

الطرق الصوفية

نشأتها وعقائدها وآثارها

إعداد

د. عبد الله بن دجين السهلي

عضو هيئة التدريس بقسم الثقافة الإسلامية
كلية التربية - جامعة الملك سعود - الرياض

مركز البحوث
للشؤون الإسلامية

ح دار كنوز اشبيليا للنشر والتوزيع، ١٤٢٦هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

السهلي، عبدالله دجين

الطرق الصوفية: نشأتها وعقائدها وأثارها/ عبدالله دجين السهلي

الرياض، ١٤٢٦هـ

٢١٢ ص: ٢٤×١٧ سم

ردمك: ٩٩٦٠-٧٠١-٠٥-٠

١- الطرق الصوفية

أ- العنوان

١٤٢٦/١١٢٤

ديوي ٢٦٩

رقم الايداع: ١٤٢٥/١١٢٤

ردمك: ٩٩٦٠-٧٠١-٠٥-٠

جميع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م

دار كنوز اشبيليا للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية ص.ب ٢٧٢٦١ الرياض ١١٤١٧

هاتف: ٤٧٤٢٤٥٨ - ٤٧٣٩٥٩ - ٤٧٩٤٣٥٤ فاكس: ٤٧٨٧١٤٠

eshbelia@hotmail.comE-mail:



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مُقَدِّمَةٌ

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أما بعد:

فقد حذر السلف من البدع، قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه صاحب رسول الله ﷺ قال: «يجيء قوم يتركون من السنة مثل هذا - يعني مفصل الأئمة - فإن تركتموهم جاءوا بالطامة الكبرى»^(١)، وهذا حال جميع البدع، فتبدأ الفرق ببدع قليلة فما تزال تتجاري بهم الأهواء، ومن هذه الفرق الطرق الصوفية، فكان قدماء الصوفية كالجنيد بن محمد وسهل التستري ومن وافقهما، على منهج السلف في الاعتقاد، وإن خالفوا السلف في مسائل السلوك، ثم خرج من بعدهم - وإلى هذا اليوم - من يزعم متابعتهم من الصوفية، لكنه خالفهم وجنى على الإسلام جناية عظيمة، وجر آثاراً نكدة على الإسلام والمسلمين، وصد عن سبيل الله تعالى.

فنصحاً للأمة وشفقة عليها، وبراءة للذمة، وقياماً بواجب البيان، رغبت في بيان نشأة الطرق الصوفية وعقائدها وبعض آثارها، دعوة لاتباعها للتحرر من العبودية للبشر، ومتابعة المعصوم ﷺ وأصحابه وسلف الأمة، بل وسلف الصوفية الأول الجنيد وسهل وأمثالهما، ودعوة للعودة للكتاب والسنة، وترك ما خالفهما.

(١) الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية (الإيمان الكتاب الأول) لابن بطنة / رضا نعان ج١ /

وسأذكر - بإذن الله تعالى - النشأة والعقائد والمصادر وبعض الآثار في العقائد والعبادات وفي حياة المسلمين اليومية عموماً باختصار، وأذكر بعض الأمثلة خاصة المعاصرة، وقد تركت مسائل وأمثلة كثيرة رغبة في الاختصار، ويتكون البحث من تمهيد وثمانية فصول، على النحو التالي:

الفصل الأول: تعريف الطرق الصوفية ونشأتها، ويتضمن: تعريف الطريقة الصوفية، وتاريخ الطرق الصوفية وتطورها، وأسباب النشأة، والطرق عند غير المسلمين.

الفصل الثاني: علاقة الطرق الصوفية بشيوخ الصوفية الأوائل، ويتضمن: اختلاف العقيدة بين الطرق الصوفية المعاصرة وشيوخ الصوفية الأوائل، وما ينسبه الصوفية في كتبهم للصوفية الأوائل.

الفصل الثالث: عقائد الصوفية الحقيقية، ويتضمن: كيف تعرف عقائد الصوفية، وعقائد الطرق الصوفية، ومنها: الإشارة للشرك الأكبر، ووحدة الوجود، وتلقي الوحي من الله تعالى أو الرسول ﷺ، وزعمهم كثرة المحدثين ووجودهم في الأمة، وزعمهم مراتب لأئمتهم مثل: القطب، والأوتاد، والأبدال، وقطع الصوفية لشيوخهم بالولاية.

الفصل الرابع: أهم مصادر الصوفية والعلاقة بينها، ويتضمن: أهم مصادر الطرق الصوفية، وهي كتب المحاسبي، وقوت القلوب لأبي طالب، وإحياء علوم الدين للغزالي، وبيان موقف السلف من المحاسبي وأبي طالب، وأثر أبي طالب المكي على الغزالي، وردود أهل العلم على الغزالي في إحياء علوم الدين.

الفصل الخامس: أهم الطرق الصوفية وعقائدها، ويتضمن: اتفاق الطرق الصوفية، وأهم الطرق الصوفية، وهي: القادرية والشاذلية والرفاعية والنقشبندية والختمية والبكتاشية والتجانية .

الفصل السادس: آثار الطرق الصوفية العقديّة على الإسلام والمسلمين، ويتضمن تمهيد من أقوال أئمة الإسلام عن آثار الصوفية، وأهم الآثار العقديّة وهي: الشرك الأكبر، في الربوبية، والألوهية، وتعبيد الناس لغير الله عز وجل، والتعلق بالجن، والتعلق بالخرافات.

الفصل السابع: الآثار التعبديّة للطرق الصوفية: ويتضمن الكلام صرف العبادة لغير الله تعالى، كالصلاة والحج والزكاة والندور، وعباداتهم البدعية كالسماع والعكوف على القبور، وصرف الناس عن الأذكار الصحيحة، وصرفهم عن العلم النافع وغير ذلك .

الفصل الثامن: أثر الطرق في حياة المسلمين العامة، ويتضمن الأثر المعاشي والديني، وإعراضهم عن الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإسهامهم في ذل المسلمين، وهوانهم، ومناصرتهم لأعداء المسلمين عبر التاريخ. و للاختصار ذكرت معلومات المرجع في نهاية الكتاب، وتركت التعريف بالأماكن والكتب والأعلام وغيرها .

والمراد بهذا البحث النصح والشفقة على أمة محمد ﷺ من كيد المنافقين والمنتفعين، وكل ما ذكرت رجعت فيه لكتب الطرق، ومثلت عليه من مصادرهم المعتمدة عندهم، أو ممن ينقل عنهم وليس بمتهم عندهم، أو من شهد بعض الوقائع، وإذا تبين أنني أخطأت في فهم أو نقل فإني أعود، والفضل لله تعالى ثم للناصح .

وأكرر ما تقدم أنه ليس كل الصوفية وقعوا فيما ذكرت من العقائد والآثار، بل علماء الصوفية وشيوخهم الجنييد وسهل التستري ومن وافقهما من أشد الناس تحذيراً من هذه العقائد والآثار.

ويمكن مراسلتي على البريد الإلكتروني : aalsahly@hotmail.com
والله تعالى ولي التوفيق وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه.

الباحث

د. عبدالله بن دجين السهلي

الرياض ١٤٢٦/١/٥ هـ

الفصل الأول

تعريف الطرق الصوفية ونشأتها

أولاً: تعريف الطريقة الصوفية:

الطريقة: في اللغة تطلق على السيرة، والمذهب، والحال^(١).

ويعرفها الصوفية بأنها: «السيرة المختصة بالسالكين إلى الله - تعالى - من قطع المنازل والترقي في المقامات»^(٢)، وفي هذا التعريف نظر بالنظر إلى تطور الطرق، وكذلك بالنسبة لوصف الطرق ذاتها، فهي أقرب ما تكون جملة مراسيم وتنظيمات لجماعات صوفية^(٣).

أما التصوف فقد كثرت تعريفات الصوفية له بما لا طائل تحته^(٤)، وقد ذهب بعض الباحثين إلى أنه لا يمكن تعريف التصوف لاختلافه باختلاف العصور التاريخية، أو لغير ذلك من الاعتبارات^(٥)، والراجح اشتقاق كلمة التصوف من

(١) انظر: لسان العرب تأليف ابن منظور ج ١٠/ ٢٢١ مادة (طرق).

(٢) التعريفات للجرجاني ص ١٤١.

(٣) انظر: دائرة المعارف الإسلامية (البريطانية) تأليف مجموعة من المستشرقين ج ١٥/ ١٧٢.

(٤) انظر على سبيل المثال: الرسالة للقشيري ص ٢٧٩-٢٨٣، وعوارف المعارف للسهروردي ج ٥/ ١٠٥-١٠٩.

(٥) انظر: التيجانية تأليف د. علي دخيل الله ص ٣١، والشيخ عبد القادر الجيلاني وآراؤه الاعتقادية والصوفية ص ٤٨٩-٤٩٠، والمصادر العامة للمتلقي عند الصوفية، تأليف صادق سليم صادق ص ٣٦-٣٧.

لبسهم الصوف^(١).

ويمكن تعريفه اصطلاحاً:

بأنه حركة دينية انتشرت في العالم الإسلامي في القرن الثالث الهجري تدعو للزهد وشدة العبادة تعبيراً عن فعل مضاد للانغماس في الترف، ثم تطور حتى صار طرقاً مميزة، تبنت مجموعة من العقائد المختلفة، والرسوم العملية المخترعة، تكونت من مناهج كثيرة^(٢).

ثانياً: تاريخ الطرق الصوفية وتطورها:

معنى الطريقة في القرنين الثالث والرابع الهجريين هو شيخ له طريقة معينة، يلتفت حوله المريدون^(٣)، كما أشار إلى هذا السلمي، وفي القرن الثالث حصل شيء من التميز للصوفية عن جمهور المسلمين، وهذا من سمات التصوف في

(١) وهذا ما رجحه اعظم مؤرخي الصوفية، السراج في اللمع ص ٤١، وشيخ الإسلام ابن تيمية في رسالة الصوفية والفقراء ضمن مجموع الفتاوى ج ١١/ ٥-٧، وابن خلدون في مقدمته ت/ د. علي وافي ج ٣/ ١٠٩٧.

(٢) انظر: الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب ج ١/ ٢٤٩، وجناية التأويل الفاسد على العقيدة الإسلامية ص ٤٨٢.

(٣) انظر: رسالة في بيان أحوال الصوفية للسلمي ضمن تسعة كتب في أصول التصوف والزهد له ت/ د. سليمان أتش ص ٣٦٦-٣٧٧، وفي التصوف الإسلامي تأليف قمر كيلاني ص ٤٥، وتاريخ التصوف في الإسلام، تأليف د. قاسم غني ص ٦٤٩-٦٥٠، والطرق الصوفية في مصر، تأليف د. عامر النجار ص ٦٠.

ذلك القرن^(١)، وهذه الطرق هي التي ذكر الهجويري الغزنوي^(٢)، - من شيوخ الصوفية في القرن الخامس الهجري-، وعدها اثني عشر طريقة كلها مقبولة عند الصوفية ماعدا السالمية والحلاجية لقولهما بالحلول والامتزاج، وهذا يدل على شدة الصوفية أنفسهم في ذلك القرن وما قبله على من يقول بالحلول، ولا يوافق الهجويري على تسميتها بالطرق، كما لا يوافق على قبولها.

إلا أن هذا المعنى للطريقة اختلف عبر القرون لتطور تطبيق الصوفية له، فقد أصبحت الطريقة بعد القرن السادس أو ما بعده لها بيعة معينة وأوراد، وزبي خاص، وموالد معينة، وأضرحة تعبد من دون الله، وزوايا يجتمعون فيها، وكل شيخ طريقة له خلفاء، وغالباً ما تكون مشيخة الطريقة وراثية، إلى غير ذلك من البدع المحدثه في الدين، وحالها كما قال أئمة أهل السنة: البدع تكون في أولها شبراً ثم تكثر في الأتباع حتى تصير أذرعاً وأميالاً^(٣).

وقد ذكر المؤلفون في التصوف في القرن الرابع الهجري، كأبي طالب المكي (ت ٣٨٦هـ)، والسراج صاحب اللمع (ت ٣٨٧هـ) وغيرهم الآداب مع الشيوخ

(١) انظر: على سبيل المثال: كلام سهل التستري ت/ د. محمد كمال جعفر ص ٢٤٠، ٢٤٨، ٢٩٥، ٣٠٠ (بعنوان: من تراث التستري الصوفي)، والموسوعة الميسرة ج ٢٥٣/١.

(٢) انظر: كشف المحجوب للهجويري ص ٤٠٤-٥٠٧، والطرق التي ذكر الهجويري هي: المحاسبية، والقصارية، والطيفورية، والجنيدية، والنورية، والحكيمية، والخرازية، والخفيفية، والسيارية، والسهلية. وانظر: الكشف عن حقيقة الصوفية تأليف محمود القاسم ص ٣٥٣-٣٥٤.

(٣) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٧٩/١٢.

ومع السالكين، وذكروا حكايات في الطاعة المطلقة للشيخ، ومثلهما القشيري (ت ٤٦٥هـ) صاحب الرسالة، والغزالي (ت ٥٠٥هـ)، لكن لم يذكروا مراتب للمريد، أو أشياء إلزامية لمن أراد الدخول في التصوف كالبيعة، ولبس الخرقة، أو لون خاص للزي، أو أوراد من عند أنفسهم، أو ترتيب معين لخلفاء شيخ الطريقة، وقد ذكروا بعض الأوراد والصلوات التي ظنوا ثبوتها عن النبي ﷺ أو عن السلف، وأقدم الطرق الموجودة اليوم: الطريقة القادرية ومؤسسها الشيخ عبد القادر الجيلاني (ت ٥٦١هـ) وهو في العقيدة على مذهب أهل السنة والجماعة^(١)، لكن خالف الصواب في ذكر آداب المريد، وآداب الشيخ، وآداب الصحبة، وآداب السماع، وصلوات الأيام والليالي والأذكار^(٢)، وغير ذلك مثل من تقدمه، ثم جاء بعده السهروردي (ت ٦٣٢هـ) مؤسس الطريقة السهروردية، وصاحب "عوارف المعارف" وزاد تحديد لون معين للخرقة، والربط^(٣)، ثم تابعت البدع وتأصلت في القرن السابع أو ما بعده، فأصبح من شروط السالك في أي طريقة صوفية كالطريقة القادرية والرفاعية والشاذلية والنقشبندية وغيرها التزام البيعة لشيخ الطريقة أو أحد خلفائه^(٤)، ولم يكن هذا الشرط موجوداً في بداياتها، ثم أصبح شرطاً إلزامياً للسالك في الطرق المتأخرة

(١) انظر: الغنية لطالبي طريق الحق، للشيخ عبد القادر الجيلاني ج ٢/٥٦٣.

(٢) انظر: الغنية ج ٢/١٨٨، ١٩٢، ١٨٩ وغيرها.

(٣) انظر: عوارف المعارف ص ١٠٣-١١٨.

(٤) انظر: أصول التصوف د. عبدالله زروق ص ١٦، والطرق الصوفية في مصر د. عامر

كالختمية^(١)، والتجانية^(٢) وغيرها. والبيعة لها عبارات معينة، وأسلوب خاص في أخذ البيعة، لكنها متشابهة عند غالب الطرق، وكذلك الالتزام بزي معين: فمثلا القادرية زيهم أبيض، والرفاعية أسود أو حالك الزرقة أو قاتم الخضرة، والبدوية (الأحمدية) أحمر^(٣)، وأصبح لكل طريقة أوراد معينة من وضع شيخها، لا يشترط فيها ورودها عن النبي ﷺ أو عن أحد من السلف، يتضمن كثير منها الشرك الأكبر، ولكل طريقة أضرحة وقبور تعبد من دون الله عز وجل، يقومون بسدنتها واستغلال مواردها، فالشاذلية يشرفون على قبر الشاذلي، والمرسي، والرفاعية يشرفون على قبر الرفاعي، والبدوية والدسوقية وغيرهما مثل ذلك، ومن تقاليد الطرق المعروفة وراثه المشيخة الابن بعد أبيه خاصة أنهم يدعون كلهم أنهم من آل البيت، وكذلك وراثه سدانة القبور^(٤)، وأعلنت الطرق الشرك الأكبر، وحملت رايته، وتابعت زنادقة الصوفية كابن عربي، كما تابعت بعض الطرق الراضية كالختمية والبكتاشية^(٥)، بل انتسب

(١) انظر: منحة الأصحاب لمن أراد سلوك طريق الأصفياء والأحباب للطربي ص

١١٥، (ضمن الرسائل الميرغنية)، وطائفة الختمية د. أحمد جلي ص ١٣٢.

(٢) انظر: السر الأبهري في أوراد القطب الأكبر تأليف محمد التجاني ص ١٢٧.

(٣) انظر: الطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار ص ٦٠-٦١، والطرق الصوفية في

مصر د. زكريا بيومي ص ١٤٣.

(٤) انظر: الطرق الصوفية في مصر د. زكريا بيومي فجمل الكتاب عن هذه الأمور وهو

كتاب وثائقي، ومثله تاريخ الطرق الصوفية في مصر تأليف فريد دي يونج ترجمة

عبد الحميد فهمي.

(٥) انظر: ما سيأتي في الكلام عليهما.

لبعض الطرق النصارى، وقد بلغ من فساد الطرق في هذا العصر مداه، واستعصت على الاستصلاح والعلاج، فمثلاً صدر من شيخ مشايخ الطرق المصرية في سنة ١٨٨١م قرار لإصلاح بعض الجوانب الشكلية دون المساس بعقائدهم، فما كان من شيوخ الطرق إلا أن تمردوا على سلطته حتى توفي فجاء من بعده فتراجع عنها^(١).

وهكذا تكون البدع صفاراً ثم تكبر، قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه صاحب رسول الله ﷺ قال: «يجيء قوم يتركون من السنة مثل هذا - يعني مفصل الأئمة - فإن تركتموهم جاءوا بالطامة الكبرى»^(٢).

ثالثاً: أسباب نشأة الطرق الصوفية:

لا تختلف الصوفية في أسباب نشأتها عن الفرق الأخرى، وترجع نشأتها لعوامل كثيرة ومتنوعة، ويختلف الباحثون في تقسيمها أو تعدادها^(٣).

ومعلوم افتراق الطرق الصوفية عن أهل السنة والجماعة وابتداعهم، وضابط الافتراق هو: «الخروج عن السنة والجماعة في أصل أو أكثر من أصول الدين

(١) انظر: تاريخ الطرق الصوفية في مصر ص ٩٦-١٠٠، ١٢١-١٢٢.

(٢) الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية (الإيمان الكتاب الأول) ج ١/٣٣١، ٣٣٢ رقم

(٣) انظر: دراسات في الأهواء والفرق والبدع د.ناصر العقل ص ٢٩١، ودراسات في

الفكر الفلسفي الإسلامي، حسام الدين الألوسي ص ٨٠، والماتريديّة دراسة

الاعتقادية منها أو العملية، أو المتعلقة بالمصالح العظمى للأمة، ومنه الخروج على أئمة المسلمين وجماعتهم بالسيف»^(١).

وكانت مفارقة الطريقة لأئمة المسلمين وجماعتهم في الخروج عن السنة في أصول الدين الاعتقادية منها والعملية، «والبدعة التي يعد بها الرجل من أهل الأهواء ما اشتهر عند أهل العلم بالسنة مخالفتها للكتاب والسنة»^(٢)، كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية.

فمن أسباب نشأة الفرق عموماً والطرق الصوفية منها: كثرة البدع وانتشارها، والجدال والمرء والخصومة في الدين، ومجالسة أهل الأهواء والبدع ومخالطتهم، والجهل، ويشمل الجهل بمذهب السلف، والجهل باللغة العربية، والجهل بمقاصد الشريعة^(٣).

وهناك أسباب أخرى من أهمها:

١- أخذ الدين من غير الكتاب والسنة وآثار السلف:

لا يكتفي أهل الأهواء والبدع بالكتاب والسنة وما جاء عن السلف، بل رجعوا إلى مصادر أخرى يعولون عليها في تلقي العقائد والعبادات والأحكام والآراء، والصوفية اعتمدوا بعض المصادر التي كانت من أعظم أسباب ضلالهم، وأهمها:

(١) دراسات في الأهواء والفرق والبدع ص ٢٣.

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٤١٤/٣٥.

(٣) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٨٧/١٢، ودرء التعارض ج ٣١٣/٨-٣١٤.

أ- التلقي عن أهل الكتاب وغيرهم:

من أسباب البدع والأهواء والفرق -عموماً- الأخذ عن أهل الكتاب وأصحاب الملل الأخرى، سواء بقراءة كتبهم، أو الأخذ مباشرة عنهم، خاصة ما يخالف شرعنا، وهذا الخلل المنهجي ظاهر عند الصوفية، حتى إنه لا يمكن حصر ما نقله أبو طالب المكي -صاحب القوت- عن أهل الكتاب، والإحياء للغزالي تبع له^(١)، وغالبه يخالف ما جاء به النبي ﷺ، كما نقلوا عن غير أهل الكتاب من الديانات الوثنية وغيرها.

وقد حذر النبي ﷺ أمته من ذلك، في ما أخرجه الإمام أحمد وغيره، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتى رسول الله ﷺ بنسخة من التوراة، فقال: يا رسول الله، هذه نسخة من التوراة، فسكت، فجعل يقرأ ووجه رسول الله ﷺ يتغير، فقال أبو بكر: ثكلتك الثواكل، ما ترى ما بوجه رسول الله ﷺ؟ فنظر عمر إلى وجه رسول الله ﷺ، فقال: أعوذ بالله من غضب الله ومن غضب رسول الله، رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبيناً، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، لو بدا لكم موسى فاتبعتموه وتركتموني لضللتكم عن سواء السبيل، ولو كان حياً وأدرك نبوتي لاتبعني»^(٢).

(١) انظر: السالمية ج ١/١٦٢-١٦٣.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في المسند ج ٣/٤٧١، ٣٧٨، والدارمي في السنن في المقدمة، باب ما يتقى من تفسير حديث النبي ﷺ ج ١/١٢٢ رقم ٤٤١، واللفظ للدارمي، وقد أخرجه غيرهم. قال البيهقي في مجمع الزوائد ج ١/١٧٣: «رواه أحمد والطبراني ورجاله رجال الصحيح إلا أن فيه جابر الجعفي وهو ضعيف» اهـ، وقال ابن حجر في الفتح ج ١٣/٤١٢ عن ذكر البخاري لهذا الحديث في ترجمته: «واستعمله في الترجمة لورود ما يشهد بصحته من الحديث الصحيح» اهـ، وقد بين ضعف طرق الحديث، وحسنه بشواهد أبو جابر الأنصاري في حاشية ذم الكلام للهروي ج ٣/٩٥، ٩٨، ٩٩.

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء؛ وكتابكم الذي أنزل على رسول الله ﷺ أحدث، تقرؤونه محضاً لم يشب، وقد حدثكم أن أهل الكتاب بدلوا كتاب الله وغيروه، وكتبوا بأيديهم الكتاب»^(١).

ب- اعتماد الرؤى والأحلام والنامات:

من مصادر أهل الأهواء - بوجه عام والصوفية خصوصاً - الرؤى والأحلام والحكايات التي لا أصل لها، ومن اهتمامهم بها أنهم عقدوا لها أبواباً في مصنفاتهم وساقوا تحتها جملة منها^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في بيان مصادر التلقي أنها: «الكتاب والسنة، والإجماع، وبإزائه لقوم آخرين النامات والإسرائيليات والحكايات»^(٣).

وقال الشاطبي: «وأضعف هؤلاء احتجاجاً، قوم استندوا في أخذ الأعمال إلى النامات، وأقبلوا وأعرضوا بسببها، فيقولون: رأينا فلاناً - الرجل الصالح -، فقال لنا: اتركوا كذا واعملوا كذا.

ويتفق مثل هذا للمتمرسين برسم الصوفية، وربما قال بعضهم: رأيت النبي ﷺ في النوم، فقال: كذا، وأمرني بكذا، فيعمل بها ويترك بها معرضاً عن الحدود الموضوععة في الشريعة، وهو خطأ»^(٤).

(١) أخرجه البخاري في (كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب قول النبي ﷺ: «لا

تسألوا أهل الكتاب عن شيء») ج ٥/ ٢٢٩٦ رقم الحديث ٧٣٦٣.

(٢) مثل: القشيري في الرسالة في علم التصوف قال: «رؤيا القوم» ص ٣٦٤-٣٧٧.

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٥/ ١٩.

(٤) الاعتصام للشاطبي ج ١/ ٢٦٠.

ج- الاعتماد على الأحاديث الضعيفة والموضوعة :

السنة النبوية هي المصدر الثاني من مصادر الدين ، ولذا حرص علماء الأمة وساداتها على خدمتها ، كما حرص أهل الأهواء والبدع على الرجوع إليها والاستناد إليها ، ولجهل بعض الطوائف وعدم تمييزهم بين الضعيف والصحيح ، استدلوا بأحاديث موضوعة وضعيفة ظناً منهم أنها صحيحة أو مقبولة ، ومن هذه الطوائف : الصوفية. وقد ذكر أبو طالب المكي كثيراً من الأحاديث الموضوعة ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «أبو طالب أكثر اعتصاماً بالكتاب والسنة من هؤلاء»^(١) ، ولكن يذكر أحاديث كثيرة ضعيفة بل موضوعة من جنس أحاديث المسبغات التي رواها عن الخضر عن النبي ﷺ وهو كذب محض ، ... وذكروا صلوات الأيام والليالي وكلها كذب موضوعة»^(٢) ، وكذلك الغزالي كما سيأتي.

٢- خوارق ظنوها آيات وهي من أحوال الشياطين:

وهذا مما ضل به كثير من ضلال الناس ، مثل دخول الشياطين في الأصنام وتكليمها للناس ، ومثل إخبار الشياطين للكهان بأمور غائبة ، ومثل تصرفات تقع من الشياطين^(٣) ، كما في كثير من الحكايات التي يذكرها الصوفية مثل رؤية الخضر ، وبعض المراتي.

وأخبار منقولة ظنوها صدقاً وهي كذب ، وإلا فليس مع النصارى ولا من وافقهم من الصوفية وغيرهم دليل على باطلهم ، لا معقول صريح ولا منقول

(١) أي : ابن عربي والاتحادية.

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٠/٤٠٣-٤٠٤ ، وانظر : تلبس إبليس ص ١٦٩.

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢/٣١٥.

صحيح، وإذا تكلموا بمنقول فيما أن يكون صحيحاً لكن لا يدل على باطلهم، أو يكون غير صحيح، بل مكذوب^(١).

٣- حب الشهرة والجاه، واتباع الهوى:

قال الغزالي: «لما اتحد المذهب وعجز طلاب الرياسة عن الاستتباع وضعوا أموراً وخيلوا وجوب المخالفة فيها والتعصب لها، كالعلم الأسود، والعلم الأحمر، فقال قوم: الحق هو الأسود، وقال آخرون: لا بل الأحمر، وانتظم مقصود الرؤساء في استتباع العوام بذلك القدر من المخالفة، وظن العوام أن ذلك مهم، وعرف الرؤساء الواضعين غرضهم في الوضع»^(٢).

٤- الطمع المادي في الثراء والعيش الرغيد:

فمشايخ الطرق تصرف لهم رواتب من عدة دول متعاقبة، منذ أيام الدولة العثمانية، وتبقى هذه المخصصات للورثة بعد وفاة شيخ الطريقة، فمثلاً سدنه قبر البدوي بمصر يحصلون من الأموال على أكثر مما يناله كبار الأطباء والمهندسين وأساتذة الجامعات، فليس للحكومة من صندوق النذور سوى ٣٩٪ والباقي للسدنة، ولا يكفي طمعهم وشرهم بل يعمدون للتلاعب والتزوير فيه لأجل مزيد من الأموال^(٣)، وما يصل إلى ضريح الجيلاني في السنة من أموال الزائرين يفوق ما كانت تنفقه الدولة العثمانية على الحرمين الشريفين

(١) انظر: الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ج٢/٣١٥-٣١٦.

(٢) ميزان العمل للغزالي ص ١٣٥.

(٣) انظر: الله توحيد وليس وحده تأليف محمد البلتاجي ص ٣٠٨، ٣٠٢، دعة على

التوحيد، مقال انحرافات القبوريين د. عبدالعزيز آل عبد اللطيف ص ١٥٧.

في السنة الواحدة أضعافاً مضاعفة^(١)، ولهذا ذكر الجبرتي وغيره أن سدنة الأضرحة من أغنى الناس^(٢)، حتى إن بعض مشايخ الطرق يتنافسون في خدمة ضريح لأجل ما يحصلون عليه من أموال ضخمة في بلاد فقيرة^(٣).

٥- تسلط الصوفية في بعض البلاد الإسلامية على الجامعات

والمراكز العلمية:

فمثلاً في مصر في زمن الدولة العثمانية لم يكن يعين شيخ الأزهر إلا بموافقة شيخ مشايخ الطرق الصوفية في مصر، وهذا أدى إلى انخراط بعض مشايخ الأزهر في الطرق الصوفية^(٤)، ولذا كان فيما بعد أداة لنشر الصوفية.

٦- دعم بعض الدول والاستعمار لهم:

فمثلاً: الدولة العثمانية ساندت الطريقة الختمية، ثم الاستعمار البريطاني، وكذلك التجانية ساندها وأغدق عليها الأعطيات الاستعمارية الفرنسي^(٥)، وكانت بريطانيا تدفع مخصصات شهرية لمحمد الختم الميرغني من شيوخ الطريقة الختمية، وكذلك الميرغني الإدريسي في عسير^(٦)، ومن الطرق التي أنشئت في

(١) انظر: الطرق الصوفية. د. زكريا بيومي ص ١٢٩.

(٢) انظر: الانحرافات العقيدية والعلمية في القرنين الثالث والرابع عشر. د. علي الزهراني ص ٣٠٩.

(٣) انظر: الطرق الصوفية. د. زكريا ص ٩٩-١٠٨، ١٢٧، وتاريخ الطرق الصوفية في مصر ١٥-٨٣، ١٧-٨٤.

(٤) انظر: الطرق الصوفية. د. زكريا بيومي ص ٨٣-٨٤، وتاريخ الطرق الصوفية في مصر ص ٢٠.

(٥) انظر: ماسياتي في التعريف بها.

(٦) انظر: الطرق الصوفية. د. زكريا بيومي ص ١٠٩.

العصر الحاضر لأجل أغراض سياسية الطريقة الحامدية الشاذلية، والخليلية فرع البيومية، وكذلك الدوياتية والحسينية الشاذلية ومؤسسوها أعضاء في الأحزاب الاشتراكية^(١)، واعتمد حزب الوفد في مصر- العريق في العلمانية- على بعض الطرق الصوفية لحشد التأييد الشعبي له، فمن هذه الطرق الطريقة البغدادية وشيخها سيد عفيفي البغدادى، والطريقة العفيفية وشيخها عبد العزيز عفيفي، وتولى مشيخة العفيفية بعد وفاة شيخها أحد أعضاء حزب الوفد، وفي مصر كلف أستاذ جامعي في منصب شيخ مشايخ الطرق الصوفية، والذي اعتبر تكريماً زائداً لهم^(٢).

٧- المجد الشخصي لشيخ الطريقة:

من ذلك ادعاء الكرامات والمبالغة فيها^(٣)، وادعاء النسب الشريف فكل شيوخ الطرق الصوفية لهم نسب قرشي هاشمي حتى لو كان من غير العرب^(٤)، وبناء القبّة بعد موته، فيرى الصوفية أن من حق الشيخ على أتباعه بناء القبّة، ودفنهم في مساجد المسلمين^(٥)، مع أن بعض شيوخ الطرق فساق فجرة، فمثلاً: شيخ الطريقة المسلمية الخلوّية قاطع طريق^(٦)، ومثله ابن أبي حديد بني على قبره

(١) انظر: الطرق الصوفية د. زكريا بيومي ص ٦٨-٦٩.

(٢) انظر: سيف السياسة بين نصرة الحق ومظاهرة الباطل عبدالعزيز مصطفى ص ٢٠٧،

٢٠٩-٢١٠ ضمن دعة على التوحيد.

(٣) انظر: التصوف في الإسلام د. عمر فروج ص ٨٦-٩٣ ط/دار الكتاب العربي بيروت.

(٤) انظر: الطرق الصوفية د. زكريا بيومي ص ١٤٧، وتاريخ الطرق الصوفية ص ٢٠.

(٥) انظر: طبقات الشعراني ج ٢/١٢٥-١٤٨، وتقديس الأشخاص ج ٢/٧٧.

(٦) انظر: الطرق الصوفية د. زكريا بيومي ص ١٤٨.

وعليه أوقاف^(١)، وشيخ الطريقة النامسة من الشاذلية حصل على المشيخة بعد الإقرار بمبالغ مالية لأبناء أبناء عمه ، وآخر من شيوخ الطرق الصوفية كان يبيع مناصب الطريقة^(٢).

ومن أسباب نشأة الطرق مزاعمهم العظيمة بضمان الجنة للمريد، وهذا أمر مشهور عند الصوفية، كما ذكره الشعراني^(٣)، وزعمه التجاني^(٤)، والميرغني شيخ الختمية^(٥)، وغيرهم، ودعاويهم العريضة المتضمنة أن كتبهم من النبي ﷺ ، أو من الله تعالى، وأنه أوصى بالطريقة الفلانية، وكل يدعي ذلك لنفسه، وما ينسبونه لشيوخهم من أساطير وغير ذلك.

رابعاً: الطرق عند غير المسلمين:

الإشارة هنا إلى ما يشابه ويمائل الطريقة الصوفية في مراتبها وأشكالها التنظيمية، أما ما يخص العقائد فمشابهتم تتضح في عقائد كثيرة لكن ليس هذا موضع البحث فيها، والطريقة عرفت عند الأمم الوثنية السابقة، فيلاحظ الشبه الشديد بين المريد الصوفي ومرحلة التلميذ ثم البادئ المتميز في الديانة الهندية^(٦)،

(١) انظر : الانحرافات العقيدية والعلمية في القرنين الثالث والرابع عشر ص ١٢٥ .

(٢) انظر: الطرق الصوفية د. زكريا ١٠٨-١٠٩ .

(٣) انظر: طبقات الشعراني ج٢/٩٠ ، وتقديس الأشخاص أحمد لوح ج١/٣٤٥ .

(٤) انظر: رماح حزب الرحيم على محور حزب الرجيم ج٢/٤٧ ، بهامش جواهر المعاني ، والتجانية ص ٢١٠ .

(٥) انظر: قول الميرغني في لؤلؤة الحسن الساطعة ضمن مجموعة النفحات الربانية ص ٤٨ ، والختمية ص ٩٦ .

(٦) انظر: الفلاسفات الهندية، قطاعاتها الهندوكية والإسلامية والإصلاحية، تأليف د. علي زيمور ص ٩٠ .

وأثبتت البحوث المتخصصة أن لبس الخرقة الذي تعتمده بعض الطرق الصوفية يرجع أصله إلى الديانة البوذية، فمن خصائص الرهبان البوذيين لبس الخرقة الصفراء، ولبس المريد لها دليل على انخراطه في سلك الرهينة، وقد اعتقد البوذيون قداستها^(١). وأول من تكلم في مراتب الأولياء عند الصوفية التي هي القطب الأبدال والنجباء، كما سيأتي بيانها وغيرها من التسميات هو ذو النون المصري، الذي أثبت المؤرخون معرفته باللغة الفرعونية وبقاءه الأوقات الطويلة في بر أبي إخميم - الذي توجد فيه آثار فرعونية كثيرة - لذلك يرجحون أن هذا النظام أخذه من نظام الكهنوت في الوثنية الفرعونية^(٢)، وفي الصين الطاوية نسبة لطاو، وتعني: الطريق وأسلوب العمل، واستعملها كونفوشيوس باسم الطريق الصحيح للعمل، والتشابه بين الطاوية والطريقة الصوفية كبير^(٣)، فهذه البحوث تثبت أصول هذه الطرق وأنه غير الإسلام، لكن مع تطور الطرق لا بد

(١) انظر: البوذية تاريخها وعقائدها وعلاقة الصوفية بها تأليف د. عبدالله نومسوك ص ٤٩٤.

(٢) انظر: الصوفية في نظر الإسلام / سميح عاطف ص ١٧٤، والذين نسبوا له معرفة اللغة الفرعونية: المسعودي انظر: مروج الذهب ومعادن الجوهر ج ١ / ٣٦٠، ومن قضايا التصوف د. محمد الجليند ص ٧٢، ويؤيد هذا قول ذي النون انظر: في الحلية ج ٩ / ٣٣٩: «قرأت على باب مصر بالسريانية فتدبرته فإذا فيه ...».

وإخميم بلد بالصعيد، قديم وبه عجائب كثيرة قديمة منها: البرابي وهي أبنية عجيبة فيها تماثيل وصور، واختلف في بانيها، وفي جدران البرابي صور للأدميين وحيوان، منها ما يعرف، وما لا يعرف. انظر: معجم البلدان ج ١ / ١٥٠-١٥١ رقم ٣٣١.

(٣) انظر: الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة ص ٧٥٧-٧٥٩.

أن يكون هناك بعض التغيير لتناسب بيئاتهم، لذلك نجد بعض الطرق انتسب لها نصارى كالطريقة البكتاشية، والرومي كتب على قبره للديانات الثلاث اليهودية والنصرانية والإسلام^(١)، كما يلاحظ اتفاق الطريقة من النصارى في تعظيم أحد الأولياء في مصر ويسمى العريان^(٢).

-
- (١) انظر: دعة التوحيد على التوحيد (مجموعة مقالات) قيس من الظلمات، إعداد خالد أبو الفتوح ص ١٢١.
- (٢) انظر: دعة التوحيد على التوحيد (مجموعة مقالات) من لهذه الوثنية المتعددة، إعداد إسماعيل العتيق ص ٥٥-٥٦.

الفصل الثاني

علاقة الطرق الصوفية بشيوخ الصوفية الأوائل

أولاً: اختلاف العقيدة بين الطرق المعاصرة وشيوخ الصوفية الأوائل:

التصوف في القرنين الثالث والرابع الهجريين له اتجاهان مميزان أحدهما أقرب إلى ما كان عليه العباد والزهاد الأوائل، والآخر شبه فلسفي إشراقي ينزع أصحابه إلى الشطح، والقول بالحلول والاتحاد^(١).

ويمثل التوجه الأول أبو القاسم الجنيد بن محمد المتوفى سنة ٢٩٧هـ^(٢)، وهو خير صوفية القرن الثالث التزاماً بالنصوص، قال أبو نعيم: «كان كلامه بالنصوص مربوطاً، وبيانه بالأدلة مبسوطاً»^(٣)، وقد سماه كثير من أهل العلم "سيد الطائفة وإمامها"^(٤)، والغالب على الجنيد الاستقامة^(٥).

ولمّا نبّل الجنيد وكثر الثناء عليه لما جاء عنه من أقوال في الحث على التمسك بالكتاب والسنة مثل قوله غير مرة: «علمنا مضبوط بالكتاب والسنة، من لم يحفظ القرآن، ولم يكتب الحديث، ولم يتفقه، لا يقتدى به»^(٦)، وقوله لمن قال

(١) انظر: الصوفية في ضوء الكتاب والسنة المحمدية تأليف / عبدالمجيد محمد ص ٢٩، ومن قضايا التصوف ص ٥٨-٦٠، والإمام الجنيد تأليف زهير ظاظا ص ٢١، ٣٩.

(٢) انظر: حلية الأولياء ج ١٠/٢٥٥-٢٨٧، وطبقات الصوفية للسلمي ص ١٥٥-١٥٦.

(٣) الحلية ج ٩/٢٥٥.

(٤) انظر: الصوفية والفقراء ضمن مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١١/١٨، ومدارج السالكين ج

٣٦٧/٢، ط / دار الرشاد - المغرب، وانظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٥/٢٣١.

(٥) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١١/٣٩٣، والمدارج ج ٢/٥٣٣.

(٦) الحلية ج ١٠/٢٥٥، ونظر: تاريخ بغداد ج ٧/٢٤٣.

- أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله - فقال: «إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال، وهذه عندي عظيمة، والذي يسرق ويزني أحسن حالاً من الذي يقول هذا، وإن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله، وإليه رجعوا فيها، ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البرذرة، إلا أن يحال بي دونها، وإنه لأؤكد في معرفتي وأقوى في حالي»^(١).

وهذا قول قوي في الرد على الصوفية، قال ابن القيم بعد ذكر مثل هذه الأقوال: «فرحمة الله على أبي القاسم الجنيد ورضي الله عنه، ما أتبعه لسنة الرسول ﷺ وما أقفاه لطريقة أصحابه»^(٢).

أما الاتجاه الثاني فيعتبر مؤسسه ذو النون المصري، أبو الفيض ثوبان بن إبراهيم المصري، المتوفى سنة ٢٤٥هـ وقيل: ٢٤٦هـ^(٣)، من صوفية القرن الثالث، وهو الواضع الحقيقي لأسس التصوف الموجود اليوم، وأول من تكلم عن المقامات والأحوال في مصر، رمي بالزندقة، وهجره العلماء، كما ذكر السلمي في "محن الصوفية"^(٤)، وشيخ الإسلام ابن تيمية^(٥).

وقد عُد من الرواد الأوائل الذين أحدثوا تحولاً في مفهوم التصوف، خاصة

(١) طبقات الصوفية ص ١٥٩، والحلية ج ١٠/٢٧٨.

(٢) انظر: مدارج السالكين ج ٣/١٢٢، ط / دار الرشاد.

(٣) انظر: حلية الأولياء ج ٩/٣٣١-٣٩٥، وطبقات الصوفية للسلمي ص ١٥-٢٦، والسير ج

١١/٥٣٢ ترجمة رقم ١٥٣.

(٤) انظر: السير ج ١١/٥٣٤، وتلبس إبليس ص ١٧٢، ويعتبر هذا الكتاب في عداد المفقود.

وانظر: مقدمة طبقات الصوفية لنور الدين شربة ص ٤١.

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية ١١/٣٩٢-٣٩٣.

في القرنين الثالث والرابع الهجريين، حيث ظهرت أفكار جديدة، واصطلاحات وتعبيرات خاصة، بعضها يتعلق بالجانب النظري الصوفي، من تحديد لمعالم الطريق، وترتيب للمقامات والأحوال^(١).

وينسب لذي النون أنه أول من أظهر اللغة الرمزية في عبارات الصوفية ولم يكن لها وجود قبل ذلك^(٢)، ونسب إليه التأثير بالفلسفة الإشراقية^(٣)، ويوافق ذا النون الحلاج والغزالي والطرق الصوفية المعاصرة.

وأما قضايا الخلاف العقدي بين الصوفية فهي في ارتباط التصوف بالكلام، وترك الأمر والنهي، ومتابعة الجهم بن صفوان في الجبر، والمشي مع القدر، وعدم تقييد المحبة بالخوف والرجاء، وعدم الربط بين الظاهر والباطن، فهذه القضايا منعها الجنيد بن محمد ومن وافقه، وقال بها ذو النون المصري وأبوطالب المكي والغزالي، والطرق الصوفية بعد القرن الثامن الهجري.

وللتوضيح أذكر أمثلة من هذه القضايا، باختصار:

١- التصوف وعلم الكلام:

لم يعرف الصوفية الأوائل المناهج الكلامية المؤدية إلى نفي الصفات، بل كان

(١) انظر: مقدمة كشف المحجوب ج١/ ٢٩، ومن قضايا التصوف ص ٧٢، ونشأة الفلسفة الصوفية د. عرفان ص ١٣٤.

(٢) انظر: نفحات الأنس ص ٧٢-٧٣، والموسوعة الصوفية ص ١٦٥، ومن قضايا التصوف د. الجليلند ص ٦٤.

(٣) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٣٩٢/١١، ودراسات في تاريخ الفلسفة العربية الإسلامية وآثار رجالها تأليف عبده الشمالي ص ٤٤٥، ومقدمة إميل المعلوف على اللوحات للسهروردي ص ٣٥.

لهم منهج قوي في الرد على الفرق، مثل سهل التستري وأبي إسماعيل الهروي، وأبي عبدالرحمن السلمي وغيرهم.

وقد جاء عن الجنيد ذم الكلام والتحذير منه، فقال: «أقل ما في الكلام سقوط هبة الرب من القلب، والقلب إذا عرى عن الهبة من الله فقد عرى من الإيمان»^(١)، وقال سهل التستري: «أربعة أشياء من قالها فهو كافر، كفر الدين به، لا كفر النعمة، من قال: القرآن مخلوق، ومن قال: إن الله - تعالى - لا يعلم لشيء حتى يكون، ومن قال: أنا مستغن عن الله، ومن قال: إن الله - تعالى - ظالم للعباد»^(٢)، وهذه قضايا كلامية.

وكان السلمي يلعن الكلابية^(٣)، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ولو أن أبا عبد الرحمن كان الذي عنده أن الكلابية مباينون لمذهب الصوفية، المباينة العظيمة التي توجب مثل هذا، لما لعنهم أبو عبد الرحمن»^(٤)، ولأبي عبد الرحمن السلمي في ذم الكلام مصنف^(٥)، وقد كان ينكر مذهب الكلابية ويبدعهم^(٦).

(١) انظر: ذم الكلام للهروي ج٤/٣٧٤ رقم ١٢٤١، وأحاديث ذم الكلام وأهله لأبي الفضل المقرئ ص ٩٥.

(٢) كلام سهل ص ١٧٣، وانظر: المعارضة ص ٩٨.

(٣) انظر: ذم الكلام للهروي ج٤/٤٠٩ رقم ١٣٠٩.

(٤) الاستقامة ج١/١٠٥.

(٥) لم أقف على هذا الكتاب، أو ذكر مخطوط له، وقد انتخب أبو الفضل المقرئ أحاديث في ذم الكلام وأهله، من رد أبي عبد الرحمن السلمي على أهل الكلام، طبع بتحقيق د. ناصر الجديع.

(٦) انظر: الاستقامة ج١/٨٣.

ونقل شيخ الإسلام أبو إسماعيل الهروي لعن الكلاية والأشعرية عن جمع من أهل العلم^(١)، وذكر بعض الروايات في لعن بعض أعلامهم^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والمقصود هنا أن المشايخ المعروفين الذين جمع أبو عبد الرحمن أسماءهم في كتاب "طبقات الصوفية"، وجمع أخبارهم وأقوالهم،... لم يكونوا على مذهب الكلاية والأشعرية، إذ لو كانت كذلك لما كان أبو عبد الرحمن يلعن الكلاية»^(٣). وغيرهم.

ثم ارتبط التصوف بالمنهج الكلامي ربطاً وثيقاً، عند المحاسبي وأبي طالب، واشتد الارتباط بين التصوف والكلام على أيدي الأشعرية، كما هو عند القشيري والغزالي، ولا زال هذا المنهج مستمراً بين التصوف والتمشعر.

والطريقون اليوم يذكرون عن أنفسهم أنهم على مذهب متأخري الأشعرية (الأشعرية المتفلسفة)، فلما جمعت الطرق الصوفية الضالة بين بدع الكلام والتصوف، جمعوا بين تعطيل الجهمية وفناء الصوفية، وتولد منهما وحدة الوجود، قال ابن القيم عن - فناء الصوفية - : «وهذه الطريقة في الإرادة والطلب نظير طريقة التجهم في العلم والمعرفة، تلك تعطيل للصفات والتوحيد، وهذه تعطيل للأمر والعبودية، وانظر إلى هذا النسب والإخاء الذي

(١) انظر: ذم الكلام ج ٤ / ٣٩٥-٣٩٦ رقم ١٢٨٠، وج ٤ / ٤٠٥ رقم ١٢٩٨، وج ٤ / ٤١١ رقم ٦٣١٥، وج ٤ / ٤١٢ رقم ١٣١٦، وج ٤ / ٤١٩ رقم ١٣٣٤، وج ٤ / ٤٢٠ رقم ١٣٣٧، وج ٤ / ٤٢٥ رقم ١٣٤٦.

(٢) انظر: ذم الكلام ج ٤ / رقم ١٣١٥، ج ٤ / ص ٤١٩ رقم ١٣٣٤، ج ٤ / ص ٤٢١ رقم ١٣١٦.

(٣) الاستقامة ج ١ / ١٠٦-١٠٧.

بينهما ! كيف شرك بينهما في اللفظ ، كما شرك بينهما في المعنى ؟ فتلك طريقة النفي ، وهذه طريقة الفناء ، تلك نفي لصفات المعبود ، وهذه فناء عن عبوديته»^(١) ، وقال : «لما اجتمع التعطيلان لمن اجتمعا له من السالكين تولد منهما القول بوحدة الوجود ، المتضمن لإنكار الصانع وصفاته وعبوديته»^(٢) ، وهذا ما حصل للطرق الصوفية المعاصرة كما سيأتي .

٢- المحبة وعلاقتها بالخوف والرجاء :

الصوفية في القرن الثالث الهجري لهم في المحبة مذهبان مختلفان :

المذهب الأول: تقييد المحبة بالخوف من الله والرجاء فيه ، ويفعل المأمور رغبة في ثواب الله ، وترك المحذور رهبة من العقاب ، وهذا حال كثير من كبار الصوفية ومتقدميهم ، مثل الجنيد ، وسهل التستري^(٣) ، وبهذا وغيره نبل الجنيد وأمثاله ، والجنيد لا يوافق الصوفية في المحبة ، فيقول عن المحبة : «أن تحب ما يحب الله - تعالى - في عباده ، وتكره ما يكره الله - تعالى - في عباده»^(٤) ، وقال : «محبة الله لها تأثير في محبوبه بين ، فالمحبة نفسها من صفات الذات ، ولم يزل الله - تعالى - محباً لأوليائه وأصفياؤه ، فأما تأثيرها فيمن أثرت فيه فإن ذلك من صفات الأفعال»^(٥) ، وهذا رد

(١) مدارج السالكين لابن القيم ج١/ ٢٨٨ ، ط/ دار الكتب العلمية - بيروت .

(٢) نفس المرجع ج١/ ٢٨٩ .

(٣) انظر : كلام سهل ص ٣٠٠ ، وقد نقد المذهب الثاني ، وانظر : مجموع فتاوى ابن تيمية

. ٣٥٥/١٤

(٤) طبقات الصوفية للسلمي ص ١٦٣ .

(٥) الحلية ج١٠/ ٢٨١ .

على الكلابية ومتأخري الصوفية وغيرهم، الذين جعلوا المحبة صفة ذات، وهو يفرق بين المحبوب والمسخوط^(١).

وأنكر سهل على من لا يربط المحبة بالأمر والنهي فقال -عن أصناف المتكلمين-: «وصنف تكلموا في الألفاظ والمحبة حتى خرجوا إلى الزندقة، هؤلاء تركوا الأمر والنهي، والافتداء بالسنة والصحابة»^(٢)، ومراده من تكلم في المحبة على طريقة الصوفية.

المذهب الثاني: تأخذ المحبة عنده معنى خاصاً اصطلاحياً، ويعبر عنها رمزياً، وأقرب ما يكون إلى الألفاظ التي قد لا يفهمها إلا نمط معين من خاصة الصوفية، ولا علاقة لها عندهم بالأمر والنهي، ولا بالخوف والرجاء، وقد انتهى ببعضهم إلى الحلول أو الاتحاد.

ويعبرون بألفاظ العشق والشوق في موضع المحبة، وهذا مذهب ذي السنون المصري، والحلاج، وغالب متأخري الصوفية إن لم يكن جميعهم^(٣).

وقد روى أبو طالب المكي والغزالي قصصاً ورؤى زعم فيها تفضيل من عبد الله لا خوفاً من ناره ولا شوقاً إلى جنته بل حباً لله^(٤).

(١) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٧٨/١٩.

(٢) كلام سهل ص ٣٠٠.

(٣) انظر: من قضايا التصوف د. الجليند ص ٥٨-٦٠، وتقديس الأشخاص في الفكر الصوفي ج ٢/٢١٠-٢١٥، وانظر أقوال ذي النون في الحلية ج ٩/٣٥٩-٣٦٠، وج ٩/٣٦٦.

(٤) انظر: القوت ج ٢/٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٧، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢،

والإحياء تبع له.

٣- الظاهر والباطن أو الحقيقة والشرية:

القول بالظاهر والباطن، والحقيقة والشرية من المناهج المبتدعة عند المسلمين، وأول ظهور هذه المناهج عند الرافضة، ومنهم انتقلت إلى الصوفية والفرق الباطنية، وقد ادعوا هذا المنهج ليوفقوا بين نصوص الكتاب والسنة وآرائهم المبتدعة.

ومن احتفى بهذا المنهج الصوفية، وأصبح جزءاً أساسياً من منهجهم، وفضلوا الباطن على الظاهر، وأكثروا من ذكر السر المكنون، وذم العلماء، وسموهم علماء الظاهر^(١)، وهذا المنهج الباطل موجود لدى الطرق الصوفية المعروفة اليوم، وقد اختلف الصوفية في القرن الثالث الهجري في الظاهر والباطن على قولين:

الأول: ضرورة تلازم الظاهر والباطن، أو الحقيقة والشرية، ويقول به سهل التستري، والجنيد والهجويري^(٢) وغيرهم، ورد عن سهل التستري قوله: «احتفظوا بالسواد على البياض [عن رسول الله ﷺ]^(٣)، فما من أحد ترك الظاهر إلا خرج إلى الزندقة»^(٤)، وفي المعارضة: «ما رجع أحد إلى علم الباطن إلا صار زنديقاً»^(٥).

(١) انظر: من قضايا التصوف ص ١١٣.

(٢) انظر: كشف المحجوب ج ١/ ٤٢٥، وما تقدم عن سهل في ص ١٣٨.

(٣) ما بين المعقوفين من كلام سهل ص ٢٩٥.

(٤) ذم الكلام ج ٤/ ٣٧٨ رقم ١٢٤٦، وانظر: كلام سهل ص ٢٩٥، ومدارج السالكين ج

١٢٥/٣.

(٥) المعارضة ص ١٢٨، وانظر: ص ٩٨.

الثاني: عدم التلازم بين الظاهر والباطن، أو الحقيقة والشريعة، وأن الشريعة للعوام والمحجوبين، والحقيقة أو الباطن للخاصة، وقال بهذا الزنادقة وغيرهم كابن عربي وأتباعه^(١)، وكثير من الصوفية يزعم أنه يقول بالقول الأول؛ لكنه عند التطبيق يخالف ذلك كأبي طالب المكي والغزالي وغيرهما يقولان بالقول الأول في الظاهر، ويؤكدان على ضرورة تلازم الظاهر والباطن^(٢)، لكن تأويلاته باطنية، قال ابن القيم عن الصوفية: «إذا أنكره عليهم ورثة الرسل، قالوا: لكم العلم الظاهر، ولنا الكشف الباطن، ولكم ظاهر الشريعة، وعندنا باطن الحقيقة،... فلما تمكن هذا من قلوبهم سلخها من الكتاب والسنة والآثار، كما ينسلخ الليل عن النهار، ثم أحالهم في سلوكهم على تلك الخيالات، وأوهمهم أنها من الآيات البينات»^(٣).

٤- لزوم الأوامر الشرعية وترك المنهيات:

يرى الجنيد ومن وافقه وجوب لزوم الأمر والنهي، وينهى عن المشي مع القدر^(٤)، قال الجنيد لمن قال - أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله - فقال: «إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال، وهذه عندي عزيمة، والذي يسرق ويزني أحسن حالاً من الذي يقول هذا، وإن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله، وإليه رجعوا فيها، ولو

(١) انظر: من قضايا التصوف د.الجليند ص ١١٦-١١٧.

(٢) القوت ج ١/ ٢٣٦.

(٣) إغاثة اللهفان ج ١/ ١٨٨.

(٤) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٣٥٥/١٤.

بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البرذرة، إلا أن يحال بي دونها، وإنه لأؤكد في معرفتي وأقوى في حالي»^(١).

وهذا قول قوي في الرد على الصوفية، قال ابن القيم بعد ذكر مثل هذه الأقوال: «فرحمة الله على أبي القاسم الجنيد ورضي الله عنه، ما أتبعه لسنة الرسول ﷺ وما أقفاه لطريقة أصحابه»^(٢).

وفي كلام سهل: «يعني انضيع»^(٣) الأمر والنهي وقطعه بمواجيد الأسرار، وهم أهل الأغاليط، الذين هلكوا وأهلكوا نساءً الله التوفيق»^(٤). وهذا خلاف مذهب الصوفية المعاصرة. قال ابن القيم عن غلط أرباب السلوك والإرادة: «ظنوا أن شهود الحقيقة الكونية، والفناء في توحيد الربوبية، من مقامات العارفين، بل أجل مقاماتهم، فساروا شائمين لبرق هذا الشهود، سالكين لأودية الفناء فيه» ثم ذكر مواقفهم منه على أربعة أقوال، ثم قال عن الفرق الثاني: «وهو الذي ينادي عليه شيخ الطائفة على الإطلاق الجنيد بن محمد - رحمه الله - ووقع بينه وبين أصحاب هذا الجمع والفناء ما وقع لأجله، فهجرهم وحذر منهم، وقال: عليكم بالفرق الثاني، فإن الفرق فرقان، الفرق الأول: وهو النفسي الطبيعي المذموم، وليس الشأن في الخروج منه إلى الجمع والفناء في توحيد الربوبية والحقيقة الكونية، بل الشأن شهود هذا الجمع

(١) طبقات الصوفية ص ١٥٩، والحلية ج ١٠/ ٢٧٨.

(٢) انظر: مدارج السالكين ج ٣/ ١٢٢، ط / دار الرشاد.

(٣) في الأصل انضيع ولا يصح.

(٤) كلام سهل ص ٢٩٥.

واستصحابه في الفرق الثاني، وهو الحقيقة الدينية، ومن لم يتسع قلبه لذلك فليترك جمعه وفناءه تحت قدمه، ولينبذه وراء ظهره، مشتغلاً بالفرق الثاني^(١)، والصوفية يخالفون الجنيد في الفرق الثاني الذي هو توحيد الألوهية ولا يثبتونه.

ومن مواقف الجنيد المشهورة، رده على الحلولية، فإنه لما وقع طائفة من الصوفية في القول بحلول الله - تعالى - بذاته في قلوب العارفين^(٢)، حذر الجنيد من هذا فقال: التوحيد هو: «إفراد الحدوث عن القدم»^(٣)، وفي لفظ: «إفراد القديم عن المحدث»^(٤)، فبين أنه لا بد للموحد من التمييز بين القديم الخالق والمحدث المخلوق، فلا يختلط أحدهما بالآخر^(٥)، وكانت عبارة الجنيد عن التوحيد عبارة سادة مسددة^(٦).

وما نسب للجنيد قوله في تعريف العارف: لون الماء لون إنائه^(٧)، فلهذا القول وأقوال أخرى نسب إليه الحلول^(٨)، لكن ابن القيم يوضح معنى هذه

(١) انظر: مدارج السالكين ج٣/٢٤٤-٢٤٩، ط/ دار الرشاد، وانظر: الخلاف بين الجنيد وأصحابه في الاستغاثة لابن تيمية ج٢/٦٤١-٦٤٨، والسير ج١٤/٧٤-٧٥.

(٢) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٣١/٥.

(٣) انظر: المرجع نفسه ج٥/٢٣١.

(٤) مدارج السالكين ج٣/٤٤٤، ط/ دار الرشاد.

(٥) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٣١/٥، وج٨/٣١٨.

(٦) انظر: مدارج السالكين ج٣/٤٦٣-٤٦٥.

(٧) انظر: مدارج السالكين ج٣/٣٥٨.

(٨) انظر: من قضايا التصوف ص ٦١، والصوفية في نظر الإسلام تأليف سميح عاطف الزين

العبرة بما لا يدل على الحلول^(١)، وهذا القول نسبه السراج الطوسي لأبي يزيد البسطامي^(٢)، والسراج خير رواة الصوفية وأفضلهم.

ثانياً : حقيقة ما ينسبه الصوفية في كتبهم للصوفية الأوائل :

ينسب الصوفية للجنيد بن محمد وسهل التستري أقوالاً تخالف ما عليه أهل السنة والجماعة، وتؤيد باطلهم، وكثير منها بل غالبها يناقض ما ذكرت سابقاً، من اتباع المنهج العلمي في دراسة هذه الأقوال، والتحقق من نسبتها لهم، وذلك بمعرفة حال الرواة، والكتب المنسوبة لهؤلاء الأئمة، وكذلك الكتب التي تنقل اعتقاد الصوفية، وسأذكر نماذج فقط.

الرواة من الصوفية :

أ- الصوفية عموماً يكثر فيهم الكذب:

قال الإمام يحيى بن سعيد القطان: «لم نر الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث»، وقال: «لم تر أهل الخير في شيء أكذب منهم في الحديث»، وقال الإمام مسلم بن الحجاج: «يجري الكذب على لسانهم ولا يتعمدون الكذب»^(٣).

ب- من أشهر رواة الصوفية على سبيل المثال:

١- أبو بكر محمد بن عبد الله بن عبد العزيز بن شاذان الرازي الصوفي (ت ٣٧٦هـ)، له اعتناء زائد بعبارات الصوفية، لقي الكبار، له جلاله وافرة

(١) مدارج السالكين ج٣/٣٥٨.

(٢) انظر: اللمع ص ٥٧.

(٣) مقدمة صحيح مسلم ج١/١٨.

ابن الصوفية، روى بلايا وحكايات منكرة، توفي سنة ٣٧٦هـ، قال عنه الذهبي: «ما هو بمؤمن»^(١).

٢- عمر بن واصل العنبري الصوفي، البصري، سكن بغداد، من أصحاب سهل التستري، قاص متهم بالوضع، ولا يعرف تاريخ وفاته^(٢).

٣- أحمد بن محمد بن الحسين الجريري، من كبار أصحاب الجنيد وصاحب سهل التستري توفي سنة ٣١١هـ^(٣) لم يوثق.

ج- مصادر الصوفية الكبار في ميزان النقد العلمي:

١- "قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المرید إلى مقام التوحيد"، لأبي طالب المكي (ت ٣٨٦هـ)، ما هو بمأمون في النقل، وهذا الكتاب عمدة عند الصوفية، وهو المصدر الأساسي لكتاب الأحياء، وهو في معرفة أقوال الصوفية أعلم من أبي حامد الغزالي وغيره، لكنه لم يعرف مقالة الأكابر، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «...وأبو طالب أعلم منهما بأقوال الصوفية، ومع هذا فلم يعرف مقالة الأكابر كالفضيل بن عياض ونحوه»^(٤).

نقده علماء الإسلام قال الخطيب البغدادي الذي قال: «صنف كتاباً سماه "قوت القلوب" على لسان الصوفية ذكر فيه أشياء منكرة مستشعنة في

(١) انظر: السير ج١٦/٣٤٠ ورقم الترجمة ٢٤٧، والميزان ج٣/٦٠٦ رقم الترجمة ٧٨٠.

(٢) انظر: تاريخ بغداد ج١١/٢٢١، ج١٠/٣٥٧، ولسان الميزان ج٣/٢٣٠ رقم ٦٢٤٢، وطبقات الصوفية للسلمي ص ٢٠٨.

(٣) انظر: طبقات الصوفية ص ٢٥٩، والسير ج١٤/٤٦٧ رقم الترجمة ٢٥٧.

(٤) النبوات ص ٢٢٠، وانظر: الفتاوى الكبرى ج٢/١٩٧، ومجموع فتاوى ابن تيمية ١٠/١٠.

الصفات»^(١)، وقال ابن الجوزي: «وصنف أبو طالب المكي "قوت القلوب" فذكر فيه الأحاديث الباطلة، وما لا يستند إلى أصل من صلوات الإمام والليالي، وغير ذلك من الموضوع، وذكر فيه الاعتقاد الفاسد، وردد فيه قول- قال بعض المكاشفين- وهذا كلام فارغ، وذكر فيه عن بعض الصوفية أن الله- عز وجل- يتجلى في الدنيا لأوليائه»^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «أما الحلول العام ففي كلام أبي طالب قطعة كبيرة منه، مع تبره لفظ الحلول، فإنه ذكر كلاماً كثيراً حسناً في التوحيد» ثم ذكر كلامه^(٣).

وقال الشاطبي: «لأبي طالب آراء خالف فيها العلماء، حتى إنه ربما خالف الإجماع في بعض المواضيع، لكن له كلام حسن في الوعظ والتذكير، والتحريض على طلب الآخرة، فلذلك إذا احتاج الطلبة إلى كتابه "قوت القلوب" طالعوه متحرزين، وأما العوام فلا يحل لهم مطالعته»^(٤)، قلت: بل فيه بلايا، فيه ميل للحلول، وكذب كثير على رسول الله ﷺ وسلف الأمة، وتأويلات باطنية.

(١) تاريخ بغداد ج٣/٨٩ .

(٢) تلبيس إبليس ص ١٦٩، وانظر: المنتظم ج١٤/٣٨٥، وفوائد حديثية لابن القيم ص

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية ج٥/٤٨٢-٤٨٩، والقوت ج٢/١٣٧-١٤٣ .

(٤) انظر: الإفادات والإنشادات له ت / د. محمد أبو الأجنان ص ٤٣-٤٤ .

وقد كذب الناس أبا طالب المكي في القصة التي نقلها عن زهد البويطي وإيثاره الخمول، قال أبو طالب: «وأخمل البويطي - رحمه الله - نفسه، واعتزل الناس بالبويطة من سواد مصر، وصنف كتاب الأم^(١)، الذي ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان؛ ويعرف به، وإنما هو من جمع البويطي لم يذكر نفسه فيه، وأخرجه إلى الربيع فزاد فيه، وأظهره، وسمعه منه»^(٢).

ولا خلاف بين أهل العلم قديماً وحديثاً في نسبة الأم للشافعي^(٣)، وقد بقي هذا القول مهجوراً في القوت، وكذلك في الإحياء^(٤)، حتى جاء من اغتربه في هذا الزمن^(٥).

(١) كتاب الأم للشافعي وهو في الفقه، وأوله الطهارة، وآخره الشروط، وعدة أبوابه أكثر من ١٤٠ باباً، وهو يسميها كتاباً على عادة المتقدمين، ولا يوجد خلاف حول نسبتها للشافعي. انظر: مناقب الشافعي للبيهقي ت/ السيد أحمد صقر ج١/ ٢٤٧-٢٥٤، ومناقب الإمام الشافعي لابن كثير ت/ خليل إبراهيم ملا ص ١٠٥، وتوالي التأسيس بمعالي ابن إدريس لابن حجر ص ١٧٨.

(٢) القوت ج٢/ ٣٨٤، ونقلها الغزالي في الإحياء بحروفها. انظر: ج٢/ ٢٧١-٢٧٢.

(٣) انظر: التعريف بالأم، فقد نسبها للشافعي البيهقي، وابن كثير، وابن حجر وغيرهم، كما تقدم، وجزم بنسبته له من المتأخرين جمع كثير، منهم: الشيخ أحمد شاکر في مقدمة الرسالة للشافعي ص ٩-١٠، وأبو زهرة في كتابه الشافعي ص ١٤٢-١٤٦، والسيد أحمد صقر في مقدمة مناقب الشافعي ج١/ ٣٦-٤١، وخليل ملا خاطر في مقدمة مناقب الشافعي لابن كثير ص ٣٤-٣٥، ومشهور بن حسن في كتابه كذب حذر منها العلماء ج٢/ ٣٤٨-٣٥٢.

(٤) انظر: الشافعي لأبي زهرة ص ١٤٣، ومقدمة مناقب الإمام الشافعي الخليل ملا خاطر ص ٣٥ وغيرهم.

(٥) وهو د. زكي مبارك الذي ألف كتاباً صغيراً سماه "إصلاح أشنع خطأ في تاريخ التشريع الإسلامي: كتاب الأم" لم يؤلفه الشافعي، وإنما ألفه البويطي وتصرف فيه الربيع بن سليمان.

ولأجل هذه المقولة ذم كثير من المتأخرين أبا طالب المكي، حتى قال السيد أحمد صقر: «كلمة الغزالي التي نقلها - دون تعقل أو إدراك - عن أبي طالب المكي، ذلك الصوفي السالمي الذي شطح،...»^(١).

كما قالوا: إنه لا يمكن الثقة مما ينقل أبو طالب، ولا يلتفت إليه في هذا النقل، وأن عادة الصوفية التساهل في نقل الأحاديث الموضوعية، فما بالك بسواها^(٢).

وقد ذكرت أمثلة على كذب أبي طالب على شيخه ابن سالم (الأب)^(٣)، والقوت مليء بالأحاديث والآثار الموضوعية، وقد نقد القوت غيرهم^(٤).

٢- "إحياء علوم الدين" لأبي حامد الغزالي، يعتبر هذا الكتاب عمدة الصوفية، وهو منقول بحروفه من قوت القلوب، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : «وأبو حامد لم ينشأ بين من كان يعرف طريقة هؤلاء^(٥)، ولا تلقى عن هذه الطبقة ولا كان خبيراً بطريقة الصحابة والتابعين بل كان يقول عن نفسه: أنا مزجي البضاعة في الحديث،

(١) انظر: مقدمة مناقب الشافعي ج١/ ٤٠.

(٢) انظر: الشافعي لأبي زهرة ص ١٤٣-١٤٤، ومقدمة مناقب الشافعي ج١/ ٤٠، ومقدمة مناقب الإمام الشافعي لخليل ملا خاطر ص ٣٥-٣٦ وكتب حذر منها العلماء ج٢/ ٣٥١-٣٥٢.

(٣) انظر: السالمية رسالة دكتوراه ج١/ ٩١-٩٢.

(٤) انظر: فتاوى الإمام النووي ص ٤٠، وكتب حذر منها العلماء ج١/ ٤٩، ١٨٧، ج٢/ ٣٥٠ ٣٤٩.

(٥) ذكر قبل هذا بعض الأئمة كمالك والأوزاعي والثوري وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم.

ولهذا يوجد في كتبه من الأحاديث الموضوعية والحكايات الموضوعية ما لا يعتمد عليه من له علم بالآثار، ولكن نفعه الله - تعالى - بما وجدته في كتب الصوفية والفقهاء من ذلك، وبما وجدته في كتب أبي طالب...»^(١) وقال: «وأما كتاب "قوت القلوب" وكتاب "الإحياء" تبع له فيما يذكره من أعمال القلوب،... وأبو طالب أعلم بالحديث والأثر وكلام أهل علوم القلوب من الصوفية وغيرهم من أبي حامد الغزالي، وكلامه أسد وأجود تحقيقاً وأبعد عن البدعة مع أن في "قوت القلوب" أحاديث ضعيفة وموضوعية وأشياء مردودة كثيرة»^(٢)، وكل نقد للقوت هو نقد للإحياء، لكنه زاد على ما في القوت من أحاديث موضوعية، وحكايات مكذوبة، وتأويلات باطنية، وعقائد مبتدعة، وغير ذلك، وسيأتي ذكر بيان الارتباط بينهما، وأقوال الناس في ذلك.

كما نقل من قوت القلوب السهروردي في كتابه "عوارف المعارف".

٣- اللمع لأبي نصر السراج (ت ٣٧٨هـ)، ما ذكر في كتابه، فيه الحسن الجميل، وفيه الجميل، وفيه منقولات ضعيفة، وفيه نقول عن لا يقتدي بهم، كما وصف شيخ الإسلام ابن تيمية الرسالة القشيرية، واللمع خير منها^(٣).

(١) الفتاوى الكبرى ج٥/٥٥٦.

(٢) الفتاوى الكبرى ج٢/١٩٧، و مجموع فتاوى ابن تيمية ١٠/٥٥١.

(٣) لم يرد في اللمع اعتقاد الأشعرية. انظر: ص ٥٢، وفيه الرد على الحلولية ص ٤٩-٥٥، وعلى بعض طوائف الصوفية. انظر: ص ٥٤١، ٥٤٤، ٥٤٨، مما لا يوجد مثله في الرسالة القشيرية.

٤- الرسالة القشيرية للقشيري (ت ٤٦٥هـ): وفيها ربط بين التصوف والأشعرية، وزعم القشيري أن عقائد الصوفية كلها أشعرية، مع أن فيهم من يلعن الأشعرية ويبدعهم ويضللهم، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والذي ذكره أبو القاسم فيه الحسن الجميل، الذي يجب اعتقاده واعتماده، وفيه المجل الذي يأخذ المحق والمبطل، وهذان قريان، وفيه منقولات ضعيفة، ونقول عمن لا يقتدى بهم في ذلك، فهذان مردودان، وفيه كلام حمله على معنى، وصاحبه لم يقصد نفس ما أراده هو، ثم إنه لم يذكر عنهم إلا كلمات قليلة لا تشفي في هذا الباب^(١)، وعنهم في هذا الباب من الصحيح الصريح الكبير، ما هو شفاء للمقتدي بهم، الطالب لمعرفة أصولهم»^(٢).

ثالثاً: الكتب المنسوبة لشيخ الصوفية الأوائل:

يذكر كثير من الصوفية المتأخرين بعض الكتب وينسبونها لكبار شيخو التصوف، ويستدلون بما ورد فيها، مع أن المتقدمين لا يذكرونها، ولا يوجد سند صحيح لهذه الكتب، وسأضرب مثلاً لهذا بالكتب المنسوبة للإمام سهل التستري، فالمتقدمون ممن ترجم له أو روى عنه لا يذكرون له مؤلفات^(٣)، وأذكر مثلاً من الكتب المطبوعة، وآخر من المخطوطة.

(١) أي: باب التوحيد، وكذلك اللمع لم يرد فيه ما يشفي ويكفي.

(٢) الاستقامة ج ١/٩٠.

(٣) ممن روى عنه: السراج، وأبو طالب المكي، وممن ترجم له: السلمى، وأبو نعيم، والقشيري، وابن الجوزي، والذهبي، والهجویری، والشعراني، وغيرهم، وقد ذكر له ابن النديم والناوي ثلاثة كتب مفقودة سيأتي ذكرها.

١- تفسير القرآن العظيم^(١):

لم يتعرض فيه لتفسير القرآن آية آية، بل تكلم عن آيات معينة ومتفرقة من كل سورة، وفيه إجابات أسئلة وجهت إلى سهل، يتخللها بعض الحكايات والأقوال، وذكر بعض كرامات سهل وسيرته؛ وغير ذلك مما لا علاقة له بالتفسير^(٢)، وهو من أوائل تفاسير الصوفية.

لم يذكره أحد من المتقدمين، قال ماسنيون: «هو تفسير مفتعل»^(٣)، فإن كان مراده أنه جمع بعد وفاة سهل فهذا صحيح، وإن أراد أنه مكذوب ففيه ما هو مكذوب، وفيه غير ذلك، وفيه ما نسب إلى غير سهل.

وقد جاء في أوله: «أخبرنا الشيخ الواعظ أبو نصر أحمد بن عبد الجبار بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي النضر»^(٤) البلدي إجازة عليه شافهني بها في دارة يوسف، أن جده الإمام أبا بكر محمد بن أحمد البلدي أخبره، قال حدثنا الفقيه أبو نصر أحمد بن علي بن إبراهيم الطائفي الصفار، قال حدثنا أبو

(١) وقد نسبه له سزكين في تاريخ التراث العربي المجلد الأول ج٤/١٢٩-١٣٠، والزركلي في الأعلام ج٣/١٤٣، وبيروكلمان في تاريخ الأدب العربي القسم الثاني ص٤٠١، وانظر: معجم المؤلفين ج٤/٢٨٤، ومقدمة المعارضة والرد ص٤٨، والتفسير والمفسرون د. الذهبي ج٢/٣٨٠، وقد طبع في مجلد صغير.

(٢) انظر: على سبيل المثال ص٥، ٦، ٢٦، ٤٣، ٤٦، ٧٩، ٨٦، ١١٠ وغيرها كثير، وانظر الكلام على هذا التفسير في التفسير والمفسرون د. محمد حسين الذهبي ج٢/٣٨٠ ومن التراث الصوفي ص٨٩.

(٣) دائرة المعارف الإسلامية ج١٢/٣١٥.

(٤) في الأصل (النصر) بالصاد، والصواب (النضر) بالضاد كما في السير ج١٩/٣٠٧.

القاسم علي بن أحمد بن محمد بن الحسن الوضاحي، حدثنا أبو العباس عبد الرحمن بن الحسن بن عمر البلخي يبلغ في سكة ساسان، وقال أبو يوسف أحمد بن محمد بن قيس السجزي سمعت أبا محمد سهل بن عبد الله التستري - رحمه الله تعالى في سنة خمس وسبعين ومائتين - يقول....^(١).

فالرواة هم:

- ١- أبو نصر أحمد بن عبد الجبار البلدي، لم يذكره سوى السمعاني، وقال: شيخ صالح سديد السيرة، تركته حياً سنة ٥٥١هـ^(٢).
 - ٢- أبو بكر محمد بن أحمد البلدي، محدث، لم يوثق، ولد سنة ٤٢٣هـ، وتوفي سنة ٥٠٥هـ^(٣)، ولعل الذي رتب الكتاب وبوبه حفيده أبو نصر حيث جاء فيه: قال أبو بكر^(٤)، وفي موضع: أبو بكر السجزي^(٥)، ولم يرد في السند هذا الاسم، فالسجزي هو أبو يوسف، وأبو بكر هو البلدي.
- وبقية الرواة لم أجد لهم تراجم، وفي السند انقطاع بين البلخي والسجزي. وقد وردت فيه أقوال لابن سالم^(٦)، كما ورد فيه غلو في النبي ﷺ^(٧)، وجاء فيه ذكر سر الحروف المقطعة في أوائل السور^(٨)، وجاء فيه ذكر كرامة فيها الأكل

(١) تفسير القرآن العظيم ص ٢.

(٢) انظر: الأنساب ج٢/٢٨٩، وقد ذكر اسمه الذهبي في ترجمة جده.

(٣) انظر: الأنساب ج٢/٢٨٨، والسير ج١٩/٣٠٧-٣٠٨ رقم الترجمة ١٩٤.

(٤) انظر: تفسير القرآن العظيم ص ٢، ٦ في موضعين، ٧، ٩ وغيرها كثير.

(٥) انظر: المرجع نفسه ص ٥.

(٦) انظر: ص ٣٨، ٦٥، ٦٩، ٧٦.

(٧) انظر: ص ٩، ١٠، ٤٠-٤١.

(٨) انظر: ص ٦، ٧.

من الجنة^(١)، وفيه اعتذار عن إبليس في تركه السجود^(٢)، وهذه كلها لا يمكن أن تصح عن سهل إذا قارناها بما صح عنه، أو بما ورد في كتب أخرى منسوبة إليه. وعلى هذا فليس كل ما جاء فيه ينسب إلى سهل، وكذلك في الكتب الأخرى، ما لم يرد في مصدر آخر.

ومثله ما طبع أخيراً منسوباً إليه مثل "المعارضة والرد على أهل الفرق وأهل الدعاوى في الأحوال"^(٣)، كلام سهل^(٤)، وليس لهما إسناد إلى سهل^(٥)، قال فؤاد سزكين: «من المرجح أنها جمعت في القرن السابع الهجري»^(٦)، ويظهر لي - والله أعلم - أنها جمعت في فترات زمنية متفاوتة، مثل المعارضة والرد، لاختلاف منهج التأليف، ففي المعارضة بدأ بالرواية بالأسانيد، ثم ترك ذلك، ثم بعده بعدة صفحات بدأ الصقلي الشرح، وكذلك في كلام سهل بعد صفحة ٢٠٠ تقريباً بدأ وجود عبارات مشككة^(٧)،

(١) انظر: ص ١٠.

(٢) انظر: ص ٢٤.

(٣) نسبه له سزكين في نفس المرجع والصفحة، ونسبه له بروكلمان في تاريخ الأدب العربي القسم الثاني ص ٤٠١ للصقلي، طبع / بتحقيق د. محمد كمال جعفر، ونسبه لسهل. انظر: مقدمة ص ٥٨-٦٢.

(٤) طبع الكتاب بتحقيق د. محمد كمال جعفر، مع الشرح والبيان في كتاب واحد بعنوان: الجزء الثاني من تراث التستري الصوفي، وهو من ص ٦٥ إلى ص ٣١٥.

(٥) انظر: مقدمة المعارضة والرد ص ٦.

(٦) تاريخ التراث العربي المجلد الأول ج ٤/١٣٠.

(٧) مثل: «الله في كل مكان» في ص ٢٥٤ وتقدم ما يرده في ص ١٩٤: «الله بذاته على العرش»، وللعقل ألف اسم في ص ٢٧٠، وللنفس ألف اسم في ص ٢٨٠.

وعبارات صوفية^(١)، هذا احتمال.

والاحتمال الآخر أن أول هذه الكتب جمعه تلاميذ سهل، ثم جاء من زاد عليها بعد ذلك، وغالب ما ورد فيه في كلام سهل مكرر في المعارضة والرد^(٢)، وقد ورد فيه اعتقاد سهل الذي رواه عنه أهل السنة^(٣)، وورد فيهما الحث على العلم، وذم الجهل، والأمر بالسنة والاعتداء بالنبي ﷺ في مواضع كثيرة جداً^(٤)، وهذا يدل على أن كثيراً مما ورد فيهما تصحح نسبه إلى سهل، أما ما أدخل فيهما، فيجب أن يرد المشابه إلى المحكم.

قال ابن القيم: «والاعتبار بطريقة القائل وسيرته ومذهبه وما يدعو إليه وينظر عليه»^(٥)، والمعتبر من كلامه وكلام غيره ما وافق الدليل، وهو الموافق لما جاء به الرسول ﷺ^(٦).

(١) مثل: المكاشفة والتجلي في ص ٢٥٩، ٢٨٣، والكينونة والديومة ص ٢٥٤، ومدح علماء الباطن في ص ٢٩٣، ويعدده ما يرده في ص ٢٩٥.

(٢) قارن على سبيل المثال: كلام سهل ص ١٨٠ بالمعارضة ص ٨٢، وكلام سهل ص ١٤٦-١٤٧ بالمعارضة ص ٨٣، وكلام سهل ص ٢٩٥ بالمعارضة ص ١٢٨، وكلام سهل ص ١٢٥ بالمعارضة ص ١٢٥، وكلام سهل ص ١٥٤ بالمعارضة ص ٧٩ وغيرها كثير.

(٣) انظر: كلام سهل ص ٩٤، وقد رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ٢٠٥/١ رقم ٣٢٤.

(٤) انظر الحث على العلم في كلام سهل ص ١١٢، ١١٥، ١١٦، ١٢٦، ١٣١، ١٣٥، ١٤٩-١٥٣، ١٥٦، ١٦٠، ١٦٤، ١٦٥، ١٧٧، ١٨٥، ١٨٩، ١٩٢، ٢٣٠، ٢٦٢، وغيرها، وعن تعظيم السنة في كلام سهل ص ٩٤، ١٥٤، ١٧٣، ٢٩٥، ٢٩٣، ٣٠٥ وغيرها كثير.

(٥) المدارج ج ٣/٥٢١ ط / دار الرشاد.

(٦) انظر: درء التعارض ج ٤/٢٨٢.

وهذه الكتب المنسوبة لسهل مثل ما نسب لغيره من الصوفية، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقد جمع أبو الفضل الفلكي، كتاب من كلام أبي يزيد البسطامي، سماه "النور من كلام طيفور" فيه شيء كثير لا ريب أنه كذب على أبي يزيد البسطامي، وفيه أشياء من غلط أبي يزيد. رحمه الله.. وفيه أشياء حسنة من كلام أبي يزيد، وكل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ»^(١)، وسهل أعلى منزلة في الأمة من أبي يزيد.

٢- رسالة في الحروف^(٢):

وهذه الرسالة اهتم بها الفلاسفة ومن شاكلهم اهتماماً كبيراً، وقد نقلت من طريق ابن مسرة وابن عربي لينسبوا باطلهم إليه، ويحتجوا بها على صحة مذهبهم، ولم يوافقهم إلا الدكتور محمد كمال جعفر الذي صحح نسبتها إلى سهل، واحتج بأن ما ورد فيها قد جاء في مؤلفات سهل الأخرى، وجاء في المراجع الصوفية الأخرى، مع أنه ذكر أن الرسالة لم يذكرها المؤرخون منسوبة لسهل^(٣)، وهو من أتباع ابن عربي.

والذي يظهر لي - والله أعلم - أن ما ينسب إلى سهل منها هو الجملة الأولى، - إن صح عنه - وما عدا ذلك فلا يصح، بدليل أنه ذكرها في أول

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية ج١٣/ ٢٥٧.

(٢) وهي محفوظة في مكتبة شسترتي برقم ٣١٦٨/ ف ومنها نسخة في مكتبة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، وتبدأ من منتصف ص ١٦٦ وتنتهي ص ١٧٤، ضمن كتاب خواص الحروف وحقائقها وأصولها لابن مسرة، وقد طبعها الدكتور / محمد كمال جعفر في آخر كتابه من التراث الصوفي لسهل التستري. انظر: ص ٣٦٦-٣٧٥.

(٣) انظر: ص ٣٦٤ من كتاب التراث الصوفي لسهل التستري.

المخطوط المنسوب لابن مسرة ولم تتجاوز عدة أسطر^(١)، ثم ذكرها مرة أخرى بعد عدة صفحات، ولم يوضح ما نسب منها إلى سهل وما لم ينسب، ولم يوضح نهاية كلام سهل إما عمداً ورغبة في التلبس أو خطأ وسهواً، وسهل قد تكلم على تفسير الحروف المقطعة في أوائل السور^(٢)، ولكن الذي في رسالة الحروف محاولة تفسير لكيفية الخلق^(٣)، وأما نقله الرسالة كابن مسرة وابن عربي ومن تابعهم فلا يقبل نقلهم ولا قولهم.

ويؤيد عدم صحة نسبة هذه الرسالة ما يلي:

أولاً: أنها غير موجودة في كتب سهل؛ التي دونها تلاميذه، وليس لها سند إلى سهل.

(١) انظر: ص ١٣٥، ونصها: قال ابن مسرة: القول على الحروف جملة واحدة: زعم أهل العلم بالباطن أن الحروف التي في مبادئ السور أنها أصل لجميع الأشياء ومنها أظهر الله علمه وأن منها الأنبياء وقد قال سهل بن عبد الله التستري: «إن الحروف هي الهباء، وهي أصل الأشياء في أول خلقها، ومنها تألف الأمر (الأصل تألب ومصححه في الهامش) وظهر الملك. وإن الله - تعالى ذكره - وتقديست أسماؤه - جعلها ثمانية وعشرين حرفاً، أربعة عشر منها ظاهرة، وأربعة عشر باطنة فالأربعة عشر الباطنة هي التي ذكرها الله في القرآن في أوائل السور، وهي التي أعطى الله سرها نبينا محمداً ﷺ، وأطلعته على غيبها، لأنها حول مع علمه وتدبيره، ومنبثة عن إرادته ودالة على حكمته، وكل حرف منها آية من آياته، وصفة من صفاته، فمن أحاط بمعرفتها فقد أطلع على معنى من النبوة» اهـ. «ثم قال فقالوا»، وذكر كلاماً آخر، وهذا المقطع هو ما ذكره ابن مسرة، وقطعاً لا تصح نسبه إلى سهل كله.

(٢) انظر: تفسير سهل ٦، ٧، ٨ وغالب السور التي تبدأ بحروف مقطعة تكلم فيها على الحروف.

(٣) انظر: من التراث الصوفي ٣٦١-٣٦٢.

ثانياً: هذه الرسالة تضمنت أقوالاً كفرية لا يصح أن تصدر عن سهل، مثل: «الحروف هي القوى الروحانية المفردة وهي أصل الأشياء»^(١)، ثم قال بعدها بأسطر: «وجميع الصفات التي وصف بها الخالق - تعالى - نفسه إنما وجدت بهذه القوة، وبها تعلقت وبها أحاط المكنونات»^(٢)، وفيها ما يخالف اعتقاد سهل مثل: «كلام الله - تعالى - أعيان قائمة وأنوار روحانية لائحة وهي إرادته»^(٣).

(١) خواص الحروف لابن مسرة ورقة ١٦٧ .

(٢) المرجع نفسه، ورقة ١٦٨ .

(٣) المرجع نفسه، ورقة ١٦٧ .



الفصل الثالث

عقائد الصوفية الحقيقية

أولاً: كيف تعرف عقائد الصوفية؟

الصوفية يتخذون السرية في عقائدهم، ولذا نجد لأئمتهم أكثر من عقيدة، واحدة للعوام، وأخرى عقيدة كلامية، والثالثة وهي المهمة والمعتقد الحقيقي يبثها في كتبه فلا يقف عليها إلا الخواص في زعمهم، فمن لا يعرف القوم يغتر بهم، بل الذين صرحوا بالزندقة وقتلوا عليها بفتوى علماء المسلمين كالسهروردي، يجعلون عقائدهم الحقيقية في كتاب واحد، ويبثونها في كتبهم الأخرى، فمثلاً ساق أبو طالب المكي في "قوت القلوب" ثلاث عقائد: الأولى قريبة من اعتقاد سهل التستري^(١)، والثانية عقيدة كلامية أشار فيها للحلول^(٢)، والاعتقاد الثالث ذكره في فصل المحبة وفرقه، وفي الأسماء والصفات أشار إليه، وخلصته الحلول والاتحاد^(٣).

وكل هذه الاعتقادات في كتاب القوت، بل اعتقاده الثاني والثالث في موضع واحد، والأول في موضعين في الجزء الأول والثاني، ولا يوجد رواية عنه، أو إشارة في كتبه تدل على تراجع عن أي منها، وهذا غاية في الاضطراب

(١) انظر: القوت ج٢/٢٠٥-٢١٠، وقارن بكلام سهل ص ١٩٢، وقد ذكره مختصراً دون ما زاد أبو طالب من البدع.

(٢) انظر: قوت القلوب ج٢/١٤٠-١٤٢، ومجموع فتاوى ابن تيمية ج٥/٤٨٦-٤٨٩، وج ٤٨٣/٥.

(٣) انظر: السالمية ج٣/٧٨٧-٨٠٨.

والتلون، وقد تابعه من جاء بعده من أئمة الصوفية، كالغزالي وغيره، لكن يفسر فعله هذا كلام الغزالي التالي:

قال أبو حامد الغزالي: «لعلك تقول كلامك في هذا الكتاب انقسم إلى ما يطابق مذهب الصوفية وإلى ما يطابق مذهب الأشعرية وبعض المتكلمين،... فيقال لك: إذا عرفت حقيقة المذهب لا تنفعك قط إذ الناس فيه فريقان،... ولكل كامل ثلاثة مذاهب بهذا الاعتبار، فأما المذهب بالاعتبار الأول فهو نمط الآباء والأجداد، ومذهب المعلم ومذهب أهل البلد الذي فيه النشوء،... المذهب الثاني... يتغير ويختلف ويكون مع كل واحد على حسب ما يحتمله فهمه.... المذهب الثالث ما يعتقد الرجل سرا بينه وبين الله - عز وجل - لا يطلع عليه غير الله تعالى ولا يذكره إلا مع من هو شريكه في الاطلاع على ما اطلع عليه، أو بلغ رتبة يقبل الاطلاع عليه ويفهمه»^(١).

وبهذا قال فلاسفة الصوفية الذين قتلوا على الزندقة كالسهروردي المقتول على الزندقة بناء على فتوى علماء حلب في أوائل سنة ٥٨٧هـ^(٢)، الذي يقول: «.... ومفتاح هذه الأشياء مستودع في كتابي حكمة الإشراق، ولم نذكر في موضع ما ذكرناه هناك»^(٣)، كما ذكر ابن عربي أن له ثلاث عقائد، وأخفى خلاصة عقيدته وبددها في "الفتوحات المكية"^(٤).

(١) ميزان العمل للغزالي ص ١٣٤-١٣٥، وانظر: الإملاء في إشكالات الإحياء ج ٥/٤٢، ملحق بالإحياء.

(٢) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٩/١٨.

(٣) الشارع والمطارحات ضمن مجموعة مصنفاته ج ١/٥٥٥.

(٤) انظر: الفتوحات المكية لابن عربي ت/ د. عثمان يحيى ج ١/١٥٤ - ١٧٣.

ولهذا زعم الصوفية أن التوحيد سر، ولا يستطيع البوح به، وأن من باح به قتل، قال أبو طالب: «ولولا أن التوحيد لم يرسمه عارف قط في كتاب، ولا كشفه علام في خطاب،.... لذكرنا من ذلك ما يبهر العقول ويبهت ذوي المعقول.... وإفشاء سر الربوبية كفر»، ثم قال: «وقال بعض العارفين: من صرح بالتوحيد وأفشى الوجدانية فقتله أفضل من إحياء غيره»^(١)، ومراده الحلاج، فإن بعض الصوفية زعموا أنه أفشى السر فاستحق القتل، وهذا التوحيد عندهم هو الحلول والاتحاد، وقال: «وقال بعضهم: للربوبية سر لو ظهر لبطلت النبوة وللنبوة سر لو كشف بطل العلم، وللعلماء بالله سر لو أظهره الله - تعالى - لبطلت الأحكام»^(٢)، وتابعه الصوفية على هذه الضلالات ومنهم القشيري والغزالي^(٣)، قال د. محمد الجلنيد عن الغزالي إنه دائماً يشير إلى: «أنه ليس كل سر يفشى ولا كل حقيقة تقال وتجلى، وينبغي أن تكون صدور الأحرار قبوراً للأسرار.... إن ورود مثل هذه التحذيرات - وما أكثرها تجعل القارئ في حيرة من أمر الغزالي، فهو لا شك يخفي شيئاً عن قارئه» ثم قرر أنه يقصد الحلول^(٤).

(١) قوت القلوب ج٢/١٤٨-١٤٩، وانظر: الإحياء ج١/١٤٨، ج٤/٣٦٠.

(٢) انظر: القوت ج٢/١٤٩، وانظر: ج٢/١٢٣، ١٢٦، ١٢٧، وج١/٤٤٦-٤٤٧،

وج١/٤٢٣، ج٢/٥٩، ٦١ وغيرها، والإحياء ج٤/٣٦٩.

(٣) انظر: الرسالة للقشيري ص ٣٠٠-٣٠٣، وإحياء علوم الدين للغزالي ج١/١٤٨، وج٤/

٢٣٣، ٢٥٩، ٣٦٠، ٣٦٥، ٤٦٠، ٤٦٧، ٤٨٧، والإيماء في إشكالات الإحياء ج٥/٢٨

٤٠، ٤١، ٦٣ ملحق بالإحياء، وغيرها، ومرادهم الحلول والاتحاد..

(٤) انظر: من قضايا التصوف ص ١٨٤-١٨٧، وأبو حامد الغزالي والتصوف تأليف

ومجمل كلامهم أن التوحيد سر عظيم لا يعرفه كل أحد، ولا يمكن التعبير عنه، وأن من عبر عنه فقد كفر وأشرك، واستحق القتل، وبهذا قال الصوفية^(١).

وهذا الزعم بأن التوحيد سر لا يمكن النطق به ولا معرفته، كفر من قائله، لأن الله - تعالى - أخبرنا أنه أنزل الكتاب هدى للناس وبينات فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ [البقرة الآية: ١٩٩]، وامتن سبحانه على عباده بنعمة البيان فقال: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٢٦٦]، ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [آل عمران الآية: ١٠٣].

وذم الله - تعالى - أهل الكتاب ولعنهم على كتمهم للحق فقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ [البقرة الآية: ١٥٩]، وما زعمه هؤلاء - المتصوفة - من أعظم الكتمان، فاستحقوا ما استحق أولئك، وهل هناك أعظم من كتمان التوحيد؟ الذي جاءت به الرسل، ومن أجله أقيم سوق الجهاد.

(١) انظر: مدارج السالكين لابن القيم ج ٣/ ٥٣٥-٥٣٦، والانحرافات العقدية عند الصوفية

ثانياً: عقائد الطرق الصوفية:

أ- الشرك الأكبر:

اتضح مما تقدم أنهم يعنون بهذا السر الحلول الذي أعلنه من جاء بعدهم، ثم تطور إلى القول بوحدة الوجود، ومع ما في هذه العقيدة من كفر ومصادمة لأصول الشرائع فقد أدت بهم إلى الوقوع في الشرك الأكبر في توحيد الربوبية والألوهية، فزعموا أن أوليائهم التصرف المطلق في الكون، وذكروها على شكل قصص، ثم جاء من بعدهم من الطريقة فادعوا في شيوخهم القدرة على الإحياء والإماتة، والرزق، وجميع أنواع التصرف، وسيأتي بيان آثار الشرك في أنواع التوحيد الثلاثة، لذا أذكر عقائده الأخرى .

أما عقائد الصوفية التي تتفق عليها الطرق الصوفية، فأهمها:

ب- وحدة الوجود:

ابن عربي هو إمام القائلين بوحدة الوجود، ويكاد الإجماع ينعقد على أن القول بوحدة الوجود لم يظهر في صيغته المتكاملة إلا على يديه، وإن كانت هناك أفكار سابقة على ابن عربي مهدت لظهور مذهبه، ومع ذلك فقد استمدتها من كل مصدر وسعه أن يستفيد منه^(١)، وقد عرف هذا المذهب عند البراهمة في الهند، والرواقية اليونانية والأفلوطينية الحديثة، كما ظهر في صورة جديدة كوحدة الوجود الاسبينوزية، ووحدة الوجود المثالية^(٢).

(١) انظر: نشأة الفلسفة الصوفية تطورها د. عرفان عبد الحميد ص ٢٣٥-٢٣٦، والتصوف الإسلامي بين الأصالة والاقْتباس في عصر النابلسي تأليف عبد القادر عطا ص ٣٤٥، والصوفية في ضوء الكتاب والسنة تأليف عبد المجيد محمد ص ٦٥ .

(٢) انظر: المعجم الفلسفي تأليف جميل صليبا ج ٢/٥٦٩-٥٧٠، وحقيقة العبادة عند محيي الدين بن عربي د. كرم أمين ص ٤٤-٤٥، وباروخ سبينوز فيلسوف المنطق الجديد تأليف كامل عويضة ص ٥٧.

وتقوم نظرية وحدة الوجود على أن الكائنات هي عين وجود الله - تعالى - ليس وجودها غيره، ولا شيء سواه البتة، وينبني على وحدة الوجود وحدة الأديان، وأن الكل يعبدون الله الواحد المتجلي في صور كل المعبودات^(١).

«وحقيقة قولهم هو قول ملاحدة الدهرية الطبيعية، الذين يقولون: "ما ثم موجود إلا هذا العالم المشهود، وهو واجب بنفسه" وهو القول الذي أظهره فرعون»^(٢)، «ولهذا كانوا معظمين لفرعون، ثم إنهم جعلوا أهل النار يتنعمون فيها، كما يتنعم أهل الجنة في الجنة،... وآخر تحقيقهم استحلال المحرمات وترك الواجبات»^(٣).

وأصول هذه العقيدة ذكرها بعض أئمة الصوفية، وحاربها أئمة الهدى منهم كالجنيد والتستري وغيرهم، ومن ذكرها أبوطالب المكي وغيره، وتمثلت في نفي العلو وأنه - سبحانه - في كل مكان وأن الله - تعالى - يرى الأشياء قبل خلقها وإن كان معدوماً^(٤)، ومن أصولها الهامة ما ذكره أبوطالب المكي من القول بالحلول وتبري من اسمه وكنى عنه^(٥)، وقبله صرح بالحلول والاتحاد

(١) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢/١٤١٠، والمعجم الفلسفي إصدار مجمع اللغة العربية ص ٣١٣، ونشأة الفلسفة الصوفية وتطورها ص ٢٣٥-٢٣٦.

(٢) درء التعارض ج ٣/١٦٣ وانظر: ج ٨/٢٤٣.

(٣) درء التعارض ج ٥/٤ وانظر: ج ٣/٧٥.

(٤) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٦/٣١٢-٣١٣، وج ٢/١٤٣-١٤٤.

(٥) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٥/٤٨٥، وانظر: القوت ج ٢/١٣٧-١٤٣، والسالمية ج

الحلاج^(١)، وجاء بعده الغزالي فصرح بوحدة الوجود، فقال: «لا يرى في الوجود إلا واحداً وهي مشاهدة الصديقين»^(٢)، وقال: «موحد بمعنى أنه لم يحضر في شهوده غير الواحد، فلا يرى الكل من حيث إنه كثير بل من حيث إنه واحد، وهذه هي الغاية القصوى في التوحيد»^(٣)، وقال: «فإن قلت: كيف يتصور أن لا يشاهد إلا واحداً، وهو يشاهد السماء والأرض، وسائر الأجسام المحسوسة وهي كثيرة، فكيف يكون الكثير واحداً؟ فاعلم أن هذه غاية علوم المكاشفات، وأسرار هذا العلم لا يجوز أن تسطر في كتاب، فقد قال العارفون: إفشاء سر الربوبية كفر»^(٤)، وقد تابعت الطرق الصوفية ابن عربي في التصريح بها، فقال بها ابن عطاء الله الشاذلي في "الحكم"^(٥)، وهذا ما أشار إليه شراح

(١) انظر: الطواسين للحلاج ت/ ماسنيون ص ١٣٠، ١٣٤، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٣١٣/٨ - ٣١٦، ونفحات الأنس في حضرات القدس ص ٥٢٢-٥٢٤، والتصوف وابن تيمية تأليف د. مصطفى حلمي ص ٢٥١.

(٢) الإحياء ج ٤/ ٣٥٩.

(٣) الإحياء ج ٤/ ٣٦٠.

(٤) الإحياء ج ٤/ ٣٦٩، وأقواله الدالة على هذا كثيرة، انظر: أبو حامد الغزالي والتصوف تأليف عبدالرحمن الدمشقية ص ٢٨٩-٣٠٦، وفجر الساهد وعون الساجد في الرد على الغزالي أبي حامد تأليف عبد السلام علوش ص ٣٢٣-٣٢٨.

(٥) انظر: المنهج الأتم في تبويب الحكم لابن عطاء الله، تبويب المتقي الهندي، عناية حسن السماحي ص ٩٦، ٩٧، ١٠٠، ولطائف المنن لابن عطاء الإسكندري ص ٢٥٩، ٢٧٢، وص ٢٦١ وغيرها.

الحكم^(١)، وابن عجيبة الشاذلي^(٢)، وعبد الغني النابلسي القادري والنقشبندي^(٣)، وأحمد الرفاعي^(٤)، والنقشبندية كثرت شروحه لكتب ابن عربي لاسيما ما يتعلق بوحدة الوجود، كما قالت بها الطرق التي ظهرت بعد ذلك كالحتمية، والتجانية وغيرها، وكل طرق الصوفية اليوم تقول بهذه الضلالات.

ومن أصول الفلسفة الإشراقية مذهب السهروردي والذي يدور على شيء واحد وهو النور^(٥)، وهذا هو ما يذكره الصوفية في التجلي، وقد أشار أبو طالب المكي للأنوار^(٦)، ووافقه الغزالي فزعم أن الله مفيض الأنوار، وأن النبي ﷺ نور الأنوار^(٧)، والنتيجة الحتمية لاتساق اتحاد

(١) انظر: على سبيل المثال: غيث المواهب العلية في شرح الحكم العطائية لابن عباد الرندي ج ١٠١-٩٥/١، ج ٢-١٩/٢٣، وإيقاظ الهمم في شرح الحكم لابن عجيبة ص ٤٩-٦٨، وص ٤٢٤-٤٢٥.

(٢) انظر: تقييدان في وحدة الوجود له ت/ جان لويس .

(٣) انظر: رسالة التوحيد خمرة الحان ورنه الألحان شرح رسالة أرسلان له ت/د. شيخاني ص ٢٩، ١٣٠، ١٣٢، ١٣٦-١٣٧، ٣٦٦-٣٧٦، وكل كنه مليئة بالوحدة .

(٤) انظر: العقيدة الحققة لأحمد بن عبد الله الرفاعي ص ١٧-١٩، ص ٢١-٢٩، البرهان المؤيد للرفاعي ت/ صلاح عزام ص ٩١.

(٥) انظر: دائرة المعارف الإسلامية ج ١٢/٣١٠-٣١١، وأصول الفلسفة الإشراقية تأليف د. محمد أبوريان ص ٧٦، ودراسات في تاريخ الفلسفة العربية ص ٤٧٩، وانظر أقوال السهروردي في حكمة الإشراق ضمن مجموعة الإشراق مصنفات شيخ الإشراق ج ٢/٢٥٨.

(٦) انظر: القوت ج ٢/١٤٣، وانظر: ج ٢/٢٢٤، وج ٢/٢٢٥.

(٧) انظر: مشكاة الأنوار للغزالي ص ٩-١١، ويغية المرتاد لابن تيمية ص ١٩٨-١٩٩، ودرء التعارض ج ٦/٢٤١، و٥/٣٥٥، والموسوعة الصوفية ص ٢٨٨، الموسوعة الفلسفية تأليف د. عبد المنعم الحفني ص ٤٧.

البسطامي، وحلول الحلاج وإشراقية السهروردي مؤدية إلى وحدة الوجود ووحدة الأديان^(١).

قال د. موسى الدويش عن الوحدة والاتحاد: «هذه الحقيقة بدأت بسيطة عند الصوفية الأوائل الذين بذروا نواتها فتعاهدوها واحداً واحداً، ثم جاء الغزالي بخبرته الفلسفية الباطنية الإشراقية فسقى هذه البذرة حتى تفرعت واستأنس بعض الناس بها، واستظلوا بظلها جهلاً منهم بحقيقتها»^(٢)، إلى أن قال: «وبهذا يتضح لنا التدرج الزمني للصوفية من بدايتها حتى مجيء الغزالي الذي مهد الطريق لمن بعده فأفصحوا علانية عن القول بوحدة الوجود»^(٣).

وقد كان أئمة الصوفية يردون ما هو دونه، فمن مواقف الجنيد المشهورة، رده على الحلولية، فإنه لما وقع طائفة من الصوفية في القول بحلول الله - تعالى - بذاته في قلوب العارفين^(٤)، حذر الجنيد من هذا فقال: التوحيد هو: «إفراد الحدوث عن القدم»^(٥)، وفي لفظ: «إفراد القديم عن المحدث»^(٦)، فبين أنه لا بد للموحد من التمييز بين القديم الخالق والمحدث المخلوق، فلا يختلط أحدهما بالآخر^(٧).

(١) انظر: الفلسفة الصوفية في الإسلام ص ٤٧٩.

(٢) رسائل وفتاوى في ذم ابن عربي الصوفي جمع د. موسى الدويش ص ٣٧.

(٣) انظر: رسائل وفتاوى في ذم ابن عربي الصوفي ص ٢٨.

(٤) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٣١/٥.

(٥) انظر: المرجع نفسه ج ٢٣١/٥.

(٦) مدارج السالكين ج ٤٤٤/٣، ط / دار الرشاد.

(٧) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٣١/٥، وج ٣١٨/٨، ومدارج السالكين ج ٤٦٣/٣ -

٤٦٥، وللجنيد أقوال في الرد على من ترك الفرائض انظرها في الحلية ج ٢٧٨/١٠،

وطبقات الصوفية ص ١٥٩.

وهؤلاء أعظم كفرة من النصارى بكثير، فإن «المسلمين كفروا من يقول إنه حل في المسيح وحده، فمن قال بالحلول في جميع الموجودات أعظم كفرة من النصارى بكثير.... وهب أنهم يمكنهم إبطال قول النصارى في تخصيصهم المسيح بالحلول والاتحاد، حيث يقال: إذا جُوز الحلول والاتحاد بالمسيح جاز بغيره، فإن القائلين بعموم الحلول والاتحاد يلتزمون هذا، ويقولون: النصارى كفرهم لأجل التخصيص، وكذلك عبّاد الأصنام إنما أخطأوا من حيث عبدوا بعض المظاهر دون بعض، والعارف المحقق عندهم من لا يقتصر على بعض المظاهر والمجالي، بل يعبد كل شيء كما قد صرح بذلك ابن عربي صاحب "الفتوحات المكية" و"فصوص الحكم"، وأمثاله من أئمة هؤلاء الجهمية القائلين بوحدة الوجود»^(١).

ج - تلقي الوحي من الله تعالى أو الرسول ﷺ:

ختم النبوة بالنبي ﷺ معلوم من الدين بالضرورة، ولا يخالف الصوفية في هذا صراحة، لكن ذكروا أقوالاً تضمنت التلقي عن الله - تعالى - والعروج إليه سبحانه، ومخاطبته، ورؤيته متى شاؤا، وهذه الأقوال ليس لها معنى إلا استمرار النبوة وتلقي الوحي.

فقد ذكر أئمتهم طالب والغزالي عن أحد الصوفية أن الله - تعالى - أدخله الفلك الأسفل فدوره فيه، ثم أدخله في الفلك العلوي فطوف به في السموات، ثم أوقفه بين يديه، فقال له: سلني أي شيء، ... ثم ذكر حكاية عن أبي تراب النخشي أنه قال لأحد المريدين: «لورأيت أبا يزيد، فقال المريدي إنني عنه مشغول، فلما أكثر عليه أبو تراب من قوله لورأيت أبا يزيد، هاج

وجد المرید، فقال: ويحك ما أصنع بأبي يزيد، قد رأيت الله فأغواني عن أبي يزيد، فقال أبو تراب: فهاج طبعي ولم أملك نفسي، فقلت له: ويلك لو رأيت أبا يزيد مرة واحدة، كان أنفع لك من أن ترى الله ﷻ سبعين مرة»^(١).

وهذه الحكايات لم تذكر على أنها من منامتهم، بل ظاهر كلامهم يدل على أنها وقعت في اليقظة كما في أقوالهم بعدها^(٢).

وزعم أبو طالب المكي أن بعض الصوفية يأخذ علمه من ربه ﷻ أي وقت شاء بلا تحفظ ولا درس^(٣)، وقال: «وقال بعض المكاشفين ظهر لي الملك»^(٤)، ونقل أبو طالب المكي عن بعض شيوخه أنه أمره أن يقرأ على الله - تعالى - ونقل عمّن لم يسمه، قوله «ربما رأيت (أي الرب تعالى) - في ليلة سبع مرار»، وذكر عن آخر أنه «رأى الله - عز وجل - مائة وعشرين مرة، وسأله عن سبعين مسألة، أظهر منها أربعة، فأنكرها الناس فأخفى الباقي»^(٥).

ومثل هذه الترهات كثيرة عنده، وعند غيره من الصوفية، فمن ذلك ما ذكره القشيري قال: «وقيل: رأى أحمد بن خضروية ربه في المنام، فقال: يا أحمد،

(١) قوت القلوب ج٢/١١٦، ونقلها عنه الغزالي في الإحياء ج٤/٥١٤، ونسبها لأبي يزيد البسطامي والأمر كله كذب، لا النقل، ولا النسبة، لكنه يحكي اعتقادهم، وانظر: القوت ج٢/١١٢، وج٢/١١٢.

(٢) القوت ج٢/١١٧، ١٢٣، ٢٢٣، ومجموع فتاوى ابن تيمية ج٥/٤٩٠-٤٩١.

(٣) القوت ج٢/٢٢٣.

(٤) المرجع نفسه ج٢/٢١٩، وانظر: ج٢/١١٢.

(٥) انظر: القوت ج٢/١١١، وأربعة كذا في الأصل.

كل الناس يطلبون مني، إلا أبا يزيد فإنه يطلبني»^(١)، نعوذ بالله من الضلال، فالأسانيد منقطعة، والنقلة كذبة، والممدوح من الزنادقة، وقال الغزالي: «إنك إذا أمنت بالنبوة، وإن لم تكن نبيا؛ كان لك نصيب منه بقدر قوة إيمانك، وهذه المشاهدة التي لا يظهر فيها إلا الواحد الحق، تارة تدوم، وتارة تطرأ كالبرق الخاطف؛ وهو الأكثر والدوام نادر عزيز، وإلى هذا أشار الحسين بن منصور الحلاج»^(٢)، وذكر جملة من دعاويهم وحكاياتهم في رؤية الرب تعالى وخطابه في: «بيان جملة من حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم»^(٣)، ولا شك أن هذه الأقوال تدل صراحة على استمرار الوحي لهؤلاء، ويفهم منها دعوى النبوة، ولذا من جاء بعدهم تيسر عليه دعوى النبوة، وصرحوا بذلك^(٤).

ولهذا حذر أئمة الصوفية من هذه المنامات وبينوا أنها من الشيطان فلا ينبغي عليها شيء، فنقل عن سهل التستري أن بعض تلاميذه، قال له: يا أستاذ، أنا في كل ليلة أرى الله بعيني رأسي، فقال له: يا حبيبي، إذا رأيت الليلة فابرق عليه، قال: فلما رآه من ليلته بزق عليه، قال فطار عرشه، وأظلمت أنواره^(٥)، ومثلها حكاية الشيخ عبدالقادر المشهورة^(٦).

(١) الرسالة القشيرية ص ٣٦٩.

(٢) انظر: الإحياء ج ٤/٣٦١.

(٣) المرجع نفسه ج ٤/٥١٣-٥١٦.

(٤) انظر: تفسير ابن بركان ورقه ٣، ٤، و ٢٣٠، ٢٣١، ومدارج السالكين ج ٣/٢٥٦،

ومظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية ج ١/٣٢٥-٣٤٩.

(٥) اللمع ص ٥٤٤.

(٦) انظر: القصة في ذيل طبقات الحنابلة ج ٣/٢٩٤، وذكر أنها مشهورة، ذكرها الشطنوفي ولم

يكن عليه الاعتماد وحده، ومجموع فتاوى ابن تيمية ١/١٧٢.

وقد نسب ابن جرير الطبري لجماعة من المتصوفة مثل بكر بن أخت عبد الواحد بن زيد قولهم : إن الله ﷻ يرى في الدنيا والآخرة، وزعموا أنهم قد رأوه، وأنهم يرونه كلما شاءوا، إلا أنهم زعموا أنه يراه أولياؤه دون أعدائه^(١)، وقد ذم ابن خفيف هذه الطائفة ونفى نسبه إلى الصوفية قاطبة^(٢)، لكن تابعت الصوفية هذه الطائفة كما تقدمت أقوالهم، ولهذا تيسر على من جاء بعدهم دعوى النبوة.

بل ادعى ابن عربي ما هو أعظم من النبوة^(٣)، فزعم « أن خاتم الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء، وأن الأنبياء جميعهم إنما يستمدون معرفة الله من مشكاة خاتم الأولياء »^(٤).

وزعم ابن عربي : « أن الولاية هي الفلك المحيط العام، ولهذا لم تنقطع، ولها الإنبياء العام »^(٥)، قال الشوكاني : « فالرجل وأهل نخلته مصرحون بأنهم أنبياء تصریحاً لا شك فيه، بل لم يكتفوا بذلك حتى جعلوا أنفسهم أعظم من الأنبياء »^(٦)، وذهب غالب متأخري الصوفية إلى تفضيل الولي على النبي، وزعموا أن الأولياء يتلقون من الله تعالى^(٧).

(١) انظر: التبصير في معالم الدين للطبري، ت/ علي الشبل ص ٢١٧-٢١٩.

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٥/ ٧٩.

(٣) انظر: درء التعارض ج ٥/ ٢٣.

(٤) درء التعارض ج ٥/ ٣٥٥.

(٥) فصوص الحكم لابن عربي تعليق د. عفيفي ص ١٣٤-١٣٥ الفص العزيري.

(٦) الصوارم الحداد القاطعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد للشوكاني ص ١٣١.

(٧) انظر: الصوفية / ظهير ص ١٨٨-١٩٠، والإنصاف في حقيقة الأولياء / للصنعاني ت/ عبد

وهذه الدعاوى من الشيطان، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وكثير من هؤلاء يتمثل له الشيطان، ويرى نوراً أو عرشاً أو نوراً على العرش، ويقول أنا ربك، ومنهم من يقول: أنا نبيك، وهذا وقع لغير واحد، ومن هؤلاء من تخاطبه الهواتف بمخاطب على لسان الإلهية أو غير ذلك»^(١)، «ولهذا كثير من أهل الزهد والعبادة يكون من أعوان الكفار ويزعم أنه مأمور بذلك، ويخاطب به، ويظن أن الله هو الذي أمره بذلك، والله منزه عن ذلك، وإنما الأمر له بذلك النفس والشيطان، وما في نفسه من الشرك، إذ لو كان مخلصاً لله الدين لما عرض له شيء من ذلك، فإن هذا لا يكون إلا لمن فيه شرك في عبادته، أو عنده بدعة، ولا يقع هذا لمخلص متمسك بالسنة البتة»^(٢).

«وقد يخاطبون بأشياء حسنة رشوة منه لهم، ولا يخاطبون بما يعرفون أنه باطل، لئلا ينفرون منه، بل الشيطان يخاطب أحدهم بما يرى أنه الحق، والراهب إذا راض نفسه فمرة يرى في نفسه صورة التلث، وربما خوطب منها، لأنه كان يتمثلها قبل ذلك»^(٣).

وقد أجمعت الأمة على أنه لا يرى الرب تعالى أحد في الدنيا بعينه، وقال ابن أبي العز: «اتفقت الأمة على أنه لا يراه أحد في الدنيا بعينه، ولم يتنازعوا في ذلك إلا في نبينا ﷺ خاصة»^(٤)، ونقل الإجماع ابن القيم^(٥)

(١) منهاج السنة ج ٢/ ٦٢٥ .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ١٠/ ٦١٢ .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية ١٠/ ٦١٢ ، وج ١١/ ٣٩٥ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ص ١٩٦ .

(٥) انظر: حادي الأرواح ص ٤٢٢ .

والسفاريني^(١) وغيرهما^(٢).

وأما مدعي رؤية الله -تعالى- في الدنيا فهو مبتدع ضال، يستتاب فإن تاب وإلا قتل^(٣)، قال السفاريني: «من ادعى الرؤية في الدنيا يقظة لغير نبينا ﷺ فهو ضال، بل الكواشي في تفسيره، في سورة النجم، قال: ومعتقد رؤية الله هنا -يعني في الدنيا بالعين- لغير نبينا محمد ﷺ فزندق، فلو قال إني أرى الله عياناً في الدنيا ويكلمني شفاهاً كفر»^(٤).

وقد رد أهل العلم على هذه الأقوال، فقال ابن الجوزي: «وصنف أبو طالب قوت القلوب... وردد فيه قول "قال بعض المكاشفين" وهذا كلام فارغ»^(٥)، ورد الزبيدي على الغزالي في كتابه الإحياء فقال عن النبوة: «وآخر يقول بقول بالمكاشفة والوصول، ويدعي أن معنى النبوة يكتسب بالمعاملة مع الله، وعلى هذا أحرق كتاب الغزالي في المغرب بجامع قرطبة الزين على رؤوس الأشهاد، أخبرني من حضر، وقيل وجد فيه ما يقتضي أن النبوة مكتسبة، فاقتضى ذلك ونحوه إحراقه»^(٦)، وقد أشار لهذا جمع من أهل العلم منهم: أبو عبدالله

(١) انظر: لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرّة المضية في عقيدة الفرقة المرضية ج١/٢٨٥.

(٢) انظر: التعرف لمذهب أهل التصوف ص٤٦، ونقل هذا الإجماع أيضاً ابن خفيف. انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ٧٩/٥.

(٣) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج٦/٥١٢.

(٤) لوامع الأنوار ج٢/٢٨٥.

(٥) تلييس إبليس ص١٦٩.

(٦) رسالة في حفظ النبوة ورقة ٥٣ أ، ب.

محمد بن حمدين القرطبي^(١)، والأنصاري القرطبي^(٢)، وقال عبدالرحمن دمشقية: «لماذا يفتح الله على الأولياء علوماً بنفس الطريقة التي فتحها على الأنبياء من قبل، ما دامت الرسالة قد بلغت، والدين قد أكمل؟ أليس معلوماً أن الوحي قد أنقطع بموته ﷺ؟».

إن العارف بسيرة السلف الصالح وأحوالهم ليعلم تمام العلم فساد هذا الكشف الذي قال به الغزالي والفلاسفة من قبله^(٣).

وما يجعله الله في القلوب تارة يكون بواسطة الملائكة إن كان حقاً، وتارة بواسطة الشياطين إذا كان باطلاً، والملائكة والشياطين أحياء ناطقون كما دلت على ذلك الدلائل الكثيرة من جهة الأنبياء، وهؤلاء لما دخلت عليهم الفلسفة زعموا أن الملائكة والشياطين صفات لنفس الإنسان فقط^(٤).

فمن أين للمخاطب أن هذا الخطاب ملكي؟ بأي برهان؟، ولذلك ما يقوله أصحاب الخيالات الفاسدة "حدثني قلبي عن ربي" صحيح، لكن قلبه حدثه عن شيطانه^(٥)، وقد علم بالسمع والعقل أنه إذا فرغ القلب من كل

(١) انظر: السير ج ١٩/٣٣٤، وابن حمدين هو: أبو عبدالله، محمد بن علي بن محمد بن حمدين الأندلسي المالكي القرطبي، قاضي الجماعة، ولي القضاء لابن تاشفين (ت ٥٠٨ هـ). انظر: الصلة ج ٢/٥٧٠، والسير ج ١٩/٤٢٢ رقم الترجمة ٢٤٤.

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن ج ١٤/١٩٦-١٩٧.

(٣) أبو حامد الغزالي والتصوف له ص ١٧٠، والكتاب كله في الرد على الغزالي.

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٠/٣٩٨-٣٩٩.

(٥) انظر: المدارج ج ١/٥٠، ٥٦.

شيء حلت فيه الشياطين، ثم تنزلت عليه الشياطين، كما كانت تنزل على الكهان، وإنما يمنع الشيطان من الدخول إلى قلب ابن آدم ما فيه من ذكر الله - تعالى -^(١).

والنبوة قد بين الله - تعالى - انقطاعها وختمها بالنبى ﷺ قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۗ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الأحزاب الآية: ٤٠]، وهذه الآية نص عند علماء الأمة سلفا وخلفا على العموم التام مقتضية أنه لا نبى بعده ﷺ فهو كالأخاتم والطابع لهم^(٢).

وقد تتابع أئمة الطرق يدعون أن كتبهم المخالفة للنقل وكل العقول من الوحي وأنها إما بأمر إلهي، أو بأمر النبي ﷺ وإملائه، فقد زعم الجيلي أن كتابة "الكمالات الإلهية في الصفات المحمدية"، بأمر إلهي، كما زعم التجاني أن كتبهم من إملاء الرسول ﷺ^(٣)، وعلى هذا المنوال سارت كل الطرق.

وحتى لا يطول الكلام على عقائدهم ففي ما تقدم ما يكفي لبيان الحق، وأشير هنا لبعض عقائدهم باختصار، فمنها:

١- المحدثون عند الصوفية: يرى الصوفية أن المحدثين موجودون في الأمة،

(١) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٠/ ٣٩٩.

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٤/ ١٩٦.

(٣) انظر: الفتح الرباني فيما يحتاج إليه المرید التجاني تأليف محمد عبدالله التجاني ص ٧٠.

ويروون الحديث بلفظ: «إن من أمتي محدثين ومكلمين، وإن عمر منهم»^(١)، والصواب أن لفظه: قال رسول الله ﷺ: (لقد كان فيما قبلكم من الأمم ناس محدثون، فإن يك في أمتي أحد فإنه عمر)^(٢)، ففي هذا النص: جزم بأنهم كائنون في الأمم قبلنا، وعلق وجودهم في هذه الأمة بـ "إن" الشرطية، بينما نص أبي طالب والغزالي جزم بوجودهم وكثرتهم^(٣).

قال ابن القيم: «سمعت شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله - يقول: جزم بأنهم كائنون في الأمم قبلنا، وعلق وجودهم في هذه الأمة بـ "إن" الشرطية، مع أنها أفضل الأمم، لاحتياج الأمم قبلنا إليهم، واستغناء هذه الأمة عنهم؛ بكمال نبينا ورسالته، فلم يجوزج الله الأمة بعده إلى محدث ولا ملهم، ولا صاحب كشف ولا منام، فهذا التعليق لكمال الأمة واستغنائها لا لنقصها»^(٤).

والمحدث: هو الذي يحدث في سره وقلبه الشيء فيكون كما يحدث به^(٥)، وهؤلاء جعلوا المحدث يتلقى الوحي عن الله، ويأخذ عن الله كما يشاء.

(١) القوت ج ٢/ ٢٢٠، والإحياء ج ٣/ ٣٩، وقد ذكر العراقي في تخريج الإحياء ج ٣/ ٣٩ (ط / سيد إبراهيم)، أن البخاري أخرجه، وفي ط / دار الهادي ج ٣/ ٣٩ وضع المحققون نص الإمام البخاري.

(٢) أخرجه البخاري عن أبي هريرة ؓ قال: (كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، باب: مناقب عمر بن الخطاب ؓ) ج ٣/ ١١٣٤ رقم الحديث ٣٦٨٩.

(٣) انظر: مدارج السالكين ج ١/ ٤٩.

(٤) مدارج السالكين ج ١/ ٤٩.

(٥) انظر: المدارج ج ١/ ٤٩.

٢- مراتب الأولياء عند الصوفية: ذكر الصوفية مراتب لأئمتهم مثل: القطب^(١)، والأوتاد^(٢)، والأبدال^(٣)، وهذه المصطلحات ليست موجودة في كتاب الله ولا هي مأثورة عن النبي ﷺ بإسناد صحيح، ولا توجد في كلام السلف، ولا هي مأثورة على هذا الترتيب والمعاني عن المشايخ المقبولين عند الأمة قبولاً عاماً^(٤)، وما روي بلفظ الأبدال فكلها باطلة، ولا هي من كلام

(١) القطب عرفه الصوفية: بأنه عبارة عن رجل واحد هو موضع نظر الله - تعالى - من العلم في كل زمان، يسمى غوثاً أيضاً باعتبار التجاء الملهوف إليه، وهو خلق على قلب محمد ﷺ ويسمى بقطب الأقطاب، وقطب العالم، والقطب الأكبر، وقطب الإرشاد، وقطب المدار. انظر: معجم مصطلحات الصوفية تأليف د. عبد المنعم الحفني ص ٢١٧ حرف القاف، قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى ج ٩٦/٢٧ عن (القطب الغوث الفرد الجامع): فهذا يقوله طوائف من الناس، ويفسرونه بأمور باطلة في دين الإسلام، مثل تفسير بعضهم أن "الغوث" هو الذي يكون مدد الخلائق بواسطته في نصرهم ورزقهم، وهذا من جنس قول النصارى في المسيح عليه السلام والغالية في علي وهذا كفر صريح، يستتاب منه صاحبه فإن تاب وإلا قتل. ١.هـ.

(٢) الأوتاد. عند الصوفية -: هم أربعة رجال منازلهم على منازل الأربعة الأركان من العالم: شرق وغرب وشمال وجنوب. انظر: التعريفات للجرجاني ص ٣٩، واصطلاحات الصوفية ص ١٧، وهذا العدد للأبدال عند بعضهم. انظر: الصوفية في نظر الإسلام / سميح عاطف ص ١٧٤، وهؤلاء الصوفية جعلوا هؤلاء مضاهاة لقول المنجمين في أوتاد الأرض. انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١١/٤٤٠.

(٣) الأبدال - عند الصوفية -: هم سبعة رجال يسافر أحدهم عن موضع ويترك جسداً على صورته فيه بحيث لا يعرف أحد أنه فقد. انظر: التعريفات ص ٤٣، واصطلاحات الصوفية ص ١٨، وبعض الصوفية يجعلهم أربعين شيخاً. انظر: الصوفية في نظر الإسلام ص ١٧٤، وعلى كل الصفات التي أطلقوها على هؤلاء لا تختص بأربعين ولا بأقل ولا بأكثر، ولا بأهل بقعة من الأرض. انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١١/٤٤٢.

(٤) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١١/٤٣٣-٤٣٤.

النبي ﷺ^(١)، «وهؤلاء الذين يدعون هذه المراتب فيهم مضاهاة للرافضة من بعض الوجوه، بل هذا الترتيب والأعداد تشبه من بعض الوجوه ترتيب الإسماعيلية، والنصيرية ونحوهم»^(٢)، وهناك من يرد هذه المراتب للوثنية الفرعونية^(٣).

٣- قطع الصوفية لشيخوهم بالولاية: ولا يجوز أن يحكم لمعين بالولاية، والكرامة لا تدل على الولاية، قال القرطبي: «قال علماؤنا -رحمة الله عليهم-: ومن أظهر الله على يديه ممن ليس بنبي كرامات وخوارق للعادات؛ فليس ذلك دالاً على ولايته، خلافاً لبعض الصوفية والرافضة»^(٤)، كما لا تدل على العصمة، بل هي من جملة آيات الأنبياء، بل قد تكون الخوارق، وبعض المكاشفات بسبب ما اقترن به من الشياطين^(٥).

(١) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ج١١/٤٤١، والنتار المنيف لابن القيم ص١٣٦، والأسرار المرفوعة ص٤٧٠، والمقاصد الحسنة ص٢٦ رقم الحديث ٨، وسيف الله على من كذب على أولياء الله تأليف صنع الله الحنفي ص٦٥، وراجع طرق الحديث في تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي، تأليف محمد لوح ج١/١٠١-١٠٤.

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ج١١/٤٣٩.

(٣) انظر: الصوفية في نظر الإسلام ص١٧٤.

(٤) الجامع لأحكام القرآن ج١/٢٩٧، ومعالم النبوة في الكتاب والسنة تأليف خالد العك ص١٧٣.

(٥) انظر: شرح العقيدة الطحاوية ص٥١٠.

الفصل الرابع

أهم مصادر الصوفية والعلاقة بينها

أولاً: أهم مصادر الطرق الصوفية:

كتب الصوفية كثيرة جداً، وكل طريقة لها مراجع معينة، لكن هذه الطرق ترجع لكتابين مهمين، فيهما كلام حسن كثير مشوب بكثير من الباطل، وفيهما يجد بغيته من يبحث عن الزندقة، والغريب أن بعضهم ينقل من الآخر ولا يشير إلى ذلك، وهما: "قوت القلوب" لأبي طالب المكي، و"إحياء علوم الدين" لأبي حامد الغزالي، والثاني منقول بحروفه من الأول، كما سنثبته - إن شاء الله -، فهما في حقيقة الأمر كتاب واحد، قال الجامي - عن القوت -: «مجمع أسرار الطريقة، قالوا: لم يصنف مثله في دقائق الطريقة»^(١)، كما ينصح الشاذلي - شيخ الطريقة الشاذلية - أتباعه بقراءة قوت القلوب ويقول: «عليكم بالقوت فإنه قوت...» ويقول: «كتاب الإحياء يورثك العلم، وكتاب القوت يورثك النور»^(٢)، ومدائح الصوفية لهذا الكتاب كثيرة^(٣)، قال د. عبد المنعم الحفني عن القوت: وهو المرجع الثابت في التصوف تأثر به الغزالي، ... واقتبس منه الكثير أبو حفص شهاب الدين السهروردي في كتابه "عوارف المعارف"....

(١) نفحات الأنس ص ٤١٠-٤١١.

(٢) انظر: أبو الحسن الشاذلي د. عبد الحلیم محمود ص ٥٤.

(٣) انظر: مقدمة القوت لباسل عيون السود، ومقدمة طب القلوب د. عجيل النشمي ص ٢١-

وقيل في وصف هذا الكتاب إنه: لم يؤلف في هذا الباب مثله، وكان وما يزال مدرسة للمريدين والسالكين، وكل الطرق الصوفية تستقي منه وتصدر عنه فيما تأخذ به من أذكار وأداع وصلوات وصيام»^(١)، وقالوا عن الإحياء أعظم من ذلك كما سيأتي.

ثانياً : كتب المحاسبي وموقف السلف منه :

أكبر مصدر لهذين الكتابين كتب المحاسبي الذي حذر منه السلف، قال أبو زرعة - لما سئل عن الحارث المحاسبي وكتبه -: «إياك وهذه الكتب، هذه الكتب بدع وضلالات، عليك بالأثر، فإنك تجد فيه ما يغنيك عن هذه الكتب، قيل له: في هذه الكتب عبرة، قال: من لم يكن له في كتاب الله عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة، هؤلاء قوم خالفوا أهل العلم، يأتونا مرة بالحارث المحاسبي، ومرة بعبد الرحيم الديلمي...، ثم قال: ما أسرع الناس إلى البدع»^(٢).

وأعظم البدع عند الحارث الجمع بين نفي الصفات الاختيارية والتصوف، قال المروزي: «إن أبا عبد الله ذكر حارثاً المحاسبي، فقال: حارث أصل البلية -يعني حوادث كلام جهم- ما الآفة إلا حارث، عامة ما صحبه انتهك إلا العلاف، فإنه مات مستوراً، حذروا عن حارث أشد التحذير،... ليس للحارث توبة، يشهد عليه ويحسد، إنما التوبة لمن اعترف»^(٣)، وروى ما يؤيده علي بن

(١) انظر: الموسوعة الصوفية ص ٢٦١ .

(٢) تاريخ بغداد ج٨/ ٢١١ .

(٣) انظر: طبقات الخنابلة ج١/ ٦٢-٦٣ ، وبحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم، تأليف يوسف بن عبد الهادي ت/ د.وصي الله عباس ص ٩٩ رقم ١٥٩ ، وموسوعة أقوال الإمام أحمد بن حنبل في رجال الحديث وعلله، جمع أبو المعالي النوري وأحمد عبد الرزاق ومحمود خليل ج١/ ٢١٢ رقم الترجمة ٤٢١ .

أبي خالد الذي ذكر غضب الإمام أحمد على المحاسبي وقوله: «لا يغرك خشوعه ولينه، ويقول: لا تغتر بتنكيس رأسه، فإنه رجل سوء لا يعرفه إلا من قد خبره، لا تكلمه، ولا كرامة له»^(١)، ونقل قريباً من هذا ابن الجوزي^(٢)، وذكره شيخ الإسلام ابن تيمية^(٣).

وأما الحكاية التي ذكرها الخطيب البغدادي في سماع الإمام أحمد له، والثناء عليه^(٤)، فقد طار بها أهل البدع^(٥)، لأنهم يوافقونه في نفي الصفات، وقد تعقب الذهبي هذه القصة فقال: «وهذه حكاية صحيحة السند منكورة، لا تقع على قلبي، أستبعد وقوع هذا من مثل أحمد»^(٦)، ووافقته من جاء بعده من أهل الحديث^(٧)، وقد ورد فيها ما لم يعرف في كلام الإمام أحمد مثل "علم الحقائق".

وجميع من ذكرهم السلمي في طبقاته من الصوفية هم على مذهب السلف

(١) طبقات الحنابلة ج١/٢٣٣-٢٣٤.

(٢) انظر: تليس إبليس ص ١٧٢، وذكر أنه في كتاب السنة للخلال ولم أجده.

(٣) النبوات ص ٦٥.

(٤) انظر: تاريخ بغداد ج٨/٢١١.

(٥) مثل السبكي في طبقات الشافعية ج٢/٢٧٩ وغيره.

(٦) انظر: ميزان الاعتدال ج١/٤٣٠.

(٧) منهم: أصحاب موسوعة أقوال الإمام أحمد. انظر: هامش ص ٢١٢، قال د. وصي الله بن

عباس في هامش بحر الدم ص ١٠١: «وما معنى علم الحقائق الذي جاء ذكره في كلام الإمام أحمد المزعوم، وهل كان الإمام أحمد يقسم العلوم إلى الحقائق والمجازات والظاهر والباطن، كلا إنها بدع التصوف التي لا أصل لها من الشرع، ولا نظن الحكاية إلا وهما أو اختلاقاً» أ.هـ.

في الصفات في الجملة، حتى أدخله الحارث^(١)، لذا نسبته الإمام أحمد إلى قول جهم، وهذا من دقة فهوم السلف، فعند المحاسبي اللقاء الأول للكلام والتصوف، فمن ثم السالمية الصوفية ثم الأشعرية^(٢).

ثالثاً: أبو طالب المكي وموقف السلف منه:

أخذ أبو طالب عن المحاسبي كثيراً، قال الحسين القوتلي محقق كتاب العقل للمحاسبي - عن أثره -: «كما ترك آثاراً ضخمة في المدرسة السالمية التي تزعمها أبو طالب المكي بعد وفاة شيخها ابن سالم»^(٣).

وقال: «وقد ثبت بالدليل القاطع من أبواب ونصوص "قوت القلوب" للمكي تأثره الشديد الذي يكاد يكون نصياً لآراء واصطلاحات المحاسبي ليس فقط في "الرعاية"، بل وفي "المسائل في أعمال القلوب والجوارح"^(٤)، وقد أشار إلى هذا التأثير بعض الباحثين^(٥).

ومما يشكر للمحاسبي إثباته للعلو^(٦) كما قال السلف - رحمهم الله -،

(١) انظر: السالمية ج ١/٣٩١، وفهم القرآن له ص ٣٣٤-٣٤٦، وانظر أيضاً في الرد على المحاسبي، في الأصول التي بنى عليها المبتدعة مذهبهم في الصفات ج ٢/١٩.

(٢) انظر: مقدمة العقل وفهم القرآن لحسين القوتلي ص ٦٠.

(٣) مقدمة العقل وفهم القرآن لحسين القوتلي ص ٧٨.

(٤) مقدمة العقل ص ٨٨.

(٥) انظر: الفلسفة الصوفية في الإسلام د. عبد القادر محمود ص ١٦٢، وفكر الحارث المحاسبي في ميزان الكتاب والسنة تأليف خالد الخطيب ص ١٦٠ رسالة ماجستير.

(٦) انظر: فهم القرآن ص ٣٤٦-٣٤٨.

ورد على من قال: إن الله - تعالى - في كل مكان^(١)، وهذا قول الصوفية اليوم وغيرهم.

أما "قوت القلوب" لأبي طالب فقد رد عليه أهل العلم قديماً وحديثاً، كما تقدم بيانه، والقوت مليء بالأحاديث والآثار الموضوعية، وقد نقد القوت غيرهم كالإمام النووي رحمه الله^(٢).

وما حفظ على أبي طالب من الضلال أدى إلى هجر الناس له وتحذيرهم منه، ومنعه من الوعظ آخر حياته، ولهذا لم يذكر مترجموه له تلاميذاً^(٣)، مما يدل على شدة موقف السلف منه.

رابعاً: أثر أبي طالب المكي في الغزالي:

أما الكتاب الآخر فهو كتاب الإحياء، وهو كتاب مهم جداً للصوفية؛ حتى زعموا أن النووي قال: «لو عدت كتب الإسلام، وبقي الإحياء لأغنى عما ذهب»، وأنه قال: «يكاد الإحياء أن يكون قرآناً»^(٤)، ولم أجد هذا القول في كتب النووي، ولا في مصادر متقدمة، والسبكي مع شدة تعصبه لم يذكره، وقد أجاب النووي - لما سئل عن صلاة الرغائب - فقال: «هي بدعة قبيحة

(١) انظر: المرجع نفسه ص ٣٤٨.

(٢) انظر: فتاوى الإمام النووي ص ٤٠، وكتب حذر منها العلماء ج ١/٤٩، ١٨٧، ج ٢/٣٤٩، ٣٥٠.

(٣) انظر: تاريخ بغداد ج ٣/٣٠٣، وترجمته في رسالتنا السالمية.

(٤) انظر: تعريف الأحياء بفضائل الإحياء للعيدروس ملحق بالإحياء ج ١١/٥، وإحياء علوم الدين إعداد/ إصلاح عبد السلام الرفاعي مراجعة د. شاهين ص ٧٣، ومنهج البحث عند الغزالي د. عادل زعوب ص ٣٩، والغزالي تأليف د. الشرباصي ص ١٢٣، ١٤٢.

منكرة أشد إنكار»، ثم قال: «ولا يغتر بكثرة الفاعلين لها في كثير من البلدان، ولا بكونها مذكورة في قوت القلوب، أو إحياء علوم الدين، ونحوهما، فإنه بدعة باطلة»^(١)، والعيدروس في فضائل الإحياء نسب المقولة الأولى لأبي محمد الكازروني وأظنه - أي العيدروس - أول من زعم هذه الدعوى، فالإحياء مصحف الصوفية، انتشر بين الصوفية جميعاً من كل الطرق الصوفية.

فإذا تبين هذا فإن أصله هو "قوت القلوب"، كما ذكر ذلك الغزالي عن نفسه - لما دخل في التصوف - قال: «فابتدأت بتحصيل علمهم من مطالعة كتبهم، مثل "قوت القلوب" لأبي طالب المكي»^(٢)، وقال ابن الجوزي: «ثم إنه نظر في كتاب أبي طالب المكي وكلام المتصوفة القدماء فاجتذبه ذلك بمرة عما يوجبه الفقه»^(٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية عن الغزالي إنه لم يكن: «خبيراً بطريقة الصحابة والتابعين بل كان يقول عن نفسه أنا مزجى البضاعة في الحديث، ولهذا يوجد في كتبه من الأحاديث الموضوعية والحكايات الموضوعية ما لا يعتمد عليه من له علم بالآثار»^(٤)، وقال: «أما كتاب "قوت القلوب" وكتاب "الإحياء" تبع له فيما يذكره من أعمال القلوب»^(٥).

(١) فتاوى الإمام النووي ص ٤٠.

(٢) المنقذ من الضلال ص ٤٣.

(٣) المنتظم ج ١٧/ ١٢٦.

(٤) الفتاوى الكبرى ج ٥/ ٥٥٦.

(٥) الفتاوى الكبرى ج ٢/ ١٩٧، ومجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٠/ ٥٥١.

وقال السبكي: «ولم يكن عمدته في الإحياء بعد معارفه، ... إلا على قوت القلوب لأبي طالب المكي، وكتاب الرسالة للأستاذ أبي القاسم القشيري»^(١).

وقال محمود عرنوس: «إن الغزالي كاد ينقل قوت القلوب لأبي طالب المكي بنصه، في كتاب الإحياء»^(٢)، وقال حسين القوتلي: «رأيت أن أقارن بين المكي والغزالي فيما أورده كل منهما عن الشكر، فاتضح لي أن الغزالي تبع المكي فعلاً في كل شيء»، وقال: «صحيح أن الغزالي أخذ أكثر كتابه عن قوت القلوب، وليس له في كثير من المواطن إلا البسط والمزيد من التنظيم، والتقسيم»^(٣).

وقال د. محمد الجليند: «ومن أهم مصادر الغزالي في هذا الطريق قوت القلوب لأبي طالب المكي، الذي لا يصعب على القارئ معرفة أوجه الشبه القوية بينه وبين الإحياء للغزالي في كل باب من أبوابه»^(٤)، وأقوال الناس في أثر القوت على الإحياء كثيرة جداً^(٥).

(١) طبقات الشافعية الكبرى ج٦/٢٤٧.

(٢) حاشية الاكتساب للإمام محمد الشيباني ت/ محمود عرنوس ص ٥٣.

(٣) مقدمة العقل وفهم القرآن ص ٨٨.

(٤) من قضايا التصوف ص ١٧٨.

(٥) انظر: دائرة المعارف الإسلامية ج١١/٧١، والغزالي تأليف د. أحمد الشرباصي ص ١٦٨، ١٦٩، وتاريخ التراث العربي / سزكين المجلد الأول ج٤/١٦٩، وتاريخ الأدب العربي القسم الثاني ٤٧٢، وقضية التصوف المدرسة الشاذلية د. عبد الحليم محمود ص ١٦٨، والموسوعة الصوفية ص ٢٦١، والتصوف بين الحق والخلق، تأليف محمد شقفة ص ١٩٩، والفلسفة الصوفية في الإسلام ص ١٦٢، والفلسفة النورانية عند الغزالي د. زكريا بشير إمام ص ٩٤، ص ١٨٤، وغيرهم.

وقد أشار الغزالي إلى نقله عن أبي طالب في مواضع من الإحياء فقال في الإيمان والإسلام: «وقد أورد أبو طالب المكي في هذا كلاماً شديداً الاضطراب كثير التطويل، فلنهمج الآن على التصريح بالحق من غير تعريج على نقل ما لا تحصيل له»^(١)، فهذا يفيد أنه ينقل من أبي طالب دائماً لكن هذه المرة سيخالف ذلك، لذلك لما ذكر زيادة الإيمان ونقصانه حاد عن الحق إلى تأويلات باطلة^(٢).

وقال في عنوان الباب الرابع: «أدعية مأثورة عن النبي ﷺ وعن أصحابه ﷺ محذوفة الأسانيد متخبة مما جمعه أبو طالب المكي...»^(٣)، وما سواها فإشارة عابرة^(٤)، لا تبين حجم النقل الكبير جداً عن أبي طالب، والذي لا يتعدى في أحيان كثيرة تعديل العنوان، وقد ضربت بعض الأمثلة في كتابي "السالمية" وقارنت بين بعض الكتب والأبواب^(٥).

لكن إشارة الغزالي للقوت ليست على قدر نقله منه، لذا قال محمد شقفة عن القوت: «كان نبراس الغزالي، وقد نقل كثيراً من مباحثه في كتاب الإحياء دون أن يشير إلى ذلك»^(٦).

(١) الإحياء ج١/١٧١.

(٢) انظر: المرجع نفسه ج١/١٧٧-١٧٨.

(٣) الإحياء ج١/٤٧٧.

(٤) انظر: المرجع نفسه ج١/٥١٢، ٥٣٥، ج٢/٣٨٩.

(٥) انظر: السالمية ج٣/٨٢٧-٨٢٩.

(٦) التصوف بين الحق والخلق له ص ١٩٩، وقد نقل الغزالي كتاب "تهذيب الأخلاق" لابن مسكويه ت ٤٢١هـ في كبه ولم يشر لذلك. انظر: مقدمة بغية المرتاد د. موسى الدويش على بغية المرتاد ص ١٠٧.

خامساً: ردود أهل العلم على إحياء علوم الدين :

رد على الغزالي جمع من أهل العلم فمن المؤلفات التي أفردت في الرد على الإحياء^(١) : "إعلام الأحياء بأغلاط الإحياء" لابن الجوزي، وذكر الذهبي في "السير" جملة من الردود عليه، و"القول المبين في التحذير من كتاب إحياء علوم الدين" للشيخ العلامة عبد اللطيف، و"فجر الساهد وعون الساجد في الرد على الغزالي أبي حامد" تأليف عبد السلام علوش، و"العقيدة السلفية" للشيخ محمد المغراوي، و"وقفات مع إحياء علوم الدين" تأليف عبد الرحمن دمشقية، و"كتاب إحياء علوم الدين في ميزان العلماء" بقلم علي حسن عبد الحميد، فهذه بعض الكتب المفردة، أما الفصول والأبواب، فيصعب حصرها.

كما تقدم ذكر بعضهم كالزبيدي، وممن رد عليه أبو عبدالله محمد بن حمد بن القرطبي في فتواه في الرد على من يدافع عن الإحياء^(٢)، والأنصاري القرطبي صاحب التفسير^(٣).

(١) وهذه مواضع ذكرها: إعلام الأحياء بأغلاط الإحياء لابن الجوزي. انظر: المنتظم ج١٧/ ١٢٥ ولم أقف عليه مطبوعاً، وذكر الذهبي في السير ج١٩/ ٣٢٢-٣٤٦ جملة من الردود عليه، والقول المبين في التحذير من كتاب إحياء علوم الدين للشيخ عبد اللطيف آل الشيخ ص ٤١-٧٩، وفجر الساهد وعون الساجد في الرد على الغزالي أبي حامد تأليف عبد السلام علوش، والعقيدة السلفية للشيخ محمد المغراوي، ووقفات مع إحياء علوم الدين تأليف عبد الرحمن دمشقية، وكتاب إحياء علوم الدين في ميزان العلماء بقلم علي حسن عبد الحميد.

(٢) انظر: السير ج١٩/ ٣٣٤.

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن ج١٤/ ١٩٦-١٩٧.

وشيوخ الطرق الصوفية يعتمدون في كتبهم على "الإحياء" و"القوت"، كان الشاذلي يقول لتلاميذه: «إذا عرضت لكم إلى الله حاجة فتوسلوا إليه بالإمام أبي حامد»^(١)، وقال المرسي الشاذلي في الحكم لابن عطاء: «لقد أتيت يا بني في هذه الكراسة بمقاصد الإحياء وزيادة»^(٢)، وتقدم قول الشاذلي، وفي العقيدة الحقة لأحمد بن عبد الله الرفاعي (معاصر)^(٣)، ذكر أنه نقلها من المجالس الرفاعية، وأصلها في الإحياء، واختصر قوت القلوب الخواجة محمد بارسا البخاري (ت ٨٢٢هـ)، أحد أعلام النقشبندية وقد جاء على ورقة عنوان المختصر، قالوا^(٤): «لم يصنف في الإسلام مثله في دقائق الطريق ولمؤلفه كلام من ذهب»^(٥) العلوم لم يسبق إلى مثله».

(١) قضية التصوف المدرسة الشاذلية د. عبد الحليم محمود ص ٤٩ ، والموسوعة الصوفية ص

٢٣٢ .

(٢) الطريقة الشاذلية وأعلامها ص ٨٨ .

(٣) انظر: العقيدة الحقة ص ٩-١٥ ، والموسوعة الصوفية ص ١٧٩ .

(٤) أي عن القوت.

(٥) حرف الباء غير واضح.

الفصل الخامس

أهم الطرق الصوفية وعقائدها

أولاً: اتفاق الطرق الصوفية:

التصوف في القرن الثامن الهجري وما بعده يعتبر مذهباً واحداً، وإن كان الاختلاف بينهم في التصريح بعقائد الحلول والاتحاد والوحدة، أو عدمه، وقد تقدم بيان تأثر كبار مؤلفي الصوفية بعضهم ببعض، ونقل بعضهم عن الآخر، فقد نقل أبو طالب عن الحارث المحاسبي، والغزالي عن أبي طالب، ولا غرابة أن من بعدهم نقل عنهم، فمشرب القوم واحد، فأبو طالب والغزالي وابن عربي وغيرهم قالوا بنظريات الحلاج على تفاوت بينهم، غير أن أبا طالب والغزالي كنيا، وابن عربي زاد وصرح، ولذلك تابعت الصوفية ابن عربي بعد القرن الثامن الهجري ولاخلاف بينهم، وما بعده يعتبر تفرعاً وشرحاً لكتبه واتباعه، ودفاعاً عنه^(١).

ومؤلفو التصوف كأبي طالب المكي ألف كتابه قوت القلوب للصوفية عموماً، واعتبرهم جماعة واحدة، كما فعل ذلك أيضاً السراج في اللمع، والسلمي في كتبه، والقشيري في الرسالة، بل نص الهجويري على أن الصوفية مذهب واحد، وأن الاختلاف بينهم في الجزئيات فقط، وهو أول من ذكر الطرق الصوفية فقال في باب الفرق بين فرقهم ومذاهبهم ومقاماتهم

(١) انظر: الموسوعة الميسرة إصدار الندوة العالمية ج١/ ٢٦٣-٢٦٤.

وحكاياتهم: «ومهما كانوا مختلفين في المعاملات والمجاهدات والمشاهدات والرياضات، فإنهم موافقون ومتفقون في أصول وفروع الشرع والتوحيد»^(١)، وقبله نقل عن الجنيد - عن الصوفية -: «هم أهل بيت واحد لا يدخل فيهم غيرهم»^(٢)، وقد ذهب إلى هذا بعض الصوفية المتأخرين^(٣)، وبعض الباحثين من غيرهم^(٤)، بينما ذهب بعضهم إلى أن هناك آراء وأصولاً يتفقون عليها، وإن كان بينهم اختلاف في الرسوم العملية فقط، كالزبي والأوراد^(٥)، وحاصل هذه الأقوال إثبات اتفاقهم.

ولاشك أن بين الصوفية في القرنين الثالث والرابع الهجريين خلافاً كبيراً؛ أعني بين الجنيد وسهل التستري ومن وافقهما من جهة، وذي النون المصري ومن وافقه من جهة أخرى، والذي في مذهبه القول بشيء من الحلول، أو ميل إليه واعتذار عن القائلين به، ثم تطور التصوف واتجه نحو آراء ذي النون ومن

(١) كشف المحجوب ج٢/٤٠٣.

(٢) الرسالة القشيرية ص ٢٨١.

(٣) انظر: مقدمة التعرف لمذهب أهل التصوف د. عبد الحلیم محمود ص ١٠-١١، والطريقة النقشبندية د. محمد درنيقة ص ٦، ومقدمة تراث التستري الصوفي د. محمد كمال جعفر ص ٩ وغيرهم.

(٤) انظر: الكشف عن حقيقة التصوف ص ٩-١٥، والصوفية في نظر الإسلام لسميح عاطف ص ٣٣٩-٣٤٠، وهذه هي الصوفية تأليف عبد الرحمن الوكيل ص ١٧٥.

(٥) انظر: تاريخ التصوف في الإسلام د. قاسم غني ص ١٠، ٨٣-٨٤، والطرق الصوفية في مصر ص ٦١-٦٢، والمدخل إلى التصوف د. التفتازاني ص ٨٦، وقواعد التصوف لابن زروق ص ٣٤، والتصوف في مصر إبان العصر العثماني د. الطويل ص ٨٠.

واقفه، حتى أصبح في القرن الثامن وما بعده شرحاً لكتب ابن عربي وأتباعه ودفاعاً عنهم^(١)، وأما الجنيد وسهل فلم يبق من أتباعهم أحد .
فمن ذهب إلى أن التصوف مذهب واحد بالنظر لما بعد القرن الثامن فهذا صحيح، وأما بالنسبة للقرنين الثالث والرابع فليس كذلك، لكن هذا الخلاف إنما هو في ربط العقائد الكلامية بالتصوف، والحلول ووحدانية الوجود وما شابه ذلك، فقد رد على هذه العقائد الجنيد وسهل وغيرهما، أما الفقر والخلوة والجوع والسهر وغيرها من الممارسات العملية فهم متفقون فيها أيضاً، أما الأوراد المبتدعة، والزي الخاص لكل طريقة، وإقامة الأضرحة على الشيوخ، وسدانة القبور، فهذه الأمور لم تعرف إلا في القرون المتأخرة جداً، فلم تظهر وتنتشر إلا في القرن الثامن أو التاسع وما بعده.

ثانياً: أهم الطرق الصوفية :

الطرق الصوفية كثيرة جداً يصعب حصرها أو يستحيل^(٢)، لكن أذكر بعض الطرق الكبار، وغيرها يتفرع منها، والمراد الطرق التي نشأت بعد القرن السادس الهجري وما بعده، لأن الطرق التي نشأت في القرنين الثالث والرابع الهجريين قد انتهت، ولا يمكن أن تسمى طرقاً حسب التعريف الحالي للطرق، وإن كانت هي الأساس الذي قامت عليه الطرق الصوفية المتأخرة^(٣).

(١) انظر: الموسوعة الميسرة ج١/ ٢٦٣-٢٦٤ ، ومصادر التلقي عند الصوفية تأليف هارون صديقي ص ٢٠-٢١ .

(٢) انظر: الكشف عن حقيقة الصوفية ص ٣٧٤ ، والموسوعة الصوفية ص ٣٦٤-٣٦٩ .

(٣) انظر: تاريخ التصوف في الإسلام ص ٦٤٩-٦٥٠ ، والطرق الصوفية في مصر ص ٦٠ .

١- الطريقة القادرية:

وهي المنسوبة للشيخ عبد القادر الجيلاني المتوفى سنة ٥٦١ هـ وهو المؤسس للطريقة القادرية فيقول: «ويجب على المستدئ في هذه الطريقة الاعتقاد الصحيح، الذي هو الأساس فيكون على عقيدة السلف الصالح»^(١)، وقد ذكر بعض البدع العملية، مثل الأوراد^(٢)، والسماع^(٣)، والتوكل الصوفي^(٤)، والفقر^(٥)، وصلوات الأيام والليالي^(٦) وغير ذلك، لكن الميزة العظمى للشيخ عبد القادر الجيلاني الاعتقاد الصحيح والرد على أهل البدع، وقد ذكر الأمور السابقة ظناً منه ثبوتها عن النبي ﷺ.

أما أتباع الطريقة القادرية، فقد ابتعدوا عن هذا المنهج ولم يتمسكوا في طريقتهم بالكتاب والسنة ولا بقول شيخهم، فذهبوا إلى ما ذهب إليه كثير من الصوفية من الربط بين العقائد الكلامية والتصوف^(٧)، كما نسبوا للشيخ كثيراً من الكرامات والأقوال التي فيها غلو كبير، والتي تصل إلى الشرك في توحيد

(١) الغنية ج٢/٥٦٣.

(٢) انظر: الشيخ عبد القادر الجيلاني وآراؤه الاعتقادية والصوفية د. سعيد بن مسفر القحطاني ص ٦٤٤-٦٥٥.

(٣) انظر: الغنية ج٢/٥٩٠-٥٩٣.

(٤) انظر: المرجع نفسه ج٢/٦٠٥، والشيخ عبد القادر ص ٦١٣-٦١٧.

(٥) انظر: المرجع نفسه ج٢/٥٧٨-٥٨١.

(٦) انظر: المرجع نفسه ج٢/٥٢٦-٥٣٣.

(٧) انظر: الفلسفة الصوفية د. عبد القادر محمود ص ٢٨٣، ونشأة الفلسفة الصوفية وتطورها ص ١٦-١٨، والتصوف بين الحق والخلق ص ١٥-١٦.

الربوبية وفي توحيد العبادة، ونسبوا له قصائد شركية فيها دعوى الربوبية^(١)، ونسبوا إليه القول بالحقيقة المحمدية^(٢)، ونسبوا للشيخ الورد المسمى "صلوات الكبريت الأحمر" وهو في الصلاة على النبي ﷺ، و"الباز الأشهب" و"القصيدة العينية" وقد تضمنت عبارات تدل على وحدة الوجود^(٣)، وكذلك ورد الجلالة ودعاء الجلالة وتضمننا دعاء أسماء أعجمية يظهر أنها أسماء جن، والسؤال بحقها، وعبارات تدل على وحدة الوجود^(٤)، وصرح عبدالغني النابلسي من القادرية بوحدة الوجود وملاؤها كته^(٥).

فهذه الأقوال المخالفة للكتاب والسنة قال بها القادرية ممن ينتسبون إلى الشيخ عبدالقادر الجيلاني، والقادرية لها فروع في اليمن والصومال ومصر والهند والمغرب والسودان الغربي منها: اليافعية، والنابلسية، والرومية،

(١) انظر: القصيدة العينية الملحقة بفتوح الغيب للشيخ عبدالقادر جمع محمد سالم أيوب ص ١٦٦-١٧١، والقصيدة الغوثية (الخميرية) ص ١٩٥-١٩٨، ودمعة على التوحيد (مجموعة مقالات) دمعة على الإسلام للمنفلوطي ص ٢١١، والشيخ عبد القادر الجيلاني ص ٥٧٨-٥٨٦.

(٢) انظر: القصيدة العينية الملحقة بفتوح الغيب ص ١٥٥، والشيخ عبد القادر ص ٣٠٠-٣٠٢ والطرق الصوفية المعاصرة في المغرب الأقصى عبد الله أعياش ج ١/ ٥٧-٦٠ رسالة ماجستير. (٣) انظر: الباز الأشهب ص ١٢٦، والقصيدة العينية ص ١٤٤، كلاهما ملحق بفتوح الغيب، والشيخ عبد القادر الجيلاني ص ٦٥٢-٦٥٣.

(٤) انظر: انظر: ورد الجلالة ص ١٧٨، ودعاء الجلالة ص ١٧٩، ملحقان بكتاب الطرق الصوفية في مصر د. عامر.

(٥) انظر: رسالة التوحيد خمرة الحان ورنه الألحان شرح رسالة أرسلان ص ١٠٩، ١٣٢-١٣٧، ٣٦٦-٣٦٧.

والعروسية^(١).

٢- الطريقة الشاذلية:

تنسب لأبي الحسن علي بن عبد الله المغربي، الزاهد الضرير، الشاذلي^(٢)، أخرجته أهل تونس، وكتبوا إلى أهل مصر إنه يقدم عليكم مغربي زنديق، وقد أخرجناه من بلدنا فاحذروه، ونزل الإسكندرية وكثر أتباعه، مات سنة ٦٥٦هـ.

له عدة أحزاب منها: حزب البر وهو الشهير بالحزب الكبير ويقال له: الورد الكامل زعم فيه أن حزيه «ما كتب من حرف إلا بإذن من الله ورسوله»^(٣)، وبله غيره^(٤)، ومن أشهر أعلام الشاذلية: أبو العباس أحمد بن عمر بن علي الأنصاري، المرسي توفي سنة ٦٨٦هـ^(٥)، وأحمد بن محمد بن عطاء الله الإسكندري الشاذلي، له عدة مؤلفات منها "الحكم"

(١) انظر: الموسوعة الصوفية د. عبدالمنعم الحفني ص ٢٦٩.

(٢) مصادر الترجمة: لطائف المنن لابن عطاء الإسكندري ص ١٠٩، وتاريخ الإسلام للذهبي حوادث ٦٥١-٦٦٠هـ ص ٢٧٣-٢٧٤، وقد نسبه مريدوه إلى علي بن أبي طالب ﷺ كمادة الصوفية في نسبة شيوخهم لآل البيت حتى ولو لم يكن من العرب، قال الذهبي في تاريخ الإسلام حوادث ٦٥١-٦٦٠ ص ٢٧٣ عن نسبه: «وهذا نسب مجهول لا يصح ولا يثبت، وكان الأولى به تركه»..

(٣) النفحة العلية في أورد الشاذلية جمع عبد القادر زكي ص ٢، ط / مكتبة المتنبى - القاهرة.

(٤) انظر: الطريقة الشاذلية وأعلامها تأليف د. محمد درنيقة ص ٢١.

(٥) انظر: ترجمته في لطائف المنن لابن عطاء الله ص ١٢٨-١٦٩، والطريقة الشاذلية وأعلامها

وغيرها، توفي سنة ٧٠٩هـ^(١).

أهم آراء الشاذلية: وقع الشاذلية في الشرك الأكبر فالشاذلي له قبر يعبدونه من دون الله تعالى، ولهم أدعية يتوسلون فيها بغير الله تعالى^(٢)، ومنها أسماء أعجمية قد تكون أسماء للجن^(٣)، ومنهم: عبد الوهاب الشعراني (ت ٧٠٧ هـ)، ويوسف النبهاني ت (١٣٥٠هـ)، اللذان صرحا بالشرك الأكبر في كتبهما، وللشاذلي شعر ونثر فيه متشابهات وعبارات يتكلف له في الاعتذار عنها، كما قال الذهبي^(٤)، أما ابن عطاء الله فقد جاء في الحكم ما يثبت قوله بوحدة الوجود^(٥)، وهذا ما أشار إليه شراحها^(٦)، كما قال ابن عطاء بالأنوار كثيرا،

(١) انظر: ترجمته في الطريقة الشاذلية وأعلامها ص ٨٦-٩٢، وطبقات الشاذلية الكبرى ص ١١٦-١١٧.

(٢) انظر: النفحة العلية في أورد الشاذلية جمع عبد القادر زكي ص ٦، ٢، ١٠، ٢٦١، ولطائف المنن ص ٢٦٣.

(٣) انظر: لطائف المنن ص ٢٥٧.

(٤) تاريخ الإسلام حوادث ٦٥١-٦٦٠ ص ٢٧٣-٢٧٤.

(٥) المنهج الأتم في تبويب الحكم لابن عطاء الله تبويب المتقي الهندي عناية حسن السماحي ص ١٠٠، وانظر: ٩٦، ٩٧، ١٠٠، ولطائف المنن ص ٢٥٩، ٢٧٢، وص ٢٦١ وغيرها.

(٦) انظر: على سبيل المثال: المواهب العلية ج ١/ ٩٥-١٠١، ج ٢/ ١٩-٢٣، وإيقاظ الهمم في شرح الحكم لابن عجيبة ص ٤٩-٦٨، وص ٤٢٤-٤٢٥، وقد أنكر د. عبد القادر محمود في الفلسفة الصوفية في ص ٢٩١ نسبة القول بوحدة الوجود للشاذلية، وهو من المغالين في التصوف، لكنه في ص ٢٩٤ يعود فيعترف فيقول: «لا شك أن شاعرية ابن عطاء تعطي آراءه حرارة وجيشانا وعنفًا يكاد يقربه من مدرسة ابن عربي، وإن لم يسقط في دائرتها المنفصلة»، ويقول في ص ٢٩٥: «ابن عطاء الذي تجرّفه شاعريته الصوفية إلى مسالك وعرة، نكاد نظل منها على مدرسة ابن عربي».

التي هي الفلسفة الإشراقية^(١)، واعتقاد الشاذلية الظاهر على مذهب الأشعرية الكلاية^(٢)، ويدعون أن الأولياء يعلمون الغيب^(٣)، كما زعم شيخهم أن حزه الكبير كتب بإذن من الله ورسوله ﷺ، كما يدعون مثل كل الصوفية رؤية الله - تعالى - في الدنيا^(٤)، والحقيقة المحمدية والنور المحمدي، ويحثون على اللباس الحسن وترك المرقعات^(٥).

هذه أهم آراء الشاذلية العقدية، التي ذكرها شيوخ الطريقة الكبار، وذهب بعض الباحثين إلى أن الطريقة الشاذلية هي أكثر الطرق الصوفية انتشاراً، وأكثرها أتباعاً^(٦)، وكثير من أعلام الصوفية المشهورين من المتأخرين ينسبون إلى الشاذلية^(٧)، من فروعها: الحصافية، والفيضية، والسلمية وغيرها.

(١) انظر: لطائف المنن ص ٢٧٢، ٢٧٥، ٢٨١.

(٢) انظر: لطائف المنن ص ١٤٩، والطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار ص ١٣٨.

(٣) انظر: تعظيم الأولياء في لطائف المنن ص ١٢٣، ١١٠، ١١٤، ١٢٤، ١٢٩، ١٢٥، ١٨٨، ٢١٩، وطبقات الشعراني ج ٢/ ١٣، وانظر الرد عليهم في مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٤/ ٣٦٥، والاستغاثة في الرد على البكري ج ١/ ٣٠٦.

(٤) لطائف المنن ص ١٢٩، وانظر: غيث المواهب العلية ج ١/ ٣٤.

(٥) انظر: المرجع نفسه ص ٢١٥.

(٦) انظر: الصوفية في نظر الإسلام تأليف / سميح عاطف ص ٥٤٨-٥٤٩، والطريقة الشاذلية وأعلامها ص ٦٥، والفلاسفة الإسلاميون والصوفية د. عبد الفتاح فؤاد ص ٩٥، والطرق الصوفية وأثرها في نشر الإسلام د. حسين مؤنس ص ٢٢، والموسوعة الصوفية ص ٢٣٢.

(٧) مثل: جلال الدين السيوطي ت (٩١١هـ) وله "الحقيقة العلية وتشييد الطريقة الشاذلية"، انظر: الطريقة الشاذلية وأعلامها ص ١٠٦-١٠٧، وعبد الوهاب الشعراني ت ٧٠٧هـ انظر: المرجع نفسه ص ١٠٢٢، وعبد الرؤوف المناوي ت (١٠٢٢هـ)، صاحب الطبقات، انظر: طبقات الشاذلية الكبرى ص ١٤٨، ويوسف النبهاني ت (١٣٥٠هـ)، انظر: الطريقة الشاذلية ص ١٩٤، ود. عبد الحليم محمود شيخ الأزهر سابقاً، ت (١٩٧٨م)، انظر: المرجع نفسه ص ١٠٥ وغيرهم كثير.

٣- الطريقة الرفاعية:

تنسب الرفاعية إلى أحمد بن علي الرفاعي المغربي، المتوفى سنة ٥٧٨هـ بالعراق^(١)، وتسمى البطائحية نسبة للبطائح، والأحمدية نسبة لاسم شيخهم الأول^(٢).

وقد انتشر الشرك الأكبر عند الرفاعية مثل غيرهم من الصوفية قال الصيادي الرفاعي: «بيتان حج العارفون إليهما بيت الرسول وشبهه ببطاح أعني به المولى الرفاعي الذي خلقت أنامله من الأرياح»^(٣).

وللصيادي "بوارق الحقائق" كله استعانة واستغاثة وتوجهه للقبور، وعقيدتهم الظاهرة يتابعون فيها الأشعرية المتأخرة، في تعريف التوحيد، ونفي العلو، وأن القرآن قديم وغير ذلك^(٤)، كما تتابع الصوفية المتأخرة في المشي مع القدر^(٥)، وفي الحقيقة المحمدية والنور المحمدي^(٦).

(١) انظر: تاريخ الإسلام حوادث ٥٧١-٥٨٠هـ ص ٢٤٨-٢٥٥، والموسوعة الصوفية ص

١٧٨-١٨٠، ومقدمة البرهان المؤيد للرفاعي ت/ صلاح عزام ص ٥-١٧ وهي ترجمة

الصيادي للرفاعي، وقد نسبة أتباعه، لآل البيت كعادة الصوفية ولا يصح.

(٢) لكن ترك هذا الاسم واكتفى بالرفاعية تمييزاً لهم عن الطريقة الأحمدية المنتسبة لأحمد

البدوي. انظر: هامش مناظرة ابن تيمية لطائفة الرفاعية، تعليق دمشقية ص ١١.

(٣) قلادة الجواهر في سيرة الرفاعي وأصحابه الأكابر للصيادي ص ٤٣٣.

(٤) انظر: البرهان المؤيد للرفاعي ت/ صلاح عزام ص ٢٠-٢١، ٩٧، ١١٠، ١٠٢، ١٠٤،

والعقيدة الحققة لأحمد بن عبد الله الرفاعي (معاصر) ص ٩-١٥، والموسوعة الصوفية ص ١٧٩.

(٥) انظر: البرهان المؤيد ص ٣٨.

(٦) انظر: البرهان ص ٩٨، والسير والمساعي في أورد وأحزاب السيد الكبير أحمد الرفاعي

وذكر الرفاعي ما يشير إلى الحلول أو الوحدة^(١)، ووافق متأخروهم أهل وحدة الوجود^(٢)، ودافعوا عنهم.

كما يوافق الرفاعية الصوفية في الخلوة^(٣)، والفقر^(٤)، وضم الفقهاء^(٥)، وقد ورد عن الرفاعي أقوال في التزام السنة، وفضل العلم، والتزام حدود الشرع وغير ذلك^(٦)، لكن لم يأخذ بها أتباعه.

وقد اشتهر عن الرفاعية أحوال ومخاريق مثل أكل الحيات وملامسة النار، وإظهار الدم^(٧)، وغير ذلك، ولم تعرف إلا بعد الغزو المغولي^(٨)، وكلها حيل بين شيخ الإسلام ابن تيمية بطلانها في مناظرته لهم^(٩).

ومن فروعها: البازية والملكية والحبيبية وغيرها^(١٠)، والانتساب للرفاعية على وجهين: انتساب بركة، وانتساب إرادة، والأخير فيه التزام وتدرج في الطريق الصوفي^(١١).

(١) انظر: البرهان ص ٩١ .

(٢) انظر: العقيدة الحققة لأحمد الرفاعي ص ١٧-١٩ في الدفاع عن ابن عربي.

(٣) انظر: السير والمساعي ص ٢٣٦-٢٤٣، والموسوعة الصوفية ص ١٨١ .

(٤) انظر: البرهان ص ٧٥، ٧٧ .

(٥) انظر: البرهان ص ٨٢ مع أنه مدحهم في موضع آخر ص ٥٣ .

(٦) انظر: البرهان ص ٢٤، ٢٦، ص ٥٤، ٥٥، ٥٩ وغيرها، ومقدمة مناظرة ابن تيمية لطائفة الرفاعية ص ٤، ٥ .

(٧) انظر: مناظرة ابن تيمية ص ١٢، وتاريخ الإسلام حوادث ٥٧١-٥٨٠ هـ ص ٢٥٥ .

(٨) انظر: دائرة المعارف البريطانية ج ١٠/١٤٨، والطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار ص ٦٦-٧٦ .

(٩) انظر: مناظرة ابن تيمية ص ١٢-١٣ .

(١٠) انظر: الصوفية الغزو المدمر ص ١٩ .

(١١) انظر: الطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار ص ٦٨-٦٩ .

٤ - الطريقة النقشبندية:

تنسب النقشبندية لمحمد بن بهاء الدين النقشبندي البخاري، المعروف بشاه نقشبند، هلك سنة (٧٩١هـ^(١))، وتنسب لأبي يزيد البسطامي، ضمن آخرين^(٢)، وسلسلة الطريقة الذهبية تعود لأئمة الرافضة^(٣)، فلذا نجد لديهم ميلاً للرافضة.

ويصرحون بالشرك الأكبر في توحيد الربوبية^(٤) والألوهية^(٥)، وظاهر جلياً أن النقشبندية ممن يقولون بوحدة الوجود أو يميل إليها كثير منهم^(٦)، وقد كثرت شروحاتهم لكتب ابن عربي وغيره من القائلين بوحدة الوجود^(٧)، ولا يخفى أن النقشبندية ظهرت في القرن الثامن الهجري وما بعده والذي يعتبر تقريباً وشرحاً لكتب ابن عربي وأتباعه، ودفاعاً عنهم.

(١) انظر: الطريقة النقشبندية وأعلامها د. محمد درنيقة ص ١٨-١٩، والموسوعة الصوفية ص ٢٩٣.

(٢) انظر: الطريقة النقشبندية ص ١٣-١٦.

(٣) انظر: الكواكب الدرية على الحدائق الدرية ص ٢٣-٢٤.

(٤) انظر: زعم شيخهم القدرة على الإحياء والإماتة في المرجع السابق ص ٤٢٣.

(٥) انظر: المرجع نفسه ص ٨١٢، ٣٩٥، ٤٠٤.

(٦) انظر: نفحات الأنس ١٩-٢٢، وحقائق خطيرة عن الطريقة النقشبندية ص ٥٧-٦٢.

(٧) مثل: شرح فصوص الحكم لمحمد بن بارسا النقشبندي. انظر: الطريقة النقشبندية ص ١٥٥،

وكشف السر الغامض شرح ديوان ابن الفارض، وجواهر النصوص في حل كلمات

الفصوص، وإيضاح المقصود من معنى وحدة الوجود كلها للنابلسي. انظر: المرجع نفسه ص

٩٥-٩٧، وقد نسب للقادرية مع النقشبندية، وتعليقات على الفتوحات المكية للخطيب

الحموي. انظر: المرجع نفسه ص ٧٨.

وقد ذكر النقشبندية مثل غيرهم من الصوفية: أن الولي يقول للشيء كن فيكون^(١)، والحقيقة المحمدية^(٢)، ورؤية الله - تعالى - في اليقظة، وخطابه^(٣) - سبحانه وتعالى عما يقولون-، والنقشبندية تتفق مع الطرق الصوفية الأخرى في الخلوة، والفقر، وغير ذلك.

والنقشبندية لها فروع في الصين وتركيا، وبعض بلدان آسيا الوسطى، والهند، وجاوة، ومن فروعها: الصديقية، وخوجكانية^(٤).

٥- الطريقة الختمية:

مؤسسها محمد عثمان بن محمد أبو بكر الميرغني المحجوب ويلقب «بالختم» أي خاتم الأولياء، ومنه اشتق اسم الطريقة، كما تسمى الطريقة الميرغنية. ولد في مكة، ينتسب إلى الأشراف كعادة الصوفية، وقد سلك عدة طرق وهي: القادرية، والجنيدية، والنقشبندية، وطريقة جده الميرغنية، والشاذلية الإدريسية على يد شيخه أحمد الإدريس، ثم أسس طريقته من هذه الطرق، واعتبرها خاتمة الطرق.

ومن أعلامهم ابن المؤسس الحسن بن محمد عثمان، أصبح شيخ الطريقة في السودان بعد وفاة والده، وفاقت مكاتنه مكانة والده، وأسس قرية الختمية في شرق السودان كمركز للطائفة، وتوالى عليها أحفاد هذه الأسرة وزعيمها اليوم محمد بن

(١) انظر: حقائق خطيرة عن الطريقة النقشبندية ص ٨٢.

(٢) انظر: المرجع نفسه ص ٦٩ .

(٣) انظر: المرجع نفسه ص ١٣٧، ٩٥ .

(٤) انظر: الموسوعة الصوفية ص ٣٩٣، ٢٧٠ - ٣٩٤.

عثمان بن علي الميرغني زعيم الحزب الاتحادي الديمقراطي في السودان الذي يضم بين صفوفه نصارى وعلمانيين وغيرهم من المحاربين للإسلام، وهو حزب معاد للإسلام ويرفض تحكيم الشريعة، وتنتشر الطريقة في شمال السودان وشرقه، وجنوب مصر، والحجاز، وقد حظيت الختمية برعاية الدولة العثمانية، وازدهرت في ظل رعايتها لها، وعارض محمد عثمان سر الختم رئيس الطائفة آنذاك دعوة مهديّة -طريقة صوفية- وساند الدولة العثمانية، حتى هزم ففر إلى مصر، ثم صاحب الجيش الإنجليزي في حملة استعمار السودان^(١).

أهم عقائدهم: لا تختلف الختمية عن الطرق الصوفية الأخرى فقد ذكر محمد عثمان الميرغني أنها خلاصة الطرق الصوفية الخمس السابقة ذكرها، والغالب عليها الطريقة النقشبندية^(٢).

ويتابع الختمية ابن عربي ويعظمونه وأهل نحلته، ويقولون بوحدة الوجود^(٣)، وقد قالوا بالشرك الأكبر، فزعموا أن شيوخهم يغيثون من يلتجئ بهم، ويزيلون الكريات، وأنهم وسيلة النجاة^(٤)، ويزعمون ما مفاده استمرار

(١) انظر: طائفة الختمية د. أحمد جلي ص ١٣-٣٨، والموسوعة الميسرة ج١/٢٩١-٢٩٤.

(٢) انظر: النفحات المكية واللمحات الخفية في شرح أساس الطريقة الختمية تأليف محمد بن عثمان الميرغني ضمن مجموعة النفحات الربانية ص ٦، ٧، وطائفة الختمية ص ٤٥.

(٣) انظر: لؤلؤة الحسن الساطعة في بعض مناقب ذي الأسرار الساطعة محمد بن عثمان الميرغني تأليف ابنه جعفر ص ٤٧، والنفحات القدسية من الحضرة العباسية لعبدالله الميرغني ص ١٤٠ كلاهما (ضمن مجموعة النفحات الربانية)، وطائفة الختمية ص ٤٥.

(٤) انظر: لؤلؤة الحسن الساطعة ص ٤٥، ومنحة الأصحاب لمن أراد سلوك طريق الأصفياء والأحاب ص ١١٥، (ضمن الرسائل الميرغنية)، والختمية ص ٩٢-١٠٨، وقد ذكر نصوصهم وأشعارهم.

الوحي، وأنهم يتلقون من النبي ﷺ، فقد زعموا أن كل كتبهم هي من إماماء الرسول ﷺ، وأنهم تلقوا أسس طريقتهم وأورادها وتعاليمها من الرسول ﷺ^(١)، وقالوا بالحقيقة المحمدية^(٢)، وسائر عقائد الصوفية.

ويدعي شيوخ الختمية النسب الشريف مثل كل الطرق الصوفية، وإن كان في نسبهم أسماء أعجمية، وقد تابعوا الرافضة في دعوى ولاية أهل البيت، وتابعهم الختمية في سب الصحابة رضي الله عنهم، واتهامهم بكنم ولاية علي رضي الله عنه، لكنهم يثبتون ولاية الخلفاء الراشدين، ويعتبرون أنفسهم امتداداً لولاية أهل البيت، لذلك يدعون للتقارب مع الرافضة، ومناصرتهم والدعوة لهم^(٣)، وبما اشتهر به الختمية السحر واستخدام الجن^(٤).

٦- الطريقة البكتاشية :

تنسب إلى بكتاش ولي، يروي عنه أتباعه أساطير، وهذه الطريقة لها صلة بالانكشارية - جيش الدولة العثمانية - ، وقد انتشرت في تركيا، وكردستان وآسيا الصغرى، وفي ألبانيا، غالب السكان على هذه الطريقة وهي طريقة صوفية في الأصل، وحتى الآن يعتبرها أتباعها طريقة صوفية، إلا أن فيها عقائد نصرانية، ورافضية، فيغلون في آل البيت، خاصة جعفر الصادق، وأحلوا علي

(١) انظر: شرح الراتب المسمى الأسرار المترادفة في الدواوين الإلهية، (ضمن النفعات الربانية) ص ٢٩٥.

(٢) انظر: النفعات القدسية ص ١٤١، والختمية ص ٥٨.

(٣) انظر: انتسابهم للرافضة في لؤلؤة الحسن ص ٣٩-٤٠، انظر: الختمية ص ١٤٣ وما بعدها.

(٤) انظر: الختمية ص ١٢٥.

ابن أبي طالب عليه السلام مكان عيسى عليه السلام، ويحتفلون بما يشبه العشاء الرباني عند النصارى، وعلى رؤوسهم قلنسوات أسطوانية ذات ١٢ طية، إشارة إلى الأئمة الاثني عشر، أئمة الشيعة.

وكانت البكتاشية في مصر في عهد الخديوي إسماعيل، وحظيت بعناية أسرته، وفتحت الباب لقبول بعض النصارى، ولها ارتباط قوي بالحركة الوطنية في ألبانيا، ولها أوقاف شائعة في تركيا، ويذكر الباحثون أنها في تزايد مستمر في تركيا ومصر.

أهم عقائدهم: الشرك الأكبر في دعاء الأولياء، وتأليه علي بن أبي طالب عليه السلام، ويعترفون بخطاياهم لشيخهم ويغفرها لهم، ويقولون بوحدة الأديان، والتهاون بأداء الفرائض كالصوم والصلاة والحج والزكاة والجهاد، واستباحة المحرمات مثل شرب الخمر، فالخمر عندهم مباحة، ولا يتحجب نساؤهم. ويوم ١٦ آب هو عيدهم، حيث يجتمع الآلاف منهم بالألبسة الزاهية، يطوفون حول القبر المقدس في نوشهر في تركيا، ويقىمون الرقصات والأذكار الخاصة بهم، ويطلقون على أذكراهم وحركاتهم في الرقص (الخصرة)، ويبقى العيد ثلاثة أيام^(١).

٧- الطريقة التجانية:

ويسمون أنفسهم الأحباب، أسسها أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن المختار التجاني (ت ١٢٣٩ هـ)، يزعم أنه ينتسب إلى آل البيت مثل شيوخ الصوفية

(١) انظر: الكشف عن الصوفية لأول مرة في التاريخ تأليف: محمود عبد الرؤوف القاسم ص ٧٨٩-٧٩٠، ودائرة المعارف الإسلامية (البريطانية) ج٤/٣٧-٤٠، والطرق الصوفية في مصر د. زكريا ص ١٤٥، وتاريخ الطرق الصوفية في مصر، فريد دي يونج ص ١٣.

الذين يزعمون ذلك أخذ عدة طرق صوفية منها الطريقة الرفاعية، ثم الطريقة الخلوتية، طرد من عدة مدن لفساده في الأرض، ومن أشهر التجانيين علي بن حرازم (ت ١٢١٧ هـ) وهو مؤلف «جواهر المعاني وبلوغ الأمانى في فيض سيدي أبي العباس التجاني» أهم كتب الطريقة، وغالب هذا الكتاب منقول من كتاب «المقصد الأحمد» الذي كتب سنة (١٠٩٤ هـ)، وجواهر المعاني كتب سنة ١٢١٣ هـ، فبينهما قرن^(١)، ولم يشر مؤلفه إلى هذا النقل، وقد كان اكتشاف «المقصد الأحمد» قاصمة الظهر للتجانيين حتى تحيروا في الإجابة عن ذلك، خاصة أن ابن حرازم قد أمر بحرق هذا الكتاب^(٢).

تنتشر التجانية في شمال أفريقيا وغربها، وأصول الطريقة التجانية مستقاة من أصول الصوفية، فالتجاني درس "الحكم لابن عطاء"، كما درس أحمد سيكرج من شيوخ التجانية ت(١٣٦٣ هـ)، "الفتوحات المكية" لابن عربي، و"الإنسان الكامل" للجيلي.

أهم عقائدهم: الشرك الأكبر في شيوخهم^(٣)، فيحجون إلى فاس حيث قبر شيخهم قبل توجههم للحج إلى مكة^(٤)، والشرك في الربوبية^(٥)، والقول

(١) انظر: التجانية ص ٦٠-٦٣.

(٢) انظر: التجانية ص ٥٩.

(٣) انظر: جواهر المعاني في فيض أبي العباس التجاني تأليف ابن حرازم ج ١/٤٦، والفتح الرباني فيما يحتاجه المرید التجاني محمد التجاني ص ٥، والتحفة السنية بتوضيح الطريقة التجانية تأليف محمد الطاهر البرناوي ص ١٨٧.

(٤) انظر: دائرة المعارف الإسلامية ج ٤/٥٩٤.

(٥) انظر: جواهر المعاني ج ٢/٢٠٤، والهدية الهادية إلى الطائفة التجانية د. الهلالي ص ١٤٠، والتجانية ص ١٦٤.

بوحدة الوجود^(١)، واستمرار النبوة والوحي لشيوخهم^(٢)، فزعموا أن كتبهم من إملاء رسول الله ﷺ^(٣)، ويقولون بالحقيقة المحمدية، والنور المحمدي^(٤)، وأن صلاة الفاتح أفضل من القرآن الكريم^(٥)، وباقي عقائدهم مثل بقية الطرق الصوفية الأخرى، ويكثر منهم السحرة، ولهم تعاون كبير مع الاستعمار الفرنسي^(٦).

(١) انظر: جواهر المعاني ج ٢/١٣٨، ١٤٣، ١٤١، وغالب كلامه عن وحدة الوجود، والحقيقة المحمدية، والتجانية ص ٨٧-٨٨.

(٢) انظر: جواهر المعاني ج ٢/١٤٣، والدرة الخريدة شرح الياقوتة الفريدة للسوسي ج ١/ ٢١٩، والتجانية ص ١٠٤، والتحفة السنية للبرناوي ص ٥٤.

(٣) انظر: جواهر المعاني ج ٢/٣٩، ١٤٣، الفتح الرباني ص ٧٠.

(٤) انظر: رماح حزب الرحيم ج ٢/١٢١-١٢٠، بهامش الجواهر.

(٥) انظر: جواهر المعاني ج ١/٥٠.

(٦) انظر: التجانية ص ٦٦-٦٩، ودائرة المعارف الإسلامية ج ٤/٥٩٤-٥٩٥.

الفصل السادس

آثار الطرق الصوفية العقديّة على الإسلام والمسلمين

أولاً: تمهيد: من أقوال أئمة الإسلام عن آثار الصوفية:

أشار كثير من أئمة الإسلام إلى بعض آثار الطرق في حياة المسلمين، منها ما رواه أبو نعيم في ترجمة الإمام الشافعي رحمة الله عليه أنه قال: «التصوف مبني على الكسل ولو تصوف رجل أول النهار لم يأت الظهر إلا وهو أحمق»^(١).

وقال الإمام أبو بكر الطرطوشي -وقد سئل عن مذهب الصوفية-: «يرحمك الله مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله، وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلاً جسداً له خوار قاموا يرقصون حوالياً ويتواجدون، فهو دين الكفار وعباد العجل، وأما القضيبي فأول من اتخذ الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى، وإنما كان يجلس النبي ﷺ مع أصحابه كأنما على رؤوسهم الطير من الوقار، فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها، ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ولا يعينهم على باطل، هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين، وبالله التوفيق»^(٢).

(١) انظر: صفة الصفوة لابن الجوزي عناية إبراهيم رمضان واللحام ج١ / ١٠.

(٢) انظر: تفسير القرطبي ج١١ / ٢٣٨، وج١٠ / ٣٦٦.

وقال ابن الجوزي - عن أبي نعيم صاحب الحلية -: « ذكر أشياء عن الصوفية لا يجوز فعلها، فرما سمعها المبتدئ القليل العلم فظنها حسنة فاحتذاها»^(١).

وقال الإمام الذهبي: « إن الفناء والبقاء من ترهات الصوفية أطلقه بعضهم فدخل من بابيه كل زنديق وقالوا ما سوى الله باطل، فإن الله تعالى هو الباقي وهو هذه الكائنات وما ثم شيء غيره، ويقول شاعرهم: وما الكون بل أنت عينه، ويقول الآخر: وما ثم إلا الله ليس سواه، فانظر إلى هذا المروق والضلال بل كل ما سوى الله محدث موجود، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [السجدة الآية: ٤٤]، وإنما أراد قدماء الصوفية بالفناء نسيان المخلوقات وتركها وفناء النفس عن التشاغل بما سوى الله، ولا يسلم إليهم هذا أيضا بل أمرنا الله ورسوله بالتشاغل بالمخلوقات ورؤيتها والإقبال عليها وتعظيم خالقها»^(٢).

وقال أيضاً عن ابن الفارض: «ينعق بالاتحاد الصريح في شعره وهذه بلية عظيمة فتدبر نظمه ولا تستعجل ولكنك حسن الظن بالصوفية وما ثم إلا زي الصوفية وإشارات مجملة، وتحت الزي والعبارة فلسفة وأفاعي، فقد نصحتك والله الموعد»^(٣).

(١) انظر: صفة الصفة ج ١ / ١٠٠.

(٢) انظر: سير أعلام النبلاء ج ١٥ / ٣٩٢ - ٣٩٣.

(٣) انظر: ميزان الاعتدال في نقد الرجال ج ٥ / ٢٥٨ - ٢٥٩.

وقال د. محمد ضياء الرحمن الأعظمي: «لاشك أن كتب الصوفية أحدثت في الأمة أنواعاً من البدع والخرافات، وما ابتلى المسلمون أشد من ابتلائهم بطرق الصوفية وكتبها»^(١).

وقال أحمد الخريصي: «لا بلية أصابت المسلمين في عباداتهم وعقائدهم أخطر من بلية المتصوفة إذ من بابهم دخلت على المسلمين تصورات ومفاهيم أجنبية غريبة لا عهد لهم بها، ... ومن بابهم دخلت الوثنية، وبدعة إقامة الموالد ومواسم الأضرحة والمهرجانات على عقائد المسلمين»^(٢)، وأقوال أهل العلم في الصوفية كثيرة جداً، جديرة بأن تفرد في مصنف خاص.

ثانياً: الآثار العقدية للطرق الصوفية:

ما يوجد في الطرق الصوفية من أثر صالح فهو من آثار الكتاب والسنة، وفيهما الكفاية، ولما كانت آثار النبوة عند قدمائهم واضحة معلومة كانوا للحق أقرب، ولاعتقاد أهل السنة والجماعة ألزم، لكن لطول العهد، وضعف آثار الرسالة عند متأخريهم، برزت آثار سيئة على الإسلام والمسلمين، أذكر أبرزها وأظهرها، معضوداً بالدليل، وأخطر آثارهم ما كان متعلقاً بالاعتقاد، لذلك أقدم بيانه.

١- الشرك الأكبر بالله تعالى:

الشرك أعظم الذنوب، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء الآية: ٤٨]، وقال:

(١) انظر: دراسات في الجرح والتعديل د. محمد ضياء الرحمن الأعظمي ص ١١٣.

(٢) انظر: المتصوفة وبدعة الاحتفال بموالد النبي ﷺ ص ٧، ط/١٤٠٣هـ.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء الآية: ١١٦]، وقال رسول الله ﷺ قال الله تبارك وتعالى: (أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه)^(١)، وقد وقعت طوائف من هذه الأمة في الشرك الأكبر، تولت نشره الطرق الصوفية، التي أخذت هذا الشرك عن الرافضة والباطنية أعداء الأمة، كما قال الذهبي عن نفيسة ابنة الحسن بن زيد بن سبط النبي ﷺ الحسن بن علي رضي الله عنهما العلوية الحسينية صاحبة المشهد المعمول بين مصر والقاهرة قال: «لم يبلغنا كبير شيء من أخبارها، ولجهلة المصريين فيها اعتقاد يتجاوز الوصف ولا يجوز، مما فيه من الشرك، ويسجدون لها ويلتمسون منها المغفرة، وكان ذلك من دسائس دعاة العبيدية»^(٢)، وقال أبو شامة عن العبيديين: «يدعون الشرف ونسبتهم إلى مجوسي أو يهودي حتى اشتهر لهم ذلك، وقيل: الدولة العلوية والدولة الفاطمية وإنما هي الدولة اليهودية أو المجوسية الملحدة الباطنية»، إلى أن قال عن والدهم: «وكان زنديقا خبيثا ونشأت ذريته على ذلك، وبقي هذا البلاء على الإسلام من أول دولتهم إلى آخرها»^(٣).

وقد ثبت أن أول من بنى على القبورهم الرافضة، في زمن الدولة البويهية^(٤)، ثم تبع ذلك عبادتها بقرون، ثم انتقل هذا البلاء للطرق الصوفية،

(١) أخرجه مسلم في (كتاب الزهد والرقائق، باب من أشرك في الله) ج٤/٢٢٨٩ رقم ٢٩٨٥.

(٢) السير ج١٠٦/١٠٦.

(٣) سير أعلام النبلاء ج١٥/٢١٣.

(٤) الرد على الأختائي لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٤٨ بهامش تلخيص الاستغاثة.

وتولت نشره بين الأمة، فأشرك بعض الطرقية في توحيد الربوبية، وتوحيد الألوهية، وتوحيد الأسماء والصفات .

وهذه أمثلة لشركهم:

أ- الشرك في الربوبية:

قال أبو طالب المكي: «وهذه المقامات من فضائل التوكل وفوقها ما لا يصلح رسمه في كتاب من مكاشفات الصديقين ومشاهدات العارفين، منها أنه أعطاهم كن باطلاعه إياهم على الاسم فزهدوا في كون كن لأجل كان، توكلأ عليه وحياء منه أن يعارضوه في قدرته»^(١)، وقد ذكر مثلها غيره من الصوفية، وما ذكره وإن ساقها على أنها كرامة، فإنها تتضمن قدرة من ذكرهم على التصرف في الكون، وهذا مشاركة في الربوبية، فإذا قدر هؤلاء الأولياء على أن يقولوا للشيء كن فيكون، فما بقي للرب - تعالى -؟ وهل حصل للأنبياء مثل هذا؟.

وأما حكم هذه المقولة فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «من قال: إن أحداً من أولياء الله يقول للشيء: كن فيكون، فإنه يستتاب، فإن تاب وإلا قتل، فإنه لا يقدر على ذلك أحد إلا الله - سبحانه وتعالى -، وليس كل ما يريد ابن آدم يحصل له»^(٢).

وقال الصنعاني عن هذه المقولة: «سبحانك هذا بهتان عظيم، بينما المجيب يخوض في إثبات الكرامة لولي، صار الكلام في إثبات خواص الإلهية له،

(١) القوت ج٢/١٥، وانظر: ج٢/١١٧ .

(٢) انظر: المستدرك على مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية جمع محمد القاسم ج١/٣٣ .

والحال أن الرسل الذين هم الهداة للأمم، وياتباع شعاع أنوارهم صار الولي ولياً، إذا قالت لهم الأمم يأتون بآية يقولون إنما الآيات عند الله، ويأمر أفضل رسله ﷺ أن يقول: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أيونس الآية: ٤٩، وينهاه أن يقول للشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله، وهؤلاء يقولون: أمر الولي بين الكاف والنون، وهذا غلوٌ كغلو النصارى في المسيح، أو نوع من الجنون.

وبالجمله فرد هذا الهذيان لا يحتاج إلى دليل من سنة ولا قرآن، وإنما يحتاج إلى عقل يفرق بين خالق الأكوان وبين الإنسان^(١). ويزعم الطريقة أن شيوخهم قادرون على التصرف في هذا الكون، ولذا كل منهم يصف شيخه بأنه الفرد الواحد الكبير سبحانه وتعالى عما يقولون، فادعى هذا الوصف القادرية لشيخهم عبد القادر الجيلاني^(٢)، والبدوية، والدسوقية، قال الدسوقي في تائيته:

أنا الواحد الفرد الكبير بذاته أنا الواصف الموصوف بذاته^(٣)

وكل هذه القصيدة في دعوى الربوبية، نعوذ بالله من الضلال العظيم.

(١) الإنصاف في حقيقة الأولياء ص ٣٩-٤٠، وانظر: انحرافات الصوفية ج ٢/٦٥٩-٦٨٢، وأولياء الله / دمشق ص ١٤٨-١٥٤.

(٢) القصيدة العينية الملحقة بفتح الغيب المنسوبة للشيخ عبد القادر جمع محمد سالم أيوب ص ١٦٦-١٧١، والقصيدة الغوثية (الخمرية) ص ١٩٥-١٩٨، ودمعة على التوحيد (مجموعة مقالات) دمعة على الإسلام للمنفلوطي ص ٢١١.

(٣) تائية الدسوقي ملحقة بالطرق الصوفية د. عامر النجار ص ١٦١، ١٩٩.

ومثله البدوي يدعو الناس لحج بيته ليقضي حوائجهم وسيأتي نص أبياته،
وزعم الصوفية أن شيوخهم يعلمون الغيب، ويقضون الحاجات، حتى سما
بعض مقبورهم بأبي فراج أي يفرج كرباتهم مثل البدوي فهذا أحد ألقابه^(١).
وهذا شاعر منهم يذكر مزايا أئمة الصوفية، ونصرهم، وفكهم الأسرى،
فيقول:

«ألا الجنيد ألا الجيلاني ينصرهم ألا الدسوقي ألا المتبولي منه قرا
ألا الرفاعي ألا المشهور سيدنا أبو اللثام الذي كم فك من أسرا
ألا من الشاذلي نصر يبين لنا ألا المرسيهم أسياف من قهرا
ألا أبو مدين يأتي على عجل ألا من القرب أبطال من قهرا»^(٢)

فقد ذكر غالبية أئمة الصوفية في المشرق، لأنه من أهل أفريقيا ونسب إليهم ما لا
يقدر عليه إلا الله عز وجل، من النصر، وفك الأسر، وقهر العدو وغير ذلك.
وآخر من أئمة الضلال ألف كتاباً سماه: "الكمالات الإلهية في الصفات
المحمدية"^(٣) أطلق صفات الرب كلها على النبي ﷺ.

وتفيد محافظ المجلس الصوفي في مصر بأنه في مدينة شبين الكوم بمصر كومة
التراب يسمونها سيدهم فرج أي يفرج الكرب، وليس فيه أي أثر لمدفون، فهو
عدم محض^(٤).

(١) السيد البدوي د. عبد الله صابر ص ٤٦.

(٢) انظر: مخطوطة كاتب الشونة في تاريخ السلطنة السنارية تأليف أحمد بن الحاج ت/ الشاطر
بصيلي ص ١٠٩، والانحرافات العقديّة د. علي الزهراني ص ٣١٦.

(٣) الكمالات من تأليف الجيلي ت ٨٣٢ هـ / سعيد عبد الفتاح.

(٤) الطرق الصوفية د. زكريا بيومي ص ١٥٩.

كما نسب القادرية للشيخ عبدالقادر الجيلاني الإحياء والإماتة،
والرزق والنصر^(١)، ونسب النقشبندية لشيخهم على لسانه أنه يحيي
ويميت^(٢).

ولاشك أن هذا الشرك أعظم من شرك العرب في الجاهلية وأغلظ منه، قال
تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ
أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ مِنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ
وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾

المؤمنون الآيات: ٨٤-٨٩.

ب- الشرك في الألوهية:

لمتقدمي الصوفية كلام كثير عن الإخلاص لله تعالى، حتى روي عن سفيان
الثوري أنه قال: لولا أبوهاشم الصوفي ما عرفت دقائق الرياء، لكنهم انحرفوا
بعد ذلك انحرافاً عظيماً، حتى كانوا دعاة الشرك وأهله، ولم يتكلم السلف -
رحمهم الله تعالى- عن الشرك في توحيد الألوهية لاعتقادهم أن آيات الكتاب
ونصوص السنة كافية لبيانها، ولذلك كانوا ينهون عن كتابة أقوالهم، وأوصى
بعض السلف بحرق كتبهم ودفنها، قال الذهبي: «وهذا قد فعله غير واحد:

(١) دعة على التوحيد (مجموعة مقالات) دعة على الإسلام للمنفلوطي ص ٢١١.

(٢) الكواكب الدرية على الحدائق الوردية في أجلاء السادة النقشبندية تأليف عبدالمجيد الخاني

بالغسل، وبالحرق، وبالدفن، خوفاً من أن تقع في إنسان واه يزيد فيها ويغيرها»^(١)، ومن كتب منهم غير أحاديث النبي ﷺ فإنه يكتب اضطراراً، كما ذكر ذلك ابن خزيمة في مقدمة كتابه التوحيد^(٢)، أذكر هذا حتى لا يحتج ضال بعدم ذكر السلف لهذا الشرك، كما أن الشرك بالقبور لم يعرف عند من ينتسب إلى السنة عموماً إلا في الأزمنة المتأخرة، ولم يعرف عند الرافضة إلا في آخر القرن الثالث الهجري، فمثلاً الاستغاثة بالنبي ﷺ لم تعرف إلا في آخر القرن السابع الهجري^(٣).

لكن الطرق الصوفية في القرون المتأخرة خصوصاً انحرفت في الشرك في الألوهية انحرافاً عظيماً ونشروه في الأمة، فمن ذلك دعاء الجن وسيأتي ذكر أسماء الشياطين الذين يدعونهم في أورادهم التي يرددونها في الصباح والمساء، وقد قال ﷺ: «الدعاء هو العبادة»^(٤)، فأى ضلال أعظم من هذا.

(١) السير ج٧/٢١٣.

(٢) كتاب التوحيد لابن خزيمة ت/د. الشهبان ج١/٩.

(٣) أول كتاب في الإستغاثة بالنبي ﷺ ألفه محمد بن موسى بن النعمان (ت ٦٣٨)، وكتابه مصباح الظلام مخطوط.

(٤) أخرجه أبو داود في (كتاب الصلاة، باب: الدعاء) ج١/٢٧٧ حديث رقم ١٤٧٩، والترمذي في (كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة المؤمن) ج٥/٣٧٤-٣٧٥ حديث رقم ٣٢٤٧ وقال: هذا حديث حسن صحيح، وابن ماجه في (أبواب الدعاء، باب: فضل الدعاء) ج٢/٣٤١ حديث رقم ٣٨٧٣، وقد صححه النووي في الأذكار ص ٤١١، وقد صححه غيرهم. انظر: الدر النضيد في تخريج كتاب التوحيد تأليف صالح العصيمي ص ٥٧.

وقد أشار الغزالي للتوجه للقبور في كتابه "المضنون به على غير أهله"^(١)، ثم انفراد عقد هذا الضلال في العصور المتأخرة جداً، فمثلاً: كتاب "بوارق الحقائق" من أئمة الرفاعية كله استعانة واستغاثة وتوجه للقبور^(٢)، وألف آخر منهم "تحفة الأحباب وبغية الطلاب في الخطط والمزارات والتراجم والبقاع المباركات"^(٣)، ونقل عن النقشبندي دعوته للتوجه لأرواح أئمة الضلال^(٤)، بل ابن عربي الزنديق صاحب الفصوص الذي قال الذهبي عن كتابه الفصوص: «فإن كان لا كفر فيه فما في الدنيا كفر»^(٥)، وكفراه أئمة المذاهب الأربعة في زمنه، أصبح قبره وثناً يعبد من دون الله عز وجل، وتمارس عند قبره شتى ألوان الشرك الأكبر^(٦).

ونقل البحيري عمن ينسب للأزهر قوله في شكواه التي قدمها لأحمد البدوي: «فهذا التجاء واستنجاد برجل النبوة النجاد، والغوث الأوحى، سيدي

(١) انظر: المضنون به على غير أهله للغزالي، ضبط / رياض عبدالله ص ٩٤-٩٧.

(٢) للصيادي الرفاعي ت/ عبدالحكيم عبدالباسط، والكتاب كله وثنية.

(٣) من تأليف أبي الحسن علي ط / الثانية ١٤٠٦ هـ الناشر مكتبة الكليات الأزهرية، وكله دعوة للشرك.

(٤) انظر: الكواكب الدرية على الحدائق الوردية / عبدالمجيد الخاني ص ٤٠٤، ٤٣٨.

(٥) انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي ج ٢٣/٤٨ ط / التاسعة ١٤١٣ هـ، وانظر تكفير ابن عربي في جزء فيه عقيدة ابن عربي من العقد الثمين للفاسي اعنتى بالجزء علي حسن عبد الحميد ص ١٢ وما بعدها.

(٦) انظر: دمة على التوحيد (مجموعة مقالات) من لهذه الوثنية ص ٥٦، وأفيون الشعوب الإسلامية ص ٧٠.

وولي نعمتي السيد البدوي أحمد:

أبرضيك يا غوث الوري وإمامهم غيبة أهل الحق والحق ظاهر
فجئنا حماكم نرفع الأمر سيدي ونطلب دين الله والله ناصر
قال البحيري: «فأي شرك أصرح من هذا؟ يطلب من الشيخ دخوله في
البقاء وهدايته، وصحة جسم الذي يحبهم، إلى آخر ما قال من أحد لا ينفع
نفسه، ولا يدفع عنها مضرة»^(١).

بل دعا الطريقة الناس لدعاء شيوخهم والاستغاثة بهم من دون الله تعالى،
وكتبهم مليئة بهذا الشرك الأعظم، قال أحد التيجانية في شيخهم:

فعليك بالجد الهمام المنتقى غوث الوري أعني أبا العباس
وقال: واهتف به مستعظفاً ومنادياً إنني ببابك يا أبا العباس^(٢)

وزعم الخليفة الحالي للبدوي في مولد سنة ١٩٩١م أن البدوي موجود معك
أيما كنت، ولو استعنت به في شدتك وقلت: يا بدوي مدد، لأعانك
وأغاثك، قال هذا أمام جموع المولد وتناقلته بعض وسائل الإعلام^(٣).

بل وصل الأمر إلى حد «أن الأكراد عظموا شريفاً صالحاً مر عليهم في
سفره، ولحبهم فيه أرادوا قتله ليبنوا عليه قبة يتوسلون بها»^(٤).

(١) انظر: الحماسة الدينية في الرد على بعض الصوفية للبحيري ت/د. محمد الخميس ص ٥٢

(٢) الهدية الهادية إلى الطائفة التيجانية د. محمد الهلالي، ص ١٤٠.

(٣) دمة على التوحيد (مجموعة مقالات) عاصفة الأوهام خالد محمد خالد ص ١٦٢.

(٤) الطرق الصوفية بين الساسة والسياسة د. زكريا سليمان بيومي، ص ٢٣، هامش ١.

ووصل شركهم إلى استحضارهم لصورة شيوخهم في الصلوات المفروضة، وفي الأذكار وفي الحج، فهم يخشون شيوخهم ويرجونهم، ويرغبون إليهم، ويدعونهم، ويقصدونهم في قضاء حوائجهم.

وعلى كل فقد صرف الصوفية كل أنواع العبادة لغير الله تعالى خاصة لشيوخهم، بعد أن وصفوهم بصفات الله تعالى، وهذا الشرك هو الذي وقع فيه القبورية الأوائل قوم نوح كما جاء عن ابن عباس رضي الله عنه في صحيح الإمام البخاري - رحمه الله - قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: «صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد، أما ود كانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع كانت لهذيل، وأما يغوث فكانت لمراد، ثم لبني غطيف بالجوف، ثم سبأ، وأما يعوق فكانت لهمدان، وأما نسر فكانت لحمير لآل ذي الكلاع، أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابا، وسموها بأسمائهم، ففعلوا فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك وتنسخ العلم عبادت»^(١).

ج- موقف علماء الأمة من عبادة القبور:

وقد أجمعت الأمة على حرمة البناء على القبور، فضلاً عن صرف العبادة لها، قال النووي: «اتفقت نصوص الشافعي والأصحاب على كراهية بناء مسجد على قبر، سواء كان الميت مشهوراً بالصلاح أو غيره، لعموم الأحاديث وقال الشافعي: وتكره الصلاة إلى القبور، سواء كان الميت صالحاً أو غيره، قال

(١) أخرجه البخاري في (كتاب التفسير، باب ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق) ج

الحافظ أبو موسى قال الإمام أبو الحسن الزعفراني: ولا يصلى إلى القبر ولا عنده تبركاً به^(١)، ومراد الأئمة كالشافعي وأحمد بالكراهة الحرمية.

وقال القرطبي: «قال علماؤنا: يحرم على المسلمين أن يتخذوا قبور الأنبياء والعلماء مساجد»^(٢).

واتفق العلماء في عصر الملك الظاهر بيبرس في القرن الثامن الهجري على لسان واحد، أنه يجب على ولي الأمر أن يهدم القباب كلها، وأن يكلف أصحابها برمي ترابها ولم يختلف منهم أحد^(٣).

وهؤلاء المشركون شر من المشركين في عهد الرسول ﷺ، فأولئك يخلصون في الشدة ويشركون في الرخاء، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِكُمْ بَرِيحٌ طَيِّبَةٌ وَفَرِحْتُمْ بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِن أُجِيبْتُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَجَبْتُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴿٢٣﴾﴾ لِيونس الآية: ٢٢-٢٣، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾﴾ العنكبوت الآية: ٦٥، أما هؤلاء فيشركون في الرخاء ويشتد شركهم في الشدة والمحنة، وهؤلاء لا تنفعهم كلمة التوحيد لأنهم لم يقولوها صدقا ولا إخلاصا ولا يقينا

(١) المجموع للنووي ج ٥/٢٨٥.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ج ١٠/٣٨٠.

(٣) المدخل لابن الحاج ج ١/٢٥٣.

كما قال ﷺ: (ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار)^(١).

قال ابن القيم في الرد عليهم: «ومن المحال أن يكون دعاء الموتى، أو الدعاء بهم، أو الدعاء عندهم، مشروعاً وعملاً صالحاً، ويصرف عنه القرون الثلاثة المفضلة بنص رسول الله ﷺ ثم يرزقه الخلوف الذين يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يأمرون.

فهذه سنة رسول الله ﷺ في أهل القبور بضعاً وعشرين سنة، ... هل يمكن بشر على وجه الأرض أن يأتي عن أحد منهم بنقل صحيح، أو حسن أو ضعيف، أو منقطع: أنهم كانوا إذا كان لهم حاجة قصدوا القبور فدعوا عندها، وتمسحوا بها، فضلاً أن يصلوا عندها، أو يسألوا الله بأصحابها، أو يسألوهم حوائجهم، فليوقفونا على أثر واحد، أو حرف واحد في ذلك، بلى يمكنهم أن يأتوا عن الخلوف التي خلفت بعدهم بكثير من ذلك، وكلما تأخر الزمان وطال العهد، كان ذلك أكثر، حتى لقد وجد في ذلك عدة مصنفات ليس فيها عن رسول الله ﷺ، ولا عن خلفائه الراشدين، ولا عن أصحابه حرف واحد من ذلك، بلى، فيها من خلاف ذلك كثير!»^(٢).

والأئمة المتقدمون كلامهم قليل في هذه المسائل، لأنها لم تنتشر ولم تعرف في زمنهم، أما الأئمة الذين عرفت هذه البدع في عصرهم فكتبهم

(١) أخرجه البخاري في (كتاب العلم، باب من خص بالعلم قوماً دون قوم كراهية أن لا يفهموا) ج١/ ٥٩، رقم الحديث ١٢٨.

(٢) انظر: إغاثة اللهفان في مصادب الشيطان ج١/ ٣١٨.

طافحة ببيان التوحيد ورد ما يضاذه، منهم: شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ)، والذهبي (ت ٧٤٨هـ)، وابن القيم (ت ٧٥١هـ)، وابن كثير (ت ٧٧٣هـ)، وابن أبي العز الحنفي (ت ٧٩٢هـ)، والشيخ محمد بن عبد الوهاب (ت ١٢٠٦هـ)، وأئمة الدعوة السلفية في نجد، والشوكاني، والأمير الصنعاني، وصديق حسن خان، ومحمد بن رشيد رضا (ت ١٩٣٥ م)، ومحمد سلطان المعصومي الحنفي (ت ١٣٧٩هـ)، وصنع الله الحلبي (ت ١١٢٠هـ)، والشيخ ولي الله الدهلوي (ت ١١٧٦هـ)، والأسرة الألوسية، والسهسواني الهندي، ومبارك الملي الجزائري، وحسن البحيري، وعبد الظاهر أبو السمح، والشيخ ناصر الدين الألباني، ومحمد خليل هراس وغيرهم ممن لا يحصيهم إلا الله، وقد يكون غيرهم أولى بالذكر، ولكن هذا الذي حضرني، فهؤلاء وغيرهم كتبهم طافحة ببيان التوحيد، ورد هذه البدع المخرجة من الملة، وكذلك الأئمة المتقدمون جمعت أقوالهم في الرد على هؤلاء في رسائل علمية^(١)، وهي كافية في الرد على القبورية، وهي تحكي إجماع الأمة على رد هذا الباطل.

(١) انظر: جهود علماء الشافعية في تقرير توحيد العبادة تأليف د. عبد الله العنقري، رسالة دكتوراه في قسم العقيدة بكلية الدعوة وأصول الدين بجامعة أم القرى، منهج أهل السنة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تأليف خالد نور، وجهود علماء الحنفية في إبطال عقائد القبورية تأليف شمس الأفغاني، وأثار علماء الحنفية في بيان توحيد الألوهية تأليف منيرة المطلق رسالة دكتوراه بكلية البنات بالرياض، وجهود علماء المالكية في تقرير توحيد العبادة إعداد عبد الله العرفج، رسالة دكتوراه في قسم العقيدة بكلية الدعوة وأصول الدين بجامعة أم القرى.

٢- تعبيد الناس لغير الله عز وجل:

خلق الله الخلق لحكمة عظيمة، وهي عبادته سبحانه، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات الآية: ٥٦]، ومن العبادة ما صح عن رسول الله ﷺ عن عدي قال: «أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: (يا عدي اطرح عنك هذا الوثن)، وسمعتة يقرأ في سورة براءة: ﴿أَتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَيْبِنَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة الآية: ٣١] قال: (أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئا استحلوه، وإذا حرموا عليهم شيئا حرموه)^(١)، ومعنى أربابا من دون الله بأن أطاعوهم في تحريم ما أحل الله تعالى، وتحليل ما حرمه سبحانه، وهذا التفسير المأثور عن رسول الله ﷺ^(٢).

ومما أحله شيوخ الطرق وأمروا به الشرك الأكبر المخرج من ملة الإسلام، كما تقدمت أقوالهم، ومن وسائله إقامة الأضرحة والقبب على القبور حتى إنهم جعلوا من حقوق الشيخ على أتباعه إقامة قبة على قبره بعد موته، ورسول الله ﷺ صح أنه قال لعلي عليه السلام كما في صحيح مسلم عن أبي الهياج الأسدي قال: قال لي علي بن أبي طالب «ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ أن لا تدع تمثالا إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته»^(٣)، وقال ﷺ في

(١) أخرجه الترمذي في (كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة التوبة) ج٥/٢٨٧ رقم الحديث

٣٠٩٥، قال أبو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب

وغطف بن أعين ليس بمعروف.

(٢) روح المعاني ج١٠/ ٨٤.

(٣) أخرجه مسلم في (كتاب الجنائز باب الأمر بتسوية القبور) رقم ٩٦٩ ج٢/ ٦٦٦ ..

صحيح الإمام البخاري: (لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا)^(١)، وقال: (لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها)^(٢)، ومما أحلوه أكل النذور على هذه القبور والذبح عندها وقد قال ﷺ: (لا يحل العقر عند القبر)^(٣)، وحرّم أئمة المسلمين أكل هذه الذبائح، وإذا أطلق مثل الإمام أحمد الكراهة فمراده الحرمة^(٤)، وعندما أفتى مفتي مصر في العصر الحديث بجرمة النذور ثار عليه أصحاب الطرق الصوفية.

ومما أوجبه على أتباعهم الطاعة المطلقة للشيخ وعدم الاعتراض عليهم حتى في الباطن وعدم نصحهم، حتى زعم بعضهم أن المعترض على الشيخ متعرض لعطبه وهلاكه^(٥)، ثم تطور هذا القول حتى قالوا تكون مثل الميت بين

(١) أخرجه البخاري في (كتاب الجنائز، باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور) ج ١/٣٩٥ رقم الحديث ١٣٣ وأطرافه بالأرقام التالية: ٤٣٥، ١٣٩٠، ٣٤٥٣، ٤٤٤٣، ٥٨١٥. ومسلم في كتاب المساجد باب النهي عن بناء المساجد على القبور واتخاذ الصور فيها ج ١/٣٧٧ رقم ٥٣٢ وغيرهم من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الجنائز باب النهي عن الجلوس على القبور والصلاة عليه رقم الحديث ٩٧٢ ج ٢/٦٦٨.

(٣) أخرجه أبو داود في (كتاب الجنائز، باب كراهية الذبح عند القبر) ج ٣/٥٥٠ رقم الحديث ٣٢٢٢، والإمام أحمد في المسند ج ٣/١٩٧، وعبد الرزاق في المصنف ج ٣/٥٦٠ رقم ٦٦٩٠، وصححه الألباني.

(٤) المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة جمع وتحقيق الأحمدي ج ٢/١٢٩.

(٥) الفنية للجيلاني ج ٢/١٨٨، ومع صحة اعتقاده وقع في هذه المزالق، وكل يؤخذ من قوله ويترك إلا المعصوم ﷺ. وانظر: آداب المريدين لأبي النجاء السهروردي ت/ فحيم شلتوت

ييدي الغاسل ، وقالوا: عقوق الأساتذة لا توبة له ، وقالوا: من قال لأستاذه: لماذا؟ لا يفلح أبدا. وحال هؤلاء «عبادة غير الله بغير أمر الله»^(١).

وهم يدخلون في قول الله تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ﴾ [التوبة الآية: ٣١] ، قال أهل المعاني: جعلوا أحبارهم ورهبانهم كالآرباب حيث أطاعوهم في كل شيء^(٢).

قال القرطبي: «قال علماؤنا: وقد كفرت اليهود والنصارى بهذا الأصل العظيم في الدين ، اتخذوا أحبارهم ورهبانهم آربابا من دون الله عز وجل وجعلوا لمن أذنب أن يأتي الخبر أو الراهب فيعطيه شيئا ويحط عنه ذنوبه افتراء على الله ، قد ضلوا وما كانوا مهتدين»^(٣).

قال الطبري: «وأما قوله ولا يتخذ بعضنا بعضا آربابا، فإن اتخذ بعضهم بعضا هو ما كان بطاعة الأتباع الرؤساء فيما أمرهم به من معاصي الله ، وتركهم ما نهوهم عنه من طاعة الله»^(٤) ، ثم ذكر أقوال السلف رحمهم الله: فنقل بسنده عن ابن جريج قوله: «ويقال إن تلك الربوبية أن يطيع الناس سادتهم وقادتهم عبادة ، وإن لم يصلوا لهم»^(٥).

(١) الاستغاثة في الرد على البكري ج١/٤٢٦.

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج٨/١٢٠.

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج١/٣٢٦.

(٤) تفسير الطبري ج٣/٣٠٤.

(٥) تفسير الطبري ج٣/٣٠٤.

وعن أبي البختري قال: قيل لحذيفة: رأيت قول الله اتخذوا أحبارهم؟ قال: «أما إنهم لم يكونوا يصومون لهم ولا يصلون لهم، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه، وإذا حرموا عليهم شيئاً أحله الله لهم حرموه، فتلك كانت ربوبيتهم»^(١).

وعن الحسن البصري: «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً قال: في الطاعة»^(٢)، ونقل عنه ابن كثير قوله: «لا ينبغي هذا للمؤمن أن يأمر الناس بعبادته»^(٣).

وقال ابن كثير: -بعد ذكره لحديث عدي بن حاتم-: «فالجهلة من الأحبار والرهبان ومشايخ الضلال يدخلون في هذا الذم والتوبيخ، بخلاف الرسل وأتباعهم من العلماء العاملين؛ فإنهم إنما يأمرون بما يأمر الله به؛ وبلغتهم إياه رسله الكرام، وإنما ينهونهم عما نهاهم الله عنه؛ وبلغتهم إياه رسله الكرام»^(٤).

والطرقية ذكروا حكايات فيها ضمان الجنة لبعض مرديهم، كما هو منقول عن الرفاعي، والتجاني وغيرهم، فما أشبهها بصكوك الغفران عند النصارى، بل هي لكنها لون آخر^(٥).

(١) تفسير الطبري ج ١٠ / ١١٤ - ١١٥.

(٢) تفسير الطبري ج ١٠ / ١١٥.

(٣) تفسير ابن كثير ج ١ / ٣٧٨.

(٤) تفسير ابن كثير ج ١ / ٣٧٨.

(٥) الرفاعية تأليف عبد الرحمن دمشقية ص ٢١-٢٢.

٣- التعلق بالجن :

أخبر الله تعالى بعداوة إبليس لأبينا آدم وذريته من بعده، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا اِلَّا اِبٰلِيسَ قَالَ ؕ اَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٦١﴾ قَالَ اَرَاۤءَيْتَ هٰذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلٰٓىٰ لِبْنِ اٰخَرَتَيْنِ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَاحْتِنٰكَ ۗ ذُرِّيَّتَهُ اِلَّا قَلِيْلًا ﴿٦٢﴾ [الإسراء الآيات: ٦١-٦٢]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا اِلَّا اِبٰلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنۢ اَمْرِ رَبِّهٖۤ اَفْتَخٰذُوْهُ وَذُرِّيَّتَهُۥ اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِيۡ وَهَمَّ لَكُمْ عَدُوًّاۢ بَئْسَ لِلظٰلِمِيْنَ بَدَلًا ﴿١١٧﴾ [الكهف الآيه: ٥٠]، وقال: ﴿فَقُلْنَا يٰۤاٰدَمُ اِنۡ هٰذَا عَدُوُّكَ وَاِنَّكَ لَلظٰلِمِيْنَ لَشَرِيۡكٌ ﴿١١٧﴾ [طه الآيه: ١١٧].

وقد استحوذ الشيطان على كثير من الصوفية، ويظهر هذا التسلط الشيطاني عليهم في وجوه منها :

أ- دعاء الجن في أوراد الصوفية، فقد وردت أسماء الجن في أوراد الصوفية بصراحة، وهذه أمثلة ذلك :

جاء في أوراد القادرية: «يا طهلفوش انقطع الرجاء إلا منك، وسدت الطرق إلا إليك» وطهلفوش اسم شيطان، وفيها: «ابتوخ ياملوخ،... يا مهاباش»^(١)، فهذه أسماء شياطين، وفيها «يامن هو أحون»^(٢)، قال د. عامر النجار: «يقول

(١) ورد الجلالة للقادرية ص ١٧٩، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

(٢) دعاء سورة الواقعة للقادرية ص ١٨٠، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

الصوفية إن هذه الأسماء من لغة الأرواح، وبها يتخاطب أهل الفتح الكبير^(١)، والأرواح عندهم هي الشياطين.

وفي أوراد الشاذلية قال المرسي في حزه: «أحون، قاف، آدم، حم، ها، أمين، كهيعص»^(٢)، وقال: «قاف جيم سران مع سرك، وكلاهما دالان على غيرك»^(٣).

وفي أوراد الدسوقي: «اللهم اخضع لي من يراني من الجن والإنس، ظهور بدعق محببة، صورة محببة، سقاطيم أحون»^(٤)، وأحون اسم شيطان وقد ورد في أوراد القادرية والشاذلية والدسوقية وغيرهم. لاحظ كيف تكرر عندهم.

وفي أوراد البدوي «أحمى حميثا طميثا»، قال د. عامر النجار: «أسماء سيربانية، وهي عبارات سحرية كما ذكر ابن خلدون»^(٥)، فهذا صريح في دعاء الشياطين؟ وفي أوراده:

«بدعق محببة، صورة محببة، سقاطيس أحون»^(٦)، بل بعض الطرق الحديثة النشأة يصرحون بدعاء الجن كالطريقة الختمية، وكذلك الطريقة السمائية، بل يهب الشيخ تلميذه عدداً كبيراً من الجن، يقول عبد الحمود نور الدائم - من الطريقة السمائية - : «إن الشيخ أحمد الطيب وهب الشيخ حسيب وهو من

(١) هامش الطرق الصوفية له ص ١٨٠ .

(٢) لطائف المنن ص ٢٥٧ .

(٣) لطائف المنن ص ٢٦١ .

(٤) الحزب الكبير للدسوقي ص ١٩٦ ، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

(٥) هامش الطرق الصوفية له ص ١٦٨ .

(٦) حزب البدوي ص ١٦٩ ، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

تلاميذه ألفين وخمسمائة من الجن ليخدمونه فيما يريد»، وذكر عن آخر أنه ملك سبعة من ملوك الجن وتصرف فيهم^(١)، وأدعية السمانية مليئة بأسماء الجن، وكذلك غالب الطرق الصوفية إن لم تكن جميعها، وقد وقفت على دعاء الجن بخط أحد كبار الطريقة الرفاعية، في إحدى البلاد العربية، فهؤلاء الطرقية صرفوا الناس عن الأذكار النبوية، والتي كلها توحيد وإخلاص وعبودية لله رب العالمين، إلى أورادهم التي أهون أحوالها دعاء أسماء أعجمية لا تعرف، ودعاء غير الله شرك أكبر، قال ﷺ: (الدعاء هو العبادة).

ب- ثبت دعاؤهم للجن بسؤال المختصين في محاربة السحرة، وقد اعترف بعض السحرة من الطرقية في هذا العصر أن الشياطين إنما تتلبس بهم أثناء خلواتهم المحرمة، ولذلك يكثر السحرة فيهم، والغالبية العظمى من السحرة من الطرقية الصوفية، بل بعضهم نائب لطريقة صوفية، وآخر يصل إلى رتبة مقدم في طريقته، كما وقفت على ذلك بنفسي.

ج- من تعلقهم بالجن أن الأحراز التي يكتبونها للسذج والجهال من المسلمين يذكرون فيها آيات ويقطعون حروفها طاعة للشيطان، نقل لي أحد الثقات عن أحد السحرة التائبين قوله: -لما سُئِلَ عن تقطيعهم كلمات القرآن الكريم أو تكرار بعض حروفه- قال: «هذا مما تأمرنا به الشياطين، وبنو إسرائيل كفروا بزيادة حرف واحد، من حطة إلى حنطة، فكيف بتحريف عدة حروف»، ويجلبعون في هذه التمام حروفاً أو أرقاماً ترمز إلى اسم طالب التميمة واسم

(١) الإطاحة بعرش أكبر الدجالين في الساحة تأليف هاشم الحسين رجب ص ١١٦، ١١٧.

أمه، ويذكرون اسم الشيطان أو أول حرفين من اسمه أو رمزاً لاسمه، وهذا كثير في تائمهم، وقد قال ﷺ: (من علق تيممة فقد أشرك)^(١).

د- ومن تعلقهم بالشياطين ما يحصل لبعضهم من إخبار ببعض المغيبات، أو إحضار بعض المأكولات، ويعتقد أنه كرامة، وهو من الشياطين، فما يحضرونه من المأكولات إنما هو مما يسرقون من طعام الناس فيظن الجاهل أنه كرامة وهو مسروق، وقد تمثلت الشياطين لبعض أئمة الصوفية فكفاهم الله شرهم، وبصرهم بهم كما هو مشهور عن عبد الواحد بن زيد، وسهل بن عبد الله التستري، والجنيد بن محمد، وعبد القادر الجيلاني^(٢)، ومعلوم أن الشياطين لا تخدم أحداً إلا لغرض^(٣).

٤- التعلق بالخرافات:

من أسماء الصوفية الخرافيون؛ لتعلقهم بالخرافات، وتصديقهم لها، وأغلب ما يرد في كتبهم مما يسمونه كرامات من هذا الباب، وهذه أمثلة لبعض خرافاتهم:

أ- ذكر الشيخ الأمين الحاج محمد إحدى هذه الخرافات فقال: «أن يعتقد بعض أهله (أي السودان) أن شيخاً من شيوخ الصوفية كان يجر الشمس مع الملائكة عند

(١) أخرجه الإمام أحمد في المسند ج٤/١٥٦، والحاكم في المستدرک ج٤/٤١٧، وقال البيهقي في مجمع الزوائد ج٥/١٠٣ رواية أحمد ثقات.

(٢) اللع للسراج الطوسي ٥٤٤-٥٤٦، وذيل على طبقات الخنابلة ج٣/٢٩٤.

(٣) النبوات لابن تيمية ص ٣٩٧-٣٩٨، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية ص ٣٦٤-٣٦٥.

طلوعها وعند غروبها، ولمدة أربعين سنة كما كان يفعل "دفع الله المصوبين"، وأن تذاع هذه الكرامة!! في الإذاعة في برنامج مع الصالحين؛ كما حدث هذا في السودان؛ وسمعتة أذناي من الإذاعة السودانية في عام ١٩٧٤م؟ وأنه أحيا حواراً يدعى جلوك بعد أن مات بأيام بعد أن عجز سيد البشرية عن إحيائه كما تزعم الخرافة؟! (١).

ب- ومن الخرافة القبور التي يعبدون من دون الله، ففي كثير من الأحيان يعبد الوثنيون من الطرقية وغيرهم عدماً، أو كفاراً، فعلى سبيل المثال: قبر رأس الحسين الذي بمصر، إنما نقل من قبر أحد النصارى من عسقلان، كما أثبت ذلك كثير من الأئمة منهم الزير بن بكار نسبة قريش، الذي قال: إن الرأس لم يغرب أي يذهب إلى الغرب^(٢)، (أي إلى مصر)، وقد كذب هذا المشهد كثير من أهل العلم كالإمام القرطبي صاحب التفسير، وابن كثير، والذهبي، والسخاوي، والقاري، والزرقاني وغيرهم، وكذلك قبر زينب بنت علي عليها السلام في مصر، التي توفيت بالمدينة ودفنت بالبقيع، وكذلك قبر سكينه بنت الحسين، ورقية بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم، هذه القبور ليس لمن نسبت إليه بإجماع أهل العلم^(٣)، ورقية وأم كلثوم بالشام^(٤).

(١) وقفات مع كتاب الطبقات "طبقات ود ضيف الله" ص ١٧.

(٢) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي ت/ السيد الجميلي ج ٢/ ٣٧-٧٤٠،

ورأس الحسين ضمن مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٧/ ٤٥٩، ٤٥١، ٤٨٣-٤٨٦.

(٣) فسطاط الخرافة ضمن دعة على التوحيد ص ٣٠.

(٤) فسطاط الخرافة ضمن دعة على التوحيد ص ٣٢.

والأمثلة في هذا العصر كثيرة فمنها: ما تفيدته محافظ المجلس الصوفي في مصر أن هناك كوم تراب يدعوونه الناس سيدهم فرج^(١)، وضريح الخميس بمدينة شبين الكوم بمصر لم يجدوا فيه أي أثر لمدفون، وفي قرية ميت خاقان بجوار شبين الكوم أيضاً لم يتم العثور على ما كان يطاف حوله ويذبح له في ضريح الأربعين، وفي سوريا مدفن فرس الولي المغربي، تزار وتطيب، وفي الإسكندرية بمصر عزمت البلدية على نقل قبر، وعارض الصوفية لكن تبين أن القبر يضم عظام حمار^(٢)، وفي بلدة شبراخيت بمصر قبور جنود فرنسيين يعتقد الناس أنهم أولياء^(٣)، والأمثلة كثيرة جداً، فهذه القبور لم يتكفل الله بحفظها، فليست من الدين الذي أمر الله به، وحفظه للأمة.

ج- ومن الخرافات روايات الكرامات العجيبة المسطورة في كتب التصوف، مثل ترك الماء شهراً أو سنة، وما شابهها، والمنكر لهذه الكرامات لا يكون منكراً لكرامات الأولياء، لا سيما إذا كان مقراً بمنهج أهل السنة والجماعة في الكرامة، وإنما يكون منكراً للخرافة التي لا سند لها، بل غالبها مسروق مقتبس^(٤).

(١) الطرق الصوفية د. زكريا ص ١٥٩ .

(٢) قبس من الظلمات ضمن دعة على التوحيد ص ١٢٤ .

(٣) السيد البدوي لأبي رية ص ٢٤٢ نقلاً عن مجلة البوليس العدد ٥٣ الصادرة بتاريخ ٧ أبريل سنة ١٩٥٧ م.

(٤) أولياء الله / دمشق ص ١٦١ ، والتصوف المنشأ والمصادر / إحسان إلهي ظهير ص ٥١ - ٥٣ ، وشبهات التصوف / عمر قرشي ص ١٣٥ ، ومع المسلمين الأوائل (العباد الأوائل) / د. مصطفى حلمي ص ١١٨ .

وقد أفرد ابن الجوزي باباً في "تلبيس إبليس على المتدينين بما يشبه الكرامات" قال فيه: «ولقد استغوى الشيطان بعض ضعفاء الزهاد؛ بأن أراه ما يشبه الكرامة»^(١)، وقال: «وقد لبس على قوم من المتأخرين؛ فوضعوا حكايات في كرامات الأولياء ليشيدوا بزعمهم أمر القوم، والحق لا يحتاج إلى تشييد بباطل، فكشف الله - تعالى - أمرهم بعلماء النقل»^(٢)، وذكر بعض هذه الكرامات ثم قال: «هذا كذب محال لا يشك فيه عاقل»^(٣)، وقال: «وقد اندس بين الصوفية أقوام تشبهوا بهم؛ وشطحوا في الكرامات، وادعائها، وأظهروا للعوام مخاريق صادوا بها قلوبهم»^(٤).

وقال د. مصطفى حلمي بعد أن ذكر شيئاً من كرامات الصوفية: «وترجع الآفة في كتب التصوف إلى عدم تحري الدقة في نقل وضبط الأقوال والوقائع المروية»^(٥)، قلت: بل فيهم كذبة ودجالون، وقال الصنعاني - رحمه الله -: «إن أكثر الكرامات التي شاعت بين العوام، وحازت على عقول الخواص، كذب من العوام الذين هم فتنة دين الإسلام، أتباع كل ناعق، لم يستضيئوا بنور العلم، وهم الهمج الرعاع»^(٦).

د - ومن خرافاتهم: الحقيقة المحمدية والنور المحمدي ومضمون هذه البدعة:

(١) تلبيس إبليس ص ٣٩٠.

(٢) تلبيس إبليس ص ٣٩٤.

(٣) تلبيس إبليس ص ٣٩٠-٣٩٦.

(٤) تلبيس إبليس ص ٣٩٦.

(٥) مع المسلمين الأوائل (العباد الأوائل) تأليف د. مصطفى حلمي ص ١١٨.

(٦) الإنصاف في حقيقة الأولياء ص ٢٥.

أن النبي ﷺ أول مخلوق على الإطلاق، وأن الدنيا والآخرة خلقت من أجله، وأن كل شيء خلق منه ﷺ.

وآيات الكتاب العزيز توضح أن النبي ﷺ بشر مخلوق كما خلق البشر، وأن الدنيا خلقت لغرض توحيد الرب - تعالى - وعبادته وليست من أجل أحد.

وهذه الدعاوى غرضها الظاهر رفعة النبي ﷺ ومضاهاة لليهود والنصارى في مغالاتهم بأنبيائهم وعظمائهم، وهي في حقيقتها كيد لهذا الدين، وزعزعة الثقة به، لأن العقلاء لا يقبلون أن يوجد الولد قبل أبيه بألاف السنين، ولا يعقل أن يكون امرؤ أول البشر خلقاً، وآخر النبيين موتاً، مع تصريحه هو بأنه بشر، وأنه ولد بتاريخ كذا، وأن أباه فلان وأمه فلانة، فإن هذا لا يصدقه عاقل أبداً^(١)، ومن خرافات الصوفية اعتقادهم وجود الخضر وكلامهم معه، كل ذلك من تلاعب الشياطين بهم، وقد ذكر الشيخ محمد رشيد رضا: أن هذه الخرافات جرأت أهل الإلحاد على الدعوة إلى إلحادهم جهاراً، وإلى ترك العقيدة احتقاراً، زاعمين أن الإسلام دين خرافات وأوهام، وأنه لا يمكن أن يرتقي بالأمة، ويستدلون بالضلالات والخرافات الفاشية في الأمة^(٢).

ولهذا يتسلط أعداء الدين في بعض البلاد، ويظنون أن الإسلام دين خرافة، يخالف العقل الصحيح، وحقيقة أقوال الصوفية وأفعالهم أنها صد عن دين الله، ودعوة للجاهلية، ويعظم خطرهم في البلاد التي تخفى فيها السنة، ويظهر

(١) النور المحمدي بين هدي الكتاب المبين وغلو الغالين تأليف عذاب الحممش ص ١٧-١٨.

(٢) المنار مجلة شهرية للشيخ محمد رشيد رضا ج ٢٤/٥٠٧، والرافعية تأليف عبد الرحمن

فيها ضلالهم بلا إنكار، وقد رضي الطريقة مثل النصارى بما ترك لهم العلمانيون من أمر الدين، خاصة بعد أن تركوا لهم خرافاتهم، وأعانوهم في موالدهم واحتفالاتهم، على أن لا يتدخل هؤلاء الطريقة في كفر أعداء الدين ولا زندقتههم، ولا ينكروا عليهم، ويكونوا لهم سنداً وعوناً على الشعوب المستضعفة، ولذلك لا توجد دولة تعادي هؤلاء الطريقة، مع شدة عداة كثير منها للإسلام.

الفصل السابع

الآثار التعبدية للطرق الصوفية

يدعي الصوفية أن مذهبهم هو لتصفية الروح والعبادة والزهد، وهذا قد يصح شيء منه مع الابتداء في القرن الثاني الهجري، وبعض الثالث، لكن بعد ذلك أصبح التصوف في الغالب صارفاً للناس عن العبادة الحقيقية وعرف بعضهم بالزندقة، واتباع الشهوات والهوى، وأصبحت روحانية التصوف مثل أصحاب الأديرة النصارى، كما قال تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ^ط وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ [الحديد الآية: ٢٧]، والرهبانية: هي غلوهم في التعبد^(١)، وليس عند النصارى عمل أفضل من الترهّب كانوا يترهبون بالتخلّي من أشغال الدنيا وترك مآذها والزهد فيها والعزلة عن أهلها وتعمّد مشاقها، حتى إنّ منهم من كان يخصى نفسه ويضع السلسلة في عنقه وغير ذلك من أنواع التعذيب فنفاها النبي ﷺ عن الإسلام ونهى المسلمين عنها^(٢).

وقد وقع جماعة من متأخري الصوفية في ذلك فتركوا النكاح ليقال زاهد، والعوام تعظم الصوفي إذا لم تكن له زوجة فيقولون: ما عرف امرأة قط، فهذه

(١) تذكرة الأريب في تفسير الغريب لابن الجوزي ج٢/٢٠٦.

(٢) النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ج٢/٢٨٠-٢٨١.

رهبانية تخالف شرعنا^(١)، بل إن بعض الزنادقة - كما يقول ابن الجوزي - جمعوا بين مدارع العمال - مرقعات وصوف - وبين أعمال الخلق الملهمة أكل وشرب ورقص وسماع وإهمال لأحكام الشرع، ولم تتجاسر الزنادقة أن ترفض الشريعة حتى جاءت المتصوفة فجاءوا بوضع أهل الخلاعة، فأول ما وضعوا أسماء وقالوا حقيقة وشريعة وهذا قبيح لأن الشريعة ما وضعه الحق لمصالح الخلق فما الحقيقة بعدها سوى ما وقع في النفوس من إلقاء الشياطين، وكل من رام الحقيقة في غير الشريعة فمغرور مخدوع، وإن سمعوا أحدا يروي حديثا قالوا مساكين أخذوا علمهم ميتا عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت؛ فمن قال حدثني أبي عن جدي قلت حدثني قلبي عن ربي فهلوكوا وأهلكوا بهذه الخرافات قلوب الأعمار وأنفقت عليهم لأجلها الأموال^(٢).

قال الذهبي: "هكذا كان مشايخ الصوفية في حرصهم على الحديث والسنة لا كمشايخ عصرنا الجهلة البطة الأكلة الكسلة"^(٣).
فالعبادات مبنها على أصلين:

أحدهما: أن لا يعبد إلا الله وحده لا نعبد من دونه شيئا لا ملكا ولا نبيا ولا صالحا ولا شيئا من المخلوقات.

والثاني: أن نعبد بما أمرنا به على لسان رسوله لا نعبده ببدع لم يشرعها الله ورسوله^(٤).

(١) تليس إبليس ص ٣٠٧.

(٢) تليس إبليس ص ٣٨٥.

(٣) تاريخ الإسلام حوادث ١٨١ - ٢٩٠ هـ ص ١٨٧.

(٤) جامع العلوم والحكم لابن رجب ج ١/ ٧٢.

والعبادات التي شرعها الله كلها تتضمن إخلاص الدين كله لله تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [البينة الآية: ٥] فالصلاة لله وحده والصدقة لله وحده والصيام لله وحده والحج لله وحده إلى بيت الله وحده^(١).

والطرقية مخالفون لهذه المعاني في العبادات كلها، فهم مشركون في أركان الإسلام، وفي العبادات القلبية، بل شركهم فيها أعظم، العبادات القلبية: مثل الحب والخشية فمنهم من يجد عند قبر من يعظمه من الرقة والخشوع ما لا يجده في المساجد والبيوت وغير ذلك، ويروون عن بعض شيوخهم أنه قال لصاحبه إن كان لك حاجة فتعال إلى قبري واستغث بي ونحو ذلك، وقد يستغث الشخص بواحد منهم فيتمثل له الشيطان في صورته إما حياً وإما ميتاً، وربما قضى حاجته أو بعضها، كما يجري نحو ذلك للنصارى مع شيوخهم، ولعباد الأصنام من العرب والهند والترك وغيرهم^(٢).

١- صرف العبادة لغير الله تعالى:

صرف الطرقية العبادات الشرعية الإلهية إلى شيوخهم، والتي أعظمها أركان الإسلام الخمسة، وهذه نماذج مما ذكروه:

أ- الصلاة: أعظم أركان الدين بعد الشهادتين، يضعون صورة الشيخ أمامهم في الصلاة جهة القبلة، ويتصورون حضور الشيخ^(٣)، ويزعم أحدهم أنه يحصل

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ج ١/ ٤٤٩.

(٢) الاستغاثة في الرد على البكري ج ١/ ٣٣٤، والرد على المنطقيين ص ١٠٥.

(٣) انظر أقوال الصوفية في مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية ج ٢/ ٧٣٠-٧٥٢.

له خشوع عظيم، وهذا صحيح فحاله كحال اليهود والنصارى: «قيل لبعض السلف: إن اليهود والنصارى يقولون لا نوسوس، فقال: صدقوا وما يصنع الشيطان بالبيت الخراب»^(١).

وهل يطمع الشيطان بأكثر من هذا، أن يتوجه في صلاته لشيخه، ويستحضره وقد قال ﷺ: (اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك)^(٢)، ومن هؤلاء الغلاة من يستقبل قبور شيوخهم ويصلي إليها، ومنهم من يستقبل قبر شيخه وقت الصلاة ويستدبر الكعبة ويقول: هذا قبلة الخاصة والكعبة قبلة العامة، وهذا كفر صريح يوجب استتابة قائله؛ مع أنه يفعله طائفة من الزهاد والعباد وبعضهم يسجد لقبورهم^(٣).

ب- الحج لأوثانهم: فقد شرع الطريقة الحج إلى قبور شيوخهم:

كما قال البدوي:

ألا أيها الزوار حجوا لبيتنا وطوفوا بأستار له لتبلغوا المنا
فهيا بني الحاجات سعيًا لمنهل ورثناه في الدارين من فيض جدنا^(٤)
وهذا الوثن زاره في إحدى السنوات ثلاثة ملايين^(٥)، وقال الصيادي

(١) مجموع الفتاوى ج ٢٢/٦٠٨-٦٠٩

(٢) أخرجه البخاري في (كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان) ج ١/٤١ رقم الحديث ٥٠.

(٣) تلخيص الاستغاثة في الرد على البكري ج ١/٨٧.

(٤) السيد البدوي د. عبدالله صابر ص ٤٧، والسيد البدوي بين الحقيقة والخرافة د. أحمد منصور صبحي ص ٢٩٥.

(٥) عقيدة المسلم للغزالي ص ٨٠.

الرفاعي:

"بيتان حج العارفون إليهما بيت الرسول وشبله ببطاح أعني به المولى الرفاعي الذي خلقت أنامله من الأرياح"^(١)

وكذلك التجانية يزورن قبر شيخهم قبل الحج، وجميع الطرق الصوفية على هذا الحال، فصرفوا عبادة الحج والتي كلها دعوة للتوحيد، واتباع لإمام الموحدين إبراهيم عليه السلام، إلى شرك صراح، ومن هؤلاء من يرجح الحج إلى المقابر على الحج إلى البيت، ومنهم من يرجح الحج إلى البيت لكن قد يقول أحدهم إنك إذا زرت قبر الشيخ مرتين أو ثلاثا كان كحجة، ومنهم من يجعل السفر إلى المشهد والقبر الذي يعظمه أفضل من الحج، يقول أحد المريدين لآخر وقد حج سبع حجج إلى بيت الله العتيق: أتبعني زيارة قبر الشيخ بالحجج السبع، فشاور الشيخ فقال: لو بعت لكنت مغلوبا، ومنهم من يقول من طاف بقبر الشيخ سبعا كان كحجة، ومنهم من يقول زيارة المغارة الفلانية ثلاث مرات كحجة، ومنهم من يحكي عن الشيخ الميت أنه قال كل خطوة إلى قبره كحجة، وأنكر بعض الناس ذلك فتمثل له الشيطان بصورة الشيخ في منامه وزيره على إنكاره ذلك، وهؤلاء وأمثالهم صلاتهم ونسكهم لغير الله رب العالمين فليسوا على ملة إبراهيم إمام الخنفاء وليسوا من عمار مساجد الله^(٢).

ومن المحرمات العكوف عند القبر والمجاورة عنده، وسدائنه وتعليق الستور عليه كأنه بيت الله الكعبة، مثل قبر الهجويري بباكستان له يوم في العام يغسل

(١) قلادة الجواهر في سيرة الرفاعي وأصحابه الأكاير للصيادي ص ٤٣٣.

(٢) الاستغاثة في الرد على البكري ج ٢/٤٦٩.

بماء الورد والطيب أسوة بالكعبة المشرفة، يتشرف بغسله السادة وقادة البلاد^(١)، وقد تقدم أن بناء المسجد على القبر محرم بدلالة السنة وياتفاق الأمة، فكيف إذا ضم إلى ذلك المجاورة في ذلك المسجد المبني على القبر والعكوف فيه كأنه المسجد الحرام، بل عند بعضهم العكوف فيه أحب إليه من العكوف في المسجد الحرام، بل حرمة ذلك المسجد المبني على القبر الذي حرمه الله ورسوله أعظم عند القبوريين من حرمة بيوت الله التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه، حتى إن منهم من يسمي زيارة المشاهد الحج الأكبر، ومن هؤلاء من يرى أن السفر لزيارة قبر النبي ﷺ أفضل من حج البيت، وبعضهم إذا وصل إلى المدينة رجع ولم يذهب إلى البيت الحرام، وظن أنه حصل له المقصود، وهذا لأنهم ظنوا أن زيارة القبور إنما هي لأجل الدعاء عندها والتوسل بها وسؤال الميت ودعائه، ولو علموا أن المقصود إنما هو عبادة الله وحده لا شريك له وسؤاله ودعاؤه، وأن المقصود بزيارة القبور هو الدعاء لها كما يقصد بالصلاة على الميت، لزال هذا الشرك^(٢).

والحج شعار الخيفية، حتى قال طائفة من السلف كابن عباس ؓ ومجاهد وغيرهم "حنفاء لله" أي حجاجا^(٣)، وقد ذكر الله تعالى دعوة التوحيد وتأسيس البيت الحرام على التوحيد عند ذكر دعوة إبراهيم عليه السلام للحج فقال تعالى في سورة الحج: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ

(١) من لهذه الوثنية المتعددة إعداد إسماعيل العتيق ضمن دمعة على التوحيد ص ٥٦

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم ج ١/ ٣٨٢.

(٣) تفسير الطبري ج ١/ ٥٦٥، واقتضاء الصراط المستقيم ج ١/ ٤٤٩.

لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٣٤﴾ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴿١٣٥﴾ سورة الحج الآية: ٢٦-٢٧.

والعبادات التي شرعها الله كلها تتضمن إخلاص الدين كله لله، فالحج لله وحده إلى بيت الله وحده، والمقصود من الحج عبادة الله وحده في البقاع التي أمر الله بعبادته فيها^(١).

ج- العبادات المالية: جعلوا النذور والزكاة لأوثانهم والقبور التي يعبدونها، ويأكلون من النذور وما يؤتى به إلى قبورهم ما يدخلون به في معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة الآية: ٣٤]، فإنهم يأكلون أموال الناس بغير حق، ويصدون عن سبيل الله، إذ التابع لهم يعتقد أن هذا هو سبيل الله ودينه، فيمتنع بسبب ذلك عن الدين الحق الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه^(٢).

وكثير من هؤلاء يخربون المساجد ويعمرون المشاهد فتجد المسجد الذي بني للصلوات الخمس معطلا مخربا، والمشهد الذي بني على الميت عليه الستور وزينة الذهب والفضة والرخام، والنذور تغدو وتروح إليه، كما في المشهد المزعوم على رأس الحسين -عليه السلام- في مصر، وقبر السيدة نفيسة كساه الإسماعيلية الملاحدة بالحرير الموشى بالذهب والفضة^(٣)، وهذا من استخفافهم بالله تعالى وآياته ورسوله وتعظيمهم للشرك، ولهذا كان وقف الشرك أعظم

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ج١/٤٤٩.

(٢) الاستغاثة في الرد على البكري ج٢/٤٧١.

(٣) فسطاط الخرافة مقال ضمن دعة على التوحيد ص ٢٠.

عندهم، مضاهاة لمشركي العرب الذين ذكر الله تعالى حالهم في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الأنعام الآية: ١٣٦]، كما يجعلون لله زرعاً وماشياً ولآلهتهم زرعاً وماشياً فإذا أصيب نصيب آلهتهم أخذوا من نصيب الله تعالى فوضعوه فيه، وقالوا الله غني وآلهتنا فقراء، فيفضلون ما يجعل لغير الله تعالى على ما يجعل لله تعالى، وهكذا الوقوف والندور التي تبذل عندهم للمشاهد أعظم عندهم مما تبذل للمساجد ولعمارة المساجد، وللجهاد في سبيل الله^(١)، ومن نذور الجهال أن أحدهم نذر نصف مهر ابنته على البدوي فلما تزوجت ابنته جعل نصف مهرها في صندوق النذور^(٢)، ولكثرة اغترار الضالين صارت النذور المحرمة في الشرع مأكلاً لكثير من السدنة والمجاورين العاكفين على القبور يأخذون من الأموال شيئاً كثيراً، وأولئك الناذرون يقول أحدهم مرضت فنذرت؛ ويقول الآخر خرج علي المحاريون فنذرت؛ ويقول الآخر ركبت البحر فنذرت؛ ويقول الآخر حبست فنذرت؛ ويقول الآخر أصابتنى فاقة فنذرت؛ وقد قام بنفوسهم أن هذه النذور هي السبب في حصول مطلوبهم ودفع مرهوبهم، وقد أخبر الصادق المصدوق أن نذر طاعة الله فضلاً عن معصيته ليس سبباً لحصول الخير، وإنما الخير الذي يحصل للناذر يوافقه موافقة كما يوافق سائر الأسباب^(٣).

(١) الاستغاثة في الرد على البكري ج٢/٥٨٢-٥٨٣.

(٢) السيد البدوي لأبي رية ص ٢٢٨.

(٣) الاستغاثة في الرد على البكري ج٢/٦٣٠.

وعلى سبيل المثال: سدنه قبر البدوي بمصر يحصلون من الأموال على أكثر مما يناله كبار الأطباء والمهندسين وأساتذة الجامعات^(١)، وما يصل إلى ضريح الجيلاني في السنة من أموال الزائرين يفوق ما كانت تنفقه الدولة العثمانية على الحرمين الشريفين في السنة الواحدة أضعافاً مضاعفة^(٢)، فهذه العبادات الشرعية حولوها إلى الشرك الأعظم.

د- شرعوا لأنفسهم عبادات أخرى ليضلوا العباد، فمنها خلوة محرمة يتركون فيها الجماعة والجمعة، وقد روى عن ابن عباس أنهم سألوه غير مرة عن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يشهد جمعة ولا جماعة، فقال: هو في النار^(٣). وفي هذه الخلوات تنزل عليهم فيها الشياطين، فكثير ممن وقع في السحر من الطريقة كان بسبب تلبس الشياطين به أثناء الخلوة^(٤).

هـ- الرقص والغناء الذي يسمونه السماع: قال الشافعي - رحمه الله - عنهم: «خلفت ببغداد شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه التغيير يصدون به الناس عن القرآن، فعنده أن هذا السماع أعظم من أن يقال فيه مكروه أو حرام، بل هو عنده مضاد للإيمان وشرع دين لم يأذن الله به، ولم ينزل به سلطان»^(٥). والسماع على وجهين:

(١) الله توحيد ليس وحده تأليف محمد البلتاجي ص ٣٠٨، ٣٠٢، ودمعة على التوحيد (مجموعة مقالات) انحرافات القبوريين د. عبدالعزيز آل عبد اللطيف ص ١٥٧.

(٢) الطرق الصوفية د. زكريا بيومي ص ١٢٩.

(٣) مجموع الفتاوى ج ١١/٦١٥.

(٤) مجموع الفتاوى ج ١٠/٤٠٣.

(٥) الاستقامة ج ٢/٢٧٩.

أحدهما: سماع اللعب والطرب فهذا يقال فيه مكروه أو محرم أو باطل أو مرخص في بعض أنواعه.

والثاني: السماع المحدث لأهل الدين فهذا يقال فيه إنه بدعة وضلالة وإنه مخالف لكتاب الله وسنة رسوله وإجماع السالفين جميعهم، وإنما حدث في الأمة لما أحدث الكلام فكثر هذا في العلماء (أي الكلام)؛ وهذا في العباد، لهذا كان يزيد بن هارون الواسطي وهو من أتباع التابعين وأواخر القرون الثلاثة تجتمع في مجلسه الأمم العظيمة، وكان أجل مشايخ الإسلام إذ ذاك، فكان ينهى عن الجهمية وهؤلاء أهل السماع المحدث المخالف للكتاب والسنة.

ولهذا لم يستطع أحد ممن يستحب السماع المحدث ويستحسنه أن يحتج لذلك بأثر عن مضي ولا بأصل في الكتاب والسنة^(١).

قال الإمام أبو بكر الطرطوشي - في جواب له تقدم نصه - : ينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها، ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ولا يعينهم على باطل^(٢).

وقد يجمعون في السماع الفساق والفجار، وربما قصدوا التكاثر بهم والافتخار، لا سيما إن كانوا من أهل الرياسة واليسار، وكثيرا ما يحضر فيه المردان، وقد يكون ذلك من أكبر مقاصد أهل السماع؛ وربما ألبسوهم الثياب المصبغة الحسنة وأرقصوهم وجعلوا مشاهدتهم بل معانقتهم مطلوبا لمن يحضر من الأعيان، وإذا غلبهم وجد الشيطان رفعوا الأصوات التي يبغضها الرحمن،

(١) الاستقامة ج ٢/ ٢٨٠ - ٢٨١ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١١/ ٢٣٨، وج ١٠/ ٣٦٦ .

وكذلك زادوا في الابتداع في إنشاد القصائد، فكثيرا ما ينشدون أشعار الفساق والفجار وفيهم كثير ينشدون أشعار الكفار؛ بل ينشدون ما لا يستجيزه أكثر أهل التكذيب، وإنما يقوله أعظم الناس كفرا برب العالمين؛ وأشدهم بعدا عن الله ورسوله والمؤمنين، وزادوا أيضا في الآلات التي تستثار بها الأصوات - مما يصنع بالأفواه والأيدي، كأبواق اليهود ونواقيس النصارى - من بليغ المنكرات، كأنواع الشبابات والصفارات وأنواع الصلاصل والأوتار المصوتات ما عظمت به الفتنة حتى ربا فيها الصغير وهم فيها الكبير، وحتى اتخذوا ذلك ديننا وديدنا، وجعلوه من الوظائف الراتبية بالغداة والعشي كصلاة الفجر والعصر، وفي الأوقات والأماكن الفاضلات، واعتاضوا به عن القرآن والصلوات، وصدق فيهم قوله: ﴿خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ [مريم الآية : ٥٩] (١).

و- الموالد للنبي ﷺ أو غيره من شيوخهم: وقد جعلها الصوفية من أهم العبادات عندهم، وشنعوا على من ينكر عليهم إقامتها، وكذبوا عليهم، لأنهم نهوا عما نهى عنه رسول الله ﷺ وأصحابه وسلف الأمة، وهذه الموالد تمنع بين حين وآخر بطلب من الصوفية أنفسهم؛ لما يحدث فيها من فساد أخلاقي وارتكاب الفواحش والسكر واختلاط الرجال بالنساء، ورقصهم وغنائهم، وتبرج النساء، وشيوع شرب الخشيش والمخدرات، بل والزنا، بحيث إن هذه الموالد أصبحت في كثير من الأحيان بمثابة مواسم وأسواق يقصدها أهل الفحش والفجور، لمعاقرة كل أنواع الفواحش، وأين كل هذا من دين الله - عز وجل -؟!.

وقد منعت احتفالات الموالد في عدة مواضع فألغى المولد سنة ٨٥٢ هـ عند قبر البدوي لما فيه من فساد أخلاقي وارتكاب المحرمات والفسق والفجور، وكونها مجمعا للمنافقين^(١)، وأحيانا تمنع بناءً على طلب المجلس الصوفي الأعلى لهذه الحثيات^(٢).

وقد وصفها بعضهم بقوله: مفاسد لا موالد^(٣)، وقال آخر: إذا ما قدر لامرئ أن يرى أنواع الشر مجتمعة فما أحسب أنه سيجد مكاناً يُجملها مثل هذه المواطن التي تمارس فيها المعاصي على أنها طاعة، والخرافة على أنها حقيقة، والجهل على أنه علم^(٤).

وقد ذكر المؤرخون ما يحدث في الموالد من مفاسد^(٥)، يقول أبو المحاسن جمال الدين عن مولد الإمبابي: «وصار يعمل المولد في كل سنة فيأتيه الناس، ... ويجتمع من النسوان والشبان خلق كثير، فذكروا أنه عمل المولد على عادته في شهر ربيع الأول سنة ٧٩٠ هـ، فهرع الناس لحضور المجتمع حتى غص الفضاء بكثرة العالم، وتنوعوا تلك الليلة في الفسوق لكثرة اختلاط النسوان والمردان بأهل الخلاعة، فتواتر الخبر بأنه وجد في صبيحة تلك الليلة من جرار الخمر التي شربت بالليل فوق خمسين فارغة، ... وافتضت تلك الليلة عدة

(١) سيرة أحمد البدوي ص ١٣٥ .

(٢) الطرق الصوفية في مصر د. زكريا ص ٩٩ - ١٨٠ .

(٣) السيد البدوي لأبي رية ص ٤٢ .

(٤) ظاهرة الاحتفال بالمولد النبوي وآثارها - مصر أنموذج - إعداد/ الحمدان مجلة البيان العدد

١٣٩ ربيع الأول ١٤٢٤ هـ .

(٥) مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية ج ٣/ ١١١٤ - ١١١٨ .

أبكار، وأوقدت شموع بمال كثير، فبعث الله يوم الأحد صباح المولد قاصفا من الريح كدرت على من كان هناك، وسفت في وجوههم التراب، واقتطعت الخيم، ولم يقدر أحد على ركوب البحر، ولم يعد يعمل مولد بعدها، فإن الشيخ مات في آخر شعبان سنة ٧٩٠ هـ^(١)، فهذه عقوبة عاجلة.

وهذا مشهد للمولد تسوقه إحدى المجلات المعاصرة: ويمكنك أن تلمس هذا وأنت تسمع لمنشد يهذي بين أدعياء المحبة فيقول:

سعد السعود علا في الحل والحرم نور الهدى قد بدا في العرب والعجم
بمولد المصطفى أصل الوجود ومن لولاه لم تخرج الأكوان من عدم
ويطلب القوم المزيد فيسمعهم حُلُولِيَّاتٍ (أي حلول الله تعالى) ابن
الفارض:

وإني وإن كنت ابن آدم صورة فلي فيه معنى شاهد بأبوتي
ويستزيدونه حتى يقول:

أنا فيكمو أنا فيكمو ولكنني خفي عنكمو

وهنا يتصايح الناس ويسقط بعضهم ويسكر بعضهم ويظل يهذرم بكلام لا يعني إلا الحلول، أو ما يسميه بعضهم بالحضرة الإلهية على اختلاف بينهم.

ويقول: والحق أن الموالد من أخصب البيئات للمناكر الظاهرة والمستترة؛ ففي ساحاتها الواسعة يختلط النساء بالرجال في المأكل والمشرب وغيرها؛ حيث تكثر جرائم الزنا واللواط، ويدخن الحشيش، وتسمع الأغاني الخليعة والموسيقى الصاخبة، كما تختفي النظافة من المساجد وتضطرب أوقات

(١) المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي ج١/٤٣٠.

الصلوات والجماعات.

ولو خلت الموالد من هذه الآثام، لوجب تعطيلها أيضاً؛ لمظاهر التدين الفاسد التي تسودها؛ فحلقات الذكر ضروب من الهوس وألوان من الرقص الذي يسودُّ له وجه أهل الدين! (١).

ويقوم الطريقة الموالد في أوقات كثيرة لا علاقة لها بتاريخ المولد، وعلى سبيل المثال البدوي بمصر جعلوا له ثلاثة موالد في أوقات محددة في السنة، لا علاقة لها بتاريخ ولادته، فجعلوا كل مولد بعد موسم الحصاد الصيفي والشتوي ليتحصلوا على أكبر قدر من النذور وأموال الناس، وموالده وفق التقويم القطبي (٢).

ز- لزوم زي معين من اللباس: سواء كان مباحاً أو مما يقال إنه مكروه بحيث يجعل ديناً ومستحجاً وشعاراً لأهل الدين، فهذا من البدع، فكما أنه لا حرام إلا ما حرمه الله فلا دين إلا ما شرعه الله (٣)، وعباداتهم كثيرة.

٢- صرف الناس عن الأذكار الصحيحة:

الدعاء هو العبادة، كما صح عن النبي ﷺ، وقد علم رسول الله ﷺ أصحابه أدعية الصباح والمساء، ودعاء دخول المنزل والخروج منه، وغير ذلك مما يتعلق بأحوال المسلم.

(١) ظاهرة الاحتفال بالمولد النبوي وآثارها - مصر أنموذجاً - إعداد/ الحمدان مجلة البيان العدد

(٢) السيد البدوي لأبي رية ص ٤٠-٤٢.

(٣) الاستقامة ج٢/٢٦٠.

وعلى هذا ذهب أهل السنة والاتباع، فجمعوا أحاديث الأذكار الصحيحة، في مؤلفات قديمة وحديثة^(١)، وأما الصوفية فلجهلهم بأحاديث الرسول ﷺ وانصرافهم عن العلم، جمع متقدموهم بعض الأذكار التي زعموا أنهم أخذوها عن الخضر- وهو في حقيقة الحال شيطان يلعب بهم ليضلهم عن سبيل الله- دون أسانيد أو تمحيص، مثل أبي طالب المكي الذي جمع بعض الأذكار فيها ما يصح، وغالبها مكذوب على الرسول ﷺ، وفيها أسماء أعجمية لا تعرف، وحروف مقطعة وأسماء لا يصح إطلاقها على الرب تعالى، ونقل الغزالي هذه الأدعية عن أبي طالب، وحذف ما بقي من أسانيدها مثل دعاء إبراهيم بن أدهم^(٢)، وجمع الأدعية في كتاب الدعوات من الإحياء، وجعل لكل دعاء عنواناً باسم المروي عنه^(٣)، ثم تابعت الطرق الصوفية وأصبح لكل طريقة ذكر معين، لا يخلو ورد منها من دعاء الجن والشياطين كما تقدم بيانه، مثل قولهم في أوراد القادرية: «يا طهلفوش انقطع الرجاء إلا منك، وسدت الطرق إلا إليك» وطهلفوش اسم شيطان، وفيها: «ايتنوخ يا ملوخ،... يا مهباش»^(٤)، فهذه أسماء شياطين، وفيها: «يا من هو أحون»^(٥)، وفي أوراد الشاذلية قال المرسي في حزبه: «أحون قاف آدم، حم، ها، آمين، كهيعص»^(٦).

(١) منها على سبيل المثال: الدعاء للطبراني، والدعوات الكبير لليهقي، وعمل اليوم والليلة للنسائي وغيرها كثير جداً.

(٢) القوت ج١/١٣٣، والإحياء ج١/٤٧٦.

(٣) الإحياء ج١/٤٧١ - ٤٧٦.

(٤) ورد الجلالة للقادرية ص ١٧٩، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

(٥) دعاء سورة الواقعة للقادرية ص ١٨٠، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

(٦) لطائف المنن ص ٢٥٧.

وفي أوراد الدسوقي: «اللهم اخضع لي من يراني من الجن والإنس، ظهور بدعق محببة، صورة محببة، سقاطيم أحون»^(١)، وفي أوراد البدوي: «أحمى حميثا طميثا»^(٢)، وفيها: «بدعق، محببة، صورة محببة، سقفاطيس أحون»^(٣)، وأحون اسم شيطان وقد ورد في أوراد القادرية والشاذلية والدسوقية والبدوية وغيرهم، لاحظ كيف تكرر عندهم، وقد أشار لهذا د. عامر النجار وغيره^(٤)، بل بعض الطرق الحديثة النشأة يصرحون بدعاء الجن كالطريقة الختمية^(٥)، والطريقة السمانية^(٦)، وغيرهما من الطرق الصوفية، وفي أورادهم الدعاء للوقوع في الشرك مثل: "اللهم انشلي من أوحال التوحيد وألقني في بحار الوحدة"، وفيها حروف لا تعرف، وأشياء غامضة، وتراكيب لا تستقيم في اللغة.

وهذه الأدعية فيها ضلالات كثيرة، منها:

أ- اشتمالها على الشرك الأكبر في دعاء غير الله .

ب- الشرك أيضا في إلزامهم للمريد أثناء الذكر أن يستحضر صورة الشيخ في القلب، ويتصور أن عموداً من النور يخرج من قلب الشيخ ويدخل قلب المرید ويسمونه استمداداً، أي أن الشيخ يهدي القلب ويمده بالهداية وهذا كفر

(١) الحزب الكبير للدسوقي ص ١٩٦، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

(٢) حزب البدوي ص ١٦٨، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

(٣) حزب البدوي ص ١٦٩، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار.

(٤) هامش الطرق الصوفية له ص ١٦٨، ١٨٠.

(٥) الختمية د. أحمد جلي ص ١٢٥.

(٦) الإطاحة بعرش أكابر الدجالين ص ١١٥-١١٨.

صريح^(١).

ج- أن النبي ﷺ نهى عن الاعتداء في الدعاء^(٢)، وهذه الأدعية اشتملت على الاعتداء.

د- أنكر العلماء هذه الأدعية إنكاراً شديداً، وجعلوها من موانع الإجابة، قال القرطبي عن موانع الإجابة: «ومنها أن يدعو بما ليس في الكتاب والسنة، فيتخير ألفاظاً مفقرة وكلمات مسجعة، وقد وجدها في كراريس لا أصل لها، ولا معول عليها، فيجعلها شعاره ويترك ما دعا به الرسول ﷺ، وكل هذا يمنع استجابة الدعاء»^(٣).

وقال الخطابي: «وقد أولع العامة بأدعية منكرة اخترعوها، وأسماء سموها، ما أنزل الله بها من سلطان»^(٤)، وقال أبو بكر ابن العربي المالكي عن هذه الأدعية: «احذر منها، ولا يدعون أحد منكم إلا بما في الكتب الخمسة وهي: كتاب البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي فهذه الكتب هي بدء الإسلام،.... ولا يقولن أحد اختار دعاء كذا فإن الله قد اختار له وأرسل بذلك إلى الخلق رسوله»^(٥).

فهذه الأدعية لا يستجاب لها لما اشتملت عليه، ولها أضرار أخرى

(١) الدعاء ومنزله من العقيدة الإسلامية للعروسي ج١/ ٦٦١.

(٢) الحديث أخرجه أبو داود ج٢/ ١٦١ رقم ١٤٨٠، والإمام أحمد في المسند ج١/ ١٧١،

١٨٣ وصححه الألباني في صحيح الجامع ج٣/ ٢١٨ رقم ٣٥٦٥.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ج٧/ ٢٢٦.

(٤) شأن الدعاء للخطابي ت/ أحمد الدقاق ص ١٦.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ج٢/ ٨١٦.

ومفاسد كثيرة^(١).

هـ— أمر رسول الله ﷺ بالتزام النص النبوي في الدعاء، عن البراء بن عازب قال قال النبي ﷺ: (إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، ثم قل اللهم أسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وأجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك، اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت، فإن مت من ليلتك فأنت على الفطرة واجعلهن آخر ما تتكلم به) قال: فردتها على النبي ﷺ فلما بلغت: اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت قلت: ورسولك، قال: (لا ونيك الذي أرسلت)^(٢).

و— أقل حالات أوراد الطرق الصوفية دعاء من لا يعرف، وقد نص العلماء على عدم جواز الدعاء بما لا يعرف، ومن الصوفية من جعل ورده أفضل من القرآن الكريم، مثل صلاة الفاتح عند التجانية، وكلهم زعموا أن هذه الأذكار مما أمر به النبي ﷺ، كما زعم ذلك الشاذلي والميرغني شيخ الحتمية والتجاني وغيرهم، فأعرضوا عما صح عن رسول الله ﷺ وما اجتمعت الأمة عليه، وانكبوا على ما اشتمل على الشرك الأكبر المخرج من الملة، لدعائهم الجن والشياطين، وتحريفهم كلام الله تعالى بهذه الحروف المقطعة، والكذب على رسول الله، وقد قال ﷺ: (من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من

(١) الدعاء ومنزله من العقيدة الإسلامية ج١/٦٦٠.

(٢) أخرجه البخاري في (كتاب الوضوء، باب فضل من بات على الوضوء) ج١/٩٧، رقم

النار^(١)، وليس في كتب الصوفية ذكر للأذكار النبوية.

ز- الأذكار التي علمها رسول الله ﷺ الأمة كلها توحيد وإخلاص، مثل ما جاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ: (إذا أمسى قال: أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله لا إله إلا الله وحده لا شريك له)، زاد في رواية: (له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم أسألك خير هذه الليلة وأعوذ بك من شر هذه الليلة وشر ما بعدها، اللهم إني أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر، اللهم إني أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر)^(٢).

وعن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول: (اللهم لك أسلمت، وبك أمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، اللهم إني أعوذ بعزتك، لا إله إلا أنت أن تضلني، أنت الحي الذي لا يموت والجن والإنس يموتون)^(٣).

وعن أبان بن عثمان قال سمعت عثمان بن عفان رضي الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ: (ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة؛ بسم الله الذي لا يضره مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات، لم يضره شيء)^(٤)، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(١) أخرجه البخاري في (كتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي ﷺ) ج١/٥٢، رقم ١٠٧.

(٢) أخرجه مسلم في (كتاب الذكر والدعاء باب التسيح أول النهار وعند النوم) ج٤/٢٠٨٨، رقم ٢٧٢٣.

(٣) أخرجه مسلم (كتاب الذكر والدعاء باب التسيح أول النهار وعند النوم) ج٤/٢٠٨٦، رقم ٢٧١٧.

(٤) أخرجه الترمذي في (أبواب الدعاء، باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى) ج٥/٤٦٥، رقم ٣٣٨٨.

ففي هذه الأدعية النبوية الربانية تحقيق العبودية لله تعالى، وصلاح العبد في الدنيا والآخرة، ووضوح المعنى، وغير ذلك مما لا يحصيه هذا المقام .
وأوراد الطريقة الصوفية كلها ظلمة وضلال وتعلق بالباطل، وليس للمسلم أن يتخذ دعاءً غير الوارد في الكتاب والسنة بحيث يصير ذلك شعاراً له يداوم عليه^(١).
والعجيب أن مذهب الصوفية في الدعاء أنه لا يجلب به منفعة ولا يدفع مضرة، ومنهم من قال: إن الدعاء عبادة محضة، ومنهم من قال: إن الدعاء من حظ العامة، وأما مقامات الخواص فهي ترك الدعاء والتوكل نظراً للقدر^(٢)، والدعاء أمر الله به، وهو عبادة أيضاً، وفيه فوائد أخرى غير حصول المطلوب منها:

دفع السوء عن الداعي، أو يدخر الرب سبحانه له الدعوى كما روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (ما من مسلم يدعو دعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم، إلا أعطاه الله إحدى ثلاث: إما أن تعجل له دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها)، قالوا: إذا نكث؟ قال: (الله أكثر)^(٣).

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية ٥١١/٢٢ .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ١٩٢/٨، وج٨/٥٣٠-٥٣١، والتحفة العراقية ضمن مجموع

فتاوى ابن تيمية ٢٢/١٠ ومدارج السالكين ج٣/١٠٩ والدعاء ومنزله من العقيدة ص ٣١٨.

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند ج١٧/٢١٣-٢١٤ حديث رقم ١١١٣٣، ت/ شعيب

الأرنؤوط، وقال المحقق إسناده جيد، والحاكم في المستدرک ج١/٤٩٣ (وبذيله التلخيص

للذهبي) وقال: صحيح الإسناد إلا أن الشيخين لم يخرجاه عن علي بن علي الرفاعي، وقال

الذهبي في التلخيص: صحيح، وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ج١٠/٢٠١ حديث رقم

٩٢١٩ ت/ مختار الندوي، وقد أخرجه غيرهم، وقد صححه ابن حجر في فتح الباري ج

٣- صرفهم عن العلم النافع:

فمما لا يخفى أهمية العلم في الإسلام، وعلو شأنه، وقد تكاثرت الآيات والأخبار والآثار وتواترت، وتطابقت الدلائل الصريحة وتوافقت على فضيلة العلم والحث على تحصيله والاجتهاد في اقتباسه وتعليمه^(١).

قال تعالى: ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة الآية: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر الآية: ١٩]، وأمر سبحانه نبيه ﷺ بالاستزادة من العلم فقال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه الآية: ١١٤].

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: (من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة، وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم، وإن العالم ليستغفر له من في السماوات ومن في الأرض والحيتان في جوف الماء، وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب، وإن العلماء ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر)^(٢)، وقال الشافعي: ليس بعد الفرائض أفضل من طلب العلم^(٣).

(١) كتاب العلم وآداب العالم والمتعلم للنووي ت/ عبدالله بدران ص ٦٢.

(٢) أخرجه أبو داود في (كتاب العلم، باب الحث على طلب العلم) ج ٣/٣١٧، رقم

الحديث ٣٦٤١، والترمذي في (أبواب العلم، باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة) ج ٥

٤٨/ رقم ٢٦٨٢، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ج ٣/٧١.

(٣) العلم للنووي ص ٦٧.

وأما الصوفية فقد نفروا عن العلم الشرعي فوصفه بعضهم بأنه آفة المرید، وبعضهم وصفه بأنه ركون إلى الدنيا، وبعضهم وصفه بأنه حجاب، واذموا علماء الأمة، وذلك ليصبح الناس جهلة تسهل قيادتهم والتحكم في أمورهم^(١). قال ابن الجوزي: «وكان أصل تليسه عليهم أنه صدهم عن العلم وأراهم أن المقصود العمل» إلى أن قال: «ثم مازال الأمر ينمي والأشياخ يضعون لهم أوضاعاً ويتكلمون بواقعاتهم ومازال إبليس يخبطهم بفنون البدع»^(٢).

ولذا جل مشايخ الطرق المتأخرين ليسوا بعلماء ولا طلبة علم، لأن الولاية عندهم تقوم على الوراثة؛ وتعتمد على الكشف، فإذا مات الشيخ خلفه ابنه أياً كان سلوكه ودرجة علمه، قال الشيخ الأمين الحاج محمد: ما هي إلا لحظات بعد تسلمه لخلافة أبيه حتى يصبح عالماً ومرشداً ومريياً يفتي ويرشد ويعطي الطريق، فكم سمعنا أن ابن الشيخ الفلاني الذي كان عاملاً بمصلحة الري أو بالنقل الميكانيكي في السودان أو موظفاً بإحدى المصالح الحكومية ولم تكن له صلة بالعلم ولا بالتدين أصبح خليفة لأبيه وحل محل الشيخ الكبير بعد انتقاله إلى الدار الآخرة، بل ربما خلفت امرأة هي بنت الشيخ أو أخته^(٣)، مثل أبي حلاوة يدعون فيه الولاية فلما مات أقيم له ضريح في "منية النصر" بمصر، وصندوق للنذور ومولد سنوي وتولت

(١) مظاهر الانحرافات العقديّة عند الصوفية ج ١/ ٩٦، ١٠٠.

(٢) تلييس إبليس ص ١٦٨-١٨٩.

(٣) وقفات مع كتاب الطبقات "طبقات ودضيف الله" ص ٤٦.

خلافته أخته "نفيسة"^(١)، وتولى مشيخة بعض الطرق في مصر أطفال لم يبلغوا الحلم بل لم يبلغوا سن التمييز، فمثلاً عين عبد الرحيم مصطفى الدمرداش شيخاً للطريقة الدمرداشية، وهو تلميذ في مدرسة نصرانية، وعين محمد البيومي شيخاً للطريقة البيومية وهو طالب في مدرسة أهلية، وعين أبو الوفاء التفتازاني بن محمد الغنيمي التفتازاني شيخاً للطريقة التفتازانية بعد أبيه وهو في السادسة من عمره^(٢).

ولم يكتف الطرقية بمجانبة العلم، والصد عنه، بل قاموا بمحاربة أهل العلم والصلاح من المسلمين، فكتبهم القديمة والحديثة تشتمل على ذم أهل الظاهر وهم علماء المسلمين، وقد آذوا علماء المسلمين كابن تيمية وابن القيم وابن كثير والذهبي وابن أبي العز الحنفي والألوسي ومحمد رشيد رضا وأئمة الدعوة السلفية في نجد، ومن الوقائع المعاصرة، عندما أصدر مفتي مصر فتوى ببطلان النذور شرعاً، ردوا على هذه الفتوى وثاروا وحجتهم أن وزارة الأوقاف تستقبلها^(٣)، وعندما انتقدهم العالم الرومي التركي في مصر من مشايخ الأزهر وبين الحق سعوا عند الحاكم في زمنه حتى نفاه، وفي عصر الدولة الملكية بمصر لا يعين شيخ الأزهر إلا بموافقة شيخ من مشايخ الطرق الصوفية ولذلك أصبح بعد ذلك أداة طيعة لنشر التصوف في بلاد المسلمين^(٤).

(١) السيد البدوي / محمود أبورية ص ١٩٠-١٩١ .

(٢) السيد البدوي / محمود أبورية ص ١٨٠ .

(٣) الطرق الصوفية د. زكريا ص ١٠٤ - ١٠٥ .

(٤) الطرق الصوفية د. زكريا ص ٨٣ - ٨٤ .

وقد قاموا بمحاربة أي إصلاح للطرق، حتى ولو كان شكلياً ففي سنة ١٨٨١ م صدر قرار شيخ مشايخ الطرق الصوفية في مصر المتضمن إصلاح بعض المظاهر الشكلية مثل: منع ضرب أنفسهم بالكرات الحديدية، ومنع الغناء، ومنع استخدام السيوف في الاحتفالات، ومنع أكل الفحم المشتعل والثعابين، وعدم الاحتفال بموالد جديدة، ومنع شيوخ الطرق من حضور حفلات الختان والزواج والتمائم بأجر مادي، وغير ذلك، رفض شيوخ الطرق الصوفية هذا القرار وتمردوا على سلطته حتى توفي، وجاء من بعده وتراجع عنها^(١)، كما اعترضوا على الإصلاح في سنة ١٩٠٣ م^(٢).

(١) تاريخ الطرق الصوفية فريد دي يونج ص ٩٦-١٠٠ وانظر: نص القرار في ص ١٢١ -

(٢) تاريخ الطرق الصوفية فريد دي يونج ص ١٦٨ - ١٦٩ .

الفصل الثامن

أثر الطرق في حياة المسلمين العامة

أولاً: الأثر المعاشي والديني:

١- تفريق شمل المسلمين إلى فرق وأحزاب وشيع ما أنزل الله بها من سلطان، قال تعالى: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ [النجم الآية: ٢٢٣]، وهذا ظاهر جداً حتى بين الطرق الصوفية نفسها، فكل شيخ منهم يحرم على أتباعه زيارة غيره من المشايخ، وزاد بعضهم حتى الأموات^(١)، وقد طبقوا هذا التقاطع عملياً بينهم، ومع غيرهم من المسلمين، ودائماً ما تقوم بينهم الصراعات على سدانة قبر مثل الصراع على قبر البدوي والإمبابي والدسوقي، وعلى احتكار المناطق، والصراع على مشيخة الطرق^(٢)، كما قال تعالى: ﴿مَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الحشر الآية: ١٤]، فحقيقة حالهم أنهم اقتسموا المسلمين بينهم، وجل اهتمامهم على الدعوة لأنفسهم ولطرقهم بكل وسيلة ممكنة^(٣)، بل قامت بينهم الحروب وناصروا النصارى على بعضهم البعض فقد ناصرَت الطريقة القادرية المختارية فرنسا النصرانية ضد الطريقة التجانية في غرب أفريقيا^(٤)، وقد قال

(١) الأنوار القدسية في معرفة قواعد الصوفية للشعراني ت / طه عبد الباقي والسيد محمد الشافعي ص ٣٩.

(٢) تاريخ الطرق الصوفية في مصر فريد دي يونج ص ١٥-١٧.

(٣) تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي ج ١/ ٣٤٦.

(٤) الطريقة التجانية في المغرب والسودان الغربي خلال القرن التاسع عشر الميلادي تأليف أحمد الأزمي ج ٣/ ٤٩٠-٤٩٢.

النبي ﷺ: (لا حلف في الإسلام، وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة)^(١)، فالمسلمون أمة واحدة ويجب على المسلم موالاة المؤمنين ومحبتهم.

٢- من الأضرار البالغة ما يظهر في احتفالاتهم وموالدهم من المفاسد العظيمة وقد تقدم.

٣- الاستغلال السيء لأوقاف المسلمين، سواء بصرفها فيما يضرهم في دينهم ودنياهم، أو دعوتهم للبذل لأصنامهم، وصرف العبادة المالية لأوثانهم، والأمة اليوم بأشد الحاجة إلى هذه الأوقاف، وأحيانا التلاعب بها وصرفها في وجوه غير مشروعة، أو سرقتها^(٢)، أو صرفها في الدعوة للشرك وتعليمه، والشرك أعظم أسباب هوان الأمة، فمثلاً: يلحق بأضرحتهم وأوثانهم معاهد لتعليم الشرك ونشره في الأرض، مثل المعهد الأحمدى الملحق بقبر البدوي^(٣)، وعلى سبيل المثال بلغت نذور قبر البدوي أربعة ملايين جنيه مصري في أحد الأعوام.

٤- تسلط الصوفية في بعض البلاد الإسلامية على الجامعات والمراكز العلمية، فمثلاً في مصر في زمن الدولة العثمانية لم يكن يعين شيخ الأزهر إلا بموافقة شيخ مشايخ الطرق الصوفية في مصر^(٤)، بل من قاوم من أهل العلم

(١) أخرجه مسلم في كتاب (فضائل الصحابة، باب مواخاة النبي ﷺ بين أصحابه) ج٤/١٩٦١ رقم الحديث ٢٣٥٠.

(٢) تاريخ الطرق الصوفية فريد دي يونج ص ٢٣، والطرق الصوفية في مصر د. زكريا ص ٩٩، وما بعدها.

(٣) سيرة أحمد البدوي ص ١٥٤ - ١٥٥.

(٤) الطرق الصوفية د. زكريا بيومي ص ٨٣ - ٨٤، وتاريخ الطرق الصوفية في مصر ص ٢٠.

شركهم ضربوه أو قتلوه^(١).

٥- تسهيل ارتكاب المعاصي للناس سواء عملياً أو دعاويهم في المغفرة لأتباعهم وضمنان الجنة لمريديهم، فمثلاً: أحد شيوخ أكبر الطرق الصوفية في مصر تحجز إعانته في وزارة الشؤون الاجتماعية لمطالبة أحد المحلات له بقيمة خمور لم يسدها^(٢)، وكتب الصوفية مثل طبقات الشعراني وغيره كلها طافحة بدعاوى كرامات كلها ارتكاب لكبائر الذنوب، وكثير من شيوخ الطريق يزعم أن أتباعه يدخلون الجنة، مثل التجاني^(٣)، مهما عملوا من الذنوب، بل زعم شيخ الطريقة السمانية أن من احتضنها من النساء أنها تدخل الجنة بغير حساب، وأن من رأى سرته دخل الجنة^(٤)، بل من رآه ومن رأى من رآه، بل وصل التنازل أن من عرف اسم شيخهم دخل الجنة^(٥)، وهكذا كل واحد منهم يقدم تنازلات أكثر ليكثر أتباعه.

ثانياً: إعراضهم عن الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

الطرق الصوفية تبت روح الكسل والخمول، والتواكل بين المسلمين، وعدم الجهد في أمور الدين والدنيا، وعدم الأخذ بأسباب القوة في مواجهة أعداء

(١) الأضرحة وشرك الاعتقاد د. عبدالكريم دهينة ص ١٤٢.

(٢) السيد البدوي، أبو رية ص ١٨٩ - ١٩٠.

(٣) الفتح الرباني فيما يحتاج إليه المرید التجاني ص ٤٠.

(٤) الإطاحة بعرش أكبر الدجالين في الساحة، تأليف هاشم الحسين رجب ص ١٢٨ - ١٣١.

(٥) الإطاحة بعرش أكبر الدجالين في الساحة، تأليف هاشم الحسين رجب ص ١٣٢، وص ١٣٥.

الإسلام، حتى إنهم لم يعرف عنهم وقوف في وجه الأعداء، روى ابن صاعد عن الشافعي أنه قال: أسس التصوف على الكسل^(١)، وسكوت الصوفية عن الكفار وغيرهم وتعاونهم معهم أحيانا له علاقة باعتقادهم في التوكل والرضا، وبوحدة الوجود، واعتقادهم أن الفاعل واحد وهو الله تعالى، وأن أفعال العباد مجاز في حقهم^(٢).

وآيات الكتاب العزيز والسنة النبوية دلت على أهمية هذين الأصلين في الإسلام، قال تعالى: ﴿يَتَأَيُّبُ النَّبِيُّ جِهَادَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ [التحریم الآية: ٩]، وقال تعالى: ﴿يَتَأَيُّبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذُكَّرُ عَلَىٰ تَحَرُّوْهُ تَنْجِيكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [الصف الآية: ١٠-١١]، وقال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾ [التوبة الآية: ٣٦]، وقال تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا بِأَمْوَالِكُمْ وَجَاهِدُوا وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة الآية: ٤١]، والآيات الدالة على مكانة الجهاد في الإسلام كثيرة جدا، وفي الصحيحين عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: سئل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل؟ فقال: (إيمان بالله وجهاد في سبيله)^(٣).

(١) وفتات مع كتاب الطبقات "طبقات ود ضيف الله" ص ٣٥.

(٢) أبو حامد الغزالي والتصوف، تأليف عبدالرحمن دمشقية ص ٣٤٩.

(٣) أخرجه البخاري في (كتاب العتق، باب أي الرقاب أفضل) ج ٢/٨٩١، رقم الحديث

كما جاءت نصوص الشريعة دالة على أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران الآية : ١١٠٤]، وقال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران الآية : ١١٠]، والنصوص في هذا الباب كثيرة.

والطرقية عطلوا هذين الأصلين في حياتهم، وحاولوا صرف الناس عن الجهاد في سبيل الله، وعن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

ومما يستدل به الطرقية ما يروونه أن النبي ﷺ قال في غزوة تبوك: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»، وهذا لا أصل له، ولم يروه أحد من أهل المعرفة بأقوال النبي ﷺ وأفعاله^(١).

وقد تقدمت نماذج من أقوال الطرقية في نهى مرديهم عن الإنكار على شيوخهم، أو أمرهم بمعروف، وهذا سرد لمواقف بعض أعلامهم الكبار الذين أعرضوا عن الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

١- عاصر أئمة الصوفية الغزو التركي لبلاد المسلمين، وقد كانت علاقتهم بهم عارا وليس كرامة كما يزعمون، بل إن بعض طرق الصوفية تأثرت بالتر، فمن شيوخ الطريقة القادرية صالح الأحمدى الذي عاصر التتار وكان يأوي إلى نائب التتار "قطلو شاه" وقيم عنده، وقد قال لشيخ الإسلام ابن تيمية أمام الحاكم: «أحوالنا تظهر عند التتار لا تظهر عند شرع محمد بن عبد

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية ج١١/١٩٧.

الله ﷺ»^(١)، وقد بين الإمام الذهبي تأثر الرفاعية وغيرهم بالتتار، فقال: «قد كثر الزغل في أصحاب الشيخ أحمد وتجددت لهم أحوال شيطانية منذ أخذ التتار العراق»^(٢)، ولا نجد لأئمة الصوفية سطوراً واحداً عن هذا الأمر العظيم، بل سيأتي بيان مناصرة بعضهم لهم.

٢- أبو حامد الغزالي عاصر الحروب الصليبية، الذين دخلوا بيت المقدس سنة ٤٩٢ هـ والغزالي توفي سنة ٥٠٥ هـ؛ فبقي ما يقارب ١٣ سنة صحيحاً معافى، ولم يذكر هذا الحدث الضخم، الذي نكب فيه المسلمون، وارتكب النصارى المجازر البشعة ذهب ضحيتها في بيت المقدس وحدها ما يزيد على سبعين ألف مسلم، وسارت خيول النصارى في دمائهم، وانتهكت أعراض المسلمات، حتى قال أحد الشعراء:

أحل الكفر بالإسلام ضيماً يطول عليه للدين النحيب
وكم من مسجد جعلوه ديراً على محرابه نصب الصليب
دم الخنزير فيه لهم خلوف وتحريف المصاحف فيه طيب

والصوفية يرون أن الفاعل هو الله - تعالى عما يقولون - والأغرب دفاع الصوفية المعاصرين عنه ومغالطتهم للحقائق^(٣)، قال زكي مبارك: «بينما كان بطرس الناسك يقضي ليله ونهاره في إعداد الخطب وتحبير الرسائل لحث أقطار

(١) مجموع الفتاوى ج ١١/٤٥٥، والبداية والنهاية ١٤/٤٧-٤٩، والرفاعية/عبدالرحمن الدمشقية ص ١١٠-١١٣.

(٢) العبر للذهبي ج ٤/٢٣٣.

(٣) أبو حامد الغزالي والتصوف، تأليف عبدالرحمن دمشقية ص ٣٤٩-٣٥٦.

أوروبا على امتلاك أقطار المسلمين، كان الغزالي (حجة الإسلام) غارقاً في خلوته، منكبا على أوراده، لا يعرف ما يجب عليه من الدعوة والجهاد^(١)، وقد ناصر بعض الصوفية النصارى على المسلمين، بل كان بعض شيوخهم يحفظ خنازيرهم، كما سيأتي، ثم انقطع العقد فناصر الطريقة أعداء الدين في العصور المتأخرة.

٣- في حوادث الاستعمار الغربي كثرت مناصرة النصارى على المسلمين كما سيأتي، فضلا عن أن يأمرهم بما يجب، قال نابليون: لقد كسبت صداقة مشايخ الطرق في مصر لكي أمن من شر الشعب المصري، وهو -أي نابليون- أهدى لكل شيخ طريقة سجادة مازالت الطرق تنتسب إليها إلى اليوم، وقال اللورد كرومر: لقد وضعت المشايخ في يدي، ووضعت مصر في جيبي^(٢).

ولأعداء الإسلام حيل عجيبة في الاستيلاء على هؤلاء الطرق فمثلاً في مصر أخذ الإنجليز محمد توفيق البكري إلى بريطانيا ليربى وينشأ على مبادئهم ليعود مستكماً أداة الدعاية الإنجليزية، وكان هو والحديوي عباس تعلماً في معهد واحد في بريطانيا، وبعده أخذوا مراد البكري بن عبد الحميد البكري، وطبعوه على غرارهم وزوجوه من بناتهم، ثم أعادوه ليتولى مشيخة الطرق الصوفية بمصر وظل بها إلى سنة ١٩٤٧م^(٣).

(١) الأخلاق عند الغزالي، تأليف زكي مبارك ص ١٧، وانظر: مظاهر الانحرافات العقدية ج

٩٠٧/٢

(٢) السيد البدوي، محمود أبورية ١٦١.

(٣) السيد البدوي، محمود أبورية ص ١٩٦-١٩٧.

يقول محمد شقفة: «إن المستعمرين لا يخشون انتشار هذا الإسلام المزعوم بل يشجعون ذبوعه، فهو أفيون مخدر رهيب»^(١).

ومذهبهم التكيف مع الزمان، والدوران معه حيث دار، والخضوع للواقع سواء موافقاً للإسلام أو مخالفاً له، وأن ما يقع في هذا الكون كله أمر الله وإرادة الله، ولذا يقولون دع الخلق للخالق، ليس في الإمكان أبدع مما كان، لو اطلعت على الغيب لا اخترتم الواقع^(٢).

ثالثاً: إسهامهم في ذل المسلمين، وهوانهم :

الذل ظاهر على أهل البدع عموماً، وللطرق الصوفية نصيب وافر في إذلال أنفسهم، وإذلال المسلمين، بل ظن كثير من غير المسلمين أن أفعال الصوفية واعتقاداتهم وتصرفاتهم هي دين الإسلام، قال محمود أبو رية: «الكلام في أمر رجال الطرق الصوفية ومناصرتهم في كل زمن لأعداء الدين والمسلمين من المستعمرين في أقطار الأرض عامة، وشمال أفريقيا خاصة مما يحتاج إلى مؤلفات»^(٣)، وقال محمد شقفة: «ندرك خطر كثير من رجال الطرق الصوفية على البلاد فإنهم لا يتقاعسون عن تعاونهم مع الاستعمار إذا ضمنت مصالحهم المادية الخاصة، وهم علاوة على فهمهم فإنهم مستسلمون دائماً للعدو، فلا يحركون ساكناً»^(٤)، وهذه نماذج من إذلالهم للمسلمين :

(١) التصوف بين الحق والخلق ص ٢١٧ .

(٢) التصوف بين الحق والخلق / شقفة ص ٢١٥ .

(٣) السيد البدوي، محمود أبو رية ص ١٩ .

(٤) التصوف بين الحق والخلق ص ٢١٥ .

١- إذلال المسلمين في عقائدهم، ويتمثل بتصحيح عقائد الكفار من اليهود والنصارى وغيرهم، كما فعل ذلك ابن عربي وابن هود والتلمساني وغيرهم، بل بعض الطرق انتسب لها نصارى كالطريقة البكتاشية، والرومي - من أعلام الصوفية - كتب على قبره للديانات الثلاث اليهودية والنصرانية والإسلام^(١)، ويلاحظ اتفاق الطريقة مع النصارى في تعظيم أحد الأولياء في مصر ويسمى العريان^(٢)، فيظن أولئك أنهم على حق وإلا لم يوافقوهم.

٢- التصوف من وسائل الاستشراق التي يتوصل بها إلى أهدافه^(٣)، ولذلك ركزوا على نشر التراث الخاص بالفكر الصوفي المتطرف، وغيره من فرق الضلال، مع غض الطرف عن نشر تراث الأعلام العباقرة، وما يت بصلة للدين الصحيح^(٤)، مثل أبحاث المستشرق لويس ماسنيون^(٥)، وغولد سيهر عن الحلاج، وغيره من زنادقة الصوفية^(٦).

وقال محمد شقفة: «ذكر الدكتور كامل عياد واقعة شهد فيها مندوبا من مؤسسة روكفلر الأمريكية يزور جامعة دمشق، وقد تلكأ هذا المندوب ولاذ

(١) دعة على التوحيد (مجموعة مقالات) قبس من الظلمات، إعداد خالد أبو الفتوح ص ١٢١ .

(٢) دعة على التوحيد (مجموعة مقالات) من لهذه الوثنية المتعددة، إعداد إسماعيل العتيق ص ٥٥-٥٦ .

(٣) المستشرقون ومن تابعهم وموقفهم من ثبات الشريعة وشمولها، د. عابد السفيناني ص ٨١-٨٤ .

(٤) الاستشراق أهدافه ووسائله، د. محمد الزيايدي ص ١١٠ .

(٥) التصوف وابن تيمية ص ٦٢-٦٣ .

(٦) التصوف بين الخلق والخالق ص ٢١٨ .

بمختلف المعاذير حين أعربت له الجامعة عن حاجتها إلى بعض المخابر والأجهزة العلمية، لكنه لم يلبث أن أظهر البشاشة ولم يتردد في قطع الوعود بالمساعدة حين انتقل الحديث إلى إنشاء معهد لدراسة التصوف^(١).

٣- إذلال العلماء والمصلحين، فمنذ نشأت الطرق الصوفية المتأخرة في القرن السادس الهجري ولهم عدا سافر للعلماء والمصلحين، ولا يخفى ما تعرض له شيخ الإسلام ابن تيمية من الأذى والسجن والضرب منهم وبسببهم^(٢).

ويحارب الشيخ الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب في نجد بالقلم والسنان ويقتل أنصار دعوته، ولا زالت إلى هذا اليوم إحدى جماعاتهم والمسماة "جماعة حلمي إيشق في تركيا" تجمع كتب أئمة الصوفية في محاربة الدعوة وتوزعها مجاناً في بلاد المسلمين^(٣)، والإمام السلفي محمود شكري الألوسي رحمه الله يرحل من وطنه ومن أهله مع إمامته في الدين لرده الشرك الأكبر عند الصوفية^(٤)، وفي مصر خاض السيد رشيد رضا معركة حامية الوطيس ضد الخرافيين والمبتدعين، وردوا من جهتهم له الصاع صاعين، وحاولوا تشويه سمعته، وبالغوا في الإساءة إليه^(٥).

ولازال عداؤهم للسنة وأهلها قائما، بل اشتد في هذه الأزمنة، قال الشيخ

(١) التصوف بين الحق والخلق ص ٢١٩.

(٢) البداية والنهاية ج ٧٦/١٤، والعقود الدرية ص ٢٨٦.

(٣) جماعة حلمي إيشق، بحث غير منشور للشيخ إسماعيل العتيق.

(٤) غاية الأمان في الرد على النبهاني ج ١/١١، والرفاعية، تأليف دمشقية ص ٢١٩.

(٥) مجلة البيان العدد ١١ شعبان ١٤٠٨هـ، مجددون معاصرون.

محمد هاشم الهدية - رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية في السودان - :
«واجهت الدعوة عقبات متعددة وبعضها أكبر من بعض، مثل: السب،
والشتم، والتكفير، والضرب، وقد بلغ هذا العداة أشده حينما كان للصوفية
نفوذ واسع في بعض الحكومات السابقة، حيث استغلوا هذا النفوذ في: سجن
مشايخ الدعوة، وهدم بعض مساجدها، والتضييق عليها حتى لا يتمكن
دعاتها من نشر الدعوة في الأماكن العامة ومجامع الناس، ولكن بتوفيق من الله
وفضله أمكن دفع كل ذلك بشيء من الصبر والعفو والصفح»^(١).

٤- إذلالهم الحسي للناس، فمن ذلك شيخ الطريقة السمائية، إذا جاء
أتباعه للسلام عليه نزعوا العمائم وشدوا بها أوساطهم، وخلعوا نعالهم، فإذا
قربوا منه جثوا على ركبهم وساروا إليه على أيديهم وأرجلهم على هيئة
الحيوانات، قال الأخ هاشم حسين رجب: «رأيتها بعيني عندما دخلت إلى
مجلس رئيس السمائية... من أيام سنة ١٩٧٢م رأيت شيخاً نحو الستين... على
شيء عال وأمامه برحة واسعة،... فإذا دخلت زمرة الزائرين وطالعت الشيخ
نزع أفرادها العمائم وشدوا بها أوساطهم، ثم أقبلوا يمشون في هدوء شديد
وخشوع ظاهر، وهم حفاة الأقدام، حتى إذا صاروا على بعد يقارب عشرة
أمتار جثوا على الأرض؛ واتجهوا نحو شيخهم على هيئة ذوات الأربع،
والشيخ يتأمل هذا القطيع صامتاً حتى إذا وصلوه مد يداً قد طيها السدنة...
فتزدحم الزمرة عليها للبركة ويوسعونها تقيلاً»^(٢)، على أنه لا يزور شيخه إلا

(١) مجلة البيان العدد ٩١ ربيع الأول ١٤١٦هـ، ص ١٠٠ حوار مع الشيخ محمد هاشم الهدية.

(٢) الإطاحة بعرش أكبر الدجالين في الساحة، تأليف هاشم الحسين رجب ص ١٤٨-١٤٩.

وهو ظاهر^(١)، أما المصطفى ﷺ فقد تبعه أبو هريرة يوماً لكنه انخنس عنه، وعندما سأله النبي ﷺ أين كنت، قال أبو هريرة: كنت جنباً فكرهت أن أجالسك وأنا على غير طهارة، فقال رسول الله ﷺ: (سبحان الله المؤمن لا ينجس)^(٢).

وكذلك قيام شيخ الطريقة السعدية في المولد بالسير بحصانه فوق أعضاء طريقته المنبطحين أرضاً، وتسمى الدوسة، وقد منع أيام الاستعمار البريطاني لمصر^(٣)، فهل بعد هذا إذلال؟.

وما يدري هؤلاء أن الإسلام بريء من أفعال أولئك الطرقية، وما درى أولئك أنهم صدوا عن سبيل الله بأفعالهم، وأين كل هذا مما أمر الله به وشرعه لعباده؟!^(٤).

٥- ذكر الجبرتي أن نابليون أمر الشيخ البكري بإقامة الاحتفال بالمولد وأعطاه ثلاثمائة ريال فرنسي، وأمره بتعليق الزينات، بل وحضر الحفل بنفسه من أوله إلى آخره، وجماعة التبليغ وهي من الطرق الصوفية تأخذ إعانة من الحكومة البريطانية^(٥)، والماسونية العالمية تدعم الطرق الصوفية بطريقة

(١) المرجع السابق ص ١٤٦ .

(٢) أخرجه البخاري في (كتاب الغسل، باب عرق الجنب وأن المسلم لا ينجس) ج ١/ ١٠٩ رقم الحديث ٢٧٩ .

(٣) تاريخ الطرق الصوفية في مصر، فريد دي يونج ص ٦٢ .

(٤) نظرات وتأملات من واقع الحياة، تأليف د. محمد الخميس ص ٢٧١ .

(٥) جماعة التبليغ في شبه القارة الهندية، د. سيد طالب ص ٨٠ .

مباشرة أو غير مباشرة^(١).

٦- السنغال يتميز بكثرة الطرق الصوفية، وهي كثيرة وربما لا يعرفها العالم الإسلامي لأنها سنغالية المنشأ، وعادة رؤساء الطرق يشجعون من قبل الدولة ويدعمون بالمال الذي يوزعونه على مريديهم، ويحضر المسؤولون الاحتفالات التي يقومون بها، فيعبر مشايخ الطرق عن ولائهم للدولة وموافقتهم على مواقفها السياسية، وتحاول الدولة تشجيع هؤلاء ودعمهم لأنهم بديل مأمون ولا خطر منهم^(٢)، وهكذا الطرق الصوفية في كل زمن.

٧- ذكر ابن الجوزي أكلهم لأموال الظلمة فقال: «ويحكم... يقعد أحدكم عن الكسب مع قدرته عليه، معولا على الصدقات والصلوات ثم لا يكفيه حتى يدور على الظلمة فيستعطي سنهم، ويهنتهم بملبوس لا يحل وولاية لا عدل فيها، فوالله إنكم أضر على الإسلام من كل مضر»^(٣)، وهكذا حالهم اليوم حتى قال أحد مرتزقتهم لأحد أعداء الإسلام الذي قتل المسلمين «ستكون خليفة للمسلمين».

وعلى كل فما هذه إلا أمثلة، والطريقة يمتتون العزة، والشعور بالكرامة في المسلمين، فالانحناء أمام مشايخهم وتقبيل النعال والأقدام، والتبرك بالقدر والخرق البالية، وتلقي شتى الإهانات بنفس راضية، هذا حالهم، وعلى هذا يربى أتباعهم، فكيف يفكرون في الجهاد ومقارعة العدو، ونشر الحق

(١) الرفاعية، تأليف عبدالرحمن دمشقية ص ١٩٠.

(٢) مجلة البيان العدد ٣٢/ص ٧٣، الإسلام والمسلمون في السنغال.

(٣) تليس إبليس ص ١٩٢.

والذود عنه.

رابعاً: مناصرتهم لأعداء المسلمين عبر التاريخ:

موالاة المؤمنين والبراءة من الكفار ومعاداتهم أصل عظيم من أصول الإسلام، قال تعالى: ﴿يَتَّيِبُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصْرَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَّهُمْ﴾ [المائدة الآية : ٥١]، قال ابن جرير الطبري في تفسيرها: «فإن من تولاهم ونصرهم على المؤمنين فهو من أهل دينهم وملتهم»^(١)، وقال تعالى: ﴿يَتَّيِبُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ [المتحنة الآية : ١١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة الآية : ٥٥-٥٦]، قال ابن جرير الطبري: «لا تتخذوا أيها المؤمنون الكفار ظهراً وأنصاراً توالونهم على دينهم، وتظاهرونهم على المسلمين... وتدلونهم على عوراتهم فإنه من يفعل ذلك... فقد برئ من الله، وبرئ الله منه، بارتداده عن دينه ودخوله في الكفر»^(٢).

وموالاة الكفار وقع فيها الطريقة وتمثلت في مناصرة الكفار على المسلمين بالقتال، أو دلالتهم على عورات المسلمين، أو التجسس لهم، أو تخذيل المجاهدين، ومنها مودتهم ومحبتهم لهم، والركون إليهم، والاعتماد على

(١) تفسير الطبري ج٤/٦١٧.

(٢) تفسير الطبري ج٢/٢٢٧.

معاونتهم ودعمهم المادي والمعنوي، وغير ذلك، وهذه أمثلة لمولاتهم للكفار:

١- أبو القاسم أحمد بن الحسين بن قسي، من أهل الأندلس، ثار سنة ٥٣٧ هـ على أمير المؤمنين ابن تاشفين، وحاول مخالفة النصارى فقتله الناس سنة ٥٤٦ هـ^(١).

٢- ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أنه لما ظهر المشركون التتار وأهل الكتاب في بلاد المسلمين كثر في عباد الصوفية من صار مع المشركين وأهل الكتاب وارتد عن الإسلام، إما باطنا وظاهرا وإما باطنا، ويحتجون بأن ما يفعلونه من الشرك والخروج عن الشريعة ومخالفة المشركين وأهل الكتاب والدخول في دينهم ومجاهدة المسلمين معهم هو بأمر الرسول، فتارة تأتيهم شياطينهم بما يخيلون لهم أنه مكتوب من نور؛ وأن الرسول أمر بقتال المسلمين مع الكفار، لكون المسلمين قد عصوا.

حتى قال: «ولما جاء قازان وقد أسلم دمشق انكشفت أمور أخرى فظهر أن اليونسية كانوا قد ارتدوا وصاروا كفارا مع الكفار، وحضر عندي بعض شيوخهم واعترف بالردة عن الإسلام، وحدثني بفصول كثيرة، فقلت له: لما ذكر لي احتجاجهم بما جاءهم من أمر الرسول - فهب أن المسلمين كأهل بغداد كانوا قد عصوا، وكان في بغداد بضعة عشر بغيا، فالجيش الكفار المشركون الذين جاؤوا كانوا شرا من هؤلاء، فإن هؤلاء كن يزين اختيارا، فأخذ أولئك المشركون عشرات الألوف من حرائر المسلمين وسراريهم بغير اختيارهم، وردوهم عن الإسلام إلى الكفر، وأظهروا الشرك وعبادة الأصنام، ودين

النصارى وتعظيم الصليب، حتى بقي المسلمون مقهورين مع المشركين وأهل الكتاب، مع تضاعيف ما كان يفعل من المعاصي، فهل يأمر محمد بهذا؟ ويرضى بهذا؟ فتبين له، وقال: لا والله، وأخبرني عن ردة من ارتد من الشيوخ عن الإسلام؛ لما كانت شياطين المشركين تكرههم على الردة في الباطن؛ وتعذبهم إن لم يرتدوا، فقلت: كان هذا لضعف إيمانهم وتوحيدهم، والمادة التي يشهدونها من جهة الرسول، وإلا فالشياطين لا سلطان لهم على قلوب الموحدين، وهذا وأمثاله ما كانوا يعتقدون أنهم شياطين، بل إنهم رجال من رجال الغيب الإنس وكلهم الله بتصريف الأمر، فبينت لهم أن رجال الغيب هم الجن كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن الآية ٦]»^(١).

٣- وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وكان أيضا بالشام بعض أكابر الشيوخ بعلبك -الشيخ عثمان شيخ دير ناعس- يأتيه خفير الفرنج النصارى (من الصوفية) راكبا أسدا ويخلو به ويناجيه، ويقول: يا شيخ عثمان، وكلت بحفظ خنازيرهم، فيعذره عثمان وأتباعه في ذلك، ويرون أن الله أمره بهذا، كما أمر الخضر أن يفعل ما فعل، كما عذر ابن السكران وأمثاله خفراء المشركين التتار، والجواب لهذا كالجواب لذلك، يقال له: وكلك الله تعالى بهذا؟ الذي أنزل على لسان نبيه الدين أمر أن يوالي المسلمين، وأن لا يتخذ اليهود والنصارى أولياء، بل أمرك أن تبغضهم وتجاهدهم بما استطعت، هو أمرك أن تتوكل بحفظ

خنازيرهم؟ فإن قال هذا ظهر كذبه، وإن قال: بل هو أمر ألقى في قلبي لم يكذب، وقيل له: فهذا من أمر الشيطان لا من أمر الرحمن الذي أنزل به كتبه وأرسل به رسله، ولكنه من الأمر الذي كونه وقدره، كشرك المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا، ومن هؤلاء من يظن الرجال الذين يؤيد بهم الكفار من المشركين وأهل الكتاب هم أولياء الله، ولا يجب عليهم اتباع الرسول كالملائكة الموكلة ببني آدم المعقبات، فقلت لشيخ كان من شيوخهم: محمد أرسل إلى الثقلين الإنس والجن ولم يرسل إلى الملائكة، فكل إنسي أو جنني خرج عن الإيمان به فهو عدو لله لا ولي لله بخلاف الملائكة، ثم يقال له: الملائكة لا يعاونون الكفار على المعاصي ولا على قتال المسلمين، وإنما يعاونهم على ذلك الشياطين، ولكن الملائكة قد تكون موكلة بمخلقهم ورزقهم وكتابة أعمالهم، فإن ذلك ليس بمعصية فهذا الجواب بالفرق بينهم وبين الملائكة من هذين الوجهين»^(١).

أما مناصرة الطرق الصوفية للاستعمار النصراني الغربي، فكثيرة جدا، منها:

٤- عمالة الطريقة التجانية للاستعمار الفرنسي ظاهرة باعتراف شيوخها، بل افتخارهم بذلك، ففي خطاب تلي باسم شيخ الطريقة محمد الكبير في الجزائر سنة ١٣٥٠ هـ سمي فيه أعداء فرنسا من المسلمين: «بالأراذل والأوياش الذين ينكرون الجميل»، وقال عن فرنسا: «حملت عنا ما يثقل كواهلنا من أعباء الملك والسيادة، وحملت الأمن والثروة والرخاء والسعادة»، بل يفتخر

(١) مجموع الفتاوى ج ١٣/ ٢٢٠-٢٢١ .

بأن جده: « امتنع أن يرى وجهها لأكبر عدو لفرنسا »، وهذا العدو كبير المجاهدين في المغرب، ثم عدد أعمال أهل طريقته في سبيل فرنسا وهي:

أ- في سنة ١٨٦٤م المعاونة على احتلال مدينة بسكرة.

ب- في سنة ١٨٧٠م تزوج شيخ الطريقة النصرانية الكاثوليكية مدام أوريلي وكان أول مسلم جزائري يتزوج بأجنبية، وتزوجها على يد الكاردينال لا فيجري على حسب الطقوس النصرانية، ثم خلفه أخوه عليها، لذا لقت عندهم بزوجة السيدين، والتي منحتها فرنسا وسام الشرف، لأنها أدارت الطريقة التجانية كما تحب فرنسا.

ج- في سنة ١٨٩٤م كتب شيخ الطريقة رسائل إلى أتباعه بالسمع والطاعة لفرنسا عند احتلال جيوشها لبلادهم.

د- في سنة ١٩٠٦-١٩٠٧م أقام جاسوس الحاكم الفرنسي للجزائر في زاوية الطريقة لأداء مهمة سياسية، وكتب له شيخ الطريقة رسائل توصية إلى أتباعه.

ر- في الحرب العالمية الثانية استنكر شيخ الطريقة في رسائل لأتباعه حرب الخلافة العثمانية للمستعمر الفرنسي، ودفاعهم عن بلاد المسلمين.

و- في سنة ١٩١٣م ساعد مقدم الطريقة في السنغال على احتلال فرنسا لواحة شنقيط، بناء على طلب شيخه.

ي- في سنة ١٩١٦م كتب شيخ الطريقة ١١٣ رسالة لأعيان مراكش لمعاونة فرنسا.

هـ- في سنة ١٩٢٥م كتب شيخ الطريقة إلى الشوارب في المغرب الأقصى بالخضوع لفرنسا^(١). وموالاتهم للكفار ومناصرتهم لهم على المسلمين أكثر من

(١) مشتهى الخارف الجاني في رد زلقات التجاني الجاني للعلامة محمد الخضر الشنقيطي ص ٦١٦

أن تحصر، فأساس دينهم الحرب على الإسلام وأهله.

ويقول محمد شقفة: «وقد كان الفرنسيون يشجعون هذه الطرق حتى إنهم أدخلوا معهم الطريقة التجانية»^(١)، أي إلى سوريا.

ويقول: «إن الحكومة الفرنسية في زمن الانتداب على سورية حاولت نشر هذه الطريقة (التجانية) واستأجرت بعض الشيوخ لهذه المهمة، فقدمت لهم المال لتنشئة جيل يميل إلى فرنسا، ولكن مجاهدي المغرب لفتوا انتباه المخلصين من أهل البلاد إلى خطر الطريقة التجانية، وأنها فرنسية تستر بأستار دينية، فهبت دمشق عن بكرة أبيها بتظاهرات صاخبة ووزعت المناشير في بيان ضلال وعمالة المأجورين لها»^(٢).

بل إن الاستعمار الغربي النصراني قام بتنشيط الدعوة إلى الطرق الصوفية، فيقول الرئيس الفرنسي موريس دولافوس: «لقد اضطر حكامنا الإداريون وجنودنا في إفريقيا إلى تنشيط دعوة الطرق الدينية الإسلامية لأنها كانت أطوع للسلطة الفرنسية وأكثر تفهماً وانتظاماً من الطرق الوثنية»^(٣).

٥- مناصرة النصارى في المغرب لم تقتصر على التجانية بل الكناني الكبير من أشد الموالين لفرنسا، وكان يعادي من يعاديها من أهل بلده، وفي سنة ١٩٥٢م نشرت جريدة آخر لحظة صورة أوريول (مسؤول فرنسي) وهو يمنح وسام الجيوت دونور في ٦ مارس سنة ١٩٥٢م للكناني في قصر الإليزيه، وهذا الكناني هو شيخ الكنانيين في مراكش.

(١) التصوف بين الحق والخلق ص ٢١٧.

(٢) التصوف بين الحق والخلق ص ٢١٧.

(٣) الاستعمار الفرنسي في أفريقيا السوداء، تقديم القليبي ص ٥٣، لا توجد معلومات للطبعة.

وكان الغماري الكبير يتعاون مع الفرنسيين ويشبط المسلمين عن الجهاد، وكم لقي المجاهدون من الغماريين ورؤسائهم^(١).

٦- الطريقة الختمية مرتبطة بالاستعمار البريطاني، وقدم شيخ الطريقة الختمية مع الجيش البريطاني لاحتلال السودان^(٢)، وكانت بريطانيا تدفع مخصصات شهرية لمحمد الختم الميرغني من شيوخ الطريقة الختمية، وكذلك الميرغني الإدريسي في عسير^(٣).

٧- الطريقة الغنيمية في مصر التي أسستها بريطانيا من أجل محمد الغنيمي التفتازاني والذي هو من أكبر أعوان بريطانيا، لذا أنعمت عليه وأصبح شيخاً لهذه الطريقة ومدافعاً ومحامياً لمصالح بريطانيا^(٤).

٨- تعاون شيخ الطريقة البكرية مع الفرنسيين أثناء احتلال مصر سنة ١٧٩٨ م، ومع البريطانيين أيضاً، وكما تقدم أقام المولد بأموال نابليون وبمضوره.

٩- في سنة ١٩١٩م قام بعض شيوخ الطرق الصوفية في مصر -منهم شيخ الطريقة السمانية- بجمع توقيعات تطالب ببقاء الإنجليز^(٥).

١٠- قال محمد شقفة: «أصحاب الطرق الصوفية في سورية كانوا لا يحركون ساكناً أمام الاستعمار الفرنسي، بل كانوا يهرجون للفرنسيين بإقامة حفلات

(١) السيد البدوي تأليف محمود أبو ربه ص ١٩٥-١٩٦.

(٢) الطرق الصوفية د. زكريا ص ٥٤، والسيد البدوي - محمود أبو ربه ص ١٨٠.

(٣) الطرق الصوفية د. زكريا بيومي ص ١٠٩.

(٤) السيد البدوي - محمود أبو ربه ص ١٩٦-١٩٧.

(٥) أصول التصوف د. زروق ص ٨٨-٨٩، وتاريخ الطرق الصوفية فريد دي يونج ص ٩-١٠،

١١٩، والطرق الصوفية في مصر د. زكريا ص ٣١.

الرقص والدجل باسم الدين ، وقد كان الفرنسيون يشجعون هذه الطرق حتى إنهم أدخلوا معهم الطريقة التجانية»^(١).

١١- ذكرت مجلة البيان تعاون حزبي المعارضة السودانية حزب الأمة والحزب الوطني الاتحادي الديمقراطي ، وهما في الأصل من الطرق الصوفية ، فالأول يمثل الطريقة المهديّة والثاني يمثل الطريقة الختمية ، ووضعاً أيديهما في يد الصليبي الحاقد : (جون قرنق) والهجوم على دولة السودان ، ولا نشك في مدى معرفتهما بخطورة ما يفعلان ، وهما اليوم مخلب قط في يد العدو الصليبي ، يحاربان إخوانهم في الدين !^(٢).

١٢- دعم الطرق الصوفية للأحزاب العلمانية والملحدة ، فمثلاً من الطرق التي أنشئت في العصر الحاضر لأجل أغراض سياسية : الطريقة الحامدية الشاذلية ، والخليلية فرع اليومية ، وكذلك الدوياتية والحسينية الشاذلية كلها في مصر ومؤسسوها أعضاء في الأحزاب الإشتراكية^(٣) ، واعتمد حزب الوفد في مصر -العريق في العلمانية- على بعض الطرق الصوفية لحشد التأييد الشعبي له ، فمن هذه الطرق الطريقة البغدادية وشيخها سيد عفيفي البغدادي ، والطريقة العفيفية وشيخها عبدالعزيز عفيفي ، وتولى مشيخة العفيفية بعد وفاة شيخها أحد أعضاء حزب الوفد^(٤).

(١) التصوف بين الحق والخلق ص ٢١٧ .

(٢) مجلة البيان العدد ١١١ ذو القعدة ١٤١٧ هـ افتتاحية المجلة بعنوان (ماذا وراء التحالف المشبوه) ص ٤ .

(٣) الطرق الصوفية ، د. زكريا بيومي ص ٦٨-٦٩ .

(٤) دعمة على التوحيد (مجموعة مقالات) سيف السياسة بين نصره الحق ومظاهرة الباطل ، عبد

١٣. الطرق الصوفية أصبحت دهليز الكفر بعد افتضاح أمر الرافضة وعدم قبول الناس منهم، بينما يزعم الصوفية أنهم أهل السنة، وأنهم أهل الله، ولذا نفث كل صاحب ضلالة باطله من طريقهم، كما فعله فلاسفة الصوفية كابن عربي الزنديق والتلمساني وغيرهما، وارتبطت الرافضة بالطرق الصوفية، التي حملت كثيراً من بدعها مثل: عبادة القبور، وتحريف نصوص الشريعة، ودعوى الظاهر والباطن، وغير ذلك، وفي هذا العصر ولج الرافضة عن طريق الصوفية بكل وضوح، قال د. عبد الحي بن يوسف - رئيس قسم الثقافة الإسلامية بالخرطوم - عن نشاط الرافضة في السودان: «فولجوا إلى المتصوفة من باب حب آل البيت ومدح النبي ﷺ حتى أفلحوا في كسب ودهم، بل تشيع بعضهم، وما لبثوا إلا يسيراً حتى كشفوا عن وجههم القبيح، فظهرت على السنة أتباعهم ومناصريهم عبارات الكفر في سب الصحابة الكرام وذكرهم بالسوء، حتى انبعث أشقاها رجل يتزعم فصيلاً في طريقة صوفية خرج على الناس برسالة أطلق عليها عنوان: (أحبابي) صب فيها الرفض صباً، وسال فيه ما يكشف عن حقيقته؛ حيث اتهم الشيخين أبا بكر وعمر بالكفر، وطلحة بالسوء، مع ركافة في الألفاظ والمعاني، فكانت القشة التي قصمت ظهر البعير، وعرف الناس أن وراء الأكمة ما وراءها، حتى تبرأ منه ومن مقالته كبار شيوخ الصوفية - وفيهم بنو عمومته - فاضطر إلى إعلان التوبة والاعتذار عما قال، فأصيب الشيعة الروافض في مقتل، ... لكن القوم لهم أبواب ومداخل فيجلبون على الناس بخيلهم ورجلهم»^(١)، وللطرق الصوفية في السنغال تعاون مع

الرافضة أيضاً، وقد ترفض عدد من قليل منهم^(١).

ووقائع مناصرة الطرقية للكفار كثيرة، قال محمود أبو رية: «الكلام في أمر رجال الطرق الصوفية ومناصرتهم في كل زمن لأعداء الدين والمسلمين من المستعمرين في أقطار الأرض عامة، وشمال أفريقيا خاصة مما يحتاج إلى مؤلفات»^(٢).

وقبل الختام لقائل أن يقول: رأيت كثيراً ممن دخل الصوفية وأخذ الطريق امتنع عن بعض المحرمات، ونحن نقول: لاشك في ذلك، وما من شيء يخلو من فائدة حتى الخمر والميسر ولكن لعظم إثمهما حرماً، فدرء المفاسد مقدم على جلب المنافع، وما يناله المرید من فساد في العقيدة وانحراف في التصور إن لم يقع في الشرك الأكبر فهو أضعاف مضاعفة على ما يستفيده، وأفضل للشخص ألف مرة أن يظل على معصية أو كبيرة إلى أن يلقي الله بها من أن يلقاه مشركاً؛ يصرف شيئاً من العبادة لغير الله كالدعاء والذبح والنذر والاستغاثة ونحوها^(٣).

وأضرارهم على الأمة كثيرة، وأكتفي بهذا القدر والله ولي التوفيق، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

(١) مجلة البيان العدد ٩١/ربيع الأول ١٤١٦هـ ص ٦٢ جهود الرافضة في السنغال بين النجاح

والفشل، عبد المهيمن كريم.

(٢) السيد البدوي محمود أبو رية ص ١٩.

(٣) وقفات مع كتاب الطبقات "طبقات ود ضيف الله" ص ٥١-٥٢.

الخلاصة

- الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أفضل الرسل والأنبياء، وعلى آله وصحبه، أما بعد، فيمكن إجمال نتائج البحث في النقاط التالية :
- ١- معنى الطريقة اختلف عبر القرون لتطور تطبيق الصوفية له، وبالمعنى المعروف اليوم ظهر بعد القرن السادس أو ما بعده، أما معنى الطريقة في القرنين الثالث والرابع الهجريين هو شيخ له طريقة معينة، يلتف حوله المريدون، أما قبل ذلك فلم تعرف فهي من البدع المحدثه في الدين.
 - ٢- مفارقة الطريقة لأئمة المسلمين وجماعتهم، بخروجهم عن السنة في أصول الدين الاعتقادية منها والعملية، بل ومخالفتهم لشيخ الصوفية الأوائل مثل الجنيد بن محمد، وسهل التستري، فضلاً عن فقههم مثل الفضيل بن عياض وأمثاله .
 - ٣- من أعظم أسباب ظهور الطرق أخذهم الدين من غير الكتاب والسنة وآثار السلف، وخوارق ظنوها آيات، وحب الشهرة والجاه، واتباع الهوى، وطمع شيخ الطرق في الثراء والعيش الرغيد، والمجد الشخصي لشيخ الطريقة من ادعاء الكرامات والمبالغة فيها، وادعاء النسب الشريف، ودعم بعض الدول والاستعمار لهم.
 - ٤- الطريقة عرفت عند الأمم الوثنية السابقة فيلاحظ الشبه الشديد بين المريد الصوفي، ومرحلة التلميذ ثم البادئ المتميز في الديانة الهندية، وأثبتت البحوث المتخصصة أن لبس الخرقة الذي تعتمده بعض الطرق الصوفية يرجع أصله إلى الديانة البوذية .

٥- يجب بيان الخلاف بين الصوفية في العقيدة، ففي التصوف منهجان مختلفان: أحدهما على اعتقاد أهل السنة والجماعة، والآخر المبتدع المخالف لاعتقاد أهل السنة والجماعة، وهو الذي استمر إلى اليوم، وإن كانا يتفقان في السلوك، كالجوع ولبس المرقعات وغير ذلك، والاتجاه الأول يمثله الجنيد بن محمد ومن وافقه، وقليل من يتابعه اليوم، والاتجاه الثاني يعتبر ذو النون المصري مؤسسه، وتوافقه عامة الطرق الصوفية المعاصرة.

وأوضح مثال المناهج الكلامية المؤدية إلى نفي الصفات، فقد ذمها الجنيد وسهل التستري، وكان السلمي يلعن الفرق الكلامية، بينما ارتبط التصوف بعلم الكلام عند عامة الطرق.

٦- بعض ما ينسبه الصوفية في كتبهم للصوفية الأوائل لا يصح، لذا لا بد من اتباع المنهج العلمي في دراسة هذه الأقوال، والتحقق من نسبتها إليهم، والصوفية عموماً يكثر فيهم الكذب، وأما الكتب المنسوبة لشيخ الصوفية الأوائل فهي من جمع من جاء بعدهم، ولا يصح نسبة كل ما فيها لهم، وبعضها مكذوب عليهم مثل رسالة في الحروف المنسوبة لسهل التستري، والتي اهتم بها الفلاسفة ومن شاكلهم اهتماماً كبيراً، كابن مسرة وابن عربي لينسبوا باطلهم إليه.

٧- مصادر الصوفية المعتمدة عندهم، لا يمكن الثقة بها، مثل "قوت القلوب" و"إحياء علوم الدين" وهو منقول بحروفه من القوت، و"الرسالة القشيرية" للقشيري والذي زعم أن عقائد الصوفية كلها أشعرية، مع أن فيهم من يلعن الأشعرية ويبدعهم ويضللهم، وفي الرسالة القشيرية الحسن الجميل، وفيها

المجمل، وفيها منقولات ضعيفة، وفيها نقول عن لا يقتدى به، وفيها أحاديث موضوعة كثيرة.

٨ الصوفية يتخذون السرية في عقائدهم، ولذا نجد لأئمتهم أكثر من عقيدة، واحدة للعوام، وأخرى عقيدة كلامية، والثالثة وهي المهمة والمعتقد الحقيقي يثبتها في كتبه فلا يقف عليها إلا الخواص في زعمهم، فمن لا يعرف القوم يغتر بهم، ولهذا زعم الصوفية أن التوحيد سر، ولا يستطيعون البوح به، وأن من باح به قتل، وهذا الزعم كفر من قائله.

٩. من عقائد الطريقة المهمة: الشرك الأكبر في أنواع التوحيد كلها، والقول بوحدة الوجود، هذا المذهب عند البراهمة في الهند، والرواقية اليونانية والأفلوطنية الحديثة، كما ظهر في صورة جديدة كوحدة الوجود الاسينوزية، ووحدة الوجود المثالية، وتقوم هذه النظرية على أن الكائنات هي عين وجود الله - تعالى - ليس وجودها غيره، ولا شيء سواه البتة، وينبني على وحدة الوجود وحدة الأديان، وأن الكل يعبدون الله الواحد المتجلي في صور كل المعبودات، قد كان أئمة الصوفية يردون ما هو دونه، فمن مواقف الجنيد المشهورة، رده على الحلولية، فإنه لما وقع طائفة من الصوفية في القول بحلول الله - تعالى - بذاته في قلوب العارفين، حذر الجنيد من هذا فقال: التوحيد هو: "إفراد القديم عن المحدث"، فبين أنه لا بد للموحد من التمييز بين القديم الخالق والمحدث المخلوق، فلا يختلط أحدهما بالآخر.

١٠. ومن عقائدهم: استمرار تلقي الوحي من الله تعالى أو الرسول ﷺ، وزعم بعضهم أنه يأخذ علمه من ربه ﷻ أي وقت شاء بلا حفظ ولا

درس، فيزعمون أن كتبهم المخالفة للنقل وكل العقول من الوحي وأنها إما بأمر إلهي، أو بأمر النبي ﷺ وإملائه، بل ادعى ابن عربي أن خاتم الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء، وأن الأنبياء جميعهم إنما يستمدون معرفة الله من مشكاة خاتم الأولياء.

١١- أهم مصادر الصوفية قوت القلوب لأبي طالب المكي، وإحياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي، والثاني منقول بحروفه من الأول، وأكبر مصدر لما كتب المحاسبي الذي حذر منه السلف، وكان الصوفية على مذهب السلف في الصفات في الجملة، حتى أدخل الحارث نفي الصفات إليهم، لذا نسبته الإمام أحمد إلى قول جهم، وهذا من دقة فهوم السلف، فعند المحاسبي اللقاء الأول للكلام والتصوف، فمن ثم السالمية الصوفية ثم عند الأشعرية اشتد الارتباط بين التصوف والكلام.

والغزالي نقل -أو يكاد- قوت القلوب بنصه في كتاب الإحياء، وليس له في كثير من المواطن إلا البسط والمزيد من التنظيم، والتقسيم، وقد رد على الغزالي جمع من أهل العلم أفرد بعضهم رده في مؤلف، وأبو طالب مات مهجوراً، وكذلك المحاسبي، مما يدل على شدة السلف على هذه البدع.

١٢- ليس كل الصوفية وقع في هذه الآثار، بل علماء الصوفية وشيوخهم الكبار كالجنيد بن محمد وسهل التستري ومن وافقهما من أشد الناس تحذيراً من هذه الآثار، لذا ينبغي جمع أقوال أئمة الصوفية كالجنيد ومن وافقه، في نقد آثار التصوف المنحرف وهي كثيرة، ونشرها، وبيان المكذوب عليهم.

١٣- ذكر هذه الآثار للطرق الصوفية المعاصرة، ليس للتشفي، بل هو دعوة لاتباعها للتحرر من العبودية للبشر، ومتابعة المعصوم ﷺ وأصحابه وسلف الأمة، بل وسلف الصوفية الأول الجنيد وسهل وأمثالهما، ودعوة للعودة للكتاب والسنة، وترك ما خالفهما.

١٤- ضعف آثار الرسالة عند متأخريهم، أبرز آثاراً سيئة على الإسلام والمسلمين، مثل وقوعهم في الشرك الأكبر، والشرك أعظم الذنوب، بل حصل منهم الشرك في الربوبية، حتى وصف بعضهم شيخه بأنه الفرد الواحد الكبير سبحانه وتعالى عما يقولون، كما انحرفت الطرق في شرك الألوهية انحرافاً عظيماً، ونشروه في الأمة الإسلامية، وحدث منهم الشرك الأكبر في جميع جوانب العبادات، كالصلاة والحج والدعاء، والعبادات القلبية والمالية.

١٥- جهل أتباع الطرق أدى بهم إلى متابعة شيوخ الضلال في تعبيد الناس لهم من دون الله عز وجل بطاعتهم في تحليل ما حرم، وتحريم ما أحل، وتعليقهم بالجن، فقد وردت أسماء الجن في أورادهم صراحة، كما علقوهم بالخرافات، بدعوى الكرامات، والتي بعضها من تلاعب الشياطين بهم.

١٦- من آثار الطرق الضارة أنها جرأت أهل الإلحاد على الدعوة إلى إلحادهم جهاراً، وزعمهم أن الإسلام دين خرافات وأوهام، وأنه لا يمكن أن يرتقي بالأمة، ويستدلون بالضلالات والخرافات الفاشية في الأمة.

١٧- للطرق الصوفية تاريخ غير مشرف في التعاون مع أعداء الإسلام، كتعاونهم مع التتر، والنصارى قديماً في الحروب الصليبية، وفي زمن

الاستعمار، ومع الأحزاب العلمانية والملحدة في بلاد المسلمين، حري أن يجلى هذا التاريخ ليحذره المخلصون.

والله أسأل التوفيق والسداد، وأنه يجعله عملاً خالصاً، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

فهرس المصادر والمراجع

١. الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية (الإيمان الكتاب الأول) لابن بطة ت / رضا نعان، ط / الثانية ١٤١٥ هـ الناشر دار الراية - الرياض.
٢. أبو الحسن الشاذلي د. عبد الحلیم محمود، ط / دار الإسلام - القاهرة، والمكتبة العصرية - بيروت.
٣. أبو حامد الغزالي والتصوف تأليف عبد الرحمن الدمشقية، ط / الثانية ١٤٠٩ هـ، الناشر طيبة - الرياض.
٤. أحاديث في ذم الكلام وأهله لأبي الفضل المقرئ (منتخبه من رد السلمي على أهل الكلام)، تحقيق د. ناصر الجدیع، ط / الأولى ١٤١٧ هـ، الناشر دار أطلس - الرياض.
٥. إحياء علوم الدين إعداد / إصلاح عبد السلام الرفاعي مراجعة د. شاهين، ط / الأولى ١٤٠٨ هـ الناشر مركز الأهرام - القاهرة.
٦. إحياء علوم الدين في ميزان العلماء والمؤرخين بقلم علي حسن عبد الحميد، ط / الأولى ١٤٠٨، الناشر ابن الجوزي الدمام.
٧. إحياء علوم الدين للغزالي، ط / الأولى ١٤١٢ هـ الناشر دار الهادي - بيروت.
٨. الأخلاق عند الغزالي تأليف زكي مبارك ط / المكتبة العصرية صيدا بيروت.
٩. آداب المريدين لأبي السجاء السهروردي ت / فحيم شلتوت ط / الرسالة القاهرة.
١٠. الأذكار للنووي عناية محي الدين الشامي ط / الخامسة ١٤١٤ هـ.

١١. الاستغاثة في الرد على البكري لابن تيمية ت / عبد الله السهلي ط / الأولى ١٤١٧ هـ الناشر دار الوطن الرياض .
١٢. الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة تأليف ملا علي القاري ، ت / د. الصباغ ، ط / الثانية ١٤٠٦ هـ الناشر المكتب الإسلامي بيروت .
١٣. إصلاح أشنع خطأ في تاريخ التشريع الإسلامي : كتاب الأم د. زكي مبارك ، ط / الرابعة ١٩٩١ م الناشر مكتبة مصر - القاهرة.
١٤. أصول الفلسفة الإشراقية تأليف د. محمد أبو ريان ، ط / دار المعرفة الجامعية - الإسكندرية - مصر.
١٥. أصول التصوف د. عبدالله زروق ، ط / الأولى ١٤١٨ هـ الناشر مكتبة الزهراء القاهرة.
١٦. الإطاحة بعرش أكبر الدجالين في الساحة تأليف هاشم رجب ، ط / الأولى ١٤٢٣ هـ الناشر دار الرضا الجيزة - مصر .
١٧. إغاثة اللفهان في مصايد الشيطان تأليف ابن القيم ت / محمد عفيفي ، ط / الثانية ١٤٠٩ هـ الناشر المكتب الإسلامي بيروت ، مكتبة الخاني الرياض .
١٨. الإفادات والإنشادات للشاطبي ، ت / د. محمد أبو الأجنان ، ط / الثانية ١٤٠٦ هـ الناشر مؤسسة الرسالة.
١٩. الإمام الجنيد والتصوف في القرن الثالث الهجري تأليف زهير ظاظا ، ط / الأولى ١٤١٤ هـ الناشر دار الخير بيروت.
٢٠. الإملاء في إشكالات الإحياء ، ملحق بالإحياء ، ط / الأولى ١٤١٢ هـ

الناشر دار الهادي - بيروت.

٢١. الإنصاف في حقيقة الأولياء تأليف الصنعاني ت / عبد الرزاق البدر، ط / الأولى ١٤١٨ الناشر دار ابن عفان - الخبر.
٢٢. الأنوار القدسية في معرفة قواعد الصوفية للشعراني ت / طه عبد الباقي والسيد محمد الشافعي ط / الأولى ١٤١٢ هـ.
٢٣. أولياء الله بين المفهوم الصوفي والمنهج السني تأليف دمشقية، ط / الأولى ١٤١٣ هـ الناشر الدار العالمية للكتاب الإسلامي - الرياض.
٢٤. إيقاظ الهمم في شرح الحكم لابن عجيبة، ط / الثالثة ١٤٠٢ هـ الناشر مصطفى الحلبي - مصر.
٢٥. الاستشراق أهدافه ووسائله د. محمد الزيادي، ط / الأولى ١٩٩٨ م توزيع دار قتيبة.
٢٦. الاستعمار الفرنسي في أفريقيا السوداء تقديم القليبي ص ٥٣، لا توجد معلومات للطبعة.
٢٧. الاستقامة لابن تيمية ت / د. محمد رشاد سالم، ط / الثانية ١٤٠٩ هـ الناشر مكتبة السنة القاهرة مصر.
٢٨. اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم لابن تيمية ت / د. ناصر العقل، ط / الثالثة ١٤١٣ هـ الناشر مكتبة الرشد الرياض.
٢٩. الاكتساب للإمام محمد الشيباني ت / محمود عرنوس، ط / الأولى ١٤٠٦ هـ الناشر دار الكتب العلمية - بيروت.
٣٠. الانحرافات العقيدية والعلمية في القرنين الثالث والرابع عشر د. علي

- الزهراني ، ط / دار الرسالة مكة .
- ٣١ . انحرافات القبورين د. عبدالعزيز آل عبداللطيف ضمن دمعة على التوحيد (مجموعة مقالات) ، ط / الأولى ١٤١٩ هـ الناشر المنتدى الإسلامي .
- ٣٢ . باروخ سينوز فيلسوف المنطق الجديد تأليف كامل عويضة ، ط / الأولى ١٤١٣ هـ الناشر دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٣٣ . الباز الأشهب ملحق بفتوح الغيب ، للشيخ عبد القادر الجيلاني جمع محمد سالم أيوب ط / الثانية دار الألباب ١٤١٣ هـ دمشق .
- ٣٤ . بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم ، تأليف يوسف بن عبد الهادي ت / د. وصي الله عباس ، ط / الأولى ١٤٠٩ هـ الناشر دار الراية - الرياض .
- ٣٥ . البداية والنهاية لابن كثير ت / أحمد فتيح ، ط / الأولى ١٤١٣ هـ الناشر دار الحديث - القاهرة .
- ٣٦ . البرهان المؤيد للرفاعي ت / صلاح عزام ، ط / دار الشعب - القاهرة .
- ٣٧ . بغية المرتاد لابن تيمية ت / د. موسى الدويش ، ط / الثانية ١٤١٥ هـ الناشر مكتبة العلوم والحكم .
- ٣٨ . البوذية تاريخها وعقائدها وعلاقة الصوفية بها تأليف د. عبدالله نومسوك ، ط / الأولى ١٤٢٠ هـ الناشر مكتبة أضواء السلف الرياض .
- ٣٩ . تاريخ الأدب العربي تأليف بروكلمان ، ط / الثالثة الناشر دار المعارف القاهرة .
- ٤٠ . تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام للذهبي ت / د. عمر عبد

- السلام تدمري، ط / الأولى ١٤١٤ هـ الناشر دار الكتاب العربي - بيروت.
٤١. تاريخ التراث العربي تأليف فؤاد سزكين ترجمة د. محمود فهمي وآخرون، ط / جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
٤٢. تاريخ التصوف في الإسلام تأليف د. قاسم غني، ترجمه صادق نشأت، راجعه د. أحمد القيس ود. مصطفى حلمي، ط / مكتبة النهضة المصرية القاهرة.
٤٣. تاريخ بغداد تأليف الخطيب البغدادي، ط / المكتبة السلفية - المدينة.
٤٤. تائية الدسوقي، ملحقة بالطرق الصوفية د. عامر النجار، ط / الخامسة الناشر دار المعارف القاهرة.
٤٥. تاريخ الطرق الصوفية في مصر تأليف فريد دي يونج ترجمة عبد الحميد فهمي ط / الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٩٥ م.
٤٦. التبصير في معالم الدين للطبري، ت / علي الشبل، ط / الأولى ١٤١٦ هـ الناشر دار العاصمة - الرياض.
٤٧. التجانية تأليف د. علي آل دخيل الله ط / الثانية ١٤١٩ هـ الناشر دار العاصمة - الرياض.
٤٨. تحفة الأحياب وبغية الطلاب في الخطط والمزارات والتراجم والبقاع المباركات تأليف أبي الحسن علي، ط / الثانية ١٤٠٦ هـ الناشر مكتبة الكليات الأزهرية.
٤٩. التحفة السننية بتوضيح الطريقة التجانية تأليف محمد الطاهر البرناوي، ولم تذكر معلومات الطبعة.
٥٠. التحفة العراقية ضمن مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٠، ط / دار عالم

- الكتب ١٤١٢ هـ الرياض.
٥١. تذكرة الأريب في تفسير الغريب لابن الجوزي ت / د . علي البواب ، ط / الأولى ١٤٠٧ هـ الناشر مكتبة المعارف الرياض .
٥٢. التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي ت / السيد الجميلي ، الناشر دار ابن زيدون بيروت ، ومكتبة مدبولي - القاهرة .
٥٣. التصوف الإسلامي بين الأصالة والاقتراس في عصر النابلسي تأليف عبد القادر عطا ، ط / الأولى ١٤٠٧ هـ الناشر دار الجيل - بيروت .
٥٤. التصوف المنشأ والمصادر تأليف إحسان إلهي ظهير ، ط / الأولى ١٤٠٦ هـ الناشر إدارة ترجمان السنة لاهور باكستان .
٥٥. التصوف بين الحق والخلق ، تأليف محمد شقفة ، ط / الثالثة ١٤٠٣ هـ الناشر الدار السلفية .
٥٦. التصوف في الإسلام د. عمر فروج ، ط / دار الكتاب العربي بيروت .
٥٧. التصوف وابن تيمية تأليف د. مصطفى حلمي ، ط / دار الدعوة - الإسكندرية .
٥٨. التعرف لمذهب أهل التصوف للكلاباذي ت / د. عبد الحليم محمود ، ط / مكتبة الثقافة الدينية - بورسعيد مصر .
٥٩. تعريف الأحياء بفضائل الإحياء للعيدروس ملحق بالإحياء ، ط / الأولى ١٤١٢ هـ الناشر دار الهادي - بيروت .
٦٠. التعريفات للجرجاني ، ط / الثالثة ١٤٠٨ هـ الناشر دار الكتب العلمية بيروت - لبنان .
٦١. تفسير القرآن العظيم تأليف ابن كثير ، ط / ١٤٠٣ هـ الناشر دار المعرفة .

بيروت.

٦٢. تفسير القرآن العظيم للتستري، ط / دار الكتب العربية الكبرى .
٦٣. تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي تأليف محمد لوح، ط / الأولى ١٤١٦ هـ الناشر دار الهجرة - الرياض.
٦٤. تقييدان في وحدة الوجود للنابلسي ت / جان لويس، ط / ١٤١٩ هـ الناشر دار القبة الزرقاء المغرب.
٦٥. تلبيس إبليس لابن الجوزي ت / أيمن صالح، ط / الأولى ١٤١٥ هـ الناشر دار الحديث - القاهرة.
٦٦. تلخيص الاستغاثة في الرد على البكري ط / مكتبة الغرباء الأثرية.
٦٧. توالي التأسيس بمعالي ابن إدريس لابن حجر، ط / الأولى ١٤١٥ هـ الناشر مكتبة الآداب - القاهرة، مطبوع مع الرحمة الغيثية بالترجمة الليثية.
٦٨. التوحيد تأليف الإمام أبي بكر بن خزيمة ت / د. عبد العزيز الشهوان، ط / الثالثة ١٤١٤ هـ، الناشر مكتبة الرشد - الرياض - المملكة.
٦٩. جامع (سنن) الترمذي عناية / محمد فؤاد عبد الباقي ط / دار سحنون - تونس.
٧٠. جامع البيان في تأويل القرآن (تفسير الطبري) لأبي جعفر الطبري، ط / الأولى ١٤١٢ هـ الناشر دار الكتب العلمية بيروت - لبنان
٧١. جامع العلوم والحكم لابن رجب ت / شعيب الأرنؤوط، وإبراهيم باجس، ط / الثالثة ١٤١٢ هـ الناشر مؤسسة الرسالة بيروت.
٧٢. الجامع لأحكام القرآن لابن العربي، ط / دار المعرفة بيروت.

٧٣. الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ط / دار إحياء التراث العربي - بيروت.
٧٤. جزء فيه عقيدة ابن عربي من العقد الثمين للفاسي اعتنى بالجزء علي حسن عبد الحميد، ط / الثانية ١٤١٣ هـ الناشر دار ابن الجوزي الدمام.
٧٥. جماعة التبليغ في شبه القارة الهندية د. سيد طالب، ط / الأولى ١٤١٩ هـ الناشر دار البيان باكستان.
٧٦. جماعة حلمي إيشق بحث غير منشور للشيخ إسماعيل العتيق .
٧٧. جناية التأويل الفاسد على العقيدة الإسلامية، تأليف د. محمد لوح، ط / الأولى ١٤١٨ هـ الناشر دار ابن عفان - الخبر، السعودية .
٧٨. جهود علماء الحنفية في إبطال عقائد القبورية تأليف شمس الأفغاني، ط / الأولى ١٤١٦ هـ الناشر دار الصميعي الرياض.
٧٩. الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية ت / د.علي بن حسن وزملاؤه، النشرة الأولى ١٤١٤ هـ الناشر دار العاصمة - الرياض.
٨٠. جواهر المعاني في فيض أبي العباس التجاني تأليف ابن حرازم، بهامشها رماح حزب الرحيم، ط / الثانية ١٣٩٣ هـ الناشر دار الكتاب العربي بيروت.
٨١. حزب البدوي، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار، ط / الخامسة الناشر دار المعارف القاهرة.
٨٢. الحزب الكبير للدسوقي ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار، ط / الخامسة الناشر دار المعارف القاهرة.
٨٣. حقيقة العبادة عند محيي الدين بن عربي د. كرم أمين، ط / الأولى ١٤١٧ هـ

هـ الناشر دار الأمين - القاهرة.

٨٤. حكمة الإشراف ضمن مجموعة مصنفات شيخ الإشراف السهروردي،
تصحيح / هنري كرين ط / طهران ١٩٥٢م.
٨٥. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصبهاني، ط / الخامسة
١٤٠٧هـ الناشر دار الكتاب العربي - بيروت.
٨٦. الحماسة الدينية في الرد على بعض الصوفية للبحيري ت / د. محمد
الخميس، ط / الأولى ١٤١٤هـ الناشر دار العاصمة الرياض .
٨٧. خواص الحروف وحقائقها لابن مسرة، طبعه د. محمد كمال في : من
التراث الصوفي لسهل التستري ط / الأولى ١٩٧٤م الناشر دار المعارف -
مصر.
٨٨. دائرة المعارف الإسلامية (البريطانية) تأليف مجموعة من المستشرقين
ترجمها للعربية أحمد الشتناوي وإبراهيم خورشيد وعبد الحميد،
الناشر دار المعرفة بيروت.
٨٩. الدر النضيد في تخريج كتاب التوحيد تأليف صالح العصيمي، ط / الأولى
١٤١٣هـ الناشر دار ابن خزيمة.
٩٠. دراسات في الأهواء والفرق والبدع وموقف السلف منها د. ناصر
العقل، ط / الأولى ١٤١٨هـ الناشر دار شيليا - الرياض.
٩١. دراسات في الجرح والتعديل د. محمد ضياء الرحمن الأعظمي، ط ١ /
١٤١٥هـ الناشر مكتبة الغرباء الأثرية المدينة النبوية.
٩٢. دراسات في الفكر الفلسفي الإسلامي، حسام الدين الألوسي، ط /

- ١٩٨٠ الناشر المؤسسة العربية للدراسات والنشر - بيروت.
٩٣. دراسات في تاريخ الفلسفة العربية الإسلامية وآثار رجالها تأليف عبده الشمالي، ط / ١٣٩٩ هـ الناشر دار صادر بيروت.
٩٤. الدررة الخريدة شرح الياقوتة الفريدة للسوسي، ط / ١٣٩٢ هـ الناشر مصطفى البابي الحلبي.
٩٥. دعاء سورة الواقعة للقادرية، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار، ط / الخامسة الناشر دار المعارف القاهرة.
٩٦. الدعاء ومنزلته من العقيدة الإسلامية، تأليف جيلان العروسي، ط / الأولى ١٤١٧ هـ، الناشر مكتبة الرشد - الرياض.
٩٧. دمعة على الإسلام للمنفلوطي ضمن دمعة على التوحيد (مجموعة مقالات)، ط / الأولى ١٤١٩ هـ الناشر المنتدى الإسلامي.
٩٨. الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ت / حامد الفقي، ط / دار إحياء الكتب العربية .
٩٩. رأس الحسين ضمن مجموع فتاوى ابن تيمية، ط / دار عالم الكتب ١٤١٢ هـ - الرياض.
١٠٠. الرد على الأخنائي لشيخ الإسلام ابن تيمية بهامش تلخيص الاستغاثة ط / ١٣٤٦ هـ.
١٠١. رسائل وفتاوى في ذم ابن عربي الصوفي جمع د. موسى الدويش، ط / الأولى ١٤١٠ هـ ولم يذكر الناشر.
١٠٢. رسالة التوحيد خمرة الحان ورنه الألحان شرح رسالة أرسلان للنابلسي

- ت/د. شيخاني، ط/ الأولى ١٤١٩ هـ الناشر دار قتيبة دمشق .
١٠٣. رسالة في بيان أحوال الصوفية للسلمي ضمن تسعة كتب في أصول التصوف والزهد ت/ د. سليمان أتش، ط/ الأولى ١٤١٤ هـ الناشر/الناشر للطباعة.
١٠٤. رسالة في حفظ النبوة للزيدي محفوظ في مكتبة الملك فهد الوطنية برقم ١١٤١ مصور من برستون.
١٠٥. الرسالة للشافعي ت/ الشيخ أحمد شاكر، ولم تذكر الطبعة أو الناشر.
١٠٦. الرسالة للقشيري، ت/ معروف زريق وعلي عبد الحميد، ط/ الثانية الناشر الجليل - بيروت.
١٠٧. الرفاعية تأليف عبد الرحمن دمشقية، ط/ الأولى ١٤١٠ هـ ولم يذكر الناشر.
١٠٨. رماح حزب الرحيم على نحور حزب الرجيم لعمر الفوتي، بهامش جواهر المعاني، ط/ الثانية ١٣٩٣ هـ الناشر دار الكتاب العربي بيروت.
١٠٩. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم للألوسي ط الرابعة ١٤٠٥ هـ الناشر دار إحياء التراث العربي - بيروت.
١١٠. السالمية منهجها وآراؤها في العقيدة والتصوف تأليف د. عبدالله السهلي رسالة دكتوراه بقسم العقيدة والمذاهب - كلية أصول الدين - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
١١١. السر الأبهر في أوراد القطب الأكبر تأليف محمد التجاني، ط/ المكتبة الثقافية بيروت، مع الفتح الرباني.
١١٢. سنن أبي داوود عناية عزت الدعاس، وعادل السيد، ط/ الأولى ١٤١٨

هـ الناشر دار المغني - الرياض.

١١٣. سنن الدارمي، ط/د. مصطفى البغا الثانية ١٤١٧ هـ الناشر دار القلم -

دمشق، واللفظ للدارمي.

١١٤. السيد البدوي بين الحقيقة والخرافة د. أحمد منصور صبحي، ط/الأولى

١٤٠٣ هـ لم يذكر الناشر.

١١٥. السيد البدوي تأليف محمود أبوورية، ط/ مطبعة الإمام مصر.

١١٦. السيد البدوي د. عبدالله صابر، ط/ دار الوفاء القاهرة.

١١٧. سير أعلام النبلاء للذهبي أشرف على تحقيقه / شعيب الأرنؤوط، ط/

التاسعة ١٤١٣ هـ الناشر مؤسسة الرسالة - بيروت.

١١٨. السير والمساعي في أورد وأحزاب السيد الكبير أحمد الرفاعي جمع /

السيد إبراهيم الراوي وضبط عبد الجليل، ط/ الأولى ١٤١٣ هـ الناشر

دار البشائر - دمشق.

١١٩. سيرة أحمد البدوي لنور الدين الحلبي ت/ أحمد خلف الله، ط/ الأولى

١٩٦٤ م الناشر مطبعة محمد عاطف وشركاءه.

١٢٠. سيف السياسة بين نصره الحق ومظاهرة الباطل عبد العزيز مصطفى

ضمن دعة على التوحيد (مجموعة مقالات)، ط/ الأولى ١٤١٩ هـ

الناشر المتدى الإسلامي.

١٢١. سيف الله على من كذب على أولياء الله تأليف صنع الله الحنفي ت/

علي رضا، تقديم الشيخ صالح الفوزان، ط/ الأولى ١٤٢٠ هـ الناشر دار

الوطن - الرياض.

١٢٢. شأن الدعاء للخطابي ت/ أحمد الدقاق، ط/ الثالثة ١٤١٢ هـ الناشر دار

الثقافة العربية - دمشق.

١٢٣. الشافعي لأبي زهرة، ط / دار الفكر العربي - بيروت.
١٢٤. شبهات التصوف تأليف عمر قريشي، الناشر دار الهدى القاهرة - مصر.
١٢٥. شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة لللالكائي، ط / الرابعة ١٤١٦ هـ
الناشر مكتبة طيبة الرياض.
١٢٦. شرح الراتب المسمى الأسرار المترادفة في الدواوين الإلهية، (ضمن
نفحات الربانية) ص ٢٩٥.
١٢٧. الشيخ عبد القادر الجيلاني وآراؤه الاعتقادية والصوفية د. سعيد بن مسفر
القحطاني، ط / الأولى ١٤١٨ هـ ولم يذكر الناشر.
١٢٨. صحيح الإمام البخاري ت / محمد القطب، ط / ١٤١١ هـ الناشر المكتبة
العصرية بيروت لبنان.
١٢٩. صحيح الإمام مسلم ترقيم وعناية / محمد فؤاد عبد الباقي، ط / ١٤١٣ هـ
الناشر دار الكتب العلمية بيروت.
١٣٠. صحيح الجامع الصغير وزيادته للألباني عناية / زهير الشاويش، ط /
الثانية ١٤٠٦ هـ الناشر المكتب الإسلامي - بيروت.
١٣١. صحيح سنن الترمذي للألباني، ط / الأولى ١٤٢٠ هـ الناشر مكتبة
المعارف الرياض.
١٣٢. صفة الصفوة لابن الجوزي عناية إبراهيم رمضان واللحام ط / الأولى
١٤٠٩ هـ الناشر دار الكتب العلمية بيروت.
١٣٣. الصوارم الحداد القاطعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد للشوكاني ت /
المدخلي، ط / الأولى ١٤١٤ هـ.

١٣٤. الصوفية في ضوء الكتاب والسنة المحمدية تأليف / عبدالمجيد محمد، ط / دار الاعتصام - القاهرة.
١٣٥. الصوفية والفقراء ضمن مجموع فتاوى ابن تيمية، ط / دار عالم الكتب ١٤١٢هـ - الرياض.
١٣٦. طائفة الختمية أصولها التاريخية وأهم تعاليمها تأليف د. أحمد جلي، ط / الأولى ١٤١٢هـ ولم يذكر الناشر.
١٣٧. طب القلوب د.عجيل النشمي، ط / الرابعة ١٤١٢هـ الناشر دار الدعوة الكويت.
١٣٨. طبقات الصوفية للسلمي ت / نور الدين شربية، ط / الثالثة الناشر مكتبة الخانجي - القاهرة.
١٣٩. الطرق الصوفية المعاصرة في المغرب الأقصى عرض ومناقشة تأليف / عبد الله أعياش، رسالة ماجستير بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
١٤٠. الطرق الصوفية بين الساسة والسياسة في مصر د.زكريا بيومي، ط / الأولى ١٤١٢هـ الناشر دار الهجرة للنشر - القاهرة.
١٤١. الطرق الصوفية في مصر تأليف فريد دي يونج ترجمة عبد الحميد فهمي ط / الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٩٥م.
١٤٢. الطرق الصوفية في مصر د. زكريا بيومي، ط / الأولى ١٤١٢هـ الناشر دار الهجرة للنشر - القاهرة .
١٤٣. الطرق الصوفية في مصر نشأتها ونظمها وروادها تأليف د. عامر النجار، ط / الخامسة الناشر دار المعارف القاهرة.

١٤٤. الطرق الصوفية وأثرها في نشر الإسلام د. حسين مؤنس، ط / الأولى
١٣٢٠هـ الناشر مكتبة الثقافة الدينية بور سعيد مصر .
١٤٥. الطريقة التجانية في المغرب والسودان الغربي خلال القرن ١٩م تأليف
أحمد الأزمي، ط / ١٤٢٣هـ الناشر وزارة الأوقاف بالمغرب.
١٤٦. الطريقة الشاذلية وأعلامها تأليف د. محمد درنيقة، ط / الأولى ١٤١٠هـ
الناشر المكتبة الجامعية - بيروت.
١٤٧. الطواسين للحلاج ت / ماسنيون، ط / ١٩١٣م.
١٤٨. عافصة الأوهام خالد محمد خالد ضمن دعة على التوحيد (مجموعة
مقالات)، ط / الأولى ١٤١٩هـ الناشر المنتدى الإسلامي .
١٤٩. العبر في خبر من غير تأليف الذهبي ت / محمد سعيد زغلول، ط / دار
الكتب العلمية - بيروت.
١٥٠. العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية تأليف ابن عبد
الهادي، ط / علي المدني الناشر مطبعة المدني - القاهرة.
١٥١. العقيدة الحقة لأحمد بن عبد الله الرفاعي، ط / عالم الكتب - بيروت.
١٥٢. العقيدة السلفية في مسيرتها التاريخية تأليف محمد المغراوي القسم
الخامس، ط / الأولى ١٤١٤هـ الناشر دار المنار - الرياض.
١٥٣. عقيدة المسلم للغزالي، ط / الكتب الحديثة القاهرة .
١٥٤. العلم وآداب العالم والمتعلم للنووي ت / عبدالله بدران ط / ١٤١٣هـ
الأولى، الناشر دار الخير - بيروت ودمشق.
١٥٥. عوارف المعارف للسهروردي، ملحق بالإحياء ط / الأولى ١٤١٢هـ
الناشر دار الهادي - بيروت، أخرى: ط / دار الكتاب العربي.

١٥٦. غاية الأمانى في الرد على النبهانى للعلامة الألوسى ، ط / مكتبة العلم
مجدة- السعودية.
١٥٧. الغزالي تأليف د. أحمد الشرباصي ، ط / دار الجيل - بيروت.
١٥٨. الغنية لطالبي طريق الحق للشيخ عبد القادر الجيلاني ، ط / المكتبة الثقافية
بيروت.
١٥٩. غيث المواهب العلية في شرح الحكم العطائية لابن عباد الرندي ت / د.
عبد الحلیم محمود، ود. محمود الشريف ، الناشر رضا عفيفي.
١٦٠. فتاوى الإمام النووي ، ط / دار الكتب العلمية - بيروت.
١٦١. فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر ، ط / الأولى ١٤١٠ هـ
الناشر دار الكتب العلمية - بيروت.
١٦٢. الفتح الرباني فيما يحتاج إليه المرید التجاني تأليف محمد عبدالله التجاني ،
ط / المكتبة الثقافية بيروت.
١٦٣. الفتح الرباني فيما يحتاجه المرید التجاني تأليف محمد عبدالله التجاني ،
ط / المكتبة الثقافية بيروت ، ومعه السر الأبهري في أورد القطب الأكبر.
١٦٤. الفتوحات المكية لابن عربي ت / د. عثمان يحيى ، ط / ١٤٠٥ هـ - الناشر
الهيئة المصرية للكتاب.
١٦٥. فجر الساهد وعون الساجد في الرد على الغزالي أبي حامد تأليف عبد
السلام علوش ، ط / الأولى ١٤١٢ هـ الناشر دار الندوة الجديدة - بيروت.
١٦٦. الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية ت / د. عبد
الرحمن يحيى ، ط / الأولى ١٤١٤ هـ الناشر دار طويق - الرياض

١٦٧. فسطاط الخرافة إعداد خالد محمد خالد ضمن دمعة على التوحيد (مجموعة مقالات)، ط / الأولى ١٤١٩ هـ الناشر المنتدى الإسلامي .
١٦٨. فصوص الحكم لابن عربي تعليق د. عفيفي ، ط / دار الكتاب العربي - بيروت.
١٦٩. فكر الحارث المحاسبي في ميزان الكتاب والسنة تأليف خالد الخطيب، رسالة ماجستير بجامعة الملك سعود، كلية التربية، قسم الدراسات الإسلامية ١٤١٧-١٤١٨ هـ
١٧٠. الفلاسفة الإسلاميون والصوفية د. عبد الفتاح فؤاد، ط / الأولى ١٤١٨ هـ الناشر دار الدعوة - الإسكندرية.
١٧١. الفلسفات الهندية، قطاعاتها الهندوكية والإسلامية والإصلاحية، تأليف د. علي زيعور، ط / الثانية ١٤٠٤ هـ الناشر دار الأندلس - بيروت.
١٧٢. الفلسفة الصوفية في الإسلام تأليف د. عبد القادر محمود، ط / دار الفكر العربي.
١٧٣. الفلسفة النورانية عند الغزالي د. زكريا بشير إمام، ط / الأولى ١٤٠٩ هـ الناشر مكتبة الفلاح - الكويت.
١٧٤. في التصوف الإسلامي مفهومه وتطوره وأعلامه تأليف قمر كيلاني، ط / دار مجلة شعر - المكتبة العصرية للطباعة والنشر.
١٧٥. قبس من الظلمات إعداد خالد أبو الفتوح ضمن دمعة على التوحيد (مجموعة مقالات)، ط / الأولى ١٤١٩ هـ الناشر المنتدى الإسلامي.
١٧٦. القصيدة العينية الملحقة بفتوح الغيب المنسوبة للشيخ عبد القادر جمع محمد سالم أيوب ط / الثانية دار الألباب ١٤١٣ هـ دمشق.

١٧٧. القصيدة الغوثية (الخميرية) الملحقة بفتوح الغيب المنسوبة للشيخ عبدالقادر جمع محمد سالم أيوب ط / الثانية دار الألباب ١٤١٣ هـ دمشق.
١٧٨. قضية التصوف المدرسة الشاذلية د. عبد الحليم محمود، ط / الثالثة الناشر دار المعارف - القاهرة.
١٧٩. قلادة الجواهر في سيرة الرفاعي وأصحابه الأكابر للصيادي، ط / دار المكتبة العلمية بيروت.
١٨٠. قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المرید إلى مقام التوحيد لأبي طالب المكي، ط / باسل عيون السود، ط / الأولى ١٤١٧ هـ الناشر دار الكتب العلمية بيروت.
١٨١. القول المبين في التحذير من كتاب إحياء علوم الدين للشيخ عبد اللطيف آل الشيخ تقديم إسماعيل الأنصاري ت / عبد العزيز آل حمد، ط / الأولى ١٤١٤ هـ الناشر دار المنار - الرياض.
١٨٢. كتب حذر منها العلماء تأليف مشهور بن حسن، ط / الأولى ١٤١٥ هـ الناشر دار الصمعي - الرياض.
١٨٣. كشف المحجوب. للهجويري دراسة وترجمة د. إسعاد عبد الهادي قنديل راجعه د. أمين عبد المجيد بدوي، ط / ١٩٨٠ م الناشر دار النهضة العربية - بيروت.
١٨٤. الكشف عن حقيقة الصوفية تأليف محمود القاسم، ط / الثانية ١٤١٣ هـ الناشر المكتبة الإسلامية - عمان.
١٨٥. كلام سهل التستري ت / د. محمد كمال جعفر، (بعنوان: من تراث التستري الصوفي)، الناشر مكتبة الشباب - القاهرة .

١٨٦. الكواكب الدرية على الحدائق الوردية في أجلاء السادة النقشبندية تأليف عبدالمجيد الخاني ت/ محمد خالد ط/ دار البيروتية.
١٨٧. لؤلؤة الحسن الساطعة في مناقب محمد عثمان الميرغني (ابنه جعفر) ضمن مجموعة الرسائل الميرغنية في آداب الطريقة الختمية، ط/ الثانية ١٣٩٩ هـ الناشر مكتبة ومطبعة الحلبي مصر، طبعة أخرى بعنوان: لؤلؤة الحسن الساطعة في بعض مناقب ذي الأسرار الساطعة محمد، (ضمن مجموعة النضجات الربانية)، ط/ الثالثة ١٤٠٠ هـ.
١٨٨. لسان العرب تأليف ابن منظور، ط/ الأولى ١٤١٠ هـ الناشر دار الفكر.
١٨٩. لطائف المنن لابن عطاء الإسكندري ت/ خالد العك، ط/ الأولى ١٤١٢ هـ الناشر دار البشائر - دمشق.
١٩٠. اللمحات للسهروردي ت/ أميل المعلوف، ط/ دار النهار - بيروت ١٩٦٩ م.
١٩١. اللمع لأبي نصر السراج ت/ د. عبد الحلیم محمود وطه عبد الباقي، ط/ ١٣٨٠ هـ الناشر دار الكتب الحديثة بمصر ومكتبة المثنى ببغداد.
١٩٢. الله توحيد وليس وحده تأليف محمد البلتاجي، ط/ الأولى ١٤٠٦ هـ الناشر مكتبة وهب القاهرة.
١٩٣. لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية (المعروفة بالعقيدة السفارينية) تأليف محمد السفاريني، ط/ الثالثة ١٤١١ هـ الناشر المكتب الإسلامي بيروت.
١٩٤. الماتريدية دراسة وتقويماً لأحمد بن عوض الله الحربي، النشرة الأولى ١٤١٣ هـ الناشر دار العاصمة - الرياض.

١٩٥. المتصوفة وبدعة الاحتفال بموالد النبي ﷺ تأليف أحمد الخريصي، ط / ١٤٠٣هـ.

١٩٦. مجلة البيان الأعداد ١١، ٣٢، ٩١، ١١١، ١٣٩، ١٧٨.

١٩٧. مجمع الزوائد للهيثمي، ط / ١٤٠٨هـ دار الكتب العلمية.

١٩٨. مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية جمع عبد الرحمن بن قاسم وابنه محمد، ط / دار عالم الكتب ١٤١٢هـ - الرياض.

١٩٩. المجموع للنووي ط / مطبعة الإمام بمصر.

٢٠٠. مخطوطة كاتب الشونة في تاريخ السلطنة السنارية تأليف أحمد بن الحاج

ت / الشاطر بصيلي، مصورة عن ط / دار إحياء الكتب ١٩٦١م

الكمالات الإلهية في الصفات المحمدية تأليف الجيلي، ت / سعيد عبد

الفتاح ط / عالم الفكر القاهرة.

٢٠١. مدارج السالكين لابن القيم، ط / دار الكتب العلمية - بيروت، أخرى

ط / دار الرشاد.

٢٠٢. المدخل لابن الحاج طبعة ١٤٠١هـ الناشر دار الحديث.

٢٠٣. مروج الذهب ومعادن الجوهر ت / محمد محيي الدين عبد الحميد، ط /

دار المعرفة - بيروت.

٢٠٤. المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة جمع وتحقيق

الأحمدي، ط / الأولى ١٤١٢هـ الناشر دار طيبة الرياض.

٢٠٥. المستدرک علی الصحیحین للحاکم، ط / دار المعرفة - بيروت، وبذيله

التلخيص للذهبي.

٢٠٦. المستشرقون ومن تابعهم وموقفهم من ثبات الشريعة وشمولها د. عابد السفياني، ط / الثالثة ١٤١٢ هـ الناشر دار المنارة جدة.
٢٠٧. المسند للإمام أحمد ت / شعيب الأرنؤوط ط / الأولى ١٤١٨ هـ الناشر مؤسسة الرسالة - بيروت.
٢٠٨. المشارع والمطارحات ضمن مجموعة مصنفات شيخ الإشراق تصحيح هنري كرين، ط / طهران ١٩٥٢ م..
٢٠٩. مشتهى الخارف الجاني في رد زلقات التجاني الجاني للعلامة محمد الشنقيطي، ط / الأولى ١٤١٥ هـ الناشر دار البشير عمان الأردن .
٢١٠. مشكاة الأنوار للغزالي، ضمن مجموعة رسائل الغزالي ط / الأولى ١٤١٤ هـ الناشر دار الكتب العلمية - بيروت.
٢١١. مصادر التلقي عند الصوفية تأليف هارون صديقي، ط / الأولى ١٤١٧ هـ الناشر دار الراية - الرياض.
٢١٢. المصادر العامة للتلقي عند الصوفية، تأليف صادق سليم صادق، ط / الأولى ١٤١٥ هـ الناشر مكتبة الرشد - الرياض.
٢١٣. مصباح الظلام في المستغيثين بخير الأنام في اليقظة والنام تأليف محمد النعمان مخطوط شسترتي رقم ٣٦٧٧، وصورته في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
٢١٤. المصنف تأليف عبد الرزاق الصنعاني ت / الأعظمي، ط / الأولى ١٣٩٠ هـ الناشر المجلس العلمي حيد آباد الهند .
٢١٥. المصنف لابن أبي شيبة ت / مختار الندوي ط / الأولى ١٤٠١ هـ الناشر دار السلفية بالهند.

٢١٦. مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية تأليف إدريس محمود إدريس، ط / الأولى ١٤١٩ هـ، الناشر مكتبة الرشد - الرياض.
٢١٧. مع المسلمين الأوائل (العباد الأوائل) تأليف د. مصطفى حلمي، ط / الثانية ١٤٠٩ هـ الناشر دار الدعوة - الإسكندرية.
٢١٨. معالم النبوة في الكتاب والسنة تأليف خالد العك، ط / الأولى ١٤١٥ هـ الناشر دار النفائس - بيروت.
٢١٩. المعجم الفلسفي إصدار مجمع اللغة العربية، ط / ١٣٩٩ هـ.
٢٢٠. المعجم الفلسفي تأليف جميل صليبا، ط / ١٩٨٢ م الناشر دار الكتاب اللبناني بيروت.
٢٢١. معجم مصطلحات الصوفية تأليف د. عبد المنعم الحفني، ط / الأولى ١٤٠٠ هـ الناشر دار المسيرة بيروت.
٢٢٢. المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة للسخاوي ت / محمد الخشت، ط / الثانية ١٤١٤ هـ، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت.
٢٢٣. مقدمة ابن خلدون ت / د. علي عبد الواحد وافي، ط / الثالثة الناشر دار نهضة مصر - القاهرة.
٢٢٤. من قضايا التصوف في ضوء الكتاب والسنة تأليف د. محمد الجليند، ط / الثالثة ١٤١٠ هـ الناشر دار اللواء الرياض.
٢٢٥. من لهذه الوثنية المتعددة إعداد إسماعيل العتيق. ضمن دعة على التوحيد (مجموعة مقالات)، ط / الأولى ١٤١٩ هـ الناشر المنتدى الإسلامي.

٢٢٦. المنار المنيف لابن القيم ت / عبد الفتاح أبو غدة، ط / السادسة ١٤١٤ هـ
الناشر مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، سوريا.
٢٢٧. المنار مجلة شهرية للشيخ محمد رشيد رضا، ط / الأولى الناشر مطبعة
المنار مصر.
٢٢٨. مناظرة ابن تيمية لطائفة الرفاعية تعليق دمشقية، ط / الأولى ١٤٠٨ هـ
الناشر دار طيبة - الرياض.
٢٢٩. مناقب الإمام الشافعي لابن كثير ت / خليل إبراهيم ملا، ط / الأولى
١٤١٢ هـ الناشر مكتبة الإمام الشافعي - الرياض.
٢٣٠. مناقب الشافعي للبيهقي ت / السيد أحمد صقر، ط / دار التراث -
القاهرة.
٢٣١. منحة الأصحاب لمن أراد سلوك طريق الأصفياء والأحباب للربطي،
(ضمن الرسائل الميرغنية) ط / مصطفى البابي الحلبي.
٢٣٢. منحة الأصحاب لمن أراد سلوك طريق الأصفياء والأحباب للربطي،
ضمن مجموعة الرسائل الميرغنية في آداب الطريقة الختمية، ط / الثانية
١٣٩٩ هـ الناشر مكتبة ومطبعة الحلبي مصر.
٢٣٣. منحة الأصحاب لمن أراد سلوك طريق الأصفياء والأحباب، (ضمن
الرسائل الميرغنية).
٢٣٤. منهج أهل السنة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تأليف خالد نور، ط /
الأولى ١٤١٦ هـ الناشر مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة.
٢٣٥. المنهج الأتم في تبويب الحكم لابن عطاء الله تبويب المتقي الهندي عناية
حسن السماحي، ط / الأولى ١٤١٨ هـ الناشر دار القادري - دمشق

وبيروت.

٢٣٦. منهج البحث عند الغزالي د. عادل زعبوب، ط / الأولى ١٤٠٠ هـ الناشر

مؤسسة الرسالة - بيروت.

٢٣٧. المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي ت/د. محمد أمين ط / الهيئة المصرية

للكتاب ١٩٨٤ م.

٢٣٨. موسوعة أقوال الإمام أحمد بن حنبل في رجال الحديث وعلمه، جمع أبو

المعالي النوري وأحمد عبد الرزاق ومحمود خليل، ط / الأولى ١٤١٧ هـ

الناشر عالم الكتب - بيروت.

٢٣٩. الموسوعة الصوفية تأليف د. عبد المنعم الحفني، ط. الأولى ١٤١٢ هـ

الناشر دار الرشد القاهرة .

٢٤٠. الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة، إصدار الندوة العالمية

للشباب الإسلامي، ط / الثانية ١٤٠٩ هـ.

٢٤١. ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي ت/ علي البجاوي، ط / دار

المعرفة بيروت.

٢٤٢. ميزان العمل للغزالي، ط / ١٤٠٣ هـ الناشر دار الكتاب العربي - بيروت.

٢٤٣. النبوات لابن تيمية، ط / ١٤٠٥ هـ الناشر دار الكتب العلمية - بيروت.

٢٤٤. نظرات وتأملات من واقع الحياة تأليف د. محمد الخميس، ط / الأولى

١٤١٩ هـ الناشر مكتبة الصحابة القاهرة.

٢٤٥. نفحات الأنس في حضرات القدس للجامي النقشبندي، ت / الشؤون

الفنية لمكتب شيخ الأزهر.

٢٤٦. النفحات القدسية من الحضرة العباسية لعبدالله الميرغني (ضمن مجموعة النفحات الربانية)، ط / الثالثة ١٤٠٠هـ.
٢٤٧. النفحات المكية واللمحات الخفية في شرح أساس الطريقة الختمية تأليف محمد ابن عثمان الميرغني ضمن مجموعة النفحات الربانية.
٢٤٨. النفحة العلية في أورد الشاذلية جمع عبد القادر زكي، ط / مكتبة المتنبى - القاهرة.
٢٤٩. النهاية في غريب الحديث الأثر لابن الأثير / طاهر الزاوي ومحمود الطناحي، ط / المكتبة العلمية بيروت .
٢٥٠. النور المحمدي بين هدى الكتاب المبين وغلو الغالين تأليف عذاب الحمش، ط / الأولى ١٤٠٧هـ الناشر دار حسان، ودار الأمانى - الرياض.
٢٥١. هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين من كشف الظنون لإسماعيل باشا، ط / ١٤١٣، الناشر دار الكتب العلمية - بيروت لبنان.
٢٥٢. الهدية الهادية إلى الطائفة التجانية تأليف د. محمد الهلالي، ط / الأولى ١٣٩٣هـ.
٢٥٣. هذه هي الصوفية تأليف عبد الرحمن الوكيل ص ١٧٥، ط / الرابعة ١٩٨٤م الناشر دار الكتب العلمية بيروت.
٢٥٤. ورد الجلالة للقادرية، ملحق بالطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار، ط / الخامسة الناشر دار المعارف القاهرة.
٢٥٥. وقفات مع إحياء علوم الدين تأليف عبد الرحمن دمشقية، ط / ١٤١٧هـ

الناشر وزارة الشؤون الإسلامية، المملكة العربية السعودية.

٢٥٦. وقفات مع كتاب الطبقات "طبقات ود ضيف الله" تأليف الأمين الحاج

محمد أحمد، ط / الأولى ١٤٢١ هـ الناشر مركز الصف للطباعة

والنشر.

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٥	مقدمة.....
٩	الفصل الأول: تاريخ الطرق الصوفية ونشأتها.....
٩	تعريف الطريقة الصوفية.....
١٠	تاريخ الطرق الصوفية وتطورها.....
١٤	أسباب نشأة الطرق الصوفية.....
٢٢	الطرق عند غير المسلمين.....
	الفصل الثاني: علاقة الطرق الصوفية بشيوخ الصوفية
٢٥	الأوائل.....
	أولاً: اختلاف العقيدة بين الطرق الصوفية المعاصرة وشيوخ
٢٥	الصوفية الأوائل.....
٢٧	١- التصوف وعلم الكلام.....
٣٠	٢- المحبة وعلاقتها بالخوف والرجاء.....
٣٢	٣- الظاهر والباطن أو الحقيقة والشريعة.....
٣٣	٤- لزوم الأوامر الشرعية وترك المنهيات.....
٣٦	ثانياً: حقيقة ما ينسبه الصوفية في كتبهم للصوفية الأوائل.....
٣٦	الرواة من الصوفية.....
٣٧	مصادر الصوفية الكبار في ميزان النقد العلمي.....
	ثالثاً: الكتب المنسوبة لشيوخ الصوفية الأوائل ، ومثال ذلك من
٤٢	كتب سهل التستري.....

الصفحة	الموضوع
٥١	الفصل الثالث: عقائد الصوفية الحقيقية.....
٥١	أولاً: كيف تعرف عقائد الصوفية؟.....
٥٥	ثانياً: عقائد الطرق الصوفية.....
٥٥	أ- الشرك الأكبر.....
٥٥	ب- وحدة الوجود.....
٦٠	ج- تلقي الوحي من الله تعالى أو الرسول ﷺ.....
٦٧	المحدثون عند الصوفية.....
٦٩	مراتب الأولياء عند الطريقة.....
٧٠	قطع الصوفية لشيوخهم بالولاية.....
	الفصل الرابع: أهم مصادر الطرق الصوفية والعلاقة
٧١	بينها.....
٧١	أولاً: أهم مصادر الطرق الصوفية.....
٧٢	ثانياً: كتب المحاسبي وموقف السلف منه.....
٧٤	ثالثاً: أبو طالب المكي وموقف السلف منه.....
٧٥	رابعاً: أثر أبي طالب المكي في الغزالي.....
٧٩	خامساً: ردود أهل العلم على إحياء علوم الدين.....
٨١	الفصل الخامس: أهم الطرق الصوفية وعقائدها.....
٨١	أولاً: اتفاق الطرق الصوفية.....
٨٣	ثانياً: أهم الطرق الصوفية.....
٨٤	١- الطريقة القادرية.....
٨٦	٢- الطريقة الشاذلية.....

الصفحة	الموضوع
٨٩	٣- الطريقة الرفاعية
٩١	٤- الطريقة النقشبندية
٩٢	٥- الطريقة الختمية
٩٤	٦- الطريقة البكتاشية
٩٥	٧- الطريقة التجانية
الفصل السادس: آثار الطرق الصوفية العقديّة على	
الإسلام والمسلمين	
٩٩	أولاً: من أقوال أئمة المسلمين في آثار الصوفية
١٠١	ثانياً: الآثار العقديّة للطرق الصوفية
١٠١	١- الشرك الأكبر بالله تعالى
١٠٣	أ- الشرك في الربوبية
١٠٦	ب- الشرك في الألوهية
١١٠	ج- موقف علماء الأمة من عبادة القبور
١١٤	٢- تعبيد الناس لغير الله عز وجل
١١٨	٣- التعلق بالجن
١٢١	٤- التعلق بالخرافات
الفصل السابع: الآثار التعبدية للطرق الصوفية	
١٢٩	١- صرف العبادة لغير الله تعالى
١٢٩	أ- الصلاة
١٣٠	ب- الحج إلى قبور شيوخهم
١٣٣	ج- العبادات المالية

الصفحة	الموضوع
١٣٥	د- الخلوة المحرمة.....
١٣٥	هـ- تعبدهم بالرقص والغناء.....
١٣٧	و- الموالد.....
١٤٠	و- لزوم زي معين في اللباس.....
١٤٠	٢- صرف الناس عن الأذكار الصحيحة.....
١٤١	أسماء الشياطين في أورادهم.....
١٤٢	إنكار العلماء لأوراد الصوفية.....
١٤٥	أمر النبي ﷺ بالتزام النص النبوي في الدعاء.....
١٤٦	الدعاء لا ينفع عند الصوفية.....
١٤٧	٣- صرفهم عن العلم النافع.....
١٤٨	شيوخ الصوفية المتأخرون لا علاقة لهم بالعلم.....
١٤٩	محاربة الصوفية للعلماء.....
١٥٠	محاربة الطرق الصوفية للإصلاح.....
١٥١	الفصل الثامن: أثر الطرق في حياة المسلمين.....
١٥١	أولاً: الأثر المعاشي والديني.....
١٥٣	ثانياً: إعراضهم عن الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.....
١٥٥	١- موقف الصوفية من الغزو التركي.....
١٥٦	٢- موقف أبي حامد من الحروب الصليبية.....
١٥٧	٣- علاقتهم بالاستعمار الغربي.....
١٥٨	ثالثاً: إسهامهم في ذل المسلمين وهوانهم.....
١٥٩	١- تصحيح عقائد الكفار.....

الصفحة	الموضوع
١٥٩	٢- التصوف من وسائل الاستشراق.....
١٦٠	٣- عداة الطرق السافر للعلماء والمصلحين.....
١٦١	٤- دعم الغرب النصراني المادي للطرق الصوفية.....
١٦٤	رابعاً: مناصرتهم لأعداء المسلمين عبر التاريخ.....
١٦٥	١- محاولة ابن قسي مخالفة النصارى في الأندلس.....
١٦٥	٢- ردة اليونسية من الصوفية أثناء الغزو التركي.....
١٦٦	٣- مساندة عثمان شيخ دير ناعس من الصوفية للنصارى.....
١٦٧	٤- عمالة الطريقة التجانية للاستعمار الفرنسي.....
١٦٩	٥- الكنانى الكبير من أشد الموالين لفرنسا.....
١٧٠	٦- الطريقة الختمية مرتبطة بالاستعمار البريطانى.....
١٧٠	٧- الطريقة الغنيمية في مصر أسستها بريطانيا.....
١٧٠	٨- تعاون شيخ الطريقة البكرية مع الفرنسيين.....
١٧١	٩- دعم الطرق الصوفية للأحزاب العلمانية والمليحة.....
١٧٢	١٠- دخول الرافضة على المسلمين عن طريق الطرق الصوفية.....
١٧٥	الخاتمة.....
١٨١	فهرس المصادر والمراجع.....
٢٠٧	فهرس الموضوعات.....