ، أسد الغابة : ٣٥٥/١ - ٣٥٦ .

(٣) صحيح البخاري : ٧/٣ .

غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء ، قال : (يا أم حارثة انها جنان فسي
الجنة وان ابنك أصاب الفردوس الأعلى) . (١)

في هذين الحديثين منقبة ظاهرة لحارثة بن سراقه وهي أن النبي
صلى الله عليه وسلم أخبر أنه في الجنة وأنه أصاب من الجنان
أطلاها ، وهي الفردوس .

(١٨) " حارثة بن النعمان " :

هو : حارثة بن النعمان بن نفع بن زيد بن عبيد بن ثعلبة بن غنم بن
مالك بن النجار الأنصاري ، يكنى أبا عبدالله ، شهد بدرًا وأحسدا
والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من فضلاء
الصحابة ، توفي رضي الله عنه في خلافة معاوية بن أبي سفيان . (٢)

وحارثة هذا وردت بشارته بالجنة فيما صح من الخبر عن النبي صلى الله
عليه وسلم ، فقد روى الامام أحمد باسناده الى عائشة رضي الله عنها ، قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (نمت فرأيتني في الجنة فسمعت صوت
قارىء يقرأ فقلت : من هذا ؟ قالوا : حارثة بن النعمان ، فقسم
لها رسول الله صلى الله عليه وسلم كذاك البر كذاك البر وكان أبر الناس
بأمة) . (٣)

(١) صحيح البخارى : ١٣٩/٢ .

(٢) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد : ٤٨٧/٣ - ٤٨٨ ، طبقات خليفة ،

ص : ٩٠ ، المستدرک : ٢٠٨/٣ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة :

٢٨٢/١ - ٢٨٤ ، أسد الغابة : ٣٥٨/١ - ٣٥٩ ، سير أعلام النبلاء :

٣٧٨/٢ - ٣٨٠ ، الاصابة : ٢٩٨/١ - ٢٩٩ .

(٣) المسند : ١٥١/٦ - ١٥٢ ، قال الحافظ : اسناده صحيح . الاصابة :

٢٩٨/١

ورواه أبو عبد الله الحاكم بلفظ : (دخلت الجنة فسمعت فيها قسراة
فقلت : من هذا ؟ ، قالوا : حارثة بن النعمان ، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : كذلك البر كذلكم البر) . (١)
قال الطيبي في قوله صلى الله عليه وسلم : (كذلكم البر كذلكم البر)
المشار اليه ماسبق والمخاطبون الصحابة ، فان المصطفى صلى الله
عليه وسلم رأى هذه الرويا وقصها على أصحابه ، فلما بلغ الى قوله
النعمان نبتهم على سبب نيل تلك الدرجة بقوله كذلكم البر ، أي : حارثة
، نال . تلك الدرجة بسبب البر وموقع هذه الجملة التذييل كقول
تعالى ((وجعلوا أئمة أهلها أئمة وكذلك يفعلون)) ، وفيه مسـ
المبالغة أنه جعل جزاء البربرا ، وعرف الخبر بلام الجنس تنبيها على أن هذه
الدرجة القصيا لا تنال الا ببر الوالدين والتكرار للاستيعاب . (٢)

(١٩) " عبد الله بن سلام " :

هو : عبد الله بن سلام بن الحارث أبو يوسف من ذرية يوسف بن يعقوب
صلى الله عليه وسلم ، كان حليفا للأنصار ، وهو أحد أحبار اليهود
أسلم رضي الله عنه حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، وكان اسمه
في الجاهلية الحصين ، فلما أسلم سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله
، توفي بالمدينة في خلافة معاوية سنة ثلاث وأربعين . (٣)

(١) المستدرک : ٢٠٨ / ٣ ، وقال عقبه : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين
ولم يخرجاه وأقره الذهبي . وأورده السيوطي في الجامع الصغير ورمـز
له بالصحة . انظر فيض القدير للمناوي : ٥١٩ / ٣ ، وأورده الألبانسي
في سلسلة الأحاديث الصحيحة : ٦١٦ / ٢ .

(٢) ذكره عنه المناوي في فيض القدير : ٥١٩ / ٣ والآية رقم (٣٤) من
سورة النمل .

(٣) انظر ترجمته في الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر على حاشية
الاصابة : ٣٧٤ / ٢ - ٣٧٦ ، أسد الغابة : ١٧٦ / ٣ ،

العروة فقيل له : استمسك فاستيقظت وانها لفي يدي ، فقصصتها طسى
النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : (تلك الروضة الاسلام ، وذلك العمود
عمود الاسلام ، وتلك العروة عروة الوثقى ، فانت على الاسلام حتى تموت
وذاك الرجل عبد الله بن سلام) .^(١)

وفي سنن الترمذى من حديث طويل عن معاذ بن جبل ، قال : انى
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - أى فى ابن سلام - (انسى
عاشرة^(٢) فى الجنة) .^(٣)

هذه الأحاديث تضمنت الشهادة بالجنة لعبد الله بن سلام وأنه ممن
المقطوع لهم بها .

قال ابن كثير فى ترجمة عبد الله بن سلام : " وهو من شهد لرسوله
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة وهو ممن يقطع له بدخولها ."^(٤)

(٢٠) " أم سليم بنت ملحان " :

هى : أم سليم بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر
بن غنم بن عدى بن النجار . اختلف فى اسمها ، فقيل : سهلة ، وقيل :

(١) صحيح البخارى : ٣١٤/٢ - ٣١٥ ، صحيح مسلم : ١٩٣٠/٤ - ١٩٣١ ،

وانظر اللؤلؤ والمرجان : ١٦٤/٣ ،

(٢) جاء فى تحفة الأحوزى : ٣٠٧/١٠ : (عاشرة فى الجنة)

أى : مثل عاشرة ، أو المعنى يدخل بعد تسعة نفر من الصحابة
فى الجنة ذكره السيد جمال الدين .

قال القارى : وفيه أنه يلزم تقدمه على بعض العشرة ، فلعله العاشر
من الذين أسلموا من اليهود ، أو ما عدا العشرة البهرة فيدخل
الجنة بعد تسعة عشر من الصحابة " أ . ه .

(٣) سنن الترمذى : ٣٢٦/٥ ، وقال عقبه : وفى الباب عن سعد هذا

حديث حسن غريب .

(٤) البداية والنهاية : ٣٠/٨ .

رميلة ، وقيل : رميثة ، وقيل : مليكة ، ويقال : الخميصا ، أو الرميصا ،
كانت تحت مالك بن النضر ، أبي أنس بن مالك في الجاهلية ، فولدت أنسا
في الجاهلية ، وأسلمت مع السابقين إلى الاسلام من الأنصار ، فغضب
مالك وخرج إلى الشام ، فمات ، فتزوجت بعده أبا طلحة الأنصاري .^(١)

أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه رآها وسمع حركة صوت مشيها
في الجنة .

فقد روى البخاري بإسناده إلى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، قال :
قال النبي صلى الله عليه وسلم : (رأيتي دخلت الجنة فإذا أنا بالرميصة^(٢)
امرأة أبي طلحة) .^(٣)

وعند مسلم بلفظ : (أريت الجنة ، فرأيت امرأة أبي طلحة) .^(٤)

وروى مسلم بإسناده إلى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال :
(دخلت الجنة فسمعت خشقة^(٥) ، فقلت : من هذا ؟ قالوا : هذه الخميصة
بنت ملحان أم أنس بن مالك) .^(٦)

(١) طبقات ابن سعد : ٤٢٤/٨ - ٤٣٤ ، الجرح والتعديل : ٤٦٤/٩ ،
الاستيعاب على حاشية الإصابة : ٤٣٧/٤ - ٤٣٨ ، سير أعلام
النبي : ٣٠٤/٢ - ٣١١ ، الإصابة : ٤٤١/٤ - ٤٤٢ ، تهذيب التهذيب
٤٧١/١٢ .

(٢) الرمص : قذى يابس وغير يابس يكون في أطراف العينين . انظر شرح

النووي : ١١/١٦ ، النهاية في غريب الحديث : ٢٦٣/٢ .

(٣) صحيح البخاري : ٢٩٣/٢ .

(٤) صحيح مسلم : ١٩٠٨/٤ .

(٥) هي : حركة المشي وصوت . انظر شرح النووي : ١١/١٦ ، النهاية في

غريب الحديث : ٣٤/٢ .

(٦) صحيح مسلم : ١٩٠٨/٤ .

فهذه الأحاديث تضمنت شهادة النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة لأُم سليم رضي الله عنها .

وهناك جماعة من أهل بيت النبوة غير علي بن أبي طالب رضي الله عنه وردت نصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها دلالة واضحة في أنهم ممن يقطع لهم بدخول الجنة ، منهم أم المؤمنين خديجة بنت خويلد بن أسد ، فقد بشرها النبي صلى الله عليه وسلم ببيت في الجنة من قصص لا صخب فيه ولا نصب ^(١) ، وابنته فاطمة رضي الله عنها أخبر بأنها سيستدة نساء أهل الجنة ^(٢) وولداها الحسن والحسين فقد بين طيه الصلاة والسلام بأنهما سيدا شباب أهل الجنة ^(٣) ، وحزمة بن عبدالمطلب وجعفر بن أبي طالب رضي الله عنهما ، فقد أخبر طيه الصلاة والسلام أنه دخل الجنة فنظر فيها فإذا جعفر يطير مع الملائكة وإذا حمزة متكئ على سرير . ^(٤)

فكل من تقدم ذكره شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بالجنة على سبيل التخصيص عليه باسمه منفردا ، كما شهد صلى الله عليه وسلم بالجنة لخلق كثير من الصحابة على سبيل الجمع كأهل بدر وأهل بيعة الرضوان ، فأهل بدر كان عددهم رضي الله عنهم بضم ^(٥) عشرة عشر

(١) صحيح البخارى : ٣١٥-٣١٦ / ٢ ، صحيح مسلم : ١٨٨٧ / ٤ .

(٢) انظر صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى : ٦٢٧-٦٢٨ / ٦ ، المستدرک :

١٥١ / ٣ .

(٣) انظر المسند : ٣ / ٣ ، سنن الترمذى : ٣٢١ / ٥ ، سنن ابن ماجة : ٤٤٤ / ١ ،

وأورد السيوطى في الجامع الصغير ورمزه بالصحة . انظر فيض القدير

للمناوى : ٤١٥ / ٣ .

(٤) انظر المستدرک : ٢٠٩ / ٣ ، الجامع الصغير للسيوطى . انظر فيض

القدير للمناوى : ٥٢١ / ٣ ، صحيح الجامع الصغير للألبانى : ١٤٠-١٤١ / ٣

(٥) البضع في العدد بالكسر وقد يفتح ما بين الثلاث الى التسع ، وقيل ما بين

الواحد الى العشرة لأنه قطعة من العدد . النهاية في غريب الحديث : ١٣٣ / ١

وثلاثائة" (١) ، فهو "أخبر عنهم صلى الله عليه وسلم أنهم من أهل الجنة فقد روى البخارى من حديث طويل عن علي رضي الله عنه ، وفيه أنسبه قال : (لعل الله اطلع الى أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقســـــد وجبت لكم الجنة ، أو فقد غفرت لكم) . (٢)

وأما أهل بيعة الرضوان فقد كان عددهم ألفا وأربعمائة (٣) وكلهم شهيد لهم الرسول صلى الله عليه وسلم بالجنة ، وأنهم ممن يقطع لهم بدخولها ، فقد قال صلى الله عليه وسلم كما في حديث جابر عند مسلم رحمه الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لا يدخل النار ان شاء الله من أصحاب الشجرة أحد الذين بايعوا تحتها) . (٤)

فقد قال أهل العلم : " معناه لا يدخلها أحد منهم قطعا . . . وانما قال ان شاء الله للترك لا للشك " . (٥)

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى : ٢٩٠/٧ - ٢٩١ .

(٢) صحيح البخارى : ٧/٣ .

(٣) - ذكر البخارى ثلاثة أقوال في عددهم وأرجحها ما أوردناه هنا . انظر صحيح

البخارى : ٤٢/٣ - ٤٣ ، وشرحه فتح البارى : ٤٤٠/٧ .

(٤) صحيح مسلم : ١٩٤٢/٤ .

(٥) شرح النووي على صحيح مسلم : ٥٨/١٦ .

فأهل السنة والجماعة يشهدون بالجنة لكل من قدمنا ذكره في هذا
البحث^(١) ، بل يشهدون بالجنة لجميع الصحابة من مهاجرين وأنصار
حيث إن الله تعالى وعدهم جميعا بالحسن كما قال : ((لا يستوي
منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين
أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وكلا وعد الله الحسنى)) .^(٢)

-
- (١) انظر كتاب الشرح والابانة على أصول السنة والديانة لابن بطة ، ص :
٢٦١ - ٢٦٤ ، عقيدة السلف وأصحاب الحديث لأبي عثمان
الصابوني ضمن مجموعة الرسائل المنيرة : ١/١٢٨ ، لمعينة
الاعتقاد لابن قدامة ، ص : ٢٨ ، العقيدة الواسطية
لشيخ الاسلام ابن تيمية مع شرحها لمحمد خليل هراس ، ص : ١٦٩ ،
قطف الثمر في بيان عقيدة أهل الأثر لصديق حسن خان ، ص : ٩٨ .
- (٢) سورة الحديد : آية ١٠ .

المبحث الأول

معنى العدالة في اللغة والاصطلاح

أولا : معنى العدالة في اللغة :

جاء في الصحاح^(١) للجوهري : " العدل خلاف الجور ، يقال : عدل طيسه في القضية فهو عادل ، وسط الوالي عدله ومعدلته ومعدلته ، وفلان من أهل المعدلة ، أي : من أهل العدل ، ورجل عدل ، أي : رضا ويقنع في الشهادة ، وهو في الأصل مصدر ، وقوم عدل وعدول أيضا : وهو جمع عدل وقد عدل الرجل بالضم عدالة . . . الى أن قال : وتعديل الشيء : تقويمه ، يقال : عدلته فاعتدل ، أي : قومت فاستقام ."

وجاء في لسان العرب^(٢) : " رجل عدل بين العدل والعدالسة : وصف بالمصدر معناه ذو عدل ، قال في موضعين : ((وأشهبوا ذوى عدل منكم))^(٣) ، ويقال : رجل عدل ورجل عدل ، ورجال عدل ، وامرأة عدل ، ونسوة عدل ، كل ذلك على معنى رجال ذوو عدل ، ونسوة ذوات عدل ، فهولا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث ، فان رأيتهم مجموعا ، أو مثنى أو مؤنثا ، فعلى أنه قد أجرى مجرى الوصف الذى ليس بمصدر " أه .

وجاء في المصباح المنير : " وعدلت الشاهد نسبه إلى العدالة ووصفته بها وعتدل هو بالضم ، عدالة و عدولة فهو عدل " أي : مرضي يقنع به ويطلق "العدل" على الواحد وغيره بلفظ واحد ، وجاز أن يطابق في التثنية

(١) ١٢٦٠-١٢٦١ ، مختار الصحاح ، ص : ٤١٥ - ٤١٦ .

(٢) ٤٣٠ / ١١

(٣) سورة الطلاق ، آية / ٢ .

والجمع فيجمع على عدول ، قال ابن الأنباري : وأنشدنا أبو العباس :
وتعاقد العقد الوثيق وأشهدا من كل قوم مسلمين عـــــــدولا
وربما طابق في التأنيث ، وقيل : امرأة عدلة . (١)

وجاء في القاموس (٢) : "العدل ضد الجور ، وما قام في النفوس أنه مستقيم
كالعدالة والعدولة والمعد له والمعد له " أ.هـ

فمن هذه التعاريف اللغوية تبين أن معنى العدالة في اللغـــــــــــــــــة
الاستقامة ، وأن العدل هو الذي لم تظهر منه ريبة (٣) ، وهو الذي يرضى
الناس عنه ، ويقبلون شهادته ويقنعون بها " . (٤)

ثانيا : تعريف العدالة في الاصطلاح :

أما تعريف العدالة في الاصطلاح فقد تنوعت فيها عبارات العلماء مــــن
محدثين وأصوليين وفقهاء :

(١) روى الخطيب البغدادي بإسناده الى القاضي أبي بكر محمد بن الطيب
أنه قال : العدالة المطلقة في صفة الشاهد والمخبر هي العدالة الراجعة
الى استقامة دينه ، وسلامة مذهبه ، وسلامته من الفسق ، وما يجرى مجراه
ما اتفق على أنه يبطل العدالة من أفعال الجوارح والقلوب المنهي عنها : (٥)

(٢) وعرفها الخطيب البغدادي بقوله : " العدل هو من عرف بأداء فرائضه
ولزوم ما أمر به وتوقى ما نهى عنه ، وتجنب الفواحش المسقطه وتحوى الحســــــــق

(١) المصباح المنير : ٣٩٧/٢ .

(٢) ١٣/٤ .

(٣) انظر لسان العرب : ٤٣١/١١ ، الانصاف في معرفة الراجح من الخلاف : ٢٨٢/١١

(٤) انظر المصباح : ٣٩٧/٢ .

(٥) الكفاية ، ص : ١٠٢ .

والواجب في أفعاله ومعاملته والتوقي في لفظه ما يثلم الدين والمروءة فمن كانت هذه حاله فهو الموصوف بأنه عدل في دينه ومعروف بالصدق فسي حديثه وليس يكفيه في ذلك اجتناب كبائر الذنوب التي يسمى فاطها فاسقا حتى يكون مع ذلك متوقيا لما يقول كثير من الناس أنه لا يعلم أنه كبير . (١)

(٣) وعرفها الفزالي بقوله : " والعدالة : عبارة عن استقامة السيرة والدين ويرجع حاصلها إلى هيئة راسخة في النفس تحمل طي ملازمة التقوى والمروءة جميعا حتى تحصل ثقة النفوس بصدقه فلا ثقة بقول من لا يخاف الله تعالى خوفا وازعا عن الكذب ، ثم لا خلاف في أنه لا يشترط العصمة من جميع المعاصي ولا يكفي أيضا : اجتناب الكبائر بل من الصغائر ما يرد به كسرقة بصلة وتطفيف في حبة قصدا ، والجمله كل ما يدل على ركافة دينه الى حد يستجرى على الكذب بالأغراض الدنيوية كيف وقد شرط في العدالة التوقي عن بعض المباحات القاذحة في المروءة نحو الأكل في الطريق والبول في الشارع وصحبة الأرانل وافراط المرح وضابط نلسك فيما جاوز محل الاجماع أن يرد إلى اجتهاد الحاكم فما دل عنده على جرأته على الكذب رد الشهادة به وما لا فلا " . (٢)

(٤) وعرفها ابن الحاجب^(٣) بقوله : العدالة : هي محافظة دينية تحمل على ملازمة التقوى والمروءة ليس معها بدعة ، وتحقق باجتناب الكبائر وتترك

(١) الكفاية ، ص : ١٠٣ .

(٢) المستصفى للفزالي : ١٥٧/١ .

(٣) هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس بن عمرو جمال الدين ابن الحاجب

فقيه الكي من كبار العلماء بالمصرية ولد في أسنا من صعيد مصر سنة سبعين وخمسائة ، وتوفي سنة ست وأربعين وستائة هجرية . انظر

ترجمته في : سير أعلام النبلاء : ٢٦٤/٢٣ - ٢٦٦ ، البداية والنهاية :

١٦٨/١٣ ، الأعلام للزركلي : ٣٧٤/٤ ، معجم المؤلفين : ٢٦٥/٦ .

الإصرار على الصفات ومعنى المباح كاللعب بالحمام والاجتماع مع الأراذل والحرف
الدنية ما لا يليق به ولا ضرورة" (١).

(٥) وعرفها الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى بقوله : " المراد بالعدل
من له ملكة تحمله على ملازمة التقوى والمروءة ، والمراد بالتقوى : اجتناب
الأعمال السيئة من شرك أو فسق أو بدعة " (٢).

(٦) وعرفها أيضا : بتعريف آخر فقال : " والعدل والرضا عند الجمهور
من يكون مسلما مكلفا حرا غير مرتكب كبيرة ولا مصر على صغيرة. زاد الشافعي :
وأن يكون ذا مروءة " (٣).
واشترط الحرية فيه نظر .

(٧) وذكر علاء الدين أبو الحسن علي بن سليمان المرادوي عدة تعريفات
للعادلة في كتابه " الانصاف في معرفة الراجح من الخلاف " (٤) حيث قال :
" العدالة : هي استواء أحواله في دينه واعتدال أقواله وأفعاله ، وقيل :
العدل من لم تظهر منه ريبة " .

وذكر أبو محمد الجوزي في العدالة : " اجتناب الريبة وانتفاء التهمة " .
زاد في الرعاية : " وفعل ما يستحب وترك ما يكره " . أهـ

(٨) وقال السيوطي في تعريف العدالة : " حدها الأصحاب : بأنها ملكة
أى : هيئة راسخة في النفس تمنع من اقتراف كبيرة أو صغيرة دالة طسسى
الخسة أو مباح يخل بالمروءة وهذه أحسن عبارة في حدها وأضعفها

(١) مختصر منتهى الأصولي مع شرح القاضي عضد الملة والدين : ٦٣/٢ .

(٢) نزهة النظر شرح نخبة الفكر ، ص : ٢٩ ، وانظر شرح تنقيح الفصول

في اختصار المحصول في الأصول للقرافي ، ص : ٣٦١ .

(٣) فتح الباري : ٢٥١/٥ - ٢٥٢ ، وانظر : تيسير التحرير : ٤٤/٣ .

(٤) ٤٣/١٢ .

قول من قال : اجتناب الكبائر والاصرار على الصفائر لأن مجرد الاجتناب من غير أن تكون عنده ملكة وقوة تردعه عن الوقوع فيما يهواه غير كاف في صدق العدالة ، ولأن التعبير بالكبائر بلفظ الجمع يوهم أن ارتكاب الكبيرة الواحدة لا يضر وليس كذلك ، ولأن الاصرار على الصفائر من جملة الكبائر فذكره في الحد تكرر " . (١)

هذه تعريفات أهل العلم للعدالة في الاصطلاح ، وهي وان تنوعت عباراتها الا أنها ترجع الى معنى واحد وهو أن العدالة ملكة في النفس تحمل صاحبها على ملازمة التقوى والمروءة ولا تتحقق للانسان الا بفعل المأمور وترك المنهي وأن يبعد عما يخل بالمروءة ، وأيضاً : لا تتحقق الا بالاسلام ، والبلوغ ، والعقل ، والسلامة من الفسق .

والمراد بالفسق : ارتكاب كبيرة من كبائر الذنوب والاصرار على صغيرة من الصفائر لأن الاصرار على فعل الصفائر يصيرها من الكبائر .

والمروءة التي يعبر عنها أهل العلم : هي الآداب النفسية التي تحصل صاحبها على الوقوف عند مكارم الأخلاق ، ومحاسن العادات وما يخلص بالمروءة يعود الى سببين :-

الأول : ارتكاب الصفائر من الذنوب التي تدل على الخسة كسرقة شي " حقير كبصلة أو تطفيف في حبة قصدا .

الثاني : فعل بعض الأشياء المباحة التي ينتج عنها ذهاب كرامة الانسان

(١) الأشباه والنظائر ، ص : ٣٨٤ - ٣٨٥ .

أوهيته وتورث الاحتقار ، وذلك مثل كفرة المزاح المذموم .

ولم تتحقق العدالة في أحد تحققها في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجميعهم رضي الله عنهم عدول تحققت فيهم صفة العدالة ومن صدر منه ما يدل على خلاف ذلك كالوقوع في معصية فسرعان ما يحصل منه التوجه إلى الله تعالى بالتوبة النصوح الماحية التي تحقق رجوعه وتغسل حوته فرضي الله عنهم أجمعين .

وقد بين الرازي المعنى لبقوله تعالى في الآية : ((وسطا)) من وجوه :
أحدها : أن الوسط حقيقة في البعد عن الطرفين ، فكان معتدلا فاضلا .
الثاني : انما سمي العدل وسطا لأنه لا يميل الى أحد الخصمين والعدل
هو : المعتدل الذي لا يميل الى أحد الطرفين .
الثالث : لاشك أن المراد بقوله : ((وكذلك جعلناكم أمة وسطا)) طريقته
المدح لهم لأنه لا يجوز أن يذكر الله تعالى وصفا ويجعله كالعلة نسي أن
جعلهم شهودا له ، ثم يعطف على ذلك شهادة الرسول الا وذلك
مدح فثبت أن المراد بقوله وسطا : ما يتعلق بالمدح في باب الدين
ولا يجوز أن يمدح الله الشهود حال حكمه عليهم بكونهم شهودا الا بكونهم
عدولا ، فوجب أن يكون المراد من الوسط العدالة .
الرابع : ان أعدل بقاع الشيء وسطه لأن حكمه مع سائر أطرافه على سواء
وعلى اعتدال ، والأطراف يتسارع اليها الخلل والفساد والأوساط محمية
محوطة ، فلما صح ذلك في الوسط صار كأنه عبارة عن المعتدل السندي
لا يميل الى جهة دون جهة " (١) . هـ

فالآية ناطقة بعدالة الصحابة رضي الله عنهم قبل غيرهم من جنس
بعدهم من هذه الأمة .

(٢) قوله تعالى : ((كنتم خيرا أمة أخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر وتؤمنون بالله)) . (٢)

ووجه دلالة هذه الآية على عدالة الصحابة رضي الله عنهم أنها أثبتت
الخيرية المطلقة لهذه الأمة على سائر الأمم قبلها وأول من يدخل في هذه
الخيرية المخاطبون بهذه الآية مباشرة عند النزول وهم الصحابة الكرام رضي
الله عنهم ، وذلك يقتضي استقامتهم في كل حال وجريان أحوالهم على

(١) تفسير الرازي : ٩٧/٤ .

(٢) سورة آل عمران ، آية : ١١٠ .

الموافقة دون المخالفة ، ومن البعيد أن يفهم الله - عز وجل - بأنهم خير أمة ولا يكونوا أهل عدل واستقامة ، وهل الخبرة الا ذلك ، كما أنه لا يجوز أن يخبر الله تعالى بأنه جعلهم أمة وسطا - أي : عدولا - وهم على غير ذلك .

والخطاب في هاتين الآيتين وان كان موجها لمن كان موجودا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقت نزول الآيتين الا أنه يشمل جميع الأمة ويكون الصحابة هم أولى الناس بالدخول فيه لما لهم من المآثر الجليلة والأعمال الخيرية النبيلة التي جعلتهم أهلا لأن يتصفوا بتلك الصفات الواردة في الآيتين .

قال الشاطبي^(١) رحمه الله تعالى : سنة الصحابة رضي الله عنهم سنة يعمل عليها ويرجع اليها ، ومن الدليل على ذلك أمور :-
أحدها : ثناء الله عليهم من غير مشوية ومدحهم بالعدالة وما يرجع اليها كقوله تعالى ((كنتم خير أمة أخرجت للناس)) ، وقوله ((وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا)) ، ففي الآية الأولى : اثبات الأفضلية على سائر الأمم ، وذلك يقضي باستقامتهم في كل حال ، وجريان أحوالهم على الموافقة دون المخالفة .
وفي الثانية : اثبات العدالة مطلقا ، وذلك يدل على ما دللت عليه الأولى .

(١) هو : ابراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي المالكي الشهير بالشاطبي ، أبو اسحاق ، محدث ، فقيه ، أصولي ، لغوي ، مفسر ، مات x في شعبان سنة تسعين وسبعائة .

انظر ترجمته في " فهرس الفهارس " : ١٣٤/١ ، الأعلام

للزركلي : ٧١/١ ، معجم المؤلفين : ١١٨/١ .

ولا يقال ان هذا عام في الأمة ، فلا يختص بالصحابة دون من بعدهم

لأننا نقول :

أولا : ليس كذلك بناء على أنهم المخاطبون على الخصوص ولا يدخل معهم من بعدهم الا بقياس ومدليل آخر .

ثانيا : على تسليم التعميم أنهم أول داخل في شمول الخطاب ، فانهم أول من تلقى ذلك من الرسول عليه الصلاة والسلام وهم المباشرين للوحي

ثالثا : أنهم أولى بالدخول من غيرهم ، ان الأوصاف التي وصفوا بها لم يتصف بها على الكمال الا هم ، فمطابقة الوصف للاتصاف شاهد على أنهم أحق من غيرهم بالمدح ، وأيضا : فان من بعد الصحابة من أهل السنة عدلوا بالصحابة على الإطلاق والعموم فأخذوا عنهم رواية ودراية من غير استثناء ، ولا محاشاة ، بخلاف غيرهم فلم يعتبروا منهم الا من صحت امامته وثبتت عدالته وذلك مصدق لكونهم أحق بذلك المدح من غيرهم ، فيصح أن يطلق على الصحابة أنهم خير أمة باطلاق ، وأنهم وسط ، أي : عدول باطلاق ، وازا كان كذلك فقولهم معتبر وعلمهم مقتدى به . (١)

(٣) قوله تعالى : ((والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم)) . (٢)

ففي هذه الآية وصف الله تعالى عموم المهاجرين والأنصار بالايستبان الحق ومن شهد الله له بهذه الشهادة فقد بلغ أعلى مرتبة العدالة .

(٤) قوله تعالى : ((والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين

(١) الموافقات : ٤٠/٤ - ٤١ .

(٢) سورة الأنفال ، آية : ٧٤ .

اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم)) (١)

ووجه دلالة هذه الآية على عدالتهم رضي الله عنهم أن الله تعالى أخبر فيها برضاه عنهم ولا يثبت الله رضاء الا لمن كان أهلا للرضا ، ولا توجد الأهلية لذلك الا لمن كان من أهل الاستقامة في أموره كلها عدلا نسي دينه .

ومن أشنى الله تعالى عليه بهذا الثناء كيف لا يكون عدلا واذا كان التعديل يثبت بقول اثنين من الناس فكيف لا تثبت عدالة صفوة الخلق وخيارهم بهذا الثناء الصادر من رب العالمين .

(٤) قوله تعالى : ((لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحسنت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا)) (٢)

وهذه الآية فيها دلالة واضحة على تعديل الصحابة الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ، وقد تقدم ذكر عدتهم وأنهم كانوا ألفا وأربعمائة ووجه دلالة الآية على تعديلهم رضي الله عنهم أن - الباري جل وعلا - أخبر برضاه عنهم ، وشهد لهم بالايمان وزكاهم بما استقر في قلوبهم من الصدق والوفاء والسمع والطاعة ولا تصدر تلك التركيبة العظيمة من - الرب جل وعلا - الا لمن بلغ الذروة في تحقيق الاستقامة على وفق ما أمر الله به والصحابة رضي الله عنهم كانوا في مقدمة من استقاموا في جميع الأحوال .

فالآية فيها بيان أن طاعة الله والرسول وجدت من أهل بيعة الرضوان

(١) سورة التوبة ، آية : ١٠٠ .

(٢) سورة الفتح آية : ١٨ .

أما طاعة الله فالإشارة إليها بقوله ((لقد رضي الله عن المؤمنين)) ، وأما طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم فبقوله : ((ان يبايعونك تحت الشجرة)) بقي الموعود به وهو ادخال الجنة أشار إليه بقوله تعالى : ((لقد رضي الله عن المؤمنين)) لأن الرضا يكون معه ادخال الجنة ، كما قال - عز وجل - ((ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم)) . (١)

(٥) قوله تعالى : ((محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحما بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة^١ وظلمهم في الاجل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يفجب الزراع ليغيب بهم الكفار وعد اللسه الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما)) . (٢)

فهذا الوصف الذي وصفهم الله به في كتبه ، وهذا الثناء الذي أثنى به عليهم لا يتطرق الى النفس معه شك في عدالتهم ؟ .

قال القرطبي رحمه الله تعالى عند تفسيره لهذه الآية : " فالصحابسة كلهم عدول ، أولياء الله تعالى وأصفياءه ، وخيرته من خلقه بعهد أنبيائه ورسله ، هذا مذهب أهل السنة والذي طيه الجماعة من أئمة هذه الأمة ، وقد ذهبت شذمة لا مبالاة بهم الى أن حال الصحابسة كحال غيرهم ، فيلزم البحث عن عدالتهم ، ومنهم من فرق بين حالهم في بداية الأمر ، فقال : انهم كانوا على العدالة ان ذاك ، ثم تغيرت بهم الأحوال ، فظهرت فيهم الحروب وسفك الدماء ، فلا بد من البحث

(١) انظر التفسير الكبير للرازي : ٩٥ / ٢٨ ، والآية (٢٢) من سورة المجادلة .

(٢) سورة الفتح آية : ٢٩ .

وهذا مردود فان خيار الصحابة وفضلاتهم كعلي وطلحة والزبير وغيرهم رضي الله عنهم من أثنى الله عليهم وزكاهم ورضي عنهم وأرضاهم ووعدهم الجنة بقوله تعالى : ((مغفرة وأجرًا عظيمًا)) ، وخاصة العشرة المقطوع لهم بالجنة باخبار الرسول هم القدوة مع طمئنتهم بكثير من الفتن والأُمُور الجارية عليهم بعد نبينهم باخباره لهم بذلك وذلك غير مسقط من مرتبتهم وفضلهم ان كانت تلك الأمور مبنية على الاجتهاد " (١)

(٦) قوله تعالى : ((والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم)) . (٢)

فالصحابة رضي الله عنهم هم السابقون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الى كل خير ، والى تحصيل كل قرينة فيها رضي الرب جل وعلا ، ولا يصدرك ذلك الا من تحقق بوصف العدالة .

قال أبو محمد بن حزم بعد أن ذكر أفضلية جماعات الصحابة حسب سبقهم الى الاسلام وحسب المشاهد ، قال : " فكل من تقدم ذكره من المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم الى تمام بيعة الرضوان فانا نقطع على غيب قلوبهم وأنهم كلهم مؤمنون صالحون ، ماتوا على الايمان والهسدى والبر كلهم من أهل الجنة لا يلج أحد منهم النار البتة لقول الله تعالى : ((والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم)) (٣) ، وقول الله تعالى : ((لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم)) (٤) الآية - الى أن قال : - فمن أخبر الله عنهم

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٩/١٦ .

(٢) سورة الواقعة ، آية : ١٠ - ١٢ .

(٣) سورة الواقعة ، آية : ١٠ - ١٢ .

(٤) سورة الفتح آية : ١٨ .

بذلك فلا يحل لأحد أن يتوقف في أمرهم ولا الشك فيهم البتة". (١)

(٧) قوله تعالى : ((للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ، والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجروا اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون)) . (٢)

فالصادقون هم المهاجرون ، والمفلحون هم الأنصار ، بهذا فسر أبو بكر الصديق هاتين الكلمتين من الآيتين حيث قال في خطبته يوم السقيفة مخاطبا الأنصار : " ان الله سمانا (الصادقين) وساكسنا (المفلحين) ، وقد أمركم أن تكونوا حيثما كنا ، فقال : ((يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)) (٣) ، فهذه الصفات الحميدة في هاتين الآيتين كلها حقتها المهاجرون والأنصار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واتصفوا بها ولذلك ختم الله صفات المهاجرين بالحكمم بأنهم صادقون وختم صفات الذين آزرهم ونصروهم وآثروهم على أنفسهم بالحكم لهم بأنهم مفلحون ، وهذه الصفات العالية لا يمكن أن يحققها قوم ليسوا بعدول .

فهذه الآيات التي أسلفناها من الآيات البينة الدالة على عدالة الصحابة رضي الله عنهم ، فعدااتهم ثابتة بنص القرآن .

(١) ابن حزم الأندلسي ورسالة في المفاضلة بين الصحابة ، ص : ٢٦٥ - ٢٦٦ .

(٢) سورة الحشر ، آية : ٨ - ٩ .

(٣) المواصم من القواصم ، لابن العربي ، ص : ٤٤ - ٤٥ ، والآية رقم :

(١١٩) من سورة التوبة .

وأما دلالة السنة على تعديلهم رضي الله عنهم :

فقد وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم في أحاديث يطول تعدادها وأطنب
في تعظيمهم وأحسن الثناء عليهم بتعديلهم ومن تلك الأحاديث :-

(١) مارواه الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (... ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب) الحديث^(١).

وجه دلالة الحديث على عدالتهم رضي الله عنهم أن هذا القول صدر من
النبي صلى الله عليه وسلم في أعظم جمع من الصحابة في حجة الوداع وهذا
من أعظم الأدلة على ثبوت عدالتهم حيث طلب منهم أن يبلغوا ما سمعوه
منه من لم يحضر ذلك الجمع دون أن يستثنى منهم أحدا .

قال ابن حبان رحمه الله تعالى : " وفي قوله صلى الله عليه وسلم : (ألا
ليبلغ الشاهد منكم الغائب) أعظم دليل على أن الصحابة كلهم عدول ليس
فيهم مجروح ولا ضعيف إذ لو كان فيهم أحد غير عدل لاستثنى نبي
قوله صلى الله عليه وسلم وقال : ألا ليبلغ فلان منكم الغائب فلما أجملهم
في الذكر بالأمر بالتهليغ من بعدهم دل ذلك على أنهم كلهم عدول وكفى
بمن عدله رسول الله صلى الله عليه وسلم شرفاً " . أ. هـ^(٢)

(٢) روى الشيخان في صحيحيهما من حديث عمران بن حصين رضي الله
عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (خير أمتي قرني
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) قال عمران : فلا أدري أذكر بعهد
قرنه قرنين أو ثلاثا ... الحديث .^(٣)

(١) صحيح البخارى : ٣١/١ ، صحيح مسلم : ١٣٠٦/٣ .

(٢) الاحسان بترتيب صحيح ابن حبان : ٩١/١ .

(٣) صحيح البخارى : ٢٨٧/٢ - ٢٨٨ ، صحيح مسلم : ١٩٦٤/٤ .

(٣) روى البخارى باسناده الى عبدالله بن مسعود رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ثم يجي قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته) . (١)

(٤) وروى باسناده الى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، قال : صلينا المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قلنا : لو جلسنا حتى نصلي معه العشاء ، قال : فجلسنا ، فخرج علينا فقال : (ما زلت ههنا) ، قلنا : يا رسول الله : صلينا معك المغرب ، ثم قلنا : نجلس حتى نصلي معك العشاء ، قال : (أحسنتم أو أصبتم) ، قال : فرفع رأسه الى السماء وكان كثيرا ما يرفع رأسه ، فقال : (النجوم أمانة للسماء فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد ، وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون وأصحابي أمانة لأمتي ، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون) . (٢)

هذه الثلاثة الأحاديث فيها دلالة واضحة على أن الصحابة عدول طيبون الاطلاق حيث شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالخيرية المطلقة كما أخبر بأنهم أمان للأمة من ظهور البدع والحوادث في الدين ولا يخبر صلى الله عليه وسلم بهذا الا لمن كانوا عدولا مستقيمين . طيب الصراط المستقيم .

(٥) روى البخارى باسناده الى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه) . (٣)

(١) صحيح البخارى : ٢٨٨/٢ ، وانظر صحيح مسلم : ١٩٦٣/٤ .

(٢) صحيح مسلم : ١٩٦١/٤ .

(٣) صحيح البخارى : ٢٩٢/٢ .

وجه الاستدلال بهذا الحديث على عدالة الصحابة رضي الله عنهم " أن الوصف لهم بغير العدالة سب لا سيما وقد نهى صلى الله عليه وسلم بعض من أدركه وصحبه عن التعرض لمن تقدمه لشهود المواقف الفاضلة فيكون من بعدهم بالنسبة لجميعهم من باب أولى " . (١)

فالصحابه كلهم عدول بتعديل الله لهم وثناهم عليهم ، وثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ، فليسوا بحاجة الى تعديل أحد من الخلق .

قال الخطيب البغدادي في كتابه الكفاية (٢) : " باب ماجاء في تعديل الله ورسوله للصحابة وأنه لا يحتاج الى سؤال عنهم وإنما يجب فيمن دونهم - ثم قال - : كل حديث اتصل اسناده بين من رواه وبين النبي صلى الله عليه وسلم لم يلزم العمل به الا بعد ثبوت عدالة رجاله ويجب النظر في أحوالهم سوى الصحابي الذي رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم واخباره عن طهارتهم واختياره لهم في نص القرآن " .

ثم ساق جملة من الآيات الدالة على ذلك وقد سبق لنا قريبا ذكر بعضها وكذلك جملة من الأحاديث التي أن قال : " والأخبار في هذا المعنى تتسع ولكنها مطابقة لما ورد في نص القرآن ، وجميع ذلك يقتضي طهارة الصحابة والقطع على تعديلهم ونزاهتهم فلا يحتاج أحد منهم مع تعديل الله تعالى لهم السطوع على بواطنهم الى تعديل أحد من الخلق له " .

ثم قال : " على أنه لو لم يرد من الله - عز وجل - ورسوله فيهم شيء مما ذكرناه لأوجبت الحال التي كانوا عليها من الهجرة والجهاد والنصرة وهذا

(١) فتح المغيث شرح ألفية الحديث : ١١٠/٣ - ١١١ .

(٢) ص : ٦٣ - ٦٧ .

الصهح والأموال وقتل الآباء والأولاد ، والمناصحة في الدين وقوة الإيمان واليقين القطع على عدالتهم والاعتقاد لنزاهتهم ، وأنهم أفضل من جميع المعدلين والمزكين الذين يجيئون بعدهم أهد الآبدین .

فلقد صدق رحمه الله تعالى لولم تكن عدالتهم منصوحا طيبها في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لجزم أهل العقول الصحيحة والقلوب السليمة بعد التهم استنادا الى ما تواترت به الأخبار عنهم من الأعمال الجليلة والخيرات الوفيرة التي قدموها لنصرة الدين الحنيف ، فقد بذلوا ما أمكنهم بذله فسي سبيل نصره الحق ورفع رايته وارساء قواعد ونشر أحكامه في جميع الأقطار رضي الله عنهم أجمعين .

والعدالة المرادة هنا ليس المقصود بها عدم الوقوع في الذنوب والخطايا فان هذا لا يكون الا لمعصوم ،

قال ابن الأنباري : وليس المراد بعدالتهم ثبوت العصمة لهم واستحالة المعصية منهم ، وانما المراد قبول رواياتهم من غير تكلف البحث عن أسباب العدالة وطلب التزكية الا ان ثبت ارتكاب قاذح ولم يثبت ذلك ولله الحمد فنحن على استصحاب ما كانوا عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يثبت خلافه ، ولا التفات الى ما يذكره أهل السير ، فانه لا يصح وما صح فله تأويل صحيح . (١)

(١) فتح المغيث : ١١٥/٣ .

المبحث الثالث

الإجماع على عدالتهم رضي الله عنهم

أجمع أهل السنة والجماعة على أن الصحابة جميعهم عدول بلا استثناء من لابس الفتن وغيرها ولا يفرقون بينهم الكل عدول إحسانا للظلمين بهم ونظرا لما أكرمهم الله به من شرف الصحبة لنبيه عليه الصلاة والسلام ولما لهم من المآثر الجليلة من مناصرتهم للرسول صلى الله عليه وسلم والهجرة إليه والجهاد بين يديه والمحافظة على أمور الدين والقيام بحملته ودوره فشهاداتهم ورواياتهم مقبولة دون تكلف بحث عن أسباب عدالتهم بإجماع من يعتد بقوله .

وقد نقل الإجماع على عدالتهم جم غفير من أهل العلم ، ومن تلصق النقول :-

(١) قال الخطيب البغدادي رحمه الله تعالى بعد أن ذكر الأدلة من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي دلت على عدالة الصحابة وأنهم كلهم عدول ، قال : " هذا مذهب كافة العلماء " ومن يعتد بقوله ————— الفقهاء " . (١)

(٢) قال أبو عمر بن البر : " ونحن وإن كان الصحابة رضي الله عنهم قد كفيينا البحث عن أحوالهم لإجماع أهل الحق من المسلمين وهم أهل السنة والجماعة على أنهم كلهم عدول فواجب الوقوف على أسماهم " . (٢)

(٣) حكى الإجماع على عدالتهم امام الحرمين وظل حصول الإجماع على عدالتهم بقوله : " ولعل السبب فيه أنهم نقلت الشريعة ، فلو ثبت توقف في رواياتهم لانحصرت الشريعة على عصر الرسول صلى الله عليه وسلم ولما استرسلت على سائر الأعصار " . (٣)

(١) الكفاية ، ص : ٦٢ .

(٢) الاستيعاب على حاشية الاصابة : ٨/١ .

(٣) فتح المغيث شرح ألفية الحديث : ١١٢/٣ ، وذكره السيوطي في

" تدريب الراوي " : ٢١٤/٢ .

(٤) وقال الغزالي : " والذي عليه سلف الأمة وجماهير الخلق أن عد التهم معلومة بتعديل الله - عز وجل - إياهم وثناك عليهم في كتابه ، فهو معتقد نسا فيهم ، الا أن يثبت بطريق قاطع ارتكاب واحد لفسق مع طمه به وذلك ما لا يثبت فلا حاجة لهم إلى التعديل - ثم ذكر بعض ما دل على عد التهم من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : " فأبي تعديل مسلسل أصح من تعديل علام الغيوب - سبحانه - وتعديل رسوله صلى الله عليه وسلم كيف ولولم يرد الثناء لكان فيما اشتهر وتواتر من حالهم في الهجـرة والجهاد وهذل المهج والأموال وقتل الآباء والأهل في موالاته رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته كفاية في القطع بعد التهم " . (١)

(٥) ذكر ابن الصلاح أن الإجماع على عدالة الصحابة خصيصة فريدة تميزوا بها عن غيرهم ، فقد قال : " للصحابة بأسرهم خصيصة وهي أنه لا يسئل عن عدالة أحد منهم ، بل ذلك أمر مفروغ منه لكونهم على الإطلاق معدلين بنصوص الكتاب والسنة واجماع من يعتد به في الإجماع من الأمة " .

وقال أيضا : " إن الأمة مجمعة على تعديل جميع الصحابة ومن لا يس الفتن منهم ، وكذلك بإجماع العلماء الذين يعتد بهم في الإجماع إحسانا للظن بهم ونظرا إلى ما تصهد لهم من المآثر ، وكان الله - سبحانه وتعالى - أتاح الإجماع على ذلك لكونهم نقلة الشريعة والله أعلم " . (٢)

(٦) قال الامام النووي رحمه الله تعالى بعد أن ذكر أن الحروب التي وقعت بينهم كانت عن اجتهاد وأن جميعهم معذرون رضي الله عنهم فيما حصل بينهم ، قال : " ولهذا اتفق أهل الحق ومن يعتد به فسي

(١) المستصفى : ١٦٤/١ .

(٢) مقدمة ابن الصلاح ، ص : ١٤٦ - ١٤٧ .

الاجماع على قبول شهاداتهم ورواياتهم وكمال عدالتهم رضي الله عنهم". (١)

وقال في التقريب : " الصحابة كلهم عدول من لابس الفتن وغيرهم بإجماع من يعتد به ". (٢)

(٧) وقال الحافظ ابن كثير : " والصحابة كلهم عدول عند أهل السنة والجماعة لما أثنى الله عليهم في كتابه العزيز ، وما نطقت به السنة النبوية في المدح لهم في جميع أخلاقهم وأفعالهم وما بذلوه من الأموال والأرواح بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم رغبة فيما عند الله مسن الثواب الجزيل والجزاء الجميل ". (٣)

(٨) وقال العراقي في شرح ألفيته بعد ذكره لبعض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الدالة على عدالة الصحابة : " إن جميع الأمة مجمعة على تعديل من لم يلابس الفتن منهم ، وأما من لابس الفتن منهم وذلك من حين مقتل عثمان فأجمع من يعتد به أيضا : في الاجماع على تعديلهم إحسانا للظن بهم وحملا لهم في ذلك على الاجتهاد ". (٤)

(٩) قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى مبينا أن أهل السنة مجمعون على عدالة الصحابة فقال : " اتفق أهل السنة على أن الجميع عدول ، ولم يخالف في ذلك الا شذوذ من المبتدعة ". (٥)

(١) شرح النووي على صحيح مسلم : ١٤٩/١٥ .

(٢) تقريب النواوي مع شرحه تدريب الراوي : ٢١٤/٢ .

(٣) الباعث الحثيث : ص : ١٨١ - ١٨٢ .

(٤) شرح ألفية العراقي المسماة بالتهصرة والتذكرة : ١٣/٣ - ١٤ .

(٥) الاصابة : ١٧/١ .

(١٠) وقال السخاوى : " وهم رضي الله عنهم باتفاق أهل السنة عدول كلهم مطلقا كبيرهم وصغيرهم لا بس الفتنة أم لا وجها لحسن الظن ، ونظـــــــرا إلى ماتمهد لهم من المآثر من امثال أوامره بعده صلى الله عليه وسلم وفتحهم الأقاليم وتبليغهم عنه الكتاب والسنة وهدايتهم الناس ومواظبتهم على الصلاة والزكاة وأنواع القربات مع الشجاعة والبراعة والكرم والايـــــــثار والأخلاق الحميدة التي لم تكن في أمة من الأمم المتقدمة" (١) أهـ

وقال الألويسي رحمه الله تعالى : " اعلم أن أهل السنة - الا من شذ - أجمعوا على أن جميع الصحابة عدول يجب على الأمة تعظيمهم ، فقسد أخلصوا الأعمال من الرياء نفلا وفرضا واجتهدوا في طاعة مولاهم ليرضوا وفضوا أبصارهم عن الشهوات فضا ، فاذا أبصرتهم رأيت قلها صحيحة وأجسادا مرضى ، وعيونا قد ألفت السهر ، فما تكاد تطعم فضا بسادروا أعمارهم لعلمهم أنها ساعات تنقضى ولله در من قال فيهم شعرا :-

لله در أناس أخلصوا عمـــــــلا على اليقين ودانوا بالذي أمـــــــروا
أولاهم - نعما فازداد شكـــــــروهم ثم ابتلاهم فأرضوه بما صبـــــــروا
وفواله ثم وافوه بما عملـــــــوا سيوفيهم يوما اذا نشـــــــروا (٢)

فهذه النقول المباركة للاجماع من هؤلاء الأئمة كلها فيها بيان واضح ودليل قاطع على أن ثبوت عدالة الصحابة عموما أمر مفروغ منه وسلم فلا يبقى لأحد شك ولا ارتياب بعد تعديل الله ورسوله واجماع الأمة على ذلك وهناك مذاهب ذهب أصحابها الى القول بخلاف هذا الاجماع وأصحابها ممن لا يعتد بقولهم ولا عمرة بخلافهم وهي لا تستحق أن تذكر وانما تذكر لبيان بطلانها ومجانبتها للحق والصواب وتلك المذاهب هي :-

(١) فتح المغيب : ١٠٨/٣

(٢) الأوجه العراقية على الأسئلة اللاهوتية ، ص : ١٠٠

(١) مذهب الشيعة الرافضة :

الشيعة الرافضة يعتقدون أن الصحابة الكرام رضي الله عنهم ليسوا بعدول بل يعتقدون ضلال كل من لم يعتقد أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على أن الخليفة من بعده بلا فصل هو علي رضي الله عنه ، ويعتقدون أن جميع الناس هلكوا وارتدوا بعد أن قبض النبي صلى الله عليه وسلم الا نفرًا يسيرًا منهم يعدون بالأصابع ، وسبب تكفيرهم لهم أنهم يزعمون أنهم بايعوا بالخلافة غير علي رضي الله عنه ، ولم يعملوا بالنص عليه ويعتقدون هذا طافحة به كتبهم .

فقد روى محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي الطلقب بالشيخ المفيد في كتابه الاختصاص عن الحارث بن المغيرة ، قال : سمعت عبدالمسك ابن أعين يسأل أبا عبد الله عليه السلام ، فلم يزل يسأله حتى قال : فهلك الناس اذاً ، فقال : أي والله يا ابن أعين هلك الناس أجمعون ، قلت : أهل الشرق والغرب ؟ ، قال : انها فتحت على الضلال اي والله هلكسوا الا ثلاثة نفر سلمان الفارسي وأبو ذر والمقداد ولحقهم عمار وأبو ساسان (١) الأنصاري (٢) وحذيفة وأبو عمرة (٣) فصاروا سبعة .

وفي رواية بعدها أنه قال : ارتد الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة نفر : المقداد بن الأسود وأبو ذر الغفاري وسلمان الفارسي ، ثم ان الناس عرفوا ولحقوا بعد (٣) .

(١) هو الصحابي الجليل بشير بن عمر الأنصاري النجاري . انظر ترجمته في

الاستيعاب : ١٥٧/١ ، الاصابة : ١٤١/٤

(٢) هو حصين بن المنذر بن الحارث الرقاشي . انظر ترجمته في تهذيب

التهذيب : ٣٩٥/٢ .

(٣) الروايتان في كتاب " الاختصاص " للمفيد ، ص : ٦ ، وانظر كتاب

" الروضة " من الكافي للكليني ، حديث رقم (٣٥٦) .

ولاشك أن من اعتقد كفر الصحابة وارتدادهم أنه كافر لأنه لم يبق لسه
أي علاقة في الدين لأن الكتاب والسنة إنما نطقاها من جاء بعد الصحابة
من الصحابة فمن اعتقد هذا المعتقد في خيار الخلق بعد النبيين والمرسلين
ماذا بقي له من الدين؟ ، وناطى ذلك المعتقد الفاسد الذي
يعتقده الشيعة الرافضة في الصحابة رضي الله عنهم ، يكون من البعيث
جدا أن يقولوا بعدالة الصحابة بعد أن وصفوهم بالضلال والارتداد عن
الاسلام ، وهذا المذهب يحكم ببطلانه وضلال أهله كل من ألقى السمع
لما ذكر الله في كتابه وذكره رسوله صلى الله عليه وسلم ، وما قام عليه إجماع
أهل الحق من يعتد بقوله من بيان مكانة الصحابة الكرام رضي الله عنهم
وكل ما قدمنا في المبحث الثاني من هذا الفصل من الآيات القرآنية والأحاديث
النبوية كلها تفضي بفساد هذا المذهب وخبيث قاطبه وسوء ما تطوى عليه
سائرهم في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والناظر بعين البصيرة
في شبههم التي يبنون عليها معتقدهم هذا يجد أنها من زخرف القول
تارة يقولونها من عند أنفسهم ، وتارة ينسبونها إلى أهل البيت وهم رضي
الله عنهم بريئون من هذا المعتقد ويتبرؤون من كل من استطال بلسانه على
الصحابة بالسباب والشتائم ، فقد كان موقف أهل بيت النبوة من الصحابة
الكرام هو أنهم كانوا في مقدمة العاملين بقوله جل وعلا : ((والذين
جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان
ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم)) .^(١) وكانسوا
ينكرون على من يزعم التشيع لهم ولا يعمل بما دلت عليه هذه الآية ويدعون
عليهم ويطردونهم من مجالسهم ويتوعدونهم بالخروج من الإسلام .

فقد ذكر القرطبي : أن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم

(١) سورة الحشر ، آية : ١٠ .

روى عن أبيه ، أن نفرا من أهل العراق جاءوا إليه فسبوا أبا بكر وعمر
- رضي الله عنهما - ، ثم عثمان رضي الله عنه ، فأكثروا ، فقال لهم : أمتن
المهاجرين الأولين أنتم ؟ ، قالوا : لا . فقال : أفمن الذين تهوؤوا
الدار والايان من قبلهم ؟ ، فقالوا : لا . فقال : قد تبرأتم من هذين
الفريقين ، أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله - عز وجل - : ((والذين
جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل
في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم)) قوموا فعل الله بكم وفعل .

وذكر أيضا : عن جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جده علي بن الحسين
رضي الله عنه أنه جاءه رجل فقال له : يا ابن بنت رسول الله ماتقول فسي
عثمان ، فقال له : يا أخي أنت من قوم قال الله فيهم : ((للفقسرا
المهاجرين)) الآية ، قال : لا ، قال : فوالله لئن لم تكن من أهل الآية
فأنت من قوم قال الله فيهم : ((والذين تهوؤوا الدار والايان)) الآية . قال :
لا ، قال : فوالله لئن لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرجن من الإسلام وهي
قوله تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
سبقونا بالإيمان)) .^(١)

فمذهب الشيعة الرافضة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مذهب
باطل بنص كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجماع الأمة حيث
ذلت هذه الأدلة كلها على عدالة جميع الصحابة صغيرهم وكبيرهم ذكرانسا
واناثا .

(٢) مذهب المعتزلة :

أما المعتزلة فقد اضطرت آراؤهم في عدالة الصحابة الى ثلاثة أقسوال

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٣١-٣٢ / ١٨ ، والآية رقم (١٠) من سورة الحشو

واليك هذه الأقوال الثلاثة مع اقتران كل قول ببيان بطلانه :-

القول الأول : ذهب جمهورهم الى أن الصحابة كلهم عدول الا من قاتل عليا ، فالجمهور منهم صوموا عليا في حروبه وخطثوا من قاتله فنسبوا طلحة والزبير وعائشة ومعاوية إلى الخطأ^(١) وانتفاة العدالة عنهم وأسوق الرد على هذا القول ببعض ما قرره أهل العلم من أهل السنة والجماعة فيما يجب على المسلم اعتقاده حيال ماجرى بين الصحابة من الشجار :

فقد قال شيخ الاسلام ابن تيمية : " وكذلك نؤمن بالامساك عما شجر بينهم ونعلم أن بعض المنقول في ذلك كذب وهم كانوا مجتهدين اما مصيبين لهم أجران ، أو مثابين على عملهم الصالح مغفور لهم خطوهم وما كان لهم من السيئات - وقد سبق لهم من الله الحسنى - فان الله يغفرها لهم ، اما بتوبة أو بحسنات ماحية ، أو مصائب مكفرة أو غير ذلك ، فإنهم خير قسرون هذه الأمة . . . وهذه خير أمة أخرجت للناس ، ونعلم مع ذلك أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان أفضل وأقرب إلى الحق من معاوية ومن قاتله معه لما ثبت عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (ترقى مارقة على حين فرقة بين المسلمين تقطعهم أدنى الطائفتين إلى الحق)^(٢) ، وفي هذا الحديث دليل على أنه مع كسب طائفة حق ، وأن عليا رضي الله عنه أقرب إلى الحق " . أهـ^(٣)

وقال الحافظ ابن كثير مبينا فساد معتقد المعتزلة في عدالة الصحابة "وقول المعتزلة الصحابة عدول إلا من قاتل عليا قول باطل مردود ومردود وقد ثبت في صحيح البخارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عن ابن بنته

(١) مقالات الاسلاميين : ١٤٥/٢ ، الفرق بين الفرق ص ١٢٠ - ١٢١

(٢) انذار الحديث في صحيح مسلم : ٧٤٥/٢ .

(٣) مجموع الفتاوى : ٤٠٦/٣ - ٤٠٧ .

الحسن بن علي وكان معه على المنبر : (ان ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين) (١) وظهر مصداق ذلك في نزول الحسن لمعاوية عن الأمر بعد موت أبيه علي واجتمعت الكلمة على معاوية وسمي "عام الجماعة" ، وذلك سنة أربعين من الهجرة ، فسي الجميع "مسلمين" ، وقال تعالى : ((وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما)) (٢) فسامهم "مؤمنين" مع الاقتتال . (٣)

ومن بين بطلان هذا القول الشوكاني رحمه الله تعالى ، فإنه قال فسي صدر عرضه للأقوال في عدالة الصحابة : " القول الرابع : أنهم كلبهم عدول الا من قاتل عليا وه قال جماعة من المعتزلة والشيعة ، ويجاب عنه بأن تسكهم بما تسكوا به من الشبه يدل على أنهم لم يقدموا على ذلك جرأة على الله ، وتهاونا بدينه ، وجناب الصحبة أمر عظيم ، فمن انتهك أعراض بعضهم فقد وقع في هوة لا ينجو منها سالما ، وقد كان في أهل الشام صحابة صالحون عرضت لهم شبه لولا عرضها لم يدخلوا في تلك الحروب ولا غمسوا فيها أيديهم ، وقد عدلوا تعديلا عاما بالكتاب والسنة فوجب علينا البقساء على عموم التعديل والتأويل لما يقتضي خلافه " . (٤)

فهذا القول الذي قاله جمهور المعتزلة من نفي العدالة عن قاتل عليا من الصحابة قول باطل لأن الحروب التي جرت بينهم كانت لكل طائفة منهم شبهة اعتقدت تصويب نفسها بسببها فكلمهم عدول رضي الله عنهم ولم يخرج بشي من تلك الحروب أحد من العدالة ، لأنهم مجتهدون اختلفوا فسي

(١) صحيح البخارى : ١١٤/٢ .

(٢) سورة الحجرات ، آية : ٩ .

(٣) الباعث الحثيث ، ص : ١٨٢ .

(٤) ارشاد الفحول ، ص : ٧٠ .

مسائل من محل الاجتهاد كما يختصف السمجتهدون بعدهم في مسائل من الدماء وغيرها ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم رضي الله عنهم .^(١)

القول الثاني : قول واصل بن عطاء :

فقد ذهب الى أن أحد الفريقين المتخاصمين من الصحابة في موقعتسي الجمل وصفين كان مخطئا لا بعينه كالمتلاعنين ، فان أحدهما فاسسق لا محالة^(٢) وأقل درجات الفريقين أنه غير مقبول الشهادة كما لا تقبل شهادة المتلاعنين^(٣) ، هنا على معتقده هذا فانه لم يحكم بشهادة رجلين أحدهما من أصحاب علي والآخر من أصحاب الجمل فقد قال : " لو شهدت عندي عائشة وطلي وطلحة على باقة بقل لم أحكم بشهادتهم ."^(٤)

وقال بقبول شهادة رجلين من أصحاب علي وشهادة رجلين من أصحاب طلحة والزبير^(٥) ان قد يكون أحد الفريقين عدلا وطلي صواب وهذا الرأي قال به وثناه ضرار بن عمرو وأبو الهذيل ومعر بن عباد السلمي حيث قالوا جميعا : " نحن نتولى كل واحد من الفريقين على انفراد ."^(٥)

وهذا القول كما هو واضح أصحابه قد شكوا في عدالة علي وطلحة والزبير وهو قول ظاهر البطلان وهو أحقر من أن يرد عليه لأن عدالة علي وطلحة والزبير وغيرهم من الصحابة ثابتة بتعديل الله ورسوله اياهم ، واجماع من قوله معتبر من أهل السنة والجماعة وكفى بعلي وطلحة والزبير شرفا ورفعة أنهم من أصحاب

(١) انظر الرد على الرافضة لأبي حامد محمد المقدسي ، ص : ٣١٦ - ٣١٧ .

(٢) انظر الملل والنحل للشهرستاني : ٤٩/١ .

(٣) ميزان الاعتدال للذهبي : ٣٢٩/٤ ، وانظر الفرق بين الفرق ، ص ١٢٠ .

الملل والنحل للشهرستاني : ٤٩/١ .

(٤) انظر الفرق بين الفرق ، ص : ١٢٠ ، ص : ٣٢٠ .

(٥) مقالات الاسلاميين : ١٤٥/٢ .

الجنة بشهادة النبي صلى الله عليه وسلم لهم بذلك ، وإضافة الى تلك المنزلة الرفيعة دخولهم في أهل بيعة الرضوان الذين عدلهم الله وزكاهم من فوق سبع سموات بقوله - جل وعلا - ((لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً))^(١) فأى تعديل وأى شرف أعظم لمن كان من جملة هؤلاء ، فمن تجرأ على تجريح هؤلاء فهو الجدير بالجرح وهو الأولى به ، ومن قال بكفرهم فهو الكافر وهو من الذين ضلوا عن سواء السبيل .

القول الثالث : قول عمرو بن عبيد :

أما عمرو بن عبيد فإنه تقدم خطوة أخرى على من تقدم ذكره من المعتزلة فإنه يعتقد أن الطرفين المتحاربين في موقعتي الجمل وصفين قد فسقوا جميعاً ، وقال : " لا أقبل شهادة الجماعة منهم سواء كانوا من أحد الفريقين أو كان بعضهم من حزب علي وبعضهم من حزب الجمل " .^(٢) وبلغ به الأذى بهم والتقص منهم الى أن قال : " لو شهد عندي علي وطلحة والزبير وشمسان على شراك فعل ما أجزت شهادتهم " .^(٣)

وهذه الكلمة الخبيثة التي خرجت منه تنبئ عما يكنه لهم من الكراهية وما عود عليه لسانه من سبهم وشتيمهم وهذه الكلمة لا يجروا أن ينطق بها من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان .

وقد ذكر الشوكاني رحمه الله تعالى مذهب عمرو بن عبيد وتولى الرد عليه

(١) سورة الفتح آية : ١٨ .

(٢) انظر الفرق بين الفرق ، ص : ١٢١ ، التصريف في الدين ، ص : ٦٩ ،

الملل والنحل للشهرستاني : ٤٩/١ .

(٣) ميزان الاعتدال : ٢٢٥/٣ .

حيث قال : " القول الثالث : انهم كذبهم عدول قبل الفتن لا بعدها فلا يجب البحث عنهم ، وأما بعدها فلا يقبل الداخلون فيها مطلقا - أى مسن الطرفين - لأن الفاسق من الفريقين غير معين به قال عمرو بن عبيد مسن المعتزلة ، ثم قال رحمه الله مبينا بطلان هذا القول - : " وهذا القول فسي غاية الضعف لاستلزامه اهدار غالب السنة فان المعتزلين لتلك الحروب هم طائفة يسيرة بالنسبة الى الداخلين فيها ، وفيه أيضا : أن الباغي غير معين من الفريقين وهو معين بالدليل الصحيح ، وأيضا التمسك بما تمسكت به كل طائفة يخرجها من اطلاق اسم البغي عليها على تسليم أن الباغي من الفريقين غير معين " . أهـ (١)

ويرد عليه أيضا : ان الواجب على كل مسلم " أن يحمل كل ماجرى بينهم من الفتن على أحسن حال وان كان ذلك انما لما أدى اليه اجتهاد كل فريق من اعتقاده أن الواجب ماصار إليه ، وأنه أوفق للدين وأصلح للمسلمين وعلى هذا " فإننا أن يكون كل مجتهد مصيبا ، أو أن المصيب واحد والا فسي مخطي " في اجتهاده ، وعلى كلا التقديرين فالشهادة والرواية من الفريقين لا تكون مردودة " . (٢)

فقول عمرو بن عبيد في عدالة الصحابة قول ظاهر البطلان ومردود عليه .

المذهب الثالث :

أن حكمهم في العدالة حكم من بعدهم في لزوم البحث عن عدالتهم عند الرواية (٣) ، وقد عزا هذا القول السخاوى والشوكاني الى أبي الحسين بن القطان (٤) من طمأ الشافعية .

(١) ارشاد الفحول : ص ٧٠

(٢) الإحكام في أصول الأحكام للآمدى : ٢٧٤/١ .

(٣) المصدر السابق : ٢٧٤/١ ، شرح مختصر المنتهى : ٢٧/٢ .

(٤) هو أحمد بن محمد بن أحمد بن القطان البغدادي من كبار الشافعية =

وشبهته أنه قال : " فوحشي قتل حمزة وله صحبة ، والوليد شرب الخمر فمسن
ظهر عليه خلاف العدالة لم يقع عليه اسم الصحبة والوليد ليس بصحابي لأن
الصحابة إنما هم الذين كانوا على طريقته " . (١)

وهذه الشبهة حكم عليها السخاوي بأنها ساقطة إذ الكل أصحابه باغضاق
وقتل وحشي لحمزة كان قبل إسلامه ثم أسلم ، وليس ذلك ما يقدرح بسـ
فالإسلام يجب ما قبله وأما قوله : والوليد ليس بصحابي - الخ كلامه - فلم يقل
قائل من أهل العلم إن ارتكاب المعصية يخرج من كان صحابيا عن صحبته
وقد كلف النبي صلى الله عليه وسلم من لعن بعضهم بقوله : (لا تلعننـ
فوالله ما طمئت إلا أنه يحب الله ورسوله) . (٢) كما كلف عمر عن حاطب
رضي الله عنه - لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم : (إنه شهد بسـ
وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد فـ
لكم) (٣) لاسيما وهم مخلصون في التوبة فيما لعله صدر منهم ، والحسدود
كقارات ، بل قيل في الوليد بخصوصه : إن بعض أهل الكوفة تعصبوا
عليه فشهدوا عليه بغير الحق وبالجملة فترك الخوض في هذا ونحوه متعين " . (٤)
فقول أبي الحسين القطان قول لا يعتد به إن هو في هذه المسألة
أحد الأقوال التي جانبها الصواب .

== له مصنغات في أصول الفقه وفروعه ، توفي سنة تسع وخمسين وثلاثمائة .
انظر ترجمته في تاريخ بغداد : ٣٦٥ / ٤ ، تهذيب الأسماء واللغات
للنووي : ٢١٤ / ٢ - ٢١٥ .

(١) انظر فتح المغيث شرح ألفية الحديث للسخاوي : ١١٢ / ٣ ، ارشاد الفحول
للشوكاني ، ص : ٦٩

(٢) صحيح البخاري : ١٧٢ / ٣ ، من حديث عمر رضي الله عنه .

(٣) صحيح البخاري : ٧ / ٣ ، صحيح مسلم : ١٩٤٢ / ٤ ، من حديث
علي رضي الله عنه .

(٤) فتح المغيث شرح ألفية الحديث : ١١٢ / ٣ - ١١٣ .

المذهب الرابع :

أن العدالة لا تثبت الا لمن لازم النبي صلى الله عليه وسلم من أصحابه دون من رآه ، أو زاره ، أو وفد عليه لمدة قليلة وهذا قول المازري من طمما المالكية ، فقد حكى عنه الحافظ ابن حجر أنه قال : " في شرح البرهسان لسنا نعني بقولنا الصحابة عدول كل من رآه صلى الله تعالى عليه وطى آله وسلم يوما ما أو زاره لماما أو اجتمع به لغرض وانصرف عن كعب وانما نعني به الذين لازموه وهزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون " . (١)

ويرد على كلام المازري بأنه لم يوافق عليه بل اعترضه جماعة من الفضلاء - كما قال الحافظ ابن حجر - وذكر أن الشيخ صلاح الدين العلائي قال " هو غريب يخرج كثيرا من المشهورين بالصحة والرواية عن الحكم بالعدالة كوائل ابن حجر ومالك بن الحويرث وعثمان بن أبي العاص وغيرهم ممن وفد عليه صلى الله عليه وسلم ولم يبق عنده الا قليلا وانصرف وكذلك من لم يعسرف الا برواية الحديث الواحد ولم يعرف مقدار إقامته من أعراب القبائل والقسول بالتعميم هو الذي صرح به الجمهور وهو المعتبر والله - سبحانه وتعالى - أطم : أ. هـ . (٢)

فقول المازري هذا غير معتبر وهو قول ضعيف كما هو واضح " لاستلزامه إخراج جماعة من خيار الصحابة الذين أقاموا مع النبي صلى الله عليه وسلم قليلا ثم انصرفوا (٣) منهم من ذكر في قول صلاح الدين العلائي .

فهذه هي المذاهب التي خالف فيها أصحابها إجماع أهل السنة والجماعة في مسألة عدالة الصحابة وهي كما رأينا مبنية على شبه وأهيسنة

(١) الإصابة في تمييز الصحابة : ١٩/١ .

(٢) الإصابة : ١٩/١ - ٢٠ ، فتح المغيث شرح ألفية الحديث : ١١٣/٣ - ١١٤ .

(٣) انظر ارشاد الفحول للشوكاني ، ص : ٧٠ .

لا تزيدنا إلا ضعفا ، فالواجب على المسلم أن يعتقد ما اعتقدت الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة من أن عموم الصحابة عدول ويحرم على كسب إنسان ثلبهم بما يشينهم ، ولا عبرة بخلاف من خالف في ذلك من الطوائف المخذولة أهل البدع والأهواء مثل الرافضة والمعتزلة والزنادقة وغيرهم ولا من سلك طريقهم في العصر الحديث من الكفرة المستشرقين الذين يزعمون أنهم يعتنون بالدراسات الاسلامية والبحث فيها هم ومن قلدهم من أبناء المسلمين الواقعيين في حرمان الله باسم حرية البحث العلمي ويقولون إن كل إنسان له أن يقول ماشاء حتى ولو كان في ذلك اعتداء على حرمانات المؤمنين وتكذيب القرآن الكريم وسنة سيد المرسلين تحت ستار حرية السراى والبحث ، وهذا الاتجاه مرفوض عند علماء المسلمين حيث إن للعلماء قواعد وأصول وضوابط شرعية يلتزم بها المؤمن حتى يكون بحثه واجتهاده في نطاقها ، أما حرية البحث التي فتن بها أهل الأهواء من ينتسبون إلى الإسلام وقلدوا فيها الأعداء وطبقوها حسب ما طبقوها ، فليست من سنن المؤمنين ولا سبيل المسلمين ، ولذلك كانت بحوثهم مناقضة للقواعد الشرعية والأحكام الاسلامية فالذين يجرحون الصحابة ويطعنون في عدالتهم إنما غرضهم من وراء ذلك هو التشكيك في الإسلام ، وهدم قواعده التي قام عليها ، وهذا ما فطن له أبو زرعة الرازي في القرن الثالث الهجري ، فقد روى الخطيب البغدادي بإسناده إلى أبي زرعة الرازي أنه قال : " إذا رأيت الرجل ينتقص أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطم أنه زنديق وذلك أن الرسول عندنا حق والقرآن حق وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليطلبوا الكتاب والسنة والجرح بهم أولى وهم زنادقة " (١)

فقد صدق رحمه الله فلا يتجرأ على تجريح الصحابة إلا مجروح فتسح
لنفسه بابا يلج منه إلى الزندقة ، فمن يرد السلامة لدينه فعليـــــــــــــــــه
أن يعتقد ما اعتقده أهل السنة والجماعة في عدالة الصحابة وهو أنهم
كلهم عدول من لا بس الفتن ومن لم يلابسها ، وهذا هو المذهب الحقيق
الذي يجب التصير إليه ، وما أحسن ما قاله الإمام الذهبي رحمه الله
تعالى في هذه المسألة حيث قال : " فأما الصحابة رضي الله عنهم فبساطهم
مطوى وإن جرى ماجرى إن على عدالتهم وقبول ما نقلوه العمل به نديسن
الله تعالى " . (١)

(١) الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد ، ص : ٤٦ .

الفصل الثالث

تحريم سبهم رضي الله عنهم

وفيه مباحث :

- البحث الأول : تحريم سبهم بنص الكتاب العزيز .
- البحث الثاني : دلالة السنة على تحريم سب الصحابة .
- البحث الثالث : من كلام السلف في تحريم سب الصحابة .
- البحث الرابع : حكم سب الصحابة وفقهه .

==X==X==

المبحث الأول

تحريم سبهم بنص الكتاب العزيز

إن سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم محرم بنص الكتاب العزيز وهو ما تعتقده وتدين به الفرقة الناجية من هذه الأمة ، وقد جاءت الإشارة الى تحريم سبهم في غير ما آية من كتاب الله - جل وعلا - من ذلك :-

(١) قوله تعالى : ((والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه)) الآية .

ووجه دلالة الآية على تحريم سبهم أن الله تعالى رضي عنهم رضياً مطلقاً ، فرضي عن السابقين من غير اشتراط احسان ولم يرض عن التابعيين الا أن يتبعوهم باحسان ، والرضى من الله صفة قديمة فلا يرضى الا عن عد ظم أنه يوافيه على موجبات الرضى ، ومن رضي الله عنه لم يسخط عليه أبداً ، وقد بين تعالى في آخر هذه الآية أن هؤلاء الذين رضى الله عنهم هم من أهل الثواب في الآخرة يموتون على الإيمان الذي به يستحقون ذلك حيث قال : ((وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً وذلك الفوز العظيم))^(١) ولذا لما كان هؤلاء الأخيار بهذه المنزلة العظيمة والمكانة الرفيعة أمر الله من جاء بعدهم أن يستغفروا لهم ويدعوا الله ألا يجعل في قلوبهم غلا لهم ، ومن هنا ظم أن الإستغفار وطهارة القلب من الغل لهم أمر يريحه الله ويرضاه ، وبثني على فاطمة كما أنه قد أمر بذلك رسوله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : ((فاطم

أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات (((١)

وقال تعالى : ((فاعف عنهم واستغفر لهم)) (٢) ، ومحبة الشيء كراهته
لضده ، فيكون الله يكره السب لهم ، الذي هو ضد الاستغفار ، والبغض
لهم الذي هو ضد الطهارة ، وهذا معنى قول عائشة رضي الله عنها :
" أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسبوهم " . (٣)

(٢) قوله تعالى : ((ان الذين يؤمنون بالله ورسوله لعنهم الله في الدنيا
والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا)) (٤)

هذه الآية تضمنت التهديد والوعيد بالطرد والابعاد من رحمة الله
والعذاب المهين لمن آذاه - جل وعلا - بمخالفة أوامره وارتكاب زواجره
وإصراره على ذلك " . (٥) وإيذاء رسول الله " يشمل كل أذية قولية أو فعلية من سب
وشتم أو تنقص له أو لدينه ، أو ما يعود إليه بالأذى " . (٦) وما يؤذي
صلى الله عليه وسلم سب أصحابه وقد أخبر صلى الله عليه وسلم أن إيذاءهم
أيذاء له ، ومن آذاه فقد آذى الله (٧) وأي أذية للصحابة أبلغ من سبهم
فالآية فيها إشارة قوية ظاهرة إلى أنه يحرم سبهم رضي الله عنهم .

(١) سورة محمد آية : ١٩ .

(٢) سورة آل عمران آية : ١١٩ .

(٣) انظر الصارم المسلول على شاتم الرسول ، ص : ٥٧٢ - ٥٧٥ ، وحديث

عائشة في صحيح مسلم : ٢٣١٢/٤ .

(٤) سورة الأحزاب آية : ٥٧ .

(٥) تفسير ابن كثير : ٥١٤/٥ .

(٦) تفسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان : ١٢١/٦ .

(٧) انظر المسند للإمام أحمد : ٨٧/٤ .

(٣) قوله تعالى: ((والذين يؤمنون بالمؤمنين والمومنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً)) (١).

وهذه الآية فيها التحذير من إيذاء المؤمنين والمومنات بما ينسب إليهم مما هم منه براء لم يفعلوه ، ولم يفعلوه ، والبهت الكبير أن يحكس أو ينقل عن المؤمنين والمومنات ما لم يفعلوه على سبيل العيب والتقصير لهم . (٢)

ووجه دلالة الآية على تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم أنهم في صدارة المؤمنين فإنهم المواجهون بالخطاب في كل آية مفتوحة بقوله : ((يا أيها الذين آمنوا)) (٣) ، ومثل قوله : ((إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات)) (٤) في جميع القرآن فالآية دلت على تحريم سب الصحابة لأن لفظ المؤمنين أول ما ينطلق عليهم لأن الصدارة في المؤمنين لهم رضي الله عنهم وسبهم والنيسل منهم من أعظم الأذى ، وأن من نال منهم بذلك فقد آذى خيار المؤمنين بما لم يكتسبوا وأن من اتخذ شتمهم والنيل منهم ديناً له فإن الوعيد المذكور في الآية يصيبه .

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى عند هذه الآية : " ومن أكثر من يدخل في هذا الوعيد الكفرة بالله ورسوله ، ثم الرافضة الذين ينتقصون الصحابة ويحییونهم بما قد برأهم الله منه ، ويصفونهم بنقيض ما أخبر الله عنهم ، فإن الله عز وجل - قد أخبر أنه قد رضي عن المهاجرين والأنصار ومدحهم - وهو لا الجهلة الأغبياء يسبونهم وينقصونهم ويذكرون عنهم ما لم يكن ولا فعلوه

(١) سورة الأحزاب ، آية : ٥٨ .

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير : ٥١٤/٥ - ٥١٥ .

(٣) سورة البقرة آية : ١٠٤ .

(٤) سورة الكهف ، آية : ١٠٧ .

أهدا فهم في الحقيقة منكسوا القلوب يذمون المدوحين ويمدحون المذمومين^(١) أه
وكما هو معلوم " أن سب آحاد المؤمنين موجب للتعزير بحسب
حالت وطور مرتبته ، فتعزير من سب الصحابة أبلغ وتعزير من سب العلماء
وأهل الدين أعظم من غيرهم " .^(٢)

(٤) قوله تعالى : ((محمد رسول الله والذين معه أشد على الكفار رحمة
بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم
من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج
شطأه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم
الكفار)) . الآية^(٣) .

وجه دلالة الآية على تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم أن لا يسبهم
شخص إلا ما وجد في قلبه من الغيظ عليهم ، وقد بين تعالى في هذه
الآية إنما ينهاض بهم الكفار ، فدلت على تحريم سبهم ، والتعرض لهم بهسا
وقع بينهم على وجه السعيب لهم .

قال أبو عبد الله القرطبي : روى أبو عروة الزهيري من ولد الزبير : كسا
عند مالك بن أنس ، فذكروا رجلاً ينتقص أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فقرأ مالك هذه الآية ((محمد رسول الله والذين معه)) حتى
بلغ ((يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار)) ، فقال مالك : من أصبح مسن
الناس في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقد أصابته هذه الآية " - ثم قال - : " لقد أحسن مالك في مقالته وأصاب في
تأويله فمن نقص واحداً منهم أو طعن عليه في روايته فقد رد على الله

(١) تفسير ابن كثير : ٥١٥/٥ .

(٢) تفسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان : ١٢١/٦ .

(٣) سورة الفتح آية : ٢٩ .

رب العالمين وأبطل شرايع المسلمين ، ثم ذكر طائفة من الآيات القرآنية التي تضمنت الثناء عليهم والشهادة لهم بالصدق والفلاح ، ثم قال عليها : " وهذا كله مع طمعه تبارك وتعالى بحالهم ومآل أمرهم " .^(١) أهـ

فهذه الآية اشتملت على تحريم سب الصحابة ، لأن سبهم إنما يصدر ممن امتلأ قلبه غيظاً عليهم ، لا محل فيه للإيمان^(٢) يعوذ بالله من الخذلان .

(٥) قوله تعالى : ((ولا يغتب بعضكم بعضاً أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه واتقوا الله ان الله تواب رحيم)) .^(٣)

وهذه الآية الكريمة تضمنت النهي لجميع العباد عن أن يقول بعضهم فسي بعض بظهر الغيب ما يكره المقول فيه ، ذلك أن يقال له في وجهه والغيبية قد فسرها الشارع كما جاء في الحديث الذي رواه أبو داود وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قيل يا رسول الله ما الغيبة ؟ قال : في أخي ما أقول ؟ قال صلى الله عليه وسلم : (ذكرك أخاك بما يكره) ، قيل : أفرأيت إن كان في أخي ما أقول ؟ قال صلى الله عليه وسلم : (إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته) .^(٤)

وتفسير الشارع للغيبة في هذا الحديث يتبين وجه دلالة الآية على تحريم سب الصحابة وذلك أن سبهم وازدراءهم والتقص من مكانتهم الرفيعة التي أنزلهم الله فيها إنما هو من البهت لهم بما ليس فيهم ، فكل من عابهم

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٦/١٦ - ٢٩٧ ، وانظر قول مالك في شرح

السنة للبخاري : ٢٢٩/١ .

(٢) انظر ما قاله الامام مالك فيمن يسب الصحابة في تفسير ابن كثير : ٣٦٥/٥

(٣) سورة الحجرات ، آية : ١٢ .

(٤) سنن أبي داود : ٥٦٧/٢ ، سنن الترمذي : ٢٢٠/٣ - ٢٢١ .

وقال : حسن صحيح .

وطعن فيهم أو في أحد منهم كل ذلك من البهتان المبين ومن الوقوع في
أعراضهم الذي بعد من أرى الربا عند الله - جل و علا - ، فقد روى ابن
أبي حاتم بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لأصحابه : (أى الربا أرى عند الله) ؟ ، قالوا :
الله ورسوله أطم ، قال : (أرى الربا عند الله استحلال عرض امرئ مسلم ،
ثم قرأ ((والذين يؤمنون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد
احتلوا بهتانا وإنما مبينا)) . (١)

فإذا كان الكلام في عرض أى مسلم كان من أرى الربا عند الله عز وجل
لما الشأن بالاستطالة والسب على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذين هم في مقدمة عباد الله المتقين وعباده الصالحين ، ولا يشك مسلم
في أن النيل منهم بالقول السيء من سب وغيره أنه انتهاك لحرمة أمر الله
عز وجل باحترام الصحابة الكرام رضوان الله عليهم أجمعين .
(٦) قوله تعالى : ((ويل لكل همزة لمزة)) . (٢)

ووجه دلالة الآية على تحريم سب الصحابة يتضح بما قاله السلف في تفسير
هذه الآية ، فقد قال عبد الله بن عباس رضي الله عنه بعد أن سئل عن قوله
(ويل لكل همزة)) ، قال : طعان ((لمزة)) ، قال : مغتاب .^(٣)
وقال سجاهد : الهمزة الطعان في الناس ، واللمزة الذي يأكل لحوم
الناس^(٤) ،

وقال قتادة : ((ويل لكل همزة لمزة)) قال : يأكل لحوم الناس

(١) ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره : ٥ / ١٥٥ ، وأورد السيوطي في الدر

المنثور : ٦ / ٦٥٤ .

(٢) سورة الهمزة آية : ١ .

(٣) الدر المنثور : ٨ / ٦٢٤ .

(٤) المصدر السابق .

ويطعن عليهم^(١) . وقال أبو العالية : ((ويل لكل همزة لمزة)) قال : تهمزه في وجهه وطمزه من خلفه . .^(٢) ، فهذه التفسير لهذه الآية عن هؤلاء الأئمة من السلف تدل على تحريم اغتياب عموم المؤمنين وهي تنطبق طسسى من أطلقوا أسنتهم بالوقوع في الصحابة من الرافضة وغيرهم فهم الهمازون لهبالقول بحيث يزدرونهم وينتقصونهم بالسب والشتم وينسبون إليهم ما لم يقولوه وبالسبم يفعلوه ، ولا شك أن العذاب الذي توعد الله به في هذه الآية سيصيب كسمل من اتخذ الطعن فيهم ديدنه إن لم يتب ويقلع من ذلك ويجعل لسانه رطبا بذكرهم بالجميل والترضي عنهم والترحم عليهم والإستغفار لهم كما جاء الأمر به لكل من جاء بعدهم من أهل الإيمان ، والحاصل ما تقدم ذكره أن تحريم سب الصحابة جاءت الإشارة إليه في القرآن الكريم وأن الواجب طسسى كل مسلم أن يعتقد أن الله تعالى حرم سبهم وأزدراهم وصيهم بما جرى بينهم وأن يحذر طريقة الروافض الذين لم يراعوا لهم حرمة ولم يقدرهم حسب قدرهم وأن من سلك طريقهم ألقى نفسه في المهالك التي لا نجاة منها إلا بالرجوع الى طريقة أهل الحق من أهل السنة والجماعة والتوسعة ما أسلفه من جنابة في حق الصحابة الكرام رضي الله عنهم أجمعين .

(١) الدر المنثور : ٦٢٤/٨ .

(٢) المصدر السابق .

المبحث الثاني

دلالة السنة على تحريم سب الصحابة

لقد دلت السنة النبوية المطهرة على تحريم سب الصحابة والتعرض لهم بما فيه نقص وحذر النبي صلى الله عليه وسلم من الوقوع في ذلك لأن الله تعالى - اختارهم لصحبة نبيه ونشر دينه واعلاء كلمته ، ولغوا السذرة في محبة النبي صلى الله عليه وسلم ، فكانوا له وزراء وأنصارا يذهبون عنه وسعوا جاهدين منافعهم لتمكين الدين في أرض الله حتى بلغ الأقطار المختلفة ووصل إلى الأجيال المتتابعة كاملا غير منقوص ، ولما قام الشريف ولما لهم من القيام التام بأنواع العبادات ، وحنوف الطاعات والقربات جاءت النصوص النبوية القطعية بتحريم سبهم وتجريحهم أو الطعن فيهم والحط من قدرهم ومن تلك النصوص :-

(١) ما رواه الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : (لا تسبوا أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه) .^(١)

وفي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد أيضا بلغظ : قال كان بيننا خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شي " فسيه خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا تسبوا أحدا من أصحابي ، فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه) .^(٢)

(٢) وعند الإمام أحمد من حديث أنس رضي الله عنه قال : كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف كلام ، فقال خالد لعبد الرحمن بن عوف

(١) صحيح البخاري : ٢/٢٩٢ .

(٢) صحيح مسلم : ٤/١٩٦٧ - ١٩٦٨ .

تستطيعون طينا بأيام سبقتموا بها - فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك - ،
فقال : (دعوا لي أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد
ذهبا أو مثل الجبال ذهبا لما بلغتكم أعمالهم) . (١)

هذان الحديثان اشتلا على النهي والتحذير من سب الصحابة
رضي الله عنهم ، وفيهما التصريح بتحريم سبهم ، وقد عد بعض أهل العلم
سبهم " من المعاصي الكبائر " . (٢)

قال الامام النووي رحمه الله تعالى : " واطمأن سب الصحابة رضي الله عنهم
حرام من فواحش المحرمات ، سواء من لابس الفتن منهم وغيره لأنهم مجتهدون
في تلك الحروب متأولون " . (٣)

والنهي في هذين الحديثين المتقدمين كان موجها من النبي صلى الله
عليه وسلم لمن كانت له صحبة متأخرة ، أن يسب من كانت له صحبة متقدمة
" لا تميزهم من الصحبة بما لا يمكن أن يشركوهم فيه حتى لو أنفق
أحدهم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه ، فإذا كان هكذا
حال الذين أسلموا بعد الحديبية ، وإن كان قبل فتح مكة ، فكيف حال
من ليس من الصحابة به حال مع الصحابة رضي الله عنهم " . (٤)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " فإن قيل : فلم ينهى خالدا
عن أن يسب أصحابه إذا كان من أصحابه أيضا ؟ ، وقال : (لو أن أحدكم
أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه) .

(١) المسند : ٢٦٦/٣ ، وأورده السيوطي في الجامع الصغير ورمزه بالصحة
أنظر فيض القدير : ٥٣١/٣ ، وانظر سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني

(٢) أنظر شرح النووي على صحيح مسلم : ٩٣/١٦ .

(٣) الصدر السابق .

(٤) شرح الطحاوية ، ص : ٥٢٩ - ٥٣٠ .

قلنا : لأن عبد الرحمن بن عوف ونظرائه هم من السابقين الأولين الذين صحبوا في وقت كان خالد وأمثاله يعادونه فيه ، وأنفقوا أموالهم قبل الفتح وقاطبوا وهم أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد الفتح وقاطبوا ، وكلا وعد الله الحسنى ، فقد انفردوا من الصحبة بها لم يشركهم فيه خالد ونظيراهم من أسلم بعد الفتح الذي هو صلح الحديبية وقا تل ، فنهى أن يمسب أولئك الذين صحبوه قبله ، ومن لم يصحبه قط نسبت إلى من صحبه كسبة خالد إلى السابقين وأبعد .

وقوله : (لا تسبوا أصحابي) خطاب لكل أحد أن يسب من انفرد عنه بصحبة طيه الصلاة والسلام ، وهذا كقوله طيه الصلاة والسلام في حديث آخر : (أيها الناس إني أتيتكم ، فقلت : إني رسول الله اليكم ، فقلتم : كذبت ، وقال أبو بكر ، صدقت فهل أنتم تاركوا لي صاحبي ؟ فهل أنتم تاركوا لي صاحبي) (١) . . . أو كما قال بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم ، قال ذلك لما عاب بعض الصحابة أبا بكر ، وذلك الرجل من فضلاء أصحابه ولكن امتاز أبو بكر عنه بصحبة وانفرد بها عنه (٢) . أهـ

فالنهي عن سبهم عام لكل من وجد على ظهر الأرض أيا كان عن أن يسب أي واحد من الصحابة .

قال المناوي بعد قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث : (دعوا لسبي أصحابي) " الإضافة للتشريف تؤذن باحترامهم وزجر سبهم . . . (لسوا أنفقتم مثل أحد ذهباً ما بلغتم أعمالهم) أي : ما بلغتم من إنفاقكم بعض أعمالهم لما قاربها من مزيد إخلاص وصدق نية وكمال يقين ، وقوله : (أصحابي) مفرد مضاف فيعم كل صاحب له لئلا يعم مراد به الخصوص . . .

(١) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ٣٠٣/٨ ، من حديث

أبي الدرداء .

(٢) الصارم السلول طي شاتم الرسول ، ص : ٥٧٦ - ٥٧٧ .

بدل على أن الخطاب لخالد وأمثاله من تأخر اسلامه وأن المراد هنا متقدموا
الاسلام منهم الذي كانت له الآثار الجميلة والمناقب الجليلة في نصرة
الدين من الإنفاق في سبيل الله واحتمال الأذى في سبيل الله وسجادة
أعدائه ، ويصح أن يكون من بعد الصحابة مخاطبا بذلك حكما إما بالقياس
أوبالتعمية . (١)

(٤) روى الحافظ الطبراني بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها ، قالت :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا تسبوا أصحابي ، لعن الله
من سب أصحابي) . (٢)

(٥) وروى أيضا بإسناده إلى ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : (من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس
أجمعين) . (٣)

(٦) وروى أيضا : بإسناده إلى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : (لعن الله من سب أصحابي) . (٤)

هذه الأحاديث الثلاثة مشتتة على لعن من سب الصحابة ودلت على أن

سبهم من الكفار ، وقد جمع الإمام الذهبي الذنوب التي هي كإسـ
وعدّ سب الصحابة منها (٥) ، فعلى المسلم أن يحذر من سبهم أو يتعرض لهم

(١) فيض القدير للمناوي : ٥٣١/٣ .

(٢) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد : ٢١/١٠ ، وقال : رواه الطبراني في
الوسط ورجال الصريح غير طي بن سهل وهو ثقة .

(٣) ذكره السيوطي في الجامع الصغير ورمزه " بالحسن " . انظر فيض القدير :

١٤٦/٦ ، وأورده الألباني في صحيح الجامع الصغير : ٢٩٩/٥ ، وقال :
حسن ، وأشار إلى أنه أورده في " سلسلة الأحاديث الصحيحة " برقم : ٢٣٤٠ .

(٤) ذكره السيوطي في الجامع الصغير ورمزه " بالصحة " . انظر فيض القدير :

٢٢٤/٥ ، وأورده الألباني في كتابه " صحيح الجامع الصغير " : ٢٣/٥ ،

وقال : حسن .

(٥) انظر : كتاب الكفار للذهبي ، ص : ٢٣٣ - ٢٣٧ .

بما يشبههم رضي الله عنهم " وسبهم معناه : شتمهم ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) الطرد والإبعاد عن مواطن الأبرار ، ونازل الأخيار ، والسب والدعاء من الخلق وتحريم سبهم يشمل من لا يبس الفتن ومن لم يلابسها ، لأنهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون فسبهم كهيرة ونسبتهم إلى الغلال أو الكركر^(١).

(٧) روى الإمام أحمد وغيره من حديث سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : (إن من أرى ألها الإستطالة في عرض المسلم بخير حق) .^(٢)

فكل من أطلق لسانه بالسب لهم فهو مستطيل عليهم بخير حقيق وهو أفك أثم إن لفظ المعلم في الحديث أول ما ينطلق عليهم إذ هم مقدمة المسلمين الذين انقادوا لله تعالى بالطاعة وأخلصوا العبادة لله وحده لا شريك له " وأدنى أحوال الساب لهم أن يكون مغتابا " .^(٣)

(٨) روى الشيخان من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (سباب المسلم فسوق وقتاله كفر) .^(٤)

فإذا كان هذا الوعيد يلحق من سب أي مسلم كان فما الشأن بمن يسب خيار المسلمين والأبرار من عباده المتقين وهم الصحابة الكرام رضي الله عنهم .

(١) فيض القدير للمناوي : ١٤٦/٦ - ١٤٧ .

(٢) المنجد : ١٩٠/١ ، سنن أبي داود : ٥٦٧/٢ ، صحيح

الجامع الصغير : ٢٤٢/٢ .

(٣) الصارم المسلول على شاتم الرسول ، ص : ٥٧١ .

(٤) صحيح البخاري : ١٨/١ ، صحيح مسلم : ٨١/١ .

قال النووي رحمه الله تعالى : " السب في اللغة الشتم والتكلم في عرض
الإنسان بما يعيبه والفسق في اللغة الخروج والمراد به في الشرع الخروج
عن الطاعة ، وأما معنى الحديث فسب المسلم بغير حق حرام بإجماع
الأمّة وطاقه فاسق كما أخبره النبي صلى الله عليه وسلم ، ^(١) وطى هذا فالرافضة
والخوارج ومن سلك طريقهم من أهل البدع الذين يشتمون الصحابة
ويتكلمون فيهم بما يعيبهم بغير حق فهم أكثر من يدخل في وصف الفسق
كما أخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم .

قال المناوي مبينا معنى قوله صلى الله عليه وسلم : " سباب المسلم فسوق "
أي : مسقط للعدالة والمرتبة ، وفيه تعظيم حق المسلم والحكم على من
سبه بالفسق وأن الإيمان ينقص ويهد لأن الساب إذا فسق نقص إيمانه
وخرج عن الطاعة فضره ذنبه لا كما زعم المرجئة ، أنه لا يضر مع التوحيد
ذنب . ^(٢)

فكل من سب الصحابة رضي الله عنهم أو واحدا منهم أسقط نفسه من العدالة
وفسق بذلك وأدى إلى نقصان إيمانه بخروجه عن الطاعة .

(١) روى أبو القاسم الطبراني من حديث عدالة بن عمرو بن العاص أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : (سب الموتى كالشرف على الهلكة) . ^(٣)

" أراد : الموتى المؤمنين وأيضا " المؤمن الميت أظن من الحي لأن الحي
يمكن استحلاله والميت لا يمكن استحلاله ، فلذا توعد طيه بالوقوع في
الهلاك " . ^(٤)

(١) شرح النووي : ٥٣/٢ - ٥٤ .

(٢) فيض القدير : ٨٤/٤ .

(٣) أورده السيوطي في الجامع الصغير ورمزه بالصحة ، أنظر : فيض

القدير : ٧٩/٤ .

(٤) فيض القدير : ٧٩/٤ .

(١٠) وروى أبو القاسم الطبراني أيضا : عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (سب المؤمن كالمشرف على الهلكة) . (١)

ومعنى الحديث : أي يكاد أن يقع في الهلاك الأخرى ، وأراد نسي ذلك المؤمن المعصوم والقصد به التحذير من السب . (٢)

وهذا الحديث والذي قبله تضمننا العقوبة الشديدة التي تلحق سب أي ميت من المسلمين وأي مؤمن كان فما الشأن بمن سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم خيار موتى المؤمنين وأفضل المؤمنين بعد الأنبياء طيبهم الصلاة والسلام ، فكل من سبهم يعد من أهلك الهالكين وأخسر الخاسرين بنص هذين الحديثين ، فلا يجوز سب أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأي وجه ، وقد كان صلى الله عليه وسلم ينهى عن أي كلام يهدر من بعض الصحابة لآخرين منهم يتضمن الأذى وكسان يحذر من ذلك أشد تحذير .

(١١) فقد روى أبو القاسم الطبراني من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال : شكنا عبد الرحمن بن عوف خالدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال (يا خالد لا تؤذ رجلا من أهل بدر فلو أنفقت مثل أحد ذهباً لم تدرك مثله فقال يقعون في فأرد طيبهم ، فقال لا تؤذوا خالدا فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار) . (٣)

(١) ذكره السيوطي في الجامع الصغير ورمزه بالصحة . انظر فيض القدير للشناوي : ٢٩/٤ ، وأورده الألباني في صحيح الجامع الصغير : ١٩٦/٣ ، وعزاه للبزار وقال : حسن ، كما أورده في سلسلة الأحاديث الصحيحة برقم : ١٨٢٨ .

(٢) فيض القدير للشناوي : ٢٩/٤ .

(٣) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد : ٣٤٩/٩ ، وقال عقبه : رواه الطبراني في الصغير والكبير باختصار والبزار بنحوه ، ورجال الطبراني ثقات وأخرج =

فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل أي كلام يتضمن الأذى من بعض الصحابة لآخرين منهم ، فما الشأن بحال من ليس من الصحابة ويطلق لسانه عليهم بالسب القبيح الذي يستحي المؤمن من حكايتهم ، لاشك أن من كان هذا شأنه فإنه أنزل نفسه أفتح المنازل وتجراً طى خيار المؤمنين ، وهى سيد المرسلين في أمره بوجوب الإمساك عن الكلام في شأنهم إذا ذكروا .

(١٢) فقد روى الحافظ الطبراني من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إذا ذكر أصحابي فأمسكوا ، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر القدر فأمسكوا) . (١)

فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم : (إذا ذكر أصحابي) بما شجر بينهم من الحروب والمنازعات (فأمسكوا) . وجهاً عن الطعن فيهم والخوض في ذكركم بما لا يليق فانهم خير الأمة وخير القرون ، ولما جرى بينهم محامل " (٢) ، فالذى يشغل نفسه بما حصل بينهم من الوقائع ويتخذ ذلك ذريعة لسبهم والطعن فيهم فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم وسلسلهم في أمره بالإمساك عن الكلام فيهم إذا ذكر ما شجر بينهم وهما أيضاً : فسي أمره بالإحسان إليهم وأمره بحفظه فيهم .

== الحاكم منه ما يخص خالدًا في المستدرک : ٢٩٨/٣ ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١٥٠/١٢ .

- (١) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد : ٢٠٢/٧ - وقال : رواه الطبراني وفيه مسهر بن عبد الملك وثقه ابن حبان وغيره وفيه خلاف وثقة رجاله رجال الصحيح ، ورواه أبو نعيم في الحلية : ١٠٨/٤ ، وأورده السيوطي في الجامع الصغير ورمزه " بالحسن " . أنظر : فيض القدير للسناوي : ٣٤٧/١ - ٣٤٨ ، وأورده الألباني في " صحيح الجامع الصغير " : ٢٠٩/١ ، وقال عقبه : " صحيح " ، وأورده في الصحيحة : ٤٢/١ .
- (٢) فيض القدير للسناوي : ٣٤٧/١ .

(١٣) فقد روى الإمام أحمد بإسناده الى جابر بن سمرة ، قال : خطب
عمر الناس بالجابية ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في مثل
مقامي هذا فقال : (أحسنوا الى أصحابي ثم الذين يلونهم ، ثم الذين
يلونهم) .^(١)

فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث بالاحسان الى جميع
الصحابة والاحسان يكون بالقول كما يكون بالفعل ، فيجب على جميع
الناس بعدهم أن يحسنوا إليهم بكف ألسنتهم " عن فطهم أو الوقيعسة
فيهم يلون أو تعنيف لئذ لهم نفوسهم واطراحها بين يدي الله تعالى فسي
الحروب وقتالهم القريب والبعيد في ذات الله ، وذلهم أموالهم وخروجهم
من ديارهم وصبرهم على البلاء والجهد الذي لا يطيقه غيرهم ، ولم
ذلك إلا عن أمر عظيم ملك البواطن وصرها على حكم محبة الله ومحبة
رسوله صلى الله عليه وسلم فاستوجبوا بذلك الرعاية وكمال العناية " ^(٢) . فالذي
يسبهم ويظعن فيهم لم يحسن إليهم ولم يمثل أمر الرسول صلى الله عليه وسلم
بذلك ، وإنما أتى بعكس ما أمر به الرسول صلى الله عليه وسلم وهو أن
فعل ضد ما أمر به وهو الإساءة إليهم بالقول السيء ، نعوذ بالله
من ذلك .

والأحاديث التي اشتملت على تحريم سب الصحابة والنهي عنه كثيرة فالواجب
على كل مسلم أن يحذر من الوقوع في ذلك ويعتقد حرمة ذلك وأنه من أعظم
الذنوب التي لا يقع فيها إلا رافضي قال جعل للشيطان على نفسه
سبيلا يتبعه في كل شيء ، يأمره به ما فيه معصية لله - عز وجل - .

(١) السنن : ٢٦/١ ، قال أحمد شاكرفي تعليقه على السنن : ٢٣٠/١ :

" إسناده صحيح " ، وأورد الشيخ محمد ناصر الدين الألباني في سلسلة

الأحاديث الصحيحة برقم : ٤٣١ .

(٢) فيض القدير للسناوي : ١٩٧/١ .

والحاصل ما تقدم أن السنة دلت على أن سب الصحابة من أكبر الكفار ، وأفجر الفجور ، وأن من ابتلى بذلك فهو من الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، وقد وفق الله الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة لاحترامهم ومعرفة حقهم وذكرهم بالجمل اللائق بهم ، وحفظوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم حيث اعتقدوا ما دل عليه الكتاب والسنة من حرمة سبهم فهم العاطلون بكتساب ربهم وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم فيما يجب لهم من الحق على الخلق بعدهم حفظ الله أحيائهم ورحم موتاهم ..

المبحث الثالث

من كلام السلف في تحريم سب الصحابة

ان النصوص الواردة عن سلف الأمة وأئمتها من الصحابة ومن جاء بعدهم من التابعين لهم بإحسان التي تقضي بتحريم سب الصحابة والدفاع عنهم كثيرة جدا ومتنوعة في ذم وحقبة من أطلق لسانه على أولئك البهرة الأخيار وأقوال السلف التي كانوا يواجهون بها الذين ابطوا بالنيل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت في غاية الإنكار على من وقع في ذلك وبان الخسارة الكبيرة التي يكسبها من أراد الله فتنه بالوقوع والنيل مسن خير القرون .

(١) فقد روى ابن أبي حاتم بإسناده إلى يوسف بن سعد عن محمد بن حاطب قال : ونزل في دارى حيث ظهر طي رضي الله عنه على أهل البصرة ، فقال لي يوما : لقد شهدت أمير المؤمنين طيا رضي الله عنه وعنده صار وضعمة^(١) والأشتر ومحمد بن أبي بكر رضي الله عنهم ، فذكروا عثمان رضي الله عنه فنالوا منه ، فكان طي رضي الله عنه طي السرير ومعسه عود في يده ، فقال قائل منهم : ان عندكم من يفصل بينكم فسألوه ، فقال طي رضي الله عنه : كان عثمان رضي الله عنه من الذين قال الله تعالى : ((أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يوعدون))^(٢) ، قال : والله عثمان وأصحاب عثمان رضي الله عنهم قالها ثلاثا ، قال يوسف : فقلت لمحمد بن حاطب

(١) هو وضعمة بن صوحان العبدى نزيل الكوفة تابعي كبير مخضرم فصيح ثقة مات في خلافة معاوية . انظر ترجمته في التقريب : ٢٣٧/١ ، تهذيب سب التهذيب : ٤٢٢/٤ .

(٢) سورة الأحقاف آية : ١٦ .

آله لسمعت هذا من طي رضي الله عنه ، قال : آله لسمعت هذا من طي رضي الله عنه .^(١)

(٢) وكان رضي الله عنه يعاقب بالجلد الموجع طي الكلام الذي فيه إيحاء أو إشارة إلى النيل من أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، فقد ذكر ابن الأثير أن رجلين وقفوا على باب الدار^(٢) الذي نزلت فيه أم المؤمنين بالبصرة ، فقال أحدهما : جزيتنا أمنا عقوقا .

وقال الآخر : يا أمي تهي فقد أخطأت - فبلغ ذلك طيا - فعمد القعقاع بن عمرو إلى الباب فأقبل بمن كان عليه ، فأحالوا طي رجلين من أزد الكوفة وهما : عجلان ، وسعد ابنا عبد الله فضرهما مائسة سوط وأخرجهما من ثيابهما .^(٣)

(٣) روى أبو داود بإسناده إلى رباح بن الحارث قال : كنت قاهدا عند فلان^(٤) في مسجد الكوفة ، وعند أهل الكوفة ، فجاء سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل فرحب به وحياء وأتعدده عند رجله طي السرير ، فجاء رجل من أهمل الكوفة يقال له قيس بن طقمة ، فاستقبله فسب وسب ، فقال سعيد : ممن يسب هذا الرجل ؟ ، قال : يسب طيا ، فقال : ألا أرى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبون عندك ثم لا تتكر ولا تغير ؟ ، أنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : - واني لئن أن أقول عنه ما لم يقل فيمألني عنه غدا إذا لقيته - (أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وضان في الجنة وطي في الجنة ، وطلحة في الجنة ، والزبير في الجنة ، وسعد بن مالك في الجنة

(١) ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره : ٢٨٣/٦ .

(٢) هي دار عبد الله بن خلف وهي أعظم دار بالبصرة نزلت بها عائشة رضي الله عنها بعد انتها وقعة الجمل .

(٣) الكامل في التاريخ : ٢٥٧/٣ .

(٤) هو المغيرة بن شعبه كما في عون المعبود : ٤٠٢/١٢ .

وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ، وسكنت
عن العاشر ، قالوا : ومن هو العاشر ؟ ، فقال : سعيد بن زيد - يعني
نفسه - ، ثم قال : والله لمشهد رجل منهم مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخبر فيه وجهه خير من عمل أحدكم ولو عمر عرونح .^(١)

زاد رزين^(٢) : ثم قال : " لا جرم لما انقطعت أعمارهم ، أراد اللس
أن لا يقطع الأجر عنهم إلى يوم القيامة ، والشقي من أبغضهم ، والسعيد
من أحبهم " .^(٣)

(٤) وذكر ابن الأثير عن رزين من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
قال : قيل لعائشة : إن ناسا يتناظرون ، أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
حتى أبا بكر وعمر ، فقالت : وما تعجبون من هذا ؟ ، إنقطع عنهم العمل
فأحب الله أن لا ينقطع عنهم الأجر " .^(٤)

(١) سنن أبي داود : ٥١٦/٢ .

(٢) هورزين بن معاوية بن عمار العبدي ، السرقسطي الأندلسي أبو الحسن
إمام الحرمين نسبه إلى سرقسطه من بلاد الأندلس جاور بمكة زمن
طويلا وتوفي بها ، له تصانيف منها التجريد للصحاح الستة .
انظر ترجمته في " الرسالة المستطرفة " ، ص : ١٣٠ - ١٣١ ، شذرات
الذهب : ١٠٦/٤ ، الأعلام : ٤٦/٣ .

(٣) جامع الأصول : ٤١١/٩ .

(٤) جامع الأصول : ٤٠٨/٩ - ٤٠٩ ، مسند عائشة للسيوطي ، ص : ١٦٤ ،
وعزاه لابن عساكر وذكره شارح الطحاوية ، ص : ٥٣٠ ، وعزاه إلى مسلم
وتعقبه الألباني بقوله : " هذا حديث غريب عدى وعزوه لمسلم أغرب فإني
لم أقف عليه فيه بعد الاستعانة عليه بكل الوسائل الممكنة . . . ثم تيقنت
عدم وجوده فيه بعد أن فرغت منذ بضعة سنين من اختصار صحيح مسلم
والأمركما قال الشيخ الألباني وهو عدم وجوده في صحيح مسلم ، فإني
بحث عنه فلم أجده قبل أن أطلع على كلام الشيخ الألباني هذا .

(٥) روى ابن بطة بإسناد صحيح إلى ابن عباس رضي الله عنه قال : " لا تسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، فلحقهم أحدهم ساعة - يعني مع النبي صلى الله عليه وسلم - خير من عمل أحدكم أربعين سنة " . (١)

وفي رواية وكيع : " خير من عبادة أحدكم عمره " . (٢)

(٦) روى أبو نعيم بإسناده أن يزيد بن هزاري أنه لقي سعيد بن جبسر بأصبهان ، فقال له : إن رأيت أن تغيدني ما عندك ؟ ، فحبس دابته وقال : قال لي ابن عباس : احفظ عني ثلاثا : إياك والنظر في النجوم فإنه يدعو إلى الكهانة ، وإياك والنظر في القدر ، فإنه يدعو إلى الزندقة ، وإياك وشتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيهلك الله في النصارى على وجهك يوم القيامة " . (٣)

(٧) روى محمد بن عبد الواحد المقدسي إلى عريب^(٤) بن حميد قال : قام رجل فنال من عائشة رضي الله عنها ، فقام عمار رضي الله عنه يتخطى الناس فقال اجلس مقبوحا^(٥) منبوحا^(٦) أنت تقع في حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

(١) ذكره شارح الطحاوية ، ص : ٥٣٠ ، وانظر الشرح والابانة لابن بطة ،

ص : ١١٩ ، فإنه أخرج الجزء الأول من قول ابن عباس هذا .

(٢) ذكره أيضا : شارح الطحاوية ، ص : ٥٣١ .

(٣) أخبار أصبهان : ٣٢٤/١ .

(٤) هو : عريب بن حميد أبو عمار الدهني كوفي ثقة من الثالثة . التقريب :

٢٠/٢ ، التهذيب : ١٩١/٧ .

(٥) أي : بعدا ، النهاية في غريب الحديث والأثر : ٣/٤ .

(٦) أي : مشتوما . النهاية في غريب الحديث : ٥/٥ .

فوالله انها لزوجه في الدنيا والآخرة " . (١)

(٨) وروى أبو يعلى والطبراني عن أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت لأبي عبد الله الجدلي : " يا أبا عبد الله أي سب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكم ، قلت : أنى يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ، قالت : أليس يسب طي ومن يحبه ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبه " . (٢)

(٩) وروى محمد بن عبد الواحد المقدسي رحمه الله بأسناده إلى سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي ، قال : قلت لأبي (٣) : ما تقول في رجل سب أبا بكر ؟ ، قال : يقتل ، قلت : سب عمر ؟ ، قال : يقتل " . (٤)

هذه تسعة نماذج عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها توضيح للطريقة التي كانوا يواجهون بها من أزاغ الله قلبه عن معرفة ما يجب لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتن بسبهم والنيل منهم ، فقد كان إنكارهم عظيما على من صدر منه ذلك ، فلم يسكتوا عن المستقلين فيهم بل كانوا يردون عليهم إما بذكر فضائلهم ومالهم عند الله من المنزلة العظيمة التي لا يلحقهم فيها غيرهم مهما قدم من العمل ، وإما أن يعاقبوا بجلدهم بالسياط ، وقيد

(١) كتاب النهي عن سب الأصحاب ومافي من الإثم والعقاب ، ص : ٢١ - ٢٢ ، وأورده ابن الأثير في القسبية : ٣/٤ .

(٢) مجمع الزوائد : ١٣٠/٩ ، وقال عقبه : " رواه الطبراني في الثلاثة وأبو يعلى ورجال الطبراني رجال الصحيح ، غير أبي عبد الله الجدلي وهو ثقاته .

(٣) هو : عبد الرحمن بن أبزي الخزازي مولاهم ، صحابي صغير ، وكان في

عهد عمر رجلا ، وكان على خراسان لعلي " . انظر ترجمته في الاصابة : ٣٨١/٢ ، تهذيب التهذيب : ١٣٢/٦ - ١٣٣ ، تهذيب التهذيب : ٤٧٢/١ .

(٤) كتاب النهي عن سب الأصحاب ومافي من الاثم والعقاب ، ص : ٢٣ .

حصل الأمران في موقف طي رضي الله عنه من نال من عثمان وعائشة رضي الله عنهما ، وبعض الصحابة كان يعتبر سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سباً للرسول صلى الله عليه وسلم كما تقدم ذلك من أم سلمة ، وبعضهم كان يفتي بقتل من سب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، وكل ذلك يدل على عظم الجرم الذي يقع فيه من امتلاء قلبه ببغضهم وبغث لسانه بالرسول القبيح فهمم الذي لا يليق إلا بمن صدر منه وقد سلك التابعون بإحسان من أهل السنة والجماعة في مواجهة السابين لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طريقة الخلطة والشدة عليهم ولم يسكتوا عن أي تعريض بهم ، بل اعتبروا الطعن في الصحابة والسب لهم مروفاً من الدين أهاناً لله من ذلك .

(١٠) فقد روى أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي بإسناده إلى محمد ابن طي بن الحسين بن طي أنه قال لجابر الجعفي : يا جابر بلغني أن قوماً بالعراق يزعمون أنهم يحبونا ويتناولون أبا بكر وعمر ، ويؤمنون أنهم آثمهم بذلك ، فأبلغهم هي أني إلى الله منهم بؤى ، والذي نفس محمد بيده لو وليت لتقربت إلى الله بدمائهم لأنالتي شفاة محمد صلى الله عليه وسلم ان لم أكن استغفر لهما وأترحم عليهما ان أعداء الله لغافلسون عن فضلها ، فأبلغهم أني بؤى منهم ومن تبرا من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . (١)

(١١) وروى أيضا بإسناده إلى عبد الله بن الحسن بن طي أنه قال : ما أرى رجلاً يسب أبا بكر وعمر تيسر له توبة أبداً . (٢)

(١) كتاب النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الأثم والعقاب ، ص : ١٢ ، وأورد الحافظ ابن كثير في كتابه البداية والنهاية : ٣٤٩/٩ ، والسياق له .

(٢) النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الأثم والعقاب ، ص : ١٢ .

(١٢) وقال عبدالرحمن بن عمرو الأوزاعي : " من شتم أبا بكر الصديق رضي الله عنه فقد ارتد عن دينه وأباح دمه " .^(١)

(١٣) وقال مالك بن أنس رحمه الله تعالى : " الذي يشتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس له سهم أو قال نصيب في الإسلام " .^(٢)

(١٤) روى محمد بن عبدالواحد المقدسي بإسناده إلى الحسن بن الربيع قال : سمعت أبا الأحوص^(٣) يقول : لو أن الروم أتت من موضعها بمنسبي تقتل مابين يديها وتقبل حتى تبلغ النخيلة ثم خرج رجل بسيفه فاستنقذ ما في أيديها وودها إلى موضعها ولقي الله وفي قلبه شيء طوى بعض أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ما رأينا أن ذلك ينفعه " .^(٤)

(١٥) وروى أيضا : بإسناده إلى عبدالله بن مصعب^(٥) قال : قال لي أمير المؤمنين - المهدي - ما تقول في الذين يشتمون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : زنادقة يا أمير المؤمنين ، قال : ما طمت أحسدا قال هذا غيرك فكيف ذلك ؟ ، قلت : إنما قوم أرادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجدوا أحدا من الأمة يتابعهم على ذلك فيه فشتوا أصحابه

(١) الشرح والابانة ، لابن بطة ، ص : ١٦٢ .

(٢) المصدر السابق ، ص : ١٦٢ .

(٣) هو سلام بن سليم الحنفي مولاهم أبو الأحوص الكوفي ثقة متقن من السابعة مات سنة تسع وسبعين ومائة . التقريب : ٣٤٢/١ .

(٤) كتاب النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب ، ص : ٢٢ .

(٥) هو عبدالله بن مصعب بن ثابت بن عبدالله بن الزبير أبو بكر القرشي الأسدي أمير من أهل العدل والورع والشعر والفصاحة ، ولد بالمدينة سنة إحدى عشرة ومائة وتوفي بالرقعة سنة أربع وثمانين ومائة . ألزمه الرشيد بولاية المدينة وعمره سبعون سنة " . أنظر ترجمته في تاريخ بغداد : ١٠/١٧٣-١٧٦ ، البداية والنهاية لابن كثير : ١٠/٢١١ ، تهذيب التهذيب : ١٠/١٦٢ ، الاطلام للزركلي : ٤/٢٨١-٢٨٢ .

رضي الله عنهم يا أمير المؤمنين ما أقبح بالرجل أن يصحب صحابة السوء
فكأنهم قالوا رسول الله صحب صحابة السوء ، فقال لي : ما أرى الأمر
إلا كما قلت . (١)

(١٦) روى أبو عبيد الله بن بطة إلى أبي بكر بن عياش^(٢) أنه قال : " لا أصلي
على رافضي ولا حروري لأن الرافضي يجعل عمر كافرا ، والحروري يجعل
عليا كافرا " . (٣)

(١٧) روى محمد بن عبد الواحد المقدسي بإسناده إلى يعقوب بن حميد
قال : سمعت سفيان بن عيينة يقول : حج هارون الرشيد أمير المؤمنين
فدعاني فقال : ياسفيان إن أبا معاوية الضهر حدثني عن أبي جناب
الكبي عن أبي سليمان الهمداني عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم ، قال : (سيكون بعدي قوم لهم نبي يسون الرافضة
وآية ذلك أنهم يسبون أبا بكر وعمر ، فإذا وجدتموهم فاقتلوهم فإنهم
مشركون ، فقلت : يا أمير المؤمنين اقتلهم بكتاب الله ، فقال : ياسفيان
وأين موضع ذلك من كتاب الله ، فقلت : أعوذ بالسميع العليم من الشيطان
الرجيم ((محمد رسول الله والذين معه أشد الكفار رحما بينهم)) . . . إلى
قوله : ((ليخيط بهم الكفار))^(٤) ، يا أمير المؤمنين ، فمن غاظه أصحاب

(١) كتاب النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الأثم والعقاب ، ص : ٢٢ - ٢٣ ،
وأخرجه الخطيب في تاريخ بغداد : ١٠ / ١٢٥٠ .

(٢) هو أبو بكر بن عياش بن سالم الأسدي المقرئ مشهور بكنته والأصح أنها
اسمه ثقة عاهد إلا أنه لما كبر ساء حفظه وكتابه صحيح ، مات سنة أربع
وتسعين ومائة . وقيل : قبل ذلك . التقريب : ٢ / ٣٩٩ .

(٣) الشرح والابانة لابن بطة ، ص : ١٦٠ .

(٤) آية ٢٩ من سورة الفتح .

رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر . (١)

(١٨) وقال أيضا : من نطق في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلمة فهو صاحب هوى . (٢)

(١٩) ذكر القوطي عن عمر بن حبيب (٣) قال : حضرت مجلس هارون الرشيد فجرت مسألة تنازعها الحضور وطلت أصواتهم فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع بعضهم الحديث وزادت المرافعة والخصام ، حتى قال قائلون منهم : " لا يقبل هذا الحديث طمس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن أبا هريرة متهم فيما يرويه وصرحوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحا نحوم ، ونصر قولهم ، فقلت أنسا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة صحيح النقل صدوق فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره فنظر الي الرشيد نظيرا مفضبا وامت من المجلس فانصرفت إلى منزلي ، فلم ألبث حتى قيسل صاحب البريد بالبواب ، فدخل فقال لي : أجب أمير المؤمنين إجابة مقتسول وتحنط وتكن ، فقلت : اللهم إنك تعلم أنني دفعت عن صاحب بهيسك

(١) كتاب النهي عن سب الأصحاب ، ص : ٢٤ - ٢٥ ، وروى الطبراني عن ابن عباس قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده طي ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا طي سيكون في أمتي قوم ينتحلون حب أهل البيت لهم نيسر يسمون الرافضة قائلوهم فإنهم مشركون .
قال الهيثمي : رواه الطبراني وإسناده حسن . مجمع الزوائد :

٠٢٢/١٠

(٢) ذكره عبد القادر الجيلاني في كتابه " الغنية إلى معرفة طريق الحق : ٠٧٩/١

(٣) هو عمر بن حبيب بن محمد العدوي قاضي من رجال الحديث ولي قضاء البصرة ، ثم الشرقية للمأمون العباسي ، وكان صلحا في القضاء ، حسن السياسة ، هابه الناس وأمنوا ضياع حقوقهم في أيامه ، توفي سنة سبع ومائتين . انظر ترجمته في " أخبار القضاة " لوكيع : ١٤٢/٢ " =

وأجلت نبيك أن يطعن على أصحابه فسلمني منه ، فأدخلت على الرشيد وهو جالس على كرسي . . . حاسر عن ذراعيه بيده السيف ، وبين يديه النطع^(١) ، فلما بصرتي قال لي : يا عمر بن حبيب ما تلقاني أحد من السود والدفع لي بمثل ما تلقيتني به ، فقلت : يا أمير المؤمنين ان الذي قلت وجادلت عنه فيه ازدرأه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به إذا كان أصحابه كذابين فالشريعة باطلة ، والفرائض والأحكام في الصيام والمسئلة والطلاق والنكاح والحدود كله مردود غير مقبول ، فرجع إلى نفسه شمس قال : أحببتني يا عمر بن حبيب أحياك الله .^(٢)

(٢٠) روى أبو عبيد الله بن بطة بإسناده إلى هارون بن زياد ، قال : سمعت الغريابي^(٣) ورجل يسأله عن شتم أبا بكر ، فقال : كافر ، قال : فنصلي عليه ، قال : لا ، فسألت : كيف تصنع به وهو يقول : لا اله الا الله ، قال : لا تسوه بأيديكم ، إذ فعوه بالخشب حتى تواروه في حفرة .^(٤)

(٢١) وقال بشر بن الحارث^(٥) : " من شتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم فهو كافر وان صام وصلى وزعم أنه من المسلمين " .^(٦)

= = تهذيب التهذيب : ٤٣١/٧ - ٤٣٢ ، التقريب : ٥٢/٢ ، الأعلام ،

للزركلي : ٢٠١/٥ .

(١) النطع : بالكسر بساط من الجلد يفرش تحت المحكوم عليه بالمذاب أو يقطع الرأس ، أو يفرش للأكل أو اللعب .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٨/١٦ - ٢٩٩ .

(٣) هو محمد بن يوسف بن واقد بن عثمان الضبي مولاهم الغريابي ، ثقة فاضل مات سنة اثنتي عشرة ومئتين وروى له الجماعة . التقريب : ٢٢١/٢ ، تهذيب

التهذيب : ٥٣٥/٩ - ٥٣٧ .

(٤) الشرح والإبانة ، ص : ١٦٠ .

(٥) هو بشر بن الحارث المروزي أبو نصر الحافي الزاهد الجليل المشهور

ثقة قدوة مات سنة سبع وعشرين ومائتين . التقريب : ٩٨/١ .

(٦) الشرح والإبانة ، لابن بطة ، ص : ١٦٢ .

(٢٢) وقال أبو بكر المروزي : سألت أبا عبد الله عن شتم أبا بكر وصرو عثمان وعائشة رضي الله عنهم ، فقال : " ما أراه طى الإسلام " . (١)

(٢٣) وقال محمد بن بشار (٢) : قلت لعبد الرحمن بن مهدي أحضر جنازة من سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : لو كان من صحبتي مما ورثت " . (٣)

(٢٤) وروى محمد بن عبد الواحد المقدسي بإسناده إلى إسماعيل بن القاسم ، قال : قال لي عبد الله بن سليمان : يا إسماعيل ماتقول فيمن يصب أبا بكر وعمر ، قلت : يستتاب ، فإن تاب ولا قتل ، قال لي القتل ؟ ، قلت : نعم ، قال : وأنى لك هذا ، قلت : بآية من كتاب الله تعالى ، فقال : وآية من كتاب الله ؟ ، قلت : نعم ، قال : وأي هي من كتاب الله تعالى ، قلت له : قال الله تعالى : ((إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا)) (٤) ، ولا فساد في الأرض أعظم من سب أبي بكر وعمر عليهما السلام ، قال لي : أحسنت يا إسماعيل " . (٥)

وهذه الآثار من هؤلاء الأئمة كلها دللت على تحريم سب الصحابة عموماً وفيها بيان الخسارة الواضحة التي تلحق من أقحم نفسه في هذا الجرم

(١) الشرح والإبانة لابن بطة ، ص : ١٦١ .

(٢) هو محمد بن بشار بن عثمان العبدي البصري أبو بكر بن دار ثقفية ، مات سنة اثنتين وخمسين ومائتين . روى له الجماعة " . التقریب :

٠١٤٧/٢

(٣) الشرح والإبانة ، ص : ١٦٠ .

(٤) سورة المائدة آية : ٣٣ .

(٥) كتاب النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب ، ص : ٢٥ .

البحث الرابع

حكم سب الصحابة وعقوبته

اختلف أهل العلم في الحكم والعقوبة التي يستحقها من سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو جرحهم هل يكفر بذلك وتكون عقوبته القتل ، أو أنه يفسق بذلك ويعاقب بالتعزير .

(١) ذهب جمع من أهل العلم إلى القول بتكفير من سب الصحابة رضي الله عنهم أو انتقصهم وطعن في عدالتهم وصرح ببغضهم وأن من كانت هذه صفته فقد أباح دم نفسه وحل قتله ، إلا أن يتوب من ذلك ويترحم عليهم .

ومن ذهب إلى هذا القول من السلف الصحابي الجليل عبد الرحمن بن أبيزى^(١) وعبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي^(٢) وأبو بكر بن عمار^(٣) وسفيان بن عيينة^(٤) ومحمد بن يوسف الفريابي^(٥) وشريح بن الحارث المروزي^(٦) ومحمد بن بشر العبدى^(٧) وغيرهم كثير ، فهؤلاء الأئمة صرحوا بكفر من سب الصحابة وبعضهم صرح مع ذلك أنه يعاقب بالقتل ، وإلى هذا القول ذهب بعض العلماء من الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة والظاهرية .

قال الإمام الطحاوي في عقيدته : " وحبيهم - أي الصحابة رضي الله عنهم - دين وإيمان ، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان " ^(٨) ، ومن سبهم وطعن فيهم فقد زاد طغياناً

(١) انظر كتاب النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الأثم والعقاب ، ص : ٢٣ ،

فتاوى السبكي : ٥٨٠/٢ .

(٢) انظر الشرح والابانة لابن بطة ، ص : ١٦٢ .

(٣) المصدر السابق ، ص : ١٦٠ .

(٤) كتاب النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الأثم والعقاب ، ص : ٢٤ - ٢٥ .

(٥) الشرح والابانة ، ص : ١٦٠ ، الصارم السلول على شاتم الرسول ، ص : ٥٧٠ .

(٦) الشرح والابانة ، ص : ١٦٢ .

(٧) المصدر السابق ، ص : ١٦٠ .

(٨) شرح الطحاوية ، ص : ٥٢٨ .

بغضهم . وقال السرخسي ^(١) وهو أحد كبار طوائف الحنفية : " فأما من طعن في السلف من نفاة القياس لا احتجاجهم بالرأى في الأحكام فكلامه كما قال الله تعالى : ((كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا)) ^(٢) لأن الله تعالى أثنى عليهم في غير موضع من كتابه ، كما قال الله تعالى : ((محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم)) ^(٣) ورسول الله صلى الله عليه وسلم وصفهم بأنهم خير الناس ، فقال : (خير الناس قرني الذي أنا فيهم) ^(٤) ، والشريعة بلغت ما ينقلهم ، فمن طعن فيهم فهو ملحد منابذ للإسلام ، ودواء السيف إن لم يثب ^(٥) .

وقال الحميدي القرشي تلميذ الشافعي وشيخ البخاري موضحا العقيدة التي يجب على المسلم أن يلتزمها : " والسنة عندنا أن يؤمن الرجل بالقدر خيسره وشبهه حلوه وموه . . . إلى أن قال " والترحم على أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كنهم فان الله عز وجل - قال : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان)) فلم نؤمر الا بالإستغفار لهم فمن سبهم أو بعضهم أو أحدا منهم ، فليس على السنة وليس له في الفيء حق أخبرنا بذلك غير واحد عن مالك بن أنس أنه قال : قسم الله الفيء فقسم : ((للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم)) ، ثم قال : ((والذين آمنوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا)) الآية . . . فمن لم يقل هذا لهم فليس ممن جعل له الفيء ^(٦) .

(١) هو محمد بن أحمد بن سهل أبو بكر قاضي من كبار الأحناف مجتهد من أهل سرخس (في خراسان) توفي سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة هجرية . انظر ترجمته في الفوائد البهية في تراجم الحنفية ، ص ١٥٨ - ١٥٩ ، الأصيل

للزركلي : ٢٠٨ / ٦ .

(٢) سورة الكهف ، آية : ٥٥ .

(٣) سورة الفتح ، آية : ٢٩ .

(٤) انظر صحيح البخاري : ٢٨٧ / ٢ - ٢٨٩ ، صحيح مسلم : ١٩٦٣ / ٤ - ١٩٦٥ .

(٥) أصول السرخسي : ١٣٤ / ٢ .

(٦) مسند الحميدي : ٥٤٦ / ٢ .

وقد تقدم في البحث الذي قبل هذا عن الامام مالك أنه قال : " والذي يشتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس له سهم ، أو قال : نصيب فسي الاسلام " . (١)

وقال القرطبي بعد أن ذكر قول مالك : " من أصبح من الناس في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية ((محمد رسول الله)) التي قوله ((ليغيظهم الكفار)) (٢) قال : " لقد أحسن مالك فسي مقالته وأصاب في تأويله ، فمن نقص واحدا منهم أو طعن عليه في روايته ففسد رد على الله رب العالمين وأبطل شرايع المسلمين " . (٣)

وقد ذكر القاضي عياض عن بعض المالكية أنه ذهب إلى أن عقوبة ساب الصحابة أنه يقتل حيث قال : " وقال بعض المالكية يقتل " . (٤)

وذكر الألويسي أن القاضي حسين (٥) من علماء الشافعية ذهب إلى أن سبب الشيخين كفر وإن لم يكن بما فيه اكفارهما - ثم قال - وإلى ذلك ذهب معظم الحنفية . (٦)

وقال الامام الذهبي مبينا حكم الطعن في الصحابة والساب لهم : " فمن طعن فيهم أو سبهم فقد خرج من الدين ومرق من ملة المسلمين لأن الطعن لا يكون الا عن

(١) الشرح والابانة ، ص : ١٦٢ .

(٢) سورة الفتح آية : ٢٩ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٢/١٦ .

(٤) شرح النووي : ٩٣/١٦ .

(٥) هو أبو علي الحسين بن محمد بن أحمد المروزي ويقال له - أيضا - المروزي -

بالذال المعجمة وتشديد الراء الثانية وتخفيفها - قال النووي : " وهو القاضي

حسين من أصحابنا وبأتي كثيرا معرفا بالقاضي حسين وكثيرا مطلقا القاضي

فقط كان كبير القدر مرتفع الشأن " ، توفي سنة اثنتين وستين وأربعمائة

رحمه الله . انظر ترجمته في تهذيب الأسماء واللغات : ١٦٤/١ - ١٦٥ .

(٦) الأوجه المراقية ، ص : ٥٠ .

اعتقاد مساويهم واضمار الحق فيهم وانكار ما ذكره الله تعالى في كتابه من ثنائيه طيبهم وما لرسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنائيه طيبهم وفضائلهم وناقبهم وحبهم ولأنهم أرضى الوسائط من المأثور والوسائط من المنقول والطعن في الوسائط طعن في الأصل والأزدراء بالناقل الأزدراء بالمنقول وهذا ظاهر لمن تدبره وسلم من النفاق ومن الزندقة والاحاد في عقيدته .^(١)

وقد ذكر الحافظ ابن حجر اختلاف أهل العلم في عقبة سب الصحابة ونص على أن بعض الشافعية يرى قتله ، فقد قال رحمه الله : " واختلف في سب الصحابي ، فقال عياض : ذهب الجمهور الى أنه يعزر ، وعن بعض المالكية يقتل^(٢) وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين فيحكى القاضي حسين في ذلك وجهين : وقواه السبكي في حق من كفر الشيخين ، وكذا من كفر من صرح النبي صلى الله عليه وسلم بإيمانه أو تبشيره بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عما تضمن من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم .^(٣) أهـ

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى مبينا أن من طمأ الحنابلة من ذهب الى القول بتكفير من يعتقد سب الصحابة حيث قال : " وصرح جماعات من أصحابنا بكفر الخوارج المعتقدين البراءة من طي وعثمان وكفر الرافضة المعتقدين لسب جميع الصحابة الذين كفروا الصحابة وفسقوهم وسبواهم - ثم قال - وقسأل أبو بكر عبد العزيز^(٤) في المقنع : فأما الرافضي فإن كان يسب فقد كفر فلا يزوج ولغظ بعضهم وهو الذي نصره القاضي أبو يعلى^(٥) أنه إن سبهم سباً يقدح في

(١) الكبائر ، ص : ٢٣٥ .

(٢) انظر شرح النووي : ٩٣/١٦ .

(٣) فتح الباري : ٣٦/٧ ، وانظر : تحفة الأحمدي : ٣٦٨/١٠ ، وانظر : فتاوى السبكي : ٥٨٠/٢ .

(٤) هو الامام عبد العزيز بن جعفر بن أحمد بن يزيد بن معروف أبو بكر المعروف بغلام الخلال كان أحد أهل الفهم موثقاً به في العلم ، متسع الرواية مشهوراً بالديانة توفي سنة ثلاث وستين وثلاثمائة . انظر ترجمته في طبقات الحنابلة :

١١٩/٢ - ١٢٢٧ .

(٥) هو محمد بن الحسين بن خلف بن الفراء أبو يعلى عالم عصره في الأصول =

الذين رباهم وزكاهم وذكرهم بخير وأوصى بهم خيرا ومن المعلوم أن إيـسـذا^١
النبي صلى الله عليه وسلم كفر فيكون سب أصحابه كفرا .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : " وأذى الله ورسوله كفر موجب للقتل ، كما تقدم
، وهذا يظهر الفرق بين أذاهم قبل استقرار الصحبة وأذى سائر المسلمين
وبين أذاهم بعد صحبتهم له ، فإنه على عهد قد كان الرجل من يظهر
الإسلام يمكن أن يكون منافقا ويمكن أن يكون مرتدا ، فأما إذا مات مقيما على
صحبة النبي صلى الله عليه وسلم وهو غير مزنون^(١) بنفاق فأذاه أذى مصحوبه
قال عبد الله بن مسعود : اعتبروا الناس بأخذانهم ، وقالوا :
عن المرأة لا تسأل وسل عن قرينة : فكل قرين بالمقارن يقتل .

وقال مالك رضي الله عنه : " إنما هؤلاء أقوام أرادوا القدر في النبي
عليه السلام والسلام ، فلم يمكنهم ذلك فقدحوا في أصحابه حتى يقال : رجل
سوء ولو كان رجلا صالحا لكان أصحابه صالحين ، أو كما قال ، وذلك أنه
ما منهم رجل إلا كان ينصر الله ورسوله ويذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بنفسه وماله ويعينه على إظهار دين الله وإعلاء كلمة الله وتبليغ رسالات الله
وقت الحاجة ، وهو حينئذ لم يستقر أمره ولم تنتشر دعوته ولم تطمئن قلوب
أكثر الناس بدينه ، ومعلوم أن رجلا لو عمل به بعض الناس نحو هذا ثم
آذاه أحد لغضب له صاحبه ، وعد ذلك أذى له وإلى هذا أشار ابن عمر .
قال سير بن نطوق^(٢) : سمعت ابن عمر رضي الله عنه يقول : " لا تسبوا أصحاب
محمد ، فإن مقام أحدهم خير من علمكم كله " رواه اللالكائي ، وكأنه أخذ من
قول النبي صلى الله عليه وسلم : (لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهب ما بلغ مسدد

(١) أي : خير متهم . انظر النهاية في غريب الحديث : ٢ / ٣١٦ .

(٢) هو سير بن نطوق - بضم المعجمة واللام - بينهما مهلة ساكنة ، الشورى

مولاهم ، أبوطعمة الكوفي صدوق لم يصب من ضعفه من الرابعة .

أحدهم أو نصيفه " (١) ، وهذا تفاوت عظيم جدا " . (٢)

(٢) ان الطعن في الصحابة والتجريح لهم مفاده ابطال جميع أحكام الشريعة الإسلامية إذ هم نقلتها والمبلغون لها .

قال عمر بن حبيب بن محمد العدوي مخاطبا هارون الرشيد عندما جسرت مسألة في مجلسه تنازعها الحاضرون واحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة رضي الله عنه ، فقال قائلون منهم : لا يقبل الحديث لأن أبا هريرة متهم فيما يرويه ، ودافع عنه عمر بن حبيب ومن ضمن ما قاله للرشيد : " إذا كان أصحابه كذابين فالشريعة باطلة ، والفرائض والأحكام في الصيام والصلاة والطلاق والنكاح والحدود كله مردود غير مقبول " . (٣) فافتتح الرشيد بقوليه وأيده عليه .

وقال القرطبي : " فمن نقص واحدا منهم أو طعن عليه في روايته ففسد رد على الله رب العالمين وأبطل شرائع المسلمين " . (٤)

(٣) إن الطعن في الصحابة يومئذ إلى إنكار ما قام عليه الإجماع " قبل ظهور المخالف من فضلهم وشرفهم ومصادمة التواتر من الكتاب والسنة الدالين على أن لهم الزلفى من ربهم " . (٥)

ولاشك أن من يعارض كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل ما دلا عليه فإنه على خطر عظيم ، بل إنه لو أنكر حرفا من القرآن فإن ذلك يخرج من الإسلام ، ويدخله في الكفر والعيان بالله .

(١) انظر صحيح البخارى : ٢/٢٩٢ .

(٢) الصارم المسلول على شاتم الرسول ، ص : ٥٨٠ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ١٦/٢٩٩ .

(٤) المصدر السابق : ١٦/٢٩٢ .

(٥) الأوجه العراقية ، ص : ٤٩ .

فمن شارك الأنصار في نصر الله ورسوله هلّى الله عليه وسلم بما أمكنه فهو شريكهم في الحقيقة ، كما قال تعالى : ((يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله))^(١) فبغض من نصر الله ورسوله من أصحابه نفاق " أ. هـ.^(٢)

هذه بعض أدلة الفريق الأول من أهل العلم التي استدلووا بها طسسى ما ذهبوا إليه من أن ساب الصحابة يكفر بسبه وانتقاصه لهم وطعنه في عدالتهم .

(٢) ذهب فريق آخر من أهل العلم الى أن ساب الصحابة لا يكفر بسبهم بل يفسق ويذل ولا يعاقب بالقتل ، بل يكفى بتأديبه وتعزيره تعزيراً شديداً يردعه ويجزره حتى يرجع عن ارتكاب هذا الجرم الذي يعتبر من كبائر الذنوب وفواحش المحرمات ، وإن لم يرجع تكرر عليه العقوبة حتى يظهور التوبة .

فقد روى اللالكائي : عن الحارث بن عتبة ، قال : ان عمر بن عبدالعزيسز أتى برجل سب عثمان ، فقال : ما حملك على أن سبته ؟ ، قال : أبغضه ، قال : وان أبغضت رجلاً سبته ؟ ، قال : فأمر به فجلد ثلاثين سوطاً " .^(٣)

وروى الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا عاصم^(٤) الأحول قال : أتيت برجل قد سب عثمان ، قال : فضربت عشرة أسواط ، قال : ثم عاد لما قال ، فضربت عشرة أخرى ، قال فلم يرزل يسبه حتى ضربته سبعين سوطاً " .^(٥)

(١) سورة الصف ، آية : ١٤ .

(٢) الصارم المسلول ، ص : ٥٨١ - ٥٨٢ .

(٣) ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية في المصدر السابق ، ص : ٥٦٩ .

(٤) هو : عاصم بن سليمان الأحول أبو عبد الرحمن البصرى ثقة من الاربعمسنة لم يتكلم فيه الا القطان وكأنه بسبب دخوله في الولاية ، مات سنة أربعين

ومائة هجرية . التقريب : ٣٨٤ / ١ ، التهذيب : ٤٢ / ٥ - ٤٣ .

(٥) ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه " الصارم المسلول " ، ص : ٥٦٩ .

ومن ذهب من الأئمة الى ما ذهب اليه عمر بن عبد العزيز وعاصم الأحول
الامام مالك والامام أحمد وكثير من العلماء من جاء بعدهما .

قال القاضي عياض مينا ما ذهب اليه الامام مالك وبعض طوائف المالكية
في هذه المسألة :

" وقد اختلف العلماء في هذا ، فمشهور مذهب مالك في ذلك الاجتهاد
والأدب الموجه ، قال مالك رحمه الله : " من شتم النبي صلى الله عليه وسلم
قتل ، ومن شتم أصحابه أدب " ، وقال أيضا : من شتم أحدا من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر أو عمر أو عثمان أو معاوية أو عمرو بن العاص
فإن قال : كانوا على ضلال وكفر ، قتل ، وإن شتمهم بخير هذا من مشاتمة
الناس نكل نكالا شديدا .

وقال ابن حبيب ^(١) : " من غلا من الشيعة الى بغض عثمان والبراءة منه
أدب أدبا شديدا ومن زاد الى بغض أبي بكر وهو فالحقوة عليه أشد
ويكرر ضربه ويطال سجنه حتى يموت ولا يبلغ به القتل إلا في سبب
النبي صلى الله عليه وسلم " . أ. هـ. ^(٢)

وقال إسحاق بن راهويه : " من شتم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يعاقب
ويحبس " . ^(٣)

(١) هو : عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلي الألبيري القرطبيسي
أبومروان عالم الأندلس ، وفقهها في عصره ، ولد سنة أربع وسبعين
مائة وتوفي سنة ثمان وثلاثين ومائتين . انظر ترجمته في الديباج المذهب
، ص ١٥٤-١٥٦ ، ميزان الاعتدال : ٦٥٢/٢ ، الأعلام : ٣٠٢/٤ .

(٢) الشفاء : ٢٦٢/٢ .

(٣) ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه الصارم المسلول على شاتم

الرسول ، ص : ٥٦٨ .

عليه وسلم بسوء ، فاتهمه على الاسلام " ، فقد نص رضي الله عنه على وجوب
تعزيره واستتابته حتى يرجع بالجلد ، وان لم ينته حبس حتى يموت أو يراجع ،
وقال : ما أراه على الإسلام وقال : وأتهمه على الاسلام ، وقال : أجبن عن قتله " .
وقال رحمه الله بعد قول اسحاق بن راهويه المتقدم : " وهذا قول
كثير من أصحابنا منهم ابن أبي موسى ، قال : ومن سب السلف من الروافض
فليس بكفور ولا يزوج ، وهذا في الجملة قول عمر بن عبد العزيز وعاصم الأحول
 وغيرهما من التابعين " . (١)

وفي مسائل الامام أحمد رواية ابنه عبد الله أنه قال : سألت عن شتم رجلا
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، رضي الله عنهم ؟ ، فقال أبي : أرى أن
يضرب ، فقلت له حد ؟ ، فقال : فلم يقف على الحد إلا أنه قال : يضرب
وقال : ما أراه إلا متهما على الإسلام " . (٢)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : قال أحمد في رواية أبي طالب في الرجل
يشتم عثمان ، هذا زندقة ، وقال في رواية الموهبي : " من شتم أبا بكر
وعمر وهائشة ما أراه على الاسلام " .

قال القاضي أبو يعلى : فقد أطلق القول فيه أنه يكفر بسبه لأحد من
الصحابة وتوقف في رواية عبد الله وأبي طالب عن قتله ، وكما الحد واجب
التعزير يقتضي أنه لم يحكم بكفره ، قال : فيحتمل أن يحمل قوله : " ما أراه
على الإسلام " اذا استحل سهم بأنه يكفر بلا خلاف ويحمل إسقاط القتل
على من لم يستحل ذلك بل فعله مع اعتقاده لتحريمه كمن يأتي المعاصي قال :
ويحتمل قوله : " ما أراه على الإسلام على سب يطعن في عدالتهم نحسو
قوله : ظلّموا ، وفسقوا بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأخذوا الأمر بغير

(١) الصارم المسلول ، ص : ٥٦٨ .

(٢) مسائل الامام أحمد رواية ابنه عبد الله ، ص : ٤٣١ ، تحقيق : زهير

(٢) مارواه الامام أحمد بإسناده إلى أبي برزة الأسلمي قال : "أظن رجسلاً لأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، قال : فقال أبو برزة ألا أضرب عنقه ، قال : فانتهره وقال : ماهي لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم " . (١)

(٣) ان الله تعالى ميز بين مؤذي الله ورسوله ومؤذي المؤمنين فجعل الأول ملعوناً في الدنيا والآخرة ، وقال في الثاني : ((فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً)) (٢) ، ومطلق البهتان والإثم ليس بموجب للقتل وإنما هو موجب للعقوبة في الجملة ، فتكون عليه عقوبة مطلقة ، ولا يلزم من العقوبة جواز القتل ، ولأن النبي عليه الصلاة والسلام قال : (لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله إلا باحدى ثلاث : كفر بعد إيمان ، أو زنى بعد إحصان ، أو رجل قتل نفسه فيقتل بها) . (٣)

ومطلق السب لغير الأنبياء لا يستلزم الكفر ، لأن بعض من كان على عهد النبي عليه الصلاة والسلام كان ربما سب بعضهم بعضاً ، ولم يكفر أحد بذلك ولأن أشخاص الصحابة لا يجب الإيمان بهم بأعيانهم ، فسب الواحد لا يقدح في الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر " . (٤)

هذه أدلة من ذهب من أهل العلم إلى أن سب الصحابة غير كافر ولا مهدور الدم وإنما يفسق ويضل ويبدع ، هذا ما قرره أهل العلم في حكم سب الصحابة ، فقد اختلفوا في حكمه كما تقدم على قولين ، فمن قائل بأنه كافر يجب قتله ومن قائل بأنه فاسق مبتدع يعاقب بما دون القتل ، وكل له أدلة

(١) المسند : ٩/١ ، مسائل الامام أحمد رواية ابنه عبد الله ، ص : ٤٣١ ،

سنن النسائي : ١٠٩/٧ .

(٢) سورة النساء آية : ١١٢ .

(٣) انظر صحيح البخاري : ١٨٨/٤ ، صحيح مسلم : ١٣٠٢/٣ ، ١٣٠٣ .

(٤) الصارم المسلول ، ص : ٥٧٨ - ٥٧٩ .

على ما ذهب إليه ، والقول الذي تطمئن اليه النفس ويرتاح اليه قلب المؤمن
أن من أبغضهم جميعا أو أكرهم أو سبهم سباً يقدح في دينهم وعدالتهم ، فإنه
يكفر بهذا لأن هذا يؤدى إلى ابطال الشريعة بكاملها ، أو أكرها لأن
الصحابة هم الناقلون لها ، ومن اعتقد أنهم مجروحون وغير عدول فقد طعن
في تلك الوسطة التي تلقت الشريعة عن المصطفى صلى الله عليه وسلم ، ومن
المستحيل أن تطمئن النفوس إلى شريعة نقلتها مطعون فيهم مجروحون .

قال القاضي عياض رحمه الله تعالى : " وكذلك نقطع بتكفير كل قائل قال قولا
يتوصل به إلى تضليل الأمة وتكفير جميع الأمة بعد النبي صلى الله عليه
وسلم إذ لم تقدم عليا ، وكفرت عليا إذ لم يتقدم ويطلب حقه في التقديس
فهؤلاء قد كفروا من وجوه لأنهم أبطلوا الشريعة بأسرها ، إذ قد انقطع
نقلها ونقل القرآن إذ ناقلوه كفرة على زعمهم وإلى هذا والله أعلم أشهار
مالك في أحد قوليهِ بقتل من كفر الصحابة ، ثم كفروا من وجه آخر بسبهم
النبي صلى الله عليه وسلم على مقتضى قولهم وزعمهم أنه عهد إلى علي رضي الله
عنه وهو يعلم أنه يكفر بعده على قولهم ^(١) لعنة الله عليهم صلى الله عليه
رسوله وآله ^(٢) أه

وكذا يكفر من أبغض واحدا من الصحابة أو أكثر ، لأمر يرجع إلى الصحبة

(١) تكفير جميع الأمة من عقائد الكالمية إحدى فرق الشيعة أتباع رجل من الرافضة
يعرف بأبي كامل . انظر " مقالات الإسلاميين " : ٨٩/١ ، التبصير فسي
الدين للإسفرائيني ، ص : ٣٥ ، الفرق بين الفرق للبغدادي ، ص :
٥٤ - ٥٦ ، إعتقاد فرق المسلمين والمشركين للرازي ، ص : ٦٠ ، الملل
والنحل للشهرستاني : ١٢٤/١ - ١٢٥ .

(٢) الشفاء للقاضي عياض : ٢٤٧/٢ - ٢٤٨ .

أو النصر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو الجهاد معه إذ هذا يؤدى إلى
أيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأما إذا كان البغض لأمر لا يرجع
إلى الصحبة ولا إلى النصر فحكم هذا أنه فاسق مهتدع على الحاكم
أن ينكل به نكالا شديدا لا يبلغ به القتل حتى يظهر التهمة ويرجع
عن طعنه في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرف لهم حقهم .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : " من لعن أحدا من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ورضي الله عنهم كعاقبة وعمرو بن العاص أو من هو أفضل من
هو* كآبي موسى الأشعري وأبي هريرة أو من هو أفضل من هو* كطلحة
والزبير وعثمان أو علي أو أبي بكر أو عمر أو عائشة أو نحو هو* من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم فإنه يستحق العقوبة البليغة بانفاق
المسلمين * أ.هـ (١)

مطلب في حكم ساب أزواجه صلى الله عليه وسلم وعقوبته :

ان أمهات المؤمنين رضي الله عنهن وأرضاهن داخلات في عموم الصحابة
رضي الله عنهم لأنهن منهم ، وكل ما جاء في تحريم سب الصحابة من آيات
قرآنية وأحاديث نبوية فإن ذلك يشملهن ولما لهن من المنزلة العظيمة وقسوة
قرابتهم من سيد الخلق صلى الله عليه وسلم لم يغفل أهل العلم حكم
سابهن وعقوبته بل بينوا ذلك أوضح بيان في أقوالهم المأثورة ومولفاتهم
المختلفة ، وفي هذا المطلب أجمع شتات بعض ماورد في ذلك وليكن البدء
بذكر حكم من سب عائشة أم المؤمنين الصديقة بنت الصديق رضي الله عنها
فنقول : إن أهل العلم من أهل السنة والجماعة أجمعوا قاطبة على أن من طعن
فيها بما برأها الله منه وما رماها به المنافقون من الافك فإنه كافر مكذب

(١) مختصر فتاوى ابن تيمية لبدر الدين البعلبي ، ص : ٤٧٨ - ٤٧٩ .

بما ذكره الله في كتابه من إخباره ببرائتها وطهارتها ، وقالوا إنه يجب قتله .
وقد ساق أبو محمد بن حزم الظاهري بإسناده إلى هشام بن عمار ، قال :
سمعت مالك بن أنس يقول : من سب أبا بكر وعمر جلد ، ومن سب
عائشة قتل ، قيل له : لم يقتل في عائشة ؟ ، قال : لأن الله تعالى
يقول في عائشة رضي الله عنها ((يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا إن كتسم
موءنين)) .^(١)

قال مالك : فمن رماها فقد خالف القرآن ومن خالف القرآن
قتل .

قال أبو محمد رحمه الله : قول مالك ههنا صحيح وهي ردة تامة وتكذيب
لله تعالى في قطعه ببرائتها " أ هـ ^(٢)

وحكى أبو الحسن الصقلي أن القاضي أبا بكر بن الطيب قال : إن الله
تعالى إذا ذكر في القرآن مانسبه إليه المشركون سبح نفسه لنفسه كقوله وقالوا :
(اتخذ الرحمن ولدا سبحانه))^(٣) في آي كثيرة وذكر تعالى مانسبه المنافقون
إلى عائشة فقال : ((ولولا أن سمعتموه قلتن ما يكون لنا أن نتكلم بهـذا
سبحانك))^(٤) سبح نفسه في تبرئتها من السوء كما سبح نفسه في تبرئته من
السوء ، وهذا يشهد لقول مالك في قتل من سب عائشة ومعنى هذا والله أعلم
أن الله لما عظم سبها كما عظم سبه وكان سبها سباً لنبيه وقرن سب نبيسه
وأذاه بأذاه تعالى وكان حكم موءذيه تعالى القتل كان موءذى نبيه كذلك^(٥) . هـ

(١) سورة النور آية : ١٧ .

(٢) المحلى : ٥٠٤/١٣ ، وانظر أحكام القرآن لابن العربي : ١٣٥٦/٣ ،

الشفاء للقاضي عياض : ٢٦٧/٢ .

(٣) سورة الأنبياء آية : ٢٦ .

(٤) سورة النور آية : ١٦ .

(٥) الشفاء للقاضي عياض : ٢٦٧/٢ - ٢٦٨ .

فذكر عائشة بسوء فقام إليه بعمود فضرب به دماغه ، فقتله ، فقيل له : هذا من شيعتنا ومن بني الآباء ، فقال : هذا سمي جدي قرنان^(١) ، ومن سمي جدي قرنان استحق القتل فقطته^(٢) .

هذا هو موقف أهل البيت من نسل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيرهم ممن أطلق لسانه بالنيل من أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، إنه موقف الفيور على الدين الذي لم يرض الله لعباده سواء فمن نسال من عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه فإنما ذلك معاندة للقرآن وتكذيب لله رب العالمين وطعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عقوبة أنجع مع من أقدم على مثل هذا العمل المناقض لدين الاسلام لأن من كذب الله في أحباره وطعن بقول السوء في سيد الخلق عليه الصلاة والسلام لا يختف اثنان في أنه خرج من ملة الإسلام إلى الكفر .

قال القاضي أبو يعلى : من قذف عائشة بما برأها الله منه كفر بلا خلاف وقد حكى الإجماع على هذا غير واحد ، وصرح غير واحد من الأئمة بهذا الحكم^(٣) . وقال ابن أبي موسى^(٤) : " ومن رمى عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه

(١) قرنان : على وزن سكران ، وهو الذي لا غيره له ، قال الأزهري : هذا قول الليث وهو من كلام الحاضرة ولا يعرفه أهل البادية . المصباح المنير : ٥٠١ / ٢ .

(٢) الصارم السلول ، ص : ٥٦٦ - ٥٦٧ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) هو عبد الخالق بن عيسى بن أحمد بن جعفر الشريف الهاشمي ، إمام الحنابلة ببغداد في عصره ، كان ثقة زاهدا درس بجامع المنصور وجامع المهدي وصنف كتبها منها " رؤوس المسائل " و " أدب الفقه " ، وكسان شديدا على أهل البدع ، ولد سنة إحدى عشرة وأربعمائة ، وتوفي سنة سبعين وأربعمائة . انظر ترجمته في طبقات الحنابلة : ٢٣٧ / ٢ - ٢٤١ ، الذيل على طبقات الحنابلة : ١٥ / ١ - ٢٦ ، مناقب الإمام أحمد ، ص : ٥٢١ - ٥٢٣ ، الأعلام : ٦٣ / ٤ .

فقد مرق من الدين ولم ينعقد له نكاح على مسلمة " . (١)

وقال ابن قدامة المقدسي : " ومن السنة الترضي عن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين المطهرات المبرآت من كل سوء أفضلهن خديجة بنت خويلد وعائشة الصديقة بنت الصديق التي برأها الله في كتابه زوج النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ، فمن قذفها بما برأها الله منه فقد كفر بالله العظيم " أ.هـ (٢)

وقال الامام النووي في صدر تعداد الفوائد التي اشتمل عليها حديث الإفك : " الحادية والأربعون براءة عائشة رضي الله عنها من الإفك وهي براءة قطعية بذى القرآن العزيز ، فلو تشكك فيها إنسان والعيان بالله صار كافرا مرتدا بإجماع المسلمين ، قال ابن عباس وغيره : لم تزن امرأة نبي من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وهذا إكرام من الله تعالى لهم " أ.هـ (٣)

وقد حكى العلامة ابن القيم اتفاق الأمة على كفر قاذف عائشة رضي الله عنها حيث قال : " وانفقت الأمة على كفر قاذفها " . (٤)

وقال الحافظ ابن كثير عند قوله تعالى : ((إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم)) (٥) قال : " أجمع العلماء رحمهم الله قاطبة على أن من سبها بعد هذا ورمها بما رماها به بعد هذا الذي ذكرني هذه الآية فإنه كافر لأنه معاند للقرآن " أ.هـ (٦)

(١) الصارم المسلول على شاتم الرسول ، ص : ٥٦٨ .

(٢) لسعة الإعتقاد ، ص : ٢٩ .

(٣) شرح النووي : ١١٧/١٢ - ١١٨ .

(٤) زاد المعاد في هدى خير العباد : ١٠٦/١ .

(٥) سورة النور ، آية : ٢٣ .

(٦) تفسير القرآن العظيم : ٥/٧٦ .

وقال بدر الدين الزركشي : " من قذفها فقد كفر لتصريح القرآن الكريم
ببرائتها " . (١)

وقال السيوطي عند آيات سورة النور التي نزلت في براءة عائشة رضي الله
عنها من قوله تعالى : ((ان الذين جاءوا بالا فك عصبة منكم)) الآيات قال :
نزلت في براءة عائشة فيما قذفت به ، فاستدل به الفقهاء على أن قذفها
يقتل لتكذيبه لنص القرآن .

قال العلماء : قذف عائشة كقول أن الله سبحانه نفسه عند ذكره (٢) فقال
سبحانك هذا بهتان عظيم ، كما سبحانه نفسه عند ذكر ما وصفه به المشركسون
من الزوجة والولد " أ.هـ " (٣)

هذه الأقوال المتقدمة عن هؤلاء الأئمة كلها فيها بيان واضح أن الأمة
مجمعة على أن من سب أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وقذفها بما رماها
به أهل الإفك فإنه كافر حيث كذب الله فيما أخبر به من براءتها وطهارتها
رضي الله عنها ، وأن عقوبته أن يقتل مرتداً عن ملة الاسلام .

وأما حكم من سب غير عائشة من أزواجه صلى الله عليه وسلم ففيه قولان :-

أحدهما : أنه كسب غيرهن من الصحابة على حسب ما تقدم ذكره .

الثاني : وهو الأصح من القولين على ما سيوضح من أقوال أهل العلم
أن من قذف واحدة منهن فهو كقذف عائشة رضي الله عنها وإلى ما سره
أهل العلم في هذه المسألة .

فقد أخرج سعيد بن منصور وابن جرير (٤) والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس

(١) الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة ، ص : ٤٥ .

(٢) الضمير يعود على قصة الإفك .

(٣) الاكليل في استنباط التنزيل ، ص : ١٩٠ .

(٤) جامع البيان عن تأويل آي القرآن : ١٨ / ١٠٤ .

محصنة ولاسيما التي كانت سبب النزول ، وهي عائشة بنت الصديق رضي الله
عنهما - الى أن قال - " وفي بقية أمهات المؤمنين قولان : أصحابهما أنهن
كهي والله أعلم " . أ. هـ (١)

وما يرجح القول بأن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم غير عائشة مشـل
عائشة في الحكم وجوه :-

الوجه الأول : أن لعنة الله في الدنيا والآخرة لا تستوجب بمجرد القذف
أن اللام في قوله ((المحصنات الغافلات المؤمنات)) لتعريف المعهود والمعهود
هنا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لأن الكلام في قصة الإفك ووقوع من وقـع
في أم المؤمنين عائشة - أو قصر اللفظ العام على سببه للدليل الذي يوجب
ذلك .

الوجه الثاني : أن الله - سبحانه - رتب هذا الوعيد على قذف محصنات غافلات
مؤمنات ، وقال في أول - سورة النور - : ((والذين يرمون المحصنات لم يسـم
يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة)) (٢) الآية ، فرتب الجلد
ورد الشهادة والفسق على مجرد قذف المحصنات ، فلا بد أن تكون المحصنات
الغافلات المؤمنات لهن مزية على مجرد المحصنات وذلك - والله أعلم -
لأن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مشهود لهن بالإيمان لأنهن أمهات
المؤمنين وهن أزواج نبيه في الدنيا والآخرة وعوام المسلمات إنما يعلم منهن
في الغالب ظاهر الإيمان ولأن الله سبحانه قال في قصة عائشة ((والسـدى
تولى كبره منهم له عذاب عظيم)) (٣) فتخصيصه بتولي كبره دون غيره دليل
على اختصاصه بالعذاب العظيم وقال ((ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا
والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم)) (٤) فعلم أن العذاب العظيم

(١) تفسير القرآن العظيم : ٥ / ٧٦ .

(٢) الآية رقم : ٤ .

(٣) سورة النور آية : ١١ .

(٤) سورة النور آية : ١٤ .

أَلْبَابُ الرَّابِعِ

الباب الرابع

ردود أهل السنة

على الفرق المنحرفة في اعتقادها نحو الصحابة

وفيه فصلان :

- الفصل الأول : ردودهم على مطاع الشيعة في الصحابة .
- الفصل الثاني : ردود أهل السنة على مطاع الخوارج والنواصب في الصحابة .

==x==x==

الفصل الأول

الفصل الأول

ردودهم على مطاعن الشيعة في الصحابة

وفيه مباحث :

- المبحث الأول : تعريف التشيع والرفض لغة واصطلاحاً .
- المبحث الثاني : نشأة التشيع .
- المبحث الثالث : التعريف بأهم فرق الشيعة .
- المبحث الرابع : رد أهل السنة على مطاعن الشيعة الامامية في الصحابة على سبيل العموم .
- المبحث الخامس : الرد على مطاعنهم في أبي بكر الصديق رضي الله عنه .
- المبحث السادس : الرد على مطاعنهم في حق الفاروق رضي الله عنه .
- المبحث السابع : الرد على مطاعنهم في حق ذي النورين عثمان رضي الله عنه .
- المبحث الثامن : من مطاعنهم في حق أمهات المؤمنين رضي الله عنهن ، والرد على ذلك .
- المبحث التاسع : آثار عن السلف في ذم الرفض .

تعريف التشيع والرفض لغة واصطلاحاً

الشيعة في اللغة :

قال الجوهري رحمه الله : شيعة الرجل : أتباعه وأنصاره ، يقال : شايعه كما يقال : والاه من الولي وتشيع الرجل أي : ادعى دعوى الشيعة وتشايح القوم من الشيعة وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض فهم شيع وقوله تعالى : ((كما فعل بأشباعهم من قبل))^(١) أي : بأمثالهم من الشيع الماضية " . أ.هـ. ^(٢)

وقال العلامة ابن الجوزي : " الشيع : جمع شيعة وهي الطائفة السجتمعة على أمر ، ويقال : هؤلاء شيعة فلان : أي : أتباعه " أ.هـ. ^(٣)

وجاء في لسان العرب : الشيعة : أتباع الرجل وأنصاره وجمعها شيع وشياع ، جمع الجمع ويقال : شايعه كما يقال : والاه - إلى أن قال - : " وأصل الشيعة الفرقة من الناس وقع على الواحد والإثنين والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ واحد ومعنى واحد ، وقد غلب هذا الإسم على من يتولى علياً وأهله بيت جميعاً ^(٤) حتى صار لهم اسماً خاصاً ، فإذا قيل فلان من الشيعة عرف أنه

(١) سورة سبأ آية : ٥٤ .

(٢) الصحاح : ١٢٤٠ / ٣ ، مختار الصحاح للرازي ، ص ٣٥٣ ، وانظر المفردات

في غريب القرآن للراغب ، ص : ٢٧١ .

(٣) نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر ، ص : ٣٧٦ .

(٤) كل مسلم يجب عليه تولي أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وموالاتهم

ومحبتهم ، وقد كان القسط الأكبر والحظ الأوفر من هذا لأهل السنة والجماعة

أما دعوى الشيعة في أنهم هم الذين اختصوا بموالاتهم دعوى بلا برهسان

ولكن يقال : إنهم اختصوا بالغلو المذموم نحوهم ومعادات من يحبهم

أهل البيت وأهل البيت يحبون جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا يكون أي عداوة لأحد منهم رضي الله عنهم جميعاً .

منهم وفي مذهب الشيعة كذا أي : عندهم وأصل ذلك من المشايعة وهي
المتابعة والمطاوعة " . (١)

وجاء في القاموس : " شيعة الرجل بالكسر أتباعه والفرقة على حده ، ويقع
على الواحد والإثنين والجمع والمذكر والمؤنث ، وقد غلب هذا الإسم
على من يتولى طيا وأهل بيته حتى صار اسما خاصا لهم والجمع أشياع وشييع
كعنب " . (٢)

وجاء في المصباح المنير^(٣) : " والشيعة الأتباع والأنصار ، وكل قوم اجتمعوا
على أمر فهم شيعة ، ثم صارت " الشيعة " نيزا لجماعة مخصوصة والجمع " شييع "
مثل سدره وسدر ، والأشياع جمع الجمع " وشييعت رمضان بست من شوال
أتبعته بها " . أ. هـ

فالشيعة : من حيث مدلولها اللغوي تعني : القوم والصحب والأتباع
والأعوان وقد ورد هذا المعنى في بعض آيات القرآن الكريم كما في قوله تعالى
((فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الـسـذي
من شيعته على الذي من عدوه)) (٤) ، وقوله تعالى : ((وإن من شيعته
لابراهيم)) (٥) ، فلفظ الشيعة في الآية الأولى تعني القوم ، وفي الثانية :
تشير إلى الأتباع الذين يوافقون على الرأي والمنهج ويشاركون فيهما .

تعريف الشيعة اصطلاحا :

كلمة " شيعة " اتخذت معنى اصطلاحيا مستقلا حيث أطلقت على جماعة

(١) لسان العرب : ١٨٨/٨ - ١٨٩ .

(٢) القاموس : ٤٩/٣ .

(٣) ٣٢٩/١ .

(٤) سورة القصص ، آية : ١٥ .

(٥) سورة الصافات ، آية : ٨٣ .

اعتقدوا أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي ترجع إلى نظر الأمة ويتمين القائم بها بتعيينهم ، بل إنها ركن الدين وقاعدة الإسلام ، ولا يجوز لنبي إغفالها ولا تفويضها إلى الأمة ، بل يجب عليه أن يعين الإمام للأمة . (١)

فقد قال أبو الحسن الأشعري في صدد ذكره للشيعة : " وإنما قيل لهم الشيعة ؛ لأنهم شايعوا طيا رضوان الله عليه ، ويقدمونه على سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم " . (٢)

وقال أبو محمد بن حزم الظاهري مبينا حد الشيعي : " ومن وافق الشيعة في أن طيا رضي الله عنه أفضل الناس بعد الرسول صلى الله عليه وسلم وأحقهم بالإمامة وولده من بعده فهو شيعي " . (٣)

وقال الشهرستاني معرفا للشيعة : " الشيعة هم الذين شايعوا طيا رضي الله عنه على الخصوص ، وقالوا : بإمامته وخلافته نصا ووصية إما جليسا ، وإما خفيا ، واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج من أولاده وإن خرجت فبظلم يكسون من غيره أو بتقية من عنده " . أ. هـ . (٤)

وقال عبد الرحمن بن خلدون : " إطم أن الشيعة لغة هم الصحاب والأتباع ويطلق في عرف الفقهاء والمتكلمين من الخلف والسلف على أتباع طيبي ونيه رضي الله عنهم ومذهبهم جميعا متفقين عليه أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الأمة ، ويتمين القائم بها بتعيينهم بل هي ركن

(١) أنظر مقدمة ابن خلدون ص : ١٩٦ - ١٩٧ .

(٢) مقالات الإسلاميين : ٦٥ / ١ .

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل : ١١٣ / ٢ .

(٤) الملل والنحل : ١٤٦ / ١ .

الدين وقاعدة الإسلام ولا يجوز لنبي إغفاله ولا تفويضه إلى الأمة بل يجب عليه تعيين الإمام لهم ويكون معصوما من الكبائر والصغائر وإن طمأ رضي الله عنه هو الذي عينه صلوات الله وسلامه عليه بنصوص ينقلونها ويؤيدونها على مقتضى مذهبهم لا يعرفها جهازة السنة ولا نقلة الشريعة ، بل أكرها موضوع أو مطعون في طريقه أو بعيد عن تأويلاتهم الفاسدة " . (١)

وقال الجرجاني : " الشيعة هم الذين شايعوا طمأ رضي الله عنه ، قالوا : إنه الإمام بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده " أ.هـ (٢)

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله معرفاً للتشيع بقوله : " والتشيع محبسة طمأ وتقديمه على الصحابة فمن قدمه على أبي بكر وعمر فهو غال في تشيعه ويطلق عليه رافضي ، وإلا فشيوعي ، فإن انضاف إلى ذلك السب والتصريح بالبغض فقال في الرفض وإن اعتقد الرجعة إلى الدنيا فأشد في العلو " . (٣)

فهذه ستة تعاريف من أهل العلم لبيان المقصود بالشيعة وهي تتقارب في مدلولها ، فقد أوضحوا فيها أن الشيعة طائفة من الناس يعتقدون أفضلية طمأ رضي الله عنه على سائر الصحابة وأحقية هو ونوه بالإمامة وأنها لا تخرج عنهم " إلا في حال التقية إذا خافوا بطش ظالم " (٤) كما يزعمون .

تعريف الرافضة :

الرفض لغة : الترك وقد رفضه ويرفضه ورفضاً ورفضاً والشئ رفيض ومرفوض

(١) مقدمة ابن خلدون ، ص : ١٩٦ - ١٩٧ .

(٢) كتاب التعريفات للجرجاني ، ص : ١٢٩ .

(٣) هدي الساري مقدمة فتح الباري ، ص : ٤٥٩ .

(٤) أنظر الطل والنحل للشهرستاني : ١ / ١٤٦ .

والروافض : جند تركوا قائدهم وانصرفوا والرافضة فرقة من الشيعة .

قال الأصمعي : " سمو بذلك لتركهم زيد بن علي رضي الله عنه " .^(١)

وجاء في المصباح المنير : رفضت " رفضا " من باب ضرب وفي لغة من بساب

" قتل " تركه والرافضة فرقة من شيعة الكوفة سموا بذلك لأنهم " رفضوا " أي :

تركوا زيد بن علي طيه السلام حين نهاهم عن الطعن في الصحابة " .^(٢)

فالرفض في اللغة معناه الترك والتخلي عن الشيء .

وأما في الإصطلاح :

فالرفض يطلق على " قوم من الشيعة سموا بذلك لأنهم تركوا زيد بن طلسي "

قال الأصمعي : " كانوا بايعوه ثم قالوا له : أبرأ من الشيخين نقاتسل

معك ، فأبى ، وقال : كانا وزيرى جدي فلا أبرأ منهما ، فرفضوه ، ورفضوا عنه

فسموا رافضة ، وقالوا : الروافض ولم يقولوا الرفاض لأنهم عنوا الجماعة " .^(٣)

قال عبد الله بن أحمد رحمه الله : قلت لأبي : " من الرافضي ؟ " قال :

الذي يشتم ويسب أبا بكر وعمر " .^(٤)

فالرافضة اصطلاحا قوم من الشيعة ابتطوا بالنيل من أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم صوما والبراءة من الشيخين خصوصا .

سبب تسميتهم بهذا الاسم :

قال الرازي : إنما سموا بالروافض لأن زيد بن علي بن الحسين بن علي بسن

(١) الصحاح للجوهري : ١٠٧٨/٣ ، لسان العرب : ١٥٧/٧ .

(٢) المصباح : ٢٣٢/١ .

(٣) لسان العرب : ١٥٧/٧ .

(٤) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ، ص : ١٦٥ ، السنة للخلال ص : ٤٩٢ .

أبي طالب خرج على هشام بن عبد الملك فطعن عسكره على أبي بكر فمنعهم من ذلك ، فرفضوه ، ولم يبق معه إلا مائتا فارس ، فقال لهم - أي زيد بن علي - رفضتموني ، قالوا : نعم ، فبقي عليهم هذا الاسم " (١) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " الخلفاء الراشدون الأربعة " ابطوا بمعادات بعض المنتسبين إلى الإسلام من أهل القبلة ولعنهم وفضهم وتكفيرهم ، فأبو بكر وعمر أبغضتهما الرافضة ولعنتهما دون غيرهم من الطوائف ، ولهذا قيل للإمام أحمد : من الرافضي ؟ ، قال : الذي يسب أبا بكر وعمر ، وهذا سميت الرافضة فإنهم رفضوا زيد بن علي لما تولى الخليفة أبا بكر وعمر لبغضهم لهما ، فالسبغ لهما هو الرافضي ، وقيل : إنما سموا رافضة لرفضهم أبا بكر وعمر " أ.هـ (٢) .

وقال أيضا رحمه الله : " ومن زمن خروج زيد افتردت الشيعة إلى رافضة وزيدية ، فإنه لما سئل عن أبي بكر وعمر فترحم عليهما رفضه قوم ، فقال لهم : رفضتموني ، فسموا رافضة لرفضهم إياه ، وسمي من لم يرفضه من الشيعة زيدا لا نتسابهم إليه " (٣) .

وقال الحافظ ابن كثير في صدره بيان ما حدث سنة ثنتين وعشرين ومائة : " فيها كان مقتل زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وكان سبب ذلك : أنه لما أخذ البيعة من بايعه من أهل الكوفة أمرهم في أول هذه السنة بالخروج والتأهب له ، فشرعوا في أخذ الأهبة لذلك ، فانطلق رجل يقال له سليمان بن سراقة إلى يوسف بن عمر نائب العراق فأخبره - وهو

(١) اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ، ص : ٥٢ .

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية : ٤٣٥ / ٤ .

(٣) منهاج السنة : ٨ / ١ .

بالحيرة يومئذ - خبر زيد بن علي هذا ومن معه من أهل الكوفة فبعث يوسف ابن عمر يتطلبه ويلج في طلبه ، فلما طمت الشيعة ذلك اجتمعوا عند زيد بن علي فقالوا له : ما قولك - يرحمك الله - في أبي بكر وعمر ؟ ، فقال : غفر الله لهما ما سمعت أحدا من أهل بيتي تبرا منهما ، وأنا لا أقول فيهما إلا خيرا ، قالوا : فلم تطلب إذا بدم أهل البيت ؟ ، فقال : إنا كنا أحق الناس بهذا الأمر ولكن القوم استأثروا طينا به ودفعونا عنه ، ولم يبلغ ذلك عندنا بهم كقرا قد ولو فعدلوا وعلموا بالكتاب والسنة ، قالوا : فلم تقايل هؤلاء إذا ؟ ، قال : إن هؤلاء ليسوا كأولئك ، إن هؤلاء ظلموا الناس وظلموا أنفسهم ، واني أدعوا إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم واحيا السنن وإماتة البدع ، فإن تسمعوا يكتسب خيرا لكم ولي وإن تأبوا فلست عليكم بوكيل ، فرفضوه وانصرفوا عنه ونقضوا بيعته وتركوه ، فلم هذا سمو الرافضة من يومئذ .^(١)

وقال صاحب روضات الجنات : " فالروافض هم أولئك الذين رفضوا من أهسل الكوفة صحبة زيد بن علي رضي الله عنه حين منعهم من الطعن في الخلفاء الراشدين الذين سبقوا عليا رضي الله عنهم جميعا وتبرأوا منه حيث لم يتبرأ منهم^(٢) . وما تقدم تبين أن سبب تسميتهم بالرافضة أنهم رفضوا زيد بن علي بن الحسين ابن علي حين نهاهم عن الطعن في الصحابة وذلك أنهم لما عرفوا أنه يتولى الشيخين ولا يبرأ منهما رفضوه فاستعمل هذا اللقب في كل من غلا في هذا المذهب وأجاز الطعن في الصحابة وقد أطلق عليهم هذا الاسم سنة اثنتين وعشرين ومائة هجرية " .^(٣)

(١) البداية والنهاية : ٢٧٠/٩ - ٣٧١ .

(٢) روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات لميرزا محمد الباقر : ١/٣٢٤ .

(٣) أنظر تاريخ الأمم والملوك للطبري : ٧/١٨٠ - ١٨١ ، الكامل لابن الأثير :

٢٤٢-٢٤٣ ، البداية والنهاية : ٢٧٠/٩ - ٣٧١ .

البحث الثاني

بداية نشأة التشيع

لما قرر المحققون من أهل العلم بالتاريخ والمقالات أن أول من زرع فكسرة التشيع هو عبد الله بن سبأ اليهودي الذي تظاهر بالاسلام بغية الكيد لسه ولأهله بنشر العقائد الفاسدة وزعزعة العقيدة الإسلامية الصافية من قلوب الناس وقد ظهر ابن السوداء - عبد الله بن سبأ - أيام الخليفة الثالث ذي النورين - عثمان رضي الله عنه وأرضاه حيث تظاهر بالاسلام وأخذ في التنقل في بلادان ، فقد اتجه من المدينة إلى البصرة ، ثم إلى الكوفة ثم إلى مصر وأخذ ينفث سمومه وينشر أفكاره الخبيثة ، وقد نشط بهت فكرتين أساسيتين لمخططة اليهودى :

الأولى : دعوته إلى اعتقاد رجعة النبي صلى الله عليه وسلم وكان يقول : "عجبا من يزعم أن عيسى سيرجع ويكذب بأن محمدا سيرجع وقد قال الله تعالى : ((ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد)) . (١)

الثانية : دعوته إلى اعتقاد " أن لكل نبي وصيا وطي وصي لمحمد ، ومحمد خاتم الأنبياء " وطي خاتم الأوصياء ، ومن أظلم من لم يجز وصية رسول الله ووثب على حق وصيه وتناول أمر الأمة ."

وقد استجاب له والتف حوله لفيف من الفاسدين والحاقدين وألغوا جماعة من ضعاف النفوس وهتسترون باسم الدين ويدعون إلى المطالبة باسناد الأمر إلى علي رضي الله عنه نظرا إلى اعتقادهم الفاسد أنه خاتم أوصياء محمد وأخذ ابن سبأ يأمر أتباعه الذين استجابوا له بتحريك هذا الأمر والبدء بالطعن على الأمراء والتظاهر بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لاستمالة الناس إلى

دعوتهم وكان لابن سبأ تأثير في سامعيه ، فكان الذين يجتمعون اليه يتأثرون به ويقبلون قوله ويستعظمونه ، وما زال هذا اليهودي الماكر المتظاهر بالإسلام ينشط هو وجماعته ضد الخليفة الثالث رضي الله عنه ، وأمرائه ، حتى أوسعوا الأرض إذاعة وكانوا يكتبون الكتب التي تتسبب إليهم العيوب الكبيرة وتدنس طيبهم الدسائس ، ويرسلونها إلى وجوه الناس في الأمصار إعداداً للفتنة الكبرى المدبوة في رأس عبد الله بن سبأ الخبيث حتى بلغ أهل المدينة طائفة من رسالتهم ، فجاءوا إلى عثمان رضي الله عنه يسألونه : هل أتت من الأمصار مثل ما أتاهم ؟ ، فقال لهم : والله ما جئتني إلا السلامة فأخبروه الخبر ، فقال لهم : أنتم شركائي وشهود المؤمنين فأشيروا طي ، فأشاروا عليه أن يرسل أشخاصاً ممن يثق فيهم إلى الأمصار ليخبروا أهلها بأنهم لم ينكروا شيئاً من عثمان لا أعلامهم ولا عوامهم ، ففعل ذلك عثمان ثم كتب إلى أهل الأمصار كتاباً طاماً يذكر فيه ما بلغه من الإذاعات والطعن على الأمراء ويقول : انه تولى أمر المؤمنين ليقوم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأنه وليّ عماله على ذلك ، وأنه مستعد لسماع كل شكوى منهم ومن عماله وإنصاف صاحبها ، وإعطاء كل ذي حق حقه ، ويدعو من له شكوى إلى موافاة في موسم الحج ثم اوضح أن الشكاوى التي كانت على عمال عثمان كانت محض اختلاق ودسائس شيطانية من مخططات ابن سبأ وأتباعه ثم ابتدعوا فكرة إرسال الكتب المزورة إلى من يريدون تحريضه على عثمان وولائه بأسماء طائفة من كبار الصحابة ، ثم الكتب المزورة باسم الخليفة نفسه ، ثم انتهت دسائس ابن سبأ الخبيث إلى اشعال فتنة كبرى انطلقت جذواتها الثلاث من البصرة والكوفة ومصر وهي الأمصار الثلاثة التي كان من نتائجها المشهورة قتل الخليفة الثالث عثمان رضي الله عنه بغير حق ظلماً وعدواناً . (١)

(١) أنظر تاريخ ابن جرير الطبري : ٣٤٠/٤ وما بعدها ، تاريخ ابن عساکر :

١/٣ - ٨ ، الكامل في التاريخ : ١٥٤/٣ - ١٨١ ،

والى ذكر أقوال طما^١ التاريخ والمقالات فيما قرره في كيفية بداية نشأة
التشيع وأن زاره الأول صاحب الحقد العظيم على الاسلام وأهله عبد الله بن
سبا اليهودي .

فقد روى ابن جرير بإسناده الى يزيد الفقعسي قال : " كان عبد الله بن سبا
يهودياً فأسلم زمان عثمان ثم تنقل في بلدان المسلمين يحاول خلالتهم
فبدأ بالحجاز ، ثم البصرة ، ثم الكوفة ، ثم الشام ، فلم يقدروا على ما يريد عند
أحد من أهل الشام ، فأخرجوه حتى أتوا مصر فاختبر فيهم فقال لهم فيما يقول :
" لعجب من يزعم أن عيسى يرجع ويكذب بأن محمدا يرجع وقد قال الله
عز وجل : ((إن الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد))^(١) فمحمد أحسق
بالرجوع من عيسى قال : فقبل ذلك منه ، ووضع لهم الرجعة فتكلموا فيها
ثم قال لهم : إنه كان ألف نبي ولكل نبي وصي وكان طي وصي محمد ، ثم
قال : محمد خاتم الأنبياء وطى خاتم الأوصياء ، ثم قال بعد ذلك : من
أظلم من لم يجز وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ووشب على وصي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتناول أمر الأمة ! ثم قال لهم بعد ذلك : إن عثمان
أخذها بخير حق ، وهذا وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فانهضوا
في هذا الأمر فحركوه وابدوا بالطعن على أمراءكم وأظهروا الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر تستميلوا الناس وادعوهم إلى هذا الأمر ، فبث دعاه وكتب
من كان استفسد في الأمصار وكتبوه ودعوا في السر إلى ما طيه وأبهم وأظهروا
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلوا يكتبون إلى الأمصار يكتب يضعونها
في عيوب ولاتهم ويكاتبهم إخوانهم بمثل ذلك ويكتسب أهل كل مـــــ

== البداية والنهاية : ١٩٠/٢ - ٢١٠ ، ابن سبا حقيقة لا خيال للدكتور
سعدى الهاشمي ، ص : ٢٩ ، وما بعدها ، عبد الله بن سبا وأثره في
أحداث الفتنة في صدر الاسلام ، ص : ٣٨ - ٥٢ .

(١) القصص آية : ٨٥ .

منهم الى مصر آخر بما يصنعون فيقروء أولئك في أمصارهم وهو لا في أمصارهم حتى تناولوا بذلك المدينة وأوسعوا الأرض اذاعة وهم يريدون غير ما يظنهم ويسرون غير ما يريدون ، فيقول أهل كل مصر : إنا لفي عافية ما ابتلى بسـ هو لا إلا أهل المدينة ، فإنهم جاءهم ذلك عن جميع الأمصار ، فقالوا : إنا لفي عافية ما فيه الناس - واجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عثمان - فقالوا يا أمير المؤمنين أيأتيك عن الناس الذي يأتينا ؟ ، قال : لا والله ماجاءني إلا السلامة ، قالوا : فإننا قد آتانا ، وأخبروه بالذي أسقطوا عليهم ، قال : فأنتم شركائي وشهود المؤمنين ، فأشيروا علي ، قالوا : نشير عليك أن تبعث رجلا ممن تثق فيهم إلى الأمصار حتى يرجعوا إليك بأخبارهم فدعا محمد بن مسلمة فأرسله إلى الكوفة وأرسل أسامة بن زيد إلى البصرة ، وأرسل عمار بن ياسر إلى مصر ، وأرسل عبد الله بن عمر إلى الشام وفرق رجالا سواهم فرجعوا جميعا قبل عمار ، فقالوا : أيها الناس ما أنكرنا شيئا ، ولا أنكره أعلام المسلمين إلا أن أمراءهم يقسطون بينهم ويقومون عليهم . . . هـ (١)

وقال عبد القاهر البغدادي : " وكان ابن السوداء في الأصل يهوديا . . . فأظهر الإسلام وأراد أن يكون له عند أهل الكوفة سوق ورياسة فذكر لهم أنه وجد في التوراة أن لكل نبي وصيا وأن عليا رضي الله عنه وصي محمد صلى الله عليه وسلم وأنه خير الأوصياء كما أن محمدا خير الأنبياء . . . الى أن قال . . . " وقال المحققون من أهل السنة : إن ابن السوداء كان على هوى دين اليهود ، وأراد أن يفسد على المسلمين دينهم بتأويلاته في علي وأولاده لكي يعتقدوا فيه ما اعتقدت النصارى في عيسى عليه السلام " . (٢)

(١) تاريخ الطبري : ٣٤٠-٣٤١ هـ ، تاريخ ابن عساكر : ٣٤٠-٣٤١ هـ ، الكامل في

التاريخ لابن الأثير : ١٥٤/٣ - ١٥٥ هـ .

(٢) الفرق بين الفرق : ص ٢٣٥ .

وقال الشهرستاني في شأن ابن سبأ : " زعموا أنه كان يهوديا فأسلم وكان في اليهودية يقول في يوشع بن نون وصي موسى عليهما السلام مثل ما قال في عطي رضي الله عنه ، وهو أول من أظهر القول بالنص بإمامة علي رضي الله عنه ومنه انشعبت أصناف الغلاة " . أ.هـ (١)

وقال الحافظ ابن عساكر : " عبد الله بن سبأ الذي ينسب إليه السبئية وهم الغلاة من الرافضة ، كان يهوديا وأظهر الإسلام ، وطاف بلاد المسلمين ليلفتهم عن طاعة الأئمة ويدخل بينهم الشروقد دخل دمشق لذلك في زمن عثمان بن عفان " . أ.هـ (٢)

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى مبينا أنه أول من أحدث الرفض والغلو المذموم حيث قال : " وأصل الرفض " من المنافقين الزنادقة فإنه ابتدعه ابن سبأ الزنديق وأظهر الغلو في علي بدعوى الإمامة والنص عليه وادعى العصمة له ولهذا لما كان مبدأه من النفاق قال بعض السلف : حب أبي بكر وعمر إيمان ومغضهما نفاق وحب بني هاشم إيمان ومغضهم نفاق " . أ.هـ (٣)

كما ذكر رحمه الله أن بين ابن سبأ وولص النصراني الذي أفسد دين النصرانية شيئا واضحا ، حيث قال : " وقد ذكر أهل العلم أن مبدأ الرفض إنما كسان من الزنديق عبد الله بن سبأ ، فإنه أظهر الإسلام وأبطن اليهودية وطلب أن يفسد الإسلام كما فعل " بولص " النصراني الذي كان يهوديا في إفساد دين النصارى " . (٤)

(١) الطلل والنحل : ١ / ١٧٤ .

(٢) تاريخ دمشق : ١ / ٣٤ .

(٣) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية : ٤ / ٤٣٥ .

(٤) المصدر السابق : ٢٨ / ٤٨٣ .

وقال رحمه الله في موضع آخر في سياق ذكره للرافضة : " وما يذكره من خلاف السنة في دعوى الإمام المعصوم وغير ذلك فإنما هو في الأصل من ابتداء منافق زنديق كما قد ذكر أهل العلم ذكر غير واحد منهم أن أول من ابتدع الرفض والقول بالنص على علي وعصمته كان منافقا زنديقا أراد فساد دين الإسلام وأراد أن يصنع بالمسلمين ما صنع "بولص" بالنصارى ، لكن لم يتأت له ما تآتى لبولص لضعف النصارى وعقلهم ، فإن المسيح صلى الله عليه وسلم رفع ولم يتبعه خلق كثير يعلمون دينه ويقومون به طما وعملا ، فلما ابتدع بولص ما ابتدعه من الخلو في المسيح اتبعه على ذلك طوائف وأحبوا الخلو في المسيح ودخلت معهم ملوك فقام أهل الحق خالفوهم وأنكروا طيهم فقتلت الملوك بعضهم وداهن الملوك بعضهم ، وبعضهم اعتزلوا في الصوامع والديارات وهذه الأمة ولله الحمد لا يزال فيها طائفة ظاهرة على الحق فلا يتمكن ملحد ولا مبتدع من إفساده بخلو أو انتصار على الحق ، ولكن يفضل من يتبعه على ضلاله " أ.هـ (١) ، فقد بين رحمه الله أن منشأ الرفض كان من وضع الزنديق ابن سبأ اليهودي وأن هذا الشخص تظاهر بالإسلام نفاقا وأنسه كان له هدف أشد من تأسيس الرفض وهو إفساد دين الإسلام كما فعل "بولص" اليهودي بدين النصرانية ، ولكن الله رد كيده في نحره وكشف خبثه لأنصار دينه .

وقال المقرئ مينا كيفية بدء التشيع : " وكان ابتداء التشيع في الإسلام أن رجلا من اليهود في خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه أسلم فقبل له عبد الله بن سبأ وعرف بابن السوداء وصار يتنقل من الحجاز إلى أمصار المسلمين يريد إضلالهم ، فلم يطق ذلك فرجع إلى كيد الإسلام

(١) منهاج السنة : ٣ / ٢٦١ .

وأهله - ثم ذكر نبذاً من كيدته للإسلام - ومنها أنه قال : " لكل نبي وصي
وطي بن أبي طالب وصي محمد صلى الله عليه وسلم " أ.هـ (١)

فالنصوص المتقدم ذكرها كلها فيها بيان واضح أن ابن سبأ كان يبيت
للإسلام الشر وأنه كان له خبيثة سوء وإنما كان يتستر بالتشيع لأهل البيت
ليصل إلى مقصوده الخبيث ولكن الله لا يهدي كيد الخائنين ، فقد كشف
الله عواره وفضح غرضه السيء للناس ولوضح خبثه وشدة حقه على الإسلام
والمسلمين لم يذكره أحد من أهل العلم والإيمان بخبر ، وإنما وصفوه بأنه
أول من سن لأهل الخذلان النيل من أبي بكر وعمر ووصفوه بالخبت والكذب
وأنه ضال مضل .

فقد ذكر الحافظ ابن حجر من طريق أبي إسحاق الفزاري أن سويد بن
غفلة دخل على طي في إمارته ، فقال : إني مررت بنفريذكرون أبا بكر وعمر
يسرون أنك تضر لهما مثل ذلك منهم عبد الله بن سبأ وكان عبد الله أول من
أظهر ذلك فقال طي : مالي ولهذا الخبيث الأسود ، ثم قال : معاذ الله
أن أضمر لهما إلا الحسن الجميل ، ثم أرسل إلى عبد الله بن سبأ فسيره إلى
المدائن ، وقال : لا يساكني في بلدة أبداً ، ثم نهض إلى المنبسر
حتى اجتمع الناس - ثم أثنى على الشيخين ثناء طويلاً وقال في آخره : " ألا
ولا يبلغني عن أحد يفضلني عليهما إلا جلده حد المفتري " . (٢)

بل قد روى ابن عساکر أن علياً رضي الله عنه لما بلغه انتقاص ابن سبأ لأبي بكر
وعمر رضي الله عنهما هم بقتله ، فقد روى بإسناده إلى سماك بن حرب قال :
بلغ علياً أن ابن السوداء ينتقص أبا بكر وعمر ، فدعا به ودعا بالسيف - أو قال
فهم بقتله ، فلكم فيه ، فقال : لا يساكني ببلد أنا فيه ، قال : فسيسره
إلى المدائن " . (٣)

(١) خطط المقرئ : ٣٣٤/٢ .

(٢) لسان الميزان : ٢٩٠/٣ ، وانظر تلبيس إبليس لابن الجوزي ، ص ١٠٠-١٠١ .

(٣) تاريخ مدينة دمشق لابن عساکر : ٧/٣٤ .

وروى بإسناده الى أبي الجلاس^(١) قال : سمعت عليا يقول لعبد الله السبئي :
" وملك والله ما أفضي التي بشي " كتمه أحدا من الناس ولقد سمعت يقول : إن
بين يدي الساعة ثلاثين كذاها وانك لأحدهم " .^(٢)
فعلي رضي الله عنه مقدم أهل البيت الذي زعم عبد الله بن سبأ أنه
وصي محمد صلى الله عليه وسلم قد حكم على ابن سبأ بأنه خبيث وهم بقتله
ولما تراجع عن قتله نفاه الى المدائن ، وبين بطلان دسائسه على الإسلام
بأنه أحد الدجالين الذين أخبر الرسول - صلى الله عليه وسلم - بأنهم
سيكونون بين يدي الساعة .

وأخرج ابن عساكر أيضا : بإسناده إلى عامر بن شراحيل الشعبي أنه قال :
" أول من كذب عبد الله بن سبأ " .^(٣)

وقال الحافظ الذهبي في شأن ابن سبأ : " عبد الله بن سبأ من غلاة الزنادقة
ضال مضل أحسب أن عليا حرقه بالنار ، وزعم أن القرآن جزء من تسعة
أجزاء وطمه عند علي فنفاه علي بعد ما هم به " . أ. هـ.^(٤)

وقال الحافظ ابن حجر بعد أن أورد روايات في زمه : " واخبار عبد الله بن
سبأ شهيرة في التواريخ ولم يستله رواية ولله الحمد وله أتباع يقال لهم السبائية
معتقدون بهية علي بن أبي طالب وقد أحرقتهم علي بالنار في خلافة " . أ. هـ.^(٥)

-
- (١) أبو الجلاس : هكذا معروف بكنته - سمع عليا وضمه الحارث بن عبد الرحمن
السهمداني . أنظر المقتنى في سرد الكني : ١٥٠ / ١ ، التهذيب : ٦٣ / ١٢
(٢) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر : ٦ / ٣٤ .
(٣) المصدر السابق : ٤ / ٣٤ .
(٤) ميزان الاعتدال : ٤٢٦ / ٢ .
(٥) لسان الميزان : ٢٩٠ / ٣ .

والحاصل ما تقدم تقريره عن أهل العلم أن ابن سبأ هو أول من زرع فكرة التشيع والقول بالرجعة والوصية وتلقفها منه من قلت بضاعته من العلم والهدى الذي جاء به محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه ، فالآراء التي يعتقها الشيعة الرافضة ويتدينون بها لم تكن معروفة لدى الرعيل الأول من هذه الأمة وإنما هي من اختلاق عبد الله بن سبأ اليهودي الذي رام بها إضلال الناس وإفساد دين الإسلام وفتن بضلالاته الشيعة الرافضة وفتت قلوبهم بالحسد على خيار الأمة ، وتعبدوا بلعنهم وحكموا بؤدتهم ، وهذا خذلان أيسر خذلان لما فيه من تكذيب الله عز وجل من شهادته لهم في كتابه الكريم بالإيمان وكمال اليقين وإخباره برضاه عنهم وأنهم جميعا من أصحاب الجنة رضي الله عنهم وأرضاهم .

وما فتن به الرافضة من تنقصهم للشيخين وقولهم بتقديم علي رضي الله عنه على الشيخين وطعنهم في عثمان لم يكن معروفا عند شيعة علي رضي الله عنه وإنما ابتلي به المتأخرون من الشيعة الرافضة الذين سلكوا مسلك ابن سبأ في عقائده الفاسدة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " ولم تكن الشيعة التي كانت مع علي يظهر منها تنقص لأبي بكر وعمر ولا فيها من يقدم عليا على أبي بكر وعمر ولا كان سب عثمان شائعا فيها ، وإنما كان يتكلم به بعضهم فيسرد عليه آخر " . (١)

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية : ٤٣٦/٤ .

وختاماً لهذا البحث تبين من كلام طمّاء التاريخ وأصحاب المقالات أن ابن سبأ شخص خبيث ظهر في آخر زمن خلافة نبي النورين بعقائد وأفكار زائفة ليلفت المسلمين عن دينهم ، ولحق به من غوغاء الناس ما تكونت لهم طائفة السبائية . (١)

(١) لزيادة معرفة حقيقة ابن سبأ ومعرفة أباطيله يراجع كتاب " ابن سبأ حقيقة لا خيال " للدكتور سعدي الهاشمي ، وكذا كتاب " عبد الله بن سبأ وأتباعه في أحداث الفتنة في صدر الإسلام " لسليمان بن حمد العودة .

البحث الثالث

التعريف بأهم فرق الشيعة

لقد ذكر العلماء الذين صنفوا مؤلفات خاصة بالفرق أن الشيعة الرافضية فرق كثيرة ومتشعبة ، والذي أذكره منهم في هذا البحث هو أهم فرقهم التي تعتبر أمهات فرقهم ، وهي الشيعة الغالية ، والشيعة الكيسانية ، والزيدية والشيعة الاثنى عشرية ، وما ذكر من الفرق غيرها فإنها تكون متشعبة منها وإلى بيان تلك الفرق :-

(١) الشيعة الغالية :

ينتهي إلى الشيعة فرق متعددة أصيب بعضها بالتطرف والغلو المذموم حيث رفعت الخليفة الرابع علياً رضي الله عنه وذريت إلى مرتبة الألوهية أو النبوة وجعلت منزلة " علي " أعلى من منزلة النبي - صلى الله عليه وسلم - ومرتبته ، والبعض الآخر منهم لم يصل إلى هذا المستوى المتدني من الغلو والانحراف السذى لا يقبله من له أدنى عقل و بصيرة ، ولقد حاول الشيعة إنكار نسبة فسوق الشيعة الغالية إليهم ^(١) ، ولكن ما استطاعوا إذ كل من كتب في الفرق تجدهم جميعاً يثبتون العلاقة القوية بين الفرق الغالية وبين عموم الشيعة ، وطس سبيل الفرض أنه لم يكن للغلاة صلة بالتشيع ، فإنهم ولا شك قد اتخذوا التشيع ستاراً ، ومن حب أهل بيت النبوة وسيلة لبث أفكارهم المنحرفة وعقائدهم الباطلة ، ومن هنا أصبح التشيع طجاً وأوى لكل من رام هدم الإسلام لعداوة أو حقد عليه في نفسه ، من أجل هذا رأيت أنه لا بد من

(١) أنظر الشيعة في الميزان "محمد جواد مغنیه" ، ص : ٢٩١-٢٩٤ ، قال سعد القي وهو من الإمامية بعد ذكره لفرق الغلاة : " فهذه فرق أهل الغلو من انتحل التشيع وإلى الخرمدينية ، والمزديكية ، والزنديقية ، والدهريسية مرجعهم جميعاً لعنهم الله وكلهم متفقون على نفي الربوبية عن الله الجليل الخالق تبارك وتعالى عما يصفون طواً كبيراً وإثباتها في بدن مخلوق . . =

الإشارة إلى الغلاة المنتسبين إلى التشيع .

وقد ذكر أهل العلم الذين ألفوا في الفرق ومقالاتهم العديد من فرق الشيعة الغالية ، التي بالغت بالخلو في حق الأئمة " كالسبئية والخرابية والبيانية والمغيرية ، والهشامية ، والخطابية ، والعلابية ، والنصيرية " والاسماعيلية من فرق الشيعة الغالية ، وإنما أذكر هذه الفرق فقط مع الإشارة إلى بيان ظهورهم في الأئمة كماذج فقط ولا فهم كثر .

وقد عرف الشهرستاني الغلاة من الشيعة فقال : " هم الذين ظلوا في حق أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود الخلقية وحكموا فيهم بأحكام الإلهية فهم ما شبهوا واحدا من الأئمة بالإله ، وربما شبهوا الإله بالخلق وهم على طرفي الخلو والتقصير ، وإنما نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلولية ومذاهب التناسخية ومذاهب اليهود والنصارى إذ اليهود شبهت الخالق بالخلق والنصارى شبهت الخلق بالخالق ، فسرت هذه الشبهات في أذهان الشيعة الغلاة حتى حكمت بأحكام الإلهية في حق بعض الأئمة " . (١)

هذا هو تعريف الغلاة من الشيعة ومن أين استمدوا أسس معتقدتهم في الأئمة الذين يزعمون نسبتهم إليهم ، وأن ذلك سرى إلى أذهانهم من فرق الضلال من الأمم الماضية فضلوا بذلك عن سوا السبيل ، ويتضح ضلالهم أكثر بالإشارة إلى ذكر ظهورهم في الأئمة .

فالسبئية :

أتباع عبد الله بن سبأ : يزعمون أن عليا لم يموت وأنه يرجع إلى الدنيا قبل يوم القيامة ، فيملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا ، وذكروا عنه أنه قال

== المقالات والفرق ، ص : ٦٤ .

(١) الملل والنحل ، للشهرستاني : ١/١٧٣ .

لعلي عليه السلام : أنت أنت^(١) ا " يعني أنت الإله فنفاه إلى المدائن".^(٢)

قال أبو الحسن الأشعري رحمه الله بعد ذكره للفرقة الخامسة عشرة من فرق الشيعة الغالية : " يزعمون أن الله - عز وجل - وكل الأمور وفوضها إلى محمد صلى الله عليه وسلم وأنه أقدره على خلق الدنيا فخلقها وديرها ، وأن الله سبحانه - لم يخلق من ذلك شيئا ويقول ذلك كثير منهم في علي ويزعمون أن الأئمة ينسخون الشرائع ويهبط عليهم الملائكة وتظهر عليهم الأعلام والمعجزات ويوحى إليهم ، ومنهم من يسلم على السحاب ويقول إذا مرت سحابة به : إن عليا رضوان الله عليه فيها وفيهم يقول بعض الشعراء :

برفت من الخواج لست منهم
من الغزال^(٣) منهم وابن سباب^(٤)
ومن قوم إذا ذكروا طيبا
يردون السلام على السحاب^(٥)

الغرابية :

وأما الغرابية : فهم " قوم زعموا أن الله - عز وجل - أرسل جبريل عليه السلام إلى علي فغلط في طريقه فذهب إلى محمد ، لأنه كان يشبهه ، وقالوا : كان أشبه به من الغراب بالغراب والذباب بالذباب"^(٦) " من أجل هذا

(١) مقالات الإسلاميين : ١/ ٨٦ ، وانظر تاريخ دمشق لابن عساكر : ١/ ٣٤-٨٠ .

(٢) الملل والنحل : ١/ ١٢٤ .

(٣) الغزال : لقب لقيبوا به واصل بن عطاء أحد شيوخ المعتزلة . توفي سنة

إحدى وثمانين ومائة . أنظر ترجمته في وفيات الأعيان : ٦/ ٢-١١ .

(٤) ابن باب : المقصود به عمرو بن عبدي بن باب أبو عثمان ، أنظر : وفيات

الأعيان لابن خلكان : ٣/ ٤٦٠-٤٦٢ .

(٥) مقالات الإسلاميين : ١/ ٨٨ .

(٦) انظر في شأن هذه الفرقة " الفرق بين الفرق " ، ص : ٢٥٠ ، التبيين

في الدين : ص ١٢٨-١٢٩ .

سموا غرابية^(١) ، ومن الغرابية فرقة تسمى الذمية " وزعموا أن طيا هو الله
وشتموا محمدا - صلى الله عليه وسلم - وزعموا أن طيا بعثه لينبئ " منه فادعى
الأمر لنفسه " .^(٢)

البيانية :

أتباع بيان بن سمران التميمي الذي كان يقول بإمامة محمد بن الحنفية
وكان الكثير من أتباعه يقولون إنه كان نبيا وأنه نسخ بعض شريعة محمد صلى الله
عليه وسلم ، وقالوا : هو المراد بقوله : ((هذا بيان للناس))^(٣) وقوم من أتباعه
قالوا : إنه كان الها ، وقالوا : إن روح الإله قد حل فيه ، وأنه يحصل في
الأنبياء والأئمة وينتقل من واحد إلى واحد آخر ، وقالوا : إن روح الإله
قد انتقل عن أبي هاشم بن محمد بن الحنفية إلى بيان وكان يدعى لنفسه
الإلهية طى معنى الحلول ، وكان يدعي أنه يعرف اسم الله الأعظم وأنه
يدعوه الزهرة فتجيبه ، ولما وصل خبره إلى خالد بن عبد الله القسري صلبه
وكفى الله شره " .^(٤)

المغيبية :

أصحاب المغيبة بن سعيد العجلي ، ادعى أن الإمامة بعد محمد بن طي
ابن الحسين في : محمد النفس الزكية بن عبد الله الحسن بن الحسن الخوارزمي
بالمدينة وزعم أنه حي لم يموت ، وكان المغيبة مولى لخالد بن عبد الله القسري

(١) التصدير في الدين ، ص : ١٢٨ .

(٢) الفرق بين الفرق ، ص : ٢٥١ ، التصدير في الدين للإسفرائيني : ١٢٩ .

(٣) سورة آل عمران ، آية : ١٣٨ .

(٤) التصدير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين ، ص : ١٢٤ ، وانظر

مقالات الإسلاميين : ١/٦٦-٦٧ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٢٣٦-٢٣٨ ،

الطل والنحل : ١/١٥٢-١٥٣ ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ، ص : ٥٧ .

وادعى الإمامة لنفسه بعد الامام محمد ، وبعد ذلك ادعى النبوة لنفسه واستحل المحارم وغلا في حق علي رضي الله عنه ظلوا لا يعتقده عاقل . . . وقد قال المغيرة بإمامة أبي جعفر محمد بن علي ، ثم خلا فيه ، وقال بالهبة فتبرأ منه الباقر ولعنه . (١)

الهشامية :

أصحاب الهشامين : هشام بن الحكم صاحب المقالة في التشبيه وهشام ابن سالم الجواليقي ، الذي نسج على منواله في التشبيه وقد فسلا هشام بن الحكم في حق علي رضي الله عنه حتى قال : إنه إله واجب الطاعة . (٢)

الخطابية :

أصحاب أبي الخطاب محمد بن أبي زهيب الأسدي الأجدع مولى بني أسد وهو الذي عزا نفسه إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق فلما وقف الصادق على غلوه الباطل في حقه تبرأ منه ولعنه وأمر أصحابه بالبراءة منه ، وشدد القول في ذلك والخب في الثبري منه واللعن عليه فلما اعتزل عنه ادعى الإمامة لنفسه ، زعم أبو الخطاب أن الأئمة أنبياء ثم آلهة ، وقال بالهبة جعفر بن محمد والهبة آباء وهم أبناء الله وأحبواؤه والإلهية نور في النبوة ، والنبوة نور في الإمامة ، ولا يخلو العالم من هذه الآثار والأنوار ، وزعم أن جعفر هو الإله وليس هو المحسوس الذي يروونه ولكن لما نزل إلى هذا العالم لميس تلك الصورة فرآه الناس فيها ، ولما وقف عيسى بن موسى صاحب المنصور على خبث دعوته قطه بسبخة الكوفة وافتقرت الخطابية بعده فرقا . (٣)

(١) الملل والنحل : ١٧٦/١ - ١٧٧ ، وانظر مقالات الاسلاميين : ٦٩/١ - ٧٤ ،

الفرق بين الفرق ، ص : ٢٣٨ - ٢٤٢ .

(٢) الملل والنحل : ١٨٤/١ - ١٨٥ .

(٣) الملل والنحل : ١٧٩/١ - ١٨٤ ، وانظر مقالات الاسلاميين : ٧٦/١ - ٨٢ .

العلبائية :

أصحاب العلباء بن ذارع الدوسي ، وقال قوم : هو الأسدي وكان يفضل طيا على النبي صلى الله عليه وسلم ، وزعم أنه بعث محمدا ، يعني طيبا ، وسماه إليها وكان يقول بدم محمد صلى الله عليه وسلم ، وزعم أنه بعث ليدعو إلى طي فدعا إلى نفسه ، ويسمون هذه الفرقة الذميمة .

ومنهم من قال : بالهيتها جميعا ويقدمون طيا في أحكام الإلهية ويسمونهم العينية ، ومنهم من قال : بالهيتها جميعا ، ويقدمون محمدا في الإلهية ويسمونهم المهمة ، ومنهم من قال : بالإلهية لجملة أشخاص أصحاب الكساء ، محمد ، وطى ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، وقالوا : خمستهم ششي واحد والروح حالة فيهم بالسوية لا فضل لواحد منهم على الآخر . (١)

النصيرية :

من جملة غلاة الشيعة النصيرية أتباع محمد بن نصير النمرى ، ولهم جماعة ينصرون مذهبهم ويذبون عن أصحاب مقالاتهم وبينهم خلاف فسي كيفية إطلاق اسم الإلهية على الأئمة من أهل البيت ، قالوا : ظهر الروحاني بالجسد الجسماني أمرا لا ينكره عاقل ، أما في جانب الخيبر فكظهور جبريل عليه السلام ببعض الأشخاص والتصور بصورة أعرابي والتمثيل بصورة البشر ، وأما في جانب الشر فكظهور الشيطان بصورة إنسان حتى يعمل الشر بصورته وظهور الحسن بصورة بشر حتى يتكلم بلسانه ، فكذلك نقول : إن الله تعالى ظهر بصورة أشخاص ، ولما لم يكن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم شخص أفضل من طي رضي الله عنه وعده أولاده المخصوصون وهم خير البرية ، فظهر الحق بصورتهم ونطق بلسانهم وأخذ بأيديهم

(١) الملل والنحل : ١٧٥/١ - ١٧٦ .

فمن هذا أطلقنا اسم الإلهية عليهم ويقولون : إنما أثبتنا هذا الإختصاص
لعلي رضي الله عنه دون غيره ، لأنه كان مخصوصاً بتأييد الهي من عند
الله تعالى ^(١) ، إلى غير ذلك من الحجج الباطلة التي تعد من تزيين
الشیطان وتسهيله ، وهذه الفرقة وسائر أصناف القرامطة الباطنية عرفست
كلها في التاريخ بشدة عداوتها للإسلام وأهلها ومناصرتها لأعداء الإسلام
وكراهية انتصار المسلمين على أعدائهم من التتار والنصارى ، كما اشتهرت
بالإلحاد في أسماء الله تعالى وآياته وتحريف كلامه تعالى وكلام رسوله - صلى
الله عليه وسلم - عن مواضعه ، وبكفينا نحوهم ما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية
فانه رحمه الله عرف حقيقتهم وما كانوا عليه من سوء الحال ، فقد سئل
رحمه الله عن النصيرية ، فأجاب بقوله : " الحمد لله رب العالمين ، هؤلاء
القوم المتسمون بالنصيرية هم وسائر أصناف القرامطة الباطنية أكفر من اليهود
والنصارى ، بل وأكفر من كثير من المشركين ، وضررهم على أمة محمد صلى الله
عليه وسلم أعظم من ضرر الكفار المحاربين مثل كفار التتار والإفرنج وغيرهم ، فإن
هؤلاء يتظاهرون عند جهال المسلمين بالتشيع وموالاة أهل البيت ، وهم في
الحقيقة لا يؤمنون بالله ولا برسوله ولا بكتابه ، ولا بأمر ولا نهي ، ولا ثواب
ولا عقاب ، ولا جنة ، ولا نار ، ولا بأحد من المرسلين قبل محمد صلى الله
عليه وسلم ولا بملة من الملل السالفة ، بل يأخذون كلام الله ورسوله المعروف
عند علماء المسلمين بتأويلونه على أمور يفترونها يدعون أنها علم الباطن
وليس لهم حد محدود فيما يدعون من الإلحاد في أسماء الله تعالى وآياته
وتحريف كلام الله تعالى ورسوله عن مواضعه - إلى أن قال - " وسن
المعلوم عندنا أن السواحل الشامية إنما استولى عليها النصارى من جهتهم
وهم دائما مع كل عدو للمسلمين ، فهم مع النصارى على المسلمين ، ومن أعظم

(١) الملل والنحل للشهرستاني : ١/ ١٨٨-١٨٩ .

وهذه الأسماء منها ما يعمهم ومنها ما يخص بعض أصنافهم . . . ولا ريب
أن جهاد هؤلاء وإقامة الحدود عليهم من أعظم الطاعات وأكبر الواجبات
وهو أفضل من جهاد من لا يقاتل المسلمين من المشركين وأهل الكتاب
فإن جهاد هؤلاء من جنس جهاد المرتدين ، والصديق وسائر الصحابة
بدأوا بجهاد المرتدين قبل الكفار من أهل الكتاب وأيضاً : فضرر
هؤلاء على المسلمين أعظم من ضرر أولئك ويجب على كل مسلم
أن يقوم في ذلك بحسب ما يقدر عليه من الواجب ، فلا يحل لأحد أن يكتم
ما يعرفه عن أخبارهم ، بل يفشيها ويظهرها ليعرف المسلمون حقيقة حالهم
ولا يحل لأحد السكوت عن القيام عليهم بما أمر الله ورسوله . . . والمعان
على كف شرهم وهدايتهم بحسب الإمكان له من الأجر والثواب ما لا يعلمه إلا
الله تعالى . (١)

فقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بكلامه هذا حقيقة "النصيرية"
وسائر أصناف الباطنية الإسماعيلية وكشف معاملتهم للمسلمين وموقفهم
المشين من الإسلام عبر تاريخهم الأسود ، كما بين الموقف الذي يجب على
المسلم أن يقفه كل بحسب ما يمكنه من تعريف الناس أخبارهم وافشاء أسرارهم
ليعرف الناس حقيقة حالهم.

== هزمهم شر هزيمة في (حطين) وغيرها من الوقائع ، توفي رحمه الله سنة
٥٨٩ هـ) .

انظر ترجمته في وفيات الأعيان : ١٣٩/٧ - ٢١٨ ، الكامل لابن الأثير :

٤١٥/١١ وما بعدها ، سير أعلام النبلاء : ٢١٨/٢١ - ٢٩١ .

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية : ١٤٩/٣٥ - ١٥٩ .

الشيعة الاسماعيليه :

بعد موت الامام جعفر بن محمد الصادق افرقت الشيعة الى فرقتين :
فرقة : ساقطت الإمامة الى ابنه موسى الكاظم وهو " هو ولا " هم الشيعة الاثنا عشرية
وفرقة : نفت عنه الإمامة ، وقالت : إن الامام بعد جعفر هو ابنه اسماعيل ، وهذه
الفرقة عرفت بالشيعة الاسماعيليه .

قال عبد القاهر البغدادي في شأن الاسماعيليه : " وهو لا " ساقوا الامامة
الى جعفر وزعموا أن الامام بعده ابنه اسماعيل " . (١)

وقال الشهرستاني : " الاسماعيليه امتازت عن الموسوية وعن الاثني عشرية
بإثبات الإمامة لإسماعيل بن جعفر وهو ابنه الأكبر المنصوص عليه في بد " الأمر قالوا :
ولم يتزوج الصادق رضي الله عنه طي أمه بواحدة من النساء ، ولا تسرى بجارية
كسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق خديجة رضي الله عنها ، وكسنة
طي رضي الله عنه في حق فاطمة رضي الله عنها " . (٢)

فالاسماعيليه إحدى فرق الشيعة ، وهي تنتسب إلى اسماعيل بن جعفر
الصادق ولهم ألقاب كثيرة عرفوا بها غير لقب " الاسماعيليه " .

فأشهر ألقابهم الباطنية : وانما لزمهم هذا اللقب لحكمهم بأن لكل ظاهر
باطنا ولكل تنزيل تأهلا .

ويطلق عليهم : القرامطة والمزدكية ، وقد عرفوا بهذين اللقبين في بلاد العراق .
ويطلق عليهم في خراسان : التعليمية والملحدة وهم لا يحبون أن يعرفوا
بهذه الأسماء ، وانما يقولون : نحن الاسماعيليه لأننا تميزنا عن فرق الشيعة
بهذا الاسم " . (٣)

(١) الفرق بين الفرق ، ص : ٦٢ .

(٢) الملل والنحل : ١ / ١٩١ .

(٣) أنظر المصدر السابق : ١ / ١٩٢ . وانظر كتاب فضائح الباطنية للخزالي :

وكما تقدم قريبا أن الشيعة أصيبوا بالفرقة والإختلاف بعد موت جعفر الصادق وهذه صفة ليست غريبة عليهم ، وإنما هي صفة ملازمة لهم .

قال أبو عبد الله الملقب بالمفيد مبينا اختلافهم بعد الصادق : " فلما مات الصادق عليه السلام سنة ١٤٨ هـ انتقل فريق منهم إلى القول بإمامة موسى بن جعفر عليه السلام بعد أبيه عليه السلام ، وافترق الباقيون فريقين : فريق منهم : رجعوا عن حياة إسماعيل ، وقالوا بإمامة ابنه محمد بن إسماعيل لظنهم أن الإمامة كانت في أبيه ، وأن الإبن أحق بمقام الإمامة من الأخ . وفريق : ثبتوا على حياة إسماعيل وهم اليوم شذان لا يعرف منهم أحد يوسى إليه ،

وهذان الفريقان يسميان بالاسماعيلية ، والمعروف منهم الآن من يزعم أن الإمامة بعد إسماعيل في ولده إلى آخر الزمان " . (١)

والاسماعيلية لا يقولون بإمامة موسى بن جعفر ، وإنما يقولون : " أن موسى الكاظم لم يجعله الصادق "ع" إماما إلا سترا على ولي الأمر (محمد بن إسماعيل) ليحكم أمره على الأضداد وذلك أنه لما اشتدت المحنة وعظمت التقية في أيام جعفر بن محمد صلوات الله عليه كتم اسم الإمام من ولده تقية عليه ، فلم يطلع عليه في حياة جعفر بن محمد ولا بعد وفاته إلا أوثق الثقات من شيعته " . (٢)

وقد ذكر محمد حسن الأعظمي في كتابه " الحقائق الخفية عن الشيعة الفاطمية والاثني عشرية " : أن الاسماعيلية فرقتان ، هما :

(١) المستعلية . (٢) والنزارية .

ثم عرف كل فرقة منهما ، فقال :

والمستعلية : هي التي يطلق عليها اسم البوهره وهو لفظ "كوجراتي" معناه

(١) الارشاد للفيد ، ص : ٥٥٤ .

(٢) الحركات الباطنية في الإسلام لمصطفى غالب ، ص : ٧٧ .

بالعربية التجارية وهم منتشرون في الهند والباكستان واليمن وحضرموت وعمان وغيرها .

والنزارية : تشتهر باسم " الأغا خانية " ويعتقدون أن زعيمهم الديني من نسل نزار بن المستنصر الفاطمي ، ويطلق عليه الإمام الحاضر وهو الآن الأمير كريم (أغا خان) ، الذي دفن جده محمد شاه أغا خان في مدينة أسوان بمصر .

وأما البوهرة : فيعتقدون أن إمامهم الحادي والعشرين " الطيب " بن الأسر المستعلي بن المستنصر الفاطمي قد استتر وبدأ هو سلسلة الدعاة المطلقين وقد ظهر منهم ثلاثة وعشرون في اليمن ، ثم ثلاثة وعشرون في الهند ، ويقال : إن السادس والأربعين محمد بدر الدين الداعي المطلق عبد طي سيف الديسن قتل بالسم على يد منافسه عبد القادر نجم الدين" . (١)

والإسماعيلية على اختلاف فرقها ونحلها تدين بعقائد فاسدة فسي الإلهيات والنبوات والمعاد والإمامة ولهم فيها تخليط وتخبيط مصدرهم فسي هذه العقائد الفاسدة الفلاسفات اليونانية ، وكل عقائدهم الباطلة يقصدون منها إبطال الإسلام وهدم أركانه .

وقد نبه الشهرستاني من قبل إلى تأثير الباطنية بالفلسفة اليونانية حيث قال : " إن الباطنية القديمة قد خلطوا كلامهم ببعض كلام الفلاسفة وصنفوا كتبهم على هذا المنهج " . (٢)

كما قرر الغزالي أيضا : " أن آراء الباطنية في الإلهيات مسترقة من الثنوية والمجوس في القول بالسهبين ومن كلام الفلاسفة في المبدأ الأول وأن مذاهبهم

(١) الحقائق الخفية عن الشيعة الفاطمية والإثنى عشرية ، ص : ١٧ .

(٢) الملل والنحل : ١ / ١٩٣ .

في النبوات مستخرجة من مذاهب الفلاسفة في النبوات مع تحريف وتغيير وأن
مذهبهم في المعاد موافق لآراء الثنوية والفلاسفة في الباطن وللروافض
والشيعة في الظاهر" . (١)

وتمسك الإسماعيلية بمبادئ الفلاسفة أدى بهم الى تجريد الباري
- جل وعلا - من كل صفة كمال اتصف بها حيث يقولون : " إنا لا نقول هو
موجود ولا لا موجود ، ولا عالم ولا جاهل ، ولا قادر ولا عاجز ، وكذلك
في جميع الصفات فإن الإثبات الحقيقي يقتضي شركة بينه وبين سائر الموجودات
في الجهة التي أطلقنا عليه ، وذلك تشبيه فلم يكن الحكم بالإثبات المطلق
والنفي المطلق بل هو إله المتقابلين ، وخالق المتخاصمين والحاكم بيهم
المتضادين ، ونقلوا في هذا نصوص محمد بن علي الباقر أنه قال : " لما
وهب العلم للعالمين قيل هو عالم ، ولما وهب القدرة للقادرين قيل هو
قادر ، فهو عالم .

والقدرة لا بمعنى أنه قام به العلم والقدرة أو وصف بالعلم والقدرة
قالوا : ولذلك نقول في القدم : إنه ليس بقديم ولا محدث بل القديم
أمره وكلمته والمحدث خلقه وخطوته " . (٢)

ومن أجل هذا وصف الإسماعيلية بأنهم نفاة الصفات حقيقة معطلة الذات
عن جميع الصفات ومقصودهم من هذا هو إنكار وجود الخالق .

قال الغزالي : " إن الإسماعيلية يتطلعون في الجحلة لنفي الصانع ، فإنهم لم
قالوا : إنه معدوم لم يقبل منهم ، بل منعوا الناس من تسميته موجودا وهو عين
النفي مع تغيير العبارة لكنهم تحذقوا فسموا هذا النفي تنزيها

(١) فضائح الباطنية ، ص : ٤٠ - ٤٢ ، ٤٦ .

(٢) الملل والنحل : ١ / ١٩٣ . وانظر فضائح الباطنية للغزالي : ص ٣٩ .

وسموا مناقضه تشبيها حتى تميل القلوب الى قبوله " . (١)

ومعتقدهم في الإمامة كاعتقد الاثنى عشرية فهم يقولون بامامة آل البيت وأن سلسلة الأئمة عندهم بعد جعفر الصادق هم اسماعيل وسلالته من بعدهم وذهبوا الى القول بعصمة هؤلاء الأئمة ، وأن الإمامة لا تثبت إلا بالنسب كما ذهب الاثنا عشرية الى ذلك في أئمتهم ، ولا يختلفون عنهم في تعظيم أمر الإمامة وتقديس منزلتها ، فهي عندهم العمود الأساسي الذي تدور عليه كل عقائد الإسماعيلية ،

وفي هذا يقول مصطفى غالب : " ولا تزال الإمامة المحور الذي تدور عليه كل العقائد الإسماعيلية لأن الإمامة ركن أساس جميع أركان الدين ، فدعائم الدين هي الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والولاية هي أفضل هذه الدعائم " . (٢)

وقال أيضا : في بيان معتقدهم في النص على الإمام وأنه لا اختيار للبشر في نصبه : " ومن أصول ومركزات العقيدة الإسماعيلية ضرورة وجود الإمام المنصوص عليه من نسل علي بن أبي طالب والنص من الإمام يجب أن يكون من الإمام الذي سبقه بحيث تتسلسل الإمامة في الأعتاب " . (٣)

والإسماعيلية لم يصدقوا بموت إسماعيل في حياة أبيه جعفر ، بل يزعمون أن الإخبار بموته في ذلك الوقت الغرض منه التمويه والتعمية على ولاية الأمر من العباسيين .

(١) فضائح الباطنية ، ص : ٣٩ .

(٢) تاريخ الدعوة الإسماعيلية ، ص : ٤٩ - ٥٠ ، الإمامة وقائم القيامة ص : ١٤٥ .

(٣) تاريخ الدعوة الإسماعيلية ، ص : ٥٠ .

قال مصطفى غالب : " إن قصة وفاة اسماعيل بن جعفر في حياة أبيه إنما كانت قصة أراد بها الإمام جعفر الصادق "ع" التموه والتعمية على الخليفة العباسي . . . ثم شوهد إسماعيل "ع" بعد ذلك في البصرة وفي غيرها من بلاد فارس و على ذلك فالإمامة لم تسقط عن إسماعيل بالموت قبل وفاة أبيه لأنه مات بعد أبيه " (١)

ومنهم من قال : " إنه مات وإنما فائدة النص عليه انتقال الإمامة منه إلى أولاده خاصة كما نص موسى على هارون عليهما السلام ، ثم مات هارون في حال حياة أخيه ، وإنما فائدة النص انتقال الإمامة منه إلى أولاده ، فإن النص لا يرجع قهقري والقول بالبداية محال ، ولا ينص الإمام على واحد من أولاده إلا بعد السماع من آباءه والتعيين لا يجوز على الإبهام والجهالة " (٢)

ولم يختفوا في تعظيمهم لأئمتهم عن تعظيم الاثنى عشرية لأئمتهم من حيث الاطراء والغلو المذموم فهم شركاؤهم في هذا المقام ، حيث يعتقدون أنهم " لا يعترض على شيء مما صدر عن الإمام من أوامرو ونواه وأقوال وأفعال إن أنه يتمتع بالعصمة التي منحها إياها الله فامتاز بها عن بقية المخلوقات " (٣)

وادعاء الشيعة الإمامية والإسماعيلية وجوب العصمة للأئمة ما هو إلا نوع من هذيانهم وكذبهم وافتراءهم " لم يرد به دليل من الكتاب ولا من السنة ولا من الإجماع ولا من القياس الصحيح ولا من العقل السليم ، قائلهم الله أنى يوفقون " (٤)

إن أنه لا عصمة لأحد بعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فخطان دعوى وجوب العصمة ظاهر . ونقتصر على ذكر هذه الفرق التسع من فرق الشيعة .

(١) الحركات الباطنية ، ص : ٧٧ .

(٢) الملل والنحل : ١٩١/١ .

(٣) إثبات الإمامة للنيسابوري ، ص : ٥١ . وانظر فضايح الباطنية للغزالي ص : ١٤٢

(٤) الرد على الرافضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص : ٢٨ ، وانظر ص : ٣٤ .

الغالية إذ ليس المراد استقصاء الغلاة ، وإنما ذكرنا هذه الفرق مع الإشارة إلى ظهور الفاسد في الأئمة ليطيح للقارئ ضلالهم وبذهم للإسلام ورواه ظهورهم وليتبين أن غلاة الشيعة اتخذوا من حب آل البيت والتشيع لهم ذريعة لهبست آرائهم الباطلة وهدم الإسلام ونقضه عروة عروة ، ومن جهة أخرى جعلوا من التشيع مدخلا لإحيا عقائد الديانات الوثنية ، كالقول بالتناسخ وانتقال أرواح الأئمة من إمام إلى إمام ، والزعم بحلول الله تعالى في أرواح البشر وإنكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن في وسع أهل البيت إلا أن تبرأوا من هؤلاء الغلاة ولعنوهم على الملأ وفضحوا أكاذيبهم كما فعل جعفر الصادق مع الخطابية ، وقد ذكر الشهرستاني أن جعفر الصادق قد تبرأ عما كان ينسبه إليه بعض الغلاة ويرى منهم ولعنهم ويرى من خصائس مذاهب الرافضة ، وحمقاتهم من القول بالغيبية والرجعة والبداء والتناسخ والحلول والتشبيه ، لكن الشيعة بعدهم افترقوا وانحسرت كل واحد منهم مذهبا وأراد أن يروجه على أصحابه فنسبه إليه وروطه به ، وجعفر بري من ذلك ومن الإعتزال والقدر أيضا ^(١) ، كما أشار إلى أن الغلاة على مختلف أصنافهم كلهم متفقون على القول بالتناسخ والحلول ثم ذكر أن التناسخ كان مقالة لفرقة في كل ملة تلقوها من المجوس المزدكية والهند البرهمنية ومن الفلاسفة الصابئة ^(٢) .

(٢) الكيسانية :

ذكر العلماء الذين ألفوا في الفرق ومقالاتهم أن فرقة الكيسانية تتسبب

(١) الملل والنحل : ١/١٦٦ .

(٢) المصدر السابق : ١/١٢٥ .

الى المختار بن أبي عبيد الثقفي^(١) وسميت من أجل ذلك بالمختارية ، وسميت أيضا : بالكيسانية لأن المختار كان يقال له : كيسان ، أو أن كيسان السذي تتسبب إليه كان مولى لعلي بن أبي طالب ، أو كان تلميذا للمحمد بن الحنفية وأن المختار طفق مقالته من كيسان هذا ومن هنا أطلق على هذه الفرقة اسم الكيسانية .

قال أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى : " وإنما سماها " كيسانية " لأن المختار الذي خرج وطلب بدم الحسين بن علي ودعا إلى " محمد بن الحسن الحنفية " كان يقال له " كيسان " ، ويقال : إنه مولى لعلي بن أبي طالب رضوان الله عليه " .^(٢)

وقال عبد القاهر البغدادي في ذكره للكيسانية : " هؤلاء أتباع المختار ابن أبي عبيد الثقفي ، الذي قام بثأر الحسين بن علي بن أبي طالب سب و قتل أكثر الذين قتلوا حسينا بكربلاء ، وكان المختار يقال له : كيسان ، وقيل : إنه أخذ مقالته عن مولى لعلي رضي الله عنه ، كان اسمه كيسان " .^(٣)

وقال أبو المظفر الإسفراييني : " وأما الكيسانية فهم أتباع مختار بن أبي عبيد الثقفي الذي كان قام يطلب ثأر الحسين بن علي بن أبي طالب سب وكان يقتل من يظفر به من كان قاتله بكربلاء " .^(٤)

(١) هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود بن عمرو الثقفي الذي خرج يطلب سب بثأر الحسين بن علي وهو الذي جهز الجيش لحرب عبيد الله بن زياد بقيادة إبراهيم بن الأشتر النخعي ، وقتل المختار سنة سبع وستين هجرية في موقعة عظيمة دارت بينه وبين مصعب بن الزبير . أنظر : العبر : ٢٤/١ ، ميزان الاعتدال : ٨٠/٤ ، لسان الميزان : ٨-٧/٦ ، سير أعلام النبلاء : ٥٣٨/٣ - ٥٤٤ .

(٢) مقالات الاسلاميين : ٩١/١ .

(٣) الفرق بين الفرق ، ص : ٣٨ .

(٤) التبصير في الدين ، ص : ٣٠ .

وأما الشهرستاني : فقد نسب هذه الفرقة إلى كيسان مولى أمير المؤمنين وذكر أنها فرق ومن ضمنها المختارية ، فقد قال : " الكيسانية : أصحاب كيسان مولى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وقيل تحميم للسيد محمد بن الحنفية ، يعتقدون فيه اعتقادا فوق حده ودرجته مسن احاطته بالعلوم كلها واقتباسه من السيدين الأسرار بجملتها ، من طمس التأويل والباطن ، وطم الآفاق والأنفس " . (١)

كما أنه قرر أن " المختار بن أبي عبيد الثقفي كان خارجيا ثم صار زهريا ثم صار شيعيا وكيسانيا ، قال : بإمامة محمد بن الحنفية بعد أمير المؤمنين علي رضي الله عنهما ، وقيل : لا بل بعد الحسن والحسين رضي الله عنهما ، وكان يدعو الناس إليه وكان يظهر أنه من رجاله ودعاته وهذا مذكور في مزخرفة بترهاك ينوطها به " . (٢)

وتقرير الشهرستاني هذا يؤيد إلى اضطراب وغموض حول حركة المختار بن أبي عبيد وحقيقة الكيسانية ولكن الظاهر أن الحركة التي قام بها المختار كانت حركة شيعية فرضها أخذ الثار من قتل الحسين بن علي من جهة وتحقيق أطماع وتطلعات قائدها المختار من جهة أخرى ، أما الكيسانية فهي حركة غالية منحرفة ، اتخذت من التشيع لآل البيت ستارا نفسها بواسطته بتعاليمها الفاسدة وآرائها المنحرفة ، وقد تولد عن الكيسانية الكثير من الحركات الباطنية ، وأما المختار فقد نشأ في بيت مسلم بعهد عمن هذه الإنحرافات ، فوالده أبو عبيد بن مسعود ، كان ممن أسلموا مسج قبيلة ثقيف ، ثم انتقل من الطائف موطنه وحيث ولد المختار إلى المدينة

(١) الملل والنحل : ١/١٤٧ ، وانظر في شأن فرقة الكيسانية مروج الذهب

للمسعودي : ٢/٧٠-٨٩ .

(٢) الملل والنحل : ١/١٤٧-١٤٨ .

صار أحد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي زمن الفاروق رضي الله عنه
تولى قيادة المسلمين في فتوحات العراق ، واستشهد هو وابنه جبرفسي
موقعة الجسر الشهيرة على نهر الفرات^(١) ، وقد ولد المختار في السنسنة
الأولى من الهجرة وانتقل مع والده إلى بلاد العراق لقتال الفرس وبعده
استشهد والده دخل تحت كفالة عمه سعيد بن مسعود ، الذي كان واليسا
لعلي رضي الله عنه على الكوفة وقد وصف المختار بن أبي عبيد بأنه كان على
درجة عالية من الذكاء والدهاء والفتنة^(٢) ، وقد استغل هذا الذكاء
وهذه الفتنة في محاولة للوصول إلى الحصول على مكانة عند الناس فاتخذ من
حب آل البيت والولاء لهم وسيلة ينفذ منها إلى ما يهدف إليه من الولاية
وحب الرياسة ، واستطاع أن يجمع حوله كثيرا من الأتباع والأنصار من ينتمون
للشيعة ، وتمكن من الاستيلاء على الكوفة وعقدت له البيعة فيها على كتاب
الله سنة رسوله صلى الله عليه وسلم والطلب بدما أهل البيت وأول ما بدأ به
بعد البيعة أن تتبع قطة الحسين بن علي وهدم دورهم وأخذ الشار
منهم وقد أكسبه هذا الفعل مكانة عند الشيعة وحببه إليهم ، وقد ذكر
الشهرستاني أن المختار انتظم له ما انتظم بأمرين :

أحدهما : انتصاه إلى محمد بن الحنفية طما ودعوة .

والثاني : قيامه بثأر الحسين بن علي رضي الله عنهما واشتغاله لـ
ونهارا بقتال الظلمة الذين اجتمعوا على قتل الحسين^(٣) .

(١) أنظر تاريخ الطبري : ٤٥٤/٣ وما بعدها ، لسان الميزان ، لابن حجر :

٠٧/٦

(٢) أنظر كتاب "المختار الثقفي مرآة العصر الأموي" ، علي حسن الخربوطلي ،

ص : ٤٠ .

(٣) الملل والنحل : ١٤٨/١ .

وهذه تعتبر مرحلة أولى للمختار بن أبي عبيد الثقفي ، فقد أظهر نفسه أنه شيعي ، ينتقم لقتل آل البيت ، ويدعو إلى إمامة محمد بن الحنفية وقد ذكر الشهرستاني أنه انتقل من هذه المرحلة وصار كيسانيا ونسب إليه القول بالبدا ، حيث زعم أن الله - سبحانه وتعالى - يغير ما يشاء تبعاً لتغير علمه وأنه يأمر بالشيء ثم يبدوله فيأمر بغيره ، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

قال الشهرستاني : " وإنما صار المختار إلى اختيار القول بالبدا لأنه كان يدعي علم ما يحدث من الأحوال ، إما بوحي يوحى إليه ، وإما برسالة من قبل الإمام (محمد بن الحنفية) ، فكان إذا وعد أصحابه بكون شيء وحدث حادثة ، فإن وافق كونه قوله جعله دليلاً على دعواه ، وإن لم يوافق قال : " قد بدا لربكم " .^(١) وكان يستدل على ذلك بقول الله تعالى : ((يمحو الله ما يشاء ويثبت))^(٢) .

وقد ذكر البغدادي أن هذا التغيير في أراء المختار حدث له بعد أن تم له الاستيلاء على الكوفة والجزيرة والمراقين إلى حدود أرمينية تكهنين بعد ذلك وسجع بأسجاع الكهنة ، وكان يدعي نزول الوحي عليه^(٣) والسذي يظهر أن المختار في آخر أمره تأثر ببعض غلاة الشيعة .

قال البغدادي : " إن الذي زين له ذلك جماعات من الشيعة الغلاة وقالوا له : أنت حجة هذا الزمان ، وحملوه على دعوى النبوة فادعاهم ولكن لم يصح بهذا إلا لخاصته " ^(٤) ، ودعواه نزول الوحي عليه حكم عليه

(١) الملل والنحل : ١/١٤٩ .

(٢) سورة الرعد ، آية : ٣٩ .

(٣) انظر الفرق بين الفرق : ص ٤٦ .

(٤) الفرق بين الفرق ، ص : ٤٧ .

بأنه ضال مضل .

قال الذهبي رحمه الله تعالى : " المختار بن أبي عبيد الثقفي الكذاب لا ينبغي أن يروى عنه شيئا ، لأنه ضال مضل ، كان زعم أن جبرائيل عليه السلام ينزل عليه وهو شر من الحجاج أو مثله " أ.هـ (١)

وما تجدر الإشارة إليه أن العلماء أجمعوا على أن المراد بالكذاب في الحديث الذي رواه مسلم (٢) من حديث ابن عمر : أن في ثقيف كذابين وسبيرا " ، أنه المختار بن أبي عبيد .

فقد قال النووي رحمه الله تعالى مبينا قول أسامة بنت أبي بكر للحجاج : " أما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا أن في ثقيف كذابين وسبيرا (٣) فأما الكذاب فرأيناه ، وأما السبير فلا إخالك إلا إياه " ، قال : " وقولها فسي الكذاب فرأيناه تعني به المختار بن أبي عبيد ، كان شديد الكذب ومن أقبحه ، ادعى أن جبريل صلى الله عليه وسلم يأتيه ، واتفق العلماء على أن المراد بالكذاب هنا المختار بن أبي عبيد والسبير الحجاج بن يوسف والله أعلم " . (٤)

وقد هلك المختار بن أبي عبيد عام "٦٧هـ" على يد مصعب بن الزبير (٥) ولم تنته آراؤه الفاسدة بهلاكه ، بل قام أتباعه من الكيسانية بنشرها فيما بعد فقد اجتمع رأيهم على القول بإمامة محمد بن الحنفية واختفوا في رجعتهم على

(١) ميزان الاعتدال : ٨٠/٤ .

(٢) صحيح مسلم : ١٩٧١/٤-١٩٧٢ .

(٣) السبير : المهلك . انظر شرح النووي : ١٠٠/١٦ ، وانظر تحفة الأحوزي : ٤٦٢/٦ .

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم : ١٠٠/١٦ .

(٥) أنظر تاريخ الطبري : ٩٣/٦ وما بعدها ، الكامل في التاريخ : ٢٦٧/٤ ، وما بعدها ، البداية والنهاية : ٣٠٨/٨ وما بعدها .

قولين :

فبعضهم : زعم أنه مات وسيرجع .

ومنهم : من ذهب إلى أنه لم يمت بل هو حي بجبل رضوى ، وعنده
عينان تجريان بما وصل وعن يمينه أسد وعن يساره نمر يحفظانه
من أعدائه إلى وقت خروجه وهو المهدي المنتظر الذي سيعود
فيملأ الدنيا عدلاً كما ملئت جوراً ، وإلى هذا يشير شاعرهم
كثير عزة فيقول :

ولاة الحق أربعة ســــــــــــــــوا	ألا إن الأئمة من قرــــــــــــــــش
هم الأسباط ^(١) ليس بهم خفــــــــــــــــاء	طي والثلاثة من بنيــــــــــــــــه
وسبط غيبته كرهــــــــــــــــاء	فسبط سبط إيمان وــــــــــــــــر
يقود الخيل يقدمها اللــــــــــــــــوا	وسبط لا يذوق الموت حتــــــــــــــــى
برضوى عنده عسل ومــــــــــــــــاء ^(٢)	تغيب لا يرى فيهم زمانــــــــــــــــاء

وقد مات ابن الحنفية بالمدينة سنة إحدى وثمانين هجرية ، فقد روى ابن
سعد باسناده إلى زيد بن السائب ، قال : سألت أباهاشم عبد الله بن محمد
ابن الحنفية : أين دفن أبوك ؟ ، فقال : بالبقيع ، قلت : أي سنة ؟
قال : سنة إحدى وثمانين في أولها وهو يومئذ ابن خمس وستين سنــــــــــــــــة
لا يستكملها^(٣) .

(١) الأسباط : جمع سبط ، قيل : هم الأولاد خاصة ، وقيل أولاد الأولاد

، وقيل : أولاد البنات . النهاية : ٢ / ٣٣٤ .

(٢) الفرق بين الفرق للبخدادي ، ص : ٤١ ، الملل والنحل للشهرستاني :

١ / ١٥٠ .

(٣) الطبقات الكبرى : ٥ / ١٦٠ .

ففي هذا بيان لفساد من يعتقد من الكيسانية رجوع محمد بن الحنفية رحمه الله تعالى ، فقد مات بالمدينة ، ودفن بالقيع ، والذي أم الصليين في صلاة الجنازة عليه أبان بن عثمان ، لأنه كان الوالي يومئذ على المدينة لعبد الملك بن مروان " . (١)

واختلفت الكيسانية أيضا : فيمن يتولى الأمر بعد ابن الحنفية ، حتى صار كل اختلاف مذهبها ، وافترقوا عدة فرق (٢) وجمعها شيخان :

أحدهما : قولهم بإمامة محمد بن الحنفية ، وإليه كان يدعو المختار بسنن أبي عبيد .

والثاني : قولهم بجواز الهداية على الله - عز وجل - ولهذه البدعة قال بتكبيرهم كل من لا يجيز الهداية على الله " . (٣)

والكيسانية كانت مصدرا لكثير من الآراء الفاسدة التي كان الههدف منها ابطال الشريعة الاسلامية والدعوة الى الكفر والزندقة .

قال الشهرستاني : " وأجمع الكيسانية على القول بأن الدين طاعة رجل ، وحملهم هذا على تأويل الأركان الشرعية من الصيام والصلاة والزكاة والحج وغير ذلك على رجال ، فحمل بعضهم على ترك القضايا الشرعية بعد الوصول الى طاعة الرجل ، وحمل بعضهم على ضعف الاعتقاد بالقيامة ، وحمل بعضهم على القول بالتناسخ والحلول والرجعة بعد الموت . فمن مقتصر على واحد معتقد أنه لا يموت ، ولا يجوز أن يموت حتى يرجع ومن معتقد حقيقة الامامة الى غيره ، ثم متحسر عليه متحير فيه ، ومن مدع حكم

(١) الطبقات الكبرى : ١٦/٥ .

(٢) انظر الملل والنحل للشهرستاني : ١٥١/١ .

(٣) الفرق بين الفرق ، ص : ٣٨ - ٣٩ .

الامامة وليس من الشجرة ، وكلهم حيارى متقطعون ، ومن اعتقد أن الدين طاعة رجل ولا رجل له ، فلا دين له نعوذ بالله من الحيرة والخور بعد الكور ، رب اهدنا سوا السبيل . (١)

٣ - الزيدية :

هم المنتسبون الى زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، خرج زيد في خلافة هشام بن عبد الملك لأمر أنكرها ، فقتل بالكوفة سنة اثنتين وعشرين ومائة وكان مولده بالمدينة سنة ثمانين ، وكان رحمه الله تعالى تقيا زاهدا فاضلا وأحد العلماء الصلحاء ، تلقى العلم في المدينة والبصرة والعراق ، وبلغ درجة عالية في العلم والفقه . (٢)

قال أبو الحسن الأشعري : " وانما سموا زيدية " لتمسكهم بقول زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب . (٣)

وقال الشهرستاني : " الزيدية أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، ساقوا الامامة في أولاد فاطمة رضي الله عنها ولم يجوزوا ثبوت الامامة في غيرهم الا أنهم جوزوا أن يكون كل فاطمي عالم شجاع سخي خرج بالامامة أن يكون اماما واجب الطاعة سواء كان من أولاد الحسن ، أو من أولاد الحسين رضي الله عنهما (٤) فالزيدية احدى فرق الشيعة وهي تنتسب الى الامام زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وقد افتقرت الزيدية فرقا عدة لكل فرقة منها منهج ووجهة ، وأصول هذه الفرق الثلاث ، وهي : الجارودية ، والسليمانية ، والصالحية ، واليانبة نبتة عمن كل واحدة من هذه الفرق الثلاث ليتضح معتقدها في خيار هذه الأمة الذين هم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) الملل والنحل : ١/١٤٧ .

(٢) انظر تهذيب التهذيب : ٣/٤١٩ ، تقريب التهذيب : ١/٢٧٦ .

(٣) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد : ٥/٣٢٥-٣٢٦ ، سير أعلام النبلاء : ٥/٣٨٩-٣٩١ ، وفيات الأعيان : ٥/١٢٢ .

(٤) مقالات الاسلاميين : ١/١٣٦ .

(٥) الملل والنحل للشهرستاني : ١/١٥٤-١٥٥ .

أولا : الجارودية :

هم : " أتباع أبي الجارود زياد بن المنذر الكوفي المتوفى مابين خمسين وستين بعد المائة" .^(١) والذين اتبعوه في أفكاره وآرائه سموا جارودية لأنهم أخذوا بأقواله ، وهم يعتقدون " أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على " علي بن أبي طالب " بالوصف لا بالتسمية ، فكان هو الإمام من بعده ، وأن الناس ضلوا وكفروا بتركهم الإقتداء به بعد الرسول صلى الله عليه وسلم ، ثم " الحسين " من بعد علي هو الإمام ، ثم " الحسين " هو الإمام من بعد الحسن ، وافترقت الجارودية فرقتين - في النص على الإمام الذي يكون بعد علي - فرقة : زعمت أن عليا نص على إمامة " الحسن " ، وأن " الحسن " نص على " الحسين " ثم هسي شوري في ولد الحسن وولد الحسين فمن خرج منهم يدعو إلى سبيل ربه وكان عالما فاضلا فهو الإمام .

وفرقة : زعمت أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على " الحسن " بعد علي وعلى " الحسين " بعد الحسن ، ليقوم واحد بعد واحد .

وافترقت الجارودية أيضا في رجعة أئمتهم ثلاث فرق :
فزعمت فرقة أن " محمد بن عبد الله بن الحسن " ^(٢) لم يمت وأنه يخرج ويغلب .
وفرقة أخرى : زعمت أن " محمد بن القاسم " ^(٣) صاحب الطالقان لم يمت وأنه يخرج ويغلب .

(١) أنظر تهذيب التهذيب : ٣ / ٣٨٧ .

(٢) هو محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب المعروف بالنفس الزكية ، قال عنه أبو الحسن الأشعري : " خرج بالمدينة وبيع لسه في الآفاق فبعث إليه أبو جعفر المنصور يعيسى بن موسى وحמיד بن قحطبه فحارب محمد حتى قتل " . المقالات : ١ / ١٥٤ ، وكان قتله سنة خمس وأربعين ومائة . راجع تهذيب التهذيب : ٩ / ٢٥٢ .

(٣) هو محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب أنظر ماجا في شأن محمد هذا تاريخ الطبري : ٩ / ٧-٨ ، الكامل لابن الأثير : ٦ / ٤٤٢-٤٤٣ .

وفرقة قالت مثل ذلك في " يحيى بن عمر " صاحب الكوفة " .^(١)

ثانيا : السليمانية أو الجريرية :

هم : " أتباع سليمان بن جرير الزيدى ، وهذه الفرقة تعتقد : " أن الإمامة شورى وأنها تصلح بعقد رجلين من خيار المسلمين ، وأنها قد تصلح في المفضل وإن كان الفاضل أفضل في كل حال ويثبتون إمامة الشيخين أبي بكر وعمر - وذكر - عن سليمان جرير أنه كان يزعم أن بيعة أبي بكر وعمر خطأ لا يستحقان عليهما اسم الفسق من قبل التأويل وأن الأمة قد تركت الأصلح في بيعتهم إياهما " .^(٢)

وقد تجرأ سليمان بن جرير على الخليفة الثالث : عثمان رضي الله عنه حيث زعم " أنه كفر بسبب ما نقم عليه من الأحداث " .^(٣) كما تجرأ أيضا : علي القسول بكفر عائشة والزبير وطلحة رضي الله عنهم بإقدامهم على قتال علي رضي الله عنه .^(٤)

ثالثا : الصالحية أو البترية :

هم أتباع الحسن بن صالح بن حسي^(٥)

(١) مقالات الاسلاميين : ١٤١/١ - ١٤٢ .

(٢) المصدر السابق : ١٤٣/١ .

(٣) انظر مقالات الاسلاميين : ١٤٣/١ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٣٣ ، الملل

والنحل للشهرستاني : ١٦٠/١ .

(٤) الملل والنحل للشهرستاني : ١٦٠/١ .

(٥) قال الحافظ : الحسن بن صالح بن حسي وهو حيان بن شفي الهمداني ثقة ، فقيه ، عابد ، رمي بالتشيع من السابعة ، مات سنة تسع وتسعين وكان مولده سنة مائة . التقريب : ١٦٧/١ ، وقال عبد القاهر البغدادي : وقد أخرج مسلم بن الحجاج حديث الحسن بن صالح بن حسي في مسنده الصحيح ، ولم يخرج محمد بن إسماعيل البخاري حديثه في الصحيح ، ولكنه قال : في كتاب " التاريخ الكبير " : الحسن بن صالح بن حسي الكوفي سمع سماك بن حرب ، ومات سنة سبع وستين ومائة وهو من ثور همدان وكنت أبو عبد الله . ==

وكثير النواء^(١) ، وإنما سموا "بترية" لأن "كثيراً" كان يلقب بالأبتر يزعمون أن طمياً أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولاً هم بالإمامة وأن بهجة أبي بكر وعمر ليست بخطأ لأن علياً ترك ذلك لهما ويقفون في عثمان وفي قتلتة ولا يقدمون عليه باكفار^(٢) .

قال الرازي : "والصالحية أصحاب الحسن بن علي بن حي الفقيه كان يثبت إمامة أبي بكر وعمر ويفضل علي بن أبي طالب على سائر الصحابة إلا أنه توقف في عثمان وقال : إذا سمعنا ماورد في حقه من الفضائل اعتقدنا إيمانه ، وإذا رأينا أهدائه التي نقتت عليه وجب الحكم بفسقه ، فتحيرنا في أمره وفوضنا إلى الله تعالى " . أ. هـ^(٣)

وقد اعتبر الشهرستاني : الصالحية أو البترية فرقتين مستقلتين حيث قال : "الصالحية أصحاب الحسن بن صالح بن حي ، والبترية : أصحاب كثير النواء الأبتر وهما متفتتان في المذهب ، وقولهم في الإمامة كقول السليمانية إلا أنهم توقفوا في أمر عثمان ، أهو مؤمن أم كافر ؟ ، قالوا : إذا سمعنا الأخبار الواردة في حقه وكونه من العشرة المبشرين بالجنة ، قلنا : يجب أن

== الفرق بين الفرق ، ص : ٣٤ . وقال ابو المظفر الإسفراييني : وقد أخرج مسلم بن الحجاج حديث الحسن بن صالح بن حي في المسند الصحيح لما أنه لم يعرف منه هذه الخصال فأجراه على ظاهره " أ. هـ . التهذيب في الدين ، ص : ٢٩ .

(١) هو كثير بن اسماعيل ، أو ابن نافع النواء بالتشديد أبو اسماعيل التميمي الكوفي ضعيف ، من السادسة . تقريب التهذيب : ١٣١/٢ ،

(٢) مقالات الإسلاميين : ١/١٤٤٤ .

(٣) محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكام والمتكلمين ، ص :

الرسول صلى الله عليه وسلم بالجنة ، فلا يعتقد كفرهم أو يطعن فيهم بعد ذلك الا معارض لله ولرسوله ومكذب لما أخبر الله ورسوله بما لهم من المكانة العظيمة والنفذة الرفيعة في الدنيا والآخرة .

الوجه الثاني : لو تدبرت الجارودية والسليمانية ما اعتمدتا عليه في تكفير من تقدم ذكره من الصحابة لاستحيوا من ذكر ذلك ، فالأحداث التي يزعمون أن عثمان كفر بها معظمها أكاذيب افتراها الخارجون عليه ، وما صح منها كان مجتهدا فيها ، وقد بينت فساد ما نتموا به على عثمان في بحث مستقسل من هذه الرسالة ^(١) بما يشفي قلب كل من سلم من داء الرفض ، وأما تكفيرهم عائشة والزبير وطلحة رضي الله عنهم بحجة أنهم خرجوا لمقاتلة علي ، فهي حجة أوهى من بيت العنكبوت ، وكذب عليهم ، إذ أنهم لم يخرجوا لقتاله رضي الله عنه ، ولا أعلنوا عدم طاعته ولا بايعوا بالخلافة غيره ، وإنما خرجوا إلى البصرة لقصد الإصلاح وطلب إقامة الحد على قتلة عثمان " ولم يقصد علي رضي الله عنه قتالهم ، بل أجابهم إلى ما طلبوا من إقامة الحد على أولئك الأشرار قتلة عثمان ، ولما ظم أولئك الفسقة أن الدائرة راجعة عليهم سموا جاديين في إنشأ القتال بين الفريقين فحمل كل فريق منهم دفعا عن نفسه دون قصد منهم للقتال " ^(٢) ، وكذا اقتتلهم في صفين كان عن اجتهاد وتأويل ، إذ أن معاوية : " لم يدع الخلافة ولم يبايع له فيها حين قاتل عليا ولم يقاتل علي أنه خليفة ، ولا أنه يستحق الخلافة ويقرون له بذلك ، وكان هو يقدر بذلك لمن يسأله ، وما كان يرى هو وأصحابه أن يبتدئوا عليا وأصحابه بالقتال ، بل لما رأى علي رضي الله تعالى عنه وأصحابه أنه يجب على معاوية وأصحابه طاعته ومبايعته إذ لا يكون للمسلمين إلا خليفة واحد وأنهم خارجون

(١) أنظر ص : ٩٨٢ - ١٠٣٣ من هذه الرسالة .

(٢) أنظر الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم : ٨٥ / ٢ .

عن طاعته يمتنعون عن هذا الواجب وهم أهل شوكة رأى أن يقاتلهم حتى يوفدوا الواجب فتحصل الطاعة والجماعة ، وقال معاوية وأصحابه : إن ذلك لا يجب عليهم ، وأنهم إذا قوتلوا كانوا مظلومين ، قالوا : لأن عثمان قتل مظلوماً بائناً المسلمين ، وقتلت في عسكر علي وهم غالبون لهم شوكة " (١) .

فالفتن التي جرت بين الصحابة رضي الله عنهم يجب أن يكون حظ العاقل منها حسن الظن بالصحابة رضوان الله عليهم أجمعين والسكوت عن الكلام فيهم إلا بخير والترضي عنهم جميعاً ومولاتهم ومحبتهم والجزم أنهم دائرون في اجتهاداتهم بين الأجر والأجرين ، ولو سلك الجارودية والسليمانية من الزيدية هذا المسلك لما وقعوا في الاعتقاد الباطل فيمن تقدم ذكره من الصحابة ولما تنكبوا طريقة زيد بن علي في خيار الأمة ، ومن شؤم معتقدهم السيء في أولئك الصفوة كان فتنة لهم حيث كفر بعضهم بعضاً ، فقد قال عبد القاهر البغدادي : " هؤلاء البترية ، والسليمانية من الزيدية كلهم يكفرون الجارودية من الزيدية ، لإقرار الجارودية على تكفير أبي بكر وعمر ، والجارودية يكفرون السليمانية والبترية لتركهما تكفير أبي بكر وعمر " (٢) .

فهذه الفرق الثلاث المتقدم ذكرها تعتبر أهم فرق الشيعة الزيدية ، وقد ذكر العلماء أن الزيدية افتقرت إلى أكثر من ثلاث فرق .

فقد ذكر الإمام أبو الحسن الأشعري أن الزيدية ست فرق (٣) .

وذكر السعدي في كتابه "مروج الذهب" أن جماعة من مصنفي كتب المقسمالات والآراء والديانات من آراء الشيعة وغيرهم كأبي عيسى محمد بن هارون الوراق وغيره

(١) سواد في معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه لشيخ الاسلام ابن تيمية ص ٣٢-٣٣

(٢) الفرق بين الفرق ، ص : ٣٤ .

(٣) مقالات الإسلاميين : ١ / ١٤٠ .

أن الزيدية كانت في عصرهم ثمان فرق ^(١) وعدها بأسمائها .

ولا تأثير لاختلاف العلماء في العدد ، فمن اقتصر على الأصول منها ذكر أصولها الثلاث ، ومن ذكر الأصول منها والفروع ذكر أنها أكثر من ثلاث فسرقه ، والزيدية على اختلاف فرقهم ونحلهم يجتمعون على القول بأن الإمام بعد الرسول صلى الله عليه وسلم هو علي رضي الله عنه .

قال الرازي : " فالذي يجمعهم أن الإمام بعد الرسول عليه الصلاة والسلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه بالنصر الخفي ثم الحسين ، ثم كل فاطمي مستحق لشرايط الإمامة ودعى الخلق إلى نفسه شاهرا لسيفه على الظلمة " . أ.هـ ^(٢)

وهذا الاعتقاد لم تكن تعرفه الزيدية الذين كانوا مع زيد بن علي حين خروجه وإنما كانوا يتولون الشيخين أبا بكر وعمر وكانوا يتبرؤون من يبرأ منهما ولكن هذا الاعتقاد وما أصيبت به فرق الزيدية التي حدثت بعد زيد بن علي رضي الله عنه من بغض للصحابة ، ومن التحامل عليهم والقبح فيهم ككل ذلك اكتسبوه وجاء إليهم من طريق الرافضة الذين رفضوا زيد بن علي حين خرج على هشام بن عبد الملك وخذلوه لما علموا وسمعوا أنه يتولى صديق الأمة وعمر الفاروق رضي الله عنهما ، هنا أطنوا مخالفت وخذلانه ، وهو السني أطلق عليهم اسم " الرافضة " ، ذلك أن زيدا رحمه الله لما رأى الخروج على هشام بن عبد الملك سنة اثنتين وعشرين ومائة بايعه على الإمامة " خمسة عشر ألف رجل من أهل الكوفة وخرج بهم على والي العراق وهو يوسف بن عمر الثقفي عامل هشام بن عبد الملك على العراقيين ، فلما استمر القتال بينه وبين يوسف بن عمر الثقفي قالوا له : إنا ننصرك على أعدائك بعد أن تخبرنا

(١) مروج الذهب : ١٩٢/٣ ، وانظر الغنية لطالبي معرفة طريق الحق للجيلاني

: ٠٨٩/١

(٢) المحصل : ص ٠٣٦٠

برأيك في أبي بكر وعمر اللذين ظلما جدك علي بن أبي طالب ، فقال زيـد :
إني لا أقول فيهما إلا خيرا ، وإنما خرجت على بني أمية الذين قتلوا جـدي
الحسين ، وأغاروا على المدينة يوم الحرة ، ثم رموا بيت الله بحجر المنجنيق
والنار^(١) ، ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم : رفضتموني ومن يوفد سـموا
الرافضة^(٢) .

وقد روى الحافظ بن عساكر باسناده إلى عيسى بن يونس^(٣) أنه سئل عن
الزيدية والرافضة ، فقال : أما الرافضة فأول ما ترفضت جاءت إلى زيد بن علي
حيث خرج ، فقالوا : تهرأ من أبي بكر وعمر حتى نكون معك ، فقال : بسـل
أتولاهما وأبرأ من يبرأ منهما ، قالوا : فإن نرفضك فسميت الرافضة ، وأما
الزيدية فقالوا : نتولاهما ونبرأ من يبرأ منهما ، فخرجوا معه فسموا الزيدية^(٤) .
فالشيعة الزيدية الذين ينتسبون إلى زيد بن علي معتقدهم في الصحابة
نشتم على صواب وخطأ ، والصواب فيه أنهم يتولون الشيخين أبا بكر وعمر
رضي الله عنهما ، ويقولون : بتعديلهما ، والخطأ فيه أنهم يقولون : إن طيبا
رضي الله عنه أفضل الصحابة ، ويقولون بتقديمه على الشيخين مع أن طيبا
رضي الله عنه صرح للأمة جمعا أن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه

(١) كان ذلك في أيام عبد الملك بن مروان ، إذ أرسل الحجاج بن يوسف الثقفي
لحرب عبد الله بن الزبير في مكة فقتل الكعبة بالمنجنيق وقتل ابن الزبير
وصلبه . أنظر تاريخ الامم والاطوك : ١٨٧/٦ ، الكامل : ٣٥٠/٤ - ٣٥١ ،
البداية والنهاية : ٣٥٣/٨ .

(٢) الفرق بين الفرق ، ص : ٣٥ - ٣٦ .

(٣) هو : عيسى بن يونس بن أبي اسحاق السبيعي أخو اسراييل ، كوفي نـزل
الشام ، مرابط ، ثقة ، مأمون ، من الثالثة ، مات سنة سبع وثمانين وقيل سنـة
إحدى وتسعين . التقريب : ١٠٣/٢ ، تهذيب التهذيب : ٢٣٧/٨ .

(٤) تهذيب تاريخ دمشق : ٢١/٦ - ٢٢ ، فوات الوفيات : ٣٦/٢ .

وسلم أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ^(١) ، بل وتوعد رضي الله عنه من جي * بسه إليه وهو يقول بتفضيله عليهما أن يحده حد المفتري ^(٢) ، ولم يخالفه أحد من كان معه على هذا المعتقد ، فقد كان المتقدمون من الشيعة الذين كانوا معه يقدمون عليه أبا بكر وعمر ويعتقدون ذلك كما كان يعتقد هورضي الله عنه . ^(٣)

وقال الحافظ ابن كثير بعد أن ذكر أن الزيدية هم الذين تابعوا زيد بن علي ، قال : " وفي مذهبهم حق وهو تعديلهم الشيخين ، واطل وهو : اقتصاد تقديم علي عليهما ، وليس علي مقدما عليهما بل ولا عثمان على أصح قولسي أهل السنة " . ^(٤)

قلت : لمت الزيدية اقتصروا على ما ذكره الحافظ ابن كثير ، وإنما تجاوزوا ذلك حيث ابتلوا بالتحامل على طائفة من فضلاء الصحابة كأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، والزبير بن العوام ، وطلحة بن عبيد الله ، وأبي موسى الأشعري ، وهمسرو ابن العاص ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وغيرهم ، وذلك لأنهم تتكبوا طريقتسمة زيد بن علي في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان رحمه الله أحد أئمة أهل السنة والجماعة ، وكان يتولى جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويترأ من لم يتولهم ولم يعرف لهم قدرهم ويحفظ لهم مكانتهم ، وسبب ذلك رفضته جماعة من كانوا معه في زمنه لما علموا أن عقيدته في الصحابة هي عقيدة أهل السنة والجماعة ، نقضوا ما عاهدوه عليه فلم ينصروه بل تركوه وشهدوا عليه وعلى من اتبعه على رأيه من الزيدية بالكفر والفسق .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في معرض بيانه أن زيدا رحمه الله كان من أهمل

(١) انظر صحيح البخارى : ٢ / ٢٩١٠ .

(٢) انظر تطبيس إبليس ، لابن الجوزي ، ص : ١٠١ .

(٣) انظر منهاج السنة : ١ / ١٧١ ، وانظر مجموع الفتاوى : ١٣ / ٣٤٠ .

(٤) الهداية والنهاية : ٩ / ٣٧١ .

السنة والجماعة " فليست ذرية فاطمة كلهم محرمين على النار ، بل منهم البسر والسفاجر والرافضة تشهد على كثير منهم بالكفر والفسق ، وهم أهل السنة منهم الموالن لأبي بكر وعمر كزيد بن علي بن الحسين بن علي وأمثالهم من ذرية فاطمة رضي الله عنها ، فإن الرافضة رفضوا زيد بن علي ومن والاه وشهدوا طيه بالكفر والفسق " . (١)

فالفرض لم يظهر إلا حين خروج زيد بن علي بن الحسين بعد المائة الأولى ، لما أظهر الترحم على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما رفضته الرافضة " فسوا " رافضة واعتقدوا أن أبا جعفر هو الإمام المعصوم واتبعه آخرون فسوا زيدية نسبة إليه " . (٢)

والى ذكر طائفة من أقوال الإمام زيد بن علي في الخلفاء الراشدين لنبيي أن أحد أهل السنة والجماعة ، وليعلم من فرط في حق الصحابة من انتسب إليه أنه بجانب لطريقته وأن عليه أن يراجع ما كان عليه زيد رحمه الله ليتدارك ما وقع فيه من الزلل .

فأقول : قد أخطأ من نسب إلى زيد رحمه الله أنه كان يرى أن علياً رضي الله عنه أفضل من الشيخين ، وأنه كان يجوز إمامتهما على أساس القول بجواز إمامة الفضول مع وجود الأفضل (٣) ، بل الثابت عنه أنه كان يعتقد أنهم أفضل وأنهما كانا يستحقان الإمامة بذلك الفضل .

فقد روى الحافظ بن عساكر عن آدم بن عبد الله الخشعي وكان من أصحاب زيد ، قال : سألت زيدا عن قوله تعالى : ((والسابقون السابقون أولئك المقربون)) من هؤلاء ؟ قال : أبو بكر وعمر ، ثم قال : لا أنالني الله

(١) منهاج السنة : ١٢٦/٢ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ١٧٢ .

(٢) مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية : ٤٩٠/٢٨ .

(٣) انظر الملل والنحل للشهرستاني : ١٥٥/١ ، مقالات الإسلاميين :

شفاة جدى ان لم أوالهما " .

وذكر عن كثر الكوفي ، أنه قال : سألت زيدا عن أبي بكر وعمر فقال : " تولهما " ، فقلت له : كيف تقول فيمن تبرا منهما ؟ ، قال : " ابرا منه حتى تموت " . (١)

وقال الذهبي رحمه الله تعالى : " وروى هاشم بن البرهيد عن زيد بن عيسى قال : كان أبو بكر رضي الله عنه إمام الشاكرين ، ثم تلا ((وسيجزى الله الشاكرين)) (٢) ، ثم قال : " البراءة من أبي بكر هي البراءة من علي " . (٣)

ومن هذه النصوص عن زيد رحمه الله تعالى يتبين أنه كان يعترف للشيخين قدرهما ومالهما من المنزلة العظيمة ، إذ لا شك أن السبق في الإسلام والقرب من الباري جل وعلا - وشكره من أعلا مراتب الفضل للشيخين رضي الله عنهما .

وقد صرح زيد رحمه الله أنه متبع لأهل بيته الذين كانوا قبله فيما يعتقدونه نحو الشيخين من إثبات الأفضلية لهما وأحقية إمامتهما .

فقد ذكر ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى : أنه عندما حصل الطعن في زمنه من الرافضة على أبي بكر وعمر منعهم من ذلك ، وقال لهم : " ما سمعت أحدا من أهل بيتي يذكرهما إلا بخير " . (٤)

وقد روى البخاري رحمه الله تعالى بإسناده إلى محمد بن علي بن أبي طالب قال : قلت لأبي : أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : أبو بكر ، قلت : ثم من ؟ ، قال : ثم عمر ، وخشيت أن يقول عثمان ، قلت : ثم أنت ؟ ، قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين " . (٥)

(١) تهذيب تاريخ دمشق : ٢١/٦ ، فوات الوفيات : ٣٦/٢ .

(٢) سورة آل عمران ، آية : ١٤٤ .

(٣) سير أعلام النبلاء : ٣٩٠/٥ .

(٤) تاريخ الأمم والملوك : ١٨٠/٧ .

(٥) صحيح البخاري : ٢٩١/٢ .

ومن هذا يتبين أنه يبعد جدا أن زيدا رحمه الله يقول : إنه متبع لأهل بيته
ويخالف جده عليا رضي الله عنه ، الذي يعتبر مقدّم أهل البيت في هذا
القول ، بل إن متقدمي الشيعة كانوا لا يختلفون في تفضيل أبي بكر
وعمر رضي الله عنهما ، ولم يخالفوا عليا في تصريحه بأفضلية الشيخين .

قال شريك بن عبد الله : " إن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم أبو بكر وعمر ، فقليل له : أتقول هذا وأنت من الشيعة ؟ ، فقال : كل
الشيعة كانوا على هذا ، وهذا الذي قاله علي أعواد منبره ، أفكذبته
فيما قال " . (١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : " وكانت الشيعة أصحاب علي يقدمون
عليه أبا بكر وعمر وإنما كان النزاع في تقدمه على عثمان " . (٢)

فإذا كانت الشيعة الأوائل تقول هذا وتعتقده فمن باب أولى أن يقول
به زيد إذ هو أحد أهل السنة والجماعة الذين يعتقدون بأفضلية الخلفاء
الراشدين على حسب ترتيبهم في الخلافة .

وقد نقل البيهقي عن الإمام الشافعي إجماع الصحابة والتابعين على
أفضلية أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على سائر الصحابة حيث قال : " لم يختلف
أحد من الصحابة والتابعين في تفضيل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وتقدمهما على
جميع الصحابة " . (٣)

وقد أيد هذا الإجماع شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله بعد ذكره له : " وما طمت
من نقل عنه في ذلك نزاع من أهل الفتيا إلا ما نقل عن الحسن بن صالح بن

(١) مجموع الفتاوى : ٣٤/١٣ .

(٢) منهاج السنة : ١٧١/١ ، وانظر مجموع الفتاوى : ٣٥-٣٦ .

(٣) ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة : ٧٧/٤ .

حي أنه كان يفضل عليا ، وقيل : إن هذا كذب عليه ، ولو صح هذا عنده لم يقدح فيما نقله الشافعي رضي الله عنه من الإجماع ، فالحسن بن صالح بن حي لم يكن من الصحابة ولا التابعين . (١)

أما زيد بن علي رحمه الله تعالى فهو أحد التابعين ، وبذلك يكون رأيهم هو رأيهم ، وهو أن الشيخين أفضل الصحابة بعد رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم ، ولم ينقل عن زيد أنه خرق هذا الإجماع أو خالفه ، بل لم ينقل عن أحد من أهل البيت رضوان الله عليهم مخالفة الإجماع .

فقد قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " والنقل الثابت عن جميع علماء أهل البيت من بني هاشم من التابعين وتابعيهم من ولده الحسين بن علي وولد الحسن وغيرهما ، أنهم كانوا يتولون أبا بكر وعمر ، وكانوا يفضلونهما على علي والنقل عنهم ثابتة متواترة " أ.هـ (٢)

وزيد بن علي رحمه الله تعالى واحد من علماء أهل بيت النبوة الذين يعتقدون صحة هذا الإجماع ، ويقولون به ، إن هو من أبناء الحسين بن علي ومن فضلاء التابعين رحمة الله عليهم أجمعين .

فالذي يتضح مما تقدم ذكره أن الإمام زيد بن علي كان يرى أن أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمر ، ولم يقل إن عليا أفضل الصحابة رضي الله عنهم ، وإنما كان مقتنيا ما كان عليه أهل بيته وفي مقدمتهم أبو الحسن علي بن أبي طالب رضي الله عنه الذي أطن للأمة المحمدية أن أفضل الناس بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم الصديق ، ثم الفساروق ، وطى هذا المعتقد تتابع علماء أهل البيت قاطبة ، ولم يشذ أحد منهم

(١) ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية في منهاج السنة : ٧٧/٤ .

(٢) المصدر السابق : ١٠٥/٤ .

عن هذه العقيدة .

ومما تجدر الإشارة إليه أن موقف زيد بن علي من الخليفة الثالث ذي النورين
عثمان لم يختلف عن موقفه من أبي بكر وعمر ، وإنما كان مواليا لعثمان مترضيا
عليه ، رافضا للبراءة منه ، بل كان يقرنه بأبي بكر وعمر وعلي ، ولم يكسب
متوقفا فيه كما يرى ذلك بعض المتأخرين .^(١)

فقد روى الخطيب البغدادي بإسناده إلى زيد رحمه الله أنه قال : البراءة
من أبي بكر وعمر وعثمان البراءة من علي والبراءة من علي البراءة من أبي بكر
وعمر وعثمان .^(٢)

وروى الحافظ ابن عساكر بإسناده إلى السدي ، قال : أتيت - أي زيد -
وهو في بارق حي من أحياء الكوفة ، فقلت له : أنتم سادتنا ، وأنتم ولاية أمورنا
فما تقول في أبي بكر وعمر ؟ ، فقال : توليها ، وكان يقول : البراءة من أبي بكر
وعمر وعثمان البراءة من علي ، والبراءة من علي البراءة من أبي بكر وعمر
وعثمان ، وفي رواية : البراءة من أبي بكر وعمر البراءة من علي ، فان شئت
فتقدم ، وإن شئت فتأخر .^(٣)

وقال محمود شكري الألويسي في صدد ذكره للقاء زيد بن علي بمن أزد قتالهم
" فلما جد الأمر وحن القتال أنكروا إمامته بسبب أنه لم يتبرأ من الخلفاء
الثلاثة ، فتركوه في أيدي الأعداء ودخلوا به الكوفة واستشهد وعــــاد
رزه الحسين وكنا بواحد فصرنا باثنين " . أ. هـ .^(٤)

(١) ذكر هذا أبو زهرة في كتابه " الامام زيد " ، ص : ١٨٩ ، ولم يذكر لــــه
سلفا في هذا القول .

(٢) تاريخ بغداد : ٨٩/٢ .

(٣) تاريخ تهذيب دمشق : ٢١/٦ .

(٤) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٦٣ .

وما رواه الخطيب البغدادي وابن عساكر وما قاله الألبوسي تبين أن الإمام زيد بن علي لم يختلف موقفه في عثمان عن موقفه من أبي بكر وعمر ، فقد كان رحمه الله مثبثا فضل الخلفاء الراشدين الذين كانوا قبل علي رضي الله عنه وكان مواليا لهم ومنكرا غاية الإنكار على من حاول الإزراء بهم والحط من قدرهم وأنه كان يرتبهم في الفضل على حسب ترتيبهم في الخلافة .

وعد أن حصل التمييز بين رأي زيد رحمه الله وبين رأي المنتسبين إليه من الفرق في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اتضح لنا أن موقف زيد بن علي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو موقف أهل السنة والجماعة ومعتقدهم ، ولم يخرج عنه قيد أنملة ، وقد تبرأ رحمه الله من كل من لم يوال الخلفاء الثلاثة وأوصى غيره بأن يتبرأ ممن يتبرأ من الشيخين حتى الموت كما تقدم قريبا في جوابه على سؤال كثير الكوفي في ذلك هنا طس ماثبت عنه في ذلك فإنه بريء كل البراءة من الجارودية المعتقدين كفر وضلال الناس بناء على حجتهم التي هي أوهى من بيت العنكبوت ، وهي دعواهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم نص على علي بالوصف لا بالتسمية وتركوا الإقتداء به ، إذ هو الإمام من بعد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهذا الاعتقاد زيد بريء منه وأطن البراءة من معتقديه قبل وجودهم ، كما هو بريء رحمه الله من السليمانية الذين يعتقدون كفر عثمان بسبب مانع عليه وكفر أم المؤمنين عائشة والزبير وطلحة بحجة أنهم أقدموا على قتال علي .

وكذا هو بريء من فرقة الصالحية الذين يعتقدون بأن عليا رضي الله عنه أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه الأولى بالإمامة بعينه ، ويقولون إنهم متوقفون في عثمان وفي قاتليه الظلمة ، فزيد بن علي رضي الله عنه بريء من معتقدات الفرق المتقدم ذكرها في الصحابة ، وأن معتقداتهم الخاطئة في الصحابة اكتسبوها من الرافضة الذين هم من أشد الناس عداوة

لزهد بن علي رحمه الله تعالى ورضي عنه ، فالذين يخالفون زيدا في عقيدته في الصحابة الكرام رضي الله عنهم ويدعون أنهم زيدية هؤلاء ليس لهم ما كان عليه زيد إلا مجرد النسبة ، وإنما يقال لهم زيدية لكونهم قالوا "بإمامة زيد بن علي بن الحسين بن علي في وقته وإمامة ابنه يحيى بن زيد في وقته" . (١)

ولم يتهرباً زيد بن علي رحمه الله تعالى من خالف عقيدته في الصحابة وحده فحسب ، بل ان من المنتسبين اليه حقيقة تهرباً من كل أحد ادعى أنه زيدي ، وخالف معتقد زيد في الصحابة ، ونذكر من ذلك كلام أحد كبار أئمة الزيدية في اليمن ، وهو الامام المنصور بالله عبد الله بن حمزة (٢) فقد ذكر يحيى بن أبي بكر العامري في كتابه "الرياض المستطابة" أنه وقف على كلام للإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة في كتاب له اسمه "جواب المسائل التهامية" قال : " فإنه رضي الله عنه أثنى عليهم على الإجمال وعدد مزاياهم على غيرهم ثم قال : " فهم خير الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبعده فرضي الله عنهم وجزاهم عن الإسلام خيراً ، ثم قال : فهذا مذهبنا لم نخرجه ظلماً ولم نكنم سواء تقية ، ومن هو دننا مكاناً وقدرة يسب ويلعن ويذم ويظمن ونحن إلى الله - سبحانه - من فعله براء ، وهذا ما يفضي به علم آباؤنا منا إلى علي كرم الله وجهه إلى قوله : " وفي هـ سنده الجهة من يرى محض الولاة سب الصحابة رضي الله عنهم والبراء منهم ، فيبرأ

(١) التخصير في الدين للاسفراييني ، ص : ٢٩ ، وانظر الفرق بين الفرق ،

ص : ٣٤ - ٣٥ .

(٢) هو : عبد الله بن حمزة بن سليمان بن حمزة أحد أئمة الزيدية في اليمن

ومن علمائهم وشعرائهم ، بويج له سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة ، واستولى

على صنعاء وذمار ، وكانت وفاته سنة أربع عشرة وستمائة هجرية . انظر ترجمته

في كتاب بلوغ المرام في شرح مسك الختام فيمن تولى ملك اليمن من ملوك

وامام ، ص : ٤٣ ، الأعلام للزركلي : ٢١٣/٤ .

من محمد صلى الله عليه وآله وسلم من حيث لا يعلم ، وأنشد :

وان كنت لا أرى وترى كنانتي تصب جوائح النبل كشحى ومنكبسي^(١) .

ففي كلام هذا الإمام بيان واضح أن من كان صادقا في انتسابه إلى مذهب زيد أنه يترضى على الصحابة عموما ، ويواليهم جميعا ولا يتوقف في أحد منهم وأن من لم يكن على هذا فهو خارج عن مذهب زيد رحمه الله تعالى ، ومجانسب لطريقة أهل البيت جميعا وأن من سل لسانه بالسب لخيار الأمة وتبرأ منهم فقد برى من محمد بن عبدالله صلى الله عليه وسلم من حيث لا يشعر .

وما هو جدير بالتنبيه عليه أن الإمام زيد بن علي رحمه الله تعالى لم يكن يرى حصر الإمامة في أولاد فاطمة ، ولم يكن خروجه على هشام بن عبدالملك من أجل المطالبة بحق أهل البيت في الإمامة كما تعتقده الرافضة ، وإنما كان خروجه من أجل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكان أيضا رحمه الله متأولا في خروجه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : " إن زيد بن علي بن الحسين لما خرج في خلافة هشام وطلب الأمر لنفسه كان ممن يتولى أبا بكر وعمر فلم يكن قتاله على قاعدته من قواعد الإمامة التي يقولها الرافضة "أ.هـ"^(٢) وأهم قاعدة لدى الرافضة هي حصر الإمامة في أهل البيت .

وقال الذهبي رحمه الله تعالى مينا الدافع لخروج الإمام زيد على هشام ابن عبدالملك : " خرج متأولا وقتل شهيدا وليته لم يخرج " . أ.هـ"^(٣)

وما يجدر التنبيه عليه أيضا : أن الامام زيد بن علي لم يكن منكرا على الشيعة

(١) الرياض المستطابة ، ص : ٣٠٠ .

(٢) منهاج السنة : ٢٢٧/٣ .

(٣) سير أعلام النبلاء : ٣٩١/٥ .

الإمامية معتقدتهم السيئة في الصحابة فحسب ، بل كان منكرا لجميع معتقداتهم المنكرة من القول بالعصمة والسهدية والرجعة والتقوية للإمام ونسبة العلم للدني إليه . (١)

ولا يلتفت إلى ما رواه الحافظ بن عساكر بإسناده إلى زيد بن علي أنه كسان يقول : " المعصومون منا خمسة : رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين " (٢) ، فعند الرجوع إلى سند هذه الرواية اضح عدم صحة سندها إلى زيد بن علي رحمه الله تعالى ، حيث ان فيها محمد بن عسر الجعابي (٣) وهاشم بن البريد (٤) وهما شيعيان ، وما هو معلوم ومقرر عند علماء مصطلح الحديث أن الثقة صاحب البدعة مقبول الحديث " إلا إن روى ما يقوى بدعته ، فيرد على المختار " (٥) ، ورواية هذين هنا من ههنا القبيل فترد .

فزيد رحمه الله أحد أهل السنة والجماعة وأهل السنة لا يعتقدون ولا يقولون بعصمة أحد غير النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنكار زيد للمعتقدات التي ابطلها بها الشيعة الإمامية أثبتته الزيدية والإمامية معا .

قال الدهلوي : " وكان زيد بن علي منكرا لجميع معتقدات الإمامية كما روى الزيدية والإمامية معا إنكاره " . (٦)

(١) أنظر كتاب الإمام زيد المغترب عليه ، ص : ٢٣١ - ٢٣٩ .

(٢) تهذيب تاريخ دمشق الكبير : ٢٢٢/٦ .

(٣) قال عنه الخطيب البغدادي : " كان كثير الغرائب ومذهبه في التشيع معروف " أ.هـ . تاريخ بغداد : ٢٦٦/٣ .

(٤) قال عنه الإمام أحمد : " ثقة وفيه تشيع قليل " . وقال عنه العجلي : " كوفي ثقة إلا أنه يترفض " . تهذيب التهذيب : ١٠٧/١٠ .

(٥) نزهة النظر ، ص : ٥١ .

(٦) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ١٩٨ .

٤ - الشيعة الاثنا عشرية :

تعتبر الشيعة الاثنا عشرية أكثر فرق الشيعة انتشارا في هذا الزمن ولهم فسي هذا الزيدية ، ثم الاسماعيلية ، فالنصيرية .
وللشيعة الاثنا عشرية أسماء كثيرة تميزوا بها بين الناس ، ومن تلك الأسماء أنه يطلق عليهم اسم : " الامامية " لكونهم يقولون بوجود الامامة بالنص الظاهر والتعيين الصادق .

قال الشهرستاني : الامامية هم القائلون بامامة علي رضي الله عنه بعد النبي عليه الصلاة والسلام نصا ظاهرا وتعيينا صادقا من غير تعريف بالوصف ، بل اشارة اليه بالعين ، قالوا : وما كان في الدين والاسلام أمراهم من تعيين الامام حتى تكون مفارقتة الدنيا على فراغ قلب من أمر الأمة ، فانه انما بعث لرفع الخلاف وتقرير الوفاق ، فلا يجوز أن يفارق الأمة ويتركهم هملا ، يرى كل واحد منهم رأيا ويسلك كل واحد منهم طريقا لا يوافقه في ذلك غيره ، بل يجب أن يعين شخصا هو المرجوع اليه ، وينص على واحد هو الموثوق به والمعول عليه " (١) .

(١) الملل والنحل للشهرستاني : ١ / ١٦٢ ، وانظر دعوى الشيعة في التنصيب بالإمامة على علي وغيره من الأئمة الإثني عشر . الطوائف في معرفة مذاهــــب الطوائف : ١ / ١٧٢ - ١٧٨ ، الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديــــم للعالمي : ٢ / ٤٠ - ٤١ ، حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبدالله شبر : ١ / ١٤١ - ١٤٤ .

نعم ، قال : لا ، والله ما هم سموكم ، ولكن الله سماكم به ، أما علمت يا أبا محمد أن سبعين رجلا من بني اسرائيل رفضوا فرعون وقومه لما استبان لهم ضلالهم فلحقوا بموسى عليه السلام لما استبان لهم هداة فسماوا في صكر موسى الرفضة لأنهم رفضوا فرعون ، وكانوا أشد أهل ذلك العسكر جادة ، وأشدهم حبا لموسى وهارون وذريتهما عليهما السلام ، فأوحى الله - عز وجل - للموسى موسى عليه السلام أن أثبت لهم هذا الإسم في التوراة ، فإني قد سميتهم به ونحلتهم اياه ، فأثبت موسى عليه السلام الإسم لهم ، ثم نخر اللسان - عز وجل - لكم هذا الإسم حتى نحلكموا يا أبا محمد رفضوا الخير ورفضتكم الشر . (١)

هذا غاية في الوقاحة وغاية في عدم المبالاة بالإفتراف على الله وطى خلقه وقد تقدم معنا أن الذي سماهم بهذا الإسم هو الإمام زيد بن علي رحمه الله تعالى لما اختبروه في عقيدته في الشيخين فأخبرهم أنه يتولاها ويبرأ ممن تبرأ منها عند ذلك رفضوه ، ورفضوا خلافة الشيخين رضي الله عنهما فسماهم " الرفضة " .

قال أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى : " وإنما سماوا الرفضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر . أ. هـ . (٢)

ومن الأسماء التي اشتهروا بها اسم " الاثنى عشرية " لقولهم واعتقادهم بإمامة اثني عشر اماما وهم على هذا الترتيب عندهم :

- (١) أبو الحسن طي بن أبي طالب رضي الله عنه (٢٣٣ هـ - ٤٠ هـ)
- (٢) الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (٣ - ٥٠ هـ)
- (٣) الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (٤ - ٦١ هـ)

(١) فروع الكافي : ٢٨/٨ ، حديث رقم (٦) من كتاب الروضة .

(٢) مقالات الإسلاميين : ٠٨٩/١

- (٤) طي زين العابدين بن الحسين بن علي . (٣٨ - ٩٥ هـ)
(٥) محمد الباقر بن علي . (٥٧ - ١١٤ هـ)
(٦) جعفر الصادق بن محمد . (٨٣ - ١٤٨ هـ)
(٧) موسى الكاظم بن جعفر . (١٢٨ - ١٨٣ هـ)
(٨) طي بن موسى الرضا . (١٤٨ - ٢٠٣ هـ)
(٩) أبو جعفر محمد بن طي " الجواد " . (١٩٥ - ٢٢٠ هـ)
(١٠) أبو الحسن طي بن محمد " الهادي " . (٢١٢ - ٢٥٤ هـ)
(١١) أبو محمد الحسن بن طي " العسكري " . (٢٣٢ - ٢٦٠ هـ)
(١٢) أبو القاسم محمد بن الحسن " الهادي " . (٢٥٦ - ٠٠٠ هـ)^(١)

هو " هم الأئمة الاثنا عشر عند الشيعة الامامية وللشيعة في هؤلاء " الأئمة معتقدات كلها ظواهر واطراء اختلقوها لهم من عند أنفسهم ومن معتقداتهم فيهم أنهم معصومون " من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن من سن الطفولة إلى الموت عمدا وسهوا ، كما يجب أن يكونوا معصومين من السهو والخطأ والنسيان لأن الأئمة حفظة الشرع والقوامون عليه حالهم في ذلك حال النبي " (٢) ، ثم لم يقتصروا على هذا المعتقد فيهم بسبل تجاوزه ووصفهم بصفات تجاوزوا فيها الحدود ، ويكفيها منها هنا طي سبيل المثال كلام ثلاثة أشخاص منهم :

أولهم : الكيني مؤلف كتاب الكافي ، وهو أعظم كتاب عندهم إذ هو بمنزلة صحيح البخاري عند أهل السنة ، فقد عقد في هذا الكتاب المسمى

(١) أنظر كتاب " الإرشاد " للمفيد ، وانظر عقائد الامامية لمحمد رضا المظفر ، ص : ٦٢ - ٦٣ ، الأنوار الموضحة في العقائد الرضوية : ص : ٤٤ - ٤٧ . وانظر كتاب عين المعجزات لحسين عبد الوهاب ، ص : ١٨ - ١٤٦ .
(٢) عقائد الإمامية " لمحمد رضا المظفر " ، ص : ٥١ .

"أصول الكافي" عدة أبواب أورد فيها أحاديث. من أحاديثهم كلها تضمنت ظهور المقوت في أولئك الأئمة ، ونكتفي بذكر طائفة من تلك الأبواب للعلم بمدى ما وصل إليه الرافضة من السقوط بسبب الغلو الذي كان سببا في هلاك الماضين من الأمم ، وتلك الأبواب هي :

"باب إن الأئمة ولاة أمر الله وخزنة طم" (١) ، "باب أن الأئمة هم أركان الأرض" (٢) ، "باب أن الأئمة عندهم جميع الكتب التي نزلت من عند الله عز وجل وأنهم يعرفونها على اختلاف أدلتها" (٣) ، "باب أنه لم يجمع القرآن كله إلا الأئمة" (٤) ، "باب أن الأئمة يعلمون جميع العلوم التي خرجت من الملائكة والأنبياء والرسل" (٥) ، "باب أن الأئمة يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إلا باختيار منهم" (٦) ، "باب أن الأئمة يعلمون طم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم الشيء" (٧) ، "باب أن الله لم يعلم نبييه طم إلا أمره أن يعلمه أمير المؤمنين وأنه كان شريكه في العلم" (٨) ، "باب أن الأئمة لو ستر عليهم لأخبروا كل امرئ بما له وطمه" (٩) ، "باب أن الإمام يعرف الإمام الذي يكون من بعده" (١٠) ، "باب في أن الأئمة إذا ظهر أمرهم حكموا بحكم داود وآل داود ولا يسألون البينة" (١١) ، "باب أن الله

(١) الأصول من الكافي : ١ / ١٩٢ .

(٢) " " " : ١٩٦ .

(٣) " " " : ٢٢٧ .

(٤) " " " : ٢٢٨ .

(٥) " " " : ٢٥٥ .

(٦) " " " : ٢٥٨ .

(٧) " " " : ٢٦٠ .

(٨) " " " : ٢٦٣ .

(٩) " " " : ٢٦٤ .

(١٠) " " " : ٢٧٦ .

(١١) " " " : ٣٩٧ .

ليس شي من الحق في أيدي الناس الا ماخرج من عند الأئمة وأن كل شي لم يخرج من عندهم فهو باطل " . (١)

ثانيا : قول المجلسي الذي يعد من كبار علمائهم ، فقد قال : " وبالجملة لا بد لنا من الإذعان بعدم كونهم - أي الأئمة - أنبياء وأنهم أفضل وأشرف من جميع الأنبياء ، سوى نبينا (ص) ومن سائر الأولياء ولا نعرف سببها لعدم اتصافهم بالنبوة إلا رعاية جلاله خاتم الأنبياء (ص) ولا يصل عقولنا إلى فرق بين النبوة والإمامة " . (٢)

ومن هنا يزعمون أن عصمة الأئمة فوق عصمة الأنبياء ، لأنهم أعلأ درجة منهم " . (٣)

ثالثا : قول زعيم الشيعة في هذا العصر ، ومرجعهم الأعلى وآيتهم العظمى وهو الخميني ، فقد قال في كتابه الحكومة الإسلامية الذي هو عبارة عن دروس فقهية ألقاها على طلاب طوم الدين في النجف ، قال : " فإن للإمام مقاما محمودا ودرجة سامية وخلافة تكوينية تخضع لولايتها جميع ذرات هذا الكون ، وإن من ضروريات مذهبنا أن لأئمتنا مقاما لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل - إلى أن قال - وقد ورد عنهم أن لنا مع الله حالات لا يسعها ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، ومثل هذه المنزلة موجودة لفاطمة الزهراء عليها السلام لا بمعنى أنها خليفة أو حاكمة أو قاضية ، فهذه المنزلة شي آخر وراء الولاية والخلافة والإمرة ، وحين نقول : إن فاطمة (ع) لم تكن قاضية أو حاكمة أو خليفة ، فليس يعني ذلك تجردها عن تلك المنزلة المقررة

(١) الأصول من الكافي : ١/٣٩٩ .

(٢) مرآة العقول للمجلسي : ٢/٢٨٩ ، وانظر حق اليقين لعبدالله شهر : ١/٢٠٩ .

(٣) أنظر مجمع النورين وملتقى البحرين ، لأبي الحسن النجفي ، ص : ١٧ .

كما لا يعني ذلك أنها امرأة عادية من أمثال ماغدنا "أ.هـ" (١)

هذه ثلاثة نماذج تبين ما وصل إليه الرافضة من الغلو المعقوت في الأئمة الإثنى عشر ، فقد ظلوا فيهم بما يبين المعقول ، ويخالف المنقول ويناقض الأصل ، والأئمة الذين قالوا فيهم ما تقدم ذكره وما لم يذكر هنا هم منسبوا براه ، وهم بريئون أيضا من تقوله لهم ، أو عليهم ، فأهل البيت رضوان الله عليهم ما ورد لهم من الفضل محفوظ في كتاب الله تعالى وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وقد بين الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - منزلتهم التي يستحقونها ، ثم ذلك أهل العلم والإيمان من أهل السنة والجماعة وتتكبر ذلك من أشرب قلبه بالغلو واطمأن إلى الروايات المختلقة المكذوبة من الشيعة الرافضة ، فلم يعرفوا لهم مكانتهم ، ولم ينزلوهم منزلتهم ، بل نسبوا إليهم ما يشينهم .

ولم يعرف ما لهؤلاء الأئمة من الحق والتكريم وإنزالهم منزلتهم التي يستحقونها إلا أهل السنة والجماعة ، فقد قال الإمام الذهبي رحمه الله تعالى مبينا عقيدة أهل الحق فيهم : " فمولانا الإمام علي : من الخلفاء الراشدين المشهود لهم بالجنة رضي الله عنه ، نحبه أشد الحب ولا ندعي عصمته ولا عصمة أبي بكر الصديق ، وابناء الحسن والحسين : فسبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيدا شباب أهل الجنة ، لو استخلفا لكانسا أهلا لذلك .

وزين العابدين كبير القدر من سادة العلماء العاملين يصلح للإمامة .
وكذلك ابنه أبو جعفر الباقر سيد امام فقيه يصلح للخلافة .
وكذلك ولده جعفر الصادق : كبير الشأن من أئمة العلم ، كان أولى بالأمر من

أبي جعفر

وكان ولده موسى : كبير القدر ، جيد العلم ، أولى بالخلافة من هارون وله نظراء في الشرف والفضل .

وابنه علي بن موسى الرضا : كبير الشأن له علم وبيان ووقع في النفوس صيره المأمون ولي عهده لجلالته ، فتوفي سنة ثلاث ومائتين .

وابنه محمد الجواد : من سادة قومه ، لم يبلغ رتبة آباءه في العلم والفقه . وكذلك ولده الملقب بالهادي : شريف جليل .

وكذلك ابنه الحسن بن علي العسكري رحمهم الله تعالى " . (١)

وأما عن الإمام الثاني عشر ، فقال فيه : " ومحمد هذا هو الذي يزعمون أنه الخلف الحجة وأنه صاحب الزمان ، وأنه صاحب السرداب بسامسرا " وأنه حي لا يموت حتى يخرج فيملاً الأرض عدلاً وقسطاً ، كما ملكت ظلمنا وجوراً ، فوددنا ذلك - والله - وهم في انتظاره من أربع مئة وسبعين سنة (٢) ومن أحالك على فائب لم ينصفك ، فكيف بمن أحال على مستحيل ؟ والإنصاف عزيز فنعود بالله من الجهل والهوى " . (٣)

وبعد التعريف بأهم فرق الشيعة كما تقدم نقول ان الشيعة الامامية طعنوا على الصحابة الكرام بمطاعن قبيحة لم يسبقهم اليها أحد من العالمين كما سنرى ذلك في المباحث الآتية :-

(١) سير أعلام النبلاء : ١٢٠/١٣ - ١٢١ .

(٢) المراد زمان الذهبي المتوفى سنة ٧٤٨ هـ .

(٣) سير أعلام النبلاء : ١٢٠/١٣ .

البحث الرابع

رد أهل السنة على مطاعن الشيعة الإمامية في الصحابة

على سبيل العموم

ان الرافضة وقفوا من الصحابة موقفا لم ترضه اليهود في أصحاب موسى ولم ترضه
النصارى في أصحاب عيسى ، فلقد اجترأوا على الصحابة الكرام وتناولوهم بالطعن
والقدح المشين استجابة منهم بذلك الى سلوك غير سبيل المؤمنين فيهم فلهـم
مطاعن في الصحابة على وجه العموم ، ولهـم مطاعن في أفراد منهم على وجه
الخصوص ، وذلك كالخلفاء الثلاثة أبي بكر وعمر وثمان رضي الله عنهم كما سيأتي
ذكر هذا ورده في المباحث التي ستأتي بعد هذا البحث الذي سنقتصر
فيه على ذكر بعض مطاعنهم التي شملوا بها جميع الصحابة .

فمن مطاعنهم في الصحابة عموما أن أكثرهم انفضوا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى العير التي جاءت من الشام وتركوه وحده في خطبة الجمعة
وتوجهوا الى اللهب واشتغلوا بالتجارة وذلك دليل على عدم الديانة ^(١) .

والرد على هذا أن هذه القصة حصلت في بداية زمن الهجرة ولم يكونوا رضي
الله عنهم قد طموا جميع الآداب الشرعية وكان قد أصاب أهل المدينة جوع فغلب
على ظنهم أن الإبل التي جاءت محملة بالهيرة ^(٢) لو ذهبت يزيد الغلاء
وهمع البلاء ، ثم لم ينفذوا جميعهم بل كبار الصحابة كأبي بكر وعمر كانوا قائمين
عنده صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الأحاديث الصحيحة ولذا لم يشنع على الذين
خرجوا عند وصول القافلة التجارية الى المدينة ، ولم يتوعددهم الله سبحانه

(٢) انظر مختصر التحفة الاثني عشرية ص ٢٧١-٢٧٢ ، وانظر كتاب الصافي

في تفسير القرآن : ٢/٧٠١ ، تفسير القمي : ٢/٣٦٧ ، مجمع البيان

للطبرسي : ٥/٢٨٢ ، ٢٨٩ ، تفسير فرائد الكوفي ، ص : ١٨٥ . مختصر التحفة الاثني عشرية

(٢) الميرة : هي الطعام الذي يجلب من بلد الى بلد آخر . انظر مختار

الصالح ، ص : ٦٤٠ ، الصباح الصغير : ٢/٥٨٧ .

(١) الشيعة هم الذين ساءوا علينا من الذين خرجوا على الحق في حقنا ، وقالوا باطلا من اجل ذلك ساءوا
واما جليبا واما خلفيا وانتقدوا امرنا وامامنا لا يخرج من اولادنا وان فرحت فظلمت
من غيره او بتقيته من عنده ، اطلل والفعل للشهرستاني ١/١٤٦

بعذاب ولم يعتب عليهم المصطفى صلى الله عليه وسلم . (١)

قال الأوسي رحمه الله مينا طعن الشيعة على الصحابة بقوله تعالى :
((واذا رأوا تجارة أولهوا انفضوا اليها)) الآية (٢) ، وبيان بطلان ذلك حيث
قال عند هذه الآية : " وطعن الشيعة بهذه الآية الصحابة رضي الله تعالى
عنهم بأنهم آثروا دنياهم على آخرتهم حيث انفضوا الى اللهو والتجارة
ورغبوا عن الصلاة التي هي عماد الدين وأفضل كثير من العبادات لا سيما مسح
رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أن ذلك قد وقع مزارا منهم ، وفيه أن كسار
الصحابة كأبي بكر وعمر (٣) وسائر العشرة المبشرة لم ينفضوا والقصة كانت فسي
أوائل زمن الهجرة ولم يكن أكثر القوم تام التحلي بحلية آداب الشريعة بعد
وكان قد أصاب أهل المدينة جوع وغلاء سعر ، فخاف أولئك المنفضون
اشتداد الأمر عليهم بشراء غيرهم ما يقتات به لو لم ينفضوا ولذا لم يتوعدهم
الله تعالى على ذلك بالنار أو نحوها بل قصارى ما فعل - سبحانه - أنه عاتبهم
وعظهم ونصحهم ، ورواية أن ذلك وقع منهم مرارا إن أريد بها رواية البيهقي
في شعب الإيمان عن مقاتل بن حيان أنه قال : بلغني والله تعالى أعلم أنهم
فعلوا ذلك ثلاث مرات ، فمثل ذلك لا يلتفت إليه ، ولا يعول عند المحدثين
عليه وإن أريد بها غيرها فليبين ولتثبت صحته ، وأنى بذلك ؟ ، وبالجملة
الطعن بجميع الصحابة لهذه القصة التي كانت من بعضهم في أوائل أمرهم
وقد عقبها منهم عبادات لا تحصى سفه ظاهر وجهل وافر " أ.هـ (٤)

(١) انظر مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٧٢ .

(٢) سورة الجمعة ، آية : ١١ .

(٣) انظر مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٧٢ .

(٤) روح المعاني للأوسي : ١٠٧/٢٨ ، ورواية البيهقي المشار إليها أوردها

السيوطي في الدر : ١٦٦/٨ ، ولم يعزها لغيره .

ورد آخر طى هذه القصة أنه ورد في بعض الأخبار أنها وقعت لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقدم الصلاة على الخطبة يوم الجمعة .

قال الحافظ ابن كثير : " ولكن ههنا شيء ينبغي أن يعلم وهو : أن هذه القصة قد قيل إنها كانت لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الصلاة يوم الجمعة على الخطبة كما رواه أبو داود في كتاب المراسيل " (١) .

فلا مطن على الصحابة بما حصل منهم في أوائل زمن الهجرة حيث لم يزالوا حينها في بداية تعلم الآداب الشرعية وأيضا لم ينفذوا جميعهم بسبل إن عظماء الصحابة كالعشرة المبشرة بالجنة لم يخرجوا بل لزموا النبي صلى الله عليه وسلم ، فطمع الشيعة على الصحابة بهذا كله هراء وهذيان لا يقبله من نور الله قلبه بنور الإيمان .

ومن مطاعهم في جميع الصحابة أنهم يعتقدون فيهم أنهم ارتدوا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعوى أنهم جحدوا النص على إمامة علي ، وابعوا غيره بالخلافة ولم يستنوا منهم بعد علي وعض أهل البيت - إلا سلمان الفارسي وأباذر والمقداد بن الأسود وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وأبو الهيثم بن التيهان وسهل بن حنيف وعادة بن الصامت وأبو أيوب الأنصاري وخزيمة بن ثابت وأبوسعيد الخدري (٢) ، وعض الشيعة يرى أن الطيبين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أقل عددا من هؤلاء .

فقد روى الكليني بسنده إلى أبي جعفر أنه قال : ارتد الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله إلا ثلاثة هم المقداد وسلمان وأبوذر . (٣)

(١) تفسير القرآن العظيم : ١٣/٧ - ١٤ ، وانظر الخبر في كتاب المراسيل لأبي

داود ، ص : ١٠٥ ، وذكره السيوطي في " الدر المنثور " : ١٦٥ - ١٦٦ ، ونسبها إلى أبي داود فقط .

(٢) أنظر الإرشاد للمفيد ، ص ٩ ، حق اليقين لعبد الله شير ، ص : ٢١٥ ، رجال الكشي ، ص : ١٢ - ١٣ .

(٣) الأصول من الكافي الرواية رقم (٣٤١) .

وروى أيضا : عن عبدالرحمن القصير قال : قلت لأبي جعفر : ان الناس
يفزعون اذا قلنا : ان الناس ارتدوا ، فقال : يا عبدالرحمن ان الناس عبادوا
بعدهما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله أهل جاهليه إن الأنصار اعتزلت
فلم تعتزل بخير جعلوا يبايعون سعدا وهم يرتجزون ارتجاز الجاهلية " . (١)

وروى أيضا : بسنده عن حمran بن أعين قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام
جعلت فداك فما أقلنا لو اجتمعنا على شاة ما أفيناها ؟ ، فقال : ألا أحدثك
بأعجب من ذلك المهاجرون والأنصار ذهبوا إلا - وأشار بيده - إلا ثلاثة
، قال حمran : فقلت : جعلت فداك ما حال عمار ؟ ، قال : رحم الله عمارا
أبا اليقظان بايع وقتل شهيدا " . (٢)

هذا أخبت معتقد للشيعة الإمامية في أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا .

والرد على هذا المعتقد الفاسد أن مضمونه التكذيب بالمحكم من آيات
الكتاب العزيز التي شهد الله لهم فيها بما وقر في قلوبهم من حقيقة
الايان وشهادة الله - عز وجل - للصحابة الكرام بالإيمان الصادق ليست
شهادة قاصرة على الحياة الدنيا بل امتدت حتى شملت حسن الخاتمة بالسوت
على ذلك وما يستتبعه من وعده - تعالى - لهم بالمغفرة والرضوان وحسن
المشوة في الجنان .

قال تعالى : ((والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين
اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار
خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم)) . (٣)

(١) الأصول من الكافي ، الرواية رقم (٤٥٥) ع

(٢) الأصول من الكافي : ٠٢٤٤/٢ ع

(٣) سورة التوبة ، آية : ١٠٠ .

فمن هذه الآيات اخبار من الله - عز وجل - عن رضاه عن السابقين من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان ورضاهم بما أعد لهم من جنات النعيم وهذا يعني الموت على الإيمان بشهادة محكم القرآن فأين من الإيمان بالقرآن من يسبون من رضي الله عنهم ووعدهم بجنة الخلد وفوز الأبد .

وقال تعالى : ((أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين ، الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون ، يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم ، خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم)) (١) .

وفي هذه الآيات شهد الله لأصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم الذين آمنوا ، وشرفوا بالهجرة والجهاد في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم بالفوز العظيم الدرجات ، وشرفهم برحمة منه ورضوان والنعيم المقيم في الجنات فهل هذه الشهادة وهذه البشارة تكون لقوم ظم الله أنهم سيرتدون من بعد عن دينهم ويموتون وهم كفار ؟ ، تعالى الله عما يقول الظالمون طوا كبيرا .

وقال تعالى : ((لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون ، أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم)) (٢) .

وفي هاتين الآيتين وعد من الله - جل وعلا - لرسوله وللذين آمنوا معه بالخيرات والدرجات العلى في جنات الفردوس ، فهل يكون هذا الوعد لقوم ظم الله أنهم سيرتدون على أعقابهم بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم؟

(١) سورة التوبة ، آية : ١٩ - ٢٢ .

(٢) سورة التوبة آية : ٨٨ .

وهل كان هؤلاء ثلاثة أشخاص ، أو عشرة كما يزعم الزاعمون أم أنهم جيوش تحقق بهم نصر الله وتمكن من مواجهة جيوش دولة الروم التي كانت في زمنهم أقوى وأعظم دولة على وجه الأرض ؟ .

وقال تعالى : ((لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم)) (١) .

وفي هذه الآية إخبار من الرب - جل وعلا - أنه أكرم أصحاب نبيه وأنزلهم منزلة عالية حيث قرن بينهم وبين نبيهم في التوبة وهوؤلاء هم الصحابة الذين خرجوا معه في غزوة تبوك وكان عددهم أكثر من ثلاثين ألفاً (٢) ، فالسدى يعتقد أن الصحابة كفروا الا ثلاثة نفر أو عشرة أو أكثر فهو ضال مضل لا يؤمن بيوم الحساب .

وقال تعالى : ((وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا)) الآية . (٣)

هذه الآية تضمنت وعد الله باستخلاف الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الحاضرين في زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن هذا الإستخلاف لم يحصل إلا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم لأن استخلاف غيره لا يكون إلا بعده وما هو معلوم بالضرورة أنه لا نبوة بعده عليه الصلاة والسلام فيكون المراد بالإستخلاف هي الخلافة الراشدة التي كانت بعده صلى الله عليه وسلم للخلفاء الأربعة الراشدين وقد حصل في زمن أبي بكر وعمر وعثمان

(١) سورة التوبة آية : ١١٧ .

(٢) انظر فتح الباري : ١١٧/٨ - ١١٨ .

(٣) سورة النور ، آية : ٥٥ .

الفتح العظيمة وحصول التمكين وظهور الدين والأمن ما هو معلوم لسببى
كل انسان بصره الله لا تباع الحق وهدى قلبه للإيمان ، ولا يجحد ذلك
الا من استحب العمى على الهدى وولي قلبه بعقيدة المخذولين من الرافضة
الذين جحدوا ما لخيار الأمة من الفضل وحياسة قصب السبق الى الاسلام
، والدين الذى مكته الله لهم ونشروه في مشارق الأرض ومغاربها هو دين
الاسلام ، الذى ارتضاه الله لعباده دينا ولا يقبل منهم سواه ، فما يجرو
على القول بتكفير أولئك الخلفاء العظام الذين تحقق على أيديهم وعد الله
الا انسان امتلأ قلبه بالتكذيب لما أخبر الله به عنهم من صدق الإيمان وقوة اليقين
وما يكذب الله في أخباره بذلك إلا الرافضة الذين وقفوا منهم موقفا لم ترضه
اليهود والنصارى في أصحاب موسى وعيسى .

قال العلامة ابن العربي : " مارضيت النصارى واليهود في أصحاب
موسى وعيسى مارضيت الروافض في أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين
حكوا عليهم بأنهم قد اتفقوا على الكفر والباطل ، فما يرجو من هؤلاء وما يستحق
منهم ؟ ، وقد قال الله تعالى : ((وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات
ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ولم يمكن لهم دينهم
الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا)) ^(١) وهذا قول صمدى
ووعد حق وقد انقض عصرهم ولا خليفة ولا تمكين ولا أمن ولا سكن إلا نسي
ظلم وتعد ونصب وهرج وتشيت واثارة شاعة " . ^(٢)

وقال تعالى : ((لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة
فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا)) . ^(٣)

(١) النور آية : ٥٥ .

(٢) العواصم من القواصم ، ص : ١٨٥ .

(٣) سورة الفتح آية : ١٨ .

هذه الآية الكريمة أخبر الله تعالى فيها أنه رضي عن أصحاب بيعة الرضوان وزكاهم بما وقر في قلوبهم من الوفاء والصدق بقوله في الآية : ((فعلهم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم)) وكان عددهم رضي الله عنهم ألفا وأربعمائة^(١) فمن اعتقد أن الصحابة كفروا إلا نفرا يسيرا فهو من أخسر الخاسرين وأهلكت الهالكين .

وقال تعالى : ((محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما))^(٢)

هذه الآية الكريمة تضمنت المدح والثناء للصحابة بكثرة الصلاة وصدق إخلاصهم فيها لله - جل و علا - يرجون من وراء ذلك عظيم الأجر وجزيل الثواب وأخبر تعالى أنه وعدهم على ذلك المغفرة والأجر العظيم ووعد تبارك وتعالى حق وصدق لا يخلف ولا يبدل ، وهذا فيه القطع لهم بصدق الإيمان الذي عاشوا عليه وماتوا عليه .

وقال تعالى : ((واطمئنا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ، ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون))^(٣) ، فكيف يسوغ لهلك خاسر بعد هذا أن يقول إنهم ارتدوا ، إلا نفرا قليلا نعوز بالله من الضلال والخذلان ، هذه الآيات المتقدم ذكرها كلها فيها إثبات شهادة الرب - جل و علا - للصحابة

(١) انظر صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ٧ / ٤٤٣ .

(٢) سورة الفتح آية : ٢٩ .

(٣) سورة الحجرات ، آية : ٧ .

الكرام بما وقر في قلوبهم من حقيقة الايمان ، وما كانوا عليه من الاخلاص في الطاعات والصدق في العبادات ، كما تضمنت ثناء عليهم بالسجدة والجهاد والنصرة وسائر أنواع القربات ، فلقد خسروا أنفسهم وكابروا الحق حيث زعموا أنه لم يبق منهم على الدين الا ثلاثة نفر ، أو الا عشرة على الأكثر ، ونسبوا الباقين منهم الى الكفر والردة ، فأين أولئك المفترون من هذه الآيات البينات والحقائق الراسخات ولا يمكن أن يخرج قول من اعتقد كفر الصحابة الا على أساس الطعن في القرآن والتشكيك في صحته ، وهذا ما حصل بالفعل من غلاة الرافضة ، فقد ألف بعضهم المطولات في إثبات تحريف القرآن ^(١) ، ولا يكون لنسبة الصحابة إلى الكفر بعد ما ورد لهم من الثناء العظيم في محكم الكتاب المبين من تفسير الا التكذيب بتلك الآيات أو تجهيل الله - عز وجل - حيث قد وعد بالجنة قوما لم يدرهم يختصم لهم ؟ ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

✓ ومن الوقاحة الفاضحة التي وصل اليها الشيعة الرافضة أنهم يستدلون على ارتداد المهاجرين والأنصار بما رواه الشيخان في صحيحيهما من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (.....) وان اناسا من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول : أصحابي أصحابي ، فيقال : انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح ((وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم - الى قوله - الحكيم)) . (٢)

تستدل الرافضة بمثل هذا الحديث على ارتداد المهاجرين والأنصار والذي أوصلهم إلى هذا الفهم السقيم أنهم عموا وصموا واتبعوا الهوى واستحبوا العمى على الهدى ، فراغت قلوبهم عن المراد بالأصحاب في الحديث

(١) انظر كتاب " فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب " للنوري

الطبرسي ، وهو كتاب مطبوع إلا أنه خال من مكان الطبع وتاريخه .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ٢٨٦/٦ - ٢٨٧ ، صحيح مسلم :

٢١٩٤/٤ - ٢١٩٥ ، والآية رقم (١١٧) من المائدة .

فليس المراد بالأصحاب في الحديث ما هو المعلوم في العرف ، " بل المراد بهم مطلق المؤمنين به صلى الله عليه وسلم المتبعين له وهذا كما يقال لمقلدي أبي حنيفة أصحاب أبي حنيفة ولمقلدي الشافعي أصحاب الشافعي وهكذا وان لم يكن هناك رؤية واجتماع وكذا يقول الرجل للماضين الموافقين لــــه في المذهب أصحابنا مع أن بينه وبينهم عدة من السنين ومعرفته صلى الله عليه وسلم مع عدم رؤيتهم في الدنيا بسبب آمارات طوح عليهم ، فقد جاء في الخبر^(١) أن عصاة هذه الأمة يمتازون يوم القيامة من عصاة غيرهم كما أن طائعتهم يمتازون عن طائعتي غيرهم ، وجذبهم إلى ذات الشمال كان تأديبا لهم وعقابا على معاصيهم ولو سلمنا أن المراد بهم ما هو المعلوم في العرف فهم الذين ارتدوا من الأعراب على عهد الصديق رضي الله تعالى عنه " .^(٢)

قال عبد القاهر البغدادي : " وأجمع أهل السنة على أن الذين ارتدوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من كندة ، وحنيفة ، وفزارة ، وني أسد ، وني بكر بن وائل - لم يكونوا من الأنصار ولا من المهاجرين قبل فتح مكة ، وإنما أطلق الشرع اسم المهاجرين على من هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة ، وأولئك بحمد الله ومنه درجوا على الدين القويم والصراط المستقيم " .^(٣)

(١) انظر المسند : ١٠٢/٣ ، فقد أورد الامام أحمد هنا حديثا من أحاديث الحوض وفيه (يخرج العبد منهم فأقول يارب إنه من أمتي فيقال لسي إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك) . ففيه إشارة إلى أن هناك علامة يتميز بها عصاة هذه الأمة .

(٢) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٧٢ - ٢٧٣ .

(٣) الفرق بين الفرق ، ص : ٣٥٩ .

فإذن لا يوجد وله الحمد من ارتد أحد من الصحابة الذين يعدلهم أهل السنة ويترضون عنهم وأولئك المرتدون هددهم الله بقوله : ((يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه)) فعندما ارتد المرتدون تصدى لهم أبو بكر والصحابة رضي الله عنهم فتبين أن المقصود بقوله - عز وجل - : ((بقوم يحبهم ويحبونه))^(١) الآية هم الصحابة رضي الله عنهم ولا يعلم تصد لهم إلا تصدي الصديق وأصحابه ويكفي أن طيبا رضي الله عنه كان أحد المتصددين مع بقية الصحابة ، أما الذين ينتقصون الصحابة ويتلذذون بسبهم ولعنهم والبراءة منهم فعليهم إن كانوا صادقين في تشيعهم لأهل البيت أن يكونوا تابعين لهم في تعظيم الصحابة ومحبتهم ، ولكنهم كاذبون في ذلك وأنهم أعداء لأهل البيت إذ أهمل البيت لم يخرجوا عما كان عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه الراشدون من بعده ، فالشيعة الرافضة في واد وأهل البيت في واد آخر .

ومن مطاعهم أيضا في عموم الصحابة أنهم لا يعتقدون عدالتهم جميعا وإنما يقولون هم كغيرهم من الناس فيهم العدل وغيره وفيهم مجهول الحال ، وفيهم المنافقون والبغاة .

قال شرف الدين الموسوي : " إن الصحبة بمجرد ما وان كانت عندنا فضيلة جلية ، لكنها بما هي من حيث هي غير عاصمة ، فالصحابية كغيرهم من الرجال فيهم العدل وهم عظاموهم وطماؤهم وفيهم البغاة وفيهم أهل الجرائم من المنافقين وفيهم مجهول الحال ، فنحن نحتج بعدولهم ونتولاهم في الدنيا والآخرة - إلى أن قال : " إن أصالة العدالة في الصحابة ما لا دليل عليه ولو تدبروا^(٢) القرآن الحكيم لوجدوه مشحونا بذكر المنافقين منهم وحسبك منه سورة التهمة والأحزاب^(٣) .

(١) سورة المائدة ، آية : ٥٤ .

(٢) يقصد أهل السنة والجماعة .

(٣) الفصول المهمة في تأليف الأمة ، ص : ٢٠٣ ، وانظر الصحابة في نظير

الشيعة الإمامية لأسد حيدر ، ص : ٣١ - ٣٢ .

وقال مرتضى العسكري : " وفي شأن العدالة نرى أن الصحابة فيهم
المؤمن العدل البر التقي ، وهم المقصودون في ماورد من ثناء لهم في القرآن
والحديث - الى أن قال : " وفيهم المنافقون مردوا على النفاق لا يعلمهم
الا الله " . أ. هـ (١)

هذا معتقد الشيعة الرافضة في عدالة الصحابة جميعا ، ومجرد أن يسمعه
من نور الله بصيرته يقطع بأنه دليل على الخذلان وعلى سوء الفهم لكتاب الله
حيث لم يفهموا منه الا صفات المنافقين ، ولم يبهتدوا لدلالته على تعديل
الصحابة قاطبة حيث نص الله على عدالتهم في غير ما آية من كتابه العزيز ومن
ذلك قول الله عز وجل : ((وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على
الناس)) . (٢)

ومعنى ((وسطا)) في الآية أي : عدولا .

وقال تعالى : ((كنتم خيرا أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر وتؤمنون بالله)) . (٣)

ووجه دلالة الآيتين على عدالة الصحابة عموما أنهم أول من يدخل في
منطوقهما ، وكون - الرب جل وعلا - جعلهم شهداء على الناس دليل
قاطع على عدالتهم جميعا وعلى صدق إيمانهم ، فالرب تبارك وتعالى
لا يستشهد بغير عدول ولا يستشهد بمن يدين بالكذب والخداع ويسميه
بغير اسمه .

ويطلل زعمهم أن العدالة ثابتة لبعض الصحابة دون البعض الآخر بأن
يقال لهم : إن الصحابة كلهم عدول وكلهم موعودون بالحسن وهي الجنة

(١) مقدمة مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول : ٨/١ .

(٢) سورة البقرة آية : ١٤٣ .

(٣) سورة آل عمران آية : ١١٠ .

ويكفي قوله - عز وجل - : ((لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى)) (١) وقوله تعالى : ((للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ، والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ، والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم)) (٢)

فلينظر كل ذي بصيرة في هذه الآيات بتدبر حيث يجد فيها أن الباري جل و علا شهد لجميع الصحابة مهاجرين وأنصار بصدق الإيمان وزكاهم وأثنى عليهم بما ثبت في قلوبهم من الإخلاص في الأعمال الصالحة وتركهم ديارهم وأموالهم حيث خرجوا منها ابتغاء نصرة الله ورسوله ، كما أثنى على من جاء بعدهم مستغفر لهم ، ولا يستغفر لهم إلا أهل السنة ، أما الشيعة الرافضة فلا يستغفرون لهم وإنما يدينون بالاعتقاد بتكفير أولئك الأخيار وسوء الهمة بهم أن يملأ قلوبهم غلا للصحابة الكرام وهام كذلك ولا نصيب لهم من الثناء الذي اشتطت عليه الآية ماداموا على ذلك .

فالثناء على المهاجرين عموما بخروجهم من ديارهم وأموالهم يبتغون بذلك رضوان الله وينصرون الله ورسوله والشهادة لهم بأنهم صادقون ، وكذا ثناؤه - جل و علا - على الأنصار قاطبة بتبوءهم الدار والإيمان وحبهم لإخوانهم المهاجرين وإيثارهم لهم على أنفسهم وشهادة الباري تبارك وتعالى لهم بالفلاح كل ذلك أدلة قطعية على عدالة الصحابة جميعا مهاجرين وأنصار.

(١) سورة الحديد ، آية : ١٠

(٢) سورة الحشر ، آية : ٨ - ١٠

أما نسبة النفاق إلى خيار هذه الأمة بدعوى أنه كان في المدينة منافقون فهي فرية واضحة لا تثبت لها قدم ، وهي شبهة أوهى من بيت العنكبوت لأن المنافقين لم يكونوا مجهولين في مجتمع الصحابة الكرام رضي الله عنهم ولم يكونوا هم السواد الأعظم والجمهور الغالب فيهم ، وإنما كانوا فئة معلومة آل أمرهم إلى الخزي والفضيحة حيث علم بعضهم بعينه ، والبعض الآخر منهم علم بأوصافه ، فقد ذكر الله في كتابه من أوصافهم وخصوصا في سورة التوبة ما جعل منهم طائفة متميزة منبوذة لا يخفى أمرها على أحد فأين هذه الفئة من أثبت الله لهم في كتابه نقيض صفات المنافقين حيث أخبر عن رضاه عنهم من فوق سبع سموات وجعلهم خيرا أمة أخرجت للناس ، فنسبة الرافضة النفاق إلى الصحابة إنما منشؤه من عمى البصيرة ، ومحبة العمى على الهدى وعدم التمييز بين من أوقفوا حياتهم لنصرة الله ورسوله ، ولم ينقضوا عهد الله من بعد ميثاقه وبين الذين لم يعرفوا في تاريخ الإسلام إلا بالخيانة والتآمر على الإسلام وأهله .

فالصحابة رضي الله عنهم عدول كلهم لا سبيل إلى تجريحهم لأن الله - جل وعلا - هو الذي تولى تزكيتهم وتعديلهم من فوق سبع سماوات .

قال ابن الأثير رحمه الله تعالى بعد أن ذكر أنه لا بد في رجال الأسانيد والرواة من معرفة أنسابهم وأحوالهم قال : " والصحابة يشاركون سائر الرواة في جميع ذلك إلا في الجرح والتعديل ، فإنهم كلهم عدول لا يتطسرق إليهم الجرح لأن الله - عز وجل - زكاهم وعدلهم وذلك مشهور لا يحتاج لذكره " . أ. هـ (١)

والأمر كما ذكر رحمه الله فإن كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - مليئان بالثناء الحسن على الصحابة الكرام رضي الله عنهم ما يدل على أن

ثبوت عدالتهم أمر قطعي لم يجده إلا المخدولون من الرافضة ، فالسني
ينفي عدالة الصحابة وينسب إليهم النفاق ويعتقد ذلك فهو مكذب للقرآن
والسنة اللذين تضمننا الشهادة للصحابة الكرام بصدق اليقين وكمال الإيمان .

ومن مطاعنهم العامة في الصحابة : أنهم حرفوا القرآن وأسقطوا منه كلمات

بل آيات وأن القرآن الموجود لدى الشيعة كما يزعمون يعادل ثلاث مرات من
القرآن الموجود بين أيدينا وما فيه حرف واحد منه ويؤمنون أن ما جمع القرآن
كما أنزل إلا الإمام علي رضي الله عنه ومن ادعى غير ذلك فهو كذاب .
فلقد ذكر الكليني في " الكافي " عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام
قال : وان عندنا لمصحف فاطمة "ع" وما يدر بهم ما مصحف فاطمة "ع" ؟ قال :
قلت : وما مصحف فاطمة "ع" ، قال : مصحف فاطمة فيه مثل قرآنكم هذا
ثلاث مرات والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد ، قال : قلت : والله هذا العلم (١)

فقد ذكر الكليني عن جابر قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ما ادعى أحد
من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل إلا كذاب وما جمعه وحفظه كما أنزله
الله تعالى إلا علي بن أبي طالب عليه السلام والأئمة من بعده عليهم
السلام . . .

وذكر أيضا : عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام ، أنه قال : ما يستطيع
أحد أن يدعي أن عنده جميع القرآن ظاهره وباطنه غير الأوصياء . (١)

ولقد توارث الشيعة هذا المعتقد الزائف وتمسكوا به وأثبتوه في مؤلفاتهم
وأشادوا بأن أكابر المتقدمين من علمائهم كانوا على هذا .

فقد قال المفيد في كتابه أوائل المقالات : " اتفقت الإمامية على وجوب رجعة

(١) ~~عن الكليني في الكافي~~

(٢) المصدر السابق : ١ / ٤٤١ .

كثير من الأموات الى الدنيا قبل يوم القيامة واتفقوا على اطلاق لفظ البداءة في وصف الله تعالى ، واتفقوا على أن أئمة الضلال ^(١) خالفوا في كثير من تأليف القرآن وعدلوا فيه عن موجب التنزيل وسنة النبي صلى الله عليه وسلم . ^(٢)

وقال الكاشاني في مقدمة كتابه المسمى : " تفسير "الصابي" بعد أن ذكر الروايات التي تفيد تحريف القرآن ونقصانه ، وأن الصحابة هم الذين حذفوا مناقب أهل البيت منه ، واتيان علي رضي الله عليه الى الصحابة ورفضهم بأن يعطوا بالقرآن الذي جمعه وأنهم أيدوا زيد بن ثابت رضي الله عنه بجمع غيره ، قال بعد ذلك : " أقول المستفاد من جميع هذه الأخبار وغيرها من الروايات من طريق أهل البيت عليهم السلام أن القرآن ليس بتامه كما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله بل منه ما هو خلاف ما أنزل الله ومنه ما هو مغير محرف وأنه قد حذف منه أشياء كثيرة منها اسم طسي عليه السلام في كثير من المواضع ومنها لفظة آل محمد صلى الله عليهم غير مرة ومنها أسماء المنافقين في مواضعها ومنها غير ذلك وأنه ليس على الترتيب المرضي عند الله وعند رسوله صلى الله عليه وآله وه قال علي بن ابراهيم ^(٣) .

والنتيجة التي انتهى إليها بعد أن قرر أن القرآن محرف هي أن العمل به غير ممكن ولا يمكن الإقرار بصحته ولا الإعتماد عليه حيث قال : " لم يبق لنا اعتماد على شيء من القرآن إذ على هذا يحتمل كل آية منه أن يكون محرفاً ومغيّراً ويكون على خلاف ما أنزل الله فلم يبق لنا في القرآن حجة أصلاً فتتفسي فائدته وفائدة الأمر باتباعه والوصية بالتمسك به إلى غير ذلك " . ^(٤)

(١) يقصد الصحابة الكرام رضي الله عنهم وغضب عليه إن كان مات على هذا المعتقد الفاسد .

(٢) المقالات ، ص : ٤٨ - ٤٩ .

(٣) كتاب الصافي في تفسير القرآن : ٣٢/١ .

(٤) المصدر السابق : ٣٣/١ .

ثم قرر أن اعتقاده بتحريف القرآن ليس بدعا من طمأ الامامية الذين يقرون بتحريف القرآن بل يذكر أنه سبقه في ذلك كبار طوائفهم أمثال الكليني والقي والطبرسي حيث قال : " وهذا ما عندي من التقصي عن الإشكال والله يعلم حقيقة الحال ، وأما اعتقاد مشايخنا في ذلك فالظاهر من ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني طاب ثراه أنه كان يعتقد التحريف والنقصان في القرآن لأنه كان روى روايات في هذا المعنى في كتابه " الكافي " ولم يتعرض لقدح فيها مع أنه ذكر في أول الكتاب أنه كان يثق بما رواه فيه أستاذه علي بن ابراهيم القمي فان تفسيره ملو^(١) منه وله ظوفيه ^(١) وكذلك الشيخ أحمد بسن أبي طالب الطبرسي فانه أيضا نسج على منوالهما في كتاب الإحتجاج ^(٢) ."

وقد حكى أبو المظفر الاسفرائيني اجماع الامامية على طعن الصحابة بتفسير القرآن بالزيادة والنقصان فيه حيث قال بعد ذكره لفرق الامامية " واعلم أن جميع ما ذكرناهم من فرق الامامية متفقون على تكفير الصحابة ويدعون أن القرآن قد غير عما كان ووقع فيه الزيادة والنقصان من قبل الصحابة ويزعمون أنه لا اعتماد على الشريعة التي في أيدي المسلمين وينتظرون إماما يسمونه المهدي يخرج ويعلمهم الشريعة وليسوا في الحال على شي من الدين " ^(٤) هـ .

والرد على هذا الافتراء الذي اختلقته فرق الامامية على الصفة المختارة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لا يصدر الا من فسدت ديانته وخبثت سيرته وهذا الافتراء يتضمن تكذيب الله تعالى الذي أخبر بأنه حافظ لكتابه العزيز

(١) انظر ما تفوه به القمي من اعتقاده تحريف القرآن تفسيره : ١٠٠/١ - ١١٠ .

(٢) انظر كتاب الإحتجاج للطبرسي : ١٥٣/١ ، فقد ساق رواية على طريقة السؤال والجواب بين علي وطلحة يستدل بها على نقصان القرآن وأنه لم يجمعه كاملا الا علي وأن الصحابة لم يقبلوا منه ما جمعه . .

(٣) كتاب " الصافي " في تفسير القرآن : ٣٤/١ .

(٤) التبصير في الدين ، ص : ٤١ ✓

من الزيادة والنقصان والتبديل وأنه ليس للبطلان اليه سهيل لأنه منزل مسن
رب العالمين ، قال تعالى : ((إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون))^(١)
فقد قرر تعالى في هذه الآية " أنه هو الذى أنزل على نبيه الذكر - وهو
القرآن - وهو الحافظ له من التغيير والتبديل " .^(٢)

قال أبو عبد الله القرطبي في قوله : ((وانا له لحافظون)) من أن يسزاد
فيه أو ينقص منه ،

وذكر عن قتادة وثابت البناني أنهما قالا : حفظه الله من أن تزيد فيــــه
الشياطين باطلا أو تنقص منه حقا فتولى - سبحانه - حفظه فلم يزل محفوظاً^(٣) . أه
وقال الرازي : " واطم أنه لم يتفق لشيء من الكتب مثل هذا الحفظ
فانه لا كتاب إلا وقد دخله التصحيف والتحريف والتغيير ، إما في الكثير منه ،
أو في القليل ، صفاً هذا الكتاب مصوناً عن جميع جهات التحريف مسع أن
دواعي الملحدة واليهود والنصارى متوفرة على إبطاله وإفساده من أعظم
المعجزات وأيضاً : أخبر الله تعالى عن بقاءه محفوظاً عن التغيير والتحريف
وانقضى الآن قريباً من ستمائة سنة^(٤) فكان هذا إخباراً عن الغيب فكــــان
ذلك أيضاً معجزاً قاهراً " أه^(٥)

وقال تعالى : ((لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل مسن
حكيم حميد))^(٦) ، وفي هذه الآية بين الله تعالى أن القرآن " محفوظ

(١) سورة الحجر ، آية : ٩ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ١٥٤/٤ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ٥٥/١٠ .

(٤) هذه التحديد إلى عصر الرازي وكانت وفاته سنة ست وستمائة .

(٥) التفسير الكبير : ١٦١/١٩ .

(٦) سورة فصلت ، آية : ٤٢ .

من أن ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه ، أو يزداد فيه فيأتيه الباطل من خلفه ، دل على هذا المعنى قوله تعالى : ((وانا له لحافظون))^(١) فالذى يعتقد أن القرآن يدخله التغيير والزيادة ، والنقص ، فهو مكذب لله رب العالمين ، ومنسلخ من دين الإسلام بالكيفية ليس له أمانة ولا دين . وقال أبو محمد بن حزم مبينا بطلان اعتقاد الرافضة في أن الصحابة بدلوا القرآن وأسقطوا منه وزادوا فيه .

قال رحمه الله : " مات رسول الله صلى الله عليه وسلم والإسلام قد انتشر وظهر في جميع جزيرة العرب من منقطع البحر المعروف ببحر القلزم مارا إلى سواحل اليمن كلها إلى بحر فارس إلى منقطعه مارا إلى الفرات ثم على الضفة الفرات إلى منقطع الشام إلى بحر القلزم ، وفي هذه الجزيرة من المدن والقرى ما لا يحرف عدده ، إلا الله - عز وجل - كاليمين والبحرين وعمسان ونجد وجبلي طي وبلاد مضر وربيعة وقضاة والطائف ومكة كلهم قد أسلم ونوا المساجد ليس منها مدينة ولا قرية ولا حلة لأعراب الا قد قرى فيها القرآن في الصلوات وطعمه الصبيان والرجال والنساء وكتب ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون كذلك ليس بينهم اختلاف في شيء أصلا بسبل كلهم أمة واحدة ودين واحد ومقالة واحدة ، ثم ولي أبو بكر سنتين وستة أشهر فغزا فارس والروم وفتح اليمامة وزادت قراءة الناس للقرآن وجمع الناس المصاحف كأبي وعمر وعثمان وعلي وزيد وأبي زيد^(٢) وابن مسعود وسائر الناس فسي البلاد ، فلم يبق بلد إلا وفيه المصاحف ، ثم مات رضي الله عنه والمسلمون كما كانوا لا اختلاف بينهم في شيء أصلا أمة واحدة ومقالة واحدة . . . ثم مات أبو بكر وولي عمر ففتحت بلاد الفرس طولا وعرضا وفتحت الشام كلها والجزيرة

(١) سورة الحجر ، آية : ٩ .

(٢) اختلف في اسمه فقيل : أوس ، وقيل ثابت بن زيد ، وقيل : معاذ ، وقيل : سعد بن عبيد ، وقيل : قيس بن السكن وهذا هو الراجح .

ومصر كلها ولم يبق بلد إلا ونهت فيه المساجد ونسخت فيه المصاحف وقرأ الأئمة القرآن وطه الصبيان في المكاتب شرقا وغربا ، وبقى كذلك عشيرة أروام وأشهرها والمؤمنون كلهم لا اختلاف بينهم في شيء بل ملة واحدة ومقالة واحدة وإن لم يكن عند المسلمين إذ مات عمر مائة ألف مصحف من مصر إلى العراق إلى الشام إلى اليمن فيما بين ذلك فلم يكن أقل ، ثم ولي عشان فزادت الفتوح واتسع الأمر فلورام أحد إحصاء مصاحف أهل الإسلام ما قدر وبقى كذلك اثني عشر عاما حتى مات وموته حصل الاختلاف وابتداء الروافض واطموا أنه لورام اليوم أحد أن يزيد في شعر النابغة أو شعر زهير كلمة أو ينقص أخرى ما قدر لأنه كان يفتضح الوقت وتخالفه النسب المثبوتة فكيف القرآن في المصاحف وهي من آخر الأندلس وبلاد البربر بلاد السودان إلى آخر السند وكابل وخراسان والترك والصقالبة^(١) وبلاد الهند فيما بين ذلك ، فظهر حق الرافضة ومجاهرتها بالكذب . . . ومما يبين كذب الروافض في ذلك أن علي بن أبي طالب الذي هو عند أكثرهم اله خالق وعند بعضهم نبي ناطق وعند سائرهم إمام معصوم مفرض طاعته ولي الأمر وملك فبقي خمسة أعوام وتسعة أشهر خليفة مطاعا ظاهر الأمر ساكنا بالكوفة مالكا الدنيا حاشا الشام ومصر إلى الفرات والقرآن يقرأ نسي المساجد في كل مكان وهو يوم الناس به والمصاحف معه وبين يديهم فلورأي فيه تبديلا كما تقول الرافضة أكان يقرهم على ذلك فكيف يسوغ لهؤلاء أن يقولوا إن في المصحف حرفا زائدا أو ناقصا أو مبدلا مع هذا ولقد كان جهاد من حرف القرآن هدى الإسلام أوكد عليه من قتال أهل الشام الذين إنما خالفوه في رأي يسير رأوه ورأي خلافه فقط فلاح كذب الرافضة

(١) قال أبو منصور : الصقالبة جبل حمر الألوان صهب الشعور يتاخمون بلاد الخزر في أعالي جبال الروم ، وقال غيره : الصقالبة بلاد بين بلخ وخراسان وقسطنطينية وتنسب إليهم الخمر الصقالية وأحدهم صقلبي . معجم البلدان : ٣ : ٤١٦ .

ببرهان لا محيد عنه والحمد لله رب العالمين " . أ. هـ (١)

فاعتقاد الشيعة الرافضة أن القرآن قد دخله التغيير والزيادة والنقصان من قبل الصحابة اعتقاد فاسد وكذب واضح طوى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قاموا بجمعه في مصحف واحد وحرصوا طوى ذلك أشد الحرص خوفا طيه من الضياع ، فكان جمعهم له من أسباب حفظ الله تعالى إيساه فإنه لما تكفل بحفظ كتابه قيهضهم لذلك رضي الله عنهم وأرضاهم لكن الشيعة لهم مقصد خبيث من وراء طعنهم على الصحابة بأنهم حرفوا القرآن بين ذلك الإسفراييني في كتابه " التبصير في الدين فإنه قال بعد أن ذكر أن الإمامية متفقون على القول بتكفير الصحابة وأنهم حرفوا القرآن بالزيادة فيه والنقص منه " وليس مقصودهم من هذا الكلام تحقيق الكلام في الإمامة ، ولكن مقصودهم إسقاط كلفة تكليف الشريعة عن أنفسهم حتى يتوسعوا في استحلال المحرمات الشرعية ، ويعتذروا عند العوام بما يعدونه من تحريف الشريعة وتغيير القرآن من عند الصحابة ولا مزيد على هذا النوع من الكفر إذ لا بقسا فيه على شي من الدين " . أ. هـ (٢)

ومن مطاعنهم في الصحابة عموما أنهم يقولون : ان كثيرا منهم فروا بسوم الزحف في غزوتي أحد وحنين ، والفرار من الزحف من أكبر الكبائر " . (٣)

والرد على هذا الهرأ أن الفرار يوم أحد كان قبل النهي عن الفرار مسن الزحف ولو فرض أنه حصل منهم بعد النهي فهو معفو عنه بدليل قوله تعالى : ((ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم)) (٤) ، ولا تغيير بعد عفو

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل : ٢ / ٧٨ - ٨٠ .

(٢) التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين ، ص : ٤١ .

(٣) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٧٣ ، وانظر تفسير الكاشاني السمسى

" تفسير الصافي " : ١ / ٦٩١ ، تفسير القمي : ١ / ٢٨٧ . الميزان : ٩ / ٢٢٦ .

(٤) انظر مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٧٣ ، والآية رقم (١٥٥) من سورة آل عمران .

الله تعالى عن الجميع" (١) ، وأما الفرار يوم حنين فبعد التسليم أنه كان فرارا في الحقيقة معاتبا عليه ، فإن أولئك المخلصين رضي الله عنهم لم يصبوا عليه ، بل انقلبوا وظفروا بدليل قوله تعالى : ((لقد نصرم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينة على رسوله وطى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وهذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين)) (٢) ، ولم يحصل الفرار من الجميع وأن من فر منهم لم يكن على نية الإستمرار في الفرار لما رواه مسلم من حديث كثير بن عباس بن عبدالمطلب ، قال : قال عباس شهـدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت أنا وأبوسفيان بن الحسارث بن عبدالمطلب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلم يفارقه ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء أهداها له فروة بن نفاثة الجذامي ، فلما التقى المسلمون والكلابى المسلمون مدبرين فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار ، قال عباس : وأنا آخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أي عباس ، ناد أصحاب السمرة) ، فقال عباس : وكان رجلا صيئا - فقلت بأطى صوتي : أين أصحاب السمرة ، قال : فوالله لكأن عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفاً البقر على أولادها الحديث " (٣) .

قال النووي : قال العلماء في هذا الحديث دليل على أن فرارهم لم يكن بعيدا ، وأنه لم يحصل الفرار من جميعهم وإنما فتحه عليهم من في قلبه مرض من مسلمة أهل مكة الموثقة وشركيها الذين لم يكونوا أسلموا ، وإنما كانت هزيمتهم فجأة لانصباهم عليهم دفعة واحدة ورشقهم بالسهم

(١) ✓ روح المعاني للألبوسي : ١٩٩/٤ .

(٢) سورة التوبة ، آية : ٢٦ .

(٣) ✓ صحيح مسلم : ١٣٩٨/٣ - ١٣٩٩ .

ولا اختلاط أهل مكة معهم من لم يستقر الإيمان في قلبه ، ومن يتربص
بالمسلمين الدوائر وفيهم نساء وصبيان خرجوا للخنيمة فتقدم أخفاؤهم ، فلما
رشقوهم بالنبل ولوا فانقلبت أولاهم على أوراخهم إلى أن أنزل الله سكينته على
المؤمنين كما ذكر الله تعالى في القرآن .^(١)

فطمع الشيعة الرافضة على الصحابة الكرام بأنهم فروا يوم الزحف فسي
غزوتي أحد وحنين كه هرا^١ يدل على تعمقهم في الجهل وسوء الفهم .

^{كل}وين مطاعنهم على سبيل العموم في الصحابة أنهم طعنوا عليهم بما رواه مسلم
في صحيحه بإسناده إلى عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال : (إذا فتحت عليكم فارس والروم أي قوم أنتم ؟) ، قال
عبد الرحمن بن عوف : نقول كما أمرنا الله ، قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : (أو غير ذلك تتنافسون ، ثم تتحاسدون ، ثم تتدابرون ، ثم
تتفاضون ، أو نحو ذلك ، ثم تتطلقون في مساكن المهاجرين فتجعلون
بعضهم على رقاب بعض) .^(٢)

قالوا : " هذا صريح في وقوع التنافس والتدابير والتفاض فيما بين الصحابة
والجواب أن الخطاب وإن كان للصحابة لكن باعتبار وقوع ذلك فيما بينهم
وهو لا يستدعي أن يكون منهم وبدل على ذلك أن الصحابة إما مهاجرون
أو أنصار والحديث صريح في أن أولئك ليسوا مهاجرين ، والواقع ينفي
كونهم من الأنصار لأنهم ما حملوا المهاجرين على التحارب فتعين أنهم
من التابعين ، وقد وقع ذلك منهم فإنهم حملوا المهاجرين على التحارب
بينهم كمالك الأشتر وأضرابه^(٣) وقد اعترف الأشتر بأنه أحد قطة الخليفة

(١) شرح النووي : ١١٥/١٢ - ١١٦ .

(٢) صحيح مسلم : ٢٢٧٤/٤ .

(٣) مختصر التحفة الإثني عشرية ، ص : ٢٧٤ .

الراشد عثمان بن عفان وذلك عندما أتاه الخبر باستعمال طي ابن عباس
- رضي الله عنهما - وقال : علام قطننا الشيخ ! إذا اليمين لعبيد الله والحجاز
لقتم ، والبصرة لعبيد الله ، والكوفة لعلي . (١)

ومن مطاعهم طي الصحابة عموماً زعمهم أنهم آذوا طياً وحاربوه (٢) وقد قال
صلى الله عليه وسلم : (من آذى طياً فقد آذاني) . (٣)

والجواب على هذا الافتراء أن أساسه عدم فهم الرافضة للأسباب التي
أدت لاقتتالهم رضي الله عنهم فيما بينهم ، ولو أمعنوا النظر في الحروب
التي وقعت بين الصحابة رضي الله عنهم في موقعتي الجمل وصفين
لفهموا أنها كانت لأمر اجتهادية ، فلا يلحقهم طعن من ذلك ، لكن
من ابتلي بالوقوع في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قلبه مشبعاً
بمقيدة الرافضة فإنه لا يعرف الحق في أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلا أن يرحمه الله فيبرأ من طريقة الروافض حينئذ يحصل ما وقع
بين الصحابة طي أحسن المحامل ، ويؤوله بما يندفع به الطعن عن
أولئك السادة الأماثل ، وهذا لا يتحقق إلا لمن سار في ركب أهل
السنة والجماعة ويكفينا من مطاع الرافضة في الصحابة عموماً ما تقدم ذكره وإلا
فمطاعهم لا تدخل تحت حصر وسقنا هذه المطاع العامة والرد طيها ليعتبر
أن الرافضة يعادون الصحابة جميعاً ولا يحبونهم ولا يوالون منهم إلا نفرًا يسيراً
يعدون بالأصابع كما تقدم قريبا .

(١) تاريخ الأمم والملوك للطبري : ٤٩٢/٤ ✓

(٢) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٧٤ ✓

(٣) رواه الحاكم في المستدرک : ١٢٢/٣ ، وقال عقبه : هذا حديث
صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

البحث الخامس

الرد على مطاعنهم في أبي بكر الصديق رضي الله عنه

لم تكف الشيعة الرافضة بالطعن في الصحابة الكرام على سبيل العموم بل انقادوا للشيطان بزمام حيث حملهم على أن وجهوا مطاعن في الخلفاء الثلاثة أبي بكر وعمر وثمان ، كل واحد منهم على حده .

ومطاعنهم على أبي بكر وعمر وثمان رضي الله عنهم كثيرة . واليك في هذا البحث طائفة من مطاعنهم في حق الصديق :

فمن مطاعنهم في حق أبي بكر - رضي الله عنه - أنهم يطعنون عليه بقوله تعالى : ((إلا تتصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا)) .^(١)

ووجه طعنهم على الصديق بهذه الآية أنهم يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم استصحبه معه لثلا يظهر أمره حذرا منه ، وأن الآية دلت على نقصه لقوله تعالى فيها : ((لا تحزن إن الله معنا)) فإنه يدل على خسوره وقلة صبره وعدم يقينه بالله تعالى وعدم رضاه بمساوات النبي صلى الله عليه وسلم وقضاء الله وقدره ، ولأن الحزن إن كان طاعة استحال أن ينهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان معصية كان ما ادعوه من الفضيلة رذيلة .^(٢)

والرد على هذا الهديان أن وضوح بطلانه أعظم من وضوح الشمس فسي وسط النهار ، فقولهم : إن النبي صلى الله عليه وسلم استصحبه حذرا منه لثلا يظهر أمره فهذا باطل من وجوه عدة :-

(١) سورة التوبة ، آية : ٤٠ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢٣٩/٤ ، وانظر كتاب الإستغاثة في بدع الثلاثة : ٢٢/٢ - ٢٦ . الطوائف في معرفة مذاهب الطوائف : ٤٠٧/٢ - ٤١٠ . وانظر الميزان في تفسير القرآن لمحمد حسين الطباطبائي :

أولا : أنه قد طم بدلالة القرآن أن الصديق رضي الله عنه كان مواليا ومحبا للرسول صلى الله عليه وسلم لا معاديا له .

ثانيا : طم بالتواتر المعنوي أنه كان محبا للرسول مؤمنا به مختصا به ———
أعظم ما طم من سخا حاتم وشجاعة عنترة ، لكن الرافضة قوم بهتت حتى ان بعضهم جحدوا أن يكون الصديق والفاروق دفنا في الحجرة النبوية .

ثالثا : إن قولهم هذا في أبي بكر يدل على فرط جهلهم وخاصة بما حصل وقت الهجرة إن الرسول اختفى هو وأبو بكر في الغار وأرسل المشركون الطلسمب من الغد في كل فج وجعلوا الدية فيه وفي أبي بكر لمن أتى بواحد منهما ، فهذا دليل أنهم كانوا يعلمون أن أبا بكر كان مواليا للمصطفى صلى الله عليه وسلم ومعاديا لهم ولو كان مباطنا لهم طم زعم الرافضة لما بذلوا فيه الدية .

رابعا : وأما زعمهم أن الآية دلت على نقصه لقوله تعالى : ((لا تحسبن إن الله معنا)) فقولهم هذا ينقض تخرصهم أنه استصحبه حذرا منه لثلا يظهر أمره فإنه إذا كان عدوه وكان مباطنا لأعدائه الذين يطلبونه كان ينبغي أن يفرح ويسرهم ثم إن جاء العدو ، فإن المشركين جاءوا إلى الغار وشوا فوقه (١) .

"فإن أبا بكر لو كان قاصدا ، له لصاح بالكفار عند وصولهم إلى بساب الغار ، وقال لهم : نحن ههنا ، ولقال ابنه وابنته ، عبد الرحمن وأسماء للكفار نحن نعرف مكان محمد فندلكم عليه ، فنسأل الله العصمة من هيبية تحمل الإنسان على مثل هذا الكلام الركيك " (٢) ويقال أيضا : لهؤلاء المفترين إن دعواهم أن الآية دلت على نقص الصديق أن النقص نوهان :

(١) انظر منهاج السنة : ٢٥٦/٤ - ٢٦٠ ، المنتقى من منهاج الاعتدال

للذهبي ، ص : ٥٥٤ - ٢٥٦ .

(٢) التفسير الكبير للرازي : ٦٨/١٦ .

نقص ينافي إيمانه ، ونقص عن هو أكمل منه ، فإن أرادوا الأكل فهو باطل لأن الله تعالى قال مخاطبا نبيه : ((ولا تحزن عليهم ولا تسك في ضيق ما يمكرون))^(١) ، وقال مخاطبا المؤمنين جميعا : ((فلا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأطن))^(٢) ، فقد نهى نبيه عن الحزن في غير موضع ونهى المؤمنين جملة فعلم أن ذلك لا ينافي الإيمان ، وإن أرادوا بذلك أنه ناقص عن هو أكمل منه ، فلا ريب أن حال النبي صلى الله عليه وسلم أكمل من حال أبي بكر ، وهذا لا ينافي فيه أحد من أهل السنة ، ولكن ليس في هذا ما يدل على أن عليا أَوْضاحا أَوْعمرًا أو غيرهم أفضل منه لأنهم لم يكونوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الحال ، ولو كانوا معه لم يعلم أن حالهم يكون أكمل من حال الصديق بل المعروف من حالهم دائما وحاله أنهم وقت المخاوف يكون الصديق أكمل منهم كلهم يقينا وصيرا ، وعند وجود أسباب الرهب يكون الصديق أعظم يقينا وطمانينة ، وعندما يتسأذى منه النبي صلى الله عليه وسلم يكون الصديق أتبعهم لمرضاه وأبعدهم عما يؤذيهم ، هذا هو المعلوم لكل من استقرأ أحوالهم في محيا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ، حتى إنه لما مات وموته كان أعظم المصائب التي تنزل بها الإيمان حتى ارتد الأعراب واضطرب لها عمر الذي كان أقواهم إيمانا وأعظمهم يقينا كان مع هذا تشبث الله تعالى للصديق بالقول الثابت أكمل وأتم من غيره وكان في يقينه وطمانينته وطمه وغير ذلك أكمل من صر وغيره فقال الصديق رضي الله عنه : " من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، ثم قرأ الآية ((وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفائن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبه فلن يضر الله شيئا)) الآية . . ." ^(٣)

(١) سورة النحل ، آية : ١٢٧ .

(٢) سورة محمد ، آية : ٣٥ .

(٣) منهاج السنة : ٢٦١/٤ ، والآية رقم (١٤٤) من سورة آل عمران .

خامسا : أما دعواهم أن حزنه دل على خوره فهذا كله من الكذب الواضح وضوح الشمس لأنه لا يوجد في الآية ما يدل على هذا من وجهين : أحدهما : أن النهي عن شيء لا يدل على وقوعه ، بل يدل على أنه ممنوع لئلا يقع فيما بعد ، كقوله تعالى : ((يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين))^(١) ، فهذا لا يدل على أنه كان يطيعهم فقله تعالى : ((لا تحزن)) لا يدل على أن الصديق قد حزن ، لكن من الممكن في العقل أنه يحزن ، فقد ينهى عن ذلك لئلا يفعله .

الثاني : أنه بتقدير أن يكون حزن فكان حزنه على النبي صلى الله عليه وسلم لئلا يقتل ويذهب الإسلام ، وكان يود أن يفدى النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا لما كان معه في سفر الهجرة كان يمشي أمامه تارة ووراءه تارة ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) عن ذلك فقال : أذكر الرصد فأكون أمامك وأذكر الطلب فأكون وراءك^(٣) رضي الله عنه وأرضاه .

سادسا : وأما افتراءهم بأن حزنه دل على قلة صبره وعدم يقينه بالله فهذا باطل ولا يدل على انعدام الصبر المأمور به ، فإن الصبر على المصائب واجب بالكتاب والسنة ، ومع هذا فحزن القلب لا ينافي ذلك^(٤) وكذلك زعمهم أنه يدل على عدم يقينه بالله كذب وهت ، فإن الأنبياء قد حزنوا

(١) سورة الأحزاب ، آية : ١ .

(٢) انظر فضائل الصحابة ، للإمام أحمد : ٦٢/١ - ٦٣ .

(٣) منهاج السنة : ٢٦٢/٤ - ٢٦٣ .

(٤) دل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم (. . . ألا تسمعون إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا ، وأشار إلى لسانه أوبرحم) . . الحديث . صحيح البخاري : ٢٢٦/١ - ٢٢٧ ، من حديث ابن عمر .

ولم يكن ذلك دليلا على عدم يقينهم بالله كما ذكر الله عن يعقوب وثبت فسي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مات ابنه إبراهيم وقال : (إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضي ربنا وأنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون) (١) ، وكذا قولهم أنه يدل على عدم رضاه بقضاء الله وقدره هو باطل أيضا لما هو معلوم من حاله رضي الله عنه بقوة الإيمان وكونه أكمل الخلق إيمانا بعد الأنبياء والرسل .

سابعاً : وأما هذيانهم أن الحزن إن كان طاعة استحالة النهي عنه ، وإن كان معصية ، فلا يدل على الفضيلة يجاب على هذا " أنه لم يدع أحسب أن مجرد الحزن كان هو الفضيلة ، بل الفضيلة ما دل عليه قوله تعالى : ((إلا تتصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا)) الآية (٢) فالفضيلة كونه هو الذي خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الحال واغتصم بصحته ، وكان له كمال الصحبة مطلقا وقول النبي صلى الله عليه وسلم له إن الله معنا وما يتضمنه ذلك من كمال موافقته للنبي صلى الله عليه وسلم ومحبته وطأئنته وكمال معاونته للنبي صلى الله عليه وسلم وموالاته ففي هذه الحال من كمال إيمانه وتقواه ما هو الفضيلة وكمال محبته ونصرته للنبي صلى الله عليه وسلم هو الموجب لحزنه إن كان حزن مع أن القرآن لم يدل على أنه حزن كما تقدم " . (٣)

✧ فكل ما يسوقه الرافضة من الكلام على آية الغار محاولين بذلك الطعن على أبي بكر هو كلام باطل غير مقبول والآية على رغم أنوف الرافضة اشتملت

(١) صحيح البخارى : ٢٢٦/١ ، من حديث أنس بن مالك .

(٢) سورة التوبة ، آية : ٤٠ .

(٣) منهاج السنة : ٢٦٤/٤ .

طى فضل الصديق وما وصل إليه من الكمال الإيماني والصدق
اليقيني كما دلت دلالة واضحة أنه صحب الرسول صلى الله عليه وسلم صحبة
مودة وموالاتة .

ومن مطاعهم في حق الصديق : زعمهم أن النبي صلى الله عليه وسلم
أنفذه لأداء سورة براءة ثم أنفذ علياً وأمره برده وأن يتولى هو ذلك - ثم يقولون -
ومن لا يصلح لأداء سورة أو بعضها فكيف يصلح للإمامة المتضمنة لأداء الأحكام
إلى جميع الأمة . (١)

والرد على هذا أنه افتراء محض ورد للمتواتر ، فإن الرسول صلى الله
عليه وسلم استعمل أباه بكر طى الحج سنة تسع وما رده ولا رجع ، بل هو
الذي أقام للناس الحج ، وكان طى من جملة رعيته إن ذاك يصلي خلفه
ويسير بسيره ، وهذا مما لم يختلف فيه اثنان ، ولكن أردفه بعلي لينبذ
إلى المشركين عهدهم لأن عاداتهم كانت جارية أن لا يعقد العقود ولا يحلها
إلا المطاع ، أو رجل من أهل بيته ، فلم يكونوا يقبلون ذلك من كل أحد
فبعث علياً ببراءة . (٢)

قال أبو محمد بن حزم في صدد ذكره لفضائل أبي بكر رضي الله عنه :
" واعترض علينا بعض الجهال ببعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم طى بن أبي
طالب خلف أبي بكر رضي الله عنهما في الحجة التي حجها أبو بكر وأخذ
براءة من أبي بكر ، وتولى طى تليغها إلى أهل الموسم وقراءتها عليهم
، قال : وهذا من أعظم فضائل أبي بكر ، لأنه كان أميراً طى بن أبي طالب
وغيره من أهل الموسم لا يدفعون إلا بدفعه ، ولا يقفون إلا بوقوفه ، ولا يصلون

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢٢١/٤ ، وانظر تفسير فرات

الكوفي ، ص : ٥٤ . الميزان في تفسير القرآن : ١٦٢/٩ ، حق اليقيني : ١٧٧/١

(٢) أنظر منهاج السنة : ٢٢١/٤ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٥٣٩ .

إلا بصلاته وينصتون إذا خطب وطي في الجملة كذلك ، وسورة براءة وقع فيها فضل أبي بكر رضي الله عنه وذكره فيها أمر الغار وخروجه مع النبي صلى الله عليه عليه وسلم ، وكون الله تعالى معها فقراءة طي لها أبلغ في إعلان فضائل أبي بكر طي وطي سواه ، وحجة لأبي بكر قاطعة والله التوفيق " (١)

وقال العلامة ابن القيم مبنياً أن الرسول صلى الله عليه وسلم ولي أبا بكر إقامة الحج سنة تسع ، ومبني أقوال العلماء في حكمة إردافه الصديق بعلي رضي الله عنهما ، قال رحمه الله : " وولي أبي بكر إقامة الحج سنة تسع ، وصحت في أثره طياً يقرأ على الناس سورة "براءة" .

فقيل : لأن أولها نزل بعد خروج أبي بكر إلى الحج .

وقيل : بل لأن عادة العرب كانت أنه لا يحل العقود ويعقدونها إلا المطاع أو رجل من أهل بيته .

وقيل : أردفه به عوفاً له ، وساعداً ، ولهذا قال له الصديق أميراً مأموراً ، قال : بل مأمور^(٢) ، وأما أعداء الله الراضية فيقولون : عزله بعلي وليس هذا ببدع من بهتهم ، وافترائهم " أ.هـ^(٣)

ولقد صدق رحمه الله أن الراضية ليسوا ببدع في البهت والإفتراف ، فذلك متأصل فيهم منذ أن نمتت نابتهم زمن الإمام زيد بن طي رحمه الله وأما زعمهم أن الإمامة العامة متضمنة لأداء جميع الأحكام إلى الأمة فهو زعم باطل " فالأحكام كلها قد تلقتها الأمة عن نبيها لا تحتاج فيها إلى الإمام

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل : ١٤٦/٤ .

(٢) رواه النسائي في سننه : ٢٤٧/٥ - ٢٤٨ ، سنن الدارمي : ٦٦/٢ - ٦٧ ولغظه " أميراً رسولاً ، قال : بل رسول أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم ب "براءة" أقروها على الناس في مواقف الحج .

(٣) زاد المعاد : ١٢٦/١ .

إلا كما تحتاج إلى نظائره من العلماء وكانت عامة الشريعة التي يحتاج الناس إليها عند الصحابة معلومة ، ولم يتنازعوها زمن الصديق في شيء منها إلا واتفقوا بعد النزاع بالعلم الذي كان يظهره بعضهم لبعض ، وكان الصديق يعلم عامة الشريعة ، وإذا خفي منه الشيء السير سأل عنه الصحابة من كان عنده علم ذلك كما سألهم عن ميراث الجد فأخبروه من أخبره منهم أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه السدس ولم يعرف لأبي بكر فتيا ولا حكم خالف نصاً^(١) ، فلا مطعن على الصديق رضي الله عنه يبعث على بسن أبي طالب رضي الله عنه خلفه في السنة التاسعة من الهجرة إلى الموسم بسبل إن ذلك يهيد المبالغة في إعلان فضل الصديق لأن السورة اشتملت على الثناء الإلهي الكريم على صديق رسوله ورفيقه في الغار ، فكان من المناسب أن يكون إعلان هذا الثناء في الحج الأكبر في أيام الموسم بلسان علي بسن أبي طالب رضي الله عنه وفي هذا نكسة واضحة لكل رافضي الي يسوم القيامة .

ومن مطاعهم في حق الصديق أنهم يزعمون عدم حصول الاجتماع على خلافته ويقولون بمنع الإجماع ويتعللون بأن جماعة من بني هاشم لم يوافقوا على ذلك وجماعة من أكابر الصحابة كسلمان وأبي ذر والمقداد وعمار وحذيفة وسعد بن عباد وزيد بن أرقم وأسامة بن زيد وخالد بن سعيد ابن العاص ، حتى أن أباه أنكر ذلك وقال : من استخلف على الناس فقالوا ابنك فقال : وما فعل المستضعفان إشارة إلى علي والعباس ، قالوا : اشتغلوا بتجهيز رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأوا ابنك أكبر منا - ثم يقولون - ونوحنيقة كافة لم يحملوا الزكاة إليه حتى ساهم أهل الردة وقطعهم وسباهم فأنكر عمر عليه ورد السبايا أيام خلافته^(٢) .

(١) منهاج السنة : ٢٢٢/٤ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢٢٢/٤ .

والرد على زعمهم هذا :

أن من له أدنى علم وخبرة عندما يسمع هذا الكلام يقطع بأن قائله من أجهل الناس ، ومن أجراً الناس على البهتان ، فالرافضة أهل جهل وعصى ، وأهل جرأة على الكذب ، فبنو هاشم لم يمت منهم أحد إلا وقد بايع الصديسوق ، وأما الذين ينصون عليهم بأسمائهم من الصحابة وأنهم تخلفوا عن بيعته ، أبي بكر فهو كذب عليهم ، إذ بيعتهم للصدوق ثم الفاروق أشهر من أن تنكر وأسامة بن زيد لم يسر بجيشه لمحاربة الروم حتى بايع أبا بكر ، وما تذكره الشيعة الرافضة من أن أبا قحافة أنكر استخلاف ابنه أبي بكر فهو باطل ولم يكن ابنه أسن الصحابة ، وإنما كان أصغر من النبي صلى الله عليه وسلم بقليل ، والعباس أكبر من النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين^(١) لكن المأثور عن أبي قحافة أنه لما قبض نبي الله صلى الله عليه وسلم ارتجت مكسة فسمع أبو قحافة ، فقال : ما للناس ؟ ، قالوا : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : أمر جلل فمن ولي بعده ، قالوا : ابنك ، قال : وهـ رضيت بذلك بنو عبد مناف ونوا المغيرة ؟ ، قالوا : نعم ، قال : لا مانع لما أعطى الله ولا معطي لما منع^(٢) ، وأما زعمهم أن بني حنيفة لم يحملوا الزكاة إليه حتى ساءهم أهل الردة وقتلهم وسبهم ، فيجاب على هذا البهتان بأن : " من أعظم فضائل أبي بكر عند الأمة أولهم وآخرهم أنه قاتل المرتدين وأعظم الناس ردة كان بنو حنيفة ، ولم يكن قتاله لهم على منع الزكاة ، بل قاتلهم على أنهم آمنوا بمسليمة الكذاب ، وكانوا فيما يقـال نحو مائة ألف والحنفية أم محمد بن الحنفية سرية علي كانت من بني حنيفة وهذا احتج من جوز سبي المرتدات إذا كان المرتدون محاربين ، فإذا كانوا مسلمين معصومين فكيف استجاز علي أن يسبي نساؤهم ويطأ من ذلك السبي

(١) أنظر منهاج السنة : ٢٣٠/٤ - ٢٣١ ، المنتقى للذهبي ، ص : ٥٤٤ - ٥٤٥

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات الكبرى : ١٨٤/٣ ، الاستيعاب لابن عبد البر

على حاشية الإصابة : ٢٤٧/٢

وأما الذين قاتلهم على منع الزكاة فأولئك ناس آخرون ولم يكونوا يهود ونهبا وقالوا : لا نودى بها إليك ، بل امتنعوا من أدائها بالكيفية ، فقاتلهم على هذا لم يقاتلهم ليوذوها إليه وأتباع الصديق كأحمد ابن حنبل وأبى حنيفة وغيرهما يقولون : إذا قالوا نحن نودى بها ولا ندفعها إلى الامام لم يجز قتالهم لعلمهم بأن الصديق إنما قاتل من امتنع من أدائها جلسة لا من قال : أنا أودى بها بنفسى - ولو عدت الرافضة - " من المتخلفين عن بيعة أبي بكر المجوس واليهود والنصارى لكان ذلك من جنس - عدهم - " لبني حنيفة بل كفر بني حنيفة من بعض الوجوه كان أعظم من كفر اليهود والنصارى والمجوس ، فإن أولئك كفار أصليون وهو " مرتدون ، وأولئك يقتلون بالجزية ، وأولئك لهم كتاب أو شبهة كتاب وهو " اتبعوا مفتريا كذابا وأمر مسيلمة مشهور في جميع الكتب التي يذكر فيها مثل ذلك من كتب الحديث والتفسير والمغازى والفتوح والفقه والأصول والكلام ، وهذا أمر قد خلص إلى العذارى في خدورهن ، بل قد أفرد الإخباريون لقتال أهل الردة كتبها سموها كتب الردة والفتوح كسيف بن عمر والواقسي وغيرهما يذكر فيها من تفاصيل أخبار أهل الردة وقاتلهم ما يذكرون " . (١)

وأما زعمهم : " أن عمر أنكر قتال أهل الردة ورد عليهم سباياهم فهذا من أعظم الكذب والإفتراف على عمر بل الصحابة كانوا متفقين على قتال مسيلمة وأصحابه ، ولكن كانت طائفة أخرى مقربين بالإسلام وامتنعوا عن أداء الزكاة فهو " حصل لعمر أولا شبهة في قتالهم حتى ناظره الصديق وبين له وجوب قتالهم فرجع إليه والقصة في ذلك مشهورة " . (٢)

(١) منهاج السنة : ٢٢٨/٤ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٥٤٤ .

(٢) المصدر السابق : ٢٢٩/٤ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٥٤٤ .

وأما قولهم إن عمر رضي الله عنه أنكر على الصديق سبى مانعي الزكاة ورد السبايا أيام خلافته ، فيقال لهم : هذا من الكذب الذي لا يخفى على من عرف أحوال المسلمين ، فإن مانعي الزكاة اتفق أبو بكر وعمر على قتالهم بعد أن راجعه عمر في ذلك كما هو ثابت في الصحيحين ^(١) . . . لكن من الناس من يقول سبى أبو بكر نساءهم وذراريهم وعمر أعاد ذلك عليهم وهذا إذا وقع ليس فيه بيان اختلافهما ، فإنه قد يكون عمر كان موافقا على جواز سببهم ، لكن رد إليهم سببهم كما رد النبي صلى الله عليه وسلم على طسوس هوازن سببهم بعد أن قسمه بين المسلمين ، فمن طابت نفسه بالرد والا عوزه من عدده لما أتى أهلهم مسلمين وطلبوا رد ذلك إليهم ^(٢) ، وأهل الردة قد اتفق أبو بكر وعمر وسائر الصحابة على أنهم لا يمكن من ركوب الخييل ولا حمل السلاح بل يتركون يتبعون أذناب البقر حتى يري الله خليفة رسوله والمؤمنين حسن إسلامهم ، فلما تبين لعمر حسن إسلامهم رد ذلك إليهم لأنه جائز " ^(٣) .

فإمامة الصديق من الأمور التي أجمعت عليها الأمة وما يردده الرافضة من الهذيان حول عدم الإجماع عليها لا يلتفت إليه ولا يعتد به .

ومن مطاعهم في حق الصديق أنهم طعنوا عليه بقوله تعالى : ((لا ينال عهدي الظالمين)) ^(٤) .

(١) أنظر صحيح البخاري : ١٩٦/٤ ، صحيح مسلم : ٥١/١ - ٥٢ .

(٢) انظر السيرة النبوية لابن هشام : ٤٨٨/٢ - ٤٩١ .

(٣) منهاج السنة : ٢٣١/٣ - ٢٣٢ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٢٤ .

ووجه طعنهم بهذه الآية أنهم يقولون : " أخبر بأن عهد الإمامة لا يصل
إلى الظالم والكافر ظالم لقوله : ((والكافرون هم الظالمون)) ^(١) ، قالوا :
ولا شك في أن الثلاثة كانوا كفارا يعبدون الأصنام ، إلى أن ظهر النبسي
صلى الله عليه وسلم : ^(٢)

ويرد على هذا الافتراء من وجوه :-

أحدها : أن الكفر الذي يعقبه الإيمان لم يبق على صاحبه منه ذم ، فإن
الإسلام يجب ما قبله وهذا معلوم بالإضطرار من الدين .

ثانيا : ليس كل من ولد على الإسلام بأفضل من أسلم بنفسه ، وإلا لسزم
أن يكون أفضل من الصحابة ، فقد ثبت بالنصوص المستفيضة أن خيبر
القرن الأول الذين بعث فيهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وعامتهم
أسلموا بأنفسهم بعد الكفر ، وهم أفضل بلا شك من ولد على الإسلام
، ولهذا قال أكثر العلماء أنه يجوز على الله أن يبعث نبيا من آمنين
بالأنبياء ، ولهذا قال تعالى : ((فأمن له لوط)) ^(٣) ، وقد قال شعيب :
((قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها)) ^(٤) .

ثالثا : يقال لهم : قبل أن يبعث الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم
لم يكن أحد مؤمنا من قريش لا صغير ولا كبير ، وإذا قيل عن رجالهم أنهم
كانوا يعبدون الأصنام فصبيانهم كذلك ، فإن قالوا : كفر الصبي ليس
مثل كفر البالغ ، يقال لهم : ولا إيمان الصبي مثل إيمان البالغ ، فالرجل

(١) سورة البقرة آية : ٢٥٤ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢١٨/٤ . الميزان في تفسير القرآن :

٢٧٨/١ - ٢٧٩ .

(٣) سورة العنكبوت ، آية : ٢٦ .

(٤) سورة الأعراف ، آية : ٨٩ .

يثبت له حكم الإيمان بعد الكفر وهو بالغ ، والصبي يثبت له حكم الكفر
والإيمان وهو دون البلوغ ، والطفل بين أبويه الكافرين يجزى عليه حكم
الكفر في الدنيا بالإجماع ، فإذا أسلم قبل البلوغ فهل يجزى عليه حكم الإسلام
قبل البلوغ على قولين للعلماء : بخلاف البالغ ، فإنه يصير مسلما باتفاق
فكان إسلام الثلاثة مخرجا لهم من الكفر بإجماع المسلمين .

رابعاً : أن أسماء الذم الواردة في القرآن كالكفر والظلم والفسق لا تتناول
إلا من كان مقيماً على ذلك ، وأما من صار مؤمناً بعد الكفر وعادلاً بعد
الظلم براً بعد الفجور ، فهذا تتناوله أسماء المدح دون أسماء الذم
باتفاق المسلمين ، فمن أسلم بعد كفره واتقى وآمن لم يجز أن يسمى
ظالماً ، فقوله تعالى : ((لا ينال عهدي الظالمين)) أي : ينال العبادل
دون الظالم ، فإذا قدر أن شخصاً كان ظالماً تاب ، وصار عادلاً تناوله
العهد وصار مدوحاً بآيات المدح والثناء كقوله تعالى : ((إن الأبرار
لوفي نعيم))^(١) ، وقوله : ((إن المتقين في مقام أمين))^(٢) .

خامساً : إن من قال إن المسلم بعد إيمانه كافر فهو كافر بإجماع المسلمين
، فكيف يقال : عن أفضل الخلق إيماناً إنهم كفار لأجل ما تقدم .^(٣)

وما طعن به الرافضة على أبي بكر - رضي الله عنه - : قول عسـ
- رضي الله عنه - : " كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله المسلمين شرها فمن
عاد إلى مثلها فاقتلوه " ، وكونها فلتة يدل على أنها لم تقع عن رأي صحيح

(١) سورة الانفطار ، آية : ١٣ ، المطففين ، آية : ٢٢ .

(٢) سورة الدخان ، آية : ٥١ .

(٣) أنظر منهاج السنة : ٢١٨/٤ - ٢١٩ ، وانظر المنتقى للذهبي ،

ثم سأل وقاية شرها ، ثم أمر بقتل من يعود إلى مثلها ، وكان ذلك
يوجب الطعن فيه " . (١)

والرد على هذا : " أن لفظ عمر ما ثبت في الصحيحين عن ابن عباس من خطبة
عمر التي قال فيها : " ثم إنه قد بلغني أن قاتلا منكم يقول : " والله لو مات
عمر بايعت فلانا " ، فلا يفترون امرؤ أن يقول : إنما كانت بيعة أبي بكر
فلنة ، ألا وإنها قد كانت كذلك ، ولكن قد وقى الله شرها وليس فيكم
من تقطع إليه الأعناق مثل أبي بكر ، من بايع رجلا من غير مشورة
من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تغرة أن يقتل وإنه كان من خبرنا
حين توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث " . (٢)

ومعنى ذلك أنها وقعت فجأة لم تكن قد استعدادنا لها ، ولا تهيأنا
لأن أبا بكر كان متعينا لذلك فلم يكن يحتاج في ذلك إلى أن يجتمع
لها الناس ، إذ كلهم يعلمون أنه أحق بها وليس بعد أبي بكر من
يجتمع الناس على تفضيله واستحقاقه ، كما اجتمعوا على ذلك في أبي بكر فمن
أراد أن ينفرد ببيعة رجل دون ملاء من المسلمين فاقتلوه ، وهو لم يسأل
وقاية شرها بل أخبر أن الله وقى شر الفتنة بالاجتماع " . (٣)

ومن مطاعنهم التي ألقوها بالصديق - رضي الله عنه - زعمهم أن
قال : " أقبلوني فلست بخيركم ، ولو كان إماما لم يجزله طلب الإقالة " . (٤)

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢١٦/٤ . الصراط المستقيم السي

مستحقى التقديم : ٣٠٢/٢ .
(٢) صحيح البخارى : ١٧٩/٤ - ١٨٠ ، المسند : ٥٥/١ ، من حديث

ابن عباس رضي الله عنه .

(٣) منهاج السنة : ٢١٦/٤ - ٢١٧ .

(٤) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢١٩/٤ . الصراط المستقيم الى مستحقى

التقديم : ٢٩٤/٢ ، الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف : ٤٠٢/٢ - ٤٠٣ .

والرد على هذا من وجهين :-

الوجه الأول : يطالبون بصحة هذا ان ليس كل منقول صحيح والقـدح بغير الصحيح لا يصح .

الوجه الثاني : لوصح هذا القول عن الصديق لم تجز معارضته بقول القائل الإمام لا يجوز له طلب الإقالة ، فإن هذه دعوى مجردة لا دليل عليها ، وأما تشبث كهن الصديق قاله والقـدح في ذلك بمجرد الدعوى فهو كلام من لا يبالي مايقول ، وقد يقال وهذا يدل على الزهد في الولاية والورع فيها وخوف الله أن لا يقوم بحقوقها ، وهذا يناقض مايقوله الراضية أنه كان طالبا للرياسة راجبا في الولاية " . (١)

وسا طعنوا به على أبي بكر - رضي الله عنه - : زعمهم أنه تسمى بخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلفه . (٢)

والرد على هذيانهم هذا :

أنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم على رغم أنف كل رافضي وجد على وجه الأرض إلى يوم القيامة ، ولو سمي نفسه بخليفة رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم لصدق في ذلك ولقبه منه كل مسلم عرف قدره ومنزلته في هـنـده الأمة ، ولكنه رضي الله عنه لم يسم نفسه بهذا الإسم وإنما سماه به من أطلق الله عليهم بأنهم خير أمة أخرجت للناس (٣) ، ومن أخبر الله عنهم أنهم صادقون بقوله : ((للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون)) (٤)

(١) منهاج السنة : ٢١٩/٤ .

(٢) انظر كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة : ٤/١ - ٥ ، وانظر منهاج الكرامة المطبوع مع

منهاج السنة : ١٧٥/٢ . الصراط المستقيم الى مستحقي التقديم : ٢٩٩/٢

(٣) انظر المستدرك : ٢٩٩/٣ - ٨٠ .

(٤) سورة الحشر ، آية : ٨ .

فقد اتفق هؤلاء الذين شهد الله لهم بالصدق وجميع اخوانهم من الأنصار رضي الله عنهم على أن سموه خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". (١)

وأما قولهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلفه ، يجاب على هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان لم ينص عليه بالإسم إلا أنه أرشده الأمة إلى استخلافه بأمر عديدة من أقوال وأفعال وهم عليه الصلاة والسلام أن يكتب بذلك عهدا لكه علم أن المسلمين يجتمعون عليه فترك ذلك ، فلو كان التعيين ما يشتبه على الأمة لبينه بيانا قاطعا للعدر ، لكه دلهم دلالات متعددة على أن أبا بكر هو المتعين ، وفهموا ذلك .

هنا حصل المقصود (٢) ولا حاجة للنص عليه بعينه اكتفاءً بذلك فلا وجه لظعن الشيعة على أبي بكر بهذا وطعنهم عليه بهذا يعد من فضول الكلام .

وسا طعنوا به على أبي بكر : أنهم يقولون : " لما استتب له الأمر قطع لنفسه أجرة من بيت مال الصدقة كل يوم ثلاثة دراهم ، وهذا من أظهر الحرام فأكل الحرام تمعدا وخلافا على الله ، وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، مصرا عليه غير نادم فيه ولا تائب عنه إلى أن مات بغير خلاف فيسه وذلك أن أبواب أموال الشريعة معلومة كل ماب منها مفروض من الله ومن رسوله - صلى الله عليه وسلم - لقوم بأعيانهم لا يحل لأحد أن يأكل منه حبة واحدة حتى يصير ذلك في أيديهم " . (٣)

(١) منهاج السنة : ١/١٣٥ .

(٢) المصدر السابق : ١/١٣٩ .

(٣) كتاب الإستهانة : ١/١٧٠ .

والرد على هذا الافتراء :

أنه لا يصدر إلا من قل حياؤه وخبث سيرته وسريته ، وبلغ فسي
الجهل ذروته ، فالصديق رضي الله عنه لم يفرض لنفسه ولا درهما واحدا
من بيت مال المسلمين ، وإنما خيار الأمة صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
هم الذين فرضوا له شيئا يسيرا من بيت مال المسلمين حتى يتفرغ للمسئور
المسلمين .

فقد أخرج ابن سعد بإسناده إلى عطاء بن السائب ، قال : لما استخلف
أبو بكر أصبح غاديا إلى السوق ، وطى رقبته أثواب يتجر بها ، فلقى
عمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، فقالا له : أين تريد يا خليفة
رسول الله ؟ ، قال : السوق ، قالا : تصنع ماذا وقد وليت أمر المسلمين ؟ ،
قال : فمن أين أطعم عيالي (١)

وهنا اتفق الصحابة وفي مقدمتهم عمر الفاروق وأمين هذه الأمة أبو عبيدة
على تخصيص مبلغ معين للصديق ، ليتفرغ لشئون الخلافة ، وأقره جميعهم
ولم يوجد من أنكر هذا فلو كان هذا حراما ، فقد كان أبو الحسن رضي الله
عنه أحد من أقره وقدره (٢) ، فلا وجهة صحيحة للرافضة للطعن
على أبي بكر ، بأنه هو الذي فرض لنفسه كل يوم ثلاثة دراهم .

وما طعنوا به على الصديق : أنهم يزعمون أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : جهزوا جيش أسامة وكرر الأمر وكان فيهم أبو بكر وعمر وعثمان
ولم ينفذ أمير المؤمنين لأنه أراد منعهم من الوش على الخلافة بعده فلم
يقبلوا منه . (٣)

(١) الطبقات الكبرى ٤ / ٣ / ١٨٤ .

(٢) انظر المصدر السابق : ٣ / ١٨٤ - ١٨٥ ، تاريخ الأمم والطوك : ٣ / ٤٣٢ .

(٣) أنظر كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة : ١ / ٢٠ - ٢٣ ، الصراط

المستقيم إلى مستحقي التقديم : ١ / ٢٩٦ - ٢٩٩ ، منهاج الكرامنة

المطبوع مع منهاج السنة : ٤ / ٢٢٠ . حق اليقين في معرفة أصول الدين :

والرد على هذا أنه باطل من وجوه :

الأول : أنهم يطالبون بصحة النقل ان هذا من الأخبار التي ليس لها سند معروف ، ولم يصححه أحد من علماء النقل والإحتجاج بالمنقول لا يسوغ إلا بعد العلم بصحته وثبوتها وإلا فيمكن أن يقول كل واحد ماشاء .

الثاني : أن هذا كذب باتفاق علماء النقل ، فلم يكن في جيش أسامة أبوبكر ولا عثمان ، وإنما قد قيل إنه كان عمر وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه استخلف أبابكر على الصلاة حتى مات صلى أبوبكر رضي الله عنه الصبح يوم موته ، وقد كشف سجد الحجر فرآهم صفوا خلف أبي بكر فسر بذلك ^(١) ، فكيف يكون مع هذا قد أمره أن يخرج في جيش أسامة .

الثالث : لو أراد النبي صلى الله عليه وسلم تولية على لكان هو "أعجز من أن يدفعا أمره ولكان جماهير الأمة أطوع لله ولرسوله - صلى الله عليه وسلم - من أن يدعوا أحدا يتوشب على من نص الرسول - صلى الله عليه وسلم - لهم عليه .

الرابع : لو أراد توليته لكان أمره بالصلاة بالمسلمين أيام مرضه ، ولمسا كان يدع أبابكر يصلي بهم ^(٢) وهذه الوجوه يبطل طعن الرافضة على الصديق بهذا فقد أنفذ رضي الله عنه جيش أسامة حيث الوجهة التي أرادها النبي صلى الله عليه وسلم وزعمهم بأنه كان أحد أفراد هذا الجيش وتخلس وأن الرسول - صلى الله عليه وسلم - لعن المتخلف كذب محض ، وتقول على الرسول صلى الله عليه وسلم بما لم يقل به .

(١) أنظر صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى : ٢٣٥/٢ ، وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنه .

(٢) انظر منهاج السنة : ٢٢٠/٤ - ٢٢١ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص :

٥٣٨ - ٥٣٩ ، مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٤٠ - ٢٤١ .

ومن مطاعهم علي أبي بكر - رضي الله عنه - أنه لم يعط فاطمة رضي الله عنها من تركة أبيها صلى الله عليه وسلم ، حتى قالت : يا ابن أبي قحافة أنت ترث أباك ، وأنا لا أرث أبي ؟ ، واحتج أبو بكر على عدم توريثها بما رواه هو فقط من قوله صلى الله عليه وسلم : (نحن معاشر الأنبياء لا نورث ولا نورث) ، مع أن هذا الخبر مخالف لصريح قوله تعالى : ((يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين))^(١) ، فإنه عام للنبي وغيره ومخالف أيضا لقوله تعالى : ((وورث سليمان داود))^(٢) ، وقوله تعالى : ((فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب))^(٣) .

والرد على هذا :

ان الصديق رضي الله عنه لم يمنع فاطمة رضي الله عنها من الإرث لأجل عداوة أو بغض لها والدليل على هذا عدم توريثه أمهات المؤمنين حتى ابنته ، والحامل له على هذا تمام التزامه بما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذلك ما روى البخاري بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها أن فاطمة عليها السلام والعباس أتيا أبا بكر يلتزمان أرضه من فسدك وسهمه من خيبر ، فقال أبو بكر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (لا نورث ما تركنا صدقة وإنما يأكل آل محمد في هذا المال) الحديث^(٤) وهذا أمر كان معروفا بين أزواجه المطهرات .

(١) سورة النساء آية : ١١ .

(٢) سورة النمل ، آية : ١٦ .

(٣) انظر الاستغاثة في بدع الثلاثة لأبي القاسم أحمد بن علي الكوفي

١/٩-١٥ ، الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم للعالمي : ٢/٢٨٢-٢٨٤

الطوائف في معرفة مذهب الطوائف لعلي بن موسى بن طاووس الحسن

الحسيني : ١/٢٤٧ وما بعدها . حق اليقين : ١/١٧٨-١٧٩ .

(٤) صحيح البخاري : ٣/١٧ .

فقد روى البخارى بإسناده إلى عروة بن الزبير أنه قال : سمعت عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول : أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان إلى أبي بكر يسألنه ثمنهن ما أفا^١ الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ، فكنت أنا أردهن ، فقلت لهن : ألا تتقين الله ألم تعلمن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : (لا نورث ما تركنا صدقة) يريد بذلك نفسه ، وإنما يأكل آل محمد صلى الله عليه وسلم في هذا المال ، فانتهى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما أخبرتتهن^(١) الحديث ، فهذه إحدى الزوجات الوارثات للنبي صلى الله عليه وسلم قد روت ما قاله أبو بكر ، ولو أن باقي أمهات المؤمنين لم يتذكرن ما ذكرتتهن به عائشة لأنكرن قولها ، ومعنى هذا أنه أمر كان مقررا عندهن ومعروف لديهن وزم الشيعة أن الصديق رضي الله عنه تفرد برواية هذا الحديث زعم باطل ، فقد وافقه على رواية هذا الحديث : عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وطى بن أبي طالب ، والعباس بن عبد المطلب ، وعبد الرحمن بن عوف ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبو هريرة ، وعائشة - رضي الله عنهم أجمعين - ولو تفرد بروايته الصديق رضي الله عنه لوجب على جميع أهل الأرض قبول روايته والإنقياد له في ذلك^(٢) . وأما دعواهم أن الحديث مخالف لآية الموارث وغيرها " فجهل عظيم لأن الخطاب في ((يوصيكم)) لما عدا النبي صلى الله عليه وسلم ، فهذا الخبر مبين لتعيين الخطاب لا مخصص ، بل لو كان مخصصا للآية فأى ضرر فيه ؟ فقد خصص من الآية الولد الكافر والرقيق والقاتل .

فالرافضة إذا دخلوا في مسألة لم يدخلوها بفهم وعلم ، وإنما يدخلونها

(١) صحيح البخارى : ١٢/٣ .

(٢) البداية والنهاية : ٥/٣٢٢ .

بجهل وعدم فهم ومنها مسألة الميراث هذه .

قال العلامة ابن كثير : " وقد تكلمت الرافضة في هذا المقام بجهل وتكفوا
ملا ظم لهم به ، وكذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله ، وأدخلوا
أنفسهم فيما لا يعنيتهم ، وحاول بعضهم أن يرد خبر أبي بكر رضي الله
عنه بأنه مخالف للقرآن حيث يقول الله تعالى : ((وورث سليمان داود))^(١)
الآية ، وحيث قال تعالى إخبارا عن زكريا أنه قال : ((فهب لي من لدنك
وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا))^(٢) واستدل لهم بهذا
باطل من وجوه :-

أحدها : أن قوله : ((وورث سليمان داود)) إنما يعني بذلك
في الملك والنبوة ، أي : جعلناه قائما بعده فيما كان يليه من الملك
وتدبير الرعايا والحكم بين بني اسرائيل ، وجعلناه نبيا كريما كأبيه ،
وكما جمع لأبيه الملك والنبوة كذلك جعل ولده بعده وليس المراد بهذا
وراثته المال لأن داود - كما ذكره كثير من المفسرين - كان له أولاد كثيرون يقال
مائة فلم اقتصر على ذكر سليمان من بينهم ، لو كان المراد وراثته المال ؟ إنما
المراد وراثته القيام بعده في النبوة والملك ولهذا قال تعالى : ((وورث سليمان
داود ، وقال يا أيها الناس طمنا منطلق الطير وأوتينا من كل شيء " إن هذا
لهو الفضل المبين)) .

وأما قصة زكريا ، فإنه طيه السلام من الأنبياء الكرام ، والدنيا كانت
عنده أحقر من أن يسأل الله ولدا يرثه في ماله كيف ؟ ، وإنما كان نجارا
يأكل من كسب يده كما رواه البخاري^(٣) ولم يكن ليدخر فوق قوته حتى يسأل الله

(١) سورة النمل آية : ١٦ .

(٢) سورة مريم آية : ٥ - ٦ .

(٣) لم أقف طيه في البخاري ، وإنما هو في صحيح مسلم : ١٨٤٧/٤ .

ولدا يورث عنه ماله - أن لو كان له مال - وإنما سأل ولدا صالحا يرثه في النبوة والقيام بمصالح بني اسرائيل وحملهم على السداد .

الوجه الثاني : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خص من بين الأنبياء بأحكام لا يشاركونه فيها . . . فلو قدر أن غيره من الأنبياء يورثون وليس الأمر كذلك - لكان مارواه - الصحابة وطلّى رأسهم الخلفاء الراشدون الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وطلّى - مبيناً لتخصيصه بهذا الحكم دون سواه .

الوجه الثالث : أنه يجب العمل بهذا الحديث والحكم بمقتضاه كما حكم به الخلفاء واعترف بصحة العلماء سواء كان من خصائصه أم لا ، فإنه قال : (لا نورث ماتركاً صدقة) ، أن يكون خبراً عن حكمه ، أو حكم سائر الأنبياء معه وهو الظاهر ، ويحتمل أن يكون إنشأً وصيتاً كأنه يقول : لا نورث لأن جميع ماتركاه صدقة ، ويكون تخصيصه من حيث جواز حمله ماله كله صدقة وإحتمال الأول أظهر ، وهو الذي سلكه الجمهور ، وقد يقوى المعنى الثاني - بما رواه - مالك وغيره - عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لا يقتسم ورثتي ديناراً ماتركت بعد نفقة نسائي وموئمة عاملي فهو صدقة)^(١) ، وهو يرد تحريف من قال من الجهلة من طائفة الشيعة في رواية هذا الحديث : (ماتركاه صدقة) بالنصب - جعل - ما - نافية فكيف يصنع بأول الحديث وهو قوله لا نورث - ؟ وهذه الرواية (ماتركت بعد نفقة نسائي وموئمة عاملي فهو صدقة) ؟

والمقصود أنه يجب العمل بقوله صلى الله عليه وسلم (لا نورث ماتركاً صدقة) على كل تقدير احتمله اللفظ والمعنى ، فإنه مخصص لعموم آية الميراث ومخرج له طية السلام منها إما وحده أو مع غيره من إخوانه الأنبياء طية وطيةهم الصلاة والسلام .^(٢)

(١) الموطأ : ٩٩٣/٢ ، صحيح البخارى : ١٨٨/٢ .

(٢) البداية والنهاية : ٣٢٥/٥ - ٣٢٢ .

فلا سبيل للرافضة ، للطعن على أبي بكر بقضية توريت فاطمة رضي الله عنها مما أفاء الله على رسوله من مال فدك والنضير وخيبر حيث : "أنه لما كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو يرى أن فرضا عليه أن يعمل بما كان يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلي ما كان يليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولهذا قال : "واني والله لا أدع أمرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه الا صنعته " (١) ، وهذا هو الحكم المصحوب بالصواب والسداد ، وهو الحكم الذي ارتضته فاطمة رضي الله عنها وسلمت به عندما اعتذرت لها الصديق بعذر يجب قبوله ، وهو ما رواه عن أبيها صلى الله عليه وسلم في هذه القضية ، فقالت له : "فأنت وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم " (٢) ، وهذا هو الصواب والمظنون بهما وما يليق بأمرها وسيادتها وطمها ودينها رضي الله عنها .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى الحكمة في عدم توريت الأنبياء كغيرهم من الناس ، فقال : " والفرق بين الأنبياء وغيرهم أن الله تعالى صان الأنبياء عن أن يورثوا دنيا لثلا يكون ذلك شبهة لمن يقسح في نبوتهم بأنهم طلبوا الدنيا وورثوها لورثتهم ، وأما أبو بكر الصديق وأمثاله فلا نبوة لهم يقدر فيها بمثل ذلك ، كما صان الله تعالى نبينا عن الخسب والشعر صيانة لنبوته عن الشبهة وإن كان غيره لم يحتج إلى هذه الصيانة " (٣) وما هو جدير بالتبويه عليه أن أئمة أهل البيت اعترفوا بصحة ما حكم به أبو بكر فيما أفاء الله به على رسوله - صلى الله عليه وسلم - وأيدوه طس ذلك ، فهذا علي رضي الله عنه " قد تولى الخلافة بعد ذي النورين عثمان " وصار

(١) رواه الامام أحمد في مسنده : ١٠/١ .

(٢) المصدر السابق : ٤/١ .

(٣) منهاج السنة : ١٥٧/٢ - ١٥٨ .

فدك وفيها تحت حكمه ولم يعط منها شيئاً لأحد من أولاد فاطمة ، ولا من زوجات النبي صلى الله عليه وسلم ولا ولد العباس ، فلو كان ذلك ظلماً وقدر على إزالته لكان هذا أهون عليه من قتال معاوية وجيوشه أفتراه يقاتل معاوية مع ماجرى في ذلك من الشر العظيم ولا يعطي هؤلاء قليلاً من المال وأمره أهون بكثير " . (١)

وقد ذكر الحافظ ابن كثير أن الحافظ البيهقي روى بإسناده إلى فضيل ابن مرزوق ، قال : قال زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب : أما أنا فلو كنت مكان أبي بكر لحكمت بما حكم به أبو بكر في فدك " . (٢)

فالرافضة لو تفهموا الأمور على ما هي عليه لعرفوا للصديق فضله ، وقبلوا منه عذره ، كما قبلت ذلك منه سيدة نساء أهل الجنة فاطمة رضي الله عنها وغيرها من أهل البيت ، ولكن الرافضة طائفة لها النصيب الأوفر من الخذلان يتشبثون بالمتشابه ويعدلون عن الأمور المحكمة المقدرة عند أئمة الإسلام من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء المعتمدين في سائر الأعصار والأمصار .

ومن مطاعنهم على أبي بكر - رضي الله عنه - أنهم يقولون : إنه درأ الحسد عن خالد بن الوليد أمير الأمراء عنده ولم يقتص منه عندما قتل مالك بن نويرة مع إسلامه ونكح امرأته في تلك الليلة ولم تمض عدة الوفاة ويؤمنون أن عسر أنكر هذا على أبي بكر " . (٣)

(١) منهاج السنة : ٢٣١/٣ .

(٢) البداية والنهاية : ٣٢٥/٥ .

(٣) أنظر كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة لأبي القاسم الكوفي : ٦/١ ، الصراط

المستقيم إلى مستخفي التقديم : ٢٧٩/٢ ، مقدمة مرآة العقول فسي

شرح أخبار الرسول لمروزي العسكري : ٤٤/١ . حق اليقين :

١٧٩/١ - ١٨٠

والرد على هذا الزعم :

أنه من أظهر الأدلة على جهل الرافضة بما حكته كتب التواريخ فخالسوا
ابن سنن الوليد لم يقتل مالك بن نويرة إلا بعد أن أظهر له أنه ارتد عن
الإسلام هو وأهله ، فقد أظنوا سرورهم وضربوا بالدفوف وشتوا أهل الإسلام
عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) ، بل إن مالك بن نويرة قال في حضور
خالد عندما كان يؤنبه على متابعتة سجاح وعلى منعه الزكاة ، وقال له : " ألسم
تعلم أنها قرينة الصلاة ، فقال مالك : إن صاحبكم كان يزعم ذلك ، فقال
له خالد : أهو صاحبنا وليس بصاحبك " ^(٢) ، فهذا التعبير مشعر بالكفر
والردة بل ثبت أن مالكا لما سمع بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم رد صدقات
قومه عليهم ، وقال : قد نجوت من مؤنة هذا الرجل " ^(٣) .

وذكر أبو سليمان الخطابي أن المرتدين بعد وفاة النبي صلى الله عليه
وسلم كانوا على صنفين :

صنف منهم ارتدوا عن الدين وناذوا الطة وعادوا إلى الكفر .
والصنف الآخر هم الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة ، فأقروا بالصلاة
وأنكروا الزكاة ووجب أدائها إلى الامام . . . إلى أن قال : وقد كان ضمن
هؤلاء المانعين للزكاة من كان يسمح بالزكاة ولا يمنعها إلا أن رؤسائهم
صدوهم عن ذلك الرأي وقبضوا على أيديهم في ذلك كئيب يروع فإنهم قد
جمعوا صدقاتهم وأرادوا أن يبعثوا بها إلى أبي بكر رضي الله عنه
فمنعهم مالك بن نويرة عن ذلك وفرقها فيهم " ^(٤) .

(١) أنظر مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٣٨ .

(٢) البداية والنهاية : ٣٦٣/٦ ، وانظر تاريخ الأمم والملوك : ٢٨٠/٣ .

(٣) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٣٩ .

(٤) معالم السنن : ٣/٢ .

فلما بلغ الصديق حال مالك هذا لم يوجب على خالد القصص ولا الحد إذ لا موجب لهما ، فكيف يريد الرافضة بعد هذا من أبي بكر أن يقيد خالدًا في رجل علم ارتداده ، وان كفره ،
وأما زعمهم أن خالدًا تزوج امرأة مالك بن نويرة من ليلته ولم تكن عسدة الوفاة ، فهذا لم يثبت في كتاب معتبر ، بل الثابت في الروايات المعتبرة عند ابن جرير وابن كثير أن خالدًا لم يتسر بهذه السبية إلا بعد انقضاء عدتها . (١)

قال الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى في صدر رده على ابن المطهر الحلبي :
" وأما ما ذكره من تزوجه بامرأته ليلة قتله ، فهذا مما لم يعرف ثبوته " . (٢)

وأما قولهم : " إن عمر رضي الله عنه أنكروا على أبي بكر عدم أخذ القود من خالد لمالك بن نويرة يقال لهم : " غاية هذا أن تكون مسألة اجتهاد كان رأي أبي بكر فيها أن لا يقتل خالدًا ، وكان رأي عمر فيها قتله ، وليس عربًا طم من أبي بكر لا عند أهل السنة ولا عند الشيعة ولا يجب على أبي بكر ترك رأيه لرأي عمر ، ولم يظهر دليل شرعي أن قول عمر هو الراجح فكيف يجوز أن يجعل هذا عيبًا لأبي بكر - ولا يجعله عيبًا له - إلا من هو من أقل الناس علمًا ودينًا وليس عندنا أخبار صحيحة ثابتة بأن الأمر جرى على وجه يوجب قتل خالد " (٣) ، وما يعتذره للفاروق رضي الله عنه أنه تأثر بما بلغهم من أن سرية خالد لما أذنوا للصلاة سمعوا أذانًا وإقامة

(١) أنظر تاريخ الأمم والملوك : ٢٧٨/٣ ، البداية والنهاية : ٣٦٣/٦

(٢) منهاج السنة : ١٣٠/٣

(٣) المصدر السابق : ١٢٩/٣ - ١٣٠

صلاة من جهة مالك وأصحابه^(١) لكن " ثبت أن أخاه متمم بن نويرة اعتـسـرف
بارتداده في حضور عمر مع شدة محبته له محبة تضرب بها الأمشـال
وفيه قال :

وكما كدما نى جذيمة حقبـة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا
فلما تفرقنا كأني ومالكـا لطول اجتماع لم نبت ليلة معـا^(٢)
ثم ان عمر ندم على ما كان من انكاره زمن الصديق^(٣) .

فلا مسوغ للرافضة للطعن على الصديق بقصة خالد مع مالك بن نويرة
إذ كان قتله خالد على ارتداده .

وسا طعن به الرافضة على أبي بكر : أنهم يقولون : " انه أول من سمى
المسلمين كفارا ، وأن القوم كانوا متأولين في منع الصدقة ، وكانوا
يزعمون أن الخطاب في قوله تعالى : ((خذ من أموالهم صدقة تطهرهم
وتزكهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم)) خطاب خاص في مواجهة
النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره وأنه مقيد بشروط لا توجد فيمن سواه
وذلك أنه ليس لأحد من التطهير والتزكية والصلاة على المتصدق ما للنبي صلى الله
عليه وسلم ومثل هذه الشبهة إذا وجدت كان مما يعذرفيه أمثالهم ويرفع بسـه
السيف عنهم وزعموا أن قتالهم كان عسفا .^(٤)

قال الخطابي رحمه الله بعد أن ذكر هذيانهم هذا : " وهو لا الذين
زعموا ما ذكرناه قوم لا خلاق لهم في الدين وإنما رأس مالهم البهت والتكذيب

(١) انظر تاريخ الأمم والملوك : ٢٧٨/٣ ، البداية والنهاية : ٣٦٣/٦ .

(٢) انظر أبياته في الكامل في التاريخ لابن الأثير : ٣٥/٢ ، البداية
والنهاية : ٣٦٣/٦ .

(٣) انظر مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٤١ - ٢٤٢ .

(٤) انظر الطوائف في معرفة مذاهب الطوائف : ٤٣٣/٢ - ٤٣٤ .

والوقية في السلف ، وقد بينا أن أهل الردة كانوا أصنافا منهم من ارتسد
عن الملة ودعا إلى نبوة مسيلمة وغيره ، ومنهم من ترك الصلاة والزكاة وأنكسر
الشرائع كلها وهو لا . هم الذين ساهم الصحابة كفارا ، ولذلك رأى أبوبكر
رضي الله عنه سبي ذراريهم ، وساعده على ذلك أكثر الصحابة واستولسد
علي بن أبي طالب جارية من سبي بني حنيفة ، فولدت له محمد الذي يدعى
ابن الحنفية ، ثم لم ينقض عصر الصحابة حتى أجمعوا على أن المرتد لا يسبي
، فأما مانعوا الزكاة منهم المقيمون على أصل الدين فانهم أهل بفسى
ولم يسموا على الانفراد منهم كفارا وان كانت الردة قد أضيفت اليهم لمشاركتهم
المرتدين في منع بعض ما منعه من حقوق الدين وذلك أن الردة اسم
لغوى وكل من انصرف عن أمر كان مقبلا عليه فقد ارتد عنه وقد وجد
من هو لا . القوم الإنصراف عن الطاعة ومنع الحق وانقطع عنهم اسم الثناء
والمدح بالدين وطق بهم الاسم القبيح لمشاركتهم القوم الذين كان ارتدادهم
حقا ، وأما قوله تعالى : ((خذ من أموالهم صدقة))^(١) وما ادعوه من كون
الخطاب خاصا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإن خطاب كتاب الله تعالى
على ثلاثة أوجه :-

خطاب عام كقوله تعالى : ((يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة))
الآية^(٢) وكقوله تعالى : ((يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام))^(٣)

وخطاب خاص للنبي صلى الله عليه وسلم لا يشركه فيه غيره ، وهو ما أبين
به عن غيره بسمه التخصيص وقطع التشريك كقوله تعالى : ((ومن الليل

(١) سورة التوبة ، آية : ١٠٣ .

(٢) سورة المائدة ، آية : ٦ .

(٣) سورة البقرة ، آية : ١٨٣ .

فتعجب به نافلة لك)) (١) وخطاب مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو وجميع أمته في المراد به سواء كقوله تعالى : ((أقم الصلاة لدلوك الشمس)) (٢) وكقوله تعالى : ((فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم)) (٣) ونحو ذلك من خطاب المواجهة ، فكل ذلك غير مختص برسول الله صلى الله عليه وسلم بل تشاركه فيه الأمة فكذا قوله تعالى ((خذ من أموالهم صدقة)) فعلى القائم بعده صلى الله عليه وسلم بأمر الأمة أن يحتذي حذوه في أخذها منهم ، وإنما الفائدة في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب أنه هو الداعي إلى الله تعالى والسبب عنه معنى ما أراد ، فقد اسم في الخطاب ليكون سلوك الأمر في شرائع الدين على حسب ما ينهجه ويبيئه لهم - إلى أن قال - فأما التطهير والتزكية والدعاء من الإمام لصاحب الصدقة فإن الغايل فيها قد ينال ذلك كله بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيها وكل ثواب موعود على عمل بر كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فإنما باق غير منقطع ، ويستحب للإمام وعامل الصدقة أن يدعو للمصدق بالنساء والبركة في ماله ويرجو أن يستجيب الله ذلك ولا يخيب مسألته (٤)

فطعن الرافضة على الصديق بمقاتلته مانعي الزكاة باطل وساقط ليس عليه ذم بصعب ذلك ، وإنما يمدح على ذلك بل ويعد ذلك من مناقبه إن ذلك " أدل دليل على شجاعته رضي الله عنه وتقدمه في الشجاعة والعلم على غيره ، فإنه ثبت للقتال في هذا الموطن العظيم الذي هو أكبر نعمته أنعم الله تعالى بها على المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) سورة الاسراء ، آية : ٧٩ .

(٢) سورة الاسراء ، آية : ٧٨ .

(٣) سورة النحل ، آية : ٩٨ .

(٤) معالم السنن للخطابي : ١/٥ - ٨ ، شرح النووي : ١/٢٠٣ - ٢٠٥ .

واستتبط رضي الله عنه من العلم بدقيق نظره وورصاة فكره طالم يشاركه في الابتداء به غيره ، فلهذا وغيره ما أكرمه الله تعالى به أجمع أهل الحق على أنه أفضل أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صنف العلماء رضي الله عنهم في معرفة رجحانه أشياء كثيرة مشهورة في الأصول وغيرها^(١) ولكن الرافضة قوم يجهلون هذا وغيره من فضائله رضي الله عنه وأرضاه وسبب ما أصيبوا به من عيب البصيرة يقلبون المناقب مثالب .

وما طعنوا به على الصديق - رضي الله عنه - أنه قال عند موته : " ليتني كنت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل للأنصار في هذا الأمر حق وهذا يدل على شكه في صحة بيعة نفسه مع أنه الذي دفع الأنصار يوم السقيفة لما قالوا : منا أمير ومنكم أمير بما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم الأئمة من قریش " .^(٢)

والرد على هذا :

أما زعمهم أنه رضي الله عنه قال : ليتني سألت النبي صلى الله عليه وسلم هل للأنصار في هذا الأمر حق ، فهذا من الكذب الواضح لأن المسألة كانت واضحة عنده وعند الصحابة لكثرة النصوص الواردة فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا يدل على بطلان هذا النقل ، ولو قدر صحتة ففيه فضيلة لأبي بكر لأنه لم يكن يعرف النص واجتهد فوافق اجتهاده النص ثم من اجتهاده وورعه تمنى أنه يكون معه نص بعينه على الإجتهد فهذا يدل على كمال علمه حيث وافق اجتهاده النص ويدل على ورعه حيث خاف أن يكون مخالفا للنص فأبي قدح في هذا .

(١) شرح النووي : ٢١١/١ - ٢١٢ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢١٩/٤ . الصراط المستقيم الى مستحقي التقديم للعالمي : ٣٠١/٢ .

وأما قولهم : إنه شك في صحة بيعة نفسه هذا ما يرمونه به كذبا وزورا لم
يصدر عن أي طائفة سوى الرافضة " . (١)

ومن مطاعهم على أبي بكر - رضي الله عنه - : " أنهم يزعمون أن النبي صلى الله
عليه وسلم لم يول أبا بكر وولي عليه " . (٢)

والرد على هذا من وجوه :

الوجه الأول : أن هذا الزعم باطل حيث ولاء ولاية لم يشركه فيها أحد وهي
ولاية الحج ، وقد ولاء غير ذلك .

الوجه الثاني : أن النبي صلى الله عليه وسلم قد ولي من هو باجماع أهل السنة
والشيعية من كان عنده دون أبي بكر مثل عمرو بن العاص والوليد بن عقبة وخالد
ابن الوليد فعلم أنه لم يترك ولاية لكونه ناقصا عن هؤلاء .

الوجه الثالث : أن عدم ولاية لا يدل على نقصه ، بل قد يترك ولاية لأنه
عنده أنفع له منه في تلك الولاية وحاجته إليه في المقام عنده وغناؤه عن
المسلمين أعظم من حاجته إليه في تلك الولاية ، فانه هو وعمر كانا مثل الوزيرين
له يقول كثيرا دخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر " (٣) فلا وجه
لرافضة للطعن على أبي بكر بعدم تولية النبي صلى الله عليه وسلم إياه إذ الثابت
خلاف ما تقولوه .

وجاء في مختصر التحفة الإثنى عشرية في صدق تعداد مطاعن الرافضة في
حق الصديق ، قال : " ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤم
أبا بكر قط أمرا مما يتعلق بالدين ، فلم يكن حريا بالإمامة " .

(١) أنظر منهاج السنة : ٢١٩/٤ - ٢٢٠ ، والمنقلى للذهبي ، ص : ٥٣٨ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢٢١/٤ . حق اليقين : ١٧٧/١

(٣) منهاج السنة : ٢٢١/٤ ، والحديث رواه البخارى في صحيحه : ٢٩٤/٢

والجواب : أن هذا كذب محض تشهد على ذلك السير والتواريخ
، فقد ثبت تأميره لمقاتلة أبي سفيان بعد أحد ، وتأميره أيضا في غزوة بنسي
فزارة ، وتأميره في العام التاسع ليحج بالناس أيضا ، ويعلمهم الأحكام
من الحلال والحرام ، وتأميره أيضا بالصلاة قبيل الوفاة إلى غير ذلك مما
يطول ويجاب أيضا على تقدير التسليم بأن عدم ذلك ليس لعدم اللياقة
بل لكونه وزيرا ومشيروا على ماهي العادة " .أ.هـ. (١)

ومن مطاعنهم على أبي بكر - رضي الله عنه - : ما ذكره صاحب كتاب
" الاستغاثة " ، فقد قال فيه : " ومن بدعه أنه لما أراد أن يجمع ما تهبأ مسن
القرآن صرخ مناديه في المدينة من كان عنده شيء من القرآن فليأتنا بسن
، ثم قال : لا نقبل من أحد منه شيئا الا بشاهدي عدل ، وانما أراد هذا الحال
لثلا يقبلوا ما ألفه أمير المؤمنين عليه السلام ان كان ألف في ذلك الوقت جميع
القرآن بتمامه وكماله من ابتدائه الى خاتمه على نسق تنزيهه ، فلم يقبل
ذلك ، قالوا : لا نقبل القرآن من أحد الا بشاهدي عدل . . . الخ " . (٢)

والرد على هذا الكذب والزور :

يقال لهم : إما أن تقرؤا وتعترفوا بأن هذا القرآن الموجود بين
الدفنتين والذي هو في أيدي المسلمين يتعبدون الله به مطابق للقرآن الذي
تزعمن أن عليا رضي الله عنه قام بجمعه في زمن الصحابة وحينئذ يكون طعنكم
على الصديق بهذا في غير محله ، ويكون من اللغو الذي لا فائدة فيه .
واما أن تقولوا إنه مخالف للقرآن الذي جمعه علي حسب قولكم وحينئذ
طعنكم أن تثبتوا هذه المخالفة بإبرازكم مصحف علي إن طعنكم هذا تضمن
أن عليا جمع قرآنا يختلف عن القرآن الموجود بأيدي المسلمين لكنهم يعلمون

(١) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٤٠ - ٢٤١ .

(٢) الاستغاثة في بدع الثلاثة : ٢٠ / ١ .

أنهم كاذبون في قولهم هذا وهو بري^١ رضي الله عنه ما ينسبونه إليه ، فلم يكن له قرآن غير هذا القرآن الموجود بأيدي المسلمين والذي قام بجمعه إخوانه الخلفاء الثلاثة قبله ، وه تعبد الله تعالى في حياته حتى أتاه اليقين وقرآنه هو قرآنهم لا غيره ، وقد أعلن رضي الله عنه رضاه على جمع الصديق لكتاب الله تعالى ، وهنأه معظم الأجر بسبب جمعه للقرآن .

فقد قال رضي الله عنه : أعظم الناس أجرا في المصاحف أبو بكر ، إن أبا بكر كان أول من جمع القرآن بين اللوحين^(١) ونص هذا الأثر فقد اعتبر علي رضي الله عنه جمع الصديق للقرآن الكريم مفخرة جليلة ومنقبة رفيعة له ، رضي الله عنه وأرضاه ، أما الشيعة الرافضة لما أصيبوا بالخذلان اعتبروا جمع الصديق للقرآن بدعة طعنوا بها عليه ، ومن هنا يعلم كل عاقل أن انتسابهم إلى أهل البيت ليس إلا ادعاء وتقول ، فهم في واد وأهل البيت نسي واد ، ولقد أيد أهل السنة والجماعة مقاله رابع الخلفاء الراشدين علي بن أبي طالب رضي الله عنه نحو جمع الصديق للقرآن واعتبروا ذلك من أعماله الجليلة وآثره الحميدة ، فهم أتباع أهل البيت على الحقيقة .

قال العلامة ابن كثير مشيدا بجمع الصديق للقرآن : " وهذا من أحسن وأجل وأعظم ما فعله الصديق رضي الله عنه ، فإنه أقامه الله تعالى بعسك النبي صلى الله عليه وسلم مقاما لا ينبغي لأحد من بعده قاتل الأعداء من مانعي الزكاة والمرتدين والغرس والبروم ونفذ الجيوش ، هعث البعث والسرايا ورد الأمر إلى نصابه بعد الخوف من تفرقه ونهايه وجمع القسرات العظيم من أماكنه المتفرقة حتى تمكن القاري من حفظه كله ، وكان هذا من

(١) أورده الحافظ ابن كثير في كتابه فضائل القرآن ، ص : ١٦ ، وقال عقبه : هذا إسناد جيد ، كما أورده الحافظ في فتح الباري : ١٢ / ٩ ، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ، ص : ٧٧ ، وعزه لأبي يعلى .

المبحث السادس

من مطاعنهم في حق الفاروق رضي الله عنه

لقد تناول الشيعة الرافضة ثاني الخلفاء الراشدين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمطاعن خاصة ألصقوها به .

فمنها وهو عدة مطاعنهم : أنهم طعنوا عليه بما رواه الشيخان وغيرهما من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لهم أكتب لكم كتابا لا تضلون بعده ، فقال عمر : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف أهل البيت فاختصموا فمنهم من يقول قروا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده ، ومنهم من يقول ما قال عمر ، فلما أكتروا اللغو والاختلاف عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا .

قال عبيد الله ^(١) : فكان ابن عباس يقول : ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم ^(٢) .

(١) هو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي أبو عبد الله المدني ثقة فقيه ثبت من الثالثة مات سنة أربع وتسعين وقيل سنة ثمان وقيل غير ذلك . التقريب : ٥٣٥/١ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ١٣٢/٨ ، صحيح مسلم مع شرحه النووي : ٩٥/١١ ، السنن : ٣٢٥/١ ، ٣٣٦ . وانظر حق اليقين في معرفة أصول الدين : ١٨١/١ - ١٨٢ .

ولفظ آخر : " اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه ، فقال : ائتوني
أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا ، فتنازعوا ، ولا ينبغي عند نبى
نزاع ، فقالوا : ما شأنه ؟ ، أهدرناستفهموه فذهبوا يريدون عليه ، فقال :
دعوني ، فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه ، وأوصاهم بثلاث ، قال :
أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ،
وسكت عن الثالثة ، أو قال فنسيتها " (١)

لقد زعمت الشيعة الرافضة أنه يستفاد من هذا الحديث الطعن على عمر
رضي الله عنه من وجوه :-

الأول : أنه رد قول النبي صلى الله عليه وسلم وأقواله كلها وحي لقول الله
تعالى ((وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى)) (٢) ورد الوحي
كقول الله تعالى : ((ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)) (٣)

والجواب على هذا الوجه يقال لهم : " على فرض تسليم أن هذا القول
صدر من عمر وحده ، فإنه لم يرد قوله صلى الله عليه وسلم وإنما قصده
راحتة ورفع الحرج عنه صلى الله عليه وسلم في حال شدة المرض ، إذ كل
محب لا يرضى أن يتعب محبوبه ولا سيما في المرض ، مع عدم كون ذلك الأمر
ضروريا ، ولم يخاطب بذلك الرسول صلى الله عليه وسلم بل خاطب
الحاضرين تأديبا وأثبت الإستغناء عن ذلك بقوله تعالى ((أليوم أكملت لكم دينكم
وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام دينا)) (٤) وقد نزلت هذه الآية قبيل

(١) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ١٣٢/٨ ، صحيح مسلم مع شرح

النووي : ٨٩/١١ - ٩٤ .

(٢) سورة النجم ، آية : ٣ ، ٤ .

(٣) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٤٨ ، وانظر الصراط المستقيم السوى

مستحقى التقديم للعالمى : ٥/٣ ، والآية رقم (٤٤) المائدة .

(٤) سورة المائدة ، آية : ٣ .

هذه الواقعة بثلاثة أشهر ، وقد اسد باب النسخ والتعديل والزيادة والنقصان في الدين فيمتنع بإحداث شي " .

ويرد عليهم أيضا : بأنه لو كان قول عمر رضي الله عنه : " حسبنا كتاب الله " ردا للوحي ولقول الرسول للزم مثل ذلك في حق علي رضي الله عنه ، فقد روى الامام البخاري في صحيحه باسناده إلى علي ، قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ليلسة فقال : ألا تصليان ؟ ، فقلت : يا رسول الله أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا ، فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع إلي شيئا ، ثم سمعته وهو مولى يضرب لخذله وهو يقول : ((وكان الإنسان أكثر شي " جدلا))^(١) " فقد رد على قول الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولكن لما كانت القرائن الحالية دالة على صدقه واستقامته لم يلمه النبي صلى الله عليه وسلم " .^(٢)

وروى البخاري أيضا : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تصالح مع قريش في الحديبية ، كتب علي بن أبي طالب رضوان الله عليه بينهم كتابا فكتب : " محمد رسول الله " ، فقال المشركون : لا تكتب محمد رسول الله لو كنت رسولا لم نقاطك ، فقال لعلي : امحه ، فقال علي : ما أنا بالذي أمحاه فمحاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده " .^(٣) ، فامتاع علي إنما كان لكمال إيمانه ، ولا يقال : إنه رد أمر الرسول الله صلى الله عليه وسلم وخالفه ، فإذا كان هذا يقال في حق علي فلأن يقال في حق الفساروق من باب أولى كيف وقد " اتفق العلماء المتكلمون في شرح الحديث على أنه

(١) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ١٠/٣ .

(٢) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٤٩ .

(٣) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ٣٠٣/٥ .

من دلائل فقسه عمر وفضائله ودقيق نظره ، لأنه خشي أن يكتب
صلى الله عليه وسلم أمورا ربما عجزوا عنها واستحقوا العقوبة عليها ، لأنها
منصوصة لا مجال للإجتهااد فيها ، فقال عمر : حسبنا كتاب الله لقولسه
تعالى : ((ما فرطنا في الكتاب من شيء))^(١) وقوله ((اليوم أكملت لكم
دينكم))^(٢) ، فعلم أن الله تعالى أكل دينه ، فأمن الضلال على الأمة
وأراد الترفيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان عمر أفقه من ابن
عباس وموافقيه .^(٣)

وأما زعمهم "أن أقوال الرسول كلها وحي فمردود لأن أقواله صلى الله
عليه وسلم لو كانت كلها وحيًا فلم قال الله تعالى : ((عفا الله عنك لم أذنبت
لهم))^(٤) ، وقال تعالى : ((ولا تكن للخائنين خصيما))^(٥) ، وقال
تعالى : ((ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم))^(٦) ، وقال تعالى
في المعاتبه عن أخذ الفدية من أسارى بدر : ((لولا كتاب من الله سبق لمسكم
فيما أخذتم عذاب عظيم))^(٧) ، وأيضا يلزمهم أن عليا رضي الله عنه قد رد الوحي
حين أمره النبي صلى الله عليه وسلم بالتمجد ومحو اللفظ في كتابة صلح الحديبية
مع قريش مع أنهم لا يقولون بذلك .

الوجه الثاني : من وجوه الطعن التي انتزعوها من الحديث على عمر رضي الله
عنه أنه قال : "أهجر" مع أن الأنبياء معصومون من هذه الأمور فأقوالهم

-
- (١) سورة الأنعام ، آية : ٣٨
 - (٢) سورة المائدة ، آية : ٠٣
 - (٣) شرح النووي : ١١ / ٩٠
 - (٤) سورة التوبة ، آية : ٠٤٣
 - (٥) سورة النساء ، آية : ١٠٥
 - (٦) سورة النساء ، آية : ١٠٧
 - (٧) سورة الأنفال ، آية : ٠٦٨

وأفعالهم في جميع الأحوال والأوقات كلها معتبرة وحقيقة بالإتباع (١).

والرد عليهم أن يقال لهم :

"من أين يثبت أن قائل هذا القول عمر ؟ ، مع أنه قد وقع في أكسر الروايات " قالوا بصيغة الجمع " استفهموه " على طريق الإنكار ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتكلم بالهذيان البتة ، وكانوا يعلمون أنه صلى الله عليه وسلم ماخط قط بل كان يمتنع صدور هذه الصنعة منه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى : ((وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك)) (٢) ولذا قالوا : فاستلوه ، وتحقيق ذلك أن الهجر في اللغة هو اختلاس الكلام بوجه غير مفهم وهو على قسمين :-

قسم لا نزاع لأحد في عروضة للأنبياء عليهم السلام وهو عدم تبيين الكلام لبحّة الصوت وظبة اليبس بالحرارة على اللسان ، كما في الحميات الحسرة وقد ثبت بإجماع أهل السير أن نبينا صلى الله عليه وسلم كانت بحّة الصوت عارضة له في مرض موته صلى الله عليه وسلم .

والقسم الآخر : جريان الكلام غير المنتظم أو المخالف للمقصود على اللسان بسبب الغشي العارض بسبب الحميات المحرقة ، في الأكثر . وهذا القسم وإن كان ناشئا من العوارض البدنية ، ولكن قد اختلفت العلماء في جواز عروضة للأنبياء ، فجوزه بعضهم قياسا على النوم ، ومنعه آخرون ، فلعل القائل بذلك القول أراد القسم الأول يعني أنا نرى هذا الكلام خلاف عادة صلى الله عليه وسلم ، فلعلنا لم نفهم كلامه بسبب وجود الضعف في ناطقته فلا إشكال " (٣).

(١) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٥٠ ، وانظر الطوائف في معرفة مذاهب الطوائف لعلي بن موسى بن طاووس الحسيني الحسيني : ٤٢٣-٤٢٤ .

(٢) سورة العنكبوت ، آية : ٤٨ .

(٣) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٥٠ .

الوجه الثالث : من وجوه الطعن التي استنبطوها من الحديث على الفاروق رضي الله عنه ، أنهم قالوا : " إنه رفع الصوت وتنازع في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قال الله تعالى : ((يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي)) . (١)

والرد على هذا ، يقال لهم :

من أين ثبت أن عمر أول من رفع الصوت ؟ ، وعلى تقديره فرفع صوته إنما كان على صوت غيره من الحاضرين لا على صوت النبي صلى الله عليه وسلم المنهي عنه في الآية ، والأول جائز ، والآية تدل عليه حيث قال ((كجهر بعضهم لبعض)) ، وقوله صلى الله عليه وسلم في إحدى الروايات (قوموا عني) من قبيل قلة الصبر العارضة للمريض ، فإنه يضيق صدره إذا وقعت منازعة في حضوره وما يصدر من المريض في حق أحد لا يكون محلا للطعن عليه مع أن الخطاب كان لجميع الحاضرين المجوزين والمانعين . (٢)

الوجه الرابع : من أوجه الطعن التي انتزعوها من الحديث على الفاروق رضي الله عنه أنهم يقولون : " إنه أظف حق الأمة إن لو كتب الكتاب المذكور لحفظت الأمة من الضلالة ولم ترهم في كل واد يهيمون وهال جميع ذلك على عمر " . (٣)

والرد على هذا الوجه :

يقال لهم : " إنما يتحقق الإتلاف لو حدث حكم من الله تعالى نافع للأمة

(١) مختصر التحفة الإثنى عشرية ، ص : ٢٥٠ ، وانظر الطرائف في معرفة الطوائف

٤٣٣/٢ ، والآية رقم (٢) من سورة الحجرات .

(٢) مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٥٠ - ٢٥١ .

(٣) المصدر السابق ، ص : ٢٥١ ، وانظر الطرائف : ٤٣٣/٢ ، الصراط المستقيم

إلى مستحقي التقديم : ٣/٣ - ٧ ، حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبد الله

شبر : ١٨١/١ - ١٨٢ .

ومنعه عمر ، وقوله تعالى : ((اليوم أكملت لكم دينكم)) الآية تدل على عدم الحدوث ، بل لم يكن الكتاب إلا لتأكيد ما بلغه " .^(١) ولو كان الكتاب لأمر ديني ضروري لم يتركه لاختلافهم ، فإنه قد عاش بعد ذلك أياما وحصل منه وصايا ، فدل عدم كتابة الكتاب في هذه الأيام على أن النبي أراد كتابته إنما هو تأكيد لا تأسيس .

قال الحافظ ابن حجر عند شرحه للحديث : " ودل أمره لهم بالقياس على أن أمره الأول كان على الإختيار ولهذا عاش صلى الله عليه وسلم بعد ذلك أياما ولم يعاونه أمرهم بذلك ، ولو كان واجبا لم يتركه لاختلافهم ، لأنه لم يترك التبليغ لمخالفة من خالف ، وقد كان الصحابة يراجعونه في بعض الأمور ما لم يجزم بالأمر ، فإذا عزم استثلوا " .^(٢)

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى المقصود من الكتاب الذي كان قد عزم على كتابته لهم ، فقال : " وأما قصة الكتاب الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يكتبه ، فقد جاء مبينا كما في الصحيحين^(٣) عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه (إدي لي أباك وأخاك حتى أكتب كتابا فإني أخاف أن يتمني متمن ويقبول قائل " أنا أولى وبأبي الله والمؤمنين إلا أبا بكر ") وأما عمر فاشتباه عليه هل كان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة المرض أو كان من أقواله المعروفة ، والمرض جائز على الأنبياء . . . والشك جائز على عصمته فإنه لا معصوم إلا النبي صلى الله عليه وسلم ، لاسيما وقد شك بشبهة ، فإن

(١) مختصر التحفة الإثنى عشرية ، ص : ٢٥١ .

(٢) فتح الباري : ٢٠٩/١ .

(٣) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ٢٠٥/١٣ ، صحيح مسلم :

١٨٥٧/٤ ، واللفظ له .

النبي صلى الله عليه وسلم كان مريضا فلم يدر أكلامه كان من وهج المرض كما يعرض للمريض ، أو كان من كلامه المعروف الذي يجب قبوله ولذلك ظن أنه لم يمت حتى تبين أنه قد مات ^(١) ، والنبي صلى الله عليه وسلم قد عزم على أن يكتب الكتاب الذي ذكره لعائشة ، فلما رأى أن الشك قد وقع علم أن الكتاب لا يرفع الشك ، فلم يبق فيه فائدة ، وطمأن الله يجمعهم على ما عزم عليه ، كما قال : (وأبى الله والمؤمنون إلا أبابكر . وقبول ابن عباس إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب الكتاب يقتضي أن هذا الحائل كان رزية في حق من شك في خلافة الصديق أو اشتبه عليه الأمر ، فإنه لو كان هناك كتاب للسرزال هذا الشك ، فأما من علم أن خلافته حق فلا رزية في حقه ولله الحمد ، ومن توهم أن هذا الكتاب كان بخلافة علي فهو ضال باتفاق عامة الناس من علماء السنة والشيعة ، أما أهل السنة فمتفقون على تفضيل أبي بكر وتقديسه ، وأما الشيعة القائلون بأن عليا كان هو المستحق للإمامة فيقولون أنه قد نص على إمامته قبل ذلك نصا جليا ظاهرا معروفا وحينئذ فلم يكن يحتاج إلى كتاب ، وإن قيل إن الأمة جحدت النص المعلوم المشهور فلأن تكتم كتابا حضره طائفة قليلة أولى وأحرى ، وأيضا : فلم يكن يجوز عندهم تأخير البيان إلى مرض موته ، ولا يجوز له ترك الكتاب لشك من شك فلو كان ما يكتبه في الكتاب ما يجب بيانه وكتابته لكان النبي صلى الله عليه وسلم يبينه ويكتبه ولا يلتفت إلى قول أحد فإنه أطوع الخلق له ، فعلم أنه لما ترك الكتاب لم يكن الكتاب واجبا

(١) أنظر شدة دهشة الفاروق بموت الرسول صلى الله عليه وسلم ، كتاب الطبقات لابن سعد : ٢٦٦/٢ - ٢٧٢ ، تاريخ الأمم والملوك :

ولا كان فيه من الدين ماتجب كتابته حينئذ ان لو وجب لفعله " . (١)

فقد تبين بما تقدم ذكره بطلان ما طعن به الرافضة على عمر - رضي الله عنه - من أجل الكتاب الذي أراد أن يكتبه صلى الله عليه وسلم في مرض موته وأنه ما قصد منعه ولا رد أمره صلى الله عليه وسلم ، وإنما قصد - رضي الله عنه - " التخفيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غلبه الوجع ، ولو كان مراده صلى الله عليه وسلم أن يكتب مالا يستغنون عنه لم يتركه لاختلافهم ولا لغيره ، لقوله تعالى : ((بلغ ما أنزل اليك)) (٢)

كما لم يترك تبليغ غير ذلك لمخالفة من خالفه ومعاداة من عاداه وكما أمر في ذلك الحال بإخراج اليهود من جزيرة العرب وغير ذلك مما ذكره في الحديث وقد حكى سفيان بن عيينة عن أهل العلم قبله أنه صلى الله عليه وسلم أراد أن يكتب استخلاف أبي بكر رضي الله عنه ، ثم ترك ذلك اعتماداً على ما طعمه من تقدير الله تعالى ذلك كما هم بالكتاب في أول مرضه حين قال : (وأرأساه) ، ثم ترك الكتاب ، وقال : (يأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر) (٣) ، ثم نهأته على استخلاف أبي بكر بتقديمه إياه في الصلاة " . (٤)

ومن مطاعنهم في حق الفاروق - رضي الله عنه - أنهم يقولون : " إنه بلغ به الجهل الى حيث لم يعلم بأن كل نفس ذائقة الموت ، وأنه يجوز الموت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : والله مامات حتى يقطع أيدي رجال وأرجلهم

(١) منهاج السنة : ١٣٥/٣ - ١٣٦ .

(٢) سورة المائدة ، آية : ٦٧ .

(٣) سبق تخريجه قريباً .

(٤) شرح النووي : ٩٠/١١ - ٩١ .

فقال له أبو بكر - رضي الله عنه - أما سمعت قول الله عز وجل ((إنك ميت وانهم ميتون)) (١) ، وقوله تعالى : ((وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم)) (٢) ، قال عمر : فلما سمعت ذلك أيقنت بوفاته ، وسقطت إلى الأرض ، وطمت أنه قد مات ، وفي رواية أنه قال عند سماع الآية : كأنني لم أسمعها " . (٣)

والرد على هذا :

إنما حصل للفاروق عند وفاة المصطفى صلى الله عليه وسلم إنما هو " من شدة دهشته بموت الرسول - صلى الله عليه وسلم - وكمال محبته له صلى الله عليه وسلم ، حتى لم يبق له في ذلك الحين شعور بشيء " ، وكثيرا ما يحصل الذهول بسبب تغاقم المصائب وتراكم الشدائد لأن النسيان والذهول من اللوازم البشرية ، والنسيان حاصل حتى للأنبياء عليهم الصلاة والسلام فقد حصل لموسى عليه السلام وهونبي معصوم من أولي العزم من الرسل أن نسي معاهدته لذلك العبد الذي آتاه الله رحمة من عنده ، وطمسه من لده ظمأ على عدم السؤال ثلاث مرات كما حكى الله لنا ذلك عنهم في سورة الكهف (٤) ، وكما أخبرنا في حق آدم بقوله تعالى : ((فنسي ولم نجد له عزما)) (٥) ، فأبي ذنب للفاروق بدهشته من ذلك الأمر العظيم وهو وفاة سيد الأولين والآخرين ، وأي طعن عليه بسبب ما حصل له من فقد محبوه صلى الله عليه وسلم فالخسارة كل الخسارة لمن جعل عقله لعبة للشيطان يستجيب له في كل ما يملأ له به " . (٦)

-
- (١) سورة الزمر آية : ٣٠ .
(٢) سورة آل عمران آية : ١٤٤ .
(٣) حق اليقين في معرفة أصول الدين : ١٨٢/١ - ١٨٣ . الطرائف : ٤٥١/٢ - ٤٥٤ .
(٤) من الآية : ٦٥ - ٨٢ .
(٥) سورة طه ، آية : ١١٥ .
(٦) مختصر التحفة الإثنى عشرية ، ص : ٢٥٢ .

وسما طعنوا به على عمر - رضي الله عنه - أنهم يزعمون : " أن فاطمة رضي الله عنها وعظمت أبا بكر في قضية فدك ، فكتب لها كتابا بها وردها طيها فخرجت من عنده فلقبها عمر بن الخطاب فمزق الكتاب فدعت عليه بما فعله أبولوثة " . (١)

والرد على هذا السهرا :

أنه من الكذب الذي لا يشك فيه عالم ولم ينقله أحد من أهل العلم بالحديث ولا يعرف له إسناد والصدوق لم يحصل منه أنه كتب فدكا لأحد لا لفاطمة ولا لغيرها ، ولا دعت على عمر ، وما فعله أبولوثة المجوسي فهو كرامة في حق عمر رضي الله عنه وهو أعظم من فعل ابن ملجم بعلي رضي الله عنه ، ومن فعل قتلة الحسين رضي الله عنه ، فإن أبولوثة كافر قتل عمر كما يقتل الكافر المؤمن وشهادته أعظم من شهادة من يقتله مسلم فإن قتل الكافر أعظم درجة من قتل المسلمين ، ثم إن قتل أبي لوثة لعمر كان بعد وفاة فاطمة بمدة خلافة الصدوق والفاروق إلا ستة أشهر فمن أين يعلم أن قتله كان بسبب دعاء حصل في تلك المددة والداعي إذا دعا على مسلم بأن يقتله كافر كان ذلك دعاء له لا طيه ، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو لأصحابه بنحو ذلك كقوله : (يغفر الله لفلان فيقولون لو أمتعتنا به) وكان إذا دعا لأحد بذلك استشهد - (٢) ثم أيضا - " إن عمر لم يكن له غرض في فدك لم يأخذها لنفسه ولا لأحد من أقاربه وأصدقائه ولا كان له غرض في حرمان أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، بل كان يقدمهم في العطاء على كل الناس ويفضلهم في العطاء على جميع الناس حتى أنه لما وضع الديوان للعطاء وكتب أسماء الناس ، قالوا : نبدأ بك ، قال : لا ، إبدوا

(١) أنظر منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٣٧/٣ .

(٢) أنظر صحيح البخاري : ٤٨/٣ - ٤٩ ، صحيح مسلم : ١٤٢٨/٣ .

المسند : ٤٨/٤ .

بأقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعوا عمر حيث وضعه الله ^(١) ، فبفساد
بيني هاشم وضم إليهم بني المطلب فمن تكون هذه مراعاته لأقارب الرسول - صلى
الله عليه وسلم - وعترته أیظلم أقرب الناس إليه وسيدة نساء أهل الجنة ^(٢) ،
لا يعتقد هذا إلا من أعمى الله قلبه واتبع هواه .

ومن مطاعنهم على الفاروق - رضي الله عنه - : أنهم يطعنون عليه بقولهم
" إنه ابتدع التراويح في شهر رمضان ، ويكذبون على الرسول صلى الله
عليه وسلم أنه قال : (الصلاة بالليل في شهر رمضان من الناقله جماعة
بدعة) ، ويقولون : إن عمر اعترف بأنها بدعة " . ^(٣)

ويرد على هذا الزور :

أنه قد ثبت أن الناس كانوا يصلون بالليل في رمضان على عهد النبي
صلى الله عليه وسلم وثبت أنه صلى بالمسلمين جماعة ليلتين أو ثلاثاً
ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد وصلّى رجال بصلاته
فأصبح الناس فتحدثوا ، فاجتمع أكثر منهم فصلوا معه ، فأصبح
الناس فتحدثوا فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة ، فخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم فصلّى بصلاته ، فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد
عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح ، فلما قضى الفجر أقبل على الناس

(١) أنظر تاريخ الأمم والملوك للطبري : ٢١٠/٤ .

(٢) منهاج السنة : ١٣٧/٣ .

(٣) أنظر كتاب الإستغاثة في بدع الثلاثة : ٣٤-٣٦ ، الصراط
المستقيم الى مستحقي التقديم : ٢٦/٣ ، الطرائف في معرفة مذهب الطوائف
٤٥٤/٢ ، منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٢٢٤/٤ ، حقيق

اليقين لعبد الله شبر : ١٨٦/١ .

فتشهد ثم قال : (أما بعد فإنه لم يخف علي مكاتكم ولكي خشيت
أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها) ، فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
والأمر على ذلك .^(١)

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمرهم فيه بعزيمة^(٢) فيقول :
(من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) ، فتوفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك ، ثم كان الأمر على ذلك في خلافة
أبي بكر وصدر من خلافة عمر على ذلك .^(٣)

وخرج البخاري عبد الرحمن بن عبد القاري ، أنه قال : " خرجت مع عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان إلى المسجد ، فإذا الناس
أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط ،
فقال عمر : إني أرى لوجمعت هؤلاء على قاري ، واحد لكان أمثل ثم عزم
فجمعهم على أبي بن كعب ، ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون
بصلاة قارئهم ، قال عمر : نعم البدعة هذه ، والتي ينامون عنها أفضل
من التي يقومون - يريد آخر الليل - ، وكان الناس يقومون أوله " .^(٤)

فهذا الإجتماع العام لما لم يكن قد فعل سماه الفاروق بدعة لأن ما فعل
ابتداءً يسمى بدعة في اللغة ، وليس ذلك بدعة شرعية ، فإن البدعة الشرعية
التي هي ضلالة هي ما فعل بغير دليل شرعي كاستحباب ما لم يحبه الله وإيجاب

(١) صحيح البخاري : ٣٤٢/١ ، صحيح مسلم : ٥٢٤/١ .

(٢) معناه : لم يأمرهم أمر إيجاب وتحتيم وإنما أمرهم أمر ندى وترغيب .

(٣) صحيح مسلم : ٥٢٣/١ ، وقوله : فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم

... الخ من قول ابن شهاب . أنظر صحيح البخاري : ٣٤٢/١ .

(٤) صحيح البخاري : ٣٤٢/١ .

مالم يوجبه الله وتحريم مالم يحرمه الله ، فلا بد مع الفعل من اعتقاد يخالف الشريعة ، وإلا فلو عمل الإنسان فعلا محرما يعتقد تخريمه لم يقل إنسه فعل بدعة .

ويقال لهم أيضا إن عمل الفاروق هذا : " لو كان قبيحا منهيًا عنه لكان علي - رضي الله عنه - أبطله لما صار أمير المؤمنين ، وهو بالكوفة ، فلما كان جاريا في ذلك مجرى عمر دل علي استحباب ذلك ، بل روى عن علي أنه قال : " نور الله علي عمر في قبره كما نورطينا مساجدنا " (١) .

وعن أبي عبد الرحمن السلمي أن علي دعا القراء في رمضان فأمر رجلا منهم يصلي بالناس عشرين ركعة ، وكان علي يوتر بهم " (٢) ،

وعن عرفجة الثقفى قال : " كان علي يأمر الناس بقيام شهر رمضان ويجعل للرجال إماما وللنساء إماما ، قال عرفجة : " فكنت أنا إمام النساء " (٣) رواهما البيهقي في سننه " . (٤)

ومن هذا يتضح أن الفاروق - رضي الله عنه - لم يأت ببدعة ، وإنما أحيا سنة كان النبي صلى الله عليه وسلم قد فعلها ، ثم تركها خشية أن تفرض على الأمة ، فيعجزوا عن القيام بها ، ولما رأى الفاروق أن طاعة المنسوع قد زالت بوفاة الرسول صلى الله عليه وسلم أحيا سنة قيام رمضان حيث جمع الناس على إمام واحد رضي الله عنه وأرضاه .

(١) ذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء ، ص : ١٣٧ ، وعزاه لابن عساكر .

(٢) السنن الكبرى للبيهقي : ٤٩٦/٢ .

(٣) المصدر السابق : ٤٩٤/٢ .

(٤) منهاج السنة : ٢٢٤/٤ .

وما طعنوا به على عمر - رضي الله عنه - : أنهم يزعمون أنه حرم المتعتين
متعّة الحج ومتعة النساء مع أن كلتا المتعتين كانتا في زمنه صلى الله عليه
وسلم فنسخ حكم الله تعالى وحرم ما أحله . (١)

والرد على هذا الافتراء :

يقال لهم : أما متعة الحج وهي تأدية الإنسان أركان العمرة مع الحج
في صفر واحد في أشهر الحج قبل الرجوع إلى بيته لم يحرمها الفاروق
كما يزعمون ولم يمنعها قط ، وما يذكرون من رواية التحريم عنه فهي افتراء
صريح عليه وإنما كان يرى رضي الله عنه أفراد الحج والعمرة أولى من جمعها
في إحرام واحد وهو القرآن أو في سفر واحد وهو التمتع .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى مبينا الغرض الذي من أجله
أرشد الفاروق رضي الله عنه الناس من أنهم يأتون بالعمرة في غير أشهر الحج
حيث قال : " وإنما كان مراد عمر رضي الله عنه أن يأمر بما هو أفضل ، وكان
الناس لسهولة المتعة تركوا العمرة في غير أشهر الحج ، فأراد أن لا يعسر
البيت طول السنة ، فإذا أفردوا الحج اعتروا في سائر السنة " . (٢)

فهذا هو الذي اختاره عمر للناس ، فظن من غلط من لا فهم له أنه نهى
عن متعة الحج ، وهذا هوشأن الرافضة لما حرموا الفهم والعلم غيبروا
ما قصدوا عمر في مسألة متعة الحج ، وزعموا أنه منع متعة الحج وهو بريء من
هذا .

(١) أنظر كتاب الإستغاثة في بدع الثلاثة : ٣٦-٣٧ ، مقدمة مرآة
العقول : ٢٢٠/١ - ٢٢١ ، ص : ٢٧٣ ، وما بعدها ، وانظر
حق اليقين لعبد الله شبر : ١٨٣/١ ، منهاج الكرامة المطبوع
منهاج السنة : ١٥٣/٢ - ١٥٤ ، الطوائف في معرفة مذاهب الطوائف :
٤٥٧/٢ - ٤٦٣ . الشيعة والتصحيح ص : ١٠٩

(٢) منهاج السنة : ١٥٥/٢ .

وأما زعمهم أنه حرم متعة النساء ، فهذا أيضا محض افتراء عليه رضي الله عنه وأرضاه ، وأن حرمة متعة النساء ثابتة بدلالة الكتاب والسنة ، وإجماع أهل الحق من أهل السنة .

فأما دلالة الكتاب فمن ذلك أن الله تعالى حصر أسباب حل الوطء في شيئين هما : النكاح الصحيح ، وملك اليمين ^(١) لأن الإختصاص التام الحاصل بين المرء وزوجته لا يتحقق إلا بهذين العقدين ليحفظ الولد ويعلم الإرث ، قال تعالى في سياق ذكره لصفات عباده المؤمنين : ((والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين)) ، وأعقب هذا في موضعين من كتابه بقوله : ((فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون)) ^(٢) ، وفي هذا النص القرآني يتضح أن امرأة المتعة ليست بزوجة وإلا لتحقت لوازم الزوجية فيها من إرث وعسدة وطلاق ونفقة وكسوة وغير ذلك ، وليست هي أيضا بملك يمين ، وإلا لجاز بيعها وهبتها واعتاقها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى مبينا أن الله قصر سبب حل الوطء في أمرين اثنين حيث قال : " والله تعالى إنما أباح في كتابه الزواج وملك اليمين وحرم ما زاد على ذلك بقوله تعالى : ((والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين)) فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون)) ، والمستمتع بها بعد التحريم

(١) أما الرافضة فعندهم أسباب حل المرأة أربعة كما يقول ذلك ابن بابويه في كتاب " الإعتقاد " ، وهي : النكاح ، وملك اليمين ، والمتعة ، والتحليل ، نقلا عن التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٢٨ .

(٢) سورة المؤمنون ، آية : ٥ - ٧ . سورة المعارج ، آية رقم (٢٩-٣٠) .

ليست زوجة ولا ملك يمين فتكون حراما بنص القرآن أما كونها ليست مملوكة فظاهر ، وأما كونها ليست زوجة فلانتفاء لوازم النكاح فيها ، فإن مسن لوازم النكاح كونه سببا للتوارث ، وثبوت عدة الوفاة فيه والطلاق الثلاث وتصنيف المهر بالطلاق قبل الدخول وغير ذلك من اللوازم "أ.هـ" (١)

وقال تعالى : ((وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله)) (٢) ، فلو كانت المتعة جائزة لم يأمر بالإستعفاف في هذه الآية الكريمة ، فدللت على تحريمها ، وقال تعالى : ((ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات)) - إلى قوله - ((ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم)) (٣) فلو جازت المتعة لما كان خوف العنت والحاجة إلى نكاح الإماء وإلى الصبر في ترك نكاحهن متحققا (٤) ، فدل هذا على تحريم نكاح المتعة .

وأما دعوى الشيعة أن قوله تعالى : ((فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة)) (٥) دليل على المتعة (٦) فغلط محض وزعمهم أن طائفة من السلف قرأوا الآية هكذا : ((فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى)) فهو غلط أيضا ، إذ ليس هذا من القراءة المتواترة ، وعلى تقدير ثبوت ذلك فتكون قراءة منسوخة بما جاء من النصوص في تحريم نكاح المتعة .

(١) منهاج السنة : ٢ / ١٥٧ .

(٢) سورة النور ، آية : ٣٣ .

(٣) سورة النساء ، آية : ٢٥ .

(٤) أنظر مختصر التحفة الإثنى عشرية ، ص : ٢٢٨ .

(٥) من الآية رقم (٢٤) من سورة النساء .

(٦) أنظر تفسير القمي : ١ / ١٣٦ .

قال العلامة ابن تيمية : " فإن قيل نفي قراءة طائفة من السلف فـمـا استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى ، قيل أولا : ليست هذه القراءة متواترة ، وغايتها أن تكون كأخبار الآحاد ونحن لا ننكر أن المتعة أحلست في أول الإسلام ، لكن الكلام في دلالة القرآن على ذلك . الثاني : أن يقال : إن كان هذا الحرف نزل فلا ريب أنه ليس ثابتا من القراءة المشهورة ، فيكون منسوخا ويكون لما كانت المتعة مباحة ، فلما حرمت نسخ هذا الحرف ، أو يكون الأمر بالإيتاء في الوقت تنبيها على الإيتاء في النكاح المطلق غاية ما يقال إنهما قراءتان وكلاهما حق والأمر بالإيتاء في الإستمتاع المسمى أجل واجب ، إذا كان ذلك حلالا وإنما يكون ذلك إذا كان الإستمتاع المسمى أجل مسمى حلالا ، وهذا كان في أول الإسلام ، فليس في الآية ما يدل على أن الإستمتاع بها إلى أجل مسمى حلال فإنه لم يقل وأحل لكم أن تستمتعوا بهن إلى أجل مسمى بل قال : ((فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن)) ، فهذا يتناول ما وقع من الإستمتاع سواء كان حلالا أم وطء شبهة ولهذا يجب المهر في النكاح الفاسد بالسنة والإتفاساق والممتع إذا اعتقد حل المتعة وفعلها فعليه المهر ، وأما الإستمتاع المحرم فلم تتناوله الآية ، فإنه لو استمتع بالمرأة من غير عقد مع مطاوعتها لكان زنا ولا مهر فيه ، وإن كانت مستكرهة ففيه نزع مشهور " (١) .

ثم يقال أيضا : إن الله تعالى بين قبل الآية التي يستدلون بها على جواز المتعة المحرمات بقوله تعالى : ((حرمت عليكم أمهاتكم)) إلى قوله ((والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم)) ، ثم قال : ((وأحل لكم ما وراء ذلك)) ، أي : غير المحرمات المذكورة ، ولكن بشرط أن تتفلسوا

(١) منهاج السنة : ١٥٥/٢ - ١٥٦ .

بأموالكم من المهور والنفقات ، فبطل بهذا الشرط تحليل الفروج وإعارتها
، فإنها منفعة محضة بلا حرج ، ثم قال : ((محصنين غير مسافحين))^(١)
يعني : في حال كونكم مخصصين أزواجكم بأنفسكم ومحافظين لهن لكسي
لا يرتطن بالأجانب ولا تقصدوا بهن محض قضاء شهوتكم وصب مائسكم
واستهرا أوعية الحني ، فبطلت المتعة بهذا القيد لأن الإحتياط والإختصاص
لا يكون مقصودا في المتعة أصلا ، ثم فرع على النكاح قوله ((فما استمتعتم
به منهن)) الآية ، يعني إذا قررتم الصداق في النكاح فإن تمتعتم
به منهن بالدخول والوطء يلزمكم تمام المهر وإلا فنصفه ، فقطع هذه الآية
عما قبلها وحملها على الإستثناف باطل صريح باعتبار العربية لأن الفاء
تأبى القطع والإبتداء ، بل تجعل مابعدها مربوطا بما قبلها . . . وسياق
قوله تعالى ((ومن لم يستطع منكم طولا))^(٢) الآية أيضا : في باب النكاح
يعني إن لم يستطع منكم أحد أن يؤدّي مهر الحرائر ونفقتهن فلينكح
الإماء المسلمات ، فحمل العبارة المتوسطة على المتعة بقطع الكلام
من السياق والسباق تحريف صريح لكلام الله تعالى ، بل إن تأمل عاقل
في سياق هذه الآية يجد حرمة المتعة صريحة لأن الله أمر فيها بالإكتفاء
بنكاح الإماء في عدم الإستطاعة بطول الحرائر ، فلو كان أجل المتعنة
في الكلام السابق لما قال بعده ((ومن لم يستطع منكم طولا)) لأن المتعنة
في صورة عدم الإستطاعة بنكاح الحرة ليست قاصرة على قضاء حاجة الجماع - ثم -
أية ضرورة كانت داعية إلى تحليل نكاح الإماء بهذا التقييد والتشديد
والزام الشروط والقيود والجملة إن هذه الآيات - المتقدم ذكرها - صريحة

(١) سورة النساء ، من الآية : ٢٣ - ٢٤ .

(٢) سورة النساء ، آية : ٢٥ .

الدلالة على تحريم المتعة ، وقد تبين عدم دلالة الآية التي استندل بها الشيعة على مدعاهم بل على خلافه " . (١)

وأما دلالة السنة على تحريم المتعة ، فقد جاء فيها التصريح بتحريمها إلى يوم القيامة ، فمن ذلك ما رواه الإمام مسلم بإسناده إلى الربيع بن سبرة الجهني أن أباه حدثه أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : (يا أيها الناس إني قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة ، فمن كان عنده منهن شيء فليخسل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئا) . (٢)

وروي أيضا بإسناده إلى سبرة الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة ، وقال : (ألا إنها حرام من يومكم هذا إلى يوم القيامة ومن كان أعطى شيئا فلا يأخذه) . (٣)

قال أبو محمد بن حزم : " ولا يجوز نكاح المتعة وهو النكاح إلى أجل وكان حلالا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم نسخها الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم نسخا باتا إلى يوم القيامة - إلى أن قال - ونقتصر من الحجة في تحريمها على خبر ثابت - وهو ما روينا من طريق عبد الرزاق عن معمر بن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن الربيع بن سبرة الجهني عن أبيه قال : " خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث ، وفيه : فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يخطب ويقول : (من كان تزوج امرأة إلى أجل فليعطها ماسمي لها ولا يسترجع

(١) مختصر التحفة الإثني عشرية ، ص : ٢٢٩ - ٢٣٠ .

(٢) صحيح مسلم : ١٠٢٥ / ٢ .

(٣) صحيح مسلم : ١٠٢٧ / ٢ .

ما أعطاها شيئا ويفارقها فان الله قد حرمها عليكم إلى يوم القيامة .

قال أبو محمد : ما حرم إلى يوم القيامة فقد أمنا نسخه . (١)

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في صدر رده على الرافضي : " وأما ما ذكره من نهي عمر عن متعة النساء فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرم متعة النساء بعد الإحلال هكذا رواه الثقات في الصحيحين وغيرهما عن الزهري عن عبد الله والحسن ابني محمد بن الحنفية عن أبيهما محمد ابن الحنفية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، أنه قال لابن عباس رضي الله عنه لما أباح المتعة : إنك امرؤ تائه ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم المتعة ولحم الحمر الأهلية عام خير (٢) ، رواه عن الزهري أطم أهل زمانه بالسنة وأحفظهم لها أئمة الإسلام في زمنهم مشـ مالـك بن أنس وسفيان بن عيينة وغيرهما ممن اتفق على طمسهم وعدلهم وحفظهم ولم يختلف أهل العلم بالحديث في أن هذا حديث صحيح يطبق بالقبول ليس في أهل العلم من طعن فيه ، وكذلك ثبت في الصحيح أنه حرمها غزاة الفتح إلى يوم القيامة (٣) ،

وقد تنازع رواة حديث علي رضي الله عنه هل قوله عام خير توقيت لتحريم الحمر فقط ، أوله ولتحريم المتعة والأول قول ابن عيينة وغيره قالوا : إنما حرمت عام الفتح ، ومن قال بالآخر قال : إنها حرمت ثم أحلت وادعت طائفة ثالثة أنها أحلت بعد ذلك ثم حرمت في حجة الوداع والروايات المستفيضة المتواترة متواطئة على أنه حرم المتعة بعد إحلالها ، والصواب أنها

(١) المحلى لابن حزم : ١٤١/١١ ، ١٤٢٠ .

(٢) أنظر صحيح مسلم : ١٠٢٧/٢ .

(٣) انظر صحيح مسلم : ١٠٢٥/٢ .

بعد أن حرمت لم تحل وأنها لما حرمت عام فتح مكة لم تحل بعد ذلك ولم تحرم عام خيبر بل عام خيبر حرمت لحوم الحمر الأهلية ، وكان ابن عباس يبيح المتعة وأكل لحوم الحمر فأنكر علي بن أبي طالب ذلك عليه ، وتساءل له : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم متعة النساء وحرم لحوم الحمر يوم خيبر^(١) ، فقرن علي رضي الله عنه بينهما في الذكر لما روى ذلك لابن عباس رضي الله عنهما ، لأن ابن عباس كان يبيحهما ، وروى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه رجع عن ذلك لما بلغه حديث النهي عنهما^(٢) .

فالسنة دلت على تحريم المتعة دلالة صريحة وأنها حرمت إلى يوم القيامة .
وأما الإجماع على تحريم المتعة فقد نقله طائفة من أهل العلم ممن يعتمد على نقلهم .

قال القاضي عياض رحمه الله تعالى : " واتفق العلماء على أن هذه المتعة كانت نكاحاً إلى أجل لا ميراث فيها وفراقها يحصل بانقضاء الأجل من غير طلاق ووقع الإجماع بعد ذلك على تحريمها من جميع العلماء إلا الروافض^(٣) . "

وقال الخطابي رحمه الله تعالى : " تحريم المتعة كالإجماع بين المسلمين . . . فلم يبق اليوم فيه خلاف بين الأئمة إلا شيئاً ذهب إليه بعض الروافض^(٤) " أ. هـ .

(١) أنظر صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ١٦٦/٩ - ١٦٧ .

(٢) منهاج السنة : ١٥٦/٢ ، وانظر معالم السنن للخطابي : ١٩١/٣ .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم : ١٨١/٩ .

(٤) معالم السنن : ١٩٠/٣ ، وانظر فتح الباري : ١٧٣/٩ .

وقال القرطبي : الروايات كلها متفقة على أن زمن إباحة المتعة لم يطسّل وأنه حرم ثم أجمع السلف والخلف على تحريمها إلا من لا يلتفت إليه مسن الروافض " . (١)

فلا طريق للرافضة للطعن على الفاروق بزعمهم أنه هو الذي منع مسن متعة النساء إذ المنع منها وتحريمها تحريما قاطعا كان بنص الكتاب والسنة وإجماع المسلمين كافة سلفا وخلفا حاشا الرافضة وخلافهم غير معتبر ولا يعتمد به ، فالفاروق رضي الله عنه لم ينه عن المتعة اجتهادا ، وإنما كان نهيه مستمدا من نهى الشارع .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : " فنهى عمر موافق لنهيه صلى الله عليه وسلم - ثم قال : - وتماه أن يقال : لعل جابرا ومن نقل عنه استمرارهم على ذلك بعده صلى الله عليه وسلم إلى أن نهى عنها عمر لم يبلغهم النهي ، وما يستفاد أيضا : أن عمر لم ينه عنها اجتهادا وإنما نهى عنها مستمدا إلى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد وقع التصريح عنه بذلك فيما أخرجه ابن ماجة من طريق أبي بكر بن حفص عن ابن عمر قال : لما وليي عمر خطب ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لنا في المتعة ثلاثا ثم حرمها . (٢)

وأخرج ابن المنذر والبيهقي من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال : " سعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : ما بال رجال ينكحون هذه المتعة بعد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها " . (٣)

(١) ذكره عنه الحافظ ابن حجر في الفتح : ١٧٣/٩ .

(٢) سنن ابن ماجة : ٦٣١/١ .

(٣) فتح الباري : ١٧٢/٩ - ١٧٣ .

فدعوى الرافضة على الفارق أنه حرم المتعة دعوى بلا برهان وافتساراً واضح ولا حجة لهم على حلها بتعلقهم باستمرار بعض الصحابة على القول بحلها ، وإنما كانوا على هذا القول قبل أن يبلغهم النهي فلما بلغهم النهي رجعوا عن هذا القول ، وإصرار الرافضة على حلها إنما هو اتباع للهوى وتكذب عما دل عليه الكتاب والسنة وإجماع الأمة ، فهم متبعون للهوى في هذه المسألة ، ومخالفون لمعتقد أهل البيت فيها إذ أن أهل البيت يعتقدون أنها نسخت وحرمت إلى يوم القيامة ويعتبرون فعلها عين الزنا .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : " ولا يصح على قاعدتهم في الرجوع في المختلفات إلى علي وآل بيته ، فقد صح عن علي - رضي الله عنه - أنها نسخت ونقل البيهقي عن جعفر بن محمد أنه سئل عن المتعة فقال : " هي الزنا بعينه " . (١)

وما طعنوا به على الخليفة الثاني - رضي الله عنه - : أنهم يفتنون عليه بأنه عطل الحدود ويقولون إنه لم يحد المغيرة بن شعبة حديد الزنا ولقن الرابع وهو زياد بن أبيه فتركها وحد الثالثة وكيف يجوز له صرف الحد عن مستحقه " . (٢)

ويورد على هذا الهذيان :

بأن جماهير العلماء على ما فعله عمر في قصة المغيرة وأن البينة إذا لم تكمل حد الشهود ، والذي فعله بالمغيرة كان بحضرة الصحابة رضي الله عنهم

(١) فتح الباري : ١٧٣/٩ .

(٢) أنظر الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم : ٢١/٣ ، وانظر منهاج

الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٣٨/٣ . حق اليقين في معرفة أصول

الدين : ١٨٣/١ - ١٨٤ .

وأقروه على ذلك وعلى منهم ، والدليل على إقرار علي له أنه لما جلس له
الثلاثة الحد أعاد أبو بكر القذف ، وقال والله لقد زنى فهم عمر بجلسته
ثانياً ، فقال له علي : إن كنت جالده فارجم المغيرة^(١) يعني يكون تكراره
للقول بمنزلة شاهد آخر فيتم النصاب أربعة فيجب رجمه فلم يحسده عمر
وهذا دليل على رضا علي بحدهم أولاً دون الحد الثاني ، وإلا كان أنكر
حدهم أولاً كما أنكر الثاني . . . وعمر رضي الله عنه من المتواتر عنه
أنه كان لا تأخذه في الله لومة لائم ، حتى أنه أقام على ابنه^(٢) الحد
لما شرب بمصر بعد أن كان عمرو بن العاص ضربه الحد لكن كان ضربه سراً
في البيت ، وكان الناس يضرهون علانية ، فبعث عمر إلى عمرو بيزجـره
ويتهدده لكونه حابي ابنه ، ثم طلبه فضربه مرة ثانية ، فقال لـه
عبد الرحمن : مالك هذا ، فزجر عبد الرحمن ، وما روي أنه ضربه بعد
الموت فكذب على عمرو وضرب الميت لا يجوز ، وأخبار عمر المتواترة
في إقامة الحدود وأنه كان لا تأخذه في الله لومة لائم أكثر من أن تذكر
- ثم أيضاً يقال للرافضة - أي غرض كان لعمر في المغيرة بن شعبة ، وكسان
عمر عند المسلمين كالميزان العادل الذي لا يميل إلى ذا الجانب ولا ذا
الجانب .^(٣)

وأما قولهم : إنه لئن شاهد الرابع كلمة تدرأ الحد وهي أنه قال له : أرى
وجه رجل لا يفضح الله به رجلاً من المسلمين " فهذا كذب وهتان من أهمل
العدوان ، وإنما الثابت في التواريخ المعتمدة أن هذه الكلمة إنما قالها المغيرة

(١) منهاج السنة : ١٣٨/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥١ - ٣٥٢ ،

مختصر التحفة الاثني عشرية ، ص : ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٢) يكتب بأبي شحمة وهو عبد الرحمن الأوسط . انظر قصة عبد الرحمن هذا في
" الأبطال والمناكير والصالح والمشاهير " لأبي عبد الله الجوزقاني : ١٩٣/٢ -
١٩٤ ، تنزيه الشريعة المرفوعة : ٢٢٠/٢ .

(٣) منهاج السنة : ١٣٨/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي من : ٣٥١ - ٣٥٢ ، مختصر

التحفة الاثني عشرية : ٢٥٤ - ٢٥٥ .

في ذلك الحين كما هو حال الخصم مع الشهود ولا سيما إذا كان يترتب على الشهادة حكم موجب لهلاكه". (١)

وما طعنوا به على عمر - رضي الله عنه - : أنهم يزعمون أنه لم يحد قدامة بن مظعون على شربه الخمر لأنه تلا عليه ((ليس على الذين آمنوا وعلماوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا)) الآية (٢) ، فقال له علي - رضي الله عنه - ليس قدامة من أهل هذه الآية ، فلم يدركم بيحده ، فقال له أمير المؤمنين - رضي الله عنه - حده ثمانين إن شارب الخمر إذا شرب سكر وإذا سكر هذى وإذا هذى افتري ". (٣)

والرد على هذا الهديان :

أنه من الكذب الواضح على الفاروق رضي الله عنه لأن علم عمر بن الخطاب بالحكم في مثل هذه القضية أبين من أن يحتاج إلى دليل ، فإنه قد جلس في الخمر غير مرة هو وأبو بكر قبله ، والمعروف من قصة قدامة ما رواه أبو إسحق الجوزجاني وغيره من حديث ابن عباس أن قدامة بن مظعون شرب الخمر فقال له عمر : ما يحملك على ذلك ، فقال : إن الله يقول ((ليس على الذين آمنوا وعلماوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعلماوا الصالحات)) ، الآية . . . واني من المهاجرين الأولين من أهل بسدر وأحد ، فقال عمر : أجيئوا الرجل ، فسكتوا عنه ، فقال لابن عباس : أجه ، فقال : إنما أنزلها الله عذرا للماضين لمن شربها قبل أن تحرم " (٤) ، ثم سأل

(١) مختصر التحفة الاثنى عشرية : ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٢) سورة المائدة ، آية : ٩٣ .

(٣) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٤٨/٣ وانظر الميزان : ١٣٥/٦

(٤) رواها عبد الرزاق في المصنف : ٢٤٠/٩ - ٢٤٣ ، وقصة قدامة أوردها أيضا

ابن العربي في أحكام القرآن : ٦٥٩/٢ ، والقرطبي في الجامع لأحكام

القرآن : ٢٩٧/٦ - ٢٩٩ .

(٥) انظر صحيح مسلم : ١٣٣١/٣ - ١٣٣٢ .

عمر عن الحد فيها ، فقال علي بن أبي طالب : إذا شرب هذى وإذا هذى
افتري فأجلده ثمانين جلدة ، فجلد عمر ثمانين ، ففيه أن عليا أشار بالثمانين
وفيه نظر ، فإن الذي ثبت في الصحيح ^(١) أن عليا جلد أربعين عند عثمان
ابن عفان لما جلد الوليد بن عقبة وأنه أضاف الثمانين إلى عمر وثبتت
في الصحيح ^(٢) أن عبد الرحمن بن عوف أشار بالثمانين ، فلم يكن جلد الثمانين
ما استفاده عمر من علي ، وطى قد نقل عنه أنه جلد في خلافته ثمانين
فدل على أنه كان يجلد تارة أربعين ، وتارة ثمانين ، وروي عن عبيد
أنه قال : " ما كنت لأقيم حدا على أحد فيموت فأجد في نفسي إلا صاحب
الخمير فإنه لومات لوديته لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسنه لنا " . ^(٣)

وما طعنوا به على عمر - رضي الله عنه - زعمهم : " أنه غير حكم الله
في المنفيين يعني أنه ترك النفي لمن يشرب الخمر " . ^(٤)

والرد على هذا البهتان :

أن التغيير لحكم الله إنما يكون بما يناقض حكم الله ، مثل إسقاط ما أوجبه
الله وتحريم ما أحله الله ، والنفي في الخمر كان من باب التعزير يسوغ فيسه
الإجتهد وذلك أن الخمر لم يقدر النبي صلى الله عليه وسلم حدها لا قدره
ولا صفة بل جوز فيه الضرب بالجريد والنعال وأطراف الثياب وعشكول ^(٥) النخل
بينما الضرب في حد القذف والزنا إنما يكون بالسوط ، وأما العدد في الخمر

(١) أنظر صحيح مسلم : ١٣٣١/٣ - ١٣٣٢ .

(٢) أنظر المصدر السابق أيضا : ١٣٣١/٣ .

(٣) منهاج السنة : ١٤٩/٣ ، المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٣ - ٣٥٤ ، وانظر

الأثر عن علي في صحيح مسلم : ١٣٣٢/٣ .

(٤) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٣٩/٣ .

(٥) العشكول : العذق من أعذاق النخل الذي يكون فيه الرطب . النهاية

في غريب الحديث : ١٨٣/٣ .

فقد ضرب الصحابة أربعين وضربوا ثمانين وضح أن عليا قال : وكل سنة^(١) ،
وقد قال العلماء : الزيادة على أربعين حد واجب وه يقول أبو حنيفة ومالك
وأحمد الروايتين عن أحمد ، وقال الشافعي : الزائد تعزير وللإمام أن يفعل
وأن يتركه بحسب المصلحة وكان الفاروق رضي الله عنه يخلق في الخمس
وينفي وضح عن النبي صلى الله عليه وسلم الأمر بقتل الشارب في الرابعة^(٢) ،
واختلف في نسخه وكان علي يحد أكثر من الأربعين ، وثبت عنه أنه قال :
ما أحد أقيم عليه الحد فيموت فأجد في نفسي إلا شارب الخمر ، فإنه
لومات لوديته فإنه شيء فعلناه بأرائنا^(٣) .

واستدل به على أن الزيادة من باب التعزير الذي يفعل بالإجتهاد^(٤) .
وهذا يبطل طعن الرافضة على عمر رضي الله عنه بأنه غير حكم الله في
المنفيين إذ النفي كان في شرب الخمر من باب التعزير الذي يجوز
فيه الإجتهاد .

ومن مطاعنهم في حق الفاروق - رضي الله عنه - : أنهم يزعمون أنه كان
لا يعلم بعض المسائل الشرعية التي هي في زعمهم شرط في الإمامة والخلافة
ويذكرون قصصا اخترعتها عقولهم يستدلون بها على ما يفترون من تلك
القصص يقولون : إنه أمر برجم مجنونة شهد عليها بالزنا ، فقال له علي :
أما علمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : رفع القلم عن المجنون حتى يفسق

(١) انظر صحيح مسلم : ١٢٣٢/٣ .

(٢) أنظر سنن الترمذي : ٤٥٠/٢ ، سنن ابن ماجة : ٨٥٩/٢ ، سنن

الدارمي : ١٧٥/٢ - ١٧٦ . الأم للإمام الشافعي : ١٤٤/٦ .

(٣) انظر صحيح مسلم : ١٢٣٢/٣ .

(٤) منهاج السنة : ١٣٩/٣ ، المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٢ .

فقال : "لولا علي لهلك عمر" . (١)

والجواب على هذا :

أولا : إن قولهم إن عمر رضي الله عنه قال : "لولا علي لهلك عمر" هـنـذه الزيادة ليست معروفة في هذا الحديث .

ثانيا : إن عمر رضي الله عنه لا يخلو إما أن يكون غير عالم بجنونها وهذا لا يقدر في علمه بالأحكام ، أو كان عالما بذلك ولكنه نهل عنه ، أو اجتهد فله أسوة بغيره وما هو بمعصوم . (٢)

وقد روى الإمام أحمد وغيره قصة هذه المرأة المجنونة عن أبي ظبيان الجنبى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتى بامرأة قد زنت ، فأمر عمر بـرجمها فانتزعها علي من أيديهم وردهم ، فرجعوا إلى عمر رضي الله عنه ، فقال : ما ردم ، قالوا : ردنا علي رضي الله عنه ، قال : ما فعل هذا علي ، إلا لشيء قد علمه ، فأرسل إلى علي ، فجا " وهو شبه المغضب ، فقال : مالك رددت هو " ، قال : أما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : (رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصغير حتى يكبر ، وعن البتلس حتى يعقل) قال بسلى ، قال علي رضي الله عنه : فإن هذه تبتسلا بني فلان ، فلمله أتاها وهوبها ، فقال عمر : لا أدري ، قال : وأنا لا أدري فلم يـرجمها " . (٣)

فمن هذا يتبين أن عمر رضي الله عنه كان يعلم أن المجنونة لا تـرجم

(١) أنظر الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم : ١٥/٣ ، منهاج الكرامنة

المطبوع مع منهاج السنة : ١٤٠/٣ ، حق اليقين : ١٨٥/١ .

(٢) أنظر منهاج السنة : ١٤٠/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٣ .

(٣) المسند : ١٥٤/١ - ١٥٥ ، وانظر صحيح البخاري مع شرحه فتـ

البارى : ١٢٠/١٢ .

ولكن لم يكن له علم بجنونها ، فلا يطعن عليه بهذا إلا من أصيب بالفتنة في قلبه .

ومن القصص التي يتشددون بها ويقولون : إنها دلست على أن الفاروق كان قليل المعرفة ببعض المسائل الشرعية ، قالوا : إنه أمر بـرجـم حامل ، فقال له علي : إن كان لك عليها سبيل ، فلا سبيل لك على ما في بطنها ، فأمسك وقال : "لولا علي لهلك عمر" . (١)

والرد على هذه القصة :

إن كانت صحيحة فلا تخلو من أن يكون الفاروق رضي الله عنه لم يعلم بحملها فأخبره أبو الحسن بأنها حامل ، ولا ريب أن الأصل عدم العلم والإمام إذا لم يعلم أن المستحقة للقتل أو الرجم حامل فعرفه بعض الناس بحالها كان هذا من جملة إعلامه بما يغيب عنه من أحوال الناس ، ومن جنس ما يشهد به عنده الشهود ، وهذا أمر لا بد منه مع كل أحد من الأنبياء والأئمة وغيرهم ، وليس هذا من الأحكام الكلية الشرعية ، وإما أن يكون عمر رضي الله عنه قد غاب عنه كون الحامل لا ترجم فلما ذكره علي ذكر ذلك ، ولهذا أمسك عن رجمها ، ولهذا لو كان رأيه أن الحامل ترجم لرجمها ، ولم يرجع إلى رأي غيره ، وقد مضت سنة النبي صلى الله عليه وسلم في الغامدية لما قالت : يا رسول الله إني زنت فطهرني ، وأنه ردها ، فلما كان الغد قالت : يا رسول الله لم تردني ؟ ، لعلك ان تردني كما رددت ما عزا فوالله اني لحبلى ، قال : (اما لا فانهبي حتى تلدى) . (٢)

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٣٩/٣ ، وانظر حقيق

اليقين : ١٨٥/١ .

(٢) صحيح مسلم : ١٣٢٣/٣ ، الموطأ : ٨٢١/٢ .

ولو قدر أنه خفي على عمر علم هذه المسألة حتى عرفه علي بذلك لم يقدح ذلك في علمه لأن عرساس المسلمين وأهل الذمة يعطي الحقوق ويقيم الحدود ويحكم بين الناس كلهم ، وفي زمنه انتشر الإسلام ، وظهر ظهوراً لم يكن قبله مثله وهو دائماً يقضي ويفتي ، ولولا كثرة علمه لم يطق ذلك فإذا خفيت عليه قضية من مائة ألف قضية ثم عرفها أو كان نسيها فذكرها فأبى عيب في ذلك . . . ثم يقال عمر رضي الله عنه قد بلغ من علمه وعدله ورحمته بذرية المسلمين أنه كان لا يفرض لصغير حتى يظلم ويقول يكفيه اللبن فسمع امرأة تكرر ابنها على الغطام ليفرض له ، فأصبح فنادى في الناس أن أمير المؤمنين يفرض للقطيم والرضيع ^(١) وتضرر الرضيع كان باكره أمه لا بفعلته هولكن رأى أن يفرض للرضعاء ليمتنع الناس عن أذاهم فهذا إحسانه السرية للمسلمين . ^(٢)

ويقال للطاعنين عليه بهذه القضية إن كانت خفيت عليه فقد خفي على أبي الحسن رضي الله عنه من السنة أضعاف هذا وأدى اجتهاده إلى أن قتل يوم الجمل وصفين نحو من تسعين ألفاً ^(٣) فهذا أعظم خطأ من خطأ عمر فسي قتل ولد زنا ولم يقتله والله الحمد ^(٤) .

وهذا الرد يبطل مانسبه الراضة إلى عمر رضي الله عنه من أنه أمر بجرم امرأة حامل ، فنهاء علي عن ذلك والمشهور أن هذه القصة لم تكن لعلي رضي الله عنه مع عمر ، وإنما كانت لمعان بن جبل كما روى ذلك ابن أبي شيبة

(١) أنظر تاريخ . عمر لابن الجوزي ، ص : ٨٤ - ٨٥ .

(٢) منهاج السنة : ١٣٩/٣ - ١٤٠ ، وانظر المنتقى للذهبي : ص ٣٥٢ .

(٣) أنظر تاريخ الأمم والملوك : ٥٣٩/٤ .

(٤) المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٢ .

في المصنف أن امرأة غاب عنها زوجها ثم جاء وهي حامل فرفعها إلى عمس
فأمربرجمها ، فقال معاذ : إن يكن لك عليها سبيل فلا سبيل لك طمس
مافي بطنها ، فقال عمر : إحبسوها حتى تضع ، فوضعت غلاما له ثنيتان
فلما رآه أبوه قال : إبنني ، فبلغ ذلك عمر ، فقال : عجزت النساء أن يلسدن
مثل معاذ ، "لولا معاذ هلك عمر" . (١)

لكن الرافضة لما كانوا أهل جهل والكذب فيهم أكثر من غيرهم ينسبون
الآثار والأخبار إلى غير روايتها .

ومما طعنوا به على الفاروق - رضي الله عنه - : أنهم يقولون إنه أرسل
إلى حامل يستدعيها فأسقطت خوفا منه ، فقال له الصحابة : نراك مؤدبنا
ولا شيء عليك ، ثم سأل عيا ، فأوجب الدية . (٢)

ويورد على هذه القصة : أنها من مسائل الإجتهد التي تنازع فيها
العلماء ، وكان عمر رضي الله عنه يشاور الصحابة رضي الله عنهم في الحوادث ،
يشاور عثمان وطيا وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس
، وهذا كان من كمال فضله وعقله ودينه ، فلهذا كان من أسد الناس
رأيا وكان يرجع تارة إلى رأي هذا ، وتارة إلى رأي هذا ، وقد أتى بامرأة
قد أقرت بالزنا ، فاتفقوا على رجمها ، وضمان ساكت ، فقال : مالك لا تتكلم
، فقال : أراها تستهل به استهلال من لا يعلم أن الزنا محرم ، فرجع
فأسقط الحد لما ذكر له عثمان ، ومعنى كلامه أنها تجهر به وتبوح به
كما يجهر الإنسان ويبوح بالشيء الذي لا يراه قبيحا . . . وإذا كانت لا تعلمه

(١) المصنف : ٠٨٨/١٠

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٠١٥٠/٣ حق اليقين في معرفة

اصول الدين : ٠١٨٥/١

قبيحا كانت جاهلة بتحريمه والحد إنما يجب على من بلغه التحريم ، ولهذا من أتى شيئا من المحرمات التي لم يعلم تحريمها لقرب عهده بالإسلام أولكونسه نشأ بمكان جهل لم يقم عليه الحد ولهذا لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم من أكل من أصحابه بعد تبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود (١) وكذا لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد لما قتل الرجل الذي قال : " لا إله الا الله " لأنه ظن جواز قتل ما اعتقد أنه قالها تعوذا (٢) ، وكذلك خالد بن الوليد لما قتل بني جذيمة لما قالوا صبأنا لما حصل له من التأويل (٣) فلا وجهة مستقيمة للرافضة للطعن على عمر بهذه القصة ، إذ أنها مسألة مبنية على الخلاف والإجتihad ومشاورة الفاروق رضي الله عنه للصحابسة تزيد من قدره ورفعة شأنه ، وذلك من تمام فضله وكمال دينه وعقله رضي الله عنه وأرضاه .

وما ذكره من القصص التي يسوقونها للإستدلال بها على عدم الإمام الفاروق بالأحكام الشرعية أنهم يقولون : " تنازعت امرأتان في طفل ولم يعلم الحكم وفزع فيه إلى علي ، فاستدعى على المرأتين وعظهما فلم ترجعا ، فقال : ائتوني بمنشار ، فقالت المرأتان : ما تصنع به ، فقال : أقده بينكما نصفين ، فتأخذ كل واحدة نصفا ، فرضيت واحدة ، وقالست الأخرى : الله الله يا أبا الحسن إن كان ولا بد من ذلك فقد سمحت لها بسه

(١) أنظر صحيح البخارى : ٣٢٨/١ .

(٢) انظر صحيح مسلم : ٩٧/١ .

(٣) منهاج السنة : ١٥٠/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٤ ، وانظر قصة خالد بن الوليد مع بني جذيمة . " فتح البارى " :

فقال علي : الله أكبر هو ابنك دونها ، ولو كان ابنها لقرت عليه فاعترفت الأخرى أن الحق مع صاحبها ، ففج عمر ودعا لعلي " . (١)

والرد على هذه القصة :

أنهم لم يذكروا لها إسنادا ولا يعرف صاحبها ولا هناك أحد من أهل العلم ذكرها ولو كان لها حقيقة لذكروها ، ولا تعرف عن عمر وعلي وإنما هي معروفة عن سليمان بن داود عليهما السلام .

فقد روى الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب ، فذهب بابن إحداهما ، فقالت صاحبها : إنما ذهب بابنك ، وقالت الأخرى : إنما ذهب بابنك ، فتحاكما إلى داود فقضى به للكبرى ، فخرجتا على سليمان بن داود ، فأخبرتا ، فقال : ائتوني بالسكين أشقه بينهما ، فقالت الصغرى : لا تفعل يرحمك الله هو ابنها فقضى به للصغرى ، قال أبو هريرة : والله إن سمعت بالسكين إلا يومئذ وما كنا نقول إلا المدية " . (٢)

فإن كان بعض الصحابة علي أو غيره سمعوها من النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعها أبو هريرة أو سمعوها من أبي هريرة فهذا غير مستبعد وهذه القصة فيها أن الله تعالى فهم سليمان من الحكم ما لم يفهمه داود كما قال تعالى ((وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفثت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان)) (٣) ، وكان سليمان قد سأل ربه حكما يوافق حكمه ، ومع هذا فلا يحكم بمجرد ذلك بأن سليمان أفضل من داود عليهما السلام " . (٤)

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٥٠/٣ - ١٥١ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري : ٤٥٨/٦ ، صحيح مسلم : ١٣٤٤/٣ - ١٣٤٥ .

(٣) سورة الأنبياء ، آية : ٧٨ ، ٧٩ .

(٤) منهاج السنة : ١٥١/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٥ .

ومن قصصهم التي يذكرونها ويسوقونها للاستدلال على عدم معرفة الفارق لبعض الأحكام والمسائل الشرعية أنهم يزعمون " أنه أمر برجس امرأة ولدت لستة أشهر فقال له علي : إن خاصمتك بكتاب الله خصمتك إن الله يقول : ((وحمله وفصاله ثلاثون شهرا)) (١) ، وقال تعالى : ((والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة)) (٢) .

والرد على هذه القصة :

أنه يقال للطاعنين عليه بها : " إن عمر رضي الله عنه كان يستشير الصحابة رضي الله عنهم ، فتارة يشير عليه عثمان بما يراه صوابا ، وتارة يشير عليه علي وتارة يشير عليه عبد الرحمن بن عوف ، وتارة يشير عليه غيرهم ، وهذا مدح الله المؤمنين بقوله تعالى : ((وأمرهم شورى بينهم)) (٣) والناس متنازعون في المرأة إذا ظهر بها حمل ولم يكن لها زوج ولا سيد ، ولا ادعت شبهة هل ترجم .

فمذهب مالك وغيره من أهل المدينة والسلف أنها ترجم ، وهو قول أحمد في إحدى الروايتين .

ومذهب أبي حنيفة والشافعي : لا ترجم وهي الرواية الثانية عن أحمد ، قالوا : لأنها قد تكون مستكرهة على الوطء أو موطوءة بشبهة أو حملت بغير وطء ، والقول الأول هو الثابت عن الخلفاء الراشدين ، فقد ثبتت في الصحيحين أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - خطب الناس في آخر عمره ، وقال : " الرجم في كتاب الله حق على من زنى إذا أحسن

(١) سورة الأحقاف ، آية : ١٥ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٥١/٣ ، كتاب الطوائف :

٤٧٢/٢ - ٤٧٣ ، والآية رقم (٢٣٣) من سورة البقرة .

(٣) سورة الشورى ، آية : ٣٨ .

من الرجال أو النساء اذا قامت البينة ، أو كان الحبل أو الإعراف^(١) ، فجعل الحبل دليلا على ثبوت الزنا كالشهود ، وهكذا هذه القضية . . . فلما كان معروفا عند الصحابة أن الحد يقام بالحبل ، فلو ولدت المرأة لدون ستة أشهر أقيم عليها الحد ، والولادة لستة أشهر نادرة إلى الغاية والأمسور النادرة قد لا تخطر بالبال ، فأجرى عمر ذلك على الأمر المعتاد المعروف في النساء كما في أقصى الحمل ، فإن المعروف من النساء أن المرأة تلد لتسعة أشهر^(٢) ، كما وجد في النادر من حملت أربع سنين ومئتين حملت سبع سنين وفي حد ذلك نزاع بين العلماء^(٣) .

ومن القصص التي يسوقونها ويقولون إنها دلت على أن الفاروق رضي الله عنه كان لا يعرف بعض المسائل الشرعية أنه قال في خطبة له : " من غالى في مهر امرأة جعلته في بيت المال " ، فقالت له امرأة : كيف تمنعنا ما أعطانا الله في كتابه حين قال : ((وآتيتهم إحداهن قنطارا))^(٤) ، فقال : كل أحد أفقه من عمر حتى المخدرات^(٥) .

ويرد عليهم أن هذه القصة لا تدل على ما تفهمونه معشر الرافضة وإنما هي دليل على كمال فضله ودينه وتقواه ورجوعه إلى الحق إذا تبين له وأنه يقبل الحق حتى من امرأة ويتواضع له وأنه معترف بفضل الواحد عليه ولو في أدنى مسألة ، وليس من شرط الأفضل أن لا ينهبه المفضول

(١) صحيح البخارى : ١٨٠/٤ ، صحيح مسلم : ١٣١٧/٣ .

(٢) منهاج السنة : ١٥١/٣ - ١٥٢ .

(٣) المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٥ .

(٤) سورة النساء ، آية : ٢٠ .

(٥) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٤٧/٣ . الطوائف في معرفة

مذاهب الطوائف : ٤٧١/٢ .

لأمر من الأمور ، فقد قال المهدد لسليمان : ((أحطت بما لم تحط به
وجئتك من سبأ نبأ يقين))^(١) ، وقد قال موسى للخضر : ((هل أتبعك
على أن تعلمن ما علمت رشدا))^(٢) ، والفرق بين موسى والخضر أعظم من الفرق
بين عمر وأشباهه من الصحابة ، ولم يكن هذا بالذي أوجب أن يكون
الخضر قريبا من موسى فضلا عن أن يكون مثله ، بل الأنبياء المتبعون
لموسى كهرون ويوشع وداود وسليمان وغيرهم أفضل من الخضر ، وما كان
عمر قد رآه فهو ما يقع مثله للمجتهد الفاضل ، فإن الصداق فيه حـق
لله تعالى ، ليس من جنس الثمن والأجرة فإن المال والمنفعة يستباح
بالإباحة ولا يجوز النكاح بغير صداق لغير النبي صلى الله عليه وسلم باتفاق
المسلمين^(٣) ، فلا وجهة صحيحة للرافضة تجب لهم الطعن على الفاروق
بهذه القصة .

ومن مطاعنهم في حق الفاروق - رضي الله عنه - : أنهم يزعمون أنه كان يضطرب
في الأحكام ويتقولون عليه بأنه قضى في مسألة الجد بمائة قضية^(٤) .

والجواب على هذا الزعم : " أن عمر رضي الله عنه أسعد الصحابة
المختلفين في الجد بالحق فإن الصحابة في الجد مع الإخوة على قولين :-
أحدهما : إنه يسقط الإخوة ، وهذا قول أبي بكر وأبي موسى وابن عباس
وطائفة ، ومذهب أبي حنيفة وابن سريج من الشافعية وأبي حفص

(١) سورة النمل آية : ٢٢ .

(٢) سورة الكهف آية : ٦٦ .

(٣) منهاج السنة : ١٤٧/٣ ، المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٣ .

(٤) أنظر الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم للعالمي : ٢٢/٣ ، وانظر

منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٥٢/٣ .

البرمكي من الحنابلة وهو الحق فإن نسبة بني الأخوة من الأب إلى الجد كنسبة الأعمام بني الجد إلى الجد ، وقد اتفق المسلمون على أن الجد أب والأب أولى من الأعمام ، فيجب أن يكون أبوالأب أولى من الإخوة ، وأيضا فإن الاخوة لو كانوا لكونهم يدلون بينوة الأب - بمنزلة الجد لكان أولادهم وهم بنوا الإخوة كذلك ومعلوم أن الابن لما كان أولى من الجد كان ابنسه بمنزلة ، وأيضا : فإن الجدة كالأم فيجب أن يكون الجد كالأب ولأن الجد يسمى أبا ، وهذا القول هو إحدى الروايتين عن عمر .

القول الثاني : إن الجد يقاسم الاخوة ، وهذا قول عثمان وطي وزبيد وابن مسعود ، ولكن اختلفوا في التفضيل اختلفا متباينا ، والجمهور على مذهب زيد كمالك والشافعي وأحمد .

فإن كان القول الأول في مسألة الجد هو الصواب فهو قول لعمر ، وإن كان الثاني فهو قول لعمر وإنما نفذ قول زيد في الناس لأنه كان قاضي عمر وكان عمر ينفذ قضاءه في الجد لورعه ، لأنه كان يرى أن الجد كالأب مثل قول أبي بكر فلما صار جدا تورع وفور الأمر في ذلك لزبيد ، وقول القائل إنه قضى في الجد بمائة قضية ، إن صح هذا لم يرد به أنه قضى في مسألة واحدة بمائة قول ، فإن هذا غير ممكن ، وليس في مسائل الجسد نزاع أكثر مما في مسألة الخرقاء أم / وأخت / وجد والأقوال فيها ستة ^(١) فعلم أن المراد به ان كان صحيحا أنه قضى في مائة حادثة من حوادث الجد وهذا مع أنه ممكن لكن لم يخرج قوله عن قولين أو ثلاثة ، مع أن الأشبه أن هذا كذب ، فان وجود جد واخوة في الغريضة قليل جدا في الناس ، وعمروا إنما تولى عشر سنين ، وكان قد أمسك عن الكلام في الجد وثبت عنه في الصحيح أنه قال : " ثلاث وددت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بينهن لنا

(١) أنظر هذه المسألة وأقوال العلماء فيها ، كتاب "العذب الفاضل بشرح عمدة

الفاضل" للشيخ إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم الغرضي : ١١٨-١١٩ .

الجد والكلالة وأبواب من أبواب الربا" (١) ، ومن كان متوقفا لم يحكم فيها بشي" . (٢)

ومن مطاعنهم في حق الفاروق - رضي الله عنه - : أنهم يطعنون عليه بقولهم "إنه جعل الأمرشورى بعده ، وخالف فيه من تقدمه ، فإنه لم يفوض الأمر فيه إلى اختيار الناس ، ولا نص على إمام بعده بل تأسف على سالم مولى عيسى أبي حذيفة ، وقال : " لو كان حيا لم يختلجني فيه شك " وأمير المؤمنين عيسى حاضر وجمع بين الفاضل والمفضول ، ومن حق الفاضل التقدم على المفضول ، ثم طعن في كل واحد من اختاره للشورى ، وأظهر أنه يكره أن يتقلد أمر المسلمين ميتا كما تقلده حيا ثم تقلده ميتا بأن جعل الإمامة في ستة شهور ناقض فجعلها في أربعة ، ثم في ثلاثة ، ثم في واحد فجعل الشورى عبد الرحمن بن عوف الإختيار بعد أن وصفه بالضعف والقصور ، ثم قال : إن اجتمع أمير المؤمنين وعثمان ، فالقول ما قالاه ، وإن صاروا ثلاثة فالقول قول الذي صار فيهم عبد الرحمن بن عوف لعلمه أن عليا وعثمان لا يجتمعان على أمر واحد ، وأن عبد الرحمن لا يعدل الأمر عن أخيه عثمان وهو أبسن عنه ثم أمر بضرب أعناقهم إن تأخروا عن البيعة ثلاثة أيام مع أنهم عندهم من العشرة المبشرة بالجنة وأمر بقتل من خالف الأربعة منهم وأمر بقتل من خالف الثلاثة منهم عبد الرحمن ، وكل ذلك مخالف للدين ، وقال لعلي : ان وليتها وليسوا بفاطين لتركنهم على المحجة البيضاء ، وفيه إشارة إلى أنهم لا يولونه إياها ، وقال لعثمان : ان وليتها لتركن

(١) أنظر هذا الأثر عن عمر في صحيح مسلم : ٢٣٢٢/٤ .

(٢) منهاج السنة : ١٥٢/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٥ - ٣٥٦

وانظر إرث الجد مع الإخوة وحالاته ، كتاب "العذب الفاضل

شرح عمدة الفارض" : ١٠٥/١ - ١٢٢ .

آل بني معيط على رقاب الناس وان فعلت لتقتن ، وفيه إشارة إلى
الأمر بقلته " (١) .

والجواب على هذا الهديان أنه :

بمجرد أن يقرأه الإنسان أو يسمعه يجد أنه لا يخرج عن قسمين :
إما كذب في النقل ، وإما قدح في الحق ، فإن منه ما هو كذب معلوم
الكذب ، أو غير معلوم الصدق ، وما ظم أنه صدق فليس فيه ما يوجب
الطعن على عمر رضي الله عنه ، بل ذلك معدود من فضائله ومحاسنه
التي ختم الله له بها عمله ، ولكن الرافضة لفرط جهلهم واتباعهم للهوى
يقلبون الحقائق في المنقول والمعقول ، فيأتون إلى الأمور التي وقعت وطم
أنها وقعت فيقولون ما وقعت ، وإلى أمور ما كانت فيقولون كانت ، ويأتون
إلى الأمور التي هي خير وصلاح ، فيقولون : هي فساد ، وإلى الأمور
التي هي فساد فيقولون : هي خير وصلاح " (٢) ، فهم لا يعقلون عقل تفكر
ولا يسمعون سماع تدبر وإلى بيان بطلان مطاعنهم التي تضمنها هذا النص
السابق :

فطعنهم على الفاروق - رضي الله عنه : بأنه جعل الأمر شورى بعده وخالف

فيه من تقدمه . . فجوابه :

أن يقال لهم : " إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان كثير المشاورة للصحابة
فيما لم يتبين فيه أمر الله ورسوله ، فإن الشارع نصوصه كلمات جوامع وقضايا
كلية وقواعد عامة يمتنع أن ينص على كل فرد من جزئيات العالم إلى يسوم
القيامة فلا بد من الإجتهد في المعينات ، هل تدخل في كلمات الجامعة

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٥٨/٣ ، الصراط المستقيم إلى
مستحقى التقديم : ٢٢/٣ - ٢٤ ، حق اليقين لعبد الله شبر : ١٨٨/١ ،
وانظر الإحتجاج للطبرسي : ١٣٤/١ .

(٢) أنظر منهاج السنة : ١٥٩/٣ ، المنتقى من منهاج الإعتدال ، ص :

أم لا ، وهذا الاجتهاد يسمى تحقيق المناط وهو مما اتفق عليه الناس
كلمهم نفاة القياس ، ومثبته ، فإن الله إذا أمر أن يستشهد ذوا عسـد
فكون هذا الشخص المعين صالحا لذلك أو راجحا على غيره لا يمكن أن تدل عليه
النصوص ، بل لا يعلم إلا باجتهاد خاص . . . وعمر رضي الله عنه إمام وظية
أن يستخلف الأصلاح للمسلمين ، فاجتهد في ذلك ورأى أن - الستة الذين
توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض - أحق من غيرهم ، وهو كما
رأى ، فإنه لم يقل أحد إن غيرهم أحق منهم ، وجعل التعيين إليهم
خوفا أن يعين واحدا منهم ، ويكون غيره أصلاح لهم ، فإنه ظهر له رجحان
الستة دون رجحان التعيين ، وقال : الأمر في التعيين إلى الستة
يعينون واحدا منهم ، وهذا أحسن اجتهاد امام عالم عادل ناصح لاهوى
له رضي الله عنه ، وأيضا : فقد قال تعالى : ((وأمرهم شورى بينهم)) (١) ،
وقال : ((وشاورهم في الأمر)) (٢) فكان مافعله من الشورى مصلحة وكان مافعله
أبو بكر رضي الله عنه من تعيين عمر هو المصلحة أيضا ، فإن أبا بكر تبين له
من كمال عمر وفضله واستحقاقه للأمر مالم يحتج معه إلى الشورى وظهر
أثر هذا الرأي المبارك الميمون على المسلمين فإن كل عاقل منصف يعلم أن
عثمان أو عليا أو طلحة أو الزبير أو سعدا أو عبد الرحمن بن عوف لا يقوم
مقام عمر وكان تعيين عمر في الإستحقاق كتعيين أبي بكر في مبايعتهم لسه
. . . والفاروق رضي الله عنه رأى الأمر في الستة متقاربا فإنهم وإن كان
لبعضهم من الفضيلة مالميس لبعض ، فلذلك المفضول مزية أخرى ليست
للآخر ، ورأى أنه إذا عين واحدا فقد يحصل بولايته نوع من الخلل
فيكون منسوبا إليه ، فترك التعيين خوفا من الله تعالى ، وطم أنه ليس
واحد أحق بهذا الأمر منهم فجمع بين المصلحتين بين تعيينهم إذ لا أحق

(١) سورة الشورى ، آية : ٣٨ .

(٢) سورة آل عمران ، آية : ١٥٩ .

منهم وترك تعيين واحد منهم لما تخوفه من التقصير والله تعالى قد أوجب على العبد أن يفعل المصلحة بحسب الإمكان فكان مافعله غاية ما يمكن من المصلحة " (١).

ولا يقال إنه بجعله الأمر شوري بين الستة قد خالف به من تقدمه كما هو زعم الشيعة الرافضة ، لأن الخلاف نوعان : خلاف تضاد ، وخلاف تنوع ، فالأول مثل أن يوجب هذا شيئا ويحرمه الآخر ، والنوع الثاني : مثل القراءات التي يجوز كل منها ، وإن كان هذا يختار قراءة وهذا يختار قراءة ، كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (أنزل القرآن على سبعة أحرف) (٢) ، وثبت أن عمر وهشام بسن حكيم بن حزام اختلغا في سورة الفرقان ، فقرأها هذا على وجه وهذا على وجه آخر ، فقال لكليهما : هكذا أنزلت " (٣) ، ومن هذا الباب أنواع الشهادات (٤) ، ومنه أيضا جعل عمر رضي الله عنه الأمر من بعده على الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ولا يعتسر بذلك مخالفا لمن تقدمه .

وأما ما يروى من ذكر عمر لسالم مولى أبي حذيفة ، فقد علم أن الفاروق وغيره من الصحابة كانوا يعلمون أن الإمامة في قریش ، كما استفاضت بذلك السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥) ، وقد احتج بها المهاجرون على الأنصار يوم السقيفة ، فكيف يظن بعمر أنه كان يولي رجلا من غير قریش

(١) منهاج السنة : ١٦٢/٣ - ١٦٤ ، وانظر المنتقى ، ص : ٣٦٢ - ٣٦٤ .

(٢) رواه الترمذی في سننه : ٢٦٣/٤ ، من حديث أبي بن كعب .

(٣) المصدر السابق : ٢٦٤/٤ ، من حديث عمر .

(٤) منهاج السنة : ١٥٩/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٥٩ .

(٥) أنظر صحيح مسلم : ١٤٥١/٣ - ١٤٥٢ ، المسند : ١٢٩/٣ .

بل من الممكن أنه أراد أن يوليه ولاية جزئية أو يستشيريه فيمن يولي ، ونحو ذلك من الأمور التي يصلح لها سالم مولى أبي حذيفة ، فإنه كان من خيار الصحابة" (١) .

وأما زعمهم أنه جمع بين الفاضل والمفضول ومن حق الفاضل التقدم على المفضول ، فيقال لهم :

أولا : هو "كانوا متقاربين في الفضيلة ، ولم يكن تقدم بعضهم على بعض ظاهرا كتقدم أبي بكر وعمر على الباقيين ، ولهذا كان في الشورى تارة يؤخذ برأي عثمان وتارة يؤخذ برأي علي وتارة برأي عبد الرحمن وكل منهم لسه فضائل لم يشركه فيها الآخر ، ثم يقال لهم :

ثانيا : وإذا كان فيهم فاضل ومفضول فلم يقولون إن علي هو الفاضل وعثمان وغيره هم المفضولون ، وهذا القول خلاف ما أجمع عليه المهاجرون والأنصار كما قال غير واحد من الأئمة ، منهم أيوب السخيتاني وغيره من قدم عليا على عثمان ، فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار ، وقد ثبت عن عبد الله بن عمر قال : كنا نفاضل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان (٢) ، وفي لفظ : "ثم ندع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم" (٣) ، فهذا إخبار عما كان عليه الصحابة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من تفضيل أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ، وقد روي أن ذلك كان يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينكره (٤) ، وحينئذ فيكون هذا التفضيل

(١) منهاج السنة : ١٦٥/٣ ، المنتقى ، ص : ٣٦٨ .

(٢) أنظر صحيح البخاري : ٢٨٩/٢ ، سنن أبي داود : ٥١١/٢ .

(٣) أنظر صحيح البخاري : ٢٩٧/٢ ، سنن أبي داود : ٥١١/٢ .

(٤) ذكره الحافظ في الفتح : ١٦/٧ ، وعزاه للطبراني .

ثابتاً بالنص ، وإلا فيكون ثابتاً بما ظهر بين المهاجرين والأنصار على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من غير تكبير وما ظهر لما توفي عمر فإنهم كلهم بايعوا عثمان بن عفان من غير رغبة ولا رهبة ، ولم ينكر هذه الولاية منكر منهم .

قال الامام أحمد : لم يجتمعوا على بيعة أحد ما اجتمعوا على بيعه عثمان ، وسئل عن خلافة النبوة ، فقال : كل بيعة كانت بالمدينة وهو كما قال : فإنهم كانوا في آخر ولاية عمر لعز ما كانوا وأظهر ما كانوا قبل ذلك ، وكلهم بايعوا عثمان بلا رغبة بذلها لهم ولا رهبة ، فإنه لم يعط أحداً على ولايته لا مالا ولا ولاية وعبد الرحمن الذي بايعه لم يوله ولم يعطه مالا وكان عبد الرحمن من أبعد الناس عن الأغراض مع أن عبد الرحمن شاور جميع الناس ولم يكن لبني أمية شوكة ولا كان في الشورى منهم أحد غير عثمان ، مع أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا كما وصفهم الله - عز وجل - : ((يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم)) (١) .

وقد بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم على أن يقولوا الحق حيثما كانوا لا يخافون في الله لومة لائم ، ولم ينكر منهم أحد ولاية عثمان فلو علم القوم بأن عثمان أحقهم بالولاية لما ولوه وهذا أمر كلما تدبره الخبير ازداد به خبرة وطما ، ولا يشك فيه إلا من لم يتدبره من أهل العلم بالإستدلال ، أو من هو جاهل بالواقع أو بطريق النظر والإستدلال والجهل بالأدلة أو بالنظر يورث الجهل ، وأما من كان عالماً بما وقع والأدلة وعالماً بطريق النظر والإستدلال فإنه يقطع قطعاً لا يتماهى فيه أن عثمان كان أحقهم بالخلافة وأفضل من بقي بعده " . (٢)

(١) سورة المائدة ، آية : ٥٤ .

(٢) منهاج السنة : ١٦٥ / ٣ - ١٦٦ .

وأما زعمهم : أنه طعن في كل واحد من اختاره للشورى وأظهر أنه يكسره أن يتقلد أمر المسلمين ميتا كما تقلده حيا ثم تقلده بأن جعل الإمامة في ستة .

فالرد عليه : " أن عمر لم يطعن فيهم طعن من يجعل غيرهم أحق بالإمامة منهم بل لم يكن عنده أحق بالإمامة منهم كما نص على ذلك لكن بين عذره المانع له من تعيين واحد منهم وكراهة أن يتقلد ولاية معين ولم يكسره أن يتقلد تعيين الستة لأنه قد علم أنه لا أحد أحق بالأمر منهم ، فالسذي علمه وطمأن أن الله يشيئه عليه ولا تبعه عليه فيه إن تقلده هو اختيار الستة والذي خاف أن يكون عليه فيه تبعه وهو تعيين واحد منهم تركه وهذا مسن كمال عقله ودينه رضي الله عنه ، وليس كراهته لتقلده ميتا كما تقلده حيا لطعنه في تقلده حيا ، فإنه تقلد الأمر حيا باختياره ، وأن تقلده كان خيرا لسه ولأمة ، وإن كان خائفا من تبعه الحساب ، فقد قال تعالى : ((والذين يؤمنون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون)) (١) .

قالت عائشة - رضي الله عنها - : يا رسول الله أهو الرجل يزنني ويسرق ويشرب الخمر ويخاف أن يعاقب ، قال : (لا يا بنت الصديق ، ولكن الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه) (٢) ، فخوفه من التقصير في الطاعة من كمال الطاعة والفرق بين تقلده حيا وميتا أنه في حياته كان رقبيا على نوابه متعبا لأفعالهم يأمرهم بالحج كل عام ليحكم بينهم وبين الرعية ، فكان ما يفعلونه ما يكرهه يمكنه منعهم منه وتلافنيه بخلاف ما بعد الموت ، فإنه لا يمكنه لا منعهم ما يكرهه ولا تلافيه ذلك فلهم هذا

(١) سورة المؤمنون ، آية : ٦٠ .

(٢) أنظر الدر المنثور : ١٠٥ / ٦ .

كره تقلد الأمر ميتا ، وأما تعيين الستة فهو عنده واضح بين لعلمه
أنهم أحق الناس بهذا الأمر . (١)

وأما زعمهم أنه ناقض فجعلها في أربعة ثم في ثلاثة ثم في واحد
فجعل إلى عبد الرحمن بن عوف الإختيار بعد أن وصفه بالضعف والقصور .

فالرد عليه : " أنه ينبغي لمن احتج بالمنقول أن يثبت أولا وإذا قال
القاتل هذا غير معلوم الصحة لم يكن عليه حجة وعهد عمر بالأمر من بعده
إلى الستة ثابت في صحيح البخارى (٢) وغيره ، ليس فيه شيء من هذا بل
يدل على نقيض هذا وأن الستة هم الذين جعلوا الأمر في ثلاثة ، ثم
الثلاثة جعلوا الإختيار إلى عبد الرحمن بن عوف واحد منهم ليس لعمر فسي
ذلك أمر " . (٣)

وأما بيان بطلان افتراءهم عليه : أنه قال : إن اجتمع علي وعثمان فالقول
ما قاله ، وإن صاروا ثلاثة فالقول قول الذي صار فيهم عبد الرحمن لعلمه
أن عليا وعثمان لا يجتمعان على أمر وأن عبد الرحمن لا يعدل بالأمر
عن أخيه عثمان وابن عمه .

فالرد عليه يقال لهم : من " الذي قال إن عمر قال هذا ، وإن كان قد
قاله فلا يجوز أن يظن به أنه كان قصده ولاية عثمان محاباة له ومنع طسبي
معادة له ، فإنه لو كان قصده هذا لولى عثمان ابتداء ولم ينتطج
فيها عنزان كيف والذين عاشوا بعده قدموا عثمان بدون تعيين عمر لسه ،
فلو كان عمر عينه لكانوا أعظم متابعة له ، وطاعة ، سواء كانوا كما يقوله

(١) منهاج السنة : ١٦٧/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٢٧٠ .

(٢) صحيح البخارى : ٢٩٧/٢ - ٢٩٩ .

(٣) منهاج السنة : ١٦٨/٣ ، المنتقى ، ص : ٣٧٠ .

المؤمنون أهل دين وخير وعدل أو كانوا كما يقوله المنافقون الطاعنون فيهم أن مقصودهم الظلم والشر ، وعمر كان في حال الحياة لا يخاف أحدا . . . فإذا كان في حياته لم يخف من تقديم أبي بكر والأمر في أوله والنفوس لم تتوطن على طاعة أحد معين بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا صار لعمر أمر فكيف يخاف من تقديم عثمان عند موته ، والناس كلهم مطيعوه ، وقد تمرنوا على طاعته ، فعلم أنه لو كان له غرض في تقديم عثمان لقدمه ولم يحتج إلى هذه الدورية البعيدة ، ثم أي غرض يكون لعمر رضي الله عنه في عثمان دون علي وليس بينه وبين عثمان من أسباب الصلة أكثر مما بينه وبين علي لا من جهة القبيلة ولا من غير جهة القبيلة ، وعمر قد أخرج من الأمر ابنه ولم يدخل في الأمر ابن عمه سعيد بن زيد وهو أحد العشرة المشهود لأعيانهم بالجنة في حديث واحد ^(١) وهم من قبيلة بني عدي ولا كان يولي من بني عدي أحدا بل ولي رجلا منهم ثم عزله وكان رضي الله عنه باتفاق الناس لا تأخذه في الله لومة لائم فأى داع يدعو إلى محاباة زيد دون عمر ولا غرض يحصل من الدنيا ، فمن أقصى عشيرته وأمر بأن الدين الذي عليه لا يوفى إلا من مال أقاربهم ، ثم من مال بني عدي ، ثم من مال قريش ، ولا يؤخذ من بيت المال شيئا ولا من سائر الناس فأى حاجة له إلى عثمان أو علي أو غيرهما ، حتى يقدمه وهو لا يحتاج إليه لا في أهله الذين يخلفهم ولا في دينه الذي عليه ، والإنسان إنما يخابي من يتولى بعده لحاجته إليه في نحو ذلك ، فمن لا يكون له حاجة إلا إلى هذا ولا إلى هذا ، فأى داع يدعو إلى ذلك لا سيما عند الموت وهو وقت يسلم فيه الكافر ويتوب فيه الفاجر ^(٢) ولكن الرافضة قوم لا يفقهون .

(١) أنظر سنن أبي داود : ٥١٥/٢ - ٥١٦ ، سنن الترمذي : ٣١١/٥ - ٣١٢

، ٣١٥ - ٣١٦ .

(٢) هو النعمان بن عدي بن نضلة ، انظر قصة عزله في تاريخ عمر ، لابن

الجوزي ، ص : ١٣٦ - ١٣٧ .

(٣) منهاج السنة : ١٦٨/٣ - ١٦٩ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٧١ .

وأما زعمهم : أن عمر - رضي الله عنه - ظم أن عبد الرحمن - رضي الله عنه - لا يعدل الأمر عن أخيه وابن عمه ، " فهذا كذب بين علي عمر وعلى أنسابهم فإن عبد الرحمن ليس أبا لعثمان ، ولا ابن عمه ولا من قبيلته أصلاً بسبل هذا من بني زهرة وهذا من بني أمية ، ونوزهرة إلى بني هاشم أكثر ميلا منهم إلى بني أمية ، فإن بني زهرة أحوال النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ، الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم : (هذا خالي فليكرمن امرؤ خاله)^(١) ، ولم يكن أيضا : بين عثمان وعبد الرحمن موأخاة ولا مخالطة فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يواخ بين مهاجري ومهاجري ، ولا بين أنصاري وأنصاري ، وإنما آخى بين المهاجرين والأنصار ، فأخى بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد ابن الربيع الأنصاري ، ولم يواخ قط بين عثمان وعبد الرحمن " .^(٢)

وأما بيان بطلان مانسبوه إليه من أنه أمر بضرب أعناقهم إن تأخروا عن البيعة ثلاثة أيام ، فيقال لهم أولا : من ذكر من أهل العلم أن هذا صحيح ؟ ، وأين النقل الثابت بهذا ؟ ، وإنما المعروف أنه أمر الأنصار أن لا يفارقوهم حتى يبايعوا واحدا منهم ، ثم يقال لهم : ثانيا هذا من الكذب على عمر ولم ينقل هذا أحد من أهل العلم بإسناد يعرف ولا أمر عمر قط بقتل الستة الذين يعلم أنهم خيار الأمة ، وكيف يأمر بقتلهم وإذا قتلوا كان الأمر بعد قتلهم أشد فسادا ، ثم لو أمر بقتلهم لقال ولو بعد قتلهم فلاننا وفلانا فكيف يأمر بقتل المستحقين للأمر ولا يولي بعدهم أحدا ، وأيضا فمن الذي يتمكن من قتل هؤلاء ، والأمة كلها مطيعة لهم والعساكر والجنود

(١) جاء في سنن الترمذي : ٣١٣/٥ ، بلغظ (هذا خالي فليبرني امرؤ خاله) .

(٢) منهاج السنة : ١٧٠/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٧٣ .

معهم ولو أرادت الأنصار كلهم قتل واحد منهم لعجزوا عن ذلك ، وقد أعان الله الأنصار من ذلك ، فكيف يأمر طائفة قليلة من الأنصار بقتل هؤلاء الستة جميعا ، ولو قال هذا عمر فكيف كان يسكت هؤلاء الستة ، ويمكن الأنصار منهم ، ويجتمعون في موضع ليس فيه من ينصرهم ، ولو فرضنا أن الستة لم يتول واحد منهم لم يجب قتل أحد منهم بذلك بل يولى غيرههم وهذا عبد الله بن عمر كان دائما تعرض عليه الولايات فلا يتولى ، وما قتله أحد ، وما آذاه أحد قط ، وما سمع قط أن أحدا امتنع من الولاية فقتل على ذلك . (١)

وأما بيان بطلان افتراءهم عليه بأنه أمر بقتل من خالف الأربعة وأمر بقتل من خالف الثلاثة منهم عبد الرحمن . . . الخ . . المطاعين المذكورة في النص المتقدم ، فالجواب عليه يقال لهم : " هذا من الكذب المفترى ولو قدر أنه فعل ذلك لم يكن عمر قد خالف الدين بل يكون قد أمر بقتل من يقصد الفتنة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : (من جاءكم وأمركم على رجل واحد يريد أن يفرق جماعتكم فاضربوا عنقه بالسيف كائنا من كان) (٢) ، والمعروف عن عمر رضي الله عنه أنه أمر بقتل من أراد أن يفسد عن المسلمين ببينة بلا مشاورة لأجل هذا الحديث ، وأما قتل الواحد المتخلف عن البيعة إذا لم تتم فتنة فلم يأمر عمر بقتل مثل هذا ، ولا يجوز قتل مثل هذا - وما قالوا أنه أشار إلى قتل عثمان وإلى عدم تولية علي - ككذب بين علي وعمر ، فإن قوله لئن فعلت ليقطنك الناس إخبار عما يفعله الناس ليس فيه أمر لهم بذلك وكذلك قوله لا يولونه إياها إخبار عما سيقع ليس

(١) منهاج السنة : ٣ / ١٢٠ - ١٢١ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٧٣ .

(٢) انظر سنن النسائي : ٧ / ٩٢ - ٩٣ .

فيه نهى لهم عن الولاية مع أن هذا اللفظ بهذا السياق ليس بثابت
من عرب بل هو كذب عليه . (١)

وحسبنا هذه المطاعن مما تناول به الرافضة عمر الفاروق رضي الله عنه
إن هذه أهم مطاعنهم عليه ، وإلا فمطاعنهم في حق الفاروق كثيرة
شحنوا بها كتبهم (٢) ، وهي أكاذيب وأباطيل كلها من جنس ما تقدم
ذكره في هذا البحث ، وكلها براهين واضحة دلت على أن الطاعنين
على الصحابة أهل اختلاف وافتراء لا يدرون ما يكتبون لا شرعا ولا عادة
نعوذ بالله من الخذلان .

(١) منهاج السنة : ١٧٢/٣ - ١٧٣ .

(٢) أنظر كتاب الإستغاثة في بدع الثلاثة لأبي القاسم الكوفي : ٢٣/١ - ٤٨
الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم للعالمي : ٢/٣ - ٢٨ ، حق اليقين
في معرفة أصول الدين لعبدالله شبر : ١٨١/١ - ١٨٩ ، كتاب مقدمة
مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول : ٢٢٠/١ وما بعدها .

المبحث السابع

من مطاعنهم في حق ذي النورين عثمان رضي الله عنه

لقد نqm الشيعة الرافضة على الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه بما لم ينقم به على أحد مثله واعتبروا مانقموا به عليه مظالم ومناكير صدرت منــــه وأخذوا ينتقصونه بها اقتداءً منهم بأولاش القبائل وأهل الفتنة الذين قادهم عبدالله بن سبأ اليهودي زمن خلافة عثمان رضي الله عنه حيث زيسن لهم الطعن في الولاية والخروج على الأئمة حتى وصلت بهم الجرأة البغيضة الى أن اجتمعوا من الأمصار المختلفة وتوجهوا الى المدينة وأدى خروجهم وتجمعهم الى أن قتلوا ذا النورين رضي الله عنه وأرضاه ظلماً وعدواناً .^(١)

فمن مطاعنهم عليه بـ رضي الله عنه : ادعاهم عليه أنه ولي أمور المسلمين من لا يصلح للولاية حتى ظهر من بعضهم الفسوق ومن بعضهم الخيانة ، وقسم الولايات بين أقاربه وعوتب على ذلك مرارا فلم يرجع .^(٢)

والرد على هذا التحريض :

يقال لهم : لو نظرتم في كتب التواريخ والسير نظر العلماء المتبصرين لوجدتم أن الولاية الذين ولاهم علي رضي الله عنه خانوه وعصوه أكثر من خيانة عمال عثمان لعثمان رضي الله عنه ، بل بعضهم ترك علياً وذهب إلى معاوية وقد ولي علي زياد بن أبي سفيان أبا عبيد الله بن زياد قاتل الحسين وولى الأشتر النخعي وولى محمد بن أبي بكر وأمثال هؤلاء لا يستريب

(١) أنظر تهذيب تاريخ دمشق : ٤٣١/٧ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ ، وانظر حــــق

اليقين لعبدالله شبر : ١٨٩/١ ، كتاب الاستغاثة في بــــددع

الثلاثة لأبي القاسم الكوفي : ٦٢/١ - ٦٣ .

النبي صلى الله عليه وسلم ومن جنسهم ومن قبيلتهم ، وكذلك أبو بكر وعمر بعده ، فقد ولي أبو بكر يزيد بن أبي سفيان بن حرب في فتوح الشام وأقره عمر ثم ولي عمر بعده أخاه معاوية وهذا النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم في استعمال هؤلاء ثابت مشهور عنه ، بل متواتر عند أهل العلم فكان الإحتجاج على جواز الإستعمال من بني أمية بالنص الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم أظهر عند كل عاقل من دعوى كون الخلافة في واحد معين من بني هاشم بالنص ، لأن هذا كذب باتفاق أهل العلم بالنقل وذاك صدق باتفاق أهل العلم بالنقل ، وأما بنو هاشم فلم يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم منهم إلا عليا على اليمن وجعفر على غزوة مؤتة مع مولا زيد وابن رواحة " . (١)

وأما بيان بطلان قولهم : حتى ظهر من بعضهم الفسوق ومن بعضهم الخيانة ، فيقال لهم : ظهور ذلك بعد الولاية لا يدل على كونه كان ثابتا حين الولاية ، ولا على أن المولى علم ذلك وعثمان رضي الله عنه لما طسم أن الوليد بن عقبة شرب الخمر طلبه وأقام عليه الحد ، وكان يعزل من يراه مستحقا للعزل ، ويقيم الحد على من يراه مستحقا لإقامة الحد عليه .

وأما قولهم : إنه قسم المال بين أقاربه ، فهذا غاية أن يكون مسن موارد الإجتهاك ، فإن الناس تنازعوا فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم في حياته هل يستحقه ولي الأمر بعده على قولين ، وقد ذهب بعض الفقهاء إلى أن سهم ذوي القربى هو لقراءة الإمام كما قاله الحسن وأبو ثور وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعطي أقاربه بحكم الولاية وسقط حق ذوي القربى بموته كما يقول ذلك كثير من العلماء ، ثم لما سقط حقه بموته فحقه الساقط

(١) منهاج السنة : ١٧٣/٣ - ١٧٦ .

قيل : إنه يصرف في الكراع والسلاح والمصالح ، كما كان يفعل أبو بكر وعمر وقيل : إن هذا مما تأوله عثمان ، ونقل عن عثمان رضي الله عنه نفسه أنه ذكر هذا وأنه يأخذ بعمله وأن ذلك جائز وإن كان مافعلــــه أبو بكر وعمر أفضل ، فكان له الأخذ بهذا وهذا وكان يعطي أقرباءه ما يختص به فكان يعطيهم لكونهم ذوي قرى الإمام طى قول من يقول ذلك ، وبالجملة فعامة من تولى الأمر بعد عمر كان يخص بعض أقاربه إما بولاية وإما بمسـال وطى رضي الله عنه ولى أقاربه " (١) .

وهذا الرد تبين بطلان طعن الرافضة على عثمان بتوليته بني أمية إذ أنه كان متأسبا بالنبي صلى الله عليه وسلم في استعمالهم ، وأيضا : أبو الحسن لما تولى الخلافة كان أبلغ من عثمان في تولية أقاربه وكما أنه لا يلحــــق عليا رضي الله عنه طعن بسبب ما حصل من عماله كذلك عثمان رضي الله عنه وإلا فما الفرق ؟ .

وما طعنوا به على عثمان - رضي الله عنه - : " أنه استعمل الوليد بن عقبة حتى ظهر منه شرب الخمر وصلى بالناس وهو سكران " . (٢)

والرد على طعنهم بهذه القضية :

يقال لهم : إن عثمان رضي الله عنه طلبه وأقام عليه الحد بمشهد من طى ابن أبي طالب ، وقال لعلي : قم فاضربه ، فأمر طى الحسن بضره فامتسع وقال لعبد الله بن جعفر قم فاضربه بضره أربعين ثم قال : أمسك ضــــرب

(١) منهاج السنة : ١٨٧/٣ - ١٨٩ ، المنتقى للذهبي ، ص :

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ ، كتاب الإستفاضة في

بدع الثلاثة : ٦٢-٦٣ ، الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم :

٣٠/٣ ، حق اليقين في معرفة أصول الدين : ١٨٩/١ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين وأبوبكر أربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا أحب إلي " . (١) ، فإذا أقام الحد برأي علي وأمره فقد فعل الواجب . (٢)

قال أبوبكر بن العربي مبينا بطلان طعن الرافضة على عثمان بتوليته الوليد بن عقبة : " وأما تولية الوليد بن عقبة فإن الناس على فساد النيات أسرعوا إلى السيئات قبل الحسنات ، فذكر الإفرائيين أنه إنما ولاه للمعنى الذي تكلم به ، قال عثمان : ما وليت الوليد لأنه أخي - ، وإنما وليته لأنسه ابن أم حكيم البيضاء عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوأمة أبيه والولاية اجتهاد ، وقد عزل عمر سعد بن أبي وقاص وقدم أقل منه درجة " . (٣)

(٤) ومن مطاعنهم في حق ذي النورين أنهم يقولون انه استعمل سعيد بن العاص

(١) أنظر الحديث في صحيح مسلم : ١٢٣١/٣ - ١٢٣٢ .

(٢) منهاج السنة : ١٨٨/٣ .

(٣) العواصم من القواصم ، ص : ٨٥ - ٨٨ .

(٤) هو سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية الأموي القرشي صاحب من الأمراء الولاة الفاتحين ربي في حجر عمر بن الخطاب وولاه عثمان الكوفة وهو شاب ، فلما بلغها خطب في أهلها فنسبهم إلى الشقاق والخلاف فشكوه إلى عثمان فاستدعاه إلى المدينة فأقام فيها إلى أن كانت الشورى عليه فدافع سعيد عنه وقاتل دونه إلى أن قتل عثمان فخرج إلى مكة فأقام إلى أن ولي معاوية الخلافة ، فعهد إليه بولاية المدينة فتولاها إلى أن مات وهو فاتح طبرستان ، وأحد الذين كتبوا المصحف لعثمان . اعتزل فتنة الجمل وصفين ولد سنة ثلاث وتوفي سنة تسع وخمسين هجرية .

انظر ترجمته في الطبقات الكبرى لابن سعد : ٣٥-٣٠/٥ ،

الاصابة : ٤٥/٢ - ٤٦ ، الأعلام : ١٤٩/٣ .

العاص على الكوفة وظهر منه ما أدى إلى أن أخرجه أهل الكوفة منها " (١).

والرد عليهم :

يقال لهم : " مجرد إخراج أهل الكوفة لا يدل على ذنب يوجب إخراجهم فان أهل الكوفة كانوا يقومون على كل وال ، فقد قاموا قبله على سعد ابن أبي وقاص - رضي الله عنه - وهو الذي فتح البلاد وكسر جنود كسرى وهو أحد أهل الشورى ، ولم يتول عليهم نائب مثله ، وقد شكوا غيره مثل عمار بن ياسر والمغيرة بن شعبة وغيرهما ، وإذا قدر أنه أذنب ذنباً فمجرد ذلك لا يوجب أن يكون عثمان راضياً بذنبه ، وإنما يكون الامتناع مذنباً إذا ترك ما يجب عليه من إقامة حد أو استيفاء حق أو اعتداء " (٢).

ومن مطاعنهم على عثمان - رضي الله عنه - : أنهم يقولون انه ولي عبد الله ابن سعد بن أبي سرح (٣) مصر حتى تظلم منه أهلها ، وكاتبه أن يستمر على ولايته سرا خلاف ما كتب إليه جهرا وأمر بقتل محمد بن أبي بكر (٤).

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ .

(٢) منهاج السنة : ١٨٨/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٧٢ .

(٣) هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي العامري من بني عامر بن لؤي من قريش فاتح إفريقية وفارس بنو عامر من أبطال الصحابة ، أسلم قبل فتح مكة وهو من أهلها وكان من كتاب الوحي للنبي صلى الله عليه وسلم وكان طمسي ميمنة عمرو بن العاص حين افتتح مصر ، وولي مصر سنة ٢٥ هـ ، بعد عمرو بن العاص ، فاستمر نحو ١٢ عاما زحف خلالها إلى إفريقية بجيش فيه الحسن والحسين ابنا علي وعبد الله بن عباس وعقبة بن نافع ، ولحق بهم عبد الله بن الزبير فافتتح ما بين طرابلس الغرب إلى طنجة ودانت له إفريقية كلها ، وتوفي سنة سبع وثلاثين هجرية . أنظر ترجمته في أسد الغابة : ١٧٣/٣ .

البداية والنهاية : ٣٤٠/٧ ، الإصابة : ٣٠٨/٢ - ٣٠٩ ، الأعلام :

٢٢٠/٤ - ٢٢١

(٤) أنظر منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ ، ===

والرد على هذا الافك :

أنه من الكذب على نبي النورين ، وقد حلف أنه لم يكتب شيئا من ذلك^(١)
وهو الصادق البار بلا يمين ، وغاية ما قيل إن مروان كتب بغير علمه
وأنهم طلبوا أن يسلم إليهم مروان ليقتلوه فامتنع ، فإن كان قتل مروان
لا يجوز فقد فعل الواجب ، وإن كان يجوز ولا يجب فقد فعل الجائز
وإن كان قتله واجبا فذا من موارد الاجتهاد ، فإنه لم يثبت لمروان ذنب
يوجب قتله شرعا ، فإن مجرد التزوير لا يوجب القتل ،

وأما قولهم انه أمر بقتل محمد بن أبي بكر ، فهذا من الكذب
المعلوم على عثمان ، وكل نبي علم بحال عثمان وانصاف له يعلم أنه لم يكن
من يأمر بقتل محمد بن أبي بكر ، ولا أمثاله ، ولا عرف منه قط أنه قتل
أحدا من هذا الضرب ، وقد سعوا في قتله ودخل عليه محمد فيمن
دخل وهو لا يأمر بقتالهم ، تدفعا عن نفسه فكيف يبتدىء بقتل معصوم
الدم بل عثمان ان كان أمر بقتل محمد بن أبي بكر هو أوسع
بالطاعة من طلب قتل مروان لأن عثمان إمام هدى وخليفة راشد يجب عليه
سياسة رعيته ، وقتل من لا يدفع شره إلا بقتله ، وأما الذين طلبوا قتل
مروان فقوم خوارج مفسدون في الأرض ، ليس لهم قتل أحد ولا إقامة
حد ، وغايتهم أن يكونوا ظلموا في بعض الأمور ، وليس لكل مظلوم
أن يقتل بيده كل من ظلمه ، بل ولا يقيم الحد ، وليس مروان أوسع
بالفتنة والشر من محمد بن أبي بكر ولا هو أشهر بالعلم والدين منه بل أخرج أهل
الصحاح عدة أحاديث عن مروان وله قول مع أهل الفتيا ، ومحمد بن أبي بكر
ليس بهذه المنزلة عند الناس .^(٢)

=== كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة ، ٦٠/١-٦١

(١) أنظر تاريخ الأمم والملوك ، للطبري : ٣٥٦/٤ .

(٢) منهاج السنة : ١٨٨/٣-١٨٩ ، وانظر المنتقى ، ص : ٣٩٢ .

فمروان له منزلة عظيمة عند الصحابة والتابعين ومن جاء بعدهم من أئمة الدين .

قال أبو بكر بن العربي : " مروان رجل عدل من كبار الأمة عند الصحابة ، والتابعين ، وفقهاء المسلمين ، أما الصحابة فان سهل بن سعد الساعدي روى عنه ^(١) ، وأما التابعون فأصحابه في السن ، وان جازهم باسم الصحبة في أحد القولين ^(٢) ، وأما فقهاء الأمصار فكلمهم على تعظيمه واعتبار خلافته والتفت إلى فتواه والإنقياد إلى روايته ، وأما الفقهاء من المؤرخين والأدباء فيقولون على أقدارهم " . ^(٣)

ومادام مروان بن الحكم تبوأ هذه المكانة ، فيستبعد أن يكون زور كتابا على عثمان رضي الله عنه ، إلى ابن أبي سرح ليقول البغاة ومحمد بن أبي بكر وقد رد عثمان رضي الله عنه بنفسه على البغاة فيما نسبوه إليه من أنه كتب إلى مصر يأمره بقتلهم وقتل محمد بن أبي بكر ، فلما رجع البغاة من طريقهم وكانوا قد اقتنعوا ببيان عثمان لهم فيما ادعوه عليه مما يعتقدونه مظالم ومناكير دخلوا عليه : " فقالوا كتبت فينا بكذا وكذا ، فقال : إنما هما اثنتان : أن تقيموا علي رجلين من المسلمين أو يميني بالله الذي لا إله الا هو ما كتبت ولا أمليت ولا عظمت - ثم قال - : وقد تعلمون أن الكتاب يكتب على لسان الرجل وقد ينقش الخاتم على الخاتم " ^(٤) ، ولا يستبعد أن تزوير الكتب في

(١) أنظر الإصابة لابن حجر : ٤٥٥ / ٣ .

(٢) وفي مقدمة من روى عنه من كبار التابعين زين العابدين علي بن الحسين السبط نص على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة : ١٢٣ / ٢ ، ونص ابن حجر على كثير من روى عنه من التابعين . أنظر الإصابة : ٤٥٥ / ٣ .

(٣) العواصم من القواصم ، ص : ٨٩ - ٩٠ .

(٤) تاريخ الأمم والملوك : ٣٥٦ / ٤ ، وانظر العواصم من القواصم ، ص : ١٠٩ - ١١٠ .

اثارة البغي على الخليفة عثمان رضي الله عنه كان من أسلحة البغاة استعملوه
ممن كل وجه وفي جميع الأحوال ، فقد كذبوا أنهم تلقوا رسائل من الصحابة
أرسلوها إلى الآفاق للقيام بالثورة على عثمان .

قال الحافظ ابن كثير : " وروى بن جرير من طريق محمد بن إسحاق عن
عمه عبدالرحمن بن يسار أن الذي كان معه هذه الرمالة من جهة عثمان إلى
مصر - أبو الأعور السلمي - على جمل لعثمان ، وذكر ابن جرير من هذا الطريق
أن الصحابة كتبوا إلى الآفاق من المدينة يأمرون الناس بالقدوم على عثمان
ليقاتلوه ، ثم قال مبينا حكمه على مثل هاتين الروايتين : " وهذا ككذب
على الصحابة ، وإنما كتبت كتب مزورة عليهم كما كتبوا من جهة علي وطلحة
والزبير - إلى الخوارج كتبها مزورة عليهم أنكروها وهكذا زور هذا الكتاب
على عثمان أيضا ، فإنه لم يأمر به ولم يعلم به أيضا " . (١)

فإذا كان أولئك البغاة المفسدون زوروا رسائل باسم الصحابة جميعا فلا يشك
عقل أنهم من وراء تزوير الكتاب على عثمان ، وعلى مروان .

قال محب الدين الخطيب في تعليقه على كتاب العواصم من القواصم
لابن العربي^(٢) : " وقد ثبت أن الأشتر وحكيم بن جبلة تخلفا في
المدينة عند رحيل الثوار عنها مقتنعين بأجوبة عثمان وخججه ، وفي مسددة
تخلف الأشتر وحكيم بن جبلة تم تدبير الكتاب وحامله للتدبر بهما في تجديد
الفتنة ورد الثوار ، ولم يكن لأحد غير الأشتر وأصحابه مصلحة في تجديد
الفتنة " . وهذا الرد يبطل تعلق الرافضة بالطعن على عثمان بالكتاب
المزعوم الذي يقولون إنه وجد مع راكب أو مع غلامه إلى ابن أبي سرح
عاطله بمصر .

(١) البداية والنهاية : ١٩٢/٧ .

(٢) العواصم من القواصم : ص ١٠٩ .

ومن مطاعنهم على عثمان - رضي الله عنه - : " زعمهم أنه ولي معاوية فأحدث
من الفتن ما أحدث " . (١)

ويورد على هذا الزعم : " أن معاوية انما ولاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه
لما مات أخوه يزيد بن أبي سفيان ولاء عمر مكان أخيه واستمر في ولايته
عثمان وزاده عثمان في الولاية ، وكانت سيرة معاوية مع رعيته من خيار سيرة
الولاية ، وكان رعيته يحبونه وإنما ظهر الإحداث من معاوية في الفتنة
لما قتل عثمان ، ولما قتل عثمان كانت الفتنة شاملة لأكثر الناس لم يختص بها
معاوية بل كان معاوية أطلب للسلامة من كثير منهم وأبعد من الشر من
كثير منهم ، ومعاوية كان خيرا من الأشتر النخعي ، ومن محمد بن أبي بكر
ومن عبيد الله بن عمر ، ومن أبي الأعور السلمي ، ومن بشر بن أرطاة وغير
هؤلاء من الذين كانوا معه ومع علي بن أبي طالب رضي الله عنهما " . (٢)

قال أبو بكر بن العربي زاد على طعن الراضة بتوليته معاوية حيث
قال : " وأما معاوية فعمر ولاء وجمع له الشامات كلها ، وأقره عثمان
بل إنما ولاء أبو بكر الصديق رضي الله عنه لأنه ولي أخاه يزيد واستخلفه
يزيد فأقره عمر لتعلقه بولاية أبي بكر لأجل استخلاف واليه له ، فتعلق
عثمان بعمر وأقره ، فانظروا إلى هذه السلسلة ما أوثق عراها ولن يأتي
أحد مثلها أبدا بعدها " . (٣)

وما طعنوا به على ذي النورين - رضي الله عنه - : أنه ولي عبد الله بن عامر^(٤)

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ ، كتاب الاستغاثة في بدع
الثلاثة ، ص : ٦٣ .

(٢) منهاج السنة : ١٨٩/٣ ، وانظر المنتقى للذهبي ، ص : ٣٩٣ .

(٣) العواصم من القواصم ، ص : ٨٠ - ٨١ .

(٤) هو عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة الأموي أبو عبد الرحمن أمير ففتح ولي
البصرة في أيام عثمان سنة ٢٩ هـ ، وافتتح بلدانا كثيرة من بلاد فارس ===

البصرة ففعل من المناكير مافعل " . (١)

والجواب على هذا :

" أن عبد الله بن عامر له من الحسنات والمحبة في قلوب الناس مالا ينكسر
وإذا فعل منكرا فذنبه عليه ، فمن قال : إن عثمان رضي بالمنكر الذي فعله " (٢)

قال أبو بكر بن العربي : " وأما عبد الله بن عامر بن كريز فولاه - كما قال -
لأنه كريم العمات والخالات " . (٣)

ومما نقموا به على عثمان - رضي الله عنه - : زعمهم أنه ولي مروان أمـــــــره
وألقي إليه مقاليد أموره ، ودفع إليه خاتمه فحدث من ذلك قتل عثمان وحدث
من الفتنة بين الأمة ما حدث " . (٤)

ويرد على هذا الزور :

يقال لهم : " إن قتل عثمان والفتنة لم يكن سببها مروان وحده بل اجتمعت
أمور متعددة من جعلتها أمور تنكر من مروان ، وعثمان رضي الله عنه كان قد كبر
وكانوا يفعلون أشياء لا يعلمونه بها ، فلم يكن أمر لهم بالأمور التي أنكرتموها

-
- == أيام إمارته على البصرة ، وقتل عثمان وهو مازال واليا عليها ، وشهد وقعة
الجمل مع أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وولاه معاوية البصرة بعد اجتماع
الناس على خلافته ثم صرفه عنها فأقام بالمدينة ، وكانت ولادة عبد اللــــه
هذا سنة أربع وتوفي سنة تسع وخمسين هجرية . أنظر ترجمته في كتاب
الطبقات لابن سعد : ٤٤/٥ - ٤٩ ، الكامل لابن الأثير : ٥٢٦/٣ ،
تهذيب التهذيب : ٢٧٢/٥ - ٢٧٤ ، الأعلام للزركلي : ٢٢٨/٤ .
(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ ، وانظر حق اليقين
لعبد الله شبر : ١٨٩/١ .
(٢) منهاج السنة : ١٨٩/٣ - ١٩٠ .
(٣) العواصم من القواصم ، ص : ٨٣ - ٨٤ .
(٤) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ ، وانظر الصراط
المستقيم إلى مستحقي التقديم : ٣١/٣ .

عليه بل كان يأمرهم بإبعادهم وعزلهم ، فتارة يفعل ذلك وتارة لا يفعل ذلك ، ولما قدم المفسدون الذين أرادوا قتل عثمان وشكوا أمورا أزالها كلها عثمان حتى أنه أجابهم الى عزل من يريدون عزله وإلى أن مفاتيح بيست المال تعطى لمن يرتضونه ، وأنه لا يعطي أحدا من المال إلا بمشورة الصحابة ورضاهم ، ولم يبق لهم طلب .

ولهذا قالت أم المؤمنين عائشة : " مصتموه كما يمى الثوب ثم عمدتـم اليه فقتلتموه " . (١)

ومن مطاعنهم في حق عثمان - رضي الله عنه - قولهم عليه : " إنه كان يوتـر أهله بالأموال الكثيرة من بيت المال ، حتى إنه دفع إلى أربعة نفر من قريش زوجهم بناته أربعمئة ألف دينار ، ودفع إلى مروان ألف ألف دينار " . (٢)

والرد على هذا :

يقال لهم : أولا أين النقل الثابت بهذا نعم كان يعطي أقاربه عطاء كثيرا ، ويعطي غير أقاربه أيضا ، وكان محسنا إلى جميع المسلمين ، وأما هذا الكثير فيحتاج إلى نقل ثابت .

ثم يقال لهم : ثانيا : هذا من الكذب البين ، فإنه لا عثمان ولا غيره من الخلفاء الراشدين أعطوا أحدا ما يقارب هذا المبلغ ومن المعسوم أن معاوية كان يعطي من يتألفه أكثر من عثمان ، ومع هذا ففاية ما أعطى

(١) منهاج السنة : ٣ / ١٩٠ ، وانظر قول عائشة في تاريخ خليفة بن خياط : ص ١٧٦

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ٣ / ١٧٣ ، وانظر كتاب

الإستغاثة في بدع الثلاثة : ١ / ٤٩ ، الصراط المستقيم الى مستحقسي

التقديم : ٣ / ٣٢ ، حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبد الله

شبر : ١ / ١٨٩ - ١٩٠ .

الحسن بن علي مائة ألف أو ثلاثمائة ألف درهم ، وذكروا أنه لم يعط أحدا قدر هذا قط .

ثم يقال لهم : ثالثا : كان له تأويلان في اعطائه أهل بيته ، وكلاهما مذهب طائفة من الفقهاء .

أحدهما : أنه ما أطعم الله لنبي طعمة إلا كانت طعمة لمن يتولى الأمر بعده ، وهذا مذهب طائفة من الفقهاء ، حيث قالوا : إن ذوي القربى في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ذوو قرياه وبعد موته هم ذوو قريه من يتولى الأمر بعده ، وقالوا : إن أبا بكر وعمر لم يكن لهما أقارب كما كان لعثمان ، فإن بني عبد شمس من أكبر قبائل قريش ، ولم يكن من يوازهم إلا بنو مخزوم ، والإنسان مأمور بصلة رحمه من ماله ، فإذا اعتقدوا أن ولي الأمر يصله من مال بيت المال ، مما جعله الله لذوي القربى ، استحقوا بمثل هذا أن يوصلوا من بيت المال ما يستحقونه لكونهم أولي قريه الإمام وذلك أن نصر ولي الأمر والذب عنه متعين وأقاربه ينصرونه ويذبون عنه . مالا يفعله غيرهم . هذا أحد التأويلين .

والتأويل الثاني : أنه كان يعمل في المال ، وقد قال الله تعالى : ((والعاملين عليها))^(١) ، والعامل على الصدقة الغني له أن يأخذ بعماله باتفاق المسلمين^(٢) ، فلا وجهة لطعن الرافضة على عثمان بأنه كان يؤثر أهل بيته بالأموال الكثيرة ، فإنه واضح البطلان بل ثبت عنه رضي الله عنه أن عطاءه لهم كان من ماله الخاص^(٣) .

(١) سورة التوبة آية : ٦٠ .

(٢) منهاج السنة : ٣ / ١٩٠ - ١٩١ .

(٣) أنظر تاريخ الأمم والملوك : ٤ / ٣٤٧ - ٣٤٨ ، وانظر مختصر التحفة الإثنى

عشرية ، ص : ٢٦٢ - ٢٦٣ .

وما نقت به الشيعة الرافضة على عثمان رضي الله عنه : أنهم يقولون إنه
عد إلى الصحف فألف منها هذا المصحف الذي في أيدي الناس
وأحرق المصاحف الباقية ويزعمون أن هذا منكر واستخفاف بالدين ومحادة
لرب العالمين مع أن ابن مسعود قد روى في ترجيح قراءته أخبارا كثيرة
مع أن هذا الفعل لو كان حسنا لفعله من قبله . (١)

يقال لهم : " إن جمع عثمان للقرآن الكريم يعد من حسناته العظمى
ومناقبه الكبرى ، وإن كان وجد الصحف كاملة لكنه أظهرها ورد الناس
اليها وقطع مادة الخلاف فيها ، وما ذلك إلا نفوذ لوعده الله بحفظ القرآن
الكريم على يديه ، وقد بدأ يجمع القرآن وحفظه في الصحف من قبله
أخوه الصديق والفاروق رضي الله عنهما ، وذلك عندما استحر القتل يوم اليمامة
بحفظة القرآن من الصحابة ، فقد أمر الصديق زيد بن ثابت بجمع القرآن
فتبعه من العسب (٢) واللخاف (٣) وصدور الرجال حتى أنه وجد خاتمة سورة التوبة
مع خزيمة الأنصاري ، ولم يجدها مع أحد سواه وذلك من قوله تعالى : ((لقد
جاءكم رسول من أنفسكم)) حتى خاتمة براءة ، فكانت الصحف بعد ذلك
عند الصديق حتى قبضه الله ، ثم عند الفاروق حياته ثم عند أم المؤمنين
حفصة بنت عمر (٤) حتى قدم حذيفة بن اليمان على ذي النورين وكنان
يفازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فحدثه

(١) انظر الاستغاثة في بدع الثلاثة : ٥٢/١-٥٣ حق اليقين لعبد الله
شبر : ١٩١/١ .

(٢) العسب : جمع "عسب" أي : جريدة النخل وهي السعفة التي لا ينبت
عليها الخوص . النهاية في غريب الحديث : ٢٣٤/٣ .

(٣) اللخاف ، جمع "لخفة" ، وهي حجارة بيض رقاق كانوا يكتبون عليها
إذا تعذر الورق . النهاية في غريب الحديث : ٢٤٤/٤ .

(٤) أنظر صحيح البخاري : ٢٢٥/٣ .

حذيفة عن اختلافهم في القراءة فقال حذيفة لعثمان : يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يخطفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى ، فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلني إليك بالصحف ننسخها في المصاحف ، ثم نردها إليك ، فأرسلت بها حفصة إلى عثمان ، فأمر زيد بن ثابت ، وعبد الله ابن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن العارث بن هشام فنسخوها في المصاحف ، وقال عثمان للوهط القرشيين الثلاثة : " إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت من شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا ، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة ومصحف أن يحرق " . (١)

قال ابن شهاب : " وأخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أنه سمع زيد بن ثابت قال : " فقدت آية من الأحزاب حين نسخنا المصحف قد كتبت أسبغ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها . . . فالتسناها فوجدناها مع خزيمية الأنصاري (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) فالحقناها فسي سورتها في المصحف " . (٢)

وأما ما روي أنه حرقها أو خرقها - وكلاهما جائز - إذا كان في بقاها فساد أو كان فيها ما ليس من القرآن ، أو ما ينسخ منه ، أو طي غير نظمه فقد سلم في ذلك الصحابة كلهم " . (٣)

(١) أنظر حديث حذيفة هذا في صحيح البخاري من حديث أنس : ٢٢٥/٣ -

٢٢٦

(٢) أنظر حديث ابن شهاب هذا في المصدر السابق : ٢٢٦/٣ .

(٣) العواصم من القواصم ، ص : ٦٦ - ٦٧ .

وقد روى عن ابن مسعود أنه تعجب لما أخذ منه مصحفه فحرقه ، وتكلم في تقدم اسلامه على زيد بن ثابت الذي كتب المصاحف وأمر أصحابه أن يخلسوا مصاحفهم ، وتلا قوله تعالى : ((ومن يخلل بأث بما ظل يوم القيامة))^(١) ، فكتب إليه عثمان رضي الله عنه يدعو إلى اتباع الصحابة فيما أجمعوا عليه لما في ذلك من المصلحة وجمع الكلمة وعدم الإختلاف ، فأجاب وأجسب إلى المتابعة وترك المخالفة رضي الله عنهم أجمعين .^(٢)

هذا هو الموقف الحق الذي وقفه ابن مسعود عندما جمع ذو النورين القرآن الكريم ، فقد كان رضي الله عنه مطيعا لإمامه الراشد موافقا لسياسة غير مخالفة ، ولكن الشيعة لما عمت بصائرهم وهم قوم لا عقول لهم هيست يجعلون المناقب مثالب ، وإلا فجمع عثمان للقرآن من أعظم مناقبه رضي الله عنه ، وقد بذل بهذا العمل جهدا عظيما في خدمة الدين والعناية بالقرآن ، قد كانت كما تقدم ما تشرف بها عظيما الإسلام أبو بكر وعمر وأتسها ذو النورين بجمعه للقرآن وتشبيته وتوحيد رسمه ، وهذا كان للخلفاء الثلاثة أعظم منة على المسلمين وسها حقق الله وعده في قوله - عز وجل - : ((إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون))^(٣)

وقد زجر الإمام علي رضي الله عنه الناس الذين يعيرون على عثمان أنه حرق المصاحف المخالفة لما جمعه وبين أن عثمان لو لم يفعل ذلك لفعله ، فقد قال رضي الله عنه : " أيها الناس إياكم والغلو في عثمان تقولون حرق المصاحف ، والله ما حرقها إلا عن ملأ من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولو وليت مثل ما وليت لفعلت مثل الذي فعل ."^(٤)

(١) سورة آل عمران ، آية : ١٦١ .

(٢) البداية والنهاية : ٢٣٧/٧ .

(٣) سورة الحجر آية : ٩ .

(٤) أورده الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ، ٢٣٦/٧ .

وقد تولى رضي الله عنه الخلافة بعد الثلاثة ، فأضى عليهم وأقر مصحف
ذى النورين برسمه وتلاوته ، في جميع أمصار ولايته وذلك انعقد إجماع
المسلمين في الصدر الأول طى أن ما قام به الخلفاء الثلاثة هو أعظم
حسناتهم ، رضي الله عنهم أجمعين ، فلا مسوغ للرافضة بالطعن على عثمان
بسبب جمعه القرآن وتوحيده تلاوته ورسمه ، إذ ذلك لا يدعو إلى الطعن
عليه وإنما يعد هذا طعنا أهل الحق والخذلان ، وأما أهل العلم والإيمان
فإنهم يعدون ذلك من مناقبه العظمى وخصاله الكبرى رضي الله عنـــــــــــــــــــــــه
وأرضاه .

ومن مطاعنهم طيه - رضي الله عنه - أنهم : " يزعمون أن عبد الله بن مسعود
كان يطعن طيه ويكفره ولما حكم ضربه حتى مات " .^(١)

والرد على هذا :

أنه من الكذب البين على ابن مسعود ، فإن طما^١ النقل يعلمون أن ابن
مسعود ما كان يكفر عثمان بل لما بويج عثمان بالخلافة قال ابن مسعود : " أمرنا
أخير من بقي ولم نأله " .^(٢)

ويروى أنه قال : " ولينا أطلنا ذا فوق ولم نأل " .^(٣) ، وكان عثمان فسي
السنة الأولى من ولايته لا ينقمون منه شيئا ، ولما كانت السنة الآخــــــــــــرة
نقموا منه أشياء كان معذورا فيها ، ومن جملة ذلك أمر ابن مسعود فإن ابن مسعود

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ ، وانظر الصراط المستقيم
إلى مستحقي التقديم : ٣٣/٣ ، حق اليقين في معرفة أصول الدين
لعبد الله شمبر : ١٩٠/١ ، كتاب الإستغانة في بدع الثلاثة ، ص : ٥١-٥٢
(٢) الطبقات لابن سعد : ٦٣/٣ ، وانظر المستدرك للحاكم : ٩٧/٣ ، والرد
على الرافضة لأبي نعيم ، ص : ٣٠٧ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ، ص : ١٥٤
(٣) منهاج السنة : ١٩١/٣ ، ومعنى قول ابن مسعود " ولم نأل " : أي : لم
نقصر في اختيار الأفضل .

بقي في نفسه من أمر المصحف لما فوض عثمان كتابته إلى زيد بن وهب وأمر أصحابه أن يفسلوا مصاحفهم وجمهور الصحابة كانوا على ابن مسعود مع عثمان وكان زيد بن ثابت قد انتدبه قبل ذلك الصديق والفاروق لجمع المصحف في الصحف ، فندب عثمان من ندبه الشيخان وكان زيد بن ثابت قد حفظ العرصة الأخيرة ، فكان اختيار تلك أحب إلى الصحابة فكان جبريل - عليه السلام - عارض النبي صلى الله عليه وسلم بالقرآن في العمام الذي قبض فيه مرتين (١) . . فكان ذو النورين في هذا على حق كما يعلم وكما يعلم سائر الصحابة مكانة ابن مسعود وطمه وصدق إيمانه ، وكان أيضا : على حق في أمره بفسل المصاحف الأخرى كلها ومنها مصحف عبد الله بن مسعود لأن توحيد كتابة المصحف على أكمل ما كان هو من أجل أعمال عثمان بإجماع الصحابة الكرام ، ولذلك كانوا معه دون ابن مسعود رضي الله عنهم جميعا .

وأما زعمهم : أنه لما حكم ضرب ابن مسعود حتى مات ، فهذا كذب باتفاق أهل العلم ، فإنه لما ولي أقرابن مسعود على ما كان عليه من الكوفة إلى أن جرى من ابن مسعود ماجرى وما مات ابن مسعود من ضرب عثمان أصلا . (٢)

قال أبو بكر بن العربي : " وأما ضربه لابن مسعود ومنعه عطاءه فوزور " (٣) فلا وجهة للرافضة بالطعن على عثمان بقصة ابن مسعود هذه فإنه لم يضره عثمان ولم يمنعه عطاءه ، وإنما كان يعرف له قدره ومكانته ، كما كان ابن مسعود شديد الإلتزام بطاعة إمامه الذي بايع له وهو يعتقد أنه خير المسلمين وقت البيعة ، لكن المبتدعة من أهل الرفض " غرضهم التكفير

(١) منهاج السنة : ١٩١/٣ .

(٢) المصدر السابق : ١٩٢/٣ .

(٣) العواصم من القواصم : ص ٦٣ .

(٤) المصدر السابق : ١٦٦/٢ .

(٥) المصدر السابق : ٢١٢/٤ .

(٦) منهاج السنة : ١٩٤/٣ .

قادخا في الفاضل بأولى من العكس ، بل ان أمكن الكلام بينهما بعلمهم
وعدل وإلا تكلم بما يعلم من فضلها ودينهما ، وكان ما شجر بينهما
وتنازعا فيه أمره إلى الله ، ولهذا أوصوا^(١) بالإسكع عما شجر بينهم لأنسا
لا نسأل عن ذلك . . . لكن اذا ظهر مبتدع يقده فيهم بالباطل فلا يسد
من الذب عنهم وذكر ما يبطل حجة بعلم وعدل ، وكذلك ما نقل من تكلم
عمار في عثمان وقول الحسن فيه - أي في عمار - ، نقل أن عمارا قال :
" لقد كفر عثمان كفرة صلعا " فأنكر الحسن بن علي ذلك عليه وكذلك علي ، وقال
له يا عمار : أتكفر برب آمن به عثمان ؟ .

قال شيخ الاسلام : وقد تبين من ذلك أن الرجل المؤمن الذي هو
ولي لله قد يعتقد كفر الرجل المؤمن الذي هو ولي لله ويكون مخطئا في هذا
الإعتقاد ولا يقده هذا في إيمان واحد منهما وولايته كما ثبت في الصحيح
أن أسيد بن حضير قال لسعد بن جادة بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم
" إنك منافق تجادل عن المنافقين " ^(٢) ، وكما قال عمر بن الخطاب - رضي الله
عنه - لحاطب بن أبي بلتعة : " دعني يا رسول الله أضرب عنق هـذا
المنافق " ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (إنه قد شهد بيـدرا
وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر ، فقال اعملوا ما شئتم فقد
غفرت لكم) ^(٣) ، فعمار أفضل من عمار ، وثمان أفضل من حاطب بن أبي
بلتعة بدرجات كثيرة وحجة عمر فيما قال لحاطب أظهر من حجة عمار ومع هذا
فكلاهما من أهل الجنة ، فكيف لا يكون عثمان وعمار من أهل الجنة
وإن قال أحدهما للآخر ما قال ، مع أن طائفة من العلماء أنكروا أن يكون عمار

(١) الضمير يعود إلى سلف الأمة وأئمتها .

(٢) أنظر الحديث في صحيح مسلم : ٣١٢٤/٤ .

(٣) أنظر المصدر السابق : ١٩٤١/٤ - ١٩٤٢ .

قال ذلك ، ثم قال شيخ الإسلام : وفي الجملة فإذا قيل إن عثمان ضرب ابن مسعود أو عمارا فهذا لا يقدر في أحد منهم فإننا نشهد أن الثلاثة في الجنة ، وأنهم من أكابر أولياء الله المتقين ، وإن ولي الله قد يصدر منه ما يستحق عليه العقوبة الشرعية فكيف بالتعزير ، وقد ضرب عمرو بن الخطاب أبي بن كعب بالدرية لما رأى الناس يمشون خلفه ، فقال : ما هذا يا أميـسر المؤمنين ، قال : هذه ذلة للتابع وفتنة للمتبع^(١) فإن عثمان أدب هؤلاء فإما أن يكون عثمان مصيبا في تعزيرهم لاستحقاقهم ذلك ويكون ذلك الذي عزروا عليه تابوا منه أو كفر عنهم بالتعزير وغيره من المصائب أو بحسناتهم العظيمة أو بغير ذلك ، وإما أن يقال كانوا مظلومين مطلقا ، فالقول في عثمان كالقول فيهم وزيادة فإنه أفضل منهم ، وأحق بالمغفرة والرحمة ، وقد يكون الإمام مجتهدا في العقوبة مثابا عليها وأولئك مجتهدون فيما فعلوه لا يأثمون به ، بسبل يثابون عليه لاجتهادهم مثل شهادة أبي بكر على المغيرة فإن أبا بكر رجل صالح من خيار المسلمين ، وقد كان محتسبا في شهادته معتقدا أنه يثاب على ذلك ، وعمر أيضا : محتسب في إقامة الحد عليه مشسب على ذلك ، فلا يمتنع أن يكون ماجرى من عثمان في تأديب ابن مسعود وعمار من هذا الباب^(٢) ، فلا طريق للشبهة للطعن على عثمان بزعمهم أنه ضرب عمارا إذ أنهم يذكرون قصصا غير ثابتة وحتى لو ثبت ذلك فلأئمة أن يؤدبوا رعيتهم إذا رأوا ذلك واجبا لهم ، فقد اقتصر النبي صلى الله عليه وسلم على نفسه وأقاربه^(٣) ، وكذلك أبو بكر وعمر رضي الله عنهما أدبا رعيتهما باللطم والدرية وأقاربا من نفسيهما^(٤) ، وأما عثمان رضي الله عنه فنقم عليه ما لم

(١) أنظر كتاب الامامة والرد على الرافضة لأبي نعيم ، ص : ٣١٧ .

(٢) منهاج السنة : ١٩٢/٣ - ١٩٣ .

(٣) انظر مصنف عبد الرزاق : ٤٦٦/٩ ، وانظر الرد على الرافضة لأبي نعيم ،

ص : ٣١٥ .

(٤) أنظر كتاب الامامة والرد على الرافضة ، ص : ٣١٦ - ٣١٧ .

ينقم على أحد منهم " . (١)

ومن مطاعنهم في حق ذي النورين - رضي الله عنه - : أنهم يقولون إن النبي صلى الله عليه وسلم طرد الحكم بن أبي العاص عم عثمان عن المدينة ومعه ابنه مروان ، فلم يزل هو وابنه طريدين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر ، فلما ولي عثمان آواه ورده إلى المدينة ، وجعل مروان كاتبه وصاحب تدبيره مع أن الله قال : ((لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله)) الآية . (٢)

والرد على طعنهم بهذه القصة :

يقال لهم : إن الحكم بن أبي العاص كان من مُسلمة الفتح وكانوا ألفسي رجل ومروان ابنه كان صغيرا إذ ذاك فانه من أقران ابن الزبير والمسور بسن مخرمه عمره حين الفتح سن التمييز ، إما سبع سنين أو أكثر بقليل أو أقل بقليل ، فلم يكن لمروان ذنب يطرد عليه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن الطلقاء تسكن بالمدينة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن كان قد طرده فإنما طرده من مكة لا من المدينة ، ولو طرده من المدينة لكان يرسله إلى مكة ، وقد طعن كثير من أهل العلم في نفيه وقالوا ذهب باختياره وقصة نفي الحكم ليست في الصحاح ، ولا لها إسناد يعرف به أمرها . . . وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد عزز رجلا بالنفي لم يلزم أن يبقى منغيا طول الزمان ، فإن هذا لا يعرف في شي من الذنوب ولم تأت الشريعة بذنب يبقى صاحبه منغيا دائما . . . وقد كان عثمان شفع في عبد الله

(١) أنظر كتاب الامامة والرد على الرافضة لابي نعيم ص ٣١٥ .

(٢) انظر كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة ، ١/٥٠-٥١ ، منهاج الكرامة

المطبوع مع منهاج السنة : ٣/١٧٣ ، حق اليقين لعبد الله شهر : ١/١٨٩

، والآية رقم (٢٢) من سورة المجادلة .

ابن سعد بن أبي سرح فقبل صلى الله عليه وسلم شفاعته فيه ومايعه^(١) فكيف لا يقبل شفاعته في الحكم وقد رووا أن عثمان سأله أن يرده فأذن له في ذلك. ونحن نعلم أن ذنبه دون ذنب^(٢) عبدالله بن سعد بن أبي سرح وقصة عبدالله ثابتة معروفة بالإسناد ، وأما قصة الحكم فإنما ذكرت مرسله ، وقد ذكرها المؤرخون الذين يكتبون الكذب فيما يروونه ، فلم يكن هناك نقل ثابت يوجب القدح فيمن هو دون عثمان ، والمعلوم من فضائل عثمان ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم له وثناؤه عليه وتخصيصه بأبنتيه وشهادته له بالجنة وإرساله إلى مكة ومبايعته له عنه وتقديم الصحابة له في الخلافة وشهادة عمر وغيره له بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وهو عنه راض وأمثال ذلك مما يوجب العلم القطعي بأنه من كبار أولياء الله المتقين الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه ، فلا يدفع هذا بنقل لا يثبت إسناده ولا يعرف كيف وقع ويجعل لعثمان ذنب بأمر لا تعرف حقيقته .^(٣)

قال أبو محمد بن حزم مهينا بطلان ما احتج به الرافضة على عثمان بقصة الحكم : " ونفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن حدا واجبا ولا شريعة على التأيد وإنما كان عقوبة على ذنب استحق به النفي والتهمة مبسوطه ، فإذا تاب سقطت عنه تلك العقوبة بلا خلاف من أحد من أهل الإسلام وصارت الأرض كلها مباحة " .أ.هـ.^(٤)

-
- (١) أنظر ماجاء في شأن ابن أبي سرح ، الإصابة : ٣٠٨/٢ - ٣٠٩ .
(٢) انظر ماجاء في قصة نفيه . أسد الغابة : ٣٧/٢ ، سير أعلام النبلاء :
١٠٧/٢ - ١٠٨ ، الإصابة : ٣٤٤/١ - ٣٤٥ .
(٣) منهاج السنة : ١٩٥/٣ - ١٩٧ .
(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل : ١٥٤/٤ .

وقال أبو بكر بن العربي مينا جواب أهل العلم علي من طعن علي عثمان برده الحكم : " وقال عما وفي جوابه قد كان أذن له فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال - أي عثمان - لأبي بكر وعمر ، فقالا له : إن كان معك شهيد رددناه ، فلما ولي قضي بعلمه في رده وما كان عثمان ليصل مهجور رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان أباه ولا لينتقض حكمه " (١) ، ورد أهل العلم تبين فساد وطلان زعم الرافضة علي عثمان بأنه خالف ما يقتضيه الشرع برده الحكم بعد نفيه .

ومن مطاعنهم في حق ذي النورين - رضي الله عنه - أنهم يقولون : انه ضيع الحدود
فلم يقتل عبيد الله بن صوبالهمرمان مولى علي وكان قد أسلم علي يد علي رضي الله عنه ، ويزعمون أن عليا طلب من عثمان لما ولي الخلافة تسليمه عبيد الله ابن عمر ليقيم عليه الحد فامتنع من ذلك " . (٢)

والرد علي طعنهم بهذه القضية :

يقال لهم : " دعواكم أنه كان مولى لعلي : هذا كذب لم يكن مولى لعلي وإنما أسره المسلمون فمن طبعه عرفا عتقه وأسلم ولا سعي لعلي في رقه ولا في عتقه ، ولما قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان الذي قطه أبولوثة المجوسي مولى المغيرة بن شعبة وكان بينه وبين الهمرمان مجانسة ، وذكر لعبيد الله بن عمر أنه روي عند الهمرمان حين قتل وكان ممن اتهم بالمعاوضة علي قتل عمر ، وقد قال الفاروق لما طعنه أبولوثة المجوسي مخاطبا ابن عباس

(١) العواصم من القواصم ، ص : ٧٧ ، وانظر الروض الباسم في الذب عن سنة

أبي القاسم لابن الوزير ، ص : ١٣١ - ١٣٤ .

(٢) أنظر كتاب الإستفاضة في بدع الثلاثة : ١/٥٨-٥٩ ، وانظر منهاج الكرامة

المطبوع مع منهاج السنة : ٣/١٧٣ ، حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبد الله

منير : ١/١٩١ ، مقدمة مرآة العقول : ١/٤٨ .

كثأت وأبوك تحبان أن تكثرا العلوج^(١) بالمدينة ، فقال : إن شئت أن نقطهم ، فقال : كذبت ، أبعده أن تكلموا بلسانكم وصلوا إلى قبلتكم^(٢) فهذا ابن عماس وهو أقره من عبيد الله بن عمر وأدين وأفضل بكثير يستأذن عمر في قتل طوج الفرس مطلقا الذين كانوا بالمدينة لما اتهموهم بالفساد اعتقد جواز مثل هذا فكيف لا يعتقد عبيد الله بن عمر جواز قتل الهرمزان ، فلما قتله صوب عثمان استشار الناس في قتله فأشار عليه طائفة من الصحابة بعدم قتله ، وقالوا له : قتل أبوه بالأمر ، ويقتل هو اليوم^(٣) فيكون في هذا فساد في الإسلام ، وكأنهم وقعت لهم شبهة في عصمة الهرمزان ، ولو قدر أنه معصوم الدم يحرم قتله لكن كان القاتل متأولا ويعتقد حل قتله لشبهة ظاهرة صار ذلك شبهة تدرا القتل عن القاتل ، كما أن أسامة بسن زيد لما قتل ذلك الرجل بعدما قال لا اله الا الله اعتقد أن هذا القول لا يعصه عزه النبي صلى الله عليه وسلم بالكلام ولم يقتله لأنه كان متأولا^(٤) لكن السذي قتله أسامة كان مباحا قبل القتل فشك في العاصم ، وإذا كان عبيد الله بن عمر متأولا يعتقد أن الهرمزان أعان على قتل أبيه وأنه يجوز له قتله صارت هذه شبهة يجوز أن يجعلها المجتهد مانعة من وجوب القصاص ، وأيضا فالهرمزان لم يكن له أولياء يطلبون بدمه وإنما وليه ولي الأمر وليه القتل أو العفو أو الدية ، فعفا عثمان وترك الدية لآل عمر ، وإذا حققت

(١) العلوج جمع طج وهو الرجل من كفار العجم وغيرهم . النهاية في غريب

الحديث : ٢٨٦/٣ .

(٢) صحيح البخارى : ٢٩٨/٢ .

(٣) أنظر تاريخ الأمم والملوك في قصة مشاورة عثمان المهاجرين والأنصار فسي

شأن عبيد الله بن عمر : ٢٣٩/٤ .

(٤) أنظر حديث أسامة في صحيح مسلم : ٩٦/١ - ٩٨ .

عثمان دمه فلا يباح بحال " . (١)

وأما دعواهم أن عثمان امتنع عن قتل عبيد الله بن عمر ، فهذا كذب وزور على عثمان رضي الله عنه ، وقول بالباطل وأن أحدا لم يطلب من عثمان ذلك لا طي ولا غيره .

قال أبو بكر بن العربي : " وأما امتناعه عن قتل عبيد الله بن عمر — الخطاب بالهرمزان ، فإن ذلك باطل ، فإن كان لم يفعل فالصحابه متوافرون والأمر في أوله وقد قيل : إن الهرمزان سعى في قتل عمر وحمل الخنجر — وظهر تحت ثيابه (٢) ، وكان قتل عبيد الله له ، وعثمان لم يل بعد ، ولعل عثمان كان لا يرى على عبيد الله حقا لما ثبت عنده من حال الهرمزان وفعله ، وأيضا : فإن أحدا لم يطمع بطلبه وكيف يصح مع هذه الإحتمالات كلها أن ينظر نسي أمر لم يصح " . (٣)

" ومن العجب أن دم الهرمزان المتهم بالنفاق والمحاورة لله ورسوله والسعي في الأرض بالفساد تقام فيه القيامة ودم عثمان يجعل لا حرمة له وهو إمام المسلمين المشهود له بالجنة الذي هو واخوانه أفضل الخلق بعد النبيين " . (٤)

فطمع الرافضة على عثمان بقصة عبيد الله بن عمر مع الهرمزان غير مستقيم ولا يقبل ولا له وجه يقويه إن " من أعان على قتل عمر ولو بكلام وجب قتله وكان الهرمزان من ذكره أنه أعان على قتل عمر بن الخطاب وإن كان الأمر كذلك كان قتله واجبا ولكن قتله إلى الأئمة فافتات عبيد الله بقتله ولإمام أن يعفو عن أفتات طيه " . (٥)

-
- (١) منهاج السنة : ١٩٩/٣ - ٢٠٢ .
(٢) انظر ثبوت تأمر الهرمزان مع أبي لؤلؤة المجوسي وجفينة النصراني على قتل عمر . تاريخ الطبري : ٢٤٠/٤ .
(٣) العواصم من القواصم ، ص : ١٠٧ - ١٠٨ .
(٤) منهاج السنة : ٢٠٢/٣ .
(٥) منهاج السنة : ٢٠٢/٣ .

(ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة وليس فيما دون خمس ذود صدقة وليس فيما دون خمس أواق صدقة) (١) . فنفى الوجوب فيما دون المائتين ولم يشترط كون صاحبها محتاجا إليها أم لا .

وقال جمهور الصحابة : الكفر هو المال الذي لم تؤد حقوقه ، وقد قسم الله تعالى الموارد في القرآن ، ولا يكون الميراث إلا لمن خلف مالا وقد كان غير واحد من الصحابة له مال على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الأنصار ، بل ومن المهاجرين وكان غير واحد من الأنبياء له مال وكان أبوذر يريد أن يوجب على الناس ما لم يوجب الله عليهم ويذمهم على ما لم يذمهم الله عليه ، مع أنه مجتهد في ذلك مثاب على طاعته رضي الله عنه كسائر المجتهدين من أمثاله ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه إيجاب ، إنما قال : (ما أحب أن يمضي علي ثلاثة وعندي منه شيء) فهذا يدل على استحباب إخراج ذلك قبل الثالثة لا على وجوهه ، وكذلك قوله (المكثرون هم المقلون) دليل على أن من كرماله ، قلت حسناته يسوم القيامة ، إذا لم يكثر الإخراج منه ، وذلك لا يوجب أن يكون الرجل القليل الحسنات من أهل النار ، إذا لم يأت كبيرة ولم يترك فريضة من فرائض الله ، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقوم رعيته تقويمًا تاما فلا يعتدي لا الأغنياء ولا الفقراء ، فلما كان في خلافة عثمان توسع الأغنياء في الدنيا حتى زاد كثير منهم على قدر المباح في المقدار والنسوع ، وتوسع أبوذر في الإنكار حتى نهاهم عن المباحات وهذا من أسباب الفتن بين الطائفتين فكان اعتزال أبي ذر لهذا السبب ، ولم يكن لعثمان مسع أبي ذر غرض من الأغراض . (٢)

(١) انظر صحيح البخاري : ٢٤٤/٢ ، صحيح مسلم : ٦٧٣/٢ - ٦٧٥ .

(٢) منهاج السنة : ١٩٨/٣ .

فلو غلبهم الشيعة الرافضة قصة أبي ذر من أساسها وهدايتها لعلوا أن
أبا ذر هو الذي اختار سكنى الرهذة ، وأن عثمان لم يأمره بالخروج
من المدينة ، ولا نفاه إلى الرهذة كما يزعمون ، وما يؤيد هذا ما رواه الإمام
البخارى في صحيحه باسناده إلى زيد بن وهب قال : مررت بالرهذة
فاذا أنا بأبي ذر رضي الله عنه ، فقلت له : ما أنزلك منزلك هذا ، قال :
كنت بالشام فاخطفت أنا ومعاوية في الذين يكفون الذهب والفضة ولا ينفقونها
في سبيل الله ، قال معاوية : نزلت في أهل الكتاب ، فقلت : نزلت فينا
وفيهم ، فكان بيني وبينه في ذلك وكتب إلي عثمان رضي الله عنه يشكونني
فكتب إلي عثمان أن أقدم المدينة ، فقدمتها فكسرطي الناس حتى كأنهم
لم يروني قبل ذلك ، فذكرت ذلك لعثمان ، فقال لي : إن شئت تحييت
فكنت قريبا فذاك الذي أنزلني هذا المنزل " (١)

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى في شرح هذا الحديث : " وإنما
سأله زيد بن وهب عن ذلك لأن مبغضي عثمان كانوا يشنعون عليه أنه نفس
أبا ذر وقد بين أبو ذر أن نزوله في ذلك المكان كان باختياره " (٢)

وروى ابن جرير من حديث طويل عن يزيد الفقعسي (٣) وفيه أن أبا ذر قال
لعثمان : فتأذن لي في الخروج ، فإن المدينة ليست لي بدار ؟ فقال :
أوتستبدل بها إلا شأ منها ، قال : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن أخرج منها إذا بلغ البناء سلعا ، قال : فانفذ لما أمرك به ، قال : فخرج
حتى نزل الرهذة فخطبها مسجدا وأقطع عثمان صرمة (٤) من الإبل وأعطاه

(١) صحيح البخارى : ٢٤٤/٢ .

(٢) فتح البارى : ٢٧٤/٣ .

(٣) لم أضله على ترجمة .

(٤) الصرمة من الإبل ما بين العشرين والثلاثين . النهاية في غريب الحديث :

ملوكين وأرسل إليه أن تعاهد المدينة حتى لا ترتد أعرابها ففعل . (١)

وقال الإمام الذهبي : " وأما أبو ذر فثبت عن عبدالله بن الصامت قال : قالت أم ذر " والله ماسير عثمان أبا ذر إلى الريزة ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : (إذا بلغ البناء سلعا فاخرج منها) (٢)

وقال الحسن البصري : " معاذ الله أن يكون أخرجه عثمان " (٣)

وقال محمد بن سيرين رحمه الله تعالى : " خرج أبو ذر إلى الريزة من قبيل نفسه " . (٤)

ففي ما تقدم كفاية في البرهان على كذب الرافضة على عثمان رضي الله عنه من أنه نفى أبا ذر إلى الريزة ، وأن أبا ذر خرج من المدينة إلى الريزة باختيساره وأنه استأذن عثمان في ذلك ، فأذن له وأكرمه عثمان وجهره بما يحتاج إليه حيث أقطع صرمة من الإبل وأعطاه ملوكين وأجرى عليه وأمره بتعاهد المدينة ففعل رضي الله عنه وعن عثمان وعن سائر الصحابة الكرام .

وما نقموا به على عثمان - رضي الله عنه - : أنه أخرج أبا الدرداء من بلاد الشام . (٥)

والرد على هذا :

أنه وقع بين أبي الدرداء ومعاوية كلام وكان أبو الدرداء زاهدا فاضلا قاضيا - في دمشق - (٦) فلما اشتد في الحق ، وأخرج طريقة عمر في قسوم

(١) تاريخ الأمم والملوك : ٢٨٤/٤ .

(٢) انظر الحديث في تاريخ الطبري : ٢٨٤/٤ .

(٣) المنتقى ، ص : ٣٩٦ .

(٤) تاريخ الأمم والملوك : ٢٨٤/٤ .

(٥) ذكر هذا ابن العربي في العواصم من القواصم ، ص : ٦٢ .

(٦) انظر الإصابة : ٤٦/٣ .

لم يحتملوها عزل عن القضاء ، فتوجه إلى المدينة ، وهذه كلها مضالـح لا تقـدح في الدين ولا تؤثر في منزلة أحد من المسلمين بحال ، وأبو الدرداء وأبو ذر بريشان من كل نقص وعيب ، وعثمان برى أعظم براة وأكثر نزاهة ، فمن روى أنه نفى وروى سببا فهو كـله باطل " (١) ، فلا حجة للرافضة في طعنهم على عثمان رضي الله عنه بقصة أبي الدرداء ، فإنه رضي الله عنه أراد أن يحمل الناس على التزام سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ولكنهم لا طاقة لهم عليهم وهذا اجتهاد منه وهو مأجور عليه ، ولقد حاول معاوية أن يسير على طريقة عمر رضي الله عنه فسار على ذلك عامين ، ثم لم يستطع بعد .

فقد نقل الحافظ ابن كثير عن محمد بن سعد أنه قال : حدثنا عارم حدثنا حماد بن يزيد عن معمر عن الزهري : أن معاوية عمل سنتين عمل عـــــــر ما يخزم فيه ثم أنه بعد عن ذلك " (٢) . فأبو الدرداء رضي الله عنه أراد أن يحمل قوما على السير على طريقة عمر وهم غير مطيقين لذلك فعزل من ولاية القضاء لمصلحة أدركها عثمان رضي الله عنه وعزله لا يقـدح في الدين ولا يؤثر في مكانته ولا مكانة أحد من المسلمين .

ومن الأمور التي نـقمتها الرافضة على عثمان - رضي الله عنه - : أنهم يقولون :
" إنه منع المراعي من الجبال والأودية وحماها " . (٣)

والرد على هذا الهراء :

أن الحمى لم يكن ذوالنوين ابتداءه ، فقد كان معروفا عند العرب قبيل الإسلام ، فقد كان الرئيس منهم إذا نزل منزلا مخصبا استعوى كلبا على مكسان

(١) العواصم من القواصم ، ص : ٧٧ .

(٢) البداية والنهاية : ١٤٢ / ٨ .

(٣) كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة : ٥٠ / ١ ، حق اليقين لعبد الله شبر :

عال فإلى حيث انتهى صوته حماه من كل جانب ، فلا يرمى فيه غيره ، ويرعى هومع غيره فيما سواه " (١) ، فلما جاء الإسلام نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، واختص الحمى ببهائم الصدقة المرصدة للجهاد والمصالحة العامة ، فقال صلى الله عليه وسلم : (لا حمى إلا لله ولرسوله) (٢) ، وورد أنه صلى الله عليه وسلم حمى مكانا يسمى " النقيع " (٣) ، وما هو معلوم أن الحال استمر في خلافة الصديق على ما كان عليه في زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم ، لأن الصديق لم يخرج عن شيء كان عليه الحال في عهده صلى الله عليه وسلم ، لأن الصديق لم يخرج عن شيء كان عليه الحال في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي زمن الفاروق اتسع الحمى فشم " الشرف " (٤) و " الريزة " وكان لعمر عامس على الحمى هو مولى له يدعى هنيا ، فقد جاء في صحيح البخارى من حديث زيد بن أسلم عن أبيه نص وصية عمر لعامله هذا على الحمى ، بأن يمنع نعم الأثرها كعبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان ، وأن يتسامح مع رب الغنيمة ورب الصريمة لئلا تهلك ماشيتهما " (٥) ، وكما اتسع عمر رضي الله عنه في الحمى عما كان عليه زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر لزيادة سوائم بيت المال في زمنه اتسع عثمان بعد ذلك لاتساع دولة الإسلام ، وازدياد الفتوح . قال العلامة ابن العربي في صدر رده على الطاعنين عليه بمسألة الحمى ، قال : " وأما الحمى فكان قديما فيقال إن عثمان زاد فيه لما زادت الراعية ، وإذا جازأضله للحاجة اليه جازت لزيادة الحاجة " أ.هـ (٦)

(١) فتح البارى : ٤٤/٥ .

(٢) صحيح البخارى : ٥٣/٢ .

(٣) المصدر السابق : ٥٣/٢ ، والنقيع في المدينة على عشرين فرسخا منها .

انظر : معجم البلدان : ٢٩٩/٥ ، فتح البارى : ٤٥/٥ .

(٤) قال ياقوت : وفي الشرف الريزة وهي الحمى الأيمن فما كان مشرقا فهو الشريف

وما كان مغربا فهو الشريف . معجم البلدان : ٢٣٦/٣ .

(٥) أنظر صحيح البخارى : ١٨٠/٢ .

(٦) العواصم من القواصم ، ص : ٢٢ - ٢٣ .

فالذي أجازته النبي صلى الله عليه وسلم لسوائم بيت المال ، ومضى عليه
الشيخان يجوز مثله لبيت المال في زمن نبي النورين ، ويكون الإعتراض طيبه
اعتراضا على أمر داخل في التشريع الإسلامي ، ولما أجاب عثمان على مسألة
الحمي عندما دافع عن نفسه على ملائم الصحابة أطن أن الذين يلون لسه
الحمي اقتصروا فيه على صدقات المسلمين يحمونها لثلا يكون بين من يليها
وبين أحد تنازع ، وأنهم ما منعوا ولا تحوا منها أحدا ، وذكر عن نفسه
أنه قبل أن يلي الخلافة كان أكثر العرب بعيرا وشاء ، ثم أمسى وليس لسه
غير بعيرين لحجه ، وسأل من يعرف ذلك من الصحابة أكذلك ؟ ، قالوا :
اللهم نعم " . (١)

وما نعتته الشيعة الرافضة على عثمان - رضي الله عنه - : أنهم يقولون : "إنه
أبطل سنة القصر في الصلوات أثناء السفر ، وقالوا إنه " مخالف للسنة
ولسيرة من تقدمه " . (٢)

والرد على طعنهم عليه بهذه المسألة :

يقال لهم : إن تركه القصر كان اجتهادا منه رضي الله عنه ، إن بلغه
أن بعض الناس افتتنوا بالقصر في الصلاة ، حتى كانوا يفعلون ذلك في منازلهم
فرأى رضي الله عنه أن السنة قد تودي إلى اسقاط الفريضة ، فترك القصر خشية
أن يتذرع الناس بذلك ، وكان هذا في منى في موسم الحج سنة تسع
وعشرين ، وقد عاتب عبد الرحمن بن عوف عثمان في إتمامه الصلاة وهم في منى ،
فاعتذره عثمان بأن بعض من حج من أهل اليمن وجفأة الناس قالوا : في العام
الماضي : إن الصلاة للمقيم ركعتان وهذا إمامكم عثمان يصلي ركعتين ، ثم

(١) أنظر تاريخ الأمم والملوك للطبري : ٣٤٧/٤ .

(٢) حق اليقين لعبد الله شبر : ١٩١/١ ، كتاب الإستغاثة في بدع الثلاثة

قال عثمان لعبد الرحمن بن عوف : وقد اتخذت بمكة أهلاً - أي : أنه صار
في حكم المقيم لا المسافر - فرأيت أن أصلي أربعاً لخوف ما أخاف عــــ
الناس ، ثم خرج عبد الرحمن بن عوف من عنده ، فلقني عبد الله بن مسعود
وخاطبه في ذلك ، فقال ابن مسعود : " الخلاف شر قد بلغني أنه صلى أربعاً
فصليت بأصحابي أربعاً " ، فقال عبد الرحمن بن عوف : " قد بلغني أنه صلى
أربعاً فصليت بأصحابي ركعتين ، وأما الآن فسوف يكون الذي تقــــ
يعني : نصلي معه أربعاً " . (١)

ثم أيضاً يقال لهم : إن جماعة من العلماء قالوا : " ان المسافر مخير بين
القصر والاتمام ، واختلف في ذلك الصحابة " . (٢)

فقد روى عن جماعة منهم إتمام الصلاة في السفر ، منهم عائشة ، فقد روى
البخاري بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها ، قالت : " الصلاة أول ما فرضت
ركعتين ، فأقرت صلاة السفر ، وأتمت صلاة الحضر " .

قال الزهري : فقلت لعروة : ما بال عائشة تتم ؟ ، قال : تأولت ما تأول
عثمان " . (٣)

وروى الإمام أحمد بسنده عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال : لما قدم معاوية
حاجاً قدمنا معه مكة ، قال : فصلى بنا الظهر ركعتين ، ثم انصرف
إلى دار الندوة ، قال : وكان عثمان حين أتم الصلاة إذا قدم مكة صلى بها
الظهر والعصر والعشاء الآخرة أربعاً أربعاً فإذا خرج إلى منى وعرفات
قصر الصلاة ، فإذا فرغ من الحج وأقام بمنى أتم الصلاة حتى يخرج من مكة

(١) تاريخ الأمم والملوك : ٢٦٨/٤ .

(٢) انظر العواصم من القواصم ، ص : ٧٩ - ٨٠ .

(٣) صحيح البخاري : ١٩٢/١ .

فلما صلى بنا الظهر ركعتين نهض اليه مروان بن الحكم وعمر بن عثمان فقالا له : ما عاب أحد ابن عمك بأقبح ما عبت به ، فقال لهما : وما ذاك ، قال : فقالا له ألم تعلم أنه أتم الصلاة بمكة ، قال : فقال لهما ويحك ما وهل كان غير ما صنعت قد صليتهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما قالا : فابن عمك قد كان أتتها ، وإن خلافاك إيساه لعيب ، قال : فخرج معاوية إلى العصر ، فصلاها بنا أربعاً . (١)

وكما هو ظاهر هذا الحديث أن معاوية رضي الله عنه كان يرى أن القصر رخصة وأن المسافرين مخيرين بين القصر والإتمام ، ولذلك صلى العصر أربعاً . فلا وجه للرافضة يسوغ لهم الطعن على عثمان بإتمامه ما صلاه من الرباعية أثناء سفره للحج سنة ٢٩ ، إذ كان ذلك اجتهاداً منه حيث بلغه أن بعض الناس افتتنوا بالقصر ، وعمدوا إلى فعل ذلك في منازلهم فأداه اجتهاده رضي الله عنه إلى أن سنة القصر ربما أدت إلى إسقاط الفريضة فتركها سداً للذريعة وهو مأجور على هذا الاجتهاد أصاب أم أخطأ .

وما طعن به الرافضة على عثمان - رضي الله عنه - أنهم يقولون : "إنه انهمزم يوم حنين وفر يوم أحد وتغيب عن بدر ومبيعة الرضوان" . (٢)

والرد على طعنهم عليه بهذا :

يقال لهم : "أما طعنكم عليه بيوم حنين ، فإنه لم يبق إلا نفر يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن لم يجز في الأمر تفسير من بقي من مفسى في الصحيح ، وإنما هي أقوال ، منها أنه ما بقي معه إلا العباس وابنه عاصم عد الله وقتهم ، فناهيك بهذا الإختلاف وهو أمر قد اشترك فيه الصحابة

(١) المسند : ٩٤/٤ .

(٢) انظر الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم : ٣٤/٣ ، منهاج الكرامة

المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ .

وقد عفا الله عنه ورسوله فلا يحل ذكر ما أسقطه الله ورسوله والمؤمنون^(١)، وأما طعنهم عليه بقولهم إنه في يوم أحد فيجانب عنه أيضا: ، بأن الله - جل وعلا - عفا عنه وغفر له .

وأما تغييبه عن بدر ، فإنه كان تحت بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه) .

وأما تغييبه عن بيعة الرضوان ، فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه مكانه ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان إلى مكة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى (هذه يد عثمان) فضرب بها على يده ، فقال : (هذه لعثمان)^(٢) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في صدد رده على الرافضي : " يوم بدر غاب بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ليخلفه على ابنته صلى الله عليه وسلم ، فضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره ، ويوم الحديبية بايع النبي صلى الله عليه وسلم عثمان بيده ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر له من يد نفسه ، وكانت البيعة بسببه ، فإنه لما أرسله النبي صلى الله عليه وسلم رسولاً إلى أهل مكة بلغه أنهم قتلوه ، فبايع أصحابه على أن لا يفروا وعلى الموت ، فكان عثمان شريكاً في البيعة ، مختصاً بإرسال النبي صلى الله عليه وسلم له وطلبت منه قريش أن يطوف بالبيت دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، فامتنع من ذلك ، وقال : حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يرسل عمر

(١) العواصم من القواصم لابن العربي ، ص : ١٠٣ - ١٠٤ .

(٢) هذا ما روته ابن عمر على أحد المصريين الطاعنين على عثمان بما ذكره .

أنظر صحيح البخاري : ٢ / ٢٩٧ .

فأخبره أنه ليس له بمكة شوكة يحمونه ، وأن عثمان له بمكة بنو أمية وهم من أشرف مكة ، فهم يحمونه ، وأما التولي يوم أحد فقد عفا الله عن جميع المقتولين فيه فدخل في العفو من هودون عثمان ، فكيف لا يدخل هو فيه مع فضله وكثرة حسناته ^(١) ، فلا وجه لطمع الشيعة الرافضة على عثمان بما حصل يوم حنين ، إذ أنه لم يرد تفصيل لمن بقى مع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم ، بل حصل في ذلك خلاف بين أهل العلم ، وما حصل من أنه فر يوم أحد فقد عفا الله عنه وفقر له ، هو وغيره ممن حصل منه ذلك ، وغيابه عن بدر إنما كان بأمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث خلفه لتمريض رقيقة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت زوجة لعثمان حينذاك ولم يفتسه خير هذه الغزوة ، فقد ضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بأجره وسهمه فيها فكان كمن حضرها ،بيعة الحديبية التي ينقم الرافضة على عثمان تغيبه عنها إنما كانت بسبب عثمان وانتصاره ، لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن قرشا قتلوه ، وقد كان لعثمان الشرف العظيم في هذه البيعة ذلك أن يد الرسول صلى الله عليه وسلم نابت عن يده في عقد البيعة عنه وجميع الصحابة بايعوا بأيدي أنفسهم إلا عثمان ، فإن أشرف يد في الوجود نابت عن يسده في اعطاء بيعة ، ولولم يكن لعثمان من الشرف في حياته كلها إلا مبايعة الرسول - صلى الله عليه وسلم - عنه بيده يوم الحديبية لكفاه .

ومن مطاعنهم في حق نبي النورين - رضي الله عنه - أنهم يقولون : "إنه أحدث أذانا يوم الجمعة زافدا على أذان الرسول صلى الله عليه وسلم وهو بدعة محرمة حتى صار سنة يعمل به بعده إلى اليوم" . ^(٢)

(١) منهاج السنة : ٢٠٦/٣ - ٢٠٧

(٢) انظر منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٧٣/٣ ، حق اليقين

في معرفة أصول الدين : ١٩٢/١

والرد على هذا السهرا :

" أن عليا رضي الله عنه كان أحد الموافقين على هذا الأذان في حياة عثمان وبعد قتله ، ولهذا لما صار خليفة للمسلمين لم يأمر بإزالتة كما أمر بما أنكروه من ولاية طائفة من عمال عثمان بل أمر بعزل معاوية وغيره ، ومعلـوم أن إبطال هذه البدعة كان أهون عليه من عزل أولئك ومقاتلتهم ، ولو أزال ذلك لعلمه الناس ونقلوه ، فإن زعموا أن الناس كانوا لا يوافقونه على إزالتهمـا يقال لهم : فهذا دليل على أن الناس وافقوا عثمان على استحبابها واستحسانها حتى الذين قاتلوا مع علي كعمار وسهل بن حنيف وغيرهما من السابقين الأولين وأكابر الصحابة لو أنكروا ذلك لم يخالفهم غيرهم وإن قدر أن فـي الصحابة من كان ينكر ذلك ، ومنهم من لا ينكره كان ذلك من مسائل الاجتهاد ولم يكن هذا مما يعاب به عثمان " . (١)

وما طعنوا به على عثمان - رضي الله عنه - أنهم يزعمون : " أن كل الصحابة تهرأوا من عثمان فكانوا بين قاتل له وراض بقتله ، ويزعمون أيضا : أن عليا سكت عن قتل عثمان ، ولم ينه عنه وسكوته دال على رضاه بقتله ، ويزعمون أيضا : أنهم تركوه ملقى بعد قتله ثلاثة أيام بلا دفن " . (٢)

والرد على هذا :

إنه كذب صريح وهتان فضيح لا يخفى حتى على الصبيان ، فضلا عن ذوي العرفان ، وما نشب القتال في موقعتي الجمل وصفين بين الصحابة وسقط فيهما الآلاف منهم إلا من أجل إقامة القصاص على قتلة عثمان .
والثابت في كتب التواريخ أن الصحابة كلهم لم يألوا جهدا في دفع

(١) أنظر منهاج السنة : ٢٠٤/٣ .

(٢) انظر حق اليقين في معرفة أصول الدين : ١٨٩/١ ، ١٩٢ ، الصراط

المستقيم إلى مستحقى التقديم : ٣٣/٣ .

البلوى عنه حتى استأذنه في قتال المحاصرين له فلم يرض لهم بذلك وعزم عليهم أن لا يراق فيه محجم من دم .

فقد روى خليفة بن خياط بإسناده الى زيد بن ثابت أنه قال لعثمان : هو "الأنصار بالبواب يقتلون : إن شئت كما أنصار الله مرتين ، فقال : " لا حاجة لي في ذلك كهوا " (١)

وروى أيضا : بإسناده الى عبدالله بن الزبير قال : قلت لعثمان " إنسا معك في الدار عصابة مستبصرة بنصر الله بأقل منهم ، فأذن لنا ، فقال : " أذكر الله رجلا اهراق فيّ دمه ، أو قال : دما " .

وروى بإسناده الى عبدالله بن عامر بن ربيعة ، قال : كنت مع عثمان في الدار ، فقال : " أعزم على كل من رأى أن عليه سمعا وطاعة الا كسيف يده وسلاحه ، فإن أفضلكم عندي فناء من كف يده وسلاحه " .

وروى بإسناده الى محمد بن سيرين ، قال : انطلق الحسن والحسين وابن عمرو ابن الزبير ومروان كلهم شاكى السلاح حتى دخلوا الدار ، فقال عثمان : " أعزم عليكم لما رجعتم فوضعتم أسلحتكم ولزمتم بيوتكم " .

وإسناده أيضا : الى محمد بن سيرين قال : قال سليط بن سليمان " نهانا عثمان عن قتالهم ، ولو أذن لنا لضربناهم حتى نخرجهم من أقطارها " .

وروى بإسناده الى أبي هريرة قال : " قلت لعثمان : اليوم طاب الضرب معك " ، قال : " أعزم عليك لتخرجن " (٢) .

وروى ابن سعد وغيره الى زهدم الجرمي ، قال : خطب ابن عباس رضي الله عنهما ، فقال : " لو أن الناس لم يطلبوا بدم عثمان لرجموا بالحجارة مسنن السماء " (٣) .

(١) تاريخ خليفة ابن خياط ، ص : ١٧٣ .
(٢) أنظر هذه الآثار الخمسة في تاريخ خليفة بن خياط ، ص : ١٧٣ - ١٧٤ .
(٣) طبقات ابن سعد : ٨٠ / ٣ ، الامامة والرد على الرافضة لابن نعيم : ص ٣٣٣ .

فهذه الآثار فيها تكذيب للشيعرة الرافضة ، فيما يزعمون من أن الصحابة كلهم تبرؤوا من عثمان ، وكانوا راضين بقتله ، ولذلك لم ينصروه ولم ينكسروا على محاصره ولم يستعدوا لمدافعتهم ومقاتلتهم ، وكما هو واضح من هذه الآثار أنهم أنكروا هذلولوا أنفسهم للدفاع عن عثمان ومقاتلتهم ، ولكن أولئك المحاصرين له لم يظهروا قتله وإنما كانوا يظهرن المعية عليه ومسح ذلك فلم يكن لهم أن يستبدوا برأي في أمرهم إلا بأمر من خليفتهم وأميرهم عثمان رضي الله عنه ، وكان يمنعهم من ذلك ويعزم عليهم أن لا يسفكوا قليل من الدم بسببه . (١)

قال العلامة ابن تيمية رحمه الله تعالى : " ومن المعلوم بالمتواتر أن عثمان رضي الله عنه - كان من أكف الناس عن الدماء ، وأصبر الناس على من نسال من عرضه ، وعلى من سعى في دمه ، فحاصروه وسعوا في قتله ، وقصد عرف إرادتهم لقتله ، وقد جاء المسلمون من كل ناحية ينصرونه ويشيرون عليه بقتالهم ، وهو يأمر الناس بالكف عن القتال ويأمر من بطيعه أن لا يقاتلهم وروى أنه قال لسمايكة : " من كف يده فهو حر " ، وقيل له : تذهب إلى مكة ، فقال : لا أكون من أهدى في الحرم ، فقيل له : تذهب إلى الشام ، فقال : لا أفارق دار هجرتي ، فقيل له : فقاتلهم ، فقال : لا أكون أول من خلف محمدا في أمته بالسيف ، فكان صبر عثمان حتى قتل من أعظم فضائله عند المسلمين " . (٢)

وأما زعمهم : أن الصحابة كانوا بين قاتل له وراض بقتله ، فهذا كذب قبيح لم يقله أويعتقده إلا إنسان من الرافضة أو ابتلى بمعلم منهم فالذي سن قتلوا عثمان لم يكن بينهم أحد من الصحابة ولله الحمد وإنما قتلته كانوا من

(١) انظر كتاب الامامة والرد على الرافضة لابي نعيم : ص ٣٣١ .

(٢) منهاج السنة : ٢٠٢/٣ - ٢٠٣ .

أهـاش القبائل ومن أهل الإفساد والفتن تأثروا بضلالات ابن سبأ اليهـودى
فقد روى خليفة بن خياط بسنده ، قال : حدثنا عبد الأظى بن اليهـشم
قال : حدثني أبي ، قال : قلت للحسن : أكان فيمن قتل عثمان أحد
من المهاجرين والأنصار ؟ ، قال : لا ، كانوا أعلـاجا من أهل مصر : (١)

قال أبو بكر بن العربي : " إن أحدا من الصحابة لم يسع عليه ولا قعد
عنه ولو استتصر ما ظب ألف أو أربعة آلاف غرباء شهرين ألفا بلديين أو أكثر من
ذلك ولكنه ألقى بيده إلى المصيبة " . (٢)

قلت : لأنه رضي الله عنه اختار أحق الشرين وآثر أن يقتل هو خشية أن تتسع
دائرة الفتنة ويعظم سفك دماء المسلمين ، ومع ذلك لم يحسن مفضـوا
الصحابة جزاءه وإنما رموه بمفتريات كثيرة كان محجوجا فيها بغير حجة ، وهنا
يقال : للشعبة الرافضة بعد هذه الأخبار المتقدمة : أين تبرؤوا الصحابة من
عثمان ومن منهم كان بين قاتل له وراض بقتله ألا تستحيون من الرجـم
بالغيب كذبا وزورا وهتانا .

ويرد على زعمهم أن طيا كان راضيا بقتل عثمان ، وسكوتـه دل على رضاه
بقتله " .

يقال لهم : حاشا وكلا إن طيا صدر منه هذا أو كان هذا موقفه عندما
قتل وأن هذا الموقف الذي يذكره الشيعة الرافضة عنه إنما هو من أفكهم
واختلاقهم عليه إذ الثابت عنه لعن قتلـة عثمان ، وبلغ به الحزن مبلغـه
عندما بلغه قتله وتبرأ من دمه ، فلقد ذكر ابن جرير الطبري : أن عائشة
رضي الله عنها قالت يوم الجمل : " أيها الناس إلعنوا قتلـة عثمان وأشياعهم

(١) تاريخ خليفة بن خياط ، ص : ١٢٦ .

(٢) العواصم من القواصم ، ص : ١٢٦ - ١٢٧ .

وضح أهل البصرة بالدعاء ، وسمع علي بن أبي طالب الدعاء فقال : ما هذه الضجة ؟ ، فقالوا : عائشة تدعو ويدعون معها علي قطة عثمان وأشياعهم فأقبل يدعو ويقول : " اللهم العن قطة عثمان وأشياعهم " . (١)

وروى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى قيس بن عباد قال : شهدت طيا رضي الله عنه يوم الجمل يقول كذا : اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان ، ولقد طاش عقلي يوم قتل عثمان ، وأنكرت نفسي وأرادوني على البيعة فقلت : والله إني لأستحي من الله أن أبايع قوما قتلوا رجلا قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ألا أستحي من تستحي منه الملائكة) وإني لأستحي من الله أن أبايع وثمان قتيل على الأرض لم يدفن بعد " فانصرفوا ، فلما دفن رجوع الناس إلي فسألوني البيعة ، فقلت : اللهم إني مشفق مما أقدم عليه ، ثم جاءت عزيمة فبايعت فلقد قالوا : يا أمير المؤمنين فكأنمسا صدع قلبي " . (٢)

وذكر الحافظ ابن كثير عن الربيع بن بدير عن سيار بن سلامة عن أبي العالبيسة أن عليا دخل على عثمان فوقع عليه وجعل يبكي حتى ظنوا أنه سيلحق به . وقال : وقال الثوري وغيره عن طاووس عن ابن عباس قال : قال علي يوم قتل عثمان : " والله ما قطت ولا أمرت ولكي ظهبت " . (٣)

فهذه الآثار الثابتة عن علي فيها بطلان ما ادعت الرافضة من أن عليا رضي الله عنه كان راضيا بقتل عثمان ، وأن قولهم هذا كذب وزور ، فقد تواترت الأخبار عن علي بخلافه ،

(١) تاريخ الأمم والملوك : ٥١٣/٤ .

(٢) المستدرک : ١٠٣/٣ .

(٣) البداية والنهاية : ٢١٢/٧ .

قال العلامة ابن كثير رحمه الله تعالى : " وقد اعتنى الحافظ الكبير أبو القاسم ابن صاكر بجميع الطرق الواردة عن علي أنه تبرأ من دم عثمان ، وكان بنفسه على ذلك في خطبه وغيرها أنه لم يقتله ولا أمر بقتله ولا مالا ولا رضي به ، ولقد نهى عنه فلم يسمعوا منه ثبت ذلك عنه من طرق تفيد القطع عند كثير من أئمة الحديث والله الحمد والمنة ، وثبت عنه أيضا : من غير وجه أنه قال : " إني لأرجو أن أكون أنا وثمان من قال الله تعالى فيهم ((ونزغنا ما في صدورهم من ظن إخوانا على سرر متقابلين)) (١) .

وثبت عنه أيضا من غير وجه أنه قال : كان عثمان من الذين ((آمنوا وعملوا الصالحات ، ثم اتقوا وآمنوا ، ثم اتقوا وأحسنوا)) (٢) .

وفي رواية أنه قال : " كان عثمان رضي الله عنه خيرا وأوصلنا للرحم وأشدنا حبا وأحسننا طهورا وأتقانا للرب عز وجل " (٣) .

فهذا موقف علي رضي الله عنه من ذي النورين - رضي الله عنه - ومكانته عنده ، فإن موقفه منه كان موقفا شريفا كريما ، لم تهتد الشيعة الرافضة لمعرفة ، ولذلك يطعنون في علي بما يظنون مدحا وما ذلك إلا لفرض جهلهم وعدم معرفتهم بما كان عليه السلف الصالح من الإحترام والإجلال لبعضهم بعضا .

وأما زعمهم أن عثمان رضي الله عنه ترك ملقي بعد قتله ثلاثة أيام بلا دفن .

فهذا أيضا : زور وهتان ، فقد قال الزبير بن بكار : " بوجع يوم الاثنين

(١) سورة الحجر آية : ٤٧ .

(٢) من الآية رقم (٩٣) من سورة المائدة .

(٣) البداية والنهاية : ٢١٢/٧ .

لليلة بقيت من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ، وقتل يوم الجمعة لثمان عشرة
خلت من ذي الحجة بعد العصر ، ودفن ليلة السبت بين المغرب
والعشاء " (١) يعني من نفس اليوم ، وذلك سنة خمس وثلاثين (٢) ، وهذا
القول هو الذي تطمئن إليه النفس ، وهو المظنون بالصحابة الكرام رضي الله
عنهم ، فإنه لا يدخل في عقل أي إنسان سلم من داء الرفض أنهم يتركسون
إمامهم ملقى دون دفن ثلاثة أيام مهما كانت قوة أولئك الفجرة الذين
جاءوا لحصاره وقتله ، فالصحابة كما وصفهم ربهم لا يخافون في الله لومة
لاثم ، وما ذكر من الأقوال غير هذا فإنه لا يؤمن أنها من دس الشيعة
الرافضة ، الذي يقصدون منه التشنيع والطعن على خيار الأمة وحسبنا من
مطاعن الشيعة على ذي النورين ما تقدم ذكره ولهم مطاعن فيه غير هذه
المطاعن (٣) ولكنها أباطيل وأكاذيب مفتراة من جنس ما تقدم في هذا
المبحث ، وما يجدر التنبيه عليه أن مطاعنهم على الخصوص ليست قاصرة
على الخلفاء الثلاثة بل اختلفوا مطاعن خاصة بكل واحد من العشرة (٤) المبشرين
بالجنة حتى رضي الله عنه ، ينسبون إليه قصصا يظنونها مدحا له
وهي في الحقيقة عيب فيه ، وتتقص له من حيث لا يشعرون (٥) ، وقد اقتضت

-
- (١) ذكره الحافظ ابن حجر في الإصابة : ٤٥٩/٢ .
(٢) انظر تاريخ الأمم والملوك : ٤١٥/٤ ، الكامل في التاريخ : ١٧٩/٣ ،
البداية والنهاية : ١٨٦/٧ ، وما بعدها .
(٣) أنظر الصراط المستقيم إلى مستحقى التقديم : ٣٠-٤٠/٣ ، كتساب
الإستغاثة في بدع الثلاثة : ٤٩/١ - ٦٣ ، منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج
السنة : ١٧٣/٣ ، حق اليقين : ١٨٩/١ - ١٩٥ .
(٤) انظر كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة : ٦٠/٢ وما بعدها .
(٥) من القصص التي يذكرونها ويظنونها مدحا له وهي في الحقيقة طعن
فيه وقذف له بالكذب والأساطير المفتراة ما حكاها نعمة الله الجزائري في
ذكره سبب تحريم عمر المتعة حسب زعمه حيث قال : " ويحكى في سبب
تحريم عمر لمتعة النساء أنه قد طلب أمير المؤمنين عليه السلام إلى منزله ==

على رد مطاعنهم في الخلفاء الثلاثة في هذه المباحث المتقدمة لأن الثلاثة يعتبرون صدر الأمة المحمدية وهم وطي الذين أمرنا باتباع سنتهم والإقتداء بأثارهم ، وقد تبين ما تقدم أن مطاعنهم في الخلفاء الثلاثة كلها أكاذيب مفتراة لم يستقم لهم منها شيء ، ولكنها منشؤها يرجع إلى أمرين اثنين : إما نقص العلم وإما نقص الدين ^(١) لا شيء غيرهما أعاننا الله من الخذلان .

== ليلة ، فلما مضى من الليل جانب طلب منه أن ينام عنده فنام فلما أصبح الصباح خرج عمر من داخل بيته معترضا على أمير المؤمنين طيبه السلام ، بأنك قلت : أنه لا ينبغي للمؤمن أن يبيت ليلة عزى إذا كان في البلد وها أنت هذه الليلة بت عزى ، فقال أمير المؤمنين : وما يدريك أنني بت عزى وأنا هذه الليلة قد تمتعت بأختك فلانة فأسرها في قلبه ، حتى تمكن من التحريم فحرمها . الأنوار النعمانية : ٣٢٠ / ٢ ، ورحم الله السلف الصالح الذين وصفوهم بأنهم أكذب الطوائف وأنهم امتازوا على غيرهم بامعانهم في ارتكاب هذه الكبيرة التي هي الكذب ، فهذا الرجل ساق هذه الحكاية بصيغة التمريض ، ويريد أن يمدح بها عليا ولكنه زل من حيث لا يدري ، فعلى رضي الله عنه أحد الرواة لتحريم المتعة على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وولي الخلافة ولم ينقل أحد من الناس أن المتعة كانت حلالا في خلافته أو على الأقل أحد أفتى بجوازها في عهده ، لم يوجد من ذلك شيء ومعنى هذا أنها محرمة إلى يوم القيامة كما يعلم ذلك علي وطحتبها أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - وأجمعت على ذلك ولم يشهد عن هذا الإجماع إلا الشيعة الرافضة .

(١) انظر منهاج السنة : ١٤١ / ٣ .

المبحث الثامن

من مطاعنهم في حق أمهات المؤمنين رضي الله عنهن

لم تسلم أمهات المؤمنين رضي الله عنهن جميعا من طعن الشيعة الرافضة
ومن تنقصهم وعيبهم ، فقد استحوذ الشيطان عليهم وتمكن منهم وجعلهم طى أن
قالوا فيهن قولا عظيما ، وأكثر ما طعنوا على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها
بما يدل على خبث قلوبهم وطمع فساد عقولهم وليكن البدء في هذا المبحث
بما طعنوا به على عائشة رضي الله عنها ، ثم نذكر ما قالوه من الطعن فيهن عموما .

فمن مطاعنهم على عائشة - رضي الله عنها - : أنهم لم يرضوا تسميتها
أم المؤمنين وزعموا أن الذي سماها بهذا الاسم هم أهل السنة والجماعة
قال ابن المطهر الحلي : " سموها أم المؤمنين ولم يسموا غيرها بذلك الإسم^(١) .

والرد على هذا الهذيان :

أنه من البهتان الواضح الظاهر لكل إنسان ولا يصدر هذا الإنكار إلا من
معاند لما في كتاب الله عز وجل ، " إذ من المعلوم أن كل واحدة من أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم يقال لها أم المؤمنين ، عائشة وحفصة وزينب
بنت جحش وأم سلمة وسودة بنت زمعة وسمينة بنت الحارث الهلالية وجويرية
بنت الحارث المصطلقية وصفية بنت حيي بن أخطب الهارونية رضي الله
عنهن ، وقد قال الله تعالى : ((النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم
وأزواجه أمهاتهم))^(٢) ، وهذا أمر معلوم للأمة طمعا عاما ، وقد أجمع
المسلمون على تحريم نكاح هؤلاء بعد موته - صلى الله عليه وسلم - على غيرهم

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٩٨ / ٢ .

(٢) سورة الأحزاب ، آية : ٦ .

وطى وجوب احترامهن فهن أمهات المؤمنين في الحرمة والتحرير ولهن أمهات المؤمنين في المحرمية ، فلا يجوز لغير أقاربهن الخلو بهن ولا السفسوس بهن كما يخلو الرجل ويسافر بذوات محارمه * . (١)

فالله تبارك وتعالى هو الذي سمى عائشة وضمها من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بأمهات المؤمنين ، وليس أهل السنة والجماعة هم الذين سموا عائشة بأم المؤمنين كما يزعم ذلك الشيعة الرافضة إذ لما عيت بصائرهم عادل طيه الكتاب وانضم إلى ذلك جهلهم ظنوا أن أهل السنة والجماعة هم الذين سموها بذلك الإسم ، ونسوا أن الله - جل و علا - هو الذي أكرم نساء نبيه بهذه الخصيصة الشريفة والمنقبة الرفيعة حيث جعلهن أمهات لجميع المؤمنين ومن شدة حقد وظل الرافضة لعائشة رضي الله عنها حسدوها طى هذه التسمية الرهانية بل وصل البغض ببعض الشيعة الرافضة الى أن عاند تسمية الله لها بهذا الإسم وسموها " بأم الشرور " (٢) مع أن من تفرقه به هو الأحق بهذا الاسم وأهله ، أما عائشة رضي الله عنها فقد سماها الله بأم المؤمنين " طى رغم أنف كل شيعي رافضي وليمت بغيظه من لم يرتض لها هذا الإسم الإلهي .

وما طعنوا به طى عائشة - رضي الله عنها - : الحديث الذي رواه البخاري عنها رضي الله عنها أنها قالت : " ما فرت طى أحد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما فرت طى خديجة وما رأيتها ولكن كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ذكرها ، وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبيعها في صدائق خديجة وربما قلت له : كأنه لم يكن في الدنيا امرأة إلا خديجة ؟ ، فيقول : (إنها

(١) منهاج السنة : ١٩٨/٢ - ١٩٩ .

(٢) انظر الصراط المستقيم الى مستحقى التقديم : ١٦١/٣ .

كانت وكانت وكان لي منها ولد (١).

ووجه طعنهم عليها رضي الله عنها بهذا الحديث أنهم استتبطوا منسسه بأفهامهم المعكوسة وقلوبهم المنكوسة " أنها حسدت خديجة لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يكثر من مدحها وثنى عليها ، ولذلك عاتبت كما يزعمون فاعتذر إليها باحسان خديجة إليه وحسن صحبتها له " (٢).

والرد على هذا الإستتباط الباطل :

أن الباعث لعائشة رضي الله عنها على قولها في الحديث هو الغيسرة كما صرحت هي بذلك لا الحسد ، كما يزعمه الشيعة الرافضة والخيرة كما هو معلوم جبلة في النساء ولا مواخذة على الأمور الجبلية الناشئة عن الغيسرة ، فلو صدر قول أو فعل مخالف للشرع تتوجه الملامة للخيرة ، وقد ورد أن بعض أمهات المؤمنين غارت على أخرى حين أرسلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذ ذاك في بيت من غارت ، فكسرت قصعة الطعام وانصب الطعام على الأرض ، فقام النبي - صلى الله عليه وسلم - بجمع الطعام ويقول (غارت أمكم) ، ولم يعاتبها ولم يوبخها على ذلك وإنما غاية ما أمرها به أن تبدلها إناء بدل إنائها (٣) فكيف يسوغ بعد هذا للشيعة الرافضة أن يجعلوا أمهات المؤمنين هدفا لسهام مطاعنهم نعوز بالله من الخسران .

(١) صحيح البخارى : ٣١٥/٢ .

(٢) انظر كتاب الطوائف في معرفة مذاهب الطوائف لعلي بن موسى بن

طاووس الحسيني الحسيني : ٢٩١/١ .

(٣) انظر سنن النسائي : ٧٠/٧ - ٧١ ، المسند : ١٤٨/٦ ، ٢٧٧٤ .

سنن أبي داود : ٢٦٧/٢ .

ومن مطاعنهم في حق عائشة - رضي الله عنها - ما ذكره ابن المطهر
الحلي بقوله الذي خاطب به أهل السنة والجماعة حيث قال : " وأعظمو
أمر عائشة على باقي نسوانه مع أنه عليه السلام كان يكثر من ذكر خديجة بنسبت
خويلد ، وقالت له عائشة إنك تكثر ذكرها وقد أبدلك الله خيرا منها ، فقال :
(والله ما بدلت بها ما هو خير منها صدقتي إن كذبتني الناس ، وأوتستسي
إن طردني الناس ، وأسعدتني بمالها ورزقتني الله الولد منها ولم أرزق مسن
غيرها) . (١)

والرد على هذا اللغو :

يقال لهم : " إن أهل السنة والجماعة لم يجمعوا على أن عائشة رضي الله
عنها أفضل أمهات المؤمنين ، لكن ذهب الكثير منهم إلى ذلك واحتجوا
على ذلك بمثل قوله عليه الصلاة والسلام : (فضل عائشة على النساء كفضل
الشهد على سائر الطعام) (٢) ، ومثل قوله صلى الله عليه وسلم من حديث عمرو
ابن العاص أنه قال : قلت يا رسول الله أي النساء أحب إليك ؟ ، قال : (عائشة)
، قلت : ومن الرجال ؟ ، قال : (أبوها) ، قلت : ثم من ؟ ، قال : (عمر
وسمى رجالا) . (٣)

أما قولهم أنه قال لخديجة : (ما أبدلني الله خيرا منها) إن صح فمعناه
" ما أبدلني خيرا لي منها فإن خديجة نفعت في أول الإسلام نفعاً لم يقم
غيرها فيه مقامها ، فكانت خيرا له من هذا الوجه لكونها نفعت وقت الحاجة
وعائشة صحبت في آخر النبوة وكمال الدين ، فحصل لها من العلم والإيمان

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٨٢/٢ .

(٢) صحيح البخاري : ٣٠٨/٢ ، صحيح مسلم : ١٨٩٥/٤ .

(٣) صحيح مسلم : ١٨٥٦/٤ .

مالم يحصل لمن يدرك إلا أول النبوة ، فكانت أفضل لهذه الزيادة فإني
الأمّة انتفعت بها أكثر مما انتفعت بغيرها ، ولغت من العلم والسنن
مالم يبلغه غيرها ، فخديجة كان خيرها مقصورا على نفس النبي صلى الله عليه
وسلم لم تبلغ عنه شيئا ، ولم تنتفع بها الأمّة كما انتفعت بعائشة ، ولأن
الدين لم يكن قد كمل حتى تعلمه ويحصل لها من كالاته ما حصل لمن علم
وآمن به بعد كماله ، ومعلوم أن من اجتمع همه على شيء واحد كان أبلغ من تفرق
همه في أعمال متنوعة ، فخديجة رضي الله عنها خير له من هذا الوجه لكسب
أنواع البر لم تنحصر في ذلك - ولهذا كان الصحابة من هو أعظم إيماننا
وأكثر جهادا بنفسه وماله كحمزة وطبي وسعد بن معاذ ، وأسيد بن حضير وغيرهم
- هم أفضل من كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم وينفعه في نفسه أكثر منهم
كأبي رافع وأنس بن مالك وغيرهما - ولسنا في صدر ذكر تفصيل الكمال
في تفضيل عائشة وخديجة رضي الله عنهما - لكن المقصود هنا أن أهل السنة
مجمعون على تعظيم عائشة ومحبتها وأن نساء أمهات المؤمنين اللواتي
مات عنهن كانت عائشة أحبهن إليه وأعظمهن حرمة عند المسلمين . (١)

والذي يشذ عن هذا الذي أجمع عليه المسلمون فشذوذه هذا يدل على
مرض قلبه بداء النفاق والعيان بالله .

ومن مطاعنهم في حق عائشة رضي الله عنها : " زعمهم أنها أذاعت سر رسول
الله صلى الله عليه وسلم " . (٢)

والرد على هذا :

يقال لهم : لا شك أن الله جل وعلا قال في محكم كتابه ((وإن أسر النبي

(١) انظر منهاج السنة : ١٨٢/٢ - ١٨٣ .

(٢) انظر منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٨٤/٢ ، الطرائف فسي

معرفة مذهب الطوائف : ٢٩٢/١ .

إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض
عن بعض فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير ((^(١)) ،
وقد جاء في صحيح البخاري من حديث عبيد بن حنين ، قال : سمعت ابن
عباس يقول : " أردت أن أسأل عمر رضي الله عنه ، فقلت : يا أمير المؤمنين
من المرأتان اللتان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ، فما أتت
كلامي حتى قال : عائشة وحفصة " .^(٢)

وهنا يقال عن الشيعة الرافضة : أنهم عمدوا أولاً إلى نصوص القرآن التي
فيها ذكر ذنوب ومعاصي بينة ، لمن نصت عنه من المتقدمين ، ثم يعمدون
إلى تأويلها بأنواع التأويلات وأهل السنة يقولون : إن أصحاب الذنوب
تابوا منها ورفع الله درجاتهم بالتوبة .

ويقال لهم ثانياً : بتقدير أن يكون هناك ذنب لعائشة وحفصة فيكونان
قد تابتا منه ، وهذا ظاهر بنص قوله تعالى : ((إن تتوا إلى الله فقد صفت
قلوبكما))^(٣) ، فدعاها الله تعالى إلى التوبة ولا يظن بهما أنهما لم يتوصلا
مع ما ثبت من طول درجاتهما ، وأنهما زوجتا نبينا في الجنة ، وأن الله خيرهن
بين الحياة الدنيا وزينتها وبين الله ورسوله والدار الآخرة فاخترن الله
ورسوله والدار الآخرة ، ولذلك حرم الله على رسوله أن يستبدل بهن غيرهن
وحرم عليه أن يتزوج عليهن واختلف في إباحة ذلك له بعد ذلك^(٤) ، ومات
هن وهن أمهات المؤمنين بنص القرآن - ثم إن - الذنب يزول عقابه بالتوبة
والحسنات الماحية والمصابب المكفرة .

(١) سورة التحريم آية : ٣ .

(٢) صحيح البخاري : ٢٠٦/٣ .

(٣) سورة التحريم ، آية : ٤ .

(٤) انظر الأقوال في ذلك أحكام القرآن لابن العربي : ١٥٧٠/٣ - ١٥٧١ ،

الجامع لأحكام القرآن للقرطبي : ٢١٩ - ٢٢٠ .

ويقال ثالثا : إن المذكور عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كالمذكور عن
شهد له بالجنة من أهل بيته وغيرهم من الصحابة ، فإن عليا لما خطب
ابنة أبي جهل على فاطمة ، وقام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال : (إن
بني المغيرة استأذنوني أن ينكحوا عليا ابنتهم واني لا آذن ثم لا آذن ثم
لا آذن إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي ويتزوج ابنتهم انما
فاطمة بضعة مني يربيني مارأبها ويؤذييني ما آذاها) ^(١) ، فلا يظن بعلي
رضي الله عنه أنه ترك الخطبة في الظاهر فقط ، بل تركها بقلبه وتاب بقلبه
عما كان طلبه وسعى فيه .

وكذلك لما صالح النبي صلى الله عليه وسلم المشركين يوم الحديبية وقال
لأصحابه : (إنحروا واحلقوا رؤوسكم) فلم يبق أحد فدخل مفضبا على
أم سلمة ، فقالت : من أفضلك أغضبه الله ؟ ، فقال : (مالي لا أغضب وأنا
أمر بالأمر فلا يطاع) فقالت : يا رسول الله أدرع بهديك فانحره وأمر الحلاق فليحلق
رأسك ^(٢) وأمر عليا أن يحواسمه فقال : والله لا أمحوك ، فأخذ الكتاب
من يده وسماه ^(٣) ، فمعلوم أن تأخر علي وغيره من الصحابة عما أمروا به
حتى غضب النبي صلى الله عليه وسلم ، اذا قال القائل : هذا ذنب كسان
جوابه كجواب القائل : إن عائشة أنبت في ذلك فمن الناس من يتأول ويقول
انما تأخروا متأولين لكونهم كانوا يرجون تغيير الحال بأن يدخلوا مكة ، وآخر
يقول : لو كان لهم تأويل مقبول لم يغضب النبي صلى الله عليه وسلم بل تابوا
من ذلك التأخير ورجعوا عنه مع أن حسناتهم تحومثل هذا الذنب وطسي
داخل في هؤلاء رضي الله عنهم أجمعين ^(٤) . وهذا يبطل طعن الشيعة

(١) صحيح البخارى : ٢٦٥/٣ .

(٢) انظر الحديث في صحيح البخارى : ١٢٢/٢ ، السنن : ٣٣١/٤ .

(٣) انظر الحديث في صحيح البخارى : ١١٢/٢ ، صحيح مسلم : ١٤٠٩/٣ .

- ١٤١١ .

(٤) منهاج السنة : ١٨٤/٢-١٨٥ ، وانظر مختصر التحفة الإثني عشرية : ٢٦٩-٢٧٠ .

الرافضة على عائشة وحفصة رضي الله عنهما بأنهما أذاعتا سر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يزعمون وأنه على تقدير ثبوت فقد أحدثا منه توهمة لأن الله دعاهما إلى ذلك ولا يجوز لأحد أن يلوم أحدا ، أو يعيره بذنوب قد تاب منه .

وسا طعنوا به على عائشة رضي الله عنها زعمهم : " أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : إنك تقاطين عليا وأنت ظالمة " .^(١)

والرد على هذا الإختلاق :

أنه لا يعرف في شيء من كتب العلم المعتمدة ولا له إسناد معروف وهو بالموضوعات المكذوبات أشبه منه بالأحاديث الصحيحة ، بل هو كذب قطعا .

فإن عائشة لم تقا تل ولم تخرج لقتال ، وإنما خرجت بقصد الإصلاح بين المسلمين وظنت أن في خروجها مصلحة للمسلمين ، ثم تبين لها فيما بعد أن ترك الخروج كان أولى فكانت اذا ذكرت خروجها تبكي حتى تهل خمارها .^(٢)

وهكذا عامة السابقين ندموا على ما دخلوا فيه من القتال ، فندم طلحة والزبير وعلي رضي الله تعالى عنهم أجمعين ، ولم يكن يوم الجمل لهسولا قصد في القتال ، ولكن وقع الإقتال بخير اختيارهم فإنه لما تراسل علي وطلحة والزبير وقصدوا الإتفاق على المصلحة وأنهم اذا تمكنوا طلبوا قطة عثمان أهل الفتنة وكان علي رضي الله عنه غير راض بقتل عثمان ولا معيناً عليه كما كان يحلف فيقول " والله ما قتلت ولا مألأت على قتله ^(٤) وهو الصادق في يمينه فخشي القطة

(١) أنظر منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٨٣/٢ ، الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم : ١٦٤/٣ .

(٢) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد : ٨١/٨ . سير أعلام النبلاء : ١٧٧/٢ ، الدر المنثور : ٦٠٠/٦ .

(٣) قال رضي الله عنه يوم الجمل كما في مصنف ابن أبي شيبة : ٢٨٢/١٥ : " ودرت أني مت قبل هذا بعشرين سنة " .

(٤) انظر البداية والنهاية لابن كثير : ٢١٢/٧ .

أن يتفق علي معهم على إمساك القنطة ، فحملوا على عسكر طلحة والزبير
فظن طلحة والزبير أن عليا حمل عليهم فحملوا دفاعا عن أنفسهم ، فظن
علي أنهم حملوا عليه فحمل دفاعا عن نفسه فوعدت الفتنة بغير اختيارهم
وعائشة راكبة لا قاتلت ولا أمرت بالقتال ، هكذا ذكره غير واحد من أهل
المعرفة بالأخبار . (١)

ومن مطاعهم التي تناولوا بها أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها : قولهم
"إنها خالفت أمر الله في قوله تعالى : ((وقرن في بيوتكن ولا تهرجن تبرج
الجاهلية الأولى)) (٢) ، حيث خرجت في ملأ من الناس لتقاتل عليا علي غير
ذنب لأن المسلمين أجمعوا على قتل عثمان . (٣)

والرد على هذا أنه باطل من وجوه :

الوجه الأول : أنها لم تتبرج تبرج الجاهلية الأولى ، والأمر بالاستقرار
في البيوت لا ينافي الخروج لمصلحة مأمورها كما لو خرجت للحج والعمرة
أو خرجت مع زوجها في سفر ، فإن هذه الآية نزلت في حياته صلى الله
عليه وسلم ، وقد سافرن بهن بعد ذلك في حجة الوداع سافرن بعائشة
رضي الله عنها وغيرها وأرسلها مع عبد الرحمن أخيها وأردفها خلفه وأعرها من
التعميم وحجة الوداع كانت قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بأقل من ثلاثة
أشهر بعد نزول هذه الآية ، ولهذا كن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم

(١) منهاج السنة : ١٨٥/٢ .

(٢) سورة الأحزاب ، آية : ٣٣ .

(٣) انظر منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٨٣/٢ ، الطرائف
في معرفة مذاهب الطوائف : ٢٩٣/١ ، مقدمة مرآة العقول لمرضى العسكري
٥٠/١ ، الصراط المستقيم إلى مستحقى التقديم : ١٦١/٣ ، الأنسوار

النعمانية : ٢١٥/٢ - ٢١٦ .

يحجبن كما حجبن في خلافة الفاروق ، وكان يوكل بقطارهن عثمان أو عبد الرحمن ابن عوف وإذا كان سفرهن لمصلحة جائزة فعائشة اعتقدت أن ذلك السفـر مصلحة للمسلمين ، فتأولت في هذا - واجتهدت والمجتهد إذا أصاب فـي اجتهاده كان له أجران - وإذا كان مخطئا فالخطأ مغفور بالكتاب والسنة " (١)

قال العلامة ابن العربي مبينا بطلان طعن الرافضة على عائشة بآية الأحزاب السابقة : " تعلق الرافضة - لعنهم الله - بهذه الآية على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، إذ قالوا : "إنها خالفت أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم وخرجت تقود الجيوش وتباشر الحروب وتقتحم مآزق الحرب والضرب فيما لم يفرض عليها ولا يجوز لها ، ولقد حصر عثمان فلما رأت ذلك أمرت برواحلها فقربت لتخرج إلى مكة ، فقال لها مروان بن الحكم : يا أم المؤمنين أقمي هاهنا وردي هؤلاء الرعاغ عن عثمان ، فان الإصلاح بين الناس خير من حجك ،

وقال عطاء بن رباح - رحمه الله عليهم - : "إن عائشة كانت نذرت الحج قبل الغتة ، فلم تر التخلف عن نذرها وأما خروجها إلى حرب الجمل فما خرجت لحرب ، ولكن تعلق الناس بها وشكوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الغتة ، وتهـارج الناس ، ورجوا بركتها في الإصلاح وطمعوا في الإستحيا منها إذا وقفت إلى الخلق وظنت هي ذلك ، فخرجت مقتدية بالله في قوله ((لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس)) (٢) ، وقوله : ((وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما)) (٣) ، والأمر بالإصلاح مخاطب به جميع الناس من ذكر وأنثى ، حر أو عبد ، فلم يرد الله بسابق قضائه

(١) منهاج السنة : ١٨٥/٢ - ١٨٦ ، وانظر مختصر التحفة الإثنى عشرية :

٢٦٨ - ٢٦٩ .

(٢) سورة النساء آية : ١١٤ .

(٣) سورة الحجرات ، آية : ٩ .

ونافذ حكمه أن يقع إصلاح ، ولكن جرت مطاعنات وجراحات حتى كاد يفنسى الفريقان ، فعمد بعضهم إلى الجمل فعرقبه ، فلما سقط الجمل لجنبيه أدرك محمد بن أبي بكر عائشة ، فاحتلمها إلى البصرة ، وخرجت في ثلاثين امرأة قرنهن طي بها حتى أوصلوها إلى المدينة ، برة تقية مجتهدة مصيبة ثابتة فيما تأولت مأجورة فيما تأولت وفعلت إذ كل مجتهد في الأحكام مصيب^(١) ، وقد بينا في كتب الأصول تصويب الصحابة في الحروب ، وحسب أفعالهم طي أجمل تأويل .^(٢)

الوجه الثاني : أما زعمهم أنها خرجت في ملأ من الناس تقاتل طيا على غير ذنب فهذا كذب طيبها فإنها لم تخرج لقصد القتال ، ولا كان أيضا طلحة والزبير قصدهما القتال لعلي ، ولو قدر أنهما قصدا القتال فهذا هو القتال المذكور في قوله تعالى : ((وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين ، انما المؤمنون اخوة فأصلحوا بين أخويكم))^(٣) ، فجعلهم مؤمنين إخوة فسي الاقتال ، وإذا كان هذا ثابتا لمن هو دون أولئك من المؤمنين فهم به أولى وأحرى .

(١) هذا إذا كان المراد إصابة الأجر فهو صحيح لقوله صلى الله عليه وسلم (إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر) وإن كان المقصود إصابة الحق ففيه نظر للحديث لأن فيه أصاب وأخطأ .

والحديث رواه الشيخان . انظر صحيح البخارى : ٢٦٨/٤ ، صحيح

مسلم : ١٣٤٢/٣ .

(٢) أحكام القرآن لابن العربي : ١٥٣٥/٣ - ١٥٣٦ ، وانظر الجامع لأحكام

القرآن للقرطبي : ١٨١/١٤ - ١٨٢ .

(٣) سورة الحجرات ، آية : ٩ - ١٠ .

الوجه الثالث : أما زعمهم أن المسلمين أجمعوا على قتل عثمان ، فهذا أيضا من أظهر الكذب وأبينه ، فإن جماهير المسلمين لم يأمرؤا بقتله ولا شاركوا في قتله ، ولا رضوا بقتله ، فإن أكثر المسلمين لم يكونوا بالمدينة بل كانوا بمكة واليمن والشام والكوفة والبصرة ومصر وخراسان وخيار المسلمين لم يدخل واحد منهم في دم عثمان لا قتل ولا أمر بقتله ، وإنما قتله طائفة من المفسدين في الأرض من أوباش القبائل وأهل الفتن ، وكان علي رضي الله عنه يحلسف دائما : "إني ما قتلت عثمان ولا مالأت على قتله" ، ويقول : " اللهم العن قطة عثمان في البر والبحر والسهل والجبل " . (١)

لكن الرافضة لم يهتدوا لمعرفة براءة علي ، من دم عثمان بل كذبوا طمسه حيث قالوا " إنه كان راضيا بقتل عثمان " .

قال عبد الله شبر : " والعجب من المخالفين ^(٢) أنهم يستدلون على حقيقة خلافة المشايخ بسكوت علي الدال على رضاه ، ولا يستدلون بسكوتهم عن قتل عثمان على رضاه " . (٣)

وهذا من أظهر الكذب على علي رضي الله عنه من الشيعة الرافضة وقصد قدمنا في السبحث الذي قبل هذا براءة علي من دم عثمان وعدم رضاه بذلك وأن الشيعة كاذبون مفترون عليه في أنه كان راضيا بقتله وهذا من طعنهم في علي رضي الله عنه .

وسا طعنوا به على عائشة - رضي الله عنها - : " زعمهم طمها أنها كانت في كل وقت تأمر بقتل عثمان وتقول : اقتلوا نعثة (٤) قتل الله نعثا ولما بلغها

(١) أنظر منهاج السنة : ١٨٦/٢ .

(٢) يقصد أهل السنة والجماعة .

(٣) حق اليقين في معرفة أصول الدين : ١٩٢/١ .

(٤) كان أعداء عثمان يسمونه نعثا تشبيها بجرل من مصر كان طويل اللحية اسمه "نعث" . النهاية في غريب الحديث : ٧٩/٥ - ٨٠ .

قتله فرحت بذلك " . (١)

والرد على هذا الزور :

يقال لهم : أولا : أين النقل الصحيح الذى يثبت هذا عن عائشة .

ويقال ثانيا : إن المنقول عن عائشة يكذب ذلك ويبين أنها أنكرت قتله وذمت من قتله . (٢) ودعت على أخيها محمد وغيره (٣) لمشاركتهم في ذلك .

ويقال لهم ثالثا : على سبيل الفرض أن واحدا من الصحابة عائشة أو غيرها قال في ذلك كلمة على وجه الغضب لإنكاره بعض ما ينكر ، فليس قوله حجة ولا يقدر في إيمان القائل ولا المقول له ، بل قد يكون كلاهما وليا لله تعالى من أهل الجنة ، ويظن أحدهما جواز قتل الآخر بل يظن كفره وهو مخفي في هذا الظن كما ثبت في الصحيحين عن علي وغيره في قصة حاطب ابن أبي بلتعة وكان من أهل بدر والحديبية أن غلامه قال : يا رسول الله والله ليدخلن حاطب النار ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : (كذبت إنسه شهد بدرا والحديبية) . (٤)

وفي حديث علي أن حاطبا كتب إلى المشركين يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد غزوة الفتح فأطلع الله نبيه على ذلك ، فقال لعلي والزبير : (إذهبا حتى تأتيا روضة خاخ فإن بها طعينة معها كتاب فلما أتيا بالكتاب قال : ما هذا يا حاطب ، فقال : والله يا رسول الله ما فعلت هذا ارتدادا ولا رضا بالكفر ولكن كنت امرأ ملصقا في قرية ولم أكن من أنفسهم

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٨٣/٢ ، وانظر الصراط المستقيم

الى مستحقي التقديم : ٣٠/٣ ، ص ١٦٤ ، الأنوار النعمانية : ٢١٦/٢ .

(٢) أنظر ماجا في انكارها قتل عثمان . تاريخ خليفة بن خياط ، ص : ١٧٥-١٧٦

(٣) أنظر المصنف لابن أبي شيبة : ٢٧٧/١٥ ، تاريخ الطبري : ٥١٣/٤ .

(٤) الحديث في صحيح مسلم : ١٩٤٢/٤ من حديث جابر رضي الله عنه .

وكان من معك من المهاجرين لهم بمكة قرابات يحمون بها أهليهم فأحببت
إذ فاتني ذلك أن أتخذ عندهم يدا يحمون بها قرابتي ، فقال عمرو بن
عنه : دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال : (إنه شهد بدرًا وما يدريك
أن الله اطلع على أهل بدر فقال إعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) وأنزل الله تعالى
في أول سورة الممتحنة : ((يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء
تلقون إليهم بالمودة))^(١) الآيات ، وهذه القصة ما اتفق أهل العلم على
صحتها ، وهي متواترة عندهم معروفة عند طمّاء التفسير وطمّاء المغازي
والسير والتواريخ وطمّاء الفقه وغير هؤلاء ، وكان رضي الله عنه يحدث بهذا
الحديث في خلافة بعد الفتنة ، وروى ذلك عنه كاتبه عبد الله بن أبي رافع
ليبين لهم أن السابقين مغفور لهم ولو جرى منهم ماجرى ، وثمان وطلحة
والزبير أفضل باتفاق المسلمين من حاطب بن أبي بلتعة ، وكان حاطب
مسيئًا إلى ماليك وكان ذنبه في مكاتبة المشركين وإعانتهم على النبي
صلى الله عليه وسلم وأصحابه أعظم من الذنوب التي تضاف إلى هؤلاء ومع هذا
فالنبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتله وكذب من قال إنه يدخل النار
لأنه شهد بدرًا والحديبية وأخبر بمغفرة الله لأهل بدر ، ومع هذا فقيل
عمر رضي الله عنه : " دعني أضرب عنق هذا المنافق " فسماه منافقًا واستحل
قتله ، ولم يقدح ذلك في إيمان واحد منهما ولا في كونه من أهل الجنة .^(٢)

وهذا الرد يبطل زعم الرافضة أن عائشة كانت في وقت تأمر بقتل عثمان وتقول
في كل وقت " اقتلوا نعتلًا " ولما بلغها قتل عثمان فرحت بذلك ، وأن هذا من اختلاق
الرافضة وأكاذيبهم عليها وكلمة " نعتل " لم تعرف إلا من السنة قتل عثمان
رضي الله عنه وأول من تفوه بهذه الكلمة منهم جبلة بن عمرو الساعدي وقد جاء
بجامعة^(٣) في يده وقال مجاهرًا بوقاحتها مخاطبًا عثمان رضي الله عنه : " يانعتل "

(١) انظر الحديث في صحيح البخاري : ٣ / ٢٠٠ ، صحيح مسلم : ٤ / ١٩٤١ - ١٩٤٢

(٢) منهاج السنة : ٢ / ١٨٨ - ١٨٩

(٣) الجامعة : الغل يوضع في العنق .

والله لأقتلنك ولأحملنك على قلوب جريا^(١) ولأخرجنك الى حرة النار .

ولما تفوه بهذه الكلمة الخبيثة يوم الدار كانت عائشة رضي الله عنها حينذاك في مكة تلبي ربه عز وجل وتوجه قلبها إليه ولم تطرق هذه اللفظة سمعها إلا بعد رجوعها من مكة رضي الله عنها وأرضاها .

ومن مطاعنهم في حق عائشة رضي الله عنها : " أنهم يزعمون أنها سألت بعد أن قتل عثمان من تولى الخلافة ، قالوا : علي ، فخرجت لقتال^(٢) علي دم عثمان - ثم يقولون - وأي ذنب كان لعلي في ذلك " .

والرد على هذا الزور :

يقال لهم : إن القول بأن عائشة وطلحة والزبير اتهموا عليا بأنه قتل عثمان وقاتلوه على ذلك كذب ظاهر وإنما طلبوا القطة الذين كانوا تحيزوا إلى علي وهم يعلمون أن براءة علي من دم عثمان كبراتهم وأعظم ، لكن قطة عثمان كانوا قد أووا إليه فطلبوا قتل القطة ، ولكن كانوا عاجزين عن ذلك هم وعلي لأن القوم كانت لهم قبائل يذبون عنهم ، والفتنة إذا وقعت عجز العقلاء فيها عن دفع السفهاء فصار الأكابر رضي الله عنهم عاجزين عن إطفاء

الفتنة وكف أهلها وهذا شأن الفتن كما قال تعالى : ((واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة))^(٣) وإذا وقعت الفتنة لم يسلم من التسلط بها إلا من عصمه الله - وأما قولهم - " فأبي ذنب كان لعلي في قتل عثمان فهذا تناقض منهم - فإن الرافضة يقولون : " إن عليا كان ممن يستحل قتل عثمان وترى الإعانة على قتله من الطاعات والقربات ، فكيف يقول من هذا

(١) تاريخ الأمم والملوك : ٣٦٥/٤ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٨٣/٢ .

(٣) سورة الأنفال ، آية : ٢٥ .

اعتقاده أي ذنب كان لعلي على ذلك وإنما يليق هذا التنزيه لعلي بأقوال أهل السنة لكن الرافضة من أعظم الناس تناقضا " (١)

ومن مطاعن الرافضة على عائشة - رضي الله عنها - " أنهم ينقمون عليها مرافقة طلحة والزبير لها عندما توجهت إلى البصرة للطلب بدم عثمان ، وقصد الإصلاح بين بنيها " .

قال ابن المطهر الحلي : " وكيف استجاز طلحة والزبير وغيرهما مطاوعتها . على ذلك وبأي وجه يلقون رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أن الواحد منا لو تحدث مع امرأة غيره أو أخرجها من بيتها أو سافر بها كان أشد الناس عداوة له " (٢)

والرد على هذا الهذيان :

يقال لهم : هذا من تناقضكم وجهلكم معشر الرافضة ، فإنكم ترمسون عائشة بالعظام ثم منكم من يرميها بالفاحشة التي برأها الله منها (٣) وأنزل بتهرئتها قرآنا يتلى إلى يوم القيامة ، والعجب من أمر هؤلاء فإنهم يعظمون عائشة في هذا المقام من أجل الطعن في طلحة والزبير ولا يعلمون أن طعنهم هذا إن كان متوجها إليهما ، فالطعن في علي بذلك أوجه ، فإن طلحة والزبير كانا معظمين لعائشة موافقين لها موثمين بأمرها ، وهما وهسي من أبعد الناس عن الفواحش والمعاناة عليها ، فإن جاز للروافض أن يقدحوا فيهما بقولهم : " بأي وجه يلقون رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أن الواحد منا لو تحدث مع امرأة غيره حتى أخرجها من منزلها وسافر بها . . . الخ " كان للنواصب أن يقولوا : بأي وجه يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم من قاتل

(١) منهاج السنة : ١٩٢/٢ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٨٣/٢ .

(٣) أنظر الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم : ١٦٥/٣ .

امراته وسلط عليها أعوانه حتى عقروا بها بعيرها وسقطت من هودجها وأعداؤها
حولها يطوفون بها كالمسيبة التي أحاط بها من يقصد سبها ، ومعلوم
أن هذا في مظنة الإهانة لأهل الرجل . . . ولم يكن طلحة والزبير ولا غيرهما
من الأجانب يحملونها ، بل كان في المعسكر من محارمها مثل عبد الله بن
الزبير ابن أختها ، وخلوتها بها وسه لها جاز بالكتاب والسنة والإجماع ، وكذلك
سفر المرأة مع ذي محرمها جاز بالكتاب والسنة والإجماع ، وهي لم تسافر
الا مع ذي محرمها ، وأما العسكر الذين قاطوها فلولا أنه كان في العسكر
محمد بن أبي بكر مد يده إليها لمد يده إليها الأجانب ، ولهذا دعت عائشة
رضي الله عنها على من مد يده إليها ، وقالت : " يد من هذه أحرقت الله
بالنار " ؟ ، فقال : " أي أخت في الدنيا قبل الآخرة " فقالت : " في الدنيا
قبل الآخرة " فأحرق بالنار بمصر . (١)

وهذا الرد يبطل طعن الرافضة على عائشة رضي الله عنها بمطامعة
طلحة والزبير لها وخروجها معها إلى البصرة وأن طعنهم الذي يوجهونه
إلى طلحة والزبير ينقلب ما هو أعظم منه في حق علي رضي الله عنه ، فإن قالوا
ان عليا كان مجتهدا فيما فعل وأنه أولى بالحق من طلحة والزبير يقال لهم
أيضا : وطلحة والزبير كانا مجتهدين .

وما طعنوا به علي عائشة - رضي الله عنها - زعمهم : " أن عسكرها لما أتوا
البصرة نهبوا بيت المال وأخرجوا عامل علي عثمان بن حنيف الأنصاري مهانسا
مع أنه من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم " . (٢)

(١) منهاج السنة : ١٩٤/٢ - ١٩٥ ، وانظر خبر إحراق محمد بن أبي بكر .

تاريخ خليفة بن خياط ، ص : ١٩٢ ، تاريخ الطبري : ١٠٤/٥ - ١٠٥ .

(٢) ذكر هذا الألويسي في مختصر التحفة الاثنى عشرية ، ص : ٢٦٩ ، وانظر

الصراط المستقيم الى مستحقي التقديم : ١٦٤/٣ .

والرد على هذا :

ان هذه الأمور لم تقع برضا عائشة ولا علمت بهذا العمل حتى أنها لما علمت ما حصل في حق عثمان بن حنيف اعتذرت له واسترضته ، ومثل هذا العمل وقع من عسكر علي رضي الله عنه مع أبي موسى الأشعري ، فقد أحرقوا بيته ونهبوا متاعه لما دخلوا الكوفة ومنهم مالك الأشر . (١)

وما حصل من هؤلاء وهؤلاء لا يسوغ الطعن لا في عائشة ولا في علي رضي الله عنهما ، فطعنهم على عائشة بهذا واضح البطلان .

ومن مطاعنهم في حق عائشة - رضي الله عنها - أنهم يقولون : " كيف أطاعها على خروجها إلى البصرة عشرات آلاف من المسلمين وساعدوها على حرب علي ولم ينصر أحد منهم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لما طلبت حقها من أبي بكر ، ولا شخص واحد كلمه بكلمة واحدة " . (٢)

والرد على هذا :

يقال لهم : إن قولكم هذا من أعظم الحجج عليكم ، فإنه لا يشك عاقل أن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين كانوا يحبون النبي صلى الله عليه وسلم ويعظمونه ويعظمون قبيلته وبنات أعظم من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ولو لم يكن هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف إذا كان هو رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو أحب إليهم من أهلهم وأنفسهم فلا يستريب عاقل أن قريشا وغير قريش كانت تدين لبني عبد مناف وتعظمهم أعظم مما يعظمون بني تميم وغدي ولهذا لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وتولى أبو بكر قيل لأبي قحافة " مات رسول الله صلى الله عليه وسلم " ، فقال : " حدث عظيم ،

(١) مختصر التحفة الإثني عشرية ، ص : ٢٦٩ .

(٢) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة : ١٨٣/٢ ، وانظر الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم : ١٦١/٣ - ١٦٢ ، الطوائف في معرفة مذاهب الطوائف : ٢٩٢/١ وما بعدها .

فمن ولي بعده ؟ ، قالوا : ابنك ، قال : وهل رضيت بذلك بنوعه مناف
ونوال المغيرة ؟ ، قالوا : نعم ، قال : لا مانع لما أعطى الله ولا معطسي
لما منع " . (١)

فإذا كان المسلمون كلهم ليس فيهم من قال : ان فاطمة رضي الله عنهما
مظلومة ولا أن لها حقا عند أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ولا أنهما ظلماها
ولا تكلم أحد في هذا بكلمة واحدة ، دل ذلك على أن القوم كانوا يعلمون
أنها ليست مظلومة ، إذ لو علموا أنها مظلومة لكان تركهم لنصرتها إما عجزا
عن نصرتها وإما إهمالا وإضاعة لحقها ، وإما بغضا فيها ، إذ الفعل الذي
يقدر عليه الانسان إذا أراد إرادة جازمة فعلة لا محالة ، فإذا لم يرد - مع
قيام المقتضي لإرادته - فإما أن يكون جاهلا به ، أو له معارض يمنعه من إرادته
، فلو كانت مظلومة مع شرفها وشرف قبيلتها وأقاربها وأن أباهما أفضل الخلق
وأحبهم إلى أمته وهم يعلمون أنها مظلومة ، لكانوا إما عاجزين عن نصرتها ،
وأما أن يكون لهم معارض عارض لإرادة النصر من بغضها ، وكلا الأمرين باطل ،
فإن القوم ما كانوا كلهم عاجزين أن يتكلم واحد منهم بكلمة حق وهم كانوا أقدر
على تغيير ما هو أعظم من هذا ، وأبو بكر لم يكن متعيا من سماع كلام أحد
منهم ولا هو معروف بالظلم والجبروت واتفاق هؤلاء كلهم مع توفير داعيهم على
بغض فاطمة مع قيام الأسباب الموجبة لمحبتها ما يعلم بالضرورة امتناع " . (٢)

فلا استقامة لطعن الشيعة الرافضة على عائشة رضي الله عنها بمن خرج
معها من الصحابة إلى البصرة وأن دعواهم أن ذلك العدد من الصحابة السذي
يذكرونه أنهم نصروا عائشة على حرب علي ولم ينصروا ابنته على طلب حقها
كل ذلك كذب وتمحل فعائشة ومن معها لم يخرجوا لحرب علي وقتاله كما يزعم

(١) طبقات ابن سعد : ١٨٤/٣ ، الاستيعاب على حاشية الاصابة : ٢٤٧/٢ .

(٢) منهاج السنة : ١٩٦/٢ .

ذلك الرفض ، وانما كان خروج عائشة ومن معها لقصد الاصلاح باقامة حسد القصاص على قتلة عثمان ، ومن جهلهم أنهم يستدلون بأدلة هي حجة عليهم فعندما يقولون إن عشرات الآلاف كانوا مناصرين لها ولم ينصروا فاطمة لما طلبت حقها ولم يتكلم أحد منهم ولا بكلمة واحدة ، فهذا من أكبر الأدلسة على أنها لم تهضم ولم تظلم مثقال حبة من خردل ، وما يذكره الرفض من أنها ظلمت من قبل الصديق أو الفاروق كله من القول بالباطل الذي لاصحفة له ولا ثبوت بحال من الأحوال ، ويكفي هنا في هذا البحث ما تقدم ذكره من مطاعنهم في أم المؤمنين ليعرف القارى منزلة أم المؤمنين وحببيصة رسول رب العالمين عند الشيعة الرفضة وهي مطاعن كلها أكاذيب مختلصة وتقول عليها بما لم يثبت عليها أو يصدر منها رضي الله عنها وأرضاها .

وأما مطاعنهم على سبيل العموم في أمهات المؤمنين جميعا فيكفي أن نسوق في ذلك روايتين :-

الأولى : مارواه الكشي : عن ابن عباس من حديث طويل وفيه " لما هــزم علي بن أبي طالب أصحاب الجمل ، بعث عبدالله بن عباس إلى عائشة بأمرها بتعجيل الرحيل وقلة العرجة ، قال ابن عباس : " فأتيتها وهي في قصر خلف في جانب البصرة ، قال : فطلبت الاذن عليها ، فلم تأذن ، فدخلت عليها من غير إذنها - وفيه أنه قال لها - : وما أنت إلا حشية ^(١) مسن تسع حشائيات خلفهن بعده لست بأبيضهن لونا ولا بأحسنهن وجها ، ولا بأرشدهن عرقا ولا بأنضهن ورقا ولا بأطرهن أصلا ، قال ابن عباس : ثم نهضت وأتيت أمير المؤمنين عليه السلام فأخبرته بمقالتها وما رددت عليها ، قال طيبي : أنا كنت أطم بك حيث بعثتك " . ^(٢)

(١) الحشية : الفراش المحشوبغيره . انظر لسان العرب : ١٤ / ١٢٩ - ١٨٠

(٢) رجال الكشي ، ص : ٥٧ - ٦٠ .

الثانية : قال الطبرسي : وروى عن الباقر^ع أنه قال : لما كان يوم الجمل وقد رشق هودج عائشة بالنبل ، قال أمير المؤمنين^ع : والله ما أرا نسي إلا مطلقها فأنشد الله رجلا سمع من رسول الله (ص) يقول : يا طي أمر نسائي بيدك من بعدي " لما قام فشهد ؟ فقال : فقام ثلاثة عشر رجلا فيهم بدر بن فشهدوا : أنهم سمعوا رسول الله^ص يقول لعلي بن أبي طالب^ع يا طي أمر نسائي بيدك من بعدي " قال : فبكت عائشة حتى سمعوا بكاءها (١)

الحديث .

هاتان الروايتان فيهما بيان موقفهم من نساء النبي الطاهرات المطهرات من كل رجس .

فالرواية الأولى التي هي رواية الكشي : تبين مكانة أمهات المؤمنين عند الشيعة الرافضة وهي كما نرى أنه لا مكانة لهن عندهم ، ولا قيمة لهن لديهم وأنهن بمنزلة الفراش المحشوبغيره فلا يكروهن ولا يحترمونهن ، والرواية الثانية التي هي رواية الطبرسي فيها بيان أنهم يعتقدون أن لعلي رضي الله عنه حق فصم عصمتهم من الرسول صلى الله عليه وسلم وحاشا طيبا وابن عباس أن يصدر عنهما ما ذكر في هاتين الروايتين وما ذكر فيهما إن هو إلا اختلاق وكذب وإفك عليهما ، فقد أجمع أهل العلم بالنقل والرواية والإسناد على أن الرافضة أكذب الطوائف وقد عرفوا بامتيازهم بكثرة الكذب (٢) ولذا فهم يكفرون من ذكر القصص التي فيها عيب وتنقص للصحابة ويوردونها بدون أسانيد ، ومن السهل على كل أحد أن يذكر ما شاء بدون إسناد ورحم الله عبد الله بن المبارك حيث قال : " الإسناد من الدين ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء " . (٣)

(١) الإحتجاج للطبرسي : ١٦٤/١ .

(٢) أنظر منهاج السنة : ١٣/١ .

(٣) أخرجه مسلم في مقدمة صحيحه : ١٥/١ ، شرح السنة للبغوي : ٢٤٤/١ .

وهذا دأب الرافضة يكيلون المثالب في الصحابة بدون وازع ديني يردعهم ولا ضمير يؤنبهم ، وهذا لا يخفى على من يعرف ما لهم في هذا الباب من الصفات وأن جميع مطاعنهم واعتراضاتهم على الصحابة من قبيل الهذيان نسأل الله العصمة من الضلالة والخذلان .

ونختم هذا البحث بما يجب التنبيه عليه وهو أن مطاعن الشيعة الرافضة في الصحابة نوعان :-

أحدهما : ما هو كذب إما كذب كله وإما محرف قد دخله من الزيادة والنقصان ما يخرج به إلى الذم والطعن .

النوع الثاني : ما هو صدق وأكثر هذه الأمور لهم فيها معاذير تخرجها عن أن تكون ذنبا وتجعلها من موارد الإجتهد التي إن أصاب المجتهد فيها فلا أجران وإن أخطأ فلا أجر وعامة المنقول الثابت عن الخلفاء الراشدين من هذا الباب ، وما قدر من هذه الأمور ذنبا محققا فإن ذلك لا يقسح فيما ظم من فضائلهم وسوابقهم وكونهم من أهل الجنة لأن الذنب المحقق يرتفع عقابه في الآخرة بأسباب متعددة منها التوبة الماحية ، ومنها الحسنات الماحية للذنوب ، فإن الحسنات يذهبن السيئات ، ومنها المصائب المكفرة ، ومنها دعاة المؤمنين بعضهم لبعض وشفاعة نبيهم فما من سبب يسقط به الذم والعقاب عن أحد من الأمة إلا والصحابة أحق بذلك ، فهم أحسب بكل مدح ونفي كل ذم من بعدهم من الأمة .^(١)

(١) منهاج السنة النبوية : ١٩/٣ .

المبحث التاسع

آثار عن السلف في ذم الرافضة

بعد أن أسلفنا في المباحث السابقة ما بلغ إليه الرافضة من موقف سيء نحو خيار الأمة المحمدية وهم الصحابة الكرام عموماً وخصوصاً كما رأينا كذلك معتقدتهم في أمهات المؤمنين الطيبات الطاهرات من كل رجس ودينس وطبسم منه أنه موقف يدل على خبث معتقده وأنه مناف للإيمان بالنبي - صلى الله عليه وسلم - والقرآن ، وجدنا أن سلف هذه الأمة ذموا الرافضة بما وجد فيهم من صفات ذميمة سيئة مختلفة .

فما ذمهم به السلف الصالح عليهم رحمة الله ورضوانه أنهم أجمعوا على أن الرافضة أكذب الطوائف وأن الكذب فيهم قديم وأنهم امتازوا بكثرة الكذب (١) فلم يقبلوا منهم الحديث وبردوا ما روي عنهم من الأحاديث لجرأتهم على الكذب .

فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : قال أبو حاتم الرازي : سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول : قال أشهب بن عبد العزيز : سئل مالك عسى الرافضة ، فقال : " لا تكلمهم ولا ترو عنهم فإنهم يكذبون " .

وقال أيضاً : قال أبو حاتم الرازي حدثنا حرمة ، قال : سمعت الشافعي يقول : لم أر أحداً أشهد بالزور من الرافضة " .

وقال مؤمل بن إهاب : سمعت يزيد بن هارون يقول : " نكتب عن كسل صاحب بدعة إذا لم يكن داعية إلا الرافضة فإنهم يكذبون " . (٢)

وروى مسلم رحمه الله في مقدمة صحيحه عن علي بن شقيق ، قال : سمعت

(١) أنظر منهاج السنة : ١٣/١ .

(٢) هذه الآثار الثلاثة أوردها شيخ الإسلام في المصدر السابق أيضاً : ١٣/١ . وانظر قول الشافعي في كتاب أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة لللالكائي :

عبدالله بن المبارك يقول على رؤوس الناس : " دعوا حديث عمرو بن ثابت ^(١) فإنه كان يسب السلف " . ^(٢)

وقال يحيى بن معين رحمه الله في تليد بن سليمان المحاربي : " كذاب كان يشتم عثمان وكل من شتم عثمان أو طلحة أو أحدنا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دجال لا يكتب عنه و عليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين " . ^(٣)

وقال أبو العرب ^(٤) : " من لم يحب الصحابة فليس بثقة ولا كرامة " . ^(٥)

وقال الإمام الذهبي في ترجمة إبان بن تغلب الكوفي بعد أن ذكر أنه ثقة وهو شيعي جلد ، قال : " فلقاتل أن يقول كيف ساغ توثيق مهتدع وحد الثقة العدالة والإتقان ؟ ، فكيف يكون عدلا من هو صاحب بدعة ، وجوابه على ضربين :

فبدعة صغرى كفلو التشيع أو كالتشيع بلا ظو ولا تحرق فهذا كثير فسي التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق ، فلورد حديث هؤلاء لذهب جملة من الآثار النبوية وهذه مفسدة بينة ، ثم بدعة كبرى كالرفض الكامل والغلو فيه والحط على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما والدعاء إلى ذلك فهذا النوع لا يحتج به ولا كرامة ، وأيضا : فما أستحضر الآن في هذا الضرب رجلا صادقا ولا مأمونا بل الكذب شعارهم والتقية والنفاق شعارهم ، فكيف يقبل نقل من هذا حاله حاشا وكلا ، فالشيعي الغالي في زمان السلسف

(١) هو عمرو بن ثابت بن هرمز البكري أبو محمد ويقال أبو ثابت الكوفي من الثامنة .

التقريب : ٦٦/٢ ، تهذيب التهذيب : ٩/٨ - ١٠ .

(٢) مقدمة صحيح مسلم : ١٦/١ .

(٣) تهذيب التهذيب : ٥٠٩/١ .

(٤) هو : محمد بن أحمد بن تميم المغربي الإفريقي من أولاد أمراء المغرب توفي

سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة . أنظر ترجمته في تذكرة الحفاظ : ٣/٨٩١-٨٩٢

(٥) هدي الساري ، ص : ٣٨٩ .

وعرفهم هو تنكلم في عثمان والزبير وطلحة ومعاوية وطائفة من حارب عليا رضي الله عنه وتعرض لسبهم والخال في زماننا وعرفنا هو الذي يكفر هو "الساد" ويتبرأ من الشيخين أيضا : فهو ضال مغتر "أ.هـ" (١)

وليس أهل العلم بالنقل والرواية والإسناد وحدهم هم الذين عرفوا امتياز الرافضة بأنهم أكذب الناس بل من أهل البيت من عرف فيهم ذلك .

فقد جاء "نفر من الناس إلى علي بن الحسين فأثنوا عليه ، فقال : "ما أكذبكم وأجراًكم على الله عز وجل ، نحن من صالح قومنا " . (٢)

فهو "النفرة" الذين جاءوا إلى هذا السيد الهاشمي هم من الرافضة فقد عرف أن ثناءهم عليه هم فيه كاذبون ، ولذلك وصفهم بأنهم أبلغ الناس في الكذب ومن أعظمهم جرأة على الله .

ومن فساد عقولهم وانتكاس قلوبهم أنهم يحبون الكذب على علي رضي الله عنه كما يحبون ويحرصون على إيقاع غيرهم في شركهم هذا .

فقد ثبت عن الشعبي رحمه الله ، أنه قال : " ما رأيت أحق من الخشبية (٣) لو كانوا من الطير لكانوا رخما ، ولو كانوا من البهائم لكانوا حمرا ، والله لسو

(١) ميزان الاعتدال : ١/٥-٦ .

(٢) الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ، ص : ١٦٢ .

(٣) هم ضرب من الشيعة سمو بالخشبية "لقولهم إنا لا نقاتل بالسيف إلا مع إمام معصوم فقاتلوا بالخشب" . منهاج السنة : ١/٨ .

وقد بين البلاذري وجه تسميتهم بهذا الإسم حيث قال : " وكان أصحاب المختار يسمون الخشبية لأن أكثرهم كانوا يقاتلون بالخشب ، ويقال : إنهم سمو الخشبية لأن الذين وجههم المختار إلى مكة لنصرة بن الحنفية أخذوا بأيديهم الخشب الذي كان ابن الزبير جمعه ليحرق به ابن الحنفية وأصحابه فيما زُعم ، ويقال : بل كرهوا دخول الحرم بسيف مشهورة فدخلوه ومعهم الخشب ولم يسلوا سيوفهم من أغمادها " . أ.هـ .

أنساب الأشراف : ٥/٢٣١ ، وانظر اللباب في تهذيب الأنساب : ١/٤٤٤ .

طلبت منهم أن يملوا هذا البيت ذهباً على أن أكذب على علي لأعطوني ووالله ما أكذب عليه أبداً . (١)

كما وصفهم رحمه الله بأنهم أقل عقولاً في أهل الأهواء .

فقد قال : " نظرت في أهل الأهواء وكلمت أهلها فلم أرقوما أقل عقولاً من الخشبية " . (٢)

فالإمام الشعبي رحمه الله يمد من أخبر الناس بهم ، ووصفه لهم بهذه الأوصاف الذميمة إنما هو من واقع أحوالهم لأنه كان بينهم في الكوفة .

ومما يُدْمَنُ به أن السلف كانوا يمدون الله تعالى أن عصمهم من سوء معتقدتهم .

فقد قال أبو العالية رحمه الله : " نعمتان لله علي لا أدري أيهما أفضل أو قال أعظم أن هداني للإسلام والأخرى أن عصمني من الرافضة " . (٣)

والأمر كما قال رحمه الله تعالى فإن عدم الهداية لدين الإسلام والابتسلاء بـمذهب الرافضة كلاهما مهلكتان ، بل واحدة منهما سبب واصل إلى الشقاء .

ومما ذمهم به السلف أنهم شر الفرق وشر عصابة وجدت على وجه الأرض ولم يكونوا يجيزون شهادتهم .

فقد روى أبو عبد الله بن بطة عن علي رضي الله عنه ، قال : " تفتسرق هذه الأمة على نيف وسبعين فرقة شرها فرقة تنتحل حينا وتخالف أمرنا " . (٤)

(١) ذكره شيخ الإسلام في منهاج السنة : ٦/١ . أصول اعتقاد أهل السنة

والجماعة لللالكائي : ١٤٦١/٧ .
(٢) الشرح والابانة لابن بطة : ص ١٦٥ .

(٣) المصدر السابق ، ص : ١٤٨ .

(٤) المصدر السابق ، ص : ١٦٩ .

وقال يونس بن عبد الأعلى : سمعت الشافعي يقول : " أجيز شهادة أهل الأهواء كسهم إلا الرافضة ، فإنهم يشهدون بعضهم لبعض " .

وقال يونس أيضا : " كان الشافعي يعيب على الروافض ويقول هم شر عصابة " . (١)

فانظر كيف وصفهم رابع الخلفاء الراشدين علي رضي الله عنه من خلال معرفته لهم ، وما عاناه في زمنه منهم ، فلقد حكم عليهم بأنهم شرفوق هذه الأمة وأنهم ينتحلون حب أهل البيت انتحالا ليسوا صادقين فيه ، كما وصفهم الشافعي بأنهم أهل أهواء جميعهم وهم أهل جرأة في الشهادة حيث يشهد بعضهم لبعض زورا وبهتانا ، وأنهم شر جماعة وجدت على وجه الأرض " .

ومن صفات الذم التي نيطت بهم أن السلف رحمهم الله كانوا يكرهون الزواج منهم كما يكرهون أكل ذبائحهم لاعتقادهم ردتهم ويزجرون ويعززون من مشى في جنازتهم وكانوا لا يرون لهم غيبة بانتقاصهم ولو كان بيوم صوم أحدهم .

فقد قال طلحة بن مصرف رحمه الله تعالى : " الرافضة لا تتكح نساؤهم ولا تؤكل ذبائحهم لأنهم أهل ردة " . (٢)

وقال سفيان بن عيينة لرجل : من أين جئت ، قال : من جنازة فسلان ابن فلان ، قال : لا حدثتك بحديث أستغفر الله ولا تعد نظرت إلى رجل يبغض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتمعت جنازته " . (٣)

فانظر إلى هذا الامام الجليل القدر كيف عزز هذا الرجل بحرماته تعليمه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجرد أنه شح جنازة رافضي ، ونظر إليه، وما ذلك إلا لشناعة مذهب الرافضة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) الأثران في مناقب الشافعي للرازي ، ص : ١٤٢ .

(٢) كتاب الشرح والابانة لابن بطه ، ص : ١٦١ .

(٣) المصدر السابق ، ص : ١٥٩ اصول اعتقاد أهل السنة والجماعة لللالكائي :

وقال زائدة بن قدامة الثقفي : قلت لمنصور^(١) : يا أبا عتاب اليوم السنذى يصوم فيه أحدنا ينتقص فيه الذين ينتقصون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، قال : نعم .^(٢)

ما أعظم ذب السلف رحمهم الله عن الصحابة الكرام رضوان الله عليهم أجمعين فهم يرون أن لا حرج على الصائم في انتقاصه الرافضة أعداء الصحابة بذلك معتقدهم السي ، هيان فساده ليحذره من يجهل شناعة الرافضة وقبحهم .

وما ذمهم به السلف الصالح رحمهم الله أنهم أضعف الناس حجة وأنهم أعظم أهل الكلام وسخا وقدرا ، وكان بعض السلف لا يجروا على حكاية فضائحهم عندما يكون في وضوء .

فقد قال أبو عبيد القاسم بن سلام : " عاشرت الناس وكلمت أهل الكلام فما رأيت قوما أوسخ وسخا ولا أقدر قدرا ولا أضعف حجة ولا أحق من الرافضة " .^(٣)

وروى أبو نعيم بإسناده إلى الحسن بن عمرو قال : قال لي طلحة بن مصرف : " لولا أنني على وضوء لأخبرتك بما تقول الرافضة " .^(٤)

وما ذمُّ به الرافضة أن السلف كانوا يتركون السكنى في بلد يسب فيسه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل إن بعضهم قام ببيع داره ، فقد ذكر ابن بطة أن جرير بن عبد الله البجلي وعدي بن حاتم وحنظلة بن الربيع الكاتب خرجوا من الكوفة حتى نزلوا قرقيسيا^(٥) ، وقالوا : لا نقيم ببلدة يشتم فيها

(١) هو منصور بن المعتمر بن عبد الله السلمي أبو عتاب الكوفي ، ثقة ، ثبت ، وكان لا يدلس ، من طبقة الأعمش ، مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة . التقريسيب : ٢٧٧/٢ .

(٢) الشرح والإبانة ، ص : ١٦٣ . السنة للخلال ص : ٤٩٥-٤٩٦ .

(٣) المصدر السابق ، ص : ١٦٣ .

(٤) المصدر السابق ، ص : ١٦٤ ، وأبو نعيم في الحلية : ١٥/٥ . السنة للخلال ص : ٤٩٩ .

(٥) قرقيسيا : بلد على الخابور عند منصبه وهي على الفرات جانب منها على الخابور وجانب على الفرات فوق رحبة مالك بن طوق . مراد الإطلال للبهدادى ١٠٨٠/٣ .

ضمان بن عفان * . (١)

وقال أحمد بن عبد الله بن يونس : " باع محمد بن عبد العزيز التميمي داره

وقال : لا أقيم بالكوفة بلدة يشتم فيها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . (٢)

فهؤلاء الأسلاف لم يطبقوا البقاء ببلدة يوجد فيها من ينال من خيـسار هذه الأمة أو يكن لهم بغضا وغلًا في قلبه .

وسا ذمهم به السلف الصالح اعتقادهم الباطل بالرجعة لأئمتهم وأعدائهم كما يزعمون قبل يوم القيامة لينتقم أولئك الأئمة من أعدائهم ويقومون دولتهم كما يزعمون الرجعة للأنبياء لنصرة القائم ثم تقوم دولتهم المزعومة (٣) ، وقسـد كذبهم السلف الصالح رحمهم الله في هذا الإفك ووهوهم عليه .

فقد روى أبو عبد الله الحاكم بإسناده إلى عمرو الأصم ، قال : قلت للحسن

ابن علي إن هذه الشيعة يزعمون أن عليا مبعوث قبل يوم القيامة ، فقال :

" كذبوا والله ما هؤلاء بشيعة ، لو علمنا أنه مبعوث ما زوجنا نساءه ولا اقتسمنا ماله " . (٤)

وفي لفظ آخر من رواية عبد الله بن الإمام أحمد بإسناده إلى عاصم بن

ضمرة قال : قلت للحسن بن علي : إن الشيعة يزعمون أن عليا رضي الله عنه

يرجع ، قال : " كذب أولئك الكذابين ، لو علمنا ذلك ما تزوج نساؤه ولا قسمنا

ميراثه " . (٥)

(١) الشرح والابانة لابن بطة ، ص : ١٦٤ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) انظر تفصيل اعتقادهم بـرجعة الأئمة ومن يرجع من الأنبياء والأوصياء عند خروج

القائم ووروده إلى المدينة النبوية واخراجه الشيخين من قبورهما وصلبهما

لهما ثم إحيائهما له إلى غير ذلك من الخبط في عقيدة الرجعة عندهم .

الأنوار النعمانية : ١٢٠-٨١/٢ ، تفسير القمي : ٣١٢-٣١٣ ،

تفسير العياشي : ٢٥٩-٢٦٠ ، تفسير الكاشاني : ٢٤٧-٢٤٩ .

(٤) المستدرک : ١٤٥/٣ ، وانظر كتاب الشرح والابانة لابن بطة ، ص : ١٦٦ .

(٥) المسند : ٤٨/١ وهو من زيادات عبد الله على المسند وأورده الهيثمي

في مجمع الزوائد : ٢٢/١٠ ثم قال عقبه : رواه عبد الله وإسناده جيد .

وذكر العلامة ابن كثير أن رجلاً جاء إلى الحسين بن علي فسأله : متى يبعث علي ، فقال : " يبعث والله يوم القيامة وتهمه نفسه " .^(١)

وأخرج الحافظ بن عساكر أن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب قال لرجل من الرافضة : " والله لئن أمكننا الله منكم لنقطعن أيديكم وأرجلكم ثم لا نقبل منكم توبة ، فقال له رجل : لم لا تقبل منهم توبة ؟ ، قال : نحن أظم بهؤلاء منكم ، ان هؤلاء ان شاءوا صدقوك ، وان شاءوا كذبوك وزعموا أن ذلك يستقيم لهم في " التقية " ، ويلي ان التقية هي باب رخصة للمسلم اذا اضطر اليها وخاف من ذي سلطان أعطاه غير ما في نفسه يدرأ عن ذممة الله وليست باب فضل ، وانما الفضل في القيام بأمر الله وقول الحق وأيم الله ما بلغ من التقية أن يجعل بها لعبد من عباد الله أن يضل عباد الله " .^(٢)

هذه الآثار صادرة عن أئمة من أهل بيت النبوة الذين يزعم الرافضة أنهم شيعتهم ، نرى أنهم كذبوهم في عقيدة الرجعة ووهوهم على استغلالهم رخصة التقية التي جعلها الله للمسلم ان اضطر اليها عند عدوه كما قال تعالى : ((لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا أن تتقوا منهم تقاة))^(٣) ، وقوله : ((من كفر بالله من بعد إيمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان))^(٤) ، فقد أخرجوها عن مدلولها الذي أراد الله واستعملوها في كل أحوالهم وأمورهم فهم يظهرون مالا يبطنون ليضلوا بذلك على من لا يعرف حقيقتهم وصدق الحسن ابن الحسن فيما قاله فيهم : " نحن أظم بهؤلاء منكم ان هؤلاء ان شاءوا صدقوك ، وان شاءوا كذبوك وزعموا أن ذلك يستقيم لهم في التقية " ، كلا

(١) البداية والنهاية : ١٢٠/٩ .

(٢) تهذيب تاريخ دمشق : ١٦٨/٤ .

(٣) سورة آل عمران : آية ٢٨ .

(٤) سورة النحل آية : ١٠٦ .

لا يستقيم لهم ذلك وإنما يصبغون أنفسهم بصبغة المنافقين الذين يسرون ما يعلنون
نعوذ بالله من الخذلان .

ومن صفاتهم الذميمة التي حفظها لهم السلف ودونها لهم أنهم أهمل
غدر وبخل ، فقد قال عبدالقاهر البغدادي : " روافض الكوفة موصوفون بالغدر
والبخل ، وقد سار المثل بهم فيهما حتى قيل : " أبخل من كوفي وأغدر
من كوفي " والمشهور عنهم ثلاث غدرات :-

أحدها : أنهم بعد قتل علي رضي الله عنه بايعوا ابنه الحسن ، فلما توجه
لقتال معاوية غدروا به في ساباط المدائن فطعنه سنان الجعفي في جنبه
فصرعه عن فرسه ، وكان ذلك أحد أسباب مصالحته معاوية .

والثاني : أنهم كاتوا الحسين بن علي رضي الله عنه ودعوه الى الكوفة
لينصروه على يزيد بن معاوية ، فاغتربهم وخرج إليهم ، فلما بلغ كربلاء غدروا
به وصاروا مع عبيد الله بن زياد يدا واحدة طيه ، حتى قتل الحسين وأكسر
عشيرته بكربلاء .

والثالث : غدرهم بزيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بعسده أن
خرجوا معه على يوسف بن عمر^(١) ثم نكثوا بيعته وأسلموه عند اشتداد القتال حتى
قتل وكان من أمره ما كان^(٢) .

ومن صفات الذم التي لزمتهن ووصمهن بها السلف أنهم كانوا لا يرون الصلاة
خلفهم ولا يرون فرقا بين الصلاة خلفهم وخلف اليهود والنصارى ولا يجيئون
أحكام قضاتهم ، وكانوا يكفرون من اعتقد أن الصحابة كفروا .

قال الإمام البخاري رحمه الله : " نظرت في كلام اليهود والنصارى والمجوس

(١) يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم أبو يعقوب الثقفي ، كان والي العراقين يومئذ

لهشام بن عبد الملك . انظر وفيات الأعيان : ١٠١/٧ - ١١٢ .

(٢) الفرق بين الفرق ، ص : ٣٧ .

فما رأيت قوما أضل في كفرهم من الجهمية واني لأستجهل من لا يكفرهم
الا من لا يعرف كفرهم ، وقال : ما أبالي صليت خلف الجهمي والرافضي
أم صليت خلف اليهود والنصارى " . (١)

وقال البغوي رحمه الله : " وكان أبو سليمان الخطابي لا يكفر أهل الأهواء
الذين تأولوا فأخطأوا ويجيز شهادتهم ما لم يبلغ من الخوارج والروافض
في مذهبه أن يكفر الصحابة أو من القدرة أن يكفر من خالفه من المسلمين
فلا يرى الصلاة خلفهم ، ولا يرى أحكام قضاتهم جائزة ، وراى السيف
واستباحة الدم ، فمن بلغ منهم هذا المبلغ فلا شهادة له " . (٢)

ومما هم موصومون به وهو عار عليهم وخزي وهو معدود من قبائحهم حرمانهم
أنفسهم من الصلاة لأنهم لا يغسلون أرجلهم في الوضوء كما أمر الله ، وإنما
يسحون عليها (٣) دون أن يغسلوها ، كما حرّموا أنفسهم من إقامة الجماعة
لبحثهم عن إمام معصوم .

قال العلامة ابن الجوزي : " وقد حرّموا الصلاة لكونهم لا يغسلون أرجلهم
في الوضوء والجماعة لطلبهم إماما معصوما " . (٤)

ومن صفاتهم الذميمة أنهم أهل حق وجهالة ، فقد ذكر شيخ الإسلام
ابن تيمية رحمه الله تعالى صورا من حماقاتهم الدالة على أنهم أهل جهل
وضلالة حيث قال : " وأما سائر حماقاتهم فكثيرة جدا مثل كون بعضهم

(١) شرح السنة للبغوي : ٢٢٨/١ . وانظر خلق أفعال العباد ، ص : ١٠ .

(٢) شرح السنة للبغوي : ٢٢٨/١ - ٢٢٩ .

(٣) انظر مخالفتهم في مسح الأرجل في الوضوء دون غسلها كما أمر الله .

تفسير العياش : ٢٩٧/١ - ٣٠٢ . تفسير الكاشاني : ٤٢٦/١ - ٤٢٨ .

الأنوار النعمانية لنعمة الله الجزائري : ٣٣٤/٢ .

(٤) تبيين إبليس ، ص : ١٠٠ .

لا يشرب من نهر جفوه يزيد مع أن النبي صلى الله عليه وسلم والذين كانوا معه يشربون من آبار وأنهار حفرها الكفار ، ومعهم لا يأكل من التوت الشامي ، ومعلوم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه كانوا يأكلون ما يجلب من بلاد الكفار من الجبن ويلبسون ما تنسجه الكفار بل غالب ثيابهم كانت من نسج الكفار ، ومثل كونهم يكرهون التكلم بلفظ العشرة ، أو فعل شيء يكون عشرة حتى في البناء لا يبنون على عشرة أعمدة ولا بعشرة جذوع ونحو ذلك لكونهم ييغضون خيار الصحابة وهم العشرة المشهود لهم بالجنة أبوبكر وعمر وعثمان وطي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد ابن عمرو بن نفيل وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنهم أجمعين ييغضون هؤلاء إلا علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكذلك هجرهم لاسم أبي بكر وعمر وعثمان ولعن يتسمى بذلك حتى يكرهون معاملته ، ومعلوم أن هؤلاء لو كانوا من أكر الناس لم يشرع أن لا يتسمى الرجل بمثل أسمائهم ، فقد كان في الصحابة من اسمه الوليد وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقنت في الصلاة ويقول : (اللهم أنج الوليد بن الوليد بن المغيرة)^(١) وأبوه كان من أعظم الناس كفرا وهو الوحيد المذكور في قوله تعالى : ((ذرني ومن خلقت وحيدا))^(٢) ، وفي الصحابة من اسمه عمرو وفي المشركين من اسمه عمرو بن عبد ود وأبو جهل اسمه عمرو بن هشام وفي الصحابة خالد بن سعيد ابن العاص من السابقين الأولين ، وفي المشركين خالد بن سفيان الهذلي وفي الصحابة من اسمه هشام مثل هشام بن حكيم وأبو جهل كان اسم أبيه هشاما وفي الصحابة من اسمه عقبة مثل أبي مسعود عقبة بن عمرو البدرى وعقبة بن عامر الجهني ، وكان في المشركين عقبة بن أبي معيط ، وفي الصحابة علي وعثمان وكان في المشركين من اسمه علي مثل علي بن أمية بن خلف قتل يوم بدر كافرا ،

(١) انظر الحديث صحيح البخاري : ١٧٨/١ ، صحيح مسلم : ٤٦٧/١ .

(٢) انظر جامع البيان للطبري : ١٥٢/٢٩ .

ومثل عثمان بن طلحة قتل قبل أن يسلم ومثل هذا كثير فلم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنون يكرهون اسما من الأسماء لكونه قد تسمى بها كافر من الكفار فعلم جواز الدعاء بهذه الأسماء سواء كان ذلك المسمى بها مسلما أو كافرا أمر معلوم من دين الإسلام فمن كره أن يدعو أحدا بها كان من أظهر الناس مخالفة لدين الإسلام ، ثم مع هذا إذا تسمى الرجل عندهم باسم علي أو جعفر أو حسن أو حسين أو نحو ذلك عاملوه وأكرموه ولا دليل لهم في ذلك على أنه منهم والتسمية بتلك الأسماء قد تكون فيهم فلا يدل على أن المسمى من أهل السنة لكن القوم في غاية الجهل والهوى .

ومن حماقاتهم أيضا : أنهم يجعلون للمنتظر عدة مشاهد ينتظرونه فيها كالسرداب الذي بسامرا الذي يزعمون أنه غائب فيه ومشاهد آخر وقصد يقيمون هناك دابة إما بغلة وإما فرسا وإما غير ذلك ليركبها إذا خرج وقيمون إما في طرفي النهار وإما في أوقات أخر من ينادى عليه بالخروج يا مولانا أخرج وشهرون السلاح ولا أحد هناك يقاطعهم وفيهم من يقوم في أوقات دائما لا يصلي خشية أن يخرج وهو في الصلاة ، فيشتغل بها عن خروجه وخدمته وهم في أماكن بعيدة عن مشهده يتوجهون إلى المشرق وينادونه بأصوات عالية يطلبون خروجه ومن المعلوم أنه لو كان موجودا وقد أمره الله بالخروج فإنه يخرج سواء نادوه أو لم ينادوه وإن لم يؤذن له فهو لا يقبل منهم وأنه إذا خرج فإن الله يؤيده ويأتيه بما يركبه ومن يعينه وينصـره لا يحتاج أن يوقف له دائما من الآدميين من ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا والله سبحانه وتعالى قد عاب في كتابه من يدعو من لا يستجيب له دعاءه فقال تعالى : ((ذلكم الله يركم له الطسك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا يوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينهك مثل خبيـر))^(١)

هذا مع أن الأصنام موجودة وكان يكون بها أحيانا شياطين تتراعى لهم وتخاطبهم
ومن خاطب معد وما كانت حالته أسوأ من حال من خاطب موجودا وإن كان جمادا
فمن دعا المنتظر الذي لم يخلقه الله كان ضلاله أعظم من ضلال هؤلاء ، وإذا
قال أنا أعتقد وجوده كان بمنزلة قول أولئك نحن نعتقد أن هذه الأصنام لها
شفاة عند الله فيعبدون (من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم ويقولون هؤلاء
شفعاؤنا عند الله) والمقصود أن كليهما يدعو من لا ينفع دعاؤه وإن كسان
أولئك اتخذوهم شفعا آلهة وهؤلاء يقولون هو إمام معصوم فهم يوالسون
عليه ويعادون طيه كمولات المشركين على آلهتهم ويجعلونه ركنا في الإيمان لا يتم
الدين إلا به كما يجعل بعض المشركين آلهتهم كذلك .

ومن حماقاتهم : تمثيلهم لمن يبغضونه مثل اتخاذهم نعجة وقد تكون نعجة
حمرا لكن عائشة تسمى الحميرا يجعلونها عائشة ويعدونها بنتها بنت شعرها
بغير ذلك ويرون أن ذلك عقوبة لعائشة ، ومثل اتخاذهم حلسا ملوا سننا
ثم يشقون بطنه فيخرج السمن فيشربونه ويقولون هذا مثل ضرب عمر وشرب دمه ،
ومثل تسمية بعضهم لحمارين من حمرا الرحا أحدهما بأبي بكر والآخر بعمر ثم
عقوبة الحمارين جعلاً منهم تلك العقوبة عقوبة لأبي بكر وعمر ، وتارة يكتبون
أسماءهم على أسفل أرجلهم حتى إن بعض الولاة جعل يضرب رجلي من فعل
ذلك ويقول إنما ضربت أبا بكر وعمر ولا أزال أضربهما حتى أعدمهما ، ومنهم من
يسمي كلابه باسم أبي بكر وعمر ويلعنهما ومنهم من إذا سمى كلبه فقيل لسه
بكير يضارب من يفعل ذلك ويقول تسمى كلبى باسم أصحاب النار ، ومنهم من
من يعظم أبا لؤلؤة الكافر الذي كان غلاما للمغيرة بن شعبة لما قتل عسر
ويقولون وإثارات أبي لؤلؤة فيعظمون كافرا مجوسيا باتفاق المسلمين لكونه
قتل عمر رضي الله عنه .

ومن حماقاتهم : إظهارهم لما يجعلونه مشهدا فكم كذبوا الناس وادعوا أن
في هذا المكان ميتا من أهل البيت وربما جعلوه مقتولا فيبينون ذلك مشهدا

وقد يكون ذلك قبر كافر أو قبر بعض الناس ويظهر ذلك بعلامات كثيرة ومعلوم أن عقوبة الدواب المسماة بذلك ونحو هذا الفعل لا يكون إلا من فعل أحق الناس وأجهلهم ، فانه من المعلوم أننا لو أردنا أن نعاقب فرعون وأباه لسبب وأباه جهل وغيرهم ممن ثبت باجماع المسلمين أنهم من أكر الناس مثل هذه العقوبة لكان هذا من أعظم الجهل لأن ذلك لا فائدة فيه بل اذا قتل كافر يـجـوز قتله أو مات حتف أنفه لم يجز بعد قتله أو موته أن يمثل به ، فلا يشسق بطنه أو يجدع أنفه وأذنه ولا تقطع يده إلا أن يكون ذلك على سبيل المقابلة فهو لا الذين ييغضونهم لو كانوا كفارا وقد ماتوا لم يكن لهم بعد موتهم أن يمثلوا بأبدانهم لا يضرهم ولا يشقون بطونهم ولا ينتفضون شعورهم مع أن في ذلك نكاية فيهم ، أما اذا فعلوا ذلك بخيرهم ظنا أن ذلك يصل كان غاية الجهل ، فكيف اذا كان بمحرم كالشاة التي يحرم اذواؤها بخير حق فيفعلون مالا يحصل لهم به منفعة أصلا بل ضرر في الدين والدنيا والآخرة مع تضمنه غاية الحق والجهل .

ومن حماقاتهم : إقامة المأتم والنياحة على من قتل من سنين عديدة وسن
المعلوم أن المقتول وغيره من الموتى إذا فعل مثل ذلك بهم عقب موتهم كان ذلك ما حرمة الله ورسوله ، فقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال (ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية) (١) وهو لا يأتي من لطم الخدود وشق الجيوب ودعوى الجاهلية وغير ذلك من المنكرات بعد الموت بسنين كثيرة ما لو فعلوه عقب موته لكان ذلك من أعظم المنكرات التي حرمتها الله ورسوله فكيف بعد هذه المدة الطويلة ، ومن المعلوم أنه قتل من الأنبياء وغير الأنبياء ظلما وعدوانا من هو أفضل مسن الحسين قتل أبوه وهو أفضل منه ، وقتل عثمان بن عفان وكان قتله أول الفتن

(١) الحديث في صحيح البخارى : ٢٢٥ / ١ ، صحيح مسلم : ٠٩٩ / ١

العظيمة التي وقعت بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وترتب عليه من الشر والفساد أضعاف ما ترتب على قتل الحسين وقُتل غيره هو^١ " مات وما فَعَسَل أحد من المسلمين ولا غيرهم مَاتما ولا نياحة على ميت ولا قتيل بعد مسدة طويلة من قتله إلا هو^١ الحمقى الذين لو كانوا من الطير لكانوا رخما ولو كانوا من البهائم لكانوا حمرا ، ومن ذلك أن بعضهم لا يوقد خشب الطرفاء^١ لأنه بلغه أن دم الحسين وقع على شجرة من الطرفاء^١ ومعلوم أن تلك الشجرة بعينها لا يكره وقودها ، ولو كان عليها أي دم كان فكيف بسائر الشجر الذي لم يصبه الدم " . (١)

فشيخ الإسلام رحمه الله تعالى بين للأمة جميعا بهذا النص حماقاتهم وما اتصفوا به من الصفات الذميمة السيئة البغضية في الإسلام كما أوضح رحمه الله أن هذه الخلال البغوضة موجودة في مختلف فرق الشيعة الرافضة وحماقاتهم التي ذكرها رحمه الله فيها دلالة على أنهم أهل جهل يتعمون أهوا^١ هم ويضربون صفحا عن هدي الله ورسوله .

الفصل الثاني

ردود أهل السنة على مطاعن الخوارج والنواصب في

الصحابة

وفيه مباحث :-

- البحث الأول : نشأة الخوارج .
- البحث الثاني : التعريف بأهم فرق الخوارج .
- البحث الثالث : الرد على مطاعنهم في الصحابة .
- البحث الرابع : ذكر أحاديث وآثار تتضمن ذمهم .
- البحث الخامس : الرد على معتقد النواصب في الصحابة .

==x==x==

نشأة الخوارج

قبل أن أذكر بداية نشأة الخوارج وتطورهم ، نذكر تعريف أهل العلم لهم :
فقد بين أبو الحسن الأشعري أن اسم الخوارج يقع على تلك الطائفة الذين
خرجوا على رابع الخلفاء الراشدين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ويمن أن
خروجهم على علي هو العلة . في تسميتهم بهذا الاسم ، حيث قال رحمه الله
تعالى : " والسبب الذي سمو له خوارج خروجهم على علي بن أبي طالب سبب
لما حكم " . (١)

وأما ابن حزم فقد بين أن اسم الخارجي يتعدى الى كل من أشبه أولئك
النفر الذين خرجوا على علي رضي الله عنه وشاركهم في معتقدهم ، فقد قال :
" ومن وافق الخوارج من إنكار التحكيم وتكفير أصحاب الكبراء والقول بالخروج على
أئمة الجور وأن أصحاب الكبراء مخلصون في النار وأن الإمامة جائزة في غير قرينش
فهو خارجي وإن خالفهم فيما عدا ذلك ما اختلف فيه المسلمون خالفهم فيما
ذكرنا فليس خارجيا " . (٢)

وأما الشهرستاني : فقد عرف الخوارج بتعريف عام اعتبر فيه الخروج على الإمام
الذي اجتمعت الكلمة على إمامته الشرعية خروجاً في أي زمن كان ، حيث قال
في تعريفه للخوارج :-

" كل من خرج على الامام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجياً
سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين أو كان بعدهم على
التابعين بإحسان والأئمة في كل زمان " . (٣)

(١) مقالات الاسلاميين : ٢٠٧/١ .

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل : ١١٣/٢ .

(٣) الملل والنحل : ١١٤/١ .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى معرفا لهم : " والخوارج الذين أنكروا
على علي التحكيم وتبرأوا منه ومن عثمان وذريته وقاطبواهم ، فإن أطلقوا تكفيرهم
فهم الغلاة منهم " . (١)

وقال في تعريف آخر : " أما الخوارج فهم جمع خارجة ، أي : طائفة
وهم قوم مبتدعون سموا بذلك لخروجهم عن الدين وخروجهم على خيار المسلمين " . (٢)

فالخوارج هم أولئك النفر الذين خرجوا على علي رضي الله عنه بعد قبوله
التحكيم بعد موقعة صفين ولهم ألقاب أخرى عرفوا بها غير لقب " الخوارج " .
ومن تلك الألقاب : الحرورية (٣) ، والشراء (٤) ، والمارقة ، والمحكمة (٥) ، وهم
يرضون بهذه الألقاب كلها الا بالمارقة فإنهم ينكرون أن يكونوا مارقة من الدين
كما يبرق السهم من الرمية " . (٦)

وأما بداية نشأتهم فإنها كانت بعد حصول الإتيان على التحكيم بين
علي ومعاوية سنة سبع وثلاثين ، فقد أخرج الطبري من طريق سليمان بن يونس
ابن يزيد عن الزهري أن أهل الشام نشروا المصاحف حين كان أهل العراق
أن يغلبوهم ودعوا إلى ما فيها ، فهاب أهل العراق ، فعند ذلك حكموا
الحكمين ، فاختر أهل العراق أبا موسى الأشعري ، واختر أهل الشام
عمرو بن العاص ، ففرق أهل صفين حين حكم الحكمين وأنها يجتمعان بدوامة
الجدل فان لم يجتمعا لذلك اجتمعا من العام المقبل بأذرح ، فلما انصرف علي

(١) هدى السارى مقدمة فتح البارى ، ص : ٤٥٩ .

(٢) فتح البارى : ١٢ / ٢٨٣ .

(٣) سموا بهذا الاسم ، لفزولهم بحرورا في أول أمرهم .

(٤) سموا شراة لقولهم : شرينا أنفسنا في طاعة الله ، أي : بعناها بالجنة .

(٥) سموا بهذا الاسم : لانكارهم الحكمين ، وقولهم : لا حكم الا لله .

(٦) مقالات الاسلاميين : ١ / ٢٠٧ .

خالفت الحرورية وخرجت - وكان ذلك أول مظهرت - فأذنوه بالحرب وقالوا :
لا حكم الا لله " . (١)

وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير الطبري من طريق أبي رزين قال : لما
كانت الحكومة بصفين وامين الخوارج عليا ، رجعوا مباينين له ، وهم فسي
عسكرو علي في عسكر ، حتى دخل علي الكوفة مع الناس بعسكره ومضوا هم الس
حرورا في عسكرهم ، فبعث علي اليهم ابن عباس ، فلكمهم ، فلم يقع منهم موقعا
فخرج علي اليهم ، فلكمهم حتى أجمعوا هم وهو علي الرضا ، فرجعوا حتى
دخلوا الكوفة على الرضا منه ومنهم ، فأقاموا يومين أو نحو ذلك ، قال :
فدخل الأشعث بن قيس وكان يدخل على علي ، فقال : ان الناس يتحدثون
أنك رجعت لهم عن كورك ، فلما كان الغد الجمعة صعد المنبر فحمد الله
وأثنى عليه ، فخطب فذكرهم ومباينتهم الناس وأمرهم الذي فارقه فيه ، فعابهم
وعاب أمرهم ، قال : فلما نزل عن المنبر تنادوا من نواحي المسجد لا حكم
الا لله ، فقال علي : حكم الله أنتظرونيكم ، ثم قال بيده هكذا يسكتهم بالإشارة
وهو على المنبر حتى أتى رجل (٢) بينهم واضعا أصبعيه في أذنيه وهو يقول :
" لئن أشركت ليحيطن عملك ولتكونن من الخاسرين " . (٣)

ففي هذين الخبرين تحديد لبداية بذرة الخوارج المارقين وأن أول خروجهم
كان على رضي الله عنه ، بعد أن وافق على التحكيم واعتبروا التحكيم
خطيئة تودي إلى الكفر مع أنهم هم الذين أكرهوا عليا رضي الله عنه على قبوله
عندما رفع أصحاب معاوية رضي الله عنه المصاحف .

(١) انظر تاريخ الأمم والملوك : ٥٧/٥ .

(٢) هو سعيد البكائي كما في تاريخ الطبري : ٧٣/٥ .

(٣) مصنف ابن أبي شيبة : ٣١٢/١٥ - ٣١٣ ، تاريخ الأمم والملوك :

" ولما بعث علي أبا موسى ومن معه من الجيش إلى دومة الجندل اشتد أمر الخوارج والغوافي النكير على علي وصرحوا بكفره فجاءه رجلان منهم وهما : زرعة بن البرج الطائي ، وحرقوق بن زهير السعدي ، فقالا : لا حكم إلا لله ، فقال علي : لا حكم إلا لله ، فقال له حرقوق : تب من خطيئتك واذهب بنا إلى عدونا حتى نقاتلهم حتى نلقى ربنا ، فقال علي : قد أردتكم على ذلك فأبئتم ، وقد كتبنا بيننا وبين القوم عهدا وقد قال الله تعالى : ((وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا))^(١) ، فقال له حرقوق : ذلك ذنب ينبغي أن نتوب منه ، فقال علي : ما هو بذنب ولكنه عجز من الرأي ، وقد تقدمت إليكم فيما كان منسسه ونهيتكم عنه ، فقال له زرعة بن البرج : أما والله يا علي لئن لم تدع تحكييم الرجال في كتاب الله لأقطنك أطلب بذلك رحمة الله ورضوانه ، فقال علي : تمالك ما أشقاك ، كأني بك قتيلًا تسقى طيك الريح ، فقال : وددت أن قد كان ذلك ، فقال له علي : إنك لو كنت محقا كان في الموت تعزية عن الدنيا ، ولكن الشيطان قد استهوأك " .^(٢)

ولما رأوا عزم علي على إنفاذ الحكومة وبعثه أبا موسى الأشعري قسروا الانفصال عنه وتعيين أمير عليهم ، فاجتمعوا في منزل عبد الله بن وهب الراسبي فخطبهم خطبة بليغة زهدهم في الدنيا ورضيهم في الآخرة والجنة وحشهم على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ثم قال : فاخرجوا بنا إخواننا من هذه القرية الظالم أهلها إلى جانب هذا السواد ، إلى بعض كور الجبال أو بعض هذه المدائن منكبين لهذه الأحكام الجائرة ، ثم قام حرقوق بن زهير فقال بعد حمد الله والثناء عليه : " ان المتاع بهذه الدنيا قليل وان الفراق

(١) سورة النحل آية : ٩١ .

(٢) تاريخ الأمم والملوك : ٧٢/٥ ، الكامل في التاريخ : ٣٣٤/٣ ،

البداية والنهاية : ٣١١/٧ .

لها وشيك فلا تدعونكم زينتها أو بهجتها الى المقام بها ولا تلتفت بكم عسبن
طلب الحق وانكار الظلم ((ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون))^(١).

فقال حمزة بن سنان الأسدي : " يا قوم ان الرأي مارأيتم وان الحسب
ماذكرتم ، فولوا أمركم رجلا منكم ، فانه لا بد لكم من عماد وسنان ومن راية تحفون
بها ، وترجعون اليها فبعثوا الى زيد بن حصن الطائي - وكان من رؤوسهم - فعرضوا
عليه الامارة فأبى ، ثم عرضوها على حرقوص بن زهير فأبى ، وعرضوها
على حمزة بن سنان فأبى ، وعرضوها على شريح بن أبي أوفى العبسي فأبى
وعرضوها على عبد الله بن وهب الراسبي فقبلها ، وقال : أما والله لا أقبلها
رضة في الدنيا ولا أدعها فرقا من الموت " .^(٢)

واجتمعوا أيضا في بيت زيد بن حصن الطائي السنبي فخطبهم وحثهم
على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتلا عليهم آيات من القرآن ، منها
قوله تعالى : ((يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس
بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله)) الآية^(٣) ، وقوله تعالى : ((ومن
لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)) والآية التي بعدها وفيها ((ومن
لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون)) ، والآية التي في نهايتها
((ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون))^(٤) ، ثم قال : فأشهد على
أهل دعوتنا من أهل قبلتنا أنهم قد اتبعوا الهوى ونهذوا حكم الكتاب ، وجاروا
في القول والأعمال ، وأن جهادهم حق على المؤمنين ، فبكى رجل منهم

(١) سورة النحل آية : ١٢٨ .

(٢) انظر تاريخ الطبري : ٧٤/٥ - ٧٥ ، الكامل في التاريخ : ٣/٣٣٤ -

٣٣٥ ، البداية والنهاية : ٧/٣١٢ .

(٣) سورة ص ، آية : ٢٦ .

(٤) الآيات رقم : ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ من سورة المائدة .

يقال له : عبد الله بن شجرة السلمي ، ثم حرض أولئك على الخروج على الناس وقال في كلامه : إضربوا وجوههم وجباههم بالسيف حتى يطاع الرحمن الرحيم ، فان أنتم ظفرتهم وأطيع الله كما أردتم - أثابكم ثواب المطيعين لله العالمين بأمره ، وان فشلتُم فأبى شيء أفضل من الصير إلى رضوان الله وجنته ؟ (١) .

قال العلامة ابن كثير بعد أن ذكر ما أملاه الشيطان لهم بما تقدم ذكره : " وهذا الضرب من الناس من أغرب أشكال بني آدم ، فسبحان من نسّوع خلقه كما أراد وسبق في قدره العظيم ، وما أحسن ما قال بعض السلف (٢) فسي الخوارج : إنهم المذكورون في قوله تعالى : ((قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا ، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا)) (٣) ، والمقصود أن هؤلاء الجهلة الضلال ، والأشقياء فسي الأقوال والأفعال اجتمع رأيهم على الخروج من بين أظهر المسلمين ، وتواطؤوا على المسير إلى المدائن ليملكوها على الناس ويتحصنوا بها ، ويبعثوا السوس اخوانهم وأضرابهم من هم على رأيهم ومذهبهم من أهل البصرة وغيرها - فيوافقهم إليها ، ويكون اجتماعهم عليها ، فقال لهم زيد بن حصن الطائسي : ان المدائن لا تقدرين عليها ، فإن بها جيشا لا تطيقونه وسيمنعونها منكم ولكن واعدوا إخوانكم إلى جسر نهر جوحى ولا تخرجوا من الكوفة جماعات ، ولكن أخرجوا وحدانا لئلا يظن بكم فكتبوا كتابا عاما إلى من هو على مذهبهم وسلكهم من أهل البصرة وغيرها وبعثوا به إليهم ليوافقهم إلى النهر ليكونوا

(١) البداية والنهاية : ٣١٢/٧ .

(٢) هذا الأثر مروى عن علي رضي الله عنه . انظر الدر المنثور للسيوطي : ٤٦٥/٥ .

(٣) سورة الكهف ، آية : ١٠٣ - ١٠٥ .

يدا واحدة على الناس ، ثم خرجوا يتسللون وحدانا لثلا يعلم أحد بهمهم
فيمنعهم من الخروج ، فخرجوا من بين الآباء والأمهات والأخوال والخالات
وفارقوا سائر القربات يعتقدون بجهلهم وقلة علمهم وعقلهم أن هذا الأمر يرضي
رب الأرض والسماوات ، ولم يعلموا أنه من أكبر الكبائر الموقات والعظائم
والخطيئات وأنه ما زينه لهم ابليس الشيطان الرجيم المطرود عن السماوات الذي
نصب العداوة لأبينا آدم ، ثم لذريته مادامت أرواحهم في أجسادهم مترددات
وقد تدارك جماعة من الناس بعض أولادهم وأخوانهم ، فردوهم وأنبوههم
ووخوهم ، فمنهم من استمر على الاستقامة ، ومنهم من فر بعد ذلك فلحق
بالخوارج فخر إلى يوم القيامة ، وذهب الباقي إلى ذلك الموضع ووافى
اليهم من كانوا كتبوا اليه من أهل البصرة وغيرها ، واجتمع الجميع بالنهروان
وصارت لهم شوكة ومنعة . (١)

هكذا كانت بداية نشأة الخوارج في أول أمرهم على هذا النحو المتقادم
ذكره ومن أهل العلم من يرجع بداية نشأة الخوارج إلى زمن الرسول صلى الله عليه
وسلم ويجعل أول الخوارج ذاك الخويصرة الذي اعترض على الرسول صلى الله
عليه وسلم في قسمة ذهب كان قد بعث به علي - رضي الله عنه - من اليمن
في جلد مقروظ ، فقد جاء عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال :
بعث علي بن أبي طالب النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن
بذهبة في أديم مقروظ (٢) لم تحصل من ترابها (٣) ، قال : فقسمها بين أربعة
نفر : بين عيينة بن حصن والأقرع بن حابس وزيد الخيل والرابع إما علقمة بسن
علاثة وإما عامر بن الطفيل ، فقال رجل من أصحابه : كنا نحن أحق بهذا
من هؤلاء ، قال : فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : (ألا تأمنوني

(١) البداية والنهاية : ٣١٢/٧ - ٣١٣ .

(٢) أي : في جلد مدهوغ بالقرظ .

(٣) أي : لم تميز ولم تصف من تراب معدنها .

وأنا أمين من في السماء يأتيني خبر السماء صباحا ومساءً) ، قال : فقام رجل غافر العينين مشرف الوجنتين ناشز الجبهة^(١) كت اللحية مخلوق الرأس مشمر الأزار ، فقال : يا رسول الله اتق الله ، فقال : ويلك ! أولست أحق أهل الأرض أن يتقي الله ، قال : ثم ولي الرجل ، فقال خالد بن الوليد يا رسول الله ألا أضرب عنقه ، فقال : (لا ، لعله أن يكون يصلي) ، قال خالد : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس)^(٢) ولا أشق بطونهم ، قال : ثم نظر إليه وهو مقف ،^(٣) فقال : انه يخرج من ضئضي^(٤) هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية) ، قال : أظنه قال (لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل قوم)^(٥) .

قال العلامة ابن الجوزي عند هذا الحديث : " أول الخواج وأقبحهم حالة ذوالخوبصرة التميمي ، وفي لفظ : أنه قال له : " عدل " ، فقال : (ويلك ومن لم يعدل اذا لم يعدل)^(٦) ، فهذا أول خارجي خرج في الإسلام وآفته أنه رضي برأي نفسه ، ولو وقف لعلم أنه لا رأى فوق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباع هذا الرجل هم الذين قاطوا علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -^(٧) .

(١) أي : مرتفع الجبهة .

(٢) (لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس) أي : أفتش وأكشف ومعناه : أني أمرت بالجزم بالظاهر والله يتولى السرائر .

(٣) أي : مول .

(٤) ضئضي : هو بضادين معجمتين مكسورتين وآخره مهموز وهو أصل الشيء .

(٥) صحيح البخاري : ٢/٢٣٢ ، صحيح مسلم : ٢/٧٤٢ .

(٦) أنظر صحيح مسلم : ٢/٧٤٠ .

(٧) تلبيس ابليس ، ص : ٩٠ .

ومن أشراف أول الخوارج ذو الخويصرة : أبو محمد بن حزم^(١) ، وكذا الشهرستاني فإنه قال في كتابه الملل والنحل^(٢) في صدره للخوارج حيث قال : " وهم الذين أولهم ذو الخويصرة وآخرهم ذو الشدية " . أ. هـ .

ومن العلماء من يرى بأن نشأة الخوارج بدأت بالخروج على عثمان رضي الله عنه بإحداثهم الفتنة التي أدت إلى قتله رضي الله عنه ظلما وعدوانا وسيستت تلك الفتنة التي أحدثوها بالفتنة الأولى .

قال شارح الطحاوية : " فالخوارج والشيعة حدثوا في الفتنة الأولى " .^(٣)

وقد أطلق العلامة ابن كثير على الثوار الذين ثاروا على عثمان وقتلوه اسم الخوارج ، حيث قال في صدر ذكره لهم بعد قتلهم عثمان رضي الله عنه قال : " وجاء الخوارج فأخذوا مال بيت المال وكان فيه شيء كثير جدا " . أ. هـ .^(٤)

والرأي الراجح في بداية نشأة الخوارج وتكونهم أنها كانت بانفصالهم عن جيش علي وخروجهم عليه بعد الإتيان على التحكيم بينه وبين معاوية رضي الله عنهما وعلى الرغم من الارتباط القوي بين ذي الخويصرة وبين الخوارج فإن الخوارج لم يظهروا على شكل جماعي وطائفي إلا بعد حادثة التحكيم حيث فارقوا الجماعة وانحازوا إلى قرية من قرى الكوفة تسمى " حرورا " ، وهنوا لهم أميرا للقتال وأميرا للصلاة والإتجاه الخارجي الذي تمثل في تلك الجماعة التي خرجت على علي رضي الله عنه وانفصلت من جيشه قد وردت الإشارة إليه في أحاديث كثيرة سيأتي بيانها في " البحث الرابع " من هذا الفصل ، ولكنها أشارت إلى أوصافهم وندمهم والأمربقتالهم ، وأما ذو الخويصرة فإن اعتراضه على الرسول صلى الله عليه وسلم كان اعتراض فرد وليس اعتراض جماعة حتى

(١) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل : ١٥٢/٤ .

(٢) ١١٦/١ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ، ص : ٥٩٣ .

(٤) البداية والنهاية : ٢٠٧/٧ .

يسمى خروجاً وان اعتبر سلفاً للخوارج ، الذين يأتون من بعده فهناك فرق بين
نزعة الإعتراض الفردي وبين الخروج على شكل جماعي له اتجاهه وآراؤه الخاصة
كخروج الخوارج على علي رضي الله عنه .

وأما القول بأن نشأتهم بدأت بثورة الثائرين على عثمان رضي الله عنه فلا شك
أن ما حدث كان خروجاً عن طاعة الإمام الحق إلا أن هذا الخروج لم يكن
يتميز بأنه خروج جماعة لها عقائدها الواضحة وآراؤها المتميزة ، وإنما كان
خروجاً من قوم أهل جهل وسفي وتعننت وأهل ظلم وخيانة وافتراء ، ولذلك
صمموا بعد استحواذ الشيطان عليهم على قتله رضي الله عنه ، ثم فروا مسنن
المدينة ودخلوا في صفوف المسلمين كأفراد منهم ، وانتقم الله منهم جماعات
وفرادى في موقعتي الجمل وصفين وغيرهما . فنشأة الخوارج بدأت بتلك
الجماعة الذين انفصلوا من جيش علي رضي الله عنه ، ثم لحق بهم ناس آخرون
من أهل الكوفة والبصرة جماعات ووحدانا ، حتى اجتمع الجميع بالنهر وان
وصارت لهم بعد ذلك شوكة ومنعة كما تقدم قريباً .

التعريف بأهم فرق الخوارج

لقد تشعبت الخوارج إلى فرق عدة بلغ بها بعض أهل العلم من كتب فسي الملل والنحل إلى عشرين فرقة (١) ، وعند النظر في هذه الفرق من خلال الكتب التي ألفت في الفرق يتضح أن الخلاف والنزاع بينها لم يكن في أمور مهمة تسوي إلى تكوين جماعات مستقلة ، بل إن معظم نزاعهم كان يحصل في كثير من أحوالهم حول أمور فرعية ، ومن ذلك العدد الكثير الذي ذكر في تعداد فرقهم ، نذكر هنا أهم فرقهم المتمثلة في المحكمة الأولى ، والأزارقة والنجدات والصفوية ، والإباضية ، وما عداها من الفرق فهي متفرعة منها وداخلة فيها .

المحكمة الأولى :

يقصد بالمحكمة الأولى أولئك الذين خرجوا على الخليفة الرابع علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وهم الذين أطنوا شعار " لا حكم إلا لله " ، والتفوا حوله وقد اختلف في أول من نادى بهذا الشعار منهم ، فقيل : إنه عروة بن حدير (٢) أخو مرداس الخارجي ، وقيل إن أول من نادى به يزيد بن عاصم المحاربي

(١) انظر الفرق بين الفرق ، ص : ٧٢ ، التصدير في الدين ، ص : ٤٥ .

(٢) هو عروة بن عمرة بن حدير التميمي ، من رجال النهروان ، وسيفه أول ما سل من سيوف أباة التحكيم ، وذلك أنه عاتب الأشعث بن قيس على رضاه بالتحكيم بين علي ومعاوية ، ولم يعأ به الأشعث فشهر سيفه وضربه ، فأصاب عجز بفلته ، وحضر حرب النهروان ، وعاش إلى زمن معاوية وقتله زياد بن أبيه سنة ثمان وخمسين ، انظر ترجمته في الكامل لابن الأثير : ٥١٢/٣ - ٥١٨ ، الكامل للمبرد : ١٢٨/٢ ، ١٦٥ ، الأعلام : ١٦/٥ - ١٧ .

وقيل : انه رجل من بني يشكر ، كان مع علي رضي الله عنه بصفين ، ولما اتفق الفريقان على التحكيم ركب وحمل على أصحاب علي ، وقتل منهم واحدا ، ثم حمل على أصحاب معاوية ، وقتل منهم واحدا ، ثم نادى بين العسكرين انه بري من علي ومعاوية ، وأنه خرج من حكمهم ، فقتله رجل من همدان ، ثم إن جماعة من كانوا مع علي رضي الله عنه في حرب صفين استمعوا منه ذلك الكلام واستقرت في قلوبهم تلك الشبهة ، ورجعوا مع علي إلى الكوفة ، ثم فارقه ورجعوا إلى حروراء^(١) ، ولما استقروا في حروراء كانوا يعاملون من يخالفهم من المسلمين في رأيهم أشنع معاملة وأشد قسوة .

قال أبو الحسين الملقب واصفا ما بلغوا إليه من ظلم واجرام : " فأما الفرقة الأولى من الخوارج ، فهم المحكمة الذين كانوا يخرجون بسيوفهم فيمن يلحقون من الناس ، فلا يزالون يقتلون حتى يقتلوا وكان الواحد منهم إذا خرج للتحكيم لا يرجع حتى يقتل أو يقتل ، فكان الناس منهم طسوجل وفتنة " .^(٢)

ومن أشنع جرائمهم وأفظعها قتلهم عبد الله بن خباب بن الارت ، فقد روى الإمام أحمد بإسناده إلى حميد بن هلال عن رجل من عبد القيس كان مع الخوارج ثم فارقه ، قال : دخلوا قرية فخرج عبد الله بن خباب ذعرا يجسر ردا ، فقالوا : لم نرعه ، قال : والله لقد رعتوني ، قالوا : أنت عبد الله ابن خباب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : نعم ، قالوا : فهبل

(١) التبصير في الدين ، ص : ٤٥-٤٦ ، وانظر مقالات الاسلاميين : ٢٠٧/١-

٢٠٩ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٧٤-٧٥ ، تاريخ الأمم والملوك : ٧٢/٥ وما بعدها ، الكامل لابن الأثير : ٣٢٦/٣ وما بعدها ، مسرورج الذهب للمسعودي : ١٢٥/٣ .

(٢) التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ، ص : ٥١ .

سمعت من أبيك حديثاً يحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحدثناه ، قال :
نعم ، سمعته يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه ذكر فتنة القاعد
فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي فيها خير من
الساعي ، قال : فان أدركت ذاك فكن عبد الله المقتول ، قال أيسوب :
ولا أعلمه ، قال : ولا تكن عبد الله القاتل ، قالوا : أنت سمعت هذا من أبيك
يحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : نعم ، قال : فقد موه طمس
ضفة النهر فضربوا عنقه ، فسأل دمه كأنه شرك نعل ما اذقر^(١) وقروا أم ولده
عما في بطنها " .^(٢)

وكان الذي تولى قتله منهم رجل يقال له : مسعربن فديكي " .^(٣)

وذكر عبد القاهر أن رجلاً منهم شد عليه يقال له : " مسمع " فجرى دمه فوق
ماء النهر كالشراك إلى الجانب الآخر ، ثم إنهم دخلوا منزله وكان في القرية
التي قتلوه على بابها ، فقتلوا ولده وجاريته أم ولده ، ثم عسكروا بنهروان^(٤) .
وقد بلغ علياً رضي الله عنه نبأ قتلهم عبد الله بن خباب وقتلهم الكيرون الأطفال
والنساء ، وقد كان رضي الله عنه متأهباً للعودة إلى صفين لمقاطعة أهل الشام ،
فرأى أن العودة لمقاطعة هو " المفسدين أولى فكان في ذلك خيرة له ولأهل
الشام فرجع إلى النهروان ، " فقاتلهم مقاطعة شديدة وكان عددهم اثني عشر
ألفاً فما انفلت منهم إلا أقل من عشرة ، وما قتل من أصحاب علي إلا أقل من
عشرة ، فانهزم اثنان منهم إلى عمان ، واثنان إلى كرمان واثنان إلى سجستان
واثنان إلى الجزيرة ، وواحد إلى تل موزن " .^(٥)

(١) معناه أنه مرفيه كالطريقة الواحدة لم يختلط به ولذلك شبهه بالشراك الأحمر

وهو سير من سيور النعل . أ. هـ . النهاية في غريب الحديث : ٢١٢ / ٤ .

(٢) المسند : ١١٠ / ٥ .

(٣) مقالات الإسلاميين : ٢١٠ / ١ .

(٤) الفرق بين الفرق ، ص : ٧٧ .

(٥) بلد قديم بين رأس عين وسروج وهو مبني بحجارة عظيمة سود ، قريب من ===

وظهرت بدع الخوارج في هذه المواضع منهم " (١) ، وقد انمحت بدعهم في بعض هذه الأماكن نهائيا ، وبعضها باقية فيها الى اليوم .

الأزارقة :

هم أتباع رجل منهم يسمى بأبي راشد نافع بن الأزرق الحنفي ولم يكن للخوارج قوم أكثر منهم عددا وأشد منهم شوكة ، ولهم اعتقادات فارقوا بها " المحكمة الأولى " وسائر فرق الخوارج فهم يعتقدون أن من خالفهم من هذه الأمة فهو مشرك بينما المحكمة يقولون : إن مخالفتهم كافر ولا يسمونه مشركا ،

وما اختصوا به أيضا : أنهم يسمون من لم يهاجر إلى ديارهم من موافقيهم مشركا ، وإن كان موافقا لهم في مذهبهم ، وكان من عاداتهم فيمن هاجروا إليهم أن يمتحنوه بأن يسلموا إليه أسيرا من أسرا مخالفيهم وأطفالهم وبأسروه بقتله ، فإن قتله صدقوه في دعواه أنه منهم ، وإن لم يقتله ، قالوا : هذا منافق ومشرك ، وقتلوه ، ويزعمون أيضا : إن أطفال مخالفيهم مشركون ، ويزعمون أنهم يخلدون في النار " (٢) .

والإضافة الى هذه المعتقدات الشاذة والآراء المنحرفة ، فقد نادى الأزارقة ببعض الآراء التي تتم عن جهلهم بالشرع وعدم فقههم في الدين ، من ذلك : إسقاطهم حد الرجم عن الزاني المحصن بحجة أنه لم يرد في القرآن نص عليه (٣)

== حران - فتحه عياض بن غنم سنة ١٧ هـ . معجم البلدان : ٤٥ / ٢ ، وانظر

مراصد الإطلاع للبغدادي : ٢٧٣ / ١ .

(١) الملل والنحل : ١١٧ / ١ ، وانظر الفرق بين الفرق ، ص : ٨٠ - ٨١ ،

التبصير في الدين ، ص : ٤٩ .

(٢) أنظر مقالات الاسلاميين : ١٦٨ / ١ - ١٧٤ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٨٢ - ٨٣ ،

التبصير في الدين ، ص : ٤٩ - ٥٠ .

(٣) الملل والنحل : ١٢١ / ٨ .

كما أسقطوا أيضا : حد القذف عن قذف المحصن من الرجال مع وجوب الحد على قاذف المحصنات من النساء" (١) ، تمسكا أيضا : - في زعمهم - بما ورد في القرآن وذهبوا أيضا الى أن يد السارق تقطع في القليل والكثير من غير اعتباره لنصاب الشيء والمسروق ، وأن القطع يكون من المنكب كما أوجبوا على الحائض الصلاة والصوم في حال حيضها (٢) ، كما أنهم حرّموا قتل النصارى واليهود وأباحوا قتل المسلمين ، وهذه الآراء واضحة فيها الجهل وعدم العلم والفهم للقرآن ، وعدم الامام بالسنة ، ويصدق عليهم قوله صلى الله عليه وسلم (يقروءون القرآن لا يجاوز حناجرهم) (٣) ، وقد اشتدت شوكة الأزارقة وصارت لهم قوة حتى أخذوا في مقاتلة غيرهم حتى تغلبوا على بلاد الأهواز وأرض فارس وكرمان في أيام عبد الله بن الزبير حين بعث عاملا له على البصرة ، فأخرج سرية لقتالهم وكان عدد هذه السرية ألف مقاتل ، فقتلهم الخوارج ، ثم بعث إليهم بثلاثة آلاف من المقاتلة فظفربهم الخوارج أيضا ، فبعث عبد الله بن الزبير من مكة كتابا وجعل قتالهم إلى المهلب بن أبي صفرة (٤) حتى جمع عسكريا عظيما وهزم نافع بن الأزرق وقتل في هذه الهزيمة ما يعنى الأزارقة بعده رجلا آخر منهم فهزمه المهلب أيضا ، وقتل في هذه الهزيمة ما يعنى بعده رجلا قطري بن الفجاءة التميمي ، وسموه بأبى الموت ، واستمر المهلب أيضا في مقاتلتهم حتى انحازوا إلى سابور من بلاد فارس وجعلوها دار هجرتهم (٥)

(١) الملل والنحل : ١٢١/١ ، وانظر مقالات الإسلاميين : ١٧٤/١ ، الفرق

بين الفرق ، ص : ٨٤ .

(٢) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل : ١٨٩/٤ .

(٣) الحديث في صحيح مسلم : ٧٤٠/٢ .

(٤) هو أبو سعيد المهلب بن أبي صفرة ظالم بن سراق الأزدي العتكي أمير ،

شديد البطش بأهل البدع ، جواد ولد سنة سبع ، وتوفي سنة ثلاث وثمانين

هجرية . انظر ترجمته في الاصابة : ٥٠٩-٥١٠ ، وفيات الأعيان :

٣٥٠/٥ - ٣٥٩ ، الأعلام : ٢٦٠/٨ .

(٥) انظر تاريخ الأمم والملوك : ٦١٣/٥ - ٦٢١ ، الفرق بين الفرق : ٨٥-٨٦ =

وقد بلغت المدة التي قاتلهم فيها المهلب تسع عشرة سنة ، بعضها في زمان ابن الزبير ، وبعضها في زمان عبد الملك بن مروان ، " ولما ولي الحجاج بن يوسف العراق أقر المهلب على قتالهم ، فاستمر المهلب بن أبي صفرة في مقاتلتهم حتى وقع الخلاف بين قطري بن الفجاءة وأتباعه ، فواصل المهلب مقاتلة قطري ، فكان كلما سار قطري إلى ناحية من النواحي تبعه المهلب حتى هزمه إلى الرى ، ثم اتجه لمقاتلة جماعة أخرى منهم بقيادة رجل منهم يسمى عدريه الصغير^(١) حتى كفي شغله وقتله ، وبعث الحجاج جيشا عظيما إلى الرى فقاتل قطري بن الفجاءة ، فانهزم إلى طبرستان ثم هرب في جملة من أتباعه إلى قوس عبيده بن هلال اليشكري فتبعته جنود الحجاج حتى قتله ، وقطع الله دابر الأزارقة بقتل قطري فلم تجتمع لهم قوة بعد ذلك مثل ما كانت لهم من قبل " .^(٢)

== الكامل في التاريخ : ١٩٤/٤ - ٢٠٠ ، البداية والنهاية : ٣٤٨/٨ ،
التبصير في الدين ، ص : ٥٠ - ٥١ .

(١) كان عدريه الصغير معلم كتاب وهو من موالي قيس بن ثعلبة وأول ظهوره أن الخوارج ذهبوا إلى قطري بن الفجاءة يشكون من رجل كان قطري يقدمه عليهم ، فلم يشكهم منه ، فقال القوم لقطري : فإننا قد خلعتناك وهايعننا عدريه الصغير ، وانفصل إلى عدريه الصغير أكثر من شطرهم وجلبهم من الموالي والعجم .

انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد : ١ / ٤٠٣ ، مقالات
الاسلاميين : ١ / ١٧١ - ١٧٢ .

(٢) أنظر تاريخ الأمم والملوك : ٢٠٢/٦ ، وما بعدها ، الكامل لابن الأثير : ٣٧٤/٤ ، وما بعدها ، مروج الذهب ، للمسعودي : ١١٤/٣ ، وما بعدها ، الفرق بين الفرق ، ص : ٨٥ - ٨٦ ، التبصير في الدين ، ص : ٥٠ - ٥١ .

النجيدات :

هو "هم أتباع نجدة بن عامر الحنفي الذي يقال : إنه كان باليمامة حيث تخلف عن نافع بن الأزرق عند رجوعهم من مكة ، وبينما هو في طريقه ليلحق بمعسكر نافع بن الأزرق التقى به من أخيره بما أحدثه نافع من الآراء التي منها " استباحة قتل أطفال مخالفيه ، وحكمه على القعدة بالشرك" (١) وهنا قيل : إنه رجع إلى اليمامة ، لما سمع بما أحدثه نافع وأعلن انفصاله عنه ، وتبرأ منه وبيع له بالإمامة وأصبح أميراً على طائفة من الخوارج عرفوا بالنجيدات (٢) ، وصار لنجدة وأتباعه نفوذ واسع في كثير من البلديات شمل البحرين وشواطئ الخليج وامتد إلى عمان وعض أجزاء اليمن" (٣)

وقد أنكر نجدة على الأزرق إكفارهم للقعدة منهم من لم يهاجروا إليهم ، وحكم على نافع ومن قال بإمامته بالكفر" (٤) ، ويقال : إنه وجه كتاباً إلى نافع ابن الأزرق أخذ عليه فيه تكفيره للقعدة مع أن الله عذرهم بقوله ((ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله)) (٥) ، وأنكر عليه أيضاً : استباحته قتل الأطفال لنهي النبي عليه الصلاة والسلام عن ذلك ، ولقوله تعالى : ((ولا تذروا أذنكم وراءكم)) (٦)

(١) أنظر الملل والنحل للشهرستاني : ١ / ١٢١ .

(٢) مقالات الإسلاميين : ١ / ١٢٤ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٨٧ ، الملل

والنحل للشهرستاني : ١ / ١٢٣ .

(٣) انظر الفرق بين الفرق ، ص : ٩٠ ، الكامل لابن الأثير : ٤ / ٢٠١ وما بعدها

(٤) انظر الفرق بين الفرق ، ص : ٨٧ .

(٥) سورة التوبة ، آية : ٩١ .

(٦) سورة الزمر ، آية : ٧ .

وتهودلت الكتب بين نجدة ونافع ، ولكن لم يقنع أحدهما الآخر^(١) ومن الآراء التي عارض بها نجدة آراء نافع اجازته " التقية " واحتج بقوله تعالى : ((إلا أن تتقوا منهم تقاه))^(٢) ، وقوله تعالى : ((وقال رجل مؤمن من آمن آل فرعون يكتم إيمانه))^(٣) ، ومن ثم أجاز القعود ، ولكن الجهاد إذا أمكن فهو أفضل لقوله تعالى : ((وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجرا عظيما))^(٤) .

وذهب النجدات إلى أن الدين أمران :-

أحدهما : معرفة الله تعالى ومعرفة رسله عليهم الصلاة والسلام وتحريمهم دماء المسلمين^(٥) - والإقرار بما جاء من عند الله جملة فهذا واجب على الجميع والجهل به لا يعذر فيه .

والثاني : ما سوى ذلك فالناس معذورون فيه ، إلى أن تقوم عليهم الحججة في الحلال والحرام ، وتدبّر النجدات مبدأ العذر بالجهل في أحكام الفروع حتى سماها " بالعاذرية "^(٦) ، والذي دعاهم إلى ذلك أن جماعة منهم على رأسهم ابن نجدة نفسه بحث بهم إلى أهل القطيف فأصابوا غنائم وسبايا - على حد زعمهم - فأباحوا لأنفسهم نكاح السبايا قبل إخراج الخمس منها ، وقالوا : ان خرجت من نصيبنا فيها ، والا دفعنا من أموالنا مقابلها ، ولما بلغ الأمر نجدة وأصحابه اختطفوا ، فبعضهم اعتذر لمن

(١) انظر الكامل للمبرد : ٢٠٩/٢ - ٢١٢ ، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد : ١٣٧/٤ - ١٣٩ .

(٢) سورة آل عمران ، آية : ٢٨ .

(٣) سورة غافر ، آية : ٢٨ .

(٤) الملل والنحل : ١/١٢٥ ، والآية رقم (٩٥) من سورة النساء .

(٥) المقصود بالمسلمين عندهم الموافقون لهم في مذهبهم .

(٦) الملل والنحل : ١/١٢٤ ، وانظر الفرق بين الفرق ، ص ٨٩ .

قاموا به والبعض الآخر أنكره ، وكان نجدة مع الذين عذروا هؤلاء لجهلهم بحكم الله ^(١) ، وهكذا صار الجهل بالحكم عند طائفة من النجدات عذرا .

وقد اختلف النجدات مع زعيمهم نجدة بن عامر الحنفي ، ونقموا عليه عسدة أمور من بينها تعطيله حد الخمر ، وعدم عدله في قسم الفيء وتفريقه الأموال بين الأغنياء من أتباعه وحرمانه ذوي الحاجة منهم ، ومكاتبته عبد الملك ابن مروان ، ويقال : انه لما أحدث هذه الأحداث وعذر أتباعه بالجهالات استتابه أكثر أتباعه وطلبوا منه أن يعلن توبته في المسجد ، ففعل ذلك فندمست طائفة منهم على استتابته ، وانضموا إلى العازرين ، وقالوا : إنه الامام وله حق الاجتهاد ولا يجوز استتابته ، وطلبوا منه أن يتوب من توبته ، فاختلف أصحابه أيضا : فكرفته طائفة لخلعه نفسه وكان من أشدهم عليه أبو فديك ^(٢) الذي يقال : إنه وثب على نجدة فقتله ، وبيع له بالإمامة ، فأنكر أصحاب نجدة تصرف أبي فديك فتهروا منه وتولوا نجدة وكتب أبو فديك إلى عطية بن الأسود الحنفي ^(٣) يخبره بما اكتشفه من ضلال نجدة وقتله إياه ، وأنه أحس بالخلافة منه ، فكتب عطية إلى أبي فديك وطلب منه أن يأخذ له البيعة مسن

(١) انظر مقالات الاسلاميين : ١٧٥/١ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٨٩ ، الطل والنحل : ١٢٣/١ .

(٢) اسمه عبد الله بن ثور ، زعيم فرقة الفديكية من الخوارج ، انظر مقالات الاسلاميين : ١٨٢/١ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٨٨ .

(٣) زعيم فرقة العطوية من الخوارج ، انظر مقالات الاسلاميين : ١٧٦/١ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٨٨ ، وانظر اللباب في تهذيب الأنساب : ٣٤٧/٢ ،

، التهذيب في الدين ، ص : ٥٢ .

قبله فأبى ذلك أبو فديك فبرى* كل واحد منهما من صاحبه ، وصارت
الدار لأبي فديك وتبعه بعض النجدات وظل البعض على الولا* لنجدة
فصارت النجدات ثلاث فرق : النجدية ، والعطوية ، والغديكية* (١) ، وكان
هذا الخلاف بين النجدات من أعظم العوامل في تدمير هذه الفرقة حيث
اضحل أمرها وتلاشى أثرها .

الصفرية :

لقد اختطف العلماء* فيمن تنتسب إليه هذه الفرقة ، هل سماوا بذلك
نسبة الى الصفرة إشارة الى صفرة وجوههم من أثر ما تكفوه من السهر والعبادة
والزهد أم سماوا بهذه التسمية نسبة إلى رجل معين كما نسبت الأزارقة
والنجدات والإباضية ، والذين ذهبوا الى هذا الرأي الأخير اختطفوا فسي
الشخص الذي نسبت اليه هل هو عبد الله بن صفار التميمي ، أم زياد بن
الأصفر ، أم المهلب بن أبي صفرة ، ولعل أصوب هذه الأقوال أن هذه
الفرقة تنسب الى عبد الله بن صفار التميمي (٢) ، الذي كان مع نافع بن
الأزرق في بداية أمره ، ثم انفصل عنه عندما حصل الخلاف والانشقاق بين
قادة الخوارج (٣) ، والصفرية كانت أقل شذوذا وأقل ظلوا من الأزارقة إذ أنهم
خالفوهم في رأيهم تجاه القعدة ومرتكب الكبيرة ، فلم يكفروا القعدة كما ذهب
الأزارقة ماداموا موافقين لهم في مذهبهم ولم يكفروا مرتكب الكبيرة على الاطلاق

(١) انظر في شأن النجدات مقالات الاسلاميين : ١٧٤/١ - ١٧٦ ، الفرق بين
الفرق ، ص : ٨٢-٩٠ ، الملل والنحل : ١٢٢/١ - ١٢٥ ، التبصير في الدين
ص : ٥٢-٥٣ .

(٢) انظر الخلاف في شأن هذه النسبة ، لسان العرب : ٤٦٤/٤ - ٤٦٥ ، وانظر
الصاحح للجوهري : ٧١٥/٢ ، القاموس : ٧٣/٢ ، اللباب في تهذيب
الأنساب : ٢٤٤/٢ .

(٣) انظر كيف بدأ الخلاف بين رؤساء الخوارج . تاريخ الأمم والملوك : ٥٦٦/٥ -
٥٦٨ ، الكامل في التاريخ : ١٦٥/٤ - ١٦٨ .

كما هو مذهب الأزارقة بل فرقوا بين الذنوب التي فيها حد مقرر كالزنا والسرقسة والغذف والقتل العمد ، فهذه في رأيهم لا يتجاوز بمرتبتها الإسم الذي سماه الله بها زان ، وسارق ، وقاذف ، وقاتل عمد ، وليس صاحبه كافرا ولا مشركا ، وكل ذنب ليس فيه حد كترك الصلاة والصوم فهو كفر وصاحبه كافر^(١) ، ولا يرى الصغرية أن دار مخالفيهم دار حرب ، كما لم يحكموا بقتل أطفال المشركين وتكفيرهم ، ولا يقولون بخلودهم في النار ولم يجيزوا سبي الذرية والنساء ولهم آراء تفردوا بها في الشرك والكفر والبرائة .

فالشرك عندهم شركان : شرك هو طاعة الشيطان ، وشرك هو عبادة الأوثان ، والكفر كفران : كفر بإنكار النعم ، وكفر بإنكار الربوبية ، والبرائة برأتان : برائة من أهل الحدود سنة ، وبرائة من أهل الجحود فريضة^(٢) .

ولم يسقط الصغرية عقوبة الرجم كما فعل الأزارقة ، وأجازوا التقية كالنجيدات ولكن في القول دون العمل^(٣) . ويذكر عن بعضهم تزويج المسلمات^(٤) من كفار قومهم^(٥) في دار التقية دون دار العلانية^(٦) .

وقد تولى الصغرية المحكمة الأولى كعبد الله بن وهب الراسبي وحر قوص بن زهير وأتباعهما وقالوا بإمامة أبي بلال مرداس الخارجي الذي خرج أيام يزيد بسنن معاوية ناحية البصرة وقتلته جيوش عبيد الله بن زياد ورثاه عمران بن حطان الذي

(١) الفرق بين الفرق ، ص : ٩١ ، وانظر المثل والنحل : ١٣٧/١ .

(٢) المثل والنحل للشهرستاني : ١٣٧/١ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) يقصدون الخارجيات .

(٥) يقصدون بكفار قومهم بقية المسلمين .

(٦) المثل والنحل : ١٣٧/١ .

كان شاعرا ناسكا وأصبح إماما للصفرية بعد أبي بلال بقوله :

أنكرت بعدك ما قد كنت أعرفه ما الناس بعدك يا مرداس بالناس^(١)

وقد قام الصفرية بثورات عديدة ناحية الشمال الافريقي في عهد الأمويين

ففي عهد هشام بن عبد الملك (٧١-١٢٥هـ) خرج رجل منهم يسمى ميسرة المصفرى بنواحي طنجة^(٢) واستطاع حمل البربر على الخروج عن طاعة الخليفة الأموي واستطاع اخضاع سائر بلاد المغرب الأقصى جنوب طنجة حتى وصل إلى السوس^(٣) ، وبيع له بالخلافة وخاطبه البربر بأمر المؤمنين ، ثم اتهم بمالأة العرب وخلع من الإمارة ، وبيع مكانه خالد بن حميد الزناتسي ولكن جيوش الخلافة تمكنت من إخماد حركة الصفرية سنة ثلاث وعشرين ومائة هجرية^(٤) ، كما شهد العصر العباسي أيضا : بعض الثورات الخارجية للصفرية ، ومن ضمنها : ثورتهم بناحية "مكاسه" في المغرب الأقصى بقيادة عيسى بن أبي يزيد الذي تجمع حوله الصفرية من بني مدرار واخططوا لأنفسهم مدينة سجلماسة^(٥) سنة أربعين ومائة هجرية واقتطعوها لأنفسهم من ولاية القيروان ، وظل أبو يزيد أميرا نحو من خمسة عشر عاما ثم بويبع

(١) أنظر الفرق بين الفرق ، ص : ٩١ - ٩٣ .

(٢) طنجة : بلدة على ساحل بحر المغرب مقابل الجزيرة الخضراء وهي مدينة

قديمة بناؤها بالحجارة قائمة على البحر . معجم البلدان : ٤٣ / ٤ .

(٣) السوس : بلد بالمغرب كانت الروم تسميها قمونية ، وقيل : إنها كسوة

مدينتها طنجة . انظر معجم البلدان : ٢٨١ / ٣ .

(٤) أنظر كتاب البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب : ١ / ٥٢ - ٩٣ ،

الإستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى : ١ / ٩٧ .

(٥) سجلماسة : مدينة في جنوبي المغرب في طرف بلاد السودان بينها وبين

فاس عشرة أيام تلقاء الجنوب . انظر معجم البلدان : ١٩٢ / ٣ .

من بعده لأبي القاسم بن سمكوا المكاسي الصفري الذي يقال : إنه كان يديسن
بالولاية للخليفة العبّاسي (١) ، وكانت هناك ولاية خارجية صفرية تحت زعامة
رجل يدعى أبوقرة الصنهاجي ، الذي استطاع محاصرة القيروان والاستيلاء
عليها . (٢)

الأباضية :

تنسب الأباضية إلى عدالله بن أباض بن تيم اللات بن ثعلبة التميمي
من بني مرة بن عبّيد رهمل الأحنف بن قيس (٣) وقد اختطف أهل العلم في الوقت
الذي خرج فيه عدالله ، هذا فقد قرر العلامة بن جرير الطبري إلى أنسه
كان مع نافع بن الأزرق ، وأنه انفصل عنه وكان هذا في سنة أربع وستين
هجرية . (٤)

ونذهب الشهرستاني : إلى أن ابن أباض ظهر في زمن مروان بن محمد
آخر خلفاء بني أمية . (٥)

والأباضية يذهبون إلى ما قرره ابن جرير الطبري ويقولون : إن ابن أباض
ظهر في أيام معاوية وعاش إلى زمن عبد الملك بن مروان وكان في أول أمره
مع نافع بن الأزرق ولكن اختطف معه وفارقه ورد عليه . (٦)

(١) انظر البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب : ١٥٦/١ ، الاستقصاء

لأخبار دول المغرب الأقصى : ١١١/١-١١٢ .

(٢) الاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى : ١١٦/١ .

(٣) أنظر ترجمة ابن أباض في الأعلام للزركلي : ١٨٤/٤-١٨٦ .

(٤) تاريخ الأمم والملوك : ٥٦٦/٥-٥٦٧ .

(٥) الطلل والنحل : ١٣٤/١ .

(٦) أنظر العقود الفضية في أصول الأباضية ، ص : ١٢١-١٢٢ .

في تاريخهم المبكر هذه النسبة فكانوا يستعملون عبارة " جماعة المسلمين " أو " أهل الدعوة " وأول ما ظهر استعمالهم لكلمة " الاباضية كان في آخر القرن الثالث الهجرى " . (١)

وللاباضية آراء تميزوا بها من بين فرق الخوارج ، فهم يقولون : " إن مخالفيهم من أهل القبلة كفار غير مشركين ، وناكحتهم جائزة وموارثتهم حلال ، وغنيمة أموالهم من السلاح والكرام عند الحرب حلال ، وما سواه حرام ، وحرام قتلهم وسبيهم في السرغيلة إلا بعد نصب القتال واقامة الحججة ويقولون إن دار مخالفيهم من أهل الاسلام دار توحيد إلا معسكر السلطان فانه دار بغي وأجازوا شهادة مخالفيهم على أوليائهم ، وأجمعوا على أن من ارتكب كبيرة من الكبائر كفر كفر النعمة لا كفر الملة ، وتوقفوا في أطفال المشركين وجوزوا تعذيبهم على سبيل الإنتقام وأجازوا أن يدخلوا الجنة تفضلا ، واختلجوا في النفاق : أيسى شركا أم لا ، قالوا : إن المنافقين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا موحدين إلا أنهم ارتكبوا الكبائر فكفروا بالكبيرة لا بالشرك " . (٢)

وأول بقعة نبتت عليها نابتة الاباضية البصرة ، ثم انتشروا في شمال افريقيا ، وفي الجزيرة ، واستطاعوا أن يكونوا لهم دولة في عمان لستقلوا بها عن الدولة العباسية في عهد أبي العباس السفاح (١٣٢-١٣٦هـ) وامتد نفوذها الى جزيرة زنجبار ولا تزال مبادئ الاباضية وأفكارهم هي السائدة في هذه الأماكن كما أقام الاباضية لهم دويلات في ليبيا والجزائر واستمروا في ليبيا مدة ثلاثة أعوام فقط من عام ١٤٠ - ١٤٤هـ ، وفي جبل نفوسة شمس

(١) أجوة ابن فرحون ، ص : ٩ ، هامش (١) ، النظم الاجتماعية والتربوية

عند الاباضية ، ص : ١٥ .

(٢) الطل والنحل : ١٣٤/١ - ١٣٥ ، وانظر الفرق بين الفرق ، ص : ١٠٣ -

١٠٤ ، التبصير في الدين ، ص : ٥٨ .

إلهنا العزيز

في منطقة تاهرت ، اكتسب الإباضية ثقة البربر ، وتمكن عبد الرحمن بن رستم أحسن
الذين تعلموا على يد أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة من إقامة دولة بني رستم
والتي استمرت قرابة المائة والخمسين عاما من عام (١٤٤-٢٩٦هـ) ، وكانت
عاصمتها تاهرت موكزا مهما للدراسات وفقا للمذهب الإباضي واستمرت - دولة
بني رستم - حتى سقطت على يد الدولة " العبيدية الشيعية " (١) والاباضية
هي إحدى فرق الخوارج التي لها وجود الى الوقت الحاضر ، ووجودهم الآن
يتمثل في دولة عمان بأكملها ، " وجنوب الجزائر - وادي ميزاب ، وجنوب
تونس ، وشمال ليبيا - جبل نفوسة " (٢) ، فهذه الفرق المتقدم التعريف
بها تعد أكبر فرق الخوارج الكبار .

قال أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى : " وأصل قول الخوارج إنما هو
قول الأزارقة والإباضية والصفرية والنجدية ، وكل الأصناف سوى الأزارقة
والاباضية والنجدية فإنما تفرعوا من الصفرية " (٣) .

-
- (١) أنظر مختصر تاريخ الإباضية ، ص : ٢٧ - ٤٤ ، النظم الإجتماعية والتهوية
عند الإباضية ، ص : ١٩ - ٢٠ ، دراسات إسلامية في الأصول الإباضية ،
ص : ١٧ ، وقد ذكر ياقوت الحموي نبذة عن عبد الرحمن بن رستم
وعن تجمع الإباضية حوله . أنظر معجم البلدان : ٩ / ٢ .
- (٢) أنظر الاباضية بين الفرق الإسلامية ، ص : ٧٩ - ٨٠ ، العقود الفضية
ص : ٢٣٢ - ٢٥١ ، دراسات إسلامية في الأصول الاباضية ، ص : ١٧ .
- (٣) مقالات الإسلاميين : ١ / ١٨٣ .

المبحث الثالث
عن الخوارج
الرد على مطاعهم في الصحابة

لقد امتاز الخوارج عن الشيعة الرافضة باثباتهم امامة الصديق والفاروق رضي الله عنهما ، فهم يعتقدون أن امامة أبي بكر وعمر امامة شرعية ، لاشك في صحتها ولا ريب عندهم في شرعيتها ، وأن امامتهما كانت برضى المؤمنين ورضيتهم ، وأنهما سارا على الطريق المستقيم الذي أمر الله به لم يغيرا ولم يبدلا حتى توفاهما الله تعالى على ما يرضيه من العمل الصالح والنصح للرعية وهذا الاعتقاد منهم حق وصدق ، فلقد كانا رضي الله عنهما كذلك ولا يشك في هذا الا من فتن بمعتقد الرافضة ، وهذا المعتقد للخوارج تجسأه الشيخين حالهم فيه السداد والصواب ، وكانوا موفقين فيه لكنهم هلكوا فبين بعدهما حيث قادهم الشيطان وأخرجهم عن الحق والصواب في اعتقادهم في عثمان وطبي رضي الله عنهما ، فلقد حملهم على إنكار امامة عثمان رضي الله عنه في المدة التي نغم عليه أعداؤه فيها ، كما أنكروا امامة علي أيضا بعد التحكيم بل أدى بهم سوء معتقدهم إلى تكفيرها وتكفير طلحة والزبير ومعاوية وعمر بن العاص وأبي موسى الأشعري وعائشة أم المؤمنين وصد الله بن عباس وأصحاب الجبل وصفين وقد وجه الخوارج إلى هؤلاء الأختيار من الصحابة طعنا عاما يشملهم جميعا ووجهوا إلى بعضهم طعنا على وجه الخصوص ، فطعنهم فيهم على وجه عام أنهم يعتقدون فيهم أنهم كفروا وقسدون أهل العلم هذا المعتقد السيء عنهم في كتبهم .

فقد قال الإمام أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى : " والخوارج بأسرها يشتمون امامة أبي بكر وعمر وينكرون امامة عثمان في وقت الأحداث التي نغم عليه من أجلها ، ويقولون بإمامة علي قبل أن يحكم ، وينكرون امامته

(١) الخوارج هم الذين أنكروا على علي التحكيم ونزروا منده ودم عثمان وذريته
وقاتلوهم ، فإنهم أظلموا أنصارهم فهم الغلاة
هدى لبحار مفيدة من بحار الص ٢٥٦

لما أجاب الى التحكيم ويكفرون معاوية وعمر بن العاص وأبا موسى الأشعري^(١).

وقال السعدي الذي يجمع الخوارج : " إكفارهم عثمان وطيا ، والخروج على الإمام الجائر وتكفير مرتكب الكبائر والبراءة من الحكمين أبي موسى عبد الله ابن قيس الأشعري وعمر بن العاص السهمي ، وحكهما ، والبراءة من صوب حكهما أو رضي به وإكفار معاوية وناصريه ومقلديه ومحبيه ، فهذا ما اتفقت عليه الخوارج من الشراة والحرورية^(٢) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " وكان شيطان الخوارج مقبوعا لما كان المسلمون مجتمعين في عهد الخلفاء الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان ، فلما افتقرت الأمة في خلافة طي رضي الله عنه وجد شيطان الخوارج موضع الخروج فخرجوا وكفروا طيا ومعاوية ومن والاها فقاتلهم أولسى الطائفتين بالحق علي بن أبي طالب^(٣) .

وقال الشهرستاني بعد تعداده لكبائر فرق الخوارج : " وجمعهم القول بالتبري من عثمان وطي رضي الله عنهما ويقدمون ذلك على كل طاعة^(٤) .

وقال في المحكمة الأولى : " وطعنوا في عثمان رضي الله عنه للأحداث التي عدوها طيه وطعنوا في أصحاب الجمل وأصحاب صفين^(٥) .

وقال في الأزارقة بعد أن ذكر أنهم يعتقدون كفر طي رضي الله عنه قسالا : " وطي هذه البدعة مضت الأزارقة وزادوا طيه تكفير عثمان وطلحة والزبير

(١) مقالات الاسلاميين : ٢٠٤/١ .

(٢) مروج الذهب وسعدن الجوهري : ١٢٥/٣ .

(٣) مجموع الفتاوى : ٨٩/١٩ .

(٤) الملل والنحل : ١١٥/١ .

(٥) المصدر السابق : ١١٢/١ .

وهائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم وسائر المسلمين معهم وتخليدهم
في النار" . (١)

وهذا المعتقد واضح البطلان بمجرد سماعه ، واعتقاده ضلال وفوايسسة
وترك للحق جانباً ، والخوارج استهواهم الشيطان بمعتقدهم هذا فكانوا
له تبعاً فاعتقادهم كفر من تقدم ذكرهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم باطل لأمر عدة :-

الأمر الأول : أن الله تعالى أخبر بأنهم خير أمة أخرجت للناس ، وكذلك
رسوله صلى الله عليه وسلم أخبر بأنهم أفضل أمة .

فقد قال تعالى : ((كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُوْمِنُونَ بِاللَّهِ)) . (٢)

فقد نوه سبحانه وتعالى في هذه الآية الكريمة بأنهم خير أمة أخرجت
للناس وذلك لقيامهم الكامل بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
وما ذلك إلا لما بلغوا إليه من كمال الإيمان وقوة اليقين ولأنهم حققوا
صفات الخيرية المنوه عنها في هذه الآية ، فقد روى أبو عبد الله الحاكم
بإسناده إلى ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل ((كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ
أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ)) قال : هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من مكة إلى المدينة" . (٣)

(١) الملل والنحل : ١٢١/١ .

(٢) سورة آل عمران ، آية : ١١٠ .

(٣) المستدرک : ٢٩٤/٢ ، وقال عقبه : هذا حديث صحيح على شرط
مسلم ، وأقره الذهبي ، وأورده السيوطي في الدر المنثور : ٢٩٣/٢ .

وقال عليه الصلاة والسلام : (خير الناس القرن الذي أنا فيه ، ثم الثاني ، ثم الثالث) . (١)

" وإنما كان قومه خير الناس لأنهم آمنوا به حين كفر الناس وصدقوه حين كذبوه ونصروه حين خذلوه وجاهدوا وآووا " . (٢)

وأفراد الصحابة الذين يعتقد الخوارج المارقون كفرهم هم من الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة ، وفي مقدسة من يتناوله هذا الثناء العالي الرفيع فهم من أهل الهجرة ومن الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم حين كفر به الناس وهم من الذين جاهدوا معه ونصروه ، واتبعوا النور الذي أنزل معه ، فالآية والحديث فيهما شهادة الله ورسوله للصحابة عموماً بأنهم خير أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

الأمر الثاني : شهادة الله لهم بالإيمان الحقيقي الثابت في مواضع كثيرة من كتابه العزيز .

قال تعالى : ((إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا)) (٣) فكلمة ((والذين آمنوا)) في هذه الآية أول ما ينطلق هذا اللفظ على الصحابة الكرام رضوان الله عليهم أجمعين ، إذ أنهم أول وأفضل من دخل في هذا الخطاب بلا نزاع ، لأنهم أول من خوطبوا به .

وقال تعالى : ((وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره والمومنين)) . (٤)

(١) صحيح مسلم : ٤ / ١٩٦٥ ، من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٢) فيض القدير للمناوي : ٣ / ٤٧٨ .

(٣) سورة آل عمران ، آية : ٦٨ .

(٤) سورة الأنفال ، آية : ٧٤ .

ففي هذه الآية تذكير الله تعالى لنبيه بما أنعم عليه من تأييده لرسوله
بالمؤمنين الذين هم المهاجرون والأنصار .

وقال تعالى : ((يا أيها النبي حرض المؤمنون على القتال))^(١) ولفظ
المؤمنين في هذه الآية أول الداخلين فيه أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، إذ هم المقصودون بالخطاب حال النزول قبل سائر المؤمنين والصحابة
الذين كفرهم الخوارج هم من الذين أيد الله بهم نبيه وأمره بتحريضهم على
القتال ، ولكن لما زاغ الخوارج عن الحق والهدى في شأن الصحابة أزاغ الله
قلوبهم فلم يهتدوا إلى شهادة العليم الخبير بحقيقة الإيمان للصحابة
الذين كفروهم أو تبرؤوا منهم .

وقال تعالى : ((والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين
آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم))^(٢) .

وهذه الآية تضمنت شهادة الله تعالى للمهاجرين والأنصار بأنهم أهل
الإيمان حقا ، وفي الآية إشارة إلى ما يدل على حقيقة إيمانهم حيث إنهم
هجروا أوطانهم وتركوها لأعدائهم في الله - لله عز وجل - وجاهدوا
بأموالهم حيث صرفوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على المحاربين من المسلمين
وشاركوا القتال بأنفسهم واقتحام المعارك والخوض في لجج المهالك من أجل
أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى .

وعندما يتدبر المسلم نصوص القرآن الكريم التفصيلية يجد شهادة الله
تعالى فيه لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإيمان في مختلص

(١) سورة الأنفال ، آية : ٦٥ .

(٢) سورة الأنفال ، آية : ٧٤ .

المواقع والمواقف التي تفيد في مجموعها ما تفيد النصوص العامة من الشهادة لمجموعهم بالإيمان وتفيد بدلالاتها أيضا ؛ أن تكفير الخوارج لطائفة منهم هو عين الضلال ، وعين المعاندة للأخبار القرآنية الإلهية ، قال تعالى
منوها بشأن أهل بدر :

((إذ تقول للمؤمنين أن يكفركم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بل إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين)) . (١)

وقال عنهم في موضع آخر :

((إذ يغشىكم الناس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام إن يروحي ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان)) . (٢)

وقال تعالى : ((فلم تظنهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا إن الله سميع عليم)) . (٣)

وقال فيمن شهد وأحدا :

((وإن غدوت من أهلك تبوء المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم)) . (٤)
وقال فيمن شهد واصلح الحديدية وانقادوا لحكم الله ورسوله :
((هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم

(١) سورة آل عمران آية : ١٢٤ - ١٢٥ .

(٢) سورة الأنفال آية : ١١ - ١٢ .

(٣) سورة الأنفال آية : ١٧ .

(٤) سورة آل عمران آية : ١٢١ - ١٢٢ .

ولله جنود السموات والأرض وكان الله عظيمًا حكيمًا ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفرونهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزًا عظيمًا (((١)

فهذه الآيات فيها شهادة الله تعالى بالإيمان لأهل بدر وأهل أحد وأهل الحديبية ، وفيهم معظم من يعتقد الخوارج أنهم كفروا ، فلقد هلك الخوارج بنص هذه الآيات بحكمهم على طائفة من خيار الأمة بالكفر إذ أن - الباري جل وعلا - شهد لهم بحقيقة الإيمان والخوارج يكذبون الله في شهادته لهم بالإيمان وينسبون إليه الجهل ، إذ أنه يبعد أن يشهد الله تعالى بالآيات بالآيمان لقوم وهو يعلم أنهم سيكفرون .

الأمر الثالث : أن الرب تبارك وتعالى أخبرني محكم كتابه العزيز أنسه رضي عن الصحابة ورضوا عنه وأنه وعدهم بالخلود في الجنات والفوز العظيم .

قال تعالى : ((والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم)) (٢) .

ففي هذه الآية صرح تعالى أنه قد رضي عن السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ، وهو دليل قرآني صريح في أن من يعتقد كفرهم فهو ضال مخالف لله جل وعلا حيث كفر من رضي الله عنه ولا شك أن تكفير من رضي الله عنه مضادة له - جل وعلا - وتمرد وطفيان ، وهذه صفة الرافضة والخوارج المارقة .

(١) سورة الفتح آية : ٤ - ٥ .

(٢) سورة التوبة آية : ١٠٠ .

وقال تعالى مبينا فوزهم برحمته ورضوانه والنعيم المقيم في جنات ((الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون ، يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنسات لهم فيها نعيم مقيم)) (١)

فمن يجروا بعد هذا أن ينسبهم إلى الكفر ، اللهم الا من كان له نصيب وافر من الخذلان ، وصار عبدا للشيطان بإخراجه نفسه من عبودية الرحمن .

وقال تعالى : ((لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا)) (٢)

وفي هذه الآية أطن الله رضاه عن جيش الإيمان الذين حضروا الحديبية من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين كان منهم طي وطلحة والزبير وعثمان رضي الله عنه كان في مكة رسولا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعهم له النبي صلى الله عليه وسلم وجعل يده بدلا عن يده فكانت خيرا له من يسده . وما أحسن ما رد به عبد القاهر البغدادي طي فرقة الخازمية (٣) من الخوارج وهو رد صارم على كل من كفر طلحة والزبير وطي وعثمان رضي الله عنهم أجمعين ، فقد قال رحمه الله : " إن الخازمية خالفوا أكثر الخوارج في الولاية والعداوة وقالوا : إنهما صفتان لله تعالى وأن الله - عز وجل - إنما يتولى العبد الصالح على ما هو صائر إليه من الإيمان وإن كان في أكثر عـهـره كافرا ويرى منه ما يصير إليه من الكفر في آخر عهده وإن كان في أكثر عهده مؤمنا

(١) سورة التوبة آية : ٢٠-٢١ .

(٢) سورة الفتح آية : ١٨ .

(٣) الخازمية أتباع رجل يدعى خازم بن طي . انظر ما جاء في شأن فرقة الخازمية . مقالات الاسلاميين : ١٢٩/١ ، التصدير في الدين ، ص : ٥٥ ، الفرق بين الفرق ، ص : ٩٤ - ٩٥ ، الملل والنحل للشهرستاني : ١٣١/١ .

وان الله تعالى لم يزل محبا لأوليائه وبنفضا لأعدائه وهذا القول منهم موافق لقول أهل السنة في الموافاة غير أن أهل السنة ألزموا الخازمية طسى قولها بالموافاة أن يكون طى وطلحة والزبير وعثمان من أهل الجنة لأنهم أهل بيعة الرضوان الذي قال الله تعالى فيهم ((لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة)) ، وقالوا لهم إذا كان الرضا من الله تعالى عن العبد إنما يكون عن طم أنه يموت على الإيمان وحب أن يكون المبايعون تحت الشجرة طى هذه الصفة وكان طى وطلحة والزبير منهم ، وكان عثمان يومئذ أسيرا ، فبايع له النبي عليه السلام وجعل يده بدلا عن يده وصح بهذا بطلان قول من أكره هؤلاء الأربعة . (١)

فاخبار الله تعالى بأنه رضي عن الصحابة ورضوا عنه ، واخباره بأنه أصدر لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار وتشيره لهم برحمته ورضوانه وأن لهم النعيم المقيم في الجنات من أعظم الأدلة الدالة على بطلان تكفير الخوارج لهم وأنهم أهل جهل وضلالة وأنهم باعقادهم هذا سلكوا سبيل الشيطان وتركوا سبيل الرحمن إذ يعد أن يعلن الله رضاه على قوم يقضي لهم بالخلود في الجنة وقد سبق في طم أنهم سيكفرون ما يعتقد هذا إلا من أصيب بالزيغ والخذلان ومكذب بآيات القرآن .

الأمر الرابع : أن الكفر بعيد الوقوع من قوم أخبر الله جل و علا أنه يتقضى إليهم الكفر والفسوق والعصيان وجعلهم راشدين .

قال تعالى : ((وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم)) (٢)

(١) الفرق بين الفرق ، ص : ٩٤ - ٩٥ .

(٢) سورة آل عمران ، آية : ١٠١ .

وقال تعالى : ((واطمئنا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون)) (١)

فعسند التأمل لهاتين الآيتين نجد في الآية الأولى أن الله تعالى أخبر بأن الكفرة بعيد الوقوع من جيل الصحابة الكرام رضي الله عنهم حيث رباهم الله تربية فريدة لأنه أهلهم لحمل أمانة دين الإسلام حيث يقصون بتبليغ دعوة خاتم المرسلين إلى من بعدهم من الأمة المحمدية ، وقد فعلوا ذلك وقاموا به أتم قيام .

وأما الآية الثانية : فقد أخبر تعالى فيها أنه جعل الإيمان أحب الأشياء إليهم فلا يقع منهم إلا ما يوافقه ويقتضيه من الأمور الصالحة ، فاستحقوا بذلك أن يكونوا هم الراشدين ، كما نطقت بذلك الآية الكريمة .

فكيف يكفر أولئك الخيرة طي زعم الرافضة والخوارج المارقة وطبهم تتلوس آيات الله وفيهم رسوله ؟ ، بل كيف يكفرون وقد كره الله إليهم الكفر وجعلهم راشدين ؟ ، فلقد زاغ الخوارج الجهلاء بزعمهم كفر عثمان وطبسي وطلحة والزبير وابن عباس وعائشة وعمر بن العاص وأبي موسى الأشعري ومعاوية وأصحاب الجمل وصفين من الصحابة الكرام رضي الله عنهم وليس هنالك من تفسير لتكفيرهم هو إلا الأختيار إلا التكذيب بالقرآن الذي أخبرنا الله فيه أنه وعد جميع الصحابة بالحسنى ، حيث قال جل و علا : ((لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى)) (٢) ، وهذه الأمور الأربعة المتقدم ذكرها والتي استفدناها من آيات القرآن الكريم التي سقناها تبين بطلان تكفير

(١) سورة الحجرات ، آية : ٧ .

(٢) سورة الحديد ، آية : ١٠ .

الخوارج لمن قدمنا ذكرهم من الصحابة الكرام رضوان الله عليهم أجمعين
ولبعض فرق الخوارج مطاعن خاصة طعنوا بها على عثمان وعلي وأم المؤمنين
عائشة رضي الله عنها .

فأما مطاعنهم على وجه الخصوص في ذي النورين عثمان ، فقد ذكر
العلامة ابن جرير الطبري أن قبيصة بن عبد الرحمن الخثعمي كان يحدث أصحاب
صالح بن مسرح التميمي ^(١) أن قصص صالح عنده وكان ممن يرى رأيهم فسألوه
أن يبعث بالكتاب إليهم ففعل وقد كان من ضمن الكتاب قوله : " وولسي
المسلمين من بعده ^(٢) عثمان فاستأثر بالغي " وعطل الحدود وجارفي الحكم
واستذل المؤمن وعزز المجرم ، فسار إليه المسلمون فقطوه فبرى الله منسه
ورسوله وصالح المؤمنين " . ^(٣)

هذا الطعن في ذي النورين صادر من رجل يعد زعيماً لفرقة الصفرية
من الخوارج وهذا الطعن ماهو إلا اختلاق فعثمان رضي الله عنه لم
يستأثر بغي ، ولم يعطل حدا من حدود الله ، بل أقام حدود الله مسددة

(١) هو صالح بن مسرح التميمي أحد زعماء الصفرية ، وأول من خرج فيهم
كان كثير العبادة وكان يقيم في أرض دارا والموصل والجزيرة وله أصحاب
يقرأ لهم القرآن ويعظهم فدعاهم إلى الخروج وإنكار الظلم وجهاد المخالفين
لهم فأجابوه ، ووفد عليه شبيب بن يزيد فكان قائد جيشه ونشبت الوقائع
بينه وبين أمير الجزيرة " محمد بن مروان " ، فقتل صالح بالقرب
من الموصل ، قتله الحارث بن عميرة الهمداني سنة ٧٦ هجرية
أنظر ترجمته في تاريخ الطبري : ٢١٦/٦ وما بعدها ، الكامل ،
لابن الأثير : ٣٩٣/٤ وما بعدها ، الأعلام للزركلي : ٢٨٣/٣ .

(٢) أي : بعد عمر .

(٣) تاريخ الأمم والملوك : ٢١٧/٦ .

خلافته كما أمر الله حتى توفاه ربه وسار في الأمة بسيرة رسوله صلى الله عليه وسلم والخليفين قبله ، ولم يخرج رضي الله عنه في حكمه قبيحاً أملة عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، حكم الأمة بالعدل ولم يخف في الله لومة لائم ، ولم يستذل مؤمناً ولم يعزز مجرماً كما تفوه بهذا هذا الخارجي الكذاب ، وإنما كانت خلافته عزا للمؤمنين وذلاً للكافرين ، ولما أحس أهل الباطل من الفسقة الضالين الذين هم سلف هذا الخارجي الطاعن على عثمان بما ذكر لما أحسوا أنهم مقموعون ولنشر باطلهم غير مستطيعين تحزبوا أحزاباً وخرجوا من مصر والكوفة والبصرة تحت راية الشيطان حتى انتهوا إلى المدينة ، وأظهروا للناس أنهم يريدون الشكاية على عثمان من بعض المظالم حسب زعمهم ، فأظهروا مالا يبطنون ، ثم غدروا حتى بلغ بهم الشر إلى أن قتلوا عثمان ظلماً وعدواناً ، فهو لا هم البغاة الظالمون المفسدون ، الذين يسميهم صالح بن مسرح بالمسلمين الذين ساروا إلى عثمان وقتلوه قتلهم الله ، وأما قوله : برى الله منه ورسوله وصالح المؤمنين ، فهذا من جرأته طمس الكذب على - الرب جل وعلا - الذي زجر عليه بقوله : ((ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً)) (١) ، فلا أظلم ممن يفترى على الله فيقال لهذا المفترى : متى برى الله ورسوله من عثمان ؟ ، ومتى برى الله منه صالح المؤمنين ؟ .

وعثمان كان من السابقين الأولين إلى الإسلام الذين جاء مدحهم والثناء عليهم بذلك في القرآن الكريم ، وأثنى عليه رسوله صلى الله عليه وسلم وهو مسن الذين جاهدوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام في غزواته بغية اعلاء كلمة الله

(١) سورة العنكبوت ، آية : ٦٨ .

وكان على غاية من الكرم والاحسان وزوجه المصطفى عليه الصلاة والسلام بشتين من بناته ، فكان له صهر مكرم محمود وأعظم من هذا كله ، شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالجنة وهو حي يمشي على الأرض ولم يحضر بدرا بسبب تهريره زوجته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فألحقه الله عز وجل - بالبدرين في أجره وسهمه ، فكان معدودا فيهم ، ولما ولي الخلافة كانت له فتوحات في الاسلام عظيمة اعتز بها المسلم وذل به الفاجر المنافق ، وكانت له سيرة في الإسلام هادية لم يتسبب في سفك دم ، جاءت فيه آثار صحاح أن الملائكة تستحي منه ، وأنه ومن اتبعه على الحسب وقد حظي رضي الله عنه بموالاتة صالح المؤمنين ومحبتهم له إلى قيام الساعة لم يبرءوا منه كما زعم هذا الخارجي ، ولم يبرأ منه أو يذمه إلا من سفه نفسه ، وكل من ابتلي بدم الصحابة أو تنقصهم إنما ذلك لهوانه على الله وهذه حال الرافضة والخوارج المارقة .

وأما طعنهم في علي رضي الله عنه على الخصوص فان المحكمة الأولى لما انفصلوا عن جماعة المسلمين وانحازوا الى حرورا انتحلوا أمورا نكسوا عليه بها ، وخطفوه من أجلها ، ولما علم رضي الله عنه أنهم بعد انحيازهم عنه ينقمون عليه أشياء تطف معهم ، وحاول أن يقنعهم بالرجوع السلي الصواب ، فبعث اليهم ابن عباس رضي الله عنه لعضاظرتهم ، ولما انتهى اليهم ابن عباس سألتهم عن الأسباب التي دفعت بهم الى مفارقة معسكر الخليفة ردوا عليه بأنهم نقموا عليه ثلاثة أمور هي :-

الأول : أنه بقبوله " التحكيم " قد حكم الرجال في أمر الله الذي يقول عنه تعالى ((ان الحكم الا لله)) (١) ، فأخطأ بهذا وكان ينبغي أن يستمر نفي مقاطعة أهل الشام حتى يظهر أمر الله .

(١) سورة يوسف ، آية : ٦٧ .

الأمر الثاني : أنه قاتل أصحاب " الجمل " وقتلهم وفي نفس الوقت لم يسبهم ولم يأخذ غنائمهم ، بل إنه نهى عن قتل مدبرهم والإجهاز على جريحهم وغنيمة أموالهم وذراريهم وقالوا : " إنه ليس في كتاب الله إلا مؤمن أو كافر ، فإن كان هؤلاء مؤمنين لم يحل قتالهم ، وإن كانوا كفارا أبيحــــــــــــــــت دماؤهم وأموالهم .

الأمر الثالث : أنه بقبوله " التحكيم " قد محا نفسه من امرة المؤمنين وفي رأيهم الفاسد أنه إن لم يكن أميراً للمؤمنين فإنه أمير الكافرين وقد بيــــــــــــــــس لهم ابن عباس خطأهم في هذه الآراء ، وأنهم لم يستتبطوا بهذه الأمور الا الباطل وليس الحق .

وقد روى ابن عباس نص حديثه ومحاورته الخوارج بنفسه ، فقد جاءه منــــــــــــــــه رضي الله عنه أنه قال : " لما اجتمعت الحرورية يخرجون على طي ، قال : جعل يأتيه الرجل فيقول يا أمير المؤمنين القوم خارجون عليك ، قال : دعوهم حتى يخرجوا ، فلما كان ذات يوم قلت : يا أمير المؤمنين أبرد بالصــــــــــــــــلا فلا تلتني حتى آتي القوم قال : فدخلت عليهم وهم قائلون فإذا هم مسهمة^(١) وجوههم من السهر ، وقد أثر السجود في جباههم كأن أيديهم ثفن^(٢) الإيسل عليهم قمص موحضة فقالوا : ماجأ بك يا ابن عباس ، وما هذه الحلة عليك ؟ ، قال : قلت : ماتعيون مني فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ما يكون من ثياب اليمنية ، قال : ثم قرأت هذه الآية ((قل من حــــــــــــــــم

(١) مسهمة : يقال سهم لونه يسهم : إذا تغير عن حاله لعارض . النهاية لابن الأثير : ٢/٢٢٩ .

(٢) جمع ثفنة بكسر الفاء ماولى الأرض من كل ذات أربع اذا بركت كالركبتين وغيرهما أي : غلظت جلود أكفهم لطول السجود . النهاية في غريب الحديث والأثر : ١/٢١٥-٢١٦ .

زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق))^(١) ، فقالوا : ما جاء بك ؟
فقال : جئتكم من عند أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيكم منهم أحد
، ومن عند ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطيبهم نزل القرآن وهم أطعم
بتأويله ، جئت لأبلغكم عنهم وأبلغهم عنكم ، قال بعضهم لا تخاصموا قريشاً
فان الله يقول : ((بل هم خصمون))^(٢) ، فقال بعضهم : بلى فلنكلمنسه
قال : فكلمني منهم رجلان أو ثلاثة ، قال : قلت ماذا نقتم عليه ؟ ، قالوا :
ثلاثاً ، قلت : ماهن ؟ ، قالوا : حكم الرجال في أمر الله ، وقال الله ((ان الحكم
الا لله)) ، قال : فقلت هذه واحدة ، وماذا أيضاً ، قالوا : فانه قاتل ولم
يسب ولم يغتم فلئن كانوا مؤمنين ما حل قتالهم ، ولئن كانوا كافرين
لقد حل قتالهم وسبيهم ، قال قلت : وماذا أيضاً ؟ ، قالوا : وبما نفسه
من أمير المؤمنين ، فان لم يكن أمير المؤمنين فهو أمير الكافرين ؟ ، قال : قلت
أرأيتم ان أتيتكم من كتاب الله وسنة رسوله ما ينقض قولكم هذا أترجعون ؟
قالوا : وما لنا لا نرجع ؟ ، قال : قلت : أما حكم الرجال في أمر الله فان الله
قال في كتابه : ((يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قطعه
منكم متعمداً فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم))^(٣) وقال نسي
المرأة وزوجها ((وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من
أهلها))^(٤) ، فصير الله ذلك الى حكم الرجال فنشدتكم الله أتعلمون حكم
الرجال في دماء المسلمين واصلاح ذات بينهم أفضل أوفي حكم أرنب ثمن
ربع درهم وفي بضع امرأة قالوا : بلى ، هذا أفضل ، قال : أخرجت

(١) سورة الأعراف ، آية : ٣٢ .

(٢) سورة الزخرف ، آية : ٥٨ .

(٣) سورة المائدة ، آية : ٩٥ .

(٤) سورة النساء ، آية : ١٢٨ .

من هذه ؟ ، قالوا : نعم ، قال : فأما قولكم قاتل فلم يسب ولم يختم أفتسبون أمكم عائشة ؟ ، فان قلت نسبها فنستحل منها ما نستحل من غيرها ، فقد كفرتم ، وان قلت ليست بأمتنا ، فقد كفرتم ، فأنتم تردون بين ضاللتين أخرجت من هذه ؟ ، قالوا : بلى ، قال : وأما قولكم محا نفسه من امرأة المؤمنين ، فأنا آتيتكم بمن ترضون ، ان نبي الله يوم الحديبيــــــــــــــــة حين صالح أبا سفيان وسهيل بن عمرو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أكتب يا طي هذا ما صالح عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال أبو سفيان وسهيل بن عمرو : وما نعلم أنك رسول الله ، ولو نعلم أنك رسول الله ما قاتلناك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (اللهم انك تعلم أني رسولك ، أمح يا طي واكتب : هذا ما اصطلح عليه محمد بن عبد الله وأبو سفيان وسهيل بن عمرو) ، قال : فرجع منهم ألفان وقي بقيتهم فخرجوا فقتلوا أجمعين " .^(١) فلقد حجهم في هذه المناظرة بما لا مدفع فيه من الحجة ، فقد بين لهم خطأهم في آرائهم التي استتبطوها حسب أهوائهم ، وجعلوها مطاعن على علي رضي الله عنه ، فقد بين لهم أن الله شرع التحكيم في أمور هي أهون من حقن دماء المسلمين كحالة الزوجيــــــــــــــــن اذا خيف الشقاق بينهما ، كما أمر تعالى أن يحكم في الصيد بجــــــــــــــــزاه

(١) روى حديث ابن عباس هذا مع الخوارج عبد الرزاق في المصنف : ١٥٧/١٠ - ١٦٠ ، وأخرج أحمد بعضه . انظر السند : ٨٦/١ ، ورواه بكامله ابن عبد البر في كتابه " جامع بيان العلم وفضله " : ١٢٦/٢ - ١٢٨ ، وابن الجوزي في تلخيص ابليس ، ص : ٩١ - ٩٣ ، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد : ٢٣٩/٦ - ٢٤١ ، وقال عقبه : " رواه الطبراني وأحمد بعضه ورجالهما رجال الصحيح " .

((مثل ما قتل من النعم يحكم به ذا عدل منكم))^(١) ، فمن أنكسر التحكيم مطلقا فقد خالف كتاب الله ، ثم ذكر لهم أن التحكيم في أمر أميرين لأجل حقن دماء المسلمين أولى من التحكيم في أمر الزوجين والتحكيم لأجل الصيد .

أما بالنسبة لطعنهم عليه بعدم سببه أهل الجمل ، فقد بين لهم أنه كان من ضمن القوم المقاتلين في معركة "الجمل" أم المؤمنين عائشة ، فهل يسبي الخوارج أمهم أم ينكرون أنها أمهم ؟ ، فان قالوا : انها ليست بأمرهم خرجوا من الاسلام ، وان قالوا : انهم يشبهونها ، ويستحلون منها ما يستحلون من غيرها فانهم يخرجون أيضا : من الاسلام ، فهم مترددون بهذا بين ضلالتين ، لأن الله تعالى قال : ((النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم))^(٢) ،

وقد بين الامام ابن تيمية رحمه الله تعالى منشأ غلط الخوارج في هذه المسألة حيث قال : " وموضع غلطهم ظنهم أن من كان نوما لم يبح قتاله بحال ، وهذا ما ضل به من ضل من الشيعة حيث ظنوا أن من قاتل طيبا كافر فان هذا خلاف القرآن ، قال تعالى : ((وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فان بغت احدهما على الأخرى فقاتلوا التماسي تبغي حتى تفيء الى أمر الله ، فان قامت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين ، انما المؤمنون اخوة فأصلحوا بين أخويكم))^(٣) فأخبر سبحانه أنهم مؤمنون مقتتلون ، وأمر ان بغت احدهما على الأخرى أن تقاتل

(١) سورة المائدة ، آية : ٩٥ .

(٢) سورة الأحزاب آية : ٦ .

(٣) سورة الحجرات ، آية : ٩-١٠ .

التي تبغي فانه لم يكن أمر بقتال أحدهما ابتداءً ، ثم أمر اذا قامت احداهما
بالاصلاح بينهما بالعدل ، وقال : ((انما المؤمنون اخوة فأصلحسوا بينهم
أخويكم)) فدل القرآن على ايمانهم وأخوتهم مع وجود الاقتتال والبغي ، وأنه
يأمر بقتال الباغية ، حيث أمر الله به " (١) ،

وأما المشكلة الثالثة وهي قولهم ان عليا محبا عن نفسه أمير المؤمنين ففسد
رد عليهم ابن عباس - رضي الله عنهما - بأنه ليس في هذا شيء يؤخذ طسي
"علي" ، ان أن الرسول عليه الصلاة والسلام الذي هو أفضل من "علي" محبا
عن نفسه صفة الرسالة التي هي منزلة أفضل من منزلة إمرة المؤمنين وذلك
حين قال لعلي : في صلح الحديبية : (أكتب لهم كتابا) فكتب طسي :
(هذا ما اصطلح عليه محمد رسول الله) فقال المشركون : والله لو نعلم أنك
رسول الله ما قاتلناك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (اللهم إنك
لتعلم أنني رسول الله ، أمح يا طي واكتب هذا ما اصطلح عليه محمد بسن
عبد الله) ، فوالله لرسول الله خير من علي وقد محبا نفسه .

بهذه الحجج الواضحة القوية استطاع ابن عباس (٢) أن يرد طائفة كبيرة
من الخوارج إلى الحق والصواب .

(١) مجموع الفتاوى : ٨٩/١٩ - ٩٠ .

(٢) وقد عزا بعض أهل العلم هذه المناظرة مع الخوارج إلى علي نفسه . انظر
الفرق بين الفرق ، ص : ٧٨ - ٧٩ ، والبداية والنهاية : ٣٠٥/٧ ، ثم
أرسل ابن عباس بها ويؤيد هذا ما رواه الامام أحمد وغيره من حديث
عبدالله بن شداد أنه دخل على عائشة مرجعه من العراق ليألي قتل علي
، فقالت له : يا عبدالله بن شداد هل أنت صادقي عما أسألك عنه
تحدثني عن هؤلاء القوم الذين قتلهم علي رضي الله عنه . قال : وما لي
لا أصدقك ، قالت : تحدثني عن قصتهم ، قال : فإن عليا رضي الله
عنه لما كاتب معاوية وحكم الحكمان خرج عليه ثمانية آلاف من الناس ==

ومن المطاعن الخاصة التي طعنوا بها على علي رضي الله عنه أن نافع بن الأزرق بعد أن أكره عليا افتري على الله وقال : إن الله أنزل في شأن علي

== فنزلوا بأرض يقال لها حرورا من جانب الكوفة ، وأنهم عتبا طيبه
، فقالوا : انسلخت من قميص ألبسك الله تعالى " اسم سماك اللسه
تعالى به " ثم انطلقت فحكمت في دين الله فلا حكم الا لله تعالى
، فلما أن بلغ عليا رضي الله عنه ما عتبا عليه وفارقوه عليه فأمر مؤذنا
فأذن أن لا يدخل على أمير المؤمنين الا رجل قد حمل القسرآن
، فلما أن امتلأت الدار من قراء الناس دعا بمصحف امام عظيم
فوضعه بين يديه فجعل يصكه بيده ، ويقول : أيها المصحف حدث
الناس ، فناداه الناس ، فقالوا : يا أمير المؤمنين : ما تسأل عنه
انما هو مداد في ورق ، ونحن نتكلم بما روينا منه ، فمأذا تريد ؟
قال : أصحابكم هؤلاء الذين خرجوا بيني وبينهم كتاب الله ، يقول
الله تعالى في كتابه في امرأة ورجل : ((وان خفتن شقاق بينهما
فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها ان يريدوا اصلاحا يوفق الله
بينهما)) ، فأمة محمد صلى الله عليه وسلم أعظم دما وحرمة
من امرأة ورجل ، ونقموا علي أن كاتبت معاوية وقد جاءنا سهيل
بن عمرو ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية حين صالح
قومه قريشا ، فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم : (بسم الله الرحمن
الرحيم) ، فقال سهيل : لا تكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال :
(كيف نكتب) ؟ ، فقال : اكتب باسمك اللهم ، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : (فاكتب محمد رسول الله) ، فقال : لو أطم
أنك رسول الله لم أخالفك ، فكتب : (هذا ما صالح محمد بن عبد الله
قريشا) ، يقول الله تعالى : ((لقد كان لكم في رسول الله أسوة
حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر)) ، فبعث اليهم علي عبد الله
ابن عباس رضي الله عنه الحديث . المسند : ١ / ٨٦ ، ورواه
أبو يعلى في مسنده ١ / ٣٦٧ - ٣٧٠ ، وأورده ابن كثير في البداية :
٧ / ٣٠٦ - ٣٠٧ ، وقال : تفرد به أحمد واسناده صحيح ، واختره
الضياء في المختاره ، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد : ٦ / ٢٣٥ - ٢٣٧
وقال : رواه أبو يعلى ورجاله ثقات .

((ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام))^(١) ، وصوّب عبد الرحمن بن ملجم لعنه الله ، وقال :
" إن الله تعالى أنزل في شأنه : ((ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات
الله))^(٢) ،

وقد شارك نافع بن الأزرق في هذا الافك والافتراء على الله " حفص
ابن أبي المقدم " زعم الحفصية من الإباضية^(٣)

والرد على هذا الزور :

يقال لهذين الخارجيين اللذين حرما فقه كتاب الله : " ان الله تعالى أنزل
القرآن مغرقا على رسوله صلى الله عليه وسلم حسب الحوادث ، فقوله تعالى :
((ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا)) الآية نزلت في الأحنس
ابن شريق ، وهو حليف بني زهرة ، أقبل الى النبي صلى الله عليه
وسلم الى المدينة فأظهر له الاسلام ، وأعجب النبي صلى الله عليه وسلم
ذلك منه ، وقال : " انما جئت أريد الاسلام عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
فمر بهزق لقوم من المسلمين وحمرا فأحرق الزرع وعقر الحمر ، فأنزل الله تعالى
فيه : ((واذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل))^(٤)
وقيل : " انها نزلت في نفر من المنافقين تكلموا في خبيث وأصحابه الذين
قتلوا بالرجيع وعابوهم " .^(٥)

(١) سورة البقرة ، آية : ٢٠٤ .

(٢) الملل والنحل : ١٢٠ / ١ ، والآية رقم (٢٠٧) من سورة البقرة .

(٣) مقالات الاسلاميين : ١٨٣ / ١ .

(٤) جامع البيان للطبري : ٣١٢ / ٢ ، أسباب النزول للنيسابوري ، ص : ٣٩ ،

لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ، ص : ٤٠ .

(٥) هذا القول مروى عن ابن عباس . انظر جامع البيان للطبري : ٣١٣ / ٢ .

تفسير ابن كثير : ٤٣٦ / ١ .

وأما الآية الثانية ، وهي : ((ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله)) ، فإنها نزلت في صهيب بن سنان الرومي ، حيث تبعه نفر من قريش لما خرج مهاجرا إلى الله ورسوله ، فقالوا له : أتيتنا صعلوكا حقيرا ، فكتر مالك عندنا فبلغت ما بلغت ، ثم تتطلق بنفسك ومالك ؟ ، والله لا يكون ذلك فنزل عن راحته وانتثل ما في كنانته ، ثم قال : يا معشر قريش ، لقد طمئنتم أني من أركام رجلا وأيم الله لا تصلون الي حتى أرمسي بكل سهم معي في كنانتي ، ثم أضربكم بسيفي ما بقي في يدي مني شيء ، فافعلوا ما شئتم ، فان شئتم دللتكم على مالي وخليتم سبيلسي ، قالوا : نعم ، ففعل ، فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ربح البيع أبا يحيى ، ربح البيع) ، فنزل قوله تعالى : ((ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رءوف بالعباد)) .^(١)

وهذا تبين أن سبب نزول هاتين الآيتين ليس كما افتراه نافع بن الأزرق وحفص بن أبي المقدم زعيم الحفصية من الإباضية في أنهما نزلتا في عيسى رضي الله عنه ، وفي المخدول عبد الرحمن بن ملجم الخارجي . وليس هناك من دافع لنافع بن الأزرق وحفص بن أبي المقدم لتأويلهما الآيتين بما تقدم ذكره إلا اتباع الهوى والبغض الذي امتلأ به قلوب الخوارج لعلي رضي الله عنه الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم أنه (لا يحبه إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق)^(٢) ، فالخوارج الذين يبغضون عليا لهم النصيب الأكبر من هذا الوعيد السندي يتعرض له من أبغض رابع الخلفاء الراشدين .

ومن المطاعن التي طعن بها الخوارج على علي رضي الله عنه على وجه الخصوص ما زعمه حفص بن أبي المقدم من أن قوله تعالى : ((كالسذي

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد : ٢٢٨/٣ ، وانظر أسباب النزول للنيسابوري

، ص : ٣٩ ، لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ، ص : ٤٠ .

(٢) انظر الحديث في : صحيح مسلم : ٨٦/١ من حديث علي نفسه .

استهوت الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا ^(١)
فقد زعم هذا الإفك الأثيم أن عليا هو الحيران الذي ذكره الله في هذه
الآية ، وأن أصحابه الذين يدعونه إلى الهدى أهل النهروان ^(٢) .

والرد على هذا الإباضي الذي كان زعيم الحفصية من الإباضية :
أن تأويله الآية بهذا محض افتراء على الله وتقول عليه سبحانه بغير
علم ، فالآية الكريمة لم تنزل في أحد على وجه خاص ، وإنما الآية كما قال
امام المفسرين بن جرير الطبري : مثل ضربه الله لجميع العباد إن هم كفروا
بعد الإيمان ، فقد قال رحمه الله في معنى الآية : " مثلكم إن كفرتم
بعد الإيمان كمثل رجل كان مع قوم على الطريق ، فضل الطريق فحيرته
الشياطين واستهوت في الأرض وأصحابه على الطريق فجعلوا يدعونه إليهم
يقولون : ائتنا فإننا على الطريق ، فأبى أن يأتهم ، فذلك مثل من
يتبعكم بعد المعرفة بمحمد ، ومحمد الذي يدعو إلى الطريق ، والطريق
هو الإسلام ^(٣) ، فالآية مثل ضربه الله للذي لا يستجيب لهدى الله
وهو الرجل الذي أطاع الشيطان وعمل في الأرض بالمعصية وحاد عن الحق
وضل عنه وهذا الوصف موجود في الخوارج المارقة الذين يتركون التأويل الحق
لآيات الكتاب ويتعمدون إلى تأويلها بالباطل كما فعلوا في الآيات السابقة
حيث افتروا على الله وأولوها على حسب أهوائهم ، وما يتفق مع بغضهم
فكذبوا على الله وقالوا : إنها نزلت في علي رضي الله عنه البار الراض
الذي حفظت لنا السنة المطهرة الكثير من مناقبه الشريفة التي أعلاها
وأجلها أنه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، وهو أحد الأشخاص

(١) سورة الأنعام ، آية : ٧١ .

(٢) مقالات الاسلاميين : ١ / ١٨٣ .

(٣) جامع البيان : ٢ / ٢٣٦ ، وانظر : الدر المنثور للسيوطي : ٣ / ٢٩٦ .

الذين شهد لهم الرسول صلى الله عليه وسلم بالجنة بأعيانهم وقد تروى
على يدي النبي صلى الله عليه وسلم وفي بيت النبوة وشهد المشاهد كلها
إلا غزوة تبوك ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم خلفه على المدينة نياحة عنده
صلى الله عليه وسلم ، فكيف يأتي بعد هذا أناس شهد لهم الرسول صلى الله
عليه وسلم بالمروق من الدين مروق السهم من الرمية ، ومضادون شهادته
صلى الله عليه وسلم بالجنة لطائفة من أصحابه ، ثم يأتون ويقولون : إنهم كفار
وأنهم يخلدون في النار بنا على شبه قذفها الشيطان في قلوبهم فثبتت
فيها فضلوا بها عن سوا السبيل وسلكوا طريق الضالين الخابئين .

وأما طعن الخوارج على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها فان الشبيبة من

الخوارج الذين هم أتباع شبيب بن يزيد الخارجي أنكروا عليها خروجها إلى
البصرة ، ويزعمون أنها كفرت بمخالفتها قوله تعالى : ((وقرن في بيوتكن
ولا تخرجن ترحج الجاهلية الأولى)) (١) .

والرد على طعن الشبيبية هذا :

يقال لهم : إن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لم تخرج إلى البصرة
لما قذفه الشيطان في قلوبكم من الشر وحملتكم خروجها عليه ، وإنما كسبان
خروجها لقصد الإصلاح ، رجاء أن يرجع الناس إلى أمهم فيرعوا حرمة نبيهم
ورجت المشقة وافتتحت الفرصة وخرجت رضي الله عنها حتى بلغت الأفضى
مقاديها ، ثم إن فرقة الشبيبية من الخوارج لم ينكروا على غزاة أم شبيب الخارجي
ومن خرج معها من النساء الخارجيات لمقاتلة جيوش الحجاج بن يوسف الثقفي (٢)
ولم يكفروهن بذلك ولم يتلوطيهن الآية التي يستدلون بها على أن عائشة

(١) سورة الأحزاب ، آية : ٣٣ .

(٢) انظر الفرق بين الفرق ، ص : ١١٢ - ١١٣ ، في شأن مقاتلة نساء الخوارج

للحجاج .

رضي الله عنها أخطأت في خروجها الى البصرة ، فان زعموا أن أولئك النسوة معهن محارم من أزواجهن وبنين وخواوة يرد عليهم بأن أم المؤمنين كان معها أخوها محمد بن أبي بكر وابن أختها عبدالله بن الزبير ، وهي أم المؤمنين بنص القرآن الكريم ، حيث قال تعالى : ((النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم)) (١) ، ولكنهم قوم حرموا الفقه في الدين فلم يهتدوا لما أراد الله من الأوامر الشرعية ،

ولقد رد عبدالقاهر البغدادي على طعن الشيبية على أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - بخروجها الى البصرة ، حيث قال : " يقال لهم أنكروا على أم المؤمنين عائشة خروجها الى البصرة مع جندها الذي كسل واحد منهم محرم لها لأنها أم جميع المؤمنين في القرآن وزعمتم أنها كسرت بذلك وتطوتم عليها قول الله تعالى : ((وقون في بيوتكن)) فهلا تطوتم هذه الآية على غزاة أم شبيب ، وهلا قتلتم بكورها وكفر من خرجن معها من نساء الخوارج الى قتال جيوش الحجاج ، فان أجزتم لهن ذلك لأنه كان معهن أزواجهن أو بنوهن أو اخوتهن ، فقد كان مع عائشة أخوها عبدالرحمن وابن أختها عبدالله بن الزبير وكل واحد منهم محرم لها وجميع المسلمين بنوها وكل واحد محرم لها ، فهلا أجزتم لها ذلك على أن من أجاز منكم امامة غزاة فامامتها لا ثقة به ودينه والحمد لله على العصمة من البدعة " . (٢)

فلقد وقف الخوارج من خيار الصحابة الذين تقدم ذكرهم موقفًا سيئًا مشينًا حيث إنه موقف من شهد الله لهم بالإيمان وأخبر أنسه

(١) سورة الأحزاب ، آية : ٦ .

(٢) الفرق بين الفرق ، ص : ١١٣ .

رضي عنهم ورضوا عنه وأن لهم النعيم المقيم ، وأنهم أصحاب الفوز العظيم ، كما أخبر تعالى أنه وعدهم جميعا بالحسنى وأخبر صلى الله عليه وسلم أن من جاء بعدهم لا يدركهم في فضلهم ولو أنفق مثل أحد ذهباً ما يبلغ مد أحدهم ولا نصيفه فلا يكفرهم بعد هذا أو يقدر فيهم إلا إنسان معاند لله مكذب له فيما أخبر به عنهم بما ذكر ، وهذه صفة من سفه نفسه وأنزلها منزلة الأخسرين أعمالا ..

نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى ، ومن الغواية بعد الهداية ..

ذكر أحاديث وآثار تتضمن ذمهم

لقد وردت أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذم الخوانج المارقة وصفوا فيها بأوصاف ذميمة شنيعة جعلتهم في أخبت المنازل ، وكذا وردت بعض الآثار عن السلف تتضمن كذلك ذمهم وما سلكوه من الطريق المخالف لغير سبيل المؤمنين ، وسأذكر في هذا المبحث جملة من ذلك لبيان أن الخوانج أهل هوى ومدعة آثروا غرور الشيطان وتزيينه وأعرضوا عما اشتمل عليه كتاب الله من الهدى ، فلم يكن حظهم منه إلا مجرد تلاوته بالفم والحنجرة إذ بهما يتم تقطيع الحروف فلم تفقه قلوبهم ، ولا انتفعوا بما تلاوا منه ، وقد وردت الإشارة إلى حالتهم هذه في الأحاديث التي وردت في ذمهم ووصفهم بأرذل الصفات .

فمن الأحاديث التي وردت الإشارة فيها إلى ذمهم :

مارواه الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسما - إذ أتاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم ، فقال : يا رسول الله إعدل ، فقسال : ويلك ، ومن يعدل إذا لم أعدل ، قد خبت وخسرت إن لم أكن أعبدل ، فقال عمر : يا رسول الله ائذن لي فيه فأضرب عنقه ، فقال : دعه فإن لله أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، يقرء القرآن لا يجاوز تراقيهم ^(١) يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ^(٢) ينظرون

(١) تراقيهم : جمع ترقوه ، وهي العظم بين شجرة النحر والمعاتق وهما ترقوتان من الجانبين . النهاية في غريب الحديث والأثر : ١/١٨٧ .

(٢) الرمية : الصيد الذي ترميه فتقصده وينفذ فيه سهمك . وقيل : هسي كل دابة مرمية . النهاية : ٢/٢٦٨ .

الى نصله ^(١) فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه ^(٢) فما يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نضيه - وهو قدحه - فلا يوجد فيه شيء ، وقد سبق الفرث والدم ^(٣) آبتهم رجل اسود إحدى عضديه مثل ثدى المرأة ، أو مثل البضعة ^(٤) تدردر ^(٥) ويخرجون على حين فرقة من الناس) .

قال أبو سعيد : " فأشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه فأمر بذلك الرجل فالتمس فأتى به حتى نظرت إليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي نعته : ^(٦)

وروى الشيخان أيضا من حديث أبي سلمة وعطاء بن يسار أنهما أتيا أبا سعيد الخدري فسألاه عن الحرورية هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكرها ؟ ، قال : لا أدري ما الحرورية ؟ ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : (يخرج في هذه الأمة - ولم يقل منها - قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم فيقرءون القرآن لا يجاوز حلقهم - أو حناجرهم - يمرقون من الديسن مروق السهم من الرمية فينظر الرامي إلى سهمه إلى نصله الى رصافه فيتمارى في الفوقة ^(٧) هل طق بها من الدم شيء) ^(٨) .

-
- (١) النصل : هو حديدة السهم . انظر شرح النووي : ١٦٥ / ٧ .
(٢) رصافه يقال : رصف السهم اذا شده بالرصاص وهو عقب يلوى على مدخل النصل فيه . النهاية : ٢٢٢ / ٢ .
(٣) يعني : مررا سريعا في الرمية لم يعلق به شيء من الفرث والدم . انظر شرح السنة للبخاري : ٢٢٦ / ١٠ .
(٤) البضعة : القطعة من اللحم . النهاية في غريب الحديث : ١٣٣ / ١ .
(٥) تدردر : أي : ترجرج تجي وتذهب . النهاية في غريب الحديث : ١١٢ / ٢ .
(٦) صحيح البخاري : ٢٨١ / ٢ ، صحيح مسلم : ٧٤٤ / ٢ ، ٧٤٥ .
(٧) الفوقة : بضم الفاء ، هي : الحز الذي يجعل فيه الوتر . شرح النووي : ١٦٥ / ٧ .
(٨) صحيح البخاري : ١٩٧ / ٤ ، صحيح مسلم : ٧٤٣ / ٢ - ٧٤٤ .

وروى البخارى من حديث يسير بن عمرو قال : قلت لسهل بن حنيف : هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الخواج شيئاً ؟ ، قال : سمعته يقول - وأهوى بيده قبل العراق : (يخرج منه قوم يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم - يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية) .^(١)

ففي هذه الثلاثة الأحاديث ذم واضح لفرقة الخواج ، فقد وصفهم صلى الله عليه وسلم بأنهم طائفة مارقة ، وأنهم يشددون في الدين في غير موضع التشديد ، وأنهم يباليغون في الصلاة وقراءة القرآن لكنهم لا يقومون بحقوق الإسلام ، بل يمرقون منه بحيث يدخلون فيه ثم يخرجون منه سريعاً لم يتمسكوا منه بشيء ، كما اشتمل الحديث الأول في هذه الثلاثة الأحاديث أنهم يقاتلون أهل الحق ، وأن أهل الحق يقتلونهم . وأن فيهم رجلاً صفة يده كذا وكذا ، وكل هذا وقع وحصل كما أخبر به صلى الله عليه وسلم وفي قوله صلى الله عليه وسلم (لا يجاوز تراقيهم) احتمالان :

الأول : يحتمل أنه لكونه لا تفقهه قلوبهم ويحملونه على غير المراد به .

الثاني : يحتمل أن يكون المراد أن تلاوتهم لا ترتفع إلى الله .^(٢)

ومن صفاتهم الذميمة التي ذمهم بها الرسول صلى الله عليه وسلم أنهم ليس لهم من الايمان الا مجرد النطق به ، وأنهم أصحاب عقول رديئة وضعيفة ، وأنهم عندما يقرءون القرآن يظنونه لشدة ما بلغوا إليه من سوء الفهم أنه لهم وهو عليهم .

فقد روى البخارى رحمه الله من حديث علي رضي الله عنه ، أنه قال : إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً فوالله لأن أخر من السماء

(١) صحيح البخارى : ١٩٨/٤ ، وانظر صحيح مسلم : ٧٥٠/٢ .

(٢) فتح البارى : ٦١٨/٦ ، وانظر مقاله القاضي عياض في شرح النووى :

أحب اليّ من أن أكذب عليه ، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحسب
خدعة ، واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (سيخرج قوم
في آخر الزمان ^(١) أحداث الأسنان ^(٢) سفها الأعلام ^(٣) يقولون من خير قول البرية ^(٤)
لا يجاوز ايمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية) . ^(٥)
وفي صحيح مسلم من حديث زيد بن وهب الجهني أنه كان في الجيش
الذين كانوا مع علي رضي الله عنه الذين ساروا الى الخوارج ، فقال علي
رضي الله عنه : أيها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
(يخرج قوم من أمتي ^(٦) يقرءون القرآن ليس قراءتكم الى قراءتهم بشي ، ولا صلاتكم
الى صلاتهم بشي ، ولا صيامكم الى صيامهم بشي ، يقرءون القرآن يحسبون

(١) قال الحافظ بن حجر : المراد بآخر الزمان زمان خلافة النبوة فان في
حديث سفينة المخرج في السنن وصحيح ابن حبان وغيره مرفوعا (الخلافة
بعدي ثلاثون سنة ، ثم تصير ملكا) ، وكانت قصة الخوارج وقتلهم
بالنهروان في أواخر خلافة علي سنة ثمان وعشرين بعد النبي صلى الله
عليه وسلم بدون الثلاثين بنحو سنتين . فتح الباري : ٢٨٢/١٢ .

(٢) صفار الأسنان . شرح النووي : ١٦٩/٧ ، وانظر النهاية : ٣٥١/١ .

(٣) أي : ضعفا العقول . فتح الباري : ٦١٩/٦ .

(٤) (يقولون من قول خير البرية) أي : من القرآن كما في حديث أبي سعيد

المتقدم (يقرءون القرآن) وكان أول كلمة خرجوا بها قولهم : لا حكم الا لله

وانتزعوها من القرآن وحملوها على غير محلها . فتح الباري : ٦١٩/٦ ،

وانظر شرح النووي : ١٦٩/٧ .

(٥) صحيح البخاري : ٢٨١/٢ .

(٦) تقدم في حديث أبي سعيد (يخرج في هذه الأمة) ولم يقل منها ،

وفي هذا الحديث (يخرج قوم من أمتي) ، فهنا يحتاج الى الجمع

بينهما . قال الحافظ ابن حجر رحمه الله مبينا وجه الجمع بين الحديثين :

” المراد بالأمة في حديث أبي سعيد أمة الاجابة ، وفي رواية غيره

أمة الدعوة . قال النووي : وفيه دلالة على فقه الصحابة وتحريهم الألفاظ

وفيه اشارة عن أبي سعيد الى تكفير الخوارج وأنهم من غير هذه الأمة

فتح الباري : ٢٨٩/١٢ ، وانظر شرح النووي على صحيح مسلم : ١٦٤/٧ .

أنه لهم وهو عليهم لا تجاوز صلاتهم تراقيهم ، يمرقون من الاسلام كما يمسرق
السهم من الرمية) . (١)

وفي هذين الحديثين ذم للخوارج بأنهم ليس لهم من الايمان الا مجرد النطق
، فقد دل الحديث الأول على أنهم يؤمنون بالنطق لا بالقلب (٢) ، وأما
هذا الحديث الذي هو حديث زيد بن وهب الجهني عن علي رضي الله عنه
فقد أطلق الايمان فيه على الصلاة وكلا الحديثين دلا على أن ايمانهم
محصور في نطقهم وأنه لا يتجاوز حناجرهم ، ولا تراقيهم ، وهذا
أبشع الذم وأقبحه لمن وصف به .

ومن الصفات القبيحة التي ذمهم بها عليه الصلاة والسلام أنهم بمروقهم
من الدين لا يوفقون للعودة إليه ، وأنهم شر الخلق والخليقة ، فقد روى
مسلم رحمه الله من حديث أبي زر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم (إن بعدي من أمتي أو سيكون بعدي من أمتي قوم يقرؤون
القرآن لا يجاوز حناجرهم يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية ،
ثم لا يعودون فيه ، هم شر الخلق والخليقة) . (٣)

وروى من حديث أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في
أمتهم يخرجون في فرقة من الناس سيماهم التحالق قال : (هم شر الخلق
(أو من شر الخلق) يقتلهم أدنى الطائفتين الى الحق) . (٤)

ومن أخبر صلى الله عليه وسلم عنه بهذه الصفة لاشك أنه من المهلكين البائسين

(١) صحيح مسلم : ٧٤٨/٢

(٢) فتح الباري : ٢٨٨/١٢ ، وانظر عمدة القارى : ٠٨٦/٢٤

(٣) صحيح مسلم : ٠٧٥٠/٢

(٤) صحيح مسلم : ٠٧٤٥/٢

الذين يحادون الله ورسوله ولهم الذلة والصغار في الدنيا قبل الآخرة .
ومن صفات الذم التي ذمَّ بها الخوارج على لسان رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنهم من أبغض الخلق الى الله .

فقد جاء في صحيح مسلم من حديث عبيد الله بن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الحرورية لما خرجت وهو مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه قالوا : لا حكم الا لله ، قال علي : كلمة حق أريد بها باطل (١) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف ناسا اني لأعرف صفتهم وهو " يقولون الحق بالسنتهم لا يجوز هذا منهم ، " وأشار الى خلقه " من أبغض خلق الله اليه منهم أسود احدى يديه طبي شاة (٢) أو حلمة ثدى ، فلما قطبهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : انظروا فنظروا فلم يجدوا شيئا ، فقال : ارجعوا فوالله ما كذبت ولا كذبت مرتين أو ثلاثا ثم وجدوه في خربة فأتوا به حتى وضعوه بين يديه ، قال عبيد الله : وأنا حاضر ذلك من أمرهم وقول علي فيهم " . (٣)

ومن صفاتهم القبيحة التي كانت ذما لهم على لسان رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم أنهم حرموا من معرفة الحق والاهتداء اليه .

فقد روى مسلم رحمه الله في صحيحه من حديث أسير (٤) بن عمرو عن سهل

(١) معناه : أن الكلمة أصلها صدق . قال الله تعالى : ((ان الحكم الا لله))

لكنهم أرادوا بها الانكار على علي رضي الله عنه في تحكيمه . انظر شرح

النووي : ١٧٣/٧ - ١٧٤ .

(٢) يقال : لموضع الاخلاف من الخيل والسباع أطباء كما يقال : في ذوات الخف

والظلف : خلف وضرع والمراد به هنا ضرع الشاة . انظر النهاية في غريب

الحديث والأثر : ١١٥/٣ ، وانظر شرح النووي : ١٧٤/٧ .

(٣) صحيح مسلم : ٧٤٩/٢ .

(٤) تقدم قريبا في حديث أن اسمه يسير بالياء المضمومة وفتح السين وهنا مثله

الا أنه بهمزة مضمومة وكلاهما صحيح يقال يسير وأسير . انظر شرح النووي :

ابن حنيف عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (يتيه قوم قبل المشرق مخلقة
رواهم) (١)

قال النووي : قوله صلى الله عليه وسلم (يتيه قوم قبل المشرق) أى : يذهبون
عن الصواب ، وعن طريق الحق ، يقال : تاه اذا ذهب ولم يهتد لطريق
الحق والله أعلم . (٢)

ومن الصفات المذمومة التي تلبسوا بها وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم
أنها واقعة فيهم أنهم يتدينون بقتل أهل الإسلام وترك عدة الأوثان
والصلبان .

فقد روى الشيخان في صحيحيهما من حديث أبي سعيد الخدري قال
بعث علي رضي الله عنه وهو باليمن بذهبية في تربتها إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أربعة نفر فجاء
رجل كثر اللحية مشرف الوجنتين (٣) ناتي * الجبين (٤) ، مخلوق الرأس فقال :
اتق الله يا محمد ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فمن يطع الله ان
عصيته أيأمنني على أهل الأرض ولا تأمنوني) قال : ثم أدبر الرجل ، فاستأذن
رجل من القوم في قطه يرون أنه خالد بن الوليد ، فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : (ان من ضئضي هذا قوما يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقتلون
أهل الاسلام ويدعون أهل الأوثان يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم
من الرمية لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد) . (٥)

(١) صحيح مسلم : ٢ / ٧٥٠ .

(٢) شرح النووي : ٧ / ١٧٥ .

(٣) مشرف الوجنتين : أى غليظهما والوجنتان تشبة وجنة والوجنة من الانسان ما
ارتفع من لحم خده .

(٤) ناتي * الجبين : أى بارز الجبين من النتوء وهو الارتفاع .

(٥) صحيح البخارى : ٢ / ٢٣٢ ، صحيح مسلم : ٢ / ٧٤١ - ٧٤٢ .

وفي هذا معجزة باهرة للرسول صلى الله عليه وسلم حيث وقع منهم مسا
أخبر به صلى الله عليه وسلم ، فانهم كانوا يسلمون سيوفهم على أهل الاسلام
بالقتل وكانوا يغمدونها عن الكفار من اليهود والنصارى ، وكانوا يعظمون
ظلمهم بل بلغ بهم سوء حالهم أن عفوا أحدهم على تناوله حبة تمر من نخيل
كتابي ، كما زجروا أحدهم ولا موه على قتله خنزيرا لمعاهد ، أما سفكهم
دماء أهل الاسلام فانهم يستحلون ذلك ويهونون أمره ، ولا يلومون طيبه
قتلهم عبد الله بن خباب بن الأرت^(١) وغيره من المسلمين ، فانهم فعلوا
ذلك واستعرضوا الناس بالسيف دون أن يقول بعضهم لبعض هذا منكر .

ومن الصفات القبيحة التي كانت ذما وعارا مشينا للخوارج أن الرسول
صلى الله عليه وسلم حرض على قتلهم ان هم ظهروا وأخبر طيه الصلاة والسلام
أنه لو أدركهم لأبادهم بالقتل إبادة عاد وثمود ، وأخبر طيه الصلاة
والسلام بأن من قتلهم له أجر عند الله تعالى يوم القيامة .

فقد روى الشيخان البخاري ومسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه قال : بعث طي رضي الله عنه الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهيبة
فقسمها بين الأربعة الأقرع بن حابس الحنظلي ثم المجاشعي وعيينة بن حصن
الغزاري وزيد الطائي ثم أحد بني نبهان وطقمة بن علاثة العامري ثم أحد
بني كلاب فغضبت قريش والأنصار ، قالوا : يعطي صنديد^(٢) أهل نجد
ويدعنا قال : (إنما أتألفهم) ، فأقبل رجل غائر العينين^(٣) مشرف الوجنتين
، ناتي الجبين كثر اللحية^(٤) مخلوق ، فقال : اتق الله يا محمد ، فقال :

(١) انظر مصنف ابن أبي شيبة : ٣٢٣/١٥ .

(٢) صنديد أهل نجد : أي ساداتها واحدها صنديد .

(٣) غائر العينين : أي أن عينيه داخلتان في محاجرهما لاصقتان بقعر العين .

(٤) كث اللحية : قال ابن الأثير : الكثافة في اللحية أن تكون غير دقيقة

ولا طويلة وفيها كثافة ، يقال : كث اللحية بالفتح ، وقوم كث بالضم .

(من يطع الله اذا عصيت أيا مني الله على أهل الأرض فلا تأموني) فسأله رجل قتله أحسبه خالد^(١) بن الوليد فمنعه ، فلما ولي قال : (ان من صئضئني هذا أوني عقب هذا قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الديسن مروق السهم من الرمية . . . لئن أدركتهم لأقتنهم قتل عاد .)^(٢) وفي رواية لهما بلفظ قال : أظنه قال : (لئن أدركتهم لأقتنهم قتل ثمود) .^(٣)

وروى البخارى باسناده الى سويد بن غفلة قال : " قال علي رضي الله عنه : اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلأن أخرج من السماء أحسب الى من أن أكذب عليه ، واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من خير قول أهل البرية يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية ، لا يجاوز ايمانهم حناجرهم ، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم أجرا لمن قتلهم يوم القيامة) .^(٤)

== النهاية في غريب الحديث والأثر : ١٥٢/٤ .

(١) جاء في صحيح البخارى : ١٩٨/٤ ، وكذا صحيح مسلم : ٧٤٤/٢ أن الذى

سأل قتله عمر رضي الله عنه ، وقد جمع الحافظ بين الحديثين بأن كلا منهما

سأل ذلك وقد جاء في صحيح مسلم : ٧٤٣/٢ من حديث عمارة بن القعقاع

فقام اليه عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله ألا أضرب عنقه ؟ ، قال : (لا) ،

قال ثم أدبر فقام اليه خالد سيف الله فقال : يا رسول الله ألا أضرب عنقه ،

قال : (لا) ، فهذا نص في أن كلا منهما سأل وقد استشكل سؤال خالد

وذلك لأن بعث علي الي اليمن كان عقب بعث خالد بن الوليد اليها والذهب

المقسوم أرسله علي من اليمن كما في صدر حديث أبي سعيد ويجاب بأن طيسا

لما وصل الي اليمن رجع خالد منها الي المدينة فأرسل علي الذهب فحضر

خالد قسمته . انظر فتح البارى : ٢٩٣/١٢ .

(٢) صحيح البخارى : ٢٣٢/٢ ، صحيح مسلم : ٧٤٢/٢ ، واللفظ للبخارى .

(٣) صحيح البخارى : ٧٤/٣ ، صحيح مسلم : ٧٤٢-٧٤٣ .

(٤) صحيح البخارى : ٢٨١/٢ ، وهو في مسلم : ٧٤٦-٧٤٧ .

وفي صحيح مسلم من حديث علي رضي الله عنه أنه قال : أيها الناس انسي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (يخرج قوم من أمتي يقرءون القرآن ليس قراءتكم الى قراءتهم بشي * ، ولا صلاتكم الى صلاتهم بشي * ، ولا صيامكم الى صيامهم بشي * يقرءون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم لا تجاوز صلاتهم تراقيهم ، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية ، لو يعلم الجيش الذين يصيرونهم ماقضى لهم على لسان نبيهم صلى الله عليه وسلم لا اتكلوا عن العمل ، وآية ذلك أن فيهم رجلا له عضد وليس له ذراع على رأس عضده مثل حلمة الشدى ، عليه شعرات بيض فتذهب الى معاوية وأهل الشام وتتركسون هو لا * يخلفونكم في ذراريكم وأموالكم والله اني لأرجو أن يكونوا هو لا * القوم فانهم قد سفكوا الدم الحرام وأغاروا في سرح الناس ^(١) ، فسيروا على اسم الله ، قال سلمة بن كهيل : فنزلني زيد بن وهب منزلا حتى قال : مررنا طسسى قنطرة فلما التقينا وعلى الخوارج يومئذ عبد الله بن وهب الراسبي فقال لهمم ألقوا الرماح وسلوا سيوفكم من جفونها ^(٢) فاني أخاف أن يناشدوكم كما ناشدوكم يوم حرورا * ، فرجعوا فوحشوا برماحهم ^(٣) وسلوا السيوف ، وشجرهم الناس برماحهم ^(٤) ، قال : وقتل بعضهم على بعض وما أصيب من الناس يومئذ الا رجلا فقال علي رضي الله عنه : التمسوا فيهم

(١) أغاروا في سرح الناس : السرح والسارح والسارحة الماشية ، أى : أغاروا على

مواشيهم السائمة . النهاية في غريب الحديث : ٣٥٨ / ٢ .

(٢) وسلوا سيوفكم من جفونها : أى : أخرجوها من أعضادها جمع جفن وهو

الخمذ . النهاية في غريب الحديث : ٢٨٠ / ١ .

(٣) فوحشوا برماحهم أى : رموا بها عن بعد منهم ودخلوا فيهم بالسيوف حتى لا يجدوا فرصة .

(٤) وشجرهم الناس برماحهم : أى مدوها اليهم وطأضوهم بها ومنه التشاجر

في الخصومة وسمى الشجر شجرا لتداخل أغصانه والمراد بالناس أصحاب

علي . النهاية في غريب الحديث والأثر : ٤٤٦ / ٢ .

المخدج^(١) فالتمسوه فلم يجدوه ، فقام علي رضي الله عنه بنفسه حتى أتى ناسا قد قتل بعضهم على بعض ، قال : أخروهم فوجدوه مما يلي الأرض فكبر ثم قال : صدق الله وبلغ رسوله ، قال : فقام اليه عبدة السلماني فقال : يا أمير المؤمنين أله الذي لا اله الا هو لسمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : اي والله الذي لا اله الا هو ، حتى استخلفه ثلاثا^(٢) وهو يحلف له .^(٣)

فهذه ثلاثة أحاديث اشتملت على ذم واضح للخوارج المارقة حيث حرض النبي صلى الله عليه وسلم على قتلهم متى ظهروا كما ورد في هذه الأحاديث التنويه بعظيم أجر من قاتلهم عند الله تعالى ، وقد شرف الله رابع الخلفاء الراشدين علي بن أبي طالب رضي الله عنه بمقاتلتهم وقتلهم إذ أن ظهورهم كان في زمنه رضي الله عنه وأرضاه على وفق ما وصفهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلامات الموجودة فيهم ، فقد خرج رضي الله عنه الى الخوارج بالجيش الذي كان قد هياه للخروج الى الشام فأوقع بهم بالنهروان ولم ينج منهم الا دون العشرة ولم يقاتلهم رضي الله عنه حتى سفكوا الدم الحرام وأغاروا على أموال المسلمين فقاتلهم لدفع ظلمهم ونغيهم ، ولما أظهرهم من الشر في أعمالهم وأقوالهم وحسبنا هنا من الأحاديث الواردة في ذم الخوارج

(١) المخدج : بضم الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الدال أي : ناقص اليد .

شرح النووي : ١٧١/٧ ، النهاية : ١٣/٢ .

(٢) قال النووي : وإنما استخلفه ليعلم الحاضرين ويؤكد ذلك عندهم ويظهر لهم

المعجزة التي أخبر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر لهم أن عليا

وأصحابه أولى الطائفتين بالحق وأنهم محقون في قتالهم . شرح النووي :

١٧٣/٧

(٣) صحيح مسلم : ٢/٧٤٨ - ٧٤٩ :

ما تقدم ذكره ان الأحاديث الواردة في ذمهم كثيرة قلما يخلو منها كتاب مسن كتب السنة المطهرة .

وأما الآثار الواردة عن السلف في ذم الخوارج فكثيرة جدا أيضا نذكر طرفا منها البيان أن الخوارج اصغوا بصفات ذميمة عابهم بها السلف رحمهم الله .

فمن الصفات التي ذمهم بها السلف أنهم قوم أصيبوا بالفتنة فعموا عن الحق وصموا فلا يسمعون حقا ولا يهتدون إليه .

فقد روى عبد الرزاق عن معمر عن سمع الحسن قال : لما قتل علي رضي الله عنه الحرورية قالوا : من هؤلاء يا أمير المؤمنين ، أكفارهم ؟ ، قال : من الكفر فروا ، قيل : فمنافقون ؟ ، قال : ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا وهوؤلاء يذكرون الله كثيرا ، قيل : فما هم ؟ ، قال : قوم أصابتهم فتنة فعموا فيها وصموا " . (١)

ومن الصفات الشنيعة التي يشنع عليهم السلف بها أنهم كانوا يعتبرونهم من شرار خلق الله تعالى ، حيث إنهم عمدوا إلى آيات من كتاب الله تعالى مقصود بها الكفار فجعلوها في المؤمنين ، فقد كان عبد الله بن عمر رضي الله عنه يراهم شرار خلق الله وقال : انهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين " . (٢)

(١) مصنف عبد الرزاق : ١٥٠/١٠ .

(٢) رواه البخاري تعليقا في صحيحه : ١٩٧/٤ ، وقال الحافظ ابن حجر بعد ذكره لقول ابن عمر هذا : " وصله الطبري في مسند علي من تهذيب الآثار من طريق بكير بن عبد الله بن الأشج ، أنه سأل نافعا كيف كان رأى ابن عمر في الحرورية ؟ ، قال : كان يراهم شرار خلق الله انطلقوا إلى آيات الكفار فجعلوها في المؤمنين - ثم قال - سنده صحيح . أ.هـ .

فتح الباري : ٢٨٦/١٢ .

وروى عبد الرزاق عن معمر عن أبي غالب^(١) قال : لما أتى برووس الأزارقة
فنصبت على درج دمشق^(٢) جاء أبو أمانة رضي الله عنه ، فلما رآهم دمعت
عيناه ، ثم قال : كلاب النار كلاب النار ، هؤلاء لشرقتى قتلوا تحت أديم
السما ، وخير قتلى تحت أديم السما الذين قتلهم هؤلاء ، قلت : فما شأنك
دمعت عينك ؟ ، قال : رحمة لهم إنهم كانوا من أهل الاسلام ، قال : قلت
أبرأيك قلت : كلاب النار ، أوشي سمعته ؟ ، قال : انى اذا جرى
بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ، ولا اثنتين ولا ثلاثا
فعدد مرارا ، ثم تلا : ((يوم تبيض وجوه وتسود وجوه)) حتى بلغ
((هم فيها خالدون))^(٣) وتلا ((هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات))
حتى بلغ ((أولوا الألباب))^(٤) ، ثم أخذ بيدي فقال : أما إنهم بأرضك
كثير فأعازك الله تعالى منهم .^(٥)

وروى ابن أبي شيبة بإسناده الى عمير بن اسحاق ، قال : ذكروا الخواج
عند أبي هريرة ، قال : أولئك شرار الخلق .^(٦)

ومن الصفات التي ذمهم بها السلف ووجدت فيهم أنهم كانوا يخشعون

(١) قيل : اسمه حزرور البصرى . وقيل : سعيد بن الحزرور ، وقيل : نافع .

أنظر ترجمته في تهذيب التهذيب : ١٩٧/١٢ .

(٢) هذه الرووس مما كان بعث به المهلب بن أبي صفرة في عهد عبد الملك

ابن مروان . انظر تهذيب تاريخ دمشق : ٤٢٠/٦ .

(٣) سورة آل عمران ، آية : ١٠٦ - ١٠٧ .

(٤) سورة آل عمران ، آية : ٧ .

(٥) مصنف عبد الرزاق : ١٥٢/١٠ ، مصنف ابن أبي شيبة : ٣٠٧/١٥ - ٣٠٨ ،

تهذيب تاريخ دمشق : ٤٢٠/٦ .

(٦) مصنف ابن أبي شيبة : ٣٠٥/١٥ .

عند تلاوة المحكم من كتاب الله - عز وجل - ولكنهم كانوا يهلكون عند المتشابه منه .

فقد روى ابن أبي شيبة أيضا : بإسناده الى ابن عباس أنه ذكر ما يلقي الخوارج عند القرآن ، فقال : يؤمنون عند محكمه ويهلكون عند متشابهه" (١)

ومن الصفات التي ذمهم بها السلف ووجدتهم عليها أنهم لما عدلوا عن اتباع الحق مع علمهم به أزاغ الله قلوبهم عن الهدى وأسكنها الشك والحيرة والخذلان ، فقد روى ابن أبي شيبة بإسناده إلى مصعب بن سعد قال : سئل أبي عن الخوارج ، قال : قوم زاغوا فأزاغ الله قلوبهم" (٢)

وسما ذمهم به السلف رحمهم الله أنهم لما وقعوا في البدعة استدرجهم الشيطان شيئا فشيئا حتى بلغ بهم إلى أن استحلوا سفك دماء أهل الإسلام ، واجتمعوا على السيف وفتنوا بالاختلاف في الدين .

فقد روى عبد الرزاق في المصنف بإسناده إلى الحسن بن علي أنه قال : لرجل من الخوارج : ما الإسلام ؟ ، قال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وحج البيت وصيام رمضان والغسل من الجنابة ، وذكر أشياء ، فقال الحسن : إنك لتقتل من هذا دينه .

وروى أيضا بإسناده إلى أبي قلابة أنه قال : "ما ابتدع قوم بدعة إلا استحلوا بها السيف" (٣)

وقال أيوب السختياني رحمه الله : "إن الخوارج اختطفوا في الإسلام واجتمعوا على السيف" (٤)

(١) مصنف ابن أبي شيبة : ٣١٣/١٥ .

(٢) المصدر السابق : ٣٢٥/١٥ ، كنز العمال : ٣٢٣/١١ .

(٣) هذا الأثر والذي قبله في مصنف عبد الرزاق : ١٥١/١٠ .

(٤) شرح السنة للبخاري : ٢٣٣/١٠ .

ومن الصفات التي تعد ذمًا للخوارج وتشنيعًا عليهم أن السلف رحمهم الله كانوا يحمدون الله تعالى ، أن نجاهم ما وقع فيه الحرورية ، فقد روى عبد الرزاق بإسناده إلى أبي العالية الرياحي أنه قال : "إن عليّ لنعمتين ما أدري أيتهما أعظم أن هداني الله للإسلام ولم يجعلني حرورياً" (١) .

وما شنيع به السلف على الخوارج المارقة أنهم كانوا إذا استأذنوا عليهم في بيوتهم لم يأذنوا لهم بالدخول لشناعة بدعتهم ولقبح فعلهم مع أهل الإسلام ، واحترامهم لأهل الأوثان .

فقد روى ابن أبي شيبة بإسناده إلى غيلان بن جبر قال : "أردت أن أخرج مع أبي قلابة إلى مكة ، فاستأذنت عليه فقلت : أدخل ؟ ، قال : إن لم تكن حرورياً" (٢) .

والآثار عن السلف في ذم الخوارج كثيرة وحسبنا في هذا المقام ما تقدم ولكنها دلت على أن فرقة الخوارج من أهل البدع والبهني أشربت قلوبهم بحب الخروج على الولاة ومخالفة الجماعة وشق العصا واستحلال دماء أهل الإسلام وتكفيرهم والحكم عليهم بالخلود في النار ، ويسألون عدة الأوثان نعوذ بالله من الحيرة والشك والخذلان . . .

(١) المصنف لعبد الرزاق : ١٠ / ١٥٣ .

(٢) مصنف ابن أبي شيبة : ١٥ / ٣١٦ .

الرد على معتقد النواصب في الصحابة

النواصب احدى طوائف أهل البدع التي أصيبت في معتقدها بعدم التوفيق للاعتقاد السديد في الصحابة الكرام رضي الله عنهم ، فقد زين لهم الشيطان اعتقاد عدم محبة رابع الخلفاء الراشدين وأحد الأئمة المهديين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وحملهم على التدين ببغضه وعداوته والقول فيه بما هو برى منسه كما تعدى ببغضهم الى غيره من أهل البيت كابنه الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره ، وقبل أن أذكر معتقد النواصب الذي جعلهم في ركاب الفرق التي هلكت في شأن الصحابة الكرام أذكر تعريفهم ليعلم أنها فرقة غاب عنها قدر أهل بيت النبوة الذين في مقدمتهم علي رضي الله عنه والذي هو خير الأمة بعد الخلفاء الثلاثة قبله رضي الله عنهم أجمعين حيث نال شرف تربية الرسول صلى الله عليه وسلم له ، ونال شرف الصحبة للنبي صلى الله عليه وسلم منذ صغره ولما كبر كان شجاعا مقداما في محاربه الكفار والمشركين ، مع الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكذلك كان في حروب الردة مع الصديق رضي الله عنه . . . والى تعريف فرقة النواصب :

جاء في القاموس : "نأصبه الشرأظهره له والنواصب والنأصبية وأهل النصب المتدينون ببغضة علي رضي الله عنه لأنهم نصبوا له ، أى : عادوه" (١) وجاء في لسان العرب : نأصبه الشر والحرب والعداوة منأصبه أظهره لـه ونصبه وكله من الانتصاب والنواصب : قوم يتدينون ببغضة علي عليه السلام" (٢)

(١) القاموس المحيط : ١/١٣٧ ، ١٣٨ . وانظر : تاج العروس : ١/٤٨٧ ،

أساس البلاغة للزمخشري ، ص : ٦٣٥ .

(٢) لسان العرب : ١/٧٦١ ، ٧٦٢ .

وفي كليات أبي البقاء الكفوي : " والنصب يقال أيضا : المذهب هو بغض
علي بن أبي طالب وهو طرفي النقيض من الرفض " . (١)

فتبين من هذه التعاريف المتقدم ذكرها أن النصب هو بغض علي بن أبي
طالب رضي الله عنه والنيل منه والانحراف عنه ، وسي من كانت هذه صفته ناصبيا
فالنصب كالرفض لأن الرفض هو بغض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
والنيل منهم بالشتم والسب وكلاهما ضلال وابتعاد عن منهج الله في وجوب
حب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعرفة سابقتهم في الاسلام ، وجهادهم
بأنفسهم وأموالهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرتهم له .

معتقدهم السي في الصحابة :

تبين من التعريف للنواصب أن من معتقدهم الفاسد تدينهم ببغض علي
رضي الله عنه وأرضاه ، ولم يقفوا عند هذا الضلال الذي هو تدينهم ببغضه
بل افتروا عليه وتقصوه ، حتى بلغ بهم سوء حالهم حتى رموه بالفسق ووصفوه
بالظلم .

فقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى موقف الخوارج من علي
رضي الله عنه ومعتقد النواصب فيه بعد أن بين أن الرفض عاجزون عن رد مطاعن
الغريقين فيه رضي الله عنه ، قال : " الخوارج الذين يكفرون عليا ، والنواصب
الذين يفسقونه - يقولون - انه كان ظالما طالبا للدنيا وانه طلب الخلافة لنفسه
وقاتل عليها بالسيف وقتل على ذلك ألوف من المسلمين حتى هجز عن انفراد بالامر
وتفرق عليه أصحابه وظهروا عليه فقاتلوه " . (٢)

(١) كليات أبي البقاء الكفوي ، ص : ٣٦١ ، وانظر هدى السارى مقدمة

فتح الباري ، ص : ٤٥٩ .

(٢) منهاج السنة النبوية : ١/١٦٢ .

كما يعتقدون أنه كان مخطئا في حربه ولم يكن مصيبا فيها . (١)

ثم ان النواصب تناولوا أيضا : بالقول السيء الحسين بن علي رضي الله عنه حيث رصوا : " أن الحسين كان خارجيا ، وأنه كان يجوز قتله لقول النبي صلى الله عليه وسلم : (من أتاكم وأمركم على رجل واحد يريد أن يفترق جماعتكم فاضربوا عنقه بالسيف كافئا من كان) . رواه مسلم . (٢)

والى بيان رد هذا المعتقد السيء :

فاعتقاد النواصب بغض علي وتدينهم به ضلال وجهالة ومخالف لما أراد الله ورسوله من جاء بعد الصحابة من وجوب تطهير قلوبهم من الغل والحقد ضد طيبهم ووجوب محبتهم والدعاء والاستغفار لهم .

قال تعالى : ((والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم)) (٣) ففسى هذه الآية بيان ما يجب للصحابة عموما على من جاء بعدهم من المؤمنين ، فقد ندد بهم الله الى الدعاء والاستغفار لهم والى تطهير قلوبهم من الغل والحقد على الصحابة الكرام الذين منهم علي بن أبي طالب وابنه الحسين بن علي رضي الله عنهما ، بل ان عليا رضي الله عنه كان ممن لهم الصدارة في جيل الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، فالنواصب الذين يبغضونه ومعاندونه معاندون للقرآن الذي وصى الله تعالى فيه عباده أن يتقوا من صحابة نبيه - صلى الله عليه وسلم - الموقف الجميل وأن يقولوا فيهم القول الحسن .

وأما معاندتهم لما جاء في السنة المطهرة ومخالفتهم لها ودالاتها على خسار اعتقادهم في علي فأكثر من أن يحصى ، فقد عد النبي صلى الله عليه وسلم

(١) انظر فتح الباري : ١/٥٤٣ .

(٢) ذكر معتقدهم هذا شيخ الاسلام ابن تيمية في منهاج السنة : ٢/٢٥٦ .

وانظر لفظ الحديث في صحيح مسلم : ٢/١٤٢٩ .

(٣) سورة الحشر ، آية : ١٠ .

حب طي علامة طي ايمان من يحبه ، كما بين أن بغضه علامة واضحة طي نفاق من يبغضه .

فقد روى الامام مسلم باسناده الى طي رضي الله عنه أنه قال : " والذى فلق الحبة ورأ النسمة انه لعهد النبي الأمي صلى الله عليه وسلم الى أن لا يحبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق " (١) ، فهذا الوعيد يتناول كل من يبغض طيبا رضي الله عنه كالخوارج والنواصب الذين لهم القسط الاكبر منه ان هم أهللك الطوائف في أهل البيت ، ان لم يعرفوا لعلي رضي الله عنه قربه — رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب النبي طيه الصلاة والسلام له وما كان منه في نصرته الاسلام وسوابقه فيه ، فمن أبغضه دل ذلك طي نفاقه وفساد سيرته والعياد بالله ، فلا يبغض طيبا رضي الله عنه أو غيره من أهل البيت الا رجل متبع لهواه ومعتقد للباطل .

ومن الأحاديث التي خالفها النواصب والتي فيها الاشارة الى خسراتهم وأنهم قوم هلكت بتدينهم ببغض طي أن المصطفى طيه الصلاة والسلام جعل حب طي رضي الله عنه حبا له وبغضه بغض له صلى الله عليه وسلم .

فقد روى أبو عبد الله الحاكم باسناده الى سلمان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من أحب طيبا فقد أحبني ، ومن أبغض طيبا فقد أبغضني) (٢) ، فهذا الحديث فيه الحث طي حب طي رضي الله عنه والتحذير من بغضه ، ووجوب محبته ، والنواصب مخالفون لحقه صلى الله عليه وسلم طي حب طي ، ولذلك وقعوا في المحذور الذي هو تحريم بغض طيبا وغيره من أهل البيت ،

ومن الأحاديث التي أعرض الناصبة عنها صفحا فلم يعملوا بها ولم يروها

(١) صحيح مسلم : ١ / ٨٦ .

(٢) المستدرک : ٣ / ١٣٠ ، وقال غيره : هذا حديث صحيح طي شرط الشيخين =

بما جاء فيها من تحريم بغض الصحابة ولم يحذروا ما جاء فيها من الوهم
مارواه البخارى باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : (ان الله قال : من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب) .^(١)

هذا الحديث نص في تحريم معاراة أولياء الله الذين آمنوا به واتقوه ولا يشك
مسلم في أن في مقدمة أولياء الله الصحابة الكرام رضوان الله عليهم أجمعين
وطي رضي الله عنه واحد منهم بل هو من لهم الصدارة في الرهيل الأول رضي
الله عنهم وأرضاهم ، وفي هذا التهديد الشديد في الحديث يدخل النواصب
لأن من كره من أحب الله خالف الله ، ومن خالف الله عانده ، ومن عانده
كان من الهالكين .

ومن الأحاديث التي دلت على شناعة تدين النواصب ببغض أهل البيت
أنهم لم يحفظوا وصية النبي صلى الله عليه وسلم فيهم .

فقد روى الامام مسلم رحمه الله باسناده الى زيد بن أرقم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : (أيها الناس انما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب
وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور ، فخذوا بكتاب الله
واستمسكوا به) فحث على كتاب الله ورغب فيه ، ثم قال : (وأهل بيتي أذكركم
الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي) .^(٢)

فهذا التكرار في هذه الوصية بأهل بيته تعني الأمر بوجوب احترامهم وإبرارهم
وتوقيرهم ومحبتهم ومعرفة مكانتهم منه عليه الصلاة والسلام ولكن هذه الوصية
لم يوفق للعمل بها الا أهل السنة والجماعة العاملون بكتاب الله وسنة رسوله

== ولم يخرجاه وأقره الذهبي وأورده السيوطي في الجامع الصغير ، ورمزه بالصحة
انظر فيض القدير : ٣٢ / ٦ ، كما أورده الألباني في صحيح الجامع : ٢٢٨ / ٥
وقال عقبه : " صحيح " .

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى : ٣٤٠ / ١١ .

(٢) صحيح مسلم : ١٨٢٣ / ٤ .

صلى الله عليه وسلم وحرم من العمل بها الرافضة والخوارج والنواصب حيث قابلوها بالمخالفة والعقوق .

أما الرافضة فقد ظلوا في حب بعضهم بما يزرى بهم ويتأذون بحيث قالوا ؛ فيهم من الخلو ما هم منه براء ، وأما الخوارج فكفروهم ، وأما النواصب فانهم تجرؤوا على بغضهم وعداوتهم بالقول والفعل ، فخالفوا المصطفى صلى الله عليه وسلم في وصيته ، وقابلوه بنقيض مقصوده وأمنيته ، فهذه الأحاديث المتقدم ذكرها دلت على أن بغض النواصب لعلي رضي الله عنه أو غيرهم من أهل البيت انحراف واضح عن كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - الذين دلا على وجوب حبهم وذكرهم بالثناء الحسن والقول الجميل .

وأما طعنهم عليه بالفسق ورميهم إياه به فيرد على هذا الإفك بأنه باطل

من وجهين :-

الوجه الأول : إن عدالة علي رضي الله عنه ثابتة بنص القرآن الكريم الذي أخبر الله - عز وجل - فيه أنه أذهب الرجس عن أهل البيت وطهرهم تطهيرا ، وطهره رضي الله عنه مقدم أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأيضا ؛ الآيات القرآنية التي أخبر الله فيها بأن الصحابة الكرام كلهم عدول أو أنهم خير أمة أخرجت للناس ، أو الآيات التي شهد الله لهم فيها بحقيقة الإيمان أو الآيات التي أطن الله فيها رضاه عنهم وأنهم رضوا عنه ، أو الآيات التي أخذ الله فيها بأنه وعدهم فيها بالحسن ، أو أنه أعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ، فمثل هذه الآيات العامة التي تضمنت مدح الصحابة عموما وأنه تعالى زكاهم بما وقر في قلوبهم من الصدق والوفاء لله ولرسوله - صلى الله عليه وسلم - يدخل فيها أبو الحسن علي رضي الله عنه دخولا أوليا ، إذ أنه أحد الأخيار الذين لهم الصدارة في مجتمع الصحابة الكرام الذين هم أفضل الخلق بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام ، فرمى الناصبة لسه بالفسق معاندة منهم للرب - جل و علا - وفي أخباره المتضمنة للمدح والثناء

على الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، وقد تقدم ذكر الآيات التي فيها
الإشارة إلى ما ذكر في غير موضع من هذه الرسالة . (١)

الوجه الثاني : إن عدالت رضي الله عنه ثابتة بما ورد من فضائله في السنة
المطهرة من شهادته صلى الله عليه وسلم بأنه من أهل الجنة ؛ ومن أنه يحسب
الله ورسوله ويحب الله ورسوله ، وأخبر صلى الله عليه وسلم أنه منه بمنزلة
هارون من موسى وأنه طيب الصلاة والسلام دعى الله تعالى أن يذهب الرجس
عن أهل بيته ويظهرهم تطهيرا^(٢) وطى أحد أهل بيته ، بل هو مقدمهم .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بعد أن ذكر الأحاديث التي
فيها الإشارة إلى هذا الثناء الذي أشرنا إليه : " هذا الثناء على طي وإن كان
له فيه شركاء إلا أن " في ذلك شهادة النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بإيمانه
باطنا وظاهرا ، وإثباتا لسوالات لله ورسوله ووجوب موالاة المؤمنين له ، وطى
ذلك رد على النواصب الذين يعتقدون كفره أو فسقه كالحوارج المارقين الذين
كانوا من أعد الناس كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فيهم : (يحق
أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم بقرون القرآن
لا يجاوز حناجرهم يقرءون من الإسلام كما يقرء السهم من الرمية أينما لقيتموهم
فالتطوهم) .^(٣) وهو لا يكفرونه ويستحلون قتله ، ولهذا قتله واحد منهم
وهو عبد الرحمن بن ملجم المرادي مع كونه كان من أعد الناس " . أ. هـ .^(٤)

(١) انظر الآيات المشار إليها في ص : ٧٢٦-٧٢٣ و ص : ١١٠٠ من هذه الرسالة .

(٢) انظر ص : ٢٣٧ من هذه الرسالة ما جاء من فضائل طي رضي الله عنه .

(٣) انظر الحديث على اختلاف ألفاظه في صحيح مسلم : ٧٤٣/٢ - ٧٤٤ .

(٤) منهاج السنة النبوية : ١١/٣ - ١٢ .

وقال رحمه الله في موضع آخر في صدر حديثه على فضائل أبي الحسن رضي الله عنه : " وفيها من الفائدة اثبات ايمان علي وولايته والرد على النواصب الذين يسبونهم ويفسقونه ويكفرونه ، ويقولون فيه من جنس ما يقوله الرافضة في الثلاثة كما أن في فضائل الثلاثة ردا على الروافض " . (١)

وبهذين الوجهين المتقدمين تبين فساد طعن النواصب على علي عليه السلام " بالفسق " فالرسول صلى الله عليه وسلم شهد له بكمال إيمانه وصحة صدقه ويقينه ، كما تبين ما ذكر أن طعن النواصب عليه بالفسق سقوط وضلاله وسحادة له وغواية نعوذ بالله من الخذلان .

وأما طعنهم عليه بأنه كان ظالما طالبا للدنيا فهذا من الاختلاف الواضح والزور البين ولو طلب منهم شاهد على هذا حكى في كتب التواريخ أو غيرها لم يقدروا على ذلك ، إذ سيرته رضي الله عنه أيام خلافته مثبتة في الكتب ، فقد كان رضي الله عنه عادلا في حكمه سائرا على نهج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسار في رصيته ، سيرة إخوانه الثلاثة الخلفاء قبله ، لم يظلم أحدا ولم يخرج عن الحق قيد شعرة ، وكان رضي الله عنه زاهدا في الدنيا لم يلق لها بالا شأنه في ذلك شأن إخوانه من الصحابة الكرام رضي الله عنهم ، فقد كان همهم الآخرة قبل الدنيا ، ولذلك خرجوا من ديارهم وأموالهم ابتغاء رضوان الله ونصرة لله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - وشهد الله لهم بهذا في قوله : ((للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله ، أولئك هم الصادقون)) (٢) ، وطى رضي الله عنه واحد من شملتهم هذه الشهادة الربانية والتزكية الإلهية لكن النواصب الذين ناصبوه العداوة لم يهتدوا إلى هذا ، ولذلك قالوا فيهم

(١) منهاج السنة النبوية : ٩١ / ٤ .

(٢) سورة الحشر ، آية : ٨ .

غير الحق ولم يستندوا في ذلك على شيء سوى ما تجيش به قلوبهم من البغض
والعداوة .

وأما طعنهم عليه بأنه "طلب الخلافة لنفسه وقاتل عليها بالسيف وقتل على ذلك
ألوفا من المسلمين حتى عجز عن انفراد بالأمير ، وشرق عليه أصحابه وظهروا
عليه فقاتلوه " .

كل هذا من زخرف القول وماطل الكلام ، والرد عليه :
انه بمجرد أن يسمعه المنصف الذي عرف سيرة الصحابة وأحوالهم وعرف لهم
قدرهم يعلم أن الناصبة ظالمون بهذا القول لعلي رضي الله عنه ، وأنهم افتسروا
عليه بما هو براء منه ، فعلي رضي الله عنه لم يطلب الخلافة لنفسه ، ولم يقاتل
عليها أحدا ، ولم يقتل أحدا من أجل أن يكون خليفة على المسلمين وإنما لما
قتل الخوفا والأراذل الذين تحزبوا من الأمصار عثمان بن عفان رضي الله
عنه لم يكن أحد أفضل من بقي بعد عثمان من على رضي الله عنه ، فاجتمع
أهل الحل والعقد من الصحابة الكرام على أن يكون هو الخليفة للمسلمين
بعد عثمان ، ولما أرادوا للبيعة امتنع من اجابتهم الى قبول الخلافة حتى
ألحوا عليه في ذلك ، وكرروا قلوبهم له ، ولما رأى اصرارهم عليه في ذلك
فرمنهم الى حائط بني عمرو بن مذبول وأطلق بابه فجاء الناس وطرقوا
الباب ، وولجوا عليه ، وكان معهم طلحة والزبير ، فقالوا له : ان هذا
الأمير لا يمكن بقاؤه بلا أمير ولم يزلوا به حتى أجاب . (١)

هكذا كانت الكيفية في مبايعة رضي الله عنه بالخلافة ، فلم يقاتل من
أجلها لا بسيف ولا سهم ، والألوف الذين يزعمون أنه قتلهم من أجل
أن يكون خليفة على المسلمين هذا من البهتان عليه ، وإنما القتال الذي حصل

(١) انظر البداية والنهاية لابن كثير : ٢٤٦/٧ ، تاريخ الأمم والملوك : ٤٣٢/٤
، الكامل في التاريخ : ١٩٠/٣ - ١٩١ .

بين الصحابة في موقعي الجمل وصفين كان قتال فتنة أوقد نارها بينهم قطرة
ضمان ، والواجب على المسلم أن يعتقد أن ماجرى بين الصحابة من الاقتتال
صدر منهم عن تأويل اجتهدوا فيه ، فمن كان منهم مصيبا كان له أجران ومن
كان منهم مخطئا فله أجر واحد وخطوه مغفور . (١)

وأما طعنهم عليه بأنه لم يكن مصيبا في حروبه ، فهذا مردود عليهم
لظهور بطلانه وفساده بنص حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد روى مسلم
رحمه الله بأسناده من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : (تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى
الطائفتين بالحق) . (٢)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " وفي هذا الحديث دليل
على أنه مع كل طائفة حق وأن عليا رضي الله عنه أقرب الى الحق " . (٣)

وروى البخاري رحمه الله تعالى من حديث خالد الخذاء عن عكرمة قال : قال
لي ابن عباس ولا يهني علي : انطلقا الى أبي سعيد فاسمعا من حديثه ، فانطلقنا
فاذا هو في حائط يصلحه فأخذ رداءه فاحتبى ، ثم أنشأ يحدثنا حتى أتى على
ذكر بنائنا المسجد فقال : كنا نحمل لبنة لبنة ، وصار لبنتين لبنتين ، فرآه
النبي صلى الله عليه وسلم فينفخ التراب عنه ويقول : (ورحم الله طائفة الفسقة
الباغية) الحديث . (٤)

قال الحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث : " وفي هذا الحديث
علم من أعلام النبوة ، وفضيلة ظاهرة لعلي ولعمار ، ورد على النواصب

(١) انظر العقيدة الواسطية مع شرحها لهراس ، ص : ١٢٣ - ١٢٥ ، وانظر

مجموع الفتاوى : ٤٠٦/٣ ، عقيدة أهل السنة والجماعة لابن عثيمين : ٢٣

(٢) صحيح مسلم : ٧٤٥/٢

(٣) مجموع الفتاوى : ٤٠٧/٣

(٤) صحيح البخاري : ٨٩/١

الزاهدين أن عليا لم يكن مصيبا في حروبه " . (١)

وأما بيان فساد طعنهم على الحسين بن علي بأنه كان خارجيا بجسور قطه فقد رد على طعنهم هذا شيخ الاسلام ابن تيمية ، فانه قال بعد ذكره له :
" ان الحسين قتل مظلوما شهيدا ، وان الذين قتلوه كانوا ظالمين معتدين وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم التي يأمر فيها بقتال المفارق للجماعة لسم تتناوله ، فانه رضي الله عنه لم يفرق الجماعة ، ولم يقتل الا وهو طالب للرجوع الى بلده أو الى الثغر ، أو الى يزيد داخل في الجماعة معرضا عن تطريق الأمة ولو كان طالب ذلك أقل الناس ، لوجب اجابته الى ذلك فكيف لا تجب اجابته الحسين الى ذلك ؟ ، ولو كان الطالب لهذه الأمور من هودون الحسين لم يجز حبسه ولا امساكه فضلا عن أسره وقتله " . أ. هـ (٢)

بعد ذكرنا لمعتقد الناصبة في أهل البيت والرد عليه تبين أنه معتقد ظاهر الفساد كما ظهر فساد كلام الرافضة في أبي بكر وعمر وثمان رضي الله عنهم ولا يفوتني أن أنه هنا الى أن مذهب النصب ليس له بقعة أو جماعة يوجد فيها الآن في زمننا كما هو شأن مذهب الرافضة والاباضية من الخوارج وغيرهما من الفرق الأخرى كالزيدية والاسماعيلية الباطنية ، ومذهب النصب كان لسه وجود في زمن مبكر في دمشق ، فقد ذكر الامام الذهبي عن الوزير صاحب حنزابه - بكسر الحاء - أنه قال : سمعت محمد بن موسى المأموني صاحب النسائي قال : سمعت قوما ينكرون على أبي عبد الرحمن النسائي كتاب "الخصائص" لعلي رضي الله عنه ، وتركه تصنيف فضائل الشيخين ، فذكرت له ذلك فقال : دخلت دمشق والمنحرف بها عن علي كثير فصنفت كتاب "الخصائص" رجسوت أن يهد بهم الله تعالى ، ثم انه صنف بعد ذلك فضائل الشيخين " (٣) ، وقد أن

(١) فتح الباري : ١ / ٥٤٣ .

(٢) منهاج السنة النبوية : ٢ / ٢٥٦ .

(٣) سير أعلام النبلاء : ١٤ / ١٢٩ .

كان مذهب النصب له وجود في دمشق ، فانه تلاشى واضمحل حتى عدم نهائيا.
قال الذهبي رحمه الله تعالى : " كان النصب مذهباً لأهل دمشق في وقت
كما كان الرافض مذهباً لهم في وقت وهو في دولة بني عبيد ، ثم عدم - ولله الحمد -
النصب وبقى الرافض خفيفاً خاملاً " أ.هـ (١)

وعد أن عرفنا أن المراد " بالنواصب " عند أهل السنة هم الذين يخضون طياً
رضوان الله عليه وأهل بيته ولعنونهم وأن هذه الفرقة لم يعد لها وجود الآن لكن
كلمة " النواصب " عند الشيعة الرافضة يطلقونها على الذين يقدمون الشيخين أبا بكر
وعمر في الخلافة علي بن علي وعلى من يخضهم هم حيث يزعمون أنهم شيعة أهل
البيت ليس أحد سواهم ولذا فالنواصب في اصطلاحهم وكما دونوا ذلك في كتبهم
هم أهل السنة والجماعة في عرفهم .

فقد ذكر يوسف البحراني في كتابه : " الحقائق الناضرة في أحكام العترة
الطاهرة " أن ابن ادريس روى في مستطرفات السرائر في ما استطرف من
كتاب مسائل الرجال ومكاتباتهم لمولانا أبي الحسن الهادي - عليه السلام - في
جملة مسائل محمد بن علي بن عيسى ، قال : كتبت اليه أسأله عن الناصب
هل أحتاج الى امتحانه الى أكثر من تقديمه الجبت والطافوت (٢) واعتقاده بامامتهما ؟
فرجع الجواب : من كان على هذا فهو ناصب - ثم قال - فرجع الجواب أن مظهر
النصب والعداوة لأهل البيت عليهم السلام هو مجرد التقديم والقول
بامامة الأولين الى أن قال - " ومنها مارواه الصدوق في كتاب العليل
بسنده عن عبد الله بن سنان عن الصادق عليه السلام قال : " ليس الناصب
من نصب لنا أهل البيت - عليهم السلام - لأنك لا تجد رجلاً يقول : أنا أبغض
محمدًا وآل محمد صلى الله عليه وآله ، ولكن الناصب من نصب لكم وهو يعلم
أنكم تتولون وأنكم من شيعتنا - ثم ساق روايتين نسب احدهما الى جعفر

(١) ميزان الاعتدال : ١/٧٦٠ .

(٢) يقصدون بالجبت والطافوت الشيخين أبا بكر وعمر رضي الله عنهما " قاتل الله
الرافضة أنى يوفكون " .

الصادق والأخرى الى طي ومضمونها كالروايتين السابقتين ، ثم قال : " ومن هذه الأخبار يعلم أن مظهر النصب والعداوة لهم - عليهم السلام - منحصر في أمرين : تقديم الجبت والطاغوت واطهار العداوة للشيعة " . (١)

وقال حسين العصفور في كتابه " المحاسن النفسانية في أجوبة المسائل الخراسانية " : " وأما تحقيق النصب فقد كثر فيه القيل والقال ، واتسع فيه المجال - ثم ساق أخبارا نسبها الى بعض الأئمة والتي تتضمن أن النصب على حسب زعمه تقديم غير طي عليه ، وخص شيعة أهل البيت ، ثم قال عقبها : " وبالجملة أن من تأمل أحوالهم واطلع على بعض صفاتهم وطريقتهم في المعاشرة ظهر له ما قلناه ، فانكاره مكابرة لما اقتضت العادة به بل أخبارهم - عليهم السلام - تنادي بأن الناصب هو ما يقال له سنيا " - ثم ذكر رواية عزها السي الكافي " عن أبي عبد الله عليه السلام - قال : ماتروى هذه الناصبة ؟ ، فقلت : جعلت فداك فيماذا ؟ ، فقال : في أذانبهم وركوعهم وسجودهم . . . الحديث - ثم قال - " ولا كلام في أن المراد بالناصبية فيه هم أهل التسنن " . (٢)

وقال نعمة الله الجزائري : " وأما الناصبي وأحواله وأحكامه فهو مسـا يتم ببيان أمرين :-

(الأول) : في بيان معنى الناصب الذي ورد في الأخبار أنه شرمسـن اليهودي والنصراني والمجوسي ، وأنه كافر نجس باجماع طمـا الاممـة فالذي ذهب اليه أكثر الأصحاب هو أن المراد به : من نصب العداوة لآل بيت محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتظاهر ببغضهم كما هو الموجود في الخوارج ومعنى ما وراء النهر ، ورتبوا الأحكام في باب الطهارة والنجاسة والكفر والايمان

(١) الحدائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة : ٣٦٠/١٠ ، مقدمة تفسير مرآة الأنوار للعالمي ، ص : ٣٠٨ ، وانظر المحاسن النفسانية في أجوبة المسائل الخراسانية ، ص : ١٤٥ ، الأنوار النعمانية : ٣٠٧/٢ .
(٢) المحاسن النفسانية في أجوبة المسائل الخراسانية ، ص ١٤٥ وما بعدها .

وجواز النكاح وعدمه على الناصبي بهذا المعنى .

وقد تظن شيخنا الشهيد الثاني . . . من الاطلاع على فرائب الأخبار فذهب الى أن الناصبي هو الذي نصب العداوة لشعبة أهل البيت - عليهم السلام - وتظاهر بالوقوع فيهم ، كما هو حال أكثر مخالفينا في هذه الأعصار في كسل الأعمار ، وعلى هذا فلا يخرج من النصب سوى المستضعفين منهم والمقلدين والبهل والنساء ، ونحو ذلك وهذا المعنى هو الأولى . وبدل عليه ما رواه الصدوق في كتاب ظل الشرايع باسناد معتبر عن الصادق - عليه السلام - قال : ليس الناصب من نصب لنا أهل البيت لأنك لا تجد رجلا يقول : أنا أبغض محمدًا وآل محمد ، ولكن الناصب من نصب لكم وهو يعلم أنكم تتولوننا وأنكم من شيعتنا " ، وفي معناه أخبار كثيرة ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : أن من علامة النواصب تقديم غير علي عليه ، وهذه خاصة شاملة لا خاصة ، ويمكن إرجاعها أيضا إلى الأول ، بأن يكون المراد تقديم غيره عليه إنما نشأ من تقليد طوائفهم وأسلافهم ، وإلا فليس لهم الإطـلاع والحزم بهذا سبيل وهو يد هذا المعنى أن الأئمة - عليهم السلام - وخواصهم أطلقوا لفظ الناصبي على أبي حنيفة وأمثاله ، مع أن أبا حنيفة لم يكن ممن نصب العداوة لأهل البيت - عليهم السلام - ، بل كان له انقطاع اليهم ، وكان يظهر لهم التودد نعم كان يخالف آراءهم ويقول : قال علي : وأنا أقول ، ومن هذا يقوى قول السيد المرتضى وابن ادريس . . . وحتى مشايخنا المعاصرين بنجاسة المخالفين كلهم ، نظرا إلى اطلاق الكفر والشرك عليهم في الكتاب والسنة فيتناولهم هذا اللفظ حيث يطلق ، ولأنك قد تحققت أن أكثرهم نواصب بهذا المعنى " . (١)

هذه النقول الثلاثة من كتب متقدمي طوائف الشيعة الراضية ، وقد تبين منها

(١) الأنوار النعمانية : ٣٠٦/٢ - ٣٠٧ .

أنهم يطلقون كلمة " النواصب على الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة وقد
هذا حذو المتقدمين منهم متأخروهم ، لأن الشيعة الرافضة ذرية بعضها
من بعض آخرهم كأولهم ، لافرق ، فهذا إمام العصر عندهم "الخميني"
وجد في كلامه ما يدل على أنه جعل أهل السنة والجماعة في عداد النواصب
فقد قال في كتابه " تحرير الوسيلة " :-

" وأما النواصب والخوارج لعنهم الله تعالى فهما نجسان من غير توقّف
ذلك على جحودهما الراجع الى انكار الرسالة " (١) ، وطعن الشيعة الرافضة
على أهل السنة والجماعة لا يقف عند طعنهم عليهم بأنهم نواصب فحسب بل
تجاوزوه الى ما هو الأسوأ من القول حيث يقولون : ان كل من يعتقد
امامة الشيخين وتقدّمهما على علي " فهو كافر حلال الدم والمال وأنسبه
شر من اليهود والنصارى والمجوس " . (٢)

قال نعمة الله الجزائري في صدد ذكره الأمر الثاني الذي يتبين به الناصبي

في حد زعمه :

الأمر الثاني : في جواز قتلهم واستباحة أموالهم قد عرفت أن أكثر الأصحاب ذكروا
للناصبي ذلك المعنى الخاص في باب الطهارات والنجاسات وحكمه عندهم
كالكافر الحربي في أكثر الأحكام . . . وأما على ما ذكرناه له من التفسير
فيكون الحكم شاملا كما عرفت روى الصدوق . . . في العلل مسندا الى داود
ابن فرقد قال : قلت لأبي عبد الله ما تقول في قتل الناصب ؟ قال : حلال
الدم لكني أتقي عليك ، فان قدرت أن تغلب عليه حافظا أو تغرقه في ماء لكسي

(١) تحرير الوسيلة : ١/١٠٢ .

(٢) انظر الحدائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة : ١٠/٣٦٠ وما بعدها ،
المحاسن النفسانية في أجوبة المسائل الخراسانية ، ص : ١٤٥ ، وما بعدها
الأنوار النعمانية : ٢/٣٠ ، مقدمة تفسير مرآة الأنوار ومشكاة الأسرار ،

لا يشهد به عليك فافعل ، فقلت : فما ترى في ماله ؟ ، قال : خذه ما قدرت .

وروى شيخ الطائفة نور الله مرقدہ في باب الخمس والغنائم من كتاب التهذيب بسند صحيح عن مولانا الصادق عليه السلام ، قال : خذ مال الناصب حيثما وجدت وابعث الينا بالخمس ، وروى بعده بطريق حسن عن المعلى ، قال : خذ مال الناصب حيث وجدت ، وابعث الينا بالخمس .

قال ابن ادریس : الناصب المعني في هذين الخبرين أهل الحرب لأنهم ينصبون الحرب للمسلمين وإلا فلا يجوز أخذ مال مسلم ولا ذمي على وجه من الوجوه - ثم قال نعمة الله الجزائري - ولنظر فيه مجال : أما أولا فلأن الناصبي قد صار في الاطلاقات : حقيقة في غير أهل الحرب ، ولو كانوا هم المراد لكان الأولى التعبير عنهم بلفظهم من جهة ملاحظة التقية لكن لما أراد عليه السلام - بيان الحكم الواقعي صريحا ترى ، وأما قوله : لا يجوز أخذ مال مسلم فهو مسلم ولكن أنى لهم والاسلام ، وقد هجروا أهل بيته نبههم المأمور بوادهم في محكم الكتاب بقوله تعالى : ((قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى)) (١) ، فهم قد أنكروا ماظم من الدين ضرورة وأما اطلاق الاسلام عليهم في بعض الروايات فلضرب من التشبيه والمجاز والتفاتا الى جانب التقية التي هي مناط هذه الأحكام وفي الروايات أن علي بن يقطين وهو وزير الرشيد قد اجتمع في حبه جماعة من المخالفين ، وكان من خواص الشيعة ، فأمرظمانه وهدموا سقف المحبس على المحبوسين فماتوا كلهم ، وكانوا خمسمائة رجل تقريبا ، فأراد الخلاص من تبعات دعاتهم ، فأرسل الى الامام مولانا الكاظم عليه السلام ، فكتب عليه السلام اليه جواب كتابه بأنك لســـــــــــــــــو كنت تقدمت الى قبل قتلهم لما كان عليك شيء من دعاتهم ، وحيث أنك لم تتقدم

(١) سورة الشورى آية : ٢٣

التي فكروا عن كل رجل قتلته منهم بتيس (١) ، والتيس خير منه .

وعد هذا فخر نعمة الله الجزائري فاه وتغوه بما أمكنه من خبيث القبول وقبيح الكلام ، حيث قال : " فانظر الى هذه الدية الجزيلة التي لا تعادل دية أخيهم الأصغر وهو كلب الصيد فان ديته عشرون درهما ، ولا دية أخيهم الأكبر وهو اليهودي أو المجوسي فإنها ثمانمائة درهم ، وحالهم في الآخرة أخس وأنجس " (٢) ، فهذا المفتري عر عن موقفه وموقف الرافضة من أهل السنة والجماعة وهو موقف كما هو واضح مقسم بأشد الحقد والعداوة والكراهية حيث إنه بين أن الرافضة قبحهم الله يعتقدون أن حكم أهل السنة والجماعة عندهم حكم الكافر الحربي يجوز قتلهم واستباحة أموالهم وأنه يجوز التحايل على قتلهم وابتزاز أموالهم بما ينكهم من الوسائل والطرق الخبيثة كما بين أن منزلتهم عندهم أقل من منزلة الحيوان وأدنى من مرتبة اليهود والمجوس ولسنا في صدد تعداد مطاعن الشيعة الرافضة على أهل السنة والجماعة وإنما أشرنا إلى هذا ليتنبه كل مسلم وكل داعية إلى التقريب بين الرافضة وبين أهل السنة والجماعة إلى خطورة ما يبثه ويكفه الشيعة الرافضة للفرقة الناجية من الشر والعداوة والكيد الخفي للدين وأهله وليعلم أيضا : كل مسلم أن الشيعة الرافضة يقدمون اتباع الهوى ويتقنون على أهل الحسب والعدل بغير بينة ولا هدى ، هذا ما حدا بنا إلى التنبيه إلى ما ذكرناه لئلا نرجع إلى ابطال ما نحن بصدده وهو بطلان نسبتهم "المنصب" إلى أهل السنة والجماعة ، فنسبتهم إلى أئمة أهل البيت مثل جعفر الصادق رحمه الله من الروايات التي يذكرون فيها أن النواصب هم أهل السنة والجماعة ماهي إلا قطرة من بحر الكذب الذي يكيلونه على طمأ أهل البيت ، وما يبين أنهم مفترون كاذبون

(١) التيس : الذكر من المعز اذا أتى عليه حول وقيل : الحول هو جدى .

المصباح المنير : ١ / ٧٩٠ .

(٢) الأنوار النعمانية : ٢ / ٢٠٧ - ٢٠٨ .

طى أهل السنة في نسبتهم النصب اليهم أن أهل السنة هم الفرقة الوسطى التي عرفت لأهل البيت حقهم من الاحترام والاكرام والتوقير وهم الذين حفظوا وصية المصطفى عليه الصلاة والسلام فيهم ، وأما الرافضة فانهم غير صادقين فيما يزعمونه من الخلو في حب بعضهم ، وانما فرضهم من ذلك الاسترهاب أهل البيت لكي يروجوا ما يصبون الى نشره من الأضاليل والأكاذيب والمعائد الفائدة عند كل من لا يعرف حقيقتهم ، ولا جرأتهم على الكذب ، وما يكذب دعواهم على أن كلمة " النواصب " تطلق على أهل السنة والجماعة أن كتب أهل السنة ولله الحمد زاخرة بذكر مناقب أهل البيت وزاخرة ببيان عقيدتهم الحقة نحوهم ، وأنهم متفقون على وجوب محبتهم واحترامهم وتحريم ايذائهم والاساءة اليهم والى ذكر بعض النصوص من كتب أهل السنة والجماعة التي تبين أنهم أسعد الناس بالأخذ بوصية المصطفى عليه الصلاة والسلام بأهل بيته ، وأنهم حفظوه فيهم دون سواهم ، فهذا أبو بكر الصديق الذي ينسب الرافضة اليه ويكذبون عليه أنه ظلم أهل البيت حقهم يقول : فيما رواه عنه الشيخان في صحيحيهما : " والذى نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب اليّ أن أصل من قرابتي " (١) ، وروى البخارى في صحيحه باسناده الى أبي بكر رضي الله عنه أنه قال : " ارضوا محمدا صلى الله عليه وسلم في أهل بيته " . (٢)

وقال الفاروق رضي الله عنه مخاطبا العباس بن عبد المطلب : " والله لا سلامك يوم أسلمت كان أحب اليّ من اسلام الخطاب لو أسلم لأن اسلامك كان أحب اليّ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب " . (٣)

(١) صحيح البخارى : ٣٠١/٢ ، صحيح مسلم : ١٣٨٠/٣ .

(٢) صحيح البخارى : ٣٠٢/٢ .

(٣) ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره : ١٩٩/٦ .

هذا موقف الشيخين من أهل بيت النبوة وهو موقف حب واحترام وكرام ووصيصة بحفظهم وأن لا يتعرض لهم بأذى أو إساءة وهذا الموقف هو الواجب على كل أحد أن يقفه ويلتزم به تجاه أهل البيت إذ هو موقف أفضل المؤمنين بعد النبيين والمرسلين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وعن سائر الصحابة أجمعين وقد وفق الله لهذا الموقف التابعين لهما بإحسان وهم أهل السنة والجماعة حيث تولوهم جميعاً وأجمعوا على حبهم وتبرؤوا من طريقة الروافض والنواصب وردوا على من طعن عليهم بأنهم قدموا على غير الثلاثة ، أو تسويتهم بمعاوية أو تقدمه عليه ، وقد حرر العقيدة النقية لأهل السنة والجماعة في أهل البيت كل من الإمامين

الجليلين ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله ، فقد قال العلامة ابن تيمية :

" أهل السنة يتولون جميع المؤمنين ويتكلمون بعلم وعدل ليسوا من أهل الجهل ولا من أهل الأهواء ويتبرؤن من طريقة الروافض والنواصب جميعاً ويتولون السابقين الأولين كلهم ويعرفون قدر الصحابة وفضلهم ومناقبهم ويرعون حقوق أهل البيت التي شرعها الله لهم ولا يرضون بما فعله المختار ونحوه من الكذابين ولا ما فعله الحجاج ونحوه من الظالمين ويعلمون مع هذا مراتب السابقين الأولين فيعلمون أن لأبي بكر وعمر من التقدم والفضائل ما لم يشاركهما فيها أحد من الصحابة لا عثمان ولا علي ولا غيرها ، وهذا كان متفقاً عليه نسي الصدر الأول إلا أن يكون خلاف شأن لا يعاب به حتى أن الشيعة الأولى أصحاب علي لم يكونوا يرتابون في تقديم أبي بكر وعمر عليه " . (١)

وقال أيضاً : " وكتب أهل السنة من جميع الطوائف مطولاً يذكر فضائله ومناقبه وهزم الذين يظلمونه من جميع الفرق ، وهم ينكرون على من سبهم وكارهون لذلك ، وأهل السنة من أشد الناس بغضاً وكراهة لأن يتعرض لهم بقتال أو سب بل هم كلهم متفقون على أنه أجل قدراً وأحق بالإمامة

(١) منهاج السنة النبوية : ١ / ١٦٥ .

وأفضل عند الله وعند رسوله وعند المؤمنين من معاوية وأبيه - كما أنه - أفضل من هو أفضل من معاوية رضي الله عنه ، فالسابقون الأولون الذين بايعوا تحسنت الشجرة كلهم أفضل من الذين أسلموا عام الفتح ، وفي هؤلاء خلق كثير أفضل من معاوية وأهل الشجرة أفضل من هؤلاء كلهم ، وطى أفضل منهم كلهم الا الثلاثة فليس في أهل السنة من يقدم عليه أحدا غير الثلاثة ، بسل يفضلونه على جمهور أهل بدر وأهل بيعة الرضوان وطى السابقين الأوليين من المهاجرين والأنصار وما في أهل السنة من يقول : ان طلحة والزبير وسعدا وعبد الرحمن بن عوف أفضل منهم بل غاية ما قد يقولون السكوت عن التفضيل بين أهل الشورى ، وهؤلاء أهل الشورى عندهم أفضل السابقين الأوليين ، والسابقون الأولون أفضل من الذين أنفقوا من بعد الفتح وقاطوا وهم طسى ، أضح القولين الذين بايعوا تحت الشجرة ، وقيل : من صلى الى القبليتين وليس بشيء - الى أن قال - فاذا كانت هذه مراتب الصحابة عند أهل السنة كما دل عليها الكتاب والسنة وهم متفقون على تأخر معاوية وأمثاله من مسلمة الفتح عن أسلم بعد الحديبية وطى تأخر هؤلاء عن السابقين الأوليين أهل الحديبية وطى أن البدريين أفضل من غير البدريين وطى أن طيا أفضل جماهير هؤلاء - لم يقدم عليه أحد غير الثلاثة فكيف ينسب الى أهل السنة تسويته بمعاوية أو تقديم معاوية عليه " . (١)

وقال رحمه الله في موضع آخر : " وحبون آل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتولونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم - حيث قال يوم غدير خم : (أذكركم الله في أهل بيتي) . (٢) - الى أن قال - ويتسرون من طريقة الروافض الذين يبغضون الصحابة ويسبونهم ، وطريقة النواصب

(١) منهاج السنة النبوية : ٢٠٦/٢ - ٢٠٧ .

(٢) تقدم تخريجه قريبا .

الذين يؤمنون . أهل البيت بقول أو عمل " . (١)

وقال العلامة ابن القيم في صدر ذكره للأسباب التي جعلت التأويل الباطل مقبولا عند الناس : " السبب الثالث أن يعزوا المتأول تأويله الى جليل القدر نبيل الذكر من العقلاء أو من آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، أو من حصل له في الأمة ثناء جميل ولسان صدق ليحليه بذلك في قلوب الجهال ، فانه من شأن الناس تعظيم كلام من يعظم قدره في نفوسهم حتى انهم ليقدمون كلامه على كلام الله ورسوله ، ويقولون هو أطم بالله منا ، وهذا الطريق توصل الرافضة والباطنية والاسماعيلية والنصيرية الى تنفيق باطلهم وتأويلاتهم حين أضافوها الى أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا علموا أن المسلمين متفقون على محبتهم وتعظيمهم ، فانتصروا اليهم وأظهروا من محبتهم واجلالهم ، وذكر مناقبهم ما خيل الى السامع أنهم أولياؤهم ثم نفقوا باطلهم بنسبتهم اليهم فلا اله الا الله ، كم من زندقة والحساد وهدعة قد نفقت في الوجود بسبب ذلك وهم براء منها ، واذا تأملت هذا السبب رأيت هو الغالب على أكثر النفوس ، فلمن معهم سوى احسان الظن بالقاتل بلا برهان من الله قادهم الى ذلك ، وهذا ميراث بالتعصب من الذين عارضوا دين الرسل بما كان عليه الآباء والأسلاف ، وهذا شأن كل مقلد لمن يعظمه فيما خالف فيه الحق الى يوم القيامة " . (٢)

فقد تبين من كلام شيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم أن أهل السنة والجماعة هم أسعد الأمة المحمدية بالحق نحو أهل البيت حيث انهم يحبونهم

(١) العقيدة الواسطية مع شرحها لهراس ، ص : ١٢١ ، ١٢٣ ، وانظر كتاب

" قطف الثمر في بيان عقيدة أهل الأثر " لصديق حسن خان ، ص : ١٠١-١٠٣

(٢) مختصر الصواعق المرسله : ١ / ٩٠ .

جميعا ويتولونهم وهم الذين حفظوا وصية النبي عليه الصلاة والسلام فيهم
كما تبين من ذلك كذب الشيعة الرافضة في نسبتهم النصب الى أهل السنة
بل كلمة "النواصب" يصح اطلاقها على الشيعة الرافضة حيث انهم يحبسون
بعض أهل البيت محبة ظو وتجاوز للحد ، وكما هو معلوم أن الزيادة في
الحد تنقلب الى الضد ، ولأنهم أيضا يعادون بعض أهل البيت ولا يحبونهم
ولا يتولونهم ، فادعاهم أنهم شيعة أهل البيت يكذبه موقفهم منهم
، فقد ابتلوا بالافراط في حب علي وعض ذريته ، فكانت محبتهم بسبب
ذلك عارا عليهم ووارا ، ولوصح التعبير لقلنا ان الشيعة الحقيقيين
لأهل البيت هم أهل السنة والجماعة ، لأنهم هم الذين أحبوهم كما أمر
الله ورسوله ، وأما الرافضة فهم أعداؤهم في الحقيقة ، لأن المحبة الخارجية
من الشرع الحائذة عن سنن الهدى هي العداوة الكبرى ، ومن هذه الجهة
يكونون أشقاء للنواصب . .

الخاتمة

الخاتمة

لقد توصلت في رسالتي هذه التي بحثت فيها ((عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام رضي الله عنهم)) إلى نتائج هي :-

١ - ان الصحابي عند أهل السنة والجماعة هو من لقي المصطفى صلى الله عليه وسلم يقظة لا مناما وآمن به ومات على الإسلام .

٢ - يثبتون جميع ماورد في فضلهم من آيات الكتاب العزيز وأحاديث الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، سواء كان هذا الفضل على وجه العموم ، أو على وجه الخصوص ، الكلي يثبتونه ويؤمنون به ، ويسلمون به لأولئك الأطهار الذين اختارهم الله لصحبة نبيه - صلى الله عليه وسلم - وجعلهم وزراء له ، فكانوا حملة رسالته من بعده ، وهم رضي الله عنهم وإن جمعهم شرف الصحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشملهم هذا الفضل الكريم إلا أنهم متفاوتون في الفضل والدرجة .

٣ - أجمعوا على أن أفضل الخلق على الإطلاق بعد النبيين والمرسلين أبو بكر الصديق ثم يليه في هذه المرتبة العلية عمر الفاروق ، ثم ذو النورين عثمان ، ثم أبو السبطين علي رضي الله عنهم جميعا ، ثم الستة بقية العشرة ، ثم أهل بدر ، ثم أصحاب أحد ، ثم أهل بيعة الرضوان بالحديبية .

٤ - اتضح أن أهل السنة والجماعة هم أولى الناس بأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث توليهم ومولاتهم ومحبتهم ، فقد كان لهم القسط الأكبر والحظ الأوفر من هذا ، أما دعوى الشيعة الرافضة في أنهم هم الذين اختصوا بمولاتهم فانها دعوى بلا برهان ولا حظ لهم من ذلك ، إلا بما لغتهم في الغلو المذموم نحوهم ومعاداتهم من

يحبهم أهل البيت إذ أهل البيت يحبون جميع الصحابة ولا يكون أي عداوة لأحد منهم رضي الله عنهم جميعا .

٥ - أجمعوا على أن أحق خلق الله بالخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق لفضله وسابقته وتقدير النبي صلى الله عليه وسلم له فسي الصلاة على جميع الصحابة رضي الله عنهم ، وإجماع الصحابة على تقديمه وببايعته ، ثم من بعده عمر رضي الله عنه لفضله وعهد أبي بكر إليه ، ثم عثمان رضي الله عنه لتقديم أهل الشورى له ، ثم علي رضي الله عنه لفضله وإجماع أهل عصره عليه .

٦ - كل ما أورده أهل البدع من الأدلة التي يستدلون بها على أن الإمام بعد النبي صلى الله عليه وسلم بلا فصل هو علي رضي الله عنه إنما هي شبه ساقطسة معظمها من اختراعاتهم الباطلة ، وأن اعتقادهم في الإمامة على هذا النحو مبني على أحاديث موضوعة اختلقها الزنادقة الملاحدة إذ أنها مخالفة لما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته في ترتيب سبب الخلافة الراشدة وأن عليا رضي الله عنه لم يدع شيئا من ذلك وأنسبه بري من كل ما تنسبه الرافضة إليه .

٧ - يعتقد أهل السنة والجماعة أن خلافة الحسن بن علي بن أبي طالب كانت خلافة حقة ، وأنها جزء مكمل لخلافة النبوة التي أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم والصلاة والسلام أن مدتها بعده ثلاثون سنة .

٨ - إن أهل السنة والجماعة هي الفرقة الوحيدة التي حالفها الصواب والسداد فيما يجب من الحق للصحابة على من جاء بعدهم ، فقد حفظوا فيهم وصية المصطفى صلى الله عليه وسلم ، حيث اعتقدوا وجوب محبتهم وتعظيمهم وتوقيرهم وإنزالهم المنزلة التي أنزلهم الله فيها ، ولذلك سلمت قلوبهم

من الغل عليهم ، وألسنتهم رطبة بذكركم بالجميل من الترحم عليهم والاستغفار لهم ، ونشر محاسنهم ، والشهادة لمن شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة منهم .

٩ - إن الصحابة رضي الله عنهم كلهم عدول ، صغارهم وكبارهم ، ذكورهم وإناثهم من لابس الفتن ومن لم يلبسها ، حيث ثبتت عدالتهم بنص الكتاب والسنة والإجماع والمعقول .

١٠ - إن ما وقع بين الصحابة من القتال والتشاجر يجب الإمساك عنه وعدم الخوض فيه ، والتتبع لكل تفصيلاته ، وأن ما نقل فيما شجر بينهم واختلفوا فيه فمنه ما هو باطل وكذب قد زيد فيه ونقص ، فلا يلتفت إليه ، وما كان صحيحا يجب تأويله وحمله على أحسن المحامل ، لأن الثناء عليهم من الله سابق ، وما نقل من الكلام اللاحق فهو محتمل والمشكوك فيه والموهوم لا يبطل المحقق المعلوم .

١١ - إن الحروب التي دارت بين علي وبين بعض الصحابة الكرام رضي الله عنهم لم يكن الباعث عليها مطامع دنيوية ، أو شهوات نفسية ، وإنما كانت عن اجتهاد وتأويل ، للمصيب فيها منهم أجران ، أجر الاجتهاد وأجر الإصابة ، وللمخطي منهم أجر واحد على اجتهاده ولا إثم عليه .

١٢ - إن سب الصحابة والتعرض لهم بعييهم وتقصهم والطعن في عدالتهم حرام بنص الكتاب العزيز والسنة النبوية المطهرة ، وأن من أبغضهم جميعا أو أكثرهم أو سبهم سباً يقدر في دينهم وعدالتهم ، فإنه يكفر بهذا ، لأن هذا يؤدي إلى ابطال الشريعة بكاملها ، أو أكثرها لأن الصحابة هم الناقلون لها ، وهم الواسطة بين النبي صلى الله عليه وسلم ومن جاء بعدهم ، ومن اعتقد أنهم مجروحون وغير عدول ، فقد طعن

في تلك الوساطة التي تلقت الشريعة عن المصطفى صلى الله عليه وسلم
ومن المستحيل أن تطمئن النفوس إلى شريعة نقلتها مطعون فيهم
مجروحون ، وكذا يكفر من أبغض واحدا منهم لأمر يرجع إلى الصحبة ،
أو النصر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو الجهاد معه ، إذ هذا
يوهني إلى إيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم وإيذاء الرسول كـ
ومن كانت هذه حاله ، فدواءه السيف ، إن لم يتب ويرجع ، وأما إذا كان
البغض لأمر لا يرجع إلى الصحبة ولا إلى النصر ، فحكم هذا أنه
فاسق مبتدع يجب تأديبه ، وينكل به نكالا شديدا ، لا يبلغ به
القتل حتى يظهر التوبة ويرجع عن طعنه في صحابة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويعرف لهم حقهم .

١٣ - أن من سب أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وقذفها بما رماها به
أهل الإفك ، فإنه كافر حيث كذب الله فيما أخبر به من برائتها وطهارتها
رضي الله عنها ، وأن عقوبته أن يقتل مرتدا عن ملة الإسلام .

وكذلك من قذف غير عائشة من أمهات المؤمنين فهو في الحكم
كقذف عائشة رضي الله عنها ، ذلك لأن فيه عارا وفضاضة على النبي
صلى الله عليه وسلم ، وأذى له أعظم من أذاه بنكاحهن من بعده .

١٤ - إن جميع ما يتناقله الشيعة الرافضة وأهل البدع في كتبهم من المطاعن
العامة والخاصة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعرج عليها
ولا كرامة ، فهي أباطيل وأكاذيب مفتراة إن دأب الرافضة وأهل البدعة
رواية الأباطيل ورد ما صح من السنة المطهرة .

١٥ - إن القرآن في عقيدة الشيعة الرافضة بُدّل وحرف ونقص من قبل الصحابة
حيث يزعمون أنه لم يجمعه كاملا كما أنزل إلا علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

١٦ - إن أئمة أهل البيت برا* من عقيدة الشيعة الرافضة في خلافة النبوة والصحابسة
والقرآن ، إذ أنهم لم يخرجوا في اعتقادهم فيما ذكرها قرره الله تعالى
في كتابه وقرره رسوله صلى الله عليه وسلم في سنته المطهرة وما كان طيبه
سلف الأمة وأئمتها .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين . . صلى الله على

نبينا محمد وآله وصحبه وسلم . .

الْفَقَاهُ رِيسٌ

فهرس الأحاديث النبوية الشريفة

الصفحة	الحديث	٢
	- أ -	
٢٠٠	١ - إئذن له وشره بالجنة	
٤٤٥	٢ - الأئمة من قریش	
٣٠٦	٣ - إبنی هذا سيد	
٣٩٠	٤ - أتاني جبريل عليه السلام	
٤٣٤	٥ - أتدرون ما هذا ، قالوا : الله ورسوله أطم	
١١٠	٦ - أتعلم أول زمرة تدخل الجنة	
٣٩٧	٧ - اتق الله وأمسك طيک زوجک	
١٩٩	٨ - أثبت أحد فإنا طيک نبي وصدیق وشهيدان	
٣٠٨	٩ - أثم لکح	
٢٩٩	١٠ - أحبوا الله لما یغذوکم به من نعمه	
٦٠	١١ - أحسنتم أو أصبتم	
٧٧٠	١٢ - أحسنوا إلى أصحابي	
٣٣٩	١٣ - أخرجنا ما تصرران	
٤١٧	١٤ - الأخوات مؤمنات	
٢٣٦	١٥ - أدعوا لي أوليت عندي رجلا من أصحابي	
٤٨٠	١٦ - ادعي أبا بكر وأخاک حتى أکتب کتابا	
٤٥٢	١٧ - إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم	
٩٠٠	١٨ - إذا فتحت طيکم فارس والروم أي قوم أنتم ؟	

الصفحة	الحديث
٧٦٩	١٩ - اذا ذكر أصحابي فأسكوا
٢٦٤	٢٠ - ارم فداك أبي وأمي
٥٧١	٢١ - أريت في المنام أني أنزع بدلو بكرة على قليب
٣٩٩	٢٢ - أسرعن لحاقا بني أطولكن يدا
١٤٦	٢٣ - أسكت فقد أيدك الله تعالى بملك كريم
٣٤١	٢٤ - أشبهت خلقي وخلقى
٢	٢٥ - أشيروا علي أيها الناس
٤٢٣	٢٦ - أغسلنها وترا ثلاثاء أو خمسا
٦٤	٢٧ - أفضل الخلق إيمانا قوم في أصلاب الرجال
٢٣٠	٢٨ - ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة
٢٤١	٢٩ - ألا أطمكما خير مما سألتما نى
٢٩٧	٣٠ - ألا أيها الناس فإنما أنا بشر
٤٨٢	٣١ - ألا تحدثيني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
٧٣٤	٣٢ - ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب
٤١٦	٣٣ - أليس تحب ما أحب
١٥١	٣٤ - أليس قد شهد بدرا
٦٨٢	٣٥ - أله الله في أصحابي
١١٤	٣٦ - اللهم امض لأصحابي هجرتهم
١٠٦٦	٣٧ - اللهم أنج الوليد بن الوليد بن المغيرة
١٢٦	٣٨ - اللهم أنتم من أحب الناس إلي
١٥١	٣٩ - اللهم ان تهلك هذه العصابة
٣٠٨	٤٠ - اللهم انى أحبه فأحبه

الصفحة	الحديث
٢٤٣	٤١ - اللهم ثبت لسانه واهد قلبه
٢٠٩	٤٢ - اللهم اشد ديناك بأحبهما اليك
٢٦٩	٤٣ - اللهم زلزل أقدامهم
٣٣٢	٤٤ - اللهم طمه الكتاب
١٣٤	٤٥ - اللهم اغفر للأنصار ولأبنا الأنصار
٣٣١	٤٦ - اللهم فقهه في الدين
٢٩٤	٤٧ - اللهم هؤلاء أهل بيتي
٣٨٤	٤٨ - أما إنك منهم
٤٣٢	٤٩ - أما بعد فإني أنكحت أبا العاص فحدثني فصدقني
٩٣٩	٥٠ - أمه فقال علي : ما أنا بالذي أمه
١٩٧	٥١ - أما صاحبكم فقد غامر
٩٦٦	٥٢ - إما لا فإنه بي حتى تلدي
٤١	٥٣ - أنتم تتمون سبعين أمة
١٧١	٥٤ - أنتم خير أهل الأرض
٣٩٤	٥٥ - أنت على مكانك وأنت على خير
٢٣٩	٥٦ - أنت مني بمنزلة هارون من موسى
٢٤٢	٥٧ - أنت مني وأنا منك
٤٢٠	٥٨ - إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها
١٤٧	٥٩ - إنطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ
٤٢١	٦٠ - إن لقيتم هبار بن الأسود ونافع بن عمرو فاحرقوهما
٢٧٨	٦١ - إن لم تجدني فأتني أبا بكر
٣٥٢	٦٢ - إن أبا سفيان خير أهلي

الصفحة	الحديث
٤٨١	٦٣ - إن أمن الناس علي في صحبته وماله أبوبكر
٦٢	٦٤ - إن خيركم قرني ثم الذين يلونهم
١٠٠٧	٦٥ - إن شهداء أمتي إذا لقليل
٣٢٥	٦٦ - إن العباس مني وأنا منه
١١٢	٦٧ - إن فقراء المهاجرين يتسبون الأغنياء
١٠٠٧	٦٨ - إنك منافق تجادل عن المنافقين
٢٦٢	٦٩ - إن الذي يحنوطيكم بعدي هو الصادق البار
١٠٢٤	٧٠ - إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه
٢٧١	٧١ - إن لكل أمة أميناً
٢٥٤	٧٢ - إن لكل نبي حوارياً
٧٦٦	٧٣ - إن من أرى الرها الإستطالة في عرض المسلم
١١٢٩	٧٤ - إن من ضئضئي هذا قوما يقرؤون القرآن
٢٥٦	٧٥ - إن الملائكة نزلت على سيماء الزبير
٢٨٩	٧٦ - إني ذاكرك أمراً فلا طيك أن لا تعجلي
٥٧٤	٧٧ - إني رأيت الليلة ظلة تتطف السمن والعسل
٢٤٤	٧٨ - إني وياك وهذا النائم . . .
٤٧٩	٧٩ - إني لا أدري ما قدر بقائي فيكم
١٥١	٨٠ - إني لأرجو أن لا يدخل النار من شهد بدرا
١٠٧٩	٨١ - إني لم أمر أن أنقب عن قلوب الناس
١٩٩	٨٢ - إني لواقف في قوم فدعوا الله لعمر بن الخطاب
١٩١	٨٣ - إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده
٥١	٨٤ - إن الله زوى لي الأرض
٤٣٢	٨٥ - إنما فاطمة بضعة مني يؤذييني ما آذاها

الصفحة	الحديث
٤٣١	٨٦ - إن فاطمة شجنة مني
٦٣٤	٨٧ - إنها ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم
٢٥٠	٨٨ - أوجب طلحة
١٢٨	٨٩ - أوصيكم بالأنصار فإنهم كرشى
١١٣	٩٠ - أوصيكم بالسابقين الأولين
٣٧٩	٩١ - أي بنية ألسنت تحبين ما أحب
٦٨٣	٩٢ - آية الإيمان حب الأنصار
٨٩٩	٩٣ - أي عباس ناد أصحاب السمرة
١٩٣	٩٤ - أي الناس أحب إليك
٦٢	٩٥ - أي الناس خير
٢٤٠	٩٦ - أين ابن عمك
١١١	٩٧ - أينفعك شيء إن حدثتك
٤٢٢	٩٨ - أيها الناس إنه لا علم بهذا حتى سمعتموه
٢٤٣	٩٩ - أيها الناس لا تشكوا عليا
- ب -	
٦٥	١٠٠ - بدأ الإسلام غريبا
٤٨٠	١٠١ - بينما أنا نائم أريت أني أنزع علي حوضي
٢١١	١٠٢ - بينما أنا نائم رأيت الناس عرضوا علي
٢١٠	١٠٣ - بينما أنا نائم شربت يعني اللبن
	١٠٤ - بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس
٦٩	إن طلع راكبان
١٩٤	١٠٥ - بينما راع في غنمه عدا عليه الذئب

الصفحة

الحديث

- ت -

٦٤ ١٠٦ - تأتي أيام للعامل فيهن أجر خمسين

٦١١ ١٠٧ - تمرق مارقة طى فرقة من المسلمين

- ح -

٣٦٩ ١٠٨ - حسبك من نساء العالمين

٣١٦ ١٠٩ - الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة

- خ -

٦١٦ ١١٠ - خلافة النبوة ثلاثون سنة

١٣٠ ١١١ - خير دور الأنصار بنو النجار

٥ ١١٢ - خير الناس قرني ثم الذين يلونهم

٤٠ ١١٣ - خير الناس للناس تأتون بهم في السلاسل

٦٣ ١١٤ - خير هذه الأمة القرن الذي بعثت فيهم

- د -

٧٠٤ ١١٥ - دخلت الجنة فاستقبلتني جارية شابة

١١٢٣ ١١٦ - دعه فإن له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم

٧٦٣ ١١٧ - دعوالي أصحابي

٩٣٨ ١١٨ - دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه

٢٥٢ ١١٩ - دونكها أبا محمد

- ر -

٢١٠ ١٢٠ - رأيتني دخلت الجنة فإذا بالرميصاء امرأة أبي طلحة

١١١٨ ١٢١ - ريح البيع أبا يحيى ريح البيع

٧٠ ١٢٢ - رحم الله من سمع مني حديثا

الصفحة	الحديث
٩٦٥	١٢٣ - رفع القلم عن ثلاثة
	- ز -
٣٦٠	١٢٤ - زملوني زملوني
	- س -
٧٦٧	١٢٥ - ساب الموتى كالمشرف على الهلكة
٧٦٦	١٢٦ - سباب المسلم فسوق
١١٢٦	١٢٧ - سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الأسنان سفهاء الأحلام
٣٢٣	١٢٨ - سيد الشهداء عند الله يوم القيامة حمزة
	- ص -
١٤٥	١٢٩ - صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة
٢١٩	١٣٠ - صعد النبي صلى الله عليه وسلم أحدا
	- ض -
١١٩	١٣١ - ضحك الله الليلة - أوجب من فعالكما
	- ط -
٢٥٠	١٣٢ - طلحة ممن قضى نحبه
	- ع -
٧٠٥	١٣٣ - عرضت على الأم فجعل يمر النبي معه الرجل
٧٠٢	١٣٤ - عشرة في الجنة أبوبكر في الجنة وعمر في الجنة
١١٤	١٣٥ - طيك بالهجرة فإنه لا مثل لها .
	- ف -
١٠٨٤	١٣٦ - فان أدركت ذاك فكن عبد الله المقتول
١٠٣٧	١٣٧ - فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام

الصفحة	الحديث
٥٠٢	١٣٨ - فهل تتصرون وترزقون إلا بضعفائكم
	- ق -
٢٩٥	١٣٩ - قوموا فانحروا ثم احلقوا
	- ك -
٦٦	١٤٠ - كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شي
٢١٤	١٤١ - كان فيما قبلكم محدثون
٤٥١	١٤٢ - كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء
١٤٩	١٤٣ - كذبت لا يدخلها
٧١٢	١٤٤ - كذلك البر كذلك البر
٢٧٦	١٤٥ - كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا ...
	- ل -
٣٠٣	١٤٦ - لإبراهيم مريض في الجنة
٢٧٢	١٤٧ - لأبعثن إليكم رجلا أمينا
٢٣٨	١٤٨ - لأعطين الراية رجلا يفتح الله على يديه
٢٧	١٤٩ - لعن الله اطلع على أهل بدر
٧٦٥	١٥٠ - لعن الله من سب أصحابي
٤٨٥	١٥١ - لما قبض النبي صلى الله عليه وسلم نظرنا في أمرنا
١٢٢	١٥٢ - لو أن الأنصار سلكوا واديا
٢١٦	١٥٣ - لو كان بعدي نبي كان عمر
١٩٢	١٥٤ - لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا
٦٤	١٥٥ - ليدركن المسيح أقواما إنهم لمثلكم
٣٤٣	١٥٦ - ليس بأحق بي منكم

الصفحة

الحديث

- ١٥٧ - ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة
١٠١٦
- ١٥٨ - ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب
١٠٦٩
- ٢ -
- ١٥٩ - ما أبدلني الله خيرا منها
١٠٣٧
- ١٦٠ - ما تعدون أهل بدر فيكم
١٤٩
- ١٦١ - ما حملك على الإمتناع من النزول أولا
٤١٢
- ١٦٢ - ما شأني أجعلك حذائي فتخنس
٣٣٤
- ١٦٣ - ما ضرابن عثمان ما عمل بعد اليوم
٢٢٩
- ١٦٤ - مالي أراك منكسرا
١٦٧
- ١٦٥ - ما الذي بلغني عنكم
١٢٢
- ١٦٦ - ما ينهني لنبي اذا لبس لامته أن يضعها
١٥٤
- ١٦٧ - ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيرا فأغناه الله
٣٢٦
- ١٦٨ - مثل أمي مثل المطر
٦٤
- ١٦٩ - مرحبا بابنتي ثم أجلسها عن يمينه
٤٣٦
- ١٧٠ - مر بي جعفر الليلة في ملائم الملائكة
٣٤٦
- ١٧١ - مررت بالرهدة فإذا أنا بأبي ذر
١٠١٧
- ١٧٢ - مروا أبا بكر فليصل بالناس
٤٨٢
- ١٧٣ - مضمضن فيقتلن من أي شي* يارسول الله
٤١٣
- ١٧٤ - من أحب الأنصار فحبي أحبهم
٦٨٥
- ١٧٥ - من أحب عليا فقد أحبني
١١٤١
- ١٧٦ - من أصبح منكم اليوم صائما
١٩٨
- ١٧٧ - من أنفق زوجين في شي* من الأشياء* في سبيل الله
٢٠١

الصفحة	الحديث
٩٨٥	١٧٨ - من جاءكم وأمركم على رجل واحد . . .
١٩٩	١٧٩ - من جر ثوبه خيلاً لم ينظر الله إليه يوم القيامة
٤٥١	١٨٠ - من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له
٧٢	١٨١ - من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه
٥٧٣	١٨٢ - من رأى منكم رؤيها
٩٩	١٨٣ - من سن سنة حسنة فله أجرها
١١٤٢	١٨٤ - من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب
٩٤٩	١٨٥ - من قام رمضان إيماناً واحتساباً
٩٥٦	١٨٦ - من كان تزوج امرأة إلى أجل فليعطها ماسي لها
٥٥٥	١٨٧ - من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار
٥٤٠	١٨٨ - من كنت مولاه فعلي مولاه
٢٦٥	١٨٩ - من هذا ، قال سعد بن أبي وقاص
٣٩٤	١٩٠ - من هذا ، قالت : هذا دحية
٢٥٥	١٩١ - من يأت بني قريظة فيأتينني بخبرهم
١٨٢	١٩٢ - من يصعد الثانية ثنية المرار
٤٢٥	١٩٣ - منحها الله إن عثمان أول من هاجر بأهله
١١٠	١٩٤ - المهاجرون يأتون يوم القيامة إلى باب الجنة
	- ن -
٩٢	١٩٥ - نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
٧٠	١٩٦ - نضر الله امرأ سمع منا حديثاً
٢٧٤	١٩٧ - نعم الرجل أبو بكر
٧١١	١٩٨ - نعمت فرأيتني في الجنة

الصفحة	الحديث
٩٨٤	١٩٩ - هذا خالي فليكرمن امرؤ خاله
٢٣٥	٢٠٠ - هذا يومئذ على النهدي
٤٢٩	٢٠١ - هل منكم رجل لم يقارف الليلة
٤٢١	٢٠٢ - هي خير بناتي أصيبت في
- و -	
١٢٦	٢٠٣ - والذي نفسي بيده انكم لأحب الناس الي
٣٢٦	٢٠٤ - والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم
٢٩	٢٠٥ - والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير
٨٨٦	٢٠٦ - وإن أناسا من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال
٤١٣	٢٠٧ - وإنك لابنة نبي
٤١	٢٠٨ - وجعلت أمتي خير الأمم
٣٥٢	٢٠٩ - ولد لي الليلة غلام
١٦٨	٢١٠ - ولم تهكي فما زالت الملائكة تظله بأجنحتها
٢١٦	٢١١ - وماذا أعددت لها
١١٢٣	٢١٢ - ومن يعدل إذا لم يعدل
٣٣٥	٢١٣ - وهل رأيته يا عبد الله
٦١٢	٢١٤ - وبه عار تقتله الفئة الباغية
١١٣	٢١٥ - ويحك إن شأن الهجرة لشديد
٧١٠	٢١٦ - ويحك - أو هبلت - أو جنة واحدة هي
١٠٧٩	٢١٧ - ويلك ! أولست أحق أهل الأرض أن يتقي الله
- لا -	
١٩١	٢١٨ - لا تبقيين في المسجد خوخة إلا خوخة أبي بكر

الصفحة	الحديث
٥	٢١٩ - لا تسبوا أصحابي
١٨٢	٢٢٠ - لا توقدوا نارا بليل
١٠٢٠	٢٢١ - لا حمى إلا لله ولرسوله
١٣٢	٢٢٢ - لا عيش إلا عيش الآخرة
٤٦٦	٢٢٣ - لا نورث ما تركنا صدقه
٩٨١	٢٢٤ - لا يابنت الصديق
٦٨٤	٢٢٥ - لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر
٣٢٧	٢٢٦ - لا يبقى أحد في البيت إلا لُدَّ
١٨١	٢٢٧ - لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد
٩٢٣	٢٢٨ - لا يقسم ورثتي ديناراً

- ٥ -

١٩١	٢٢٩ - يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما
١٥٠	٢٣٠ - يا أم حارثة إنها جنان
٣٧٨	٢٣١ - يا أم سلمة لا تؤذييني في عائشة
٢٩٨	٢٣٢ - يا بني عهد المطلب إني سألت الله لكم ثلاثاً
٥٥٠	٢٣٣ - يا بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار
٢٥٢	٢٣٤ - يا طلحة الفياض
٣٧٦	٢٣٥ - يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام
٤٣٣	٢٣٦ - يا فاطمة إذا كنتما بمنزلتكما فسبحا الله ثلاثاً وثلاثين
٥٣٢	٢٣٧ - يا معاذ إني أحبك
١٢٣	٢٣٨ - يا معشر الأنصار ألم أجدكم ضلالاً فهداكم الله بي
٨٠٨	٢٣٩ - يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه

في أهلي

الصفحة	الحديث
٦١	٢٤٠ - يأتي على الناس زمان يغزوفئام من الناس فيقال لهم
١١٢٩	٢٤١ - يتيه قوم قبل المشرق محلقة رؤوسهم
٣٨	٢٤٢ - يجاء بنوح يوم القيامة
١١٢٤	٢٤٣ - يخرج في هذه الأمة قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم
١١٣٢	٢٤٤ - يخرج قوم من أمتي ليس قراءتكم إلى قرائتهم بشي
١١٢٥	٢٤٥ - يخرج منه قوم يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم
٧٠٦	٢٤٦ - يدخل الجنة منهم سبعون ألفا
٩٤٧	٢٤٧ - يغفر الله لفلان فيقولون لو أمتعتنا به

فهرس الأثرار

الصفحة

الأثر

- ١ -

- ١ - أبغضك الله تبغض رجلا سابقة من سوابقه خير من الدنيا وما فيها ٢٤٦
- ٢ - أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين ٣١٢
- ٣ - أجلسوني فقال : أبا الله تخوفوني ٥٦٦
- ٤ - أجيئوا الرجل فسكتوا عنه ٩٦٢
- أحق من صدقتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧٩
- ٦ - أخبرني عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧٨
- ٧ - أخرجوني من مكة فإني لا أموت بها ٤١٧
- ٨ - أخروهم فوجدوه ما يلي الأرض ١١٣٣
- ٩ - إذا جامعا الثبت عن علي لم نعدل به ٢٤٥
- ١٠ - إذا شرب هذى وإذا هذى افتري ٩٦٣
- ١١ - أذكر الرصد فأكون أمامك وأذكر الطلب فأكون وراءك ٩٠٥
- ١٢ - إن هب يا ابن عوف فقد أدركت صفوها ٢٦٣
- ١٣ - أرايت اسم الأنصار كنتم تسمون به أم سماكم الله به ١٢٢
- ١٤ - أرايت إن لم أولك بمن تشير به علي ٦٠٢
- ١٥ - أردت أن أسأل عمر رضي الله عنه ١٠٣٩
- ١٦ - أرقبوا محمدا في أهل بيته ٢٩٩
- ١٧ - استقبل والله الحسن بن علي معاوية بكتائب أمثال الجبال ٦٧٥
- ١٨ - أصاب عثمان بن عفان رعاف شديد يوم الدار ٢٥٧
- ١٩ - أضحك الله سنك يا رسول الله ٢١٢
- ٢٠ - أعظم الناس أجرا في المصاحف أبو بكر ٩٣٤

الصفحة	الأشهر
٣٨٥	٢١ - أغرب مقبوحا منبوحا
١٠٢٩	٢٢ - أكان فيمن قتل عثمان أحد من المهاجرين والأنصار
٥٧٦	٢٣ - اللهم أمرت عليهم خيرا أهلك
٢٣٠	٢٤ - اللهم انا كما نتوسل اليك بنبيها فتسقينا
٣١٧	٢٥ - اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا
	٢٦ - أما ظمت أن الله تبارك وتعالى ساقدك حتى جعلك في
٤١٨	بيت نبيه
١٤٦	٢٧ - أمد الله المسلمين يوم بدر بألف
٥٩٩	٢٨ - أمرنا خيرا من بقي ولم نأل
	٢٩ - أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أخرج منها إذا بلغ
١٠١٧	البناء سلعا
٥٦٢	٣٠ - إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني
	٣١ - إن الرزية كل الرزية ما جال بين رسول الله صلى الله
٩٣٧	عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب
	٣٢ - إن الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه خص نبيه محمدا . . .
٧٤	بصحابة آثروه
٧٦	٣٣ - إن الله نظر في قلوب العباد
	٣٤ - إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لنا في المتعة
٩٥٩	ثلاثا ثم حرمها
	٣٥ - إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عهد الي عهدا
٥٩٥	فأنا صابر عليه
٩٧	٣٦ - أن عربن الخطاب خرج إلى الشام حتى إذا كان بسوغ

الصفحة	الأشهر
٦٠٧	٣٧ - إن هذا الرجل قد قتل ولا بد للناس من امام
٢٣٢	٣٨ - أتشد بالله من شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حرا
٦٣٧	٣٩ - إنطلقا إلى هذه المرأة فاطما طمها وطم من معها
٩٥٧	٤٠ - إنك امرؤ تاه ...
	٤١ - إنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في المؤمنين
١١٣٤	
٦٦٠	٤٢ - إنني لأرجو أن لا يقتل أحد نقي قلبه لله إلا أدخله الله الجنة
٣٨٥	٤٣ - إنني لأطم أنها زوجت في الدنيا والآخرة
٢٦٨	٤٤ - إنني لأول العرب رمى في سبيل الله
٦٩٤	٤٥ - اني والله لغني أن أجبي يوم القيامة خصيما لعلي وثمان
	٤٦ - أهل العراق يسألون عن الذباب وقد قتلوا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣١٥	
٣٢١	٤٧ - أول لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة
١١٣٥	٤٨ - أولئك شرار الخلق
٧٥	٤٩ - أولئك مصابيح الهدى يكشف الله بهم كل فتنة
١٩٥	٥٠ - ألا أخبرك بأفضل هذه الأمة
٧٧٣	٥١ - ألا أرى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبون عندك
٢٥٧	٥٢ - ألا تشد فنشد معك
٧٧	٥٣ - أي بني إن شر الرعاة الحطمة فإياك أن تكون منهم
١٩٥	٥٤ - أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أبو بكر
١٠٠٢	٥٥ - أيها الناس إياكم والغلو في عثمان
	٥٦ - إياك وشتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيك بك الله في النار طى وجهك
٧٧٥	

الصفحة	الأشير
	- ب -
٨٦٥	٥٧ - الهراة من أبي بكر وعمر وعثمان البراة من علي
	- ت -
١٨٣	٥٨ - تعال أبين لك
	- ث -
٩٧٤	٥٩ - ثلاث وددت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بينهن لنا
	- ج -
	٦٠ - جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط الا جعل الله
٣٨٣	لك منه مخرجا
٢٦٤	٦١ - جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبويه يوم أحد
	- ح -
١٠٧٤	٦٢ - حكم الله أنتظر فيكم
	- خ -
	٦٣ - خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان
٩٤٩	إلى المسجد
	- د -
	٦٤ - دعا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوتياني الله الحكم
٣٣٣	مرتين
	- ذ -
٢٤٥	٦٥ - ذاك من خير البشر
٤٠	٦٦ - ذكر لنا أن عمر بن الخطاب قال في حجة حجها
٢٥٠	٦٧ - ذلك كله يوم طلحة

الصفحة

الأبواب

- ر -

- ٦٨ - رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بطنك ٣٠٩
٦٩ - رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معه إلا خمسة أحمدة ١٩٦
٧٠ - رأيت يد طلحة شلاه ٢٤٩
٧١ - الرجم في كتاب الله حق ٩٧١

- ش -

- ٧٢ - شهدت الدار حين أشرف عليهم عثمان ١٢٧
٧٣ - شهدت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحث على جيش العسرة ٢٢٩
٧٤ - شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين ٣٢٩

- ص -

- ٧٥ - صلى علي الفداة ثم لبث في مجلسه ٧٥

- ط -

- ٧٦ - طوى شجرة في الجنة كل شجر الجنة منها ٦٩

- ع -

- ٧٧ - عانق النبي صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي ٣٠٦
٧٨ - عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ ٩٦٨

- غ -

- ٧٩ - غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر ١٦٩

- ق -

- ٨٠ - قالت فما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣

- ٨١ - قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع الناس في دار

- سعد بن عباد ٤٦٥

- ٨٢ - قم فاضربه فأمر علي الحسن بضره ٩٩٠

- ك -

- ٤١٧ ٨٣ - كان اسم خالتي ميمونة برة فساها رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة
- ٢٦١ ٨٤ - كان اسمي في الجاهلية عبد عمرو
- ٢١٣ ٨٥ - كان إسلام عمر عزا
- ١٠٣١ ٨٦ - كان عثمان رضي الله عنه خيرنا وأوصلنا للرحم
- ٧٧٢ ٨٧ - كان عثمان رضي الله عنه من الذين قال الله تعالى فيهم ((أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا . . .))
- ٢٤٧ ٨٨ - كان علي والله سهما صائبا من مرامي الله على عدوه
- ٣٣٦ ٨٩ - كان عمري دخلني مع أشياخ بدر
- ١٠٦٢ ٩٠ - كذبوا والله ماهولا بشيعة
- ١١٢٨ ٩١ - كلمة حق أريد بها باطل
- ١٧١ ٩٢ - كما أصحاب الشجرة ألفا وثلاثمائة
- ٢٦٧ ٩٣ - كما مع النبي صلى الله عليه وسلم ستة نفر
- ١٩٦ ٩٤ - كما نخير بين الناس في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٩٥ - كما نفاضل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٩٧٩ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان
- ٤١٤ ٩٦ - كنت أتود بصفية لترد على عثمان
- ١١٣٥ ٩٧ - كلاب النار كلاب النار
- ل -
- ١٣٥ ٩٨ - لبث عشرين يتبع الناس
- ٥٨٦ ٩٩ - لست بالذي أنا فكم على هذا الأمر

الصفحة	الأشير
٢٤١	١٠٠ - لعل ذاك يسوءك ، قال : نعم .
٣٦٠	١٠١ - لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى ماتت
	١٠٢ - لما أتى نعي جعفر عرفنا في وجه رسول الله صلى الله
٣٤٧	عليه وسلم الحزن
٤٥	١٠٣ - لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر
	١٠٤ - لما دنا القوم بعضهم من بعض أخذ رسول الله صلى الله
١٤٣	عليه وسلم قبضة من تراب
٢٢٠	١٠٥ - لما طعن عمر جعل يألّم
١٠٢٢	١٠٦ - لما قدم معاوية حاجا قد صفا معه مكة
	١٠٧ - لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٣٨	إلى المشركين وهم ألف
	١٠٨ - لمشهد رجل منهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
٦٨	ينخرفيه وجهه
٢٧٣	١٠٩ - لو غيرك قالها يا أبا عبيدة
	١١٠ - لولا شي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قمت
٥٩٤	هذا المقام

- ٢ -

١١٣٩	١١١ - ما ابتدع قوم بدعة إلا استحلوا بها السيف
٢٣٨	١١٢ - ما أحببت الإمارة إلا يومئذ
٧٧٧	١١٣ - ما أرى رجلا يسب أبا بكر وهمر تيسر له توبة
٢٦٧	١١٤ - ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه
٩٥٩	١١٥ - ما بال رجال يفتكحون هذه المتعة

الصفحة	الأشهر
١٠٢٢	١١٦ - مابال عائشة تتم
٥٩٦	١١٧ - ماترى فيما أشار به علي المغيرة بن الأخنس
٧٧٦	١١٨ - ماتقول في رجل سب أبا بكر
٣١٤	١١٩ - مارأيت الحسين بن علي إلا فاضت عيني
٣٧٤	١٢٠ - مارأيت امرأة أحب إلي أن أكون في مسلاخها من سودة
٢١٣	١٢١ - مازلنا أعزة منذ أسلم عمر
٣٨٤	١٢٢ - ماغرت على امرأة ماغرت على خديجة
١٠٣	١٢٣ - ماقولك في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
	١٢٤ - ماكنت لأقيم حدا على أحد فيموت فأجد في نفسي إلا
٩٦٣	صاحب الخمر
٢٤٢	١٢٥ - مامنعك أن تسب أبا التراب
٧٩٧	١٢٦ - ماهي لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
٩٩٨	١٢٧ - مصصتموه كما يمس الثوب ثم عمدتم إليه فقتلتموه
٧٩	١٢٨ - من أحب أبا بكر فقد أقام الدين
١١٣٤	١٢٩ - من الكفر ففروا
	١٣٠ - من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى
٣١٤	الحسين
	١٣١ - من فضل علي أبي بكر وعمر أحدا من أصحاب النبي
٢٠٥	صلى الله عليه وسلم فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار
٧٦	١٣٢ - من كان مستئا فليستن بمن قد مات .
	- ن -
٦٩٦	١٣٣ - الناس على ثلاث منازل

<u>الصفحة</u>	<u>الأثر</u>
٢٩٧	١٣٤ - نزلت آية الحجاب في زينب
٣٣٧	١٣٥ - نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس
١٠٥٩	١٣٦ - نعمتان لله علي لا أدري أيهما أفضل
٩٥	١٣٧ - نور الله علي عمر في قبره
	- ه -
٣٨٦	١٣٨ - هذا عبد الله بن عباس يستأذن عليك
٨٠٥	١٣٩ - هذه في عائشة وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
١١٣٥	١٤٠ - هؤلاء لشرق قتلوا تحت أديم السماء
	- و -
٢١٧	١٤١ - وافقت ربي في ثلاث
٢٤٠	١٤٢ - والذي فلق الحبة صراً النسمة
	١٤٣ - والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٠٠	أحب إلي أن أصل من قرابتي
٩٧٠	١٤٤ - والله إن سمعت بالسكين إلا يومئذ
	١٤٥ - والله لإسلامك يوم أسلمت كان أحب إلي من إسلام
١١٥٥	الخطاب يوم أسلم
٢٧٧	١٤٦ - والله لقد رأيتني وان عمر لموثقي
١٠٦٣	١٤٧ - والله لعن أمكننا الله منكم لنقطعن أيديكم وأرجلكم
٦٤٧	١٤٨ - والله ما قتلت عثمان ولا مالات علي قتله
٢٢١	١٤٩ - وضع عمر بن الخطاب علي سريره فتكفه الناس
١٩٤	١٥٠ - ولكم الأمرء وأنتم الوزراء

الصفحة	الأشهر
	- لا -
٥٨٤	١٥١ - لا أتحمل أمرهم حيا وميتا
٦٩٣	١٥٢ - لا تسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
	١٥٣ - لا جرم لما انقطعت أعمارهم أراد الله أن لا يقطع
٧٧٤	الأجر عنهم إلى يوم القيامة
	- ي -
٧٧٦	١٥٤ - يا أبا عبد الله أيسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكم
	١٥٥ - يا ابن أختي أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله
٦٩٢	عليه وسلم فسبوهم
١٥٩	١٥٦ - يا ابن أختي كان أبواك منهم
٢٧٥	١٥٧ - يا أيها الناس توبوا إلى الله من ذنوبكم توبة نصوحا
٧٧٧	١٥٨ - يا جابر بلغني أن قوما بالعراق يزعمون أنهم يحبونا
٤٠٩	١٥٩ - يا رسول الله أعطني جارية من السبي
٣٨٩	١٦٠ - يا عمر ألا أدلك على ختن خير من عثمان
١١٣٦	١٦١ - يؤمنون عند محكمه ويهلكو عند متشابيه

الاسم	الصفحة
١٩ - جويرية بنت الحارث - أم المؤمنين رضي الله عنها -	٤٠٢
- ح -	
٢٠ - حارثة بن سراقه بن الحارث الأنصاري	٧١٠
٢١ - حارثة بن النعمان الأنصاري	٧١١
٢٢ - حاطب بن أبي بلتعة اللخمي	٧٠٤
٢٣ - الحسن بن صالح بن حي الهمداني	٨٥٣
٢٤ - الحسن بن علي بن أبي طالب	٣٠٦
٢٥ - الحسين بن الحسن الأشقر الكوفي	٤٩٧
٢٦ - الحسين بن علي بن أبي طالب	٣١٢
٢٧ - الحسين بن محمد بن أحمد المروزي	٧٨٦
٢٨ - الحسين بن محمد بن المفضل - الشهير بالراغب الأصفهاني -	٩٢
٢٩ - حصين بن المنذر بن الحارث الرقاشي	٧٤٢
٣٠ - حفصة بنت عمر بن الخطاب - أم المؤمنين رضي الله عنها -	٣٨٨
٣١ - حماد بن أسامة بن زيد القرشي - أبو أسامة -	٨٣
٣٢ - حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه	٣٢١
٣٣ - حميد بن زياد أبو صخر الخراط	١٠٣
- خ -	
٣٤ - خديجة بنت خويلد - أم المؤمنين رضي الله عنها -	٣٥٨
- ر -	
٣٥ - رزين بن معاوية بن عمار العبدي	٧٧٤
٣٦ - رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم	٤٢٤
٣٧ - رملة بنت أبي سفيان - الشهيرة بأم حبيبة - أم المؤمنين	
رضي الله عنها .	٤٠٥

الصفحة

الاسم

- ز -

- ٢٥٤ - الزبير بن العوام رضي الله عنه
٧٠٣ - زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبى
٣٩٦ - زينب بنت جحش - أم المؤمنين رضي الله عنها -
٣٩١ - زينب بنت خزيمة الهلالية - أم المؤمنين رضي الله عنها -
٤٢٠ - زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

- س -

- ٢٦٤ - سعد بن أبي وقاص
٧٠٦ - سعد بن معاذ الأنصارى
٢٧٧ - سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل
٩٩١ - سعيد بن سعيد بن العاص
٧٧٨ - سلام بن سليم الحنفي - أبو الأحمص -
٦٠٨ - سيف بن عمر التميمي

- ص -

- ١١٠٨ - صالح بن مسرح التميمي
٧٧٢ - صعصعة بن صوحان العبدي
٤٠٩ - صفية بنت حمي بن أخطب - أم المؤمنين رضي الله عنها -

- ط -

- ٢٤٨ - طلحة بن عبيد الله

- ع -

- ٧٩٢ - عاصم بن سليمان - الأحمول -
٢٧١ - عامر بن الجراح - الشهير بأبي عبيدة بن الجراح -

الصفحة	الاسم
٨٠٢	٥٥ - عبد الخالق بن عيسى بن أحمد - الشهير بابن أبي موسى -
٧٧٦	٥٦ - عبد الرحمن بن أبزي
٧٩	٥٧ - عبد الرحمن بن عمرو بن يحمى الأوزاعي
٢٦٠	٥٨ - عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه -
٤٤٤	٥٩ - عبد الرحمن بن كيسان - الأصم -
٨٣	٦٠ - عبد الرحمن بن محمد بن أبي حاتم الرازي
٧٩٤	٦١ - عبد السلام بن سعيد بن حبيب التنوخي - المعروف بسحنون -
٧٨٧	٦٢ - عبد العزيز بن جعفر بن أحمد - المعروف بغلام الخلال -
٧٩٣	٦٣ - عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمي
٤٤٥	٦٤ - عبد الملك بن يونس بن محمد الجويني
٨٦٧	٦٥ - عبد الله بن حمزة بن سليمان بن حمزة
٩٩٢	٦٦ - عبد الله بن سعد بن أبي سرح
٧١٢	٦٧ - عبد الله بن سلام بن الحارث
٩٩٦	٦٨ - عبد الله بن عامر بن كرهز الأموي
٣٣١	٦٩ - عبد الله بن عباس بن عبد المطلب
٨٤	٧٠ - عبد الله بن عبد الرحمن - بن أبي زيد القيرواني -
١٨٦	٧١ - عبد الله بن عثمان بن أبي قحافة - أبو بكر الصديق رضي الله عنه -
١٦٨	٧٢ - عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري
٧٧٨	٧٣ - عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير
٤٥٠	٧٤ - عبد الله بن مطيع بن الأسود العدوي
٩٣٧	٧٥ - عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي
٢٢٢	٧٦ - عثمان بن عفان رضي الله عنه

الصفحة	الاسم
٧٢٢	٧٧ - عثمان بن عمر بن أبي بكر - الشهير بابن الحاجب -
١٠٨٢	٧٨ - عروة بن عمرو بن حدير التميمي
٧٧٥	٧٩ - عريب بن حميد أبو عمار الدهني
١٠٣	٨٠ - عطاء بن أبي رباح بن أسلم
٧٠٥	٨١ - عكاشة بن محصن الأسدي
١٠٦	٨٢ - عكرمة بن عبد الله البربري المدني
٢٣٧	٨٣ - علي بن أبي طالب رضي الله عنه
٩٤	٨٤ - علي بن محمد بن حبيب - الشهير بالماوردي -
٥٣٣	٨٥ - علي بن موسى بن طاووس الحسني الحسيني
٧٨٠	٨٦ - عمر بن حبيب بن محمد العدوي
٢٠٨	٨٧ - عمر بن الخطاب رضي الله عنه
٤٥٨	٨٨ - عمر بن علي بن سمرة بن الحسين الجعدي
٤٩٧	٨٩ - عمرو بن ثابت بن أبي المقدام الكوفي
٦٧٢	٩٠ - العوام بن حوشب بن يزيد الشيباني
٨٥٩	٩١ - عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي
	- ف -
٤٣٠	٩٢ - فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٣٩	٩٣ - الفضل بن عباس بن عبد المطلب
٨٥٤	٩٤ - كثير بن إسماعيل النواه
١٠٧	٩٥ - مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي
١٧٥	٩٦ - مجمع بن جارية بن عامر الأنصاري
١٠٥٧	٩٧ - محمد بن أحمد بن تميم - المشهور بأبي العرب -

الاسم	الصفحة
٩٨ - محمد بن أحمد بن رشد - الجد -	٦٣٦
٩٩ - محمد بن أحمد السفاريني	٣٨
١٠٠ - محمد بن أحمد بن سهل - أبو بكر السرخسي -	٧٨٥
١٠١ - محمد بن بشار بن عثمان العبدي	٧٨٢
١٠٢ - محمد بن الحسين بن خلف - الشهير بأبي يعلى الفراء -	٧٨٧
١٠٣ - محمد بن عبد الله بن الحسن - المعروف بالنفس الزكية -	٨٥٢
١٠٤ - محمد بن علي بن الحسين - الشهير بابن بابويه القمي -	٥٢٦
١٠٥ - محمد بن علي بن عمر التميمي - المعروف بالمازري -	١٠٩
١٠٦ - محمد بن علي بن الفتح - المعروف بابن العشاري -	٢٠٥
١٠٧ - محمد بن عمر بن أحمد - أبو موسى المديني -	٣٠
١٠٨ - محمد بن القاسم أبو اسحاق القرطبي - الشهير بابن	
شعيبان -	٨٠٦
١٠٩ - محمد بن القاسم بن علي بن عمر - صاحب الطالقان -	٨٥٢
١١٠ - محمد بن وضاح بن يزيق القرطبي	٨٠
١١١ - محمد بن يوسف بن واقد بن عثمان الغريابي	٧٨١
١١٢ - محمود بن زنكي - الملقب بالملك العادل -	٨٣٥
١١٣ - محمود شكري بن عبد الله بن محمود الأوسي	٢٠
١١٤ - المختار بن أبي عمير مسعود الثقفي	٨٤٤
١١٥ - منصور بن محمد بن عبد الجبار - أبو المظفر السمعاني -	٨٥
١١٦ - المهلب بن أبي صفرة	١٠٨٦
١١٧ - ميمونة بنت الحارث الهلالية - أم المؤمنين رضي الله عنها -	٤١٥

<u>الصفحة</u>	<u>الاسم</u>
	- ن -
٧٨٩	١١٨ - نسير بن دطوق
	- ه -
٤٤٧	١١٩ - هشام بن عمرو الفوطي
	١٢٠ - هند بنت أبي أمية المشهورة بأمة سلمة أم المؤمنين
٣٩٣	رضي الله عنها -
	- ي -
٨٧	١٢١ - يحيى بن أبي بكر العامري اليمني
١٢٥	١٢٢ - يعقوب بن إسحاق أبو أيوب - بن السكيت -
	١٢٣ - يوسف بن أيوب بن شاذي - أبو المظفر صلاح
٨٣٥	الدين الأيوبي -
١٠٦٤	١٢٤ - يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم - أبو يعقوب الشقفي .

فهرس المراجع

١ - القرآن الكريم .

- أ -

٢ - الابانة عن أصول الديانة ، لأبي الحسن الأشعري ، ت (٣٣٠) هـ .

ط . الجامعة الاسلامية سنة ١٩٧٥ م .

٣ - الإباضية بين الفرق الاسلامية ، علي يحيي معمر ، مكتبة وهبة ، ط . أولسى ،

١٣٩٦ هـ .

٤ - الأباطيل والناكير والصاح والمشاهير ، لأبي عبدالله الحسن بن إبراهيم

الجوزقاني ، ت (٥٤٣) هـ ، تحقيق : عبدالرحمن الفربواقي ، طبع

المطبعة السلفية ، بنارس ، الهند ، ط . أولى ، ١٤٠٣ هـ .

٥ - أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ ، د . إبراهيم شعوط ، ط . المكتب

الإسلامي ، ط . الخامسة ، سنة ١٤٠٣ هـ .

٦ - ابن حزم الأندلسي ورسالته في المفاضلة بين الصحابة ، سعيد الأفغاني ،

طبع دار الفكر ، بيروت ، ط . الثانية ، ١٣٨٩ هـ .

٧ - ابن سبأ حقيقة لا خيال ، د . سعدي الهاشمي ، مكتبة الدار ، المدينة

المنورة ، ط . أولى ، ١٤٠٦ هـ .

٨ - إثبات الإمامة ، أحمد بن إبراهيم النيسابوري ، تحقيق : د . مصطفى

غالب ، طبع دار الأندلس للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان ، ط . أولى ،

١٤٠٢ هـ .

٩ - الإجابة لإيراد ما استدركت عائشة على الصحابة ، للإمام بدر الدين

الزركشي ، تحقيق : سعيد الأفغاني ، طبع ، دار القلم ، بيروت .

١٠ - أوجه ابن خلفون ، لأبي يعقوب يوسف بن خلفون المزاني ، تحقيق :

وتعليق عمرو خليفة النامي ، طبع : دار الفتح للطباعة والنشر ، بيروت

ط . أولى ، ١٣٩٤ هـ .

- ١١ - الأوجه العراقية على الأسئلة اللاهوتية ، للإمام محمود أفندي الحسيني
الألوسي ، المطبعة الحديدية ، بغداد .
- ١٢ - الإحتجاج ، لأبي منصور أحمد بن علي الطبرسي ، ت (٥٥٨) هـ ،
تعليقات وملاحظات : محمد باقر الموسوي الخرساني ، مطبعة
- سعيد - مشهد المقدسة ، ١٤٠٣ هـ .
- ١٣ - الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ، لأبي الحسن علاء الدين
بن بلبان الفارسي ، ت (٧٣٩) هـ ، تحقيق وتخرير : شعيب الأرنؤوط
، مؤسسة الرسالة ، ط. أولى ، ١٤٠٨ هـ .
- ١٤ - الأحكام السلطانية والولايات الدينية ، علي بن محمد السائدي ، ت (٤٥٠) هـ
مطبعة الباهي الحلبي ، مصر ، ط. الثالثة ، ١٣٩٣ هـ .
- ١٥ - الأحكام السلطانية ، لأبي يعلى محمد بن الحسين الفراء ، ت (٤٥٨) هـ
، تصحيح وتعليق : محمد حامد الفقي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ،
لبنان ، سنة ١٤٠٣ هـ .
- ١٦ - الأحكام في أصول الأحكام ، لأبي الحسن علي بن أبي علي بن محمد
الأمدي ، طبع دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، ط. أولى ، ١٤٠١ هـ .
- ١٧ - الأحكام في أصول الأحكام ، لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن
حزم الظاهري ، ت (٤٥٦) هـ ، منشورات دار الآفاق الجديدة ، بيروت ،
ط. الثانية .
- ١٨ - أحكام القرآن ، لأبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي
ت (٥٤٣) هـ ، تحقيق : علي محمد البجاوي ، طبع دار المعرفة
، بيروت ، لبنان .
- ١٩ - أحكام القرآن ، لعبد الدين بن محمد الطبري ، المعروف بالكنية
الهراسي ، ت (٥٠٤) هـ ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ،
ط. الثانية ، ١٤٠٥ هـ .

- ٢٠ - أحكام القرآن ، أحمد بن طي الرازي المعروف بالجصاص ، ت (٣٧٠) هـ ،
طبع : دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٢١ - إحياء علوم الدين ، لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي ، ت (٥٠٥) هـ ،
دار المعرفة ، بيروت ، لبنان ، ١٤٠٣ هـ .
- ٢٢ - أخبار أصبهان ، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبدالله الاصبهاني ،
ت (٤٣٠) هـ ، طبع الدار العلمية موري كيت ، دلهي ، الهند .
- ٢٣ - أخبار القضاة ، لمحمد بن خلف بن حيان ، المعروف (بوكيع) ، ت ؛
(٣٠٦) هـ ، طبع عالم الكتب ، بيروت .
- ٢٤ - الإختصاص ، لأبي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان ، الطلق بالمفيد ،
طبع مكتبة الزهراء ، قم ، سنة ١٤٠٢ هـ .
- ٢٥ - الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، لإمام الحرمين عبدالملك
الجويني ، ت (٤٧٨) هـ ، طبع مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ،
لبنان ، ط. أولى ، ١٤٠٥ هـ .
- ٢٦ - إرواء الغليل تخريج أحاديث منار السبيل ، للشيخ محمد ناصر الدين
الألباني ، الطبعة الأولى ، ١٣٩٩ هـ ، نشر المكتب الإسلامي .
- ٢٧ - الإرشاد ، لأبي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان الطلق بالمفيد ،
ت (٤١٣) هـ ، ط. كتاب فروشي ، إسلامية ، طهران ، ط ١٣٥١ شمسي .
- ٢٨ - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول ، محمد بن طي الشوكاني
، ت (١٢٥٠) هـ ، طبع مصطفى البابي الحلبي ، مصر ، ط. أولى ،
١٣٥٦ هـ .
- ٢٩ - أساس البلاغة ، لأبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري ، ت (٥٣٨) هـ ،
طبع دار صادر ، بيروت .
- ٣٠ - أسباب النزول ، طي بن أحمد الواحدى ، (ت : ٤٦٨ هـ) ، طبع
دار الفكر ، بيروت ، لبنان .

- ٣١ - الإستغابة في مدح الثلاثة ، لأبي القاسم طي بن أحمد بن موسى الكوفي ، ت (٣٥٢) هـ ، خال من تاريخ الطبع ومكانه .
- ٣٢ - الإستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى ، لأبي العباس أحمد بن خالد الباصري ، دار الكتاب ، الدار البيضاء .
- ٣٣ - الإستيعاب في أسماء الأصحاب على حاشية الاصابة ، لأبي عمر بن عبد البر القرطبي ، ت ٤٦٣ هـ ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٣٤ - أسد الغابة في معرفة الصحابة ، لأبي الحسن طي بن أبي الكسـرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني المعروف بابن الأثير ، ت ٦٠٦ هـ ، طبع دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٣٥ - الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية ، للإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، ت ٩١١ هـ ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ١٣٩٩ هـ .
- ٣٦ - الاصابة في تمييز الصحابة ، للحافظ أحمد بن طي بن حجر العسقلاني ، ت ٨٥٢ هـ ، طبع دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٣٧ - الأصول التاريخية للفرقة الإباضية ، عوض محمد خليفات ، طبع وزارة التراث والإرشاد والثقافة ، ط. ثانية ، سلطنة عمان .
- ٣٨ - أصول الدين ، لعبد القاهر بن طاهر البغدادي ، ت ٤٢٩ هـ ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط. أولى ، ١٣٤٦ هـ .
- ٣٩ - أصول السرخسي ، للإمام أبي بكر محمد بن أحمد السرخسي ، ت ٤٩٠ هـ ، تحقيق أبي الوفاء الأفغاني ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .
- ٤٠ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ، محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي ، مطبعة المدني ، ١٣٨٦ هـ .
- ٤١ - إعتقادات فرق المسلمين والمشركين ، لمحمد بن عمر بن الحسين الرازي ، ت : ٦٠٦ هـ ، مراجعة وتحريرو طي سامي النشار ، طبع دار الكتب

العلمية ، بيروت ، لبنان ، ١٤٠٢ هـ .

٤٢ - الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة ، لأبي بكر أحمد بن

الحسين البيهقي ، ت ٤٥٨ هـ ، تصحيح أحمد محمد مرسي ، الناشر :

حديث أكاديمي ، نشاط آباد فيصل آباد ، باكستان .

٤٣ - الأعلام ، قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين

والمستشرقين ، تأليف خير الدين الزركلي ، الطبعة الثالثة .

٤٤ - إلام الموقعين عن رب العالمين ، لأبي عبدالله محمد بن أبي بكر

الشهري باهن قيم الجوزية ، مراجعة وتقديم وتعليق : طـــــــــــــــــ

عبدالرؤف سعد ، طبع مطابع الاسلام ، القاهرة ، ١٣٨٨ هـ .

٤٥ - ألام النبوة ، لعلي بن محمد الماوردي ، ت ٤٥٠ هـ ، تقديم وشرح

محمد شريف سكر ، طبع دار احياء العلوم ، بيروت ، لبنان .

٤٦ - أمان الشيعة ، محسن الأمين ، دار التعارف للمطبوعات ، بيروت ، لبنان .

٤٧ - الإقتصاد في الاعتقاد ، لأبي حامد الغزالي ، ت ٥٠٥ هـ ، طبع دار الكتب

العلمية ، بيروت ، لبنان ، طبعة أولى ، ١٤٠٣ هـ .

٤٨ - الإكليل في استنباط التنزيل ، عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي ، ت :

٩١١ هـ ، تحقيق : سيف الدين عبدالقادر الكاتب ، طبع دار الكتب

العلمية ، بيروت ، لبنان .

٤٩ - الإمام زيد بن علي ، محمد أبوزهرة ، طبع دار الندوة الجديدة ،

بيروت ، لبنان .

٥٠ - الإمام زيد بن علي المفترى عليه ، الشيخ صالح أحمد الخطيب ، طبع المكتبة

الفيصلية .

٥١ - الإمامة في ضوء الكتاب والسنة ، مهدي السماوي ، مكتبة المنهسل ،

الكويت ، طبعة أولى ، ١٣٩٩ هـ .

- ٥٢ - الإمامة والرد على الرافضة ، للحافظ أبي نعيم الأصبهاني ، ت . ٤٣ هـ ، تحقيق وتعليق : د . علي بن محمد بن ناصر الفقيهي ، طبع : مكتبة العلوم والحكم ، ط . أولى ، ١٤٠٧ هـ .
- ٥٣ - الإمامة وقائم القيامة ، مصطفى غالب ، دار مكتبة الهلال ، بيروت ، لبنان .
- ٥٤ - الأئم ، للإمام محمد بن إدريس الشافعي ، ت : ٢٠٤ هـ ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ٥٥ - أنساب الأشراف ، لأبي العباس أحمد بن يحيى بن جابر بن داود البلاذري ، تحقيق : ماكس شلوسنجر ، القدس ، مطبعة الجامعة ، ١٩٣٨ م .
- ٥٦ - الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ، للقاضي أبي بكر ابن الطيب الباقلائي ، ت ٤٠٣ هـ ، تحقيق : محمد زاهد الكوشري ، ط . الثانية ، مؤسسة الخانجي ، ١٣٨٢ هـ .
- ٥٧ - الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف ، لعلاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرادوي ، مطبعة السنة المحمدية ، ط . أولى ، ١٣٧٤ هـ .
- ٥٨ - الأنوار النعمانية ، لنعمة الله الموسوي الجزائري ، ت ١١١٢ هـ ، مطبعة جاب ، تبريز ، ايران .
- ٥٩ - الأنوار الوضية في العقائد الرضوية ، للشيخ حسين بن الشيخ محمد العصفور البحراني ، نشر مكتبة أهل البيت ، البحرين .
- ٦٠ - أيام العرب في الاسلام ، محمد أبو الفضل ابراهيم ، علي محمد الجاوي ، دار احياء الكتب العربية ، عيسى الهادي الحلبي وشركاه ، ط . الثانية ، ١٣٨٨ هـ .

- ب -

- ٦١ - الباحث الحثيث ، شرح اختصار طوم الحديث ، اسماعيل بن عمر بن كثير ، ت ٧٧٤ هـ ، تحقيق أحمد شاكر ، طبع مكتبة ومطبعة محمد علي

صبح وأولاده ، ط. الثانية ، ١٣٢٠ هـ .

٦٢ - بدائع الفوائد ، للإمام محمد بن أبي بكر ، الشهير بابن قيسم

الجوزية ، ت ٧٥١ هـ ، مكتبة الرياض الحديثة بالرياض .

٦٣ - البداية والنهاية في التاريخ ، اسماعيل بن عمر بن كثير ، ت ٧٧٤ هـ ،

تحقيق ومراجعة وتعليق وتصحيح : محمد عبدالعزيز النجار ، مكتبة

الأصمعي ، الرياض .

٦٤ - البدر الطالع بمحاسن القرن التاسع ، محمد بن علي الشوكاني ، ت :

١٢٥٠ هـ ، طبع مطبعة السعادة ، القاهرة ، ط. أولى ، ١٣٤٨ هـ .

٦٥ - بذل المجهود في حل أبي داود ، خليل أحمد السهارنفوري ، ت :

١٣٤٦ هـ ، مع تعليق الكاندهلوي ، طبع دار اللواء للنشر والتوزيع ،

الرياض ، توزيع : دار الإفتاء .

٦٦ - بصائر الدرجات الكبرى في فضائل آل محمد ، تقديم وتعليق الحاج ميرزا

محسن لوچه باغي ، منشورات الأطمي ، طهران ، ١٤٠٤ هـ .

٦٧ - بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز ، محمد بن يعقوب الفيروزآبادي

، ت ٨١٧ هـ ، تحقيق : عبد العليم الطحاوي ، طبع : المكتبة العلمية

، بيروت ، لبنان .

٦٨ - البرهان في تفسير القرآن ، هاشم الحسيني البحراني ، مؤسسة إسماعيليان

، قم ، إيران .

٦٩ - بلوغ الأمان من أسرار الفتح الرباني ، للشيخ أحمد عبد الرحمن البنيسا

الشهير بالساعاتي ، طبع دار الشهاب ، القاهرة .

٧٠ - بلوغ المرام في شرح مسك الختام فيمن تولى ملك اليمن من ملك وإمام ،

للقاضي حسين بن أحمد العرشي ، دار الندوة الجديدة ، بيروت ،

لبنان .

- ٧١ - البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب ، لابن عذارى المراكشي ،
تحقيق : مجموعة من الباحثين ، طبع : دار الغرب الإسلامي ، بيروت ،
لبنان .
- ٧٢ - البيان والتحصيل ، لأبي الوليد بن رشد القرطبي ، ت . ٥٢٠ هـ ، تحقيق
د . محمد حجي ، طبع : دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، لبنان .
- ت -
- ٧٣ - تاج العروس من جواهر القاموس ، محمد مرتضى الزهيدى ، طبع :
دار مكتبة الحياة ، بيروت .
- ٧٤ - تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام ، للحافظ محمد بن أحمد
ابن عثمان الذهبي ، ت : ٧٤٨ هـ ، تحقيق : حسام الدين القدسي ،
مطبعة القدس .
- ٧٥ - تاريخ الأمم والملوك لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ، ت : ٣١٠ هـ ،
تحقيق : محمد أبي الفضل إبراهيم ، طبع : دار سويدان ، بيروت ،
لبنان .
- ٧٦ - تاريخ بغداد أو مدينة السلام ، للحافظ أبي بكر أحمد بن طي الخطيب
البغدادي ، ت : ٤٦٣ هـ ، طبع : دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٧٧ - تاريخ ابن خلدون ، عبدالرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي المغربي
، ت ٨٠٨ هـ ، طبع مؤسسة جمال للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان .
- ٧٨ - تاريخ الخلفاء ، تأليف عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي ، ت : ٩١١ هـ ،
تحقيق : محمد محي الدين عبدالحميد ،
- ٧٩ - تاريخ خليفة بن خياط ، خليفة بن خياط ، ت : ٢٤٠ هـ ، تحقيق :
د . أكرم ضياء العمرى ، ط . الثانية ، دار طيبة ، الرياض .
- ٨٠ - تاريخ الدعوة الإسماعيلية ، مصطفى غالب ، دار الأندلس ، بيروت ،
لبنان ، الطبعة الثانية ، ١٩٦٥ م .

- ٨١ - تاريخ عمر ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي ، ت ٥٩٧ هـ ، تقديم وتعليق أسامة عبد الكريم الرفاعي ، طبع دار إحياء علوم الدين ، دمشق .
- ٨٢ - تاريخ مدينة دمشق ، لأبي القاسم علي بن الحسن بن عساكر ، ت ٥٧١ هـ ، تحقيق : مطاع الطرهيشي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية ، دمشق .
- ٨٣ - تأويل مشكل القرآن ، لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة ، ت ٢٧٦ هـ ، شرح ونشر أحمد صقر ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م ، دار التراث ، القاهرة .
- ٨٤ - التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة ، للإمام أبي بصير المظفر طاهر بن محمد الإسفراييني ، تحقيق : كمال يوسف الحوت ، طبع عالم الكتب ، ط. أولى ، ١٤٠٣ هـ .
- ٨٥ - التبيان في تفسير القرآن ، أبو جعفر الطوسي ، المطبعة العلمية فسي النجف ، ١٣٧٦ هـ ، ١٩٥٧ م .
- ٨٦ - تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري ، لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر الدمشقي ، ت ٥٧١ هـ ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٨٧ - تجريد أسماء الصحابة للذهبي تصحيح صالحة عبد الحكيم شرف الدين - بومباي - ١٣٨٩ هـ
- ٨٨ - تحرير الوسيلة ، لروح الله الموسوي الخميني ، منشورات مكتبة الإعتصام ، طهران ، الطبعة الرابعة ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٨٩ - تحفة الأحوزي بشرح جامع الترمذي ، عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركوري ، دار الإتحاد العربي للطباعة ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م .
- ٩٠ - تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي ، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، ت ٥٩١ هـ ، منشورات المكتبة العلمية بالمدينة المنورة ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .
- ٩١ - تذكرة الحفاظ ، لأبي عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، ت ٧٤٨ هـ

- طبع و احياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٩٢ - التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري القوطي ، دار الفكر ، بيروت ، لبنان .
- ٩٣ - ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح المنير وأساس البلاغة ، أحمد الزاوي ، مطبعة عمى الباهي الحلبي ، الطبعة الثامنة .
- ٩٤ - الترغيب والترهيب ، لزكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذرى ، ت ٦٥٦ هـ ، مكتبة دار التراث ، القاهرة .
- ٩٥ - التعريفات ، علي بن محمد الجرجاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٣ هـ .
- ٩٦ - تفسير البيضاوي المسمى " أنوار التنزيل وأسرار التأويل " ، لأبي الخير عبد الله بن عمر البيضاوي ، ت ٧٩١ هـ ، دار الفكر ، ١٤٠٢ هـ .
- ٩٧ - تفسير الخازن المسمى " لباب التأويل في معاني التنزيل " ، علي بسن محمد بن إبراهيم البغدادي المعروف بالخازن ، ت ٧٢٥ هـ ، المكتبة التجارية الكبرى ، بمصر .
- ٩٨ - تفسير العياشي ، محمد بن مسعود بن عياش ، المكتبة العلمية الاسلامية ، طهران ، إيران .
- ٩٩ - تفسير فرات الكوفي ، فرات بن إبراهيم الكوفي ، المطبعة الحيدرية ، النجف .
- ١٠٠ - تفسير القرآن العظيم ، لأبي الفداء اسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي ، ت ٧٧٤ هـ ، طبع : دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٩ هـ ، ١٩٧٠ م .
- ١٠١ - تفسير القمي ، علي بن إبراهيم القمي ، مؤسسة دار الكتاب للطباعة والنشر ، قم ، إيران . الطبعة الثانية ، ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٨ م .
- ١٠٢ - التفسير القيم ، محمد بن أبي بكر الشهير بابن قيم الجوزية ، ت ٧٥١ هـ ، جمع : محمد أوهس الندوي ، تحقيق : محمد حامد الفقيسي ،

- طبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ١٣٩٨ هـ .
- ١٠٣ - تفسير الكاشاني المسمى " الصافي في تفسير القرآن " ، لمحسن
الفيض الكاشاني ، مؤسسة الأطلبي للطبوعات ، بيروت ، لبنان ، الطبعة
الأولى ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٦ م .
- ١٠٤ - التفسير الكبير ، لأبي عبد الله محمد بن عمر بن حسين القرشي ، المشهور
بالفخر الرازي ، ت ٦٠٦ هـ - طبع دار احيا التراث العربي ، بيروت .
- ١٠٥ - مقدمة الجرح والتعديل ، لابن أبي حاتم محمد بن إدريس بن المنذر
التميمي الحنظلي ، ت ٣٢٧ هـ ، طبع : دار الكتب العلمية ،
بيروت ، لبنان ، ١٣٧١ هـ ، ١٩٥٢ م .
- ١٠٦ - تلخيص الذهبي ، مطبوع بذييل المستدرك ، للإمام محمد بن أحمد
الذهبي ، ت ٧٤٨ هـ ، دار الفكر .
- ١٠٧ - تلخيص فهم أهل الأثر في عيون التواريخ والسير ، لأبي الفرج عبد الرحمن
ابن علي بن الجوزي ، القاهرة ، مكتبة الآداب ، ١٩٧٥ م .
- ١٠٨ - تهديد الأواغل وتلخيص الدلائل ، للقاضي أبي علي محمد بن
الطيب الباقلاني ، ت ٤٠٣ هـ ، تحقيق : أحمد حيدر ، مؤسسة
الكتب الثقافية ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .
- ١٠٩ - تلميس إبليس ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي ، ت : ٥٩٧ هـ ،
دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ١١٠ - تنبيه الولاة والحكام ، محمد أمين أفندي الشهير بابن عابدين
ضمن مجموعة رسائله ، طبع عالم الكتب .
- ١١١ - التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ، لأبي الحسين محمد بن أحمد
المطلي ، ت ٣٧٧ هـ ، مكتبة المثنى ، بغداد ، ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .
- ١١٢ - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة ، لأبي الحسن
علي بن محمد بن عراق الكتاني ، ت ٩٦٣ هـ ، دار الكتب العلمية ،

بيروت ، لبنان ، الطبعة الثانية ، ١٤٠١ هـ ، ١٩٨١ م .

١١٣ - تنقيح المقال في علم أحوال الرجال ، عبدالله المامقاني ، غـال
من مكان الطبع وتاريخه .

١١٤ - تهذيب الأسماء واللغات ، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي ، ت ٦٢٦ هـ
، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .

١١٥ - تهذيب تاريخ دمشق ، عبدالقادر بن بدران ، ت ١٣٤٦ هـ ، دار
السيرة ، بيروت ،

١١٦ - تهذيب التهذيب ، لأبي الفضل أحمد بن طي بن حجر العسقلاني ،
ت ٨٥٢ هـ ، طبع مجلس دائرة المعارف النظامية ، الهند ،
الطبعة الأولى ، ١٣٢٥ هـ .

١١٧ - تهذيب خصائص الامام علي ، للامام أبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب
المعروف بالنسائي ، ت ٣٠٣ هـ ، طبع : دار الكتب العلمية ،
بيروت ، لبنان ، ط . اولى ، ١٤٠٥ هـ ، ١٩٨٤ م .

١١٨ - تيسير التحرير ، للإمام محمد أمين ، المعروف بأمر باد شاه الحسيني
طبع مصطفى الباهي الحلبي ، ١٣٥١ هـ .

١١٩ - تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، للشيخ سليمان بن عبدالله
ابن محمد بن عبدالوهاب ، ت ١٢٣٣ هـ ، مكتبة الرياض الحديثة .

١٢٠ - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، عبدالرحمن بن ناصر السعدي
، مؤسسة مكة للطباعة والإعلام ، إهداء الجامعة الاسلامية بالمدينة

المنورة ، ١٣٩٨ هـ . (ج)

١٢١ - جامع الأصول من أحاديث الرسول ، للامام أبي السعادات مبارك
ابن محمد بن الأثير الجزري ، ت ٦٠٦ هـ ، تحقيق : محمد حامد
الفتي ، نشر وتوزيع : إدارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد
الرياض ، ١٣٧٠ هـ .

- ١٢٢ - جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحمله ، لأبي عـــــ
يوسف بن عبد البر النمري القرطبي ، ت ٤٦٣ هـ ، مطبعة العاصمة
بالقاهرة ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٨ هـ ، ١٩٦٨ م .
- ١٢٣ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
، ت : ٣١٠ هـ ، طبع : مصطفى البابي الحلبي ، مصر ،
الطبعة الثالثة ، ١٣٨٨ هـ - ١٩٣٨ م .
- ١٢٤ - الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير ، لجلال الدين عبد الرحمن
السيوطي ، ت ٩١١ هـ ، مطبوع مع شرحه فيض القدير للمناوي ، دار
الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، ١٣٩١ هـ ، ١٩٧٢ م .
- ١٢٥ - الجامع لأحكام القرآن ، لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ،
ت ٦٧١ هـ ، الطبعة الثانية ، ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٢ م .
- ١٢٦ - الجرح والتعديل ، لابن أبي حاتم الرازي ، محمد بن ادريس
ابن المنذر التميمي الحنظلي ، ت ٣٢٧ هـ ، طبع دار الكتب العلمية ،
بيروت ، لبنان ، سنة ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .
- ١٢٧ - جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام ، لأبي عبدالله محمد بن
أبي بكر بن أيوب الشهير بابن قيم الجوزية ، ت ٧٥١ هـ ، دار القلم
، بيروت ، لبنان .

- ح -

- ١٢٨ - حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ، لابن قيم الجوزية ، طبع دار
الفكر ، بيروت .
- ١٢٩ - الحقائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة ، يوسف بن أحمد البحراني
، ت ١١٨٦ هـ .
- ١٣٠ - حديث الثقلين وفقهه ، علي أحمد السالوس ، دار إصلاح للطباعة
والنشر ، أبوظبي ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

- ١٣١ - الحركات الباطنية في الإسلام ، مصطفى غالب ، طبع : دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ١٣٢ - الحسبة في الإسلام ، لشيخ الاسلام ابن تيمية ، ت ٧٢٨ هـ ، المطبعة السلفية ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٠ هـ .
- ١٣٣ - الحقائق الخفية عن الشيعة الفاطمية والإثني عشرية ، محمد حسسن الأعظمي ، طبع : الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر .
- ١٣٤ - حقوق آل البيت ، لشيخ الاسلام ابن تيمية ، ت : ٧٢٨ هـ ، تحقيق : عبدالقادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ١٣٥ - حق اليقين في معرفة أصول الدين ، عبدالله شبر ، طبع دار الكتاب الإسلامي .
- ١٣٦ - الحكومة الإسلامية ، لروح الله الخميني ، منشورات المكتبة الإسلامية الكبرى .
- ١٣٧ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصفهاني ، ت ٤٣٠ هـ ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- خ -
- ١٣٨ - الخصال المكفورة ، للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، ت ٨٥٢ هـ ، ضمن مجموعة الرسائل المنيرة ، طبع إدارة الطباعة المنيرة ، نشر محمد أمين دمج ، بيروت ، ١٩٧٠ م .
- ١٣٩ - الخطط المقرهية ، لتقي الدين أحمد بن علي المقرهزي ، ت ٨٤٥ هـ ، مكتبة الشئى ، بغداد .
- ١٤٠ - خلق أفعال العباد ، لأبي عبدالله محمد بن إسمايل البخارى ، ت : ٢٥٦ هـ ، مكتبة وطبعة النهضة الحديثة ، مكة ، الطبعة الأولى ، ١٣٨٩ هـ .

- ١٤١ - دراسات إسلامية في الأصول الإباضية ، بكير سعيد أعوشت ، دار التضامن للطباعة ، القاهرة ، نشر مكتبة وهبة ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ١٤٢ - دراسة حديث (نصر الله امرء) ، سمع مقالتي رواية ودراسة عبد المحسن بن حمد العباد ، مطابع الرشيد بالمدينة المنورة ، الطبعة الأولى ، ١٤٠١ هـ .
- ١٤٣ - الدرر في اختصار المغازي والسير ، للحافظ يوسف بن عمر بن عبد البر النمري ، ت ٤٦٣ هـ ، ط . دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٤ هـ .
- ١٤٤ - در السحابة في مناقب القزابة والصحابة ، محمد بن علي الشوكانسي ، ت : ١٢٥٠ هـ ، تحقيق ودراسة الدكتور : حسين بن عبداللـسـه العمري ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ١٤٥ - دفاع عن الحديث النبوي والسيرة في الرد على البوطي ، محمد ناصر الدين الألباني ، المطبعة العمومية بدمشق .
- ١٤٦ - دقائق التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية ، جمع : د . محمـسـد السيد الجليند ، مؤسسة علوم القرآن ، دمشق ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ١٤٧ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، للإمام عبد الرحمن جلال الدين السيوطي ، ت ٩١١ هـ ، دار الفكر ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ ، ١٩٨٣ م .
- ١٤٨ - دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة ، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ، ت ٤٥٨ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

- ١٤٩ - الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ، إبراهيم بن طي بن محمد بن فرحون العمري ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ١٥٠ - الدين الخالص ، للسيد محمد صديق حسن القنوجي البخاري ، تحقيق : محمد زهري النجار ، مكتبة الفرقان ، مصر .

- ١٥١ - ديوان ذي الرمة / غيلان بن عقبة بن نهيس العدوي توفي ١١٧ هـ .
المكتب الاسلامي بيروت . ١٩٨٤ م

- ٣ -

- ١٥٢ - الذرية الطاهرة النبوية ، لأبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي ، ت ٣١٠ هـ ، تحقيق وتخرير : سعد المبارك الحسن الدار السلفية ، الكويت ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م .
- ١٥٣ - الذيل على طبقات الحنابلة ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين أحمد البغدادي الشهير - بابن رجب - ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان .

- ر -

- ١٥٤ - رجال الكشي - المسمى - اختيار معرفة الرجال - محمد بن عيسى ابن عبد العزيز الكشي ، طبع : دانشگاه مشهد ، مركز تحقيقات ومطالعات - ايران ، ١٣٤٨ هـ ، تحقيق : حسن المصطفوي .

- ١٥٥ - الرد على الجهمية ، للامام عثمان بن سعيد الدارمي ، تحقيق : زهير الشاويش ، طبع : المكتب الاسلامي ، الطبعة الثالثة ، ١٣٩٨ هـ ، ١٩٧٨ م . بيروت .

- ١٥٦ - الرسالة ، للامام محمد بن ادريس الشافعي ، ت ٢٠٤ هـ ، بتحقيق : أحمد بن محمد شاكر .

- ١٥٧ - رسالة في الرد على الرافضة ، لأبي حامد محمد المقدسي ، ت ٨٨٨ هـ ، تحقيق : عبد الوهاب خليل الرحمن ، الدار السلفية ، بومباي ، الهند ، طبعة أولى ، ١٤٠٣ هـ .

- ١٥٨ - رسالة ابن أبي زهد القيرواني ، عبدالله بن أبي زهد القيرواني ، ت :
٣٨٦ هـ ، مطبوعة مع شرحها الثمر الداني في تقويم المعاني ، للشيخ
صالح بن عبدالسميع الآبي الأزهرى ، طبع : دار الكتب العلمية ،
بيروت ، لبنان .
- ١٥٩ - الرسالة التدمرية ، لشيخ الاسلام ابن تيمية توفي ٧٢٨ هـ . تحقيق زهير
الشاويش - المكتب الاسلامي ط ٢ ، ١٣٩١ هـ .
- ١٦٠ - الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة ، للسيد محمد
ابن جعفر الكتاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة
الثانية ، ١٤٠٠ هـ .
- ١٦١ - الرقائق والحكايات ، لخيشة بن سليمان الطرابلسي ، ت ٣٤٣ هـ ،
تحقيق : عمر عبدالسلام تدمرى (ضمن مجموع بعنوان من حديست
خيشة بن سليمان) ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، طبعة أولى ،
١٤٠٠ هـ .
- ١٦٢ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع الثاني ، شهاب الدين
محمود الألكوسي البغدادي ، ت : ١٢٧٠ هـ ، دار إحياء التراث
العربي ، بيروت ، لبنان .
- ١٦٣ - الروض الآنف في تفسير السيرة النبوية ، لابن هشام ، لأبي القاسم
عبدالرحمن بن عبدالله بن أحمد السهيلي ، ت : ٥٨١ هـ ، طبع
دار المعرفة .
- ١٦٤ - الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم ، لأبي عبدالله السيد محمد
ابن إبراهيم الوزير ، ت ٨٤٠ هـ ، المطبعة السلفية ، القاهرة ،
نشره : قصي محب الدين الخطيب ، ١٣٨٥ هـ .
- ١٦٥ - رياض الجنات في أحوال العلماء والسادات ، محمد باقر الموسوي
الخوانساري ، ت : ١٣١٣ هـ ، تحقيق : أسد الله إسماعيليان ، دار
المعرفة ، بيروت ، لبنان .

- ١٦٦ - الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد ، للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، ت : ٧٤٨ هـ ، تحقيق : أبي عبد الله إبراهيم سعيد أبي ادريس ، دارالمعرفة ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٦ هـ .
- ١٦٧ - رياض الصالحين ، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي ، ت ٦٧٦ هـ ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الخامسة ، ١٤٠٥ هـ ، تحقيق وتخرىج : عبدالعزيز رباح ، أحمد يوسف الدقاق
- ١٦٨ - الرياض النضرة في مناقب العشرة ، لأبي جعفر أحمد الشهبندر بالمحب الطبري ، دار الكتب الخلية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٥ هـ ، ١٩٨٤ م .
- ١٦٩ - رسالة في الرد على الرافضة ، للشيخ محمد بن عبد الوهاب ، تحقيق : د . ناصر بن سعد الرشيد ، طبع : مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي ، مكة المكرمة .
- ١٧٠ - الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة ، للإمام يحيى بن أبي بكر العامري اليمني ، ت : ٨٩٣ هـ ، مكتبة المعارف ، بيروت ، الطبعة الثالثة .

- ز -

- ١٧١ - زاد المسير في علم التفسير ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي ، ت : ٥٩٣ هـ ، طبع : المكتب الإسلامي ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠٤ هـ ، ١٩٨٤ م .
- ١٧٢ - زاد المعاد في هدي خير العباد ، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الزرعي المشقي ، ت ٧٥١ هـ ، تحقيق شعيب الأرنؤوط ، وعبد القادر الأرنؤوط ، طبع مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

- س -

- ١٧٣ - سؤال في معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ، لشيخ الاسلام ابن تيمية

- ت ٧٢٨ هـ ، تحقيق : د. صلاح الدين المنجد ، طبع : دار الكتاب
الجديد ، بيروت ، لبنان .
- ١٧٤ - سلسلة الأحاديث الصحيحة ، للشيخ محمد ناصر الدين الألبانسي
منشورات المكتب الاسلامي .
- ١٧٥ - سنن أبي داود ، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث بن
اسحاق الأزدي السجستاني ، الطبعة الأولى ، ١٣٧١ هـ ، مصطفى
الباهي الحلبي ، بمصر .
- ١٧٦ - سنن ابن ماجة ، للحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني
ابن ماجة ، ت ٢٧٥ هـ ، دار احياء التراث العربي ، ترقيم : محمد فؤاد
عبدالباقي ، ١٣٩٥ - ١٩٧٥ م .
- ١٧٧ - سنن الترمذي ، للإمام الحافظ محمد بن عيسى بن سورة الترمذي ،
ت ٤٧٩ هـ ، تحقيق : عبدالرحمن محمد عثمان ، نشر المكتبة السلفية
بالمدينة المنورة ، وطبع دار الإتحاد العربي .
- ١٧٨ - سنن الدارمي ، لأبي عبدالله عبدالرحمن بن الفضل بن بهرام الدارمي ،
ت ٢٥٥ هـ ، طبع : دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ١٧٩ - السنن الكبرى ، لأبي بكر أحمد بن الحسين بن طي البيهقي ، ت :
٤٥٨ هـ ، طبع : دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ١٨٠ - سنن النسائي ، للإمام أحمد بن شعيب بن طي النسائي ، ت ٣٠٣ هـ ،
طبع : دار احياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ١٨١ - السنة لأبي بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال ، ت ٣١١ هـ ،
دراسة وتحقيق الدكتور / عطية الزهراني ، دار الراية ، الطبعة
الأولى ، ١٤١٠ هـ .
- ١٨٢ - السنة للإمام أحمد بن حنبل ، ت : ٢٤١ هـ ، مكتبة ابن تيمية ، مصر .
- ١٨٣ - السنة لعبدالله بن أحمد بن حنبل ، تحقيق : أبي هاجر محمد
السعيد بن بسيوني زظل ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .

- ١٨٤ - سير أعلام النبلاء ، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، ت ٧٤٨ هـ ،
طبع : مؤسسة الرسالة ، بيروت ، تحقيق : الأيوبيوط ، مأسسون
الصارفجي ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ١٨٥ - السير والمغازي ، لمحمد بن اسحاق الشهير باهن اسحاق ، ت ١٥١ هـ
، تحقيق : الدكتور سهيل زكار ، دار الفكر ، طبعة أولى ، ١٩٧٨ م .
- ١٨٦ - السيرة النبوية ، لأبي محمد عد الطك بن هشام بن أيوب الحميري ،
ت : ٢١٣ هـ ، تحقيق وضبط وشرح : مصطفى السقا وآخرون .
- ١٨٧ - السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية ، لشيخ الاسلام أحمد بن
عد الحلیم بن تيمية ، ت ٧٢٨ هـ ، دار الكتاب العربي ، بيروت .

- ش -

- ١٨٨ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، لأبي القاسم هبة الله
ابن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي ، ت : ٤١٨ هـ ، تحقيق :
د . أحمد سعد حمدان الغامدي ، دار طيبة للنشر والتوزيع ،
الرياض .
- ١٨٩ - شرح ألفية العراقي السماة " بالتهصرة والتذكرة " ، للحافظ
زين الدين عبدالرحيم بن الحسين بن عبدالرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم
العراقي ، ت ٨٠٦ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ١٩٠ - شجرة النور الزكية في طبقات المالكية ، للشيخ محمد بن محمد
مخلوف ، طبع : دار الفكر ، بيروت .
- ١٩١ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، لأبي الفلاح عبدالحسي بن
العماد الحنبلي ، ت ١٠٨٩ هـ ، طبع : دار الفكر للطباعة والنشر
والتوزيع .
- ١٩٢ - شرح ابن القيم طي سنن أبي داود ، المطبوع مع عون المعبود ، نشر
المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .
- ١٩٣ - شرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول في الأصول ، للإمام أبي العباس

- أحمد بن ادريس القراني ، ت : ١٨٤ هـ ، تحقيق : عبدالرؤوف سعد ، دار الفكر للطباعة ، القاهرة .
- ١٩٤ - شرح السنة ، للإمام محي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي ، ت ٥١٦ هـ ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، زهير الشاويش ، طبع : المكتب الإسلامي .
- ١٩٥ - شرح العقيدة الطحاوية ، للعلامة محمد بن علي بن محمد الأذرعي ، ت ٧٩٢ هـ ، خرج أحاديثها الشيخ : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٣٩١ هـ .
- ١٩٦ - شرح كتاب التوحيد ، للشيخ عبدالله بن محمد الغنيمان ، مكتبة لينة للنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٩ هـ .
- ١٩٧ - شرح كتاب الفقه الأكبر ، للملا علي القاري الحنفي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ١٩٨ - شرح الزرقاني على المواهب اللدنية ، للقسطلاني ، دار المعرفة ، بيروت ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٣ هـ .
- ١٩٩ - شرح نهج البلاغة ، لابن أبي الحديد ، ت ٦٧٩ هـ ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار إحياء التراث العربي ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٧ هـ ، ١٩٦٧ م .
- ٢٠٠ - شرح النووي على صحيح مسلم ، للإمام أبي زكريا / يحي بن شرف النووي ، ت ٦٧٦ هـ ، نشر وتوزيع : رئاسة إدارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد ، الرياض .
- ٢٠١ - الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ، لعبيد الله محمد بن بطنة العكبري ، ت ٣٨٧ هـ ، تحقيق وتعليق : رضا بن نعيان معطي ، المكتبة الفيصلية ، مكة المكرمة .
- ٢٠٢ - الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ، لأبي الفضل عياض بن موسى

- المحصبي الأندلسي ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، الطبعة الأخيرة ، ١٣٦٩ هـ ، ١٩٥٠ م .
- ٢٠٣ - الشيعة في الميزان ، محمد جواد مغنیه ، دار التعارف للمطبوعات ، بيروت .
- ٢٠٤ - الشيعة والتصحيح ، موسى الموسوي ، طبع عام ١٤٠٨ هـ - ١٩٢٨ م .
- ص -
- ٢٠٥ - الصارم السلول على شاتم الرسول ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، ت ٧٢٨ هـ ، تحقيق : محمد محي الدين عبدالحميد ، طبع : عالم الكتب ، ١٤٠٢ هـ ، ١٩٨٢ م .
- ٢٠٦ - الصحابة في نظر الشيعة الإمامية ، أسد حيدر ، نشر مطبوعات النجاح ، القاهرة ،
- ٢٠٧ - الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ، إسماعيل بن حماد الجوهري ، ت ٣٩٣ هـ ، تحقيق : أحمد عبدالغفور عطار ، الطبعة الثانية ، القاهرة ، ١٤٠٢ هـ .
- ٢٠٨ - صحيح البخاري بحاشية السندي ، لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري ، ت ٢٥٦ هـ ، طبع : دار إحياء الكتب العربية ، لأصحابها مصطفى البابي الحلبي وشركاه .
- ٢٠٩ - صحيح الجامع الصغير ، محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الاسلامي .
- ٢١٠ - صحيح سنن الترمذي ، محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٨ هـ .
- ٢١١ - صحيح مسلم ، للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري ، ت : ٢٦١ هـ ، تصحيح وترقيم : محمد فؤاد عبدالباقي ، طبع : دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي ، ط ١٣٧٤ هـ .
- ٢١٢ - الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم ، علي بن يونس العاملي ، النباطي البياضي ، ت ٨٧٧ هـ ، المكتبة المرضوية لإحياء الآثار

- الجعفرية ، تصحيح وتحقيق : محمد الباقر البهبودي .
- ٢١٣ - صفة الصفوة ، لأبي الفرج بن الجوزي ، ت : ٥٩٧ هـ ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠٥ هـ ، ١٩٨٥ م .
- ٢١٤ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة ، أحمد بن حجر الهيتمي المكي ، ت ٩٧٤ هـ ، مكتبة القاهرة ، الطبعة الثالثة ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م .
- ض -
- ٢١٥ - الضعفاء الكبير ، لأبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٢١٦ - الضوء اللامع لأهل القرن التاسع ، محمد عبدالرحمن السخاوي ، منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت ، لبنان .
- ط -
- ٢١٧ - طبقات الحنابلة ، للقاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى ، الناشر : دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان .
- ٢١٨ - طبقات خليفة بن خياط العصفري ، ت ٢٤٠ هـ ، تحقيق : الدكتور أكرم ضياء العمري ، نشر : دار طيبة ، الرياض ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٢ هـ .
- ٢١٩ - طبقات الشافعية ، لأبي نصر عبدالوهاب بن طي السبكي ، ت : ٧٧١ هـ ، تحقيق : عبدالفتاح محمد الحلو ومحمود الطناجي ، مطبعة عيسى البابي الحلبي ، الطبعة الأولى .
- ٢٢٠ - طبقات فقهاء اليمن ، عمر بن علي بن سودة الجعدي ، تحقيق : فؤاد سيد ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الثانية ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- ٢٢١ - الطبقات الكبرى ، محمد بن سعد كاتب الواقد ، ت : ٢٣٠ هـ ، طبع : دار بيروت للطباعة والنشر .

- ٢٢٢ - طبقات المعتزلة ، أحمد بن يحيى بن المرتضى ، تحقيق : سوسنسة
ديفلد فلزر ، بيروت ، ١٣٨٠ هـ ، ١٩٦١ م .
- ٢٢٣ - طبقات المفسرين ، للحافظ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد
الداودي ، ت ٩٤٥ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٢٢٤ - الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ، لعلي بن موسى بن طاووس
الحسني الحسيني ، ت : ٦٦٤ هـ ، مطبعة الخيام ، قم .
- ع -
- ٢٢٥ - عبد الله سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الاسلام ، سليمان حسن
أحمد العودة ، دار طيبة ، الرياض ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٥ هـ .
- ٢٢٦ - عقائد الإمامية ، محمد رضا المظفر ، مطبوعات النجاح ، القاهرة ،
الطبعة الثالثة ، ١٣٩١ هـ .
- ٢٢٧ - العقود الفضية في أصول مذهب الإباضية ، سالم بن حمد بن سليمان بن
حميد الحارثي العماني الإباضي ، دار اليقظة العربية ، سوريا ،
لبنان ، بدون تاريخ .
- ٢٢٨ - عقيدة أهل السنة والجماعة ، محمد الصالح العثيمين ، طبع مركز
شؤون الدعوة بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ، الطبعة الثالثة ،
١٤٠٩ هـ .
- ٢٢٩ - عقيدة السلف وأصحاب الحديث ، لشيخ الإسلام إسماعيل الصابوني ،
ت ٤٤٩ هـ ، ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ، إدارة الطباعة المنيرية
، نشر محمد أمين دمج ، بيروت ، ١٩٧٠ م .
- ٢٣٠ - العقيدة الطحاوية ، لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي ،
ت ٣٢١ هـ ، مطبوعة مع شرحها لابن أبي العز الحنفي ، طبع : المكتب
الاسلامي ، بيروت ، ١٣٩١ هـ .

- ٢٣١ - العقيدة الواسطية ، لمحمد خليل هراس ، طبع ونشر الرئاسة العامة للبحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، ١٤٠٢ هـ ، ٠١٩٨٢ م .
- ٢٣٢ - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن طي الجوزي التيمي القرشي ، ت ٥٩٧ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٣ هـ .
- ٢٣٣ - عمان في فجر الإسلام ، سيده إسمايل كاشف ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، الطبعة الثانية ، ٠١٩٨٢ م .
- ٢٣٤ - عدة القاري شرح صحيح البخاري ، محمود بن أحمد بن موسى العيني ، ت ٨٥٥ هـ ، طبع : دار الفكر ، ١٣٩٩ هـ ، ٠١٩٧٩ م .
- ٢٣٥ - عارضة الأحمدي شرح صحيح الترمذي ، محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي ، ت : ٥٤٣ هـ ، طبع : دار الفكر للطباعة ، بيروت .
- ٢٣٦ - العبر في خبر من خبر ، للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، ت : ٧٤٨ هـ ، طبع : وزارة الأوقاف ، الكويت ، الطبعة الأولى .
- ٢٣٧ - العذب الفاضل شرح عدة الفارض ، إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم ، أمر بطبعه الملك فيصل بن عبدالعزيز آل سعود .
- ٢٣٨ - العواصم من القواصم ، للقاضي أبي بكر بن العربي ، ت : ٥٤٣ هـ ، تحقيق : محب الدين الخطيب ، طبع : المطبعة السلفية ومكتبتها .
- ٢٣٩ - العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم ، محمد بن إبراهيم الوزير ، ت ٨٤٠ هـ ، دار البشير ، عمان ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٥ هـ - ٠١٩٨٥ م .
- ٢٤٠ - عون الباري لعل أدلة صحيح البخاري ، لأبي الطيب صديق حسن طي

الحسيني القنوجي البخاري ، المطبعة العربية الحديثة ، القاهرة ،

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .

٢٤١ - عون المعبود شرح سنن أبي داود ، محمد شمس الحق العظيم

آبادي ، ضبط وتحقيق : عبدالرحمن محمد عثمان ، نشر المكتبة

السلفية بالمدينة المنورة ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٩ هـ ،

٢٤٢ - عيون المعجزات ، حسين عبدالوهاب ، من منشورات الداودي ، قم ،

المطبعة العلمية ، قم .

- غ -

٢٤٣ - غاية الأمان في الرد على النبهاني ، محمود شكري بن عبداللـ

ابن محمود الحسيني الأوسى ، ت : ١٢٧٣ هـ ، طبعة قديمة

، خالية من مكان الطبع وتاريخه .

٢٤٤ - الغدير في الكتاب والسنة والأدب ، عبدالحسن الأميني النجفسي

دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .

٢٤٥ - غريب الحديث ، لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي ، ت ٢٢٤ هـ ،

الطبعة الأولى ، ١٤٠٦ هـ ، طبع : دار الكتب العلمية ، بيروت ،

لبنان .

٢٤٦ - الغنية ، فهرست شيخ القاضي عياض المغربي ، طبع : السـ

العربية للكتاب ، ليبيا ، تونس ، تحقيق : محمد بن عبدالكريم .

٢٤٧ - الغنية لطالبي طريق الحق ، عبدالقادر الجيلاني ، طبع مصطفى

البابي الحلبي ، ١٣٧٥ هـ .

٢٤٨ - غياث الأمم في التياث الظلم ، عبدالملك الجويني ، ت ٤٧٨ هـ ،

تحقيق عبدالعظيم الديب ، إدارة الشؤون الدينية ، الدوحة ،

١٤٠٠ هـ .

- ف -

- ٢٤٩ - فتح الباري شرح صحيح البخارى ، للإمام الحافظ أحمد بن عيسى بن حجر العسقلاني ، ت ٨٥٢ هـ ، المطبعة السلفية ومكتبتها ، بترقيم : محمد فؤاد عبد الباقي .
- ٢٥٠ - الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ، للشيخ أحمد عبدالرحمن البنا ، دار الشهاب ، القاهرة .
- ٢٥١ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية ، للإمام محمد بن عيسى الشوكاني ، ت : ١٢٥٠ هـ ، طبع : دار المعرفة ، بيروت ، لبنان
- ٢٥٢ - فتح المغيب شرح ألفية الحديث ، محمد بن عبدالرحمن السخاوي ، ت : ٩٠٢ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٢٥٣ - الفتوحات الربانية على الأذكار النبوية ، لمحمد بن علان ، ت : ١٠٥٧ هـ طبع دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٢٥٤ - الفرق الإسلامية من خلال الكشف والبيان ، لأبي سعيد محمد بن سعيد الأزدى القلهماني ، تحقيق وتقديم : محمد بن عبدالجليل ، مركز الدراسات والأبحاث الاقتصادية والاجتماعية بالجامعة التونسية ، ١٩٨٤ م .
- ٢٥٥ - الفرق بين الفرق ، لعبد القاهر بن طاهر البغدادي ، ت : ٤٢٩ هـ ، تعليق محمد مهدي الدين عبد الحميد ، مكتبة محمد عيسى صبيح ، مصر .
- ٢٥٦ - الفصل في الملل والأهواء والنحل ، لأبي محمد بن حزم الظاهري ، ت : ٤٥٦ هـ ، مكتبة الخانجي ، مصر .
- ٢٥٧ - الفصول المهمة في تأليف الأمة ، لعبد الحسين الموسوي ، دار الزهراء ، بيروت ، لبنان ، الطبعة السابعة ، ١٣٩٧ هـ ، ١٩٧٧ م .

- ٢٥٨ - فضائح الباطنية ، لأبي حامد الغزالي ، ت : ٥٠٥ هـ ، مؤسسة دار الكتب الثقافية ، الكويت ، حولي .
- ٢٥٩ - فضائل أبي بكر ، لأبي طالب محمد بن علي بن الفتح الحربي العشاري ، ت : ٤٥١ هـ ، طبع المكتبة الدينية السلفية ، في ملتان ، الهند ، الطبعة الأولى ، ١٣٥٨ هـ .
- ٢٦٠ - فضائل الصحابة ، للإمام أحمد بن محمد بن حنبل ، ت ٢٤١ هـ ، تحقيق وصي الله بن محمد عباس ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٣ هـ ، ١٩٨٣ م .
- ٢٦١ - فضائل الصحابة ، أحمد بن علي بن شعيب ، النسائي ، ت ٣٠٣ هـ ، تحقيق : فاروق حماد ، طبع دار الثقافة ، الدار البيضاء .
- ٢٦٢ - فضائل القرآن لأبي الفداء إسماعيل بن كثير ، ت : ٧٧٤ هـ ، نشر مكتبة الصحابة ، مصر ،
- ٢٦٣ - فهرس الفهارس ، لعبدالحى الكتاني ، دار الغرب الإسلامي .
- ٢٦٤ - الفوائد البهية في تراجم الحنفية ، محمد عبدالحى اللكنوي الهندي ، طبع : دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ٢٦٥ - فوات الوفيات ، محمد بن شاکر الکتبي ، ت : ٧٦٤ هـ ، تحقيق : إحصان عباس ، دار صادر ،
- ٢٦٦ - فيض القدير شرح الجامع الصغير ، عبدالرؤوف المناوي ، ت : هـ ، دار الفكر للطباعة والنشر ، الطبعة الثانية ، ١٣٩١ هـ ، ١٩٧٢ م .

- ٢٦٧ - القاموس المحيط ، لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي ، ت : ٨١٧ هـ ، المؤسسة العربية للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان .
- ٢٦٨ - قيس من هدي الإسلام ، للشيخ عبدالمحسن بن حمد العباد ،

- مطابع الرشيد بالمدينة المنورة ، الطبعة الأولى ، ١٤٠١ هـ .
٢٦٩ - قطف الشرفي بيان عقيدة أهل الأثر ، لصديق حسن خان ، ت ١٣٠٧ هـ
، تحقيق الدكتور : عاصم بن عبدالله القريوتي ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٤ هـ
، ١٩٨٤ م .

- ك -

- ٢٧٠ - الكامل في التاريخ ، لأبي الحسن طي بن أبي الكرم محمد بن محمد
ابن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني ، المعروف بابن الأثير ، ت :
٦٣ هـ ، دار صادر ، بيروت .
٢٧١ - الكامل في ضعفاء الرجال ، للإمام الحافظ أبي أحمد عبداللـه
ابن عدى الجرجاني ، ت : ٣٦٥ هـ ، دار الفكر ، بيروت ، لبنان ،
الطبعة الثانية ، ١٤٠٥ هـ .
٢٧٢ - الكافي ، محمد بن يعقوب الكليني الرازي ، ت : ٣٢٨ هـ ، المطبعة
الاسلامية ، طهران ، طبع ١٣٨٨ هـ .
٢٧٣ - كتاب الكبائر ، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، الطبعة الأولى ،
سنة ١٣٥٥ هـ .
٢٧٤ - كتاب النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب ، لأبي عبد الله
محمد بن عبد الواحد المقدسي ، مخطوط .
٢٧٥ - كشف الأسرار لروح الله الخميني ، تقديم : د . محمد أحمد الخطيب ،
دار عمار ، عمان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٨ - ١٩٨٧ م .
٢٧٦ - كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، مصطفى عبدالله الشهبندر
بحاجي خليفة ، مكتبة المثنى ، بيروت .
٢٧٧ - كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد ، لنصير الدين الطوسي ، ت :
٧٧٢ هـ ، مع شرحه للسحلي ، مؤسسة الأظمي للطبوعات
بيروت ، لبنان .
٢٧٨ - الكفاية ، أحمد بن طي الخطيب ، ت : ٤٦٣ هـ ، الطبعة
الأولى ، ١٤٠٥ هـ .

نشر دار الكتاب العربي ، تحقيق وتعليق الدكتور أحمد صر هاشم .

٢٧٩ - كليات أبي البقاء الكوفي ، طبع بولاق ، القاهرة .

٢٨٠ - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، للعلامة علاء الدين السيوطي

طبي المتقي بن حسام الدين الهندي البرهان فوري ، ت ٩٧٥ هـ ،

مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ ، ١٩٧٦ م .

- ل -

٢٨١ - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ، محمد فؤاد عبد الباقي ،

طبع : دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي .

٢٨٢ - لباب النقول في أسباب النزول ، جلال الدين السيوطي ، ت ٩١١ هـ ،

طبع : دار إحياء العلوم ، بيروت .

٢٨٣ - اللباب في تهذيب الأنساب ، عز الدين ابن الأثير الجزري ، محمد

ابن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني ، ت : ٦٣٠ هـ ،

طبع : دار صادر ، بيروت .

٢٨٤ - لسان العرب ، لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور

الإفريقي المصري . ت : ٧١١ هـ ، طبع : دار صادر ، بيروت .

٢٨٥ - لسان الميزان ، للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، ت ٨٥٢ هـ ،

طبع : دار الفكر ، بيروت ، لبنان .

٢٨٦ - لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد ، لأبي محمد عبدالله بن

أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي ، ت : ٦٢٠ هـ ، المطبعة

السلفية ومكتبتها ، القاهرة .

٢٨٧ - لوامع الأنوار البهية ، شرح الدرة المضية في عقيدة الفرقية

الرضية ، للشيخ محمد بن أحمد السفاريني ، ت ١١٨٨ هـ ، المكتب

الإسلامي ، مكتبة أسامة .

- ٢٨٨ - مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، القسم الخامس ، الرسائل الشخصية ، طبع : جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ،
- ٢٨٩ - مجمع الزوائد ومطبوع الفوائد ، تأليف علي بن أبي بكر الهيثمي ، ت : ٨٠٨ هـ ، الطبعة الثالثة ، سنة ١٤٠٢ هـ ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٢٩٠ - المجموع شرح المذهب ، للامام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي ، ت : ٦٢٦ هـ ، مطبعة الامام بمصر ،
- ٢٩١ - مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ، جمع وترتيب : عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي ، بمساعدة ابنه محمد ، تصويـــــر عن الطبعة الأولى ، ١٣٩٨ هـ ،
- ٢٩٢ - مجمع النورين وملتقى البحرين .
- ٢٩٣ - المحاسن النفسانية في أوجه المسائل الخراسانية ، حسين العصفور ، ط . جمعية أهل البيت ، البحرين ، طبعة أولى ، ١٣٩٩ هـ ،
- ٢٩٤ - محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكام والتكلميين ، محمد بن عمر الخطيب المعروف بالفخر الرازي ، ت : ٦٠٦ هـ ، تعليق طه عبدالرؤوف سعد ، دار الكتاب العربي ، طبعة أولى ، ١٤٠٤ هـ
- ٢٩٥ - المحلى ، لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهـــــري ت : ٤٥٦ هـ ، دار الإتحاد العربي للطباعة ، سنة ١٣٨٨ هـ ، ١٩٦٨ م
- ٢٩٦ - المختار الثقفي مرآة العصر الأموي ، طي حسن الخريوطي ، سلسلة أعلام العرب ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر ، ١٩٦٢ م .

- ٢٩٧ - مختار الصحاح ، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي ، ت ٦٦٦ هـ ،
طبع : دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٢٩٨ - مختصر تاريخ الاباضية ، لأبي ربيع سليمان الباروني ، نشر مكتبة
الاستقامة ، تونس ، المطبعة السلفية ، الطبعة الثانية .
- ٢٩٩ - مختصر التحفة الاثني عشرية ، للسيد محمود شكري الأوسى ، مكتبة
إيشيق - استانبول ، تركيا ، ١٣٩٩ هـ ، ١٩٧٩ م .
- ٣٠٠ - مختصر سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب
١٢٠٦ هـ ، بتحقيق : محمد حامد الفقي ، مكتبة السنة المحمدية ،
القاهرة .
- ٣٠١ - مختصر الصواعق المرسله على الجهمية والمعطله ، تأليف الامام بن قيسم
الجوزية ، اختصره محمد بن الموصلي ، مكتبة الرياض الحديثة .
- ٣٠٢ - مختصر فتاوى ابن تيمية ، لبدر الدين أبي عبد الله محمد بن طي الحنبلي
البعلي ، ت ٧٧٧ هـ ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ،
١٤٠٥ هـ .
- ٣٠٣ - مختصر منتهى الأصولي مع شرح القاضي ضد الملة والدين ، وظيفه
حواشي التفتاواني والجرجاني والهروي لابن الحاجب المالكي ،
ت : ٦٤٦ هـ ، مطبعة الفجالة الجديدة ، ١٣٩٣ هـ ، ١٩٧٣ م .
- ٣٠٤ - مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ، للإمام
ابن قيم الجوزية ، تحقيق : محمد حامد الفقي ، طبع السنة المحمدية ،
القاهرة .
- ٣٠٥ - مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول ، محمد باقر المجلسي ، دار
الكتب الإسلامية ، طهران .
- ٣٠٦ - المراسيل ، لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني ، ت : ٢٧٥ هـ
، تحقيق شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، طبعة أولى ، ١٤٠٨ هـ .

- ٣٠٧ - المرقاء شرح المشكاة ، علي بن سلطان محمد القارى ، المطبعة
المينية ، مصر .
- ٣٠٨ - مروج الذهب ومعادن الجوهر ، لأبي الحسن علي بن الحسين بسن
علي المسعودى ، ت : ٣٤٦ هـ ، طبع دار الكتاب اللبناني ، بيروت
، لبنان ، ط . أولى ، ١٤٠٢ هـ .
- ٣٠٩ - مسائل الامام أحمد ، رواية ابنه عبدالله ، تحقيق زهير الشاويش
، طبع : المكتب الاسلامي .
- ٣١٠ - المستدرک على الصحيحين ، لأبي عبدالله محمد بن عبدالله الشهيبر
بالحاكم ، ت : ٤٠٥ هـ ،
- ٣١١ - المستصفى من علم الأصول ، لأبي حامد محمد بن محمد بن محمد
الغزالي ، ت : ٦٠٦ هـ ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ،
لبنان .
- ٣١٢ - مسند الإمام أحمد بن حنبل ، ت ٢٤١ هـ ، المكتب الإسلامي للطباعة
والنشر ، بيروت ، طبع : دار المعارف بمصر ، بتحقيق : أحمد
شاکر رحمہ اللہ .
- ٣١٣ - مسند أبي يعلى ، تأليف أحمد بن علي المثنى التميمي ، ت ٣٠٧ هـ ،
تحقيق : حسين سليم أسد ، طبع دار المأمون للتراث ، دمشق ،
الطبعة الأولى ، ١٤٠٤ هـ .
- ٣١٤ - مسند أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، للإمام جلال الدين السيوطي
، ت ٩١١ هـ ، تصحيح وتعليق : محمد غوث ، نشر دار السلفية ،
بومباي ، الهند ، الطبعة الأولى ، ١٤٠١ هـ .
- ٣١٥ - مسند الحميدي ، للإمام عبدالله بن الزبير الحميدي ، ت ٢١٩ هـ ،
تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، نشر المكتبة السلفية ، المدينة المنورة .

- ٣١٦ - المسند من مسائل الامام أحمد للخلال ، مخطوط .
- ٣١٧ - مشكل الآثار ، لأبي جعفر الطحاوي أحمد بن محمد بن سلامسة
بن سلحة الأزدي ، ت : ٣٢١ هـ ، الطبعة الأولى ، مؤسسة
قرطبة ، الأندلس .
- ٣١٨ - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي ، تأليف العلامة
أحمد بن محمد بن علي المقري الفيومي ، ت : ٧٧٠ هـ ، المكتبة
العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٣١٩ - المصنف في الأحاديث والآثار ، للحافظ أبي بكر بن أبي شيبة
ت : ٢٣٥ هـ ، طبع : الدار السلفية ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٣ هـ
، بومباي ، الهند .
- ٣٢٠ - المصنف لعبد الرزاق بن همام الصنعاني ، ت ٢١١ هـ ، تحقيق :
حبيب الرحمن الأعظمي ، طبع : المكتب الإسلامي ، بيروت ، الطبعة
الثانية ، ١٤٠٣ هـ .
- ٣٢١ - معالم التنزيل ، للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البفسوي
ت : ٥١٦ هـ ، مطبوع مع تفسير الخازن ، طبع المكتبة التجارية
الكبرى ، مصر .
- ٣٢٢ - معالم السنن ، لأبي سليمان حمد بن محمد الخطابي البستسي ،
ت ٣٨٨ هـ ، المكتبة العلمية ، الطبعة الأولى ، ١٣٥١ هـ ، ١٩٨١ م .
- ٣٢٣ - معاني الأخبار ، لابن بابويه القمي الملقب بالصدوق ، منشورات
جماعة المدرسين في الحوزة العلمية ، قم .
- ٣٢٤ - معاني القرآن ، لأبي اسحاق ابراهيم بن السري بن سهيل
الزجاج ، ت ٣١١ هـ ، منشورات المكتبة العصرية ، بيروت .
- ٣٢٥ - المعتمد في أصول الفقه ، لأبي يعلى محمد بن الحسين الفراء ،

- ت ٤٥٨ هـ ، تحقيق : د . وديع زيدان حداد ، طبع دار الشرق ، بيروت ، لبنان .
- ٣٢٦ - معجم البلدان ، للإمام شهاب الدين أبي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي الهمداني ، ت : ٦٢٦ هـ ، دار احياء التراث العربي ، بيروت .
- ٣٢٧ - معجم المؤلفين ، تراجم مصنفي الكتب العربية ، عمر رضا كحالة ، دار احياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٣٢٨ - معجم مقاييس اللغة ، لأبي الحسين أحمد بن فارس ، ت : ٣٩٥ هـ ، تحقيق عبد السلام محمد هارون ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٩ هـ ، مصطفى الباهي الحلبي ، القاهرة .
- ٣٢٩ - معرفة الصحابة للحافظ أبي نعيم الاصبهاني ، ت : ٤٣٠ هـ ، تحقيق ودراسة : محمد راضي بن حاج عثمان ، طبع مكتبة الدار بالمدينة ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٨ هـ .
- ٣٣٠ - معرفة علوم الحديث ، لأبي عبدالله محمد بن عبدالله ، الحاكم النيسابوري ت : ٤٠٥ هـ ، تحقيق السيد معظم حسين ، طبع دائرته المعارف العثمانية ، حيدرآباد الدكن ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٧ هـ .
- ٣٣١ - المعرفة والتاريخ ، ليعقوب بن سفيان الفسوي ، ت : ٢٧٧ هـ ، تحقيق د . أكرم ضياء العمري ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الثانية ، ١٤٠١ هـ .
- ٣٣٢ - المغازي ، محمد بن عمر بن واقد ، ت : ٢٠٧ هـ ، تحقيق : مارسدن جونسو ، عالم الكتب ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠٤ هـ ، ١٩٨٤ م .
- ٣٣٣ - مفتاح دار السعادة ، للإمام محمد بن أبي بكر الشهير بابن قيسم الجوزية ، ت : ٧٥١ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٣٣٤ - المفردات في غريب القرآن ، لأبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني ، ت : ٥٠٢ هـ ، تحقيق : محمد سيد كيلاني ،

مصطفى البابي الحلبي ، مصر .

٣٣٥ - المفتح في إمامة أمير المؤمنين ، لأبي جعفر الطوسي ، مؤسسة

النشر الاسلامي لجماعة المدرسين ، قم ، إيران .

٣٣٦ - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، لأبي الحسن الأشعري ، ت :

٣٣٠ هـ ، تحقيق : محمد محي الدين عبدالحميد ، مكتبة النهضة

المصرية .

٣٣٧ - المقالات والفرق ، سعد بن عبدالله بن خلف الأشعري القمي ، ت :

٣٠١ هـ ، تحقيق : محمد جواد مشكور ، مطبعة حيدري ، طهران

٠م١٩٦٣

٣٣٨ - المقدمة ، عبدالرحمن بن خلدون ، ت : ٨٠٨ هـ ، دار القلم ، بيروت

لبنان ، الطبعة الخامسة ، ٠م١٩٨٤ .

٣٣٩ - مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث لأبي عمرو عثمان بن عبدالرحمن

، المعروف بابن الصلاح ، ت : ٦٤٢ هـ ، طبع : دار الكتب

العلمية ، بيروت ، لبنان .

٣٤٠ - مقدمة تفسير مرآة الأنوار وشكاة الأسرار ، لأبي الحسن بن محمد

طاهر النباطي العاملي القروي ، وهي مقدمة على تفسير البرهسان

للبحراني ، طبع المطبعة العلمية ، قم ، إيران ، الطبعة

الثالثة ، ١٣٩٣ هـ .

٣٤١ - مقدمة مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول ، لمروثي العسكري ،

دار الكتب الإسلامية ، طهران .

٣٤٢ - مناقب آل أبي طالب ، لأبي جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب ، ت :

٥٨٨ هـ ، مؤسسة : انتشارات علامه - قم -

٣٤٣ - مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، لأبي الفرج بن الجوزي ، تحقيق : لجنة

أحياء التراث ، طبع دار الآفاق الجديدة ، ط ٣ ، ١٤٠٢ هـ .

- ٣٤٤ - مناقب الامام الشافعي ، فخر الدين الرازي ، تحقيق : أحمد حجازي
السقا ، مكتبة الكليات الأزهرية ، طبعة أولى ، ١٤٠٦ هـ .
- ٣٤٥ - مناقب الامام الشافعي ، لأحمد بن الحسين البيهقي ، ت : ٤٥٨ هـ ،
تحقيق : أحمد صقر ، نشر : مكتبة دار التراث ، طبع : دار النصر
طبعة أولى ، ١٣٩١ هـ .
- ٣٤٦ - المنتقى من منهاج الاعتدال ، للحافظ أبي عبد الله محمد بن عثمان
الذهبي ، ت : ٧٤٨ هـ ، طبع : مكتبة دار البيان ، حققه
وطق حواشيه : محب الدين الخطيب .
- ٣٤٧ - منهاج السنة النبوية ، لشيخ الاسلام أحمد بن عبد الحلیم ، الشهير
بابن تيمية ، ت : ٧٢٨ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٣٤٨ - منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين ، مخطوط ، في مكتبة
عارف حكمت بالمدينة ، رقم (٢٥٣) .
- ٣٤٩ - منهاج الكرامة لابن المطهر الحلي ، ت : ٧٢٦ هـ ، مطبوع مسع
منهاج السنة النبوية ، طبع : دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٣٥٠ - الموضوعات ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن طي الجوزي ، ت : ٥٩٧ هـ ،
دار الفكر ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٣ هـ .
- ٣٥١ - الموافقات في أصول الأحكام ، لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى
اللخمي الشهير بالشاطبي ، ت : ٧٩٠ هـ ، دار الفكر ، ١٣٤١ هـ .
- ٣٥٢ - المواقف في علم الكلام ، للقاضي عبد الرحمن بن أحمد الأيجسي
نشر : عالم الكتب ، بيروت ، لبنان . ومكتبة المتنبى ، القاهرة ،
ومكتبة سعد الدين ، دمشق .
- ٣٥٣ - الموطأ للإمام مالك بن أنس الأصبحي ، ت : ١١٩ هـ ، صححه
ورقمه وخرج أحاديثه : محمد فؤاد عبد الباقي ، طبع : دار احياء
الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاه .

٣٥٤ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، لأبي عبدالله محمد بن أحمد
ابن عثمان الذهبي ، ت : ٧٤٨ هـ ، تحقيق : علي محمد الجاوي ،
دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .

٣٥٥ - الميزان في تفسير القرآن ، محمد حسين الطباطبائي ، طبع
منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية ، قم ، إيران .

- ن -

٣٥٦ - نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر ، لجمال الدين أبي
الفرج عبدالرحمن بن الجوزي ، ت : ٥٩٧ هـ ، دراسة وتحقيق :
محمد عبدالكريم كاظم الراضي مؤسسة الرسالة ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٥ هـ

٣٥٧ - نزهة النظر شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر ، أحمد بن
علي بن حجر العسقلاني ، ت : ٨٥٢ هـ ، سنة ١٤٠٦ هـ .

٣٥٨ - النظم الاجتماعية والتربوية عند الإباضية في شمال افريقية في مرحلة
الكتمان ، عوض محمد خليفات ، الطبعة الأولى ، عمان ، ١٩٨٢ م .

٣٥٩ - النكت والعيون ، تفسير : علي بن حبيب الماوردي ، ت : ٤٥٠ هـ ،
مطابع مقهوي ، الكويت ، الطبعة الأولى .

٣٦٠ - النهاية في غريب الحديث والأثر ، لسجد الدين أبي السعادات
المبارك بن محمد الجزري ، ت : ٦٠٦ هـ ، تحقيق : طاهر أحمد
الزاوي ، ومحمود محمد الطناجي ، نشر : المكتبة الإسلامية ، لرياض
الشيخ .

- ه -

٣٦١ - هدى الساري مقدمة فتح الباري ، الحافظ ابن حجر العسقلاني ، ت :
٨٥٢ هـ ، المطبعة السلفية ومكنتها .

٣٦٢ - هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين ، إسماعيل باشا
البغدادي ، مكتبة المثنى ، بيروت .

- و -

- ٣٦٣ - الوصية الكبرى ، لشيخ الاسلام ابن تيمية ، ت : ٧٢٨ هـ ، طبع :
دار المطبعة السلفية ومكتبتها ، نشر : قصي محب الدين
الخطيب ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠١ هـ .
- ٣٦٤ - وفيات الأعيان ، لأبي العباس أحمد بن محمد بن أبي بكر
ابن خلكان ، ت : ٦٨١ هـ ، تحقيق : إحسان عباس ، دار صادر ،
بيروت .

- ي -

- ٣٦٥ - كتاب : اليقين في إمرة أمير المؤمنين ، لابن طاووس ، المكتبة
الحيدرية وطبعتها ، النجف الأشرف .

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
١	المقدمة
٦	سبب اختيار الموضوع
٩	خطة البحث
١٤	منهجي في البحث
١٦	كلمة شكر
١٨	تمهيد ، يشتمل على :
١٩	المراد بأهل السنة
٢٣	تعريف الصحابة في اللغة والاصطلاح
٢٦	بم يعرف الصحابي
٢٧	طبقات الصحابة
٢٩	عدد هم رضي الله عنهم
٣٣	خلاف العلماء في عدد الرواة منهم
	الباب الاول : الثناء عليهم في القرآن والسنة :
٣٥	الفصل الاول : الثناء عليهم عموما في القرآن والسنة وأقوال السلف
٣٦	المبحث الاول : الثناء عليهم في القرآن
٦٠	المبحث الثاني : الثناء عليهم في السنة
٧٤	المبحث الثالث : الثناء عليهم في أقوال السلف
٩١	الفصل الثاني : الثناء على أصناف معينة منهم رضي الله عنهم
٩٢	المبحث الاول : الثناء على السابقين الاولين .
٩٢	السبق يكون اما في الصفة أو في الزمن ، أو في المكان
٩٣	أقوال العلماء في المراد بالسابقين الاولين
٩٦	القول الراجح من تلك الأقوال
١٣٧	المبحث الثاني : الثناء على أهل بدر
١٥٣	المبحث الثالث : الثناء على أهل أحد
١٧١	المبحث الرابع : الثناء على أهل بيعة الرضوان
١٧٨	السبب الذي كانت من أجله بيعة الحديبية
١٧٨	على أي شيء بايعهم صلى الله عليه وسلم
١٨٥	الفصل الثالث : فضل العشرة المبشرين بالجنة
١٨٦	المبحث الاول : فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه

الصفحة

الموضوع

- ٢٠٨ المبحث الثاني : فضل عمر الفاروق رضي الله عنه
- ٢٢٢ المبحث الثالث : فضل ذى النورين عثمان رضي الله عنه
- ٢٣٧ المبحث الرابع : فضل أبي السبطين علي رضي الله عنه
- ٢٤٨ المبحث الخامس : فضل الستة بقية العشرة وهم
- ٢٤٨ (١) طلحة بن عبيد الله
- ٢٥٤ (٢) الزبير بن العوام
- ٢٦٠ (٣) عبد الرحمن بن عوف
- ٢٦٤ (٤) سعد بن أبي وقاص
- ٢٧١ (٥) أبو عبيدة بن الجراح
- ٢٧٧ (٦) سعيد بن زيد
- ٢٨٠ الفصل الرابع : ما جاء في فضل الصحابة من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم
- ٢٨١ المبحث الاول : المراد بأهل البيت
- ٢٨٨ المبحث الثاني : ما جاء في فضل أهل البيت عموما وزوجات النبي صلى الله عليه وسلم خصوصا .
- ٣٠١ المبحث الثالث : فضل أهل بيته الذكور وهم :
- ٣٠٢ (١) ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٣٠٦ (٢) الحسن بن علي رضي الله عنه
- ٣١٢ (٣) الحسين بن علي رضي الله عنه
- ٣٢١ (٤) حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه
- ٣٢٥ (٥) العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه
- ٣٣١ (٦) عبد الله بن عباس رضي الله عنه
- ٣٣٩ (٧) الفضل بن عباس بن عبد المطلب رضي الله عنه
- ٣٤١ (٨) جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه
- ٣٤٩ (٩) عبد الله بن جعفر رضي الله عنه
- ٣٥١ (١٠) أبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب
- ٣٥٤ (١١) عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب
- ٣٥٧ المبحث الرابع : فضل أهل بيته الاناث ويتضمن :
- أ - فضل زوجاته صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين وهن :
- ٣٥٨ (١) خديجة رضي الله عنها
- ٣٧٢ (٢) سودة رضي الله عنها

الموضــــــــــــــــوع	الصفحة
٣ عائشة رضي الله عنهما	٣٧٥
٤ حفصة رضي الله عنها	٣٨٨
٥ زينب بنت خزيمة رضي الله عنها	٣٩١
٦ أم سلمة رضي الله عنها	٣٩٣
٧ زينب بنت جحش رضي الله عنها	٣٩٦
٨ جويرية بنت الحارث رضي الله عنها	٤٠٢
٩ أم حبيبة بنت أبي سفيان رضي الله عنها	٤٠٥
١٠ صفية بنت حيي رضي الله عنها	٤٠٩
١١ ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها	٤١٥
ب - فضل بناته صلى الله عليه وسلم وهن :	
١ زينب رضي الله عنها .	٤٢٠
٢ رقية رضي الله عنها	٤٢٤
٣ أم كلثوم رضي الله عنها	٤٢٨
٤ فاطمة رضي الله عنها	٤٣٠
الباب الثاني : أهل السنة والجماعة يشتون امامة الخلفاء الراشدين على حسب ترتيبهم في الفضل :	٤٤١
تمهيد اشتمل على :	
تعريف الامامة في اللغة	٤٤٣
تعريف الامامة في الاصطلاح	٤٤٤
حكم الامامة	٤٤٧
الفصل الاول : خلافة الصديق رضي الله عنه	
المبحث الاول : الامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله عنه	٤٥٤
المبحث الثاني : كيفية مبايعته رضي الله عنه بالخلافة	٤٦٠
المبحث الثالث : ذكر النصوص التي فيها الاشارة الى خلافته من الايات القرآنية والاحاديث النبوية .	٤٧٢
المبحث الرابع : بيان انعقاد الاجماع على خلافته رضي الله عنه	٤٨٩
المبحث الخامس : ذكر شبه الشيعة الامامية في أن الخليفة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبيان بطلانها	٤٩٥
الفصل الثاني : خلافة الفاروق رضي الله عنه	٥٦٤
المبحث الاول : استخلاف الفاروق بعهد من أبي بكر رضي الله عنهما	٥٦٥
المبحث الثاني : حقيقة خلافته رضي الله عنه	٥٦٩

المفحة

الموضوع

- ٥٧٨ المبحث الثالث : انعقاد الاجماع على خلافته
- ٥٨٣ الفصل الثالث : خلافة ندى النورين عثمان رضي الله عنه
- ٥٨٤ المبحث الاول : كيفية توليه الخلافة
- ٥٨٩ المبحث الثاني : حقيقة خلافته رضي الله عنه
- ٥٩٨ المبحث الثالث : انعقاد الاجماع على خلافته رضي الله عنه
- ٦٠٥ الفصل الرابع : خلافة علي رضي الله عنه
- ٦٠٦ المبحث الاول : كيف تمت له البيعة بالخلافة
- ٦١٠ المبحث الثاني : حقيقة خلافته
- ٦١٧ المبحث الثالث : بيان انعقاد الاجماع على خلافته رضي الله عنه
- ٦٢٩ المبحث الرابع : ذكر الحرب التي دارت بينه وبين بعض الصحابة
- ٦٥٧ موقف أهل السنة من تلك الحرب
- ٦٦٨ انقسام الصحابة تجاه تلك الحرب والتفسير الصحيح لذلك الانقسام
- ٦٧٣ المبحث الخامس خلافة الحسن بن علي رضي الله عنهما
- الباب الثالث : سلامة قلوب وألسنة أهل السنة والجماعة للصحابة
- ٦٨٠ الفصل الاول : وجوب محبتهم والدعاء والاستغفار لهم والشهادة لمن
- ٦٨٠ شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة منهم
- ٦٨١ المبحث الاول : وجوب محبة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٦٩١ المبحث الثاني : الدعاء والاستغفار لهم
- المبحث الثالث : الشهادة لم شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٧٠١ بالجنة منهم .
- ٧١٩ الفصل الثاني : اثبات عد التهم رضي الله عنهم
- ٧٢٠ المبحث الاول : معنى العدة في اللغة والاصطلاح
- ٧٢١ تعريف العدة في الاصطلاح
- ٧٢٦ المبحث الثاني : تعديل الله ورسوله للصحابة
- ٧٣٤ دلالة السنة على تعديل الصحابة
- المبحث الثالث : الاجماع على عد التهم رضي الله عنهم وبيان فساد
- ٧٣٨ المذاهب المخالفة
- ٧٥٤ الفصل الثالث : تحريم سبهم رضي الله عنهم
- ٧٥٥ المبحث الاول : تحريم سبهم بنص الكتاب
- ٧٦٢ المبحث الثاني : دلالة السنة على تحريم سب الصحابة
- ٧٧٢ المبحث الثالث : من كلام السلف في تحريم سب الصحابة

- ٧٨٤ المبحث الرابع : حكم ساب الصحابة وعقوبته
- ٧٩٩ مطلب في حكم ساب أزواجه صلى الله عليه وسلم
- ٨٠٣ اتفاق الامة على كفر فاذن عائشة رضي الله عنها بما برأها
الله منه
- ٨٠٥ ذهب كثير من أهل العلم أن بقية أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ٨٠٥
حكم أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها
- الباب الرابع : رد ود أهل السنة على الفرق المنحرفة في اعتقادها
نحو الصحابة
- ٨١٠ الفصل الاول : رد ود هم على مطلق الشيعة في الصحابة
- ٨١١ المبحث الاول : تعريف التشيع والرفض لغة واصطلاحا
- ٨١١ الشيعة في اللغة
- ٨١٢ تعريف الشيعة اصطلاحا
- ٨١٤ الرفض في اللغة
- ٨١٥ تعريف الرفض في الاصطلاح
- ٨١٥ سبب تسميتهم بهذا الاسم
- ٨١٨ المبحث الثاني : بداية نشأة التشيع
- ٨٢٨ المبحث الثالث : التعريف بأهم فرق الشيعة
- ٨٢٨ الشيعة الغالية
- ٨٤٣ الشيعة الكيسانية
- ٨٥١ الزيدية وفرقها
- ٨٥٥ بطلان معتقد الجارودية والسليمانية من الزيدية في الصحابة
من أقوال زيد بن علي الدالة على أن معتقد في الصحابة هو
معتقد أهل السنة .
- ٨٦١
- ٨٧٠ الشيعة الاثنى عشرية ، وظوهم في الاثمة
- المبحث الرابع : رد أهل السنة على مطاعن الشيعة في الصحابة على
سبيل العموم .
- ٨٧٨
- المبحث الخامس : الرد على مطاعنهم في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ٩٠٢
- ٩٣٧ المبحث السادس : من مطاعنهم في حق الفاروق رضي الله عنه
- ٩٨٧ المبحث السابع : من مطاعنهم في حق ذي النورين عثمان رضي الله عنه
- المبحث الثامن : من مطاعنهم في حق أمهات المؤمنين رضي الله عنهن
والرد على ذلك
- ١٠٣٤
- ١٠٥٦ المبحث التاسع : آثار عن السلف في ذم الرافضة

١٠٧١	الفصل الثاني : رد أهل السنة على مطاعن الخوارج والنواصب في الصحابة
١٠٧٢	البحث الاول : نشأة الخوارج
١٠٨٢	البحث الثاني : التعريف بأهم فرق الخوارج
١٠٨٢	المحكمة الاولى
١٠٨٥	الازارقة
١٠٨٨	النجيدات
١٠٩١	الصفريين
١٠٩٤	الاباضية
١٠٩٨	البحث الثالث : الرد على مطاعن الخوارج في الصحابة
١١٢٠	الرد على طعن الشيبية على عائشة بخروجها الى البصرة
١١٢٣	البحث الرابع : ذكر أحاديث وآثار تتضمن ذم الخوارج
١١٣٨	البحث الخامس : الرد على معتقد النواصب في الصحابة من أهل البيت
١١٤٩	المراد بالنواصب عند أهل السنة
١١٤٩	المقصود بالنواصب عند الشيعة الرافضة
١١٥٥	أهل السنة هم أسعد الناس بالاخذ بوصية النبي صلى الله عليه وسلم بأهل بيته
١١٦٠	الخاتمة
١١٦٥	فهرس الاحاديث النبوية الشريفة
١١٧٨	فهرس الاثار
١١٨٨	فهرس الاعلام المترجم لهم
١١٩٥	فهرس المصادر والمراجع
١٢٣٤	فهرس الموضوعات