

١٤٢٢  
٢٠٠١  
ت الشرف

الدكتور رالبيان عنده وكما لمة: الشرف

المملكة العربية السعودية  
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

قسم الدراسات العليا  
شعبة العقيدة

أرسلت على تصحيح في إجازة من الامتحانات

د. خالد القويون

## منهج

# الإمام الشوكي العمدة

رسالة مقدمة لنيل درجة العالمية العالية "الدكتوراه"

إعداد الطالب

عبد الله شوكي

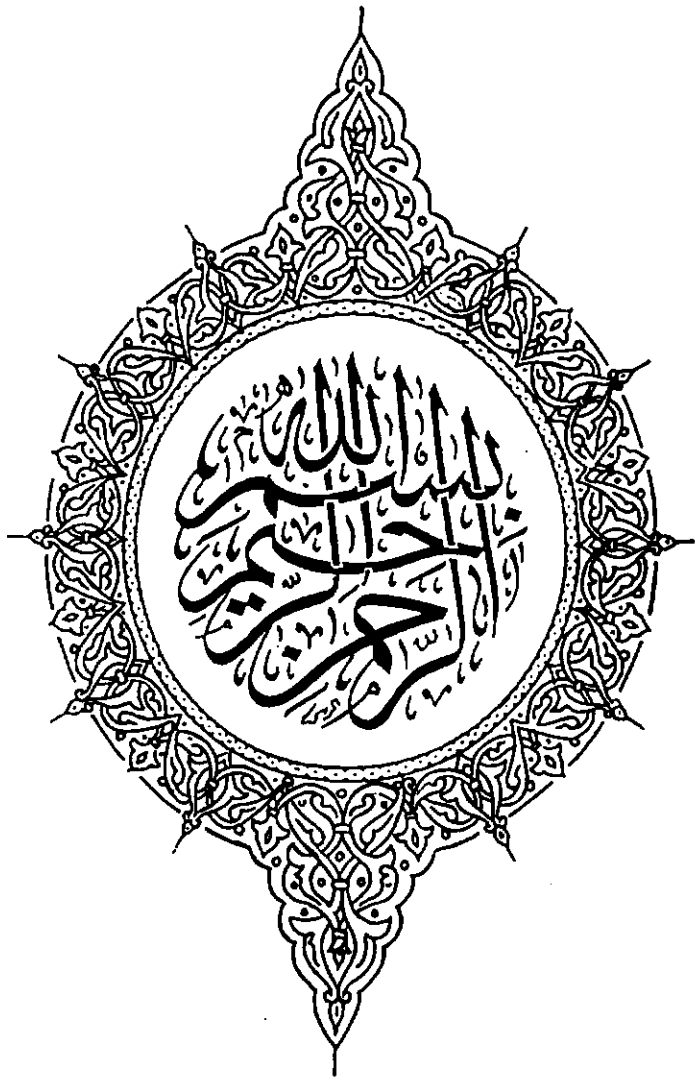
بإشراف

فضيلة الدكتور علي بن محمد بن ناصر الفقيهي

الأستاذ بقسم الدراسات العليا

١٤١٢ هـ

لعام



الملك حميد

## المقدمة

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ وَأَنْفُسَنَا وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا،  
 مِنْ يَهْدِيهِ اللَّهُ فَلَا مَضَلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضَلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ .

(( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ )) (١)  
 (( يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ  
 وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
 عَلَيْكُمْ رَقِيبًا )) (٢)

(( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ  
 لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا )) (٣) (+)

أما بعد، فإن علم العقيدة الإسلامية من أشرف العلوم وأجلها، لأنه العلم  
 بالله تعالى، وآياته، وأسمائه، وصفاته، وحقوقه على عباده، وكذلك العلم  
 بالنبوات، وكل ما يتعلق بأمر الآخرة من بعث وجنة ونار... الخ  
 وهذه هي المقامات الثلاثة التي نزلت بها الكتب السماوية وأجمعت الرسائل  
 على الدعوة إليها .

قال تعالى: (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا  
 فَاعْبُدُونِ )) (٤)  
 (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ )) (٥)

(١) سورة آل عمران: آية ١٠٢ . (٢) سورة النساء: آية ١ . (٣) سورة الأحزاب: آية ٧٠ .  
 (+) هذه الخطبة تسمى خطبة الحاجة، وهي تشرع بين يدي كل حاجة، وهي مأثورة عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم . أخرجها مسلم في كتاب الجمعة، باب تخفيف الملاة والخطبة (٥٩٣/٢) -  
 برقم ٨٦٨) تحقيق: محمد فؤاد عبيد الباقي، أبو بودة ودفي كتاب الملاة، باب الرجل يخطب على  
 قوس (١/٦٥٩ برقم ١٠١٧) تحقيق: عزت عبيد الله، بوعادل السيد، ط/ دار الحديث حمص،  
 والنماذج في كتاب الجمعة، باب كيفية الخطبة (٢/١٠٥ برقم ١٤٠٤) ترقيم: عبد الفتاح  
 أبو غدة، ط/ بيروت، وابن ماجه في كتاب النكاح، باب خطبة النكاح (١/٦٠٩ برقم ١٨٩٢) تحقيق:  
 محمد فؤاد عبيد الباقي، وغيرهم . وانظر تخريجها للشيخ الألباني بعنوان: خطبة الحاجة  
 التي كان الرسول صلى الله عليه وسلم يعلمها أصحابه .  
 (٤) سورة الأنبياء: آية ٢٥ . (٥) سورة النحل: آية ٢٦ .

وقال تعالى - اشارة الى اتفاق الرسل والكتب السماوية على اثبات اليوم الآخر :

(( وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لِمَنْ خَزَنَتْهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَىٰ الْكَافِرِينَ )) (١) وقال تعالى :

(( بَلْ تَوَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرًا ۚ إِنَّ هَٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ، صَحِيفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ )) (٢)

يقول الامام الشوكاني - رحمه الله تعالى - :

(( وأما مقاصد القرآن الكريم التي يكررها، ويوردا لأدلة الحسية والعقلية عليها، ويشير إليها في جميع سورته وفي غالب قصصه وأمثاله فهي ثلاثة مقاصد، يعرف ذلك من له كمال فهم وحسن تدبر وجودة تمؤر وفضل تفكير: المقصد الأول: إثبات التوحيد، المقصد الثاني: إثبات المعاد، المقصد الثالث: إثبات النبوات ٠٠٠ ولا ريب أن من آمن بالله، وبما جاءت به رسله ونطقت به كتبه، فإن ايمانه بهذه الثلاثة لمقا صد هو أهم ما يجب الايمان به، وأقدم ما يتحتم عليه اعتقاده، لأن الكتب قد نطقت بها، والرسل قد اتفقت عليها اتفاقا يقطع كل ريب، وينفي كل شبهة، ويذهب كل شك )) (٣)

وأنا اعتقدا متقادا جازما أن المنهج الصحيح في فهم العقيدة الاسلامية هو منهج أهل السنة والجماعة الذي تميزنا لوضوح، والبعد عن مورا لتأويل، والتشبيه، والتعطيل، سار عليه السلف الصالح وأصوابه من بعدهم والذي والتشويه، وهذا المنهج هو الذي يجب السير عليه والعمل بمقتضاه في كل زمان ومكان، لمن أراد أن يملك سبيل النجاة والفلاح، لأن أعداء الاسلام والمسلمين قد بذلوا كل ما يستطيعون لا يمانا للمسلمين من دينهم الحق وعقيدتهم الطيبة كي يستطيعوا تحقيق أغراضهم الفاسدة .

فابن سبأ اليهودي (٤) الذي أدخل على المسلمين عقائد تشويه جمال دينهم وتحطيم

(١) سورة الزمر: آية ٧١ . (٢) سورة الأملئ: آية ١٦ - ١٩ .

(٣) ارشادنا لشقات الى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات، الشوكاني (ص ٤٣، ٤٤) ط / دار الكتب العلمية .

(٤) هو عبدا لله بن سبأ رأس الطائفة السبئية، وكانت تقول بألوهية علي، أصله من اليمن، كان يهوديا وأظهرا لاسلام لتفريق كلمة المسلمين، وكان من غلاة لزنا دقة، وكان يقال لسه: ابن السوداء، لهوا دأمة، هلك سنة (٤٠ هـ) (انظر: ميزان الاعتدال: للذهبي ١٤٠/٣) تحقيق: علي محمدا لبجاي وفتحية علي البجاي، ط / دار الفكر العربي، ولما ان الميزان: ابن حجر (٢٨٩/٣) ط / دار الفكر (٠)

بنيانه ، كان من أوّل أعداء المسلمين الذين بثّوا العقائد الفاسدة في صفوف المسلمين ،  
الأمر الذي أصبح له الأثر الكبير على ما أصاب المسلمين فيما بعد من محن .

وقد تبع ابن سبأ أنا من آخرون ساروا على نهجه في تحطيم كيان الأمة الإسلامية  
بما يقومون به من أعمال فاسدة ، أمثال الجعدين درهم<sup>(١)</sup> ، والجهم بن صفوان<sup>(٢)</sup> ، وبشر  
المريسي<sup>(٣)</sup> ، وغيرهم .

وقد حاول هؤلاء جميعاً القضاء على الإسلام والمسلمين ، ولكن الله سبحانه وتعالى  
قد تنكّل بحفظ هذا الدين ، كما قال تعالى : (( إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ))<sup>(٤)</sup>  
وكما قال صلى الله عليه وسلم : (( لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، لا يضرهم  
من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك ))<sup>(٥)</sup>

وهذه الطائفة هم علماء السنة الذين هبوا لله تبارك وتعالى للرد على كسيد  
هؤلاء الحاقدين المفسدين ، وتفنيدهم جهم ، وباطل أدلتهم ، كما لا مأمأ حمدوا البخاري ،  
وكشيخ الإسلام بن تيمية وتلميذه ابن القيم وغيرهم ، رحمهم الله جميعاً .

ومن هؤلاء الأئمة الأعلام المبرزين في القرن الثالث عشر الهجري الإمام محمد بن  
علي الشوكاني رحمه الله وأكرم في الجنة مثواه . فقد بذل حياته كلها لخدمة العلم ،

(١) هو الجعدين درهم ، أصله من خراسان ، مبتدع ضالّ ، زعم أنّ الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً  
ولم يكلم موسى ، وقال بخلق القرآن ، ونفي القدر ، قتله خالد بن عبد الله القسري سنة (١١٨هـ)  
يوم النحر ( انظر : ميزان الاعتدال ، الذهبي ٣٩٩/١ ، والأعلام ، الزركلي ١٢٠/٢ ط / دار  
العلم للملإيين ) .

(٢) هو جهم بن صفوان المرقندي ، أبو محرز ، رأس الجهمية ، واليه ينتسبون ، لأنه أول من نشر  
المذهب قال الذهبي : الضالّ المبتدع ، رأس الجهمية ، هلك في زمان صفوان لنا بعينين ،  
وقد زرع شرّاً عظيماً . قتله مسلم بن أحوز سنة (١٢٨هـ) ( انظر : ميزان الاعتدال ، الذهبي  
٢٤٦/١ ، والأعلام ، ابن الأثير ٣٤٢/٥ ط / دار الكتاب العربي ، بيروت ) .

(٣) هو بشر بن غياث المريسي العدوي ، معتزلي ، عارف بالفلسفة ، أخدم القائل الجهم بن صفوان  
واحتج لها ودها إليها ، واليه تنتسب الطائفة المريسية القائلية بالارضاء ، وقد رد عليه الإمام  
الدارمي (ت ٢٨٠هـ) في كتابه : النقص على البشر المريسي . هلك (٢١٨هـ) ( انظر : تاريخ  
بغداد ، الخطيب البغدادي ٥٦/٧ ط / دار الكتب العلمية ، وميزان الاعتدال ، الذهبي ٣٢٢/١ ،  
والأعلام ، الزركلي ٥٥/٢ ) .

(٤) سورة الحجر : آية ٩ .

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الأمانة ، باب قوله صلى الله عليه وسلم : لا تزال طائفة من أمتي  
ظاهرين على الحق الخ (٣/١٥٢٢ برقم ١١٢٠) واللفظ له ، أبو بؤدود وفي كتاب الفتن  
والبلاء ، باب ذكر الفتن ودلائلها (٤/٤٥٢ برقم ٤٢٥٤) ، والترمذي في كتاب الفتن ، باب  
ما جاء في الأئمة المفلحين (٤/٤٣٧ برقم ٢٢٢٩) تحقيق : كمال يوسف الحوت ، وابن ماجه  
في المقدمة ، باب أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم (١/٥ برقم ١٠) ، وأحمد بن حنبل  
المسند (٥/٢٧٨ ، ٢٧٩) من حديث ثوبان مرفوعاً .

ولا يشغله عنه أي أمر من الأمور، وقد بدأ في طلب العلم منذ نعومة أظفاره، وأقبل على العلماء في عصره وفي بلدته اليمن يواكب على دروسهم، وأكب على كتب أهل العلم فسي فنون شتى، يقرأها ويذاكرها، حتى نال في وقت مبكر من عمره علوما كثيرة وفنوناً مختلفة، وقدما رسالتين قبل سن العشرين، وتمدّرت لافتا من نحو العشرين من عمره فما بعد ذلك<sup>(١)</sup>، واجتهد رأيا جستها ما مطلقا غير مقيد وهو دون الثلاثين<sup>(٢)</sup>، وكان نسبت مؤلفاته تيسوعلى ( ٢٧٠ ) ما ثنتين وسبعين كتابا وبحثا ورسالة، ومعظمها لم يزل مخطوطا<sup>(٣)</sup>.

وقد بارك الله في أوقاته وعمله فاستفاد منه خلق كثير في حياته، ولا زال طلاب العلم ينتفعون بمؤلفاته لقيمة، في التفسير، والحديث، واللغة، والأصول، والعقيدة، والتراجم، والتربية، وغير ذلك من فنون الشريعة.

وقد كان - رحمه الله - علما من أعلام المجتدين وزعماء الحركة الإصلاحية في المجتمع اليمني. وله عناية بالغة بالعقيدة الإسلامية، حيث أفردها كتباً ورسائل متعدّدة، دعا فيها إلى التوحيد الخالص من شوائبها المنتشرة في المجتمع الإسلامي، وإلى محاربة البدع المختلفة، من المتكلمين، وغلاة الشيعة، والصوفيين، والقبوريين، وأمثالهم، كما دعا إلى الاجتهاد وتحريك العقول، ونبذ التقليد والتعمّسب الأعمى المقيت، وهذه الأمور واضحة في جميع مؤلفاته.

وقد قال - رحمه الله - عند ترجمته لأحد علماء اليمن :

(( ولا ريب أنّ علماء الطوائف لا يكثرّون العناية بأهل هذه الديار، لاعتقادهم في الزيدية ما لا مقتضى له إلا مجرد التقليد لمن لم يتّلع على الأحوال، فإنّ في ديار الزيدية من أئمّة الكتاب والسنة عددا يجاوز الوصف، يتقيّدون بالعمل بنصوص الأدلة، ويعتمدون على ما صحّ في الأمّهات الحديثية وما يلتحق بها من دواوين الإسلام المشتملة على سنّة سيّدا لأنام ( على الله عليه وسلم )، ولا يرفعون إلى التقليد رأيا، لا يشوبون دينهم بشيء من البدع التي لا يخلو أهل مذهب من المذاهب من شيع منها، بل هم على

(١) انظر البدر الطالع: الشوكاني (٢/٢١٩) ط/ دار المعرفة .

(٢) انظر المصدر السابق (٢/٢٢٤) .

(٣) انظر: الامام الشوكاني حياته وفكره : د/ عبد الغني قاسم (ص ٢٢٩) ط/ مؤسسة الرسالة

نمط الملف المالح في العمل بما يدل عليه كتاب الله وما صحّ من سنة رسول الله ، مع كثرة اشتغالهم بالعلوم التي هي آلات علم الكتاب والسنة ، من نحو ، وصرف ، وبيان ، وأصول ، ولغة ، وعدم اخلاصهم بما عدا ذلك من العلوم العقلية ، ولولم يكن لهم من المزية إلا التقيد بنموذج الكتاب والسنة وطرح التقليد فإن هذه خميمة ختم الله بها أهل هذه الدنيا رفي هذه الأزمنة الأخيرة ، ولا توجد في غيرهم إلا نادراً (١)

قلت : وهأنا واحد ممن يهتم بأحد علماء هذه الدنيا وهو لشوكاني نفسه ، ورأيت أن أقوم بدراسة علمية لمنهج هذا العالم الجليل في مباحث العقيدة ، واستخرت الله سبحانه وتعالى ، وشاورت في ذلك أهل العلم من مثا يخنا الأفاضل في هذه الجامعة المباركة ، فوجدت منها استحساناً وتأييداً لهذا الموضوع ، فعزمت أمري ، وتوكلت على الله ، وجعلت عنوانه : منهج الإمام الشوكاني في العقيدة • للحمول على درجة : الدكتوراه : في العقيدة •

وكان من أسباب اختياري لهذا الموضوع الأمور التالية :

- ١ - إن الشوكاني من أشهر العلماء المتأخرين الذين لهم أثر بالغ في اليقظة الإسلامية المعاصرة •
- ٢ - إن من أبرز الجوانب التي ساهم الشوكاني في اصلاحه وبذل جهوده في الدعواتيه هو جانب العقيدة •
- ٣ - رغبتني في إبراز هذا الجانب لهذا الإمام الجليل ، لأن إبرازه إبراز لعقيدة السلف الصالح - رحمهم الله - مع بيان ما وقع منه من مخالفة لهم في بعض المعائل ، وأسباب المخالفات وجدت •

٤ - إنه لم يسبق أن كتب أحد من الشوكاني في مجال العقيدة على وجه شامل (٢)

(١) البدر الطالع ، الشوكاني (٨٢/٢) •

(٢) هناك خمس رسائل علمية عن الإمام الشوكاني :

(١) الشوكاني المفسر للدكتور إبراهيم توفيق أبو بكر الديب ، رسالة دكتوراه بكلية

أصول الدين قسم التفسير وعلوم القرآن ، جامعة الأزهر ، عام ١٩٧٧ م •

(٢) الإمام الشوكاني مفسراً للدكتور محمد بن أحمد النمازي ، رسالة دكتوراه

بكلية الشريعة ، جامعة أم القرى عام ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م)

(٣) القراءة في تفسير الشوكاني فتح القدير للدكتور أحمد بن عبد الله المقرئ

رسالة ماجستير بالجامعة الإسلامية ، تبعية لتفسير ، عام ١٤٠٤ هـ - ١٤٠٥ هـ •



حسب علمي .

هذا هو أهمّ الأسباب التي دفعتني إلى اختيار هذا الموضوع الذي يشتمل على

مقدمة، وتمهيد، وبابين، وخاتمة .

أمّا المقدمة فقدتنا ولت فيها الأسباب التي حملتني على اختيار هذا الموضوع،

وخطّة البحث، والمنهج الذي اتّبعته فيه .

وأمّا التمهيد فقد عدته للتعريف بالامام الشوكاني، وقد جعلته في ثلاثة فصول :

الفصل الأول: العصر الذي عاش فيه . وفيه ثلاثة مباحث :

✓ المبحث الأول: الحالة السياسية .

✓ المبحث الثاني: الحالة الدينية والاجتماعية .

✓ المبحث الثالث: الحالة العلمية .

الفصل الثاني: حياته الشخصية . وفيه المباحث التالية :

المبحث الأول: اسمه ونسبه .

المبحث الثاني: مولده ونشأته .

المبحث الثالث: أعماله .

المبحث الرابع: وفاته .

الفصل الثالث: حياته العلمية . ويشتمل على المباحث التالية :

المبحث الأول: طلبه العلم .

المبحث الثاني: شيوخه وتلاميذه .

المبحث الثالث: مؤلفاته .

المبحث الرابع: مذهبه وعتيدته .

=== (٤) الامام الشوكاني حياته وفكره . للدكتور عبدا لغني قاسم غالب الشرجي، رسالة

دكتوراه بجامعة صنعاء، كلية التربية، عام ١٤٠٨ هـ .

(٥) الامام الشوكاني وآراءه لا هتقا دية في الالهيات بين السلف والزيدية . للباحث

سعيدا براهم سيد احمد . رسالة ماجستير بكلية الشريعة جامعة أم القرى عام ١٤٠٦ هـ

وقد اطلعت على هذه الرسالة فوجدتها مقصورة على مباحث محدودة في العقيدة، وهي: الاستدلال

على وجود الله، والصفات الالهية، وأفعال العباد، والرؤية . كما وجدت أنّ الباحث

لم يعتمد في رسالته إلا على عدد قليل من مؤلفات الشوكاني المطبوعة فضلا عن المخطوطة .

فهناك كثير من كتب الشوكاني المطبوعة لم يرجع إليها الباحث مثل: أمناء الشريعة،

وارشاد الثقات، وتحفة لذاكرين، ودر السحابة. والعقد الثمين، وغير ذلك .

وأما الباب الأول فقد ختمته للحديث من منهجه في الايمان بالله ، وقسمته

الى خمسة فصول :

الفصل الأول: في توحيد الربوبية . وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول: تعريف توحيد الربوبية .

المبحث الثاني: منهج الشوكاني في الاستدلال على وجود الله .

المبحث الثالث: منهج الشوكاني في الايمان بالقضاء والقدر .

الفصل الثاني: في توحيد الألوهية . وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول: تعريف توحيد الألوهية .

المبحث الثاني: عناية الشوكاني بتوحيد الألوهية وبيان أنه أساس الاسلام .

المبحث الثالث: العبادة وذكر جملة من أنواعها .

المبحث الرابع: التوسل وأنواعه وكلام الشوكاني عليه .

الفصل الثالث: في توحيد الأسماء والصفات . وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول: تعريف توحيد لأسماء والصفات .

المبحث الثاني: منهج المؤلف في توحيد لأسماء والصفات وتقرير الشوكاني

له جملة .

المبحث الثالث: شبهة تتعلق بما في التحف من عقيدته .

المبحث الرابع: أسماء الله الحمى .

المبحث الخامس: ذكر جملة من الصفات التي ذكرها الشوكاني .

الفصل الرابع : في نواقض التوحيد . وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول: الشرك وأنواعه وكلام الشوكاني عليه .

المبحث الثاني: ذكر نماذج من الأهمال الشركية وكلام الشوكاني عليها .

المبحث الثالث: تحقيق شرك القبوريين والوثنيين وبيان أن شركهما واحد .

المبحث الرابع: البدع وكلام الشوكاني عليها .

الفصل الخامس : في تعريف الايمان وما يتعلق به من مسائل . وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول: تعريف الايمان لغة وشرعا .

المبحث الثاني: بيان أهمية الايمان .

المبحث الثالث: زيادة الايمان ونقصانه .

المبحث الرابع: العلاقة بين مسمى الايمان والاسلام .

المبحث الخامس: حكم مرتكب الكبيرة .

وأما الباب الثاني فقد خصّصته للحديث عن منهج الشوكاني في الايمان بالنبوءات

والمعاد . وقسمته الى فصلين :

الفصل الأول: في الايمان بالنبوءات . وفيه عدّة مباحث :

المبحث الأول: تعريف النبوءة، والنبئي، والرسول .

المبحث الثاني: حاجة البشرية الى النبوءة .

المبحث الثالث: معنى الايمان بالأنبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام .

المبحث الرابع: التفاضل بين الأنبياء .

المبحث الخامس: اتفاق الأنبياء والرسول على الغرض الواحد وتمديق بعضهم بعضاً .

المبحث السادس: من صفات الأنبياء والرسول ووظائفهم .

المبحث السابع: الايمان بنبوءة محمد صلى الله عليه وسلم وبنائها في الكتب

السابقة .

المبحث الثامن: من دلائل النبوءة .

المبحث التاسع: الايمان بالملائكة والكتب المنزلة .

المبحث العاشر: الايمان بوجود الجنّ والشياطين .

الفصل الثاني : في الايمان بالمعاد وأل يوم الآخر . وفيه عدّة مباحث :

المبحث الأول: معنى الايمان بالمعاد وأدلتته .

المبحث الثاني: بيان اتفاق الشرائع على اثبات المعاد .

المبحث الثالث: تقرير الشوكاني لمذهب الملة في المعاد دورته على المنكرين .

المبحث الرابع: الايمان بأشراط الساعة .

المبحث الخامس: الايمان بعذاب القبر ونعيمه .

المبحث السادس: مستقرّ الأرواح .

المبحث السابع: الايمان بالنفخ في الصور .

المبحث الثامن: الايمان بالعرش والموازين والمراط .

المبحث التاسع: الشفاعة .

المبحث العاشر: الجنة ونعيمها .

المبحث الحادي عشر: رؤية الله سبحانه وتعالى في الجنة .

المبحث الثاني عشر: النار وعذابها .

المبحث الثالث عشر: الجنة والنار باقبتان لا تغنيان .

وأما الخاتمة فقد عرضت فيها ملخصاً موجزاً للنقاط الهامة في هذا البحث .

وقدرست الخطة على هذا الترتيب تمثيلاً لما ذكره الشوكاني في بداية تفسيره لسورة

الفرقان، قال: (( تكلم سبحانه في هذه السورة على التوحيد لأنه أقدم وأهم، ثم فسي

النبوة لأنها الواسطة، ثم في المعاد لأنه الخاتمة ))<sup>(١)</sup>

هذا وقد كان منهجي الذي اتبعته في إعداد هذه الرسالة كما يلي :

١ - قمت بجمع مؤلفات الشوكاني رحمه الله تعالى عن طرق مختلفة، واستطعت بحمد

الله وتوفيقه أن أحصل على جميع مؤلفاته المطبوعة، وعلى معظم مخطوطاته التي تتعلق

بالبحث .

٢ - حصرت مباحث العقيدة التي اشتملت عليها كتب الشوكاني، وذلك بعد قراءة جميع

ما تيسر لي من كتبه المطبوعة والمخطوطة، ثم جمعت الأقوال التي تتعلق بكل مبحث على

حدة في بطاقات، وجعلت لها عنواناً يتناسب مع ما تدل عليه، ثم بينت ما تدل عليه من

مسألة اعتقادية حسب جهدي - وهو جهد مقل - مستعينا في ذلك بأقوال أهل العلم الذين

لهم جهود في توضيح العقيدة الإسلامية من علماء سلفنا الصالح .

٣ - تناولت الحديث عن رأي الشوكاني في كل مسألة من المسائل بالتفصيل الذي

يليق بالمسألة مع ذكر موافقته لرأي الملق أو عدمها، وناقشته فيما خالف فيه مذهب الملق

وجانبه فيه المواب حسب فهمي وهو قليل .

ولا يتمموران مناقشتي له محاملة لئلا نتفحص من قدره ومكانته، لأنني إنما أنشد الحق

الذي اجتهد الشوكاني في الوصول إليه . وقد قال الشوكاني نفسه وهو من أحسن ما قال:

(( إن الحق لا يعرف بالرجال، بل الرجال يعرفون بالحق، وليس أحد من العلماء

المجتهدين والأئمة المحققين بمعموم، ومن لم يكن معموما فهو يجوز عليه الخطأ، كما يجوز

عليه المواب، فيصيب تارة ويخطئ أخرى، ولا يتبين صوابه من خطئه إلا بالرجوع إلى

دليل الكتاب والسنة، فان وافقهما فهو مصيب، وان خالفهما فهو مخطئ، ولا خلاف في هذه

(١) فتح القدير: الشوكاني (٦٠/٤) ط ٢ / مطبوع الباطني الحلبي .

الجملة بين جميع المسلمين أولهم وآخرهم ، سابقهم ولا حقهم ، كبيرهم وصغيرهم .))<sup>(١)</sup>

٤ - أحيانا أكرّرا للكلام الواحد للشوكانى في أكثر من موضع ، وذلك لا شتمة له على

أكثر من مسألة من مسائل العقيدة ، فأفطرنا إلى إعادة الكلام وتكراره .

٥ - التزمنا عند النقل من أي مرجع أو لاستفادة منها للإشارة إلى مؤلفه ، والسبب

رقم جزئه ومفحته ، بالإضافة إلى ذكر المحققين أو لطبعات لهذه المراجع في الغالب في

أول ورودها وفي فهرس المصاحف المصاحف المراجعة آخر الرسالة ، هذا بالنسبة للمطبوعات ، أما

المخطوطات فالتمنا الإشارة إلى مؤلفها وإلى رقم ورقتها أو مفحتها بالإضافة إلى ذكر

مكان وجودها ورقمها في التوضيح في أول ورودها وفي فهرس المصاحف المراجعة .

٦ - ضبطنا الآيات القرآنية التي وردت في الرسالة ، وبيّنت مواضعها بذكر اسم

السورة ورقم الآية .

٧ - عزوت الأحاديث التي وردت في الرسالة إلى مصداقها من كتب السنة المعتمدة

بذكر الكتاب والباب والجزء والمفحة ورقم الحديث مع الإشارة في الغالب إلى درجة

الحديث من خلال أقوال المحدثين إذا كان الحديث في غير الصحيحين أو أحدهما ،

لأن مجرد العزو إلى الصحيحين أو أحدهما معلّم بالمعنى .

٨ - ترجمت للأعلام الذين ورد ذكرهم في الرسالة كما عدا المشهورين ، فإني لم أترجم

لهم لعدم خفاء أحوالهم ، وذلك ككتاب المعابة ، والأئمة الأربعة ، وأصحاب الكتب

السنة ، وغيرهم .

٩ - عرفت بالفرق والطوائف التي ورد ذكرها في الرسالة تعريفا موجزا .

١٠ - شرحت المفردات الغريبة التي وردت في الرسالة متعينا في ذلك بكتيب

الغريب والمعجم اللغوي .

١١ - قمت بوضع فهرس علمية عامة للرسالة تعين على الرجوع إلى المراد منها

بسهولة ، وهي تشمل :

أ - فهرس الآيات القرآنية مرتبا حسب سور القرآن .

ب - فهرس الأحاديث النبوية مرتبا حسب الحروف الهجائية .

ج - فهرس الآثار مرتبا حسب الحروف الهجائية .

(١) شرح المدور في تحريم رمح القبور : الشوكانى (ص ٣) ضمن الرسائل الملتفة ،

ط / دار الكتب العلمية .

- د - فهرس الأعلام المترجم لهم مرتباً حسب الحروف الهجائية .
- هـ - فهرس الفرق والطوائف مرتباً حسب الحروف الهجائية .
- و - فهرس المصادر والمراجع مرتباً حسب الحروف الهجائية .
- ز - فهرس الموضوعات . وقد بينت فيه أبواب الرسالة ، وفصولها ، ومباحثها ، وما تتفرع منه من فروع وجزئيات .

وبعد : فإني أحمد الله تعالى حمدشاً كرلنعمائه ، وأشكره وأثنى عليه بما هو أهله ، لأحصي ثناء عليه ، هو كما أثنى على نفسه ، فله الحمد والشكر كله حيث وفقني لاختيار هذا الموضوع الذي شعرت بغائدها لكبيرة منذ أن بدأت فيه ، ذلك لأنني قرأت وعرفت كثيراً من كتب العقيدة المفيدة والنافعة .

وبعد حمد الله وشكره أرى لزاماً عليّ أن أعترف بالفضل لأهله ، وأن أشكر كل من سألني يداً لعمون في هذا البحث ، مع اعترافي بالعجز عن تقديم الشكر الذي يكتفه في ضميري لهؤلاء في عبارات أسطرها ، إذ لا توفيهم بعض حقهم .

فأتقدم بالشكر الجزيل إلى فضيلة شيخنا الأستاذ الدكتور علي بن محمدنا مدرس الفقهية الذي تغفل بالاشراف على هذه الرسالة ، فلقد حظيت بنمحه وارشاده طوال اعدادها ، وقد فتح لي قلبه فاستفدت الكثير من علمه وتوجيهه ، فالله أسأل أن يجزيه عنّي أحسن الجزاء ، وأن يبارك في وقته وعمله .

كما لا يفوتني أن أتوجه بالشكر الجزيل لعمادة القائمين على الجامعة الإسلامية ، لما يبذلونه من الجهود المتواصلة في خدمة العلم وطلّابه ، وأخص منهم معالي رئيس الجامعة الدكتور عبد الله بن صالح العبيد ، ورئيس قسم الدراسات العليا فضيلة الشيخ عبد الله بن محمد الغيمان . فجزاهم الله منّي وعن العلم وأهله خيراً الجزاء .

وأخيراً أقدم عظيم شكري وفائق احترامي لجميع الاخوة الذين ساعدوني وتعاونوا معي في اخراج هذا البحث إلى حيز الوجود ، وأخص منهم الأخ الفاضل الدكتور سعود بن عبد العزيز الخلف الذي أفادني بما في مكتبته من مخطوطات الشوكاني .

فالله أسأل أن يتقبل من الجميع تعاضدنا ، وأن يوفقنا وإياهم إلى كل خير ، وأن يجعل عملي هذا خالماً لوجهه الكريم ، أهولّي ذلك والقادر عليه .

وأخرد هو أن الحمد لله رب العالمين . وعلى الله وعلى محمد وعلى آله وصحبه

باب تمهيدى  
التعريف بالإمام الشوكانى رحمه الله تعالى

ويشتمل على الفصول الآتية :

الفصل الأول : العصر الذى عاش فيه

الفصل الثانى : حياته الشخصية

الفصل الثالث : حياته العلمية

الفصل الأول  
العصر الذي عاش فيه

ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : الحالة السياسيّة

المبحث الثاني : الحالة الدينيّة والإجتماعيّة

المبحث الثالث : الحالة العلميّة



( ( يا ب تمهيدى ) )

في التمرير يا لا ما الشوكاني رحمه الله  
=====الفصل الأول: العصر الذي عاش فيهالمبحث الأول: الحالة السياسية

عاش الامام الشوكاني رحمه الله تعالى في الفترة الممتدة من أواخر القرن الثاني عشر وحتى نهاية القرن الأول للقرن الثالث عشر الهجريين ( ١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ ) وفي هذه الفترة كان العالم الاسلامي ممزقا الى دويلات وحوزات ملوك .

ففي المشرق كانت تتزعمه ثلاث دول اسلامية ، وهي : الدولة العثمانية ، والدولة المغوية في فارس ، والدولة المغولية في الهند .

وكانت الدولة العثمانية منذاً وائل القرن الثاني عشر الهجري في حكم السزوال والانهيار ، بعد أن وصلت فتوحاتها أوروبا ، وبلغت أوج سلطانها في القرن العاشر الهجري ، وطمع الأوربيون المستعمرون بازالة هذه الدولة ، واتفقوا على اقتسامها فيما بينهم وسماها باسم : الرجل المريض ؛ وبما أصاب هذه الدولة من ضعف ووهن أخذت تنخسر شيئاً فشيئاً في هذه الفترة حتى انقلبت الى مطايا استبداد وفوضى واغتيال ، وقام كثير من الولاة والأمرء بالخروج عليها وتكوين حكومات مستقلة مستبدة لا تستطيع اخضاع من في حكمها من الزعماء هنا وهناك ، فكثر الطب والنهب ، وفقد الأمان . (١)

أما الدولة المغوية الشيعية فهي أيضاً تعاني من الضعف وعدم الاستقرار ، وهي وان كانت تدعي الاسلام فهي دولة رافضية على مذهب الامامية ، وكانت تغالي في الرفض حتى أنها تحارب الدولة العثمانية التي تعتبر دولة سنّية في ذلك الزمان أشدّ للحرب ، وكان الصراع مستمر بينهما من الناحية العقيدية . وقد انتهت هذه الدولة ( يعني المغوية ) بمقتل نادر شاه أحد ملوكها عام ١١٦٠ هـ واضطرت أحوال بلاد فارس ، واستمر ذلك الاضطراب حتى قيام الدولة القاجارية عام ١٢٠٣ هـ . (٢)

(١) انظر احزاب العالم الاسلامي ، لوشروب (١/٢٢، ٢٥٩) ط/ دار الفكر بوحا ضرا العالم الاسلامي ، د/ جميل العمري (١/١٦-١٠٣) ط/ الجامعة الاسلامية ، والمجددون في الاسلام : د/ عبد المتعال العميدي (ص ٤٤٦) ط/ مكتبة الآداب بالقاهرة .

(٢) انظر المجددون في الاسلام : د/ عبد المتعال العميدي (ص ٤٤٦، ٤٤٧) ، وأيضاً انتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب خارج الجزيرة العربية : محمد كمال جمعة (ص ١٩، ٢٠) -

والدولة القاجارية يسبقها ليأغا محمد قاجار مؤسس الأسرة القاجارية ، وقد تولت السلطة في فارس في فترة (١٧٧٩-١٩٢٦م) (انظر : الشعوب الاسلامية : د/ عبدالعزيز سليمان نوار ٣٣٥-٣٥٥، ٣٥٧، ٣٧٥، ٤٩١، ٤٩٩ ط/ دار النهضة العربية ١٩٧٣م)

وأما الدولة المغولية في الهند فقد وصلت الى حالة سيئة من الضعف بسبب فساد ملوكها، وقد أدى ذلك الى تعاون الهنود وشركة الهند الشرقية ( الانجليز ) على تفتيتها الى دويلات متعدّدة، واستولوا عليها، وانتهت هذه الدولة عام ١٢٢١ هـ، وتحولت في النهاية الى مستعمرات انجليزية. (١)

ومثل هذا احوال سائر البلاد اسلامية، كما في المغرب الأقصى، وفي اواسط آسيا، وفي الصين وغيرها. (٢)

وقدما صرا لشوكاني الكثير من الوقائع، فقد هوجمت البلاد اسلامية في هذه الفترة من دول أوروبا المستعمرة، من فرنسا تارة، ومن الانجليزية تارة أخرى . ومن تلك الوقائع ما سجّله في كتابه : البدر الطالع . من أحداث الحملة الفرنسية على مصر، قال : (( إنّ الرزية لعظمى والمصيبة لكبرى والبلية التي تبكي لها عيون الاسلام والمسلمين هي استيلاء طاغية من الفرنج يقال لهم : الفرنسيين . على الديسار المصرية جميعها، ووصولهم الى القاهرة، وحكمهم على من يتلك الديار من المسلمين، وهذا خطب لم يصب الاسلام بمثله )) (٣)

وأما اليمن ( مسقط رأس الشوكاني ) وهي جزء من الوطن الاسلامي الكبير، فلم تكن أحسن حالا من بقية البلاد اسلامية لأخرى في هذه الفترة التاريخية، كما أنّها أيضا لم تكن أسوأ منها في بعض الوجوه، وقد كانت دولة مستقلة عن الدولة العثمانية لأكثر من القرنين من الزمن ( منذ عام ١٠٤٥هـ / ١٦٣٥م ) (٤)

وأما في شمال الجزيرة العربية والحجاز فكانت حركة امام محمد بن عبد الوهاب ( ١١١٥ - ١٢٠٦ هـ ) اصلاحية تناضل لنشر عقيدة التوحيد، ولجمع كلمة القبائل المختلفة في شمال الجزيرة العربية والحجاز، ثمّ تأسست الدولة السعودية المعتمدة على أسس دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، ومن أهمها اخلاص العباد لله وحده، والقضاء على البدع والخرافات، وتوحيد البلاد على أساس من العقيدة الصافية، وتطبيق الشريعة، وظلت

(١) انظر المجددون في الاسلام، د/عبد المتعال المعدي (ص ٤٤٦)، وانظرا أيضا حاضرا لعالم الاسلامي، د/ جميل المصري (١/ ٢٢٢ - ٢٢٣) .

(٢) انظر: الدعوة الى الاسلام: توماس أرنولد (ص ٢٧٨، ٢٣٩، ٢٤٨، ٤٠١، ٤٠٢)، والمجددون في الاسلام، د/عبد المتعال المعدي (ص ٤٤٧ وما بعدها )

(٣) البدر الطالع، الشوكاني (٢/ ٨) .

(٤) مائة عام من تاريخ اليمن الحديث: د/ حسين عبد الله العمري (ص ١٢) ط / ١ دار الفكر، دمشق .

الدولة السعودية تزدا دقوة واتساها في اتجاها ت مختلفة ، وقد دفع نجاحها القادة العثمانيين الى أن يجردوا ضدها عدة حملات عسكرية ، ومع أنهم فشلوا في كثير من تلك الحملات إلا أنهم نجحوا آخر الأمر في القضاء على تلك الدولة عن طريق حاكم مصر محمد علي باشا (١) ، وذلك سنة ١٢٣٢ هـ / ١٨١٨ م . وبانتهاء الدولة السعودية الأولى دبست الفوضى في البلاد ، خاصة في منطقة نجد ، وضعف الأمن بدرجة كبيرة . فقامت محافظات لا عادة توحيدها ، وبعد سبع سنوات تكثرت المحافظات بالنجاح على يد الامام تركي بن عبد الله آل سعود (٢) ، الذي اتخذ لرياض عاصمة لدولته الجديدة ، واستطاع ذلك الامام أن يوحد نجدا والمنطقة الشرقية ، وظلت الدولة السعودية الثانية قائمة بدرجات مختلفة من القوة والضعف حوالي سبعين عاما (٣) .

وقد عاش الشوكاني - رحمه الله - في ظل حكم أربعة أمم يمثلون الدولة القاسمية في اليمن ، وهم :

١ - المهدي العباس بن الحسن بن القاسم (١١٣١-١١٨١ هـ) وكانت سيرته حسنة ، وقد نشر العدل ، وقرب أهل العلم والفضل والتدبير ، فكثر في أيامه الخيرات (٥) وقد أثنى عليه الشوكاني كثيرا ، ووصفه بأنه : (( من أفراد الدهر ومن محاسن اليمن )) (٦) وأتته : (( آخر من كان منهم نكالا على القبوريين ، وعلسى القبور الموضوعة على غيرها لمخفة المشروعة )) (٧)

وكان الشوكاني قد ولد في السنة لما شرع في حكم المهدي (١١٧٣ هـ) ولم يمض المهدي إلا وقتا قصيرا فكان أمره

(١) محمد علي باشا إبراهيم أغا بن علي مؤسس آخر دولة ملكية بمصر ، الباني الأول ، عاش في فترة (١١٨٤-١٢٦٥ هـ) له وقتا طويلا كثيرة في فترة حكمه للمصر (انظرا لأهلام للزركلي ٢١٨/٦ )

(٢) تركي بن عبد الله بن محمد بن سعود ، الامام من أمراء نجد ، كان شجاعا حنكته لتجارب فظفر ، واسترد لرياض وأدخل في طامته أكثر بلاد نجدية ، وخطب بالامامة اغتيل سنة (١٢٤٩ هـ) (انظرا لأهلام للزركلي ٨٤/٢ ، وشبه الجزيرة في عهد الملك عبد العزيز له ٤٥،٤٤/١) .

(٣) انظر : محاضرات وتعليقات في تاريخ المملكة العربية السعودية : د/عبد الله العالحي العثيمين (ص ٦٣-٦٧ وأيضاً ١٠-١٢) ط ١/١٤١١ هـ .

(٤) نسبة الى الامام القاسم بن محمد (١٦٧-١٠٢٩ هـ) الذي ظهرت دعوته في القارة ، وهي احدى قرى إقليم الشرف ، جنوبي :صعدة . وكان عالما له منقفا ، وجرت له خطوب وحروب وكسروب قد اشتمل عليها كتاب سيرته ( ترجم الشوكاني له في البدر الطالع ٤٧/٢-٥٠ ) .

(٥) انظر : تاريخ اليمن : عبد الواسع بن يحيى الواسعي اليماني (ص ٢٢١، ٢٣٠) ط ٧ لدار اليمينية البدر الطالع : الشوكاني (١/٣١١) . (٧) الدر المنضيد : الشوكاني (ص ٧٨) مكتبة المحابة لاسلامية .

عشر ما . (١)

٢ - الامام المنصور بالله علي بن عباس ( ١١٥١ - ١٢٢٤ هـ ) الذي تولى الامامة عام ( ١١٨٩ هـ ) بعد وفاة والده المهدي العباسي ، واستمر في حكمه حتى توفي عام ( ١٢٢٤ هـ ) . وقد ملك مملك الملوك ، وجعل له ثلاثة وزراء ، وولاهم جميع الأمور ، ولم يشتغل بشيء من أمور مملكته إلا بالعمارة واصلاحات في صنعاء وحولها من المحلات المنهورة ، وكان من دأبه الكرم والضيافات والتفقد لذوي الحاجات ، واستمرت امارته في سعادة وقبال الى سنة ( ١٢١٦ هـ ) ، ثم انتقلت بعض الأطراف ، وملكت بعض السواحل ، وخرج القبائل في صنعاء عن طاعته ، وكثر منهم النهب والسلب والقتل ، وقطع الطرق ، وحوصرت صنعاء محاصرة شديدة ، وبلغ الطعام من الغلاء مبلغا عظيما . (٢) فمات الأحوال الميسرة والاقتمادية بشكل لم يسبق له المثل ، وتعددت أشكال الغرض واضطراب حيل الأمس وسلامة الناس في كثير من المناطق . (٣)

وقد سجل الشوكاني - رحمه الله - وقائع كثيرة حدثت في خلال حكم المنصور منها : ما حدث في آخر شهر رجب سنة ( ١٢٢٢ هـ ) من مواثبة بين وزير الامام الفقيه حسن بن حسن عثمان العلفي الذي تمكن تمكنا كبيرا ، وصارت الأمور مقرونة به ، وبين أحمد بن الامام بحسب أمير صدر في مقام الخليفة ، وبسبب تقصيره في أرزاق الأجناد ، وقد تزايدت الوحشة التي كان من أثرها تحرك القبائل ، فوثبوا على الطرق ، ونهبوا الأموال ، وسفكوا الدماء حول صنعاء ، وطال ذلك ، وأضر بنا ، وتقطعت الطرق ، فأرسل اليه أحمد بن الامام جماعة من الجند ، وقبض عليه وعلى جماعة من قرابته ، فمظ ذلك على الخليفة ، وأراد استخلافه ، فأرسل أحمد جماعة من الجند ، وأحاطوا بدار الخلافة ، فوقع حرب بينهم .

وقد ساهم الشوكاني في حل هذه الأزمة ، وتدخل في هذا النزاع ، فتم اصلاح بين الجانبين على يده . قال : (( وأصلحت الأمر على أن سيدي أحمد يكون تدبيرا لبلاد الأممية اليه ، ويكون لوالده بمنزلة الوزير ، ويبقى الوزير في اعتقاله )) (٤)

(١) نشر العرف لنبله ليمن بعدد لألف : محمد زياره ( ١٦ / ٢ ) ط / لقاءه ١٢٧٦ هـ .

(٢) انظر : تاريخ اليمن ، عبد الواسع بن يحيى الواسعي ( ص ٢٣٠ ) .

(٣) انظر : ماثة عام من تاريخ اليمن الحديث : د / حسين عبدالله العمري ( ص ١٥٠ ، ١٥١ ) .

(٤) البدر الطالع ، الشوكاني ( ١ / ٤٦٦ ، ٤٦٧ ) .

وقد تولى الشوكاني القضاء في عهد هذا الامام ، واستمر في عهد ولديه ؛ المتوكل على الله (١٢٢٤-١٢٣١هـ) ، والمهدي عبدالله (١٢٣١-١٢٥١هـ) <sup>(١)</sup> وواجه في هذه الفترة مشاكل معبسة مختلفة ، سياسية واقتصادية ، وعانى بنفسه كثيره هجمات القبائل وحماهم منمءا وغيرها من الحواضر اليمانية ، فجاءت آراؤه مستوحاة من المعانيات والمعاني .  
وقام بالأمير عمدا المنصور ابنه .

٣ - الامام المتوكل على الله أحمد بن علي بن عباس (١١٧٠ - ١٢٣١هـ) وكان نكس البيعة له في الليلة التي مات فيها والده ، وكان الشوكاني أول من بايعه ، وتولى قبض البيعة له من إخوته وأعمامه وسائر آل الامام القاسم وجميع أعيان العلماء والرؤساء . <sup>(٢)</sup>  
وكان المتوكل أحمد حازما قلابا يقرب العلماء ، وأملح ما كان قد أفسده والسده ، وقد خرج على الدولة كثير من القبائل في عهده ، فقام بنفسه بعدة جولات وغزوات ، يرافقه في معظمها الشوكاني . وقد أشاد بالشوكاني في كتابه البدر الطالع بكثير من أعماله وانتصاراته ما لا يتسع هذا المقام لذكره . <sup>(٣)</sup> واستمر حكمه حتى توفي سنة (١٢٣١هـ) ثم قام بالأمور بعده .

٤ - المهدي عبدالله (١٢٠٨ - ١٢٥١هـ) وقد تولى الامامة من عام (١٢٣١هـ) الى عام (١٢٥١هـ) وهو آخر من حاصر الشوكاني من الأئمة . وكان الشوكاني أول من بايعه عقب وفاة والده ، ثم أخذ البيعة من جميع أمراء صنعاء وحكامها ، وجميع الرؤساء والأعيان . <sup>(٤)</sup>

يقول المؤرخ اليماني عبدالله الواسع يحيى الواسعي <sup>(٥)</sup> :

(( ومن ضعف سيرته أن الوزير بعد مدة يسيرة يعزله ويعذب ، فمن هناك اختلست المملكة وتعاقدت الدولة لذهاب والهلكة ، كلما تولى وزير نظرا الى مصلحة نفسه ، ولم ينظرا الى مصلحة نظام الملك ، مع حصول الايا من البقاء فيما هو فيه ، فيجمع له

(١) انظرا البدر الطالع ؛ الشوكاني (٤٦٥/١) . (٢) انظرا المصدر السابق (١/٧٨، ٧٩، ٤٦٧) .  
(٣) انظرا المصدر السابق (١/٧٨، ٧٩) (٤) انظرا المصدر السابق (١/٣٢٧، ٣٢٨) .  
(٥) عبدالله الواسع يحيى الواسعي المعاني ، عاثر في فترة (١٢١٥-١٢٣٧هـ) ، مؤرخ من المعاصرين بالحديث ، زيدي ، من أهل صنعاء ، قام برحلة الى الحجاز والشم واليمن ، له كتب منها : تاريخ اليمن ، معاهه ، فرجة لهموم والحزن في حوادث وتاريخ اليمن ، وكنز الثقات في علم الأوقات . ( انظر : الأسلام ؛ الزركلي ١٧٨/٤ ) .

ما لا على أتي جهة كانت . والوزراء كانوا يعزلون مَنْ تحتهم من العمال، وكل واحد من العمال لا ينظر إلا إلى مصلحة نفسه، فبذلك اختل نظام الملك، وكل يوم إلى ضعف، وكان من طريقة المهدي وعادته لاحتجاب، والميل إلى الشهوات، واللذات، وسماع اللهب، والتفافل عن الملك، وبهذه السيرة أخيفت العبل ونهبت الأموال (١)

ويجدر بي هنا أن أذكر شيئاً من علاقة هذه الأئمة بأشرف مكة في الحجاز وبآل سعود في نجد .

أما أشرف مكة والحجاز فقد عا صرا الشوكاني عدداً منهم؛ الشريف مسعود بن سعيد (ت ١١٨٤هـ)، وولده سرور بن مسعود (ت ١٢٠٢هـ)، وغالب بن مسعود (ت ١٢٣١هـ)، وقد دارت بين الأحيويين الإمام المنصور مكاتبات طويلة تتعلق بالفتوح الفرنسي والانجليزي للبحر الأحمر، وكان الجواب عليها من قبل الشوكاني نيابة عن الإمام (٢) فكانت العلاقة بين الجانبين ودية وتعاونية في شتى الميادين .

وأما آل سعود فقد تحدثت الشوكاني عنهم وأثنى عليهم كثيراً، وقد وصفهم بأنهم أقاموا الدين الحنيف في جميع البلاد التي فتحوها، وصار أهلها مقيمين لغرائس الدين، يملؤون ويصومون، ويؤدون الزكاة وما شئت من الإسلام، بعد أن كانوا لا يعرفون من الإسلام شيئاً، ولا يقومون بشيء من واجباتها إلا مجرداً لتكلم بلفظ الشهادتين على ما في لفظهم بهما من عوج . وبالجملة فكانوا في جاهلية جهلاء، كما توارث بذلك الأجيال، ثم صاروا الآن يملؤون الملوات لأوقاتها، ويأتون بما ترا لأركان الإسلام على أبلغ صفاتها (٣).

وكان الشوكاني معجباً بدعوة التوحيد التي قام بها الإمام محمد بن عبد الوهاب (ت ١٢٠٦هـ) وقادة الدعوة من آل سعود، والتي ابتدأت في بلدة (الدرعية) النجدية، وتركزت حول تمحيح جانب العقيدة، بعد أن شاعت عقائد شركية تناقض مبدأ توحيد الله عز وجل، فذكر الشوكاني انتبها رهذه الدعوة ووجودها في جميع الديار النجدية، والبلاد الحجازية، والحساء، والقطيف، وفي كثير من البلاد الحجازية، وقال جزيرة العرب (٤)

(١) تاريخ اليمن، عبد الواسع بن يحيى الواسعي (ص ٢٣١، ٢٣٢).

(٢) انظر خطابات الشريف غالب وردود الشوكاني عليها في البدر الطالع (٨/٢ - ٢٣).

(٣) انظر البدر الطالع، الشوكاني (٥/٢)، وانظر ترجمته لسعود بن عبد العزيز النجدي قسي (١/٢٦٢، ٢٦٣).

(٤) انظر المصدر السابق (١/٢٦٢).

وكانت دولة الأئمة الزيدية تها دن هذه الحركة ، فتبادل أنما راها المكاتبسات  
والرسل ، وقد قام الشوكاني الذي كان قاضيا ووزيرا ومستشارا للدولة بدوربا رزفي تلك  
المكاتبسات والمقابلات . قال عن ذلك - في صدد ترجمته لسعود بن عبدا لعزيرين محمد بن  
سعود ( ١١٦٣ - ١٢٢٩هـ ) - : (( وما زال الوافدون من سعوديفدون الينا الى صنعاء الى  
حضرة الامام المنصور ، والى ولده الامام المتوكل بمكاتب اليهما بالدهوة الى التوحيد ،  
وهدم القبور المشيدة ، والقباب المرتفعة ، ويكتب الي أيضا مع ما يصل من الكتب الى  
الامامين ، ثم وقع الهدم للقباب والقبور المشيدة في صنعاء ، وفي كثير من الامكنة  
المجاورة لها ، وفي جهة ما روما يتصل بها )) (١)

وكان مما سجله الشوكاني من أخبار الوفود والمكاتبسات بين آل سعود واما اليمن  
ما ذكره في البدر الطالع قال : (( وفي سنة (١٢١٥هـ) وصل من صاحب نجدا المذكور  
مجلدان لطيفان أرسل بهما الى حضرة مولانا الامام حفظه الله (٢) ، أحدهما يشتمل على  
رسائل لمحمد بن عبدا لوها ب ، كلها في الارشاد الى اخلاص التوحيد ، والتنفير من الشرك  
الذي يفعله المعتقدون في القبور ، وهي رسائل جيدة مشحونة بأدلة لكتاب والسنة ،  
والمجلد الآخر يشتمل الرد على جماعة من المقدمين من فقهاء صنعاء وصعدة ، ذاكروه في  
مسائل متعلقة بأصول الدين ، وجماعة من المحابة ، فأجاب عليهم جوابات محررة مقسرة  
محققة تدل على أن المجيب من العلماء المحققين العارفين بالكتاب والسنة ، وقد هدم  
عليهم جميع ما بنوه ، وأبطل جميع ما دونوه ، لأنهم مقدمون متعصبون ، فما رما فعلوه  
خزيا عليهم وعلى أهل صنعاء وصعدة ..... وأرسل صاحب نجد مع الكتابين المذكورين  
بمكاتبته منه الى سيدي المولى الامام ، فدفع حفظه الله جميع ذلك الي ، فأجبت عن كتابه  
الذي كتبه الى الامام على لمانه بما معناه : ان الجماعة الذين أرسلوا اليه بالمداكرة  
لاندرى من هم ، وكلامهم يدل على أنهم جهال .....

ثم في سنة (١٢٢٢هـ) وصل الينا جماعة من صاحب نجد سعود بن عبدا لعزير ، لبعضهم  
معرفة في العلم ، ومعهم مكاتب من سعود الى الامام المنموريا لله رحمه الله تعالى ، والسي  
أيضا ، ثم وصل جماعة آخرون كذلك في سنة (١٢٢٢هـ) ثم وصل جماعة آخرون كذلك في  
سنة (١٢٢٨هـ) ، ودار مع هؤلاء الواردين ومع غيرهم من المكاتبسات ما لا يتسع

(١) البدر الطالع ، الشوكاني (١/٢٦٢ ، ٢٦٣) .

(٢) يقصد به عبدا لعزيرين محمد بن سعود (١١٣٢-١٢١٨هـ) .

(٣) يقصد به المنمور علي (١١٥١-١٢٢٤هـ) .

المقام لبطه .)) (١)

هكذا وقد أدى توسع النفوذ السياسي لأتباع الإمام محمد بن عبد الوهاب، وارسال دعا تهم إلى اليمن لنشر العقيدة الملقية إلى تأثيرها على أنحاء متعددة من اليمن .

### المبحث الثاني: الحالة الدينية والاجتماعية

ما صرا الشوكاني - رحمه الله تعالى - المذاهب والفرق والطوائف الدينية المختلفة، والتي له معها مواقفها الخاصة، وفيما يلي أذكر تلك المذاهب وموقفها بإيجاز:

#### ١ - الزيدية

وهم فرقة من فرق الشيعة تنسب إلى الإمام زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . (( وكان زيد بن علي (٧١ - ١٢٢هـ) بويغ له بالكووفة في أيام هشام ابن عبد الملك (٢)؛ وكان أمير الكوفة يوسف بن عمر الثقفي (٣)، وكان زيد يفتل علي بن أبي طالب على سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويتولى أبا بكر وعمر، ويرى الخروج على أئمة الجور، فلما ظهر بالكووفة في أصحابه الذين بايعوه سمع من بعضهم الطعن على أبي بكر وعمر فأكر ذلك على من سمع منه، فتفرق عنه الذين بايعوه، فقال لهم: رفضتموني، فيقال إنهم سؤوا الرافضة لقول زيد لهم: رفضتموني . وبقي فسي شرذمة، فقاتل حتى قتل .)) (٤)

والزيدية أقرب فرق الشيعة من أهل السنة، فمع أنهم يرون أن علياً رضي الله عنه هو لأفضل، فإنهم يرون صحاً ما مة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، تطبيقاً للقاء عمدة

- (١) البدر الطالع: الشوكاني (٨، ٧/٢).
- (٢) هشام بن عبد الملك بن مروان: من ملوك الدولة الأموية في الشام، بويغ فيها بعد وفاة أخيه يزيد سنة (١٠٥هـ) توفي (١٢٥هـ) (انظر: الكامل لابن الأثير ٩٦/٥، وتاريخ الطبري ٨ - يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم أبو يعقوب الثقفي، وآله هشام بن عبد الملك - ٢٨٢).
- (٣) اليمن سنة (١٠٦هـ) ثم وآله العراق في (١٢٠هـ) وكان يملك سبيل الحجاج في الأخذ بالشدّة والعنف، قتل سنة (١٢٧هـ) (انظر: وفيات الأئمة: ابن خلكان ٢/٢٦٠).
- (٤) مقالات الأماميين: أبو الحسن الأشعري (١/١٣٦، ١٣٧) تحقيق/محمد محيي الدين عبد الحميد . وانظر: الفرق بين الفرق: البغدادي (ص ٢٥، ٢٦) ط/دار الأفاق الجديدة، والتبصير في الدين: لاسفرايني (ص ٣٠) تحقيق/كمال يوسف الحوت، واللمل والنحل: الشهرستاني (١/٢٠٩) تحقيق/محمد سيد كيلاني، واعتقادات فرق المسلمين والمشركيين: الفخر الرازي (ص ٥٢) ط/دار الكتب العلمية، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان، المكسكي (ص ٦٥). تحقيق/د. بسام علي سلامة لعموش، ومجموع فتاوى: ابن تيمية (١٣/٣٦).



العامة المشهورة لديهم وهي، جواز ما مة المفضول مع وجود الأفضل. (١) ومعنى ذلك أن علياً كان أفضل المعابة لأن الخلافة فوّضت إلى أبي بكر لمصلحة رأها وقاعدة دينية را عوها. (٢) فلم يكفروا أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولم يرفعوا الأئمة إلى رتبة لا له، أو إلى درجة النبيين .

(( وجوزوا أن يكون كل فاطمي عالم زا هدشجاع سخيّ خرج بالامامة يكون اما ما واجب الطاعة، سواء كان من أولاد الحسن أو من أولاد الحسين، وجوزوا خروج اما مسين في قطرين يجتمعان هذه الخصال، ويكون كل واحد منهما واجب الطاعة )) (٣)

ويستثنون منهم لجا رودية (٤) الذين زعموا أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى على علي بن أبي طالب بالوصف لا بالتسمية، فكان هو لاما من بعده، وزعموا أن من دفع

علياً عن هذا المكان فهو كافر، وأن الأمة كفرت وضلت في تركها ببعته . وهم بهذا الزعم من الروافض. (٥)

وانتشر مذهب الزيدية في اليمن على يد لاما الهادي يحيى بن الحسين (٦) (٢٤٥ -

٢١٨ هـ) مؤسس دولة الشرفاء العلويين، ووافق أساس الفقه الهدوي في اليمن، فقد أقام

دولتها في اليمن عام (٢٨٤ هـ)، واستمرت دولته إلى عام (١٣٨٢ هـ) (٧)

(١) انظر الملل والنحل، الشهرستاني (١٥٥/١)، وانظر أيضاً فرق الشيعة للنوبختي (ص ٢٠) ط/ دار الأوقاف. ونسب النوبختي هذا القول إلى أوائل البترية، وهم فرقة من فرق الزيدية .

(٢) الملل والنحل، الشهرستاني (١٥٥/١) . (٣) المعدر السابق (١٥٥، ١٥٤/١) .

(٤) فرقة من الزيدية من الشيعة، وتوجد في اليمن بكثرة أيام الشوكاني، نسبت إلى أبي الجارود زيار بن المنذر الهمداني. نقل ابن النديم عن الإمام العادق قال عنه، لعنه الله، فأنه أسمى القلب، أسمى البصر. قال الحافظ ابن حجر، رافض كذب يحيى بن معين، من التابعين، مات بعد سنة (١٥٠ هـ) (انظر: فهرست لابن النديم (ص ٢٥٢) ط/ دار المعرفة، والتقريب لابن حجر (ص ٢٢١ برقم ٢١٠١) تحقيق/ محمد همامة .)

(٥) انظر: فرق الشيعة للنوبختي (ص ٢١)، وانظر أيضاً: مقالات الاسلاميين للأعمري (١٤١/١)، والفرق بين الفرق للبغدادى (ص ٢٢)، والتبصير في الدين للأفرا يني (ص ٢٨)، - والملل والنحل للشهرستاني (١٥٨، ١٥٧/١)، والجرهان للمكسكي (ص ٦٦، ٦٧)، ومنهاج السنة لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٠/٣) .

(٦) يحيى بن الحسين بن القاسم بن ابراهيم الحسني العلوي الملقب بالهادي إلى الحق ولد بالمدينة ونشأ فيها عالماً ورعاً، وصنف كتباً كثيرة، وكان خروجه إلى اليمن عام (٢٨٠ هـ) بدعوة أهلها، وقدم بها مذهب القرامطة والباطنية، فجا هدم جها دا شديداً، وقد بلغست وقعاتهم إلى سبعين وقعة، وأكثر من ملك اليمن بعده من أئمة لزيدية هم من ذريته . توقي (٢١٨ هـ) (انظر: تاريخ اليمن: عبد الواسع الواسع (ص ١٧٨، ١٧٩)، ومعتزلة اليمن/ دولة الهادي وفكره: علي محمد زيد (ص ٧١ الخ) ط/ دار الكلمة ضعاء .)

(٧) وقد تولى منها لامة (٦٧) ماماً، أولهم الهادي (٢٨٤ هـ)، وآخرهم محمد بن أحمد البدر (١٣٨٢ هـ) (انظر قائمة هؤلاء لأئمة ومدد حكمهم في كتاب: اليمن عبر التاريخ لأحمد حسين شرف الدين (ص ٢٤٥-٢٥٣) ط ٧٤ لريا ض، وانظر أيضاً مائة عام من تاريخ اليمن الحديث للدكتور حسين بن عبد الله العمري (ص ١٧) .

وكان أهل اليمن قبيل دخول المذهب الزيدي متمذهبين بالمشيبي المالكي والحنفي<sup>(١)</sup>، ثم أخذوا في التلاشي عندما دخل المذهب الشافعي وانتشر في بعض مناطق اليمن الساحلية والجنوبية، واستقر فيها منذ منتصف القرن الرابع الهجري<sup>(٢)</sup> والمذهب الزيدي تميز عن باقي مذاهب الشيعة بالحرية الفكرية، والحنف على الاجتهاد، بل إنّه - كما قال الشوكاني -: (( يحترّم التقليد على من بلغ رتبة الاجتهاد، وأوجب عليه أن يجتهد رأي نفسه، ولم يختر ذلك بمسألة دون مسألة ))<sup>(٣)</sup>

ولعل هذا سبب من أسباب ظهور عدد من الأئمة المجتهدين المتحررين الذين خالفوا مذهب الزيدية، واتجهوا نحو مذهب أهل السنة، من أمثال: محمد بن الوزير اليماني<sup>(٤)</sup> (٧٧٥-٨٤٠هـ)، والحسن الجلال<sup>(٥)</sup> (١٠١٤-١٠٨٤هـ)، وصالح بن مهدي المقبل<sup>(٦)</sup> (١٠٤٧-١١٠٨هـ)، ومحمد بن اسماعيل الأمير الصنعاني<sup>(٧)</sup> (١٠٩١-١١٨٢هـ)، ومحمد بن علي الشوكاني (١١٧٣-١٢٥٠هـ) الذي نحن بصدده الحديث عنه في هذا البحث.

فاتّه - رحمه الله - درس هذا المذهب، وتفقه عليه، إلا أنه لم يلبث أن تخلّى عن

- 
- (١) انظر طبقات فقهاء اليمن، عمر بن علي الجعدي (ص ٧٩) تحقيق/ فؤاد سيد، دار الكتب العلمية .  
 (٢) انظر تاريخ اليمن الثقافي : أحمد حسين شرف الدين (ص ٣٦، ٣٧) ط ١٣٨٧هـ مطبعة الكيلاني الصغير، ومائة عام من تاريخ اليمن الحديث: د/ حسين عبد الله العمري (ص ١٧) .  
 (٣) البدر الطالع : الشوكاني (١٣٥/٢) .  
 (٤) أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى اليماني من آل الوزير، كان من كبار رُحّاء الحديث، والعلماء المجتهدين اليمانيين، له كتب مفيدة منها: العواصم والقواصم، وترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان، وإيضاح الحق توقي (٨٤٠ هـ) (انظر البدر الطالع : الشوكاني ٨١/٢ - ٩٣، والأعلام : الزركلي ٣٠٠/٥) .  
 (٥) الحسن بن أحمد بن محمد بن علي الحسيني العلوي المعروف بالجلال، فقيه عارف بال تفسير والعربية والمنطق. قال الشوكاني عنه: برع في جميع العلوم العقلية والنقلية، وصنف التمانين الجليّة، فمنها: فوّهة لنها جعله شرحاً للأزهار للامام المهدي وحرراً جتها داته على مقتضى الدليل، ولم يعبأ بمن يوافقه من العلماء ويخالفه، وله تكملة لكشف على الكشاف، وشرح الكافية في النحو توقي (١٠٨٤هـ) (البدر الطالع : الشوكاني ١١٢/١، والأعلام : الزركلي ١٨٢/٢) .  
 (٦) صالح بن مهدي بن علي بن عبد الله المقبل، مجتهد من أئمة الفقهاء، قال عنه الشوكاني: وهو ممن برع في جميع علوم الكتاب والسنة، وحقّق الأصوليين والعربيين والمعاني والبيان والحديث والتفسير، وفاق في جميع ذلك، وقد أكثر الحط على المعتزلة في بعض المسائل الكلامية، وعلى الأشعرية في بعض آخر، وعلى الصوفية في غالب ماثلهم، وعلى الفقهاء في كثير من تفريعاتهم، ولا يبالى إذا تمكّن بال دليل بمن يخالفه كما ثنا من كان له مؤلفات مفيدة منها: العلم لما مخ، والمنازل على البحر الزخار توقي (١١٠٨هـ) (البدر الطالع : الشوكاني ٢٨٨/١، والأعلام : الزركلي ١١٧/٣) .  
 (٧) أبو إبراهيم مزعلدين محمد بن اسماعيل بن ملاح الكحلاني ثم الصنعاني، المعروف كأبيه بالأمير، مجتهد من بيت الأئمة باليمن، أصيب بمحن كثيرة من الجهلاء والعوام . قال عنه الشوكاني: برع في جميع العلوم وفاق الأقران، وتفرد برثاثة العلم في صنعاء،

التقليدوا للمذهب، وأصبح لا يتقيد بفرقة من الفرق أو مذهب من المذاهب، بل اعتمد اعتماداً مباحاً على الكتاب والسنة، وأصبح من المجتهدين في البحث عن الحكم الشرعي والرأي العقائدي من خلال الأدلة والبراهين، ويتجلى ذلك في خروجه على المذهب الزيدي ومخالفته له في مسائل كثيرة، سيأتي ذكر بعضها عندنا للكلام عن مذهبه .

وقدواجه الشوكاني في سبيل ذلك سراعات من المتعمقين لهذا المذهب، وخاصة من الروافض، وتعرض لأذى كثير منهم ، لأنهم - كما قال الشوكاني - : (( إذا بلغ بعض معاصريهم إلى رتبة الاجتهاد ، وخالف شيئاً باجتهاده جعلوه خاسراً عن الدين .<sup>(١)</sup> وهكذا شأن غالب أهل اليمن مع علمائهم ))<sup>(٢)</sup> وبين الشوكاني أنّ ذلك ليست لمقامه دينية ، بل لمنافع دنيوية تظهر لمن تأملها ، وهي أن يشيع في الناس أنّ من أنكر على أكابر العلماء ما خالف المذهب من اجتهاده تهمة كان من خلف الشيعة الذابّين من مذهب الآل، وتكون تلك الشهرة مفيدة في الغالب لشيء من منافع الدنيا وفوائدها .<sup>(٣)</sup>

ومما يحكي الشوكاني من الحوادث الجارية بينه وبين أهل عصره من الزيدية أنّه كان يذكر أحياناً في مواقف المتعمقين ومجا مع إيجابين بعض آراء المذهب المخالفة للدليل، قال: (( وأقل الأحوال أن أقول: استدّل هذا بكذا ، وفلان المخالف له بكذا، ودليل فلان أرجح لكذا، فما زال أسراء التقليد يمتنعون ذلك، ويستعظمونه لعدم الفهم به ، وقبول طبايعهم له ، حتى ولّد ذلك في قلوبهم من العداوة والبغضاء ما الله به عليم ))<sup>(٤)</sup>

وذكر أنّ أحدهم إذا سمع قائلًا يقول، قال رسول الله ، أو يملي سنداً فيقول: حدثنا فلان عن فلان، قامت قيامته، وثا رشيطنه، واعتقد أنّ هذا صنع أعداء أهل البيت، المناصبين لهم بالعداوة والمخالفين لهديهم . قال: (( فانظر ما صنع هذا الشيطان ، فإنّ في نسبه للمشتغلين بالسنّة المظهرة إلى مخالفة أهل البيت طعناً عظيماً على أهل البيت، لأنّه جعلهم في جانب والسنّة في جانب آخر، وجعل بينهما عناداً وتخالفاً، وحاذاً لأهل البيت أن يكونوا كما قال، فهم أحقّ الأمة بتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والافتداء بهديه والافتداء بكلامه ))<sup>(٥)</sup>

====  
وتظهرها لاجتهاد، وعمل بالأدلة، ونفر من التقليد، وزيف ما لا دليل عليه من الآراء لفقهاء وجرت له مع أهل عصره خطوب ومحن، له مؤلفات مفيدة منها: سبل السلام، وارشادنا لنقادنا لى تيسيراً لاجتهاد، وتطهيراً لاعتقاد من أدراة الاحاد توقفي (١١٨٢هـ) (البدر الطالع ١٣٢/٢ - (١) البدر الطالع: الشوكاني (١٣٥/٢) . (٢) المصدر السابق (٢٩١/١) . (٣) انظر المصدر السابق (١٣٥/٢) (٤) أدب الطلب: الشوكاني (ص ٤٧) تحقيق/ محمد عثمان الخشت . (٥) المصدر السابق (ص ٨٣، ٨٤)

٢ - الرافضة

تقدّم الكلام من سبب تسمية هذه الفرقة بالرافضة، وهم : جماعة غلاة الشيعة ،  
وسمّوا بالشيعة لأنهم شايعوا عليّاً رضوان الله عليه ، ويقدمونه على سائر أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم . (١) وهم فرق متعدّدة لا يتسع المقام هنا لذكرها . (٢)  
يقول العلامة الحمكسي الحنبلي (٣) - رحمه الله - :

(( وأجمعت الرافضة على اثبات الامامة عقلاً ، وأنّ امامة علي وتقديمه ثابتة نسماً ،  
وأنّ الأئمة معصومون لا يجوز عليهم الغلط والسهو والخطأ ، وأنكروا امامة المفضول  
والاختيار ، وقالوا بتفضيل علي على سائر الصحابة ، وأنّه امام بعد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ، وتبرّأوا من أبي بكر وعمر وكثير من الصحابة رضي الله عنهم ، وقالوا إنّ الأئمة  
ارتدّت بتركها امامة علي رضي الله عنه . )) (٤) ويخالفهم في ذلك الزيدية كما أسلفنا .  
وقدما ثنا الشوكاني - رحمه الله - الاحرفات والاضطرابات والفتن التي أحدثتها  
الرافضة في عصره ، فكان موقفه منهم موقفاً شديداً ، فقد حدّز منهم ، ووضّح خطرهم ، وكتف  
فضائحهم ، في عديد من كتبه . واليك بعض النصوص التي تبين ذلك :  
قال - رحمه الله - : (( انظرا لرافضة ، فانك تجد أكثر ما لديهم ، وأكظم ما يشتغلون به  
ويكتبونه ويحفظونه ، مطالب الصحابة رضي الله عنهم المكذوبة عليهم ، ليتوصلوا بذلك إلى  
ما هو غاية لديهم من السب والثلب لهم - ما نهم الله وكبت مبغضهم - ثم يعتبرون الناس  
جميعاً بهذه المسألة ، فمن وافقهم فيها فهو الملمح حقاً المحق وان فعل ما فعل ، وممن  
خالفهم في هذه المسألة فهو المبطل المبتدع وان كان على جانب من الورع وحظ مسن  
التقوى لا يقادر قدرها . )) (٥)

- 
- (١) انظر مقالات الاسلاميين : لأشعري (ص ٦٥) .  
(٢) انظرا المصدر السابق (ص ٦٦-٦٦) ، والفرق بين الفرق : للبغدادى (ص ١٥ ، ١٦ ، ٢٢ ، ٥٤) ،  
والتبصير في الدين : لأفرايني (ص ٢٧-٤٣) ، والملل والنحل : الشهرستاني (١٤٧/١-١٩١) ،  
واعتقادات فرق المسلمين والمشركين : لرازي (ص ٥٢-٦٣) ، والبرهان : الحمكسي (ص ٦٥-  
(٣) عباس بن منصور بن عباس التريمي الحمكسي اليمني ، أبو الفغل ، كان قاضياً قسياً (٨٥) .  
تعزّر قلعة عظيمة من قلاع اليمن المشهورات ، له كتاب : البرهان في معرفة عقائد أهل  
الأديان . توفي (٦٨٣هـ) انظر : هدية العارفين : للبغدادى ٤٣٧/١ ط / استانبول ١٩٥١م -  
والأصنام : للزركلي ٢/٢٦٨) .  
(٤) البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان : الحمكسي (ص ٦٥) ، وانظرا أيضاً الملل والنحل :  
الشهرستاني (١/١٤٦) .  
(٥) أدب الطلب : الشوكاني (ص ٨٤ ، ٨٥) .

وذكر أنّ هؤلاء الرافضة المتعمّبة يطلقون كلمة: ( سنيّة ) على من يعادي عليّاً ويوالي معاوية، افتراء منهم على أهل العلم، واجترأ على المصلّين، استمعب ذلك من استصعبه فندا طلاقه عليه في السن هؤلاء الذين هم بالدواء أشبهه . قال: (( ولم أجسد أهل ملّة من الملل، ولا فرقة من الفرق الاصلية أشدّ بهتاً، وأعظم كذباً، وأكثر افتراء من الرافضة، فانهم لا يباليون بما يقولون من الزور كائناً ما كان، ومن كان مثاركا لهم في نوع من أنواع الرفض وان قلّ كان فيه مثاباً لهم بقدر ما يشاء ركهم فيه<sup>(١)</sup> . . . . . ))

أن قال مؤثماً خطرهم :

وهكذا من ألقى مقاليد أمره الى رافضي، وان كان حقيراً، فانّه لا أمانة لرافضي قطّ على من يخالفه في مذهبه، ويدين بغيره لرفض، بل يستحلّ ما له ودمه عند أدنى فرصة تلوح له، لأنّه عنده مباح الدم والمال، وكلّ ما يظهره من المودة فهو تقيّة يذهب أثره بمجرد إمكان الفرصة . ))<sup>(٢)</sup>

وأكد الشوكاني أنّه لم يتحدّث عن ذلك دون دليل، وانّما عن سابق تجربة وخبرة عرف بها أحوالهم ومقدار عدائهم لمن خالفهم، فقال:

(( وقد جرّنا هذا تجرباً كثيراً، فلم نجد رافضياً يخلص المودة لغير رافضي، وان آثره بجميع ما يملكه، وكان له بمنزلة الخول<sup>(٣)</sup>، وتودّدوا إليه بكلّ ممكن . ولم نجد في مذهب من المذاهب المتقدمة ولا غيرها ما نجده عند هؤلاء من العداوة لمن خالفهم، ثمّ لم نجد عند أحد ما نجد عندهم من التجري على شتم الأعراف المحترمة، فانّه يلعن أقبح اللعن، ويسبّ أفظح السبّ، كلّ من تجرى بينه وبينه أدنى خصومة، وأحقّ جدال، وأقلّ اختلاف<sup>(٤)</sup> ))

وعلى الشوكاني سبب هذا التجري بأنّه يرجع الى تجرّتهم على سبّ السلف الصالح فكانت نتيجة أنّ هان عليهم سبّ من عداهم، قال:

(( ولعلّ سبب هذا - والله أعلم - أنّهم لما تجرّأوا على سبّ السلف الصالح ( رضوان الله عليهم ) هان عليهم سبّ من عداهم، وقد يقع بعض شياطينهم في علي ( رضي الله عنه ) حرّدا عليه<sup>(٥)</sup> وفضبا له حيث ترك حقّه . . . . . ))

(١) أدب الطلب: الشوكاني (ص ٨٧) . (٢) المصدر السابق (ص ٩٥) .  
 (٣) الخول: اسم يقع على العبد والامة ( مختار الصحاح: الرازي ص ٨١ مادة: خول . )  
 (٤) أدب الطلب: الشوكاني (ص ٩٥) .  
 (٥) الحرّد بالتحريك: الغضب . ( مختار الصحاح: الرازي ص ٥٥ مادة: حرّد . )



وهو في مناقب علي (رضي الله عنه)، ولكن لم يتوقف صاحب الترجمة على ما فيه، بل جاوز ذلك إلى سب بعض السلف مطابقة لغرض من حمله على ذلك لقصد لا غاية لبعض أهـل الدولة المنتسبين إلى بني أمية، فكان صاحب الترجمة يصرخ باللعن على الكرسي، فيصرخ معه من يحضر لديه من العامة، وهم جمع جم، وليسوا ممن يرغب في العلم، فكان يرتج الجامع ويرتفع المراح، ومع هذا فصاحب الترجمة لا يفهم ما في الكتاب لفظاً ولا معنى، بل يمتدح تحميفاً كثيراً، وكان في سائر أليام يجتمع معهم ويملي عليهم على المنقصة المذكورة في مسجد الامام صلاح الدين، فأراد أن يكون ذلك في جامع صنعاء الذي هو مجمع الناس ومحل العلماء والتعليم، لقصد نشر اللعن والشلب والتظاهرة، فلما بلغ ذلك الخليفة أبلغه أن يرجع إلى مسجد صلاح الدين، فحضر العامة تلك الليلة على العادة، فلما لم يحضر صاحب الترجمة في الوقت المعتاد ثاروا في الجامع، ورفعوا أصواتهم باللعن، ومنعوا من إقامة صلاة العشاء، ثم انضم إليهم سائر العامة، فخرجوا من الجامع يصرخون في الشوارع بلعن الأموات والأحياء، وقدموا رؤا الوفا مؤلفة، ثم قصدوا بعض بيوت الناس فرجموها، وأفزعوها فيها أطفالاً ونساءً وهتكوا حرماً، وكان السبب في رجمهم البيوت أن صاحبها إما أن يكون أموي النسب، أو متظهاً باللعنة، ولم يكن رافضياً لعائنا، وقد حصل الخوف العظيم من ثورة العامة، وطال التراء ودوا المشاورة بين الخليفة والوزراء والأمراء، ثم استشار الخليفة الامام الشوكاني، فأشار عليه أن العواب المبادرة بحبس جماعة من المعتدلين في الجامع للتشويش على العوام وجماعة ممن يماثلهم، فقام الخليفة بتنفيذ مطالبه في حبس هؤلاء (١).

قال الشوكاني بعد سرد الحكاية: ((وبالجملة فهذه فتنة وقى الله شرها بالحرص والواقع بعد أن وجلت القلوب، وخاف الناس، واشتد الخطب، وعظم الكرب)) (٢)

وذكر الشوكاني هنا ثلاثة من جهلاء رافضة الذين عاينهم والذين أثاروا فتنة عظيمة في صنعاء أيام توليته القضاء وهم: صاحب الترجمة يحيى بن محمد العوثي، والمسيدي اسما عيل بن عز الدين النعمي (١١٨٠-١٢٣٢هـ) وهو أشدهم في ذلك، وقد وصفه الشوكاني بأنه رافضي جلد، مع كونه جاهلاً جهلاً مرغباً، وفيه حدة تفضي به إلى نوع من الجنون، وصار يجمع مؤلفات من كتب الرافضة، ويمليها في الجامع على من هو أجهل منه، ويسمى في تخريق المسلمين، ويوهمهم أن أكابر العلماء وأعيانهم نامة يبغضون علياً رضي الله عنه.

(١) انظر البدر الطالع، الشوكاني (٢/٣٤٤-٣٤٨).

(٢) المصدر السابق (٢/٣٤٨).

والثالث: أحد عبیدا للخلیفة اسمه: ضرغام . ورأس ما لها لا کلالع علی بعض کتب الرافضة  
المشتملة علی السب للخلفاء وغيرهم من اکابر الصحابة ، فصار هذا یقع فی الجامع ویملی  
سب الصحابة علی من هو أجهل منه .

قال الشوکانی: فهذه الأمور هی سبب ما قدّمنا ذکره .<sup>(١)</sup> أي حدوث الفتنة بسین

عوام الناس .

ومما جرى بین الشوکانی و بین الرافضة فی عصره من الوقائع ما حکى عن نفسه قال:  
( ( ولما ألفت الرسالة التي سمّيتها : ارشاد الغیبی الی مذهب أهل البیت فسی  
صحب النبی .<sup>(٢)</sup> ونقلت اجما هم من ثلاث عشرة طريقة علی عدم ذکر الصحابة بسبب أو مما  
یقاربه ، وقعت هذه الرسالة بأیدی جماعة من الرافضة الذین بصنعاء المذلفین لمذهب  
أهل البیت، فجاءوا وصالوا وتعصّبوا وتحزّبوا وأجابوا بأجوبة لیس فیها إلا محض الباب  
والمشائمة ، وکتبوا أبحاثا نقلوها من کتب الامامية والجارودية ، وكثرت الأجوبة حتی  
جاءت العشرین ، وأكثرها لا یعرف صاحبها ، واشتغل الناس بذلك آیّاماً ، وزاد الشرر ،  
وعظمت الفتنة ، فلم یبق صغیر ولا کبیر ولا امام ولا مؤمناً إلا وعنده من ذلك شیء ، وأعانهم  
علی ذلك جماعة ممن له صولة ودولة ، ثمّ آن تلك الرسالة انتشرت فی الأقطار الیمنیة ،  
وحمل الاختلاف فی شأنها ، وتمصّب أهل العلم لها وعلیها، حتی وقعت المراجعة والمجاوبة  
والمکاتبة فی شأنها فی الجهات التهامیة ، وكلّ من عنده أدنى معرفة یعلم أنّی لم أنکر  
فیها إلا مجرد الذبّ عن أعراض الصحابة الذین هم خیرا لقرون ، مقتصرأ علی نصوص الأئمة  
من أهل البیت، لیکون ذلك أوقع فی نفوس من یکذب علیهم ، وینسب الی مذهبهم ما هم  
منه برأ .<sup>(٣)</sup> )

### ٣ - المعتزلة

وهی فرقة من الفرق العقائدية المنحرفة ، مؤسسها واصل بن عطاء<sup>(٤)</sup> ، وعمر بن عبید .<sup>(٥)</sup>

- (١) البدر الطالع: الشوکانی (٢/٢٤٧) .
- (٢) وهی ما زالت مخطوطة ( انظر مؤلفات الشوکانی صفحہ ٧١ ) .
- (٣) المصدر السابق (١/٢٢٣، ٢٢٤) .
- (٤) هو واصل بن عطاء البصری، أبو حذیفة: رأس المعتزلة ومن أئمة بلغاء والمتکلمین . قال  
عنه المسمودی: هو قدیم للمعتزلة وشيخها، وأول من أظهر القول بالمنزلة بین المنزلتين .  
والیه تنسب طائفة لواء طیة . توقی (١٣١هـ) ( انظر: میزان الاعتدال، للذهبی ٢/٦، ولسان  
المیزان، ابن حجر ٦/٢١٤، وشدرات الذهب: ابن العماد الحنبلي (١/١٨٢) .
- (٥) هو عمرو بن عبید بن باب أبو عثمان البصری المعتزلي القدری . قال الخطیب: كان عمرو  
یسکن البصرة ، وجاء لس الحسن البصری، وحفظ عنه ، اشتهر بمحبته ، ثمّ زال له واصل بن عطاء  
عن مذهب أهل السنة ، فقال بالقدر ، ودعا الیه ، واعتزل أصحاب الحسن . توقی (١٤٤هـ) .



وسموا معتزلة لا عتزالهم مجلس الحسن البصري<sup>(١)</sup>، وقيل لا عتزالهم منهج أهل السنة والجماعة، وقيل غير ذلك.<sup>(٢)</sup>

ولهم أسماء أخرى منها: القدرية لنفيهم قضاة الله وقدره في معاصي العباد وضافة خلقها إلى فاعلها، وأهل العدل والتوحيد لقولهم بهذين الأضلين.<sup>(٣)</sup>

وافترقوا إلى فرق كثيرة يجمعها آراء وهي الأصول الخمسة: التوحيد، والعدل، والوعد والوعد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.<sup>(٤)</sup>

ومن عقائدهم التي طبقوها من هذه الأصول: نفي جميع الصفات عن الله عز وجل، ونفي الرؤية، والقول بأن القرآن مخلوق، وأن الله لم يخلق أفعال عباده، بل هم الغالِقون لها، وأن الله تعالى لا يفعل إلا الملاح والخير، ويجب عليه رعاية مما لسح العباد. ومنها القول بأن صاحب الكبيرة في منزلة بين المنزلتين في الدنيا، ونفي الأخرة خالداً لمخلد في النار، ونفي شفاعا لنبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر، ومنها جواز الخروج على السلطان وترك طاعتهم له، وتقديم الاستدلال بالعقل على النقل، وغير ذلك.<sup>(٥)</sup>

====  
وقيل غير ذلك. (انظر: تاريخ بغداد؛ لخطيب البغدادي ١٦٢/١٢، وميزان الاعتدال: الذهبي ١١٣/٤).

(١) هو الحسن بن أبي الحسن البصري، واسم أبيه يمار، لأنما ري مولاهم. قال الحافظ ابن حجر: ثقة فقيه فاضل مشهور، وكان يرسل كثيراً ويدلس، وهو رأس أهل الطبقة الثالثة (أي الطبقة الوسطى من التابعين) ما ت (١١٠هـ) (التقريب ١٦٠ برقم ١٢٢٧). ذكر الشهرستاني أنه دخل عليه وحدثه من حكم مرتكبي الكبائر، وقبل أن يجيب قال: وأهل بن عطاء: أنا لا أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافراً مطلقاً، بل هو في منزلة بين المنزلتين، لا مؤمن ولا كافراً، ثم قام واعتزل المجلس، يقرراً ما جاب به على جماعة من أصحاب الحسن، فقال الحسن: اعتزلت معاً وأهل، فسمي هو وأصحابه معتزلة. (الملل والنحل ٤٨/١).

(٢) انظر: الفرق بين الفرق؛ لبغداد دي (ص ١٨)، والتبصير في الدين؛ لاسفرايني (ص ٦٨)، والبرهان: الحكمي (ص ٤١).

(٣) البرهان: الحكمي (ص ٥٠)، وانظر أيضاً الملل والنحل؛ الشهرستاني (٤٣/١).

(٤) انظر: معتزلة اليمن دولة لها دي وفكره: هلي محمد زيد (ص ٢٢)، ودرا سات في الفرق والعقائد الإسلامية؛ د/مرفان عبد المجيد (ص ١١٢) ط ١/مؤسسة الرسالة. وانظر معنسى هذه الأصول الخمسة في كتاب: شرح الأصول الخمسة للفاضل عبد الجبار المعتزلي، وكتاب المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها للباحث المعاصر عبد الله المعتق.

(٥) انظر: الفرق بين الفرق؛ البغدادي (ص ١٥، ١٤)، والتبصير في الدين؛ لاسفرايني (٦٣ - ٦٢)، والملل والنحل؛ الشهرستاني (٤٥/١)، والبرهان: الحكمي (ص ٥٠).

وقد اتفقت الزيدية مع المعتزلة<sup>(١)</sup> في هذه الأصول الخمسة ، ففي عصر امام الهادي يحيى بن الحسين (٢٤٥ - ٢٦٨هـ) جعل الأصول خمسة كالاعتزلة تماما مع الغاء أحد أصولهم وهو المنزلة بين المنزلتين . وابدأ له بأصل آخر يقول باثبات الامامة في آل البيت، وبذلك تصبح الأصول الخمسة عندا لزيدية كما يلي: التوحيد، والعدل، والوعود والوعيد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، واثبات الامامة في آل البيت<sup>(٢)</sup> .  
وتعتبر مؤلفات الهادي وجده القاسم الرسي من أقدم ما باليمن من مما در علم الكلام المعتزلي<sup>(٣)</sup> . وتمجح هذه الأصول الخمسة أصولا للزيدية، والعمل بها في اليمن ظاهر متميز تحت ظل حكومة لأئمة الزيدية .

ولا شك أن الشوكاني - رحمه الله - خالف المعتزلة كما خالف الزيدية في عقائدهم المنحرفة، وهذا واضح في كثير من مؤلفاته ، وقد وصفهم بأنهم ضلوا الطريق المستقيم وأفلتوا من رام سلوكها<sup>(٤)</sup> . وكان موقفه من علم الكلام موقفا متميزا، فقد منح طالب العلم في كتابه: أدب الطلب بدراسة هذا العلم بعد اتقانه لأصول الفقه، ودراسة مؤلفات المعتزلة والأشعرية والفرق الأخرى، وعدم الاقتصار على مؤلفات مذهبه، حتى لا يقع في التقليد والنفور من العلم قبل معرفته، وحتى لا يقع في العصبية وعدم الانصاف ومخاطبة أهل الكلام دون علم بمقولاتهم ومصطلحاتهم . قال - رحمه الله -:

(( فانه اذا فعل كل هذا عرف الاعتقادات كما ينبغي، وأنصف كل فرقة بالترجيح أو التجريح على بصيرة، وقابل كل قول بالقبول أو الرد على حقيقة . . . . . على أتتسه يتعلق بذلك فائدة وزيادة بصيرة في علوم أخرى، كعلم التفسير، وعلم تفسير الحديث، فأتتس اذا بلغت الى ذلك علمت ما في العلم بهذا الفن من الفائدة، لا سيما عند قراءة تفسير الكشاف وأمثاله، فان في مباحثه من التدقيقات الراجعة الى علم الكلام ما لا يفهمها حقيق

(١) هناك كتب تعالج هذا الموضوع، أنذكر منها: الملحة بين الزيدية والاعتزلة للدكتور أحمد عبد الله عارف - تقديم الدكتور محمد عمارة - ط/ دار آزال بيروت - وقراءة في فكر الزيدية والاعتزلة للدكتور عبد العزيز المقالح - ط/ دار العودة، بيروت - والزيدية للدكتور أحمد محمود صبحي . ط/ الزهراء للاسلام العربي .

(٢) انظر قراءة في فكر الزيدية والاعتزلة: د/ عبد العزيز المقالح (ص ١٩، ٢٠)، ومعتزلة اليمن/ دولة الهادي وفكره: علي محمد زيد (ص ٢٢٢) .

(٣) معتزلة اليمن/ دولة الهادي وفكره: علي محمد زيد (ص ٢٠٣) .

(٤) انظر التحف في مذاهب الحلف: الشوكاني (ص ٢) ضمن الرسائل السلفية .

الفهم إلا من عرف الفنّ واكّلع على مذاهب المعتزلة ولا شمعية وساثر الفرق ((١))  
ولكنّ الشوكاني بجانب هذا النصح وصف تجربته الشخصية مع هذا العلم بالمرارة ،  
وأنّ من اشتغل بها دون التعمّق في علم الكتاب والسنة فإنّ ذلك سيؤمّلها إلى الحسيرة ،  
وقد وجد أنّ مقالته في نهاية الأمر ليست إلا مجموعة من الخزعبلات ، وبناء على ذلك دعا  
طلّابه إلى نهج السلف المالح الذي يقوم على هجر المصطلحات الكلامية ، والتمسّك  
بالكتاب والسنة . فقال :

(( وأنّي أقول بعد هذا إنّه لا ينبغي لعالم أن يدين بغير ما دان به السلف المالح  
من الصلابة والتابعين وتابعيهم ، من الوقوف على ما تقتضيه أدلّة الكتاب والسنة ، وابرار  
المفاتيح كما جاءت ، وردّ علم المتأخّرين إلى الله سبحانه ، وعدم الاعتداد بشيء من تلك  
القواعد المدوّنة في هذا العلم المبنيّة على شفا جرفها من أدلّة العقل التي لا تعقل ،  
ولا تثبت إلا بمجرد ادعاء والافتراء على العقل بما يطابق الهوى ، ولا سيما إذا كانت  
مخالفة لأدلة الشرع الثابتة في الكتاب والسنة ، فإنّها حينئذ حديث خرافة ولعبة لا عب ،  
فلا سبيل للعباد يتوسّلون بها إلى معرفة ما يتعلّق بالربّ سبحانه ، وما لوعدها الوعيد ، والجنة  
والنار ، والمبدأ والمعاد ، إلا ما جاءت به الأثبات طوالت الله وسلامه عليهم ، وليس للعقول  
وصول إلى تلك الأمور ، ومن زعم ذلك فقد كلف العقول ما أراحها الله عنه ولم يتعبدها به ،  
..... فلا يستفاد من العقل ، بل من ذلك النقل الذي منه جاءت والينا به وصلت )) (٢)  
ثم يوضّح موقفه من علم الكلام وتجربته معه فقال :

(( واعلم أنّي عندا لا اشتغال بعلم الكلام ، ومما رسة تلك المذاهب والنحل ، لم أزد فيها  
إلا حيرة ، ولا استغدت منها إلا العلم بأنّ تلك المقالات خزعبلات ، فقلت إذ ذاك مشيراً إلى  
ما استفدته من هذا العلم :

وغاية ما حصلته من مباحثي ومن نظري من بعد طول التدبّر  
هو الوقف ما بين الطريقين حيرة فما علم من لم يلق غيرا لتحيّر  
على أنّي قد دخفت منه غماره وما قنعت نفسي بدون التبحّر (٣)  
وعند هذا رميت بتلك القواعد من حلق ، وطرحتها خلف الحائط ، ورجعت إلى الطريقة  
المربوطة بأدلة الكتاب والسنة ، المعمودة بأهمدة التي هي أوثق ما يعتمد عليه عبداً لله ،  
وهما الصلابة ، ومن جاء بعدهم من علماء الأئمة المقتدين بهم ، السالكين ما لكهم ، فطاحت

(١) انظر أدب الطلب ، الشوكاني (ص ١٤٥ ، ١٤٦) . (٢) المصدر السابق (ص ١٤٦) .  
(٣) ذكر الشوكاني أيضاً هذه الأبيات وتجربته مع هذا العلم في كشف الشبهات عن المشبهات  
(ص ٢٠) ، والتحف في مذاهب السلف (ص ١٠) ضمن الرسائل الطلّافية .

الحيرة ، وانجا بت ظلمة لعمامة ، وانكشفت ستورا لغواية . ولله الحمد . ))

ومع ان الشوكاني يذكر ان علم الكلام قد اوره حيرة لا انه يعود فيذكر انه لم يشتغل بهذا العلم الا بعد رسوخ قدمه في أدلة الكتاب والسنة ، وأنه يقدر في نفسه انه لو لم يكن لديه الا مقالات علم الكلام وقوا عده فما كان ليجد غيرا لحيرة ، أما وقد ضرب بها وجه قائلها ودخل الى تلك المسائل من الباب الذي امر الله بالدخول منه فان كان في راحة من تلك الحيرة ، وفي دعة من تلك الخزعبلات . (١)

قلت ، وقد جرب قبل الشوكاني عددا من أئمة المتكلمين ، فلم يجدوا في الخوض في هذا العلم الا الاضطراب والحيرة ، فأكرمهم الله بالتوبة عنه في آخر أعمالهم ، أمثال الامام الحرمين الجويني (٢) ، والغزالي (٣) ، والغزالي الرازي (٤) ، واما مهم أبي الحسن الأشعري الذي سأ تحدث عن مذهبه في الفقرة التالية .

(١) انظر أدب الطلب ، الشوكاني (ص ١٤٦ ، ١٤٧) .

(٢) هو عبدا لملك بن يوسف بن محمد الجويني امام الحرمين ، أبو المعالي ، أحد الأئمة البازيين في مذهب الأثارة ، ترجم له ابن عسكرفي عداد رجال الطبقة الرابعة من الأثارة (انظر تبين كذب المفترى ص ٢٧٨) ، له مؤلفات كثيرة منها : الارشاد ، والشامل ، كلاهما في أصول الدين . توفي (٤٧٨هـ) قال عنه شيخ الاسلام بن تيمية ، وهذا امام الحرمين ترك ما كان ينتحله ويقره ، واختار مذهب السلف ، وكان يقول : يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام ، فلو أتتني عرفت ان الكلام يبلغ بي الى ما بلغ ما اشتغلت به . وقال عند موته : لقد خفت البحر الخضم ، وخلصت أهل الاسلام وعلومهم ، ودخلت فيما نهوني عنه . والآن ان لم يتداركني ربّي برحمته فلويل لابن الجويني ، وها انذا موت على عقيدة أمتي - أو قال : عقيدة عجا شزينا بور . (نقض المنطق ؛ ابن تيمية ص ٦١ تصحيح / محمد داغقي)

(٣) أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي ، فيلسوف متصوّف ، له مصنفات كثيرة أشهرها : إحياء علوم الدين ، والمنقذ من الضلال . توفي (٥٠٥هـ) وكانت خاتمة أمره اقباله على حديث المعطى على الله عليه وسلم ومجالسة أهل ومطالعة المحييين البخاري ومسلم . قال عنه شيخ الاسلام بن تيمية ، وهذا أبو حامد الغزالي مع فرط زكائه وتأله ومعرفة بالكلام والفلسفة وسلوكه طريق الزهد والرياسة والتصوّف ينتهي في هذه المسائل الى الوقف والحيرة ، ويحيل في آخر أمره على طريقة أهل الكشف ، وان كان بعد ذلك رجعا الى طريقة أهل الحديث . ونقل عن ابن الصلاح قال : أبو حامد كثيرا لقول فيه ومنه : فأما هذه الكتب - يعني المخالفة للحق - فلا يلتفت اليها ، وأما الرجل فيسكت عنه ، ويفوض أمره الى الله . (نقض المنطق ص ٦٠ ، ٥٥) ، وانظر طبقات الشافعية الكبرى للسبكي (١١١/٤) .

(٤) أبو عبدا لله محمد بن عمر بن الحسن فخرا لدين الرازي ، الامام المفكر ، هالم في الكلام والفلسفة ، له مؤلفات عديدة منها : مفتاح الغيب في التفسير ، وشرح الاسماء الحسنى . توفي (٦٠٦هـ) وقد رجعا الى مذهب السلف في آخر عمره . ومما قال : لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية ، فما رأيتها تشفي غليلا ، ولا تروي غليلا ، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن . ثم قال : ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي . (نقض المنطق ص ٦٠ ، ٦١) ، وانظر : البداية والنهاية ؛ ابن كثير (٥٥/١٣) .

وقد ذكرنا لشوكاني رجوع هؤلاء الأئمة الى مذهب السلف في كتابه ؛ ارشادا لفحول (ص ١٧٦ ، ١٧٧) ، وكشف الشبهات عن المشتبهات (ص ١٩) ، وأثارا ليه في التحف في مذاهب

السلف (ص ٣) ضمن الرسائل السلفية .

## ٤ - الأشاعرة

وهم طائفة من أهل الكلام، ينتسبون إلى أبي الحسن الأشعري (٢٦٠ - ٣٣٠ هـ) الإمام المتكلم المعروف. وكانت له ثلاثة أطوار، أولها: انتماءه إلى المعتزلة، يقول بقولهم، وبأخذها أصولهم حتى صار ما مالهم. ثانيها: خروجه عليهم، ومعارضته لهم بأساليب متوسطة بين أساليبهم ومذهب السلف، وقد سلك في هذا الطور طريقة عبد الله بن سعيد بن كلاب<sup>(١)</sup>. والثالث: انتقاله إلى مذهب السلف، وتأليفه في ذلك كتابه، لإبانة في أصول الديانة وأمثاله، وقد أرا دأن يلقي الله على ذلك. وبناء على هذا فإن اللقب (الأشاعرة) ينصرف عندنا لاطلاق إلى أولئك الذين اتبعوه في فترة انتماءه إلى ابن كلاب، أما قبل ذلك فهو معتزلي، وبعده فهو من عقيدة الاعتزال وملازمته لابن كلاب فترة من الزمن رجع في آخر أيامه إلى مذهب السلف، فالمنتسبون إلى الأشعرية لأنهم أصحاب الطور الثاني. (٢)

وهم في الجملة لا يثبتون من صفات الباري عز وجل إلا سبعا، لأن العقل دل على اثباتها، ويؤولون بقية الصفات بتأويلات عقلية كما سيأتي بيانه. ولوا تبمسوا الحق وأنصفوا لرجعوا إلى منهج السلف أهل السنة كما رجع إليه من ينتسبون إليه. ومذهب الأشاعرة ينتشر في اليمن مع المذهب الشافعي في الفروع جنباً إلى اليمن، فالأشاعرة غالباً ما يكونون شافعية المذهب، ويسود المذهب الأشعري في المناطق الساحلية باليمن، وفي منطقة الجنوب. (٤)

ويوجد صراع واختلاف بين الأشعرية والزيدية في شرقي اليمن وجنوبه، يأتي ذلك

- 
- (١) ويقال: عبد الله بن محمد بن كلاب أبو محمد لقطان، من أهل بصرة. قال الكسكي: وكان نصرانياً فأسلم وفاق قومته، وكان يقول هو وفرقتة! أنه ليس لله كلام مسموع، وإن الذي أنزل على الأنبياء حكايته كلام الله، ليس فيه أمر ولا نهي، ولا خبر ولا استخبار، وإنه ليس له كلمات، ولا في القرآن سور ولا آيات، ولا لغة من اللغات، بل هو شيء واحد يعبر به عن ذلك. ١٠هـ. توقي (٢٤٥هـ) له كتاب المفاصل، وخلق الأفعال، والرد على المعتزلة. (انظر البرهان للكسكي ص ٢٦، ٢٧، وانظرا لفهرست: ابن النديم ص ٢٥٥، ٢٥٦).
- (٢) انظر تعليق محب الدين الخطيب على المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي (ص ٤٤ ط/الرياسة لعامة لادارات البحوث العلمية بالرياض ١٤٠٩هـ، ومقدمة الدكتور عبد الله شاكر الجنيدي لكتاب رسالة إلى أهل الشرف لأبي الحسن الأشعري (ص ٦٢-٦٧ ط/مكتبة العلوم والحكم ١٤٠١هـ، وانظرا لإبانة في أصول الديانة تحقيق/د. فوقية حسين محمود حيث أشارت إلى أطواره الثلاثة في دراستها له، وذكرت أن الأول، من ولادته إلى سن العاشرة، والثاني، من سن العاشرة حتى تحوله عن الاعتزال وأخذه بمقائيد السلف، والثالث، من وقت هذا التحول إلى وفاته. (ص ٢٨ - ٣٦).
- (٣) انظر البرهان للكسكي (ص ٢٧، ٢٨). (٤) انظر تاريخ اليمن الثقافي: أحمد حسين شرف الدين (ص ١٤).

الى المصادمات الدموية ، وتحكم السيف في بعض الأوقات ، والى الفرقة والانغمسال ، ولا يزال ذلك مصدر قلق بين الشمال والجنوب . (١)

ويظهر لي من خلال دراسة مؤلفات الشوكاني أنه خالف الأشمعية كما خالف الفرق الأخرى ، فبرأته تأثرتنا قليلا من الأشمعية ، خاصة في كتابه : فتح القدير . فسي تأويل بعض الصفات ، مع أنه اشتدنا لانكار عليهم في ذلك في كتابه : التحف في مذاهب اللف ، وغيره . كما سيأتي بيانه .

### ٥ - الصوفية

وهي فرقة دينية أخلاقية فلسفية ، تقوم على الزهد في الدنيا والانصراف الى الروح ، وتعتمد على التأمل ، والتعبد ، والتعفف ، وما الى ذلك من المجاهدات والرياضات الروحية مما لم يستند الى دليل شرعي صحيح ، وذلك للوصول الى الغاية المنشودة ، وهي التجرد من الدنيا وما فيها ، والاتصال بالذات الالهية والفناء فيها (٢) حسب زعمهم .  
واختلفت آراء العلماء في دلالة كلمة ( الصوفية ، أو التموف ) وفي سبب تسميتهم بها ، لا يتسع هذا المقام لذكرها . (٣)

وللصوفية بدع كثيرة ابدعوها في هذا الدين ، لا زالت آثارها تغدو الأمة الاسلامية في كثير من بلدان المسلمين . وقد بينت هذه البدع وكلام الشوكاني عليها عندا لحديث من بدع الصوفية ، فلا حاجة لذكرها هنا . (٤)

وقد انتشرت الصوفية في اليمن بشكل محدود في الجزء الذي تغطنه الشافعية ، وأغلبهم قبوريون ، وللشوكاني - رحمه الله - جولة طويلة معهم ، خاصة في كتبه الثلاثة : شرح الصدور في تحريم رفع القبور ، والدر المنيف في اخلاص كلمة التوحيد ، وقطرا لولي على حديث الولي ، وأولياء الله والطريق اليها ، بالإضافة الى رسالته المخطوطة : الموارد

(١) انظر تاريخ اليمن الثقافي : أحمد حسين شرف الدين (ص ٩٧) ، وانظر أيضا غايات الأمان في أخبار القطر اليمني : يحيى بن العيين (١/٢٣٢-٢٣٧) تحقيق د/سميد عبد الفتاح عا نور . القاهرة ١٩٦٨ م .

(٢) انظر : أضواء على التموف ، د/طلعت غنام (ص ٢٨) ط/عالم الكتب القاهرة .

(٣) انظر على سبيل المثال : التعرف لمذهب التموف للكلاي (ص ٢٨-٣٥) تحقيق محمود أمين النواوي ، ط/مكتبة الكليات الأزهرية ، والرسالة لشيرية لعبد الكريم القشيري (٢/٥٥٠-٥٥٧) تحقيق د/عبد الحلیم محمود ، ومحمود بن شريف ، ط/دار الكتب الحديثية ، وتلبس ابليس لابن الجوزي (ص ١٦١-١٦٢) ط/دار الكتب العلمية ، ومجموع فتاوى الشيخ الاسلام بن تيمية (١١/٧٤٦) .

(٤) انظر صفحة (٤٢٣ - ٤٢٨)

(٥) انظر : تاريخ اليمن الثقافي : أحمد حسين شرف الدين (ص ١٢٠) .

الحدا دا لقا طعة لعلائق مقالات أربا ب الاتحاد .

فقدنقدا لشوكا ني - رحمه الله - في هذه الكتب سلوك الموفية والقبوريين  
ومقاتلهم المنحرفة ، وما ابتدعوه في الدين من البدع المنكرة ، وبين المفاصل التي  
تترتب عليها .

قال في مددا لكلام من اعتقادهم في الأموات : ( ( ..... ومن أنكرحصول النداء  
للأموات واستغاثتهم استقلالاً فلا فليخبرنا ما معنى ما نسمعه في الأقطار اليمنية من  
قولهم يا ابن العجيل ، يا زلمي ، يا ابن علوان ، يا فلان يا فلان ! وهل ينكر هذا منكرو  
أويشك فيه شك ؟ وما مددا ديار اليمن فالأمر فيها أطم وأعم ، ففي كل قرية ميسرة  
يعتقده أهلها وينادونه ، وفي كل مدينة جماعة منهم ، حتى أنهم في حرم الله ينادون  
يا ابن عباس ، يا محبوب ، فما ظنك بغير ذلك ، فلقد تطفأ بليس وجنوده أخزاهم الله  
تعالى لغالب أهل الأمة الإسلامية بلطفة تنزل الأقدام عن الإسلام ، فإنا لله وإنا  
إليه راجعون . (١) )

وبالجملة فإن هذه الفرق المختلفة التي عاصرها الشوكا ني ، وما وقع فيهم من  
المفاد والشور والبدع والشركيات لها أثرها البعيد في ظهور الشوكا ني وقيامه بالاصلاح ،  
فما كانت آراءه العلمية إلا دواء لأدواء عصره ، ولوبحثنا عن الأسباب والبواعث التي  
بعثته للمجاهرة بكل قول قاله لوجدنا الذي بعثه على المجاهرة فساد أهل عصره ، إنما في  
الملوك ، وإنما في العقائد ، كما أن لها أثراً سائداً على الأحوال الاجتماعية والحياة  
العامة ، بما حملته من الفرقة والانقسام ، والفتن والمنازعات بين القبائل ، وبما  
صاحبها من افتاء الجهل في الدين بين الناس .

وقد وصف الشوكا ني ما وصل إليه أهل عصره من الجهل في أمور الدين ، ولا همال  
لما أوجبه الله عليهم من الفرائض ، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وصفاً دقيقاً ،  
فقد قسمهم إلى ثلاثة أقسام :

القسم الأول : رعايا يأمرون بأمر الدولة وينتهون بنهيها .

ومفهم الشوكا ني بأن أكثرهم ، بل كلهم إلا النادر النادر لا يحسنون الصلاة ،  
ولا يعرفون ما لا تملح الآبه ولا تتم بدونهم من أذكارها وأركانها وشرائطها وفرائضها ، بل  
لا يوجد منهم من يتلو سورة الفاتحة تلاوة مجزئة لا في أندرا لأحوال ، ومع هذا فإخلاق

(١) الدر المنفرد في إخلاص كلمة التوحيد : الشوكا ني (ص ٣٧) مكتبة الصحابة الإسلامية .

بها والتسا هل فيها قدما رداً بهم وديدينهم . ثم يتلوها الميام ، وغالب الرعايا لا يمومون ، وان صاموا ففي النادر من الأوقات وفي بعض الأحوال ، فربما لا يكمل شهر رمضان صوماً إلا القليل . وكثيراً ما يأتي هؤلاء الرعايا بألفاظ كفرية ، فيقول : هويهودي ليفعلن كذا ، ليفعل كذا ، ومرتدة تارة بالقول وتارة بالفعل وهو لا يشعر . وكثير منهم يستغيث بغير الله تعالى ، من نبي ، أو رجل من الأموات ، أو صحابي ، أو نحو ذلك . (١)

القسم الثاني : وهم أهل البلاد الخارجة عن أوامير الدولة ونواهيها .

وقد وصفهم الشوكاني بأنهم أشد وأفظح من القسم الأول ، فانهم جميعاً لا يحسنون الصلاة ولا القراءة ، ومن يقرأ فيهم فقراء ته غير صحيحة ، ولسان غير صالح ، وبأجمل لغة فالغرائف الشرعية بأسرها من غير فرق بين أركان الإسلام الخمسة وغيرها مهجورة عندهم متروكة ، بل كلمة الشهادة التي هي مفتاح الإسلام لا ينطق بها الناطق منهم إلا على عوز ، ومع هذه ففيهم من المماثبات العظيمة والقبائح الوخيمة والبلايا الجسيمة أمور غير موجودة في القسم الأول ، منها :

- ١- أنهم يحكمون ويتحاكمون إلى من لا يعرف إلا الأحكام الظاهرية منهم في جميع الأمور التي تنوبهم وتعرض لهم ، من غير انكار ولا حياء من الله ولا من عباده .
- ٢- غالبهم يستحل دماء المسلمين وأموالهم ولا يحترمها ، ولا يتورع عن شئ منها .
- ٣- فيهم من آثار الجاهلية الجاهلة أشياء كثيرة يعرفها من تتبعها ، فمن ذلك انقسامهم بالأوثان التي كانت الجاهلية تعبدها . (٢)

أما القسم الثالث : فهم الماكنون في المدن ، كأهل صنعاء ودمار .

وقد وصفهم الشوكاني بأنهم وان كانوا أبعد الناس من الشر وأقربهم إلى الخير لكن غالبهم وجمهورهم عامة جهال يهملون كثيراً مما أوجبه الله عليهم من الغرائف جهلاً وما هلاً ، فمن ذلك أنهم يملكون غالباً الملوات في غير أوقاتها ، ويأتون بمسألة العتاشين إما جمعاً في وقت الأولى أو في وقت الأخرى ، ومع هذا فهم لا يحسنون أركان الصلاة ولا أركانها إلا الشاذ لنا درمنهم ، ويتعاملون في بيعهم وشراهم مما مسلت يخالفون فيها المملك الشرعي ، ويتكلمون بألفاظ الكفرية ، وينهمك كثير منهم في معاصي صغيرة وكبيرة ، وهم أقرب الناس إلى الخير ، وأسرهم قبولاً للتعليم ، إذا وجدوا من

(١) الدواء العاجل في دفع العدو المائل : الشوكاني (ص ٢٦، ٢٠) ضمن الرماثل الخلفية

(٢) انظر المصدر السابق (ص ٢٣، ٢٤) .



يعزم عليهم هزيمة مستمرة دائمة غير منقوضة في أقرب وقت كما يقع في ذلك كثيرا . (١)

وتحدّث الشوكاني عن واقع أهل عصره في أهمّ لهم الأمر بالمعروف والنهي عن

المنكر فقال :

(( ومع هذه اللبائيا التي تمدد منهم ، والرزايا التي هم ممرّون عليها ، لا يجدون من

ينهاهم عن منكر ، ولا يأمرهم بالمعروف ، وقد صار الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كلّ

ولاية منحصر في ثلاثة أشخاص : عامل ، وكاتب ، وحاكم . ))

وتحدّث عن حالة كلّ واحد منهم وما هم عليه من ضلال فقال :

(( فأما العامل فلا عمل له إلا في استخراج الأموال من أيدي الرعايا من حلّها

ومن غير حلّها ، وبالحقّ وبالباطل ، وقد استعان على ذلك بعلماء سوء . ولم يسمع على

تداول الأيّام وتعاقب السنين أنّ فردا من أفراد العمال أمر الرعايا بما أوجب الله من

الفرائض التي لا فسحة فيها ، كالصلاة والقيام ، أو نهاهم عن شيء من المنكرات التي

يرتكبونها ، بل قد جرت عادة كثير من العمال أن يأخذني مقابل الصلاة<sup>(٢)</sup> من السحنة

وهكذا في الأشياء التي هي منكرات مبيح على تحريمها ، كالزنا ، والسرقة ، وشرب المسكرات ،

إذا وقع بعض الرعية في شيء كان له العقوبة من العامل على ذلك أن يأخذ شيئا من مال

من فعل ذلك ، بل وقوع الرعايا في هذه المعاصي أحبّ الأشياء إلى العامل ، لأنّه يفتح

له ذلك باب أخذ الأموال ، فيتكاثر عنده السحت .

أما الكاتب فليس له من الأمر إلا جمع ديوان يكتب فيه المظالم التي يأخذها

العامل من الرعايا ، ولا تحقيق عليهم .

وأما ثالث الثلاثة وهو القاضي فهو عبارة عن رجل جاهل للشرع ، بما جهلا بسيطا أو جهلا

مرتبجا . . . . . لا يعرف حقّا ولا باطلا ، ولا معقولا ولا منقولا ، ولا دليلا ولا مدلولوا ، ولا يعقل

شيئا من أمور الشرع فضلا عن غيرها من أمور العقل ، ولكنّه شاق إلى أن يدهم قاضيا

ويشتهر اسم في الناس ، ويرتفع بين معاصيه وأهله . . . فيذهب هذا الجاهل البائس إلى

قطر من الأقطار الوسيعة ، فيأتي إليه أهل الخمومات أفواجا ، فيحكم بينهم بحكم الظلمة ،

وهو في العورة حكم الشرع . . . فينتشر عنه في ذلك القطر الواسع من الطواغيت ما تبكي

عيون الأعلام ، وتتماهد عنده زفريات الأعلام . . . . .

وأما سائر ما هو موكول إلى قضاة الشرع من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ،

(١) انظر الدواء العاجل في دفع لعدو المثل ، للشوكاني (ص ٢٧) ضمن الرماثل السلخية .

(٢) لعل الصواب: ترك الصلاة .

والأخذ على يد الظالم، وإرشاد الفال، وتعليم الجاهل، والدفع عن الرعية من ظلم من يظلمها، فلا يقدر هذا القاضي الشقي على شئ من هذه الأمور، سواء أكان حقيراً أم كبيراً، بل غاية أمره ونهاية حاله أن يبقى في ذلك القطر يشاهد المظالم بعينه، وقد ينقذها بقلمه، ويعين عليها بغمه، فهو في الحقيقة ضالّ مضلّ، لا همّة ولا مطلب له إلا جمع الحطام من الخصوم تارة بالرشوة، وتارة بالهدية، وتارة بما هو شبيه بالتلصص، ثم يدافع عن المنصب الذي هو فيه ببعض من هذا الصحت الذي يجمعه، ويتوسّع في دنياه بالبعوض الآخر<sup>(١)</sup>.

وهكذا وصف الشوكاني لنا سوء حالة أهل عصره في المجتمع اليمني، وقد اعتبرها من أعظم الأسباب الموجبة لنزول البلياء عليهم، من تسليط الأعداء، وسفك الدماء، ومن ضيق المعاش، وتقطع كثير من أسباب الرزق، وعقر المكاسب حتى ضعفت أموال الناس وتجاراتهم ومكاسبهم. فاعتبروا يا أولي الألباب، إن في هذا لعلبة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد<sup>(٢)</sup>.

#### المبحث الثالث: الحالة العلمية

خالفت الحالة العلمية كلاً من الحالة لسياسية والحالة الدينية والاجتماعية، فعلى الرغم من أنّ عمراً لشوكاني حافل بصراعات، وساد فيها لجمود والتقليد والجهل في عوام الناس، إلا أنّ اليمن كانت منتعشة في حركة التأليف، وكان المسجد بمصفتها المدرسة الأولى للقضاة والعلماء والأدباء مجالاً حيويًا ومؤثراً في المناظرات الفقهية والاجتهادية، بل الأدبية واللغوية، وساد شعب المعارف الانسانية، ومن ثمّ فقد نبغ علماء وأدباء كبار في اليمن في حقبة تدنس فيها الفكر العربي الاسلامي، ولم يكن الامام الكبير الشوكاني إلا أحدهم ولا العلماء النابغين من المتأخرين في هذه الفترة<sup>(٣)</sup>.

ولعلّ من العوامل التي دفعت الى النشاط في حركة لكتابة والتأليف في هذه الفترة وجود الخصومات بين أصحاب المذاهب المختلفة من ناحية، وبين المتعمّسين للمذاهب والمنصفين المتحررين من ناحية أخرى، كما أنّ طبيعة المذهب الزيدي الذي يشترط توافراً لاجتهاد في الأئمة والحكام كان عاملاً هاماً في استمرار رية الفكري في فنون مختلفة، ويعتد الشوكاني ومن سبقه من المصلحين اليمنيين داخل اليمن أمثلة حيّة

(١) الدواعي لعاجل في دفع العدوّ لماثل: الشوكاني (ص ٣٠-٣٣) ضمن الرسائل السلفية.

(٢) انظر المصدر السابق (ص ٢٧، ٢٨، ٣٥، ٣٦).

(٣) انظر ماثقة عام من تاريخ اليمن الحديث: د/حسين عبد الله العمري (ص ١٦).

لتواصل حركة لا نتاج الفكري والعلمي . (١)

كما يعدّ كتاب الشوكاني؛ البدر الطالع بما سن من بعدا لقرن السابع . السدي انتهى من تأليفه سنة (١٢١٣هـ) (٢) موسوعة علمية أرخت للمفكرين والعلماء والأدباء وغيرهم منذ القرن الثامن وحتى عصر الشوكاني .

وقد بين - رحمه الله - دوافع تأليفه لهذا الكتاب فقال :

(( حداني ذلك ( القول بتوقف الاجتهاد ) الى وضع كتاب يشتمل على تراجم أكابر العلماء من أهل القرن الثامن ومن بعدهم ، مما بلغني خبره الى عصرنا هذا ، ليعلم صاحب تلك المقالة أنّ الله - وله المنة - قد تفقّل على الخلف كما تفقّل على السلف ، بل ربّما كان في أهل العمور المتأخّرة من العلماء المحيطين بالمعارف العلمية على اختلاف أنواعها من يقلّ نظيره من أهل العمور المتقدّمة ، كما سيقف على ذلك ممن أمعن النظر في هذا الكتاب وحلّ من عنقه مرى التقليد ... )) (٣)

ومن العلماء الذين ساهموا في التصنيف والتأليف في عصر الشوكاني على سبيل المثال لا على سبيل الحرف في اليمن :

(١) عبد القادر بن أحمد الكوكبايني (١١٣٥ - ١٢٠٧هـ) من أحدثيخ الشوكاني ، له : شرح (نزها لظرف في الجاروا لمجروروا لظرف) للعلامة صلاح الدين الأحمشي ، وله : (فلك القاموس) ، وله : حواش على (ضوء النهار) (٤) .

(٢) إبراهيم بن محمد سامعيل بن صلاح الأمير (١١٤١ - ١٢١٣هـ) له : الفلك المشحون شرح أسماء من يقول للشئ كن فيكون ، وشرح للأربعين الجوهريّة ، وله تفسير غريب الأسلوب سمّاه : مفاتيح الرضوان في تفسير القرآن بالقرآن . (٥)

(٣) ولده علي بن إبراهيم بن محمد (١١٧٥ - ١٢١٩هـ) له مصنفات منها : السرا المصون في نكتة لأظها روا لاضارفي أكثر الناس وأكثرهم لا يعلمون ، ورسالة في تحريم تحلية السلاح بالذهب ، وتأسيس أرباب الصفا في مولد المظفي ، وكتاب النفحات الربّانية واللمحات بالرحمة نية في احراز نخا لثرا لملا با برا زما لثرا لملا ، وافتح لا لبي بتنبية الهسي . (٦)

(١) انظر الامام الشوكاني حيا ته وفكره ، د/ عبد الغني قاسم الشرجي (ص ١٢٩) .

(٢) انظر البدر الطالع ؛ الشوكاني (٢/٣٧٥) . (٣) المصدر السابق (١/٣) .

(٤) المصدر السابق (١/٣٦٠، ٣٦٦) . (٥) المصدر السابق (١/٤٢٣) .

(٦) المصدر السابق (١/٤٢٠) .

٤) الحسن بن أحمد بن الحسين السياغي ثم الصنعاني (١١٨٠ - ١٢٢١هـ) له: شرح  
مجموع الامام زيد بن علي . (١)

٥) ابراهيم بن عبد الله بن اسما عيل الحوثي ثم الصنعاني (١١٨٧ - ١٢٢٣هـ) له :  
تراجم علماء القرن الثاني عشر . (٢)

٦) لطف الله بن أحمد بن لطف الله بن أحمد جاف (١١٨٩ - ١٢٤٣هـ) من أجداد تلامذة  
الشوكاني، ألف مؤلفات كثيرة، ومن أجلها: كتاب المرتقى شرح به المنتقى لابن تيمية،  
وديباج كسرى فيمن تيمر من الأدب للسيرى، ودرر نحورا لحورا لعين في سيرة المنصور علي  
وأعلام دولته الميامين، والعباب بتراجم الأضباب، وقرّة لعين بالرحلة الى الحرمين، وفنون  
الجنون في جنون الفنون، وغير ذلك . (٣)

٧) الحسين بن يحيى بن ابراهيم الديلمي الذمري (١١٤٩ - ١٢٤٩هـ) له: العروة  
الوثقى في أدلة مذهب ذوي القربى، وله: الاقناع في الرد على من أحلّ السماع، ومنظومة  
في الأسماء الحسنی، ونظم نخبة الفكر لابن حجر وشرحها، ونظم المعيار في الأصول، في نحو ثنسي  
عشر مائة بيت على نحو نظم الشاطبية . (٤)

٨) محمد بن علي بن حسين العمراي (١١٩٤ - ١٢٦٤هـ) أجداد تلامذة الشوكاني، له:  
كتاب التاريخ، ترجم فيه أهل عصره، ومجلة ذوي الحاجة شية على سنن ابن ماجه، والتعريف  
بما في التهذيب من قويّ وضعيف، في رجال الحديث . (٥)

وعلى الرغم من وجود ازدهار الفكري والأدبي في عصر الشوكاني فإن البيئـة  
العلمية في صنعاء قد غلبت عليها التقليد والتعمّب، وكان أهلها يعارض العلماء المنصفين  
المؤثرين لنموذج الأدلة على أقوال الرجال، وهذا - كما قال الشوكاني -: (( شأن هذه  
الديار وأهلها، والعالم المنصف في غربة لا يزال يكا بدشدا ند، ويجا هدوا حدا بعدوا حد ))  
(٦)  
ومن ناحية أخرى كان أهل العلم - كما وصفهم الشوكاني -: (( يخافون على أنفسهم،  
ويحمون أمراضهم، فيمكتون عن العامة، وكثيرا منهم كان يمؤبهم مداراة لهم، وهـذه  
الديسة هي الموجبة لاضطها لعلماء اليمن، وتلظ العامة عليهم، وخمول ذكرهم، وسقوط  
مرا تهم، لأنهم يكتمون الحق، فإنا تكلم به واحدمهم وثارت عليه العامة ما نعوههم ))

(١) البدر الطالع، الشوكاني (٢١٤/١) . (٢) المصدر السابق (١٩/١) .  
(٣) المصدر السابق (٦٠/٢ - ٧١) . (٤) المصدر السابق (٢٣٦/١) .  
(٥) المصدر السابق (٢١٠/٢) وأيضاً الأعلام: الزركلي (٢٩٨/٦) .  
(٦) البدر الطالع، الشوكاني (٢٩٥/١) وانظراً أيضاً (١٩٣/١) .

وداهنوم وأوهومهم أنهم على الصواب، فيتجرون بهذه الذريعة على وضع مقادير العلماء وهضم شأنهم (١) ((٠)) (١)

هذا بالإضافة إلى ما جيل عليه أهل عصره من غمط محاسن بعضهم لبعض، ودفن مناقب أفاضلهم (٢). وفي هذا وصفهم الشوكاني - عند ترجمته لمالح بن أبي الرجال (١٠٢١ - ١٠٩٢هـ) صاحب كتاب: مطلع البدور ومجمع البحور - فقال :

(( إن الزيدية مع كثرة فضائلهم ووجود أعيانهم في كل مكرمة على تعاقب الأعمار، لهم عناية كاملة ورغبة وافرة في دفن محاسن أكابرهم وطمس آثامهم، فلا يرفعون إلى ما يصدر عن أعيانهم من نظم، أو نشر، أو تصنيف رأساً، وهذا مع توقر رغبتهم إلى الاطلاع على ما يصدر من غيرهم، والاستغفال الكامل بمعرفة أحوال سائر الطوائف، والاكساب على كتبهم التاريخية وغيرها - والتي لاكثر التعجب من اختصاصهم بهذه الخلقة التي كانت سبباً لدفن سابقهم ولا حقهم، وغمط رفيع قدرها لهم، وفاظلهم، وشاعرهم، وسائر أكابرهم، ولهذا أهملهم المصنفون في التاريخ على العموم (٣) )) (٣)

قلت : ولعل هذا سبب من أسباب ضياع كثير من مخطوطات علماء اليمن، فإن إهمال أهلها لهذا التراث حتى صار في وقت من الأوقات نهبا للمغامرین وغنيمة باردة لتجار الآثار وعشاق الحفارات (٤). له أثر بالغ ضياع كثير من هذا التراث الثمين الذي لا يعتبر جزءاً من تراث الإسلام فحسب ولكن من تراث الإنسانية جمعاء (٥).

(١) البدر الطالع؛ الشوكاني (١/٢٣٤) - (٢) المصدر السابق (١١/٢) .

(٣) المصدر السابق (١/٥٩، ٦٠) .

(٤) انظر تاريخ اليمن الثقافي؛ أحمد حمين شرف الدين (ص ٢٩) .

(٥) وقد قدر صاحب كتاب؛ الامام الشوكاني حياته وفكره (ص ٢٢١) عدداً لأبحاث والرسائل المفقودة للامام الشوكاني وحده فبلغت ما لا يقل عن سبعين بحثاً ورسالة .

## الفصل الثاني حياته الشخصية

ويشتمل على المباحث الآتية

المبحث الأول : اسمه ونسبه

المبحث الثاني : مولده ونشأته

المبحث الثالث : أعماله

المبحث الرابع : وفاته

## الفصل الثاني: حياته الشخصية (+)

### المبحث الأول: اسمه ونسبه

ذكر الشوكاني اسمه في ترجمته لنفسه فقال: (( محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم المنعاني ))<sup>(١)</sup> وذكر نسبه عند ترجمته لوالده حيث رفعه الى أبي البشر آدم عليه السلام ، فبدأه بـ ( علي بن محمد بن عبد الله ) ثم انتهى بالسلسلة الى زياد ابن كهيلان، بن سبأ، بن يشجب، بن يعرب، بن قحطان، بن هود، بن عابر، بن صالح، بن ارفخشذ، بن سام، بن نوح، بن لمك، بن متوشلح، بن أخنوخ، بن لود، بن مهثيل، بن قينان، بن أنوش، بن شيت، بن آدم وحوى سلام الله عليهما . ثم قال: (( وذكر المسعودي بعد ذلك أن أنساب اليمن تنتهي الى حمير وكهلان ابني سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، وأن قحطان هو ابن عابر . قال: هذا هو المتفق عليه عند أهل الخبرة ))<sup>(٢)</sup>

### (+ من مصادر ومراجع ترجمته :

- (١) البدر الطالع: الشوكاني (٢٠٤/٢ - ٢٢٥) .
- (٢) أبجد العلوم: صديق حسن خان (٢٠١/٣ - ٢١١) ط/ دار الكتب العلمية .
- (٣) التاج المكلل: صديق حسن خان (٤٤٣ - ٤٥٨) تحقيق/ عبد الحكيم شرف الدين المطبعة الهندية العربية عام ١٣٨٣هـ / ١٩٦٣م .
- (٤) نيل الوطر: محمد زياره (٢٩٨، ٢٩٧/٢، ٣/١) ط/ ١٣٥٠هـ السلفية .
- (٥) الأعلام: الزركلي (٢٩٨/٦) .
- (٦) معجم المؤلفين: عمر رضا كحالة (٥٣/١١) ط/ دار احياء التراث العربي .
- (٧) زعماء لاصلاح في العمرا الحديث: أحمد أمين (٢٤، ٢٣) ط ١٩٧١م، مكتبة النهضة المصرية .
- (٨) المجتدون في الاسلام: عبد المتعال الصعيدي (٤٧٢) .
- (٩) فهرس الفهارس، لكتاني (٤٠٨/٢) ط/ دار الغرب الاسلامي .
- (١٠) تاريخ اليمن الشقا في: أحمد حسين شرف الدين (٢٧٦، ٢٧٥) .
- (١١) المدارس الاسلامية في اليمن: سما عيل بن علي الأثووع (٤٦٧) ط ١٤٠٦هـ، مؤسسة الرماله، بيروت .

وقد عرف الشوكاني بنفسه وأبائه وموطنه، وعرض الأحداث الهامة التي تشمل بحياته العلمية والعملية، ولذلك أرى من الخير والمناسب أن أتمس بطريقة بسيطة للتعرف عليه من مؤلفه نفسه . والله الموفق .

- (١) البدر الطالع: الشوكاني (٢١٤/٢) .
- (٢) علي بن الحسين بن علي أبو الحسن المسعودي، من ذرية عبد الله بن مسعود، مؤرخ، رحالة، بحتة، من أهل بغداد، من تلاميذه: مروج الذهب، وأخبار الزمان، توقي (٣٤٦ هـ) ترجم له حافظ ابن حجر في لسان الميزان (٢٢٥، ٢٢٤/٤) وقال عنه: (( وكتبه طافحة بأهكان شيعيا معتزليا ))، وانظر ترجمته أيضا في تذكرة الحفاظ للذهبي (٨٥٧/٣)، وأعلام للزركلي (٢٧٧/٤) .
- (٣) البدر الطالع: الشوكاني (٤٧٩، ٤٧٨/١) .

أما لقبها الشوكاني فهو نسبة إلى شوكان، وهي - كما قال عند ترجمته لوالده - :  
 (( قرية من قرى السحامية إحدى قبائل خولان، بينها وبين صنعاء دون مسافة يوم ))<sup>(١)</sup>  
 وذكر أن النسبة إلى شوكان ليست حقيقة<sup>(٢)</sup> (( لأنّ وطنه ووطن سلفه وقرايته هو مكان:  
 عدني شوكان، بينه وبينها جبل كبير مستطيل يقال لها الهجرة، وبمفهم يقول له: هجرة  
 شوكان. فمن هذه الحيثية كان انتساب أهله إلى شوكان، وهذه الهجرة معمورة بأهل  
 الفضل والصلاح والدين من قديم الأزمان، لا يخلو وجودها لم منهم في كل زمن، ولكنّه  
 يكون تارة في بعض البطون، وتارة في بطن أخرى ))<sup>(٣)</sup>

### المبحث الثاني: مولده ونشأته

ذكر الشوكاني مولده عند ترجمته لنفسه فقال: (( ولد حسبما وجد بخط والده في  
 وسطها ريوما الاثنين الثامن والعشرين من شهر ذي القعدة سنة ١١٧٣هـ ثلاث وسبعين  
 ومائة وألف بهجرة شوكان، وكان اذ ذاك قد انتقل والده إلى صنعاء واستوطنها، ولكنّه  
 خرج إلى وطنه القديم في أيام الخريف، فولد له صاحب الترجمة هنا لك ))<sup>(٤)</sup>  
 وقد نشأ الشوكاني بصنعاء<sup>(٥)</sup> في بيئة ميسورة الحال، حيث كان أبوه من العلماء  
 الكبار، وكان يشتغل منصب قاضي صنعاء<sup>(٦)</sup>، مما كان له أكبرا لأثري تكوين شخصية  
 الشوكاني العلمية، حيث كفاه أبوه مؤنة طلب الرزق، وكفل له كلّ وسائل الحياة،  
 مما أتاح له على أن يتفرغ لطلب العلم بذهن خال من الهموم. قال عن هذا: (( ولقد  
 بلغ (والدي) معي إلى حدّ من البرّ والشفقة والاهانة على طلب العلم والقيام بما أحتاج  
 إليه مبلغا عظيما، بحيث لم يكن لي شغلة بغيرا لطلب، فجزاه الله خيرا، وكافسائه  
 بالحسنى ))<sup>(٧)</sup>

وكان أبوه أيضا أستاذا له، حيث قرأ عليه في أيام الصغر في شرح الأثرها وشرح  
 الناظري مع غيره من الطلبة. (٨)

وقد بدأ بقراءة القرآن الكريم على جماعة من المعلمين، وختمه على الفقيه حسن

(١) البدر الطالع، الشوكاني (٤٨٠/١)

(٢) أي أنه نسب على غير قيا من، لأنّ النسب إلى المضاف يكون إلى صدره لا إلى هجره .

(٣) البدر الطالع، الشوكاني (٤٨١/١) . (٤) المصدر السابق (٢/٢١٤، ٢١٥)

(٥) انظرا المصدر السابق (٢/٢١٥) . (٦) انظرا المصدر السابق (١/٤٨٣)

(٧) المصدر السابق (١/٤٨٤) . (٨) انظرا المصدر السابق نفس الجزء والصفحة .



ابن عبد الله الهبل، وجوّده على جماعة من مشايخ القرآن بمنعاه، ثمّ أتجه إلى المتون لحفظها، فحفظ الأزهري، وللامام المهدي في الفقه، ومختصراً للفرائض للمصنف، والملحة للحري، والكافية والثافية لابن الحاجب، والتهذيب للفتناني، والتلخيص في علوم البلاغة للقزويني، والغاية لابن الامام، وبعض مختصراً لمنتهى ابن الحاجب في أصول الفقه، ومنظومة لجزري في القراءات، ومنظومة لجزري في العروض، وآداب البحث والمناظرة للعقد، ورسالة الوضع له أيضاً. وكان حفظه لهذه المختصرات قبيل الشروع في الطلب، وبعضها بعد ذلك، ثمّ قبل شروعه في الطلب كان كثيراً لا يتفهمها بمطالعة التواريخ ومجاميع الأدب من أيام كونه في المكتب، فطالع كتباً عديدة ومجاميع كثيرة. (١)

من هذا يتبين أنّ الشوكاني نشأ وترقى في بيئة علمية تهتته لأن يصبح عالماً نابغاً في العلوم الشرعية، وكان لوالده الأثر الفعّال في توجيهه إلى الاشتغال المستمر بتحصيل العلم.

ثمّ بعد شروعه في طلب العلم يجد بيئة علمية ذات خبرة بالعلماء والأدباء، فدرس على البارزين منهم مختلف العلوم: الدينية، واللغوية، والعقلية، والرياضية، والفلكية، وظلّ كما يقول في البدر الطالع يأخذ من شيوخه حتى استوفى كلّ ما عندهم من كتب، بل زاد في قراءته لخامسة على ما ليس عندهم. (٢)

فلاولئك المشايخ دور كبير في تنشئته، وفي تكوين شخصيته العلمية.

وعلى سبيل المثال نجد الشوكاني وصف أحمداً يخه وهو: الحسن بن اسماعيل المنفري (٣) (١١٤٠-١٢٠٨هـ) فقال: (( وكان رحمه الله يقبل عليّ أقبلاً زائداً، ويعينني على الطلب بكتبه، وهومن جملة من أرشدني إلى شرح المنتقى (٤) وشرعت في حياته، بل شرحت أكثره، وأتمته بعد موته، وكان كثيراً ما يتحدّث في فيبتي أنّه يخش عليّ من عوارض العلم الموجبة للاشتغال عنه، فما أصدق حدسه، وأوقع فراسته، فأنسي ابتليت بالقضاء بعد موته بدون سنة )) (٥)

(١) البدر الطالع، الشوكاني (٢/٢١٥). (٢) انظر المصدر السابق (٢/٢١٨).  
 (٣) ستأتي ترجمته عند الحديث عن شيوخ الشوكاني في صفحة ٦١.  
 (٤) أي منتقى الأجبارة من أحاديث سيدنا لأحيا رلمبداً للمسلمين عبد الله (٢٠٦٥هـ) جدّ شيخ الإسلام ابن تيمية، وسمّى الشوكاني هذا الشرح نبيل الأوطار شرح منتقى الأجبارة، وهومن خير الشروح في أحاديث الأحكام.  
 (٥) البدر الطالع، الشوكاني (١/١٩٧).

### المبحث الثالث: أعماله

للشوكاني أعمال متعددة أهمها ما يلي :

#### ١ - اشتغاله بالتدريس .

اشتغل الشوكاني بالتدريس في وقت مبكر جداً، نظراً لما كان عليه من تفوق ملحوظ أثناء طلبه للعلم ، فقد كان كثير من التلاميذ يلجأون إليه لكي يدرّس لهم دروساً مختلفة وفنوناً متعددة .

ويتحدّث الشوكاني عن نفسه هذا فيقول: (( وقد درس في جميع ما تقدّم ذكره ( من علوم الطلب ) ، وأخذته منها للطلبة ، وتكرراً أخذهم عنه في كلّ يوم من تلك الكتب، وكثيراً ما كان يقرأ على مشايخه ، فإنا فرغ من كتاب قرأه ، أخذته عنه تلا منته ، بل رتّمسا اجتمعوا على الأخذ عنه قبل أن يفرغ من قراءة الكتاب على شيخه ، وكان يبلغ دروسه في اليوم والليل إلى نحو ثلاث عشرة درسا، منها ما يأخذونه من مشايخه ، ومنها ما يأخذونه عنه تلا منته )) (١)

وفي موضع آخر يقول عن تدرّسه: (( وكنت أدرّس الطلبة في اليوم الواحد نحو ثلاثة عشر درسا، منها ما هو في التفسير ، كالكتاب وحواشيه ، ومنها ما هو في الأصول ، كالعضد وحواشيه ، والغاية وحاشيتها، وجمع الجوامع وشرحه وحاشيته ، ومنها ما هو في المعاني والبيان ، كالمتطوّل والمختصر وحواشيهما، ومنها ما هو في النحو، كشرح الرضى على الكافية ، والمغني، ومنها ما هو في الفقه ، كالبحر ، وضوء النهار ، ومنها ما هو في الحديث، كالصحيح وغيرهما )) (٢)

كما أنه قد درّس تلا منته علوماً أخرى لم يجدها عندهم مشايخه . ويقول عن هذا : (( وأخذته الطلبة كتباً غير الكتب المتقدمة مما لا طريق له فيها إلا الإجازة ، وهي كثيرة جداً في فنون عدّة ، بل أخذوا عنه في فنون دقيقة لم يقرأ في شيء منها ، كعلم الحكمة التي منها علم الرياضي ، والطبيعي ، واللاهوتي ، وكعلم الهيئة ، وعلم المناظرة ، وعلم الوضع )) (٣)

وكان تدرّسه في جامع صنعاء ، وفي مدرسة الامام شرف الدين . (٤)

(١) البدر الطالع: الشوكاني (٢/٢١٨) . (٢) المصدر السابق (١/٤٦٤) .

(٣) المصدر السابق (٢/٢١٩) .

(٤) المدارس الإسلامية في اليمن: اسماعيل بن علي الأكوح (ص ٣٦٨) / مؤسسة الرسالة .

٢ - مباشرته للافتاء

تمدّرا الشوكاني للافتاء وهو في سنّ مبكرة أيضا، وكان لفتاويه تأثيرا واضحا جعل الكثير من أهل صنعاء، بل وغيرهم من أهالي المدن المجاورة يستفتونه في مختلف شئون الدين، وكان رافضا للأجر المادي على فتاواه. وعن هذا العمل يقول:

(( وكان في أيام قرأته على الشيوخ وأقرائه لتلامذته يفتي أهل مدينة صنعاء، بل ومن فساد ليها، بل تردا ليه الفتاوى من الديار البعيدة، وشيوخها ذاك أحياء، وكان الفتيا تدور عليه من عوام الناس وغواصهم، واستمرّفتي من نحو العشرين مسن عمره فما بعد ذلك، وكان لا يأخذ على الفتيا شيئا تنزها، فاذا عوتب في ذلك قال: أنا أخذت العلم بلا ثمن، فأريدنا فقه كذلك ))<sup>(١)</sup>

وهذا منهج غريب على الناس وعلى العمر الذي عاش فيه، وهو أن يروا مفتيا لا يتقاضى أجره .

٣ - توليه للقضاء العام

اختير الشوكاني للقضاء وهو في سنّ السادسة والثلاثين<sup>(٢)</sup> فتولى القضاء العام في مدينة صنعاء، وكان ذلك في عهد الامام المنصور علي بن المهدي العباسي ( ١١٨٩ - ١٢٢٤ هـ ) واستمرّفي منصبه، ونهض بدور علمي وسياسي ذي أثر مبدّء حكمه، وحكم ابنه الامام المتوكل على الله أحمد ( ١٢٢٤ - ١٢٣١ هـ )، وحكم حفيده المهدي عبد الله ( ١٢٣١ - ١٢٥١ هـ ) حيث توفّي الشوكاني قبله بنحو عام<sup>(٣)</sup>.

وأترك الشوكاني يحكي قصّته في توليه لهذا القضاء. يقول رحمه الله:

(( ولما كان في شهر رجب سنة ١٢٠٩ هـ مات قاضيها المتقدم ذكره<sup>(٤)</sup> . . . . . وكنّنت اذناك مشتغلا بالتدريس في علوم الاجتهاد والافتاء، والتمنيّف، منجمعا عن النّساء، لا سيما أهل الأمروأرباب الدولة، فآته لا أتصل بأحد منهم كائنا من كان، ولم يكن

(١) البدر الطالع : الشوكاني ( ٢١٩/٢ ) .

(٢) ذكر الشوكاني في البدر الطالع ( ٢٢٤/٢ ) أنه دخل في القضاء وهو ما بين الثلاثين والرّبعين، وذكر في موضع آخر ( ٤٦٤/١ ) أنّ دخوله في القضاء كان في شهر رجب سنة ١٢٠٩ هـ أي في السادسة والثلاثين من عمره، لآته ولد سنة ١١٧٣ هـ .

(٣) انظر ما ثمة عام من تاريخ اليمن الحديث: د/حسين عبد الله العمري ( ص ٦٤ ) .

(٤) أي القاضي يحيى بن صالح السحولي ( ١١٣٤-١٢٠٩ هـ ) وقد وصفه الشوكاني بأنّه من رجال الدهر حزمًا وهزما واقدا ما واحجا ما ودهاء وتودّدا وخبرة ورئاسة وسياسة وطلاقة ومهابة وفماحة ورجاحة وشامة . انظر البدر الطالع ( ٢٣٥/٢ ) .

لي رغبة سوى العلوم ..... فلم أشعرا لآ بطالبا لي من الخليفة<sup>(١)</sup> بعدموت القاضي المذكور بنحو أسبوع، فعزمت الى مقامه العالي، فذكر لي أنه قد رجح قيا مي مقام القاضي المذكور، فاعتذرت له بما كنت فيه من الاشتغال بالعلم، فقال: القيام بالأمرين ممكن، وليس المراد بالقيام بفصل ما يصل من الخصومات الى ديوانه العالي في يومئذ اجتماع الحكام فيه، فقلت: سيقع مني الاستخارة لله والاستشارة لاهل الفضل، وما اختاره الله فففيه الخير. فلما فارقت ما زلت مترددا نحو أسبوع، ولكنه قد وفد لي غالب من ينتسب الى العلم في مدينة صنعاء، وأجمعوا على أن الاجابة واجبة، وأنهم يخشون أن يدخل في هذا المنصب الذي اليه مرجع الأحكام الشرعية في جميع الأقطار اليمنية من لا يوثق بدينه وعلمه، وأكثروا من هذا، وأرسلوا لي بالرسائل المطولة، فقبلت مستعينا بالله، ومتمكلا عليه، ولم يقع التوقف على مباشرة الخصومات في اليومين فقط، بل انشأ الناس من كل محل، ما استغرقت في ذلك جميع الأوقات الا لحظات يسيرة قدأ فرغتها للنظر في شيء من كتب العلم، أو لشيء من التحميل وتتميم ما قد كنت شرعست فيه، واشتغل الذهن شغلة كبيرة، وتكدرا لآخر تكدرا زائدا، لاسيما وأنا لا أعرف الأمور الاصطلاحية في هذا الشأن، ولم أ حضر عند قاضي في خصومة ولا في غيرها، بل كنت لا أ حضر في مجالس الخصومة عندوا لدي رحمه الله من أيام المنصرم بعدها، ولكن شرح الله الصدر، وأعان على القيام بذلك الشأن<sup>(٢)</sup> (١)

وقدأ اعتبارا لشوكاني اشتغاله بالقضاء ابتلاء و امتحانا من ربه<sup>(٣)</sup>، كما اعتبره عارضا من عوارض العلم<sup>(٤)</sup>، ولكنه قيل هذا المنصب لأنه لو أجم عنه أهل الدين والعلم والخلق والاجتهاد لأصبح في أيدي الجهلة والظلمة والمقلدين والمتعصبين. قال: (( وقد كثرا لتتابع من الجهلة في هذا المنصب الشريف، واشتروه بأموال ممن هو أجهل منهم، حتى عمّت البلوى جميع الأقطار اليمنية ))<sup>(٥)</sup> (( قال القاضي القادر على الحكم بالحق والعدل وبما أنزله الله اذا امتنع من الدخول في القضاء فقدأ همل ما أوجبه الله عليه من الأمور المعروفة والنهي عن المنكر، وترك أعظم ما أوجبه الله على عباده، وأهم ما كلفهم به، هذا على تقدير أنه يغني عنه غيره، أما اذا كان لا يغني عنه غيره فأني واجب

(١) يعني وصول رسول اليه من قبل امام عصره.

(٢) البدر الطالع: الشوكاني (١/٤٦٥، ٤٦٤) . (٣) انظرا المصدر السابق (١/٣٢٠، ٢/٢٢٤)

(٤) انظرا المصدر السابق (٢/٢٢٤) . (٥) نيل الأوطار، الشوكاني (١٠/١٩٦) .

أوجب عليه من الدخول، وأيّ تكليف شرعي يعدل هذا التكليف (١))

وبناء على هذا قبل الشوكاني هذا المنصب الشريف، لأنه وجد حاجة للمسلمين اليه قائمة، كما وجد في هذا المنصب فرصة عملية لتطبيق ما يدعوا اليه من الاجتهاد ونبذوا لتقليدوا لتعمّب، والرجوع بالتشريع الى طريقة الطلح من المحاسبة والتابعين .

وقد سلك في قضائه مملك العدل، وأعطى كلّ ذي حقّه، وكان ورعاً شديداً، فلم يقبل هديّة من الناس، حتى وان كانت الهدية من أقربه . وفي هذا يقول:

(( فليحذرا لعاكم المتحقّق لدينه المستعد للوقوف بين يدي ربّه من قبول هدايا من أهدي اليه بعد تولّيه القضاء، فإنّ لاحسان تأثيراً في طبع الانسان، والقلوب مجبولة على حبّ من أحسن اليها، فربّما ما لت نغمها الى المهدي اليه ميلا يؤثرا لميل عن الحقّ عند عرض المخاصمة بين المهدي وبين غيره، والقاضي لا يشعر بذلك، ويظنّ أنّه لم يخرج عن المواب، بسبب ما قد زرعه لاحسان في قلبه، والرشوة لا تفعل زيادة على هذا، ومن هذه الحيثية امتنعت من قبول الهدايا بعد دخولي في القضاء ممن كان يهدي اليّ قبل الدخول فيه، بل من الأقراب فضلا عن سائر الناس، فكان في ذلك مسنّ المنافع ما لا يتسع المقام لبسطه، أسأل الله أن يجعله خالصاً لوجهه )) (٢)

هذا همّ عمال الشوكاني التي وقفت عليها، باضافة الى جهوده في التمثيل الذي سأحدث عنه في مبحث مؤلفاته، واهتماماته المتعددة في الإصلاح والحياسة التي تتمثل في مرافقته للأئمة في زيارتهم للمناطق اليمينية (٣)، وفي تصميمه للحياسة الاقتصادية (٤)، وفي طرح مشورته اصلاحية عند حدوث الحوادث والفتن (٥)، وفي القيام بالمراسلات الخارجية، كما سبقت الاشارة اليها .

#### المبحث الرابع: وفاته

توفي الشوكاني رحمه الله حاكماً بمنعاه في جمادى الآخرة سنة (١٢٥٠هـ) عن

ست وسبعين سنة وسبعة أشهر، وقبره بمقبرة خزيمة المشهورة بمنعاه (٦) .

- (١) السيل الجرار للشوكاني (٢٦٧/٤) . (٢) نيل الأوطار: الشوكاني (٢٠٣/١٠) .  
 (٣) انظرا لبدر الطالع: الشوكاني (٧٦، ٧٨/١) . (٤) انظر أدب الطلب: الشوكاني (١٦٦، ١٦٣) .  
 (٥) انظرا لبدر الطالع: الشوكاني (٤٦٧/١)، نوال الدواء العاجل: الشوكاني (٣٦، ٣٥) .  
 (٦) انظر نيل الوطر: محمد زياره (٢٠٢/٢)، وها مش البدر الطالع (٢٢٥/٢) .

وحدّد بعض الباحثين أنّه توفي ليلة الأربعاء السابع والعشرين من شهر جمادى الآخرة في عام (١٢٥٠هـ) الموافق لسنة (١٨٣٥م) <sup>(١)</sup> بعد حياة حافلة بالجدّ، والعلم، والجهاد، والدعوة إلى الكتاب والسنة .

وقد أثنى عليه القاضي يحيى بن صالح السحولي في أبيات كتبها إليه قبل موته بنحو سنة ، ولم يكن بينهما اتّصال . قال فيها :

يا أنفع الناس في التدريس في البلد	وبأزلا نفعه في طاعة الممّــــد
ويا جمال أولي التحقيق عن كمال	على تواضع أهل الفضل والرشيد
ومن لها القلب يقضي بالمحبّة فــــي	حبّ المهيمن لا زالت على الأبيد
بقيت تحيي ربوع العلم مجتهدا	في نشرها عن أولي التحقيق والسند
ولا شغلت بآفات العلم ومــــوم ولا	برحت في اللطف من خلا قنا الأحد <sup>(٢)</sup>

(١) انظر مقدمة نيل الأوطار (١١/١)، ومقدمة الدراري المضيئة شرح الدرر البهية (ص ٣) .  
 (٢) البدر الطالع، الشوكاني (٢/٣٢٧) .

## الفصل الثالث حياته العلميّة

ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : طلبه العلم

المبحث الثاني : شيوخه وتلاميذه

المبحث الثالث : مؤلفاته

المبحث الرابع : مذهبه وعقيدته

## الفصل الثالث ، حياته العلمية

### المبحث الأول: طلبه العلم

تقدّم أنّ الشوكاني - رحمه الله - قد ابتدأ بقراءة القرآن وتجويده على مشايخ القراءات بمنعاه اليمن، وكان قبل شروعه في الطلب مشغولاً بالاطّلاع على أكثر من كتاب في الأدب والتاريخ، وحفظ أكثر من مختصر في علوم اللغة، والفقه، وأصول الدين. ثمّ شرع بعد ذلك في طلب العلم، فدرس على والده وعلى كبار علماء اليمن في عصره (١) مختلف العلوم الدينية، واللسانية، والعقلية، والرياضية، والفلكية، وقد وردا لشوكاني أسماء الكتب التي طلب العلم فيها على يد مآيخه بالتفصيل في كتابه: البدر الطالع، وقد أطلق عليها مقروءاته ومسموعاته (٢). وقد أحصيتها فبلغت سبعا وستين كتاباً في فنون مختلفة. (٣) هذا بالاضافة إلى ما جازله روايته بالاجازة وهي كثيرة. قال - بعد سرده لمقروءاته -:

(( هذا ما أمكن سرده من مسموعات صاحب الترجمة ومقروءاته، وله غير ذلك من المسموعات والمقروءات، وأما ما يجوز له روايته بما معه من الاجازات فلا يدخل تحت الحصر، كما يحكي ذلك مجموع أسانيدته )) (٤)

ولعله يقصد به: التحا ف الأكا برها سنادا لدفا تر. (٥) الذي جمع فيسه مروياً ته بالاجازة عن شيوخه وهي تقارب ثلاثاً وثلاثين مؤلفاً في مختلف العلوم والفنون، مسلاً لأسانيدها منه حتى يمل بالسناد إلى مؤلفها. قال فسي مقدمة الكتاب: (( وقد جمعت في هذا المختصر كل ما ثبت لي روايته بسناد متمم بممنه، سواء من كتب الأئمة من أهل البيت رضي الله تعالى عنهم، أو من كتب غيرهم من سائر الطوائف الإسلامية رحمهم الله في جميع فنون العلم )) (٦)

وكان الشوكاني - رحمه الله - لم يقتصر على تلقي العلم على أستاذاً واحداً، بل كان

(١) ما تحدت عنهم في بحث مستقل. (٢) انظرا البدر الطالع: الشوكاني (٢/٢١٥-٢١٨).  
 (٣) انظرا المعدرا السابق نفس الجزعوا المعفات. (٤) المعدرا السابق (٢/٢١٨).  
 (٥) طبع بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية لكانة بمدينة حيدرآباد، لذلك الواقعة في الهند عام ١٣٢٨ هـ.  
 (٦) التحا ف الأكا برها سنادا لدفا تر: الشوكاني (ص ٣).



يطلب العلم الواحد والعلمين أو الثلاثة من عدة علماء في وقت واحد، فعلى سبيل المثال، درس النحوواصرف من كل من السيدالعلامة سماعيل بن الحسن بن أحمد، والعلامةعبدالله بن اسماعيل النهدي، والعلامة لقاسم بن يحيى الخولاني، ودرس الفقه على كل من والده، والسيدالعلامةعبدالرحمن بن قاسم المداني، والعلامةأحمدبن عامر الحداني، والعلامةأحمدبن محمدبن الحرازي . وبهانتفع في الفقه، وعليهتخرج، وطالت ملازمتهلنحوثلاث عشرة سنة . (١)

وكان طلبه للعلم في صنعاء نفسها لم يرحل عنها على عادةطلاب العلم لعدم إذن أبويه له في الرحلة، فكان عندا ذنهما (٢) . وظل يأخذعن شيوخه مدة حتى استوفى كل ما عندهم (( بل انفردمقروءات بالنسبة الى كل واحد منهم على انفراده الا شيخه العلامةعبدالقادر بن أحمدفاته مات ولم يكن قد استوفى ما عنده .)) (٣)

وكان الشوكاني - رحمه الله - في أثناء دراسته يقوم بالتدريس لرفقاء التعلم، فكان يلقي ما يأخذه عن مشايخه الى تلاميذه الذين اجتمعوا عليه، وهولا يزال في دور الطلب الاّول، ولذلك كانت دروسه تبلغ في اليوم والليلة ثلاثة عشر درسا، منها ما يأخذه عن مشايخه، ومنها ما يلقيه على تلاميذه . كما تقدم بيانه .

وكان لم يكتف باستيفاء ما عندشيوخه من كتب، وانما كان يطلع على كتب أخرى كثيرة بشكل مستقل عنهم، فقدتعلّم العلوم الرياضية، والطبيعية، واللاهية، وعلم الهيئة، وعلم المناظرة، وعلم الوضع وحده دون معلم مباشر، ودرس هذه العلوم أيضا لتلاميذه . (٤) وفي الجملة فقد درس دراسة واسعة، واطّلع على مختلف العلوم والفنون، وهذا ساعده على الاجتهاد، وعلى هجر التحصّب المذهبي، والتحرر من ريقا التقليد .

### المبحث الثاني: شيوخه وتلاميذه

#### شيوخه

لقدنشأ الشوكاني في مدينة صنعاء إحدى العواصم الاسلامية التي كان يوجد بها - حينذاك - عددغير قليل من العلماء المتخصصين في فروع علمية دينية مختلفة: مثل القراءة، والتفسير، والفقه، والأصول، والحديث، والتاريخ، والأدب، وعلوم اللغة العربية

(١) انظر البدرالطالع، الشوكاني (٢١٥/٢، ٢١٦) . (٢) انظر المصدر السابق (٢١٨/٢) .

(٣) المصدر السابق (٢١٩/٢) . (٤) انظر المصدر السابق نفس الجزء والصفحة .

المختلفة . فكان ينهل من علومهم ما يثق به طريق حياتها العلمية .  
وقد حضرت شيوخ الشوكاني في كتابه ، البدر الطالع فبلغ عددهم سبعة عشر  
شيخا . وفيما يلي أذكر أسماءهم مع تاريخ ميلادهم ووفاتهم ، ثم أترجم لأربعة منهم ممن  
تأثر بهم الشوكاني :

- (١) العلامة أحمد بن عامر الحداني (١١٢٧-١١٩٧هـ) (١)
- (٢) السيد العلامة سماعيل بن الحسن بن أحمد (١١٢٠-١٢٠٦هـ) (٢)
- (٣) القاضي عبداً الرحمن بن الحسن الأكوخ (١١٣٥-١٢٠٦هـ) (٣)
- (٤) السيد العلامة عبداً لقادر بن أحمد الكوكباني (١١٣٥-١٢٠٧هـ) (٤)
- (٥) السيد علي بن إبراهيم بن علي بن إبراهيم (١١٤٣-١٢٠٧هـ) (٥)
- (٦) العلامة الحسن بن اسماعيل المغربي (١١٤٠-١٢٠٨هـ) (٦)
- (٧) العلامة القاسم بن يحيى الخولاني (١١٦٢-١٢٠٩هـ) (٧)
- (٨) السيد عبداً لله بن الحسن بن علي (١١٦٥-١٢١٠هـ) (٨)
- (٩) والده علي بن محمد لشوكاني (١١٣٠-١٢١١هـ) (٩)
- (١٠) السيد عبداً الرحمن قاسم المداني (١١٢١-١٢١١هـ) (١٠)
- (١١) السيد يوسف بن محمد بن علاء الدين المزجاوي (١١٤٠-١٢١٣هـ) (١١)
- (١٢) العلامة أحمد بن محمد بن أحمد بن مطهر القابلي المعروف بالعرابي (١١٥٨-١٢٢٧هـ) (١٢)
- (١٣) العلامة عبداً لله بن اسماعيل النهدي (١١٥٠-١٢٢٨هـ) (١٣)
- (١٤) السيد الحسين بن يوسف بن الحسين زبارة (١١٥٠-١٢٣١هـ) (١٤)
- (١٥) السيد علي بن هادي عرهب (١١٦٤-١٢٣٦هـ) (١٥)

- 
- |      |  |
|------|--|
| (١)  | انظر ترجمته في البدر الطالع : الشوكاني (١/٦٢، ٦٣). |
| (٢)  | " " (١/١٤٥) .                                      |
| (٣)  | " " (١/٢٣٥) .                                      |
| (٤)  | " " (١/٢٦٠ - ٢٦٨) .                                |
| (٥)  | " " (١/٤١٦ - ٤٢٠) .                                |
| (٦)  | " " (١/١٩٥ - ١٩٧) .                                |
| (٧)  | " " (٢/٥٤، ٥٣) .                                   |
| (٨)  | " " (١/٢٨١، ٢٨٠) .                                 |
| (٩)  | " " (١/٤٧٨ - ٤٨٥) .                                |
| (١٠) | " " (١/٢٣٦، ٢٣٧) .                                 |
| (١١) | " " (٢/٣٥٧، ٣٥٦) .                                 |
| (١٢) | " " (١/٩٧، ٩٦) .                                   |
| (١٣) | " " (١/٣٧٩، ٣٨٠) .                                 |
| (١٤) | " " (١/٢٣٧) .                                      |
| (١٥) | " " (١/٤٩٩، ٥٠٠) .                                 |

(١٦) الشيخ هادي بن حسين القارني ثم المنعاني، شيخ القراء بمنعاه (١١٦٤ - ١٢٣٧ هـ) (١)

(١٧) السيد يحيى بن محمد الحوثي ثم المنعاني (١١٦٠-١٢٤٧ هـ) (٢)

أما الذي تأثر منه الشوكاني من هؤلاء في تكوين شخصيته العلمية فأبرزه :

١- والده علي بن محمد الشوكاني صاحب الفخر الأول عليه - بعد المولى سبحانه - في توجيهها إلى طلب العلم ، وتيسيراً سبب الحياة له .

قال الشوكاني في ترجمته له : (( نشأ بهجرة شوكان ، فحفظ القرآن ، ثم ارتحل إلى منعاه لطلب العلم ، فقرأ على جماعة من العلماء ..... وبرع في علم الفقه والفرائض ، فحقق الأثر وشرحه لابن مفتاح وحواشيه ، وبيان ابن مظفر ، والبحر الزخار ، ومختصر الفرائض للعمير ، وشرحه للناظري ، وشرح الخالدي ، وعلم الضرب والمساحة ، وقرأ في كتب الحديث ، والتفسير ، وفي النحو والأصول ..... ودرس وأفتى في منعاه في أواخر أيام طلبه ، وولاه الامام المهدي العباس بن الحسين القضاء بالجهات الخولانية ، ثم اعتذر منسبه ، فولاه القضاء بمنعاه المحروسة ، واستقر بها هو وأهله ، وما ترك الطلب في أيام توليته للقضاء ، ولا رغب عن التدريس للطلبة ، بل كان يقرئ في مسجد ملاح الدين ، وفي مسجد الابزفي الفقه ، وفي الجامع الكبير في الفرائض في شهر رمضان ..... ووصفه الشوكاني بأنه على نمط السلف العالِم في جميع أحواله ..... ومن عرفه حق المعرفة تيقن أنه من أولياء الله ، ولقد بلغ معي إلى حد من البر والشفقة والاعانة على طلب العلم والقيام بما أحتاج إليه مبلغاً عظيماً ، بحيث لم يكن لي شغلة بغيره لطلبه ، فجزاه الله خيراً وكافسسه بالحسن ، وهو زاهد من الدنيا ليس له نهمة في جمع ولا كسب ، بل غاية مقموده منها ما يقوم بكفاية أرحامه ، فأنه استمر في القضاء أربعين سنة وهو لا يملك بيتاً يسكنه فضلاً عن غير ذلك ، بل يباع بعض ما تلقاه ميراثاً من أبيه من أموال يسيرة في وطنه ، ولم يترك عند موته إلا أشياء لا مقدار لها ))

قال الشوكاني : (( وقرأت عليه - رحمه الله - في أيام الصغر في شرح الأثر ، وشرح الناظري مع غيره من الطلبة ، وهو في آخر أيامه قرأ عليّ في صحيح البخاري ، ولم يزل مستمرّاً على حاله الجميل معرّفاً عن القال والقال ما شيا على أهدى سبيل حتى توفاه الله

(١) انظر ترجمته في البدر الطالع : الشوكاني (٢/٣١٩ ، ٣٢٠) .

(٢) " " " " (٢/٣٤٤ - ٣٤٨) .

وقد أخطأ ما حب : الامام الشوكاني حياته وفكره (ص ١٧٢) حينما عدّ : أحمد بن أحمد بن مطهر القابلي (١١٥٨-١٢٢٧ هـ) شيخاً آخر للشوكاني مكرراً لأحمد بن محمد القابلي ===

تعالى بمنعاه في ٤ شهر ذي القعدة سنة ١٢١١ هـ (١))

٢- العلامة عبد القادر بن أحمد الكوكبا ني، عالم، فقيه، محدث، مجتهد، له كتب كثيرة (٢).  
وكان من أبرز علماء اليمن في ذلك الوقت، تلمذ في صنعاء، وكوكبا ن، وذيمار، وزبيد، ومكسة  
والمدينة، وكان أحد تلاميذ العلامة محمد بن اسماعيل الأمير المنعاني (٣). وقد تحدث عنه  
الشوكا ني، فقال:

(( وأقرّله بالتفرد في جميع أنواع العلم كل واحد، بعدموت شيخه السيد العلامة  
محمد بن اسماعيل بن الأمير، وأني أنكرت وأنا في المكتب مع لمبىان أتى سألت والسدي  
رحمه الله عن أعلم من بالديارا اليمنية ذاك، فقال: فلان، يعني صاحب الترجمة (٤). وكان  
رحمه الله متبحراً في جميع المعارف العلمية على اختلاف أنواعها، يعرف كل فن منها معرفة  
يظن من باحثه فيه أنه لا يحسن سواه، والحاصل أنه من عجائب الزمن ومجاسن اليمن، يرجع  
إليه أهل كل فن في فنه الذي لا يحسنون سواه فيفيدهم (٥). وبالجمل فلم تره يني مثله فسي  
كما لا ته، ولم آخذ عن أحديا وبه في مجموع علومه، ولم يكن بالديارا اليمنية في آخر مدته له  
نظير (٦))

وتحدث مما تلقى منه من الدروس فقال:

(( وأخذت عنه في علوم عدة، فقرأت عليه في صحيح مسلم من أولها إلى آخره بلا فوت  
مع بعض شرحه للنووي، وبعض صحيح البخاري مع بعض من شرحه فتح الباري، وبعض جامع  
الأصول لابن الأثير، وسنن الترمذي من أولها إلى آخرها بلا فوت، وبعض سنن ابن ماجه،  
وبعض الموطأ، وبعض المنتقى لابن تيمية، وبعض شفاء القاضي عياض ٠٠٠ وقرأت عليه فسي  
علم المصطلح بعض منظومة لزين العراقي، وشرحها، وفي الفقه بعض: فواعلناها، وبعض البحر  
الزخار، مع حواشيهما، وفي علم أصول الدين بعض المواقف العنصرية، وشرحها للشريف،  
وبعض القلائد وشرحها، وفي أصول الفقه بعض جمع الجوامع وشرحها للمحلى، وفي اللغة  
بعض المحاج، وبعض القاموس، ومؤلفه الذي سماه: فلك القاموس، وفي العروض الجزازية  
وشرحها جميعاً (٧))

المعروف بالحرازي، والصحيح أنهما شخص واحد، واسمه الصحيح هو كما أثبتته في رقم ١٢  
(١) البدر الطالع، الشوكا ني (١/٤٨٣، ٤٨٤). (٢) تقدم ذكر مؤلفاته قبل قليل (ص ٤٢).  
(٣) انظر المصدر السابق (١/٣٦٠، ٣٦١). (٤) المصدر السابق (١/٣٦١).  
(٥) المصدر السابق (١/٣٦٣). (٦) المصدر السابق (١/٣٦٢، ٣٦٣).  
(٧) المصدر السابق (١/٣٦٥).

وكان تأثيره في الشوكاني واضحاً، فكان ممن شجّعه على تأليف كتاب: نيل الأوطار .  
وفي ذلك قال الشوكاني: (( وهو رحمه الله من جملة من رغبني في تأليف شرح على المنتقى  
فضرعت فيه في حياته ، وعرضت عليه كرا ريس من أوله ، فقال : انا كمل على هذه الكيفية كان  
في نحو عشرين مجلداً ، وأهل العمر لا يرغبون فيما بلغ من التطويل الى دون هذا المقدار ،  
ثم أرشدني الى الاختصار ، ففعلت ، فكمل بحمد الله ، وبقيته في أربع مجلدات ، ولم يكمل  
الا بعد موته بنحو ثلاث سنين )) (١)

وعقب الشوكاني في ترجمته لشيخه هذا بذكر اهتمام الشيخ به وتأثيره فيه أبلغ تأثير  
فقال: (( وقد كان رحمه الله يميل اليّ كلّ الميل ، ويؤثرني أبلغ تأثير ، وما سألتسه  
القراءة عليه في كتاب فأبى قط ، بل كان يبتدئني تاراته ، ويقول : تقرأ في كذا ، وكسان  
يبذل لي كتبه ، ويؤثرني بها على نفسه ، وما زال ناشراً للعلوم ، قائماً بتفهم منشور هـ  
والمنظوم حتى توقاه الله تعالى في يوم الاثنين خامس ربيع الأول سنة ١٢٠٧هـ )) وقد رثاه  
الشوكاني بقميدة مطلعها :

تهدم من ربح المعارف جانبه وأصبح في شغل عن العلم طالبه . (٢)

٣- الحسن بن اسماعيل المغربي: نشأ بصنعاء كملفه ، وقرأ على جماعة من أعيان  
علماء صنعاء في عدّة فنون ، كالنحو ، والمرف ، والمنطق ، والمعاني ، والبيان ، والحديث ، والتفسير ،  
والفقه ، وانتفع به الطلبة في جميع هذه الفنون ، وأخذ أعيان العلماء وتخرجوا به ، وكان  
رحمه الله زاهداً ورعاً عفيفاً متواضعاً متقشفاً لا يعدّ نفسه من العلماء ، ولا يرى له حقاً على  
تلامذته فضلاً عن غيرهم . (٣)

وقرأ الشوكاني عليه في المطول وحواشيه ، والعقد وحواشيه من أولهما الى آخرهما ،  
والكتّاف وبعض حواشيه من أوله الى آخره إلا فوتنا سيراه ، وبعض الرسالة الشمسية وشرحها  
للقطب ، وحاشيتها للشريف ، وبعض تنقيح الألفاظ في علوم الحديث ، وقطعة من صحيح مسلم ،  
وقطعة من شرحه للنووي ، وجميع سنن أبي داود ، ومختصر المنذري عليها ، وبعض شرح ابن  
رسلان والخطابي لها ، وشرح بلوغ المرام لجدّه إلا قليلاً من أوائله . (٤)

ويظهر لي أنّ الشوكاني تأثر بهذا الشيخ في تقوية حياته الروحية وفي تكوينه  
الخلقي ، وخاصة في الزهد والتواضع ، ولذلك قال عنه الشوكاني: (( إنّه من العلماء

(١) البدر الطالع: الشوكاني (١/٣٦٥، ٣٦٦) . (٢) المصدر السابق (١/٣٦٨) .

(٣) المصدر السابق (١/١١٥) . (٤) المصدر السابق (١/١٩٦) .

الذين انا رأيتهم ذكرت الله عز وجل، وكلّ شئونه جارية على نمط السلف العالِم، وكان  
اذا سأله مسائل حاله في الجواب على أحد تلامذته ٠٠٠ واستمر على حاله الجميل، لا يزداد  
الآن تواضعاً وتواضعاً وتحقيراً لنفسه، وهكذا فليمنع من أراد الوصول الى ثمرة العليسم  
والبلوغ الى فائدها لأخرية (١)

وقال: (( وكان رحمه الله يقبل عليّ اقبالا زائداً، ويعينني على الطلب بكتبه، وهو  
من جملة من أرشدني الى شرح المنتقى، وشرعت في حياته، بل شرحت أكثره، وأتممته بعد  
موته، وكان كثيراً ما يتحدث في غيبيتي أنه يخشى عليّ من عوارض العلم الموجبة للاشتغال  
عنه، فما أصدق حدسه وأوقع فراسته، فأنني ابتليت بالقاء بعد موته بدون سنة، وتوفي  
يوم الثلاثاء ثالث وعشرين ذي الحجة سنة ١٢٠٨ هـ )) (٢)

٤- أحمد بن محمد الحرازي، وقد وصفه الشوكاني بأنه شيخ شيوخ الفروع بلا مدافع،  
برز في الفقه والفرائض، وعكف عليها للطلب وانتفعوا به، وتناقموا في الأخذ منه، وصارت  
تلامذته شيوخاً ومفتيين ورحمًا ما، وقد اعتمدنا عليه في الفتوى، وقصدوه بالمشكلات من  
كل مكان، وتفرّد في معرفة الفقه، ولم يبق لها لآن فيه نظير، لا في صنعاء ولا في زمار (٣)  
ونذكر الشوكاني أنه قد انتفع بعلم هذا الشيخ خصوصاً في الفقه، وقد طالت ملازمته  
له نحو ثلاث عشرة سنة. قال :

(( وقد لازمته في الفروع نحو ثلاث عشرة سنة، وانتفعت به، وتخرّجت عليه، وقرأت  
عليه في الأثر وشرحه، وحواشيه ثلاث دفعات، والدفتين الأوليين اقتصرنا على ما تدعوا اليه  
الحاجة، والدفعات الثلاثة استكملنا الدقيق والجليل من ذلك مع بحث وتحقيق، ثم قرأت  
عليه الفرائض للمصغري وشرحها للنظري، وما عليه من الحواشي، وقرأت عليه بيان ابن  
مظفر وحواشيه، وكانت هذه القراءة قراءة بحث وتقان وتحرير وتقرير. ومات رحمه الله في  
شهر شوال سنة ١٢٢٢ هـ )) (٤)

### تلامذته

وقد تلقاه وتلمذ على الشوكاني جماعة كبيرة من فضاء العلماء وأعلام المحققين منهم :  
ابنه علي بن محمد علي الشوكاني (١٢١٧-١٢٥٠ هـ) (٥)، وأخوه يحيى بن علي بن محمد الشوكاني

- (١) البدر الطالع، الشوكاني (١/١٩٦) . (٢) المصدر السابق (١/١٩٧) .  
(٣) المصدر السابق (١/٩٦، ٩٧) . (٤) المصدر السابق (١/٩٧) .  
(٥) انظر ترجمته في نيل الوطر، محمد زبارة (٢/١٦٢) .

(١١٩٠-١٢٦٧هـ)<sup>(١)</sup> ، والعلامة عبدا لرحمن بن أحمدنا لضمدي ثم المبيا ني(١١٨٠-١٢٢٧هـ)<sup>(٢)</sup> ،  
 والسيد عبدا لله بن عيسى الكوكبا ني(١١٧٥-١٢٢٤هـ)<sup>(٣)</sup> ، وأحمد بن عبدا لله لضمدي(١١٧٠-  
 ١٢١٢هـ)<sup>(٤)</sup> ، ومحمد بن علي بن حسين العمرا ني(١١٩٤-١٢٦٤هـ)<sup>(٥)</sup> ، ومحمد بن أحمد بن سعد  
 السودى ثم الصنعا ني(١١٧٨-١٢٣٦هـ)<sup>(٦)</sup> ، والعلامة محمد بن حسن الشجني الذماري (١٢٠٠-  
 ١٢٨٦هـ)<sup>(٧)</sup> ، ومحمد بن محمد زيارة الحسيني صاحب: نيل الوطر(ت ١٢٨١هـ)<sup>(٨)</sup> ، والفقيه  
 لطف الله بن أحمد بن لطف الله جفا ف(١١٨٩-١٢٤٣هـ)<sup>(٩)</sup> ، وغيرهم كثير<sup>(١٠)</sup> وسأكتفي هنا  
 بترجمة أربعة منهم ممن تأثر بشيخه الشوكا ني :

(١) محمد بن حسين الشجني الذماري(١٢٠٠-١٢٨٦هـ) ولد بذمار<sup>(١١)</sup> ونشأ فيها وأخذ  
 العلم من علماءها في الفقه، والفرائض، وسمع على القاضي الشوكا ني في صحيح البخاري ،  
 وفي بعض كتب الآلة ، وفي السيل الجرار ، وأجازها الشوكا ني اجازة عامة في رجسب  
 عام (١٢٣٩هـ) ، وقد ذكر مشايخه في كتابه : التقم رفي جيد من علامة لأقا ليم والأما ر، وقد  
 جعل كتابه هذا ثلاثة أقسام : الأول: ذكر فيه ولا دة شيخه الشوكا ني، ونشأته ، وكيفية طلبه  
 للعلم ، وخصاله ، ومؤلفاته ، وبعض رسائله ، ونظمه ، والثاني: في تراجم شيوخه ، والثالث:  
 في تراجم تلامذته بأملوب أدبي رائع ، وله سماع في صحيح البخاري مع جماعة من علماء  
 ذمار وعند زيارة الأما م الشوكا ني، وله سماعات في بعض كتب الآلات، وقد أجازها الشوكا ني في  
 جميع معلوما ته من مسموما ته وازازاته .<sup>(١٢)</sup>

- 
- (١) انظر ترجمته في البدرالطالع: الشوكا ني(٢/٣٢٨-٣٤٠) .  
 (٢) " " (١/٣١٨-٣٢١) .  
 (٣) " " (١/٣٩١، ٣٩٢) .  
 (٤) " " (١/٧٦، ٧٧) .  
 (٥) " " (٢/٢١٠) .  
 (٦) " " (٢/١٠٣-١٠٦) .  
 (٧) انظر ترجمته في نيل الوطر: محمد زيارة (٢/٢٥٧-٢٥٩) .  
 (٨) انظر نيل الوطر: (٢/٢٩٨) .  
 (٩) انظر ترجمته في البدرالطالع: الشوكا ني(٢/٦٠-٧١) ، ونيل الوطر: محمد زيارة (٢/١٨٩-  
 ١٩١) .  
 (١٠) وتراجمهم تملأ تقريبا كتابه : البدرالطالع بما سن من بعدا لقرن السابع ،<sup>(١١)</sup>  
 وكتاب: نيل الوطر في تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر لتلميذه محمد زيارة ،  
 وقد أورد ما حب: الأما م الشوكا ني حيا ته وفكره (من ص ٢٢٨-٦٥٦) اثنين وتعيين تلميذا  
 من تلاميذ الشوكا ني. فليرجع اليه .  
 (١١) ذمار: مدينة مشهورة كبيرة جنوب صنعاء بنحو مائة كيلومترا. (البلدان اليمنية عندنا قوت  
 العموي للقاضي اسما عيل بن علي الأكوغ(ص ١٢٣ بالها مش) .  
 (١٢) انظر نيل الوطر: محمد زيارة (٢/٢٥٧-٢٥٩) .

(٢) عبد الرحمن بن أحمد بن الحسن البهليكي الضمدي (١١٨٠-١٢٢٧هـ) ولد بمبينا (١)

ونشأ بها، وقرأ على والده وغيره، ثم رحل إلى صنعاء، فأخذ من أكا برعلما بها . وقد أثنى الشوكاني عليه كثيرا، خلقيا وعلميا، فقال في ترجمته له :

(( وأخذمني في فنون متعددة، واختص بي اختما ما كالملا، وسألني مسائل كثيرة، فأجبت عليه بأجوبة مطولة ومختصرة، وما دأبني وطنه وقد برع في النحو والصرف والمنطق والمعاني والبيان والأصول والتفسير والحديث في أقرب مدة لحسن فهمه وجودة تصوّره وكمال ادراكه وقوة ذهنه، ثم ما زال بعد رجوعه إلى وطنه يكا تبني بالأشعار الرائقة، فأجيب عليه بمضمون ما يكتبه لي، وهو مع ذلك يتأسف على مفارقتي، وأتأسف على مفارقتيه لما بيني وبينه من المودة لما دقة والمحبة لزايدة التي تغوق الوصف، بل قد لا يتفق مثلها بين الأخوين الشقيقين . وقد جرت بيني وبينه من المطامرات الأدبية نظما ونثرا ما لا يتسع له إلا مجلد، وفيه فماعة ورجاحة مع حسن تودد ولطافة طبع وكرم أخلاق ..... وقد أجزته بكل ما يجوز لي روايته وهو مثارك لي في السماع من أكا برثيوخي، وله قدرة على النظم والنثر، وملكة ملة في جميع العلوم عقلا ونقلًا، ولا يقلد أحدا، بل يجتهد برأيه، وهو حقيق بذلك، وقد تولى قضاء بيت الفقيه بن عجيل، وباشرة حنة بعقبة ونزاهة وحرمة كالملة، ومدد بالحق بحسب الحال ومقدار ما يبلغ إليه الطاقة )) (٢)

(٣) محمد بن أحمد بن سعد المودي (١١٧٨-١٢٣٦هـ) ولد ونشأ بصنعاء، ولازم الشوكاني

منذ ابتداء طلبه إلى انتهائه، وقرأ عليه في علوم الآلة، وفي أممات الحديث ومسنده، والفقه، والتفسير، وبرز في جميع ذلك، (٣) فما رشيخا مدرّسا فيها، يقرأ عليه الطلبة في جامع صنعاء في تلك الفنون على اختلافها . وكان يتأثرا لشوكاني إلى حد بعيد بما تلقى منه من العلوم المختلفة . وقد أثنى عليه الشوكاني ووصفه بأنه (( من أعيان علماء صنعاء، ومن أعظم المفيد للطلبة، وله ذهن وقاد، وفهم إلى تصوّر الدقائق منقاد، وفكرة صحيحة، وادراك تام، وعقل حسن، وعمل بما يرجحه من الأدلة، وطرح التقليد، ومحبة

(١) مبينا : من قرى عثر بفتح العين وتشديدا لثاء المفتوحة، وهي بلدة ما مرة في المخلاف المليمان (البلدان اليمانية عند قوت الحموي؛ للقا ضي أسما ميل بن علي الأكوغ ص ١٧٣ بالها مش ) .

(٢) البدر الطالع : الشوكاني (١/٢١٩، ٢٢٠)

(٣) انظر أسماء الكتب التي قرأ على شيخه الشوكاني في المطرد لما بق (٢/١٠٣، ٢٢٠) .



للقِّ ٥٠٠٠٠٠ . وقد صار الآن قاضياً من قضاة مدينة صنعاء ، وللناس إليه رغوب، وله قدرة تامة على فعل الخصومات وإيضاح المهمات (١)

(٤) لطف الله بن أحمد جعفر (١١٨٩-١٢٤٣هـ) ولد ونشأ بصنعاء، وأخذ العلم عن جماعة من علماءها، منهم الشوكاني، وتأثر به كثيراً، قال الشوكاني عند ترجمته له :  
( ( ولا زمني دهرًا طويلًا، فقرأ عليّ في النحو، والصرف، والمنطق، والمعاني، والبيان، والأصول، والحديث، وبرع في هذه المعارف كلها، وصار من أعيان علماء عصره هوفي سنّ الشباب، ودرس في فنون، وصنّف رسائل أفرد فيها مسائل، ونظم الشعر الحسن وغالبه في أعلى طبقات البلاغة، وباحت كثيراً من علماء العصر مباحث مفيدة، وقد كتب إليّ من ذلك بكثير ) (٢)

ووصفها الشوكاني بأنه قوي الإدراك، جيد الفهم، حسن الحفظ، مليح العبارة، فميح اللفظ، بليغ النظم والنثر . وله قصيدة طويلة ذكرها الشوكاني في كتابه (٣) . وله مؤلفات كثيرة تقدّم ذكر بعضها (٤)

### المبحث الثالث : مؤلفاته

لقد بذل الشوكاني - رحمه الله تعالى - جهوداً جبارة في مجال التأليف، فعلى الرغم من اشتغاله بال قضاء، وبال تدريس وإلافتاء، وبالعمل الوزاري والسياسي أحياناً، فإنّ إنتاجه في مجال التأليف لم يتوقف، فلم يترك النسخ يوماً واحداً، وأذا مرض ما يمنع فعَلَّ من النسخ شيئاً يسيراً، ولو سطرًا أو سطرين (٥)

وكان يؤلّف كتبه لأهداف محدّدة، ليعالج مشاكل دينية، أو ليوضح جانباً من جوانب العلوم الشرعية، ويسدّ ثغرة في مجالها، أو ليوقف في وجه تيار من تيارات الجهالة والتعصّب، وفي ذلك قال الشوكاني وهو أحسن ما قال في هذا الصدد :

(( وإنما التصنيف الذي يحتقّق أن يقال له تصنيف، والتأليف الذي ينبغي لأهل العلم الذين أخذوا عليهم بيانه، وأقام لهم على وجوبه عليهم برهانه، وهو أن ينمروا فيه الحق، ويخذلوا به الباطل، ويهدموا بحججه أركان البدع، ويقطعوا به حبال التعصّب.

(١) البدر الطالع: الشوكاني (١٠٤/٢، ١٠٦) . (٢) المصدر السابق (٦٠/٢، ٦١) .

(٣) انظر المصدر السابق (٦٢/٢، ٦٨) . (٤) انظر صفحة ٤٤ .

(٥) انظر المصدر السابق (٤٢٠/١) .

ويوثقوا فيه للناس ما نزل اليهم من البيّنات والهدى، ويبالغوا في ارشاد العباد الى الانصاف، ويحبّبوا الى قلوبهم العمل بالكتاب والسنة، وينفروهم من اتباع محض الرأي، وزائفاً المقال، وكامداً لاجتهاد، ولا يمنعهم من ذلك ما يخيل لهم الشيطان ويسوّله من أنّ هذا التصنيف لا ينفق عندا لمقلدة، أو يكون سبباً لجلب فتنة، أو نزول مضرة، أو ذهاب جاه، أو مال، أو رئاسة، فإنّ اللهنا مردينه، ومتمّم نوره، وحافظ شرعه، ومؤيد من يؤيده، وجامل لأهل الحق، ودعاة للشرع، والقا ثمين بالحنة، سلطاناً وأنصاراً وأتباعاً، وان كانوا في أرض قدامهم أهلها في موجبات البدع، وتكسّعوا<sup>(١)</sup> في متراكم الضلال<sup>(٢)</sup> وقد تحدّث الشوكاني من مؤلفاته باعتزاز زيدل على مدى عنايته بها، فقد ورد طائفة منها في كتابه البدر اللطالح. بلغ عددها ستة وتسعين كتاباً ورسالة<sup>(٣)</sup>. وقال في نهايتها شعراً فيه لمؤلفاته: (( هذا ما أمكن خطوره بالبال حال تحرير هذه الترجمة، ولعل ما لم يذكر أكثر مما ذكر ))<sup>(٤)</sup> وقد أضاف محمد زيارة أحد تلامذته سبعة كتب أخرى في الهامش<sup>(٥)</sup>.

وسأكتفي هنا بذكر المطبوعات من مؤلفاته بما المخطوطات منها فهي كثيرة جداً، وسأكتفي بذكر أهمها، ولمن شاء الاستقاء فليرجع الى كتاب الامام الشوكاني حياته وفكره. للباحث اليمني الدكتور عبد الغني قاسم قال بالشرح<sup>(٦)</sup> فاته قام بها ستقماء مؤلفات الشوكاني، وقد بلغت ( ٢٧٨ مؤلفاً ) وجلها لا يزال مخطوطاً، وقد رعدنا المفقود منها فبلغ ما لا يقل عن سبعين بحثاً ورسالة. ولا يزال المجال مفتوحاً أمام الباحثين ورواد العلم والمعرفة للتنقيب عن سائر مؤلفاته، وتسهيل السبل الى طبعها حتى يتحقّق النفع بها. والله الموفق.

#### مؤلفاته المطبوعة<sup>(٧)</sup>

١- اتحاف الأكارب سناداً لدفاتر<sup>(٨)</sup> الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف

- (١) جامع اللسان، تكسّع في فلا له أى ذهب ( ٣١١/٨ مادة : كسح ) .
- (٢) أدب الطلب؛ لشوكاني ( ص ١٠٦، ١٠٧ ) . (٣) انظرا البدر اللطالح؛ لشوكاني ( ٢١٩/٢ - ٢٢٣ ) .
- (٤) المعدر السابق ( ٢٢٣/٢ ) . (٥) انظرا المعدر السابق نفس الجزء والعفة .
- (٦) صفحة ١١٤ - ٢٢٩
- (٧) وقد ترتبها على حسب الحروف الهجائية، والطبعة التي ذكرتها هي التي اعتمدت عليها في هذا البحث .
- (٨) البدر اللطالح؛ الشوكاني ( ٢٢٣/٢ ) .

- النظامية، حيدرآباد، الهند سنة ١٣٢٨هـ . وقد فرغ من تأليفه في ( ١٥ جمادى الآخرة عام ١٢١٤هـ ) كما نصح في آخر الكتاب .
- ٢- أدب الطلب ومنتهى الأرب<sup>(١)</sup> / مكتبة السامي بالرياض، بتحقيق/ محمد عثمان الخشت . وقد ألفه في ( سنة ١٢١٦هـ ) على وجه التقريب .
- ٣- ارشاد الثقات الى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعادوا لنبوت<sup>(٢)</sup> / دار الكتب العلمية، بيروت عام ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م . وقد فرغ من تحريره في ( ٢٧ ربيع الآخر عام ١٢٣١هـ ) كما نصح في آخر الكتاب .
- ٤- ارشاد المائل الى دلائل المسائل<sup>(٣)</sup> / دار الكتب العلمية، بيروت، ضمن رسائل أخرى تحت عنوان، الرسائل السلفية، عام ١٣٤٨هـ / ١٩٣٠م .
- ٥- ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول<sup>(٤)</sup> / دار المعرفة، بيروت . وقد فرغ من تأليفه في ( محرم عام ١٢٣٠هـ ) كما نصح في آخر الكتاب .
- ٦- اشكال المسائل في الجواب عن تفسير تقدير القمر من زل، / دار النهضة العربية، القاهرة، ضمن رسائل أخرى بعنوان: أمناء الشريعة، الرسالة الحادية عشرة، بتحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ٧- أطفال المسلمين في الجنة، / دار الهجرة، صنعاء ١٤١٠هـ / ١٩٨٩م تحقيق/ محمد صبحي حسن حلاق .<sup>(٥)</sup>
- ٨- الايفاح لمعنى التوبة والاصلاح، / دار النهضة العربية، ضمن مؤلف أمناء الشريعة الرسالة السابعة، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ٩- بحث في الاستدلال على ثبوت كرامات الأولياء، / دار النهضة العربية، ضمن: أمناء الشريعة، الرسالة الثانية، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ١٠- بحث في أن اجابة الدعاء لا ينافي سبق القضاء، / دار النهضة العربية، ضمن: أمناء الشريعة، الرسالة السادسة، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ١١- بحث في الكلام على + الشريعة، / دار النهضة العربية، الرسالة الثانية عشرة ضمن: أمناء الشريعة . تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .

(١) البدر الطالع: الشوكا ني (٢٢٢/٢)، وفتح القدير: الشوكا ني (٤١٨/٣) .

(٢) الممدرا السابق (٢٢٣/٢) في الها مشن: (٣) الممدرا السابق (٢٢٢/٢) .

(٤) الممدرا السابق (٢٢٣/٢) .

(٥) قال المحقق (ص ١٧): الرسالة ضمن مجموعة من الرسائل للامام محمد بن علي الشوكا ني،

- ١٢- بحث في وجوب محبة الله عزوجل ط/ دار النهضة العربية ضمن: أمناء الشريعة، -  
الرسالة الأولى، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ١٣- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع<sup>(١)</sup> ط/ دار المعرفة، بيروت، وقد  
فرغ من تأليفه في (٢ شهر ذي الحجة ١٢١٣هـ) وكان مدة جمعه نحو أربعة أشهر وليال يسيرة، كما  
نص على ذلك في آخر الكتاب .
- ١٤- تحفة لذاكرين بعدة لحم الحمين من كلام سيد المرسلين<sup>(٢)</sup> ط/ دار الكتب  
العلمية، بيروت .
- ١٥- التحف في مذاهب الملة ط/ دار الكتب العلمية بيروت ١٢٤٨هـ / ١٩٢٠م، مع  
رسائل أخرى تحت عنوان: الرسائل السلفية، وتوجد المخطوطة ضمن مجموع (٥٩) مكتبة  
الجامع الكبير بمنعاه، المكتبة الشرقية، وفيها أنها انتهى من تحريرها في ربيع الآخر ١٢٢٨هـ  
وهي بخط الامام الشوكاني<sup>(٣)</sup> .
- ١٦- تنبيه الأفاضل على ما ورد في زيارة العمرونقصه من الدلائل ط/ دار النهضة  
العربية، ضمن مؤلف أمناء الشريعة، الرسالة الخامسة، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ١٧- جواب السائل عن تفسير تقدير القمر من نزل<sup>(٤)</sup> ط/ دار النهضة العربية، ضمن:  
أمناء الشريعة، الرسالة العاشرة، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال . وحرره في (١٧ شهر  
ذي القعدة ١٢١٢هـ) كما نص في آخر الرسالة .
- ١٨- جواب السوال عن المبروا لحم ط/ دار النهضة العربية، ضمن: أمناء الشريعة،  
الرسالة الثامنة، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ١٩- جواب سवाल من نكتة لتكرار في قوله تعالى: ((قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ لِلَّهِ  
مُخْلِماً لَهُ الدِّينَ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ)) (الزمر: ١١، ١٢) ط/ دار النهضة العربية،  
الرسالة التاسعة، ضمن: أمناء الشريعة، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ٢٠- جواب سवाल يتعلّق بما ورد فيما أظهره الخضر ط/ دار النهضة العربية، الرسالة  
الثالثة، ضمن: أمناء الشريعة، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .

==== وليس لها عنوان في المخطوط، قلت: ولعلها هي: بحث في أفعال المشركين، الذي ذكر

ما حبا لاما الشوكاني حياته وفكره، ضمن مخطوطاته (١١٢) .

(١) البدر الطالع: الشوكاني (٢/٢١٩) . (٢) المطرد السابق (٢/٢٢٣) في الهامش .

(٣) انظر: لاما الشوكاني حياته وفكره، د/ عبدا لغني قاسم الشرجي (ص ١٩٥) .

(٤) البدر الطالع: الشوكاني (١/٤٤٧)، (٢/٢٢٢) .

- ٢١- جواب عن سؤال: كيف أن الغاء في قوله تعالى: "فَا نَظَرْنَا لِي كَمَا مَكَ وَشَرَا بِسَكَ لَمْ يَتَّعَنَّهُ" (البقرة، ٢٥٩) واقعة في موقع الدليل. ط/ دار النهضة العربية، الرسالة الرابعة ضمن «أمناء لشريعة، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .
- ٢٢- الدراري المفيضة شرح الدرر البهية<sup>(١)</sup> ط/ مكتبة التراث الاسلامي، القاهرة .
- ٢٣- در السحابة في مناقب القرابة والصحابة<sup>(٢)</sup> ط / دار الفكر، دمشق ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤م بتحقيق: د/ حسين بن عبدالله العمري. وقد فرغ المؤلف من كتابته في ( ١٣ جمادى الأولى سنة ١٢٤١ هـ ) (٣) .
- ٢٤- الدر النضيد في اخلاص كلمة لتوحيد<sup>(٤)</sup> . ط/ مكتبة الصحابة لاسلامية، الكويت، وطبع أيضا ضمن الرسالة السلفية .
- ٢٥- الدواء العاجل في دفع العدو الصائل . ط/ دار الكتب العلمية، ضمن الرسائل السلفية .
- ٢٦- رفع الريبة عن ما يجوز وما لا يجوز من الغيبة . ط/ دار الكتب العلمية، ضمن الرسائل السلفية .
- ٢٧- السيل الجرار المتدقق على حداثك الأثر<sup>(٥)</sup> ط / دار الكتب العلمية ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥م بتحقيق/ محمود ابراهيم زايد . وقد انتهى من تأليفه في ( ١٢٣٥ هـ )<sup>(٦)</sup> .
- ٢٨- شرح الصدور في تحريم رفع القبور<sup>(٧)</sup> . ط/ دار الكتب العلمية، ضمن الرسائل السلفية .
- ٢٩- العقدا لثمين في اثبات وصاية أمير المؤمنين . ط/ المطبعة المنيرية، القاهرة ١٣٤٨ هـ، ضمن مجموعة رسائل اليمنية، الرسالة الثانية، وهو من أوائل الكتب التي صنفها الشوكاني. وقد انتهى من تأليفه في ( ٢٩ شعبان ١٢٠٥ هـ ) كما نرى في آخر الكتاب .
- 
- (١) البدر الطالع، الشوكاني (٢/٢١٩) . (٢) الممدرا السابق (٢/٢٢٣ في الهامش) .
- (٣) انظر قطرا لولي على حديث الولي، تحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال (ص ٥٢)، والاسام الشوكاني حياته وفكره، د/عبد الغني قاسم الشرجي (ص ٢٢١)، ومقدمة المحقق لسدر الحجابة (ص ١٥، ٢١) .
- (٤) البدر الطالع، الشوكاني (٢/٢٢٢)، وتحفة الذاكرين (ص ٥٩) .
- (٥) البدر الطالع، الشوكاني (٢/٢٢٣) . (٦) انظر مقدمة المحقق للكتاب (١/٤٢) .
- (٧) البدر الطالع، الشوكاني (٢/٢٢٣ في الهامش) .

٣٠ عقود الزيرجدي جيد مماثل علامة الغمد<sup>(١)</sup> . ط / دار النهضة العربية ، الرسالة

الرابعة عشرة ضمن : أمناك لشريعة بتحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .

٣١ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في علم التفسير<sup>(٢)</sup> . ط / مطبعة

مطفي البياي الحلبي بمصر ١٣٨٣هـ / ١٩٦٤م . وقد انتهى من تأليفه في (٢٨ شهر رجب

١٢٢١هـ) كما نرى في آخر الكتاب .

٣٢ الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة<sup>(٣)</sup> . ط / دار الكتب العلمية ، بيروت،

بتحقيق: عبدا لرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، وعبدا لوقا ب عبدا لطيف . وهو من أواخر

الكتب التي صنفها الشوكاني . وقد انتهى من تأليفه في (١٤ شهر جمادى الأولى ١٢٤٨هـ كما

نرى في آخر الكتاب .

٣٣ قطرا لولي على حديث الولي<sup>(٤)</sup> . ط / دار احياء التراث العربي ، بيروت، بتحقيق:

د/ ابراهيم ابراهيم هلال . وقد انتهى من تأليفه في (٧ شهر ذي القعدة ١٢٢٩هـ) كما نرى

في آخر الكتاب .

٣٤ القول المفيد في أدلة اجتهادها لتقليد<sup>(٥)</sup> . ط / مكتبة القرآن ، القاهرة ، تحقيق:

محمد عثمان الخشت، وطبع أيضا ضمن الرسائل السلفية .

٣٥ كشف الشبهات عن المشتبهات مما جاء في حديث الحلال بين والحرام بين وبينهما

أمور مشتبهات<sup>(٦)</sup> . ط / سنة ١٣٤٠هـ دار الكتب العلمية ، ضمن الرسائل السلفية .

٣٦ المسك الفايع في حط الجوايح . ط / دار النهضة العربية ، الرسالة الثالثة عشرة

ضمن : أمناك لشريعة ، بتحقيق: د/ ابراهيم ابراهيم هلال .

٣٧ نيل الأوطار شرح المنتقى الأخبار<sup>(٧)</sup> . ط / مكتبة الكليات الأزهرية ، بتحقيق:

طه عبدا لرؤف سعد ، ومطفي محمدا لهواري . وهو من أوائل الكتب التي صنفها الشوكاني .

وقد فرغ من تأليفه سنة ١٢١٠هـ .<sup>(٨)</sup>

(١) البدر الطالع ، الشوكاني (١/٧٧) و(٢/٢٢٠) . (٢) المصدر السابق (٢/٢٢٢) .

(٣) المصدر السابق (٢/٢١٩) . (٤) المصدر السابق (٢/٢٢٣) في الهامش .

(٥) المصدر السابق (٢/٢٢٢) ، وفتح القدير ، الشوكاني (٣/٤١٨) .

(٦) البدر الطالع ، الشوكاني (٢/٢٢٢) باسم تنبيهه لأعلام على تفسير المشتبهات بين الحلال

والحرام .

(٧) المصدر السابق (٢/٢١٩) . (٨) قال في ترجمة شيخه : عبدا لقادرا لوكبا نسي

(١١٣٥-١٢٠٧هـ) أنه شرع في تأليف الكتاب في حياته ، ولم يكمل إلا بعد موته بنحو

ثلاث سنين . (انظر : البدر الطالع ١/٣٦٦) وقد تقدم هذا النسخ عند ترجمتي للشيخ المذكور .

بعض مؤلفاته المخطوطة

- ١ - ارشاد النبي الى مذهب أهل البيت في صحب النبي . ألغته في سنة (١٢٠٨ هـ) (١)
- مكتبة الجامع الكبير - الغربية - بمنعاه، ضمن مجموع (٨٢) (ص ٨٠-٩١) (٢)
- ٢ - افادة السائل في العشر المسائل . ضمن مجموع (٥٩) مكتبة الجامع الكبير - الشرقية . (٣)
- ٣ - ايضاح القول في انبئات العول (٤) . مكتبة الجامع الكبير - الغربية - ضمن مجموع (١٥٠) (ص ٢٢٣ - ٢٥٨) . (٥)
- ٤ - بحث في حديث لعن اليهود لا تخاذ قبوراً نبيا لهم مساجد . موجود في مجموع للشوكاني يحوزه يحيى محمد شرف الدين كوكبان . حرره في (٦ من جمادى الأولى ١٢٠٩ هـ) (٦)
- ٥ - بحث في الرد على من قال إن علوم الناس تطلب عنهم في الجنة . مكتبة الجامع الكبير - الغربية - مجموع (١) (ص ٣٦، ٣٧) حرره الشوكاني في (٩ شوال ١٢٤٥ هـ) (٧) .
- ٦ - بحث في العمل بقول المفتي . مكتبة الجامع الكبير - الشرقية - ضمن مجموع (٥٩) (ص ٢٣٦) بخط الامام الشوكاني ، بدون تاريخ . (٨)
- ٧ - بحث في الملاحة على النبي صلى الله عليه وسلم (٩) . مكتبة الجامع الكبير - الغربية - ضمن مجموع (١) (ص ٩٥-٩٨) بخطه ، بدون تاريخ . (١٠)
- ٨ - بحث في كلام على حديث انا اجتهدا لمجتهداً ما به . مكتبة الجامع الكبير - الغربية - ضمن مجموع (١٥٠) (ص ٨٦ - ٨٩) بخطه ، بدون تاريخ . (١١)
- ٩ - بحث في كون أسباب التفرق في الدين هو علم الرأي . مكتبة الجامع الكبير - الشرقية - ضمن مجموع (٥٩) (ص ٢٢٣-٢٢٥) بخطه ، بدون تاريخ . (١٢)
- ١٠ - بحث في مؤلفاته صلى الله عليه وسلم بين الصابغة رضي الله عنهم . مكتبة الجامع

- 
- (١) البدر الطالع، الشوكاني (٢٣٤/١) و (٢٢١/٢) .
  - (٢) الامام الشوكاني حياته وفكره ، د/عبد الغني قاسم (ص ٢٠٤) .
  - (٣) المرجع السابق نفس الصفحة . (٤) البدر الطالع؛ الشوكاني (٢٢٢/٢) .
  - (٥) الامام الشوكاني حياته وفكره ، د/عبد الغني قاسم (ص ٢٠٥) .
  - (٦) المرجع السابق (ص ٢١٥) . (٧) المرجع السابق (ص ٢١٤) .
  - (٨) المرجع السابق (ص ٢١٧) . (٩) فتح القدير؛ الشوكاني (٣٠١/٤) .
  - (١٠) الامام الشوكاني حياته وفكره ، د/عبد الغني قاسم (ص ٢١٣) .
  - (١١) المرجع السابق (ص ٢١٢) . (١٢) المرجع السابق (ص ٢١٧) .

- الكبير- الشرقية- ضمن مجموع (٥٩) (ص ٢١٧-٢٢٠) بدون تاريخ (١).
- ١١- بحث في مستقر أرواح الأموات- مكتبة الجامع الكبير- الغربية- ضمن مجموع (٧) (ص ٩١-٩٤) بخطه، بدون تاريخ، والشرقية ضمن مجموع (٥٩). (٢)
- ١٢- بحث في النهي عن مودة أخوان الموءدة- مكتبة الجامع الكبير- الشرقية- ضمن مجموع (٥٩) (ص ٢٢١-٢٢٣) بخطه، بدون تاريخ. (٣)
- ١٣- بحث في وجود الجن- مكتبة الجامع الكبير- الشرقية- ضمن مجموع (٥٩) (ص ٢٣١-٢٣٣) بخطه، بدون تاريخ. (٤)
- ١٤- البنية في معالمة الرؤية (٥). مكتبة الجامعة لاسلامية، تحت رقم (١٤٤٣) ميكرو فيلم- توحيد- (٢٣ ورقة) وهي ممورة من مكتبة دارالعلوم- ندوة العلماء بلكناء- بدون تاريخ.
- ١٥- تشنيف السمع با بطل أدلة لجمع (أي الجمع بين العلاتين في الحضر (٦))
- ١٦- تشنيف السمع بجواب المسائل السبع- مكتبة الجامع الكبير- الشرقية- ضمن مجموع (٥٩) (ص ١٠٤-١١٤) بخطه، بدون تاريخ. (٧)
- ١٧- تنبيه ذوي الحجاج على حكم بيع لرجا (٨). مكتبة الجامعة لاسلامية تحت رقم (٩٠٢) ميكرو فيلم.
- ١٨- التوضيح في توا ترما جاعفي المهدي المنتظروا لدجال والمسيح. (٩) ألفها عام (١٢١٨هـ) ونقلت بقلم علي بن علي الشوكاني في شهر رجب (١٢٣٢هـ) كما نعى في آخرها، وتوجد صورة منها في مكتبة الشيخ حماد لأثاري بالمدينة المنورة.
- ١٩- جواب شوال في نجاة الميتة- مكتبة الجامع الكبير- الشرقية- ضمن مجموع (٥٩) (ص ١٣٨-١٤١) وهو منقول بدون تاريخ. (١٠)
- ٢٠- جواب شوال ورد من كوكبان عن فوائدا لأخا ديث التي وردت في فغائل سور وآيات القرآن- مكتبة الجامع الكبير- الغربية- ضمن مجموع (١) (ص ١٣-١٧) وقد حرره في جمادى الآخرة ١٢٤٤هـ. (١١)
- ٢١- جواب شوال وردت من أبي هريش حول الأرفاف السائدة في الأفراس وعند قدوم

(١) الامام الشوكاني حيا ته وفكره: د/مبدأ لغني قاسم (ص ٢١٦). (٢) المرجع السابق نفس الصفحة.

(٣) المرجع السابق نفس الصفحة. (٤) المرجع السابق (ص ٢١٧).

(٥) البدر اللطيف: الشوكاني (٢/٢٢١)، ونيل الأوطار له (٣/١٥٣)، وفتح القدير له (٥/٣٤٠).

(٦) البدر اللطيف: الشوكاني (٢/٢٢٠). (٧) الامام الشوكاني حيا ته وفكره: د/مبدأ لغني قاسم (ص ٢١٦).

(٨) البدر اللطيف: الشوكاني (٢/٢٢١). (٩) الممدرا السابق (٢/٢٢٢).

(١٠) الامام الشوكاني حيا ته وفكره: د/مبدأ لغني قاسم (ص ٢٢٠). (١١) المرجع السابق (ص ٢١٩).



- المافروفي غيرها من المناسبات. مكتبة الجامع الكبير- الشرقية- ضمن مجموع (٥١) ص (٢٠٩-٢١٤) (١).
- ٢٢- حلّ الاشكال في اجبار اليهود على التقاط الأزيال. (٢) مكتبة الجامع الاسلامي، تحت رقم (١٠١) ميكروفيلم- المناظرة- (٤ أوراق) وهي ممورة من مكتبة ندوة العلماء بلكناء والهند، وتاريخ الخط ١٢٠٩هـ. بعنوان: ازالة الاشكال في اجبار ١٠٠٠ الخ .
- ٢٣- دفع الاعتراض على ايضاح الدلالات. (٣) مكتبة الجامع الكبير- الغربية- ضمن مجموع (١٥) (ص ٨٩-٩٦) بدون تاريخ. (٤)
- ٢٤- رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزوجل. (٥) مكتبة الجامع الاسلامي، تحت رقم (١٢٥) و(٧٢٤) ميكروفيلم- توحيد (١١ ورقة) وهي المسألة الأولى ضمن مؤلفه: العذب النмир في جواب عالم بلاد عمير (في التوحيد وافتحة الكتاب) (مخطوط) (٦) ويليهما مسألة خلق أعمال العباد، وتاريخ تأليفه (شوال ١٢٢٢هـ). كما تم في آخره .
- ٢٥- رسالة عن حكم الاسلام في قضاء ديون الميت من قبل ولده وأقاربه، مكتبة الجامع الكبير- الغربية- ضمن مجموع (١٥٠) (ص ١٢٥-١٢٨) بدون تاريخ. (٧)
- ٢٦- رسالة في حكم الجهر بالذکر. (٨)
- ٢٧- رسالة في حكم المخابرة (٩) رسالة رقم (٢) ضمن مجموع (١٥٠) (ص ١٢٠-١٢٤) مكتبة الجامع الكبير- الغربية- حررها الشوكاني يوم الثلاثاء جمادى الأولى ١٢٠٢هـ. (١٠)
- ٢٨- رسالة في حقوق ثواب القراءة المهداة من الأحياء الى الأموات. (١١)
- ٢٩- رسالة لوشي المرقوم في تحريم التحلي بالذهب على العموم. (١٢) مكتبة الجامع الكبير- الغربية- رقم (٣٢) مجموع (١٥٠) (ص ١٨٢-١٨٨) حررها في جمادى الأولى
- 
- (١) الامام الشوكاني حياته وفكره: د/عبد الغني قاسم (ص ٢٢١) .
- (٢) البدر الطالع: الشوكاني (٢/٢٢١) وأيضا (١/٣٩١) . (٣) المصدر السابق (٢/٢٢٢) .
- (٤) الامام الشوكاني حياته وفكره: د/عبد الغني قاسم (ص ٢٢١) .
- (٥) المرجع السابق (ص ٢٢٤) . (٦) انظر مقدمة الدكتور ابراهيم هلال لكتاب قطرا الولي على حديث الولي للشوكاني (ص ٥٧) .
- (٧) الامام الشوكاني حياته وفكره: د/عبد الغني قاسم (ص ٢٢٢) .
- (٨) البدر الطالع : الشوكاني (٢/٢٢١) .
- (٩) المصدر السابق (٢/٢٢١) .
- (١٠) الامام الشوكاني حياته وفكره: د/عبد الغني قاسم (ص ٢٢٢) .
- (١١) البدر الطالع: الشوكاني (٢/٢٢١) . (١٢) المصدر السابق (٢/٢٢٢) .

سنة ١٢٢٤ هـ. (١)

٣٠- رفع الأساطين في حكم الاتعال بالسلطين . مكتبة لجامع الكبير - الغربية -

ضمن مجموع (١) (ص ٢٨-٣٥) بدون تاريخ . (٢)

٣١- رفع الباس عن حديث النفس والهوى والسواس . مكتبة لجامع الكبير - الشرقية -

ضمن مجموع (٥٩) (ص ١٤٦-١٥٣) بخطه . (٣)

٣٢- رفع الختام في الحكم بالعلم من الأكام . (٤) مكتبة لجامع الكبير - الغربية -

رقم (٤٠) مجموع (١٥٠) (ص ٢٣١-٢٣٧) حررها في (٢٢ رمضان ١٢١٥ هـ) (٥)

٣٣- زهر النسرین الفائح بغفائل العمرین (٦) (أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب

رضي الله عنهما ) .

٣٤- سؤال في التحليل لاسقاط الشفعة . مكتبة لجامع الكبير - الغربية - مجموع

(١) (ص ١٥-١٧) بدون ترقيم وبدون تاريخ - منقول - . (٧)

٣٥- سؤال عن التومية للوارث . مكتبة لجامع الكبير - الشرقية - مجموع (٥٠) بحث

رقم (٢٤) بدون ترقيم - بدون تاريخ - . (٨)

٣٦- سؤال هل يجوز قضاء المقلد أم لا . مكتبة لجامع الكبير - الشرقية - مجموع (٥٠)

بحث رقم (٢٨) بدون ترقيم وبدون تاريخ . (٩)

٣٧- الموارد الحدادا لقاطعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد . (١٠) مكتبة لجامعة

الاسلامية تحت رقم (٥٦٢) ميكروفيلم - مناظرة - (١٦ ورقة) وهي مصورة من مكتبة ندوة العلماء

بلكناو - الهند . وتوجد بمكتبة لجامع الكبير بمضعا - الغربية ضمن مجموع (١٠٩) (ص ١ -

(٢٢) وحررها في (يوم الاثنين رجب ١٢٠٥ هـ) . (١١)

- 
- (١) الامام الشوكاني حياته وفكره : د/عبد الغني قاسم (ص ٢٢٣) .  
 (٢) المرجع السابق (ص ٢٢٢) . (٣) المرجع السابق (ص ٢٢٣) .  
 (٤) البدر الطالع : الشوكاني (٢/٢٢٢) .  
 (٥) الامام الشوكاني حياته وفكره : د/عبد الغني قاسم (ص ٢٢٢) .  
 (٦) البدر الطالع : الشوكاني (٢/٢٢١) .  
 (٧) الامام الشوكاني حياته وفكره : د/عبد الغني قاسم (ص ٢٢٥) .  
 (٨) المرجع السابق (ص ٢٢٦) . (٩) المرجع السابق (نفس الصفحة) .  
 (١٠) البدر الطالع : الشوكاني (٢/٢٢٢) ، وأدب الطلب : الشوكاني (ص ٢٢١) قال : ولرد على هؤلاء (المتصوفة) جمعت الرسالة التي سميتها : الموارد الحداد وهي من المجموعات التي جمعتها في أيام الحدادة وأوائل الشباب .  
 (١١) الامام الشوكاني حياته وفكره : د/عبد الغني قاسم (٢٢٧، ٢٠٥) .

- ٣٨- الصورام الهندية المسلوطة على الرياض الهندية . (١)
- ٣٩- طب الكلام في تحقيق لفظ الصلاة على خير من حملته لأقدام . مكتبة الجامع الكبير- الغربية- ضمن مجموع (١) (ص ٢٥-٢٧) ، حررها في (١٢٤٥هـ) بخطه . (٢)
- ٤٠- عقود الجمان في شأن حدودا لبلدان وما يتعلق بها من الضمان . (٣) ضمن مجموع (١٥٠) رقم (٢٨) مكتبة الجامع الكبير- الغربية حرره (يوم الاثنين ذى الحجة ١٢١٢هـ ونقل منه في جمادى الأولى ١٣٢٧هـ . (٤)
- ٤١- فتح القدير في الفرق بين المعذرة والتعذير . (٥) ضمن مجموع (٥٩) مكتبة الجامع الكبير- الشرقية- حررها في (ربيع الآخر ١٢١٤هـ) . (٦)
- ٤٢- القول الحسن في فضائل أهل اليمن . بحث رقم (٣٩) ضمن مجموع (٥٩) مكتبة الجامع الكبير- الشرقية- بخطه- بدون تاريخ . (٧)
- ٤٣- القول الطاق في امامة الفاسق . (٨)
- ٤٤- القول المقبول في ردّ خبر المجهول من غير صحابا لرسول . (٩) مكتبة الجامع الكبير- الغربية- ضمن مجموع (٢٥٠) وقد انتهى من تحريره (يوم الأحد ٣ ربيع الأول - ١٢٠٦هـ) وهي نسخة منقولة . (١٠)
- ٤٥- كشف الأستار عن حكم الشفعة لجوار . ضمن مجموع (١٥٠) رقم (٣٧) (ص ٢١٠-٢١٣) - مكتبة الجامع الكبير- الغربية- بدون تاريخ ، منقولة . (١١)
- ٤٦- كشف الأستار في ابطال كلام من قال بفناء النار . (١٢) ضمن مجموع (٥٩) رقم (٢٢) (ص ١٦١-١٧١) مكتبة الجامع الكبير- الشرقية- بخط الشوكاني ، بدون تاريخ . (١٣)
- ٤٧- نزها لأبصار في التفاضل بين الأنكار . مكتبة الجامع الكبير- الغربية

- 
- (١) البدر الطالع ، الشوكاني (٢/٢٢٠) .
- (٢) الامام الشوكاني حيا تهو فكره ؛ د/ عبدا لغني قاسم (ص ٢٢٦) .
- (٣) البدر الطالع ؛ الشوكاني (٢/٢٢١) .
- (٤) الامام الشوكاني حيا تهو فكره ؛ د/ عبدا لغني قاسم (ص ٢٢٦) .
- (٥) البدر الطالع ؛ الشوكاني (٢/٢٢٢) .
- (٦) الامام الشوكاني حيا تهو فكره ؛ د/ عبدا لغني قاسم (ص ٢٢٦) . (٧) المرجع السابق (ص ٢٠٤) .
- (٨) البدر الطالع ؛ الشوكاني (٢/٢٢٠) . (٩) المصدر السابق (٢/٢٢١) .
- (١٠) الامام الشوكاني حيا تهو فكره ؛ د/ عبدا لغني قاسم (ص ٢٠٨) . (١١) المرجع السابق (ص ٢٢٧) .
- (١٢) أشار إليه الشوكاني تلميحا في تفسيره ؛ فتح القدير (٢/٥٢٥) .
- (١٣) الامام الشوكاني حيا تهو فكره ؛ د/ عبدا لغني قاسم (ص ٢٢٧) .

مجموع (١) (ص ٩٩ - ١٠٤) بدون تاريخ . (١)

٤٨ - نزهة الأحداق في علم الاشتقاق . مكتبة الجامع الكبير - الغربية - ضمن مجموع

(١) (ص ١٢-١٣) بدون تاريخ ، وفي مجموع (٥٠) بحث رقم (١٦) انتهى من تحريره في ربيع الآخر

١٢٤٣ هـ . (٢)

٤٩ - وبل الغمام حاشية على شفاء الأوام للأثير حسين بن محمد ، رقم (٣٤٣) - فقه -

مكتبة الجامع الكبير - الغربية - . (٣)

٥٠ - هفوات الأئمة الأربعة . (٤)

وغير ذلك من كتبه الكثيرة التي منفتحة في فنون مختلفة ، مما يدل على ما كان عليه

الشوكانى من تنوع في الثقافة واتساع فيها .

قال صاحب معجم المؤلفين يعرفه : (( مفسر ، محدث ، فقيه ، مولى ، مؤرخ ، أديب ، نحوي ،

منطقي ، متكلم ، حكيم )) (٥)

ويتميز أسلوب الشوكانى في التأليف بصفة عامة بوضوح العبارة ، ودقة التعبير ،

ويغلب على كتاباته روح الموضوعية وعدم التعصب ، ويحسب أسلوبه في كثير من الأحيان

لون من الحماسة والماطفة الحياثية ، وهذا يرجع في نظري إلى طبيعة حياته العلمية

التي كانت مليئة بالمنازعات والمناقشات مع المقلدين والمتعصبين من الفسوق

المختلفة ، ونلمس في هذا اللون لهجة مريرة وشديدة في أسلوبه النقدي ، وربما مكثه من

ذلك منعبه الكبير الذي تولا ، وهو منصب قضاء اليمن العام . والله أعلم .

(١) الامام الشوكانى حياته وفكره : د/عبد الغنى قاسم (ص ٢٢٨) .

(٢) المرجع السابق ( نفس الصفحة ) .

(٣) المرجع السابق ( نفس الصفحة ) .

(٤) المرجع السابق (ص ٢٢٩) ، وانظر مقدمة الدكتور براهم هلال لكتاب : قطرا لولي

(ص ٦٠) ، والامام الشوكانى مفسرا للدكتور محمد حسن النمري (ص ٦٥) .

(٥) معجم المؤلفين : محمدرضا كحالة (٥٣/١١) .

قائمة كتب الشوكاني التي اعتمدت عليها في هذا البحث ووقفت على تاريخ تأليفها

التسلسل	اسم الكتاب	تاريخ فراغه من التأليف
١	العقد الثمين في اثبات وماية أمير المؤمنين	٢٩ شعبان ١٢٠٥ هـ
٢	نيل الأوطار شرح المنتقى الأخبار	١٢١٠ هـ
٣	جواب المسائل عن تفسير تقدير القمر منازل	١٣ ذوالقعدة ١٢١٢ هـ
٤	البدر الطالع بمحا من من بعد القرن السابع	٢ ذوالحجة ١٢١٣ هـ
٥	تحاف الأكابر بما سنا دا لدفا تر	١٥ جمادى الآخر ١٢١٤ هـ
٦	كشف الشبهات عن المشتبهات	٩ محرم ١٢١٥ هـ
٧	أدب الطلب ومنتهى الأرب	١٢١٦ هـ
٨	التوضيح في تواتر ما جاء في المهدي المنتظر ...	١٢١٨ هـ
٩	العذب النمير في جواب عالم بلاد عسير	شوال ١٢٢٢ هـ
١٠	التحفة في مذاهب السلف	ربيع الآخر ١٢٢٨ هـ
١١	فتح القدير	٢٨ رجب ١٢٢٩ هـ
١٢	ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول	٤ محرم ١٢٣١ هـ
١٣	ارشاد الثقات الى اتفاق الشرائع على	
	التوحيد والمعاد والنبوات	٢٧ ربيع الآخر ١٢٣١ هـ
١٤	السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار	١٢٣٥ هـ
١٥	قطر الولي على حديث الولي	٧ ذوالقعدة ١٢٣٩ هـ
١٦	درر الحابة في مناقب القرابة والمحابة	١٣ جمادى الأولى ١٢٤١ هـ
١٧	الفوائد لمجموعة في الأحاديث الموضوعة	١٤ جمادى الأولى ١٢٤٨ هـ

### المبحث الرابع : مذهبه و عقيدته

تبيّن مما سبق أنّ الشوكاني - رحمه الله - نشأ في بيئة زيدية ودرس وتفقه على علماءها، وقد مرتبة من النبوغ والتفوق المبكرين جعلته يفتي وهو في العشرين من عمره، (١) ويترك التقليد ويجتهد رأياً جتهاداً مطلقاً غير مقيد وهو قبل الثلاثين (٢) أي أنه لم يلبث أن تخلّى عن التقليد والتمذهب، وتحلّى بمنصب الاجتهاد، وأصبح لا يتقيد بفرقة من الفرق أو مذهب من المذاهب بل اعتمداً عما دا مباشراً على الكتاب والسنة، مجتهداً في فهم نصوصهما، وفي استنباط الأحكام الشرعية منها، ولو خالف مذهب الزيدية أو المذاهب الأربعة كلّها .

وقد دعا إلى مذهبه الاجتهادي وأنكر شدّة على المقلّدين في كثير من مؤلفاته وخاصّة في كتابه : القول المفيد في أدلّة اجتهاد والتقليد، و : أدب الطلب ومنتهى الأرب، و : السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار، وفي تفسيره للآيات (٣)

وقرّر أنّ التقليد وانتساب إلى عالم من العلماء دون غيره، والتقيّد بجميع ما جاء به من رواية ورأي، وإهمال ما عداه، من أعظم ما حدث في هذه الملة الإسلامية من البدع المضلّة (٤). وقد مرّ في التقليد بآفته : (( قبول قول الغير من دون مطالبة بحجة )) (٥) أو (( العمل بقول الغير من غير حجة ))، فيخرج العمل بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم، والعمل بالاجماع، والعمل من العامي بقول المفتي، والعمل من القاضي بشهادة الشهود العدول، فانّها قد قامت الحجة في جميع ذلك . ويخرج عن ذلك أيضاً قبول رواية الرواة، فانّه قد دلّ الدليل على قبولها ووجوب العمل بها، وأيضاً ليست قول الراوي، بل قول المروي عنه، وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ((٦))

فحامل التقليد، أنّ المقلد لا يسأل عن كتاب الله، ولا عن سنة رسوله صلى الله عليه

- 
- (١) انظر البدر الطالع : الشوكاني (٢/٢١٩) . (٢) المصدر السابق (٢/٢٢٤) .  
(٣) انظر فتح لقدير في هذه المفاصل : (١/١٣٥، ١٦٧، ٥٢٦، ٥٢٧) و (٢/١٩٩، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦) و (٣/١٠٤، ٤١٢) و (٤/١٠٤، ٥٥٢، ٥٥٣) .  
(٤) المصدر السابق (٤/٤٥) .  
(٥) القول المفيد في أدلّة اجتهاد والتقليد : الشوكاني (ص ٣٠) تحقيق/محمد عثمان الخشت .  
(٦) السيل الجرار : الشوكاني (١/٦١) تحقيق/محمد إبراهيم زايد، وانظر أيضاً : ارشاد الفحول له (ص ٢٦٥) ط / دار المعرفة، وفتح لقدير له (٢/٢٩٩)، وقرطرا لولي له (ص ٢٦١) تحقيق/ إبراهيم إبراهيم هلال .

وعلم، بل يسأل عن مذهب ما منه فقط ، فانا جاز ذلك الى السئوال من الكتاب والسنة  
فليس بمقلد . (١)

وعلى هذا فانّ سئوال الجاهل للعالم عن حكم الشرع في المسألة التي تعرض لسه ،  
فيروي له العالم النعم فيها من الكتاب أو السنة لا يسمّى تقليدا ، بل هو من باب طلب حكم  
الله في المسألة ، والسئوال عن الحجة الشرعية ، والتقليد عمل بالرأي لا بالرواية ،  
وهذا الفرق - كما قال الشوكاني - : (( أوضح من الشمس ، وان التبس على كثير من  
الناس )) (٢)

والاجتها دعندا لشوكاني سهل ميسر يجعله في متناول كل مسلم الذي يتحرى لدينسه  
ويملك أبسط الوسائل لفهم كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . وفي ذلك يقول :  
( ( والذي أدين الله به أتة لا رخصة لمن علم من لغة العرب ما يفهم به كتاب الله بعد  
أن يقيم لما نه بشيء من علم النحو والصرف وشرط من مهمات كلييات أصول الفقه في ترك  
العمل بما يفهمه من آيات الكتاب العزيز ، ثم اذا انضم الى ذلك الاطلاع على كتسبب  
السنة المطهرة التي جمعها الأئمة المعتمرون ، وعمل بها المتقدمون والمتأخرون ،  
كالصحيحين وما يلتحق بهما مما التزم فيه مستفوه المحة ، أو جمعوا فيه بين الصحيح وغيره  
مع البيان لما هو صحيح ، ولما هو حسن ، ولما هو ضعيف ، وجب العمل بما كان كذلك من  
السنة ، ولا يحل التمسك بما يخالفه من الرأي ، سواء كان قائله واحدا ، أو جماعة ،  
أو الجمهور ، فلم يأت في هذه الشريعة الغراء ما يدل على وجوب التمسك بالآراء المتجردة  
عن معارضة الكتاب أو السنة ، فكيف بما كان فيها كذلك ، بل الذي جاء نافي كتساب  
الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (( وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، وَمَا نَهَاكُمْ  
عَنْهُ فَانْتَهُوا )) (٣) (( قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي )) (٤) (( لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي  
رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ )) (٥) الى غير ذلك . وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
( ( كل أمر ليس عليه أمرنا فهو رد )) (٦)

- (١) القول المفيد في أدلة الاجتها والتقليد : الشوكاني (ص ٣٠) .  
(٢) البدر الطالع : الشوكاني (٨٨/٢) . (٣) سورة الحشر : آية ٧ .  
(٤) سورة آل عمران : آية ٣١ . (٥) سورة الأحزاب : آية ٢١ .  
(٦) أخرجه مسلم في كتاب الألقضية ، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور (٣/١٣٤٤)  
بنزقم ١٧١٨ مكرر) ولغظه : ( من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد ) .

فالحاصل أن من بلغ في العلم إلى رتبة يفهم بها تركيب كتاب الله، ويرجح بها بين ما ورد مختلفاً من تفسير السلف المالح، ويهتدي به إلى كتب السنة التي يعرف بها ما هو صحيح وما ليس بصحيح، فهو مجتهد لا يحلّ له أن يقلّد غيره كما لنا من كان في مسألة من مسائل الدين، بل يحترق النصوص من أهل الرواية، ويتمرّن في علم الدراية بأهل الدراية، ويقتصر من كلّ فنّ على مقدار الحاجة، والمقدار الكافي من تلك الفنون هو ما يتملّ به إلى الفهم والتمييز (١)

على أن الشوكاني - رحمه الله - لم يوجب الاجتهاد إلا على من امتلك علومه على بساطتها، أمّا من لم يملك هذه العلوم وهم السواد الأعظم فعليهم سؤال علماء الشريعة على طريقة طلب الدليل واسترواء النص، وكيف حكم به في محكم كتاب الله، أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم. وفي هذا يقول الشوكاني :

(( على أتّي أقول بعد هذا إن من كان عاظلاً عن العلوم الواجب عليه أن يسأل من يثق بدينه وعلمه عن نصوص الكتاب والسنة في الأمور التي تجب عليه من عبادة أو معاملة وما شئت من حديث له، فيقول لمن يسأله: علمني أصح ما ثبت في ذلك من الأدلّة حتى أعمل به، وليس هذا من التقليد في شيء، لأنّه لم يسأله عن رأيه، بل عن روايته، ولكنّه لما كان لجهله لا يفطن ألباط الكتاب والسنة وجب عليه أن يسأل من يفطن ذلك، فهو حاصل بالكتاب والسنة بواحدة المشوّل (٢)

وهكذا فإنّ المسلم إنّما أن يكون عالماً قادراً على الفهم ما لك إلا إذا تهنيج عليه الاجتهاد ويحرم عليه التقليد، وهذا يقال له: مجتهد. وإنّما أن يكون جاهلاً عاظلاً عن مادّة الاجتهاد فيحرم عليه التقليد أيضاً، ويجب عليه السّؤال ليملّ إلى الدليل. وهذا يقال له: العاصي. (( والعاصي المعتمد على السّؤال ليس بمقلّد ولا مجتهد، بل عامل بسدليل بواحدة مجتهد يفهمه معانيه، وقد كان غالب السلف من الصعابة والتابعين وتابعيهم الذين هم خير القرون من هذه الطبقة ..... وأنا لم يسمع غيراً لما لم في عمورا لخلّف ما وسعه في عمورا لسلف فلا وسعه لله عليه (٣)

هذا خلاصة مذهب الشوكاني في الاجتهاد والتقليد، وهو مذهب من سبقه من

(١) البدر الطالع، الشوكاني (١٨٥، ٨٦) • (٢) المصدر السابق (١٩/٢) •

(٣) المصدر السابق ( نفس الجزء والمفحة )، وانظراً أيضاً السيل الجرار، الشوكاني

(١٣/١)، وقطراً لولي على حديث الولي، الشوكاني (ص ٢٣٣) •



المجددين والمصلحين، كالإمام أبي حنيفة (ت ١٥٠ هـ)، والإمام مالك (ت ١٧١ هـ)، والإمام الشافعي (ت ٢٠٤ هـ)، والإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ)، وشيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ)، وتلميذه ابن القيم (ت ٧٥١ هـ)، والأربعة المجددين في اليمن قبله وهم: ابن الوزير اليماني (ت ٨٤٠ هـ)، والحسن الجلال (ت ١٠٨٤ هـ)، ومالغ بن مهدي المقبلي (ت ١١٠٨ هـ)، ومحمد بن سماعيل الأمير المنعاني (ت ١١٨٢ هـ)، ومالك بن الدعوة السلفية في نجد الإمام محمد بن عبد الوهاب (ت ١٢٠٦ هـ) (١)

وهذا يعني أنّ مذهبه لقائم على الاجتهاد وبهذا التقليد يمثل امتداداً لأدوار من سبقوه من أهل الأهل ونظرانهم .

وقد دعا الشوكاني دائماً إلى الأخذ بالدليل، وطرح ما لم يقم عليه دليل من الآراء المجردة، وكان يردد كثيراً في مؤلفاته قوله: (( كل قول لا دليل عليه ليس هو من العلم في شيء، بل من الجهل المحض )) (٢)، وفي موضع آخر: (( وكل ما لم يرد به الشرع فهو منسوب إلى الشيطان )) (٣)، وفي موضع آخر: (( والرأي إذا كان في معارضة أدلة الكتاب والسنة، أو كان بالخرص والظن، مع التعمير عن معرفة النصوص، أو كان متضمناً تعطيل أسماء الله تعالى وصفاته، أو كان مما أحدثت به البدع، وغيّرت به الحنن، فلا خلاف بين المسلمين في أنه باطل، وأنه ليس من الدين في شيء )) (٤)

وعلى هذا خالف الشوكاني مذهب قوميه في مسائل كثيرة جداً، منها مسائل فروعية، والبعض أصولية، لا يتسع هذا المقام لبسطها، وأكتفي بذكر بعض الأمثلة باختصار، ولمن أراد التفصيل فليرجع إلى كتابه: السيل الجرار<sup>x</sup> هو من أو أواخر مؤلفاته، فإنه نقد دقيق لكتاب الأزهري الذي وصفه الشوكاني بأنه عمدة زيدية اليمن في جميع جهاته .

١ - خالف الزيدية في مفهوم أهل البيت، حيث يرى أنه شامل لجميع زوجات النبي

- 
- (١) عاصراً للشوكاني (١١٧٣-١٢٥٠ هـ) الإمام محمد بن عبد الوهاب (١١١٥-١٢٠٦ هـ) وكان ابن عبد الوهاب أكبر منه بنمان وخمسين سنة، وأنه توفي والشوكاني منه اذناك ثلاث وثلاثون، وعاش بعد وفاة ابن عبد الوهاب أربعاً وأربعين عاماً . رحمهما الله تعالى .
- (٢) فتح القدير، الشوكاني (٤٦٠/٢) . (٣) المصدر السابق (١١٧/١) .
- (٤) بحث في كون سبب التفريق هو علم الرأي؛ الشوكاني (ورقة ٢) (مخطوط) في ثلاث ورقات ويوجد بمكتبة الجامع الكبير بضعاء ضمن مجموع (٥١) بخط الشوكاني، بدون تاريخ وانظراً أيضاً لولي علي حديث الولي؛ الشوكاني (ص ٣٢٠) .
- (٥) انظرا لبدر الطالع؛ الشوكاني (١٢٣/١) .

على الله عليه وسلم وعلي وفا طمة والحسن والحسين ، ويرى الزيدية أنه خاتم بعلي  
وفا طمة والحسن والحسين . (١)

٢ - خالف الزيدية في شروط الامامة ، حيث يرى صحة امامة في ساثر بطون قريش،  
ويوجب الزيدية أن تكون من بيت علي وفا طمة . (٢)

٣ - خالف الزيدية في جوازهم الخروج على السلطان الظالم ، ورأى وجوب طاعة  
الأئمة والسلاطين والأمراء وعدم الخروج عليهم ما أقاموا الصلاة وما لم يظهر منهم الكفر  
البواح ، وما لم يأمروا بمعصية الله . (٣)

٤ - خالف الزيدية في جوازهم بناء القباب والمثاهد على قبور الغلاء والملوك  
دون غيرهم . (٤)

٥ - أنكر شدة على الزيدية التي فرضت وسنت الأمور لآتية :

أ - عدم صحة صلاة الجمعة بدون امام عادل من أهل البيت . (٥)

ب - فرضهم : حتى على غير العمل . في لفظ الأذان والاقامة . (٦)

ج - صيام يوم الشك . (٧)

د - الجمع بين صلاتي الظهر والعصر ، وملائي المغرب والعشاء ، بدون عذر . (٨)

ه - غسل الفرجين عضو من أعضاء الوضوء . (٩)

أما مذهبه في الاعتقاد - وهو موضوع بحثنا هذا - فهو مذهب أهل السنة والجماعة

الآن في مسائل قليلة جداً كما سيتبين من خلال هذا البحث .

وقد نهج منهج الملف العالج في فهم الكتاب والسنة ، وصرح بأنه : (( لا ينبغي

لعالمان يدين بغير ما دان به الملف العالج من المحاباة والتابعين وتابعيهم من الوقوف

على ما تقتضيه أدلة الكتاب والسنة ، وإبراز الصفات كما جاءت ، ورد العلم المتشا به إلى الله

سبحانه ، وعدم الامتداد بشيء من تلك القواعد المدونة في هذا العلم ( أي علم الكلام )

(١) انظر فتح القدير ، لشوكا ني (٤/٢٧٨-٢٨٠) (٢) انظر لسيل الجرار ، لشوكا ني (٤/٥٠٦، ٥٠٧) .

(٣) انظر للمصدر السابق (٤/٢٧٦، ٥٠٩) ، ونيل الأوطار ، لشوكا ني (١/٣٦٩، ٤٠) ، وفتح القدير ،  
الشوكا ني (٢/٥٣٠، ٥٣١) .

(٤) انظر لسيل الجرار ، لشوكا ني (١/٣٦٧، ٣٦٨) ، وانظر أيضاً شرح المدور في تحريم رفع  
القبور (ص ١٢، ١١) ضمن الرسائل السلفية .

(٥) انظر لسيل الجرار ، لشوكا ني (١/٢٩٧) . (٦) المصدر السابق (١/٢٠٥) .

(٧) انظر للمصدر السابق (٢/١١٥) . (٨) انظر للمصدر السابق (١/١٩٣، ١٩٤)

(٩) انظر للمصدر السابق (١/٧٥، ٧٦) .

المبنية على شفا جرفها من أدلة العقل التي لا تعقل، ولا تثبت إلا بمجرد ادعاءوى  
والافتراء على العقل بما يطابق الهوى، ولا سيما إذا كانت مخالفة لأدلة الشرع  
الثابتة في القرآن والسنة، فإنها حديث خرافة ولعبة لا عب، فلا سبيل للعباد يتوصلون  
به إلى معرفة ما يتعلق بالرب سبحانه، وبالوعود والوعيد، واللجنة والنار، والمبدأ والمعاد،  
إلا ما جاءت به الأنبياء ملوات الله عليهم وسلامه، وليس للعقول وصول إلى تلسسك  
الأمور)) (١)

وقد وصف رحمه الله أهل السنة بأنهم: (( من كان على النمط الذي كان عليه  
المحابة )) (٢)، وأنهم الفرقة لنا جية التي ليست بعض هذه المذاهب الإسلامية على  
التعيين، بل هم من تمك بالشرعة المطهرة، واهتدى بهدي المطفى صلى الله عليه  
وسلم على أي مذهب كان، وفي أي عصر وجد، وليست فرقة معينة كما وقع لكثير من  
المتعقبين من ادعاء أنها فرقته. (٣)

وقد بينت فيما سبق موقفه من الفرق المختلفة في عصره مما يدل على أنه على  
مذهب السلف أهل السنة، غير أنني وقفت على ثلاثة أمور يجب أن أتحدث بها في  
هذا المقام :

#### ١ - اثباته الوصاية لأئمة المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه

أفرد الشوكاني لهذا الموضوع رسالة خاصة سماها: العقد الثمين في اثبات  
وصاية أمير المؤمنين (٤) وهو من أوائل الكتب التي صنفها كما أثبتته في القائمة  
والخص ما في الرسالة في ثلاث نقاط رئيسة :

(١) إنّه خالف عائشة رضي الله عنها في انكارها صدور الوصية من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب كما ثبت في الحديث (٥). وحجته في ذلك أن رسول

(١) أدب الطلب : الشوكاني (ص ١٤٦) .

(٢) بحث في كون سبب التفريق هو علم الرأي؛ الشوكاني ( ورقة ١ ) ( مخطوط ) .

(٣) انظرا لبدر الطالع؛ الشوكاني (٨٣/١) قاله عند ترجمة لسيد أحمد بن علي بن محسن  
المتوكل رداً على ادعاءه أن الفرقة لنا جية هم فرقة معينة .

(٤) طبعها إدارة طباعة المنيرية بالقاهرة عام ١٣٤٨هـ ضمن مجموعة لرسائل اليمنية  
الرسالة الثانية .

(٥) روى البخاري بسنده عن الأسود قال: " ذكروا عندما ثشة أن علياً رضي الله عنهما كان  
وضياً، فقال: متى أوصى إليه، وقد كنت مستندته إلى صدري، أو قالت: حجري. فدعا  
بالطست، فلقد نختت في حجري، فما شعرت أنه قد مات، فمتى أوصى إليه ؟ ( انظر كتاب  
الوفايا في الفتح ٤٢٠/٥ برقم ٢٧٤١) . قال الحافظ ابن حجر نقلاً عن القرطبي ===

المحايبي ليس بحجة ، وأنّ المثبت أولى من النافي، وأنّ من علم حجة على من لا يعلم ، وأنّ الموقوف لا يعارض المرفوع على فرضية حجّيته .<sup>(١)</sup> قال : (( إنّ عدم علم عائشة بالوصية لا يحتلزم عدمها ، ونفيها لا ينافي الوقوع ، وفاية ما في كلامها الاخبار بعدم علمها ، وقد علم غيرها ، ومن علم حجة على من لم يعلم ، أو نفي الوصية حال الموت لا يلزم من نفيها في الوقت الخاص نفيها في كلّ وقت ))<sup>(٢)</sup>

(٢) إنّّه أثبت مطلق الوصية منه صلى الله عليه وسلم ، وأوردني هذا المدد أحاديث كثيرة في وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم العامة للمسلمين ، كأداء الصلاة والزكاة ، وعدم مفارقة الجماعة ، والطاعة ، والتحذير من الفتن ، وغير ذلك .<sup>(٣)</sup>

(٣) إنّّه أثبت مقيدتها يعني كونها الى عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه ، وأورد أحاديث كثيرة في وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم لعليّ تضمنت اهتماماً به بريحا نتيجه الحسن والحسين رضي الله عنهما ، وبغسله ، وقضاء دينه ، وغيرها . وقال بعد سرداً لأحاديث : (( والواجب علينا الايمان بأنّه رضي الله عنه وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يلزمنا التعرّض للتفاسيل الموصى بها ، بل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنّه وصيّ فقلنا إنّّه وصيّ ، ولم نتعرّض للتفصيل ))<sup>(٤)</sup>

هذا خلاصة ما في الرسالة . ويظهر لي من كلام الشوكاني أنّه لم يثبت الوصية بالخلافة في الحكم ، وأما يثبت الوصايا العامة التي أوصاها الرسول صلى الله عليه وسلم لعليّ ، وفي هذا المدد ورد الشوكاني أحاديث كثيرة ضعيفة وموضوعة<sup>(٥)</sup> ذكر منها ثلاثة :  
١- عن أنس بن مالك أنّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (( وصيّ ووارثي

====  
(١) كانت الشيعة قد وضعوا أحاديث في أنّ النبي صلى الله عليه وسلم أوصى لعليّ ، فردّ عليهم جماعة من الصحابة ذلك ، وكذا من بعدهم ، فمن ذلك ما استدلت به عائشة ، ومن ذلك أنّ عليّاً لم يدع ذلك لنفسه ، ولا بعداً ن ولى الخلافة ، ولا ذكره أحد من الصحابة يوم القيامة ، وهو<sup>(١)</sup> (الشيعة) تنقّموا عليّاً من حيث قصدوا تعظيمه ، لأنّهم نسبوه - مع شجاعتها لعظمى وصلايته في الدين - الى المداهنة والتقية والاعراض عن طلب حقّسه مع قدرته على ذلك ))<sup>(٢)</sup> ١ هـ . والظاهر من الحديث السابق أنّهم ذكروا عند عائشة أنّ الوصية له بالخلافة في مرض موته ، فلذلك ساغ لها انكار ذلك ، واستندت الى ملازمتها له في مرض موته الى أن مات في حجرها ولم يقع منه شيء من ذلك . انظرا لفتح  
٥/٤٢٦

- (١) العقدا لثمين ، الشوكاني (ص ٤) . (٢) المصدر السابق (ص ٧) .  
(٣) المصدر السابق (ص ٧٤٦) . (٤) انظرا المصدر السابق (ص ١٠٤٩) .  
(٥) انظرا المصدر السابق (ص ٨) .

ومنجز وعدي عليّ بن أبي طالب (( أخرجه أحمد بن حنبل. (١)

٢- عن أنس أيضا قال: قلنا لسلما ن: سَلَّ رسول الله على الله عليه وآله وسلم من وصيّه ؟ قال سلما ن: يا رسول الله من وصيِّك ؟ قال: يا سلما ن من كان وصيِّ موسى ؟ قال: يوشع بن نون، قال: فإنَّ وصيِّ ووارثي، يقضي ديني، وينجز موعدي، عليّ بن أبي طالب (( أخرجه أحمد بن حنبل. (٢)

٣- عن بريدة قال: قال رسول الله على الله عليه وآله وسلم: (( لكلِّ نبي وصيِّ ووارث، وإنَّ عليًّا وصيِّ ووارثي )) أخرجه أبو القاسم البغوي في معجم الصحابة. (٣)

وعند رجوعي الى كتاب الشوكاني الذي سمّاه: الفوائد لمجموعة في الأحاديث الموضوعية. أجد أنه نتمّ فيه على أنّ الأحاديث في وصايا علي بن أبي طالب رضي الله عنه كلّها موضوعية. (٤) كما نتمّ على حديث: (( وصيِّ، وموضع سرّي، وخليفتي في أهلي، وخير من أخلف بعدي عليّ )) بأنّه موضوع لا أصل له. (٥)، وحديث سلما ن المذكور بأنّ نسي اسناده متروكا وضعيفا. (٦) ونتمّ على قول عليّ رضي الله عنه: (( بايع الناس لأبي

- (١) وهو حديث موضوع، ولم أقف عليه في مسند الامام أحمد. قال صاحب كشف الخفاء (٤٤٦/٢) برقم (٢٨١٥): موضوع. قال الصغاني في الدر المنثور: وهو من مقتريات الشيعة. وانظرا أيضا: موضوعات الصغاني (ص ٢٧) تحقيق/ نجم عبد الرحمن خلف ط/ ١٤٠٥هـ.
- (٢) قال شيخ الاسلام ابن تيمية: إنّ هذا الحديث كذب وموضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث، ليس هو في مسند الامام أحمد، وليس في شيء من الكتب التي تقوم بالحجة بمجرد اسناده اليها، ولا صححه ما من أئمة الحديث. (انظر منهاج السنة ٢٣/٥، وأيضا ٢١٩/٧-٢١٢، - ٣٥٤-٣٥٨). وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٢٧٤/١، ٢٧٥) وأورد له أربع طرق كلّها غير صحيحة، وفي بعضها را ومن كبار الشيعة.
- (٣) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٢٧٦/١) وقال: هذا حديث لا يصح. وقال الذهبي في ترجمة شريك بن عبد الله النخعي في ميزان الاعتدال (٤٦٣/٢): محمد بن حميد الرازي - وليس بثقة - حدثنا سلمة لأبرش، حدثنا ابن اسحاق، عن شريك، عن أبي ربيعة الايادي، عن أبيه مرفوعا: (( لكلِّ نبي وصيِّ ووارث، وإنَّ عليًّا وصيِّ ووارثي )) قلت: هذا كذب لا يحتمله شريك. ١٠هـ.
- (٤) انظرا الفوائد لمجموعة في الأحاديث الموضوعية: الشوكاني (ص ٤٢٤) قال: ومنها: وصايا علي رضي الله عنه. قال في الخلاصة: كلّها موضوعة سوى الحديث الأوّل وهو: أنت مني بمنزلة هارون من موسى، وقال في اللآلي: وكذا وصايا عليّ موضوعة، واتّهم بها حماد بن عمرو، وكذا وصايا هارون التي وضعها عبد الله بن زياد. ١٠هـ.
- (٥) انظرا الفوائد لمجموعة في الأحاديث الموضوعية: الشوكاني (ص ٢٦٩) قال: رواه ابن ناصر عن سلما ن مرفوعا، قال عبد الغني: أكثر رواه مجهولون وضعفاء، وقال الجوزي نسي: باطل لا أصل له.
- (٦) انظرا المصدر السابق (نفس الصفحة) قال: رواه ابن حبان بنحوه، وهو من نسخة موضوعة، ورواه العقيلي بلفظ: وصيِّ عليّ بن أبي طالب. قال في الميزان: هذا كذب، ورواه الحاكم عن بريدة مرفوعا، وفي اسناده وضعاف. ١٠هـ.

بكر رضي الله عنه، وأنا والله أولى منه، وأحقّ بها منه، فسمعت وأطعت مخافة أن يرجع الناس كقاراء، يضرب بعضهم رقاب بعض بالسيف، ثم بايع الناس عمر، وأنا والله أولى بالأمر منه، وأحقّ منه، فسمعت وأطعت خوفاً أن يرجع الناس كقاراء يضرب بعضهم رقاب بعض بالسيف، ثم أنتم تريدون أن تبايعوا عثمان، أنا أسمع وأطيع، إن عمر جعلني في خمسة نفر أنسأ سادسهم، لا يعرف لي فضلا عليهم . الخ )) بآته موضوع . (١)

وكتابه، الفوائد المجموعة . من أواخر الكتب التي ألفها، إذ ألفه في سنة ١٢٤٨ هـ أي بعد تأليف الرسالة المذكورة بثلاث وأربعين سنة، لأنها ألفت في سنة ١٢٠٥ هـ (٢) . ولعلّ الشوكاني عندما ألف الرسالة لم تنفج بعد ثقافته في علوم الحديث، ثم لما نجحت وأخذ خبرة ودراية بطرق الحديث وأسانيدها، والتميز بينها ومواطن الضعف والقوة فيها (٣) ألف كتابه الفوائد المجموعة في أخرجها ته، وأورد فيه الكثير من الأحاديث الضعيفة والموضوعة، وانتقدها بما يدل على علمه بالحديث، ومن ضمنها أحاديث في فضائل علي رضي الله عنه (٤) التي أوردتها في الرسالة المذكورة وفي بعض كتبه .

٢ - أيراده روايات ضعيفة وموضوعة في فضائل علي رضي الله عنه في بعض كتبه

وقد أورد الشوكاني رحمه الله تعالى أيضا روايات ضعيفة وموضوعة في فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه في بعض كتبه، ولم ينبه على ضعفها ونكارتها، وخاصة في تفسيره فتح القدير الذي انتهى من تأليفه ( سنة ١٢٢٩ هـ )، ودرّج الحادثة في مناقب القراية والصاحبة الذي انتهى من تأليفه ( سنة ١٢٤١ هـ ) .

أمّا فتح القدير فوجدت فيه ذكر هذه الروايات في ثلاث آيات :

الآية الأولى: قوله تعالى: (( إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ )) (٥) أورد الشوكاني فيها روايتين :

- (١) انظر الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة: الشوكاني (ص ٢٧٠) قال: قال ابن الجوزي: موضوع . وقال في الميزان: هذا خبر منكر غير صحيح، وحاشا أمير المؤمنين مسن قول هنا . هـ .
- (٢) انظر القائمة التي وضعتها (صفحة ٧٧) .
- (٣) انظر ما قاله من علم الحديث في أدب الطلب (ص ١٤٩) .
- (٤) أورد الشوكاني في هذا الكتاب (١٠٢) حديثا في علي بن أبي طالب رضي الله عنه . انظر الفوائد المجموعة من صفحة ٣٤٢ - ٣٨٤ ) .
- (٥) سورة المائدة: آية ٥٥ .

- ١- من ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه. (١)
- ٢- وذكر من ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه تمصدق علي بخاتم وهو راع، فقال النبي صلى الله عليه وسلم للسائل: من أعطاك هذا الخاتم؟ قال، ذاك الراكع. فأنزل الله فيه: (( إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (آيَةُ) (٢) . )) ويمرّ الشوكاني على هذه الرواية ولم يعقب عليها شيئاً، وهي ضعيفة منكوبة باجماع أهل العلم بالحديث. (٣)
- والآية الثانية، قوله تعالى: (( يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ (آيَةُ) )) (٤)
- أورداً للشوكاني فيها روايتين:

- ١- من أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) قال: نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم في علي بن أبي طالب رضي الله عنه. (٥)
- ٢- عن ابن معمود (رضي الله عنهما) قال: كنّا نقرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ؛ إِنَّ عَلِيًّا مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته، والله يعصمك من الناس. (٦)
- ولم يعلق الشوكاني شيئاً على هاتين الروايتين، وهما من كذب الوضّاءين كما قال شيخ الإسلام ان تيمية (٧).

- والآية الثالثة، قوله تعالى: (( لِمَنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ )) (٨) أورداً للشوكاني فيها ثلاث روايات أذكر منها اثنتين:
- ١- من أبي سعيد (رضي الله عنه) مرفوعاً: (( علي خير البرية )) (٩)

- (١) قال الشوكاني: أخرجه عبدا لرزاق، وعبد بن حميد، وأبو جرير، وأبو الشيخ، وأبو بن مردويه، عن ابن عباس، وأخرج أبو الشيخ، وأبو بن مردويه، وأبو بن عمار، عن علي بن أبي طالب نحوه. وأخرج ابن مردويه عن عمّار بن مهران أيضاً. وأخرج الطبراني في الأوسط بسند فيه مجاهيل منه نحوه. (فتح القدير ٥٢/٢).
- (٢) قال الشوكاني: أخرجه الخطيب في المتفق والمفترق. (فتح القدير ٥٢/٢).
- (٣) انظر ردينا لعلام بن تيمية على هذه الرواية بأسباب في منهاج السنة ٢/٢٠، ٢٢، و - ٥/٧-٣١) وقال أنها من وضع بعض الكذّاب بين باجماع أهل العلم بالنقل. وانظر أيضاً ما قاله ابن كثير في تفسيره هذه الآية (٢/٧٣، ٧٤) وقد بين أنّ هذه الروايات لا يصحّ شيء منها بالكلية، لضعف أسانيدها وجها لرجالها.
- (٤) سورة المائدة، آية ٦٧. (٥) قال الشوكاني: أخرجه ابن حاتم وأبو بن مردويه، وابن عسّار (فتح القدير ٦٠/٢).
- (٦) قال الشوكاني: أخرجه ابن مردويه. (فتح القدير ٦٠/٢).
- (٧) انظر منهاج السنة (٤٤/٧) وقد استوفى رحمه الله الرد على هذه الروايات (انظر ٧/٣١-٥١).
- (٨) سورة البينة، آية ٧.
- (٩) قال الشوكاني: أخرجه ابن عدي وابن عسّار (فتح القدير ٥/٤٧٧).

٢- عن ابن عباس ( رضي الله عنهما ) قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعليّ: هو أنت وشيعتك يوم القيامة راخين مرضيين .<sup>(١)</sup> ولم يعلق عليهما شيئا وهما من الأحاديث الموضوعة .

وقد ذكرهما في كتابه بالفوائد المجموعة . ويبيّن ما يفيد اتّهما من الموضوعات<sup>(٢)</sup> . وكما ذكرته سابقاً كتاب الفوائد من أو خرا لكتب التي ألفها الشوكاني، إذ ألفه في سنة (١٢٤٨هـ) أي بعد تفسيره فتح القدير الذي ألفه سنة (١٢٢٩هـ) بخمس عشرة سنة، وهذا يدلّ على تطوّره في علوم الحديث، فلم يتبيّن له في تفسيره ما في هذه الروايات من النكارة ثم لما تبين له ذلك بيّنها في كتابه الفوائد، والسبب من الأسباب - الله أعلم بها - قدفاً في كتابه هذا ذكر الروايات السابقة مع وضوحها في نكارتها، وما أظنّ أنّ المجتمع الزيدي الذي عاش فيه له أثر في ذلك، لأنّ الشوكاني شخصية قويّة، وله موقف معروف مسنن المذهب السابق ومن المذاهب الأخرى كما تقدّم .

هذا وقد ذكرنا لشوكاني - رحمه الله - في مقدّمة تفسيره أنّه لم يلتزم ببيان حالنا للأحاديث في تفسيره، لأنّه قد ينقلها كما هي من تفاسير من سبقه، فإنّ من الجائز أن ينقلوها من دون كشف عن حال الاسناد، بل هذا هو الذي يغلب به الظنّ، لأنّهم لو كشفوا منه فثبتت عندهم محتمة لم يتركوا بيان ذلك، فمن وجدا لأصول التي يروون عنها ويعزّون ما في تفاسيرهم إليها فلينظر في أساسها موقفاً إن شاء الله .<sup>(٣)</sup>

وهذا الكلام واضح في منهج لشوكاني في سرد الروايات في تفسيره لا يحتاج إلى شرح أو تعليق .

وما قلته من كتاب فتح القدير أقوله من كتاب درّ السحابة . فقد أورد رحمه الله في مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه<sup>(٤)</sup> أحاديث ضعيفة ومنكرة، ولكنّه بيّن في هذا الكتاب حال رجال الاسناد من حيث الضعف والصحة من خلال أقوال بعض المحدثين، وأورد كثيراً من هذه الأحاديث في كتابه الفوائد المجموعة . وخشية من الإطالة أكتفي

(١) قال الشوكاني: أخرجه ابن مردويه ( فتح القدير ٤٧٧/٥ ) .

(٢) قال في الحديث الأوّل: رواه ابن عدي عن أبي سعيد مرفوعاً وفي أسناده أحمد بن سالم أبو سمرة، ولا يحتجّ به . وقال في الميزان: هذا كذب وقال ابن الجوزي: موضوع . ( ص ٢٤٨ ) وقال في الحديث الثاني: رواه الخطيب عن عليّ مرفوعاً، وفي أسناده جميع بن عمير البصري وهو وّصّاح . ( ص ٢٨٠ ) .

(٣) انظر فتح القدير: الشوكاني (١٣/١) في المقدمة .

(٤) أورد فيها (١٣٠) حديثاً ( انظر من صفحة ١٩٩ - ٢٢١ ) .



بذكر بعضها مع ذكر مكان وجودها في الكتابين :

- ١- حديث: (( اللهم ائتني بأحبّ الخلق إليك، والتي يأكل معي من هذا الفرخ ))<sup>(١)</sup>
- ٢- حديث: (( من أحبّه ( يعني علياً ) فقد أحبني، ومن أحبني فقد أحب الله، ومن أبغضه فقد أبغضني، ومن أبغضني فقد أبغض الله )) وزاد في الفوائد: (( ومن أبغضني الله أدخله الله النار ))<sup>(٢)</sup>
- ٣- حديث: (( هذا ( يعني علياً ) أول من آمن بي، وهذا أول من يما فحني يوم القيامة، وهذا الصديق الأكبر، وهذا فاروق هذه الأمة، يفرق بين الحق والباطل، وهذا يعسوب المؤمنين، والعمال يعسوب المنافقين ))<sup>(٣)</sup>
- ٤- حديث: (( أنا مدينة العلم وعليّ با بهاء، فمن أرادنا لعلم فليأت الباب ))<sup>(٤)</sup> وغير ذلك .

وكتاب درّ السحابة ألف قبل الفوائد كما بيّنته في القائمة، وهذا - كما ذكرته سابقاً - يدلّ على تطوره في علوم الحديث .

هذا وقد رتب الشوكاني الخلفاء الراشدين ترتيب أهل السنة عند ذكر فضائل كلّ واحد منهم، فذكر أولاً مناقب أبي بكر الصديق، ثم عمر، ثم عثمان، ثم عليّ . رضي الله عنهم وأرضاهم أجمعين .<sup>(٥)</sup>

٢ - كلامه على معاوية بن أبي سفيان ومن معه ( رضي الله عنهم )

لم أقف على كلام الشوكاني على معاوية ومن معه رضي الله عنهم إلا في موضع واحد في كتابه نيل الأوطار، وهو قوله عند شرحه لحديث أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( تكون أمّتي فرقتين، فيخرج من بينهما ما رقّة لي قتلهم

- (١) درّ السحابة (ص ٢٢١ برقم ١٨)، والفوائد المجموعة (ص ٢٨٢ برقم ١٥٠).
- (٢) درّ السحابة (ص ٢١٢ برقم ٦٧)، والفوائد المجموعة (ص ٢٨٢ برقم ١٠٠) مع اختلاف يميز في اللفظ .
- (٣) درّ السحابة (ص ٢٠٥ برقم ٣٢)، والفوائد المجموعة (ص ٢٤٤ برقم ٤٤) مع اختلاف يميز في اللفظ .
- (٤) درّ السحابة (ص ٢٠٢ برقم ٢٣)، والفوائد المجموعة (ص ٢٤٨، ٢٤٩ برقم ٥٢) لكنّ الشوكاني وافق الحافظ ابن حجر في أنّ الحديث من قسم الحسن لغيره لكثرة طرقه . (انظر ص ٢٤٩ من الفوائد) والصحيح أنّ الحديث ضعيف ومنكر كما قاله شيخنا لاسلام ابن تيمية قسي منها جالسنة (٥١٥/٧)، واللّه في التلخيص (انظرها مثلاً المستدرک ١٢٦/٢)، والعراقي في المغني (انظرها مثلاً لإحياء ١٩٠/٢ ط/دار المعرفة)، والهيثم في مجمع الزوائد (١٤٤/٩)، واللباني في ضعيف الجامع الصغير (١٢/٢ برقم ١٤١٦).
- (٥) انظر درّ السحابة: الشوكاني (من صفحة ١٢١ - ١٩١) .

أولا هما بالحق ((١)) ،

(( قوله : أولا هما بالحق . فيه دليل على أن علياً ومن معه هم المحقون، ومعاوية ومن معه هم المبطلون، وهذا أمر لا يمتري فيه منصف، ولا يأباه إلا مكارمتمتعف ))<sup>(٢)</sup>

في حين أنني وجدت كلامه في مواضع متعددة من كتبه يدل على أنه من المنصفين من أهل السنة في هذه المسألة .

ففي رسالته المخطوطة : العذب النмир في جواب مسائل عالم بلاد عسير، البحث الثالث من مباحث السؤال الثاني، سئل رحمه الله عن مذهب الحق فيما شجر بين علي ومعاوية فقال: (( إن هذه المسألة لا مساك عن الكلام فيها أولى، وسد هذا الباب السذي لا يستغفرتحه إلا ما لم يتعبداً لله به عباده أسلم ، وكلام الطوائف في ذلك معروف، وكل حزب بما لديهم فرحون، والحق بين المقصروا لعالي، والصواب في التوسط بين حالتها الإفراط والتفريط . . . )) ثم بين حال الصحابة في تلك الفتن الواقعة بينهم وقال: (( إن حالهم في ذلك حال المجتهدين في الأحكام، فإن أصابوا فلهم أجران، وإن أخطأوا فلهم أجر واحد، كما ورد في الحديث<sup>(٣)</sup> . . . . . وبالجملة فلا يأتي التطويل في مثل هذا فائدة، وقد قدموا على ما قدموا، ولم يكلف الله بشيء من هذا، بل أرشدنا إلى ما قمه علينا في كتابه العزيز بقوله: (( وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ، وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ))<sup>(٤)</sup> فرحم الله امرءاً قال خيراً وأصمت ))<sup>(٥)</sup>

كما سئل عن هذه المسألة في رسالته : ارشاد السائل إلى دلائل المسائل فقال :

(( إن كان السائل طالباً للنجاة مستغهماً من أقرب الأقوال إلى مطابقة مراد مولاه . . . فليدع الاشتغال بهذا الأمر، ويترك المرور في هذا المضيق الذي تاهت فيه

(١) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة، باب الخوارج وصفاتهم (٢/٧٤٦ برقم ١٠٦٥ مكرر) .

(٢) نيل الأوطار : الشوكاني (١/٣٠) ط / مكتبة الكليات الأزهرية .

(٣) يقصد حديث: (( إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أجر )) متفق عليه . ( أخرجه البخاري في كتاب الاهتمام بالكتاب والسنة، باب أجر الحاكم إذا اجتهد، الخ . الفتح ١٣/٢٣٠ برقم ٧٣٥٢، ومسلم في كتاب الأقضية، باب بيان أجر الحاكم . السنخ . ١٣٤٢/٣ برقم ١٧١٦ ) .

(٤) سورة الحشر : آية ١٠ .

(٥) العذب النмир : الشوكاني ( ورقة ١٨ ) (مخطوط) وقد ألفها في سنة ١٢٢٢ هـ أي بعد تأليفه نيل الأوطار ثلثي عشر سنة، لأنه ألف في سنة ١٢١٠ هـ راجع القائمة (ص ٧٧) .

الأفكار، وتحيّرت عنده أفكار أهل الأنظار، فإنّ هؤلاء الذين تبحت عن حوادثهم، وتتطلّع لمعرفة ما تجربينهم، قدما رواحت أطباق الثرى، ولقوا ربهم في المائة الأولى من البعثة، وهانحن الآن في المائة الثالثة عشر، فما لنا ولا اشتغال بهذا الشأن الذي لا يعنيناه، ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه، وأيّ فائدة لنا في الدخول في الأمور التي فيها ريبة، وقد أرسدنا إلى أن ندع ما يربينا إلى ما لا يربينا ٠٠٠ ثم قال:

وقد تلاعب الشيطان بكثير من الناس، فأوقعهم في الاختلاف في خيرا لقرون الذي قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في شأنهم لبعض من هو من جملتهم، لكنّه تأخرا سلامه عنهم: (( لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّاً أحدهم ولا نميّفه ))<sup>(١)</sup> فاذا كان مثل أحد ذهباً من المتأخرين من الصحابة المطّابين بهذا الخطاب لا يبلغ مدّاً أحدهم متقدّمهم ولا نميّفه، فما أظنّه يبلغ بمثل أحد ذهباً مقدراً رحبته من أحدهم ولا نصفها، فرحم الله امرءاً اشتغل بما أوجبه الله عليه، وطلبه منه، وترك ما لا يعود عليه بنفع لا في الدنيا ولا في الآخرة ))<sup>(٢)</sup>

ولعلّ هذا هو رأي الشوكاني رحمه الله الذي يدين به في هذه المسألة، والذي شاركه فيها المنصفون من علماء أهل السنة<sup>(٣)</sup>، وأيّ ذلك ما ذكرته في هذا البحث من موقفه الشديد من الرافضة في سب الصحابة وتجريحهم<sup>(٤)</sup>.

وبعد، فهذا ما أريد أن أقوله في هذا المقام، ولا أستغرب في أن يكون لممثل الشوكاني أكثر من قول واحد في بعض المسائل، وإن يخطئ في بعض آخر، فإنّ ذلك من الأمور الطبيعية التي لا يخلو منها أحد من العلماء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإنّ من المعلوم أنّ أحدهم كلّما طال به الزمن في طلب العلم وتقدّم به في ذلك العمر

(١) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: لو كنت متخذاً خليلاً (الفتح ٢٥/٧ برقم ٣٦٧٣)، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم (٤/١١٦٧ برقم ٢٥٤٠).

(٢) ارتداد المسائل إلى دلائل المسائل؛ الشوكاني (ص ٤٥، ٤٦) ضمن الرسائل الطغيبية، وانظراً أيضاً مثل هذا الكلام في كتابه: درأ الصحابة (ص ١١٢، ١١٣).

(٣) انظر عقيدة السلف أصحاب الحديث، للما بوني (ص ٩٣) تحقيق/بدر البدر، وشرح السنة للبنغوي (١/٢٢١) تحقيق/شعيب الأرنؤوط وزهير لثاويش، والحبّة في بيان المحجة لأبي القاسم سما عيل الأصبها ني (٢/٥١٢، ٥٢٢، ٥٢٦) تحقيق/محمد بن محمود أبو رحيم، ولمعة الاعتقاد لابن قدامة المقدسي (ص ٤٠) ط/مكتب الاسلامي، وعقيدة لواطية لابن تيمية (ص ١٨٤، ٢٠١) شرح لدكتور مالح فوزان، وشرح لعقيدة لواطية لابن أبي العزّار الحنفي (ص ٥٢٨-٥٣٢ وأيضاً ٥٥٤، ٥٥٥) ط/٤/مكتب الاسلامي، وانظراً أيضاً رسالة الشيخ عبّس المدحس العبادي بعنوان: من أقوال المنصفين في الصحابي الخليفة معاوية. وقد نقل حفظه الله كلام الشوكاني فيها.

(٤) انظر صفحة ( ٢٨ - ٣٠ وأيضاً ٤١٩ - ٤٢٣ )

كلما زداد به معرفة ونفجا، وهذا هو السبب في كثرة الأقوال التي تروى في المسألة  
الواحدة من بعض الأئمة المجتهدين المتبوعين، كالإمام أحمد، وأبي حنيفة،  
والشافعي، وغيرهم . والله أسأله التوفيق والرشاد وهو الهادي إلى سواء السبيل .

---

## البابُ الأولُ

منهج الإمام الشوكاني في الإيمان بالله

ويشتمل على الفصول الآتية :

الفصل الأول : في توحيد الربوبية

الفصل الثاني : في توحيد الألوهية

الفصل الثالث : في توحيد الأسماء والصفات

الفصل الرابع : في نواقض التوحيد

الفصل الخامس : في تعريف الإيمان وما يتعلق به

من مسائل

## ( الباب الأول )

منهج الامام الشوكاني في الايمان بالله

تمهيد

إن الايمان بالله عزوجل يعني التمديق الكامل بأن الله واحد لا شريك له ، وأنه الذي يستحق وحده أن يفرد بكل أنواع العبادات ، من صلاة ، وموم ، ودماء ، ورجاء ، وخوف ، وذلك ، وخضوع ، وأنه المتمف بمففات الكمال كلها ، المنزه عن كل نقص ، ويتلخص هذا في توحيد الله في ربوبيته ، والوهيته ، وفي أسمائه وصفاته .

فهذه ثلاثة أنواع من التوحيد ، تدخل في مسمى الايمان بالله عزوجل ،<sup>(١)</sup> وهو أساس العقيدة الإسلامية وجوهرها ، وعليه يقوم ما سواه من عقائد هذا الدين ، كما الايمان بالملائكة ، والكتب ، والرسل ، واليوم الآخر . وفي هذا الباب تفصيل الكلام في كل نوع من الأنواع الثلاثة ، مع بيان منهج الامام الشوكاني في كل منسبها ، وأبدأ أولاً بتوحيد الربوبية . والله أسأل التوفيق والمداد .

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية ، ابن أبي العز الحنفي ٧٦ ، ٧٧ تحقيق : جماعة من العلماء ، ط ٤ / ١٣٩١ هـ المكتب الاسلامي ، ومدارج المالكيين : ابن القيم ٢٣ / ١ ط ١ / ١٤٠٣ هـ دار الكتب العلمية ، وتبعا لمزير العمد : سليمان بن عبدالله ١٧ ط ٢ / ١٣٩٧ هـ المكتب الاسلامي .

# الفصل الأول في توحيد الربوبية

ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : تعريف توحيد الربوبية

المبحث الثاني : منهج الشوكاني في الاستدلال

على وجود الله

المبحث الثالث : منهج الشوكاني في الايمان

بالقضاء والقدر

## ( الفصل الأول )

## منهج الامام الشوكاني في توحيد الربوبية

## المبحث الأول : تعريف توحيد الربوبية

## معنى كلمة الرب

جاء في الصحاح للجوهري<sup>(١)</sup> : رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ مَا لَكَ ، وَالرَّبُّ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ ،  
 ولا يقال في غيره إلا بإضافة ، وقد قالوه في الجاهلية للملك .<sup>(٢)</sup>  
 وجاء في المفردات للأصفياني ما يلي : رَبٌّ : الرَّبُّ فِي الْأَصْلِ التَّرْبِيَّةُ ، وَهُوَ نَشَأُ الشَّيْءِ<sup>(٣)</sup>  
 حالاً فحالاً إلى حدّ التمام ، يقال : رَبَّهُ وَرَبَّاهُ وَرَبَّبَهُ ، وقيل : لَأَنْ يَرِيَنِي رَجُلٌ مِنْ قَرِيْبٍ أَحَبِّ  
 إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَرِيَنِي رَجُلٌ مِنْ هَوَازِنَ . فالربُّ مصدر مستعار للفاعل ، ولا يقال الربُّ مطلقاً إلا  
 لله تعالى المتكفل بمصلحة الموجودات ، نحو قوله : بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ<sup>(٤)</sup> . وبإضافة  
 يقال له ولغيره ، نحو قوله : رَبُّ الْعَالَمِينَ ، وَرَبُّكُمْ ، وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ، ويقال : رَبُّ الدَّارِ ،  
 وَرَبُّ الْفَرَسِ لِمَا حَبَبَهُمَا ، وعلى ذلك قوله تعالى : (( اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ نِكْرَ  
 رَبِّي ))<sup>(٥)</sup> وجمع الربِّ أرباب ، قال تعالى : (( أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرًا أَلِلَّهُ لَوْ أَحْسَدُ  
 الْقَبَارِ ))<sup>(٦)</sup> ولم من حقِّ الربِّ أن يجمع ، إذ كان إطلاقه لا يتناول إلا الله تعالى ، لكن أتى  
 بلفظ الجمع فيه على حسب اعتقادهم ، لا على ما عليه ذات الشيء في نفسه .<sup>(٧)</sup>

- (١) اسماعيل بن حماد الجوهري ، أبو نصر ، لغوي ، كان إماماً في اللغة والأدب ، أشهر كتبه : الصحاح  
 توقفي (٢٩٣ هـ) ( انظر ترجمته في : سير أعلام النبلاء ؛ ١٧ / ٨٠ ، ومفتاح السعادة ؛ طاش  
 كبرى زادة ١١٣ / ١ ) ط ١ / دار الكتب العلمية .
- (٢) الصحاح ؛ الجوهري ( ١٣٠ / ١ مادة ؛ رب ) تحقيق / أحمد عبد الغفور عطار ط ٢ / ١٤٠٢ هـ .
- (٣) أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني ، أديب ، من الحكماء لعلماء ، له  
 كتب مفيدة منها ؛ المفردات ، والذريعة إلى مكارم الشريعة ، وجاء مع لثفا سير توقفي ( ٥٠٢ هـ )  
 ( انظر ترجمته في : مفتاح السعادة ؛ طاش كبرى زادة ١ / ٢٠٩ ، ٢ / ٢٠ ، والأهلام ؛ الزركلي
- ٢ / ٢٥٥ ، ومقدمة كتاب المفردات في غريب القرآن ص ٣ تحقيق / محمد سيد كياني ط / دار  
 (٤) سورتياباً : آية ١٥ . (٥) سورة يوسف : آية ٤٢ . (المعرفة)
- (٦) سورة يوسف : آية ٣٩ .
- (٧) المفردات في غريب القرآن ؛ الأصفهاني ( ص ١٨٤ ، ١٨٥ مادة ؛ رب ) .



ويفهم من هذين التعريفين أن لفظ الربّ يطلق في اللغة على المالك والميد والمرّي ، وعلى المتصرف للاصلاح ، وكل هذه المعاني صحيح من حق الله تعالى ، ويطلق عليه اطلاقاً حقيقياً ، لأنه ربّ كل شيء ومالكه والهه ، قال تعالى : (( الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ )) (١)

قال الشيخ تقي الدين أحمد المقرئ (٢) : فمعنى قوله تعالى : ربّ العالمين ، ربّ العالمين ، فإنّ الربّ سبحانه وتعالى هو الخالق الموجد لعباده ، القائم بتربيتهم واصلاحهم ، المتكفل بملاحهم ، من خلق ، ورزق ، وعافية ، واصلاح دين ودنيا . (٣)

ولفظ الربّ فيه معنى التوحيد ، لأنّ الربّ سبحانه وتعالى اختص بالربوبية دون سواه ، فوجب توحيده فيها ، ومن ذلك يقول الشوكاني في بيانه لمعاني فاتحة الكتاب من معاني التوحيد : (( ... فان لفظ الربّ باعتبار معناه اللغوي مشعر أنّ اشعار باخلاص توحيده ، هذا باعتبار معناه الافرادى دون الاضافي ، ثمّ في معناه الاضافي دلالة اخرى ، فانّ كونه ربّ العالمين يدلّ على ذلك ابلغ دلالة )) (٤)

(١) سورة الفاتحة : آية ٢

(٢) أحمد بن علي بن عبد القادر ، أبو العباس الحسيني العبدي ، تقي الدين المقرئ ، مؤرخ الديار المصرية . ولد ونشأ ومات في القاهرة عام ٧٦٦ - ٨٤٥ هـ . له مؤلفات مفيدة منها : المواعظ والاعتبار بذكر الخطايا والآثار ، وتجريد التوحيد المفيد ( انظر ترجمته في : الجدر الطالع ، الشوكاني ١ / ٧١ رقم (٤٦) والاعلام ، الزركلي ١ / ١٧٦ )

(٣) تجريد التوحيد المفيد : المقرئ ٨١ مطبوع ضمن : عقيدة الفرقية الناجية أهل السنة والجماعة ، تقديم : عبد الله حجاج .

(٤) رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عز وجل للإمام الشوكاني ص ١٢ الرسالة الأولى ضمن : العزب النميري جواب مسائل عالم بلاد عسير للمؤلف نفسه ، مخطوط بمكتبة الجامعة لا ملامية ، تحت رقم (١٢٥) ميكروفيلم .

أما اطلاق لفظ الربّ على غيره تعالى فاطلاق حقيقي اضافي، يقال : فلان ربّ البيت ، وربّ الدابة ، وربّ المال ، بمعنى أنسه ماله ، لا بمعنى أنه خالقه ، وهذا الاطلاق لايعنى الأكثر من أن الربّ سبحانه أمطاء من فضله هذا القدر من الملك وهو نسبة اضافية ، والغرض من الاضافة رفع الالتباس ، لأن الربّ لا يطلق الا على الله سبحانه ، فهو ربّ كل شيء وخالقه والمتصرف فيه .

#### المعنى الاصطلاحي لتوحيد الرسوبية

معنى توحيد الرسوبية (( هو الاقرار بأن الله تعالى ربّ كل شيء وماله وخالقه ورازقه ، وأنه المحيي والمميت ، النافع الفار ، المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار ، الذي له الأمر كله ، ويده الخير كله ، القادر على ما يشاء ، ليس له في ذلك شريك ، ويدخل في ذلك الايمان بالقدر ))<sup>(١)</sup> أي الايمان بأن كل محدث في الكون صادر عن علم الله عزوجل واراادته وقدرته .

وبعبارة أخرى فان هذا التوحيد معناه : نفي الشريك عنه تعالى في صفات الرسوبية الحقمة التي تعنى الخلق والرزق والملك والتربية والتدبير ، والاقرار بأنه تعالى وحده هو الفاعل المطلق في الكون ، لا يشاركه أحد في فعله سبحانه .

وقد أشار الله تعالى في كتابه الكريم الى هذا المعنى في

كثير من الآيات ، منها قوله تعالى :

(( الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ ، وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ))<sup>(٢)</sup>

(١) تيسير العزيز الحميد : سليمان بن عبدالله ٢٢

(٢) سورة الفرقان : آية ٢

قال الشوكاني: (( أي له التعرف في السموات والأرض بالاجتاد، والاختراع، ونفوذ الأمر في جميع مخلوقاته، فهو أعلم بمعالج عباده، وما فيه النفع لهم من أحكامه التي تعبدهم بهمـــــــا وشرمهم )) (١)

وهذا النوع من التوحيد هو كالأساس بالنسبة لأنواع التوحيد الأخرى، لأن الخالق المالك المدبر هو الجدير وحده بالتوجه إليه بالعبادة، كما هو الجدير وحده بصفات الجلال والكمال . وزعم أهل الكلام والنظر والفلسفة ومن وافقهم أن هذا التوحيد هو التوحيد المطلوب الذي جاءت به الرسل ونزلت به الكتب، فتمجوا في اثباته وتقريره، وليس الأمر كما يزعمون، لأن الفايقة لأولى والقضية الكبرى التي جاءت بها الرسل ونزلت بها الكتب هي توحيد بالعبادة: (( عبادة الله وحده لا شريك له هو التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب )) (٢)

قال تعالى :

(( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

فَاعْبُدُونِ )) (٣) ويتضمن توحيد العبادة توحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات كما سيأتي بيانه. (٤)

### فطرية توحيد الربوبية وأدلتها

إن معرفة الله والاقرار بوجوده أمر ضروري فطري في الانسان، إذ كل واحد من بني آدم يقر بوجود الخالق ويعترف به، أما ما يظهر على بعض الملحدين من الكفر بالله فهو أمر طارئ على الفطرة، وانحراف عن الطبيعة البشرية والانسانية، هذا ما قرره جمهور أهل

(١) فتح القدير، الشوكاني ١٢٧/١ ط ٢ / ١٣٨٣ هـ مطبعة مطفي البا بي الحلبي .

(٢) الدر المنخبد في اخلاص كلمة التوحيد، الشوكاني ٧٥ مكتبة المطابة للالامية،

الكويت .

(٣) سورة الانبياء : آية ٢٥

(٤) انظر صفحة (٢٠١) .

المنة من المسلمين (١) والعقلاء من علماء أوربا (٢).

ومن الأدلة التي يستدلون بها على هذه الحقيقة :

١ - قوله تعالى : (( كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ، فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ، وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ، لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ )) (٣) وقوله تعالى : (( وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً ، فَاخْتَلَفُوا )) (٤)

يرى جمهور العلماء في معنى الآية أن الناس جميعا كانوا على شريعة من الحق فاختلَفوا ، فبعث الله النبيين ، وكان أول من بعث إلى البشر نوح عليه السلام . (٥)

٢ - قوله تعالى : (( فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ، فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ، لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ، وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ )) (٦)

(١) على سبيل المثال انظر : منهاج السنة ، شيخ الاسلام ابن تيمية ٢٥٧/٥ ، ٤٠٣ تحقيق :

د/محمد رشاد سالم ، ط ١/١٤٠٦هـ ، وشرح العقيدة الطحاوية : ابن أبي العز الحنفي

٢٧٢ ، وترجيح أماليب القرآن على أماليب اليونان : ابن الوزير اليماني ٨١ - ٨٣

ط ١/١٤٠٤ دار الكتب العلمية ، وفتح الباري : ابن حجر ١٣ / ٣٦١ ط ٤ / ١٤٠٨هـ

المكتبة الحفوية ، القاهرة ، ودلالة التوحيد : محمد جلال الدين القاسمي ٢٣ ، ٢٤ ط ١ /

١٤٠٥ دار الكتب العلمية .

(٢) انظر : الدين : د/ محمد عبد الله دراز ١٠٧ - ١١٤ ط / ١٤٠٠هـ دار القلم ، الكويت ، وأيضا

مقارنة لأديان بين اليهودية والاسلام : د/عوض الله جاد حجازي ٣٦ - ٤٣ ط ٢ / ١٤٠١هـ

دار الطباعة المحمدية ، القاهرة .

(٣) سورة البقرة ، آية ٢١٣ (٤) سورة يونس ، آية ١٩

(٥) انظر : تغمير الطبري ٢ / ٣٣٤ ، ٣٣٥ ط / ١٤٠٨هـ دار الفکر ، وتغمير ابن كثير

١ / ٢٥٧ ط / دار المعرفية ، وفتح القدير ، الشوكاني ١ / ٢١٤ .

(٦) سورة الروم ، آية ٣٠

يرى جمهورا سلف أن المراد بها لفظة هنا هو الاسلام والتوحيد<sup>(١)</sup>. فالله سبحانه وتعالى

يقرر في كتابه العزيز بأن توحيد سبحة فطرة في الانسان فطرا لله الناس عليها .

٢ - وقد زاد النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى تأكيدا في قوله: (( ما من مولود

الا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، ثم يقول أبو هريرة

راوى الحديث - رضي الله عنه -: فطرة الله التي فطرا للناس عليها ))<sup>(٢)</sup>

قال الشوكاني - رحمه الله - في معنى الحديث: (( للفطرة معان: منها الخلقة، ومنها

الدين . قال في القاموس: والفطرة صدقة لفطر، والخلقة التي خلق عليها المولود في رحم

أمه، والدين . انتهى. والمناسب ههنا هو المعنى الآخر، أعني الدين، أي كل مولود يولد

على الدين الحق، فاذا لزم غيره فذلك لأجل ما يعرض له بعد الولادة من التغيرات من جهة

أبويه أو سائر من يربيه ))<sup>(٣)</sup>

والحديث ظاهرا لدلالة على أن الانسان يولد على الفطرة، وهي ما قرره الاسلام مسن

التوحيد الخالص الذي لا تشوبه شائبة من الاشرار، وإنما البيئة والعائلة وفيها الألبان

هما اللتان تحولان فطرته من الحقيقة التي انطبعت عليها نفسه .

٤ - أثبت العلماء والباحثون الأوروبيون<sup>(٤)</sup> أن عقيدة الخالق الأكبر هي

(١) انظر تفسير الطبري (٤٠/٢١)، وتفسيرا لبغوي (٤٨٢/٣) ط/دار المعرفة، وزادا لمسيرلا بن

الجوزي (٣٠١، ٣٠٠/٦) ط/المكتب الاسلامي، وتفسيرا لقرطبي (٢٥/١٤) ط/دار حيا لترات

العربي، والفتح لابن حجر (١١٧/٣)، وتفسيرا بن كثير (٤٤٢/٣)، وفتح القدير للشوكاني

. (٢٢٤/٤)

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز، باب اذا أسلم لمبي فمات يملى عليه (الفتح ٣/

٦٢٠ برقم ١٣٥٨، ١٣٥٩) واللفظ له، ومسلم في كتاب القدر، باب ما جاء في كل مولود يولد

على الفطرة (٢٠٤٧/٤ برقم ٢٦٥٨) تحقيق/محمد فتوا دعبدا لياقي، وأبو داود في كتاب

السنة، باب في زراي المشركين (٨٦/٥ برقم ٤٧١٤)، والترمذي في كتاب القدر، باب ما

جاء في كل مولود يولد على الفطرة (٣٨٩/٤ برقم ٢١٢٨) تحقيق/كمال يوسف الحوت، وأحمد

في المسند (٣٩٣، ٣٤٦، ٣١٥/٢) .

(٣) نيل الأوطار: الشوكاني (٦٤/١) ط/مكتبة كليات الأزهرية .

(٤) ومن أشهر ما هيرم: لانج (Lang) الذي أثبت وجود عقيدة: لا لها لأعلى. عندا لقبائل

الهمجية في أستراليا وأفريقيا وأمريكا، ومنهم: شرويدر (Schroeder) الذي

أثبتها عندا لأجناس الآرية القديمة، وبروكلمان (Brockelman) الذي وجدها

عندا للمانيين قبل الاسلام، ولرواه (La Roy) وكا ترفاف (Quatrefages) عند

أقزام أواسط أفريقيا، وشميدت (Schmidt) عندا لأقزام ومنسكجان أستراليا

الجنوبية الشرقية، وقد انتهى بحثها لى أن فكرة: لا لها لأظم. توجد عند جميع الشعوب

أقدم ديانة ظهرت في البشر ، مستدلين بأنها لم تنفك عنها أمة من الأمم في القديم والحديث ، فتكون الوثنيات ان هي الا أمراض طارئة ، أو أمراض متقلبة ، بجانب هذه العقيدة العالمية الخالدة . (١)

### اقرار المشركين بتوحيد الربوبية

ويكفي شاهدا على هذه الحقيقة اعتراف مشركي العرب الذين بعث فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم بوجود رب الخالق سبحانه . وقد ذكر الله تعالى في كتابه الكريم اعترافهم بذلك في كثير من الآيات ،

منها قوله تعالى :

(( قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، أَمْ يَمْلِكُ الصَّعْبُ وَالْأَبْمَارُ ، وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ، وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ، وَمَنْ يَدْبِرُ الْأُمُورَ ، فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ، فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ )) (٢)

وقوله تعالى :

(( قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ، قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ )) (٣)

وقوله سبحانه :

(( وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، لِيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَسِيرِينَ الْعَلِيِّينَ )) (٤)

وقوله عز وجل :

(( وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ )) (٥)

ومثل هذا كثير في القرآن ، فان المشركين من العرب كانوا يقرّون بأصل توحيد الربوبية ، ولم يكونوا يعتقدون في الأصنام أنها مشاركة لله في خلق العالم ،

==== الذين يعدون من أقدم الأجناس الانسانية ( انظر ، الدين للدكتور محمد عبد الله

دراز ص ١٠٧ ، ١٠٨ )

(١) الدين ، محمد عبد الله دراز ١٠٧

(٢) سورة يونس ، آية ٣١ (٣) سورة القومنون ، آية ٨٦ ، ٨٧

(٤) سورة الزخرف ، آية ٩ (٥) سورة الزخرف ، آية ٨٧

بل حالهم فيها كحال أمثالهم من مشركي الأمم من الهند والترك والبربر وغيرهم. (١) حيث يجعلون أصنامهم وأوثانهم شفعاء ووسائط بينهم وبين الله، كما قال تعالى: (( وَيَسْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَّا يَفْزَهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هُوَ لَآءِ شَفَاعَةُ نَا سِنَدًا لِلَّهِ )) (٢)

وعلى هذا فإن أقرارهم بالربوبية لم ينفعهم، ولم يدخلهم فسي الا سلام، وقاتلهم الرسول صلى الله عليه وسلم، واستحل دماءهم وأموالهم، وذلك لأنهم أنكروا توحيد الالهية، وأشركوا بالله في عبادته قال تعالى: (( وَمَا يَكْفُرُ مِن أَكْثَرِهِمْ بِاللَّهِ إِلَّا هُمْ مُشْرِكُونَ )) (٣) (( اى ما يقتر أكثرهم في اقراره بالله، وبأنه خلقه، وخلق السموات والأرض، لا وهو مشرك بعبادة الأوثان )) (٤)

فلم يعتد بأقرارهم هذا، لأنه خالف فعلهم، فمن شأن من أقر لله بتوحيد الربوبية أن يفرد به توحيد العبادة، فاذا لم يفعل ذلك فالأقرار الأول باطل .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية ، (( وهذا التوحيد ( يعني الربوبية ) هو من التوحيد الواجب ، لكن لا يحمل به الواجب ، ولا يخلو بمجرد من الا شراك الذي هو أكبر الكبائر الذي لا يغفره الله ، بل لا بد أن يخلو لله الدين ، فلا يعبد الاياه ، فيكون دينه لله )) (٥)

ولهذا لم تكن رسالة الرسل في دعوة الناس الى هذا التوحيد، وانما كانت دعوة الرسل الى توحيد الله في الهيته، بأن يعبد وحده لا شريك له، والتخلي عن عبادة الأوثان، وعن اتخاذها وسائط بينه وبين خلقه.

(١) انظر: شرح العقيدة الطحاوية: ابن أبي العز ٧١

(٢) سورة يونس، آية ١٨ (٣) سورة يوسف: آية ١٠٦

(٤) تطهيرا لا اعتقاد من أدران الالحاد: محمد بن اسماعيل الأمير الصنعاني ١٣٧ مطبوع ضمن: عقيدة الفرقة الناجية، تقديم: عبد الله حجاج، شركة السلام العالمية .

(٥) اقتضاء المراد المستقيم، ابن تيمية ٣٢٣ ط/ دار الحديث .

يقول الشوكاني في هذا العدد : (( اعلم أن الله لم يبعث رسله ، ولم ينزل كتبه لتعريف خلقه بأنه الخالق والرازق لهم ونحو ذلك ، فان هذا يقرّ به كل مشرك قبل بعثة الرسل ..... بل بعث الله رسله وأنزل كتبه لا خلاص توحيده ، وافراده بالعبادة )) (١) قال تعالى : (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ )) (٢)

المبحث الثاني: منهج الامام الشوكاني في الاستدلال على وجود الله

ذكرت فيما سبق أن الاعتقاد بوجود الله أمر فطري لا يحتاج الى دليل، وانما الدليل يكون عند فساد الفطرة وتغيرها ، كما رأينا عند بعض الطوائف من الملحدين، لذلك وجد الاستدلال على هذه القضية لتقوم الحجة عليهم ، وليردّهم الى الفطرة السليمة التي فطر الله الناس عليها .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية : (( الاقرار بالخالق وكماله يكون فطرياً ضرورياً في حق من سلمت فطرته ، وان كان مع ذلك تقوم عليه الأدلة الكثيرة ، وقد يحتاج الى الأدلة عليه كثير من الناس عند تغير الفطرة وأحوال تعرض لها )) (٣) وقد شغل بهذه القضية أي قضية الاستدلال على وجود الله علماء الاسلام من مختلف الطوائف والمدارس - كما شغل بها من قبلهم - وسلكوا فيها مسالك متعددة ، وقبل أن أبدأ في بيان المسلك الذي سلكه الشوكاني في هذه القضية أذكر نبذة موجزة عن مسلك كل من الفلاسفة والمتكلمين في اثبات وجود الله ، حتى يتبين لنا منهج الشوكاني من خلال منا هجهم .

#### ( ١ ) منهج المتكلمين

اعتمد المتكلمون في الاستدلال على وجود الله تعالى على أساس حدوث هذا العالم ، واحتياجه الى محدث هو الله سبحانه وتعالى ، ولهذا بذلوا جهداً كبيراً

(١) الدر المنقى في اخلاص كلمة التوحيد ، الشوكاني ٣١،٣٠ مكتبة المطبعة الاسلامية .

(٢) سورة النحل ، آية ٣٦

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية ٦ / ٧٣ ط ١ / ١٣٨١ مطابع الرياض .



في اثبات حدوث العالم، والرد على من قال بقدمه (١).  
وقد سلكوا في ذلك طرقاً متعددة بحرها صاحب المواقف<sup>(٢)</sup> في أربع طرق  
فقال ،  
(( قد علمت أنّ العالم إما جوهرًا وعرض ، وقد يستدل بكل واحد منهما ،  
إما بإمكانه أو بحدوثه ، فهذه وجوه أربعة : -  
الأول - الاستدلال بحدوث الجواهر : وهو أنّ العالم حادث ، وكل حادث  
فله محدث .  
الثاني - بإمكانها : وهو أنّ العالم ممكن ، لأنه مركب وكثير ، وكل ممكن  
فله علة مؤثرة .

الثالث - بحدوث الأمراض : مثل ما شاهد من انقلاب النطفة علقية ،  
ثم مفقطة ، ثم لحما ودما ، إذ لا بد من مؤثر صانع حكيم .  
الرابع - بإمكان الأمراض : وهو أنّ الأجسام مماثلة ، فاختصاص كل بماله  
من الصفات جائز ، فلا بدّ في التخصيص من مختص له )) (٣)

(١) انظر: الانعاف ، أبو بكر الباقلائي ٢٨، ٢٧ تحقيق: عماد الدين أحمد حيدر ، ط ١ /  
١٤٠٧هـ عالم الكتب، وكتاب أصول الدين : عبد القاهر البغدادي ٦٠، ٦١، ٦٢ ط ١ / ١٤٠١هـ  
دار آفاق الجديدة ، والتبصير في الدين ، أبو المظفر لاخراييني ١٥٤، ١٥٣ تحقيق:  
كمال يوسف الحوت، ط ١ / ١٤٠٣هـ عالم الكتب، والعقيدة النظامية : أبو المعالي الجويني  
١٧، ١٦ تحقيق: د/ أحمد حجازي السقا ، والاقتصاد في الاعتقاد : الغزالي ١٩ - ٢٦  
ط ١ / دار الكتب العلمية، وشرح جوهرة التوحيد : البيهقوري ٤٢، ٤١ ط /  
١٤٠٣هـ دار الكتب العلمية .

(٢) عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار ، أبو الفغل ، مفدا لدين الايجي : عالم بال أصول  
والمعاني والعربية ، من تعانيفه : المواقف في علم الكلام ، والعقائد المعنوية ، توفي  
سنة ٧٥٦هـ ( طبقات الشافعية الكبرى ، السبكي ٦ / ١٠٨ ومفتاح السعادة : طاش كبرى  
زادة ١ / ١٦٥ والأقلام ، الزركلي ٣ / ٢٩٥ )

(٣) المواقف في علم الكلام : عبد الرحمن الايجي ٢٦٦ الموقف الخامس ، ط / عالم الكتب .

ويشرح المتكلمون طريقة الحدوث فيقولون بأن العالم مركب من جواهر فردية وأعراض ، وأن الأعراض لا تبقى زمانين متتاليين ، وإنما يطرأ عليها التغير والتحول فهي حادثة ، والجواهر لا تتعزى عن الأعراض التي هي ملازمة لها ، وما دامت الجواهر لا تنفك عن الأعراض فهي حادثة بحدوثها ، لأن ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادثة<sup>(١)</sup> وما دام العالم مكوناً من الجواهر والأعراض - وقد ثبت حدوثها - فالعالم حادث ، وإذا ثبت أن العالم حادث كان لا بدّ له من محدث يخرج منه حيزاً معدم إلى حيز الوجود .

ويلاحظ أنهم يقدمون بكل هذه المقدمات ليدلوا على قضية اعتبارها القرآن الكريم قضية فطرية في الإنسان ، ولا يخفى أن الاستدلال بهذه المقدمات قد كلف أصحابها جهداً كبيراً ، إذ لزمهم أن يطيلوا البحث في إثبات الجواهر ، وفي إثبات الأعراض وأنها حادثة ، ثم في إثبات لزومها للجواهر ، كل ذلك ليتم لهم إثبات حدوث العالم بكل ما فيه .

ولا شك أن هذا المسلك - مع ما عليه من ما أخذوا اعتراضات -<sup>(٢)</sup> مسلك شاق

(١) انظر مراجع المتكلمين المالفة المذكور . وقد أفسد شيخ الإسلام ابن تيمية هذه الطريقة في الاستدلال على وجود الله ، وبين أنها سبب في كل ما التزم المتكلمون مسن متناقضات عقلية في الصفات الالهية وغيرها ، وقد التزموا لأجلها نفي صفات الله مطلقاً وبعضها ، والقول بخلق القرآن ، وانكار رؤى بقا لله تعالى في الآخرة ، بطلوه على مرثه بالأمثال ذلك من اللوازم الباطلة التي التزموها . ( راجع : موافقة صحيح المنقول لمريح المقول ، ابن تيمية ١ / ١٧٦ ، ١٧٦ ، ٢٢٥ ط ١ / ١٤٠٥ هـ دار الكتب العلمية ، وكتاب النبوات للمؤلف نفسه ٦٠ وما بعدها ، ٧٢ ، ٧٧ وما بعدها ، ط / ١٤٠٢ هـ دار الكتب العلمية )

(٢) انظر نقد منهج المتكلمين في إثبات وجود الله ، على سبيل المثال ، ابن تيمية لسلفي محمد خليل هراس ٦٨ - ٧٧ ط / ١٤٠٤ هـ دار الكتب العلمية ، ومقدمة كتاب التوحيد لابن تيمية ، تحقيق د/ محمد السيد الجليلند ١٠٦ - ١١٥ ط / ١٤٠٧ هـ ، دار القبلة للثقافة الإسلامية ، ومنهج القرآن في الدعوة إلى الإيمان ، د/ علي بن محمدنا مر الفقيهي ١٠٤ - ١٠٨ .

يتمب تصورهُ على المتخمين ففلا عن الجمهور، وفيه من الطول، والخفاء، واللبس،  
والابهام ما لا يخفى، فلا يملح لأن يجعل سبيلا لتحصيل أشرف المطالب وهو  
الايمان بالله تعالى .

### ب ) منهج الفلاسفة

سلك الفلاسفة لا ليهيون في اثبات وجود الله تعالى طريق الوجوب ولا مكان،  
وقسموا الموجودات الى واجب وممكن بدلا من قديم وحادث .

قال صاحب المواقف عن هذا المسلك :

(( المسلك الثاني للحكماء؛ وهو أن (في الواقع) موجودا، فان كان (ذلك الموجود) واجبا  
فذاك (هو المطلوب)، وان كان ممكنا احتاج الى مؤثر، ولا بد من الانتهاء الى الواجب، ولا لزم  
الدورا والتسلسل. وفي هذا طرح لمؤنات كثيرة كما ترى ))<sup>(١)</sup>

إن الفلاسفة بهذا المسلك قسموا العالم الى واجب وممكن، ثم استدلسوا  
بالممكن على الواجب من حيث حدوثة بعد أن لم يكن، ومن حيث ثباته على الامكان .  
وقدمت ابن سينا أحد فلاسفة المسلمين المشهورين<sup>(٢)</sup> عن هذا الاستدلال  
في قوله :

(( لا يشك أن هنا وجودا، وكل وجودا ما واجب واما ممكن فان كان واجبا فقد  
صح وجود الواجب، وان كان ممكنا فانا نوضح أن الممكن ينتهي وجوده الى  
واجب الوجود ))<sup>(٣)</sup>

(١) المواقف في علم الكلام، مفدا لدين الايجي (ص ٢٦٦) الموقف الخامس في الالهيات،  
وما بين القوسين من شرح المواقف للشريف الجرجاني (٥/٣) ط/ دار لطباعة القاهرة .

(٢) هو الحسين بن عبد الله بن سينا، الفيلسوف الرئيس، صاحب التمهيد في الطب

والمنطق والطبيمات والالهييات، ومن تعانيفه: القانون في الطب، والشفاء

والاشارات والنجاة، توفي سنة ٤٢٨ هـ ( انظر ترجمته في: ميزان الاعتدال:

الذهبي ٦٢/٢ (٢٠١٤) ومفتاح المعادة، طاش كبرى زادة ١/٢٢٢ )

(٣) النجاة، ابن سينا ٣٨٢ ط / مطبعة السعادة بمصر ١٣٣١ هـ .

ولسنا بحاجة الى تفعيل هذا الاستدلال المعقد، فان فيه كلا ما كسثيرا ليس هنا موضعه، ومن اراد المزيد فعليه بكتب القوم<sup>(١)</sup> وحبنا ان نشير الى ان هذه الطريقة الفلسفية مما يعلم بالافطرا ان محمدا صلى الله عليه وسلم لم يسدع الناس بها الى الاقرار بالخالق سبحانه، ولا سلف الامة وائمتها، وقد فتدها شيخ الاسلام ابن تيمية، وبين ما يترتب عليها من نتائج فاسدة، كنفى جميع الصفات الالهية عنه تعالى، واثبات وجود واجب هو (الله) ليس له حقيقة سوى مطلق الوجود<sup>(٢)</sup>.

وبعد: فهذه فكرة موجزة من منهج كل من الفلاسفة والمتكلمين فسيحي الاستدلال على وجود الله، وقد تبين انهم جميعا اعتمدوا في استدلالهم على مجرد العقل، وعلى البراهين المنطقية والفلسفية بشكل عام، وابتعدوا كل الابتعاد عن الأدلة القرآنية التي هي أفضل الطرق وانفعها لاثبات وجود الله.

(ج) منهج الامام الشوكاني

سلك الامام الشوكاني رحمه الله في الاستدلال على وجود الله مسلك القرآن الكريم، وهو اثبات وجود الله من طريق بيان عظمته، وتدبيره المحكم، وقدرته على كل ما في العالم، وعنايته التامة بكل صغيرة وكبيرة.

آثر الشوكاني أدلة القرآن لأنه وجد في منهجه ما أغناه عن أدلة المتكلمين، ومناهجهم، كما وجد فيه من الأدلة والبراهين العقلية ما يتسم بالبساطة والوضوح، يجعل ادراكها سهلا ميسرا لكافة المستويات من الناس، على اختلاف مداركهم

(١) من كتب الفلاسفة التي تناولت هذا الموضوع: آراء أهل المدينة الفاضلة للفارابي تقديم وشرح: ابراهيم جزيني، دار القا موس الحديث، بيروت، وقصود الحكم للمؤلف نفسه ط / الخانجي، والاشارات والتنبيهات لابن سينا، شرح: نعمرا لدين الطوسي، تحقيق: سليمان دنيا، دار المعارف، القاهرة.

(٢) انظر: موافقة صحيح المنقول لمريح المعقول، ابن تيمية ١ / ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦ وكتاب

النبوات، ابن تيمية ٧٦، ٧٧.

وفطرهم ، بخلاف الأساليب الفلسفية والكلامية المعقدة " المبنيّة على شفا جرف  
 ها من أدلة العقل التي لا تعقل ، ولا تثبت الا بمجرد الدعاوي والافتراء على العقل  
 بما يطابق الهوى ". (١)

وقد اشتمل القرآن الكريم على الحجج والبراهين القاطعة التي تقمع شبهة  
 كل ملحد أو منحرف في كل زمان ومكان . قال تعالى : (( مَا قَرَّرْنَا فِي الْكِتَابِ  
 مِنْ شَيْءٍ )) (٢) أي ما تركنا في القرآن من أمور الدين ، أمّا تفصيلاً أو إجمالاً . (٣)  
 ومن خلال تتبعنا لكتب الشوكاني وخاصة تفسيره للقرآن الكريم نجد أن ما  
 من آية يصرّ عليها تتكلم من أي حال من أحوال الخلق الا ويشهد فيها الكمال  
 والعظمة وبديع الصفة التي تدل على وجود الله تعالى ، وتفرد به الكمال والجلال .  
 ويمكن حصر الطرق التي سلكها الشوكاني رحمه الله في الاستدلال على  
 وجود الله في طريقين :-

#### الطريق الأول : الفطرة والميثاق المعقود بينهما وبين بارئها .

تعتبر الفطرة من الأدلة التي نبت عليها القرآن الكريم ، بل انه جعلها هي  
 مقدمة تلك الأدلة وأساسها ، اذا لا استدلال بها مشروط بالمعرفة الفطرية السابقة  
 والاقرار السابق بالربوبية . (٤)  
 وكما اوضحناه من قبل (٥) أن وجود الله أمر بديهي فطري ، لا يحتاج إلى  
 اقامة للدليل والبرهان ، فالفطرة السليمة مجبولة على الاقرار بوجود الرب  
 الخالق ، ولا يمان به تعالى مغرور في شعور كل انسان عاقل ، وهذا الشعور الفطري  
 دليل من الأدلة المعقدة على وجود الخالق سبحانه .

(١) أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني ١٤٦ تحقيق : محمد عثمان الخشت ، مكتبة

السامي ، الرياض .

(٢) سورة الأنعام : آية ٣٨ (٣) فتح القدير : الشوكاني ٢ / ١١٤

(٤) انظر مقدمة كتاب التوحيد لابن تيمية ، تحقيق د/ محمد السيد الجليند ٥٤

(٥) راجع : فطرية توحيد الربوبية صفحة ١٠٢، ١١٠ .

يقول الشوكاني عن هذه الفطرة: (( كل فرد من أفراد الناس مغطورا أي مخلوق على ملة إلا سلام ، ولكن لا اعتبارا لايمان والا سلام الفطريين ، وانما يعتبر الايمان والا سلام الشرعيان ، وهذا قول جماعة من الصحابة ومن بعدهم ، وقول جماعة من المفسرين ، وهو الحق ، والقول بأن المراد بها لفطرة هنا الا سلام هو مذهب جمهور السلف )) (١)

ومن هنا فلا يجدا لشوكاني في استدلاله على وجود الخالق ضرورة الـسـي اللجوء الى أدلة المتكلمين وأمثالهم ، مادامت فطرة الانسان ووجوده كافيين في ذلك .

يقول الله سبحانه : (( فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ، فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ، لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ )) (٢)

استدل الشوكاني بهذه الآية الكريمة على أن التوحيداً مرفطري في الانسان ، ورجح القول بحمل الناس في الآية على العموم من غير فرق بين مسلمهم وكافرهم ، وأنهم جميعا مغطورون على ذلك ، لولا عوارض تعرض لهم ، فيبقون بسببها على الكفر ، ثم قال رحمه الله : (( وهذه الفطرة التي فطر الله الناس عليها ، لا تبديل لها من جهة الخالق سبحانه ( ذلك الدين القيم ) ، أي ذلك الدين المأمورا قاما لوجه له بأولزوم الفطرة ، هو الدين القيم )) (٣)

ومثل هذه الآية قوله تعالى : (( مَبِغَةً لِّلَّهِ ، وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ مَبِغَةً ، وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ )) (٤) قال الشوكاني : أي الاسلام . (٥) فالاسلام هو مبغة لله في كل مخلوق مدرك وزوي عن مجاهد في قوله تعالى : مبغة الله . قال : فطرة الله التي فطر الله الناس

(١) فتح القدير ، الشوكاني ٤ / ٢٢٤

(٢) سورة الروم ، آية ٣٠

(٣) فتح القدير ، الشوكاني ٤ / ٢٢٤

(٤) سورة البقرة ، آية ١٢٨

(٥) فتح القدير ، الشوكاني ١ / ١٤٨

(١) عليها ((

وقد أشار إلى هذا الدليل الفطري قوله صلى الله عليه وسلم : ما من مولود  
الا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه . . . (٢)

وفي الحديث القدسي : (( إني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، وأتهمهم الشياطين  
فاجتالهم من دينهم )) (٣) قال الشوكاني في معنى حنفاء : أي ماثلين عن  
الأديان كلها إلى دين الإسلام . (٤)

وعلى هذا فإن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم لم يبعثوا إلى الناس  
الا لتذكيرهم بتوحيد الفطرة ، وتطهيره عن تسويلات الشياطين . قال تعالى  
حكاية عن الرسل : (( قَالَتْ رَسُولُهُمْ فِي اللَّهِ شَكٌّ ، فَأَطْرَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )) (٥)  
إنهم لم يأتوا ليعلموا الناس بوجود رب الخالق ، وإنما أتوا ليدمموهم إلى عبادة  
الله وحده لا شريك له .

ومما يدل على هذا الدليل الفطري أن النفس تدرك وجود الله بفطرتها ، وترجع  
إليه في الشدائد تستمد منه العون ، وتطلب منه النجدة ، فمهما تعنت الإنسان  
في انكار هذه الفطرة ، وحال الكبر دون الاقرار بها ، فإنها لا بد أن يظهر أثرها  
عند اشتداد المحن والكوارث .

وقد بين الله تبارك وتعالى هذه الحقيقة في كتابه في كثير من الآيات ، كقوله  
تعالى : (( وَإِنَّا مَسْرَأُونَ النَّاسَ أَنِ الْمَسْرُوعَاتُ لِمَّا جَنَّبَهُنَّ ، وَأَوْقَاتُ هِدَايَاتِنَا ، فَلَمَّا كَشَفْنَا

(١) فتح القدير: الشوكاني ١ / ١٤٩ (٢) تقدم تخريجه في مفحة ١٠١

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب العفات التي يعرف بها فسي

الدنيا أهل الجنة وأهل النار ٤ / ٢١٦٧ برقم (٢٨٦٥) وأحمد في المسند ٤ / ١٦٢

من عيان بن حماد المباحثي . ومعنى اجتالهم الشياطين : أي استخفتهم فجأوا معهم  
في الخلال ، يقال : اجتال الشيء إذا ذهب به وساقه ( انظر النهاية لابن الأثير  
١ / ٢١٧ تحقيق : طاهر أحمد الزاوي ، ومحمد أحمد اللخاني ، دار حياة لكتب العربية ،

القاهرة )

(٤) انظر : فتح القدير : الشوكاني ٥ / ٤٧٦

(٥) سورة إبراهيم : آية ١٠

مِنْهُ نُزِرَ مَرْكَانٌ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ فِرَاقِ مَتِّهِ ، كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١)  
 وقوله تعالى: (( هُوَ الَّذِي يَمِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينِ  
 بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ ، وَفَرِحْتُمْ بِهَا ، جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ، وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ، وَظَنُّوا  
 أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ ، دَعَاؤُا لِلَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ، لئنِ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ  
 مِنَ الشَّاكِرِينَ )) (٢)

فسر الشوكاني هذه الآية وقال: (( وليس هذا لأجل الايمان بالله وحسده ،  
 بل لأجل أن ينجيهم مما شا رفوه من الهلاك ، لعلمهم أنه لا ينجيهم سوى الله  
 سبحانه ، وفي هذا دليل على أن الخلق جعلوا على الرجوع الى الله فسي  
 الشدائد )) (٣)

وقال عند تفسيره لقوله تعالى: (( وَإِنَّا مَكِّمُ الْفُرُ فِي الْبَحْرِ فَلَمَّ تَدْفُونَ  
 الْآيَاتِ )) (٤) ، (( إن الكفار انما يعتقدون في أمناهم وما ثمرعبوداتهم أنها  
 نافعة لهم في غير هذه الحالة ، فأما في هذه الحالة فان كل واحد منهم يمسلم  
 بالفطرة علما لا يقدر مدافته أن الأمان ونحوها لا فعل لها )) (٥)

ويربط الشوكاني في تناسق بين هذه المعرفة الفطرية وبين الميثاق الذي  
 أخذه الله على الانسان ، وهو في عالم الذر قبل أن يخلق ، كما أشار سبحانه في  
 قوله: (( وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ، وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ،  
 أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ، قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ،  
 أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ ، أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا  
 فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ )) (٦)

(٢) سورة يونس ، آية ٢٢

(١) سورة يونس ، آية ١٢

(٣) فتح القدير ، الشوكاني ٢ / ٤٣٥

(٤) سورة الاسراء ، آية ٦٧

(٥) فتح القدير ، الشوكاني ٢ / ٢٤٣ (٦) سورة الأعراف ، آية ١٧٢ ، ١٧٣



يقول الشوكاني في تفسيره الآية: (( إن الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره ، فاستخرج منه ذرئته ، وأخذ عليهم العهد ، وهؤلاء هم عالم الذر ، وهذا هو الحق الذي لا ينفي العدول عنه ، ولا الممير إلى غيره ، لشبوته مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وموقوفاً على غيره من الصحابة )) (١)

وأيدت تفسيره هذا بأحاديث كثيرة ، منها ما رواه الامام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم عليه السلام بنعمان - يعني عرفة - ، فأخرج من صلبه كل ذرية ذراًها ، فنشرها بين يديه ، ثم كلمهم فقال : ألسنت برئكم ؟ قالوا : بلى شهدنا . إلى قول الله المبتطلون )) (٢)

فهذا العهد لما أخذ على الذرية ميثاق يرتبط ارتباطاً وثيقاً بالخطيئة الانسانية ، كما أنه حجة لله على الخليقة يوم القيامة ، ولهذا قال سبحانه مذكراً لهم بهذا العهد : أن تقولوا انا كنا عن هذا غافلين ، أو تقولوا ..... الآية . (( فبين الله سبحانه في هذه الحكمة التي لأجلها أخرجهم من ظهر آدم ، وأشهدهم على أنفسهم بأنهم فعل ذلك بهم لئلا يقولوا هذه المقالة يوم القيامة ، ويعتزلوا بهذه العلة الباطلة ، ويعتذروا بهذه المعذرة الساوقة )) (٣)

وهناك ميثاق آخر يرتبط بالميثاق الأول : هو ما جاءت به الرسل وأنزلت به الكتب ، تجديد الميثاق الأول وتذكير الله ، كما قال تعالى : (( رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ، وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا )) (٤) قال الشوكاني : " وسميت المعذرة حجة مع أنه لم يكن لأحد من العباد على الله حجة تنبئها على أن هذه المعذرة مقبولة لديه

(١) فتح القدير ، الشوكاني ٢١٣/٢

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٧٢/١ قال أحمدناكر ، اسناده صحيح (انظر تحقيقه برقم ٢٤٥٥) ، وابن جرير في تفسيره ١١١/١ ، وابن أبي عمير في السنة ٨٩/١ برقم (٢٠٢) والحاكم في المستدرک ٢٧/١ ، ٢٤٤/٢ ، وقال : صحيح الاسناد . ووافقنا الذهبي ، قال الشوكاني (فتح القدير ٢١٣/٢) ، واسناده لا مطعن فيه . وقال الألباني - بعد سرد الشواهد والمتابعات للحديث - : وجملته لقول ان الحديث صحيح ، بل هو متواتر المعنى (انظر ملحقاً لأحاديث المحيطة ١٦٣/٤ برقم (١٦٢٣) .

(٤) سورة النساء ، آية ٤٠

(٣) فتح القدير ، الشوكاني ٢١٣/٢

تغفلا منه ورحمة".<sup>(١)</sup> وعن هذا الميثاق أيضا قال سبحانه : (( وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ))<sup>(٢)</sup> قال الشوكاني في معنى الآية : " انه سبحانه لا يعذب عباده الا بعد الا هذا را اليهم با رسال رسلم ، وانزال كتبهم ، فبين سبحانه انه انه لم يتركهم سدى ، ولا يؤاخذهم قبل اقامة الحجّة عليهم"<sup>(٣)</sup> كذا قال جمهور المفسرين والمحققين من أهل السنة<sup>(٤)</sup>

فلا منافاة بين هذا الميثاق والميثاق الأول ، لأن كليهما ثابت بالكتاب والسنة ، فمن أدرك هذا الميثاق وهو يثاق على فطرته التي هي شاهدة بما ثبت في الميثاق الأول فانه يقبل ذلك من أول مرة ولا يتوقف ، لأنه جاء موافقا لما في فطرته وما جبله الله عليه ، ومن أدركه وقد تغيرت فطرته عما جبله الله عليه ، بأن كان قد اجتالته الشياطين من دينه وهو داه أبواه ، أو نقره ، أو مسماه ، فهذا ان تداركه الله تعالى برحمته ، فرجع الى فطرته ، ومدق بما جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ، نفعه الميثاق الأول ، وان كذب بهذا الميثاق كان مكذبا بالاول ، فلم ينفعه اقراره به ، وقامت عليه حجّة الله ، وحقّ عليه العذاب ، ومن يهين الله فما له من مكرم ، ان الله يفعل ما يشاء .<sup>(٥)</sup>

وخلامة القول : أن الحجّة لا تقوم بذلك الا شهاد وحده ، بل تقوم بالرسول ، وان الرسل تأتي مذكرة بذلك الا شهاد الذي نسيه الكل ، ولم يولد أحد

(١) فتح القدير ، الشوكاني ١ / ٢٨٨

(٢) سورة الاسراء : آية ١٥

(٣) فتح القدير ، الشوكاني ٣ / ٢١٤ ، وانظرا أيضا رامة تتعلق بوجود توحيد الله \* (مخطوط)

(٤) انظر : تفسير ابن جرير ١٥ / ٥٤ ، وتفسير البغوي ٣ / ١٠٨ ، وتفسير الفخر

الرازي ٢٠ / ١٧٢ ، وتفسير القرطبي ١٠ / ٢٣١ ، ومجموع فتاوى شيخ الاسلام

ابن تيمية ٢ / ٢ ، ١٩ / ٦٦ ، ٢٠ / ٢٢ ، وتفسير ابن كثير ٢ / ٣١ ، وتفسير

الالوسي ١٥ / ٣٦ ، وأقوال لبيان لمحمد لا مين الشنقيطي ٣ / ٤٢٩ ، ودفع ايها الاضطراب

من آيات الكتاب له ١٧٨ - ١٨١

(٥) انظر : معارج القبول لحافظ حكيم ١ / ١٢ تحقيق : عمر بن محمود أبو عمر .

منهم وهوذا كرله ، واخبار الرسل به يحمل به اليقين بوجوده .  
والكلام في هذه المقالة طويل لا يتمع المقام لبسطه ، فنكتفي بهذا  
القدر البسيط . (١)

#### الطريق الثاني : النظر والاستدلال بالآيات .

من الأمور المتفق عليها لدى العقلاء أن كل شئ له علة توجده ، أو مانع  
يمنعه ، فإذا نظر الانسان الى الكون ، واستعرض ما فيه من الكائنات حمل  
له علم ضروري بأن هذه الكائنات لم توجد مدفة ، بل لا بد لها من موجود  
أوجدتها .

يشهد لذلك قول بعض الأهراب ، وقد سئل : بم عرفت ربك ؟ فقال : البكرة  
تدل على البعير ، وأثار الخطى تدل على الممير ، فهيكل ملوي ، وجوهسر  
سفلي ، لم لا يدلان على العليم الخبير ؟ والى هذا أشارت الرسل عليهم الصلاة  
والسلام فيما حكى الله تعالى في قوله : (( قَالَتْ رَسُولٌ أُنْفِي اللّهِ شَكُّ فَاطْسِرِ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )) (٢) نقولهم : ( فاطر السموات والأرض ) إشارة الى استنكار  
الشك فيمن هذا منيحه وأثره ، والأثر الحقيق يدل على صاحبه ، فكيف  
لا يدل هذا الأمر العظيم بما اشتمل عليه من الآيات والأعاجيب على ما نعه ؟ (٣)  
والقرآن الكريم مملوء بذكر الآيات التي تدعو الانسان بأن يوجه  
نظره الى خلق هذا الكون من سماه وأرضه ، وما فيهما من عجائب مخلوقات  
الله ، وتدعوه الى التفكير في أسراره ليدعم ايمانه بالخالق سبحانه ،  
ويطرده الشك من نفسه .

يقول الله سبحانه : (( قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمَا تُغْنِي

(١) من الكتب الحديثة التي تمالج هذا الموضوع : العذريا لجهل عقيدة اللف لشريف محمد  
فواز دهزاع ، والعذريا لجهل والرد على بدعة التكفير لأحمد فريد ، وأهل الفترة ومن في  
حكمهم لموفق أحمد شكرى ، والجواب المفيد في حكم جاهل التوحيد لمبدأ الرحمن عبدا لحميد .

(٢) سورة إبراهيم ، آية ١٠

(٣) ترجيح أماليب القرآن على أماليب اليونان ، ابن الوزير اليماني ٨٢ .

الآيَاتُ وَالنُّذُرُ مِنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ )) (١)

قال الشوكاني : (( والمراد بالنظر: التفكير والاعتبار بما يفتكروا واعتبروا بما في السموات والأرض من المصنوعات الدالة على المانع ووعدته وكمال قدرته ، فان في كل مخلوقاته عبرة للمعتبرين ، وموعظة للمتفكرين ، سواء كانت مسن جلائل مصنوعات ، كملكوت السموات والأرض ، أو من دقائقها من سائر مخلوقاته )) (٢)  
وقد سلك الشوكاني هذه الطريقة في الاستدلال بالآيات على وجود الله ، لأنها أدل على المقصود من غيرها ، ولأنها أدلة عقلية صحيحة (٣) وشرعية دل عليها القرآن .

وهذه الآيات إما تتعلق بالكون وما فيه من مخلوقات ، أو ما يسمى بدلائل الآفاق ، أو ما يتعلق بالإنسان نفسه ، أو ما يسمى بدلائل الأنفس .

وقد جمعها الله سبحانه في كتابه الكريم في قوله : (( وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ )) (٤) وقوله : (( كُنُوزِهِمْ آيَاتٍ تَتَنَافَسِي الْأَفَاقُ ، وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ )) (٥)

#### أ - دلائل الآفاق

أما دلائل الآفاق فهي تعني - كما قال الشوكاني نقلاً عن عطاء (٦) ، أقطار السموات والأرض ، من الشمس والقمر والنجوم ، والليل والنهار ، والرياح والأمطار ، والرعد والبرق والمواضع ، والنبات والأشجار ، والجبال ، والبحار ، وغير ذلك . (٧)

(١) سورة يونس ، آية ١٠١ (٢) فتح القدير ، الشوكاني ٢/٢٧١ ، ٤٧٦

(٣) انظر: أدب الطلب ومنتهى الأرب ، الشوكاني ١٤٦

(٤) سورة الذريات ، آية ٢٠ ، ٢١ (٥) سورة فعلت ، آية ٥٣

(٦) لعنه: عطاء بن أبي مسلم الخراساني، مفسر، محدث، وأما عطاء من تصنيفه: للتفسير، والناسخ والمنسوخ. قال الحافظ في التقریب (ص ٣١٢ برقم ٤٦٠٠) ، مدوق يهه كثيرا ويرسل ويدلس . توفي سنة ١٣٥هـ (انظر ترجمته أيضا في ميزان الامتدال الذهبى ٣١٢ برقم ٤٦٠٠

وشذرات الذهب ابن العماد (١١٢/١) .

(٧) فتح القدير ، الشوكاني ٤/٢٣٣

وقد جمعها الله سبحانه في قوله: (( إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ، وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ، وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ، وَتَمْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ )) (١)

يقول الشوكاني في تفسير هذه الآية: (( لَمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهِ وَتَعَالَى التَّوْحِيدَ بِقَوْلِهِ: ( وَالْهَيْكَلُ الْوَاحِدُ ) عَقِبَ ذَلِكَ بِالذَّلِيلِ الدَّالِّ عَلَيْهِ ، وَهَذِهِ الْأُمُورُ الَّتِي هِيَ مِنْ أَعْظَمِ مَنَعَةِ الْمَانِعِ الْحَكِيمِ ، مَعَ عِلْمِ كُلِّ عَاقِلٍ بِأَنَّهُ لَا يَتَهَيَّأُ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْآلِهَةِ الَّتِي أَثْبَتَهَا الْكُفَّارُ أَنْ يَأْتِيَ بِأَيِّ شَيْءٍ مِنْهَا أَوْ يَقْتَدِرَ عَلَيْهِ ، أَوْ عَلَى بَعْضِهِ ، وَهِيَ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَتَعَاقُبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَجَرِي الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ ، وَأَنْزَالُ الْمَطَرِ مِنَ السَّمَاءِ ، وَاحْيَاءُ الْأَرْضِ بِهِ ، وَبَثُّ السَّدَوَابِ مِنْهَا بِسَبَبِهِ ، وَتَمْرِيفُ الرِّيَّاحِ ، فَإِنَّ مِنْ أَمْسِنِ نَظَرِهِ ، وَأَعْمَلِ فِكْرِهِ فِي وَاحِدِهَا أَنْ يَبْهَرَهُ ، وَضَاقَ ذَهَنُهُ مِنْ تَمَوُّرِ حَقِيقَتِهِ ، وَتَحَتَّمْ عَلَيْهِ التَّمْدِيقُ بِأَنْ صَانِعُهُ هُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ )) (٢)

ومثل هذه الآية قوله تعالى: (( إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْعَوْمِنِينَ ، وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ، وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ ، فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ، وَتَمْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ، تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتَلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ )) (٣)

قال الشوكاني: (( هَذِهِ الْآيَاتُ الْمَذْكُورَةُ هِيَ حُجَجُ اللَّهِ وَبِرَاهِينُهُ )) (٤)  
 وآيات الله في الكون أكثر من أن تحصى ، لأن الله بث دلائل وجوده في كل شيء من الكون ، فكلما تأمل العقلاء في هذا الكون الكبير ، وتأمل ما فيه من تناسق ، وتفا من ، وانسجام ، وترابط بين أجزائه ووحده ، تجدد لهم

(٢) فتح القدير : الشوكاني ١/١٦٣

(١) سورة البقرة : آية ١٦٤

(٤) فتح القدير : الشوكاني ٥/٤

(٣) سورة الجاثية : آية ٣ - ٦

فسي كل تأمل جديد برهان جديد يشير الى الخالق العظيم .

وفسي كل شئ له آية تدل على انه واحد

وقد أعطى الشوكاني - رحمه الله - الاستدلال بآيات الآفاق عناية كبيرة ،

فمثلا عندما بين الله سبحانه في كتابه العزيز اختلافا النبات في الطعم رغم اتحاد التربة والماء في قوله تعالى : (( وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مَّتَجَاوِرَاتٌ ، وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ ، وَزُرْعٌ ، وَنَخِيلٌ مُّنْوَأٌ وَغَيْرٌ مُّنْوَأٌ ، يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ، وَنَفَقَلُ بِمَعْفَا عَلَى بَعْسِي فِي الْأُكُلِ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ )) (١) قال في مفاد هذه الآية :

(( وفي هذا من الدلالة على بديع منعه ، وعظيم قدرته ، ما لا يخفى على من

له عقل ، فإن القطع المتجاورة ، والجنات المتلاصقة المشتملة على أنواع

النبات ، مع كونها تسقى بماء واحد ، وتتفاضل في الثمرات في الأكل ، فيكون طعم

بعضها حلوا ، والآخر حامضا ، وهذا في غاية الجودة ، وهذا ليس بجيد ، وهذا

فائق في حسنه ، وهذا غير فائق ، مما يقطع من تفكير ، واعتبر ، ونظر نظر العقلاء

أنَّ الصبب المقتضى لاختلافها ليس الاقدرة المانع الحكيم جل سلطانته

وتعالى شأنه ، لأن تأثير الاختلاف فيما يخرج منها ، ويحمل من ثمراتها لا يكون

في نظر العقلاء إلا لسبب ، إما اختلاف المكان الذي هو المنبت ، أو اختلاف الماء

الذي تسقى به ، فاذا كان المكان متجاورا ، وقطع الأرض متلاصقة ، والماء الذي

تسقى به واحدا لم يبق سبب للاختلاف في نظر العقل إلا تلك القدرة الباهرة ،

والمنع العجيب ، ولهذا قال سبحانه : ( إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ) أي يعملون

على قضية العقل وما يوجبه ، غير مهملين لما يقتضيه من التفكير في المخلوقات ،

والاعتبار في المعبر الموجودات )) (٢)

وهناك أمثلة أخرى كثيرة لا مجال هنا لبسطها فأكتفي بما ذكرته .

(١) سورة الرعد ، آية ٤

(٢) فتح القدير ، الشوكاني ٦٥/٣

ب - دلائل الأنفسي

وأما دلائل الأنفسي فهي من أوضح دلائل على وجود الله ، لأنها تتعلق بنفس الإنسان ، وبخلقه ، وبتركيب أعضائه ، وما يعرض له في حياته من أحوال وأطوار ، فإذا تأمل الإنسان في هذه الأشياء تأملاً جيداً يجد فيها من عجائب صنع الله وبدائع حكمته ، ما يفطر معه إلى الاعتراف بقادر حكيم ، ومدبر عليم .

ولهذا دعا الله سبحانه عباده إلى النظر ، والتفكير بعين البصيرة فـ

مبتدئ خلقهم ، وفي أطواره التي مرّوا بها .

يقول الله سبحانه : (( فَكَلِمَاتٍ أَنْزَلْنَا عَلَىٰ نَبِيِّكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ )) (١)

ويقول سبحانه : (( وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ )) (٢)

كما حثهم على النظر والتفكير في أنفسهم لما فيها من آثار قدرته سبحانه

وحكمته .

يقول سبحانه : (( وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ )) (٣)

قال الشوكاني في بيان وجه الاستدلال بهذه الآية :

(( أي وفي أنفسكم آيات تدل على توحيد الله ، ومدق ما جاء به الرسل ، فإنه

خلقهم نطفة ، ثم علقه ، ثم مضغه ، ثم عظاماً ، إلى أن ينفخ فيه الروح ، ثم تختلف

بعد ذلك مورهم وألوانهم وطبائعهم وألسنتهم ، ثم نفس خلقهم على هذه الصفة

العجيبة الشأن ، من لحم ، ودم ، وأعضاء ، وحواس ، ومجاري ، ومنافس )) (٤)

فقد استدلل الشوكاني هنا بأطوار النطفة ، وتقلبها طبقاً بعد طبق ، حتى

صار إنساناً كاملاً ، على وجود الله تعالى ووحدانيته ، ومدق ما جاء به رسوله ،

وقال : (( ومعنى ( أفلا تبصرون ) : أفلا تنظرون بعين البصيرة ، فتمتدلون بذلك

على الخالق الرازق المتفرد بالألوهية ، وأنه لا شريك له ، ولا ضد ، ولا ندد )) (٥)

(١) سورة الطارق : آية • (٢) سورة الروم : آية ٢٠

(٣) سورة الذاريات : آية ٢١ (٤) فتح القدير : الشوكاني ٨٥/٥

(٥) المعدر السابق نفس الجزء والمنحة •

وهذه الأطوار الانسانية هي ما أشار اليه سبحانه وتعالى في قوله :  
 (( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ، ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ  
 مَكِينٍ ، ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ، فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً ، فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا ،  
 فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ، ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ، فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ )) (١)

ومن دلائل الأنفس التي أوضحها الشوكاني مسألة اختلاف الناس ، وتوارثهم  
 في الصفات الجنسية ، من عرب ، وعجم ، وترك ، وروم ، وغير ذلك ، وفي الصفات  
 اللونية ، من البياض ، والسواد ، والحمرة ، والصفرة ، والزرقة ، والخضرة ، مسخ  
 كونهم أولاد رجل واحد ، وأم واحدة ، ويجمعهم نوع واحد ، وهو الانسانية ، وتتمثل  
 واحد ، وهو الناطقية ، حتى ما روا متميزين في ذات بينهم ، لا يلتبس هذا بهذا ،  
 بل في كل فرد من أفرادهم ما يميزه عن غيره من الأفراد ، وفي هذا من بديع القدرة  
 ما لا يعقله إلا العالمون ، ولا يفهمه إلا المتفكرون . (٢)

وفي هذا يقول الله سبحانه : (( وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَاخْتِلَافُ  
 أَلْسِنَتِكُمْ وَاللُّوَانِكُمْ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ )) (٣)

وفي الحقيقة أن الدلائل على وجود الله في الأنفس أكثر من أن تحصى ،  
 فان دلالة الانسان على خالقه تعالى من جوانب عديدة ، ويكفيها ما نراه من مظاهر  
 الاحكام ، والعناية ، والابداع ، في خلق الانسان ، وتركيب حواسه ، ووضع كل عضو  
 في موضعه المناسب لأداء وظيفته ، مما لا يمكن معه الشك في وجود الخالق  
 سبحانه ، وكلما اتسع نطاق العلم ، توافرت الأدلة على أن لهذا الانسان  
 البديع المنع الباحكيا .

وهذا استدلال بخلق الانسان على وجود خالقه ومدبره ، وهو دليل واضح  
 وسهل لا تعقد فيه ، ومن هذا الاستدلال يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه  
 الله - (( الاستدلال على الخالق بخلق الانسان في غاية الحسن والاستقامة ،

(١) سورة المؤمنون ، آية ١٢ - ١٤ (٢) فتح القدير ، الشوكاني ٢٢٠ ، ٢١٩/٤

(٣) سورة الروم ، آية ٢٢



وهي طريقة عقلية صحيحة، وهي شرعية دلّ القرآن عليها، وهدى الناس إليها، وبينها وأرشد إليها، وهي عقلية، فان كون نفس الانسان حادثا بعد أن لم يكن، ومولودا ومخلوقا من نطفة، ثم من علة، هذا لم يعلم بمجرد خسر الرسول، بل هذا يعلمه الناس كلهم بعقولهم، سواء أخبر به الرسول أو لم يخبر، لكن الرسول أمر أن يستدل به، ودلّ به، وبينه، واحتج به، فهو دليل شرعي لأن الشارع استدلّ به، وأمر أن يستدلّ به، وهو عقلي لأنه بالعقل تعلم محته (١))

تلك هي الطرق التي ارتضاها الشوكاني في الاستدلال على وجود الله، والذي يتضح لنا أن الشوكاني في منهجه هذا موافق لمنهج السلف، إذ من منهجهم الاستغناء بالقرآن من أدلة الفلاسفة والمتكلمين وأمثالهم، وقبول كل دليل عقلي صحيح وشرعي دلّ عليه القرآن وهدى الناس إليه.

وينبغي أن يعرف أن السلف توسعوا في الاستدلال بالآيات، فممن استدلوا لهم بأية الخلق التي شملت الآفاق والأنفس على وجود الله، استدلوا أيضا بالدلائل المأخوذة من طريق الحس لمن شاهدها، وطريق استفاضة الخبر لمن غاب عنها، وهو الاستدلال بالمعجزات، واعتبروا هذا الطريق من أقوى الطرق وأوثقها، كما بين شيخ الاسلام ابن تيمية (١) وابن القيم (٢)، والبيهقي (٤)، وابن الوزير اليماني (٥)، وغيرهم، ولم أقف على كلام الشوكاني عن هذا الطريق الا ما أشار إليه عند تفسير قوله تعالى: (( وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ )) (١) قال: (( إن سبب الكفر

(١) النبوات: ابن تيمية ٧٢، ٧١ (٢) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٧٧/١١ -

٢٨٠ (٣) انظر: مختصر المواعق المرسله للموطي ١٦٠، ١٦١ ط١/١٤١ دار الكتب العلمية.

(٤) انظر: الاهتقاد والهداية للبيهقي ٢٧ تعليق: كما ل يوسف الحوت، عالم الكتب والبيهقي: هو الامام الحافظ شيخ خراسان أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن موسى البيهقي، فقيه جليل، حافظ كبير، كتب الحديث وحفظه من مباحه، مؤلف تمانيف كثيرة منها السنن الكبرى، وشعب الایمان، ودلائل النبوة، وتوقي (٤٥٨هـ) (انظر: سير أعلام النبلاء: الذهبي ١٦٢/١٨) والبدایة والنهاية: ابن كثير ١٤/١٢، وشرحات الذهب: ابن العماد ٣/٢٠٤ (٥) انظر: ترجيح ما لیب القرآن على ما لیب اليونان: ابن الوزير (ص ٦٤، ٦٥) وقد تقدمت

ترجمته في صفحة ٢٦ .

(٦) سورة الأنعام: آية ٤ .

والتمرد هو الاغراض من آيات الله التي تأتيهم ، كمعجزات الأنبياء ، وما يمدد  
عن قدرة الله الباهرة ، مما لا يفك من له عقل أنه فعل الله سبحانه . )) (١)

بهذا وافق الشوكاني السلف في منهجهم ، وخالف منهج المتكلمين ، والفلاسفة

المعطلين .

### نقد الشوكاني منهج المتكلمين في النظر والاستدلال

إن ما ذهب اليه المتكلمون في الاستدلال بالجواهر والأغراض فيرمقبول عند  
الشوكاني ، وقد أنكر عليهم ومنتفهم فيما ذهبوا اليه ، لأنهم لم يقفوا على ما  
تقتضيه أدلة الكتاب والسنة ، ولا ينبغي لعالم من العلماء أن يدين بغير ما  
دان به السلف الصالح من المحابة والتأبين ، لأن الحق الذي لا شك فيسه  
ولا شبهة ، هو ما كان عليه خير القرون ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم (٢)  
وقد رأى الشوكاني أنه (( ينبغي عدم الاحتداد بشيء من تلك القواعد  
المدونة في علم الكلام ، وذلك لأنها مبنية على شفا جرف هار من أدلة العقل  
التي لا تمقل ولا تثبت ، الا بمجرد الدعاوى والافتراء على العقل — مما  
يطابق الهوى )) (٣)

كما أنكر عليهم - رحمه الله - في موضع آخر قال : (( إن مائر الماشكل  
الكلامية مبنية في الغالب على دلائل عقلية ، هي عند التحقيق غير عقلية ؛  
ولو كانت معقولة على وجه الصحة لما كانت كل طائفة تزعم أن العقل يقضي  
بما دبت عليه ، ودرجت ، واعتقدته ، حتى ترى هذا يمتقد كذا ، وهذا يمتقد

(١) فتح القدير ، الشوكاني ١٠٠/٢

(٢) انظر أدب الطلب ومنتهى الأرب ، الشوكاني ١٤٦ ، وأيضاً ، التحف في مذاهب الملطف  
له ٤ ضمن الرسائل السلفية . والمباراة مقتبسة من الحديث الصحيح ، عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال : (( خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم )) رواه  
البخاري في كتاب فضائل المحابة (الفتح ٥/٧ برقم ٣٦٥١) ومسلم في كتاب فضائل

المحابة ، باب فضل المحابة ثم الذين يلونهم (٤/١٦٦٣ برقم ٢٥٣٢) .

(٣) أدب الطلب ومنتهى الأرب ، الشوكاني ١٤٦ .

نقيضه، وكسل واحد منهما يزعم أن العقل يقتضي ما يمتدده، وحاشا للعقل  
 المسيح السلام من تغيّر ما فطره الله عليه أن يتعقل الشيء ونقيضه (١))  
 (( ومن العجيب العجيب والنبأ الغريب ، أن تلك العبارات الصادرة من  
 جماعة من أهل الكلام التي جعلها من بعدهم أمولا لا مستند لها، لا مجرد الدعوى  
 على العقل، والغريبة على الفطرة )) (٢)

وهكذا نجد الشوكاني يبين عيوب المتكلمين في منهجهم ، ويعرب عن فساد  
 ونتائجها الباطلة ، إذ لزم منه تعطيل صفات الله تعالى ، وردّ بعض النصوص  
 الثابتة من القرآن والسنة ، وفي هذا ذكر الشوكاني لنا مثلا ، قال :  
 " هذا أبو علي (٣) وهو رأس من رؤوسهم ، وركن من أركانهم ، وأسطوانة من  
 أسطواناتهم ، قد حكي عنه قوله : " والله لا يعلم (الله) من نفعه إلا ما  
 يعلم هو ؛ (٤) فانظر هذه الجرأة على الله سبحانه وتعالى التي ليس بعدها  
 جرأة . (٥)

كما نجد الشوكاني يطلب من الباحثين أن يريحوا أنفسهم من العبارات  
 التي جاء المتكلمون واصطلحوا عليها (٦) كالردود والتوصل ، والإمكان ،

- 
- (١) كشف الشبهات عن المشتبهات ، الشوكاني ١٩ ضمن الرسائل الطلفية .  
 (٢) التحف في مذاهب اللف ، الشوكاني ٦ ضمن الرسائل الطلفية .  
 (٣) هو أبو علي الجبائي ، محمد بن عبد الوهاب بن سلام ، من أئمة المعتزلة ، ورئيس علمس  
 الكلام في عصره ، له مقالات وآراء انفرد بها في المذهب ، توفي سنة ٢٠٣ هـ ( انظر : البداية  
 والنهاية ، ابن كثير ١٢٥/١ ) ، ومفتاح السعادة : طائفة كبرى زادة ١٤٧/٢ )  
 (٤) وشرح هذه المقولة لآخر مرة - كما قال الشوكاني - : أنه أقسم بالله أن الله لا يعلم من  
 نفسه غير ما يعلمه هذا الجبائي !! عياذا بالله تعالى ( انظر : كشف الشبهات مسن  
 المشتبهات للشوكاني ١٨ ضمن الرسائل الطلفية )  
 (٥) انظر : التحف في مذاهب اللف ، الشوكاني ٧ ضمن الرسائل السلفية .  
 (٦) انظر : الممدد السابق ٦ .

والحدوث ، والأعراض ، والجواهر ، والجسم ، والخلاء ، وما يوجبها العقل ، وما يجيزه ، وما يستحيل عليه ، وغير ذلك . وينكر انكاراً شديداً على استدلالهم بهذه الطريقة ، وخاصة عندما أوجبوا هذا الاستدلال ، وجعلوا النظر فيه هو النظر الواجب على كل مكلف ، على اختلاف فيما بينهم ،<sup>(١)</sup> وقالوا إن من آمن بالله بغير طريق النظر فانما هو مقلد ، واختلفوا في حكمه ، فترجح بعضهم كفره ، واكتفى بعضهم بتفسيقه .<sup>(٢)</sup>

يقول الشوكاني - رحمه الله - بعد سرد هذه المقالة :

(( فيا لله العجب من هذه المقالة التي تقشعر لها الجلود ، وترجف عند سماعها الأفتدة ، فانها جنائية على جمهور هذه الأمة المرحومة ، وتكليف لهم بما ليس في وسعهم ، ولا يطيقونه ، وقد كفى المحابرة الذين لم يبلنفسوا درجة الاجتهاد ولا قاربوها الايمان الجملي ، ولم يكلفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو بين أظهرهم بمعرفة ذلك ، ولا أخرجهم عن الايمان بتقديرهم عن البلوغ الي العلم بذلك بأدلتهم ))<sup>(٣)</sup>

وقرّر الشوكاني مذهب أئمة الحديث في هذه المسألة ، وهو الاكتفاء بالايان الجملي ، لأنه هو الذي كان عليه خير القرون ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، بل حرّم كثير منهم النظر في ذلك ، وجعله من الضلالة والجهالة ،

(١) اختلفوا في أوّل الواجبات على المكلف ، فقال بعضهم هو معرفة الله تعالى ، وقال بعض آخروا النظر فيها ، وقال آخرون هو أوّل النظر : أي المقدمة الأولى منه ، نحو قولك : العالم حادث ، وكل حادث لابد له من محدث فمجموع المقدمتين هو النظر ، والمقدمة الأولى هو أوّل النظر . وقال بعضهم هو القمدا على النظر . (انظر : المواقف في علم الكلام : الإيجي ٣٢ ، وشرح جوهرة التوحيد : البيجوري ٢٧ )

(٢) انظر : شرح جوهرة التوحيد ، البيجوري ٢٢ ، ٢٤ ، وأيضاً المواقف : الإيجي ٢٣

(٣) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول : الشوكاني ٢٦٦ ط / دار المعرفة .

ولم يخف هذا من مذهبيهم. (١)

وقال في مدد رده على المتكلمين :

(( ونحن لاننكر من الدلائل العقلية<sup>(٢)</sup> بقدر ما ينال المسلم به برد الخاطر، وانما ننكر ايجاب التوصل الى العقائد في الأصول بالطريق الذي اقتسمسده وساموا به الخلق ، وزعموا أن من لم يعرف ذلك لم يعرف الله تعالى ، ثم آتاهم ذلك الى تكفير العوام أجمع، وهذا هو الخطة الشنعاء والداء العفال . . (٣)

وقال : (( ومن أمن النظر في أحوال العوام وجدها صحيحا (٤) فان كثيرا منهم نجد الايمان في صدره كالجبال الرواسي ، ونجد بعضا المتعلقين بعلم الكلام ، المشتغلين به ، الخائضين في معقولاته ، التي يتخبط فيها أهـلها لا يزال ينقم ايمانه ، وينتقم منه عروة عروة ، فان أدركته الألفاف الربانية نجا هو والآهـلك ، ولهذا تمنى كثير من الخائضين في هذه العلوم ، المتبحرين في أنواعها ، في آخر أمره ، أن يكون على دين العجائز (٥) ولهم في ذلك ممن الكلمات المنظومة والمنشورة ، ما لا يخفى<sup>خ</sup> من له اطلاع على أخبار الناس )) (٦) والحق الذي عليه سلف هذه الأمة<sup>علي</sup> ، أن أصل الاسلام ، وما يؤمر به العباد ، شهادة أن لا اله الا الله هو أن محمدا رسول الله ، لا المعرفة ، ولا النظر ، ولا القصد الى النظر ، ولا الشك ، كما هي أقوال أهل الكلام المذموم ، وأن من فعل ذلك قبل البلوغ لم يؤمر بتجديد ذلك مقيـد

(١) انظر، ارشادا لفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول ، الشوكاني ٢٦٦ .

(٢) لعل الأصل: ونحن لاننكر أنه ينبغي أن يتعلم من الدلائل العقلية الخ. والله أعلم .

(٣) المصدر السابق (ص ٢٦٧) نقلا عن السمعاني. (٤) كذا في الأصل، والصواب: صحيحة .

(٥) يشير الشوكاني الى ما وقع من الجويني (ت ٤٧٨هـ) ، والرازي (ت ٦٠٦هـ) ، وابن أبي الحديد

(ت ٦٠٦هـ) ، والهروردي (ت ٥٨٧هـ) ، والغزالي (ت ٥٠٥هـ) وأمثالهم ، ممن ندموا على ما جنوا

به على أنفسهم ، وتمنى كل منهم في آخر أمره دين العجائز . وقد تقدم الكلام عن هذا في

باب التمهيد ، صفحة ( ٢٦ في الهامش ) .

(٦) ارشادا لفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول ، الشوكاني ٢٦٦ ، ٢٦٧ .

(١) بلوغه.

وهذا هو الذي دل عليه كتاب الله، وحسنه رسوله صلى الله عليه وسلم.

أما كتاب الله، ففيه عدة آيات، منها،

قوله تعالى: (( يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ )) (١)

وقوله تعالى: (( وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ )) (٢)

وفي القرآن كثير من مثل هذه الآية التي يأمر الله فيها عباده بأن يعبدوه، ويخلصوا له الدين ابتداءً.

وأما العنفة، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدع الناس إلى المعرفة، ولا إلى النظر إلى الاستدلال على وجود الله ابتداءً، بل أول ما دعاهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وهذا واضح في حديث ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

(( أمرت أن أقاتل الناس، حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك، عصموا مني فداءً لهم وأموالهم، إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله )) (٣)

وحديث معاذ بن جبل رضي الله عنه، حينما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم

(١) انظر: شرح العقيدة الطحاوية: ابن أبي العز الحنفي ٢٥، وانظر أيضاً: مجموع فتاوى

ابن تيمية ٢٦/١، واثنا عشر للبهان: ابن القيم ٣٠/١، تحقيق: محمد حامد الفقي.

(٢) سورة البقرة: آية ٢١ (٣) سورة البينة: آية ٥.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا

سبيلهم. (انظر الفتح ١/١٤، ١٥ برقم ٢٥) ومسلم في كتاب الإيمان، باب الأمر

بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، محمد رسول الله ٥٣/١ برقم (٢٢).

الى اهل اليمن، قال له: (( إنك ستأتي قوماً أهل الكتاب ، فاذا جئتهم فادعهم الى ان يشهدوا أن لا اله الا الله ، وأن محمداً رسول الله ))<sup>(١)</sup> فان هم أطاعوا لك بذلك ، فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلته ، فان هم أطاعوا لك بذلك، فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة ، تؤخذ من أغنيائهم فتردّ على فقرائهم (١٠٠٠ الحديث))<sup>(٢)</sup>

ففي هذين الحديثين دليل على أن واجباً لا سلام هو الشهادتان، فيهما يصير الكافر مسلماً ، والمباح دمه وماله معصوم الدم والمال، ثم ان كان مادقاً في نطقه فهو مسلم ظاهراً وباطناً ، وان كان كاذباً في الباطن فهو منافق .<sup>(٣)</sup>

(١) وفي رواية : فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله ، فاذا عرفوا الله (١٠٠٠) انظر الفتح حديث رقم ١٤٥٨ ، وفي رواية أخرى ، فليكن أول ما تدعوهم الي أن يوحدوا الله تعالى ، فاذا عرفوا ذلك (١٠) انظر الفتح حديث رقم ٧٣٧٢) ووجه الجمع بينهما - كما قال الحافظ ابن حجر- أن المراد بالعبادة : التوحيد ، والمراد بالتوحيد : الاقرار بالشهادتين ، والاشارة بقوله : ذلك : الى التوحيد . وقوله : فاذا عرفوا الله ، أي عرفوا توحيداً لله ، والمراد بالمعرفة : الاقرار بالطوعية ، فبذلك يجمع بين هذه الالفاظ المختلفة في القضية الواحدة ، وباللغة التوفيق . ( الفتح ٣٦٧/١٣ ، وانظر أيضاً ٤٠٣/٣ ) .

(٢) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الزكاة ، باب أخذ المدقة من الأغنياء وتردّ في الفقراء حيث كانوا ( الفتح ٤١٨/٣ برقم ١٤٦٦ ، وأخرجه بللفظ آخر برقم ١٣٦٥ ، ١٤٥٨ ، ٧٣٧٢ ) ومسلم في كتاب الايمان ، باب الدعاء الى الشهادتين وشرايع الاسلام ٥٠/١ برقم (١٩)

(٣) انظر : الدر المنثور في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٤٠ مكتبة المطبعة الاسلامية . وأيضاً فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ، فبدا الرحمن بن حمد آل الشيخ ٨٤ تحقيق : محمد حامد الفقي ، ط/ لاهور .

وقد سبق الشوكاني في نقد المتكلمين القائلين بوجوب النظر ابتداءً  
كثير من العلماء، منهم ابن حزم<sup>(١)</sup>، وشيخ الاسلام ابن تيمية<sup>(٢)</sup>، والحافظ ابن  
حجر<sup>(٣)</sup>، وتبين لديهم أن نظراً للفلاسفة والمتكلمين لا يبغي بكل الناس السبي  
معرفة الله سبحانه وتعالى، وبخاصة من لا يقدر على هذا النوع من الاستدلال،  
فغلا عن مخالفته منهج الله الذي حمله الرسل جميعاً، وبه أخذ السلف عن  
رسولنا صلى الله عليه وسلم .

### المبحث الثالث : منهج الامام الشوكاني في الايمان بالقضاء والقدر

#### تعريف القضاء والقدر ومعنى الايمان به

#### القضاء في اللغة

جاء في الصحاح : (( الْقَضَاءُ : الْحُكْمُ ، وَأَصْلُهُ قَضَايَ ، لِأَنَّهُ مِنْ قَضَيْتُ ، وَالْجَمْعُ  
الْأَقْضِيَّةُ ، وَالْقَضِيَّةُ مِثْلُهُ ، وَالْجَمْعُ الْقَضَايَا مَوْقُضَى أَي حَكَمَ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى  
(( وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَاَهُ )) (٤) (٥)

وجاء في اللسان : (( القضاء ، الحكم ، وأصله قَضَايَ لِأَنَّهُ مِنْ قَضَيْتُ ، وَقَدْ  
تكرر في الحديث ذكر القضاء ، وأصله القطع والفصل ، يقال : قَضَى يَقْضِي قَضَاءً  
فهو قاضٍ ، إِذَا حَكَمَ وَقَمَلَ ، وَقَضَاءُ الشَّيْءِ : إِحْكَامُهُ وَإِمْقَاؤُهُ وَالْفَرَاغُ مِنْهُ ، فَيَكُونُ

- (١) انظر : الفحل في الملل والأهواء والنحل ٦٧/٤ - ٧٨ تحقيق ، د/محمد إبراهيم نصر ، د /  
عبد الرحمن عميرة ط / ١٤٠٢ هـ . وابن حزم هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم  
الأندلسي القرطبي ، لأمه المحدث الفقيه ، كان شافعيًا ثم تركه إلى القول بالظاهر ، له  
مؤلفات كثيرة منها : المحلى ، والفحل في الملل والنحل . توفي (٤٥٦ هـ) ( انظر : سير  
أعلام النبلاء : الذهبى ١٨٤/١٨ ، وشذرات الذهب : ابن العماد الحنبلي ٢/٢٩٩ ) .
- (٢) ذكر ابن تيمية هذا القول ، وبين أنه من قول الجهمية والمعتزلة ، وأن الأشاعرة ومن سلك  
مسلكهم تابعوه في ذلك ، ورد على القائلين به في عدة مواضع من كتبه ، وعلى سبيل المثال  
انظر : در عمارة العقل والنقل (٤٠٥/٧ - ٤٦٤) تحقيق د/رشاد محمد سالم ط / ١٤٠٢ هـ  
جامعة لامام محمد بن سعود الإسلامية .
- (٣) انظر الفتح (٣٦١/١٣-٣٦٢) وقد نقل أقوال كثيرة في الرد عليهم . وابن حجر هو أحمد بن علي  
ابن محمد الكناشي العسقلاني ، أبو الفضل ، شهاب الدين ، ابن حجر ، شيخ الاسلام ومام الحفظ  
في زمانه ، له تمانيف كثيرة جليلة منها : فتح الباري ، ولسان الميزان ، وتهذيب التهذيب .  
توفي (٨٥٢ هـ) ( انظر الضوئ للمع لسغاوي ٣٦/٢ ، والبدر الطالع للشوكاني ١/٨٧ ) .
- (٤) سورة الاسراء : آية ٢٣ .
- (٥) الصحاح : الجوهرى (٦/٢٤٦٣ مادة : قضى ، وانظر أيضا : المفردات : لأصفا ني (ص ٤٠٦) .



بمعنى الخلق ، وقال الأزهري (١) : " القضاء في اللغة على وجوه ، مرجعها السسي انقطاع الشيء وتماسه ، وكل ما أحكم عمله ، وأتيم ، وأختم ، وأتوي أداء ، أو أوجب أو أعلم ، أو أنفذ ، أو أمضي ، فقد قضي ، قال : وقد جاءت هذه الوجوه كلها ، في الحديث ، ومنه القضاء المقرون بالقدر . " (٢)

### القدر في اللغة

والقدر في اللغة كما جاء في اللسان هو : القضاء الموفق ، يقال : أقدر الاله كذا تقديرا ، وانا وافق الشيء الشيء ، قلت جاء قدره . قال ابن سيدة (٣) : القَدْر والقَدَر : القضاء والحكم ، وهو ما يقدره الله عز وجل من القضاء ويحكم به من الأمور . قال الله عز وجل ، (( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ )) (٤) أي الحكم ..... وفي الحديث ذكر ليلة القدر ، وهي الليلة التي تقدر فيها الأرزاق وتقضى . (٥)

### القضاء والقدر في الاصطلاح

أما القضاء والقدر في الاصطلاح ، فاختلفت عبارات العلماء في تعريفهما ، منهم من فرق بينهما ، فعرّف القضاء تعريفا مغايرا للقدر ، ومنهم من اعتبرهما شيئا

(١) أبو منصور محمد بن أحمد الأزهري الهروي ، أحد الأئمة في اللغة والأدب ، له : التهذيب في اللغة ، وفيه ، توفي سنة ٣٢٠ هـ ( وفیات الأعيان : ابن خلكان ٥٠١/١ ، ومفتاح السعادة : طاش كبرى زادة ١١٠/١ )

(٢) لسان العرب : ابن منظور ١٨٦/١٥ مادة ( قضي )

(٣) أبو الحسن علي بن اسماعيل ، المعروف بابن سيدة ، أبا في اللغة وآدابها ، توفي سنة ٤٥٨ هـ ( وفیات الأعيان : ابن خلكان ٣٤٢/١ ، ولسان الميزان : ابن حجر ٢٠٥/٤ )

(٤) سورة القدر : آية ١

(٥) لسان العرب : ابن منظور ٧٤/٥ مادة ( قدر ) ، وانظرا أيضا : النهاية لابن الأثير

واحداً .

فمن الأول قول الجرجاني<sup>(١)</sup> في التمرينات ، (( القضاء في الاطلاق عبارة عن الحكم الكلي الالهي في أعيان الموجودات ، على ماهي عليه من الأحوال الجارية في الأزل الى الأبد . والقدر خروج الممكنات من السدم الى الوجود واحداً بعد واحد مطابقاً للقضاء ، والقضاء في الأزل ، والقدر فيما لا يزال ، والفرق بين القضاء والقدر هو أن القضاء وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ مجتمعة ، والقدر وجودها متفرقة في الأعيان بعد حمل شرائطها ))<sup>(٢)</sup>

وقد عكس بعضهم ، فجعل تعريف القضاء السابق للقدر ، وتعريف القدر للقضاء ، كما ذهب إليه الأصفهايني<sup>(٣)</sup> في كتابه : المفردات ، قال ، (( والقضاء مسن الله تعالى أخت من القدر ، لأنه الفعل بين التقدير ، فالقدر هو التقدير ، والقضاء هو الفعل والقطع ، وقد ذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعد للكيل ، والقضاء بمنزلة الكيل ، وهذا كما قال أبو عبيدة لعمري رضي الله عنهما لما أراد الفرار من الطاهون بالشام : " أتفر من القضاء ؟ قال : أفر من قضاء الله الى قدر الله ، تنبيهاً أن القدر ما لم يكن قضاء فمرجواً أن يدغمه الله ، فإذا قضي فلا مدفع له ،

(١) علي بن محمد بن علي المعروف بالشريف الجرجاني ، فيلسوف ، من كبار العلماء بالعربية ، له نحو خمسين مؤلفاً ، توفي سنة ٨١٦ هـ ( انظر ترجمته في : مفتاح السعادة : طاش كبرى زادة ١٩٢/١ ، ١٩٣ ، والبدر الطالع ، الشوكاني ٤٨٨/١ )

(٢) التمرينات ، الجرجاني ١٧٧ ، ١٧٤ ، ط / ١٤٠٣ هـ دار الكتب العلمية ، وانظر أيضاً : الفتح لابن حجر ١٥٣/١١ ، ولوامع الأثوار البهية للصفاريني ٣٤٥/١ ، ط / المدني .

(٣) تقدمت ترجمته في صفحة ( ١٦ )

ويشهد لذلك قوله تعالى: (( وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا )) (١) (٢)

وعلى كل فان القضاء والقدر أمران متلازمان، لا ينفك أحدهما عن الآخر، وقد أشار الى ذلك الخطابي (٣) حيث قال بعد تعريفه لهما: (( وجماع القول في هذا أنهما أمران لا ينفك أحدهما عن الآخر، لأن أحدهما بمنزلة الأساس، والآخر بمنزلة البناء، فمن رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه )) (٤)  
أما من جعل للقضاء والقدر مدلولاً واحداً مشتركاً (٥) فممنناه، تعلق علم الله تعالى بالكائنات، وإرادته لها قبل وجودها، فلاحادث الا وقد قدره الله أي سبق علمه به، وتعلقت به إرادته. وهذا ما يبدو من ظاهر الاستعمالات الاصطلاحية لهما، إذ قد يجتمعان في الاستعمال، وقد ينفردان، والمسدلول واحد.

ومقيدة القضاء والقدر مبنية في حقيقتها على المعرفة الحقة بعفات الله العلى وأسماؤه الحسنى، ومنها العلم، والقدرة، والارادة.  
قال تعالى: (( وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ )) (٦)  
وقال تعالى: (( فَكَمَا لِمَا يُرِيدُ )) (٧)  
وقال تعالى: (( يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ )) (٨)  
وقال: (( قُلِ اللَّهُمَّ مَا لِكِ الْمَلِكِ تَوْفِي الْمَلِكِ مِنْ تَشَاءٍ، وَتَنْزِعِ الْمَلِكِ مِمَّنْ

(١) سورة مريم: آية ٢١

(٢) المفردات في فريب القرآن: الألفباني ٤٠٦، ٤٠٧

(٣) أبو سليمان حمد بن محمد بن ابرهيم بن الخطاب البستي، فقيه، محدث، له مؤلفات فسي

الحديث وغيره، توفي سنة ٣٨٨ هـ ( أنظر ترجمته في: سير أعلام النبلاء، الذهبي ٢٣/١٧

ومفتاح السعادة، طائفة كبرى زادة ١٢٨/٢، أو لأعلام، الزركلي ٢٢٤/٢ )

(٤) معالم السنن شرح سنن أبي داود، الخطابي ٧٧/٥ دار الحديث للطباعة.

(٥) كما ذهب اليه كثير من أهل العلم، انظر: الفعل لابن حزم ٧٨/٣ تحقيق د/محمد ابرهيم نمر

د/عبد الرحمن حميرة، والفستح لابن حجر ١٥٣/١١، وشرح كتاب الفقه الأكبر للملا علي

القاري ٢٢، ومقيدة المؤمن لأبي بكر الجزائري ٣٤٥.

(٦) سورة الأنعام: آية ١٠١ (٧) سورة البروج: آية ١٦ (٨) سورة الشورى: آية ١٢

تَشَاءُ، وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ، وَتَنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ، بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (١)

ولهذا قال الامام أحمد - رحمه الله - عندما سئل عن القدر: "القدر قدرة

الله: (٢)

" وقد استحسنت ابن عقيل (٣) هذا الكلام جدا ، وقال: "هذا يدل على دقّة

علم أحمد، وتبحّره في معرفة أصول الدين". (٤)

والحق أن تعريف الامام أحمد للقدر تعريف مختصر جميل، لأن القدر ما

هو الا القدرة الالهية الشاملة لكل شئ من الموجودات والمعدومات ، فانكار

القدر انكار لهذه القدرة . وهذا كما قال ابن القيم - رحمه الله - : "القدر عند

أهل السنة : قدرة الله تعالى وعلمه، ومشيئته بوخلقه ، فلا تتحرّك ذرّة فما

فوقها الا بمشيئته وعلمه وقدرته". (٥)

معنى الايمان بالقضاء والقدر والأدلة على ذلك

ومما تقدّم يفهم معنى الايمان بالقضاء والقدر، فالايان بالقضاء والقدر

هو أن يمدّق الانسان تمديقا جازما بأن كل خير وشر فهو بقضاء الله وقدره،

وأنه سبحانه سبق علمه بكل مخلوق، وشاء وجوده، وأوجده وفق ما قدره له،

وأنه الفعّال لما يريد، لا يكون شئ الا بإذنه وإرادته، ولا يخرج شئ من

مشيئته ومن تقديره، لا أفعال الانسان ولا غيرها، وأنه تعالى هو الخالق لأفعال

عباده كلها، سواء كانت خيرا أم شرا، ومع ذلك فقد أمرهم سبحانه ونهاهم،

وجعلهم مختارين لجميع أفعالهم، وليسوا مجبورين عليها، بل تحمل منهم

بقدراتهم وإراداتهم، يهدي من يشاء برحمته، ويفضل من يشاء بحكمته، لا يسئل

(١) سورة آل عمران، آية ٢٦ (٢) شفاء للعليل، ابن القيم ٥٩ مكتبة دار التراث

(٣) أبو الوفاء علي بن عقييل بن محمدا لبغدادى، عالم العراق، وشيخ الحنابلة ببغداد فسي

وقته، له كتاب: الفنون والفرق والفعول، والردي على الأثامرة، وغير ذلك، توفي سنة

٥١٣ هـ ( انظر ترجمته في: لسان الميزان، ابن حجر ٤/٢٤٣، والذيل على طبقات

الحنابلة: ابن رجب ١/١٤٢ ) .

(٤) شفاء للعليل، ابن القيم ٦٠، ٥٩ (٥) المصدر السابق ١١٣

عما يفعل وهم يسئلون، وبهذا كله يجب الايمان، وبه يتحقق الايمان الشرعي المطلوب بالقضاء والقدر الذي أمر به سبحانه، وجاءت به السنة النبوية المطهرة .

وقد دل على وجوب الايمان بالقضاء والقدر أدلة كثيرة في كتاب الله وفسى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

فمن الآيات قوله تعالى: (( إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ))<sup>(١)</sup>

" أى إن كل شئ من الأشياء خلقه الله سبحانه متلبسا بقدر قدره وقضاء

قضاءه ، سبق في علمه ، مكتوب في اللوح المحفوظ قبل وقوعه ." <sup>(٢)</sup>

وقوله تعالى: (( وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ، وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا ))<sup>(٣)</sup>

" أى قدر كل شئ مما خلق بحكمة على ما أراد، وهياً لما يصلح له :<sup>(٤)</sup>

وقوله تعالى: (( وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ))<sup>(٥)</sup> " أى قضاء مقنيا .<sup>(٦)</sup>

أما الأحاديث في هذا الباب فكثيرة جداً ، ومنها :

١ - حديث جبريل المشهور، حين جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة

أعرابي يمأله عن الاسلام ، وا لايمان ، والاحسان ، قال صلى الله عليه وسلم :  
 (( أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر

خيره وشره ))<sup>(٧)</sup>

(١) سورة القمر : آية ٤٩ (٢) فتح القدير : الشوكاني ١٢٩/٥

(٣) سورة الفرقان : آية ٢ (٤) فتح القدير : الشوكاني ٦١/٤

(٥) سورة الأحزاب : آية ٢٨ (٦) فتح القدير : الشوكاني ٢٨٥/٤

(٧) أخرجه مسلم في كتاب الايمان ، باب بيان الايمان والاسلام والاحسان ٣٦/١ برقم

(١) ، وأبوداود في كتاب السنة ، باب في القدر ٦٩/٥ - ٧٢ برقم (٤٦٩٥) ، والترمذي

في كتاب الايمان ، باب ما جاء في وصف جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم الايمان

والاسلام ٨/٥ برقم ( ٢٦١٠ ) ، والنسائي في كتاب الايمان ، باب مفة الايمان والاسلام

١٠١/٨ برقم (٤٩٩١) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب في الايمان ٢٤/١ برقم (٦٣) ، وأحمد

في المصنف ٢٧/١ ، وابنه عبد الله في السنة ٤١٤/٢ برقم (٩٠١) ، والآن في الشريعة

١٨٩ ، واللال لكافي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ١١٥٧/٦ برقم (٢١٨٠) .

٢ - حديث ابن الديلمي قال : أتيت أبي بن كعب ، فقلت له : وقع في نفسي شيء من القدر ، فحدثني بشيء لعل الله أن يذهبه من قلبي ، قال : لو أن الله مدبأهل سماواته وأهل أرضه ، مدبهم وهو غير ظالم لهم بولو رحمهم كانت رحمته خيرا لهم من أعمالهم ، ولو أتفتت مثل أحد ذهباً في سبيل الله ، ما قبل الله منك حتى تؤمن بالقدر ، وتعلم أن ما أمرك لم يكن ليخطئك ، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك ، ولو مت على غير هذا لدخلت النار ، قال : ثم أتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك ، قال : ثم أتيت حذيفة بسن اليمان فقال مثل ذلك ، قال : ثم أتيت زيد بن ثابت فحدثني من النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك . (١)

٣ - حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (( لا يؤمن من عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره ، حتى يعلم أن ما أمره لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطاه لم يكن ليصيبه )) (٢) فهذه بعض الأحاديث التي توجب الايمان بالقدر ، وهناك أحاديث كثيرة في هذا المدد فلتنظر في مظانها .

والايمان بالقدر يتضمن أربع مراتب هي اجمالا كما يلي :-

١ - الايمان بعلم الله الأزلي بكل شيء من الموجودات والمعدومات ،

(١) أخرجه أبوداود في كتاب السنة ، باب في القدر ٧٥/٥ برقم (٤٦٩٩) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب في القدر ٢٩/١ برقم (٧٧) ، وأحمد في المسند ١٨٢/٥ ، ١٨٥ ، ١٨٩ ، وابن أبي عمير في اللالكاشي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٤/٦١٢ ، ٦١٣ برقم (١٠٩٢ ، ١٠٩٣) قال الشيخ الألباني ، إسناده صحيح ، ورجاله ثقات (انظر السنة لابن أبي عمير ١٠٩/١ ، ومشكاة المعاني ٤١/١ برقم (١١٥) ، وشرح العقيدة الطحاوية ٥٠٩ في الهامش .)

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب القدر ، باب الايمان بالقدر خيره وشره ٣٩٣/٤ برقم (٢١٤٤) من جابر بن عبد الله . وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير ٢/٢٥٨ برقم (٧٥٨٥)

ومن ذلك علمه بأعمال الخلق من الطاعات والمعاصي ، وعلمه بأحوالهم من الأرزاق والآجال وغيرها .

قال تعالى للملائكة لما استنكروا استخلافاً بني آدم في الأرض :

(( إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ )) (١)

وقال تعالى: (( أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي نَفْسِي

كِتَابٍ )) (٢)

٢ - الايمان بأن الله كتب في اللوح المحفوظ مقادير الخلق، فما من شيء

في الكون إلا وقد علمه الله، وكتبه قبل حدوثه .

قال تعالى: (( لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ، وَلَا أَصْفَرُ

مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ )) (٣) أى في اللوح المحفوظ الذى اشتمل

على معلومات الله سبحانه . (٤)

وقال تعالى: (( مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ ، وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ ، إِلَّا فِي كِتَابٍ

مِنْ قَبْلُ أَنْ نَبْرَأَهَا ، إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ )) (٥)

٢ - الايمان بمشيئة الله الشاملة، وقدرته التامة لكل شيء من

الموجودات والمعدومات ، فما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، واتسبه

على كل شيء قدير .

قال تعالى: (( كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ )) (٦)

وقال سبحانه: (( وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ )) (٧)

٤ - الايمان بخلقه سبحانه ، وايجاده لكل المخلوقات ، فما من مخلوق

في الأرض ، ولا في السماء ، إلا الله خالقه ، لا خالق غيره ، ولا رب سواه .

قال تعالى: (( اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ )) (٨)

(١) سورة البقرة : آية ٣٠ (٢) سورة الحج : آية ٧٠

(٣) سورة صبا : آية ٣ (٤) فتح القدير : الشوكاني ٤/٣١٢

(٥) سورة الحديد : آية ٢٢ (٦) سورة آل عمران : آية ٤٠

(٧) سورة التكويد : آية ٢١ (٨) سورة الزمر : آية ٦٢

وقد دل على الايمان بهذه المراتب الأربع أدلة كثيرة من الكتاب والسنة  
وأقوال السلف لا مجال هنا لمطتها . (١)

والايمان بالقدر أحد أركان العقيدة الاسلامية ، وهو الركن السادس  
للايمان ، كما جاء في حديث جبريل السابق ، وهذا الركن من الايمان داخل  
في الايمان بربوبية الله تعالى على خلقه ، إذ أنّ من آمن بأن الله هو الخالق ،  
والرازق ، والمدبّر ، والمتصرّف في شؤون خلقه كلها ، فهو مؤمن بالقضاء والقدر ،  
وعلى هذا فلا يتمّ توحيد الربوبية إلا باثبات القدر (٢) والايمان به ايماننا  
صحيحا كما جاء في كتاب الله ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وكسما  
فهمه علماء السلف رحمهم الله تعالى .

#### منهج السلف في الايمان بالقدر

إنّ المنهج الذي عليه سلف الأمة في الايمان بالقدر هو ما دل عليه كتاب  
الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وهو الايمان بأن كلّ شيء بقضاء الله  
وقدره ، وأنّ الله تعالى على كلّ شيء قدير ، وأنّه ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ،  
والقدر عند السلف ما سبق به علم الله ، وجرى به القلم ، ممّا هو كائن من خلقه  
الى الأبد ، فهو الذي أوجد وأفنى ، وأفقر وأغنى ، وأمات وأحيا ، وأضلّ وهدى (٣)  
وقد فعّل ابن القيم - رحمه الله - منهج السلف في الايمان بالقدر حيث

(١) انظر تفصيلها في: شفا لعليّ لابن القيم ٦١ - ١٤٠ ، وأيضا مجموع فتاوى ابن تيمية

١٤٨/٣ ، ١٤٩ ، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي المزاحم الحنفي ٣٠٦ .

(٢) انظر تيمير العزيز الحميد ، سليمان بن عبد الله ٦٨٥ .

(٣) انظر أقوال علماء السلف في بيان هذا المنهج في شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي المز

الحنفي ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، والشريعة لأجري ١٥٠ ، ١٥١ ، وعقيدة السلف أصحاب الحديث ، لما يوني

٦٢ ، ٦٣ ، فمن عقيدة الفرق لناجية ، ولمعة لاهتقاد ، ابن قدامة المقدسي ٢٤ ، ٢٥ ، ومنه لاج

السنة لابن تيمية ١٢/٣ ، ١٣ ، ومختصر المواعظ المرسلّة لابن القيم ٨٥٨ ، ولوا مسجع

الأثوار البهية ، السفاريني ١/٢٧٦ ، ٣٤٨ .



قال :

(( فانهم يثبتون قدرة الله على جميع الموجودات من الأعيان والأفعال،  
ومشيئته العامة، وينزهونه<sup>عن</sup> أن يكون في ملكه ما لا يقدر عليه، ولا هو واقف  
تحت مشيئته، ويثبتون القدر السابق، وأن العباد يعملون ما قدره الله  
وقضاء وفرغ منه، وأنه لا يشاءون إلا أن يشاء الله، ولا يفعلون إلا من بعد  
مشيئته، وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، ولا تخميس عندهم في هاتين  
القفتين بوجه من الوجوه، والقدر عندهم قدرة الله تعالى وعلمه ومشيئته  
وخلقه، فلا تتحرك ذرة مما فوقها إلا بمشيئته وعلمه وقدرته . . . . .

وقال عن الهداية والاضلال :

(( ويؤمنون بأن من يهده الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له، وأنه  
هو الذي يجعل المسلم مسلماً، والكافر كافراً، والمملي مملياً، والمتحسرك  
متحركاً، وهو المقيم والعبد القائم، وهو الهادي والعبد المهتدي، وأنه المظم  
والعبد الطام، وهو المحيي المميت والعبد الذي يحيى ويموت .

ومن أفعال العباد قال:

(( ويثبتون مع ذلك قدرة العبد، واراادته، واختياره، وفعله، حقيقة لا مجازاً،  
وهم متفقون على أن الفعل غير المفعول . . . فحركاتهم واعتقاداتهم أفعال لهم  
حقيقة، وهي مفعولة لله سبحانه، مخلوقة له حقيقة، والذي قام بالرب عز وجل  
علمه، وقدرته، ومشيئته، وتكوينه، والذي قام بهم هو فعلهم، وكسبهم، وحركاتهم،  
وسكناتهم، فهم المسلمون، المملون، القائمون، القاعدون حقيقة، وهو سبحانه  
هو المقدر لهم على ذلك، القادر عليه، الذي شاء منهم، وخلق لهم، ومشيئته  
وفعله بعد مشيئته، فما يشاءون إلا أن يشاء الله، وما يفعلون إلا أن يشاء  
الله . . .)) (١)

هذا خلاصة مذهب السلف أهل السنة والجماعة في الإيمان بالقدر، وهو  
مذهب الوسط الذي دلت عليه الكتب المنزلة، وأخبرت به الرسل المرسل، وعليه

(١) شفاه العليل، ابن القيم، ١١٣ .

سلف الأمة وأئمتها .

وقد كان السلف من المحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم يكرهون الجدل في القدر، ويذمّون من غاض فيه، بل حدّروا من ذلك، لأنّ البحث في سرّ القدر، والنظر في دقائقه من الأمور التي استأثر الله بعلمها، فلم يطلع عليها أحدا من الخلق، لا ملكا مقربا، ولا نبيا مرسلا .

وقد ثبت أنّ الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن الخوض في القدر والتعمق فيه، لما يؤدّي اليه من نتائج سيئة .

فمن عمرو بن شعيب عن أبيه من جدّه قال: (( خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه، وهم يختصمون في القدر، فكأنما يفتقرون وجهه حبّ الرمان<sup>(١)</sup> من الغضب، فقال: بهذا أمرتم، ولهذا خلقتم؟ تضربون القرآن ببعضه ببعض، بهذا هلكت الأمم قبلكم . قال: فقال عبد الله بن عمرو: ما غبظت نفسي<sup>(٢)</sup> بمجلس تخلّفت فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غبظت نفسي بذلك المجلس وتخلّفت عنه ))<sup>(٣)</sup>

كما ورد عن الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم تحذيرهم عن الخوض في القدر .

قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: (( باب شرك فتح على أهل الملاة، التكذيب بالقدر، فلا تجادلوه، فيجري شركهم على أيديكم ))<sup>(٤)</sup>

- 
- (١) أي فغضب، فاحمرّ وجهه من أجل الغضب احمررا يشبه فقأ حبّ الرمان في وجهه، ووقع أي بؤس (النهاية: ابن الأثير ٤٦١/٢ مادة: فقأ .)
- (٢) أي ما استحسنت فعل نفسي . يقال: غبظت الرجل أغبطه فبظا إذا اشتبهت أن يكون لك مثل ماله . (النهاية: ابن الأثير ٢٣٩/٢ مادة: غبط .)
- (٣) أخرجه ابن ماجه في المقدمة، باب في القدر ٢٣/١ برقم (٨٥)، وأحمد في المسند ١٩٥/٢، وحثه الألباني في حاشية المشكاة ٦١/١ برقم (٩٩)، وأخرجه للالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٦٢٢/٤ برقم (١١١١)
- (٤) رواه الأجرى في الشريعة ٢١٥، والالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٦٢٩/٤ برقم

وقال أيضا: (( ما خلا أحد في القدر إلا خرج من الإسلام ))<sup>(١)</sup>

وجاء رجل عليا رضي الله عنه قال: أخبرني عن القدر.

قال: طريق مظلم، فلا تملكه .

قال: أخبرني من القدر .

قال: بحر عميق فلا تلجه .

قال: أخبرني من القدر .

قال: سر الله فلا تكلفه .<sup>(٢)</sup>

ومن وهب بن منبّه<sup>(٣)</sup> أنه قال: (( نظرت في القدر فتحيّرت ، ثم نظرت فيه

فتحيّرت ، ووجدت أعلم الناس في القدر أكتفهم عنه ، وأجهل الناس بالقدر أنطقهم

بسه ))<sup>(٤)</sup>

وقد سلك هذا المملك العلماء من بعدهم الذين ساروا على ما سار عليسه

المحابة الكرام رضي الله عنهم .

يقول الأجرى<sup>(٥)</sup>: (( إنه لا يحسن بالمسلمين التنقيح والبحث عن القدر،

لأن القدر سرّ من أسرار الله عزوجل، بل الايمان بما جرت به المقادير من خير

(١) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٦٣٢/٤ برقم (١١٣١) .

(٢) رواه الأجرى في الشريعة ٢٠٢، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٦٢١/٤

برقم (١١٢٣) .

(٣) أبو عبد الله وهب بن منبّه الأبنوي الضعيفي الدمازي مؤرخ، كثيرا لأخباره عن الكتب

القديمة، يعدّ في التابعين، قال ابن حجر في التقريب (ص ٨٥ برقم ٧٤٨٥)؛ ثقة

من الثالثة . توفي سنة ١١٤ هـ ( انظر ترجمته في: حلية الأولياء؛ أبو نعيم الأصبهاني

٢٣/٤، ووفيات الأعيان؛ ابن خلكان ١٨٠/٢، والأعلام؛ الزركلي ١٢٥/٨ )

(٤) شرح العقيدة الطحاوية؛ ابن أبي العز الحنفي ١٥٥ .

(٥) محمدا حسين بن عبد الله أبو بكر الأجرى، نسبتها إلى آجر من قرى بغداد، فقيه شافعي،

محدث، كان أبا ما عا لما عا ملا، صاحب سنة واتباع، له تصانيف كثيرة، توفي سنة ٢٦٠ هـ .

( انظر ترجمته في: تاريخ بغداد؛ الخطيب البغدادي ٢٤٣/٢، وتذكرة الحفاظ؛ الذهبي

١٣٦/٢، ومقدمة كتابه؛ الشريعة؛ بتحقيق؛ محمدا مدالفي؛ والأعلام؛ الزركلي ١٧/٦ ) .

أو شرّ واجب على العباد أن يؤمنوا به ، ثم لا يأمن العبد أن يبيحت من القدر ، فيكذب بمقادير الله الجارية على العباد ، فيسفل من طريق الحق . )) (١)

ويقول أيضا الطحاوي (٢) وهو أحسن ما يقول :

(( وأصل القدر سرّ الله تعالى في خلقه ، لم يطلع على ذلك ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، والتمسّق والنظر في ذلك ذريعة الخذلان ، وسلّم الحرمان ، ودرجة الظفیان ، فالعذر كل العذر من ذلك نظرا وفكرا ووسوسة ، فان الله تعالى طوى علم القدر عن أنامه ، ونهاهم عن مرآته ، كما قال تعالى في كتابه : (( لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون )) (٣) فمن سأل ، لم يفعل ؟ فقد ردّ حكم الكتاب ، ومن ردّ حكم الكتاب كان من الكافرين )) (٤)

وينبغي أن أشير هنا إلى أن الامام الشوكاني - رحمه الله - قد سلك مسلكا المملوك ودعا إليه ، والدليل على ذلك أنه عندما سئل عن مسألة خلق الأفعال ، حننها وقبيحها ، خيرها وشرّها ، كرهه الخوض فيها وفي تفصيلها ، لأنها طالت ذبولها ، وتنوعت مسالكها ، وأكد - رحمه الله - أن الجهل في كثير من المواطن خير من تكلف العلم بها ، والدخول في مضائق لم يتعمّد الله بها أحدا من عباده ، ولم يسه ما وسعه خير القرون ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، في هذه المسألة ونظائرها ، فلا وسعه الله عليه . (٥)

وقبل أن أبدأ في بيان تفصيلي لمنهج الامام الشوكاني في مسائل القدر

(١) الشريعة ، الأجرى ١٤١ .

(٢) أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي ، نسبة إلى قرية : طحا ، بمصر ، الامام المحدث الفقيه الحافظ ، قال ابن كثير ، هو أحد لشقات الأثبات ، والحفاظ الجهابذة له تمانيف منها : العقيدة الطحاوية ، ومعاني الآثار ، وبيان السنة ، توفي سنة ٣٢١ هـ ( انظر ترجمته في : الفهرس ، ابن النديم ٢٩٢ ، والبداية والنهاية ، ابن كثير ١١/١٧٤ ، ومفتاح السعادة ، طائش كبرى زادة ٢٤٩/٢ ، والأهلام ، الزركلي ١/٢٠٦ )

(٣) سورة الأنبياء ، آية ٢٣

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ، ابن أبي العز الحنفي ٢٧٦ .

(٥) انظر ، رسالة تتعلق بتوحيد الله عز وجل ٢٣ ، ٢٤ ، الرسالة الأولى ضمن العذب النمير فسي

جواب مسائل عالم بلاد مسير ( مخطوط ) .

أعرض موجزا عن الطوائف المنحرفة فيها، مع بيان موقف الشوكاني منهم ، حتى يتبين لنا اتجاهه ، فأقول :

تتجه الطوائف المنحرفة في القدر الى اتجاهين : -

### ١ - القدرية (١)

وهم الذين فلوا في اثبات أفعال العباد واختيارهم ، حتى جعلوهم هم الخالقين لها ، ولا تعلق لها بمشيئة الله ، ولا تدخل تحت قدرته ، ولهذا سمّوهم مجوس هذه الأمة <sup>(٢)</sup> ، لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس في قولهم بالأمليين وهما

(١) القدرية : أول فرقة حدثت في الأمة الإسلامية في أوخر عمر الصحابة ، وأول من تكلم في القدر معبد الجهنى ( ت ٨٠ هـ ) وقيل : بل أول من ابتدعه رجل بالعراق من أهل البصرة يقال له : ميسويه . من أبناء المجوس ، وقيل : اسمه : سومن . وتلقاه عنه معبد الجهنى ، وأخذ فيلان الدمشقي ( ت بعد ١٠٥ هـ ) عن معبد . وسموا قدرية لانكارهم القدر ، وكذلك تسمى الجبرية المحتجون بالقدر قدرية أيضا ، والتميمية على الطائفة الأولى وأغلبوا القدرية فرقتان : الأولى : تنكر علم الله بالأمور قبل وجودها ، وتزعم أن الله لم يقدر الأمور إلا ، وقالوا إن الأمر أنف ، أي متأنف مبتدأ بقدره لا نمان نفسه ، وهم المتقدمون الذين كفرهم السلف ، ومنهم معبد الجهنى . الثانية : هم الذين أقرّوا بعلم الله عز وجل ، وأنكروا خلقه لأفعال العباد ، وتزعمون أن العباد هم الخالقون لأفعالهم على جهة لا متقلال ، وهم المتأخرون ، ومن أشهر فرقهم المعتزلة ، وقد تبنت هذا الاتجاه حتى أصبحوا معروفين عند أهل السنة بهذا الاسم أي القدرية . ( انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة لللالكائي ٤/٦٢٤ - ٦٢٦ ، ٧٤٦ ، ٧٥٠ ، والفرق بين الفرق للبغدادي ١٤ ، ٦٨ ، ٦٩ ، والتبصير في الدين للامفراييني ٢١ ، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٨/٤٢٩ ، ٤٣٠ ، وشرح العقيدة الطحاوية ، ابن أبي العز الحنفي ١١٥ ، والفستح ، ابن حجر ١/٤٥٠ ولوا مع الأتوار البهية ، السفر ريني ١/٢٩٩ - ٣٠٦ ، وانظر شرح الأصول الخمسة : القاضي عبد الجبار ( ص ٣٢٢ ، ٣٢٢ ، ٣٢٢ ) تحقيق د/ عبد الكريم عثمان ط ١٤٠٨ هـ ) وردت آثا ركنية بتسمية القدرية مجوس هذه الأمة ، وبعض هذه الآثا مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم ، منها ما أخرجه أحمد في مسنده ٢/١٢٥ ، وأبو داود في كتاب السنة ، باب في القدر ٥/٦٦ ( برقم ٤٦٩١ ) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب في القدر ١/٣٥ ( برقم ٩٢ ) ، وابن أبي حاتم في السنة ١/١٤٤ ، ٤٥٠ ( برقم ٣٢٨ ، ٣٢٩ ) ، والآن أجرى في الشريعة ١١٠ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٤/٦٣٩ ، ٦٤٠ ( برقم ١١٥٠ - ١١٥٣ ) وجميع هذه الروايات مفعها أئمة الحديث ، ولكن يعقد بعضها بعضا ( انظر تعليق الشيخ الألباني على الحديث في شرح العقيدة الطحاوية ٣٠٤ ، والسنة لابن أبي حاتم في الصفحة المذكورة ) .

النور والظلمة، يزعمون أن الخير من فعل النور، والشر من فعل الظلمة، فما رواه  
ثنوية، وكذلك هو لا القدرة حيث زعموا أن العباد يخلقون أفعالهم بدون ارادة  
الله ومشيئته، بل يستقلون بخلقها، وكذلك قالوا في جميع أفعال الحيوانات  
الاختيارية. (١)

ويمثل هذا الاتجاه فرق كالمعتزلة والزيدية ومن ساروا على نهجهم،  
وزعمهم هذا ناتج عن قولهم بأن الله لا يفعل القبيح، بل أفعاله كلها حسنة،  
وقد ترتب على مبالغتهم في هذا القول أن نفوا أن يكون الله خالقاً لأفعال العباد،  
لأن منها ما هو الحسن ومنها ما هو القبيح، فلو كان الله خالقها لكان فاعلاً للقبيح،  
واستدلوا بمثل قوله تعالى: ((الذِّي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ)) (٢) وقوله تعالى: ((فَتَبَارَكَ اللهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ)) (٣) وقوله سبحانه: ((جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ)) (٤)  
وأولوا النعمون التي تنسب أفعال العباد إلى الله تأويلاً بعيداً عن الصواب. (٥)

وقابلهم في هذا الاتجاه :

٢ - الجبرية. (٦)

(١) انظر: شفاء العليل، ابن القيم، ١٠٨، ولوامع الأنوار البهية، السفاريني (٣٠٥/١)

(٢) سورة السجدة، آية ٧ . (٣) سورة المؤمنون، آية ١٤ .

(٤) سورة السجدة، آية ١٧، والأحقاف، آية ١٤، والواقعة، آية ٢٤ .

(٥) انظر: شرح أصول الخمسة، القاضي عبد الجبار المعتزلي (٣٥٧ - ٣٦٢) تحقيق د/عبد

الكريم عثمان، ١٤٠٨هـ، والبحر الزخار، لإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى، ٦١/١،

وانظر أيضاً شرح العقيدة الطحاوية، ابن أبي العز الحنفي، ٤٩٥، ٤٩٧ .

(٦) سموا بذلك نسبة إلى الجبر، وهو نفي الفعل عن العبد وانه إلى الله تعالى، وكان

زعمهم الجهم بن صفوان (ت ١٢٨هـ)، وهم طائفتان، الجبرية الخالصة، وهم الجهمية الذين

يقولون بالاجبار وانظروا، وأن العبد مجبور على فعله، كالريشة في مهب الريح، ليس

له ارادة ولا قدرة على الفعل، والجبرية المتوسطة، وهم الذين يشبهون للعبد قدرة فيبر

مؤثرة، ويثبتون له ما يستونه بالكسب في الفعل، وهم الأشاوية وموافقهم. (انظر

التعريفات، الجرجاني، ٦٥، ودرعنا رضى العقل والنقل، ابن تيمية، ٦٣/١، وانظر

أيضاً في شأن هذه الفرقة، الفرق بين الفرق، البغدادي، ١٩١، والتبصير في الدين،

الانصاري، ١٠٧، والملل والنحل، الشهرستاني، ٨٥/١، واعتقادات فرق المسلمين،

الرازي، ٦٨، والبرهان، السككي، ٤٢، ٤٣ .

وهم الذين غلوا في اثبات القدر، حتى سلبوا العبد قدرته واختياره، وزعموا أنه لا فعل للعبد أصلاً، وأن حركاته بمنزلة حركات الجمادات، لا قدرة له عليها ولا قصد، ولا اختيار، فالإنسان على مذهبهم مجبور على فعله، لا اختيار له فيه، فهو كالريشة المعلقة في الهواء، تقلبها الرياح كيف تشاء، أما اسناد الفعل إليه فهو على سبيل المجاز، على حسب ما يضاف الشيء إلى محله، دون ما يضاف إلى محله. (١) لأن الفعل على زعمهم فعل الله تعالى، أجراها على يد العبد بدون إرادة منه ولا اختيار، وقالوا إن مشيئة الله تعالى وإرادته بمعنى واحد، وقد شَاء ما وقع من المعاصي، فهو يحبها ويرضاها، ونفوا الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى، كما نفوا الرحمة، والقوى، والطباع، والأسباب. (٢)

ومما استدل به هؤلاء الجبرية قوله تعالى: (( وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى )) (٣)، وقوله تعالى: (( اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ )) (٤)، وقوله سبحانه: (( كَذَلِكَ يُفْعَلُ اللَّهُ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ )) (٥)، وأحجموا عن النصوص التي تفيد اسناد عمل العبد إلى نفسه، وتعمقوا في تأويلها تعتمداً ظاهراً: (٦)

ويمثّل هذا الاتجاه الجهمية، ومن تبعها من الأشعرية وأمثالهم. (٧) وقد وجد الشوكاني - رحمه الله - كلاماً من الاتجاهين غلواً وتطرفاً، ولا يسرى أن واحداً منهما قد أصاب ما كان عليه سلف الأمة وأئمتها الذين آمنوا بالقدر خير

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية، ابن أبي العز الحنفي ٤٩٣، وأيضاً مجموع فتاوى ابن

تيمية ٤٤٤/٨، ٤٤٥، ولوامع الأنوار البهية، السفاريني ٣٠٦/١.

(٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ٤٩٨/٨، ٣٤٠، ٣٤١، ٤٦٠، ٤٦٦ - ٤٦٨، ٤٧٥.

(٣) سورة الأنفال، آية ١٧. (٤) سورة الزمر، آية ٦٢.

(٥) سورة المدثر، آية ٣١.

(٦) انظر شرح العقيدة الطحاوية، ابن أبي العز الحنفي ٤٩٤ - ٤٩٧.

(٧) خالف الأشعرية الجهمية خلافاً لفظياً في هذه المسألة، فقالوا (أى الأشعرية) العبد لا فعل له البتة، بل الله هو الفاعل القادر، وللعبد كسب لا فعل، ولا تأثير لقدرة في وجود فعله، وقالوا إن الله أجرى المادة بخلق مقودورها مقارناً لها، وقالوا إن الله يفعل عند الأسباب لا بها. (انظر: المواقف في علم الكلام، لاجبي ٣١٢، وشرح العقائد النصفية، لفتنازاني ٨٦ - ١٠، وشرح المقامله ٢٢٤/٤ - ٢٢٦، وشرح جوهرية التوحيد، البيجوري ١٠٤، ٩٩، وأيضاً

وشره ، فالقدرة غلوا في اثبات أعمال العباد ، حتى أخرجوها من مشيئة الله ، والجبرية غلوا في نفي أعمال العباد ، حتى سلبوهم القدرة والاختيار ، وقد فلا بعضهم في هذا الأمر الى الاحتجاج بالقدر على المعاصي والشرور ، فماروا من جنس المشركسين الذين قالوا - كما حكى الله عنهم في كتابه العزيز - (( لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُ نَا وَلَا نَبَوًّا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ )) (١)

يقول الشوكاني في شأن هؤلاء :

(( ٠٠٠ هذه الطوائف المتكلفة علم مالم يكلفها الله سبحانه بعلمه ٠٠٠ وهي التي أرادت الوصول الى الحق والوقوف على الصواب ، لكن سلكت في طريقة متوعرة ، ومعدت في الكشف عنه الى عقبة كؤود (٢) ، لا يرجع من سلكها سالا فضلا من أن يظفر فيها بمطلوب صحيح ، ومع هذا اتلوا أصولا ظنوها حقا ، فندفوا بها آيات قرآنية وأحاديث صحيحة نبوية ، وامتلوا في ذلك الدفع بشبه واهية وخبالات مختلة .

وقسم الشوكاني هؤلاء الى طائفتين :

الطائفة الأولى : هي الطائفة التي فلتت في التنزيه ، فوصلت الى حد يقشمر عنده الجلد ويضطرب له القلب ، من تعطيل المفات الثابتة بالكتاب والسنة ثبوتا أوضح من شمس النهار ٠٠٠ فضلوا الطريق المستقيم ، وأضلوا من رام سلوكها . (٣)

والطائفة الأخرى ، هي الطائفة التي فلتت في اثبات القدرة فلو بلغ الى حد أنه لا تأثير لغيرها ، ولا اعتبار بما سواها ، وأفضى ذلك الى الجبر المحض والقصر الخالص ، فلم يبق لبعث الرسل وانزال الكتب كثير فائدة ، ولا يعود ذلك على عباده بمائدة ، وجا فوابتأ ويلات للآيات البينات ، ومحا ولات (٤) لحجج الله الواضحات ، فكانوا كالتائفة الأولى في الضلال والاضلال ، مع أن كلا المقمدين صحيح ، ووجه

(١) حورة الأنعام ، آية ١٤٨

(٢) أي طريق ومرشاق الممعد ، يقال : عقبة كؤود أي ناقة الممعد ( انظر مختار المعاج ٢٣٤ مادة ( كؤود ) .

(٣) يشير الى الشوكاني في هذا الى الفرق الكلامية المعطلة لمفات الباري سبحانه وتعالى كالجهمية ومن ساروا على نهجهم .

(٤) في بعض الطبقات ، محالات . والمحاولة : المحاورة والمكابدة . (مختار المعاج ٢٥٧



كُلٌّ مِنْهُمَا صَبِيحٌ، لَوْلَا مَا شَأَنَهُ مِنَ الْغُلُوِّ الْقَبِيحِ.)) (١)

وهكذا نرى الشوكاني يرفض أفكار هذه الطوائف المنحرفة الذين حرّفوا الكلم من مواضعه، وخالفوا ما كان عليه سلف الأمة وأئمتها، فضلّوا طريقهم وأضلّوا .  
منهج الشوكاني في الايمان بالقدر

وأستعرض فيما يلي آراء الشوكاني في مسائل القدر، ليتبين لنا منهجه السذي ملكه في هذا السبيل، وذلك من خلال المسائل الآتية :-

### أ - أفعال الله تعالى وأفعال العباد

يذهب الشوكاني كأهل السنة والجماعة إلى أن الله سبحانه وتعالى فاعل مختار، يتصرّف في ملكه كيف يشاء بمقتضى مشيئته وحكمته، " لأنه خالق الخلق، وموجده من العدم، فهو حقه وملكه، يتصرّف به كيف يشاء، كما يتصرّف العباد في أملاكهم من غير حرج عليهم، فإن مالك العبد أو الأمة إذا أراد أن يتصرّف بهما ويخرجهما من ملكه لم تنكسر العقول ذلك، ولا تأبأ العادات الجارية بين العباد، فكيف تصرّف الربّ بمخلوقه، فأنه المالك للعبد وسيّده، ولما في الأرضين والسموات من العالم الذي خلقه، وشقّ سمعه وبصره، ورزقه، ومنّ عليه بالنعمة التي لا يقدر على شيء منها إلا هو، تعالت قدرته وتقدّس اسمه: (٢)

قال تعالى: (( وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ، مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ.)) (٣)

وقال سبحانه: (( قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ، تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ، وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ، وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ، وَتُذَلِّلُ مَنْ تَشَاءُ، بِيَدِكَ الْخَيْرُ، إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.)) (٤)

ذكر الشوكاني في تفسير هذه الآية أن الله تعالى مالك جنس الملك على الإطلاق،

(١) التحف في مذاهب المذاهب: الشوكاني ٢، ٢ ضمن الرسائل الملفية .

(٢) قطر الولي على حديث الولي، الشوكاني ٤١٣، ٤١٤ تحقيق: د/ إبراهيم هلال .

(٣) سورة القصص: آية ٦٨ . (٤) سورة آل عمران: آية ٢٦ .

فهو مالك العباد وما ملكوا ، ومالك الدنيا والآخرة ، والمال والعبيد ، والمراد بما يؤتاه من الملك وينزعه هو نوع من أنواع ذلك الملك العام .

وذكر أن بيد الله الخير لا بيد غيره ، وذكر الخير دون الشر لأن الخير بفعل محض بخلاف الشر ، فإنه يكون جزءا لعمل وصل إليه ، أو لأن كل شر من حيث كونه من قفائه سبحانه هو متضمن للخير ، فأعماله كلها خير . (١)

وهذا التفسير هو ما أشار إليه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - بقوله :

(( فالشر ليس إلى الله بوجه من الوجوه ، فإنه - وإن كان الله خالق

أفعال العباد - فخلقه للطاعات نعمة ورحمة ، وخلقه للسيئات له فيه حكمسة

ورحمة ، وهو مع هذا عدل منه ، فما ظلم الناس شيئا ، ولكن الناس ظلموا أنفسهم )) (٢)

كما قال تعالى : (( وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ )) (٣)

وقال أيضا : (( وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ )) (٤)

وقد فسّر الشوكاني هذه الآية فقال : (( إنه تعالى مالك الملك ، يتمرّف في

ملكه كيف يشاء ، وليس بظالم لمن عدّبه بذنبه ، لأنه سبحانه قد أرسل إليهم رسلا ،

وأنزل عليهم كتبه ، وأوضح لهم السبيل ، وهداهم النجدين )) (٥) كما قال سبحانه :

(( وَمَا ظَلَمْنَا هُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ )) (٦) (٧)

فكل أفعاله سبحانه كائنة ما كانت خير لا شر فيها ، وعدل لا ظلم فيها ، لأنه

حكم عدل ، يضع كل شيء في موضعه الذي يناسبه ، وتقتضيه الحكمة والعدل ، وأنه

لا يسئل عما يفعل ، وما يخلقه ، وما يثاء وجوده أو عدمه ، وفي هذا قال سبحانه :

(( لَا يَسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ )) (٨)

(١) انظر فتح القدير : الشوكاني ١/٢٢٩، ٢٣٠ .

(٢) الحسنة والسيئة ، ابن تيمية ٩٢ تقديم د/محمد جميل غازي ، دار الكتب العلمية .

(٣) سورة آل عمران ، آية ١١٧ (٤) سورة آل عمران ، آية ١٨٢ ، والأفعال : آية ٥١ .

(٥) من قوله تعالى : (( وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ )) (سورة البلد آية ١٠) قال المفسرون أي طريق

الخير وطريق الشر . انظر فتح القدير ، الشوكاني ٥/٤٤٤ ، وأيضا المفردات : الألفهاني

(٠٤٨٢)

(٦) سورة النحل ، آية ١١٨ . (٧) فتح القدير ، الشوكاني ١/٤٠٦ ، ٢/٣١٨ .

(٨) سورة الأنبياء ، آية ٢٣ .

قال الشوكاني، (( أي أنه سبحانه لقوة سلطانه، وعظيم جلاله، لا يسأله أحد من خلقه عن شئ من قضاة وقدره ( وهم ) أي العباد ( يسئلون ) عما يفعلون، أي يسألهم الله عن ذلك لأنهم عبده )) (١)

هذا ما فسره الشوكاني فيما يتعلق بأفعال الله تعالى، وهو موافق لما قرره المفسر رضوان الله عليهم، كما أسلفنا .

أما ما يتعلق بأفعال العباد، فقد ذهب الشوكاني مقررًا لمذهب المفسر إلى أن جميع أفعال العباد، غيرها وشئها، مخلوقة خلقها الله عز وجل في الفاعلين لها، لأن الله خالق كل شئ من الأشياء الموجودة في الدنيا والآخرة، كما لنا ما كان، من غير فرق بين شئ وشئ . (٢)

ومما يستدل به الشوكاني على هذا قوله تعالى :

(( وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ )) (٣)

قال الشوكاني عند تفسيره لهذه الآية، (( و ( ما ) في ( وما تعملون ) موصولة، أي وخلق الذي تمنعونه على العموم، ويدخل فيها الأفعال التي ينحتونها دخولا أوليًا، ويجوز أن تكون ممدوية، أي خلقكم وخلق عملكم ... وجعلها موصولة أولى بالمقام، وأوفق بسياق الكلام )) (٤) لأن الله سبحانه يقول: (( أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ، وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ )) (٥) وهذه الآية تدل على أن المنحوت مخلوق لله تعالى، وهو ما صار منحوتًا إلا بفعلهم، فيكون ما هو من آثار فعلهم مخلوقًا لله تعالى، ولولم يكن النحت مخلوقًا لله تعالى لم يكن المنحوت مخلوقًا له، بل الخشب أو الحجر، لا غير . (٦)

فالآية نعت جلي على أنه تعالى خلق أفعال العباد، لأنه أثبت الخلق لله

(١) فتح القدير : الشوكاني ٤٠٢/٣ . (٢) انظر المعدر السابق ٤٧٤/٤ .

(٣) سورة الصافات ، آية ١٦ (٤) فتح القدير : الشوكاني ٤٠٢/٤ .

(٥) سورة الصافات ، آية ١٥، ١٦ .

(٦) شرح العقيدة الطحاوية : ابن أبي العز الحنفي ٤٩٦ .

وحده (( والله خلقكم )) ، ونسب واضح على أن فعل العبد فعل له حقيقة ، لأنه أثبت الفعل للعبد (( وما تعملون )) ، فالفعل فعلهم ، والله خالق الكل ، ولا خالق سواه .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية :

(( والعباد فاعلون حقيقة ، والله خالق أفعالهم ، والعبد هو المؤمن والكافر ، والبرّ والفاجر ، والمصلّي والمائم ، وللعباد قدرة على أعمالهم ، ولهم ارادة ، والله خالقهم ، وخالق قدرتهم واراادتهم ))<sup>(١)</sup>

ويقول في موضع آخر :

(( وأما من قال : خلق الربّ تعالى لمخلوقاته ليس هو نفس مخلوقاته ، قال : إن أفعال العباد مخلوقة كسائر المخلوقات ، ومفعولة للربّ كسائر المفعولات ، ولم يقل : إنها نفس فعل الربّ وخلقها ، بل قال إنها نفس فعل العبد ، وعلى هذا تنزل الشبهة ، فإنه يقال ، الكذب والظلم ونحو ذلك من القبائح يتمف بها من كانت فعلها ، كما يفعلها العبد وتقوم به ، ولا يتمف بها من كانت مخلوقة له اذ كان قد جعلها صفة لغيره ، كما أنه سبحانه لا يتمف بما خلقه في غيره ، من الطعموم والألوان ، والروائح ، والأشكال ، والمقادير ، والحركات بغير ذلك ))<sup>(٢)</sup>

وهذا هو ما اتفق عليه سلف الأمة وأئمتها ، كما نسب على ذلك سائر أئمة الاسلام ، الامام أحمد ومن قبله وبعده .<sup>(٣)</sup>

وأيدهم الشوكاني فيما ذهبوا اليه ، وقسّر أن أفعال العباد التي صاروا بسببها مطيعين وعمامة هي مخلوقة لله تعالى<sup>(٤)</sup> ، وأن الله هو المنفرد بالخلق ، وأن سائر الشركاء لا يخلقون شيئاً (( قُلِ اللّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ))<sup>(٥)</sup> كما أننا كسائر ليس لغيره في ذلك مشاركة بوجه من الوجوه .<sup>(٦)</sup>

(١) العقيدة الواسطية : ابن تيمية ١٧٥ ط ١٤٠٧/٤ هـ مع شرح الدكتور صالح فوزان الفوزان .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ١٢٣/٨ . (٣) انظر المصدر السابق ٤٠٦/٨ .

(٤) انظر رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزوجل ٢٤، ٢٣ (المسألة الثانية في خلق أفعال

العباد) ضمن العذب النصير في جواب عالم بلاد مصر . (مخطوط)

(٥) سورة الرعد آية ١٦ . (٦) فتح القدير الشوكاني ٢٤/٣ .

ونقل عن الزجاج<sup>(١)</sup> عند تفسير قوله تعالى: (( هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعِيرٌ ))<sup>(٢)</sup> قال :

(( إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْكَافِرَ، وَكَفَرَهُ فَعَلَّ لَهُ وَكَسَبَهُ، مَعَ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُ الْكَافِرِ، وَخَلَقَ الْمُؤْمِنَ، وَآيَمَانَهُ فَعَلَّ لَهُ وَكَسَبَهُ، مَعَ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُ الْإِيمَانِ، وَالْكَافِرُ يَكْفُرُ، وَيَخْتَارُ الْكَافِرُ بَعْدَ خَلْقِ اللَّهِ آيَاهُ، لِأَنَّ اللَّهَ قَدَّرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ، وَعَلِمَهُ مِنْهُ، لِأَنَّ وَجُودَ خَلْقِ الْإِيمَانِ، وَوَجُودَ خَلْقِ الْكَافِرِ، وَوَجُودَ خَلْقِ الْإِيمَانِ جِهْلٌ ))<sup>(٣)</sup>

قال القرطبي<sup>(٤)</sup>، (( وهذا أحسن الأقوال، وهو الذي عليه الأئمة والجمهور من الأئمة ))<sup>(٥)</sup>

قلت : وهذا قول الحق الذي عليه السلف الصالح ومن وافقهم ، ونقل الشوكاني له ، وسكوته عليه ، دليل على أنه المختار عنده .

والخلاصة أنّ أفعال العباد تنسب إليهم فعلا وكسبا واختيارا ، وتنسب إلى الله خلقا وقدرًا وإيجابًا ، وأنّ لهم مشيئة وإرادة ، ولكنها تابعة لمشيئة الربّ

(١) أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج ، عالم بال نحو واللغة ، قال الخطيب : كان من أهل الغزل والدين ، حسن الاعتقاد ، جميل المذهب ، وآخر ما سمع منه : اللهم احترني على مذهب أحمد بن حنبل رضي الله عنه . توفي سنة ٣١١ هـ من كتبه : معاني القرآن ، وأعراب القرآن ( انظر ترجمته في : الفهرست : ابن النديم ٦٠ ، وتاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ٦ / ٨٩ ، ووفيات الأعيان : ابن خلكان ١١ / ١ ، ومفتاح السعادة : طائفة كبرى زادة ١٥٤ / ١ )

(٢) سورة التغابن : آية ٢ . (٣) فتح القدير ، الشوكاني ٢٣٥ / ٥ .

(٤) أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنباري الخزرجي الأندلسي القرطبي : من كبار المفسرين ، صالح متعبّد ، توفي سنة ٦٢١ هـ من كتبه : الجامع لأحكام القرآن ، والتذكرة بأحوال الموتى وأحوال الآخرة . ( انظر ترجمته في : الجامع لأحكام القرآن ، مقدمة المجلد الأول ، والأعلام : الزركلي ٣٢٢ / ٥ )

(٥) انظر الجامع لأحكام القرآن : القرطبي ١٨ / ١٣٣ ، دواحياء لتراث العربي .

سبحانه ، ليست مستقلة عنها وسابقة لها ، " فما صح وما استقام لنفس من الأنفوس  
أن تؤ من الأباذنه ، أى تسهيله وتيسيره ومشيبته لذلك ، فلا يقع غير ما  
يشاءه ، كائنا ما كان : (١)

وقد أثبت الله سبحانه في كتابه العزيز المشيئتين : مشيئة الرب ومشيئة

العبد ، وبين أن مشيئة العبد تابعة لمشيئة الرب ، وذلك في قوله تعالى :

(( إِنْ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ، وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ

اللَّهُ ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا )) (٢)

وكذلك قوله تعالى : (( لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ، وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ

اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ )) (٣)

قال الشوكاني : (( أى وما تشاءون الا استقامة الا ان يشاء الله تلك المشيئة ،

فأعلمهم سبحانه أن المشيئة في التوفيق اليه ، وأنهم لا يقدرون على ذلك ، الا

بمشيئة الله وتوفيقه ، ومثل هذا قوله سبحانه : (( وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوَّعَدَ مِنَ الْإِبْرَازِ

اللَّهُ )) (٤) وقوله : (( وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ ، وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ ، وَحَفَرْنَا عَلَيْهِمْ

كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيَوْمِئِذٍ مِنْوًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ )) (٥) وقوله : (( إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ

أَحْبَبْتَ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ )) (٦) . والآيات القرآنية في هذا المعنى

كثيرة )) (٧)

فهنا بين الشوكاني أن مشيئة العباد ليست مستقلة عن مشيئة الله ، فالأمر

اليه سبحانه ليس اليهم ، والخير والشر بيده ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطي لمسا

منع . (٨)

وهذه الآية رد على الطائفتين المنحرفتين : المجبرة الجهمية ، والمعتزلة

القدرية ، فإنه تعالى قال : ( لمن شاء منكم أن يستقيم ) فأثبت للعبد مشيئة وفعلا ،

- 
- (١) فتح القدير ، الشوكاني ٢/٤٢٤ ، ٤٢٥ . (٢) سورة الانسان ، آية ٢٩ ، ٣٠ .  
(٣) سورة التكويد ، آية ٢٨ ، ٢٩ . (٤) سورة يونس ، آية ١١٠ .  
(٥) سورة الأجم ، آية ١١١ . (٦) سورة القمى ، آية ٥٦ .  
(٧) فتح القدير ، الشوكاني ٥/٣٩٢ . (٨) انظر المعذر السابق ٥/٣٥٤ .

ثم قال: ( وما تشاءون الا ان يشاء الله رب العالمين ) فيبين ان مشيئة العبد معلقة بمشيئة الله، والاولى ردة على الجبرية، وهذه ردة على القدرة الذين يقولون: قد يشاء العبد ما لا يشاءه الله . كما يقولون: ان الله يشاء ما لا يشاءون . (١)

### ب - الهدى والاضلال

في بيان هدى الله تعالى للعبد واضلاله له قرر الشوكاني ان الله سبحانه وتعالى يهدي من يشاء ويفضل من يشاء، وان الامر بيده، ما شاء يفعل، من شاء تعالى ان يضلّه أضله، ومن شاء ان يهديه جعله على صراط مستقيم، لا يذهب به الى غير الحق، ولا يمشي فيه الا الى صواب الاستقامة . (٢)

قال تعالى: (( مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ، وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ )) (٣)

فالهدى والاضلال بمشيئته، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن .

وقد اخبر سبحانه انه لو شاء ما أشرك الناس، وأنه لو شاء لهداهم اجمعين .

قال تعالى: (( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا )) (٤)

وقال سبحانه: (( وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ )) (٥)

قال الشوكاني رحمه الله: (( أي ولو شاء ان يهديكم جميعا الى الطريق الصحيح

والمنهج الحق لفعل ذلك، ولكنه لم يشأ، بل اقتضت مشيئته سبحانه اراءة الطريق

والدلالة عليها، ( وهدينا النجدين ) وأما الا يمال اليها بالفعل فذلك يستلزم ان

لا يوجد في العباد كافر، ولا من يستحق النار من المسلمين، وقد اقتضت المشيئة

الربانية ان يكون البعض مؤمنا والبعض كافرا، كما نطق بذلك القرآن في غير موضع (٦)

كقوله تعالى: (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ،

فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ )) (٧) وقوله تعالى: ...

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ٤٨٨/٨ . (٢) فتح القدير، الشوكاني ١١٤/٢ .

(٣) سورة الأنعام، آية ٣٩ . (٤) سورة الأعمام : آية ١٠٧ .

(٥) سورة النحل، آية ٩ . (٦) فتح القدير، الشوكاني ١٥٠، ١٤٦/٣ .

(٧) سورة النحل، آية ٣٦ .

(( إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا )) (١)

كما قرّر الشوكاني أن الله سبحانه وتعالى قد وهب لعباده حرّية الاختيار في أن يفعلوا وأن لا يفعلوا ، لأنه « خلقهم ، وجعل لهم من المفاخر ما يدركون بسسه أكمل ادراك ، وركب فيهم من الحواس ما يملون به الى ما يريدون ، ووفر مصالحهم الدنيوية عليهم ، وخلص بينهم وبين مصالحهم الدينية » (٢)

وبيّن أن « هداية الله سبحانه لعباده الى الحق هي بما نسميه لهم من الآيات في المخلوقات ، وارساله للرسول ، وانزاله للكتب ، وخلق له لما يتوصل به العباد الى ذلك من العقول والأفهام والأصماع والأبصار » (٣)

وعلى هذا الأساس فإن الهداية أو الاضلال ما هي الا نتائج لمقدمات ، ومسببات الأسباب ، أي كلّ منهما يتم حسب سنن الله تعالى في خلقه ، وهي الا يثار ، والرغبة ، والطلب ، والعمل ، فمن آثر الهداية ، ورغب فيها ، وطلبها ، وعمل بأسبابها ، تمّت له ، ووجد من الله تعالى عوناً له على تحمّلها ، ومن آثر الضلالة ، ورغب فيها ، وطلبها ، وعمل بأسبابها ، تمّت له ، ولم يجد من الله تعالى مارقاً عنها .

وقد بيّن الله سبحانه ذلك في كتابه العزيز حيث قال :

(( قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ، وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا )) (٤)

قال الشوكاني ، (( أي قد فاز من زكّى نفسه وأصلها وأعلاها بالتقوى بكل مطلوب ، وظفر بكل محبوب ، وخسر من أضلّها وأغواها . ومعنى ( دسّاهَا ) في الآية ، أي أخفاها وأخلمها ، ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح )) (٥)

(( فعدم اهتداء الناس لم يكن لأجل نقص فيما خلقه الله لهم ، من السمع ، والعقل ، والبصر ، والبميرة ، بل لأجل ما صار في طبيعتهم من التعصّب والمكابرة للحق ، والمجادلة بالباطل ، والاصرار على الكفر )) (٦)

كما بيّنه الله تعالى بقوله ، (( بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ )) (٧) وقوله ، (( فَلَمَّا

(١) سورة الانعام ، آية ٣ .  
 (٢) فتح القدير ، الشوكاني ٤٤٨/٢ .  
 (٣) المصدر السابق ٤٤٤/٢ .  
 (٤) سورة الشمس ، آية ١٠ ، ١١ .  
 (٥) فتح القدير ، الشوكاني ٤٤٩/٥ . (٦) المصدر السابق ٤٤٨/٢ .  
 (٧) سورة النساء ، آية ١٥٥ .



زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ )) (١)

" أى لما أمروا على الزينج ، واستمرّوا عليه ، أزاع الله قلوبهم عن الهدى ، ومرفها من قبول الحقّ : (٢)

وعلى هذا فإنّ اسناد الهداية والاضلال الى الله تعالى اسناد من حيث أنّه خلق أفعال العباد ، ووضع نظام الأسباب والمسببات ، لا أنّه جبر الانسان على الضلالة أو الهداية .

فقد جعل سبحانه الايمان والعمل الصالح سببا في الاهتداء ، وجعل الكفر والمعاصي سببا في الضلال ، وبحسب ذلك الأثر الطيّب أو الخبيث يكون الجزاء بالشواب والعقاب ، فمن أراد الله هدايته للحق يوقفه للايمان ، ويعينه على العمل الصالح ، وييسره سبله ، ويجعل له القبول في نفسه ، ومن أراد اضلاله يجعل صدره ضيقا حرجا ، ويجعل على قلبه أكنتة تحول بينه وبين الايمان والعمل الصالح ، فغتم على قلبه ، وطبع عليه ، فامتنع بذلك من وصول الهدى اليه .

وفي ذلك يقول سبحانه : (( فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ، وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ، فَسَنِيَّاهُ لِلْيُسْرَى )) (٣) " أى فمنهيته للخملة الحسنى ، وهي عمل الخير ، والعمل بالطاعة لله . " (( وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ، وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ، فَسَنِيَّاهُ لِلْعُسْرَى )) (٤) " أى فمنهيته للخملة العسرى ، ونسئلهما له حتى تتعمّر عليه أسباب الخير والمسالحة ، ويضعف من فعلها ، فيؤديه ذلك الى النار . " (٥)

وفي الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( اعملوا فكل منيسر لما خلق له ، أما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل أهل السعادة ، وأما من كان من أهل الشقاء فييسر لعمل أهل الشقاوة . ثم قرأ هذه الآيات . (٦)

(١) سورة المفا ، آية ٥ . (٢) فتح القدير ، الشوكاني ٢٢٠/٥ .

(٣) سورة الليل ، آية ٥ - ٧ . (٤) سورة الليل ، آية ٨ - ١٠ .

(٥) فتح القدير ، الشوكاني ٤٥٢/٥ .

(٦) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب فسنيّاه للعسرى ( الفتح ٥٧٩/٨ برقم ( ٤٩٤١ )

ومسلم في كتاب القدر ، باب كيفية خلق الأدمي ٢٠٣٩/٤ برقم ( ٢٦٤٧ ) وغيرهما .

ويقول تعالى: (( فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ مَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ مَدْرَهُ ضَلَالًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ، كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ )) (١)

فبين سبحانه في هذه الآية أن هدايته لمن اهتدى من عباده إنما هتسى أن يشرح صدره لقبول الإسلام ، ويوصل إلى قلبه ، فيؤم<sup>خ</sup> من ويمدق ، وأن اضلاله لمن أضل منهم إنما هو أن يضيّق صدره من قبول الإسلام ، وأن يخرجه حتى لا يرغب فيه ، فيكفر ويفسق ، وعند ذلك لا يقدر نبي ولا غيره على هدايته بمعد أن أضله الله . قال تعالى: (( مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ، وَمَنْ يُضِلِّمْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا )) (٢) وقال: (( يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ، وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ )) (٣)

قال الشوكاني - رحمه الله - : (( وقد أطل المتكلمون الخمام في تفسير الضلال ، وفي نسبه إلى الله تعالى ، فماحب الكشاف (٤) اعتمد ههنا على عماء السذي يتوكل عليها في تفسيره ، فجعل اسناد الاضلال إلى الله سبحانه بكونه سببا ، فهو من الاسناد المجازي إلى ملبس للفاعل الحقيقي )) (٥)

(١) سورة الأثام ، آية ١٢٥ .

(٢) سورة البقرة ، آية ٢٦ .

(٤) أبو القاسم محمود بن عمرو الخوارزمي الزمخشري ، من أئمة العلم بالدين ، والتفسير ، واللغة ، والآداب ، وكان معتزلي المذهب ، قويا في مذهبه ، مفتخرا به ، قال الذهبي : مالح ، لكنسه داعية إلى الاعتزال ، أجازنا الله ، فكان حذرا من كشافه ، أشهر كتبه الكشاف في تفسير القرآن ، وأساس البلاغة . توفي سنة ٥٣٨هـ . انظر ترجمته في : ميزان الامتدال ، الذهبي ٥/٢٠٢ ولسان الميزان ، ابن حجر ٤/٦ ، ومفتاح السعادة ، طاش كبري زيادة ٨٧/٢ .

(٥) فتح القدير ، الشوكاني ٥٧/١ ، وانظر الكشاف : الزمخشري ١١٨/١ . قال الامام أحمد بن المنير الاسكندري في تعليقه على الكشاف : وهذا من ارتكاب الهوى ، وقتحام الهلكة ، وما أشنع تمريره ، بأن الله سبب الاضلال لا خالقه ، كما أن السلسل سبب في وضع القيود في رجلي المحبوس ، هو اسناد الفعل إلى الله عز وجل مجازا ، حقيقة كما أسندنا الفعل إلى البلد كذلك ، ياله من تمثيل ما ربه مثله ، وتظير ما ربه ما ثدا من النظرا لمحيح ، مردود على التفصيل والجملة ، نال الله تعالى العممة من أمثال هذه الزلة ، وهو ولي التوفيق . ١٠ هـ .

وهذا بناء على قاعدته المعروفة بالعدل، وهو أن الله تعالى لا يفعل القبيح ولا يريد، وأن أفعاله كلها لا بد أن تكون حسنة، ولا ضلال من الله قبيح مسنده - يتعالى الله عنه في اعتقاده - ولو فهم قوله تعالى: (( فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ )) (١) وقوله سبحانه: (( ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ )) (٢) وأمثاله من الآيات الدالة على أنه تعالى إنما أضلهم، وحال بينهم وبين الهدى جزاء وفاقا على تماذيبهم في الباطل، وتركهم الحق، لما ذهب إلى ذلك، لأن هذا منسبه سبحانه حسن وليس بقبيح .

ومثل اسناد الاضلال إلى الله اسناد الختم، أو الطبع، أو ما في معناهما إليه سبحانه .

فمثال الختم قوله تعالى: (( خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، وَعَلَى سَمْعِهِمْ، وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ )) (٣)

هنا يوضح الشوكاني المراد بالختم والغشاوة فقال:

(( والمراد بالختم والغشاوة هناهما المعنويان لا الحسيان، أي لما كانت قلوبهم غير واعية لما وصل إليها، والأصماع غير مؤدية لما يطرقها من الآيات إلى العقل على وجه مفهوم، والأبصار غير مهتدية للنظر في مخلوقاته وعجائب ممنوماته، جعلت بمنزلة الأشياء المختوم عليها ختما حسيًا، والمعتوق منها استيحاءًا حقيقيًا، والمفطاة بغطاء مدرك استعارة أو تمثيلًا .

ثم قال - رحمه الله - وهو يرد على المعتزلة في هذه القضية: (( واسناد الختم إلى الله تعالى قد احتج به أهل السنة على المعتزلة، وحاولوا دفع هذه الحجّة بمثل ما ذكره صاحب الكشاف )) (٤) حيث أورده فيه خمستاً وجد في تأويل معنى اسناد الختم إلى الله وتعيّف عن الطريق المستقيم . (٥)

(١) سورة الصف، آية ٥ (٢) سورة المنافقون، آية ٣ (٣) سورة البقرة، آية ٧

(٤) فتح القدير، الشوكاني ٣٩/١ .

(٥) انظر الكشاف، الزمخشري ٤٨١-٥٢، وانظر ٤٩/١ هامش رقم (٢) حيث ناقش العلامة أحمد بن المنيزالاسكندري في هذه المسألة، ورتعليه ردًا وافيا .

ومثال اسناد الطبع اليه سبحانه قوله تعالى: (( وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ، بَلْ طَبَعَ

اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا )) (١)

فصر الشوكاني هذه الآية فقال: (( أي ليس عدم قبولهم للحق بسبب كونها

غلفا بحسب مقصدهم الذي يريدونه ، بل بحسب الطبع من الله تعالى عليها، والطبع،

الغتم ، أي هي مطبوع عليها من الله بسبب كفرهم ، فلا يؤمنون الا ايمانا قليلا. )) (٢)

وقوله عز وجل: (( كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ )) (٣)

قال الشوكاني: (( أي أن مثل ذلك الطبع الشديد يطبع الله على قلوب الكافرين،

فلا ينجع فيهم بعد ذلك وعظ ولا تذكير، ولا ترغيب، ولا ترهيب. )) (٤)

هذا ما وافقه الشوكاني في معنى الهداية والاضلال، ونسبتهما الى الله، وهو

موافق لما قرره الله تعالى في كتابه الكريم كما ذكرنا ، وموافق لما عليه جمهور

اهل العلم . (٥)

يقول ابن القيم - رحمه الله - : (( وقد اتفقت رسل الله من أولهم الى آخرهم ،

وكتبه المنزلة عليهم على أنه سبحانه يضل من يشاء ويهدي من يشاء، وأنه ممن

يهدى الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له، وأن الهدى والاضلال بيده لا بيد

المعبود، وأن المعبد هو الضال أو المبتدي، فالهداية والاضلال فعله سبحانه وقدره،

والاهتداء والاضلال فعل المعبد وكسبه. )) (٦)

هذا وقد بين الشوكاني في تفسيره أن الهدى هديان، هدي دلالة، وهو الذي

يقدر عليه الرسل وأتباعه، قال الله تعالى: (( وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ )) (٧) وقال: (( وَإِنَّكَ

لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ )) (٨) فأثبت لهم الهدى الذي معناه الدلالة والتبسيه،

(١) سورة النساء، آية ١٥٥ . (٢) فتح القدير: الشوكاني ٥٣٤/١ .

(٣) سورة الأعراف، آية ١٠١ . (٤) فتح القدير، الشوكاني ٢٢٩/٢ .

(٥) انظر الشريفة، الأجرى ١٥١، ١٥٤، ١٥٧، وشرح كتاب الفقهاء لأبى حنيفة، شرح الملا

علي القاري ٧٣ - ٧٧، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٧١، ٧٨/٨، وشرح العقيدة الطحاوية،

ابن أبي العز الحنفي ١٥٥، ١٥٦ .

(٦) شفاء العليل، ابن القيم ١٤١ . (٧) سورة الرعد، آية ٧ .

(٨) سورة الثورى، آية ٥٢ .

وتفرد سبحانه بالهدي الذي معناه التأييد والتوفيق، فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم :  
 (( إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ )) (١) فالهدي على هذا يسجئ بمعنى خلق الايمان في  
 القلب، ومنه قوله تعالى: (( أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ )) (٢)، وقوله: (( وَلَكِنَّ اللّٰهَ  
 يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ )) (٣) (٤)

والهدي بالمعنى الأول حجة الله على خلقه التي لا يمدّ بها أحدا إلا بعد  
 اقامتها عليه، كما قال تعالى: (( وَمَا كُنَّا مَعْدِبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا )) (٥) وهو عام  
 لمن أحبه الله وأبغض، ووظيفة الرسل وأتباعهم، أما الهدي بالمعنى الثاني وهو  
 التأييد والتوفيق فهو لمن أحبه خاصة، تكميلاً للحجة، وظهاراً للاستغناء عن  
 خلقه (٦) وهذا من مشيئة الله تعالى .

وقد يرد الهدي والمراد به الهدي العام، كما في قوله تعالى: (( وَالَّذِي كَفَّرَ  
 فَهْدَى )) (٧) قال الشوكاني: (( والمعنى: قدر أجانب الأشياء، وأنواعها، وصفاتها،  
 وأفعالها، وأقوالها، وأعمالها، فهدي كل واحد منها إلى ما يهدر عنه وينبغي لسه،  
 ويتر له لما خلق له، وألهمه إلى أمور دينه ودنياه )) (٨)

وقد يرد بمعنى الهداية إلى الجنة والنار يوم القيامة، كما قاله ابن القيم (٩)  
 كقوله تعالى: (( وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ، فَلَنْ يُغْفَلَ أَعْمَالُهُمْ، سَيَهْدِيَهُمْ، وَيَمْحُحُ  
 بِأَلْسِنِهِمْ )) (١٠) وقوله عن أهل النار: (( فَأَهْدُوهُمْ إِلَىٰ مِرَاطِ الْجَحِيمِ )) (١١)

#### جـ - مبدأ السببية في القدر

نقدّم أنّ الله يهدي من عباده من يشاء، ويسفل منهم من يشاء، وأنّ ذلك مرسوط

- |                            |                                  |
|----------------------------|----------------------------------|
| (١) سورة القصص، آية ٥٦ .   | (٢) سورة البقرة، آية ٥ .         |
| (٣) سورة القصص، آية ٥٦ .   | (٤) فتح القدير، الشوكاني ٢٣/١ .  |
| (٥) سورة الاسراء، آية ١٥ . | (٦) فتح القدير، الشوكاني ٤٣٨/٢ . |
| (٧) سورة الأمل، آية ٢ .    | (٨) فتح القدير، الشوكاني ٤٢٣/٥ . |

(١) انظر شفاء العليل ١٧٩، ١٨٠ وقد ذكر ابن القيم في هذا الكتاب مراتب الهدى والضلّال في

القرآن، وتكلّم على كلّ منها بالتفصيل . (انظر صفحة ١٤١ - ١٨٠)

(١٠) سورة محمد، آية ٤٤، وقرأ الشوكاني: (والذين قاتلوا) على قراءة العامة، وعلى هذا ففسّر

الهدي هنا بأنه الهدي إلى الرشدي الدنيا . (انظر فتح القدير ٣١/٥)

(١١) سورة العافات، آية ٢٣ .

بنظام الأسباب، محكوم بقوانينها، فللهدي أسبابه، وللضلال أسبابه، ولا يصل  
العبد الى ما كتب الله عليه وقدّر له من هداية أو ضلال، ومن سعادة أو شقاوة،  
الا بواسطة تلك الأسباب التي يفعلها .

وقد أثبت الشوكاني - رحمه الله - مبدأ السببية في الايمان بالقدر، وأنكر  
انكارا شديدا على المنكرين لها، ففي كتابه الموسوم بقطر الولي على حديث الولي  
تحدّث عن هذا الموضوع بشيء من التفصيل، فبيّن أنّ الله عزّ وجلّ لما قدّر مقادير  
العباد، قدّرها مع موجباتها وأسبابها، فقدّر للخير موجباته وأسبابه، وقدّر للشرّ  
كذلك، ومن أسباب الخير الدعاء والعمل الصالح، قال،

(( فكيف ينكر وصول العبد الى الخير بدعائه أو بعمله الصالح، فان هذا مسن  
الأسباب التي ربط الله مسبباتها بها، وعلمها قبل أن تكون، فعلمه على كلّ تقدير  
أزلي في المسببات والأسباب، ولا يشكّ من له اطلاع على كتاب الله عزّ وجلّ ما اشتمل  
عليه من ترتيب حصول المسببات على حصول أسبابها، وذلك كثير جدّا .

ومن ذلك قوله تعالى: (( إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَايِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سِيئَاتِكُمْ )) (١)  
(( نَقَلْتُ اسْتَفْقَرُوا رِيكُمُ إِنَّهُ كَانَ فَقَارًا ، يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ، وَيُمَدِّدْكُمْ  
بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ ، وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ ، وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا )) (٢) (( وَلَنْ نَكْفُرَنَّكُمْ  
لَأَزِيدَنَّكُمْ )) (٣) (( وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمِكُمُ اللَّهُ )) (٤) (( فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ  
لَلِيتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ )) (٥)

وكم يعدّ العاد من هذا الجنس في الكتاب العزيز، وما ورد في معناه من السنة  
المطهّرة، فهل ينكر هؤلاء الغلاة (٦) مثل هذا، ويجعلونه مخالفا لسبق المسلم  
مباينا لأزليته؟ فان قالوا نعم، فقد أنكروا ما في كتاب الله سبحانه من فاتحته الى

(١) سورة النساء، آية ٣١ . (٢) سورة نوح، آية ١٠، ١١، ١٢ .

(٣) سورة ابراهيم، آية ٧ . (٤) سورة البقرة، آية ٢٨٢ .

(٥) سورة الصافات، آية ١٤٣، ١٤٤ .

(٦) يقدم الشوكاني بالغلاة، أهل الكلام الذين أبطلوا فائدة ما ثبت في الكتاب والسنّة من

الارتداد الى الدعاء ونحوه، وجعلوه مخالفا لسبق العلم ( انظر: قطر الولي على حديث الولي  
للشوكاني ٤١٦ تحقيق/ د. ابراهيم ابراهيم هلال، وتنبيهه لأفاضل على ما ورد في زيادة العمر  
ونقمة من الدلائل، له ١١٩، ١٢٠ الرسالة الخامسة ضمن أمناة لشرعية، تحقيق المحقق السابق)

الى خاتمته ، وما في السنّة المطهرة من أولها الى آخرها ، بل أنكروا أحكام الدنيا والآخرة جميعها ، لأنها كلها مسببات مترتبة على أسبابها ، وجزاءات معلقة بشروطها .)) (١)

وعلى هذا المبدأ ( السببية ) حمل الشوكاني قوله تعالى : (( مَا أَصَابَ مِنْ مُّيَّبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا )) (٢) وقوله سبحانه : (( قُلْ لَنْ يُعْزِبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا )) (٣) وكذلك ما ورد في هذا المعنى ، وقوله عز وجل : (( وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّيَّبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ )) (٤) وما ورد في معناها ، ومن ذلك الحديث القدسي الثابت في الصحيح عن الربّ عز وجل : (( يا عبادي إنما هي أعمالكم أحميها عليكم ، فمن وجد خيرا فليحمد الله ، ومن وجد شرا فلا يلومنّ إلا نفسه )) (٥)

قال الشوكاني : (( يحمل الآيتين الأوليين ، وما ورد في معناهما على عدم التسبب من العبد بأسباب الخير من الدعاء وصلوة الرحم ، وسائر الأفعال والأقوال الطالحة ، وحمل الآية الأخرى والحديث القدسي ، وما ورد في معناهما على وقوع التسبب من العبد بأسباب الخير الموجبة لعسن القضاء ، واندفاع شرّه ، وعلى وقوع التسبب من العبد بأسباب الشرّ المقتضية لاصابة المكروه ، ووقوعه على العبد )) (٦)

وهكذا جمع الشوكاني بين الأحاديث الواردة بسبق القضاء ، وأنه قد فرغ ممن تقدير الأجل والرزق ، والمعادة والثقاوة ، وبين الأحاديث في طلب الدعاء من العبد ، وأن الله يجيب دعاءه ، ويعطيه ما سأل مثله ، وأنه يغضب اذا لم يسأل ، وأن الدعاء يردّ القضاء ، ونحو ذلك كملة الرحم ، وأعمال الخير .

فحمل أحاديث الفراغ من القضاء على عدم تسبب العبد بأسباب الخير أو الشرّ ، وحمل الأحاديث الأخرى على وقوع التسبب من العبد بأسباب الخير أو التسبب

(١) قطرالولي على حديث الولي ، الشوكاني ٥١٠ ، ٥١١ وانظرا أيضا ، تنبيه الأفاضل على ما ورد

في زيادة العمر ونقمة من الدلائل له ١٢١ ، ١٢٢ الرسالة الخامسة ضمن أمناه لشريعة .

(٢) سورة الحديد ، آية ٢٢ (٣) سورة التوبة ، آية ٥١ (٤) سورة الشورى ، آية ٣٠ .

(٥) أخرجه مسلم في كتاب البر والعلّة ، باب في تحريم الظلم ١١٥/٤ برقم ( ٢٥٧٧ ) .

(٦) قطرالولي على حديث الولي ، الشوكاني ٥٠٨ .

بأسباب الشر، وقال: (( إن هذا الجمع لا بد منه، لأن الذي جاءنا بالأدلة الدالة على أحد الجانبين هو الذي جاءنا بالأدلة الدالة على الجانب الآخر، وليس في ذلك خلف لما وقع في الأزل، ولا مخالفة لما تقدم العلم به، بل هو من تقييد المسببات بأسبابها، كما قدر الشبع والرّي بالأكل والشرب، وقدر الولد بالسوط، وقدر حمول الزرع بالبذر، فهل يقول قائل بأن ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضي خلاف العلم السابق، أو ينافيه بوجه من الوجوه ؟

فلو قال قائل: أنا لا أكل، ولا أشرب، بل أنتظر القضاء، فان قدر الله لي ذلك كان، وان لم يقدره لم يكن، أو قال: أنا لا أزرع، ولا أجامع زوجتي، فان قدر الله لي الزرع والولد حملاً، وان لم يقدرهما لم يحملنا . أليس هذا القائل قد خالف ما في كتب الله سبحانه، وما جاء به رسوله، وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، والتابعون، وتابعوهم، وسائر علماء الأمة وصلحائها، بل يكون هذا القائل قد خالف ما عليه جميع أنواع الحيوانات في البر والبحر. )) (١)

وفصل الشوكاني - رحمه الله - تفعيلاً دقيقاً من الدعاء، وفائدته، وكونه سبباً لردّ القضاء، وأطال الكلام في ردّه على المخالفين له، الذين أبطلوا فائدة ما ثبت في الكتاب والسنة، من الإرشاد إلى الدعاء، وأنه يردّ القضاء، وما ورد من الاستعاذة منه صلى الله عليه وسلم من سوء القضاء، وما ورد من أنه يصاب بالعبد بذنبه، وبسبب ما كسبت يده، ونحو ذلك مما جاء به الأدلة الصحيحة، وجعلوه مخالفاً لسبق العلم، ورتّبوا عليه أنه يلزم انقلاب العلم جهلاً . (٢)

فمن الأدلة التي أوردها - رحمه الله - قوله تعالى: (( اذْهَبْ لَكُمْ )) ثم عقب ذلك بقوله: (( اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ )) أى دعائي (( سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ دَاخِرِيْنَ )) (٣) وقوله عز وجل: (( وَاسْأَلُوا اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ )) (٤)

- (١) قطرا الولي على حديث الولي: الشوكاني ٥٠٩، ٥١٠، وانظراً أيضاً تنبيهه لأفاضل له ١٢٠، ١٢١ .  
(٢) انظر: تنبيهه لأفاضل: الشوكاني ١١٦، ١٢٠، ١٢٧، وأيضاً قطرا الولي، له ٥١١، ٥١٢ وقد أفردا لشوكاني هذا الموضوع في رسالة صغيرة بعنوان: بحث في أن اجابة الدعاء لاينا في سبق القضاء، حيث أورد فيها كثيراً من الآيات والأحاديث ليردّها على المخالفين له في هذه المسألة (انظر ص ١٢١ - ١٢٥ الرسالة السادسة ضمن أمنا لشريعة) غير أنه لم يوضح كثيراً في هذه الرسالة ما دل عليه عنوانها وقد أوضحه بشيء من التفصيل في كتابه: قطرا الولي، وفي رسالته: تنبيهه لأفاضل، مع وجود بعض التعارض فيما ذهب إليه . وسوف أبيّنه في حينه ان شاء الله (انظر ص ١٧١-١٧٢)  
(٣) سورة فاطر: آية ٦٠ . (٤) سورة النمل: آية ٢٢ .



قال الشوكاني بعد أن ساق هاتين الآيتين :

(( فأي فائدة لهذين الأمرين منه عزوجل بالدعاء، ووعيده لمن تركه وجعله مستكبراً ،  
 وتمدحه سبحانه بقوله : (( أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْنُفُ السُّوءَ )) (١) وبقوله :  
 (( وَإِذَا سَأَلَكَ مِيَا دِيَّ عَنِّي فَأْتِنِي قَرِيبًا ، أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا نِ ٠ )) (٢)  
 فان قالوا إن هذا الدعاء الذي أمرنا الله عزوجل به ، وأرشدنا إليه ، وجعل تركه  
 استكباراً ، وتوقد عليه بدخول النار مع الذل ، وأنكر عليهم أن غيره يجيب المضطر ،  
 ان كان ذلك كله لا فائدة فيه للعبد ، وأنه لا ينال إلا ما قد سبق به القضاء ، فعمل الدعاء  
 أولم يفعل ، فقد نسب إلى الرب عز وجل ما لا يجوز عليه ، ولا تحل نسبته إليه باجماع  
 المسلمين ، فانه عزوجل لا يأمر إلا بما فيه فائدة للعبد دنيوية أو أخروية ، إما جلب  
 نفع أو دفع ضرر )) (٤)

وقد فتد مثل هذا القول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله - ان قال :

(( الدعاء في اقتفائه الاجابة ككثير الأعمال المألعة في اقتفائها الاثابة ،  
 وككثير الأسباب في اقتفائها المسببات ، ومن قال : إن الدعاء علامة ودلالة محفة على  
 حصول المطلوب المشول ، ليس بسبب ، وأهو عبادة محفة ، لا أثر له في حصول المطلوب  
 وجوداً ولا عدماً ، بل ما يحمل بالدعاء يحمل بدونه ، فهما قولان ضعيفان ، فان الله خلق  
 الاجابة به تعليق المسبب بالسبب ، كقوله : (( وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ )) (٥)  
 وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (( ما من مسلم يدعو الله بدعوة  
 ليس فيها اثم ، ولا قطيعة رحم ، إلا أعطاه بها احدى خصال ثلاث : إما أن يعجل له دموته ،  
 وإما أن يدخر له من الخير مثلها ، وإما أن يمصرف عنه من الشر مثلها ، قالوا : يا رسول  
 الله ، إننا نكثر . قال : الله أكثر )) (٦) فعلق العطايا بالدعاء تعليق الوعد والجزاء

(ص ١٦٣)

(١) سورة النمل ، آية ٦٢ . (٢) سورة البقرة : آية ١٨٦ . (٣) هذا الكلام فيه نظرياً في التعليق

(٤) قطرا الولي على حديث الولي ، الشوكاني ٥١٢ ، وانظراً أيضاً تنبيهه لأفاضل ، ضمن أمنساء عليه .

الشرعة ، الشوكاني ١٢٤ . (٥) سورة فاطر : آية ٦٠ .

(٦) أخرجه أحمد في المسند ١٨/٣ ، والترمذي في كتاب الدعوات ، باب في انتظار الفرج وغير ذلك

٥٢١/٥ برقم (٣٥٧٣) وقال : هذا حديث حسن صحيح قريب من هذا الوجه ، والعاكم في المستدرک

٤٩٣/١ وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ووافقه الذهبي ، وما لك في الموطأ ٢١٧/١ كتاب القرآن

باب ما جاء في الدعاء . ومعهما لألباني في شرح العقيدة الطحاوية ٥٢٣ هامش رقم (٢) ولم ==

بالعمل المأمور به ((١))

ومن الأدلة التي أوردها الشوكاني في هذا المدد من الأحاديث قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عن ربه: (( يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنكم ووجنكم قاموا في صعيد فصألوني، فأعطيت كل إنسان منهم مائة، ما نقر ذلك مما عندي، إلا كما ينقصر المحيط إذا أدخل البحر ))<sup>(٢)</sup> وفي الحديث القدسي أيضا قال الله عز وجل: (( وان سألتني لأعطيته، ولئن استعانتني لأهيئته ))<sup>(٣)</sup> وقوله صلى الله عليه وسلم: (( من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد فليكثر من الدعاء في الرخاء ))<sup>(٤)</sup> وقوله عليه السلام: (( ان الله حيي كريم، يستحيي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردهما صفرا خائبتين ))<sup>(٥)</sup>

قال الشوكاني: (( ومن ذلك ما ورد في اجابة دعوة المظلوم على ظالمه، والاب على ولده، وورد أيضا أن جماعة لا يرد دعاؤهم، والأحاديث بذلك صحيحة ثابتة

أجد هذا الحديث في الصحيحين كما ذكر شيخ الاسلام .

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية ١٩٢/٨، ١٩٣ .

(٢) هذا جزء من حديث قدسي طويل أخرجه مسلم في كتاب البر والصلوة والآداب، باب تحريم الظلم

١٩٥/٤ برقم (٢٥٧٧) .

(٣) جزء من حديث قدسي أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب التواضع (الفتح ٣٤٩/١١ برقم

٦٥٠٢)

(٤) أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات، باب ما جاء أن دعوة المظلوم مستجابة ٤٣١/٥ برقم (٣٣٨٢)

وقال: هذا حديث قريب، ورواه الحاكم في المستدرک ٥٤٤/١ من طريق أخرى وقال: صحيح

الاسناد ووافقه الذهبي، وأورده الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ١٤٢، ١٤١/٢ برقم

٥٩٣) .

(٥) أخرجه أحمد في مسنده ٤٣٨/٥، وأبو داود في كتاب الصلاة، باب الدعاء ١٦٥/٢ برقم (١٤٨٨)

والترمذي في كتاب الدعوات، باب في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ٥٢٠/٥ برقم

(٣٥٥٦) وقال: حسن قريب وابن ماجه في كتاب الدعاء، باب رفع اليدين في الدعاء ١٢٧١/٢

برقم (٢٨٦٥)، وابن حبان في كتاب الرقائق، باب الأهمية ١٦٠/٣، ١٦٣ برقم (٨٨٠، ٨٧٦) تحقيق:

نعيب الأرنؤوط، والحاكم في المستدرک ٤٩٧/١ وصححه من حديث سلمان . ووافقه الذهبي .

قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١٤٧/١١)؛ وسنده جيد .

والأحاديث في هذا الباب كثيرة، وفيها الترفيب في الدعاء ومحبة الله له، حتى أخرج الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً: (( من لم يسأل الله يغضب عليه ))<sup>(١)</sup> فلولم يكن الدعاء نافعا لما حبه، وأن ليس له إلا ما قد كتب له، دعا أو لم يسعد، لم يقع الوعد بالاجابة واعطاء المسألة في هذه الأحاديث ونحوها<sup>(٢)</sup> أقول: وبالجملة فإن القرآن والأحاديث ترد على قولهم بأن الدعاء لا ينفذ من الله عزوجل إلا ما قد سبق به القضاء، وأنه ليس سببا في الحصول على المطلوب، فإن الله سبحانه قدّر جميع الأسباب ومسبباتها، وجميع الأسباب قد تقدم علم الله بها، وكتابتها لها، وتقديره آياتها، وقضائه بها، كما تقدم ربط ذلك بالمسببات<sup>(٣)</sup> فإذا قدّر الله مثلا للعبد خيرا يناله بالدعاء، لم يحمل بدون الدعاء، وهكذا جميع الأشياء المقرونة بالسبب.

وكلام الشوكاني هنا<sup>(٤)</sup> يفهم منه أن الدعاء ليس مما قد كتب الله له، وسبق به قضاؤه، وهو غير صحيح، لأن كون العبد دعا أو لم يدع لا يخرج مطلقا عما قدّره الله له، وكتب له في الأزل، فإن هذا المقدّر لا يتخلف، ولكنّه لا يحمل إلا بالدعاء، وإن الدعاء لا يتخلف أيضا، لأن الله قدّره. وقد قرّر - رحمه الله - خلاف المفهوم السابق كما تقدم<sup>(٥)</sup>.

يقول ابن القيم - رحمه الله - في هذا المدد:

(( إن هذا المقدور قدّر بأسباب، ومن أسبابه الدعاء، فلم يقدر مجردا عن سببه، ولكن قدّر بسببه، فمتى أتى العبد بالسبب وقع المقدور، ومتى لم يسأل بالسبب انتفى المقدور، وهكذا، كما قدّر الشبع والرّي بالآكل والشرب، وقدّر الولد

(١) أخرجه أحمد في مسنده ٤٤٢/٢، والبخاري في الأدب المفرد، باب من لم يسأل الله يغضب عليه (انظر فضل الله الممدوح لأدب المفرد ١١٤/٢ برقم ٦٥٨)، والترمذي في كتاب الدعوات، باب ما جاء في فضل الدعاء ٤٦٦/٥ برقم (٣٢٧٣)، وابن ماجه في كتاب الدعاء، باب فضل الدعاء ١٢٥٨/٢ برقم (٣٨٢٧)، والحاكم في المستدرک ٤١١/١ وصححه، ووافقه الذهبي. وصححه الألباني في شرح العقيدة الطحاوية ٥١٩ هامش رقم (١)

(٢) قطر الولي على حديث الولي، الشوكاني ٥٠١ (٣) مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٧٧/٨.

(٤) أي قوله، فلولم يكن الدعاء نافعا لما حبه، وأن ليس له إلا ما قد كتب له، وتقدم مثل هذا الكلام، وكثره في عدة مواضع من كتبه (انظر قطر الولي ٤١٧، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، وتنبيه الأفاضل، ضمن أمناه الشريعة ١٢٤، ١٢٥، ١٢٧).

(٥) أي في أول الفقرة، وسيأتي مزيد من التعميل في الفقرة التالية (صفحة ١٥٨).

بالوطء، وقدّر حمل الزرع بالبذر، وقدّر خروج نفس الحيوان بذبحه، وكذلك قدّر دخول الجنة بالأعمال، ودخول النار بالأعمال... وحينئذ، فالدعاء من أقوى الأسباب، فإذا قدّر وقوع المدعوّ به بالدعاء لم يمّح أن يقال لا فائدة فسي الدعاء، كما لا يقال لا فائدة في الأكل والشرب، وجميع الحركات والأعمال، وليس شيئاً من الأسباب أنفع من الدعاء، ولا أبلغ من حمل المطلوب ((١))

### د - الدعاء يرث القدر

استدل الشوكاني على أنّ الدعاء يرث القدر بأدلة كثيرة، منها :

( ١ ) ما رواه الترمذي وغيره أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (( لا يرث القضاء إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر )) ((٢))

قال الشوكاني: (( فيه دليل على أنّه سبحانه يدفع بالدعاء ما قد قضاه على المبد وقد وردت بهذا أحاديث كثيرة، ويؤيد ذلك قوله تعالى : (( يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ )) ((٣)) (٤)

( ٢ ) ما رواه الحاكم وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( لا يغني حذر من قدر، والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل، وإنّ البلاء لينزل، فيتلقاه الدعاء فيعتلجان<sup>(٥)</sup> إلى يوم القيامة )) ((٦))

قال الشوكاني: (( فيه دليل على أنّ الحذر لا يغني من صاحبه شيئاً من القدر المكتوب عليه، ولكنّه ينفع من ذلك الدعاء، ولذلك عقبه صلى الله عليه وسلم بقوله : والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ))

(١) الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي، ابن القيم ٢٧ تحقيق الامتاز سعيد محمد اللعام، ط ١٤٠٧/١ مكتبة المعارف .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٨٢، ٢٨٠، ٢٧٧/٥ والترمذي في كتاب القدر باب ما جاء لا يرث القدر إلا الدعاء ٢٩٠/٤ برقم (٢١٢٩) وقال: هذا حديث حسن غريب وابن ماجه في كتاب الفتن، باب العقوبات ١٣٢٤/٢ برقم (٤٠٢٢) والحاكم في المستدرک ٤٩٣/١ وصححه ووافقه الذهبي، وأورده الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٢٦/١ برقم (١٥٤) وقال بعد سرد طرق الحديث ونقدها، والخلاصة أنّ الحديث حسن كما قال الترمذي (وأورده الشوكاني في تحفة الذاكرين ٢٦، وقطرا لولي ٥٠١، وبحث في أنّ اجابة الدعاء لا ينافي سبق القضاء من أمناة لشريعة (١٣١)

(٣) سورة الرعد آية ٣٩ . (٤) تحفة الذاكرين: الشوكاني ٢٦ .

(٥) قال ابن الأثير: يعتلجان، أي يتمازجان (النهاية ٢٨٦/٣ مادة: ملج)

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٩٢/١ وصححه وتعقبه الذهبي بأن فيه زكريا بن منظور ضعيف .

لم ينزل ((١))

( ٢ ) ماورد من الاستعاذة من سوء القضاء، كما ثبت في الصحيحين وغيرهما أنه كان  
 صلى الله عليه وسلم يقول: (( أَللّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُكَ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ، وَدَرْكِ الشَّقَاءِ، وَسُوءِ الْقَضَاءِ،  
 وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ )) ((٢))

ومن ذلك حديث الدعاء في الوتر، وفيه: (( وقتني سرّ ما قضيت )) وهو حديث صحيح  
 وإن لم يكن في الصحيحين. (٣)

قال الشوكاني، (( فلولم يكن للعبد إلا ما قد سبق به القضاء، لم يستعذ رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من سوء القضاء )) ((٤))

==== قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٤٦/١٠)، رواه الطبراني في الأوسط، والبخاري في صحيحه، وفيه  
 زكريا بن منظور، وثقه أحمد بن حنبل، وأحمد بن حنبل، وأحمد بن حنبل، وأحمد بن حنبل، وأحمد بن حنبل، وأحمد بن حنبل،  
 في صحيح الجامع (١٢٢٩/٢ برقم ٧٧٣٩) (والحديث أورده الشوكاني في تحفة الذاكرين ٢٧، وبحث  
 في أن اجابة الدعاء لنا في سبق القضاء، ضمن أمناه لشرعة ١٣١، وقطر الولي ٥٠٢)

(١) تحفة الذاكرين ، الشوكاني ٢٧ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات، باب التعمون من جهد البلاء (الفتح ١٥٢/١١ برقم ٦٣٤٧)،  
 ومسلم في كتاب الدعوات، باب في التعمون من سوء القضاء ودرك الشقاء وغيره (٤/٢٠٨٠ برقم ٢٧٠٧)  
 (وأورده الشوكاني في قطر الولي ٥٠٢، وتحفة الذاكرين ٢٧١، وبحث في أن اجابة الدعاء لنا في  
 سبق القضاء، ضمن أمناه لشرعة ١٣٢)

(٣) انظر: قطر الولي ٥٠٢، ٤١٥، وبحث في أن اجابة الدعاء لنا في سبق القضاء، ضمن أمناه لشرعة  
 ١٣٤ والحديث أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة، باب القنوت في الوتر (١٣٣/٢، ٣٤٠ برقم ١٤٢٥)  
 والترمذي في كتاب الصلاة، باب ما جاء في القنوت في الوتر (٢٢٨/٢ برقم ٤٦٤) وقال: هذا حديث  
 حسن لا يعرفه إلا من هذا الوجه... ولا يعرفه عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئاً أحسن  
 من هذا . والنسائي في كتاب قيام الليل وتطوع النهار، باب الدعاء في الوتر (٢٤٨/٣ برقم  
 ١٧٤٥، ١٧٤٦) وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب ما جاء في القنوت في الوتر  
 (١١٧٨ برقم ٣٧٢/١) والدارمي في كتاب الصلاة، باب الدعاء في القنوت (١/٤٥٢، ٤٥١/١ برقم  
 ١٥٩١، ١٥٩٢، ١٥٩٣) وأحمد في مسنده (١/١٩٩، ٢٠٠) والحاكم في المستدرک (٣/١٧٢، ١٩١/٤) ،  
 والبيهقي في السنن الكبرى (٢/٢٠٩) وصححه أحمدنا كرفي تعليقه على سنن الترمذي (٢/٣٢٩)

ها. (متر رقم ٢) كما صححه الألباني في إرواه لغيل (٢/١٧٢ برقم ٤٢٩)

(٤) قطر الولي صلى الله عليه وسلم في الشوكاني ٥٠٢ .

قلت ، مفهوم هذا الكلام أنه يكون للعبد ما لم يسبق به القضاء، وأن الاستمادة من سوء القضاء ليس مما سبق به القضاء، وهو مفهوم غير صحيح، كما تقدّم (١) وقد تعارض هذا المفهوم مع ما قرّره في بعض كتبه، من أنّ الاستمادة من سوء القضاء هي من قضاء الله تعالى وقدره، ولهذا شرعها لعباده. (٢)

(٤) ومخّ من بعض أكابر المطابة كعمر بن الخطاب، وعبد الله بن مسعود، وأبي وائل، وأمثالهم أنهم كانوا يسألون الله سبحانه وتعالى أن يثبتهم في ديوان السعادة وأن ينقلهم من ديوان الشقاوة ان كانوا فيها الى ديوان السعادة. (٣) فقد روى الطبري بسنده من عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال وهو يطوف بالبيت، ويبيكي: ((ألهم ان كنت كتبت علي شقوة أو ذنبا فامحه، فانك تمحو ما تشاء وتثبت، وعندك أم الكتاب، فاجعله سعادة ومغفرة)). وروى مثل هذا من ابن مسعود رضي الله عنه وغيره. (٤)

وقد بين الشوكاني - رحمه الله - أنّ الاستمادة من سوء القضاء لا تخالف الرضا به، لأنّ الاستمادة من سوء القضاء هي من قضاء الله سبحانه وتعالى وقدره ولهذا شرعها لعباده. (٥) وقال :

(( قد وردت السنة المحيطة ببيان أنّ القضاء باعتبار العباد ينقسم الى قسمين؛ خير وشرّ، فانه قد شرع لهم الدعاء بالوقاية من شرّه، والاستمادة منه، ولا ينافي هذا ما ورد عنه على الله عليه وسلم في بيان معنى الايمان لمن سأله عنه بقوله: (( ان تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، والقدر خيره وشرّه )) (٦) كما هو ثابت في الصحيحين عنه على الله عليه وسلم وغيرهما من طرق، فانه يمكن أن يكون الانسان مؤمنا بما قضاها الله سبحانه وتعالى من خير وشرّ، مستعينا بالله من شرّ القضاء عملا بمجموع

(١) أي في الكلام عن الدعاء. انظر صفحة (١٦٣)

(٢) تحفة الذاكرين ، الشوكاني ٢٧٢ .  
انظر

(٣) انظر قطرا الولي ، الشوكاني ٥١٤، وفتح القدير، الشوكاني ٨١/٣، وتنبيه الأفاضل، ضمن أمناه لشرعية ، الشوكاني ١١٦، ١١٧، ١٢٦، ويبحث في أن اجابة الدعاء لا ينافي سبق القضاء فمن أمناه الشريعة ، الشوكاني ١٣٩ .

(٤) انظر تفسير الطبري ١٣/١٦٧، ١٦٨، ط / ١٤٠٨ هـ دار الفكر .

(٥) تحفة الذاكرين ، الشوكاني ٢٧٢ (٦) تقدّم تخريجه في صفحة (١٣٣)

(الأدلة))<sup>(١)</sup>

هذه بعض الأدلة التي استدلت بها الشوكاني في هذه المسألة، وهناك أدلة أخرى أوردتها رحمه الله ليردّ بها على القائلين بأنه لا ينفع من الله إلا ما قد سبق به القلم، وأن أحكام الله وقضاءه في سابق علمه لا تتبدل ولا تتغير.<sup>(٢)</sup>

ونحن مع الشوكاني في هذا، فيرأتني أرجح القول بأن ما في سابق علمه سبحانه كائن لا محالة، وأن ما سبق به القلم، وفصل به القضاء لا يتغير ولا يتبدل، وهو المعبر عنه بأم الكتاب، كما أشار إليه سبحانه في كتابه العزيز إذ قال:

(( وَكَلَّ شَيْئًا أَحْمِينَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ))<sup>(٣)</sup> وقال: (( مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ))<sup>(٤)</sup>

وكما ثبت في الحديث: أن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة.<sup>(٥)</sup> وأن أول ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب قال: رب وماذا أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة.<sup>(٦)</sup>

وثبت في الصحيح أن سراقه بن مالك بن جعشم قال: يا رسول الله بين لنا ديننا كأنا خلقنا الآن، فيما العمل اليوم؟ أفيما جئت به الأقلام وجرت به المقادير، أم فيسما نتقبل؟ قال: لا، بل فيما جئت به الأقلام وجرت به المقادير. قال: فقيم العمل؟ قال: اعملوا فكل ميسر.<sup>(٧)</sup>

(١) تحفة الذاكرين: الشوكاني ٢٧٢.

(٢) انظر تنبيه الأفاضل، ضمن أمناء الشريعة: الشوكاني ١٢٧، وأيضاً ١٣٤.

(٣) سورة قيس: آية ١٢. (٤) سورة الحديد: آية ٢٢.

(٥) أخرجه مسلم في كتاب القدر، باب حج آدم وموسى عليهما السلام (٤/٢٠٤٤ برقم ٢٦٥٢).

(٦) أخرجه أحمد في المسند ٣١٧/٥، وأبو داود في كتاب السنة، باب في القدر (٥/٧٦ برقم ٤٧٠٠).

(٧) والترمذي في كتاب القدر (٤/٣١٨ برقم ٢١٥٥) وابن أبي عمير في السنة (١/٥٠ برقم ١٠٨) قال الألباني: حديث صحيح، وعبد الله بن الإمام أحمد في السنة (٢/٣١٣ برقم ٨٥٤) وعزاه الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/١١٠) للبخاري، وقال: رجاله ثقات، ومصحح الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٢٠٧ برقم ١٣٣) وفي صحيح الجامع الصغير (١/٤٠٥ برقم ٢٠١٧، ٢٠١٨).

(٧) أخرجه مسلم في كتاب القدر، باب كيفية خلق آدم في بطن أمه (٤/٢٠٤٠ برقم ٢٦٤٨) وابن

ماجة مختصراً في المقدمة، باب في القدر (١/٣٤ برقم ١١) وأحمد في المسند (٣/٢٩٢، ٢٩٣).

وفي الصحيح أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

(( يا أبا هريرة، جفّ القلم بما أنت لاق ))<sup>(١)</sup>

وفسر العافظ ابن حجر هذا الحديث فقال: (( أي فرغت الكتابة، إشارة إلى أن الذي

كتب في اللوح المحفوظ لا يتغير حكمه، فهو كناية عن الفراغ من الكتابة. ونقل عن

عياض<sup>(٢)</sup> قال: معنى جفّ القلم، أي لم يكتب بعد ذلك شيئا ))<sup>(٣)</sup>

ومن حديث أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( إن الله

تعالى فرغ إلى كل عبد من خلقه من خمس: من أجله يوم عمله، ومن رزقه، ومن أنصره،

ومن مضجه ))<sup>(٤)</sup>

ولا تعارض بين ما سبق من أحاديث وردّ القفاء بالدعاء وبين كون القفاء قد كتبه الله

وقدره في الأزل قبل حدوثه، لأنّ الدعاء وردّ القفاء به كليهما من جملة ما كتبه الله وقدره،

فإنّا قدّر للعبد خيرا مثلا يناله بالدعاء لم يحمل بدون الدعاء.

وقد أوضح ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية وقال:

(( إنّ الله جعل الدعاء والمؤال من الأسباب التي ينال بها مغفرته، ورحمته، وهدايته،

ونصره، ورزقه، وإنّا قدّر للعبد خيرا يناله بالدعاء لم يحمل بدون الدعاء، وما قدره الله

وعلمه من أحوال العباد وهو قبهم، فإنّما قدره الله بأسباب يسوق المقادير السـ

المواقيت، فليس في الدنيا والآخرة شيء إلا بسبب، والله خالق الأسباب والمجيبات ))<sup>(٥)</sup>

(١) أخرجه البخاري في كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتّل والخمأة (الفتح ٢٠/١ برقم ٥٠٧٦)

وأخرجه معلقا في كتاب القدر باب جفّ القلم من علم الله (الفتح ٤١١/١١) وابن أبي عاصم

في السنّة (١/٥١، ٥٠/١) برقم ١٠٩، ١١٠)

(٢) هو القاضي أبو الغفل عياض بن موسى بن عياض اليميني البستي، ما لم المغرب، واما أهل

الحديث في وقته، من أشهر منغّاته، الشفا بتعريف حقوق الممّطى، توفي سنة ٥٤٤هـ (انظر

ترجمته في وفيات الأعيان، ابن خلكان ١٥٢/٣، والبداية والنهاية، ابن كثير ٢٢٥/١٢، ومفتاح

السعادة، طاش كبرى زادة ١٣٠/٢، والأعلام، الزركلي ١١/٥)

(٣) الفسّيح، ابن حجر ٥٠٠/١١

(٤) أخرجه أحمد في المسند ١١٧/٥، وابن أبي عاصم في السنّة (١/١٣٢، ١٣٣ برقم ٣٠٢، ٣٠٤، ٣٠٥) قال

الألباني: سنده صحيح، وقال الهيثمي في مجمع لزوائد (٧/١٦٥): رواه أحمدوا لجزا روا الطبراني

في الكبير والأوسط، وأحد سنادي أحمد درجة ثقاة.

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية ٧٠، ٦٩/٨



ونقل الامام النووي عن الغزالي قال:

(( فاعلم أن من جملة القفاء ردّ البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لردّ البلاء، ووجود الرحمة، كما أنّ الترس سبب لدفع السلاح، والماء سبب لخروج النبات من الأرض، فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان، فكذلك الدعاء والبلاء، وليس من شرط الاعتراف بالقضاء أن لا يحمل السلاح، وقد قال الله تعالى: (( وَلِيَاْ خِذُواْ حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحْتَهُمْ ))<sup>(١)</sup> فقدّر الله الأمر، وقسّدّر سببه ))<sup>(٢)</sup> فالسبب والمسبّب كلاهما مقدّر من الله سبحانه، مكتوب في اللوح المحفوظ .  
ومن هنا نستطيع القول بأنّ الدعاء يردّ القفاء ولا يردّ القضاء، يعني له جهستان، فمثلا هذا المريض قد يدعو الله تعالى بالشفاء فيشفى، فهنا لولا هذا الدعاء لبقي مريضا، لكنّ بالدعاء يشفي، إلا أننا نقول أنّ الله سبحانه وتعالى قد قدّر في سابق علمه أنّ هذا المرفّ يشفي منه المريض بواسطة الدعاء، فهذا هو المكتوب، فمار الدعاء يردّ القضاء ظاهريّا، حيث أنّ الانسان يظنّ أنه لولا الدعاء لبقي المرفّ، ولكنّه في الحقيقة لا يردّ القضاء، لأنّ الأمل أنّ الدعاء مكتوب، وأنّ الشفاء سيكون بهذا الدعاء<sup>(٣)</sup> وهكذا جميع الأسباب التي جعلها الله أسبابا، فانّها مقدّرة، معلومة، مقضية، مكتوبة قبل تكوينها .

وقد بيّن الرسول صلى الله عليه وسلم أنّ الأسباب من القدر كما روى أبو خزيمة<sup>(٤)</sup> عن أبيه قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم، يا رسول الله، رأيت رُقْسَ نَسْتَرَقِيسِيَّهَا، وَدَوَاءً نَتَدَاوِي بِهِ، وَتَقَاةً نَتَقِيهَا، هل تردّ من قدر الله شيئا؟ قال: هي من قدر الله<sup>(٥)</sup> .

(١) سورة النساء: آية ١٠٢

(٢) الأذكار: النووي ٥٦٧ تحقيق/ عبد القادر لأرنا ووط، ط/ دار الهدى ١٤٠٦ هـ .

(٣) انظر المجموع الثمين من فتاوى الشيخ محمد بن صالح العثيمين ١٥٧ ط/ دار الوطن ١٤١٠ هـ

(٤) قال العافظ ابن حجر: أبو خزيمة، بزاي قبلها كسرة، ابن يعمر يفتح تحتانية ومكون الممثلة

السعدي، أحديني الحارث بن سعد بن هذيم، يقال: اسم زيد بن الحارث، ويقال: الحارث، وكلاهما

وهم، وهو صاحب الحديث في الرقى، وقلبه بعض الرواة (تقريب التهذيب ٦٢٦ برقم ٨٠٧٧)

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٤٢١/٣، والترمذي في كتاب الطبّ، باب ما جاء في الرقى والأدوية

(٤/٢٤١ برقم ٢٠٦٥)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وفي كتاب القدر، باب ما جاء لآثر الرقى ولا

الدواء من قدر الله شيئا (٤/٣١٥ برقم ٢١٤٨)، وابن ماجه في كتاب الطبّ، باب ما أنزل الله

دواء إلا أنزل له شفاء (٢/١١٣٧ برقم ٣٤٣٧)، والحاكم في المستدرک (٤/١١٩) وصححه، ووافقه

قال الشوكاني عند شرحه للحديث ، (( قوله : (هي من قدر الله) أي لا مخالفة بينهما ، لأن الله هو الذي خلق تلك الأسباب ، وجعل لها خافية في الشفاء )) (١)  
والذي يشهد لهذا الحديث بالمتعة قوله على الله عليه وسلم : (( كلّ ميّسر لما خلق له )) (٢)  
فهو إذا تداوى أو استرقى أو اتقى فبتقدير الله وتيسيره أمكنه ذلك ، ولولم يقدره لم يتيسر منه فعل ذلك . (٣)

ومثل هذا نقول في الدعاء ، فإنّ الله هو الذي يقذف في قلوب العبد حركة الدعاء ، ويجعلها سبباً للخير الذي يعطيه آيآه ، كما في العمل والثواب ، فهو الذي وقّق العسبد للتوبة ثمّ قبلها ، وهو الذي وقّعه للعمل ثمّ آثابه ، وهو الذي وقّعه للدعاء ثمّ آجابته ، فما أثر فيه شيء من المخلوقات ، بل هو جعل ما يفعله سبباً لما يفعله . (٤)

هذا قول الحقّ الذي عليه جمهور أهل العلم (٥) ومنهم الشوكاني - رحمه الله - حيث أثبت أنّ الله سبحانه قد علم في سابق علمه أنّ فلاناً يحمل له من الخير كذا ، أو يندفع عنه من الشرّ كذا ، إذا دعا ربه ، وأنّ هذه المسببات مترتبة على حصول أسبابها (٦) ، وأنّ الله علمها قبل أن تكون ، فعلمه على كلّ تقدير أزليّ في المسببات والأسباب (٧) وقال من الدعاء والاستعاذة من سوء القضاء ، إنّهما من قدر الله وقضائه . (٨)

الآن الشوكاني - رحمه الله - رأى أنّ ما سبق به القلم وفعل به القضاء يتغير ويتبدّل ، بدليل ما ثبت في الكتاب والسنة من الإرشاد إلى الدعاء ، وما ورد من الاستعاذة من سوء

(١) نيل الأوطار : الشوكاني ١٣٢/١٠ ، ١٣٢ تحقيق/ طه عبدا لرؤف سعيد ومعتق محمد الهوارى .

(٢) تقدم تخريجه في صفحة ( ١٥٣ ) (٣) انظرا لامتناد والهداية : البيهقي ٩٠ .

(٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية : ابن أبي العز الحنفي ٥٢١ .

(٥) انظر الامتناد والهداية : البيهقي ٨٧ - ٩٠ ، وشفاة لميل : ابن القيم ٥٢ ، ٥٠ ، ولطائف

المعارف : ابن رجب الحنبلي ٨٣ ط/ دار الجيل ، ولوامع لأثوار البهية : السفاريني ٢٤٨/١ ،

والدين الخالص : محمد مدّيق حسن خان ٢٠٢ ، ٢٠٢/٣ ط/ دار التراث ، والدرّة البهية : عسبد

الرحمن ناصر السعدي ٧٢ ، ٧٢ مكتبة المعارف ، وما رج القبول ، حافظ الحكمي ١٥٤ ، ١٥٥

تحقيق/ عمر بن محمود أبو عمر ط/ ١/ ١٤١٠ هـ دار ابن القيم .

(٦) انظر تنبيه الأفاضل ، ضمن أمناة لشريعة : الشوكاني ١٢٦ .

(٧) انظر قطرا الولي على حديث الولي : الشوكاني ٥١٠ .

(٨) انظر تحفة الذاكرين : الشوكاني ١٤ ، ٢٧ .

القضاء كما أوردناه ، وأتته لا تلازم بين علم الله وبين نفاذ قضائه<sup>(١)</sup> قال : " لو كان القضاء  
المابق حتما لا يتحوّل فأبى فائدة في استعادته على الله عليه وسلم من سوء القضاء ؟<sup>(٢)</sup> .

وهذا مخالف لما ذهب إليه المحققون من أهل العلم ، وقد أوردت سابقا بعض الأدلة التي  
تدلّ بمفهومها على أنّ ما سبق به القضاء لا يتغيّر ولا يتبدّل ، لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ ،  
وما كتب في اللوح المحفوظ يكون وفقا لما في علم الله سبحانه الذي لا يتغيّر ولا يتبدّل باجماع  
المسلمين .

قال تعالى : (( أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ  
عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ))<sup>(٣)</sup>

والله سبحانه وتعالى عالم بما كان ، وما يكون ، وما لم يكن لو كان كيف كان يكون<sup>(٤)</sup> ، وكلّ شيء  
في الكون يسير طبقا لما في علمه سبحانه ، ولما كتبه في اللوح المحفوظ ، فما يحدث شيء في الكون  
الآ وقد علمه الله ، وكتبه قبل حدوثه . هذا ما أجمع عليه المحققون من أهل العلم<sup>(٥)</sup> .  
والتماز الذي وقع فيه الشوكاني هنا هو :

١ - أنه أثبت أنّ الدماء ومثله الاستمادة من سوء القضاء من جملة القدر بأي قدره  
الله في الأزمنة قال إنّ القدر يتغيّر ويتبدّل ، وإنّ للعبد ما لم يسبق به القضاء ، وهذا تناقض ،  
لأنه إذا قلنا أنّ الدماء من القدر ، بمعنى أنّ الله قدر في سابق علمه أنّ فلانا سيدعمسو ،  
وسينال بدعائه الخير ، فكيف يصحّ لنا القول بأنّ ما قدره له يتغيّر ويتبدّل ؟ أنه لا يتغيّر

(١) انظر : قطرا لولي على حديث الولي ، الشوكاني ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، وبحث في أنّ اجابة الدماء لاينا في

سبق القضاء ، ضمن أمناء الشريعة ، الشوكاني ١٢٧ ، ١٢٤ .

(٢) قطرا لولي على حديث الولي ، الشوكاني ٥١٤ . (٣) سورة الحج ، آية ٧٠ .

(٤) التفسير الكبير ، ابن تيمية ٢٠١/٤ تحقيق ، د/عبد الرحمن عميرة ، دار الكتب العلمية ١٤٠٨ هـ

(٥) انظر : تفسير الطبري ١٢٢/٢٢ ، والشريعة : لأجري ١٧٦ ، ١٧٩ ، واعتقاد البيهقي ٨٩ ، وتفسير

البنفوي ٢٣/٣ ، دار المعرفة ، وشرح النووي لمصحيح مسلم ١١٤/١٦ ، وأيضا ٢١٢/١٦ ، ٢١٣ ، والمعقبة

الواسطية : ابن تيمية ١٦٤ شرح الدكتور مالح بن فوزان ، وشفاء العليل : ابن القيم ٧٤ ، ونور

الاعتبار : ابن رجب ٧٥ - ٧٧ تحقيق ، محمدنا مر العجمي ، مكتبة دار الأمامي ، ط/١٤٠٦ هـ ، وإيثار

الحق على الخلق : ابن الوزير اليماني ٢٧٩ دار الكتب العلمية ، ط/١٤٠٢ هـ ، والفسحة :

ابن حجر العسقلاني ٤٣٠/١٠ ، وأيضا ٤٩٨ ، ٤٩٧/١١ ، ولوامع لأثوار البهية : السفاريني ١/

٣٤٩ ، ٤٣٨ ، وتيسير الكريم الرحمن : عبد الرحمن ناصر السعدي ١١٧/٤ تحقيق : محمد زهري النجار .

ولا يتبدّل، والذي يتغيّر ويتبدّل هو ما يبذو للناس من عمل العامل، ولا يبعد أن يتعلّق ذلك بما في علم الملك الموكّلين بالآمي، كما سيأتي تفصيله .

٢ - قوله - رحمه الله - عن الدعاء: " والحامل أنّ الدعاء من قدر الله عزّ وجلّ، فقد يقضي بشيء على عبده قضاء مقيداً بأن لا يدعو، فإن دعاه اندفع عنه ."<sup>(١)</sup> هذا يتناقض مع ما ذهب إليه في موضع آخر، وهو نفيه القول بالقضاء المطلق والقضاء المقيد، ومضاهاته قول مردود وراي بحث ليس عليه دليل .<sup>(٢)</sup>

وسياأتي بيان الراجح في الموضوع في الفقرة التالية - ان شاء الله -

#### هـ - الأجل والمحو والاثبات .

ذهب الشوكاني الى أنّ أجل الاسمان يزيد وينقص، وأنّ الله سبحانه يحوم ما يشاء مما في اللوح المحفوظ، ويثبت ما يشاء منه . واستدل على ذلك بأدلة كثيرة، منها :  
١ - قوله تعالى: (( لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ يُمَحَّوْا لَلَّهِ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ))<sup>(٣)</sup>  
قال الشوكاني عند تفسيره للآية: (( أي لكل أمر ممّا قضاها الله بأو لكل وقت من الأوقات التي قضى الله بوقوع أمر فيها، كتاب عند الله يكتبه على عباده، ويحكم به فيهم .) يحسو الله ما يشاء ويثبت) أي يحمو من ذلك الكتاب، ويثبت ما يشاء منه . ثم قال: " وظاهر النظم القرآني العموم في كلّ شيء ممّا في الكتاب، فيحوم ما يشاء محو من شقاوة، أو سعادة، أو رزق، أو عسر، أو خير، أو شر، ويتبدّل هذا بهذا، ويجعل هذا مكان هذا، لا يسئل ممّا يفعل وهم يسئلون .

وأورد اثني عشر قولاً في معنى الآية، ورجح القول الأوّل: أنّ الآية عامّة، وأنّ العمر نرد من أفرادها، قال: "والأوّل أولى كما تفيده ما في قوله: ( ما يشاء ) من العموم، مع تقدّم ذكر الكتاب في قوله: ( لكلّ أجل كتاب ) ومع قوله: ( وعنده أمّ الكتاب ) أي أصله، وهو اللوح المحفوظ، فالمراد من الآية أنّه يحمو ما يشاء ممّا في اللوح المحفوظ، فيكون كالعدم، ويثبت ما يشاء ممّا فيه، فيجري فيه قضاؤه وقدره على حسب ما تقتضيه مشيئته، وهذا لا يناهني

(١) تحفة الذاكرين، الشوكاني ٢٧ .

(٢) انظر بحث في أنّ اجابة الدعاء لا يناهني سبق القضاء، ضمن أمناء الشريعة، الشوكاني ١٣٥ .

(٣) سورة الرعد: آية ٢٨، ٢٩ .

ما ثبت عنه على الله عليه وسلم من قوله: (( جفّ القلم ))<sup>(١)</sup> وذلك لأن المحو والاثبات هو من جملة ما قضاه الله سبحانه<sup>(٢)</sup>

ويدل على هذا التعميم ما ثبت عن كثير من أكابر المعابة أنهم كانوا يقولون في دعائهم: (( اللهم ان كنت كتبتني في أهل الشقاوة فامحني واثبتني في أهل السعادة ))<sup>(٣)</sup> والى هذا ذهب عمر بن الخطاب، وعبد الله بن مسعود، وابن عباس، وأبو وائل، وقسادة، والضحاك، وابن جريج، وغيرهم<sup>(٤)</sup>.

٢ - قوله عز وجل: (( وَمَا يَعْزُرُ مِنْ مَّعْمُرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ))<sup>(٥)</sup>

ومعنى الآية كما قال الشوكاني: (( أي ما يطول عمر أحد، ولا ينقص من عمره إلا في كتاب أي اللوح المحفوظ ))<sup>(٦)</sup>

وقال بعد سوجه للأقوال في معنى الآية ومناقشتها: <sup>(٧)</sup>

(( والأولى أن يقال: ظاهر النظم القرآني أنّ تطويل العمر وتقصيره هما بقضاء الله وقدره، لأسباب تقتضي التطويل، وأسباب تقتضي التقصير، فمن أسباب التطويل: ما ورد في صلة الرحم من النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup>، ونحو ذلك. ومن أسباب التقصير: الاستكثار من معاصي الله عز وجل، فإذا كان العمر المضروب للرجل مثلاً سبعين سنة، فقد يزيد الله عليه إذا فعل أسباب الزيادة، وقد ينقصه منها إذا فعل أسباب النقصان، والكل في كتاب مبين ))<sup>(٩)</sup>

(١) تقدّم تخريجه في صفحة ( ١٦٨ )

(٢) فتح القدير: الشوكاني ٨٨/٣، وانظر ردوده على الأقوال في قطرا الولي على حديث الولي ٥٠٤ - ٥٠٦، وتنبيهه لأفاضل، ضمن أمناء الشريعة ١١٤، ١١٥.

(٣) قطرا الولي على حديث الولي: الشوكاني ٥٠٥، وأيضاً ٥١٤، وتنبيهه لأفاضل، ضمن أمناء الشريعة: الشوكاني ١١٦، ١١٧، وفتح القدير: الشوكاني ٨٩/٣. وهذا الأثر أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٦٨، ١١٧/١٣)، عن عمر بن الخطاب، وابن مسعود. وقد تقدّم في صفحة ( ١٦٦ ) .

(٤) انظر فتح القدير: الشوكاني ٨٨/٣، وارشاد ذوي العرفان لما للعمر من الزيادة والنقصان: مرعي بن يوسف الكرمي ٤١ تحقيق: مشهور حسن محمود سليمان، دار عمّار ١٤٠٨هـ. وانظر تفسير الطبري ١١٦٧/١٣، ١٦٨، ووزاد المصير: ابن الجوزي ٣٢٧/٤، وتفسير الفخر الرازي ١٠/٦٥، ٦٦، وتفسير ابن كثير ٤/٣٩٠. (٥) سورة فاطر، آية ١١ (٦) فتح القدير: الشوكاني ٤/٣٤٢، وأيضاً قطر الولي: الشوكاني ٥٠٨، وتنبيهه لأفاضل، ضمن أمناء الشريعة: الشوكاني ١١٧.

(٧) انظر ما أورده الشوكاني من الأقوال وردوده عليها في قطرا لولي ٥٠٦، ٥٠٧، وتنبيهه لأفاضل ١١٥، ١١٦.

(٨) سيأتي نعت الحديث مع تخريجه ( ص ١٧٤ ) (٩) فتح القدير: الشوكاني ٤/٣٤٢.

٣ - أيّد الشوكاني معنى الآية السابقة بقوله مزوجلاً: (( ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً مَمْسُومًا عِنْدَهُ ))<sup>(١)</sup> ومعنى الآية كما اختاره - رحمه الله - من بين أقوال المفسرين هو أنّ الأول الأجل الذي هو محتوم ، والثاني الزيادة في العمر لمن وصل رحمه ، فان كان برّانتيًا وصولاً لرحمه زيد في عمره ، وان كان قاطعاً للرحم لم يزد له ، ويرشد الى هذا قوله تعالى: (( وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ))<sup>(٢)</sup> (٣) فمعنى الآية : ( ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً مَمْسُومًا عِنْدَهُ ) أنّ للانسان أجليين يقضي الله سبحانه له بما يشاء منهما من زيادة أو نقص .<sup>(٤)</sup>

٤ - ومما يستدل به الشوكاني من الأحاديث ما رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (( من أحبّ أن يبسط له في رزقه ، وينسأ له في أثره ، فليصل رحمه ))<sup>(٥)</sup> ، وما رواه الترمذي وغيره أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( ولا يزيد في العمر إلا البرّ ))<sup>(٦)</sup> قال الشوكاني عند شرحه للحديث: (( فيه دليل أنّ ما يصدق عليه البرّ على العموم يزيد في العمر ، وقد ثبت في الصحيح أنّ صلة الرحم تزيد في العمر ، والمراد بالزيادة الحقيقية ، وقيل المراد البركة في العمر ، والظاهر الأول ))<sup>(٧)</sup>

ومنها ما رواه الحاكم وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( مكتوب في التوراة : من أحبّ أن يزداد في عمره ، يزداد في رزقه ))

(١) سورة الأعمام : آية ٢ .

(٢) سورة فاطر : آية ١١ .

(٣) فتح القدير : الشوكاني ١١/٢ ، وانظراً أيضاً ما أورده من الأقوال في قطر الولي على حديث الولي ٥٠٧ ، وتنبيه الأفاضل ، ضمن أمناه الشريعة ١١٦ .

(٤) انظر تنبيه الأفاضل ، ضمن أمناه الشريعة : الشوكاني ١١٧ ، وقطر الولي على حديث الولي :

الشوكاني ٥٠٨ ، وتقدم بيان التماز الذي وقع فيه الشوكاني في هذه القضية . راجع (ص ١٧١ ،

(٥) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الأدب باب من بسط له في الرزق بملة الرحم (الفتح ١٠/١٧٢)

٤٢٦ برقم ٥٩٨٦) وأيضاً برقم ٥٩٨٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، بلفظ : (من سرّه أن يبسط له ٠٠٠

الحديث وفي كتاب البيوع ، باب من أحبّ البسط في الرزق (الفتح ٤/٥٣ برقم ٢٠٦٧) من أنس

ابن مالك رضي الله عنه نحوه ، وأخرجه مسلم في كتاب البر باب في صلة الرحم وتحريم قطيعتها (٤/

١٨٢ برقم ٢٥٥٧) وأبو داود وفي كتاب الزكاة ، باب في صلة الرحم (٢/٢١١ برقم ١٦٩٢) وأحمد في

المسند ٣/١٥٦ ، وأورده الشوكاني في قطر الولي ٥٠٢ ، وتنبيه الأفاضل ، ضمن أمناه للشريعة ١١٧ .

(٦) تقدم تخريجه في صفحة ( ١٦٤ ) (٧) تحفة الذاكرين : الشوكاني ٢٦

فليصل رحمه ))<sup>(١)</sup> وما رواه أحمد من عائشة رضي الله عنها أنّ النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( ملّة الرحمة، وحسن الخلق وحسن الجوار، ويعمران الديار، ويزيضان في الأعمار ))<sup>(٢)</sup>.

قال الشوكاني - رحمه الله -: (( والأحاديث في هذا الباب كثيرة، فلولا لم يكن للعبد إلا ما قد سبق له لم تحصل له الزيادة بملة رحمه، بل ليس له إلا ما قد سبق به القفاء، وصل رحمه أو لم يصل، فيكون ما ورد في ذلك لغوا، لا عمل عليه ولا صحّة له ))<sup>(٣)</sup>

قلت: إنّه قد سبق له الزيادة بملة رحمه، وسبق أنّه سيميل رحمه، فلا منافاة، أمّا قوله: (وصل رحمه أو لم يصل) فهذا كلام غير مقبول، لأنّه قدّر له أن يصل، ولا يتخلف ما قدّر له، وقد تقدّم تعليقي على مثل هذا الكلام.<sup>(٤)</sup>

وقد جمع الشوكاني بين هذه الأدلّة وبين قوله تعالى: (( فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ))<sup>(٥)</sup>، وقوله سبحانه: (( وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ))<sup>(٦)</sup>، وقوله عز وجل: (( إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ))<sup>(٧)</sup> حيث قال:

(( أنسرها ) يعني: هذه الآيات الثلاث ) بما هي مشتملة عليه، فانه قال في الآية الأولى: ( فاذا جاء أجلهم ) وقال في الثانية: ( واذا جاء أجلها ) وقال في الثالثة: ( إنّ أجل الله اذا جاء ) فأقول: اذا حضر أجل فانه لا يتقدّم ولا يتأخّر، وقبل حضوره يجوز أن يؤخّره الله بالدماء أو بملة الرحم، أو بفعل الخير، ويجوز أن يقدمه لمن عمل شراً، أو قطع ما أمر الله به أن يوصل، وانتهك محارم الله سبحانه ))<sup>(٨)</sup>

هذا ما ذهب اليه الشوكاني في هذه المسألة، التي ومفها بأنها من المعارك لا اختلاف الأدلّة فيها من الكتاب والسنة.<sup>(٩)</sup> وخلاصته: أنّ الله كتب للانسان أجلين مطلقاً ومقيّداً، مثال ذلك:

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ١٦٠/٤ وصحّحه، ووافقه الذهبي، قال الهيثمي في مجمع لزوائد (١٥٢/٨) رواه الجزا، وفيه سعيد بن بشير، وثقه شعبة وجماعة، وضعّفه ابن معين وغيره، وبقيّة رجاله ثقات، والحديث بهذا اللفظ ضعّفه الألباني في ضعیف الجامع (١٣٦/٣، ١٣٧، برقم ٥٢٧٧)

(٢) أخرجه أحمد في المسند ١٥٩/٦ قال الهيثمي في المجمع (١٥٢/٨): رواه أحمد ورواه ثقات، إلا أنّ عبد الرحمن بن القاسم لم يسمع من عائشة، قلت: في مطبوع لمسند بن عبد الرحمن وعائشة القاسم، وما من عائشة ثابت وصحيح، ولهذا فالحديث صحيح، وانظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (٢٤/٢ برقم ٥١٩)، وقطر الولي للشوكاني ٥٠٢.

(٣) قطر الولي، الشوكاني ٥٠٢ (٤) راجع صفحة ( ١٦٢ ) .

(٥) وردت الآية في موضعين: سورة الأعراف: آية ٣٤، وسورة النحل: آية ٦١ (٦) سورة المنافقون: آية ١١ (٧) سورة نوح: آية ٤ (٨) قطر الولي على حديث الولي، الشوكاني ٥٠٨، وأيضا تنبيهه لأفاضل، ضمن أمناه الشريعة، الشوكاني ١١٨ . (٩) انظر تحفة الذاكرين، الشوكاني ٢٦ .

فلان عمره تسعون سنة، فان وصل رحمه زيد في عمره الى مائة سنة، فأَيهما يبلغ فهو في كتاب، والله يمحو ويثبت ما يشاء منهما من زيادة ونقص .

هذا مبني على قوله: إن ما في اللوح المحفوظ يتبدل ويتغير تبعاً للأسباب (١) وكأَنَّها

لم تكن مما سبق به قضاء الله وقدره، وهو غير صحيح كما تقدّم .

والذي أراه راجحاً في هذه المسألة هو رأي القائلين بأن المحو والاثبات في المكتوب

عند الملائكة، وأن ما في سابق علمه سبحانه وفي اللوح المحفوظ لا يقع فيه المحو والاثبات،

وهو ما قاله كثير من أهل العلم منهم شيخ الاسلام ابن تيمية (٢)، وابن أبي العز الحنفسي (٣)،

والحافظ ابن حجر (٤) والسفاريني (٥) والشيخ عبدالرحمن ناصر السعدي (٦) وغيرهم .

والمراد بالمكتوب عند الملائكة هو ما بينه الرسول على الله عليه وسلم في أحاديث منها :

ما روي عن أنس بن مالك رضي الله عنهما عن النبي على الله عليه وسلم قال: (( وكل الله

بالرحم ملكاً فيقول: أي رب نطفة، أي رب علقة، أي رب مضغة، فإنا أَرَادَ اللهُ أَنْ يَقْضِيَ

خَلْقَهَا قَالَ: أَي رَبِّ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى بِأَشَقِيٍّ أَمْ سَعِيدٍ؟ فَمَا الرِّزْقُ، فَمَا الأَجَلُ؟ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ

فِي بَطْنِ أُمِّهِ )) (٧) .

وهذه الكتابة هي المعهودة في صحيفته، ووقع ذلك صريحاً في حديث حذيفة بن

أسيد الغفاري رضي الله عنه، عن النبي على الله عليه وسلم قال: (( يدخل الملك على النطفة

بعد ما تستقر في الرحم بأربعين، أو خمسة وأربعين ليلة، فيقول: يا رب أشقي أو سعيد،

فيكتبان، فيقول: أي رب أذكر أو أنثى، فيكتبان، ويكتب عمله، وأثره، وأجله، ورزقه، ثم

تطوي المحف، فلا يزداد فيها، ولا ينقص (٨) وفي رواية ثانية (٩) (ثم يخرج الملك بالصحيقتي يده، فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص) أي لا يزيد الملائكة ولا ينقص فيما كتبه، والذي يزيد وينقص هو الله سبحانه وتعالى تبعاً لما سبقه علمه وقضاه، ولما كتبه في اللوح المحفوظ .

(١) أشار الشوكاني الى ذلك في عدة مواضع من كتبه، كما تقدّم .

(٢) انظر مجموع فتاوى ٤٩٠/١٤ - ٤٩٢، وأيضاً ٥١٧/٨، ٥٤٠ .

(٣) انظر شرح العقيدة الطحاوية ١٥٢ . (٤) انظر الفستح ٣٥٤، ٣٥٣/٤، وأيضاً ٤٩٧/١١ .

(٥) انظر لوما مع لأوار البهية ٣٤٩/١ . (٦) انظر تيسير الكرم الرحمن في تفسير كلام المنان ١١٧/٤ .

(٧) أخرجه البخاري في أول كتاب القدر (الفتح ٤٨٦/١١ برقم ٦٥٦٥) وفي كتاب الحيف، باب مخلقة

وغير مخلقة (الفتح ٤٩٨/١ برقم ٣١٨) وفي كتاب الأنبياء، باب خلق آدم وذريته (الفتح ٤١١/٦ برقم

٢٢٢٢) ومسلم في كتاب القدر، باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه (٢٠٣٨/٤ برقم ٢٦٤٦)

(٨) أخرجه مسلم في كتاب القدر، باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه (٢٠٣٧/٤ برقم ٢٦٤٤) وأحمد في

المسند ٧٠٦/٤ وابن أبي عامر في السنة (٨٠/١ برقم ١٨٠) والآن في الشريعة ١٨٢، ١٨٣ .

(٩) أخرجه مسلم في كتاب القدر، باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه (٢٠٣٧/٤ برقم ٢٦٤٥) .



والمكتوب عند الملك الموكل به غير المعلوم عند الله عز وجل، فالأول يدخل فيه التغيير دون الثاني، وتوجيه ذلك: أنّ المعاملات على الظواهر، والمعلوم الباطن خفي لا يعلو عليه الحكم، فذلك الظاهر الذي أطلع عليه الملك هو الذي يدخله الزيادة والنقص، والمحفوظ، والاحتياط، والحكمة فيه بلاغ ذلك إلى المكلف ليعلم فضل البرّ وشوْم القطيعة . (١)

وعلى هذا القول فإنّ الكتاب كتابان: أحدهما الكتاب الذي يكتبه الملائكة على الخلق كما في الحديث، وذلك الكتاب محلّ المحو والاحتياط، والكتاب الثاني أمّ الكتاب أو اللوح المحفوظ، وهو الكتاب المشتمل على تعين جميع الأحوال العلوية والسفلية، وهو لباقي لا يغيّر فيه شيء . (٢)

يقول الشيخ عبدالرحمن ناصر السعدي<sup>(٣)</sup> رحمه الله - عند تفسيره لقوله تعالى: ( يمحوه الله ما يشاء ١٠٠ آية ): (( يمحوا لله ما يشاء من الأقدار، ويثبت ما يشاء منها، وهذا المحسو والتغيير في غير ما سبق به علمه، وكتبه قلمه، فإنّ هذا لا يقع فيه تبديل ولا تغيير، لأنّ ذلك محال على الله أن يقع في علمه نقم أو خلل، ولهذا قال: ( وعنده أمّ الكتاب )، أي اللوح المحفوظ الذي ترجع إليه سائر الأشياء، فهو أصلها، وهي فروع وشعب، فالتغيير والتبديل يقع في الفروع والشعب كأعمال اليوم واللييلة التي تكتبها الملائكة، ويجعل الله لثبوتها أسباباً، ولمحوها أسباباً لا تتعدّى تلك الأسباب ما رسم في اللوح المحفوظ، كما جعل الله البرّ والصلة والاحسان من أسباب طول العمر وسعة الرزق، وكما جعل المعاصي سبباً لمحقق بركة الرزق والعمر، وكما جعل أسباب النجاة من المهالك والمعاطب مسبباً للسلامة، وجعل التعرض لذلك سبباً للعطب، فهو الذي يدبّر الأمور بحسب قدرته وإرادته، وما يدبّره منها لا يخالف ما قد علمه، وكتبه في اللوح المحفوظ. )) (٤)

وعلى هذا فإنّ زيادة الآجال ونقصها بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمر، لا بالنسبة إلى ما في سابق علم الله وقضائه، فلا زيادة فيه ولا نقص، وهو معنى قوله تعالى: (( فَإِذَا جَاءَ

(١) انظر الفسّيح: ابن حجر ٢٥٤، ٢٥٣/٤ .

(٢) روى عكرمة هذا القول عن ابن عباس رضي الله عنهما (انظر: تفسير الطبري ١٢/١٦٧، وتفسير البغوي ٢٢/٢، وزاد المصير: ابن الجوزي ٢٢٩/٤، والتفسير الكبير: الفخر الرازي ١٩/٦٦، وتفسير ابن كثير ٢/٥٢٨) .

(٣) عبدالرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي التميمي، عالم كبير ومفسّر جليل، من علماء الحنابلة، عاش في فترة (١٣٠٧ - ١٣٧٦هـ) مولده ووفاته في عنيزة (بالقميم) من مؤلفاته: تيسير الكسريم المنان في تفسير كلام الرحمن، والأدلة القواطع والبراهين في إبطال أصول الملحدين، والدرة البهية . (انظر ترجمته في: الأملام، الزركلي ٢/٢٤٠، ومقدمة الكتاب بالدرة البهية ٥ - ١٠) .

(٤) تيسير الكسريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عبدالرحمن ناصر السعدي ١١٧/٤ .

أَجَلُهُمْ لَا يَتَأَخَّرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ )) (١)

والمثال على ذلك، أنّ الله قدّر في سابق علمه أنّ فلاناً عمراً مائة سنة، بسبب ملته الرحم، وأمر الملك أن يكتب له، أنّ عمره تسعون سنة إن قطع الرحم، وإن وطها زيد في عمره السن مائة سنة .

وقد سبق في علمه سبحانه أنّ هذا يعمل رحمه، فيعيش بهذا السبب إلى هذه الغاية، أي مائة سنة، ولولا ذلك السبب لم يعمل إلى هذه الغاية، ولكن قدّر هذا السبب وقضاه .  
 (( فالذي في علم الله لا يتقدّم ولا يتأخّر، والذي في علم الملك هو الذي يمكن فيه الزيادة والنقص، واليه الإشارة بقوله تعالى: (( يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ، وَيُثَبِّتُ، وَهُنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ )) (٢) ، فالمحو والاثبات بالنسبة لما في علم الملك، وما في أم الكتاب هو الذي في علم الله تعالى، فلا محوفه ألبتة، ويقال له: القضاء المبرم، ويقال للأول: القضاء المعلق )) (٣)

والى هذا أشار شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - إذ قال:

(( والأجل أجلان، أجل مطلق يعلمه الله، وأجل مقيد، وبهذا يتبين معنى قوله على الله عليه وسلم: " من سرّه أن يبسط له في رزقه، وينمّأ له في أثره، فليعلم رحمتي )) (٤)  
 فإنّ الله أمر الملك أن يكتب له أجلاً، وقال: إن وصل رحمه زدته كذا وكذا، والملك لا يعلم أيزداد أم لا، لكنّ الله يعلم ما يستقر عليه الأمر، فإذا جاء ذلك لا يتقدّم ولا يتأخّر )) (٥)  
 ومن الأدلة على أنّ الأجل لا تتغير حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قالت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم: اللهم أمتعني بزوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي أبي سفيان، وبأخي معاوية، قال: فقال النبي صلى الله عليه وسلم: قد سألت الله لآجال مفروبة، وأيام معدودة، وأرزاق مقسومة، لن يعجل شيئاً قبل حله، أو يؤخر شيئاً عن حله، ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب النار، أو عذاب القبر، كان خيراً وأفضل )) (٦)  
 هذا الحديث صريح في أنّ الأجل والأرزاق مقدّرة لا تتغير، ولهذا جمع العلماء بين

(١) سورة الأعراف، آية ٢٤، وسورة النحل، آية ٦١ . (٢) سورة الرعد، آية ٣٩ .

(٣) الفسّيح، ابن حجر ٤٣٠/١٠ . (٤) تقدّم تخريجه في صفحة ( ١٧٤ ) .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية ٥١٧/٨ .

(٦) أخرجه مسلم في كتاب القدر، باب أنّ الأجل والأرزاق لا تزيد ولا تنقص (٤/٢٠٥٠، ٢٠٥١ برقم

هذا الحديث وما في معناه من الآيات<sup>(١)</sup> وبين ما ورد في زيادة العمر لمن وصل رحمه، وأجابوا بأجوبة أشهرها، أن الزيادة كناية عن البركة في العمر، والتوفيق إلى الطاعات، وما يبقى بعده من الثناء الجميل، فكأنه لم يمت<sup>(٢)</sup>.

ورد شيخ الإسلام ابن تيمية على هذا الجواب بأن تلك البركة وهي الزيادة في العمل والنعمة هي أيضا مقدرة مكتوبة، وتتناول لجميع الأشياء، ورجح القول بأن الزيادة على حقيقتها، وذلك بالنسبة إلى المكتوب في صحف الملائكة. قال،

(( والجواب المحقق، أن الله يكتب للعبد أجلا في صحف الملائكة، فإذا وصل رحمه زاد في ذلك المكتوب، ونظير هذا ما في الترمذي وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم: " إن آدم لما طلب من الله أن يريه صورة لأشباه من ذريته، فأراه إياهم، فرأى فيهم رجلا له بميص<sup>(٣)</sup>، فقال: من هذا يا رب؟ فقال: ابنك داود، قال: فكم عمره؟ قال: أربعمائة سنة، قال: وكم عمري؟ قال: ألف سنة، قال: فقد وهبت له من عمري ستين سنة، فكتب عليه كتابا، وشهدت عليه الملائكة، فلما حضرته الوفاة، قال: قد بقي من عمري ستون سنة، قالوا: وهبتها لابنك داود، فأكر ذلك، فأخرجوا الكتاب، قال النبي صلى الله عليه وسلم: فمنسي آدم، فمنسيت ذريته، وجحد آدم، فجحدت ذريته<sup>(٤)</sup>)) وروي أنه كمل لآدم عمره، وولد داود عمره.

فهذا داود كان عمره المكتوب أربعمائة سنة، ثم جعله ستين<sup>(٥)</sup> وهذا معنى ما روي عن عمر أنه قال: اللهم أن كنت كتبتني شقيفاً فامحني واكتبني سعيداً، فإني تمحو ما تشاء وتثبت.

والله سبحانه وتعالى عالم بما كان وما يكون، وما لم يكن لو كان كيف كان يكون، فهو يعلم ما كتب له، وما يزيد إياه بعد ذلك، والملائكة لا علم لهم إلا ما علمهم الله، والله يعلم الأشياء قبل كونها وبعد كونها، فلهذا قال العلماء: إن المحو والاثبات في صحف الملائكة، وأما

(١) كقوله تعالى: ((فَإِذَا جَاءَ جَلْهُمَ لَيْسَتْ أَعْرُؤُونَ مَا عَمِلُوا لِيَلْتَمْتَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ)) (الأعراف: ٣٤)، والنحل: آية ٦١ وقوله تعالى: ((وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا)) (المنافقون: آية ١١)

(٢) انظر تفسير القرطبي ١/٣٣٠، وشرح النووي لمسلم ١١٤/١٦، وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٤/٣٥٢، ٣٥٤، وأيضاً ١٠/٣٤٠، وسبل السلام: المعناني ٤/١٦٠ ط ٤/١٣٧٩ هـ. معظماً لبا بيا لحليبي. (٣) لعل العواب: وبميص. كما في نسخ الحديث عند الترمذي، ومعناه: بريق. (انظرا لنهاية لا بسن الأثير ٥/١٤٦ مادة: وبميص.)

(٤) الحديث أخرجه الترمذي في كتاب التفسير، باب ومن سورة الأعراف ٥/٢٤٩ برقم ٣٠٧٦) وقال: هذا حديث حسن صحيح، وقد روي من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم. وأخرجه أحمد في المسند ١/٢٥١، ٢٥٢، ٢٦٦، ٢٧١.

(٥) أي أعطاه ستين زيادة، فما رماة.

علم الله سبحانه فلا يختلف، ولا يبدوله ما لم يكن عالما به، فلا محوفيه ولا اثبات، وأما اللوح المحفوظ فهل فيه محووا ثبات على قولين (١) والذي أراه رجحاً أنه لا محوفيه ولا اثبات، لما تقدم أن ما في اللوح المحفوظ موافق لما في علم الله، وأن الأمور مقدرّة بأسبابها، فكما أن الرزق مقدر بسبب، وسببه العمل لطلبه، كذلك الأجل بأي زيا و ينقص بسبب، ومن الأسباب الدينية لزيادته صلة الرحم، فإنا قدراً لله أن يكون عمر فلان مائة سنة بسبب ملته الرحم قدّر ذلك في الأزل وكتبه عنده في اللوح المحفوظ من قبل أن يحدث، وعلى هذا الأساس فلا تكون الزيادة والنقص والمحووا لاثبات في القدر لأزلي السابق وفي اللوح المحفوظ، بل تكون في القدر لاحق المكتوب عند الملك الموكّل به .

يقول الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : (( إن في تقدير الأعمال ما هو سابق ولا لاحق،

فالسابق ما في علم الله تعالى، واللاحق ما يقدر على الجنين في بطن أمه، كما وقع في الحديث: وهذا هو الذي يقبل النسخ، وأما ما وقع في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً: " كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة . فهو محمول على كتابة

ذلك في اللوح المحفوظ، على وفق ما في علم الله سبحانه وتعالى )) (٤)

أما ما استدّل به الشوكاني من قوله تعالى: (( وَمَا يَعْمرُّ مِنْ مَّعْمُرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمْرِهِ لِأَنْ فِي كِتَابٍ )) (٥)، وقوله تعالى: (( ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً وَسُمِّيَ عَنْده )) (٦) فالراجح عند المحققين أن المراد بالمعمر في الآية الأولى جنس المعمّر الذي هو مطلق الشخص، فيمدق بالذي لم ينقص من عمره وبالذي نقص من عمره، فصالح المعنى: لا يزدادني عمر شخص، ولا ينقص من عمر شخصي إلا في كتاب )) (٧)

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية (١٤/٤٩٠-٤٩٢)، والتفسير الكبير: ابن تيمية (٤/٢٠٠، ٢٠١) تحقيق/ د: عبد الرحمن عميرة .

(٢) يقم حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه يوماً، ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد. الحديث - (رواه البخاري في كتاب القدر، باب في القدر) الفتح ١١/٧٨٦ برقم ٦٥٩٤، ومسلم في كتاب القدر، باب كيفية خلق الأدمي (٤/٢٠٣٦ برقم ٢٦٤٢) واللفظ له .

(٣) سبق تخريجه في صفحة ( ١٦٧ ) . (٤) فتح الباري : ابن حجر (١١/٤٩٧) .

(٥) سورة فاطر : آية ١١ . (٦) سورة الأنعام : آية ٢ .

(٧) انظر: فتحها الاضطراب من آيات الكتاب: محمد الأمين الشنقيطي (ص ٢٤٦) مكتبة ابن تيمية، وانظراً في التفسير الكبير: ابن تيمية (٤/١٩٩)، ومجموع فتاوى ابن تيمية (٤/٤٩٠) .

وقد روى الطبري<sup>(١)</sup> هذا القول، ورجّحه عن ابن عباس وغيره<sup>(٢)</sup>. كما رجّحه ابن كثير<sup>(٣)</sup>، وقال: ((الضمير) أي في قوله تعالى: وما ينقص من عمره) عائد على الجنس، لا على الميم، لأن العين الطويل المعرفي الكتاب وفي علم الله لا ينقص من عمره، وإنما عادا للضمير على الجنس، وهذا كقولهم: عندي ثوب ونصفه. أي ونصف آخر<sup>(٤)</sup>))

وأما الآية الثانية فالمراد بالآجل الأول أجل الموت، وباللثاني أجل الساعة، وقد روى الطبري هذا القول، ورجّحه عن ابن عباس وغيره<sup>(٥)</sup> وهو قول الزمخشري في الكشاف<sup>(٦)</sup>، ورجّحه شيخ الإسلام ابن تيمية إذ قال بعد أن ساق الآية:

(( فالآجل الأول هو أجل كلّ عبدا الذي ينقضي به عمره، والآجل المسمّى عنده هو أجل القيامة العامة، ولهذا قال: مسمّى عنده. فإنّ وقت الساعة لا يعلمه ملك مقرب، ولا نبيّ مرسل، كما قال: ((يَا لَوْنُكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا، قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي

- (١) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر الطبري، المؤرخ المفهرّ الامام، قال الخطيب البغدادي: كان أحد أئمة العلماء يحكم بقولسه ويرجع الى رأيه لمعرفة وفضله، وكان قد جمع من العلوم ما لزم يشاركه فيه أحد من أهل عصره. توفي (٢١٠ هـ) له مؤلفات مفيدة منها: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، وتهذيب الآثار، وصريح السنة. انظر: تاريخ بغداد: الخطيب البغدادي ١٦٢/٢، وطبقات الشافعية الكبرى: السبكي ١٢٠/٣.
- (٢) انظر تفسير الطبري (١٢٢/٢٢).
- (٣) اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، أبو الفداء، عماد الدين: حافظ مؤرخ فقيه. قال الحافظ ابن حجر: اشتغل بالحديث مطالعه في متونسه ورجاله، وكان كثيرا لا تحفأ روحن المفاكهة، سارت تصانيفه في حياة، وانتفع الناس بها بعد وفاته. له تصانيف مفيدة، منها: تفسير القرآن العظيم، قال الشوكاني: وهو من أحسن التفاسير لم يكن أحسنها. البداية والنهاية، واختصار علوم الحديث. توفي (٧٧٤ هـ) انظر: البدر الكامن: ابن حجر ٣٧٤/١، وشذرات الذهب: ابن العماد الحنبلي ٢٣١/٦، والبدر الطالع: الشوكاني ١٥٣/١.
- (٤) تفسير ابن كثير (٥٥٧/٢)، وانظر أيضا تفسير البغوي (٥٦٧/٢)، وتفسير القرطبي (٣٢٢/١٤).
- (٥) انظر تفسير الطبري (١٤٦/٧، ١٤٧).
- (٦) انظر الكشاف (٤/٢).

لا يُجَلِّبُهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ )) (١) ... وأما أجل الموت فهذا تعرفه الملائكة الذين يكتبون رزق العبد، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد، كما ثبت في الصحيحين : أن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ... الحديث (٢) فهذا الأجل الذي هو أجل الموت قد يعلمه الله لمن يشاء من عباده، وأما أجل القيامة المسمى عنده فلا يعلمه إلا هو )) (٣)

### و - الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى

ذهب الشوكاني - رحمه الله تعالى - في هذه المسألة مذهب جمهور أهل السنة، وهو اثبات الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى، أي أن أفعال الله تعالى وأوامره معللة بعلة غائية، وحكم بالغة، يحبها ويرضاها، ويفعل لأجلها، وأنه ما ينافي كماله وجلاله وحكمته ورحمته أن تكون أفعاله وأحكامه مادرة منسلة للحكمة، ولا لغاية مطلوبة، بل بمحض المشيئة والارادة، كما يقولون أنفسهم من الأشاعرة وأمثالهم . (٤)

- (١) سورة الأعراف، آية ١٨٧ .  
 (٢) تقدّم تخريجها في صفحة ( ١٨٠ ) في الهامش ( رقم ٢ ) .  
 (٣) مجموع فتاوى : ابن تيمية ( ٤٨٩/١٤ ) ، والتفكير الكبير : ابن تيمية ( ١٩٩، ١٩٨/٤ ) .  
 (٤) قالوا : إن الله تعالى خلق المخلوقات، وأمر بالمأمورات، لا لعلة، ولا لغرض، ولا لباعث، بل كان ذلك منه بمحض المشيئة، ومصرف الارادة، ونفوا أن يكون هناك لام التعليل في القرآن الكريم، بل سموها لام العاقبة والميرورة فرارا من تعليل أفعاله تعالى . ( انظر : المواقف لا يجي ( ص ٢٢٢، ٢٢٣ )، وشرح المقامد لتفتازاني ( ٢٩٦/٤ ، ٢٠١ - ٢٠٦ ) تحقيق : د/ عبد الرحمن عميرة، وانظر أيضا : منهاج السنة لابن تيمية ( ٣٢٢، ١٤/٣ )، ومجموعة الرسائل والمسائل له ( ٢٨٦/٥ )، وشيخنا العليل لابن القيم ( ص ٤٢٢ - ٥٣٥ ) وقد أورد - رحمه الله - حججهم وناقشها ورد عليها ردًا وافيا . (٥)

وقد دلّ على ذلك القرآن الكريم في عدة آيات ،

كقوله تعالى - وهويثني على عباده المؤمنين - :

(( وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رِيتَنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ )) (١)

قال الشوكاني عند تفسيره للآية : (( أي يقولون : ما خلقت هذا عبثًا ولها ، بل خلقته

دليلاً على حكمتك وقدرتك ، سبحانك أي تنزيهاً لك عما لا يليق بك من الأمور التي من جملتها

أن يكون خلقك لهذه المخلوقات باطلاً )) (٢)

وقوله تعالى : (( وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعْيُنٍ ، مَا خَلَقْنَا هُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ،

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ )) (٣)

قال الشوكاني : (لا عين) أي لغير غرض صحيح . (٤) و (الحق) كما قال ابن القيم : هو

الحكم والغايات المعمودة التي لأجلها خلق ذلك كله ، وهو أنواع كثيرة . (٥)

ومثله قوله تعالى : (( وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ، ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ

كَفَرُوا )) (٦)

أوضح الشوكاني معنى هذه الآية حيث قال : (( أي ما خلقنا هذه لأشياء خلقنا باطلاً

خارجاً على الحكمة الباهرة ، بل خلقناها للدلالة على قدرتنا ( ذلك ظنّ الذين كفروا )

أي مظنونهم ، فانهم يظنون أنّ هذه الأشياء خلقت لا لغرض ، ويقولون : أنّه لا قيامة ولا بعث

ولا حساب ، وذلك يمتلزم أن يكون خلق هذه المخلوقات باطلاً )) (٧)

وقد أنكر سبحانه وتعالى على أمثال هؤلاء في آية أخرى ، وهي قوله تعالى :

(( أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ )) (٨)

ففي هذه الآية أنكر سبحانه وتعالى من زعم أنّه لم يخلق الخلق لغاية ولا لحكمة ، بل

خلقه عبثاً ، لا يؤمرون ، ولا ينجون ، ولا يحاسبون ، فدلّ ذلك على أنّه تعالى خلقهم لحكمة عظيمة ،

وهي عبادة الله وتوحيده .

والعبث - كما فسره الشوكاني - : هو اللعب ، يقال : عبثت عبثاً فهو عبث ، أي لا عيب ،

- 
- (١) سورة آل عمران : آية ١٩١ . (٢) فتح القدير : الشوكاني ٤١١/١ .  
(٣) سورة الدخان : آية ٣٨ ، ٣٩ . (٤) فتح القدير : الشوكاني ٥٧٨/٤ .  
(٥) انظر شفاء العليل : ابن القيم ٤٠٤ . (٦) سورة آس : آية ٢٧ .  
(٧) فتح القدير : الشوكاني ٤٣٠/٤ . (٨) سورة المؤمنون : آية ١١٥ .

وأصله من قولهم : **فَبِئْسَ الْأَقْطُ** <sup>(١)</sup>، أي خلطته، والمعنى: **أفحسبتم أننا خلقناكم لاهمال، كما خلقت البهائم، ولا نواب، ولا عقاب، وأنكم إلينا لا ترجعون بالبعث والنشور، فيجاء زيكم بأعمالكم**. <sup>(٢)</sup>

ففي هذه الآيات الكريمة وأمثالها دلالة ظاهرة على أن الله خلق الخلق غير عايت ولا لامب، بل لحكمة وغاية يعلمها، ولا يلزم من إثبات الحكمة في أفعال الله أن نعلم الحكمة في كل فعل، إذ قد تخفى الحكمة في بعض الأفعال، وقد لا تخفى، فلله الحكمة البالغة لا تبلغها عقول البشر، ولا تدركها الأفهام.

والى هذا أشار الشوكاني - رحمه الله - عند تفسيره لقوله تعالى:

(( **وَلَوْ أَنَّ كَانُ كَبْرُ عَلَيْكَ إِعْرَاضَهُمْ، فَإِنَّ اسْتَعْطَمْتَ أَنْ تَبْتَغِي نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلْمًا فِي**

**السَّمَاءِ فَتَأْتِيهِمْ بَأْيَةٌ، وَلَوْ أَنَّ اللَّهَ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى** )) <sup>(٣)</sup> قال:

(( **إِنَّ لِلَّهِ سَبْعًا فِي ذَلِكَ** ) أي في تمردها للكفرة، وتمميمهم على كفرهم ) **حكمة**

لا تبلغها العقول، ولا تدركها الأفهام، فإن الله سبحانه لوجاء لرسوله على الله عليه وسلم بأية تنظروهم إلى الإيمان لم يبق للتكليف الذي هو لا بتلاء والامتحان معنى، ولهذا قال: ( **ولو شاء الله لجمعهم على الهدى** ) جمع الجاء وقمر، ولكنه لم يشأ ذلك، وللله الحكمة البالغة. <sup>(٤)</sup>

وقال عند قوله تعالى: (( **وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ** )) <sup>(٥)</sup> :

(( أي فجعلكم متفاضلين فيه، فوسع على بعض عباده، حتى جعل له من الرزق ما يكفي

ألوفاً مؤلفة من بني آدم، وضيقه على بعض عباده حتى صار لا يجد لقوت إلا بسؤال الناس والتكفف لهم، وذلك لحكمة بالغة تقدر عقول العباد من تعقلها، والاطلاع على حقيقة أسبابها، وكما جعل التفاوت بين عباده في المال، جملة بينهم في العقل والعلم والفهم وقوة البدن وضعفه، والحسن والقبح، والمحنة والقم، وغير ذلك من الأحوال. <sup>(٦)</sup>

(١) الأقط بوزن الكتف، قال الأزهري في تهذيب اللغة (٢٤١/١ مادة أقط): **والأقط يتخذ من اللبن المخيض، يطبخ ثم يترك حتى يجمد، والقطعة منه أقطه**.

(٢) فتح القدير: الشوكاني ٥٠٠/٣ (٣) سورة الأنعام: آية ٣٥.

(٤) فتح القدير: الشوكاني ١١٢/٢ (٥) سورة النحل: آية ٧١.

(٦) فتح القدير: الشوكاني ١٧٨، ١٧٧/٣.



والحكمة صفة من صفات الله تعالى، شأنها كشأن سائر الصفات ، وليست غيراً له ،  
ومن أسمائه الحسنى الحكيم الذي لا تخلو أفعاله ومقاديره من حكمة وغاية حميدة ، كما أنه  
العليم الذي له العلم هو التقدير الذي له القدرة ، والعزير الذي له العزة .

قال تعالى : (( وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ )) (١)

قال الشوكاني : (( والحكيم : صيغة مبالغة في إثبات الحكمة له )) (٢)

ومعناه : أي أنه يتمرّف في ملكه بما تقتضيه مشيئته وحكمته . (٣) ولا شك أن معطسي

الحكمة غيره يجب أن يكون حكيماً .

أما التعليل في أفعال الله فقد ورد في القرآن الكريم في مواضع متعددة بأدوات  
متنوّعة ، ومن أهمها لا ما للتعليل التي تسمّى لام كي . كقوله تعالى ، (( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ  
وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ )) (٤) فاللام بالداخلية على الفعل لا ما للتعليل عند جمهور أهل السنة  
خلافاً لمن ينفي ذلك من الأشاعرة وأتباعهم . ويسمونها لام العاقبة والميرورة . (٥)  
وفيما يلي نأخذ أمثلة من الآيات الكريمة في تعليل أفعال الله ، وما أوضّححه

الشوكاني عند تفسيره لها ليتبين رأيه فيها :

أ - قوله تعالى ، (( إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ، لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ  
وَمَا تَأَخَّرَ )) (٦)

قال الشوكاني : اللام متعلّق بفتحنا ، وهي لام الملة . ونقل من صاحب الكشاف  
قال : " إن اللام تكن ملة للمغفرة ، ولكن لا اجتماع ما عده من الأمور الأربعة . وهي  
المغفرة ، واتمام النعمة ، وهداية الصراط المستقيم ، والنصر العزيز ، كأنه قيل : يسرنا  
لك فتح مكنة ، ونصرناك على عدوك لنجمع لك بين عزّ الدارين ، وأغراض العاجل والآجل .  
وعلق الشوكاني على هذا قائلاً : " وهذا كلام غير جيد ، فإن اللام بالداخلية على

المغفرة ، فهي ملة للفتح فكيف يمحّ أن تكون ملة ؟ " (٧)

- 
- (١) سورة البقرة : آية ١٢٩ . (٢) فتح القدير : الشوكاني ٦٥/١ .  
(٣) انظر المصدر السابق ٢٢٢/١ . (٤) سورة الذاريات ، آية ٥٦ .  
(٥) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ٤٤، ٢٨، ٣٧/٨ وأيضاً ١٨٦، ١٨٧ ومنهاج السنة : ابن تيمية ٣٢، ١٤/٣ .  
(٦) سورة الفتح : آية ٢٤١ .  
(٧) فتح القدير : الشوكاني ٤٥، ٤٤/٥ وانظر الكشاف للزمخشري ٢٢٢/٤ .

ب - قوله تعالى: (( وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ ))<sup>(١)</sup>  
فسر الشوكاني اللام الداخلة على الفعل بأنها لام التعليل إذ قال: (( أي والحال أنهم  
ما أمروا في كتبهم إلا لأجل أن يعبدوا الله ويوحّدوه حال كونهم ( مخلصين له الدين )  
أي جا علين دينهم خالصا له سبحانه ، أوجا علين أنفسهم خالصا له في الدين ))<sup>(٢)</sup>  
وكذلك فسّر اللام في قوله تعالى: (( وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ))<sup>(٣)</sup> ومثله قوله تعالى: (( الَّذِي خَلَقَ  
الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ))<sup>(٤)</sup> بأنها لام التعليل، قال: (( أي خلق هذه  
المخلوقات ليبتلي عباده بالاعتبار والتفكير، والافتدلال على كمال قدرته، وعلى  
البعث والجزاء، أيهم أحسن عملا فيما أمره ونهى عنه، فيجازي المحسن بأحسانه،  
والمسيئ بسأئته، ويوقّر الجزاء لمن كان أحسن عملا من غيره، ويدخل في العمل  
الاعتقاد، لأنّه من أعمال القلب ))<sup>(٥)</sup>

ج - قوله تعالى عن المسيح عيسى بن مريم - عليهما السلام -: (( وَلَنَجْمِلَنَّ لَهُنَّ  
الغلام، وأخلفه من غير أب، آية للناس يستدلون بها على كمال القدرة، وهو علة لمعمل  
محذوف، والتقدير: خلقناه لنجمله ))<sup>(٦)</sup>  
كما فسّر اللام في قوله تعالى: (( لِيَلْمِ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرُّسُولَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَمَنْ يَتَّبِعْ  
وقوله سبحانه: (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ))<sup>(٧)</sup> وقوله عز وجل:  
(( لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ))<sup>(٨)</sup> بأنها لام التعليل. <sup>(٩)</sup>  
د - وجاء التعليل بلفظ: (من أجل) كقوله تعالى: (( مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ  
الغلام، وأخلفه من غير أب، آية للناس يستدلون بها على كمال القدرة، وهو علة لمعمل  
محذوف، والتقدير: خلقناه لنجمله ))<sup>(٦)</sup>

- |  |                                |
|--|--------------------------------|
| (١) سورة البينة : آية ٥  | (٢) فتح القدير: الشوكاني ٤٧٦/٥ |
| (٣) سورة هود : آية ٧   | (٤) سورة الملك : آية ٢         |
| (٥) فتح القدير : الشوكاني ٤٨٢/٢ ، وانظر أيضا ٢٥٨/٥                 | (٦) سورة مريم : آية ٢١         |
| (٧) سورة البقرة : آية ١٤٣  | (٨) سورة إبراهيم : آية ٤       |
| (٩) سورة سبأ : آية ٤   | (١٠) سورة البقرة : آية ١٤٣     |
| (١١) انظر فتح القدير : الشوكاني ١٥١/١ ، ٩٤/٣ ، ٣١٢/٤ (على الترتيب) |                                |

إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ، أَوْ فَاكِ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا )) (١)

قال الشوكاني، (( والمعنى، أن نبأ ابني آدم هو الذي تسبب عنه لكتب المذكور

على بني اسرائيل ، وعلى هذا جمهورا المفسرين )) (٢)

كما جاء التعليل بلفظ العَلِّ . كقوله تعالى: (( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ )) (٣)

قال الشوكاني، (( لعلكم تعقلون : أي لكي تعلموا معانيه ، وتفهموا ما فيه )) (٤) فلعل

هنا للتعليل، لأن العَلِّ . في كلام الله سبحانه تكون للتعليل مجردة عن معنى الترجي،

لأنه لا يمحّ الترجي في حق الله تعالى )) (٥)

هـ - عند شرحه لحديث: (( إن أعظم المسلمين في المسلمين جرماً من سأل عن

شيء لم يحترم على الناس فحرم من أجل مسأله )) (٦) نقل عن بعض العلماء قال: أهمل

السنة لا ينكرون امكان التعليل، وانما ينكرون وجوبه، فلا يمتنع أن يكون الشيء الغلاني

تتعلق به الحرمة ان مثل عنه، فقد سبق القضاء بذلك، إلا أن السؤال علة للتحريم. (٧)

هذا ما أوضحه الشوكاني في تعليل أفعال الله من خلال تفسيره للآيات وشرحه

للحديث، وهو موافق لما قرره جمهور أهل السنة (٨) غير أنني وجدته يجيز تفسير

لام التعليل في بعض الآيات بلام العاقبة .

مثال ذلك قوله تعالى: (( إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِيَبْلُوَ هُمَ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ

عَمَلًا )) (٩)

قال الشوكاني: \* واللام في: (( ليلوهم أيهم أحسن عملاً )) متعلق بجعلنا

وهي إما للنرض أو للعاقبة (١٠)

(١) سورة المائدة : آية ٣٢ (٢) فتح القدير: الشوكاني ٢٢/٢

(٣) سورة يوسف : آية ٢ (٤) فتح القدير: الشوكاني ٤/٣

(٥) انظر شفاء العليل : ابن القيم ٣٩٨ .

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام باب ما يكره من كثرة السؤال (الفتح ٢٧٨/١٣ برقم ٧٢٨٩)

ومعلم في كتاب الفغائل باب توقيره على الله عليه وسلم وترك اكاثر سؤاله ١ / ١٨٢١

برقم ( ٢٢٥٨ ) (٧) نيل الأوطار، الشوكاني ٢٦/١٠

(٨) انظر مآلآ لارادة واأمراض مجموعة الرماثل الكبرى لابن تيمية ٢٢١/١ دار احيا التراث

العربي، ومجموع فتاوى : ابن تيمية ٢٨/٨

(٩) سورة الكهف : آية ٧ (١٠) فتح القدير: الشوكاني ٢٧٠/٣

على أنه فسر اللام في مثل هذه الآية بأنها للتعليل كما تقدم<sup>(١)</sup> )  
ومثل هذا فسر اللام في قوله تعالى : (( وَكَذَلِكَ نَمُزِّقُ الْآيَاتِ ، وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ  
وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ))<sup>(٢)</sup>

وفسر اللام في قوله تعالى - حكاية عن موسى عليه السلام - : (( رَبَّنَا لِيُظَلِّقُوا  
عَنْ سَبِيلِكَ ))<sup>(٣)</sup>

وقوله تعالى : ((... وَتَبَلَّغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى ))<sup>(٤)</sup> بأنها لام العاقبة والمصيرورة ..<sup>(٥)</sup>  
وهذا قول ضعيف مخالف لقول الجمهور ، فإن لام العاقبة لا تكون في حقه تعالى بل تكون في حق من جاهل بالعاقبة ، أما من هو بكل شيء عليم ، وعلى كل شيء قدير ، فلا تكون هذه اللام في حقه .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية : (( إن لام العاقبة التي لم يقمدها فيها الفعل لأجل العاقبة إنما تكون من جاهل أو عاجز ، فالجاهل كقوله تعالى : (( فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ))<sup>(٦)</sup> لم يعلم فرعون بهذه العاقبة ، والعاجز كقولهم : لدوا للموت وابنوا للخراب . فاتهم يعلمون هذه العاقبة ، لكنهم عاجزون عن دفعها والله تعالى عليم قدير ، فلا يقال : إن فعله كفعل الجاهل العاجز ))<sup>(٧)</sup>

فاللام الواردة في أفعاله تعالى وأحكامه لام الحكمة والغاية المطلوبة كما

تشهد النصوص ..

### ز - الفرق بين الكونيات والدينيات

فرق الشوكاني - رحمه الله - بين الكونيات التي هي خلق الله وقدره والدينيات التي هي أمره وشرعه ، فقسم ارادة الله ، وأمره ، وقضائه ، وإذنه ، وبعثه ، وإرساله ، وجعله ، وتحريمه ، وغير ذلك الى كوني متعلق بخلقه ، وديني متعلق بأمره وشرعه .

(١) في تفسيره الآية ٧ من سورة هود ، وآية ٢ من سورة الملك ( فتح القدير ٤٨٢/٢ ، ٢٥٨/٥ ) .

(٢) سورة الأنعام ، آية ١٠٥ وانظر فتح القدير ، الشوكاني ١٤٩/٢ ..

(٣) سورة يونس ، آية ٨٨ (٤) سورة فاطر ، آية ٦٧ ..

(٥) انظر فتح القدير ، الشوكاني ٤٦٨/٢ ، ٥٠١/٤ ..

(٦) سورة القصص ، آية ٨ .

(٧) مجموع فتاوى : ابن تيمية ٤٤/٨ ، وأيضا ١٨٧/٨ ، وانظر أيضا ، بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية : ابن تيمية ٢١٧/١ .

قال : (( فالارادة الكونية ، والأمر الكوني ، وهي متبينة لما خلقه من جميع مخلوقاته انفسهم وجناتهم ، مسلمهم وكافرهم ، حيوانهم وجمادهم ، ضارهم ونافعهم . والارادة الدينية والأمر الديني ، هي محبته المتناولة لجميع ما أمر به وجعل له ، شرعا ودينا ، فهذه مختمة بالايان والعمل المالح )) (١)

(( فما خلقه الله سبحانه وقدره وقضاه فهو يريد ، وان كان لا يأمره ولا يحبه ولا يرضاه ، ولا يثيب أصحابه ، ولا يجعلهم من أوليائه ، وما أمره وشرعه وأحببه ورضيه ، وأحببها عليه ، وأثابهم وأكرمهم عليه ، فهو الذي يحبه ويرضاه ، ويثيب فاعله عليه )) (٢) وأورد الشوكاني أمثلة وردت في القرآن الكريم في الكونيات والدينيات ..

#### فمن الارادة الكونية :

قول الله سبحانه : (( فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأْتُمًا يَمْعُدُ فِي السَّمَاءِ )) (٣) وقول نوح عليه السلام ، فيما حكاه سبحانه : ((وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُجْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنمِحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ )) (٤) وقوله تعالى : (( وَإِنَّا أَرَادْنَا لِلَّهِ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ ، وَمَالَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ )) (٥)

#### ومن الارادة الدينية :

قوله تعالى : (( يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ )) (٦) وقوله سبحانه : (( يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ، وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .. وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ لِلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهْوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا .. يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَخَفِّفَ عَنْكُمْ ، وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا )) (٧)

وقوله عز وجل : (( إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا )) (٨)

- 
- (١) قطرا الولي على حديث الولي ، الشوكاني ٢٨٥ ..  
 (٢) المصدر السابق : نفس الصفحة .. (٣) سورة الأنعام : آية ١٢٥ ..  
 (٤) سورة هود ، آية ٣٤ .. (٥) سورة الرعد : آية ١١ ..  
 (٦) سورة البقرة ، آية ١٨٥ .. (٧) سورة النساء : آية ٢٦ - ٢٨ ..  
 (٨) سورة الأحزاب ، آية ٣٣ ..

ومن الأمل الكوني ،

قوله سبحانه : (( إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ )) (١)

وقوله : (( أَتَاهَا أَمْرًا لَيْلًا وَأَنْهَا رَافِعَةً لَنَا مَا حَمِيدًا كَانَ لَمْ تَنْنِ بِالْأَمْسِ )) (٢)

ومن الأمل الديني :

قوله سبحانه : (( إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ، وَإِيتَاءِ زِيَّ الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ

عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ )) (٣) وقوله : (( إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ

إِلَىٰ أَهْلِهَا )) (٤)

ومن القضاء الكوني :

قوله تعالى : (فَأَنذَرْنَا قُرْآنًا فَاتِمًا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (٥) وقوله : (( فَقَفَا هُنَّ

سَبْعَ سَمَاوَاتٍ )) (٦) أي خلقهن وأحكمهن وفرغ منهن . (٧)

ومن القضاء الديني :

قوله تعالى : (( وَقَفَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاءَهُ )) (٨) أي أمره وليس المراد قدر

فانهم قدموا غيره كقوله تعالى (( وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ )) ويقولون

هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ )) (٩) وذكر الشوكاني عند تفسيره للآية السابقة أن

القضاء هنا بمعنى الأمر : وهو أحد معاني القضاء ، والأمر لا يستلزم ذلك ، فاتته سبحانه

قد أمر عباده بجميع ما أوجبه ومن جملة ذلك إفراده بالعبادة وتوحيده ، وذلك

لا يستلزم أن لا يقع الشرك من المشركين . (١٠)

ومن الإذن الكوني :

قوله : (( وَمَا هُمْ بِخَافِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ )) (١١) أي بمشيئته وقدرته

والآ فالحر لا يبيحه الله ، ومن الإذن الكوني أيضا قوله تعالى : (( مَا أَهَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ

إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ )) (١٢) أي بقضائه وقدره . (١٣)

- |  |                                   |
|--|-----------------------------------|
| • (٢) سورة يونس: آية ٢٤                | • (١) سورة النحل: آية ٤٠          |
| • (٤) سورة النساء: آية ٥٨              | • (٣) سورة النحل: آية ١٠          |
| • (٦) سورة فطت: آية ١٢                 | • (٥) سورة فافر: آية ٦٨           |
| • (٨) سورة لا سرا: آية ٢٣              | • (٧) فتح القدير، الشوكاني ٥٠٨/٤  |
| • (١٠) انظر فتح القدير، الشوكاني ٢١٩/٣ | • (٩) سورة يونس: آية ١٨           |
| • (١٢) سورة التغابن: آية ١١            | • (١١) سورة البقرة: آية ١٠٢       |
|  | • (١٣) فتح القدير، الشوكاني ٢٣٧/٥ |

وقال تعالى في الاذن الديني (( إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا )) (١) أي بأمره له بذلك وتقديره . (٢) وقال : (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ )) (٣)

ومن البعث الكوني :

قوله تعالى : (( فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمْ لَا هُمْاعْبَعْتُنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا )) (٤)

ومن البعث الديني :

قوله سبحانه : (( هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ )) (٥) وقوله عز وجل : (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ، فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ )) (٦)

فسر الشوكاني هذه الآية وقال - نقلا عن الزجاج - (٧) : « وفي هذه الآية التمریح بأن الله أمر جميع عباده بعبادته واجتناب الشيطان، وكل ما يدعو إلى الضلال، وأتم بعد ذلك فريقان، فمنهم من هدى، ومنهم من حقت عليه الضلالة، فكان في ذلك دليل على أن أمر الله سبحانه لا يستلزم موافقة ارادته، فانه بأمر الكل بالایمان، ولا يريد الهداية إلا للبعث، إذ لو أرادها للكل لم يكفر أحد » (٨)

ومن الأمثلة في الا رسال الكوني :

قوله تعالى : (( أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤُؤْهُمْ أَزْأًا )) (٩)  
وقوله سبحانه : (( وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ )) (١٠)

وفي الا رسال الديني :

قوله تعالى : (( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا )) (١١)

- |                                       |                                 |
|---------------------------------------|---------------------------------|
| • (٢) فتح القدير: الشوكاني ٢٨٨/٤      | • (١) سورة الأحزاب: آية ٤٥، ٤٦  |
| • (٤) سورة الاسراء: آية ٥             | • (٣) سورة النساء: آية ٦٤       |
| • (٦) سورة النحل: آية ٣٦              | • (٥) سورة الجمعة: آية ٢        |
| • (٨) فتح القدير: الشوكاني ١٦٦/٣، ١٦٢ | • (٧) سبقت ترجمته في مفحة (١٤٩) |
| • (١٠) سورة الأعراف: آية ٥٧           | • (٩) سورة مريم: آية ٨٣         |
|                                       | • (١١) سورة الأحزاب: آية ٤٥     |

وقوله عز وجل: (( إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا <sup>(١)</sup> ))

ومن الجمل الكوني ..

قوله سبحانه: (( وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَىٰ النَّارِ )) <sup>(٢)</sup>

ومن الجمل الديني:

قوله سبحانه: (( لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا )) <sup>(٣)</sup>

ومن التحريم الكوني:

قوله تعالى: (( وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ )) <sup>(٤)</sup>

وقوله: (( مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ )) <sup>(٥)</sup>

ومن التحريم الديني:

قوله عز وجل: (( حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالِدَمُّ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ )) <sup>(٦)</sup>

وقوله: (( حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ

الْأَخْتِ )) <sup>(٧)</sup> وقوله تعالى: (( قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ )) <sup>(٨)</sup>

قال الشوكاني بعد سوق هذه الأمثلة من الآيات: (( فجميع ما تقدم يقال لما كان

كونيآمنه حقيقة كونيّة، ولما كان دينيآمنه حقيقة دينيّة )) <sup>(٩)</sup>

وبهذه التفرقة بين الكونيّة والدينيّة يفصل النزاع الذي وقع فيه طوائف من الناس

في مسألة الأمر بالارادة، وهل أمراكه تعالى مستلزم لارادته أو لا؟ لأنهم لم يفرقوا بينهما ..

وقد ذكر هذه التفرقة غير واحد من أهل السنة وذكروا أنّ المحبّة والرضا ليمت هي

الارادة الشاملة لكلّ المخلوقات، كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب أبي حنيفة ومالك

والشافعي وأحمد وغيرهم . (١٠)

- (١) سورة المزمل، آية ٤٥ . (٢) سورة القمى، آية ٤١ . (٣) سورة المائدة، آية ٤٨ ..  
 (٤) سورة القمى، آية ١٢ . (٥) سورة المائدة، آية ٢٦ . (٦) سورة المائدة، آية ٣ .  
 (٧) سورة النساء، آية ٢٣ . (٨) سورة الأعراف، آية ٣٣ . (٩) انظر قراولي، الشوكاني

٢٨٦ - ٢٩٠

- (١٠) منهاج السنة، ابن تيمية ١١٨/٣، وانظر ما قاله السلف أهل السنة في التفرقة بين الكونيآت والدينيآت في: الشريعة للأجري ١٥١، ومجموع فتاوى لابن تيمية ٥٨/٨ - ١٤٠، ١٤١، ١٥٦، ١٨٨ - ١٩٠، رسالة الأمر بالارادة ضمن مجموعة الرسائل الكبرى لابن تيمية ٣٦٧، ٣٦٨، وشفا العليل لابن القيم ٥٥١ - ٥٦٧، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفى ١١٨، ١١٩، ٢٨١، ٥٠٥، ٥٠٧، ولوامع أنوار البهية للشافعي ٢٣٨/١، ٢٣٩ .



وذكر الشوكاني : أن الفرق بين هذه الأمور واضح وإن اشتبه على طائفة من أهل العلم فخبطوا وخلطوا ، وبيان ذلك أن الله سبحانه له الخلق والأمر كما قال : (( إِنَّ رِكَمُ اللَّعْمِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ، يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ ، يَطْلُبُهُ حَثِيثًا ، وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مَسْكْرَاتٍ بِأَمْرِهِ ، أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ )) (١) فهو سبحانه خالق كل شيء ورثه ومليكه لا خالق غيره ، ولا رب سواه ، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وكل ما في الوجود من حركة وسكون بقضائه وقدره ومشينته وقدرته وإرادته وخلقها ، وهو سبحانه أمر بطاعته وطاعة رسوله ، ونهى عن الشرك بالله سبحانه ، وأمر بالعدل والاحسان ، ونهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، وأخبر أنه يحب المتقين والمحسنين ، ويكره ما نهى عنه وأنه لا يحب الفساد ، ولا يرضى لعباده الكفر . (٢) كما قال تعالى : (( كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا )) (٣) والمراد بالمكروه عند الله هو الذي يبغضه . ولا يرضاه ، لأنه غير مراد مطلقا ، لقيام الأدلة القاطعة على أن الأشياء واقعة بإرادته سبحانه . (٤) وكما قال سبحانه : (( إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ )) (٥) أي لا يرضى لأحد من عباده الكفر ولا يحبه ولا يأمر به . (٦)

وبهذه التفرقة التي أوضحها الشوكاني بين خلقه تعالى الموافق لإرادته الكونية ، وبين أمره الموافق لمحبهته ورضاه ، أصبح لاهجة لأهل المعاصي في الاحتجاج بالقدر " ومن ظن أن القدر حجة لأهل المعاصي فقد غلط غلطا بينا ، واقتدى بأهل الكفر الذين حكى الله عنهم أنهم قالوا : (( لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ، وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ )) ثم قال : (( كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى نَأْتُوا بِآيَاتِنَا ، قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُنَا ، إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ، قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ، فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ )) (٧) قال الشوكاني : " وهذا كلام حق يراد به باطل ، فبيّن سبحانه أنهم تكلموا جهلا وكذبا ، وأرادوا بما صورته صورة الحق باطلا ، وزعموا أنه إن شاء فقد رضي " . (٨) وهو زعم باطل . قال لو كان القدر حجة لم يعذب الله

- |                                  |   |
|----------------------------------|---|
| (١) سورة الأعراف: آية ٥٤ .       | (٢) انظر قطرا الولي، الشوكاني ٢٨٣-٢٨٥ . |
| (٣) سورة الإسراء: آية ٢٨ .       | (٤) فتح القدير: الشوكاني ٢٢٨/٣ .        |
| (٥) سورة الزمر: آية ٧ .          | (٦) فتح القدير: الشوكاني ٤٥١/٤ .        |
| (٧) سورة الأعراف: آية ١٤٨، ١٤٩ . | (٨) انظر فتح القدير: الشوكاني ٥٥٠/٤ .   |

سبحانه المكذّبين للرّسل كقوم نوح، وعاد، وثمود، وقوم فرعون، وغيرهم، ولم يأمر  
 باقامة الحدود على العمارة المرتكبين لها، ولا يحتجّ أحداً بقدر لا انا كان متّبعا  
 لهواه بغير هدي من الله، ومن ظنّ ذلك فعليه أن لا يذمّ كافرا، ولا عاصيا، ولا يعاقبه  
 اذا اعتدى عليه، ولا يفرّق بين من يفعل الخير ومن يفعل الشرّ، وهذا خلافاً ما تقتضيه  
 عقول جميع العقلاء، وما تقتضيه جميع كتب الله المنزلة، وما تقتضيه كلمات  
 أنبياء الله عليهم السلام ((١)).

أما شبهة ما ورد في احتجاج آدم على موسى عليهما السلام فأجاب الشوكاني  
 عنها قائلا: ((ومن ظنّ أنّ في حاجة آدم وموسى حاجة للمحتجين بالقدر حيث قال  
 موسى: أنت أبو البشر خلقك الله بيده، ونفخ فيه من روحه وأسجدك ملائكته،  
 أخرجتنا ونفسك من الجنّة. فقال لسبه آدم: أنت الذي اصطفاك الله بكلامه، وكتب  
 لك التوراة بيده، فلمّ تلومني على أمر قدره الله عليّ قبل أن أخلق؟ قال: فحجّ  
 آدم موسى. هكذا في الصحيحين وغيرهما (٢). ووجه الحديث: أن موسى عليه  
 السلام أتى لأم أبيه آدم عليه السلام لأكله الشجرة التي كانت سبباً لا خراجها  
 وذريته، من الجنّة، ولم يلّمه على كونه أذنّب ذنباً وتاب منه، فان موسى يعلم أنّ  
 التائب من الذنب لا يلام (٣)).

وهذا الجواب هو جواب شيخ الاسلام ابن تيمية (٤) وتلميذه ابن القيم (٥) رحمهما  
 الله تعالى - وهو أحسن جواب فسرّه هذا الحديث - فان آدم عليه السلام أعلم

- (١) قنطرة الولي على حديث الولي، الشوكاني ٢١٠، ٢١١ .  
 (٢) رواه البخاري في مدّة مواضع من صحيحه وسعداً ما نيدوا الفاظ عن أبي هريرة رضي الله عنه  
 انظر الفتوح (٥٠٨/٦ برقم ٢٤٠٩) وفيه ذكر بقية مواضع ورودها، ومعلم على نحو ما سبق، انظر كتاب  
 القدر باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام (٤/٢٠٤٢ برقم ٢٦٥٢) وأبو داود وفي كتاب السنة باب  
 في القدر (٥/٧٦ برقم ٤٢٠١) والترمذي في كتاب القدر باب ما جاء في حجاج آدم وموسى عليهما  
 السلام (٥/٣٨٦ برقم ٢١٣٤) وابن ماجه في المقدمة باب في القدر (١/٣١ برقم ٨٠) وأحمد في  
 مسنده (٢/٢٤٨) . (٣) قنطرة الولي على حديث الولي؛ الشوكاني  
 (٤) انظر منهاج السنة (٢/٢٦) ومجموع فتاوى -  
 ٢١١، ٢١٢ .  
 (٥) ١٠٨/٨، وأيضاً ١٧٨، ١٧٩، ٣١٣، ٣١٩، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣ .

(٥) انظر شفاة العليل ٣٥ .

بالله من أن يحتجّ بالقدر على الذنب، وموسى عليه السلام أعلم بالله تعالى من أن يفيل هـ هذه الحجة، فإن هذه لو كانت حجة على الذنب لكانت حجة لا بليس عدو آدم، وحجج فرعون عدو موسى، وحجة لكل كافر وفاجر، وبطل أمر الله ونهيه، بل انما كان القدر حجة لآدم على موسى لأنه لا مغيره لأجل المصيبة التي حصلت له بفعل ذلك، وتلك المصيبة كانت مكتوبة عليه . (١)

فإن القدر يحتج به عند المصائب، لا عند المعائب، فما قدر من المصائب يجب الاستسلام له، فإنه من تمام الرضى بالله رباً، وأما الذنوب فليس للعبد أن بذنب، وإذا أذنب فعليه أن يستغفر ويتوب، فيتوب من المعائب، ويمبر على المصائب . قال تعالى: (( قَاصِرِينَ وَعَدَّ اللَّهُ حَسْبًا وَاسْتَغْفِرُ لِدُنُوبِهِ )) (٢) ، (( وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَاتَّقُوا لِيُضْرَكُمْ كَيْدَهُمْ شَيْئًا )) (٤)

(١) انظر مجموع فتاوى: ابن تيمية (١٠٨/٨) .

(٢) سورة المؤمنون : آية ٥٥ (٣) سورة آل عمران: آية ١٢٠

(٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية: ابن أبي العز الحنفي (ص ١٥٤، ١٥٥)، وانظر أيضاً منهاج السنة لابن تيمية (٢/٢٦٢٥) .

## الفصل الثاني في توحيد الألوهية

ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : تعريف توحيد الألوهية

المبحث الثاني : عناية الشوكاني بتوحيد الألوهية

المبحث الثالث : العبادة وذكر جملة من أنواعها

المبحث الرابع : التوسل وأنواعه وكلام الشوكاني عليه



## ( الفجل الثاني )

منهج الامام الشوكاني في توحيد الألوهية

المبحث الأول: تعريف توحيد الألوهية

تعريف توحيد الألوهية

توحيد الألوهية هو ما يعبر عنه بتوحيد العبادة، أو توحيد الطلب والقصد، أسما<sup>٤</sup> لمسمى واحد، ومعناه عبارة اجمالية، افراد الله سبحانه وحده بالعبادة، وبعبارة أوضح: افراد الله سبحانه وتعالى بأفعال عبادة التي تعبد بهم بها بجميع أنواعها، باطنها وظاهرها، من الصلاة، والزكاة، والقيام، والحج، والنحر، والسنن، والمحبة، والخوف، والرجاء، والتوكل، والرغبة، والرغبة، والدعاء، وغير ذلك من أنواع العبادة التي تعبد الله بها خلقه، وشرعها لهم .

وهذا النوع من التوحيد مبني على اخلاص العبادة لله وحده لا شريك له، بحيث لا يكون شيئ منها لغيره سبحانه، فلا يدهي من دونه أحد من خلقه، لا ملك مقرب، ولا نبي مرسل، فمن صرف شيئا منها لغير الله، فهو كافر مشرك .

قال تعالى: (( قُلْ إِنْ صَلَّيْتُمْ وَمَنَّكُم مَّحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لِشَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمَصْلُومِينَ )) (١)

وقال: (( هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ )) (٢)

وقال سبحانه: (( وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ )) (٣)

ومعنى "حنفاء" كما قال الشوكاني: (( أي ماثلين عن الأديان كلها إلى دين

الاسلام )) (٤)

(١) سورة الأثام، آية ١٦٢، ١٦٣ .

(٢) سورة غافر: آية ٦٥ .

(٣) سورة البينة: آية ٥ .

(٤) فتح القدير، الشوكاني ٤٧٦/٥ وانظرا أيضا ٢٠٢/٣ .

أدلة

وقد وردت آيات كثيرة في كتاب الله سبحانه وتعالى توجب على العباد أن يفرّدوا الله سبحانه وتعالى بتوحيد العبادة، ويختموه بها وحده دون سواه ..

منها قوله تعالى في أول أمر في كتاب الله :

(( يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ، وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ .  
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ، وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ  
مِنَ الشَّجَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ، فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ )) (١)

وقوله سبحانه : (( وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاهُ )) (٢)

وقوله : (( وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا )) (٣)

وقوله : (( قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِماً لَهُ الدِّينَ ، وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ  
الْمُسْلِمِينَ )) (٤)

وقوله : (( بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ )) (٥)

وقوله : (( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ )) (٦)

وقوله : (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ )) (٧)

قال الشوكاني في معنى الآية : (( أي اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان

والكاهن، والمنم، وكل من دعا إلى الضلال )) (٨) (والطاغوت: بناء مبالغة في

الممدر كالرحموت والعظمت، وهو لأوثان والشيطان، ومعنى اجتنبوا الطاغوت:

اعرضوا عن عبادته، وختموا عبادتهم بالله عز وجل )) (٩)

وغير ذلك من الآيات الكريمة التي تقرّر أنّ الله سبحانه وتعالى هو المستحق

- |   |                                    |
|---|------------------------------------|
| • (١) سورة البقرة، آية ٢١، ٢٢ .         | • (٢) سورة الاسراء، آية ٢٣ .       |
| • (٣) سورة النساء، آية ٣٦ .             | • (٤) سورة الزمر، آية ١١، ١٢ .     |
| • (٥) سورة الزمر، آية ٦٦ .              | • (٦) سورة الذاريات، آية ٥٦ .      |
| • (٧) سورة النحل، آية ٣٦ .              | • (٨) فتح القدير، الشوكاني ١٦١/٣ . |
| • (٩) الممدر السابق، ٥٦/٤، ٥٦/٤، ٥٥/٢ . |                                    |

للعبادة بجميع أنواعها الاعتقادية، والقولية، والفعلية، وليس لأحد سواه، كأننا  
من كان أي شيء من أنواع العبادة .

وكما جاءت آيات الكتاب الكريمة مبينة لهذا النوع من التوحيد، وأمره به  
كذلك جاءت السنة المشرفة موضحه ومبيّنة له وأمره به .

ومن ذلك ما رواه ابن عباس رضي الله عنهما أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لما بعث معاذاً إلى اليمن قال له: (( إنك تقدم على قوم أهل الكتاب، فليكن أول ما  
تدعوهم إليه عبادة الله عزّ وجلّ، فإذا عرفوا الله فأخبرهم أنّ الله فرض عليهم خمس  
صلوات في يومهم وليلتهم، فإذا فعلوا، فأخبرهم أنّ الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ  
من أغنيائهم، فترد على فقرائهم، فإذا أطاعوا بها، فخدمتهم، وتوق كرائم أموالهم ))<sup>(١)</sup>  
ومنها حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم:  
يا معاذ، أتدري ما حقّ الله على العباد؟ قال، الله ورسوله أعلم، قال: أن يعبدوه  
ولا يشركوه شيئاً، أتدري ما حقهم عليه؟ قال: الله ورسوله أعلم، قال: أن لا يعبدوا<sup>(٢)</sup>  
فهم. الأحاديث تدلّ على وجوب إخلاص العبادة لله وحده لا شريك له .

#### تفتمنه لأنواع التوحيد الأخرى

وهذا النوع من التوحيد متضمّن لجميع أنواع التوحيد الأخرى، فهو مستضمّن  
لتوحيد الربوبية الذي تقدّم ذكره، ومعنى كونه متضمّنًا له أنّ توحيد الربوبية داخل في  
ضمن توحيد الألوهية، لأن من عبد الله وحده ولم يشرك به شيئاً، لا بدّ أن يكون قد  
اعتقد أنّه هو ربّه ومالكه الذي لا ربّ له غيره، ولا مالك له سواه، فهو يعبد لا اعتقاد  
أنّ أمره كلّه بيده، وأنّه هو الذي يملك ضرّه ونفعه، وأنّه مستحقّ للعبادة دون سواه .

(١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أمته إلى  
توحيد الله تبارك وتعالى (الفتح ٣٥٩/١٣ برقم ٧٣٧٢) ومسلم في كتاب الإيمان، باب الدعاء

إلى الشهادتين وشرائع الإسلام (١/٥١ برقم ١٩) واللفظ له .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أمته إلى  
توحيد الله تبارك وتعالى (الفتح ٣٥٩/١٣ برقم ٧٣٧٣) واللفظ له، ومسلم في كتاب

الإيمان باب الدليل على أنّ من مات على التوحيد دخل الجنة (١/٥٨ برقم ٣٠) .



ولذلك نجد آيات كثيرة تبين أنّ الآلهة التي عبدها المشركون من دون

الله لا تملك لها يديها ضرًا ولا نفعًا ولا موتًا ولا حياة ولا نشورًا .

ومن تلك الآيات قوله تعالى :

(( وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا ، وَهُمْ يُخْلَقُونَ ، أَمْوَاتٌ غَيْرَ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ )) (١)

وقوله تعالى: (( وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ )) (٢)

وقوله سبحانه: (( قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ )) (٣)

يقول الشوكاني في تفسير هذه الآية :

(( أي أتعبدون من دون الله متجاوزين إياها ما لا يملك لكم ضرًا ولا نفعًا؟ بل هو عبداً مأموراً، وما جرى على يده من النفع، أو دفع من الضرّ، فهو قادر الله له، وتمكينه منه، وأما هو فهو يعجز عن أن يملك لنفسه شيئاً من ذلك، ففلا من أن يملكه لغيره، ومن كان لا ينفع، ولا يضرّ، فكيف تتخذونه إلهًا وتعبّدون له، وأي سبب يقتضي ذلك؟ )) (والله هو السميع العليم )) أي كيف تعبّدون ما لا يملك لكم ضرًا ولا نفعًا، والحال أن الله هو السميع العليم، ومن كان كذلك فهو القادر على الضر والنفع لا حاطته بكلّ مسموع ومعلوم، ومن جملة ذلك مضاركم ومنافعكم )) (٤)

فهذه الآيات تبين للمشركين أنّ آلهتهم التي يعبدونها من دون الله غير مستحقّة للعبادة، لأنّ الذي يستحقّ العبادة هو من بيده الخلق، والرزق، والإحياء، والإماتة، والضرّ، والنفع، وهو الله سبحانه وتعالى وحده .

كما أنّ توحيد الألوهية متضمّن لتوحيد الأسماء والمعاني الذي سيأتي ذكره،

(٢) سورة النحل : آية ٧٣ .  
(٤) فتح القدير: الشوكاني ٦٥/٢ .

(١) سورة النحل : آية ٢٠، ٢١ .  
(٣) سورة المائدة : آية ٧٦ .

لأن من أخلص العبادة لله وحده، يعتقد أنّ الله واحد في أسمائه وصفاته، مع عدم المثيل والنظير والشبيه له في ذلك، والا فلا معنى لعبادته بدون ذلك .  
وبهذا يتبين أن أنواع التوحيد الثلاثة مرتبطة ومتلازمة، يكمل بعضها بعضا، ولا ينفع أحدها بدون الآخرين .

فكما لا ينفع توحيد الربوبية بدون توحيد الألوهية .<sup>(١)</sup> فكذلك لا يصحّ توحيد الألوهية بدون توحيد الربوبية .  
يقول شارح الطحاوية: (( إنّ التوحيد المطلوب ( الذي دعيت إليه الرسل ونزلت به الكتب ) هو توحيد الألوهية الذي يتضمّن توحيد الربوبية ))<sup>(٢)</sup> .

وكذلك لا يكمل توحيد الربوبية والألوهية بدون توحيد الأسماء والصفات، لأنّ من وحد الله في ربوبيته وألوهيته، ولكن سَمّى غيره باسمه، أو ألحد في أسمائه، أو جحد صفة من صفاته، أو أثبت لغيره مثل ملته لم ينفعه توحيد الربوبية والألوهية، فلا يكمل لأحد توحيد حَتَّى يجمع بين أنواع التوحيد الثلاثة .

يقول الشيخ سليمان بن عبد الله في معرض كلامه عن أنواع التوحيد :  
( ( ..... وهي متلازمة، كلّ نوع منها لا ينفكّ عن الآخر، فمن أتى بنوع منها، ولم يأت بالآخر، فما ذاك إلاّ أنّه لم يأت به على وجه الكمال المطلوب ))<sup>(٣)</sup>  
المبحث الثاني، عناية الشوكاني بتوحيد الألوهية وبيان أنّه أساس الإسلام

وقدا عتني الشوكاني - رحمه الله - بهذا النوع من التوحيد عناية بالغة، وأولاه اهتماما كبيرا، ويكفي ما يدلّ على اهتمامه وعنايته به أنّه ألف عدّة رسائل<sup>(٤)</sup>.

(١) راجع تعريف توحيد الربوبية صفحة ١٦٦-١٨١ (٢) شرح العقيدة الطحاوية: ابن أبي العزّ الحنفي ٨١ .

(٣) تيمير العزيز الحميد، سليمان بن عبد الله ٩٣ .

(٤) أهمّها، الدر المنفرد في إخراج كلمة التوحيد، وشرح الصدور في تحريم رفع القبور، كلتا هما مطبوعة ضمن الرسائل السلفية، وهناك رسالة ما زالت مخطوطة وهي تتعلّق بوجوب توحيد الله عزّ وجلّ، وهي الرسالة الأولى فمن، المذهب النيميري جواب عالم بلاد عمير ( في التوحيد وفتحة الكتاب ) وهو أيضا مخطوط .

يبين فيها معنى هذا التوحيد ، وما يناقضه من الشركيات ، أسبابها وفتننها ، وخاصة  
شركيات القبوريين ، ويبدي ويعيد في ذلك بعبارات متنوعة ، وأساليب مختلفة ،  
وأنته ما مرّ بأية من الآيات التي تتحدث عن التوحيد ، أو دلالة ، أو ما يناقضه من  
الشرك ، إلا وهو يبين معناها بياناً تفصيلياً ، ويوضح مقصودها توضيحاً شافياً . واليك  
بعض الأمثلة على ذلك :

قال - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى : (( إِنْ رَكُومُ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي  
سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ ذِيهِ ، ذَلِكَ لِلَّهِ  
رُكُومٌ فَأَعْبُدُوهُ ، فَلَا تَذَكَّرُونَ )) (١) : (( أمرهم الله سبحانه بعبادته بعد أن بين لهم  
أنه الحقيق بهادون غيره ، لبدیع صنعہ ، وعظیم اقتدارہ ، فكيف يعبدون الجمادات  
التي لا تسمع ، ولا تبصر ، ولا تنفع ، ولا تضر ؟ )) (٢)

وقال في قوله تعالى : (( ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ، وَمَنْ رَزَقْنَاهُ  
مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا ، فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا ، هَلْ يَسْتَوُونَ )) (٣) : (( أي هل يستوي  
العبيد ، والأحرار ، والمؤمنون بتلك الصفات ، مع كون كلا الفريقين مخلوقين لله  
سبحانه من جملة البشر ، ومن المعلوم أنهم لا يستوون عندهم ، فكيف يجعلون لله  
شركاء لا يملكون لهم ضرًا ولا نفعًا ، ويجعلونهم مستحقين للعبادة مع الله سبحانه ؟  
وحاصل المعنى : أنه لا يستوي الرب الخالق الرازق والجمادات من الأصنام السستي  
تعبدونها ، وهي لا تبصر ، ولا تسمع ، ولا تضر ، ولا تنفع )) (٤)

وقال في تفسير قوله تعالى : (( وَمَا يَوْءُ مِنْ أَكْثَرِهِمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ )) (٥) : (( أي  
ما يمدق ويقر أكثر الناس بالله من كونه الخالق ، الرازق ، المحيي ، المميت ) إلا وهم  
مشركون ) بالله يعبدون معه غيره ، كما كانت تفعله الجاهلية ، فأنهم مقرّون بالله  
سبحانه ، وبأنه الخالق لهم . (( وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ )) (٦) (( وَلَئِنْ  
سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ )) (٧) لكنهم كانوا يثبتون له شركاء ،  
فيعبدونهم ليقربوهم إلى الله (( مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى )) (٨) ومثل هؤلاء

- 
- |   |                                 |
|---|---------------------------------|
| (١) سورة يونس : آية ٣                     | (٢) فتح القدير : الشوكاني ٤٢٣/٢ |
| (٣) سورة النحل : آية ٧٥                   | (٤) فتح القدير : الشوكاني ١٨١/٣ |
| (٥) سورة يوسف : آية ١٠٦                   | (٦) سورة الزخرف : آية ٨٧        |
| (٧) سورة لقمان : آية ٢٥ ، والزمر : آية ٢٨ |                                 |
| (٨) سورة الزمر : آية ٣                    |                                 |

الذين اتخذوا أحياءهم ورهبانهم أربابا من دون الله المعتقدون في السموات بأنهم  
يقدرون على ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه ، كما يفعله كثير من عبادة القبور ، ولينا في  
هذا ما قيل من أن الآية نزلت في قوم مضمومين ، فالاعتبار بما يدل عليه اللفظ  
لا بما يفيد السبب من الاختصاص بمن كان سببا لنزول الحكم (١) ((

وقال - رحمه الله - في قوله تعالى : (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ، مَلِكِ النَّاسِ ، إِلَهِ النَّاسِ ))  
(٢) ، (( بين سبحانه أن ربوبيته ومملكته قد انضمت إليهما المعبودية المؤمنة على  
الألوهية المقتضية للقدرة التامة على التمرف الكلي بالاجاد والاعدام .....  
فبين سبحانه أنه اله ، لأن اسم الاله خاتم به ، لا يشاركه فيه أحد (٣) ، وأيضا بدأ  
باسم الرب ، وهو اسم لمن قام بتدبيره ، وإصلاحه ، من أوائل عمره إلى أن مارعا قلا  
كاملا ، فحينئذ عرف بالدليل أنه عبد مملوك ، فذكر أنه ملك الناس ، ثم لما علم أن  
العبادة لازمة له واجبة عليه ، وأنه عبد مخلوق ، وأن خالقه اله المعبود ، بين سبحانه  
أنه اله الناس )) (٤) ((

ولا شك أن هذا النوع من التوحيد جدير بالعناية والاهتمام ، بل هو أهم الأمور  
التي يجيب العناية والاهتمام بها . ولهذا أشار الشوكاني - رحمه الله - في مواضع متعددة  
من مؤلفاته إلى أنه حقيقة دين الاسلام وأساسه . لما يلي :

١ - أنه غاية العظمى والمقصد الأساسي الذي من أجله خلق الله الخلق ، وأوجدهم

(١) فتح القدير ، الشوكاني ٥١/٢ . . . (٢) سورة الناس : آية ١ - ٢ . . .  
(٣) والمحيح أن اسم الله هو الذي خلق به سبحانه لا يشاركه فيه أحد ، أما "اله" فقد يطلق على  
غيره كما في قوله تعالى : (( وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ )) (المؤمنون : آية ١١٧) وقوله :  
( ( أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ لَهُ هَوَاهُ )) (الفرقان : آية ٤٣) وقوله حكايته عن قوم موسى (( قَالُوا يَا  
مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ )) (الأعراف : آية ١٣٨) ولفظ "اله" مأخوذ من التأله  
وهو التعبد ، ومعناه : المعبود المطاع سواء كان بحق أو غير حق ، ولكن هذا اللفظ قلب على  
المعبود بحق وهو الله سبحانه وتعالى . قال الشوكاني : (( والله علم لذات واجب الوجود ،  
لم يطلق على غيره ، وأمله له ، حذفت الهمزة ، وعوضت عنها أداة التعريف فلزمت ، وكان قبل  
الحذف من أسماء الأجناس ، يقع على كل معبود بحق أو باطل ، ثم قلب على المعبود الحق  
كالنجم والصق ، فهو قبل الحذف من الأعلام الغالبة ، ويعد من الأعلام المختمة ( فتح القدير

في هذه الأرض كما قال تعالى : (( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ )) (١)

قال الشوكاني : (( عبادة الله : اثبات توحيده ، وتمديق رسله ، والعمل بما أنزل في كتبه )) (٢) (( ومعنى العبادة في اللغة : الذل والخضوع والانقياد ، وكل مخلوق من الانس والجن خاضع لقضاء الله متذلل لمشيئته ، منقاد لما قدره عليه ، خلقهم على ما أراد ، ورزقهم كما قضى ، لا يملك أحد منهم لنفسه نفعا ولا ضرا ، ووجه تقديم الجن على الانس ههنا تقدم وجودهم )) (٣)

وقد بين الله سبحانه في هذه الآية أنّ الحكمة التي من أجلها خلق الله

تبارك وتعالى الجن والانس هي عبادته سبحانه وتعالى وحده دون سواه .

ومعنى الآية كما قال ابن كثير - رحمه الله - :

(( إنما خلقتهم لامرهم بعبادتي ، لا لاحتياجي اليهم . . . أي أنه تبارك وتعالى خلق العباد ليعبدوه وحده لا شريك له ، فمن أطاعه جازاه أتم الجزاء ، ومن عصاه عذبه أشد العذاب ، وأخبر أنه غير محتاج اليهم ، بل هم الفقراء اليه في جميع أحوالهم ، فهو خالقهم ورازقهم )) (٤)

ب - أنه الغاية العظمى والمقصد الأساسي الذي من أجله أرسلت الرسل وبه أنزلت الكتب . يقول الشوكاني - رحمه الله - (( . . . ولم يبعث الله رسله ، ولا أنزل عليهم

كتبه الا لاخلاص توحيده وافراده بالعبادة ، واستدلّ بآيات كثيرة ، منها :

قوله تعالى : (( يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ )) (٥) (( أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ )) (٦) (( أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ )) (٧) (( فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ )) (٨) (( أَيُّهَا نَعْبُدُ )) (٩)

(١) سورة الذاريات : آية ٥٦ . (٢) فتح القدير : الشوكاني ١٠٧/١ .

(٣) فتح القدير : الشوكاني ٩٢/٥ .

(٤) تفسير ابن كثير (٢٣٨/٤) دار المعرفسة .

(٥) وردت هذه الآية في عدة مواضع في القرآن كما يلي : في قمة نوح عليه السلام مع قومه : في سورة الأعراف : آية ٥١ ، وفي سورة المؤمنون : آية ٢٢ ، وفي قمة هود عليه السلام مع قومه : في سورة الأعراف : آية ٦٥ ، وسورة هود : آية ٥٠ ، وفي قمة مال عليه السلام مع قومه : في سورة الأعراف : آية ٧٣ ، وسورة هود : آية ٦١ ، وفي قمة شعيب عليه السلام مع قومه في سورة الأعراف : آية ٨٥ ، وسورة هود : آية ٨٤ .

(٦) سورة هود : آية ٢ . (٧) سورة نوح : آية ٢ .

(٨) سورة العنكبوت : آية ٥٦ . (٩) سورة الفاتحة : آية ٥ .

(( إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي )) (١) (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ )) (٢) (( أَلَمْ آسِئِدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ . وَإِنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ )) (٣)

وقد حكاها الله في سورة الأعراف عن نوح، وهود، وصالح، أن كل واحد قال لقومه، (( يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ )) (٤)

وبالجملة: فرسل الله ملوات الله عليهم، وكذلك جميع كتبه المنزلة متفقة على هذه الدعوة، وقد تكفل القرآن الكريم بحكاية جميع ذلك لمن تتبعه (٥) ويقول - رحمه الله - أيضا في هذا المدد: (( اعلم أن الله لم يبعث رسلا ولم ينزل كتبه لتعريف خلقه بأته الخالق لهم، والرازق لهم، ونحو ذلك، فإن هذا يقربه كل مشرك قبل بعثة الرسل .

(( وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ )) (٦) (( وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ )) (٧) (( قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ، وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ، وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ، وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ، فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ، فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ )) (٨)

... ولهذا تجد كل ما ورد في الكتاب العزيز في شأن خالق الخلق ونحوه في مخاطبة الكفار معنونا باستفهام التقرير .

(( هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ )) (٩)

(( أَفِي اللَّهِ شُكٌّ فَأَطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ )) (١٠)

(( أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخَذُ وَلِيًّا فَأَطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ )) (١١)

(( فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ )) (١٢)

- 
- |   |                                       |
|---|---------------------------------------|
| (١) سورة طه: آية ١٤ .   | (٢) سورة يونس: آية ٦٠، ٦١ .           |
| (٢) سورة النحل: آية ٣٦ .  | (٤) آية ٧٣، ٦٥، ٥٩، من سورة الأعراف . |
| (٥) رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عز وجل، الشوكاني ٤٠٢، مخطوط تحت رقم (١٢٥) ميكروفيلم، الجامعة الإسلامية . | (٦) سورة الزخرف: آية ٨٧ .             |
| (٧) سورة الزخرف: آية ١ .  | (٨) سورة يونس: آية ٣١ .               |
| (٩) سورة فاطر: آية ٣ .  | (١٠) سورة إبراهيم: آية ١٠ .           |
| (١١) سورة الأنعام: آية ١٤ .   | (١٢) سورة لقمان: آية ١١ .             |

يل بعث الله رسله ، وأنزل كتبه لا خلاص توحيده ، وانراه بالعبادة .

(( يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ )) (١)

(( قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ ، وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا )) (٢)

ج- إنه معنى شهادة " أن لا اله الا الله " .

ومعنى هذه الشهادة باتفاق السلف الصالح ، أنه لا معبود بحق الا الله .

( لا اله ) نافية لجميع ما يعبد من دون الله ، فلا يستحق أن يعبد غيره ، ( الا الله )

مثبتة العبادة لله ، فهو الاله المستحق للعبادة . (٤)

وقد فسرها الشوكاني - رحمه الله - بمثل هذا المعنى في مواضع متعددة ، وبين

أنه هو المراد بهذه الكلمة .

فقال في تفسير قوله تعالى : (( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ )) (٥) : (( أي لا معبود بحق الا هو ))

وفي قوله تعالى : (( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ )) (٦) قال : (( أي هو المستحق للعبودية ))

وقال أيضا عند شرحه لقوله صلى الله عليه وسلم في دعاء استفتاحه : (( لا اله

الا انت )) (٩) أي ليس لنا معبود نتذلل له ، ونتضرع اليه ، في غفران ذنوبنا

الا انت )) (١٠)

أقول ، وهذا هو التفسير الصحيح لمعنى كلمة التوحيد ( لا اله الا الله )

لأن الاله هو المألوه ، والمعبود ، والمطاع ، ولا معبود بحق الا الله سبحانه وتعالى .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية عن معنى الاله :

(( والاله هو المألوه ، أي المستحق لأن يؤله ، أي يعبد ، ولا يستحق أن يؤله ويعبد

الا لله وحده ، وكل معبود سواه من لدن عرشه الى قرار أرضه باطل ، وفعل بمعنى مفعول

مثل لفظ الركاب ، والحمال ، بمعنى المركب

(١) وردت هذه الآية في عدة مواضع حكائية عن الرسل عليهم السلام كما سبق احصاؤها قبل قليل (ص ٢٠٤).

(٢) وردت هذه الآية حكائية عن قومهم في سورة الأعراف، آية ٧٠ .

(٣) انظر: الدر النفيد في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٣٠، ٣١ مكتبة المطبعة الامامية .

(٤) معارج القبول، حافظ بن أحمد حكيم ٤١٦/٢ تحقيق: عمر بن محمود أبو عمر، وانظر أيضا تطهير

الافتقار: المنعاني ١٢١، ١٢٢ ضمن عقيدة الفرقة الناجية، والدين الخالص: محمد مديق حسن

خان ٥٩/١ دار التراث، والعوايق المرسلات الشهابية: سليمان بن رحمان النجدي الحنبلي

٣١١ تحقيق: عبد السلام بن برجي، دار العاصمة، الرياض .

(٥) سورة البقرة: آية ٢٥٥ (٦) فتح القدير، الشوكاني ٢٧١/١ (٧) سورة آل عمران: آية ٢

(٨) فتح القدير، الشوكاني ٣١٢/١ (٩) أخرجه مسلم في كتاب صلاة المصليين وقصرها، باب

الدعاء في صلاة الليل وقيامه (١٠) نبيل الأوطار، الشوكاني ٢٨/٣ .

والمحمول))<sup>(١)</sup> (( فالاله هو الذي يؤله فيعبد، محبته، وإتابة ، وإجلالا ،  
ولكراما .))<sup>(٢)</sup>

وبهذا يتبين لنا خطأ المتكلمين ومن سلك على نهجهم الذين يفترون الاله  
بأنه الخالق ، والقادر على الاختراع ، أو ماشابه ذلك ، من معاني الربوبية ،  
فجعلوا الألوهية بمعنى الربوبية .

ولا شك أنّ هذا التفسير خاطئ مخالف للغة العربية التي نزل بها القرآن  
الكريم ، ويؤدى الى اغفال حقيقة التوحيد الذي من أجله أرسلت الرسل ،  
وأنزلت الكتب ، ومن أجله خلقت الخلائق ، من الدنيا والآخرة ، والجنة والنار ،  
الا وهو توحيد العبادة الذي ضل فيه كثير من الناس ، خصوصاً في هذا العصر .  
يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله - بعد أن ذكر أن معنى الاله هو  
المألوه المعبود الذي يستحق العبادة ، ليس هو الاله بمعنى القادر على الخلق ،  
فيقول :

(( فاذا فسّر المفتر الاله بمعنى القادر على الاختراع ، واعتقد أنّ هذا  
آخر وصف الاله ، وجعل اثبات هذا التوحيد هو الغاية في التوحيد ، كما يفعل  
ذلك من يفعله من متكلمة المفاتيحة ، وهو الذي ينقله عن أبي الحسن وأتباعه ،  
لم يعرفوا حقيقة التوحيد الذي بعث الله رسله ، فإن مشركي العرب كانوا مقرّين  
بأن الله وحده خالق كلّ شيء ، وكانوا مع هذا مشركين ، قال تعالى :  
(( وَمَا يُؤْمِنُ مِنْ أَكْثَرِهِمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ))<sup>(٣)</sup> قال طائفة من السلف ،  
<sup>(٤)</sup>  
" تسألهم من خلق السموات والأرض ؟ فيقولون : الله . وهم مع هذا يعبدون غيره "  
وعلى هذا فإن حقيقة التوحيد الذي دعت اليه الرسل هو توحيد العبادة ،

(١) مجموع فتاوى لابن تيمية ٢٠٢/١٣ وانظرا أيضا ١٣٦،٧٦/١ .

(٢) المعدر السابق ٢٢/١ . (٣) سورة يوسف : آية ١٠٦ .

(٤) موافقة صحيح المنقول لمريح المعقول : ابن تيمية ١٧٤/١ .



واخلاصه لله تعالى، وقطع علائق الشرك به كائنه ما كانت .<sup>(١)</sup> وهذا هو المعنى المقصود من كلمة التوحيد " لا اله الا الله " .

أما شرط هذه الكلمة بعد النطق بها فهو فهم معناها ، والعمل بمقتضاها ، كما قرّر ذلك الشوكاني وغيره من علماء السلف .<sup>(٢)</sup> لأن من تكلم بها ، وفعل أفعالاً تخالف مقتضاها ، كما اعتقاد هؤلاء المعتقدين في الأموات ، فلا ريب أنه قد تبين من حالهم خلاف ما حكته ألسنتهم من اقرارهم بالتوحيد .<sup>(٣)</sup> وعلى هذا فقد نزل الشوكاني هؤلاء المعتقدين في الأموات منزلة المشركين ، ان قال :

(( هؤلاء إنما قالوها بالمنتهى ، وخالفوها بأفعالهم ، فان من استغفرت بالأموات ، أو طلب منهم ما لا يفدر عليه الا الله سبحانه ، أو عظّمهم ، أو نذر عليهم بجزء من ماله ، أو نحّر لهم ، فقد نزلهم منزلة الآلهة التي كان المشركون يفعلون لها هذه الأفعال ، فهو لم يعتقد معنى : لا اله الا الله ، ولا عمل بها ، بل خالفها اعتقاداً وعملاً ، فهو في قوله : " لا اله الا الله " كاذب على نفسه ، فانه قد جعلها غير الله يعتقد أنه يضر وينفع ، فعبدته بدعائه عند الشدائد ، والاستغاثة به عند الحاجة ، وبخضوعه له ، وتعظيمه اياه ، ونحّره له النحائر ، وقرب اليه نفائس الأموال ، وليس مجرد قوله لا اله الا الله من دون عمل بمعناها مثبتاً للاسلام ، فانه لو قالها أحد من أهل الجاهلية ، وعكف على صنمه يعبده لم يكن ذلك اسلاماً ))<sup>(٤)</sup>

وقال في حديث : (( أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قالها ( لا اله الا الله )

- 
- (١) انظر : الدر المنثور في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٢٠، ٢١ ورسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عز وجل ، الشوكاني ١١ ( مخطوط )
- (٢) ذكر بعض العلماء شروطاً عديدة للانتفاع بغضل هذه الكلمة ، انظر : معارج القبول : حافظ ابن أحمد حكي ٤١٨/٢ - ٤٢٧ تحقيق : عمر بن محمود أبو عمر ، والجامع لفريد ١٢٥٠ الرسالة الخامسة فمن : خمس رسائل ، للشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
- (٣) انظر : الدر المنثور في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٤٢ مكتبة الصحابة الامامية .
- (٤) المصدر السابق ٤٠ .

خالما من قلبه )) (١) :

((فيه دليل على أن قائل هذه الكلمة ( لا اله الا الله ) هو أسعد الناس بالشفاعة النبوية ، لكن مقيد بأن يقول ذلك خالما ، لا اذ قالها من دون خلوص)) (٢)  
 د - ذكر الشوكاني أن من أعظم مقاصد القرآن الكريم اخلاص التوحيد لله وقطع علائق الشرك كائنة ما كانت ، وان هذا هو الأمر الذي بعث الله لأجله رسله ، وأنزل فيه كتبه ، ومن شك في هذا فعليه بالتفكير في القرآن الكريم ، فانه سيجد من أعظم مقاصده وأكبر موارده ، فان عجز عن ذلك فلينظر في سورة من سوره .

ثم ذكر - رحمه الله - ثلاثين موضعا في فاتحة الكتاب من معاني هذا التوحيد ، مبينا في كل موضع ما يستفاد منه من اخلاص توحيد الله عز وجل . (٣)  
 وما ذكرهنا خمسة مما ذكره :

قال : (( انظر فاتحة الكتاب التي تكرر في كل صلاة مرّات ، من كل فرد من الأفراد ، ويفتح بها التالي لكتاب الله ، والمتعلم له ، فان فيها الاشارة الى اخلاص التوحيد في مواضع ، فمن ذلك :  
 ١ - (( بسم الله الرحمن الرحيم )) (٤) فان علماء المعاني والبيان ذكروا انه يقدر المتعلق متأخرا ، ليفيد اختصار البداية باسمه تعالى ، لا باسم غيره ، وفي هذا ما لا يخفى من اخلاص التوحيد .

- 
- (١) أخرجه البخاري في كتاب العلم ، باب الحرم على الحديث ( الفتح ٢٣٣/١ برقم ٩١ ) وأخرجه أيضا برقم ( ٦٥٧٠ ) وأحمد في مسنده ٢٧٢/٥ .  
 (٢) تحفة الذاكرين ، الشوكاني ٢٩٠ .  
 (٣) انظر ، رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عز وجل ، الشوكاني ١١ - ١٥ ( مخطوط ) وأيضا : الدر المنفرد في اخلاص كلمة التوحيد ، الشوكاني ٧٩ - ٨١ .  
 (٤) جعل الشوكاني البسمة آية من الفاتحة ، وهو قول أكثر العلماء المتقدمين والمتأخرين . منهم ابن عباس ، وابن عمر ، وابن الزبير ، وعطاء ، وطاووس ، ومكحول ، واليه ذهب ابن مبارك ، وطائفة ، ووافق عليه الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، وأبو عبيد ، وجماعة أهل مكة ، وأهل الكوفة ، وأكثر أهل العراق ، وخالفهم مالك ، وطائفة من الحنفية ، وقالوا : انها ليست من القرآن ، الا في سورة النمل (يعني قوله تعالى : (( إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ )) لنمل ، آية ٣٠ ) انظر أحكام البسمة : الفخر الرازي ٢١٠ ، ٢٠ تحقيق ، مجدي السيد ابراهيم ، مكتبه السامي ، ونصب الراية : الزيلعي ١ / ٢٢٧ ط ١٣١٢ هـ المكتب الاسلامي ، وتفسير ابن كثير ١/٧٧ وفتح القدير ، الشوكاني ١٧/١ ) .

٢ - ومنها قوله تعالى: (( الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ )) فان التعريف يغيب أن الحمد مقصور على الله ، واللام في (( لله )) تفيد اختصاص الحمد به ، ومقتضى هذا أنه لا حمد لغيره أصلاً ، وما وقع منه لغيره ، فهو في حكم العدم ، وقد تقرر أن الحمد هو الشناء باللسان على الجميل الاختياري لقصد التعظيم ، فلا شناء إلا عليه ، ولا جميل إلا منه ، ولا تعظيم إلا له ، وفي هذا من إخلاص التوحيد ما ليس عليه مزيد .

٣ - ومن ذلك قوله: (( مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ )) أو (( مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ )) عيسى القراءتين المسميتين ، فان كونه المالك ليوم الدين يفيد أنه لا ملك لغيره ، فلا ينفذ إلا تصرفه ، لا تصرف أحد من خلقه ، من غير فرق بين نبي مرسل وملك مقرب وعبد صالح . وهذا معنى كونه ( مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ ) فانه يفيد أن الأمر أمره ، والحكم حكمه ، ليس لغيره معه أمر ولا حكم ، كما أنه ليس لغير ملوك الأرض معهم أمر ولا حكم ، والله المثل الأعلى .

٤ - ومن ذلك (( إِيَّاكَ نَعْبُدُ )) فان تقديم الضمير قد صرح أئمة المفسرين والبيان ، وأئمة التفسير ، أنه يفيد الاختصاص ، فالعبادة لله سبحانه ، ولا يشاركه فيها غيره ، ولا يستحقها ، وقد عرفت أن الاستغاثة ، والدعاء ، والتعظيم ، والذبح ، والتقرب ، من أنواع العبادة .

٥ - ومن ذلك قوله: (( وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ )) فان تقديم الضمير هنا يفيد اختصاص كما تقدم ، وهو يقتضي أنه لا يشاركه غيره في الاستغاثة في الأمور التي لا يقدر عليها غيره .

قال - رحمه الله - : (( فهذه خمسة مواضع في فاتحة الكتاب ، يفيد كلاً منها إخلاص التوحيد ، مع أن فاتحة الكتاب ليست إلا سبع آيات ، فما ظنك بما في سائر الكتاب العزيز ))

المبحث الثالث ، العبادة وذكر جملة من أنواعها .

#### معنى العبادة

قال الشوكاني في معنى العبادة: (( ومعنى العبادة في اللغة : الذل والخضوع

والانقياد ، وكل مخلوق من الإنس والجن خاضع لقضاء الله ، متذلل لمشيئته ،  
منقاد لما قدّر عليه )) (١)

وقال في معناها الاصطلاحية : (( والعبادة : أقصاها من الخضوع والتذلل ))  
وحكى عن ابن كثير قال : (( وفي الشرع عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع  
والخوف )) (٢)

وقال ( أي الشوكاني ) في موضع آخر : (( وعبادة الله : اثبات توحّيده ،  
وتمديق رسله ، والعمل بما أنزل في كتبه )) (٣)

قلت : وهذا تعريف مختصر جيّد ، شامل لجميع ما شرعه الله لعباده من  
الأمر الاعتقاديّة ، والعملية .

وعلى هذا المعنى فسّر الشوكاني قوله تعالى : (( إِيَّاكَ نَعْبُدُ )) (٤) راويًا عن  
ابن عباس قال : (( أي إياك نوحّد ونخاف ياربتنا لا غيرك )) (٥)

وقد تنوّعت عبارات السلف في تعريف العبادة ، ولكن أشمل تعريف لها هو  
تعريف شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله - حيث قال :

(( العبادة : اسم جامع لما يحبّه الله ويرضاه ، من الأقوال ، والأعمال  
الباطنة والظاهرة ، فالملاة ، والزكاة ، والقيام ، والحجّ ، وصدق الحديث ،  
وأداء الأمانة ، وبرّ الوالدين ، وصلة الأرحام ، والوفاء بالعهود ، والأمر بالمعروف ،  
والنهي عن المنكر ، والجهاد للكفار والمنافقين ، والأحسان للجار ، واليتيم ،  
والمسكين ، وابن السبيل ، والمملوك من الآدميين ، والبهايم ، والدعاء ، والذكر ،  
والقراءة ، وأمثال ذلك من العبادة ، وكذلك حبّ الله ورسوله ، وخشية الله ،  
والإناابة إليه ، وإخلاص الدين له ، والمبرلحكمه ، والشكر لنعمه ، والرضى بقضائه ،  
والتوكل عليه ، والرجاء لرحمته ، والخوف من عذابه ، وأمثال ذلك هي من العبادة لله )) (٦)

(١) فتح القدير: الشوكاني ١٢/٥ .

(٢) فتح القدير، الشوكاني ٢٢/١ وانظر: تفسير ابن كثير ٢٧/١ .

(٣) فتح القدير: الشوكاني ١٠٧/١ . (٤) سورة الفاتحة: آية ٥ .

(٥) فتح القدير: الشوكاني ٢٣/١ .

(٦) المبدئية: ابن تيمية ٢٨ ط ١٣١١/٥ هـ المكتب الاملا مي .

ويفهم من تعريف الشوكاني السابق ، وتعريف شيخ الاسلام الجامع لمعناها أن جميع الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة التي يحبها الله سبحانه وتعالى ويرضاها داخله في مسمى العبادة، وفي هذارة على الفهم القاصر الذي يتموره كثير من الناس، أن العبادة محصورة في أركان الاسلام الخمسة ، مما جعلهم يذكرون الله تعالى ويعرفونه في الصلوات الخمس ، وبقية أركان الاسلام ، وينسونه فيما عدنا ذلك ، من شئون حياتهم العامة ، الأمر الذي جعلهم يمرضون كثيرا من أنواع العبادة لغيره ، ويتهاونون بأمره ونبيه .

#### من شروط العبادة

ولا تقبل العبادة الا بشرطين أساسيين مجتمعين ، اذا فقد شرط منهما فبان العبادة تكون مردودة على عاملها ، وهذان الشرطان هما : الاخلاص في النية . والمتابعة .

أولا : الاخلاص في النية . وهو أن تكون العبادة خالصة لوجه الله ، فلا يشرك مع الله أحدا في العبادة ( ولا يتم الا بأن يكون الدعاء كله لله ، والنساء ، والاستغاثة ، والرجاء ، واستجلاب الخير ، واستدفاع الشر لدومند . لا لغيره ، ولا من غيره ) (١)

قال تعالى : (( وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ )) (٢)

وقال سبحانه : (( فَاعْبُدْ لِلَّهِ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ )) (٣)

قال الشوكاني - رحمه الله - : (( والاخلاص : أن يقصد العبد بعمله وجه الله سبحانه ، والدين : العبادة ، والطاعة ، ورأسها توحيد الله ، وأنه لا شريك له . وفي الآية ( المذكورة ) دليل على وجوب النية واخلاصها عن الشوائب ، لأن الاخلاص من الأمور القلبية التي لا تكون الا بأعمال القلب )) (٤)

(١) الدر المنفرد في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٣٢ .

(٢) سورة البهنة : آية ٥ .

(٣) سورة الزمر : آية ٢ .

(٤) فتح القدير : الشوكاني ٤٤٨/٤ .

وقال في موضع آخر - مبينا أهمية هذا الشرط في الأعمال - :

(( فاعلم أن عمدة الأعمال التي تترتب عليها صحتها وفسادها هي النية والاخلاص ، ولا شك أنهما من الأمور الباطنة ، فمن لم تكن نيته صحيحة لم يصح عمله الذي عمل به ، ولا أجره المترتب عليه . ومن لم يخلص عمله لله سبحانه فهو مردود عليه ، مضروب به في وجهه ، وذلك كالعامل الذي يشوب نيته بالرياء ، قال الله عز وجل : ( واعبدوا الله مخلصين له الدين ) (١)

ثم أورد - رحمه الله - عدة أحاديث في الموضوع منها :

حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها ، أو امرأة يتزوجها ، فهجرته إلى ما هاجر إليه )) (٢)

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ، ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم )) (٣) ومنها حديث أبي أمامة رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أرأيت رجلا فزأ يلتمس الأجر والذكر ، مالسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا شيء له ، فأعادها ثلاث مرات ، يقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا شيء له ، ثم قال : إن الله لا يقبل من العبد إلا ما كان له خالما ، وابتغى به وجهه (٤) . (٥)

(١) لعله يريد بذلك قوله تعالى : (( وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ )) (البينة : آية ٥) لأنه لا يوجد في القرآن آية بذلك العذر الذي أورده .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه في عدة مواضع ، انظر : كتاب بدء الوحي ، باب كيف بدأ الوحي (الفتح ١٥/١ برقم ١) ، وهنا يذكر مواضع وروده ، ومسلم في كتاب الأمانة ، باب قوله صلى الله عليه وسلم : إنما الأعمال بالنية ( ١٥١٥/٣ برقم ١١٠٢ ) .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب البر ، باب تحريم ظلم المسلم وخذله (٤/١٩٨٧ برقم ٢٥٦٤) وابن ماجه في كتاب الزهد ، باب القناعة (٢/١٣٨٨ برقم ٤١٤٣) وأحمد في المسند (٢/٢٨٥، ٥٣٦) .

(٤) أخرجه النسائي في كتاب الجهاد ، باب من غزا يلتمس الأجر للذكر (٦/٢٥٠ برقم ٣١٤٠) قال الشوكاني : اسناده جيد (قطر الولي ٤٥٧) ، وقال الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٨١ برقم ٥٢) ، واسناده حسن ، كما قال الحافظ العراقي في تخریج الأحياء (٤/٣٢٨) والأحاديث بمعناها كثيرة تجدها في أول كتاب " الترفيب " للحافظ المنذري .

(٥) قطر الولي على حديث الولي : الشوكاني ٤٥٦ ، ٤٥٧ .

وقد جعل الشوكاني - رحمه الله - هذا الشرط من أول واجبات طالب العلم باعتبار أن طلب العلم نوع من أنواع العبادة، بل أشرفها وأشرفها، انقال :  
 (( ٠٠٠ فان من أراد أن يجمع في طلبه العلم بين قعد الدنيا والآخرة ، فقد أراد الشطط، وغلط أقبح الغلط، فان طلب العلم من أشرف أنواع العبادة ، وأجلها ، وأعلاها ، وقد قال الله سبحانه : (( وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ )) (١) فقيد الأمر بالعبادة بالاخلال الذي هو روحها ، وصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (( إنما الأعمال بالنيات )) (٢)

فكل طاعة من الطاعات ، وعبادة من العبادات، انال تصدر عن اخلاص نية وحن طوية ، لا اعتداد بها ، ولا التفات اليها ، بل هي ان لم تكن معمية ، فأقل الأحوال أن تكون من أعمال العبت واللعب التي هي بما يمدد عن المجانين أشبه منها بما يمدد عن العقلاء )) (٣)

ثانيا : المتابعة : وهي أن تكون العبادة موافقة لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى : (( وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا )) (٤) وقال سبحانه : (( قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ، وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ، فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ )) (٥)

وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد )) (٦) وفي رواية لمسلم : (( من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد )) (٧)

- 
- (١) سورة البينة : آية ٥ . (٢) تقدم تخريجه قبل قليل ( ص ٢١٣ ) .  
 (٣) أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني ٢٨، ٢٩، ٣٠ .  
 (٤) سورة الحشر : آية ٧ . (٥) سورة آل عمران ، آية ٣١، ٣٢ .  
 (٦) أخرجه البخاري في كتاب الطلح ، باب اذا اطلحوا على طلح جورفا لملح مردود (الفتح ٣٥٥/٥ برقم ٢٦١٧) ومسلم في كتاب الأقضية ، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور (٣/١٢٤٢ برقم ١٧١٨ )  
 (٧) تقدم تخريجه في صفحة (٧١ ها مش رقم ٦) .

(\*) كلام الشوكاني هنا فيه نظر، لأن الانسان اذا اراد بعمله الحسنين حسنى الدنيا وحسنى الآخرة فلا شيع عليه في ذلك، لأن الله يقول : ((ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب.)) (الطلاق آية ٢، ٣) وهذا ترغيب في التقوى بأمر ديني، فلو تعلم العلم بحيث لا يتعلم الا ليمسب به غرضا من غراض الدنيا فهذا الذي ليس له من خلق، أما اذا اراد به الدنيا والآخرة، والدنيا مضبوط بخوابط شرعية فلا مانع من ذلك .

وقد بين الشوكاني - رحمه الله - هذا الشرط في مواضع مختلفة من كتبه ، بل إنّه حمل حملاً شديداً على التاركين لكتاب الله وسنة رسوله من المقلد بين المتعقبين للمذاهب الفقهية على التفصيل الذي ذكرته في باب التمهيد .  
ومما ذكره - رحمه الله - في لزوم الاتّباع ونهْي الرأي والابتداع قوله في اتّباع السنة :

(( ومن جملة ما أجمله الكتاب العزيز قوله : (( وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا )) (١) فأمر في هذه الآية باتّباع ما سنّه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فكلّ حكم سنّه الرسول لأمتّه قد ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز بهذه الآية . وينحو قوله تعالى : (( قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي )) (٢) ويقول : (( لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ )) (٣) وقال في نهْي الرأي والهوى ولزوم الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين :

(( والحاصل أن كلّ ما لم يأت به الكتاب والسنة فهو من هوى النفس كما قال الله سبحانه : (( فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ، وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ ، بِنَهْيِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ )) (٤) فقسم سبحانه الأمر إلى قسمين لا ثالث لهما : إما الاستجابة لله وللرسول باتّباع الكتاب والسنة ، أو اتّباع الهوى ، فكل ما لم يكن في الكتاب والسنة فهو من الهوى . واستدلّ - رحمه الله - على ذلك بالآيات والأحاديث ، وقال :  
وقد ثبت عن أكابر المحابة ، الخلفاء الأربعة وغيرهم ، نهْي الرأي ومقتضيات العامل به ، وأنه ليس من الدين في شيء .

والرأي إذا كان في معارضة أدلّة الكتاب والسنة ، أو كان بالخرم والظنّ ،

(١) سورة العنكبوت: آية ٧ .  
(٢) سورة الأحزاب: آية ٢١ .  
(٣) سورة القم: آية ٥٠ .  
(٤) فتح القدير: الشوكاني ١١٤/٢ .



مع التفسير عن معرفة النصوص ، أو كان متضمنًا تعطيل أسماء الله تعالى وصفاته ، وكان مما أحدثت به البدع ، وغيّرت به السنن ، فلا خلاف بين المسلمين في أنه باطل ، وأنه ليس من الدين في شيء )) (١)

وقد تحدث الشوكاني عن هذا الموضوع بإسهاب في كتابه : القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد . (٢) وأيضا : أدب الطلب ومنتهى الأرباب . ومن أحسن ما قال - في صدد نقده على المتصوفة - :

((والخير كل الخير في الكتاب والسنة ، فما خرج عن ذلك فلا خير فيه ، وإن جاء نأز هد الناس في الدنيا ، وأرغبهم في الآخرة ، وأتقاهم لله تعالى ، وأخشاهم له في الظاهر ، فإنه لا زهد لمن لم يمش على الهدى النبوي ، ولا تقوى ولا خشية لمن لم يملك المراط المستقيم ، فإن الأمور لا تكون طاعات بالتمسب فيها ، والنسب ، وإيقاعها على أبلغ الوجوه ، بل إنما تكون طاعات خالصة محضة مباركة نافعة ، بموافقة الشرع ، والمشي على الطريقة المحمدية . )) (٣)

هذه هي الشروط التي قرّر ها الشوكاني وغيره من العلماء لقبول العمل ، وهي شروط استنبطوها من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وهذان الشرطان هما حقيقة الشهادتين : أشهد أن لا إله الا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله :

والتخلف عن هذين الشرطين ينتج عنه ، إما الشرك بالله عزّ وجلّ ، وإما الابتداء في دينه ، والتقرب اليه بما لم يشرعه ، وفي هذا تنقيح للدين ، ولمن جاء به وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسياتي الكلام عن الشرك والبدع مفصّلاً في الفصل القادم ان شاء الله .

(١) انظر قترا الولي على حديث الولي : الشوكاني ٣١٧ - ٣٢٠ .  
 (٢) انظر مثلاً كلامه في وجوب المتابعة ، وضم الرأي في صفحة ٧٤-٧٥ تحقيق / محمد عثمان الخشت .  
 (٣) أدب الطلب ومنتهى الأرباب : الشوكاني ٢١٦ .

## ذكر جملة من أنواع العبادة

أنواع العبادة كثيرة جدا ، وكما قال الشوكاني : (( إنه يجمع حصرها وتعمير الاحاطة بها ))<sup>(١)</sup> ولهذا سأقتصر على ذكر جملة من أنواع العبادة ، وكلام الشوكاني عليها ، وسأبدأ بذكر الدعاء ، لأنه هو العبادة .<sup>(٢)</sup> كما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم .

### أ- من أنواع العبادة : الدعاء

يقول الشوكاني - رحمه الله - :

(( فاعلم أن الدعاء نوع من أنواع العبادة المطلوبة من العباد ، ولولم يكن في الكتاب العزيز الامجرد طلبه منهم لكان ذلك مفيدا للمطلوب ، أعني كونه من العبادة ،

واستدل - رحمه الله - بكثير من الآيات القرآنية ، منها :

قوله تعالى : (( اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ، وَلَا تَقْدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِسْلَاحِهَا ، وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ، إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ))<sup>(٣)</sup> ومنها قوله تعالى :

(( قُلْ اُدْعُوا اللَّهَ أَوْ اذْعُوا الرَّحْمَنَ ، أَيَّمَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ))<sup>(٤)</sup>

وقال سبحانه : (( اُدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ))<sup>(٥)</sup>

قال : (( فهذه الآيات البينات دلت على أن الدعاء مطلوب لله عز وجل من عباده وهذا القدر يكفي في اثبات كونه عبادة ، فكيف اذا انغم الى ذلك النهي عن الدعاء غير الله ، قال تعالى : (( فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَادًا ))<sup>(٦)</sup>

(١) قطرا لولي على حديث الولي : الشوكاني ٤٥٥ .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ٢٧١/٤ ، وأبو داود وفي كتاب الصلاة ، باب الدعاء (٦١/٢) برقم ١٤٧١ ،

والترمذي في كتاب تفسير القرآن ، باب ومن سورة البقرة (٥/١٩٤) برقم ٢٩٦٦ ، وقال :

هذا حديث حسن صحيح وأخرجه أيضا برقم (٣٢٤٧، ٣٢٧٢) وابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب فضل الدعاء (٢/١٢٥٨ برقم ٢٨٢٨) والحاكم في المستدرک (١/٤٩٠) ، وقال : هذا حديث صحيح

الاسناد ، ووافقه الذهبي .

(٣) سورة الأعراف : آية ٥٦،٥٥ .

(٤) سورة الإسراء : آية ١١٠ .

(٥) سورة فاطر : آية ٦٠ .

(٦) سورة الجن : آية ١٨ .

وقال تعالى : (( لَهٗ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ )) (١) ... فكيف اذا صرح القرآن الكريم بأن الدعاء عبادة تمرحاً لا يبقى عنده ريب لمرتاب . قال الله تعالى : (( اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ ، اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ )) الآية (٢) فقد طلب الله سبحانه من عباده في هذه الآية ان يدعوه ، وجعل جزاء الدعاء له منهم الاجابة منه ، فقال : اَسْتَجِبْ لَكُمْ ... ثم توعدّهم على الاستكبار عن هذه العبادة ، أعنى الدعاء تفسيراً لاسمه ، وايضاحاً لمعناه ، وبياناً لعباده ، بأن هذا الأمر الذي طلبه منهم ، وأرشدهم اليه هونوع من عبادته التي خص بها نفسه ، وخلق لها عباده ، كما قال تعالى : (( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ )) (٣) (٤)

وقد جاءت السنة المطهرة بما يدل أبلغ دلالة على أن الدعاء من العبادة ، بل هو أعلاها وأعظمها ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : (( الدعاء هو العبادة )) (٥) يقول الشوكاني - في مدد استدلاله بهذا الحديث - :

(( هذه الصيغة الملتصقة للحصر ، من جهة تعريف المسند اليه (٦) ، ومن جهة تعريف المسند (٧) ، ومن جهة ضمير الفعل (٨) ، تقتضي أن الدعاء هو أعلى أنواع العبادة ، وأرفعها ، وأشرفها ، والى هذا أشار بقوله صلى الله عليه وسلم : (( الدعاء مع العبادة )) (٩) . والآية الكريمة (( وَقَالَ رَبُّكُمْ اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ . الآية )) (١٠) قد دللت على أن الدعاء من العبادة ، فانه سبحانه وتعالى أمر عباده أن يدعوه ، ثم قال : (( اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ )) (١٠)

- 
- (١) سورة الرعد : آية ١٤ .  
 (٢) سورة فاطر : آية ٦٠ .  
 (٣) سورة الذاريات : آية ٥٦ .  
 (٤) رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزوجل : الشوكاني ٢٤١ ( مخطوط ) .  
 (٥) تقدم تخريجه قبل قليل ( ص ٢١٧ ) . (٦) يعني قوله : الدعاء .  
 (٧) يعني قوله : العبادة . (٨) يعني قوله : هو .  
 (٩) أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات ، باب ما جاء في فضل الدعاء (٤٢٥/٥ برقم ٣٣٧١) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه لا تعرفه الا من حديث ابن لهيعة ، قال الألباني : اسناده ضعيف فيه ابن لهيعة ، هو سيئ الحفظ ، والمحيح في لفظ الحديث هو : الدعاء هو العبادة . ( انظر : مشكاة المصابيح ، تحقيق الألباني ( ٦١٣/٢ برقم ٢٣٣١ ) ، وأيضا : أحكام الجنائز وبدعها للألباني ( ١١٤ ، ١١٥ ) المكتب الاسلامي .  
 (١٠) سورة فاطر : آية ٦٠ .

فأفاد ذلك أن الدعاء عبادة، وأن ترك دعاء الرب سبحانه استكبار، ولا أقبح من هذا الاستكبار، وكيف يستكبر العبد عن دعاء من هو خالق له، ورازقه، وموجده من العدم، وخالق العدم كله، ورازقه، ومحبيه، ومميته، ومشيبه، ومعاقبه، فلا شك أن الاستكبار طرف من الجنون، وشعبة من كفران النعم ((١))

(( فأقل ما يفيد الحديث أن الدعاء عبادة كاملة مؤكدة، فمن دعا غير الله عزوجل، وطالب منه أمرا من الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله سبحانه فقد عبد غير الله، ولم يبعث الله رسله، ولا أنزل عليهم كتبه إلا لإخلاء توحيد هو وإفراجه بالعبادة )) (٢)

#### ب - المحبة

ومن أنواع العبادة المحبة، وقد دللت الأدلة لكثيرة من الكتاب والسنة على وجوب محبة الله عزوجل وتقديم محبته على سائر المحاب .

يقول الشوكاني - رحمه الله - : (( اعلم أن محبة الله عزوجل هي من أعظم الفرائض المفترضة على العباد، كما يدل على ذلك آيات الكتاب المبين، وأحاديث سيد المرسلين، واجماع المسلمين أجمعين، فمن ذلك قول الله عزوجل: (( قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ )) (٣) . وقد علم أن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض واجب لا خلاف فيه، فكانت هذه المحبة لله سبحانه دخل في الفريضة، لتعلق باتباعها، وجعلها متمببا عنها، مع ما في ذلك من التهييج للعبادة على الاتباع بما هو مطلوب لكل فرد من أفرادهم، ومقصد من مقاصدهم، عما تمتم وخاتمته، فإن دخول العبد في زمرة المحبين لله عزوجل هو الذي يتنافس فيه المتنافسون، ويتمسك به المتسابقون، فإنا نسمع الطامع أن هذا الاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم هو مهيج (٤) من يحب الله، وعمل من يتصف بذلك سعى إليه، وبإدريه، وتابع في تحصيله

(١) تحفة الذاكرين: الشوكاني ٢٥، وانظر: الدر المنضيد في إخراج كلمة التوحيد له ٢٨،

ورسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزوجل له ٢،٢ (مخطوط)

(٢) رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزوجل: الشوكاني ٤،٢ (مخطوط)

(٣) سورة آل عمران: آية ٣١ .

(٤) المبيع جمع مبيع، الطريق البين الواضح يقال: أرض هبعة، أو سعة مبسوطة، وطريق

مبيع، مفعول من التبيع وهو الانبساط . (انظر تهذيب اللغة للأزهري ٢٤/٣ مادة: هاج)

بكلّ ممكن .

والحاصل أنّ في هذا النظم القرآني دلالة بيّنة على أنّ اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم متسبب من محبة العبد لله، ووفرع من فروعها، وأتسبب لمحبة الله عز وجل للعبد، ومن أحب الله وأحبه الله فقد تقربا للغاية القصوى، ووصل الى المقصد الأسمى الذي هو أعلى مطالب الطالبيين، ونهاية رفيات الراغبين، وكلّ العبادات والأعمال الصالحة إنما هي للتوصل بها الى هذه المحبة التي يكون بها حصول الفلاح والنجاح، والفوز بكلّ محبوب، والنجاة من كلّ مكروه (١) ((

ومن الآيات القرآنية الدالة على وجوب تقديم محبته سبحانه وتعالى على سائر المحاب قوله تعالى: (( قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَاتٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ )) (٢)

فهذا الوعيد المذكور في آخر الآية بقوله: ( فتربصوا حتى يأتي الله بأمره ) مع قوله: ( والله لا يهدي القوم الفاسقين ) قد دلّ أبلغ دلالة على أنّ محبة العبد لله عز وجل فرض من أعظم الفرائض الدينية، ولا سيما بعد ذكره لما هو غاية ما يحب في الدنيا من الأشخاص ..... ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستكثر من سؤال الله سبحانه حصول هذه المحبة له، كما أخرجه أحمد والترمذي والحاكم وصححه من حديث معاوية بن جبل ( رضي الله عنه ) وفيه: (( أسألك حبك، وحب من يحبك، وحب عمل يقرب الى حبك )) (٣)

والأما حديث التي أوردها الشوكاني في هذا الموضوع كثيرة (٤) منها :

حديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( ثلاث من كنّ فيه وجد بهنّ حلاوة إيمان: من كان الله ورسوله أحبّ إليه مما سواهما، ومن أحبّ عبدا لا يحبه إلا لله تعالى، ومن يكره أن يعودني الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار )) (٥)

(١) بحث في وجوب محبة الله : الشوكاني، ضمن أمناه لشرية ٨٧، ٨٨ .

(٢) سورة التوبة : آية ٢٤ .

(٣) بحث في وجوب محبة الله : الشوكاني، ضمن أمناه لشرية ٨٨، ٨٩ والحديث أخرجه أحمد

في المسند (٤/٢٤٣)، والترمذي في تفسير القرآن، باب: ومن سورة ص (٥/٣٤٤ برقم ٣٢٣٥)

وقال: هذا حديث حسن صحيح .

(٤) انظر: قطرا الولي على حديث الولي ٤٦٤، وبحث في وجوب محبة الله ٨٩ - ١١ ضمن أمناه لشرية .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب من كره أن يعودني الكفر كما يكره أن يلقي نفسي

النار (الفتح ١١/١ برقم ٢١) وأخرجه أيضا برقم (١٦، ٦٠٤١، ٦٩٤١)، ومسلم في كتاب الإيمان

باب بيان خصال من اتصف بهنّ وجدحلاوة الإيمان (١/٦٦ برقم ٤٣) .

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( إن الله تعالى يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي، اليوم أظلهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي )) (١) ... والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدًا، ومن ذلك ما وردني ذمّ حبّ الدنيا، ومدح حبّ الآخرة، وهي أحاديث كثيرة. (٢)

وقال: ومن الأدلة المرشدة إلى افتراض محبة الله عز وجل ما وردني الأحاديث الصحيحة في التحاب في الله، فإنّ التحاب في الله عز وجل هو من محبة الله سبحانه وتعالى، ومنها الحديث الصحيح: (( إن المتحابين في الله على منا بر من نور يوم القيامة )) (٣) والمحبة لله حقيقة العبودية، وأصل دين الإسلام الذي يدور عليه قطب رحاهما، فبكمالها يكمل الإيمان، وينقصها ينقص توحيدنا لانسان، لأنها تتمثل في أداء جميع فرائض الله الظاهرة والباطنة، وترك المعاصي، والتقرب إليه بالنوافل. (٤)

وقد جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عن ربه عز وجل: (( ... وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترض عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصره، ويده الذي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، ولئن سألتني لآعطينه، ولئن استعادني لآعيدنه ... الحديث )) (٥)

قال الشوكاني: (( هم أولياء الله الذين تقربوا إليه بما يحب حتى أحبهم، فلما دعوا أجيبوا، ولما أحبوا أحبوا، ولما أخلموا استخلموا، صدقت منهم الضمائر، فصفت منهم المرائر، وصاروا صفوة الله في أرضه، ففاضت عليهم أنواره، وامتلات قلوبهم من معارفه )) (٦)

- 
- (١) أخرجه معلم في كتاب البر واللمة والآداب في فضل الحب في الله (٣/١١٨٨ برقم ٢٥٦٦)  
(٢) قطر الولي على حديث الولي: الشوكاني ٤٦٤ .  
(٣) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/٢٧٧)، رواه الطبراني، ورجاله وثقوا، ورواه أحمد في المسند (٥/٣٢٨) بلفظ: إن المتحابين بجلال الله في ظل الله وظل عرشه، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١/٢٩٢ برقم ١١٢٧) .  
(٤) انظر قطر الولي على حديث الولي، الشوكاني ( ٢٧٠، ٢٧١، ٢٨٢ وما بعدها، وأيضاً ٤٢٤ ) .  
(٥) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق باب التواضع. (الفتح ١١/٣٤٨ برقم ٦٥٠٢) .  
(٦) انظر: قطر الولي على حديث الولي، الشوكاني ( ٤٨٢، ٤٨٣ ) .

الخوف والرجاء

ومن أنواع العبادات الخوف، وهو أنواع: خوف تأله لله، وتعلقه بالله من أعظم الواجبات، وهذا النوع هو المراد هنا في هذا الباب، وخوف تأله لغير الله، وهذا شرك أكبر. وخوف طبيعي كالخوف من الأسد والحية والنار وغير ذلك. وخوف وهمي، كالخوف الذي ليس له سبب أصلاً، وهذا مذموم يدخل صاحبه في وصف الجبناء. (١) والخوف بالمعنى الأول عبادة لا يستحقها إلا الله تبارك وتعالى، لأنه وحده القادر على جلب النفع للعبد ودفع الضر عنه، وقد تعبداً لله جميع عباده من الملائكة المقربين والأنبياء المرسلين وسائر عباده المؤمنين، كما ورد ذلك في القرآن الكريم .

قال تعالى في وصف الملائكة :

(( يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ )) (٢)

وقال في وصف الأنبياء الماضين :

(( الَّذِينَ يَلْمِزُونَ رَسُولَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ ، وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ )) (٣)

وقال في وصف عباده المؤمنين :

(( إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ، وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ، أُولَٰئِكَ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ، وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ )) (٤)

بين الشوكاني - رحمه الله - أن الله سبحانه ذكر في هذه الآيات من هو أهل للخيرات ما جلا وأجلا ، فوصفهم بصفات أربع : الأولى : قوله : (( ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون )) والاشفاق : الخوف ، تقول : أنا مشفق من هذا الأمر ، أي خائف . والمفة الثانية : قوله : (( والذين هم بآيات ربهم يؤمنون )) والمفة الثالثة : قوله : (( والذين هم بربهم لا يشركون )) أي يتركون الشرك تركاً كلياً ، ظاهراً وباطناً ، والمفة الرابعة : قوله : (( والذين يؤتوا ما آتوا وقلوبهم وجلة إنهم إلى ربهم راجعون )) أي يعطون ما أعطوا وقلوبهم خائفة من أجل ذلك الا عطاء ، يظنون أن ذلك لا ينجيهم من عذاب الله )) (٥)

وأيد الشوكاني هذا المعنى بحديث عائشة رضي الله عنها قالت : قلت

(١) انظر: القول السديد في مقاصد التوحيد: عبد الرحمن بن سعدى (ص ١١٥، ١١٦) ط ٢ / مؤسسة النور الرياض ١٣٩٠ هـ

(٢) سورة النحل ، آية ٥٠ . (٣) سورة الأحزاب : آية ٢٩ .

(٤) سورة المؤمنون ، آية ٥٧ - ٦١ . (٥) فتح القدير: الشوكاني ٤٨٨/٢ .

يارسول الله : قول الله تعالى ، (( والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلسة ))  
 أهوالذي يزني ، ويشرب الخمر ، ويسرق ، وهو مع ذلك يخاف الله ؟ قال : لا ، يسا  
 ابنة المديق ، ولكن الرجل يصوم ، ويتمدق ، ويملي ، وهو مع ذلك يخاف الله  
 أن لا يتقبل منه . (١)

كما أمر الله تبارك وتعالى باخلاص هذه العبادة له في آيات كثيرة ، منها :  
 قوله تعالى : (( إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ، فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا ،  
 إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ )) (٢)

قال الشوكاني في معنى الخوف من الله في الآية : (( أي فافعلوا ما أمركم به ،  
 واتركوا ما نهاكم عنه ، لأنني الحقيق بالخوف مني ، والمراقبة لأمري ونهيي ،  
 لكون الخير والشر بيدي )) (٣)

ومنها قوله تعالى : (( فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا )) (٤)

أما الرجاء فهو نوع من أنواع العبادة ، قال الله عز وجل :  
 (( فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ))  
 قال الشوكاني - رحمه الله - :

(( الرجاء : توقع وصول الخير في المستقبل ، أي : من كان له هذا الرجاء  
 الذي هو شأن المؤمن ، ( فليعمل عملاً صالحاً ) وهو ما دل الشرع على أنه  
 عمل خير يثاب عليه فاعله ( ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) من خلقه ، سواء  
 كان صالحاً أو طالحاً ، حيواناً أو جماداً )) (٥)

وقد جمع الله سبحانه بين العبادتين الخوف والرجاء في قوله :

(( وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا )) (٦)

- 
- (١) فتح القدير : ٤٩١/٣ والحديث أخرجه أحمد في مسنده ١٥٩/٦ ، ٢٠٥ ، والترمذي في كتاب  
 التفسير ، باب ومن سورة المؤمنون ٢٠٦/٥ برقم (٢١٧٥) ، وابن ماجه في كتاب الزهد ،  
 باب التوقي في العمل ١٤٠٤/٢ برقم (٤١٩٨) ، والحاكم في المستدرک ٢٩٢/٢ وقال : هذا  
 حديث صحيح لا سناد ، ووافقه الذهبي . وابن جرير في تفسيره ٣٣/١٨ . قال الألباني :  
 وسناد حديث ما شفرجا له كلهم ثقات (سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٥٦/١ برقم ( ١٦٥ ) ) .  
 (٢) سورة آل عمران : آية ١٧٥ . (٣) فتح القدير : الشوكاني ٤٠٠/١ .  
 (٤) سورة المائدة : آية ٤٤ . (٥) سورة الكهف : آية ١١٠ .  
 (٦) فتح القدير : الشوكاني ٣١٨/٣ . (٧) سورة الأعراف : آية ٥٦ .



قال الشوكاني : (( وفيه أنه يشرع للداعي أن يكون عند دعائه خائفاً وجلاطاً معافي اجابة الله لدعائه ، فانه اذا كان عند الدعاء جامعاً بين الخوف والرجاء ظفر بمطلوبه . والخوف : الانزعاج من المضار التي لا يؤمن من وقوعها ، والطمع : توقع حصول الأمور المحبوبة )) (١)

وفي قوله تعالى :

(( أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا ، يَحْذَرُ الْآخِرَةَ ، وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ )) (٢)

قال الشوكاني في معنى الآية : (( أي يحذر عذاب الآخرة ، ويرجو رحمة ربه ، فيجمع بين الرجاء والخوف ، وما اجتماعي قلب رجل الأفاضل )) (٣)

د - الاستعانة والاستغاثة (٤)

من أنواع العبادة الاستعانة ، وهي طلب العون على قضاء الحاجات ، ودفع

المكروهات .

قال الشوكاني :

(( الاستعانة بالنون ، هي طلب العون ، ولا خلاف أنه يجوز أن يستعان بالمخلوق فيما يقدر عليه من أمور الدنيا ، كأن يستعين به على أن يحمل معه متاعه ، أو يعلف دابته ، أو يبلغ رسالته ، وأما ما لا يقدر عليه الا الله جل جلاله ، فلا يستعان فيه الا به )) (٥) ومنه قوله تعالى : (( اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِينُ )) (٦)

قال - رحمه الله - : (( المعنى نخفك بالعبادة ، ونخفك بالاستعانة ، لان عبد

غيرك ولا نستعين )) (٧)

ومنه ما ورد في حديث وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس -

(١) فتح القدير: الشوكاني ٢١٣/٢ وانظرا أيضا ١١٢/٤ .

(٢) سورة الزمر: آية ١ . (٣) فتح القدير: الشوكاني ٤٥٣/٤ .

(٤) قال أبو السعود: الافاثة: الاعانة، فعلى هذا تكون الاستغاثة هي الاستعانة، ولاريب

أن من استغاثك فأفثته فقد أفثته، الا أن لفظ الاستغاثة مخموم بطلب العون في حالة

الثقة بخلاف الاستعانة ( تيسير العزيز الحميد، سليمان بن عبد الله ٢١٥ وانظرا أيضا :

النهاية لابن الأثير ٣١٢/٢ مادة : فوت (٥)

(٥) الدر المنثور في اخلاص كلمة التوحيد: الشوكاني ٦ .

(٦) سورة الفاتحة: آية ٥ . (٧) فتح القدير: الشوكاني ٢٢/١ .

- رضي الله عنهما - ، (( اذا سألت فاسأل الله ، واذا استعنت فاستعن بالله )) .  
 الحديث ))<sup>(١)</sup> وحديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال :

(( ... احرم على ما ينفعك ، واستعن بالله ))<sup>(٢)</sup>

أما الاستغاثة فهي طلب الغوث منه تعالى من جلب خير أو دفع شر، وهي  
 نوع من أنواع العبادة التي لا تصح الا لله سبحانه وتعالى .

قال تعالى : (( اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ، فَاسْتَجَبْ لَكُمْ ، اَنْتَ مُمِدُّكُم بِالْفِئْتَانِ  
 الْمَلَايِكَةِ مُرِدِّينَ ))<sup>(٣)</sup>

يقول الشوكاني - رحمه الله - :

(( فاما الاستغاثة بالمجتمعة والمثلثة فهي طلب الغوث ، وهو إزالة الشدة ،  
 كالاستنصار وهو طلب النصر ، ولا خلاف أنه يجوز أن يستغاث بالمخلوق فيما  
 يقدر على الغوث فيه من الأمور ، ولا يحتاج مثل ذلك الى استدلال ، فهو غاية  
 الوضوح ، وما أظنه يوجد فيه اختلاف ، ومنه : (( فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلِيٌّ  
 الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ ))<sup>(٤)</sup> وكما قال تعالى : (( وَإِنْ اسْتَمْرَوْكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ ))<sup>(٥)</sup>  
 وأما ما لا يقدر عليه الا الله فلا يستغاث فيه الا به ، كغفران الذنوب ، والهداية ،  
 وانزل المطر ، والرزق ، ونحو ذلك ، كما قال تعالى : (( وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ اِلَّا اللهُ ))<sup>(٦)</sup>  
 وقال : (( إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ))<sup>(٧)</sup> وقال : (( يَا أَيُّهَا  
 النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ، هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ  
 وَالْأَرْضِ ))<sup>(٨)</sup> وعلى هذا يحمل ما أخرجه الطبراني في معجمه الكبير أنه كان  
 في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذي المؤمنين ، فقال أبو بكر -

(١) أخرجه الترمذي في كتاب مغة القيامة ، باب رقم (٥٩) (٥٧٥/٤ برقم ٢٥١٦) وقال : هذا  
 حديث حسن صحيح ، وأحمد في مسنده (٣٠٧، ٣٠٢، ٢١٣/١) وصححه الألباني في مشكاة المصابيح

(٢/٣) (١٤٥٩ برقم ٥٢٠٢) والسنة لابن أبي عاصم (١٣٨، ١٣٩ برقم ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨)

(٢) أخرجه مسلم في كتاب القدر ، باب في الأمر بالقوة وترك العجز (٢٠٥٢/٤ برقم ٢٦٦٤)

(٣) سورة الأنفال : آية ١ (٤) سورة القصص : آية ١٥

(٥) سورة الأنفال : آية ٧٢ (٦) سورة آل عمران : آية ١٣٥

(٧) سورة القصص : آية ٥٦ (٨) سورة فاطر : آية ٣

رضي الله عنه - : قوموا بنا نستغث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق ، فقال صلى الله عليه وسلم : (( إنه لا يستغاث بي ، وإنما يستغاث بالله ))<sup>(١)</sup> فمراده صلى الله عليه وسلم : أنه لا يستغاث به فيما لا يقدر عليه الا الله ، وأما ما يقدر عليه المخلوق فلا مانع من ذلك ، مثل أن يستغث المخلوق بالمخلوق ليعينه على حمل حجر ، أو يحول بينه وبين عدوه الكافر ، أو يدفع عنه سباماتلا ، أولمّا ، أو نحو ذلك))<sup>(٢)</sup>

قلت : ويمكن تفسير هذا الحديث بأن النبي صلى الله عليه وسلم كسان يقدر على أن يغيبهم من ذلك المنافق ، ولكنه كره صلى الله عليه وسلم أن يستعمل هذا اللفظ في حقه ، حماية لجناح التوحيد ، ومدّ الذرائع الشرك ، وأدبا وتواضعا لربه عزّ وجلّ ، وتحذيرا للأمة من وسائل الشرك في الأقسام والأفعال ، فاذا كان هذا فيما يقدر عليه صلى الله عليه وسلم في حياته فكيف يجوز أن يستغاث به بعد وفاته ، ويطلب منه أمور لا يقدر عليها الا الله عزّ وجلّ ؟<sup>(٣)</sup>

#### هـ - الذبح

ومن أنواع العبادة الذبح نسك الله تعالى من هدي ، وأضحية ، وعقيقة ،

وغير ذلك .

قال تعالى : (( قُلْ إِنْ صَلَّيْتُمْ وَنَسَكْتُمْ وَمَحَّيَّيْتُمْ وَمَا تَبَّيْتُمْ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، لَا شَرِيكَ لَهُ وَيَذُكُ لِكُ أُمِرْتُ . الآية ))<sup>(٤)</sup>

(( والنسك : جمع نسكة ، وهي الذبيحة ، أي ذبيحتي في الحج والعمرة ))

حكاه الشوكاني عن جماعة من المفّّرين .<sup>(٥)</sup>

وقال تعالى : (( فَمَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَر ))<sup>(٦)</sup>

(١) قال البيهقي في مجمع الزوائد (١٠/١٥٩) : رواه الطبراني ورجال المصحيح ، فببر

ابن لهيعة وهو من الحديث .

(٢) الدر المنفرد في إخراج كلمة التوحيد ، الشوكاني ٥٤ .

(٣) انظر فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ، عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ ١٧٩ ، ١٨٠ تحقيق :

محمد حامد الفقي .

(٤) سورة الأعام : آية ١٦٢ ، ١٦٣ .

(٥) انظر فتح القدير : الشوكاني ١٨٥/٢ .

(٦) سورة الكوثر : آية ٢ .



ونقته به ، وأنه كافية ، وهو عبادة عظيمة تعبد الله به عباده ، وأمرهم بأن يعتمدوا عليه وحده دون سواه ، ولا يوفق القيام به على وجه الكمال الا اولياء الله وحزبه المؤمنون .

وقد فرض الله عز وجل على عباده ، حيث أمر به في مواضع عديدة من كتابه العزيز :

قال تعالى : (( وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ )) (١)

وقال تعالى : (( وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ )) (٢)

وقال تعالى : (( وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ، وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ، وَكَفَى بِهِ

بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا )) (٣)

وقال تعالى : (( فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ )) (٤)

وقال تعالى - حكاية عن الرسل عليهم الصلاة والسلام - : (( وَعَلَى اللَّهِ

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ، وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ ، وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ، وَلَنَصْبِرَنَّ

عَلَى مَا آتَيْتُمُونَا ، وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ )) (٥)

قال الشوكاني في معنى الآية :

(( أي عليه وحده ، وهذا أمر منهم للمؤمنين بالتوكل على الله دون من

عداه ، وكان الرسل قصدوا بهذا الأمر للمؤمنين الأمر لهم أنفسهم قصداً اولياً ،

ولهذا قالوا : ( وما لنا أَلَّا نتوكل على الله ) أي وأي عذر لنا في أَلَّا نتوكل عليه

سبحانه ( وقد هدانا سبلنا ) أي والحال أنه قد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه من

هدايتنا الى الطريق الموصل الى رحمته ، وهو ما شرعه لعباده ، وأوجب عليهم

سلوكه ( ولنصبرن على ما آتيتمونا ) بما يخف منكم من التكذيب لنا والافتراحات

الباطلة ، ( وعلى الله ) وحده دون من عداه ( فليتوكل المتوكلون ) والمراد

بالتوكل الأول استعداده ، وبهذا السعي في بقائه وثبوته )) (٦)

- |                                 |                                  |
|---------------------------------|----------------------------------|
| • (١) سورة آل عمران : آية ١٢٢   | • (٢) سورة المائدة : آية ٢٣      |
| • (٣) سورة الفرقان : آية ٥٨     | • (٤) سورة آل عمران : آية ١٥٩    |
| • (٥) سورة ابراهيم : آية ١٢، ١١ | • (٦) فتح القدير : الشوكاني ٩٨/٣ |

وقال تعالى في مدح عباده المؤمنين : (( الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ ، فَزَادَهُمْ إِيمَانًا ، وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ))<sup>(١)</sup>  
ومعنى الوكيل كما قال الشوكاني : هو من توكل اليه الأمور، أي نعم  
الموكل اليه أمرنا ، أو الكافي ، أو الكافل ، الله سبحانه .<sup>(٢)</sup>

ومثله قوله تعالى : (( وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ))<sup>(٣)</sup>

(( أي اعتمد عليه ، وفوض أمرك اليه ، وكفى به حافظا يحفظ من توكل عليه ))<sup>(٤)</sup>  
وفى الحديث عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول : (( لو أنكم تتوكلون على الله تعالى حق توكله  
لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خمائمًا ، وتروح بطانًا ))<sup>(٥)</sup>

وقد قرّر الشوكاني - رحمه الله - أن التوكل لا يتم إلا بالعمل بالأسباب ،  
فالعمل بالأسباب لا ينافي التوكل ، ولا يقدر فيه كما زعمه بعض الناس . واستدل  
بأحاديث كثيرة .<sup>(٦)</sup> منها :

حديث جابر ( رضي الله عنه ) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( لكل  
داء دواء ، فإذا أصيب دواء الداء برئ باذن الله تعالى ))<sup>(٧)</sup>

وحديث أبي خزيمة ( رضي الله عنه ) قال : (( يا رسول الله أرأيت رُقْسِي  
نَسْتَرْقِيهَا ، ودواءً نتداوى به ، وتَقَاةٌ نَتَقِيهَا ، هل تردُّ من قدر الله شيئاً ؟ قال : هي  
من قدر الله ))<sup>(٨)</sup>

قال الشوكاني - بعد سرد الأحاديث في الموضوع - :

- 
- (١) سورة آل عمران : آية ١٧٣ . (٢) فتح القدير : الشوكاني ٤٠٠/١ .  
(٣) سورة الأحزاب : آية ٣ . (٤) فتح القدير : الشوكاني ٢٦٠/٤ .  
(٥) أخرجه أحمد في المسند ٢٠/١ والترمذي في كتاب الزهد ، باب في التوكل على الله (٤/٤١٥) برقم ٢٢٤٤ وقال هذا حديث حسن صحيح ، وابن ماجه في كتاب الزهد ، باب التوكل واليقين (٢/١٣٩٤ برقم ٤١٦٤) والحاكم في المستدرک (٤/٢١٨) وقال : هذا حديث صحيح لاسناد ، ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني في سلسة الأحاديث الصحيحة (١/٥٧ برقم ٣١٠) ومعنى : تغدو خمائمًا وتروح بطانًا أي : تغدو بكرة وهي جياح ، وتروح عشاء وهي ممتلئة الأجواف ( النهاية لابن الأثير ٨٠/٢ مادة : خمص ) .  
(٦) أنظر : نيل الأوطار ، الشوكاني ١٠/١٣١ ، ١٣٢ ( باب اباحة التداوي وتركه ) .  
(٧) أخرجه مسلم في كتاب السلام باب لكل داء دواء واستحباب التداوي (٤/١٧٢١ برقم ٢٢٠٤) .  
(٨) تقدم تخريجه في صفحة ( ١٦٩ ) .

(( وفي أحاديث الباب كلها اثبات الأسباب ، وأن ذلك لا ينافي التوكل على الله لمن اعتقد أنها باذن الله ويتقديره ، وأنها لا تنجح بذواتها ، بل بما قدره الله فيها ، وأن الدواء قد ينقلب داء إذا قدر الله ذلك ، واليه الإشارة في حديث جابر ( المذكور ) حيث قال : باذن الله . فمدار ذلك كله على تقدير الله وإرادته ، والتداوي لا ينافي التوكل ، كما لا ينافي دفع الجوع والعطش بالأكل والشرب ، وكذلك تجنب المهلكات ، والدعاء بالعافية ، ودفع المفار ، وغير ذلك ))<sup>(١)</sup>

وقال - رحمه الله - :

(( والحق أن من وثق بالله ، وأيقن أن قضاءه عليه ماض ، لم يقدر في توكله تعاويه الأسباب ، اتباعا لمنته ، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فقد ظاهر صلى الله عليه وسلم بين درعين ، ولبس على رأسه المنقر ، وأقعد الرماة على فم الشعب ، وخندق حول المدينة ، وأذن في الهجرة إلى الحبشة ، وإلى المدينة ، وهاجر هو ، وتعاوى أسباب الأكل والشرب ، وأخبر لأهله قوتهم ، ولم ينتظر أن ينزل عليه من السماء ، وهو كان أحق الخلق أن يحصل له ذلك ، وقال للذي سأله : أيعقل ناقته أو يتوكل ؟ : اعقلها وتوكل .<sup>(٢)</sup> فأشار إلى أن الاحتراز لا يدفع التوكل ))<sup>(٣)</sup>

وعلى هذا فإن العبد مأثور بالأخذ بالأسباب ، مع التوكل على الله عزوجل ، والایمان أن الأسباب لا تعطى النتائج إلا باذن الله سبحانه وتعالى . فالالتفات إلى الأسباب ، واعتبارها مؤثرة في المسببات شرك في التوحيد ، ومحو الأسباب أن تكون أسبابا نقص في العقل ، والاعراض عن الأسباب المأثور بها قدح في الشرع ،

(١) نيل الأوطار : الشوكاني ١٣٢/١٠ .  
 (٢) أخرجه الترمذي في كتاب صفة القيامة والرفائق والورع ، باب رقم (٦٠) (٥٧٦/٤ برقم ٢٥١٧) وقال : هذا حديث غريب من حديث أنس لانعرفها لامن هذا الوجه ، وقال يحيى القطان : وهذا عندى حديث منكر ، وأخرجه ابن حبان في كتاب الرقاق باب الورع والتوكل (٥١٠/٢ برقم ٧٣١) والبيهقي في شعب الإيمان (٨٠/٢ برقم ١٢١٢) والحاكم في المستدرک (٦١٣/٣) بلفظ : قَبِدَهَا وتوكل . وقال الهيثمي في مجمع لزوائد (٢١١/١٠) : رواه الطبراني باسنادين ، وفي أحد هما عمرو بن عبد الله بن أمية الضمري ولم أعرفه ، وبقيّة رجاله ثقات ، ولفظ الطبراني : قيدها وتوكل وقال الزرقاني في مختصر المقاصد صفة (١١٣) : صحيح من حديث عمرو بن أمية الضمري ضعيف من حديث أنس ، والحديث حسنه الألباني في صحيح الجامع الصغير وزيادته ٢٤٢/١ برقم ( ١٠٦٨ ) .

(٣) نيل الأوطار ، الشوكاني ١٣٣/١٠ ، ١٣٤ .

فعلى العبد أن يكون قلبه معتمداً على الله لا على سبب من الأسباب ، والله  
ييسر له من الأسباب ما يصلحه في الدنيا والآخرة . (١)

وغير ذلك من أنواع العبادة التي شرعها الله لعباده ، والتي لا تخرج عن  
التعريف السابق بأن العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه ، من الأقوال  
والأعمال الباطنة والظاهرة ، وأن مناطها الذي لا قوام لها إلا به هو كمال  
الحب وغايته ، مع غاية الذل ، ولا تسمى عبادة إلا مع ذلك كله .  
المبحث الرابع : التوسل وأنواعه وكلام الشوكاني عليه .

### معنى التوسل

التوسل من الوسيلة ، ومعنى الوسيلة : القرية والواسطة ، قال ابن الأثير : (٢) هي  
في الأصل : ما يتوسل به إلى الشيء ويتقرب به ، وجمعها : وسائل ، يقال : وسل إليه  
وسيلة ، وتوسل ((٣))

وقال الأصفهاني : (٤) الوسيلة : التوسل إلى الشيء برفقة ، وهي أخص من الوسيلة ،  
لتفتمنها بمعنى الرفقة ، قال تعالى : (( وَابْتَغُوا إِلَيْهَا الْوَسِيلَةَ )) (٤) ، وحقيقة الوسيلة لدى  
الله تعالى : مراعاة سبيله بعمل والعبادة ، وتحري مكارم الشريعة ، وهي كالقرية ، والوسائل :  
الراغب إلى الله تعالى ((٥))

وقد ورد لفظ الوسيلة في القرآن الكريم في قوله تعالى :

(( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ، وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ  
تفْلِحُونَ )) (٦) وقوله تعالى :

(( أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ  
وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا )) (٧)

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - في بيان معنى الوسيلة في الآية :

- (١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٥٢٨/٨) .
- (٢) أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المعروف بابن الأثير ، قرأ الحديث والعلم والأدب وكان ورعاً ذا بروا حسن ، له مؤلفات كثيرة منها : النهاية في غريب الحديث ، وجاء مع أصول توقي (٦٠٦ هـ) مفتاح السعادة ، طاش كبرى زادة ١٢٤/١ ، ١٢٥ ، وشذرات الذهب : ابن العماد (٢٣ ، ٢٢/٥) .
- (٣) النهاية لابن الأثير (١٨٥/٥ مادة : وسل) . (٤) سورة المائدة : آية ٣٥ .
- (٥) المفردات للراغب الأصفهاني (ص ٥٢٤ ، ٥٢٤ مادة : وسل) .
- (٦) سورة المائدة : آية ٣٥ .
- (٧) سورة الإسراء : آية ٥٧ .



(( والوسيلة : فعيلة من توّسّلت اليه : انا تقرّبت اليه ٠٠٠ فالوسيلة : القرينة التي ينبغي أن تطلب ))<sup>(١)</sup>

وقال في الآية الثانية : (( والوسيلة : القرينة بالطاعة والعبادة ، أي يتخرّعون الى الله في طلب ما يقربهم الى ربهم ))<sup>(٢)</sup>

وبهذا المعنى فسّر أئمة المفسّرين لفظ الوسيلة في الآية .<sup>(٣)</sup>

وهناك معنى آخر للوسيلة بيّنه الشوكاني ، وهو المنزلة العلية .<sup>(٤)</sup> كما ورد في الحديث

تسمية أعلى منزلة في الجنة بها .

قال - رحمه الله - : (( والوسيلة أيضا درجة في الجنة مختصة برسول الله صلى الله

عليه وسلم ، وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث جابر ( رضي الله عنه ) قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : (( من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة ،

والصلاة القائمة ، آت محمدا الوسيلة والفضيلة ، وابعنه مقاما محمودا الذي وعدته ،

الا حلت له الشفاعة يوم القيامة ))<sup>(٥)</sup>

وفي صحيح مسلم بلفظ : (( انا سمعت المؤمن يقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا عليّ ،

فإنه من صلّى عليّ صلاة صلى الله عليه عشرا ، ثم صلوا لله في الوسيلة ، فاتها منزلة

في الجنة ، لا تنبغي الا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن يكون أنا هو ، فمن سأل الله

لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة ))<sup>(٦)</sup>

(١) فتح القدير : الشوكاني ( ٢٨/٢ ) .

(٢) المصدر السابق ( ٢٣٧/٢ ) ، وانظرا أيضا : تحفة الذاكرين له ( ١٢٥ ) ، ونيل الأوطار لرسه ( ١٠٧/٢ ) .

(٣) انظر : تفسير الطبري ( ٢١٦/٦ ) ، وزاد المسير لابن الجوزي ( ٢٤٨/٢ ) ، والتفسير الكبير

لابن تيمية ( ١٤/٤ ) ، وتفسير ابن كثير ( ٥٥/٢ ) ، وأيضاً فتح القدير للشوكاني ( ٢٨/٢ ) .

قال - رحمه الله - : وبه قال أبو وائل ، والحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي ، وابن زيد ، وروي عن ابن عباس ، وعطاء ، وعبد الله بن كثير . قال ابن كثير في تفسيره : وهذا الذي

قاله هو الأئمة لا خلاف بين المفسّرين فيه .

(٤) انظر نيل الأوطار : الشوكاني ( ١٠٧/٢ ) .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الأذان ، باب الدعاء عند النداء ( الفتح ١١٢/٢ برقم ٦١٤ ) ولغظه :

حلت له شفاعتي يوم القيامة ، وأبو داود وفي كتاب الصلاة ، باب ما جاء في الدعاء عند الأذان .

( ٢٦٢/١ برقم ٥٢١ ) ، والترمذي في أبواب الصلاة ، باب ( ١٥٧ ) ( ٤١٣/١ برقم ٢١١ ) والنسائي

في كتاب الأذان ، باب الدعاء عند الأذان ( ٢٧/٢ برقم ٦٨٠ ) ، وابن ماجه في كتاب الأذان .

( ٢٣٩/١ برقم ٧٢٢ ) ، وأحمد في المسند ( ٣٥٤/٣ ) ، والبيهقي في السنن الكبرى ( ٤١٠/١ ) .

(٦) فتح القدير : الشوكاني ( ٢٨/٢ ) ، وأورد هذا الحديث أيضا في تحفة الذاكرين ( ١٢٥ ) .

والحديث أخرجه مسلم في كتاب الصلاة ، باب استحباب القول مثل قول المؤمن ( ٢٨٨/١ ) ==

قال الشوكاني: (( والظاهر أنّ الوسيلة التي هي القرية تصدق على التقوى وعلى غيرها من خصال الخير التي يتقرب بها إلى ربهم )) (١)

فلا يتقرب العباد إلى ربهم إلا بما شرعه الله تعالى في كتابه ، أو بيّنه رسوله في سنته ، لأنه لا يعلم كون الشيء وسيلة أو غير وسيلة إلا من طريق الشرع ، فمن جعل شيئاً من الأمور وسيلة يتقرب بها إلى الله في قبول دعائه بدون دليل من الشرع فقد قال على الله ما لا يعلم ، فكيف يدري أنّ ما جعله وسيلة مما يرضاه الله تعالى ويكون سبباً في قبول دعائه ؟ وقد أنكر الله تعالى على من اتبع شرماً بدون إذنه وجعله من الشرك ، إذ قال : (( أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْنُ بِهِ اللَّهُ )) (٢)

وعلى هذا فلا بدّ لأي وسيلة يتوسّل بها العباد إلى ربهم من دليل صحيح من الكتاب والسنة .

### أنواع التوسّل

التوسّل قسماً : القسم الأول : أن يكون بوسيلة جاءت بها الشريعة .  
 وأنواعه ثلاثة ، أذكرها فيما يلي :-

الأول : التوسّل إلى الله بأسمائه وصفاته ، فيتوسّل العبد إلى ربّه تعالى بذكر اسم من أسمائه المقتضية لمطلوبه ، أو صفة من صفاته المقتضية له ، كأن يقول في دعائه : اللهم يا رحيم يا رحمن ، يا غفوراً غفرلي ، يا كريم أكرمني ، ونحو ذلك .  
 والدليل على مشروعيته قوله تعالى : (( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا )) (٣)  
 ولا شك أنّ صفاته العليا مزوّجاً داخلية في هذا الأمر ، لأنّ أسماءه الحسنى متضمنة لمعاني الصفات كما سيأتي بيانه (٤) ، فهي صفات له سبحانه .

وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنّه قال في أحد دعائه الثابتة منه :

=== برقم (١١) ، وأبو داود وفي كتاب الصلاة باب ما يقول إذا سمع المؤذن (١/٣٥٩ برقم ٥٢٣) ،  
 والترمذي في كتاب المناقب باب فضل النبي صلى الله عليه وسلم (٥/٥٤٧ برقم ٣٦١٤) ،  
 والنسائي في كتاب الأذان ، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان (٢/٢٥ برقم ٦٧٨) ، وأحمد في المسند (٢/١٦٨ ، ٢٦٥ ، ٣٦٥)

(١) فتح القدير : الشوكاني (٢/٣٨) . (٢) سورة الشورى : آية ٢١ .  
 (٣) سورة الأعراف : آية ١٨٠ . (٤) انظر صفحة ( ٢٨٣ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ) .

(( اللهم بعلمك الغيب ، وقدرتك على الخلق ، أحيني ما علمت الحياة خيراً لي ))

وتوقني اذا كانت الوفاة خيراً لي )) (١)

الثاني : التوسل الى الله تعالى بالأعمال الصالحة التي قام بها الداعى،

كأن يقول: اللهم بما يمانى بك، ومحبتى لك، واتباعى لرسولك، اغفر لي، ونحو ذلك .

ومنه أن يذكر الداعى عملاً صالحاً ناجحاً بالكان يعمل طاعة لله وخالصاً لوجهها الكريم،

فيتوسل به الى الله في دعائه، ليكون أرجى لقبوله واجابته .

والدليل على مشروعيته قوله تعالى :

(( الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اتَّخَذْنَا غُرُبَاتَنَا دُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ )) (٢)

وقوله عن الحواريين :

(( رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ، وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ، فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ )) (٣)

وفي الحديث من البراء بن عازب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: (( يا فلان، انا أويت الى فراشك فقل: اللهم أسلمت نفسي اليك، ووجهت وجهي

اليك، وفوضت أمري اليك، وألجأت ظهري اليك، رغبة ورهبة اليك، لا ملجأ ولا منجى

إلا اليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت، فإني إن مت في ليلتك

مت على الفطرة، وان أصبحت أصبت أجراً )) (٤)

ويدل على هذا النوع من التوسل ما ورد في قصة أصحاب الغار، كما يرويها عبد الله

ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهي قصة طويلة مضمونها كالآتي:

(( انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلنا حتى أووا المبيت الى غار، فدخلوه، فانحدرت

(١) أخرجه النخائي في كتاب السهو، باب الدعاء بعد الذكر (٣/٥٤، ٥٥ برقم ١٣٠٥، ١٣٠٦) ،

والحاكم في المستدرک (١/٥٢٤) وصححه، ووافقها الذهبي. قال الألباني: واصله جيد .

(انظر مشكاة المصابيح ٢/٧٧٠ برقم ٢٤٩٧) .

(٢) سورة آل عمران : آية ١٦ . (٣) سورة آل عمران : آية ٥٢ .

(٤) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: أنزله بعلمه

والملائكة يشهدون (الفتح ١٣/٤٧١ برقم ٧٤٨٨) وانظر مواضع وروده في (١/٤٢٦ برقم ٢٤٧)

ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب ما يقول عند النوم وأخذ المضاجع .

(٤/٢٠٨٢، ٢٠٨١ برقم ٢٧١٠)، والترمذي في كتاب الدعوات، باب (١١٧) (٥/٥٢٩ برقم ٣٥٧٤)

وأحمد في المسند (٤/٢٨٥، ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠٢)

مخرة من الجبل، فمدّت عليهم الغار، فقالوا : إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بما لح أعمالكم ، فقال رجل منهم : اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران ، وكنت لا أغبِقُ قبلهما أهلاً ولا ما لا<sup>(١)</sup>، فنادى بي في طلب شيء يوماً ، فلم أرحُ عليهما<sup>(٢)</sup> حتى نأما ، فحلبت لهما غبوقهما ، فوجدتهما نائمين ، فكرهت أن أغبِقُ قبلهما أهلاً أو ما لا ، فلبثت والقدح على يدي ، أنتظرا ستيقا ظهما ، حتى برق الفجر ، فاستيقظا ، فشربا فبوقهما ، اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، ففرِّجْ عنّا ما نحن فيه من هذه المخرة ، فانفرجت شيئاً لا يستطيعون الخروج . وقال الآخر : اللهم كانت لي بنت عمّ كانت أحبّ الناس إليّ ، فأردتها عن نفسها ، فامتنعت منّي ، حتى أَلَمْتُ بها سنة<sup>(٣)</sup> من السنين ، فجاءت سنني ، فأعطيتها عشرين ومائة دينار ، على أن تخلي بيني وبين نفسها ، ففعلت ، حتى إذا قدرت عليها قالت : لا أحلّ لك أن تغسّر الخاتم إلا بحقّه ، فتحرّجت من الوقوع عليها ، فانفرت عنها ، وهي أحبّ الناس إليّ ، وتركت الذهب الذي أعطيتها ، اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، فانرج عنّا ما نحن فيه ، فانفرت الصخرة ، غير أنّهم لا يستطيعون الخروج عنها . وقال الثالث : اللهم أنّي استأجرت أجراً ، فأعطيتهم أجرهم ، غير رجل واحد ، ترك الذي له وذهب ، فشمرت أجره حتى كثرت منه الأموال ، فجاءني بعد حين ، فقال : يا عبد الله ، أنّ السيّ أجري ، فقلت له : كلّ ما ترى من أجرك ، من الأبل ، والبقر ، والغنم ، والرقيق ، فقال : يا عبد الله ، لا تستهزئ بي ، فقلت : أنّي لا أستهزئ بك ، فأخذته كلّهُ ، فاستاقه ، فلم يترك منه شيئاً ، اللهم فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، فانرج عنّا ما نحن فيه ، فانفرت الصخرة ، فخرجوا يمثنون .<sup>(٤)</sup>

ويتضح من هذه القصة أنّ هؤلاء الثلاثة توسلوا إلى الله بخالصة أعمالهم حينما

(١) قال ابن الأثير في النهاية (٣/٢٤١) مادة غبق : بأي ما كنت أقدم عليهما أحداً في شرب نعيمهما من اللبن الذي يشربانه ، والغبوق : شرب آخر النهار ، مقابل الصبوح .

(٢) وقد بين هذا ما في رواية مسلم (٤/٢٠٩٩) من طريق أبي حمزة ، ولغظه : وأنّه نادى بي الشجر ، والمراد أنّها ستطرد مع فئمة في الرمي إلى أن بعد من مكانه زيادة على العادة ، فلذلك أبطأ . (عن الفتح ٦/٥٨٧) والمراح : بالضم : الموضع الذي تروح إليه لما شية ( النهاية لابن الأثير ٢/٢٧٣) مادة روح : والمعنى : لم أرتد لما شية من المرض إلى حظائرها .

(٣) أي سنة قحط . (الفتح ٦/٥٨٨)

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الأجر ، باب من استأجر أجيراً فترك أجره (الفتح ٤/٥٢٥) برقم ٢٢٧٢) وللغظ له ، وأخرجه أيضاً برقم (٢٤٦٥ ، ٥١٧٤) ، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب قعة أصحاب الغار الثلاثة والتوسل بما لح الأعمال (٤/٢٠٩٩) برقم

اشتدّ بهم الكرب ، فأجاب الله دعاءهم ، وفرّج عنهم الكرب ، فالقمة تحمل معنيين عظيمين ، أحدهما ، مشروعية التوسّل الى الله بالأعمال الصالحة ، وثانيهما : فضل اخلاص العمل لله وحده ، لأنّ تلك الأعمال الثلاثة لو لم تكن خالصة لوجه الله لما تقبلها الله ، ولما أجاب دعوة أصحابها .

الثالث : التوسّل الى الله تعالى بدعاء من ترجى اجابته من أهل الصلاح والتقوى ، أو أهل الفضل والعلم بالكتاب والسنة .

وقد وردت أمثلة من هذا النوع في السنة الشريفة ، كما وقعت نماذج منه من فعل المحاببة رضوان الله عليهم .

فمن ذلك ما رواه أنس رضي الله عنه أنّ رجلاً دخل يوم الجمعة من باب كان وجساه المنبر ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب ، فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً فقال : يا رسول الله ، هلكت المواشي ، وانقطعت السبل ، فادع الله يغيثنا ، قال : فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ، فقال : اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ، قال أنس : ولا والله ما نرى في السماء من سحاب ولا قزعة<sup>(١)</sup> ولا شيئاً ، وما بيننا وبين سلع<sup>(٢)</sup> من بيت ولا دار<sup>(٣)</sup> ، قال : فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس ، فلما توسّطت السماء انتشرت ، ثم أمطرت ، قال : والله ما رأينا الشمس سبّناً<sup>(٤)</sup> ، ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب ، فاستقبله قائماً ، فقال : يا رسول الله ، هلكت الأموال ، وانقطعت السبل ، فادع الله يمسكها ، قال : فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ، ثم قال : اللهم حوالينا ولا علينا ، اللهم على الآكام والظُراب<sup>(٥)</sup> والأودية ، ومنابست

(١) أي قطعة من الغيم ، وجمعها : قزح ( النهاية لابن الأثير ٥٩/٤ مادة : قزح )

(٢) جبل معروف بقرب المدينة

(٣) أي يحجبنا عن رؤيته ، وأشار بذلك الى أنّ السحاب كان مفقوداً لامسترا ببيت ولا غيره . ( الفتح ٥٨٥/٢ )

(٤) والمراد به الأسبوع ، من السبت الى السبت ، وهو من تسمية الشيء باسم بعضه كما يقال : عشرون خريفاً ، ويراد عشرون سنة ( انظر النهاية لابن الأثير ٢٣١/٢ مادة : سبت )

(٥) فيه بيان المراد بقوله : ( حوالينا ) ، والأكام بالجمع كمة وهي الرابية ( أي ما ارتفع من الأرض ) وتجمع إكام على كم ، والأكام على آكام ( النهاية لابن الأثير ٥٩/١ مادة : أكم ) والظراب : الجبال المنارة ، واحداً ظُرب بوزن كَتِف ( الممدرا لما سبق ١٥٦/٣ مادة : ظرب ) .

الشجر، قال: فانقطعت ، وخرجنا نمشي في الشمس ، قال شريك<sup>(١)</sup> : فسألت أنسا: أهو الرجل الأول ؟ قال: لا أدري ))<sup>(٢)</sup>

هكذا كان المحابة - رضوان الله عليهم - يطلبون من الرسول صلى الله عليه وسلم في حياته أن يدعوهم ، ولما انتقل صلى الله عليه وسلم إلى ربه ، ولم يعد من الممكن أن يدعوهم ، هدلوا عن التوسل به ، أي عن طلب الدعاء منه إلى طلب الدعاء بعضهم من بعض ، كما رواه أنس رضي الله عنه : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استمقى بالعباس بن عبدالمطلب ، فقال : اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وسلم فتمسقنا ، وانا نتوسل اليك بعم بنبينا فاسقنا ، قال: فيسقون .<sup>(٣)</sup>

ومعنى قول عمر: ( وانا نتوسل اليك بعم بنبينا ) أي بدعاؤه وشفاعته لا بذاته ، وهو من نوع توسل المؤمن بدعاء أخيه المؤمن ، وقد روى الحافظ ابن حجر في الفتح<sup>(٤)</sup> صيغة الدعاء الذي دعا به العباس رضي الله عنه ، قال :

((وقد بين الزبير بن بكار<sup>(٥)</sup> في الأناج صفة ما دعا به العباس في هذه الواقعة ، والوقت الذي وقع فيه ذلك ، فأخرج باسناد له أن العباس لما استمقى به عمر قال: (( اللهم انه لم ينزل بلاء إلا بذنب ، ولم يكشف آفة إلا بتوبة ، وقد توجه القوم بي اليك ، لمكاني من نبيك ، وهذه أيدينا اليك بالذنوب ، ونواصينا اليك بالتوبة ، فاسقنا الفيت )) فأرخت السماء مثل الجبال ، حتى أخضت الأرض ، وعاش الناس ))

ومثل ما فعل عمر فعل معاوية بن أبي سفيان بحضرة من معه من المحابة والتابعين

- 
- (١) أي شريك بن عبد الله راوي الحديث .
- (٢) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الاستسقاء ، باب الاستسقاء في المسجد الجامع (الفتح ٥٨١/٢ برقم ١٠١٣) وأخرجه أيضا برقم (١٠١٤ - ١٠١٦) بعضها مطول وبعضها مختصر . ومسلم في كتاب صلاة الاستسقاء ، باب الدعاء في الاستسقاء (٢/٦١٢ - ٦١٤ برقم ٨١٧) وغيرهما .
- (٣) أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء ، باب سؤال الناس الامام الاستسقاء إذا قحطوا (الفتح ٥٧٤/٢ برقم ١٠١٠) وأيضاً في كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر العباس بن عبدالمطلب رضي الله عنه (٧/١٦ برقم ٣٧١٠) وابن سعد في طبقاته (٤/٢٨ ، ٢٩) والبيهقي في السنن الكبرى (٣/٨٨) (٤) (٥٧٧/٢) ، ونقل عنها لشوكاني في نيل الأوطار (٤/٢٠٥) .
- (٥) الزبير بن بكار بن عبد الله بن معمر بن أبي بكر بن عبد الله بن قاضي المدينة ، ثقة ، أخطأ السليمان في تضعيفه ، من صفات العاشرة ، مات ( ٢٥٦ هـ ) روى له ابن ماجه (١) النظر : التقريب لابن حجر ٢١٤ برقم ١٩٩١ ، ولسان الميزان له ٤٧٣/٢ ، ومسيزان الاعتدال للذهبي ٢٥٦/٢ برقم ٢٨٣٠ ) .

— لَمَّا أُجِدَّ النَّاسُ بِاللثَامِ — حَيْثُ اسْتَمَقُوا بِبِزِيدِ بْنِ الْأَسْوَدِ الْجَرَشِيِّ (١) وَتَوَلَّوْا بِسَهِّهِ  
 كَمَا تَوَلَّى عَمْرًا بِالْعَبَّاسِ ، فَقَالَ — أَيُّ مَعَاوِيَةَ — : " اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَشْفَعُ إِلَيْكَ الْيَوْمَ بِخَيْرِنَا  
 وَأَفْضَلِنَا ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَشْفَعُ إِلَيْكَ الْيَوْمَ بِبِزِيدِ بْنِ الْأَسْوَدِ الْجَرَشِيِّ ، يَا بِيْزِيدَا رَفِّعْ  
 يَدَيْكَ إِلَى اللَّهِ " فَرَفَعَ يَدَيْهِ ، وَرَفَعَ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ ، فَمَا كَانَ أَوْشَكَ أَنْ تَارَتْ سَحَابَةٌ  
 فِي الْغَرْبِ كَأَنَّهَا تَرَسٌ ، وَهَبَتْ لَهَا رِيحٌ ، فَسَقَتْنَا حَتَّى كَادَ لِلنَّاسِ أَنْ لَا يَبْلُغُوا مَنَازِلَهُمْ .

وروي مثل هذا الاستمقاء ببزید من الضحاک بن قیس الفهري (٢).

وقد تبين من هذه الأمثلة أن المحابطة — رضوان الله عليهم — كانوا يتوكلون بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم ويستمقون به حال حياته ، فلما توفى صلى الله عليه وسلم وانتقل إلى  
 الرفيق الأعلى ، عدلوا عنه وتوكلوا بغيره ، كما توكل عمر بمعه العباس ، وتوكل معاوية  
 والضحاک ببزید بن الأسود ، وهذا دليل واضح على أن توكلهم بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم إنما هو بعدما شفاه الله ، ولم يكن بذاته ولا بجاهه ، إذ لو كان كذلك لما عدلوا  
 عنه إلى غيره ، لأنه أولى وأفضل من العباس وبزید ومن غيرهما ، بل أفضل الخلق  
 أجمعين ، وهذا لا يخفى على أحد من فضل المحابطة ، ولأن جسده الشريف لم يسزل  
 ولن يزال محفوظا في قبره إلى يوم البعث ، كما ثبت في الحديث (٣) ، وأن جباهه ومنزلته  
 وكرامته على الله لم ينقص من ذلك شيء بوفاته ، لكنهم عدلوا عن التوكل به إلى التوكل

(١) يزيد بن الأسود الجرشى، من سادة التابعين بالثام، أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم توفي (٧١ هـ) (انظر ترجمته في: سير أعلام النبلاء: ٤/١٣٦، ١٣٧، والبداية والنهاية: ابن كثير ٨/٢٢٤)

(٢) روى أبو زرعة الدمشقي استمقاء معاوية والضحاک ببزید بن الأسود في تاريخه (١/٦٠٢) برقم ١٧٠٢ - ١٧٠٤، وأبو بن سعد في طبقاته (٧/٤٤٤)، وأبو القاسم في المعرفة والتاريخ (٢/٣٨٠ - ٣٨١)، وأبو بن عساكر في تاريخ دمشق (١٨/١٢٢ - ١٢٤)، وأبو الذهبي في سير أعلام النبلاء (٤/١٣٦، ١٣٧)، وأبو جعفر في الإصابة (٦/٣٥٩، ٣٥٨)، قال الألباني: وأسناده صحيح.

(التوكل أنواعه وأحكامه ص ٤٥). والضحاک بن قيس بن خالد بن وهب الفهري، أبو أنيس، الأمير المشهور، صاحب صغير، قتل في وقعة مرج راهط سنة ٦٤ هـ عن التقريب لابن حجر ٢٧٩ برقم ٢١٧٦)

(٣) ثبت في الحديث الصحيح: (( أن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء عليهم السلام )) أخرجه أحمد في المسند (٤/٨)، وأبو داود وفي كتاب الصلاة، باب فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة (١/٦٣٥) برقم ١٠٤٧، والنسائي في كتاب فضل يوم الجمعة، باب إكثار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة (٣/١٢٢) برقم ١٣٧٤، وأبو بن ماجة في كتاب إقامة الصلاة، باب فضل الجمعة (١/٣٤٥) برقم ١٠٨٥، والحاكم في المستدرک (١/٢٧٨) وصححه، ووافقه الذهبي من حديث أوس بن أوس، وصححه النووي في الأذكار ١٧٢ تحقيق، عبد القادر الأرناؤوط. وفي الباب عن أنس رضي الله عنه صححه الألباني في

بغيره ، لأنهم عرفوا أنّ التوسّل بذاته أمر غير مشروع ، وأنّ معنى التوسّل به هو طلب الدعاء منه عليه الصلاة والسلام ، وأن ليس في إمكان أي أحد أن يذهب إلى الرسول بعد وفاته ، ليشتكو إليه حاله ، ويطلب منه دعاءه ، كما كان يفعل ذلك في حياته في الدنيا ، لأنّه انتقل إلى الحياة البرزخية التي لا يعلم حقيقتها إلا الله .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - :

(( وأما التوسّل بدعائه ( صلى الله عليه وسلم ) وشفاعته ، - كما قال عمر - فإنه توسّل بدعائه لا بذاته ، ولهذا عدلوا عن التوسّل به إلى التوسّل بعنه العباس ، ولو كان التوسّل هو بذاته لكان هذا أولى من التوسّل بالعباس ، فلما عدلوا عن التوسّل به إلى التوسّل بالعباس ، علم أنّ ما يفعل في حياته قد تعذر بموته ، بخلاف التوسّل الذي هو الايمان به والطاعة له ، فإنه مشروع دائما ، فلفظ التوسّل يراد به ثلاث معان :

أحدها : التوسّل بطاعته ، فهذا فرض لا يتم الايمان إلا به .

والثاني : التوسّل بدعائه وشفاعته ، وهذا كان في حياته ، ويكون يوم القيامة يتوسّلون بشفاعته .

والثالث : التوسّل به بمعنى الاقحام على الله بذاته ، والسؤال بذاته ، فهذا هو الذي لم تكن المحابطة يفعلونه في الاستسقاء ونحوه ، لا في حياته ولا بعد مماته ، لا عند قبره ولا غير قبره ، ولا يعرف هذا في شيء من الأدعية المشهورة بينهم ، وإنما ينقل شيء من ذلك في أحاديث ضعيفة مرفوعة وموقوفة ، أو عن من ليس قوله بحجّة )) (١)

قلت : وهذا المعنى الأخير داخل في القسم الثاني من التوسّل ، وهو القسم الممنوع ، وهو نوعان :

أحدهما : أن يكون بوسيلة أبطلها الشرع ، كتوسّل المشركين بألئهم ، بالدعاء ، والخوف ، والرجاء ، والطمع ، ونحو ذلك من أنواع العبادة ، كما قال تعالى عنهم : (( وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى )) (٢) . وهذا النوع حكمه

=== سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢/١٨٧ - ١٩٠ برقم ٦٢١) ===

(١) قاعدة جلييلة في التوسّل والوسيلة : ابن تيمية ٨٢ تحقيق : دربيح بن هادي المدخلي .

(٢) سورة الزمسر : آية ٣ .



شرك بالله عز وجل .

والثاني : أن يكون بوسيلة لم يرد فيها دليل من الشرع ، وهذا توصل بدعي محرّم  
 ووسيلة الى الشرك بالله ، كالتوصل الى الله بذوات الملائكة ، والنبيين ، والصالحين ،  
 وسؤال الله بحقهم ، أو جاههم ، أو حرمتهم ، أو مقامهم ، أو نحو ذلك ، فيقول مثلا : اللهم  
 إني أسألك بحق نبيك ، أو أنبيائك ، أو بجاه فلان ، أو حرمة ، أن تقضي حاجتي ، أو نحو  
 هذا ، فهذا لا يجوز ، لأنه لم يرد ذلك عن الصحابة ، ولا عن أحد من سلف الأمة ،  
 وسيأتي تفصيله عند الكلام عن رأي الشوكاني فيه ان شاء الله .

### رأي الشوكاني في التوصل بالدعاء

رأي الشوكاني - رحمه الله - جواز التوصل الى الله بالدعاء ، أي دعاء أهل الفضل  
 والصالح والتقوى ، من الأنبياء والصالحين ، واستدل على ذلك بأدلة كثيرة :  
 فقال في الحديث الصحيح الذي ورد بأن الخلائق يوم القيامة يأتون آدم فيدعون له ،  
 ويستغيثونه ، ثم نوحا ، ثم ابراهيم ، ثم موسى ، ثم عيسى ، ثم محمدا صلى الله عليه وسلم ،  
 وسائر اخوانه من الأنبياء<sup>(١)</sup> . مانصه :

(( أهل المحشر تماما يأتون هؤلاء الأنبياء يطلبون منهم أن يشفعوا لهم الى الله  
 سبحانه ، ويدعوا لهم بفعل الحما ب ، وإلا راحة من ذلك الموقف ، وهذا جائز ، فاتّه  
 من طلب الشفاعة والدعاء المأذون فيهما ، وقد كان الصحابة يطلبون من رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم في حياته أن يدعو لهم ، كما في حديث : ( يا رسول الله ادع الله

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب : ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا  
 شكورا . (الفتح ٢٤٧/٨ برقم ٤٧١٢) وأخرجه أيضا برقم (٣٣٤٠) بدون ذكر ابراهيم وموسى  
 وعيسى ، و برقم (٢٣٦١ ، ٧٤١٠ ، ٧٥١٠) . من حديث طويل معروف بحديث الشفاعة . ومسلم في  
 كتاب الايمان ، باب ادنى أهل الجنة منزلة فيها . (١/١٨٤ - ١٨٧ برقم ١١٩٤ ، ١١٩٥) كسألها  
 بدون ذكر : ( وسائر اخوانه من الأنبياء ) ولعل الشوكاني أخذ من الروايات الأخرى ،  
 ولم أقف عليها إلا ما روى البخاري موقوفا على ابن عمر رضي الله عنهما قال : (( ان الناس  
 يمiron يوم القيامة جثا ، كل أمة تتبع نبيها ، يقولون : يا فلان اشفع لنا ، حتى تنتهي  
 الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود )) انظر  
 الفتح ٢٥١/٨ برقم ٤٧١٨) ورفعها ابن جرير في تفسيره ( ١٥/١٤٦ ) .

أن يجعلني منهم . لما أخبرهم بأنه يدخل الجنة سبعون ألفاً<sup>(١)</sup>، وحديث: ( سبقك بها عكاشة )<sup>(٢)</sup>، وقول أمّ سليم: ( يا رسول الله خادك أنس ادع الله له )<sup>(٣)</sup> وقول المرأة التي كانت تصرع: ( يا رسول الله ادع الله لي ) وأخيراً مرأته الدماء بأن لا تنكشف عندا الصرع، فدعا لها .<sup>(٤)</sup> ومنها رشادته صلى الله عليه وسلم لجماعة ممن المعابة بأن يطلبوا الدماء من أويس القرني إذا أدركوه .<sup>(٥)</sup> ومنها ورد في دعائه المؤ من لأخيه بظهور الغيب .<sup>(٦)</sup> وغير ذلك مما لا يحصى ، حتى أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر لماً خرج معتمراً : ( لا تنسني يا أخي من دعائك )<sup>(٧)</sup> فمن جاء الى رجل صالح ، واستمد منه أن يدموله ، فهذا ليس من ذلك الذي يفعله للمعتقدون في الأموات ، بل هوسنة حسنة ، وشريعة ثابتة ، وهكذا طلب الشفاعة ممن جاءت الشريعة المطهرة بأنّه من أهلها ، كالأنبياء ، ولهذا يقول الله لرسوله يوم القيامة

- (١) أخرجه البخاري في كتاب اللباس، باب البرود والحبروا لشملة (الفتح ٢٨٧/١٠ برقم ٥٨١١) وأخرجه أيضا برقم (٦٥٤٢)، ومسلم في كتاب الايمان، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حجاب (١١٧/١ برقم ٢١٦ - ٢١٨) .
- (٢) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حجاب (انظرا لفتح ٤١٣/١١ برقم ٦٥٤١، ٦٥٤٢)، ومسلم في كتاب الايمان، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حجاب (١١٧/١ برقم ٢١٦، ٢١٨)، ومضمون الحديث: أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يدخل الجنة من أمّتي زمرة هم سبعون ألفا، فقام اليه عكاشة بن محمّن الأدي، فقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم . فقال: اللهم اجعله منهم ، ثم قام اليه رجل آخر، فقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم . فقال: سبقك بها عكاشة .
- (٣) وتماّم الحديث: فقال صلى الله عليه وسلم: اللهم أكثر ما له وولده وبارك له فيما أعطيتّه . أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الدعوات، باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر ويكثر ما له (الفتح ١٤٦/١١ برقم ٦٣٤٤)، ومسلم في كتاب فضائل المحابة ، باب من فضائل أنس بن مالك رضي الله عنه (١١٢٨/٤ برقم ٢٤٨٠)
- (٤) أخرجه البخاري في كتاب المرض، باب فضل من يصرع من الريح (انظرا لفتح ١١٧/١٠ برقم ٥٦٥٢)، ومسلم في كتاب البر، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن (١١٩٤/٤ برقم ٢٥٧٦)، وأحمد في المسند (٢٤٧/١)
- (٥) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أويس القرني رضي الله عنه (١١٦٩/٤ برقم ٢٥٤٢)
- (٦) كحديث أمّ الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: دعوة المرأة للمسلم لأخيه بظهور الغيب مستجابة مندراً من ملك موكل، كلما دعا لأخيه بخير قال الملك الموكل به: آمين . أخرجه مسلم في كتاب الذكروا للدعاء، باب فضل الدعاء للمسلمين بظهور الغيب (٢٠٩٤/٤ برقم ٢٧٣٢)، وانظرا ما أخرجه أبوداؤد في كتاب الصلاة، باب الدعاء بظهور الغيب (١٨٦/٢ برقم ١٥٣٤)، والترمذي في كتاب البر والصلة، باب ما جاء في دعوة لأخيه بظهور الغيب (٣٠٩/٤ برقم ١١٨٠)، وابن ماجه في المناسك، باب فضل دعاء الحاج (٩٦٦/٢ برقم ٢٨٩٥) .
- (٧) أخرجه أبوداؤد في كتاب الصلاة، باب الدعاء (١٦٩/٢ برقم ١٤٦٨)، والترمذي في كتاب الدعوات، باب (١١٠) (٥٢٣/٥ برقم ٢٥٦٢) وقال: هذا حديث حسن صحيح . وابن ماجه في المناسك،



المشهورين بالفضل، وقدم قبورهم لتأدية الزيارة، والتوسل بهم في الدعاء<sup>(١)</sup> . ما نمّه :  
 (( وأما التوسل الى الله سبحانه بأحد من خلقه في مطلب يطلبها العبد من رتبته  
 فقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام<sup>(٢)</sup> : أنه لا يجوز التوسل الى الله تعالى إلا بالنبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم ، إن صح الحديث فيه<sup>(٣)</sup> ولعله يشير الى الحديث الذي أخرجه  
 النسائي في سننه ، والترمذي وصححه ، وابن ماجه ، وغيرهم بأن أعمى أتى النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم ، فقال : يا رسول الله أنسى أصبت في بصرى ، فادع الله لي ، فقال لي النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم : توسأ ، وصل ركعتين ، ثم قل : اللهم أنى أسألك ، وأتوجه  
 اليك بنبيك محمد ، يا محمد أنسى أستشفع بك في ردي بصرى ، اللهم شفّع النبي فيّ .<sup>(٤)</sup>

(١) انظر صيغة السؤال في بداية الكتاب : الدرا لنفيد مفعة ٣ مكتبة المحاباة لاسلامية .  
 (٢) هو عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن الحلبي الدمشقي ، عز الدين ، الملقب  
 بسلطان العلماء ، فقيه شافعي ، بلغ رتبة الاجتهاد ، من كتبه : قواعد الأحكام ، وبداية السؤل  
 في تفضيل الرسول . توفي ( ٦٦٠ هـ ) ( انظر ترجمته في : طبقات الشافعية الكبرى : السبكي  
 ٢٠١/٨ ، وبداية والنهاية : ابن كثير ١٣/٢٣٥ ، ومفتاح المعادة : طائش كبرى زادة ٢١٨/٢ ) .  
 (٣) لم أقف على ما ذكره لشوكاني عن العزّين عبد السلام بهذا النص ، والذي وقفت عليه هو  
 ما ذكره العزّين عبد السلام في كتاب الفتاوى ( بتعليق : عبد الرحمن عبد الفتاح ، وتوزيع  
 مكتبة المعارف بالرياض مفعة ١٢٦ ) جوابا على سؤال عن الاقسام على الله بمعظم من  
 خلقه في دوائمه ، كالنبي صلى الله عليه وسلم ، والولي ، والملك ، هل يكره ذلك أو لا ؟ فأجاب  
 بقوله : (( أما مسألة الدعاء ، فقد جاء في بعض الأحاديث أنّ رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم علم بعض الناس الدعاء ، فقال في أقواله : " قل اللهم أنى أقسم عليك بنبيك محمد  
 صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة " . وهذا الحديث إن صحّ فينبغي أن يكون مقصورا على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه سيّد ولد آدم ، وأن لا يقسم على الله بنبيه من الأنبياء  
 والملائكة والأولياء ، لأنهم ليسوا في درجته ، وأن يكون هذا مما خصّ به تنبها على صلوات  
 درجته ومرتبته ( ١٠ ) . وقد نقل مثل هذا ، أي جوابا لسؤال بالنبي صلى الله عليه وسلم عن الامام  
 أحمد في إحدى الروايتين عنه ، وأكثر العلماء على النهي فيه . ( انظر : قاعدة جلييلة  
 في التوسل والوسيلة لشيخ الاسلام ابن تيمية ١٨٤ ، ٢٧٥ بتحقيق : د/ ربيع بن هادي  
 المدخلي ، ومجموعة الرسائل والمائل له ٢٨ ، ٢٣/١ ) .

(٤) أخرجه أحمد في المسند ( ١٣٨/٤ ) ، والترمذي في كتاب الدعوات ، باب ( ١١٩ ) ( ٥٣١/٥ ) برقم  
 ٢٥٧٨ ) ولغظه : عن عثمان بن حنيف أنّ رجلا ضربا لبرأتى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال : ادع الله أن يعافيني ، قال : إن شئت دعوت ، وإن شئت صبرت ، فهو خير لرك ،  
 قال : فادعه ، قال : فأمره أن يتوقأ ، فيحمن وضوءه ، ويدهو بهذا الدعاء : " اللهم أنسى  
 أسألك ، وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة ، أنسى توجهت بك الى ربّي في حاجتي  
 هذه لتقضي لي ، اللهم فشّفّعني فيّ " . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح قريب لانهرفه  
 إلا من هذا الوجه ، وأخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة ( ٤١٧ ، ٧١٨ برقم ٦٥٨ ، ٦٦٠ )  
 ط / لرئاسة العامة بالرياض : وابن ماجه في ملاء الحاجة ( ٤٤١/١ ) برقم ١٣٨٥ ، والحاكم  
 في المستدرک ( ١/٣١٢ ، ٥١٩ ، ٥٢٦ ) وقال : صحيح لاسناد ، ووافقه الذهبي . والبيهقي فسي  
 دلائل النبوة ( ٦/١٦٦ - ١٦٨ ) وغيرهم ، بطرق وألفاظ مختلفة . انظر ما أوضه شيخ  
 الاسلام ابن تيمية من طرق هذا الحديث وألفاظه في قاعدة جلييلة في التوسل والوسيلة

وقال: فان كان لك حاجة فمثل ذلك . (١) فردّ الله بمره . (٢)

ثم قال: (( وللناس في معنى هذا قولان :

أحدهما : أنّ التوسّل هو الذي ذكره عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، لما قال : كُنّا انا  
أجدبنا نتوسّل اليك بنبيك فتسقينا ، وانا نتوسّل اليك بعمّ نبينا . وهو في صحيح البخاري  
وغيره (٣) ، فقد ذكر عمر رضي الله عنه أنهم كانوا يتوسّلون بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
في حياته في الاستسقاء ، ثم توسّل بعمّه العباس بعد موته ، وتوسّلهم هو استسقا وهم بحيث  
يدعوه ، ويدعون معه ، فيكون هو وسيلتهم الى الله تعالى . (٤) والنبي صلى الله عليه وآله  
وسلم في مثل هذا شافعا وداعيا لهم .

والقول الثاني : أنّ التوسّل به صلى الله عليه وآله وسلم يكون في حياته وبعد موته ،  
وفي حضرته ومغيبه ، ولا يخفاك أنّه قد ثبت التوسّل به صلى الله عليه وآله وسلم في حياته ،

==== (١٨٥-١٩٩) تحقيق: د/ ربيع بن هادي المدخلي، والحديث صحّحه الشوكاني في تحفة  
الذاكرين (١٧٥) قال: وفي الحديث دليل على جواز التوسّل برسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم الى الله عزّوجلّ، مع اعتقاد أنّ الفاعل هو الله سبحانه وتعالى، وأنّها لمعطسي  
المانع، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . قال الشيخ الألباني في تعليقه على الحديث:  
واسناده صحيح، ومن ضعفه من المتأخرين فما أما به، كما لم يصب من استدّل به على أنّها لأشخاص،  
وأنّها هودليل على التوسّل بدعاء لرجل المالح، كما شرحه شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه :  
قاعدة جلييلة في التوسّل والوسيلة . (مشكاة لما يبيح ٧٦١/٢ وانظر أيضا التوسّل أنواعه  
وأحكامه ٧٦) .

(١) هذه الزيادة غير ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقد أعلمها شيخ الإسلام ابن تيمية بتفرد  
حماد بن سلمة بها، ومخالفته لرواية شعبة، وهو أجل من روى هذا الحديث، وقال - رحمه الله -:  
إنّ لفظ الحديث يناقض ذلك، فإنّ في الحديث أنّ الأعمى سأل النبي صلى الله عليه وسلم  
أن يدعو له، وأنّه علم الأعمى أن يدعو، وأمره في الدعاء أن يقول: اللهم فشقّعه فيّ . وأنّها  
يدعى بهذا الدعاء إذا كان النبي صلى الله عليه وسلم داعيا شافعا له، بخلاف من لم يكن  
كذلك، فهذا يناقض شفاهته ودعائه للناس في محيا، وفي الدنيا، ويوم القيامة إذ نفع لهم ،  
وفيه أيضا أنّه قال: فشقّعتني فيه . ( انظر قاعدة جلييلة في التوسّل والوسيلة ١٩٦، ١٩٧) وقال  
الشيخ الألباني بعد بيان علل هذه الزيادة : وخلاصة القول: أنّ الزيادة لا تمتح لشذوذها ،  
ولو صحت لم تكن دليلا على جواز التوسّل بذاته صلى الله عليه وسلم ، لاحتمال أن يكون معنى  
قوله: فافعل مثل ذلك، يعني من اتيانه صلى الله عليه وسلم في حال حياته ، وطلب الدعاء  
منه ، والتوسّل به ، والتوقّف ، والملا ، والدعاء الذي علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن  
يدعوه . والله أعلم . ( التوسّل أنواعه وأحكامه ٩٢)

(٢) وقد مرّح الشوكاني با استدلاله بهذا الحديث على جواز التوسّل لأشباه ، وبحديث استسقاء عمر  
بالعباس على جواز التوسّل بالمالحين في كتابه : تحفة الذاكرين ص ٤٨ وهو استدلال مردود وكما سيأتي  
(٣) تقدّم تخريجه قبل قليل صفحة ( ٢٣٧ ) .  
بيانه .

(٤) والصحيح أنّ وسيلتهم الى الله تعالى هي دعاؤه صلى الله عليه وسلم الى ربّه وليست ذاتها  
كما يفهم من الكلام ، ولا لما عدلوا عنه الى غيره بعد وفاته . كما بيّنا .

وثبت التوسل بغيره بعدموته، باجماع الصحابة اجماعاً مكتوباً، لعدم انكار أحد منهم على  
عمر رضي الله عنه في التوسل بالعباس رضي الله عنه .

ثم رجح الشوكاني رأيه قائلاً :

(( وعندني لا وجه لتخصيم جواز التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، كما زعمه

الشيخ عز الدين بن عبد السلام، لأمرين :

الأول : ما عرفناك به من اجماع الصحابة رضي الله عنهم .

والثاني : أن التوسل إلى الله بأهل الفضل والعلم هو في التحقيق توسل بأعمالهم

المالحة ومزاياهم الفاضلة، إذ لا يكون الفاضل فاضلاً إلا بأعماله .

فإن قال القائل: اللهم أني أتوسل إليك بالعالم الفلاني، فهو بما عتبا بما قام به

من العلم، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما : أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حكى

عن الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة، أن كل واحد منهم توسل إلى الله بأعظم عمل

عمله، فارتفعت الصخرة<sup>(١)</sup> فلو كان التوسل بالأعمال الفاضلة غير جائز، أو كان شركاً

كما يزعمه المتشددون في هذا الباب ... لم تحصل الاجابة من الله لهم، ولا سكت

النبي صلى الله عليه وآله وسلم من انكار ما فعلوه بمدحكايته عنهم<sup>(٢)</sup>))<sup>(٣)</sup>

وقال - رحمه الله - في موضع آخر، وقد سئل عن : لو قصد الانسان قبر رجل من

المسلمين مشهوراً بالصلاح، ووقف لديه، وسأل الله بأسمائه الحسنى، وبما لهذا الميت

من المنزلة : (( ... إنه لا بأس بالتوسل بنبي من الأنبياء، أو وولي من الأولياء،

أو عالم من العلماء، ... فهذا الذي جاء إلى القبرزائر، ودعا الله وحده، وتوسل

بذلك الميت، كأن يقول: اللهم أني أسألك أن تشفيني من كذا، وأتوسل إليك بما لهذا

العبد الصالح من العبادة لك، والمجاهدة فيك، والتعلم والتعليم خالصاً لك، فهذا

لا ترد في جوازه<sup>(٤)</sup>))

ورد - رحمه الله - على المخالفين له في هذا الرأي قائلاً :

(١) تقدم تخريجه قبل قليل في صفحة ( ٢٣٤، ٢٣٥ ) .

(٢) تقدم أن التوسل بالأعمال الصالحة من التوسل المشروع، ولم يقل أحد من العلماء أنه شرك، أما التوسل بالذوات الذي  
تكلم عنه الشوكاني وخلط بينه وبين التوسل بالأعمال الصالحة من التوسل البدعي كما تقدم، وهو مدخل إلى  
الغلوف في الأنبياء والصالحين ودعائهم والاستفاضة بهم .

(٣) الدر المنضيد في خلاص كلمة التوحيد: الشوكاني (ص ٩٧) مكتبة الصحابة لاسلامية .

(٤) المصدر السابق (ص ٨١، ٨٢) .

(( وبهذا تعلم أنّ ما يوردها لما نعمون من التوسّل الى الله بالانبياء والصلحاء ممن  
نحو قوله تعالى: (( مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى )) (١) ونحو قوله تعالى: (( فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا )) (٢) ونحو قوله تعالى: (( لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ  
مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ )) (٣) ليس بوارد، بل هو من الاستدلال على محلّ  
النزاع بما هو اجنبي عنه، فإنّ قولهم: (( ما نعبدهم الا ليقرّبونا الى الله زلفى )) مصرّح  
بأنّهم عبدهم لذلك، والمتوسّل بالعالم مثلا لم يعبد، بل علم أنّ له منزلة عندنا لله  
بحمله العلم، فتوسّل به لذلك، وكذلك قوله تعالى: (( فلا تدعوا مع الله أحدا )) فأنه  
نهى أن يدعى مع الله غيره، كأن يقول: يا الله، يا فلان، والمتوسّل بالعالم مثلا  
لم يدع إلا الله، وأنما وقع منه التوسّل اليه بعمل صالح عمله بعض عباده، كما توسّل  
الثلاثة الذين انطبقت عليهم المخرة بمالح أعمالهم، وكذلك قوله: (( والذين يدعون  
من دونه الآية )) فإنّ هؤلاء دعوا من لا يستجيب لهم، ولم يدعوا ربهم الذي يستجيب لهم،  
والمتوسّل بالعالم مثلا لم يدع إلا الله، ولم يدع غيره دونه، ولا دعا غيره معه .  
وقال من استدلال المخالفين له بقوله تعالى: (( لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ )) (٤) وقوله  
تعالى: (( قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا )) (٥) وقوله صلى الله عليه وآله وسلم - لما  
نزل قوله تعالى: (( وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ )) (٦) - (( يا فلان بن فلان، لا أملك لك  
من الله شيئا، يا فلانة بنت فلان، لا أملك لك من الله شيئا )) (٧) .

(١) سورة الزمر: آية ٣ .

(٢) سورة الرعد: آية ١٤ .

(٣) سورة الأعراف: آية ١٨٨ .

(٤) سورة الجن: آية ١٨ .

(٥) سورة آل عمران: آية ١٢٨ .

(٦) سورة الشعراء: آية ١١٤ .

(٧) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: وأنذر عشيرتك الأقربين، ولغظه: (( قام رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله: (( وأنذر عشيرتك الأقربين )) قال: يا معشر  
قريش، اشتروا أنفسكم، لا أغني عنكم من الله شيئا، يا بني عبدمناف، لا أغني عنكم من الله  
شيئا، يا عباس بن عبدالمطلب، لا أغني عنك من الله شيئا، ويا صفية عمّة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم، لا أغني عنك من الله شيئا، ويا فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم طيني  
ما شئت من مالي، لا أغني عنك من الله شيئا )) ( انظر الفتح ٣٦٠/٨ برقم ٤٧٧١ )، ومسلم  
في كتاب الأيمان، باب في قوله تعالى: وأنذر عشيرتك الأقربين . (١/١٩٢ برقم ٢٠٦، ٢٠٥)  
والترمذي في كتاب التفسير، باب (٢٧) وفي سورة الشعراء: (٥/٣٣٨، ٣٣٩ برقم ٣١٨٥ )،  
والنسائي في كتاب الوصايا، باب اذا أومى لعشيرتها لأقربين . (٦/٢٤٨ برقم ٣٦٤٤-٣٦٤٨)  
وأحمد في المسند (٢/٣٣٣، ٣٦٠، ٥١٩) مع وجود اختلاف في اللفظ والاسناد .

: انه ليس في الآيتين منع التوسل به ، أو بغيره من الأنبياء ، أو الأولياء ، أو العلماء ، وليس في الحديث إلا التصريح بأنه صلى الله عليه وآله وسلم لا يستطيع نفع من أراد الله تعالى فطره ، ولا ضرر من أراد الله نفعه ، وأنه لا يملك لأحد من قرايته فضلا عن غيرهم شيئا من الله ، وهذا معلوم لكل مسلم ، وليس فيه أنه لا يتوسل به إلى الله ، فإن ذلك هو طلب الأمر ممن له الأمر والنهي ، وإنما أراد أن الطالب يقدم بين يدي طلبه ما يكون سببا لاجابة ممن هو المنفرد بالعطاء والمنع ، وهو مالك يوم الدين . (١)

وللرد على رأي الشوكاني هذا أقول - وبالله التوفيق - :

١ - إن التوسل بذات المتوسل به إلى الله تعالى بأوجهه ، أو منزلته ، أو نحو ذلك ، عمل غير شرعي ، سواء كان المتوسل به نبيا من الأنبياء ، أو عالما من العلماء ، لأنه لم يأمر به الله ، ولا بلغه رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة أو من بعدهم من القرون الخيرة أنه يعمل به ، إذ لو كان مشروعاً لفعلوه ولسبقونا إليه ، فإذا لم يفعلوه دل ذلك على عدم مشروعيته .

وقد تقررت في الكتاب والسنة أن الإسلام مبني على أصلين عظيمين أحدهما : أن لا نعبد إلا الله ، والثاني : أن لا نعبده إلا بما شرع . (٢) كما تقر أن الدعاء نوع من أنواع العبادة ، بل هو أجلها وأعظمها . (٣) فمن دعا المخلوقين من دون الله ، واستغاث بهم ، كان مشركا به سبحانه ، ومن توسل في دعائه إلى الله بالمخلوقين ، أو أقسم عليه بهم كان مبتدعا بدعة ما أنزل الله بها من سلطان ، لأنه عمل غير مشروع . وهذا إن أصح ما هو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله ، كما بيناه ، ولهذا قال الفقهاء : العبادات مبناها على التوقيف . (٤) أي لا بد فيها من ثبوت النص الشرعي الملتزم مشروعيتها واستحبابها .

(١) انظر الدر المنثور في إخراج كلمة التوحيد : الشوكاني ١ - ١٢ مكتبة الصابغ لاسلامية .

(٢) راجع فقرة : لا تقبل العبادة إلا بشرطين . صفحة ( ٢١٢ ) .

(٣) تقدم بيانه في صفحة ( ٢١٨ ) .

(٤) انظر عدة جليلية في التوسل والوسيلة لشيخ الاسلام ابن تيمية ٢٢٠ تحقيق / د . ربيع

ابن هادي المدخلي .



٢ - إن التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم الذي ورد في حديث الأعمى هو في التحقيق توسل بدعائه وشفاعته ، لا بذاته ، لأن الأعمى طلب من النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو له ، ويرد الله عليه بصره (١) فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو هو أيضا ، ويسأل أن يقبل الله شفاعته نبيه فيه ، فقوله في دعائه : اللهم أني أسألك وأتوجه إليك ، بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم . أي شفاعته نبيك بدعائه ، فكان الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا شافعاً له بالدعاء ، وهو ماثل قبول شفاعته لرسول ، ولهذا قال في دعائه أيضا : " اللهم فشقمه في " .

وهكذا كان توسل الصحابة به صلى الله عليه وسلم في حياته ، فلما مات توسلوا بدعائه غيره ، ولم ينقل عن أحد منهم أنه التجأ إلى قبره ، وطلب منه الدعاء لقضاء حاجته ، ولو كان ذلك مشروعاً لفعلوه ، وأكبر دليل على ذلك وأوضحه ما ذكرناه من أن عمر استسقاء عمر بن الخطاب ، واستسقاء معاوية والضحاك بن يزيد بن الأسود ، فإن عمر رضي الله عنه توسل بالعباس لما أجذبوا ، وقصد بذلك دعائه ، لفضله وكبريته ، وكذلك معاوية والضحاك ومن معهما توسلوا بيزيد لملاحه وتقاؤه ، ولم يتوسلوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، لا عند قبره ، ولا غير قبره ، وكان من الممكن أن يأتوا إلى قبره فيتوسلوا به ، فهذا دليل على أن التوسل المشروع عندهم هو التوسل بدعائه وشفاعته ، لا المسئول بذاته أو منزلته ، كما ظن الشوكاني وأمثاله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية عن الحديثين : يعني حديث الأعمى وحديث استسقاء عمر بن الخطاب رضي الله عنهما : (( ..... إن معنى قوله : ( أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد ) أي بدعائه وشفاعته ، كما قال عمر : ( اللهم أنا كنا إذا أجذبنا توسلنا إليك بنبينا فتمقينا ) فالحديثان معناهما واحد ، فهو صلى الله عليه وسلم علم رجلاً أن يتوسل به في حياته ، كما ذكر عمر أنهم كانوا يتوسلون به إذا أجذبوا ، ثم أتهم بعد موته بما كانوا يتوسلون بغيره بدلاً عنه ، فلو كان التوسل به حياً وميتاً سواء ، والتوسل به الذي دعاه

(١) راجع لفظ الحديث مفحة (٢٤٣) في الهامش . حيث قال (أي الأعمى) للنبي صلى الله عليه وسلم : ادع الله أن يعافيني . فقال (أي النبي صلى الله عليه وسلم) : ان تبت دعوت ، وان شئت صبرت ، فهو خير لك ، قال (أي الأعمى) : ادع لي ..... الحديث .

الرسول<sup>خ</sup> لم يعدلوا عن التوسل به ، وهو أفضل الخلق ، وأكرمهم على ربّه ، وأقربهم إليه وسيلة ، ليس أن يتوسلوا بغيره ممن ليس مثله ، وكذلك لو كان أحسن توسل بسببه ، ولم يدع له الرسول بمنزلة ذلك الأسمى ، لكان عيان المحابة (١) أو بعضهم يفعلون مثل ما فعل الأسمى ، فعدولهم عن هذا إلى هذا مع أنهم لما بقون الأولون المهاجرون والأنصار ، والذين اتبعوهم باحسان ٠٠٠٠ دليل على أن المشروع ما سألوه دون ما تركوه (٢)

وعلى هذا فإن استدلال الشوكاني بهذين الحديثين على جواز التوسل بالأنبياء والملائكة استدلال مردود ، وكذلك زعمه أن المحابة أجمعوا عليه ، وإنما أجمعوا على التوسل بدعاء الحي ، كما بيناه .

٣ - قول الشوكاني - رحمه الله - : (( أن التوسل إلى الله بأهل الفضل والعلم

هو في التحقيق توسل بأعمال الصالحة ومزاياهم الفاضلة )) (٣) قول مردود ، إذ لا علاقة بين المتوسل وبين أعمال المتوسل به ، لأن العمل لعامله ، وليس لغيره حسب ولا نصيب فيه ، وقد قررنا لله سبحانه ذلك في كتابه العزيز بقوله : (( وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ، وَأَنْ سَعْيَهُ سَوْفَ يَرَى )) (٤) فليس لأحد أن يتوسل إلى الله بصالح الميت ، لأن صلاحه من سعيه ، لا من سعي المتوسل به .

يقول ابن أبي العزّ الحنفي شارح العقيدة للطحاوية (٥) : (( ولا مناسبة بين ذلك

( أي صلاح المتوسل به ) وبين استجابة الدعاء ، فكأن المتوسل يقول : لكون فلان من

- (١) قال المحقق - حفظه الله - : " وقد عمي منهم جماعة - رضوان الله عليهم - منهم العباس ابن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وابنه عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - وهما سؤف قيل بن أبي طالب بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاهل برين عبد الله رضي الله عنهما ، وعمي عتبان بن مالك في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذلك ابن أم مكتوم ( انظر قاعة جليلية في التوسل والوسيلة لابن تيمية ص ١١٥ متر ) (٢) وص ٢٦٠ ها مش قاعة جليلية في التوسل والوسيلة لابن تيمية ص ٢٥٩ ، ٢٦٠ تحقيق : د. ربيع هادي المدخلي . (١)
- (٢) وقد مرّح أيضا في موضع آخر من كتابه : الدر المنيد ، ص ٢٧ - وهو في مدد الحديث عن شركيات القبوريين - : بأن التوسل بالميت ما حب القبر بمنزلة التوسل بالعمل الصالح لا غير .
- (٣) سورة النجم ، آية ٣٩ ، ٤٠ .
- (٤) علي بن علي بن محمد بن أبي العزّ الحنفي الأدرمي المالحي الدمشقي ، فقيه ، كان قاضي القضاة بدمشق ، ثم بالديار المصرية ، ثم بدمشق ، وامتحن بسبب اعتراضه على عقيدة علي بن أبي ايبك ، له كتب مفيدة منها : شرح العقيدة الطحاوية ، والاتباع توقفي ( ٢١٢ هـ ) ( انظر ترجمته في الدرر الكامنة : ابن حجر ٨٧/٢ ، وفذرات الذهب : ابن العماد الحنبلي ٣١٦/٦ ) .

عبادك الصالحين أجب دعائي . وأتي مناسبة في هذا، وأتي ملازمة ؟ وإنما هذا من  
 الاعتداء في الدعاء، وقد قال تعالى: (( ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين ))<sup>(١)</sup>  
 وهذا ونحوه من الأدعية المبتدعة، ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا عمن  
 المحابة، ولا من التابعين، ولا عن أحد من الأئمة رضي الله عنهم، وإنما يوجد مثل هذا  
 في الحروز والهيكل التي يكتب بها الجهال والطرقية، والدعاء من أفضل العبادات،  
 والعبادات مبناها على السنة والاتباع، لا على الهوى والابتداع<sup>(٢)</sup>،  
 وأنا كان لا يجوز التوكل بملاح الميت، فأولى ثم أولى ألا يجوز التوكل بذاته،  
 أما التوكل بعمل المتوكل الصالح نفسه فهو عمل مشروع كما ذكرنا، ومن أدلتها ما ورد  
 في قصة أصحاب الغار الثلاثة، فأنهم لم يتوكلوا إلى الله بملاح أمواتهم، وإنما توكلوا  
 إلى الله بملاح أعمالهم أنفسهم، فأجاب الله دعاءهم .

وعلى هذا فإن استدلال الشوكاني بهذه القصة على ما ذهب إليه استدلال مردود،  
 ليس له وجه من الصحة، لأنه يخلط بين التوكل بعمل المتوكل نفسه، وبين التوكل  
 بعمل غيره من الأموات، ولم يفرق بينهما مع أن الفرق واضح كوضوح شمس النهار .  
 وما قلنا في التوكل بعمل الآخرين من الأموات، نقوله أيضاً في التوكل بمنزلتهم  
 أوجاههم، لأنهما في حكم واحد، فإن الله سبحانه لم يجعل منزلة أحد من خلقه، أو  
 جاه أحد منهم، سبباً لاجابة الدعاء، أو قضاء الحاجات، أو كشف الكربات، ولا يكون سبباً  
 لهذه المعاني وغيرها إلا ما جعله الشارع، فلا معنى لقول الداعي: اللهم اقض حاجتي،  
 لأن فلانا ذو منزلة رفيعة عندك، أو فلانا ذو جاه عظيم عندك، لأنه لا علاقة بين منزلته  
 وجاهه وبين اجابة دعاء هذا الداعي، إذ أن جاهه أو منزلته ليس من عمله، وليس له  
 نصيب فيه، فهو إذا بمثابة التوكل بما لا يملكه، وبما ليس له أية علاقة .

والوسيلة - كما قال الشوكاني -: (( هي القرب من الله، فاتها الوسيلة التي  
 يتوكل بها إلى المطلوب ))<sup>(٣)</sup> وأنا كان الأمر كذلك، فكيف يكون ذات المتوكل

(١) سورة الأعراف، آية ٥٥ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية: ابن أبي العز الحنفي ٢٦٢ .

(٣) تحفة الأكرمين: الشوكاني ١٢٥ .

بها لميت ، أو عمله ، أو منزلته ، بالنسبة للداعي وسيلة توصله الى المطلوب ؟ لأنه مما اختص بالمتوصل به وحده ، فليس له أثر في حصول المطلوب ، وإن لم يكن له أثر لم يكن سببا صحيحا ، والله عز وجل لا يدعى إلا بما يكون سببا صحيحا .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله :-

(( ولا ريب أن لهم ( أي الأنبياء والملائكة ) عندنا لله الجاه العظيم ، كما قال تعالى في حق موسى وعيسى عليهما السلام (١) ..... لكن ما لهم عندنا لله من المنازل والدرجات أمرهم ونفعهم اليهم ، ونحن ننتفع من ذلك بما نبتغى لهم ومحبتنا لهم ، فإذا توصلنا الى الله تعالى بما ننا بنبيته ، ومحبته ، وموالاته ، واتباع سنته ، فهو من أعظم الوسائل ، وأما التوصل بنفسنا مع عدم التوصل بالآيمان به وطاعته ، فلا يجوز أن يكون وسيلة )) (٢)

أقول : فما أيسر الأمر على الداعي إذا قال : اللهم أني أسألك بما يمانى بك وبنبيك ، أو بمحبتتي لك ولنبيك ، أو باتباع سنته كذا وكذا ، بدلا من أن يقول : أسألك بنبيك ، أو بجاه نبيك ، أو ما شاء به ذلك ، من الألفاظ التي لم يرد فيها دليل من الشرع . هذا ما أردت أن أقوله في الرد على رأي الشوكاني في الموضوع ، والشوكاني - رحمه الله تعالى - برأيه هذا مناقض تماما لما قررره ودعا اليه في كثير من مؤلفاته من تمحيح الاعتقاد وتطهيره من أدران الشركيات والبدعيات ، وسد جميع الذرائع الموقلة اليها ، وقد حمل حملا شديدا على عبادة القبور ، والمعتقدين في الأموات ، فبئس بدمهم المنكرة ، وما سدهم السيئة ، والآثار التي تترتب عليها ، بأساليب قبيحة مختلفة ، كما سيأتي تفصيله في الفصل الرابع إن شاء الله .

(١) يقصد قوله تعالى في موسى عليه السلام : (( وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً )) (سورة الأخراب : آية ٦١) ، وقوله تعالى في عيسى عليه السلام : (( وَجِيهاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ )) (سورة آل عمران : آية ٤٥)

(٢) قاعدية جليلية في التوصل والوسيلة لابن تيمية ٢٧٥ تحقيق / د. ربيع بن هادي المدخلي .

## الفصل الثالث في توحيد الأسماء والصفات

ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : تعريف توحيد الأسماء والصفات وأدلته

المبحث الثاني : منهج السلف في توحيد الأسماء والصفات

وتقرير الشوكاني له جملة

المبحث الثالث : شبهة تتعلق بما في التحف من عقيدته

المبحث الرابع : أسماء الله تعالى

المبحث الخامس : ذكر جملة من الصفات التي ذكرها الشوكاني

## (( الفصل الثالث ))

منهج الشوكاني في توحيد الأسماء والصفات  
=====

المبحث الأول : تعريف توحيد الأسماء والصفات وأدلته

هو أفراد الله سبحانه وتعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى التي وردت في الكتاب والسنة ، وذلك باثبات ما أثبتته سبحانه لنعمه أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من الأسماء والصفات ، من غير تحريف (١) لألفاظها أو معانيها ، ولا تعطيلها (٢) بنفيها أو نفي بعضها عن الله عزوجل ، ولا تكييفها (٣) بتحديد كتبها ، أو اثبات كيفية معينة لها ، ولا تمثيلها (٤) ، ولا تشبيهها (٥) بل تمرها كما وردت مع اعتقاد مدلولها ومعانيها ، على ما يليق بجلال الله وعظمته وكبريائه .

ويفهم من هذا التعريف أن توحيد الأسماء والصفات يتركز على ثلاثة أسس من جاء بها كلها فقد وافق العوالب ، وكان على الاعتقاد الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والملف المالح ، ومن أخذ بواحد من تلك الأسس الثلاثة فقد ضل (٦) .

أ - تنزيه الله عزوجل عن مشابهة الخلق .

وهذا الأصل يدل عليه قوله تعالى : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ )) (٧) .

ب - الأيمان بالأسماء والصفات الثابتة في الكتاب والسنة ، وعدم التمسك

لنفيها. ويدل على هذا الأصل قوله تعالى : (( وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ )) بعد قوله

(١) التحريف : لغة التغيير ، وفي الاصطلاح : تغيير النص لفظاً ومعنى ، وتحريف أسماء الله وصفاته هو تغيير ألفاظها أو تغيير معانيها إلى معان باطلة لا يدل عليها الكتاب والسنة ، فالتحريف اللفظي مثل نعب لفظ الجلالة في قوله تعالى (( وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا )) ( النساء : ١٦٤ ) ليكون التكلم من موسى ، ونفي كلام الله له ، والتحريف المعنوي كتحريف معنى اليمين المفاقتين إلى الله عزوجل إلى القوة والنعمة وتحريف وجهه إلى ذاته وما أشبه ذلك .

(٢) التعطيل لغة لتفريغ والتخلية وفي الاصطلاح نكار ما يجب اثباته لله تعالى من الأسماء والصفات .

(٣) التكييف هو بيان كيفية صفات الله بأن يقال إن الصفات على هيئة كذا وكيفية معينة .

(٤) التمثيل هو اثبات المشيل والنظير للشيء ، فنقول : هذا مثل هذا أو مثيله ونظيره .

(٥) التشبيه هو اثبات المماثلة للشيء فنقول : هذا شبه كذا ، والفرق بين التمثيل والتشبيه أن التمثيل يقتضي المماثلة والمماثلة من كل وجه والتشبيه يقتضي المماثلة في أكثر

المفا (٦) استقيت هذه التعاريف من : التحفة لمهدي للشيخ فالح بن مهدي ٢٥٦ وفتح رب البرية بتلخيص الحموية لابن عثيمين ٥٥، ٥٤ والعقيدة الواطية بشرح الدكتور فالح بن فوزان فوزان (١٤، ١٣) .

(٦) انظر : منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات للشيخ محمد الأمين الشنقيطي من ٣ الخ ط / ١٤٠١

الجامعة الإسلامية . (٧) سورة الشورى : آية ١١ .

، ( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ) (١)

ج - قطع الطمع عن ادراك كيفية هذه الصفات ، لأن ادراك حقيقة الكيفية

مستحيل. وهذا الأصل يدل عليه قوله تعالى : (( وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا )) (٢)

وقد بين الشوكاني رحمه الله هذا المعنى في مواضع مختلفة من مؤلفاته ،

من ذلك قوله في معرض رده على أهل الكلام :

(( وقد يغنى هؤلاء وأمثالهم من المتكلمين المتكلمين كلمتان من كتاب الله

تعالى وصف بهما نفسه ، وأنزل لهما على رسوله ، وهما (( وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا )) (٣)

و (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ )) (٤) فان هاتين الكلمتين قد اشتملت على فصل الخطاب ،

وتضمنتا بما يعين أولي الألباب السالكين في تلك الشجاب ، فالكلمة منها دللت

دلالة بينة على أن كل ما تكلم به البشر في ذات الله وصفاته على وجه التدقيق ،

ود عاوى التحقيق ، فهو مشوب بشعبة من شعب الجهل ، مخلوط بخلوط هسي

مناقية للعلم ، ومباينة له ، فان الله سبحانه وتعالى قد أخبرنا أنهم لا يحيطون

به علما ، فمن زعم أن ذاته كذا ، أو صفته كذا ، فلا شك أن صحة ذلك متوقفة

على الاحاطة ، وقد نغيت عن كل فرد من الأفراد علما ٠٠٠ وأما الكلمة وهي

(( ليس كمثل شئ )) فيها استفاد نفي المماثلة في كل شئ ، فيندفع بهذه الآية

في وجه المجسمة ، وتعرف به الكلام عند وصفه سبحانه بالسميع البصير ،

وعند ذكر السمع ، والبصر ، واليد ، والاستواء ، ونحو ذلك مما اشتمل عليه الكتاب

والسنة ، فتقرر بذلك لتلك الصفات لا على وجه المماثلة والمشابهة للمخلوقات ،

فيدفع به جانبي الإفراط والتفريط ، وهما : المبالغة في الإثبات المفضية إلى

التجسيم ، والمبالغة في النفي المفضية إلى التعطيل ، فيخرج من بين الجانبين ،

وغلوا الطرفين أحقية مذهب الملة الصالح ، وهو قولهم بإثبات ما أثبتته لنفسه

من الصفات على وجه لا يعلمه الا هو ، فانه القائل : (( ليس كمثل شئ وهو

السميع البصير )) (٤)

- 
- (١) سورة الشورى : آية ١١      (٢) سورة طه : آية ١١٠
- (٣) سورة الشورى : آية ١١
- (٤) التحف في مذاهب الملة : الشوكاني ١٠٤٩ ضمن الرسائل السلفية

وقال رحمه الله في تفسيره لقوله تعالى - مخاطباً لأهل الكتاب -:  
 (( وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ )) (١) : وهو ما وصف به نفسه ، ووصفته به  
 رسله ، ولا تقولوا الباطل ، كقول اليهود : عزير بن الله ، وقول النصارى :  
 المسيح بن الله . (٢)

وقال أيضا في شرحه لحديث أعرابي، وهو يد عوفي صلاته، وهو يقول : (( .....  
 ولا يصفه الوامفون )) (٣) : أي لا يقدرّون على ذلك ، كما قال عزّوجلّ : (( وَلَا يَحِيطُونَ  
 بِهِ عِلْمًا )) (٤) فلا أحد من عباده يقدر على احماء الثناء عليه والوصف له ،  
 بل هو كما أثنى على نفسه . (٥)

فتوحيد الأسماء والصفات هو لا يمان بأن الله عز وجل متمم بجميع صفات  
 الكمال ، ومنزه عن جميع صفات النقص ، ولا يمان بكل ما ورد لله في كتابه  
 وسنة نبيه من الأسماء والصفات ، وإثبات ذلك دون تشبيه أو تحريف أو تعطيل .  
 قال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (٦) رحمه الله :  
 (( توحيد الأسماء والصفات : وهو لا قرار بأن الله بكل شيء عليم ، وعلى  
 كل شيء قدير ، وأنه الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم ، له المشيئة  
 النافذة ، والحكمة البالغة ، وأنه سميع بصير ، رؤوف رحيم ، على العسر  
 استوى ، وعلى الملك احتوى ، وأنه الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز  
 الجبار المتكبر ، سبحان الله عما يشركون . إلى غير ذلك من الأسماء الحسنی  
 والصفات العلی . (٧)

- 
- (١) سورة النعما : آية ١٧١ . (٢) فتح القدير : الشوكاني ١/٥٤٠ .  
 (٣) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/١٥٧، ١٥٨) : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجال له رجال  
 الصحيح في عبد الله بن محمد أبي عبد الرحمن الأنرمي ، وهو ثقة .  
 (٤) سورة طه : آية ١١٠ . (٥) تحفة الذاكرين : الشوكاني ٢٦١ .  
 (٦) من آل الشيخ ، فقيه من أهل نجد ، كان آية في العلم بارعا في التفسير والحديث والفقهاء ،  
 وكان أمرا بالمعروف ، ناهيا عن المنكر ، لا تأخذه في الله لومة لائم ، له مؤلفات مفيدة نافعة  
 منها : تيسيرا للعزيزا الحميد شرح كتاب التوحيد . قتل سنة ١٢٢٣هـ (انظر ترجمته في : هدية العارفين ؛  
 البغداد ١/٤٠٨ ط / استانبول ١٩٥١م ، وعنوان المجدفي تاريخ نجد : عثمان ابن بشر ١/٢١٢  
 تحقيق عبد الرحمن بن عبد اللطيف ٢/١٣٩١هـ والأعلام : الزركلي ٢/١٢٩) .  
 (٧) تيسيرا للعزيزا الحميد : سليمان بن عبد الله ١٩ .



وقد وردت أدلة كثيرة في كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم تدل على هذا النوع من التوحيد ، بل إنه لا تخلو سورة من سور القرآن ، ولا صفحة من صفحاته من ذكر صفات الله وأسمائه .  
فمن الآيات قوله تعالى :

(( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ، لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ، وَمَا خَلْفَهُمْ ، وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ، وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ )) (١)

هذه هي آية الكرسي التي أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم أنها أعظم آية في القرآن (٢) وقد اشتملت على صفات وأسماء ، كل منها يمثل قاعدة من قواعد العقيدة الإسلامية . (٣)

وقوله تعالى : (( هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤَمِّسِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ، هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ، لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ، يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ )) (٤)

ومنها قوله تعالى :

(( سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ، لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، يُحْيِي وَيُمِيتُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ، وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ، وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ، هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

(١) سورة البقرة : آية ٢٥٥ .

(٢) روى الإمام مسلم في كتابه صلاة المصليين ، باب فضل آية الكرسي (١/٥٦١ هـ برقم ٨١٠) عيسى أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا المنذر أتدرى أي آية من كتاب الله ملك أعظم ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم . قال يا أبا المنذر أتدرى أي آية من كتاب الله ملك أعظم ؟ قال : قلت : الله لا اله الا هو الحي القيوم . قال : ف ضرب في صدري ، وقال : لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا أبا المنذر .

(٣) انظر : مجموع فتاوى الشيخ الاسلام ابن تيمية (١٧/٥١، ٥٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٩٢ - ١٩٥) .

(٤) سورة الحشر : آية ٢٣ ، ٢٤ .

ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ، يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ، وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ، وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ، وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعِيرٌ ، لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ، يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ، وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ، وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ )) (١)

وقوله تعالى : (( وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ )) (٢)

قال الشوكاني : (( المثل : الصفة : أى وله الوصف الأعلى . (٣) وهو أفضد

صفة المخلوقين من الغنى الكامل ، والجود الشامل ، والعلم الواسع . )) (٤)

ومنها قوله تعالى في سورة عظيمة التي تعدل ثلث القرآن كما أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم (٥) وتتضمن اثبات كمال لله عز وجل ، ونفي كل نقص عنه ، وهو : (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، اللَّهُ الصَّمَدُ ، لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ )) (٦) فمعنى الأحد : الذي لا نظير له ، ولا وزير ، ولا نديد ، ولا شبيه ، ولا عديل ، ولا يطلق هذا اللفظ على أحد في الاثبات الا على الله عز وجل ، لأنه الكامل في جميع صفاته وأفعاله . (٧)

ومعنى الصمد : الذي لا جوف له ، أو الذي يمد إليه في الحاجات ، أى يقصد

لكونه قادرا على قضاها . (٨)

ومعنى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد : أى لم يمدر عنه ولد ، ولم يمدر عن شيء ، لأنه لا يجانس شيء ، ولا استحالة نسبة العدم اليه سابقا ولاحقا ، وانا كان متممًا بالصفات المتقدمة ، كان متممًا بكونه لم يكافئه أحد ، ولا يمانله ، ولا يشاركه في شيء . (٩) وبهذا أثبتت المودة لله تعالى جميع صفات الكمال

(١) سورة الحديد : آية ١ - ٦ . (٢) سورة النحل : آية ٦٠ .

(٣) فتح القدير : الشوكاني ٢٢١/٤ . (٤) المصدر السابق : ١٧٠/٣ .

(٥) فقد روى البخاري في صحيحه عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن رجلا سمع رجلا يقرأ (( قل هو الله أحد )) يرددّها ، فلما أصبح جاءه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر ذلك له - وكان الرجل يتقائلها - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذى نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن (الفتح ١٧٥/٨ برقم ٥٠١٣ كتاب فضائل القرآن ، باب فضل : (( قل هو الله أحد )) .

(٦) سورة الاخلاص : آية ١ - ٤ . (٧) تفسير ابن كثير ٦٠١/٤ ط ١/٤١٤١ المعرفة .

(٨) فتح القدير : الشوكاني ٥١٦/٥ وانظرا أيضا التفسير الكبير لابن تيمية ٢٠٧/٧ تحقيق

د/عبد الرحمن عميرة ، وتفسير ابن كثير ٦١٠/٤ ، وشرح كتاب الفقه الأكبر

للملا على القاري ٢٣ . (٩) انظر فتح القدير : الشوكاني ٥١٦/٥ .

والجلال ، ونفت جميع صفات النقص من الله عزّ وجلّ .

والآيات في هذا المعنى كثيرة ، وكلّها دالة على أنّ الله سبحانه وتعالى له الأسماء الحسنى والصفات العلى ، وله الكمال المطلق في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله لا شريك له .

أما الأحاديث التي وردت في اثبات هذا النوع من التوحيد فهي كثيرة جداً ، لا تقل عن أحاديث الصلاة والصوم والحج والجهاد وغير ذلك من مسائل الأحكام . منها حديث حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - الذي يقول فيه : (( كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه قال : باسمك أموت وأحيا ، وإذا قام قال : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور )) (١)

وحديث ثوبان - رضي الله عنه - قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر الله ثلاثاً ، وقال : (( أَللّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ ، وَمَنْعَكَ السَّلَامُ ، تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ )) (٢)

وحديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب : (( لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله ربّ العرش العظيم ، لا إله إلا الله ربّ السموات وربّ الأرض وربّ العرش الكريم )) (٣)

وحديث أبي هريرة - رضي الله عنه - أنّ النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه قال : (( اللهم ربّ السموات وربّ الأرض ، وربّ العرش العظيم ، ربنا وربّ كل شيء ، فالق الحبّ والنوى ، ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان ، أعوذ بك من شرّ كل ذي شرّ أنت آخذ بناصيته ، أنت الأوّل فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء )) (٤)

(١) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات باب ما يقول إذا نام (الفتح ١١٧/١١ برقم ٦٣١٢) ومسلم في كتاب الذكر باب ما يقول عند النوم ٢٠٨٣/٤ برقم (٢٧١١) .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب المأجدين باب استحباب الذكر بعد الصلاة ٤١٤/١ برقم (٥٩٢،٥٩١) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات باب الدعاء عند الكرب (الفتح ١٤٩/١١ برقم ٦٣٤٥، ٦٣٤٦) ومسلم في كتاب الدعاء باب الدعاء عند الكرب (٢٠٩٢/٤ برقم ٢٧٣٠) .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الذكر باب ما يقال عند النوم (٢٠٨٤/٤ برقم ٢٧١٣) .

قال الشوكاني في شرحه للحديث: (( قوله : أنت الأول : أي أنت القديم <sup>(١)</sup> الذي لا ابتداء له ، والآخر : أي أنت الباقي بعد فناء خلقه ، لا انتهاء له ، ولا انقضاء لوجوده ، لظاهر : الذي ظهر فوق كل شيء ، الباطن : الذي حجب أبعمار الغلائق عند ادراكه ، فليس دونك شيء : أي لا يحجبه شيء عن ادراك مخلوقاته )) <sup>(٢)</sup>

ومنها أحاديث وردت في اثبات صفة العين <sup>(٣)</sup> ، واليد <sup>(٤)</sup> ، واليمين <sup>(٥)</sup> ، والكف <sup>(٦)</sup> ، والأصبع <sup>(٧)</sup> ، والقدم <sup>(٨)</sup> ، والرجل <sup>(٩)</sup> ، والساق <sup>(١٠)</sup> ، والنزول <sup>(١١)</sup> ، والكلام <sup>(١٢)</sup>

- 
- (١) ذكر العلامة بن أبي العز الحنفي ما حب شرح الطحاوية أن "القديم" من الأسماء التي أدخلها المتكلمون في أسمائهم تعالى، وليس هو من أسماء الحسن، فإن القديم في لغة العرب هو المتقدم على غيره، وقد وصف به في القرآن "المرجون" (يس: ٢٩) و"الاول" الذي ليس قبله شيء. (شرح العقيدة الطحاوية ١١٤)
- (٢) تحفة الذاكرين: الشوكاني ١٠٦
- (٣) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ولتضع على يميني. (الفتح ٤٠١/١٣ برقم ٧٤٠٨، ٧٤٠٧)
- (٤) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: لما خلقت بيدي. (الفتح ٤٠٣/١٣ برقم ٧٤١٠، ٧٤١١)
- (٥) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: لما خلقت بيدي (الفتح ٤٠٤/١٣ برقم ٧٤١٢)، ومسلم في كتاب الامارة، باب فضيلة الامام الفاضل (٤٥٨/٣ برقم ١٨٢٧) وأيضا (٢١٤٨/٤ برقم ٢٧٨٧)
- (٦) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وترتيبها (٧٠٢/٢ برقم ١٠١٤)
- (٧) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: لما خلقت بيدي (الفتح ٤٠٤/١٣ برقم ٧٤١٤، ٧٤١٥)، ومسلم في كتاب القدريا، باب تعريف الله للقلوب كيف يشاء (٢٠٤٥/٤ برقم ٢٦٥٤)
- (٨) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: وتقول هل من مزيد. (الفتح ٤٦٠/٨ برقم ٤٨٤٨ ، ٤٨٤٩)، ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب النار يدخلها الجبارون. (٢١٨٧/٤ برقم ٢٨٤٨)
- (٩) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: وتقول هل من مزيد. (الفتح ٤٦٠/٨ برقم ٤٨٥٠)
- (١٠) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: وجوه يومئذنا ضرة الى ربها ناظرة. (الفتح ٤٣١/١٣ برقم ٧٤٣٩)، ومسلم في كتاب الايمان، باب معرفة طريق الرؤية (١٦٧/١-١٧١ برقم ١٨٣، وأيضا برقم ٢٩٤٠)
- (١١) أخرجه البخاري في كتاب التهجد، باب الدعاء والملاحة من آخر الليل (الفتح ٣٥/٣ برقم ١١٤٥)، ومسلم في كتاب ملاحة المسافر، وقصرها، باب الترفيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والاجابة فيه. (٥٢٢/١ برقم ٧٥٨)
- (١٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم. (الفتح ٤٨٢/١٣ برقم ٧٥١٢)، ومسلم في كتاب الزكاة، باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر، أو كلمة طيبة، وأنها حجاب من النار. (٧٠٢/٢ برقم ١٠١٦)

والضحك<sup>(١)</sup>، والفرح<sup>(٢)</sup>، وغير ذلك من الصفات التي وصف بها الرسول صلى الله عليه وسلم ربه في الأحاديث الصحيحة التي تلقاها أهل المعرفة بالقبول، فهذه الصفات ونظائرها يجب الايمان بها على أنها صفات حقيقية لا تشبه صفات المخلوقيين، واثباتها على ما يليق بجلاله من غير تشبيه ولا تعطيل.

المبحث الثاني : منهج اللف في توحيد الأسماء والصفات وتقرير الشوكاني له جملة

إنّ منهج اللف في توحيد الأسماء والصفات هو اثبات أسماء الله تعالى وصفاته التي ورد بها الكتاب والسنة والايمان بها من غير تأويل ولا تحريف ولا تشبيه ولا تعطيل، وعدم البحث عن كیفيتها ولا عن كنهها، ونفي ما نفاه الكتاب والسنة من صفات لا يجوز ولا يليق أن يوصف بها سبحانه وتعالى، وهو منهج وسط بين الجافية والغالية بين المعطلة من الجسمية<sup>(٣)</sup> والمعتزلة<sup>(٤)</sup> ومن سلك مطلقهم من الأشاعرة<sup>(٥)</sup> وغيرهم من الذين يلحدون في أسماء الله وصفاته، ويعطلون حقائق ما وصف الله به نفسه، وما وصف به رسوله صلى الله عليه وسلم، وبين المعطلة من الكرامية<sup>(٦)</sup> وغلاة

- (١) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد، باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيمهد بعد ويقتل (الفتح ٤٧/٦ برقم ٢٨٢٦)، ومسلم في كتاب الامارة، باب بيان الرجلين ١٥٠٤/٣ برقم ١٨٩٠ )
- (٢) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات، باب التوبة (الفتح ١٠٥/١١ برقم ٦٣٠٨)، ومسلم في كتاب التوبة، باب في الحق على التوبة والفرح بها (٢١٠٢/٤ برقم ٢٧٤٤ - ٢٧٤٧)
- (٣) هي احدى الفرق المنحرفة عن المنهج القويم، نسبة الى الجهم بن صفوان (ت ١١٢٨هـ) الذي قال بالاجبار وانظروا الى الأعمال، وأنكروا لاستطاعات كلها، وزعم أن الايمان هو المعرفة بالله تعالى فقط، وأن الكفر هو الجهل به، وزعم أيضا أن الجنة والنار رتيدان وتغنيان، ونفى أسماء الله تعالى وصفاته، وقال بخلق القرآن. (انظر: الفرق بين الفرق؛ لبغدادى ١٩٩، والتبصير في الدين؛ لاسفرايينى ١٠٧، والمثل والنحل؛ لشهرستانى ٨٦/١، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين؛ للرازى ٦٨، والبرهان؛ للسككي ٣٤)
- (٤) تقدم تعريفها في باب التمهيد. والمعتزلة في هذا الباب يثبتون الأسماء وينكرون جميع الصفات، ذاتية أو فعلية، بحيث لا يبقى إلا الوجود الذهني، فيسمون ذلك توحيدا.
- (٥) تقدم تعريفها في باب التمهيد. والأشاعرة في الجملة لا يثبتون من الصفات إلا سبعا، لأن العقل دل على اثباتها، ويطلقون عليها صفات المعاني، وهي: الحياة، والقدرة، والارادة، والعلم، والكلام، والسمع، والبصر، ويقولون بقية الصفات بتأويلات عقلية رغم ورودها لنصوص فيها من الكتاب والسنة، ولوا تبعوا الحق وأنصفوا لرجعوا الى منهج أهل السنة والجماعة كما رجع اليه من ينتسبون اليه، وهو أبو الحسن الأشعري رحمه الله تعالى.
- (٦) الكرامية هي طائفة من المرجئة أصحاب محمد بن كرام (ت ٢٥٥هـ) من أهل سجستان، وهم يثبتون صفات الله تعالى، إلا أنهم ينتهون فيها الى التمجيم والتشبيه، ومن عقيدتهم أن الايمان هو الاقرار باللمان دون تمديد القلب، والمنافقون عندهم من المؤمنين، لأنهم يقرّون بألسنتهم. (انظر: مقالات الاسلاميين؛ لاشعري ٢٥٠/١، والفرق بين الفرق؛

الرافضة<sup>(١)</sup> الذين يضربون لله عز وجل الأمثال، ويشبهونه بالمخلوقات، وكلا المذهبين بجانب للمواب، والمذهب الصحيح الذي لا معدل عنه لكل من يريد السير على الصراط المستقيم هو مذهب السلف الذين يؤمنون بأسماء الله وبما وصف به نفسه، ووقفه به رسوله صلى الله عليه وسلم حقيقة لا مجازاً، على الوجه اللائق بكمال الله تعالى وجلاله وعزته وعظمته، لأنه لا يصف الله تعالى أعلم به منه، ولا يصف الله بعده من هو أعلم به من رسوله صلى الله عليه وسلم، والله يقول عن نفسه: ((أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأَمْرِ اللَّهِ))<sup>(٢)</sup> ويقول عن رسوله صلى الله عليه وسلم: ((وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ))<sup>(٣)</sup>

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - ملخصاً مذهب السلف الصالح في هذا الباب: ((قال أصل في هذا الباب أن يوصف بما وصف به نفسه، وبما وصفته به رسوله نفيًا وإثباتًا، فيثبت لله ما أثبتته لنفسه، وينفي عنه ما نفاه عن نفسه، وقد علم أن طريق سلف الأمة وأئمتها إثبات ما أثبتته من الصفات من غير تكييف ولا تمثيل، ومن غير تحريف ولا تعطيل، وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه، مع إثبات ما أثبتته من الصفات، من غير الحاد، لا في أسمائه ولا في آياته، فإن الله تعالى ذم الذين يلحدون في أسمائه وآياته، كما قال تعالى: ((وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ))<sup>(٤)</sup> وقال تعالى: ((إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا، أَفَمَنْ يُلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ. الْآيَةُ))<sup>(٥)</sup> فطريقتهم تتضمن إثبات الأسماء والصفات مع نفي مماثلة المخلوقات إثباتاً بلا تشبيه، وتنزيهاً بلا تعطيل، كما قال تعالى: ((لَيْسَ

البغدادى ٢٠٢، والتبصير في الدين: لأفرايينى ١١١، والبرهان بالسككي ٣٥)

(١) تقدم تعريفها في باب التمهيد، وغلاة الرافضة منهم هم المجتمة الذين يشبهون الله عز وجل بخلقه، وهم الهامية الذين ينقسمون إلى فرقتين: فرقة تنسب إلى همام بن الحكم الرافضى، وأخرى تنسب إلى همام بن سالم الجواليقي. (انظر: مقالات الإسلاميين، لأشعري ١/٨١، والفرق بين الفرق: لبغدادى ٤٧، ٤٨، والتبصير في الدين: لأفرايينى ١١٩، واعتقادات فسرق المسلمين والمشركين: للرازى ٦٥)

- |                           |                         |
|---------------------------|-------------------------|
| (٢) سورة البقرة، آية ١٤٠  | (٣) سورة النجم: آية ٤٣، |
| (٤) سورة الأعراف، آية ١٨٠ | (٥) سورة فمطت: آية ٤٠   |

كَمِثْلِهِ شَيْئٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ . )) (١) ففي قوله : (ليس كمثلُه) <sup>شيئ</sup> ردًا للتشبيه والتمثيل ،  
وفي قوله : (وهو السميع البصير) ردًا لحادوا التحايل . )) (٢)

هذا هو منهج السلف في معرفتهم لرتبهم عن طريق معرفة أسمائهم وصفاتهم التي  
أتمف بها كما جاءت بها الأدلة من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي عليه  
أئمة المسلمين من الصحابة والتابعين ، ومن جاء بعدهم من علماء السلف الذين يجب  
ملينا اقتفاء أثرهم والسير على دربهم سائلين الله أن يحشرنا في زميرتهم فسبي  
يوم الدين .

واليك فيما يلي نماذج من كلام بعضهم :-

(١) قال الامام الأوزاعي (٣) - رحمه الله - : "كنّا - والتابعون متوافرون - نقول :  
إنّ الله تعالى ذكره فوق عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من الصفات " . (٤)  
قلت : هذا تصريح يدل على اجماع التابعين المبني على اجماع الصحابة  
المستند الى صريح الكتاب وصحيح السنة في صفة الاستواء وغيرها من الصفات  
الواردة في الكتاب والسنة .

والامام الأوزاعي - كما يصفه شيخ الاسلام ابن تيمية (٥) - احداً لأئمة الأربعة في  
عمرتا بعين التابعين الذين هم : مالك بن أنس امام أهل الحجاز ، المتوفى سنة ١٧١ هـ ،  
والأوزاعي امام أهل الشام ، المتوفى سنة ١٥٧ هـ ، والليث امام أهل مصر ، المتوفى

(١) سورة الثوري : آية ١١ . (٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ٤/٣٢٣ .

(٣) أبو عمرو عبداً لرحمن بن عمرو بن محمداً الأوزاعي الدمشقي ، عالم أهل زمانه ، كان صاحب  
سنة وتباع ، وله مذهب مستقل في الفقه ، عمل به فقهاء الشام والأندلس مدة ، توفي سنة  
١٥٧ هـ (انظر ترجمته في الجرح والتعديل : ابن أبي حاتم ١٨٤/١ ، وتذكرة الحفاظ : الذهبي  
١٧٨/١ ، وسيراً علام النبلاء : الذهبي ١٠٧/٧ )

(٤) الأسماء والصفات : البيهقي ٥١٥ ط / دار الكتب العلمية . وصح ابن تيمية اسناده  
في الحموية الكبرى ٢٣ ط / السلفية ، والذهبي في تذكرة الحفاظ ١٨١ ، وسيراً علام النبلاء  
٣٥٥/٨ ، وفي العلوكما في مختصره للألباني ١٣٨ ، وكذا ابن القيم ، فقد قال : روى البيهقي  
بأسناد صحيح الى الأوزاعي قال : الخ . اجتماع الجيوش الاسلامية ٤٣ ط / السلفية .

(٥) انظر الفتوى الحموية الكبرى : ابن تيمية ٢٤٠٢٣ .

سنة ١٧٥ هـ ، والشوري امام أهل العراق ، المتوفى سنة ١٦١ هـ - حكى شهرة القول في زمن التابعين بالايان بأن الله تعالى فوق العرش ، وبمفاته السمية ، وانما قال الأوزاعي هذا بعد ظهور مذهب جهم<sup>(١)</sup> المنكر لكون الله فوق عرشه ، والنافي لمفاته ، ليعرف الناس أن مذهب السلف كان يخالف هذا .

وروى اللالكائي<sup>(٢)</sup> عن الأوزاعي قال : (( كان الزهري<sup>(٣)</sup> ومكحول<sup>(٤)</sup> يقولان :

أمروا الأحاديث كما جاء ت ))<sup>(٥)</sup> أي الأحاديث في المفات .

وقد روي مثل هذا من وكيع<sup>(٦)</sup> ، ومالك بن أنس ، والأوزاعي ، وسفيان الثوري ،

وسفيان بن عيينة<sup>(٨)</sup> وغيرهم .<sup>(١)</sup>

(١) تقدمت ترجمته في المقدمة صفحة ( ٦ ) .

(٢) أبو القاسم هبة لله بن الحسن بن منصور اللالكائي ، مفيد بغداد في وقته ، من مؤلفاته العظيمة : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة . توفي سنة ٤١٨ هـ ( انظر ترجمته في تاريخ بغداد ، الخطيب البغدادي ٧٠/١٤ ، وسيراً علام النبلاء ، الذهبي ٤١١/١٧ )

(٣) أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري ، لمام العلم الحافظ ، كان فقيهاً محدثاً ، كتب عمري بن عبد العزيز إلى الأفاق : عليكم يا بن شهاب ، فأنكم لا تجدون أحداً أعلم بالسنة الماضية منه . توفي سنة ١٢٤ هـ ( انظر ترجمته في : وفيات الأعيان : ابن خلكان ٣١٧/٣ ، وسيراً علام النبلاء ، الذهبي ٣٢٦/٥ )

(٤) أبو عبيد الله مكحول بن عبد الله الدمشقي ، عالم أهل الشام ، قال أبو حاتم : ما بالناس أحداً فقه من مكحول . توفي سنة ١١٣ هـ وقيل غير ذلك . ( انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ، ابن خلكان ٢٨٠/٥ ، وسيراً علام النبلاء ، الذهبي ١٢٥/٥ )

(٥) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : اللالكائي (٣/٤٣١ برقم ٧٣٥) وأوردنا ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ( ١٦/٢ ط / دار الكتب العلمية .

(٦) انظر كتاب المفات للامام الدارقطني ( ٧١ برقم ٦٢ ) تحقيق : الدكتور علي بن محمد ناصرا لفيهي ، والعلو للذهبي ( ١٦٩ ) اختاراً لأباني . وويع : هو وكيع بن الجراح ابن مليح بن عدي الامام الحافظ ، محدث العراق ، قال الامام أحمد فيه : كان وكيع بسن الجراح امام المسلمين في وقته . توفي سنة ١٩٧ هـ ( انظر ترجمته في : تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ( ٤٦٦/١٣ ) ، وسيراً علام النبلاء ، الذهبي ( ١٤٠/١ )

(٧) هوفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، أمير المؤمنين في الحديث ، من أئمة المسلمين وأعلام الدين . توفي سنة ١٦١ هـ ( انظر ترجمته في : تذكرة الحفا ، الذهبي ( ٢٠٣/١ ) ، وتهذيب التهذيب : ابن حجر ( ١١١/٤ )

(٨) أبو محمد سفيان بن عيينة بن أبي عمران الهلالي الكوفي المحدث ، كان من الحفا المتفتين . قال الشافعي : ما رأيت أحداً أحسن تغيراً للحديث منه . توفي سنة ١٩٨ هـ ( انظر الجرح والتعديل : ابن أبي حاتم ٣٢/١ ، وسيراً علام النبلاء ، الذهبي ٤٥٤/٨ )

(٩) انظر جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ( ١٦/٢ ) .



والسلف - رحمهم الله - يقصدون بهذا الكلام اثبات الصفات التي دلت عليها على النصوص<sup>x</sup> أساس قوله تعالى: (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ))<sup>(١)</sup> وعلى قول الامام مالك - وقد سئل من قوله تعالى: (( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ))<sup>(٢)</sup> كيف استوى؟: (( الكيف غير معقول ، والا استواء منه غير مجهول ، والا يمان به واجب ، والسؤال منه بدمية ، والتي لأخاف أن تكون ضالاً ))<sup>(٣)</sup>

وقال سفيان بن عيينة: (( كل شئ وصف الله به نفسه في القرآن فقرأه تسميه ، لا كيف ، ولا مثل ))<sup>(٤)</sup>

وقال الامام أبو حنيفة المتوفى سنة ( ١٥٠ هـ ) : (( وما ذكر الله في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف ، ولا يقال إن يده قدرته ونعمته ، لأن فيها بطل الصفة ، وهذا قول أهل القدر والاعتزال ، ولكن يده صفته بلا كيف ، وغضبه ورضاه مفتان من صفاته بلا كيف ))<sup>(٥)</sup>

وقال محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة<sup>(٦)</sup> : (( اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالقرآن والأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الرب مزوجلاً ، من غير تغيير ولا وصف ولا تشبيه ، ثم نقرأ اليوم شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، وفلسا رقى الجماعة ، فانهم لم يصفوا ولم يفسروا ، ولكن أفتوا بما في الكتاب والسنة ثم سكتوا ))<sup>(٧)</sup>

- 
- (١) سورة الشورى ، آية ١١ (٢) سورة طه : آية ٥  
 (٣) رواه الدارمي في الرد على الجهمية (٢٨٠) ضمن عقائد لطف ، واللال لكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٣٩٨ برقم ٦٦٤) ، وأبو نعيم في الحلية (٦/٣٢٥) ، والبيهقي في فضائل الاسماء والصفات (٤٠٨) ، والبنغوي في شرح السنة (١/١٧١) ، وأورداه الذهبي في الحلو ( ١٤١ ) اختصاراً لألباني . قال شيخ الاسلام ابن تيمية بعد ذكر قول مالك : ومثل هذا الجواب ثابت عن ربيعة شيخ مالك - (مجموع فتاوى ٣٦٥/٥)  
 (٤) رواه الدارقطني في كتاب الصفات (٧٠ برقم ٦١) تحقيق الدكتور علي بن ناصر الفقيهي ، واللال لكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٤٣١ برقم ٧٢٦) ، والبنغوي في شرح السنة (١/١٧١)  
 (٥) شرح كتاب الفقهاء لأبي حنيفة (٥٨ ، ٥١) شرح الملا علي القاري .  
 (٦) محمد بن الحسن بن فرقد لشيباني ، فقيه العراق ، صنف الجامع الكبير والجامع الصغير وتوفي سنة (١٨١ هـ) (انظرونيات الأعيان : ابن خلكان (٤/١٨٤) ، وسيراً هلام النبلاء : الذهبي (١/١٣٤)  
 (٧) شرح أصول اعتقاد أهل السنة : اللالكائي (٣/٤٣٢ برقم ٧٤٠) .

(٢) قال الامام الدارمي<sup>(١)</sup> في مقدمة كتابه: الرد على الجهمية. (٢) (( و )) له  
 الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى، يَسْبَحُ لَهَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ )) (٣) (( يَقْبِضُ  
 وَيَبْسُطُ )) (٤) ويتكلم ، ويرضى ، ويسخط ، ويغضب ، ويحب ، ويبغض ، ويكره ، ويفضح ،  
 ويأمر ، وينهى ، ذوالوجه الكريم ، والسمع السميع ، والبصر البصير ، والكلام المبين ،  
 واليدين ، والقبضتين ، والقدرة ، والسلطان ، والمعظمة ، والعلم الأزلي ، لم يسزل  
 كذلك ولا يزال ، استوى على عرشه فبان من خلقه ، لا تخفى عليه منهم خافية ، علمه  
 بهم محيط ، وبمره فيهم نافذ ، (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ )) (٥)  
 (٣) وقال ابن خزيمة<sup>(٦)</sup> في كتابه : التوحيد وثبات صفات الرب عز وجل . (٧) عند  
 كلامه على صفة الوجه : (( فنحن وجميع علما ثنا من أهل الحجاز ، وثمامة اليمس ،  
 والمراق ، والشام ، ومصر ، مذهبنا ، اتان ثبت لله ما أثبتته الله لنفسه ، نقر بذلك  
 بألسنتنا ، ونمدق ذلك بقلوبنا ، من غير أن نشبه وجهه خالقنا بوجه أحد من المخلوقين ،  
 عزربنا عن أن يشبه المخلوقين ، وجل ربنا عن مقالة المعطلين ، وعزآن يكون عدما  
 كما قاله المبطلون ، لأن ما لا صفة له عدم - تعالى الله عما يقول الجهميون الذين  
 ينكرون صفات خالقنا الذي وصف بها نفسه في محكم تنزيله وعلى لسان نبيه محمد صلى  
 الله عليه وسلم )) (١٠)

وقد نهج هذا المنهج السلفي جمع كبير من العلماء المحققين من الفقهاء

- 
- (١) أبو سعيد عثمان بن سعيد بن خالد الدارمي السجستاني ، محدث هراة ، له تمانيف في الرد  
 على الجهمية ، منها : رد الامام الدارمي على بشر المريسي ، والرد على الجهمية . توقي سنة  
 ٢٨٠ هـ ( انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ : الذهبى (٢/٦٢١ ، ٦٢٢) ، وشذرات الذهب : ابن العماد  
 الحنبلي (٢/١٧٦) )
- (٢) صفحة (٢٥٥ ، ٢٥٦) ضمن عقائد السلف . (٣) سورة الحشر : آية ٢٤ .  
 (٤) سورة البقرة : آية ٢٤٥ . (٥) سورة الشورى : آية ١١ .
- (٦) أبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة النيسابوري ، الامام الحافظ ، الحجة الفقيه ، كان سلفي  
 العقيدة على طريقة أهل الحديث . له مصنفات منها : كتاب التوحيد ، وصحيح ابن  
 خزيمة . توقي سنة ٣١١ هـ ( انظر ترجمته في : الجرح والتعديل : ابن حاتم  
 (٢/١١٦) ، وميرآة اعلام النبلاء : الذهبى (١٤/٢٦٥) ، وطبقات الشافعية : السبكي (٢/١٠٩ ، ١١٠) )
- (٧) صفحة ( ٢٦/١ ) تحقيق الدكتور عبد العزيز ابراهيم الشوان . ط / ١٤٠٨ هـ .

والمجتهدين والمحدثين<sup>(١)</sup> كلهم متفقون على هذا المنهج، ولم يتكلم أحد منهم في شيء من هذا الباب إلا تبعاً لما قاله الله عز وجل، ولما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن قدامة المقدسي<sup>(٢)</sup>: (( وكل ما جاء في القرآن، أوصح عن الممطفسى صلى الله عليه وسلم من صفات الرحمن وجب الايمان به، وتلقيه بالتسليم والقبول، وترك التعرض له بالرد والتأويل، والتشبيه والتتمثيل، وعلى هذا درج المؤلف وأئمة الخلف رضي الله عنهم، كلهم متفقون على الاقرار، والاقرار، والاثبات لما ورد من الصفات في كتاب الله وسنة رسوله، من غير تعرض لتأويله، وقد أمرنا بالاعتفاء لأثارهم، والاقتداء بمنارهم، وحذرنا المحدثات، وأخبرنا أنها من الضلالت ))<sup>(٣)</sup>

وطريقة سلف في اثبات أسماء الله وصفاته بنوها على الأسس الآتية<sup>(٤)</sup>:

#### ١ - الاثبات

أى أنهم يثبتون ما دل عليه صريح الكتاب وصحيح السنة من أسماء الله

- (١) منهم على سبيل المثال: أبو الحسن الأشعري (ت ٣٢٠هـ) في الإبانة عن أصول الديانة (ص ٢٠-٢٢) تحقيق د: فوقية حسين محمود، والجويني (ت ٤٢٨هـ) في اثبات الاستواء والوقية ضمن مجموعة الرسائل المنيرية (١/١٨١)، والصابوني (ت ٤٤٩هـ) في عقيدة السلف أصحاب الحديث (ص ٧٣) تحقيق بدر البدر، والبيهقي (ت ٤٥٨هـ) في الاعتقاد (ص ٥٣)، وابن عسدي البر (ت ٤٦٣هـ) في التمهيد (٧/١٤٥)، وابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ) في لمعة الاعتقاد (ص ٧٣)، وشيخ الأمام بن تيمية (ت ٧٢٨هـ) في مجموعتنا، والمجلد الثالث والمسلسل، والذهبي (ت ٧٤٨هـ) في العلو (ص ١٣٥ وما بعدها) اختتمها بالألباني، وابن القيم (ت ٧٥١هـ) في المواهب المرحلة، واجتماع الجيوش الإسلامية، وابن أبي العز الحنفي (ت ٧٩٢هـ) في شرح العقيدة الطحاوية (ص ٩٩، ١١٢)، وابن رجب (ت ٧٩٢هـ) في فضل علم السلف على الخلف (ص ١٣١، ١٤٠)، وابن الوزير ليما (ت ٨٤٠هـ) في إيثارة الحق على الخلق، وابن كثير (ت ٨٨٤هـ) عند تفسيره آية (٥٤) من سورة الأعراف، ومرعي بن يوسف الكرمي (ت ١٠٣٢هـ) في أقاويل الثقات، والسفاري (ت ١١٨٨هـ) في لوا مع انوار البهية (١/٢٠-٢٢) ومحمد صديق حسن خان (ت ١٣٠٧هـ) في كطف الثمر في بيان عقيدة أهل الأثر (ص ٢١، ٢٢) تحقيق د: عاصم القريوتي
- (٢) أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي، كان عالماً شامياً في زمانه، وكان ثقة حجة نبيلاً عزيزاً لفضل نزهة ورعا ما بدا على قانون السلف، توفي (٦٢٠هـ) من مؤلفاته في العقيدة: نظم التأويل، ولمعة الاعتقاد (انظر: سيراً علام النبلاء: للذهبي ١٦٥/٢٢، ونزيل طبقات الحنابلة لابن رجب ١٣٣/٢، وشرحات الذهب: ابن العماد الحنبلي ٨٨/٥).
- (٣) لمعة الاعتقاد: ابن قدامة المقدسي (ص ٧، ٤) ط/١٢٩٥ المكتبة الإسلامية.
- (٤) تقدمت باختصار في تعريف توحيد الأسماء والصفات (ص ٢٥٣، ٢٥٤).

وصفاته على ما يليق بجلاله ، مع اعتقادهم أنها دالة على معان ثابتة كاملة في نفس الأمر ، من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكيف ولا تمثيل .

وقدروي عن كثير من الملف ما يدل على أن مذهبهم هو الأثبات ، وقد ذكرت جملة من أقوالهم ، وهي تدل على أن السلف يؤمنون بكل ما أخبر الله به عن ذاته وأسمائه وصفاته ، ولا يفرقون بين الذات والصفات كما فعلت الجهمية والمعتزلة ، كما أنهم لا يفرقون بينها فيثبتون البعض وينكرون الآخر كما فعلت الأشاعرة واتباعهم .

وكلامهم في الأثبات يرتكز على قاعدتين مهمتين ذكرهما شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى (١) وأسوقها بالاجاز ولا اختصار :

القاعدة الأولى: القول في بعض الصفات كالقول في بعضها الآخر .

فإن من أثبت بعض الصفات ، كالحياة ، والقدرة ، والارادة ، ويجعل ذلك كله حقيقة ، وينكر المحبة ، والرضا ، والغضب ، ويجعل ذلك مجازاً .

يقال له : ما الفرق بين ما أثبتته وما نفيته ؟ بل القول في أحدهما كالقول في الأخر . فان قال : إن ارادته مثل ارادة المخلوقين . قيل : فكذلك رضاءه ومحبتته وغضبه ، وهذا هو التمثيل .

وان قال : إن له ارادة تليق به كما أن للمخلوقين ارادة تليق بهم قيل له : فكذلك له محبة تليق به ، وللمخلوقين محبة تناسب حالهم ، وكذلك سائر الصفات ، كالرضا والغضب .

فان قال : الغضب غليان دم القلب لطلب الانتقام . يقال له : الارادة ميل النفس الى جلب منفعة أو دفع مضرة .

فان قال : هذه ارادة المخلوق . قيل له : هذا غضب المخلوق .

وكذلك يلزم القول في بقية الصفات ، فيجب أن يؤخذ الكل ، أو يقال في الكل

بما يقال في البعض .

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ( ١٧/٢ - ٢٧ ) ، وانظر أيضاً منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ، الشيخ محمد الأمين الشنقيطي ( ٢١ ، ٢٠ )

وبهذه القاعدة نردّ على طوائف منحرفة في هذا الباب من الجهمية، والمعتزلة،  
والأشاعرة، وأمثالهم .

القاعدة الثانية : القول في الصفات كالقول في الذات :

فإن الله سبحانه وتعالى له ذات لا تشبه ذوات المخلوقين ، وكذلك صفاته  
وأفعاله لا تشبه صفات المخلوقين وأفعالهم .

إن يلزم من أقرب بأنّ لله حقيقة ثابتة في نفس الأمر مستوجبة لصفات الكمال  
لا يماثلها شيء أن يقول : إنّ سمعه وبصره وكلامه الثابت في نفس الأمر لا يشابهه  
سمع المخلوقين ولا بصرهم ولا كلامهم .

فإنّا قال قائل : أنا أنفي استواء الله خشية من تشبيه الله بخلقه ، فيقال له :  
إن وجود الله وذاته ، لأنه يلزم من ذلك تشبيه الله بخلقه ، فإن قال : لله وجود  
يختمه ، وذات تختمه ، لا تشبه ذوات المخلوقين . قلنا : وكذلك نزوله واستواؤه .  
وبها تدين القاعدتين نردّ على شبهة القائلين أن مذهب السلف هو التفويض وليس  
الاثبات .

## ٢ - التنزيه

أما التنزيه فإنّ السلف يعتقدون أن الله لا يشبهه شيء، لا في ذاته، ولا في أسمائه  
وصفاته، ولا في أفعاله، فمن شبه الله بخلقه، وألحد في أسمائه وصفاته فقد كفر،  
وليس ما وصف الله به نفسه أو ما وصف الله به رسوله تشبيهاً أو تمثيلاً ، (( فأنّ  
سبحانه لا سمّي له ، ولا كفو له ، ولا ندله ، ولا يقاس بخلقه سبحانه وتعالى )) (١)

يقول الشيخ محمد الأمين الشنقيطي : (٢) (( واعلموا أنّ رب السموات والأرض  
يستحيل عقلاً أن يصف نفسه بما يلزمه محذور أو يلزمه محال أو يؤذي إلى نقص ،  
كل ذلك مستحيل عقلاً ، فإنّ الله لا يصف نفسه إلا بوصف بالغ من الشرف والعلوّ

(١) العقيدة الواطية : ابن تيمية ١٧ شرح الدكتور مالح فوزان بن فوزان .

(٢) محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي الجكني العلامة الأصولي لمفسر اللغوي صاحب أضواء  
البيان في إيضاح القرآن بالقرآن توفي ١٣٩٢ هـ ( انظر ترجمته في مقدمة أضواء البيان

والكمال ، ما يقطع جميع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين ((<sup>(١)</sup>)  
 على حد قوله تعالى : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ))<sup>(٢)</sup> وقوله سبحانه :  
 (( وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ))<sup>(٣)</sup> وقوله سبحانه : (( هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ))<sup>(٤)</sup> وقوله  
 عز وجل : (( فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ))<sup>(٥)</sup> وغيرها من الآيات التي أخبر الله فيها  
 بأنه منزّه عن الكفو والمثل والنّد والشبيه ، لأنه تبارك وتعالى موصوف بمصفات  
 الكمال الذي لا نقص فيه ، ومنزّه عن أن يماثله غيره في صفات كماله .

يقول شيخ الاسلام أبو عثمان المابوني<sup>(٦)</sup> رحمه الله مبيناً عقيدة أصحاب  
 الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة أنهم ((يثبتون له جل جلاله منها ( أي من  
 الصفات التي وردت في الكتاب والسنة ) ما أثبت لنفسه في كتابه ، وعلى لسان  
 رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا يمتقدون تشبيها لصفاته بصفات خلقه ، فيقولون  
 إنه خلق آدم بيده ، كما نثر سبحانه عليه في قوله عز من قائل : (( قَالَ يَا إِبْلِيسُ  
 مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ))<sup>(٧)</sup> ولا يحرفون الكلم عن مواضعه بحمل اليدين  
 على التعمتين أو القوتين تحريف المعتزلة والجهمية - أهلكهم الله - ولا يكتفونهما  
 بكيف ، أو يشبهو نهما بأيدي المخلوقين تشبيه المشبهة - خذ لهم الله - وقد  
 أماذ الله تعالى أهل السنة من التحريف والتكييف والتشبيه ، ومنّ عليهم -  
 بالتمريف والتفهم ، حتى سلكوا سهل التوحيد والتنزيه ، وتركوا القول  
 بالتعليل والتشبيه ، واتبعوا قول الله عز وجل : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ  
 الْبَصِيرُ ))<sup>(٨)</sup> (١)

- 
- (١) منهج ودرايات الآيات الأسماء والصفات : محمداً أمين الشنقيطي ٢١ .  
 (٢) سورة الشورى : آية ١١ . (٣) سورة الاخلاص : آية ٤ .  
 (٤) سورة مريم : آية ٦٥ . (٥) سورة النحل : آية ٧٤ .  
 (٦) اسما عيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن اسما عيل أبو عثمان المابوني ، مقدم أهل الحديث  
 في بلاده خراسان ، كان على منهج أهل السنة ، ويلقب بشيخ الامام توفي ٤٤١هـ ( سير أعلام  
 النبلاء : الذهبي ٤٠/١٨ وثمرات الذهب : ابن العماد الحنبلي ٢٨٢/٣ ) .  
 (٧) سورة ص : آية ٧٥ . (٨) سورة الشورى : آية ١١ .  
 (٩) عقيدة اللف أصحاب الحديث : المابوني ٤ تحقيق بدر البدر .

### ٣ - قطع الأطماع من ادراك الكيفية والكنه

لأن ادراك الكيفية مستحيل ، وليس في إمكان البشر الا حاطة بذاته سبحانه وتعالى لقوله عزوجل : (( يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا )) (١) أي لا تحيط علومهم بذاته ، ولا بمفاته ، ولا بمعلوماته . (٢)

فمعرفة الكيفية لا سبيل بالوقوف عليها ، فلا بد من اليأس من إدراكها ، وذلك لأن معرفة كيفية الصفة متوقفة على معرفة كيفية الذات ، لأن الصفات تختلف باختلاف موصوفاتها ، وذات الله عزوجل لا يحئل عن كنهها وكيفيةها ، فكذلك صفاته سبحانه لا يمحّ السؤال عن كيفيةها . (٣)

والواجب الذي كلفنا به وأمرنا باعتماده هو الالتزام بما جاء به الأدلة الشرعية ، ونهينا عن تجاوز ذلك ، والخوض فيما لا علم لنا به ، ولا يمكننا ادراكه ، والوقوف على حقيقته ، وهذا أصل معروف عند السلف رحمهم الله ، فانهم يقرّون بكل ما جاء في كتاب الله وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم بلا كيف ولا مشيل .

يقول ابن قتيبة (٤) رحمه الله : (( وعدل القول في هذه الأخبار أن تؤمن بما صحّ منها بنقل الثقات لها ، فتؤمن بالرؤية والتجلى ، وأنه يعجب ، وينزل من السماء ، وأنه على العرش استوى ، وبالنفس ، واليدين ، من غير أن نقول بكيفية أو بحدّ ، أو أن نقيس على ما جاء ما لم يأت ، فنرجو أن نكون في ذلك القول والنعقد على سبيل النجاة غدا ان شاء الله )) (٥)

وقد أثر عن كثير من السلف أنهم قالوا عندما سئلوا عن كيفية استواء الله

- 
- (١) سورة طه : آية ١١٠ . (٢) فتح القدير: الشوكاني ٢٨٧/٣ .  
(٣) انظر منهج ودراسات لآيات الاسماء والمفاتيح : الشيخ محمدا أمين الشنقيطي ٢٥ .  
(٤) أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري عاش في فترة ( ٢١٣ - ٢٧٦ هـ ) كان على مذهب السلف، له مؤلفات مفيدة منها : تأويل مختلف الحديث ، والاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية ، قال الخطيب : كان ثقة دينا فاضلا ، وقال الذهبي : كان رأسا في علم اللسان العربي والأخبار رؤيا م الناس ( تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ١٧٠/١٠ وسير أعلام النبلاء : الذهبي ٢١٦ / ١٢ ) .  
(٥) الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية : ابن قتيبة ٢٤٣ ضمن عقائد السلف .

(١) عزوجل ، الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، فاتفق هؤلاء السلف على أنّ الكيف غير معلوم لنا ، وأنّ السؤال عنه بدعة ، ولذلك كان اعتقاد السلف في هذا الباب اثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل ، على حد قوله تعالى : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ )) (٢)

قال الشوكاني رحمه الله في تفسير الآية :

(( ومن فهم هذه الآية الكريمة حقّ فهمها ، وتدبرها حقّ تدبرها ، مشى بها عند اختلاف المختلفين في المفات على طريقة بيضاء واضحة ، ويزداد بصيرة اذا تأمل معنى قوله : (( وهو السميع البصير )) فإنّ هذا الاثبات بعد ذلك النفي للمائل قد اشتمل على برد اليقين وشفاء الصدور وانخلاج القلوب ، فاقدر يا طالب الحق قدر هذه الحجة النيرة والبرهان القوي ، فانك تحطم بها كثير من البدع ، وتهشم بهارءوسا من الضلالة ، وترغم بها آناف طوائف من المتكلمين ، ولا سيما اذا ضمنت اليه قوله سبحانه : (( وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا )) (٣) .

وهذا هو المنهج القويم وهو الصواب الذي يجب على كل مسلم اتّباعه والأخذ به ولا يجوز العدول عنه والأخذ بما سواه .

وقد سلك الشوكاني رحمه الله هذا المسلك جملة لا تفيلاً ، ففي رسالته المسماة بالتحفة في مذاهب السلف فصل تفيلاً جميلاً عن مذهب السلف في هذا الباب ، وقرره وأثنى عليه ، ونمّ علم الكلام وأهله ، واستنكر عليهم في مناهجهم وفيما يلي نسوق بعضاً من كلامه :

قال رحمه الله : (( اعلم أنّ الكلام في الآيات والأحاديث الواردة في المفات قد طالت ذيوله وتشعبت أطرافه ، وتناسبت فيه المذاهب ، وتفاوتت فيه الطرائق ، وتخالفت فيه النحل ، وسبب هذا عدم وقوف المنتسبين الى العلم حيث أوقفهم الله ،

(١) تقدّم تخريجه في صفحة ٢٦٤ وانظراً قاييل الثقات في تأويل الأسماء والصفات : مرعى بن يوسف الكرمي (١٢٠، ١٢١) تحقيق شعيب الأرنؤوط .

(٢) سورة الشورى ، آية ١١ . (٣) سورة طه : آية ١١٠ .

(٤) فتح القدير : الشوكاني (٤/ ٥٢٨) .



ودخولهم في أبواب لم يأذن الله لهم بدخولها ، ومحاولتهم لعلم شيء استأثر الله بعلمه ، حتى تفرقوا فرقا ، وتشعبوا شعبا ، وصاروا أحزابا ، وثنوا في البدايعة ومحاولة الوصول الى ما يتمورونه من العامة مختلفي المقاصد ، متبايني المطالب :  
 طائفة - وهي أخف هذه الطوائف - المتكلفة علم ما لم يكلفها الله بعلمه - اثما وأقلها عقوبة وجرما ، وهي التي أرادت الوصول الى الحق ، والوقوف على الصواب لكن سلكت فيه طريقة متوعرة ، وصعدت في الكشف عنه الى عقبة كؤود<sup>(١)</sup> لا يرجع من سلكها فضلا عن أن يظفر فيها بمطلوب صحيح ، ومع هذا أصلوا أصولا ظنوها حقا فدفعوا بها آيات قرآنية ، وأحاديث صحيحة نبوية ، واعتلوا في ذلك الدفع بشبهه واهية ، وخيالات مختلفة .<sup>(٢)</sup>

وقم الشوكاني هؤلاء الى طائفتين ، ويقدم بهما : المعتزلة القدرية ، والجبرية الجهمية ، قال :  
 (( الطائفة الأولى : هي الطائفة التي غلت في التنزيه ، فوصلت الى حد يقشع عنده الجلد ، ويضطرب له القلب ، من تعطيل الصفات الثابتة بالكتساب والسنة ثبوتا أو من شمس النهار ، وأظهر من فلق الصباح ، وظنوا هذا من منيعهم موافقا للحق ، مطابقا لما يريد الله سبحانه ، فاضلوا الطريق المستقيم ، وأضلوا من رام سلوكها . والطائفة الأخرى : هي الطائفة التي غلت في اثبات القدرة غلوا بلغ الى حد أنه لا تأثير لغيرها ، ولا اعتبار بما سواها ، وأفضى ذلك الى الجبر المحض والقصر الخالص ، فلم يبق لبعث الرسل وانزال الكتب كثير فائدة ، ولا يعود ذلك على عباده بعائدة ، وجاءوا بآيات البيئات فكانوا كالطائفة الأولى في الضلال والاضلال .

ونذكر طائفة ثالثة ويقصد بها الأشاعرة توسطت ورامت الجمع بين الضرب والنون<sup>(٣)</sup> وظننت أنها وقفت بمكان بين الإفراط والتفريط ، ثم أخذت كل طائفة

(١) جاء في مختار الصحاح ٢٣٤ صفحة مادة بكأد : كؤود : أي شاققة المعصد .

(٢) التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ٢ ضمن الرسائل السلفية .

(٣) الضب : حيوان معروف ، والنون : الحوت يقال : رام الجمع بين الضب والنون ذلك لما بينهما من العداوة . ( معجم التراكييب والعبارات الاصطلاحية العربية القديم منها والمولد : أحمد أبوسعدي ٣٧ ) .

من هذه الطوائف الثلاث تجادل وتناضل وتحقق وتدقق في زعمها وتجول على الأخرى  
وتصول (١) بما ظفرت به مما يوافق ما ذهب إليه و (( كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ )) (٢)  
وعند الله تلتقي الخصوم (٣)

ثم بين - رحمه الله - مذهب الحق الذي يجب الأخذ به في هذه المسألة  
بقوله :

(( وانَّ الحقَّ الذي لا شك فيه ولا شبهة ، هو ما كان عليه خير القرون ، ثم  
الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، وقد كانوا - رحمهم الله وأرشدنا إلى الاقتداء  
بهم ولا هتداء بهديهم - يمرّون أدلة الصفات على ظاهرها ولا يتكلّفون علم مسالا  
يعلمون ، ولا يتأولون ، وهذا المعلوم من أقوالهم وأفعالهم ، والمتقرر من مذاهبيهم ،  
لا شك فيه شك ، ولا ينكره منكر ، ولا يجادل فيه مجادل )) (٤)

وقال - رحمه الله - :

(( إنّ مذهب السلف من الصحابة رضي الله عنهم والتابعين وتابعيهم ، هو  
ايراد أدلة الصفات على ظاهرها من دون تحريف لها ، ولا تأويل متعمّد لشيء منها  
ولا جهر ، ولا تشبيه ، ولا تعطيل يفضي إليه كثير من التأويل ، وكانوا إذا سأل  
سائل عن شيء من الصفات ، تلووا عليه الدليل ، وأمسكوا عن الغال والقييل ،  
وقالوا : قال الله هكذا ، ولا ندرى بما سوى ذلك ، ولا نتكلّف ، ولا نتكلّم بما لم  
نعلمه ، ولا أن الله لنا بمجاوزته ، فان أراد السائل أن يظفر منهم بزيادة على  
الظاهر زجره عن الخوض فيما لا يعنيه ، ونهوه عن طلب ما لا يمكن الوصول إليه  
إلا بالوقوع في بدعة من البدع التي هي غير ما هم عليه ، وما حفظوه عن رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ، وحفظه التابعون عن الصحابة ، وحفظه من بعد  
التابعين عن التابعين )) (٥)

(١) جال يجول ، وما ل يصول بمعنى كرووتب ( مختار الصحاح : الرازي ١٥٦ مادة صول )

(٢) سورة الروم ، آية ٢٢ .

(٣) التحف في مذاهب السلف ، الشوكاني ٢،٢ ضمن الرسائل السلفية .

(٤) الممدد السابق ٤ .

(٥) الممدد السابق ٥ .

وقال - رحمه الله - مقرراً لمنهج السلف في الاثبات مع التنزيه : (( إِنَّ الْآيَةَ  
 (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ )) (١) يستفاد بها نفي المماثلة في كمال  
 شئ ، فيدفع بهذه الآية في وجه المجسمة ، وتعرف به الكلام عند وصفه سبحانه  
 بالسميع البصير ، وعند ذكر السمع والبصر واليد والالاستواء ونحو ذلك مما اشتمل  
 عليه الكتاب والسنة ، فتقرر بذلك الاثبات لتلك الصفات لا على وجه المماثلة  
 والمثابفة للمخلوقات ، فيدفع به جانبي الافراط والتفريط ، وهما المبالغة فسي  
 الاثبات المفضية الى التجسيم ، والمبالغة في النفي المفضية الى التعطيل ،  
 فيخرج من بين الجانبين وغلوا الطرفين أحقية مذهب السلف الصالح ، وهو قولهم  
 باثبات ما أثبتته لنفسه من الصفات على وجه لا يعلمه الا هو )) (٢)

وقال في قطع الأطماع عن ادراك الكيفية المستنبط من قوله تعالى : (( وَ لَا  
 يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا )) (٣) : إنه لم يحط بفائدة هذه الآية ويقف عندها ، ويقتطف من  
 ثمراتها الا الممرور الصفات على ظاهرها ، المريحون أنفسهم من التكاليف والتعقبات  
 والتأويلات والتحريفات ، وهم السلف الصالح كما عرفت ، فهم الذين اعترفوا  
 بالاحاطة (٤) ، وأوقفوا أنفسهم حيث أوقفها الله ، وقالوا : الله أعلم بكيفية ذاته ،  
 وما هية صفاته ، بل العلم كله له . (٥)

وقد ندم الشوكاني - رحمه الله - على الكلام وأهله (٦) وبين بدعتهم فسي رد  
 الآيات والأحاديث التي تخالف عقولهم المريضة ، فنذكر أن كل قول من أقوالهم  
 صادر عن جهل ، ولا سيما اذا كان في ذات الله وصفاته ، فإن ذلك من المخاطرة  
 في الدين ما لم يكن في غيره من المسائل . (٧) وذكر أن من أشنع بدعتهم وأفظعها  
 أنهم بعد أن جعلوا هذه التعقلات التي تعقلوها على اختلافهم فيها وتناقضهم

(١) سورة الشورى : آية ١١ .

(٢) التحف في مذاهب الملة : الشوكاني ١٠ ضمن الرسائل السلفية .

(٣) سورة طه : آية ١١٠ . (٤) لعل الصواب : عدم الاحاطة .

(٥) التحف في مذاهب الملة : الشوكاني ١٠، ٩ ضمن الرسائل السلفية .

(٦) انظر أيضا أدب الطلب ومنتقى الأرب للشوكاني ١٤٦، ١٤٧ تحقيق محمد عثمان الخشت .

(٧) انظر التحف في مذاهب الملة : الشوكاني ١٠ ضمن الرسائل السلفية .

في معقولاتها أصولاً تردّ اليها أدلة الكتاب والسنة جعلوها معياراً للمغات السرب  
 تعالى ، فماتعقله هذا من صفات الله قال به جزماً ، وماتعقله خصمه منها قطع به ،  
 فأثبتوا لله تعالى الشيء ونقيضه استدلالاً بما حكمت به عقولهم الفاسدة وتناقضت  
 في شأنه ، ولم ياتفتوا الى ما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه  
 وسلم ، بل ان وجدوا ذلك موافقاً لما تعقلوه جعلوه مؤيداً له ومقوّياً ، وقالوا قد ورد  
 دليل السمع مطابقاً لدليل العقل ، وان وجدوه مخالفاً لما تعقلوه جعلوه وارداً  
 على خلاف الأصل ، ومتشابهاً ، وغير معقول المعنى ، ولا ظاهراً لالة ، ثم قابلهم  
 المخالف لهم بنقيض قولهم ، فافتري على عقله بأنه قد تعقل خلاف ما تعقله خصمه ،  
 وجعل ذلك أصلاً يردّ اليه أدلة الكتاب والسنة ، وجعل المتشابهه مندأً ولئلك  
 محكما عنده ، والمخالف لدليل العقل عندهم موافقاً له عنده ، فكان حاصل  
 كلام هؤلاء أنهم يعلمون من صفات الله ما لا يعلمه ، وكفكاف هذا ، وليس بعنده  
 شيء )) (١)

وذكر - رحمه الله - مثالا لما يقوله كثير من المتكلمين في وصف الله تعالى  
 ويذكرونه في مؤلفاتهم ، ويحكونه عن أكابرهم : (( ان الله سبحانه وتعالى  
 تنزهه وتقدس ، لا هو جسم ، ولا هو جوهر ، ولا عرض ، ولا داخل العالم ، ولا خارج ))  
 فاستنكر عليهم قائلاً : فأنشدك الله ، أي عبارة تبلغ مبلغ هذه العبارة في  
 النفي ؟ وأي عبارة في الدلالة على هذا النفي تقوم مقام هذه المبالغة ،  
 فكان هؤلاء في قرارهم من شبهة التشبيه الى هذا التعطيل ، كما قال القائل :  
 فكننتك كما هي الى مشعب موائلا من سبيل الراعد (٢)

وهكذا اشتد انكار الشوكاني على المتكلمين ومناهجهم ، وقرّر أن المذهب  
 الحق في الصفات هو امرارها على ظاهرها من غير تأويل ولا تحريف ولا تكلف

- (١) التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ٧ ضمن الرسائل الطغية .
- (٢) انظر مثلاً : المواقف في علم الكلام للايجي ٢٧٣، ٢٧٤ واقتما دفي الامتقا دللغزالي ٢٨، ٢٩
- (٣) المشعب : محيل الحوض ، أو السطح الذي يتفجر منه الماء ، والموائل : طالب النجاة ، وهذا  
 المثل يضرب لمن يهرب من شيء فيقع في أشرمه .
- (٤) التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ٩٨ ضمن الرسائل السلفية .

ولا تعسف ولا جبر ولا تشبيه ولا تعطيل<sup>(١)</sup>، وأن هذا المسلك القويم هو مسلك السلف المالح من الصحابة والتابعين، فلم يكلف الله أحدا من عباده أن يمتدح أنه جل جلاله متمصف بغير ما وصف به نفسه، ووصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم، ومن زعم أن الله سبحانه تعبد عباده بأن يمتدحوا أن صفاته الشريفة كاشنة على الصفة التي يختارها طائفة من طوائف المتكلمين، فقد أعظم على الله الفرية، بل كلف عباده أن يمتدحوا أنه ليس كمثله شيء، وأنهم لا يحيطون به علما<sup>(٢)</sup>.

### المبحث الثالث : شبهة تتعلق بما في التحف من عقيدته

قد توهم بعض عبارات الشوكاني في التحف أنه منقوض . كقوله :

(( امرار أدلة الصفات على ظاهرها ))<sup>(٣)</sup>، وقوله : (( يمررون أدلة الصفات على ظاهرها ، ولا يتكلمون علم ما لا يعلمون ، ولا يتأولون ))<sup>(٤)</sup>، وقوله : (( إن المذهب الحق في الصفات هو امرارها على ظاهرها ، من غير تأويل ، ولا تحريف ، ولا تكلف ، ولا تعسف ، ولا جبر ، ولا تشبيه ، ولا تعطيل ))<sup>(٥)</sup>، وكقوله عن الاستواء : (( فالسلامة والنجاة في امرار ذلك على الظاهر ، والاندحان بأن لا استواء والكون على ما نطق به الكتاب والسنة ، من دون تكيف ، ولا تكلف ، ولا قيل ، ولا قال ))<sup>(٦)</sup> حيث أنه لم يصرح تصريحاً بفهم معاني الصفات ، غير أن هناك أدلة كثيرة تدل عليه .

فالذي أراه من خلال تتبعي لكلامه أنه ليس من أهل التفويض . وذلك لما يأتي :  
١ - إن عبارة الشوكاني : امرار أدلة الصفات على ظاهرها من غير تكيف ، ولا تشبيه ، ولا تعطيل . ليست عبارة جديدة ، لأنه سبقه بها بعض علماء السلف عندما تحدث عن آيات وأحاديث الصفات ، كما ذكرنا . والمراد من هذه العبارة هو لا ثبات بعينه ، لأن هذه

(١) التحف في مذاهب الملق ، الشوكاني ٨ ضمن الرسائل السلفية .

(٢) كشف الشبهات عن المشتبهات : الشوكاني ١٨ ضمن الرسائل السلفية .

(٣) التحف في مذاهب الملق ، الشوكاني ٤ (٤) المصدر السابق نفس الصفحة

(٥) المصدر السابق ٨ (٦) المصدر السابق ١٢ .

(٧) ألا فيما يتعلق بصفة : المعية . حيث توقف عن تفسيرها بمعينة العلم ، وزعم أن هذا التفسير شعبية من شعب التأويل التي تخالف مذهب السلف ، كما سيأتي تفصيله فسي

النصوص جاءت بالاثبات، على أساس قوله تعالى: (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ))<sup>(١)</sup> وعلى قول الامام مالك وشيخه ربيعة - رحمهما الله - في الاستواء: "أنه معلوم، والكيف مجهول، والسؤال عنه بدعة"<sup>(٢)</sup> أي معلوم معناه من لغة العرب، أما التفويص فهو في الكيفية، لا في المعنى .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -:

(( فقول ربيعة وما لك : " لا استواء غير مجهول، والكيف غير معقول، ولا يمان به واجب، موافق لقول الباقرين : " أمرؤها كما جاءت بلا كيف، فأنما نفوا علم الكيفية، ولم ينفوا حقيقة الصفة، ولو كان القوم آمنوا باللفظ المجرد من غير فهم لمعناه على ما يليق بالله لما قالوا : " لا استواء غير مجهول، والكيف غير معقول" . ولما قالوا : " أمرؤها كما جاءت بلا كيف" . فإن الاستواء حينئذ لا يكون معلوماً، بل مجهول بمنزلة حروف المعجم، وأيضا فإنه لا يحتاج الى نفي علم الكيفية إذا لم يفهم عن اللفظ معنًى، وإنما يحتاج الى نفي علم الكيفية إذا أثبتت الصفات . وأيضا فإن من ينفي الصفات الخبرية<sup>(٣)</sup> أو الصفات مطلقا لا يحتاج أن يقول : بلا كيف . فمن قال : إن الله ليس على العرش . لا يحتاج أن يقول : بلا كيف . فلو كان مذهب اللفظ نفي الصفات نفي نفس الأمر لما قالوا : بلا كيف . وأيضا فقولهم : " أمرؤها كما جاءت" . يقتضي ابتداء دلالتها على ما هي عليه، فأنها جاءت اللفاظ دالة على معانيها، فلو كانت دلالتها منتفية لكان الواجب أن يقال : أمرؤها لفظها مع اعتقاد أن المفهوم منها غير مراد، أو أمرؤها لفظها مع اعتقاد أن الله لا يوصف بما دلت عليه حقيقة . وحينئذ تكون قد أمرت كما جاءت، ولا يقال حينئذ : بلا كيف . إذ نفي الكيف عما ليس بثابت يستلزم نفي القول ))<sup>(٤)</sup>

٢ - إن الشوكاني - رحمه الله تعالى - صرح بانثبات الصفات في عدة مواضع :

- (١) سورة الشورى : آية ١١  
 (٢) سبق تخريجه في صفحة ( ٢٦٤ ) .  
 (٣) في الأصل : الجزئية . ولعل الصحيح ما أثبتته .  
 (٤) الفتوى الحموية الكبرى : ابن تيمية ٢٥ ط / الطلفية .

كقوله عن مذهب السلف في صفة لا ستواء : (( ثبت ما أثبتته الله لنفسه من استوائه على عرشه ، على هيئة لا يعلمها إلا هو ، وكيفية لا يدري بها سواه ، ولا نكلف أنفسنا في هذا ، فليس كمثل شئ ، لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا يحيط عباده به علما )) (١)

وقوله عند وصفه سبحانه بما لسميع والبصير ، وعند ذكر السمع والبصر ، واليبس ، واللا ستواء ، ونحو ذلك ، مما اشتمل عليه الكتاب والسنة : (( الاثبات لتلك الصفات لا على وجه المماثلة والمناجزة للمخلوقات )) (٢)

وكقوله عن مذهب السلف في الصفات : (( اثبات ما أثبتته ( الله ) لنفسه من الصفات ، على وجه لا يعلمها إلا هو ، فأنه لائق : ليس كمثل شئ وهو السميع البصير )) (٣)

فمثل هذه العبارات لا تدل إلا على اثبات معاني الصفات ، أما كيفيتها فلا يعلمها إلا الله . وقد جمع في هذه العبارات بين الاثبات : أي اثبات معانيسي الصفات كما تقتضيه معرفة اللغة العربية ، على وجه اللائق به سبحانه ، وبين التنزيه : أي تنزيه الله سبحانه عن المماثلة للمخلوقات ، على حد قوله تعالى : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ )) (٤)

وقد استعمل شيخ الاسلام ابن تيمية مثل هذه العبارات في كتبه ، كقوله - رحمه الله - : (( ان طريقة سلف الأمة وأئمتها اثبات ما أثبتته ( الله ) من الصفات من غير تكبير ، ولا تمثيل ، ومن غير تحريف ، ولا تعطيل )) (٥)

وقوله نقلا عن أبي سليمان الخطابي (٦) قال : (( فأما ما سألت عنه من الصفات ، وما جاء منها في الكتاب والسنة ، فإن مذهب السلف اثباتها واجراؤها على ظواهرها ، ونفي الكيفية والتشبيه عنها )) (٧)

والمعروف أن السلف يثبتون الصفات اثباتا حقيقيا وفق ما تضمنته النصوص من معنى ، مع القطع بعدم المشابهة في ذلك بين صفات الخالق وصفات المخلوق ، أما

(١) التحف في مذاهب السلف؛ الشوكاني ١١ ضمن الرماثل السلفية .  
 (٢) المصدر السابق ١٠ . (٣) المصدر السابق ١٠ .  
 (٤) سورة الشورى: آية ١١ . (٥) التحفة المهدية شرح التدمرية ٣٠، وانظر مجموع فتاوى (٣/٣) . (٦) سبقت له ترجمة في صفحة ( ١٢١ ) .  
 (٧) الفتوى الحموية الكبرى ، ابن تيمية ٢٤ .

المفوضة فاثباتهم للمفادات ليس اثباتا حقيقيا ، لأنهم يشبثون اللفظ فقط دون معناه ، ويقولون إن الظاهر منها غير مراد ، وأنه من المتشابهات التي يجب تفويض معرفتها الى الله تعالى ، وهذا المعنى من التفويض واضح فيما قاله الامام السيوطي<sup>(١)</sup> - رحمه الله - عن مذهب التفويض ، وقد زعم أنه مذهب السلف : (( وجمهور أهل السنة ، منهم السلف وأهل الحديث ، على الايمان بها ، وتفويض معناها المراد منها الى الله تعالى ولا نفسرها ، مع تنزيهنا له عن حقيقتها ))<sup>(٢)</sup>

والتفويض بهذا المعنى هو التفويض المطلق الذي أنكره السلف ، فنسبته اليهم خطأ ، لأن تفويض السلف كما ذكرنا تفويض الكيفية ، مع فهم معاني النصوص وتعليلها ، وهذا ما يدين الله به السلف قديما وحديثا .

ولعل الشوكاني - رحمه الله - في رسالته التحف لم يكن من أهل التفويض بالمعنى الأول ، لأنه :

أ - أنكر على من نفسى ما وصف الله به نفسه ، ووصفه به نبيه صلى الله عليه وسلم ، وأثبت أن الله سبحانه في سمائه ، مستوعب عرشه ، بائن من خلقه .<sup>(٣)</sup>

ب - أثبت صفة الاستواء والعلو لله تعالى بالكتاب والسنة ، وكذلك باللفظة ما قال : (( ... بل هذا مما يجده كل فرد من أفراد الناس في نفسه ، ويحس في فطرته ، وتجزيه اليه طبيعته ، كما تراه في كل من استغاث بالله سبحانه وتعالى ، واتجأ اليه ، ووجه أديته الى جانبه الرفيع ، وعزاه المنيع ، فانه يشير عند ذلك بكفه ، أو يرمي الى السماء بطرفه ، ويحتوي في ذلك عند عروض أسباب الدهاء ، وحدث بواعث الاستغاثة ... عالم الناس وجاهلهم ، والماشي على طريقة السلف ، والمقتدي بأهل التأويل القائلين بأن الاستواء هو الاستيلاء ))<sup>(٤)</sup>

(١) عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الحفزي السيوطي ، من الأئمة الحفاظ ومن المؤرخين والأدباء ، نافذ مؤلفاته عن ٦٠٠ مؤلف ، بين مؤلف في عدة مجلدات ، ومؤلف لآيتجا وزالكراة . توفي (١١٠هـ) انظر ترجمته في : الفؤاد للامع للسخاوي ١/٢٠٥ ، ٤/٦٥ ، والبدر الطالع للشوكاني ١/٣٢٨ ، والأهلام للزركلي ٣/٣٠١ .

(٢) الاتقان في علوم القرآن : السيوطي (١٢/٣) تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم . ونقل السيوطي أيضا هذا الرأي عن الرازي .

(٣) انظر التحف في مذاهب السلف : الشوكاني (ص ١) ضمن الرسائل السلفية .

(٤) المصدر السابق نفس الصفحة .



وهذا الكلام مما يدل على أنّ الشوكاني يفهم معنى صفة لا ستواء، والعلوّ، وأنّه أثبتها على ظاهرها، على كيفية لا يعلمها إلا الله، وهو بهذا سلفي لا مفوّض، لأنّ صفة المعية، كما سيأتي بيانه. وقد فسّر كلمة لا ستواء الواردة في الآيات بأنّها العلوّ واللا استقرار، وقال: وهذا المعنى هو المناسب للآية. (١) كما سيأتي تفصيله ان شاء الله.

ج - أثبت - رحمه الله - صفة السمع، والجبر، واليد، واللا ستواء، ونحو ذلك لله تعالى، لا على وجه المماثلة والمثابفة للمخلوقات. (٢) والمراد اثبات معانيها على ظاهرها، إذ لا يحتاج إلى نفي المماثلة والمثابفة للمخلوقات إذ لم يفهم من اللفظ معنى، فنفسى المماثلة والكيف ممّا ليس بثابت لغو من القول، كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية.

د - عندما تحدّث - رحمه الله - عن صفة لا ستواء والجهة (أى العلوّ) ذكر أنّّه وقف على كتاب العلوّ للحافظ الذهبي، وذكر أنّ الذهبي استوفى فيه كلّ ما فيه دلالة على الموضوع من كتاب وسنة وقول صاحب. (٣)

ولا يخفى على من اطلع على هذا الكتاب أنّ الذهبي قد جمع فيه كثيراً من الأحاديث والآثار التي توضّح ما ذهب إليه سلف الأئمة. والشوكاني مع وقوفه على هذا الكتاب فقد وقع في خطأ في فهم نصوص المعية، كما سيأتي تفصيله.

٣ - وممّا أتيدني فيما ذهبت إليه قول الشوكاني عن مذهب السلف: ((أيراد أدلة الصفات على ظاهرها، من دون تحريف، ولا تأويل، ولا تشبيه، ولا تعطيل. وقال: وإن أراد المائل أن يظفر منهم (أى السلف) بزيادة على الظاهر زجره عن الخوض فيما لا يعنيه، ونهوه عن طلب ما لا يمكن الوصول إليه.)) (٤)

ولعلّ المراد بالظاهر: هو المعنى الظاهر من النصوص، والزيادة عليه: هي الكيفية، فالسلف يمسّرون كيفية الصفات، لا معناها، وهذا كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ((إنّ ظاهراً للكلام هو ما يسبق إلى العقل السليم منه لمن يفهم بتلك اللغة.)) (٥)

(١) انظر فتح القدير، الشوكاني (٦٠/١) وانظراً يفا (٢١١/٢، ٣٥٧/٣، ٤٠٧/٤، ٥٠٨، ١٠٥/٥)

(٢) انظر التحف في مذاهب السلف، الشوكاني ١٠ (٣) انظر للمصدر السابق ١١

(٤) المصدر السابق ٥ (٥) مجموع فتاوى ابن تيمية (٣٥٦/٦)

٤ - اشتدّ انكار الشوكاني - رحمه الله - على المتكلمين قولهم في وصف الله  
: "إن الله - سبحانه وتعالى وتنزّه وتقدّس - لا هو جسم ، ولا هو جوهر ، ولا عرض ، ولا  
داخل العالم ، ولا خارجه" . (١)

قال : (( فأشدد الله ، أي عبارة تبلغ مبلغ هذه العبارة في النفسي ؟ ، وأي مبالغة  
في الدلالة على هذا النفسي تقوم مقام هذه المبالغة ؟ فكأنّ هو لا في فرارهم من شبهة  
التشبيه إلى هذا التعطيل )) . (٢)

فهذا يفيد أنّ الشوكاني أثبت صفات الباري عز وجل على حقيقتها ، من غير تشبيه  
ولا تعطيل .

٥ - قال - رحمه الله - ردّا على منهج المتكلمين في صفات الربّ تعالى :  
(( إنهم لم يلتفتوا إلى ما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله طرأ الله عليه وسلم ،  
بل ان وجدوا ذلك موافقا لما تعقلوه جعلوه مؤيّدا له ومقوّيا ، وقالوا قد ورد دليل السمح  
مطابقا لدليل العقل ، وان وجدوه مخالفا لما تعقلوه جعلوه واردا على خلاف الأصل ،  
ومتشابهها ، وغير معقول المعنى ، ولا ظاهرا للدلالة )) . (٣)  
والمفهوم من هذا الكلام أنّ الشوكاني ينكر ان تكون نصوص الصفات من  
المتشابهات ، كما ينكر ان تكون غير معقولة المعنى ، ولا ظاهرة للدلالة . أي بمعنى  
أنّ معنى الصفات معقول ومفهوم ، أمّا كيفيتها وما هيئتها فغير معقولة وغير مفهومة ،  
لأنّه لا يعلمها إلا الله .

وهذا كما قال - رحمه الله - من منهج السلف : (( إنهم اعترفوا بالاحاطة ، وأوقفوا<sup>(٤)</sup>  
أنفسهم حيث أوقفها الله ، وقالوا : الله أعلم بكيفية ذاته وما هي صفاته )) . (٥) ولم  
يقبل - رحمه الله - ومعاني صفاته . لأنّها معلومة غير مجهولة ، كما قال الامام  
مالك - رحمه الله - في الاستواء .

هذا ما فهمته ممّا يتعلّق بمنهج الشوكاني في رسالته : التحف . لكن هل طبّق

(١) انظر المواقف في علم الكلام للإيجي ٢٧٣، ٢٧٤، واقتما دفي الاحتقا للغزالي ٢٨، ٢٩ .

(٢) التحف في مذاهب السلف ، الشوكاني ٩ ضمن الرسائل السلفية .

(٣) الممدرا السابق ٧

(٤) لعلّ الصواب : عدم الاحاطة .

(٥) الممدرا السابق ١٠، ٩ .

هذا المنهج في جميع كتبه ؟

الجواب أنه لم يلتزم بهذا المنهج في جميع كتبه ، بل أوّل كثيراً من الصفحات الخيرية من خلال تفسيره لآيات الصفات ، كما سيأتي تفصيله . وهذا مما يدل على أنه - رحمه الله - مضطرب غير ثابت في هذا الباب ، وقد أثبت بعض الباحثين أنّ رسالته التحف ألّفت سنة (١٢٢٨ هـ) قبل فراغه من تأليف فتح القدير سنة (١٢٢٩ هـ) كما سأوضحه في آخر الفصل إن شاء الله تعالى .

ولعلّ الشوكاني بهذا الموقف لم يطّلع أطّلا عا وواسعا على كتب السلف في هذا الباب ، خاصّة كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ، إذ لو اطّلع عليهما اطّلا عا وواسعا لما وقع في هذا الاضطراب ، ويدلّني على ذلك أنّي لم أجِد نقوله منهما أو شارته ليهما عند كلاهما عن الصفات ، لا في تفسيره ، ولا في رسالته التحف ، ممسح أنّي وجدت نقوله عنهما في مواضع متعدّدة من مؤلّفاته في الباب الآخر ، خاصّة في توحيد الألوهية .<sup>(١)</sup> والله أعلم بالصواب .

---

(١) انظر مثلاً: نقوله عن شيخ الإسلام ابن تيمية في: الدرا لنفسي في اخلاص كلمة التوحيد (ص ٦ ، ٧٤ - ٧٧) ، وفي: الصوارم الحداد لقا طعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد الذي ألفه في عنفوان شبابه (ورقة ١٤، ١٣، ٧، ٦) (مخطوط) ، وعن ابن القيم في: الدرا لنفسي في اخلاص كلمة التوحيد (ص ٦٨ - ٧٤) ، وقطرا لولي على حديقت الوليّ (ص ٣٢٧) ، ورسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزّ وجلّ (ص ١٠، ١١) (مخطوط) .

### المبحث الرابع: أسماء الله تعالى

إن أسماء الله تعالى أعلام عليه ، أخبرنا بها الله في كتابه ، والرسول صلى الله عليه وسلم في سنته ، وكل اسم من هذه الأسماء يدل على صفة أو صفات لله سبحانه ، وكل اسم منها مشتق من مصدره ، كالعليم والقدير والسميع والبصير ونحوها ، فالعليم مشتق من العلم ، وهو يدل على صفة العلم لله سبحانه ، والسميع مشتق من السمع، وهو يدل على صفة السمع لله سبحانه ، وكذلك بقية الأسماء .

#### أسماء الله كلها حسنى

وقد ورد في القرآن الكريم عدّة نصوص تدل على أنّ أسماء الله كلها حسنى ، كقوله تعالى : (( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ، وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي سِيِّئَاتِهِ سَيَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ )) (١)

وقوله : (( قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعَاؤَهُ وَإِنِ اتَّخَذَ الْإِنسَانُ لِحُكْمًا فَإِنَّ إِلَهًا وَاحِدًا لَّا يَلِدُ وَلَا يُوَلَّدُ وَلَا يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءًا وَمَن يَشْفَعُ عِندَهُ فَلْيَكْفُرْ )) (٢)

وقوله سبحانه : (( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى )) (٣)

وقوله عز وجل : (( هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى )) (٤)

وقد تناول الشوكاني - رحمه الله - الحديث عن أسماء الله في غير موضع من مؤلفاته ، ففي قوله تعالى : (( أَيَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى )) قال :

(( ومعنى حسن الأسماء استقلالها بنعوت الجلال والاكرام )) (٥)

وقال في تفسيره لقوله تعالى : (( ولله الأسماء الحسنى )) :

(( هذه الآية مشتملة على الاخبار من الله سبحانه بما له من الأسماء على

الجملة دون التفصيل ، والحسنى تأنيث الأحسن أي التي هي أحسن الأسماء لدلالاتها على أحسن مسمى وأشرف مدلول )) (٦) وهو الله سبحانه وتعالى . ولذا لك

(١) سورة الأعراف : آية ١٨٠ . (٢) سورة الإسراء : آية ١١٠ .  
 (٣) سورة طه : آية ٨ . (٤) سورة الحشر : آية ٢٤ .  
 (٥) فتح القدير ، الشوكاني ٢٦٥/٣ . (٦) المصدر السابق ٢٦٨/٢ .

امرهم بأن يدعوه بها عند الحاجة ، فانه اذا دعى بأحسن اسمائه ( واسماؤه كلها حسنى ) . كان ذلك من اسباب الاجابة ، وقد ثبت لهي المحييين : أن لله تسعة وتسعين اسما ، من أحصاها دخل الجنة )) (١)

وقال في موضع آخر وهو يتحدث عن الذكر في الركوع والسجود :

(( وقد تقرر أن له تسعة وتسعين اسما بالأحاديث الصحيحة ، وأن له أسماء متعددة بصريح القرآن (٢) : (( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى )) (٣) فامتثال ما في الآيتين ( يعني آية : ( فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ) . (٤) وآية : ( سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ) (٥) يحمل بالمجئ بأي اسم منها . مثل : سبحان ربّي ، وسبحان الله ، وسبحان الأحد ، وغير ذلك )) (٦)

وقال - رحمه الله - في تفسيره لقوله تعالى: (( هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا )) (٧) :

(( الاستفهام للانكار ، والمعنى : أنه ليس له مثل ولا نظير حتى يشاركه في العبادة ، فيلزم من ذلك أن تكون غير خالصة له سبحانه ، فلما انتفى المشاركة استحق الله سبحانه أن يفرد بالعبادة ، وتخلص له ، هذا مبني على أن المراد بالسمي هو الشريك في المسمى ، وقيل المراد به : الشريك في الاسم كما هو الظاهر من لغة العرب ، فقيل المعنى : أنه لم يسم شيئا من الأصنام ولا غيرها بالله قط ، يعني بعد دخول الألف واللام التي عوضت عن الهمزة ولزمت ، وقيل المراد : هل تعلم أحدا اسمه الرحمن غيره .

ونقل عن الزجاج (٨) قال: (( تأويله - والله أعلم - هل تعلم له سميا يستحق

أن يقال له خالق وقادر وعالم بما كان وبما يكون. )) قال الشوكاني: (( وعلى هذا لا سمّي لله في

(١) فتح القدير: الشوكاني (٢/٢٦٨) ، والحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب أن لله مائة اسم الا واحدة (الفتح ٢٨٩/١٣ برقم ٧٣٩٢) وزاد في بعض الروايات: وهو وتر يحب الوتر (انظر الفتح ( ٢١٨/١١ برقم ٦٤١٠ ) ومسلم في كتاب الذكر باب أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها ( ٢٠٦٢/٤ برقم ٢٦٧٧ ) وغيرها .

(٢) سيأتي بيانه أن أسماء الله غير محصورة في عدد معين بصريح الحديث (ص ٢١٠) .  
 (٣) سورة الأعراف ، آية ١٨٠ . (٤) سورة الواقعة ، آية ٦١ .  
 (٥) سورة الأهلئ ، آية ١ . (٦) نيل الأوطار: الشوكاني ٨٧/٣ .  
 (٧) سورة مريم : آية ٦٥ . (٨) تقدمت ترجمته في صفحة (١٤٩) .

جميع أسمائه ، لأنّ غيره وان سمي بشيء من أسمائه ، فله سبحانه حقيقة ذلك الوصف ، والمراد بنفي العلم المستفاد من الانكار هنا نفي المعلوم على ابلغ وجه وأكمله )) (١)

قلت ، إنّ تسمية الخلق ببعض أسماء الله عزوجل لا يقتضي تشبيها أو تمثيلا ، لأنّ معناها في حقّ الله عزوجل على ما يليق بجلاله وعظمته وفي حقّ خلقه على ما يليق بهم .

وقد أثبت الشوكاني كغيره من علماء أهل السنة أسماء الله تعالى كما جاءت في كتاب الله وفي سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وأثبت ما دلّت عليه من الصفات الكمالية ، لأنّ أسماء الله تعالى دالة على صفات كماله ، فهي مشتقة من الصفات ، اذ لو كانت ألقابا لا معاني لها لم تكن حسنى ولا كانت دالة على مدح ولا كمال .

فقال مثلا في (( الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ )) :

(( اسمان مشتقان من الرحمة على طريق المبالغة ، ورحمن أشد مبالغة

من رحيم ، ولذ لك قالوا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا )) (٢)

وقال في معنى اسم (( الْحَيُّ وَالْقَيُّومُ )) :

(( الْحَيُّ : الدائم الحياة ، والقَيُّومُ : القائم بأمر خلقه )) (٣)

وقال في معنى اسم (( الْفَنِّيُّ )) :

(( أي المتغني من كل شيء )) (٤) لا يحتاج الى خلقه ولا الى عبادتهم ،

لا ينفعهايمانهم ولا يضره كفرهم )) (٥)

وقال في معنى اسم (( الْعَلِيمُ )) :

(( أي العالم بكل معلوم )) (٦) (وأن علم الله عزوجل عن يقين ، فهو

العالم بخفيات الأمور ودقائقها ، كما يعلم بظواهرها وجليلاتها )) (٧)

- 
- (١) فتح القدير ، الشوكاني ٣/٣٤٢ . (٢) المصدر السابق : ١/١٨٨ .  
 (٣) تحفة الذاكرين : الشوكاني ٧٢ . (٤) المصدر السابق : نفس الصفحة .  
 (٥) فتح القدير ، الشوكاني ٢/١٦٤ . (٦) تحفة الذاكرين : الشوكاني ٧١ .  
 (٧) المصدر السابق ، ٢٦١ .

وقال في معنى اسم (( القُدُّوس )) :

(( أي الطاهر من كل عيب المنزه عن كل نقص )) .

و (( السَّلَام )) : أي الذي سلم من كل نقص وعيب ، وقيل الذي سلم الخلق

من ظلمه .

و (( المَوْمِن )) : أي الذي وهب لعباده الأمن من عذابه ، وقيل : الممدّق

لرسله باظهار المعجزات ، وقيل : الممدّق للمؤمنين بما وعدهم به من

الثواب ، والممدّق للكافرين بما أوعدهم به من العذاب .

و (( المُهَيِّمِن )) : أي الشهيد على عباده بأعمالهم الرقيب عليهم .

و (( العَزِيز )) : أي الذي لا يوجد له نظير ، وقيل : القاهر والغالب على المغلوب .

و (( الجَبَّار )) : جبروت الله عزيمته ، ويجوز أن يكون من جبره على كذا

إذا أكرهه على ما أراد ، فهو الذي جبر خلقه على ما أراد منهم .

و (( المتكَبِّر )) : أي الذي تكبر عن كل نقص ، وتعظم عما لا يليق به .

و (( الخَالِق )) : أي المقدر للأشياء على مقتضى إرادته ومشيئته .

و (( البَارِئ )) : أي المنشئ المخرع للأشياء الموجد لها .

و (( المَصَوِّر )) : أي الموجد للمور المركب لها على هيئات مختلفة ،

فالتصوير مترتب على الخلق والبراية وتابع لهما .

و (( العَزِيزُ الحَكِيم )) : أي الغالب لغيره الذي لا يغالبه مغالب ، الحكم

في كل الأمور التي يقضي بها . (١)

وقال في معنى اسم (( المَقْدِم والمؤَخَّر )) : المقدم : الذي يتقدم بعض الأشياء

على بعض . والمؤَخَّر : الذي يؤخَّر بعضها عن بعض . (٢) ونقل عن البيهقي

قال : أي تقدم من شاء بالتوفيق إلى مقامات السابقين ، وأخّر من شاء عن مراتبهم .

وقيل : تقدم من أحب من أوليائه على غيرهم من عبده ، وأخّر من أبغده

(١) أنظر فتح القدير : الشوكاني ٢٠٧/٥ ، ٢٠٨ ، وانظر أيضا تحفة الذاكرين : الشوكاني ٧١ .

(٢) تحفة الذاكرين : الشوكاني ٧٢ .

من غيره ، فلا مقدم لما أحر ، ولا مؤخر لما قدم )) (١)

وهكذا كل اسم من أسماء الله تبارك وتعالى لها معانيها، وهي صفات كماله جل وعلا . خلافا لما ذهب إليه المعتزلة الذين أثبتوا لله أسماء مجردة عن المعاني والأوصاف ، وزعموا أن الله سميع بلا سمع ، عليم بلا علم ، وهكذا إلى آخر الصفات . والجهمية الذين نفوا ثبوت الأسماء والصفات ليزعموا تصور وجود ذات مجردة عن الأسماء والصفات معا ، وهو من أفسد مزاعمهم لأنه ضرب من المحال . (٢)

### الاحاد في أسماء الله تعالى

ونفي معاني أسماء الله الحسنى من أعظم الاحاد فيها . قال تعالى: (( وَذُرُّوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ )) (٣) ولأنها لو لم تدل على معان وأوصاف لم يجز أن يخبر عنها بمصادرها ويوصف بها، لكن الله أخبر عن نفسه بمصادرها وأثبتها لنفسه ، وأثبتها له رسوله ، كقوله تعالى : (( إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ )) (٤) فعلم أن " القوي من أسمائه ، ومعناه : الموصوف بالقوة ، وكذلك قوله : (( فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا )) (٥) فالعزيم من له العزة ، فلولا ثبوت العزة والقوة له لم يسم قويا ولا عزيزا ، وأيضا لو لم تكن أسماءه مشتتة على معان وصفات لم يسخ أن يخبر عنه بأفعالها ، فلا يقال : يسمع ، ويرى ، ويعلم ، ويقدر ، ويريد . فإن ثبوت أحكام الصفات فرع من ثبوتها ، فإذا انتفى أصل الصفة استحال ثبوت حكمها وأيضا فلولا لم تكن أسماءه ذوات معان وأوصاف لكانت جامدة ، كالأعلام المحفة التي لم توضع لسماتها باعتبار معنى قام به ، فكانت كلُّها سواها ،

(١) نيل الأوطار : الشوكاني ٢٨/٣ .

(٢) انظر : الفرق بين الفرق ، البغدادي ١٩٣، ١٩٦ ، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٨/٣ ، ومنهاج

الحنيفة : ابن تيمية ٥٨٤/٢ ومختصر المواهب والمرحلة : ابن القيم ٢٩٧، ٢٩٨ .

(٣) سورة الأعراف ، آية ١٨٠ . (٤) سورة الذاريات : آية ٥٨ .

(٥) سورة قاطر ، آية ١٠ .



ولم يكن فرق بين مدلولاتها ، وهذه مكابرة صريحة وبهت بين ، فإن من جعل معنى اسم " القدير " هو معنى اسم " المميع " ، ومعنى اسم " التواب " هو معنى اسم " المنتقم " ، ومعنى اسم " المعطي " هو معنى اسم " المانع " فقد كابر المعقل واللغة والفطرة . (١)

وقد نّم الشوكاني - رحمه الله - الالحاد في أسماء الله وحذّر منه ، فذكر - رحمه الله - معنى الالحاد في قوله تعالى : (( وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ )) وذكر أنواعه . قال :

(( الالحاد ، الميل وترك القصد ، يقال : لحدا الرجل في الدين والحد : اذا مال ومنه اللحد في القبر ، لأنه في ناحية ، والالحاد في أسمائه سبحانه يكون على ثلاثة أوجه : أما بالتغيير ، كما فعله المشركون ، فاتهم أخذوا اسم اللات من الله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان . أو بالزيادة عليها بأن اخترعوا أسماء من عندهم لم يأذن الله بها ، أو بالنقصان منها ، بأن يدعوهم ببعضها دون بعض )) (٢)

وأزيد عليه التعطيل عن معانيها وحقائقها ، كقول المعتزلة : سميع بلا سميع ، بصير بلا بصير ، وانكارها كلية كقول الجهمية . وهما من أعظم أنواع الالحاد في أسمائه تعالى كما تقدّم .

#### طريقة اثبات أسماء الله

وطريقة اثبات أسماء الله تعالى عند أهل السنة طريقة التوقيف ، لأنها توقيفية ، أي ليس هناك وسيلة لمعرفة أسماء الله إلا عن طريق الكتاب والسنة (٣) فلا يجوز لأحد أن يشتق من الأفعال الثابتة لله أسماء إلا أنا وربنا ، إما في كتاب الله أو في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم . لأن الله أعلم بنفسه من خلقه ، ولأن رسوله صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ان هو إلا وحي يوحى .

(١) انظر مدارج السالكين ، ابن القيم ( ٢٨ ، ٢٧ / ١ ) دار الكتب العلمية .

(٢) فتح القدير ، الشوكاني ( ٢٦٨ / ٢ )

(٣) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ( ٤ ، ٣ / ٢ ، ٥٧ / ٥ ) وبدائع الفوائد : ابن القيم ( ١ /

١٨٢ ) مكتبة القاهرة ، والفتوح : ابن حجر ( ٢٢٦ / ١١ )

ولم أقف على كلام الشوكاني في بيان طريقه لا ثبات أسماء الله إلا موضعاً واحداً وهو عند شرحه لحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: " كان أكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف : لا ومقلب القلوب " (١) ان قال :

(( والمراد بتقلب القلوب : تقلب أحوالها ، لا ذواتها ، وفيه جواز تسمية الله بما ثبت من صفاته على وجه يليق به )) (٢)

والظاهر من هذا الكلام أن الشوكاني لم يملك مسلك التوقيف في اثبات أسماء الله تعالى ، لأنه أجاز تسمية الله بما ثبت من صفاته ، سواء ورد التوقيف بها أو لم يرد . وهذا مملوك غير صحيح ، لأن الأسماء التي قد تطلق على الله تعالى عن هذا الطريق قد لا تكون لائقاً للمعنى بالنسبة لله تعالى ، كأن يجعل من أسمائه الحسن : المفضل ، والفاخر ، والماكر ، والمستهزئ ، والساحر ، مثلاً - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - فإن هذه الأسماء لم يطلق عليه سبحانه منها إلا أفعال مخصوصة معينة ، فلا يجوز أن يسمّى بأسمائها المطلقة . (٣) ويكفينا الاقتصار على الوحي ، فلا نطلق عليه سبحانه وتعالى إلا ما ورد في الكتاب والسنة .

هذا ولم أقف على تطبيق الشوكاني هذه القاعدة ( أي جواز تسمية الله بما

ثبت من الصفات ) من خلال تفسيره للآيات .

يقول الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى ،

(( واغفوا على أنه لا يجوز أن يطلق عليها سم ولا صفة توهم نقماً ، ولو ورد ذلك

نقماً ، فلا يقال : ما هـ ، ولا زارع ، ولا فالح ، ولا نحو ذلك ، وإن ثبت في قول الله :

(( فَنِعْمَ أَنْامٌ هِدُونَ )) (٤) (( أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ )) (٥) (( فَالِقُ الْهَجْرِ وَالنَّوَى )) (٦)

(١) أخرجه البخاري في كتاب القدر ، باب يحول بين المرء وقلبه (الفتح ٥٢١/١١ برقم ٦٦١٧) وأبو داود في الإيمان والنذور ، باب ما جاء في يمين النبي صلى الله عليه وسلم (٣/٥٧٦ برقم ٣٢٦٢) والترمذي في كتاب النذور ، باب ما جاء كيف كان يمين النبي صلى الله عليه وسلم (٤/١٦ برقم ١٥٤٠) والنسائي في الإيمان والنذور (٧/٢٧٦٢، ٢٧٦١) وابن ماجه في كتاب الكفار ، باب يمين الرسول صلى الله عليه وسلم التي كان يحلف بها (١/١٧٧ برقم ٢٠٩٢)

(٢) نيل الأوطار ، للشوكاني (١٠/١٥١) (٣) انظر دائع الفوائد : ابن القيم (١/١٨٣)

(٤) سورة الذاريات ، آية ٤٨ .

(٥) سورة الواقعة ، آية ٦٤ .

(٦) سورة الأنعام ، آية ٩٥ .

ونحوها ، ولا يقال له : ما كبر ، ولا بناءً ، وان ورد : (( وَمَكَرَ اللَّهُ )) (١) (( وَالْأَسْمَاءُ بَنِينَ )) (٢) وقال أبو القاسم القشيري (٣) : " الأسماء تؤول خذتوقيفا من الكتاب والمعنى ، فكل اسم ورد فيها وجبا اطلاقه في وصفه ، وما لم يرد لا يجسوز ولو معناه " (٤)

### أسماء الله في محمودة في عدم معين

وأسماء الله تعالى غير محمودة في عدم معين ، وهو ما قاله جمهور العلماء ، وقسره الشوكاني - رحمه الله تعالى - فقال - نقلا عن ابن كثير - :

(( ثم ليعلم أن الأسماء الحسنى ليست منحصرة في التسعة والتسعين ، بدليل ما رواه الإمام أحمد في مسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : (( ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال : اللهم اني عبدك ، وابن عبدك ، وأبنيك ، وأمين أمرك ، ناصيتي بيدك ، ما ضل فتى حكمك ، عدل في قضاك ، أسألك بكل اسم هو لك ، سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحدا من خلقك ، أو أنشأته به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهاب همي ، إلا أذهب الله همه وحزنه ، وأبدله مكانه فرجا )) وفي بعض النسخ : فرحا : بالحاء المهملة ) فقيل : يا رسول الله ألا نتعلمها ؟ فقال : بلى ، ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها (٥)

وأورد الشوكاني أيضا هذا الحديث في كتابه : تحفة الذاكرين (٦) وقال :

- (١) سورة آل عمران ، آية ٥٤ . (٢) سورة الذاريات ، آية ٤٧ .  
(٣) عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة النيسابوري القشيري ، الفقيه الشافعي ، شيخ خراسان في عصره ، كان علامة في الفقه والتفسير والحديث والأصول والأدب والشعر والكتابة وعلم التصوف ، توفي سنة ٤٦٥ هـ ( انظر : تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ٨٢/١١ ، وتبيين كذب المفتري : ابن عساكر ٢٧١ ، ومفتاح السعادة : طاش كبرى زادة ٩٥/٢ )  
(٤) فتح الباري ، ابن حجر ( ٢٢٦/١١ )  
(٥) فتح القدير ، الشوكاني ( ٢٦٩/٢ ) ، وتحفة الذاكرين : الشوكاني ( ٧٠ ) وانظر تفسير ابن كثير ( ٢٨٠/٢ ) والحديث أخرجه أحمد في المسند ( ٣٩١/١ ) ، والحاكم في المستدرک ( ٥٠٩/١ ) وغيرهما . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ( ١٣٦/١٠ ) : رواه أحمد وأبو يعلى والجزراي لأنهم قالوا : وهذا في مكان همي والطبراني ، ورجال أحمد وأبي يعلى رجال الصحيح ، غير أبي سلمة الجهني ، وقد وثقه ابن حبان ١٠ هـ والحديث صحيحه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ( ٣٣٦/١ برقم ١٩٩ ) ، وفي شرح العقيدة الطحاوية ( ١١٠ ) في الهامش .  
(٦) صفحة ( ٢٤٧ )

(( فيه دليل أنّ لله اسمًا ، فغير التسمية والتسمين ))

ويشير إلى ما ورد في حديث: (( أنّ لله تسعة وتسعين اسما ، مائة آلا واحدا ،

من أحماها دخل الجنة ، أنه وتر يحب الوتر )) (١)

قال رحمه الله : وزاد الترمذى في سننه :

(( هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، البارئ ، المصور ، الغفار ، القهار ، الوهاب ، الرزاق ، الفتاح العليم ، القابض ، الباسط ، الخافض ، الرافع ، المعز ، المذل ، السميع ، البصير ، الحكم ، العدل ، اللطيف ، الخبير ، العليم ، العظيم ، الغفور ، الشكور ، العليّ ، الكبير ، الحفيظ ، المقيت ، الحسيب ، الجليل ، الكريم ، الرقيب ، المجيب ، الواسع ، الحكيم ، الودود ، المجيد ، الباعث ، الشهيد ، الحقّ ، الوكيل ، القويّ ، المتين ، الوليّ ، الحميد ، المحمي ، المبدئ ، المعيد ، المحيي ، المميت ، الحيّ ، القيوم ، الواجد ، الماجد ، الواحد ، الصمد ، القادر ، المقدر ، المقدم ، المؤخر ، الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الوالي ، المتعالي ، البرّ ، التوّاب ، المنتقم ، العفوّ ، الرؤوف ، مالك الملك ، ذو الجلال والاكرام ، المقسط ، الجامع ، الغنيّ ، المغنيّ ، المانع ، الضارّ ، النافع ، النور ، الهادي ، البديع ، الباقي ، الوارث ، الرشيد ، المبور )) (٢)

(١) تقدم تخريجه في صفحة (٢٨٤) .

(٢) فتح القدير : الشوكاني (٢/٢٦٩) ، وتحتفل لذا كرين : الشوكاني (٦٨) ، والحديث أخرجه الترمذى في كتاب الدعوات ، باب ذكر أسماء الله عز وجل (٥/٤٩٦ برقم ٣٥٠٧) من طريق صفوان بن الوليد بن مسلم به ، وقال أي الترمذى ، هذا حديث قريب ، وقد روى هذا الحديث من غير وجه من أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا نعلم في كثير شيع من الروايات لها سندا صحيح ذكرنا لأسماء لا في هذا الحديث ، وأخرجه أيضا البيهقي في الأسماء والصفات ( ص ١٦) وفي الاعتقاد ( ص ٣١) ، والبخاري في شرح السنة (٥/٢٥ برقم ١٢٥٧) ، وابن حبان في كتاب الرقائق ، باب الأذكار (٢/٨٨ برقم ٨٠٨) ، قال المحقق ، رجاله ثقات ، وصححه الحاكم في المستدرک (١/١٦) ، وسكت عنه الذهبي . هذا مع وجود اختلاف في سرد الأسماء بين رواية وأخرى . قال الشوكاني ، رواه ابن حبان في صحيحه وابن خزيمة والبيهقي والحاكم من طريق صفوان بن سنان ، والما قبل ، ورواه ابن ماجه في سننه (٢/١٢٦١ برقم ١٨٦١) من طريق أخرى عن موسى ابن عقبة عن عبد الرحمن بن الأفرج عن أبي هريرة مرفوعا ، فسرنا لأسماء لمقدمة بزيادة ونقطة ، وقد صححه ابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة ، وقال النووي في الأذكار ( ص ١٥١) : أنه حديث حسن ، ونقل عن ابن كثير قال ، والذي هو عليه جماعة من الحفاظ أنّ سردا لأسماء في هذا الحديث مدرج فيه ، وأن بعض العلماء جمعوها من القرآن ، وهذا قلت ، وكذا قال شيخنا لاسلام

قال شيخ الاسلام ابن تيمية نقلا عن الخطابي<sup>(١)</sup> وغيره :

(( فهذا يدل على أنّ له تعالى أسماء استأثر بها ، وذلك يدل على أنّ قول الله :  
 " إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْمَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ " أنّ في أسمائه تسعة وتسعين  
 من أحماها دخل الجنة ، كما يقول القائل : أنّ لي ألف درهم أعدتها للمدقسة ،  
 وإن كان ماله أكثر من ذلك ، والله في القرآن قال : (( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ  
 بِهَا ))<sup>(٢)</sup> فأمر أن يدعى بأسمائه الحسنى مطلقا ، ولم يقل : ليست أسماءه  
 الحسنى إلا تسعة وتسعين اسما ، والحديث قد سلم معناه ))<sup>(٣)</sup>

وقال البيهقي<sup>(٤)</sup> بعد أن ساق عدّة روايات في هذا الموضوع :

(( وليس في قوله عليه الصلاة والسلام : " إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا " نفي غيرها ،  
 وإنما وقع التخميس بذكرها ، لأنها أشهر الأسماء وأبينها معاني ، وفيها ورد الخبر  
 أنّ من أحماها دخل الجنة<sup>(٥)</sup> سواء أحماها ممّا ورد في الحديث ، أو من سائر ما  
 دل عليه الكتاب أو السنة أو الإجماع ))<sup>(٦)</sup>

ومثل هذا ما قاله البيهقي<sup>(٧)</sup> ، والنووي<sup>(٨)</sup> ، وشيخ الاسلام ابن تيمية<sup>(٩)</sup> ،

===== ابن تيمية (مجموع فتاوى ٤٨٢/٢٢) والحافظ ابن حجر (الفتح ٢٢١/١١) حيث رجح عدم رفع هذه

الأسماء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذا قال ابن العربي وغيرهم .

(١) سبق له ترجمة في صفحة (١٣١) .

(٢) سورة الأعراف : آية ١٨٠ .

(٣) مجموع فتاوى : ابن تيمية (٤٨٦/٢٢)

(٤) تقدّمت ترجمته في صفحة (١٢١) .

(٥) الأسماء والصفات : البيهقي ١٧ . (٦) الاعتقاد : البيهقي ٣٢ .

(٧) انظر شرح السنة ، البيهقي (٣٥/٥) والبيهقي : هو أبو محمد الحسين بن معمود بن محمد البيهقي ،  
 الفقيه المحدث المفهر قال الذهبي : كان على منهاج السلف ، وله القدم الراسخ في التفسير ،  
 والباع المديد في الفقه له معتنفات مفيدة منها : شرح السنة ، ومعالج التنزيل في التفسير .  
 توفي سنة ٥١٦هـ انظر سير أعلام النبلاء ، للذهبي (٤٣١/١٩) ، ومفتاح المعادة : طائفة كسبى  
 زادة ( ١١/٢ )

(٨) انظر شرح النووي لمسلم (٥/١٧) ، وأيضا فتح الباري : ابن حجر (٢٢٣/١١) . والنووي هو  
 يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني النووي الشافعي ، أبو زكريا محيى  
 الدين ، علامة بالفقه والحديث ، له كتب كثيرة منها : إرشاد الطالبين ، وشرح صحيح مسلم ، وشرح  
 المهذب ، والأذكار . توفي (٦٧٦هـ) انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ : للذهبي ٢٥٠/٤ ، والبداية  
 والنهاية : ابن كثير ٢٧٨/١٣ ، وثمرات الذهب : ابن العماد ٣٥٤/٥ .

(٩) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (٤٨٢-٤٨٦/٢٢) وقدرّد - رحمه الله - بأسماها على قول ابن

حزم في حصر الأسماء في التسعة والتسعين .

وابن القيم<sup>(١)</sup>، وابن الوزير<sup>(٢)</sup>، والحافظ ابن حجر<sup>(٣)</sup>، وغيرهم .

أما تمييز هذه الأسماء في حديث الترمذي فالعلماء اختلفوا فيه كما اختلفوا

في صحة الحديث ورفعها إلى النبي صلى الله عليه وسلم .<sup>(٤)</sup>

والظاهر أنّ الشوكاني - رحمه الله - يميل إلى تصحيح الحديث، بدليل أنه قال

بعد أن ساق الحديث وتخرجه وكلام العلماء فيه :

(( ولا يخفاك أنّ هذا العدد قد صححه ما مان<sup>(٥)</sup>، وحسنه ما مان<sup>(٦)</sup>، فالقول بأن

بعض أهل العلم جمعها من القرآن فيرسديد، ومجرد بلوغ واحداته رفع ذلك

لا ينتهز لما رضى الرواية، ولا تدفع الأحاديث بمثله، وأنّ الحديث الذي ذكره

عن الامام أحمد<sup>(٧)</sup> فغايته أنّ الأسماء الحسنى أكثر من هذا المقدار، وذلك لا ينافي

كون هذا المقدار هو الذي وردا لترتيب في احصائه وحفظه، وهذا ظاهر ممكن

لا يخفى .))<sup>(٨)</sup>

قلت : والذي يرجح لي أنّ تعيين الأسماء ليس ثابتا عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم، لأنّ الوليد بن مسلم<sup>(٩)</sup> راوى الحديث يذكر من بعض العلماء أنّ سرد الأسماء

في الحديث مدرج فيه، كما قال الحافظ ابن كثير في تفسيره<sup>(١٠)</sup> :

(١) انظر شفاة لعليل، ابن القيم (٥٥٢) وقدمّح - رحمه الله - أنّ هذا رأي الجمهور، وما خالفهم

في ذلك إلا ابن حزم، فزعم أنّ أسماء لله تنحصر في هذا العدد، وانظرا أيضا بدائع الفوائد،

ابن القيم ( ١٨٨/١ )

(٢) انظرا يثا رالحق على الخلق : ابن الوزير ( ١٥٨، ١٥٩ )

(٣) انظر تلخيص العبير، ابن حجر ( ١٧٤/٤ ) تحقيق: عبد الله هاشم اليماني .

(٤) انظر هذا التفصيل في فتح الباري، ابن حجر ( ٢١٩/١١ - ٢٢١ )، وصحيح ابن حبان ( ٨١/٣ - ٩١ )

في الهامش . تحقيق: شعيب الأرنؤوط .

(٥) يقدم بهما ابن حبان في صحيحه ( ٨٨/٣ برقم ٨٠٨ )، والحاكم في المستدرک ( ١٦/١ ) كما تقدّم .

(٦) يقدم به الامام النووي في الأذکار ( ص ١٥١ ) تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط . كما تقدم .

(٧) يعني حديث ابن مسعود الذي تقدّم ( ص ٢٩٠ )

(٨) تحفة الذاكرين : الشوكاني ٢٠ .

(٩) قال الحافظ ابن حجر : الوليد بن مسلم الدمشقي أبو العباس ثقة لکنه كثيرا لتدليس من

الثامنة مائة سنة ١٩٥ هـ ( التقريب : ابن حجر ( ٤٨٥ برقم ٧٤٥٦ )

(١٠) ( ٥٨٠/٢ )

(( والذي هوّل عليه جماعة من الحفاظ أنّ سردا لأسماء في هذا الحديث مدرج فيه ، وأما ذلك كما رواه الوليد بن مسلم ، وعبد الملك بن محمد المنعاني (١) عن زهير بن محمد (٢) أنه بلغه من غير واحد من أهل العلم أنهم قالوا ذلك ، أي أنهم جمعوها من القرآن ، كما ورد عن جعفر بن محمد (٣) ، وسفيان بن عيينة (٤) ، وأبي زييد (٥) اللخوي (٦٠) ))

وقال الحافظ ابن حجر : اختلف الحفاظ في أنّ سردا لأسماء هل هو موقوف على الراوي أو مرفوع ، ورجح الأول ، وأنّ تعدادها مدرج من كلام الراوي . (٦)  
أما معنى الاحماء الذي ورد في الحديث فقد فسّره الشوكاني بأته الحفظ ، وهكذا قال الأكثرون (٧) ، وفسّرت هذا المعنى رواية البخاري : (( لا يحفظها أحداً لا دخل الجنة )) (٨) وقيل ، أحماها : قرأها كلمة كلمة ، كأنه يبعدها . وقيل : أحماها : علمها وتدبر معناها ، وأطلع على حقائقها . وقيل : أطاق القيام بحفظها ، والعمل بمقتضاها . قال الشوكاني : والتفسير الأول هو الراجح المطابق للمعنى اللغوي ، وقد فسّرت الرواية الممرّحة بالحفظ كما عرفت . (٩)

- 
- (١) قال الحافظ ابن حجر : عبد الملك بن محمد الحميري البرسمي من أهل صنعاء دمشق ، له الحديث ، من التاسعة . (التقريب : ابن حجر ٣٦٥ برقم ٤٢١٢)
- (٢) قال الحافظ ابن حجر : زهير بن محمد التميمي أبو المنذر الخراساني ، سكن الشام ثم الحجاز ، رواية لثام عنه في مستقيمة فضعف بسببها . توفي ١٦٢ هـ (التقريب : ابن حجر ٢١٧ برقم ٢٠٤٩)
- (٣) لعنه جعفر بن محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو عبد الله المعروف بالمصدق ، صدوق فقيه امام ، من السادسة ، مات ١٤٨ هـ (التقريب : ابن حجر ١٤١ برقم ٩٥٠)
- (٤) تقدّمت ترجمته في صفحة (٢٦٣) .
- (٥) قال الحافظ ابن حجر : سعيد بن أوس بن ثابت أبو زيد الأنباري النحوي البصري ، صدوق له أوهام ، وروى بالقدر ، من التاسعة ، مات ٢١٤ هـ (التقريب : ابن حجر ٢٣٣ برقم ٢٢٧٢)
- (٦) انظر الفتوحات الربانية على الأذكار النووية (٢٢١/٣) فيما نقله عنها بن علان من : شرح المشكاة . ط / القاهرة ١٣٤٨ هـ . كما رجّعه أيضا في الفتح (٢٢١/١١) ، وانظر أيضا ما قاله البيهقي في الأسماء والمغات ١٩ ، والبغوي في شرح السنة (٣٥/٥) ، وابن تيمية في مجموع فتاوى (٤٨٢/٢٢ ، ٤٨٣) حيث ذكر أنّ التسعة والتمعين اسماء لم يرد في تعيينها حديث صحيح من النبي صلى الله عليه وسلم .
- (٧) انظر الأسماء والمغات : البيهقي ١٧ ، وشرح النووي لمسلم (٥/١٧) ، والفتح : ابن حجر (٢٢٩/١١)
- (٨) انظر الفتح : ابن حجر (٢١٨/١١) برقم ٦٤١٠
- (٩) انظر تحفة الذاكرين : الشوكاني ٦٨ .

قلت ، والظاهر أن معنى حفظها يقتضي أيضا معرفتها والقيام بعبوديتها ، لأن القرآن لا ينفخ حفظ ألفاظه من لا يعمل به ، وقد ثبت الخبر في الخوارج أنهم يقرأون القرآن ولا يجاوزونها جرهم .

### الاسم الأعظم

أورد الشوكاني - رحمه الله - عدة روايات في تعيين الاسم الأعظم (١) منها : ما أخرجه ابن ماجه ، والحاكم في المستدرک ، والطبراني في الكبير ، من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( اسم الله الأعظم الذي إذا دعى به أجاب في ثلاث سور من القرآن : البقرة ، وآل عمران ، وطه )) (٢) قال أبو أمامة ، فالتصفتها فوجدت في البقرة في آية الكرسي : (( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ )) (٣) ، وفي آل عمران : (( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ )) (٤) ، وفي طه : (( وَفَعَلْنَا الْوَجُوهَ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ )) (٥)

ومنها ما أخرجه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، من حديث أسماء بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين : (( وَالْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدًا إِلَهًا لَا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ )) (٦) ، وفتح آل عمران : (( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ )) (٧) (٨) .

ومنها ما أخرجه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( اسم الله الأعظم الذي إذا دعى به أجاب في هذه

(١) انظر تحفة الذاكرين : الشوكاني ٦٦ .  
(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک (٥٠٦/١) ، وابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب اسم الله الأعظم (١٢٦٧/٢) برقم ٢٨٥٦ قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٢٢٨/١١) : وقواها لغرا لسرازي واحتج بأتهما يدلان من صفات العظمة بالربوبية ما لا يدل على ذلك غيرهما كدلا لتهما . قال الشوكاني : قال المناوي في المختصر ، وسانده حسن ، وقيل صحيح ، وحسنه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢٨٢/٢ برقم ٧٤٦)

(٣) آية ٢٥٥ (٤) آية ٢ (٥) آية ١١١  
(٦) سورة البقرة ، آية ١٦٣ (٧) سورة آل عمران : آية ٢  
(٨) الحديث أخرجه أحمد في مسنده (٤٦١/٦) ، وأبو داود وفي كتاب الصلاة ، باب الدعاء (١٦٨/٢) برقم ١٤٩٦ ، والترمذي في كتاب الدعوات ، باب (٦٥) (٤٨٣/٥ برقم ٣٤٧٨) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب اسم الله الأعظم (١٢٦٧/٢) برقم ٢٨٥٥ ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٢٢٩/١) برقم ١٨٠ ، وصحیح أبي داود برقم



الآية وهي: (( قُلِ اللَّهُمَّ مَا لِكَ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ )) (١) إلى آخر الآيسة (٢).  
 قال الشوكاني: (( وقد اختلف في تعيين الاسم الأعظم على نحو أربعين قولاً، قد  
 أفردها السيوطي (٣) بالتمنيف . قال ابن حجر: وأرجحها من حيث السند: الله  
 لا اله الا أنت الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد )) (٤)  
 وأورد الشوكاني أرجح ما ورد في تعيين الاسم الأعظم وهو الحديث الآنف الذكر،  
 والآخر ما رواه أهل السنن الأربع وغيرهم بلفظ: (( أَللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدُ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ، بِدِيْعِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ )) (٥)

(١) سورة آل عمران: آية ٢٦ .

(٢) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥٦/١٠): رواه الطبراني في الأوسط، وفيه جسرين فرقد  
 وهو ضعيف، وقال الشوكاني: قال المناوي: وفي أسانده أيضاً محمد بن زكريا السعداني،  
 وثقه ابن معين، وقال أحمد: ليس بالقوي، وقال النسائي والدارقطني: ضعيف، وفيه نظر .

(٣) سبق له ترجمة في صفحة (٢٧٩) .

(٤) تحفة الذاكرين: الشوكاني ٦٧ . والحديث أخرجه أبوداودي في كتاب الصلاة، باب  
 الدعاء (١٦٧/٢ برقم ١٤٩٣)، والترمذي في كتاب الدعوات، باب جامع الدعوات (٤٨١/٥)  
 برقم ٣٤٧٥)، وقال: حسن قريب والنسائي في كتاب السهو، باب الدعاء بعد الذكر  
 (٥٢/٣ برقم ١٣٠١)، وابن ماجه في كتاب الدعاء، باب اسم الله الأعظم (١٢٦٧/٢ برقم ٢٨٥٧)  
 وابن حبان في كتاب الرقائق، باب الأدعية (١٧٣/٣ برقم ٨٩١، ٨٩٢) قال المحقق: أسانده  
 صحيح، رجاله ثقات رجال البخاري، والحاكم في المستدرک (٥٠٤/١) وصححه ووافقه  
 الذهبي، وأحمد في المسند (٣٥٠، ٢٤٩/٥) قال العافظ ابن حجر في الفتح (٢٢٨/١١): وهو  
 أرجح من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك . والحديث صححه الألباني في مشكاة  
 المصابيح (٧٠٨/٢ برقم ٢٢٨٩)

(٥) أخرجه أبوداودي في كتاب الصلاة، باب الدعاء (١٦٧/٢ برقم ١٤٩٥)، والترمذي في كتاب  
 الدعوات، باب خلق الله ما شرحة (٥١٤/٥ برقم ٣٥٤٤) وقال: هذا حديث قريب . والنسائي  
 في كتاب السهو، باب الدعاء بعد الذكر (٥٢/٣ برقم ١٣٠٠)، وابن ماجه في كتاب  
 الدعاء، باب اسم الله الأعظم (١٢٦٨/٢ برقم ٢٨٥٨)، والبخاري في الأدب المفرد  
 برقم (٧٠٥) انظر فضل الله الصمد (١٦٨/٢)، وابن حبان في كتاب الرقائق، باب  
 الأدعية (١٧٥/٣ برقم ٨٩٣)، وأحمد في المسند (٢٦٥، ٢٤٥، ١٥٨، ١٢٠/٣)، والحاكم  
 في المستدرک (٥٠٤، ٥٠٣/١) وصححه، ووافقه الذهبي . هذا  
 مع وجود اختلاف في لفظ الحديث . وصححه  
 الألباني في مشكاة المصابيح (٧٠٨/٥ برقم ٢٢٩٠)

وذكر الحافظ ابن حجر أربعة عشر قولاً في تعيين الاسم الأعظم مع سنده، وذكر  
اختلاف أهل العلم فيه، منهم من أثبتته معينا واضطربوا في ذلك، ومنهم من أنكره،  
كأبي جعفر الطبري<sup>(١)</sup>، وأبي الحسن الأشعري<sup>(٢)</sup>، وأبي بكر الباقلاني<sup>(٣)</sup> فقالوا:  
لا يجوز تفضيل بعض الأسماء على بعض. ونسب ذلك بعضهم لما لك لكرهته أن تعاد  
سورة وتردد دون غيرها من السور، لئلا يظن أن بعض القرآن أفضل من بعض، فيسوء ذن  
ذلك باعتقادنقمان المفضول عن الأفضل، وحملوا ما ورد من ذلك على أن المراد  
بالأعظم العظيم<sup>(٤)</sup>، وأن أسماء الله كلها عظيمة، وعبارة أبي جعفر الطبري؛ اختلفت  
الآثار في تعيين الاسم الأعظم، والذي عندي أن الأقوال كلها صحيحة، إذ لم يسرد  
في خبر منها أنه الاسم الأعظم ولا شيء أعظم منه. فكأنه يقول: كل اسم من  
أسمائه تعالى يجوز وصفه بكونه أعظم، فيرجع إلى معنى عظيم كما تقدم<sup>(٥)</sup>. وهذا  
ما أميل إليه. والله أعلم.

#### هل الاسم عين المسمى أو غيره ؟

تعرف الشوكاني - رحمه الله تعالى - لهذه المسألة التي كثيرا لنزاع فيها بين  
العلماء، وقبل بيان رأيه فيها أذكر أولاً موجزا لأرائهم. فأقول:  
اختلف العلماء في هذه المسألة - كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - إلى عسدة  
أقوال:

منهم من قال: إن الاسم هو المسمى. وهو قول أكثر المنتسبين إلى السنة

(١) سبق له ترجمة في صفحة (١٨١).

(٢) سبق له ترجمة في صفحة (٢٧).

(٣) القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد المعروف بالباقلاني البصري، من كبار  
علماء الكلام، انتهت إليه الرياسة في مذهب الأشاعرة. من كتبه: اعجاز  
القرآن، والآنما، والتمهيد. توفي سنة ٤٠٣هـ (انظر: تاريخ بغداد: الخطيب  
البغدادي ٢٧٩/٥ - ٢٨٢، وسيراً علام النبلاء، الذهبي ٤٣/١١، والبداية والنهاية:  
ابن كثير ٣٥١، ٣٥٠/١١).

(٤) أي جعلوا اسم التفضيل على غير باه، وهو أسلوب معروف عند علماء النحو.

(٥) انظر فتح الباري: ابن حجر (٢٢٨، ٢٢٧/١١).

كأبي القاسم الطبري<sup>(١)</sup>، واللالكائي<sup>(٢)</sup>، والبنغوي<sup>(٣)</sup>، وغيرهم، وهو أحد قولسي أصحاب أبي الحسن الأشعري، اختاره أبو بكر ابن فورك<sup>(٤)</sup>، وغيره<sup>(٥)</sup>

ومنهم من قال: إن الاسم غير المسمى . وهو قول الجهمية، والمعتزلة، وتابعهم في ذلك جماعة من الأشاعرة، كالغزالي<sup>(٦)</sup>، والرازي<sup>(٧)</sup> .

وقد بنى الجهمية رأيهم هذا على أن أسماء الله مخلوقة، وما دامت كذلك فهو غيره، وهذا كلام باطل، لأن أسماء الله من كلامه، وكلامه غير مخلوق، بل هو المتكلم به، وهو المسمى بنفسه بما فيه من الأسماء<sup>(٨)</sup> .

ومنهم من قال بالتوقف، وهو قول جماعة من السلف، وذكر ابن تيمية عنهم أنهم توقفوا في ذلك نغياً واثباتاً، أي أنهم لا يقولون إن الاسم هو المسمى ولا غيره، إذ كان كل من الأطلاقين بدعة، لا يعرف فيها قول لأحد من الأئمة .

ومنهم أيضاً من قال: إن الاسم للمسمى، وهذا الاطلاق اختار أكثر المنتسبين

(١) لم أقف على ترجمته، ولعل الموا ب: ابن القاسم الطبري أبو علي الحسن (أوالحمسين) فقيهنا فعي بحث قال ابن كثير: أحداً لأئمة المحررين في الخلاف، وأول من صنف فيه، له: المحرر في النظر، وهو أول كتاب صنف في الخلاف المجرد، والايضاح، والعدة، كلاهما في الفقه الشافعية . توفي (٣٥٠ هـ) (انظر تاريخ بغداد: الخطيب البغدادي ٨/٨٧، والبداية والنهاية: ابن كثير ١١/٢٣٨)

(٢) تقدمت ترجمته في صفحة (٢٦٣) . (٣) تقدمت ترجمته في صفحة (٢٩٢) .

(٤) محمد بن الحسين بن فورك الأنباري الأصماني، واعظ عالماً بالأسول والكلام، ممن فقهنا الشافعية . توفي سنة (٤٠٦ هـ) (انظر: تبیین كذب المفترى: ابن عمار ٢٢٢، وطبقات الشافعية الكبرى: السبكي ٣/٥٢ - ٥٦)

(٥) عز البيهقي هذا الرأي إلى الامام الشافعي، والهارث المحاسب، وأبي عبيد لقاسم بن سلام (انظر: الاعتقاد للبيهقي ٤٢، وشعب الايمان له ١/١٢٥، ١٢٦، تحقيق: محمد السعيد زفلول .)

(٦) تقدمت ترجمته في صفحة ٣٦ .

(٧) تقدمت ترجمته في صفحة ٣٦ .

(٨) انظر مجموع فتاوى: ابن تيمية (١/١٨٦) .

الى السنة من أصحاب الامام أحمد وغيره . ومنهم من قال في ذلك . (١)  
هذا موجز ما قاله العلماء في هذه المسألة ، كما ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية ،

فما هو رأي الشوكاني فيها ؟

رأى الشوكاني أنّ الاسم ليس المسمى ، وإنما هو اللفظ الدال على المسمى (٢)

ورد على القائلين بأنّ الاسم هو المسمى قائلا :

(( ومن زعم أنّ الاسم هو المسمى ، كما قال أبو عبيدة (٣) ، وسيبويه (٤) ، والباقلاني (٥)

وابن فورك (٦) ، وحكاها الرازي (٧) عن الحشوية (٨) ، والكرامية (٩) ، ولا شعريّة (١٠) ،

فقد غلط فظنا ، وجاء بما لا يعقل ، مع ورود ما يوجب المخالفة للعقل ، لا من الكتاب ،

ولا من السنة ، ولا من لغة العرب ، بل العلم الضروري حاصل بأنّ الاسم الذي هو

(١) انظر تفصيل هذه الأقوال في مجموع فتاوى لابن تيمية (١٨٥/٦ - ١٨٩)

(٢) انظر فتح القدير : الشوكاني (١٨/١)

(٣) معمر بن المثنى اللخوي البصري ، أبو عبيدة ، من أئمة العلم بالأدب واللغة ، وكان أبا ضياء شعوبيا ، قال الجاحظ في حقه لم يكن في الأرض خا رجي أعلم بجميع العلوم منه ، له كتب كثيرة منها : لمجاز في فريب القرآن ، وأمثال في فريب الحديث . توفي سنة (٢٠٩ هـ) (انظر تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ٢٥٢/١٣ ، وميزان الاعتدال : الذهبي ٥٨١/٥) ومفتاح السعادة : طائر كبرى زادة (١٠٥/١)

(٤) عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي ، أبو البشر ، الملقب بسيبويه ، ما مال النحاة ، وأول من بسط علم النحو ، له كتاب سيبويه في النحو ، لم يفتح قبله ولا بعده مثله . توفي سنة (١٨٠ هـ) (انظر تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ١٩٥/١٢ ، والبداية والنهاية : ابن كثير ١٧٦/١) ومفتاح السعادة : طائر كبرى زادة (١٤٦/١)

(٥) تقدمت ترجمته (ص ٢١٧) . (٦) تقدمت ترجمته (ص ٢٩٨) . (٧) تقدمت ترجمته (ص ٣٦) .

(٨) الحشوية : يسكون الشين وفتحها ، قوم تمسكوا بالظواهر ، فذهبوا الى التجميع وغيره ، وهم من الفرق الخالفة . قال صاحب كتاب البرهان (ص ٣٨) : الحشوية : هم المجسمات الذين قالوا بأنّ الله - تعالى - الله عن قولهم ملوا كبيرا - على صورة ثاب أمرد ، له شعر قطط ، في رجليه نعل من ذهب ، ينزل يوم عرفة على جبل أحمر ، وينزل في كلّ ليلة جمعة ، الى غير ذلك من أقوالهم الخبيثة التي لا يمدحها عاقل<sup>١</sup> ، وقال شيخ الاسلام ابن تيمية (منهاج السنة ٥٢١ ، ٥٢٠/٢) : أما لفظ الحشوية فليس فيه ما يدل على شخص معين ولا مقالة معينة ، فلا يدري من هم هؤلاء ، وقد قيل بأنّ أول من تكلم بهذا اللفظ عمرو بن عبيد فقال : كان عبدا لله بن عمر حشويا (وهو قول باطل) وكان هذا اللفظ في اصطلاح من قاله يريد به العامة الذين هم حشو ، كما تقول الرافضة من مذهب أهل السنة مذهب الجمهور . وقد يستعمل بعض الناس لفظ الحشوية في أهل السنة وكل من يقول بمقالات السلف في الاعتقادات وفي الأسماء والعقائد ، فهم عندهم حشوية ، فما لنا بلة كلهم عندهم حشوية ، وكذا أهل الحديث ، ومن المعلوم أنّ اعتقاد السلف أهل الحديث هو السنة المحضة ، لأنه هو الاعتقاد الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس في اعتقاد أحد منهم شيء من مقالات الحشوية ، ولا لكتب شاهدة بذلك .

(٩) تقدم تعريفه ساسي (ص ٢٦٠) (١٠) تقدم تعريفها في (ص ٢٧) .

(١) أصوات مقطعة، وحروف مؤلفة، غير المسمّى الذي عومد لوله (٠))

قلت : وكلام الشوكاني هذا ممتّح بأنّ الاسم الذي يتمد به هو الاسم اللفظي المتكوّن من الأصوات والحروف، فالاسم على هذا الاعتبار غير المسمّى ، وإنما هو الدالّ على المسمّى ، وهذا كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (( والاسم هو القول الدالّ على المسمّى ، ليس الاسم الذي هو لفظ هو المسمّى ، وتديراديسه المسمّى ، لأنّه حكم عليه ودليل عليه (٠)) (٢)

وعلى هذا فإنّ المسألة تحتاج الى تغميل أكثر، ولم أقت على أنّي تغميل من كلام الشوكاني غير ما ذكرنا .

والذي أراه صواباً في هذه المسألة هو ذلك التغميل الذي أورده ابن القيم في شفاء العليل (٣) ، وابن أبي العزّ الحنفي في شرح العقيدة الطحاوية (٤) وهو أنّ الاسم يراد به المسمّى تارة ، ويراد به اللفظ الدالّ عليه أخرى ، فإنا قلت : قال الله كذا ، واستوى الله على عرشه ، وسمع الله ورأى ، وخلق ، فهذا المراد به المسمّى نفسه ، وإنا قلت : الله اسم عربيّ ، والرحمن اسم عربيّ ، والرحمن من أسماء الله تعالى ، والرحمن وزنه فعلان ، والرحمن مشتقّ من الرحمة ، ونحو ذلك ، فالاسم ههنا للمسمّى ( أي الدالّ على المسمّى ) ولا يقال غيره ، لما في لفظ الغير من الاجمال ، فان أردنا للمناصرة أنّ اللفظ غير المعنى فحقّ ، وان أردنا أنّ الله سبحانه كان ولا اسم له حتى خلق لنفسه اسماً ، أو حتى سمّاه خلقه بأسماء من صنعهم ، فهذا ممن أعظم الضلال والاحاد في أسماء الله تعالى .

وهذا التغميل قال به جمهور أهل السنة ، وهم الذين يقولون إنّ الاسم

للمسمّى ، وهو قول الشوكاني كما يظهر من كلامه . والله أعلم .

(١) فتح القدير : الشوكاني (١٨/١) وانظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٦/١٩٠-٢٠٢) حيث ناقش - رحمه الله - قول القائلين بأنّ الاسم هو المسمّى ورد عليهم بما ساج

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية (٦/١٩٢)

(٣) انظر (٥٥٢)

(٤) انظر (١٣١)

### المبحث الخامس : ذكر جملة من الصفات التي ذكرها الشوكاني

صفات الله تبارك وتعالى التي جاء بها القرآن الكريم وتحدّث عنها سنة الممطفى صلى الله عليه وسلم كثيرة جدا ، ولكن سأقتصر في هذا المبحث على ذكر جملة من الصفات التي تعرّض لها الشوكاني رحمه الله في مؤلّفاته .

وقبل أن أبيّن تلك الصفات التي تكلم عنها الشوكاني ، أرى من المناسب أن أذكر موجزا عن اصطلاح علمماء السلف في تقسيم صفات الله تعالى ، وهو أنهم يقسمون الصفات التي وردت في الكتاب والسنة الى قسمين : صفات ذاتية ، و صفات فعلية .

أما الصفات الذاتية ، فهي الصفات المتعلقة بذاته المقدسة التي لم يزل ولا يزال متمفابها ، وهي لا تنفك عنه سبحانه ، بل هي لازمة لذاته أزلا وأبدا ، ولا تتعلق بها مشيئته وقدرته .

وهي قسمان ،

سمعية عقلية : وهي التي يشترك في اثباتها الدليل الشرعي السمعي والدليل العقلي ، والفترة السليمة ، كصفة الحياة ، والعلم ، والقدرة ، والارادة ، والقوة ، والعزة ، والملك ، والعظمة ، والكبرياء ، والمجد ، والجلال ، والسمع ، والبصر .

وخبرية ، وهي التي لا سبيل للعقل على انفراده الى اثباتها الا بطريق السمع والخبر عن الله ، أو عن رسوله صلى الله عليه وسلم ، كصفة الوجه ، واليدين ، والعين ،

أما الصفات الفعلية : فهي الصفات المتعلقة بمشيئته وقدرته ، ان شاء فعلها ، وان شاء لم يفعلها عزوجل .

وهي قسمان أيضا ،

سمعية عقلية : كالخلق ، والرزق ، والإعطاء ، والمنع ، والإحياء ، والإماتة ، وأنواع التدبير المختلفة .

وخبرية : كالا ستواء على العرض ، والمجئ والإتيان ، والنزول الى السماء

الدنيا ، والرضى ، والمحبة ، والغضب ... (١)

وقد تكون الصفة ذاتية فعلية باعتبارين ، كصفة الكلام ، فإنه باعتبار أصل الصفة ذاتية ، لأنه تبارك وتعالى لم يزل ولا يزال متكلماً ، وباعتبار آحاد الكلام صفة فعلية ، لأن الكلام متعلق بمشيئته عزوجل ، يتكلم متى شاء ، بما شاء ، كيف شاء ، كما قال تعالى : (( إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ )) (٢)

وفيما يلي أن ذكر جملة من الصفات الذاتية ، وجملة أخرى من الصفات الفعلية مع ذكر كلام الشوكاني عليها .

وقد نهج - رحمه الله - في معظم الصفات منهج المصالح من اثبات معانيها بلا تشبيه ولا تمثيل ، وتغويض معرفة كنهها وكيفيةها إلى الله سبحانه . وكان الأجدر به والواجب عليه أن يسلك هذا المسلك في اثبات جميع الصفات . كما قرره في رسالته التحف ، غير أنه سلك في تفسيره مسلك أهل التأويل فسي بعض الصفات ، كما سنرى في هذه التفاصيل .

• أولاً : ذكر جملة من الصفات الذاتية وكلام الشوكاني عليها

### أ - صفة العلم

أثبت الشوكاني صفة العلم لله تعالى ، وهي من الصفات السمعية العقلية ، لأن العقل يثبت أن لله علماً وأنه عالم بكل شيء ، ويدل على ذلك إيجاده الأشياء في هذا الكون ، لا استحالة إيجاده الأشياء مع الجهل بها ، ولأن من المخلوقات من هو عالم ، والعلم صفة كمال ، وكل كمال اتصف به المخلوق من غير استلزام نقص فالخالق تعالى أحق به وأكمل فيه منه (٣)

وقد تقرّر بالأدلة من الكتاب والسنة أن علم الله عزوجل أزلي ، وأنه قد سبق

(١) انظر شرح العقيدة الواسطية للدكتور محمد خليل هراس ٨١ - ٩٩ ولمعة الاعتقاد شرح الشيخ

محمد صالح العثيمين ١٢، ١١ .

(٢) سورة يس ، آية ٨٢

(٣) انظر رسالة الإرادة والأمر لابن تيمية ضمن مجموعة الرسائل الكبرى ٢٨٢/١ .

في كلِّ شيء ، ولا يمحّ أن يقدر وقوع غير ما قد علمه ، والا انقلب العلم جهلاً ،  
وذلك لا يجوز اجماعاً ، لأن علمه مزوج سابق أزلي ، وقد علم ما يكون قبل أن  
يكون ، ولا خلاف بين أهل الحق من هذه الحيثية (١)

وبيّن الشوكاني أنّ علم الله عزوجل محيط بكلِّ شيء (٢) وأنّه لا يخفى عليه  
خافية ، ولا يخرج عن علمه خارج كائناً ما كان . (٣) وأنّه عالم كلِّ غائب من  
الحس وكلِّ مشهود حاضر ، أو كلِّ معدوم وموجود . (٤) فهو العالم بخفيات الأمور  
ودقائقها ، كما يعلم بظواهرها وجلياتها . (٥)

فالعلم صفة من صفات ذاته تعالى ، فهو عالم بعلم قائم بذاته قديم أزلي لازم  
لنفسه المقدّسة ، وهو سبحانه العليم المحيط بكلِّ شيء ، يعلم الكلّيّات  
والجزئيّات ، ولا تخفى عليه خافية ، يعلم ما كان وما يكون ، وما لم يكن لو كان  
كيف يكون .

والأدلة على اتصافه تعالى بالعلم كثيرة منها :

قوله تعالى : (( إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ )) (٦) وقوله : (( يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا  
خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ )) (٧) وقوله : (( وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ  
لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ، وَلَا حَبَّةٌ  
فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ ، وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ )) (٨)

وقوله : (( يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِدَاتِ  
الْمُدُورِ )) (٩)

وقوله تعالى : (( يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ، وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ، وَمَا  
يَعْرُجُ فِيهَا )) (١٠)

(١) انظر تنبيه الأفاضل على ما ورد في زيادة العمر ونقصه من الدلائل ، الشوكاني ١١١ ضمن  
أمناء الشريعة .

(٢) انظر ، فتح القدير ، الشوكاني ١٣٤/٢ . (٣) انظر : الممدرا السابق ٢٨٣/٣ .

(٤) انظر : الممدرا السابق ٦٨/٣ . (٥) انظر : تحفة الثاكرين ، الشوكاني ٣٦١ .

(٦) سورة البقرة : آية ٦٢ . (٧) سورة البقرة : آية ٢٥٥ .

(٨) سورة الأثام ، آية ٥١ . (٩) سورة التغابن : آية ٤ .

(١٠) سورة سبأ ، آية ٢ وسورة الحديد : آية ٤ .



وقوله سبحانه : (( وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا )) (١) (( عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ )) (٢) (( أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ )) (٣)

والآيات الواردة في كتاب الله الدالة على أن الله تبارك وتعالى متمم بمفحة العلم مما لا يكاد أن يحصى إلا بعد جهد لكثرتها .

وقد أفادت هذه الآيات اثبات صفة العلم لله ، وأن علمه شامل لكل شيء ، ومحيط به ، فيعلم بالكلية والجزئيات ، وبالسر والعانية ، وبالذات والآخرة . قال الشوكاني في تفسير قوله تعالى : (( إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ )) (٤) :

(( هذه الجملة استثنائية لبيان سعة علمه واحاطته بالمعلومات ، وعبر عن معلوماته بما في الأرض والسماء مع كونها أوسع من ذلك ، لقصور عبادته عن العلم بما سواها من أمكنة مخلوقاته وسائر معلوماته ، ومن جملة ما لا يخفى عليه إيمان من آمن من خلقه وكفر من كفر )) (٥)

هذا وقد أنكر الشوكاني - رحمه الله - أشد الانكار على من يزعم أنه تعالى غير عالم بالجزئيات (٦) وينكر علم الله الأزلي ، كالمعتزلة . وعلى رأسهم أبو علي الجبائي (٧) حيث حكى عنه قوله : (( والله لا يعلم من نفسه إلا ما يعلم هو )) (٨) ومعنى هذه المقولة الخاسرة والشنيعه : أن كل ما يعلمه الله يعلمه هذا الجبائي . عيانا بالله تعالى .

قال الشوكاني : (( وانظر هذه الجرأة على الله سبحانه وتعالى ، التي ليس بعدها جرأة ، فيا لأم أبي علي الويل ، أنه يهيك مثل هذا النهيق ، ويدخل نفسه في هذا المضيق ؟ وهل سمع السامعون بيمين أفجر من هذه اليمين الملعونة ؟ أو نقل الناقلون كلمة تقارب معنى هذه الكلمة المفتونة ؟ أو بلغ مفتخر السبي

- 
- |  |                             |
|--|-----------------------------|
| • (١) سورة الطلاق، آية ١٢  | • (٢) سورة الحشر : آية ٢٢   |
| • (٣) سورة الملك : آية ١٤  | • (٤) سورة آل عمران : آية ٥ |
| • (٥) فتح القدير، الشوكاني ٣١٢/١                                 | • (٦) المصدر السابق ٤٥٩/٢   |
| • (٧) سبق له ترجمة في صفحة (١٢٣)                                 |                             |
| • (٨) انظر، التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ٧ ضمن الرسائل الطغية |                             |

ما بلغ هذا المختال الفخور ؟ ، أو وصل من يفجر في إيمانه الى ما يقارب هذا الفجور ؟

واستمر في مناقشته له وانكاره عليه قائلا : (( وكلّ عاقل يعلم أن أحدنا لو حلف أن ابنه أو أباه لا يعلم من نفسه الا ما يعلمه هو لكان كاذبا في يمينه ، فاجرا فيها ، لأنّ كلّ فرد من الناس ينطوي على صفات وغمرايز لا يحب أن يطلع عليها غيره ، ويكره أن يقف على شيء منها سواء ، ومن ذا الذي يدري بما يجول في خاطر غيره ، ويمتكن في ضميره ، ومن اذ عى علم ذلك ، وأنه يعلم من غيره من بني آدم ما يعلمه ذلك الغير من نفسه ، ولا يعلم ذلك الغير من نفسه الا ما يعلمه هذا المدعى ، فهو اّما مصاب العقل ، يهذي بما لا يدري ، ويتكلّم بما لا يفهم ، أو كاذب شديد الكذب ، عظيم الافتراء ، فان هذا امر لا يعلمه غير الله سبحانه ، فهو الذي يحول بين المرء وقلبه وما توسوس به نفسه ، وما يرمّيه ، وما يعلنون ، وما يظهرون ، وما يكتمون ، كما أخبرنا بذلك في كتابنا العزيز في غير موضع .

فقد خاب وخسر من أثبت لنفسه من العلم ما لا يعلمه الا الله من عباده ، فما ظنك من جاوز هذا وتعدّاه ، وأقسم بالله سبحانه أنّ الله لا يعلم من نفسه هو الا ما يعلمه هو . (١)

ب - صفة القدرة

أثبت الشوكاني - رحمه الله - صفة القدرة لله سبحانه وتعالى ، وهي مسن الصفات السمعية العقلية ، لأنّ العقل يثبت أنّ لله قدرة ، وأنه على كلّ شيء قدير ، اذ لو لم يكن تعالى كذلك لكان عاجزا ، وهذا مستحيل ، بدليل ظهور الأفعال منه تعالى في هذا الكون . ولا تظهر الا من عليم قدير . وقد تقرّر بالأدلة من الكتاب والسنة أنّه تعالى قادر على كلّ شيء ، ولكمال قدرته لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء . والآيات في تقرير صفة القدرة وأثبتها لله تعالى كثيرة جدا منها قوله تعالى :

(١) التحف في مذاهب اللف ، الشوكاني ٨٤٧ ضمن الرماثل الملفية .

(( وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمَا بَيْنَهُمَا ، يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ )) (١)

قال الشوكاني - رحمه الله - في تفسير الآية: ((أي أنه سبحانه خالق الخلق بحسب مشيئته ، وأنه يقدر على كل شيء ، لا يستعصم عليه شيء )) (٢)

وقوله تعالى : (( وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا )) (٣)

قال الشوكاني: ((أي على كل شيء من الأشياء ، يحييه ويفنيه بقدرته ، لا يعجز عن شيء )) (٤)

وقوله تعالى ردّ اعلى منكسري البعث : (( أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ )) (٥)

ومثله قوله تعالى : (( أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ )) (٦)

قال الشوكاني - رحمه الله - في تفسير الآية: ((أي من هو قادر على خلق هذا فهو على إعادة ما هو آدون منه أقدر ، والمعنى : قد علموا بدليل العقل أنّ من قدر على خلق السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثالهم ، لأنهم ليسوا بأشدّ خلقاً منهم . فمن قدر على خلق السموات والأرض ، وهما في غاية العظم وكبيرا لأجزاء يقدر على إعادة خلق البشر الذي هو صغيرا لشكل ضعيف القوة )) (٨)

ومنها قوله تعالى : (( وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ )) (٩)

قال الشوكاني - رحمه الله - : معناه : لا يشغله ثقالة أدنى الشيء . (١٠)

وقوله تعالى : (( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ، إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا )) (١١)

قال الشوكاني في معنى الآية: ((أي ما كان ليسبقه ويفوته من شيء من الأشياء كما نأما كان فيهما ، لأنه كثيرا العلم وكثيرا القدرة ، لا يخفى عليه شيء ولا يصعب

- 
- (١) سورة المائدة: آية ١٧ . (٢) فتح القدير: الشوكاني ٢٤/٢ . (٣) سورة الكهف: آية ٤٥ .  
 (٤) فتح القدير: الشوكاني ٢٩٠/٣ . (٥) سورة الاسراء: آية ٩١ . (٦) سورة قيس: آية ٨١ .  
 (٧) فتح القدير: الشوكاني ٢٦١/٣ . (٨) الممدرا السابق ٣٨٤/٤ . (٩) سورة البقرة: آية ٢٥٥ .  
 (١٠) فتح القدير: الشوكاني ٢٧٢/١ . (١١) سورة فاطر: آية ٤٤ .

عليه أمر )) (١)

ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاستخارة عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ، (( اللهم اني استخيرك بعلمك ، واستقدرك بقدرتك ... فانك تقدر ولا أقدر )) (٢)

### ج - صفة الارادة

أثبت الشوكاني - رحمه الله - صفة الارادة لله سبحانه وتعالى وهي مسنن الصفات السمية العقلية ، لأن العقل يثبت أن لله سبحانه ارادة ومشئته ، وأنه مرید في أفعاله ، إذ لو لم يتمف بالارادة لا تتمف بضدها ، كالسهو والاكراه والغلبة ، وهذا محال على الله سبحانه ، بدليل ما ظهر في أفعاله تعالى من تخصيص وترتيب ووضعها في مواضعها .

وقد ورد في القرآن الكريم أنه تعالى مرید وأن له ارادة ومشئته (٣) في عدة

آيات ،

كقوله تعالى : (( إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ )) (٤)

وقوله : (( وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ )) (٥)

وقوله : (( إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ )) (٦)

وقوله سبحانه : (( إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ )) (٧)

وغير ذلك من الآيات .

وقد أوضح الشوكاني - رحمه الله - صفة الارادة ، وقسمها الى ارادة كونية ،

(١) فتح القدير ، الشوكاني ٢٥٦/٤ .

(٢) انظر ، تحفة الذاكرين ، الشوكاني ١٦١ والحديث أخرجه البخاري في كتاب الدعوات باب الدماء عند الاستخارة . ( الفتح ١١ / ١٨٧ برقم ( ٦٣٨٢ ) .

(٣) المشئته والارادة بمعنى واحد غير أن المصنف يقسمون الارادة الى كونية خلقية وهي المستلزمة لوقوع المراد عموماً في العالم هو الى دينية أمرية شرعية وهي المتضمنة للمحبة والرضا ، والمشئته هي الارادة بالمعنى الأول فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وعلى هذا فلا تتضمن المشئته المعنى الثاني للارادة اذا كان المراد لم يكن داخل في معناها الأول ، كما يمان أبي جهل وسجود إبليس لآدم عليه السلام .

(٤) سورة هود : آية ١٠٧ . (٥) سورة القصص : آية ٦٨ .

(٦) سورة المائدة : آية ١ . (٧) سورة يس : آية ٨٢ .

وهي مشيئته لما خلقه من جميع مخلوقاته ، إنسهم وجنّهم ، مسلمهم وكافرهم ، حيوانهم وجمادهم ، فأرهم ونافعهم ، ومن هذا القسم قوله تعالى : (( فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ مَدْرَهُ لِلْإِلْمَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ )) (١) . واردة دينية : وهي محبته المتناولة لجميع ما أمر به ، وجعله شرعا ودينا ، فهذه متخصّصة بالآيمان والعمل الصالح ، ومن هذا القسم قوله تعالى : (( يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ )) (٢)

فما خلقه الله سبحانه وقدره وقضاه فهو يريد به ، وإن كان لا يأمر به ، ولا يحبه ولا يرضاه ، ولا يثيب أصحابه ، ولا يجعلهم من أوليائه . وما أمر به وشرعه ، وأحبّه ورضيه ، وأحبّ فاعليه ، وأثابهم وأكرمهم عليه فهو الذي يحبه ويرضاه ، ويثيب فاعله عليه . (٣)

وقد تقدّم تفصيل هذا الموضوع بما فيه كفاية فلا حاجة هنا لأعادته (٤)

#### د - صفة الحياة

أثبت الشوكاني - رحمه الله - صفة الحياة لله تبارك وتعالى ، وهي مسنن الصفات السمعية العقلية ، لأنّ العقل يثبت أنّ الله متمم بالحياة ، إذ لو لم يتمم بالحياة لا تمم بفسدها ، وهو الموت والفناء وهو محال ، بدليل ظهورها لأفعال منه سبحانه ، واستحالة ظهورها من يجهلها ويعجز عنها ، فهو عالم وقادر ، ويستحيل قيام العلم والقدرة بغير الحي . (٥) ولأنّ الحياة من صفات الكمال ، بل هي مستلزمة لجميع صفات الكمال ، وكلّ كمال لا نقص فيه ثبت لمخلوق وأمكن أن يتمم به الخالق فهو أولى به (٦)

(١) سورة الأنعام ، آية ١٢٥ . (٢) سورة البقرة : آية ١٨٥ .

(٣) انظر : قطار الولي على حديث الولي : الشوكاني ٢٨٥ ، ٢٨٦ .

(٤) انظر : الفرق بين الكونيات والدينيات في صفحة ١٨٨ - ١٩٥ .

(٥) انظر : المواقف في علم الكلام : للايجي ( الموقف الخامس في الالهيات ) ، ص ٢٩٠ .

(٦) انظر : شرح العقيدة الواسطية للمحمد خليل الهراس ٢٢ ، ٢٤ وأيضا مجموع فتاوى لابن تيمية

وقد ورد في القرآن الكريم وصف الله بأنه ، حيّ ، في كثير من الآيات :

كقوله تعالى : (( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ )) (١)

وقوله تعالى : (( وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ )) (٢)

وقوله : (( وَعَسَّاتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ )) (٣)

وقوله سبحانه : (( هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ )) (٤)

قال الشوكاني في تفسير معنى الحيّ : (( والحيّ : الباقي . ونقل عن الطبري

عن قوم أنّه يقال حيّ كما وصف نفسه ، ويسلم ذلك دون أن ينظر فيه )) (٥)

وقال في موضع آخر : (( الحيّ : الدائم الحياة . (٦) والحيّ : الباقي الذي

لا يفنى ، المنفرد بالالوهية . )) (٧)

وقال في تفسير قوله تعالى : (( وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ )) (٨) :

(( وختم صفة الحياة إشارة إلى أن الحيّ هو الذي يوثق به في المصالح ،

ولا حياة على الدوام إلا لله سبحانه دون الأحياء المنقطعة حياتهم ، فأنهم إذا

ماتوا ضاع من يتوكل عليهم )) (٩) فالحياة صفة حقيقية لازمة لذاته تعالى

لا شقة بكماله وجلاله وعظمته .

#### هـ - صفة السمع والبصر

أثبت الشوكاني - رحمه الله - صفة السمع والبصر لله تعالى ، لا على وجه

المماثلة والمثابفة للمخلوقات . (١٠) وهما من صفات السمعية العقلية ، لأن العقل

يثبت بالضرورة أنّ الله الحيّ العليم القدير يجب أن يتّصف بالسمع والبصر ، إذ لو

لم يتّصف بالسمع والبصر لا تمف بحدّ ذلك ، وهو العمي والمم ، وهذا محال ،

(١) سورة البقرة ، آية ٢٥٥ وآل عمران : آية ٢ .

(٢) سورة الفرقان : آية ٥٨ . (٣) سورة طه : آية ١١١ .

(٤) سورة خافر ، آية ٦٥ . (٥) فتح القدير ، الشوكاني ٢٧١/١ .

(٦) تحفة الذاكرين : الشوكاني ٧٢ . (٧) فتح القدير : الشوكاني ٤٩٩/٤ .

(٨) سورة الفرقان : آية ٥٨ . (٩) فتح القدير ، الشوكاني ٨٤،٨٣/٤ .

(١٠) انظر : التحف في مذاهب السلف ، الشوكاني ١٠ ضمن الرسائل السلفية .

لأن السمع وا لبعير من صفات الكمال ، فان الحي السميع البصير أكمل من حي ليس بسميع ولا بصير ، كما أن الموجود الحي أكمل من موجود ليس بحي ، وكل كمال اتمف به المخلوق فالخالق أولى به ، لأنه سبحانه يتعالى ويتنزه عن كل نقص .

وقد تقرّر بالأدلة من الكتاب والسنة أنّ الله سميع بصير ،

فمن الكتاب قوله تعالى مخاطباً للموسى وهارون عليهما السلام : (( إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى )) (١) وقوله : (( قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا ، وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَ كُفْرًا ، إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ )) (٢) وقوله : (( أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ، بَلَى وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ )) (٣) وقوله : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ )) (٤) وقوله : (( لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، أَيْبُرِيهِ وَأَسْمَعُ )) (٥) وغير ذلك من الآيات .

ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم : (( اربعوا على أنفسكم ، فانكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، تدعون سمياً بصيراً قريباً )) (٦) وقد بيّن الشوكاني - رحمه الله - في تفسيره للآية الأخيرة قال : (( أي ما خفي فيهما وغاب من أحوالهما ، ليس لغيره من ذلك شيء ، ثم زاد في المبالغة والتأكيد فجاء بما يدل على التعجب من ادراكه للمبصرات والمسموعات ، فقال : (( أَيْبُرِيهِ وَأَسْمَعُ )) فأفاد هذا التعجب على أن شأنه سبحانه في علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين ، وأنه يستوي في علمه الغائب والحاضر، والخفي والظاهر، والصغير والكبير، واللطيف والخبير .

(١) سورة طه ، آية ٤٦ .

(٢) سورة الزخرف ، آية ٨٠ .

(٣) سورة الكهف ، آية ٢٦ .

(٤) سورة المجادلة ، آية ١ .

(٥) سورة الشورى ، آية ١١ .

(٦) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ، باب : وكان الله سمياً بصيراً . ( الفتح ٢٨٤/١٢ برقم ( ٧٢٨٦ ) ) ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والستغفار ، باب استحباب خفض الصوت بالذكر ، ٢٠٧٦/٤ برقم ( ٢٧٠٤ ) . ومعنى اربعوا : أي ارفقوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم ، فان رفع الصوت إنما يفعله الانسان لبعده من يخطبه لسمعته ، وأنتم تدعون الله تعالى وليس هو بأصم ولا غائب ، بل هو سميع قريب . ( شرح النووي لمسلم ٢١/١٧ ) .

والكثيف ، وكان أصله ما أيمره وما أصمعه )) (١).

وفي تفسير قوله تعالى : (( ليس كمثله شيء وهو السميع البصير )) أجد -  
 رحمه الله - أن من فهم هذه الآية الكريمة حقّ فهمها ، وتدبرها حقّ تدبرها ، مشى بها  
 عند اختلاف المختلفين في الصفات على طريقة بيضاء واضحة ، ويزداد بمسيرة  
 إذا تأمل معنى قوله : (( وهو السميع البصير )) فإن هذا الاثبات بعد ذلك النفسي  
 للمائل قد اشتمل على برد اليقين وشفاء المدور وانثلاج القلوب )) (٢) فكلمة  
 (( ليس كمثله شيء )) بها استفاد نفي المماثلة في كل شيء ، ووصفه سبحانه  
 بالسميع والبصير يتقرر بها الاثبات لهذه الصفات لا على وجه المماثلة للمخلوقات .  
 (٣)

#### و - صفة الكلام

أثبت الشوكاني - رحمه الله - صفة الكلام لله تعالى بما تقرّر بالأدلة من  
 الكتاب والسنّة أنّه سبحانه متكلم حقيقة بكلام هو صفة من صفاته اللازمة  
 لذاته ، والكلام من الصفات السمعية العقلية ، لأنّ العقل يثبت أنّ الله تعالى  
 متمم بصفة الكلام ، إذ لو لم يتمم بصفة الكلام لا تمم بصفها وهو الخرس ،  
 وهذا محال ، لأنّ الكلام صفة كمال ، ومن يتكلم أكمل ممن لا يتكلم ، كما أنّ من  
 يعلم ويقدر أكمل ممن ليس كذلك ، وقد تقرّر أن ما ثبت للمخلوق من كمال لا نقى  
 فيه ، ثبوته للخالق بطريق الأولى ، وما تنزه المخلوق عنه من النقائص ، فتنزّه  
 الخالق عنه بطريق الأولى . (٤) فتبين أن الربّ سبحانه وتعالى لم يزل ولا يسزل  
 موصوفاً بصفات الكمال ، ومن أجلها صفة الكلام .

وقد دلّ على ذلك من الأدلة الشرعية ما في القرآن الكريم في كثير من

الآيات :

كقوله تعالى : (( وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا )) (٥)

(١) فتح القدير: الشوكاني ٢٧٩/٣ . (٢) المعدر السابق ، ٥٢٨/٤ .  
 (٣) انظر: التحف في مذاهب الحلف : الشوكاني ١٠ ضمن الرغائب السلفية .  
 (٤) انظر: مجموع فتاوى : ابن تيمية ١٤١/٦ .  
 (٥) سورة النساء : آية ١٦٤ .



وقوله تعالى: (( وَإِنَّ أَحَدَكُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ )) (١)

وقوله: (( سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ )) (٢)

وقوله مخاطبا لموسى عليه السلام: (( إِنَّي اصْطَفَيْتَكَ عَلَى النَّاسِ بَرِيًّا لِيَّ وَبِكَلَامِيَّ

فَخِذْمَا أَتَيْتَكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ )) (٣)

وما في القرآن من ذكرنا دأته وما جاتها المتضمنة معنى الكلام، كقوله تعالى عن

آدم وحواء: (( وَنَادَا هُمَا رَبَّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ )) (٤)، وقوله سبحانه عن

موسى عليه السلام: (( وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ )) (٥)، والنداء لا يكسرون

الأبصوت مسموع حاد بكلام .

وغير ذلك من الآيات التي تقررباً دللتها صفة للكلام .

وقد أوضح الشوكاني - رحمه الله تعالى - من خلال تفسيره لمعاني هذه الآيات

منهجيه في اثبات صفة الكلام، فذكر عند تفسيره لقوله تعالى: (( وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى

تَكْلِيمًا ))، أن قراءة الجمهور برفع الاسم الشريف، على أن الله هو الذي كلم موسى،

و (تكلما) مدموم كسد، وفائدة التأكيد رفع توهم كون التكلیم مجازاً (٦) فاذا أُكِّد

الكلام بالمدد لم يكن الأحقيقة، وأجمع النحويون على

(١) سورة التوبة، آية ٦ . (٢) سورة يونس، آية ٥٨ . (٣) سورة الأعراف، آية ١٤٤ .

(٤) سورة الأعراف، آية ٢٢ . (٥) سورة مريم، آية ٥٢ .

(٦) يطلق لفظ المجاز في اصطلاح كثير من المتأخرين على ما هو قسيم الحقيقة، فاتهم

قسّموا الكلام إلى حقيقة ومجاز، فالحقيقة عندهم هي اللفظ المستعمل فيما وضع لسه،

والمجاز: هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة مع قرينة، وقيل غير ذلك مسن

بمن التماريف ( انظر: رثا دا الفحول للشوكاني (ص ٢١)، وانظراً أيضاً: المستمضى في علم

الأصول للفزالي (ص ٢٦٨) ط ١٣٢٤هـ المطبعة الأميرية بدمشق، والأحكام في أصول الأحكام

للأمدي (٢٦/١) تعليق/ عبدالرزاق عفيفي، ط ١٣٨٧هـ مؤسسة للنور .

والحقيقة أن تقسيم الكلام إلى حقيقة ومجاز اصطلاح حادث قصد به التوصل إلى تعني

صفات الكمال من الله عز وجل والافاً لأئمة رحمهم الله تعالى وأهل القرون الثلاثة

المفضلة لم يتكلموا بهذا الاصطلاح بالمعنى الذي قصدوا له المبتدعة . قال شيخنا لاسلام

ابن تيمية - رحمه الله - : " فهذا التقسيم هو اصطلاح حادث بعد انقضاء القرون الثلاثة

لم يتكلم به أحد من الصحابة ولا التابعين لهم باحسان، ولا أحد من الأئمة المشهورين

بالعلم، كما لك (ت ١٧٩هـ)، والشوري (ت ١٦٦هـ)، والأوزاعي (ت ١٥٧هـ)، وأبي حنيفة (ت ١٥٠هـ)

والشافعي (ت ٢٠٤هـ)، بيل ولا تكلم به أئمة اللغة والنحو، كالخليل (ت ١٧٠هـ)، وسيبويه

(ت ١٨٠هـ)، وأبي عمرو بن العلاء (ت ١٥٤هـ)، ونحوهم

وأول من عرف أنه تكلم بلفظ المجاز أبو سبيدة معمر بن المثنى

أَنَّكَ إِذَا أَكَّدْتَ الْفِعْلَ بِالْمَعْدَرِ لَمْ يَكُنْ مَجَازًا. (١)

وقال في قوله تعالى : (( وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِثْقَانَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ )) (٢) أي اسمه

كلامه من غير واسطة. (٣)

وفي قوله تعالى : (( قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَا تِي سِي

وَبِكَلَامِي )) (٤) ، والمراد بالكلام هنا : التكلم ، امتنَّ الله سبحانه عليه

بهذين النوعين العظيمين من أنواع الاكرام ، وهما الرسالة والتكليم من غير

واسطة. (٥)

وفي قوله تعالى : (( يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ )) (٦)

قال - رحمه الله - : وهذا الكلام على طريق التمثيل والتخييل ، ولا سؤال

ولا جواب ، كذا قيل . والأولى أنه على طريقة التحقيق ، ولا يمنع من ذلك عقل

ولا شرع. (٧)

- قلت : لو عبر الشوكاني بالمصحيح بدل الأولى لكان أنسب ، لأن هذا هو

التفسير المصحيح للمعنى الآتية ، وهو الحق الذي عليه سلف الأمة وأئمتها ،

فلا يجوز تأويل الآية عن ظاهرها إلا بدليل شرعي لا عقلي . هذا وقد ورد في

المصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول

هل من مزيد ، حتى يرفع رب العزة فيها قدمه )) (٨)

وقال - رحمه الله - عن معنى النداء في قوله تعالى : (( وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبٍ

==== ( ت ٢٠٩ هـ ) في كتابه ، ولكن لم يعن بالمجاز ما هو قسم الحقيقة ، وإنما عنى بمجاز الآية وما

يعبر به عن الآية . . . والغالب أنه - أي المجاز - كان من جهة المعتزلة ونحوهم من المتكلمين

. . . وقد أنكر طائفة أن يكون في اللغة مجازاً في القرآن ولا غيره ، كأبي إسحاق الإسفراييني

( ت ٤١٨ هـ ) . . . إلى أن قال - رحمه الله - فلا مجاز في القرآن ، بل وتقسيم اللغة إلى حقيقة

ومجاز وتقسيم مبتدع محدث لم ينطق به السلف ، والخلف فيه على قولين ، وليس النزاع فيه لفظياً ،

بل يقال نفس هذا التقسيم باطل لا يتميز هذا عن هذا . . . ( الإيمان لابن تيمية ٧١ وما بعدها

ط ١٤٠٣/١ هـ ) . . . والكتب العلمية نظروا لفظ الحقيقة والمجاز لابن تيمية فمن مجموع فتاوى

٤٠٠/٢٠ - ٤٩٩ ومختصر المواهب المرسله لابن القيم ( ٢٢٢ ) .

- |                                |  |
|--------------------------------|--|
| (١) فتح القدير: الشوكاني ٥٣٨/١ | (٢) سورة الأعراف : آية ١٤٣               |
| (٣) فتح القدير: الشوكاني ٢٤٣/٢ | (٤) سورة الأعراف : آية ١٤٤               |
| (٥) فتح القدير: الشوكاني ٢٤٤/٢ | (٦) سورة ق : آية ٣٠                      |
| (٧) فتح القدير: الشوكاني ٧٧/٥  | (٨) تقدم تخريجه في صفحة ٢٥٩ هامش رقم (٨) |

الطُّورِ الْأَيْمَنِ ))<sup>(١)</sup> ، أي كَلَمْنَاهُ من جانب الطور ، ومعنى النداء أنه تمثّل له الكلام من ذلك الجانب .<sup>(٢)</sup> ومثّل هذا ما ذكره في قوله تعالى : (( فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مِنْ فِي النَّارِ ))<sup>(٣)</sup> إذ قال : " أن : هي المنسرة لما في النداء من معنى القول ؟ (٤)

قلست : قول الشوكاني: (( انه تمثّل له الكلام من ذلك الجانب )) فينظر ، والصحيح أنّ موسى عليه السلام سمع كلام الله في ذلك الجانب. أمّا تفسيره النداء بالكلام لما في النداء من معنى الكلام فهذا هو التفسير الصحيح الذي فسّره علماء السلف<sup>(٥)</sup> ، لأنّ فيه اثبات صفة الكلام لله تعالى ، وأنه تكلم حقيقة بصوت مسموع ، إذ النداء لا يكون إلا به .

أما رأيه - رحمه الله - في مسألة القرآن ، فقرّر أنّ القرآن كلام الله منزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو صفة من صفات الله تعالى ، قديم النوع حادث الاحاد في التنزيل ، وأنه المتلوّ والمسموع والمكتوب في المصاحف . قال في تعريف القرآن: (( هو اسم لكلام الله تعالى ، وهو معنى المقسروء كالمشروب سمي شراباً ، والمكتوب سمي كتاباً ، وقيل : هو مصدر قرأ يقرأ ))<sup>(٦)</sup> وقال في موضع آخر : (( والقرآن في اللغة مصدر بمعنى القراءة ، فلب في العرف العام على المجهوع المعين من كلام الله سبحانه وتعالى المقروء باللسنة العباد ، وامطلاحاً هو الكلام المنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم المكتوب في المصاحف المنقول اليها نقلات متواترة ))<sup>(٧)</sup>

وأزيد على هذا التعريف : وكانت ألفاظه للإعجاز ، وتعبّدنا الله بتلاوتها . وذلك للتفريق الواضح بينه وبين الحديث القدسي .<sup>(٨)</sup>

وبين الشوكاني - رحمه الله - تجدّد كلام الله المفهوم من قوله تعالى : (( وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُخَدَّتٍ ، إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ))<sup>(٩)</sup> حيث قال :

- 
- (١) سورة مريم : آية ٥٢ . (٢) فتح القدير: الشوكاني ٣٢٨/٣ .  
 (٣) سورة النمل : آية ٨ . (٤) فتح القدير: الشوكاني ١٢٦/٤ .  
 (٥) انظر: كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٣٤/١ تحقيق د/عبد العزيز الشهوان ، والشريعة للأجري ٣٠٠، ٢٩٩ ، تفسير البغوي ٤٠٧/٣ وتفسير ابن كثير ١٣١/٣ .  
 (٦) فتح القدير: الشوكاني ١٨٢/١ .  
 (٧) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول : الشوكاني ٢٩ .  
 (٨) انظر: قواعد لتحديث لجمال الدين القاسمي ٦٤ - ٦٦ ط ١٤٠٧/١ هـ بيروت . تحقيق: محمد بهجة البيطار ومحمد رشيد رضا .  
 (٩) سورة الشعراء : آية ٥ .

(( بيّن سبحانه أنّه مع اقتداره على أن يجعلهم ملجئين الى اليمين ان يأتيهم بالقرآن حالاً بعد حال، وأن لا يجدّ لهم موعظة وتذكيراً إلا جدّوا ما هونتيسن المقمود ، وهو الاغراض والتكذيب والا استهزاء )) (١)

ومثل هذه الآية قوله تعالى : (( مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ )) (٢)

وقد استدللّ الجهمية وأتباعهم بهذه الآية على أنّ القرآن مخلوق ، لأن الله قال القرآن محدث وكلّ محدث مخلوق . (٣)

وأجاب الشوكاني عن هذا الاستدلال الباطل عند تفسيره للآية ، قال : (( وقد استدللّ بومف الذكر لكونه محدثاً على أنّ القرآن محدث ، لأنّ الذكر هنا هو القرآن ، وأجيب بأنّه لا نزاع في حدوث المركّب من الأصوات والحروف ، لأنه متجدّد في النزول ، فالمعنى : محدث تنزيله )) (٤) أي أنّ المراد بالمحدث هو التنزيل ، وليس الذكّر الذي هو القرآن ، هذا كما قال الامام أحمد عن الآية ، إنّ المحدث هو تنزيله على لسان الملك الذي أتى به ، فالتنزيل هو المحدث ، لا الذكر نفسه محدث . (٥)

ثم بيّن الشوكاني - رحمه الله - موقفه من مسألة خلق القرآن التي ابتدعتها وتبنتها الجهمية والمعتزلة فقال :

(( وهذه المسألة : أي قدم القرآن وحدوثه قد ابتلي بها كثير من أهل العلم والفضل في الدولة المأمونية ، والمعتممية ، والواقية ، وجرى للامام أحمد بن حنبل ما جرى من الضرب الشديد والحبس الطويل ، وضرب بسببها عنق محمد بن نصر

(١) فتح القدير: الشوكاني ١٤/٤ . (٢) سورة الأنبياء : آية ٢ .  
(٣) انظر: الرد على الجهمية والزندقة للامام أحمد ١٢٠ تحقيق د/عبد الرحمن عميرة ، ورده - رحمه الله - على هذا الاستدلال ١٢٠ - ١٢٣ .  
(٤) فتح القدير: الشوكاني ٣١٧/٣ .  
(٥) ذكره عنه البيهقي في كتابه الاعتقاد ٦٠ .

الخزاعي (١) وصارت فتنة عظيمة في ذلك الوقت وما بعده، والقصة أشهر من أن تذكر ... ولقد أصاب أئمة السنة بامتناعهم من الاجابة الى القول بخلق القرآن وحدوثه ، وحفظ الله بهم أمة نبيه عن الابتداء ، ولكنهم - رحمهم الله - جاوزوا ذلك الى الجزم بقدمه ، ولم يقتصروا على ذلك حتى كسّفروا من قال بالحدوث ، بل جاوزوا ذلك الى تكفير من قال ، لفضي بالقرآن مخلوق . بل جاوزوا ذلك الى تكفير من وقف ، وليتهم لم يجاوزوا حدّ الوقف ، وارجاع العلم الى علّام الغيوب ، فانه لم يسمع من السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن بعدهم الى وقت قيام المحنسة وظهور القول في هذه المسألة شيئ من الكلام ، ولا نقل عنهم كلمة في ذلك ، فكان الامتناع من الاجابة الى ما دعوا اليه ، والتمسك بأن يال الوقف وارجاع علم ذلك الى عالمه هو الطريقة المثلى ، وفيه السلامة والخلوص من تكفير طوائف من عباد الله ، والأمر لله سبحانه )) (٢)

والشوكاني - رحمه الله - بهذا قد وقف من رأي الجهمية والمعتزلة القائل بأن القرآن مخلوق موقف الواقفية ، فلم يجزم فيه برأي هل هو مخلوق أو غير مخلوق ؟ ولم يرض من الأئمة الا الوقوف في هذه المسألة كما وقف السلف في صدر الاسلام . وهذا موقف غير سعيد ، لأن السلف في صدر الاسلام كانوا في غنى عن الزيادة على القول : القرآن كلام الله ؛ لأنهم لم يكونوا يفقهون من هذه الاضافة الا انها صفة من صفات الله ، وصفات الله غير مخلوقة ، حتى ظهرت الجهمية وظهرت بدعة القول بخلق القرآن ، فعقل أئمة السلف خطرهما ، وقابلوهم برفضها وانكارها ، والتشديد عليهم في ذلك ، لأن حقيقة كلامهم الكفر ، لما تضمن من

(١) هكذا في الأصل ولعل الصحيح أحمد بن نصر الخزاعي ، أبو عبيد الله ، من أشراف بغداد ، كان يخالف من يقول بخلق القرآن ، ويقدم في الخليفة الواثق بالله في أيامه فقبح عليه وقتله بيده في سامراء ٢٣١هـ وبعث برأسه الى بغداد ، فنصب فيها ست سنوات . ( انظر ترجمته في تاريخ بغداد : للخطيب البغدادي ١٧٣/٥ ( ٢٦٢٣ ) ومفحة المغوة لابن الجوزي ٢/٢٦٢ ( ٢٦٧ ) ومناقب الامام أحمد لابن الجوزي ٣٩٨ ط/١٣٤٩هـ بمصر ) .

(٢) فتح القدير ، الشوكاني ٣/٣٩٧ .

تكذيب القرآن ، وثبات النقص لله ، ولا سبيل لهم لا بطلان هذه البدع عسرة إلا أن قالوا : القرآن كلام الله غير مخلوق . (١)

وعلى هذا قال الامام أحمد - رحمه الله - :

(( كتابي السكوت عن هذا قبل أن يخوض فيه هؤلاء ، فلما أظهروه لم نجد بداً

من مخالفتهم والرد عليهم )) (٢)

وقد سئل - رحمه الله - هل لهم رخصة أن يقول الرجل : القرآن كلام الله

تعالى ثم يسكت ؟ فقال : ولم يسكت ؟ لولا ما وقع فيه الناس كان يسعه السكوت ،

ولكن حيث تكلموا فيما تكلموا لأي شيع لا يتكلمون ٢٠ )) (٣)

قال الآجري (٤) بعد أن ساق هذا النسب :

(( معنى قول أحمد بن حنبل في هذا المعنى : يقول : لم يختلف أهل الايمان

أن القرآن كلام الله منزول ، فلما جاء جهم فأحدث الكفر بقوله : إن القرآن مخلوق .

لم يسمع العلماء إلا الرد عليه بأن القرآن كلام الله عزوجل غير مخلوق بلا شك ،

ولا توقف فيه ، فمن لم يقل : غير مخلوق ، سمي واقفياً شاكفاً في دينه )) (٥)

وقد دل على هذه العقيدة - أعني القرآن كلام الله غير مخلوق - الكتاب

والسنة ونصوص السلف وكلامهم .

فمن الكتاب : قوله تعالى : (( أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ )) (٦) حيث فرق سبحانه

وتعالى بين خلقه وأمره ، وهما صفتان من صفاته ، أما الخلق ففعله ، وأما الأمر

فقوله ، والخلق إنما يكون بالأمر ، كما قال تعالى : (( إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا

(١) انظر: الرد على الجهمية للدارمي ٢٥٩ ضمن عقائد السلف .

(٢) ذكره عنه الدارمي في كتابه : نقض أبي سعيد عثمان الدارمي على بشر المريسي ٤٦٧، ٤٦٨

ضمن عقائد السلف .

(٣) ذكره عنه الآجري في كتابه : الشريعة ٨٧ .

(٤) تقدمت ترجمته في (ص ١٢٩) .

(٥) الشريعة ، الآجري ٨٧ .

(٦) سورة الأعراف ، آية ٥٤ .

أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ))<sup>(١)</sup> فقلوه :كن - هو أمره ، فلو كان مخلوقا لا حسنا ج خلقه الى امر، والأمرالى أمرالى ما لا نهاية ، وهذا باطل .

وعلى هذا قال الامام سفيان بن عيينة - رحمه الله - عندما قيل له : إن بشرا المريحي<sup>(٢)</sup> يزعم أن القرآن مخلوق ، (( كذب ، قال الله عزوجل : أإله الخلق والأمر .<sup>(٣)</sup> فالخلق خلق الله تبارك وتعالى ، والأمرالقرآن ))<sup>(٤)</sup>

ومنه أيضا قوله تعالى مخبرا عن المشركين أنهم قالوا : (( إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ))<sup>(٥)</sup> يعنون القرآن ، فمن زعم أن القرآن مخلوق فقد جعله قولا للبشر ، وهذا مما أنكره الله على المشركين ، وتوعدهم بالنار حين قال : (( سَأُصَلِّبُهِمْ سَعْرًا ))<sup>(٦)</sup> أى على مخالفتهم هذه ، وهذا يدل على أن القرآن كلام الله غير مخلوق<sup>(٧)</sup>

واستدل الامام الدارمي بهذه الآية على تكفيرالجهمية ، لعابين تكذب بسبب المشركين بالقرآن ، وما قالتالجهمية سواء ، فهذا قول جهم : ان هذا لا مخلوق ، وقول المشركين : (( إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ))<sup>(٨)</sup> (( إِنْ هَذَا إِلَّا افْكُ إِفْتَرَاهُ ))<sup>(٩)</sup> و (( إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ))<sup>(١٠)</sup> و (( إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ))<sup>(١١)</sup> معناهم في جميع ذلك ومعنى جهم في قوله يرجعان الى أنه مخلوق ليس بينهما فيه من السببون كغرزابرة ولا قيس شعرة .<sup>(١٢)</sup>

ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم :

(( من نزل منزلا ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات من شرّ ما خلق ، لم يضره

(١) سورةيس : آية ٨٢ .

(٢) تقدّمت ترجمته في المقدمة صفحة (٦)

(٣) سورةالأعراف: آية ٥٤ .

(٤) رواه الأجرى في الشريعة ٨٠ وللا لكانى في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٢١١/٢ برقم ( ٣٥٨ )

(٥) سورةالمدثر: آية ٢٥ . (٦) سورةالمدثر: آية ٢٦ .

(٧) انظر: الردعلىالجهمية : الدارمي ٢٣٧، ٣٤٥، ٣٤٦ ضمن عقائدالسلف ، والاعتقاد بالبيهقي

٥٩ ولمعةالاعتقاد : ابن قدامة ٢٠، ١٩ ط ٤/١٣٩٥ هـ المكتب الاسلامي .

(٨) سورةالمدثر: آية ٢٥ . (٩) سورةالفرقان: آية ٤ . (١٠) سورةالمؤمنون: آية ٨٣ .

(١١) سورةص : آية ٧ . (١٢) الردعلىالجهمية : الدارمي ٣٤٦ ضمن عقائدالسلف .

شيئ حتى يرتحل من منزله ذلك )) (١)

فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وأمثاله مشروعية الاستعاذة بكلمات الله ، فلو كانت كلماته مخلوقة ، لكانت الاستعاذة بها شركا ، لأنها استعاذة بمخلوق ، ومن المعلوم أنّ الاستعاذة بغير الله تعالى وأسمائه وصفاته شرك ، فدلّ هذا على أنّ كلمات الله تعالى غير مخلوقة .

قال الامام البخاري - رحمه الله - : وفي هذا دليل أنّ كلام الله غير مخلوق وأنّ سواء خلق . (٢)

وقال : (( إنّ حركات العباد وأصواتهم واكتسابهم وكتابتهم مخلوقة ، فأما القرآن المتلواً المبين المثبت في الماحف المسطور المكتوب الموعى في القلوب فهو كلام الله ليس بخلق )) (٣)

وأقوال أئمة السلف في اثبات هذه العقيدة كثيرة جداً :

منها ما روي عن سفيان بن عيينة (٤) أنّه قال : (( أدركت مشيختنا منذ

سبعين سنة منهم عمرو بن دينار (٥) يقولون : القرآن كلام الله وليس بمخلوق )) (٦)

ومن سفيان الثوري (٧) قال : (( من قال : إنّ ( قل هو الله أحد ، الله

الصمد ) مخلوق فهو كافر )) (٨)

ومن مالك بن أنس امام دار الهجرة قال : (( القرآن كلام الله ليس بمخلوق )) (٩)

(١) أخرجه مسلم في كتاب الذكروا الدعاء والتوبة والاستغفار باب في التعوذ من سوء القضاء

٢٠٨٠/٤ برقم (٢٧٠٨) والترمذي في كتاب الدعوات باب ما جاء ما يقول اذا نزل منزلاً ٤٦٢/٥

برقم (٢٤٣٧) وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ، وابن ماجه في الطب ، باب الفزع والأرق ،

وما يتعود منه ١١٧٤/٢ برقم (٣٥٤٧) وأحمد في المسند ٤٠٩،٣٧٧/٦ .

(٢) انظر : خلق أفعال العباد : البخاري ١٩٠ ضمن عقائد السلف .

(٣) المدر السابق ١٣٨ . (٤) سبقت له ترجمة في صفحة (٢٦٣) .

(٥) أبو محمد الجمحي عمرو بن دينار ، عالم أهل مكة ، سمع ابن عباس وجابراً وغيرهما ، وهو محدث

وفقيه ، توفي ١٢٦ هـ ( ميزان الاعتدال : الذهبي ١٨٠/٤ ) ( ٦٣٦٧ ) وتقريب التهذيب : ابن

حجر ٤٢١ ( ٥٠٢٤ ) .

(٦) خلق أفعال العباد : البخاري ١١٧ ضمن عقائد السلف ، والأسماء والمفاتيح : البيهقي ٢٤٥ .

(٧) سبقت له ترجمة في صفحة (٢٦٣) .

(٨) رواه عبد الله بن الإمام أحمد في السنة ١٠٨،١٠٧/١ برقم ( ١٣ ) واسناده حسن .

(٩) الأسماء والمفاتيح : البيهقي ٢٤٨ .



وعن أحمد بن حنبل امام أهل السنة قال جواباً بالسؤال المتوكل<sup>(١)</sup> عن

مسألة القرآن :

(( وقد روي عن غير واحد ممن مضى من سلفنا رحمهم الله أنهم كانوا يقولون: القرآن كلام الله عزوجل وليس بمخلوق . وهو الذي أذهب إليه ، ولست بمصاحب كلام ، ولا أرى الكلام في شيء من هذا إلا ما كان في كتاب الله عزوجل ، أو في حديث عيسى النبي صلى الله عليه وسلم ، أو عن أصحابه ، أو عن التابعين ، فأما غير ذلك فإن الكلام فيه غير محمود ))<sup>(٢)</sup>

الى غير ذلك من أقوال أئمة السلف الذين يقتدى بهم من أهل القرون المفصلة التي هي خير القرون ، كلها مبرحة بمذهبهم في أنّ القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق .

وقد ساق الامام الاللكاني في كتابه : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة<sup>(٣)</sup> القول بذلك عن خمسمائة وخمسين نفماً من علماء الأمة وسلفها ، كلهم يقولون : القرآن كلام الله غير مخلوق ، ومن قال مخلوق فهو كافر .

وعلى هذا فقد خالف الشوكاني - رحمه الله - مذهب جمهور السلف حين ذهب الى اللوقوف في هذه المسألة والسكوت عن القول : القرآن مخلوق أو غير مخلوق ، والاكتفاء بالقول : إنه كلام الله . ورعا وخشية من البدعة ومن تكفير طوائف من الناس كما هو واضح من كلامه . وهذا مذهب غير صحيح<sup>(٤)</sup> ، والصحيح ما ذهب اليه جمهور السلف من التصريح والتشديد على المبتدعين ، لخطورة مقالتهم الفاسدة

(١) جعفر ( المتوكل على الله ) بن محمد ( المعتمد بالله ) بن هارون الرشيد أبو الفضل ، خليفة عباسي ولد ببغداد ، وبويع بعد وفاة أخيه الواثق ٢٣٢ هـ ولما استخلف كتب الى أهل بغداد كتاباً قرئ على المنبر يشرك الجدل في القرآن وأن الذمة بريئة ممن يقول بخلق الله أو غير خلقه ، اغتيل بمدينة سامراء ٢٤٧ هـ ( تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ١٦٥/٧ ٣٦١٢ ) وتاريخ الطبري ١١/٢٦٦ ، ٦٢ .

(٢) رواء ابنه عبد الله في السنة ١٣٩/١ ، ١٤٠ برقم ( ١٠٧ ) .

(٣) انظر ، صفحة ٣١٢/٢ برقم ( ٤٩٣ ) وانظر التفصيل من صفحة ٢٢٧ - ٣١٢ .

(٤) وقد رد الامام الدارمي على هذا المذهب المسمى بالواقفة واحتج عليهم فيما احتجوا به فسي كتابه ، الرد على الجهمية صفحة ٣٤٢ - ٣٤٥ ضمن عقائد السلف ، كما ذكر الامام الاللكاني آناً رآه من السلف ترد عليهم في كتابه : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٢/٣٢٣ - ٣٢٩ فليراجع اليه .

التي تتم العقيدة الإسلامية في صميمها ، فوجب تفنيدها وبيان زيغها ، وتوطيد دعائمها بالحق بالحجة الماطعة ، والبرهان القاطع وذلك ما كان من الأئمة وأعلام الأمة الذين هم قدوة الناس - كما حكيناه عن بعضهم فيما مضى - والورع في هذا الموطن وقد أظهرت المبتدعة بدعتها وأضلت الناس بها يكون ورعاني غير محله ، وهو ورع معقوت ، وخاصة من العلماء الذين يفرغ الناس اليهم عند حدوث الفتن وظهور البدع .

ولعل الشوكاني - رحمه الله - يقصد بالوقف هو الوقف في مسألة قدم القرآن المطلق ، لا قدم جنس الكلام الذي هو صفة من صفات الله القائمة بذاته ، فهذا ما لا يريد الشوكاني أصلاً ، كما هو مفهوم من كلامه الذي أوردناه من البداية .  
فالقول بأن القرآن كلام الله ، وكلام الله غير مخلوق ، بل منزل من عند الله وهو صفة من صفات الله ، قديم النوع حادث الأحاد في التنزيل ، هذا معتقد السلف أهل السنة والجماعة قاطبة (١)

ومضم الشوكاني - رحمه الله - فقد قرّر أنّ القرآن كلام الله ، لا كلام محمد صلى الله عليه وسلم ، وأنّ محمد صلى الله عليه وسلم إنما يبلغ اليهم منه ما أمره الله بتبليغه ، لا يقدر على غير ذلك ، فقال : (( قُلْ لَوْشَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ )) (٢) أي أنّ هذا القرآن المتلو عليكم هو بمشيئة الله ليس لي في ذلك شيء ، ولو شاء الله ما أعلمكم به على لساني . (٣)

كما قرّر أنّ كلمات الله لا تتناهى لأنّها تابعة لمعلوماته ، وهي غير متناهية

(١) انظر: الرد على الجهمية والزنادة للإمام أحمد ٧٣ ضمن عقائد السلف ، وخلق أفعال العباد للبطارقي ١٢٨ ضمن عقائد السلف ، ومرّيح السنة لابن جرير الطبري ١٨ تحقيق بدرين يوسف المعتوق ط ١٤٠٥/١هـ دار الخلفاء ، وعقيدة السلف أصحاب الحديث للما بوني ٨٠٧ تحقيق بدر البدر ، ولمعة الاعتقاد لابن قدامة المقدسي ١٨ المكتبة الإسلامية ، وكتاب مذهب السلف القويم في تحقيق مسألة كلام الله الكريم لابن تيمية ضمن مجموعة الرسائل والمسائل ٣ / ٢٤٩ دار الكتب العلمية ، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٦ / ٢٩٢ ، ١٢ / ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٧٢ وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ١٧٩ ، ١٨٠ .

(٢) سورة يونس : آية ١٦ .

(٣) انظر: فتح القدير: الشوكاني ٢ / ٤٣٠ .

فالكلمات غيرمتناهية . (١)

فإنه لم يزل يتكلم بما شاء اذا شاء كيف شاء ، ولا يزال كذلك ، كما قال تعالى :  
 (( قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي  
 وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا )) (٢)

ز - صفة العلو

العلو صفة من صفات الله تعالى الذاتية التي لا تنفك عنه ، وقد دل على

ثبوتها : السمع والعقل والفضرة .

وقد تواترت الأدلة من الكتاب والسنة على أنّ الله تعالى عال على كل شيء .

أما من الكتاب فقوله تعالى : (( فَالْحَكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ )) (٣)

وقوله تعالى : (( وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ )) (٤)

وقوله : (( سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى )) (٥)

وقوله سبحانه : (( أَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ )) (٦) الى غير

ذلك من الآيات الكثيرة الدالة على علو الله تعالى .

وأما الأحاديث فكثيرة أيضا ، وقد بلغت حدا لتواتر . (٧)

منها حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة

الذهب الذي بعث به علي بن أبي طالب من اليمن الى المدينة ، قال النبي صلى الله

عليه وسلم : (( ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، يأتي خيرا لسماعبا وما )) (٨)

(١) انظر: فتح القدير، الشوكاني ٣/٣١٨ . (٢) سورة الكهف : آية ١٠٩ .

(٣) سورة غافر : آية ١٢ . (٤) سورة البقرة : آية ٢٥٥ .

(٥) سورة الأعلى ، آية ١ . (٦) سورة الملك : آية ١٦ .

(٧) انظر حكاية التواتر في كتابه ، اثبات صفة العلولابن قدامة ( ٦٦ وما بعدها ) تحقيق د/ أحمد عطية الغامدي ، ومختصر العلول للذهبي ( ٨٠ وما بعدها ) اختصار الألباني ، واجتماع الجيوش الاملامية لابن القيم ( ٣٠ وما بعدها ) ط / المكنتبة السلفية . وذكر ما حجب شرح الطحاوية ( ص ٣١٩-٣٢٢ ) ما يقرب من عشرين نوعا من الأدلة على اثبات صفة العلول لله عزوجل ثم قال ، وهذه الأنواع من الأدلة لو بسطت أفرادها لبلغت نحو ألف دليل فعلى المتأول أن يجيب عن ذلك كله ، هيئات له بجواب صحيح عن بعض ذلك .

(٨) أخرجه البخاري في كتاب المنازعي باب بعث علي وخاله الى اليمن ( الفتح ٧/٦٦٦، ٦٦٥ ) برقم ( ٤٣٥١ ) ومسلم في كتاب الزكاة باب ذكر الخوان وصفاتهم ٢/٧٤٢ برقم ( ١٠٦٤ )

وأحمد في الممنذ ٣/٤٠٥ .

وحديث الجارية التي سألها رسول الله صلى الله عليه وسلم : أين الله ؟ قالت :

(١)

في السماء ، قال : من أنا ؟ قالت : رسول الله . قال : اعتقها فأنها مؤمنة .))

وغيرهما من الأحاديث .

وقد أجمع سلف هذه الأمة من المحابة والتابعين لهم باحسان على أنّ الله فوق سماواته على عرشه . (٢)

وأما من العقل فإنّ كلّ عقل صحيح صريح يدلّ على علو الله سبحانه على خلقه ،

لأنّ العلوّ صفة كمال ، والسفل صفة نقص ، والله تعالى موصوف بالكمال

المطلق من جميع الوجوه ، ومنزّه عن جميع صفات النقص ، فدلّ العقل على اتّصاف

الله بزوجة العلوّ وجوه (٣) ، أذكر واحدا منها وهو : أن كونه تعالى لداخل

العالم ولا خارجه يقتضي نفي وجوده بالكلية ، لأنه غير معقول ، فيكون موجودا

إما داخله وإما خارجه ، والأول باطل ، فتعيّن الثاني ، فلزمت المباينة .

وأما ثبوته بالفطرة فإنّ الخلق جميعا بطباعهم وقلوبهم الصليمة يرفعون

أيديهم عند الدعاء ، ويقعدون جهة العلوّ يقلوبهم عند التضرّع إلى الله تعالى

من غير تعلّم معلّم ، ولا ينصرف عن مقتضى هذه الفطرة إلا من اجتالته الشياطين

والأهواء .

يقول ابن عبد البرّ (٤) :

(١) أخرجه مسلم في كتاب المساجد باب تحريم الكلام في الصلاة ٢٨١/١ برقم (٥٣٧) وغيره ، وله طرق وشواهد تجدها في كتاب : دفاع من حديث الجارية رواية ودراية ، تأليف : سليم الهلالي .

والحديث أورده الشوكاني في نيل الأوطار ٦١/٩ باب ما يصير به الكافر مسلما ، وقال :

أخرجه مسلم وما لك في الموطأ وأبو داود والنسائي من حديث معاوية بن الحكم السلمي .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية ٢/٢١٩ ومختصر المواقيح المرسل لابن القيم ٣٦١ واجتماع الجيوش الاملا مية له ٣٩ وما بعدها .

(٣) ذكر ما حب شرح العقيدة الطحاوية (مفحة ٣٢٥) ثلاثة وجوه ، وذكر ابن القيم ثلاثين دليلا عقليا على اثبات صفة العلو (انظر : مختصر المواقيح المرسل ٣٥٥ وما بعدها) .

(٤) يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البرّ الشمرى القرطبي المالكي أبو عمر ، من كبار حفاظ الحديث ، يقال له حافظ المغرب ، قال الذهبي : كان في أموال الدنيا نة على مذهب السلف ، ولم يدخل في علم الكلام ، له مؤلفات عظيمة منها : التمهيد وجامع بيان العلم وفضله توفي

٢٦٣هـ . (وفيات الأعيان ، ابن خلكان ٦٦/٧ وسير أعلام النبلاء ، الذهبي ١٥٣/١٨) .

(( ومن الحجّة في أنّه سبحانه وتعالى على العرش فوق السموات السبع ، أنّ  
الموحّدين أجمعين من العرب والعجم اذكريهم أمر ، أو نزلت بهم شدّة ، رفعوا وجوههم  
الى السماء ، ونمبوا أيديهم رافعين مشيرين بها الى السماء يستغيثون الله ربّهم  
تبارك وتعالى ، هذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج فيه اللى  
أكثر من حكايته ، لأنه اضطراري ، لم يخالفهم فيه أحد ولا أنكره عليهم  
مسلم )) (١)

هذه بعض الأدلّة التي تدلّ على اثبات صفة العلولله تعالى ، وهو ما اتفق عليه  
السلف الصالح من الفقهاء المجتهدين والمحدّثين ، فما رأى الشوكاني في هذه الصفة؟  
يضطرب كلام الشوكاني بين كتاب وآخر ، ففي رسالته التحف في مذاهب السلف  
أثبت الشوكاني صفة العلولله تعالى ضمن اثباته صفة الاستواء ، فذكر في صدر  
الرسالة في صيغة السؤال الموجّه اليه : أن الله سبحانه في سمائه ، مستوعلى  
عرشه ، بائن من خلقه ، وعلمه في كل مكان ، والدليل آيات الاستواء ، والمعوود  
والرفع . (٢) - وقوله تعالى : (( أَأَمِنْتُمْ فِي السَّمَاءِ )) (٣) ومن السنن حديث الجارية ،  
(٤)

(١) التمهيد : ابن عبد البر ١٣٤/٧ وانظرا أيضا الاستدلال بالفطرة على علو الله تعالى في :  
مجموع فتاوى لابن تيمية ٦١/٤ وشرح العقيدة الطحاوية : ابن أبي العز الحنفي -  
٣٢٥ - ٣٢٨ .

(٢) الاستواء كقوله تعالى : (الرحمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (سورة طه : آية ٥) والمعوود كقوله  
تعالى : (( إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ )) (سورة فاطر : آية ١٠) والرفع كقوله تعالى : (( بَلَى  
رَفَعْنَا لَكَ إِلَيْهِ )) (سورة النساء : آية ١٥٨) .

(٣) سورة الملك : آية ١٦

قال شارح الطحاوية (ص ٣٢٠) : وهذا عند المفسرين من أهل السنة على أحد الوجهين : إما  
أن تكون فِي بمعنى عَلَى وإما أن يراد بالسماء العلو ، لا يختلفون في ذلك ، ولا يجوز  
الحمل على غيره ١٠ هـ قلت : فما لأول كقوله تعالى : (( قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ )) (سورة شعاع : آية  
١١) أي على الأرض ، والثاني كقوله تعالى : (( وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً )) (سورة طه : آية  
٥٣) وقوله : (( وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ )) (سورة النور : آية ٤٣) أي  
من عال ، لأن السماء قد تطلق على جهة العلو . انظر تفسير ابن كثير في هذه الآيات ، وانظر  
مجموع فتاوى لابن تيمية ١٠٦، ٦٨/٥ وفتح القدير : الشوكاني ٤١/٤ .

(٤) تقدم تخريجه قبل قليل انظر صفحة (٣٢٣) .

والنزول (١) وصران بن حصين (٢) وقوله صلى الله عليه وسلم : (( ألا تأمنونسي  
 وأنا أمين من في السماء )) (٣) وغير ذلك من الآيات المتواترة والأحاديث المتكاثرة  
 ... إلى أن قال في اثبات صفة الاستواء : نحن نشهد ما أثبتته الله لنفسه من  
 استوائه على عرشه على هيئة لا يعلمها إلا هو وكيفية لا يدري بها سواه ، ولا  
 تكلف أنفسنا غير هذا ، فليس كمثله شيء لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا يحيط  
 عباده به علما ، وهكذا يقولون ( يعني السلف ) في مسألة الجهة ( يعني العلو ) ،  
 والأدلة في ذلك طويلة كثيرة في الكتاب والسنة ، وقد جمع أهل العلم منها  
 لا سيما أهل الحديث مباحث طوّلوها بذكر آيات قرآنية وأحاديث صحيحة ، وقد

(١) حديث النزول : هو قوله صلى الله عليه وسلم : ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء  
 الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟  
 من يستغفرني فأغفر له ) أخرجه البخاري في كتاب التهجد باب الدعاء والملافة من آخر الليل  
 الفتح ٣٦،٣٥/٣ برقم (١١٤٥) وأيضا ( ٧٤١٤، ٦٣٢١ ) ومسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها  
 باب الترفيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والاجابة فيه ٥٢١/١ برقم (٧٥٨) من حديث  
 أبي هريرة رضي الله عنه وفي الباب من غير واحد من الصحابة يجزم الواقف على أحاديثهم أن  
 حديث النزول متواتر .

(٢) لعلمه يقم حديث صرمان بن حصين الذي قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي : يا حصين  
 كم تعبدا ليوم الها ؟ قال أبي : سبعة ، سبأ في الأرض ، وواحد في السماء ، قال : فأبهم ثم  
 لرغبته ورهبتك ؟ قال : الذي في السماء . الحديث ( أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات  
 باب ( ٧٠ ) ٤٨٥/٥ برقم ( ٣٤٨٣ ) وقال هذا حديث غريب ، والبخاري في التاريخ  
 الكبير ١/٣ دار الفكر ، وعلقه في خلق أفعال العباد ١٣٤ ضمن عقائد السلف ، والبيهقي  
 في الأسماء والمفاتيح ٥٣٤ وسنده ضعيف .

(٣) تقدم تخريجه قبل قليل . انظر صفحة (٢٢٢) .

(٤) لعل الأسمب أن يقال : من الآيات المتكاثرة والأحاديث المتواترة .

(٥) لم يرد لفظ (( الجهة )) لا في الكتاب ولا في السنة ، وعليه فلا ينبغي اثباتها ولا نفيها  
 وجملة القول فيها : أنه ان أردبها أمر وجودي غير الله كان مخلوقا ، والله تعالى فسوق  
 خلقه لا يحصره ولا يحيط به شيء من المخلوقات ، فانه بائن من المخلوقات ، وان أردب  
 بالجهة أمر عدي ، وهو ما فوق العالم ، فليس هناك إلا الله وحده ، وهذا المعنى الأخير هو  
 المراد من كلام المثبتين للعلو . ( انظر : مختصر العلو للذهبي ( ٨٢، ٧١ ) وأيضا نقض  
 تأسيس الجمية لابن تيمية ( ٥٠٢/١ ) والتدمرية له ( ٤٥ ) ومناهج الأدلة لابن رشد  
 ( ١٧٨ ) تحقيق محمود قاسم ط ٣/ القاهرة .

وقفت من ذلك على مؤلف بسيط في مجلد واحد<sup>(١)</sup> جمعه مؤرخ الاسلام الحافظ الذهبي - رحمه الله..<sup>(٢)</sup> استوفى فيه كل ما فيه دلالة على الجهة من كتاب أوضة أو قول صاحب .<sup>(٣)</sup>

وبين - رحمه الله - ثبوت العلول لله بالفطرة فقال :

(( ٠٠٠ بل هذا مما يجده كل فرد من أفراد الناس في نفسه ، ويحسّه في فطرته وتجذبه اليه طبيعته كما تراه في كل من استغاث بالله سبحانه وتعالى والتجأ اليه ، ووجه ادعيتته الى جانبه الرفيع ، وعزّه المنيع ، فانه يشير عند ذلك بكفه أو يرمي الى السماء بطرفه ، ويمتوي في ذلك عند عروفاً أسباب الدعاء وحسودت بواعث الاستغاثة ، ووجود مقتضيات الازعاج ، وظهور دواعي الالتجاء ، عالم الناس وجاهلهم ، والماشي على طريقة السلف والمقتدي بأهل التأويل القائلين بأن الاستواء هو الاستيلاء ، كما قال جمهور المتأولين والأقيال ))<sup>(٤)</sup>

هذا ما قاله الشوكاني في رسالته التحف وهو كلام صحيح لا غبار عليه ، أما في تفسيره للآيات فلم يملك مسلكتاً صحيحاً حيث أول ظاهراً لآيات تأويلاً أنعمياً ولم يظهر منها صفة العلول لله تبارك وتعالى ، والتيك بعض الأمثلة من تفسيره :

قال - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى : (( وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ))<sup>(٥)</sup>

(( والعلي : يراد به علو القدرة والمنزلة . وحكى الطبري عن قوم أنهم قالوا :

هو العلي عن خلقه ، بار تفاع مكانه عن أماكن خلقه

(١) وهو كتاب : العلول للعلي الغفاري . طبع مرات ، ثم اختصره الألباني مقتصراً على الصحيح الثابت منه .

(٢) شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، أبو عبد الله ، حافظ مؤرخ ، علامته محقق محدث العمر ، وشيخ الجرح والتعديل ، له التمانيف الجزيلة في الحديث وأسماء الرجال والتواريخ تقارب المائة ، منها : سير أعلام النبلاء ، وميزان الاعتدال ، والكبائر . توفي ٧٤٨هـ ( طبقات الشافعية الكبرى : السبكي ( ٢١٦/٥ ) وشرحات الذهب : ابن العماد الحنبلي ( ١٥٣/٦ ) ومفتاح السعادة : طاش كبرى زادة ( ٢٣٩/١ ) .

(٣) التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ١١٠١ ضمن الرسائل السلفية .

(٤) الممدرا السابق ١١ .

(٥) سورة البقرة : آية ٢٥٥ .

قال ابن عطية . (١) : وهذا أقوال جهلة مجتسمين ، وكان الواجب أن لا تحكى

ثم قال (أي الشوكاني) :

(( والخلاف في اثبات الجهة معروف في السلف والخلف ، والنزاع فيه كائن

بينهم ، والأدلة من الكتاب والسنة معروفة ، ولكن الناسئ على مذهب يسرى

غيره خارجا عن الشرع ، ولا ينظر في أدلته ، ولا يلتفت اليها ، والكتاب والسنة

هما المقيار الذي يعرف به الحق من الباطل ، ويتبين به الصحيح من الفاسد ،

(( وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ )) (٢) ولا شك أن هذا اللفظ

يطلق على الظاهر والغالب ، كما في قوله : (( إِنْ فِرَّ عَوْنُ عَلَا فِي الْأَرْضِ )) (٣)

وقال الشاعر :

فلما علونا واستوينا عليهم تركناهم مرعى لنسروكاسر (٤)

ويظهر لي أن الشوكاني - رحمه الله - يقصد بالظاهر والغالب من معنى

(( العلي )) علو القدرة والمنزلة ، كما فسره في أول الكلام ، وكما يفهم من

المثاليين الذين مثل بهما ، وقد فسركلمة (( علا )) في الآية بمعنى : تكبر وتجب

بسلطانه ، نقلا عن المفسرين . (٥)

وأيد ما ذهب إليه أنه فسركوله تعالى : (( وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ )) (٦) قال :

(( ومعنى ( فوق عباده ) : فوقية الاستلاء بالقهر والغلبة عليهم ، لا فوقية

المكان ، كما تقول : السلطان فوق رعيته ؛ أي بالمنزلة والرفعة . )) (٧)

وفسركوله تعالى : (( عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ )) (٨) قال :

(١) عبدالحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحازمي أبو محمد مفسر فقيه أندلسي من أهل

غرناطة له : المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز توفي ٥٤٢ هـ وقيل غيره ( تذكرة

الحفاظ : الذهبي ( ١٢٦٩/٤ ) والأعلام : الزركلي ( ٢٨٢/٣ ) ومعجم طبقات الحفاظ

والمفسرين : عبدالعزيز الميروان ( ٢٦٣ )

(٢) سورة المؤمنون : آية ٧١ . (٣) سورة القصص : آية ٤ .

(٤) فتح القدير : الشوكاني ٢٧٢/١ . (٥) انظر : المصدر السابق ١٥٨/٤ .

(٦) سورة الأعمام : آية ١٨ ، ٦١ .

(٧) فتح القدير : الشوكاني ١٠٤/٢ وانظر أيضا ١٢٤/٢ .

(٨) سورة الرعد : آية ٩ .



(( المتعال : العظيم الذي كل شيء دونه ، المتعالي عما يقواه المشركون

أو المستعلي على كل شيء بقدرته وعظمته وقهره ))<sup>(١)</sup>

وقال في قوله تعالى : (( تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ))<sup>(٢)</sup> أي الى المكان

الذي ينتهون اليه ، وقيل: الى عرشه ))<sup>(٣)</sup>

قلت ، وا لمحيح ما ذهب اليه السلف من أن الضمير راجع الى لفظ الجلالة

لأنه أقرب اليه ذكرا . قال البخاري - رحمه الله - : (( باب قول الله تعالى: )) (تعرج

الملائكة والروح اليه) . . . . . يقال : ذي المعارج : الملائكة تعرج الى الله . ))<sup>(٤)</sup> وهذه

الآية يستدل بها على علوّه تعالى فوق خلقه .

وقال في قوله تعالى : (( أَأْمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ ))<sup>(٥)</sup> و (( أَمْ أَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ ))<sup>(٦)</sup> :

(( قال المفسّرون : أي عقوبة من في السماء ، وقيل: قدرته ، وسلطان نفسه ،

وعرشه ، وملائكته ، وقيل: من في السماء من الملائكة ، وقيل: جبريل . ))<sup>(٧)</sup>

قلت ، لم يصرّح الشوكاني في تفسير (( من في السماء )) بأنّه هو الله عزوجل

أي أنّه في العلوّ المطلق ، بائن عن خلقه ، بل نقل أقوال المفسّرين المخالفين

لمذهب السلف في تأويل معنى الآية ، ولم يعقب عليها ، والحقّ ما ذهب اليه السلف

من أن المراد هو الله عزوجل ، لأنّه تعالى في السماء الذي هو العلوّ المطلق ، وهو

في عليائه فوق عرشه بائن من خلقه .

وهكذا فلم يثبت الشوكاني - رحمه الله - من خلال هذه الآيات وأمثالها

أنّ الله سبحانه وتعالى عال فوق خلقه ، بائن عنه ، لا يحصره ، ولا يحيط به شيء

من المخلوقات ، كما أثبتته في رسالته التحف التي بين فيها مذهب السلف المالح

في الصفات ، ولم يفرّق بين صفة وأخرى ، بل أجراها على ظاهرها مع اعتقاد

(١) فتح القدير: الشوكاني ٦٧/٣ . (٢) سورة المعارج : آية ٤ .

(٣) فتح القدير: الشوكاني ٢٨٨/٥ . (٤) انظر: الفتح ( ٤٢٦/١٣ ) .

(٥) سورة الملك : آية ١٦ . (٦) سورة الملك : آية ١٧ .

(٧) فتح القدير: الشوكاني ٢٦٢/٥ .

معناها من دون تأويل ولا تعطيل ، ومن دون تشبيه ولا تمثيل .<sup>(١)</sup> ولعل ما قرره في رسالته هذه هو الذي يمثل منهجه الحقيقي الذي يرجع اليه في هذه القضية

### ح - صفة الوجه

لم ينص الشوكاني - رحمه الله - في رسالته التحف على صفة الوجوه ضمن الصفات التي أثبتها لله على مذهب السلف ، إلا أننا نفهم من كلامه أنه أثبت صفة الوجه لله تعالى كما أثبت غيرها من الصفات التي نطق بها كتاب الله وأنصحت عنها سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، من إقرارها ومرارها على الظاهر بغير تكييف وتمثيل ولا تأويل ولا تعطيل .<sup>(٢)</sup> وعلى وجه لا يعلمه إلا الله ، فإنه القائل : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ))<sup>(٣)</sup> .<sup>(٤)</sup> وصفة الوجه من الصفات الخيرية التي لا تثبت إلا بالسمع ، وقد ورد ذكرها في مواضع كثيرة من القرآن والسنة .

فمن القرآن قوله تعالى : (( كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ))<sup>(٥)</sup> وقوله : (( كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ، وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ))<sup>(٦)</sup> وقوله : (( وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ))<sup>(٧)</sup>

وغير ذلك من الآيات الدالة على ثبوت صفة الوجه لله تعالى . ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم : (( جنتان من نعمة آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من نهب آتيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم عزوجل إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن ))<sup>(٨)</sup> .

- 
- (١) انظر: التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ٨ ضمن الرسائل السلفية .  
 (٢) انظر: الممدد السابق ١ . (٣) سورة الشورى : آية ١١ .  
 (٤) انظر: التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ١٠ ضمن الرسائل السلفية .  
 (٥) سورة القصص : آية ٨٨ . (٦) سورة الرحمن : آية ٢٦ ، ٢٧ .  
 (٧) سورة الروم : آية ٢٦ .  
 (٨) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة (الفتح ٤٣٣/١٣ برقم ٧٤٤٤) ، ومسلم في كتاب الإيمان ، باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه ( ١٦٣/١ برقم ١٨٠ ) .

وغيره من الأحاديث (١) وقد روي تفسير المزيد في قوله تعالى : (( لِلذِّينِ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ )) (٢) بالنظر الى وجه الله الكريم عن كثير من الصحابة . (٣)

والشوكاني - رحمه الله - في تفسيره للآيات لم يثبت صفة الوجه لله تعالى حقيقة ، بل أوله بالذات ، ولم أقف على تصريحه باثبات صفة الوجه لله تعالى من خلال تفسيره .

فقال في معنى الآية الأولى : (( كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ )) : أي ذاته . (٤)  
وقال في الآية الثانية : (( وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ )) : (( الوجه : عبارة عن ذاته سبحانه ووجوده ، وقيل معنى : يبقى وجه ربك : تبقى حجته التي يتقرب بها إليه )) (٥)  
والمصحح اثبات الوجه في الآية لله تعالى حقيقة على ما يليق به ، وعدم تأويله بالذات أو غيرها ، لأن التأويل حمل للكلام على غير معناه الحقيقي ، ولا يصح ذلك إلا بقرينة مانعة من حمله على الحقيقة ، وليس هنا أي قرينة صحيحة تمنع ذلك . (٦)

والقول باثبات الوجه لله على ما يليق بجلاله وعظمته قول السلف ، وقد قرره الشوكاني - رحمه الله - في رسالته التحف ، واتخذ منهجاً لاثبات جميع ما وصف الله تعالى به نفسه ووصفه رسوله صلى الله عليه وسلم من غير زيادة ولا نقص كما ذكرنا .

(١) انظر : ما أورده ابن خزيمة من الأحاديث والآثار في هذا المعنى في كتاب التوحيد (٢٤/١) - (٤٤) والآخر في الشريعة (٢٥١) ، والدارمي في نقضه على المريسي (٥١٧-٥١٩) ، وابن القيم في مختصر المواهب المرسل (٣٢٥ - ٣٤٤) . (٢) سورة يونس ، آية ٢٦ .  
(٣) انظر : نقض الدارمي على المريسي (٥١٦ ، ٥١٨) ، ضمن عقائد السلف ، والحنابلة لله ابن الإمام أحمد تحقيق د/محمد سعيد القحطاني (برقم ٤٤٣ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٨٤) والشريعة للأجري (٢٥٢) والتمهيد لابن عبد البر (١٥٧/٧) وتفسير ابن كثير (٤٩٧/٣) وأيضا فتح القدير : للشوكاني (٤٤١/٢) .  
(٤) فتح القدير : الشوكاني ١٨٩/٤ . (٥) المعدر السابق ١٣٦/٥ .  
(٦) انظر : ما أورده الدارمي من ردوده على المعطلين لهذه الصفة في نقض الدارمي على المريسي (٥١٥) وما بعدها ، ضمن عقائد السلف ، وابن القيم في مختصر المواهب المرسل (٣٢٦ - ٣٤٤) .

ط - صفة العين

إن ما قلناه في صفة الوجه نقول أيضا في صفة العين ، فإن الشوكانسي - رحمه الله - لم ينته في رسالته التحف على هذه الصفة ضمن الصفات النسي أثبتها لله تعالى ، لكنّ كلامه يدلّ على أنّه أثبت هذه الصفة ، لأنّه لم يفرّق بين صفة وأخرى ، بل أثبت جميع الصفات الواردة في الكتاب والسنة وأجراها على ظاهرها مع اعتقاد معناها من دون تأويل ولا تعطيل ، ومن دون تشبيه ولا تمثيل (١) وهذا هو المذهب الحق الذي عليه سلف الأمة وأئمتها ، غير أن الشوكانسي في تفسيره لم ينهج هذا المذهب ، فلم يظهر من الآية صفة العين لله ، ويذهب في معظم تفسيراته للآيات طريقة المؤولة .

وفيما يلي أذكر بعض الأمثلة من تفسيره :

قال في تفسير قوله تعالى : (( فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ امْنَحِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا )) (٢) :

(( أي متلبّسا بحفظنا وكلا ثقتنا )) (٣)

وقال في قوله تعالى : (( وَأُضْجِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا )) (٤) :

(( أي بمراى ومنظرمتنا ، وفي حفظنا وحمايتنا ، فلا تبال بهم )) (٥)

ومثل هذا فسّر قوله تعالى : - عن سفينة نوح عليه السلام - (( تَجْرِي

بِأَعْيُنِنَا )) (٦)

قال : (( بمنظر ومراى منا ، وحفظ لها ، كما في قوله تعالى : (( وَأَمْنَحِ

الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا )) وقيل : بأمرنا ، وقيل : بوحينا ، وقيل بالأعين النابعة من الأرض

وقيل بأعين أوليائنا من الملائكة الموكّلين بحفظها )) (٧)

وفي قوله تعالى - عن موسى عليه السلام - (( وَلِتَمَنَّعَ عَلَى عَيْنِي )) (٨) قال :

- 
- (١) انظر: التحف في مذاهب السلف: الشوكاني (١٠، ٨، ٥) ضمن الرسائل السلفية .  
 (٢) سورة المؤمنون: آية ٢٧ . (٣) فتح القدير: الشوكاني ٤٨١/٣ .  
 (٤) سورة الطور: آية ٤٨ . (٥) فتح القدير: الشوكاني ١٠٢/٥ .  
 (٦) سورة القمر: آية ١٤ . (٧) فتح القدير: الشوكاني ١٢٣/٥ .  
 (٨) سورة طه: آية ٢١ .

(( أي ولتربّي وتغذي بمرأى متّي ، يقال : صنع الرجل جاريتَه : اذارتها  
ومنع فرسه : اذادام على حلقه والقيام عليه ، وتخصير : على عيني . بمرأى  
متّي صحيح . قال النحاس (١) : وذلك معروف في اللغة ، ولكن لا يكون في هذا  
تخصيم لموسى فأَنَّ جميع الأشياء بمرأى من الله )) (٢)  
وقال - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى : (( وَأَصْنَعِ الْفُلُوكَ بِأَعْيُنِنَا  
وَوَحْيِنَا )) (٣) :

(( أي اعمل السفينة متلبساً بأعيننا : أي بمرأى منا ، والمراد : بحراستنا  
لك وحفظنا لك ، وعبر عن ذلك بالأعين لأنها آلة الرؤية ، والرؤية هي التي  
تكون بها الحراسة والحفظ في الغالب، وجمع الأعين للتعظيم لا للتكثير، وقيل  
: المعنى (( بأعيننا )) : بعلمنا ، وقيل : بأمرنا )) (٤)

قلت : والصواب اثبات صفة العين في هذه الآيات لله تبارك وتعالى ، ومسئ  
لوازم اثباتها ما ذكره الشوكاني من تفسيرات للعين بما اذا ثبتنا طرفة العين أثبتنا  
اللوازم من الرؤية والكلاءة والحفظ والحراسة وما شابه ذلك .  
قال ابن خزيمة - بعد أن ساق هذه الآية - :

(( فواجب على كل مؤمن أن يثبت لخالقه وبارئته ما ثبت الخالق البارئ  
لنفسه من العين، وغير مؤمن : من ينفي عن الله تبارك وتعالى ما قد ثبته الله في  
مصحح تنزيله )) (٥)

فالشاهد من الآيات أنّ فيها اثبات العينين لله تعالى حقيقة على ما يليق به

- 
- (١) أحمد بن محمد بن اسماعيل المرادي المصري أبو جعفر النحاس ، مفسر ، أديب له هرا ب  
القرآن، وناسخ القرآن ومنسوخه . توفي ٣٣٨هـ (وفيات الأعيان : ابن خلكان ( ٢١١/١ ) )  
والبداية والنهاية : ابن كثير ( ٢٢٢/١١ ) والأعلام : الزركلي ( ٢٠٨/١ ) )  
(٢) فتح القدير : الشوكاني ٣/٢٦٥ . (٣) سورة هود : آية ٣٧ .  
(٤) فتح القدير : الشوكاني ٢/٤٩٧ وانظر رد الشيخ المفاريني على هذه التأويلات في كتابه  
لوامع الأثرار ( ٢٤١، ٢٤٠/١ )  
(٥) كتاب التوحيد : ابن خزيمة ( ١٧/١ ) تحقيق د/ عبد العزيز الشهوان .

سبحانه، أما إضافة لفظ العين اليه سبحانه في بعض الآيات مفردة وفي بعضها مجموعة فتلك جائزة في لغة العرب ، فان أضافوا الواحد المتمل الى مفسر د أفردوه ، كقوله تعالى : (( وَلِتَمَنَّعَ عَلَى عَيْنِي )) (١) ومثل قوله : (( بِيَدِهِ الْمَلَكُ )) (٢) ويسبق قال : رأيت بعيني وسمعت بأذني، والمراد عيني وأذني وان أضافوا الى جمع ظاهر أو مضمّر فالأحسن جمعه مشاكلة للفظ كما في قوله تعالى : (( تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا )) (٣) وقوله تعالى : (( أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا )) (٤) وان أضافوه الى اسم مثني فالأصح في لغتهم جمعه كسبق قوله تعالى : (( إِنْ تَسْتَوِيَا إِلَى اللَّهِ فَكَدَّ مَنَّتْ قُلُوبُكُمَا )) (٥) والمراد قلبا كما ومثله قوله تعالى : (( وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا )) (٦) أي يديهما . فيعبر بها عن الاثنين بلفظ الجمع . (٧)

ويدل على اثبات صفة العين لله تعالى من السنة قوله صلى الله عليه وسلم : (( إِنْ أَلِله لا يخفى عليكم ، إِنْ أَلله ليس بأعور ، وأشار بيده الى عينه - وإِنْ أَلالمسيح الدجال أعور عين اليمنى ، كأن عينه عنبة طافية )) (٨) قال الامام الدارمي : (( العور عند الناس ضد البصر ، والأعور عند هم ضد البصير بالعينين )) (٩)

والحديث يدل على اثبات العينين لله تعالى ، صفة من صفاته على ما يليق بجلاله وعظمته ، فهو صلى الله عليه وسلم ينفي نقص العور عن الله تبارك وتعالى والعور في المخلوق نقص ، فكُل نقص تنزه عنه المخلوق فالله أحق بالتنزه عنه ،

- 
- (١) سورة طه ، آية ٣١ .  
 (٢) سورة القمر ، آية ١٤ .  
 (٣) سورة القمر ، آية ١٤ .  
 (٤) سورة القمر ، آية ١٤ .  
 (٥) سورة التحريم ، آية ٤ .  
 (٦) سورة المائدة ، آية ٣٨ .  
 (٧) انظر : مختصر المواضع المرسله لابن القيم ( ٢٧٠/٢٧٠ ) وأيضا شرح العقيدة الواسطية للهراس ٦٣ .  
 (٨) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : ولتضع على عيني . ( الفتح ٤٠١/١٣ برقم ٧٤٠٧ )  
 (٩) رد الامام الدارمي على المريسي . ضمن عقائد السلف ٤٠١ .

وكلّ كمال اتمّاف به المخلوق وأمكن أن يتّصف به الخالق ، فالخالق أولى  
بالا تمّاف به من كلّ مخلوق . (١)

ولا يقتضي اثبات صفة العينين لله أن تكونا مشابهتين للمخلوقات لأن المقصد اثبات  
وجود وكمال ، لا اثبات تشبيه ، وهذا ما تّرزه الشوكاني - رحمه الله - في اثبات  
جميع الصفات لله تعالى في رسالته التحف . (٢) وهو الحقّ الذي عليه السلف  
أهل السنة والحديث . (٣) كما حكى الامام أبو الحسن الأشعري عنهم . (٤)

ي - صفة اليد

أثبت الشوكاني - رحمه الله - في رسالته : التحف . صفة اليد لله تعالى  
مع غيرها من الصفات ، لا على وجه المماثلة والمثابفة للمخلوقات . (٥) بل على  
ما نطق به الكتاب والسنة من دون تكبير ولا تكلف ، ولا قيل وقيل  
ولا قصور في شيء من المقال . (٦)

وقد دلّ على هذا اثبات القرآن الكريم والسنة المطهّرة :

فمن القرآن قوله تعالى : (( يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ )) (٧)

- 
- (١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية (١/١٤١) ، وشرح العقيدة الواطية للبهرا (٢٣، ٢٤) .  
(٢) انظر : ص (١٠، ١٢) ضمن الرسائل السلفية .  
(٣) انظر : كتاب التوحيد لابن خزيمة (١/٩٦ - ١٠٥) تحقيق د/ عبدالعزيز شهوان ، والاعتقاد  
للبيهقي (٥٢ - ٥٥) وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للكاتبي (٣/٤١٢) ووعقيدة السلف  
وأصحاب الحديث للما بوني (٥) تحقيق بدر البدر ، والعقيدة الحموية للكبرى لابن تيمية ضمن  
مجموعة الرسائل الكبرى (١/٤٥٨) ومختصر الصواعق المرسلّة لابن القيم (٢٢، ٢٣) ولوامع  
الأشوار البهية للمفارييني (١/٢٣٨ - ٢٤١)  
(٤) انظر : مقالات الاسلاميين له (١/٢٨٥، ٢٩٠، ٢٤٥) تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد (ط ٢/  
١٣٨٩هـ) مكتبة النهضة المصرية ، والابانة في أصول الديانة له (٢٢) وأيضا (١٢٠، ١٢١) -  
تحقيق د/ فوقية حسين محمود .  
(٥) انظر : التحف في مذاهب السلف : الشوكاني (١٠) ضمن الرسائل السلفية ، وقد ندرّ فيه صفة  
اليد مع السمع والبصر والاستواء .  
(٦) المعدر السابق ١٢ .  
(٧) سورة الفتح ، آية ١٠ .

وقوله تعالى : (( قَالَ يَا ابْنِ آدَمُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي )) (١)

وقوله : (( بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ )) (٢)

وقوله سبحانه : (( أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا )) (٣)

ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم : (( إِنَّ الْمَقْسَطَيْنِ عِنْدَ اللَّهِ عَلَىٰ مَنْابِرٍ

من نور عن يمين الرحمن عزوجل ، وكلتا يديه يمين )) (٤)

وقوله صلى الله عليه وسلم : في حديث احتجاج آدم على موسى : (( احتج

آدم وموسى عليهما السلام عند ربهما ، فحجج آدم موسى ، قال موسى : أنت

آدم الذي خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ٠٠٠ الحديث . (٥)

وغير ذلك من الآيات والأحاديث (٦) التي تدلُّ دلالة واضحة على اثبات

اليدين لله تعالى حقيقة ، وهما صفة ذاتية له سبحانه على ما يليق بجلاله

وعظمته ، وليمتا جارحتين ، ولا قدرتين ، ولا نعمتين ، بل يدان لا كالأيدي ، لأنه

تعالى : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ )) (٧)

والقول بهذا الاثبات مع التنزيه قول السلف أهل السنة رضوان الله عليهم

ومنهم الشوكاني - رحمه الله - في رسالته التحف . فیرأته في تفسيره لهذه

الآيات وأمثالها لم ينهج مذهب السلف ، حيث يؤول تأويلا على خلاف ما يسدل

عليه ظاهرا لآية ، معتمدا في الغالب على نقول من المفسرين المخالفين لمذهب

السلف دون تعقيب عليها .

وفيما يلي نأخذ بعض الأمثلة من تفسيره :

(١) سورة قس : آية ٧٥ .

(٢) سورة يس : آية ٧١ .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الأما رة باب فضيلة الامام العادل وعقوبة الجائر (١٤٥٨/٣) برقم ( ١٨٢٧ ) وأورد الشوكاني مثله في فتح القدير ( ٢٦٤/٢ )

(٥) تقدم تخريجه في صفحة (١٩٤) .

(٦) انظر : ما أورده ابن خزيمة من الأحاديث والآثار في هذا المعنى في كتاب التوحيد (١١٩/١)

- (١٧٧) تحقيق د/ عبدا لعزیز الشوان ، الوا لآجری فی الشریعة (٣٢٢، ٣٢١) وشیخ الاسلام ابن تیمیة فی مجموع فتاوی : (٨٩، ٨٨/٥) وابن القيم فی مختصر الموا عق المرسلات ( ٢٢٣ - ٢٢٥ )

(٧) سورة الشورى : آية ١١ .



قال في تفسيره لقوله تعالى: (( إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدًا لِلَّهِ قَوْوًا  
أَيْدِيَهُمْ )) (١)

(( والمعنى: إن عقدا الميثاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كعقده مع الله سبحانه  
من غير تفاوت . وقال الكلبي (٢): المعنى إن نعمة الله عليهم في الهداية فوق مسا  
ضموها من البيعة . وقيل: يده في الشواب فوق أيديهم في الوفاء . وقال ابن كيسان:  
قوة الله ونصرتة فوق قوتهم ونصرتهم )) (٤)

وقال في قوله تعالى: (( وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَكْلُوءَةٌ )) (٥):

(( اليد عندنا العرب تطلق على الجارحة ، ومنه قوله تعالى: (( وَخَذْبِيَدِكَ ضِبْغُسْتًا )) (٦)  
وعلى النعمة ، يقولون: كم يسدلي عند فلان . وعلى القدرة ، ومنه قوله تعالى: (( قُلْ إِنْ  
أَلْفُ مَلَكٍ بَدَا لِلَّهِ )) (٧) . أو على التأيد ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: (( يدا لله مع  
القاضي حين يقضي )) (٨) . ويطلق على معان أخرى . وهذه الآية على طريق التمثيل  
... فمراد اليهود هنا - عليهم لعائن الله -: إن الله بخيل )) (٩)  
وقال في قوله تعالى: (( بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ )) (١٠):

(( أي بل هوفي غاية ما يكون من الجود ، وذكرنا اليدين مع كونهم لم يذكروا إلا اليد  
الواحدة مبالغة في الرد عليهم ، باثبات ما يدل على غاية السخاء ، فإن نسبة الجود  
الى اليدين أبلغ من نسبتها الى اليد الواحدة ، وقيل: المراد بقوله : بل يداه مبسوطتان:  
نعمة الدنيا الظاهرة ونعمتها الباطنة ، وقيل: نعمة المطر والنبات ، وقيل: الشواب

(١) سورة الفتح : آية ١٠ .

(٢) محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن جزي الكلبي أبو القاسم: فقيه ، من العلماء بأصول  
واللغة ، من أهل غرناطة . من كتبه : التمهيل لمعلوم التنزيل في التفسير ، وتقريب الوصول  
الى علم الأصول . توفي ٧٤١ هـ ( انظر : الدرر الكامنة : ابن حجر ٤٤٦/٣ ، والأعلام : الزركلي ٣٢٥/٥ )  
(٣) محمد بن أحمد بن إبراهيم أبو الحسن المعروف بابن كيما ، عالم بالعربية نحو ولغة ، من  
أهل بغداد . من كتبه : معاني القرآن ، وغريب الحديث . توفي ٢٩٩ هـ ( انظر : شذرات  
الذهب : ابن العماد الحنبلي ٢٣٢/٢ ، والأعلام : الزركلي ٣٠٨/٥ )

(٤) فتح القدير : الشوكاني ٤٨/٥ . (٥) سورة المائدة : آية ٦٤ .

(٦) سورة ق : آية ٤٤ . (٧) سورة آل عمران : آية ٧٣ .

(٨) أخرجه أحمد في المسند (٤١٤/٥) ، والترمذي بلفظ : إن الله مع القاضي . (٢/٦١٨) برقم  
١٣٣٠ وقال : هذا حديث حسن غريب . وكذلك ابن ماجة في كتاب الأحكام (٢/٧٧٥) برقم

(٢٣١٢)

(٩) فتح القدير : الشوكاني ٥٧/٢ . (١٠) سورة المائدة : آية ٦٤ .

والعقاب (١))

وقال في قوله تعالى : (( تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ )) (٢)

(( واليد مجاز عن القدرة والاستيلاء )) (٣)

وفي قوله تعالى : (( قَالَ يَا ابْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي )) : (٤)

(( أي ما صرفك ومدك عن السجود لما توليت خلقه من غير واسطة ، وأضاف

خلقه الى نفسه تكريما له وتشريفاً ، مع أنه سبحانه خالق كل شيء ، كما أضاف

الى نفسه الروح ، والبيت ، والناقة ، والماجد ، وقيل : اليد هنا بمعنى

التأكيد والملة مجازاً ،

كقوله : (( وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ )) (٥) ، وقيل : أراد باليد القدرة ، يقال :

مالي بهذا الأمر يد ، ومالي بهيدان . أي قدرة ، ومنه قول الشاعر :

تحملت من زلفاء ما ليس له يد x - x ولا للجبال الراسيات يــــدان .

وقيل : التثنية في اليد للدلالة على أنها ليس بمعنى القوة والقدرة ، بل

للدلالة على أنها صفتان من صفات ذاته سبحانه (٦))

قلت : وهذا الذي رواه الشوكاني - رحمه الله - بميغة التمريف كغيره

هو الصحيح الذي دللت عليه النصوص ، ولا يمكن حمل اليمين في الآية على

القدرة أو نحوها ، لأن قدرة الله أكثر من أن تحصى ، ومحال أن تكون قدرتين

لا أكثر ، وأيضا لو كانت اليمان بمعنى القدرة أو نحوها لم يكن لآدم عليه السلام

على ابليس خصوصية يتميز بها ، لأن ابليس أيضا ، بل سائر المخلوقات قد

خلقها الله تعالى بقدرته ، فدل هذا على أن اليمان صفة حقيقية لله وليس

- 
- (١) فتح القدير : الشوكاني ٥٧/٢ . (٢) سورة الملك : آية ١ .  
 (٣) فتح القدير : الشوكاني ٢٥٨/٥ . (٤) سورة ق : آية ٧٥ .  
 (٥) سورة الرحمن : آية ٢٧ . (٦) فتح القدير : الشوكاني ٤٤٥/٤ .

معناها القدرة ، والآ لم يكن لهذا معنى . (١)

وقد قرّر ذلك الشوكاني - رحمه الله تعالى - اذ قال :

(( فقد شرف سبحانه آدم بشرفه ، وكرم بكرامة ، لا يوازيها شيء من شرف العناصر ، وذلك أنّ الله خلقه بيديه ، ونفخ فيه من روحه ، والجواهر في أنفسها متجانسة ، وإنّما تشرف بعارض من عوارضها )) (٢)

هذا بلاضافة إلى أنّ لفظ اليدين بالتثنية لم يعرف استعماله قط إلا في اليد

الحقيقية . (٣)

يقول الهراس شارح العقيدة الواسطية : (( لفظ اليدين بالتثنية لم يعرف استعماله إلا في اليد الحقيقية ، ولم يرد قط بمعنى القدرة أو النعمة ، فانه لا يسوغ أن يقال : خلقه الله بقدرتين ، أو بنعمتين ، على أنّه لا يجوز اطلاق اليدين بمعنى النعمة أو القدرة أو غيرها ، إلا في حق من اتّصف باليدين على الحقيقة ، ولذلك لا يقال للريح يد ، ولا للماء يد )) (٤)

أمّا ذكر اليد بلفظ الافراد في بعض النصوص ، وفي بعضها بلفظ التثنية ، ولفظ الجمع في البعض الآخر ، فإنّ لغة العرب تتسع لذلك ، كما تقدّم بيانه في صفة العسّين ، فإنّ ما يمنع بالاثنتين قد ينسب إلى الواحد ، تقول : رأيت بعيني ، وسمعت بأذني ، والمراد هينائي وأذناي ، وكذلك الجمع يأتي بمعنى المثنى أحيانا ، كقوله تعالى : (( إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا )) (٥) والمراد : قلبا كما . (٦)

يقول ابن القيم - رحمه الله - : (( إنّ لفظ اليد جاء في القرآن على ثلاثة أنواع :

(١) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة (١١٨/١) وما بعدها ، تحقيق : د/مبدا لميزا الشوان ، والا بانه لأبي الحسن الأشعري (١٢٥ - ١٢٨) تحقيق : د/فوقية حسين محمود ، والشريعة للأجري (٣٢٣ - ٣٢٥) وعقيدة السلف أصحاب الحديث للمباني (٥٤، ٥٤) تحقيق : بدرالبدري ، والا اعتقاد للبيهقي (٥٢) ، ومجموع فتاوى لابن تيمية (٣٦٩/٦) ، ومختصر المواضع المرسله لابن القيم (٣٢٢) وما بعدها .

(٢) فتح القدير : الشوكاني (٤٤٥/٤)

(٣) انظر : مختصر المواضع المرسله لابن القيم (٣٢٤) وانظرا أيضا الابانة لأبي الحسن الأشعري (١٢٦ - ١٢٨) تحقيق : د/فوقية حسين محمود ، ومجموع فتاوى لابن تيمية (٣٦٥/٦)

(٤) شرح العقيدة الواسطية للهراش (٥٦)

(٥) سورة التحريم ، آية ٤ . (٦) انظر شرح العقيدة الواسطية للهراش ٦٢ ، وانظرا أيضا مجموع فتاوى لابن تيمية ٤٦، ٤٥/٣ و ٣٧٠/٦ ، ومختصر المواضع المرسله :

مفرداً ومثنىً ومجموعاً . فالمفرد كقوله ، (( بِيَدِهِ الْمُلْكُ ))<sup>(١)</sup> والمثنى كقوله (( خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ))<sup>(٢)</sup> والمجموع كقوله ، (( عَلِمْتُ أَيْدِينَا ))<sup>(٣)</sup> فحيث ذكرنا اليد مثنىً أضاف الفعل الى نفسه بضمير الافراد ، وعدى الفعل بالباء اليهما فقال ، (( خَلَقْتُ بِيَدَيَّ )) وحيث ذكرها مجموعةً أضاف العمل اليها ولم يعد الفعل بالباء . فهذه ثلاثة فروق ، فلا يحتتمل ( خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ) من المجاز ما يحتتمله ( عَلِمْتُ أَيْدِينَا ) فان كل واحد يفهم من قوله ( عَلِمْتُ أَيْدِينَا ) ما يفهمه من قوله ، عملنا وخلقنا ، كما يفهم ذلك من قوله ، (( فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ))<sup>(٤)</sup> وأما قوله ، (( خَلَقْتُ بِيَدَيَّ )) فلو كان المراد منه مجرداً للفعل لم يكن لذكر اليد بعد نسبة الفعل الى الفاعل معنى ، فكيف وقد دخلت عليها الباء ؟ فكيف اذا ثنيت ؟

وسر الفرق أن الفعل قديفاً الى يدي اليد والمراد الاضافة اليه كقوله ، (( بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ )) (( بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ )) ، وأما اذا أضيف اليه الفعل ثم عدى بالباء الى يده مفردةً ومثنىً فهو مما باشرته يده . ولهذا قال عبد الله بن عمرو ، (( إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ سِقِّ بِيَدِهِ إِلَّا ثَلَاثًا ، خَلَقَ آدَمَ بِيَدِهِ ، وَفَرَسَ جَنَّةَ الْفَرْدَوْسِ بِيَدِهِ ، وَكَتَبَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ ، فَلَوْ كَانَتْ أَيْدِيهِ الْقُدْرَةَ لَمْ يَكُنْ لَهَا اخْتِمَاً بِذَلِكَ ، وَلَا كَانَتْ لَأَدَمَ فَضِيلَةٌ بِذَلِكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِمَّا خَلَقَ بِالْقُدْرَةِ ))<sup>(٥)</sup>

ومما يبعد حمل اليد على القدرة والنعمة ونحوهما زيادة على ما ذكر ، ما ورد من اثبات الكف ، والأصابع ، واليمين ، والقبض ، لله تعالى . أما في اثبات الأصابع واليمين والقبض فأورد الشوكاني - رحمه الله - حديثين جاء بذكر هذه الصفات :

الحديث الأول ، ما رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : جاء حبر من الأحرار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد أتأجد أن الله يحمل السموات يوم القيامة على أصبع ، والشجر على أصبع ، والماء والشرى على أصبع ، فيقول : أنا الملك . فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذُه تمديقا لقول

(١) سورة الملك : آية ١ . (٢) سورة ق : آية ٧٥ . (٣) سورة قيس : آية ٧١

(٤) سورة الثوري : آية ٣٠ .

(٥) مختصر المواضع المرسل لابن القيم ٢٨ ، ٢٧ .

الحبر، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ )) (١)

والحديث الثاني: ما رواه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (( يقبض الله الأرض يوم القيامة، ويظوي السماء بيمينه، ثم يقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟ )) (٢)

قال الشوكاني بعد ذكر الحديتين: (( وفي الباب أحاديث وأثر ارتقتضي حمائل الآية (أى قوله تعالى: والسماوات مطويات بيمينه) على ظاهرها من دون تكلف لتأويل ولا تعسف لقال وقيل )) (٣)

بهذا يوافق الشوكاني مذهب السلف في اثبات هذه الصفات، وكان عليه أن يسلك هذا الممك في تفسير جميع النصوص الواردة باضافة اليد الى الله تعالى، فلا يؤولها تأويلا بعيدا عما يدل عليه ظاهرها، ولا يقع في تناقض كان باستطاعته عدم الوقوع فيه لو طبق هذا المنهج في جميع تفسيره للنصوص.

#### ك - مغة الماق

وردت كلمة " ساق " في القرآن الكريم في قوله تعالى: (( يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ )) (٥)

في هذه الآية وردا لشوكاني - رحمه الله - أقوال المفسرين في معنى الماق فقال: (( قال الواحدي (٦): قال المفسرون في قوله: (من ساق) من شدة من الأمر. قال ابن قتيبة (٧): أصل هذا أن الرجل اذا وقع في أمر عظيم يحتاج الى الجد فيه شمر من ساقه، فيستمال الكشف عن الماق في موضع الشدة. وقيل: ساق الشبيء

- 
- (١) سورة الزمر: آية ٦٧. والحديث تقدم تخريجه في صفحة (٢٥١) هامش رقم (٧).  
(٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: لما خلقت بيدي. (الفتح ٤٠٤/١٣ برقم ٧٤١٢)، ومسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم (٤/٢١٤٨ برقم ٢٧٨٧).  
(٣) سورة الزمر: آية ٦٧. (٤) فتح القدير: الشوكاني ٤/٤٧٧ (٥) سورة القلم: آية ٤٢  
(٦) علي بن أحمد بن محمد بن متوية أبو الحسن الواحدي مفسر عالم بالأدب، ومفها لذهبي بأنه إمام علماء لتأويله: البسيط، والوسيط، والوجيز، كلها في التفسير. توفي ٤٦٨ هـ (انظر سير أعلام النبلاء ٤/١٨، ٢٣٩، والبداية والنهاية: ابن كثير ١٢/١١٤)  
(٧) تقدمت ترجمته في صفحة (٢٧٠).

أمله وقوامه، كما قال الشجرة وساق الانسان، أي يوم يكشف عن ساق الأمر فتنظهر  
حقائقه . وقيل، يكشف عن ساق جهنم . وقيل: عن ساق العرش . وقيل: هو عبارة عن  
القرب . وقيل: يكشف الرب عن نوره .<sup>(١)</sup>

والشوكا ني رحمه الله - لم يرجح لديه قول من هذه الأقوال، لأنه وجد أحاديث عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسر معنى الآية منها :

ما رواه البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول: (( يكشف ربنا عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة، ويبقى  
من كان يسجد في الدنيا رياء وسمعة، فيذهب ليمسجد، فيعود ظهره طبقا واحدا ))<sup>(٢)</sup>  
قال الشوكا ني: (( وهذا الحديث ثابت من طرق في الصحيحين<sup>(٢)</sup> وغيرهما<sup>(٣)</sup>، وله  
ألفاظ في بعضها طول، وهو حديث مشهور معروف . . . إلى أن قال - بعد أن ساق عسدة  
أحاديث في معنى الآية - : وقد أغنانا الله سبحانه في تفسير هذه الآية بما صح عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما عرفت، وذلك لا يستلزم تجسيما ولا تشبيها، فليس كمثله  
شيء . وأنشد :

دعوا كل قول عند قول محمد - فما آمن في دينه كمخاطر -<sup>(٤)</sup>

قلت: إن ما ذهب إليه الشوكا ني من اثبات صفة الساق لله تعالى على ما يليق بجلاله،  
وتفسير معنى الساق في الآية بما في الحديث هو مذهب الملف .

قال الامام البخاري في كتاب التفسير من صحيحه: " باب : ( يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ )

ثم أورد الحديث .<sup>(٥)</sup> أي حديث أبي سعيد الخدري المذكور، ففيه التصريح في أن الله  
تعالى يكشف عن ساقه، وعند ذلك يسجد له المؤمنون .

أما الآية فليست تعني أن الساق صفة لله تعالى، لأنه جاء نكرة غير معرفة بالاضافة

إلى الله تعالى .

(١) انظر فتح القدير، الشوكا ني، ٢٧٥/٥ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: يوم يكشف عن ساق . (الفتح ٥٣١/٨ برقم ٤٩١١) وفي

كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: وجوه يومئذنا ضرة إلى ربنا ناطرة . من حديث طويل

(الفتح ٤٢٩/١٣ برقم ٧٤٣٩) ومسلم في كتاب الايمان، باب معرفة طريق الرؤية (١/١٢٧، ١٦٨،

برقم ١٨٣)

(٣) أخرجه أيضا أحمد في المسند (٢/١٧، ٦٠)، والدارمي في سننه، كتاب الرقاق، باب في سجود

المؤمنين يوم القيامة (٢/٤٢٠ برقم ٢٨٠٢)، والحاكم في المستدرک (٢/٣٨٥، ٣٨٦)، وابن

مندة في الرد على الجهمية (٤٠ برقم ٨) تحقيق: د/علي ناصر الفقيهي .

(٤) انظر فتح القدير، الشوكا ني (٥/٢٧٧، ٢٧٨) (٥) انظر الفتح لابن حجر (٨/٣١١) حديث رقم (٤٩١١)

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - :

(( ولا ريب أنّ ظاهرا القرآن لا يدلّ على أنّ هذه من الصفات ، فأنّه قال : يوم يكشف من ساق ، نكرة في الاثبات ، لم يضيفها الى الله ، ولم يقل : عن ساقه ، فمع عدم التعريف بالاضافة لا يظهر أنّهم من الصفات الا بدليل آخر ))<sup>(١)</sup> وهو الحديث المذكور ، فأنّه يدلّ دالة واضحة على أنّه صفة لله تعالى ، فلا يجوز تأويله بعد ذلك .

وقد أوضح العلامة ابن القيم هذا الموضوع انقال - بعد ذكر الآية - :

(( والمصاحبة متنازعون في تفسير الآية على المراد بها : أنّ الربّ تعالى يكشف عن ساقه ، ولا يحفظ عن المصاحبة والتابعين نزاع فيما يذكر أنّهم من الصفات أم لا في غير هذا الموضع . وليس في ظاهرا القرآن ما يدلّ على أنّ ذلك صفة لله تعالى ، لأنّ سببها لم يضاف الساق اليه ، وأنما ذكره مجردا عن الاضافة منكر ، والذين أثبتوا ذلك صفة كالبيدين لم يأخذوا ذلك من ظاهرا القرآن ، انما أثبتوه بحديث أبي سعيد الخدري المتفق على صحّته ، وهو حديث الشفاعة الطويل ، وفيه : " فيكشف الربّ عن ساقه " الحديث . ومن حمل الآية على ذلك قال : قوله تعالى : ( يوم يكشف من ساق ) مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم : " ( فيكشف من ساقه ) وتنكيره للتعظيم والتفخيم ، كأنه قال : يكشف من ساق عظيمة ، قالوا : وحمل الآية على الشدة لا يصحّ بوجه ، فإنّ لغة القوم أن يقال : كشفت الشدة عن القوم ، لا كشفت عنها ، كقوله تعالى : (( فَلَمَّا كَثَفْنَا عَلَيْهِمُ الْمَدَابِقَ ))<sup>(٢)</sup> فالمداب هو المكشوف ، لا المكشوف عنه ، وأيضا فهناك تحسنت شدة لا تزول الا بدخول الجنة ، وهنا لا يدعون الى المجود ، وأنما يدعون اليه أشدّ ما كانت الشدة ))<sup>(٣)</sup>

ثانيا : ذكر جملة من الصفات الفعلية وكلام الشوكاني عنها

### ١ - صفة الاستواء

- (١) مجموع فتاوى (٦/٣٩٤، ٣٩٥)  
(٢) انظرا لأقوال في معنى الآية في : تفسير لطبري (٢٩/٣٩١) ، والرد على الجهمية لابن منده (٢٦ - ٤٠) تحقيق د. علي بن ناصر الفقيهي ، وتفسير ابن كثير (٤/٤٣٥) ، وفتح القسديين للشوكاني (٥/٢٧٨)  
(٣) في الأصل : مطابقا . ولعل المصاب رفته ، لأنّه خبر لمبتدأ وهو : قوله تعالى .  
(٤) سورة الزخرف : آية ٥٠ (٥) مختصر المواهب المرسله لابن القيم ٢٥ .

أثبت الشوكاني - رحمه الله تعالى - صفة لا ستواء لله عز وجل بما تقرّر في الكتاب  
والعقود وجماع سلف الأمة ، وهومن الصفات التي تدلّ على عظمة الله تعالى وعسلوه  
المطلق على جميع خلقه .

وقد وردا ثبات صفة لا ستواء لله تبارك وتعالى في القرآن الكريم في سبعة مواضع

هي :

قوله تعالى : (( إِنْ رِئْكُمْ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى  
الْعَرْشِ )) (١)

وقوله : (( اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )) (٢)

وقوله : (( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى )) (٣)

وقوله : (( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ )) (٤)

وقوله : (( اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى  
الْعَرْشِ )) (٥)

وقوله سبحانه : (( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )) (٦)

هذه الآيات تدلّ دالة واضحة لا تحتمل أي تأويل على أن الله تعالى مستو

على عرشه بذاته حقيقة ، استواء يليق بجلاله وكمال عظمته ، لا على وجهها إنما شابهة  
والمشابهة للمخلوقات . (٧)

يقول الشوكاني : (( ومن جملة الصفات التي أمرها السلف على ظاهرها ، وأجروها

على ما جاء به القرآن والسنة من دون تكلف ولا تأويل صفة لا ستواء . . . يقولون : نحن

نشبت ما أثبتناه لله لنفسه من استوائه على عرشه على هيئة لا يعلمها إلا هو وكيفيته

لا يدري بها سواه ، ولا نكلّف أنفسنا غير هذا ، فليس كمثل شئ ، لا في ذاته ، ولا في

صفاته ، ولا يحيط عباده به علما ، وهكذا يقولون في مسألة الجبهة (٨) . . . . . والادلة

في ذلك طويلة كثيرة في الكتاب والسنة ، وقد جمع أهل العلم منها - لا سيما أخص

(١) وردت هذه الآية في موضعين : سورة الأعراف : آية ٥٤ ، وسورة يونس : آية ٣

(٢) سورة الرعد : آية ٢ (٣) سورة طه : آية ٥ (٤) سورة الفرقان : آية ٥١

(٥) سورة السجدة : آية ٤ (٦) سورة الحديد : آية ٤

(٧) انظرا التحف في مذاهب السلف : للشوكاني ١٠ ضمن الرمانيل الملقبة .

(٨) تقدّم التعليق عليها في صفحة (٢٢٥) ها مشرقم (٥) .



الحديث - مباحث طوّلوها بذكريات قرآنية وأحاديث صحيحة ..... (١)

ويقول أيضا : إنّ الاستواء والكون على ما نطق به الكتاب والسنة ، من دون تكييف ، ولا تكلف ، ولا قيل ، ولا قال ، ولا قصور في شيء من المقال ، فمن جاء بهذا المقدار بانسراط أو تفريط فهو غير مقتدبا لسلف ، ولا واقف في طريق النجاة ، ولا معتم على الخطأ ، ولا سالك في طريق السلامة والاستقامة (٢)

هذا ما قاله - رحمه الله - في رسالته التحف ، ولم يخالفه ما قاله في تفسيره ، ففي قوله تعالى : (( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )) (٣) قال : (( قد اختلف العلماء في معنى هذا على أربعة عشر قولاً ، وأحفظها وأولها بالمصواب مذهب السلف الصالح ، أنه استوى سبحانه عليه بلا كيف ، بل على الوجه الذي يليق به ، مع تنزهه عما لا يجوز لمليسه . ثم بين - رحمه الله - معنى الاستواء في لغة العرب ، وهو العلوّ والارتفاع ، كما قال الجوهري (٤) : استوى على ظهر دابته : أي استقرّ ، واستوى إلى السماء : أي صعد وحكى عن أبي عبيدة (٥) أنّ معنى استوى هنا : علا . ومثله قول الشاعر :

فأورد بهم ماءً ثقيفاً بقفرة -+ وقد خلق النجم اليماني فاستوى  
أي علا وارتفع (٦)

وبهذا المعنى فسّر الشوكاني كلمة الاستواء الواردة في القرآن (٧)

أمّا معنى العرش فنقل عن الجوهري قال : (( هو سرير الملك . ويطلق العرش على

(١) مثل كتاب : العلوّ للعلي الغفار للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ) كما أثار إليه الشوكاني في التحف صفحة ١١ ، وكتاب اثبات مفاة العلوّ لابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ) وكتاب العرش لأبي بكر بن أبي شيبة (ت ٢٣٥هـ) ، وكتاب العرش لأبي عبيد أحمد بن محمد الهروي (ت ٤٠١هـ) ، والرسالة العرشية لشيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ، وكتاب اجتماع الجيوش الامامية على فزوا المعطلة والجمية لابن القيم (ت ٧٥١هـ) ( ذكر هذه الكتب الدكتور أحمد ابن عطية الغامدي في مقدمة تحقيقه لكتاب اثبات مفاة العلوّ لابن قدامة صفحة ٤٣ )

(٢) التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ١٢ ضمن الرسائل السلفية .

(٣) سورة الأعراف : آية ٥٤ .

(٤) تقدّمت ترجمته في صفحة (١٦) .

(٥) تقدّمت ترجمته في صفحة (٢١١) .

(٦) فتح القدير : الشوكاني ٢/٢١١ .

(٧) انظر المصدر السابق ١/٦٠ ، و ٤/٥٠٧ ، و ٥/١٠٥ .

معان أخر منها : عرش البيت ، سقفه ، وعرش البشر ، طيها بالخشب ، ويطلق على الملك والسلطان والعزّ . ثمّ بيّن - رحمه الله - المعنى الصحيح المراد في الآية فقال :

(( وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة صفة عرش الرحمن ، واحاطته بالسماوات والأرض

وما بينهما وما عليهما ، وهو المراد هنا )) (١)

ومثل هذا فسّر الشوكاني كلمة الكرسيّ في قوله تعالى : (( وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضَ )) (٢) وقال ردّا على أقوال المؤولة : (( ولا وجه للعدول عن المعنى الحقيقي

الآ مجرد خيالات تسببت عن جهالات وضلالات )) (٣)

قلت : ما ذكره الشوكاني هو التفسير الصحيح الذي عليه لسلف أهل السنة ، فاتّهم

قالوا بآيات ما أثبتته النصوص من أنّ العرش حقيقة موجودة ، وأنه فوق السماوات ، وأنه

أعظم مخلوقات الله تعالى ، وأنه جسم مجتمّ خلقه سبحانه ، واستوى عليه لحكمة أرادها ،

لا حاجة منه إليه ، وهو من الأمور الغيبية التي يجب علينا الايمان بها كما أخبر الله

ورسوله . (٤)

أمّا معنى الاستواء فكما فسّره الشوكاني بأنه هو العلوّ ، والعلف يؤمنون بأن الله

استوى على عرشه استواء يليق بجلاله وعظمته ، لا تشبيه فيه باستواء المخلوقين ، ولا

يعلم كيفية الاستواء إلا الله سبحانه . كما قال الامام مالك - رحمه الله تعالى - حينما

سئل عن : كيف استوى على العرش ؟ فأجاب : كيف غير معقول ، والا استواء منه غير

مجهول ، والايمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . (٥)

وهذا الجواب من الامام مالك صالح لكل سؤال يوجّه ، وهو يبحث عن كيفية صفة

من صفات الله تعالى ، مثل النزول ، والمجيئ ، والوجه ، واليد ، وغيرها ، وهذا ما

ذهب اليه الامام أبو الحسن الأشعري كما نقل عنه الشوكاني : أنه سبحانه مستوعب

(١) فتح القدير : الشوكاني ٢/٢١١ وانظر من تلك الأحاديث ما أورده ابن خزيمة في كتاب

التوحيد برقم (١٤٧، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٣، ١٥٤) ، واللالكاني في شرح أصول اعتقاد أهل السنة

والجمافة برقم (٦٥١، ٦٦٠) ، والذهبي في العلوّ برقم (٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤) المختصر ، وابن

أبي شيبة في كتاب العرش ، تحقيق : محمد بن حمد الحمود ، والشوكاني في تفسيره (١/٢٧٢)

فيرانّ بعض الأحاديث فيها مقال ، وليس هنا محلّ لبسطه .

(٢) سورة البقرة : آية ٢٥٥ . (٣) فتح القدير ، الشوكاني ١/٢٧٢ .

(٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية : ابن أبي العزّ الحنفي ٢٠٩ - ٢١٢ .

(٥) أورده الشوكاني في تفسيره ، فتح القدير ٢/٢١٢ وتقدم تخريجه في صفحة ٢٦٤ .

عرشه بنفير حدّ ولا كيف ( استواء منزلها عن الحلول والاحاد )<sup>(١)</sup> . والى هذا القول سبقه الجماهير من اللف الصالح الذين يمرّون الصفات كما وردت من دون تحريف ولا تاويل .<sup>(٢)</sup>

### ب - صفة المجيئ واللاتيان والنزول

لم ينمّ الشوكاني - رحمه الله تعالى - في رسالته التحف على صفة المجيئ واللاتيان ، غير أنّ ما يفهم من كلامه أنّه أنبتّها كما أنبت جميع الصفات الواردة في الكتاب والسنة من غير تاويل ولا تمثيل . قال : (( إنّ المذهب الحقّ في الصفات هو مراها على ظاهرها ، من غير تاويل ، ولا تحريف ، ولا تكلف ، ولا تعسف ، ولا جبر ، ولا تشبيه ، ولا تعطيل ، وإنّ ذلك هو مذهب اللف الصالح من المحابة والتابعين وتابعيهم ))<sup>(٣)</sup>

وإذا كان الشوكاني وافق اللف في رسالته التحف فأنّه خالفه في تفسيره للآيات ، وسلك مملك أهل التأويل تبعاً لما نقله عنهم . واليك بعض الأمثلة من تفسيره :-  
قال في قوله تعالى : (( هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ ))<sup>(٤)</sup> : (( المعنى : هل ينتظرون إلا أن يأتيهم الله بما وعدم من الحساب والعذاب في ظلل من الغمام والملائكة . ونقل عن الأخت<sup>(٥)</sup> قال : وقد يحتمل أن يكون معنى اللاتيان راجعاً إلى الجزاء ، فسوّى الجزاء اتياناً كما سوّى التخويسف والتعذيب في قصّة شمودا تياناً ، فقال : (( فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُم مِّنَ الْقَوَاعِدِ ))<sup>(٦)</sup> ، وقال في قصّة النفير : (( فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ))<sup>(٧)</sup> . وقيل : إنّ المعنى : يأتيهم أمر الله وحكمه . وقيل : إنّ قوله ( في ظلل ) بمعنى : بظلل . وقيل : المعنى يأتيهم بياسه في ظلل ))<sup>(٨)</sup>

وفي تفسير قوله تعالى : (( هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ

(١) انظر الابانة لأبي الحسن الأشعري ١١٢، ٢١ تحقيق / د. فوقيّة حسين محمود .  
(٢) فتح القدير : الشوكاني ٣٥٧/٣ .  
(٣) التحف في مذاهب السلف : الشوكاني ٨ (٤) سورة البقرة : آية ٢١٠ .  
(٥) لعلمه سعيدين مسعدة المجاشعي بالولاء ثم البصري ، أبو الحسن ، المعروف بالاخت الأوسط نحوي ، ما لم يبال للغة والأدب ، تلميذ سيبويه ، وكان معتزلياً ، له : معاني تفسير القرآن - توقفي ٢١٥ هـ (انظر : مفتاح السعادة ، طاش كبرى زادة ١٥٠/١ ، والأعلام ، الزركلي ١٠١/٣)  
(٦) سورة النحل : آية ٢٦ (٧) سورة الحشر : آية ٢ (٨) فتح القدير : الشوكاني ٢١٠، ٢١١

أَوَيَاتِي بِعَضِّ آيَاتِ رَبِّكَ ))<sup>(١)</sup> قال : (( أن تأتيهم الملائكة : أي ملائكة الموت لقبس  
أرواحهم ، وعند ذلك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ( أويأتي ربك ) يا محمد  
كما اقترحوه بقولهم : (( لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ وَنَرَى رَسَنًا ))<sup>(٢)</sup> . ثم أورد الأقسام  
في معنى اتيان الله فقال : قيل معناه : أويأتي أمر ربك با هلاكهم ، وقيل المعنى :  
أويأتي كل آيات ربك ، بدليل قوله : ( أويأتي بعض آيات ربك ) ، وقيل : هو المتشابه  
الذي لا يعلم تأويله إلا الله ، وقد جاء في القرآن حذف المضاف كثيرا ، كقوله : (( وَاسْأَلِ  
الْقَرْيَةَ ))<sup>(٣)</sup> وقوله : (( وَأَشْرَبُوا نِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَل ))<sup>(٤)</sup> أي حب العجل ، وقيل :  
اتيان الله : مجيئه يوم القيامة لفعل القضاء بين خلقه ، كقوله تعالى : (( وَجَاءَ  
رَبُّكَ وَالْمَلَكُ مُغْتَابًا ))<sup>(٥)</sup> (٦)

قلت : إن الأقوال الثلاثة لأولى باطلة ، والقول الأخير الذي رواه الشوكاني  
بصيغة التمرين كغيره هو القول الصحيح الذي دللت عليه النصوص ، والذي عليه سلف  
الأمم وأئمتها ، وكان على الشوكاني أن يختاره ويرد على الأقوال المخالفة له ،  
وقد أورد عدة روايات تؤيد هذا القول منها :

ما أخرجه ابن أبي حاتم<sup>(٧)</sup> ، وأبو الشيخ<sup>(٨)</sup> عن ابن مسعود رضي الله عنه في قوله

: ( أويأتي ربك ) قال : يوم القيامة .

وما أخرجه عبد الرزاق<sup>(٩)</sup> ، وعبد بن حميد<sup>(١٠)</sup> ، وابن المنذر<sup>(١١)</sup>

(١) سورة الأنعام ، آية ١٥٨ .  
(٢) سورة الفرقان : آية ٢١ .  
(٣) سورة يوسف : آية ٨٢ .  
(٤) سورة البقرة : آية ١٣ .  
(٥) سورة الفجر : آية ٢٢ .  
(٦) فتح القدير : الشوكاني ١٨١/٢ .  
(٧) عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم ، حافظ للحديث ، ما لم يبرج له ، له : الجرح والتعديل ،  
والتفسير . توفي ٣٢٢ هـ . ( انظر : ميزان الاعتدال ، للذهبي ٣٠١/٣ ، ٤٩٦٥ ) ، والأعلام :

الزركلي ٣٢٤/٣ )

(٨) عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأشباني ، المعروف بأبي الشيخ ، من حفاظ الحديث ،  
له : العظمة ، وطبقات المحدثين بأصبهان . توفي ٣٦٩ هـ . ( انظر : سير أعلام النبلاء ، للذهبي  
١٦/٢٧٦ ، والأعلام ، للزركلي ٤/١٢٠ ، ومقدمة كتاب العظمة تحقيق : رضا الله المباركفوري )  
(٩) عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري ، أبو بكر المنعاني ، من حفاظ الحديث الثقات ، له :  
المعنى في الحديث . توفي ٢١١ هـ . ( انظر : ميزان الاعتدال ، للذهبي ٣٢٣/٣ ، ٥٠٤٤ ) ، وتقريب  
التهذيب : ابن حجر ٣٥٤ برقم (٤٠٦٤)

(١٠) عبد بن حميد بن نصر الكشي ، أبو محمد ، من حفاظ الحديث ، له : تفسير القرآن ، ومسنده . توفي  
٢٤٩ هـ . ( انظر : تذكرة الحفاظ ، للذهبي ٢/٥٣٤ ، وتقريب التهذيب : ابن حجر ٣٦٨ برقم ٤٢٦٦ )

(١١) محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري ، أبو بكر ، فقيه مجتهد من الحفاظ . من كتبه :  
المبسوط في الفقه ، وتفسير القرآن . توفي ٢١٩ هـ . ( انظر : طبقات الشافعية الكبرى : ==

وابن أبي حاتم عن قتادة<sup>(١)</sup> ( أو يأتي ربك ) قال: يوم القيامة في ظلل من الغمام .  
ومن مقاتل<sup>(٢)</sup> في تفسيره الآية مثله .<sup>(٣)</sup>

فيرا تني وجدت أنا لشوكاني أول أيضا قوله تعالى: (( وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ مَكْفُوفًا ))<sup>(٤)</sup> ان قال في معناه: " أي جاء أمره وقضاؤه ، وظهرت آياته " . وأورد عددة أقوال في معنى الآية كلها مخالفة لمذهب السلف .<sup>(٥)</sup> فإن السلف - رحمهم الله - يثبتون في هذه الآيات الثلاث صفتين من صفات الفعل له سبحانه ، وهما صفات الاتيان والمجيئ ، والذي عليه أهل السنة والجماعة لا يمان بذلك على حقيقته والابتعاد عن التأويل الذي هو في الحقيقة الحادو تعطيل .<sup>(٦)</sup>

والآيات الثلاث صريحة في بابها لا تقبل شيئا من تلك التأويلات :

فالآية الأولى<sup>(٧)</sup> تتوعد هؤلاء الممّرّين على كفرهم وعنادهم واتياهم للشيطان بأنهم ما ينتظرون إلا أن يأتيهم الله عزّ وجلّ في ظلل من الغمام لفصل القضاء بينهم وذلك يوم القيامة ، فيجزى كلّ عامل بعمله ، ان خيرا فخير ، وان شرا فشر ، ولهذا قال بعد ذلك: (( وَقُضِيَ الْأُمُورُ إِلَى اللَّهِ تَرْجَعُ الْأُمُورُ ))<sup>(٨)</sup>

والآية الثانية<sup>(٩)</sup> أشدّ صراحة ، اذ لا يمكن تأويل الاتيان فيها بأثناء اتيان الأمر أو الحكم أو العذاب أو ما شابه ذلك من التأويلات الفاسدة ما أنزل الله بها من سلطان ، لأنه سبحانه فسّر في بين اتيان الملائكة واتيان نفسه واتيان أمره سبحانه .<sup>(١٠)</sup>

- 
- === السبكي ١٢٦/٢ ، ولسان الميزان : ابن حجر ٢٧/٥ ، والأعلام : الزركلي ٢٩٤/٥ ( ١ ) قتادة بن دمامة بن قتادة بن عزيز أبو الخطاب السدوسي البصري ، مفسر حافظ ضريراً كنهه . توفي ١١٨ هـ ( انظر : ميزان الاعتدال : للذهبي ٣٠٥/٤ ) ، وتقريب التهذيب : ابن حجر ٤٥٣ برقم ٥٥١٨ ، والأعلام : الزركلي ١٨٩/٥ ( ٢ ) مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي ، أبو الحسن ، من أعلام المفسرين ، كان متروك الحديث من كتبه : التفسير الكبير ، والرد على القدرية . توفي ١٥٠ هـ ( انظر : تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ١٦٠/١٣ ، وميزان الاعتدال : للذهبي ٢٩٨/٥ ( ٨٧٤١ ) ( ٣ ) فتح القدير : الشوكاني ١٨٢/٢ ( ٤ ) سورة الفجر : آية ٢٢ ( ٥ ) انظر فتح القدير : الشوكاني ٤٤٠/٥ ( ٦ ) انظر شرح العقيدة الواسطية للهراس ٥٧ ( ٧ ) أي آية ( ٢١٠ ) من سورة البقرة كما تقدم ( ٨ ) انظر تفسير ابن كثير ٢٥٦ ، ٢٥٥/١ ( ٩ ) أي آية ( ١٥٨ ) من سورة الأنعام كما تقدم ( ١٠ ) انظر مختصر المواعظ المرسله لابن القيم ٣٦٧

وكذلك القول في الآية الثانية<sup>(١)</sup> فإنه لا يمكن حملها على مجيء العذاب أو الأمر أو القضاء، لأن المراد مجيئه سبحانه يوم القيامة لفصل القضاء كما يشاء، والملائكة يجيئون بين يديه صفوفا صفوفا، باجلالا وتعظيما له .<sup>(٢)</sup>

يقول ابن القيم - رحمه الله - : (( ولا تيان والمجيء من الله تعالى نوعان: مطلق ومقيّد . فما إذا كان مجيئ رحمته أو عذابه كان مقيّدا كما في الحديث: ( حتى جاء الله بالرحمة والخير )<sup>(٣)</sup> ومنه قوله تعالى: (( وَلَقَدْ جِئْنَا بِكِتَابٍ فَصَّلْنَا عَلَىٰ عِلْمٍ ))<sup>(٤)</sup> وقوله: (( بَلَّ أَتَيْنَا هُم بِذِكْرِهِمْ ))<sup>(٥)</sup> وفي الأثر: ( لا يأتي بالحسنات إلا الله ) .

النوع الثاني: المجيئ والاتيان المطلق ، كقوله: (( وَجَاءَ رَيْكَ وَالْمَلَكُ ))<sup>(٦)</sup>، وقوله: (( هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ ))<sup>(٧)</sup> وهذا لا يكون إلا مجيئه سبحانه ، هذا إذا كان مطلقا ، فكيف إذا قيّدا بما يجعله مريحا في مجيئه نفسه ، كقوله: (( إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ آيَاتُ رَبِّكَ ))<sup>(٨)</sup> فمطف مجيئه على مجيئ الملائكة ، ثم عطف مجيئ آياته على مجيئه . ومن المجيئ المقيّد قوله تعالى: (( فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ ))<sup>(٩)</sup> <sup>(١٠)</sup>

وعلى هذا بطلت أقوال المسؤولين الذين لم يستندوا إلا إلى بعض الشبه التسيي ملّقت بأوهامهم وعقولهم الفاسدة .

هذا ما يتملّق بالاتيان والمجيئ ، أما النزول فلم أقف على كلام الشوكاني عنده إلا ما نصّ عليه في صدر رسالته التحف ضمن السئوال الموجه إليه .<sup>(١١)</sup> وهذا دليل على أنه - رحمه الله - وافق اللفظ في اثبات صفة النزول لله تعالى من غير تأويل ولا تشبيه ، على وجه لا يعلمها آهوا ، لأنه أعلم بكيفية ذاته ، وما هي صفاته ، بل العلم كله لله ،

- 
- (١) أي آية (٢٢) من سورة الفجر كما تقدم . (٢) انظر تفسير ابن كثير ٥٤٥/٤ .  
(٣) أخرجه مسلم بلفظ: ( فجاء الله بخير ) انظر كتاب الامارة ، باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن (١٤٢٦/٣ برقم ١٨٤٧)  
(٤) سورة الأعراف ، آية ٥٢ . (٥) سورة المؤمنون ، آية ٧١ .  
(٦) سورة الفجر ، آية ٢٢ . (٧) سورة البقرة ، آية ٢١٠ .  
(٨) سورة الأنعام ، آية ١٥٨ . (٩) سورة النحل ، آية ٢٦ .  
(١٠) مختصر المواهب المرسلّة لابن القيم ٣٦٦ .  
(١١) انظر التحف في مذاهب اللفظ للشوكاني ص ١ ضمن الرسائل السلفية .

فإنه القائل، (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ )) (١)

وأيضا ذهب إليه أن الشوكاني أورد حديث النزول في تفسيره، قال :

(( وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما عن جماعة من الصحابة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال: ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا حتى يبقى ثلث

الليل الآخر، فيقول: هل من سائل فأعطيه؟ هل من داع فأستجيب له؟ هل من

مستغفر فأغفر له )) (٢)

هذا الحديث نص صريح في اثبات صفة النزول لله تبارك وتعالى، واللف يثبتونها

مع اعتقادهم عدم مشابهة نزوله لنزول خلقه .

وفي بيان ذلك قال الامام ابن خزيمة - رحمه الله - : (( شهد شهادة مقرب لسانه،

ممدق بقلبه، مستيقن بما في هذه الأخبار من ذكر نزول الرب، من غير أن نمسك

الكيفية، لأن نبينا المصطفى لم يصف لنا كيفية نزول خالقنا إلى سماء الدنيا،

وأعلمنا أنه ينزل، والله جل وعلا لم يترك ولا نبيه عليه الصلاة والسلام بيان ما بال مسلمين

الحاجة اليه من أمر دينهم، فنحن قائلون بمدقون بما في هذه الأخبار من ذكر النزول

غير متكلفين القول بصفته أو بصفة الكيفية، اذ النبي صلى الله عليه وسلم لم يصف لنا

كيفية النزول )) (٣)

ج - صفة المعية ( معية الله لخلقه )

أثبت الشوكاني - رحمه الله - صفة المعية لله تعالى، لما تقرّبا لأدلة من الكتاب

والسنة أنه تبارك وتعالى مع خلقه عامة بعلمه وقدرته وسلطانه، وأنه مع عباده

المؤمنين خاصة بنصره وتأييده ومعونته .

قال تعالى: (( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ

يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَصْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا

كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ )) (٤)

(١) سورة الشورى، آية ١١ (٢) انظر التحف في مذاهب اللف : الشوكاني ١٠٤، ١

(٣) فتح القدير، الشوكاني ٢٢٥/١ والحديث تقدم تخريجه في صفحة (٢٢٥) هامش رقم (١).

(٤) كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٨١/١، ٢٩٠، تحقيق د/عبد العزيز الشهوان .

(٥) سورة الحديد، آية ٤ .

قال الشوكاني: قوله: (معكم) أي بقدرته وسلطانته وعلمه. (١)

وقال تعالى: (( أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَافِعًا سَمْعَهُمْ، وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَامِعٌ لَهُمْ، وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيُّهَا كَانُوا )) (٢) أي يعلم ما يتناجون به، لا يخفى عليه منه شيء. (٣)

وقال تعالى: (( وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ )) (٤) " والمعنى: اتني معكم بالنمرو والعون. (٥)

وقال سبحانه عن موسى وهارون - عليهما السلام -: (( إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى )) (٦)

" والمعنى: بالنمرو لهما. (٧)

ومثله قوله تعالى: (( وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ )) (٨) وقوله: (( وَأَنَّ اللَّهَ

مَعَ الْمُؤْمِنِينَ )) (٩) وقوله: (( إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ )) (١٠)

وفير ذلك من الآيات التي يستفاد منها اثبات معية الله لخلقه، وهي معية عامة

كما في الآيتين الأُوليين، ومقتضى هذه المعية حا طته سبحانه بخلقه وعلمه بجميع

أعمالهم، ومعية خاصة بعبادته المؤمنين كما تدل عليه بقية الآيات، ومقتضى هذه

المعية النمر والتأييد، والمعونة، والحفظ.

وفي الحديث القدسي: (( أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني )) (١١)

يقول الشوكاني في شرح هذا الحديث:

(( فيه تمريح بأن الله تعالى مع عباده عند ذكرهم له، ومن مقتضى ذلك أن ينظر

إليه برحمته، ويمدّه بتوفيقه وتسديده، فان قلت: هو مع جميع عباده كما قال سبحانه

وتعالى: (( وَهُوَ مَعَكُمْ أَيُّهَا كَانُوا )) (١٢) وقوله جلّ ذكره: (( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ

- |                                  |                            |
|----------------------------------|----------------------------|
| • (١) فتح القدير: الشوكاني ١٦٦/٥ | • (٢) سورة المجادلة: آية ٧ |
| • (٣) فتح القدير: الشوكاني ١٨٦/٥ | • (٤) سورة المائدة: آية ١٢ |
| • (٥) فتح القدير: الشوكاني ٢١/٢  | • (٦) سورة طه: آية ٤٦      |
| • (٧) فتح القدير: الشوكاني ٣٦٨/٢ | • (٨) سورة الأنفال: آية ٤٦ |
| • (٩) سورة الأنفال: آية ١٦       | • (١٠) سورة النحل: آية ١٢٨ |

(١١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: (ويحذركم الله نفسه) (الفتح

٢٩٥/١٣ برقم ٧٤٠٥) وأخرجه أيضاً برقم (٧٥٠٥، ٧٥٣٧)، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء

والتوبة والاستغفار، باب فضل الذكر والدعاء والتقرب إلى الله تعالى (٢٠٦٧/٤) برقم

(٢٦٧٥)، والترمذي في كتاب الدعوات، باب في حسن الظن بالله عز وجل (٥٤٢/٥) برقم

(٣٦٠٣)، وابن ماجه في كتاب الأدب، باب فضل العمل (١٢٥٥/٢) برقم (٢٨٢٢)، وأحمد في

المسند (٢١٥، ٢٥١/٢)

• (١٢) سورة الحديد: آية ٤



إِلَّا هُوَ رَأْسُهُمْ ۝١٠ آيَةٌ)) (١) . قلت : هذه معيية عامّة ، وتلك معيية خاصّة خاصّة حاصله للذاكر على الخصوم بعد دخوله مع أهل المعية العامّة ، وذلك يقتضي مزيدا لعنايته ووفورا لا كرام له والتفّؤل عليه ، ومن هذه المعية الخاصّة ما ورد في الكتاب العزيز من كونه مع الصابرين (٢) ، وكونه مع الذين اتقوا (٣) ، وما ورد هذا المورد في الكتاب العزيز والسنة ، فلا منافاة بين اثبات المعية الخاصّة واثبات المعية العامّة (٤) . قلت : وهذا التقسيم بين المعية والمعية الخاصّة تقسيم صحيح دلّت عليه النصوص من الكتاب والسنة كما ذكرنا . (٥)

واللف يثبتون معية الله لخلق حقيقته ، ولا تنافي علوه على خلقه واستواءه على عرشه ، فإنّ معيته ليست كمعية المخلوق للمخلوق ، فاتّسبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

وقد جمع الله بينهما ( أي بين المعية والعلو ) في قوله سبحانه :

(( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ، وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ )) (٦)

فأخبر سبحانه أنّه فوق العرش يعلم كلّ شيء ، وهو معنا أينما كنا .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (( انّ كلمة : (سمع) في اللغة انا اطلقت فليس ظاهرها في اللغة الا المقارنة المطلقة ، من غير وجوب ماسة ومحاذاة عن يمين أو شمال ، فانا قيّدت بمعنى من المعاني دلّت على المقارنة في ذلك المعنى ، فاتّسبحانه : ما زلنا نسير والقمر معنا والنجم معنا . ويقال : هذا المتاع معي لمجاهدته لك ، وان كان فوق رأسك . فالله مع خلقه حقيقة ، وهو فوق عرشه حقيقة )) (٧)

ويقول في موضع آخر موضعا معنى المعية : (( انا قال : هذا مع هذا . فاتّسبحانه يعني

(١) سورة المجادلة ، آية ٧

(٢) انظر آية ١٥٣ ، ٢٤١ من سورة البقرة ، وآية ٤٦ ، ٦٦ من سورة الأنفال .

(٣) انظر آية ١١٤ من سورة البقرة ، وآية ٣٦ ، ١٢٣ من سورة التوبة ، وآية ١٢٨ من سورة النحل .

(٤) تحفة الذاكرين ، الشوكاني ١١ (٥) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (١١/٢٤٩ ، ٢٥٠)

(٦) سورة الحديد ، آية ٤ (٧) مجموع فتاوى لابن تيمية ١٠٣/٥

بها المجامعة والمقارنة والمما حبة ، ولا يدل على قرب احدى الذاتين من الأخرى، ولا اختلاطها بها ، فلهذا كان اذا قيل: هو معهم . دل على أنّ علمه وقدرته وسلطانه محيط بهم ، وهو مع ذلك فوق عرشه ، كما أخبر القرآن والسنة بهذا ، وقال تعالى: (( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ، وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ )) (١) فأخبر سبحانه أنه مع علوه على عرشه يعلم كل شيء ، فلا يمنع علوه عن العلم بجميع الأشياء .)) (٢)

وعلى هذا فقد ناقض الشوكاني - رحمه الله تعالى - كلامه حين ذكر في نهاية رسالته التحف أنّ تفسير المعية بالعلم شعبة من شعب التأويل الذي ذمّه السلف ، قال - بعد أن ساق الآيات القرآنية في اثبات المعية - :

(( نقول في مثل هذه الآيات: هكذا جاء القرآن أنّ الله سبحانه مع هؤلاء ، ولا نتكلف تأويل ذلك كما يتكلف غيرنا بأن المراد بهذا الكون وهذه المعية هو كـون العلم ومعيته ، فإنّ هذا شعبة من شعب التأويل تخالف مذاهب السلف، وتباين ما كان عليه المحابطة والتابعون وتأويلهم )) (٣)

ولعلّ الشوكاني - رحمه الله - لم يقف على أقاويل السلف في هذه الآيات عند اثبات صفة المعية في رسالته التحف، والآ لما وقع في هذا الوهم .

ويؤيد هذا أنّه فسّر المعية في الآيتين (٤) بأنّها معية العلم ، وفي بقية الآيات بمعية النصر والتأييد، لا معية الذات كما تقدم ، وقال في قوله تعالى حكاية عيسى المنافقين: (( قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ )) (٥)؛ (( أي معناه: معا حبوكم في دينكم وموافقوكم عليه )) (٦)

وقد فسّر السلف - رحمه الله - معنى المعية في الآيتين بأنّها معية العلم لا معية الذات ، لأنّ الله سبحانه افتتح الآيتين بالعلم بهن وختمهما به ، فدلّ هذا على أنّه

- 
- (١) سورة الحديد: آية ٤ . (٢) مجموع فتاوى لابن تيمية ٤١١/٥ .  
(٣) التحف في مذاهب السلف ، الشوكاني ١٢ ضمن الرسائل السلفية .  
(٤) أهني الآية ٤ من سورة الحديد، والآية ٧ من سورة المجادلة كما تقدم .  
(٥) سورة البقرة: آية ١٤ (٦) فتح القدير ، الشوكاني ٤٤/١ .

أراد العلم بهم وبأعمالهم ، لا أنه نفسه في كل مكان معهم .

هكذا قال الامام أحمد (١) ، والدارمي (٢) ، والآجري (٣) ، وابن قتيبة (٤) ،  
والبيهقي (٥) ، وابن جرير الطبري (٦) ، وشيخ الاسلام ابن تيمية (٧) ، وابن قدامة (٨) ،  
وابن القيم (٩) ، وابن كثير (١٠) ، والشوكاني (١١) ، وغيرهم كثير .

يقول ابن عبد البر - رحمه الله - : (( أجمع علماء الصحابة والتابعين الذين حمل  
عنه التأويل ، قالوا في تأويل قوله تعالى : (( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعٌ لَهُمْ )) :  
هو على العرش ، وعلمه في كل مكان ، وما خالفهم في ذلك أحد يحتج بقوله )) (١٢)

قال الألباني تعليقا على هذا النص : (( في هذا النص تصريح لما ذهب اليه  
الامام الشوكاني في آخر تحفته أن تأويل هذه الآية ، وآية : (( وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ))  
بالمعية العلمية إنما هو شعبية من شعب التأويل المخالف لمذهب اللف ، وما كان عليه  
المحابة والتابعون وتأبعوهم .

كذا قال ، وكأنه لم يقف على هذا النص من الحافظ ابن عبد البر ، ولا على ما سبق  
من القول عن الأئمة الفحول ، كسفيان الثوري ، ومالك ، ومقاتل بن حيان (١٣) الذين  
فسروا الآيتين بمثل ما نقل ابن عبد البر جامع الصحابة ومن بعدهم عليه ، فلا تختر  
إذن بما زعمه الشوكاني من المخالفة ، فإن لكل عالما زلة ، ولكل جواد كبوة )) (١٤)

- 
- (١) انظر الرد على الجهمية والزنادقة (١٣٨ - ١٤١) تحقيق: د/ عبد الرحمن عميرة .
  - (٢) انظر الرد على الجهمية ( ٢٦٨ ، ٢٦٩ ) ضمن عقائد اللف .
  - (٣) انظر الشريعة ( ٢٨٨ )
  - (٤) انظر تأويل مختلف الحديث ( ١٧١ ) تحقيق: عبد القادر أحمد عطا .
  - (٥) انظر الأسماء والصفات ( ٥٤١ ، ٥٤٢ )
  - (٦) انظر تفسيره ( ٢٧ / ٢١٦ ، و ٢٨ / ١٢ )
  - (٧) انظر مجموع فتاوى ( ١٠٣ / ٥ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ) قال رحمه الله - : وهو ما تورع عن ابن عباس ،  
والضحاك ، ومقاتل بن حيان ، وسفيان الثوري ، وأحمد بن حنبل ، وغيرهم .
  - (٨) انظر نزهة التأويل ( ٤٥ ، ٤٦ ) تحقيق: بدرين عبد الله البدر . الدار الملفية .
  - (٩) انظر مختصر المواقف المرسل ( ٣٩٢ - ٣٩٥ )
  - (١٠) انظر تفسيره ( ٤ / ٢٢٦ ، ٢٤٥ ) ( ١١ ) انظر فتح القدير ، ( ١٨٧ ، ١٨٦ ، ١٦٦ / ٥ )
  - (١٢) نقله عنه الذهبي في العلو ( انظر مختصره ٢٦٨ برقم ٢٢٧ )
  - (١٣) قال الحافظ ابن حجر في التقريب ( ٥٤٤ برقم ٦٨٦٧ ) : مقاتل بن حيان النبطي أبو بيطام  
البلخي الخزاز ، مدوق فاضل ، أخطأ الأزدي في زعمه أن وكيفا كذبه وإنما كذب الذي بعده .  
من السادسة . مات قبيل الخمسين بأرض الهند .
  - (١٤) مختصر العلو للذهبي ( ٢٦٨ ) اختصارا للألباني .

قلت: إنَّ الشوكاني في موقفه من صفة المعية مخالفاً لمنهج السلف وموافقاً لمنهج أهل التفويض الذين لا يفهمون معاني نصوص الصفات ويفوضون معرفتها إلى الله تعالى ، وهو منهج غير صحيح كما ذكرنا .

### هـ - صفة المحبة والغضب

لم ينص الشوكاني - رحمه الله - على صفة المحبة والغضب في رسالته لتحريف، وتحدثت عنهما من خلال تفسيره للآيات والأحاديث .

ففي تفسير قوله تعالى: (( قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ))<sup>(١)</sup> قال: (( الحب والمحبة: ميل النفس إلى الشيء ، يقال: أحبه فهو محب ، وحبّه يحبّه بالكسر فهو محبوب ، ثم نقل عن الأزهري<sup>(٢)</sup> قال: محبة العبد لله ورسوله: طاعته لهما واتباعه أمرهما ، ومحبة الله للعباد: انعامه عليهم بالغفران ))<sup>(٣)</sup>

قلت: والصواب الذي عليه المؤلف - رحمه الله - إثبات المحبة صفة حقيقية لله تعالى على ما يليق بجلاله وكماله ، وتأويل المحبة بما لا نعام هو من التأويلات المذمومة وتفسير للمفظة بلا زما وهو باطل . والشوكاني نقل هذا التأويل عن الأزهري ولم يمتق عليه ، وكأنه مقبول عنده ، وهو مردود .

وإثبات صفة المحبة لله قد دل عليها الكتاب والسنة وجماع سلف الأمة محبة تليق بجلاله تعالى ، كما يقال في سائر الصفات .

يقول الشيخ الهراس في شرح العقيدة الواسطية<sup>(٤)</sup> - عند ذكر المصنف لآيات المحبة في إثبات الصفة: (( وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ))<sup>(٥)</sup> (( وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقَرَّبِينَ ))<sup>(٦)</sup> (( فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ))<sup>(٧)</sup> (( إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ))<sup>(٨)</sup> (( قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ))<sup>(٩)</sup> .

(١) سورة آل عمران: آية ٣١ . (٢) تقدمت ترجمته في صفحة (١٢٩) .  
 (٣) فتح القدير ، الشوكاني ٢٣٢/١ (٤) صفحة ٤٨ .  
 (٥) سورة البقرة: آية ١٩٥ . (٦) سورة الممتحنة: آية ٨ .  
 (٧) سورة التوبة: آية ٧ . (٨) سورة البقرة: آية ٢٢٢ . (٩) سورة آل عمران: آية ٣١ .

(( تضمنت هذه الآيات اثبات أفعال له تعالى، ناشئة من صفة المحبة، ومحبة الله عزوجل لبعض الأشخاص والأعمال والأخلاق صفته قائمة به، وهي من صفات العمل الاختيارية التي تتعلق بمشيئته، فهو يحب بعض الأشياء دون بعض على ما تقتضيه الحكمة البالغة ))

أما رأي الشوكاني في صفة الغضب فنجد أنه أولها بإرادة العقوبة ولا انتقام .  
قال في شرح الحديث : (( من أمان على خصومة بظلم فقدباء بغضب من الله ))<sup>(١)</sup>  
(( قوله : فقدباء بغضب من الله : أي انقلب ورجع بغضب لا زلم له . ومعنى الغضب في صفات الله : ارادة العقوبة ))<sup>(٢)</sup>

وقال في قوله تعالى - حكاية عن موسى عليه السلام عندما قال لقومه - : (( أَفَطَّالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أُرَدْتُمْ أَنْ يُحِيلَ عَلَيْكُمْ غَضَبَ مِنْ رَبِّكُمْ ))<sup>(٣)</sup> ؛  
(( والغضب : العقوبة والنقمة ))<sup>(٤)</sup>

ونقل عن القرطبي قال : ومعنى الغضب في صفة الله : ارادة العقوبة ، وأنفس العقوبة . وعن الزمخشري قال : هو ارادة الانتقام من العماة وانزال العقوبة لهم ، وأن يفعل بهم ما يفعله الملك اذا غضب على من تحت يده .<sup>(٥)</sup>  
قلت : هذا الذي ذكره الشوكاني ونقله عن الآخرين في تأويل الغضب بـ ارادة الانتقام تأويل مذموم وتفسير للمصنف بلوازمها ، والمواثبات صفة الغضب على ما يليق بالله تعالى دون تكييف أو تمثيل أو تحريف ، كاثبات غيرها من الصفات الفعلية الاختيارية التي تتعلق بمشيئته ، كالرضا ، والعداوة ، والولاية ، والمحبة ، والبغض ، واللعن ، والكراهة ، ونحو ذلك من الصفات التي ورد بها الكتاب والسنة .

(١) أخرجه ابوداود بهذا اللفظ في كتاب الأضية ، باب فيمن يعين على خصومة من غير أن يعلم أمرها ( ٢٣/٤ برقم ٣٥٩٨ ) وسنده ضعيف ، وله شواهد ومتابعات بعضها صحيح وبعضها حسن . ( انظر : رواة الغليل للألباني ٣٥٠/٧ ، ٣٥١ ، وسلطنة الأحاديث الصحيحة له ٧٢٢/١ ، ٧٢٢/٢ برقم ٤٣٧ ، و ٢٠١١/٣ برقم ١٠٢١ ، ومشكاة المصابيح بتحقيقه ١٠٧٢/٢ برقم ٣٦١١ )

(٢) نيل الأوطار ، الشوكاني ٢٠٥/١٠ .

(٣) سورة طه ، آية ٨٦ . (٤) فتح القدير ، الشوكاني ٢٨٠/٣ .

(٥) المصدر السابق ٢٤/١ ، وانظر تفسير القرطبي ٢٣٤/١١ ، والكتّاف للزمخشري ٧٩/٣ .

" فهذه صفات ربنا التي وصف بها نفسه في كتابه ، ووصفها بنبئه ، وليس في شيء منها تحديد ولا تشبيه ولا تقدير ، ليس كمثل شيء وهو المسيح البصير ، لم تره العيون فتحدّه كيف هو ؟ ، ولكن رأته القلوب في حقائق الايمان " (١)

وبعد ، فهذه جملة من صفات الباري التي تحدّث عنها الشوكاني - رحمه الله تعالى - في مؤلفاته ، وقد تبين مما ذكرنا أنّ الشوكاني في رسالته التحف أثبت جميع الصفات الواردة في الكتاب والسنة على منهج اللفظ دون تفريق بين صفة وأخرى .

وقد نعت - رحمه الله - في التحف على بعض الصفات ، وهي : الاستواء ، والعلو ، والمعية ( على خلاف مع اللفظ كما ذكرنا ) ، والعلم ، والسمع ، والبصر ، والنزول ، واليد . أمّا بقية الصفات فلم ينعت عليها ، بل تحدّث عنها جملة بمثل قوله :

(( إنّ المذهب الحق في الصفات هو ما رآها على ظاهرها ، من غير تأويل ، ولا تحريف ، ولا تكلف ، ولا تعسف ، ولا جبر ، ولا تشبيه ، ولا تعطيل ، وإنّ ذلك هو مذهب اللفظ المالح من المحاباة والتابعين وتابعيهم )) (٢)

غير أنّ الشوكاني - رحمه الله - لم يلتزم بهذا المنهج عند تفسيره لآيات الصفات ، فأول بعضها تأويلاً مضموماً ، ونصرتاً ويله أهل التعطيل المذموم .

ومن الصفات التي أولها في تفسيره ، الوجه ، والعين ، واليد ، والعلو ، والمجيئ ، والاتبان ، والمحبة ، والغضب ، على التعميل الذي ذكرته .

وقد ذهب بعض الباحثين (٣) إلى أنّ الشوكاني قد رجح عن بعض هذه التأويلات في رسالته التحف ، لأنّها من آخر ما ألف ، ولم يؤيّد ما ذهب إليه بأي دليل إلا حمن الظنّ به .

وذكر الدكتور عبد الغني قاسم في كتابه : الامام الشوكاني حياته وفكره (٤) أنّ

(١) قاله ابن أبي زمنين ، ونقل عنه شيخ الاسلام ابن تيمية في الفتوى الحموية الكسبري صفحة ٢٤ ط / السلفية .

(٢) انظر التحف في مذاهب السلف ، الشوكاني ٨ ضمن الرسائل السلفية .

(٣) انظر : الشوكاني مفسراً ، للدكتور محمد حميد الغماري ١٩٧ ط / دار الشروق . وتبعه صاحب الرسالة ، الامام الشوكاني وآراؤه لا اعتقادية في الآليات ( ص ٢٣٨ ) رسالة ما جستبرج جامعة أم القرى .

(٤) انظر صفحة ( ١٩٥ ) ط / مؤسسة الرسالة .

تاريخ تأليف التحف هو ١٢٢٨ هـ . قال - بعد ذكر عدد طبعته - ،

(( وتوجد المخطوطة ضمن مجموع (٥٩) ( م ، ج ، ك ) ( م ، ش ) ، وفيها أنه انتهى

من تحريرها في ربيع الآخر ١٢٢٨ هـ ، وهي بخطه ( يعني الشوكاني ) )) .

هذا ولم أقف على نسق الشوكاني على تاريخ فراغه من التأليف في الطبقات التي

بين أيدينا (١)

وعلى ما ذهب إليه الدكتور عبدالغني قاسم فإن الشوكاني - رحمه الله تعالى -

ألف التحف قبل فراغه من تفسيره : فتح القدير - بسنة ، لأنه فرغ منه في

١٢٢٩ هـ كما نقرأ عليه في ختامه (٢) ، ولا يخفى أن تأليف فتح القدير - يحتاج إلى

مدة طويلة ، بينما لا يحتاج تأليف مثل التحف إلا إلى وقت يسير ، وقد يكون في

جلسة واحدة فقط .

وعلى أي حال فإن من الانصاف أن أقول : إن الشوكاني - رحمه الله - علسى

مذهب السلف ، وكان يحبه ويدموا إليه ، كما هو ظاهر لكل من قرأ رسالته التحف ،

غير أنه - كما يبدو لي - لم يفهم مذهب السلف في مسألة الصفات فهما جيدا ، ومما

يدلني على ذلك :

أ - ما خالف السلف في صفة المعية كما تقدم ، مع أنه ذكر أنه وقف على كتاب

العلو - للذهبي (٣) الذي أورده في الكثير من الأحاديث والآثار المؤيدة والمؤيدة

لمذهب السلف . وكذلك ما خالفهم في مسألة خلق القرآن .

ب - ومما يدلني على ذلك أيضا ما ذكره - رحمه الله تعالى - في كتابه : ارشاد

الفعول إلى تحقيق الحق من علم الأصول (٤) وقد فرغ من تأليفه ١٢٣١ هـ كما نسق

عليه في ختامه (٥) أي بعد : فتح القدير . بسنتين . قال ما نصه :

(١) وهي الطبعة المنيرية سنة ١٣٤٢ هـ ، وطبعة دار الكتب العلمية ضمن الرمايل السلفية

١٢٤٨ هـ = ١٩٣٠ م ، وطبعة دار الصحابة للتراث ١٤٠٩ هـ ، بتحقيق سيدنا ص علي ،

وطبعة مكتبة ابن الجوزي ١٤٠٩ هـ ، بتحقيق سليم بن عيد الهلالي وعلي حسن علي مسبد

الحمد ، وطبعة شركة السلام العالمية ، ضمن : عقيدة الفرقة الناجية ، بدون تاريخ .

(٢) انظر فتح القدير ، الشوكاني ٥٢٤/٥ . وانظر قائمة مؤلفات الشوكاني التي وضعها (ص ٧٧) .

(٣) كما أثار إليه في رسالته التحف ، صفحة ١١ ضمن الرمايل السلفية .

(٤) انظر صفحة ١٧٦ . (٥) انظر صفحة ٢٨٧ .

(( الفصل الثاني : فيما يدخله التأويل<sup>(١)</sup> وهو قسمان، أحدهما : أغلب الفروع ، ولا خلاف في ذلك ، والثاني : الأصول ، كالعقائد ، وأصول الديانات ، وصفات الباري عز وجل ، وقد اختلفوا في هذا القسم على ثلاثة مذاهب ، الأول : أنه لا مدخل للتأويل فيها ، بل يجري على ظاهرها ، ولا يؤول شيئ منها ، وهذا قول المشبهة . والثاني : أن لها تأويلاً ، ولكن نمسك منه ، مع تنزيهاً اعتقادنا عن التشبيه والتعطيل ، لقوله تعالى : (( وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ))<sup>(٢)</sup> . قال ابن برهان<sup>(٣)</sup> : وهذا قول السلف قلت ( أي الشوكاني ) : وهذا هو الطريقة الواضحة والمنهج المحبوب بالسلامة عن الوقوع في مهاوي التأويل لما لا يعلم تأويله إلا الله ، وكفى بالسلف المالسح قدوة لمن أراد لا اقتداء ، وأسوة لمن أحب التأسي ، على تقدير عدم ورود الدليل القاضي بالمنع من ذلك ، فكيف وهو قائم موجود في الكتاب والسنة . والمذهب الثالث : أنها مؤولة . قال ابن برهان : والأول من هذه المذاهب باطل ، والأخران منقولان عن الصحابة ، ونقل هذا المذهب الثالث عن علي وابن مسعود وابن عباس وأمسلمة (٥) .

قلت : هذا وهم من الشوكاني ، والظاهر أن الأول هو قول السلف وليس المشبهة كما زعم ، فإن مذهب السلف اثبات الصفات وأجراها على ظواهرها مسن غير تأويل ولا تشبيه ، وتفويض كنهها وكيفيتها إلى الله تعالى ، كما قرره - رحمه الله - في رسالته التحف . أمّا الثاني فهو قول المفوضة أو القريب منه ، وليس قول السلف كما زعم ، لأن السلف لا يقولون أن لها تأويلاً ولكننا نمسك منه ، بل يشبتون معناها من غير تمورا المشابهة ولا تمثيل ، وأمّا ما نقله من ابن برهان فهو باطل ، لأنه لم يرد حرف واحد في التأويل المعروف عندهم عن السلف ، وكل ما نقل فهو

(١) والمراد بالتأويل هنا هو التأويل الاطلاحي عندنا لمتأخرين من الأصوليين وغيرهم وهو صرف الكلام عن ظاهرها إلى معنى يحتمله ، وأحمل الظاهر على المحتمل المرجح - بدليل يمبره راجعاً . ( انظر ارشاد الفحول للشوكاني ١٧٦ ) .

(٢) سورة آل عمران : آية ٧ .

(٣) أحمد بن علي بن برهان ، أبو الفتح ، فقيه بغدادى ، غلب عليه علم الأصول ، من تمانيفه : البسيط ، والوسيط ، والوجيز ، في الفقه والأصول . توفي ٥١٨ هـ ( انظر : شذرات الذهب : ابن العماد الحنبلي ٦١/٤ ، والأعلام : الزركلي ١٧٢/١ ) .



كذب واخترع<sup>(١)</sup> . والثوكاني - رحمه الله - نقل هذا الكلام ولم يعقب عليه، وكأنه مقبول عنده وهو مردود . وهكذا كل عالم زلّة ولكل جواد كبوة، والعمامة لله سبحانه ولمن عممه من الأنبياء والمرسلين .

•

---

---

(١) انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ( ١٠/٥ ، وأيضاً ٢٩٤/٦ )، وندم التأويل لابن قدامة ٤٠ تحقيق: بدرين عبد الله البدر .

## الفصل الرابع في نواقض التوحيد

وليشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : الشرك وأنواعه وكلام الشوكاني عليه

المبحث الثاني : ذكر نماذج من الأعمال الشركية وكلام الشوكاني

عليها

المبحث الثالث : تحقيق شرك القبوريين والوثنيين وبيان أن شركهما

واحد

المبحث الرابع : البدع وكلام الشوكاني عليها



## ( الفصل الرابع )

## فسي نواقض التوحيد

=====

المبحث الأول: الشرك وأنواعه وكلام الشوكاني عليهمعنى الشرك

الشرك في اللغة يطلق على المخالطة والمصاحبة .

قال صاحب اللسان: (( الشِّرْكَةُ والشَّرِكَةُ سواء مخالطة الشريكين، يقال: اشتركنا بمعنى تشاركنا، وقد اشترك الرجلان وتشاركوا، وشارك أحدهما الآخر، والشريك: المشارك، والشرك كالشريك، والجمع أشْرَكان وشُرَكَاء )) (١)

ويطلق أيضا على النميب .

قال الأزهري: (( الشرك بمعنى الشريك، وهو بمعنى النميب، وجمعه أشْرَكان، كشبر وأشبار )) (٢)

قال الأصمغاني: (( شَرِك : الشَّرِكَةُ والمشاركة خلط الملكين، وقيل: هو أن يوجد شيء لاثنين فصاعدا، عينا كان ذلك الشيء أو معنى، كما ركبا لسان والفرس فسي الحيوانية، ومشاركة فرس وفرس في الكُمَّة والذُهْمَة (٣) يقال: شركته وشركته وتشاركوا واشتركوا واشتركتهم في كذا . قال: (( وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي )) (٤) وفي الحديث: (( اللَّهُمَّ أَشْرِكْنَا فِي دَعَاءِ الْعَالَمِينَ )) (٥)

وفي الاصطلاح: ما يناقض التوحيد ويضاده، وهو أن يجعل الإنسان لله تعالى شريكا ونسبا فيما يجب أن يكون حقا خالما لله تعالى، بمعنى أن يصرّف شيئا ممن خلائع الربوبية والألوهية لغير الله تعالى .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - في توضيح معنى الشرك :

- 
- (١) لسان العرب: ابن منظور (٤٤٨/١٠) مادة: شرك ( )  
 (٢) تهذيب اللغة: الأزهري (١٧/١٠) مادة: شرك ( )  
 (٣) الكمة: لون ليس بأشقر ولا أدهم، والذُهْمَة: السواد ( انظر تهذيب اللغة للأزهري (١٠/١٥٦) مادة: كمت ) و ( ٢٢٤/٦ مادة: دهم )  
 (٤) سورة طه: آية ٢٢  
 (٥) المفردات للأصمغاني ( ٢٥٩ مادة: شرك ) والحديث لم أقف عليه بهذا اللفظ، والذي وقفت عليه ما رواه الترمذي في كتاب الدعوات، باب (١١٠) قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر حينما استأذنه في العمرة: ((أخي أشركنا في دعائك)) ( ٥٢٣/٥ برقم ٣٥٦٢ ) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح . وقد تقدم تخريجه في صفحة (٢٤١) .

(( إِنَّ الشُّرْكَ هُوَ دَعَاءٌ فِيراً لِلَّهِ فِي الْأَشْيَاءِ الَّتِي تَخْتَمَّرُ بِهِ ، أَوْ اعْتِقَاداً لِقُدْرَةٍ لغيره فيما لا يقدر عليه سواه ، أو التقرب إلى غيره بشيء مما لا يتقرب به إلا إليه ، ومجرد تسمية المشركين لما جعلوه شريكاً بالتمم والوشن والاله لغير الله ، زيادة على التسمية بالولي والقبر والمشهد ، كما يفعله كثير من المسلمين ، بل الحكم وحسد اذا حمل لمن يعتقد في الولي والقبر ما كان يحمل لمن كان يعتقد في التمام والوشن ، ان ليس الشرك هو مجرد اطلاق بعض الأسماء على بعض المسميات ، بل الشرك هو ان يفعل لغير الله شيئاً يختص به سبحانه ، سواء أطلق على ذلك الغير ما كان تطلق على غيره الجاهلية أو أطلق عليه سما آخر ، فلا اعتباراً لا سمقط )) (١)

وعلى هذا المعنى الشامل من الشرك جعل الشوكاني - رحمه الله - شرك الوثنيين والقبوريين شركاً واحداً ، لا فرق بينهما ، لأن كلا منهما يصرّف لغير الله ما هو مختصّ بالله سبحانه من أنواع العبادة . كما سيأتي تفصيله في مبحث مستقل ان شاء الله .

وقد نهى الله سبحانه وتعالى عن الشرك به في كثير من الآيات ، كقوله تعالى :

(( وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً )) (٢)

قال الشوكاني في تفسير الآية : (( أي لا تشركوا به شيئاً من الأشياء من غير فرق بين حيّ وميت ، وجماد وحيوان ، ولا تشركوا به شيئاً من الاشرار من غير فرق بين الشرك الأكبر والأصغر ، والواضح والخفي )) (٣)

وكقوله سبحانه : (( فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ

رَبِّهِ أَحَدًا )) (٤) أي من خلقه ، سواء كان صالحاً أو طالحاً ، حيواناً أو جماداً . (٥)

### أقسام الشرك

وينقسم الشرك باعتبار أنواع التوحيد لثلاثة التي ذكرناها الى ثلاثة أقسام : الشرك في الربوبية ، والشرك في الألوهية ، والشرك في الأسماء والصفات ، وكل منها قد يكون أكبر أو أصغر مطلقاً ، وقد يكون أكبر بالنسبة الى ما هو أصغر منه ،

(١) الدر المنثور في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٢٤ مكتبة المحاسبة الاسلامية .

(٢) سورة النساء : آية ٣٦ . (٣) انظر فتح القدير : الشوكاني ٤٦٤/١ .

(٤) سورة الكهف : آية ١١٠ . (٥) فتح القدير : الشوكاني ٢١٨/٣ .

وقد يكون أصغر بالنسبة لما هو أكبر منه .

### القسم الأول : الشرك في توحيد الربوبية

وهو اثبات فاعل مستقل غير الله تعالى ، كشرك من يجعل الانسان مستقلاً باحداث فعله ، وشرك من يجعل الأجسام الطبيعية من الشمس والقمر والنجوم والحيال ونحوها كما يقوله الطبيعيون ، أو العقول كما يقوله الفلاسفة ، أو الأرواح والنفوس كما يقوله عبّاد القبور ، أو الملائكة ، أو غير ذلك من المخلوقات ، ومن هذا القسم شرك فرعون إذ قال منكرًا للربّ الخالق : (( وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ )) (١) وقال مدعيًا لنفسه الربوبية : (( أَنَارِيكُمْ بِالْأَعْلَى )) (٢) وأمثاله ممن يدعي لنفسه الربوبية ، أو يدعي أنه يملكها ويرزقها ويدبر شيئًا من دون الله تعالى .

ومن هذا القسم شرك المجوس (٣) القائلين باسناد حوادث الخير الى النور ، وحوادث الشر الى الظلمة ، وشرك المابئة (٤) الذين ينسبون الى الكواكب العلويات تدبيراً أمراً عالم ، ومثل هؤلاء كثير من عبّاد القبور الذين يزعمون بأن أرواح الأولياء تتمرّف بعد الموت ، فيقبضون الحاجات ، ويفرجون الكربات ويحفظون من التجأ اليهم ، وهذا الأخير اعتنى الشوكاني - رحمه الله - اعتناء كبيراً بالكلام عليه كما سيأتي .

وهذا الشرك من أخبت شرك في العالم ، ان يتضمن من التعطيل ، وجحد

- (١) سورة الشعراء : آية ١١٠ . (٢) سورة النازعات : آية ٢٤ .
- (٢) المجوس : هم الذين يعبدون النار ، لأنهم يعتقدون أنها أعظم شيء في الدنيا ، ويسجدون للشمس اذا طلعت ، وينكرون نبوة آدم ونوح عليهما السلام ، وقالوا : لم يرسل الله عزوجل الأسرولوا احدا لاندري من هو ، ويقولون باثبات أطلين : النور والظلمة ، وقد نشأت المجوسية في بلاد الفرس ( انظر : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين : الرازي (٨٦) والملل والنحل : الشهرستاني (١/٢٢٣) ، والبرهان : السككي (١٠) .
- (٤) المابئة : المابئي في اللغة هو التارك لدينه الذي شرع له الى دين غيره ، والمابئة : أمة كبيرة ، وهو لقوم الذين بعث فيهم ابراهيم عليه السلام ، وكانوا بحران ، فمسي دار المابئة وهم على قسمين : مابئة حنفاء ، ومابئة مشركين ، والمشركون منهم هم الذين يعبدون الكواكب والبروج ، ويعظمونها ويمورونها في هياكلهم . ( انظر : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين : الفخر الرازي (١٠) والملل والنحل : الشهرستاني (٥/٢) )

الالهية والربوبية ، واستناد الخالق الى غيره سبحانه وتعالى ما لم يتضمّنه  
شرك أمة من الأمم ، وشرك القدرة مختصر من هذا ، وباب يدخل منه اليه ، ولهذا  
شبههم المحابة - رضي الله عنهم - بالمجوس . (١) كما تقدم بيانه . (٢)

وقد ردّ الله سبحانه وتعالى على أصحاب هذا الشرك في كثير من الآيات :  
قال تعالى : (( أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ، وَلَا يَسْتِطِيعُونَ  
لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ )) (٣)

قال الشوكاني : (( أي كيف يجعلون لله شريكا لا يخلق شيئا ، ولا يقدر  
على نفع لهم ، ولا دفع عنهم ) وهم يخلقون ) أي وهو لاء الذين جعلوهم شركاء  
من الأصنام أو الشياطين مخلوقون ( ولا يستطيعون لهم نصرا ) ان طلبه منهم ،  
( ولا أنفسهم ينصرون ) ان حصل عليهم شيء من جهة غيرهم ، ومن عجز عن  
نصر نفسه فهو عن نصر غيره أعجز . (٤)

وقال سبحانه في وصف الهتهم :

(( وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ، وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ  
ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ، وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نَشُورًا )) (٥)

قال الشوكاني في تفسير الآية : (( أي لا يقدر على أن يجلبوا لأنفسهم  
نفعا ، ولا يدفعوا عنها ضررا ، وقدم ذكر الضر لأن دفعه أهم من جلب النفع ، وان ا  
كانوا بحيث لا يقدر على الدفع والنفع فيما يتعلق بأنفسهم ، فكيف يملكسون  
ذلك لمن يعبدهم ، ثم زاد في بيان عجزهم ، فنص على هذه الأمور فقال :  
( ( ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا ) ) أي لا يقدر على إماتة الأحياء ولا إحياء  
الموتى ، ولا بعثهم في القبور . )) (٦)

(١) انظر: تجريد التوحيد المفيد: المقرئزي (٨٩، ٩٠) ضمن عقيدة الفرقة الناجية .

(٢) انظر: صفحة (١٤١) . (٣) سورة الأعراف: آية ١٩١، ١٩٢ .

(٤) فتح القدير: الشوكاني ٢/٢٧٤ . (٥) سورة الفرقان: آية ٣ .

(٦) فتح القدير: الشوكاني ٤/٦١ .

فالذي يتّصف بهذه الأوصاف الناقصة كيف يعبدونه ويمتدنيثون به فسي  
قضاء الحاجات ، ويعرضون عن الربّ العظيم القادر على كلّ شيء الذي له الخلق  
والأمر وحده ، لا اله غيره ، ولا ربّ سواه .

#### القسم الثاني : الشرك في توحيد الأسماء والمفاتيح .

وهو نوعان : أحدهما : تشبيه الخالق بالمخلوق ، كمن يقول : يد الله  
كيدي ، وسمعه كسمعي ، وبصره كبصري ، واستواؤه كاستوائي ، وهو شرك  
المشبهة الذين ردّ الله سبحانه عليهم بقوله : (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ )) (١)  
وقوله : (( وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا )) (٢)  
يقول الشوكاني عن هاتين الآيتين :

(( وقد يعني هو لا ( المشبهة ) وأمثالهم كلمتان من كتاب الله تعالى ،  
وصف بهما نفسه ، وأنزلهما على رسوله ، وهما : ( ولا يحيطون به علما ) و ( ليس  
كمثله شيء ) فان هاتين الكلمتين قد اشتملتا على فصل الخطاب ، وتضمّنت  
بما يعين أولى الألباب السالكين في تلك الشعاب ، فالكلمة منها دلالة بيّنة  
على أنّ كلّ ما تكلم به البشر في ذات الله وصفاته على وجه التدقيق ودعاوي  
التحقيق فهو مشوب بشعبة من شعب الجهل ، مخلوط بخلوط هي منافية للعلم ،  
ومباينة له ، فانّ الله سبحانه قد أخبرنا أنّهم لا يحيطون به علما ، فمن زعم  
أنّ ذاته كذا أو صفته كذا ، فلا شك أنّ صحّة ذلك متوقّفة على الاحاطة ، وقد  
نفيت عن كلّ فرد من الأفراد علما ٠٠٠ وأمّا الكلمة وهي ( ليس كمثل شيء )  
فهيما يستفاد نفي المماثلة في كلّ شيء ، فيدفع بهذه الآية في وجه الجسميّة ،  
وتعرف به الكلام عند وصفه سبحانه بالسميع والبصير ، وعند ذكر السمع ،  
والبصر ، واليد ، والاستواء ، ونحو ذلك مما اشتمل عليه الكتاب والسنة ، فتقرّر

(١) سورة الشورى ، آية ١١ .

(٢) سورة طه ، آية ١١٠ .



بذلك لتلك الصفات لا على وجه المماثلة والمشابهة للمخلوقات ((١)

والثاني : اشتقاق أسماء للآلهة الباطلة من أسماء الآلهة الحق .

قال تعالى : (( وَ لِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ، وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي

أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ )) (٢)

قال قتادة : (( يلحدون في أسمائه : يشركون )) .

وقال ابن عباس : (( الالحاد : أن يدعوا اللات والعزى في أسماء الله )) .

وقال ابن جريج (٣) : (( اشتقوا العزى من العزيز ، واشتقوا اللات من الله ))

أورد الشوكاني - رحمه الله - هذه الأقوال في تفسيره ، وقال :

(( والالحاد في أسمائه سبحانه يكون على ثلاثة أوجه : إما بالتفسير ،

كما فعله المشركون ، فانهم أخذوا اسم اللات من الله ، والعزى من العزيز ،

ومناة من المنان ، أو بالزيادة عليها بأن اخترعوا أسماء من عندهم لم يأذن الله

بها ، أو بالنقصان منها ، بأن يدعوها ببعضها دون بعض )) (٤)

القسم الثالث : الشرك في توحيد الألوهية والعبادة .

### وهو نوعان : أحدهما : شرك أكبر

وهو أن يتخذ العبد ندًا لله تعالى في العبادة ، يدعو به ، أو يندركه ،

أو يذبح له ، أو يخافه ، أو يصرّف له أي نوع من أنواع العبادة ، كشرك مشركي

مكة أيام بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قالوا في آلهتهم : (( هُوَ لَأَ شُفَعَاؤُنَا

(١) التحف في مذاهب السلف : الشوكاني (١٠،٩) ضمن الرسائل السلفية .

(٢) سورة الأعراف : آية ١٨٠ .

(٣) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ، ثقة ، فقيه ، فاضل ، كان إمام أهل الحجاز في عصره ،

رومي الأمل ، من موالى قريش ، قال الذهبي : كان ثبنا ، لكنه يدلّس ، توفي ١٥٠ هـ ،

( تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ( ٤٠٠/١٠ ) ، وتذكرة الحفاظ : الذهبي (١٦٩/١)

وتقريب التهذيب : ابن حجر ( ٢٦٣ ) برقم ( ٤١٩٢ ) .

(٤) فتح القدير : الشوكاني ٢/٢٦٨ ، ٢٧٠ . وتقدّم بيان هذا الموضوع في (ص ٢٨٧، ٢٨٨) .

عِنْدَ اللَّهِ )) (١) وقالوا : (( مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى )) (٢) والمراد بهذا القول ، الشفاعة (٣) لهم في الدنيا . ومن هذا النوع شرك عبادة القبور (( الذين جعلوا بعض خلق الله شركا له ، ومثلا ، ونمدا ، فاستغاثوا به فيما لا يعتنقات فيه الا بالله ، و طلبوا منه ما لا يطلب الا من الله ، مع القسمسد والارادة )) (٤)

وهذا النوع من الشرك هو الذي قال الله سبحانه فيه :

(( وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا )) (٥)

(( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ )) (٦)

(( وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ ، وَيَقُولُونَ هُوَ رَبُّنَا وَإِنَّا بِرَبِّنَا

عِنْدَ اللَّهِ )) (٧)

(( إِنَّهُم مِّن يُّشْرِكِ بِاللَّهِ فَفَدَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ )) (٨)

(( لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ )) (٩)

والآيات في النهي عن هذا الشرك وبيان بطلانه كثيرة جدًا ، والكتيب السماوية كلها من أولها الى آخرها تبطل هذا الشرك ، وتقبح أهله ، وتنم على أنهم أعداء الله تعالى ، وجميع الرسل صلوات الله وسلامه عليهم متفقون على ذلك من أولهم الى آخرهم ، وما أهلك الله تعالى من الأمم السابقة الا بسبب هذا

- 
- (١) سورة يونس : آية ١٨ . (٢) سورة الزمر : آية ٣ .  
 (٣) ذكر الشوكاني في فتح القدير (٤/٤٤٩) أن المراد بقولهم : الا ليقربونا الى الله زلفى : الشفاعة ، كما حكاه الواحدي عن المفسرين . قال قتادة : كانوا اذا قيل لهم من ربكم وخالقكم ، ومن خلق السموات والارض ، وأنزل من السماء ماء ؟ قالوا : الله ، فيقال لهم : ما معنى عبادتكم للأصنام ؟ قالوا : ليقربونا الى الله زلفى ، وليشفعوا لنا عنده . قلت : أي في الدنيا للنصر وانزال الغيث الخ ، لا في الآخرة ، لأنهم ينكرون البعث .  
 (٤) الدر النفيد في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٢٩ وانظر أيضا ٦٨ مكتبة الصحابة الامامية .  
 (٥) سورة النساء : آية ٣٦ . (٦) سورة النحل : آية ٣٦ .  
 (٧) سورة يونس : آية ١٨ . (٨) سورة المائدة : آية ٧٢ .  
 (٩) سورة لقمان : آية ١٣ .

الشرك ومن أجله .

يقول الشوكاني - رحمه الله - في بيان هذا النوع من الشرك :

(( وقد تقرّر أنّ شرك المشركين الذين بعث الله اليهم خاتم رسله صلى الله عليه وسلم لم يكن إلا باعتقادهم أنّ الأنداد التي اتخذوها تنفعهم وتضرهم ، وتقرّبهم الى الله ، وتشفع لهم عنده ، مع اعترافهم بأنّ الله سبحانه هو خالقها وخالقهم ، ورازقها ورازقهم ، ومحييها ومحييهم ، ومميتها ومميتهم : (( مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى )) (١) (( فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ )) (٢) (( وَإِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ، إِنْ نَسُوكَم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ )) (٣) (( وَمَا يَوْمُ مِنْ أَكْثَرِهِمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ )) (٤) (( هُوَ لَأَشْفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ )) (٥) وكانوا يقولون في تلبيتهم : لبّيك لا شريك لك ، الا شريكنا هولك ، تملكه وما ملك .

وانا تقرّر هذا فلا شك أنّ من اعتقد في ميّت من الأموات ، أوحى من الأحياء ، أنّه يضرّه أو ينفعه ، إمّا استقلالاً ، أو مع الله تعالى ، أو ناداه ، أو توجه اليه ، أو استغاث به في أمور التي لا يقدر عليها المخلوق ، فلم يخلص التوحيد لله ، ولا أفردّه بالعبادة ، اذ الدعاء بطلب ومول الخير اليه ، ودفع الضرّ عنه هو نوع من أنواع العبادة ، ولا فرق بين أن يكون هذا المدعوّون دون الله أو معه حجراً ، أو شجراً ، أو ملكاً ، أو شيطاناً ، كما كان يفعل ذلك الجاهليّة ، وبين أن يكون انعاماً من الأحياء أو الأموات ، كما يفعله الآن كثير من المسلمين ، وكلّ عالم يعلم هذا ويقرّبه ، فإنّ العلة واحدة ، وعبادة غير الله تعالى وتشريك غيره معه يكون للحيوان ، كما يكون للجماذ ، وللحيّ كما يكون للميّت )) (٦)

- 
- (١) سورة الزمر ، آية ٣ .  
 (٢) سورة البقرة : آية ٢٢ .  
 (٣) سورة الشعراء : آية ١٧ ، ١٨ .  
 (٤) سورة يوسف : آية ١٠٦ .  
 (٥) سورة يونس : آية ١٨ .  
 (٦) الدر المنثور في اخلاص كلمة التوحيد ، الشوكاني ٢٢ ، ٢٣ .

بيان خطورة هذا النوع من الشرك

بيّن الشوكاني - رحمه الله - أنّ الشرك الأكبر مما ينافي التوحيد في عبادة الله عزوجل ويناقضه ، وأنّ خطره عظيم ، لما يلي : -  
 ١ - أنّه يحبط العمل ،

قال تعالى : (( وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ )) (١)

والحبوط : هو البطلان (٢) أي بطلت أعمالهم ، لأن الشرك يخرجهم من الملّة الاسلاميّة .

وقال تعالى : (( وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ ، وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ، لَنْ أُنشِرَكَ لِيَلْبِطَنَّ عَمَلُكَ ، وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ )) (٣)

قال الشوكاني في تفسير الآية :

(( هذا الكلام من باب التعريف لغير الرسل ، لأن الله سبحانه قد عصمهم عن الشرك ، ووجه إيراده على هذا الوجه التحذير والانهذار للعباد من الشرك ، لأنه اذا كان موجبا لابطال عمل الأنبياء على الفرض والتقدير ، فهو محبط لعمل غيرهم من أممهم بطريق الأولى ، قال : وهذه الآية مقيدة بالموت على الشرك كما في الآية الأخرى ، وهي قوله تعالى : (( وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمْسُتْ وَهُوَ كَافِرٌ ، فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ )) (٤) ، فقوله : (( في الدنيا والآخرة )) أي أنه لا يبقى له حكم المسلمين في الدنيا ، فلا يأخذ شيئا مما يستحقه المسلمون ، ولا يظفر بحظ من حظوظ الاسلام ، ولا ينال شيئا من ثواب الآخرة الذي يوجبه الاسلام ، ويستحقه أهله )) (٥)

(١) سورة الأنعام : آية ٨٨ . (٢) فتح القدير : الشوكاني ١٣٧/٢ .  
 (٣) سورة الزمر : آية ٦٥ . (٤) سورة البقرة : آية ٢١٧ .  
 (٥) انظر فتح القدير : الشوكاني (٤/٤٧٤ ، وأيضا ٢١٨/١ ) .

٢- إن صاحبه خالد مخلد في النار اذ اذامات ممراً عليه ، وإن الله لا يغفر له الا اذاتاب في وقت التوبة .

قال تعالى : (( إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ، وَمَأْوَاهُ النَّارُ ، وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ )) (١)

وقال : (( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ ، فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا )) (٢)

قال الشوكاني : (( أى ضل عن الحق فلا لا بعيدا ، لأن الشرك أعظم أنواع الضلال ، وأبعدها من الصواب )) (٣)

وقال : (( هذا الحكم ( أى عدم الغفران ) يشمل جميع طوائف الكفار من أهل الكتاب وغيرهم ولا يختص بكفار أهل الحرب ، لأن اليهود قالوا : عزيز ابن الله ، وقالت النصارى : المسيح ابن الله ، وقالوا : ثالث ثلاثة . ولا خلاف بين المسلمين أن المشرك اذامات على شركه ، لم يكن من أهل المغفرة التي تفعل الله بها على غير أهل الشرك ، حسبما تقتضيه مشيئته ، وأما غير أهل الشرك من عمارة المسلمين فداخلون تحت المشيئة ، يغفر لمن يشاء ، ويعذب من يشاء )) (٤)

قلت : وهذا ما أجمع عليه السلف أهل السنة والجماعة ، وخالفهم في ذلك المعتزلة ، وسيأتي الحديث عنه في الفصل التالي ان شاء الله .

٣- إنه أفظع ظلم ، وأعظم جريمة .

قال تعالى : (( الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ )) (٥)

(( أي لم يخلطوه بظلم ، والمراد بالظلم الشرك ، لما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود ( رضي الله عنه ) قال : لما نزلت هذه الآية شق

(١) سورة المائدة : آية ٧٢ . (٢) سورة النساء : آية ١١٦ .  
 (٣) فتح القدير : الشوكاني ٥١٦/١ . (٤) المصدر السابق : ٤٧٥/١ .  
 (٥) سورة الأنعام : آية ٨٢ .

ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : أينا لم يظلم نفسه ؟  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس هو كما تظنون ، إنما هو كما قال لقمان  
: (( يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ )) (١) (٢)  
وقد وصف الله الكفار بأنهم ظالمون في قوله : (( وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ )) (٣)  
وهذا دليل على أن كل كافر ظالم لنفسه . (٤)

ووجه كونهم ظالمين أن الظلم وضع الشيء في غير موضعه ، ويترتب عليه  
الفساد ، والخسران الكبير ، وعبادة غير الله وضع لها في غير موضعها ،  
إذ العبادة حق الله على عباده ، فمصرفهم أيها الغير مستحقها ظلم وكذب عليه .  
قال تعالى : (( وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا )) (٥)

قال الشوكاني : (( أي لا أحد أظلم منهم لأنفسهم ، لأنهم افتروا على الله  
كذبا بقولهم لأصنامهم : هؤلاء شفعاؤنا عند الله . )) (٦)  
كما بين سبحانه وتعالى أن الشرك من أعظم جريمة في قوله :  
(( وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا )) (٧)

فلا شراك بالله في عبادته تأليه لغيره سبحانه ، وتأليه غيره سبحانه  
كفروا تكذيب له في قوله : (( شَهِدَا لِلَّهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ )) (٨)  
وفي قوله : (( فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )) (٩)

قال ابن القيم رحمه الله - في بيان جريمة الشرك :

- 
- (١) سورة لقمان : آية ١٣ .  
(٢) فتح القدير ، الشوكاني (١٣٥/٢) وانظرا أيضا (٢٣٨/٤) والحديث أخرجه البخاري في عدة  
مواضع انظرا لفتح (١٠٩/١) حديث رقم (٣٢) وهنا يذكر مواضع وروده ، وأخرجه أيضا مسلم  
في كتاب الايمان باب مدق الايمان واخلاه (١١٤/١) برقم (١٢٤)  
(٣) سورة البقرة : آية ٢٥٤ . (٤) فتح القدير ، الشوكاني ٢٧١/١ .  
(٥) سورة هود : آية ١٨ . (٦) فتح القدير ، الشوكاني ٤٩٠/٢ .  
(٧) سورة النساء : آية ٤٨ . (٨) سورة آل عمران : آية ١٨ .  
(٩) سورة محمد : آية ١٩ .

(( إنَّ الشرك لَمَّا كَانَ أَظْلَمَ الظُّلْمِ ، وَأَقْبَحَ الْقَبَائِحِ ، وَأَنْكَرَ الْمُنْكَرَاتِ ، كَانَ أَبْغَضَ الْأَشْيَاءِ وَأَكْرَهَهَا ، وَأَشَدَّ مَقْتَالِدِيهِ ، وَرَتَّبَ عَلَيْهِ مِنْ عِقَابَاتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَا لَمْ يَرْتَبِهِ عَلَى نَسَبٍ سِوَاهِ ، وَأَخْبَرَ أَنَّه لَا يَغْفِرُهُ ، وَأَنَّ أَهْلَهُ نَجِسٌ ، وَمَنْعَهُمْ مِنْ قَرَابَانِ حَرَمِهِ ، وَحَرَّمَ ذِبَائِحَهُمْ وَمَنَاقِحَهُمْ ، وَقَطَعَ الْمَوَالَاةَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَجَعَلَهُمْ أَعْدَاءَ لَهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَلَمَّا نَكَّتَهُ ، وَلرَّسَلَهُ ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ ، وَأَبَاحَ لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ أَمْوَالَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ ۝۰۰۰ وَهَذَا لِأَنَّ الشَّرْكَ هَضْمٌ لِحَقِّ الرَّبُوبِيَّةِ ، وَتَنْقُصُ لِعَظَمَةِ الْإِلَهِيَّةِ ، وَسَوْ ظَنَّ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ )) (١)

### والثاني : شرك أصغر

وهو كلُّ وسيلة يتوصَّل بها إلى الشرك ، ما لم يكن يبلغ درجة العسبادة ، وهو غير مخرج من الملة إلا إذا بلغ درجة الشرك الأكبر ، وهو من الكبائر ، وصاحبه لا يخلد في النار ، بل هوتحت مشيئة الله تعالى كما نثر الذنوب والمعاصي التي دون الشرك الأكبر ، إن شاء عذبه وإن شاء غفر له . (( كيمير الرياء ، والتمنع للخلق ، والحلف بغير الله ، كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (( من حلف بغير الله فقد أشرك بالله )) (٢) وقول الرجل للرجل : ما شاء الله وشئت ، هذا من الله ومنك ، وأنا بالله وبك ، وما لي إلا الله وأنته وأنا متوكل على الله وعليك ، ولولا أنت لم يكن كذا وكذا . وقد يكون هذا شركاً أكبر بحسب حال قائله ومقدمه )) (٣)

وقد ذكر الشوكاني - رحمه الله - أنّ من هذا النوع من الشرك ما روى ابن عباس عن أبي جاتم (٤) عن ابن عباس - رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى : (( فَلَا تَجْعَلُوا

(١) اغاثة للهبان : ابن القيم ( ٦٠/١ ) تحقيق / محمد حامدا لفتي .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (١٢٥/١) ، وأبو داود وفي كتاب الإيمان والندور ، باب في كراهية الحلف بالآباء (٥٧٠/٣) برقم (٢٢٥١) ، والترمذي في كتاب النذور والإيمان ، باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله (١٤/٤) برقم (١٥٣٥) وقال : حديث حسن ، والحاكم في المستدرک ٥٢/١ وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، وواقعه الذهبي . وصححه الألباني في إرواء الغليل (١٨٩/٨) برقم (٢٥٦١) وغاية المرام (١٣٤) برقم (٢٥٩) .

(٣) الدر المنفرد في إخراج كلمة التوحيد : الشوكاني (٧١) نقلا عن ابن القيم .

(٤) في تفسيره (٨١/١) وقال صاحب تيسير العزيز الحميد (ص ٥٨٧) : سنده جيد .

للهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ )) (١) أنه قال: (( الأنداد أخفى من ديبب النمل علسي صفاة سوداء في ظلمة الليل ، وهو أن يقول : والله وحياتك ، يا فلان وحياتي ، ويقول: لولا كلبه هذا لأتانا ، ولولا البط في الدار لأتسى اللصوص ، وقول الرجل لمأحبه : ما شاء الله وشئت ، وقول الرجل: لولا الله وفلان . هذا كله شرك )) (٢)

وقال بعد سرد هذا الأثر: (( وما كان بهذه المنزلة من الخفي وعدم الظهور فلا يطلع على كثير منها إلا من تدبر الكتاب العزيز كلية التدبر ، وتفكر في آياته أكمل التفكير ، ونظر في السنة المطهرة أبلغ النظر ، وتتبع ما ورد عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أتمّ التتبع ، وكثيرا ما ترى من له في العلم نصيب ، وفي الفهم حظ ، يقع في نوع من الأنواع التي جاء نال النور النبوي بأنتها من الشرك ، ويستعمله ناهلا عن كونه كذلك ، بعد العلم به بوجه من الوجوه ، أوجاهلا له مع علمه بكثير من المعارف العلمية )) (٣)

وهذا النوع من الشرك مما ينافي كمال التوحيد في عبادة الله عز وجل ويناقضه ، وهو وإن كان لا يخرج من الملة فإن مأحبه على خطر عظيم ، ينقص من أجره شيئ كئيب ، وقد يحبط منها العمل الذي وقع فيه هذا الشرك . وفي هذا ذكر الشوكاني - رحمه الله - أحاديث كثيرة . (٤)

منها حديث أبي أمامة رضي الله عنه قال: (( جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أرايت رجلا فزايتمس الأجر والذكر ما له ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا شيء له . فأعادها ثلاث مرات ، يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا شيء له ، ثم قال: إن الله لا يقبل من العبد إلا ما كان له خالما أو يتنفس بسه وجهه )) (٥)

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه

- 
- (١) سورة البقرة : آية ٢٢ .  
(٢) الدر المنضيد في إغلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٢٨ ، وانظرا أيضا رسالة تتعلق بوجود توحيد الله عز وجل ص ٧ ( مخطوط )  
(٣) رسالة تتعلق بوجود توحيد الله عز وجل : الشوكاني ص ٨٧ ( مخطوط )  
(٤) انظر: قطرا لولي على حديث الولي ٤٥٧ - ٤٥٩ ، وفتح القدير ٢/٣١١ ، والدر المنضيد في إغلاص كلمة التوحيد ٢٦، ٢٥ مكتبة المحابة لاسلامية .  
(٥) تقدم تخريجه في صفحة (٣١٢) . وأورده الشوكاني في قطرا لولي ٤٥٧ .



أنه قال: (( أنا خيرا لشركاء، فمن عمل عملا أشرك فيه غيري، فأنا بريء منه، وهو للذي أشرك )) (١)

ونكرا الشوكاني مثلا للشرك الأصغر وهو الرياء وما ورد في التحذير عنه، وقال فسي معنى الرياء: اظهار الجميل ليراها الناس، لا لتباع أمر الله. (٢)

وقد حذّر النبي صلى الله عليه وسلم من الرياء، وسماها تارة بشرك خفي وتارة بشرك أصغر، وخاف على المحابة رضي الله عنهم منه، وهم أبرّ الأمة عمالا وأقواها إيمانا. فعن محمود بن لبيد أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( إنّ أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، قالوا: وما الشرك الأصغر؟ قال: الرياء، يقول عز وجل إذا جزي الناس بأعمالهم: انهبوا إلى الذين كنتم تراءون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء )) (٣)

وعن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال؟ قالوا: بلى يا رسول الله. قال: الشرك الخفي، يقوم الرجل فيملي، فيزين صلاته، لما يرى من نظر رجل )) (٤)

قال الشوكاني بعد سرد هذه الأحاديث: (( فإنا كان مجردا لرياء الذي هو فعمل الطاعة لله عز وجل، مع محبة أن يطلع عليها غيره، أو يشني عليه بها، ويستحسنها شركا، فكيف بما هو محض الشرك )) (٥)

(١) أخرجه أحمد بهذا اللفظ في المسند (٣٠١/٢) ومسلم في كتاب الزهد والرقائق، باب من أشرك في عمله غير الله (٢٢٨٩/٤ برقم ٢٩٨٥) ولفظه: (( أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه )) والحديث بلفظه أورده الشوكاني في فتح القدير (٢١٩/٣)، والدر المنضيد في إخراج كلمة التوحيد ٢٥.

(٢) فتح القدير: الشوكاني (٥٢٩/١)

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٤٢٨/٥)، والطبراني في الكبير (٢١٩/٤)، والبغوي في شرح السنة برقم (٤١٣٥) قال المنذري في الترغيب والترهيب (٦١/١)، رواه أحمد بن سنان جيد. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٢/١، ١٠٢/١٠)، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح، ورواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح. وأورده الشوكاني في قطر الولي (٤٥٨) وقال: إسناده جيد. وقال الألباني في تعليقه عليه: ورجاله ثقات، لكن اختلفوا في محبة محمود بن لبيد. (انظر كتاب الإيمان لأبي عبيد القاسم ٨٧ بتحقيقه)

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٣٠/٣) وابن ماجه في كتاب الزهد، باب الرياء والسعة (٤٠٦/٢) برقم ٤٢٠٤ والحاكم في المستدرک (٣٢١/٤) وصححه، ووافقه الذهبي. قال الألباني: وإسناده جيد. (انظر مشكاة المصابيح بتحقيقه ١٤٦٦/٣ برقم ٥٣٣٣)

(٥) الدر المنضيد في إخراج كلمة التوحيد: الشوكاني ٤٦.

وقال: (( والأحاديث الواردة في كون الرياء مبطلا للعمل موجبا للآثم كثيرة جداً،  
 واردة في أنواع من الرياء، الرياء في العلم، الرياء في الجهاد، الرياء في المدققة،  
 والرياء في أعمال الخير على العموم، ومجموعها لا يفي بها إلا مصنف مستقل، والرياء هو  
 أضراً للمعاصي الباطنة وأثراً مع كونه لا فائدة فيه إلا أنها بآجر العمل، والعقوبة  
 على وقوعه في الطاعة، فلم يذهب به مجرداً للعمل، بل لزم صاحبهم مع أنها بعمله لا ثم  
 البالسغ )) (١)

### المبحث الثاني: ذكر نماذج من الأعمال الشركية وكلام الشوكاني عنها

إن ما يناقش التوحيداً وكما له من الأعمال الشركية كثيرة جداً، منها ما هو جلّي، ومنها  
 ما هو خفيّ يجهله غالب الخاصة فضلاً عن العامة .

لهذا تناول الشوكاني - رحمه الله - نماذج من الأعمال الشركية التي يجب على كل  
 مسلم معرفتها ليطلع منها، وليكون على بينة من أمرها حتى لا يقع فيها .

#### ١ - من الأعمال الشركية الاستغاثة بغير الله .

كالا استغاثة بالأموات، والالتمانة بهم، وما جاتهم عند الحاجة، من نحو: على الله  
 وعليك يا فلان، وأنا يا لله وبك، وما يشابه ذلك، وتعظيم قبورهم، واعتقاد أنّ لهم قدرة  
 على قضاء حوائج المحتاجين ونجاح طلبات السائلين. (٢)

قال الشوكاني: (( وقد ذكر أهل العلم أنه يجب على كل مكلف أن يعلم أن لا غياث  
 ولا منيعة على الإطلاق إلا الله سبحانه وتعالى، وأنّ كلّ غوث من عنده، وإذا حصل شيء  
 من ذلك على يد غيره، فالحقيقة له سبحانه ولغيره مجاز (٣) ومن أسمائه: المنيع والغياث (٤)  
 ومن هذا النوع من الشرك الاستغاثة برسول الله صلى الله عليه وسلم والالتماع به  
 بعد وفاته، كما جرى على السنة كثير من الناس عند نزول النوازل .

- 
- (١) قطرا لولي على حديث الولي: الشوكاني ٤٥٩ .  
 (٢) انظر الدر المنيع في اخلاص كلمة التوحيد: الشوكاني ٣ مكتبة المحاباة لاسلامية .  
 (٣) والصحيح أن يقال: إذا حصل شيء من الغوث على يد غيره تعالى فيما يقدر عليه من أمور  
 الدنيا فهو حقيقة لا مجازاً، بمعنى أنّه يقدر على الغوث فيما يقدر عليه، لا بمعنى أنّه  
 يخلقه أو يملكه أو يدبره .  
 (٤) الدر المنيع في اخلاص كلمة التوحيد: الشوكاني ٥ مكتبة المحاباة لاسلامية .

وقد بين الشوكاني - رحمه الله - أنّ هذا العمل شرك بالله تعالى، لأنّ النبي صلى الله عليه وسلم قدما رتحت أطباق الثرى، وأنّه لا يملك لنفسه ضرّاً ولا نفعاً، فكيف يملكه لغيره، وقد أمره الله سبحانه أن يقول للناس: (( قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا )) (١)

قال الشوكاني في تفسير الآية:

(( أي لا أقدر على جلب نفع لها، ولا دفع ضرّ عنها، فكيف أقدر على أن أملك ذلك لغيري... وفي هذه أعظم واعظ وأبلغ زاجر لمن صار دينه وهجيراً (٢) المنادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ستغاثه عند نزول النوازل التي لا يقدر على دفعها إلا الله سبحانه، وكذلك من صار يطلب من الرسول صلى الله عليه وسلم ما لا يقدر على تحميلة إلا الله سبحانه، فإنّ هذا مقام ربّ العالمين الذي خلق الأنبياء والملاحين وجميع المخلوقين، ورزقهم وأحياهم ويميتهم، فكيف يطلب من نبي من الأنبياء، أو ملك من الملائكة، أو صالح من الملاحين، ما هو عاجز عنه غير قادر عليه، ويترك الطلب لربّ الأرباب القادر على كل شيء، الخالق، الرازق، المعطي، المانع؟ وحسبك بما في هذه الآية موعظة، فإنّ هذا سيّد ولد آدم وخاتم الرسل، يأمره الله بأن يقول لعباده: (( لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا )) فكيف يملكه لغيره، وكيف يملكه غيره ممن رتبته دون رتبته، ومنزله لا تبلغ إلى منزلته لنفسه فضلاً عن أن يملكه لغيره، فيا عجباً لقوم يعكفون على قبور الأموات الذين قدما رواتحت أطباق الثرى، ويطلبون منهم من الحوائج ما لا يقدر عليه إلا الله عزّ وجلّ!! كيف لا يتيقظون لما وقعوا فيه من الشرك، ولا يتنبهون لما حلّ بهم من المخالفة لمعنى: لا اله إلا الله. ومدلول: قل هو الله أحد (٣)

## ٢ - النذر لغير الله

قال الشوكاني - رحمه الله - (( النذر في اللغة: الإيجاب، وفي الشرع: ما أوجبه المكلف على نفسه (٤) تعظيماً لله تعالى. وهونوع من أنواع العبادة يجب صرفه

(١) سورة يوسف: آية ٤٩ .

(٢) جاء في تهذيب اللغة للأزهري (٤٣/٦ مادة هجر): هَجِيرَى الرجل: كلامه ودأبه وشأنه .

(٣) فتح القدير: الشوكاني (٤٥٠/٢) .

(٤) المصدر السابق (٢٤٧/٥) .

• لله وحده .

قال تعالى: (( ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفْتِهِمْ ، وَلِيُؤْفُوا نَذْوَرَهُمْ )) (١)

وقال تعالى: (( يُؤْفُونَ بِاللَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا )) (٢)

ولكونه عبادة يجب الوفاء بها إذا نذره لله ، فيكون نذره لغير الله تعالى شركا به في العبادة ، كالنذور الواقعة من عبادة القبور لأموالهم تقربا إليهم ، ليقضوا لهم حاجاتهم ، وليخفوا لهم .

وقد ذكر الشوكاني - رحمه الله - هذه النذور ، وبين أنها نذري معصية لله ، وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (( لا نذري معصية لله )) (٣) وهي أيضا من النذر الذي لا يبتغي به وجه الله ، بل كلها من النذور التي يمتحق بها فاعلها غضب الله وسخطه ، لأنها تفني بما حبا في الغالب إلى ما يقضي به اعتقاد الالهية في الأموات من تزلزل قدم الدين ، إذ لا يسمح بأحب أمواله وألقبها بقلبه إلا وقد زرع الشيطان في قلبه من محبة ذلك القبر وصاحبه ، والمغالات في الاعتقاد به ما لا يعود فيه إلى السلام لما • نعوذ بالله من الخذلان • ولا شك أن هؤلاء المغرورين المخدوعين لوطلب منهم طاب أن ينذري ذلك الذي نذره لقبر ميت على ما هو طاعة من الطاعات وقربة من القربات لم يفعل ولا كاد ••••• )) (٤)

ومما قال - رحمه الله - عن هذه النذور: (( ومن جملة هذه الوصايا الطاغوتية والنذور الشيطانية : ما يفعله كثير من الناس من النذور والوصايا على قبور الأموات ، فأنه لا مقصد لهم بذلك إلا استجلاب الخير واستدفاع الشر من صاحب القبر ، وهو قد صار بين أطباق الشرى ، يعجز عن نفع نفسه فضلا عن نفع غيره ! فلا يصح شئ من ذلك .

(١) سورة الحج ، آية ٢١ . (٢) سورة الانعام : آية ٧ .

(٣) أخرجه أبو داود وفي كتاب الأيمان والنذور ، باب من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية (٥١٤/٣ برقم ٣٢١٠) من حديث عائشة رضي الله عنها ، ولفظه: (( لا نذري معصية ، وكفارتها كفارة يمين )) وأخرجه أيضا الترمذي في كتاب النذور والأيمان ، باب ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نذري معصية (٨٧/٤ برقم ١٥٢٤، ١٥٢٥) ، والنسائي في كتاب الأيمان والنذور ، باب كفارة النذور (٢٧/٢٦، ٢٧ برقم ٢٨٢٣ - ٢٨٢١) ، وابن ماجه في كتاب الكفارات ، باب النذور في المعصية (١/٦٨٦ برقم ٢١٢٤، ٢١٢٥) ، وأحمد في المسند (٦/٢٤٧) . وصححه الألباني في إرواء الغليل (٨/٢١٤ برقم ٢٥٩٠) ومشكاة المصابيح (٢/١٠٢٣ برقم ٣٤٣٥) .

(٤) شرح الصدور في تحريم رفع القبور : الشوكاني ١٠، ١١ ضمن الرماثل السلفية .

بل يتوجه على أهل الولايات صرفه في مصالح المسلمين، ويعترفون الناس بقبـح ما يمتنعونه من ذلك، وأتسه من الأمور التي لا يحل اعتقادها، وأن الضرر والنفـس واستجلاب الخيروا استدفاع الشـرّ بيد الله عزّ وجلّ، ليس لغيره فيه حكم، ولا له عليه اقتدار، فان رجعوا من ذلك وتابوا، وآلا انتقل صاحب الولاية معهم الى ما همـو أشدّ من ذلك، ولا يدعم حتى يتوبوا))<sup>(١)</sup>

وقال - رحمه الله - في موضع آخر: (( وأما النذر على القبور فلكون ذلك ليس مسن النذري الطاعة، ولا من النذرا الذي يبتغي به وجه الله تعالى، بل قد يكون من النذر في المعصية، انتسبب عنها اعتقادا باطل في صاحب القبر، كما يتفق ذلك كثيرا . وقد أخرج أبوداود بسناد صالح عن سعيد بن المسيب: (( أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث، فسأل أحدهما صاحبه القسمة، فقال: ان عدت تسألني القسمة، فكلّ مالي في رتاج الكعبة.<sup>(٢)</sup> فقال عمر: إن الكعبة غنيّة عن مالك، كقـر عـن يمينك، ولا تنذري معصية الربّ، ولا في قطعة الرحم، ولا فيما لا تملك))<sup>(٣)</sup> واذ كان هذا في الكعبة، فغيرها من المشاهد والقبور أليس<sup>(٤)</sup>

### ٢ - الذبح لغير الله

ومن أعمال الشرك الذبح لغير الله .

قال تعالى: (( وَمَا أَهَلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ))<sup>(٥)</sup>

قال الشوكاني: (( والمراد هنا : ما ذكر عليه اسم غير الله، كالذات والعزى، اذا كان الذابح وثنيًا، والنار اذا كان الذابح مجوسيًا . . . ومثله ما يقع من المعتقدين للأموات من الذبح على قبورهم، فإتتهما أهـل به لغير الله، ولا فرق بينه وبين الذبح

(١) أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني ٢٠٣ .

(٢) قال الخطابي - رحمه الله - قوله: (رتاج الكعبة) : أمل الرتاج الباب، وليس يراد به الباب نفسه، وإنما المعنى أن يكون ما له هديا الى الكعبة، أو في كسوة الكعبة والنفقة عليها، أو نحو ذلك من أمرها ( معالم السنن شرح سنن أبي داود ٥٨١/٣، وانظرا أيضا ما قاله ابن الأثير في النهاية ١٩٣/٢ مادة : رتج . )

(٣) أخرجه أبوداود في كتاب الأيمان والنذور باب اليمين في قطعة الرحم (٥٨١/٣ برقم ٣٢٢٢) ولغظه: ( . . . فقال له عمر: إن الكعبة غنيّة عن مالك، كقـر عن يمينك، وكلم أخاك، سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلم يقول: لا يمين عليك، ولا نذري معصية الربّ، وفي قطعة الرحم، وفيما لا تملك . ) صححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (١٢٨٦/٢ برقم ٧٧٩٣) .

(٤) الدراري المضية شرح الدرر البهية : الشوكاني ٣٥٦/٢ مكتبة التراث الاسلامي .

(٥) سورة البقرة : آية ١٧٣ .

للوثن ))<sup>(١)</sup> أي كلاهما شرك بالله عز وجل، لأن الذبح نوع من أنواع العبادة التي تعبد الله لعبادتها، فلا يجوز صرفه لغيره .

وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( لعن الله من ذبح لغير الله ))<sup>(٢)</sup>

قال الشوكاني: (( المراد به أن يذبح لغير الله تعالى، كمن ذبح للصنم، أو المليب، أو لموسى، أو لعيسى عليهما السلام، أو للكعبة، ونحو ذلك . فكل هذا حرام، ولا تحل هذه الذبيحة، سواء كان الذابح مسلماً أو كافراً، واليه ذهب الشافعي وأصحابه، فان قصد مع ذلك تعظيم المذبح لغير الله تعالى والعبادة له كان ذلك كفراً، فان كان الذابح مسلماً قبل ذلك صار بالذبح مرتدّاً ))<sup>(٣)</sup>

وقال - رحمه الله - في موضع آخر عما يفعله كثير من الناس من نحرا المواشي عند صاحب القبر متقرباً به إليه راجياً ما يضر حموله له منه، أنه لا فرق بين نحرا لنحائر لأجرا ممنوعة يسمونها وثناً، وبين قبر لميت يسمونه قبراً، ومجرداً لا ختلاف في التسمية لا يفني من الحق شيئاً، ولا يؤثر تحليلاً ولا تحريماً . . . ولا شك أن النحر نسوع من أنواع العبادة التي تعبد الله لعبادتها، كالهدايا، والفدايا، والضحايا، فالمتقرب بها إلى القبر، والناحر لها عنده لم يكن له غرض بذلك إلا تعظيمه وكرامته واستجلاب الخير منه، واستدفاع الشر به، وهذه عبادة لا شك فيها . وكفاك من شر ما هو . ولا حصول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (أنا لله وأنا إليه راجعون) والنبي صلى الله عليه وسلم يقول: (( لا عرفني الا سلام )) قال عبد الرزاق: كانوا يعقرون هذا لقبر، يعني بقرة أو شياها . رواه أبو داود<sup>(٦)</sup>

(١) فتح القدير، الشوكاني ١٧٠/١ . . .

(٢) تقدم تخريجه في صفحة (٢٢٧) .

(٣) نيل الأوطار، الشوكاني ٦٨/١٠ .

(٤) قال ابن الأثير: كانوا يعقرون الأبل على قبور الموتى؛ أي ينحرونها، ويقولون: إن صاحب القبر كان يعقر للأجور أي أيا محياته، فنكاهه بمثل منيعه بعد وفاته، وأمل العقر: ضرب قوائم البعير والثاقب بالسيف وهو قائم . (النهاية ٢٧١/٣ مادة: عقر)

(٥) تقدمت ترجمته في صفحة (٤٢٧) .

(٦) في كتاب الجنائز، باب كراهية الذبح عند القبر (٣/٥٥١ برقم ٢٢٢٢) ورواه أيضاً أحمد (١١٧/٢) وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (٢/٢٥٢ برقم ٧٥٣٥) وأحكام الجنائز ٢٠٣

باسناد صحيح من أنس بن مالك ((١))

#### ٤ - الحلف بغير الله

ومن الأعمال الشركية الحلف بغير الله، كالْحَلْفِ بِالنَّبِيِّ، أَوِ الْكُفْبَةِ، أَوِ الْأُمَانَةِ، أَوِ الْحَيَاةِ، أَوِ بَوْلِيٍّ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ، أَوِ بِالشَّرْفِ، أَوِ بغير ذلك من المخلوقات، كَلِّ ذَلِكَ مِمَّنِ الشَّرِكِ الَّذِي يَدْخُلُ فِي قَوْلِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (( مِنْ حَلْفِ بغيرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرُوا شَرِكًا )) (٢) وهو من الشرك الأصغر كما هو من الكفر الذي هو دون الكفر الأكبر . قال الشوكاني: (( قال العلماء: السرفي النهي عن الحلف بغير الله أن الحلف بالشيء يقتضي تعظيمه، والعظمة في الحقيقة إنما هي لله وحده، فلا يحل حلف إلا بالله وذاته وصفاته، وعلى ذلك اتفق الفقهاء )) (٣)

وذكر - رحمه الله - أحاديث كثيرة فيها النهي عن الحلف بغير الله . منها : (٤)  
حديث ابن عمر ( رضي الله عنهما ) أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع عمرو وهو يحلف بأبيه . فقال: (( إن الله نهاكم أن تحلفوا بأبائكم، فمن كان حالفا فليحلف بالله تعالى أو ليصمت )) (٥) وفي لفظ: (( من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله )) (٦)  
وحديث أبي هريرة ( رضي الله عنه ) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( من حلف فقال في حلفه: باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله )) (٧)

قال الشوكاني: (( وهذه الأحاديث في دواوين الإسلام، وفيها أن الحلف بغير الله يخرج به الحالف عن الإسلام، وذلك لكون الحلف بشيء مظنة تعظيمه، فكيف

- 
- (١) شرح الصدور في تحريم رفع القبور: الشوكاني ١١ ضمن الرسائل الطلغية .  
(٢) تقدم تخريجه في مفحة (٣٢٣) . (٣) نيل الأوطار: الشوكاني ١٠/١٦٠ .  
(٤) انظر ما أورده الشوكاني من هذه الأحاديث في: نيل الأوطار (١٠/١٥٨، ٢١/١٦٠) ،  
والدراري المفية شرح الدرر البهية (٢/٣٥٢)، والدرر المنفيدة في إخراج كلمة التوحيد ١٨، ورسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عز وجل ٨٧ (مخطوط)  
(٥) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب لا تحلفوا بأبائكم (الفتح ١١/٥٣٨ برقم ٦٦٤٦) ومسلم في كتاب الإيمان، باب النهي عن الحلف بغير الله تعالى (٣/١٢٦٦ برقم ١٦٤٦) .  
(٦) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب مناقب الأنصار، باب أيام الجاهلية (الفتح ٧/١٨٣ برقم ٢٨٣٦)، ومسلم في كتاب الإيمان، باب النهي عن الحلف بغير الله (٣/١٢٦٦ برقم ١٦٤٦)  
(٧) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان والنذور، باب لا يحلف باللات والعزى ولا بطواغيت (الفتح ١١/٥٤٥ برقم ٦٦٥٠)، ومسلم في كتاب الإيمان، باب من حلف باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله (٣/١٢٦٧ برقم ١٦٤٧)

بما كان شركا محضاً، يتفمن التسوية بين الخالق والمخلوق في طلب النفع أو ستدفاع الضرر، وقد يتفمن تعظيم المخلوق زيادة على تعظيم الخالق، كما يفعله كثير من المخذولين، فانهم يمتقدون أنّ لأهل القبور من جلب النفع ودفع الضرر ما ليس لله . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ((١)

وقال - رحمه الله - في موضع آخر، وقد سئل عن الحلف بغير الله ، كالحلف بالسلطان، أو بالأولياء، أو بالقرآن، من دون قصد تعظيم المحلوف به ، بل لأجل الاعتياد بذلك في المعاصرة :

(( هذا لا يحل لمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر، وقد ورد النهي عنه في الأحاديث الصحيحة ، وورد أيضاً في الأحاديث ما يفيد أنّ فاعل ذلك يكفر إذا كان حلفه بالسلاط والعزى ونحو ذلك من الطوائف، وورد أنّ من فعل ذلك لم يرجع إلى الإسلام سلباً ، وهذه الأحاديث صحيحة ثابتة في دواوين الإسلام ، فإن سبق لسان الحالف إلى شيء من ذلك لأجل تمرنه عليه ، فعليه أن يتدارك نفسه بالاستغفار ، ويمؤدلسا نه ونفسه الخير ما استطاع ، ولا يقع فيما نهى عنه الشارع وتوعد عليه ، فإنّ النفس قابضة للتعليم إذا هودت غير ما قدامت عاداتها إلى الموافقة ولو بعد حين ))(٢)

ويلاحظ على اجابة الشوكاني هذه أمران :-

١ - إنّه جعل الحلف بالقرآن كالحلف بمخلوق من مخلوقات الله ، كما يتضح من صيغة السؤال، وهذا رأي باطل قال به المعتزلة وأتباعهم . والمحيح أنّ القرآن كلام الله تكلم الله به حقيقة بلفظه ومعناه ، وهو سبحانه موصوف بالكلام ، فعلى هذا يكون الحلف بالقرآن حلفاً بمفعة من صفات الله سبحانه ، وصفات الله سبحانه غير مخلوقة ، فالقرآن غير مخلوق، والحلف به جائز لأنّه حلف بكلام الله ، ويعقد به اليمين، وهذا ما أجمع عليه أهل السنة ، وقد احتجوا فيما احتجوا به بقول النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) الدر المنضيد في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ١٨ مكتبة المحاباة لاسلامية .

(٢) ارشاد المائل الى دلائل المائل : الشوكاني ٤٦، ٤٧ ضمن الرماثل الطغية .



(( أهدوكلمات الله التامات ))<sup>(١)</sup> قالوا : فقد استعما ذبها ، ولا يستعما ذبمخلوق .<sup>(٢)</sup>

هذا وقد تقدم أنّ الشوكاني ذهب لمذهب الواقفة في القول بخلق القرآن .<sup>(٣)</sup>

٢ - يظهر من كلام الشوكاني أنّه مخالف لمذهب الجمهور الذي يقول : إنّ من حلف بغير الله لا يكفر كغيره ينقله من الملة ، لكنّه من الشرك الأصغر ، كما أنّ على ذلك ابن عباس رضي الله عنهما .<sup>(٤)</sup> وأمّا كونه على الله عليه وسلم أمر من حلف باللات والعزى أن يقول : لا إله إلا الله ، فلاّ هذا كفارة له كما قال في نثر الحديث : ( ومن حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ) . فهذا كفارة له في كونه تعاطي مسورة تعظيم الصنم ، حيث حلف به ، لا أنّه لتجديداً سلامه ، ولو قدّر ذلك فهو تجديد لا سلامه لنقمه بذلك ، لا لكفره .<sup>(٥)</sup>

والمصواب في هذه المسألة أنّه إذا كان الحالف بغير الله لا يعتقد أنّ عظمة المحلوف به كعظمة الله لم يكن الشرك شركاً أكبر يخرج صاحبه عن الملة ، بل كان شركاً أصغر .<sup>(٦)</sup> أمّا إذا اعتقد أنّ عظمة المحلوف به كعظمة الله أو أعظم منها فهذا شرك أكبر بلا ريب . ولعلّ هذا هو مراد الشوكاني في تكفيره من حلف بغير الله ، بدليل كلامه السابق . والله أعلم .

#### ٥ - المحرور وأنواعه

ومن الأعمال الشركية الخطيرة التي تناقض التوحيد : السحر ، ومعناه - كما قال الشوكاني - : ما يفعله الساحر من الحيل والتخييلات التي تحصل بسببها للمحرور ما يحمل من الخواطر الفاسدة الشبيهة بما يقع لمن يرى السراب فيظنّه ماءً ، وما يظنّه راكسب العفينة والدابة من أنّ الجبال تسير ، وهو مشتق من سحرت العبي أي إذا خدمته ، وقيل غير ذلك .<sup>(٧)</sup>

(١) تقدم تخريجه في (ص ٣١٩) .

(٢) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (١/٣٣٦) ، وشرح العقيدة للطاوية لابن أبي العزّ الحنفي (١١١)

(٣) انظر : مفتح الكلام ، ورأي الشوكاني في القول بأن القرآن غير مخلوق . مفتح (٣١٥-٣٢١) .

(٤) تقدم في مفتح (٣٧٤) (٥) انظر تيسيرا لعزیزا الحميد : سليمان بن عبد الله ٥٩٣

(٦) انظر فتح الباري : ابن حجر (١١/٥٤٠)

(٧) انظر فتح القدير : الشوكاني (١/١١٩)

وأحسن ما قيل في معنى السحر هو: المخادعة والتأثير في عالم العناصر، بمقتضى القدرة المحدودة، بمعنى من الجن، أو بأدوية، أو باستعدادات لدى الساحر. (١) لما نسي هذا المعنى من الشمول لما كان من السحر عن طريق التخيل والمخادعة، وما كان منسه حقيقة يؤثر بمعين من الشياطين أو غيرها.

ويدخل السحرفي الشرك من جهتين: من جهة ما فيه من استخدام الشياطين، ومن التعلق بهم، والتقرب اليهم بما يحبون ليقوموا بخدمته ومطلوبه، ومن جهة ما فيه من دعوى علم الغيب، ودعوى مشا ركة لله في علمه، وسلوك الطرق المغفية الى ذلك، وهذا من شعب الشرك. (٢)

قال الشوكاني - رحمه الله - :  
 (( وقد اختلف هل له حقيقة أو لا ؟ ، فذهب المعتزلة وأبو حنيفة (٣) الى أنه خداع لا أصل له ولا حقيقة ، وذهب من عداهم الى أن له حقيقة مؤثرة ، وقد منح أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر ، سحره لبيد بن الأعمى اليهودي ، حتى كان يخيل اليه أنه يأتي الشيعى ولم يكن قد أتاه ، ثم شفاها لله سبحانه . (٤) ))

(ص ١٧)

- (١) انظر كتاب السحريين الحقيقة والخيال : د/أحمد بن ناصر<sup>x</sup> ، ط/١٤٠٨هـ مكتبة التراث بمكة .
- (٢) انظر القول السديفي مقامدا لتوحيد : عبدا لرحمن بن سعدي (١٣-١٥) مؤسسة مكة للطباعة .
- (٣) أمّا المعتزلة فمعلوم أنهم أنكروا حقيقة السحروا تأثيره ( انظر مثلاً : لكتاف للزمخشري : ١٧٣/١ ) وأمّا أبو حنيفة فلم أهدا الى كلامه في الموضوع ، والذي أقف عليه ما ذكره الملاءلي القاري أحداً علام الحنفية في شرحه لكتاب الفقه الأكبر ( ص ٢٢٠ ) حيث قال : إن السحر والعين حق عندنا خلافاً للمعتزلة . ومن المنكرين حقيقة السحر كما قال الحافظ ابن حجر في الفتح ( ٢٢٢/١٠ ) أبو جعفر استرا باذي من الشافعية ، وأبو بكر الرازي من الحنفية وابن حزم الظاهري ، وطائفة .

- (٤) فتح القدير : الشوكاني ( ١١٩/١ ) والحديث أخرجه البخاري من حديث طويل في كتاب الطب ، باب السحر ( الفتح ٢٢٢/١٠ برقم ٥٧٦٢ ، ٥٧٦٦ ) ومسلم في كتاب السلام ، باب السحر ( ١٧١٩/٤ برقم ٢١٨٩ ) ولفظ الحديث كما رواه البخاري : (( عن عائشة رضي الله عنها قالت : سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني زريق ، يقال له : لبيد بن الأعمى ، حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخيل اليه أنه كان يفعل الشيعى وما فعله ، حتى اذا كان ذات يوم - أو ذات ليلة - وهو مندي ، لكنه دعا ودعا ثم قال : يا عائشة ، أشعرت أن الله أفتانسي فيما استفتيته فيه ؟ أنا نبي رجلان ، فقام أحدهما عند رأسي ، ولا أخرج عند رجلي ، فقال أحدهما لما حبه : أما وجع الرجل ؟ فقال : مطبوب . قال : من طبه ؟ قال : لبيد بن الأعمى . قال : في أي شيعى ؟ قال : في مشط ومناطة ، وجع طلع نخلة ذكر . قال : وأين هو ؟ قال : نسي بشر زروان . فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس من أصحابه ، فجاء فقال : يا عائشة ، كأن ماءنا نعا لحناء ، وكأن رؤوس نخلها رؤوس الشياطين . قلت : يا رسول الله أفلا استخرجته ؟ قال : قدما فاني الله ، فكبرت أن أشير على الناس فيه شراً . فأمر بها فدفت . )) وهذا الحديث ثابت عند أهل العلم بالحديث ، متلقى بالقبول بينهم ، لا يختلفون في صحته ، والقصة مشهورة عند أهل التفسير والسنة والحديث والتاريخ والفقه . وقد أنكره كثير من أهل الكلام وغيرهم ، وقالوا بتكذيبه ، وقولهم مردود عند

وذهب الشوكاني - رحمه الله - مذهب أهل السنة في أنّ السحر له حقيقة وله تأثير باذن الله . واستدل بقوله تعالى: (( فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ، وَمَا هُمْ بِبِضَائِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ))<sup>(١)</sup> انقال في تفسيره للآية : (( في اسنادا لتفريق الى السحرة ، وجعل المحرسببا لذلك دليل على أنّ للسحر تأثيرا في القلوب بالحبّ والبغض ، والجمع والفرقة ، والقرب والبعد ، ولا تتنافس بين قوله : (( فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ )) وبين قوله : (( وَمَا هُمْ بِبِضَائِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ )) فانّ المستفاد من جميع ذلك أنّ للسحر تأثيرا في نفسه ، ولكنّه لا يؤثّر ررا الآ فيمن أذن الله بتأثيره فيه ، وقد أجمع أهل العلم على أنّ له تأثيرا في نفسه ، وحقيقة ثابتة ، ولم يخالف في ذلك إلا المعتزلة وأبو حنيفة<sup>(٢)</sup> ))  
واستدل - رحمه الله - أيضا بحديث عائشة المتقدم ذكره ، لأنّه مبرّح بانسبات الحبر ، وإنه أشياء دفنت وأخرجت ، وهذا كلّه يبطل ما قاله المنكرون ، فاحالة كونه من الحقائق محال ، ولا يستنكر في العقل أنّ الله سبحانه يخرق العادة عندا لنطق بكلام ، أو تركيب أجسام ، أو المزج بين قوى على ترتيب لا يعرفه إلا الساحر ، وإنه اشهدا لانسان بعض الأجزاء منها قاتلة كالمسوم ، ومنها مسقمة كالأدوية الحادة ، ومنها مضرّة كالأدوية المضادة للمرض ، لم يستبعد عقله أن ينفردا لما حبر علم قوى قتّالة ، أو كلام مهلك ، أو مسوّدة الى التفرقة .<sup>(٣)</sup>

أمّا ما زعمه المنكرون للحديث<sup>(٤)</sup> من أنّ سحرا النبي صلى الله عليه وسلم يحطّ بمنع النبوة ، ويشكك فيها ، وأنّ تجويزه يمنع الثقة بالشرع ، فهو زعم باطل ، لأنّ الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وممته فيما يتعلّق بالتبليغ ، والمعجزة شاهدة بذلك ، وتجويز ما قام الدليل بخلافه باطل .<sup>(٥)</sup>

=== أهل العلم ( انظر : الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقا في عياض (٢/٨٦٥ - ٨٦٧) تحقيق :

علي محمد البجاوي ، وزاد المعاد لابن القيم (٤/١٢٤) ، وندائع الفوائد له (٢/٢٤٩ - ٢٥٢) ط /

القا هرة ، وشرح النووي لمسلم (١٤/١٢٤ - ١٢٥) .

(١) سورة البقرة : آية ١٠٢ . (٢) فتح القدير : الشوكاني (١/١٢١)

(٣) انظر نيل الأوطار : الشوكاني (٩/٤٣) نقلا عن المازري .

(٤) من المنكرين من أهل العنة ؛ أبو بكر الجصاص في تفسيره ؛ أحكام القرآن (١/٦٠) تحقيق :

محمد صادق قمحاوي ، ط / ١٤٠٥ هـ دار احيا التراث العربى ، ومن المعاصرين سيد قطب في تفسيره :

في ظلال القرآن (١/٤٠٠٨) دار الشروق .

(٥) انظر نيل الأوطار : الشوكاني (٩/٤٣) .

ولأنّ السحر الذي أصابه على الله عليه وسلم كان مرضاً من الأمراض، عارضاً - أصابه في بدنه - شفاءً لله منه، ولا نقص في ذلك، ولا عيب بوجهه، فإنّ المرض يجوز على الأنبياء. (١) لأنهم بشر، وجانب البشرية فيه عرضة للسقم والمرض والمحن والشدائد، كما لا يخفى.

ونقل الشوكاني عن القاضي عياض (٢) قال ردّاً على هذا الزعم:

(( وقد جاءت روايات هذا الحديث مبينة أنّ السحراً لما تسلط على جسده ( على الله عليه وسلم ) وظاهر جوارحه، لا على عقله وقلبه واعتقاده، وكلّ ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه أنه فعل شيئاً ولم يفعله ونحوه، فمحمول على التخيل بالبر، لا يخلل تطرّق إلى العقل، وليس في ذلك ما يدخل لبساً على الرسالة، ولا طمناً لأهل الفلانة. والله أعلم. (٣) ))

وذكر الشوكاني - رحمه الله تعالى - أنواعاً كثيرة من أعمال السحراتي هي شرك

بالله. منها:

#### أ - الكهانة والتنجيم وما في معناهما

قال ابن الأثير: (( الكاهن: الذي يتعاطى الخبر من الكائنات في مستقبل الزمان ويُدّعي معرفة الأسرار، وقد كان في العرب كهنة، فمنهم من كان يزعم أنّ له تابعا من الجنّ ورثياً يلقي إليه الأخبار، ومنهم من كان يزعم أنه يعرف الأمور بمقدّمات أسباب يستدلّ بها على مواقعها من كلام من يسأله، أو فعله، أو حاله، وهذا يختمونه باسم العراف، كالذي يدّعي معرفة الشئ المسروق، ومكان الضالة، ونحوها. )) (٤)

ونقل الشوكاني عن القاضي عياض قال: (( كانت الكهانة في العرب ثلاثة أصناف:

أحدها يكون للأنسان ولتي من الجنّ يخبره بما يسترقه من السماء، وهذا القسم بطل من حين بعث الله تعالى نبينا على الله عليه وسلم. (٥) الثاني: أن يخبره بما يطرا، ويكون

(١) انظر دلائل الفوائد لابن القيم (٢/٢٥٠) (٢) سبقت ترجمته في مفحة (١٦٨).

(٣) انظر نيل الأوطار: الشوكاني (٤٣/١) وقارن، الشفا للقاضي عياض (٢/٨٦٦) تحقيق، علي محمد البجاوي

(٤) النهاية: ابن الأثير (٤/٢١٤، ٢١٥ مادة: كهن).

(٥) أنا رآه ذلك قوله تعالى: (( وَحَفِظْنَاَهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شَبَابٌ مُبِينٌ )) (سورة الحجر آية ١٧، ١٨)، وقوله: (( وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شَبَابٌ ثاقِبٌ )) (سورة العافات آية ٨ - ١٠) أي يرمى الشياطين من كلّ جانب من جوانب السماء بالشهب إذا أراد للمعد ولا ستراق السمع

في أقطار الأرض ، وما خفي عنهما قرب أو بعد ، وهذا لا يبعد وجوده ، ونفت المعتزلة وبعض المتكلمين هذين الضربين وأحالهما ، ولا استحالة في ذلك ولا بعد في وجوده ، لكنهم يصدقون ويكذبون ، والنهي عن تصديقهم والسماع منهم عام . والثالث : المنجمون . ( وسيأتي الحديث عنهم ) وهذه لأضرب كلها تسمى كهانة (١)

وقد ألحقت الكهانة والعرافة بالسحر لكونهما مشابهيين له من حيث اشتغالهما على الأخبار بما يخفى على الآخرين ، مع دعوى علم الغيب ، أو سلوك الطرق المحرمة في الحصول على ذلك .

وقد ورد في النهي عن اتیان الكهان وتمديقهم أحاديث كثيرة ، أوردها الشوكاني - رحمه الله - في مؤلفاته ، منها - (٢)

حديث أبي هريرة ( رضي الله عنه ) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(( من أتى كاهناً أو عرافاً فمدّقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم )) (٣)

وحديث عمران بن حصين ( رضي الله عنه ) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(( ليس منا من تطير ، أو تطير له ، أو تكهن ، أو تكهن له ، أو سحر ، أو سحر له ، ومن عقد عقدة ، ومن أتى كاهناً فمدّقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله

وكذلك قوله - حكاية من الجن - : (( وَأَنَا لَمِنَّا السَّمَاءُ فَوَجَدْنَاَهَا مَلْبُثًا حَرَمًا شَدِيدًا وَشِبْهًا وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعًا عِدَلِيٍّ سَمِعَ ، فَمَنْ يَسْتَمِعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ مِنْهَا بِأَرَصَدًا )) (سورة الجن : آية ١٤٨) قال الشوكاني في تفسير الآية : (( أي وأنا كنا معشر الجن قبل هذا نقعد من السماء مقاع عدل للمع لاستماع الأخبار من السماء . . . وذلك أن مردة الجن كانوا يفعلون ذلك ليعلموا من الملائكة أخبار السماء ، فيلقونها إلى الكهنة ، فحرسها الله سبحانه ببعثه رسوله صلى الله عليه وسلم بالشهب المحرقة ، وهو معنى قوله : ( فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً ) أي أرصد له ليرمي به . ( فتح القدير ٣٠٥/٥ )

(١) نيل الأوطار : الشوكاني (٤٥/١)

(٢) انظر فتح القدير (١/١٢٣، ١٢٤) ، ونيل الأوطار (١/٤٦، ٤٥) ، والدر المنثور في خلاص كلمة التوحيد ( ٢٤، ٢٣ ) .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ( ٤٢٩/٢ ) ، والحاكم في المستدرک ( ٨/١ ) ، وقال : صحيح على شرط الشيخين . ووافقه الذهبي ، والبيهقي في المنز الكبری ( ٨/٢٥، ١٨٢ ) . ومحققه صاحب تيسير العزيز الحميد ( ص ٤٠٩ ) .

(١) (عليه وسلم)

قال الشوكاني: (( والعلّة الموجبة للحكم بالكفر ليست إلا اعتقاد أنه مشارك الله تعالى في علم الغيب ، مع أنه في الغالب يقع غير محبوب بهذا الاعتقاد ، ولكن مسنحام حول الحمى يوشك أن يقع فيه )) (٢)

وظاهر الحديث أنه الكفر الحقيقي ، وقيل هو الكفر المجازي ، وقيل فيه تفصيل ، فمن اعتقد أن الكاهن أو العراف يعرف الغيب ، ويطلع على الأسرار الالهية كان كافرا كفرا حقيقيا ، كمن اعتقد تأثير الكواكب ، والآفلا (٣) ولعل هذا التفصيل هو الراجح ، لأنه الموافق لمنطوق الحديث ومفهومه ، وهو تكفير من أتاه ، واعتقد صدقه ، وأنه يعلم الغيب ، دون من أتاه ولم يعتقد ذلك ، أو شك في خبره ، فلا يحكم عليه بالكفر ، بل إنه ارتكب أكبر الكبائر ، ورتب عليه وعيد شديد ، كما جاء في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين يوما )) (٤) فهذا حكم من سأله مطلقا ، والأول حكم من سأله ومدّقه بما قال .

أما التنجيم فهو ضرب من الكهانة ، وهذا الضرب يخلق الله فيه لبعض الناس قوّة ما ، لكن الكذب فيه أغلب . (٥)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (( مناعة لتنجيم التي مضمونها الأحكام والتأثير ، وهو الاستدلال على الحوادث الأرضية بالأحوال الفلكية ، والتمزيج بين القوى الفلكية والقوابل الأرضية ، صناعة محرّمة بالكتاب والسنة وجماع الأمة ، بل هي محرّمة على لسان جميع المرسلين في جميع الملل )) (٦)

(١) أخرجه البزار ، كما في ( كشف الأستار ٣/٢٣٩ ، ٤٠٠ برقم ٣٠٤٤ ) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١١٧/٥) ، ورجاله رجال الصحيح ، خلا اسحق بن الربيع وهو ثقة . قال المنذري في الترغيب (٢٣/٤) : رواه البزار أيضا سنا دجيد ، ورواه الطبراني من حديث ابن عباس دون قوله : ومن أتى الخ. با سنا دحسن . ورواه من حديث عمران بن حصين ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٣/٥) : وفيه اسحق بن الربيع العطار ، وثقه أبو حاتم ، وضعفه عمرو بن علي ، وبقية رجاله ثقات . والحديث صححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (١٥٦/٢) برقم (٥٤٣٥)

(٢) انظر نيل الأوطار ، الشوكاني ( ٤٦/١ )

(٣) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة واتبان الكهان (١٧٥١/٤) برقم (٢٢٣٠)

(٤) انظر نيل الأوطار ، الشوكاني (٤٥/١) نقلا عن القاضي عياض .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية (١١٢/٣٥) .

فعلم التنجيم المحرّم هو ما يزعم أهله من أنهم يعرفون ما يكون في المستقبل من أمور عامّة وأحداث لم تقع أنّها ستقع في زمن معيّن ، وخاصّة عن طريق النجوم والنظر فيها ، كما خبا رهم عن أوقات مجيئ المطر ، وهبوب الرياح ، وتغيّر الأسعار ، وما كان يماثلها من الأمور ، حيث إنهم يدّعون أنّ للكواكب في مجاريها واجتماعها وافتراقها تأثيرا في الأمور السلفية ، والتنجيم بهذا يكون من ادّعاء علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى ، كما دلّت على ذلك النصوص الكثيرة في الكتاب والسنة .

قال تعالى : (( إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ )) (١) وقال سبحانه : (( عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ )) (٢) . قال الشوكاني : (( وليس المنجم ومن ضاها ممن يضرب بالحمى ، وينظر في الكفّ ، ويزجر بالطير ، ممن ارتضاها من رسول ، فيطلعه على ما يشاء من غيبه ، فهو كما فربا للسه ، مفتر عليه بحدسه وتخمينه وكذبه )) (٣)

وقال - رحمه الله - في قوله تعالى : (( وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ )) (٤) :

(( أتّله علم لأحد من خلقه بشيء من الأمور الغيبية التي استأثر الله بعلمها ، وفي هذه الآية الشريفة ما يدفع أبا طيل الكهان ، والمنجمين ، والرمليين ، وغيرهم من المدّعين ما ليس من شأنهم ، ولا يدخل تحت قدرتهم ، ولا يحيط به علمهم ، ولقد ابتلي الأسلام وأهله بقوم سوء من هذه الأجناس الضالّة ، والأنواع المخدولة ، ولم يربحوا من أكاذيبهم وأباطيلهم بغير خطة لسوء المذكورة في قول الصادق المصدوق على الله عليه وسلم : (( من أتى كاهنا أو منجما فقد كفر بما أنزل على محمد )) (٥) على الله عليه وسلم .

(٦) وقد وردا لشوكاني - رحمه الله - أحاديث كثيرة فيها النهي والتحذير عن التنجيم .

منها حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : نهى رسول الله على الله عليه وسلم من

(١) سورة فاطر ، آية ٢٨ . (٢) سورة الجنّ ، آية ٢٦ ، ٢٧ .

(٣) فتح القدير ، الشوكاني (٣١١/٥) (٤) سورة الأنعام ، آية ٥١ .

(٥) فتح القدير : الشوكاني (١٢٣/٢) والحديث لم أقف عليه بهذا اللفظ ، وجميع المرويّات التي وقفت عليها في هذا الموضوع ليس فيها كلمة (منجما) ، بل هي إمّا بلفظ (كاهنا) أو (مرافا) ، أو (ساحرا) . (انظر مثلا : الترغيب والترهيب للمنذري ٤/٣٢-٣٦) ، ومجمع الزوائد للهيثمي (١١٧/٥ ، ١١٨) .

(٦) انظر : نيل الأوطار (٤٧/١) ، وفتح القدير (١٤٦/٢) ، والدر المنضيد (ص ٢٣)

## النظري النجوم (١)

وحديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( من

اقتبس علما من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد )) (٢)

قال الشوكاني في شرح الحديث: (( أي فكما أن تعلم السحر والعمل به حرام ، فكذا

تعلم علم النجوم والكلام فيه حرام . ونقل عن الخطابي قال : والمنهي عنه ما يدعى

أهل التنجيم من علم الحوادث والكواكب التي لم تقع وتقع في مستقبل الزمان ،

ويؤمنون أنهم يدركون معرفتها بسيرا الكواكب في مجاريها ، واجتماعها وافتراقها ،

وهذا تعاط لعلم استأثر الله به ، لا يعلم الغيب أحد سواه ، فأما علم النجوم السذي

يدرك من طريق المشاهدة والحس ، كما الذي يعرف به الزوال ، وجهة القبلة ، وكه مضي وكس

بقي ، فغير داخل فيما نهى عنه )) (٣)

قال - رحمه الله - : (( فهذا لأحد ديت محمولة على النظر فيها لما عدا الا هتداء

والتفكر والا اعتبار ، وما ورد في جواز النظر في النجوم فهو مقيد بالاهتداء والتفكر

والا اعتبار ، كما يدل عليه حديث ابن عمر ( رضي الله عنهما ) عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال : (( تعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ، ثم انتهوا )) (٤)

قلت : وقد دل على ذلك قوله تعالى : (( وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي

(١) أخرجه البيهقي في شعب الایمان (٣٠٦/٤ برقم ٥١٩٨) تحقيق: محمد السعيد زغلول، والخطيب

البغدادي في تاريخه (١٣٤/٦) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٢٢٢/١، ٣١١)، وأبو داود في كتاب الطب، باب في النجوم (٢٦٦/٤) برقم

(٢١٠٥)، وابن ماجه في كتاب الأدب، باب تعلم النجوم (١٢٢٨/٢ برقم ٢٧٢٦) وصححه الشيخ

محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد ( انظر تيسير العزيز الحميد ص ٤٠٠ ) قال

الشوكاني: حديث ابن عباس سكت عنه أبو داود والمنذري، ورجال اسناده ثقات ( نيل

الأوطار ٤٧/٦ ، وانظر أيضا الدر المنثور في اخلاص كلمة التوحيد ٢٣) وقال الألباني: اسناده جيد ورجالهم ثقات ( سلسلة لأحد ديت الصحيحة ٤٣٥/٢ برقم ٧١٢) .

قال الشوكاني، ومعنى ( زاد ما زاد ) أي زاد من علم النجوم كمثله ما زاد من السحر، والمراد

أنه إذا زاد من علم النجوم فكأنه زاد من علم السحر، وقد علم أن أهل علم السحر حرام ،

والزديا منه أشد تحريما، فكذا لا زديا من علم التنجيم ( نيل الأوطار ٤٧/٦) .

(٣) نيل الأوطار : الشوكاني (٤٧/١) وانظر معالم السنن شرح سنن أبي داود (٢٢٢/٤، ٢٢٦/٤)

(٤) انظر فتح القدير، للشوكاني (١٤٦/٢) وقال في الحديث: أخرجه ابن مردويه والخطيب ( أي

في كتاب النجوم ) عن ابن عمر . قلت : وأخرجه الديلمي في كتاب الفردوس (٤٣/٢)

برقم ٢٢٤٨) تحقيق: محمد السعيد زغلول، والبيهقي في شعب الایمان (٢٦٦/٢ برقم ١٧٢٣) من

حديث أبي هريرة . قال المناوي في فيض القدير (٢٥٦/٣): قال عبد الحق: وليس اسناده

مما يحتج به . وضعفه الألباني في ضعيف الجامع الصغير (٣٥/٢ برقم ٢٤٥٥) .



ظُلُمَاتِ الْبُرُوجِ)) (١) وقوله: (( وَهَلَا مَا تِ وَيَا لِنَجْمِهِمْ يَهْتَدُونَ )) (٢) قال الشوكاني

في تفسير الآية: (( وهذه إحدى منافع النجوم التي خلقها الله لها ، ومنها ما ذكره الله في قوله: (( وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ )) (٣) (( وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ )) (٤)

ومنها جعلها زينة للسماء (٥) ومن زعم غير هذه القواعد فقد أخطأ عظم على الله الفريسة )) (٦)

ويلحق بالتنجيم المنهي عنها لا استعفاء بالنجوم ، وهو - كما قال الشوكاني - :

قول القائل: مُطِرْنَا بنوء كذا ، أو سئوال المطر من الأنواع ، فان كان ذلك على جهة

اعتقاد أنها المؤثرة في نزول المطر فهو كفر .

وقد ثبت في الصحيح من حديث زيد بن خالد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(( يقول الله سبحانه : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال : مُطِرْنَا بفضل

الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب ، وأما من قال : مُطِرْنَا بنوء كذا (٧) وكذا ،

فذلك كافر بي ومؤمن بالكواكب )) (٨)

قال الشوكاني في بيان معنى الحديث :

(( ولا يخفى على عارف أن العلة في الحكم بالكفر هي ما في ذلك من إيهاام

المشاركة ، وأين ذلك ممن يصرح في دعائه عندما يمسها الضرب بقوله : يا الله ويا فلان ،

وعلى الله وعلى فلان ؟ فان هذا يعبد رتبين ، ويدعوا ثنتين ، وأما من قال : مطرنا بنوء

(١) سورة الأنعام ، آية ٩٧ . (٢) سورة النحل : آية ١٦ .

(٣) سورة المافات ، آية ٧ . (٤) سورة الملك : آية ٥ .

(٥) كما في قوله تعالى: (( إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ )) ( سورة العافات : آية ٦ )

(٦) فتح القدير : الشوكاني (١٢٣/٢) . الكتبا

(٧) قال ابن الأثير : والأشياء هي ثمان وعشرون منزلة ، ينزل القمر كسلاً ليلة في منزلة

منها ، ومنه قوله تعالى: (( وَالْقَمَرَ قَدْرًا مَنَّا زِل )) ( سورة يس : آية ٣٩ ) ويمس في الغرب كل

ثلاث عشرة ليلة منزلة مع طلوع الفجر ، وتطلع أخرى مقابلها ذلك الوقت في الشرق ،

فتنقضي جميعها مع انقضاء السنة ، وكانت العرب تزعم أن مع سقوط المنزلة وطلوع

رقيبها يكون مطر ، وينسبونه إليها ، فيقولون : مُطِرْنَا بنوء كذا ، وأما سمي نوء لأنه

إذا سقط الماقت منها بالمغرب ناء الطالع بالشرق ، بنوء نوء : أي نهض وطلوع .

( النهاية ١٢٢/٥ مادة : نوا )

(٨) نيل الأوطار : الشوكاني (١٠٤/٥) ، والدر المنفصلة ( ٢٥ ) والحديث أخرجه البخاري

في كتاب الأذان ، باب يستقبل الامام الناس اذا سلم ( الفتح ٢٨٨/٢ برقم ٨٤٦ ) وأخرجه

أيضا برقم ( ١٠٣٨ ، ٤١٤٧ ، ٧٥٠٣ ) ، ومسلم في كتاب الايمان ، باب بيان كفر من قال

مُطِرْنَا بنوء ( ٨٣/١ برقم ٧١ )

كذا فهو لم يقل: أمطره ذلك النوع، بل قال: أمطره به، وبين الأمرين فرق ظاهر (١))  
 فالأول كفر صريح وشرك أكبر، والثاني كفر دون كفر، إذا اعتقدا لقائل أن الله  
 هو المنزل للمطر، وهو من باب الشرك الخفي في الألفاظ، كقوله: لولا فلان لم يكن  
 كذا (٢) ونحو ذلك . والله أعلم .

### ب - التطبير

ومن أنواع السحر التطبير .

قال الشوكاني - رحمه الله - : (( وأما التطبير فهو الطيرة بكسر الطاء المهملة  
 وفتح المثناة التحتية، وقد تمكن، وهي التثاؤم بالشيء، وكان ذلك يمدّمهم عن  
 مقاصدهم، فنفاه الشرع وأبطله ونهى عنه )) (٣)

وقال في موضع آخر: (( والتطبير: التثاؤم بأصله الشيء المكروه من قول أو فعل  
 أو مرئي، وكانوا يتطبرون بالعوانح والبوارح (٤)، فينفرون الظباء والطيور، فان أخذت  
 ذات اليمين تبركوا به، ومضوا في سفرهم وحوالجهم، وان أخذت ذات الشمال رجعوا  
 عن سفرهم وحوالجتهم وتشاءموا، فكانت تمدّمهم في كثير من الأوقات عن ممالحهم، فنفى  
 الشرع ذلك وأبطله ونهى عنه، وأخبر أنه ليس له تأثير ينفع، ولا يضر )) (٥)

ومن هذا النوع تطير آل فرعون بموسى عليه السلام، كما حكى الله سبحانه في  
 كتابه العزيز ورد عليهم بقوله: (( فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ، وَإِنْ تُبِئْتُمْ بِسَيِّئَةٍ  
 يَطَّبُرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ، أَلَا إِنَّمَا طَّأَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ )) (٦)

قال الشوكاني: (( أي سبب خيرهم وشرهم بجميع ما ينالهم من خمب وقحط هو من  
 عند الله ليس بسبب موسى ومن معه، وكان هذا الجواب على نمط ما يعتقدون -  
 وبما يفهمونه، ولهذا عبروا بطائر من الخيروا لشر الذي يجري بقدر الله وحسبكمته

(١) الدر المنثور في إخراج كلمة التوحيد: الشوكاني ٢٥ مكتبة المطبعة الإسلامية .

(٢) انظر تيسير العزيز الحميد، سليمان بن عبد الله (٤٥٨ - ٤٦١) .

(٣) نيل الأوطار: الشوكاني (١٠/١٣٣) .

(٤) جاء في تهذيب اللغة للأزهري (مادة: سنح، وجرح): المانح: ما أتاك من يمينك من طائر  
 أو طيب أو غير ذلك، يتيمن به، تقول: سنح لنا سنوحاً والبارح: من الظباء والطيور خلاف  
 المانح .

(٥) نيل الأوطار: الشوكاني (١/٤٨) وانظر أيضاً فتح القدير له (٢/٢٣٧)

(٦) سورة الأعراف: آية ١٣١ .

(١) ((ومشيئته))

وقد جاء النهي عن التطير في أحاديث كثيرة، وأوردها الشوكاني - رحمه الله تعالى -

في كتبه . (٢)

منها ما أخرجه أحمد بسنده عن قطن بن قبيصة عن أبيه (٣) أنه سمع رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال: (( إِنَّ الْعِيَافَةَ ، وَالطَّرْقَ ، وَالطَّيْرَةَ ، مِنَ الْجِبْتِ )) (٤)

ومعنى العيافة : زجر الطيروا لتفأؤل بأسمائها وأصواتها وممرها ، وهو من عادة

العرب كثيرا ، وهو كثير في أسماءهم . (٥) ومعنى الطرق : أى الضرب بالحصى الذي

يفعله النساء ، وقيل : الخط في الرمل . (٦)

قال الشوكاني : (( وهذه لأمورا كما كانت من الجبوت ( أي من أعمال البحر ) والشرك ،

لأنها مظنة للتعظيم الجالب للاعتقاد الفاسد )) (٨) بأنها تجلب له النفع ، أو تدفع

عنه الضرر . وهو من أقوال التوحيد في عبادة الله عز وجل .

ومنها حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( لا عدوى ، ولا طمعية ،

ويعجيني الفأل العالج ، والفأل المالح : الكلمة الحسنة )) (٩)

(١) فتح القدير : الشوكاني (٢/٢٣٧)

(٢) انظر: نيل الأوطار (١/٤٨ - ٥١) ، والدرا النفيد في اخلاص كلمة التوحيد (٢٣) ، ورسالة

تتعلق بوجود توحيد الله عز وجل (٨٠٧) (مخطوط)

(٣) قال الحافظ ابن حجر: قطن بن قبيصة بن المخارق الهلالي، أبوه سهل البصري، صدوق،

من الثالثة، أخرجه أبوداود والنسائي. وأبوه قبيصة بن المخارق بن عبدا لله الهلالي،

محا بي، سكن البصرة، أخرجه مسلم وأبوداود والنسائي (انظرا التقريب برقم ٥٥٥٤، ٥٥١٥).

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٥/٦٠) وفيه: قال عوف: (العيافة زجر الطير، والطرق: الخط في الأرض،

والجبوت: قال الحسن: إنها للشيطان. وانظرا أيضا (٣/٤٧٧)، وأبوداود في كتاب الطب، باب في

الخط وزجر الطير (٤/٢٢٨، ٢٢٩ برقم ٢٩٠٧) قال النووي: إننا ده حسن (رياً في المال الحسب

٤٩٣ برقم ١٦٧٠ ط/ دارها لم الكتب) وقال الشيخ محمد بن عبدا لله ب: إننا ده جيد (انظر تيسير

العزير الحميد (٣٩٨) وكذلك قال الشوكاني في الدرا النفيد ٢٣ .

(٥) انظرا النهاية لابن الأثير (٣/٣٣٠ مادة: عيف) (٦) انظرا المعدر المابق (٣/١٢١ مادة: طرق)

(٧) تيسير العزير الحميد: سليمان بن عبدا لله ٤٠٠

(٨) الدرا النفيد في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٢٣ مكتبة الصحابة لاسلامية .

(٩) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الفأل (الفتح ١٠/٢٢٥ برقم ٥٧٥٦) وأخرجه

أيضا برقم (٥٧٧٦) ، ومسلم في كتاب السلام ، باب الطيرة والفأل وما يكسون

فيه من الشوم (٤/١٧٤٦ برقم ٢٢٢٤) .

وحديث ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( الطيرة شرك، ( ثلاثا ) وما منّا آلاء، ولكنّ الله يذهبها بالتوكل )) (١)

هذا الحديث صريح في تحريم الطيرة وأنها من الشرك ، لما فيها من تعلق القلب على غير الله .

قال الشوكاني - رحمه الله - : (( وأما جعل الطيرة من الشرك، لأنهم كانوا يعتقدون أنّ التطير يجلب لهم نفعا أو يدفع عنهم ضررا إذا علموا بموجبه ، فكأنّهم أشركوه مع الله تعالى . ومعنى ( اذهبها بالتوكل ) : أنّ ابن آدم إذا تطير ، وعرض له خاطر مسنّ التطير أذهبها لله بالتوكيل والتفويض إليه ، وعدم العمل بما خطر من ذلك ، فمن توكل سلم ، ولم يؤاخذها الله بما عرض له من التطير )) (٢)

وقد ورد في بعض الأحاديث ما يظنّ بعض الناس أنّه يدلّ على التطير . منها :  
حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :  
(( لا عدوى ولا طيرة ، والشؤم في ثلاث : في المرأة ، والدار ، والداية )) (٣) ونفسى رواية عند مسلم : (( ان كان الشؤم في شيء ففي الغرس والمسكن والمرأة )) (٤)  
وقد ورد هذا الحديث من عدد من الصحابة ، وبألفاظ مختلفة ، فقد رواه عبد الله بن عمر ، وأبو هريرة ، وسهل بن سعد ، وجابر ، وغيرهم .

وقد تكلم العلماء - رحمهم الله تعالى - على هذا الحديث ، وأجابوا عنه بعدة أجوبة .

وذكر الشوكاني بعض أقوالهم قال :

(١) أخرجه أحمد في المسند (١/٢٨٩، ٤٣٨، ٤٤٠)، وأبو داود وفي كتاب الطب، باب في الطيرة (٤/٢٣٠ برقم ٢٩١٠)، والترمذي في كتاب السير، باب ما جاء في الطيرة (٤/١٣٧، ١٣٨ برقم ١٦١٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح . . . سمعت محمد بن اسماعيل يقول : كان سليمان بن حرب يقول في هذا الحديث : (وما منّا، ولكنّ الله يذهبها بالتوكل) قال سليمان : هذا عندني قول عبد الله بن مسعود وما منّا . وأخرجه أيضا ابن ماجه في كتاب الطب، باب من كان يعجبه الفأل ويكره الطيرة (٢/١١٧٠ برقم ٣٥٣٨)، والحاكم في المستدرک (١/١٧) وقال : صحيح سنده ، وثقات رواه . ووافقنا لذهبي . ومحمدا لألباني في غاية المرام (١٨٦ برقم ٣٠٣) وفي سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٧١٦ برقم ٤٢٦) وقال : هذا حديث صحيح بكامله .

(٢) نيل الأوطار : الشوكاني (١/٤٨)

(٣) أخرجه البيهقي في كتاب الطب، باب في الطيرة (الفتح ١٠/٢٢٣ برقم ٥٧٥٣)، ومسلم نفسى كتاب السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم (٤/١٧٤٧ برقم ٢٢٢٥)

(٤) انظر صحيح مسلم، كتاب السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم (٤/١٧٤٨ برقم ٢٢٢٥ مكرر)

(٥) انظر حكاية أقوالهم في مفتاح دار السعادة لابن القيم (٢/٢٥٣ - ٢٥٧) نشر/ثقافة دار

(( قال النووي<sup>(١)</sup> ، اختلف العلماء في حديث: ( الشؤم في ثلاث ) . فقال مالك - رحمه الله - ، هو على ظاهره ، وأن الدار قد يجعل الله تبارك وتعالى سبباً للفرار والهلاك ، وكذا اتخاذا المرأة للمعينة أو الفرس أو الخادم قد يحمل الهلاك عنده بقضاء الله تعالى . وقال الخطابي<sup>(٢)</sup> وكثيرون : هو في معنى الاستثناء من الطيرة ، أي الطيرة منهي عنها إلا أن يكون له دار يكره سببها ، أو امرأة يكره محبتها ، أو فرس ، أو خادم ، فليفارق الجميع بالبيع ونحوه ، وطلاق المرأة . وقال آخرون : شؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها وأذاها ، وشؤم المرأة عدم ولايتها وسلاطتها لما نسبها وتمترضا للريب ، وشؤم الفرس أن لا يغزى عليها . وقيل غير ذلك . ))<sup>(٣)</sup>

ورجح الشوكاني قول الامام مالك قال: (( والراجح ما قاله مالك وهو الذي يسدل عليه حديث أنس الذي ذكرنا<sup>(٤)</sup> ، فيكون حديث الشؤم مختصاً للعموم حديث : ( لا طيرة ) فهو في قوة : لا طيرة إلا في هذه الثلاث . وقد تقررت في الأصول أنه يبنى العام على الخاص مع جهل التاريخ ، وأدعى بعضهم أنه جماع ، والتاريخ في أحاديث الطيرة والشؤم مجهول . ))<sup>(٥)</sup>

=== البحوث، وفتح الباري لابن حجر (٦/٧١ - ٧٤) ، وتيسيراً لعزیزا الحميد لسليمان بن عبد الله (٤٢٨ - ٤٣٢) وللشوكاني رسالة بعنوان: احتفاف المهرة على حديث لا عدوى ولا طيرة ، وهي مخطوطة بمكتبة الجامع الكبير بمصر - جامع متوكلية - ولم أتمكن من الاطلاع عليها . وقد أثار إليها المؤلف في نيل الأوطار (١٠/١٣٢) .

(١) انظر شرح النووي على مسلم (١٤/٢٢٠ - ٢٢٢) .

(٢) انظر معالم السنن شرح سنن أبي داود (٤/٢٣٦، ٢٣٧) .

(٣) انظر نيل الأوطار: الشوكاني (١/٤٩) .

(٤) يقدم حديث أنس الذي قال: ( قال رجل يا رسول الله أتأكلنا في دار كثير فيها عددنا، كثير فيها أموالنا، فتحولنا إلى دار أخرى، فنقل فيها عددنا، وقلت فيها أموالنا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذروها نائمة ) أخرجه أبو داود وفي كتاب الطب، باب في الطيرة (٤/٢٣٩ برقم ٣٩٢٤) ، والبخاري في الأدب المفرد، باب الشؤم في الفرس (انظر فضل اللسه الممد ٢/٣٧٣ برقم ٩١٨) ، ومالك في الموطأ، باب ما يتقى من الشؤم (٢/٩٧٢ برقم ٢٣) ، وعبد الرزاق في منته (١٠/٤١١) قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٦/٧٣) ، أن أسناد عبد الرزاق صحيح . والحديث حسنه لأباني في مشكاة المصابيح (٢/١٢٩١ برقم ٤٥٨٩) .

وسلسلة الأحاديث المحيطة (٢/٤٣٢ برقم ٧٩٠) .

(٥) نيل الأوطار : الشوكاني ( ١/٤٩ ، ٥٠ ) .

قلت : والذي رجّحه الشوكاني هو أيضا قول الخطابي ومن معه كما تقدّم .  
ولا يظنّ أنّهم يقدمون بالتطير بهذه الثلاثة على الوجه الذي يعتقده أهل الجاهلية  
فإنّ ذلك خطأ ، وأنّما يقدمون أنّ هذه لأشياء الثلاث هي أكثر ما يتطير بها للناس ،  
فمن وقع في نفسه شيء أبيع له أن يتركه ، ويستبدل به غيره . وهذا كما قال ابن  
القيم - رحمه الله تعالى - :

(( أخبره على الله عليه وسلم بالشؤم في هذه الثلاثة ليس فيها ثبات الطيرة التي  
نفاها الله سبحانه ، وأنّما غايتها أنّ الله سبحانه قد يخلق منها أعيانا مشثومة على من  
قاربها وما كنها ، وأعيانا مباركة لا يلحق من قاربها منها شؤم ولا شرّ ، وهذا كما  
يعطي سبحانه لوالدين ولدا مباركا يريان الخير على وجهه ، ويعطي غيرهما ولسدا  
مشثوما يريان الشر على وجهه ، وكذلك ما يعطاه العبد من ولايته وغيرها ، فكذلك  
الدار والمرأة والفرس ، والله سبحانه خالق الخير والشر ، والمعود والنحوس ، فيخلق  
بعض هذه الأعيان معودا مباركة ، ويقضي بما دة من قاربها ، وحمول اليمن والبركة  
له ، ويخلق بعضها نحوسا يتنحس بها من قاربها ، وكلّ ذلك بقضائه وقدره ، كما خلق  
سائر الأسباب وربطها بمسبباتها المتفاوتة والمختلفة )) (١)

ومثله ما قاله الحافظ ابن رجب الحنبلي (٢) وهو من أحسن ما قيل في هذا الصدد

انقال - بعد ذكره لأقوال - :

(( والتحقيق أن يقال في اثبات الشؤم في هذه الثلاث . . . أنّ هذه الثلاث أسباب  
يقدر الله تعالى بها الشؤم واليمن ويقرنه ، ولهذا يشرع لمن استغف ذنوبه وأما  
أودابسة أن يسأل الله تعالى من غيرها وخير ما جبلت عليه ، ويستعيذ به من شرّها  
وشرّها جبلت عليه ، كـ . . . ما في حديث عمرو بن شعيب (٣)

(١) مفتاح دار السعادة : ابن القيم (٢٥٧/٢)

(٢) أبوالفرج زين الدين عبدا لرحمن بن أحمد بن رجب السلمي البغدادي ثم الدمشقي ، حافظ  
للحديث ، من العلماء المتقنين ، له معاني كثيرة منها : جامع العلوم والحكم ، وشرح العليل  
للترمذي ، توفي (٥٧١٥هـ) ( انظر ترجمته في : تذرات الذهب : ابن العماد ٢٢٩/٦ ، والذيل  
على طبقات الحنابلة ، مقدمة لجزء ٤ لأول ، والبدر الطالع : للشوكاني ٢٢٨/١ )

(٣) عمرو بن شعيب بن محمد بن عبدا لله بن عمرو بن أبي براهيم السهمي ، فطرب قول  
أشعة الجرح والتعديل فيه ، وفاليهم على توثيقه ، وأنّما أنكروا عليه بعض رواياته عن  
أبيه من جدّه . قال الحافظ ابن حجر في التقريب : صدوق ، أخرج له لأربعة . توفي ( ١١١٨ هـ )  
( انظر ميزان الاعتدال : الذهبي ١٨٢/٤ برقم ٦٢٨٢ ، والتقريب : ابن حجر ٤٢٢ برقم ٥٠٥٠ )

عن أبيه (١)، عن جدّه (٢)، عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي أخرجه أبوداود وغيره (٣). وكذا ينبغي لمن سكن داراً أن يفعل ذلك، وقد مرّ النبي صلى الله عليه وسلم قوماً سكنوا داراً فقلّ عددهم وقلّ مالهم أن يتركوها نائمة (٤). فترك ما لا يجدان نسيان فيه بركة، من دار، أو زوجة، أو دابة، غير منهي عنه، وكذلك من اتجر في شيء فلم يربح فيه ثلاث مرّات، فانه يتحوّل عنه (٥).

بهذا يتبيّن أنّ الشؤم موجود في بعض الأشياء، لكنّ التشاؤم بهذه الأشياء هو الممنوع، فالواجب على المسلم والمؤمن بالله أن يعتقد أنّ كلّ شيء من الله تعالى ولا مانع من أن يعتمد من بعض الأعيان المشنومة حقاً، لا ما يتوقّعه، أو يوسوس له الشيطان فيه، لأنّ الاسترسال في ذلك يفتح عليه أبواب من الشيطان تفسد عليه دينه وحياته .

أما وجه تسمية هذه الثلاثة بالذكر، فقيل: إنّ الحصر فيها بالنسبة إلى العادة لا بالنسبة إلى الخلق، وقيل: إنّما خصّت بالذكر لظول ملازمتها . قال المازري (٦): مجتمعة هذه الرواية: ان يكن الشؤم حقاً فهذه الثلاث أحقّ به، بمعنى أنّ النفوس يقع فيها التشاؤم وهذه أكثر مما يقع بغيرها (٧).

#### ج - تعليق التماثل ونحوها

ومن أنواع المعرّطات التماثل وما أشبهها (٨).

- (١) أبوه هو شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، روى عن جدّه لأهلى: عبداً لله بسن عمرو بن العاص، قال الحافظ ابن حجر: مطوق، ثبت ما منه من جدّه، من الثالثة (انظر سير أعلام النبلاء: الذهبى ١٨١/٥، والتقريب: ابن حجر ٢٦٧ برقم ٢٨٠٦).
- (٢) عبداً لله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، لصاحب الجليل، وأحد أعلام أهل القم. (التقريب: ابن حجر ٣١٥ برقم ٣٤٩٩).
- (٣) أخرجه أبوداود وفي كتاب النكاح، باب في جامع النكاح (٦٦٦/٢ برقم ٢١٦٠)، وابن ماجه في كتاب النكاح، باب ما يقول الرجل اذا دخلت عليه أهله (٦١٧/١ برقم ١٩١٨)، والحاكم في المستدرک (١٨٥/٢) وقال: هذا حديث صحيح. ووافقه الذهبي، والبيهقي في السنن الكبرى (١٤٨/٧) قال العراقي في تخريج الأحياء (٣٢٨/١): اسناده جيد .
- (٤) تقدم تخريجه قبل قليل في صفحة (٢٩٥) هامش رقم (٤) .
- (٥) لطائف المعارف: ابن رجب الحنبلي ١٥٧ ط/ دار الجيل .
- (٦) محمد بن هلي بن عمر محمد التميمي المازري المالكي، الشيخ الامام، كان بصيراً بعلم الحديث، قال عنه القاضي عياض: لم يكن في عصره للمالكية في أقطار الأرض أفقه منه بمذهبهم. توفي (٥٣٦هـ) (انظر سير أعلام النبلاء: الذهبى ١٠٤/٢٠، وشذرات الذهب: ابن العماد الحنبلي ١١٤/٤).
- (٧) انظر الفتح: ابن حجر (٧٢/٦)، (٨) جعلت تعليق التماثل من أنواع السحر تجاوا، لأنه ليس دائماً من السحر، فقد يكون من السحر وقد لا يكون .

قال الشوكاني - رحمه الله -: (( فمن ذلك ما ورد في تعليق التمام ، أنه من الشرك ،  
وتعليق الخيط في اليد للحمى ))<sup>(١)</sup> وذكر أحاديث كثيرة في حكم التمام والتولية  
وما أشبههما .

منها : ما أخرجه أحمد في مسنده عن عمران بن حميم أن النبي صلى الله عليه  
وسلم رأى رجلاً بيده حلقة من صُفْرٍ فقال : ما هذه ؟ قال : من الواهنة . قال : انزعها  
فإنها لا تزيدك إلا وهناً ، ولومتّ وهي عليك ما أفلحت ))<sup>(٢)</sup>

والواهنة - كما قال ابن الأثير -: (( مِرْقٌ يأخذ في المنكب وفي اليد كلها ، فيرقس  
منها ، وقيل : هو مرض يأخذ في العضد ، وربما علّق عليها جنس من الخرز يقال لها : خرز  
الواهنة ، وهي تأخذ الرجال دون النساء ، وأما نها ، عنها لأنها تأخذها على أكتافها  
تعمه من الألم ، فكان عنده في معنى التمام المنهي عنها ))<sup>(٣)</sup>

وأخرج أحمد أيضاً عن عقب بن عامر ( رضي الله عنه ) مرفوعاً : (( من تعلّق تيممة  
فلا أتمّ الله له ، ومن تعلّق ودعة فلا ودع الله له ))<sup>(٤)</sup>

والودعة جمع من الودع بالفتح والمكون ، قال ابن الأثير : (( وهو شيء أبيض يُجلب  
من البحر يُعلّق في حُلوق المبيان وغيرهم ، وأما نهي عنها لأنهم كانوا يعلّقونها  
مخافة العين ))<sup>(٥)</sup>

قال الشوكاني في شرح الحديث : (( قوله : ( فلا أتمّ الله له ) فيه دعاء على من  
استقذف التمام وعلّقها على نفسه بخدّ قمده وهو عدم التمام لما قمده من التعليق ،  
وكذلك قوله : ( فلا ودع الله له ) فآته دعاء على من فعل ذلك ))<sup>(٦)</sup>

(١) رسالة تتعلّق بوجوب توحيد الله مزوّجاً : الشوكاني ٨ ( مخطوط ) .

(٢) سيأتي تفسير معناهما ( ص ٢٩٩ ) .

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٤/٤٤٥) ، وابن ماجه في كتاب الطب ، باب تعليق التمام (٢/١١٧٧) برقم (٣٥٣١) قال الشوكاني ، وأسناده لا بأس به ( الدرا لنفيد ص ١٣ ) ومثله قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد ( انظر فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ص ١١٩ تحقيق محمد حامد لغتي ) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥/١٠٣) : رواه ابن ماجه وأحمد والطبراني ، وفيه مبارك بن فضالة ، وهو ثقة ، وفيه ضعف ، وبقي رجاله ثقات . وخصّسه الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة (٣/١٠١ برقم ١٠٢١) .

(٤) النهاية : ابن الأثير (٥/٢٣٤ مادة : وهن )

(٥) أخرجه أحمد في المسند (٤/١٥٤) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥/١٠٣) : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ، ورجاله ثقات .

(٦) النهاية : ابن الأثير (٥/١٦٨ مادة : ودع )

(٧) نيل الأوطار : الشوكاني (١٠/١٤٤)



ومنها حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( إِنَّ الرُّقَى ، وَالتَّمَائِمَ ، وَالتَّوَلَةَ ، شُرَكَاءُ )) (١)

ففي هذا الحديث تمريح بأن هذه الثلاثة كلّها من الشرك ، والمراد بالرقى فسي الحديث ما فيه لا استعانة بغير الله ، أو لا يفهم معناها . أمّا إذا كانت من القرآن الكريم أو من الأدعية المباحة فجائز ، كما ثبت في الحديث الصحيح عن عوف بن مالك رضي الله عنه قال: (( كُنَّا نَرُقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَيْفَ تَرَى فِي ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : امْرُؤُوا عَلَيَّ رِقَاكُمْ ، لِأَنَّ بِالرُّقَى مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ شُرْكٌ )) (٢) وفي الموضوع أحاديث كثيرة .

قال الشوكاني - رحمه الله -: (( في هذا الحديث دليل على جواز الرقى والتطبّب بما لا ضرر فيه ، ولا منع من جهة الشرع ، وإن كان بغير أسماء الله وكلامه ، لكن إذا كان مفهوماً ، لأن ما لا يفهم لا يؤمن أن يكون فيه شيء من الشرك )) (٣) والمراد بالتمايم : هي خرزات كان العرب تعلقها على أولادهم ، يمنعون بها العين في زعمهم ، فأبطلها الإسلام . (٤)

واختلف العلماء فيما إذا كانت التمايم من القرآن أو الأدعية الثابتة من النبي صلى الله عليه وسلم إلى قولين ، أرجحهما عندي المنع ، لعموم النهي في استعمالها ولا مخمّره ، ولسداً للذريعة التي تفضي إلى تعليق ما ليس كذلك . (٥)

أمّا التولة : فهي ضرب من السحر ، وقد جاء تفسيرها عن ابن مسعود رضي الله عنه كما أخرجه الحاكم وصحّحه (٦) : أنه دخل على امرأة وفي عنقها شيء معقود ، فجذبه فقطعه ، ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (( إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلَةَ شُرَكَاءُ )) قالوا : يا أبا عبد الله ، هذه التمايم والرقى قد عرفناها ، فما التولة ؟

(١) أخرجه أحمد في المسند (٢٨١/١) ، وأبو داود وفي كتاب الطب ، باب في تعليق التمايم (٤/١١٢) برقم (٢٨٨٢) ، وابن ماجه في كتاب الطب ، باب تعليق التمايم (٢/١١٦٧) برقم (٣٥٢٠) وحسنه الألباني في مشكاة المصابيح (٢/١٢٨٤) برقم (٤٥٥٢) وانظراً أيضاً سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٥٨٤) برقم (٢٢١)

(٢) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك (٤/١٧٢٧) برقم (٢٢٠٠) وأبو داود وفي كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقى (٤/٢١٤) برقم (٢٨٨٦)

(٣) نيل الأوطار : الشوكاني (١٠/١٤٥) . (٤) انظر المعتمد السابق (١٠/١٤٣)

(٥) انظر فتح المجيد شرح كتاب التوحيد : عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ (ص ١٢٧ ، ١٢٨)

(٦) المستدرک ( ٤/٢١٧ ) ووافقه الذهبي .

قال: شيء يمنعه النساء، يتحسبن به إلى أزواجهن . يعني من الحر .  
وقيل: هي خيط يُقرأ فيه من السحر، أو قرطاس يُكتب فيه شيء منه يتحسب به  
النساء إلى قلوب الرجال، أو الرجال إلى قلوب النساء . (١)

وقد نهى الشارع عن هذه الثلاثة، وجعلها شركاً، وما ذلك إلا لكونها مظنة لأن يحبها  
اعتقاداً أن لغير الله تأثيراً في الشفاء من الداء ، وفي المحبة والبغضاء، فكيف بمن  
نادى غير الله، وطلب منه ما لا يطلب إلا من الله، واعتقداً استقلالها لتأثيرها، أو اشتراكه  
مع الله مزوجلاً . (٢)

### المبحث الثالث: تحقيق شرك القبوريين والوثنيين وبيان أن شركهما واحد

#### المقارنة بين شرك الوثنيين وهبنا دا لقبور

يقارن الشوكاني - رحمه الله - أحوال هبنا دا لقبور بأحوال مشركي الجاهلية الأولى  
فوجد أن أحوالهما واحدة، بل الأول أغلظ شركاً من الثاني .  
وقد وصف - رحمه الله - عبدا لقبور بأنهم<sup>١</sup> (( عمدوا إلى جماعة من الأموات الذين  
لا يستطيعون توصية، ولا إلى أهلهم يرجعون ، فعمدوهم في المهمات، وعكفوا على  
قبورهم ، ونذروا لهم النذور، ونحروا لهم النحائر، ونزعوهم إلىهم عند المهمات، فتارة  
يطلبون منهم الحاجات ما لا يقدر عليها إلا الله مزوجلاً، وخصوهم بالنداء، وأفردوهم  
بالطلب، وتارة ينادونهم مع الله مزوجلاً، ويمرخون بأسمائهم مع اسم الله سبحانه،  
فيأتون بكلمات تقشعر لها جلود من يعلم معنى: لا اله إلا الله، ويعرف مدلول: قل هو  
الله أحد، وتلاعب بهم الشيطان في ذلك ، ونقلهم من مرتبة إلى مرتبة، ومن  
منزلة إلى منزلة، حتى استعظموا من جانب هؤلاء الأموات الذين خلقهم الله  
ورزقهم وأحياهم وأماتهم ما لا يستعظمونه من جانب بارئ البرية، وخالق الخلق،  
يستعظمون جل اسمه وتعالى قدره، ولا اله غيره .

وأفضى ذلك إلى أن أحدهم يحلف بالله تعالى فاجراً، ولا يحلف بمن يعتقد  
من الأموات، ويقدم على المعصية في المآجد التي هي بيوت الله، ولا يقدم عليها

(١) نيل الأوطار: الشوكاني (١٠/١٤٣)

(٢) انظر الدر المنثور في إخراج كلمة التوحيد: الشوكاني (ص ١٤، ١٥) مكتبة المحاسبة

عند قبر من يمتدده . وتزايد الشر ، وعظمت المحنة ، وتفاقت المصيبة ، حتى ما ركثير منهم ينصبون ما أصابهم من الخير في الأنفس والأموال والأهل الى ذلك الميت ، وما أصابهم من الشر في ذلك اليه ، وقدما رتحت أطباق الثرى ، وفُتِّبَ عن أعين البشر ، وما رمشغولا عاجزا من جرّ نفع اليه ، أو دفع فرّعه ، منتظرا لما ينتظرله مثلله من الأموات ، لا يدري ما نزل به من هؤلاء النوكاء<sup>(١)</sup> ، ولا يشعر بما المقو به ، ولو علم بذلك لجا لدهم بالسيف ، ودفعهم بما يقدر عليه .<sup>(٢)</sup>

ونذكر الشوكاني أحاديث وردت في حكم من يقرب لغير الله ، منها :

ما أخرجه الترمذي ومثّحه من أبي واقد الليثي قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين ، ونحن حديثو عهد بكفر ، وللمشركين صدرة يعكفون عليها ، وينوطون بها أسلحتهم ، يقال لها ذات أنواط<sup>(٣)</sup> ، فمررتنا بصدرة ، فقلنا : يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : الله أكبر ، قلت والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى : (( اجْعَلْ لَنَا لِسَاءً كَمَا لَهُمُ الْإِهَّةُ )) قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ<sup>(٤)</sup> لتركيب سنن من قبلكم .<sup>(٥)</sup>

في هذا الحديث بين الشوكاني - رحمه الله - أنّ هؤلاء (( اتّما طلبوا أن يجعل لهم شجرة ينوطون بها أسلحتهم ، كما كانت الجاهلية تفعل ذلك ، ولم يكن من قدهم أن يعبدوا تلك الشجرة ، أو يطلبوا منها ما يطلبه القبوريون من أهل القبور ، فأخبرهم صلى الله عليه وسلم أنّ ذلك بمنزلة الشرك المريح ، وأنّه بمنزلة طلب آلهة غير الله تعالى ))<sup>(٦)</sup> فكيف بهؤلاء القبوريين الذين يعكفون عند القبور والأضرحة والمآهد ، وينادون صاحبها ، ويدعونه تارة على الاستقلال ، وتارة مع ذي الجلال ؟ اتهم بذلك (( قد

(١) النوكاء : العمقاء والجاهلون . جاء في تهذيب اللغة للأزهري (١٠/٢٨٢ مادة نوك) : النوك :

الحمق ، أو الأتوك ، الأحمق ، وجمعه النوكس .

(٢) أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني ٢١٣ تحقيق : محمد عثمان الخشت .

(٣) هي اسم شجرة بعينها كانت للمشركين ينوطون بها سلاحهم ، أي يعلقونه بها ، ويعكفون حولها ،

فما لو أن يجعلهم مثلها ، فنها هم عن ذلك (النهاية لابن الأثير ٥/١٢٨ مادة نوط)

(٤) سورة الأعراف : آية ١٢٨ .

(٥) أخرجه أحمد في المسند (٥/٢١٨) ، والترمذي في كتاب الفتن باب ما جاء لتركيب سنن من قبلكم

(٤/٤١٣ برقم ٢١٨٠) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وابن جرير في تفسيره (١/٢١، ٢٢) ومثّحه

الألباني في كتاب السنة لابن أبي عمير (١/٢٧ برقم ٧٦) ، كما مثّحه لأرنا ووط في تخريج

جامع الأصول لابن الأثير (١٠/٣٤)

(٦) الدر المنثور في إخراج كلمة التوحيد : الشوكاني ١٦ مكتبة المطبعة الإسلامية .

جعلوا بعض خلق الله شريكا له ومثلا ونمّداً ، فاستغاثوا به فيما لا يستغاث فيه إلا بالله ،  
 وطلبوا منه ما لا يطلب إلا من الله مع القصد والارادة .(١)

وقرّر- رحمه الله- أنّ من اعتقد في ميّت من الأموات ، أوحى من الأحياء ، أنّه  
 يضرّه أو ينفعه ، أو ما استقللاً أو مع الله تعالى ، أو ناداه ، أو توجه إليه ، أو استغاث به  
 في أمر من الأمور التي لا يقدر عليها المخلوق ، فلم يخلص التوحيد لله ، ولا أفسرده  
 بالعبادة ، إذ الدعاء بطلب وصول الخير إليه ودفع الضرّ عنه هو نوع من أنواع العبادة ،  
 ولا فرق بين أن يكون هذا المدموم من دون الله أو معه حجراً أو شجراً أو ملكاً أو شيطاناً ،  
 كما كان يفعل ذلك في الجاهلية ، وبين أن يكون انساناً من الأحياء أو الأموات ، كما يفعله  
 الآن كثير من المسلمين ، وكلّ عالم يعلم هذا ويقرّه ، فإنّ العلة واحدة ، وعبادة غير  
 الله تعالى وتشريك غيره معه يكون للحيوان كما يكون للجناد ، وللحيّ كما يكون للميّت ،  
 فمن زعم أنّ تمّ فرقا بين من اعتقد في وثن من الأوثان أنّه يضرّ وينفع ، وبين من  
 اعتقد في ميّت من بني آدم أوحى منهم أنّه يضرّ وينفع ، أو يقدر على أمر لا يقدر عليه إلا الله  
 تعالى ، فقد غلط غلطا بيّنا ، وأقرّ على نفسه بجهل كثير ، فإنّ الشرك هو دعاء غير الله في  
 الأشياء التي تختصّ به ، واعتقاد القدرة لغيره فيما لا يقدر عليه سواه ، والتقرّب إلى  
 غيره بشيء مما لا يتقرّب به إلا إليه ، ومجرّد تسمية المشركين لما جعلوه شريكاً لمن  
 والوثن والاله لغير الله زيادة على التسمية بالولي والقبر والمشهد كما يفعله كثير  
 المسلمين ، بل الحكم واحداً حصل لمن يمتدّ في الولي والقبر ما كان يحمل لمن  
 كان يمتدّ في الصنم والوثن ، إذ ليس الشرك هو مجرداً طلاق بعض الأسماء على بعض  
 المسمّيات ، بل الشرك هو أن يفعل لغير الله شيئاً يختصّ به سبحانه ، سواء أطلق على  
 ذلك الغير ما كان تطلقه عليه الجاهلية ، أو أطلق عليه سماً آخر ، فلا اعتباراً لا سم  
 قسط .

تمّ قال : (( ٠٠٠ )) وقد علم كلّ عالم أنّ عبادة الكفار للأصنام لم تكن إلا بتعظيمها  
 واعتقاد أنّها تضرّ وتنفع ، والاعتقاد أنّها عند الحاجة ، والتقرّب لها في بعض الحالات

(١) انظر الدر المنثور في إخراج كلمة التوحيد ، الشوكاني ٢٩ مكتبة المحاسبة الإسلامية .

بجزء من أموالهم ، وهذا كله قد وقع من المعتقدين في القبور ، فانهم قد عظموها الى حد لا يكون الا لله سبحانه ، بل ربما يترك العاصي منهم فعل المعصية اذا كان فسي مشهد من يمتدده أو قريبا منه ، مخافة تعجيل العقوبة من ذلك الميت ، وربما لا يتركها اذا كان في حرم الله ، وفي مسجد من المآجد ، أو قريبا من ذلك ، وربما حلف بعض فلاتهم بالله كاذبا ، ولم يحلف بالميت الذي يمتدده ، وأما اعتقادهم أنها تغزو وتنفع فسلولا احتمال فما نرهم على هذا الاعتقاد لم يدع أحدهم ميتا أو حيا عندا ستجلا به لنفع أو استدفاعه لضراً قاتلا : يا فلان افعل لي كذا وكذا ، وعلى الله وعليك ، وأنا بالله وبك (١) (١٠)

وعلى هذا الأساس فلا فرق بين الشركين أي شرك عبادة القبور وشرك الوثنيين عبادة الأصنام ، فكل منهما يصفون العبادة لغير الله تعالى ، وخالفوا ما نفته ( لا اله الا الله ) وعكسوا مدلولها ، بل اننا قارنا جيدا بين الشركين نجد أن الأول أعظم وأغلظ شركا من الثاني ، كما سيبيته لنا الشوكاني في الفقرة التالية :

#### شرك القبوريين أعظم من شرك أهل الجاهلية

يقرر الشوكاني - رحمه الله - أن شرك عبادة القبور أعظم من شرك مشركي أهل الجاهلية الذين قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن الأول وصل الى ما لم يصل اليه الثاني . ويدل على ذلك بقوله تعالى : (( هُوَ الَّذِي يَسِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرينَ بِهِمْ بِرِيحٍ كَثِيْبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَ تَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَ هُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِمينَ لَهُ لَدِينٍ لَنْ أَنْجِيَنَّا مِنْ هَذِهِ لَنْكُونَنَّ مِنَ الْثَاكِرِينَ )) (٢) ، وقوله سبحانه : (( فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِمينَ لَهُ لَدِينٍ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ )) (٣)

يقول الشوكاني في تفسير الآية الأولى :

(( وفي هذا دليل على أن الخلق جبلوا على الرجوع الى الله في الشدائد .....

وفي هذه الآية بيان أن هؤلاء المشركين كانوا لا يلتفتون الى أصنامهم في هذه الحالة

(١) الدر المنيد في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٢٣، ٢٤، ٢٥ مكتبة لصحابة اسلامية .

(٢) سورة يونس : آية ٢٢ . (٣) سورة العنكبوت : آية ٦٥ .

وما يشأ بهما ، فيا عجباً لما حدث في الا سلام من طوائف يعتقدون في الأموات ، فما اذا عرضت لهم في البحر مثل هذه الحالة دعوا الأموات ، ولم يخلصوا الدعاء لله كما فعله المشركون ، كما تواتر ذلك الينا تواترا يحمل به القطع ، فانظر - هداك الله - ما فعلت هذه الاعتقادات الشيطانية ، وأين وصل بها أهلها ؟ والى أين رمى بهم الشيطان ؟ وكيف اقتادهم وتمسك عليهم ؟ حتى انقادوا له انقياداً ما كان يطمع في مثله ولا في بعضه من عبّاد الأوثان . فأتا لله واتا اليه راجعون .)) (١)

ويقول في موضع آخر :

(( هو لا القبور يوقدوا الى حدّ في اعتقادهم في الأموات لم يبلّغهم المشركون في اعتقادهم في أمناهم ، وهو أنّ الجاهلية كانوا اذا مسّهم الضرّ دعوا الله وحده ، واما يدمون أمناهم مع عدم نزول الشدايد من الأمور ، كما حكاها الله عنهم بقوله : (( وَإِذَا مَكَمُّ الزُّرِّيِّ الْبَحْرِ فُلٌ مِّنَ الدُّعُونَ إِلَّا آيَاهُ ، فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَمْرُؤُهُمْ ، وَكَانَ الْإِنَّمَانُ كُفُورًا )) (٢) ويقول تعالى : (( قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ آيَةٌ غَيْرَةٌ لَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُدْرِكِينَ )) (٣) ، ويقول تعالى : (( وَإِذَا مَسَّ الْإِنَّمَانُ ضُرّاً رُبَّهُ مَنِيْبًا إِلَيْهِ ، ثُمَّ إِذَا خَوْلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَمِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ )) (٤) ، ويقول تعالى : (( وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُلِ دَعَاؤُا لِّلَّهِ مُخْلِمينَ لَهُ الدِّينَ )) (٥) بخلاف المعتقدين في الأموات فاتّها اذا دهمتهم الشدايد استغاثوا بالأموات ، ونذروا لهم النذور ، وقلّ من يستغيث بالله سبحانه في تلك الحال ، وهذا يعلم كلّ من له بحث من أحوالهم . وأوردا لشوكاني مثالين في ذلك ، قال :

(( ولقد أخبرني بعض من ركب البحر للبحر أنّها اضطرب اضطراباً شديداً ، فسمع من أهل السفينة من الملاحين وقالوا لراكبنا من معهم بنا دون الأموات ، ويستغيثون بهم ، ولم يسمعهم يذكرون الله قط ، قال : ولقد خشيت في تلك الحال الفرق ، لما شا هدته من الشرك بالله ، وقد سمعنا من جماعة من أهل البادية أنّ كثيراً منهم اذا حدث له ولد جعل قسماً

(١) فتح القدير : الشوكاني ( ٤٣٥/٢ )

(٢) سورة الاسراء : آية ٦٧ . (٣) سورة الانعام : آية ٤٠ .  
(٤) سورة الزمر : آية ٨ . (٥) سورة لقمان : آية ٢٢ .

من ما له لبعض الأموال المعتقدين، ويقول أنه قد اشترى ولده من ذلك الميت الفلانسي  
بكذا ، فإذا عاش حتى يبلغ سن الاستقلال دفع ذلك الجمل لمن يعتكف على قبر  
ذلك الميت من المحتالين لكسب الأموال ((١))

وهكذا أحوال عبادة القبور في كثير من بلدان المسلمين، أنهم يعتقدون في أمواتهم  
ما اعتقده مشركوا الجاهلية في أيمانهم ، ويشركون في الرخاء والثروة على حد سواء،  
في حين يشرك أهل الجاهلية في الرخاء، ويخلصون الدعاء لله في الثروة، كما ذكرنا  
الشبه الواردة وردًا لشوكاني عليها

هناك بعض الشبه في هذا الموضوع أوردها الشوكاني - رحمه الله تعالى - ورد عليها .  
منها :

١ - إن كفر القبوريين الذين يعكفون على قبور من يعتقدونه من الأموات، فيدعونهم  
ويطلبون منهم ما لا يقدر عليه إلا الله ، من الكفر العملي، لا الكفر الاعتقادي، بدليل  
ما ورد في كفتارك الصلاة : (( بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة ))<sup>(٢)</sup>، وما ورد في من ترك  
الحج من قوله تعالى : (( وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ))<sup>(٣)</sup>، وكقوله تعالى :  
(( وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ))<sup>(٤)</sup>، وما ورد في كفر من أتى حائضاً،  
أو كاهناً ، أو ممرافاً<sup>(٥)</sup> ، أو قال لأخيه

- (١) الدر المنثور في إخراج كلام كلمة التوحيد : الشوكاني ٦٦، ٦٧ مكتبة المطبعة الإسلامية .  
(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة (١/٨٨ برقم ٨٢)  
ولفظه : (إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة) ، وأبو داود في كتاب السنن ،  
باب في رد الأجر (٥/٥٨ برقم ٤٦٧٨) ، والترمذي في كتاب الإيمان، باب في ترك الصلاة  
(٥/١٤ برقم ٢٦٢٠) وقال : حديث حسن صحيح ، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة ، باب فيمن  
ترك الصلاة (١/٢٤٢ برقم ١٠٧٨) ، وأحمد في المسند (٣/٣٨٩) .  
(٣) سورة آل عمران : آية ٩٧ . (٤) سورة المائدة : آية ٤٤ .  
(٥) أخرجه أحمد في المسند (٢/٤٠٨، ٤٧٦) ، وأبو داود في كتاب الطب، باب في الكاهن (٤/٢٥٠ برقم  
٢١٠٤) ، والترمذي في كتاب الطهارة ، باب في كراهية اتيان الحائض (١/٢٤٣ برقم ١٣٥) ،  
وابن ماجه في كتاب الطهارة ، باب النهي عن اتيان الحائض (١/٢٠٩ برقم ٦٣١) وصححه  
الألباني في إرواء الغليل (٧/٦٨ برقم ٢٠٠٦)  
(٦) تقدم تخريجه في صفحة (٣٨٧) .

يا كافر<sup>(١)</sup>، ومن ذلك ما عقدا لبخاري في صحيحه من كتاب الايمان في كفردون كفر،  
وجمل هذا من الكفر الذي لا يفتا لا يمان من كل وجه<sup>(٢)</sup>

فهذه لأنواع من الكفر، وان أطلقها الشارع على فعل هذه الكبار، فانه لا يخرج  
به العبد من الايمان، فالذي يدعوا لولياء، ويهتف بهم عندا لشائد، ويطوف بقبورهم،  
ويقبل جدرا نها، وينذر لها، فانه كفر عملي لا اعتقادي، لأنه مؤمن بالله وبرسوله  
على الله عليه وسلم وبا ليوم الآخر، لكن زين له الشيطان أن هؤلاء عباد الله المالحين،  
ينفعون، ويشفون، ويضرون، فاعتقدوا ذلك، كما اعتقد ذلك أهل الجاهلية في الأصنام.  
وقد نسب الشوكاني هذا الكلام للعلامة محمد بن اسماعيل الأثير<sup>(٤)</sup> - رحمه الله -  
في شرحه لأبياته<sup>(٥)</sup>، وأجاب عليه فقال:

- (١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب باب من أكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال (الفتح ١٠/٥٣١ برقم ٦١٠٣) ولفظه: (إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فبدأ به أحدهما) ومسلم في كتاب الايمان باب بيان حال ايمان من قال لأخيه المسلم يا كافر (١/٢١ برقم ٦٠)،  
والترمذي في كتاب الايمان باب ما جاء فيمن رمى أخاه بكفر (٥/٥٥ برقم ٢٦٢٧).  
(٢) انظر الفتح (١/١٠٤ برقم ٢١) من كتاب الايمان.  
(٣) رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عز وجل: الشوكاني (مخطوط).  
(٤) تقدمت ترجمته في صفحة ٢٦

(٥) انظر الدر المنثور في اخلام كلمة التوحيد للشوكاني (٥٧ - ٦٤)، وانظر شرح المنعاني  
لأبياته التي يرد بها على الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وهو مخطوط تحت رقم (١٢٥) ميكرو-  
فيلم، بابا معقلا لاسلامية، ورقة (١٤٨) من الرسالة لامة والائمة والأخيرة.  
وكلام المنعاني هنا مخالف تماما لما قرره في كتابه: تطهيرا لاعتقاد من أدرا ان الاحاد،  
فسفي هذا الكتاب بين - رحمه الله - أن شرك القبوريين هو يمينه الشرك الذي  
كان تفعله الجاهلية، وأما كان الجاهلية يفعلونه لما يسمونه وثنا وصنما، وفعله القبوريين  
لما يسمونه وليا وقبرا ومشهدا، والأسماء لا أثر لها ولا تغيرا لمعاني. (انظر ص ١٢٨) كما  
بين - رحمه الله - أن القبوريين يأتون بشركيات ما بلغ اليها المشركون عبادا لأنام.  
(انظر ص ١٤٣). ولم أقف على تأريخ تأليف هذه الرسالة وتأليف تطهيرا لاعتقاد لا ثمكمن  
من معرفة ما رآه لأول والثاني، ولعله - رحمه الله - قال الكلام السابق ثم رجع منه  
في هذا الكتاب، لأنه لا يعقل رجوع مثله عن الحق إلى الباطل. والله أعلم.



(( ليس هذا بمحيح ولا مستقيم ، فإن من يدعوا لأموالهم ويهتف بهم عندا لشدايد ، ويطوف بقبورهم ، ويطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه ، لا يمد منه ذلك إلا عن اعتقاد ، كما اعتقاد أهل الجاهلية في أمناهم ، هذا ان أراد من الميت الذي يعتقد أنه ما كان تطلبه الجاهلية من أمناهم من تقريبتهم الى الله ، فلا فرق بين الأمرين ، وان أراد استقلال من يدعوهم من الأموات ، بأن يطلبه ما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل ، فهذه أضرار لم تبلغ اليه الجاهلية ، فانهم قالوا ما حكاها الله عنهم : (( مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى )) (١) ولم يدعوا لأمنامهم أنهم يستقلون بما يصلهم الى ما يطلبون منه دون الله عز وجل ، فهذا هو شرك الجاهلية الذي بعث الله لاجله رسوله ، وأنزل فيه كتابه ، وقائلهم الأنبياء عليه ، وأما الخلق ، والرزق ، والموت ، والحياة ، ونحو ذلك ، فالجاهلية يقرّون في جاهليتهم ، وقبل بعثة الرسول اليهم بأن الله سبحانه هو المستقل بذلك . (( وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ )) (٢) ، (( وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ )) (٣) . (٤)

وقال في موضع آخر : (( انّه لا شك أنّ الكفر ينقسم الى كفر اعتقاد وكفر عمل ، لكن دعوى أنّ ما يفعله المعتقدون في الأموات من كفر العمل في غاية الفساد ... فليسيت شعري ما هو الحامل لهم على الدعاء ، والافتقار ، وتقبيل الجدران ، ونذرا لنذورات ، هل هو مجرد اللعب والمعبث من دون اعتقاد ؟ فهذا لا يفعله إلا مجنون ، أم الباعث عليه الاعتقاد في الميت ؟ فكيف لا يكون هذا من كفر الاعتقاد الذي لولاه لم يصدر فاعل من تلك الأفعال )) (٥)

ب - قال الشوكاني - رحمه الله - : (( أنّ من شبهه بالاطلة التي يوردها المعتقدون في الأموات أنهم ليسوا كالمشركين من أهل الجاهلية ، لأنهم إنما يعتقدون في الأولياء والملائكة ، وأولئك اعتقدوا في الأوثان والشياطين ، وهذه الشبهه حفة تنادي على

- 
- (١) سورة الزمر ، آية ٣ .  
 (٢) سورة الزخرف ، آية ٨٧ .  
 (٣) رمانة تتعلق بوجوب توحيد الله عز وجل : الشوكاني ( ص ١٠٤ ، ١ ) (مخطوط)  
 (٤) الدر المنيف في اطلاق كلمة التوحيد : الشوكاني ٦٤ ، ٦٥ مكتبة الصحابة الاسلامية .

صاحبها بالجهل، فإن الله سبحانه لم يعذر من اعتقدي عيسى عليه السلام، وهونبي مسن  
 الأنبياء، بل خاطب النماري بتلك الخطابات القرآنية، ومنها: (( يَا أَهْلَ الْكِتَابِ  
 لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ، إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ  
 وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ))<sup>(١)</sup>، وقال لمن كان يعبد الملائكة،  
 (( وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ، قَالُوا سُبْحَانَكَ  
 أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ ))<sup>(٢)</sup> ولا شك أن عيسى والملائكة أفضل من هؤلاء الأولياء  
 والمالحين الذين ما هؤلاء القبوريون يعتقدونهم، ويغفلون في شأنهم مع أن رسول  
 الله على الله عليه وسلم هو أكرم الخلق على الله، وسيّد ولد آدم، وقد نهى أمته أن تغفلوا  
 فيه، كما غلت النماري في عيسى عليه السلام<sup>(٣)</sup>.

كما ورد في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله على الله عليه  
 وسلم قال: (( لَا تُطْرُونِي كَمَا أَطْرَتِ النَّمَارِيُّ ابْنَ مَرْيَمَ، فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ، فَقُولُوا : عَبْدُ  
 اللَّهِ وَرَسُولُهُ ))<sup>(٤)</sup>.

ومعنى الا طراء: مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه<sup>(٥)</sup> أي لا تمدحوني فتغفلوا  
 في مدحي كما فلت النماري في عيسى عليه السلام فاتموا فيها لا لهية، فهذا الرسول  
 الكريم على الله عليه وسلم لم يرض أن يغفلوا في شأنه أحد من أمته، فكيف من غفلا  
 فيمن دونه من الأولياء وغيرهم، وومضها لألوهية؟ انه قد اتخذهم آلهة من دون الله،  
 وها هي النماري في شركهم .

ج - قال الشوكاني - رحمه الله تعالى: (( فان قلت : ان هؤلاء القبوريين  
 يعتقدون أن الله تعالى هو الغار النافع، والخير والتربيده، وان استغاثوا بالأموات  
 قعدوا انجازما يطلبونه من الله سبحانه .

قلت : وهكذا كانت الجاهلية، فاتهم كانوا يعلمون أن الله هو الغار لنا نفع

(١) سورة النساء: آية ١٧١ . (٢) سورة سبأ: آية ٤٠، ٤١

(٣) الدر المنفرد في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ٤٧ مكتبة الصحابة الاعلامية .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء باب قوله تعالى: وان ذكرني الكتاب مريم

انذا انتبذت من أهلها . (الفتح ٥٥١/٦ برقم ٣٤٤٥) .

(٥) النهاية لابن الأثير (١١٣/٢ مادة: طراء) .

وأن الخيروا الشريده ، واتما عبدوا أصنامهم لتقربهم الى الله زلفى ، كما حكاها الله  
 عنهم في كتابه العزيز .<sup>(١)</sup> كما تقدّم .

د - (( فان قلت : هؤلاء المعتقدون في الأموات لا يعلمون بأن ما يفعلونه شرك ،  
 بل لو عرض أحدهم على السيف لم يقرباً ته مشرك بالله ، ولا فاعل لما هو شرك ، بل ولو  
 علم أدنى علم أن ذلك شرك لم يفعله .

قلت : الأمر كما قلت ، ولكن لا يخفى عليك ما تقرّر في أسباب الردّة أنّه لا يعتبر  
 في ثبوتها العلم بمعنى ما قاله من جاء بلفظ كفري ، أو فعل فعلاً كفرياً ، وعلى كلّ حال  
 فالواجب على كلّ من اطلع على شيء من هذه الأقوال والأفعال التي اتّصف بسببها  
 المعتقدون في الأموات أن يبلغهم الحجّة الشرعية ، ويبيّن لهم ما أمره الله ببيانه ،  
 فيقول لهم : إنّ هذا الذي يفعلونه هو الشرك الذي كانت عليه الجاهلية ، وهو الذي  
 بعث الله رسوله بهدمه ، وأنزل كتبه في نفيه ، وأخذ على النبيّين أن يبلغوا عباده  
 أنّهم لا يؤمنون حتى يخلصوا له التوحيد ، ويعبدوه وحده ، فإنا علموا بهذا علماً  
 لا يبقى معه شك ولا شبهة ، ثمّ أمرّوا على ما هم فيه من الطغيان والكفر بالرحمن ، وجب  
 عليه أن يخبرهم بأنهم إذا لم يقلعوا عن هذه الغواية ، ويعودوا الى ما جاءهم به رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من الهداية ، فقد حلّت دماؤهم وأموالهم ، فان رجعوا ، وآلوا بالسيف  
 هو الحكم العدل ، كما نطق به الكتاب المبين ، وسنة سيّد المرسلين في اخوانهم  
 المشركين ))<sup>(٢)</sup>

قلت : ما ذهب اليه الشوكاني من تعليم الجاهل واقامة الحجّة عليه قول صحيح دلّت عليه  
 النصوص من الكتاب والسنّة ، فلا يجوز لأحد أن يكفّر أحداً من المسلمين إلا بعد أن تقام  
 الحجّة عليه ، وتزال الشبهة منه .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (( وليس لأحد أن يكفّر أحداً من المسلمين  
 وإن أخطأ وغلط حتى تقام عليه الحجّة ، وتبيّن له المعجّة ، ومن ثبت اسلامه بيقين لم يزل  
 ذلك منه بالشك ، بل لا يزول إلا بعد اقامة الحجّة وازالة الشبهة ))<sup>(٣)</sup>

(١) الدر المنثور في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني (ص ٣٦) مكتبة المصاحبة لاسلامية .

(٢) انظر المصدر السابق (ص ٤٣، ٤٤)

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية (١٢/٤٦٦)

فالواجب بيان ما بعث الله به رسوله وأنزل به كتبه وتبليغه للناس لإقامة الحجّة عليهم ، وهذا البيان والتبليغ مناط أحكام الدنيا والآخرة ، كما قال تعالى: (( وَمَا كُنَّا مَعَدِّينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ))<sup>(١)</sup> ، وقال: (( وَأَوْحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ))<sup>(٢)</sup> وعلى هذا الأساس فإنّ الجاهلين بالتوحيد يعذرون في ارتكابهم أعمال الشرك إذا لم تقم عليهم الحجّة ، ولم تبين لهم الحجّة ، ككونهم حديثي العهد بالاسلام ، أو كونهم في ديار بعيدة من العلماء ، أو في ديار فيها العلماء ، ولكنّ كثيرا منهم لبّسوا على الناس دينهم ، وزيّنوا لهم الشرك ، وأتوا عليه من البراهين التي تبررو قومهم فيه ، أو ما شابه ذلك . ولا يعذرون إذا استفاض العلم بأموال التوحيد ، وقامت الحجّة عليهم بدعوة العلماء ، ويبطل عذرهم ان أصرّوا بعد تعليمهم على اعتقاد الشرك وفعله وقوله ، لأنّهم في هذه الحالة آثروا باختيارهم الكفر على الايمان ، والشرك على التوحيد ، فهم لذلك كافرون ومشركون ، فإن تابوا قبل موتهم نجوا ان شاء الله ، وان ماتوا مصرين على شركهم وكفرهم فهم من أهل النار كما ترا الكفار والمشرّكين .

وقد بين الشوكاني - رحمه الله تعالى - موقفه من هذه القضية في موضع آخر قال :  
 (( إنّ الحكم على الرجل المسلم بخروجه من دين الاسلام ودخوله في الكفر لا ينبغي لمسلم يؤمن بالله واليوم الآخر أن يقدم عليه إلا ببرهان أوضح من شمس النهار ، فانه قد ثبت في الأحاديث الصحيحة المروية من طريق جماعة من الصحابة أنّ من قال لأخيه : يا كافر ، فقد باء بها أحدهما .<sup>(٣)</sup> وفي لفظ آخر : من دعا رجلا بالكفر ، أو قال : عدوّ الله ، وليس كذلك ، إلا حار عليه .<sup>(٤)</sup> أي رجوع x ففي هذه الأحاديث وما ورد موردها أعظم زاجروا كبروا عظ x وفي لفظ في الصحيح: ((فقد كفر أحدهما))<sup>(٥)</sup> .  
 عن التسرع في التكفير ، وقد قال الله عزوجل: (( وَلَكِنْ مِنْ شَرِحٍ بِالْكَفْرِ صَدْرًا ))<sup>(٥)</sup> فلا بد من شرح الصدر بالكفر ، وطمأنينة القلب به ، وسكون النفس اليه ، فلا اعتبار بما يقع من طوارق عقائد الشرّ ، لاسيّما مع الجهل بمخالفاتها لطريقة الاسلام ))<sup>(٦)</sup>

- 
- (١) سورة الاسراء : آية ١٥ . (٢) سورة الأثمام : آية ١٩ .  
 (٣) تقدّم تخريجه في صفحة (٤٠٦) .  
 (٤) أخرجه مسلم في كتاب الايمان ، باب بيان حال ايمان من رغب عن أبيه وهو يعلم (١/٢١٦) ، ٨٠ برقم (٦١) ، وأحمد في المسند (٥/١٦٦) .  
 (٥) سورة النحل : آية ١٠٦ .  
 (٦) السيل الجرار للمتدقّق على حدائق الأثرار : الشوكاني (٤/٥٢٨) تحقيق/ محمود إبراهيم زايد .

وقد سئل - رحمه الله - من : هل يعذر الجاهل ؟ وعن قوله تعالى : (( فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ )) (١) هل الجملة خبرية أو حالية ؟ فقال :

(( الظاهر فيه أنّ الجملة حالية ، والمراد أنّكم لاتجعلوا لله أنداداً في حالة علمكم بأنّه لا أنداد لله عزّوجلّ ، وأنّها لمنفرد بالهية ، والمستحقّ للعبادة وحده لا شريك له ، وهذا يعلمه كلّ من بلغته الدعوة لاسلامية ، وصار من جملة المنتسبين الى الاسلام ، فلهذا الحجّة بالغة ، ولم يكن للعباد على الله حجة بعد ارسال الرسل وانزال الكتب . قال تعالى : (( لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرِّسَالِ )) (٢) (( وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا )) (٣) ..... ))

فان قلت : قديجهل بعض المصلحين بعض أسباب الردّة الموجبة لوقوعه في الكفر ، ويجهل بعض أنواع الشرك ، بل قديجهل ذلك كثير من أهل العلم ، حتى ينسب عليه فينتبه ، كما يعرف ذلك من عرف أحوال الناس ، ويدلّ على ذلك ما أخرجه الامام أحمد في المسند من حديث أبي موسى رضي الله عنه قال : (( خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال : يا أيها الناس اتّقوا هذا الشرك ، فاتّه أخفى من دبيب النمل . ف قيل له : فكيف نتقيه وهو أخفى من دبيب النمل يا رسول الله ؟ فقال : قولوا اللهمّ إنّنا نعوز بك أن نشرك بك شيئاً نعلمه ، ونستغفرك لما لا نعلمه )) (٤) وقدروي من وجه آخر من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (( الشرك أخفى فيكم من دبيب النمل ، فقال أبو بكر : وهل الشرك إلا من دعا لله لها آخر ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الشرك فيكم أخفى من دبيب النمل . الحديث )) (٥)

ثم قال - رحمه الله - بعد سرداً لأحد الحديث : (( اذنا كان من جملة أنواعه ( أي الشرك ) ما هو أخفى من دبيب النمل ، كما نطق به لما دق المدد ، فمعلوم أنّه يجهله غالباً بالخاصة فضلاً عن العامة )) (٦)

أي أنّه يعذر بجهله ، وقديماً ثم لتقصيره في تعلّم أمر دينه الواجب ، وهذه لأنواع أغلبها من الشرك الأصغر ، كما أشار إليها ابن عباس رضي الله عنهما عند تفسيره للكلمة ( الأنداد ) في قوله تعالى : (( فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ )) كما تقدّم . (٧) والله أعلم .

(١) سورة البقرة : آية ٢٢ . (٢) سورة النساء : آية ١٦٥ . (٣) سورة الاسراء : آية ١٥ . (٤) أخرجه أحمد في المسند (٤٠٣/٤) قال الهيثمي في مجمع لزوائد (١٠/٢٢٣، ٢٢٤) ، رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح غير أبي علي ، وثقه ابن حبان وحسنه لألبياني في صحيح الترغيب (١/٩١ برقم ٢٣) . (٥) قال الشوكاني : رواه من هذا الوجه أبو بكر الموملي . قلت : ورواه ابن المنذر كما في الدر المنثور للسيوطي (٤/٥٤) والحديث صححه الأرنؤوط في تخريج مسند أبي بكر (ص ١٧) وذلك لشواهد الكثرة ، وصححه لألبياني في صحيح الجامع (١/٦٩٤ برقم ٢٧٣١) . (٦) رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزّوجلّ : الشوكاني (ص ٦٥) . (٧) راجع صفحة (٢٧٤) .

## المبحث الرابع: البدع وكلام الشوكاني عليها

### تعريف البدعة وبيان أنّ كلّها مردودة

البدعة نقيض السنة، مشتق من بدع الشيء بدعه بدعاً، إذا أوجده على غير مثال سابق، وابتدعه وأبدعه بمعنى واحد، واسم الفاعل من أبدع المبدع، ومن ابتدع المبتدع، ومن أسماء الله تعالى الحسن البديع، فهو سبحانه بديع السموات والأرض، لأنه أبدعها وأحدثها على غير مثال سابق، كما قال تعالى: (( بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ))<sup>(١)</sup>، والبديع أيضاً، الذي ليس قبله شيء، والله سبحانه وتعالى هو الأول الذي ليس قبله شيء. والبدع: ما كان أولاً ولم يسبقه شيء، كما قال تعالى: (( قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ ))<sup>(٢)</sup> أي ما كنت أول رسول أرسل إلى أهل الأرض، بل أرسل قبلي رسل كثيرون.

ويقال لمن أتى بأمر لم يسبقه إليه أحد: أتى ببدعة، ومنه قوله تعالى: (( وَرَهَابِيَةَ ابْتَدَعُوهَا ))<sup>(٣)</sup> . (٤)

فالبدعة اسم هيئة من الابتداء، وهي كلّ ما أحدث واختر على غير مثال سابق، وهي بهذا المعنى تقال في المدح والذم، لأن المراد أنه أتى بشيء مخترع على غير مثال سابق، سواء كان خيراً أو شراً، ولكن لفظ البدعة غلب على الحدث المكروه في الدين. قال ابن الأثير: (( وأكثر ما يستعمل المبتدع عرفاً في الذم ))<sup>(٥)</sup>.

أما البدعة في الشرع فقد تعددت تمازيفها وتنوعت، لا خلاف أنظار العلماء فسي مفهومها ومدلولها، فمنهم من أطلق البدعة على كلّ مستحدث من الأشياء، سواء كان مذموماً أو غير مذموم، وسواء كان العبادات أو العادات أو غيرها،<sup>(٦)</sup> ومنهم من يقيّم مدلولها فلا يطلقونها إلا على حادث مذموم، وقالوا: إنّ البدعة كلّها ضلالة، سواء جعلت ديناً قويمًا وصراطاً مستقيماً في العبادات، أو شملت العادات والعبادات معاً. وهذا هو الرأي

(١) سورة البقرة، آية ١١٧ . (٢) سورة الأحقاف، آية ١ . (٣) سورة الحديد، آية ٢٧ .

(٤) انظر: المعاجم للجوهري (١١٨٣/٣)، وتهذيب اللغة للأزهري (٢٤٠/٢، ٢٤١)، ولسان العرب

لابن منظور (٧/٨)، والمفردات للأصفياني (ص ٣٨، ٣٩) مادة: بدع .

(٥) النهاية: ابن الأثير (١٠٧/١) .

(٦) وقد سلك هذا المصطلح عدد من العلماء، منهم: الأمام الشافعي (ت ٢٠٤ هـ) كما روى عنه أبو نعيم في الحلية (١١٣/١)، وأبو شامة في الباعث على انكار البدع والحوادث (ص ٣٥) تحقيق:

عادل عبد المنعم أبو العباس، ومنهم الأمام الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) في الأحياء (٣/٢) ط/ دار المعرفة، وابن الجوزي (ت ٥١٧ هـ) في تلبيس إبليس (ص ١٦) ط/ دار الكتب العلمية، وابن

المختار الذي ذهب إليه كثير من العلماء لمتقدمين والمتأخرين<sup>(١)</sup>، ومنهم الشوكاني الذي نحن بمددا لحديث عنه .

وأحسن ما عرّف به ما ذكره ابن رجب الحنبلي - رحمه الله - حيث عرّف البدعة ويسمّي المراد منها فقال: (( المراد بها البدعة ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدلّ عليه ، وأما ما كان له أصل من الشرع يدلّ عليه فليس ببدعة شرعا وإن كان بدعة لغة ))<sup>(٢)</sup> فالبدعة إذا هي كلّ ما لم يشرعه الله تعالى في كتابه ، وأعلى لما نرسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن على عهدنا لصحابة ديننا يعبدوا لله به أو يتقرّبوا به إليه ، سواء كان ذلك في الاعتقاد ، أو الأقوال ، أو الأفعال . وعلى هذا فلا تكون البدعة إلا مذمومة ، كما أشار إليه الرسول صلى الله عليه وسلم في إحدى خطبه ، قال: (( أما بعد ، فإنّ خير الحديث كتاب الله ، وخيرا الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم ، وشرّ لأمر محدثنا ، وكلّ محدث بدعة ، وكلّ بدعة ضلالة ))<sup>(٣)</sup>

هذا الحديث نعرّف في ذمّ البدعة لا يحتمل أيّ تأويل ، حيث وصفها بأنّها ضلالة .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عن هذا الحديث:

==== الأثير (ت ٦٠٦ هـ) في النهاية (١٠٦/١، ١٠٧)، والعزّين عبدا للسلام (ت ٦٦٠ هـ) في قواعد الأحكام (١٢٧/٢) ط/دار الاستقامة ، وشهاب الدين أبوشامة (ت ٦٦٥ هـ) في الباعث على انكار البدع والحوادث (ص ٣٥، ٣٦)، والحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢ هـ) في الفتح (٤/٢٩٨، و ١٣/٢٦٦، ٢٦٧)، وغيرهم .

(١) منهم الامام مالك (ت ١٧٩ هـ) كما روى عنها لقرافي في الفروق (٤/٢٢٩) ط/دار احيا لكتب العربية ، والامام أحمد (ت ٢٤١ هـ) كما روى عنها للالكاني في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١/١٥٦ برقم ٣١٧)، وشيخ الاسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) في اقتضاء الصراط المستقيم (ص ٢٤١، ٢٤٣، ٢٥٠) ط/دار الحديث، ومجموع فتاوى (٢٧/٣١٩)، والشاطبي (ت ٧٩٠ هـ) في الاعتماد (١/٣٧ - ٤١، ١١٣، ١٤١ - ١٤٥) ط/دار المعرفة ، وابن الوزير اليماني (ت ٨٤٠ هـ) في ايتنا الحق على الخلق (ص ١٠٧ - ١٠٩) ط/دار الكتب العلمية ، وغيرهم . ومن المتأخرين: الشيخ رشيد رضا (ت ١٣٥٤ هـ) في تفسيره المنار (١/٦٦٠)، ومحمد صديق حسن خان (ت ١٣٠٧ هـ) في الدين الخالد (٣/٢٠، ٢١) ط/دار التراث .

(٢) جامع العلوم والحكم : ابن رجب (ص ٢٥٢) ط/مطبع البا بي الحلبى .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الجمعة ، باب تخفيف الصلاة والخطبة (٢/٥٩٢ برقم ٨٦٧)، والنسائي في كتاب صلاة العيدين ، باب كيف الخطبة . (٣/١٨٨، ١٨٩ برقم ١٥٧٨)، وابن ماجه في كتاب المقدمة ، باب اجتناب البدع والجدل (١/١٧ برقم ٤٥) من حديث جابر بن عبد الله .

(( هذا نص رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا يحل لأحد أن يدفع دلالته على ندم البدع ، ومن نازع في دلالته فهو مراغم ))<sup>(١)</sup>

ويدلنا الحديث على ثلاثة أشياء :

الأول : أن خيرا لحديث وخيرا لارشا دهوكتا ب الله تبارك وتعالى .

الثاني : أن خيرا الهدى وخير من نغذكتا ب الله وحمل تعاليمه وبلغها وهدى بها هو رسول

الله صلى الله عليه وسلم .

الثالث : أن شرًا لأثورا لابتداع وإحداث لكل بدعة ، ويعتبر ضلالة لتجب محاربتها ،

والوقوف في سبيلها ، فكيف يكون هذا حسنا ؟ وكيف تأتي الحسنة مع هذا الضلال الذي توصف

بسه ؟

وقد ذهب الشوكاني - رحمه الله تعالى - إلى هذا المعنى في تفسيره لبدعة ، فلم يقيّمها

إلى حسنة وسيئة ، أو إلى الأحكام الخمسة كما قيمها بعض العلماء<sup>(٢)</sup> ، بل بيّن رحمه الله

أن البدعة كلّها ضلالة ، لأنّ ندم البدعة ما لم يقيد بشيء ، فكيف تكون البدعة حسنة وهي

مذمومة ؟

واستدل - رحمه الله - بحديث عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : (( من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد ))<sup>(٣)</sup> وفي رواية لأحمد : (( من صنع أمرًا مسن غيرًا أمرنا فهو مردود ))<sup>(٤)</sup> قائلا في شرحه : (( قوله : ليس عليه أمرنا ) المراد بما أمرنا واحدا لأمر ، وهو ما كان عليه النبي

صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقوله : ( فهو رد ) المصدر بمعنى اسم المفعول ، كما بيّنته

الرواية الأخرى . . . وهذا الحديث من قواعد الدين ، لأنّه يندرج تحته من الأحكام ما لا

يأتي عليه الحصر ، وما أصرحه وأدله على ابطال ما فعله الفقهاء من تقسيم البدع إلى

أقسام ، وتخصيص الرتب ببعضها بلا مخصص من عقل ولا نقل .

وأرشد - رحمه الله - إلى طريق مناقشة القائلين ببدعة حسنة والرد عليهم قائلا :

(١) اقتضاها لمراط المستقيم : ابن تيمية (ص ٢٤٤) ط/ دار الحديث .

(٢) يعتبر العزّين عبدا لسلام (ت ٥٦٠هـ) رأس القائلين بالتقسيم ، وأول من قسّم البدع على

الأحكام الخمسة ومثّل لها ، ثم بيّن بالأمثلة ما يراها مندرجا تحتها . ( انظر قواعد الأحكام له

١٧٢/٢ وما بعدها ط/ دار الاستقامة ، وانظر شرح النووي لمسلم ١٥٤/١ ، ١٥٥ ) وهو تقسيم

مخترع ليس له دليل .

(٣) تقدّم تخريجه في صفحة ( ٧١ ) .

(٤) أخرجه أحمد في المنند (٧٣/٦) .



(( فعليك انا سمعت من يقول هذه بدعة حسنة بالقيام في مقام المنع مسندا له بهسذه الكلية<sup>(١)</sup> وما يشا بهها، من نحو قوله صلى الله عليه وآله وسلم: ( كل بدعة ضلالة )<sup>(٢)</sup> طابا لبنا لدليل تخصيص تلك البدعة التي وقع النزاع في شأنها بعد الاتفاق على أنها بدعة، فما ن جاءك به قبلته، وان كان ع<sup>(٣)</sup> كنت قد ألقمته حجرا، واسترحت من المجادلة .  
ومن مواطن الاستدلال لهذا الحديث كل فعل أو ترك وقع الاتفاق بينك وبين خصمك على أنه ليس من أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وخالفك في اقتضائه البطلان أو الفساد، متمكنا بما تقررفي الأصول من أنه لا يقتضي ذلك إلا عدم أمر مؤثر عدمه في عدمه كالشرط، أو وجود أمر مؤثر وجوده في عدمه كالمانع، فعليك بمنع هذا التخصيص الذي لا دليل عليه إلا مجردا لا صلاحي مسندا لهذا المنع بما في حديث الباب من العموم المحيط بكل فرد من أفراد الأمور التي ليست من ذلك القبيل قاطبا: هذا أمر ليس من أمره، وكل أمر ليس من أمره رد، فهذا رد، وكل رد باطل، فهذا باطل، فالصلاة مثلا التي ترك فيها ما كان يفعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أو فعل فيها ما كان يتركه ليست من أمره، فتكون باطلة بنفس هذا الدليل، سواء كان ذلك الأمر للمفعول أو للمتروك مانعا با صلاحي أهل الأصول، أو شرطا، أو غيرهما، فليكن منك هذا على ذكر .

ثم قال - رحمه الله - وهذا الحديث مقدمه كبرى في اثبات كل حكم شرعي ونفي عنه، نقل عن الطرخي لأن منطوقه مقدمه كلية، مثل أن يقال في الوضوء بماء نجس: هذا ليس من أمر الشرع، وكل ما كان كذلك فهو مردود، فهذا العمل مردود، فالقائمة الثانية ثابته بهذا الدليل، وإنما يقع النزاع في الأولى، ومفهومه أن من عمل عملا عليه أمر الشرع فهو صحيح، فلوا تفق أن يوجد حديث يكون مقدمه أولى في اثبات كل حكم شرعي ونفيه لا استقلال الحديثان بجمع أدلة الشرع، لكن هذا الثاني لا يوجد، فان حديث الباب نصف أدلة الشرع<sup>(٤)</sup>))

(( فلا يبقى فعل، ولا قول، ولا اعتقاد، لم يأت به الشرع إلا وأمكن الاستدلال على رده بهذا الحديث الصحيح، وهكذا العمل في سائر الكليات ))<sup>(٥)</sup>

(١) أي في الحديث السابق .

(٢) تقدم تخريجه قبل قليل صفحة (٤١٣) .

(٣) جاء في مختار الصحاح (ص ٢٤٢ مادة كوع): وكاع عن الشيء: من باب باع، ويكاع أيضا

لغة في (كع) عنه ويكع، بالكسر: اناها به وجب عنه .

(٤) نيل الأوطار: الشوكاني (١٣٥/٢، ١٣٦) . (٥) أدب الطلب ومنتهى الأرب: الشوكاني (ص ١٩٢)

ومنفوخة القول في الموضوع؛ أن تقسيم البدعة إلى حسنة وسيئة وإلى الأحكام الخمسة أمر مخترع لا يدل عليه دليل شرعي، بل هو في نفسه متدافع، لأن من تعريف البدعة للسني عرفنا ه وقال به العلماء أنه لا يدل عليه دليل شرعي، لا من نصوص الشرع، ولا من قواعده، ولو كان هناك ما يدل من الشرع على وجوب أو ندب أو باحة لما كان يسمى هذا العمل بدعة، ولكانت داخلة تحت الأمر النهي بالدليل، فكيف نسميها بدعة ونقسمها ؟ .

أما ما يستدلون به من قول عمر رضي الله عنه لما جمع الناس في قيام رمضان على امام واحد في المسجد، وخرج، ورأهم يملّون كذلك، قال: نعمت البدعة هذه. (١) فالحق في ذلك أن مراد عمر أن هذا الفعل لم يكن على هذا الوجه قبل هذا الوقت، ولكن له أصل في الشريعة يرجع إليه، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يحث على قيام رمضان ويرغب فيه .

ففي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ذات ليلة، فملى بصلاته ناساً، ثم صلى الليلة القابلة، فكثرت الناس، ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة والرابعة، فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما أصبح قال: قد رأيت الذي منعتم، ولم يمنعني من الخروج اليكم إلا أنني خشيت أن تفرض عليكم . وذلك في رمضان. (٢)

ففي هذا ما يدل على كونها سنة، فإن قيامه صلى الله عليه وسلم أولاً بهم دليل على صحّة القيام في المسجد جماعة في رمضان، وامتناعه بعد ذلك من الخروج خشية لا فتراض لا يدل على امتناعه مطلقاً، لأن زمانه كان زمان وحي وتشريع، فيمكن أن يوحى إليه، فيعمل به الناس بالالزام، فلما زالت حلة التشريع بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع الأمر إلى أصله، وعلى هذا سميها عمر بن الخطاب بدعة، أي باعتبارها الحال من حيث تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم، لا أنها بدعة في المعنى .

وفي مدد ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -:

(( أكثر ما في هذا تسمية عمر تلك بدعة مع حسنها، وهذه تسمية لغوية، لا تسمية شرعية،

(١) أخرجه البخاري في كتاب صلاة التراويح، باب فضل من قام رمضان. (الفتح ٢٩٤/٤، ٢٩٥ - برقم ٢٠١٠) .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين، باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح (٥٢٤/١ برقم ٧٦١)، وما لك في الموطأ، كتاب الصلاة في رمضان، باب الترغيب في الصلاة في رمضان (١١٣/١ برقم ١) واللفظ له .

وذلك أنّ البدعة في اللغة تعم كل ما فعل ابتداء من غير مثال سابق، وأمّا البدعة الشرعية فكل ما لم يدل عليه دليل شرعي، فإذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دل على استحباب فعل أو إيجابه بعدموته، أو دل عليه مطلقاً، ولم يعمل به إلا بعد موته، ككتاب الصدقة الذي أخرجه أبو بكر رضي الله عنه، فإذا عمل أحد ذلك العمل بعد موته صح أن يسمى بدعة في اللغة، لأنّه عمل مبتدأ . . . ثمّ ذلك العمل الذي يدل عليه الكتاب والسنة ليس بدعة في الشريعة، وإن سمي بدعة في اللغة، فلغز البدعة في اللغة أعم من لفظ البدعة في الشريعة، وقد علم أنّ قول النبي صلى الله عليه وسلم: ( كل بدعة ضلالة ) لم يرده كعمل مبتدأ، فإنّ دين الإسلام، بل كل دين جاء به الرسل فهو عمل مبتدأ، وإنما أراد: ما ابتدئ من الأعمال التي لم يشرعها هو صلى الله عليه وسلم )) (١)

وبهذا يتبين أنّ البدع كلّها ضلالة، وكلّها أحداث في دين الله عزوجل بما لم يشرعه، وتقسيمها إلى حسنة وسيئة تقسيم باطل مردود، وأمّا ما وقع في كلام الطوفان من استحسان بعض البدع فإتّما ذلك من البدع اللغوية لا الشرعية .

#### من الأدلة التي تدل على وجوب الاتّباع والنهي عن البدعة

وقد جاءت الأدلة الكثيرة في كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم التي تدل على وجوب الاتّباع والنهي عن البدع ومحدثات الأمور . منها :

قوله تعالى: (( وَمَا آتَاكُمْ لِرَسُولٍ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا )) (٢).

قال الشوكاني: (( والحق أنّ هذه الآية عامّة في كلّ شيء يأتي به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أمر، ونهي، أو قول، أو فعل، وإن كان السبب خاصاً، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وكلّ شيء آتانا من الشرع فقد أعطانا إياه وأوصله إلينا، وما أنفع هذه الآية وأكثرها فائدة )) (٣)

وقوله تعالى: (( وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ، وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ، ذَلِكُمْ وَمَا كُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ )) (٤)

قال الشوكاني في تفسير الآية: (( والصراط: الطريق، وهو طريق دين الإسلام،

(١) اقتضاء الصراط المستقيم: ابن تيمية (ص ٢٤٩، ٢٥٠) ط/ دار الحديث .

(٢) سورة العنكبوت: آية ٧ . (٣) فتح القدير: الشوكاني (١٩٨/٥) .

(٤) سورة الأنعام: آية ١٥٣ .

والمستقيم : المستوي الذي لا هواجس فيه )) (١)

فدلّت الآية على أنّ الثا ردمن طريق الله وشرعه مخالف لأمر الله تبارك وتعالى،  
والمبتدع مخالف ومتّبع لما اخترع، كما دلّت الآية على أنّ المالك لطريق غير طريق الله  
مبتدع من سبيل المؤمنين، وأنّ صراط الله واضح مستقيم، وشريعته لا تحتاج إلى مسن  
يخترع فيها، ويكون بعد ذلك مستحسناً، وفي هذا المعنى ورد قول الحقّ تبارك وتعالى:  
(( وَعَلَى اللَّهِ قَمَدًا لَسَبِيلٍ وَمِنْهَا جَائِرٌ )) (٢)

وأما الأحاديث في هذا الموضوع فكثيرة جداً، منها :

حديث العرباض بن سارية قال: ملّى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم المبح، فوعظنا  
موعظة بليغة ذرّفَتْ منها الميرون<sup>(٣)</sup> ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله كأنّها  
موعظة مودّع، فأومنا. فقال: (( أومئكم بتقوى الله، والسمع والطاعة، وإن كان عبداً حبشياً،  
فإنّه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين  
المهديّين، عشوا عليها بالنواجز<sup>(٤)</sup> وإياكم ومحدثات الأمور، فإنّ كلّ بدعة ضلالة ))  
(٥)  
ومنها حديث أنس رضي الله عنه قال: جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله  
عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أخبروا كأنّهم تقالُّوها<sup>(٦)</sup> فقالوا:  
وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم؟ قد غفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر. قال أحدهم:  
أما أنا فأنّي أملي الليل أبداً، وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر، وقال آخر: أنا أعتزل  
النساء، فلا أتزوّج أبداً. فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: (( أنتم الذين قلتم كذا

- 
- (١) فتح القدير: الشوكاني (١٧٨/٢) . (٢) سورة النحل: آية ١ .  
(٣) ذرّفَتْ الميرون تذرّفها، إذ جرى دمها . (النهاية لابن الأثير ١٥٩/٢ مادة: ذرّف) .  
(٤) هذا مثل في شدّة لامتساک بأمر الدين، لأنّ العقر بالنواجز تعقّب بجميع الغم والأسنان،  
وهي أواخر الأسنان . وقيل: التي بعداً لأثياب (النهاية لابن الأثير ٢٥٢/٣ مادة: عصف) .  
(٥) أخرجه أحمد في المسند (١٢٦/٤)، وأبو داود وفي كتاب السنة، باب في لزوم السنة (١٣/٥) -  
١٥ برقم ٤٦٠٧)، والترمذي في كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع  
(٤٣/٥ برقم ٢٦٧٦) وقال: هذا حديث حسن صحيح، وابن ماجه في المقدمة، باب اتباع سنة  
الخلفاء الراشدين المهديّين (١٥/١ برقم ٤٢)، والحاكم في المستدرک (٩٧/١) وقال: هذا  
حديث صحيح لاهلته . ووافقه لذهبي، والبيهقي في شرح السنة (٢٠٥/١ برقم ١٠٢) وقال: هذا  
حديث حسن . وانظر سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (٦٤٨، ٦٤٧/٢ برقم ٩٣٧) .  
(٦) أي استقلّوها . وهو تفاعل من القلّة . (النهاية لابن الأثير ١٠٤/٤ مادة: قلل) .

وكذا ، أما والله إني لأخافكم لله وأتقاكم له ، لكنني أصوم وأفطر ، وأصلي وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني )) (١)

فهذه النصوص من الكتاب والسنة تدل على وجوب الاتباع والابتعاد عن البدع ومحدثات

الأمور .

### نماذج من البدع التي تكلم عليها الشوكاني

هناك كثير من البدع التي عمّت وطمت في أرجاء العالم الإسلامي، حتى أصبحت عند الكثير من الناس سنة متبعة ، شاب عليها الكبير، وشب عليها الصغير ، في الوقت الذي تركوا فيه تعاليم الإسلام ، وهجروا سنن المصطفى صلى الله عليه وسلم ، وسأذكر فيما يلي بعضها منها مما تعرّف له الشوكاني - رحمه الله تعالى - في كتبه وبيّنه وأوضحه :

#### ١ - بدعة الرافضة

بيّن الشوكاني - رحمه الله تعالى - بدعة هذه لطائفة لفضالة ، وخطورتها على الإسلام

وأهله ، ومن بين ما ذكر من بدعهم :

#### ١ - معاداتهم للمحاربة رضوان الله عليهم .

فذكر - رحمه الله - ما صارت الرافضة أقماً هم الله تمنعه بهؤلاء الصحابة الذين هم رؤس الأولياء ، ورؤساء الأتقياء ، وقدوة المؤمنين ، وأسوة المسلمين ، وخير عباد الله أجمعين ، من الطعن ، واللعن ، والشب ، والسب ، والشتم ، والظلم . قال :

(( وانظروا إلى مبلغ بلغ الشيطان الرجيم بهؤلاء المغرورين المجترئين على هذه

الأفراض الممونة المحترمة المكرمة ، فيا لله لعجب من هذه العقول الرقيقة ، والأفهام الشنيعة ، والأذهان المختلة ، والأدراكات المعتلة ، فإنّ هذا التلاعب الذي تلاعب الشيطان ، يفهمه أقمارنا عقلاء ، وأبمدهم فطنة ، وأجمدهم فهما ، وأقصرهم في العلم بآثاره ، وأقلهم طلاقة ، فإنّ الشيطان لعنه الله سؤل لهم بأن هؤلاء الصحابة رضي الله عنهم الذين لهم المزايا التي لا يحيط بها حصر ، ولا يحصيها حد ، ولا عدّ ، أحقّ بما يبتكون من أفعالهم الشريفة ، ويجحدون من مناقبهم السنيفة ، حتى كأنهم لم يكونوا هم الذين أقاموا أعمدة الإسلام بحيوفهم ، وأوصلوا

(١) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب الترغيب في النكاح . (الفتح ٥/١ برقم ٥٠٦٣) ، ومسلم في كتاب النكاح ، باب استحباب النكاح . (١٠٢٠/٢ برقم ١٤٠١) .

دين الاسلام الى أطراف المعمور، من شرق الأرض وغربها، ويمينها وشمالها، فامت رقعسة  
الاسلام، وطبقت الأرض شرائح الايمان، وانقطعت علائق الكفر، وانقصت جباله .  
يا لله العجيب، بما دون خير عبدا لله، وأنعمهم للدين الذي بعث به رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم، وهم لم يعاصروهم، ولا عاصروا من أدركهم، ولا أنجبوا اليهم بذنب، ولا ظلموهم  
في مال، ولا دم، ولا عرض، بل قد صاروا تحت أطباق الشرى، وفي رحمة واسع الرحمة منذ مؤسسين  
من النبيين (١) (١٠)

كما بين - رحمه الله تعالى - أن كراهة لرافضة ومعاداةهم للمحاربة لم يرد بها الأهدم  
السنة النبوية . قال :

(( واعلم أن لهذه السنة لرافضة، والبدعة الخبيثة، ذبلا هو أشد ذبلا، وويل هو أقبح  
ويل، وهو أنهم لما علموا أن الكتاب والسنة ينالان عليهم بالخسارة والبوارى على صوت،  
عادوا السنة المطهرة، وقد حوا فيها وفي أهلها بعد قدحهم في المحاربة رضي الله عنهم، وجعلوا  
المتممك بها من أعداء أهل البيت، ومن المخالفين للشريعة لأهل البيت، فأبطلوا السنة  
المطهرة بأسرها، وتممكوا في مقلبلها وتعوضوا عنها بأكاذيب مفتراة مشتملة على القسح  
المكذوب المفترى في المحاربة، وفي جميع العالمين للسنة المهتدين بهديها، لعاملين  
بما فيها، لنا شرين لها في الناس، من التابعين وتابعيهم الى هذه الغاية، وسوءهم بالنصب  
والبغض لأئمة المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ولأولاده، فأبعد الله الرافضة  
وأقماهم (٢) (١٠)

هذا وقد اتنى الشوكاني - رحمه الله تعالى - اعتناء كبيرا بالرد على هذه الطائفة  
الضالفة في هذا الموضوع، فقد ألف كتابين، أحدهما : درة الحباية في مناقب القراية  
والحباية (٤) بين فيه مناقب وفضائل كل من الحباية والقراية - رضوان الله عليهم -،

- 
- (١) قطرا الولي على حديث الولي : الشوكاني (ص ٢١٤) .  
(٢) النواصب، والناصبية، وأهل النصب : هم الذين يبغضون عليا رضي الله عنه وأصحابه،  
وسمي ذلك لأنهم نصبوا له أي عاوه وأظهروا له الخلاق (٠ انظر : لسان العرب : ابن  
منظور ٧٦٢/١ مادة : نصب، ومجموع فتاوى : ابن تيمية ٣٠١/٢٥) .  
(٣) قطرا الولي على حديث الولي : الشوكاني (ص ٢٠٥، ٢٠٦) وانظر أدب الطلب له (ص ١٦) .  
(٤) حققه الدكتور / حسين بن عبدا لله العمري، وطبعه دار الفكر دمشق،  
عام ١٤٠٤ هـ = ١٩٨٤ م .

والثاني؛ ارشاد النبي الى مذهب أهل البيت في صحب النبي. (١) نقل فيها جماع أهل البيت من ثلاث عشرة طريقة على عدم ذكر الصحابة بسبب أو ما يقاربه ، وقد أثارته هذه الرسالة ثائرة لرافضة في أيامه ، وحكى أنه وقعت هذه الرسالة بأيدي جماعة من الرافضة الذين بمنع المخالفين لمذهب أهل البيت، فجاءوا، وصالوا، وتعصبوا، وتحزبوا، وأجابوا بأجوبة ليس فيها إلا محض السباب والمنازعة. (٢) قال - رحمه الله -، وكل من عنده أدنى معرفة يعلم أنني لم أنكر فيها إلا مجرد الذب عن أعراض الصحابة الذين هم خير القرون، مقتصر على نصوص الأئمة من أهل البيت، ليكون ذلك أوقع في نفوس من يكذب عليهم ، وينسب اليهم مذهبهم ما هم منه براء. (٣)

ب - اعتقادهم بعصمة علي رضي الله عنه .

ومن بدع هذه الطائفة قولهم بعصمة علي رضي الله عنه ، وهو قول فاسد . يقول الشوكاني - رحمه الله تعالى - : (( عصمة علي وحجبة قوله ذهب الى القول بهما جماعة من أهل البيت، وذهب جماعة منهم وسائر المسلمين أجمعين الى أن المعمومات ما هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الخصوص، والحجبة إنما هي ما جاء عن الله وعنه )) (٤) وأورد ما استدلل به القائلون بعصمة علي رضي الله عنه من الأحاديث ، منها : حديث : (( علي مع القرآن، والقرآن مع علي، ولن يفترقا حتى يردا على الحوض )) (٥) وحديث : (( من فارق علياً فارقتي، ومن فارقتني فقد فارق الله )) (٦) ومنها حديث : (( هذا فاروق هذه لأمة ، يفرق بين الحق والباطل . يعني علياً )) (٧)

- (١) وهو ما لعل تزل مخطوطة ، وتوجد في مكتبة لجامع الكبير بمنعاً ضمن مجموع (٨٣) صفحة (٨٠ - ٩١) ولم أتمكن من الاستفادة منها . وقد تحدث الشوكاني عن فضائل الصحابة وعن التفضيل بينهم وغيرهم في عدة مواضع من كتبه ( انظر مثلاً : فتح لقدير ٢/٥١، ٣٩٨، ٤٠٠، - ٤٠١، وأيضاً ٥/١٦٩، ١٩٧، ١٩٨ . ونيل الأوطار ١٠/٢٤٨ - ٢٥٠ ) .
- (٢) انظر حكايات الكتاب وما تمبب منه من اختلاف بين المؤلف وجماعة الرافضة في اليمن في عصره في : البدر الطالع (١/٢٢٣، ٢٢٤، ٢٣٤، ٢٣٥)، وأيضاً : قطرا لولي على حديث الولي (ص ٢٩٨) وقد ذكرت شيئاً منها في باب التمهيد (ص ٣٢) .
- (٣) البدر الطالع : الشوكاني (ص ٢٢٤) .
- (٤) عقود الزبير ج ٢ في جلد ١١، علامة ضمد ، الشوكاني (ص ٢٤٥) ضمن أمناة الشريعة .
- (٥) أخرجه الحاكم في المستدرک (٢/١٢٤) وصححه ووافقه الذهبي . قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/١٣٤) : رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه ما لحين أبي الأسود وهو ضعيف .
- (٦) أخرجه الحاكم في المستدرک (٢/١٢٤) وصححه ، قال الذهبي في التلخيص : بل هو منكر ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/١٣٥) : رواه البزار ورجاله ثقات .
- (٧) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/١٠٢) : رواه الطبراني والبخاري عن أبي نر، وفيه من عمرو بن سعيد المصري وهو ضعيف .

وحديث: (( أنا وهذا حجة على أمتي يوم القيامة . يعني علياً ))<sup>(١)</sup> ونحو هذا الحديث كثير . (٢)

وبين - رحمه الله - أن الجمهوراً جاب عنها بأجوبة مختلفة ، منها : القدر في أساسيد بعضها ، ومنها : المنع من دلالتها على المطلوب ، ومنها : الإلزام بأنه لا يختص ذلك بعلي عليه السلام<sup>(٣)</sup> ، بل ثبتت العصمة وحجيتها لقول جماعة من الصحابة ورد فيهم ما يدل على نحو ما دلت عليه هذه الأحاديث ، كما ورد في حق ابن مسعود ( رضي الله عنه ) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (( رضيت لأمتي ما رضي لها ابن أم عبد ))<sup>(٤)</sup> ، وما ورد في أبي عبيدة ( رضي الله عنه ) من أنه (( أمين هذه الأمة ))<sup>(٥)</sup> ، وما ورد في حق أبي بكر وعمر ( رضي الله عنهما ) من حديث حذيفة عند الترمذي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (( اقتدوا بالذنين من بعدي أبي بكر وعمر ))<sup>(٦)</sup> وما أخرجه الشيخان من حديث ابن

- (١) أخرجه الخطيب في تاريخه (٨٨/٢) عن أنس، قال الشوكاني في الفوائد المجموعة (ص ٢٧٢) : رواه الخطيب عن أنس مرفوعاً، وهو موضوع، والمتهم به مطربن أبي مطر، قال في الميزان : هذا باطل . ( انظر ميزان الاعتدال للذهبي ٥ / ٢٥٢ ) .
- (٢) انظر مقوداً لزيد في جيد مسائل علامة فهد : الشوكاني (ص ٢٤٥، ٢٤٦) ضمن أمناً للشرعية . وقد جمع الشوكاني مثل هذه الأحاديث وانتقدها في كتابه : الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ( انظر ص ٢٤٢ - ٢٨٤ ) . وتقدم الحديث عنها في (ص ٨٩٨٦) .
- (٣) إن قول الشوكاني : ( عليه السلام ) بعد ذكر علي لا تعني أكثر من معناها الذي تدل عليه اللغة ، ولا ينبغي تحميلها أكثر من ذلك ، لأن الشوكاني لم يستعملها لعلي فقط ، بل يطلقها على غيره كما هو ثابت ، كما أن الشوكاني يذكر علياً ويترضى عنه في معظم ذكره لعلي ، ولا يخفى أن السلام على الموتى قد شرعه الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله عندما أتى المقبرة : (( السلام عليكم دا رقوم مؤمنين )) ( أخرجه مسلم عن أبي هريرة في كتاب الجنائز ، باب ما يقال عند دخول القبور والدفن لأهلها ، ٦٦٩/٢ برقم ١٧٤ ) . وقد ذكر البخاري في صحيحه في كتاب فضائل الصحابة قال : باب مناقب فاطمة عليها السلام . ( انظر الفتح ١٣١/٧ ) .
- (٤) أخرجه الحاكم في المستدرک (٣١٨، ٣١٧/٣) وصححه ، ووافقه الذهبي ، وقد روي الحديث بزيادة فيه بلفظ : (( وكرهت لأمتي ما كره لها ابن أم عبد )) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢١٠/١) : رواه الجزراوي لطبراني في الأوسط باختصار الكراهة ، ورواه في الكبير منقطع لسانه ، وفي أسناد الجزار محمد بن حميد الرازي ، وهو ثقة ، وفيه خلاف ، وبقيت رجاله وثقوا . والحديث صححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢٢٥/٣ برقم ١٢٢٥) .
- (٥) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه (الفتح ١١٦/٧، ١١٧ . برقم ٣٧٤٤، ٣٧٤٥) ، والترمذي في كتاب المناقب ، باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح (٥/٦٢٣ برقم ٢٧٩٠، ٢٧٩١) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه (١/١) .
- (٦) أخرجه الترمذي في كتاب المناقب ، باب مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما - (١٨) كليهما (٥٧٠/٥ برقم ٣٦٦٢، ٣٦٦٣) وقال : هذا حديث حسن ، وابن أبي عمير في السنة (٢/٥٢١ برقم ١١٤٨، ١١٤٩) قال الألباني : حديث صحيح . ( انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٣٣/٢ - ٢٣٦ برقم ١٢٢٣ ) .



(١) عباس ( رضي الله عنهما ) أنّ النبي صلى الله عليه وسلم قال له : (( اللهم فقهه في الدين )) وفي رواية : (( اللهم فقهه في الكتاب )) (٢) فهذه الأحاديث ونحوها تدل على عممة كسئل فرد من أفراد المحابة أو جماعة منهم ، ولم يقل به أحد .

ثمّ ردّ - رحمه الله - على قول الرافضة القائلين بعممة علي، والحسين، والبتول رضي الله عنهم ، وبين أنّها إذا كانت قد وردت فيهم أحاديث بأثم من أهل الجنة، فأنّه لا تلازم بين دخول الجنة والعممة، ولا أثبتنا العممة للعشرة المبيّثين، وكلّ أفراد المحابة الذين وردت فيهم أحاديث تدل على أثم من أهل الجنة ، كعبد الله بن عبد السلام ، وحارثة بن سراقه ، وطلحة بن عبد الله ، وكأ محاب بدر ، وأهل بيعة الرضوان ، وغيرهم . فلو كان دخول الجنة مستلزماً للعممة كان أكثر أكارا للمحابة معصومين ، واللّا زام باطل ، فالملزوم مثله . (٣)

وهكذا أبطل الشوكاني - رحمه الله تعالى - البدع التي ابتدعتها الرافضة وشدّد عليهم ، وقد نهج منهج أهل السنة في مناقشتهم ، وفي دعوتهم إلى التمهّد بالاسلام جملّة ، وإلى عدم الرجوع إلى أقوال العلماء المتعصّبين ، بل إلى الكتاب والسنة اللذين أمرنا الله بالتبّاهما ، ولم يأمرنا بالتبّاه غيرهما .

## ٢ - بدعة المتصوّفة

ذكر الشوكاني - رحمه الله تعالى - المغا سدا التي أصابت دين الاسلام وفرّقت كلمة المسلمين ، ومنها ما صار عليه هذه الطائفة المدعوة بالمتصوّفة . قال :

(( فقد كان أوّل هذا الأمر يطلق هذا الاسم على من بلغ في الزهد والعبادة إلى أعلى مبلغ ، ومشى على هدي الشريعة المطهرة ، وأعرض عن الدنيا ، وصدّ عن زينتها ، ولم يفتّر بيهجتها ، ثم حدثت أقوام جعلوا هذا الأمر طريقاً إلى الدنيا ، ومدرجاً إلى التلاعب بأحكام الشرع ، ومسلكاً إلى أبواب اللهو والخلاسة ، ثم جعلوا لهم شيخاً يعلمهم كيفية السلوك ، فمنهم

(١) أخرجه البخاري في كتاب الوضوء ، باب وضع الماء عند الخلاء ( الفتح ١/٢٩٤ برقم ١٤٣ ) ،

ومسلم في كتاب فضائل الصحابة ، باب في فضائل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما

(٢/٤) ١٩٢٢٧ برقم ٢٤٢٧٧ ، وأحمد في المسند (١/٢٦٦، ٢١٤، ٢٢٨، ٢٣٥) .

(٣) مسند الإمام أحمد (٢/٣٥) .

(٣) انظر فقود الزهرجدي جيداً مثل علامة ضد : الشوكاني (ص ٢٤٧، ٢٤٨) ضمن أمناء الشريعة .

من يكون مقصده ما لحا وطريقته حسنة ، فيلقن أتبا مه كلما ت تبا عدهم من الدنيا، وتقرّبهم من الآخرة ، وينقلهم من رتبة الى رتبة على أعراف يتعارفونها، ولكنه لا يخلو غالب ذلك من مخالفة للشرع، وخروج من كثير من آدابه ((١))

ويبين الشوكاني أنّ الخير كلّ الخير في الكتاب والسنة ، فما خرج عن ذلك فلا خير فيه ، وان جاءنا أزهّد الناس في الدنيا، وأرغبهم في الآخرة ، وأتقاهم لله تعالى، وأخثاهم له نفسي الظاهر ، فاتّه لا زهد لمن لم يمش على الهدى النبوي، ولا تقوى ولا خشية لمن لم يسلك الصراط المستقيم ، فإنّ الأمور لا تكون طاعات بالتعب فيها والنصب وإيقاعها على أبلغ الوجوه ، بل إنّما تكون طاعات خالصة محضة مبركة نافعاً بما وفقنا للشرع والمشي على الطريقة المحمدية ، واعتبرنا للخوارج ، فقد وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بما وصف من تلك العبادات والمجاهدات التي لا تبلغ عبادتنا ولا مجاهدتنا الى شيء منها، ولا تعتبر بالنسبة اليها، ومع هذا فقال: (( إنّها لا تجاوز تراقيم )) ((٢))، وقال: (( إنّهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية )) ((٣))، وقال: (( إنّهم كلاب النار )) ((٤)) فانظر كيف كانت مجاهداتهم، وعباداتهم، وقيامهم الليل، وصيامهم النهار، ونقمة عليهم وبليّة، ومحنة لهم، لم تعد عليهم ينفع قط إلا ما أصيبوا به من الخسار والنكال والوبال، فكانت تلك الطاعات المورثة من صلاة، وصيام، وتعب، وقيام، هي نفس المعاصي الموجبة للنار.

وهكذا كلّ من رام أن يطيع الله على غير الوجه الذي شرعه لعباده وارتضاه لهم ، فاتّه ربّما يلحق بالخوارج بجامع وقوع ما أظاهوا الله به على غير ما شرعه لهم في كتابه وعلى لسان رسوله . ثم قال:

(( واتي لأخشى أن يكون من هذا القبيل ما يقع من كثير من المتموّفة، من تلسك

- 
- (١) أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني (ص ٢١٨) .  
(٢) أخرجه البخاري في عدّة مواضع في صحيحه ( انظر الفتح ٤٣٤/٦ برقم ٢٣٤٤ )، ومسلم في كتاب الزكاة، باب ذكر الخوارج ومفاتها (٢/٧٤٠ برقم ١٠٦٢ - ١٠٦٨) وتما مه كما في الموضع الأخير، من سير بن عمرو قال: سألت سهل بن حنيف، هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الخوارج ؟ فقال: سمعته ( وأثار بيده نحو المشرق ): (( قوم يقرأون القرآن بألسنتهم لا يعدون تراقيمهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية )) .  
(٣) أخرجه ابن ماجه في المقدمة، باب في ذكر الخوارج (١/٦١ برقم ١٧٣) بلفظها الخوارج كلاب النار، وأحمد في المسند (٤/٣٥٥) من ابن أبي أوفى، وابن أبي عمير في الحنة (٢/٤٢٤ - برقم ١٠٤) قال الألباني، حديث صحيح ورجال أسنده ثقاة رجال الشيخين . ( انظر مشكاة المصابيح ١٠٥٥/٢ برقم ٣٥٥٤ ) .

الأقوال والأفعال التي ظاهرها التنفير عن الدنيا، والبعدهن أهلها، والفرار عن زينتها، مع تلك الوظائف التي يلازمونها من التخنُّع، والانكمار، والتلَّهب، والتأسُّف، والمصراخ تسارة، والهدوء تارة أخرى، والرياضيات، والمجاهدات، وملازمة أنكارهم في الشرع، على صفات لم يأتِ الله بها، مع ملازمة تلك الشيا بالخشنة الدرنة، والعود في تلك المطالب القدرة، وما ينضمُّ إلى ذلك من ذلك الهيام، والشطح، والأحوال التي لو كان فيها خير لكانت لرسول الله وأصحابه الذين هم خير الأئمة ((١))

وقد ابتدعت المتممات أموراً كثيرة ودعا إليها، ولم تكن عندنا لها باقية، ومنها ما ترك الزواج، وادامة الجوع، ومواصلة الصوم، والعزلة والخلوة، والغناء، والوجد، وتقسيم الدين إلى حقيقة وشريعة، وتقديس الأولياء، وتفضيلهم على الأنبياء، ومنها القبول بالغناء<sup>(٢)</sup>، والحلول، ووحدة الوجود، والاتحاد بين المخلوق والخالق<sup>(٣)</sup> وهكذا تدرج هؤلاء المتممات إلى أن شرعوا لأنفسهم من الدين ما لم يأتِ به الله، وأعلنوا عن أنفسهم أنهم أهل الله وأحبُّوا، ولهم صلاحية ليست للأنبياء والرسل، إذ في إمكانهم أن يأخذوا الدين وشراعه عن الله مباشرة بنحو سطة، ودون حاجة إلى الرسول محمد صلى الله عليه وسلم .

وقد تدرجت هذه الأمور البدعية إلى صفوف المسلمين منذ زمن قديم، ولا زال تسوء في

(١) أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني (ص ٢١١، ٢٢٠) .

(٢) قال الجرجاني: الوجد: ما يمدد القلب ويرد عليه بلا تكلف. (التعريفات: ص ٢٥٠) ، وعرفه الغزالي بأنه حال تتوسط السماء والرقص، فالسمع يثمر في القلب حالة تسمى الوجد، ويثمر الوجد تحريك الأظفار، أما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب، وأما بحركة موزونة فتسمى التصفيق والرقص. (انظر الأحياء ٢/٢١٣ وما بعدها. ط/ دار المعرفة) .

(٣) قال الجرجاني: الغناء: سقوط الأرواف المذمومة كما أن البقاء وجوداً لأرواف المحمودة، والغناء فنانون، أحدهما ما ذكرنا، وهو كثرة الريافة، والثاني عدم الاحساس بما لم يملك والملوك، وهو بلا استغراق في عظمة الباري ومشاهدة الحق. (التعريفات ص ١٦٦)، وفسر طائفة من المتممات الغناء بغناء لكلية، أي فناء البشرية، فمنهم من ترك الطعام والشراب، وتوهم أن البشرية هي القلب، والجنة لنا ضعفت زالت بشرتها، فيجوز أن يكون موصفاً بالمفاتيح الإلهية. (انظر اللمع للطوسي ص ٥٤٣ تحقيق: د/عبدالحليم محمودوطه عبد الباقي) .

(٤) الفرق الدقيق بين هذه الاصطلاحات الثلاثة: أن وحدة الوجود هو القول بأن الكون والله شيء واحد، وكل شيء في الكون هو الله لا غير، وكان ابن عربي (ت ٦٣٨ هـ) من أشهر المتممات القائلين بها. والحلول: يستلزم لاثنينية: اللاهوت والناوت، حيث نزلت اللاهوت وحلت في الناوت، كما اعتقدنا لما رى في المسيح عليه السلام، وكان الحلاج (ت ٣٠٩ هـ) من أشهر المتممات القائلين به. أما الاتحاد فهو على عكس الحلول، أي رفعت الناوت وتحدت باللاهوت، كما اعتقدنا لبراهمة والهندوس وأمثالهم. (انظر: البوذية تاريخها وعقائدها وعلاقتها للصوفية: رسالة الماجستير للباحث ص ٤٩١ - ٤٩٤) .

دورها في إفساد الأمة الإسلامية في كثير من البلدان، ولا يزال بعض الناس من المنتسبين للعلم وغيرهم مغترين بها، ومتحمسين في الدفاع عنها ومن أهلها .

وقد تمدد لها وكشف عن حقائقها كثير من علماء المسلمين<sup>(١)</sup>، منهم الامام الشوكاني الذي نحن بمددا لحديث عنه، فقدتنا أول - رحمه الله تعالى - في كثير من كتبه هذه لأمر بالانقضاء الشديد، وخاصة في كتابه: قطر اللؤلؤ على حديث الولي، وأوليا لله والطريق إليها، ورسالته: الصوارم الحداد لقا طعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد . وهي مما زالت مخطوطة<sup>(٢)</sup>. حيث نقل فيها أقوال العلماء أهل السنة في الحكم على ما تفمنته الكتب الصوفية من الضلال والافتلال، مثل الفصوص، والفتوحات لابن عربي<sup>(٣)</sup>، والبداين سبعين<sup>(٤)</sup>، والانسان الكامل لعبدالكريم الجيلي<sup>(٥)</sup> وشعرا بن الفارسي<sup>(٦)</sup> المسماة بالقييدة لتأنيده<sup>(٧)</sup>.

- (١) هناك الكثير من العلماء المتقدمين والمتأخرين ألغوا في الرد على التمؤف والتمؤفة وكشف حقائقه، منهم: ابن الجوزي (ت ٥١٧ هـ) في تلبيس ابليس، وابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠ هـ) في: ندم ما عليه مدعوا لتمؤف، وشيخ اسلام بن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) في كثير من مؤلفاته، مثل: الاستقامة، وبغية المراد، ومجموعة الرسائل والمسائل، واقتفاء لمراط المستقيم، وحقيقة مذهب الاتحاديين أو وحدة الوجود، وبرهان الدين البقاعي (ت ٨٨٥ هـ) في: ممرع التمؤف - ومن المتأخرين: عبد الرحمن الوكيل في: هذه هي الصوفية، واحسان الهي ظهير في: التمؤف المنشأ والمما در، ومحمد فخر شفقة في: التمؤف بين الحق والخلق.
- (٢) في ١٦ ورقة، وتوجد في مكتبة لجامعة اسلامية، تحت رقم (٥٦٢) ميكروفيلم .
- (٣) محمد بن علي بن محمد بن عربي المعروف بمحيي الدين بن عربي، الملقب بالشيخ الأكبر، قال عنه لذهبي: قدوة لثلاثين بوحداء لوجود، له نحو أربعين كتابا ورسالة، أشهرها: فصوص الحكم، والفتوحات المكية - توقي (٦٣٨ هـ) في دمشق . (انظر ترجمته في: ميزان الاعتدال: للذهبي ١٠٥/٥، ١٠٦، وجمهرة الأولياء وأعلام التمؤف: محمود المنوفي ٢٠١/٢، والأعلام: الزركلي ٦/٢٨١، ٢٨٢) .
- (٤) أبو محمد عبدالحق بن ابراهيم بن سبعين الانبيلي، من زهاد الفلاسفة، ومن القائلين بوحداء لوجود، له أتباع ومريدون يعرفون بالبعينية، له مؤلفات منها: بداء العسارف وقييدة المقرب الكاشف، وأسرار الحكمة الشرقية، ورسائل ابن سبعين - توقي (٦٦٩ هـ) - (انظر ترجمته في: البداية والنهاية: ابن كثير ١٣/٢٦١، وشذرات الذهب: ابن العماد الحنبلي ٥/٣٢٩، والأعلام: الزركلي ٣/٢٨٠) .
- (٥) عبدالكريم بن ابراهيم بن عبدالكريم الجيلي ابن سبط الشيخ عبد القادر الجيلاني، من علماء التمؤفة، وأصحاب الاتحاد ووحدة الوجود، له كتب كثيرة، منها: الانسان الكامل في معرفة الأواخروالأوائل، والمنظر الالهية - توقي (٨٢٢ هـ) (الأعلام: الزركلي ٤/٥١٠، ٥١٠) .
- (٦) شرف الدين أبو حفص عمر بن علي السعدي الهاشمي المعروف بابن الفارسي، من أشهر التمؤفة، ويلقب بسلطان الماثقين في فلسفة تتصل بالاتحاد ووحدة الوجود، كان يكثر المزلة، وكان يرقص ويتواجد حينما يغتنين له بالدف والشبابة - توقي (٦٢٢ هـ) (انظر ترجمته في: ميزان الاعتدال: للذهبي ٤/١٣٤، وجمهرة الأولياء وأعلام التمؤف: محمود المنوفي ٢٤٥/٢ - ٢٤٨، والأعلام: الزركلي ٥/٥٦، ٥٥) .
- (٧) انظر الصوارم الحداد لقا طعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد: الشوكاني ( ورقة ١٥، ١٤، ١٦ ) (مخطوط) .

وغير ذلك .

وفيما يلي بعض الآبيات التي قالها في هو لا ٤ :

فهم الذين تلاهوا بين الوري	با لدين وانتدبوا لقصده خرا به
قد نهج الحلاج <sup>(١)</sup> طرق فلا لهم	وكذاك محيي الدين لا حيا به
وكذاك فارضهم بتأنيته	فرض الضلال عليهم ودعا به
وكذا ابن سبعين المهين فقد عدا	متطورا في جهله ولعا به
رام النبوة لا لعالم مشوره	روم الذباب مصيره كعقا به
وكذلك الجيلي أجال جواده	في ذلك الميدان ثم سعى به
انما نهانمان عين الكفر لا	يرتاب فيه ساجح بعبا به
والتلمساني <sup>(٢)</sup> قال قد حلت له	كل الفروج فخذبنا وكفى به
نهقوا بوحدتهم على رؤس الملا	ومن المقال أتوا بعين كذا به
ان صح ما نقل الأئمة عنهم	فالكفر ضربة لا زب لمحا به
لا كفر في الدنيا على كل الوري	ان كان هذا القول دون نعا به
قد أنزمونا أن ندين بكفرهم	والكفر شررا لخلق من يرضى به
فدع التعمق في التأول لا تكن	كفتى يغطي جيفة بشيا به
قد صرحوا أن الذي يبغونه	هو ظاهرا لا مراد الذي قلنا به
هذي فتوحات الشوم شواهد	ان المراد له نصوص كتابه . <sup>(٣)</sup>

كما جمع في هذه الرسالة ما صدر من هؤلاء المتمومين المخذولين من المقالات التي كل واحدة منها من أكفرا لكفر، كقولهم با لا تحاد، ووحدة الوجود، وتخطئة الأنبياء، وتمويب الكفار، ورفع أنفسهم على الأنبياء، وكلامهم على القرآن . وقال: (( فان كنت لا تحكم بواحدة من هذه المقالات على صاحبها بالكفر فما فرعون، وهامان، ونمرود، لديك في عداد

(١) هو لحسين بن منصور الحلاج، أبو مغبث، فاسي الأصل، أخذنا دقة الصوفية، ما شتهر منها لقول بالحلول. قال ابن النديم: كان محتلا مشعبذا يتعاطى مذاها بالصوفية، ويدعي عند أصحابها لا لهية، ويقول بالحلول، وأن الالهية قد حلت فيه، وأنه هو هو، ويظهر مذاها للشيعة للملوك، ومذاها بالصوفية للعامة، ولما عرف السلطان خبره على صحته قطع يديه ثم أحرقه بالنار في آخر سنة (٤٠٩هـ). انظر الفهرست: ابن النديم ٢٦٩-٢٧١، وانظر ترجمته في: تاريخ بغداد: الخطيب البغدادي (١١٢/٨)، وطبقات الصوفية: السلمي ٣٠٧، وميزان الاعتدال: الذهبي (٧١/٢) .

(٢) هو أبو الربيع عفيف الدين سليمان بن علي بن عبد الله بن علي بن العابد الكوفي ثم التلمساني، أخذنا دقة الصوفية، ومن القائلين بالوحدة المطلقة، يتبع طريقة ابن عربي في أقواله وأفعاله، من ممنغاته: شرح أسماء الله الحسنى، وشرح لغوص لابن عربي توقي (٦١٠هـ). انظر ترجمته في: البداية والنهاية: ابن كثير ١٣/٢٦٦، وشذرات الذهب: ابن العماد الحنبلي ٤١٢/٥، والأعلام: الزركلي ١٣٠/٣ .

(٣) العوارم الحداد لقا طعة للعلائق مقالات أربا بالاتحاد: الشوكاني (ورقة ٤) (مخطوط)

(٤) انظر من الحلاج وشطحاته في ورقة (٦)، وعن ابن الفارض، وأبو ابن عربي، وأبو ابن سبعين، والتلمساني، وعبد الكريم الجيلي، في ورقة (٦، ٧، ٩، ١٠، ١٢)

الكفرة، والله المستعان والمدعو يوم الجمع (١)

وأحمد - رحمه الله - أن القيام على هؤلاء المتموّفة من أعظم الواجبات، لأنهم أفسدوا العقول والأديان على خلق من المشايخ والعلماء والملوك، والأمرأة (٢).  
وأقتر فيما يلي على ذكر بعض البدع التي وقعوا فيها، وخصوصاً التي تكلم عليها الشوكاني - رحمه الله تعالى - في مؤلفاته . ومنها :

### أ - الزهد الموفّي

يرى المتموّفة أن الزهد من أهم أسس التصفّ وشروطه، وهو عندهم قطع علائق الدنيا وشواغلها، والتجرّد من شهوة البطن والفرج، ويهدف إلى تربية النفس، وإضافة الجسم، فتتقوى على حسابها الروح على حدّزعمهم . وله نظم وأصا ليب ينظّمونها لتربية مرديهم، وفي كتبهم تفصيل دقيق عنها، لا مجال هنا لبسطها (٣).  
قال الجنيد سيدهذه اللطافة (٤) قوله المشهورة :

(( ما أخذنا التصفّ عن القليل والقال، لكن عن الجوع، وترك الدنيا، وقطع المألوفات والممتحنات )) (٥)

وقال أبو يزيد البسطامي (٦) : (( إنّه وجد المعرفة بالله ببطن جامع، وبدن عار )) (٧).  
وقد أنكر الشوكاني - رحمه الله - الزهد الموفّي المخالف للإسلام، لأنّه هو السذي يضعف جسم المؤمن، ويحول دون قيامه بأدوارها الحياتية نحو نفسه وأسرته ومجتمعه . وقرّر

(١) الموارم الحداد لقا طعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد بالشوكاني (ورقة ١٧) (مخطوط)

(٢) انظر المصدر السابق (ورقة ١٤)

(٣) انظر على سبيل المثال: اللمع للسراج الطوسي (ص ٧٢، ٧٣) والرسالة القشيرية لعبد الكريم القشيري (٢٨٩/١-٢٩٧، ٣٢٤-٣٢٢، ٣٧٩) تحقيق: د/عبد الحليم محمود ومحمود بن شريف، وكشف المحجوب للهجويري (٢/٥٦٩-٥٧١) ترجمة: د/صاعد عبد الهادي قنديل .  
وأحياء علوم الدين للغزالي (٤/١٨٩-٢٤٢)، وعوارف المعارف للسهروردي (١٠٤-١٠٧، ١٧٤، ١٧٥) ضمن ملحق الأحياء .

(٤) أبو القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي الخزاز، عدّه العلماء شيخ مذهب التصفّ توفّي (٥٢٩٧هـ) (انظر ترجمته في: الفهرست: ابن النديم ٢٦٤، وتاريخ بغداد: الخطيب البغدادي ٢٤١/٧، وصفنا المصنوع: ابن الجوزي ٤١٦/٢، والبداية والنهاية: ابن كثير ١٢١/١) .

(٥) طبقات الصوفية: السلمي (ص ١٥٨) .

(٦) طيفورين عيسى البسطامي، فاضل، يعد من أكبر أئمة التصفّ، ويعرف بتباعده لطيفورية أو البسطامية، له أخبار كثيرة، منها أنه دعى لنفسه للمعراج كما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم المعراج، فأخرجوه من بسطام، ورموه بالاحاد توفّي (٥٢٦١هـ) (انظر ترجمته

في: ميزان الاعتدال: الذهبي ٢/٣٤٦، ٣٤٧، ولسان الميزان: ابن حجر ٣/٢١٤، ٢١٥) .

(٧) طبقات الصوفية: السلمي (ص ٧٤)، والرسالة القشيرية: القشيري (١/٦٠٥) .

أنه: (( لا زهد في ترك مطعم ولا مشرب، وتاركه بالمرّة قاتل لنفسه، وهو من أهل النار...  
والمقلل منه على وجه يضعف به بدنه، ويعجز عن القيام بما يجب عليه لقيام به من طاعة  
أو سعي على نفسه، وعلى من يعول، ... مخالف لما شرعه الله لعباده، واقع في النهي  
القرآني، وهكذا من حرّم حلالاً، أو حلّل حراماً، فإنه يدخل في المرفقين، ويخرج عن  
المقمتين )) (١)

وقد أنكر الله سبحانه وتعالى على الذين يحرمون ما أحلّه الله من طيبات الطعام  
والشراب والمزينا، كـ بعض المتنطّعين، في قوله عزّ وجلّ:

(( قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ، قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ )) (٢)

قال الشوكاني في تفسير الآية: (( الزينة: ما يتزيّن به الإنسان من ملبوس أو غيره  
من الأشياء المباحة، كالعماد التي لم يردنهي عن التزيّن بها، والجواهر، ونحوها، وقيل  
الملبوس خاصّة، ولا وجه له، بل هو من جملة ما تشمله الآية، فلا حرج على من لبس الثياب  
الجيدة الغالية القيمة إذا لم يكن مما حرّمه الله، ولا حرج على من تزيّن بشيء من الأشياء  
التي لها مدخل في الزينة، ولم يمنع منها ما نعت شرعيّ، ومن زعم أنّ ذلك يخالف الزهد  
فقد غلط غلطاً بيّناً... وهكذا الطيبات من المطاعم والمثارب ونحوها مما يأكله الناس،  
فإنه لا زهد في ترك الطيب منها، ولهذا جاءت الآية هذه معنونة بما لا استفهام المتضمّن للانكار  
على من حرّم ذلك على نفسه، أو حرّم على غيره )) (٣)

فثبت أنّه لا فضل في ترك شيء مما أحلّه الله لعباده، وأنّ الغلّ والجرّ بما هو في فعل  
ما ندى الله عباده إليه، وعمل به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وسنّه لأمتّه، والتبعه  
على منهاجه لأئمة الراشدون، إذ كان خيراً الهدى هدي نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم.  
وبيّن الشوكاني - رحمه الله تعالى - أنّ هذا الزهد الموفى ناتج من غلّهم في  
العبادة، وإفراطهم في الطاعة، على وجه تخرج به عن الحدّ الذي حدّه الله، والمقدار الذي  
قدّره، وهذا الغلّ ممنوع منه ومنهبيّ عنه، وذلك كمن يصوم ولا يفرّغ، ويقوم الليل ولا ينام،  
ويترك الحلال الذي أذن الله به ورغب فيه، ولهذا يقول الصادق الممدوق ( صلى الله

(١) فتح القدير: الشوكاني (٢٠٠/٢) . (٢) سورة الأعراف: آية ٣٢ .  
(٣) فتح القدير: الشوكاني (٢٠٠/٢) . (٤) انظر الممدود السابق (٦٩/٢) .

عليه وسلم ) فيما صح عنه : (( أما أنا فأصوم وأفطر ، وأقوم وأنام ، وأنكح النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني )) (١)

فليس في الاسلام زهد بهذا المعنى التأموني ، وإنما الزهد المشروع اذا قلنا إن هناك زهداً هو ترك ما لا ينفع في الدار الآخرة ، وأما كل ما يستعين به العبد على طاعة الله فليس تركه من الزهد المشروع ، بل ترك الغفول التي تشغل عن طاعة الله ورسوله هو المشروع . (٢)

### ب - العزلة

ومن مظاهر الزهد الموفى العزلة ، ومعناها - كما قال الجرجاني - : هي الخروج عن مخالطة الخلق بالانزواء والانعطاع . (٣)

والعزلة عند عامة الموفية هي الوحدة ، والانعطاع ، والانعطاع ، من مخالطة الناس ، وأسلوبها مختلفة باختلاف الطرق الموفية ، إذ كل طريقة لها أسلوبها الخاص في العزلة والخلوة . (٤)

وقد اختلفوا بها اعتناء كبيراً ، وعقدوا لها فصلاً خاصاً في كتبهم ، وساقوا الأقسام والحكايات في بيان فضيلتها ، وحثوا عليها على التزامها . (٥)

ومن الأمثلة ما قاله القشيري (٦) في رسالته : (( الخلوة صفة أهل المغفرة ، والعزلة من أمارات الوصلة ، ولا بد من المريد في ابتداء حاله من العزلة عن أبناء جنسه ، ثم فسي نهايته من الخلوة لتحقيقه بنفسه )) (٧)

وقال الجنيد : (( من أراد أن يعلم له دينه ، ويمتريح بدنه وقلبه ، فليعتزل الناس ، فإن هذا زمان وحشة ، والعاقلة من اختار فيه الوحدة )) (٨)

- 
- (١) انظر فتح القدير : الشوكاني (٥٣٠/٢) والحديث تقدم تخريجه في صفحة (٤١٨، ٤١٩) .
  - (٢) انظر مجموعة الرسائل والمنازل ، ابن تيمية (٢٢٦/١) ، وأيضاً تلبس إبليس : ابن الجوزي (ص ١٤٦) .
  - (٣) انظر التعريفات : الجرجاني (ص ١٥٠) .
  - (٤) انظر على سبيل المثال شروط العزلة والخلوة عند الطريقة لتيجانية في كتاب : رمح حزب الرحيم على نوح حزب الرحيم لعمر بن سعيد النوبي المطبوع على هامش : جواهر المعاني وبلوغ الأمان في فيض سيد أبي العباس التيجاني . لعلي بن حراز بن العربي (١٥٢/٢ وما بعدها) ط / مطبوع الباطني الحلبي ، عام (١٣٨٠هـ) .
  - (٥) انظر قوت القلوب لأبي طالب المكي (٢٣٨/٢) ، وحياتة القلوب للأشوي على هامش قوت القلوب (١٩٣/٢-١٩٩) ، والرسالة القشيرية للقشيري (٢٥٨/١-٢٠٤) ، والاحياء للغزالي (٢٢٨/٢) ، (٢٢٩) ، وهو عرف المعارف للمهروردي (ص ١٢١-١٣٠) ، وكشف المحجوب للهجويزي (٢٧٠/١-٢٧١) .
  - (٦) سبق له ترجمة في صفحة (٢٩٠) . (٧) الرسالة القشيرية : القشيري (٢٩٨/١) .
  - (٨) المعمدرا السابق (٢٠٣/١) ، وأيضاً حياتة القلوب على هامش قوت القلوب : الأشوي (١٩٣/٢) .



وغير هذا من الأقوال الصوفية التي تدعو هذه الأمة إلى العزلة، وإلى إضعاف الكيان الإسلامي بترك الدعوة، وإلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وترك الجهاد في سبيل الله . وقد نقدا لشوكاني - رحمه الله - هذه البدعة الصوفية واستنكرها، فقال في تعليقه على قول أبي القاسم القشيري: (( ولا يتم قرب العبد من الحق إلا ببعده عن الخلق )) (١) : (( فهذا إنما يكون فيمن لا ينفع فيه للعباد، أمّا من كان ينفعهم بعلمه، أو بموعظته، أو بجهاده، أو بإنكار المنكرات، أو بإلقيهم فيهم بما أوجب الله على مثله لقيام به، فهذا يكون قربه من الخلق أقرب إلى الحق، وهو مقام الأنبياء، ومقام العلماء الذين أخذ الله عليهم البيان للناس، ... وقد جاء في السنة أنّ المؤمن الذي يخالط الناس، ويمبر على أنما هم أحب إلى الله من المؤمن الذي لا يخالطهم )) (٢)

### ج - الولاية الصوفية

وهي من أكثر الأشياء التي يدندن حولها المتموّفة قديما وحديثا، وقد فضل الشوكاني - رحمه الله تعالى - موضوع الولاية تفصيلا دقيقا، وأفردها تأليفا في كتابه الموسوم بقطر الولي على حديث الولي، أو ولاية الله والطريق إليها، وهو شرح لحديث الولي: (( من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب )) (٣) ردّا على دعاوي المتموّفة وأمثالهم التي استخدمت هذا الحديث لدعم آرائها الباطلة .

ففي هذا الكتاب تعرّض - رحمه الله - لمفهوم الولي، وصفاته، ووسائل تزكيتة لنفعه، وثمرته مجاهدته وقرباته، وما يما دفعه من كرامات وأمثالها، فرجّح أنّ المراد بوليّ الله هو العالم بالله تعالى، المواظب على طاعته، المخلص في عبادته . قال :

(( وهذا التفسير للوليّ هو المناسب لمعنى الوليّ المضاف إلى الربّ سبحانه، ويدلّ على ذلك ما في الآيات القرآنية، كقوله سبحانه: (( أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ لِلَّهِ لَأَخَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

(١) انظر الرسالة القشيرية: القشيري (٢٥٨/١) .

(٢) قطر الولي على حديث الولي: الشوكاني (ص ٤١٧، ٤١٨) والحديث أخرجه أحمد في المسند (٤٣/٢، ٤٢٣/٥، ٣٦٥/٥)، والترمذي في كتاب مفة القيامة، باب رقم (٥٥) (٥٧٢/٤) برقم (٢٥٠٧) ، وابن ماجه في كتاب الفتن، باب المبر على البلاء (١٣٣٨/٢) برقم (٤٠٣٢) بألفاظ مختلفة، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢/٦٥٢) برقم (٩٣١) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب التواضع (الفتح ٣٤٨/١١) برقم (٦٥٠٢) وقد تقدّم جزء من الحديث في صفحة (٣٥١) .

يَحْزَنُونَ، الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ، لَّهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، لَا تَبْدِيلَ  
لِكَلِمَاتِ اللَّهِ، ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ )) (١) وكقوله سبحانه: (( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ  
يَرْتَدَّ مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِ فَصُوفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ، أُوذِلَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى  
الْكَافِرِينَ، يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ، ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ  
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ، إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُونَ  
الزَّكَاةَ، وَهُمْ رَاكِعُونَ، وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ )) (٢)

وغير ذلك من الآيات، فأولياء الله هم خَلْم عباده، القائمون بطاعته، المظلومون له (٣)

ومقاييس الولاية والولي هو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، فحق على الولي  
وان بلغ في الولاية الى أعلى مقام وأرفع مكان أن يكون مقتديا بالكتاب والسنة، وازنا  
لأفعال وأقواله بميزان هذه الشريعة المطهرة، واقفا على الحد الذي رسم فيها، غير زائغ  
عنها في شيء من أموره، فقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح أنه قال: (( كل أمر  
ليس عليه أمرنا فهو رد )) (٤) واذا ورد عليه وارديغا لف الشريعة رده، واعتقده أنه ممن  
الشیطان، ويدافع ذلك بحسب استطاعته، وما تبلغ اليه قدرته. ومن خالف هذا ممن يطلق  
عليه اسم الولي فليس من أولياء الله عز وجل. ويمتدّل الشوكاني لذلك بمعمرين الخطاب  
رضي الله عنه، فانه مع كونه من كبار الأولياء، ومع كون الرسول صلى الله عليه وسلم شهد له  
بأنه من المحدثين (٥)، فلم يكن يعتمد على ذلك، بل كان دليلا لكتاب والحنه في كل ما  
يعمل وما يدع، فكان يشاور المحابة رضي الله عنهم ويشاورونه، ويراجعهم ويراجعونهم،  
ويحتج عليهم ويحتجون عليه بالكتاب والسنة، ويرجعون جميعا اليهما (٦).

قال: (( وإن ذلك هو المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل، فمن ظهر منه شيء مما

- 
- (١) سورة يونس: آية ٦٢ - ٦٤ . (٢) سورة المائدة: آية ٥٤ - ٥٦ .  
(٣) انظر قطرا لولي على حديث الولي: الشوكاني (ص ٢٢٧، ٢٣٨)، وانظرا أيضا ما ذكره فسي  
تفسيره، فتح القدير (٤٣٦/٢) .  
(٤) تقدم تخريجه في مفحة (٧١) .  
(٥) كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( لقد كان  
فيما قبلكم من الأمم ناس محدثون، فان يك في أمي أحدنا ته عمر )) أخرجه البخاري في  
كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب معمر بن الخطيب (الفتح ٥٢٧/٢ برقم ٢٦٨١) عن أبي  
هريرة رضي الله عنه، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عمر رضي الله عنه  
(١٨٦٤/٤ برقم ٢٣١٨) عن عائشة رضي الله عنها. واللفظ للبخاري، ومعنى محدثون أي  
ملهمون، وأولئك هو الذي يلقى في نفسه لشيء فيخبره حذوا وفراة، وهو نوع يختص به  
الله عز وجل من يشاء من عباده الذين امطى مثل عمر (النهاية لابن الاثير ١/٣٥٠ مادة حدث)  
(٦) انظر قطرا لولي على حديث الولي: الشوكاني (ص ٢٥٠، ٢٥١) .

يخالف هذا المعيار فهو رده عليه ، ولا يجوز لأحد أن يعتقد فيه أنه ولي الله (١) . قلت : وهذا المعيار الشرعي الذي قرره الشوكاني هو ما اتفق عليه العلماء أهل السنة والجماعة (٢) بخلاف المبتدعة من أهل التصوف الذين يطلقون كلمة الولي على أئمتهم ومنايخهم ، مراعين فيها اعتبارات أخرى غير هذه لاعتبارات الشرعية ، كوقوع الكرامات والمكاشفات ونحوها ، حيث جعلوا مجرد وقوعها دليلا على فضل صاحبها ، حتى ولو وقعت من ناجر ، قالوا هذه كرامة لشيخ الطريقة الغلانية ، وهكذا ، فأصبحت كلمة الولي والولايسة محصورة في طائفة خاصة ، بعد أن كانت صفة محتملة لأي إنسان مؤمن يقوم بنصرة دين الله من عباده المؤمنين .

وقد نقدا لشوكاني - رحمه الله تعالى - هذه الظاهرة الموفية ، ووضع المقياس النفسي قبول الواقعات والمكاشفات إذ قال :

(( إن المعيار الذي لا يزيغ ، والميزان الذي لا يجور ، هو ميزان الكتاب والسنة ، فمن كان متبعا لهما معتمدا عليهما فكرا ما ته وجميع أحواله رحمانية ، ومن لم يتمسك بهما ، ويقف عند حدودهما ، فأحواله شيطانية . (٣) فلا يجوز للولي أن يعتقد في كل ما يقح له من الواقعات والمكاشفات أن ذلك كرامة من الله سبحانه ، فقد يكون من تلبيس الشيطان ومكره ، بل الواجب عليه أن يعرض أقواله وأفعاله على الكتاب والسنة ، فإن كانت موافقة لها فهي حق وصدق وكرامة من الله سبحانه ، وإن كانت مخالفة لشيء من ذلك ، فليعلم أنه مخدوع مكسور به ، قد طمع منه الشيطان فلبس عليه . (٤) كما نشاهد في الذين لهم تابيح من الجن ، فإنه قد يظهر على يدهما يظن من لم يستحضر هذا المعيار أنه كرامة ، وهو في الحقيقة مخارق شيطانية ، وتلبسات ابليسية ، ولهذا تراهم يظهر من أهل البدع ، بل من أهل الكفر ، ومن يترك فرائض الله سبحانه وتعالى ، ويتلو بمعاويه ، لأن الشيطان أميل اليهم لاشتراك بينه وبينهم في مخالفة ما شرعه الله سبحانه لعباده . (٥)

(١) قطرا لولي على حديث الولي : الشوكاني (ص ٢٥٣) .

(٢) انظر تفسير الطبري (١١٨/١٥) ، وتفسير البغوي (٣٥٩/٢) ، وتفسير الفخر الرازي (١٢٥/١٧) - (١٢٨) ، وتفسير ابن كثير (٤٣٨/٢) ، وكتاب النبوات لابن تيمية ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان له ، ضمن مجموعتنا (١١/١٥٦ - ٣١١) ، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي (ص ٥٦٠ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣) ، والفتح لابن حجر (١١/٣٥٠) .

(٣) قطرا لولي على حديث الولي : الشوكاني (ص ٢٧٢) .

(٤) المصدر السابق (ص ٢٤٩) . (٥) المصدر السابق (ص ٢٥٣) .

وأثركا لشوكاني - رحمه الله تعالى - ما يمتنى بالكرامات الموفية<sup>(١)</sup> التي وقعت  
عن طريق الرياضة والمجاهدة، إذ قال:

(( وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة من أهل الرياضة وترك الاستكثار من الطعام والشراب،  
على ترتيب معلوم وقانون معروف، حتى ينتهي حاله إلى أن لا يأكل إلا في أيام نوات العدد،  
ويتناول بعدمضي أيام شيئا يسيرا، فيكون له بسبب ذلك بعض صفاء من الكدورات البشرية،  
فيدرك ما لا يدركه غيره، وليس هذا من الكرامات في شيء، ولو كان من الكرامات الربانية  
والتفصلات الرحمانية لم يظهر على أيدي أعداء الله، كما يقع كثيرا من المرتاضين من  
كفرة الهنود الذين يمتنونهم الآن بالجوكية ))<sup>(٢)</sup>

وهكذا فقد رفض الشوكاني أن تكون أعمال المرتاضين وأمثالهم من السحرة والكهان،  
أو المجانين، والمرضى، من قبيل كرامات الأولياء، لأن كرامات الأولياء إنما أكرمهم الله  
بها، لأنهم أحبوا الله وأولياؤه، بخلاف أولئك، فمنهم من أبغده عن هذا التكريم لأنه عدوا لله .  
ومن بدعة المتوفقة ما ادّعا بعضهم من عصمة الأولياء من الأخطاء والمعاصي، كما قال  
القشيري: (( إن من أجل الكرامات التي تكون للأولياء العصمة من المعاصي والمخالفات ))<sup>(٣)</sup>  
وقال ابن عربي: (( إن من شرط الامام الباطن أن يكون معصوما ))<sup>(٤)</sup> وقد يمتدّون عن هذه  
العصمة بالحفظ<sup>(٥)</sup>. وهم في هذا قلّدوا الرافضة الذين يعتقدون العصمة لأئمتهم .

وقدرت عليهم الشوكاني - رحمه الله تعالى - وبين أن من جعل ما امتنّ به الله على  
عباده لما لحين من المحبة لهم، وما ترتب عليها، عصمة كعصمة الأنبياء فهو مخطئ مخالف للإجماع،

(١) انظر حكايات الموفية في كراماتهم في: لطائف المنن؛ عبدا لوهاب الشعراني (١٧١/١) ،  
والرسالة القشيرية؛ القشيري (١٧٢/٢-١٧٣)، وكشف المحجوب؛ لهجويري (٤٦٤/٢-٤٧٢) ،  
وتلبيس إبليس؛ ابن الجوزي (ص ٢٧٧-٢٨٧)، وهذه هي الموفية؛ عبدا لرحمن اللوكيل (ص -  
١١٦ - ١٢٣) .

(٢) قطرا لولي على حديث الولي؛ الشوكاني (ص ٢٥٣) . والجوكية (Yogism) نسبة إلى  
جوكا (Yoga) ومعناها فعل الربط والسيطرة والتحكم، وهي فلسفة دينية ظهرت خلال عام  
(٨٠٠ ق م) تقريبا، ولم يعرف بالتحديد أول من أسسها والهدف من الجوكية تحرير النفس  
عن شهوات الجسد، عن طريق الممارسات والتدريبات الروحية والجسدية، ويومل هذا  
الهدف إلى الاتمال والاتحاد بالاله، كما يزعمون. وللمزيد من التفصيل عن هذا المذهب  
انظر: قصة الحضارة؛ بول ديورانت (٢٦٠/٣-٢٦٧) ترجمة د/زكي نجيب محمود، القاهرة ١٩٦٨م،  
والفلسفات الهندية؛ د/علي زيمور (ص ٣٤٢، ٣٤٣) دار الأندلس للطباعة ١٩٨٠م، والهند  
القديمة؛ د/محمد سعيد الندوي (ص ١٠٨-١١٠) دار الشعب .

(٣) الرسالة القشيرية؛ القشيري (١٦٧/٢) . (٤) الفتوحات المكية؛ ابن عربي (١٨٣/٣) .  
(٥) انظر التعرف لمذهب أهل التصوف؛ الكلابي (ص ١٤٧) تحقيق/محمود أمين النواوي ،  
والرسالة القشيرية؛ القشيري (١٦٥/٢) .

فإن العمة بهذا المعنى ختم الله سبحانه رسوله وملائكته، ولم يجعلها لأحد من خلقه، فإن هذا المقام هو مقام النبوة، لا مقام الولاية، ولا يخالف في ذلك إلا جاهل أو زائغ. (١)

#### د - عقيدة الاتحاد بين المخلوق والخالق

ومن بدعة المتمسّقة قولهم بالاتحاد بين المخلوق والخالق، وهو عقيدة اكتسبها مسن الديانات والفلسفات الأجنبية، كالهندية، وغيرها. ومفاد هذا القول: أن وجود الكائنات هو عين وجود الله تعالى، ليس وجودها غيره، ولا شيئ سواه ألبتة، وأن المالك المتمسّوق إذا وصل إلى حالة لفناء<sup>(٢)</sup>، وتحققت لديه المعرفة<sup>(٣)</sup>، وتخلص من جميع علائق المادة، تضمحل ذاته في ذات الله، ومفادها في صفاته، ويغيب عن كل ما سواه، فلا يرى شيئاً فسي الوجود إلا الله، ومن هنا تصدر عنهم شطحات وعبارات فاسدة تشعر بالاتحاد واللول ووحدة الوجود. (٤)

وفرعوا على هذه المقالة للمنونة فروعا كفرية، منها تمويب عبدة الأوثان، ومنها تخطة الأثبياء في الانكار عليهم، ومنها عدم صحة الاعتقاد بالآلهة، كما صرح بذلك ابن عربي قال: لأن الاستثناء يستلزم التعدد، ولا تعدد. قال ابن تيمية: ولهذا كان يقول ابن سبعين وأصحابه في ذكركم: ليس إلا الله. (٥)

ومما يستندون إليه على مقالتهم المخذولة قوله صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه مزوجاً قال: (( من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فاذا أحببتك كنت سمعاً الذي يسمع به، وبصره الذي يبصره، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها. الحديث )) (٦)

- (١) انظر قترا لولي على حديث الولي: الشوكا ني (ص ٤٤٩) . (٢) تقدم تعريفها في صفحة (٤٢٥)
- (٣) المعرفة في اصطلاح الصوفية هي العلم بلا واسطة، الناشئ عن الكشف والشهود، وهي من أختم صفاتهم، ولهذا المعنى قال ذوالنون المصري: "حقيقة المعرفة إطلاق لحق على الأسماء رموا ملة لطائف الأثوار. وقال - لما سئل بم عرفتك ربك؟ -: عرفت ربي بربي، ولولا ربي لما عرفت ربي. (انظر الرماله لقشيرية: القشيري ٦٠٦/٢، وكشف المحجوب: لهجويري
- (٤) انظر الفرق بين الفرق، لبغداد دي (ص ٢٤٨)، والموارم الحداد: الشوكا ني (ورق ٥١٦/٢)
- (٥) (مخطوط)، وفي التتموه الاسلامي وتاريخه: نيكلسون (ص ١٣٤) ترجمة أبو العلاف فيسي القا هرة ١٣٦٦هـ، والحداد لاسلامية في القرن الرابع لهجري، آدم متر (٦٢/٢، ٦٣) ترجمة / محمد عبدا لهادي أبوريدة، دار الكتاب العربي. وانظر من كتب القوم بالفتوحات المكية لابن عربي (٥٩/٢، ٣٥٤/١)، وشرح لقا ثاني على فصوص الحكم له (ص ٢١٥) (فص حكما ما ميسة في كلمتها رونيه) ط/ ١٣٨٦هـ، والانسان الكامل للجيلي (٢٢٠، ٢١/١) ط/ مطفي الباسي الحلبي ١٤٠٢هـ، وكشف المحجوب للهجويري (٤٩٩/٢) .
- (٥) الموارم الحداد لقا طعة لعلائق مقالات أربا بالاتحاد: الشوكا ني (ورقة ٧٠٦) (مخطوط)
- (٦) سبق تخريجه في صفحة (٣٥١) .

يقول الشوكاني - وهويبتين رأي المتموّفة في معنى الحديث -

(( والاتحادية زعموا أنه على حقيقته ، وأن الحق تعالى عين العبد ، واحتجوا بمجيب جبريل في مورة دحية<sup>(١)</sup> . قالوا ، فهو روحاني خلق صورته وظهر بمظهر البشر ، قالوا : والله سبحانه أقدّر على أن يظهر في مورة لوجودا لكلي أو بعضه - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - ))<sup>(٢)</sup>  
ويرد - رحمه الله - على هذه المقالة لفائدة ، بعد أن عرض الأقال في معنى الحديث ، والشروح التي ذكرها الحافظ ابن حجر في كتابه الفتح ، وناقشها ، قائلا مبيّنا من ثا الخطأ عندهم :

(( والحاصل أن قول الاتحادية يقضي عقل كل عاقل ببطلانه ، ولا يحتاج إلى نصب الحجّة معهم . وأصل الشبهة الداخلة عليهم من قول الثنوية<sup>(٣)</sup> ، فأنهم جعلوا الهين اثنين إله الخيرو إله الشرّ ، فاله الخيرا لنور ، واله الشرّ للظلمة ، وجعلوها أصل الموجودات كلها ، فأنها قلب النور صار العبد نورانيا ، وأننا غلبت الظلمة صار العبد ظلما نيا .

وغفلوا عن كون هذا المذهب الكفري يردّ عليهم بآية بسطة<sup>(٤)</sup> ، فإن الظلمة غير النور ، والشيع الذي حلا به غير هذا الحال ))<sup>(٤)</sup>

(( والحديث كله يردّ عليهم ، فإن قوله : من عادي لي وليا . يردّ عليهم ، لأنه يقتضي وجود معادي ، ومعادي لا جله ، ويقتضي وجود موالي ، وموالي ، ويقتضي وجود مؤنن ومؤنن ، ومحارب ومحارب ، ومتقرب ومتقرب إليه ، وعبد ومعبود ، ومحبّ ومحبّ ، وهكذا إلى آخر الحديث فهو جميعه يردّ على الاتحادية المتمسكين به من حيث لا يشعرون ))<sup>(٥)</sup>

وبيّن - رحمه الله تعالى - في موضع آخر أن القرآن كله مصرّح خلاف مقالتهم الشيعية ، فهذه فاتحة الكتاب ، قد اشتملت على أكثر من عشرة أدلة مبطلّة لهذه المقالة ، لأن الله جلّ جلاله قد أثبت فيها حامدا ومحمودا ، وربّا وربوبيا ، وراحمًا ومرحوما ، وما لكا ومملوكا ، وما بدا ومعبودا ،

(١) هودية بن خليفة أحد الصحابة ، كان جميلا حسن الصورة ، وكان جبريل عليه السلام يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورته . ( انظر اننهاية لابن الأثير ١٠٧/٢ ) وانظرا الحديث في مسند امام أحمد (١٠٧/٢) ومجّعه لأباني في سلطنة لأخا ديت الميحة ١٠٤/٣ برقم (١١١١)  
(٢) قطرا الولي على حديث الولي : الشوكاني (ص ٤٣١) ، وانظر هذا الكلام المخذول في : الاتسان الكامل لعبد الكريم الجيلي (٧٤/٢ - ٧٧) .

(٣) قال الشهرستاني : ٣ لثنوية : هم الذين أثبتوا ملين اثنين مدبّرين قديمين ، يفتسمان الخيرو الشر ، والنفيموا لفر ، والملاجوا لفساد ، يسمّون أحدهما النور والثاني الظلمة ، ويزعمون أن الظلمة والنور يختلفان في الجوهر ، والطبع ، والفعل ، والمكان ، والأجسام ، والأبدان ، والأرواح . ( انظرا الملل والنحل ٢٤٤/٢ ) تحقيق / محمد سيد كيلاي .

(٤) قطرا الولي على حديث الولي : الشوكاني (ص ٤٣٨) . (٥) المصدر السابق (ص ٤٣٧ ، ٤٣٨) .

ومستعينا ومستعنا به ، وها ديا ومهديا، وَمَنْعًا وَمَنْعًا عَلَيْهِ ، وغازبا ومغضوبا عليه وغير ذلك .  
 (١)  
 أما معنى الحديث: (كنت سمعها الذي يسمع به الخ) كما اختاره الشوكاني فهو: أي كنت  
 سمعه بنوري الذي أذف فيه ، فيسمع سماعا لا كما يسمعه أمثاله من بني آدم ، وكذلك بقيسة  
 الجوارح . قال : (( فأَيُّ مانع من أن يمدَّ الله سبحانه عبده من نوره ، فيمير صافيا من  
 كدورات الحيوانية الانسانية ، لا حقا بل لعالم العلوي ، سماعا بنورا لله ، مبمرا بنورا لله ،  
 باطنا بنورا لله ، ماشيا بنورا لله ، وما في هذا من منع أو من أمر لا يجوز على الرب سبحانه ،  
 وقد سأله رسوله وطلبه من ربه <sup>(٢)</sup> . ووصف الله عباده بقوله : (( نورهم يسمعون بين أيديهم <sup>(٣)</sup> ))  
 وليس في هذا ما يخالف موارد الشريعة ، ولا ما يناهز ادراك عقول المتشرعين العارفين  
 بالكتاب والسنة )) (٤)

#### هـ - رفع التكليف الشرعية

ومن الأمور المبتدعة لهذه الطائفة - كما قاله الشوكاني - ما يحكي عن بعض المتلاعبين  
 بالدين المدعين للمتوفات أنهم يزعمون أنهم وصلوا إلى ربهم ، فانقطعت عنهم التكليف  
 الشرعية ، وخرجوا من جيل المسلمين المؤمنين ، وسقط عنهم ما كلف الله به لعباده في هذه  
 الدار ، فانامح هذا فما يقوله أحد من أولياء الرحمن ، بل يقوله أولياء الشيطان ، لأنهم  
 خرجوا إلى حزيه ، وصاروا من جملة أتباعه .

فالعجب لهؤلاء المغرورين ، فانهم رفعوا أنفسهم عن طريقه لأتبياء وطبقة الملائكة ،  
 فان الأتبياء حالهم معروف من ادامة العباد لله في كل حال ، ولا لزيدا من التقربيات  
 المقررة إلى الله حتى توفاهم الله تعالى ، وكذلك الملائكة ، فانهم كما وردت بذلك الأدلة  
 لا ينفكون عن العباد لله ، وصارت أنكاره سبحانه من التسبيح والتلهيل هي زادهم الذي

(١) الموازم الحداد القاطعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد ، الشوكاني (ورقة ٧) (مخطوط) .  
 (٢) كما ثبت في المحيحين وغيرهما من دعائه على الله عليه وسلم : اللهم اجعل في قلبسي  
 نورا ، وفي بصري نورا ، وفي سمعي نورا ، وعن يميني نورا ، وعن يساري نورا ، وفوقي نورا ،  
 وتحتي نورا ، و خلفي نورا ، واجعل لي نورا . (أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ، بسباب  
 الدعاء إذا انتبه من الليل) الفتح ١٢٠/١١ برقم ٦٣١٦) واللفظ له ، ومسلم في كتاب  
 صلاة المفارين وقصرها ، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه (١/٥٦٦ برقم ٧١٣) ، وأحمد  
 في المسند (١/٢٨٤، ٢٤٢) .

(٣) سورة التحريم : آية ٨ .

(٤) قطرا الولي على حديث الولي : الشوكاني (ص ٤٣٣، ٤٣٤) .

يعيشون به ، وغذا وهم الذي يتغذون به .

فحاشا لأولياء الله سبحانه أن يقع من أحقرهم في هذه المرتبة العظيمة وأدناهم في هذا المنصب الجليل هذا الزعم الباطل ، والدعوى الشيطانية ، وإنما ذلك الشيطان سؤل جماعة من أتباعه ومطيعيه ، واستنزلهم ، وأخرجهم من حزب الله إلى حزبه ، ومن طاعة الله إلى طاعته ، ومن ولاية الله سبحانه إلى ولايته . (١)

قال الشوكاني : (( وقد رأينا في ترجمة جماعة من أهل الله وأوليائه أنهم سمعوا خطابا من فوقهم ، ورأوا صورة تكلمهم ، وتقول : يا عبادي قد وصلت إلي ، وقد أسقطت عنك التكليف الشرعية بأسرها ، فعندئذ يسمع منهم الماع ذلك يقول : ما أظنك أيها المتكلم إلا شيطانا ، فأعوزبا لله منك ، فعند ذلك تتلاشى تلك الصورة ، ولا يبقى لها أثر .

فقد بلغ كيدا لـشيطان إلى هذا الكيد العظيم ، ولكنه لم ينفق كيد هذا على أولياء الله سبحانه ، فردّوه في نحره ، حتى أنه قد يتطير عند ذلك التلاشي شررا كما وقع لكنسير منهم )) (٢)

وهكذا أبطل الشوكاني - رحمه الله - بدع هذه الطائفة ، وقرّر أنّ دعوى الولاية إذا لم تكن مربوطة بالشرع مقيدة بالكتاب والسنة فضل ما حبا وهو لا يدري ، ومكره وهو لا يشعر ، ووقع في مغاضب الله سبحانه وهو يظن أنه في مرضيه . (٣)

### ٣ - بدعة القبورين

ومن البدع السيئة على هذه الأمة ، والتي حدّرتها الإسلام ونهى عنها نهيا شديدا بدعة القبورين ، من تشييد القبور ، وبناءها ، وتزيينها ، واتخاذها مساجد ، وما إلى ذلك ، وما يترتب عليها من الاعتقادات الفاسدة في أمحباب القبور . وقد وصف الشوكاني هذه البدعة بأنها أعظم ما أصيب به دين الإسلام من الدواهي الكبار ، والمفاسد التي لا يوقف لها في الضرر على مقدار . (٤) قال :

(( ومن أعظم الذرائع الشيطانية والموائل الطاغوتية أنهم بالغوا في التأنق في عمارة قبورهم يعتقدون من المالحين ، ونصبوا عليها القباب ، وجعلوا على أبوابها العجايب ، ووضعوا عليها من الحتور العالية والآلات الرائعة ما يبهر الناظر إليه ، ويدخل الروعة في

(١) قطرا لولي على حديث الولي الشوكاني (ص ٤٨٦، ٤٨٧) .

(٢) المصدر السابق (ص ٤٨٧) . (٣) انظر المصدر السابق (ص ٤٨٨) .

(٤) انظر أدب الطلب ومنتها الأرب ، الشوكاني (ص ٢١٢) .



قلبه ، ويدعوه الى التعظيم ، كما جيلت عليه طبائع العوام ، من دخول المهابة في قلوبهم ، والروعة في عقولهم ، بما يتعاطاها المریدون لذلك ، كما يفعله غالب ملوك الدنيا ، من المبالغة في تزيين منازلهم ، وتعظيمها ، والتأنيق في بنائها ، والاستكثار من الحجاب ، والخسب ، والعياح ، والجلبة ، وارتباط الأسود ، ونحوها من الحيوانات ، ولبس فاخر لثياب ، قاصدين بذلك تربية المهابة لهم ، والمخافة منهم ، ومنع هؤلاء القبوريون كمنعهم ، ففعلوا في السموات من جوانب التعظيم ، وأسباب الهيبة ، ما يكون له من التأثير في قلوب من يزورهم من العامة ما لا يقا در قدره ، ثم يزيد ذلك قليلا قليلا ، حتى يحمل لهم من الاعتقاد في أولئك الاموات ما يقدر في اسلامهم ، ويخدر في توحيدهم . (١)

#### أ - بدعة اتخاذ القبور مسا جد

وردا للنهي عن اتخاذ القبور مسا جد عن النبي صلى الله عليه وسلم في أحاديث ، وأوردها الشوكاني - رحمه الله تعالى - منها :

- (١) ما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه سلم عند موته أنه كان يقول : (( لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبورا نبيا ثم مسا جد )) يحذر ما صنعوا . (٢)
  - (٢) ما أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا : (( إن من شرار الناس من تدركه الساعة وهم أحياء ، ومن يتخذ القبور مسا جد )) (٣).
  - (٣) ما أخرجه مسلم من جندب بن عبد الله رضي الله عنه ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (( ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبورا نبيا ثم مسا جد لحيهم مسا جد ، ألا فلا تتخذوا القبور مسا جد ، إنني أنهاكم عن ذلك )) (٤)
- والحدِيث يدل على تحريم اتخاذ قبور الأنبياء مسا جد . قال العلماء : وإنما نهى صلى

(١) أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني (ص ٢١٤) .  
 (٢) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ، باب (٥٥) حدثنا أبو اليمان (الفتح ٦٣٣/١ برقم ٤٣٥ ، ٤٣٦) ، ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب النهي عن بناء المسا جد على القبور (٢٧٧/١ برقم ٥٣١) .  
 (٣) أخرجه أحمد في المسند (٤٣٥، ٤٠٥/١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في الاقتفاء (ص ١٥٨) : -  
 وسانده جيد . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٧/٢) : رواه الطبراني في الكبير ، وسانده حسن ، وحسنه الألباني في أحكام الجنائز (ص ٢١٧) ، وانظرا أيضا : تحذيرا لمسا جد من اتخاذ القبور مسا جد له (ص ١٩) .  
 (٤) أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب النهي عن بناء المسا جد على القبور (٢٧٧/١ برقم ٥٣٢) .

الله عليه وسلم من اتخا نقيباً وقبره وقبر غيره مسجداً خوفاً من المبا لغة في تعظيمه ولا فتان بسسه ،  
وربما أدى ذلك الى الكفر ، كما جرى لكثير من الأمم الخالية . (١)

والأحد في هذا الباب كثيرة (٢) وفيها التمريح بلعن من اتخا القبور مسجداً ، مع

أنه لا يعبد إلا الله ، وذلك لقطع ذريعة التشريك ، ودفع وسيلة التعظيم . (٣)

قال الشوكاني - رحمه الله - :

(( وورد ما يدل على أن عبادة الله عند القبور بمنزلة اتخاذها أو ثنائنا تعبد ، كما أخرجه

مالك في الموطأ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (( اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ،

اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبوراً أنبياءهم مسجداً )) (٤)

وبالجملة في ذلك حتى لعن زائرات القبور ، كما أخرجه أهل السنن من حديث ابن

عباس رضي الله عنهما قال : (( لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور ، والمتخذين

عليها المساجد والمرج )) (٥)

ولعل وجه تخصيص النساء بذلك لما في طبائعهن من النقص المفضي الى الامتناع

والتعظيم بأدنى شبهة . ولا شك أن علّة النهي عن جعل القبور مسجداً ، وعن تسريحها ، وتخصيمها ،

ورفعها ، وزخرفتها ، هي ما ينشأ عن ذلك من الاعتقادات الفاسدة ، كما ثبت في الصحيحين عن

عائشة رضي الله عنها أن أم سلمة ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كنيمة رأتها بأرض الحبشة ،

وما فيها من الصور ، فقال : (( أولئك إذا مات فيهم العبد المالح - أو الرجل المالح ، بنوا

على قبره مسجداً ، وصوّروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار المخلوق عند الله )) (٦) . ولا بسن

(١) نيل الأوطار : الشوكاني (١٩٩/٢) .

(٢) ذكرها الشوكاني في شرح لمؤدور في تحريم رفع القبور (ص ٧) ضمن الرماثل الطفيفة ،

ونيل الأوطار (٨٧/٥) ، وجمع شيخنا صرا لدين الألباني هذه لأحد حديث التي بلغت ١٤

حديثاً في كتابه : تحذير المساجد من اتخاذ القبور مسجداً ( انظر من ص ١ - ٢٠ ) .

(٣) الدر المنفرد في اخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني (ص ١٨ ، ١٩) .

(٤) أخرجه مالك في الموطأ في كتاب قمر الصلاة في السفر ، باب جامع الصلاة (١/١٧٢) برقم (٨٥)

وصححه الألباني في أحكام الجنائز (ص ٢١٧) ، وتحذيراً لما جد (ص ١٨ ، ١٩) .

(٥) أخرجه أبوداود وفي كتاب الجنائز ، باب في زيارة القبور (٣/٥٥٧) برقم (٣٢٢٦) ، والترمذي

في كتاب الصلاة ، باب كراهية أن يتخذوا القبور مسجداً (٢/١٣٦) برقم (٢٢٠) ، والنسائي في

كتاب الجنائز ، باب التغليب في اتخاذ المسجداً (٤/١٤٤ ، ١٥٠) برقم (٢٠٤٣) ، وابن

ماجة في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في النهي عن زيارة النساء للقبور (١/٥٠٢) برقم (١٥٧٤ ،

١٥٧٥ ، ١٥٧٦) بدون قوله : ( والمتخذين عليها المساجد والمرج ) ، والحاكم في المستدرک

(١/٢٧٤) وضعها لألباني في سلسلة لأحد حديث الضعيفة (١/٢٥٨ - ٢٦٠) برقم (٢٢٥) ، وتحذير

المساجد (ص ٤٣ ، ٤٤) ، ومشكاة المصابيح (١/٢٣٠) برقم (٧٤٠) بهذا السياق والحديث صحيح

لغيره ، إلا اتخاذ المسجداً ، فإنه منكر لم يأت إلا من هذا الطريق الضعيف .

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ، باب الصلاة في البيعة (الفتح ١/٦٣٣) برقم (٤٣٤) واللفظ

له ، وأخرجه أيضاً برقم (٤٢٧ ، ١٣٤١ ، ٢٨٧٨) ، ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب

خزيمة عن مجاهد، (( أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ )) (١) قال: كان يلبت لها لمويق فمات، فمكفوا على قبره . (٢) وكل ما قل يعلم أنّ لزيادة الزخرفة للقبور وسبب الاستورا لراثة عليها، وتبرجها، والتأثيق في تحسينها، تأثيراً في طبائع غالب العوام، ينشأ عنها التعميط والاعتقادات الباطلة، وهكذا إذا استعظمت نفوسهم شيئاً مما يتعلق بالأحياء، وبهذا السبب اعتقد كثير من الطوائف الالهية في أشخاص كثيرة . (٣)

قلت : وقد ناقض كلام الشوكاني هنا ما ذكره في: تحفة الذاكرين . من استجابة الدعاء عند قبور الأنبياء عليهم السلام، وعند قبور الصالحين، قال: (( ووجه ذلك مزيد الشرف ونزول البركة فيها )) (٤) وهو قول مردود، لأنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا مسن المحابة ومن بعدهم من الملق المالح تخصيص هذه الأماكن وتفضيلها على غيرها، بل ثبت أنه صلى الله عليه وسلم حرّم اتخاذها مساجد، لما يترتب عليه من اعتقادات فاسدة، كما بيّنا، واتخاذها قبوراً مسجداً يقصد منها الصلاة والدعاء عنده، كما يقصد بناه للمسجد عليه . (٥)

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - :

(( إنّ المنقول عن الملق أنّهم كرهوا قسداً لقبور للدعاء، متأولين في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم: (( لا تتخذوا قبوري عيداً )) (٦) وما أحفظ لا عن صحابي، ولا عن تابعي، ولا عن إمام معروف أنه استحّب قصد شيء من القبور للدعاء عنده، ولا روى أحد في ذلك شيئاً، لا عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا عن أحد من الأئمة المعروفين )) (٧)

===== النهي من بناء ما جد على القبور (١/٢٧٥ برقم ٥٢٨) .

- (١) سورة النجم : آية ١٩ .
- (٢) وروى أبو أيوب البخاري مثل هذا القول عن ابن عباس في صحيحه، كتاب التفسير، باب أفرأيتم اللات والعزى، (الفتح ٤٧٨/٨ برقم ٤٨٥٩) .
- (٣) الدر المنثور في إغلام كلمة التوحيد : الشوكاني (ص ١٩، ٢٠) .
- (٤) تحفة الذاكرين : الشوكاني (ص ٥٩) . (٥) انظر عدة جليلية في التوسل والوسيلة : ابن تيمية (ص ١٤٢) .
- (٦) أخرجه أحمد في المسند (٢/٣٦٧)، وأبو داود وفي كتاب المناسك، باب زيارة القبور (٢/٥٣٤ - برقم ٢٠٤٢)، قال شيخ الإسلام في الاقتضاء (ص ٢٩٠) : ما سنده حسن، وإن رواه كلهم ثقات منا هير وحسنه لأبناي، وقال: وهو على شرط مسلم، وهو صحيح بما له من طرق وشواهد . (انظر أحكام الجنائز ص ٢١٩) . ومعنى الحديث كما قال الشوكاني: أي لا تتخذوا قبوري موسماً يجتمعون فيه كما ما يفعل كثير من عبادة القبور، يجعلون لمن يعتقدونه من الأموات أوقاتاً معلومة يجتمعون عند قبورهم ويكفون عليها، كما يعرف ذلك كل أحد من الناس من أقمس المذولين الذين تركوا عبادة الله الذي خلقهم ورزقهم ثم يميتهم ويحييهم، وعبدوا عبداً من عبادة الله ما رحت أطباق الشرى، لا يقدر على أن يجلب لنفسه نفعاً ولا يدفع عنها ضرراً . (شرح الصدور في تحريم رفع القبور (ص ٩٨، ٩٩) ضمن الرسائل السلفية) .
- (٧) اقتضاء المراد المستقيم : ابن تيمية (ص ٣٣٣، ٣٣٤) ط / دار الحديث .

ويقول: (( وما في قبور الأنبياء والما لحين من كرامة لله ورحمته ، وما لها عند الله من الحرمة والكرامة فوق ما يتوهمه أكثر الخلق ، لكن كل هذا لا يقتضي استحباب الصلاة أو قصد الدماء والنك عندها ، لما في قصد العبادات عندها من المفسدات التي حذر منها الشارع كما تقدم ، فإن اعتقاد استحباب الدماء عندها وفضلها قد واجب أن تنتاب لذلك وتقدم ، وربما اجتمع القبوريون عندها اجتماعات كثيرة في مواسم معينة ، وهذا بعينه هو الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : (( لا تتخذوا قبوري عيدا ))<sup>(١)</sup> ، ويقول : (( لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً أنبياءهم مسجداً ))<sup>(٢)</sup> ، ويقول صلى الله عليه وسلم : (( لا تتخذوا القبور مسجداً ، فإن كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مسجداً ))<sup>(٣)</sup>

هذا وقد اشترط الشوكاني - بعد كلامه السابق - استحباب الدماء وفضلها عند قبور الأنبياء والما لحين - أن لا تنشأ عن ذلك مفعدة ، وهي أن يعتقد في ذلك الميت ما لا يجوز اعتقاده ، كما يقع لكثير من المعتقدين في القبور ، فاتهم قديبلغون الغلو بأهلها إلى ما هوشرك بالله عز وجل ، فبنا دونهم مع الله ، ويطلبون منهم ما لا يطلب إلا من الله عز وجل ، وهذا معلوم من أحوال كثير من المكافين على القبور ، خصوصاً العامة الذين لا يفتنون لدقائق الشرك<sup>(٤)</sup> . قلت : إذا كان الأمر كذلك فكيف القول باستحباب الدماء وفضلها عند هذه القبور وهو وسيلة لهذه المفعدة العظيمة وذريعة لها ، ودفع المفسد مقدم على جلب المصالح ، كما قاله العلماء ، أي إذا كانت هناك مصالح ، وأين المصالح في تحريم الدماء عند هذه القبور لاعتقاد استحباب الدماء وفضلها عندها ؟ بل يؤدي ذلك إلى مفسدات عديدة ، كما ذكرها شيخ الإسلام ، وكما بينها الشوكاني وحذر منها في عديد من مؤلفاته كما تقدم بيانه ، وكما سيأتي في هذا البحث . ويكفي في الامتناع عنه أنه غير وارد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا عن الصحابة وممن

(١) تقدم تخريجه قبل قليل صفحة (٤٤١) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز ، باب ما يكره من اتخاذ ما جعل على القبور (الفتح ٢٢٨/٢ برقم ١٣٣٠) ، وأخرجه في مواضع أخرى (انظر الفتح حديث رقم ٤٣٥ ، ٤٣٦) ، ومسلم في كتاب المساجد ، باب النبي عن بناء ما جعل على القبور (٢٧٦/١ برقم ٥٢٩) .

(٣) اقتضاها لعراط المصنف : ابن تيمية (ص ٣٢٩) . والحديث لم أقف عليه بهذا اللفظ ، ولعله - رحمه الله - أرا حديث مسلم الذي تقدم تخريجه قبل قليل بلفظ : (( ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبوراً أنبياءهم وما لهم من أجل ، فلا تتخذوا القبور مسجداً ، أتى أنها كم من ذلك )) .

(٤) انظر تحفة الذاكرين ، الشوكاني (ص ٥٩) قال رحمه الله - بعد الكلام السابق - : وقد جمعت في ذلك رسالة مطولة سميتها : الدر المنفرد في إخلاص كلمة التوحيد . وهذا مما يدل على أنه ألف تحفة الذاكرين بعد الدر المنفرد .

بعدمهم من السلف المالح ، ولو كان خيرا لمبقونا اليه .

ب - بدعة تشييد القبور وتحسينها

أفردا لشوكاني - رحمه الله تعالى - هذا الموضوع لأهميته في رسالة بعنوان: شرح  
الصدور في تحريم رفع القبور ، قال فيها ،

(( اعلم أنه قد اتفق الناس سابقهم ولا حقهم ، وأولهم وآخرهم ، من لدن المحاربة رضي  
الله عنهم الى هذا الوقت ، أن رفع القبور والبناء عليها بدعة من البدع التي ثبت النهي  
عنها ، واشتد وعيد رسول الله صلى الله عليه وسلم لها عليها )) (١)

فمن جابر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجصم القبر ،  
وأن يقعد عليه ، وأن يبني عليه . (٢) وزاد في لفظ الترمذي: وأن يكتب عليه . (٣)

وفي هذا التمريح بالنهي عن البناء على القبور ، وهو يصدق على من بنى على جوانبه  
حفرة القبر ، كما يفعله كثير من الناس من رفع قبورا لموتى ذراعا فما فوقه ، لأنه لا يمكن  
أن يجعل نفس القبر مسجدا ، فذلك مما يدل على أن المراد ببعض ما يقربه مما يتصل به ، ويصدق  
على من بنى قريبا من جوانب القبر كذلك ، كما في القباب ، والمساجد ، والمنا هذا الكبيرة ، على  
وجه يكون القبر في وسطها ، أو في جانب منها ، فإن هذا بناء على القبر ، لا يخفى على من  
له أدنى فهم . (٤)

قال: (( وفي الحديث دليل على تحريم البناء على القبر ، وفصل الشافعي وأصحابه  
فقالوا : ان كان البناء في ملك الباني فمكروه ، وان كان في مقبرة مسجلة فحرام . ولادليل  
على هذا التفصيل ، وقد قال الشافعي: رأيت الأئمة بمكة يأمرؤن بهدم ما يبني ، ويدل على  
الهدم حديث أبي الهياج الأسدي ، عن علي رضي الله عنه قال: (( أبعثك على ما بعثني عليه

- 
- (١) شرح الصدور في تحريم رفع القبور: الشوكاني (ص ٤) ضمن الرسائل الملفية .  
(٢) أخرجه مسلم في كتاب الجنائز ، باب النهي عن تجصيم القبور والبناء عليه (٢/٦٦٧ برقم  
١٢٠) والحياق له ، والنماذج في كتاب الجنائز ، باب تجصيم القبور (٤/٨٨ برقم ٢٠٢١) .  
(٣) انظر كتاب الجنائز ، باب ما جافني كراهية تجصيم القبور والكتابة عليها (٣/٢٦٨ برقم  
١٠٥٢) قال الترمذي: حديث حسن صحيح . قال الحاكم: النهي عن الكتابة على شرط مسلم  
وهي صحيحة فريضة ، ووافقه الذهبي (المستدرک ١/٢٧٠) .  
(٤) انظر شرح الصدور في تحريم رفع القبور: الشوكاني (ص ٨) ضمن الرسائل الملفية .

رسول الله عليه وسلم : أن لا تدع تمثالا إلا طمسته ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته . )) (١) ، فقلوه :  
 ( ولا قبراً مشرفاً إلا سويته ) فيه أن السنة أن القبر لا يرفع رفعا كثيرا ، من غير فرق بين من  
 كان فاضلا ومن كان غير فاضل ، والظاهر أن رفع القبور زيادة على القدر المأذون فيه  
 محرم ، كما صرح بذلك أصحاب أحمد وجماعة من أصحاب الشافعي ومالك ، والقول بأنه  
 غير محظور لا يمتح ، ومن رفع القبور الداخل تحت الحديث دخولا أوليا القبر ، والمشاهد  
 المعمورة على القبور ، وأيضا هو من اتخاذ القبور مآجدا ، وقد لعن النبي صلى الله عليه  
 وسلم فاعمل ذلك . )) (٢) كما تقدم .

(( وفي هذا أعظم دلالة على أن تسوية كل قبر مشرف بحيث يرتفع زيادة على القدر  
 المشروع واجبة متحتمة ، فمن اشرف القبور أن يرفع سمكها ، أو يجعل عليها القباب  
 أو المآجد ، فإن ذلك من المنهي عنه بلا شك ولا شبهة ، ولهذا أن النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم بعث لهدمها أمير المؤمنين ، ثم أن أمير المؤمنين بعث لهدمها أبا الهيثم الأسدي  
 في أيام خلافة . )) (٣)

ورداً للشوكاني - رحمه الله تعالى - على الأمام يحيى بن حمزة (٤) الذي ذهب إلى جواز  
 رفع القباب والمشاهد على قبور الفخلاء والملوك دون غيرهم ، ودليله الذي استدلى به هو  
 استعمال المسلمين مع عدم النكير . (٥)

قال ( أي الشوكاني ) ، (( إن هذا كان أول نداء بهذه البدعة صدر في الديار اليمنية  
 وقد تابعها المؤلفون في الفقه بهذا التمريح والجواز تقليدا له وافتداء به ، فأبطله حسنه  
 الفتوى بأدلتها من الكتاب والسنة بمثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : (( كل عمل ليس  
 عليه أمرنا فهو رد )) (٦) ورفع القبور وبناء القباب عليها ليس عليه أمر رسول الله صلى الله

(١) أخرجه مسلم في كتاب الجنائز ، باب الجنائز ، باب الأمر بتسوية القبر (٢/٦٦٦ برقم ٦٦٦) ، وأبو داود وفي  
 كتاب الجنائز ، باب في تسوية القبر (٣/٥٤٨ برقم ٣٢١٨) ، والترمذي في كتاب الجنائز ،  
 باب ما جاء في تسوية القبور (٣/٣٦٦ برقم ١٠٤٩) وقال : حديث حسن .

(٢) نيل الأوطار ، الشوكاني (٥/٧٨٨ ، ٧٩) ، وأيضا (٨١) .

(٣) شرح الصدور في تحريم رفع القبور ، الشوكاني (٨٧) ضمن الرسائل الطلغية ، وانظر  
 أيضا أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني (٢١٤) ، وربما لعل يتعلق بوجوب توحيد الله  
 عز وجل ، الشوكاني (٢١) (مخطوط) .

(٤) يحيى بن حمزة بن علي بن إبراهيم الحميني العلوي الظالم ، من أكابر أئمة الزيدية  
 وعلما شهم في اليمن ، يروى أن كرايس تعانيفه زادت على عددا أيام عمره ، وتلقب بالمويد  
 بالله ، من تعانيفه ، لثامل في أصول الدين ، والحاوي في أصول الفقه ، ووالانتها رفسى  
 الفقه . توفي (٧٠٥هـ) (انظرا البدر لطلاع ، الشوكاني (٢/٢٣١) ، والأعلام : الزركلي (٨/١٤٣) .

(٥) انظر شرح الصدور في تحريم رفع القبور ، الشوكاني (٤) ضمن الرسائل الطلغية .

(٦) تقدم تخريجه في صفحة (٧٩) .

عليه وآله وسلم كما عرفناك بذلك، فهو ردّ على قائله، أي مردود عليه، والذي شرع للناس هذه الشريعة الإسلامية هو الربّ سبحانه وتعالى بما أنزله في كتابه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، فليس لعالم وإن بلغ من العلم إلى أرفع رتبة وأعلى منزلة أن يكون بحيث يقتدى به فيما خالف الكتاب والسنة وأحدهما، بل ما وقع منها لخطأ بعدتوفية لاجتبابها دحّقه يستحقّ به أجراً، ولا يجوز لغيره أن يتابعه (١) (٢)

وملّق - رحمه الله - في موضع آخر على هذا القول، قال :

(( هذا اغترار بما وقع من الناس، لا سيّما الملوك والأكابر من رفع قبورهم، وجعل القباب عليها، وهذا حرام بلا أدلة صحيحة ثابتة في الصحيح وغيره من طرق توجب العلم اليقين، فمنها الأمر بتسوية القبور كما تقدم، ومنها النهي عن البناء عليها كما تقدم أيضاً، ومنها النهي عن اتخاذ القبور ما جد، ولعن فاعل ذلك، وغير ذلك مما هو مبين في كتب السنة. وبالجمله فما هذه أوّل شريعة صحيحة وسنة قائمة تركها الناس واستبدلوا بها غيرها، ولكن هذه البدعة قد صارت وسيلة لضلّال كثير من الناس، لا سيّما العوام، فانّهم إذا رأوا القبر وعليها لأبنية الرفيعة والسّور العالية، وانضمّ إلى ذلك إيقاد السرج عليه، تحبّب عن ذلك الاعتقاد في ذلك الميت، ولا يزال الشيطان يرفعه من رتبة إلى رتبة، حتى يناديه مع الله سبحانه، ويطلب منه ما لا يطلب إلا من الله عزّ وجلّ، ولا يقدر عليه سواه، فيقع في الشرك .

فليت شعري ما وجه تخصيص قبور الأفضلاء بهذه الأدهاء، والمعصية للصمّ العمياء، فانّهم أحقّ من غيرهم بتباعد السنة في قبورهم، وترك ما حرّمته الشريعة على الناس (٢)

وهكذا نهج الشوكاني - رحمه الله تعالى - منهج أهل الحقّ في الاستناد إلى مرجعية

الكتاب والسنة، والردّ على المغالغين لهما .

ج - بدعة كتابة الاسم على القبور

ومن البدع التي انتشرت في معظم بلاد المسلمين كتابة الاسم على القبور . وقد ورد النهي عنها في حديث جابر الذي رواه الترمذي والحاكم وصحّحاه قال (أى جابر) : (( نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يجمع القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبني على

(١) انظر شرح الصدور في تحريم رفع القبور؛ الشوكاني (ص ١٢٠٩) ضمن الرماثل السلفية .

(٢) السيل الجرار المتدقّق على حدائق الأثرها؛ الشوكاني (١/٣٦٢، ٣٦٨) .

عليها ، وأن توطأ )) (١)

قال الحاكم : (( هذا حديث على شرط مسلم ، وقد خرّج باسناده غيرا لكتابة ، فانتهى  
لفظة صحیحة غريبة ، وليس العمل عليها ، فان أئمة المسلمين من الشرق الى الغرب مكتوب  
على قبورهم ، وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف ))

قلت : وقول الحاكم هذا مردود ، وقد تعقب عليه الذهبي قائلا : ما قلت طائلا ، ولا نعلم  
محا بيا فعل ذلك ، وانما هوشيع أحدثه بعض التابعين فمن بعدهم ، ولم يبلغهم النبي . (٢)  
وكانوا يفعلون هذا بأهل الملاح والفضل ، ثم تزايد الشر ، وصاروا يفعلون ذلك لمن له  
رئاسة دينوية ، وان كان من أفجر الفجرة .

ونقل الشوكاني - رحمه الله تعالى - تصريح جماعة من أهل الفقه بأشياء بذلك  
انذا كان الميت فاضلا ، واحتجوا بأن بعض السلف استحسنا رفع القبور ، وتزيين القبور ،  
وكتابة اسم عليها ، فقال ردّا عليهم :

(( فلا كثيرا لله في أهل العلم من أمثال من استحسنا مخالفة الشرع من السلف الذين  
صرتم تقولون عليهم بما لم يقولوه ، فانها اذا صح ما تزعمونه من أنها استحسنا ذلك بعض السلف  
فلا حجة في استحسان من استحسنا مخالفة الشرع كما لنا من كان ، فانتم مبتدع ، ومخالف للشرع ،  
وما من لله ورسوله وللشريعة المطهرة .

ولقد تنزل بهذا السبب أقلام كثير من العباد عن الاسلام ، وذهب بهذه الذريعة يمان  
جماعة من الأئمة ، فاننا لله واننا اليه راجعون )) (٣)

وقال في موضع آخر ردّا عليهم :

(( وأقول : لا حجة في أحد مخالفة السنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم كما لنا من كان ، قل عددهم أكثر ، فليس لهم أن يشرهوا للناس غير ما شره الله ، بسبل  
يحملون على الخطأ ، وعدم العناية بأمر الشرع ، والتساهل في أمر الدين . وما هذا بأول باب  
من أبواب الشرع أهمله الناس ، وخالفوا فيه السنة الواضحة ، والشرائع الثابتة ، ولا سيما  
بعد أن استعلى الجهل على العلم ، وغلبت آراء الرجال ما جاء في الكتاب والسنة ، وصار  
التقليد والتماثل هو المعروف عند الجمهور ، وغيره المنكر ، ولا اعتبار بسكوت أهل العلم

(١) تقدّم تخريجه قبل قليل صفحة (٤٤٣) .

(٢) انظرا المستدرك للحاكم وبها مشهرا لتلخيص للذهبي (١/٣٧٠) .

(٣) أدب الطلب ومنتهاى الأرب : الشوكاني (ص ٢١٦، ٢١٧) .





من السلف؛ إن هؤلاء كانوا قوماً من المالعين من قوم نوح، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم مَوَّروا تماثيلهم، ثم طال عليهم الأمد، فعبدوهم (١).

وهذا أول انحراف وجدفي تاريخ البشرية عن عقيدة التوحيد، ومنشأه هو الغلّوْفِي تعظيم المالعين ورفعهم إلى مرتبة لآلهة المعبودة .

ودلت هذه القصة على أنّ الغلّوْفِي قبورا للمالعين يمجّدها أو ثابته من دون الله، لأنهم تركوا بذلك دين الإسلام، وكفروا بعبادة تلك الصور، واتخذوهم شفعاء من دون الله، كما قد وقع مثل ذلك في هذه الأمة من عبادة القبور، فإنّ الشيطان أدخلهم في الشرك من باب الغلّوْفِي المالعين، والافراط في محبتهم، فألقى اليهم أنّ البناء ووضع القباب والمناهد على القبور من محبة آلهاء، ثم ينقلهم من رتبة إلى رتبة إلى أن اتخذوها أو ثابته يعبدونها من دون الله .

قال الشوكاني - وهو يصف المفاصد التي ترتبت على تشييد القبور في زمانه - :

(( ٠٠٠ وكم سرى عن تشييداً بنية القبور وتحسينها من مفاصد يبكي بها الإسلام، منها اعتقاد الجبلية لها. كما اعتقاد لكفار للأصنام، وعظم ذلك، فظنّوا أنّها قادرة على جلب النفع وديع الضرّ، فجعلوها مقمداً للطلب قضاء الحوائج، وملجأ لنجاح المطالب، وسألوا منها ما يسألها العباد من زنتهم، وشدّوا إليها الرجال، وتمسّحوا بها، واستغاثوا . وبالجملة أنهم لم يدعوا شيئاً مما كانت الجاهلية تفعله لأصنامهم إلا فعلوه، فأتوا لله واتّوا إليه راجعون (٢) ))

كما وصفها في موضع آخر قال: (( ولا شك ولا ريب أنّ السبب الأهم الذي نشأ معه هذا الاعتقاد في الأموات هو ما زينه الشيطان للناس من رفع القبور، ووضع الستور عليهم، وتصميمها، وتزيينها بأبلغ زينة، وتحسينها بأكمل تحسين، فإنّ الجاهل إذا وقعت عينه على قبر من القبور قد بنيت عليه قبّة، فدخلها، ونظر على القبور لتورا الرائحة، والمرج المتلاثة، وقد سطعت حوله مجامير الطيب، فلا شك ولا ريب أنّه يمتلئ قلبه تعظيماً لذلك القبر، ويضيق ذهنه من تموّرها لهذا الميت من المنزلة، ويدخله من الروعة والمهابة

(١) انظر شرح الصدور في تحريم رفع القبور: الشوكاني (ص ٧٤٦) ضمن الرسائل السلفية، وانظر أيضاً الدر المنضيد في اخلاص كلمة التوحيد: الشوكاني (ص ٢٢)، وفتح

القدير: الشوكاني (٣٠٢، ٣٠٠/٥) .

(٢) نيل الأوطار: الشوكاني (٧١/٥) .

ما يزرع في قلبه من العقائد الشيطانية التي هي من أعظم مكائد الشيطان للمسلمين، وأشدّ  
وسائله إلى ضلال العباد، وما يزلزله عن الإسلام قليلا قليلا حتى يطلب من صاحب ذلك  
القبر ما يقدر عليه إلا الله سبحانه، فيصير في عداد المشركين، وقد يحمل له هذا الشرك بأول  
رؤية لذلك القبر الذي صار على تلك الصفة، وعند أول زورته له، انذبا بدأن يخطربا لسه  
أن هذه العناية لبالغة من الأحياء بمثل هذا الميت لا تكون إلا لفائدة يرجونها منه، [مما  
دنيوية وأخرية، فيستمر نفسه بالنسبة إلى من يراه من أشباه العلماء زائرا لذلك القبر،  
وما كفا عليه، و متممًا بأركانها . وقد يجعل الشيطان طائفة من اخوانه من بني آدم يقفون على  
ذلك القبر، يخادعون من يأتي اليه من الزائرين، يهولون عليهم الأمر، ويمنعون أمورا  
من أنفسهم، وينسبون إليها الميت، على وجه لا يفتن لها من كان من المغفلين، وقصد  
يمنعون أكا ذيب مشتملة على أشياء يسمونها كرامات لذلك الميت، وينسبون إليها الناس،  
ويكررون ذكرها في مجالسهم، وعند اجتماعهم بالناس، فتشيع وتمتفيض، ويتلقاها من يحسن  
بالأموات، ويقبل عقله ما يروى عنهم من الأكا ذيب، فيرويها كما سمعها، ويتحدث بها فسي  
الظن مجالسه، فيقع لجهال في بلية عظيمة من الاعتقاد الشركي، وينذرون على ذلك الميت بكرائم  
أموالهم، ويحسون على قبره من أملاكهم ما هو أحبها إلى قلوبهم، لاعتقادهم أنهم ينالون  
بها ذلك الميت خيرا عظيما وأجرا كبيرا، ويعتقدون أن ذلك قرية عظيمة، وطاقنة فعة، وحسنة  
متقبلة، فيحمل بذلك مقصودا ولشك الذين جعلهم الشيطان من اخوانه من بني آدم على ذلك  
القبر، فانهم إنما فعلوا تلك الأفاعيل، وهولوا على الناس بتلك التهاويل، وكذبوا بتلك  
الأكا ذيب، لينالوا جانبيا من الحطام من أموال الطغام (١))

وفي هذا لصد ذكر الشوكاني - رحمه الله تعالى - حكاية واقعة ذكرها أهل التاريخ في  
كتبهم من بعض الخلفاء لعباسيين، وتفيد مدى تأثير الغلو في التهويل والتعظيم في عوام  
الناس .

و خلاصة الحكاية : أنه قدم على أحد الخلفاء لعباسيين رسول من بعض الممالك  
النائية، فاحتفل الخليفة بجمع أعيان مملكته وأكابرها، وجعلهم في الأكنة التي سيمر  
الرسول بها، ثم أوقف خاسته، وهم جمع جمبا يوان كبير، وقد بالغ في تحسين فرشه وستوره  
وتأفق في كل أموره، وجعل نفسه في مكان مشرف على ذلك الايوان، على صفة في غاية

(١) شرح لصدور في تحريم رفع القبور: الشوكاني (ص ١٠٤٩) ضمن الرماثل السلفية .

التهويل والتعظيم ، فما زال ذلك الرسول يدخل من مكان الى مكان ، ويمرّ بجماعة جماعة ، حتى وصل الى ذلك الايوان ، فامتأماً مهابة وروعة ، وتما ورتها أسباب التعظيم والتهويل من كلّ جهة ، وقد نمت في المنزل الذي فيها لخليفة الآلات البراقة من الذهب والفضة والأحجار الكريمة من الجواهر ، وظهر وجه الخليفة وعليه من الثياب ونحوها ما هو الغاية في الحسن ، والنهاية في البهاء ، فلما رآه الرسول قال للممكّين بيده : أهذا الله ؟ فقالوا : لا ، بل هو خليفة الله .

قال الشوكاني بعد سرد الحكاية : (( فانظروا - أرشدك الله - الى أي حالة بلغ بهذا الممكن ما رآه من التهويل والتعظيم ، وانظرا لحكمة البالغة فيما ورد من الشارع ممن الزجر عن رفع القبور ، وتجميمها ، وتسريحها ، ونحو ذلك )) (١)

قلت : وهذا كله من سبب الشرك ووسائله ، لأن الشارع الحكيم انا حرّم شيئا حرّم أسبابه ووسائله ، وانها عن شئ نهى عن كلّ ما يوصل اليه ويقرب منه ، ومن ذلك أنّ الاسلام لما جاء لنهي عن الشرك ، نهى عن أسبابه ، وسدّ ذرائعها لموصلها اليه والمصيبة له .

ولذلك كان البناء على القبور ، ووضع القباب لها ، واتخاذها ما جد ، سببا في وقوع الشرك ، وهذه بلية مشاهدة - كما بينها الشوكاني - في بلدان كثيرة ، وخصوصا في زماننا هذا ، حيث أصبحت هذه الماشاهدة تتقدم وتشدّ لرجال اليها ، ويقع عندها الشرك والمنكرات ، ما لا يشكّ معه عاقل من وجوب اقتلاع تلك الماشاهدة لوثنية وعدم ابقاء أي أثر لها .

والله أسأل أن يبصر المسلمين بأموالهم ، وأن يردّهم للعمل بكتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، إنّه وليّ ذلك والقادر عليه .

(١) رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزّ وجل ، الشوكاني (ص ٢٠، ٢١) (مخطوط) .

## الفصل الخامس

في تعريف الإيمان وما يتعلق به من مسائل

ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : تعريف الإيمان لغة وشرعا

المبحث الثاني : بيان أهمية الإيمان

المبحث الثالث : زيادة الإيمان ونقصانه

المبحث الرابع : العلاقة بين مسمى الإيمان والإسلام

المبحث الخامس : حكم مرتكب الكبيرة

## ( الفعل الخامس )

في تعريف الايمان وما يتعلق به من مسائل  
=====

المبحث الأول : تعريف الايمان لغة وشعرهاتعريف الايمان لغة

الايان : ممد من آمن يؤمن ايماناً، فهو مؤمن، وهو مشتق من الأمان .

قال الجوهري: (( الايمان: التصديق، والله تعالى المؤمن، لأنه آمن عباده من أن

يظلمهم، وأصل آمن أن من بهمزين،... والأمان ضد الخوف )) (١)

وقال ابن منظور: (( الايمان ضد الكفر، والايان بمعنى التصديق، ضده التأكيد،

يقال: آمن به قوم وكذب به قوم )) (٢)

وقال الاصفهانى: (( آمن انما يقال على وجهين، أحدهما متعدياً بنفسه، يقال: آمنت

أى جعلت لها الأمان، ومنه قيل لله مؤمن . والثاني غير متعد، ومعناه صار ذا أمن . وقوله

تعالى: (( وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ )) (٣) قيل معناه: بمصدق لنا، لأن الايمان

هو التصديق الذي معه آمن )) (٤)

وخلاصة ما سبق أن الايمان في اللغة معناه التصديق الذي معه آمن، وليس مجرد

التصديق .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - :

(( فإن الايمان مشتق من الأمان، فانما يستعمل في خبر يؤتمن عليه المخبر، كما لأمر

الغائب الذي يؤتمن عليه المخبر،... فاللفظ متضمن مع التصديق معنى الاثمان

أو الأمانة، كما يدل عليه الاشتقاق والاستعمال، ولهذا قالوا: (( وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا )) (٥)

أى لا تقر بخبرنا، ولا تثق به، ولا تطمئن اليه، ولو كنا صادقين، لأنهم لم يكونوا عنده

ممن يؤتمن على ذلك، فلو صدقوا لم يأمن لهم )) (٦)

(١) المحاج : الجوهري (٢٠٧١/٥ مادة: آمن) (٢) لسان العرب: ابن منظور (٢١/١٣ مادة: آمن)

(٣) سورة يوسف: آية ١٧ . (٤) المفردات: الاصفهانى (٢٦ مادة: آمن) (٥) آمن

(٦) مجموع فتاوى : ابن تيمية ( ٢١١/٧، ٢١٢ )

### تعريف الايمان شرعا

مَرَفَ اهل السنة والجماعة لا يمان بأنه تصديق بالقلب وقول باللسان وعملاً  
بالأركان، وأن الأعمال كلها داخلية في مسمى الايمان (١).

وقد نقل الاجماع عنهم على هذا ابن عبد البر - رحمه الله - حيث قال :

(( أجمع أهل الفقه والحديث على أن الايمان قول وعمل ولا عمل إلا بنية، واليمان  
عندهم يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، والطاعات كلها عندهم ايمان، إلا ما ذكره عن  
أبي حنيفة وأصحابه، فاتهم ذهبوا إلى أن الطاعات لا تسمى ايماناً)) (٢)  
وقال الأجرى - رحمه الله -:

(( اعلموا - رحمتنا الله تعالى وإياكم - أن الذي عليه علماء المسلمين أن الايمان  
واجب على جميع الخلق، وهو تصديق بالقلب، وإقرار باللسان، وعمل بالجوارح، ثم  
اعلموا : أنه لا تجزئ المعرفة بالقلب والتصديق إلا أن يكون معه الايمان باللسان  
نطقاً، ولا تجزئ معرفة بالقلب ونطق باللسان حتى يكون عمل بالجوارح، فإنا كملت  
فيه هذه الثلاث الخصال كان مؤمناً)) (٣)

وقد أثبت الشوكاني - رحمه الله تعالى - ما أثبتته السلف في تعريف الايمان، وهو  
قول واعتقاد وعمل، ولا يكون مؤمناً إلا أن يجتمع فيه هذه الخصال الثلاث . فقال:  
( ( واليمان كلمة جامعة للاقرار بالله وكتبه ورسله، وتصديق الاقرار بالفعل )) (٤)

- 
- (١) انظر، كتاب الايمان لأبي عبيد (ص ٥٣، ٥٤، ٧٦) تحقيق الألباني، ومريح السنة لابن جرير  
(ص ٢٥) تحقيق بدرين يوسف المعتوق، والسنة لابن الخلال (٣/٥٨١، ٥٨٢) تحقيق د. عطية  
الزهراني، والابانة لابن بطة (٢/٨١١ - ٨٢٧) تحقيق: رضا بن نعمان، وكتاب الايمان لابن  
مندة (١/٢٣١) تحقيق: د. علي بن ناصرا الفقيهي، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائسي  
(٤/٨٢٠ - ٨٨٩)، وعقيدة السلف أصحاب الحديث للما بوني (ص ٦٧ - ٧١) تحقيق: بدر البدر،  
ومماثل الايمان لأبي يعلى (ص ١٥٢) تحقيق: سعود بن عبد العزيز الخلف، والاعتقاد للبيهقي  
(ص ١١٥-١٢١)، وكتاب الايمان لشيخ الاسلام ابن تيمية حيث نقل فيها جماع الصحابة  
والتابعين على أن الايمان قول وعمل (انظر ص ١٢١، ٢٦٤، ٢٧١) ط دار الكتب العلمية،  
وشرح العقيدة للطحاوية لابن أبي العز الحنفي (ص ٢٧٣)، وجامع العلوم والحكم  
لابن رجب الحنبلي (١/٦١ - ٦٣) .  
(٢) التمهيد: ابن عبد البر (١/٢٣٨) .  
(٣) الشريعة، الأجرى (ص ١١٩) .  
(٤) فتح القدير، الشوكاني (١/٣٥) .

وقال في تفسيره لقوله تعالى: (( الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ )) (١) ،

(( الايمان في اللغة التصديق ..... وللتابعين أقوال، والراجع ما تقدم من أن الايمان الشرعي يمدق على جميع ما ذكرهنا ، ثم نقل عن ابن جرير قال: والاولى أن تكونوا موصوفين بالايان بالغيب قولاً واعتقاداً وعملاً، وتدخّل الخشية لله في معنى الايمان الذي هو تصديق القول بالعمل. وقال ابن كثير: إن الايمان الشرعي المطلوب لا يكون الا اعتقاداً وقولاً وعملاً، هكذا ذهب اليه أكثر الأئمة ، بل قد حكاها الشافعي، وأحمد ابن حنبل، وأبو عبيد (٢) ، وغير واحد اجماعاً، أن الايمان قول وعمل، يزيد وينقص ، وقد ورد فيه آيات كثيرة )) (٣)

قلت : ومن هذه الآيات قوله تعالى: (( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ ، وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ، وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ، الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ، أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ مِّنْ دَرَجَاتِهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ )) (٤)

ووجه الدلالة من هذه الآيات أن الله سبحانه وتعالى لم يجعل للايمان حقيقة الا بالعمل على هذه الشروط، فجعل سبحانه هذه الاعمال كلها ايماناً ، والذي يزعم أنه بالقول فحسب يجعله مؤمناً حقاً وان لم يكن هناك عمل، فهو ما ندوم مخالف لما تستدل عليه هذه الآيات .

وقوله تعالى: (( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيحَ آيْمَانَكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ بِلِنَانِي لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ )) (٥)

ووجه الدلالة من الآية تسميته سبحانه وتعالى الصلاة ايماناً ، لا جتماعها على نية وقول وعمل . (٦) كما يدل عليه ما ورد في سبب نزولها، فقد أخرج البخاري في

(١) سورة البقرة : آية ٣ .

(٢) هو القاسم بن سلام بن عبدا لله أبو عبيد ، الامام الحافظ، شغل بالحديث والادب والفقاه ، وكان نادين وسيرة جميلة ومذهب حسن، له تمانيف كثيرة منها : غريب الحديث، والاموال، توقفي (٢٢٤ هـ) ( انظر ترجمته في تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ٤٠٣/١٢ ، وطبقات الحنابلة ، ابن أبي يعلى ٢٥٩/١ ، وسير اعلام النبلاء : الذهبى ٤٩٠/١ )

(٣) فتح القدير : الشوكاني (٣٥، ٣٤/١) وانظر تفسير الطبرى (١٠١/١) ، وتفسير ابن كثير (١/١)

(٤) سورة الانفال : آية ٢ - ٤ . (٥) سورة البقرة : آية ١٤٣ . (٤٣)

(٦) انظر فتح القدير : الشوكاني (١٥٤/١) .



صحيحه أن هذه الآية نزلت في الذين ما توا من المحاربة قبل تحويل القبلة ، وهم علسي الصلاة الى بيت المقدس ، فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فنزلت هذه الآية . (١)  
ومنها قوله تعالى : (( أَلَمْ يَأْمُرْنَا أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ، وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلِيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ )) الى قوله تعالى :  
(( وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَدَابِ اللَّهِ )) (٢)  
ذكر هذه الآية أبو عبيد القاسم بن سلام (٣) دليلا على أن الأعمال من الايمان ،  
قال : (( أفلمت تراه تبارك وتعالى قدا متحنهم بتصديق القول بالفعل ، ولم يكتف منهم  
بالا قرار دون العمل حتى جعل أحدهما من الآخر ، فأبى شيعى يتبع بعد كتاب الله  
وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومنها ج العلف بعده ، الذين هم موضع القدوة والإمامة )) (٤)  
وقد دل على دخول الأعمال في الايمان من السنة أحاديث كثيرة ، منها :

حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لوفد عبد القيس :  
(( آمركم بأربع : الايمان بالله وحده ، وهل تدرون ما الايمان بالله ؟ شهادة أن لا اله  
الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وصيام رمضان ، وأن تعطوا من المئتمن الخمس )) (٥)  
وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( الايمان بضغ  
وسبعون أو بضع وستون شعبة (٦) ، فأفضلها قول : لا اله الا الله ، وأدناها ما طقة الأذى عن  
الطريق ، والحياء شعبة من الايمان )) (٧)

- 
- (١) انظر كتاب الايمان ، باب الصلاة من الايمان . (الفتح ١١٨/١ برقم ٤٠)  
(٢) سورة العنكبوت : آية ١ - ١٠ . (٣) تقدمت ترجمته قبل قليل ص ٤٥٤ .  
(٤) كتاب الايمان لأبي عبيد (ص ٦٦) تحقيق : الألباني .  
(٥) أخرجه البخاري في كتاب الايمان ، باب أداء الخمس من الايمان . (الفتح ١٥٧/١ برقم ٥٣)  
(٦) قال الألباني في تخريج هذا الحديث : " لا شك أن الأخذ بالقل هو المتيقن عند اضطراب  
الرواية وعدم مكان ترجيح وجه من وجوه الاضطراب ، وليس الأمر كذلك هنا في نقدي ، لأن رواية  
مسلم من سليمان بلفظ : ( الايمان بضع وسبعون شعبة ) أرجح من رواية البخاري عنه بلفظ :  
( الايمان بضع وستون شعبة ) ، لأنها من طريقين ، كما سبقت الاشارة اليه عن أبي عمار عنه ،  
خلافا لقول الحافظ ابن حجر . ( انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٧١/٤ برقم ١٧٦١ )  
(٧) أخرجه مسلم بهذا اللفظ في كتاب الايمان ، باب عدد شعب الايمان . (٦٣/١ برقم ٣٥) ، وأخرجه  
البخاري في الأدب المفرد ، باب الحياء (فضل الله الصمد ٥٤/٢ برقم ٥٩٨) وفي صحيحه ،  
كتاب الايمان ، باب أمورا الايمان . (الفتح ٦٧/١ برقم ٩) بلفظ : ( الايمان بضع وستون  
شعبة ، والحياء شعبة من الايمان ) .

ومنها أيضا حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل: أي العمل أفضل؟ فقال: إيمان بالله ورسوله، قيل: ثم ماذا؟ قال: الجهاد في سبيل الله، قيل: ثم ماذا؟ قال: حجّ مبروراً<sup>(١)</sup> .

وغير ذلك من الآيات والأحاديث التي تدل على أن أعمال الجوارح داخلة في معنى الإيمان، وأنه لا ينفع القول والتصديق بدون العمل، وهذا ما قرره الشوكاني رحمه الله تعالى،<sup>(٢)</sup> وهو القول الحق الذي أجمع عليه سلف هذه الأمة - عليهم رحمة الله تعالى - .

والمؤمن في الحقيقة يكفيه دليل واحد من كتاب الله أو سنة رسوله صلى الله عليه وسلم، لكي يعتقد ذلك، فكيف وقد تضافرت الأدلة المريحة من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم على صحة مذهب السلف رحمهم الله تعالى .

#### المبحث الثاني: بيان أهمية الإيمان

يجب على كل مؤمن أن يعرف أركان الإيمان، وهي الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، وبالقدر خيره وشره، لأن الإيمان بهذه المنهيات أساس هذا الدين، لأن الله سبحانه وتعالى لا يقبل إيمان أحد جردها، أو جحدوا حدا منها، حتى يسقر ويؤمن بها جميعا .

فالإيمان بالله له أهمية قصوى، لأن سعادة الإنسان في الدارين مبنية على قسوة إيمانه بالله تعالى وقربه منه، فمن أطاع الله تبارك وتعالى، وآمن به إيماناً حقا، واجتنب ما نهى عنه، فقد فاز فوزا عظيما، كما أن نجاة الإنسان من عذاب الله تبارك وتعالى، ومن عقابه الذي توقد به الكافرين هو الإيمان به عز وجل .

وقد وردت آيات كثيرة في كتاب الله تعالى تحت معنى الإيمان بالله تعالى وتبيين أهميته . فمن ذلك: قوله تعالى: (( وَالنَّعْمِ إِنَّ لَإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا )) .

(١) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب من قال إن الإيمان هو العمل . (الفتح ١٧/١ برقم ٢٦)، ومسلم في كتاب الإيمان، باب كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال . (١/٨٨ برقم ٨٣) .

(٢) انظر فتح القدير: الشوكاني (١/٥٤) وأيضا (١/٢١٧) .

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ، وَتَوَّصُوا بِالْمَبْرُورِ)) (١)

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - في معنى الآية: (( إِنْ كَلَّ انْصَانَ فِي الْمَتَاجِرِ وَالْمَعَامِي وَمَرَفِ الْأُمَمِ رَفِي أَعْمَالِ الدُّنْيَا لَفِي نَقْصٍ وَفَلَالٍ عَنِ الْحَقِّ حَتَّى يَمُوتَ، ( ١ ) الْآلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) أَيْ جَمَعُوا بَيْنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْعَمَلِ الْمَالِحِ، فَاتَّهَمَ فِي رِيحِ لَا فِي خَمْرٍ، لِأَنَّهُمْ عَمِلُوا لِلْآخِرَةِ، وَلَمْ تَشْغَلْهُمْ أَعْمَالُ الدُّنْيَا عَنْهَا، ( وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ ) أَيْ وَصَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالْحَقِّ الَّذِي يَحَقُّ الْقِيَامَ بِهِ، وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالتَّوْحِيدِ، وَالْقِيَامَ بِمَا شَرَعَهُ اللَّهُ، وَاجْتِنَابَ مَا نَهَى عَنْهُ، ( وَتَوَّصُوا بِالْمَبْرُورِ ) أَيْ بِالْمَبْرُورِ عَنِ مَعَاصِي اللَّهِ سَبْحَانَهُ، وَالْمَبْرُورِ عَلَى فِرَائِضِهِ )) (٢)

وقد بين الله سبحانه أن الإيمان سبب لحصول رضا العيش وطيبه في قوله تعالى : (( وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ )) (٣) وقوله سبحانه: (( مَن عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ وَأُنْشِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ )) (٤) وسبب للأمن في الآخرة، كما في قوله تعالى: (( الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ )) (٥) .

وسبب للتثبيت عند سؤال القبر والنجا من عذابه، كما في قوله سبحانه: (( يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ )) (٦)

وسبب لرضوان الله تعالى، ولدخول جنّته، وللنجا من النار، كما في قوله تعالى: (( إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ، جَزَاءُ وَّهُمْ مِنْدَرِبُهُمْ جَسَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ )) (٧) وقوله سبحانه: (( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ، تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ )) (٨)

(٢) فتح القدير: الشوكاني (٥/٤٩١، ٤٩٢).

(٤) سورة النحل، آية ٩٧ .

(٦) سورة إبراهيم، آية ٢٧ .

(٨) سورة الصف، آية ١٠، ١١ .

(١) سورة العصر .

(٣) سورة الأعراف، آية ٩٦ .

(٥) سورة الأنعام، آية ٨٢ .

(٧) سورة البينة، آية ٨، ٧ .

كما بيّن سبحانه وتعالى أنّ الإيمان سبب لهدايتهم الى الجنة في قوله عزّ وجلّ،  
 (( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ رُفِيَتْ  
 جَنَّاتُ النَّعِيمِ )) (١)

قال الشوكاني في معنى الآية: (( إنّ الذين آمنوا ) أي فعلوا الإيمان الذي طلبه  
 الله منهم ، ( وعملوا الصالحات ) التي يقتضيها الإيمان ، وهي ما شرعه الله لعباده المؤمنين ،  
 ( يهديهم ربهم بإيمانهم ) أي يرزقهم الهداية بسبب هذا الإيمان المضموم اليها لعمل الصالح ،  
 فيملون بذلك الى الجنة )) (٢)

فالإيمان له أهمية بالغة ، وتظهر أهميته بمعرفة فوائده وثماره ، وقد بيّن الشوكاني  
 - رحمه الله تعالى - هذه الأهمية في عدة مناسبات في مؤلفاته ، فقال مثلاً عند تفسيره  
 لقوله تعالى: (( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالْمَسِيحِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ  
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ )) (آية ١٠) (٣) : (( وكأنّه سبحانه وتعالى أراد أن يبيّن أنّ هذه الملة  
 الأصلا مية وحال من قبلها من سائر الملل يرجع الى شيء واحد ، وهو أنّ من آمن منهم  
 بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً استحق ما ذكره الله من الأجر ، ومن فات ذلك فانه  
 الخير كلفه ، والأجر دقّه وجلّه )) (٤)

كما بيّن - رحمه الله - فوائد هذا الإيمان وثماره ، فقال في فوائد الإيمان بالقدر:  
 (( ومن فوائد رسوخ الإيمان بهذه الخصلة أنّه يعلم أنّه ما وصل اليه من الخير على  
 أي صفة كان ، ويبد من اتفق ، فهو منه عزّ وجلّ ، فيحمل له بذلك من الجور والسور ما لا يقادر  
 قدره ، لما له سبحانه من العظمة التي تضيق أذهان العباد عن تموّرها ، وتقمّر عقولهم  
 عن ادراك أدنى منازلها . (٥) وأنّ من لازم ذلك أن يضيف الى قدر الله كلّ ما يناله  
 من خير وشرف غير متمرّض للأسباب التي يتعلّق بها كثير من الناس ، وإنّا مكّنه الله من  
 الإيمان بهذه الخصلة كما ينبغي ، وعلم أنّها من عند الله سبحانه بقدره لما بق لكل عبّد  
 من عباده ، هانت عليه المصائب ، لعلمه بأنّ ذلك من عند الله سبحانه ، وما كان من مسند  
 الله سبحانه فالرضى به والتلّيم له شأن كلّ ما قل ، لأنّه خالق وموجده من العدم ، فهو

(١) سورة يونس : آية ١ .  
 (٢) فتح القدير ، الشوكاني (٢/٤٢٧) .  
 (٣) سورة البقرة : آية ٦٢ .  
 (٤) فتح القدير ، الشوكاني (١/١٢٣) .  
 (٥) قطر الولي على حديث الولي ، الشوكاني ( ص ٤١٤ )

حقه وملكه، يتمرّف به كيف يشاء كما يتمرّف العباد في أملا كه من غير حرج عليهم )) (١)  
 وذكر - رحمه الله - مبيناً أهمية مسائل الايمان والاسلام : أنّها عظيمة جداً ، لأنّ الله سبحانه هلّق بها السعادة والثقاوة ، والجنّة والنار . (٢)

### المبحث الثالث : زيادة الايمان ونقصانه

إنّ الايمان الذي دلّت عليه الأدلّة في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ايمان يزيد وينقص ، يزيد بطاعات والعبادات ، من ذكر الله والتفكّر في الكون وما فيه من عجائب المخلوقات ، واداء النوافل ، والمسارعة الى كلّ عمل يقرب من الله تعالى ، وينقص بفعل المعاصي ، واتيان المنكرات والغواحي ، وكلّ عمل يبعد العبد عن الله عزّ وجلّ .  
 والقول بزيادة الايمان ونقصانه قول أهل السنة والجماعة من المحابطة والتابعين ومن سار على نهجهم ، وقد أجمعوا عليه (٣) ، وهو القول الحقّ الذي دلّت عليه النصوص الواردة في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا عبرة بمن خالف ذلك من أهل البدع والأهواء . (٤)

فمن أدلّة الكتاب قوله تعالى :

(( الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ )) (٥)

وقوله تعالى : (( وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا تَبَدَّدَتْهُمْ إِيمَانًا )) (٦)

(١) قطرا الولي على حديث الولي : الشوكاني ( ص ٤١٣ ) .

(٢) فتح القدير : الشوكاني ( ١٢٨/٣ ) .

(٣) انظر كتاب الايمان لأبي حنيفة ( ص ٧٢ ) ، والسنة لابن الخلال ( ٥٨١/٣ ، ٥٨٢ ) ، والابانة لابن بطة ( ٨٢٩/٢ وما بعدها ) ، والشريعة للأجري ( ص ١١١ - ١١٨ ) ، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للإكثاني ( ٨٨٥/٦ - ١٥٧ ) ، وعقيدة الطلّف أصحاب الحديث للما بوني ( ص ٧١-٧٢ ) ومائل الايمان لأبي يعلى ( ص ٤٠٤-٤٠٧ ) ، والاعتقاد للبيهقي ( ص ١١٥ ) ، والحجة في بيان المحجة لأبي القاسم عيل الأصبهاني ( ٤٠٦ ، ٤٠٥/١ ) تحقيق : محمد بن ربيع المدخلي .  
 ومجموع فتاوى الشيخ الاسلام ابن تيمية ( ٢٢٣/٧ ) .

(٤) وهم الخوارج والمعتزلة والمرجئة وأتباعهم ، وقد ذكر عنهم شيخ الاسلام ابن تيمية أصلاً ، وهو أنّ الايمان عندهم كلّ لا يتجزأ ، فإنا ذهب بعفذه ذهب كلّ ، وذكر أنّ هذا لأصل عندا لمبتدعة في الايمان ، كما للخوارج ، والمعتزلة ، والمرجئة ، فعلى قول المعتزلة يكون الايمان هو مجموع ما أمر الله به ، فإنا ذهب منه شيئ لم يبق مع ما حبه من الايمان شيئ فيخلد نفسي

النار . ( انظر مجموع فتاوى ( ٢٢٣/٧ ) ) .

(٥) سورة آل عمران : آية ١٧٣ .

(٦) سورة الأنفال : آية ٢ .

وقوله تعالى: (( وَإِنَّمَا أَنْزَلْتُ سُوْرَةَ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُوْلُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ، وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوْبِهِمْ مَرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ )) (١)

وقوله سبحانه: (( هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ فِي قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِيْنَ لِيُزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ )) (٢) .

وغير ذلك من الآيات الدالة على زيادة الايمان . والآيات في معناها كثيرة جدًا .  
وأما الأدلة من السنة فمنها : حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته، ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف، يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاءهم بيده فهو مؤمن، ومن جاءهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاءهم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل )) (٣)

وحديث أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين )) (٤) والمراد نفسي الكمال، ونظائره كثيرة .

ومنها حديث شعب الايمان المتقدم ذكره (٥)، وحديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( يخرج من النار من قال: لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير، ويخرج من النار من قال: لا اله الا الله وفي قلبه وزن برة من خير، ويخرج من النار من قال: لا اله الا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير )) (٦)

- 
- (١) سورة التوبة، آية ١٢٤، ١٢٥ . (٢) سورة الفتح، آية ٤ .  
(٣) أخرجه مسلم في كتاب الايمان، باب بيان كون النهي عن المنكر من الايمان وأن الايمان يزيد وينقص، (٧٠/١ برقم ٥٠) .  
(٤) أخرجه البخاري في كتاب الايمان، باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الايمان، (الفتح ٧٥/١ برقم ١٥)، ومسلم في كتاب الايمان، باب وجوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأهل والولد والوالد والناس أجمعين، (٦٧/١ برقم ٤٥) .  
(٥) انظر صفحة (٤٥٥) .  
(٦) أخرجه البخاري في عدة مواضع، انظر كتاب الايمان، باب زيادة الايمان ونقصانه، (الفتح ١٢٧/١ برقم ٤٤) واللفظ له، ومسلم في كتاب الايمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، (١٨٢/١ برقم ١٩٣) .

فهذه بعض أدلة اللف من القرآن الكريم والسنة المطهرة تدل على أن الايمان يزيد وينقص ، وان كان بعضها فيه لفظ الزيادة فقط، فانها تدل بطريقة لا لتزام على النقص، لأن الشيء الذي يقبل الزيادة يقبل النقص ، والأ فلا معنى للزيادة، اذ لا يمكن أن يتمور شيء قابل للزيادة غير قابل للنقصان .

روى الآجري بسنده أنه قيل لعفان بن عيينة : الايمان يزيد وينقص ؟ قال : ليس تقرأون القرآن (( فَزَادَهُمْ اِيْمَانًا ))<sup>(١)</sup> في غير موضع . قيل : وينقص ؟ قال : ليس شيء يزيد الا وهو ينقص . (٢)

وروى ابن ابي عمير العدني<sup>(٣)</sup> بسنده عن عفان قال : الايمان قول وعمل يزيد وينقص، فقال له اخوه ابراهيم بن عيينة<sup>(٤)</sup> : يا ابا محمد، لا تقل ينقص . فغضب وقال : اسكت يا صبي ، بل ينقص حتى لا يبقى منه شيء . (٥)

وقد ثبت لفظ الزيادة والنقصان في الايمان عن عدد كبير من الصحابة والتابعين

ومن بعدهم .

فعن ابن عباس وأبي هريرة وأبي الدرداء رضي الله عنهم ، كلهم قالوا : الايمان

(١) سورة آل عمران : آية ١٧٣ . (٢) أخرجه الآجري في الشريعة (ص ١١٧) .

(٣) محمد بن يحيى بن ابي عمير ابو عبد الله العدني الدراوردي، ويقال له : ابن ابي عمير، عالم بالحديث، وحدث عن فضيل بن عياض وطبقته، وسمع منه مسلم بن الحجاج والترمذي، قال الحافظ في التقريب (ص ٥١٣ برقم ٦٣٩١) : صدوق صنف المسند، وكان لازم ابن عيينة . له كتاب الايمان والمسند في الحديث توقي (٢٤٣ هـ) انظر ترجمته في: تذكرة الحفاظ : الذهبي ٧٦/٢، وشذرات الذهب : ابن العماد الحنبلي ١٠٤/٢ .

(٤) ابراهيم بن عيينة أبو اسحاق أخو عفان بن عيينة، كان اما ما خيرا، قال يحيى بن معين : كان مسلما صدوقا، ولم يكن من أصحاب الحديث . توقي (١١٩ هـ) انظر : الجرح والتعديل :

ابن ابي حاتم ١١٨/٢، وميزان الاعتدال : الذهبي ٥١/١، والتقريب : ابن حجر ٩٢ برقم ٢٢٧) . (٥) أخرجه العدني في كتاب الايمان (ص ٩٤ برقم ٢٨) تحقيق : حمد بن حمسدي الحري ، قال المحقق : اسناده حسن ، وأخرجه الآجري في الشريعة (ص ١١٧) ، وابن بطّة في الابانسة (٨٥٠/٢ برقم ١١٥٥) ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٩٦٠/٥ برقم ١٧٤٥) .

يزيد وينقسي . (١)

ومن عمير بن حبيب رضي الله عنه - وهو من المحابة (٢) قال ، الايمان يزيد وينقسي .  
 قيل له ، ما زيادته ونقصانه ؟ قال ، اذا ذكرنا الله عز وجل وخشيناه فذلك زيادته ، واذا  
 غفلنا ونسينا وضعنا فذلك نقصانه . (٣)

ومن عمير الخطاب رضي الله عنه انه كان يأخذ بيدا الرجل والرجلين في الحلق  
 فيقول : (( تما لوا ن زد د ا يمانا )) (٤)

كما ثبت هذا المعنى عن جمع فقير من التابعين ومن بعدهم من الأئمة ، كالأوزاعي ،  
 وسفيان الثوري ، وسفيان بن عيينة ، ومالك ، والامام أحمد ، والشافعي ، والبخاري ،  
 واسحق بن راهويه (٥) وأبي عبيد ، وغيرهم . (٦) كلهم مجمعون على القول بزيادة الايمان  
 ونقصانه .

وقد نهج الشوكاني - رحمه الله - منهج هؤلاء الطوف في هذه المسألة ، وبـ  
 ان الايمان يزيد وينقسي ، يزيد بعمل الطاعات ، ونقصا بالخير ، وينقص بترك الطاعات  
 وفعل المعاصي .

ومما يستدل به على ذلك قوله تعالى : (( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ  
 قُلُوبُهُمْ ، وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا )) (٧)

(١) أخرجه عبد الله بن الامام أحمد في السنة (٣١٤/١) برقم ٦٢٢، ٦٢٣، وهو لأجري في الشريعة  
 (ص ١١١) ، وهو ابن بطة في الابانة (٨٤٤/٢، ٨٤٥) برقم ١١٢٦-١١٣٠ ، واللال لكائي في شرح  
 أصول اعتقاد أهل السنة (٩٤٤/٥، ٩٤٥) برقم ١٧٠٩، ١٧١١ ، والقاضي أبو يعلى في مسائل  
 الايمان (ص ٤٠٤) .

(٢) هو جندابي جعفر الخطمي ، وهو صاحب أيضا ( انظرا للتقريب لابن حجر ص ٤٣١ برقم ٥١٨٠ ) .  
 (٣) أخرجه ابن أبي شيبة في كتاب الايمان (ص ٧) ، وعبد الله بن الامام أحمد في السنة (٣١٥/١)  
 برقم ٦٢٤ ، وابن جرير في مريح السنة (ص ٢٥ برقم ٢٨) ، وهو لأجري في الشريعة (ص ١١١، ١١٢)  
 وابن بطة في الابانة (٨٤٥/٢) برقم ١١٣١ ، واللال لكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة  
 (٩٤٩/٥) برقم ١٧٢١ ، والما بوني في عقيدة لطف أصحاب الحديث (ص ٦٧ برقم ١٠٥) .  
 (٤) أخرجه ابن أبي شيبة في كتاب الايمان (ص ٣٦) ، وهو لأجري في الشريعة (ص ١١٢) ، وابن بطة  
 في الابانة (٨٤٧/٢) برقم ١١٣٤ ، واللال لكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٩٤١/٥) برقم  
 ١٧٠٠ ، وأبو يعلى في مسائل الايمان (ص ٤٠٤) .

(٥) اسحق بن راهويه بن مخلد التميمي المعروف بابن راهويه ، سيدا لحفاظ وشيخ المشرق في  
 زمانه ، قال الامام أحمد عنه : لا أعرف لاسحق في الدنيا نظيرا ، وقال النما في فيه : بأحد  
 الأئمة ، ثقة ، مؤمن ، توفي (٥٢٣٨هـ) (سير أعلام النبلاء : لأذهبي ٢٥٨/١) ، والبداية والنهاية  
 لابن كثير (٢٣١/١٠) .

(٦) انظر السنة لابن الخلال (٥٨٢، ٥٨١) ، وهو الشريعة للأجري (ص ١١٦، ١١٧) ، وهو لابانة لابن بطة (٢/  
 ٨٥٠ - ٨٥٢) ، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة لللال لكائي (٨٩٣ - ٨٩٤) ، وهو لاعتقاد للبيهقي  
 (ص ١٢٠، ١٢١) .

(٧) سورة الأنفال : آية ٢ .



قال: (( والمراد من حصول الخوف من الله والغزغ منه عند ذكره هوشاً للمؤمنين الكاملي الايمان المخلصين لله ، فالحمربا اعتبار كمال الايمان ، لا باعتبار اصول الايمان . ثم أورد - رحمه الله - قول أهل السنة والمخالفين لهم في مسألة زيادة الايمان . قال: ((قيل: والمراد بزيادة الايمان هوزيادة نشرح الصدر وطماً نينة القلب وانشلاج خاطر عسند تلاوة القرآن، وقيل: المراد بزيادة الايمان زيادة العمل، لأن الايمان شئ واحد لا يزيد ولا ينقص ، والآيات المتكاثرة والأحاديث المتواترة تؤكد ذلك وتدفعه .))<sup>(١)</sup>

وقال في قوله تعالى: (( الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا ظَهَرَ مِنْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا ))<sup>(٢)</sup> : (( أي ازيدوا طمأنينة و يقينا ، وفيه دليل على أن الايمان يزيد وينقص ))<sup>(٣)</sup> كما قال هذا المعنى في قوله تعالى: (( وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى ))<sup>(٤)</sup> وقوله تعالى: (( لِيَزِدَنَّوَا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ))<sup>(٥)</sup>

ومما يستدل به من الأحاديث قوله صلى الله عليه وسلم: (( جددوا ايمانكم . قيل: كيف نجدد ايماننا يا رسول الله ؟ قال: اكثروا من قول: لا اله الا الله ))<sup>(٦)</sup>

قال الشوكاني: (( وفي الحديث دليل على أن هذه الكلمة لشريفة كما كانت محملة للاسلام ابتداءً تكون مجددة لها اذا قال القائل من المسلمين والمؤمنين بها ، فمن قال: لا اله الا الله . فقد تجدداً يمانه العاصل من قبل، ومعلوم أن ذلك يقتضي قوة الايمان وزيادة على ما كان عليه قبل أن يقول هذه الكلمة .))<sup>(٧)</sup>

### المبحث الرابع: العلاقة بين مسمى الايمان والاسلام

إن المتتبع لآيات القرآن الكريم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يجد

- (١) انظر فتح القدير ، الشوكاني (٢/٢٨٥) . (٢) سورة آل عمران ، آية ١٧٣ .
- (٣) فتح القدير ، الشوكاني (١/٤٠٠)
- (٤) سورة محمد ، آية ١٧ وانظر فتح القدير ، الشوكاني (٥/٣٥) .
- (٥) سورة الفتح ، آية ٤ وانظر فتح القدير ، الشوكاني (٥/٤٥) .
- (٦) أخرجه الحاكم في المستدرک (٤/٢٥٦) ، وأحمد في المسند (٢/٣٥٩) من طريق صدقة بن موسى السلمى الدقيقى من أبي هريرة . قال الحاكم : صحيح الاسناد . ورواه الذهبى بقوله : قلت: صدقة ضعّفوه . قال المنذرى في الترغيب (٢/٤١٥) : رواه أحمد والطبرانى فى مسندهما . قلت: كذا قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٠/٨٢) ، وأيضاً (١/٥٢) .
- (٧) والحديث ضعّفه الألبانى فى سلسلة الأحاديث الضعيفة (٢/٣٠٠ برقم ٨٩٦) .
- (٧) تحفة الذاكرين ، الشوكاني (ص ٢٩٠، ٢٩١) .

أن اسم الايمان تارة يذكر مفردا غير مقرون باسم الاسلام ، وتارة يذكر مقرونا به ، وكذلك اسم الاسلام تارة يذكر مفردا غير مقرون باسم الايمان ، وتارة يذكر مقرونا به ، وبالتالي فانهما أحيا نا يكونان بمعنى واحد فهما مترادفان ، وأحيانا يرا دن أحدهما معنى يغا ير لمعنى الآخر فهما متغا يران .  
ويمكن حصر ذلك في الأقسام التالية :

١ - وردت آيات في القرآن الكريم وأحاديث في سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم

تدل على أن الاسلام هو الأعمال الظاهرة ، والايمن هو الأعمال الباطنة .  
فمن القرآن قوله تعالى : (( قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ )) (١) ففرقت الآية الكريمة بين الاسلام والايمن حيث أثبتت لهم الاسلام ونفت عنهم الايمان ، فدل ذلك على تغايرهما ، وأن المراد بالايمن الأعمال الباطنة من تصديق القلب وإقراره ومعرفته ، وبالاسلام الأعمال الظاهرة من استسلام العبد لله وخضوعه وانقياده له ، فليس كل مسلم مؤمنا ، لأنه قد يكون الايمان ضعيفا كما يمان هؤلاء الأعراب ، فكلما كثرت الذنوب والمعاصي والاعراض من الله كلما ضعف الايمان في القلب ، ولا يزال كذلك حتى لا يبقى فيه مثقال ذرة ، ولذلك فلا يتحقق القلب به تحققا تاما مع عمل جوارحه أعمال الاسلام ، فيكون مسلما وليس بمؤمن الا يمان التام .

ومن الأحاديث حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه المشهور بحديث جبريل ، وفيه قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم : (( أخبرني عن الاسلام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا . قال : صدقت . فمجبنا له يمانا له ويمدقه . قال : فأخبرني من الايمان . قال : أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره . قال : صدقت . فأخبرني عن الاحسان . قال : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فأنه يراك . )) (٢) ففي هذا الحديث فرق الرسول صلى الله عليه وسلم بين الاسلام والايمن ، بحيث ختم الايمان بالأعمال

(١) سورة الحجرات ، آية ١٤ .

(٢) تقدم تخريجه في صفحة (١٣٣) .

القلبية لاهتقادية ، ووالاسلام بالاعمال الظاهرة .

ومنها حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى رهطاً - وسعدجالس - فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً هو أعجبهم التي ، فقلت : يا رسول الله ، مالك عن فلان ؟ فوالله آتي لأراه مؤمناً . فقال : أو مسلماً . فمكت قليلاً ، ثم غلبني ما أعلم منه ، فعدت لمقاتلي ، فقلت : مالك عن فلان ؟ فوالله آتي لأراه مؤمناً . فقال : أو مسلماً . ثم غلبني ما أعلم منه ، فعدت لمقاتلي . وعا درسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : يا سعد ، آتي لأعطي الرجل وغيره أحبّ إليّ منه ، خشية أن يكبّه الله نسي النار . (١)

فهذه الأدلة تدل على أنّ الاسلام والايمن متغايران .

٢ - وردت آيات وأحاديث تفيد أنّ الأعمال الظاهرة داخلية في معنى الايمان ، وأنّ

الأعمال الباطنة داخلية في معنى الاسلام .

فمن الآيات قوله تعالى : (( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاءَ هُدًى بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ )) (٢) وقوله تعالى : (( وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ )) (٣) ومنها قوله تعالى : (( إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ )) (٤) (( وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ )) (٥) (( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا )) (٦) فيدخل في الاسلام معنى الايمان ، كما يدخل في الايمان معنى الاسلام ، لأنّ الايمان الذي دعا الله عباده اليه وافترضه عليهم هو الاسلام الذي جعله الله ديناً وارتضاه لعباده ودعاهم اليه ، وهو ضداً للكفر الذي سخطه ولم يرضه لعباده .

ومن الأحاديث قوله صلى الله عليه وسلم : (( الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة ، فأفضلها قول : لا اله الا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحياة

(١) أخرجه البخاري في كتاب الايمان ، باب انما لم يكن الاسلام على الحقيقة ( الفتح ١٠٠/١ برقم ٢٧ ) واللفظ له ، ومسلم في كتاب الايمان ، باب تألف من يخاف على ايمانه لنفسه (١٣٢/١ برقم ١٥٠) ومعنى (خشية أن يكبّه الله في النار) أي تألف قلبه باعطاء مخالفة من كفره انما يعط ( شرح النووي لمصحيح مسلم ١٨٠/٢ )

(٢) سورة الحجرات ، آية ١٥ . (٣) سورة المائدة ، آية ٥ .  
(٤) سورة آل عمران ، آية ١٩ . (٥) سورة آل عمران ، آية ٨٥ .  
(٦) سورة المائدة ، آية ٣ .

شعبة من الايمان )) (١)

ومنها حديث عمرو بن عبسة رضي الله عنه قال: قال رجل: يا رسول الله، ما لاسلام؟ قال: أن يسلم قلبك لله عزوجل، وأن يسلم المسلمون من لسانك ويديك، قال: فأَيُّ الاسلام أفضل؟ قال: الايمان - قال: وما الايمان؟ قال: تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، والبعث بعد الموت، قال: فأَيُّ الايمان أفضل؟ قال: الهجرة. قال: فما الهجرة؟ قال: تهجر الموء. قال: فأَيُّ الهجرة أفضل؟ قال: الجهاد. (٢) ففي هذا الحديث جعل النبي صلى الله عليه وسلم الايمان أفضل الاسلام، وأدخل فيه الأعمال.

٣ - وردت آيات وأحاديث تفيد أن الاسلام والايمان مترادفان.

منها قوله تعالى: (( فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرِيَّتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ )) (٣)

ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( تجيء الأعمال يوم القيامة، فتجيء الصلاة فتقول: يا رب، أنا الصلاة. فيقول: إنك على خير. فتجيء المدقة فتقول: يا رب، أنا المدقة. فيقول: إنك على خير. ثم يجيء الصيام فيقول: أي رب، أنا الصيام. فيقول: إنك على خير. ثم تجيء الأعمال على ذلك، فيقول الله عز وجل: إنك على خير. ثم يجيء الاسلام، فيقول: يا رب أنت السلام وأنا الاسلام، فيقول الله عز وجل: إنك على خير، بك اليوم آخذ، وبك أعطي، فقال الله عز وجل في كتابه: (( وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ )) (٤)

وقد تحدث علماء اللطف - رحمهم الله تعالى - عن هذه المسألة، واختلفوا فيها، واستغفروا فيها تصانيف متعددة، فمنهم من ذهب إلى أن الاسلام والايمان شيء واحد، أي هما

(١) تقدم تخريجه في مفتح (٤٥٥).

(٢) أخرجه أحمد في المسند (١١٤/٤) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥١/١): رواه أحمد والطبراني في الكبير بنحوه، ورجاله ثقات.

(٣) سورة النازيات، آية ٣٥، ٣٦. (٤) سورة آل عمران، آية ٨٥.

(٥) أخرجه أحمد في المسند (٢٦٢/٢) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٤٥/١٠): رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في الأوسط، وفيه عباد بن راشد، وثقه أبو حاتم وغيره، وضعفه جماعة، وبقيت رجال أحمد رجال الصحيح. ومعه أحمد بن حنبل في تخريجه للحديث (انظر المسند بتحقيقه ٣٠٢/١٦ برقم ٨٧٢٧).

مترادفان، يرادبأحدهما ما يرادبأخر. (١) ومنهم من فرق بينهما وأن الإسلام غيرا لإيمان. (٢)  
واستدلوا بآيات والأحاديث التي أوردتها في القسم الأول .

وقد ذهب إلى التفريق بينهما الإمام الشوكاني رحمه الله تعالى - إذ قال :

(( والاسلام : الانقياد والاستسلام لأمر الله سبحانه ، فكل مؤمن مسلم ، ومن ذلك قوله : (( قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا )) (٣) وقد أوضح الفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الإسلام والإيمان في الحديث في الصحيحين وغيرهما الثابت من طرق أنه سئل عن الإسلام ، فقال : أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان . وسئل عن الإيمان ، فقال : أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، والقدر خيره وشره . (٤) فالمرجع في الفرق بينهما هو هذا الذي قاله الصادق المصدوق ، ولا التفات إلى غيره مما قاله أهل العلم في رسم كل واحد منهما برسوم مفسرية مختلفة مختلفة متناقضة ، وأما ما في الكتاب العزيز من اختلاف مواضع استعمال الإسلام والإيمان فذلك باعتبار المعاني اللغوية ، والحقيقة الشرعية هي هذه التي أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم :)) (٥)

(١) وهو قول البخاري (ت ٢٥٦هـ) في صحيحه ( انظر الفتح ١/٦٠، ١٤٠ ) ، ومحمد بن نصر المروزي (ت ٢١٤هـ) في تعظيم قدر الصلاة (١/٤٠٢ و ٥٠٦/٢ - ٥٣١) تحقيقه : عبد الرحمن بن عبد الجبار الغريوثي وابن مندة (ت ٣٩٥هـ) في كتاب الإيمان (١/٣٢٢، ٣٢١) ، وابن حزم (ت ٤٥٦هـ) في المحلى (١/٣٨) ، وابن عبد البر (ت ٤٦٣هـ) في التمهيد (١/٢٤٩، ٢٥٠) .

(٢) وهو قول جماعة من المحابة والتابعين منهم عبد الله بن عباس ، والحسن ، ومحمد بن سيرين ( انظر كتاب الإيمان لابن مندة ١/٣١١ ) قال الحافظ ابن رجب : وقد نقل التفريق بينهما عن كثير من السلف ، منهم : قتادة (ت ١١٧هـ) ، وداود بن أبي الهندي (ت ١٤٠هـ) ، وأبو جعفر الباقر (ت ١١٤هـ) ، والزهري (ت ١٢٤هـ) ، وحماة بن زيد (ت ١٩٧هـ) ، وابن مهدي (ت ١٩٨هـ) وشريك (ت ١٧٧هـ) ، وابن أبي نديب (ت ١٥٨هـ) ، وأحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ) ، وأبو خيثمة (ت ٢٣٤هـ) ، ويحيى بن معين (ت ٢٠٢هـ) ، وغيرهم ، على اختلاف بينهم في صفة التفريق بينهما ، وكان الحسن (ت ١١٠هـ) ، وابن سيرين (ت ١١٠هـ) يقولان مسلم ، وبها بيان مؤمن . ( جامع العلوم والحكم ١/٢٦ ) .

(٣) سورة الحجرات ، آية ١٤ .

(٤) تقدم تخريجه في مفحة (١٣٣) .

(٥) فتح القدير : الشوكاني (٥/٨٩) وانظر أيضاً : السيل الجرار (٤/٥٨٤ ، ٥٨٥) .

• ونيل الأوطار (١/٦١، ٦٢) .

وأرجح الأقوال في هذه المسألة هو ما ذهب إليه أكثر أهل العلم<sup>(١)</sup> من أن الإسلام واليمان إذا أفرد أحدهما شمل الدين كله أصوله وفروعه من اعتقاداته وأعماله الظاهرة والباطنة، وإذا قرن بينهما وذكرهما معا فعند ذلك يفترقان في المعنى، فيراد بالاسلام الأعمال الظاهرة، والشهادتان، والصلاة، والزكاة، والصدقة، والحج، ويراد باليمان الاعتقادات الباطنة؛ وهي الايمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، والقدر خيره وشره.

وهذا القول هو الذي تجتمع عليه النصوص الواردة في هذه المسألة، وبه يسزول الاختلاف.

فيقال: إذا اجتمعا افترقا، كما في حديث جرير، حيث فرّق بينهما، فخبر الايمان بالأعمال الباطنة، والاسلام بالأعمال الظاهرة. وإذا افترقا اجتمعا وتلازما، كما في حديث وفد عبد القيس<sup>(٢)</sup>، حيث فسّر الايمان بما فسّره للاسلام في حديث جرير، وكما في حديث عمرو بن عبسة<sup>(٣)</sup>، حيث فسّر للاسلام بما فسّره الايمان. ومن هذا النوع قوله تعالى: (( إِنْ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ لَإِسْلَامٌ ))<sup>(٤)</sup> (( وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ إِسْلَامٍ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ))<sup>(٥)</sup> (( وَرُفِيتْ لَكُمْ إِسْلَامٌ دِينًا ))<sup>(٦)</sup>

وعلى هذا فنقول الشوكاني - رحمه الله تعالى - في تفسير الآية الأولى حكاية عن الجمهور: إن الإسلام هنا بمعنى الايمان، وإن كانا في الأصل متغايرين كما في حديث جرير، لأنه قد يسمى كل واحد منهما باسم الآخر كما ورد ذلك في الكتاب والسنة<sup>(٧)</sup> قول فيه نظر، لأن غاية ما قاله الجمهور أهل السنة أن الايمان والاسلام متلازمان، لأن معنى أحدهما هو معنى الآخر، فإن هذا لا يعرف عن أحد من المفسرين ولم ينقل عن أحد من أئمة الاسلام المشهورين<sup>(٨)</sup>. فالاسلام المذكور في الآية يدخل فيه معنى الايمان على سبيل التلازم والارتباط، لأنه بمعنى الايمان كما قال الشوكاني.

(١) انظر كتاب الايمان لابن تيمية (ص ١٥، ١٤٨، ٢٢٢)، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العزّ (ص ٣٩٢-٣٩٤)، وجامع العلوم والحكم لابن رجب (١/٢٦ وما بعدها) والفتح لابن حجر (١/١٤١)  
 (٢) تقدّم ذكره في صفحة (٤٥٥).  
 (٣) انظر صفحة (٤٦٦).  
 (٤) سورة آل عمران: آية ١٩.  
 (٥) سورة آل عمران: آية ٨٥.  
 (٦) سورة المائدة: آية ٣.  
 (٧) انظر فتح القدير: الشوكاني (١/٣٢٦).  
 (٨) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (٧/٣٦٤).

وما أحسن ما شبه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - الإيمان والإسلام بالروح والبدن إذ قال: (( فلا يوجد عندنا روح إلا مع البدن، ولا يوجد بدن حيّ إلا مع الروح، وليس أحدهما الآخر، فالإيمان كالروح، فأنه قائم بالروح ومتمم بالبدن، والإسلام كالبدن، ولا يكون البدن حيّاً إلا مع الروح، بمعنى أنهما متلازمان، لا أن مسمى أحدهما هو مسمى الآخر. )) (١)

### المبحث الخامس: حكم مرتكب الكبيرة

#### معنى الكبيرة

الكبيرة لغة من الكَبُر، قال ابن منظور (٢) - رحمه الله -: (( الكِبْر: الاتم الكبير، وما وعد الله عليه النار، والكِبْرَةُ كالكبر: التأنيت للمبالغة، وفي التنزيل العزيز: (( وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرًا إِلَّا لِمِثْمٍ وَالْفَوَاحِشَ )) (٣) وفي الأحاديث ذكر الكبائر في غير موضع، وأحدتها كبيرة: وهي الفعل القبيحة من الذنوب المنهي عنها شرعاً لتعظيم أمرها. )) (٤)

واختلف العلماء في معنى الكبيرة شرعاً على أقوال كثيرة (٥) وأوردها الشوكاني - رحمه الله تعالى - ستّة أقوال، وأجزها فيما يلي :

١ - إن الذنوب كلّها كبائر، وإنما يقال لبعضها صغيرة بما لا ضافة إلى ما هو أكبر منها، كما يقال: الزنا صغيرة بما لا ضافة إلى الكفر، والقبلة المحرّمة صغيرة بما لا ضافة إلى الزنا. وهو قول الأصمعي (٦).

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٦٧/٧) .

(٢) جمال الدين أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي بن أحمد بن أبي القاسم الأثمري الأثريقي المعروف بابن منظور، أديب لغوي، شارك في علوم كثيرة، له مصنّفات منها: لسان العرب، ومختصر تاريخ دمشق لابن عسّكر توفّي (٧١١ هـ) (انظر شذرات الذهب: ابن العمّاد الحنبلي ٢٦/٦، والأعلام: الزركلي ١٠٨/٧) .

(٣) سورة الشورى: آية ٢٧ . (٤) لسان العرب: ابن منظور (٤٤٣/٦ مادة: كبر).

(٥) انظر الأقوال في تعريف الكبيرة في: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٦٥٧/١) ومدارج السالكين لابن القيم (١/٣٢١ - ٣٢٢)، وشرح لعقيدة الطحاوية لابن أبي العزّ الحنفي (ص ٤١٧-٤١٨)، وشرح مسلم للنووي (٢/٨٥ - ٨٧)، وفتح الباري لابن حجر (١٠/٤١٠ - ٤١٢)، والزواج من اقتراف الكبائر لابن حجر الهيتمي (١/٥ - ١٠) .

(٦) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهراّن، أبو سحاق الأثمري الشافعي، الفقيه، المتكلم، لأهولي، ترجم له ابن عسّكر في عدا درج رجال الطبقة الثانية من الأثمريّة. مؤلفاته: الحلى في أصول الدين والرد على الملحدين، ومساثل الدور، وتعليقه في أصول

والجويني<sup>(١)</sup>، والقشيري<sup>(٢)</sup>، وغيرهم .

٢ - المراد بالكبائر التي يكون اجتنابها سببا لتكفير السيئات هي الشرك، واستدلوا على ذلك بقراءة من قرأ: (( ان تجتنبوا كبيرا تنهون عنه ))، وعلى قراءة الجمع فالمراد أجناس الكفر .

٣ - الكبيرة: كل ذنب ختمه الله بنا رأياً وغضباً ولعنة، أو عذاب . قاله ابن عباس رضي الله عنهما .

٤ - الكبائر: ما نهى الله عنه في هذه السورة ( يعني سورة النساء ) الى ثلاث وثلاثين آية . قاله ابن مسعود رضي الله عنه .

٥ - كل ذنب نسبها الله الى النار فهو كبيرة . قاله سعيد بن جبير .

٦ - الكبائر: كل ذنب رتب الله عليه الحد، أو صرح بالوعيد فيه . قاله جماعة من أهل الأصول . وقيل غير ذلك مما لا فائدة في التطويل بذكره .<sup>(٣)</sup>  
والقول المختار لدى الشوكاني هو: (( كل ذنب توعد الله عليه بالنار، أو نذر ما عليه نذماً شديداً ))<sup>(٤)</sup>

ورجح في موضع آخر، قال - نقلاً عن القرطبي<sup>(٥)</sup> في المفهم -: الراجح أن كل ذنب نذر على كبره أو عظمه، أو توعد عليه بالعقاب، أو علق عليه حد، أو اشتد لنكير عليه فهو كبيرة . وهذا الكلام في غير ما قد وردنا النذر الصريح فيه أنه كبيرة من الكبائر وأكبر

=== الفقه توقي (٤١٨هـ) انظر تبیین کذب المفتری لابن عساکر ٢٤٣، وطبقات الشافعية الكبرى للمبكي (١١١/٣) .  
(١) تقدمت ترجمته في صفحة ٣٦ .

(٢) تقدمت ترجمته في صفحة (٢١٠) .  
(٣) فتح القدير: الشوكاني (١/٤٥٧، ٤٥٨) وانظراً أيضاً ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول: الشوكاني (ص ٥٢، ٥٣) .  
(٤) فتح القدير: الشوكاني (٥/١١٢) .  
(٥) هو حمد بن عمر بن ابراهيم ابوالعباس الأنمازي القرطبي، فقيه مالكي، من رجال الحديث يعرف بابن المزين، من كتبه: المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم . توقي (٦٥٦هـ) - (انظر: البداية والنهاية: ابن كثير ١٣/٢٠٢، وشرحات الذهب: ابن العماد ٥/٢٧٣)



## الكبائر . (١)

قلت : وهذا ضابط جيّد في تعريف الكبيرة استقاه من أقوال السلف كقول ابن سبّان رضي الله عنهما الذي هو أحسن الأقوال في تعريف الكبيرة ، وقد اختاره شيخ الإسلام ابن تيمية (٢) ، والحافظ ابن حجر (٣) رحمهما الله تعالى .  
وكما اختلفوا في تحقيق معنى الكبيرة وما هيها اختلفوا في مددها ، فقيل : هي سبع ، وقيل : هي تسع ، وقيل : عشر ، وقيل : اثنتا عشرة ، وقيل : أربع عشرة ، وقيل : ست وثلاثون ، وقيل : سبعون ، وإلى السبعين أنها الحافظ الذهبي في جزء من نفسه في ذلك . (٤) وقد جمع ابن حجر الهيثمي (٥) فيها ممتنفاً حافلاً سماً : الزواج فرسي الكبائر ، وذكر فيه نحواً ربعمائة معصية ، وبالجملة فلا دليل يدل على انحمارها في عدم معيّن . (٦)

تقديم الذنوب إلى كبيرة وصغيرة

دلّت نموياً الكتاب والسنة على أنّ الذنوب تنقسم إلى كبائر وصغائر ، وهو ما أجمع عليه جمهور السلف رحمهم الله تعالى .

قال الشوكاني - رحمه الله - : (( وقد اختلف الناس هل المعاصي منقسمة إلى صغائر وكبائر ، ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى : (( إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ )) (٧) وقوله : (( وَكَرِهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ )) (٨) ، ويدل عليه ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم متواتراً من تخصيص بعض الذنوب باسم الكبائر ، وبعضها بالكبائر . وذهب جماعة إلى أنّ المعاصي قسم واحد ، ومنهم الأستانة

(١) انظر نيل الأوطار : الشوكاني (٢٤٣/١٠) . (٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٦٥٤/١١) ،

(٣) انظر فتح الباري (١٨٤/١٢) . (٤) وهو كتابه : الكبائر . (٥) (٦٥٥)

(٥) هو أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي السعدي الأنباري ، منها بالدين ، شيخ الإسلام ،

أبو العباس ، فقيه مصري شافعي ، له تصانيف كثيرة منها : تحفة المحتاج لشرح المنهاج ، والمواهب

المحرقة على أهل البدع والغلال والزندقة . توفي (١٧٤ هـ) ( انظر البدر الطالع :

الشوكاني ١/١٠٩ ، والأعلام : الزركلي ١/٢٣٤ ) .

(٦) انظر ارشاد الفحول : الشوكاني (ص ٥٢ ، ٥٣) ، وأيضاً فتح القدير : الشوكاني (٤٥٨/١) .

(٧) سورة النساء : آية ٣١ .

(٨) سورة الحجرات : آية ٧ .

أبو اسحاق<sup>(١)</sup>، والجويني، وابن فورك<sup>(٢)</sup> ومن تابعهم، قالوا: إن المعاصي كلها كبائر،  
وأيضا يقال لبعضها صغيرة بالنسبة إلى ما هو أكبر، كما يقال: الزنا صغيرة بالنسبة إلى  
الكفر، والقبلة المحرمة صغيرة بالنسبة إلى الزنا، وكلها كبائر، قالوا: ومعنى قوله:  
(ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه) ان تجنبوا الكفر كقوت منكم سيئا تكمل التي هي دون  
الكفر. والقول الأول أرجح<sup>(٣)</sup>)) قلت: وهو قول السلف الذي دللت عليه النصوص.

واستدل الشوكاني - رحمه الله - بأحاديث كثيرة على هذا القول منها:  
حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( اجتنبوا سبع  
الموبقات، قالوا: ما هي يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس  
التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربوا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف  
المحرمات الغافلات المؤمنات ))<sup>(٤)</sup>

قال الشوكاني: (( وفي الحديث دليل على أن هذه السبع المذكورة من كبائر الذنوب ))<sup>(٥)</sup>  
ومنها حديث أنس رضي الله عنه قال: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر، أو مثل  
من الكبائر، فقال: الشرك بالله، وقتل النفس، وعقوق الوالدين، وقال: ألا أنبئكم  
بأكبر الكبائر؟ قال: قول الزور، أو قال: شهادة الزور.<sup>(٦)</sup>

وقد ذكرنا الثلاث المذكورة في الحديث في الآيتين:

الأولى: (( وَقَفَسَ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِأَلْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ))<sup>(٧)</sup>

والثانية: (( فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ))<sup>(٨)</sup>

ومنها حديث أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:  
(( ألا أنبئكم بأكبر الكبائر، قلنا: بلى يا رسول الله، قال ثلاثا: الا شراك بالله،

(١) هو أبو اسحاق الانصاري الذي تقدمت ترجمته في ص ٤٦٩ (٢) تقدمت ترجمته في ص ٢٩٨

(٣) ارتقا بالفحول إلى تحقيق الحق من علم الأمور: الشوكاني (ص ٥٢) وانظر أيضا نيل  
الأوطار: الشوكاني (١٠/٢٤٢).

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الوصايا، باب قول الله تعالى: ((ان الذين يأكلون أموال  
اليتامى ظلما)) (الفتح ٥/٤٦٢ برقم ٤٧٦٦) وأخرجه أيضا برقم (٥٧٦٤، ٦٨٥٧)، ومسلم في  
كتاب الايمان، باب بيان الكبائر وأكبرها (١/٩٢ برقم ٨٩).

(٥) نيل الأوطار: الشوكاني (١/١١٨، ١١٩، ١٢٠) أخرجه البخاري في كتاب الأدب، باب عقوب  
الوالدين من الكبائر (الفتح ١٠/٤١٩ برقم ٥٩٧٧)، ومسلم في كتاب الايمان، باب بيان  
الكبائر وأكبرها (١/٩١، ٩٢ برقم ٨٨).

(٧) سورة الاسراء: آية ٢٣. (٨) سورة الحج: آية ٣٠.

وعقوق الوالدين ، وكان متكنا فجلس، وقال: ألا وقول الزور . فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت . (١)

قال الشوكاني: (( وفي الحديث ( أي حديث أنس وحديث أبي بكر ) انقضاء الذنوب إلى كبير وأكبر . . . . . ويؤخذ من الحديث ثبوت المغائر ، لأن الكبائر بالنسبة إليها أكبر منها . . . . . والاختلاف في ثبوت المغائر مشهور ، وأكثر ما تمكك به من قال ليس في الذنوب صغيرة كونه نظرا إلى عظم المخالفة لأمرا لله ونهيه ، فالمخالفة بالنسبة إلى جلال الله كبيرة ، لكن لمن أثبت المغائر أن يقول: وهي بالنسبة إلى ما فوقها صغيرة ، كما دل عليه حديث الباب ، وقد فهم الفرق بين الصغيرة والكبيرة من مدارك الشرع ، ويدل على ثبوت المغائر قوله تعالى: (( إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ )) (٢) فلا ريب أن السيئات المكفّرة ههنا هي غير الكبائر المجتنبية ، لأنه لا يكفر إلا ذنب قد فعله المذنب ، لا ما كان مجتنبيا من الذنوب ، فاته لا معنى لتكفيره ، والكبائر المرادة في الآية مجتنبية ، فالسيئات المكفّرة غيرها ، وليست إلا المغائر ، لأنها المقابلة لها . . . . . وكذلك يؤيد ثبوت المغائر حديث تكفير الذنوب الوارد في الصلاة والوضوء مقيدا باجتناب الكبائر . (٣) فثبت أن من الذنوب ما يكفر بالطاعات ، ومنها ما لا يكفر ، وذلك عين المدعى ، ولهذا قال الغزالي (٤) : انكار الفرق بين الصغيرة والكبيرة لا يليق بالفقيه . ثم إن مراتب الصغائر والكبائر تختلف بحسب تفسيحات مفايدها . (٥)

- (١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب باب عقوق الوالدين من الكبائر (الفتح ٤١١/١٠ برقم ٥١٧٦) ، ومسلم في كتاب الإيمان باب بيان الكبائر وأكبرها (١١/١ برقم ٨٧) .
- (٢) سورة النساء ، آية ٣١ .
- (٣) كقوله صلى الله عليه وسلم : (( الطلوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة ، ورمضان إلى رمضان ، مكفّرات لما بينهنّ ، ما اجتنبت الكبائر )) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ، باب الطلوات الخمس (٢٠١/١ برقم ٢٣٣) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : (( ما من امرئ تحفره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفّارة لما قبلها من الذنوب ، ما لم يؤت كبسيرة . وذلك الدهر كله )) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ، باب فضل الوضوء والحلّة عقبه (٢٠٦/١ برقم ٢٢٨) .
- (٤) سبق له ترجمة في صفحة (٣٦) .
- (٥) نيل الأوطار ، الشوكاني (١٠/٢٣٤ ، ٢٣٥) .

قلت : إن ما ذهب اليه الشوكاني هنا في اثبات الصغيرة والكبيرة هو لقول الحق  
الذي عليه جمهور أهل السنة .

### حكم مرتكب الكبيرة

أما حكم مرتكب الكبيرة فإن عقيدة أهل السنة والجماعة في ذلك أن من ارتكب كبيرة  
دون الشرك ولم يستحلها فإنه لا يكفر، بل يسمى مؤمناً ناقص الإيمان، فهو مؤمن بإيمانه  
فاسق بكبيرته، وإذا مات ممرّاً عليها ولم يتب منها فإن أمره إلى الله تعالى، إن شاء  
غفر له ذنبه، وأدخله الجنة ابتداءً تفضلاً منه سبحانه، وإن شاء عذبه بقدر ذنبه عدلاً  
منه سبحانه، ثم يخرج من النار ويدخله الجنة، لأنه لا يخلد في النار إلا المشرك، وقال بعضهم: يوازن بين حسناته  
وسيئاته فمن رجحت حسناته على سيئاته نجا ودخل الجنة، ومن رجحت سيئاته على حسناته عذب بقدر سيئاته. (١)  
قال أبو عثمان المابوني (٢) - رحمه الله تعالى - مقررًا عقيدة لطف في هذه  
المألة : (( ويعتقد أهل السنة أن المؤمن وإن أذنب ذنوباً كثيرة، من شركانت أو كبائر،  
فإنه لا يكفر بها، وإن خرج من الدنيا غير تائب منها، ومات على التوحيد ولا خلاص،  
فإن أمره إلى الله عز وجل، إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة يوم القيامة سالماً غانماً غير  
مبتلى بالنار، ولا معاقب على ما ارتكبه من الذنوب، واكتسبه ثم استمحبها إلى يوم  
القيامة من الآثام والأوزار، وإن شاء عاقبه وعذبه مدة بعذاب النار، وإذا عذبه لم  
يخلد فيها، بل أعتقه وأخرجه منها إلى نعيم دار القرار )) (٣)

وقد خالفت في ذلك فرق المعتزلة، والخوارج، والمرجئة للخالصة التي تقول: لا يفر  
مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة، ومن هنا نحوهم، وخالفوا نصوص الكتاب  
والسنة، حيث أن الخوارج كفروا مرتكب الكبيرة، وأخرجوه من الإيمان، وحكموا عليه  
بالخلود في نار جهنم، وقد وافقهم المعتزلة على الخلود في نار جهنم في الآخرة، أما في  
الدنيا فقالوا: إن يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر، وإنما هو في منزلة بين  
المنزلتين، أما المرجئة فقد فتحو باب شرمظيم، وهوتوا أمر المعاصي حيث قالوا: إن  
لا يفر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة. وعلى هذا فمرتكب الكبيرة عندهم

(١) انظر: نوار الأنوار البهية: السفاريني (١/٣٧٩).

(٢) تقدمت ترجمته في صفحة (٢٦١).

(٣) عقيدة لطف أصحاب الحديث، المابوني (ص ٧١، ٧٢) تحقيق: بدر البدر.

(١)  
 مؤمن كامل الايمان ولا يدخل نار جهنم ، وهذا مبني على اخراجهم العمل من مستى الايمان .  
 والحق ما قاله أهل السنة والجماعة وأجمعوا عليه ، وقد حكي ذلك الامام البنسوي  
 - رحمه الله تعالى - فقال : (( اتفق أهل السنة على أنّ المؤمن لا يخرج عن الايمان  
 بارتكاب شيء من الكبائر اذا لم يعتقد باحتمالها ، وان عمل شيئاً منها مما تقبل التوبة  
 لا يخلد في النار ، كما جاء به الحديث ، بل هو الى الله ، ان شاء عفا عنه ، وان شاء ما قبله  
 بقدر ذنوبه ، ثم أدخله الجنة برحمته )) (٢)

وقد نهج الشوكاني - رحمه الله تعالى - منهج أهل السنة وقرّره في هذه المسألة ،  
 واستدل بما استدلوا به من الكتاب والسنة .  
 فمن الكتاب قوله تعالى : (( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ  
 وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ فُتِرَ إِثْمًا عَظِيمًا )) (٣)

قال الشوكاني عند تفسيره للآية : (( هذا الحكم يشمل جميع طوائف الكفار من أهل  
 الكتاب وغيرهم ، ولا يختص بكفار أهل الحرب ، لأن اليهود قالوا : عزيز ابن الله ، وقالت  
 النصارى : المسيح ابن الله ، وقالوا ثالث ثلاثة ، ولا خلاف بين المسلمين أنّ المشرك  
 اذا مات على شركه لم يكن من أهل المغفرة التي تغفل الله بها على غير أهل الشرك ، حسبما  
 تقتضيه مشيئته ، أمّا غير أهل الشرك من عصاة المسلمين فدخلون تحت المشيئة ، يغفر  
 لمن يشاء ، ويمدّب من يشاء . ثم نقل عن ابن جرير قال : قدأبانت هذه الآية أنّ كلّ  
 صاحب كبيرة في مشيئة الله عزّ وجلّ ، ان شاء عذّبه ، وان شاء عفا عنه ، ما لم تكن كبيرته  
 شركاً بالله عزّ وجلّ ، وظاهره أنّ المغفرة منه سبحانه تكون لمن اقتضته مشيئته تغفلاً منه  
 ورحمة ، وان لم يقع من ذلك المذنب توبة )) (٤)

(١) انظر شرح لأهول الخمسة للقاظمي عبد الجبار (ص ٦١٧) ، وانظر مسن كتب الفرق : الفرق  
 بين الفرق للبغدادى (ص ٥٥ ، ٩٤ ، ١٩٤ ، ١٩٥) ، والتبصير في الدين للاغفراني (ص ٤٥ ، ٤٦ ،  
 ٩٧) وانظر أيضاً : كتاب الايمان لأبي عبيد (ص ١٩١-١٠٢) ، ومماثل الايمان لأبي يعلى (ص ٢٢٢-  
 ٢٢٦) ، والتمهيد لابن عبد البر (٤/٢٤٢ ، ٢٤٣) ، ومجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية (١١/  
 ١٨٤ ، ١٨٥) وأيضاً (١٣/٢٧ ، ٢٨) ، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (ص ٤١٧) ، وجامع العلوم  
 والحكم لابن رجب (١/٢٩) ، وشرح كتاب الفقه الأكبر لأبي حنيفة شرح الملا علي القاري (ص ١٠٢-  
 ١٠٥)  
 (٢) شرح السنة للبنسوي (١/١٠٣) . (٣) سورة النماء : آية ٤٨ .  
 (٤) فتح القدير : الشوكاني (١/٤٧٥ ، ٤٧٦) ، وانظر تفسير الطبري (٥/١٢٦) .

وقوله تعالى : (( قُلْ يَا مَيَّادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ ،  
إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ، إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ )) (١)

قال الشوكاني - رحمه الله - : (( قوله : ( إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ ) فالألف واللام قدميَّرت  
الجمع الذي دخلت عليه للجنس الذي يحتلزم استغراق أفرادها ، فهوي قوة : إِنَّ اللَّهَ  
يَغْفِرُ كُلَّ ذَنْبٍ كَانَتْ مَا كَانَ إِلَّا مَا أَخْرَجَهُ النَّصُّ الْقُرْآنِيُّ وَهُوَ الشُّرْكُ : (( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ  
يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ )) (٢) ... ثم قال ، واذ تقرر لك هذا فاعلم أَنَّ الجمع  
بين هذه الآية وبين قوله : (( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ))  
هو أَنَّ كُلَّ ذَنْبٍ كَانَتْ مَا كَانَ مَا عدا الشُّرْكَ بِاللَّهِ مَغْفُورٌ لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ ، على أَنَّهُ  
يمكن أن يقال إِنَّ إخبارنا بأنَّه يغفر الذنوب جميعا يدل على أَنَّهُ يشاء غفرانها جميعا ،  
وذلك يحتلزم أَنَّهُ يشاء المغفرة لكلِّ المذنبين من المسلمين ، فلم يبق بين الآيتين  
تعارض من هذه الحيثية . وأما ما يزعمه جماعة من المفسرين من تقييد هذه الآية  
بالتوبة وأنها لا تغفر إلا ذنوب التائبين - وزعموا أَنَّهُم قالوا ذلك للجمع بين الآيات ،  
فهو جمع بين الضَّبِّ والنون ، وبين الملاح والحادي ، وعلى نفسها براقش تجسني ،  
ولو كانت هذه البشارة العظيمة مقيدة بالتوبة لم يكن لها كثير موقع ، فان التوبة من  
المشرك يغفر الله له بها ما فعله من الشرك باجماع المسلمين ، وقد قال : (( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ  
أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ )) (٢) فلو كانت التوبة قيديا في المغفرة لم يكن  
للتنميم على الشرك فائدة . وقد قال سبحانه : (( وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ  
ظُلْمِهِمْ )) (٣) قال الواحدي (٤) : المفسرون كلهم قالوا : إنَّ هذه الآية في قوم خافوا  
إِنَّ أَسْلَمُوا أَنْ لَا يَغْفِرَ لَهُمْ مَا جَنَوْا مِنَ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ ، كالشُّرْكَ ، وقتل النفس ، ومعاذة  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قلت ( أي الشوكاني ) : هب أَنَّهُ في هؤلاء القوم فكان  
ما ذا ؟ فإنَّ الاعتبار بما اشتملت عليه من العموم لا بخصوص العيب ، كما هو متفق عليه  
بين أهل العلم ، ولو كانت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية مقيدة بأسبابها غير

(١) سورة الزمر ، آية ٥٣ .  
(٢) سورة النساء ، آية ٤٨ ، ١١٦ .  
(٣) سورة الرعد ، آية ٦ .  
(٤) سبقت له ترجمة في مفحة (٣٤٠) .

متجاوزة لها لا ارتفعت أكثر لتكاليف من الأمة ان لم ترتفع كلها ، والا لزم باطل با لاجماع ،  
فالملزوم مثله .

وفي السنة لمظهرة من الأحاديث الثابتة في المحيحين وفيهما في هذا الباب ما ان  
عرفه المطلع عليه حق معرفته ، وقدره حق قدره ، علم صححة ما ذكرناه ، وعرف حقيقة ما حررناه (١)  
ومن الأحاديث التي يستدل بها على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : (( ما من عبد  
قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة ، وان زنى وان سرق ، وان زنى  
وان سرق ، وان زنى وان سرق )) (٢)

قال الشوكاني : (( وفي الحديث دليل على أن هذه الكلمة التي هي كلمة التوحيد  
انما مات العبد على قولها ، وكان خاتمة كلامه الذي يتكلم به ما قلا مختارا أو جبت له  
الجنة ، ولم يضره ما تقدم من المعاصي ، وان كانت كباثركا لزنا والعرق ، وذلك فضل  
الله يؤتيه من يشاء )) (٣)

قلت : والمحيح أن الحديث محمول على من وحدثه ومات على ذلك تائباً من  
الذنوب التي أشير إليها في الحديث ، فانه موعود بهذا الحديث بدخول الجنة ابتداءً ،  
وعلى هذا قال البخاري - رحمه الله تعالى - بعد سوق الحديث : (( هذا عند المسوت  
أقبله ذاتاً بوندم وقال لا اله الا الله غفر له )) (٤) أما من تلبس بالذنوب المذكورة  
ومات من غير توبة ، فظاهراً الحديث أنه أيضاً داخل في ذلك ، لكن مذهب أهل السنة  
أنه في مشيئة الله تعالى ، ان شاء يعفو عنه ويدخله الجنة ابتداءً ، وان شاء يعذبها  
ثم يدخله الجنة بعد ذلك ، وهذا ما قرره الشوكاني كما تقدم .

فالصواب أن يحمل قوله هنا : ( ولم يضره ما تقدم من المعاصي ) على ما تقدم من  
أنه مقيّد بمشيئة الله تعالى ، ان شاء عفا عنه وأدخله الجنة ابتداءً ، وان شاء عذب به بقدر ذنبه  
ولا يخلد في النار .

- 
- (١) فتح القدير : الشوكاني (٤/٤٧٠) .  
(٢) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب الثياب البيض ، (الفتح ١٠/٢٩٤ برقم ٥٨٢٧)  
ومسلم في كتاب الايمان ، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات شركاً  
دخل النار . (١/١٥ برقم ١٤)  
(٣) تحفة الذاكرين : الشوكاني (ص ٢٩٠) .  
(٤) انظر الفتح (١٠/٢٩٥ برقم ٥٨٢٧) .

ويدل على ذلك حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - وحوله عصا بة من أصحابه - : (( يا يعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا ، ولا تمسرقوا ، ولا تنزوا ، ولا تقتلوا ، ولا تكذبوا ، ولا تأتوا ببهتان تغترونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا في معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفقار له ، ومن أصاب من ذلك شيئا ، ثم آثره الله فهو إلى الله ، إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه )) (١) وهذا المفترمقدم على المبهم (٢) والشوكاني - رحمه الله تعالى - كما قرّر عقيدة أهل السنة في هذه المسألة فإنه أنكر

على المخالفين لهم من الفرق المنحرفة ، كاللمعتزلة والمرجئة وأمثالهم .

فعمد تفسيره لقوله تعالى: (( فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِى النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ، إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ )) (٣) تمسّرض الشوكاني لمسألة خلود أهل الكبار في النار ، ولمعنى الاستثناء في الآية ، وقرّر قول أهل السنة فيها ، وأوردوا روايات كثيرة عن اللفظ تدل على خروج من دخل النار من عصاة الموحدين (٤) ثم أورد كلام الزمخشري المعتبر في هذا الموضوع ، قال:

(( ولقد تكلم صاحب الكشاف في هذا الموضوع بما كان له في تركه سعة ، وفي الحكوت

عنه غنى ، فقال: ولا يخدمك عنه قول المجبرة (٥) أنّ المراد بالاستثناء خروج أهل

الكبار من النار ، فإن الاستثناء الثاني (٦) ينادي على تكذيبهم ، ويحجل بافترائهم ،

وما ظنك بقوم نبذوا كتاب الله لما روى لهم بعض النوابت (٧) عن عبد الله بن عمرو -

(١) أخرجه البخاري في مواضع متعددة ، انظر كتاب الإيمان ، باب رقم (١١) (الفتح ٨١/١ برقم

١٨) ، ومسلم في كتاب الحدود ، باب الحدود كقارأت لأهلها (٣/١٣٣٢ برقم ١٧٠٩) .

(٢) انظر الفتح لابن حجر (١٠/٢١٥) . (٣) سورة هود : آية ١٠٦ ، ١٠٧ .

(٤) انظر فتح القدير ، الشوكاني (٢/٥٢٦ ، ٥٢٧) .

(٥) يريد بهم أهل السنة ، لأن المعتزلة يقولون: فاعل الكبيرة واسطة بين المؤمن والكافر ،

وخلوده في النار أبدى ، كما سبق أن بيناه .

(٦) يقصد به الاستثناء في الآية التالفة ، وهي قوله تعالى: (( وَأَمَّا الَّذِينَ سُدُوا فِى الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ فَيْرَمَجْدُوز )) (سورة هود : آية ١٠٨)

(٧) جاء في اللسان (٢/١٦٦ مادة: نبت) ، والنابت من كل شيء ، الطرى حين ينبت صغيراً ، وما

أحسن نابتة بني فلان: أى ما ينبت عليه أموالهم وأولادهم ، ونبتت لهم نابتة: أى نابت لهم

نشأ صغيراً . وإن بني فلان نابتة شرّ ، والنوابت من الأحداث: الأعمار .



العاصي: (( ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوا بها ليس فيه أحد ))<sup>(١)</sup> ثم قال (أي صاحب الكشاف): وأقول: ما كان لا بن عمرو في سيفيه ومقا تلتيه بهما علي بن أبي طالب رضي الله عنه ما يشغله عن تسيير هذا الحديث ١٠ هـ. (٢)

ورد عليه الشوكاني قائلا: (( أما الطعن على من قال بخروج أهل الكباثر من النار فالقائل بذلك يا مكين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما صح عنه في دوا ويسن الإسلام التي هي دفاتر السنة المطهرة ، وكما صح عنه في غيرها من طريق جماعة ممن الصحابة يبلغون عددا لتواتر ، فما لك والطعن على قوم عرفوا ما جهلته ، وعملوا بما أنت عنه في مسافة بعيدة ، وأي مانع من حمل الاستثناء في الموضعين على العمارة من هذه الأمة ، فلا استثناء الأول يحمل على معنى الآ ما شاء ربك من خروج العمارة من هذه الأمة من النار ، والاستثناء الثاني يحمل على معنى الآ ما شاء ربك من عدم خلودهم في الجنة كما يخلد غيرهم ، وذلك لتأخر خلودهم إليها مقدارا للمدة التي لبثوا فيها في النار . وقد قال بهذا من أهل العلم من قدمنا ذكره ، وبه قال ابن عباس ( رضي الله عنهما ) حبرا لأمة . وأما الطعن على صاحب رسول الله ، وحافظ سنته ، وما يسد الحجابة ، عبد الله بن عمرو رضي الله عنه ، فالى أين يا محمود ، أتدري ما صنعت ، وفي أي واد وقعت ، وعلى أي جنب سقطت ؟ ومن أنت حتى تصعد إلى هذا المكان ، وتتناول نجوم السماء ببيديك القصيرة ، ورجلك العرجاء ، أما كان لك في مكسرى طلبتك مسن أهل النحو واللغة ما يردك عن الدخول فيما لا تعرف ، والتكلم بما لا تدري ، فيا لله العجب ، ما يفعل القصور في علم الرواية ، والبعده عن معرفتها ، إلى أبعد مكان مسن الفضيحة لمن لم يعرف قدر نفسه ، ولا أوقفها حيث أوقفها الله سبحانه ))<sup>(٣)</sup>

كما يرد - رحمه الله تعالى - على أهل الإرجاء فيما ذهبوا إليه .

(١) قال الحافظ ابن حجر في تخریج أحاديث الكشاف: الحديث أخرجه البزار ثم ما قبله بسنده إلى ابن عمرو ولغظه: (يأتي على النار زمان تخفق أبوا بها ليس فيها أحد يعني مسن الموحدين) كذا فيه، ورجاله ثقات، والتفسير لا أدري ممن هو. (انظرا لكشاف ٤٣١/٢ هامش رقم (١))، وانظر كلام الألباني على الحديث في: رفع لأستار لابطال أدلة القائلين بفناء النار للمنعاني ص ٨٢) وسيأتي الكلام عن مسألة فناء النار في صفحة ٦٢٢ .

(٢) انظرا لكشاف للزمخشري (٤٣١، ٤٣٠/٢) .

(٣) فتح القدير: الشوكاني (٥٢٨، ٥٢٧/٢) .

فعمد تفسيره لقوله تعالى: (( لَا يَمْلَأُهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى، وَسَيَجْزِيهَا الْأَشْقَى ))<sup>(١)</sup> قال في معنى الآية: (( أي لا يملأها صلياً لا زماً على جهة الخلود إلا الأَشْقَى وهو الكافر، وإن صلاها غيره من العمة، فليس عليه كمليه ))<sup>(٢)</sup>  
ثم أورد - رحمه الله - أقوال المفسرين في معنى الآية، وقال: (( والأولى حمل الأَشْقَى والأَشْقَى على كلِّ متَّصفٍ بالمفتين المذكورتين، ويكون المعنى أنه لا يملأها صلياً تاماً لا زماً إلا الكامل في الشقاء، وهو الكافر، ولا يجنبها ويبعد عنها تبعيداً كاملاً بحيث لا يحوم حولها فضلاً عن أن يدخلها إلا الكامل في التقوى، فلا ينا في هذا دخول بعض العمة من المسلمين النار دخولا غيراً لم، ولا تبعيد بعض من لم يكن كاملاً في التقوى من النار تبعيداً غيراً لم يبلغ تبعيداً كاملاً في التقوى عنها ))<sup>(٣)</sup>  
وردًا لشوكاني على المرجئة الذين استدلوا بهذه الآية على إرجائهم، فزعموا أنه لا يدخل النار إلا الكافر. فقال :

(( والحاصل أن من تمك من المرجئة بقوله: ( لا يملأها إلا الأَشْقَى ) زاعماً أن الأَشْقَى الكافر، لأنه الذي كذب وتولى، ولم يقع التكذيب من عمة المسلمين، فيقال له: فما تقول في قوله: ( وسيجزيها الأَشْقَى ) فإنه يدل على أنه لا يجنب النار إلا الكامل في التقوى، فمن لم يكن كاملاً فيها كعمة المسلمين لم يكن ممن يجنب النار، فإن أولت الأَشْقَى بوجه من وجوه التأويل لزمك مثله في الأَشْقَى، فخذالك هذه مسع تلك، وكن كما قال الشاعر:

على أننسى راغباً أن أحمل الهوى وأخرج منه لا علمي ولا ليه ))<sup>(٤)</sup>  
وهكذا بين الشوكاني - رحمه الله تعالى - منهج أهل السنة في هذه المسألة الخطيرة، ورد على المخالفين لهم من أهل الأهواء والبدع رداً وفيياً . والله الهادي إلى سواء السبيل .

(١) سورة الليل، آية ١٥ - ١٧ . (٢) فتح القدير: الشوكاني (٤٥٣/٥) .

(٣) المصدر السابق، نفس الجزء والمفحمة

(٤) المصدر السابق، نفس الجزء والمفحمة

## البَابُ الثَّانِي

منهج الإمام الشوكاني في الإيمان بالنبوات والمعاد

ويشتمل على فصلين :

الفصل الأول : في الإيمان بالنبوات

الفصل الثاني : في الإيمان بالمعاد أو اليوم الآخر

(( الباب الثاني ))

منهج الامام الشوكاني في الايمان بالنبوات والمعصيات

تمهيد

تقدم أن بيّنت في الباب الأول منهج الامام الشوكاني - رحمه الله - تعالى - في الايمان بالله تعالى الذي يشمل أنواع التوحيد الثلاثة : الربوبية ، والألوهية ، والأسماء والمفاتيح ، وفيما يناقشه من الأعمال الشركية والبدعية ، وفي تعريف الايمان وما يتعلق به من مسائل .

وفي هذا الباب أبين منهج الامام الشوكاني فيما تبقى من أصول العقيدة الإسلامية ، ألا وهو الايمان بالنبوات وما يتعلق به من مسائل ، والايمان بالمعصيات واليوم الآخر .  
والله أسأله التوفيق والرشاد وهو الهادي الى سواء العبيل .

# الفصل الأول في الإيمان بالنبوات

ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : تعريف النبوة والنبي والرَسُول

المبحث الثاني : حاجة البشرية إلى النبوة

المبحث الثالث : معنى الإيمان بالأنبياء والرسل عليه الصلاة والسلام

المبحث الرابع : التقاضل بين الأنبياء

المبحث الخامس : اتفاق الأنبياء والرسل على الغرض الواحد وتصديق

بعضهم بعضاً

المبحث السادس : من صفات الأنبياء والرسل ووظائفهم

المبحث السابع : الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبشاراته

في الكتب السابقة

المبحث الثامن : من دلائل النبوة

المبحث التاسع : الإيمان بالملائكة والكتب المنزلة

المبحث العاشر : الإيمان بوجود الجن والشياطين

## (( الفمل الأول ))

في الايمان بالنبوءات  
=====

المبحث الأول: تعريف النبوة والنبي والرسول

تعريف النبوة

النبوة في اللغة لها ثلاثة اشتقاقات ، إما أن تكون مشتقة من النبأ فتكون بمعنى الاخبار ، اذ النبأ هو الاخبار ، وإما أن تكون مشتقة من النبوة والنبأوة ، وكلاهما يدل على الارتفاع ، فتكون بمعنى الرفعة والعلو ، وإما أن تكون مشتقة من النبي ، وهو بمعنى الطريق ، فتكون النبوة بمعنى أنها الطريق الى الله عزوجل .

جاء في لسان العرب : النبأ : الخبر ، والجمع أنباء ، وان لفلان نبأ : أي خبرا . والنبي : المخبر عن الله . وقيل : النبي مشتق من النبأوة : وهي الشئ المرتفع ، والنبي أيضا : الطريق الواضح . (١)

والحق أن النبوة الشرعية تشمل كل هذه المعاني ، اذ النبوة اخبار عن الله عزوجل ، وهي رفعة لما حبها لما فيها من التشريف والتكريم ، وهي الطريق الموصلة الى الله سبحانه . ومع ذلك فإن أولى هذه المعاني بلفظ النبوة ، وكذلك النبي ، هو اشتقاقها من النبأ ، لأن النبي منبأ من الله ، وهو كذلك ينبئ الناس عن الله ، وتحقق نبوته بمجرد ذلك ، وبهذا التحقق ثبت له أوصاف العلو والرفعة ، وكونه طريقا الى معرفة الله تعالى .

ويؤيد ذلك ما ورد في القرآن الكريم في عدة آيات من اطلاق النبأ على الخبر ، كقوله تعالى : (( نَبِيٌّ مِّبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ )) (٢) ، وقوله سبحانه : (( نَبَأَ نِسِي الْعَلِيمِ الْخَبِيرِ )) (٣)

إما النبوة في الشرع فهي صفة تحدث في الشخص بعد أن يعطيه الله عزوجل ،

(١) انظر لسان العرب : ابن منظور (١/١٦٢ - ١٦٤ مادة : نبأ )

(٢) سورة العجر : آية ٤٩ .

(٣) سورة التحريم : آية ٣ .

فيخبره بخبر العلماء، فان كلفه بتبليغه الى الناس يكون نبياً ورسولاً، وان لم يكلف بذلك فهو نبي فقط، وهذا هو المشهور عند العلماء كما سأبينه .

والنبوة فضل إلهي ومنحة ربانية، يهبها لمن يشاء من عباده، ويختار لها من يريد من خلقه، وهي لا تدرك بالجدد والتعب، ولا تنال بكثرة لطاعة والعبادة، وإنما هي اصطفاة واختيار، فلا تكون إلا لمن اختاره الله تبارك وتعالى لها من هم أهل لعملها، كما قال تعالى: (( اللَّهُ يُمَاطِفِي مِّنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ))<sup>(١)</sup> وقال في معرض الحديث عن بعض الرسل: (( وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصَاطِفِينَ الْأَخْيَارِ ))<sup>(٢)</sup> .

### تعريف النبي والرسول

النبي لغة، مشتق مما اشتقت منه كلمة النبوة، أي من النبأ وهو الخبر، كما في قوله تعالى: (( عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ ))<sup>(٣)</sup>. وقيل: من النبوة، وهو ما ارتفع من الأرض . قال الشوكاني: وآثر لفظ النبي لما فيه من الدلالة على الشرف والرفعة على ما قيل أنه من النبوة، وهي ما ارتفع من الأرض، قال في الصحاح: ان جعلت لفظ النبي ما غودا من ذلك فمعناه أنه شرف على سائر الخلق . وأصله غير الهمزة، وهو فعيل بمعنى مفعول<sup>(٤)</sup>. ومنه قوله تعالى: (( وَرَفَعْنَا مَكَانًا عَلِيًّا ))<sup>(٥)</sup>. وقيل: النبي هو الطريق الواضح، لأن العرب تطلق لفظ النبي على علم من أعلام الأرض التي يهتدي بها، وسمي النبي بذلك لأنه علم يهتدي به الخلق الى الله تبارك وتعالى .<sup>(٦)</sup>

والرسول لغة، مشتق من الا رسال، ومعناه: البعث والتوجيه، فاذا بعثت شخصاً في القيام بمهمة ما فهو رسولك . قال تعالى حكاية عن ملكة سبأ: (( وَإِنِّي مُرْسَلَةٌ

(٢) سورة قس: آية ٤٧ .

(١) سورة الحج: آية ٧٥ .

(٣) سورة النبأ: آية ٢٤١ .

(٤) نيل الأوطار: الشوكاني (١٩/١) وانظر الصحاح: الجوهري (٦/٢٥٠٠ مادة: نبا).

(٥) سورة مريم: آية ٥٧ .

(٦) انظر الصحاح للجوهري (١/٧٤ مادة: نبا) و (٦/٢٥٠٠ مادة: نبا من المعتل) ،

والمفردات للأفغانى (ص ٤٨١، ٤٨٢ مادة: نبا)، والنهاية لابن الأثير (٥/٤٣، ٤٤٣، مادة:

نبا)، ولسان العرب لابن منظور (١/١٦٢ - ١٦٤ مادة: نبا) .

إِلَيْهِمْ بِهَدْيَةٍ فَنَّا ظِرَّةٌ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ )) (١)، ويجمع الرسول على أُرْسُل، وُرُسُل، وُرْسَل، وُرْسَلَاء، وسموا الرسل بذلك لأنهم مبعوثون وموجهون من قبل الله عز وجل، لتبليغ الخلق أمر الله ووحيه. (٢)

أما تعريف النبي والرسول شرعا فتعددت أقوال العلماء في تعريفهما ، وقد ذكر الشوكاني - رحمه الله - بعض هذه الأقوال، قال :

(( والنبي في لسان الشرع : من بعث إليه بشرع، فان أمر بتبليغه فرسول، وقيل: هو المبعوث إلى الخلق بالوحي لتبليغ ما أوحاه ، والرسول قديكون مرادفاله ، وقد يختص بمن هو صاحب كتاب ، وقيل: هو المبعوث لتجديد شرع أو تقريره ، والرسول هو المبعوث للتجديد فقط ، وعلى الأقوال النبي أهم من الرسول.)) (٣)

وقال في موضع آخر: (( قيل: الرسول: الذي أرسل إلى الخلق بأمر من الله عز وجل إليه عيانا ومحا ورته شفاها ، والنبي: الذي يكون الها ما أو ما ما . وقيل: الرسول من بعث بشرع وأمر بتبليغه ، والنبي: من أمر أن يدعو إلى شريعة من قبله، ولم ينزل عليه كتاب ، ولا يبدلها جميعا من المعجزة الظاهرة.)) (٤)

والقول المشهور في تعريفهما هو القول الأول الذي ذكره الشوكاني وقرره ، وهو أن الرسول من أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه ، والنبي من أوحى إليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه ، فالرسول أخص من النبي، فكل رسول نبي، وليس كل نبي رسولا . (٥)

وقد اعترض على هذا التعريف الشيخ محمد الأمين الشنقيطي (٦) - رحمه الله تعالى - بقوله عز وجل: (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ )) (٧) لأنه يدل على أن كلا منهما مرسل، وأنهما مع ذلك بينهما تباين . وأورد - رحمه الله - القول بأن النبي الذي هو رسول أنزل إليه كتاب وشرع مستقل مع المعجزة التي ثبتت بها نبوته ، وأن النبي المرسل الذي هو غير الرسول هو من لم ينزل عليه كتاب وإنما أوحى أن يدعو الناس إلى

(١) سورة النمل ، آية ٣٥ .

(٢) انظر: المصاحح للجوهري (١٧٠٩/٤)، والمفردات للأفغاني (ص ١١٥)، ولسان العرب لابن منظور (٢٨٤، ٢٨٣/١١) مادة: رسل .

(٣) نيل الأوطار ، الشوكاني (١٩/١) . (٤) فتح القدير: الشوكاني (٤٦١/٣) .

(٥) انظر: شرح المقيدة للطحاوية: ابن أبي العزا الحنفي (ص ١٦٧)، ولو مع لأثار البهسية:

الفارينبي (٤٩/١)، والوحي المحمدي: محمد رشيد رضا (ص ٤٧) ط ١/ المكتب الاسلامي .

(٦) تقدمت ترجمته في صفحة (٢٦٨) . (٧) سورة الحج : آية ٥٢ .



الى شريعة رسول قبله ، كأنبيا بني اسرائيل الذين كانوا يرسلون ويؤمرون بالعمل بما في التوراة ، كما بينه تعالى بقوله : (( يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا ))<sup>(١)</sup> . (٢)  
قلت ، وهذا هو الراجح في تعريف النبي والرسول والفرق بينهما ، وهو الذي أشار اليه الشوكاني في القول الأخير بمصيغة التمرين .

وقد ذهب الى هذا القول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - حيث قال :  
( ( فالنبي هو الذي ينبئه الله ، وهو ينبي بما أنبأ الله به ، فان أرسل مع ذلك الى من خالف أمر الله ليلغنه رسالة من الله اليه فهو رسول ، وأما اذا كان انما يعمل بالشرعية قبله ، ولم يرسل هو الى أحد يبلغه عن الله رسالة فهو نبي وليس برسول ، ..... الى أن قال : فقوله : (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ))<sup>(٣)</sup> دليل على أن النبي مرسل ، ولا يسمى رسولا عندنا لا طلاق ، لأنه لم يرسل الى قوم بما لا يعرفونه ، بل كان يأمر المؤمنين بما يعرفونه أنه حق ))<sup>(٤)</sup>

فما ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله - هو الموافق لمعنى الآية الكريمة التي أوضحت أن الرسول مرسل من الله ، وكذلك النبي .

#### المبحث الثاني: حاجة البشرية الى النبوة

لا شك أن النبوة ضرورة من ضرورات حياة البشر ، لا غنى عنها بحال من الأحوال ، فحاجة البشرية الى النبوة كحاجة الحياة الى الروح ، فكما أن الحياة لا تملح ولا تقوم بدون الروح كذلك البشرية لا تملح إلا بتباعد هدي النبوة .  
وتظهر ضرورة النبوة وحاجة البشرية اليها بوضوح اذا عرفنا أن الانسان مكون من روح وجسد ، وأن العالم عالمان علوي وسفلي ، وأن الحياة حياتان : أولى تنقضي ، وثانية تدوم ولا تنتهي ، وأن بين الحياتين برزخا تقضي فيها لأرواح فترة ما بين موت الانسان وبعثه للحياة الثانية . وبيان ذلك أن كون الانسان روحا يقتضي وحيا الهيا يخبره عن الروح ، وصفاتها ، وأحوالها ، وأسبابها ، كما لها ونقصاتها ، وسعادتها ، وشقاها . وأن كون الانسان جسمًا يقتضي كذلك وحيا الهيا يبين له فيه طرق المحافظة على جسمه ، ويضع له

(١) سورة المائدة : آية ٤٤ . (٢) انظر أمواه البيان : محمد الأمين الشنقيطي (٧٣٥/٥) .

(٣) سورة الحج : آية ٥٢ . (٤) كتاب النبوات : ابن تيمية (ص ٢٥٥ ، ٢٥٦) .

القوانين التي تساعده على بقائه ما لحافي المدّة المحدّدة له من هذه الحياة ، وأنّ كون العالم عالمين علويًا وسفليًا يقتضي وحيا الهيّا يخبره عن العالم العلويّ وما فيه ، العجز الانسان عن معرفة ذلك بوسائله الخاصة وادراكه دون الوحي الالهي ، وأنّ كسبون الحياة حيا تين يقتضي كذلك وحيا الهيّا يعرف الانسان بواسطتها الحياة لثانيّة ، ماذا فيها ، وما الذي يتمّ للانسان يوم ينقل اليها ؟ وما الى ذلك . اذ مثل هذا لا يدركه الانسان بواسطة عقله مجردا عن الوحي الالهي بحال من الأحوال . (١)

وليعلم أنّ العقل البشري مهما بلغ في كماله فانه لا يكفي وحده لهداية البشر ، لأنّ دوره في الحياة محدود بما لتفكر في الوجود من حوله ، فلا بدّ له من نعمة من الله سبحانه ، وهذه النعمة هي ارسال الرسل والانبياء الى هذه البشرية لثالثة التي هي في أمّس الحاجة الى هداية الله حتى تعرف الطريق السويّ ، وتعرف شرع الله ، وحينئذ تصبح النبوة أمرا لا زما للبشرية جمعا ، وحاجة ملحة لها ، كي تخرجها من الظلمات الى النور ، ومن الضلال الى الهدى ، ومن عبودية العباد الى عبودية ربّ العباد . يقول ابن القيم - رحمه الله تعالى - مبينا حاجة العباد الى الانبياء والرسل وتعاليمهم :

(( ومن هنا تعلم اضطرارا لعلنا نعلم كلّ ضرورة الى معرفة الرسول وما جاء به ، وتمديقه فيما أخبره ، وطاعته فيما أمر ، فانه لا سبيل الى السعادة والفلاح ، لا في الدنيا ولا في الآخرة الا على أيدي الرسل ، ولا سبيل الى معرفة لطيب والخبيث على التفصيل الا من جهتهم ، ولا ينال رضى الله البتة الا على أيديهم ، فالطيب ممن الأعمال والأقوال والأخلاق ليس الا هديهم وما جاءوا به ، فهم الميزان الراجح الذي على قلوبهم وأعمالهم وأخلاقهم توزن الأقوال والأخلاق والأعمال ، ويمتدحهم يتميّز أهل الهدى من أهل الضلال ، فالضرورة اليهم أعظم من ضرورة البدن الى روحه والعين الى نورها ، والروح الى حياتها ، فأبى ضرورة وحاجة فرضت ، فضرورة العبد وحاجته الى الرسل فوقها بكثير )) (٢)

(١) انظر عقيدة المسلم ، أبو بكر الجزائري (ص ٢٠٧، ٢٠٨) .

(٢) زاد المعاد ، ابن القيم (٦١/١) تحقيق/ شبيب وعبد القادر لأثناء وط .

وقد بين الشوكاني - رحمه الله تعالى - أن من فضل الله على الناس كافة بعثته  
 الأنبياء إليهم وهذا يتهم إلى ربهم وتبيين طرائق الحق لهم (١)، وأنه لا فضل أعظم من النبوة  
 ونزول الوحي (٢)، لشدة حاجة الناس إليهما . قال تعالى: (( وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ  
 عَظِيمًا )) (٣) فالله سبحانه وتعالى لا يترك عباده سدى ولم يخلقهم عبثاً، بل أرسل إليهم  
 رسلاً مبشرين ومنذرين، يبشرونهم بالمعادة والفلاح في الدنيا والآخرة إن هم أخذوا  
 العبادة لله وحده لا شريك له، ويخوفونهم من عقاب الله وعذابه إن هم أشركوا بالله  
 وجعلوا له أنداداً . قال تعالى: (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا  
 الطَّاغُوتَ )) (٤) فلا يهلك سبحانه من عماه بالكفر والحادل أنهم غافلون عن الأعداء رواياتنا  
 برسالة الرسل وانزال الكتب، بل إنما يهلكهم بعد إرسال الرسل إليهم، وارتفاع  
 الغفلة عنهم بإنذار الأنبياء لهم (٥) . قال تعالى: (( وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ))  
 وقال سبحانه وهو يوضح الغاية من بعثة الأنبياء والرسل: (( رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ  
 لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ، وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا )) (٦) .

والنبوة - كما ذكر الشوكاني - هي الواسطة في وصول الكمالات العلمية والعملية  
 إلينا من الرفيع عز سلطانه وتعالى شأنه، وذلك لأن الله تعالى لما كان في نهاية  
 الكمالات ونحن في نهاية النقص لم يكن لنا استعداد لقبول الفيض إلا لبي (٨)، لتعلقنا  
 بالعلائق البشرية والعوائق البدنية، وتدتننا بأدناس اللذات الحسية والشهوات الجسمية،  
 وكونه تعالى في غاية التجرد ونهاية التقديس، فاحتجنا في قبول الفيض منه (٨) جل وعلا السى  
 واسطة له وجه تجرد ونوع تعلق، فوجه التجرد يستغيث (٨) من الحق، ووجه التعلق يفيض (٨)  
 علينا، وهذه الواسطة هم الأنبياء، وأعظم مرتبة وأرفعهم منزلة نبينا صلى الله عليه وسلم .

- (١) انظر فتح القدير: الشوكاني (٢٧/٣) . (٢) انظر المصدر السابق (٥١٤/١) .  
 (٣) سورة النساء: آية ١١٣ . (٤) سورة النحل: آية ٣٦ .  
 (٥) انظر فتح القدير: الشوكاني (١١٣/٢) وأيضاً (٢١٤/٣) .  
 (٦) سورة الإسراء: آية ١٥ . (٧) سورة النساء: آية ١٦٥ .

(٨) جامع البيان (٢١٠/٧-٢١٣ مادة: فيض)؛ فاض الماء والدم ونحوهما يفيض فيضاً وفيوضه  
 وفيوضاً وفيضاً، وفيوضه أي كثر حتى سأل على ضفة الوادي، ونهر فيضاً أي كثر الماء،  
 ورجل فيضاً أي وهب جواد، ورجل فيض وفيضاً أي كثر المعروف، وقولهم: أعطاه  
 فيضاً من فيض أي أعطاه قليلاً من كثير . أو ما كلمة (الفيض الإلهي) فهي من  
 الممطلحات الصوفية الفلسفية، استمدوها من مما درأفلاً طونية حديثة التي تقول:  
 كسل شيء فيض من الله أو تجل له . وهي كلمة استعملها أصحاب وحدة الوجود وما يجري  
 مجراها للتعبير عن نظرياتهم الفاسدة: ولعل الشوكاني رحمه الله لم يقصد من هذه  
 الكلمة معناها الاصطلاحي لدى القوم، لأن موقعه من هؤلاء معروف كما أسلفنا . والله  
 أعلم . (انظر معنى هذا الاصطلاح في التعريفات للجرجاني (ص ١٦٩)، والفلسفة  
 الصوفية في الإسلام للدكتور عبد القادر محمود (ص ٣١-٣٢) ط/ دار الفكر العربي (٥) .

### المبحث الثالث: معنى الايمان بالانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام

إن الايمان بالانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام من الايمان بالغيب الذي وصف الله المؤمنين بأنهم يؤمنون به، كما قال تعالى: (( اَلَمْ ، ذَلِكِ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ، هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ، الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ )) (١)، وهو ركس من أركان الايمان التي يجب الايمان بها كما دلت على ذلك الأدلة الكثيرة من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم :

كقوله تعالى: (( آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْ كُتُبَهُ وَكُتُبِهِ وَرَسُولَهُ لَا تَفَرَّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ، وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ )) (٢)

قال الشوكاني: (( قوله: ( لا تفرق بين أحد من رسله ) : أي لا تكفر بما جاءت به الرسل ، ولا تفرق بين أحد منهم ، ولا تكذب به )) (٣)

وكقوله تعالى مخاطبا لأهل الكتاب: (( فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ )) (٤) أي آمنوا بآتاه سبحانه له واحدا لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، وبأن رسله ما دعون مبلغون من الله ما أمرهم بتبليغه ، ولا تكذبوهم ، ولا تغلوا فيهم ، فتجعلوا بعضهم آلهة . (٥)

وقوله تعالى: (( قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ ، وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ، وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ، وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَمِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ، لَا نَفَرِقُ بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ )) (٦)

وفي حديث جبريل وسؤاله للنبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقال: (( أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره )) (٧)

ومعنى الايمان بالانبياء والرسل هو التصديق الجازم بأن الله عز وجل رسول وأنباء أرسلهم لا رشاذا لخلق الى ما فيه خيرهم في معاشهم ومعادهم ، فيجب الايمان

- (١) سورة البقرة : آية ١ - ٣ .  
 (٢) سورة البقرة : آية ٢٨٥ .  
 (٣) فتح القدير : الشوكاني (١/٣٠٩) .  
 (٤) سورة النساء : آية ١٧١ .  
 (٥) فتح القدير : الشوكاني (١/٥٤١) .  
 (٦) سورة آل عمران : آية ٨٤ .  
 (٧) تقدم تخريجه في صفحة (١٣٣) .

بكل نبي ورسول سَمَّى الله منهم في كتابه على التغميل، وإيمان جملة بأن لله رسلاً  
غيرهم وأنبياء لا يعلمهم إلا هو سبحانه وتعالى .

قال تعالى: (( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رِسَالًا مِنْ قَبْلِكَ، مِنْهُمْ مَنْ قَمَصْنَا عَلَيْكَ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْمِصْ  
عَلَيْكَ )) (١)، وقال تعالى: (( وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ )) (٢) أي ولكل أمة من الأمم الخالية  
في وقت من الأوقات رسول يرسله الله إليهم، ويبين لهم ما شرعه الله لهم من الأحكام  
على حسب ما تقتضيه المصلحة. (٣)

ومثل هذا قوله تعالى: (( وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ )) (٤) أي نبي يدعوهم إلى ما فيه هدايتهم  
ورشادهم. (٥)

والواجب الإيمان بجميع الأنبياء والرسل دون تفریق بينهم، فمن آمن بالبعض  
وكفراً بالبعض الآخر فقد كفر بالجميع، كما قال تعالى: (( إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ، وَيُرِيدُونَ أَنْ  
يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا، أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا )) (٦)

قال الشوكاني في تفسيره الآية: (( لما فرغ من ذكر المشركين والمنافقين ذكر الكفار  
من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى، لأنهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، فكان  
ذلك كالكفر بجميع الرسل والكتب المنزلة، والكفر بذلك كفراً لله، وينبغي حمل  
قوله تعالى: ( إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ) على أنها ستلزم ذلك كفرهم ببعض الكتب  
والرسل، لكنهم لما كفروا بالبعض كان ذلك كفراً بالله وبجميع الرسل. ومعنى: ( وَيُرِيدُونَ  
لَا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ جَمِيعًا فَإِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَبِجَمِيعِ رُسُلِهِ،  
أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ) أنهم كفروا بالرسل بسبب كفرهم ببعضهم وآمنوا بالله، فكان  
ذلك تفرقاً بين الله وبين رسله. ( ويقولون نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ ) : هم اليهود  
آمنوا بموسى وكفروا بعيسى ومحمد ( عليهم الصلاة والسلام )، وكذلك النصارى آمنوا  
بعيسى وكفروا بمحمد ( صلى الله عليه وسلم ) )) (٧)

والرسل الذين ذكروا في القرآن الكريم خمسة وعشرون نبياً ورسولاً يجب الإيمان  
بهم على التغميل، بمعنى أنه يتعين التمديد برسالاتهم بأسمائهم لأنهم

- |                                     |                                  |
|-------------------------------------|----------------------------------|
| • (١) سورة فاطر : آية ٧٨            | • (٢) سورة يونس : آية ٤٧         |
| • (٣) فتح القدير : الشوكاني (٤٤٩/٢) | • (٤) سورة الرعد : آية ٧         |
| • (٥) فتح القدير : الشوكاني (٦٨/٣)  | • (٦) سورة النساء : آية ١٥٠، ١٥١ |
| • (٧) فتح القدير : الشوكاني (٥٢٢/١) |                                  |

ذكروا في القرآن . منهم ثمانية عشر قد ذكروا في قوله تعالى : (( وَتِلْكَ حَاجَاتُنَا آتِنَا هَـٰٓأٓ  
 اِبْرَآءِمْ عَلَىٰ قَوْمِهِ ، نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ، اِنْ رِيْكَ حَكِيْمٌ عَلِيْمٌ . وَوَهَبْنَا لَهَا سَاحِقَ وَيَمْتُوْبٍ  
 كَلَّا هَدَيْنَا وَنُوْحًا هَدِيْنَا مِنْ قَبْلِ وَاٰتِيْنَاهُ دَاوُدَ وَسُلَيْمٰنَ وَاٰتِيْنَاهُ يُوْسُفَ وَمُوْسٰى وَهٰرُوْنَ  
 وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ، وَزَكَرِيَّا وَيَحْيٰى وَعِيسٰى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الْمٰلِحِيْنَ ، وَاِسْمَ اٰئِلِ  
 وَاَلِيْسَمِ وَيُوْنُسَ وَلُوْطًا وَكَلَّا فَجَلْنٰا عَلٰى الْمٰلِئِيْنَ )) (١)

وذكرنا السبعة لبا قون مفرقين في عدة سور من القرآن الكريم ، وهو آدم (٢) ، وادريس (٣)

وهود (٤) ، وصالح (٥) ، وشعيب (٦) ، ونوا الكفل (٧) ، وخاتمهم محمد (٨) عليهم الصلاة  
 والسلام .

وهناك أعداد كبيرة لا نعرفها ويجب الايمان بها اجمالا .

قال الشوكاني - رحمه الله - عند تفسير قوله تعالى : (( فَبِعَمَّ اَللّٰهُ النَّبِيِّْنَ )) (٩) :

(( قيل جملتهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا ، والرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة

عشر )) (١٠)

ومما يستدل به على ذلك حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول

الله ، كم المرسلون ؟ قال : ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً غفيرا . (١١) وفي رواية : قلت :

يا رسول الله ، كم النبيون ؟ قال : مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا . قلت : كم المرسلون

منهم ؟ قال : ثلاثمائة وثلاثة عشر . وفي رواية أخرى : خمسة عشر . (١٢) وهو حديث

ليس بالقوي كما يقال . وعلى كل فائنا لا نجزم بعدد معين لا نزيد عليه ولا ننقص منه ، بل

نؤمن بكل ما نبأ الله من نبي ، وبكل ما أرسل من رسول ممن عرف نبوتهم ورسالتهم وهم

(١) سورة الأنعام : آية ٨٢ - ٨٦ . (٢) انظر آية (٢٣) من سورة آل عمران .

(٣) انظر آية (٥٦) من سورة مريم . (٤) انظر آية (٥٠) من سورة هود .

(٥) انظر آية (٧٣) من سورة الأعراف . (٦) انظر آية (٨٥) من سورة الأعراف .

(٧) انظر آية (٨٥) من سورة الأنبياء . (٨) انظر آية (٤٠) من سورة الأحزاب .

(٩) سورة البقرة : آية ٢١٣ . (١٠) فتح القدير : الشوكاني (١/٢١٣) .

(١١) أخرجه أحمد في المسند (١٧٨/٥ ، ١٧٩) قال الهيثمي في المجمع (١/١٦٠) ، رواه أحمد

والجزا رواه الطبراني في الأوسط بنحوه ، وعندنا للنسائي طرف منه ، وفيه للمعوى وهو ثقة ،  
 ولكنهما اختلط .

(١٢) انظر فتح القدير : الشوكاني (١/٥٣٩ ، وأيضاً ١/٦٩) والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک

(٢/٥١٧) قال الذهبي في التلخيص ، فيها للمعوى ليس بثقة ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه

(انظرا لاحسان ٢٧٢/٢ برقم ٣٦١) قال المحقق ، سنده ضعيف جداً ، وأخرجه أحمد في المسند

(٥/٢٦٦) ، والبيهقي في شعب الإيما ن (٣/٢٩٢ برقم ٣٥٧٦) قال الهيثمي في المجمع (١/

١٥٩) ، رواه أحمد والطبراني في الكبير ، وقال : كم عدداً لأنبياء ؟ قال : مائة ألف وأربعة

قليلون ، ومن لم يعرف وهم جَم غفير .

#### المبحث الرابع : التفاضل بين الأنبياء

ورد في القرآن الكريم ما يدل على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام متفاضلون ، وأن بعضهم أفضل من بعض . كما قال تعالى : (( تِلْكَ الرُّسُلُ فَكَلَّمْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ . الْآيَةَ )) (١) فهذه الآية تدل على المعاضلة بين الرسل والأنبياء ، وأن بعضهم أفضل من بعض .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - : (( والمراد بتفضيل بعضهم على بعض أن الله سبحانه وتعالى جعل بعضهم من مزايا الكمال فوق ما جعله للآخر ، فكان الأكثر مزايا فاضلا والآخر مفضولا . وكما دلت هذه الآية على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض كذلك دلت الآية الأخرى وهي قوله تعالى : (( وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَكَلَّمْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا )) (٢) . " أي أن هذا التفضيل على علم منه بمن هو أعلى مرتبة ، وبمن دونه ، وبمن يستحق مزيدا لخصوصية بتكثير رفعا لثله وفواضله . . . . . وقد اتخذ الله إبراهيم خليلًا ، وموسى كليما ، وجعل عيسى كلمته وروحته ، وجعل لسليمان ملكا عظيما ، وغفر لمحمد ( صلى الله عليه وسلم ) ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وجعله سيد ولد آدم . وفي هذه الآية دفع لما كان ينكره الكفار مما يحكيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ارتفاع درجته عند ربه عز وجل . " (٤)

وقد أجمعت الأمة على أن الرسل أفضل من الأنبياء ، والرسل بعد ذلك متفاضلون فيما بينهم ، وأفضل الرسل والأنبياء خمسة وهم : محمد صلى الله عليه وسلم ، ونوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، عليهم الصلاة والسلام . وهؤلاء هم أولوا العزم من الرسل ، وقد خصهم الله سبحانه بالذكر في آيتين من كتابه :

قال تعالى : (( شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ، وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ )) (٥)

==== وعشرون ألفا . ومداره على علي بن يزيد وهو ضعيف .

- (١) سورة البقرة : آية ٢٥٢ . (٢) سورة الاسراء : آية ٥٥ .  
(٣) فتح القدير : الشوكاني (١/٢٦٨) . (٤) الممدرا السابق (٣/٢٣٥) .  
(٥) سورة الشورى : آية ١٣ .

وقال تعالى: (( وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ  
وَهَارُونَ بْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا فَلْيُنظَرُوا )) (١)

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - : (( ووجه تخصيصهم بالذكر لا علام بأن لهم مزيد  
شرف وفضل، لكونهم من أصحاب الشرائع المشهورة، ومن أولي العزم من الرسل، وتقديم  
ذكر نبينا صلى الله عليه وآله وسلم مع تأخر زمانه فيه من التشريف له والتعظيم ما لا يخفى )) (٢)  
ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الرسل عليهم الصلاة والسلام، وهو خاتمهم،  
وقد فقله الله سبحانه وتعالى بأمر دون بقية الرسل والأنبياء، منها ما أخبرنا صلى الله  
عليه وسلم بأن الله خصه دون غيره بسمت لم يعطها أحدا من الأنبياء قبله، قال: (( فُكِّلْتُ  
على الأنبياء بسمت : أُعْطِيتُ جِوَامِعَ الْكَلِمِ )) (٣)، ونُصِرْتُ بِالرَّعْبِ، وَأَحْلَيْتُ لِي الْغَنَائِمَ،  
وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَهْرًا وَمَسْجِدًا، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَاقْتَدَارِ الْفِطْرِ )) (٤)  
وقد وردت أحاديث تنهى عن تفضيل بعض النبيين على بعض، فمن ذلك: ما رواه أبو  
سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( لا تَخَيَّرُوا بَيْنَ  
الْأَنْبِيَاءِ )) (٥)، وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه: (( لا تَفْخَرُوا بَيْنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ )) (٦)،  
وفي رواية أخرى: (( لا تَخَيَّرُونِي عَلَى مُوسَى )) (٧).

- 
- (١) سورة الأحزاب: آية ٧ . (٢) فتح القدير: الشوكاني (٢٦٤/٤) .  
(٣) وفي الرواية الأخرى: (بُعِثْتُ بِجِوَامِعِ الْكَلِمِ) قال الهروي: يعني به القرآن، جمع لله  
تعالى في الألفاظ اليميرة منها المعاني الكثيرة، وكلامه صلى الله عليه وسلم كان  
بالجوامع، قليل اللفظ كثيرا المعاني . (شرح النووي لمسلم ٥/٥) .  
(٤) أخرجه مسلم في كتاب المآجد ومواضع الصلاة . (٢٧١/١) برقم ٥٢٣ .  
(٥) أخرجه البخاري في كتاب الخصومات، باب ما يذكر في الأشغال الخ (الفتح ٨٦/٥) برقم  
٢٤١٢، وفي كتاب الديات، باب إذا لطم المسلم يهوديًا عند الغضب (الفتح ٢٧٤/١٢) برقم  
٦١١٦، ومسلم في كتاب الغنائم، باب من فضائل موسى صلى الله عليه وسلم (١٨٤٥/٤) برقم  
(٦) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: (وَإِنَّ يُونُسَ لَمُتَّئِنَّا  
المرسلين) الخ (الفتح ٥١٩/٦) برقم ٣٤١٤، ومسلم في كتاب الغنائم، باب من فضائل  
موسى صلى الله عليه وسلم (١٨٤٤/٤) برقم ٢٣٧٣ .  
(٧) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء، باب وفاة موسى وذكره بعد . (الفتح  
٥٠٨/٦) برقم ٣٤٠٨، ومسلم في كتاب الغنائم، باب من فضائل موسى صلى الله  
عليه وسلم . (١٨٤٤/٤) برقم ٢٣٧٣ مكرر .



وقد استشكل جماعة من أهل العلم الجمع بين الآيات المذكورة وبين هذا الحديث، فقال قوم: إن هذا القول منه صلى الله عليه وسلم كان قبل أن يوحى إليه بالتفضيل، وإن القرآن ناسخ للمنع من التفضيل، وقيل: إنه قال صلى الله عليه وسلم ذلك على سبيل التواضع<sup>(١)</sup>، كما قال: (( لا يقل أحدكم أنا خير من يونس بن متى ))<sup>(٢)</sup> تواضعا مع علمه أنه أفضل الأنبياء، كما يدل عليه قوله: (( أنا سيّد ولد آدم ))<sup>(٣)</sup>، وقيل: إنّما نهى عن ذلك قطعا للجدال والخمالم في الأنبياء، فيكون مخصوصا بمثل ذلك، لا إذا كان صدور ذلك مأمونا<sup>(٤)</sup>، وقيل: إنّ النهي إنّما هو من جهة النبوة فقط، لأنّها خمللة واحدة لا تفاضل فيها، ولا نهى من التفاضل بزيادة الخصوميات والكرامات<sup>(٥)</sup>، وقيل: إنّ المراد بالنهي من التفضيل لمجردا لأهواء والعممية<sup>(٦)</sup>.

ويرى الشوكاني - رحمه الله تعالى - أنّه لا تعارض بين الآيات والحديث . قال بعد

سر هذه الأقوال :

(( وفي جميع هذه الأقوال ضعف، وعندى أنّه لا تعارض بين القرآن والسنة، فإنّ القرآن دلّ على أنّ الله فضل بين أنبيائه على بعض، وذلك لا يتلزم أنّه يجوز لنساء أن نفضل بعضهم على بعض، فإنّ المزايا التي هي مناط التفضيل معلومة عند الله لا تخفى عليه منها خافية، وليست بمعلومة عند البشر، فقد جهل أتباع نبيّ من الأنبياء بعضهم مزاياه وخصوميّاته فضلا عن مزايا غيره، والتفضيل لا يجوز إلا بعد العلم بجميع الأسباب التي يكون بها هذا فضلا وهذا مغضولا، لا قيل العلم ببعضها أو بأكثرها أو بأقلها، فإنّ ذلك تفضيل بالجهل، واقدام على أمر لا يعلمه الفاعل له، وهو ممنوع منه، فلو فرضنا أنّه لم يرد إلا القرآن في الأخبار لنا بأنّ الله فضل بعض أنبيائه على بعض لم يكن فيه دليل

(١) هو قول ابن قتيبة في كتابه: تأويل مختلف الحديث (ص ٨٨) تحقيق: عبد القادر أحمد عطا .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: (وإنّ يونس لمؤمن المرسلين) (الفتح ٥١٩/٦ برقم ٣٤١٢، ٣٤١٣، ٣٤١٦) ولغظه كما في الموضوع الأخير: لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى . ومسلم في كتاب الغنائل، باب في ذكر يونس عليه السلام (١٨٤٦/٤ برقم ٢٢٧٦، ٢٢٧٧) .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الغنائل، باب تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق (١٧٨٢/٤ برقم ٢٢٧٨) .

(٤) وهو قول شارح العقيدة الطحاوية (انظر ص ١٧٠) .

(٥) هو ما رجّحه القرطبي في تفسيره (٢٦٢/٣، ٢٦٣) .

(٦) ذكر الشوكاني هذه الأقوال في فتح القدير (٢٦٩/١)، وانظر تفسير القرطبي (٢٦٢/٣، ٢٦٣) .

وشرح النووي لمسلم (٢٨/١٥)، وتفسير ابن كثير (٣١١/١)، والفتح لابن حجر (٥١٤/٦) .

على أنه يجوز للبشر أن يفعلوا بين الأنبياء، فكيف وقد وردت السنة لمحبة النبي  
 عن ذلك ، وانا عرفت هذا علمت أنه لا تعارض بين القرآن والسنة بوجه من الوجوه ،  
 فالقرآن فيها لإخبار من الله بأنه فضل بعض أنبيائه على بعض ، والسنة فيها النهي لعباده  
 أن يفعلوا بين أنبيائه ، فمن تعرض للجمع بينهما زاعما أنهما متعارضان فقد غلط غلطا  
 بيّنا ((١))

قلت ، ما ذهب اليه الشوكاني - رحمه الله تعالى - قول صحيح ، فإن مقام التفضيل  
 ليس الينا ، وإنما هو الى الله عزوجل ، وعلينا الانقياد والتعلم له واليمان به ، ولكن  
 لا يخفى أن تفضيل الله بعضهم على بعض إنما هو بما منح من الفضائل وأعطى من  
 الوسائل ، أما النبوة في نفسها فلا تتفاضل ، وقد أخبرنا الله سبحانه ببعض مزايا  
 أنبيائه ، فمنهم رسل ، وأولو العزم ، ومنهم من اتخذ خليلا ، ومنهم من كلم الله ، ورفع  
 بعضهم درجات ، كما أخبرنا رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم ببعض فضائله .

وقد أشارة ابن عباس رضي الله عنهما الى هذا فقال: (( إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَ مُحَمَّدًا عَلَى  
 اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ . فَقَالُوا : يَا ابْنَ عَبَّاسٍ ، بِمِ قَوْلِ أَهْلِ  
 السَّمَاءِ ؟ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِأَهْلِ السَّمَاءِ : (( وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ لِرَبِّيَ اللَّهُ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجِزِيهِ  
 جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ )) (١) ، وقال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم : (( إِنَّا فَتَحْنَا  
 لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ )) (٢) . قالوا : فما فضله على  
 الأنبياء ؟ قال : قال الله عزوجل : (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ )) (٣) ،  
 وقال الله عزوجل لمحمد صلى الله عليه وسلم : (( وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَاقَّةٍ لِلنَّاسِ )) (٤) فأرسله  
 الى الجن والانس ((٥))

وأرى أن أقوال العلماء في الجمع بين القرآن والسنة في هذه المألة لها وجه

- 
- (١) فتح القدير : الشوكاني (١/٢٦٦) .  
 (٢) سورة الفتح : آية ٢٨ ،  
 (٣) سورة سبأ : آية ٢٨ .  
 (٤) سورة الأثبياء : آية ٢٩ .  
 (٥) أخرجه الدارمي في مسنده ، باب ما أعطى النبي صلى الله عليه وسلم من الفضل . (٢/٣٨٨)  
 برقم (٤٦) قال البيهقي في مجمع الزوائد (٨/٢٥٤، ٢٥٥) : رواه الطبراني ورجاله  
 رجال الصحيح ، غير الحكم بن ابان وهوثقة ، ورواه أبو يعلى باختصار كثير .

من المواب ، ولا مانع من القول بها حيث لا تتعارض ، فأقول : إن النهي عن التغضيل بين الأنبياء إنما يكون لمن يقوله برأيه لا من يقوله بدليل ، أو من يقوله على وجه الغر ، أو على وجه لا نتفاهر بالمفضول ، أو من يقوله بحيث يؤدي إلى الخصومة والتنازع ، أو ما شابه ذلك ، كمجادلة أهل الكتاب ، وتخفيض بعض الأنبياء على بعض بالمخايرة ، لأن المخايرة إذا وقعت بين أهل دينين لا يؤمن أن يخرج أحدهما إلى الأزدراء بالآخر ، فيفضي إلى الكفر ، فأما إذا كان التخيير مستندا إلى مقابلة الغاثل لتعميل الرجحان فلا يدخل في النهي<sup>(١)</sup> . والله أعلم .

#### المبحث الخامس : اتفاق الأنبياء والرسل على الغرض الواحد وتصديق بعضهم بعضا

إن المهمة الكبرى التي بعث الله من أجلها الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام هي دعوة الخلق إلى عبادته ، وإقامة دينه ، وإفراده بجميع أنواع العبادة ، والتحذير من الشرك ، وكذلك تذكيرهم بالبعث والنشور ، وعلى هذا اتفق جميع الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ، ومدق بعضهم بعضا ، فما من نبي أرسله الله إلا وكان أول ما يدعو قومه إليه هو عبادة الله وحده لا شريك له .

كما قال تعالى : (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ))<sup>(٢)</sup>

وقال تعالى : (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ))<sup>(٣)</sup>

وقال سبحانه : (( شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ))<sup>(٤)</sup>

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - في تفسير الآية ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ) : أي من التوحيد ، ودين الاسلام ، وأصول الشرائع التي لم يختلف فيها الرسل ، وتوافقت عليها الكتب . ( والذي أوحينا إليك ) من القرآن ، وشرائع الاسلام ، والبراءة من الشرك . ( وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ) مما تطابقت عليه الشرائع ، ثم بين ما وصى

(١) ذكرنا لحافظ ابن حجر هذه الأقوال في الفتح (٥١٤/٦) .

(٢) سورة الأنبياء : آية ٢٥ . (٣) سورة النحل ، آية ٣٦ .

(٤) سورة الشورى : آية ١٣ .

به هؤلاء . فقال : ( أن أقيموا الدين ) أي توحيداً لله ، وإيماناً به ، وطاعةً لرسوله ، وقبول شرائعه . (١)

وفي الحديث من أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( لا أنبيا ء إخوة لعلآة ، أمهاتهم شتى ودينهم واحد . ) (٢)

وقد اهتّم الشوكاني - رحمه الله تعالى - اهتماماً بالغاً ببيان هذه المألة ، حيث ألف رسالةً مختصرةً سماها : إرشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات . وأورد فيها النصوص من القرآن الكريم ، ومن الكتب السابقة ، كالتوراة ، والزبور ، والإنجيل ، مما يدلّ على اتفاق أنبياء الله وكتبه على إثبات كلّ مقصد من هذه المقاصد ، أي التوحيد والمعاد والنبوات ، وتمديق بعضهم بعضاً .

قال - رحمه الله تعالى - في الفصل الأول في بيان اتفاق الشرائع على التوحيد : ( ( اعلم أنه قد روي جماعة من أكابر علماء الإسلام أنّ الشرائع كلّها اتّفتحت على إثبات التوحيد على كثرة عدداً لرسائل المرسلين ، وكثرة كتب الله عزّ وجلّ المنزلة على أنبيائه ، فانه أخرج ابن جرير وابن جبار والبيهقي بسندين حسنين من حديث أبي نذر : ( ( إنّ الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ، وإنّ الكتب المنزلة مائة وأربعة كتب ) ) (٣) فالله يوحّد هوديين العالم أوّله وآخره وما بقه ولا حقه . ) (٤)

ونذكر ما في التوراة والزبور والإنجيل من النصوص المبرّحة بإثبات التوحيد ، وقال : ( ( وبأجملة فكتب الله عزّ وجلّ بأسرها ورسله جميعاً متفقون على التوحيد والدعاء إليه ونفي الشرك بجميع أقسامه ، وأما دعاء المتقدمين على موسى إلى التوحيد فقد تضمنت التوراة حكاية ما كانوا عليه من التوحيد والدعاء إليه ونفي الشرك ، فانّها قد حكّت ما وقع منهم من عندنا بيننا آدم ومن بعده من الأنبياء ، كنوح ، وإبراهيم ، ولوط ،

- 
- (١) فتح القدير ، الشوكاني (٤/٥٣٠) .  
(٢) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء بما ب قول الله : (واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها) (الفتح ٥٥١/٦ برقم ٢٤٤٣) واللفظ له ، ومسلم في كتاب الفضائل ، بما ب فذا ثلهمس عليه السلام (٤/١٨٢٧ برقم ٢٣٦٥) قال العلماء : أولاداً لعلآة : هم الأخوة لأب من أمهات شتى ، وأما الأخوة من الأبوين فيقال لهم : أولاداً لأقرباء . قال لجمهور العلماء : معنى الحديث : أمّا ما بينهم واحد وشراعتهم مختلفة ، فانّهم متفقون في أصول التوحيد ، وأما فروع الشرائع فوقع فيها الاختلاف . ( شرح النووي لمسلم ١١٩/١٥ ، ١٢٠ ) .  
(٣) لم أقف على الحديث بهذا اللفظ ، والذي أقف عليه هو ما تقدّم تخريجه في صفحة (٤٩٢) .  
(٤) إرشاد الثقات : الشوكاني (ص ٥) . (٥) انظر المصدر السابق (ص ٥ - ٨) .

(١)

واسحق، واسماعيل، ويعقوب، ويوسف، الى قيام موسى سلام الله عليهم أجمعين (٥٠))

قلت ، وقد تضمن القرآن الكريم في آيات متعددة حكاية ما كانوا عليه من دعوة التوحيد<sup>(٢)</sup>، كما أنار الله سبحانه وتعالى في قوله: (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوْحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ))<sup>(٣)</sup>

فالأنبياء يتفقون فيما جاءوا به من الدعوة الى التوحيد، ويمدق بعضهم بعضا، وهذا دليل على صدق كل منهم على حدة منفردا عن الآخرين، لأنه اذا كانت دعوتهم واحدة ولا تعارض فيما بينها، ثم أخبرنا السابق عن اللاحق، وآمن اللاحق بالسابق، كان هذا دليل صدقهم مع عدم رؤية بعضهم بعضا، ولا ينا في ذلك ما اختلفوا فيه في السفوح دون الأصول، فإن شرائع الأنبياء مختلفة لا خلاف الأزمان والأقوام والأماكن التي أرسل فيها الرسل. قال تعالى: (( لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا ))<sup>(٤)</sup> .

وقد بين ذلك الشوكاني - رحمه الله تعالى - في الفصل الثالث في اثبات النبوات.

قال: (( اعلم أن الأنبياء عليهم السلام على كثرة عددهم، واختلف أعمارهم، وتبايسن أنسابهم، وتبا عدسائهم، قد اتفقوا جميعا على الدعاء الى الله عزوجل، وما رال آخر منهم يقر بنبوته من تقدمه وبمخة ما جاء به، واذا خالفه في تحليل بعض ما حرمة الله على لسان الأول، أو تحريم ما أحله الله له ولا أمته، فهو مقرباً أن الحكم الأول تحليلي لا أو تحريما هو حق، وهو حكم الله عزوجل، وأنه الذي تعبد الله به أهل تلك الملة لما بقية، واختاره لهم كما اختار للملة للاحقة ما يخالفه، والكل من عند الله عزوجل، وذلك جائز عقلا وشرا في ملة واحدة فضلا عن الملل المختلفة .

وبالجملة فلا شك ولا ريب أن الأنبياء متفقون على تمديد بعضهم بعضا، وأن ما جاء به كل واحد منهم هو من عند الله عزوجل، وقد عرفناك فيما سبق أن عددهم يبلغ الى مائة ألف وأربعة وعشرين ألفا . ولا خلاف بين أهل النظر أن اتفاق مثل هذا العدد

(١) ارشاد الشقات ، الشوكاني (ص ٩٨، ٩٠)

(٢) انظر مثلا: ما قاله نوح عليه السلام لقومه في آية (٥٩) من سورة الأعراف، وهو عليه السلام في آية (٦٥) من سورة الأعراف، وما لح عليه السلام في آية (٧٣) من سورة الأعراف، وابراهيم عليه السلام في آية (١٦) من سورة العنكبوت، والاسباط ( وهم أولاد يعقوب ) في آية (١٣٣) من سورة البقرة، ويوسف عليه السلام في آية (٣٨ - ٤٠) من سورة يوسف .

(٣) سورة الأنبياء : آية ٢٥ .

(٤) سورة المائدة : آية ٤٨ .

يفيدا لعلم الضروري بمدق ما اتفقوا عليه ، بل اتفق عشر هذا العدد ، بل اتفق عشر  
عشره يفيد ذلك )) (١)

وأوردا لشوكاني - رحمه الله تعالى - ما في التوراة والانجيل من هذا الاتفاق  
والتمديق فيما بينهم ، قال :

(( فإن التوراة قد اشتملت على حكاية حال الأنبياء من لدن آدم الى بعثة موسى ،  
وفيها التصريح بتمديق بعضهم بعضا ، ولم يقع من أحدهم انكار لنبوة أحد ممن  
تقدمه ، ثم جاء من بعد موسى وهارون أنبياء بني اسرائيل ، وكل واحد منهم يقر بمن  
تقدمه ، وثبت نبوته ، كما اشتمل على ذلك كتب نبواتهم ، وكثير منهم كان يجاهد من  
يعبد الأصنام من بني اسرائيل وغيرهم ، وقد وقعت لهم قصص وحروب مع من كان يعبد  
الصنم المعروف ( ببعل ) الذي ذكر الله سبحانه في القرآن (٢) ، وكذلك كان لهم قصص  
وحروب مع من كان يعبد غيرهم من الأصنام ، وهكذا داود وسليمان وهما من أنبياء بني  
اسرائيل ، ومن يدين بالتوراة ، ما زال في حرب مع عبادة الأصنام ، كما يحكي ذلك  
الزبور وكتاب داود ، وكما تحكيه وصايا سليمان وهي كتاب مستقل .

وهكذا الانجيل ، فإن المسيح عليه السلام كان يحتج على المخالفين له من اليهود  
بنص التوراة في غالب أقواله المشتملة على حكاية المسائل التي أنكرها عليه اليهود .  
ومع هذا فلم يقع اختلاف بينهم قط في الدعاء الى توحيد الله وثبات المعاد ووحدة نبوة  
كل واحد منهم ، وصدقه فيما جاء به من الشرع ، وفيما حكاه عن الله سبحانه . . . وكثيرا ما  
كان يقع التبشير من السابق منهم باللاحق كما هو مصرح به في التوراة من تبشير موسى  
بيوشع بن نون ، وكما هو مصرح به في الزبور من تبشير داود بعيسى ، وهو الرابع عشر

(١) ارشاد الشقات : الشوكاني (ص ٢٥، ٢٦) .

(٢) وما يجدر بالذكر هنا أن التوراة والانجيل الموجودتين الآن غير التوراة والانجيل  
اللتين أنزلهما الله على موسى وعيسى عليهما السلام هدى للناس ، فالله تعالى الذي يسين  
أيدي اليهود ليوم محرفة مغيرة ، وكذلك الانجيل عندنا لنا ، بل فقد الانجيل الذي أتى  
به عيسى عليه السلام والذي فيه هدى ونور على مر الزمان ولم يحدله وجود ، وإنما يوجد  
الآن قمص ألغها التلاميذ وفيرا لتلاميذ لم تعلم من المخ والحريرف بالزيادة والحدف كما  
هو واضح لدى مقارنتها ببعضها ، ويطلق اسم الانجيل هرفا الآن على هذه القصص التي كتبت بعد  
زمان المسيح عليه السلام ونسبت الى كاتبها ، وهي كثيرة ، ولكن التي تعترف بها الفرق  
النصرانية وتأخذ بها أربعة وهي : انجيل متى ، وانجيل مرقس ، وانجيل لوقا ، وانجيل يوحنا .  
( انظر : لجواب المحي لشيوخ الاسلام ابن تيمية ١/٢٨٠ ، ٢٨١ ، وهذا ية لحيارى لابن القيم

١٠٦-١٠٦ ط / لجامعة لاسلامية ، واظهار الحق لرحمت الله الهندي ١٧٦-٨٣ ، ٢٠٥-٢٤٩ )

(٣) وذلك في قوله تعالى : (( أَتَدْمُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ )) (المافات : آية ١٢٥) .

من أولاده ، فإن بين داود والمسيح أربعة عشر أباً ، وقيل أكثر من ذلك حسبما يحكيه ما وقع في بعض نسخ الانجيل ، وكما وقع من يحيى بن زكريا المسمى عندهم يوحنا ، فإنه بقرى المسيح مع اتصال عمره بعمره ، فإن يحيى بن زكريا إنما قتل بعد أن بعث الله المسيح كما يحكي ذلك الانجيل (١) .

هذا خلاصة ما في التوراة والانجيل كما أورده الشوكاني مما يدل على اتفاق الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام على الدعوة إلى عقيدة التوحيد وتمديق بعضهم بعضاً .

### المبحث السادس: من صفات الأنبياء والرسل ووظائفهم

#### ١ - من صفات الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام)

اقتضت حكمة الله تعالى أن لا يمضي لا بلاغ دينه وتحمل رسالته إلا صفوة الخلق وأفضلهم ، إذ أن اختصاصهم بالكمال والفضل يوجب على الأمم تصديقهم والسيرة على نهجهم في جميع شئون الحياة .

وقد ذكر الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم هؤلاء الصفوة المختارة بلثناء العاظم ، ووصفهم بأسمى الصفات العالية ، فيصفهم تارة بالطاعة والانابة ، وأخرى بالتفحيط والابتناء ، وبالصدق والنزاهة ، كل ذلك ليبدل على أئمة الصفوة المختارة من خلق الله والمثل العليا الكاملة للبشرية .

قال تعالى: (( وَجَعَلْنَا لَهُمُ آيَةً يُهَدُونَ بِأَمْرِنَا ، وَأَوْصَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلُوا الْخَيْرَاتِ ، وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا مَبْدِينِينَ )) (٢) وقال سبحانه في النبي صلى الله عليه وسلم: (( وَإِنَّكَ لَمَلَكٌ خَلِقُ مَطَّيْمٍ )) (٣) .

وصفات الأنبياء الكرام كثيرة وردت في كتاب الله وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولكنني أقتصر هنا في هذا المبحث على بعض الصفات التي بيّنها الشوكاني - رحمه الله - وتكلم عليها في كتبه .

فمن تلك الصفات :

- 
- (١) إرشاد الثقات : الشوكاني (ص ٢٦) .
  - (٢) سورة الأنبياء : آية ٧٣ .
  - (٣) سورة القلم : آية ٤ .

## ١ - البشرية

أي كون الرسول من جنس البشر . والدليل على هذا قوله تعالى حكاية عن الرسل:  
 (( قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ مِثَابِهِ )) (١)  
 قال الشوكاني في معنى الآية: (( أي ما نحن في الصورة والهيئة إلا بشر مثلكم ، ولكن  
 الله يتفضل على من يشاء منهم بالنبوة )) (٢) ، وقوله تعالى: (( قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ  
 إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ )) (٣) أي إن حالي مقصور على البشرية ، لا يتخطاها إلى  
 الملكية ، ومن كان هكذا فهو لا يدعي إلا حاطة بكلمات الله ، إلا أنه امتاز عنهم بالوحي  
 إليه من الله سبحانه ، وكفى بهذا الوحي فارقا بينه وبين سائر أنواع البشر. (٤)

وفي الحديث عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( اتمنا  
 أنا بشر ، وأنكم تختصمون إليّ ١٠٠٠ الحديث )) (٥)

قال الشوكاني في معنى الحديث: (( البشري يطلق على الجماعة الواحدة والمعنى أنه  
 منهم ، والمراد أنه مشارك للبشر في أصل الخلقة ، ولوزاد عليهم بالمزايا التي اختص بها  
 في ذاته وصفاته . (٦) وهذا حصره في البشرية باعتبار من أنكر ثبوت ذلك ونازع فيسه  
 عناداً وجحوداً ، وأما باعتبار غير ذلك مما هو فيه فلا ينحصر في وصف البشرية ، إذ له صفات  
 آخر ، ككونه جسماً حياً ، متحركاً ، نبياً ، رسولاً ، بشيراً ، نذيراً ، سراجاً ، منيراً ، وغير ذلك . (٧)  
 ومن الحكمة في كون الرسل من جنس البشر :

(١) أنهم أقدر على القيادة والتوجيه ، لأنهم من جنس قومهم ، يحسنون باحسانهم  
 ويعرفون نوازهم وطبائعهم ، فيعيثون فيهم بالأخلاق والأعمال والتكاليف التي فرضها  
 الله عليهم ، وهم بهذا يملحون قدوة وأسوة لهم ، بخلاف لو أتتهم من جنس الملائكة .  
 (٢) أنه أعظم في الابتلاء والاختبار . ففي الحديث القدسي فيما روى صلى الله عليه

(١) سورة إبراهيم ، آية ١١ . (٢) فتح القدير : الشوكاني (١٨/٣) .  
 (٣) سورة الكهف ، آية ١١٠ ، وسورة فصلت ، آية ٦ .  
 (٤) انظر فتح القدير : الشوكاني (٣١٨/٣) .  
 (٥) أخرجه البيهقي في كتاب الحيل ، باب (١٠) (الفتح ٣٥٥/١٢ برقم ٦٦٦٧) ، ومسلم في كتاب  
 الأفضية ، باب الحكم بالظواهر واللحن بالحجة (١٣٢٧/٣ برقم ١٧١٣) .  
 (٦) نيل الأوطار ، الشوكاني (١٠/٢١٢) .  
 (٧) الممدد السابق (٣/٢٧٣) .



وسلم من ربه: (( انما بعثتك لابتليك وابتلي بك )) (١) ومعنى الحديث كما قال النووي - رحمه الله - (( اى لامتحانك بما يظهر منك من قيامك بما امرتك به من تبليغ الرسالة ، وغير ذلك من الجهاد في الله حق جهاده ، والمبرفي الله تعالى ، وغير ذلك ، وابتلي بك من ارسلتك اليهم ، فمنهم من يظهر ايمانه ويخلص في طاعته ، ومن يتخلف ويناخذ بالعداوة والكفر ، ومن ينافق )) (٢)

(٣) ان في هذا اكراما لمن سبقت لهم منه الحسنى ، فان اختيارا لله لبعض عباده ليكونوا رسلا تكريم وتفضيل . قال تعالى: (( اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبتنا )) (٣)

فكان ارسال الرسل من البشر ضروريا لكي يتمكنوا من مخاطبتهم والفهم منهم ، ولوبعث الله رسلا الى الناس من الملائكة لما امكنهم ذلك ، قال تعالى: (( وما منعنا ان ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعت الله بشرا رسولا ، قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا )) (٤)

بين الشوكاني - رحمه الله تعالى - في تفسيره لآية ان هذا الاعتقاد شامل لهم ، وهو انكار ان يكون الرسول من جنس البشر هو الذي منعهم عن الايمان بالكتاب وبالرسول ، فأمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم ان يجيب عن شبهتهم هذه فقال: ( قل لو كان ملائكة ) اى لو وجدوا ثبت ان في الارض بدل من فيها من البشر ملائكة يمشون على الأقدام كما يمشي الانس مطمئنين مستقرين فيها ساكنين بها لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا حتى يكون من جنسهم . قال : وفيه اعلام من الله سبحانه بان الرسل ينبغي ان تكون من جنس المرسل اليهم ، فكأنه سبحانه اعترف في تنزيل الرسل من جنس الملائكة امرين : الاول : كون سكان الارض ملائكة ، والثاني : كونهم ماشين على الأقدام غير قادرين على الطيران بأجنحتهم الى السماء ، اذ لو كانوا قادرين على ذلك لطاروا اليها ، وسمعوا من أهلها ما يجب معرفته وسماعه ، فلا يكون في بعثة الملائكة اليهم فائدة )) (٥)

(١) أخرجه مسلم في كتاب الجنة ومغفرة نعيمها وأهلها ، باب المقات التي يعرف بها في الدنيا

أهل الجنة وأهل النار . ( ٢١٩٧/٤ برقم ٢٨٦٥ ) .

(٢) شرح النووي لمسلم ( ١١٩٨/١٧ ) . (٣) سورة مريم : آية ٥٨ .

(٤) سورة الاسراء : آية ٩٤ ، ٩٥ . (٥) فتح القدير : الشوكاني ( ٢٦٠/٣ ) .

ومقتضى بشرية الأنبياء والرسل أنهم يتمفون بالمفغات التي لا ينفك عنها البشرية ،  
 فياً كلون ويشربون، ويمتخون ويمرضون، وينكحون النساء، ويمشون في الأسواق، وتعترتهم  
 العوارض التي تمر على البشر، من ضعف، وشيخوخة، وموت . قال تعالى: (( وَمَا جَعَلْنَا هُمْ  
 جَمَدًا لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ )) (١) أي أنّ الرسل أسوة لساائر أفراد بني  
 آدم في حكم الطبيعة ، يأكلون كما يأكلون، ويشربون كما يشربون، والجسد جسم الانسان،  
 ( وما كانوا خالدين )، بل يموتون كما يموت غيرهم من البشر. (٢) وقال سبحانه: (( وَلَقَدْ  
 أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا هُمُ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً )) (٣) .

ومقتضى كونهم بشراً أنهم ليموا بالهبة ، وليس فيهم من خصائص الألوهية شيء . ولذلك  
 فقدرنا لله سبحانه وتعالى على النمارة الذين غلوا في عيسى عليه السلام واتخذوه الها  
 في هذه آيات في كتابه ، كقوله تعالى: (( لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ  
 مَرْيَمَ ، قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ مِن نَّبِيِّ  
 الْأَرْضِ جَمِيعًا )) (٤) أي لا أحد يقدر أن يمنع ذلك، وإنما لم يقدر أحد أن يمنع من ذلك  
 فلا إله إلا الله ، ولا ربّ غيره ، ولا معبود بحق سواه ، ولو كان المسيح الها كما تزعم  
 النمارة لكان له من الأمر شيء ، ولقدر على أن يدفع عن نفسه أكل حال ، ولم يقدر على  
 أن يدفع عن أمه الموت عند نزوله بها . (٥) وكقوله تعالى: (( لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ  
 اللَّهَ ثَلَاثَةٌ ، وَمَا مِنَ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ ، وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ )) (٦) (( مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ  
 صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَنِ الطَّعَامَ )) (٧)

بيّن الشوكاني - رحمه الله تعالى - في تفسيره هذه الآية أنّ المسيح ابن مريم ليس  
 هو الرسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله ، وما وقع منه من المعجزات لا يوجب  
 كونه الها ، فقد كان لمن قبله من الرسل مثله ، ومن كان يأكل الطعام كساير المخلوقين  
 فليس برّب ، بل هو عبد مريوب ولدته النساء ، فمتى يملح لأن يكون ربّاً ؟ وأما قولهم :

- 
- (١) سورة الأنبياء ، آية ٨ . (٢) فتح القدير : الشوكاني (٣/٣٩٩) .  
 (٣) سورة الرعد ، آية ٣٨ . (٤) سورة المائدة ، آية ١٧ .  
 (٥) انظر فتح القدير : الشوكاني (٢/٢٤) .  
 (٦) سورة المائدة ، آية ٧٣ . (٧) سورة المائدة ، آية ٧٥ .

انه كان يأكل الطعام بنا سوته لا بلا هوته فهو كلام باطل يستلزم اختلاط الا له بخيرا لاله ،  
 واجتماع الناسوت باللاهوت ، ولوجازبا اختلاط القديم (١) بالحداد لجازان يكون  
 القديم حادثا ، ولومح هذا في حق عيسى لمح في حق غيره من العباد . (٢)

### ب - الذكورة

أي كون الرسل من الرجال دون النساء، ويدل على هذا صيغة الحصر التي وردت في  
 قوله تعالى: (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى )) (٣)  
 قال الشوكاني: (( وتدل الآية على أن الله سبحانه لم يبعث نبيا من النساء ولا من  
 الجن، وهذا يرد على من قال: إن في النساء أربع نبيات : حواء، وآسية، وأم موسى،  
 ومريم ، وقد كان بعثة الأنبياء من الرجال دون النساء أمرا معروفا عند العرب، حتى  
 قال قيس بن عامر (٤) في سجاح المتنبيته (٥) :

أضحت نبيتنا أنثى نطيف بها      وأصبحت أنبياء الله ذكرا نسا  
 فلعننا لله ولا أقوام كسلهم      على سجاح ومن باللوم أغرانا (٦)

وقوله تعالى في موضع آخر: (( وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ )) (٧) أي  
 لم نرسل قبلك الى الأم السابقة لا رجلا من البشر، ولم نرسل اليهم ملائكة . (٨)

هذا وقد ذهب بعض العلماء الى أن الله أنعم على بعض النساء بالنبوة، كما نقل

- (١) تقدم التعليق على تسمية الله تعالى باسم : القديم . انظر صفحة (٢٥٩) هامش رقم (١) .  
(٢) انظر فتح القدير : الشوكاني (٦٤/٢) . (٣) سورة يوسف : آية ١٠٩ .  
(٤) قيس بن عامر بن سنان المنقري الحدي التميمي، أبوعلي؛ أحدا مرءا لعرب وعقلا نهم ،  
 والموصوفين بالحلم والشجاعة فيهم ، كان شاعرا اشتهر وسا دفي الجاهلية ، وهو ممن حرّم  
 على نفسه الخمر فيها، ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد تميم عام (٩ هـ) فأسلم ،  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما رآه : هذا سيد أهل الوبر . واستعمله على مدققات  
 قومه . توفي نحو (٢٠ هـ) ( انظر لبداية والنهاية لابن كثير ٤٥/٥ والتقريب لابن حجر  
 ٤٥٧ برقم ٥٥٨١ ، والأعلام للزركلي ٢٠٦/٥ ) .  
(٥) سجاح بنت الحارث بن سويد بن عقفان التميمية من بني يربوع ، أم ما در : متنبيته مشهورة ،  
 كانت شاعرة أديبة هارفة بالأخبار ، رفيعة الشأن في قومها ، دعت النبوة بعد وفاة النبي  
 صلى الله عليه وسلم ، وكانت في بني تغلب بالجزيرة ، وتزوج بها مسيلمة الكذاب ، وبعد  
 مقتله أطمعت وهاجرت الى البصرة ، وتوقيت بها نحو (٥٥ هـ) ( انظر لبداية والنهاية  
 لابن كثير ٣٤/٦ ، والأعلام للزركلي ٧٨/٣ ) .  
(٦) فتح القدير : الشوكاني (٦٠/٣) . (٧) سورة الأنبياء : آية ٧ .  
(٨) فتح القدير : الشوكاني (٣٩٩/٣) .

من الأشعري، والقزطبي، وابن حزم<sup>(١)</sup>. وهورأي مرجوح، والصحيح ما قاله الشوكا نسي والجمهور<sup>(٢)</sup>، لصريح ما دلّت عليه آياتان المذكورتان، ولأنّ الرسالة تقتضي الاشتهار بالدموة، والآنوثة تقتضي التستر، وتنافي الاشتهار، لما بين الاشتهار والاستتار من التمانع<sup>(٣)</sup>. ولا يخفى أنّ الذكورة أكمل من الأنوثة، ولذلك جعل الله القوامه للرجال على النساء في قوله تعالى: ((الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ))<sup>(٤)</sup>، وأخبر الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم أنّ النساء ناقصات عقل ودين<sup>(٥)</sup>.

### ج - العممة

أي يكون الرسل والأنبيا معصومين في تحمّل الرسالة والتبليغ عن الله، فلا ينمون شيئاً مما أوحاه الله إليهم، ولا يكتنون شيئاً منه. قال تعالى: ((يَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ))<sup>(٦)</sup>، وقال سبحانه: ((وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ))<sup>(٧)</sup> ومعصومين أيضا عن ارتكاب الذنوب والمعاصي مما يزرى بمنّا صيهم.

والعممة ثابته للأنبيا والرسل دون غيرهم، وهي من صفاتهم التي أكرمهم الله بها، وميّزهم على سائر البشر.

وقد اتفقت الأمة على عصمتهم في التبليغ عن الله، فلا يستقر في ذلك خطأ باتفاق المسلمين<sup>(٨)</sup>. أما عصمتهم في غير ما يتعلّق بالتبليغ عن الله، فاختلف الناس فيه اختلافا واسعا، وقد أورد الشوكاني - رحمه الله تعالى - أقوالهم قال :

(( ذهب الأكثر من أهل العلم إلى عصمة الأنبياء بعد النبوة من الكبار، وقد حكي

(١) انظر الفتح لابن حجر (٥٤٢/٦) . (٢) انظر الممدرا السابق (٥٤٢، ٥٤٣/٦) .

(٣) انظر لومع لأثوار البهية للمفاريقي (٢٦٦/٢) .

(٤) سورة النساء : آية ٣٤ .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الحيض، باب ترك الحائض الصوم (الفتح ٤٨٣/١ برقم ٣٠٤) وأخرجه أيضا في (١٤٦٢، ١٩٥١، ٢٦٥٨)، ومسلم في كتاب الايمان، باب بيان نقصان الايمان بنقص الطاعات (٨٧/١ برقم ٧١) .

(٦) سورة المائدة : آية ٦٧ . (٧) سورة النجم : آية ٤٣ .

(٨) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (١٠، ٢٨٩، ٢٩٠)، وانظر: الشفا للقاضي عياض (٧٨٥/٢)

تحقيق: علي محمد البجاوي .

القاضي أبو بكر<sup>(١)</sup> اجماع المسلمين على ذلك، وكذا حكاه ابن الحاجب<sup>(٢)</sup> وغيره من متأخري الأصوليين، وكذا حكوا اجماع على عصمتهم بعد النبوة مما يزري بمناصبهم، كزناثل الأخلاق، والدنآت، وسائر ما ينفر عنهم، وهي التي يقال لها صغائر الخمسة، كسرقة لقمة، والتطفيف بحبة ٠٠٠٠٠ وأما المناثر التي لا تزري بالمنصب ولا كانت من الدنآت، فاختلفوا هل تجوز عليهم؟ وإذا جازت هل وقعت منهم أم لا؟ فنقل امام الحرمين<sup>(٣)</sup> عن الأكثرين الجواز عقلاً، وكذا نقل ذلك عن الأكثرين ابن الحاجب، ونقل امام الحرمين، وابن القشيري<sup>(٤)</sup> عن الأكثرين أيضاً عدم الوقوع. قال امام الحرمين: الذي ذهب اليه المحملون أنه ليس في الشرع قاطع في ذلك نفيًا أو إثباتًا، والظواهر مشعرة بالوقوع، ونقل القاضي عياض<sup>(٥)</sup> تجويزاً لصانثرو وقوعها عن جماعة من السلف منهم أبو جعفر الطبري<sup>(٦)</sup> وجماعة من الفقهاء والمحدثين، قالوا ولا بد من تنبيههم عليه<sup>(٧)</sup>.

قلت: ولعل هذا هو القول الراجح في المسألة.

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (( القول بأن الأنبياء معصومون من الكبائر دون الصغائر هو قول أكثر علماء الاسلام وجميع الطوائف، حتى أنه قول أكثر أهل الكلام، كما ذكر أبو الحسن الأمدي<sup>(٨)</sup> أن هذا قول أكثر لأشعرية، وهو أيضاً قول أكثر أهل التفسير والحديث والفقهاء، بل هو لم ينقل عن المطف والائمة والمعاينة والتابعين وتابعيهم إلا ما يوافق هذا القول ))<sup>(٩)</sup>

- 
- (١) المعروف بابن قلائي، وقد تقدمت ترجمته في صفحة (٢٩٧).
- (٢) عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس أبو عمرو جمال الدين ابن الحاجب، النحوي، المالكي، الأصولي، الفقيه، من تلاميذه: الكافية في النحو، والشافية في الصرف، ومنتهى السؤل والأمل في علمي الأصول والجدل في أصول الفقه، توفى (٦٤٦ هـ) (انظر: وفيات الأعيان؛ ابن خلكان ٢١٤/١، ومفتاح السعادة؛ طاش كبرى زادة ١٣٣/١).
- (٣) تقدمت ترجمته في صفحة (٣٦).
- (٤) هبة الرحمن بن عبد الواحد بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن، أبو الأعدا القشيري النيسابوري، خطيب نيسابور، وكبير القشيرية في وقته، روى عنه ابن عساكر وابن السمان وآخرون. توفى (٥٤٦ هـ) (انظر: لسان الميزان؛ ابن حجر ١٨٧/٦، وطبقات الشافعية الكبرى؛ المبكي ٣٢٢/٤).
- (٥) تقدمت ترجمته في صفحة (١٦٨).
- (٦) تقدمت ترجمته في صفحة (١٨١).
- (٧) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول؛ الشوكاني (ص ٣٢، ٣٤) وقارن الشفا للقاضي عياض (٧٨٦/٢) تحقيق؛ علي محمد البجاوي.
- (٨) علي بن محمد بن سالم الثعلبي، أبو الحسن، سيف الدين الأمدي، متكلم أصولي، له نحو عشرين ممتفا منها؛ احكام في أصول الأحكام، وغايات المرام في علم الكلام. توفى (٦٣١ هـ) (انظر: لسان الميزان؛ ابن حجر ١٣٤/٣، ومفتاح السعادة؛ طاش كبرى زادة ١٦٠/٢).
- (٩) مجموع فتاوى لابن تيمية (٣١٩/٤).

ودليلهم على ذلك ما ورد في القرآن الكريم منسوبا الى جماعة من الأنبياء ممن ارتكبا بهم بعض المخالفات التي لا يقبل التأويل في جملتها وان قبل ذلك في آحادها، كما وقع لادم عليه السلام من أكله من الشجرة التي نهاه الله تعالى عن الأكل منها، وقال في حقّه: (( وَفَسَّ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى )) (١)، ونوح عليه السلام حين دعا ربه في ابنه الكافر. وقال تعالى في حقّه: (( قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ، إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ، فَلَا تَسْأَلَنَّ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ، إِنَِّّي أَنُظِّقُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ )) (٢)، وموسى عليه السلام حين أراد نصرته الذي من شيعته، فوكز خصمه القبطي ففضى عليه: (( قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ، قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي، فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ )) (٣)، وداود عليه السلام حين تسرع في الحكم قبل سماع قول الخصم الثاني. قال تعالى عنه: (( فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ )) (٤) وما ورد عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في مواقف متعددة لا مجال هنا لبحثها (٥)، وقال تعالى له: (( لِيَغْفِرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ )) (٦)، وغير هؤلاء ممن ورد في القرآن الكريم ارتكبا به بعض المخالفات وما شبه ربه سبحانه. (٧)

وقد ذهب الشوكاني - رحمه الله تعالى - في كتابه: ارشاد الفحول. الى وجوب تأويل هذه النصوص بما يخرجها عن ظاهرها بوجه من الوجوه، لا متناع وقوع مثل هذه الذنوب منهم بعد النبوة. (٨) وقد اختلفت هذه التأويلات اختلافا واسعا وانتشرت منذ الكتاب والباحثين، وهي تأويلات من جنس تأويلات الجهمية والباطنية كما يقول شيخ الاسلام ابن تيمية. (٩)

والذي أراه راجحا في هذه المسألة أنه لا يمتنع وقوع هذه المغاثر من الأنبياء

- 
- (١) سورة طه: آية ١٢١، وانظر القصة من آية ١١٦ من نفس السورة.
  - (٢) سورة هود: آية ٤٦، وانظر آية ٤٧، ٤٥ من نفس السورة.
  - (٣) سورة القصص: آية ١٥، ١٦.
  - (٤) سورة قصص: آية ٢٤، ٢٥، وانظر القصة من آية ٢١ من نفس السورة.
  - (٥) انظر تفصيلها في الشفا للقاضي عياض (٢/٨١٥ - ٨٢٢).
  - (٦) سورة الفتح: آية ٢.
  - (٧) انظر تفصيل الموضوع في الشفا للقاضي عياض (٢/٨١٠ - ٨١٢) وأيضا ارشاد الفحول للشوكاني (ص ٣٤، ٣٥).
  - (٨) انظر ارشاد الفحول للشوكاني (٣٤، ٣٥) (٩) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (١٠/٣١٣).

بعدا النبوة، لأنها لا تزري بمنصبهم، ولا كانت من الدنات، فهم بشر من البشر، عصمهم الله في تحمّل الرسالة وتبليغها، وهذه العممة لا تلازمهم في كل أمورهم، فقد تقع منهم بعض المخالفات الصغيرة بحكم كونهم بشرا، ولكن الله ينبتهم اليها، ويوقفهم للتوبة منها من غير تأخير .

ومعلوم أنه لم يقع ذنب من نبي إلا وقد سارع إلى التوبة ولا استغفاره، والله سبحانه وتعالى لم يذكر في القرآن شيئا من ذلك عن نبي من الأنبياء إلا مقرونا بالتوبة والاستغفار، كقول آدم وزوجته عليهما السلام: (( رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ )) (١)، وقول نوح عليه السلام: (( رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ )) (٢)، وقول إبراهيم الخليل عليه السلام: (( وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خِطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ )) (٣)، وغير ذلك .

فالأنبياء لا يقرون على الذنوب مطلقا، لأن الله عصمهم من ذلك، وهذا ما اتفق عليه جمهور الناس الموافق للآثار المنقولة من السلف . (٤)

وقد ذهب الشوكاني - رحمه الله تعالى - في تفسيره إلى مثل ما قلنا، ففي قوله تعالى عن آدم عليه السلام: (( وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى )) (٥) قال: "أي عصاه بما لا كل من الشجرة، فغوى فضل عن الصواب، أو عن مطلوبه، وهو الخلود بأكل تلك الشجرة". وأورد أقوال بعض المفسرين في معنى الآية منها ما قاله القاضي ابن العربي: لا يجوز لأحد أن يخبر اليوم بذلك من آدم . قال الشوكاني: قلت: لا مانع من هذا بعد أن أخبرنا الله في كتابه بأنه عصاه، وكما يقال: حسنات الأبرار سيئات المقربين . (٦)

ويرى بعض العلماء أن عصيان آدم كان قبل النبوة بدليل ما في هذه الآية، فإنه ذكر لا اجتباء والهداية بعد ذكر المعصية، وإذا كانت المعصية قبل النبوة فجاءت عليهم الذنوب وجها واحدا، لأن قبل النبوة لا شرع علينا في تصديقهم . (٧)

(١) سورة الأعراف: آية ٢٣ . (٢) سورة هود: آية ٤٧ .

(٣) سورة الشعراء: آية ٨٢ .

(٤) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (٢٩٣/١٠)، وانظرا أيضا الشفا للقاضي عياض (٧٨٩/٢) .

(٥) سورة طه: آية ١٢١، ١٢٢ . (٦) فتح القدير: الشوكاني (٣٩٠/٣) .

(٧) انظر تفسير القرطبي (٢٥٧/١١) وقد نسب هذا القول إلى ابن فورك، وانظرا أيضا فتح

القدير للشوكاني (٣٩٠/٣) .

قلت ، تأويل عصيان آدم عليه السلام قبل النبوة حمن لولا أنه وقع بعد صدور الأمر والنهي إليه بلا واسطة ، وهو قوله تعالى : (( وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ )) (١) وهو ما جعلناه من أمارات نبوته .

أما عممة الأنبياء والرسل عن السهو والنسيان فلم تثبت عند جمهور أهل السنة ، خلافا للرافضة ، فانهم يقولون بالعممة حتى ما يقع على سبيل النسيان والسهو والتأويل ، وينقلون ذلك الى من يعتقدون امامته . (٢)

وقد ذهب الشوكاني - رحمه الله تعالى - مذهب جمهور أهل السنة في جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم فيما ليس طريقه لبلاغ ، ولا يقر عليه ، بل لا بد أن يتذكره . واستدل بما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في أحاديث منها :-

حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( ٠٠٠ إنما أنسا بشر أنسى كما تنسون ، فاذا نسيت فذكروني )) (٤) ، وحديث نزي الدين (٥) الذي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما صلى بهم إحدى صلواتي العشي (٦) ركعتين : أَقَمِرَتِ الصَّلَاةُ نَسِيَّتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم أنس ولم تقصر . فقال : أكما يقول نوال الدين ؟ فقال الناس : نعم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلت اثنتين أخريين ، ثم سلم ، ثم كبر ، فمجد مثل سجوده أو أطول . الحديث . وفي رواية متفق عليها : لما قال : لم أنس ولم تقصر . قال بلى قد نسيت . (٧)

- 
- (١) سورة البقرة : آية ٣٥ .  
(٢) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (٢٢٠/٤) .  
(٣) انظر نيل الأوطار للشوكاني (٦٩/٣) ، وانظر أيضا : رنا دا لبحول له (ص ٣٥) ، وتحفة الذاكرين له (ص ٣٢٥) .  
(٤) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ، باب التوجه نحو القبلة حيث كان (الفتح ٦٠٠/١ برقم ٤٠١) ، ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب السهوي الصلاة والسجود له (٤٠٠/١ برقم ٥٧٢) .  
(٥) اسمه الخرياق بن عمرو ، ولقبه نوال ليدين لطول كان في يديه ، وهو معنى قوله : بسيط اليدين . (شرح النووي لمسلم ٦٦، ٦٨/٥ ، وانظر أيضا الفتح لابن حجر ١٢١/٣) .  
(٦) يريد الصلاة لظهور العمر ، لأن ما بعد الزوال الى المغرب عشي (النهاية لابن الأثير ٢٤٢/٣ مادة : عشا) .  
(٧) أخرجه البخاري في كتاب الأذان ، باب هل يأخذنا لمام إذا شك بقول الناس (الفتح ٢/٢٤٠ برقم ٧١٤) وفي كتاب السهو ، باب من لم يتشهد في سجدتي السهو (الفتح ١١٨/٣ برقم ١٢٢٨) ، ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب السهوي الصلاة والسجود له (٤٠٣/١ - ٤٠٥ برقم ٥٧٤، ٥٧٣) .



قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - : (( فيه ) أي هذا الحديث ) دليل على جواز دخول اليهود عليه صلى الله عليه وآله وسلم في الأحكام الشرعية ، وقد نقل القاضي عياض والنووي الإجماع على عدم جواز دخول اليهود في الأفعال التبليغية ، وخصم الخلاف بالأفعال ، وقد تعقبا .<sup>(١)</sup> قال الحافظ : نعم اتفق من جاوز ذلك على أنه لا يقر عليه ، بل يقع له بيان ذلك ، إما متملا بالفعل أو بعده ، كما وقع في هذا الحديث .<sup>(٢)</sup> وفائدة جواز اليهودي مثل ذلك بيان الحكم الشرعي إذا وقع مثله لغيره ، وأما من منع اليهود مطلقا منه صلى الله عليه وآله وسلم<sup>(٣)</sup> فأجابوا عن هذا الحديث بأجوبة منها : أن قوله صلى الله عليه وآله وسلم : ( لم أنس ) على ظاهره وحقيقته ، وأنه كان متعمدا لذلك ليقع منه التشريع بالفعل ، لكونه أبلغ من القول . ويكفي في رد هذا تقريره صلى الله عليه وآله وسلم لذي اليمين على قوله : ( بلى قد نسيت ) ، وأصرح من ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم : ( إنما أنا بشر ، أنسى كما تنسون ) وهو متفق عليه من حديث ابن مسمود .<sup>(٤)</sup>

## ٢ - من وظائف الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام)

ولهؤلاء الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وظائف جلية ومهمات جسيمة بيّنها الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم . وأذكر منها - كما تكلم عليها الشوكاني رحمه الله في مؤلفاته - :

أ - دعوة الخلق إلى عبادة الله وحده ، وهذه - في الحقيقة - هي الوظيفة الأساسية التي بعثت من أجلها الرسل الكرام ، وأنزلت من أجلها الكتب السماوية . قال تعالى : (( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ))<sup>(١)</sup> ، وقال مخاطبا لسيّد الأنبياء صلى الله عليه وسلم : (( وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ))<sup>(٢)</sup> ، أي ادع الناس إلى الله وإلى توحيدِهِ ، والعمل بغيره ، واجتناب معاصيه ، ولا تكونن من المشركين) فيه تعريض لغيره ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون من المشركين بحال من الأحوال .<sup>(٣)</sup>

(١) انظر الشفا للقاضي عياض (٢/٧١٨) ، وشرح النووي لمسلم (٥/٦١) .  
(٢) انظر هذا الكلام المنقول في الفتح (١/١٢١) . (٣) وهم الرافضة وأتباعهم .  
(٤) نيل الأوطار : الشوكاني (٣/٣٦٢ ، ٣٦٣) . (٥) انظر الدر المنثور : الشوكاني (ص ٣١) .  
(٦) سورة النحل : آية ٣٦ . (٧) سورة القصص : آية ٨٧ .  
(٨) فتح القدير : الشوكاني (٤/١٨٩) .

وقد بذل الرسل والأنبيا عليهم الصلاة والسلام جهودا عظيمة في سبيل دعوة الناس إلى الله ، واستعملوا فيه أساليب مختلفة ، من الترغيب والترهيب ، والوعيد ، والوعيد ، وغير ذلك . كما قام الله تعالى علينا في كتابه العزيز ، ولا يتسع المقام هنا لبسطه .

ب - تبليغ شريعة الله إلى البشر . وقد أتى الرسل والأنبيا عليهم الصلاة والسلام هذه الوظيفة على أكمل الوجوه . قال تعالى - وهو ينزل عليهم - : (( الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَمِيلًا )) (١)

وقد وردت في القرآن الكريم آيات كثيرة تبين هذه الوظيفة العظيمة للرسل ، كقوله تعالى : (( مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ )) (٢) ، وقوله سبحانه مخاطبا لسيّد المرسلين صلى الله عليه وسلم : (( فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ )) (٣) قال الشوكاني في تفسير الآية : (( أي فليس عليك إلا تبليغ أحكام الرسالة ، ولا يلزمك حصول الإجابة منهم لما بلغته إليهم ( وعلينا الحساب ) أي محاسبتهم بأعمالهم ومجازاتهم عليها وليس عليك )) (٤) فعلى الرسول التبليغ أما التوفيق في الإجابة فهو من الله وحده ، يعطيه لمن يشاء ، ولهذا قال : (( لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ )) (٥) (( أي ليس بواجب عليك أن تجعلهم مهديين قابلين لما أمروا به ونهوا عنه ( ولكن الله يهدي من يشاء ) هداية توصله إلى المطلوب )) (٦)

وكقوله مخاطبا للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم : (( يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ، وَاللَّهُ يَمُصِّكُ مِنَ النَّاسِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ )) (٧) قال الشوكاني في تفسير الآية : (( العموم الكائن في ( ما أنزل ) يفيد أنه يجب عليه صلى الله عليه وآله وسلم أن يبليغ جميع ما أنزل الله إليه لا يكتف منه شيئا ، وفيه دليل على أنه لم يسر إلى أحد مما يتعلق بما أنزل الله إليه شيئا ، ولهذا ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت : من زعم أن محمدا صلى الله عليه وآله وسلم كتم شيئا من الوحي فقد كذب . (٨) وفي صحيح البخاري من حديث أبي جيفة وهب

(١) سورة الأحزاب : آية ٢٩ . (٢) سورة المائدة : آية ٩٩ . (٣) سورة الرعد : آية ٤٠ .

(٤) فتح القدير ، الشوكاني (١٠/٣) . (٥) سورة البقرة : آية ٢٧٢ .

(٦) فتح القدير ، الشوكاني (٢٩٢/١) . (٧) سورة المائدة : آية ٦٧ .

(٨) أخرجه البخاري في كتاب التفسير : ( يا أيها الرسول بلّغها أنزل إليك من ربك ) ( الفتح

١٢٤/٨ برقم ٤٦١٢ ) ، ومسلم في كتاب الإيمان ، باب معنى قوله تعالى : ( ولقد رآه نزلة أخرى .

( الخ ) (١/١٥٩ برقم ١٧٧) .

ابن عبدالله السوائي قال: قلت لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: هل عندكم شيء من الوحي مما ليس في القرآن؟ فقال: لا. والذي فلق الحبة وبرأ النسمة<sup>(١)</sup> ألا فهم يعطيه الله رجلا في القرآن وما في هذه الصحيفة<sup>(٢)</sup>. قلت: وما في هذه الصحيفة؟ قال: العقل، وفكك الأسير<sup>(٣)</sup>، وأن لا يقتل مسلم بكافر<sup>(٤)</sup>، وقد ناقض كلام الشوكاني هذا ما ذهب إليه في كتابه: نيل الأوطار<sup>(٥)</sup> من اختصاص علي رضي الله عنه بشيء من الأسرار دون غيره، وقال في الحديث السابق أنه: (( لا يلزم منه نفي ما ينسب إلى علي من علم الجفر<sup>(٦)</sup> ونحوه أويقال هو مندرج تحت قوله: ألا فهم يعطيه الله تعالى رجلا في القرآن )) وهو قول مردود، ولعل الشوكاني رحمه الله رجعه عن دليل كلامه السابق، وقد تقدم أن كتابه نيل الأوطار من أوائل الكتب التي ألفها<sup>(٧)</sup>، فشأنه في هذا شأنه في المسائل التي بينتها في باب التمهيد<sup>(٨)</sup> والله تعالى أعلم .

وفي هذا الحديث رد على الشيعة وأتب عنهم الذين زعموا أن عند أهل البيت لاسيما عليا رضي الله عنه أشياء من الوحي خصهم النبي صلى الله عليه وسلم بها لم يطع غيرهم عليها، فحلف - رضي الله عنه - أنه ليس شيء من ذلك سوى القرآن، وأنه عليه الصلاة والسلام لم يخص بالتبليغ والإرشاد قومادون قوم، وإنما وقع التفاوت من قبل الفهم، فمن رزق فهمًا وادراكًا ووفق للتأمل في آياته والتدبر في معانيه فتح عليه أبواب العلوم<sup>(٩)</sup>. قال الشوكاني: (( وقد بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأمته ما نزل إليهم، وقال لهم في غير موطن: هسل بلغت؟ فيشهدون له بالبيان<sup>(١٠)</sup> . فجزاه الله عن أمته خيرًا .

(١) أي خلق ذات الروح. (النهاية لابن الأثير ٤٩/٥ مادة: نسّم) .

(٢) أي الورقة المكتوبة. (الفتح لابن حجر ٢٤٧/١) .

(٣) العقل: أي الدية، سميت به لأنهم كانوا يعطون فيها الأبل ويربطونها بفناء دار المقتول بالعقال وهو الحبل. وفكك الأسير: أي تخليص الأسير من يد العدو، أي فيها حكمها. (انظر: الفتح لابن حجر ٢٤٧/١) .

(٤) فتح القدير: الشوكاني (٥٩/٢). والحديث أخرجه البخاري في عدة مواضع، انظر كتاب العلم باب كتابنا للعلم (الفتح ٢٤٦/١ برقم ١١١)، والترمذي في كتاب الديات، باب ما جاء لا يقتل مسلم بكافر (١٧/٤ برقم ١٤١٢) وقال: حديث حسن صحيح .

(٥) انظر (١٣٣/٨) عند شرحه للحديث السابق .

(٦) قال أهل المعرف بهذا العلم: هو عبارة عن العلم الإجمالي بلوح القضاء والقدر على كل ما كان وما يكون كليًا وجزئيًا. والجفر هو لوح القضاء الذي هو عقل الكل ... وقد ادعت طائفة أن عليا وضع الحروف في جلد الجفر يستخرج منها بطرق مخصوصة وشرائط معينة ألفاظ مخصوصة تدل على ما في لوح القضاء والقدر ... (انظر: أبجسد العلوم: صديق حسن خان (٢١٤/٢) ط/ دار الكتب العلمية.)

(٧) انظر القائمة (ص ٧٧) .

(٨) انظر (ص ٨٣ - ٩٢) .

(٩) انظر: الفتح لابن حجر (٢٤٧/١) .

(١٠) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الحج باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم (٨٩/٢ برقم ١٢١٨) في حديث طويل ولفظه: (( وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتمتم به كتاب الله، وأنتم تسألون عني، فما أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت . )) وأخرج نحوه أبو داود في كتاب المناسك، باب معة حجة النبي صلى الله عليه وسلم (٤٦٢/٢ برقم ١٩٠٥)، وابن ماجه في المناسك باب حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٠٢٥/٢ برقم ٣٠٧٤)، وأخرج الحاكم في المستدرک (٢٣٠/١) من حديث طويل وفيه: (( يا أيها الناس إنما أنا بشر ورسول الله، فأذكركم الله ان كنتم تعلمون أنني قصرت عن شيء من تبليغ رسالات ربي كما ينبغي لها أن تبليغ، وان كنتم تعلمون أنني قد بلغت رسالات ربي لمتما أخبرتموني. فقام الناس، وقالوا: نشهد أنك قد بلغت رسالات ربك، ونصحت لأمتك وقضيت السدي عليك )) قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجه غيره .

ثم إن الله سبحانه وتعالى بعث بالعممة من الناس دفعا لما يظن أنه حامل على كتم البيان، وهو خوف لحوق الضرر من الناس، وقد كان ذلك بحمد الله، فانهبى لعباد الله ما نزل اليهم على وجه التمام، ثم حمل من أبي من الدخول في الدين على الدخول فيه طوعا أو كرها، وقتل منايدا لشركه، وفرق جموعهم وبثد شملهم، وكانت كلمة الله هي العليا ((١))

ج - التبشير والانتذار .

قال تعالى: (( كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ )) (٢)

قال الشوكاني: (( أي كانوا على دين واحد، فاختلغوا فبعث الله للنبيين مبشرين ومنذرين )) (٣)

ومعنى مبشرين ومنذرين أي مبشرين لمن أطاعهم بما أمدا لله من الجزاء العظيم، ومنذرين لمن عصاهم بما له عند الله من العذاب الويل . (٤)

وقد قصر الله سبحانه مهمة الرسل على هاتين الوظيفتين في قوله: (( وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ )) (٥)

وتبشيرا الرسل وانذارهم دنيوي وأخروي، فهم في الدنيا يبشرون المؤمنين الطائعين بالحياة الطيبة (( مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّاهُ حَيَاةً طَيِّبَةً )) (٦) كما يبشرونهم في الآخرة بالجنة ونعيمها (( وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ )) (٧)، وينذرون الكافرين والعصاة بالشقاء الدنيوي (( وَمَنْ أَهْرَءَ مِنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا )) (٨)، كما ينذرونهم عذاب الله في الآخرة (( وَمَنْ يَعْمَرْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يَدْخُلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ )) (٩)

وقد خاب الله سبحانه وتعالى سيدا لأتبياء والمرسلين عليها لملأه واللام بشأن هذه المهمة في عدة آيات بميغاة الحمر، كقوله تعالى: (( إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ )) (١٠)، وقوله: (( إِنَّمَا

- 
- (١) فتح القدير، الشوكاني (٦٠/٢) . (٢) سورة البقرة: آية ٢١٣ .  
(٣) فتح القدير، الشوكاني (٢١٣/١) . (٤) الممدد السابق (١١٨/٢) وأيضا (٢٨٨/٤) .  
(٥) سورة الأنعام: آية ٤٨، وسورة الكهف: آية ٥٦ .  
(٦) سورة النحل: آية ٩٧ . (٧) سورة النساء: آية ١٣ .  
(٨) سورة طه: آية ١٢٤ . (٩) سورة النساء: آية ١٤ .  
(١٠) سورة هود: آية ١٢ .

أَنْتَ مُنْذِرٌ )) (١).

قال الشوكاني في تفسير الآية: (( وجاءني ( إنما أنت منذر ) بميعة الحمر، لبيان أنه على الله عليه وآله وسلم مرسل لا نذارا لعباد، وبيان ما يحذرون عاقبته، وليس عليه غير ذلك، وقد فعل ( على الله عليه وسلم ) ما هو عليه، وأنذرا بلغ انذار، ولم يدع شيئا مما يحمل به ذلك إلا أتى به وأوضحه وكثره، فجزاه الله عن أمته خيرا )) (٢)

هذه أهم وظائف الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وهناك وظائف أخرى كثيرة تفرعت عن هذه الوظائف، كالصالح النفوس وتزكيتها، وتمحيح العقائد المنحرفة، والتذكير بالنشأ والمصير، وغير ذلك من الأمور التي بعث الله لأجلها رسله الكرام صلوات الله وسلامه عليهم .

المبحث السابع: الإيمان بنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم وبشارته في الكتب السابقة

#### الإيمان بنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم

الإيمان بنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم وأن الله أرسله إلى الثقلين بشيرا ونذيرا، وأنه عبدا لله وصفية من خلقه، أصل عظيم من أصول الإيمان، إذ لا يحمل لأحد الإيمان الصحيح حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم رسول رب العالمين، وسيدا لأولين وآخرين، وخاتم النبيين .

فيجب على كل عبدا لا اعتقادا لجا زما بأنه عليه الصلاة والسلام ما للمتقين الذي يقتدى به في الخير كله، وأنه وحده الذي يجب طاعته ولا قتداء به دون سواه . قال تعالى: (( قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ )) (٣)

وقال تعالى: (( وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا )) (٤) .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - في قوله تعالى: (( أَلَيْسَ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ )) (٥) : (( أي هو أحقّ بهم في كل أمور الدين والدنيا، وأولى بهم من أنفسهم فضلا عن أن يكون أولى بهم من غيرهم، فيجب عليهم أن يؤثروا بما أرادهم أموالهم، وإن كانوا محتاجين إليها، ويجب عليهم أن يحبوه زيادة على حبهم أنفسهم، ويجب عليهم

(١) سورة الرعد، آية ٧ .  
 (٢) فتح القدير: الشوكاني (٦٨/٣) .  
 (٣) سورة آل عمران: آية ٣١ .  
 (٤) سورة الحشر: آية ٧ .  
 (٥) سورة الأحزاب: آية ٦ .

أن يقدموا حكمه عليهم على حكمهم لأنفسهم ، وبأ لجملة فاذا دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم بشيء ودعتهم أنفسهم الى غيره وجب عليهم أن يقدموا ما دعاهم اليه ويؤخروا ما دعتهم أنفسهم اليه ، ويجب عليهم أن يطيعوه فوق طاعتهم لأنفسهم ، ويقدموا طاعته على ما تميل اليه أنفسهم وتطلبهم خواطرهم . (١)

ويجب أن نعتقد أنه عليه الصلاة والسلام مبعوث الى عامة الجن والانس ، عربهم ومجمهم ، وأمفرهم وأحمرهم .

قال تعالى : (( قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا )) (٢)

وقال تعالى : (( وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا )) (٣)

وقد حكى الله سبحانه وتعالى عن الجن أنهم قالوا : (( يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيَجْرُكُم مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ )) (٤) وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم .

أما قول بعض الطوائف من النصارى وأمثالهم إنه صلى الله عليه وسلم رسول الله الى العرب خاصة فقط هو البطلان ، ويكفي في الرد على هذه الغرقة أن نبين لهم تناقضهم ، فإن تمديقهم بالرسالة يقتضي تمديقه في كل ما يخبره ، وقد قال إنه رسول الله الى الناس عامة ، والرسول لا يكذب ، فلزم تمديقه حتما ، فقد أرسل رسله ، وبعث كتبه فسي أقطار الارض الى كسرى ، وقيصر ، والنجا شي ، والمقوقس ، وسا ثرملوك الأطراف ، يدعو الى الاسلام . (٥)

كما يجب أن نعتقد أنه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء والمرسلين .

قال تعالى : (( مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ )) (٦)

وفي الحديث : (( فَقُلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسٌّ . وفيه . . . وَخَتَمَ بِي النَّبِيُّونَ )) (٧)

- 
- (١) فتح القدير : الشوكاني (٢٦١/٤) . (٢) سورة الأعراف : آية ١٥٨ .  
 (٣) سورة سبأ : آية ٢٨ . (٤) سورة الأحقاف : آية ٢١ .  
 (٥) انظر شرح العقيدة لطحاوية لابن أبي العز الحنفي (ص ١٧٨) ، وانظر ما كتب شيخنا لاسلام ابن تيمية في كتابه : الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح . في الرد على شبهات رجس نمراني ، ولرحدى تلك الشبهات التي أطل شيخنا لاسلام في الرد عليها زعم ذلك النصراني أن محمدا مرسل الى العرب دون غيرهم .  
 (٦) سورة الأحزاب : آية ٤٠ . (٧) تقدم تخريجه في صفحة (٤٩٤) .

ومعنى كونه خاتماً لأنبياؤه والمرسلين أنه لا يبعث رسول من بعده الى قيام الساعة .  
 أما نزول ميسر عليه لسلام في آخر الزمان كما أخبره المطفئ صلى الله عليه وسلم فهو حقيق  
 وصدق، ولكنه لا ينزل ليحكم بشريعة التوراة أو الانجيل، بل يحكم بشريعة القرآن، كما  
 سيأتي تفصيله ان شاء الله تعالى .

### تبشيرا لكتب المابقة بنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم

إنّ مما يدلّ على ثبوت نبوّة نبيّنا محمد صلى الله عليه وسلم تبشيرا لكتب المابقة ،  
 كالتوراة والزبور ولا نجيل بالنبى صلى الله عليه وسلم .

وقد بيّن الشوكاني - رحمه الله تعالى - هذه البشارات، حيث أورد العديد من النصوص  
 التي وردت في هذه الكتب، والتي تفيد البشارة بالنبى صلى الله عليه وسلم .

ومن الملاحظ أنّ الشوكاني قد نقل النصوص من النسخة الموجودة في عهده ، والتي  
 لم يعتمها التبديل والتحريف كما عمّا الآن، لأنّني وجدت كلمات منها ساقة من النسخ  
 التي بين أيدينا ( وهي العهد القديم والعهد الجديد ) خاصة ما يتعلق باسم النبي محمد  
 صلى الله عليه وسلم ، كما سأنبّه عليه في موضعه ان شاء الله .

ولا يخفى أنّ هذا دليل على وقوع الحذف والتحريف أيضا على يد المتأخرين بعد  
 الامام الشوكاني حين قدموا تلك الكتب أخيرا للتداول بين الناس في العصر الحديث  
 عن طريق الطباعة . (١)

وينبغي أن يعلم أنّ الاشتهار بهذه النصوص ليس معناها قرارا بصحتها أو اعترافا  
 بأنّها الوحي المصحح الذي أنزله الله سبحانه على موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام ،  
 بل إنّما هو من قبيل اقامة الحجّة ، ليزداد الذين آمنوا ايمانا مع ايمانهم ، وتكميل  
 الفائدة لمن كان في قلبه ريب وفي صدره حرج . (٢)

(١) ذكر الشيخ رحمت الله الهندي - رحمه الله تعالى - عددا من طبعات هذه الكتب، وأثبت  
 أنّ التبديل والتغيير عند كل طباعة بمنزلة الأمر الطبيعي لهذه الفرقة، لوجود اختلاف  
 لفظي ومعنوي في كثير من الآيات بين كلّ طبعة وأخرى . ( انظر مقدمة كتاب : اظهار الحق  
 تحقيقه / أحمد حجازي السقا ١/٤٠، ٤١ ) وانظر أيضا ما بينه شيخ الاسلام ابن تيمية من هذا  
 التحريف في كتابه : الجواب المصحح ١/٢٨٠، ٢٨١ ) .

(٢) انظر ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٢٤) .

### تبشيرا للتوراة بمحمد صلى الله عليه وسلم

فمن البشارات التي جاءت في التوراة بمحمد صلى الله عليه وسلم ما يذكرها الشوكاني - رحمه الله - عن التوراة أنه في الفعل السابع عشر من السفر الأول<sup>(١)</sup> منها: (( قال الله سبحانه لا براهيم : وقد سمعت قولك في اسماعيل، وها أنا مبارك فيه، وأثمره، وأكثره بما نمان )) انتهى. قوله ( بما نمان ) هو اسم محمد بالعبرانية، وهذا صريح في البشارة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم.<sup>(٢)</sup>

قلت : هذه الكلمة لا توجد في العهد القديم الذي بين أيدينا، ويوجد في هذا الموضع ما نسمه: (( وأما اسماعيل فقد سمعت لك فيه ها أنا بأركه وأثمره وأكثره كثيرا جدا اثني عشر ريسا يلد، وأجعله لامة كبيرة ))<sup>(٣)</sup>

ولا شك أن يد التحريف أسقطت الكلمة المذكورة، وعلى كل فإن هذا النص أيضا فيه بشارة بالنبي صلى الله عليه وسلم، لأنه وعدم من الله سبحانه لا براهيم في حق اسماعيل - عليهما الصلاة والسلام -، فقوله: ( لامة كبيرة ) يشير إلى محمد صلى الله عليه وسلم، لأنه لم يكن في ولد اسماعيل من كان لامة كبيرة غيره، إذ رسالته عامة، وقد قال الله تعالى: *نا قلا دعا ابراهيم واسماعيل في حقهم السلام: (( ربنا وأبعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم ))*<sup>(٤)</sup>

ويؤيد هذا ما جاء في سفر التكوين: (( وابن الجارية أيضا جعله لامة لأنه نملك ))<sup>(٥)</sup> فإن الجارية هو اسماعيل جد محمد صلى الله عليه وسلم، والامة العظيمة هي امة محمد صلى الله عليه وسلم.<sup>(٦)</sup>

ومن بشارات التوراة - كما يذكرها الشوكاني - ما جاء في الفعل الثالث والثلاثين

(١) أي سفر التكوين .

(٢) ارشاد الشحات : الشوكاني (ص ٢٧)، وانظرا ظهرا للحق للشيخ رحمت الله الهندي (٥١٨/٢) وقد ذكر - رحمه الله - أن العلماء صرحوا بأن من أسماه صلى الله عليه وسلم ( ما دام ) كما في الشفا للقاضي عياض: (انظر ٢٢١/١) حيث قال: ومن أسماه في الكتب المالفة: ما نمان، ومعناه: طيب طيب... حكاه كتب الأخبار .

(٣) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ١٧ فقرة ٢٠ .

(٤) سورة البقرة، آية ١٢٩ . (٥) الاصحاح ٢١ فقرة ١٣ .

(٦) انظرا ظهرا للحق للشيخ رحمت الله الهندي (٥١٧/٢) .



من السفر الخامس<sup>(١)</sup> ما لفظه: (( يا الله الذي تجلسى نوره من طور سيناء ، وأشرق نوره من جبل سَعِير<sup>(٢)</sup> ، ولوح<sup>(٣)</sup> به من جبل فاران ، وأتى ربوة القدس بشريعة نور من يمينه لهم )) انتهى .

ويعلق الشوكاني على هذا النص فيقول:

(( قال جماعة من العلماء: إن معنى تجلسى نورا لله سبحانه من طور سيناء، أو مجيئه من طور سيناء هو انزاله للتوراة على موسى بطور سيناء ، ومعنى اشراقه من جبل ( سَعِير ) : انزاله لانجيل على المسيح ، وكان المسيح من ( سَعِير ) أو ( ساعير ) وهي أرض الخليل من قرية منها تدعى ( ناصرة ) وباسمها سمي أتباعه تمارى ، ومعنى لوح به من جبل فاران، أو استعلن من جبل فاران: انزاله القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم ، وجبال فاران هي جبال مكة بلا خلاف<sup>(٤)</sup> بين علماء المسلمين وأهل الكتاب .

ومما يؤيد هذا ما في التوراة في السفر الأول منها ما لفظه :

(( وغدا ابراهيم فأخذا للغلام يعني اسماعيل ، وأخذ خبزاً وسقائهم ماء ، ودفعها لى ها جر ، وحمله عليها ، وقال لها : اذهبي . فانتقلت ها جر ، فظلت سبعا ، وغدا لما الذي كان معها ، فطرحت الغلام تحت شجرة ، وجلست مقابلة على مقدا رمية سهم ، لثلاثين يوماً للغلام حين يموت ، ورفعت صوتها بالبكاء ، وسمع الله صوت الغلام ، فدعا ملك الله ها جر ، وقال لها: مالك يا ها جر لا تخشيني ، فإن الله قد سمع صوت الغلام حيث هو ، فقومى فاحملي الغلام ، وثدي يدك به ، فإني جاعلك لأممة عظيمة ، وفتح الله عينها ، فبصرت بثراً ، فقالت الغلام ، ومسلات سقاها ، وكان الله مع الغلام ، فربى وسكن في بركة فاران )) انتهى .<sup>(٥)</sup>

ولا خلاف أن اسماعيل سكن أرض مكة فعلم أنها فاران ، وقد حكى الله سبحانه في القرآن الكريم ما يفيد هذا ، فقال حاكيا عن ابراهيم : (( رَبَّنَا إِنِّي أُمَكِّنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ

(١) أي سفر التثنية . (٢) في العهد القديم : سَعِير (انظر سفر التثنية ، الاصحاح ٢٣) .

فقرة (١) .

(٣) في العهد القديم : وتلاً . (انظر سفر التثنية ، الاصحاح ٢٣) .

(٤) قال الياقوت العموي في معجم البلدان (٤/٢٢٥ مادة : فاران) : فاران ، بعد ألف راء ، وآخره نون ، كلمة عبرانية معربة ، وهي من أسماء مكة ذكرها في التوراة ، قالوا : وفاران : اسم لجبال مكة .

(٥) انظر العهد القديم ، سفر التكوين ، الاصحاح ٢١ من فقرة ١٤ - ٢١ مع اختلاف يسير في

الألفاظ والحروف .

غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ، رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ  
وَأَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ )) (١)

ولا خلاف في أنّ المراد بهذا الوادي أرض مكة ، وفي الأحاديث الصحيحة الحاكية  
لقصة إبراهيم مع هاجر وولدها إسماعيل ما يفيد هذا ويؤتجه (٢)

ومما يؤيد هذه البشارة - كما يذكرها الشوكاني - ما جاء في نبوة النبي حبقوق، ولغظه :  
( ( جاء الله من التيمن، وظهر القدس على جبال فاران، وامتلاّت الأرض من تحميداً حمداً،  
وملك يمينه رفات الأمم، وأتارت الأرض لنوره، وحملت خيله في البحر )) انتهى (٣)

وفي هذا التصريح بجبال فاران مع التصريح باسم نبينا محمد صلى الله عليه وآله  
وسلم بقوله : ( وامتلاّت الأرض من تحميداً حمداً ) تصريحاً لا يبقى بعده ريب لمرتاب (٤)

قلت : هذه العبارة لا توجد في نص العهد القديم ، ولا شك أنّ يدا لتحريف والتبديل  
قد أسقطتها ، وما ذلك بأول تحريف وتبديل وتغيير منهم ، وقد قال تبارك وتعالى فسي  
كتاباه العزيز : ( ( وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم  
يعلمون )) (٥)

#### تبشيرا للزبور بمحمد صلى الله عليه وسلم

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - : ( ( ومن البشارات بنبينا محمد صلى الله عليه  
وآله وسلم في الزبور لدا ودعليها للام ما لغظه : ( ( انّ ربنا عظيم محمود جدا ، ومحمد قد عمّ  
الأرض كلّها فرحاً )) انتهى . ففي هذا التصريح باسمه صلى الله عليه وآله وسلم .

(٦)  
ومن ذلك قوله في موضع آخر : ( ( ويجوز من البحار الى البحر، ومن لدن الأنهار الى  
منقطع الأرض، وتخزي أهل الجزائرين يديه، ويلحس أعداءه التراب، ويسجد له ملسوك  
الفرس، وتدين له الأمم بالطاعة ولا نقياد، ويخلص البائس المظهد ممن هو أقوى منه  
وينقذ الضعيف الذي لا ناصر له، ويرأف بالماكين والضعفاء، ويمسلى عليه، ويبارك في

(١) سورة إبراهيم ، آية ٢٧ . (٢) ارشاد الشقات ، الشوكاني (ص ٢٧، ٢٨) .  
(٣) انظرا العهد القديم ، كتاب النبي (حبقوق) ، بالاحاح ٣ من فقرة ٣ مع سقوط العبارة :  
( ( وامتلاّت الأرض من تحميداً حمداً وملك يمينه رفات الأمم ) .  
(٤) ارشاد الشقات ، الشوكاني (ص ٢٩) . (٥) سورة البقرة : آية ٧٥ .  
(٦) انظرا العهد القديم ، المزمور ٤٨ من فقرة ١ مع سقوط ما يتصل بمحمد صلى الله عليه  
وسلم .

(١) كل حين )) انتهى.

ويعلق الشوكاني على هذا النعم فيقول: (( وهذه الصفات أيضا ليست لأحد من الأنبياء غيره ، فإنه لم يملك أحد منهم من البحرا إلى البحر ، ومن لدن الأنهار إلى منقطع الأرض كما ذلك معلوم لكل أحد ، بل الذي انتشرت شريعته وبلغت سيوف أمته إلى هذا المقدار هو نبينا على الله عليه وآله وسلم . وهكذا قوله : ( ويسجد له ملوك الفرس ) فإنه لم يفتح الفرس ، ويستعبد أهلها ، ويضرب عليهم الجزية إلا أمّة نبينا على الله عليه وآله وسلم . وهكذا قوله : ( وتدين لها الأمم بالطاعة والانقياد ) فإنها لم تدن إلا من كلّها لغيره . وهكذا قوله : ( ويمسّي عليه ويبا رك في كل حين ) فإن هذا يختصّ بنبينا على الله عليه وآله وسلم ، لا استمرار ذلك له في كل وقت ، ووقوع الأمر لقرآني به ، ولم يكن ذلك لغيره من الأنبياء )) (٢)

ومن البشارات - كما يذكرها الشوكاني - ما جاء في نبوة أشعيا ما لفظه : (( انّي جعلت أمرك يا محمد يا قدوس الرب اسمك موجودا إلى الأبد )) انتهى . وما في نبوة دانيال النبي حيث مرّ فيها باسم النبي على الله عليه وآله وسلم بمثل ما تقدّم في نبوة حبقوق فقسال : (( مستنزع في مسيك اعراقا وترتوي السهام بأمرك يا محمدا رتواء )) (٤)

وفي موضع آخر من كتابه هذا التصريح ببعثة نبينا على الله عليه وآله وسلم ، فقال بعد ذكرنا لتبشيرنا للمسيح ما لفظه : (( حتى أبعث نبي بني اسما عيل الذي بشرت به ها جر ، وأرسلت إليها ملائكة فبشروها ، فأوحى إلى ذلك النبي ، وأعلمه السما وأزينه بالتقوى ، وأجعل البرشماره ، والتقوى جهده ، والمدق قوله ، والوفاء طبيعته ، والقصد سيرته ، والرشد سنّته ، بكتاب مصدق لما بين يديه من الكتب ، وناسخ لبعض ما فيها ، أسري به الي ، وأرقيه من سماء إلى سماعتى يعلو ، فأدنيه وأسلم عليه ، وأوحى اليه ، ثم أردّه إلى عبادي بالسرور والغبطة بحافظ لما استودع ، صادقا بما أمر ، يدعو إلى توحيدى باللين من القسوس والموعظة الحسنة ، لا فظ ولا غليظ ، ولا صخاب في الأسواق ، رءوف بمن والاه ، رحيم بمن

(١) انظر العهد القديم بالمزمور ٧٢ لسليمان عليه السلام ، من فقرة ٨ - ١٥ مع اختلاف يسير .

(٢) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٢٩ ، ٣٠) .

(٣) لم أجدها لعمارة في العهد القديم في المذكور ، ولعلّ يدا لتحريف أسقطتها ، كما أسقطت أمثالها .

(٤) لم أجدها هذا النعم أيضا في الكتاب المذكور .

(١)  
آمن به حتى من عاداه )) انتهى.

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - : (( ولا ريب أنّ هذه صفات نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وأنه لم يبعث الله نبياً من بني اسما عيل سواه . ومثل هذه الصفات ما فسي حديث عبد الله بن عمرو عنده لبخاري وغيره أنه قيل له : أخبرنا ببعض صفة رسول الله صلى عليه وسلم في التوراة ، قال : إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن : (( يا أيها النبي انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وحزراً للأُمّيين ، أنت عبدي ورسولي ، سميتك المتوكل ، لست بفظ ولا غليظ ، ولا صخاباً بالأسواق ، ولا يجزي السيئة بالسيئة ، ولكن يجزي السيئة بالحسنة ، ويعفو وينفر ، ولن أقبضه حتى أقيم به الملة للعوجاء ، فأفتح به أعينا عمياء ، وآذاناً صمّاً ، وقلوباً غلفاً ، بأن يقولوا لا اله الا الله )) (٢)

وقال : قيل : قد يرا دبلفظ التوراة جنس الكتب المتقدمة من التوراة والزيوروا لانجيل وسائر كتب أنبياء بني اسرائيل ، فعلى هذا يكون المراد بقول عبد الله بن عمرو : (( انه لموصوف في التوراة )) هذه الصفات المذكورة في نبوة دانيال . (٣) ولا مانع من أن تكون هذه الصفات كانت موجودة في التوراة فحذفها اليهود ، فما ذلك بأول تحريف وتبديل وتغيير منهم . (٤)

#### تبشيراً لانجيل بمحمد صلى الله عليه وسلم

ومن البشارات بالنبى صلى الله عليه وسلم في الانجيل - كما يذكرها لشوكاني رحمه

- (١) كذلك لم أجد هذا النص في نبوة دانيال ، ولعل يدا التحريف أسقطتها .
- (٢) أخرجه البخاري في كتاب البيوع ، باب كراهية السخب في السوق . (الفتح ٤٠٢/٤ برقم ٢١٢٥) ، وفي كتاب التفسير سورة الفتح ، باب : (( انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً )) (الفتح ٤٤١/٨ برقم ٤٨٢٨) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، وأخرجه الدارمي في المقدمة ، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم في الكتب قبل بعثته . (١٦/١ برقم ٦) عن ابن سلام . وأحمد في المسند (١٧٤/٢) عن عبد الله بن عمرو . قال الشوكاني - في فتح القدير (٢٨١/٤) : وقد ذكر البخاري في صحيحه في البيوع هذا الحديث فقال : وقال سعيد بن هلال عن عطاء عن عبد الله بن سلام ، ولم يقل عبد الله بن عمرو ، وهذا أول من فعبد الله بن سلام هو الذي كان يحث عن التوراة ، فيخبر بما فيها . قلت : ولا مانع أن يكون عطاء بن يسار رحمه الله عن كل منهما . (انظر الفتح ٤٠٢/٤) .
- (٣) أي على أساس أنها كانت موجودة في النسخة المخطوطة التي نقل عنها الشوكاني ، لأن النسخة المطبوعة والموجودة الآن ليس فيها هذا النص .
- (٤) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٢٢) .

الله - ما جاء في الفصل الخامس عشر من الانجيل الذي جمعه يوحنا :

(( إِنَّ الْفَارَقْلِيْطَ رُوحَ الْحَقِّ الَّذِي يَرْسَلُهُ اللهُ هُوَ يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ ))

وفي موضع آخر منه : (( وَالْفَارَقْلِيْطَ رُوحَ الْقُدُسِ الَّذِي يَرْسَلُهُ اللهُ هُوَ يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ ،  
وهو يذكركم ما قلت لكم ))

وفي موضع آخر منه : (( اِذَا جَاءَ الْفَارَقْلِيْطَ الَّذِي أَرْسَلَهُ اللهُ رُوحَ الْحَقِّ الَّذِي هُوَ  
يشهد لي ، قلت لكم هذا حتى اذا كان ، يؤمنون به ، ولا يشكون فيه )) (١)

وفي الفصل السادس عشر منه ( أي من انجيل يوحنا ) : (( لَكُنِّيْ أُقُولُ لَكُمْ الْحَقُّ :  
أَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ أَنْ تَنْطَلِقَ ، لِأَنَّهَ انْ لَمْ أَنْطَلِقْ لَمْ يَأْتِكُمُ الْفَارَقْلِيْطُ ، فَإِذَا انْطَلَقْتُ أَرْسَلْتُهُ إِلَيْكُمْ ،  
فهو يوتخ العالم على الخطيئة ، وعلى البر ، وعلى الحكم ، أمّا على الخطيئة فأنهم لهم  
يؤمنوا بي ، وأمّا على البر فأنني منطلق ولستم ترونني ، وأمّا على الحكم فأن رئيس هذا  
العالم يدان ، وأن له كلاما كثيرا لستم تطيقون كله الآن ، لكن اذا جاء روح الحق ذاك ، فهو  
يرشدكم الى جميع الحق ، لأنه ليس ينطق من عنده ، بل يتكلم بما يسمع ، ويخبركم بكل ما  
يأتي )) انتهى . (٢)

ويعلق الشوكاني على هذه النصوص فيقول :

(( وقد تكرّر ذكر ( الفارقليط ) في الانجيل ، وأنذريه المسيح ، وبشره قومه في غير  
موضع منه ، وقد اختلفوا في المراد بها ( الفارقليط ) في لغتهم على أقوال . وذهب الأكثرون

(١) لا توجد هذه النصوص بالذات في العهد الجديد في الموضع المشار اليه ، وإنما يوجد ما هو  
قريب منه ، مثل قوله في فقرة (٢٦) : (( ومتى جاء المَعْرِزِيُّ الَّذِي مَأْرَسَلُهُ أَنَا إِلَيْكُمْ مِنَ الْآبِ  
رُوحَ الْحَقِّ الَّذِي مِنْ عِنْدِ الرَّبِّ يَنْبَشِقُ فَهُوَ يَشْهَدُ لِي )) كما يوجد في الاصحاح الرابع عشر قبله  
ما نعه : (١٥) (( ان كنتم تحبونني فا حفظوا وصاياي . (١٦) وأنا اطلب من الآب فيعطيك  
مَعْرِزِيًّا آخِرًا ليحك معكم الى الأبد . (١٧) روح الحق الذي لا يستطيع العالم أن يقبله لأنه  
لا يراه ولا يعرفه ، وأمّا أنتم فتعرفونه ، لأنه ما كيت معكم ، ويكون فيكم . (٢١) وأمّا  
المَعْرِزِيُّ الرُوحَ الْقُدُسَ الَّذِي سَيَرْسَلُهُ الْآبُ بِاسْمِي فَهُوَ يَعْلَمُكُمْ كُلَّ شَيْءٍ ، ويذكركم بكل  
ما قلته لكم . (٢١) وقلت لكم الآن قبل أن يكون ، حتى متى كان يؤمنون )) فقد  
ورد هنا لفظ : ( المَعْرِزِيُّ ) بدلا من : ( الفارقليط ) .

(٢) هكذا في العهد الجديد ، يوحنا ، الاصحاح ١٦ من فقرة ٧ - ١٣ مسج  
اختلاف كبير ، ومن ذلك الاختلاف ذكر كل كلمة :  
( المَعْرِزِيُّ ) بدل : ( الفارقليط ) .

من النصارى أنه المخلص ، قالوا : هو مشتق من ( الفاروق ) أو من ( فاروق ) ، قالوا :  
ومعنى ( ليط ) كلمة تزداد ، كما يقال : رجل هو ، وحجر هو ، وجاهل هو .  
وقد تقرر أنه لا نبي بعد المسيح غير نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وهذه  
البشارات قد تضمنت أنه سيأتي بعد المسيح نبي يخلص تلك الأمة مما هم فيه ، ويؤتخهم  
على الخطية ، ويتكلم بما يسمع ، ويخبر بكل ما يأتي ، ولم يكن هذا لأحد بعد المسيح غير  
نبينا صلى الله عليه وآله وسلم .

ومما يدل على أن المراد بالفا رقليط هو نبينا صلى الله عليه وآله وسلم أنه وقع الحذف  
بهذا اللفظ من بعض نسخ الانجيل ، مع ثبوته في غالبها<sup>(١)</sup> ، وليس ذلك إلا تغييرا  
وتبديلا من النصارى ، لما يعلمونه من أن المراد بهذا اللفظ هو التبشيرينبيي يأتي بعد  
المسيح ، وأنها مستقوم بذلك الحجّة عليهم ، فحذفوا هذا اللفظ لهذا العلة<sup>(٢)</sup> .  
يقول الشيخ رحمت الله الهندي<sup>(٣)</sup> في صديبان معنى : ( الفارقليط ) وتحليله :

(( إن من عادة أهل الكتاب أن يترجموا الأسماء ولا يبقوها على لفظها ، وعيسى عليه  
السلام كان يتكلم بالعبرانية باليونانية ، فإذ لا يبقى شك في أن الانجيلي الرابع  
( أى يوحنا ) ترجم اسم المبشر باليونانية بحسب عادتهم ، ثم ترجموا العربية عربوا  
اللفظ اليوناني بفا رقليط .

ثم يذكر - رحمه الله - أنه قد وجد رسالة صغيرة باللغة الأردوية لبعض القسوس<sup>١٢٦٨هـ</sup>  
طبعت في ( كلكتا ) ، وكانت في تحقيق لفظ ( الفارقليط ) ، وملخص كلامه أن هذا  
اللفظ معرب من اللفظ اليوناني ، فان قلنا أن هذا اللفظ اليوناني الأصلي  
( باركلي طوس ) فيكون بمعنى المعزّي والمعين والوكيل ، وان قلنا أن اللفظ الأصلي  
( بيركلو طوس ) يكون قريبا من معنى محمد وأحمد . ويدعي صاحب الرسالة أن علماء

(١) انظر مزيدا لتفصيل من هذا في كتابنا الظاهر الحق للشيخ رحمت الله الهندي (٢/٥٣٨ -

٥٥١) تحقيق : د/ أحمد حجازي السقا .

(٢) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٣٢، ٣٣) .

(٣) رحمت الله بن خليل بن نجيب العثماني الكيراني الهندي ، باحث عالم بالديان  
والمناظرة ، جا ورمكة وتوفي بها ( ١٣٠٨ هـ ) وأسس بها مدرسة نظامية تربية وسماها :  
المدرسة المولتية له مؤلفات مفيدة أشهرها : الظاهر الحق . وهو من أفضل الكتب فسي  
موضوعه ، ألفه بالعربية ، وترجم الى لغات ثتى . ( انظر ترجمته في مقدمة كتابنا الظاهر  
الحق ٢٨/١ - ٣٦ ، وفي الأعلام للزركلي ١٨٣ ) .

المسلمين التبس الأعراس عليهم، ففهموا أنّ اللفظ في الأصل ( بيركلوطوس ) وقال السوازي  
عيسى بقدر محمد عليهما الصلاة والسلام .

ويردنا الشيخ - رحمه الله تعالى - على ذلك فيقول :

(( إنّ التفاوت بين اللفظين يميز جداً ، وإنّ الحروف اليونانية كانت متشابهة ،  
فتبديل ( بيركلوطوس ) بـ ( باراكليطوس ) في بعض النسخ من الكاتب قريب القياس ،  
ثم رجح أهل التثليث المنكرين هذه النسخة على النسخ الأخرى ٠٠٠ ومثل هذا الأمر من  
أهل الديانة من أهل التثليث ليس ببعيد ، بل لا يبعد أن يكون من المستحبات )) (١) اهـ .

قلت : وعلى كلّ فإنّ الكلمة ان كانت في الأصل ( بيركلوطوس ) بمعنى محمد

أو أحمد أو محمود فإنّ عيسى عليه السلام قد بقدر محمد على الله عليه وسلم مراحة ، كما  
أشار تبارك وتعالى الى ذلك في كتابه الكريم في قوله : (( وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ  
يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي  
مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ )) (٢) ، وان سلمنا أنّها كانت ( باراكليطوس ) بمعنى المعزّي  
والمعين والوكيل فإنّ عيسى عليه السلام قد كُنّي عن رسول الله محمد على الله عليه وسلم ،  
لأنّ هذه المعاني كلّها تصدق عليه .

#### إشارة القرآن والسنة الى بشارات الكتب السابقة

وقد حكى الله سبحانه في القرآن الكريم ما تضمنته الكتب المنزلة والرسائل المرسلّة  
من التبشير بنبيّنا محمد على الله عليه وسلم ما يغني عن جميع ما ذكرناه من نصوص تلك  
الكتب، وإنّما أردنا بالنقل منها الزام الحجّة وتكميل الفائدة لمن كان في قلبه ريب  
وفي صدره حرج . (٣)

فمن ذلك قوله تعالى : (( الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ  
مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَإِنِّي لَأَنْبِئُكُمْ بِمَا لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِنْ قَبْلُ لَعَلَّكُمْ  
تَهْتَكُونَ عَهْدَ اللَّهِ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا )) (٤) . وقال عز وجل : (( الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ  
عِنْدَ اللَّهِ حَتَّى يُخْرِجَهُمُ اللَّهُ مِنْهُمُ الْغَابِطِينَ )) (٥) وقال سبحانه :  
كما يعرفون أبناءهم وإنّ فريقاً منهم ليكتمون الحقّ وهم يعلمون )) (٥)

(١) انظر أظها الحق : رحمت الله الهندي (١/٥٢٨، ٥٢٩) تحقيق/د: أحمد حجازي السقا .

(٢) سورة المفا، آية ٦ . (٣) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٢٤) .

(٤) سورة الأعراف : آية ١٥٧ . (٥) سورة البقرة : آية ١٤٦ .

(( يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ )) (١) والمراد بآيات الله ما فسي كتبهم من دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم. (٢) وقال سبحانه: (( وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ )) (٣) كانوا من قبل يطلبون من الله النصر على أعدائهم بالنبي المنعوت في آخر الزمان الذي يجدون صفته عندهم في التوراة .

وقد روى البيهقي بسنده عن ابن عباس وابن مسعود ناس من الصحابة ( رضي الله عنهم ) قالوا : كانت العرب تمرًا لليهود فيؤذونهم ، وكانوا يجدون محمدًا في التوراة فيسألون الله أن يبعثه نبيًا فيقا تلون معه العرب ، فلما جاء محمد فكفروا به حين لم يكن من بني إسرائيل . (٤)

ومن ذلك قوله تعالى: (( وَإِذْ أَخَذْنَا لِلنَّبِيِّينَ لِمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُدَقِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَمْْرِئِي ، قَالُوا أَأَقْرَرْنَا ، قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ )) (٥)

قال علي بن أبي طالب وابن عمه ابن عباس رضي الله عنهم : ما بعث الله نبيًا من الأنبياء إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث الله محمدًا وهو حي ليؤمنن به ولينصرنّه ، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته لئن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنّه . (٦)

هذا بعض ما اشتمل عليه الكتاب العزيز ، وفي الأحاديث ما يؤيد ذلك ويؤكدّه .

وقد ورد لشوكاني - رحمه الله - أحاديث وقصص كثيرة في هذا الصدد . (٧) منها :

ما ثبت في البخاري ومسلم وغيرهما من حديث ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب لَمَّا سَأَلَهُ هِرَقْلُ مَلِكَ الرُّومِ عَنْ صِفَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ: (( إِنْ يَكُنْ مَا تَقُولُهُ حَقًّا أَنَّهُ نَبِيٌّ ، وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ ، وَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ مِنْكُمْ ، وَلَوْ أَعْلَمْتُ نَبِيًّا أَخْلَصَ إِلَيْهِ لَأَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ ، وَلَوْ كُنْتُ عَنْدَهُ لَفَضَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ )) (٨)

(١) سورة آل عمران: آية ٧٠ (٢) فتح القدير: الشوكاني (١/٢٥١) . (٣) سورة البقرة: آية ٨١

(٤) فتح القدير : الشوكاني (١/١١٢، ١١٣) والأثر أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢/

٥٢٦) تحقيق/د: عبد المعطي قلعجي. قال الشوكاني: وقد روي نحوه هذا عن ابن عباس من غير

وجه بل لفاظ مختلفة ومما نبيها متقاربة ، وروي عن غيره من السلف نحو ذلك .

(٥) سورة آل عمران : آية ٨١ . (٦) تفسير ابن كثير (١/٢٨٦) .

(٧) انظر ارشاد الشقات : الشوكاني ( من ص ٣٥ - ٤٤ ) .

(٨) أخرجه البخاري في كتاب بدء الوحي ، باب (٦) من حديث طويل ( انظر الفتح ٤٣/١ برقم

٦ ) ، ومسلم في كتاب الجهاد والسير ، باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقس



ومن ذلك ما أخرجه البيهقي باسناد صحيح من حديث أنس بن مالك أنّ غلاماً يهودياً كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فمرض فأثابه النبي صلى الله عليه وسلم يعوده ، فوجد أباه مندراً سه يقرأ التوراة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا يهودي ، أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى ، هل تجد في التوراة نعتي وصفتي ومخرجي؟ قال : لا . قال الغنى : بلى والله يا رسول الله ، إننا نجد في التوراة نعتك وصفتك ومخرجك ، وإنني أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه : أقيموا هذا من عند رأسه ولوّوا أخاكم . (١)

وأما في هذا كثيرة جداً يطول المقام ببسط بعضها فضلاً عن كلها . وفي القرآن الكريم والسنة النبوية من دلائل اثبات النبوات على العموم واثبات نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم على الخصوص ما لا يخفى على كل باحث . وفي المبحث التالي أنكر شيئاً منها على التفصيل الذي ذكره الشوكاني - رحمه الله تعالى - في مؤلفاته .

#### المبحث الثامن : من دلائل النبوة

اقتضت حكمة الله سبحانه العلية أن لا يرسل رسلاً إلا بالدلائل والحجج والبراهين الميينة للدلالة على صدقهم في دعواهم أنهم رسل الله ، كي تقوم الحجة على الناس ، ولا يبقى لأحد عذر في عدم تصديقهم وطاعتهم . قال تعالى : (( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ )) (٢) أي بالمعجزات البيّنة ، والشرائع الظاهرة ، والعلامات الواضحة التي تدل على صدقهم . (٣)

وآيات الرسل مختلفة ، هذا يأتي بآية وآيات لم يأت بها الآخر بحسب ما يعطيه الله منها ، فليس المراد من الآيات الدلالة على النبوة لكونها معجزة خارقة عن القدرة البشرية . (٤)

===  
يدعوها إلى الإسلام . (٣/١٣٩٥ برقم ١٧٧٣) واللفظ له .  
(١) ارشاد الثقات ، الشوكاني (ص ٣٦، ٣٧) والحديث أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١/٢٧٢) تحقيق د : عبد المعطي قلنجي . ومعنى : ( وَلَوْ أَخَاكُمْ ) : أي صلوه وتولوا أمره .  
(٢) سورة الحديد : آية ٢٥ .  
(٣) انظر فتح القدير : الشوكاني (٥/١٧٧) وأيضا (١/١١٨) .  
(٤) انظر المصدر السابق (٣/٦٨) .

ودلائل نبوة الأنبياء كثيرة كما وردت في الكتاب والسنة ، وأقتصر في هذا المبحث على ذكر بعض من دلائل نبوة خاتم الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه ، لأن ثبوت نبوته تستلزم ثبوت نبوة جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

ووجه ذلك - كما قال الشوكاني رحمه الله - أن ثبوت نبوته صلى الله عليه وسلم يحتلزم ثبوت جميع ما أخبر به وصحّته ، وما أخبر به ثبوت نبوة جميع الأنبياء ، فكان في ذكر دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم ما يغني عن ذكر نبوة سائر الأنبياء . (١)

فمن دلائل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم :

### القرآن الكريم معجزة الرسول الخالدة

وهو من أعظم الدلائل التي أعطاها رسولنا صلى الله عليه وسلم .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - في بيان هذه المعجزة :

(( واعلم أن دلائل نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم يطول تعدادها ، ويتعسر ذكرها ، وقد صنّف أهل العلم في ذلك (٢) مصنّفات مبسوطة مشتملة على كثير منها ، ولولم يكن منها إلا هذا الكتاب العزيز الذي جاءه من عندهم من عند الله سبحانه مشتملا على مصالح المعاش والمعاد ، وتحدي به فرسان الكلام وأبطال البلاغة ، وأفراد الدهرفي العلم بهذه اللغة العربية ، وقال لهم : (( فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ )) (٣) ثم قال لهم : (( فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ، وَادْعُوا مِنْ اسْتِطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ )) (٤) ثم قال لهم : (( فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ )) (٥) فلم يقدرُوا على ذلك ، وكاعوا عنه (٦) ، وعجزوا على رمس الأَشهاد ، وكان أكا بريلغا نهم وأعظم فصحا نهم انا سمعوا القرآن اعترفوا بأنّه لا يشبه نظمهم ولا نثرهم ، وأقرّوا ببلاغته ، كما قال الوليد بن المغيرة لما سمع النبي

(١) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٦٨) .

(٢) منهم - كما ذكرنا لشوكاني - الامام أبو بكر بن عبد الله بن أبي الدنيا (ت ٢٨١هـ) ، والامام أبو اسحاق الحري (ت ٢٨٥هـ) ، والامام أبو جعفر الفريابي (ت ٣٠١هـ) ، والامام أبو زرعة الرازي (ت ٢٦٤هـ) ، والامام أبو القاسم الطبراني (ت ٣٦٠هـ) ، والامام أبو الشيخ الأصبهاني (ت ٣٦٩هـ) ، والامام أبو نعيم الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ) ، والامام أبو بكر البيهقي (ت ٤٥٨هـ) ، والامام أبو الفرج بن الجوزي (ت ٥١٧هـ) ، والامام أبو عبد الله المقدسي (ت ٦٤٣هـ) ، وغير هؤلاء . (انظر ارشاد الثقات ص ٤٩) .

(٣) سورة الطور : آية ٢٤ . (٤) سورة هود : آية ١٣ .

(٥) سورة البقرة : آية ٢٣ .

(٦) كاع عن الشيع من باب باع : اذاها به ووجين عنه . (مختار الصحاح ٢٤٣ مادة : كوع) .

على الله عليه وسلم يقرأ: (( إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ )) (١) فقال: أَعِدُّوا فأعاد النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: والله له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمُعْدِقٌ (٢)، وما يقول هذا البشر (٣)

ومما يدل على أن القرآن الكريم أكبر معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم أنها شتمت على أعظم تشريع، وعلى قدر من العلوم لا لهيئة، والحقائق العلمية، والقوانين الكونية، كما اشتمل على الإخبار بمغيبات عديدة فكانت كما أخير، واشتمل كذلك على قدر من قصص الماضيات والأنبياء السابقين، وما جاءوا به، وإلى من بعثهم الله، وما قالوا لقومهم، وما أجابوا به، وما جرى بينهم من الحوادث، كلياتها وجزئياتها، وكون هذا النبي متقدما على هذا، وهذا كان متأخرا عن هذا، مع كثرة عددهم، وطول مددهم، واختلاف أنواع قومهم، واختلاف ألسنتهم وتباين لغاتهم، موافقا لما اشتملت عليه الكتب السابقة، كالطوراة والانجيل، ومصداق له . يأتي بهذه الامور كلها نبي أمسي لم يكن كاتباً ولا قارئاً، ولم يخالط الذين درسوا تاريخ الأمم وعرفوا أخبارها (٤) ويتحدث كل الخلق على الاتيان بمثله، فتعجزا لبشرية ومعها الجن كلهم عن الاتيان بمثله .

قال تعالى: (( قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً )) (٥) وقال: (( وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ )) (٦) .

(( وقد كان هذا، فانه لم يعارض القرآن معارض، ولا جاء بمثل بعضه أحد، لا من مسلم ولا كافر، ولا من إنس ولا جن، وقد نفى سبحانه أن يفعلوا ذلك، كما قال: (( فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ )) (٧) فأخبر سبحانه أنهم لم يفعلوا، ولم يقع ما يخالف هذا النفي المؤكد البتة (٨)

قال الشوكاني في تفسير هذه الآية: (( وهذا من الغيوب التي أخبر بها القرآن قبل

(١) سورة النحل، آية ٩٠ .

(٢) الغدق بفتح الدال؛ المطرا لكبار القطر، والمُعْدِقُ مُفْعَلٌ منه . (النهاية ٣٤٥/٣ مادة: غدق)

(٣) ارشاد الثقات: الشوكاني (ص ٤٧، ٤٨) . (٤) انظر الممدرا السابق (ص ٤٢، ٤٣) .

(٥) سورة لاسراء: آية ٨٨ . (٦) سورة البقرة: آية ٢٣ .

(٧) سورة البقرة: آية ٢٤ . (٨) ارشاد الثقات: الشوكاني (ص ٥١) .

وقومها ، لأنها لم تقع المعارضة من أحد من الكفرة في أيام النبوة وفيما بعدها والــــى  
الآن )) (١)

قلت ، وهذا التحدي وهونفي الاتيان بسورة من أمي مثل محمد في أميته ما زال  
قائما ، وقدمضى عليها لأن أكثر من الألف والأربعمئة سنة ، ولا يؤمل أبدا أن يأتي  
أحد فيبطله ، وقد قال تعالى : ( ولن تفعلوا ) .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - بعد أن بين ما في القرآن الكريم من أخبار الأنبياء  
وأنهم موافق لما في التوراة والإنجيل من غير مخالفة ،

(( ومعلوم لكل عاقل يعرف أحوال نبينا صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان أميا لا يقرأ

ولا يكتب ، وكان منذ ولد إلى أن بعثه الله عز وجل بين قومه وهم قوم مشركون لا يعرفون شيئا  
من أحوال الأنبياء ، ولا يدرون بشيء من الشرائع ، ولا يخاطبون أحدا من اليهود والنصارى ،  
ولا يعرفون شيئا من شرائعهم ، وإن عرفوا فردا منها فليس ذلك إلا في مثل ما هو متقرر بينهم ،  
يعلمون به في حياتهم ومعاملاتهم باعتبار ما يشتهر عنهم في ذلك . . . . . وكان هذا النبي  
العربي الأمي لا يعلم إلا بما يعلمون ، ولا يدري إلا بما يدرون ، بل قد يعلم الواحد منهم  
المتمكن من قراءة الكتب وكتابة المقروء غير ما يعلمه هذا النبي ، فبينما هو على هذه الصفة  
بين هؤلاء القوم البالغين في الجهالة إلى هذا الحد جاءنا بهذا الكتاب العظيم الحاكي لما  
ذكرنا من تفاصيل أحوال الأنبياء وقصصهم ، وما جرى لهم مع قومهم على أكمل حال وأتم وجه ،  
ووجدنا موافقا لما في تلك الكتب غير مخالف لشيء منها ، كان هذا من أعظم الأدلة الدالة  
على ثبوت نبوته على الخصوص ، وثبوت نبوة من قبله من الأنبياء على العموم .

ومثل دلائل هذا الدليل لا يتيسر لجا حد ، ولا لمكابرة ، ولا لزنديق ما رق أن يقدر فيها  
بقادح ، أو يعارضها بشبهة من الشبه كائنتما كانت ، إن كان ممن يعقل ويفهم ويدري بما يوجه  
العقل من قبول الأدلة الصحيحة التي لا تقابل بالرد ، ولا تدفع بالمعارضة ، ولا تقبل  
التشكيك ، ولا تحتل الشبهة )) (٢)

فالقرآن الكريم أكبر معجزة وأتبعها النبي صلى الله عليه وسلم لتدل على صدق نبوته  
وثبوت رسالته ، وهو معجزة خالدة ومفتوحة للأجيال كلها ، يعتمدون منها ما يملحهم في  
معاشرهم ومعادهم . وقد قال صلى الله عليه وسلم : (( ما من الأنبياء من نبي إلا قد أعطى من

الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيت وحياً أوحى الله لي، فأرجسوا  
أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة )) (١)

إخباره صلى الله عليه وسلم بالمغيبات من دلائل نبوته

يقول الشوكاني - رحمه الله تعالى :-

(( ومن أعظم دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم التي لا يجدا لجا حدون الى جدها  
سبيلا، ولا يمكن اسنادها الى تعليم بشر، ولا نسبتها الى سحر، أنه صلى الله عليه وسلم كان  
يسئل عن أمور ما ضية يتعنته بها أهل الكتاب والمشركون، فينزل جبريل في تلك الحالة،  
فيخبره بها في الموضع الذي سأله فيه من غير أن يفا رقه أو يذهب الى أحد من الناس  
يستعلم . وذلك كسؤالهم له عن أهل الكهف، وعن ذي القرنين، وعن الروح، ونحو ذلك من  
الأمور التي قال بها غير المذكور في التوراة ونحوها ، بل قديخبرهم ابتداء بشيء من أحوال  
الأنبياء لم يكن في التوراة التي هي مرجع أهل الملل في تعرف أحوال الأنبياء من لادن  
آدم الى موسى، وذلك كقصة هود، وصالح، وشعيب، وكثير من أحوال ابراهيم، وإسحاق،  
واسماعيل، ويعقوب، ويوسف، ومثل قصة الخضر مع موسى، ومثل أحوال سليمان، وكقصة  
البساط، وقصة العفريت، وقصة الهدد . فإن هذه لم تكن في التوراة، ولم يجمع عن  
أحد من أهل الكتاب أنه زور ذلك أو كذبه، بل انبهروا وأعجبوا منه . (٢)

ولولم يكن من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم إلا ما وقع من الإخبار بما لا مورالغيبية  
التي وقعت كما أخبره، ولم يتخلف شيء منها، وهي كثيرة جدا، وقد اشتمل القرآن الكريم  
على شيء من ذلك، كقوله عز وجل: (( هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ  
الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا )) (٣) فوقع صدق هذا الخبر، وأظهر الله سبحانه دين الاسلام  
على جميع الأديان . وكذا قوله: (( أَلَمْ ، غُلِبَتِ الرُّومُ ، فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ  
سَيَلْبُونَ ، فِي بَقْعِ سِنِينَ )) (٤) فوقع ما أخبره القرآن بعد المدة التي ذكرها، وذلك

(١) أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن، باب كيف نزل الوحي وأول ما نزل (الفتح ٨ /

٦١٨ برقم ٤٩٨١)، ومسلم في كتاب الايمان، باب وجوب الايمان برسالة نبينا محمد صلى الله

عليه وسلم الى جميع الناس الخ (١/١٣٤ برقم ١٥٢) واللفظ له .

(٢) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٤٤، ٤٥) .

(٣) سورة الفتح : آية ٢٨ .

(٤) سورة الروم : آية ١ - ٤ .

معلوم لا يختلف فيه الناس . وكذلك قوله سبحانه : (( لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ )) (١) ووقع هذا كما أخبر به سبحانه ، فدخلوا المسجد الحرام آمنين محلّقين ومقصرين كما وعدهم ، وغير ذلك من الآيات . (٢)

وأورد الشوكاني - رحمه الله - أحاديث كثيرة في أخباره صلى الله عليه وسلم بالمنيبات . (٣)  
منها : ما في صحيح البخاري من حديث أنس ( رضي الله عنه ) قال : جاء عبد الله بن سلام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد مقدمه المدينة ، فقال : انّي سأثلك عن ثلاثة لا يعلمها إلا نبي : ما أوّل أشرط الساعة ؟ ، وما أوّل طعام يأكله أهل الجنة ؟ ، والولد ينزع إلى أمه أو إلى أبيه ؟ . قال : أخبرني جبريل أنّفا . قال عبد الله : ذاك عدو اليهود من الملائكة .  
أما أوّل أشرط الساعة فنارتحشهم من المشرق إلى المغرب ، وأما أوّل طعام يأكله أهل الجنة فزيادة (٤) كبدا لحوت ، وأما الولد فإنا سبق ماء الرجل ماء المرأة تنزع الولد إلى أبيه ، وإنا سبق ماء المرأة ماء الرجل تنزع الولد إلى أمه . فقال عبد الله بن سلام :  
- أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنّك رسول الله . (٥)

قال الشوكاني - بعد أن أورد هذا الحديث وأمثاله - :

(( ففي هذه الأحاديث اعتراف هؤلاء السائلين من اليهود أنّ تلك المسائل التي سألوها عنها لا يعلمها إلا نبي ، وقد أخبرهم بما سألوها ، ومدقوه في جميع ذلك ، فاندفع بذلك شك كل حاسد ، وبطل عند ريب كل ملحد )) (٦)

ومنها - كما يذكرها الشوكاني - ما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث حذيفة أنّه قال :  
قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما ، ما ترك شيئا يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدّث به ، حفظه من حفظه ، ونسيه من نسيه ، قد علمه أصحابي هؤلاء ، وأنسبه

(١) سورة الفتح ، آية ٢٧ . (٢) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٥١، ٥٠) .  
(٣) انظر المصدر السابق (ص ٤٤ - ٤٧ وأيضاً ٥٠ - ٥٧) .  
(٤) الزيادة والزائدة شيع واحد وهو طرف الكبد وهو أطيبها . (انظر شرح النووي لمسلم ٢/٢٢٧) .  
(٥) أخرجه البخاري في مدّة مواضع ، انظر مواضع وروده في كتاب أحاديث الأنبياء ، باب خلق آدم ونزولته . (الفتح ٦/٤١٧، ٤١٨ برقم ٢٣٢٩) ومسلم في كتاب الحيف ، باب بيان صفة مني الرجل والمرأة الخ . (١/٢٥٢ برقم ٣١٥) .  
(٦) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٤٧) .

ليكون منها الشيء قد نسيته فأراه فأذكره ، كما يذكر الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ، ثم اذا رآه عرفه . (١) ونا هيك بهذا ، فانّ الاخبار بجميع الحوادث المستقبلية الى قيام الساعة .  
امر عظيم .

وقد كان حذيفة راوي هذا الحديث مرجعاً للصحة في معرفة احوال الفتنة ، ومعرفة اهل النفاق ، وتمييزاً لاهل الحق من اهل الباطل ، لما حفظ في هذا المقام الذي قامه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن ذلك سؤال عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن الفتن فقال : إنّ بينك وبينها بابا ، فقال : هل يفتح أو يكسر؟ فقال : بل يكسر ، فعرف عمر أنه الباب ، وأنه يقتل ، كما أخبر حذيفة من سأله عن ذلك : هل علم عمر ذلك ؟ فقال : نعم كما يعلم أنّ دون غدا ليلة ، فإني حدثته بحديث ليس باً غالياً ، وهذا ثابت في الصحيح . (٢)

ومن ذلك ما ثبت في البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال لعدي بن حاتم : (( لسئنت طالت لك حياة لتفتحن كنوز كسرى . فقال عدي : كسرى بن هرمز ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : كسرى بن هرمز )) (٣) وقد كان هذا كما أخبره صلى الله عليه وسلم ، ففتح المسلمون مملكة كسرى بن هرمز ، وأخذوا كنوزه ، واستولوا على بلاده ، وضربوا على رعيته الخراج والجزية . قال عدي : وكنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز . (٤)

وفير ذلك من الأحاديث الكثيرة التي فيها أخبره صلى الله عليه وسلم بالأمور الغيبية التي وقعت كما أخبر . وقد تكفّلت بذكرها كتب الحديث والسير .

#### بعض معجزات النبي صلى الله عليه وسلم

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - :

- (١) أخرجه البخاري في كتاب القدر باب : وكان أمراً لله قدراً مقدوراً . (الفتح ٥٠٢/١١ برقم ٦٦٠٤) ، ومسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة باب : أخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم فيما يكون الى قيام الساعة (٢٢١٧/٤ برقم ٢٨١١ مكرر) .
- (٢) أخرجه البخاري في عدة مواضع في صحيحه ، انظر كتاب مواقيت الصلاة باب الصلاة كفسارة (الفتح ١١/٢ برقم ٥٢٥) ، ومسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة باب في الفتن التي تموج كموج البحر . (٢٢١٨/٤ برقم ١٤٤) .
- (٣) أخرجه البخاري في كتاب المناقب باب علامات النبوة في الاسلام . (الفتح ٧٠٦/٦ برقم ٢٥٩٥) من حديث طويل . ومسلم في كتاب الفتن باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل الخ . (٢٢٣٦/٤ ، ٢٢٣٧ برقم ٢٩١٨ ، ٢٩١٩) .
- (٤) ارشاد الشفقات : الشوكاني (ص ٥٢ ، ٥٣) .

(( ومن دلائل نبوته وبراهين رسالته ما وقع من الآيات البينات والبراهين المعجزات .  
فمن ذلك :

### ١ - انشقاق القمر

وقد نطق بذلك الكتاب العزيز، قال الله عز وجل: (( اقتربت الساعة وانشق القمر  
وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر )) (١)

يقول الشوكاني في تفسيره: (( والمراد: الانشقاق الواقع في أيام النبوة معجزة  
لرسول الله عليه وآله وسلم، وإلى هذا ذهب الجمهور من الطلغ والخلف )) (٢).  
وأورد - رحمه الله - ما ثبت من الأحاديث (٣) في ذلك، منها :

ما في الصحيحين عن أنس ( رضي الله عنه ): (( أن أهل مكة سألو رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن يريهم آية، فأراه انشقاق القمر مرتين )) (٤)

وفي صحيح البخاري عن ابن عباس ( رضي الله عنهما ) قال: (( انشق القمر على زمان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم )) (٥)

وفي صحيح مسلم عن ابن عمر ( رضي الله عنهما ) في قوله تعالى: (( اقتربت الساعة  
وانشق القمر )) قال: (( قد كان ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انشق القمر  
فلقين (٦) فلق من دون الجبل، وفلق من خلف الجبل، فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم: اللهم اشهد )) (٧)

وقد شا هدهذه للمعجزة لنا في أنحاء جزيرة العربية، فإن كفا رأاهل مكة لم  
يصدقوا، وقالوا: هذا سحر ابن كبيشة (٨) فانتظروا ما يأتيكم به السقار، فإن محمدا  
لا يستطيع أن يسحر لنا من كلمه، فجاء السقار، وأخبروا أنهم

- (١) سورة القمر: آية ٢٤، (٢) فتح القدير، الشوكاني (١٢٠/٥) .  
(٣) انظر ارشاد الشفاة: الشوكاني (ص ٥٧، ٥٨) وفتح القدير: الشوكاني (١٢٤، ١٢٣/٥) .  
(٤) أخرجه البخاري في عدة مواضع، نظر كتاب المناقب، باب سؤال المشركين أن يريهم  
النبي صلى الله عليه وسلم آية فأراه انشقاق القمر (الفتح ٧٣٠/٦ برقم ٢٦٢٢٧)، ومسلم  
في كتاب صفات المنافقين، باب انشقاق القمر (٢١٥٩/٤ برقم ٢٨٠٢) .  
(٥) أخرجه البخاري في كتاب المناقب، باب سؤال المشركين الخ (الفتح ٧٣٠/٦ برقم  
٢٦٢٢٨) وأخرجه أيضا برقم (٤٨٦٦، ٢٨٧٠)، ومسلم في كتاب صفات المنافقين، باب انشقاق  
القمر (٢١٥٩/٤ برقم ٢٨٠٣) .  
(٦) الفلق بالكون، الشق (النهاية لابن الأثير ٤٧١/٣ مادة: فلق)  
(٧) أخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين، باب انشقاق القمر (٢١٥٩/٤ برقم ٢٨٠١) .  
(٨) يعني النبي صلى الله عليه وسلم، وكان المشركون ينسبون النبي صلى الله عليه وسلم  
===



(١). قدرأوه .

## ٢ - الاسراء والمعراج

أي الاسراء به صلى الله عليه وسلم والعروج من المسجد الحرام الى المسجد لأقصى، كما قال عنه سبحانه وتعالى في كتابه العزيز: (( سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ آيَاتِنَا )) (٢) ثم الى السموات العلما، حيث رأى من آيات ربها الكبرى، والى سدرة المنتهى، حيث كلمه ربه وقربه، كما أخبر عنه سبحانه في قوله: (( أَفْتَمَّا رَوَّيْتَهُ عَلَى مَا يَرَى، وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى، عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى، إِذْ يَنْفَعُ الْعِدَّةَ مَا يَشَى، مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى، لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى )) (٣)

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - : (( ومن دلائل نبوته صلى الله عليه وآله وسلم معودة ليلة المعراج الى ما فوق السموات، وقد نطق بهذا الكتاب العزيز، وتواترت به الأحاديث تواترا لا يشك من له أدنى إلمام بعلم السنة، ولا ينكر ذلك إلا متزندق، وليس بيده إلا مجردا لاستبعاد، وليس ذلك مما تدفع به الأدلة، ويبطل به الضروريات، والآ لكان مجردا نكاح وقوع الشيع المبرهن على وقوعه كما في دفعه، وذلك خلاف العقل والنقل )) (٤)

وذهب - رحمه الله - مذهب جمهور أهل السنة في أن الاسراء والمعراج كانا ببدنه وروحه معا، ويقظة لا مناما (٦) لأن بذلك تتحقق له هذه المعجزة العظيمة .

قال - بعد أن أوردنا أقوال في الموضوع - :

(( والذي دللت عليه الأحاديث الصحيحة الكثيرة هو ما ذهب اليه معظم السلف والخلف

==== الى أبي كبشة وهو رجل من خزاعة خالف قريشا في عبادة الأوثان، وعبدا لشعري العبور، فلما خالفهم النبي صلى الله عليه وسلم في عبادة الأوثان شبهوه به، وقيل غير ذلك . ( انظر النهاية لابن الأثير ١٤٤/٤ مادة : كبت ) .

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢٦٦/٢) من عبدا لله بن مغمود، وأورده ابن كثير في البداية والنهاية (١٢١/٣) .

(٢) سورة الاسراء : آية ١ . (٣) سورة النجم : آية ١٢ - ١٨ .

(٤) انظر مرويات الاسراء والمعراج في صحيح البخاري ومسلم وكتب السنن والمصاحف والمسائيد وفي تفسير الطبري (١٥/١٦-١٦)، وتفسير ابن كثير (٣/١٦-١٦) بطرقها المختلفة .

(٥) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ٥٨) .

(٦) انظر على سبيل المثال : تفسير الطبري (١٥/١٦، ١٧)، والشريعة للآجري (ص ٤٩٠، ٤٩١) ، والحجة في بيان المحجة لأبي القاسم اسماعيل الأمباني (١/٥١١) تحقيق د : محمد بسين

من أن الاسراء بجسده وروحه يقظة الى بيت المقدس، ثم الى السماء، ولا حاجة الى التأويل ومصرف هذا النظم القرآني وما يماثله من الفاظ الأما ديث الى ما يخالف الحقيقة، ولا مقتضى لذلك الا مجردا لاستيعابا وتحكيم محض العقول القاصرة عن فهم ما هو معلوم من أنه لا يستحيل عليه سبحانه شيء، ولو كان ذلك مجرد رؤيا كما يقوله من زعم أن الاسراء بالروح فقط، وأن رؤيا الانبياء حق، لم يقع التكذيب من الكفرة للنبي صلى الله عليه وسلم مندا خبا ره لهم بذلك حتى ارتد من ارتد ممن لم يشرح با ليمان صدرا، فان الانسان قد يرى في نومه ما هو مستبعد، بل ما هو محال، ولا ينكر ذلك أحد (١)

فلو أن رجلا قال: إنه قد ذهب الى السماء هذه الليلة. فلا يناقشه أحد، لأن المألة رؤيية، فانا كان موقف الكفار من النبي صلى الله عليه وسلم ليقولوا له: أتدعي أنك أتيتها في ليلة ونحن نضرب اليها أكبادا لا بل نهرا؟ ليؤكد أنهم فهموا أنها لم تكن لنا ما ولا روحا، وانما كانت يقظة بروحه وجسده معا، والما صدر هذا الاعتراض.

ثم قولهم لأبي بكر رضي الله عنه: هذا صاحبك يزعم أنه قد أسرى بها لليلة الى بيت المقدس، ثم رجع من ليلته؟ فقال أبو بكر رضي الله عنه: أو قال ذلك؟ قالوا: نعم.

قال أبو بكر رضي الله عنه: فانا أشهد ان قال ناك لقد صدق، قالوا: تصدقه بأنه جاء الشام في ليلة واحدة ورجع قبل أن يصبح؟ فقال أبو بكر رضي الله عنه: نعم، أنا صدقه بأ بعد من ذلك، أ صدقه بخبر السماء غدوة وعشية . . . .

كل هذا دليل - لمن عقل وميز - على أن الله عز وجل خص نبيه صلى الله عليه وسلم بأنه أسرى بجسده وعقله، وشاهد جميع ما رأى في السموات، ودخوله الجنة، وجميع ما رأى من آيات ربه عز وجل، وفرض عليه الملاءة، كل ذلك لا يقال: منام، بل بجسده وعقله، وفضيلة خصه الله عز وجل بها، فمن زعم أنه منام فقد أخطأ في قوله وقصر في حق نبيه صلى الله عليه وسلم،

==== ربيع بن هادي المدخلي، والشفا للقاظي عياض (٢٤٦/١) تحقيق/علي محمد البجاوي، وتفسير ابن كثير (٢٥/٣)، وشرح العقيدة للطحاوية لابن أبي العز الحنفي (ص ٢٤٧). قال القاظي عياض: وهو قول ابن عباس، وجابر، وأنس، وحذيفة، وعمر، وأبي هريرة، وما لك بن صعصعة، وأبي حبة البدر، وأبن مسعود، والضحاك، وسعيد بن جبير، وقتادة، وابن المسيب، وابن شهاب، وابن زيد، والحسن، وأبراهيم، ومسروق، ومجاهد، وعكرمة، وأبن جريج، . . . . . وهو قول الطهري، وأبن حنبل، وجماعة عظيمة من المسلمين، وقول أكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين والمفسرين.

(١) فتح القدير: الشوكاني (٢٠٧/٣).

ورداً للقرآن والسنة، وتعرض لعظيم<sup>(١)</sup>.

وقدا استشهدا لشوكاني - رحمه الله تعالى - بما في التوراة والانجيل رداً على المتزندقين المنكرين لهذه المعجزة . قال :

(( وقد رفع الله سبحانه الى السماء ادريس عليه السلام ، وثبت في السفرا لثاني من أسفار الملوك في التوراة أنّ ايليا رُفِعَ الى السماء<sup>(٢)</sup> وبعض تلا مذهبه ينظر اليه . وشاع ذلك ، ولم يخالف فيه أحد من اليهود ، وايليا هذا هو المسمى في القرآن الياس . وهكذا أثبت في الأناجيل كلّها أنّ الله سبحانه رفع عيسى عليه السلام بعد المصلي في زعمهم ، كما هو محرّر هنا لك ، ولا يخالف في ذلك أحد من النصارى ، وقد نطق القرآن الكريم بآثاره رفعه اليه ، ولم يصب ، والى ذلك ذهب بعض طوائف النصارى . ))<sup>(٣)</sup>

وانا ثبت رفع عيسى عليه السلام فلا غرابة ولا امتناع عقلا في صعود النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ، فإنّ كلّاً منهما معجزة من المعجزات التي أعطاه الله سبحانه لرسوله وأنبيائه ، والذي رفعهما هو الله تعالى ، والله على كلّ شيء قدير .

٢ - ومن دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم :

ما يذكره الشوكاني - رحمه الله تعالى - في كتابه : ارشادا لثقات<sup>(٤)</sup> فمن ذلك :

(١) ما في الصحيحين وغيرهما عن أنس ( رضي الله عنه ) : (( أنّ النبي صلى الله عليه وسلم دعا بماء ، فأتي بقدر حجاج<sup>(٥)</sup> ، فجعل القوم يتوضئون )) وفي لفظ لهما : (( فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه صلى الله عليه وسلم )) وفي لفظ لهما : (( فتوضأ الناس وشربوا )) وفي لفظ البخاري : (( فشربنا وتوضأنا ، فقلت : كم كنتم ؟ قال : لو كنّا مائة ألف لكفنا نساً ، كنّا خمس عشرة مائة ))<sup>(٦)</sup> وللحديث طرق وألفاظ في الصحيحين وغيرهما ، وحاصلها أنهم شربوا وتوضأوا وهم هذا العدد المذكور .

(١) انظر الشريعة : الآجري (ص ٤٩٠، ٤٩١) .

(٢) انظر العهد القديم ، الملوك الثاني ، الاصحاح الثاني ، فقرة ( ١١ ، ١ ) .

(٣) ارشادا لثقات : الشوكاني (ص ٥٨) . (٤) انظر من صفحة ( ٥٧ - ٦٨ ) .

(٥) قال ابن الأثير : الرحاج : القريب القوم مع سعة فيه . ( النهاية ٢٠٨/٢ مادة : رحرج )

(٦) أخرجه البخاري في عدة مواضع في صحيحه بألفاظ مختلفة ، انظر كتاب الوضوء ، باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة . ( الفتح ١/٣٢٥ برقم ١٦٦ ) ، ومسلم في كتاب الفضائل ، باب

في معجزات النبي صلى الله عليه وسلم . ( ١٧٨٣/٤ برقم ٢٢٧١ ) .

ب ) ما في الصحيحين وغيرهما من حديث جابر ( رضي الله عنه ) : (( أن شاة التسي  
ذبحها لرسول الله صلى الله عليه وسلم مع صاع من شعير قد أكل منها من كان يحفر الخندق  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ألف ، وذلك لأن رسول الله بصق في البرمة <sup>(١)</sup> ، وبصق  
في العجين ، وبارك في ذلك . قال جابر : فأقسم بالله لأكلوا حتى تركوه ، وانحرفوا ، وإن  
برمتنا لتغيط كما هي <sup>(٢)</sup> ، وإن عجيننا ليخبز كما هو <sup>(٣)</sup> ))

ج ) ما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث جابر ( رضي الله عنه ) قال : (( كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب يقوم إلى جذع من جذوع النخل ، فلما صُنع المنبر وقام  
عليه سمعوا لذلك الجذع صوتا كصوت العثار <sup>(٤)</sup> حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع  
يده عليها فسكت <sup>(٥)</sup> ))

د ) ما في الصحيحين وغيرهما من حديث جابر بن سمرة ( رضي الله عنه ) عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال : (( أتني لأعرف حجرا بمكة كان يعلم عليّ قبل أن أبعث ، أتني لأعرفه  
الآن <sup>(٦)</sup> ))

هـ ) ومن دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم ما جاء في القرآن الكريم من تأييد الله سبحانه  
له بالملائكة ، كقوله عز وجل : (( أَتَيْتُمُكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ )) <sup>(٧)</sup> ، وقوله : (( أَلَسْ  
يَكْفِيكُمْ أَنْ يُمَدِّدَ رِيحَهُ بِثَلَاثَةِ آلاَفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ، بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ  
فَوْرِهِمْ هَذَا يُمَدِّدْكُمْ رِيحَهُمْ بِخَمْسَةِ آلاَفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ )) <sup>(٨)</sup> ، وقوله عز وجل : (( فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ  
رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا )) <sup>(٩)</sup> ونحو ذلك من الآيات .

- (١) قال ابن الأثير : البرمة : القدر مطلقا ، وجمعها برام ، وهي في الأصل المتخذة من العجر  
المعروف بالحجاز واليمن . ( النهاية ١٢١/١ مادة برم ) .
- (٢) أي تغلي ويسمع غطيها . ( النهاية لابن الأثير ٣٧٢/٣ مادة غطط )
- (٣) أخرجه البخاري بمعنى في كتاب المغازي ، باب غزوة الخندق وهي الأحزاب ( الفتح ٧ /  
٤٥٢ برقم ٤١٠٢ ) ، ومسلم في كتاب الأثرية ، باب جواز استبأه غيره إلى دار من يثق برضا  
بذلك . الخ ( ١٦١٠ / ٣ ، ١٦١١ برقم ٢٠٣٩ ) واللفظ له ، مع اختصار من جهة الشوكاني .
- (٤) العثار ربا لكسرجع مشرا كفقهاء ، وهي الناقاة التي أتت عليها من وقت الحمل عشرة أشهر .  
( مختار الصحاح ١٨٢ مادة : عشر ) .
- (٥) أخرجه البخاري في كتاب الجمعة ، باب الخطبة على المنبر ( الفتح ٤٦١/٢ برقم ٩١٨ ) وفي  
كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام ( الفتح ٦١٦/٦ برقم ٣٥٨٥ ) ، والترمذي في  
كتاب المناقب ، باب في آيات اثبات نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ( ٥٥٤/٥ برقم ٣٦٢٧ )  
عن أنس بن مالك ، ولم أجد هذا الحديث في صحيح مسلم كما أننا رأينا الشوكاني .
- (٦) أخرجه مسلم في كتاب الغنائم ، باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم الخ ( ١٧٨٢/٤ برقم  
٢٢٧٧ ) ، والترمذي في كتاب المناقب ، باب في آيات اثبات نبوة النبي صلى الله عليه  
وسلم ( ٥٥٣/٥ برقم ٣٦٢٤ ) ولم أجد هذا الحديث في صحيح البخاري كما أننا رأينا الشوكاني .
- (٧) سورة الأثقال : آية ١ ( ٨ ) سورة آل عمران : آية ١٢٤ ، ١٢٥ ( ٩ ) سورة الأحزاب : آية ١ .

وقد شوهدت الملائكة في بعض حروبه على الله عليه وسلم . ففي الصحيحين عن ابن عباس ( رضي الله عنهما ) قال : (( بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه ، انسمع ضربة سوط فوقه ، وموت الفارس يقول : أَقْدِمَ حَيَزُومَ <sup>(١)</sup> ، فنظر إلى المشرك أمامه فخرمستلقيا ، فنظر إليه ، فاذا قد حطم أنفه <sup>(٢)</sup> وشق وجهه كضربة لسوط ، فاخضر ذلك أجمع ، فجاء لأنا ري ، فحدث بذلك رسول الله على الله عليه وسلم فقال : صدقت ، ذلك من مدد السماء الثالثة )) <sup>(٣)</sup> وذلك يوم بدر .

وفير ذلك من المعجزات الكثيرة للدالة على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ومدق ما أخبر به .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - بعد سرد هذه الروايات :

(( واعلم - أرشدني الله وإياك - أن دلائل نبوة نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم لا يحيط بها القلم وان طال سوطه ، وقد صنف أهل العلم في ذلك مؤلفات مبسوطة مطولة كما مرّ فنانك سابقا . . . . . وأن دلائل نبوة سائر الأنبياء قد اشتمل على كثير منها القرآن الكريم والسنة المطهرة ، وكذلك التوراة والزبور وسائر كتب أنبياء بني إسرائيل والإنجيل ، وإنما اقتصرنا على ذكر بعض دلائل نبوة نبيينا صلى الله عليه وسلم لأن ثبوت نبوته يستلزم ثبوت نبوة جميع الأنبياء عليهم السلام ، لأنه صلى الله عليه وسلم قد أخبرنا بأنهم أنبياء لله سبحانه ، كما اشتمل على ذلك القرآن الكريم والسنة المطهرة ، فثبوت نبوته يستلزم ثبوت نبوة سائر الأنبياء )) <sup>(٤)</sup>

#### المبحث التاسع : الإيمان بالملائكة والكتب المنزلة

جعلت هذا المبحث والمبحث الذي بعده ضمن الكلام على النبوات لأن لهما صلة قوية به ، انا أن من لوازم الإيمان بالأنبياء الإيمان بجميع ما أخبروا به ، ومن ذلك الإيمان

(١) قال ابن الأثير : جاء في التفسير أنها سم فرس لجبريل عليه السلام ، أراد : أَقْدِمَ يَا حَيَزُومَ ،

فحذف حرف النداء ، والياء فيه زائدة . ( النهاية ٤٦٧/١ مادة حيزوم ) .

(٢) في نص مسلم : خطم . بالخاء المعجمة ، والخطم : الأثر على الأنف . ( انظر النهاية ٥٠/٢ مادة : خطم ) .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد والميراث ، باب الامداد ، باب الملائكة في غزوة بدر . (٣/١٣٨٤ ، ١٣٨٥ ، برقم ١٧٦٣) ولم أجد هذا الحديث في صحيح البخاري كما أشار إليه الشوكاني .

(٤) ارشاد الثقات : الشوكاني ( ص ٦٨ ) .

بالملائكة ، و الايمان بالكتب المنزلة ، وكذلك الايمان بوجود الجن والشياطين .  
 وحيث اتى لم أجدل للشوكاني في الموضوعين الأولين إلا كلاما قليلا جمعتهما في  
 مبحث واحد .

### الايان بالملائكة

إن الايمان بالملائكة ركن من أركان عقيدة المؤمن، بحيث لا يتم ايمانه إلا اذا آمن  
 بالملائكة .

قال تعالى: (( لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ  
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ )) (١)، وقال: (( آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ  
 إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ )) (٢) .

فذكر سبحانه في الآيتين أركان الايمان، وذكر من بينها الايمان بالملائكة .  
 كما ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم في حديث عمرا المعروف بحديث جبريل (٣) أركان  
 الايمان الستة ، وذكر من بينها الايمان بالملائكة .

والملائكة خلق عظيم ، وعددهم كثير لا يحصيهم إلا الله عز وجل ، خلقهم من نور ، وطبعهم  
 على طاعة الله ، لا يأكلون ، ولا يشربون ، ولا ينامون ، ويمسحون الليل والنهار ولا يفترون .  
 قال تعالى: (( فَانِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ مِنْدَرُكَ يُصَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ  
 لَا يَأْمُونَ )) (٤)

وصفات الملائكة كما وردت في الكتاب والسنة كثيرة ، وقد أشار الشوكاني - رحمه الله  
 تعالى - الى بعضها، كما أشار الى بعضها لهم .  
 فمن صفات الملائكة زيادة على ما أسلفناه :

أَنَّهُمْ لَا يَعْمُونَ اللَّهَ فِيمَا أَمَرَهُمْ ، وَلَا يَتْرَاحُونَ عَنْ انْجَازِ أَمْرِهِ سِحَانَهُ . كما قال تعالى (٥)  
 عَنْهُمْ: (( لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ )) (٦) قال الشوكاني: (( أى يؤذونه  
 في وقته من غير تراخ ، لا يؤخروه عنه ، ولا يقدمونه )) (٧)

(١) سورة البقرة ، آية ١٧٧ . (٢) سورة البقرة ، آية ٢٨٥ .  
 (٣) تقدم تخريجه في مفحة (١٣٣) . (٤) سورة فصلت ، آية ٢٨ .  
 (٥) قطرا لولي علي حديث الولي : الشوكاني (ص ٤٩٣) .  
 (٦) سورة التحريم ، آية ٦ . (٧) فتح القدير ، الشوكاني (٢٥٤/٥) .

وأنتهم عباد مكرمون . كما وصفهم الله سبحانه في قوله : (( هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَيْفٍ  
إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ))<sup>(١)</sup>، وقوله : (( بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ لَا يَسْقُونَهُ إِلَّا لِقَوْلِ رَبِّهِمْ يَا رَبِّهِمْ ائْتِنَا  
مِنْ سَمَوَاتِكُمْ مَائِدَةً فَآتِنَا إِنَّا نَحْمَدُكَ وَإِنَّا نَسْتَعِينُكَ ))<sup>(٢)</sup>،  
قال الشوكاني في تفسير الآية : (( أي بل هم عباد الله سبحانه مكرمون بكرامته لهم ،  
مقربون عنده ، ولا يقولون شيئاً حتى يقوله ، أو يأمرهم به ، وفي هذا دليل على كمسئال  
طاعتهم وانقيادهم . وهم بأمره يعملون . أي هم العاملون بما يأمرهم الله به ، التابعون له ،  
المطيعون لربهم ))<sup>(٣)</sup>

وانا كما نوا موصوفين بهذه الصفات الكريمة فهل هم أفضل من الأنبياء عليهم الصلاة

والسلام ومن صالحى البشر . ؟

اختلف الناس في هذه المسألة اختلافاً كثيراً ، وأطالوا الكلام فيها في غير طائفتين ،  
وقد وصف الشوكاني - رحمه الله تعالى - هذه المسألة بأنها ليست مما كلفنا الله بعلمه ،  
فالكلام فيها لا يعنينا<sup>(٤)</sup> وقال : (( وقد اشتغل بهذه المسألة جماعة من أهل العلم ، ولا يترتب  
على ذلك فائدة دينية ولا دنيوية ، بل الكلام في مثل هذا من الاشتغال بما لا يعنى ، ومسئ  
حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ))<sup>(٥)</sup>

وردت - رحمه الله - على استدلال الفريقين<sup>(٦)</sup> ببعض الآيات القرآنية ، كما استدلالهم

بقوله تعالى : (( وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَا هُمْ فِي الْبَرِّ وَابْحَرُورَزَقْنَا هُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ  
وَفَضَّلْنَا هُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً ))<sup>(٧)</sup> قال :

(( وقد اشتغل كثير من أهل العلم بما لم تكن إليه حاجة ولا تتعلق به فائدة ، وهو مسألة

تفضيل الملائكة على الأنبياء ، أو لأنبياء على الملائكة ، ومن جملة ما تمسك به مفضلوا الأنبياء  
على الملائكة هذه الآية ، ولا دلالة لها على المطلوب ، لما عرفت من اجمال الكثير وعدم  
تبيينه ، والتعصب في هذه المسألة هو الذي حمل بعض الأشاعرة على تفسير الكثير هسنا

(١) سورة الذاريات : آية ٢٤ . (٢) سورة الأنبياء : آية ٢٦ ، ٢٧ .

(٣) انظر فتح القدير : الشوكاني (٤٠٥ ، ٤٠٤ / ٣) .

(٤) انظر المصدر السابق (١١٥ / ٢) . (٥) المصدر السابق (١١٨ / ٢) وانظر أيضاً (٤١٥ / ٢) .

(٦) أي مفضلوا لأنبياء على الملائكة وهم جمهور أهل السنة ، ومفضلوا الملائكة على الأنبياء وهم  
المعتزلة وبعض الأشاعرة ، كأبي اسحاق الاسفراييني ، وأبي بكر الباقلاني ، والحاكيم ،  
والحلبي ، وفخر الدين في المعالم ، وأبي شامة . حكى ذلك المغاريني في لوا مع  
الأنوار البهية (٤٠٠ / ٢) ، وانظر أيضاً شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفسي

(ص ٢٢٨) ، وشرح كتاب الفقه الأكبر للملا علي القاري (ص ١٧٧) .

(٧) سورة الاسراء : آية ٧٠ .

بالجميع حتى يتم لها التفضيل على الملائكة ، وتممك بعض المعتزلة بهذه الآية على تفضيل الملائكة على الأنبياء ، ولا دلا لبقها على ذلك ، فإنه لم يقم دليل على أن الملائكة من القليل الخارج عن هذا الكثير ، ولو سلمنا ذلك فليس فيما خرج عن هذا الكثير ما يفيد أنه أفضل من بني آدم ، بل غاية ما فيه أنه لم يكن الاثمان مفضلًا عليه ، فيحتمل أن يكون مساويًا للانسان ، ويحتمل أن يكون أفضل منه ، ومع احتمال لا يتم الاستدلال (١)

كما ردّ - رحمه الله تعالى - على احتجاج الزمخشري صاحب الكتاب ببعض الآيات على ما ذهب اليه في عدة مواضع (٢) وقال : (( وعلى كل حال فما أردنا الا شتغال بهذه المسألة ، وما أقل فائدتها ، وما أبعدنا عن أن تكون مركزا من المراكز الشرعية الدينية وجسرا من الجسور )) (٣)

قلت : وقد ذهب الشوكاني في رأيه هذا مذهب التوقف عن القول بالتفضيل ، وهو قول الامام أبي حنيفة - رضي الله عنه - كما حكى عنه شارح العقيدة الطحاوية ورجحه (٤) ولشيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - رأي جيد في المسألة ، وهو أن الأنبياء ومالحي البشر أفضل من الملائكة باعتبار كمال النهاية ، وذلك انما يكون اذا دخلوا دار القرار ، ونالوا النزلى ، وسكنوا الدرجات العلاء فلا يظهر فضلهم في ابتداء أحوالهم ، وانما يظهر فضلهم عند كمال أحوالهم ، بخلاف الملك الذي تشابه أول أمره وآخره (٥)

وأرى أن ما قاله الشوكاني مريح بأنه لا يترتب على هذه المسألة فائدة ، بل هي من فضول القول الذي لا يأتي بنفع في دين ولا دنيا . والله أعلم .

وقد وكلهم لله بوظائف عديدة وأعمال مختلفة ، وجعلهم سفراء بينه وبين خلقه ، منهم جبريل عليه السلام وهو أفضلهم ، لأنه أمين الوحي . قال تعالى : (( نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ )) (٦) قال الشوكاني : (( والروح الأمين : جبريل عليه السلام )) (٧) وهو قول جمهور المفسرين (٨)

- 
- (١) فتح القدير : الشوكاني (٢٤٤/٣) . (٢) انظر المصدر السابق (٥٤٢/١) ، (٢٣/٣) ، (٢٢/٣) .  
(٣) المصدر السابق (٥٤٢/١) . (٤) انظر صفحة ٣٣٨ .  
(٥) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (١٥/١١) .  
(٦) سورة الشعراء : آية ١٩٣ ، ١٩٤ . (٧) فتح القدير : الشوكاني (١١٤/٤) .  
(٨) انظر تفسير الطبري (١١١/١٩) ، وتفسير البغوي (٢٩٨/٣) ، وزاد المير لابن الجوزي (١١٤/٦) ، وتفسير القرطبي (١٣٨/١٣) ، وتفسير ابن كثير (٣٦٠/٣) .



ومنهم الحفظة . قال تعالى: (( وَلَنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَسَاءَ تَفْعَلُونَ )) (١) قال الشوكاني، (( والحافظين: الرقباء من الملائكة الذين يحفظون على العباد أعمالهم ، ويكتبونها في المحف، ووصفهم الله بأنهم كرام لديهم ، يكتبون ما يأمرهم به من أعمال العباد )) (٢) وقال عز وجل: (( لَهُ مَعْقِبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ )) (٣) أى لكل من هؤلاء معقبات، والمعقبات: المتناوبات التي يخلف كل واحد منها صاحبها ، ويكون بدلا منه ، وهم الحفظة من الملائكة ، والمراد أن الحفظة ممن الملائكة من جميع جانبه . (٤)

فمن علي رضي الله عنه في هذه الآية قال: (( ليس من عبداً ولا معه ملائكة يحفظونه من أن تقع عليه حائط، أو ينزوي في بشر، أو يأكله سبع، أو غرق، أو حرق، فاذا جاء لقدر خلوا بينه وبين القدر )) (٥)

وقد ورد في ذكر الحفظة الموكلين بالإنسان أحاديث كثيرة مذكورة في كتب الحديث . ومنهم حملة العرش ، كما قال تعالى: (( وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَبِيَةٌ )) (٦) ومنهم خزنة النار، كما قال سبحانه: (( وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً )) (٧) يعني ما جعلنا المدبرين لأمر النار القاشمين بعذاب من فيها إلا ملائكة . (٨)

ومنهم الموكلون بأعمال شتى، كقبض الأرواح، وعذاب القبر، والنفخ في الصور يوم القيامة ، وخدمة أهل الجنة ، وغير ذلك .

وقد اختار الله سبحانه منهم رسلا، كما قال تعالى: (( اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ )) (٩) والرسل من الملائكة هم: جبريل، وإسرافيل، وميكائيل، وعزرائيل . (١٠) قال الشوكاني في الآية: ( الله يصطفي من الملائكة رسلا )

- 
- (١) سورة الانفطار : آية ١٠ - ١٢ . (٢) فتح القدير : الشوكاني (٢٩٦/٥) .  
(٣) سورة الرمد : آية ١١ . (٤) فتح القدير : الشوكاني (٦٩/٣) .  
(٥) قال الشوكاني في تفسيره (٧١/٣) : أخرجه ابن المنذرو أبو الشيخ ، وأخرج مثله ابن جرير في تفسيره ( انظر ١١٦/١٣ ) عن ابن عباس رضي الله عنهما . وانظر زاد المسير لابن الجوزي (٣١٢/٤) .  
(٦) سورة الحاقة : آية ١٧ . (٧) سورة المدثر : آية ٢١ .  
(٨) فتح القدير ، الشوكاني (٣٣٠/٥) . (٩) سورة الحج : آية ٧٥ .  
(١٠) فتح القدير : الشوكاني (٣٣٧/٤) . وانظر تفسير الطبري (٢٠٤/١٧) ، وتفسير البغوي (٢٩٩/٣) ، وزاد المسير لابن الجوزي (٤٥٣/٥) ، وتفسير القرطبي (٣١٩/١٤) .

كجبريل ، واسرافيل، وميكائيل، وهزرائيل . ( و ) ويمطفي أيضا رسلا ( من الناس ) ،  
 وهم الانبياء ، فيرسل الملك الى النبي، والنبي الى الناس ، ويرسل الملك لقبض ارواح  
 مخلوقاته ، اولتحميل ما ينفعكم ، اولا نزال العذاب عليهم )) (١)

### الايان بالكتب المنزلة

ومن اركان الايمان التي لا يمحّ ايمان عبداً لا باستكمالها بايمان بها كلها  
 الايمان بالكتب السماوية التي انزلها الله عزوجل على انبيائه ورسله .

وقد دلّت آيات كثيرة على أنّ الله سبحانه وتعالى انزل القرآن على نبينا محمد صلى  
 الله عليه وسلم ، وانزل الكتب السابقة قبله على من سبقه من الانبياء والمرسلين .

قال تعالى: (( اَلَمْ ، اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُعَدِّقًا  
 لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَاَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَاِنْجِيلًا مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ ، وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ )) (٢)  
 وقال تعالى: (( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْنَا  
 رِسُولَهُ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ ، وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ  
 الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا )) (٣)

هذه الآية كافية في الدلالة على وجوب الايمان بكتب الله المنزلة ما مة وبالقسم

### الكريم خاصة .

قال الشوكاني في تفسيره : \* ( والكتاب الذي نزل على رسوله ) : هو القرآن ، ( والكتاب  
 الذي انزل من قبل ) : هو كل كتاب \* الذي انزله الله على رسله وانبيائه ، خاصة تلك  
 الكتب التي ورد ذكرها في القرآن ، وهي : الزبور الذي انزل على داود عليه السلام ، والتوراة  
 الذي انزل على موسى عليه السلام ، والانجيل الذي انزل على عيسى عليه السلام .

وهناك كتب اخرى سوى هذه انزلها الله على انبيائه ، لا يعرف اسماء تلك الكتب  
 ومددها الا الله سبحانه ، ويجب علينا الايمان بها جميعا .

وقدمح الله سبحانه من آمن بها جميعا ، وجعل لهم الهداية والفلاح في قوله تعالى :  
 (( وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ، وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ، وَبِآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ، أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى

(١) فتح القدير ، الشوكاني (٤٧٠/٣) . (٢) سورة آل عمران : آية ١ - ٤ .  
 (٣) سورة النساء : آية ١٣٦ . (٤) فتح القدير : الشوكاني (٥٢٤/١) .

مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ )) (١)

قال الشوكاني في تفسيره: (( والمراد بما أنزل الى النبي صلى الله عليه وسلم القرآن، وما أنزل من قبله هو لكتب السابقة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما فسي الآية قال: أي يمدقونك بما جئت به من الله ، وما جاء به من قبلك من المرسلين، لا يفرقون بينهم ، ولا يجحدون ما جاء وهم به من ربهم )) (٢)

واتفقت الأمة على أن القرآن الكريم أعظم الكتب السماوية كلها ، وقد تضمن مسن العلوم ، والحكم ، والمعاني ، والقسمي ، والترغيب ، والترهيب ، وذكر أخبار من سبق ، وأخبار ما يأتي من البعث والنشور ، والجنة والنار ، ما لم يشتمل عليه كتاب غيره .

قال تعالى: (( وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ )) (٣)

قال الشوكاني: (( أي بيانا له ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه: (( مَا قَرَأْنَا فِيهِ مِنَ الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ )) (٤) أي ما تركنا في القرآن من شيء من أمرا الدين إلا ما تفصيلا أو إجمالا )) (٥)

وخمسة القرآن الكريم كثيرة ، وقد أشار إليها الشوكاني - رحمه الله - في تفسيره أذكر منها :

١ - لأنه آخر ما أنزله الله من الكتب السماوية ، وذلك لختم النبوة بنبوة صاحبه المنزّل عليه صلى الله عليه وسلم . قال تعالى: (( مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ )) (٦) . وإن ما يحمله من التشريع الإلهي عام لكل الناس في أي مكان كانوا وفي أي زمان وجدوا ، وذلك لعموم رسالة صاحبه المنزّل عليه صلى الله عليه وسلم . قال تعالى: (( تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا )) (٧) وقال: (( قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا )) (٨) بخلاف الكتب السابقة فانها كانت خاصة في المكان والزمان ، ولا عموم فيها . (٩)

- 
- (١) سورة البقرة : آية ٥٤ ، (٢) فتح القدير : الشوكاني (١/٣٦، ٣٧) ، وانظر تفسير الطبري (١/١٠٥) . (٣) سورة النحل : آية ٨١ . (٤) سورة الأنعام : آية ٢٨ ، (٥) فتح القدير : الشوكاني (٢/١١٤) وانظر أيضا (٣/١٨٧) . (٦) سورة الأحزاب : آية ٤٠ . (٧) سورة الفرقان : آية ١ . (٨) سورة الأعراف : آية ١٥٨ . (٩) انظر فتح القدير : الشوكاني (٢/٢٥٤) .

- ٢ - إنه مصدق لما قبله من كتب الله ، كالتوراة والانجيل والزبور ، وموافق له في الدعوة الى الله والى توحيدِه ونفي الشرك بجميع أقسامه ، وان خالفه في بعض الأحكام .  
 قال تعالى : (( وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَّارَكٌ مَّصَدِّقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ )) (١) .
- ٣ - إنه خارج عن قدرة غيره سبحانه وتعالى ، لما اشتمل عليه من الاعجاز الذي تتفادونه قوة المخلوقين . (٢) كما تقدم بيانه . (٤)
- ٤ - إنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها ، وذهاب الريب ، وكشف الغطاء عن الأمور الدالة على الله سبحانه ، كما أنه شفاء من الأمراض الظاهرة بالرقى والتعوذ ، ونحو ذلك .
- وأنه رحمة للمؤمنين لما فيه من العلوم النافعة المشتملة على ما فيه صلاح الدين والدنيا ، ولما في تلاوته وتدبره من الأجر العظيم الذي يكون سببا لرحمة الله سبحانه ومغفرته ورضوانه . (٥) قال تعالى : (( وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ )) (٦)
- ٥ - إنه نسخ لكل الكتب السماوية السابقة ، كما أن شريعة لا سلام نسخت كل الشرائع ، فلا شرعة ولا منهاج إلا ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . (٧)
- ٦ - إن الله سبحانه وتعالى تكفل بحفظه من أيدي التحريف والتبديل . قال تعالى : (( إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ )) (٨) أي عن كل ما لا يليق به من تحريف ، وتحريف ، وزيادة ، ونقص ، ونحو ذلك . (٩) في حين أنه سبحانه قد وكل حفظ الكتب السابقة الى أصحابها . قال تعالى : (( بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِن كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً )) (١٠) ولذلك فقد لحقها كثير من التحريف والتبديل ، بل الموجود منها اليوم يخالف تماما ما أنزل على موسى وعيسى عليهما السلام ، لأنها كتبت بواسطة بعض الأتباع ونسبت اليه . (١١) وسبب ذلك أن تلك الكتب أنزلت الى أمم معينة ولفترة محدودة ، فأدت غرضها ، وانتهت مهمتها ، أما القرآن العظيم فقد تكفل الله بحفظه ، لأنه الرسالة الخالدة الى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

(١) انظر فتح القدير ، الشوكاني (١٣٩/٢) ، وانظر أيضا ارشاد الشقائق له (ص ٨) .  
 (٢) سورة الأنعام : آية ٩٢ . (٣) انظر فتح القدير ، الشوكاني (٤٨٧/٢) .  
 (٤) انظر صفحة (٥٢٨ - ٥٣٠) . (٥) انظر المصدر السابق (٢٥٢/٣) .  
 (٦) سورة الاسراء : آية ٨٢ . (٧) انظر فتح القدير ، الشوكاني (٤٨/٢) .  
 (٨) سورة الحجر : آية ٩ . (٩) فتح القدير ، الشوكاني (١٢٢/٣) .  
 (١٠) سورة المائدة : آية ٤٤ . (١١) انظر فتح القدير ، الشوكاني (٥٤١/١) .

### المبحث العاشر: الايمان بوجود الجنّ والشياطين

إنّ الايمان بوجود الجنّ والشياطين جزء من عقيدة المؤمن، لما ثبت في ذلك في الكتاب والسنة وجماع الأمة، ولم ينكر ذلك إلا شريحة قليلة من بعض طوائف المسلمين ممن قلّ علمه وضعف عقله .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (( لم يخالف أحد من طوائف المسلمين في وجود الجنّ، ولا في أنّ الله أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم اليهم، وجمهور طوائف الكفار على اثبات الجنّ، أمّا أهل الكتاب من اليهود والنصارى فهم مقرّون بهم كما قرّار المسلمون، وإن وجد فيهم من ينكر ذلك، وكما يوجد في المسلمين من ينكر ذلك كما يوجد في طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك، وإن كان جمهور الطائفة وأئمتها مقرّين بذلك .

وهذا لأنّ وجود الجنّ تواترت بها لأنبياء تواترت معلوماً بالاضطرار، ومعلوم بالاضطرار أنّهم أحياء عقلاء فاعلّون بالإرادة، بل ما مورون منهيون، ليسوا صنفات وأعراضاً قائمة بالانسان أو غيره كما يزعمه بعض الملاحدة )) (١)

وقد اتنى الشوكاني - رحمه الله تعالى - بهذا الموضوع، وأفرده بالبحث في رسالة صغيرة (٢) وأورد فيها الأدلة الدالة على وجود الجنّ والشياطين، وردّ على المنكرين على وجودهما من بعض المعتزلة وأمثالهم .

قال رحمه الله في مقدّمته: (( واعلم أنّه لم يتقدّم الى انكار ذلك ( أي وجود الجنّ ) من المحابطة والتابعين وعلماء الاسلام أحد قط، وأما هي مقالة مروّية عن جماعة من الفلاسفة وجمهور الزنادقة، وهؤلاء لا نتكلّم معهم في هذا المقام، فإنّهم لا يتمكّنون بشيء من الحجج القرآنية والأحاديث النبوية، ولا يلتفتون الى شيء من ذلك، وقد فرغ منهم الشيطان وأخرجهم من زمرة الاسلام، ولكنّا نتكلّم ههنا مع بعض العاملين بذلك من المعتزلة، فقد نقل ذلك جماعة عن جمهورهم، ونقله آخرون عن البعض منهم، وهذه الطائفة من أهل الاسلام، ومن المتمسّكين بشرائعه، وإن خالفوا في بعض المسائل الأصولية

(١) مجموع فتاوى : ابن تيمية (١٠/١١) وانظر أيضاً (١٣، ٢٢) .

(٢) وهي ما زالت مخطوطة بمنوان: بحث في وجود الجنّ . وتوجد في ضمن مجموع (٥٩) مكتبة الجامع الكبير بمنعاء، من ورقة (٢٣١ - ٢٣٣) بخط الامام الشوكاني، بدون تاريخ .

خلافا يدفعه النصوص القرآنية ومتواتر السنة ، فلم يكن ذلك منهم كيدا للدين ، ولا دفعا في وجه شريعة المسلمين ، بل تمسكوا بشبهه أشبهت عليهم قالوا بها وقصروا عن العلم بغيرها مما يدفعها ويرفع لبسها ، ولكن الشأن في انكار من أنكر منهم وجود الجن ، فإنه لا يكون إلا أحد رجلين ؛ إما معاندلا يتقديبا لكتاب والسنة ، وهذا لا ينبغي الكلام معه ، وإما جاهلا جهلا منكرا لا يعرف معه كتاب الله سبحانه ، بل لا يعرف معه سورة الرحمن وسورة الجن ، بل لا يعرف ورود القرآن بالاستمارة من الشيطان . ومثل هذا وان كان معذورا مما هو فيه من الجهل ، لكنه غير معذور في التكلم بما ليس من شأنه ، وأجهل منه من حكى عنه هذه المقالة المردودة ودونها في كتب العلم ، ونصب له خلافا في هذه المسألة التي هي معلومة للنساء والمباني فضلا عن الرجال ، فضلا عن أهل العلم . وليس بأيدي هؤلاء إلا مجردا لا استبعادا والرجوع إلى تخيلات مختلفة وعلل معتلة مع قطع النظر عن هذه الشريعة المحمدية ، بل مع قطع النظر عن الشرائع المتقدمة على هذه الشريعة ، فإنها متفقة على وجودهم ، وكذلك أهلها متفقون على ذلك مقرون به كما قرأ المسلمون (١) ثم أورد - رحمه الله - أدلة من الكتاب والسنة وأخبار الثقات ، وهي كثيرة لا مجال هنا لسطها ، وما ذكر شيئا منها .

فمن الكتاب قوله تعالى في خلق الانس والجان : (( خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ، وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ )) (٢) ، وفي بيان العلة في خلقه لهما : (( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ )) (٣) .

وقوله تعالى في الاخبار عن استماع الجن لقراءة النبي صلى الله عليه وسلم ومسا دار بينهم من أحاديث : (( قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ سَمِعَ نَفْرَمِنَ الْجِنَّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا )) (٤)

وقوله تعالى في الاخبار عن إبليس أبي الجن والشياطين ، وفسقه عن أمره ، وفي النهي عن اتخاذه وذريته وأولياءه : (( وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنَّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ )) (٥)

(١) بحث في وجود الجن ، الشوكاني ( ورقة ١ ) ( مخطوط ) .

(٢) سورة الرحمن ، آية ١٤ ، ١٥ . (٣) سورة الذاريات ، آية ٥٦ .

(٤) سورة الجن ، آية ٢١ . (٥) سورة الكهف ، آية ٥٠ .

وقوله سبحانه في الاخبار بان شياطين الجن وشياطين الانس يوحى بعضهم الى بعض الباطل والكذب، لتفليل الناس، وغواهم بالفتن والشور: (( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّجْرِمًا شَيْئًا طِينًا اَلْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِي بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا )) (١) وغير ذلك من الآيات .

وفي الحديث من عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الاخبار عن القرين من الجن والذي وكل بكل انسان: (( ما منكم من أحد الا وقد وُكِّلَ به قرينه من الجن )) قالوا : وَايَاكَ ؟ يا رسول الله ، قال : وَايَايَ ، اَلَا اَنَّ اللّٰهَ اَعَانَنِي عَلَيْهِ فَاَسْلَمُ (٢) ، فلا يا مرني الا بخير .)) (٣)

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الاخبار عن دخول الشيطان مع الانسان بيته ، وتناول من طعامه وشرا به : (( اذا دخل الرجل بيته ، فذكر الله عند دخوله وعند طعامه ، قال الشيطان : لا مبيت لكم ولا عشاء ، واذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله ، قال الشيطان : أدركتم المبيت ، واذا لم يذكر الله عند طعامه ، قال : أدركتم المبيت والعشاء .)) (٤)

وفي حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الاخبار عن رؤيته للجن وعن غذائهم : (( أتاني داعي الجن ، فذهبتُ معه ، فقرأتُ عليهم القرآن )) قال ( أي الراوي وهو عبد الله بن مسعود ) : فانا نطلق بنا ، فأرانا آثامهم وآثار نيرانهم ، وسألوه الزاد ، فقال ( أي الرسول صلى الله عليه وسلم ) : (( لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم ، أو فرما يكون لحماً ، وكل بعرة علف لدوا بكم )) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( فلا تستنجوا بهما ، فإتھما طعاماً إخوانكم )) (٥)

(١) سورة الأنعام : آية ١١٢ .

(٢) بفتح الميم وفتحها ، وهما روايتان مشهورتان ، فمن رفع قال : معناه : أسلم أنا من شره وفتنته . ومن فتح قال : إن القرين أسلم ، من الاسلام ، وصار مؤمناً لا يا مرني .

الآ بخير . ( شرح النووي لمسلم ١٥٢/١٢ ) .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، باب تحريش الشيطان الخ (٤/٢١٦٢ برقم ٢٨١٤) .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الأثرية ، باب آداب الطعام والشراب وأحكامهما . (٢/١٥٩٨ برقم ٢٠١٨) .

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة ، باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجس . (١/٢٢٢ برقم ٤٥٠) .

وغير هذا من الأحاديث الواردة في اثبات وجود الجن والشياطين وفي تفصيل أحوالهم (١). قال الشوكاني بعد سوق الأحاديث: (( وبعد هذا كله فكثير من عباده لله قد اجتمع بالجن، وسمع كلامهم، وسألوه وسألهم، وهذا موجود في كل عصر من العصور، قد تثبتنا من وقع له ذلك من الثقات، فثبت لنا بذلك التواتر المعنوي، بل راقم هذه الأحرف (٢) ففر الله له قد سمع كلامهم فيمرّة، وطال بينه وبينهم الخطاب، وبعضهم أخذ بيدي وقبّلها، وكانت كفّه أكبر ما يكون من أيدي الناس )) (٣)

هذا ما بيّنه الشوكاني - رحمه الله - من الأدلة المثبتة لوجود الجن والشياطين . وقد ذهب - رحمه الله - مذهب القائلين بأن جميع الجن ولدا بليس كما أن جميع الانس هم ولد آدم، وأن الشياطين هم مردة الانس والجن (٤). وهذا مذهب الجمهور الذي رجّحه شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله - اذ قال: (( والشياطين هم مردة الانس والجن، وجميع الجن ولدا بليس )) (٥)

والجن أجناس مختلفة، منهم المؤمن، والكافر، والبرّ، والفاجر، قال تعالى اخبارا عنهم: (( وَأَن تَأْتِيَنَا الْمَآلِحُونَ وَمِنَّا دُونُ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِيدَدَا )) (٦) أي جماعات متفرقة وأصنافا مختلفة (٧).

وهل أرسل الله اليهم رسلا منهم ؟

اختلف العلماء في هذا على قولين: قيل: فيهم رسل، لقوله تعالى: (( يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ )) (٨)، وقيل: الرسل من الانس، والجن فيهم النذير. وهذا قول الجمهور من العلماء سلفا وخلفا، وهو الراجح (٩).

ورجّح الشوكاني - رحمه الله تعالى - هذا القول في تفسيره، قال :

- (١) وقد ورد لشوكاني أكثر من عشرين حديثا في هذا المدد ( انظر بحث في وجود الجن ( ورقة ١ - ٣ ) ( مخطوط ) .
- (٢) هو الشوكاني نفسه . (٣) الممدد السابق ( ورقة ٢ ) .
- (٤) انظر الممدد السابق ( ورقة ١ )، وانظرا أيضا فتح القدير (٢٠٣/٥) .
- (٥) مجموع فتاوى ابن تيمية (٧/١٥) وانظرا أيضا (٢٣٥/٤) .
- (٦) سورة الجن : آية ١١ . (٧) فتح القدير : الشوكاني (٣٠٦/٥) .
- (٨) سورة الانعام : آية ١٣٠ . (٩) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (٢٢٤/٤)، و١١/٣٠٧، وآكام المرجان في غرائب الأخبار وأحكام الجن للقاظمي بدر الدين الشبلي (ص ٣٤، ٣٥) تعليق عبد الله محمدا لمديق، وشرح العقيدة للطحاوية لابن أبي العز الحنفي (ص ١٧٧)، ولوامع أنوار البهية للسفاريني (٢٢٣/٢) .



(( الحقُّ أنه لم يرسل الله إليهم ( أي الجن ) رسلاً منهم ، بل الرسل جميعاً من  
الانس ، وان أشعر قوله : ( ألم يأتكم رسل منكم ) بخلاف هذا ، فهو مدفوع الظاهراً بآيات  
كثيرة في الكتاب العزيز دالة على أنّ الله سبحانه لم يرسل الرسل إلا من بني آدم )) (١)

وبين هذا في موضع آخر قال : (( وظاهراً لآيات القرآنية أنّ الرسل من الانس فقط ،  
كما في قوله تعالى : (( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى )) ، وقال :  
(( وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنْهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَمْشُوا فِي الْأَسْوَاقِ )) ، وقال  
سبحانه في إبراهيم الخليل ( عليهم السلام ) : (( وَجَعَلْنَا فِي نُزُلِهِ النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ )) (٢)

فكل نبي بعثه الله بعد إبراهيم فهو من نريته ، وأما قوله تعالى في سورة الأنعام :  
(( يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ )) فقول المراد من مجموع الجنين ، وصدق على  
أحدهما وهم الانس ، كقوله : (( يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ )) (٣) أي من أحدهما )) (٤)

واختلفوا أيضاً في دخول مؤمني الجن الجنة كما يدخل عصاةهم النار ، لقوله تعالى  
في سورة تبارك : (( وَجَعَلْنَا هَارُوجًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ )) ، وقوله تعالى  
حكاية عن الجن : (( وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا )) ، وغير ذلك من الآيات . فقال  
الحسن (٩) : يدخلون الجنة . وقال مجاهد (١٠) : لا يدخلونها وان صرفوا عن النار . وذهب  
طائفة منهم أبو حنيفة - فيما نقل عنه - إلى أنّ المطيعين منهم يمرون تراباً كالبهائم ،  
ويكون نوابهم النجاة من النار . (١١)

ورجح الشوكاني القول الأول ، قال : (( والأول أولى لقوله تعالى في سورة الرحمن :  
(( لَمْ يَطْمِئِنُّوْا إِنْسِ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانِّ )) (١٢) ففي هذه الآية ، بل في كثير من آيات هذه  
السورة دليل أنّ الجن يدخلون الجنة إذا آمنوا بالله سبحانه ، وعملوا بفرائضه ، وانتهوا

- 
- (١) فتح القدير : الشوكاني (٣٠٣/٥) . (٢) سورة يوسف : آية ١٠٩ .  
(٣) سورة الفرقان : آية ٢٠ . (٤) سورة العنكبوت : آية ٢٧ .  
(٥) سورة الرحمن : آية ٢٢ . (٦) فتح القدير : الشوكاني (٢٦/٥) .  
(٧) سورة الملك : آية ٥ . (٨) سورة الجن : آية ١٥ .  
(٩) هو الحسن البصري وقد تقدمت ترجمته في صفحة (٢٣) .

- (١٠) هو مجاهد بن جبر أبو العجاج لمكي ، تابعي ، شيخاً للقراء والمفسرين ، أخذنا للتفسير عن ابن عباس  
قال ابن سعد : مجاهد ثقة فقيه ما لم كثيرا الحديث توفي (١٠٢هـ) وقيل غير ذلك . ( انظر حلية  
الأولياء للأصفهاني ٢٧٩/٣ ، وسيراً علام النبلاء للذهبي ٤/٤٤٩ ، والبداية والنهاية لابن كثير  
(١١) انظر مجموع فتاوى : ابن تيمية (٤/٢٣٣ ، ٢٣٤) ، وفتح القدير : الشوكاني (٣٠٣/٥) (٢٣٢/١)  
(١٢) سورة الرحمن : آية ٧٤ .

عن مناهيه . (١)

ومما يستدل به أيضا قوله تعالى - حكاية عن الجن - : (( يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ  
وَأْمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ )) (٢) انقال :

(( وفي هذه الآية دليل على أن حكم الجن حكم الانس في الثواب والعقاب والتعبد  
بالأوامر والنواهي . . . وقد قال الله تعالى في مخاطبة الجن والانس : (( وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ  
رَبِّهِ جَنَّاتٍ ، فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ )) (٣) فامتتن سبحانه على الثقلين بأن جعل جزاء  
محسنهم الجنة ، ولا ينافي هذا الا قمتما رهنا على ذكر اجازتهم من عذاب أليم . ومما  
يؤيد هذا أن الله سبحانه قد جازى كافرهم بالنار ، وهو مقام عدل ، فكيف لا يجسازي  
محسنهم بالجنة ، وهو مقام فضل . ومما يؤيد هذا أيضا ما في القرآن الكريم في غير موضع  
أن جزاء المؤمنين الجنة ، وجزاء من عمل المالحات الجنة ، وجزاء من قال لا اله الا الله  
الجنة ، وغير ذلك مما هو كثير في الكتاب والسنة . )) (٤)

قلت : وهذا الذي رجعه لشوكاني هو قول جمهور العلماء (٥) وهو الراجح في هذه

المسألة ، لما أيده من الأدلة . والله أعلم .

كما اختلفوا أيضا في رؤية الجن ، فذهب بعض الناس الى أنه لا يراهم أحد في الدنيا ،

ويستدلون بقوله تعالى : (( إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ )) (٦) .

وقد مثل شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عن المراد من هذه الآية فقال :

(( الحمد لله ، الذي في القرآن أنهم يرون الانس من حيث لا يراهم الانس ، وهذا

حق يقتضي أنهم يرون الانس في حال لا يراهم الانس فيها ، وليس فيه أنهم لا يراهم أحد

من الانس بحال ، بل قد يراهم المالحون وغير المالحين أيضا ، لكن لا يرونهم في كل

حال . )) (٧)

- 
- (١) انظر فتح القدير ، الشوكاني (١٤١/٥ وأيضاً ٣٠٢) . (٢) سورة الاحقاف : آية ٣١ .  
(٣) سورة الرحمن : آية ٤٦ ، ٤٧ . (٤) فتح القدير : الشوكاني (٢٦/٥) .  
(٥) انظر مجموع فتاوى لابن تيمية (٢٩١/١٩) ، وأيضاً (٢٣٤ ، ٢٣٣/٤) ، و (٣٠٧ ، ٣٠٦/١١) قال رحمه  
الله : وهذا القول مأثور من مالك ، والشافعي ، وأحمد ، وأبي يوسف ، ومحمد ، وانظر : طريق  
الهجرتين وباب السعادتين لابن القيم (ص ٧٢٣) تحقيق/ عبد الله ابراهيم الأثماري  
وآكام المرجان للقاضي بدر الدين الشبلي (ص ٥٧) ، وشرح كتاب الفقه الأكبر للملا علي  
القاري (ص ١١١) .  
(٦) سورة الأعراف : آية ٢٧ . (٧) مجموع فتاوى : ابن تيمية (٧/١٥) .

وقرّر - رحمه الله - أنّ من الناس من رأى من رأى، وثبت ذلك عنده بالخبر واليقين، ومن الناس من كلّمهم وكلّموه، ومن الناس من يأمرهم وينهاهم، ويتمرّف فيهم، وهذا يكون للمالحين وغير المالحين (١)

قلت، وهذا حقّ، وقد تواترت أخبار الثقات في رؤيتهم للجنّ ومخاطبتهم لهم، وهي معروفة في كلّ عصر، ولا حاجة هنا إلى ذكرها (٢)

وقد وافق الشوكاني - رحمه الله تعالى - شيخ الإسلام ابن تيمية فيما ذهب إليه، فقال في تفسيره الآية السابقة: ((وقد استدلّ جماعة من أهل العلم بهذه الآية على أنّ رؤية الشياطين غير ممكنة، وليس في الآية ما يدلّ على ذلك، وغاية ما فيها أنّه يرانا من حيث لا نراه، وليس فيها أنّنا لا نراه أبداً، فإنّ انتفاء الرؤية ممّا له في وقت رؤيته لنا لا يستلزم انتفاءها مطلقاً (٣))

وقرّر الشوكاني - رحمه الله - أنّ الجنّ كالشياطين يتشكّلون بأشكال مختلفة، فيتشكّلون بأشكال الانسان والحيوان، وهذا معادّل عليه دليل السمع والمشااهدة، فمن ذلك تشكّل جنّ المدينة في صورة حيّة، كما في صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري (٤) وتشكّل شيطان في صورة انسان في قصّة أبي هريرة عندما كان يحرس الصدقة،

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٣٢/٤)

(٢) انظر هذه الأحبار على سبيل المثال في كتاب آكام المرجان للقاضي بدر الدين الشبلي (ص ١٨٧، ٢١٧، ٢٢٥)

(٣) فتح القدير: الشوكاني (١٩٧/٢)

(٤) ومضمون الحديث: أنّ أبا سعيد الخدري قال: كان فتى متّ حديث عهد بعمرى، فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق، فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبى النهار، فيرجع إلى أهله، فاستأذنه يوماً، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: خذ عليك سلاحك، فأتى أخشى عليك قريظة، فأخذ الرجل سلاحه، ثم رجع، فاذا امرأة بين البابين قائمة، فأهوى إليها بالرمح ليضعها به وأصابته فيرة، فقالت له: اكف عليك رمحك، وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني؟ فدخل فاذا بحية عظيمة منطوية على الفراش، فأهوى إليها بالرمح، فانظمتها به، ثم خرج فركزه في الدار، فاضطربت عليه، فما يدري أيّهما كان أسرع موتاً، الحية أم الفتى؟ قال: فجننا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له، فقال: استغفروا لما حكمت ثم قال: إنّ بالمدينة جنّاً قد أسلموا، فاذا رأيتم منهم شيئاً فآذنه ثلاثاً، فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان. (أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب قتل الحيات وفيرها (١٧٥٦/٤ برقم ٢٢٣٦)، ومالك في سي الموطأ، كتاب الاستئذان، باب ما جاء في قتل الحيات (١٧٧، ١٧٦/٢ برقم ٢٢))

كما في صحيح البخاري<sup>(١)</sup>، وغير ذلك<sup>(٢)</sup> . والله أعلم .

(١) وخلاصة القصة : أنّ أبا هريرة جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم على حراسة تمر المدقة ( الزكاة ) فكان الجان يأتيه في صورة نمان ، ويأخذ من تمر الزكاة ، فقبضه ، وأراد أن يوقع به ، فاعتذرا للعين فتركه ، ثم أتى للمرة الثالثة ، ومندهما هزم أبو هريرة على أن يذهب به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبرأ أن الشيطان اعتذر كذلك بأن له ميلا ، وأنه مضطرّ ، وطلب من أبي هريرة أن يعفوه عنه ، على أن يعلمه آية من كتاب الله تعالى ، من قرأها فإن الشيطان لا يقربه ، وهذه الآية هي الآية الكرسي ، فعفا عنه وتركه ، ولما لاقى أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بإدراكه النبي صلى الله عليه وسلم قائلًا : ما فعل أسيرك البارحة ؟ فقال له أبو هريرة : كان من أمره كذا وكذا . . . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أما أنتـه قدمدك وهو كذوب . ( أخرجه البخاري في كتاب الوكالة ، باب انا وكل رجلا الخ ( الفتح ٥٦٨/٤ برقم ٢٣١١ ) وأخرجه أيضا برقم ٣٢٢٥ ، ٥٠١٠ ) .

(٢) انظر : بحث في وجود الجن : الشوكاني ( ورقة ٣ ) ( مخطوط ) .

## الفصل الثاني في الإيمان بالمعاد واليوم الآخر

ويشتمل على المباحث الآتية :

- المبحث الأول : معنى الإيمان بالمعاد وأدلته  
المبحث الثاني : بيان اتفاق الشرائع على إثبات المعاد  
المبحث الثالث : تقرير الشوكاني لمذهب السلف في المعاد وردّه  
على المنكرين  
المبحث الرابع : الإيمان بأشراط الساعة  
المبحث الخامس : الإيمان بعذاب القبر ونعيمه وفتنته  
المبحث السادس : مُسْتَقْرَّ الأرواح  
المبحث السابع : الإيمان بالنفخ في الصور  
المبحث الثامن : الإيمان بالحشر والموازين والصرّاط  
المبحث التاسع : الشفاعة  
المبحث العاشر : الجنة ونعيمها  
المبحث الحادي عشر : رؤية الله في الجنة  
المبحث الثاني عشر : النار وعذابها  
المبحث الثالث عشر : الجنة والنار باقينا لاتفنيان

## ( ( الفصل الثاني ) )

في الايمان بالمعاد أو اليوم الآخر

المبحث الأول : معنى الايمان بالمعاد وأدلتته

## تعريف المعاد

المعاد في اللغة : مصدرًا وظرف من عاد يعود عودًا وعودة ومعادة : أي رجوع .

جاء في اللسان : والمعاد : المصير والمرجع ، والآخرة : معاد الخلق . قال ابن سيدة : والمعاد : الآخرة والحج ، وقوله تعالى : (( إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْ مَعَادٍ ))<sup>(١)</sup> يعني مكة عدة للنبي صلى الله عليه وسلم أن يفتحها له . . . . . ويقال : اذكرا المعاد : أي اذكروا مبعثك في الآخرة .<sup>(٢)</sup>

وفي الشرع - كما قال صاحب شرح المقاصد<sup>(٣)</sup> : (( هو الرجوع الى الوجود بعد الفناء ، أو رجوع أجزاء البدن الى الاجتماع بعد التفريق ، والى الحياة بعد الموت ، والأرواح الى الأبدان بعد المفارقة ))<sup>(٤)</sup>

وعلى هذا يقال ليوم القيامة يوم المعاد ، لأن الناس يعودون فيه أحياء .<sup>(٥)</sup>  
قال تعالى : (( قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتُمْ تُؤْفَكُونَ ))<sup>(٦)</sup> ، وقال : (( كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ))<sup>(٧)</sup> (( أي كما أنشأكم في ابتداء الخلق يعيدكم ))<sup>(٨)</sup>

وفي الحديث من دعاه النبي صلى الله عليه وسلم . . . . . وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي ))<sup>(٩)</sup> أي ما يعود اليه يوم القيامة .<sup>(١٠)</sup>

وهناك كلمتان مرادفتان له ، هما البعث والنشور .

- (١) سورة القصص : آية ٨٥ . (٢) انظر لسان العرب لابن منظور (٣/٣١٧) مادة : عود ، وانظر تهذيب اللغة للأزهري (٣/١٢٨) مادة : عاد .
- (٣) هو مسعود بن عمر بن عبد الله لتفتا زاني ، سعدا لدين : من أئمة العربية والبيان والمنطق والكلام ، له كتب كثيرة منها : تهذيب المنطق ، ومقام هذا لظا لبين ، وشرحه في الكلام ، وشرح العقائد النحفية . توفي ( ٧٩٣ هـ ) انظر ترجمته في : مفتاح السعادة : طاب ثوبه زيادة / ١٩٠ ، ١٩١ ، وشذرات الذهب : ابن المعاد الحنبلي ٦/٣١٩-٣٢١ والبدر الطالع : الشوكاني ٢/٣٠٣ - ٣٠٥ والأعلام : الزركلي ٧/٢١٩) .
- (٤) شرح المقاصد لتفتا زاني (٥/٨٢) تحقيق د : عبد الرحمن حميرة .
- (٥) انظر فتح القدير : الشوكاني (٤/١٨٨) . (٦) سورة يونس : آية ٣٤ .
- (٧) سورة الأعراف : آية ٢٩ . (٨) فتح القدير : الشوكاني (٢/١٩٩) .
- (٩) أخرجه مسلم في كتاب الذكر باب التعمد من شئ ما عمل ومن شئ ما لم يعمل (٤/٢٠٨٧) برقم (٢٧٢٠) .
- (١٠) انظر النهاية لابن الأثير (٣/٣١٦) مادة : هود .

قال تعالى في البعث: (( وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مِنْ فِي الْقُبُورِ )) (١) أي يعيدهم بعدما ما روا  
في قبورهم رمما، ويوجد هم بعدا لعدم. (٢)

وقال في النشور: (( فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ )) (٣) أي كذلك  
يحیی الله العباد بعد موتهم كما أحيا الأرض بعد موتها . والنشور: البعث : أي الاحياء  
بعد الموت، يقال: أنشرا لله الموتى فنشروا. (٤)

فالمراد بهذه الكلمات الثلاث : إحياء الله تعالى الأبدان بعد موتها وفنائها للجزاء  
والعقاب .

ويطلق لفظ المعاد ويراد به اليوم الآخر بما فيه من تغايله ، وهو المراد هنا في هذا  
البعث . والمراد باليوم الآخر فناء هذه العوالم كلها ، وانتهاء هذه الحياة بكاملها ،  
واقبال الحياة الآخرة وابتدائها ، وسمي ذلك اليوم باليوم الآخر لأنه اليوم الذي لا يوم  
بعده ، وله أسماء أخرى كثيرة لا يتسع المقام هنا لذكرها . (٥)

#### معنى الايمان بالمعاد

إن معنى الايمان بالمعاد هو معنى الايمان باليوم الآخر، وهو التصديق الجازم  
بكل ما أخبر به الله عز وجل في كتابه وأخبر به رسوله صلى الله عليه وسلم في سنته مما يكون  
بعد الموت من عذاب القبر ونعيمه ، وما يكون من النسخ في الصور، وخروج الخلق من  
القبور، وما يكون يوم القيامة من الأهوال والأفزع، وتفاصيل الحشرون وشرا المحف، ووضع  
الموازين، والصراط، والحوض، والشفاة لمن أذن الله له، والجنة ونعيمها ، والنار  
وعذابها ، وما يكون قبل ذلك كله من علامات وأشراط، وغير ذلك من الأمور التي ورد  
ذكرها في القرآن الكريم والمصحح من سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم ، كل ذلك داخل  
في الايمان باليوم الآخر .

- (١) سورة الحج : آية ٧ . (٢) تفسير ابن كثير (٢١٨/٣) .  
(٣) سورة قاطر : آية ٦ . (٤) انظر فتح القدير : الشوكاني (٣٤١/٤، وأيضاً ٦١/٤) .  
(٥) وقد عتني جمع من أهل العلم بذكر هذه الأسماء، منهم : الغزالي (ت ٥٥٠٥هـ) في كتابه  
الاحياء (٥١٦/٤، ٥١٧، ط/ دار المعرفة، والقرطبي (ت ٦٧١هـ) في كتابه التذكرة في  
أحوال الموتى وأموال الآخرة (ص ٢٣٣) ط/ السلفية، والحافظ ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) في  
كتابها لنهاية / الفتن والملامح (١/ ٢٥٥، ٢٥٦) تحقيق / طه زيني، ومن المعاصرين  
سيد سابق في كتابها العقائد الإسلامية (ص ٢٦١ - ٢٦٤) .

## أدلته

الإيمان باليوم الآخر ركن من أركان الإيمان العتّة، وعقيدة من عقائد الإسلام الأساسية، وأصل عظيم من أصول الإيمان، إذ لا يمتح إيمان أحد إلا بالإيمان به .  
وقد دل على وجوب الإيمان به كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، كما يدل عليه العقل والفطرة السليمة .

فمن الآيات الدالة على وجوب الإيمان باليوم الآخر قوله تعالى: (( لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ )) (١) ، وقوله سبحانه: (( مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ )) (٢) وقوله: (( ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ )) (٣) ، وقوله: (( قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ )) (٤) .

وأما هذه الآيات كثيرة جدًا، حيث قرن سبحانه الإيمان باليوم الآخر بالإيمان به عز وجل، وهذا يدل على أهمية الإيمان باليوم الآخر، وأنه من الأسس الهامة التي يقوم عليها بناء العقيدة الإسلامية بعد الإيمان بالله تعالى .

وقد أكثر الله سبحانه من ذكر اليوم الآخر في القرآن الكريم ، بحيث لا يكاد يمر لقارئ على صحيفة من صحائفه إلا ويجد فيها حديثًا عن اليوم الآخر وما فيه من ثواب وعقاب، والرد على شبه المنكرين له في كثير من المواضع، كما يجد تفصيل أحوال ذلك اليوم وحوادثه تفصيلًا كثيرًا قلما يجده في أمور الغيب الأخرى بعد توحيدنا لله عز وجل .

ومن الأحاديث الدالة على وجوب الإيمان باليوم الآخر قوله صلى الله عليه وسلم : (( الإيمان أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خبيره وشره )) (٥) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : (( لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع : يشهد أن لا إله إلا الله ، وأتى رسول الله ، بمعني بالحق ، ويؤمن بالموت ، ويؤمن بالبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقدر )) (٦)

(١) سورة البقرة : آية ١٧٧ .  
(٢) سورة الطلاق : آية ٢ .  
(٣) سورة البقرة : آية ٦٢ .  
(٤) سورة التوبة : آية ٢٩ .  
(٥) تقدّم تخريجه في صفحة (١٣٣) .  
(٦) أخرجه الترمذي في كتاب القدر ، باب ما جاء في الإيمان بالقدر خبيره وشره (٤/٣٩٣ برقم ٢١٤٥) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب ما جاء في القدر (١/٣٢١ برقم ٨١) ، والحاكم في المستدرک (١/٣٢١) وقال : هذا حديث صحيح . ووافقه الذهبي . وصححه الألباني في السنة لابن أبي عامر (١/٥٩ برقم ١٢٠) ، وفي مشكاة المصابيح (١/٣٧ برقم ١٠٤) .



فهذه الآيات والأحاديث تدلّ على وجوب الإيمان باليوم الآخر وتبيين أهميته .  
 وأما الفطرة اللطيفة فهي تدلّ عليه وتهدي إليه ، ولا محة لما يزعمه الضالون ممن  
 أنّ العقول تنفي وقوعه ، فإنّ العقول لا تمنع وقوعه ، بل تدعو إلى الإيمان به ، فقد ثبت  
 بالبراهين العقلية والماضية معاً أنّ الكون حادث ، وما كان حادثاً فالغناء من صفاته اللازمة  
 له التي لا تنفك عنه بحال ، وطروء الغناء على الحوادث في الكون ماثله في هذه الحياة  
 لا يحتاج إلى دليل ، وبناء على هذا فإنّ أبدية الكون وما فيه أمر مستحيل ، وإنّ فناءه أمر  
 ممكن لا يوجب اثباته أي تناقض عقليّ ، وكذلك بعث الخلائق فيه أحياء للجزاء والعقاب  
 أمر ممكن وجائز لا يوجب اثباته تناقضاً عقلياً . (١)

وقد سلكت القرآن الكريم في إثبات المعاد والحياة الثانية مسالك عقلية في غاية  
 الوضوح ، منها : قوله تعالى : (( أَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى  
 اللَّهِ يَسِيرٌ )) (٢) والمعنى - كما قال الشوكاني رحمه الله - : (( أَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يَخْلُقُهُم لِلَّهِ  
 ابْتِدَاءً نَظْفَةً ، ثُمَّ عِلْقَةً ، ثُمَّ مَضْفَةً ، ثُمَّ يَنْفِخُ فِيهَا الرُّوحَ ، ثُمَّ يُخْرِجُ إِلَى الدُّنْيَا ، ثُمَّ يَتَوَقَّاهُ بَعْدَ ذَلِكَ ،  
 وَكَذَلِكَ مَسَائِرُ الْحَيَوَانَاتِ وَمَسَائِرُ النَّبَاتِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ قُدْرَةَ اللَّهِ سَبَّحَانَهُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ  
 وَالْإِجَادَةِ فَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى الْعَادَةِ )) (٣)

ومثله قوله تعالى : (( وَهُوَ الَّذِي يُبْدِئُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ )) (٤) ، وقوله : (( أَوَلَمْ  
 يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ )) (٥) أي من هو قادر على  
 خلق هذا فهو على إعادة ما هو أدون منه أقدر ، وقد علموا بدليل العقل أنّ من قدر على خلق  
 السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثالهم ، لأنهم ليسوا بأشدّ خلقاً منهم ، كما قال : (( أَأَنْتُمْ  
 أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بِنَاهَا )) (٦) .

وأمثال هذه الآيات كثيرة .

ومن تلك المسالك العقلية في القرآن الكريم قوله تعالى : (( وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَسْرَى  
 الْأَرْضَ خَائِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ هُمْرَّتْ وَرَبَّتْ ، إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلِيمٌ  
 بِذُنُوبِكُمْ )) (٧)

(١) انظر بحثاً قيماً في هذا الصدد في كتاب : الإسلام يتحدّى لوحيدا لدين خان (ص ٧٩ - ١٠٦)

تعريب / ظفرا لاسلام خان .

(٢) سورة العنكبوت : آية ١٩ . (٣) فتح القدير : الشوكاني (٤/١١٧) .  
 (٤) سورة الروم : آية ٢٧ . (٥) سورة الاسراء : آية ٩٩ .  
 (٦) سورة النازعات : آية ٢٧ . وانظر فتح القدير (٣/٢٦١ ، وأيضا ٤/٢٨٤) .

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)) (١)، وقوله: (( وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا نَفَا لَا سَقْنَا لَهُ لِيَلْدَمِيَّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لِمَعْلَمٍ تُذَكَّرُونَ )) (٢)

وبهذا يتضح أن أدلة القرآن الكريم عقلية وهي شرعية ، فقد جعل الله سبحانه في الآيتين احياء الأَرْض بعد موتها نظيرا حياة الأموات ، واخراج النباتات منها نظيرا خراجهم من القبور ، وجعل ذلك آية ودليلا على اثبات البعث ، وعلى كمال قدرته سبحانه وتعالى على كل شيء .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - في معنى الآية الثانية : ( كذلك نخرج الموتى )؛ أي مثل ذلك الاخراج وهو اخراج الثمرات نخرج الموتى من القبور يوم حشرهم . ( لعلكم تذكرون ) أي تتذكرون فتعلمون بعظيم قدرة الله وبديع صنعته ، وأنه قادر على بعثكم كما قدر على اخراج الثمرات التي تناهدونها . (٣)

والذين ينكرون البعث لم يتذكروا ولم يستعملوا عقولهم في التفكر والتدبر في قدرة الله ، والآلما يمدرمنهم الانكار .

#### المبحث الثاني: بيان اتفاق الشرائع على اثبات المعاد

إن الإيمان باليوم الآخر والجنة والنار من أصول الإيمان التي يشترك فيها الأنبياء جميعا ، وقد أخبرنا الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز في آيات عديدة أن الأنبياء جميعا عرفوا أممهم باليوم الآخر ، وبثروهم بالجنة ، وأنذروهم بالنار ، وكفروا كل من ينكره أو يشك فيه .

فمن تلك الآيات قوله تعالى: (( وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ )) (٤)

فالكلفأ رجميعا عندما يُسئلون عند ورودهم النار فيقرؤن ويعترفون بأن رسلهم أتتهم وأنذرتهم بما سيلقونه في ذلك اليوم العظيم ، ولكنهم كفروا وكذبوا . والآيات في هذا المعنى كثيرة .

(١) سورة فعملت : آية ٣٩ . (٢) سورة الأعراف : آية ٥٧ . (٣) فتح القدير : الشوكاني (٢/٢١٤) . (٤) سورة الزمر : آية ٧١ .

وقد بيّن الشوكاني - رحمه الله تعالى - هذا الموضوع في مؤلف مستقل<sup>(١)</sup> وذكر ما في الكتب السابقة من النصوص التي تتعرض لليوم الآخر، على الرغم من وجود التحريف في تلك الكتب .

ففي التوراة - كما ذكره الشوكاني - في أولها عند الكلام على ابتداء الخليقة التمريح باسم الجنة، ولفظه: (( فغرس الله جنانا في عدن شرقياً، وبقا، ثم آدم الذي خلق وأنبت الله، ثم كل شجرة حمن منظرها، وطيب ماكلها، وشجرة حياة في وسط الجنان، وشجرة معرفة الخير والشر، وكان نهر يخرج من عدن، ليسقي الجنان ومن ثم يتفرق، ويميرا أربعة رؤوس، اسم أحدها النيل وهو المحيط بجميع بلدزويلة، الذي ثمّ الذهب، وذهب ذلك البلد جيد، ثم اللؤلؤ، وحجارة البنور. واسم النهر الثاني جيعون، وهو المحيط بجميع بلد الحيشة. واسم النهر الثالث الدجلة، وهو الماشر في شرقي الموصل. والنهر الرابع هو الفرات )) انتهى.<sup>(٢)</sup>

وكما وقع التمريح في التوراة بالجنة فقد وقع التمريح فيها باسم النار، ولفظها في التوراة: (( شول واشي )) قال علماء اليهود: ومعنى اللفظين: ( جهنم ) . وفي الفصل الثاني عشر من السفر الثالث من التوراة ما لفظه: (( واحفظوا رسومي وأحكامي فإنّ جزء من عمل بها أن يحيا الحياة الدائمة ))<sup>(٣)</sup> انتهى . ولا حياة دائمة في الدنيا، بل في الآخرة . وفي التوراة من النصوص على هذا المعنى كثير .<sup>(٤)</sup>

قلت : وقد طرأ على التوراة تحريف كثير كما بيّنا، وذهب كثير من هذه النصوص التي تتعرض لليوم الآخر، ولذلك فإنّ معظم اليهود لا يؤمنون به، ولا يعنون به ما تعنيسه الأديان السماوية لأخرى من وجود دار للحساب والجزاء على ما قدّم الانسان في حياته الأولى، إنما كانوا يعنون به شيئاً آخر، وهو مردنيوي لا غير .<sup>(٥)</sup>

والشوكاني - رحمه الله تعالى - نقل هذه النصوص وأمثالها من النسخة الموجودة في

(١) بعنوان: المقالة الفاخرة في بيان اتفاق الشرائع على اثبات الدار الآخرة، وهو مخطوط. ويوجد في مكتبة الجامع الكبير بمصر، بتاريخ ١٢ ربيع الآخر ١٢٢٤هـ بخط الشوكاني، ولم أتمكن من الاستفادة منه، وقد ذكر - رحمه الله - مضمون الكتاب في الفصل الثاني من كتابه: ارشاد الشقات الى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوة، وهو مطبوع .

(٢) ارشاد الشقات : الشوكاني (ص ١٠، ١١) والنص في العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح الثاني، من فقرة (٨ - ١٤) مع وجود اختلاف في بعض الألفاظ .

(٣) لم أجد هذا النص في العهد القديم في الموضوع المذكور، ولعله سقط في عملية التحريف .

(٤) ارشاد الشقات : الشوكاني (ص ١١)

(٥) انظر: الفصل لابن حزم (٣٠٩/١) ط/ دار الجيل، واليهودية للدكتور أحمد شلبي (ص ١٧٣ ، ٢٠٤-٢٠٥)، والديانات والعقائد لعبد الغفور عطار (٢/٢٣٧-٢٤٧)، ومقارنة لأديان للدكتور

عصره ، والتي لم يعتمها التحريف كما عتمها الآن .

وقد ذكر - رحمه الله تعالى - ما في أسفار الأنبياء الأخرى في التوراة من بعض

النصوص التي تمّرح بالبعث والنشور، قال :

(( وفي الفصل السادس والعشرين من كتاب النبي أشعيا ما لفظه : (( يقوم المسوات

ويستيقظ الذين في القبور)) انتهى. (١) ، وقال أيضا في كتابه المذكور في حقيقة تلسدذ

أهل الجنة : (( لا عين تقدر تراه إلا علم الله تعالى )) انتهى. (٢) ، وفي الفصل الثاني عشر

من كتاب دانيال ما لفظه : (( وكثير من الها جعين في تراب الأرض يستيقظون : هؤلاء حياة

أبدية ، وهؤلاء لتعير وخزي أبدي )) انتهى. (٣)

وفي زبور النبي دا ودعليه السلام في المزمور السادس منه ما لفظه : (( وأنت يا ربّ نجّ

نفسي، وخلصني من أجل رحمتك، لأنه ليس في الموتى من ينكرك، ولا في الجحيم من يعترف

لك )) انتهى. (٤) ، وفي المزمور الرابع والخمسين ما لفظه : (( ليأتي الموت عليهم ، ولينحدروا

الى الجحيم أحياء ، لأن الشرور في مساكنهم وفي وسطهم )) انتهى. (٥)

فهذه النصوص وأمثالها تدلّ على وجود عقيدة البعث والنشور في هذه الكتب على الرغم

من وجود تحريف كثير فيها .

(٦)

أما في الأناجيل النمرانية فقد ذكرنا لشوكاني عدة نصوص تدلّ على عقيدة المعاد ، منها :

ما في الفصل الخامس من الانجيل الذي جمعه متى ما لفظه : (( ومن قال لأخيه يا أحمق

فقد وجبت عليه نار جهنم )) انتهى (٧) ، وفي الفصل الخامس والعشرين منه ما لفظه : (( حينئذ

يقول الذين عن يمينه : اذهبوا عني يا ملاعين الى النار المؤبّدة المعدة لابليس وجنوده )) (٨)

ومنه أيضا ما لفظه : (( فيذهب هؤلاء الى العذاب الدائم ، والمديقيون الى الحسية

المؤبّدة )) (٩)

==== عوض الله حجازي (ص ١١٨، ١١٩) .

(١) لا يوجد هذا النص في العهد القديم ، ويوجد ما يشبهه ، بقوله : (( تحيا أمواتك تقوم الجثث ،

استيقظوا وترنموا يا سگان التراب )) انظر سفر أشعيا ، الاصحاح السادس والعشرين ، فقرة (١٩) .

(٢) لا يوجد هذا النص في العهد القديم في الموضوع المذكور .

(٣) هكذا في العهد القديم ، انظر سفر دانيال ، الاصحاح (١٢) فقرة (٢) مع اختلاف يسير .

(٤) هكذا في المزمور السادس ، فقرة (٣ - ٥) وفيه (ليس في الموت ذكرك ، في الها وية من يعمدك)

(٥) يوجد هذا النص في المزمور الخامس والخمسين ، لا الرابع والخمسين كما ذكرنا لشوكاني

انظر فقرة (١٥) مع اختلاف يسير .

(٦) انظر ارسا دا لثقات : الشوكاني (ص ١٢-١٤) . (٧) هكذا في انجيل متى ، الاصحاح (٥) فقرة (٢٢)

(٨) هكذا في فقرة (٤١) من الممدرا السابق . (٩) هكذا في فقرة (٤٦) من الممدرا السابق .

وفي الانجيل الذي جمعه مرقس في الفصل التاسع ما لفظه: (( فان شككتك يدك فا قطعها، فخير لك أن تدخل الحياة وأنت أقطع من أن يكون لك يداً وتذهب الى جهنم في النار حيث دودهم لا يموت، ونا رهم لا تطفأ، وان شككتك رجلك فا قطعها، فخير لك أن تدخل الحياة أخرج من أن يكون لك رجلان وتلقى في جهنم في النار حيث دودهم لا يموت ونا رهم لا تطفأ )) انتهى (١)

وفسلي الفعل الثاني عشر منه التمريح (( بأن الزنادقة هم الذين يقولون: ليست تكون قيامة )) انتهى (٢)

وفي الانجيل الذي جمعه لوقا في الفصل السادس عشر منه ما لفظه: (( ثم مات ذلك الغبي وقبر فرقع عينه، وهو يعذب في الجحيم )) انتهى (٣)

وفي الفصل العشرين منه ما لفظه: (( فأما ان الموتى يقومون فقد انبأ بذلك موسى )) انتهى (٤)

ان المسيح قال للمملوب الذي آمن به: (( انك تكون معي في الفردوس )) انتهى (٥)

وفي الانجيل الذي جمعه يوحنا في الفصل الخامس منه ما لفظه: (( فأتت ساعرة يسمع فيها جميع من في القبور صوته، فيخرج الذين عملوا الحسنات الى قيامة الحياة، والذين عملوا السيئات الى قيامة الدينونة )) انتهى (٦)

له الحياة المؤبدة، وأنا أقيمه في اليوم الآخر))، وفي الفصل السابع عشر منه ما لفظه: (( الحق والحق أقول لكم انه من يؤمن بحياة دائمة )) انتهى (٧)

هذا بعض ما أورده الشوكاني - رحمه الله تعالى - من نصوص الأناجيل التي تصرح بعقيدة البعث والنشور مما يدل على سعة كُلاعه - رحمه الله - على كتب القوم وعلمه بها. قال بعد سوقه النصوص: (( والحاصل أن هذا ما تفتت عليه الشرائع، ونطقت به كتب الله عز وجل سابقها ولا حقها، وتطابقت عليه لرسول أولهم وآخرهم، ولم يخالف فيه

- 
- (١) انظر انجيل مرقس، الاصحاح (١)، فقرة (٤٣-٤٦) وفيه: (( وان أعترتك )) بدل: (( شككتك )) .  
(٢) انظر فقرة (١٨) من الاصحاح (١٢) وفيه: (( الصدوقيون )) بدل (( الزنادقة )) والصدوقيون: فرقة من فرق اليهود لا يؤمنون بالبعث والنشور. (انظر: الفصل لابن حزم (١٧٨/١) - واليهودية للدكتور أحمد شلبي (ص ١٧٣)، واليهودية والمسيحية للدكتور ضياء الرحمن الأظمي (ص ١٨٩ - ١٩٢) .  
(٣) انظر فقرة (٢٢، ٢٣) من الاصحاح (١٦) مع اختلاف يسير .  
(٤) هكذا في فقرة (٣٧) من الاصحاح (٢٠) . (٥) هكذا في فقرة (٤٣) من الاصحاح (٢٣) .  
(٦) هكذا في فقرة (٢٩، ٣٠) من الاصحاح (٥) . (٧) لم أجد هذا النص في الموضع المذكور ولا الذي قبله .

أخدمتهم ٠٠٠ كما يحكي ذلك عنهم القرآن الكريم ، فإن فيه ما يفيد ما كانوا عليه ، وما كانوا يدينون به ، وما قالوا لقومهم ، وما وعدوهم به من خير وشر ، بل فيه ما يفيد ما كانوا عليه أهل الكتب المتأخرة من البعثة لموسى ومن بعده ، وما كانوا يدينون به ، كقوله سبحانه  
 حاكيا عن اليهود: (( وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ لَأَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى )) (١) ، وقوله  
 تعالى (حاكيا عن عيسى عليه السلام): (( يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ )) (٢) ، وقوله حاكيا عن موسى (٣) السى  
 فرعون: (( يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ )) الى قوله: (( وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ))  
 الى قوله: (( فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ )) (٤) ، وقوله: (( اذْكَرَ اللَّهُ  
 يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ رَأْيَكَ وَرَأْيَ قَوْمِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فُسُوقًا  
 الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِي مَا كُنْتُمْ تَخْتَلِفُونَ ، فَأَمَّا الَّذِينَ  
 كَفَرُوا فَأَعَذِبُهُمْ هَذَا بِأَشَدِّدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ، وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
 الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَجِبُ الظَّالِمِينَ )) (٥) وقال: (( بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ،  
 وَالْآخِرَةَ خَيْرًا لِقَى ، إِنَّ هَذَا لَفِي الصِّفَاتِ الْأُولَى ، صُفِّ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى )) (٦) .

ونصوص القرآن الحاكية عن اليهود والنصارى وسائر الملل مثل هذا كثيرة جدا ، ولا يتسع المقام لبحثها ، وقد بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأهل الملّة اليهودية والنصرانية في أكثر بقاع الأرض ، وبلغهم ما حكاه القرآن عن أنبيائهم من اثبات المعاد واثبات النعيم الجسماني والروحاني ، ولم يسمع عن أحد منهم أنه أنكر ذلك ، أو قال هو خلاف ما في التوراة والإنجيل ٠٠٠ الى أن قال : وأهل الكتاب الى عصرنا هذا يقرّون بالمعاد ، والجنة والنار ، والحساب والعقاب ، والنعيم والشواب ، ولا ينكرون منهم منكر ، ولا يخالف فيه مخالف (٧)

قلت: إن كلام الشوكاني هنا ليس على إطلاقه ، فإن طائفة من اليهوديين

- (١) سورة البقرة : آية ١١١ . (٢) سورة المائدة : آية ٧٢ .  
 (٣) والموا ب أن الحكاية ليست من موسى وإنما هي من رجل مؤمن من آل فرعون يكتُم إيمانه  
 كما مرّ في أول الآية رقم (٢١): (( وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ))  
 (٤) سورة فاطر : آية ٣٢ - ٤٠ . (٥) سورة آل عمران : آية ٥٥ - ٥٧ .  
 (٦) سورة الأهلئ : آية ١٦ - ١١ . (٧) ارشاد الثقات : الشوكاني (ص ١٤ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٤) .

بالما دوقيين يزعمون أنهم لا يؤمنون إلا بتورا موسى، وهم يكذبون بالبعث والنشور،  
والجنة والنار، ويرون أنّ ذلك سيكون في الدنيا. (١)

فقد ذكرنا نجيل متى أنّ هذه لظائفة جاءوا الى عيسى وجاء دلوه في القيامة :

(( في ذلك اليوم جاء اليه الما دوقيون الذين يقولون ليس قيامة )) (٢)

فانكار اليوم الاخرطابع اليهودية بعد فقدان تورا موسى وتحريفها، وانا كان بعض  
اليهود يعتقدون في اليوم الاخر فذلك مردها الى ديانة موسى الصحيحة انا كان اعتقادهم فيه  
اعتقادا صحيحا، وهذا أمر لم يمرح به الكتاب المقدس في أسفار العهد القديم الحالية التي  
بين أيدي اليهود الآن .

وصفوة القول أنّ عقيدة البعث أو اليوم الاخر موجودة في كل الديانات السماوية،  
وأن جميع الأنبياء متفقون على الإخبار بها ودعوة قومهم الى الايمان بها، غير أنّ أتباعهم  
- بعد أن طرأ على ديانتهم التحريف والتبديل - انحرفوا عنها، فكذبوا بها، أو اعتقدوا بها على  
غيرا لصفة التي جاءت بها شريعتهم .

#### المبحث الثالث: تقرير الشوكاني لمذهب السلف في المعاد دورته على المنكرين

قرّر الشوكاني - رحمه الله تعالى - مذهب السلف أهل السنة في الايمان بالمعاد، فقد  
ذهب السلف أهل السنة الى أنّ المعاد يكون بالروح والجسماء، لما دلّت عليه النصوص  
الكثيرة الثابتة في القرآن الكريم والسنة الصحيحة .

فمن القرآن قوله تعالى: (( مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ، وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ، وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى )) (٣)

قال الشوكاني: (( أي بالبعث والنشور وتأليف الأجسام وردّها لأرواح اليها على ما كانت  
عليه قبل الموت )) (٤)

وقوله تعالى: (( أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَهُ عِظَامَهُ، بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نَسْتَوِيَّ  
بِنَاسِهِ )) (٥) .

قال الشوكاني: (( أي على أن نجتمع بعضها الى بعض، فنردّها كما كانت مع لظافتها -

(١) انظر: العمل لابن حزم (١/١٧٨)، واليهودية للدكتور أحمد تليبي (ص ٢٢٩-٢٣١)، ومقارنسة  
الأديان للدكتور هوفز الله حجازي (ص ١٢٥، ١٢٦)، واليهودية والمسيحية للدكتور ضياء  
الرحمن الأقطمي (ص ١٨٩ - ١٩٢) .

(٢) انظر فقرة (٢٣) من الاصحاح (٢٢) . (٣) سورة طه: آية ٥٥ . (٤) فتح القدير: الشوكاني  
(٣/٢٧٠)، وانظر تفسير الطبري (١٦/١٧٥) . (٥) سورة القيامة: آية ٤، ٣ .

وصفها، فكيف بكبار الأعداء، فنبت سبحة نهب لبنان، وهي الأصابع المنيرة اللطيفة  
المتشكلة على المفامل والأظافر والعروق اللطاف والعظام الدقاق، فهذا وجه تخصيصها  
بالذكر)) (١)

ومثله قوله تعالى: (( وَنَفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَا هُمْ جَمْعًا )) (٢)

والمعنى - كما قال الشوكاني - (( جمعنا الخلائق بعد تلاشي أبدانهم ومميرها  
تراها جمعاً تاماً على أكمل صفة وأبدع هيئة وأعجب أسلوب )) (٣)

وغير ذلك من الآيات المبرحة بأن البعث يكون بالروح والجسم، ويؤيد هذا ما روى  
أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( ما بين النفختين أربعون . . . .  
ثم ينزل الله من السماء ماء، فينبثون كما ينبت البقل، وليس من الإنسان شيء إلا يبلس  
إلا عظماً واحداً وهو عجب الذنب (٤) ومنه يركب الخلق يوم القيامة )) (٥)

فهذا كله إشارة إلى أن نرات الانسان لا تغنى أبداً، وإنما تتفرق أجزاءه في الأرض،  
ويبقى منه جزء لا يغنى ولا يتفرق، وبذلك تكون الاعداء، وهي عبارة عن جمع المتفرق .  
فالبعث لا يتحقق إلا بقيام الموتى من قبورهم بأجسادهم التي أطاعوا بها أو عصوا بها  
في الدنيا حتى يتحقق العدل الإلهي بالثابتة لطيعين وتعذيب العاصين .

وقد بينت ذلك نموس القرآن الكريم المتعلقة بالعداب والنعيم يوم القيامة .

كقوله تعالى: (( وَنَحْنُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَمِيَائًا وَبِكَمَا وَصَّأْنَا )) (٦)  
وقوله تعالى عن عذاب أهل النار: (( كَلَّمَآ نَفِجَتْ جُلُودُهُمْ بِذَلْنَآ هُمْ جُلُودَآ غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا  
الْعَذَابَ )) (٧)

وقوله تعالى في نعيم أهل الجنة: (( مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَآئِكِ )) (٨) وقوله: (( وَزُوجْنَآ هُمْ  
بِحُورٍ عِينٍ )) (٩)

فهذه النصوص جميعاً لا يصح معناها ما لم يكن البعث بالروح والجسم، إذا القاعدة

(١) فتح لقدير، الشوكاني (٥/٢٣٦) . (٢) سورة الكهف: آية ٩٩ . (٣) فتح لقدير، الشوكاني (٣/٣١٥) .

(٤) قال النووي: أي العظم اللطيف الذي في أسفل الملب، وهو رأس المعص، ويقال له: عجم،  
بالميم، وهو أول ما يخلق من الآدمي، وهو الذي يبقى منه ليصنع تركيب الخلق عليه . (شرح  
النووي لمسلم ١٨/٩٢، وانظرا لنهاية لابن الأثير ٣/١٨٤ مادة: عجب) .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب ونفخ في الصور الخ (الفتح ٨/٤١٤ برقم ٤٨١٤) -

ومسلم في كتاب الفتن، باب ما بين النفختين (٤/٢٢٧٠ برقم ٢٩٥٥) واللفظ له .

(٦) سورة الاسراء، آية ٩٧ . (٧) سورة النساء: آية ٥٦ .

(٨) سورة الانسان: آية ١٣ . (٩) سورة الطور: آية ٢٠ .



المقرّرة لدى المفترّسين أنّ اللفظ لا يعرض عن ظاهرها إلا بدليل، وهذا ما قرّره الشوكا نسي في مدّة مواضع في تفسيره<sup>(١)</sup>، وظاهرا لايات قاطع يكون البعث بالروح والجسد معا .  
والشوكا نسي - رحمه الله تعالى - عندما قرّر مذهب السلف في هذه المألّة فانه يردّ على المنكرين والمخالفين لمذهب أهل السنة الذين يؤمنون بالمعاد على غيرا لصفة التي جاءت بها الشرائع السماوية .

ففي كتابه : ارشاد الشقاات تعرّف - رحمه الله - للردّ على رجل من اليهود زنديق، يقال له موسى بن ميمون<sup>(٢)</sup> اليهودي الأندلسي، وعلى من قلّده من أهل الاسلام، كما بين سينسا، وغيره، حيث ذهب هؤلاء الى أنّ البعث يكون بالروح فقط دون الجسم .  
وقد نقل - رحمه الله - كلا ما طويلا لموسى بن ميمون مفاده أنه أثبت المعاد بالنفما نسي دون الجسماني .<sup>(٤)</sup>

ومما نقل عنه قوله : (( ٠٠٠ وهذه اللدّة ليست لّدّة طعام أو شراب ٠٠٠ ولا يوجد منقل تمثل تلك اللدّة ، بل كما قال النبي دا ودمتعبجا من عظمتها؛ ما أكثر وما أجزل خيرك الذي خبأته للما لحين الطائعين لأمرك، وهكذا قال العلماء : العالم المستقبل ليس فيه أكسل، ولا شرب، ولا غسل، ولا دهن، ولا نكاح، بل المالحون باقون فيه ، ويحتلّدون من نور الله تعالى، يريدون بذلك أنّ تلك الأنفس تحتلّد بما تعقل من البارى بما تحتلّدسا بسر طبقات الملائكة بما عقلوا من وجوده سبحانه ، فالسما دة والغاية القموى هي الوصول الى هذا الملا الأعلى ))<sup>(٥)</sup>

فردّا للشوكا نسي - رحمه الله تعالى - على هذا القول، وبين أنه مجرد زندقة ، وأن التوراة والزبور والانجيل وكتب ساثر لأنبيا من ادية بخلاف ذلك قال :

(( إنّ حمرا للذات النفما نية التي ذكرها لا ينال في حصول اللذات الجسمانية التي

(١) انظر فتح القدير : الشوكا نسي (١/٢٧٢)، (٢/١٩٠، ٢١١)، (٣/٢٠٧)، (٤/٤٧٧) .  
(٢) هو موسى بن ميمون بن يوسف بن اسحق، أبو عمران القرطبي، طبيب فيلسوف يهودي، ولد وتعلّم في قرطبة، وتنقل مع أبيه في مدن الأندلس، وتظا هربا لاسلام، فحفظ القرآن، وتفقه بالمالكية، ودخل ممر، فعاد الى يهوديته، وأقام في القاهرة ٢٧ سنة، كان فيها رئيسا روحيا لليهود، له تمانيف كثيرة بالعربية والعبرية، توفي (٦٠١ هـ) (الأعلام للزركلي ٧/٢٢٩، ٢٣٠) .  
(٣) سبق له ترجمة في مفتح (١٠٧) . (٤) انظر ارشاد الشقاات : الشوكا نسي (ص ١٥ - ١٧) .  
(٥) المصدر السابق (ص ١٦، ١٧) نقلا عن كتاب: مشنة التوراة لموسى بن ميمون .

وردت في كتب الله عزوجل . وقوله : ( وليست بلذة طعام أو شراب ) هذا مملّم ، فإن اللذات  
النفسا نية ليست بلذة طعام ولا شراب ، ولكن من أين يلزم أنه لا لذة طعام وشراب ونحوهما في  
تلك الدار الآخرة ؟ .

فان كان بالشرع فكتب الله عزوجل جميعها ناطقة بخلاف ذلك ، كما قدّمنا ذلك في كتب  
الله عزوجل ، وفي القرآن الكريم مما يكثر تمجاده ، ويطول ايراده ، وهو لا يخفى مثله على  
أحد من المسلمين الذين يقرأون القرآن ، لبلوغه في الكثرة الى غاية يشترك في معرفتها  
المقصر والكمال ، وان كان بالعقل فليس في العقل ما يقتضي اثبات اللذة لنفسا نية ،  
ونفي اللذة لجسا نية ، بل لا مدخل للعقل ههنا ، ولا يتمول عليه أصلا .

وان كان لا يعتبر عقل ولا شرع ، بل لمجرد الزندقة والمروق من الأديان كلهم  
والمخالفة لما ورد في كتب الله سبحانه فبطلان ذلك متضمن عن البيان .

وأما قوله : ( كما قال النبي دا ودمتعبيا في عظمتها ، ما أكثر وما أجزل خيرك السذي  
خبأته للما لحين الطائعين لأمرك ) فهذا عجب منه عليه السلام من كثرة خيرا لله سبحانه نسه ،  
وجزالة ما خبأه للما لحين من عباده الطائعين لأمره في الدار الآخرة ، وهو دليل على الملعون  
لله ، فإن كلامه هذا هو كلام سائر أنبياء الله في استعظام ما أعدّه الله للما لحين من عباده ،  
كما قال نبينا عليا لله عليه وآله وسلم : (( في الجنة ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر  
على قلب بشر )) (١) ومثله في القرآن الكريم في قوله تعالى : (( فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم  
مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ )) (٢) . (٣)

وهكذا أنكر الشوكاني - رحمه الله تعالى - على المنكرين المعاد الجسماني ، وأبطل  
حججهم التي يستدلون بها ، ويبيّن أنّ هذا القول مخالف لما جاءت به رسل الله ونطقت به  
كتبه ، وأنّ ما حبه مبتدع زنديق ، وكذلك من سلك مملكه من فلا سفا للمسلمين ، كما بن سينا ،  
وأصحاب رسائل اخوان المفا ، وغيرهم . (٤)

(١) أخرجه البخاري في عدة مواضع في صحيحه ، انظر كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء في صفة الجنة .  
(الفتح ٣٦٦/٦ برقم ٣٢٤٤) ، ومسلم في كتاب الايمان ، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيهما .  
(١٧٦/١ برقم ١٨٩) .

(٢) سورة السجدة : آية ١٧ . (٣) ارتداد الشقات : الشوكاني (م ١٨ ، ١٩) .  
(٤) وقد حكم شيخ الاسلام بن تيمية على هؤلاء فلا سفا لمنكرين المعاد الأبدان بالكفر (انظر  
مجموع فتاوى ٢٨٣/٤ ، وأيضا ٣١٤) ، كما حكم عليهم بالكفر لآمال الغزالي في كتابه : المنقذ  
من الضلال (م ١٠٥ ، ١٠٦) تحقيق / د : عبدا للحليم محمود . (٥)

وقد أطلال - رحمه الله - في رده عليهم<sup>(١)</sup>. وأكتفي بهذا القدر خوفاً من الإطالة.  
والله الهادي إلى سواء السبيل .

### المبحث الرابع: الإيمان بأشراط الساعة

#### معنى أشراط الساعة وأدلتها

الأشراط : العلامات، واحدها شرط، بالتحريك، وبه سميت شرط السلطان، لأنهم  
جملوا لأنفسهم علامات يعرفون بها<sup>(٢)</sup>. والمراد بالأشراط هنا العلامات التي يعقبها  
قيام الساعة<sup>(٣)</sup>.

ومعنى الساعة : هو يوم القيامة، وقد تكرر ذكرها في القرآن والحديث، والساعة  
في الأصل تطلق بمعنىين: أحدهما أن تكون عبارة عن جزء من أربعة وعشرين جزءاً  
هي مجموع اليوم واللييلة. والثاني: أن تكون عبارة عن جزء قليل من النهار والليل،  
يقال: جلست عندك ساعة من النهار. أي وقتاً قليلاً منه، ثم استعير لاسم يوم القيامة.  
قال الزجاج: معنى الساعة في كَلِّ القرآن: الوقت الذي تقوم فيه القيامة، يريد أنها  
ساعة خفيفة يحدث فيها أمر عظيم، فلعلنا الوقت الذي تقوم فيه سماًها ساعة<sup>(٤)</sup>.

وفي القرآن الكريم ذكرنا الساعة في عدة آيات، منها: قوله تعالى: (( وَيَوْمَ تَكْسُومُ  
السَّاعَةُ ))<sup>(٥)</sup> قال الشوكاني: (( أي القيامة . وسميت ساعة لأنها تقوم في آخر ساعة  
من ساعات الدنيا ))<sup>(٦)</sup> وقوله سبحانه: (( فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً  
فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ))<sup>(٧)</sup> ومعنى أشراطها - كما قال الشوكاني - : (( أي أماراتها وعلاماتها،  
وكانوا قد قرأوا في كتبهم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبر أن نبياء فيبعثه من  
أشراطها ))<sup>(٨)</sup>.

(١) انظر ارشاد الشقات : الشوكاني (ص ١٨ - ٢٤) .

(٢) النهاية لابن الأثير (٢/٤٦٠ مادة: شرط )، وانظر لسان العرب لابن منظور (٧/٣٢٩، ٣٣٠ مادة: شرط )

(٣) الفتح لابن حجر (١٣/٧٩) (٤) النهاية لابن الأثير (٢/٤٢٢ مادة: سوع)، وانظر  
المفردات للأفغانى (ص ٢٤٨ مادة: ساعة)، ولسان العرب لابن منظور (٨/١٢٩ مادة: سوع)

(٥) سورة الروم: آية ٥٥ . (٦) فتح القدير: الشوكاني (٤/٢٣٢) .

(٧) سورة محمد: آية ١٨ . (٨) فتح القدير: الشوكاني (٥/٣٥) .

فأشراط الساعة هي علامات القيامة التي تسبقها وتدّل على قربها .  
وقد ورد في كتاب الله ذكر جملة من أشراط الساعة سيأتي ذكر بعضها قريباً، وفي سنة  
المعطى على الله عليه وسلم ذكر كثير من أشراط الساعة وعلاماتها .

منها : حديث جبريل المشهور حيث سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أمارات الساعة  
قال: أخبرني عن أماراتها، فقال صلى الله عليه وسلم: (( أن تلدا لأمة ربّتها <sup>(١)</sup>، وأن ترى  
الحفاة العراة العارسات يتطاولن في البنين )) <sup>(٢)</sup>

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( لا تقوم  
الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة، دعوتها واحدة، وحتى يبعث  
دجالون كدّابون قريب من ثلاثين، كلّهم يزعم أنه رسول الله، وحتى يقبض العلم، وتكثر  
الزلازل، ويتقارب الزمان، وتظهر الفتن، ويكثر الهرج وهو القتل، وحتى يكثرفيكم المال  
فيفيض حتى يهمل ربّ المال من يقبل صدقته، وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه: لا أربّ  
لي به <sup>(٣)</sup>، وحتى يتطاول الناس في البنين، وحتى يمرّ الرجل بقبور الرجل فيقول: يا ليتني  
مكانه، وحتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون، فذلك حين  
لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً )) <sup>(٤)</sup>

ومنها حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه قال: (( طلع النبي صلى الله عليه  
وسلم علينا ونحن نتذاكر، فقال: ما تذاكرون؟ قالوا: نذكر الساعة، قال: إنّها لن تقوم  
حتى تروا قبلها عشر آيات . فذكر الدخان، والدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها،  
ونزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم، وبأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خف بالمشرق،  
وخف بالمغرب، وخف بجزيرة العرب، وأخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى  
محشرهم )) <sup>(٥)</sup>

وغيرها من الأحاديث وهي كثيرة جداً .

- 
- (١) قال ابن الأثير: يعني أنّ الأمة تلد لسيدها ولدا فيكون لها كما لمولى، لأنّه في الحساب  
كأبيه، أراد أنّ السبي يكثروا لنعمة تظهر في الناس فتكثر الراوي (النهاية ١٧١/٢ مادة:  
رب) تقدم تخريجه في مفحة (١٣٣) .
- (٢) أي لا حاجة لي إليه . والأرب: الحاجة (النهاية لابن الأثير ٣٥/١ مادة: أرب) .
- (٣) أخرجه البخاري في كتاب الفتن، باب (٢٥) (الفتح ٨٨/١٣ برقم ٧١٢١) واللفظ له، ورواه  
مسلم مفرداً انظر كتاب الفتن وأشراط الساعة في صحيحه .
- (٤) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب في الآيات التي تكون قبل الساعة  
٢٢٢٥، ٢٢٢٦، برقم (٢١٠١)، وأحمد في المسند (٦/٤) .

وهذه العلامات منها ما هو قريب من قيام الساعة، وهو ما يسمّى بعلامات كبرى، كظهور الامام المهدي، ونزول عيسى عليه السلام، وخروج الدجال، وطلوع الشمس من مغربها، وغيرها، ومنها ما يكون قبل ذلك، وهو ما يسمّى بعلامات صغرى كما جاء في حديث جبريل وغيره .

### نذكر جملة من أشراف الساعة العظام التي تكلم عليها الشوكاني

تناول الشوكاني - رحمه الله تعالى - جملة من أشراف الساعة في ثنايا كتبه، وخاصة في كتابه: التوضيح في تواريخ ما جاء في المهدي المنتظروا الدجال والمسيح<sup>(١)</sup>، وسأقتصر فيما يلي على ذكر جملة منها كما ذكرها الشوكاني وهي :

#### ١ - ظهور المهدي المنتظر

ثبت في الأحاديث الصحيحة أنّ الله تبارك وتعالى يبعث في آخر الزمان خليفة يكون حكماً عادلاً، يلي أمر هذه الأمة، من آل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم من سلالة قاطمة، يوافق اسمه اسم الرسول صلى الله عليه وسلم، واسم أبيه اسم أبي الرسول صلى الله عليه وسلم، وأنه سيملأ الأرض عدلاً بعد أن ملئت جوراً وظلماً .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - جواباً عن سؤال ورد إليه عن الأحاديث المتواترة في المهدي المنتظروا الدجال والمسيح :

(( أمّا الأحاديث الواردة في المهدي فالذي يمكن الوقوف عليه منها خمسون حديثاً، فيها الصحيح والحنن والضعيف المنجبر، وهي متواترة بلا شك ولا شبهة ))<sup>(٢)</sup>

ثم ساق - رحمه الله - تلك الأحاديث، غير أنّه لم يذكر نصوص الأحاديث في معظمها، بل يكتفي بذكر المحابي الذي رواها والأئمة الذين أخرجوها في كتبهم .<sup>(٣)</sup>

وسأذكر هنا ثلاثة منها خشية لاطالة، وهي كافية في اثبات ظهور المهدي في آخر الزمان علامة من علامة الساعة .

(١) حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( لا تذهب الدنيا أو لا تنقضي حتى يملك رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي )) أخرجه

(١) وهو مخطوط في خمس ورقات، بتاريخ محرم ١٢١٨هـ، ونقل بقلم علي بن علي الشوكاني في شهر رجب ١٢٢٢ هـ .

(٢) التوضيح في تواريخ ما جاء في المهدي المنتظروا الدجال والمسيح، الشوكاني (ورقة ٥٠١) .

(٣) انظر المصدر السابق ( ورقة ١ - ٢ ) .

- أحمد في المند، وأبو داود، والترمذي<sup>(١)</sup> وفي رواية أخرى له بلفظ: (( يلي رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي، لولم يبق آخر الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي ))<sup>(٢)</sup>
- ( ٢ ) حديث أم سلمة عند أبي داود بلفظ: (( المهدي من عترتي<sup>(٣)</sup> من ولد فاطمة ))<sup>(٤)</sup>
- ( ٣ ) حديث أبي سعيد الخدري عند أحمد والحاكم بلفظ: (( لا تقوم الساعة حتى تملاً الأرض ظلماً وجوراً وعدواناً، ثم يخرج من أهل بيتي من يملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وعدواناً ))<sup>(٥)</sup>
- وغير هذا من الأحاديث الكثيرة التي بلغت حدّاً لتواتر، وتواترها توأمت معنوي لكثرة طرقها واختلاف مخرجاتها ورواياتها وألفاظها<sup>(٦)</sup>.

- ( ١ ) أخرجه أحمد في المند (١/٣٧٧، ٤٣٠) وفيه: حتى يملك العرب رجل الخ. قال أحمد ثنا كسر: إسناده صحيح. (انظر المند بتحقيقه ١٩٩/٥ برقم ٣٥٧٣)، وأخرجه أبو داود وفي كتاب المهدي (٤/٤٧٣ برقم ٤٢٨٢) وفي رواية له: (( لولم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبيت فيه رجلاً مني - أو من أهل بيتي - يواطئ اسمه اسمي وأسماء بيته اسم أبي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً )) صححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (٢/٩٣٨ برقم ٥٣٠٤)، وأخرجه الترمذي في كتاب الفتن، باب ما جاء في المهدي (٤/٤٣٨ برقم ٢٢٣٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح، وحسنه الألباني في مشكاة المصابيح (٢/١٥٠١ برقم ٥٤٥٢).
- ( ٢ ) أخرجه الترمذي في كتاب الفتن، باب ما جاء في المهدي (٤/٤٣٨ برقم ٢٢٣١) عن ابن مسعود لظنراً لأول، وأبو هريرة لظنراً لثاني، وفيه: لولم يبق من الدنيا. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وحسنه الألباني في صحيح الجامع الصغير (٢/١٣٦٥ برقم ٨١٦٠).
- ( ٣ ) قال الخطابي: المعترة: ولدا الرجل لعلبه، ويكون المعترة للأقرباء وبني العمومة، ومنه قول أبي بكر رضي الله عنه يوم السقيفة: نحن عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم (معالم السنن بها من سنن أبي داود ٤/٤٧٤).
- ( ٤ ) أخرجه أبو داود وفي كتاب المهدي (٤/٤٧٤ برقم ٤٢٨٤)، وابن ماجه في كتاب الفتن، باب خروج المهدي (٢/١٣٦٨ برقم ٤٠٨٧)، والحاكم في المستدرک (٤/٥٥٧)، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (٢/١١٤٠ برقم ٦٧٣٤) وقال في مشكاة المصابيح (٣/١٥٠١ برقم ٥٤٥٣): إسناده جيد، وكذا في سلسلة الأحاديث الضعيفة (١/١٠٨).
- ( ٥ ) أخرجه أحمد في المند (٣/٣٦)، والحاكم في المستدرک (٤/٥٥٧) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وأبو نعيم في الحلية (٣/١٠١، ١٠٢) وقال: مشهور من حديث أبي المديق عن أبي سعيد. وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٣٩١)، وقد أحسن فضيلة الشيخ عبد المحسن بن حمد العباد - حفظه الله - في كتابه: عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر. عدداً للمحابة الذين رووا أحاديث المهدي فبلغوا ستة وعشرين صاحبياً (ص ١٦٦)، وأحصى عدداً لأئمة الذين خرجوا هذه الأحاديث والآثار في كتبهم فبلغوا ستة وثلاثين أما ما (ص ١٦٦ - ١٦٨) كما ذكره - حفظه الله - بعض الذين ألفوا كتباً في شأن المهدي (ص ١٦٨ - ١٧١) والذين حكموا على أحاديث المهدي بالتواتر (ص ١٧١ - ١٧٤) وذكر بعض العلماء المحققين الذين احتجوا بأحاديث المهدي واعتقدوا بموجبها وهم جمع كبير. (ص ١٨٦ - ٢٠١).

وقد نرى على ذلك كثير من العلماء المحققين<sup>(١)</sup> منهم الامام الشوكاني - رحمه الله تعالى -  
 في رسالته: التوضيح في تواتر ما جاء في المهدي المنتظر والدجال والمسيح . قال بعد  
 سوق الأحاديث :

(( وجميع ما سقناه بالغ حدًا لتواتر لا يخفى على من له فضل اطلاع، فتقرر بجميع ما  
 سقناه في هذا الجواب أن الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر متواترة ٠٠٠ وفي  
 هذا المقدار كفاية لمن له هداية ))<sup>(٢)</sup>

وعلى هذا فلا يلتفت لمن ضعف هذه الأحاديث أو كذب بها ممن ليس من فرسان هذا  
 العلم ولا يمتد بخلافه .

## ٢ - ظهور المسيح الدجال

ومن أشرط الساعة الكبرى ظهور شخص سماه الرسول صلى الله عليه وسلم بالمسيح الدجال،  
 لكثرة تدجيله وكذبه، يدعي الألوهية، ويفتن الناس بما يعطاه من خوارق العادات  
 وعجائب الأمور، ففتنته من أعظم الفتن والمحن التي تمر على الناس .

قال الشوكاني: (( سمي مسيحاً لأنه مسموح إحدى العينين، وقيل لأنه يمشح الأرض  
 أي يطوف بلدانها الآمكة والمدينة وبيت المقدس ))<sup>(٣)</sup>

قلت : والقول الأول هو الراجح لما جاء في الحديث: (( إن الدجال مسموح العين ))<sup>(٤)</sup>

وهو مسيح الضلالة يفتن الناس به ، أما مسيح الهدى فهو عيسى عليه السلام ، حسيب

يبرئ الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى بإذن الله . فان الله سبحانه وتعالى خلق المسحيين  
 أحدهما ضد الآخر .

وسمي الدجال دجالاً لأنه ينطلي الحق بالباطل، أو لأنه ينطلي على الناس كفره

(١) أذكر منهم: ألعافظ أبو الحسن الأبري (ت ٣٦٣هـ) على ما ذكره ابن القيم في كتابه: المنار  
 المنيف في المسيح والضعيف (ص ١٤٢) تحقيق/عبد الفتاح أبو فودة، ومحمد بن عبد رب الرسول  
 البرزنجي (ت ١١٠٣هـ) في كتابه: الاشاعة لأشرط الساعة (ص ١١٢) ط/دار الكتب العلمية  
 ومحمد السفاريني (ت ١١٨٨هـ) في كتابه: لوا مع أنوار البهية (٨٤/٢) وأحوال يسوم  
 القيامة وعلاماتها الكبرى (ص ١٥) ط/مؤسسة الكتب الثقافية، ومحمد صديق حسن خسان  
 (ت ١٣٠٧هـ) في كتابه: الاذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة (ص ١١٢) ط/دار الكتب  
 العلمية، ومحمد جعفر الكتاني (ت ١٣٤٥هـ) في كتابه: نظم المتناثر من الحديث المتواتر  
 (ص ١٤٧) ط/دار الكتب العلمية .

(٢) التوضيح في تواتر ما جاء في المهدي المنتظر والدجال والمسيح: الشوكاني (ورقة ٥) (مخطوط)

(٣) فتح القدير: الشوكاني (٣٤١/١) وانظرا لنهاية لابن الأثير (٣٢٧/٤)، ولسان العرب لابن  
 منظور (٥١٤/٢، ٥١٥) مادة: مسح .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشرط الساعة، باب ذكر الدجال ومفته وما معه (٢٢٤٨/٤) ===

بكذبه وتلبينه وتمويهه عليهم ، وقيل غير ذلك . (١)

ولفظة الدجال أصبحت ملما على المسيح الأور الكذاب ، فاذا قيل الدجال فلا يتبادر

الى الذهن غيره .

وقد تواترت الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذكر خروج الدجال في

آخرا الزمان والتحذير منه ، حيث إنه صلى الله عليه وسلم وصفه لا مته وصفا دقيقا لا يخفى

على ذي بصيرة ، كما حذر منها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبله أممهم ، ووصفوه لهم أوصافا

ظاهرة .

وقد نثر الشوكاني - رحمه الله تعالى - على تواتر أحاديث الدجال في رسالته :

التوضيح ، وجمع فيها أحاديث كثيرة بلغت مائة حديث ، إلا أنه لم يذكر نصوصها وإنما يكتفي

بذكرها لمحابي الذي رواها ، ولا ثمة الذين خرّجوها في كتبهم . (٢)

وحبا للاختصار أنكرهنا نصوص بعض الأحاديث :

١ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسي

الناس ، فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال ، فقال : (( إني لأنذركموه ، وما من نبي

إلا وقد أنذرقومه ، ولكنني سأقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه ، إنه أور ، وإن الله

ليس بأور )) (٣)

٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( ألا أخبركم عن الدجال حديثا ما حدثت نبي قومه ، إنه أور ، وإنه يجيء<sup>معه</sup> مثل الجنة

والنار ، فالتى يقول إنها الجنة هي النار ، واتي أنذرتكم به كما أنذره نوح قومه )) (٤)

٣ - وعن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( الدجال

ممسوح العين ، عليها ظفرة<sup>(٥)</sup> غليظة ، مكتوب بين عينيه كافر ، يقرأه كل مؤمن كاتسب

وغيره كاتسب )) (٦)

=== برقم ٢١٣٣ مكرر) عن أنس بن مالك .

(١) انظر لسان العرب لابن منظور (١١/٢٣٦، ٢٣٧ مادة دجل) ، والفتح لابن حجر (١٣/١٧) .

(٢) انظر ورقة (٢، ٣) من رسالته : التوضيح (مخطوط) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الفتن ، باب ذكر الدجال (الفتح ١٣/١٦، ١٧ برقم ٧١٢٧) .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب وأشرط الساعة ، باب ذكر الدجال وعفته وما معه (٤/٢٢٥٠ برقم ٢١٣٦) .

(٥) ظفرة ، بفتح الظاء والفاء ، كحمة تنبت عندا لما قي ، وقد تمتد الى المواد فتفتق<sup>الريتم</sup>يه . (النهاية

لابن الأثير ١٥٨/٣ مادة : ظفر)

(٦) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشرط الساعة ، باب ذكر الدجال وعفته وما معه (٤/٢٢٤٩ -

برقم ٢١٣٤ مكرر)



وغير ذلك من الأحاديث .

قال الشوكاني بعد أن ساق الحديث الموفي المائة :

(( ولنقتصر على هذا المقدار ، فليس المراد هنا إلا بيان كون أحاديث خروج الدجال

متواترة ، والتواتر يحمل بالبعث مما سقناه ، وقد بقيت أحاديث وآثار عن جماعة من

المصاحبة تركنا ذكرها )) (١)

وقد ورد في بعض الأحاديث ما يفيد أن الدجال هو رجل يقال له : ابن صياد . وفي

ذلك قال الشوكاني - رحمه الله - :

(( وابن صياد ، اسمه صاف ، وأمه من اليهود . )) (٢) وقد اختلف الناس في أمر ابن صياد

اختلافا شديدا ، وأشكك أمره حتى قيل فيه كل قول . وظاهر الحديث (٣) أن النبي صلى الله

عليه وآله وسلم كان مترددا في كونه هو الدجال أم لا ؟ وما يدل على أنه هو الدجال مما

أخرجه الشيخان وأبو داود ومن محمد بن المنكدر (٤) قال : كان جابر بن عبد الله يحلف

بالله أن ابن صياد هو الدجال ، فقلت : أتخلف بالله ؟ فقال : إني سمعت عمر بن الخطاب

يحلف على ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) التوضيح : الشوكاني ( ورقة ٢ ) ( مخطوط )

(٢) وقيل من الأثمار ، وكان مغيرا عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، وكان

شبيها بالدجال في كثير من صفاته ، فانتشر خبره بين الناس ، وشاع أنه الدجال . وكان النبي

صلى الله عليه وسلم متوقفا في أمره ، لأنه لم يوح إليه أنه الدجال ولا غيره ، وإنما أوحى

إليه بعضات الدجال ، وكان في ابن صياد قرائن محتملة ، وكان بعض الصحابة رضي الله

عنهم يحلف أنه هو الدجال . وقد ترجم له الحافظ ابن حجر في الامامة (٣/١٣٢ برقم ٦٦٠١) قال

بعد أن ذكر جملة من الأحاديث في شأنه : (( لأمعنى لذكر ابن صياد في الصحابة ، لأنه ان

كان الدجال فليس بصحابي قطعا ، لأنه يموت كافرا ، وان كان غيره فهو حال لقيته النبي

لم يكن مسلما . ) وانظر ترجمته أيضا في شرح النووي لمسلم ٤٦/١٨ ، والنهاية في الفتن

والملاحم لابن كثير ١٢٨/١ تحقيق / د . طه زيني (٥)

(٣) وهو حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن عمرا نطق مع النبي في رهط قبل ابن صياد حتى

وجدوه يلعب مع الصبيان ، وقد قارب ابن صياد العلم ، فلم يشمر حتى ضرب النبي صلى الله

عليه وسلم ظهره بيده ، ثم قال لابن صياد : أتشهد أني رسول الله ؟ فنظر إليه ابن صياد ، فقال :

أشهد أنك رسول الأتمين ، فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وسلم : أتشهد أني رسول

الله ؟ فرفضه وقال : أمنت بالله وبرسله . . . فقال عمر رضي الله عنه : دعني يا رسول الله

أضرب عنقه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ان يكنه فلن تلط عليه ، وان لم يكنه

فلا خير لك في قتله . متفق عليه ( أخرجه البخاري في صحيحه في عدة مواضع أنظر كتاب

الجنائز ، باب أنا أظلم لصبي الخ (الفتح ٣/٢٥٩ برقم ١٣٥٤) واللفظ له ، ومسلم في كتاب

الفتن وأشراف الجامعة ، باب ذكر ابن صياد (٤/٢٢٤٤ برقم ٢٩٣٠) وأورده الشوكاني في

نيل الأوطار ٦٦/١ .

(٤) محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدية ، ولقبه بالتميمي المدني ، تابعي من الثالثة

ثقة فاضل ، مات (١٤٠هـ) أو بعدها (انظر التقریب لابن حجر ص ٥٠٨ برقم ٦٢٢٧) .

فلا ينكره (١) .

قال الشوكاني: وقد أجيب عن التردد منه على الله عليه وآله وسلم بجوابين: الأول: أنه ترد على الله عليه وآله وسلم قبل أن يعلمه الله بأنه هو الدجال، فلما أعلمه لم ينكره على عمر خلفه . والثاني: أن العرب قد تخرج الكلام مخرج الشك، وإن لم يكن في الخبر شك .  
ومما يدل على أنه هو الدجال ما أخرجه عبد الرزاق بسناد صحيح (٢) عن ابن عمر قال:  
( ( لقيت ابن ميادة وما معه رجل من اليهود، فإذ عينه قد طفت، وهي خارجة مثل عسبين الحمار، فلما رأيته قلت: أنشدك الله يا ابن ميادة، متى طفت عينك ؟ قال: لا أدري والرحمن قلت: كذبت وهي في رأسك، قال: فمسحها ونخر ثلاثا ٠٠٠ ) ) (٣)

والذي يظهر لي من كلام الشوكاني أنه يرجح كون ابن ميادة هو الدجال الأكبر، إلا أنه - رحمه الله - أورد قصة تميم الداري التي تفيد أن الدجال الأكبر غير ابن ميادة .  
والقصة أخرجها مسلم (٤) من حديث فاطمة بنت قيس: (( أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب، فذكر أن تميما الداري أخبره أنه لقي هو وجماعة معه في دير في جزيرة لعب بهم الموج شهرا حتى ملوا إليها رجلا كأعظم نمان رأوه قط، وأشدّه وثاقا مجموعة يدها إلى عنقه بالحديد، فقالوا له: ويلك ما أنت ؟ )) فذكر الحديث وفيه: (( أنه سأله عن نبي الأُميين هل بُعث ؟ وأنه قال: إن تطعموه فهو خير لكم )) وفيه أنه قال: (( إني مخبركم أنني أنا المسيح الدجال، وإنني أوشك أن يؤذن لي في الخروج، فأخرج فأسير في الأرض، فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة )) وفي بعض طرقه أنه شيخ . قال الحافظ: وسندها صحيح .  
قال الشوكاني بعد ذكر القصة: (( وهذا الحديث يناهني ما استدلل به على أن ابن ميادة هو الدجال، ولا يمكن الجمع أصلا، إذ لا يلتزم أن يكون من كان في الحياة النبوية شيئا محتملا، ويجتمع به النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويسأل له أن يكون شيئا في آخرها

- 
- (١) أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب من رأى ترك النكير من النبي صلى الله عليه وسلم حجة لامن فيرا لرسول (الفتح ٣٣٥/١٣ برقم ٧٣٥٥)، ومسلم في كتاب الفتن وأثر الطاعة، باب ذكر ابن ميادة (٢٢٤٣/٤ برقم ٢٩٢٩) .  
(٢) انظر المنقذ (٣٩٦/١١) تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، وأخرجه مسلم بمعناه من وجه آخر في كتاب الفتن وأثر الطاعة، باب ذكر ابن ميادة (٢٢٤٦/٤، ٢٢٤٧ برقم ٢٩٣٢ مكرر)  
(٣) نيل الأوطار: الشوكاني (٦٨/١) .  
(٤) في كتاب الفتن وأثر الطاعة، باب قصة الجاسة (٢٢٦١-٢٢٦٤ برقم ٢٩٤٢) .  
(٥) انظر الفتح (٣٣٨/١٣) .

مجبونا في جزيرة من جزائر البحر، موثوقا بالحديد، يستفهم عن خبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل خرج أم لا، فينبغي أن يحمل حلف عمرو بن لحي أنه وقع قبل علمهما بقصة تميم (١) قلت: وهذا هو الأولى والأرجح، فإن الدجال بعينه هو الذي شاهده تميم موثقا، أما ابن مياذليس هو الدجال بعينه، وإنما هو دجال من الدجالين الذين أنذرتهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: (( لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالا كذابا يوتقون قريبا من ثلاثين، كلهم يزعم أنه رسول الله )) (٢) أو أنه شيطان تبدى في صورة الدجال في تلك المدة كما قاله الحافظ ابن حجر جمعا بين الأحاديث المختلفة. (٣)

قال البيهقي - رحمه الله -: (( فيه ) أي في حديث قصة تميم ) أن الدجال الأكبر الذي يخرج في آخر الزمان غير ابن مياذ، وكان ابن مياذ أحدا لدجالين الكذابين الذين أخبر صلى الله عليه وسلم بخروجهم، وقد خرج أكثرهم ٠٠٠ وأجاب - رحمه الله - عن حديث ابن مياذ بأن سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على حلف عمر يحمّل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم كان متوقفا في أمره، ثم جاءه لتثبت من الله تعالى بأنه غير على ما تقتضيه قصة الدار، وبه تمسك من جزم بأن الدجال غير ابن مياذ، وطريقه أصح، وتكون المفقة التي في ابن مياذ وافقت ما في الدجال. (٤)

وقد قال بهذا القول كثير من أهل العلم منهم شيخ الإسلام ابن تيمية (٥) والحافظ ابن كثير (٦)، والحافظ ابن حجر (٧)، ومحمد السفا ريني (٨)، وغيرهم. والله أعلم بالصواب.

### ٢ - نزول عيسى عليه السلام

ومن أمارات الساعة الكبرى نزول عيسى عليه الصلاة والسلام. وقد دلت نصوص الكستاب والسنن على أنه ينزل قبل قيام الساعة، فيقتل الدجال، ويكسر المليب، ويضع الجزيرة،

- (١) نيل الأوطار، الشوكاني (٦٩/١)
- (٢) أخرجه البخاري في كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام (الفتح ٧١٣/٦ برقم ٢٦٠١)، وأخرجه أيضا برقم (٧١٢١)، ومسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل الخ (٤/٢٢٤٠ برقم ١٥٧) من أبي هريرة رضي الله عنه.
- (٣) انظر الفتح (١٣/٣٤٠) (٤) نقله عنه الحافظ ابن حجر في الفتح (١٣/٣٢٨) ونقله عنه الشوكاني في نيل الأوطار (٦٩/١).
- (٥) انظر مجموع فتاوى (١١/٢٨٢) (٦) انظر النهاية في الفتن والملام (١/٧٠) تحقيق/ د: طه زيني.
- (٧) انظر الفتح (١٣/٣٤٠) (٨) انظر لواء مع لاثوار البهية (٢/١٠٨). والسفا ريني: هو محمد ابن أحمد بن سالم بن سليمان السفا ريني الحنبلي، محدثنا مولانا، له تصانيف كثيرة منها: البحور الزاهرة في أمورا الآخرة، ولوا مع لاثوار البهية. توفي (١١٨٨هـ) (انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ممرضا كحالة ٢٦٢/٨، والأعلام: الزركلي ١٤/١).

ويحكم بالقسط، يوقفي بشريعة النبي صلى الله عليه وسلم ، ويحيي من شأنها ما تركها لنا، ثم  
يمكث في الأرض ما شاء الله أن يمكث، ثم يموت، ويمضى عليه ويدفن .

وقد ذكر الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم آيتين تدل على نزول عيسى عليه السلام :

الآية الأولى: قوله تعالى: (( وَارِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ )) (١) أي

قبل موت عيسى عليه السلام ، فالضمير في ( به ) راجع إلى عيسى، وكذلك الضمير في

( موته ) . والمعنى: أنه لا يموت عيسى حتى يؤمن به كل كتابي في عصره .

ورجمه الشوكاني - رحمه الله تعالى - هذا القول، وقال:

(( وقد اختار ركوب الضميرين لعيسى ابن جبرير (٢)، وقال به جماعة من السلف (٣)، وهو

الظاهر، والمراد: الإيمان به عند نزوله في آخر الزمان، كما وردت بذلك الأحاديث

المتواترة )) (٤)

وقال رحمه الله - بعد سوق عدة روايات في معنى الآية -:

(( وذهب كثير من التابعين فمن بعدهم إلى أن المراد قبل موت عيسى، كما روي عن

ابن عباس قبل هذا . وقيد كثير منهم بأنه يؤمن به من أدركه عند نزوله إلى الأرض . وقد

تواترت الأحاديث بنزول عيسى حيا، وأضحنا ذلك في مؤلف مستقل (٥) يتضمن ذكر ما ورد في

المنتظروا لدجال والمسيح )) (٦)

والآية الثانية: قوله تعالى: (( وَأَنْتَ لَعَلَّمٌ لِلنَّاسِ )) (٧) أي أن نزول عيسى عليه

السلام قبل القيامة علامة على قرب الساعة .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - في تفسير الآية نقلا عن جماعة من المفسرين :

(( إن المراد: المسيح، وإن خروجه مما يعلم به قيام الساعة لكونه شرطا من شروطها،

لأن الله سبحانه وتعالى ينزله من السماء قبيل قيام الساعة، كما أن خروج الدجال مسن

أعلام الساعة )) واختار رحمه الله هذا القول وقال: هو أولى . (٨)

(١) سورة النساء: آية ١٥٩ . (٢) انظر تفسيره (١٨/٦) .

(٣) ذكر ابن كثير في تفسيره (١/٥٨١، ٥٩٠) أن هذا هو قول ابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم،

وقال: هذا القول هو الحق، وانظر أيضا تفسير الطبري (٦/١٨٨-٢١) .

(٤) فتح القدير: الشوكاني (١/٥٣٥) .

(٥) وهو: التوضيح في تواريخ ما جاء في المهدي المنتظروا لدجال والمسيح (مخطوط) .

(٦) فتح القدير: الشوكاني (١/٥٣٦) . (٧) سورة الزخرف: آية ٦١ .

(٨) انظر فتح القدير: الشوكاني (٤/٥٦٢) .

ويؤيد هذا المعنى القراءة الأخرى : ( وَإِنَّهُ لَعَلَّمٌ لِلْمَاعَةِ ) بفتح العين واللام ، أي  
خروجه علم من أعلامها وشرط من شروطها . (١)

ويجب أن نعتقد بأن عيسى عليه السلام لم يقتله اليهود ، وإنما رفعه الله إليه ببدنه  
وروحه ، وأنه حيّ الآن في السماء ، ولن يموت حتى ينزل قبل قيام الساعة . فقد قال سبحانه  
وتعالى : ( وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ  
شُبِّهَ لَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ، وَمَا  
كَتَلُوهُ يَقِينًا ، بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ، وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ) (٢)

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : ( قوله : ( بل رفعه الله إليه ) يبين أنه  
رفع ببدنه وروحه كما ثبت في الصحيح أنه ينزل ببدنه وروحه ، انزلوا ريدموته لقال : وما  
قتلوه وما صلبوه ، بل مات (٣) )

وقال تعالى : ( إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ارْقُطْ وَارْفُكُ إِلَيَّ ) (٤) .

قال الشوكاني بعد سوق أقوال المفسرين في تأويل معنى الوفاة في الآية :

( ( ٥٥٠ ) الصحيح أن الله رفعه إلى السماء من غير وفاة ، كما رجّحه كثير من المفسرين (٥) ،  
واختاره ابن جرير الطبري (٦) . ووجه ذلك أنه قد صح في الأخبار عن النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم نزوله وقتله لدجال (٧) )

وقال - رحمه الله - في قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام : ( فَلَمَّا تَوَقَّيْتَنِي كُنْتُ  
أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ) (٨) ،

( ( قيل هذا يدل على أن الله سبحانه توفاه قبل أن يرفعه ، وليس بشيء ، لأن الأخبار  
قد تضاعفت بأنه لم يموت ، وأنه باق في السماء على الحياة التي كان عليها في الدنيا ، حتى  
ينزل إلى الأرض آخر الزمان ، وإنما المعنى : فلما رفعتني إلى السماء .

(١) انظر فتح القدير ، الشوكاني (٥٦٢/٤) قال : وهي قراءة ابن عباس ، وأبي هريرة ، وأبي مالك

الغفاري ، وقتادة ، ومالك بن دينار ، والضحك ، وزيد بن علي .

(٢) سورة النباء : آية ١٥٧ ، ١٥٨ . (٣) مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٢٣/٤) .

(٤) سورة آل عمران ، آية ٥٥ .

(٥) انظر تفسير البغوي (٣٠٨/١) ، وزاد المير لابن الجوزي (٣٩٦/١) ، وتفسير الفخر الرازي

(٦٨/٨) ، وتفسير القرطبي (١٨/٤) ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٢٢٢/٤) ، وتفسير

ابن كثير (٢٧٤/١) .

(٦) انظر تفسير الطبري (٢٩١/٣) . (٧) فتح القدير : الشوكاني (٣٤٤/١) .

(٨) سورة المائدة : آية ١١٧ .

قيل: الوفاة في كتاب الله سبحانه جاءت على ثلاثة أوجه: بمعنى الموت . ومنه قوله تعالى: (( اللَّهُ يَتَوَكَّلُ الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا )) (١). وبمعنى النوم . ومنه قوله تعالى: (( وَهُوَ الَّذِي يَتَوَقَّأَكُم بِالْلَيْلِ )) (٢) أي ينجيكم . وبمعنى الرفع . ومنه: (( فَلَمَّا تَوَقَّيْتَنِي )) (٣)، (( إِنْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ سُبِّحْتَ )) (٤) (٥)

قلت: وهذا القول هو المعيج المتمين، وهو الذي عليه سلف الأمة .

وأما الأدلة من السنة على نزول عيسى عليه السلام فهي كثيرة ومتواترة، سبق ذكر بعضها . وقد ورد الشوكاني في رسالته: التوضيح تسعة وعشرين حديثاً (٦)، سأذكر هنا بعضها خشية لاطالة:

( ١ ) من أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، (٧) ويغيث المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة الواحة خيراً من الدنيا وما فيها )) (٨) ثم يقول أبو هريرة: (( واقرأ وإن شئت )) (وَأَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا )) (٩)

( ٢ ) من جابر رضي الله عنه قال: (( سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: )) (لا تزال طائفة من أمتي يقا تلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال: فينزل عيسى بسن مريم صلى الله عليه وسلم فيقول أميرهم: تعال صل لنا . فيقول: لا، إن بعضكم على بعض أمراء، تكرم الله لهذه الأمة )) (١٠)

( ٣ ) من النواص بن سمان الكلبي قال: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال، ومما ذكر: (( ... ثم بعث الله عيسى بن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق، فيطلبه حتى يدركه ببيت المقدس )) (١١)

- 
- (١) سورة الزمر، آية ٤٢ . (٢) سورة الأنعام، آية ٦٠ .  
(٣) سورة المائدة، آية ١١٧ . (٤) سورة آل عمران، آية ٥٥ .  
(٥) فتح القدير: الشوكاني (١٥/٢) . (٦) انظر ورقة (٣ - ٥) .  
(٧) أي يحمل الناس على دين الاسلام، فلا يبقى نفي تجري عليه الجزية . (النهاية لا بسن الأكبر ١٩٧/٥ مادة: وضع) .  
(٨) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام (الفتح ٦٦٦/٦ برقم ٣٤٤٨)، ومسلم في كتاب الايمان، باب نزول عيسى حاكماً بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (١٣٥/١ برقم ١٥٥) .  
(٩) سورة النباء، آية ١٥٦ . (١٠) أخرجه مسلم في كتاب الايمان، باب نزول عيسى بن مريم حاكماً بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (١٣٧/١ برقم ١٥٦) .  
(١١) بلدة قريبة من بيت المقدس (شرح النووي لمسلم ٦٨/١٨) .

فيقتله ... )) (١)

وفير ذلك من الأحاديث .

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - بعد سوق الحديث التاسع والعشرين :

(( فهذه تسعة وعشرون حديثاً ينضم إليها أحاديث أخرى ذكر فيها نزول عيسى عليه السلام ، منها ما هو مذكور في أحاديث الدجال ، ومنها ما هو مذكور في أحاديث المنتظر ، وينضم إلى ذلك أيضاً الآثار الواردة عن المعابة ، فلها حكم الرفع ، إذ لا مجال للاجتهاد في ذلك ... فالأحاديث الواردة في نزول عيسى متواترة ، وفي هذا المقدار كفاية لمن لسه هداية )) (٢)

وقد نصح على تواتر هذه الأحاديث كثير من العلماء المحققين ، منهم ابن جرير الطبري (٣) ، وابن كثير (٤) ، ومن المعاصرين الشيخ أحمد شاكر (٥) ، والشيخ الألباني (٦) وغيرهم . وقد أجمعت الأمة على نزوله ، ولم يخالف فيه أحد من أهل الشريعة إلا من شد منهم ممن لا يلتفت إلى كلامه ولا يعتد بخلافه .

#### ٤ - خروج يأجوج ومأجوج

ومن علامات الساعة الكبرى خروج يأجوج ومأجوج . وقد ورد ذكر هذه العلامة في القرآن

الكريم وفي السنة المطهرة .

قال تعالى : (( حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ، وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ ، فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْمَارِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلُنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ )) (٧)

وقال تعالى في سياقه لقصة ذي القرنين : (( ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ، قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُغْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ، قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ))

- (١) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة ، باب ذكر الدجال ومفاته وما معه (٤/٢٢٥٣ - برقم ٢١٢٢) واللفظ له ، وأبو داود وفي كتاب الملاحم ، باب خروج الدجال (٤/٤١٧ برقم ٤٣٢١)
- (٢) التوضيح ، الشوكاني ( ورقة ٥ ) ( مخطوط ) .
- (٣) انظر تفسير الطبري (٣/٢١١) . (٤) انظر تفسير ابن كثير (٤/١٤٣) .
- (٥) انظر حاشية مسند الامام أحمد بتحقيقه (١٢/٢٥٧) .
- (٦) انظر شرح العقيدة الطحاوية بتخرجه (ص ٥٦٥) في الهامش .
- (٧) سورة الانبياء ، آية ٩٦ ، ٩٧ .

فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ، يَا تَوْنِي زَيْرًا الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَأَوِي بَيْنَ الْمَدْفِينِ  
 قَالَ انْفَخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلْنَا رَا قَالَ تَوْنِي أُمْرُغْ عَلَيْهِ قَطِيرًا ، فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا  
 اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ، قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ،  
 وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنَفَخْنَا فِي السَّمَاءِ فَجُمِعْنَا هُمُ جُمُعًا (١)

قال الشوكاني - رحمه الله تعالى -

(( يا جوج وما جوج اسمان عجيبان ، بدليل منع صرفهما ، وبه قال الأكثر ، وقيل :  
 مشتقان من آج الظليم في مثيهما ، فإجج النارا ذاتا تلبب ... (٢) وهما قبيلتان  
 من الانس (٣) ))

واختلف في نسبهم ، فقيل هم من ولد يافت بن نوح . وقيل : يا جوج من الترك وما جوج من  
 الجبل والديلم ... (٤)

قلت : والأول هو الأرجح ، كما قاله العافظ ابن كثير (٥) ، فأتت من نرية يافت أبي  
 الترك ، ويافت من ولد نوح عليه السلام .

وقد وقع الخلاف في صفتهم كما ذكرنا الشوكاني ، فمن الناس من يصفهم بمنفرا لجث وقمر  
 القامة ، ومنهم من يصفهم بكبرا لجث وطول القامة ، ومنهم من يقول : لهم مخالب كمخالب  
 السباع ، وأن منهم من يفتش إحدى أذنيه ويلتفت بالأخرى . ولا هل العلم من السلف ومن  
 بعدهم أخبرا بمختلفة في صفاتهم وأفعالهم . (٦)

قلت : ومعظم هذه الصفات رواياتها ضعيفة (٧) ، ولا دلالة في الكتاب على شيء من  
 هذه الصفات ، فإن مع الخبر فيها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ، ولا لم يلتفت إليه .  
 وما ورد في أوصافه من الأحاديث الصحيحة ، ما روى الإمام أحمد عن ابن حزم عن  
 خالته قالت : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صاب أبيض من لدفة عقرب ، فقال :  
 (( إنكم تقولون : لا عدو ، وأنكم لا تزالون تقا تلون عدوا حتى يأتي يا جوج وما جوج ؛

(١) سورة الكهف : آية ٩٢ - ٩١ . (٢) فتح القدير : الشوكاني (٣/٣١١) .

(٣) انظر الممدرا السابق (٣/٤٢٦) . (٤) الممدرا السابق (٣/٣١٢) .

(٥) انظر لنهاية في الفتن والملامح (١/١٥٣) تحقيق د/ طه زيني ، وانظر الفتح لابن حجر  
 . (١١٣/١٣)

(٦) فتح القدير : الشوكاني (٣/٣١٢) .

(٧) انظر الفتح لابن حجر (١١٤/١٣) .



عَرَاضُ الرَّجْوِهِ ، مَنَارُ الْعَيُونِ ، شُبَّابُ الشِّعَابِ (١) ، مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْعَلُونَ (٢) كَأَنَّ وَجْهَهُمُ  
الْمَجَانُ الْمَطْرُقَةُ (٣) (٤)

قال الشوكاني: (( واختلف في افسادهم الأرض : ف قيل هو أكل بني آدم ، وقيل هو  
الظلم والنم والقتل وسائر وجوه افساد ، وقيل كانوا يخرجون الى أرض هؤلاء القسوم  
الذين شكوهم الى ذي القرنين في أيام الربيع فلا يدعون فيها شيئا أخضرا لا أكلوه (٥)

ومما ورد ذكرهم في الأحاديث الصحيحة ما يذكره الشوكاني - رحمه الله - في تفسيره من  
أحاديث : منها حديث زينب بنت جحش قالت : استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
نومه وهو محمر وجهه ، وهو يقول : لا اله الا الله ، ويل للعرب من شرّ قدا قترت ، فُتِحَ الْيَوْمُ  
مِنْ رَدْمٍ (٦) يا جوج وما جوج مثل هذه )) وحلّق بأصبعها لابها م والتي تليها . قلست :  
يا رسول الله ، أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم ، اذا كثرا الخبيث )) (٧) .

وحديث عبد الله بن عمرو بن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( إِنَّ يَا جُوجَ وَمَا جُوجَ  
مِنْ وَلَدِ آدَمَ ، وَلَوْ أُرْسِلُوا لِأَفْسَدُوا عَلَى النَّاسِ مَا يَشْعَمُ ، وَلَا يَمُوتُ مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا تَرَكَ مَسْنِ  
ذَرِيَّتَهُ الْفَافِ مَا حِدَا )) (٨)

وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة التي ذكرت يا جوج وما جوج . ومجموع النصوص الواردة  
بذكرهم يفيد العلم اليقيني بظهور هذه الأمة المفسدة في أو اخر زمان الدنيا بعد نزول عيسى  
عليه السلام وقتل الدجال . فيجب على المؤمن التمديق بما ورد به القرآن والأحاديث

(١) الشعاف: جمع شعفة وهي أعلى شعرا الرأس، والمراد شهب الشعور ( انظرا النهاية لا بسن  
الأثير ٤٨٢، ٤٨١/٢ مادة : شعف ) .

(٢) قال الشوكاني: والحدب كل أكمة من الأرض مرتفعة، والجمع حداب، مأخوذ من حدب الأرض،  
ومعنى ينعلون أي يسرعون، والمعنى أي أنّ يا جوج وما جوج من كل مرتفع من الأرض  
يسرعون المشي ويتفرقون في الأرض . ( فتح القدير ٤٢٦/٣ ) .

(٣) أي التراس التي ألبست المعقب شيئا فوق شئ . قال العلماء: ومعناه : تشبيهه وجوهه لترك في  
مرضها وتلون وجناتها بالترسة المطرقة ( انظرا النهاية لابن الأثير ١٢٢/٣ مادة : طسرق،  
وشرح النووي للمسلم ٣٦/١٨ ) .

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٢٧١/٥)، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٦/٨): رواه أحمد  
والطبراني ورجلها رجال الصحيح .

(٥) فتح القدير: الشوكاني (٣١٢/٣) . (٦) الردم: ما جعل بعمقه على بعض حتى يتمصل،  
يقال: ردمت الثلمة ردمًا اذا سدتها، والردم أيضا الاسم وهو الحد ( انظرا النهاية لابن الأثير  
٢١٦/٢ ) مادة : ردم، وأيضا فتح القدير للشوكاني (٣١٢/٣) .

(٧) فتح القدير: الشوكاني (٣١٤/٣) والحديث أخرجه البخاري في عدة مواضع انظر كتاب  
أحاديث الأنبياء، باب قعة يا جوج وما جوج ( الفتح ٤٤٠/٦ برقم ٣٢٤٦ )، ومسلم في كتاب  
الفتن وأشراف الماعة، باب اقتراب الفتن وفتح ردم يا جوج وما جوج . (٢٢٠٨/٤) برقم  
٢٨٨٠ مكرر) واللفظ له .

(٨) فتح القدير: الشوكاني (٣١٤/٣) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٦/٨): رواه ===

المحيحة من أمرهم ، ولا يعنيه لبحث عن التعميلات الدقيقة لمتعلقة بهم ، فهذا من أمور الغيب التي لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى .

### ٥ - طلوع الشمس من مغربها

ومن علامات الساعة الكبرى طلوع الشمس من مغربها ، وهو ثابت بالكتاب والسنة . قال تعالى : (( يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا غَيْرًا )) (١)

وقد دلت الأحاديث الصحيحة أن المراد ببعض الآيات المذكورة في الآية هو طلوع الشمس من مغربها ، وهو قول معظم المفسرين (٢) . ووافقهم الشوكاني - رحمه الله تعالى - فقد أورد عند تفسيره للآية عدة روايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . منها ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ، فذلك حين لا ينفع نفما إيمانها . ثم قرأ الآية )) (٣)

قال الشوكاني : (( وأخرج مطهراً وبوداً ، والترمذي ، والنسائي ، وغيرهم ، عن أبي نريرة مرفوعاً نحوه ، وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مرفوعاً نحوه أيضاً ..... فإذا ثبت رفع هذا التفسير النبوي من وجه صحيح لا قاذح فيه فهو واجب التقديم لسنه متحتم الأخذ به )) (٤)

قلت : وهذا هو المنهج الصحيح الذي عليه اللطفاً أهل السنة رضوان الله عليهم .

### ٦ - خروج الدابة

ومن علامات الساعة الدالة على قرب وقتها خروج دابة الأرض في آخر الزمان تكلمهم وتحميهم مؤمناً وكافراً ، وذلك عندئذ الناس وتركهم أو امرأ الله . وهو ثابت بالكتاب والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى : (( وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ

الطبراني في الكبير والأوسط ، ورجاله ثقات . وقال الحافظ ابن حجر (الفتح ١١٤/٣) : أخرج مبدئين حميد بن سعيد صحيح عن عبد الله بن ملام مثله . وروى الحاكم طرفاً منه في المستدرک (٤٩٠/٤) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . ووافقنا لذهبي . (١) سرور الأنعام : آية ١٥٨ . (٢) انظر تفسير الطبري (١٦٦/٨-١٠٢) ، وتفسير البغوي (١٤٤/٢) ، وزاد المسير لابن الجوزي (١٥٦/٣ ، ١٥٧) ، وتفسير القرطبي (١٤٥/٧) ، وتفسير ابن كثير (٢٠١/٢) . (٣) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب (٤٠) (الفتح ١١/٣٦٠ برقم ٦٥٠٦) ، ومسلم في كتاب الإيمان ، باب بيان الزمان الذي لا يقبل فيها إيمان . (٤) فتح القدير : الشوكاني (١٨٢/٢) .

أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ )) (١)

وقد اختلف العلماء والمفسرون في هذه الدابة على أقوال، ذكرنا لشوكاني - رحمه الله تعالى - سبعة، ولم يترجم واحدا منها . وهي :

- (١) انها فصيل ناقة صالح يخرج عند اقتراب القيامة ويكون من أشرط السائمة .
  - (٢) هي دابة ذات شعور وقوائم طوال يقال لها الجماسة . (٢)
  - (٣) هي دابة على خلقه بني آدم وهي في السحاب وقوائمها في الأرض .
  - (٤) رأسها رأس ثور، وهيئها عين خنزير، وأذنها أذن فيل، وقرنها قرن إيل (٣) وعنقها عنق نعام، وصدرها صدر أسد، ولونها لون نمر، وخاتمها خاتم هرة، وذنبها ذنب كبش، وقوائمها قوائم بعير، بين كل مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعا .
  - (٥) هي الثعبان المشرف على جدار الكعبة التي اقتلعها العقاب حين أرادت قريش بناء الكعبة، والمراد أنها هي التي تخرج في آخر الزمان .
  - (٦) هي دابة مالها ذنب ولا لحية .
  - (٧) هي انمان ناطق متكلم ينظر أهل البدع ويراجع الكفار .
- وقيل غير ذلك مما لا فائدة في التطويل بذكره . (٤)

قلت : هذه الأقوال لا تخلو من مقال، إما في صحتها أو نسبتها إلى رسول الله المبلغ من ربه صلى الله عليه وسلم . والذي يجب الإيمان به أن الله سبحانه وتعالى سيخرج للناس في آخر الزمان دابة مخالفة لما يعتاده البشر، فهي من خوارق العادة، كما أن طلوع الشمس من مغربها أمر خارق للعادة .

وكما اختلفوا في صفة الدابة اختلفوا في موضع خروجها، فقيل من جبل المغنا، وقيل بمكة<sup>x</sup> تخرج من جبل أبي قبيس، وقيل لها ثلاث خرجات: خرجة من بعض البوادي حتى يتقاتل عليها

(١) سورة النمل : آية ٨٢ .

(٢) أي الجماسة المذكورة في حديث تميم الداري رضي الله عنه في قصة الدجال المتقدم ذكرها وصميت بالجماسة لأنها تجر الأثياب للدجال . (النهاية لابن الأثير ٢٧٢/١ مادة: جس) .  
 (٣) الإيل بكسر الهمزة وضمها : الذك من الأوهال (اللسان: ابن منظور ٣٥/١١ مادة: أول) .  
 (٤) فتح القدير، الشوكاني (١٥١/٤)، وانظر حكاية الأقوال والآثار في هذه الدابة في: تفسير البغوي (٤٢٩/٣)، وتفسير الفخر الرازي (٢١٨، ٢١٧/١٢)، وتفسير القرطبي (٢٣٦، ٢٣٥/١٣) ، وتفسير ابن كثير (٣٨٦/٣-٣٨٨)، ولانفاة لأشرط السائمة للشريف محمدا لجرزنجي (ص ١٧٤، ١٧٥)، ولوا مع الأثوار البهية للمفاريقي (١٤٦/٢-١٤٩) .

الناس، وتكثر الدماء ثم تكمن، وتخرج في القرى، ثم تخرج من أعظم الما جدوا كرمها وأشرفها، وقيل تخرج من بين الركن والمقام . . . . . وقيل غير ذلك . وقد ذكرنا لشوكاني تسمية أقوال ولم يبرِّج أحدا منها .<sup>(١)</sup> وقال بها يدور على أن خروجها من الحرم المكِّي<sup>(٢)</sup> . والله أعلم .  
واختلفوا أيضا في معنى قوله: ( تكلمهم ) فقيل: تكلمهم ببطلان الأديان سوى دين الاسلام، وقيل: تكلمهم بما يسوءهم، وقيل: تكلمهم بقوله تعالى: ( أن الناس كانوا بأياتنا لا يوقنون ) .<sup>(٣)</sup>

وقرأ الجمهور بكسر ( إن ) على الاستئناف، وقرأ الكوفيون بفتحها، والمعنى على قراءة الفتح: بأن الناس . كذا قرأ ابن معبود، وعلى هذه القراءة فالذي تكلم الناس به هو قوله: ( أن الناس كانوا بأياتنا لا يوقنون )، وأما على قراءة الكسرة لجملة مستأنفسة، ولا تكون من كلام الدابة، وقد صرح بذلك جماعة من المفسرين .<sup>(٤)</sup> ويكون المعنى: تكلمهم بما يسوءهم، أو ببطلان الأديان سوى دين الاسلام .<sup>(٥)</sup>

قال ابن جرير - رحمه الله -: (( والصواب من القول في ذلك أنهما قرأتان متقاربتا المعنى، مستخيفتان في قراءة الأمازيغ ))<sup>(٦)</sup>  
أما الأدلة من السنة فهي كثيرة منها :

ما روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: (( ثلاث إذا خرجن لا ينفع فيما إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا : طلوع الشمس من مغربها، والدجال، ودابة الأرض ))<sup>(٧)</sup>

وقد أورد لشوكاني - رحمه الله تعالى - في تفسيره روايات كثيرة في صفة الدابة، ومكان خروجها، وما تصنعه، ومتى تخرج، بعضها صحيح، وبعضها حسن، وبعضها ضعيف .  
قال: (( وأما كونها تخرج وكونها من علامات الساعة فالأحاديث الواردة في ذلك صحيحة، ومنها ما هو ثابت في الصحيح، كحديث حذيفة مرفوعا: (( لا تقوم الساعة حتى تروا عثر آيات،

(١) انظر فتح القدير، الشوكاني (١٥١/٤) .

(٢) وانظرا لاثنا عشر لآثار طاعة الشريعة للشريف محمدا لبرزنجي (ص ١٧٦، ١٧٧)، ولوا مع لأثوارا لجهينة للسفاريني (١٤٤/٢-١٤٦) .

(٣) فتح القدير، الشوكاني (١٥٢/٤) . (٤) انظرا للمدرا لما بق نفس الجزوا المصحة .

(٥) انظر تفسير الطبري (١٦/٢٠)، بوزاد المسير لابن الجوزي (١٩٣/٦)، وتفسير القرطبي (٢٣٧/١٣)، (١٣٨)

(٦) تفسير الطبري (١٦/٢٠) .

(٧) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب بيان الزمان الذي لا يقبل فيها إيمان . (١٣٨/١) برقم

ونذكر منها الدابة ، فانه في صحيح مسلم <sup>(١)</sup> ، وفي السنن الأربعة ، وكحديث: (( بسادروا بأعمال قبل طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، والدابة )) فانه في صحيح مسلم أيضا ، من حديث أبي هريرة مرفوعا <sup>(٢)</sup> . وكحديث ابن عمر مرفوعا : (( إِنْ أَوَّلَ الْآيَاتِ خُرُوجًا طُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَخُرُوجَ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ فَحَسْبُ )) فانه في صحيح مسلم أيضا . <sup>(٣)</sup>

فيجب الايمان بهذه العلامات كلها ، كما دلت عليها نصوص الكتاب والسنة ، وأجمع عليها سلف الأمة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل السنة والجماعة .

وهناك علامات أخرى غير ما ذكرته وردت في الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما اقتصرنا على ما ذكرت لأنني وجدت فيها للشوكاني كلاما ، ومن أراد الاطلاع على علامات الساعة للكثيرة فليراجع الكتب المصنفة في ذلك وهي كثيرة <sup>(٤)</sup> . والله أعلم .

#### المبحث الخامس: الايمان بعذاب القبر ونعيمه وفتنته

من أمول أهل السنة والجماعة التي يجب الايمان بها الايمان بعذاب القبر ونعيمه وكونه حفرة من حفرة النار وأروضة من رياض الجنة .

وقد تناقرت نصوص الكتاب والسنة على اثبات عذاب القبر ونعيمه ، وأجمع على ذلك سلف الأمة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم .

وقرّر الشوكاني - رحمه الله تعالى - مذهب السلف في اثبات عذاب القبر ونعيمه ، وخالف المنكرين لذلك ، واستدل بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى: (( يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ )) <sup>(٥)</sup>

قال الشوكاني: (( قوله: ( بالقول الثابت ) أي بالحجة الواضحة ، وهي الكلمة الطيبة المتقدّم ذكرها ، وقد ثبت في الصحيح أنها كلمة الشهادة : شهادة أن لا إله إلا الله

- 
- (١) تقدّم تخريجه في صفحة (٥٧٠) .
- (٢) انظر صحيح مسلم ، كتاب الفتن وأشراف الساعة ، باب في بقية من أحاديث الدجال (٤) / - ٢٢٦٧ برقم (٢١٤٧) ولفظه: ( بادروا بأعمال سآء الدجال ، والدخان ، ودابة الأرض الحديث )
- (٣) فتح القدير ، الشوكاني (٤/١٥٢) والحديث أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة باب في الدجال وهو هون على الله عز وجل . (٤/٢٢٦٠ برقم (٢١٤١) .
- (٤) مثل كتاب النهاية في الفتن والملاحم لابن كثير ، وكتاب الاشارة لأشراف الساعة للبرزنجي ، وكتاب أهوال القيامة وعلاماتها الكبرى للسفاريني ، وكتاب الاداهة لما كان وما يكون بين يدي الساعة للمديق حسن خان ، وكتاب اتعاف الجماعة عما جاني الفتن والملاحم وأشراف الساعة للشيخ حمود بن عبد الله التويجري ، وأشراف الساعة ليوסף بن عبد الله الوابل ، وغير ذلك .
- (٥) سورة إبراهيم : آية ٢٧ .

وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ ، وذلك انا قعدا المؤمن في قبره . قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 فذلك قوله تعالى : ( يثبّت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ) . . . . ومعنى ( في الحياة  
 الدنيا ) قال جماعة المراد بالحياة الدنيا في هذه الآية القبر ، لأن الموتى في الدنيا  
 حتى يبعثوا ، ومعنى ( في الآخرة ) وقت الحساب ، وقيل المراد بالحياة الدنيا وقت  
 المعاملة في القبر ، وفي الآخرة وقت المعاملة يوم القيامة : والمراد أنهم اذا سئلوا عن معتقدهم  
 ودينهم اوضحوا ذلك بالقول الثابت من دون تلعثم وتردد ولا جهل ، كما يقول من لم يوقف :  
 لا أدري . فيقال له : لا دريت ولا تليت . ( ويفلّ الله الظالمين ) أى يفلّهم عن حججهم  
 التي هي القول الثابت ، فلا يقدرّون على التكلم بها في قبورهم ولا عندا حساب ، كما أفلّهم  
 عن اتباع الحق في الدنيا . (١)

وأورد - رحمه الله - من الأحاديث ما أخرجه البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن  
 البراء بن عازب : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (( المسلم اذا سئل في القبر يشهد  
 أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فذلك قوله سبحانه : ( يثبّت الله الذين آمنوا  
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ) . (٢)

ومنه قوله تعالى : (( وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ، النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا  
 وَعَشِيًّا ، وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ )) (٣)  
 قال الشوكاني : (( وذهب الجمهور أن هذا العرض هو البرزخ ، وقيل هو في الآخرة .  
 قال الفراء (٤) : ويكون في الآخرة تقديم وتأخير ما يَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ، النار  
 يعرضون عليها غدوًّا وعشيًّا .

ورجح الشوكاني مذهب الجمهور وورد على الفراء قائلا : (( ولا ملجئ الى هذا التكلف ،  
 فإن قوله : ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشدّ العذاب يدلّ دالة واضحة على أن ذلك  
 العرض هو في البرزخ )) (٥)

- 
- (١) فتح القدير ، الشوكاني (١٠٦/٣ ، ١٠٧) .  
 (٢) المصدر السابق (١٠٨/٣) والحديث أخرجه البخاري في كتاب الجنائز باب ما جاء في عذاب  
 القبر (الفتح ٢٧٤/٣ برقم ١٣٦٦) ، بمسلم في كتاب مفقاة لجنة ، باب عرض مقعدا لميت الخ  
 (٢٢٠١/٤ برقم ٢٨٧١) .  
 (٣) سورة فاطر ، آية ٤٥ ، ٤٦ .  
 (٤) هويحيى بن زيا دبن عبدا لله بن منظور لديلمي أبوزكريا المعروف بالفراء ، ما مسلم  
 الكوفيين وأعلمهم بالحنو واللغة وفنون الأدب ، وكان يميل الى الاعتزال ، ويتفلسف في  
 تأليفاته ومعانيها . من كتبه : معاني القرآن ، والمذكروا المؤتت توقي (٢٠٧هـ) (انظر  
 الفهرست لابن النديم ص ١٨ - ١٠ ، وتاريخ بغداد للخطيب البغدادي (١٦٦ ، ١٦٧) .  
 (٥) فتح القدير ، الشوكاني (٤٩٥/٤) .

ومما أورده الشوكاني من الأحاديث في تفسيره الآية ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، يُقَالُ لَهُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ))<sup>(١)</sup> زاد ابن مردويه: ثم قرأ: (النار يعرضون عليها غدوًّا وعشيًّا)<sup>(٢)</sup> .

كما استدلل - رحمه الله تعالى - بقوله تعالى: (( وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ))<sup>(٣)</sup> ان قال: (( أي لا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله هم أموات، بل هم أحياء ولكن لا تشعرون بهذه الحياة عندما هدتكم لأبداً نهم بعد سلب أرواحهم لأنكم تحكمون عليها بالموت في ظاهرها الأمر بحسب ما يبلغ اليه علمكم الذي هو بالنبوة ليس علم الله كما يأخذنا لظننا في منقاره من ماء البحر، وليسوا كذلك في الواقع، بل هم أحياء في البرزخ . وفي الآية دليل على ثبوت عذاب القبر، ولا اعتداد بخلاف من خالف في ذلك، فقد تواترت بها الأحاديث الصحيحة، ودلت عليها آيات القرآن، ومثل هذه الآية قوله تعالى: (( وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ))<sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup> وأما ما يستدل به من الأحاديث فكثيرة منها :

حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: استغفروا لأئكم، وسلوا له التثبيت، فإنه إن لم يسل<sup>(٦)</sup> قال الشوكاني - رحمه الله تعالى - : (( فيه مشروعية الاستغفار للميت عند الفراغ من دفنه وسؤال التثبيت له ، لأنه يسئل في تلك الحال، وفيه دليل على ثبوت حياة القبر، وقد وردت بذلك أحاديث كثيرة بلغت حدًّا لتواترها، وفيه دليل أيضا على أن الميت يسئل في قبره، وقد وردت به أيضا أحاديث صحيحة في الصحيحين وغيرهما ))<sup>(٧)</sup>

- 
- (١) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز، باب الميت يعرض عليه بالغداة والعشي (الفتح ٣/ ٢٨٦ برقم ١٣٢٧٩) وأخرجه أيضا برقم (٦٥١٥، ٣٢٤٠)، ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها ، باب عرض مقعد الميت عليه الخ (٤/ ٢١٩٩ برقم ٢٨٦٦) .
- (٢) فتح القدير: الشوكاني (٤/ ٤٩٦) . (٣) سورة البقرة: آية ١٥٤ .
- (٤) سورة آل عمران: آية ١٦٩ . (٥) فتح القدير: الشوكاني (١/ ١٥٩) .
- (٦) أخرجه بودا وفي كتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر (٣/ ٥٥٠ برقم ٣٢٢٢)، والحاكم في المستدرک (١/ ٣٧٠) وصححه ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في أحكام الجنائز (ص ١٥٦) .
- (٧) نيل الأوطار: الشوكاني (٥/ ٨٦) .

وقال في حديث عائشة رضي الله عنها أنّ النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعوفي الملاءة :

(( اللهم آتني أهون ذلك من عذاب القبر )) (١) ،

(( فيه رد على المنكرين لـــــــذلك ، والأحاديث في هذا الباب متواترة )) (٢)

فيجب على المؤمن اعتقاد ثبوت ذلك، وإيمان به، ولا يعنيه البحث عن كيفيته،

إذ لا يعلمها إلا الله .

### المبحث السادس : مستقر الأرواح

تحدثت الشوكاني - رحمه الله تعالى - عن هذه المسألة في رسالة صغيرة بعنوان: بحث

في مستقر أرواح الأموات (٣). وأورد فيها ثمانية أقوال في مستقر أرواح الأموات من المؤمنين

والعاصين بعدم فارقتها للأجساد . وأختصرها فيما يلي :

القول الأول: ذهب الجمهور إلى أنها في حواصل طيور في الجنة يذهب حيث شاءت .

واستدلوا بما ورد من الأحاديث التي تضمن بعضها مستقر أرواح الشهداء على الخصوص،

وبعضها مستقر أرواح المؤمنين على العموم . فمن ذلك ما ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث

ابن مسعود رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( أرواح الشهداء عند الله في حواصل طيور خضر، ترحل في أنهار الجنة حيث شاءت، ثم تأتي إلى قناديل تحت العرش )) (٤)

وأخرج مالك في الموطأ وأحمد والنسائي بإسناد صحيح من حديث كعب بن مالك أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( إنما نعمة المؤمن (٥) طائر يعلق في شجرة الجنة حتى

يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه )) (٦) ومعنى يعلق أي يأكل، وهو بضم اللام .

القول الثاني : قال طائفة من الصحابة والتابعين أنّ أرواح المؤمنين عند الله

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر (الفتح ٢٧٥/٣ برقم ١٣٢٢)،

ومسلم في كتاب المصابيح، باب ما يستأذنه في الملاءة (١/٤١٢ برقم ٥٨١) واللفظ له .

(٢) نيل الأوطار: الشوكاني (٣/١٤٨، ١٤٩)، وانظر أيضاً تحفة الذاكرين (ص ٣٤٨) .

(٣) وهي مخطوطة في ورقتين ونصف ورقة بخط الإمام الشوكاني، وتوجد في مكتبة الجامع الكبير بصنعاء برقم (٢٧) من مجموع (٥٩) من مجاميع متوكلية، بدون تاريخ .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الامارة، باب بيان أنّ أرواح الشهداء في الجنة الخ (٣/١٥٠٢ برقم ١٨٨٢) مع اختلاف يسير في اللفظ .

(٥) النعمة بفتح الحين، الروح والنفس، وكل شيء فيه روح فهو نعمة (النهاية لابن الأثير ٤٩/٥ مادة: نعم)

(٦) أخرجه مالك في الموطأ، كتاب الجنائز (١/٢٤٠ برقم ٤٩) واللفظ له، وأحمد في المسند (٣/٤٥٥)، والترمذي نحوه في كتاب فضائل الجهاد، باب ما جاء في ثواب الشهداء (٤/١٥١ برقم ١٦٤١) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي في كتاب الجنائز، باب أرواح

المؤمنين (٤/١٠٨ برقم ٢٠٧٣)، وابن ماجه في كتاب الزهد، باب ذكر القبر والبلى (٢/٢) ===



ولم يزيدوا على ذلك . واستدلوا بمثل ما رواه سعيد بن منصور عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( الأرواح عند الله في السماء ))<sup>(١)</sup> . ويندرج في هذا القول قول من قال أنها في السماء السابعة ، وقول من قال أنها في دار فيها ... عند الله سبحانه .

القول الثالث : قال جماعة من الصحابة والتابعين إن الأرواح تجمع في موضع من الأرض ، فأرواح المؤمنين بالجابية<sup>(٢)</sup> ، وأرواح الكفار في بشربرهوت<sup>(٣)</sup> . وقيس بالآردن ، وقيل ما بين السموات والأرض . واستدلوا بمثل ما أخرجه ابن مردويه وابن عساكر من حديث عبد الله بن عمرو : (( أن أرواح المؤمنين تجمع بالجابية ، وأرواح الكفار تجمع ببشربرهوت ))<sup>(٤)</sup> ، وأخرج ابن أبي الدنيا عن علي قال : (( أرواح المؤمنين فسي بشربرهوت ، وأرواح الكفار ببشربرهوت ))<sup>(٥)</sup> ، وأخرج ابن أبي الدنيا عن علي قال : (( أرواح المؤمنين فسي بشربرهوت ، وأرواح الكفار ببشربرهوت ))<sup>(٦)</sup>

القول الرابع : قالت طائفة إن أرواح المؤمنين في الجنة وأرواح الكفار في النار . واستدلوا بما أخرجه ابن ماجه ، والطبراني ، والبيهقي ، بإسناد حسن من حديث عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أم مبشرين الجراء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( إن نسمة المؤمن ترح في الجنة حيث شاءت ، ونسمة الكافر في سجين ))<sup>(٧)</sup> ، وبما أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رجم الأسلمي السدي اعترف عنده بالزنا ، قال : (( والذي نفسي بيده ، أنه لآن في أنهار الجنة ينغمس ))<sup>(٨)</sup>

=== ١٤٢٨ (برقم ٤٢٧١) ومعه لألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢/٧٢٩ برقم ١١٥) وفي

تعليقه على شرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٥٦) .

(١) لم أقف على الحديث في سنن ابن منمورا لمطبوعة بتحقيق حبيب الرحمن الأنطلي وهي

مجلدان ، ولعله موجود في مجلدات أخرى التي لم يعثر عليها حتى الآن حسب علمي ، وذكره السيوطي

(٢) كلمة غير مقروءة . في شرح الصدور (ص ٣١٤) ط ١٤٠٧/٣ هـ مؤسسة إيمان بيروت .

(٣) الجابية بكسر الباء وياء مخففة وهي قرية من أعمال دمشق ، وبالقرب منها تل يسمى تسيل

الجابية ، وبالجابية بدمشق منسوب إلى هذا الموضع (معجم البلدان : بياقوت الحموي ٢/

٤) برهوت بضم الهاء وسكون الواو ، وإدا وبشر برهوت ، وقيل سم لبلدا الذي فيه هذه البشر<sup>(١)</sup>

( معجم البلدان : بياقوت الحموي ١/٤٠٥ )

(٥) أخرجه لديلمي في الفردوس (١/٤١٨ برقم ١٦٩٤) وذكره ابن القيم في الروح (ص ١٤٦) .

(٦) ذكره ابن القيم في الروح (ص ١٤٦) .

(٧) أخرجه البيهقي بهذا اللفظ في البعث والنشور (ص ١٥٣ برقم ٢٠٤) ، وابن ماجه في كتاب

الجنائز ، باب ما جاء فيها يقال عند المرير (١/٤٦٦ برقم ١٤٤٩) بلفظ : أن أرواح المؤمنين

في طبرختر تعلق بشجر الجنة ، والطبراني بنحوه في المعجم الكبير (١١/٦٥) قال الهيثمي

في مجمع الزوائد (٢/٣٢٩) : رواه الطبراني في الكبير وفيه ابن اسحق وهو مدلس ، وبقيّة

رجال الرجال الصحيح .

(٨) أخرجه أبو داود وفي كتاب الحدود ، باب رجم ما عزين ما لك (٤/٥٨١ برقم ٤٤٢٨) ، قال لألباني :

إسناده ضعيف ، فيه عبد الرحمن بن المامت بن عم أبي هريرة مجهول . (مشكاة لمصباح ٢/١٧٧ برقم ٣٣٧) .

وبما أخرجها الهزاروا لطبراني من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل من خديجة فقال: (( أبصرتها على نهر من أنهار الجنة في بيت من قصب، لا لغوفيه ولا نصب ))<sup>(١)</sup> وأعله في الصحيح . ويدل على ذلك أحاديث كثيرة مرّحة بأن أرواح المؤمنين في الجنة، وأرواح الكافرين في النار .

القول الخامس : قالت طايفة إن أرواح المؤمنين عن يمين آدم، والكفار عن شماله . واستدلوا بما ثبت في الصحيح في حديث الإسراء أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أسري به وجد آدم في سماء الدنيا وأرواح أهل السعادة عن يمينه وأرواح أهل الشقاوة عن يساره، فإذا نظرا إلى أهل السعادة ضحك، وإذا نظرا إلى أهل الشقاوة بكى .<sup>(٢)</sup>

قال محمد بن نصر المروزي<sup>(٣)</sup>، إن إسحاق بن راهويه<sup>(٤)</sup> قال: وعلى هذا أجمع أهل المسلم . وقال ابن حزم<sup>(٥)</sup>، وهو قول جميع أهل الإسلام .<sup>(٦)</sup>

قال الشوكاني، قلت : ولا تصحّ هذه الدعوى للإجماع، فإن الطوائف مختلفة حسبما قدمنا، والأدلة متنافية في الظاهر، وكون أرواح الكفار في السماء غير مسلم، وإن كان ذلك مجردا لغير عرض على آدم من دون استقراره فلا بأس، ولكن الخلاف في استقرار الأرواح .

القول السادس : قالت طايفة إن أرواح المؤمنين والكافرين على أفنية القبور، إلا أرواح الشهداء، فإنها في الجنة، وحكاها ابن حزم عن جماعة أصحاب الحديث .<sup>(٧)</sup>

القول السابع : قالت طايفة إن أرواح المؤمنين في عليين، وأرواح الكفار في سجين . ورجح هذا القول الحافظ ابن حجر<sup>(٨)</sup>

القول الثامن، قالت طايفة من المتكلمين إن الأرواح تموت بموت الأجساد . قال الشوكاني، وهذا القول باطل تردده الألفاظ المحيطة، وتدفعها لاجتماعات المحكية

(١) قال البيهقي في مجمع لزوائد (٢٢٣/١)؛ رواه الطبراني في الأوسط والكبير ورجل لهما رجال الصحيح فيرمجا لدين سعيد، وقد وثق وخاضة في أحاديث جابر .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة، باب كيف فرضت الطلوات في الإسراء (الفتح ٥٤٧/١ برقم ٢٤٩)، ومسلم في كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السموات وفرض الطلوات (١٤٨/١ برقم ١٦٣) .

(٣) محمد بن نصر بن الحجاج المروزي أبو عبد الله الإمام الحافظ، كان إمام عصره في الحديث، وكان من أعلم أهل زمانه باختلاف المصنفين، وكان عابدا زاهدا له مؤلفات عظيمة منها: تعظيم قدر الصلاة . توفي (٢١٤هـ) ( تاريخ بغداد، لبغداد ٢/٣١٥، وتذكرة الحفاظ، الذهبي ٢/٦٥٠) .

(٤) تقدمت ترجمته في مفحة (٤٦٢) . (٥) تقدمت ترجمته في مفحة (١٢٨) .

(٦) انظرا لفعل في الملل والنحل لابن حزم (١٢٤/٤) .

(٧) في الفعل والملل والنحل (١٢١/٤)؛ وذهب هو أمّا أصحاب الحديث . وليس جماعة أصحاب الحديث كما قال الشوكاني .

(٨) ذكر قوله هذا السيوطي في شرح الصدور (ص ٣٢٥) .

عن أهل الإسلام من طرق . وقال بعد سرد هذه الأقوال، (١)

(( وقد جمع بين هذه الأقوال بأن الأرواح متفاجتة في مستقرها، وأن الأدلة<sup>x</sup> قدّمناها التي كل نوع منها وارد على فريق من الناس ، وهذا جمع حسن . قال القرطبي: الأحاديث دالة على أن أرواح الشهداء خاصة في الجنة دون غيرهم، فإن أرواحهم تكون في السموات وفي الجنة تارة ، وعلى أفنية القبور تارة . . . قال ابن تيمية : الأحاديث متواترة على عود الروح إلى الجسد وقت السئوال، وقال تقي الدين السبكي<sup>(٢)</sup> : عود الروح إلى الجسد ثابت في الصحيح لجميع الموتى فضلا عن الشهداء، وإنما النظري استمرارها في البدن، وفي أن البدن يمحرجيا بها كحالاته في الدنيا . )) (٣)

قلت : ما قاله الشوكاني في الجمع بين الأقوال، وأن الأرواح متفاجتة في مستقرها قول حسن كما قال . وقد اختار هذا القول ابن القيم في كتابه: الروح<sup>(٤)</sup> . فنذكر أن الأرواح متفاجتة في مستقرها أعظم تفاجتة، فمنها أرواح في أعلى عليين في الملائكة الأعلی، وهي أرواح الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم . ومنها أرواح الشهداء في حواصل طير في الجنة، ومنها غير ذلك . . . ثم قال،

(( وأنا تأملت السنن والآثار في هذا الباب، وكان لك بها فضل اعتناء عرفت حجة ذلك، ولا تظن أن بين الآثار الصحيحة في هذا الباب تعارض، فاتها كلها حتى يصدق بعضها بعضا، لكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس وأحكامها، وأن لها شأنًا غير شأن البدن، وأنها مع كونها في الجنة فهي في السماء، وتتصل بغناء القبور بالبدن فيه، وهي أسرع شيع حركة وانتقالا، ومعدودا وهبوطا، وأنها تنقسم إلى مرسله ومحبوسة، وعلوية وسفلية، ولها بعدا لمفارقة صحة ومرغ، ولذة ونعيم، وأمل أعظم مما كان لها حال إنما لها

(١) ذكر ابن القيم هذه الأقوال وغيرها وناقشها في كتابه: الروح ( انظر من صفحة ١٢٥-١٥٩ )  
ط/ دار الكتب العلمية .

(٢) أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي الأنباري، شيخ الإسلام في عصره، وأحد أعلام المفسرين المناظرين، وهو والد التاج السبكي صاحب الطبقات له من المؤلفات: مختصر طبقات الفقهاء، والاعتبار ببقاء لجنة والنار، وفتاوى توقي (٥٧٥٦) ( طبقات الشافعية الكبرى: السبكي ١٤٦/٦، وطبقات الشافعية: لاسنوي ١/٣٥٠، والبدر الطالع: الشوكاني ٤٦٧/١ ) .

(٣) بحث في مستقر أرواح الأموات: الشوكاني ( ورقة ٢، ٣ ) ( مخطوط ) .

(٤) انظر (ص ١٥٧ ، ١٥٨ ) .

بالبدن بكثير، فهناك الحس واللم والعذاب والمرض والحسرة، وهناك اللذة والراحة  
والنعميم والاطلاق، وما أشبه حالها في هذا البدن بحال ولدني بطن أمه وحالها بعد  
المفارقة بحالها بعد خروجه من البطن الى هذه الدار.)) (١)

### المبحث السابع: الايمان بالنفخ في الصور

ومن الايمان باليوم الآخر الايمان بالنفخ في الصور، كما ورد في الكتاب والسنة .  
قال تعالى: (( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَمِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ  
نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ )) (٢)، وقال: (( فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ  
وَاحْمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ، فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ، وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ  
يَوْمَئِذٍ أَوْهَاءٌ )) (٣)

والظاهر أن النفخة نفختان: الأولى يحمل بها الصمق، وفيها هلاك كل شيء إلا مسن  
شاء الله، والثانية يحمل بها البعث والنشور، كما هو نص في آية الزمر التي ذكرناها .  
وذهب جمع من أهل العلم الى أنها ثلاث نفخات: نفخة الفزع، كما في قوله تعالى: (( وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُفِخَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ )) (٤)، ونفخة  
الصمق والقيام، كما في آية الزمر التي ذكرناها . ومن ذهب الى هذا شيخنا اسلام ابن  
تيمية (٥)، وابن كثير (٦)، والسفاريني (٧)، وغيرهم .

وذهب الشوكاني - رحمه الله تعالى - الى هذا فقال: (( والنفخات في الصور ثلاث:  
الأولى: نفخة الفزع، والثانية: نفخة الصمق، والثالثة: نفخة البعث . وقيل: إنها نفختان:  
الأولى: يحصل بها الصمق، والثانية يحمل بها البعث، وإن نفخة الفزع راجعة الى نفخة  
الصمق، أو الى نفخة البعث . واختار هذا القشيري والقرطبي )) (٨)

(١) الروح: ابن القيم (ص ١٥٨) (٢) سورة الزمر: آية ٦٨ .

(٣) سورة العاقبة: آية ١٣ - ١٦ (٤) سورة النمل: آية ٨٧ .

(٥) انظر مجموع فتاوى ( ٢٦١، ٢٦٠/٤ ) .

(٦) انظر لنهاية في الفتن والملامح ( ٢٥٣/١ )، وتفسير ابن كثير ( ٣٩٠، ٣٨٩/٣ ) .

(٧) انظر لوامع الأنوار البهية ( ١٦٤، ١٦١/٢ ) .

(٨) فتح القدير: الشوكاني ( ١٥٥، ١٥٤/٤ ) .

قلت : وهو أيضا رأي ابن جرير في تفسيره <sup>(١)</sup> ، ورجحها الحافظ ابن جرير في الفتح <sup>(٢)</sup> ، واستدل بأدلة كثيرة . منها قوله تعالى : (( يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُنَّهَا الرَّادِفَةُ )) <sup>(٣)</sup> قال ابن عباس : (( الراجفة : النخعة الأولى ، والرادفة : النخعة الثانية )) <sup>(٤)</sup> وروي مثل هذا عن جماعة من المفسرين منهم مجاهد وداود الحارثي وقتادة والضحاك وغيرهم . <sup>(٥)</sup>

قال القرطبي - رحمه الله - : (( والصحيح أنهما نفختان فقط ، لثبوت الاستثناء بقوله تعالى : (الآ من شاء الله) في كسل من الآيتين <sup>(٦)</sup> ، ولا يلزم من مغايرة الصق للصق أن لا يحملها مع النخعة الأولى . <sup>(٧)</sup> فإن نخعة الفزع إنما تكون راجعة إلى نخعة الصق ، لأن الأمرين لا زمان لهما ، أي فزعوا فزعها ما توا منه . )) <sup>(٨)</sup>

ومما يؤيد هذا الرأي ما ورد في الأحاديث الصحيحة مرفحا بالنفختين ، ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (( ما بين النفختين أربعون )) <sup>(٩)</sup>

وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما . ولفظه في أثناء حديث مرفوع : (( ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصفى ليثا ورفع ليثا <sup>(١٠)</sup> ، ثم يرسل الله مطرا ، كآته الليل أو الظل <sup>(١١)</sup> ، فتنبت منه أجساد الناس ، ثم ينفخ فيه أخرى ، فإذا هم قيام ينظرون )) <sup>(١٢)</sup>

- 
- (١) انظر تفسير الطبري (٣١، ٢٩/٢٤) . (٢) انظر (٣٧٧/١١) .  
(٣) سورة النازعات : آية ٦، ٧ .  
(٤) رواه البخاري معلقا في كتاب التفسير سورة النازعات (الفتح ٥٥٩/٨) وفي كتاب الرقاق ، باب نفخ الصور (الفتح ٢٧٤/١١) ، ووصلها الطبري في تفسيره (٣١/٣٠) من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس .  
(٥) انظر تفسير الطبري (٣٠، ٣١/٣٢) ، وتفسير القرطبي (٢٤١/١٣) ، وتفسير ابن كثير (٤٩٨/٤) .  
(٦) أي الآية ٨٧ من سورة النمل ، وآية ٦٨ من سورة الزمر ، كما تقدم .  
(٧) التذكرة للقرطبي (ص ١٨٣) ، ونقله عنها الحافظ في الفتح (٣٧٧/١١) .  
(٨) تفسير القرطبي (٢٤٠/١٣) .  
(٩) تقدم تخريجه في (ص ٥٦٦) .

- (١٠) أصفى : ما ل ، والليث : صفحة لعنق ، وهي جانبيه . (شرح النووي لمسلم ٧٦/١٨) .  
(١١) الليل ، الذي ينزل من السماء في الصبح ، والليل أيضا ضعف المطر . (النهاية لابن الأثير ١٣٦/٣ مادة يليل) قال النووي : قال العلماء : ألمح الليل بالمهمل ، وهو المرفق ، وهو المرفق للحديث الآخر أنه كمنّي الرجال . (شرح النووي لمسلم ٧٧/١٨) .  
(١٢) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة ، باب في خروج الدجال الخ (٢٣٥٩/٤) برقم

وفي حديث أو بن أو الثقفي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( إن أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه للمعدة، وفيه لنفخة )) (١)

أما حديث الصورا الذي ورد فيه، أن النفخ في الصور ثلاث نفخات: نفخة الفزع، ونفخة المعق، ونفخة لقيام لرب العالمين. (٢) فهو حديث ضعيف ومضطرب، كما يقول الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى (٣).

والظاهر من كلام الشوكاني - رحمه الله - في تفسيره للآيات أنها اختار هذا القول مخالفا لما قرره هناك .

ومما يدل على ذلك أنه فسّر قوله تعالى: (( مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ، فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ، وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ )) (٤) قال: (( وهي (أي صيحة واحدة) نفخة سرافيل في الصور، وهذا أخبار مما ينزل بهم عند النفخة الأولى، ثم أخبر سبحانه عما ينزل بهم عند النفخة الثانية فقال: (ونفخ في الصور): وهي النفخة التي يبعثون بها من قبورهم، ولهذا قال: (فإذا هم من الأجداث) أي القبور، (إلى ربهم ينسلون) أي يسرعون، وبين النفختين أربعون سنة )) (٥)

وقال في قوله تعالى: (( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَمِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ )) (٦): (( هذه هي النفخة لأولس )) (٧)

- (١) أخرجه أبوداود في كتاب الصلاة، باب فضل يوم الجمعة وليلتها (١/٦٣٥ برقم ١٠٤٧) - والنسائي في كتاب فضل يوم الجمعة، باب أكثر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة (٣/٩١ برقم ١٣٢٤)، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة، باب فضل الجمعة (١/٢٤٥ برقم ١٠٨٥ وأيضاً ١/١٦٢٦)، والحاكم في المستدرک (١/٢٧٨) وصححه، ووافقه الذهبي. وصححه لألباني في التوتل (ص ٦٤)، ومثكأة لما بيع (١/٤٣٠ برقم ١٣٦١) .
- (٢) أخرجه ابن جرير مختصراً ومطولاً في تفسيره (١٧/١١٠، ١١٩/٢٤، ٣٠/٢٢، ٣٢/٣٠) وقال في الموضوع الأول: في أسناده نظر لما فيه من ضعف اسم عيل بن رافع المدني وجهالسة رجلين من الأثمار. قال ابن كثير، رواه الطبراني وابن جرير وابن أبي حاتم وغير واحد مطولاً جداً. (تفسير ابن كثير ٣/٢١٢). قلت: وأسناد ضعيف لمداره على اسم عيل بن رافع المدني وهو ضعيف. قال الحافظ ابن حجر في التقريب (ص ١٠٤ برقم ٤٤٢): ضعيف الحفظ. قال ابن كثير، وقد نص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة، كأحمد بن حنبل، وأبي حاتم الرازي، وعمر بن علي الفلاس، ومنهم من قال فيه هو متروك. وقال ابن عدي: أحاديثه كلها فيه نظر إلا أنه يكتب حديثه في جملة لضعفاء. (انظر تفسير ابن كثير ٢/١٥٤، وانظر سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (٤/٢٧٢، ٢٧٤) .
- (٣) انظر الفتح (١١/٢٧٧) . (٤) سورة يس: آية ٤٩ - ٥١ .
- (٥) فتح القدير: الشوكاني (٤/٢٧٢، ٢٧٤) .
- (٦) سورة الزمر: آية ٦٨ . (٧) فتح القدير: الشوكاني (٤/٤٧٥) .

وفي قوله تعالى: (( يَوْمَ تَرْجَفُ الْأَرْضُ تَرْجَفًا تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ )) (١) قال:

(( والمراد هنا الميخعة العظيمة التي فيها ترددواضطراب كالرعد، وهي النفخة الأولى التي يموت بها جميع الخلائق. والرادفة: النفخة الثانية التي تكون عندا لبعث، وسميت رادفة لأنها ردت النفخة الأولى، وكذا قال جمهور المفسرين )) (٢)

وقال في تعريف الصور: (( والصور قرن ينفخ فيه النفخة الأولى للفناء، والثانية للنشأة. (٣) والذي ينفخ فيه هو سرافيل، كما وردت بذلك السنة، واطلاق هذا الاسم على القرن معروف في لغة العرب )) (٤)

ومن الأحاديث التي أوردها الشوكاني في هذا الصدد حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال: قرن ينفخ فيه. (٥)

قال الشوكاني: (( والأحاديث الواردة في كيفية النفخ ثابتة في كتب الحديث، لا حاجة لنا إلى إيرادها هنا )) (٦)

وقد اختلف أهل العلم في تعيين من وقع الاستثناء له في قوله تعالى: (( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَمَضَى مِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ )) (٧) فرجح الشوكاني القول بأن المستثنى هو: جبريل، وميكائيل، وسرافيل. قال: (( المستثنى: جبريل، وميكائيل، وسرافيل، وقيل رضوان، وحملته العرش، وخزنة الجنة والنار )) وفسر لمعنى في الآية بأنها الغشي وزوال العقل. (٨)

وذكر الحافظ ابن حجر عشرة أقوال (٩) وقال بعد سردها:

(( قال البيهقي، استضعف بعض أهل النظر أكثر هذه الأقوال، لأن الاستثناء وقع من سگان السموات والأرض، وهؤلاء ليسوا من سگانها، لأن العرش فوق السموات، فحملته

(١) سورة النازعات، آية ٦، ٧. (٢) فتح القدير: الشوكاني (٢٧٤/٥).  
 (٣) الممدرا السابق (١٣٠/٢). (٤) انظرا الممدرا السابق (٢٧٤/٤)، وأيضاً (٤٧٥/٤) و(٣٦٥/٥).  
 (٥) الممدرا السابق (١٣٢/٢) والحديث أخرجه أحمد في المسند (١٦٢/٢، ١٦٢، ١٦٢)، وأبو داود ودفسي كتاب السنة، باب في ذكر البعث والصور (١٠٧/٥ برقم ٤٧٤٢)، والترمذي في تفسير سورة الزمر (٣٤٨/٥ برقم ٣٢٤٤) وقال: هذا حديث حسن، والدا رمي في كتاب الرقائق، باب في نفخ الصور (٤١٨/٢ برقم ٢٧٩٨)، والحاكم في المستدرک (٥٠٦، ٤٢٦/٢) و(٥٦٠/٤) وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٦٨/٣ برقم ١٠٨٠).

(٦) فتح القدير: الشوكاني (١٣٢/٢)

(٧) سورة الزمر، آية ٦٨.

(٨) فتح القدير: الشوكاني (٤٧٥/٤).

(٩) انظرا الفتحة (٣٧٩، ٣٧٨/١١).

ليسوا من سجنائها، وجبريل وميكائيل من المراقبين حول العرش، ولأن الجنة فوق السموات، والجنة والنار هما لمان بافرا دهما خلقتا للبقاء ((١))

والذي أراه الأولى بالمسلم التوقف في تعيين الذين استثناهم الله، لأنه لم يصرح في ذلك نص يدل على المراد .

وهو ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - ان قال:

(( وأما الاستثناء فهو متناول لمن في الجنة من العور والعين، فإن الجنة ليس فيها موت، ومتناول لغيرهم، ولا يمكن الجزم بكل ما استثناه الله، فإن الله قد أطلق في كتابه ... والنبي صلى الله عليه وسلم قد توقف في موسى، وهل هو داخل في الاستثناء فيمن استثناه الله أم لا؟ (٢) فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر بكل من استثنى الله، ولم يمكننا نحن أن نجزم بذلك، وما هذا مثل العلم بوقت الساعة وأعيان الأنبياء وأمثال ذلك مما لم يخبر به، وهذا العلم لا ينال إلا بالخبر . والله أعلم )) (٣)

#### المبحث الثامن: الايمان بالحشر والموازين والصراط

ومن الايمان باليوم الآخر الايمان بالحشر والموازين والصراط، كما ورد ذلك في الكتاب والسنة .

#### الحشر

أما الحشر فهو عبارة عن جمع الخلائق بعد مماتهم أحياء في ساحة واحدة، تدعى عرصات القيامة، وذلك لفعل القضاء، والحكم فيما بينهم من أجل مجازاتهم .

قال تعالى: (( وَحَشَرْنَا لَهُمْ فَلَمَّ نَعْمًا لَهُمْ مِنْهُمْ أَحَدًا )) (٤)

قال الشوكاني في تفسير الآية: (( أي الخلائق، ومعنى الحشر: الجمع، أي جمعناهم إلى

الموقف من كل مكان، فلم نعلمنا منهم أحدا، أي فلم نترك منهم أحدا )) (٥)

- 
- (١) الفتح (٣٢١/١١) وانظرا لتذكرة للقرطبي (ص ١٦٨) .  
 (٢) ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( إن الناس يجمعون يوم القيامة، فأكون أول من يفيق، فإذا موسى باطن بجانب العرش، فلا أدري أكان فيمن معي فأفارق قبلي أم كان ممن استثناه الله؟ )) (أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب أحاديث الأنبياء، باب وفاة موسى وذكره بعده) الفتح ٥٠٨/٦ برقم ٣٤٠٨ .  
 (٣) مجموع فتاوى لابن تيمية (٢٦١/٤) . (٤) سورة الكهف: آية ٤٧ .  
 (٥) فتح القدير: الشوكاني (٢٩٢/٣) .



وقال تعالى: (( فَوَرِّكَ لَنَحْشَرَنَّهُمْ ))<sup>(١)</sup> أي لنسوقنهم إلى المحشر بعد إخراجهم من قبورهم أحياء كما كانوا. (٢)

وقال سبحانه: (( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ))<sup>(٣)</sup> أي والله ليجمعنكم لله بالحق إلى يوم القيامة: أي إلى حساب يوم القيامة. (٤)

هذه الآيات القرآنية تدلّ بعمومها على حشر الخلق جميعاً، لانس والجنّ والملائكة. وقد اختلف العلماء في حشر البهائم، فذهب الشوكاني - رحمه الله تعالى - إلى أنّ ذلك كائن، واستدلّ بقوله تعالى: (( وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ))<sup>(٥)</sup> قال:

(( يعني الأمم المذكورة، وفيه دلالة على أنّها تحشر كما يحشر نوادم، وقد ذهب إلى هذا جمع من العلماء، ومنهم أبو بكر، وأبو هريرة، والحنن، وغيرهم، وذهب ابن عباس إلى أنّ حشرها موتها، وبه قال الضحاك، والأول أرجح للآية، ولما صحّ في السنة المطهرة من أنّه يقاد يوم القيامة للثألة للجلحاء من الثألة للقرناء<sup>(٦)</sup>، ولقوله تعالى: (( وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ))<sup>(٧)</sup>. (٨)

قلت: ما ذهب إليه الشوكاني وغيره هو الصواب الذي دلّ عليه الكتاب والسنة. (٩)

قال العلماء: وليس من شرط الحشر إعادة في القيامة المجازاة والعقاب والنواب، وأما القصاص من القرناء للجلحاء فليس هو من قصاص التكليف، ذلّا تكليف عليها، بل هو قصاص مقابلة. (١٠)

وقدروي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: (( ما من دابة ولا طائر إلا سيحشر يوم القيامة، ثم يقتل لبعضها من بعض حتى يقتل للجلحاء من ذوات القرن، ثم يقال لها: كوني تراباً،

(١) سورة مريم: آية ٦٨ . (٢) فتح القدير: الشوكاني (٣/٢٤٢) .

(٣) سورة النساء: آية ٨٧ . (٤) فتح القدير: الشوكاني (١/٤٩٣) .

(٥) سورة الأسماء: آية ٢٨ .

(٦) أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه: أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لتؤدّن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للثألة للجلحاء من الثألة للقرناء. (انظر كتاب البر، باب تعريم الظلم ١٩٩٧/٤ برقم ٢٥٨٢). والجلحاء: هي التي لا قرن لها. (النهاية لابن الأثير ٢٨٤/١ مادة: جلع) .

(٧) سورة التكويد: آية ٥ . (٨) فتح القدير: الشوكاني (٢/١١٤) .

(٩) انظر: التذكرة للقرطبي (ص ٢٧٣)، وشرح النووي لمسلم (١٦/١٣٦)، ومجموع فتاوى لابن تيمية (٤/٢٤٨) .

(١٠) انظر شرح النووي لمسلم (١٦/١٣٦، ١٣٧) .

فعدن ذلك يقول الكافر: يا ليتني كنت ترابا . وان شئت فقرأوا: (( وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ )) الآية (١)

ويحشرنا لئلا نعلم يوم القيامة حفاة غير منتعلين، عمراة غير مكتملين، مفرلا غير مختونين، كما بدأ الله تعالى خلقهم أولا .

قال تعالى: (( كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُمْ وَعُدَاؤُنَا كُنَّا فَاعِلِينَ )) (٢)

قال الشوكاني في تفسير الآية: (( أي كما بدأنا هم في بطون أمهاتهم، وأخرجناهم إلى الأرض حفاة عمراة مفرلا، كذلك نعيدهم يوم القيامة )) (٣)

وفي الحديث من عا ثقة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( تحشرون حفاة عمراة مفرلا . قالت عا ثقة رضي الله عنها: فقلت: يا رسول الله، الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض؟ فقال: الأمر أشد من أن يهتلم ذاك )) (٤)

ويحشر الكافرون على وجوههم، لقوله تعالى: (( وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَمِيًّا وَبِكَمَا وَمَا أَوْاهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا )) (٥)

قال الشوكاني: (( هذا الحشر على الوجوه فيه وجهان للمفسرين: الأول: أنه عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم، من قول العرب: قدموا القوم على وجوههم إذا أسرعوا . الثاني: أنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم حقيقة كما يفعل في الدنيا بمن يباليخ في اهانتته وتعذيبه . وهذا هو الصحيح، لقوله تعالى: (( يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ )) (٦) ولما صح في السنة . . . قوله: ( عميا وبكما وصما ) هذه هيئة يبعثون عليها في أقبح صورة وأشنع منظر . وقد جمع الله لهم بين عمي البصر وعدم النطق وعدم الصمع، مع كونهم مسحوبين على وجوههم )) (٧)

قلت: ما فسرناه للشوكاني هو الصحيح الذي دل عليه الكتاب والسنة كما قال . وقد ثبت

في الحديث عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: إن رجلا قال: يا نبي الله، كيف يحشر

(١) فتح القدير: الشوكاني (١١٥/٢) وهذا لأثر أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٨٩/٧)، والحاكم في المستدرک (٢١٦/٢) وصححه، ووافقه الذهبي .

(٢) سورة الأنبياء: آية ١٠٤ . (٣) فتح القدير: الشوكاني (٤٢٩/٣) .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق باب الحشر (الفتح ٢٨٥/١١ برقم ٦٥٢٧)، ومسلم فسي كتاب الجنة ومفة نعيمها، باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة (٢١٩٤/٤ برقم ٢٨٥٩) .

(٥) سورة الاسراء: آية ٩٧ . (٦) سورة القمر: آية ٤٨ .

(٧) فتح القدير: الشوكاني (٢٦١/٣) .

الكافر على وجهه ؟ قال: (( أليس الذي أمناه على الرجلين في الدنيا قادرًا على أن يمليه على وجهه يوم القيامة ؟ )) قال قتادة ، بلى وعزّة ربنا .<sup>(١)</sup> وفي هذا الموضوع أحاديث كثيرة ناهية في كتب الحديث ولا يتسع المقام هنا بذكرها .

### الموازن

وأما الموازين فجمع ميزان، وهو الذي توزن به الحسنات والسيئات .

وقد ورد ذكر الوزن والموازن في آيات كثيرة من القرآن، كقوله تعالى: (( وَالْكَوْزُ بِیَوْمِئِذٍ لِحَقٍّ، فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ، وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ))<sup>(٢)</sup>، وقوله تعالى: (( وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَاسٍ حَاسِبِينَ ))<sup>(٣)</sup>، وقوله سبحانه: (( فَأَمَّا مَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ فهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ، وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ))<sup>(٤)</sup>.

والناهد من هذه الآيات الكريمة أنّ فيها اثبات الموازين والوزن يوم القيامة، وأن أعمال العباد خيرا وشرا توزن بالموازن اظهاراً لعدل الله تعالى .

وقد اختلف أهل العلم في وحدة الميزان وتعددّه، فذهب بعضهم الى أنّه واحد، وأن الجمع في الآية إنّما هو باعتبار تعدد الأعمال أو الأشخاص، وذهب آخرون الى أنّ لكل شخص ميزانا خاصاً، ولكل عمل ميزان، لظاهرا لآية . ورجح هذا القول الشوكاني - رحمه الله - إذ قال في قوله تعالى: (( فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ )): (( وظاهر جمع الموازين المضافة الى العامل أنّ لكل واحد من العالمين موازين يوزن بكل واحد منها صنف من أعماله . وقيل: هو ميزان واحد عبّر عنه بلفظ الجمع، كما يقال: خرج فلان الى مكة على البغال ))<sup>(٥)</sup> ورجح هذا القول الثاني الحافظ ابن حجر<sup>(٦)</sup>، ومحمد السفاريني<sup>(٧)</sup> .

واختلفوا في معنى الوزن، فذهب جمهور أهل السنة الى أنّ المراد به وزن صحائف

(١) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب العشر (الفتح ٣٨٥/١١ برقم ٦٥٢٣)، ومسلم في

كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب يحشر الكافر على وجهه (٤/ ٢١٦١ برقم ٢٨٠٦) .

(٢) سورة الأعراف: آية ١٠٨ . (٣) سورة الأنبياء: آية ٤٧ .

(٤) سورة القارة، آية ٦ - ١ . (٥) فتح القدير: الشوكاني (١٩١/٢) .

(٦) انظر الفتح (٥٤٧/١٣) .

(٧) انظر لوامع الأنوار البهية (١٨٦/٢) .

أعمال العباد بالميزان وزنا حقيقيا . وأنكر بعض الناس الميزان، وذهبوا إلى أن الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء . (١)

وذهب الشوكاني<sup>خ</sup> جمهوراً هل السنة نقال - بعد سوق الأقوال - :  
 (( والحق هو القول الأول، وهو الذي قامت عليه الأدلة . ونقل - رحمه الله - ما ذكره  
 الزجاج ردّاً على المنكرين قال: والأولى أن نتبع ما جاء في الأسانيد المحاح من ذكر  
 الميزان . كما نقل عن القشيري قال: وقد أجمعت الأمة في المدرا لأول على الأخذ بهذه  
 الظواهر من غير تأويل، وإن أجمعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر، وصارت هذه  
 الظواهر نموماً . انتهى )) (٢)

قلت : ما ذهب إليه الشوكاني والجمهور هو الحق الذي دللت عليه نصوص الكتاب  
 والسنة ، أمّا تأويل المنكرين فهو تأويل فاسد مخالف للنصوص واجماع السلف وأئمتها .  
 وقد أحسن الشوكاني - رحمه الله تعالى - في رده عليهم إذ قال :

(( ... وأما المستبعدون لحمل هذه الظواهر على حقا ثقتها فما يأتون في استبعادهم  
 بشيء من الشرع يرجع إليه ، بل غاية ما تشبثوا به مجرداً لاستبعادات العقلية ، وليس في  
 ذلك حجة على أحد ، فهذا إذا لم تقبله عقولهم فقد قبلته عقول قوم هي أقوى من عقولهم  
 من المحابقة والتابعين وتابعيهم حتى جاءت البدع كالليل المظلم ، وقال كل ما شاء ،  
 وتركوا الشرع خلف ظهورهم ، وليتهم جاءوا بأحكام عقلية يتفق العقلاء عليها، ويتحد قبولهم  
 لها، بل كل فريق يدعى على العقل ما يطابق هواه ، ويوافق ما يذهب إليه هو ، أو ممن  
 هو تابع له ، فتتناقض عقولهم على حسب ما تناقضت مذاهبيهم )) (٣)

قلت : وأمور الأخرى ليست مما تدركها العقول، فالواجب الإيمان بها كما جاءت، وعدم  
 البحث عن كيفيتها إلا على ضوء ما ورد من النصوص .

وقد ثبت في النصوص وزن الأسمال والعامل وصحائف الأسمال، كما ثبت أن الميزان  
 له كفتان، والله أعلم بما وراء ذلك من الكيفيات . (٤)

- (١) انظر فتح القدير، الشوكاني (١٩٠/٢)، وانظر الفتح لابن حجر (٥٤٨/١٣)  
 (٢) فتح القدير: الشوكاني (١٩٠/٢) . (٣) الممدرا السابق نفس الجزء والمفحة .  
 (٤) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (ص ٤٢٥)، وانظر تفسير الطبري (١٢٣/٨، ١٢٤)، والشريعة  
 للآجري (ص ٣٨٤-٣٨٧)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة لكاظمي (١/١٥٨، ١٧٧)، والحجة فسي  
 بيان المحجة لأبي القاسم عيل الأمبها (١/٤٦٧-٤٦٥)، وتفسير ابن كثير (٢/٢١٠) ،  
 ومعارف القبول للشيخ حافظ حكيمي (٢/٨٤٨، ٨٤٩) تحقيق/عمر بن محمود أبو عمر .

وقد ورد في كيفية لوزن أحاديث كثيرة، وأوردتها الشوكاني منها :

حديث عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (( يصاح برجل من أمّتي على رؤس الخلائق يوم القيامة ، فينشر له تسعة وتسعون سجلاً ، كلّ سجّل منها مسدّد البصر ، فيقول: أتنكر من هذا شيئاً ؟ ، أظلمتكَ كتبتي الحافظون ؟ ، فيقول: لا يا ربّ ، فيقول: ألك عذراً وحسنة ؟ ، فيبها بالرجل فيقول: لا يا ربّ ، فيقول: بلى إنّ لك عندنا حسنة ، وإنّك لا ظلم عليك اليوم ، فتُخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فيقول: يا ربّ ما هذه البطاقة مع هذه السجّلات ؟ فيقال: إنّك لا تُظلم ، فتوضع السجّلات في كِفّة ، والبطاقة في كِفّة ، فطاشت السجّلات ، وثقلت البطاقة )) (١) .  
ففي هذا الحديث دليل على أنّ ميزان الأعمال له كفتان ، وكفتان ، وأنّ الأعمال وإن كانت أعمراً فأنّها توزن ، والله على كلّ شيء قدير ، وذلك من عقائد أهل السنة ، والأحاديث في ذلك متضادة .

### المصراط

وأما المصراط فهو - كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله - : (( جسر منصوب على متن جهنّم بين الجنة والنار ، يمرّ الناس عليه على قدر أعمالهم ، فمنهم من يمرّ كالمخ البصر ، ومنهم من يمرّ كالبرق ، ومنهم من يمرّ كالريح ، ومنهم من يمرّ كالفرس الجواد ، ومنهم من يمرّ كركاب الأبل ، ومنهم من يعدّ وعدوا ، ومنهم من يمشي مشياً ، ومنهم من يزحف زحفاً ، ومنهم من يُخطف ويُلقى في جهنّم ، فإنّ الجسر عليه كلاليب تخطف الناس بأعمالهم ، فمن مرّ على المصراط دخل الجنة )) (٢)

وقد وردت أحاديث كثيرة فيها ذكر المصراط ، وصفته ، وصفة المرور عليه .

والذي عليه أهل الحقّ اثبات المصراط على ظاهره بنصّها وبما وردت بها لأخبار

(١) فتح القدير ، الشوكاني (١١٣/٢) والحديث أخرجه أحمد في المسند (٢١٣/٢) قال الشوكاني :  
واسناده حسن ، والترمذي في كتاب الإيمان ، باب ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله (٢٥/٥ برقم ٢٦٤٠) وقال : هذا حديث حسن قريب وابن ماجه في كتاب الزهد ، باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة (١٤٣٧/٢ برقم ٤٣٠٠) ، والحاكم في المستدرک (٦/١) ، وأيضاً (٥٢٩) وقال : صحيح لا نسا دولم يخرجها ، ووافقها الذهبي وصحّحها الألباني في شرح العقيدة الطحاوية بتحقيقه (ص ٤٧٣) ، وفي سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٢١٢ برقم ١٣٥) .  
(٢) العقيدة الواسطية : ابن تيمية (ص ١٥٢) بشرح الدكتور محمد فوزان الفوزان .

## المحيحة (١).

والشوكاني - رحمه الله تعالى - لم يتعرّف للحديث عن الصراط بالتفصيل في كتبه ،  
وقد تحدّث عنه في تفسيره لقوله تعالى : (( وَإِنَّ مِنْكُمْ لِلْآلِ وَكَرْدَهَا )) (٢) حيث رجّح القول بأن  
الورود في هذه الآية هو المرور على الصراط .

قال رحمه الله - بعد سرد الأسئلة في معنى الآية - :

(( وقد توقّف كثير من العلماء من تحقيق هذا الورود ، وحمله على ظاهره ، لقوله تعالى :  
(( إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ )) (٣) قالوا ، فلا يدخل النار من  
ضمن الله أن يبعده عنها ، ومما يدل على أن الورود لا يستلزم الدخول قوله تعالى : (( وَلَمَّا  
وَرَدْنَا مَدْيَنَ )) (٤) فإن المراد بأشرف عليه ، لا أنه دخل فيه . . . ولا يخفى أن القبول  
بأن الورود هو المرور على الصراط ، أو الورود على جهنم وهي خامدة فيه جمع بين الأدلة  
من الكتاب والسنة ، فينبغي حمل هذه الآية على ذلك ، لأنه قد حصل الجمع بحمل الورود على  
دخول النار مع كون الداخل من المؤمنين مبعدا عن هذا بها ، أو بحمله على المضي فسوق  
الجبر المنسوب عليها ، وهو الصراط . )) (٥)

قلت : والقول بأن الورود في الآية هو المرور على الصراط هو أقرب الأقوال إلى  
المعنى ، وله تشهدا لنصوص والدلائل ، وقد ذهب إليه كثير من العلماء والمفسرين . (٦)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (( وأما الورود المذكور في قوله تعالى : (( وَإِنَّ  
مِنْكُمْ لِلْآلِ وَكَرْدَهَا )) فقد فسره النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ، رواه مسلم في صحيحه  
من جابر بأنه المرور على الصراط . (٧) والصراط هو الجسر ، فلا بد من المرور عليه لكل  
من يدخل الجنة ، من كان صغيرا في الدنيا ومن لم يكن . )) (٨)

ولعلّ شيخ الإسلام يقصد حديث جابر الذي أخرجه مسلم في صحيحه قال : أخبرني أم مبشر

(١) انظر لوامع لأشوار البهية : الفاريني (١٩٢/٢ - ١٩٤)

(٢) سورة مريم : آية ٧١ . (٣) سورة لأشبيا : آية ١٠١ . (٤) سورة القصص : آية ٢٣ .

(٥) فتح القدير : الشوكاني (٣٤٤/٣)

(٦) وهو قول عبد الله بن مسعود ، وجابر ، والحسن ، وقتادة ، وغيرهم . (انظر : تفسير الطبري ١٦/  
١١٠ ، وزاد المسير لابن الجوزي ٢٥٦/٥ ، وتفسير القرطبي ١٣٦/١١ ، ١٣٧ ، وتفسير ابن كثير  
١٣٩/٢ ، ١٤٠) ورجّحه شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع فتاوى (٤/٢٧٩) ، وابن أبي العزّ  
الحنفي في شرح العقيدة للطحاوية (ص ٤٧١) ، وابن رجب الحنبلي في الشخوف من النار  
(ص ١١٢ وما بعدها) تحقيق/ بشير محمد عيون ، والشيخ حافظ حكيم في معارج القبول (٢/٨٥٣) .

(٧) لم أقف على الحديث بهذا النص ، ولعله رحمه الله يقصد حديث جابر الذي ذكرته .

(٨) مجموع فتاوى ابن تيمية . (٤/٢٧٩)

أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة: (( لا يدخل النار ان شاء الله، من أصحاب الشجرة أحد، الذين بايعوا تحتها . قالت : بلى يا رسول الله، فانتهرها، فقالت حفصة: ( وَإِنَّ مِنْكُمْ لَأَ وَارِدُهَا ) فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قد قال الله عز وجل: (( ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا )) (١) (٢)

فقد أشار صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الى أن ورود النار لا يستلزم دخولها، وأن النجاة من الشر لا تستلزم حصوله، وكذلك حال الوارد على النار، يمررون فوقها على الصراط، ثم ينجي الله الذين اتقوا، ويذرا لظالمين فيها جثيًا، فقد بين صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أن الورود هو الورد على الصراط. (٣)

### المبحث التاسع: الشفاعة

وهي - كما قال الأصفهاني -: (( الانضمام الى آخرنا صراطه وسأله عنه، وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى حرمة ورتبة الى من هو أدنى )) (٤)

وقال ابن الأثير: (( هي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم بينهم، يقال: شفع يشفع شفاعة فهو شافع وشفيع، والمشفِّع: الذي يقبل الشفاعة، والمشفِّع: الذي تقبل شفاعة )) (٥)

فالشفاعة هي طلب وسؤال الخير للخير. (٦)

ومن عقيدة أهل السنة والجماعة أنهم يؤمنون بكل ما جاء في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم في الشفاعة، ويشبِّتون جميع أنواعها التي وردت الأدلة فيها بما ثابتها، كشفاعة صلى الله عليه وسلم لأهل الموقف، وأهل الكباثر من أمته، وغير ذلك من أنواع شفاعة صلى الله عليه وسلم، وشفاعات غيره من الأنبياء والملائكة والمؤمنين، وينفون الشفاعة التي نفتها الأدلة من الكتاب والسنة .

وقرر الشوكاني - رحمه الله تعالى - مذهب أهل السنة والجماعة في الشفاعة، فأثبت

(١) سورة مريم، آية ٧٢

(٢) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أصحاب الشجرة (٤/١٦٤٢ برقم ٢٤٩٦)

(٣) انظر شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العزّ الحنفي (ص ٤٧١) .

(٤) المفردات: الأصفهاني (ص ٢٦٢ مادة: شفع) .

(٥) النهاية: ابن الأثير (٢/٤٨٥ مادة: شفع) .

(٦) انظر فتح القدير: الشوكاني (١/٨٢) .

ما أثبتوه من شفاعته لرسول صلى الله عليه وسلم لأُمَّته يوم الآخر، وشفاعة غيره ممن يأتون  
الله من النبيين والمدّيقين والملائكة، لتضافر الأدلة في ذلك في الكتاب والسنة .  
قال تعالى: (( يَوْمَئِذٍ تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا )) (١)

ومعنى الآية - كما قال الشوكاني - : (( أي إنما تنفع الشفاعة لمن أذن له الرحمن في  
أن يشفع له، وكان له قول يرضى. ومثل هذه الآية قوله تعالى: (( وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ  
أَرَادَ مِنْهُمْ مِنْ خَشِيئِهِمْ مَشْفِقُونَ )) (٢)، وقوله: (( لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ  
الرَّحْمَنِ عَهْدًا )) (٣) (٤)

وقال تعالى عن المقام المحمود الذي هو شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس  
يوم القيامة: (( عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا )) (٥)

رجح الشوكاني القول بأن المقام المحمود هو شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة  
لناسه، قال: (( وقد اختلف في تعيين هذا المقام على أقوال: الأول: أنه المقام الذي  
يقومه النبي صلى الله عليه وسلم للشفاعة يوم القيامة للناس ليرحمهم ربهم سبحانه مما هم فيه،  
وهذا القول هو الذي دللت عليه الأدلة المحيطة في تفسير الآية، وحكاها ابن جرير عن أكثر  
أهل التأويل، قال الواحدي، وجماع المفسرين على أن المقام المحمود هو مقام  
الشفاعة... )) (٦)

وأكرر على صاحب الكشاف الذي فسّر المقام المحمود بأنه مطلق في كل مقام يجلب  
الحمد من أنواع الكرامات، فأجاب عنه بأن الأحاديث المحيطة الواردة في تعيين هذا  
المقام المحمود متواترة، فالمصير إليها متعين. (٧)

ومن تلك الأحاديث كما أوردها الشوكاني، ما أخرجه أحمد وابن جرير والحاكم وصححه  
من كتب بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( يبعث الناس يوم القيامة، فأكون  
أنا وأمتي على تل، ويكونني ربي حلة خضراء، ثم يؤذن لي فأقول ما شاء الله أن أقول،  
فذلك المقام المحمود... )) (٨)

(١) سورة طه، آية ١٠٩ . (٢) سورة الأنبياء، آية ٢٨ . (٣) سورة مريم، آية ٨٧ .  
(٤) فتح القدير، الشوكاني (٣/٣٨٧) . (٥) سورة الإسراء، آية ٧١ .  
(٦) فتح القدير، الشوكاني (٣/٢٥١، ٢٥٢)، وانظر تفسير الطبري (١٥/١٤٤، ١٤٥) .  
(٧) انظر فتح القدير (٣/٢٥٢)، وانظر الكشاف للزمخشري (٢/٦٨٧) .  
(٨) أخرجه أحمد في المسند (٣/٤٥٦) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/٥١)، رواه أحمد ورجاه له  
رجال الصحيح، وابن جرير في تفسيره (١٥/١٤٦)، والحاكم في المستدرک (٢/٣٦٣) وقال: هذا  
حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السبقة . وأقره الذهبي .



وما أخرجه البخاري وغيره من ممر رضي الله عنهما قال: (( إِنَّ كُلَّ أُمَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَتَّبِعُ نَبِيَّهَا، يَقُولُونَ: يَا فُلَانُ اشْفَعْ بِنَا، يَا فُلَانُ اشْفَعْ بِنَا، حَتَّى تَنْتَهِيَ الشَّفَاعَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَلِكَ يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ لِكُلِّ مَقَامٍ مَحْمُودًا )) (١)

ومن أحاديث الشفاعة التي أورها الشوكاني ما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (( أَسْعَدُ النَّاسَ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَهَا خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ )) (٢)

قال الشوكاني: (( فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ قَائِلَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) هُوَ أَسْعَدُ النَّاسِ بِالشَّفَاعَةِ النَّبَوِيَّةِ، لَكِنْ مَقْتَدِبًا نَقُولُ ذَلِكَ خَالِصًا، لَا إِذَا قَالَهَا مِنْ دُونِ خُلُوصٍ، وَفِيهِ أَرَادَ بِالشَّفَاعَةِ بَعْضَ أَنْوَاعِهَا، وَأَمَّا الشَّفَاعَةُ الْعَظْمَى فَأَسْعَدُ النَّاسَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حَسَابٍ )) (٣)   
 ولاحاً ديت في هذا الباب كثيرة جداً نابتة في المحييين وغيرهما. (٤)

قال الشوكاني: (( وَلَا خِلَافَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهُ يَجُوزُ لِمَنْ يَشَاءُ الشَّفَاعَةُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ فِيمَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا، وَقَدْ نَبَّهْتُ بِالسَّنَةِ الْمُتَوَاتِرَةِ وَاتِّفَاقِ جَمِيعِ الْأُمَّةِ أَنَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُوَ تَأْفِيعُ الشَّفَاعَةِ، وَأَنَّهُ يَخْفَعُ لِلخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَنَّ النَّاسَ يَسْتَشْفَعُونَ بِهِ، وَيَطْلُبُونَ مِنْهُ أَنْ يَشْفَعَ لَهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ ۖ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِنَفْسِهَا قَطُّ )) (٥)

قلت : ما ذكره الشوكاني هنا من الشفاعة هي الشفاعة العظمى لأهل الموقف، وهي الخاصة بنبيينا صلى الله عليه وسلم من بين سائر أخوانه من الأنبياء والمرسلين، وهذه الشفاعة متفق عليها بين الأمة، ولم ينكرها أحد ممن يقول بالحشر .

وقد ذكر العلماء أنواع الشفاعة (٦) واستقصوها في ثمانية أنواع، منها ما هو خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم، ومنها ما هو مشترك بينه وبين غيره، وقد أشار الشوكاني إلى

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، سورة بني إسرائيل، باب: عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً (الفتح ٢٥١/٨ برقم ٤٧١٨) .  
(٢) تقدم تخريجه في صفحة (٢٠٩) . (٣) تحفة الناكرين: الشوكاني (ص ٢٩٠) .  
(٤) انظر فتح القدير: الشوكاني (٢٥٥/٣) . (٥) الدر المنثور: الشوكاني (ص ٧) .  
(٦) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة (٥٨٨/٢)، والشريعة للأجري (ص ٢٢٨-٣٥١)، وشرح النووي - لمسلم (٣٥/٣)، والنهاية في الفتن والملاحم لابن كثير (٢/٢٠٢-٢٤٨)، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العزّ الحنفية (ص ٢٥٣-٢٦٠)، والفتح لابن حجر (١١/٤٣٥، ٤٣٦)، ولوامع الأثوار البهية للسفاريني (٢/٢١١)، وشرح جوهرة التوحيد للبيجوري (ص ١٨٧)، وشرح العقيدة الواسطية للدكتور صالح فوزان الفوزان (ص ١٥٧، ١٥٨) .

بعض هذه الأنواع في بعض مؤلفاته (١). وفيما يلي أذكرها ملتحماً ،

- ١ - الشفاعة لعظمى، وهي شفاعة ملى الله عليه وسلم في أهل الموقف حتى يقضي الله بينهم بعد طول الموقف عليهم ، وبعد مراجمتهم لأتبياء للقيام بها، فيقوم بها نبينا ملى الله عليه وسلم بعد أن رتبته ، وهذه الشفاعة هي المقام المحمود المذكور في الآية .
- ٢ - شفاعة ملى الله عليه وسلم في دخول أهل الجنة الجنة بعد الفراغ من الحساب .
- ٣ - شفاعة ملى الله عليه وسلم في عمه أبي طالب في تخفيف العذاب عنه ، وهي خاصة به ، وخاصة لأبي طالب ، وهذه الأنواع الثلاثة من الشفاعة خاصة بنبينا ملى الله عليه وسلم .
- ٤ - شفاعة ملى الله عليه وسلم فيمن استحق النار من عصاة الموحدين أن لا يدخلها .
- ٥ - شفاعة ملى الله عليه وسلم فيمن دخل النار من عصاة الموحدين أن يخرج منها .
- ٦ - شفاعة ملى الله عليه وسلم في رفع درجات بعض أهل الجنة فوق ما كان يقتضيه ثواب أعمالهم .

- ٧ - شفاعة ملى الله عليه وسلم في قوم استوت حسنا بهم وسيئاً بهم أن يدخلوا الجنة ، وهم أهل الأعراف على قول جمع من العلماء (٢) .
  - ٨ - شفاعة ملى الله عليه وسلم في دخول بعض المؤمنين الجنة بغير حساب ولا عذاب ، كشفا شفاعة ملى الله عليه وسلم في عكاشة بن محمّن رضي الله عنه حيث دعا له النبي ملى الله عليه وسلم أن يكون من السبعين الألف الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب . (٣)
- وهذه لأنواع الخمسة الأخيرة يشارك النبي ملى الله عليه وسلم فيها غيره من الأنبياء والملائكة والمصدقين والشهداء .

وأهل السنة والجماعة يؤمنون بهذه الشفاعة كلها، ويثبتونها لثبوت أدلتها في الكتاب والسنة .

وقد خالف أهل البدع من الخوارج والمعتزلة أهل السنة في الشفاعة ، فأنكروا بعض أنواع الشفاعات ، كشفا شفاعة ملى الله عليه وسلم وشفاعة غيره فيمن استحق النار من أهل

(١) انظر: نيل الأوطار (١٠٨/٢) ، وتحفة لذاكرين (ص ٢٩٠) ، وكشف الأستار في ابطال القول بفناء النار ( ورقة ٤ ) ( مخطوط ) .

(٢) ذكر الحافظ ابن حجر أن أصحاب الأعراف قوم استوت حسنا بهم وسيئاً بهم ( انظرا لفتح ١١ / ٤٢٦ ) ، وانظر تفسير ابن كثير ( ٢ / ٢٢٥ ) فقد ذكر أن هذا القول نتم عليه حذيفة ، وابن عباس ، وابن مسمود ، وغير واحد من السلف والخلف رحمهم الله .

(٣) تقدم نسر الحديث في صفحة ( ٢٤١ ) هامش رقم (٢) .

الكبائر أن لا يدخلها، أو فيمن دخلها منهم أن يخرج منها<sup>(١)</sup>. بناء على قولهم المشهور: إن صاحب الكبيرة مخلص في النار كما تقدم . وردوا على الأحاديث الواردة في ذلك بأنها منقولة بطريق الآحاد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنها لا يصح بها الاحتجاج<sup>(٢)</sup>. وهو قول باطل، والأدلة على بطلانها من القرآن والسنة أشهر من أن تذكر .

وقد احتجوا فيما ذهبوا إليه بالآيات التي فيها نفي الشفاعة، بقوله تعالى: (( قَمَّاء تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ لَشَاعِعِينَ ))<sup>(٣)</sup>، وقوله تعالى: (( مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ))<sup>(٤)</sup>، وقوله تعالى: (( وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ ))<sup>(٥)</sup>، وأمثال ذلك من الآيات التي تتضمن نفي الشفاعة . وهو احتجاج غير صحيح، لأن الشفاعة المنفية هنا هي الشفاعة في أهل الشرك، فهم الذين لا تنفعهم شفاعة لشافعين، أما المؤمنون فهم الذين تنفعهم الشفاعة بشروطها، لثبوت الأدلة عليها من الكتاب والسنة .

وقد ذكر الله تعالى شرطين للشفاعة لا تتحقق إلا بهما .

الشرط الأول: إن الله للشافع أن يشفع، فأنه لا يشفع أحد حتى يأذن الله له . كما قال تعالى: (( وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ))<sup>(٦)</sup>.

قال الشوكاني - رحمه الله -: (( أي لا تنفع الشفاعة في حال من الأحوال إلا كائنة لمن أذن له أن يشفع، من الملائكة، والنبیین، ونحوهم، من أهل العلم والعمل، ومعلوم أن هؤلاء لا يشفعون إلا لمن يستحق الشفاعة، لا للكافرين ))<sup>(٧)</sup>.

ومثل هذه الآية قوله تعالى: (( مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ ذُنُوبِهِ ))<sup>(٨)</sup>، وقوله تعالى: (( مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ))<sup>(٩)</sup>.

قال الشوكاني في معنى الآية الثانية: (( في هذا لاستغفام من الإنكار على من يزعم أن أحدا من عباده يقدر على أن ينفع أحدا منهم بشفاعة أو غيرها، والتفريع والتوسيع له ما لا مزيد عليه، وفيه من الدفع في صدور عباده القبور والصدفي وجوهها والفت فسي أعضادهم، ما لا يقا در قدره ولا يبلغ مداه ))<sup>(١٠)</sup>.

(١) انظر شرح الأمول الخمسة للفاضي عبدا الجبار (ص ٦٨٨، ٦٨٩)، وانظر أيضا الارشاد للجوينسي (ص ٣٩٣-٣٩٥)، والمواقف للإيجي (ص ٢٨٠)، ومجموع فتاوى لابن تيمية (١/١١٤، ١٤٨ - ١٥٠)، وشرح لعقيدة لطحاوية لابن أبي العز (ص ٢٦٠)، ولوا مع لاثوار البهية للسفاريني (٢/٢١٢).

(٢) انظر شرح الأمول الخمسة للفاضي عبدا الجبار (ص ٦٩٠) . (٣) سورة البقرة: آية ٤٨ .

(٤) سورة قافر: آية ١٨ . (٥) سورة البقرة: آية ١٢٣ .

(٦) سورة سبأ: آية ٢٣ . (٧) فتح القدير: الشوكاني (٤/٣٢٤، ٣٢٥) .

(٨) سورة يونس: آية ٣ . (٩) سورة البقرة: آية ٢٥٥ .

(١٠) فتح القدير: الشوكاني (١/٢٧٢) .

الشرط الثاني: رضا الله سبحانه وتعالى عن المشفوع له، كما قال تعالى: (( وَلَا يَشْفَعُونَ

إِلَّا لِمَنْ أَرْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ )) (١) أي لأهل التوحيد. (٢)

وقد أخرج الحاكم ومثحه، والبيهقي في البعث عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم تلا قوله تعالى: (( وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْتَضَى )) قال: (( إِنَّ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ

الكتاب من أمتي )) (٣).

ويجمع الشرطين قوله تعالى: (( وَكَمِ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تَغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مَنْ

بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرِضَى )) (٤) والمعنى - كما قال الشوكاني -: (( التوبيخ

للكتاب ربما يتمنون ويطمعون فيه من شفاعاة لأصنام، مع كون الملائكة مع كثرة عبادتهم

وكرامتها على الله لا تشفع ... (الأمن بعد أن يأذن الله) لهم بالشفاعة (لمن يشاء)

أن يشفعوا له (ويرضى) بالشفاعة له، لكونه من أهل التوحيد، وليس للمشركين فسي

ذلك حظ، ولا يأذن الله بالشفاعة لهم ولا يرضاها، لكونهم ليسوا من المستحقين لها. (٥)

#### المبحث العاشر: الجنة ونعيمها

ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمان بالجنة وأنها حق لا ريب فيها .

والجنة هي دار النعيم التي أعدها الله تعالى لعباده المؤمنين المتقين المشتملة

على أصناف النعيم والبهجة والسرور، وكل ما لذ وطاب .

وقد أكثر الله سبحانه وتعالى من ذكر نعيم الجنة في كتابه الكريم، من ذلك :

قوله تعالى: (( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ، فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ، يَلْبَسُونَ مِنْ تَحْتِهَا

وَأَسْتَبْرَقُ مَتَاعًا بَلِينًا، كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ، يَدْخُلُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِنِينَ، لَا يَذُقُونَ

فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ، فَضلاً مِنْ رَبِّكَ، ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ

الْعَظِيمُ )) (٦)

وقوله تعالى: (( مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدْنَا الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ، وَأَنْهَارٌ

(١) سورة الأنبياء: آية ٢٨ . (٢) ذكرنا الشوكاني هذا المعنى عن ابن عباس، وقتادة، ومجاهد،

وغيرهم (١) نظرت فتح القدير ٤٠٦/٣، وانظر تفسير الطبري ١٦/١٧، وتفسير البغوي ٢٤٢/٣، وتفسير

الفخر الرازي ١٦٠/١١، قال: وهذه الآية من أقوى الدلائل في اثبات الشفاعة لأهل الكتاب.

(٣) فتح القدير: الشوكاني (٤٠٦/٣) والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک (٢٨٢/٢) قال: هذا حديث

صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وقال الذهبي: على شرط مسلم والبيهقي في البعث

والنشور (ص ٥٥ برقم ١)، ومثحه لأباني في مشكاة المصابيح (٣/١٥٥٨ برقم ٥٥٩٦) .

(٤) سورة النجم: آية ٢٦ . (٥) فتح القدير: الشوكاني (٥/١١٠) .

(٦) سورة الدخان: آية ٥١ - ٥٢ .

مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ ، وَأَنْهَارٌ رَمِيْنَ خَمْرًا لَذِيَّةً لِلنَّارِ رِيبِيْنَ ، وَأَنْهَارٌ رَمِيْنَ عَمَلٍ مَّكْتُوبٍ ، وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ، وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ )) (١)

أما الأحاديث الدالة على نعيم الجنة وما فيها من الفضل العظيم فكثيرة جدًا منها :

حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( يقول الله تعالى : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر )) (٢) قال أبو هريرة : اقرأوا وان شئتم : (( فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ )) (٣)

وقد تحدث الشوكاني - رحمه الله تعالى - عن الجنة ونعيمها ، ولا سيما في تفسيره للآيات وردت على من أثبت اللذة لروحها نية دون اللذة لجسمها نية في نعيم الجنة ، وناقشه ، ودحض شبهه ، كما تقدم بيانه (٤) .

وقال رحمه الله في وصف أهل الجنة في قوله تعالى : (( لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَجَسٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ )) (٥) : (( أي لا يمسهم تعب وإعياء لعدم وجود ما يتسبب عنه ذلك في الجنة ، لأنها نعيم خالصة ، ولذة محضة ، تحصل لهم بسهولة ، وتوا فيهم مطا لبهم بلا كسب ولا جهد ، بل بمجرد دخولهم حياة الشيء بقلوبهم يحصل ذلك الشيء عندهم صفوا عفوا . ( وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ) أبدا ، وفي هذا الخلود الدائم وعلمهم به تمام اللذة وكمال النعيم ، فإن علم من هو في نعمة ولذة باقطعا عنها وعدمها بعد حين موجب لتنتعش نعيمه وتكدر لذته )) (٦)

ومثل هذا قوله تعالى : (( وَهُمْ فِيهَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ )) (٧) : (( أي دائمون ، وفي الجنة ما تشتهيه الأنفس ، وتلذبه الأعين ، كما قال سبحانه : (( وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُنَّ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ )) (٨) ، وقوله تعالى : (( وَفِيهَا مَا تَشْتَهُنَّ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ )) (٩) ، والمعنى : (( ما تشتهيه أنفس أهل الجنة من فنون الأطعمة والأشربة ونحوها مما تطلبه النفس وتوهاه كائن ما كان ، وتلذذ الأعين من كل المستلذات التي تتلذذ بها وتطلب ما هدتها )) (١٠)

ومما أورده الشوكاني من الأحاديث والآثار في وصف الجنة ونعيمها ما أخرجه أحمد

- |                                      |                                     |
|--------------------------------------|-------------------------------------|
| (١) سورة محمد : آية ١٥ .             | (٢) تقدم تخريجه في صفحة (٥٦٨) .     |
| (٣) سورة السجدة : آية ١٧ .           | (٤) راجع صفحة (٥٦٥ - ٥٦٦) .         |
| (٥) سورة العنكبوت : آية ٤٨ .         | (٦) فتح القدير ، الشوكاني (١٣٤/٣) . |
| (٧) سورة الأنبياء : آية ١٠٢ .        | (٨) سور فطمت : آية ٣١ .             |
| (٩) فتح القدير ، الشوكاني (٤٢٩/٣) .  | (١٠) سورة الزخرف : آية ٧١ .         |
| (١١) فتح القدير ، الشوكاني (٥٦٣/٤) . |                                     |

والترمذي وصححه عن معاوية بن حيدة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (( في

الجنة بحرا للهن، وبحرا الماء، وبحرا العسل، وبحرا الخمر، ثم تشقق الأشجار منها )) (١) وما

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (( ليس في الدنيا مما في الجنة شيء إلا الأسماء )) (٢)

هذا وقد قرأ الشوكاني - رحمه الله - مذهب الطوائف أهل السنة في أن دخول الجنة

يكون بفضل من الله ورحمته، لا بمجرد العمل. (٣) فقال في قوله تعالى: (( وَأَمَّا الَّذِينَ

ابْتِغَتْ وُجُوهُهُمُ فَبِئْسَ رَحْمَةً لِّهِمْ فَبِئْسَ خَلِيفَتُهُمْ )) (٤)، (( أي في جنته وداكرامته، عبر

من ذلك بالرحمة إشارة إلى أن العمل لا يحتفل بدخول صاحبه الجنة، بل لا بد من

الرحمة، ومنه حديث: (( لن يدخل أحد الجنة بعمله )) (٥) وهو في الصحيح (٦).

وخالف في هذا المعتزلة بناء على قولهم بوجوب الثواب على الله (٧)، فذهبوا إلى

أن دخول الجنة يكون بالأعمال لا بالتفضل، وأن الجزاء مرتب على الأعمال ترتب العوض.

واستدلوا بآيات منها قوله تعالى: (( جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ )) (٨)، وقوله: (( وَنُودُوا أَنْ

تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ )) (٩) قال الزمخشري في تفسير قوله تعالى: (( بِمَا

كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ )): (( أي بسبب أعمالكم، لا بالتفضل كما تقول المبطلون )) (١٠)

وهدم الشوكاني هذا الكلام في تفسيره وأنكر عليه قائلا:

(( أقول: يا مسكين، هذا ما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما صح عنه:

(١) فتح القدير: الشوكاني (٣٦/٥) والحديث أخرجه أحمد في المسند (٥/٥)، والترمذي فسي

كتاب مئة لجنة، باب ما جاء في مئة أنهار الجنة (٦٠٣/٤ برقم ٢٥٧١) وقال: هذا حديث حسن

صحيح، والدارمي في كتاب الرقاق، باب في أنهار الجنة (٤٣٥/٢ برقم ٢٨٢٦)، والبيهقي

في البعث والنشور (ص ١٦١ برقم ٢٢٩) عن حكيم بن معاوية عن أبيه.

(٢) المصدر السابق (٥٥/١) والأثر أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٧٤/١)، وذكره البغوي في تفسيره (٥٦/١)،

وكذلك ابن كثير في تفسيره (٦٦/١).

(٣) انظر عقيدة السلف أصحاب الحديث للما بوني (ص ٩٣، ٩٤) تحقيق/بدر البدر، ومجموع فتاوى

لابن تيمية (٧١، ٧٠/٨)، وشرح العقيدة للطحاوية لابن أبي العز (ص ٤١٥)، والفتح لابن حجر

(٣٠٢، ٣٠١/١١) ونقل هذا الكلام من جمع من العلماء، كابن بطال، والقاضي عياض، وأبو بسن

الجوزي، والكرمانى، وأبو القيم، والبنووي، والما زري، وغيرهم.

(٤) سورة آل عمران: آية ١٠٧.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب القصد والمدامعة على العمل (الفتح ٣٠٠/١١ برقم

٦٤٦٧) ولفظه: لا يدخل أحد الجنة عمله، ومسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب

لن يدخل أحد الجنة بعمله بل برحمة الله تعالى (٤/٢١٧، ٢١٧٠ برقم ٢٨١٦-٢٨١٨) بالفاظ -

(٦) فتح القدير: الشوكاني (٣٧٠/١).

(٧) انظر: شرح لأموال الخمسة للقا في عبد الجبار (ص ٦١٤، ٦١٥)، والكتاف للزمخشري (٥٥٧/١).

(٨) سورة السجدة: آية ١٧، والأحقاف: آية ١٤، والواقعة: آية ٢٤ (٩) سورة الأعراف: آية ٤٣.

(١٠) الكتاف للزمخشري (١٠٦/٢) ولا يخفى أنه يتقدم لمبطل أهل السنة القائلين بأن دخولها

بالتفضل والرحمة، لا بمحض الأعمال.

(( سَدُّوا وَقَارِيءًا ، وَعَلِّمُوا أَنَّهُ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ ، قَالُوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ ))  
 قال: وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ ((١)) والتصريح بسبب لا يستلزم نفي سبب  
 آخر، ولولا التفضّل من الله سبحانه وتعالى على العامل باقدا ره على العمل لم يكن  
 عمل أصلا، فلولم يكن التفضّل إلا بهذا الإقدا رلكان القاثلون به محققة لا مبطله ( كما  
 قال الزمخشري ) وفي التنزيل: (( ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ )) (٢)، وفيه: (( فَمَيِّدْهُمْ فِي  
 رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ )) (٣) (٤)

وقال في قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام حين دعا ربه: (( وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ  
 فِي مَبَادِكِ الْمَالِغِينَ )) (٥)، (( فهذه الآية منادية بأعلى صوت وأوضح بيان بأن دخول  
 الجنة التي هي دار المؤمنين بالتفضّل منك لا بالعمل منهم، كما قال رسولك الصادق  
 الممدوق... فإذ لم يكن إلا تفضّلك الواسع فترك طلبه منك عجز، والتفريط فسي  
 التوسّل اليك بالايمال اليه تضييع )) (٦)

قلت: ما ذهب اليه الشوكاني مقررا للمذهب أهل السنة في هذه المسألة هو الحق الذي  
 لا يجوز امتقا دغيره، لما دلّت عليه نصوص الكتاب والسنة .

وقد جمع شارح الطحاوية بين الآيات والحديث في هذه المسألة فقال: (( بأن البساء  
 التي في النفي غيرا التي في الاثبات، فالمنفي في قوله صلى الله عليه وسلم: ( لن يدخل  
 الجنة أحد بعمله ) باء العوض، وهو أن يكون العمل كالثمن لدخول الرجل الجنة، كما زعمت  
 المعتزلة أن العامل مستحق دخول الجنة على ربه بعمله، بل ذلك برحمة الله وفضله .  
 والباء التي في قوله تعالى: ( جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) وغيرها باء العيب، أي بسبب  
 عملكم، والله تعالى هو خالق الأسباب والمسببات، فارجع الكل الى محض فضل الله  
 ورحمته )) (٧)

#### المبحث الحادي عشر: رؤية الله سبحانه وتعالى في الجنة

ان أعظم نعيمنا لها المؤمنون في الجنة هورؤية الله عزوجل بأبصارهم، وهي ثابتة

- (١) تقدّم تخريجه في مفحة (٦١٢) . (٢) سورة النساء: آية ٧٠ .  
 (٣) سورة النساء: آية ١٧٥ . (٤) فتح القدير: الشوكاني (٢٠٦/٢) .  
 (٥) سورة النمل: آية ١٩ . (٦) فتح القدير: الشوكاني (١٣١/٤) .  
 (٧) شرح العقيدة الطحاوية: ابن أبي العزّ الحنفي (ص ٤٩٥)، وانظر مجموع فتاوى: ابن  
 تيمية (٧١، ٧٠/٨) .

بالكتاب والسنة المتواترة ، واتفق على القول بها جميع الصحابة ، والتابعين ، وجميع أئمة الاسلام المعروفين بالامامة والدين ، وأهل الحديث ، وسائر طوائف أهل الاسلام المنسوبين الى أهل السنة والجماعة . (١)

وقد قرّر الشوكاني - رحمه الله تعالى - هذه المسألة ، واستدل لها بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة وآثار الصحابة ، وأنكر على أهل البدع النفاة للرؤية ، وأبطل حججهم ، ودحض شبههم وتأويلاتهم المختلفة .

وقد أفرد - رحمه الله - هذه المسألة في مؤلف مستقل سماه : البنية في مسألة الرؤية ، وهي ما تزال مخطوطة (٢) .

ومما ذكره من الأدلة التي استدلل بها أهل السنة والجماعة على ثبوت الرؤية يسوم

القيامة : قوله تعالى : (( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نِيرًا لِي رَّبِّهَا نَاطِرَةٌ )) (٣)

هذه الآية صريحة للدلالة على رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة ، لا تقبل تحريفاً

ولا تأويلاً .

قال الشوكاني : (( والنظر بمعنى الرؤية والابصار ، لا سيما مع اقترانه بالوجه .

أي تنظر إليه ، هكذا قاله جمهور أهل العلم ، والمراد به ما تواترت به الأحاديث الصحيحة

من أن العباد ينظرون ربهم يوم القيامة ، كما ينظرون الى القمر ليلة البدر . قال ابن

كثير : وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة ، والتابعين ، وسلف الأمة ، كما هو متفق

عليه بين أئمة الاسلام وهذا (الأمام) (٥)

وقوله تعالى : (( لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ )) (٦) ، ومثله قوله تعالى : (( لَهُمْ مَا

يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ )) (٧)

فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين ومن بعدهم تفصيلاً

(١) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة (٥٤٨/٢) ، ومجموع فتاوى ابن تيمية (٣٣٧/٢) ، وحادي

الأرواح الى بلاد الأفراح لابن القيم (ص ٤٠٢) تحقيق/ يوسف علي بدوي ومحيس الدين

مستور ، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي (ص ٢٠٤) .

(٢) في ( ١٣ ) ورقة ، وتوجد في مكتبة الجامعة الاسلامية ، تحت رقم (١٤٤٣) ميكروفيلم (توحيد)

وهي معروضة من مكتبة دار العلوم ندوة العلماء ، بلكنة و . بدون تاريخ .

(٣) سورة القيامة ، آية ٢٢ ، ٢٣ .

(٤) البنية في مسألة الرؤية : الشوكاني ( ورقة ١١ ) ( مخطوط ) .

(٥) فتح القدير : الشوكاني (٣٣٨/٥) ، وانظر تفسير ابن كثير (٤٨٠/٤) .

(٦) سورة يونس : آية ٢٦ . (٧) سورة ق : آية ٣٥ .



الزيادة بالنظر الى وجهه الله تعالى في الجنة . (١)

قال الشوكاني - بعد أن ساق الأقوال في معنى الزيادة في الآية - :

” والحق هو القول بأنها النظر الى وجهه الله ، لما ورد فيه من أحاديث ثابتة .  
وذكر أحاديث كثيرة في هذا الصدد (٢) ، منها :

حديث صهيب بن سنان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية : (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ) قال : (( انا دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، نادى مناد يا أهل الجنة ما لكم عندنا لكم موعدا يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : وما هو ؟ ألم يثقل موازيننا ، ويبيض وجوهنا ، ويدخلنا الجنة ، ويجرنا من النار ؟ قال : فيكشف لهم الحجاب ، فينظرون اليه . قال : فوالله ما أعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر اليه ، ولا أقرباً عينهم )) (٣)  
ومن آثار المعابة عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه في الآية قال : (( الحسنى الجنة ،  
والزيادة النظر الى وجهه الله )) (٤)

قال الشوكاني بعد سرد الروايات : (( وقد روي عن التابعين ومن بعدهم روايات في  
الزيادة ، فالجواب أنها النظر الى وجهه الله سبحانه ، وقد ثبت التفسير بذلك من قول رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلم يبق حينئذ لقال مقال ، ولا التفات الى المجادلات  
الواقعة بين المتذهبة الذين لا يعرفون من السنة المطهرة ما ينتفعون به ، فاتهم لو عرفوا  
ذلك لكفوا عن كثير من هذيانهم . والله المستعان )) (٥)

(١) قال ابن كثير ، وقد روي تفسير الزيادة بالنظر الى وجهه الله الكريم عن أبي بكر الصديق ،  
وحذيفة بن اليمان ، وعبد الله بن عباس ، وسعيد بن المسيب ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى ،  
وعبد الرحمن بن سابط ، ومجاهد ، وعكرمة ، وعامر بن سعد ، وعطاء ، والضحاك ، والحسن ، وقتادة ،  
والسدي ، ومحمد بن اسحق ، وغيرهم من السلف والخلف ، وقد وردت فيه أحاديث كثيرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم (تفسيرا بن كثير ٤٢٩/٢) ، وانظروا قولهم عندنا لئلا لكافي في شرح  
أصول اعتقاد أهل السنة (٤٦٩-٤٥٥/٣) بأما سيدها ، وكذلك في حادي الأرواح لابن القيم  
(ص ٤٠٦ - ٤٠٩) .

(٢) انظر فتح القدير : الشوكاني (٤٤١/٢) وانظروا أيضا (٧٩/٥) .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى .  
(١٦٣/١ برقم ١٨١) ، وأحمد في المسند (٣٣٣/٤) واللفظ له .

(٤) رواه ابن أبي عمير في السنة (٢٠٦/١ برقم ٤٧٣ ، ٤٧٤) ، وعبد الله بن الامام أحمد في السنة  
(٢٥٦/١ ، ٢٥٧ برقم ٤٧٠ ، ٤٧١) ، وابن جرير في تفسيره (١٠٥ ، ١٠٤/١١) ، وابن خزيمة في  
التوحيد (٤٥٣/١ برقم ٢٦٥ مكرر) ، والآن في الشريعة (ص ٢٥٧) ، والبيهقي في الأسماء  
والصفات (ص ٢٩٠) قال الألباني في ظلال الجنة في تخريج السنة (ص ٢٠٦) : حديث موقوف  
صحيح .

(٥) فتح القدير : الشوكاني (٤٤٢/٢) .

ومن الأدلة القرآنية قوله تعالى: (( كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ )) (١)

استدل الشوكاني بهذه الآية على ثبوت الرؤية قال: (( في هذه آية دليل على أن الله عز وجل يرى في القيامة ، ولولا ذلك ما كان في هذه آية فاشدة ، وقال جل ثناؤه : (( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّضْرَّةٌ إِلَىٰ رِبِّهَا نَاظِرَةٌ )) (٢) فأعلم جل ثناؤه أن المؤمنين ينظرون ، وأعلم أن الكافرين محجوبون عنه )) (٣)

وقدروي من الامام الشافعي - رحمه الله - في هذه الآية قال: (( فيها دلالة على أن أولياء الله يرون ربهم يوم القيامة )) (٤) اذ لو حجب أولياؤه فأتى فضيلة لهم على أعدائه . ومن الأدلة القرآنية أيضا قوله تعالى حاكيا عن موسى عليه السلام : (( قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرَا لِيكَ ، قَالَ لَنْ تَرَآنِي وَلَكِنْ أَنْظُرَا لِي الْجَبَلِ )) (٥)

احتج بها الشوكاني على وجهين :

( ١ ) إن موسى عليه السلام سأل الرؤية ، ولو امتنع كونه تعالى مرثيا لما سأله ، لأنه ان علم امتناعه فالعقل لا يطلب المحال ، وأن جهله فالجاء له لما لا يجوز على الله لا يجوز . أن يكون نبيا .

( ٢ ) إنه خلق تعالى الرؤية على استقرار الجبل ، واستقرار الجبل أمر ممكن عقلا ، وما خلق على الممكن ممكن ، اذ لو كان ممتمنا لأمكن صدق اللزم بدون الملزوم ، وهو محال . (٦) أما الأدلة من الأحاديث فهي كثيرة جدا تصل الى حدّا لتوا تركما صرح بها العلماء . منهم الشوكاني في مواضع من مؤلفاته . (٨)

وقد ذكر - رحمه الله - أن أحاديث الرؤية مروية في جميع دواوين الاسلام من طرق كثيرة ، حتى روه من طريق زيد بن علي ، وفي الصحيحين منها ثلاثة عشر حديثا ، تفقا منها على ثمانية أحاديث ، وانفرد البخاري بحديثين ، ومسلم بثلاثة أحاديث ، وقد استوفى الحافظ

- 
- (١) سورة المطففين : آية ١٥ . (٢) سورة القيامة : آية ٢٢ ، ٢٣ .  
(٣) فتح القدير : الشوكاني (٤٠٠/٥) .  
(٤) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤٦٨/٣ برقم ٨٠٩) .  
(٥) سورة الأعراف : آية ١٤٣ . (٦) البغية في مآلعة الرؤية : الشوكاني (ورقة ١٥) (مخطوط) .  
(٧) انظر بيان تلبيس الجهمية لابن تيمية (٢٤٨/١) ، ومجموع فتاوى له (٨٤/١٦ ، ٣٩٠/٣) ، وحادي الأرواح لابن القيم (ص ٤١٦) ، وتفسير ابن كثير (٤/٤٧٩ ، ٤٨٠) ، وشرح المعقبي - الطحاوية لابن أبي العز الحنفي (ص ٢٠٩) ، والفتح لابن حجر (٤٣٦/١٣) .  
(٨) انظر تحفة الذاكرين (ص ٣٦١) ، وفتح القدير (١/٨٧ ، ٥٣٣) ، والبغية في مآلعة الرؤية (ورقة ١٣ ، ١٤ ، ١٩) (مخطوط) .

العلوي اليمني<sup>(١)</sup> في كتابه شرح الأربعين أحاديث الرؤية، ورواها من طريق نحو خمسين معاً، وهكذا ابن القيم في حادي الأرواح، وكلها ممرحة برؤية المؤمنين له يوم القيامة ..... والقدر في حديث منها لا يستلزم القدر في جميعها<sup>(٢)</sup>.

ومن الأحاديث التي أوردها الشوكاني ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال: قال الناس: يا رسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل تظنون<sup>(٣)</sup> في القمر ليلة البدر؟ قالوا: لا، يا رسول الله، قال: فهل تظنون في الشمس دونها صباح؟ قالوا: لا، يا رسول الله، قال: فانكم ترونه كذلك (الحديث ٥٠) ((٤))

والمراد من التشبيه في هذا الحديث كما فسره علماء لطف رحمهم الله هو تشبيه الرؤية بالرؤية<sup>(٥)</sup>، من حيث الوضوح والحقيقة وعدم التكلف والتزام حال الرؤية، لا تشبيه المرئي بالمرئي، لأن الله تبارك وتعالى: (( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ))<sup>(٦)</sup> قال شارح العقيدة الطحاوية: (( وفيه (أي الحديث السابق) دليل على علو الله على خلقه، ولا فهل تعقل رؤية بلا مقابلة؟ ومن قال: يرى لا في جهة (وهي الأثرية)<sup>(٧)</sup> فليراجع عقله! إنا ما أن يكون مكابراً لعقله، وفي عقله شيء، وإلا فإنا قال: يرى لا أمام الرائي، ولا خلفه، ولا عن يمينه، ولا عن يمانه، ولا فوقه، ولا تحته، رده عليه كل من سمع بفطرته السليمة ))<sup>(٨)</sup>

- (١) لعنه هويحيى بن حمزة بن علي بن ابراهيم العلوي اليمني صاحب: أنوار المفيضة شرح الأربعين السليقة. وقد تقدمت ترجمته في صفحة (٤٤٤) وانظر تاريخ اليمن للواحي (ص ٢٠١)
- (٢) البنية في مسألة الرؤية: الشوكاني (ورقة ١٣، ١٤) (مخطوط)
- (٣) روي تظنون بتثديداً للراءوتخفيفها، والتاء مضمومة فيهما، ومعنى المتمد: هل تظنون - غيركم في حالة الرؤية بزحمة أو مخالفة في الرؤية وغيرها لخفاه؟ ومعنى المخفف: هل يلحظكم في رؤيته غير، وهو الضرر. (شرح لنووي لمسلم ١٨/١، وانظرا لنهاية لابن الأثير ٨٢/٣ مادة: ضرر)
- (٤) فتح القدير: الشوكاني (٣٤٠/٥)، والبنية في مسألة الرؤية: الشوكاني (ورقة ١) (مخطوط) والحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) (الفتح ٤٣٠/١٣ برقم ٨٤٢٢)، ومسلم في الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية (١/١٦٣، ١٦٤ برقم ١٨٢)
- (٥) انظر مجموع فتاوى: ابن تيمية (١٠٧/٥، وأيضاً ٨٤/١٦) (٦) سورة الشورى: آية ١١
- (٧) انظر: الانصاف للباقلاني (ص ٢٥٢)، والمواعظ للإيجي (ص ٣٠٠، ٣٠٨)، وشرح العقائد النسفية للفتا زاني (ص ٥٣). تحقيق أحمد حجازي المقام، وشرح جوهرة التوحيد للبيجوري (ص ١١٥) - وقد استفاد من شيخه الامام ابن تيمية لرد عليهم انظر مجموع فتاوى (٨٤/١٦ - ٨٩)، وبيسان تلبيس الجهمية (١/٣٥٩ - ٣٦٨)
- (٨) شرح العقيدة الطحاوية: ابن أبي العز الحنفي (ص ٢١١) وانظرا لبنية: الشوكاني (ورقة ١، ٨)

فهذه الآيات والأحاديث التي ذكرتها وغيرها مما لم أذكره فيها دلالة صريحة لما ذهب

إليه أهل السنة والجماعة من ثبوت الرؤية لله تعالى حقيقة يوم القيامة .

أما المنكرون للرؤية فهم أهل البدع والأهواء من الجهمية ومن تابعهم من المعتزلة

والرافضة وأكثر الفرق الخارجة عن الإسلام . (١)

وقد تعرض الشوكاني - رحمه الله - لاستدلالهم النقلية والعقلية، ويبيّن أنهم لم

يتمسكوا بشيء يصلح للتمسك به، لا من كتاب الله ولا من سنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

أما ما تمسكوا به من الأدلة العقلية فهو السراب الذي يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم

يجده شيئاً . (٢)

وسأذكر هنا بعض الأدلة النقلية التي استدلو بها، والتي تكلم عليها الشوكاني رحمه

الله تعالى .

الدليل الأول: قوله تعالى: (( لَا تَدْرِكُهُ لَیْلٌ وَلَا نَهَارٌ )) (٣)

قالوا: إن الإدراك المسند إلى الألبان إنما هو الرؤية، وأما متلازمان، والآية نفست

أن تراه الألبان، وذلك يتناول جميع الألبان، وبواسطة اللام الاستغرافية، والوقوع في

سياق النفي في مقام المبالغة في جميع الأوقات . (٤)

واعترض الشوكاني على هذا الاستدلال بوجوه:

١ - منها: أن الإدراك هو إحاطة بجوانب المولى، ذهب في الأصل النيل والوصول

والبلوغ، ثم نقل إلى الرؤية المحيطة لكونها أقرب إلى تلك الحقيقة، وهذه الرؤية

المكيفة بكيفية إحاطة أكثر مطلقاً من الرؤية المطلقة، وسلب الآخر لا يستلزم سلب

الأهم .

٢ - أن الآية محمولة على نفي الرؤية في الدنيا لا في الآخرة، جمعا بين الأدلة، وذلك

لأنها وإن عمّت في الأشخاص ٠٠٠ فهي لا تعم في الأزمان، لأنها سلبية مطلقة، لا موجهة

(١) انظر البغية في مسألة الرؤية: الشوكاني (ورقة ٢) (مخطوط)، وانظر: مجموع فتاوى ابن

تيمية (٣/٢١١، ٢٥٨/٨)، وحادي الأرواح: ابن القيم (ص ٤٠٢)، وشرح العقيدة للطحاوي:

ابن أبي العز الحنفي (ص ٢٠٤) .

(٢) انظر مناقشة الشوكاني لاستدلالاتهم واعتراضه عليها في: البغية في مسألة الرؤية (مسئ

ورقة ٢ - ٨)، وانظر تحفة الذاكرين (ص ٣٦١) .

(٣) سورة الأعمام: آية ١٠٣ .

(٤) البغية في مسألة الرؤية: الشوكاني (ورقة ١٠) (مخطوط)، وانظر: شرح الأصول الخمسة للقاضي

عبد الجبار (ص ٢٣٣، ٢٣٤)، وإبانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري (ص ٥٦، ٥٥) -

تحقيق: د. فوقية حسين محمود .



أَبَدًا)) (١) تكرر، إذ الأصل عدمه ((٢))

فثبت أنّ ( لن ) لا تقتضي النفي المؤبد (٣)، وأنّ هذه الآية لا حجة لهم بها، بل هي حجة لأهل السنة في ثبوت الرؤية كما تقدّم بيانه . وقد فسّر الشوكاني - رحمه الله تعالى - في تفسيره الآية أنّ سؤال موسى للرؤية يدلّ على أنّها جائزة عنده في الجملة، ولو كانت مستحيلة عنده لما سألها، والجواب بقوله: ( لن تراني ) يفيد أنّه لا يراه هذا الوقت الذي طلب رؤيته فيه، أو أنّه لا يرى ما دام الرائي حيّاً في دار الدنيا، أمّا رؤيته في الآخرة فقد ثبتت بالأحاديث المتواترة تواتراً لا يخفى على من يعرف السنة المظهرة، والجدال في مثل هذا والمراوغة لا تأتي بفائدة (٤).

وقد أؤل المنكرون أدلة أهل السنة بآيات عديدة، منها: قولهم إنّ النظر في الآيات ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّظُرًا لِّسِرِّهَا نَاظِرَةٌ ) والحديث بمعنى الانتظار، لا بمعنى النظر، كما قال صاحب الأصول الخمسة (٥): النظر بمعنى الانتظار، فكأنّه قال: وجوه يومئذٍ نظرة لشوا بربّها منتظرة (٦).

وهذا تأويل بعيد، وقد عترض عليه الشوكاني وبين معنى النظر في الآية فقال:

(( نقول: النظر في اللغة جاء بمعان:

١- بمعنى الانتظار، ويستعمل بغير صلة، بل يتعدّى بنفسه، قال تعالى: (( انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ )) (٧)، وقال: (( مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صِحَّةً وَاجِدَةً )) (٨) أي ينتظرون، ومعنى قوله: (( فَكَأ ظُرَّةٌ يَمْيِرُ جِجِجُ الْمُرْسَلُونَ )) (٩) أي منتظرة .

٢- وجاء بمعنى التفكّر والاعتبار، ويستعمل حينئذٍ بغيره، يقال: نظرت في الأمر

الفلاسي، أي تفكّرت .

- (١) سورة البقرة: آية ١٥٠ . (٢) البغية في مسألة الرؤية: الشوكاني (ورقة ١٨) (مخطوط).
- (٣) انظر شرح الكافية للشافعية لابن مالك (١٥١٥/٣، ١٥٣١) تحقيق: د/عبد المنعم أحمد هريسي، وانظر حادي الأرواح لابن القيم (ص ٤٠٦)، وشرح العقيدة للطحاوية لابن أبي العز (ص ٢٠٨).
- (٤) انظر فتح القدير: الشوكاني (٢/٢٤٣) .
- (٥) هو أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن الخليل بن عبد الله الهمداني الأشدأبادي، قاضي، أمولي، كان شيخاً لمعتزلة في عصره، وهم يلقبونه قاضي القضاة، ولا يطلقون هذا اللقب على غيره، له تصانيف كثيرة منها: المنني في أبواب التوحيد والعدل، وشرح الأصول الخمسة، وتنزيه القرآن عن المطا عن توقّي (٤١٥هـ) (انظر: تاريخ بغداد، الخياط البغدادي ١١٣/١١) وطبقات الشافعية الكبرى: السبكي ٢/٢١٩، ومقدمة كتاب شرح الأصول الخمسة .
- (٦) البغية في مسألة الرؤية: الشوكاني (ورقة ٢١)، وانظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار (ص ٢٤٥)، والكشاف للزمخشري (٤/٦٦٢) .
- (٧) سورة الحديد: آية ١٣ . (٨) سورة يونس: آية ٤١ . (٩) سورة النمل: آية ٣٥ .

٢- وجاء بمعنى الرأفة والتعطف، ويستعمل حينئذ باللام، يقال: نظرا لأميرلسفان،  
أي رأف به .

٣- وجاء بمعنى الرؤية، ويستعمل بالياء . قال الشاعر:

نظرت الي من حسن الله وجهه      فيا نظرة كادت على وامتق تقصر

والنظري الآلة موصول بالياء مقرون بالوجه، فوجب حمله على الرؤية البصرية،  
فتكون واقعة في ذلك اليوم، وهو فرع المحة .)) (١)

وهكذا أبطل الشوكاني - رحمه الله تعالى - حججهم ودحض شبههم، وفيما ذكرته غنيصة  
لمن أراد الحق . وقد نهج الشوكاني منهج أهل السنة الذي تؤيده الأدلة المريحة  
والمحيحة من الكتاب والسنة، وهي قطعياً لدلالة وقال:

(( ولا ينبغي لمنصف أن يتمك في مقابلتها بتلك القواعد الكلامية التي جاء بها

قدماء المعتزلة، وزعموا أن العقل قد حكم بها، دعوى مبنية على شفا جرف هار، وقوا عند  
لا يغتربها إلا من لم يحظ من العلم النافع بنصيب .)) (٢)

#### المبحث الثاني عشر: النار وعذابها

ومن الأيمان باليوم الآخر لايمان بوجود النار، وأنها حق لا ريب فيها .

والنار هي دار عذاب الله سبحانه وتعالى لأعدائه ولمن عاصه وخالف أمره، وهي دار

العقوبة في الآخرة، ودار النذل والهوان والعذاب .

وقد وردت الآيات والأحاديث في النار ووصفها ووصف عذابها وصفات أهلها أكثر

من أن تحصى .

قال تعالى: (( وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ )) (٣)

وقال تعالى: (( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقْوُدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ

عَلَيْهَا مَلَكُوتٌ فَلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ )) (٤)

وقال تعالى: (( وَكَفَىٰ بِيَهَنَّمَ سَعِيرًا، إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا، كُلَّمَا

نَجِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا أُخْرَىٰ لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا )) (٥)

(١) البغية في مسألة الرؤية: الشوكاني (ورقة ٢١) (مخطوط).

(٢) فتح القدير: الشوكاني (١/٨٧). (٣) سورة آل عمران: آية ١٣١ .

(٤) سورة التحريم: آية ٦ . (٥) سورة النساء: آية ٥٦، ٥٥ .

ومن السنة ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في وصف النار: (( ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم ، قيل يا رسول الله ، ان كانت لكافية ، قال: فُقِلْتُ عليهنّ بتسعة وستين جزءاً ، كلهنّ مثل حرّها )) (١)

وقال عليه الصلاة والسلام في وصف أخفّ العذاب في النار:

(( انّ أهل النار عذاباً يوم القيامة لرجل توضع في أخمص<sup>(٢)</sup> قدميه جمرة

يَنفلي منها دماً فيه )) (٣)

وقد تحدّث الشوكاني - رحمه الله تعالى - عن النار وعذابها من خلال تفسيره للآيات:

فقال في قوله تعالى: (( فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ

لِلْكَافِرِينَ )) (٤): (( أي ( فاتقوا النار ) بائيمان بالله ، وكتبه ، وورس له ، والقيام بغرافه ،

واجتناب منابه ، والمراد بالحجارة الأصنام التي كانوا يعبدونها ، لأنهم قرنوا أنفسهم بها

في الدنيا ، فجعلت وقوداً للنار معهم ، ويدلّ على هذا قوله تعالى: (( إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ

اللَّهِ حَمَلٌ جَهَنَّمَ )) (٥) أي حطب جهنم ، وقيل المراد بها حجارة الكبريت وفي هذا من

التحويل ما لا يقدر قدره من كون هذه النار تتعدى للناس والحجارة ، فأوقدت بنفس ما يبراد

أحراقه بها ، والمراد بقوله: (( أُعِدَّتْ ) جعلت عدة لعذابهم وهيئت لذلك )) (٦)

وقال في قوله تعالى: (( وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ

عَنَّهُمْ مِنْ عَذَابِهَا )) (٧): (( أي لا يقضى عليهم بالموت فيموتوا ويستريحوا من العذاب ، بل

كلما نضجت جلودهم بدّلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب . وهذه آية هي مثل قوله

تعالى: (( لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ )) (٨) . أي لا يموت فيمترح ، ولا يحيى حياة تنفعه . (١٠)

وقوله تعالى عن عذاب أهل النار: (( وَيَأْتِيهِمُ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُمْ بِمُعْتَدِينَ لَهَا ))

عَذَابِهَا فَلْيَنْظُرْ )) (١١) أي تأتية أسباب الموت من كلّ جهة من الجهات ، أو من كلّ موضع

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق ، باب ما مضى من أخبار السلف ، رقم ٢٨١٦ . واللفظ له ، ومسلم في كتاب الجنة ومفنة نعيمها وأهلها ، باب في شدة حرّ نار جهنم الخ ( ٢١٨٤/٤ برقم ٢٨٤٣ ) .

(٢) الأخمص من القدم ، الموضع الذي لا يلمق بالارض منها عند اللوط . ( النهاية لابن الأثير ٨٠/٢ مادة : خمص ) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب ما مضى من أخبار السلف ، رقم ٤٢٤/١١ برقم ( ٦٥٦ ) - واللفظ له ، ومسلم في كتاب الإيمان ، باب ما مضى من أخبار السلف ، رقم ( ٢٦٣ ) .

(٤) سورة البقرة ، آية ٢٤ . (٥) سورة الأنبياء ، آية ١٨ . (٦) فتح القدير ، الشوكاني ( ٥٣/١ ) .

(٧) سورة فاطر ، آية ٣٦ . (٨) سورة طه ، آية ٧٤ ، وسورة الأهل ، آية ١٣ .

(٩) فتح القدير ، الشوكاني ( ٣٥٤/٤ ) . (١٠) المعدر السابق ( ٢٧٦/٣ ) .

(١١) سورة براهيم ، آية ١٧ .



من مواضع بدنه . ( وَمَا هُوَ بِمَيِّتٌ ) أي والحال أنه لم يميت حقيقة فيستريح . (١)  
 وقال في قوله تعالى عن أهل النار: ( لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا  
 شَرَابًا إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا )) (٢) : ( أي ما كثر في النار ما دامت الأحقاب ، وهي لا تنقطع ،  
 وكلما مضى حقب جاء حقب ، والأحقاب : الدهور . )

واختلفوا في مدة الحقب إلى عدة أقوال ، قال الشوكاني : والأولى ما ذكرناه ، وأول من  
 أن المقمودبا لا يتأبدا لا التقييد . ( لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ) أي أنهم  
 لا يذوقون في جهنم وفي الأحقاب بردا ينفعهم من حرها ، ولا شرابا ينفعهم من عطشها .  
 ( إلا حميما ) وهو الماء الحار . ( وغساقا ) وهو صديد أهل النار . (٣)

فنعود بالله من جهنم وما قرب إليها من قول أو عمل .

#### المبحث الثالث عشر : الجنة والنار باقيتان لا تغنيان

خلودا الجنة والنار رويقا وهما باقيا لله لهما ، وأتت لا تغنيان أبدا ، ولا يغنى مسن  
 فيهما ، ثابت بالكتاب والسنة ، والأدلة طليهما كثيرة جدا .  
 قال تعالى في الجنة وأهلها : ( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ )) (٤)  
 وقال تعالى : ( وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ  
 الْعَظِيمُ )) (٥)

ومعنى الخلود - كما قال الشوكاني - : هو البقاء الدائم الذي لا ينقطع ، أي أنهم يدومون  
 فيها لا يخرجون منها ، ولا يموتون فيها . (٦) لقوله تعالى : ( لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ  
 إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ )) (٧) .

وقال تعالى في النار وأهلها : ( إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ  
 وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا )) (٨)  
 وقال تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ، لَا يَجِدُونَ

- (١) فتح القدير : الشوكاني (١٠١/٣) . (٢) سورة النبأ : آية ٢٣ - ٢٥ .  
 (٣) فتح القدير : الشوكاني (٣٦٦/٥) . (٤) سورة النساء : آية ٥٧ .  
 (٥) سورة التوبة : آية ١٠٠ . (٦) انظر فتح القدير : الشوكاني (٥٥/١) وأيضا (٤٧٥/٣) .  
 (٧) سورة الدخان : آية ٥٦ . (٨) سورة النساء : آية ١٦٨ ، ١٦٩ .

وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا)) (١)

وقال تعالى: (( وَمَا هُمْ بِخَائِرِينَ مِنَ النَّارِ )) (٢)

وغير هذا من الآيات، وحسبك أنّ الله سبحانه سَمَّاها دار الخلدان قال: (( ذَلِكَ جَزَاءُ

أَعْدَاءِ اللَّهِ لِنَارٍ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْعَدُونَ )) (٣)

ومن الأحاديث المداللة على أبدية الجنة والنار وولوجها أهلها فيهما: حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (( يَدْخُلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، وَيَدْخُلُ أَهْلَ النَّارِ النَّارَ، ثُمَّ يَقُومُ مَوْزِنٌ بَيْنَهُمْ فَيَقُولُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ، كُلٌّ خَالِدٌ فِيهَا هُوَ فِيهِ )) (٤)

فهذا الحديث وأمثاله يدل دلالة واضحة على أبدية الجنة والنار ودوامهما، وولوج

أهلها فيهما، لا إلى غاية، ولا إلى أمد .

وهذا ما أجمع عليه لطف أهل السنة والجماعة .

يقول الصابوني - رحمه الله تعالى - في كتابه: عقيدة لطف أصحاب الحديث (٥) :

(( ويشهد أهل السنة ويعتقدون أنّ الجنة والنار مخلوقتان، وأنها باقيتان لا تنفیان

أبداء، وأنّ أهل الجنة لا يخرجون منها أبداء، وكذلك أهل النار الذين هم أهلها، خلقوا لها،

لا يخرجون منها أبداء، ويؤمروا بالموت، فيذبح على سوربين الجنة والنار، وينادي المنسادي

يومئذ: يا أهل الجنة خلودوا موت، ويا أهل النار خلودوا موت . على ما ورد به الخبر

(٦)

الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم )) (٧) اهـ

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (( وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها

وسائر أهل السنة والجماعة على أنّ من المخلوقات ما لا يعدم ولا يفنى بالكلية، كالجنة،

والنار، والعرش، وغير ذلك، ولم يقل بفناء جميع المخلوقات إلا طائفة من أهل الكلام

المبتدعين، كجهنم بن صفوان، ومن وافقه من المعتزلة ونحوهم، وهذا قول باطل، يخالف

(١) سورة الأحزاب، آية ٦٤، ٦٥. (٢) سورة البقرة، آية ١٦٧. (٣) سورة فصلت، آية ٢٨ .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق بها بـ يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب (الفتح ١١/ -

٤١٤ برقم ٦٥٤٤)، ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها، باب يدخلها الجبارون الخ (٤/ ٢١٨٩

النار

برقم ٢٨٥٠) واللفظ له .

(٥) صفحة ٦٦ تحقيق/بدر البدر . (٦) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب

صفة الجنة والنار (الفتح ١١/ ٤٢٣ برقم ٦٥٤٨) من حديث ابن عمر يلفظ مقارب بدون قوله :

(خلود)، ومن حديث أبي هريرة برقم (٦٥٤٥)، ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها

باب النار يدخلها الجبارون الخ (٤/ ٢١٨٨، ٢١٨٩ برقم ٢٨٤٩) من حديث أبي سعيد، برقم

(٢٨٥٠ مكرر) من حديث ابن عمر .

كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجماع سلف الامة وأئمتها (١)

وقد نسب القول بفناء النار الى شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم - رحمهما

الله تعالى - (٢)

أما نسبتها الى شيخ الاسلام فهي نسبة غير صحيحة، لعدم البرهان عليها، فإنه - رحمه الله -  
انكر أشد انكار على من قال بفناء النار، وحكى اجماع سلف الامة وجماع هيرا للمسلمين  
على تفليل صاحب هذا القول، كما تبين من كلامه السابق، وكما تبين من كلامه الصريح  
في عدة مواضع من كتبه (٣).

وأما تلميذه ابن القيم فقد صرح بدوام النار في كثير من مؤلفاته (٤) كما جاء في كتابه حادي  
الأرواح (٥) حاكياً له بأنه قول أهل السنة مستدلاً به على أهل البدع حيث قال:

(( وقد خلقت الجنة وما فيها، وخلقت النار وما فيها، خلقهما الله عز وجل، وخلق الخلق لهما،  
ولا يغنيان ولا يغني ما فيهما أبداً، فان احتج مبتدع أو زنديق بقول الله عز وجل: (( كُـلُّ  
شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ )) (٦) وينحو هذا من مثابه القرآن، قيل له: كل شيء مما كتب الله  
عليه لغناء والهالك هالك، والجنة والنار خلقتا للبقاء لا للفناء ولا للهلاك، وهما من الآخرة  
لا من الدنيا )) اهـ .

وكما جاء في كتابه لوا بيل المييب (٧) قال: (( ولما كان الناس على ثلاث طبقات: طيب  
يشينه خبث، وخبث لا طيب فيه، وآخرون فيهم خبث وطيب، كانت دورهم ثلاثة: دار الطيب المحض،  
ودار الخبث المحض، وهاتان الداران لا تغنيان، ودار لمن معه خبث وطيب، وهي الدار التي  
تغني، وهي دار العماة، فإنه لا يبقى في جهنم من عماة الموحدين أحد، فانهم انا عذبوا  
بقدر جزاءهم اخرجوا من النار فأدخلوا الجنة، ولا يبقى الا دار الطيب المحض، ودار الخبث  
المحض )) اهـ .

ففي هذين النصين الصريحين دليل واضح على أنه رحمه الله يقول بدوام النار

- 
- (١) مجموع فتاوى ابن تيمية (٣٠٧/١٨) .  
(٢) انظر كتاب: رفع الأستار لبطل الأدلة القائلين بفناء النار للصنعاني، بتحقيق الألباني .  
(٣) انظر: مجموع فتاوى (٣/٢٠٤، ٨، ٢٨٠/١٢، ٤٥/١٤، ٣٤٨)، وموافقة صحيح المنقول لصريح المعقول  
(١/٢٢٧، ٢٢٨)، وبيان تلبيس الجهمية (١/١٥٢، ١٥٧)، ودرء تعارض العقل والنقل (١/٣٨)،  
٣٠٤، ٣٠٥، ١٥٧/٣، ١٥٨، ٣٤٥/٨) .  
(٤) انظر أيضاً: اجتماع لجيوش الاسلامية (ص ٩١) ط/السلغية، وطريق الهجرة (ص ٢٥٤، ٢٥٥) -  
تحقيق/عبدالله ابراهيم الأثماري، وزاد المعاد (١/٦٦-٦٨) تحقيق/شمس وعبدالله الأرنؤوط .  
(٥) صفحة (٧١، ٨٠) تحقيق/يوسف على بديوي، ومحيس الدين مستو .  
(٦) سورة القصص: آية ٨٨ . (٧) صفحة (٢٢) تحقيق/مصطفى بن العدوي .

وخلودا لكثافتها . وهذا هو لأولى بأن ينسب إليه وأن يجعل هو رأييه في هذه المسألة ، لا تفاقه مع قواطع الكتاب والسنة وجامع سلف الأمة قاطبة ، وهو - رحمه الله - ممن أعظم الدهاة إلى ذلك .

وقد حقق هذه المسألة كثير من الباحثين<sup>(١)</sup>، وأثبتوا بالأدلة القوية تفاق الشيخين على

القول بأبديتنا لنا را المتفق مع قواطع الكتاب والسنة وعقيدة سلف الأمة .

ولست بعدد الحديث عن الشيخين الجليلين، وإنما حديثي عن الشوكاني الذي وافق

أهل السنة في هذا الموضوع وقرره في عدة مواضع من تفسيره ، بل أفرد به بالتأليف فسي

رسالة بعنوان: كشف الأستار في ابطال قول من قال بفناء لنا را<sup>(٢)</sup> ردًا على سؤال ورد إليه

في هذا الموضوع . ويقصد بمن قال بفناء لنا را لجمية ومن تابعهم ، كما صرح في أول الرسالة ،

ولم أره تعرض فيها للشيخين كما زعمه بعض الباحثين<sup>(٣)</sup> . فإن كلامه من أولها إلى آخرها

يدور حول معنى الآية (١٢٨) من سورة الأنعام ، والآية (١٠٧، ١٠٨) من سورة هود ، والآية (٢٣)

من سورة النبأ ، كما سيأتي تفصيله . وقال في آخر الرسالة ما نعه :

(( وقد أفردت جماعة من متأخري العلماء هذه المسألة بالتمنيف<sup>(٤)</sup> ولم نقف عند تحرير هذا

(١) منهم الدكتور علي بن علي جابرا الحربي اليماني في كتابه: كشف الأستار لإبطال ادعاء

فناء لنا را المنسوب لشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ط/د رطوبة مكة ، وخلييل بن

عثمان السبيعي في مقدمته لكتاب: توقيف الفريقين على خلود أهل الدارين لمرعسي

يوسف الحنبلي (من ص ١٥-٢٠) ط/د رطوبة لريا ض، والدكتور بكر أبو زيد في كتابه: ابن

القيم الجوزية حياته وآثاره (ص ١٤٨) ط/مكتب الإسلامي، والدكتور عبد الله محمد جابر النبي

في كتابه: ابن القيم الجوزية وجهوده في الدفاع عن عقيدة سلفنا (ص ٥٦٧-٥٧٥) ط/مؤسسة

مكة للطباعة ، والدكتور علي بن محمدنا صرافقهي، والدكتور أحمد عطية الغامدي فسي

مقدمتهما لكتاب: المواهب المنزلة لابن القيم (ج ١ من ص ١٢-٢٠) ط/لجامع لاسلامية .

(٢) وهي ما تزال مخطوطة في (١١ ورقة) ، وتوجد في مكتبة لجامع لكبير بمنعاف ، تحت رقم (٢٢)

ضمن مجموع (٥١) متوكلية ، بخط الامام الشوكاني ، وبدون تاريخ . ولعل هذه الرسالة هي ما

أشار إليه الشوكاني عند تفسيره لقوله تعالى: (الأمم أمم) قال بعد ذكر الأقوال فسي

معنى الاستثناء ، وقد وضعت ذلك في رسالة مستقلة جمعتها في جواب سؤال ورد من بعض

الأعلام . (فتح القدير ٥٢٥/٢) .

(٣) ذكر الدكتور محمد حسن الغماري في كتابه: الامام الشوكاني مفسرا (ص ٩٤) هذه الرسالة

ضمن مؤلفات الشوكاني ، وعلق عليها قائلا: وقد رد على ابن تيمية وابن القيم وغيرهما في

ذلك . ولست أدري من أين له هذا ، مع أنه لم يشر إلى هذه الرسالة ، ولم ينقل منها عند كلامه

عن موقف الشوكاني من فناء لنا را (انظر ص ١٤١-١٤٢) مما يدل على أنه لم يطلع عليهم .

والله أعلم .

(٤) أذكر منهم: شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) في قاعدة في الرد على من قال بفناء لجنة

والنار ، كما ذكره ابن عبد الهادي في كتابه: العقودا لدربة من مناقب شيخ الإسلام ابن

تيمية (ص ٤٩) ثنا سرد له المؤلفاته ، ومنهم الذهبي (ت ٧٤٨هـ) في جزء من في مفا لنا رويقا ثنا .

كما أشار إليه ابن الوزير في ايثا را الحق على الخلق (ص ٢٠٧) ، وذكره محقق سيرا ملام

الجواب على شيء من ذلك، فمن وجد فيها غير ما أوردناه ههنا فليعط النظر حقه، ويستعمل من الاتصاف ما لا بد منه، ويذهب إلى ما يرجحه، ولكننا لم نقف على شيء يملح للتمسك به غير ما حررناه، وحسبنا الله ونعم الوكيل (١))

وبدلنا هذا النص على أن الشوكاني - رحمه الله - لم يطلع على الكتب المؤلفة فسي هذا الموضوع، وبالتالي أنه لم يطلع على ما ذكرني بعضها من نسبة القول بغناء النار إلى شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم كما في كتاب: رفع الأستار لإبطال أدلة لقائلين بغناء النار للعلامة الأمير الصنعاني، ولو أطلع عليه لذكره في هذه الرسالة، فاتها خالية عنه. وقد أوردنا لشوكاني كثيرا من أدلة أهل السنة التي تدل على أبدية النار وخلود الكفار فيها، منها ما ذكرته في أول البحث (٢). وما ذكره في رسالته في هذا الصدد قوله:

((... وقد جاء لدليل الدال على عدم خروج الكفار من النار بحال من الأحوال، كمثل قوله تعالى: ((يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ رُومًا هُمْ بِهَا رَجِيئٌ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ)) (٣) فإن في هذه الآية الشريفة دليلين جليلين على عدم خروجهم منها بحال من الأحوال .

الأول: قوله: ((وَمَا هُمْ بِهَا رَجِيئٌ مِنْهَا)) فإن هذا النفي المؤكّد يفيد أنه لا خروج لهم منها، فلوفرض في وقت من الأوقات أحوال من الأحوال أنهم يخرجون منها لم يكن هذا الخبر مطابقا للواقع، واللازم باطل بالاجماع فالملزوم مثله، وهكذا لو فرض أن النار تنفسها تنفسا فأنه يصدق عليهم أنهم قد خرجوا منها، لأن مفارقتها خروج منها، وذلك يستلزم أن لا يكون هذا الخبر مطابقا للواقع، واللازم باطل بالاجماع فالملزوم مثله .

وأما الدليل الثاني من هذه الآية فقوله: ((وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ)) فإنه يدل على أن هذا العذاب مقيم عليهم مستمر لهم، فلو خرجوا من النار في وقت من الأوقات، وفنيت النار، لم يكن هذا مقاما عليهم، ومثل هذه الآية آيات التي فيها نفي العفو عنهم، والآيات التي نفي المغفرة (٤) والآيات التي فيها استمرا رغضب الله

====  
 النبلاء (٧٦/١) ضمن مؤلفاته، ومنهم التقي السبكي (ت ٧٧١هـ) في: لا اعتبارا لبقاء لجنة والنار .  
 كما أثار إليه الحافظ ابن حجر في الفتح (٤٢٢/١١)، ومرعي بن يوسف الحنبلي (ت ١٠٢٣هـ)  
 في: توقيف الفريقين على خلود أهل الدارين (مطبوع)، و الأمير الصنعاني (ت ١١٨٢هـ) فسي  
 رفع الأستار لإبطال أدلة لقائلين بغناء النار (مطبوع) .  
 (١) كشف الأستار: الشوكاني (ورقة ١١) (مخطوط)  
 (٢) انظر أيضا فتح القدير (١/٥٦، ١٦٦، ٢/٢٣٥) . (٣) سورة المائدة: آية ٢٧ .  
 (٤) كقوله تعالى: ((إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ)) (سورة النساء: آية ٤٨ وأيضا ١١٦) .

عليهم ، ودوام سخطه . (١) وهي كثيرة جداً في الكتاب العزيز . . . . . وهكذا يدل على ذلك الآيات التي فيها أنهم كلما أخرجوا منها أعيدها فيها (٢) ، وكلما نضجت جلودهم بدلهم للسه جلودا غيرها (٣) ، وكلما استغاثوا أغيثوا بكذا (٤) ، مما ذكره الله . فإن هذه الآيات تدل على أنهم لا يزالون كذلك ، ولا ينفكون عن هذه الأسورات التي أثبتها الله لهم ، ولو فرض ما زعم القائلون بأنهم يخرجون من النار ، أو أنها تغنى عنهم لكانت هذه لأحبا رغيرمطابقة للواقع ، واللازم باطل بالاجماع فالملزوم مثله . (٥)

كما أورد - رحمه الله - أدلة لمخالفين لأهل السنة التي استدلوا بها على فناء النار وانقطاع هذا بأهلها ، قال :

(( اعلم أن جملة ما امتدل به القائلون بذلك الفناء ثلاث آيات من كتاب الله العزيز : الأولى : الآية التي في الأثام وهي قوله تعالى : (( وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْمَعْ بَعْضًا بِيَعْنِي ، وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتُ لَنَا ، قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ )) (٦) والآية الثانية : قوله تعالى في سورة هود : (( يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَيُنْفِقُونَ فِي النَّارِ لِرَبِّهِمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ ، وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَيُحْيَوْنَ فِي الْجَنَّاتِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُودٍ )) (٧) والآية الثالثة : قوله تعالى في سورة هم : (( لَا يَحْشُرُونَ فِيهَا أَحْقَابًا )) (٨)

ووجه استدلالهم هو معنى الاستثناء في آية الأثام ، وفي آية هودا استدلوا بها من وجهين :

١ - قوله : (( مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ )) هذا دليل على أن جلودهم وهومدة عقابهم

مساوية لمدة بقاء السموات والأرض ، ولا خلاف أن مدة بقاء السموات والأرض متناهية ، فلزم

(١) كقوله تعالى : (( وَلَكِنَّ مِنْ شَرِّهَا لِكُفْرٍ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ فَغَبَّ مِنَ اللَّهِ )) (سورة النحل : آية ١٠٦)

(٢) وهي قوله تعالى : (( كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا )) (سورة السجدة : آية ٢٠) .

(٣) وهي قوله تعالى : (( كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا فَیَرَهَا لَیْدُو قُوا الْعَذَابَ )) (سورة النساء : آية ٥٦)

(٤) وهي قوله تعالى : (( وَارْتَضَوْا بِمَا كَانُوا يُعَذِّبُونَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ )) (سورة الكهف : آية ٢٦)

(٥) كشف الأستار ، الشوكاني (ورقة ٦٠٥) (مخطوط) . (٦) سورة الأثام : آية ١٢٨ .

(٧) سورة هود : آية ١٠٥ - ١٠٨ . (٨) سورة النبأ : آية ٢٣ .

أن تكون مدة عقابهم متناهية .

٢ - الاستثناء بقوله ، (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ) فإِنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ عَنْ مَدَّةِ عِقَابِهِمْ ، وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى

زوال ذلك العقاب في وقت هذا الاستثناء .

أما آية النبأ فتدلوا بقوله : ( أَحْقَابًا ) حيث إنَّ لبثهم في ذلك العقاب لا يكون

إلا أحقاباً معدودة ، وقد تقرر أنَّ أفعالاً هومن جموع القلة المعروفة .

قال الشوكاني : (( وهذا حاصل ما استدلوا به من النقل ، ولم يكن في السنة المطهرة ما

يصلح لتمكُّبهم به )) (١)

واستدلوا من الآثار بما روي عن الحسن قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : (( لو

لبث أهل النار في النار كقدر رمل عالج لكان لهم يوم على ذلك يخرجون فيه )) وفي سنده

مقال (٢) . وروي نحوه هذا عن ابن مسعود ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد ، وجابر ، وعبد الله بن

عمرو ، وغيرهم . (٣)

وقد أجاب الشوكاني عن هذه الاستدلالات كلها .

ففي الآية الأولى وهي قوله تعالى : ( قَالَ النَّارُ رُمْتُوْا كُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ )

أورد - رحمه الله - أقوال المفسرين في معنى الاستثناء (٤) ، واختار القول بأنَّ الاستثناء

راجع إلى أهل الإيمان ، أي إلا ما شاء الله من خروج الموحدين .

ومثل هذا ما ذكره في معنى الاستثناء في الآية الثانية ، وهي قوله تعالى : ( خَالِدِينَ فِيهَا

مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ) (٥) قال :

(( إنَّ الاستثناء إنما هو للعصاة من الموحدين ، وإلَّهم يخرجون بعد مدة من النار ، ويكون

(١) كشف الأستار ، الشوكاني ( ورقة ٢٤١ ) ( مخطوط ) .

(٢) قال الشوكاني ، أخرجه ابن المنذر ( كما في الدر المنثور للسيوطي ٤/٤٧٨ ) ، وقال ابن

القيم في حادي الأرواح ( ص ٤٩١ ) : رواه عبيد بن حميد ، وحاول تقويته وهو ضعيف ، وعلتها الحسن

البحري ، فإنه لم يدرك عمر رضي الله عنه ، فالسند منقطع . وروي ابن الجوزي نحوه في

الموضوعات ( ٢/٢١٨ ) عن أبي أمامة مرفوعاً ، يأتي على جهنم يوم ما فيها من بني آدم واحد ،

تخفق أبوابها كأنها أبواب الموحدين . قال ابن الجوزي : هذا حديث موضوع محال . وقد

تكلّم الصنعاني على هذا الأثر من حيث الرواية والدراية في كتابه : رفع الأستار لابطال

أدلة القائلين بفناء النار ( ص ٦٥-٦٧ ) ، وضعفه لألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة

( ٢/٧٣ ) ، وشرح لعقيدة الطحاوية بتحقيقه ( ص ٤٨٤ ) هامش رقم (١) .

(٣) انظر كشف الأستار للشوكاني ( ورقة ٤ ) ( مخطوط ) ، وفتح القدير له ( ٢/٥٢٧ ) ، وانظر أيضاً حادي

الأرواح لابن القيم ( ص ٤٩١ ) ، وتفسير ابن كثير ( ٢/٤٧٧ ) ، وشرح لعقيدة الطحاوية ( ص ٤٨٤ ) .

(٤) ذكر الشوكاني في فتح القدير ( ٢/١٦٢ ) خمسة أقوال ، وفي كشف الأستار ( ورقة ٢ ) ثمانية أقوال .

(٥) اختلف المفسرون في المراد من هذا الاستثناء على أقوال كثيرة ، انظر حكاية هذه الأقوال

في : تفسير الطبري ( ١٢/١١٧-١١١ ) ، وزاد الميرزا ابن الجوزي ( ٤/١٦٠ ، ١٦١ ) ، وتفسير الفخر

الرازي ( ١٨/٦٥-٦٧ ) ، وتفسير القرطبي ( ١/٩١-١٠٢ ) ، وحادي الأرواح لابن القيم ( ص ٤٨٠-٤٨٢ ) .

الاستثناء من خالد بن ٠٠٠ وقد ثبت بالأحاديث المتواترة تواتر ما يفيد العلم الفروري بأن يخرج من النار أهل التوحيد، فكان ذلك مختصاً لكل عموم (١)

وأيد هذا القول بروايات كثيرة عن السلف، منها ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله سبحانه: (فَمِنْهُمْ شَقِيٍّ وَسَعِيدٍ) قال: هم من أهل الكباثر من أهل هذه القبلة، يعدبهم الله بالنار ما شاء بذنوبهم، ثم يأذن في الشفاعة لهم، فيشفع لهم المؤمنون، فيخرجهم من النار، فيدخلهم الجنة، فسماهم أشقياء حين عدبهم في النار (فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَعَلِيَ النَّارِ لَكُمْ فِيهَا زفيرٌ وشهيقٌ خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك) حين أذن في الشفاعة لهم، وأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة وهم هم. (وأما الذين سعدوا) يعني بعد الشقاء الذي كانوا فيه (ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك) يعني الذين كانوا في النار. (٢)

وروي نحو هذا عن قتادة، والفتاك، وخالد بن معدان (٣)، وغيرهم (٤). وهو الراجح الذي اختاره الطبري (٥)، والفخر الرازي (٦)، وابن كثير (٧)، والضعائي (٨).

وكثير من العلماء قديماً وحديثاً في تفسير هذه الآية الكريمة .

قال الشوكاني: ((ومما يقوي هذا المسلك الذي سلكناه هو ما تقرراً جماع أهل النظر أن الجمع مقدم على الترجيح، وأن إعمال الأدلة جميعها أولى من إعمال بعضها ..... وقد ثبت تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه لا يبقى في النار إلا من حبسه القرآن من الكفار، فكان من عداهم من أهل التوحيد بخلافهم، فيكون الاستثناء في الآيتين (٩)

==== وشرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٨١، ٤٨٢)، وفتح القدير للشوكاني (٢/٥٢٥) .

- (١) فتح القدير: الشوكاني (٢/٥٢٥) .
- (٢) قال الشوكاني: أخرجه ابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، وابن مردويه. (كشف الأستار) (ورقة ٥) وفتح القدير (٢/٥٢٦) . وقد تقدم بيان معنى الراجح لها تين الآيتين في (ص ٤٧٩) .
- (٣) قال الحافظ ابن حجر: خالد بن معدان الكلابي الحمصي، أبو عبد الله، شقة عابد يرسل كثيراً من الثالثة (أي الطبقة الوسطى من التابعين) مات سنة (١٠٢هـ)، وقيل بعد ذلك، أخرج لها الجماعة. (التقريب ص ١٩٠ برقم ١٦٧٨) .
- (٤) انظر: كشف الأستار: الشوكاني (ورقة ٦) (مخطوط)، وفتح القدير: الشوكاني (٢/٥٢٦، ٥٢٧) ، وانظر أيضاً تفسير الطبري (١٢/١١٨، ١٢٠)، وزاد المسير لابن الجوزي (٤/١٦٠)، وتفسير القرطبي (١/٩١)، وتفسير ابن كثير (٢/٤٧٦، ٤٧٧) .
- (٥) انظر تفسير الطبري (١٢/١١٩، ١٢١)، ونقل عنه الشوكاني في كشف الأستار (ورقة ٤) .
- (٦) انظر تفسير الفخر الرازي (١٨/٦٦) .
- (٧) انظر تفسير ابن كثير (٢/٤٧٦، ٤٧٧)، ونقل عنه الشوكاني في كشف الأستار (ورقة ٤) .
- (٨) حننه في كتابه: رفع الأستار لابطال أدلة لقاثلين بفناء النار (انظر ص ٩٧، وأيضاً ١٠٨، ١٠٩) .
- (٩) يقصد بهما الآية (١٢٨) من سورة الأثام، والآية (١٠٧) من سورة هود. ويصح أن يقصد بهما الآيتين (١٠٨، ١٠٧) من سورة هود .



متوجهها الى أهل التوحيد ، فاتهم بعض من شمله المستثنى منه ، وأما التعبير بلفظ ما في الآيتين من العقلاء وهي لغيرا لعقلاء، فهذا ان كان هو لأعمّ لأغلب، لكنّه قد ورد كثيرا التعبير بأحد الحرفين عن الآخر في مواضع من كتاب الله (١) وفي كثير من كلام الفمحاء، وكان هذا محمولاً عليه، لا سيما إذا الجأ الى ذلك الدليل الصحيح فإن المصير اليه متعين (٢)

أما استدلالهم بقوله تعالى: ( مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ) فأجاب الجمهور بجوابين، ذكرهما الشوكاني في رسالته :

١ الأول: أن المراد: سموات الآخرة وأرضها، والدليل على أن في الآخرة سموات وأرض قوله تعالى: (( يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرًا لِأَرْضٍ وَالسَّمَاوَاتِ )) (٣)، وقوله: (( وَأُورَثْنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ )) (٤)، وأيضا لا بدّ لأهل الآخرة مما يقبلهم ويظلمهم وذلك هو الأرض والسموات .

والثاني: أن العرب يعبرون عن الدوام والأيدي بقولهم: ما دامت السموات والأرض، كما يقولون: ما اختلف الليل والنهار، فخطب الله العرب في هذه آية على عرفهم، وبما تقتضيه لغتهم (٥)

وأما الآية الثالثة التي استدلوها بها على فناء النار وانقطاع العذاب عن أهلها، وهي قوله تعالى من أهل النار: ( لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا ) فأجاب الشوكاني بأنه خاص لمن هو عقابهم من أهل التوحيد، كما روي من خالد بن معدان في هذه آية وفي قوله تعالى: ( إِلَّا مَا شَاءَ رَبِّكَ ) : أنهما في أهل التوحيد من أهل القبلة . (٦)

قال - رحمه الله تعالى - : (( وأنا عرفت هذا الجمع بالنسبة الى ما في سورة الأنعام وسورة هود فهكذا ما في سورة عمّ، فأنه يجعل ذلك خاصا لمن عقابهم من أهل التوحيد، كما سلف، ويقال إنه مقيد لما بعده، وهو: ( لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا )) (٧) أي إذا انقضت تلك

(١) مثال التعبير بلفظ ما من العقلاء قوله تعالى: (( فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ )) (سورة النساء: آية ٣)، ومثال التعبير بلفظ من غير العقلاء قوله تعالى: (( وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَشْرَبُ عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ )) (سورة النور: آية ٤٥) .

(٢) كشف الأستار: الشوكاني ( ورقة ٩ ) (مخطوط) .

(٣) سورة إبراهيم: آية ٤٨ . (٤) سورة الزمر: آية ٧٤ .

(٥) كشف الأستار: الشوكاني ( ورقة ٣ ) (مخطوط)، وانظرا أيضا فتح القدير: الشوكاني (٥٢٥/٢) .

(٦) الممدد السابق (ورقة ٥)، وفتح القدير: الشوكاني (٣٦٨/٥) والأثر أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٢/٣٠) .

(٧) كشف الأستار: الشوكاني ( ورقة ١٠ ) (مخطوط) .

الأحقاب صار لهم من العذاب أنواع غير ذلك .

وقد اختلف العلماء في مدة العقاب إلى أقوال كثيرة لا مجال هنا لذكرها (١)، والأولى ما قاله جمهور المفسرين (٢) إن المقصود بالآية التأبيد لا التقييد، ومعنى الآية: أي ما كثر في النار أزمانا ودهورا، كلما مضى حقب تبعه حقب آخر، وهكذا إلى الأبد من غير انقطاع . وقد روي عن الحسن قال في الآية: (( أما الأحقاب فليس لها مدة لا الخلود في النار )) (٣)، ومثل هذا ما روي عن قتادة قال: (( الأحقاب: ما لا انقطاع له، كلما مضى حقب جاء حقب بعده )) (٤)

وهذا ما فسره الشوكاني عند تفسيره للآية (٥) خلافا لما قرره في رسالته .

ولا شك أنه يقصد في هذا التفسيرا لكفار، لأن نارهم أبدية، ويقصد في رسالته هناك

العصاة من أهل الإيمان، بناء على القول إن الأحقاب تغيبا لتناهي، ولا تغيبا لتأبيد .

وأما استدلالهم بالآثار المنقولة عن بعض السلف فأجاب عنه الشوكاني قائلا :

(( إنه لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيء من ذلك، وأما ما روي عن بعض الإمامية فقد قالوا بما فهموه من التقييد بالمشيئة، وليس ذلك حجة على غيرهم، وأيضا قد خالف هذا البعض من الصحابة بعض آخر، فقالوا بالتأويل لتلك المشيئة، فلو كان قول البعض منهم يجب الممير إليه لكان قول البعض الآخر كذلك، فيستلزم القول بالشيء ونقيضه، وهو باطل، وما يستلزم من الباطل باطل مثله، وهكذا قول من بعدهم ممن التابعين وتابعيهم وسائر الأئمة لا حجة في ذلك على أحد من الناس، ولا سيما وقد خالفهم الجمهور الكبار والسواد الأعظم، وعلى كل حال فالموافق للدليل الحق هو لا يعدد بالحق، سواء وافقه غيره أو خالفه، فلا اعتبار بغير الدليل )) (٦)

قلت : ما قاله الشوكاني صحيح ومقبول إذا ثبتت هذه الآثار عنهم رواية ودراية، وقد

- 
- (١) انظر: تفسير الطبري (١٢، ١١/٣٠)، وتفسير البغوي (٤٣٨/٤)، وتفسير الفخر الرازي (٣١/١٣)، وتفسير القرطبي (١٧٩، ١٧٨/١٩)، وتفسير ابن كثير (٤٩٤/٤، ٤٩٥)، وفتح القدير (٥/٣٦٦ - ٣٦٨)، وكشف الأستار: الشوكاني (ورقة ٧٥، مخطوط) .
- (٢) انظر: زاد المسير لابن الجوزي (٨/١) قال: وهذا قول ابن قتيبة والجمهور، وتفسير الفخر الرازي (١٤/٣١)، وتفسير القرطبي (١٧٧/١٩) .
- (٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١١/٣٠)، وذكر البغوي نحوه معلقا بدون اسناد في تفسيره (٤٣٨/٤) .
- (٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١١/٣٠) .
- (٥) انظر فتح القدير (٣٦٦/٥) وتقدم نصه في آخر المبحث السابق مفحة (٦٢٣) .
- (٦) كشف الأستار: الشوكاني (ورقة ١٠، مخطوط) .

ضعفها كثير من أهل العلم (١) كما سبق بيان ذلك في أشرعمر (٢)، وعلى فرض ثبوتها فهي في حق عمارة الموحدين الذين استحقوا دخول النار بذنوبهم كما دلت عليه الأدلة المحيطة المعروفة (٣).

يقول البغوي رحمه الله تعالى - عقب ذكر أشرعمر بن مسعود وأبي هريرة: (( ليأتين على جهنم زمان ليس فيها أحد، وذلك بعدما يلبثون فيها أحقاباً )) - :  
 (( ومعناه عند أهل السنة أن لا يبقى فيها أحد من أهل الإيمان، وأما مواضع الكفار فممتلئة بسدا )) (٤)

ومثل هذا ما قاله الحافظ ابن حجر في أشرعمر (٥).

وهذه آيات مريحة في الخروج لا في الفناء الذي هو محل النزاع، فلو ثبتت لا تدل على فناء النار وذهابها، وإنما تدل على بقاء النار بعد خروج من يخرج منها من أهل التوحيد، وعلى هذا فلا تمنح نسبة القول بفناء النار إلى هؤلاء .  
 هذا وقد حكي اتفاق سلف الأمة وأئمتها على أبدية الجنة والنار وخلصود أهلها فيهما، فالجمل على ذلك متحيين جمعا بين الأدلة . والله أعلم .

---

(١) انظر: رفع الاستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار للمصنف (ص ٦٧ - ٦٩ و ٧٧ - ٨٢) وتعليق الألباني عليها، وانظرا أيضا: كشف الاستار لإبطال آراء فناء النار للدكتور علي بن علي جابر الحري (ص ٨٤) .  
 (٢) انظر صفحة (٦٢٩) هامش رقم ٢ .  
 (٣) راجع مبحث: حكم مرتكب الكبيرة صفحة (٤٧٤ - ٤٨٠) .  
 (٤) تفسير البغوي (٤٠٣/٢) .  
 (٥) انظر الفتح (٤٢٢/١١) .

الْحَمْدُ لِلَّهِ

## الْخَاتِمَةُ

=====

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله  
وأصحابه أجمعين، والتابعين ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين . أما بعد :

فقد انتهيت بعون الله وتوفيقه من اتمام هذا البحث واكماله ، وفي هذه الخاتمة  
أحب أن أجمل أهم النتائج والفوائد التي توصلت إليها في النقاط التالية :

١ - عاش الشوكاني رحمه الله تعالى ( ١١٧٢ - ١٢٥٠هـ ) في فترة كانت البلاد

الإسلامية فيها تعاني من تفكك ومن ضعف شديد ، وكانت الصراعات المذهبية والظاهرية  
والقبلية تسود المجتمعات الإسلامية بمصفاة عامة ومجتمع اليمن ( مسقط رأسه ) بصفة  
خاصة ، وقد عاصر رحمه الله المذاهب والفرق والطوائف الدينية المختلفة ، كالرافضة ،  
والزيدية ، والصفوية ، والمعتزلة ، وغيرهم ، ورأى ما فيهم من التعصب والجمود ، ومن  
الانحراف العقدي والسلوكي المتناقض لتعاليم الإسلام ، كما رأى ما وقع فيه الناس حوله  
من الفساد ، والشور ، والبدع ، والشركيات ، وجهلهم بأموال الدين ، ورأى قعود العلماء والجهل  
عن أداء واجباتهم في الأمور المعروفة والنهي عن المنكر ، ورأى الظلم الاجتماعي الذي  
ساده المجتمع اليمني عموماً ، تبدت مظاهره في سلوكيات القضاة والعمال والجهل  
..... هذه الأمور التي تكونت منها بيئة الشوكاني لها أثراً بالغ في ظهوره وقيا مـه  
بالاصلاح .

٢ - نشأ الشوكاني رحمه الله في بيت علم حيث كان والده من العلماء الكبار ، وكان  
له أكبراً لأثر في تكوين الشوكاني ، حيث هيا له فرصة التفرغ للعلم ، وكفل له وسائل الحياة  
المعيشية ، فبدأ حياته العلمية منذ الصغر ، وتعلم على عدد كبير من علماء صنعاء  
في عصره ، ولم يرحل منها . وكان أكثرهم تأثيراً فيه شيخه عبد القادر بن أحمد الكوكبا نسي ،  
والحسن بن اسماعيل المغربي ، وعبد الله بن اسماعيل النهدي . ودرس جميع العلوم الشرعية  
والعربية ونجح فيها ، بل درس العلوم الفلسفية الشائعة في ذلك الوقت ، كالمنطق ، والطبعية ،  
والرياضة ، وغير ذلك ، وقد بلغ مرتبة من التفوق المبكر جعلته يدرس وهو في أثناء طلبه العلم ،  
ويفتي وهو في العشرين من عمره ، ثم يتولى بعد ذلك القضاء العام وهو في السادسة والثلاثين  
من عمره ، ووجد في قضائه فرصة متاحة له لنشر مذهبه في اجتهادها دونبذا لتقليد ، والدعوة  
إلى طريق السلف المالح ، وظل متولياً منصب القضاء حتى توفي بصنعاء عام ١٢٥٠هـ .

٣ - خلف الشوكاني رحمه الله تعالى - مع اشتغالها بالأعمال الكثيرة - عددا كبيرا من المؤلفات والرسائل القيمة في مختلف العلوم ، ولم يزل معظم هذا التراث مخطوطا وتجدر العناية بتحقيقه ، ودراسته ، وتسهيل السبل الى طبعه ، حتى تتحقق الفائدة .

٤ - تفقه الشوكاني رحمه الله على مذهب الزيدية ، إلا أنه لم يلبث أن تخلّى عن التقليد والتمذهب ، وأصبح لا يتقيد بفرقة من الفرق أو مذهب من المذاهب ، بل اعتمد اعتمادا مباشرا على الكتاب والسنة ، وأصبح من المجتهدين في البحث عن الحكم الشرعي والرأي العقائدي من خلال الأدلة والبراهين ، لا من طريق التقليد والتلقين ، وقد وصل الى هذه المرتبة وهو دون الثلاثين من عمره ، وكانت دعوته الى الاجتهاد ونيل التقليد والرجوع بالتشريع الى طريق السلف تمثل امتدادا لدوا من سبقه من المجتهديين والمصلحين ، كالامام مالك ، وأبي حنيفة ، وأحمد بن حنبل ، وشيخ الاسلام ابن تيمية ، وابن القيم ، وكا بن الوزير ، والمقبلي ، والأمير المنعاني ، والامام محمد بن عبد الوهاب ، ونظائرهم ، رحمهم الله . وقد تعرض في سبيل هذه الدعوة لأذى كثير من المتعصّبين والمقلّدين في عصره ، واتهموه بالدعوة الى هدم مذهب أهل البيت ، وهو يرى من هذه التهمة ، وهذا شأنهم مع كل عالم مجتهد أخذ بالدليل .

٥ - أورد الشوكاني رحمه الله تعالى أحاديث ضعيفة ومنكرة في فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه في بعض كتبه ، وألّف في آخر عمره كتابه : الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، حيث بيّن فيه نكارة كثير من تلك الأحاديث . وهذا يدل على أنه لم يتبين له ما في تلك الأحاديث من النكارة ، ولما نفع علمه توصل الى هذه النتيجة في الحكم عليها ، وهو أمر يدل على تطوّر في علمه بعلوم الحديث ، شأنه ك شأن غيره من العلماء المجتهدين .

٦ - من خلال دراستي لمنهج الشوكاني في العقيدة تبين لي أنه وافق السلف أهل السنة في جميع أركان الايمان الستة ، وهي : الايمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، والقضاء والقدر ، ولم يخالفهم إلا في مسائل قليلة ، وكان رأيه في بعضها مضطربا بين كتاب وآخر ، كما في بعض الصفات . وفيما يلي أذكر تلك المسائل مختصرا :

#### ( ١ ) في توحيد الألوهية :

أجاز التوسّل بالذات واللجوء وجعله كالتمسك بالعمل المالح ، وهذا مخالف لما قرره ودعا اليه في عد من كتبه من محاربة الشرك وسدّ الذرائع المؤدّية

( ب ) في أسماء الله تعالى :

ذهب إلى جواز تسمية الله بما ثبت من صفاته ، سواء وردا لتوقيف بهما  
أولم يرد . غير أنني لم أقف على تطبيق الشوكاني هذه القاعدة ، لا في  
تفسيره ، ولا في غيره .

( ج ) في صفات الله تعالى :

١- أول بعض الصفات الإلهية في تفسيره :فتح القدير . تأويلا أشعرتيا .  
والصفات التي أولها هي : الوجه ، والعين ، واليد ، والمجيئ ، والانبيا ،  
والمحبة ، والغضب ، على التفعيل الذي ذكرته في الرسالة . وهذا  
التأويل مناقض لمنهجه في رسالته لتحف في اثبات الصفات على  
ظاهرها من غير تحريف ولا تعطيل ، ولا تكييف ولا تمثيل . وهو مذموم  
السلف رضوان الله عليهم .

٢- نهج منهج أهل التفويض في صفة المعية في رسالته لتحف ، فلم يفرها  
بمعية العلم ، بل زعم أن هذا التفسير شعبة من شعب التأويل المخالف  
لمذهب السلف . وهذا مخالف لما ذهب إليه في تفسيره وفي كتابه  
تحفة الذاكرين من أن هذه المعية معية العلم ، وفرها هنا تفسير  
الطف .

٣- ذهب مذهب الواقفية في مسألة خلق القرآن ، فلم يجزم برأى هل هو  
مخلوق أو غير مخلوق .

( د ) في نواقض التوحيد :

١- أجاز تحرى الدعاء عند قبور الأنبياء والما لحين باعتبارها أما كسب  
مباركة يستجاب الدعاء فيها . وهذا مخالف لما قرره ودعا إليه في

عدد من كتبه من سد الذرائع إلى الشرك في الأموات .

٢- جعل الحلف بالقرآن كالحلف بمخلوق من مخلوقات الله .

( هـ ) في النبوات :

يرى التوقف في مسألة لتفضيل بين الأنبياء والرسل عليهم الصلاة  
والسلام .

هذا وقد سلك الشوكاني رحمه الله تعالى طريقة لسلف في الاستدلال لكل مسألة من مسائل العقيدة التي أثبتتها، فيقدم الأدلة لنقلية على العقلية، ويقدم المعنى الظاهر من النصوص على معنى المجاز منها، كما في كتابه التحف، لا في مسألة المعية كما تقدم أيضا في فقرة (٢)، وكذلك في تفسيره لمألة الاستواء وغيرها من الصفات التي أثبتتها في تفسيره ولم يؤولها . أما ما يظهر في كتبه من اضطراب وتناقض في هذا الباب وغيره وخالف فيه السلف أهل السنة فيمكن الاعتذار عنه بأنه نشأ وترعرع في بيئة زيدية، وكانت دراسته داخلها ولم يخرج منها، فلعل الظروف المحيطة بهذه البيئة لم تنهيا له كثيرا للاطلاع على كتب أئمة السلف أهل السنة والجماعة .

هذا وقد أخطأ الشوكاني فيما أخطأ، ولا ندعي له العممة، ولا نقول عنه إلا أنه من البشر، والبشر يخطئون ويميبون، وكما قال هونفسه :

(( إنَّ الخَطَأَ شَأْنُ البَشْرِ، وَكُلُّ أَحَدٍ يُوْخِذُ مِنْ قَوْلِهِ وَيَتْرِكُ إِلَّا المَعْصُومَ عَلَى اللّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَوَلَّمْ، وَالْأُهْوِيَّةُ تَخْتَلِفُ، وَالْمَقَامَاتُ تَبْتَايُنُ، وَرَبِّكَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ )) (١)

ورحمه الله انقال :

فكّرت في علمي وفي أعمالي	ونظرت في قولي وفي أفعالي
فوجدت ما أخشاه منها فوق مسا	أرجو فطاحت عندنا آمال مسي
ورجعت نحو الرحمة العظمى إلى	ما ارتجى من فضل ذي الأفضال
فعدا الرجاء والخوف يعتلجان في	صدري وهذا منتهى أحوالي (٢)

وأخيرا أحمد الله تعالى وأشكره الذي أعانني على إتمام هذا البحث وإخراجه بهذه الصورة، وإثني معترف هنا بالتقصير، فإن كان ما ذكرته في بحثي هذا وما عرضته فيه حقًا وصوابًا فهذا من فضل الله وحده، فله الحمد والشكر أولاً وآخراً، وما كان منه من خطأ وزلل فهو مني ومن الشيطان، وأستغفر الله من ذلك وأتوب إليه .

وفي الختام أسأل الله تبارك وتعالى أن يرزقنا اتباع كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم اتّباعاً سليماً نقيّاً خالياً من البدع والأهواء كما كان عليه سلف هذه الأمة وأن يجنبنا الزلل ومزالق الأهواء، وأن يغفر لي ولوالدي ولجميع المسلمين إنّه سميع مجيب، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

(١) البدر الطالع: الشوكاني (١١١/٢، ١١٢) عند ترجمته للحافظ الذهبي .

(٢) نيل الوطر: محمد زيارة (٣٠٢/٢) .



## الفهّارِس

وتشمل:

فهِرْس الأَيّاتِ القُرْآنِيّةِ

فهِرْس الأَحاديثِ النَبَوِيّةِ

فهِرْس الأَثارِ

فهِرْس الأَعلامِ والفرقِ

فهِرْس المَصادِرِ والمراجِعِ

فهِرْس المَوْضُوعاتِ

# فهرس الآيات القرآنية



المفحة	رقمها	الآية
١١٠	١٢٨	( صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ... )
٢٦١	١٤٠	( أنتم أعلم أم الله )
٤٥٤، ١٨٦	١٤٢	( ألا لنعلم من يتبع الرسول ... )
٥٢٥	١٤٦	( الذين آتينا هم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ... )
٥٨٩	١٥٤	( ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ... )
٢٩٥	١٦٢	( والهم الهوا حسد ... )
١١٧	١٦٤	( إن في خلق السموات والأرض ... )
٦٢٤	١٦٧	( وما هم بخارجين من النار )
٢٧٩	١٧٢	( وما أهلّ به لنيرا لله )
٥٥٨، ٥٤٠	١٧٧	( ليس البر أن تولوا وجوهكم ... )
٣٠٨، ١٨٩	١٨٥	( يريد الله بكم اليسر ... )
١٦١	١٨٦	( وإذا سألك عبادي عني فإني قريب ... )
٢٥٥	١٩٥	( وأحسنوا إن الله يحبّ المحسنين )
٣٤٩، ٣٤٦	٢١٠	( هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ... )
٥١٤، ٤٩٢، ١٠٠	٢١٣	( كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ... )
٢٧٠	٢١٧	( ومن يرتدد منكم عن دينه ... )
٣٥٥	٢٢٢	( إن الله يحبّ التوابين ويحبّ المتطهرين )
٢٦٥	٢٤٥	( يقبض ويبيسط )
٤٩٢	٢٥٢	( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ... )
٢٧٢	٢٥٤	( والكافرون هم الظالمون )
٢٩٥، ٢٥٦، ٢٠٦ ٣٠٩، ٣٠٦، ٣٠٢ ٣٤٥، ٣٢٦، ٣٢٢ ٦٠٩	٢٥٥	( الله لا اله إلا هو الحي القيوم ... )
٥١٢	٢٧٢	( ليس عليك هداهم ... )
١٥٨	٢٨٢	( واتقوا الله ويعلمكم الله )
٥٤٠، ٤٩٠	٢٨٥	( آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ... )
		( سورة آل عمران )
٥٤٤، ٢٠٦	٤-١	( ألم بالله لا اله إلا هو الحي القيوم ... )
٣٠٤	٥	( إن الله لا يخفى عليه شيء )
٣٥٩	٧	( وما يعلم تأويله إلا الله )



المفحة	رقمها	الآية
٢٢٣	١٧٥	( إنا نعلم أن الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون ... )
١٤٦	١٨٢	( وأن الله ليس بظلام للمبديد )
١٨٣	١٩١	( ويتفكرون في خلق السموات والأرض ... )
		( سورة النباء )
٤	١	( يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة ... )
٥١٤	١٣	( ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات ... )
٥١٤	١٤	( ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً ... )
١٩٢	٢٣	( حرمت عليكم أمهاتكم ... )
١٨٦	٢٨-٢٦	( يريد الله ليبيِّن لكم ... )
٤٧٣، ٤٧١، ١٥٨	٣١	( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ... )
١٦٠	٣٢	( وأسألوا الله مسن فضله )
٥٠٦	٣٤	( الرجاء ل قومون على النباء ... )
٣٦٨، ٣٦٣، ١٩٨	٣٦	( واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً )
٤٧٦، ٤٧٥، ٣٧٢	٤٨	( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ... )
٦٢١	٥٥	( وكفى بجهنم سعيراً )
٦٢١، ٥٦٦	٥٦	( كلما نفخت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ... )
٦٢٣	٥٧	( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ستدخلهم جنات ... )
١٩٠	٥٨	( إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ... )
١٩١	٦٤	( وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ... )
٦١٣	٧٠	( ذلك الفضل من الله )
٥٩٩	٨٧	( الله لا اله الا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة ... )
١٦٩	١٠٢	( وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم )
٤٨٩	١١٣	( وكان فضل الله عليك عظيماً ... )
٣٧١	١١٦	( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ... )
٥٤٤	١٣٦	( يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله ... )
٤٩١	١٥٠-١٥١	( إن الذين يكفرون بالله ورسوله ... )
١٥٦، ١٥٢	١٥٥	( وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم )
٥٧٩	١٥٨، ١٥٧	( وقولهم اتنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ... )
٥٨٠، ٥٧٨	١٥٩	( وإن من أهل الكتاب الا ليؤمننّ به قبل موته ... )

المفحة	رقمها	الآية
٣١١	١٦٤	( وكلم الله موسى تكليماً ) ( ٠٠٠ )
٤٨٩،٤١١،١١٣	١٦٥	( رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل )
٦٢٣	١٦٩،١٦٨	( إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ) ( ٠٠٠ )
٤٩٠،٤٠٨،٢٥٥	١٧١	( يا أهل الكتاب لا تغلوفوا دينكم ) ( ٠٠٠ )
٦١٣	١٧٥	( فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ) ( سورة المائدة )
٣٠٧	١	( إن الله يحكم ما يسريد )
٤٦٨،٤٦٥،١٩٢	٢	( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ) ( ٠٠٠ )
٤٦٥	٥	( ومن يكفراً لإيمان فقد حبط عمله )
٣٥١	١٢	( وقال الله اتسي معكم )
٥٠٤،٣٠٦	١٧	( لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم ) ( ٠٠٠ )
٢٢٨	٢٣	( وعلى الله فتوكلوا ) ( ٠٠٠ )
١٩٢	٢٦	( محرمة عليهم أربعين سنة ) ( ٠٠٠ )
١٨٧،١٨٦	٢٢	( من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل ) ( ٠٠٠ )
٢٣١	٣٥	( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة ) ( ٠٠٠ )
٦٢٧	٣٧	( يريدون أن يخرجوا من النار ) ( ٠٠٠ )
٣٣٣	٣٨	( والساوق والساوق فاقطعوا أيديهم )
٤٠٥،٢٢٣ ٥٤٦،٤٨٧	٤٤	( إننا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون ) ( ٠٠٠ )
٤٩٩،١٩٢	٤٨	( لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ) ( ٠٠٠ )
٤٣٢	٥٤	( يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ) ( ٠٠٠ )
٨٦	٥٥	( إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ) ( ٠٠٠ )
٣٣٦،٣٣٥	٦٤	( وقالت اليهود يد الله مغلولة ) ( ٠٠٠ )
٥١٢،٥٠٦،٨٧	٦٧	( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ) ( ٠٠٠ )
٥٦٤،٣٧١،٣٦٨	٧٢	( يا بني إسرائيل اعبداوا لله ربّي وربكم ) ( ٠٠٠ )
٥٠٤	٧٣	( لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ) ( ٠٠٠ )
٥٠٤	٧٥	( ما المسيح بن مريم إلا رسول ) ( ٠٠٠ )
٢٠٠	٧٦	( قل أتعبدون من دون الله ) ( ٠٠٠ )
٥١٢	٩٩	( ما على الرسول إلا البلاغ )
٥٨٠،٥٧٩	١١٧	( فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم )

الصفحة	رقمها	الآية
		( سورة الأنعام )
١٨٠، ١٧٤	٢	( ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده )
١٢١	٤	( وما تأتئهم من آية من آيات ربهم ... )
٢٠٥	١٤	( أغير الله أتخذ وليا ... )
٣٢٧	٦١، ١٨	( وهو لقا هرفوق عباده )
٤١٠	١٩	( وأوحى الي هذا القرآن ... )
١٨٤	٣٥	( وان كان كبر عليك اعراضهم ... )
٥٩٦، ٥٤٥، ١٠٩	٣٨	( وما من دابة في الأرض ولا طائر ... )
١٥١	٣٩	( من يخأ الله يفضله ... )
٤٠٤	٤٠	( قل أرايتم ان أناكم هذا ب الله ... )
٥١٤	٤٨	( وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين )
٣٨٩، ٣٠٣	٥٩	( وعنده مفاتيح الغيب ... )
٥٨٠	٦٠	( وهو الذي يتوقاكم بالليل )
٤٥٧، ٣٧١	٨٢	( الذين آمنوا ولم يلبثوا ايمانهم يظلم ... )
٤٩٢	٨٦-٨٣	( وتلك حجبتنا آتيناها ابراهيم )
٣٧٠	٨٨	( ولوا شركوا لحيط عنهم ما كانوا يعملون )
٥٤٦	٩٢	( وهذا كتاب أنزلناه مبارك ... )
٢٨٩	٩٥	( فالق الحب والنوى )
٣٩١، ٣٩٠	٩٧	( وهو الذي جعل لكم النجوم ... )
١٣١	١٠١	( وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم )
٦١٨	١٠٣	( لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار )
١٨٨	١٠٥	( وكذلك نصرنا الآيات وليقولوا درست ولنبيئه لقوم يعلمون )
١٥١	١٠٧	( ولولوا الله ما أشركوا )
١٥٠	١١١	( ولولوا نزلنا اليهم الملائكة ... )
٥٤٩	١١٢	( وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا ... )
٣٠٨، ١٨٩، ١٥٤	١٢٥	( فمن يردها لله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ... )
٦٢٨	١٢٨	( ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن ... )
٥٥٠	١٣٠	( يا معشر الجن والانس أليس أليس أليس منكم )
١٩٣، ١٤٤	١٤٨، ٤٩	( لولوا الله ما أشركنا ولا آباؤنا ... )
٤١٧	١٥٣	( وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ... )



الصفحة	رقمها	الآية
٢٤٧، ٢٤٦ ٥٨٤، ٢٤٩	١٥٨	( هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك ... )
٢٢٦، ١٩٧	١٦٣، ١٦٢	( قل إن ملائتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ... ) ( سورة الأعراف )
٦٠١	٩٤٨	( والوزن يومئذ لحق فمن ثقلت موازينه ... )
٣١٢	٢٢	( وناداهما ربهما ألم أنهيكما عن تلكما الشجرة )
٥٠٩	٢٣	( ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين )
٥٥٢	٢٧	( إنه يراكم هو وقبيله ... )
٥٥٦	٢٩	( كما بدأكم تمودون )
٤٢٩	٣٢	( قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ... )
١٩٢	٣٣	( قل إنما حرم ربي الفواحش )
١٧٨، ١٧٧، ١٧٥	٣٤	( فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون )
٦١٢	٤٣	( ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها ... )
٣٤٩	٥٢	( ولقد جئناهم بكتاب فقلنا ه على علم )
٣١٧، ١٩٣ ٣٤٤، ٣٤٣	٥٤	( إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ... )
٢١٧، ٢٥٠	٥٥	( ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ... )
٢٢٣، ٢١٧	٥٦	( وادعوه خوفاً وطمعاً )
٥٦٠، ١٩١	٥٧	( وهو الذي يرسل الرياح بشراً ... )
٢٠٥، ٢٠٤ ٢٢٧، ٢٠٦	٥٩	( يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره )
٢٠٦	٧٠	( قالوا اجئنا لنمسبداً لله وحده ... )
٤٥٧	٩٦	( ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات ... )
١٥٦	١٠١	( كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين )
٣٩٢	١٣١	( فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه ... )
٤٠١	١٣٨	( اجعل لنا الهة كما لهم آلهة ... )
٦١٩، ٦١٦، ٣١٣	١٤٣	( ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظرك لي ... )
٣١٣، ٣١٢	١٤٤	( قال يا موسى إنني اصطفتك على الناس برمائي وبكلامي ... )
٥٢٥	١٥٧	( الذين يتتبعون الرسول النبي الأمي ... )
٥٤٥، ٥١٦	١٥٨	( قل يا أيها الناس إنني رسول الله اليكم جميعاً )
١١٢	١٧٣، ١٧٢	( وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم ... )

المفحة	رقمها	الآية
٢٨٢، ٢٦١، ٢٣٣ ٢٩٢، ٢٨٧، ٢٨٤ ٣٦٧	١٨٠	( ولله لأشهاد لحسنى فادعوهيها وذرروا الذين يلحدون في أسمائه ... )
١٨٢، ١٨١	١٨٧	( يا لوليتك عن الساعة أيا ن مرساها )
٢٤٦	١٨٨	( قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرًا )
٣٦٥	١٩٢، ١٩١	( أيشركون ما لا يخلق شيئا ... ) ( سورة الأنفال )
٤٦٢، ٤٥٩، ٤٥٤	٤٢	( إنما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ... )
٥٣٨، ٢٢٥	٩	( انتستغيثون ربكم فاستجاب لكم ... )
١٤٣	١٧	( وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى )
٣٥١	١٩	( وأن الله مع المؤمنين )
٣٥١	٤٦	( واصبروا إن الله مع الصابرين )
٢٢٥	٧٢	( وان استنصروكم في الدين ... ) ( سورة التوبة )
٣١٢	٦	( وان أحدمن المشركين استجارك ... )
٣٥٥	٧	( فما استقا موالكم فاستقيموا لهم ... )
٢٢٠	٢٤	( قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم ... )
٥٥٨	٢٩	( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ... )
١٥٩	٥١	( قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا )
٦١٣	١٠٠	( وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ... )
٤٦٠	١١٥، ١٢٤	( وانما ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أتيكم زاده هذه ايماننا ... ) ( سورة يونس )
٦٠٩، ٢٠٢	٣	( إن ربكم الله الذي خلق السموات والارض ... )
٤٥٨	٩	( إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم ... )
١١٢، ١١١	١٢	( وانامسرا لانسان الضر ... )
٣٢١	١٦	( قل لوشاء الله ما تلوته عليكم )
٣٦٧، ١٩٠، ١٠٣ ٣٦٩، ٣٦٨	١٨	( ويمعدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ... )
١٠٠	١٩	( وما كان الناس إلا أمة واحدة ... )
٤٠٣، ١١٢	٢٢	( هو الذي يغيركم في البر والبحر ... )
١٩٠	٢٤	( أناها أمرنا ليلًا ونهارًا ... )
٦١٤، ٢٣٠	٢٦	( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة )



الصفحة	رقمها	الآية
١١٨	٤	( وفي الأرض قطع متجاورات )
٤٧٦	٦	( وإن ريتك لذومغفرة للناس )
٥١٥، ٤٩١، ١٥٦	٧	( إنما أنت منذر ولكل قوم هاد )
٣٢٧	٩	( عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال )
٥٤٣، ١٨٩	١١	( له معقبات من بين يديه ومن خلفه )
٢٤٦، ٢١٨	١٤	( له دعوة الحق والذين يدهون من دونه )
١٤٨	١٦	( قل الله خالق كل شيء )
٥٠٤، ١٧٢	٣٨	( ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية )
١٧٨، ١٦٤، ١٧٢	٣٩	( يحسبوا الله ما يشاء وينسبوا إليه الكتاب )
٥١٢	٤٠	( فأنما عليك البلاغ وعلينا الحساب )
		( سورة إبراهيم )
٤٩٦، ١٨٦	٤	( وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه )
١٥٨	٧	( ولئن شكرتم لأزيدنكم )
٢٠٥، ١١٥، ١١١	١٠	( قالت رسلهم أفي الله شك )
٥٠٢، ٢٢٨	١١	( قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم )
٢٢٨	١٢	( وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبيلنا )
٦٢٢	١٧	( ويأتيتها الموت من كل مكان وما هي بميت )
٥٨٧، ٤٥٧	٢٧	( يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت )
٥١٩	٣٧	( ربنا انني أسكنت من ذريتي بواد )
٦٣١	٤٨	( يوم تبدل الأرض غيرا لأرض والسماوات )
		( سورة الحجر )
٥٤٦، ٦	٩	( إننا نحن نزلنا الذكر وإننا له لحافظون )
٦١١	٤٨	( لا يمسهم فيها نصب وما هم فيها بمخرجين )
٤٨٤	٤٩	( نبئ عبادي أنني أنا الغفور الرحيم )
		( سورة النحل )
٤١٨، ١٥١	٩	( وعلى الله قعدا لسبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين )
٣٩١	١٦	( وعلامات وبالنجم هم يهتدون )
٢٠٠	٢١، ٢٠	( والذين يدهون من دون الله )
٣٤٩، ٣٤٦	٢٦	( فأتى الله بنيا نهم من القواعد )

المفحة	رقمها	الآية
١٥١، ١٠٤، ٤٤ ٢٠٥، ١٩٨، ١٩١ ٤٩٧، ٤٨٩، ٣٦٨ ٥١١	٣٦	( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله وابتغوا جنته التي هي خير مما يجمعون )
١٩٠	٤٠	( إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون )
٢٢٢	٥٠	( يخافون ربهم من فوقهم ... )
٢٥٧	٦٠	( والله المثل الأعلى ... )
١٨٤	٧١	( والله فقل بعضكم على بعض في الرزق )
٢٠٠	٧٣	( ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا ... )
٢٦٩	٧٤	( فلا تضربوا الله الأمثال )
٢٠٢	٧٥	( ضرب الله مثلا عبدا مملوكا ... )
٥٤٥	٨٩	( ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء )
٥٢٩، ١٩٠	٩٠	( إن الله يأمركم بالعدل والإحسان ... )
٥١٤، ٤٥٧	٩٧	( من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى ... )
٤١٠	١٠٦	( ولكن من شرح بالكفر صدرا )
١٤٦	١١٨	( وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون )
٢٥١	١٢٨	( إن الله مع الذين اتقوا ... )
		( سورة الاسراء )
٥٣٥	١	( سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا ... )
١٩١	٥	( فإذا جاء وعدنا ولاحما بعثنا عليكم عبدا لنا ... )
٤١٠، ١٥٧، ١١٤ ٤٨٩، ٤١١	١٥	( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا )
١٩٨، ١٩٠، ١٢٨ ٤٧٢، ٢٢٧	٢٣	( وقفس ربك ألا تعبدوا إلا آياه ... )
١٩٣	٢٨	( كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها )
٤٩٣	٥٥	( وربك أعلم بمن في السموات والأرض ... )
٢٣١	٥٧	( أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ... )
٤٠٤، ١١٢	٦٧	( وإذا مستكم الفرقي البحر فصل من تدعون إلا آياه ... )
٥٤١	٧٠	( ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ... )
٦٠٦	٧٩	( عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا )
٥٤٦	٨٢	( وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين )
٥٢٩	٨٨	( قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ... )

المفحة	رقمها	الآية
٥٠٣	٩٥،٩٤	( وما منع الناس أن يؤمنوا .... )
٦٠٠،٥٦٦	٩٧	( ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا .... )
٥٥٩،٣٠٦	٩٩	( أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض .... )
٢٨٣،٢١٧	١١٠	( قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن .... ) ( سورة الكهف )
١٨٧	٧	( اتنا جعلنا ما على الأرض زينة لها .... )
١٥٤	١٧	( من يهد الله فهو المهتد .... )
٣١٠	٢٦	( له غيب السموات والأرض .... )
٣٠٦	٤٥	( وكان الله على كل شيء مقتدرا )
٥٩٨	٤٧	( وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا )
٥٤٨	٥٠	( وانزلنا للملائكة سجودا لاتم فسدوا إلا ابليس .... )
٥٨٢،٥٨١	٩٩-٩٢	( ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما .... )
٥٦٦	٩٩	( ونفخ في الصور فجمعناهم جمعا )
٣٢٢	١٠٩	( قل لو كان البحر مدادا للكلمات ربي .... )
٥٠٢،٣٦٣،٢٢٣	١١٠	( قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي .... ) ( سورة مريم )
١٨٦،١٣١	٢١	( ولنجعلها آية للناس ..... )
٦١٩	٢٦	( فلن اكلّم السيوم انسيا )
٣١٤،٣١٣،٣١٢	٥٢	( ونا دينا من جانب الطورا لئمن )
٤٨٥	٥٧	( ورفعنا مكانا عليا )
٥٠٣	٥٨	( أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم .... )
٢٨٤،٢٦٩	٦٥	( هل تعلم له سميا )
٥٩٦	٦٨	( فوربك لنحشرتهم )
٦٠٤	٧١	( وان منكم الا واردها )
٦٠٥	٧٢	( ثم ننجي الذين اتقوا ونذرا لظالمين .... )
١٩١	٨٣	( ألم ترانا أرسلنا الشياطين .... )
٦٠٦	٨٧	( لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عندا الرحمن عهدا ) ( سورة طه )
٣٤٣،٢٦٤	٥	( الرحمن على العرش استوى )
٢٨٣	٨	( الله لا اله الا هو .... )

المفحة	رقمها	الآية
٢٠٥	١٤	( ائتني أنا الله لا اله الا أنا فا عبدوني )
٣٦٢	٣٢	( وأشركه في أمري )
٣٣٣، ٣٣١	٣٩	( ولتضع على عيني )
٣٥١، ٣١٠	٤٦	( إئتني معكما أسمع وأرى )
٥٦٥	٥٥	( منها خلقناكم وفيها نعيدكم ... )
٦٢٢	٧٤	( لا يموت فيها ولا يحيى )
٣٥٦	٨٦	( أفضال عليكم العهد ... )
٦١٩	٩١	( لن نبرح عليه ما كفيين حتى يرجع الينا موسى )
٦٠٦	١٠٩	( يومئذ لا تنفع الشفاة الا من أذن له ... )
٢٧٠، ٢٥٥، ٢٥٤ ٣٦٦، ٣٧٤، ٣٧١	١١٠	( يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما )
٣٠٩، ٢١٥	١١١	( وعنت الوجوه للحى القيوم )
٥٠٩، ٥٠٨	١٢٢، ١٢١	( وعصى آدم ربه فغوى ... )
٥١٤	١٢٤	( ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة فنكسا )
		( سورة الأثبية )
٣١٥	٢	( ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون )
٥٠٥	٧	( وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم ... )
٥٠٤	٨	( وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين )
١٤٦، ١٤٠	٢٣	( لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون )
٤٩٧، ٩٩، ٤٩٩	٢٥	( وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه ... )
٥٤١	٢٧-٢٦	( بل عباد مكرمون ... )
٦١٠، ٦٠٦	٢٨	( ولا يخفون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون )
٤٩٦	٢٩	( ومن يقل منهم ائني اله من دونه ... )
٦٠١	٤٧	( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة )
٥٠١	٧٣	( وجعلناهم ائمة يهدون بأمرنا ... )
٥٨١	٩٧، ٩٦	( حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ... )
٦٢٢	٩٨	( إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم )
٦٠٤	١٠١	( إن الذين سبقت لهم منا الحنسى ... )
٦١١	١٠٢	( وهم فيما اشتهدت أنفسهم خالدون )
٦٠٠	١٠٤	( كما بدأنا أول خلق نعيده ... )

المفحة	رقمها	الآية
		( سورة الحج )
٥٥٧	٧	( وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مِنْ فِي الْقُبُورِ )
٣٧٨	٢١	( ثُمَّ لِيَقْضُوا تَغْتَمِبُمْ وَأَلْيُوفُوا نَذْرَهُمْ )
٤٨٧، ٤٨٦	٥٢	( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى (٠٠٠) )
٤٧٢	٣٠	( فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ (٠٠٠) )
١٧١، ١٣٥	٧٠	( أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (٠٠٠) )
٥٤٣، ٤٨٥	٧٥	( اللَّهُ يَمْطِئُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رِسَالًا )
		( سورة المؤمنون )
١٤٢، ١٢٠	١٤ - ١٢	( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (٠٠٠) )
٣٣١	٢٧	( فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ مَضِعَ الْفَلَكَ بَأْ عَيْنِنَا )
١٩٥	٥٥	( فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ (٠٠٠) )
٢٢٢	٥٧ - ٦١	( إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ (٠٠٠) )
٣٤٩، ٣٢٧	٧١	( وَلَوْ تَّبِعَ لَعَقَّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ (٠٠٠) )
٣١٨	٨٣	( إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ )
١٠٢	٨٧ ، ٨٦	( قُلْ مَنْ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ (٠٠٠) )
١٨٣	١١٥	( أَفَحَبِئْتُمْ أَنْتُمْ خَلَقْنَاكُمْ عَشَا (٠٠٠) )
		( سورة الفرقان )
٥٤٥	١	( تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ (٠٠٠) )
١٣٣، ٩٨	٢	( الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا (٠٠٠) )
٣٦٥	٣	( وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً (٠٠٠) )
٣١٨	٤	( إِنْ هَذَا إِلَّا فِكْافْتِرَاهُ )
٥٥١	٢٠	( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٠٠٠) )
٣٤٧	٢١	( لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةَ نُورِي رَبِّنَا )
٣٠٩، ٢٢٨	٥٨	( وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ (٠٠٠) )
٣٤٣	٥٩	( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ )
		( سورة الشعراء )
٣١٤	٥	( وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثًا (٠٠٠) )
٥٠٩	٨٢	( وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي (٠٠٠) )
٣٦٩	٩٨، ٩٧	( وَإِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٠٠٠) )
٣٦٤	١١٠	( وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ )



المفحة	رقمها	الآية
٢٤٦	١١٤	( وأنذر عشيرتک الأقربين )
٥٤٢	١٩٤، ١٩٣	( نزل بها الروح الأمين ... ) ( سورة النمل )
٣١٤	٨	( فلما جاءها نودي أن بورك من في النار )
٦١٣	١٩	( وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين )
٦٢٠، ٤٨٥	٣٥	( واتي مرسلًا اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون )
١٦١	٦٢	( أمن يجيب المفطرًا نداءه ... )
٥٨٥، ٥٨٤	٨٢	( وانا وقع لقول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض ... )
٥٩٤	٨٧	( ويوم ينفخ في الصور فنزع من في السموات ... ) ( سورة القمى )
٣٢٧	٤	( إن فرعون عالا في الأرض )
١٨٨	٨	( فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا )
٥٠٨، ٢٢٥	١٥	( فاستغاثه الذي من شيعته ... )
٦٠٤	٢٣	( ولما وردمساء مدين )
١٩٢	٤١	( وجعلناهم أئمة يدهون الى النار ... )
٢١٥	٥٠	( فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ... )
٢٢٥، ١٥٧، ٥١٠	٥٦	( إنك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ... )
٣٠٧، ١٤٥	٦٨	( وربك يخلق ما يشاء ويختار )
٥٥٦	٨٥	( إن الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد )
٥١١	٨٧	( وادع الى ربك ولا تكونن من المشركين )
٦٢٥، ٣٢٩	٨٨	( كل شيء هالك الا وجهه ) ( سورة العنكبوت )
٤٥٥	١٠ - ١	( ألم باحب الناس أن يتركوا ... )
٥٥٩	١١	( ألم يروا كيف يبدع الله الخلق ... )
٥٥١	٢٧	( وجعلنا في ذريته النبوة ... )
٢٢٧، ٢٠٤	٥٦	( فاي اي فاعبدون )
٣٠٣	٦٢	( إن الله بكل شيء عليم )
٤٠٣	٦٥	( فاناركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين ... ) ( سورة الروم )
٥٣١	٤ - ١	( ألم تغلبت الروم ... )

المفحة	رقمها	الآية
١١٩	٢٠	( ومن آياته أن خلقكم من ترابٍ )
١٢٠	٢٢	( ومن آياته خلق السموات والأرض )
٥٥٩	٢٧	( وهو الذي يبدأ الخلق )
١١٠، ١٠٠	٣٠	( فأقم وجهك للدين حنيفاً )
٢٧٣	٣٢	( كلّ حزب بما لديهم فرحون )
٣٢٩	٣٩	( وما أوتيتهم من زكاة تريدون وجه الله )
٥٦٩	٥٥	( ويوم تقوم الساعة ) ( سورة لقمان )
٢٥٥	١١	( فأروني ما ذا خلق الذين من دونه )
٣٧٢، ٣٦٨	١٣	( لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم )
٤٠٤	٢٢	( وأنا فشيهم موج كما لظلل )
٢٠٢	٢٥	( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ) ( سورة السجدة )
٣٤٣	٤	( الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما )
١٤٢	٧	( الذي أحسن كل شئ خلقه )
٦١١، ٥٦٨، ١٤٢ ٦١٢	١٧	( فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ) ( سورة الأعراب )
٢٢٩	٣	( وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً )
٥١٥	٦	( النبيّ أولى بال مؤمنين من أنفسهم )
٤٩٤	٧	( وإن أخذنا من النبيين ميثاقهم )
٥٢٨	٩	( فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها )
٢١٥، ٧٩	٢١	( لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة )
١٨٩	٢٣	( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس )
١٣٣	٢٨	( وكان أمرا لله قدرا مقدورا )
٥١٢، ٢٢٢	٢٩	( الذين يبطلون رسالات الله )
٥٤٥، ٥١٦	٤٠	( ما كان محمداً أباً أحد من رجالكم )
١٩١	٤٥	( يا أيها النبيّ اتنا أرسلناك شاهداً )
٦٢٤، ٦٢٣	٦٥، ٦٤	( إن الله لمن الكافرين وأعدّ لهم سعيراً )
٤	٧٠	( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً ) ( سورة سبأ )
٣٠٣	٢	( يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها )

المفحة	رقمها	الآية
١٣٥	٣	( لا يعزب عنه مثقال ذرة ... )
١٨٦	٤	( ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... )
٦٠١	٢٣	( ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له )
٥١٦، ٤٩٦	٢٨	( وما أرسلناك إلا كافة للناس )
٤٠٨	٤١، ٤٠	( ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة ... ) ( سورة فاطر )
٢٢٥، ٢٠٥	٣	( يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله )
٥٥٧	٩	( فأحيينا به الأرض بعد موتها ... )
٢٨٧	١٠	( فليله العزّة جميعا )
١٨٠، ١٧٤، ١٧٣	١١	( وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره ... )
٦٢٢	٢٦	( والذين كفروا لهم نار جهنم ... )
٣٨١	٢٨	( إنّ الله عالم غيب السموات والأرض ... )
٣٠٦	٤٤	( وما كان الله ليعجزه من شيء ... ) ( سورة يس )
١٦٧	١٢	( وكلّ شيء أحصيناه في إمام مبين )
٦٢٠، ٥٩٦	٤٩ - ٥١	( ما ينظرون إلا ميحة واحدة ... )
٣١٢	٥٧	( سلام قولا من ربّ رحيم )
٢٠٥	٦١، ٦٠	( ألم أعهد ليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان ... )
٢٣٩، ٢٣٥، ٢٣٣	٧١	( أولم يروا أنّا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما ... )
٣٠٦	٨١	( أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر ... )
٢١٧، ٢٠٧، ٢٠٢ ٣١٨	٨٢	( إنّما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ) ( سورة المافات )
٢٩١	٧	( وحفظنا من شيطان ما رد )
١٥٧	٢٣	( فاهدوهم إلى صراط الجحيم )
١٤٧	٩٦، ٩٥	( أتعبدون ما تنحتون والله خلقكم وما تعملون )
١٥٨	١٤٤، ١٤٣	( فلولا أنّه كان من المسيحين ... ) ( سورة ص )
٢١٨	٧	( ان هذا الاختلاق )
٥٠٨	٢٥، ٢٤	( فاستغفر ربّه وخرّا كسما ..... )
١٨٢	٢٧	( وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا )
٢٣٦	٤٤	( وخذبيدك ضغثا )
٤٨٥	٤٧	( واثم عندنا لمن المصطفين الأختيار )

المفحة	رقمها	الآية
٢٢٧، ٢٣٥، ٢٦٩ ٣٣٩	٧٥	( قال يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ) ( سورة الزمر )
٢١٢	٢	( فاعبد الله مخلصا له الدين )
٢٤٦، ٢٣٩، ٢٠٢ ٤٠٧، ٣٦٩، ٣٦٨	٣	( والذين اتخذوا من دونه أولياء )
١٩٣	٧	( ان تكفروا فإن الله غني عنكم )
٤٠٤	٨	( وانما مسر الانسان فردهما ربه منيبا اليه )
٢٢٤	٩	( آمن هو قانت أثناء الليل )
١٩٨	١١ ، ١٢	( قل اتي امرت أن أعبد الله )
٥٨٠	٤٢	( الله يتوقى الأنفس حين موتها )
٤٧٦	٥٣	( قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم )
١٤٣، ١٣٥	٦٢	( الله خالق كل شيء )
٣٧٠	٦٥	( ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك )
١٩٨	٦٦	( بل الله فاعبدوا من الشاكرين )
٣٤٠	٦٧	( وما قدروا الله حق قدره )
٥٩٧، ٥٩٦، ٥٩٤	٦٨	( ونفخ في الصور فممن في السموات ومن في الأرض )
٥٦٠، ٥٥	٧١	( وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا )
٦٣١	٧٤	( وأورثنا الأرض نتبوا من الجنة حيث نشاء ) ( سورة غافر )
٣٢٢	١٢	( فالحكم لله العلي الكبير )
٦٠٩	١٨	( ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع )
٥٦٤	٢٢-٤٠	( يا قوم اني أخاف عليكم )
٥٨٨	٤٥، ٤٦	( وحق بال فرعون سوء العذاب )
٢١٧، ١٦١، ١٦٠ ٢١٨	٦٠	( وقال ربكم ادعوني استجب لكم )
٣٠٩، ١١٧	٦٥	( هو الحي الذي لا اله الا هو )
١٨٨	٦٧	( ولتبلفنوا جلا مسمى )
١٩٠	٦٨	( فانا قضى امرانا كما يقول له كمن فيكون )
٤٩١	٧٨	( ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ) ( سورة فصلت )
١٩٠	١٢	( فقضاهن سبع سموات )
٦٢٤	٢٨	( ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد )
٦١١	٣١	( ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون )
٥٤٠	٣٨	( فان استكبروا فالذين عند ربك يسمعون له )

الصفحة	رقمها	الآية
٥٦٠،٥٥٩	٣٩	( ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة ... )
٢٦١	٤٠	( إن الذين يلحدون في آياتنا ... )
١١٦	٥٣	( من ربهم آياتنا في الآفاق ... ) ( سورة الثورى )
٢٦٤، ٢٦٢، ٢٥٣ ٢٧١، ٢٦٩، ٢٦٥ ٢٧٨، ٢٧٧، ٢٧٤ ٢٢٩، ٢١٠، ٢٦٦ ٦١٧، ٢٥٠، ٢٣٥	١١	( ليس كمثله شيء وهو السميع البصير )
١٣١	١٢	( يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ... )
٤٩٧، ٤٩٣	١٣	( شرع لكم ما وصى به نوحا ... )
٢٣٣	٢١	( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ... )
٢٢٩، ١٥٩	٣٠	( وما أمأما بكم من مميبة فجما كسبت أيديكم )
٤٦٩	٣٧	( والذين اجتنبوا كبائرنا لا تم ... )
١٥٦	٥٢	( وآتاك لتهدى الى صراط مستقيم ) ( سورة الزخرف )
٤٠٧، ٢٠٥، ١٠٢	٩	( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ... )
٥٧٨	٦١	( وأنه لعلم للماعية )
٦١١	٧١	( وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذذا لعين ... )
٢١٠	٨٠	( أم يحسبون أننا لا نسمع سرهم ونجواهم ... )
٢٠٥، ٢٠٢، ١٠٢ ٤٠٧	٨٧	( ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ) ( سورة الدخان )
١٨٢	٢٩، ٢٨	( وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا عيين ... )
٦٢٢، ٦١٠	٥٧ - ٥١	( إن المتقين في مقام أمين ... ) ( سورة الباقية )
١١٧	٦ - ٣	( إن في السموات والأرض لايات للمؤمنين ... ) ( سورة الأحقاف )
٤١٢	٩	( قل ما كنت بدعما من الرسل )
٥٥٢، ٥١٦	٢١	( يا قومنا أجيئوا داعي الله ... ) ( سورة محمد )
١٥٧	٥ ، ٤	( والذين قتلوا في سبيل الله ... )
٦١١، ٦١٠	١٥	( مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار ... )
٤٦٣	١٧	( والذين اهتموا زادهم هدى )
٥٦٩	١٨	( فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة ... )
٢٧٢	١٩	( فاعلم أنه لا اله إلا الله )

المفحة	رقمها	الآية
		( سورة الفتح )
٥٠٨، ٤٦٦، ١٨٥	٢، ١	( إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ... )
٤٦٣، ٤٦٠	٤	( هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ الْمَكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ ... )
٣٣٤، ٣٣٢	١٠	( إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ... )
٥٣٢	٢٧	( لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْعَرَامَ إِذَا شَاءَ اللَّهُ ... )
٥٣١	٢٨	( هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى ... )
		( سورة الحجرات )
٤٧١	٧	( وَكُذِّبَ الْيَكْمُوكُ الْكَافِرُونَ وَالْعَمِيَانُ )
٤٦٧، ٤٦٤	١٤	( قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ... )
٤٦٥	١٥	( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ... )
		( سورة ق )
٣١٣	٣٠	( يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ ... )
٦١٤	٣٥	( لِيَهْمَ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ )
		( سورة الذاريات )
١١٦	٢٠	( وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ )
١١٩، ١١٦	٢١	( وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ )
٥٤١	٢٤	( هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَبِي هَيْمٍ الْمَكْرَمِيِّ )
٤٦٦	٣٦، ٣٥	( فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ... )
٢٩٠	٤٧	( وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا )
٢٨٩	٤٨	( فَنَعْمَ الْمَاهِدُونَ )
٢٠٤، ١٩٨، ١٨٥ ٥٤٨، ٢١٨	٥٦	( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ )
٢٨٧	٥٨	( إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ )
		( سورة الطور )
٥٦٦	٢٠	( وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ مَعِينٍ )
٥٢٨	٣٤	( فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ... )
٣٣١	٤٨	( وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا )
		( سورة النجم )
٥٠٦، ٢٦١	٤٤، ٣	( وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ )
٥٣٥	١٨ - ١٢	( أَفَتُحَارِبُوهَ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ... )
٤٤١	١٩	( أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْمَعْرَىٰ )
٦١٠	٢٦	( وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا ... )
٢٤٩	٤٠، ٣٩	( وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ... )

المفحة	رقمها	الآية
		( سورة القمر )
٥٣٤	٢ ، ١	( اقتربت الساعة وانشقق القمر ... )
٣٣٢، ٣٣١	١٤	( تجري بأعيننا )
٦٠٠	٤٨	( يوم يحبون في النار على وجوههم )
١٣٣	٤٩	( إننا كل شيء خلقناه بقدر ... )
		( سورة الرحمن )
٥٤٨	١٥، ١٤	( خلق الانسان من صلصال كالفخار ... )
٥٥١	٢٢	( يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان )
٣٣٧، ٣٣٦	٢٧، ٢٦	( كل من عليها فان ويبقى وجه ربك )
٥٥٢	٤٧، ٤٦	( ولمن خاف مقام ربه جنتان ... )
٥٥١	٧٤	( لم يطمئنن ان من قبلهم ولا جان )
		( سورة الواقعة )
٢٨٩	٦٤	( أم نحن الزارعون )
٢٨٤	٦٦	( فسبح باسم ربك العظيم )
		( سورة الحديد )
٢٥٧، ٢٥٦	٦ - ١	( سبح لله ما في السموات والأرض ... )
٢٥١، ٢٥٠، ٢٤٣ ٢٥٢، ٢٥٢	٤	( هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ... )
٦٢٠	١٣	( انظرونا نقتبس من نوركم )
١٦٧، ١٥٩، ١٣٥	٢٢	( ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم ... )
٥٢٧	٢٥	( ولقد أرسلنا رسالنا بالبينات )
٤١٢	٢٧	( ورهبانية ابتدعوها )
		( سورة المجادلة )
٣١٠	١	( قد سمع الله قول التي تجادلك فسي زوجها ... )
٣٥٢، ٣٥١	٧	( ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ... )
		( سورة الحشر )
٣٤٦	٢	( فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا )
٢١٥، ٢١٤، ٢١١ ٥١٥، ٤١٧	٧	( وما أتاكم الرسول فخذوه ... )
٩٠	١٠	( والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ... )
٣٠٤	٢٢	( عالم الغيب والشهادة )
٢٥٦	٢٣	( هو الله الذي لا اله الا هو ... )
٢٨٣، ٢٦٥، ٢٥٦	٢٤	( هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى ... )

المفحة	رقمها	الآية
٣٥٥	٨	( سورة الممتحنة ) ( وتقطوا اليهم إن الله يحب المقسطين )
١٥٥، ١٥٣، ١٥٢	٥	( سورة الممتحنة ) ( فلما زاغوا أزاغ الله قلبهم لوليمهم )
٥٢٥	٦	( وان قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل )
٤٥٧	١١، ١٠	( يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة )
١٩١	٢	( سورة الجمعة ) ( هو الذي بعث في الأميين رسولا )
١٥٥	٣	( سورة المنافقون ) ( ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون )
١٧٥	١١	( ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها )
١٤٩	٢	( سورة التناجين ) ( هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن )
٣٠٣	٤ -	( يعلم ما في السموات والأرض )
١٩٠	١١	( ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله )
٥٥٨	٢	( سورة الطلاق ) ( ذلك يومعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر )
٣٠٤	١٢	( وأن الله قد أحاط بكل شيء علما )
٤٨٤	٣	( سورة التحريم ) ( نبأني العليم الخبير )
٣٣٨، ٣٣٣	٤	( ان تتوبا الى الله فقد صفت قلوبكما )
٦٢١، ٥٤٠	٦	( يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا )
٤٢٧	٨	( نورهم يسمي بين أيديهم )
٣٣٩، ٣٣٧، ٣٣٢	١	( سورة الملك ) ( تبارك الذي بيده الملك )
١٨٦	٢	( الذي خلق الموت والحياة )
٥٥١، ٣٩١	٥	( وجعلناها رجوما للشياطين )
٣٠٤	١٤	( ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير )
٣٣٨، ٣٢٤، ٣٢٢	١٦	( أم أنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض )
٣٢٨	١٧	( أم أنتم من في السماء )
٥٠١	٤	( سورة القلم ) ( واثق لعلى خلق عظيم )
٣٤٠	٤٢	( يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون )



المفحة	رقمها	الآية
		( سورة العاقبة )
٥٩٤	١٦-١٣	( فاذا نفع في المورن فخذ واحدة ... )
٥٤٣	١٧	( ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية )
		( سورة الماعراج )
٣٢٨	٤	( تخرج الملائكة والروح اليه )
		( سورة نوح )
٢٠٤	٣	( أن اعبدوا الله واتقوه )
١٧٥	٤	( إنَّ أجل الله اذا جاء لا يؤخر )
١٥٨	١٢-١٠	( فقلت استغفروا ربكم انه كان فقارا )
٤٤٧	٢٣-٢١	( قال نوح رب انهم عموني ... )
		( سورة الجن )
٥٤٨	٢، ١	( قل أوحى اليّ انه استمع نفر من الجن ... )
٥٥٠	١١	( واتنا منّا المال حون ومنا دون ذلك ... )
٢٤٦، ٢١٧	١٨	( فلا تدعوا مع الله أحدا )
٣٨٩	٢٧، ٢٦	( عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا ... )
		( سورة المزمل )
١٩٢	١٥	( انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم ... )
		( سورة المدثر )
٣١٨	٢٥	( ان هذا الا قول البشـر )
٣١٨	٢٦	( ما عليه مقر )
٥٤٣، ١٤٣	٣١	( كذلك يفضل الله من يشاء ... )
٦٠٩	٤٨	( فما تنفعهم شفاعة الشافعين )
		( سورة القيامة )
٥٦٥	٤، ٣	( أيعسب الانسان أن لن نجعل عظامه ... )
٦١٦، ٦١٤	٢٣، ٢٢	( وجوه يومئذ خضرة الى ربها ناظرة )
		( سورة الانسان )
١٥٢	٣	( انا هديناه السبيل اما شاكرًا واما كفورا )
٣٧٨	٧	( يوفون بالندويخافون يوما كان شره مستطيرا )
٥٦٦	١٣	( متكئين فيها على الأرائك )
١٥٠	٣٠، ٢٩	( إنَّ هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ... )
		( سورة النبأ )
٤٨٥	٢، ١	( هم يتساءلون ... )
٦٢٨، ٦٢٣	٢٣	( لا تبين فيها أحقابا )

المفحة	رقمها	الآية
		( سورة النازعات )
٥١٧، ٥١٥	٧٤٦	( يوم ترجف الراجفة تتبهما الرادفة )
٣٦٤	٢٤	( أنارتكم لأعلى )
٥٥٩	٢٧	( أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها )
		( سورة التكوير )
٥٩٩	٥	( وإذا الوحوش حشرت )
١٣٥، ١٥٠	٢٩، ٢٨	( لمن شاء منكم أن يستقيم ، وما تشاءون إلا أن يشاء الله ... )
		( سورة الانفطار )
٥٤٣	١٢، ١٠	( وإن عليكم لحافظين ... )
		( سورة المطففين )
٦١٦	١٥	( كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون )
		( سورة البروج )
١٣١	١٦	( فقال لما يريد )
		( سورة الطارق )
١١٩	٥	( فلينظرا لإنسان من خلق ... )
		( سورة الأهلئ )
٣٢٢، ٢٨٤	١	( سبح اسم ربك الأعلى ... )
١٥٧	٣	( والذي قدر فهدى )
٥٦٤، ٥	١٩-١٦	( بل تؤثرون الحياة الدنيا ... )
		( سورة الفجر )
٣٤٩، ٣٤٨، ٣٤٧	٢٢	( وجاء ربك والملك مفقاً )
		( سورة الشمس )
١٥٢	١٠ - ٩	( قد أفلح من زكهاها ... )
		( سورة الليل )
١٥٣	١٠ - ٥	( فأما من أعطى واتقى ... )
٤٨٠	١٧-١٥	( لا يملاها إلا الأتقى ... )
		( سورة القدر )
١٢٩	١	( أتأ أنزلناه في ليلة القدر )
		( سورة البينة )
١٩٧، ١٨٦، ١٢٦	٥	( وما أمروا إلا ليعبدوا الله ... )
٢٢٧، ٢١٤، ٢١٢	٧	( إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... )
٤٥٧، ٨٧	٧	( سورة القارعة )
٦٠١	٩ - ٦	( فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية )
		( سورة العصر )
٤٥٧، ٤٥٦	٣ - ١	( والعمران إلا نمان لغيري خسر ... )
		( سورة الكوثر )
٢٢٦	٢	( فمصل لربك وانحر )
		( سورة الاخلاص )
٢٦٩، ٢٥٧	٤ - ١	( قل هو الله أحد ... )
		( سورة الناس )
٢٠٣	٣ - ١	( قل أهدى ربنا الناس ... )

# فهرس الأءادفء النبوءة

المفحة	الحديث
	(١)
٤٣٠،٤١٩،٤١٨	أنتم الذين قلتم كذبا وكذا ...
٥١٢	أبمرتها على نهر من أنها الجنسة ...
٤٤٤،٤٤٣	أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله على الله عليه وسلم ...
٥٤٩	أتاني داعي الجن فذهبت معه ...
٤٧٢	اجتنبوا سبع الموبقات ...
٢٢٥	احرص على ما ينفعك واستعن بالله ...
٥٣٢	أخبرني جبريل أنفا ...
٦١٥	إذا دخل أهل الجنة الجنة ...
٥٤٩	إذا دخل الرجل بيته فذكر الله ...
٢٢٥	إذا سألت فاسأل الله ...
٢٣٢	إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ...
٤١٠،٤٠٦	إذا قال الرجل لأخيه يا كافر ...
٣١٠	أرى مواعلي أنفسكم ...
٥١٠	أرواح الشهداء عند الله ...
٥١١	أرواح من دعا لله في السماء ...
٢٢٠	أسألك حبك وحب من يحبك ...
٥٨٩	استغفروا لأخيكم وسلوا له ...
٦٠٧،٢٠٩	أسعد الناس بشفا عتي يوم القيامة ...
٢٩٦،٢٩٥	اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب ...
٢٩٥	اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين ...
٢٩١	أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ...
٢٤١	اطلبوا الدماء من أوير القرنبي ...
٢٩٩	اعرضوا علي رقاكم، لا بأس بالرقبي ...
٢٣٠	اعقلها وتوكل ...
١٧٠،١٥٣	اعملوا فكل ميمر لما خلق له ...
٢٨٢	أعوذ بكلمات الله التامات ...
٤٢٢	اقتدوا بالذين من بعدي ...
٥٧٤	ألا أخبركم عن الدجال حديثا ...
٤٧٢،٤٧٢	ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ...
٢٢٥،٢٢٢	ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ...
٤٣٩	ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبورا نبييا لهم ...
٤٠١	الله أكبر، قلتم والذي نفسي بيده ...
٢٩٦	الله لا اله إلا أنت الأحد الممد ...
٨١	اللهم أنتني بأحب الخلق اليك ... ( موضوع )
٢٣٧،٢٣٦	اللهم أسقنا اللهم أسقنا ...
٥٣٤	اللهم أسهد ...
٢٤١	اللهم أكثر ما له وولده ...
٢٩٦	اللهم أنتي أسألك بأن لك الحمد ...

الصفحة	الحديث
٣٠٧	اللهم! نسي أستخبرك بعلمك ...
١٦٥	اللهم! نسي أعوذ بك من جهد البلاء ...
٥٩٠	اللهم! نسي أعوذ بك من عذاب القبر ...
٢٣٤	اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق ...
٢٤٣	اللهم علمه الكتاب .
٤٢٣	اللهم فقّمه في الدين .
٤٤٠	اللهم لا تجعل قبوري وثنا يعبد ...
٦٠١	أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا ...
٤١٥، ٤١٣	أما بعد، فإنّ خير الحديث كتاب الله ...
١٢٦	أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله .
٤٥٥	أمركم بأربع، الإيمان بالله وحده ...
٣٩٧	أمر النبي صلى الله عليه وسلم قوما سكنوا دارا ...
٤٢٢	أمين هذه الأمة .
٤٩٥	أنا سيد ولد آدم .
٤٣٥، ٤٣١، ٣٥١	أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه ...
٨٩	أنا مدينة العلم وعليّ يا بها ( موضوع )
٤٢٢	أنا وهذا حجة على أمتي يوم القيامة ( موضوع )
٤٩٨	الأنبياء إخوة لعملة .
٤٩٠، ٤٦٧، ٤٦٤، ١٣٣	أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ...
٥٥٨	انشق القمر على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ...
٥٣٤	انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلنا ...
٢٤٥، ٢٣٥، ٢٣٤	ان كان الشؤم في شيء ففي الفرس ...
٣٩٤	إن أحدكم اذامات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ...
٥٨٩	إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه ...
١٨٢	إن أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن شيء ...
١٨٧	إن أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم ...
٥٩٦	إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم عليه السلام ...
١١٣	إن الله تعالى فرغ الى كلّ عبدا من خلقه من خمس ...
١٦٨	إن الله تعالى يقول يوم القيامة: أين المتحابون ...
٢٢١	إن الله حيي كريم يستحي اذا رفع الرجل اليه يديه ...
١٦٢	إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات ...
١٨٠، ١٦٧	إن الله لا يخفى عليكم إن الله ليس بأعور ...
٢٣٣	إن الله لا ينظر الى أجمامكم ...
٢١٣	إن الله نهاكم أن تحلفوا بآبائكم ...
٢٨١	إن أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرهبهم آية ...
٥٣٤	إن أهون أهل النار عذابا يوم القيامة ...
٦٢٢	إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها ...
٥٨٧	إن الخلاق يوم القيامة يأتون آدم في دعونه ...
٢٤٢، ٢٤٠	إن السدجال ممسوح العينين .
٥٧٣	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى رهطا - وسعد جالس - ...
٤٦٥	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب ...
٢٥٨	

المفحة	الحديث
	( ش )
٤١١	الشرك أخفى فيكم من دبيب النمل ...
	( ص )
٥٣٩	صدقت ، ذلك من مددا السماء الثالثة .
١٧٥	ملقا للرحم وحسن الخلق وحسن الجوار ...
	( ط )
٣٩٤	الطيرة شرك ( ثلاثا )
	( ع )
٨٧	علي خيرا لبريئة . (موضوع )
٤٢١	علي مع القرآن والقرآن مع علي ...
	( ف )
٣٣٥، ١٩٤	فصح آدم موسى .
٥١٦، ٤٩٤	فقلت علي الأثيأ بمسّت : ...
٦١٢	في الجنة بحرا للين وبحرا للماء وبحرا للعمل ...
٦١١، ٥٦٨	في الجنة ما لا عين رأت ...
١٧٩	فني آدم فنسيت ذريته ...
	( ق )
٥٣٢، ٥٣٢	قام فينا رسول الله على الله عليه وسلم مقاما ما ترك شيئا ...
٤١٦	قد رأيت الذي صنعتم ، ولم يمنعي من الخروج اليكم ...
١٧٨	قد سألت الله لا جال مفروية ...
٥٣٤	قد كان ذلك على عهد رسول الله على الله عليه وسلم انشق القمر ...
	( ك )
٢٨٩	كان أكثر ما كان النبي على الله عليه وسلم يحلف : ...
٢٥٨	كان رسول الله على الله عليه وسلم اذا انصرف من ملائحه ...
٥٣٨	كان رسول الله على الله عليه وسلم اذا غلب يقوم الى جذع ...
٢٥٧	كان النبي على الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه قال : ...
	( ل )
٥٨٢	لا اله الا الله ، ويول للعرب من شرقا قترب ...
١٦٧	لا بهل فيما جفت بها لأقلام وجرت به المقادير .
٥٣٣	لئن طالت لك حياة لتفتحن كنوز كسرى ...
٤٤٢، ٤٤١	لا تتخذوا قبوري مييدا .
٤٤٢	لا تتخذوا القبور مساجد .
٤٤٧	لا تجعلوا قبوري مسجدا .
٤٩٤	لا تخسبروا بين الأنبياء .
٤٦٤	لا تخسبروني على موسى .
٥٧١	لا تذهب الدنيا اولا تنقضي حتى يملك رجل ...
٣١٣	لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد ...
٦	لا تزال طائفة من أممي ظاهرين على الحق ...
٥٨٠	لا تزال طائفة من أممي يقاتلون على الحق ...
٤٠٨	لا تطروني كما أطرت النماري ابن مريم ...

الصفحة	الحديث
٤٩٤	لا تفضلوا بين الأنبياء .
٥٨٤	لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ...
٥٧٠	لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان ...
٥٧٢	لا تقوم الساعة حتى تملأ الأرض ظلماً ...
٥٧٧	لا تقوم الساعة حتى يبعث دجاً لون كذا بون ...
٢٤١	لا تنسني يا أخي من دعائك .
٣٧٤، ٢١٣	لا شيء له ... إن الله لا يقبل من العبد إلا ما كان خالماً ...
٣٩٤، ٣٩٣	لا عدوى ولا طيرة، ويمجيني الغال ...
٢٨٠	لا عقربي الإسلام .
٣٧٨	لا نذرفي معصية لله .
٢٢٣	لا يا ابنة المديق، ولكن الرجل يصوم ...
٤٦٠	لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده ...
٥٥٨	لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع : ...
١٣٤	لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره ...
٦٠٥	لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد ...
١٧٤، ١٦٤	لا يرث القضاء إلا الدعاء ...
١٦٤	لا يغني حذر من قدر ...
٤٩٥	لا يقل أحدكم أنا خير من يونس بن متى .
٤٣٩	لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً أنبياءهم مما جد .
٤٤٠	لعن رسول الله على الله عليه وعلم زائرات القبور ...
٣٨٠، ٢٢٧	لعن الله من ذبح لغير الله .
٤٤٢	لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً أنبياءهم مما جد .
٢٢٩	لكل داء دواء ...
٨٥	لكل نبي وصي ووارث وإن علياً وصي ووارثي . ( موضوع )
٥١٠	لم أنس ولم تقم ...
٦١٣، ٦١٢	لن يدخل أحد الجنة بعمله .
٩١	لأنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مداً أحدهم ولا نميغته .
٢٢٩	لأنتم تتوكلون على الله تعالى حتى توكله ...
٣٨٧	ليس منا من تطيراً وتطير له ...
٣٧٢	ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان : ...
	( م )
٢١٠	ما أصاب أحدكم هم ولا حزن ...
٥٩٥، ٥٦٦	ما بين النفختين أربعون ...
٥٣١، ٥٣٠	ما من أنبياء من نبي إلا وقد أعطي من الآيات ...
٤٧٧	ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك ...
٥٤٩	ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه ...
١٦١	ما من مسلم يدعو لله بدعوة ليس فيها إثم ...
١١١، ١٠١	ما من مولود إلا يولد على الفطرة ...
٤٦٠	ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون ...
٥٨٨	المسلم إذا مثل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله ...
١٧٤	مكتوب في التوراة : من أحب أن يزدني عمره ...

المفحة	الحديث
٤٠٥	من أتى حائضا فقد كفر ...
٢٨٨	من أتى عرافا فسأله عن شيء ...
٤٠٥، ٢٨٧	من أتى كاهنا أو عرافا فصدقه بما يقول ...
٢٨٩	من أتى كاهنا أو منجما فقد كفر ...
١٧٨، ١٧٤	من أحب أن يبسط له في رزقه ...
٨٩	من أحببه فقد أحبني ... ( موضوع )
٢١٤	من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد .
٢٥٦	من أهان علي خمومة بظلم فقدياء بغضب من الله .
٢٩٠	من اقتبس علما من النجوم ...
٢٩٨	من تعلق تميمية فلا أتم الله له ...
٢٨١، ٢٧٢	من حلف بغير الله فقد أشرك بالله .
٢٨١	من حلف فقال في حلفه : باللات والعزى ...
٤١٠	من دعا رجلا بالكفر أو قال : عدوا لله ...
١٦٢	من سره أن يحتجيب الله له عند الخدائد ...
٤١٤	من صنع أمرا من غير أمرنا فهو رد .
٤٤٤، ٤١٤، ٢١٤، ٧٩	من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد .
٤٢١	من فارق عليا فارقني ...
٢٣٢	من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة ...
٢٨١	من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله .
١٦٢	من لم يسأل الله يغضب عليه .
٢١٨	من نزل منزلا ثم قال : أهون بكلمات الله ...
٥٧٢	المهدي من عترتي من ولد فاطمة .
	( ن )
٦٢٢	ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ...
٤٤٦، ٤٤٥، ٤٤٢	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجتمع القبر ...
٢٩٠، ٢٨٩	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النظر في النجوم .
	( هـ )
٨٩	هذا ( أي علي ) أول من آمن بي ... ( موضوع )
٤٢١	هذا فاروق هذه الأمة ...
٥١٣	هل بلغت ؟ ...
٦١٧	هل تشارون في القمر ليلة البدر ؟ ...
٨٨	هو أنت وشيعتك يوم القيامة قرآنية مرفضة . ( موضوع )
٢٢٩، ١٢٩	هي من قدر الله .
	( و )
٥٥٦	واصلح لي آخرتي التي فيها معادي .
٥٩١	والذي نفسي بيده إنها لأن في أنهار الجنة ...
٢٥٧	والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن .
٥٨٠	والذي نفسي بيده ليوثكن أن ينزل فيكم ابن مريم ...
١٦٢	وان سألني لأعطينه ...
١٦٧	وان أول ما خلق الله القلم فقال : اكتب ...



المفحصة	الحديث
٤١٨	وأيّاكم ومحدثات الأمور ...
٨٥	وصيّ وموضع سرّي وخليفتي في أهلي ... ( موضوع )
٨٥، ٨٤	وصيّ ووارثي ومنجز وعدي عليّ بن أبي طالب ( موضوع )
١٦٥	وقنني شرّ ما قضيت .
١٧٦	وتكلم الله بالرحم ملكا فيقول: أي ربّ نطفة ...
٢٢١	وما تقرب اليّ عبدي بشيء أحبّ اليّ ...
	( ي )
١٧٣، ١٦٨	يا أبا هريرة، جفّ القلم بما أنت لاق .
٤١١	يا أيّها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من دبيب النمل .
٨٥	يا سلمان من كان وصيّ موسى ؟ ... ( موضوع )
١٥٩	يا عبادي انما هي أعمالكم أحصياها عليكم ...
١٦٢	يا عبادي لو أن أولكم وأخركم وانكم وجنتكم ...
٢٣٤	يا فلان إذا أويت اليّ فرائسك ...
٢٤٦	يا فلان يا فلان، لا أملك لك من الله شيئا .
١٩٩	يا معاذ، أتدري ما حقّ الله على العباد ...
٦٢٤	يؤمر بالموت فيذبح على سوربين الجنة والنار ...
٦٠٦	يبعث الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمّتي على تلّ ...
٤٦٠	يخرج من النار من قال لا اله الا الله ...
٢٤١	يدخل الجنة سبعون ألفا .
٦٢٤	يدخل الله أهل الجنة الجنة ويدخل أهل النار النار ...
٣٣٦	يدلّ الله مع القاضي حين يقضي .
١٧٦	يدخل الملك على النطقة بعدما تستقرّ في الرحم بأربعين ...
٦٠٣	يصاح برجل من أمّتي على رؤوس الخلائق ...
٥٩٩	يقاد يوم القيامة للشاة الجلحاء من الشاة القرناء .
٣٤٠	يقبض الله الأرض يوم القيامة ...
٣٤١	يكشف ربنا عن ساقه ...
٥٧٢	يلبي رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي ...

فهرس الآثار

المفحة	الأثار
٢٦٤	اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب ٠٠٠ (محمد بن الحسن)
٦٣٢	الأحقاب، ما لا انقطاع له ٠٠٠ ( قتادة )
٢٦٩	أدركت مشيختنا منذ سبعين سنة ٠٠٠ ( سفيان الثوري )
٢٣٧	اللهم انا كنا نتوكل اليك بنبينا ٠٠٠ ( عمر بن الخطاب )
٢٣٨	اللهم انا نستشفع اليك اليوم بخيرنا ٠٠٠ ( معاوية )
١٧٢، ١٦٦	اللهم ان كنت كتبت علي شقوة وذنبا فامحه (عمر بن مسعود)
٢٣٧	اللهم انه لم ينزل بلاء الا بذنب ( العباس )
٦٣٢	اما الاحقاب فليس لها عذة الا الخلود في النار ( الحسن البصري)
٥٣٣	ان بينك وبينها باسا ٠٠٠ ( حذيفة )
٢٧٩	ان الكعبة غنية عن مالك ٠ ( عمر بن الخطاب )
٦٠٧	ان كل امة يوم القيامة تتبع نبيها ٠٠٠ ( ابن عمر )
٤٩٦	ان الله فضل محمدا صلى الله عليه وسلم على الانبياء (ابن عباس)
٢٦٥	ان المحدث هوتنزله على لسان الملك ( احمد بن حنبل )
٥٢٢	انه لم يوصف في التوراة ببعث مفتة في القرآن (عبد الله بن عمرو)
٤٦١	الايما ن قول وعمل يزيد وينقص ( سفيان بن عيينة )
٤٦٢، ٤٦١	الايما ن يزيد وينقص (ابن عباس) ابو هريرة / ابو الدرداء / عمير بن حبيب
١٣٨	باب شرك فتح على اهل العمالة ٠٠٠ (ابن عباس)
٤٦٢	تعالوا نزدادايما نا ( عمر بن الخطاب )
٦١٥	الحسنى الجنة والزيادة لنا لى وجه الله (ابوبكر الصديق)
٥٩٥	الراجفة: النفخة الاولى ٠٠ (ابن عباس)
١٣٩	طريق مظلم فلا تملكه ٠٠٠ (علي بن ابي طالب)
٢٢٢	العور عندنا لنا ن ضد البصر (الدارمي)
٦١٦	فيها دلالة على ان اولياء لله يرون ربهم يوم القيامة (الشافعي)
٢٦٩	القرآن كلام الله ليس بمخلوق (مالك)
٥٢٦	كانت العرب تمررا ليهود فيؤذونهم ٠٠٠ (ابن عباس) ابن مسعود
٥٧٥	كان جابر بن عبد الله يحلف بالله ٠٠٠ (محمد بن المنكدر)
٢٦٣	كان الزهري ومكحول يقولان: امروا الاطبا ديت كما جاءت (الاوزاعي)
٤٤٧	كانوا قوما ما لعين من بني آدم (ابن عباس)
٤٤١	كان يلبت له المويق فمات (مجاهد)
٢٦٨	كذب، قال الله عز وجل: لا اله الا الله الخلق والامر (ابن عيينة)
٢٦٤	كل شيع وصف الله به نفسه في القرآن ٠٠٠ (ابن عيينة)
٢٤٤	كنا اذا جدبنا نتوكل اليك بنبيك فتسقيننا (عمر بن الخطاب)
٢٦٧	كنا نرى السكوت عن هذا قبل ان يخوف فيه هؤلاء (احمد بن حنبل)
٢٦٢	كنا والتابعون متوافرون نقول ان الله فوق عرشه (الاوزاعي)
٢٤٥، ٢٧٧، ٢٦٤	الكيف فيرمعقول، ولا استواء فيرمعقول ٠٠٠ (مالك)
٥١٢	لا، والذي فلق الحبة ١٠٠٠ لا فهما يعطيه الله ٠٠٠ (علي بن ابي طالب)
٥٧٦	لقيت ابن ميا ديوما ومعرجل من اليهود ٠٠٠ (ابن عمر)
١٣٤	لو ان الله عذب اهل سماواته واهل ارضه ٠٠٠ (ابي بن كعب)
٦٢٩	لولبت اهل النار في النار كقدر رمل حالج ٠٠٠ (عمر بن الخطاب)
٦٣٣	ليا تين على جهنم زمان ليس فيها احد (ابن مسعود) ابو هريرة
٤٧٩	ليا تين على جهنم يوم تصفق فيه ابوابها (عبد الله بن عمرو)

المفحصة	الأثر
٦١٢	ليس في الدنيا مما في الجنة شيئاً إلا الأسماء (ابن عباس )
٥٤٣	ليس من عبداً ولا معه ملائكة يحفظونه . . . (علي بن أبي طالب)
١٣٩	ما غلا أحد في القدر إلا خرج من الألام . (ابن عباس )
٥٩٩	ما من دابة ولا طائر إلا سيحترق يوم القيامة . . . (أبو هريرة )
٥١٣	من زعم أن محمداً صلى الله عليه وسلم كتب شيئاً من الوحي (عائشة )
٣١٩	من قال إن قل هو الله أحد مخلوق فهو كافر (سفيان الثوري)
١٣٩	نظرت في القدر فتعجبت . . . ( وهب بن منبه )
٤١٦	نعمت البدعة هذه . . . ( عمر بن الخطاب )
٦٣٠	هم من أهل الكباثر من أهل هذه القبلة (ابن عباس )
٣٢٠	وقد روي عن غير واحد ممن مضى من سلفنا . (أحمد بن حنبل)
٢٦٤	وما ذكر الله في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس . . . (أبو حنيفة)
٣٦٧	يلحدون في أسمائه ، يشركون . . . ( قتادة )

فهرس الأعلام  
فهرس الفرق

## فهرس الأعلام المترجم لهم

المفحة	الأ	المفحة	الأ
١٢٨	ابن حزم ( علي بن أحمد )	( أ )	
٢٦	الحسن بن أحمد الجلال	٢٤٧	ابن أبي حاتم (عبد الرحمن بن محمد)
٣٣	الحسن البصري	٤٤٩	ابن أبي العزّ ( علي بن علي )
٤٢٧	الحلاج ( حسين بن منصور )	٢٣١	ابن الأثير (المبارك بن محمد)
	( خ )	١٣٩	الأجري (محمد بن الحسين بن عبد الله)
٦٣٠	خالد بن معدان الكلاسي	٢٤٦	الأخفش الأوسط (سعيد بن مسعدة)
٣١٦	الخزاعي ( أحمد بن نصر )	١٢٩	الأزهري ( محمد بن أحمد )
١٦٩	أبو خزيمة : ابن يعمر	٤٦٢	اسحاق بن راهويه
٢٦٥	ابن خزيمة ( محمد بن اسحاق )	٤٦٩	الاسفرايني ( ابراهيم بن محمد )
١٣١	الخطّابي (حمد بن محمد)	٥٠٧	الأمدي ( علي بن محمد )
	( د )	٢٦٢	الأوزاعي (عبد الرحمن بن عمرو)
٢٦٥	الدارمي (عثمان بن سعيد)	١٠٥	الايحيى (عبد الرحمن بن أحمد)
	( ز )		( ب )
٣٢٦	الذهبي ( محمد بن أحمد )	٢٩٧	الباقلاني ( محمد بن الطيّب )
	( ر )	٣٥٩	ابن برهان ( أحمد بن علي )
٩٦	الراغب الأصفهاني (الحسين بن محمد)	٦	بشر بن غياث المريسي
٣٩٦	ابن رجب ( عبد الرحمن بن أحمد )	٢٩٢	البغوي ( الحسين بن مسعود )
٥٢٤	رحمت الله بن خليل الهندي	١٢١	البيهقي ( أحمد بن الحسين )
	( ز )		( ت )
٢٣٧	الزبير بن بكار	١٩	تركي بن عبد الله بن محمد بن سعود
١٤٩	الزجاج ( ابراهيم بن السري )	٥٥٦	التفتازاني ( مسعود بن عمر )
١٥٤	الزماخشري (محمود بن عمر)	٤٢١	التلمساني ( سليمان بن علي )
٢٩٤	زهير بن محمد التميمي		( ج )
	( س )	١٢٣	الجبائي ( محمد بن عبد الوهاب )
٤٢٦	ابن سبعمين (عبد الحق بن ابراهيم)	١٣٠	الجرجاني (علي بن محمد)
٥٠٥	سجاح بنت الحارث	٣٦٧	ابن جريج (عبد الملك بن عبد العزيز)
٢٩٤	سعيد بن أوس النحوي البصري	٣٣٦	ابن جزى الكلبي (محمد بن أحمد)
٥٧٧	السفاري (محمد بن أحمد)	٦	الجمدين درهم
٢٦٣	سفيان بن سعيد الثوري	٢٩٤	جعفر بن محمد ( الصادق )
٢٦٣	سفيان بن عيينة	٤٢٨	الجنيد بن محمد
٢٨	السككي (عباس بن منصور)	٦	جسهم بن صفوان
٢٥٥	سليمان بن عبد الله بن محمد	٩٦	الجوهري ( اسما عيل بن حماد )
٢٩٩	سيبويه ( عمرو بن عثمان )	٣٦	الجويني ( عبد الملك بن يوسف )
١٢٩	ابن سيده ( علي بن اسما عيل )		( ح )
١٠٧	ابن سينا ( الحسين بن عبد الله )	٥٠٧	ابن العاجب ( عثمان بن عمر )
٢٧٩	السيوطي (عبد الرحمن بن أبي بكر)	١٢٨	ابن حجر العسقلاني (أحمد بن علي)
	( ش )	٤٧١	ابن حجر الهيتمي ( أحمد بن محمد )
٣٩٧	شميب بن محمد		

الصفحة	الاسم	الصفحة	الاسم
٣٦	الفخرا الرازي (محمد بن عمر)	٢٦٨	الشنقيطي (محمد أمين بن محمد)
٥٨٨	الفراء ( يحيى بن زياد )	٢٦٤	الشياني ( محمد بن الحسن )
٢٩٨	ابن فورك ( محمد بن الحسين )	٢٤٧	أبو الشيخ لأصبها ني (عبدالله بن محمد)
	( ق )		( ص )
٤٥٤	القاسم بن سلام ( أبو عبيد )	٢٦٩	الما بوني ( اسما عيل بن عبد الرحمن )
٢٩٨	ابن القاسم الطبري	٢٦	صالح بن مهدي المقبل
١٩	القاسم بن محمد	٢٦	المنعاني (محمد بن اسما عيل الأمير)
٢٤٨	قتادة بن دعامة		( ض )
٢٧٠	ابن قتيبة ( عبدالله بن مسلم )	٢٣٨	الضحاك بن قيس
٢٦٦	ابن قدامة المقدسي (عبدالله بن أحمد)		( ط )
٤٧٠	القرطبي ( أحمد بن عمر )	١٨١	الطبري ( محمد بن جرير )
١٤٩	القرطبي المفسر (محمد بن أحمد)	١٤٠	الطحاوي (أحمد بن محمد)
٣٩٣	قطن بن قبيصة لهلا لي		( ع )
٥٠٥	قيس بن عاصم بن سنان	٥	عبدالله بن —————
	( ك )	٣٧	عبدالله بن سعيد كلاب
١٨١	ابن كثير ( اسما عيل بن عمر )	٣٩٧	عبدالله بن عمرو بن العاص
٣٣٦	ابن كيسان (محمد بن أحمد)	٢٢٣	ابن عبد الجبر ( يوسف بن عبدالله )
	( ل )	٦٢٠	القاضي عبد الجبار بن أحمد
٢٦٣	اللاكاشي (هبة الله بن الحسن)	٢٤٧	عبد بن حميد
	( م )	١٧٧	عبد الرحمن بن ناصر السعدي
٣٩٧	المازري (محمد بن علي )	٢٤٧	عبد الرزاق بن همام المنعاني
٦١٩	ابن مالك (محمد بن عبدالله)	٤٢٦	عبد الكريم بن ابراهيم الجيلي
٣٢٠	المتوكل على الله (جعفر بن محمد)	٢٩٠	عبد الكريم بن هوازن القشيري
٥٥١	مجاهد بن جبر المكسي	٢٩٤	عبد الملك بن محمد الحميري
١٩	محمد بن علي باشا	٢١	عبد الواسع بن يحيى الواسعي
٢٢٧	محمد بن كعب القرظي	٤٦١	العدني ( محمد بن يحيى )
٢٦٣	محمد بن مسلم شهاب الزهري	٤٢٦	ابن عربي ( محمد بن علي )
٥٧٥	محمد بن المنكدر	٢٤٣	العزاز بن عبد السلام (عبد العزيز)
٥٩٢	المروزي ( محمد بن نصر )	١١٦	عطاء بن أبي مسلم الخراساني
٤٧	المصمودي ( علي بن الحسين )	٣٢٧	ابن عطية ( عبدالله بن غالب )
٢٩٩	معمرين المثنى اللغوي البصري	١٣٢	ابن عقيل ( علي بن عقيل البغدادي )
٣٥٤	مقاتل بن حيان	٥٩٩	علي بن عبدالله الكافي
٢٤٨	مقاتل بن سليمان	٣١٩	عمرو بن دينار
٩٧	المقريزي (أحمد بن علي)	٣٩٦	عمرو بن شبيب
٢٦٣	مكحول بن عبدالله	٣٢	عمرو بن عبيد
٢٤٨	ابن المنذر ( محمد بن ابراهيم )	١٦٨	القاضي هياض ( هياض بن موسى )
٤٦٩	ابن منظور ( محمد بن مكرم )	٤٦١	ابن عيينة ( ابراهيم بن عيينة )
٥٦٧	موسى بن ميمون		( غ )
	( ن )	٣٦	الغزالي (أبو حامد محمد بن محمد)
٣٣٢	النحاس (أحمد بن محمد أبو جعفر)		( ف )
٢٩٢	النووي ( يحيى بن شرف )	٤٢٦	ابن الفارض ( عمر بن علي )

المفحة	الاسم	المفحة	الاسم
١٢٦	وهب بن منبسه ( ي )	٢٤	( ه ) هشام بن عبد الملك بن مروان
٢٥	يحيى بن الحسين (الهادي الى الحق)	٢٤٠	( و ) الواحدى ( علي بن أحمد )
٤٤٤	يحيى بن حمزة بن علي	٢٢	واصل بن عطاء
٥١	يحيى بن صالح السحولي	٢٦	ابن الوزير ( محمد بن ابراهيم )
٢٢٨	يزيد بن الأسود الجرشى	٢٦٢	وكيع بن الجراح
٤٢٨	أبوزيدا لبعطمي (طيفورين عيسى)	٢٦٢	الوليد بن مسلم الدمشقى
٢٤	يوسف بن عمرا لثقفى		

فهرس الفرق والطوائف

=====

المفحة	الفرقة	المفحة	الفرقة
٢٦٤	المابثة	٢٧	الأشاعرة
٥٦٢	المدوقيون	٤٢٦	الثنوية
٢٨	الموفية	٢٥	الجارودية
١٤١	القدرية	١٤٢	الجبرية
٢٦٠	الكرامية	٤٢٤	الجوكية
٢٦٤	المجوس	٢٦٠	الجهمية
٢٢	المعتزلة	٢٩٩	الحنوية
٤٢٠	النواصب	٢٨	الرافضة
		٢٤	الزيدية



فهرس المصَادِرِ وَالمَرَاجِعِ

## فهرس المصا دروا المرا جـ

### المخطوطات

- ١ - بحث في كون أسباب التفريق في الدين هو علم الرأي للشوكاني. ضمن مجموع (٥٩) ص (٢٢٣-٢٢٥) مكتبة الجامع الكبير - الشرقية - صنعاء، بخطه، بدون تاريخ . (x)
- ٢ - بحث في مستقرأ رواج الأموات للشوكاني . ضمن مجموع (٧) ص (٩١-٩٤) مكتبة الجامع الكبير - الغربية - بخطه، بدون تاريخ . (x)
- ٣ - بحث في وجود الجن للشوكاني . ضمن مجموع (٥٩) ص (٢٣١-٢٣٣) مكتبة الجامع الكبير - الشرقية - بخطه، بدون تاريخ . (x)
- ٤ - البغية في مسألة الرؤية للشوكاني. تحت رقم (١٤٤٣) ميكروفيلم (توحيد) مكتبة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، بدون تاريخ .
- ٥ - التوضيح في توا ترما جاء في المهدي المنتظرو الدجال والمسيح للشوكاني وتوجد صورة منها في مكتبة الشيخ حماداً لأنصاري بالمدينة المنورة، بتاريخ (١٢١٨هـ)
- ٦ - رسالة تتعلق بوجوب توحيد الله عزوجل للشوكاني . تحت رقم (٩٢٥) وأيضاً (٧٢٤) - ميكروفيلم (توحيد) مكتبة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة . بدون تاريخ .
- ٧ - الصوارم الحداد القاطعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد للشوكاني . تحت رقم (٥٦٢) ميكروفيلم (مناظرة) مكتبة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة . بتاريخ (٢٢ رجب ١٢٠٥هـ) .
- ٨ - العذب النمبر في جواب عالم بلا دعير للشوكاني. وهي تشتمل على مسائل مختلفة منها : وجوب توحيد الله عزوجل، وخلق أفعال العباد، وحديث افتراق الأمة، والحروب بين علي ومعاوية، وعدالة الصحابة، وغيرها . وقد حررها في (سؤال ١٢٢٢هـ) . (x)
- ٩ - كشف الأستار في ابطال كلام من قال بفناء النار للشوكاني . ضمن مجموع (٥٩) - رقم (٢٢) ص (١٦١-١٧١) مكتبة الجامع الكبير - الشرقية - بخطه، بدون تاريخ . (x)

### المطبوعات

( ١ )

- ١ - الابانة من أصول الديانة، أبو الحسن الأشعري (ت ٣٢٤هـ) تحقيق/د: فوقية حسيين محمود ط ١٣٩٧/١هـ - ١٩٧٧م دار الأعمار بالقاهرة .
- ٢ - الابانة من شريعة الفرق الناجية، ابن بطة (ت ٣٨٧هـ) تحقيق/ رفا بن نعمان معطي ط ١٤٠٩/١هـ - ١٩٨٨م دار الراية بالرياض .
- ٣ - اتحاف الأكابر بأسناد الدفاتر، الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ط / ١٣٢٨هـ مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية - حيدرآباد - الهند .
- ٤ - اثبات صفة العلو: ابن قداما المقدسي (ت ٦٢٠هـ) تحقيق/د: أحمد بن عطية النامدي ط/١- ١٤٠٩هـ مؤسسة علوم القرآن بيروت - مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة .
- ٥ - اجتماع لجيوش الإسلامية، ابن القيم (ت ٥٧١هـ) ط/١ لمكتبة لطفية بالمدينة المنورة .
- ٦ - الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان (ت ٣٥٤هـ) ترتيب الأمير علاء الدين علي بن بلبان (ت ٧٢٦هـ) تحقيق/ شعيب الأرنؤوط، ط/١- ١٤٠٨هـ مؤسسة الرسالة - بيروت .

(x) وتوجد صورة منها في مكتبة لأخ الدكتور سعود عبد العزيز الخلف بالمدينة المنورة .

- ٧ - أحكام الجنائز ويدها : محمدنا صرا لدين الألباني ط ١٣٨٨/١ هـ المكتب الإسلامي بيروت .
- ٨ - أحياء علوم الدين : أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) وبذيله كتاب المغني في تخريج ما في الأحياء من الأجبا لل حافظ العراقي (ت ٨٠٦ هـ) دار المعرفة بيروت ١٤٠٢ هـ .
- ٩ - الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية : ابن قتيبة (ت ٢٧٦ هـ) ضمن عقائد السلف، نشر : د/علي سامي النشار، مما رجمعي الطالبي، منشأة المعارف - الإسكندرية ١٩٧١ هـ .
- ١٠ - أدب الطلب ومنتهى الأرب : الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ) تحقيق/محمد عثمان الخشت، مكتبة السامعي - الرياض .
- ١١ - ارشاد الشقائق إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعادوا لنبوات : الشوكاني نسي (ت ١٢٥٠ هـ) ط ١٤٠٤/١ هـ - ١٩٨٤ م دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٢ - ارشاد السائل إلى دلائل المعاني، الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ) ط ١٣٤٨ هـ ضمن الرسائل الطفلية، دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٣ - ارشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ) دار المعرفة .
- ١٤ - ارواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل : محمدنا صرا لدين الألباني ط ١٤٠٥/٢ هـ - ١٩٨٥ م المكتب الإسلامي - بيروت .
- ١٥ - الأسماء والمفاتيح : البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٦ - الآثار والتنبهات : ابن سينا (ت ٤٢٨ هـ) وشرحها لنصرا لدين الطوسي تحقيق/سليمان دنيا، دار المعارف - القاهرة .
- ١٧ - الأشاعة لأشراط الساعة : الشريف محمد البرزنجي (ت ١١٠٣ هـ) دار الكتب العلمية .
- ١٨ - أصول الدين : عبد القاهر البغدادي (ت ٤٢٩ هـ) ط ١٤٠١/١ هـ دار آفاق الجديدة - بيروت .
- ١٩ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن : محمد الأمين الشنقيطي (ت ١٣٩٢ هـ) طبعة دار الافتاء بالرياض ١٤٠٣ هـ .
- ٢٠ - أظها الحق، رحمت الله الهندي (ت ١٣٠٨ هـ) تحقيق/د : أحمد حجازي السقا، دار التراث العربي للطباعة والنشر .
- ٢١ - الاستمعام : الشاطبي (ت ٧٩٧ هـ) ط ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م دار المعرفة - بيروت .
- ٢٢ - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين : لفخر الرازي (ت ٦٠٦ هـ) دار الكتب العلمية .
- ٢٣ - الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد : البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) تعليق/كمال يوسف الحسوت ط ١٤٠٣/١ هـ - ١٩٨٣ م عالم الكتب - بيروت .
- ٢٤ - الأعلام : الزركلي (ت ١٢٩٥ هـ) ط ١٩٨٤/٦ م دار العلم للملايين - بيروت .
- ٢٥ - اغاثة اللفغان من معابد الشيطان : ابن القيم (ت ٧٥١ هـ) تحقيق/محمد حامدا لفقهي ، دار المعرفة - بيروت .
- ٢٦ - أقاويل الشقائق في تأويل الأسماء والمفاتيح : مرعي بن يوسف الكرمي (ت ١٠٢٣ هـ) تحقيق/ شبيب الأرنؤوط، ط ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م مؤسسة الرسالة - بيروت .
- ٢٧ - الاقتصاد في الاعتقاد : أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) ط ١٤٠٣/١ هـ دار الكتب العلمية .
- ٢٨ - اقتضاها لمرآة المستقيم : ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) دار الحديث .
- ٢٩ - آكام المرجان في أحكام الجنان : لقا في بدر الدين الشبلي (ت ٧٦٦ هـ) تعليق/عبد الله محمدا لصديق، ط/ كراحي - نور محمد كراحي رخانه تجارت كتب .
- ٣٠ - الامام الشوكاني حيا ته وفكره : د/عبد الغني قاسم الشرجي ط ١٤٠٨ هـ مؤسسة الرسالة .

- ٣١- الانصاف؛ الباقلائي (ت ٤٠٣هـ) تحقيق/فما دالدين أحمد حيدر، ط/١- ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦ م  
عالم الكتب - بيروت .
- ٣٢- ايثار الحق على الخلق؛ ابن الوزير اليماني (ت ٨٤٠هـ) ط/٢- ١٤٠٧هـ دار الكتب العلمية .
- ٣٣- الايمان؛ ابن أبي شيبة (ت ٢٣٥هـ) تحقيق/ الألباني، ط/٢- ١٤٠٥هـ دار الأرقم - الكويت .
- ٣٤- الايمان؛ أبو عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ) تحقيق/ الألباني ط/٢- ١٤٠٥هـ دار الأرقم .
- ٣٥- الايمان؛ ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ط/١- ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٣٦- الايمان؛ أبو عمرا العدني (ت ٢٤٣هـ) تحقيق/ حمد بن حمدي العربي، ط/١- ١٤٠٧هـ السدار  
الطفية - الكويت .
- ٣٧- الايمان؛ ابن منده (ت ٢٩٥هـ) تحقيق/ علي بن ناصر الفقيهي، ط/١- ١٤٠١هـ الجامعة  
الاسلامية بالمدينة المنورة .

## ( ب )

- ٣٨- الباعث على انكار البدع والحوادث؛ أبو ثمامة الشافعي (ت ٢٦٥هـ) تحقيق/ عادل عبيد  
المنعم أبو العباس، مكتبة السامي - الرياض .
- ٣٩- بحث في أن اجابة الدماء لا ينافي سبق القضاء؛ الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ضمن أمناء الشريعة  
تحقيق/ إبراهيم إبراهيم هلال، دار النهضة العربية - القاهرة .
- ٤٠- بحث في وجوب محبة الله؛ الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ضمن أمناء الشريعة، تحقيق/ إبراهيم  
إبراهيم هلال، دار النهضة العربية - القاهرة .
- ٤١- البحر الزخار؛ أحمد بن يحيى المرتضى (ت ٨٤٠هـ) دار الحكمة اليمانية - صنعاء ١٤٠١هـ .
- ٤٢- بدائع الفوائد؛ ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تصحيح/ محمود غانم غيث، ط/٢- ١٣٩٢هـ مكتبة القاهرة .
- ٤٣- البداية والنهاية؛ ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) متن/عبد العزيز النجار، مكتبة الأمامي الرياض .
- ٤٤- البدر الطالع؛ الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ط/١- ١٣٤٨هـ دار المعرفة - بيروت .
- ٤٥- الجهران في معرفة عقائد أهل الأثيان؛ السككي (ت ٦٨٣هـ) تحقيق/ د/سام علي سلامة  
العموش، مكتبة المنار - الأردن - ط/١- ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م .
- ٤٦- البلدان اليمانية هندية قوت الحموي؛ سام عيل بن علي الأكوخ ط/٢- ١٤٠٨هـ مؤسسة  
الرسالة .
- ٤٧- بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية؛ ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) تحقيق/ محمد  
ابن عبد الرحمن بن قاسم .

## ( ت )

- ٤٨- تاريخ بغداد؛ الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ) دار الكتاب العربي - بيروت .
- ٤٩- تاريخ اليمن؛ عبد الواسع بن يحيى الواسعي (ت ١٣٧١هـ) ط/٤- ١٤٠٤هـ الدار اليمنية  
للنشر والتوزيع .
- ٥٠- تاريخ اليمن الثقافي؛ أحمد حسين شرف الدين ط/١٣٨٧هـ مطبعة الكيلاني المنير .
- ٥١- تأويل مختلف الحديث؛ ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) تحقيق/عبد القادر أحمد عطاء، ط/١- ١٤٠٨هـ -  
١٩٨٨م مؤسسة الكتب الثقافية .
- ٥٢- التبصير في الدين؛ أبو المظفر لافرايني (ت ٤٧١هـ) تحقيق/كمال يوسف الحوت، ط/١-  
١٤٠٣هـ عالم الكتب .
- ٥٣- تبیین کذب المفتری؛ ابن عساکر (ت ٥٧١هـ) دار الكتاب العربي - بيروت .

- ٥٤ - تجريد التوحيد المفيد؛ لمقرئزي (ت ٨٥٤هـ) ضمن عقيدة لفرقة الناجية أهل السنة والجماعة، تقديم/مبدأ لله حاج، شركة السلام العالمية .
- ٥٥ - تحذير لما جدمن اتخاذا لقبور مساجد، محمدنا صرا لدين الألباني ط ١٤٠٣/٤هـ المكتب الاسلامي .
- ٥٦ - تحفة لذا كرين؛ لشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٥٧ - التحفة المهدية شرح لرسالة التدمرية؛ فالح بن مهدي آل مهدي ط ١٤٠٥/٢هـ مكتبة الحرمين - الرياض .
- ٥٨ - التحف في مذاهب السلف؛ لشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ضمن الرسائل الطفلية - دار الكتب العلمية ١٣٤٨ هـ .
- ٥٩ - تذكرة الحقاظ؛ لذهبي (ت ٧٤٨هـ) تصحيح/عبد الرحمن المعلمي، دار احياء التراث العربي .
- ٦٠ - التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة؛ القرطبي (ت ٦٧١هـ) المكتبة السلفية .
- ٦١ - ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان؛ ابن الوزير الجاني (ت ٨٤٠هـ) ط ١ / ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٦٢ - الترفيب والترهيب؛ المنذري (ت ٦٥٦هـ) تحقيق/مطفى محمد عمارة دار الآباء - بيروت .
- ٦٣ - تطهيرا لامتنقا دمن أدرا ن الالاحاد؛ الأمير الصنعاني (ت ١١٨٢هـ) ضمن: عقيدة لفرقة الناجية، تقديم/عبد لله حاج، شركة السلام العالمية .
- ٦٤ - التعرف لمذهب أهل التمسوف؛ الكلابي ذي (ت ٣٨٠هـ) تحقيق/محمود أمين النواوي ط ١ / ١٣٨٨هـ مكتبة الكليات الأزهرية .
- ٦٥ - التعريفات؛ الجرجاني (ت ٨١٦هـ) ط ١٤٠٣/١هـ دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٦٦ - تعظيم قدر العلاء؛ المرزوي (ت ٢٩٤هـ) تحقيق/د/عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريواني ط ١٤٠٦/١هـ مكتبة الدار - المدينة المنورة .
- ٦٧ - تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل؛ البغوي (ت ٥١٦هـ) تحقيق/خالد عبد الرحمن العك ومروان سوار، ط ١٤٠٧/٢هـ - ١٩٨٧م دار المعرفة - بيروت .
- ٦٨ - تفسير القرآن العظيم؛ ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) تقديم/د/يوسف عبد الرحمن المرعشليسي ط ١٤٠٨/٢هـ - ١٩٨٨م دار المعرفة - بيروت .
- ٦٩ - التفسير الكبير؛ الفخر الرازي (ت ٦٠٦هـ) الطبعة الثالثة، دار احياء التراث العربي .
- ٧٠ - التفسير الكبير؛ ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) تحقيق/د/عبد الرحمن عميرة ط ١٤٠٨/١هـ ١٩٨٨م دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٧١ - تقريب التهذيب؛ ابن حجر (ت ٨٥٢هـ) تحقيق/محمد عوامة، ط ١٤٠٦/١هـ دار الرشيد - سوريا .
- ٧٢ - تلبيس ابليس؛ ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٧٣ - التمهيد لما في الموطأ من المعاني والمنايد؛ ابن عبد البر (ت ٤٦٣هـ) طبع وزارة الأوقاف بالملكة المغربية - تحقيق/ جماعة من العلماء .
- ٧٤ - تنبيه الأفاضل على ما ورد في زيادة العمر ونقمة من الدلائل؛ لشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) - ضمن أمناء الشريعة - تحقيق/د/برهيم إبراهيم هلال، دار النهضة العربية - القاهرة .
- ٧٥ - التوسل أنواعه وأحكامه؛ محمدنا صرا لدين الألباني ط ١٤٠٦/٥هـ المكتب الاسلامي .
- ٧٦ - تهذيب اللغة؛ للأزهري (ت ٣٧٠هـ) تحقيق/عبد السلام هارون وغيره - دار المصرية للتأليف والترجمة ١٣٨٤ هـ .

- ٧٧ - تيسيرا العزيزا لحמיד؛ سليمان بن عبد الله (ت ١٢٢٣هـ) ط ١٢٩٧/٢هـ المكتب الاسلامي.  
 ٧٨ - تيسيرا لكریم الرحمن؛ عبد الرحمن ناصرا السعدي (ت ١٢٧٦هـ) تحقيق/محمد زهري البخاري  
 طبع دار الافتاء - الرياض ١٤٠٤هـ .

## ( ج )

- ٧٩ - جامع بيان العلم وفضله؛ ابن عبد البر (ت ٤٦٣هـ) دار الكتب العلمية - بيروت .  
 ٨٠ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن؛ ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) ط ١٤٠٨هـ دار الفكر .  
 ٨١ - الجامع الصحيح وهوسنن الترمذي (ت ٢٩٧هـ) تحقيق/أحمد محمدناكرو وغيره، دار الكتب  
 العلمية - بيروت .  
 ٨٢ - جامع العلوم والحكم؛ ابن رجب (ت ٧٩٢هـ) ط ١٣٩٢/٤هـ مكتبة مطفي البايع الحلي .  
 ٨٣ - الجامع لأحكام القرآن؛ القرطبي (ت ٦٧١هـ) دار احيا التراث العربي ١٤٠٥/١٩٨٥م .  
 ٨٤ - الجرح والتعديل؛ ابن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ) ط ١٣٧٢/١هـ دائرة المعارف العثمانية، الهند .  
 ٨٥ - جبهة أولياء وأعلام الصوف؛ محمود المنوفي، ط ١٣٨٧/١هـ مؤسسة الحلبي وشركاه - القاهرة .  
 ٨٦ - الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح؛ ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) مطابع المجدا لتجارية .  
 ٨٧ - الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي؛ ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تحقيق/سعيد محمد  
 اللعام ط ١٤٠٧/١هـ مكتبة المعارف - الرياض .

## ( ح )

- ٨٨ - حادي الأرواح الى بلاد الأندلس؛ ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تحقيق/يوسف علي بديوي  
 تقديم/محيي الدين مستور - ط ١٤١١/١هـ مكتبة دار التراث - المدينة المنورة .  
 ٨٩ - حاضر العالم الاسلامي؛ لوثر روب ستودا ردا لامريكي، ترجمة/مهاج نويهيض ط ١٣٩٤/٤هـ دار -  
 الفكر - بيروت .  
 ٩٠ - العجبة في بيان المحجة؛ أبو القاسم سما عيل الأمهاني (ت ٥٣٥هـ) تحقيق/د/محمد بن  
 ربيع المدخلي - ومحمد بن محمود أبو رحيم ط ١٤١١/١هـ ١٩٩٠م دار الراية - الرياض .  
 ٩١ - الحسنة والسيئة؛ ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) تقديم/د/محمد جميل فايزي، دار الكتب العلمية .  
 ٩٢ - حلية أولياء؛ أبو نعيم الأصفهاني (ت ٤٣٠هـ) دار الكتب العلمية .

## ( خ )

- ٩٣ - خلق أفعال العباد؛ البخاري (ت ٢٥٦هـ) فمن: عقائد السلف، نشر/د/علي سامي النشار  
 وعما رجمي الطالبي، منشأة المعارف با لاسكندرية ١٩٧١م .

## ( د )

- ٩٤ - درء تعارض العقل والنقل؛ ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) تحقيق/د/رشاد محمد سالم ط ١٤٠٢هـ  
 مطابع جامعة امام محمد بن سعود الاسلامية .  
 ٩٥ - الدرّة الهية؛ عبد الرحمن ناصرا السعدي (ت ١٢٧٦هـ) ط ١٤٠٦هـ مكتبة المعارف - الرياض .  
 ٩٦ - درر الحباقة في مناقب القراية والحباية؛ الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) تحقيق/د/حسين بسن  
 عبد الله العمري ط ١٤٠٤/١هـ - ١٩٨٤م دار الفكر - دمشق .  
 ٩٧ - الدر المنثور في التفسير المأثور؛ السيوطي (ت ٩١١هـ) ط ١٤٠٣/٢هـ دار الفكر - بيروت .  
 ٩٨ - الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة؛ ابن حجر (ت ٨٥٣هـ) تحقيق/محمد جادا لحق  
 دار الكتب الحديثة - مصر . ط ١٣٨٥/٢هـ .  
 ٩٩ - الدر النفيد في اغمام كلمة التوحيد؛ الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) مكتبة الحباقة لاسلامية؛ الكويت

- ١٠٠ - دفع ايها م الاضطراب من آيات الكتاب، محمد الأمين الشنقيطي (ت ١٣٩٢هـ) مكتبة بن تيمية .
- ١٠١ - دلائل النبوة: البيهقي (ت ٤٥٨هـ) تحقيق: د/عبدالمعطي قلعجي ط ١٤٠٨/١هـ ١٩٨٨م - دارالريان للتراث - القاهرة .
- ١٠٢ - دلائل التوحيد، جلال الدين القاسمي (ت ١٣٢٢هـ) ط ١٤٠٥/١هـ دارالكتب العلمية .
- ١٠٣ - الدواء لعاجل في دفع العدو والمائل: الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ضمن الرسائل السلفية .
- ١٠٤ - الديانات والعقائد في مختلف العصور، أحمد عبد الغفور عطار، ط ١٤٠١/١هـ مكة المكرمة .
- ١٠٥ - الدين الخالص، محمد صديق حسن خان (ت ١٢٠٧هـ) تحقيق/محمد زهري النجار، مكتبة دارالتراث - القاهرة .
- ١٠٦ - الدين، د/محمد عبد الله دراز، ط ١٤٠٠هـ دارالقلم، الكويت .

## ( ن )

- ١٠٧ - نظم التأويل، ابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ) تحقيق/بدرا لبدرا لدارالسلفية - الكويت ١٤٠٦هـ .
- ١٠٨ - الذيل على طبقات الحنابلة: ابن رجب الحنبلي (ت ٧٩٥هـ) تصحيح/محمد حامدا لفقهي مطبعة السنة المحمدية ١٣٧٢هـ .

## ( ر )

- ١٠٩ - رسالة لازادة والأمر: ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ضمن مجموعة لرسائل الكبرى، دارالحياة التراث العربي .
- ١١٠ - الرسالة القشيرية، عبدالكريم القشيري (ت ٤٦٥هـ) تحقيق/د/عبدالحليم محمود ومحمود بن الشريف، دارالكتب الحديثة - مصر .
- ١١١ - الرد على الجهمية والزنادقة: الإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ) تحقيق: د/عبد الرحمن عميرة ط ١٤٠٢/٢هـ ١٩٨٢م داراللواء - الرياض .
- ١١٢ - الرد على الجهمية: الدارمي (ت ٢٨٠هـ) ضمن عقائد السلف، نشر/د/علي سامي النشار، وعما رجمعي الطالبي، منشأة المعارف بالاسكندرية ١٩٧١م .
- ١١٣ - رفع الأثار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار: المنعاني (ت ١١٨٢هـ) تحقيق/محمد ناصر الدين الألباني ط ١٤٠٥/١هـ المكتب الاسلامي .
- ١١٤ - الروح: ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تحقيق/محمد سكيندري لدا ط ١٤٠٢/١هـ دارالكتب العلمية .

## ( ز )

- ١١٥ - زاد المسير في علم التفسير: ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) ط ١٤٠٧/٤هـ المكتب الاسلامي، بيروت .
- ١١٦ - زاد المعاد: ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تحقيق/شمس وعبدالقادر لأزناوط ط ١٤٠٥/٧هـ ١٩٨٥م مؤسسة الرسالة - بيروت .

## ( س )

- ١١٧ - السرحين الحقيقة والخيال: د/أحمد بن ناصر ط ١٤٠٨هـ مكتبة التراث - بمكة المكرمة .
- ١١٨ - سلسلة لأحد ديث المحيطة: محمد ناصر الدين الألباني ط ١٤٠٨/٤هـ مكتبة المعسارف بالرياض، والمكتبة الاسلامي بيروت - دمشق .
- ١١٩ - سلسلة لأحد ديث الضعيفة: محمد ناصر الدين الألباني مكتبة المعارف بالرياسة والمكتبة الاسلامي بيروت ودمشق .
- ١٢٠ - السنة: ابن أبي عامر (ت ٢٨٧هـ) تحقيق/الألباني ط ١٤٠٠/١هـ المكتب الاسلامي، بيروت .

- ١٢١ - السنة ، ابن الغلال (ت ٣١١هـ) تحقيق ، د/عطية الزهراني ط ١/١٤١٠هـ دار الراية لرياضة  
 ١٢٢ - السنة ، عبد الله بن الإمام أحمد (ت ٢٩٠هـ) تحقيق ، د/محمد سعيد القحطاني ط ١/١٤٠٦هـ -  
 دار ابن القيم - الدمام .  
 ١٢٣ - سنن أبي داود (ت ٢٧٥هـ) ومعه كتاب : مما لم السنن للخطابي (ت ٣٨٨هـ) اعداد وتعليق/  
 عزت عبدا لدعابن ، وما دل السيد ، ط ١/١٣٩٣هـ دار الحديث - سورية .  
 ١٢٤ - سنن الدارمي (ت ٢٥٥هـ) تحقيق / فواز أحمد زمرلي وخالدا لسبع العلمي ط ١/١٤٠٧هـ -  
 ١٩٨٧م دار الريان للتراث - القاهرة .  
 ١٢٥ - السنن الكبرى : البيهقي (ت ٤٥٨هـ) دار الفكر - بيروت .  
 ١٢٦ - سنن ابن ماجه (ت ٢٧٥هـ) تحقيق / محمد فؤاد عبد الباقي ، المكتبة العلمية - بيروت .  
 ١٢٧ - سنن النسا ئي (ت ٣٠٣هـ) ترقيم / عبد الفتاح أبو غدة ، ط ١/١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م مكتسب  
 المطبوعات الاسلامية بحلب .  
 ١٢٨ - سير أعلام النبلاء : الذهبي (ت ٧٤٨هـ) تحقيق / مجموعة من المحققين ، ط ١/١٤٠١هـ مؤسسة  
 الرسالة - بيروت .  
 ١٢٩ - السيل الجرار المتدقق على حدائق الأزهار ، الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) تحقيق / محمود  
 ابراهيم زايد ط ١/١٤٠٥هـ دار الكتب العلمية - بيروت .
- ( ش )
- ١٣٠ - شذرات الذهب ، ابن العما دا الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ) دار المصيرة - بيروت .  
 ١٣١ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، اللالكائي (ت ٤١٨هـ) تحقيق ، د/أحمد محمد  
 حمدان دار طبعة للنشر والتوزيع - الرياض .  
 ١٣٢ - شرح لأصول الخمسة ، القاضي عبد الجبار (ت ٤١٥هـ) تحقيق ، د/عبد الكريم عثمان ط ٢/ -  
 ١٤٠٨هـ مكتبة وهبة - القاهرة .  
 ١٣٣ - شرح جوهرة التوحيد للشيخ ابراهيم اللقاني (ت ١٠٤١هـ) شرح الشيخ ابراهيم البيجوري  
 (ت ١٢٧٧هـ) ط ١/١٤٠٢هـ دار الكتب العلمية - بيروت .  
 ١٣٤ - شرح السنة : البغوي (ت ٥١٦هـ) تحقيق / شعيب الأرنؤوط ، المكتبة الاسلامي ١٩٧١م .  
 ١٣٥ - شرح المدور في تحريم رفع القبور ، الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ضمن الرسائل الطلغية .  
 ١٣٦ - شرح العقائد النافية ، الفتازاني (ت ٧١٣هـ) تحقيق / أحمد حجازي السقا ، ط ١/١٤٠٧هـ -  
 ١٩٨٧م مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة .  
 ١٣٧ - شرح العقيدة الطحاوية ، ابن أبي العز الحنفي (ت ٧٩٢هـ) تحقيق / جماعة من العلماء  
 تخرج / الألباني ، ط ٤/١٣٩١هـ المكتبة الاسلامي .  
 ١٣٨ - شرح العقيدة الواطية لشيخ اسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) شرح / محمد خليل هراس ، ط ٨/ -  
 الجامعة الاسلامية ، وشرح / د/ما لح فوزان الفوزان ط ٤/١٤٠٧هـ مكتبة المعارف الرياض .  
 ١٣٩ - شرح لقائني على فصوص الحكم لابن عربي (ت ٦٢٨هـ) ط ٢/١٣٨٦هـ مطبوع في مطبعي البابي الحلبي .  
 ١٤٠ - شرح كتاب الفقه الأكبر للإمام أبي حنيفة (ت ١٥٠هـ) شرح الملا علي القاري (ت ١٠١٤هـ)  
 ط ١/١٤٠٤هـ دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٤١ - شرح المقامد ، الفتازاني (ت ٧٩٢هـ) تحقيق ، د/عبد الرحمن عميرة ، ط ١/١٤٠٩هـ دار الكتب  
 العلمية .  
 ١٤٢ - شرح النووي لمصباح مسلم ، النووي (ت ٦٧٦هـ) مطبوعا في مصر ومكتبتها ، القاهرة ١٣٤٩هـ .  
 ١٤٣ - الشريعة : لأجري (ت ٣٦٠هـ) تحقيق / محمد حامدا لفي ، ط ١/١٤٠٣هـ دار الكتب العلمية .  
 ١٤٤ - شعب الإيمان ، البيهقي (ت ٤٥٨هـ) تحقيق / محمد سعيد زغلول ، ط ١/١٤١٠هـ دار الكتب العلمية .



- ١٤٥ - الشفا، القاضي هيا (ت ٥٥٤٤هـ) تحقيق/علي محمد البجاوي، دار الكتاب العربي، بيروت.  
 ١٤٦ - شفاء لعليل، ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تحرير الحسن عبد الله، دار التراث، القاهرة.  
 ١٤٧ - الشوكاني مفصلاً، د/محمد حسين النعماني، ط ١/١٤٠١هـ، ١٩٨١م دار الشروق.

( ص )

- ١٤٨ - الصحاح، الجوهري (ت ٣٩٣هـ) تحقيق/أحمد عبد الغفور عطار، ط ٢/١٤٠٢هـ.  
 ١٤٩ - صحيح الجامع لصغيروزيا دته، الألباني، ط ٢/١٤٠٦هـ المكتب الاسلامي.  
 ١٥٠ - مريح الحنة، ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) تحقيق/بدرين يوسف المعنوق، ط ١/١٤٠٥هـ -  
 ١٩٨٥م دار الخلفاء للكتاب الاسلامي.  
 ١٥١ - صحيح مسلم، مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١هـ) تحقيق/محمد فؤاد عبد الباقي، ط ١/١٤٠٣هـ دار الفكر.  
 ١٥٢ - المفاتيح، لدا ر قطني (ت ٣٨٥هـ) تحقيق/د/علي بن محمدنا مر الفقيهي، ط ١/١٤٠٣هـ.  
 ١٥٣ - مفقا المغوية، ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) تحقيق/محمود فؤاد خوري ود/محمد رؤاس، ط ٢/١٤٠٥هـ -  
 دار المعرفة - بيروت.

( ض )

- ١٥٤ - ضعيف الجامع لصغيروزيا دته، الألباني، ط ٢/١٣٩٩هـ المكتب الاسلامي.  
 ١٥٥ - الضوء اللامع، الشاوي (ت ١٠٢هـ) دار مكتبة الحياة - بيروت.

( ط )

- ١٥٦ - طبقات الخنابلة، ابن أبي يعلى (ت ٥٢٥هـ) دار المعرفة - بيروت.  
 ١٥٧ - طبقات الشافعية، عبد الرحمن الأنسوي (ت ٧٧٢هـ) ط ١/١٤٠٧هـ دار الكتب العلمية.  
 ١٥٨ - طبقات الشافعية الكبرى، السبكي (ت ٧٧١هـ) تحقيق/محمود لظاحي وعبد الفتاح الحلوي - طبعة الحلبي ١/١٣٨٣هـ.  
 ١٥٩ - طبقات الموفوية، أبو عبد الرحمن السلمي (ت ٤١٢هـ) ط/نورا لدين شريفة، لقا هـ ١٩٥٣.  
 ١٦٠ - طبقات فقهاء اليمن، عمر بن علي الجمدي (ت ٥٨٦هـ) تحقيق/فؤاد سيد، ط ٢/١٩٨١هـ دار -  
 الكتب العلمية - بيروت.  
 ١٦١ - الطبقات الكبرى، ابن سعد (ت ٢٣٠هـ) دار صادر - بيروت.

( ع )

- ١٦٢ - العبودية، ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ط ٥/١٣٩٩هـ المكتب الاسلامي.  
 ١٦٣ - العقائد لاملامية، سيدما بق، دار النمر للطباعة - ط ٢/١٣٨٧هـ.  
 ١٦٤ - العقدا لثمين في اثبات ومابة أمير المؤمنين، الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) الرسالة الثانية ضمن الرسائل اليمنية، ط/المنيرية ١٣٤٨هـ - القاهرة.  
 ١٦٥ - فقودا لزبرجدني جيدما مثل علامة ضد، الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ضمن: أمنا لشرعية تحقيق/د/ابراهيم هلال دار النهضة العربية - القاهرة.  
 ١٦٦ - فقيدة السلف أصحاب الحديث، العابوني (ت ٤٤٩هـ) تحقيق/بدر البدر - ط ١/١٤٠٤هـ -  
 دار السلفية - الكويت.  
 ١٦٧ - فقيدة للمسلم، أبوبكر الجزائري، ط ١/١٤٠٥هـ دار الكتب السلفية - القاهرة.  
 ١٦٨ - العقيدة للنظامية، امام الحرمين (الجويني) (ت ٤٧٨هـ) تحقيق/د/أحمد حجازي السقا، ط ١/١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م مكتبة الكليات الأزهرية.

## ( غ )

- ١٦٩ - غايقا لأمانى فى أخابرا لقطرا ليمانى، يحيى بن الحسين (ت ١٠٩٩هـ) تحقيق/ سعيد  
عبدالفتاح عاشور ط/ ١٦٦٨م القاهرة .
- ١٧٠ - غايقا لمرام فى تخريج أحاديث الحلال والحرام، الألبانى ط/ ١٤٠٥هـ المكتبة الإسلامية.
- ١٧١ - غايقا لمرام فى علم الكلام، الأمدى (ت ١٦٣١هـ) تحقيق/ حسن محمود عبد اللطيف، لمجلس  
الأهلى للشئون الإسلامية - القاهرة .

## ( ف )

- ١٧٢ - فتح لبارى، ابن حجر المصقلانى (ت ٨٥٢هـ) تحقيق/ محب الدين الخطيب، وترقيم/ محمد  
فؤاد عبد الباقي ط/ ١٤٠٨هـ المكتبة السلفية - القاهرة .
- ١٧٣ - فتح لقدير، لشوكانى (ت ١٢٥٠هـ) ط/ ١٣٨٣/٢هـ مطبوعى البابى الحلبي - ممر .
- ١٧٤ - فتح لمجيد شرح كتاب التوحيد، عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ تحقيق/ محمد حامد  
الفاقى ط/ لاهور .
- ١٧٥ - الفتوحات المكية، ابن عربى (ت ٦٣٨هـ) ط/ بولاق ١٨٧٦م .
- ١٧٦ - الفتوى الحموية الكبرى، ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) نشر: محب الدين الخطيب ط/ ١٣٦٨هـ  
السلفية - القاهرة . وأيضا ضمن مجموعة الرسائل الكبرى، دار أحياء التراث العربى .
- ١٧٧ - الفردوس بمأثور الخط، الألبانى (ت ٥٠٩هـ) تحقيق/ محمد السعيد زغلول ط/ ١٤٠٦هـ -  
دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٧٨ - الفرق بين الفرق، الألبانى (ت ٤٢٩هـ) تحقيق/ لجنة أحياء التراث العربى فى دار -  
الآفاق الجديدة - بيروت ط/ ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- ١٧٩ - فرق الشيعة، النوبختى (ت ٣١٠هـ) ط/ ١٤٠٤هـ دار الأضواء - بيروت .
- ١٨٠ - الفحل فى الملل والأهواء والنحل، ابن حزم (ت ٤٥٦هـ) تحقيق/ محمد إبراهيم نصر،  
د. عبد الرحمن عميرة ط/ ١٤٠٥هـ دار الجبل - بيروت .
- ١٨١ - فضل الله الممدوح لأدب المفرد للبخارى (ت ٢٥٦هـ) شرح: فضل الله الجبلى تحقيق/  
محب الدين الخطيب ط/ ١٤٠٧هـ المكتبة السلفية - القاهرة .
- ١٨٢ - الفهرست، ابن النديم (ت ٣٨٥هـ) دار المعرفة - بيروت .
- ١٨٣ - الفوائد لمجموعة فى الأحاديث الموضوعة، لشوكانى (ت ١٢٥٠هـ) تحقيق/ عبد الرحمن  
ابن يحيى المعلمى الأمانى دار الكتب العلمية - بيروت .

## ( ق )

- ١٨٤ - قاعدة جلييلة فى التوسل والوسيلة، ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) تحقيق/ د. ربيع بن هادي  
المدخلى ط/ ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م مكتبة لينسة .
- ١٨٥ - قراءة فى فكر الزيدية والمعتزلة، د. عبد العزيز لمقالح ط/ ١٩٨٢م دار العودة، بيروت .
- ١٨٦ - قطرا لولى على حديث الولي، لشوكانى (ت ١٢٥٠هـ) تحقيق/ د. إبراهيم هلال  
دار أحياء التراث العربى - بيروت .
- ١٨٧ - القول المفيد فى أدلة اجتهادها دو لتقليد، لشوكانى (ت ١٢٥٠هـ) تحقيق/ محمد  
عثمان الخشت مكتبة القرآن - القاهرة .

## ( ك )

- ١٨٨ - الكامل فى التاريخ، الأثير (ت ٦٣٠هـ) ط/ ١٤٠٣هـ دار الكتاب العربى بيروت .

- ١٨٩ - كتاب البعث والنشور، البيهقي (ت ٤٥٨هـ) تحقيق/د/مراحمدهيدر ط ١٤٠٦/١هـ مركز الخدمات والأبحاث الثقافية - بيروت .
- ١٩٠ - كتاب التوحيد، ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) تحقيق/د/محمد السيد الجليند ط ١٤٠٧/٣هـ دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة .
- ١٩١ - كتاب التوحيد، ابن خزيمة (ت ٣١١هـ) تحقيق/د/عبد العزيز الشهوان ط ١٤٠٨/١هـ دار الرشد - الرياض .
- ١٩٢ - كتاب العظمة، أبو الشيخ لأصبها ني (ت ٣٦٩هـ) تحقيق/د/رضا لله المباركفوري ط / ١هـ ١٤١١ دار العاصمة - الرياض .
- ١٩٣ - كتاب الفتاوى، العزّين عبد السلام (ت ٦٦٠هـ) تحقيق:عبد الرحمن عبد الفتاح ط / ١هـ ١٤٠٦ مكتبة المعارف بالرياض .
- ١٩٤ - الكتاب المقدس ( أي كتب العهد القديم والعهد الجديد ) دار الكتاب المقدس ( جمعية الكتاب المقدس سابقا ) - القاهرة .
- ١٩٥ - كتاب النبوات، ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ط/١٤٠٢هـ دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٩٦ - الكتاب، الزمخشري (ت ٥٢٨هـ) وبذيله أربعة كتب أخرى، ترتيب وتمحيح/مطفي حسين أحمد ط ١٤٠٧/٣هـ دار الريان للتراث - القاهرة .
- ١٩٧ - كشف الخفاء ومزيل الإلباس، إسماعيل بن محمد العجلوني (ت ١١٦٢هـ) تحقيق/أحمد القلاش ط ١٤٠٥/٤هـ مؤسسة الرسالة .
- ١٩٨ - كشف الشبهات عن المشتبهات، الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) ضمن الرسائل الطلغية .

## ( ل )

- ١٩٩ - لسان العرب، ابن منظور (ت ٧١١هـ) دار صادر - بيروت .
- ٢٠٠ - لسان الميزان، ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) دار الفكر للنشر والتوزيع - بيروت .
- ٢٠١ - لطائف المعارف، ابن رجب (ت ٧٩٥هـ) دار الجيل - بيروت .
- ٢٠٢ - لمعة لا تهتك، ابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ) ط ١٣٩٥/٤هـ المكتبة الإسلامية .
- ٢٠٣ - لوايح لأئوار البهية، السفا ريني (ت ١١٨٨هـ) ط / المدني - القاهرة .

## ( م )

- ٢٠٤ - مائة عام من تاريخ اليمن الحديث، د/حسين عبد الله العمري ط ١٤٠٥/١هـ دار الفسح دمشق
- ٢٠٥ - المجددون في الإسلام، د/عبد المتعال الصعدي مكتبة آداب - القاهرة .
- ٢٠٦ - مجمع لزوائد ومنبع الفوائد، الهيثمي (ت ٨٠٧هـ) ط ١٤٠٢/٣هـ دار الكتاب العربي - بيروت .
- ٢٠٧ - مجموعة الرسائل والمنازل، ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ط ١٤٠٣/١هـ دار الكتب العلمية .
- ٢٠٨ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) جمع وترتيب:عبد الرحمن ابن قاسم وابنه .
- ٢٠٩ - محاضرات وتعليقات في تاريخ المملكة العربية السعودية، د/عبد الله المسح العنيمين ط ١٤١١/١هـ .
- ٢١٠ - مختار الصحاح، الرازي مكتبة لبنان ١٩٨٦م .
- ٢١١ - مختصر الصواعق المرسلات لابن القيم (ت ٧٥١هـ) اختار: محمد بن الموطلي ط ١٤٠٥/١هـ دار الكتب العلمية .
- ٢١٢ - مختصر العلول للعلني الغفار للذهبي (ت ٧٤٨هـ) اختار: الألباني، المكتبة الإسلامية ١٤٠١هـ .
- ٢١٣ - مدارج السالكين، ابن القيم (ت ٧٥١هـ) ط ١٤٠٣/١هـ دار الكتب العلمية .

- ٢١٤ - المدارس الاسلامية في اليمن؛ سما عيل بن علي الأكوع ط/١٤٠٦هـ. مؤسسة لرسالة .
- ٢١٥ - مسائل الايمان؛ أبو يعلى (ت ٤٥٨هـ) تحقيق/ سعود بن عبدالعزيز الخلف ط/١٤١٠هـ - دار العاصمة - الرياض .
- ٢١٦ - المستدرك على المحيحين؛ الحاكم (ت ٤٠٥هـ) وبذيله التلخيص للذهبي (ت ٧٤٨هـ) دار الكتاب العربي - بيروت .
- ٢١٧ - المسند؛ الامام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ) المكتب الاسلامي ط ١٤٠٥/٥هـ. وبتحقيق/ أحمد شاكر. دار المعارف - القاهرة ١٩٥٤م .
- ٢١٨ - مشكاة المصابيح؛ التبريزي (ت ٧٤١هـ) تحقيق/ الألباني ط/١٤٠٥هـ. المكتب الاسلامي .
- ٢١٩ - المعنّف؛ عبدالرزاق المنعاني (ت ٢١١هـ) تحقيق/ جيب الرحمن الأظمي ط/١٤٠٣هـ. المكتب الاسلامي .
- ٢٢٠ - معارج لقبول؛ الحافظ الحكمي (ت ١٢٧٧هـ) تحقيق/ عمر بن محمود أبو عمر ط/١٤١٠هـ. دار ابن القيم - الدمام .
- ٢٢١ - معتزلة اليمن/ دولة الهادي وفكره؛ علي محمد زيد ط/١٤٠٦هـ. دار الكلمة - صنعاء .
- ٢٢٢ - المعجم الأوسط؛ الطبراني (ت ٣٦٠هـ) تحقيق/ د/ محمود الطحان ط/١٤٠٥هـ. مكتبة المعارف - الرياض .
- ٢٢٣ - معجم البلدان؛ الياقوت الحموي (ت ٦٢٦هـ) دار الكتاب العربي - بيروت .
- ٢٢٤ - معجم طبقات الحفاظ والمفسرين؛ عبدالعزيز السيروان ط/١٤٠٤هـ. عالم الكتب، بيروت .
- ٢٢٥ - المعجم الكبير؛ الطبراني (ت ٣٦٠هـ) تحقيق/ حمدي عبد المجيد السلفي ط/١٤٠٠هـ - مطبعة لوطن - بغداد .
- ٢٢٦ - معجم المؤلفين؛ عمر رضا كحالة دار احياء التراث العربي - بيروت .
- ٢٢٧ - مفتاح السعادة؛ طاش كبرى زادة (ت ١٦٧هـ) ط/١٤٠٥هـ. دار الكتاب العلمية - بيروت .
- ٢٢٨ - المفردات في غريب القرآن؛ الراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ) تحقيق/ محمد سيد كيلاسي دار المعرفة - بيروت .
- ٢٢٩ - مقارنات الأديان بين اليهودية والاسلام؛ د/ عوض الله حجازي ط/١٤٠١هـ. دار الطباعة المحمدية - القاهرة .
- ٢٣٠ - مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين؛ أبو الحسن الأشعري (ت ٣٣٠هـ) تحقيق/ محمد محيي الدين عبد المجيد ط ١٣٨٩/٢هـ. مكتبة النهضة المصرية - القاهرة .
- ٢٣١ - الملل والنحل؛ الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ) تحقيق/ محمد سيد كيلاسي ط/١٣٩٦هـ - مطبى البياضي الحلبى - مصر .
- ٢٣٢ - مناهج الأدلة في عقائد الملة؛ ابن رشد (ت ٥١٥هـ) تحقيق/ محمود قاسم، الطبعة الثالثة/ مكتبة الانجلو المصرية بالقاهرة .
- ٢٣٣ - منهاج السنة النبوية؛ ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) تحقيق/ د/ محمد رشاد سالم ط/١٤٠٦هـ - جامع الامام محمد بن سعود الاسلامي - الرياض .
- ٢٣٤ - منهج ودراسات لآيات الأسماء والمفا؛ محمدا أمين الشنقيطي (ت ١٣٩٣هـ) ط/١٤٠١هـ. الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة .
- ٢٣٥ - موافقة صحيح المنقول لمريح المعقول؛ ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ط/١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م - دار الكتاب العلمية - بيروت .
- ٢٣٦ - المواقف في علم الكلام؛ مفدا لدين الياجى (ت ٧٥٦هـ) عالم الكتب، وشرحه للشريسي

- ==== الجرجاني (ت ٨١٦هـ) ط/ دار الطباعة العامة .
- ٢٣٧ - الموضوعات: ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) تحقيق/ عبدالرحمن محمد عثمان ط ١٤٠٧/٢ هـ -  
مكتبة ابن تيمية - القاهرة .
- ٢٣٨ - الموكلاً: الامام مالك بن أنس (ت ١٧٩هـ) تحقيق/ محمد فؤاد عبد الباقي ط/ دار الحديث
- ٢٣٩ - ميزان الاعتدال: الذهبي (ت ٧٤٨هـ) تحقيق/ علي محمد البجاوي وفتحية على البجاوي  
دار الفكر العربي .

## ( ن )

- ٢٤٠ - النجاة: ابن سينا (ت ٤٢٨هـ) ط/ ١٣٣١هـ مطبعة السعادة بمصر .
- ٢٤١ - نشر العرف لنبله: ليمن بعداً لألف: محمد بن محمد زيارة (ت ١٣٨١هـ) ط/ ١٣٧٦هـ -  
السلفية - القاهرة .
- ٢٤٢ - نقض أبي سعيد عثمان الدارمي على بشر المرسي: الدارمي (ت ٢٨٠هـ) ضمن عقائد  
الملف، نشر: د/ علي سامي النشار وجمعي الطالبي، منشأة المعارف بالاسكندرية .
- ٢٤٣ - نقض المنطق: ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) تصحيح/ محمد حامد لفي، مكتبة السنة للمحمدية  
القاهرة .
- ٢٤٤ - النهاية في غريب الحديث والأثر: ابن الأثير (ت ٦٠٦هـ) تحقيق/ طاهر أحمد الزاوي،  
ومحمد محمد الطناحي، دار احياء الكتب العربية - القاهرة .
- ٢٤٥ - النهاية في الفتن والملاحم: ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) تحقيق/ د/ طه زيني، الطبعة  
الأولى دار الكتب الحديثة - مصر .
- ٢٤٦ - نيل الأوطار: الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) تحقيق/ طه عبدالرؤف سعد ومطفى محمد  
الهراوي، مكتبة الكليات الأزهرية .
- ٢٤٧ - نيل الوطر: محمد بن محمد زيارة (ت ١٣٠٣هـ) المطبعة السلفية ١٣٤٨هـ .

## ( و )

- ٢٤٨ - الوايل الميب من الكلم الطيب: ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تحقيق/ مصطفى بن العدوي  
ط ١٤١٠/١ هـ دار المحاسبة للتراث .
- ٢٤٩ - وفيات الأسيان: ابن خلكان (ت ٦٨١هـ) تحقيق/ احسان عباس، دار صادر - بيروت .

## ( هـ )

- ٢٥٠ - هدية العارفين: البغدادي (ت ١٣٣٩هـ) ط/ استانبول ١٩٥١ م .

## ( ي )

- ٢٥١ - اليمن عبر التاريخ: أحمد حسين شرف الدين ط ١٤٠٦/٤ هـ الرياض .
- ٢٥٢ - اليهودية: د/ أحمد تليبي ط ١٩٨٣/٧م مكتبة النهضة المصرية - القاهرة .
- ٢٥٣ - اليهودية والمسيحية: د/ محمد ضياء الرحمن الأظمي مكتبة لداريا لمدينة المنورة  
ط/ ١٤٠٩ هـ .

# فهرس الموضوعات

المفحة	الموضوع
٤	المقدمة .....
٨	أسباب اختيار الموضوع .....
٩	خطة البحث .....
١٢	منهج البحث .....
	(( باب تمهيدى؛ فى التعريف بالامام الشوكانى ))
٤٥ - ١٧	الفصل الأول؛ العمر الذى عاش فيه .....
١٧	المبحث الأول؛ الحالة السياسية .....
٢٤	المبحث الثانى؛ الحالة الدينية والاجتماعية .....
٤٢	المبحث الثالث؛ الحالة العلمية .....
٥٤ - ٤٧	الفصل الثانى؛ حياته الشخصية .....
٤٧	المبحث الأول؛ اسمه ونسبه .....
٤٨	المبحث الثانى؛ مولده ونشأته .....
٥٠	المبحث الثالث؛ أعماله .....
٥٣	المبحث الرابع؛ وفاته .....
١٢ - ٥٦	الفصل الثالث؛ حياته العلمية .....
٥٦	المبحث الأول؛ طلبه العلم .....
٥٧	المبحث الثانى؛ شيوخه وتلامذته .....
٦٥	المبحث الثالث؛ مؤلفاته .....
٦٦	١ - مؤلفاته المطبوعة .....
٧١	٢ - بعض مؤلفاته المخطوطة .....
٧٧	٣ - قائمة بعض مؤلفاته مرتبة حسب تاريخ تأليفها
٧٨	المبحث الرابع؛ مذهبه وعقيدته .....
	(( الباب الأول؛ منهج الامام الشوكانى فى الايمان بالله ))
٩٤	تمهيد .....
١١٥ - ٩٦	الفصل الأول؛ منهج الامام الشوكانى فى توحيد الربوبية ...
٩٦	المبحث الأول؛ تعريف توحيد الربوبية .....

المفحة	الموضوع
٩٦	..... معنى كلمة الربّ
٩٨	..... المعنى الاصطلاحي لتوحيد الربوبية
٩٩	..... فطرية توحيد الربوبية وأدلتها
١٠٢	..... اقرار المشركين بتوحيد الربوبية
	المبحث الثاني: منهج امام الشوكاني في الاستدلال على
١٠٤	..... وجود الله
١٠٤	..... منهج المتكلمين
١٠٧	..... منهج الفلاسفة
١٠٨	..... منهج الامام الشوكاني
	الطريق الأول: الفطرة والميثاق المعقود بينهما
١٠٩	..... وبين بارئها
١١٥	..... الطريق الثاني: النظروا استدلال بالآيات
١١٦	..... ( أ ) دلائل الآفاق
١١٩	..... ( ب ) دلائل الأنفس
١١٢	..... نقدا لشوكاني منهج متكلمين في النظروا استدلال
	المبحث الثالث: منهج امام الشوكاني في الايمان بالقضاء
١٢٨	..... والقدر
١٢٨	..... تعريف القضاء والقدر ومعنى الايمان به
١٢٨	..... القضاء في اللغة
١٢٩	..... القدر في اللغة
١٢٩	..... القضاء والقدر في الاصطلاح
١٣٢	..... معنى الايمان بالقضاء والقدر وأدلة على ذلك
١٣٦	..... منهج لسلف في الايمان بالقدر
١٤٥	..... منهج امام الشوكاني في الايمان بالقدر
١٤٥	..... ( أ ) أفعال الله تعالى وأفعال العباد
١٥١	..... ( ب ) الهدى والاضلال
١٥٧	..... ( ج ) مبدأ السببية في القدر
١٦٤	..... ( د ) الدعاء يرتب القدر
١٧٢	..... ( هـ ) الأجل والمحو والاثبات





الصفحة	الموضوع
٢٥٢	المبحث الأول؛ تعريف توحيداً لأسماء والمفاتيح وأدلتها ..... المبحث الثاني؛ منهج لطف في توحيداً لأسماء والمفاتيح وتقرير
٢٦٠	الشوكاني له جملة .....
٢٦٦	١ - الاثبات .....
٢٦٨	٢ - التنزيه .....
٢٧٠	٣ - قطع لأطماع عن ادراك الكيفية والكنه .....
٢٧٦	المبحث الثالث؛ شبهة تتعلق بما في التحف من عقيدته .....
٢٨٢	المبحث الرابع؛ أسماء الله تعالى .....
٢٨٢	أسماء لله كلها حنى .....
٢٨٧	الا لحادفي أسماء لله تعالى .....
٢٨٨	طريقة اثبات أسماء لله تعالى .....
٢٩٠	أسماء لله غير محصورة في عدد معين .....
٢٩٥	الاسم الأظم .....
٢٩٧	هل الاسم عين المسمى أو غيره؟ .....
٣٠١	المبحث الخامس؛ ذكر جملة من المفاتيح التي ذكرها الشوكاني:
٣٠٢	(١) ذكر جملة من المفاتيح الذاتية وكلام الشوكاني عليها .
٣٠٢	أ - صفة العلم .....
٣٠٥	ب - صفة القدرة .....
٣٠٧	ج - صفة لارادة .....
٣٠٨	د - صفة الحياة .....
٣٠٩	هـ - صفة السمع والبصر .....
٣١١	و - صفة الكلام .....
٣٢٢	ز - صفة العلو .....
٣٢٩	ح - صفة الوجه .....
٣٣١	ط - صفة العين .....
٣٣٤	ي - صفة اليد .....
٣٤٠	ك - صفة الماقي .....
٣٤٢	(٢) ذكر جملة من المفاتيح الفعلية وكلام الشوكاني عليها .
٣٤٢	أ - صفة لاستواء .....

المفحة	الموضوع
٢٤٦	ب - صفة لمجيب واثيان والنزول .....
٢٥٠	ج - صفة المعية ( ممية لله لخلقه ) .....
٢٥٥	د - صفة المحبة والغضب .....
٢٦٢ - ٤٥٠	الفصل الرابع؛ في نواقض التوحيد .....
٢٦٢	المبحث الأول؛ الشرك وأنواعه وكلام الشوكاني عليه .....
٢٦٢	معنى الشرك .....
٢٦٣	أقسام الشرك .....
٢٦٤	الأول؛ الشرك في توحيد الربوبية .....
٢٦٦	الثاني؛ الشرك في توحيد لأسماء والعفات .....
٢٦٧	الثالث؛ الشرك في توحيد لألوهية والعبادة .....
٢٦٧	١ - شرك أكبر .....
٢٧٠	بيان خطورة هذا النوع من الشرك .....
٢٧٣	٢ - شرك أصغر .....
	المبحث الثاني؛ ذكر نماذج من الأعمال الشركية وكلام
٢٧٦	الشوكاني منها .....
٢٧٦	١ - الاستغاثة بغير الله .....
٢٧٧	٢ - النذر لغير الله .....
٢٧٩	٣ - الذبح لغير الله .....
٢٨١	٤ - الحلف بغير الله .....
٢٨٣	٥ - السحروأنواعه .....
٢٨٦	أ - الكهانة والتنجيم وما في معناهما .....
٢٩٢	ب - التطير .....
٢٩٧	ج - تعليق التماثيل ونحوها .....
	المبحث الثالث؛ تحقيق شرك القبوريين والوثنيين وبيان
٤٠٠	أن شركهما واحد .....
٤٠٠	المقارنة بين شرك الوثنيين ومبدأ القبور .....
٤٠٣	شرك القبوريين أعظم من شرك أهل الجاهلية .....
٤٠٥	الشبه الواردة وردًا لشوكاني عليها .....

المفحة	الموضوع
٤١٢	المبحث الرابع؛ البدع وكلام الشوكاني عليها .....
٤١٢	تعريف البدعة وبيان أنّ كلّها مردودة .....
٤١٧	من الأدلة التي تدلّ على وجوب الاتّباع والنهي عن البدعة .....
٤١٩	نماذج من البدع التي تكلم عليها الشوكاني .....
٤١٩	١ - بدعة الرافضة .....
٤١٩	أ - معاداتهم للصحابة رضوان الله عليهم .....
٤٢١	ب - اعتقادهم بعصمة علي رضي الله عنه .....
٤٢٣	٢ - بدعة المتموّفة .....
٤٢٨	أ - الزهد الموفي .....
٤٣٠	ب - العزلة .....
٤٣١	ج - الولاية الموفية .....
٤٣٥	د - عقيدة الاتّحاديين الخالق والمخلوق .....
٤٣٧	هـ - رفع التكليف الشرعية .....
٤٣٨	٢ - بدعة القبوريين .....
٤٣٩	أ - بدعة تخاذاً لقبور مساجد .....
٤٤٣	ب - بدعة تشييد القبور وتحسينها .....
٤٤٥	ج - بدعة كتابة اسم على القبور .....
٤٤٧	د - ما يترتب على هذه البدع من مفسد .....
٤٨٠ - ٤٥٢	الفصل الخامس؛ في تعريف الايمان وما يتعلّق به من مسائل .....
٤٥٢	المبحث الأول؛ تعريف الايمان لغة وشرها .....
٤٥٢	تعريف الايمان لغة .....
٤٥٣	تعريف الايمان شرها .....
٤٥٦	المبحث الثاني؛ بيان أهميّة الايمان .....
٤٥٩	المبحث الثالث؛ زيادة الايمان ونقصانه .....
٤٦٣	المبحث الرابع؛ العلاقة بين ممثي الايمان والاسلام .....
٤٦٩	المبحث الخامس؛ حكم مرتكب الكبيرة .....
٤٦٩	معنى الكبيرة .....
٤٧١	تقسيم الذنوب الى كبيرة وصغيرة .....
٤٧٤	حكم مرتكب الكبيرة .....

الصفحة	الموضوع
	(( الباب الثاني: منهج امام الشوكاني في الايمان بالنبوات والمعاد ))
٤٨٢	تمهيد .....
٥٥٤ - ٤٨٤	الفصل الأول: في الايمان بالنبوات .....
٤٨٤	المبحث الأول: تعريف النبوة والنبى والرسول .....
٤٨٤	تعريف النبوة .....
٤٨٥	تعريف النبى والرسول .....
٤٨٧	المبحث الثاني: حاجة البشرية الى النبوة .....
	المبحث الثالث: معنى الايمان بالأنبياء والرسل عليهم
٤٩٠	المصلاة والسلام .....
٤٩٢	المبحث الرابع: التفاؤل بين الأنبياء .....
	المبحث الخامس: اتفاق الأنبياء والرسل على الغرض الواحد
٤٩٧	وتصديق بعضهم بعضا .....
٥٠١	المبحث السادس: من صفات الأنبياء والرسل ووظائفهم .....
٥٠١	١ - من صفات الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام) .....
٥٠٢	أ) البشرية .....
٥٠٥	ب) الذكورة .....
٥٠٦	ج) العصمة .....
٥١١	٢ - من وظائف الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام) .....
	المبحث السابع: الايمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم
٥١٥	وبشاراته في الكتب السابقة .....
٥١٥	الايمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم .....
٥١٧	تبشير الكتب السابقة بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم .....
٥١٨	تبشير التوراة بمحمد صلى الله عليه وسلم .....
٥١٨	تبشير الزبور بمحمد صلى الله عليه وسلم .....
٥٢٢	تبشير الانجيل بمحمد صلى الله عليه وسلم .....
٥٢٥	اشارة القرآن والسنة الى بشارات الكتب السابقة .....
٥٢٧	المبحث الثامن: من دلائل النبوة .....
٥٢٨	القرآن الكريم معجزة الرسول الخالدة .....

المفحة	الموضوع
٥٢١	اخباره على الله عليه وسلم بالمعجيات من دلائل النبوة .
٥٢٣	بعض معجزات النبي صلى الله عليه وسلم .....
٥٢٤	١- انشقاق القمر .....
٥٣٥	٢- الاسراء والمعراج .....
٥٣٧	٣- من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم .....
٥٣٩	المبحث التاسع: الايمان بالملائكة والكتب المنزلة .....
٥٤٠	الايمان بالملائكة .....
٥٤٤	الايمان بالكتب المنزلة .....
٥٤٧	المبحث العاشر: الايمان بوجود الجن والشياطين .....
٥٥٦ - ٦٣٣	الفصل الثاني: في الايمان بالمعاد واليوم الآخر .....
٥٥٦	المبحث الأول: معنى الايمان بالمعاد وأدلته .....
٥٥٦	تعريف المعاد .....
٥٥٧	معنى الايمان بالمعاد .....
٥٥٨	أدلته .....
٥٦٠	المبحث الثاني: بيان اتفاق الشرائع على اثبات المعاد .. المبحث الثالث: تقرير الشوكاني لمذهب السلف في المعاد
٥٦٥	ورده على المنكرين .....
٥٦٩	المبحث الرابع: الايمان بأشراط الساعة .....
٥٦٩	معنى الايمان بأشراط الساعة .....
	ذكر جملة من أشراط الساعة العظام التي تكلم عليها
٥٧١	الشوكاني .....
٥٧١	١ - ظهور المهدي المنتظر .....
٥٧٣	٢ - ظهور المسيح الدجال .....
٥٧٧	٣ - نزول عيسى عليه السلام .....
٥٨١	٤ - خروج يأجوج ومأجوج .....
٥٨٤	٥ - طلوع الشمس من مغربها .....
٥٨٤	٦ - خروج الدابة .....
٥٨٧	المبحث الخامس: الايمان بعذاب القبر ونعيمه .....
٥٩٠	المبحث السادس: مستقر الأرواح .....

المفحة	الموضوع
٥٩٤	المبحث السابع: الايمان بالنفخ في الصور .....
٥٩٧	المبحث الثامن: الايمان بالحشر والموازين والعراط .....
٥٩٧	١- الحشر .....
٦٠١	٢- الموازين .....
٦٠٢	٣- العراط .....
٦٠٥	المبحث التاسع: الشفاعة .....
٦١٠	المبحث العاشر: الجنة ونعيمها .....
٦١٢	المبحث الحادي عشر: رؤية الله سبحانه في الجنة .....
٦٢١	المبحث الثاني عشر: النار وعذابها .....
٦٢٢	المبحث الثالث عشر: الجنة والنار بماقيتان لا تغنيان .....
٦٢٥	الخاتمة .....
	(( الفهارس المتنوعة ))
٦٤١	فهرس الآيات القرآنية .....
٦٦٦	فهرس الأحاديث النبوية .....
٦٧٥	فهرس الآثار .....
٦٧٨	فهرس الأعلام المترجم لهم .....
٦٨٠	فهرس الفرق والطوائف .....
٦٨٢	فهرس المصادر والمراجع .....
٦٨٢	المخطوطات .....
٦٨٢	المطبوعات .....
٦٩٤	فهرس الموضوعات .....