

تجميع من مؤلفات فضيلة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله السليمي (٣٩)

البَيَّازِيُّ وَاللَّسَدِيُّ

بِشْرَح

الْأَرْبَعِينَ فِي دَرَاكِلِ التَّوْحِيدِ

لأبي إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري الهروي (رحمته)

تأليف

عبد العزيز بن عبد الله السليمي



مركز الراجحي للدراسات و الإستشارات

الْبَيَّازُ وَاللَّسَدُ نِكَ

يَشُج

الْأَرْجَائِنُ فِي دَلَالَةِ التَّوْحِيدِ

٢ مركز عبدالعزيز الراجحي للاستشارات والدراسات، ١٤٣٨ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الراجحي، عبدالعزيز بن عبدالله بن عبدالرحمن

البيان والتسيد بشرح الأربعين في دلائل التوحيد. / عبدالعزيز بن

عبدالله بن عبدالرحمن الراجحي - الرياض، ١٤٣٨ هـ.

١٨٤ ص، ١٧ x ٢٤ سم

ردمك ٩٧٨-٦٠٣-٩٠٩٤٧-٤-٦

١- العقيدة الإسلامية - ٢- التوحيد - ٣- العنوان

١٤٣٨/٩٨٤٨

ديوي ٢٤٠

رقم الإيداع: ١٤٣٨/٩٨٤٨

ردمك: ٩٧٨-٦٠٣-٩٠٩٤٧-٤-٦

جميع الحقوق محفوظة  
الطبعة الأولى  
١٤٣٩ هـ - ٢٠١٧ م

تدقيق الصّف والإخراج

بمركز عبد العزيز بن عبد الله الراجحي

للاستشارات والدراسات التربوية والتعليمية



+966 555448475

+966 535600668

0114455995 / Fax : Ext.108

info@mnaratt.com

المملكة العربية السعودية  
الرياض  
حي الزهراء - مجر ١٥  
شارع شيان بن مقرن مبنى رقم 12  
ص.ب. 60558  
الرمز البريدي 11555

<http://shrajhi.com.sa/>

@AISheikhAlRajhi

@shrajhi

abdulaziz-alrajhi

مجموعۃ مؤلفات ورسائل فضيلة الشيخ عبدالعزیز بن عبداللہ الراجھی (۳۹)



البَيَّازُ وَاللَّسَدُ بِدِيَارِ

بَشْرَج

الرَّابِعِينَ فِي دَلَالَةِ التَّوْحِيدِ

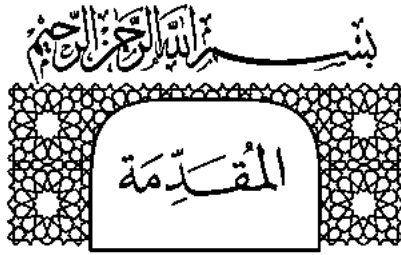
لِأَبِي إِسْمَاعِيلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيِّ الْهَرَوِيِّ

تَأَلَّفَ

عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّاجِئِيُّ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبد الله  
ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. أما بعد:

فإن هذه الرسالة المسماة «الأربعون في دلائل التوحيد» لأبي  
إسماعيل عبدالله بن محمد بن علي بن جعفر المنصور الأنصاري  
الهروي، الذي كان مولده في سنة ست وتسعين وثلاثمائة، ووفاته  
في سنة إحدى وثمانين وأربع مئة، وعمره أربع وثمانون سنة وستة  
أشهر، وهو من علماء الحنابلة في القرن الرابع والخامس الهجري،  
وله شيوخ كثيرون متعددون ذكرهم المترجمون لهذا العالم، وله  
تلاميذ كثيرون، ويلقب بـ(شيخ الإسلام الأنصاري)، وقد كان له  
عناية بالحديث، ولذلك يجد الناظر لهذه الرسالة أن الأحاديث كلها  
يروها المؤلف بالأسانيد، فهو أثري<sup>(١)</sup>.

وقد ذكر الذهبي رحمته الله أن الأحاديث الذي ذكرها بالأسانيد كلها  
صحاح وحسان، ما عدا بعض الأحاديث التي ذكرها في كتابه  
(الفاروق)<sup>(٢)</sup>، والمؤلف أبو إسماعيل الأنصاري الهروي الملقب  
بشيخ الإسلام كان قويا في الحق أمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر،

(١) انظر: في ترجمته: «الأنساب» (١/٣٦٧)، و«سير أعلام النبلاء» (١٨/٥٠٣)،  
و«التذكرة» (٣/١١٨٣).

وقد سئل سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز رحمته الله عن حكم التسمي بالأثري فقال: «لا  
أعلم حرجاً في ذلك.. إذا كان صادقا» فتاوى نور على الدرب (٣/١٣٧-١٣٨).

(٢) انظر: «السير» (١٨/٥١٠).

وكان شديد الإثبات للأسماء والصفات وشديدا على من عارض ذلك فهو يثبت الأسماء والصفات لله ﷻ، ويستدل بالأحاديث والآيات القرآنية ويشدد على من نفى الأسماء والصفات لله ﷻ؛ حتى إن أعدائه من المبتدعة المعطلة الذين عطلوا الأسماء والصفات تألبوا عليه؛ وحاولوا قتله مرات وسعوا إلى السلطان فلم يفلحوا ولا يبالي وكان يطلب منه أن يسكت عن الرد على المخالفين ولكنه يأبى هذا موقفه من الأسماء والصفات، فهو من أهل السنة والجماعة في هذا الباب في باب الأسماء والصفات، وكان قويا في الحق ثابتا عنده رباطة جأش ولا يبالي بالأعداء حتى لو أدى هذا إلى قتله فهو صامد.

وله عدة مؤلفات، منها:

- ١- ذم الكلام.
  - ٢- منازل السائرين.
  - ٣- الأربعون في السنة.
  - ٤- الفاروق في الصفات.
  - ٥- الأربعون في التوحيد، وهو هذا الكتاب الذي بين أيدينا.
- والكتاب الذي ألفه في باب السلوك سماه «منازل السائرين بين إياك نعبد وإياك نستعين» والمراد بالسائرين: الذين يسرون إلى الله في العبادة، والمراد بـ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] نخصك يا الله بالعبادة، ونستعين بك، فجمع بين العبادة والتوكل، لكن غلب عليه التصوف في هذا الباب أي في باب العبادة، وصار يتكلم بكلمات الصوفية واصطلاحاتهم وإشاراتهم، ويتكلم عن المحو والفناء والغيبة والشهود، وقد شرح ابن القيم هذا الكتاب «منازل السائرين» في كتابه المشهور المسمى: «مدارج السالكين»، وتعقب أبا إسماعيل



الهروي في تصوفه، وحمل كلامه على أحسن المحامل، ويفلح أحياناً ولا يفلح أحياناً أخرى، وفي أحيان يرد عليه ويقول: شيخ الإسلام حبيب إلينا ولكن الحق أحب إلينا منه، واعتذار الإمام ابن القيم لموقفه في الأسماء والصفات، ووقوفه أمام أهل البدع، لكنه مع الأسف لما جاء في باب السلوك وافق أهل البدع في التعطيل، تعطيلاً آخر غير تعطيل أهل البدع، أهل البدع عطلوا الله من أسمائه وصفاته والصوفية عطلوا عبادته، فلما جاء في باب السلوك وقع في تعطيل يوازن تعطيل أهل البدع في الأسماء والصفات.

### ويقسم الصوفية الناس إلى ثلاث طبقات:

الطبقة الأولى: العامة عندهم - عند الصوفية - هم المسلمون، ومنهم الأنبياء والرسل يسمونهم: عامة، وعليهم التكليف، ويسمونهم أهل الشريعة، ولهم تكليف وأوامر ونواهي ويتعبدون لله خوفاً ورجاءً وتوكلًا.

الطبقة الثانية: الخاصة الذين تجاوزوا المرتبة العامة، ويسمونهم أهل الحقيقة، وهم الذين ينظرون بزعمهم إلى الله، ويشهدون الله ﷻ ويتناسون ما سواه من المخلوقات، وهذه يسمونها الغيبة؛ وذلك من شدة تعلقهم بالله بزعمهم أنهم يشهدون ربهم ﷻ ولا يشهدون ما سواه من المخلوقات، يقول أحدهم: أنا لا أستطيع أن أنظر إلى السماوات والأرضيين والآدميين، فهذا يشوش علي؛ لأنني أركز شهودي على الله ﷻ، وما سواه فأنا أغيب عنها كأنها غير موجودة؛ لأنها تشوش علي عبادتي، فهذه الطريقة المتوسطة للصوفية يسمونها طريقة الغيبة، يقول أحدهم: يغيب بمشهوده عن شهوده وبمعبوده عن عبادته وبمذكوره عن ذكره وبموجوده عن وجوده، فيغيب عنده غيبة حتى تقوى شدة الغيبة عند بعضهم، تقوى شدة الغيبة عند بعضهم إلى

أن يظن أنه هو معبوده، ويكون متعلقاً به أشد التعلق حتى ينسى نفسه، ويظن أنه هو، ولما غاب أحدهم بمحبوبه، واشتد تعلقه به وغيبته عما سواه، صار مرتبطاً به كأنه مغناطيس، فلما سقط محبوبه في الماء سقط خلفه في الماء، فقال له: ما الذي أسقطك معي؟ قال: غبت بك عني فظننت أنك أني!

ويسبب هذه الغيبة عطلوا عبادة الله وصار الواحد منهم همُّه الغيبة بمعبوده حتى ينسى العبادة، وهذه الطريقة المتوسطة.

فهذه الطبقة تصل الحال بأحدهم إلى أنه إذا ألغى صفاته وجعلها صفات الله، وعلم أن ما قدر له سيكون، فإنه يعتقد سقوط التكاليف عنه، وهذا أمر خطير؛ لأنَّ من قال أنَّ أحداً يسقط عنه التكليف وعقله ثابت معه يستتاب فإن تاب وإلا قتل كافراً.

الطبقة الثالثة: خاصة الخاصة، وهم الذين يقولون بالمحو، أي: محو ما سوى الله، بمعنى أنهم ينكرون ما سوى الله، فكل ما تراه هو الله، كما يقول ابن عربي - رئيس وحدة الوجود -<sup>(١)</sup>:

المعبُدُ ربُّ والرَّبُّ عبْدُ      يا ليت شعري من المكلف  
إن قلتَ عبْدٌ فذاك حقٌّ      أو قلتَ ربُّ أني يكلف<sup>(٢)</sup>

(١) ابن عربي: هو أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن عربي الحاتمي الطائي الأندلسي فيلسوف صوفي من أئمة المتكلمين ولد بمرسية سنة (٥٦٠هـ)، وانتقل إلى اشيلية سنة (٥٧٨هـ) وأنكر عليه أهل مصر آراءه في وحدة الوجود، فحاول بعضهم إراقة دمه كما أريق دم سلفه الحلاج وأشباهه، فحُجس لذلك، وسعى في خلاصه علي بن فتح البجاوي، فنجا ولحق بدمشق حيث أقام بها بقية عمره، توفي سنة (٦٣٨هـ)، وترك مؤلفات كثيرة أوصلها الزركلي إلى نحو أربعمئة كتاب ورسالة أشهرها: (الفتوحات المكية - فصوص الحكم). يُنظر في ترجمته: ميزان الاعتدال (٣/٦٥٩)، سير أعلام النبلاء (٢٣/٤٨)، لسان الميزان (٥/٣١١)، الأعلام (٦/٢٨١).

(٢) «الفتوحات المكية»، (ص ٤٣).

فيلتبس عليه الأمر فما يدري أهذا العبد أم الرب، فإن قلت عبد فهذا يموت وإن قلت رب فكيف يكلف.

ويقول ابن سبعين<sup>(١)</sup>: «رب مالك وعبد هالك، ووهم حالك، وحق سالك، وأنتم ذلك»<sup>(٢)</sup>.

فهؤلاء وصلوا إلى القول بوحدة الوجود وهذا أظلم الكفر وأعظم الكفر؛ لأنه يعتقد بأن العبد هو الرب والرب هو العبد.

وخاصة الخاصة هؤلاء يسمون أنفسهم: أهل التحقيق، وتسقط عنهم التكاليف، إذا ألغى الواحد منهم صفاته وجعلها صفات لله سقطت التكاليف، حتى لو فعل الزنا لا يكون عنده معصية<sup>(٣)</sup>.

(١) ابن سبعين: هو عبدالحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر بن سبعين الأشبيلي المرسي، أحد الفلاسفة المتصوفة القائلين بوحدة الوجود ولد سنة ٦١٤هـ، ودرس العربية والآداب في الأندلس وبرع في العلوم العقلية والفلسفية، مات سنة ٦٦٩هـ، خلف عدداً من الكتب أشهرها (البُد) أي ما لا بد للعارف منه والرسائل. يُنظر في ترجمته: العبر (٣/٣٢٠)، العقد الثمين (٥/٣٢٦-٣٣٥)، لسان الميزان (٣/٣٩٢)، الأعلام (٣/٢٨٠).

(٢) «رسائل ابن سبعين»، (ص ١٩٣).

(٣) لفظ الصوفية لم يكن مشهوراً في القرون الثلاثة، وإنما اشتهر التكلم به بعد ذلك، وتنازعوا في المعنى الذي أضيف إليه الصوفي، فقيل: إنه نسبة إلى أهل الصفة، وهو غلط؛ لأنه لو كان كذلك ل قيل صُفِّي، وقيل نسبة إلى الصف المقدم في الصلاة بين يدي الله، وهو أيضاً غلط؛ فإنه لو كان كذلك ل قيل صفي وقيل: نسبة إلى الصفوة من خلق الله وهو غلط، فإنه لو كان كذلك ل قيل: صفوي، وقيل نسبة إلى صوفة بن بشر بن أد، قبيلة من العرب، يُنسب إليهم النساك، وهذا وإن كان موافقاً للنسب من جهة اللفظ، فإنه ضعيف أيضاً؛ لأن هؤلاء غير مشهورين، ولا معروفين عند أكثر النساك، وقيل وهو المعروف: أنه نسبة إلى لبس الصوف.

وأول ما ظهرت الصوفية في البصرة، وكان في البصرة المبالغة في الزهد والعبادة، والخوف ونحو ذلك، ما لم يكن في سائر أهل الأمصار وفيهم السابق =

فأبو إسماعيل الهروي سلك المسلك الوسط من مسالك الصوفية، وقد قال كلامًا خطيرًا جره إليه أهل وحدة الوجود، فقال في الأبيات المعروفة:

مَا وَحَّدَ الْوَاحِدَ مِنْ وَاحِدٍ إِذْ كُلُّ مَنْ وَحَّدَهُ جَاوِدٌ  
تَوْحِيدٌ مَنْ يَنْطِقُ عَنْ نَعْتِهِ عَارِيَةٌ أَبْطَلَهَا الْوَاحِدُ  
تَوْحِيدُهُ إِيَّاهُ تَوْحِيدُهُ وَنَعْتُ مَنْ يَنْعَتُهُ لَاحِدٌ<sup>(١)</sup>

والشارح ابن القيم يعتذر له، بأنه قد غلب عليه الشهود، وأنه ليس مقصوده القول بوحدة الوجود، كل من يتكلم عن الله وينعته يقول هذه عارية أبطلها الله، فوحدة الله أبطلت هذا، وتوحيده الحقيقي هو توحيد نفسه بنفسه؛ لأنه لا يوجد غيره عند الاتحادية، وكل من يتكلم عنه وينعته فهو ملحد؛ لأنَّ الاتحادية عندهم أنَّ من يقول: أنَّ هناك رب وعبد فهذا ملحد، والموحد من يقول عن الوجود أنه واحد.

فهذه الأبيات الثلاثة جره إليها الاتحادية، وقال ابن القيم: «أقسموا بالله جهد أيمانهم إنه منهم، وما هو منهم»<sup>(٢)</sup>.

وقد نقل ابن القيم رحمته الله عن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله أنه قال

= والمقتصد والظالم لنفسه، كما انتسب إليهم طوائف من أهل البدع والزندقة كالحلاج، وقد صارت الصوفية ثلاثة أصناف: صوفية الحقائق وصوفية الأرزاق وصوفية الرسم. انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (ج ١١/ ٥-٢٣)، والاستقامة لابن تيمية (١/ ٨١) وما بعدها، وتلييس ابليس لابن الجوزي (ص ١٦١)، والتعرف لمذهب التصوف للكلابادي (ص ٢٨-٣٥)، الرسالة القشيرية (٢/ ٥٥٠-٥٥١).

(١) «منازل السائرين» للهروي (ص ٤٣).

(٢) «مدارج السالكين» (١/ ١٤٨).

عن الإمام الهروي رحمته الله: «عمله خير من علمه»<sup>(١)</sup>.

والمقصود أخذ نبذة عن المؤلف، فيذكر ماله وما عليه، والله يعفو عنا وعنه، وقد يكون هذا من غلبة السلوك والتأثير عليه فأثر عليه الفناء والشهود والمحو واصطلاحات الصوفية وإشاراتها، وإن كان قصده حسنا - نسأل الله أن يعفو عنا وعنه -.

أما هذه الرسالة «الأربعون في دلائل التوحيد» فهي في باب الأسماء والصفات وليست في باب السلوك، وقد رتبها المؤلف على أبواب، فذكر اثنين وأربعين بابا، وكل باب مُعنون، ثم يروي الحديث بالسند.

والكتاب من رواية أبي نصر أحمد بن عمر بن محمد بن عبد الله ابن محمد بن علي بن إسحاق<sup>(٢)</sup>.

وقد ذكر بعض من ترجم لأبي إسماعيل الهروي أن له كتاب «الأربعون في التوحيد» ذكر ذلك منهم: الذهبي، وحاجي بن خليفة<sup>(٣)</sup>، وكذلك تلاميذه يروون عنه هذه الرسالة بالسند.

أسأل الله أن يثبتنا على دينه، وأن يتوفانا على الإسلام غير مبدلين، وأن يجزي المؤلف خير الجزاء، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

كتبه  
عبد العزيز بن عبد الله الزاجحي

(١) «مدارج السالكين» (٣/٣٩٤).

(٢) تم إثبات نسخة المتن من الطبعة التي خرجته بتحقيق د/ علي بن محمد الفقيهي، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ.

(٣) انظر: «تذكرة الحفاظ»، (٣/٢٤٩)، و«كشف الظنون»، (١/٥٦).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ:

قال: حَدَّثَنَا الشَّيْخُ الْإِمَامُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ سِرَاجُ السَّنَةِ أَبُو نَصْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ إِسْحَاقَ فِيمَا قَرَأْتُ عَلَيْهِ حَدَّثَنَا الشَّيْخُ الْإِمَامُ نَاصِرُ السَّنَةِ إِمَامُ الْأَئِمَّةِ أَبُو إِسْمَاعِيلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ:

### الشرح

هذا سند الرسالة، فالذي يسبق المؤلف من تلاميذه وهو شيخ الإسلام سراج السنة أبو نصر أحمد بن عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن علي بن إسحاق - وهو الذي روي الكتاب من طريقه - يقول فيما قرأته عليه أنه قال: حدثنا الشيخ الإمام ناصر السنة إمام الأئمة أبو إسماعيل الهروي - المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -



## (١) بَابُ الْإِيجَابِ النَّيَّةِ الصَّادِقَةِ فِي كُلِّ عَمَلٍ

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ الطَّرَازِيُّ بِنِسَابُورَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَسَنَوَيْهِ الْمَقْرِي ثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ الْفَضْلِ الْعَسْقَلَانِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ هِشَامِ بْنِ سَلَامٍ بِدِمَشْقَ قَالَا ثَنَا مَرْوَانَ ابْنَ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيَّ ثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرَأٍ مَا نَوَى»<sup>(١)</sup>.

## § الشَّرْحُ §

○ قوله: «بَابُ الْإِيجَابِ النَّيَّةِ الصَّادِقَةِ» لعل (ال) في الإيجاب زائدة، وأن العبارة هكذا: «بَابُ إِيجَابِ النَّيَّةِ الصَّادِقَةِ فِي كُلِّ عَمَلٍ» فهذا الباب معقود لبيان وجوب النية.

○ قوله: «النِّيَّةُ الصَّادِقَةُ» فالنية الكاذبة لا تنفع، ويكون الإنسان صادقاً مع الله في كل عمل في عقيدته، وإيمانه بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر والقدر خيره وشره وذلك على الوجوب، بخلاف المنافق الكاذب في نيته، فالمنافقون يخادعون الله وهو خادعهم فهم كاذبون ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتُنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتُنَفِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١]

(١) أخرجه البخاري، كتاب بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ (١)، ومسلم، كتاب الإمامة، (١٩٠٧).

كاذبون في أي شيء؟

• الجواب: كاذبون في اعتقادهم، وفي إقرارهم يقرون كذباً بألستهم وقلوبهم واعتقادهم ونياتهم تخالف ما نطقت به ألستهم فهم كاذبون فهم يشهدون أن محمداً رسول الله نطقاً أمامه، وفي اعتقادهم ونياتهم ينكرون، فهم لم يأتوا بالنية الصادقة، وهم المنافقون فيكونون كفاراً.

وإنما يكون الإنسان مسلماً إذا أتى بالنية الصادقة فكان اعتقاده يوافق عمله، والباطن يوافق الظاهر، فإذا اختلف الظاهر مع الباطن فصار ظاهر الإنسان وعمله إظهار الحق وباطنه خلاف ذلك، هذا هو فعل المنافقين، وإذا كان هذا في الاعتقاد يكون هذا في الدرك الأسفل من النار، ولهذا لما جاء جبرائيل للنبي ﷺ في صورة رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يعرفه أحد، ف جاء إلى النبي ﷺ، وسبب هذا أن النبي ﷺ قال سلوني سلوني، فلم يسأله فأرسل الله جبرائيل يسأل في صورة السائل وهو يريد أن يُعلم، فقد روى الإمام مسلم عن عمر بن الخطاب قال بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه، وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتؤمن بالصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحتج البيت إن استطعت إليه سبيلاً». قال صدقت. قال فعجبنا له يسأله ويصدق، قال فأخبرني عن الإيمان، قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره»، قال: صدقت، قال فأخبرني عن الإحسان، قال: «أن تعبد



الله كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»، قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ، قَالَ: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ». قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَتِهَا، قَالَ: «أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوُلُونَ فِي الْبُنْيَانِ» قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا ثُمَّ قَالَ لِي: «يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مِنَ السَّائِلِ»، قُلْتُ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ»<sup>(١)</sup>.

فالإسلام فسره النبي ﷺ بالأعمال الظاهرة الشهادتان، والصلاة والزكاة والصوم والحج.

والإيمان فسره بالأمور الباطنة اعتقاد الإيمان بالله والإيمان بالملائكة وبالكتب والإيمان بالرسول والإيمان باليوم الآخر.

فمن أتى بأركان الإيمان الباطنة وأركان الإسلام الظاهرة فهذا هو المسلم ظاهراً وباطناً، ومن أتى بأركان الإسلام الظاهرة ولم يأت بأركان الإيمان الباطنة فهذا منافق فيكون في الدرك الأسفل من النار، ومن أتى بأركان الإيمان الباطنة ولم يأت بأركان الإسلام الظاهرة فهذا إذا امتنع عن الشهادتين قتل ولو كان مؤمناً بالباطن فأمره إلى الله لا بد من التوافق في الباطن والظاهر.

فالنية الصادقة لا بد منها في صحة إسلام وإيمان العبد، في العقيدة، والصلاة، والصيام، والزكاة، والحج، وبر الوالدين، وصلة الأرحام، وهكذا في كل عمل لا بد من الإتيان بالنية الصادقة.

○ قوله: «النِّيَّةُ الصَّادِقَةُ» تقابلها: النية الكاذبة، فنية المنافق كاذبة ونية المسلم صادقة.

(١) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، رقم (٨).

○ قوله: «ثنا يحيى بن سعيد» أي: حدثنا يحيى بن سعيد هو الأنصاري «عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ» هو علقمة بن وقاص الليثي «قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى» الحديث رواه البخاري ومسلم من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة عن عمر رضي الله عنه.

وهذا الحديث من أصح الأحاديث وهو فرد غريب، فإنه في أوله لم يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا عمر رضي الله عنه، ولم يروه عن عمر إلا علقمة بن وقاص الليثي، ولم يروه عن علقمة إلا محمد بن إبراهيم التيمي، ولم يروه عن محمد بن إبراهيم إلا يحيى بن سعيد الأنصاري، ثم انتشر الحديث ورواه المئات، فهذا يسمى غريب، وفرد والمراد به: ما رواه فرد عن فرد.

### وهل الغريب ضعيف؟

• الجواب: لا يلزم أن يكون ضعيفاً، فهذا غريب وهو من أصح الأحاديث، والغرابة تختلف، فإذا كانت الغرابة في أول السند فلا تضر في الطبقات الأولى أما إذا كانت الغرابة في الطبقات المتأخرة فهي تضر، ولهذا يتوقف العلماء في الغرائب والفرائد، ولهذا يقول المحدثون: حديث فرد، تفرد به فلان إذا تفرد به عن أحد التلاميذ عن شيخ فهذا يعتبر قدح.

والمقصود أن هذا الحديث وإن كان غريباً فهو من أصح الأحاديث، وهذا الحديث حديث عظيم يدخل في كل عمل كما قال المؤلف رضي الله عنه حتى قال بعض أهل العلم: أنه ربع الدين، وقال بعضهم: أنه نصف الدين؛ لأنه يتعلق بالأعمال الباطنة، وحديث:

«من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» هذا النصف الآخر؛ لأنه يتعلق بالأعمال الظاهرة، وقال العلماء: إن الدين يدور على أحاديث أربع أو ثلاثة هذا الحديث «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ» وحديث: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»، وحديث: «الحلال بين والحرام بين»<sup>(١)</sup> وبعضهم زاد بعض الأحاديث.

وفي الحديث: دليل على الإخلاص وأن العمل لا يصح إلا إذا كان خالصاً لله مراداً به وجه الله والدار الآخرة، وهو مقتضى شهادة أن لا إله إلا الله، فإن مقتضى شهادة لا إله إلا الله: أن لا يعبد إلا الله، كما أن حديث عائشة: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»<sup>(٢)</sup> هو مقتضى شهادة أن محمداً رسول الله، وهو: المتابعة للنبي ﷺ، وإذا تخلفت المتابعة حل محلها البدع كما أنه إذا تخلف الإخلاص حل محله الشرك.

○ قوله: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ»: «إِنَّمَا» أداة حصر، «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ» أي: إنما تكون الأعمال صحيحة ومقبولة عند الله بالنيات مع الأصل الثاني وهو أن تكون هذه الأعمال وهذه العبادات موافقة لشريعة الله.

والمؤلف ﷺ سَمَّى هذا الكتاب: «الأربعون في دلائل التوحيد»

(١) قال الحافظ ابن حجر ﷺ: «واتفق عبدالرحمن بن مهدي، والشافعي فيما نقله البويطي، وأحمد، وابن المديني، وأبوداود، والترمذي، والدارقطني، وحمزة الكناني، على أنه - أي حديث عمر - ثلث الإسلام، ومنهم من قال ربعة، واختلفوا في تعيين الباقي». فتح الباري (١/١٧).

(٢) أخرجه البخاري، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود، رقم (٢٦٩٧) ومسلم، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور، رقم (١٧١٨).

فما مناسبة هذا الحديث لدلائل التوحيد؟ وكذلك الإمام البخاري رحمته الله افتتح كتابه الصحيح الذي هو أصح الكتب بعد كتاب الله بهذا الحديث، والإمام النووي رحمته الله افتتح كتابه «الأربعين النووية»، و«رياض الصالحين» به، والعلماء كثير ما يفتتحون كتبهم بهذا الحديث... لماذا؟

قال العلماء: لبيّن أنه لا بد لطالب العلم أن يخلص نيته، ويبيّن أنه إنما أُلّف هذا المؤلف العظيم ابتغاء وجه الله، ولنفع عباد الله، ولينبه المسلم وطالب العلم على أنه لا بد من إصلاح النية.

ثم إن إصلاح النية من أصعب الأمور كما قرر العلماء، وقال بعض السلف: إني أجاهد نفسي على الإخلاص فإذا دفعت الوسوس والخواطر من طريق تنبت في طريق آخر، ولكن المسلم مأمور بالجهاد والمجاهد موعود بالهداية ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [التنكوت: ٦٩]، ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [التنكوت: ٦]، فعلينا جميعًا نحن المنتسبون إلى العلم أن نجاهد أنفسنا في إصلاح النية، وأن يكون طلبنا للعلم - سواء في الجامعات، أو في المعاهد العلمية الشرعية، أو في المساجد - القصد منه وجه الله والدار الآخرة، فيكون القصد بذلك التقرب إلى الله، والتعبّد له. فإن طلب العلم من أفضل القربات وأجل الطاعات، فأصلح النية لتكون نيتك صادقة حتى يوفقك الله، والعلم فضله عظيم و«من سلك طريقًا يلتمس فيه علمًا سلك الله له به طريقًا إلى الجنة»<sup>(١)</sup> كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح، والعلماء

(١) أخرجه مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار رقم (٢٦٩٩).

ورثة الأنبياء، والعلم قربة وطاعة، والقربة والطاعة لا بد فيها من النية الصادقة والإخلاص حتى تصح هذه القربة، وتكون مقبولة عند الله، وهذا هو السر في افتتاح المؤلف وغيره كتبهم بهذا الحديث.

### ❁ فائدة:

الكتاب في إثبات الأسماء والصفات ومع ذلك افتتح المؤلف ﷺ كتابه بهذا الحديث: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ» وأنت تطلب العلم أصلح نيتك حتى يوفقك الله ويرزقك العلم، فالعلم رزق يرزقه الله من يشاء من عباده، ولهذا لما حصلت فتنة في صفوف المحدثين وامتنح الإمام البخاري ﷺ لِمَا نَشَرَ اللهُ لَهُ مِنَ الصِّيْتِ وَهَجَرَهُ بَعْضُ النَّاسِ وَرَمَوْهُ بِأَنَّهُ مَجَسَّمٌ حَتَّى هَجَرَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَقَالُوا: إِنْ مِنْ حَضَرَ مَجْلِسِ الْبُخَارِيِّ فَهُوَ مِثْلُهُ فَاتْرَكُوهُ أَوْ كَذَا وَذَلِكَ لِتَعْلُقِهِمْ بِشَبْهَةِ بِكَلَامِ مَجْمَلٍ قَالَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَالَ لَفْظِي لِلْقُرْآنِ مَخْلُوقٌ فَهُوَ جَهْمِي وَمَنْ قَالَ لَفْظِي بِالْقُرْآنِ غَيْرَ مَخْلُوقٍ فَهُوَ مُبْتَدِعٌ»<sup>(١)</sup> والإمام أحمد ﷺ أراد سد الباب، والإمام البخاري ﷺ فصل وميِّز، وقال: كلام الله منزل وغير مخلوق، أما أفعال العباد وحركاتهم وأصواتهم واكتسابهم وكتابتهم فإنها مخلوقة، فأما القرآن المتلو المبين المثبت في المصحف المسطور المكتوب، الموعى في القلوب، فهو كلام الله ليس بخلق<sup>(٢)</sup>، فحصلت فتنة في صفوف المحدثين وظنوا أن الإمام البخاري يخالف الإمام أحمد، وحاشا لله فالإمامان متفقان، وكلٌّ منهما إمام من أئمة أهل السنة والجماعة؛ لكن البخاري ميِّز وفصل بين ما يقوم بالعباد وما يقوم

(١) «الشرعية» للأجري (ص ٥٣٥)، و«السنة» لعبدالله بن أحمد (ص ١٦٥).

(٢) «خلق أفعال العباد» (ص ٤٧).

بالرب، والإمام أحمد أتى بكلام مجمل لسد الذريعة<sup>(١)</sup>، فتعلق به بعض الناس وحصلت لهم شبهة نشأت من القول المجمل مع الحسد الذي حصل للإمام البخاري حتى هجر الإمام البخاري وبُدِّع، ولما قيل له: إن فلاناً يقول: لا تحضروا مجلس البخاري فإن من حضر مجلسه فهو على مذهبه، فقال الإمام البخاري: «كم يعتري فلاناً الحسد والعلم رزق يرزقه الله من يشاء من عباده»<sup>(٢)</sup> وهذا هو الشاهد، العلم رزق ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ﴾ [التكوير: ١٧] العلم رزق يرزقه الله من يشاء من عباده، انظروا إلى العلماء الآن تجدون العلماء أو التلاميذ يجلسون في حلقة واحدة ويدرسون على شيخ واحد أو على عدد من المشايخ ثم بعد سنين يبرز بعض التلاميذ ويكون إماماً وعالماً وفاضلاً وزملاًؤه ما حصلوا مثله من العلم، فيبرز هذا الإمام فيرزقه الله العلم ويكون مرجعاً للناس فيما يحتاجون إليه ويسألونه عن كل شيء وبعض زملائه من التلاميذ لم يحصلوا على شيء من العلم حتى إنهم يرجعون إليه وهذا مُشاهد في عصرنا هذا وفي غيره.

فالعلم رزقٌ يرزقه الله لعباده، ليس كل من جلس وطلب العلم يحصل على العلم، والناس يتفاوتون فتجدهم يجلسون أمام بعض أهل العلم، ومنهم من يرزقه الله كذا من العلم يحصل على بعض الفوائد، ومنهم من يحصل في المجلس الواحد على فائدة واحدة ما يعلق في ذهنه غيرها، ومنهم من يعلق في ذهنه عشر فوائد، ومنهم

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٢/٥٧٢)، (١٦/٣٩٢)، و«شفاء العليل»

(ص ١١٠)، و«مختصر الصواعق» المرسله (ص ٥٠٩).

(٢) «سير أعلام النبلاء» (١٢/٤٥٧).

عشرون فائدة، ومنهم أربعون فائدة، ومنهم من يقيده ويستفيد ويبقى معه، ومنهم من يهمله، ومنهم من يصاب بشرود الذهن.

فعلى طالب العلم أن يأخذ بالأسباب وأن يتضرع إلى الله ﷻ، وأن يعالج قلبه لتكون نيته صادقة، وجزى الله المؤلف خيراً على افتتاحه هذه الرسالة بهذا الحديث العظيم الذي يذكرنا نحن المنتسبون إلى العلم بوجوب النية الصادقة في طلبنا للعلم، وفي تعلمنا، وتعليمنا، وكل أعمالنا، وفي كل ما نأتي، ونذر، فرحم الله أهل العلم، ورحم الله علماءنا، ووفقنا لمتابعتهم في الخير، ووفقنا للنية الصادقة، والعمل الصالح، وجعلنا من أهل العلم، والبصيرة إنه على كل شيء قدير.



## (٢) بَابُ إِجَابِ النَّصِيحَةِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ

أخبرنا مُحَمَّدُ بن عَلِيٍّ نا أَحْمَدُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ يَاسِينَ ثنا عُثْمَانُ بنُ سَعِيدِ الدَّارِمِيِّ ومَعَاذُ بنُ مَعَاذٍ وَمُحَمَّدُ بنُ إِبرَاهِيمَ وَعُثْمَانُ بنُ عُمَرَ الضَّبِّيُّ قَالُوا مُسَدَّدٌ ثنا يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ نا إِسْمَاعِيلُ بنُ أَبِي خَالِدٍ وَأَنَا مُحَمَّدُ بنُ مُوسَى بنِ الْفَضْلِ الصَّيرَفِيِّ ثنا مُحَمَّدُ بنُ يَعْقُوبَ الْأَصَمِّ ثنا الرَّبِيعُ ثنا أَسَدُ بنُ مُوسَى ثنا يَزِيدُ بنُ عَطَاءٍ عَنِ إِسْمَاعِيلَ ابْنِ أَبِي خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بنُ أَبِي حَازِمٍ عَنِ جَرِيرِ بنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: «بَابِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنُّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

ذكر المؤلف رضي الله عنه في هذا الباب وجوب النصيحة لكل مسلم في العمل الذي يتعلق بالناس وحقوقهم، وذكر بالسند لأن المؤلف أثري، وقوله «ح»: تعني تحوّل في الإسناد من إسناد إلى إسناد.

○ قوله: «عَنْ جَرِيرِ بنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: «بَابِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ» هذا الحديث يرويه جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه، وهو من أصح الأحاديث، رواه البخاري ومسلم، وهذه بيعة خاصة؛ لأن البيعة تكون عامة لعموم المسلمين وتكون خاصة،

(١) أخرجه البخاري، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة (٥٧)،

ومسلم، كتاب الإيمان (٥٦).



فالنبي ﷺ له عدة بيعات.

○ قوله: «إِقَامِ الصَّلَاةِ» لم يقل: بايعت رسول الله على فعل الصلاة أو اتيان الصلاة، قال: على إقام الصلاة، وإقام الصلاة غير فعل الصلاة، فالمقيم للصلاة هو الذي يؤديها بحقوقها بأركانها، وشروطها، وخشوعها، ووضوئها، ونيتها، ووقتها، بخلاف المصلي فإن المصلي كثير والمقيم للصلاة قليل، فليس كل مصلي مقيماً للصلاة، كما أن الركب إلى بيت الله في وقت الحج كثير والحج قليل، فالذين يركبون من الحجاج عددهم كثير والحجاج قليل، والمصلي هو الذي يأتي بالصلاة الصورية ركوع وسجود ويأتي بالأركان الظاهرة هذا مصلي، لكن مقيم الصلاة هو الذي عنده النية الخالصة، الذي يؤدي الأركان، ويؤدي الواجبات، والذي يحضر قلبه، ويتابع الإمام، والذي يؤديها في وقتها، كل هذا داخل في الإقامة، ولهذا جاءت النصوص الكثيرة في الثناء والمدح للذين يقيمون الصلاة، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥]، قال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٣]، بخلاف فعل الصلاة فإن الإنسان يفعل الصلاة الصورية ولكن قد لا يقيمها وقد يصلي الإنسان ولكنه لا يقيم الصلاة ولهذا جاء الوعيد الشديد على من صلى وسهى عن صلاته، قال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون: ٤-٥]، ولهذا البيعة ليست على فعل الصلاة بل على إقام الصلاة.

○ قوله: «وإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ» الإيتاء: هو الإعطاء، أي: إعطاء الزكاة لمستحقيها عن طيب نفس وطواعية واختيار، والزكاة: جزء من المال يدفعه المسلم وهي حق واجب في مال مخصوص لطائفة

مخصصة في وقت مخصوص، فيؤدي الزكاة المسلم عن طوعية، واختيار، وإيمان صادق، وعن رغبة، ورهبة، ويحاسب نفسه محاسبة الشريك الصحيح حتى يخرج هذه الزكاة عن طوعية، واختيار ويعتقد، ويعلم أنه هو الرابع، وأن الزكاة غنيمة، وليست غرامة فأنت تغنم وتربح على ريك أعظم الربح، لا يؤديها وهو متبرم، ولا متكره، ولا مستثقل، ولا معتقداً أنها غرامة بل هي غنيمة، فيؤدي الزكاة لمستحقها عن طيب نفس.

○ قوله: «وَالنَّصِاحَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ» أي: بيعة على النصح لكل مسلم، بأن تنصح لكل مسلم وتحب له ما تحب لنفسك، وفي الحديث الصحيح يقول النبي ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ»<sup>(١)</sup> فتحب له الخير، وتكره له الشر ومن ذلك أنك تنصح له في تعلم العلم، وتعليمه، وهذا هو مناسبة هذا الحديث لدلائل التوحيد، والعلم قال الله وقال رسوله وقال الصحابة، والعلم ثلاثة أنواع: علم بالله وأسمائه وصفاته وأفعاله، وعلم بالأمر والنهي الذي هو دينه، وعلم بالجزاء، وهذه الرسالة علم بالله وأسمائه وصفاته؛ فمن النصح للمتعلم أن ترشده إلى العلم، وتحظه عليه، وترشده إلى الوسائل، والطرق المؤدية إلى العلم، وترشده إلى العلماء أهل البصيرة، وأهل العلم الذين يستفيد منهم، وتكون النصيحة من المتعلم لمعلمه بالأخذ عنه، والتأدب بالآداب الشرعية، ومحبته، والدعاء له، وسؤاله عما أشكل عليه، وتقييد العلم الذي استفاده منه ونشره، والدعاء لكل من استفاد منه

(١) أخرجه البخاري، كتاب الإيمان، باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، رقم (١٣)، ومسلم، كتاب الإيمان، رقم (٤٥).

كل هذا من النصح.

والنصح لكل مسلم هو الشاهد للدلائل التوحيد كالمؤلف ﷺ  
أتى بهذا الحديث؛ لأن التعلم والتعليم داخل في النصح للمسلم  
بالتعلم، والتعليم، وإثبات الأسماء والصفات لله علم، من أجل  
العلوم وأفضلها.

فمن النصح للمسلم أن تعلمه وأن يتفقه في أسماء الله وصفاته  
ومن النصح من المتعلم للمعلم محبة العالم والأخذ عنه ونشر علمه  
والاستفادة منه والسؤال عما أشكل عليك واختيار المعلم الذي  
تستفيد منه وبهذا يتبين مناسبة هذا الحديث للدلائل التوحيد.



## (٣) بَابُ تَعْظِيمِ الْإِثْمِ عَلَى كَاتِمِ الْعِلْمِ

قال: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عُثْمَانَ الْأَدِيبِ بَنِيَسَابُورَ لَفْظًا قَالَ حَدَّثَنَا الْأَصَمُّ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدِ الْبَصْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبَّاسٍ حٍ وَقَالَ: أَخْبَرَنَا مَنْصُورُ بْنُ الْحُسَيْنِ ابْنِ مُحَمَّدِ الْمُفَسِّرِ بَنِيَسَابُورَ قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَصَمُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَتَمَ عِلْمًا أَلْجَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

كتم العلم إثم عظيم، فكما أن الإثم يحصل للإنسان إذا فعل معصية - سواء بارتكاب محرم، أو ترك واجب - مع أن بعض الواجبات أو بعض المحرمات يعظم الإثم بها أكثر من غيرها؛ لشدة تأثيره، فكذلك كلما كان أثر الإثم بالغًا، فإنه يعظم.

والمؤلف رضي الله عنه قرر أن كاتم العلم إثم عظيم؛ لأنه يمنع فضل الله الذي آتاه عن عباد الله، والله سبحانه أرسل رسله، وأنزل كتبه، وبيّن للناس الطريق الموصل إليه، وبيّن لهم طريق الحق، ونهاهم

(١) أخرجه الترمذي في السنن، رقم (٢٦٤٩)، وأبو داود، رقم (٣٦٥٨)، وأخرجه ابن ماجه، رقم (٢٦١)، والحديث حسنه الترمذي، وصححه ابن حبان (١/٢٩٨).

عن طرق الغواية والضلالة قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بِيكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣]، وهذا الكاتم يكتم العلم الذي يكون سبباً في وصولهم إلى الله ﷻ وفي نجاتهم وسعادتهم، فهو يمنع فضلاً أنزله الله على عباده، ويحجب أمراً أنزله الله في كتابه، وبعث به رسوله ﷺ، فلذلك صار إثمه عظيم.

○ قوله: «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَتَمَ عِلْمًا أَلْجَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ» ذكر المؤلف هذا الحديث، وفيه تحويل بالإسناد، وهو برواية عبدالله بن عمر بن العاص رضي الله عنه وهو ضعيف، وفي سننه عبدالله بن عيَّاش، ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل، فقال: سألت أبي عنه فقال: ليس بالمتين صدوق يُكتب حديثه، وهو قريب من ابن لهيعة<sup>(١)</sup>، وابن لهيعة ضعيف واحترقت كتبه.

والحديث وإن كان ضعيفاً فإن معناه صحيح تشهد له النصوص القرآنية، ومن ذلك قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أَوَلَيْكَ آلِهَةٌ مَعَهُمْ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩]، هذا جزاء الكاتمين، وهذه عقوبة الكاتمين. ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاوْلَيْكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٦٠]، بينوا: أي بينوا ما كتموا، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَسَوَّوْا بِهِ عُنُقًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا

(١) «الجرح والتعديل»، لابن أبي حاتم (١٢٦/٥).

يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾ [البقرة: ١٧٤] وقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِمَّا قَلِيلًا فِئْسَ مَا يَشْتُرُونَ ﴿١٧٧﴾ [آل عمران: ١٨٧] ميثاق غليظ أخذ على أهل الكتاب أن يبينوا ولا يكتموا ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ ماذا فعلوا؟ ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِمَّا قَلِيلًا فِئْسَ مَا يَشْتُرُونَ﴾ فذمهم الله فقال: ﴿فِئْسَ مَا يَشْتُرُونَ﴾ ﴿١٧٧﴾.

فهذه الآيات القرآنية تشهد لهذا الحديث: «مَنْ كَتَمَ عِلْمًا أَلْجَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ» أي: يوم القيامة، وفيها الإثم، وفيها لعن الكاتم، وفيها الوعيد على الكاتم بأنه لا يكلمه الله، ولا يزيكه، وله عذاب أليم، فهي تدل على أن إثم الكاتم عظيم كما ترجم المؤلف، والمراد بالعلم الذي يكتمه: علم الشريعة، وهو العلم بالله وأسمائه وصفاته، والعلم بدينه وأمره ونهيه، والعلم بالجزاء.

### ■ مسألة: متى يكون كاتمًا للعلم؟

• الجواب: يكون كاتمًا للعلم إذا سئل عن علم يعلمه ولم يجب، ولم يرشد إلى غيره وهو متمكن من هذا العلم، وقد لا يستطيع السائل الوصول إلى حكم هذه المسألة إذا لم يبين له، أو يكون السائل في مجتمع بحاجة إلى هذا العلم، فهو كاتم للعلم خصوصًا إذا كان السائل بحاجة، ولا يجد من يسأله غيره، أما إذا كان الإنسان يكاد يجد غيره، أو أرشده إلى غيره، أو كان المسؤول ليس متمكنًا من هذه المسألة، أو عنده إشكال فلا يلزمه في هذا الأمر، ولا يكون كاتمًا للعلم، فيرشده إلى غيره وإلى من هو أفضل منه، وكذلك إذا كان الناس بحاجة إلى هذا العلم ثم كتّمه،

وسكت، ولم يبيّن للناس، وهم محتاجون إلى هذا، ولا يجدون غيره في هذا المكان، فيكون كاتمًا للعلم، وإلا فالعلماء لهم علم كثير، ولا يعلمه الناس فلا يلزم بهذا أن يكونوا كاتمين للعلم.



## (٤) بَابُ إِجَابِ قُبُولِ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ كَافَّةِ الْخَلْقِ

قال: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَسَنِ وَأَحْمَدُ بْنُ حَمْدَانَ قَالَا: حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُسْلِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَضَعُ السَّمَاوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ وَالْأَرْضِيْنَ عَلَى إِصْبَعٍ وَالْجِبَالَ عَلَى إِصْبَعٍ وَالشَّرَى عَلَى إِصْبَعٍ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، قَالَ: فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: ٩١] زَادَ فَضِيلٌ وَسُفْيَانٌ فَضَحِكَ تَعَجُّبًا وَتَصَدِيقًا لَهُ <sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

ذكر المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في هذا الباب نصوصًا تدل على وجوب قبول صفات الله من جميع الخلق، فكافة الخلق من الأوليين والأخريين يجب عليهم أن يقبلوا صفات الله، ويثبتوها لله كما أثبتها الله لنفسه في الكتاب، وفي كتبه المنزلة، وكما أثبتته له رسله الكرام عليهم الصلاة والسلام.

○ قوله: «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ» هو عبدالله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(١) أخرجه البخاري، كتاب: التفسير، باب قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾، رقم (٤٨١١)، ومسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، رقم (٢٧٨٦) واللفظ له.





○ قوله: «فَضَحَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ»، والنواجذ: هي أقصى الأضراس، أو هي الأنياب، أو التي تلي الأنياب، أو هي الأضراس كلها<sup>(١)</sup>.

والحديث فيه: دليل على عظمة الله ﷻ، فالسماوات يضعها على إصبع، والأرضيين كلها على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلق على إصبع.

وفي حديث آخر: «ما السماوات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم»<sup>(٢)</sup>.

قوله: «كخردلة» الخردلة: هي الحبة الصغيرة، ومعلوم أن الواحد إذا كان في يده خردلة مستولٍ عليها - إن شاء قبضها، وإن شاء وضعها - فكذلك هذه المخلوقات العظيمة لا تساوي شيئاً بالنسبة لعظمة الله ﷻ.

فيجب على جميع الخلق أن يثبتوا صفات الله التي أثبتتها لنفسه وأثبتتها له رسول الله ﷺ، وفي هذا الحديث من الصفات إثبات صفة الأصابع لله ﷻ، وفيه رد على من أنكر الأصابع لله ﷻ من

(١) «القاموس المحيط» (ص ٣٣٩).

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٤/ ١٧)، من طريق معاذ بن هشام حدثني أبي عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس مثله، إلا أنه قال: (يد الله) مكان (كف الرحمن)، وفي إسناده: عمرو بن مالك، وهو النكري أبو مالك ذكره ابن أبي حاتم (الجرح والتعديل) (٦/ ٢٥٩)، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وقال ابن حبان في (المجروحين ٣/ ١١٤) في ترجمة ابنه: يحيى بن عمرو بن مالك: (...فيكون هو وأبوه جميعاً متروكين)، وقال ابن عدي في ترجمة أبي الجوزاء - وهو أوس بن عبدالله الربيعي -: (حدث عنه عمرو بن مالك قدر عشرة أحاديث غير محفوظة)، الكامل (٢/ ١٠٨).

الأشاعرة والمعتزلة والجهمية هؤلاء ينكرون الأصابع لله ﷻ، فالجهمية: ينكرون الأسماء والصفات، والمعتزلة: ينكرون الصفات، والأشاعرة: يثبتون سبع صفات وليست منها الأصابع، فهم يثبتون: «الحياة» و«الكلام» و«البصر» و«السمع» و«العلم» و«القدرة» و«الإرادة»، وما عدا ذلك من الصفات بأولونها، وعقيدة أهل السنة والجماعة إثبات ما أثبتته الله لنفسه، أو أثبتته له رسوله ﷺ من غير تكييف ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل، ومن ذلك: إثبات صفة الأصابع، وأن لله ﷻ خمسة أصابع تليق بجلاله وعظمته، فيجب على الخلق أن يقبلوا صفات الله، وأن يثبتوها له ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته كما أثبتها لنفسه أو أثبتها له رسوله ﷻ، وهذه من الصفات التي ثبتت في السنة المطهرة، والسنة وحي ثاني قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٢) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (٤)﴾ [النجم: ٢-٤]، فيجب قبول ما ثبت في السنة كما يجب قبول ما ثبت في القرآن الكريم.



## (٥) بَابُ الرَّدِّ عَلَى مَنْ رَأَى كِتْمَانَ أَحَادِيثِ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّرَاجِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَحْبُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَيْسَى التِّرْمِذِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ الْبَغْدَادِيُّ الْوَرَّاقُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فِي قَوْلِهِ ﷻ «وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ، قَالَ رَبِّ أَرِنِي إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ، فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا بَحَلَّ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾» [الأعراف: ١٤٣] أَشَارَ أَنَسٌ رضي الله عنه بِطَرْفِ أَضْبُعِهِ عَلَى أَوَّلِ بَنَانٍ مِنَ الْخِنْصَرِ وَكَذَلِكَ أَشَارَ ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ، فَقَالَ: لَهُ حُمَيْدُ الطَّوِيلُ: مَا تُرِيدُ بِهَذَا يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، فَرَفَعَ ثَابِتٌ يَدَهُ فَضْرَبَ صَدْرَهُ ضَرْبَةً شَدِيدَةً، وَقَالَ: مَنْ أَنْتَ يَا حُمَيْدُ، وَمَا أَنْتَ يَا حُمَيْدُ؟ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَتَقُولُ: أَنْتَ مَا تُرِيدُ بِهَذَا<sup>(١)</sup>.

### الشرح

عقد المؤلف رضي الله عنه هذا الباب للرد على من رأى معتقد كتمان

(١) أخرجه أحمد (٢٥/٣)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ومن سورة الأعراف، (٣٠٧٤)، وأخرجه من طريق سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس، ثم قال: «هذا حديث حسن غريب صحيح لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة»، وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم»، (٣٥١/٢).

أحاديث صفات الله، وقال إن الأحاديث التي فيها صفات الله تكتم، وذكر فيه حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسير قول الله تعالى في قصة موسى عليه الصلاة والسلام حينما تجلى الله تعالى، وذلك أن موسى لما سمع كلام الله طمع عليه الصلاة والسلام أن يرى الله، فقال ربي أرني انظر إليك، فموسى صلى الله عليه وسلم كلم الله من أولي العزم الخمسة كلمه الله بدون واسطة، فقال ربي كلامك أسمع أم كلام رسولك، فقال كلامي، فسمع كلام الله، فطمع في رؤية الله، فقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، قال الله: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ [الأعراف: ١٤٣] أي: في الدنيا لا تستطيع لبشريتك الضعيفة أن تثبت لرؤية الله؛ لأن الله احتجب عن خلقه، فلو كشف الحجاب لاحترق الخلق، كما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي موسى الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ اللَّهَ تعالى لَا يَنَامُ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ، وَيَرْفَعُهُ يَرْفَعُهُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ، حِجَابُهُ النَّورُ لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ»<sup>(١)</sup>.

قوله: «من خلقه» عام يشمل الأنبياء وغيرهم، فلا يستطيع أحد أن يثبت لرؤية الله في الدنيا، ولكن في يوم القيامة، ينشئ الله تعالى المؤمنين تنشأة قوية يشبتون فيها لرؤية الله فيرونها، كما قال تعالى: ﴿رُجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]، وأعظم نعيم يعطى إلى أهل الجنة هو رؤية الله حتى إنهم إذا كشف الله الحجاب، ونظروا إليه صلى الله عليه وسلم نسوا ما هم فيه من النعيم - نسأل الله الكريم من فضله -.

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، (١٧٩)، (٢٩٣)، (٢٩٤)، (٢٩٥)، وفي بعضها «النار» بدل «النور».

لكن في الدنيا لا يستطيع أحد أن يرى الله ولا يستطيع أن يثبت لرؤية الله؛ لأن الله تعالى نشأ الخلق، وجعلهم بشر ضعفاء لا يستطيعون.

ولكن سمع موسى ﷺ كلام الله بدون واسطة وكذلك نبينا محمد ﷺ سمع كلام الله من دون واسطة ليلة المعراج كما روى عليه الصلاة والسلام.

فموسى ﷺ كلم الله قال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]، كلمه من وراء حجاب، أي: احتجب عنه فلا يراه؛ لكن سمع كلام الله من دون واسطة ملك، والوحي ينزل على النبي ﷺ بواسطة الملك وهو جبريل، وأحياناً يسمع الرسول ﷺ كلام الله بدون واسطة قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآيَاتِهِ، مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ مُّبِينٍ﴾ [النور: ٥١].

وموسى ﷺ كلمه الله من دون واسطة، فلما سمع كلام الله طمع في رؤيته فقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ قال الله: ﴿لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ، فَسَوْفَ تَرِنِي﴾ أعطاه الله علامة، ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ كشف الحجاب، وتجلى للجبل، ماذا حصل للجبل؟ ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ إنساخ، وذاب الجبل الصلب الحجر العظيم لما تجلى الله له، وموسى ﷺ ماذا حصل له؟ قال الله: ﴿وَحَرَّ مُوسَىٰ صَعْقًا﴾ فموسى صَعِق، والجبل تدكدك، ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ فلما أفاق موسى من غشيته ﴿قَالَ سُبْحَانكَ بُنْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٣] أنه لا يراك أحد في الدنيا إلا مات، ولا جبل إلا تدهده، ولهذا ثبت في الحديث

الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «لَا تُخَيِّرُونِي مِنْ بَيْنِ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أُدْرِي أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ جُزِي بِصَعْقَةِ الطُّورِ»<sup>(١)</sup>، فهذه الصعقة التي حدثت له في الدنيا هي منقبة لموسى ﷺ، وفي يوم القيامة النبي ﷺ هو أول من يفيق فيجد موسى مستيقظ آخذ بقائمة من قوائم العرش يقول الرسول ﷺ: «فَلَا أُدْرِي أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ جُزِي بِصَعْقَةِ الطُّورِ» فهذه كلها منقبة لموسى ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ رَبُّهُ إِلْجَابِلَ﴾ [الأعراف: ١٤٣] أي: كشف الله الحجاب عن الجبل بقدر طرف الخنصر.

○ قوله: «ظَرَفِ أَصْبُعِهِ عَلَى أَوَّلِ بَنَانٍ مِنَ الْخُنْصَرِ» أول بنان من الخنصر.

○ قوله: «ثَابِتٌ»: هو التابعي ثابت البناني، أشار كما أشار أنس رضي الله عنه بطرف أصبعه.

○ قوله: «فَقَالَ لَهُ حَمِيدُ الطَّوِيلُ: مَا تُرِيدُ بِهَذَا يَا أَبَا مُحَمَّدٍ»: حميد الطويل ينكر على ثابت البناني كيف تشير بأصبعك تقول كذا؟ كأنه يريد أن يقول: اكنتم هذا الأمر، فلا تقل إن الله كشف بقدر هذا.

○ قوله: «فَضْرَبَ صَدْرَهُ ضَرْبَةً شَدِيدَةً»: أي ضرب ثابت صدر حميد «وقال: من أنت يا حميد؟ وما أنت يا حميد، يحدثني به أنس بن مالك، عن النبي ﷺ، فتقول أنت ما تريد إليه؟!» هذا فيه: الرد

(١) أخرجه البخاري، كتاب التفسير، باب ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، رقم (٤٦٣٨)، ومسلم، كتاب الفضائل، (٢٣٧٤).

على من رأى كتم أحاديث الصفات إلا أن الحديث فيه ضعف، قال الترمذي: هذا حديث غريب حسن صحيح، والحديث ضعفه بعض أهل العلم وحسنه بعضهم.

وقد استدل به المؤلف رحمته في الرد على من رأى كتمان أحاديث الصفات، وأن أحاديث الصفات لا تكتم؛ لأنه علم، والعلم بأسماء الله وصفاته لا يكتم ما دام أنه ورد في الكتاب، وورد في السنة، لكن يبين للناس ويوضح ويفسر، وإن كان كما قال علي رضي الله عنه: «حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ أَتَجِبُونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ»<sup>(١)</sup> فقد يحدث أناس بشيء، ولا يحدث به آخرون فينظر المعلم في أحوال الناس ليقول ما يناسبهم، لكن الصفات لا تكتم؛ لأنها علم لا بد من نشره، ولا يجوز كتمانها ما دام أنه ورد في الكتاب والسنة، ولكن قد يكتم عن بعض العامة؛ لئلا يكون لهم فتنة، ويظهر للعلماء والمتخصصين، وقد لا يحدث به في وقت، وفي وقت آخر يكون مناسباً، أما الكتمان فلا يجوز ولهذا بوب المؤلف رحمته هذا الباب للرد على من رأى كتمان أحاديث الصفات لأن هذا فيه كتمان للعلم.



(١) أخرجه البخاري، كتاب العلم، باب من خص بالعلم قوماً دون قوم كراهية أن لا يفهموا، رقم (١٢٧).



## (٦) بَابُ إِضْحَاحِ الْبَيَانِ أَنَّ اللَّهَ حَيٌّ

قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ سَابُورٍ  
قال: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ نَجِيدٍ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ  
ابْنِ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْإِسْمَاعِيلِيُّ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي  
طَالِبِ الشَّارِكِيِّ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعْدِوَيْهِ النَّسْرِيُّ الْحَاكِمُ  
قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَمْدَانَ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ  
مُحَمَّدٍ الْفَارِسِيُّ قَالَا أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ عِيسَى قَالُوا: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ  
سُفْيَانَ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَوَارِزْمِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّفَاءُ  
قال: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ دَاوُدَ قَالَ قَالَ: حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ صَالِحٍ  
قال: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ  
أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِثَّةً إِلَّا وَاحِدًا وَانَّهُ وَتُرَى يُحِبُّ الْوَتَرَ  
مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(١)</sup> وَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ فِيهَا الْحَيُّ الْقَيُّومُ.

## ﴿ الشَّرْح ﴾

هذا الباب في إثبات اسم الله: الحي، وصفة الحياة لله ﷻ،  
وهذا مجمع عليه بين المسلمين، وأن الله تعالى حي موصوف  
بالحياة، والحي القيوم اسمان عظيمان ترجع إليهما جميع الأسماء

(١) أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب: إن لله مائة اسم إلا واحدا، رقم  
(٧٣٩٢)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، رقم (٢٦٧٧).

والصفات، حتى قيل: إنه الاسم الأعظم<sup>(١)</sup>  
قال ابن القيم رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في الكافية الشافية<sup>(٢)</sup>:

أوصافه القيوم والـ      قيوم في أوصافه أمان  
إحدهما القيوم قام بنفسه      والكون قام به هما الأمان  
فالأول استغناؤه عن غيره      والفقر من كل إليه الثاني  
والوصف بالقيوم ذو شأن كذا      موصوفه أيضا عظيم الشأن  
والحي يتلوه فأوصاف الكما      لهما لأفق سمائها قطبان  
فالحي والقيوم لن تتخلف الـ      أوصاف أصلا عنهما ببيان.

فيلزم من «الحياة»: العلم والقدرة والسمع والبصر والكلام وغيره، ويلزم من «القيومية»: أنه قائم بنفسه، ومقيم لغيره، ويمسك السماوات والأرض أن تزولا، فالقيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره، قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الرؤم: ٢٥]، والله تعالى جمع بين الحي والقيوم في ثلاث آيات من كتابه، الآية الأولى آية الكرسي التي في سورة البقرة قال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، والآية الثانية في سورة آل عمران قال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: ٢]، والآية الثالثة في سورة طه ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ [طه: ١١١].

فلذلك اسم الحي وصفة الحياة مجمع عليها من المسلمين، فمن

(١) انظر: «زاد المعاد» (٤/ ١٨٧)، و«مدارج السالكين» (١/ ٤٤٦)، قال الحافظ ابن حجر: «وجملة ما وقفت عليه من ذلك أربعة عشر قولاً». «فتح الباري» (١١/ ٢٢٤، ٢٢٥).

(٢) «الكافية الشافية» (ص ٢١١).

أنكر اسم الله الحي وصفة الحياة فهو كافر؛ لأنه أنكر وجود الله ﷻ.  
 ○ قوله: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِثَّةً إِلَّا وَاحِدًا وانه وَتَرَّ يُحِبُّ الْوَتْرَ مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ» ذكر المؤلف ﷺ هذا الحديث بالسند، والسند فيه أربع تحويلات.

○ قوله: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِثَّةً إِلَّا وَاحِدًا» هذا لا يفيد الحصر، فالله تعالى له أسماء غير محصورة، والدليل على أن أسماء الله كثيرة حديث عبدالله بن مسعود ﷺ في دعاء الكرب: «مَا أَصَابَ أَحَدًا قَطُّ هَمٌّ وَلَا حَزَنٌ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَإِبْنُ عَبْدِكَ وَإِبْنُ أُمَّتِكَ، نَاصِئِي بِيَدِكَ، مَاضٍ فِي حُكْمِكَ، عَدْلٌ فِي قَضَاؤِكَ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِيعَ قَلْبِي، وَنُورَ صَدْرِي وَجَلَاءَ حُزْنِي وَذَهَابَ هَمِّي إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّهُ وَحُزْنَهُ وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَجًا، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَتَعَلَّمُهَا؟ فَقَالَ: بَلَى يَتَّبِعِي لِمَنْ سَمِعَهَا أَنْ يَتَعَلَّمَهَا»<sup>(١)</sup>.

فهناك أسماء سمى الله بها نفسه، وهناك أسماء أنزلها في كتابه، وهناك أسماء علمها بعض خلقه، وهناك أسماء استأثر بها في علم الغيب عنده، إذن فأسماء الله ليست منحصرة، بل هي كثيرة، حتى قيل: إن لله ألف اسم.

والمراد بحديث: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا» أن لله تسعة وتسعين اسمًا موصوفة بأن من أحصاها دخل الجنة، وله أسماء أخرى ليست موصوفة بهذا الوصف، كما تقول: عندي مئة من الإبل حُمر،

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣٩١/١) (٣٧١٢)، وابن حبان في صحيحه، (٣/٢٥٣) (٩٧٢)، والحاكم في المستدرک (٦٩٠/١) (١٨٧٧)، وصحاحه.

فهذا لا ينفي أن يكون عندك غيرها من الإبل وُرق ولك غيرها،  
فكذلك إن لله تسعة وتسعين اسمًا موصوفة بأن من أحصاها دخل  
الجنة، وله أسماء أخرى كثيرة ليست موصوفة بهذا الوصف، وهذا فيه  
فضل عظيم لهذه التسعة والتسعين اسمًا من أحصاها دخل الجنة.

### ■ مسألة: هل الأسماء التسعة والتسعون معروفة؟

● الجواب: أنها غير معروفة، قد أخفاها الله؛ حتى يجتهد  
العباد في تعرفها، وطلبها، والبحث عنها، والتنقيب عنها في  
النصوص، واستخراجها، وأما ما ورد في بعض الأحاديث عد هذه  
الأسماء، وسردها، فالصواب أنه مدرج من بعض الرواة، قال  
الحافظ ابن حجر رحمته الله في بلوغ المرام «وساق الترمذي وابن حبان  
الأسماء، والتحقيق أن سردها إدراج من بعض الرواة»<sup>(١)</sup> ليست من  
كلام النبي صلى الله عليه وسلم، فبعض الرواة اجتهد وجمع تسعة وتسعين اسمًا  
وسردها في الحديث، والنبي صلى الله عليه وسلم اشترط لمن أحصاها، وإحصاؤها  
يلزم منه البحث عنها، ومعرفتها، وحفظها، وتعلم معانيها، والعمل  
بما يمكن العمل به منها، وغير ذلك من أنواع الإحصاء دخل الجنة،  
مثل اسم الله «الكريم» فتتصف بالكرم، واسم الله «الحليم» فتتصف  
بالحلم.

○ قوله: «إنه وتر»: فيه أن الله وتر، والظاهر أن من أسماء الله  
الوتر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أطلقه فقال: «وإنه وتر يحب الوتر».

○ قوله: «يحب الوتر» فيه: إثبات صفة المحبة لله صلى الله عليه وسلم،  
والحديث ظاهره العموم.

(١) «بلوغ المرام» (ص ٤١٩).

○ قوله: «وهذه الأسماء فيها الحي والقيوم» فيجب على المسلم أن يثبت اسم الحي لله، وصفة الحياة لله، واسم القيوم، وصفة القيومية، لثبوتهما في الكتاب والسنة، وهي من دلائل توحيد الله ﷻ، وأنه ﷻ له الحياة الكاملة، فلا يلحق حياته ﷻ ضعف، ولا نقص، ولا موت، ولا فساد، بخلاف المخلوق، فإن حياته ضعيفة يعتربها النوم، والنعاس، ويعتربها الموت، والفساد، أما الله فحياته كاملة، وحياة المخلوق ناقصة، والله تعالى هو الحي القيوم، وهو الأول الذي لا بداية لأوليته، وهو الآخر الذي لا نهاية لآخريته؛ لأنه لو كان له بداية لكان مسبوقاً بالعدم، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [السجدة: ٢٣]، فهذه أسماء أربعة لله: الأول، والآخر، والظاهر، والباطن، اسمان متقابلان لأوليته، وأبديته، واسمان متقابلان لفوقيته، وبيان بطونه، وعدم حجبه شيء من مخلوقات الله، فتوسل النبي ﷺ بهذه الأسماء الأربعة في الحديث الصحيح - حديث الدعاء عند النوم في - قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ البَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ، أَفْضِلْ عَنَّا الدِّينَ وَاعْزِئْنَا مِنَ الْفَقْرِ»<sup>(١)</sup> ففسر «الأول» بأن ليس قبله شيء، وفسر «الآخر» بأن ليس بعده شيء، وفسر «الظاهر» بأن ليس فوقه شيء، وفسر «الباطن» بأن ليس دونه شيء، فلا يحجبه شيء من خلقه ﷻ.



(١) أخرجه مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، برقم (٢٧١٣).

## (٧) بَاب فِي بَيَانِ الدَّلِيلِ أَنَّهُ ﷻ لَا يَنَامُ

قال: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَمْدَانَ الشَّارِكِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ النُّسَيْرِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا الرَّفَاءُ قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ الْمَسْعُودِيُّ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُودٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا الْإِدْرِيسِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الرَّاهِدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا بَنُو كِرَابِيَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنِ الْمَسْعُودِيِّ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: «قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ اللَّيْلِ، حِجَابُهُ النُّورُ لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ كُلَّ شَيْءٍ أَدْرَكَهُ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

هذا الباب في بيان الدليل عن أن الله تعالى لا ينام؛ لأن النوم ضعف ونقص، والله تعالى كامل، فالنوم صفة تلحق المخلوق؛ لضعفه حتى يرتاح من التعب، أما الله فلا يلحقه تعب ولا نقص ﷻ، فلا ينام، فالنوم نقص في حق الخالق، وإن كان كاملاً في حق المخلوق.

(١) سبق تخريجه.

○ قوله: «عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه»: هو أبو موسى الأشعري رضي الله عنه.  
 ○ قوله: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنَامُ»: هذا هو الشاهد في الترجمة.  
 ○ قوله: «وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ»: لا ينبغي له أن ينام؛ لأن  
 صفة النوم نقص في حقه؛ ولأن الله تعالى يمسك السماوات  
 والأرض أن تزولا، وكيف ينام وهو تعالى قائم على كل نفس بما  
 كسبت؟

وكيف ينام وهو حامل العرش وحملة العرش بقوته وقدرته؟  
 فالنوم مستحيل في حق الخالق.

فلو كان للسماوات والأرض إله غير الله لفسدتا، كما قال  
 تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا  
 يَصِفُونَ﴾ (٢٢) [الأنبياء: ٢٢]، ﴿لَوْ﴾ حرف إمتناع لا متناع، فيمتنع فساد  
 السماوات والأرض لامتناع تعدد الآلهة، فإن النوم مستحيل في حق  
 الله؛ ولأن النوم نقص، والله تعالى له الكمال منزّه عن كل نقص.

○ قوله: «يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ» القسط: هو العدل، وهل يليق  
 بمن يخفض القسط، ويرفعه أن ينام؟!

○ قوله: «يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ  
 اللَّيْلِ حِجَابَهُ النَّورُ» في لفظ آخر عند مسلم: «حجابه النار»<sup>(١)</sup>  
 احتجب عن خلقه بالنار، وبالنور، وفي رواية: «بأربع: بنار،  
 وظلمة، ونور، وظلمة»<sup>(٢)</sup>، وفي رواية: «نار، وماء، ونور،

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، برقم (٢٩٣).

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣١٩/٢)، والدارمي في «نقض الإمام أبي  
 سعيد على المريسي الجهمي العنيد فيما افترى على الله من التوحيد» (ص  
 ٧٦٢٢).

وظلمة»<sup>(١)</sup>، وفي رواية: «سبعون حجابًا»<sup>(٢)</sup>، وفي رواية أيضًا: «بسبعين ألف حجاب»<sup>(٣)</sup>.

○ قوله: «لَوْ كَشَفَهُ» لو كشف الحجاب

○ قوله: «لَأَحْرَقْتُ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ كُلَّ شَيْءٍ أَدْرَكَهُ» وفي لفظ

آخر: «لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه».

وهذا الحديث من الأدلة على أنه لم ير الله أحد في الدنيا لا الملائكة، ولا غيرهم حتى نبينا عليه الصلاة والسلام.

● وأجمع العلماء على أن الله ما يراه أحد في الدنيا ما عدا نبينا ﷺ.

● وأجمعوا على أن النبي ﷺ لم يره في الأرض.

واختلفوا في رؤيته ليلة المعراج على قولين - كما سيأتي في

باب: رؤية النبي ﷺ ربه ﷻ ليلة المعراج رؤية يقظة.

والشاهد من الحديث: أن الحديث دليل على أن الله ﷻ لا

ينام، وأن النوم مستحيل في حق الله ﷻ؛ لأنه نقص والله تعالى له الكمال.



(١) رواه الخلال كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية بإسناد الخلال في بيان تلبيس الجهمية (١٠٧/٨).

(٢) رواه الخلال كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية بإسناد الخلال في بيان تلبيس الجهمية (١٠٨/٨).

(٣) رواه الخلال كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية بإسناد الخلال في بيان تلبيس الجهمية (١٠٦/٨).



## (٨) بَابُ بَيَانِ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَتَقَدَّسَ شَيْءٌ

قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَاضِي إِمْلَاءً قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ابْنُ مُحَمَّدٍ النَّسْرِيُّ الرَّازِيُّ بِالْكُوفَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُوسَى التَّمِيمِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أُمِّهِ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْمِنْبَرِ: «مَا شَيْءٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

هذا الباب في بيان أنه يخبر عنه بأنه شيء، وليس المراد أن شيء من أسماء الله، وقد بوب الإمام البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في صحيحه فقال: باب ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٩] فسمى الله تعالى نفسه شيئاً<sup>(٢)</sup>. والقاعدة عند أهل العلم: «أن باب الإخبار أوسع من باب الصفات»، فلا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لكن باب الخبر أوسع، لذا تخبر عن الله بأنه شيء؛ لكن لا تقول: أن من أسماء الله الشيء، وتخبر عن الله بأنه موجود، ولا تقول: أن موجود من أسماء الله موجود، وتخبر عن الله بأن الله ذات، ولا تقول: أن من أسماء الله الذات، وتخبر عن الله بأنه

(١) أخرجه البخاري، كتاب النكاح، باب الغيرة، رقم (٥٢٢٢)، ومسلم، كتاب التوبة، رقم (٢٧٦٠).

(٢) صحيح البخاري (٩/١٢٤).

صانع، ولا تقول: أن من أسماء الله الصانع، فلا يسمى الله إلا بما سمي به نفسه، أو سماه به رسوله ﷺ، ولا تصف الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ مثل: الحكيم، العليم، السميع، البصير، الملك، القدوس، السلام، المؤمن، العزيز، الجبار...

فليس من أسماء الله «شيء»؛ ولكن أخبر سبحانه عن نفسه بأنه شيء؛ كما في حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها أنها سمعت النبي ﷺ يقول: «ما شيء أعير من الله ﷻ» فأخبر عن الله بأنه شيء، وكذلك أيضاً في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ١٩]، فأخبر عن الله سبحانه بأنه شيء من باب الخبر، وليس من باب الصفات.

فهذا الحديث فيه الخبر عن الله بأنه شيء.

وفيه: إثبات صفة الغيرة لله؛ كما يليق بجلال الله وعظمته، ويدل أيضاً على ذلك الحديث الآخر حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: قال سعد بن عبادة رضي الله عنه: لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مُصْفِح عنه، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةٍ سَعْدِ قَوْمِ اللَّهِ لَأَنَا أَعْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهِ أَعْيَرُ مِنِّي مِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا شَخْصَ أَعْيَرُ مِنَ اللَّهِ وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعُدْرُ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ اللَّهُ الْمُرْسَلِينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمُدْحَةُ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَّ اللَّهُ الْجَنَّةَ»<sup>(١)</sup>، والشاهد: وصف الله بالغيرة في قوله: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدِ قَوْمِ اللَّهِ لَأَنَا أَعْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهِ أَعْيَرُ مِنِّي» ففيه: إثبات صفة

(١) أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب قول النبي ﷺ: «لاشخص أعير من الله»، رقم (٧٤١٦)، ومسلم، كتاب اللعان، (١٤٩٩)، واللفظ له.

الغيرة لله، ولكن ليس كصفات المخلوق، بل كما يليق بجلال الله وعظمته، ولا يماثل أحداً من خلقه كما أخبر في كتابه قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، قال تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، وقال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٧٤]



## (٩) بَابُ بَيَانِ أَنَّ اللَّهَ ﷻ شَخْصٌ

قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ مُحَمَّدِ الطَّائِي، قال: حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَدِيِّ بْنِ حَمْدَوَيْهِ الصَّابُونِيُّ، قال: حدثنا أَبُو الْحَسَنِ بْنِ بَشِيرٍ قال: حدثنا كَامِلٌ وَالْمَقْرِيُّ قَالَا: حدثنا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ عُمَيْرٍ عَنْ وَرَادِ كَاتِبِ الْمُغِيرَةِ عَنِ الْمُغِيرَةِ ﷺ قَالَ قَالَ: سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَةً مِنِّي فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدِ فَوَاللَّهِ لَأَنَا أَعْيَرُ مِنْهُ، وَاللَّهُ أَعْيَرُ مِنِّي، وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَتِهِ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا، وَمَا بَطَّنَ، وَلَا شَخْصَ أَعْيَرُ مِنَ اللَّهِ ﷻ وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعُذْرُ مِنَ اللَّهِ ﷻ وَمِنْ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُرْسَلِينَ مُبَشِّرِينَ، وَمُنذِرِينَ، وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمِدْحَةُ مِنَ اللَّهِ ﷻ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

عقد المؤلف ﷺ هذا الباب لبيان أن الله ﷻ يخبر عنه بأنه شخص، ولا يقال من أسماء الله أنه شخص، وإنما هذا من باب الخبر.

وقد بوب الإمام البخاري ﷺ على هذا الحديث، فقال: باب قول النبي ﷺ: «لا شخص أعير من الله»<sup>(٢)</sup>.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) صحيح البخاري (١٢٣/٩).

○ قوله: «... فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدِ فَوَاللَّهِ لَأَنَا أَعْيَرُ مِنْهُ، وَاللَّهُ أَعْيَرُ مِنِّي، وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَتِهِ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا، وَمَا بَطَّنَ، وَلَا شَخْصَ أَعْيَرُ مِنَ اللَّهِ ﷻ وَلَا شَخْصَ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْعُذْرُ مِنَ اللَّهِ ﷻ وَمِنْ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُرْسَلِينَ مُبَشِّرِينَ، وَمُنذِرِينَ، وَلَا شَخْصَ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمِدْحَةُ مِنَ اللَّهِ ﷻ» هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه، وفيه: إثبات أن الله شخص، وذكر في مواضع في قوله: «ولا شخص أعير من الله»، «ولا شخص أحب إلى العذر من الله»، «ولا شخص أحب إلى المدحة من الله».

وهو في المسند بسياق مطول جداً وفيه ذكر البعث والنشور وفيه: «فيخرجون من الأصواء أو من مصرعهم، فتنظرون إليه وينظر إليكم، قال: قلت: يا رسول الله، كيف نحن ملء الأرض وهو شخص واحد ننظر إليه وينظر إلينا قال: «أنبئك في آلاء الله ﷻ» (١)(٢).

وفي الحديث أيضاً: إثبات الغيرة لله ﷻ، وأنها من صفاته لقوله: «أتعجبون من غيرة سعد فوالله أنا أعير منه والله أعير مني»، فيثبت لله صفة الغيرة، ومن آثار غيrote حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن.

○ قوله: «من أجل غيrote حرم الفواحش» تحريم الفواحش ليس

(١) «فتح الباري» (٤/٣٢٢).

(٢) أخرجه أبو داود، كتاب السنة، باب في الرؤية، رقم (٤٧٣١)، وابن ماجه، المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية (١٨٠)، وعقب على هذا الحديث ابن القيم ﷻ في زاد المعاد (٣/٥٩١) بقوله: «هذا حديث كبير جليل... ورواه أئمة أهل السنة في كتبهم، وتلقوه بالقبول...».

هو الغيرة؛ لكنه أثر من آثار الغيرة.

○ قوله: «ولا شخص أحب إلى العذر من الله» فيه: إثبات صفة المحبة لله، فمن آثار محبة الله العذر، ومن آثاره أنه بعث الرسل مبشرين ومنذرين.

○ قوله: «ولا شخص أحب إلى المدحة من الله» والمدحة - بكسر الميم - وهو المدح - بفتح الميم -<sup>(١)</sup>، وبكليهما جاءت الروايات للحديث.

وفيه: إثبات المحبة لله، ومن آثارها أن الله مدح نفسه ﷻ، كما في لفظ الحديث عند مسلم: «من أجل ذلك مدح نفسه».



(١) شرح النووي على مسلم (١٠/١٣٢).

## (١٠) بَابُ بَيَانِ إِثْبَاتِ النَّفْسِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أخبرنا أبو زكريا يحيى بن عمار بن يحيى الإمام رحمته الله قال: حدثنا محمد بن إبراهيم قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال: حدثنا عبد الجبار قال: حدثنا سفيان عن محمد بن عبد الرحمن وهو مولى أبي طلحة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ وَرِضَا نَفْسِهِ سُبْحَانَهُ ﷻ»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

الحديث رواه الإمام مسلم في صحيحه، والشاهد منه قوله «ورضا نفسه» فأثبت الله ﷻ نفساً.

وإثبات النفس لله ﷻ ثابت في القرآن الكريم أيضاً، قال الله عن عيسى عليه السلام: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١١٦] وقد قال تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [آل عمران: ٢٨] فأثبت الله ﷻ نفساً.

- قوله: «سبحان الله»: تنزيهاً لله عما يليق بجلاله وعظمته.
- قوله: «سبحان الله وبحمده»: أي: أجمع بين التسبيح والتحميد.

○ قوله: «عدد خلقه ومداد كلماته»: المداد هو ما يكتب به.

(١) أخرجه مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (٢٧٢٦).

○ قوله: «ورضا نفسه»: أي: ما يرضيه سبحانه.

■ مسألة: هل النفس صفة من صفات الله أو النفس ذات الله؟

● الجواب: قال بعض العلماء: أن النفس صفة لله، وظاهر كلام الأئمة، وشيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله أن النفس هو ذات الله، أي: أن النفس هي الذات الموصوفة بالصفات<sup>(١)</sup>.

والصواب أن المراد بالنفس: الله، يعني: ذاته سبحانه المتصلة بصفاته، وليس المراد بها ذاتًا مجردة عن الصفات، وليس المراد بها صفة للذات، هذا هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء كما حَقَّق ذلك أهل العلم كشيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله وغيره، قال رحمته الله: «ومعلوم أن نفس الله التي هي ذاته المقدسة الموصوفة بصفات الكمال ليست مثل نفس أحد من المخلوقين».

وقد ذهب طائفة من المنتسبين إلى السنة من أهل الحديث وغيرهم وفيهم طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما إلى أن النفس صفة من الصفات، والصواب أنها ليست صفة، بل نفس الله هي ذاته سبحانه الموصوفة بصفاته سبحانه؛ وذلك لأنه بإضافته إليه قطع المشاركة فكذلك لما أضاف إليه علمه وقوته ووجهه ويديه وغير ذلك قطع بإضافته إليه المشاركة فامتنع أن شيئًا من ذلك من جنس صفات المخلوقين كما امتنع أن تكون ذاته من جنس ذوات المخلوقين<sup>(٢)</sup>.

وقال رحمته الله: «ويُراد بنفس الشيء»: ذاته وعينه كما يُقال «رأيت

(١) «درء تعارض العقل والنقل» (٣٠٨/١٠)، و«بيان تلبس الجهمية» (٤٤٩/٧-٤٥٥).

(٢) «درء تعارض العقل والنقل» (٣٠٨/١٠).



زيداً نفسه وعينه»، وقد قال تعالى: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦]، وقال: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَكُمْ﴾ [آل عمران: ٢٨]، وفي الحديث الصحيح أنه قال لأم المؤمنين: «لقد قلتُ بعدك أربع كلمات لو وزن بما قلتيه لوزنتهن «سبحان الله عدد خلقه، سبحان الله زنة عرشه، سبحان الله رضا نفسه، سبحان الله مداد كلماته»<sup>(١)</sup>، وفي الحديث الصحيح الإلهي عن النبي ﷺ: «يقول الله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه حين يذكرني، إن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأٍ خيرتهم»<sup>(٢)</sup>».

فهذه المواضع المراد فيها بلفظ «النفس» عند جمهور العلماء الله نفسه التي هي ذاته المتصفة بصفاته، ليس المراد بها ذاتاً منفكة عن الصفات، ولا المراد بها صفة للذات، وطائفة من الناس يجعلونها من باب الصفات، كما يظن طائفة أنها الذات المجردة عن الصفات، وكلا القولين خطأ<sup>(٣)</sup>.

فالذي يقول «إن النَّفْسُ صفة للذات» قد أخطأ، والذي يقول «إن النَّفْسُ هي الذات المجردة عن الصفات» قد أخطأ، والصواب أن النَّفْسُ هي ذاته المتصفة بصفاته.



(١) أخرجه مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، رقم (٢٧٢٦).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب «قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَكُمْ﴾» وقوله جلَّ ذكره ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾، رقم (٧٤٠٥)، ومسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، رقم (٢٦٧٥).

(٣) «مجموع الفتاوى» (٩/٢٩٢، ٢٩٣)، وانظر: «بيان تلبس الجهمية» (٧/٤٤٩-٤٥٥).

## (١١) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ تَعَالَى

قال: أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْإِمَامَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ ابْنِ مَعَالِي قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَرْزُبَانِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّهُ قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَمَعَهُ جَارِيَةٌ أَعْجَمِيَّةٌ سَوْدَاءٌ، فَقَالَ: عَلَيَّ رَقَبَةٌ فَهَلْ تَجْزِيءُ هَذِهِ عَنِّي؟، فَقَالَ: أَيْنَ اللَّهُ، فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ، مِنْ أَنَا فَقَالَتْ: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: أَعْتَقَهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ»<sup>(١)</sup>.

قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو إِسْمَاعِيلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيُّ: حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ إِسْنَادًا مِنْ هَذَا.

## الشرح

يذكر المؤلف في هذا الباب الدليل على أن الله تعالى في السماء.  
 ○ قوله: «في السماء»: المراد بالسماء هنا: العلو، و«في» للظرفية على بابها، وكل ما علاك فهو سماء، والله تعالى له أعلى العلو، وهو ما فوق العرش، وهذا هو الأصل أن «في» للظرفية، والسماء المراد بها العلو، وقد يراد بالسماء الطباق المبنية فتكون (في) بمعنى (على) كقوله تعالى: ﴿مَأْمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورٌ﴾<sup>(١١)</sup> أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، رقم (٣٣)، وله شاهد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في المسند (٢/٢٩١).

نَذِيرٌ ﴿١٧﴾ [النُّك: ١٦-١٧]، ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ أي: من على السماء، وقوله تعالى: ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ﴾ ﴿١٧﴾ [آل عمران: ١٣٧] أي: على الأرض، وقوله: ﴿وَأَصْلِبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] أي: على جذوع النخل، ويقال: فلان (في السطح) و(في الجبل) أي: (على السطح) و(على الجبل).

والأدلة على أن الله تعالى في السماء، وفي العلو كثيرة من ذلك قوله: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ ﴿١١﴾ [النُّك: ١٦] في موضعين، ومن ذلك قول الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ في سبعة مواضع من كتاب الله تعالى: في سورة الأعراف الآية (٥٤)، وفي سورة يونس الآية (٣)، وفي سورة الرعد الآية (٢)، وفي سورة الفرقان الآية (٥٩)، وفي سورة السجدة الآية (٤)، وفي سورة الحديد الآية (٤)، وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ ﴿٥﴾ [طه: ٥] وفي هذه الآيات كلها فيها التعدية بحرف «على» الذي يدل على العلو، قال تعالى: ﴿سَجَّ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ﴾ ﴿١﴾ [الأعلى: ١]، وكذلك كل نص في الصعود يكون فيه إثبات العلو لله ﷻ، والصعود يكون من أسفل إلى أعلى، قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، قال تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿١٥٨﴾ [النساء: ١٥٨]، قال تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ﴿٤﴾ [المعارج: ٤]، والعروج يكون من أسفل إلى أعلى قال تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ ﴿١﴾ [الزمر: ١]، والنزول يكون من أعلى إلى أسفل، فأفراد الأدلة التي تدل على أن الله في العلو تزيد على ألف دليل<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٢/٥)، و«درء تعارض العقل والنقل» (٢٦/٧)، و«الصواعق المرسله» (٣٦٨/١) (٤/١٢٧٩).

## (١١) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ تَعَالَى

قال: أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْإِمَامَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ ابْنِ مَعَالِي قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَرْزُبَانِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّهُ قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَمَعَهُ جَارِيَةٌ أَعْجَمِيَّةٌ سَوْدَاءٌ، فَقَالَ: عَلَيَّ رَقَبَةٌ فَهَلْ تَجْزِيءُ هَذِهِ عَنِّي؟، فَقَالَ: أَيْنَ اللَّهُ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ، مِنْ أَنَا فَقَالَتْ: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: أَعْتَقَهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ»<sup>(١)</sup>.

قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو إِسْمَاعِيلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيُّ: حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ إِسْنَادًا مِنْ هَذَا.

## الشَّرْحُ

يذكر المؤلف في هذا الباب الدليل على أن الله تعالى في السماء.  
 ○ قوله: «في السماء»: المراد بالسماء هنا: العلو، و«في» للظرفية على بابها، وكل ما علاك فهو سماء، والله تعالى له أعلى العلو، وهو ما فوق العرش، وهذا هو الأصل أن «في» للظرفية، والسماء المراد بها العلو، وقد يراد بالسماء الطباق المبنية فتكون (في) بمعنى (على) كقوله تعالى: ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِصِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورٌ﴾<sup>(١)</sup> أَمْ أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، رقم (٣٣)، وله شاهد من حديث أبي هريرة

رضي الله عنه في المسند (٢/٢٩١).

نَذِيرٌ ﴿١٧﴾ [المُلْك: ١٦-١٧]، ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ أي: من على السماء، وقوله تعالى: ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١٧﴾﴾ [آل عمران: ١٣٧] أي: على الأرض، وقوله: ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [نوح: ٧١] أي: على جذوع النخل، ويقال: فلان (في السطح) و(في الجبل) أي: (على السطح) و(على الجبل).

والأدلة على أن الله تعالى في السماء، وفي العلو كثيرة من ذلك قوله: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴿١١﴾﴾ [المُلْك: ١٦] في موضعين، ومن ذلك قول الله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ في سبعة مواضع من كتاب الله تعالى: في سورة الأعراف الآية (٥٤)، وفي سورة يونس الآية (٣)، وفي سورة الرعد الآية (٢)، وفي سورة الفرقان الآية (٥٩)، وفي سورة السجدة الآية (٤)، وفي سورة الحديد الآية (٤)، وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ﴿٥﴾﴾ [نوح: ٥] وفي هذه الآيات كلها فيها التعدية بحرف «على» الذي يدل على العلو، قال تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ ﴿١﴾﴾ [الأعلى: ١]، وكذلك كل نص في الصعود يكون فيه إثبات العلو لله ﷻ، والصعود يكون من أسفل إلى أعلى، قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، قال تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾﴾ [النساء: ١٥٨]، قال تعالى: ﴿تَمْرُجُ الْمَلَكِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٤﴾﴾ [المناج: ٤]، والعروج يكون من أسفل إلى أعلى قال تعالى: ﴿نَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾﴾ [الزُّمَر: ١]، والنزول يكون من أعلى إلى أسفل، فأفراد الأدلة التي تدل على أن الله في العلو تزيد على ألف دليل<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٢/٥)، و«درء تعارض العقل والنقل» (٢٦/٧)، و«الصواعق المرسله» (٣٦٨/١) (٤/١٢٧٩).

والحديث الذي أورده المؤلف بهذا السند ضعيف؛ لأنه من رواية أبي كريب عن معاوية عن سعيد المرزبان عن عكرمة، ولكن رواه الإمام مسلم من طريق آخر صحيح، عن معاوية بن حكم السلمي.

○ قوله: «قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو إِسْمَاعِيلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيُّ»: يقصد نفسه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولعل إضافة الوصف له بشيخ الإسلام من بعد تلاميذه.

○ قوله: «حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ إِسْنَادًا مِنْ هَذَا»: سقطت كلمة «أصح»، أي: حديث معاوية بن الحكم أصح إسنادًا من هذا، وهو الحديث الذي رواه الإمام مسلم، والمؤلف أتى بهذا الحديث؛ لأن فيه تصريح بأن الجارية أعجمية سوداء، وإلا فالأولى أن يأتي بالحديث بالسند الذي رواه الإمام مسلم عن معاوية بن الحكم قال: «بينا أنا أصلي مع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، إذ عطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله، فرماني القوم بأبصارهم، فقلت: واثكل أمياه، ما شأنكم؟ تنظرون إلي، فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يصمتونني لكتني سكت، فلما صلى رسول الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بأبي هو وأمي، ما رأيت معلمًا قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه، فوالله، ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني، قال: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن» قلت: يا رسول الله، إني حديث عهد بجاهلية، وقد جاء الله بالإسلام، وإن منّا رجالاً يأتون الكهان، قال: «فلا تأتهم»، قلت: ومنا رجال يتطيرون، قال: «ذاك شيء يجدونه في صدورهم، فلا يصدّونهم - قال ابن الصباح: فلا يصدّونكم -» قلت: ومنا رجال يخطون، قال: «كان نبي من الأنبياء يخط، فمن وافق خطه فذاك» قال: وكانت لي جارية ترعى غنمًا لي قبل أحد والجوانية، فاطلعت ذات يوم، فإذا الذيب قد ذهب بشاة من غنمها، وأنا رجل من بني آدم، آسف كما

يأسفون، لكنني صككتها صكة، فأتيت رسول الله ﷺ فعظم ذلك علي، قلت: يا رسول الله أفلا أعتقها؟ قال: «ائتني بها، فأتته بها» فقال لها: «أين الله؟» قالت: في السماء، قال: «من أنا؟» قالت: أنت رسول الله، قال: «أعتقها، فإنها مؤمنة»<sup>(١)</sup>.

○ قوله: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَمَعَهُ جَارِيَةٌ أَعْجَمِيَّةٌ سَوْدَاءٌ»: أي: لا تعرف العربية.

○ قوله: «عَلَيَّ رَقَبَةٌ» أي: وجب علي رقبة، والرقبة تجب في: كفارة اليمين، وفي كفارة الظهار، وفي كفارة القتل.

○ قوله: «فَهَلْ تَجْزِيءُ هَذِهِ عَنِّي؟» أي: هذه الجارية الأعجمية ليعتقها.

○ قوله: «فَقَالَ: أَيْنَ اللَّهُ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ، مَنْ أَنَا فَقَالَتْ: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: أَعْتَقُهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ» هذا الحديث دليل على أن الله في السماء في العلو، والذين أنكروا علو الله على خلقه من أهل البدع من الجهمية، والمعتزلة، والأشاعرة، وغيرهم تأولوا هذه النصوص كلها، وضربوا بها عرض الحائط، وقالوا: إن الله ليس في العلو، ومن الأشاعرة من أوّل علوه سبحانه على السماء بالقدرة!، والجهمية والمعتزلة قالوا: إن الله في كل مكان - نعوذ بالله -!، ومنهم من قال: بالحلول!، والحلول كفر - والعياذ بالله -.

فالأدلة التي تدل على أن الله في العلو كثيرة، وكذلك العقل يدل على أن الله في العلو، والفطرة تدل على أن الله في العلو، والدليل أن الجارية الأعجمية أخبرت عن الفطرة التي فطرها الله عليها، وأن الله في السماء، فصدّقها النبي ﷺ، وشهد لها بالإيمان، بينما أهل

(١) أخرجه مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، رقم (٥٣٧).

البدع أجابوا عن هذا الحديث بأن اتهموا الرسول ﷺ! وقالوا: أن النبي ﷺ اضطر أن يسأل سؤالاً فاسداً؛ لأن الأعجمية لا تفهم، فالنبي ﷺ خاطبها على قدر عقلها فسأل سؤالاً فاسداً!! وقالوا الرسول ﷺ ما يريد أن يقول «أين الله؟»، يريد أن يقول «من الله؟»؛ لأن «أين» إنما يسأل بها عن المكان، والله ليس له مكان!؛ لأنه لو كان في العلو؛ لكان له مكان؛ ولو كان له مكان يكون محصور، ولا يكون في المكان إلا الجسم المحدود، فلو كان له مكان لكان جسمًا محصورًا، وعندهم أن الله لا يحصره مكان بزعمهم، وقالوا: أن من قال: أن الله في العلو كفر!!

وهذا تأويل باطل؛ لأن الرسول ﷺ أفصح الناس، وأنصح الناس، وأعلم الناس، وأتقى الناس، وأبر الناس، فإذا كان الرسول ﷺ يريد أن يقول: «من الله؟»، فيقول: «أين الله؟» فيكون بذلك قد لبس على الأمة! ولا يكون بلغ الرسالة، ولا أدى الأمانة!!، فهذا الحديث حجة عليهم.

ومن الأدلة أن الله في العلو أن الرسول ﷺ رفع إصبعه إلى السماء في عرفة يستشهد الله عليه، كما روى ابن عباس رضي الله عنهما قال: «ثم رفع رأسه فقال: اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت»<sup>(١)</sup>، وأهل البدع ينكرون رفع الإصبع إلى السماء، ولو رفعت إصبعك عند الجهمية أو المعتزلة؛ لقطعوا إصبعك!، وقالوا: إنك مجسم! والمصنف رضي الله عنه أتى بدليل واحد، والقرآن الكريم مليء بالأدلة الدالة على علو الله تعالى.



(١) أخرجه البخاري، كتاب الحج، باب الخطبة أيام منى، (١٧٣٩).



## (١٢) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ ﷺ عَلَى الْعَرْشِ

قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمُ ﷺ قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْمَاطِيُّ قال: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْكِسَائِيُّ قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى الْمَدَنِيُّ قال: حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَمَّا قَضَى اللَّهُ ﷻ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا فَهُوَ عِنْدَهُ عَلَى عَرْشِهِ، إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

لو أن المؤلف ﷺ قال «باب الدليل على أن الله ﷻ استوى على العرش» لكان أولى؛ لأن كونه في العلو يشمل العرش، وغيره؛ لكن الإستواء علوٌ خاص، وهو الإستواء على العرش، والدليل على أن الله استوى على العرش أنه أخبر ﷺ أنه استوى على العرش في سبعة مواضع في كتابه: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤] في سورة الأعراف الآية (٥٤)، وفي سورة يونس الآية (٣)، وفي سورة الرعد الآية (٢)، وفي سورة الفرقان الآية (٥٩)، وفي سورة السجدة الآية (٤)، وفي سورة الحديد الآية (٤) وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ في سورة طه الآية (٥)، كلها تدل أن الله استوى على العرش، والإستواء وصف فعلي يليق بجلاله وعظمته.

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده، رقم (٣١٩٤)، ومسلم، كتاب التوبة (٢٧٥١).

## ■ مسألة: مسألة: الفرق بين العلو والإستواء:

- أن العلو من الصفات الذاتية الملازمة للرب لا تنفك عن البارئ.
- أما الإستواء على العرش فهو صفة فعلية، وكان بعد خلق السماوات والأرض.

فإنه تعالى خلق العرش، ولم يستوعبه، ثم قدر المقادير قبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، ولم يستوعب العرش، ثم خلق السماوات، ثم استوى على العرش بعد خلق السماوات، فدل على أنه في وقت كان مستويًا، وفي وقت لم يكن مستويًا، فكان من الصفات الفعلية، أما العلو فهو من الصفات الذاتية، فلا يقال أنه في وقت عالٍ، وفي وقت سافلاً - تعالى الله -، فالعلو، والعظمة، والعزة، والكبرياء، والسمع، والبصر، والعلم، والقدرة من الصفات الذاتية التي لا تنفك عن البارئ.

وقد دلت النصوص على أن الله مستوٍ على العرش، و«استوى» لها أربع معاني في اللغة العربية «(استقر)، و(علا)، و(صعد)، و(ارتفع)»، وأما الكيفية فلا يعلمها إلا الله، وهذه المعاني اللغوية لكلمة (الإستواء) عليها تدور تفاسير السلف<sup>(١)</sup>، فالله تعالى مستوٍ

(١) تتلخص أقوال السلف، وأئمة اللغة في تفسير الإستواء في أربعة معان:  
 الأول: قول ابن عباس وأبي العالية والحسن البصري والربيع بن أنس وكثير من مفسري السلف بمعنى «ارتفع».  
 الثاني: قول مجاهد وزوي عن الحسن البصري وأبي العالية والربيع وأبي عبيدة معمر بن المثنى بمعنى «علا».  
 الثالث: قول أبي المبارك والثعلبي والكلبي ومقاتل وكثير من أهل العلم بمعنى «استقر».  
 الرابع: قول أبي عبيدة بمعنى «صعد».  
 انظر: «مجموع الفتاوى» (١٦/٣٥٩-٣٩٩-٤٠٠)، وقد أشار إليها ابن القيم في الأبيات المذكورة.

على عرشه بهذه المعاني الأربع استواء يليق بجلاله، وعظمته لا نعلم كيفيته، كما قال ابن القيم رحمته:

فلهم عبارات عليها أربع      قد حصلت للفارس الطعان  
وهي (استقر) وقد (علا) وكذلك (ار      تفع) الذي ما فيه من نكران  
وكذاك قد (صعد) الذي هو أربع      وأبو عبدة صاحب الشيباني  
يختار هذا القول في تفسيره      أدرى من الجهمي بالقرآن<sup>(١)</sup>

○ قوله: «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ: «لَمَّا قَضَى اللَّهُ سبحانه الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا فَهُوَ عِنْدَهُ عَلَى عَرْشِهِ، إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي» هذا الحديث رواه الشيخان البخاري ومسلم.

○ قوله: «فَهُوَ عِنْدَهُ عَلَى عَرْشِهِ» فيه: إثبات أن الله على

العرش.

❁ وهذا الحديث فيه إثبات عدة صفات:

الأولى: صفة الخلق في قوله «لَمَّا قَضَى اللَّهُ سبحانه الْخَلْقَ».

الثانية: صفة الكتابة في قوله «كَتَبَ» وهي من الصفات الفعلية.

الثالثة: أن الله على العرش في قوله «عَلَى عَرْشِهِ».

الرابعة: إثبات صفة الرحمة في قوله «إِنَّ رَحْمَتِي».

الخامسة: إثبات صفة الغضب في قوله «غَلَبَتْ غَضَبِي».



(١) انظر: «الكافية الشافية»، (ص ٨٧).

## (١٣) بَابُ ذِكْرِ حِجَابِ اللَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُؤَدِّنُ بِطُوسٍ قَالَ:  
 أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْعَمْرَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْكَارِزِيُّ  
 قَالَ: وَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَحْبُوبٍ وَالْحُسَيْنُ بْنُ عَمْرِو قَالَ:  
 حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَسَنَوَيْهِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِدْرِيسَ قَالَ:  
 حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي  
 عُبَيْدَةَ عَنِ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «حِجَابُهُ تَعَالَى النَّارُ  
 لَوْ كَشَفَهَا لَحَرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ كُلِّ شَيْءٍ أَدْرَكَهُ بَصْرُهُ»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

هذا الحديث رواه الإمام مسلم من طريق جرير عن الأعمش  
 عن أبي مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى رضي الله عنه، والصواب كما عند  
 مسلم برواية عمر بن مرة «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات  
 وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»، وهنا قال: «حجابه تعالى النار  
 لو كشفها لحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره».

استدل المؤلف رضي الله عنه في هذا الباب بذكر حجاب الله ﷻ في  
 حديث أبي موسى رضي الله عنه عند الإمام مسلم وجاء فيه: «حجابه النور».

وقد جاء في أول الحديث: «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن  
 ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار

(١) سبق تخريجه.

وعمل النهار قبل عمل الليل حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه».

○ قوله: «لأحرقت سبحات وجهه» قيل المعنى: أنوار بصره.

فالحديث فيه: إثبات الحجاب، وأن الله احتجب عن خلقه بالنور أو بالنار، وأنه لو كشف الحجاب لاحترق الخلق، وهذا من أدلة الجمهور على أن النبي ﷺ لم ير ربه ليلة المعراج بعين رأسه، وإنما رآه بعين قلبه؛ لأن الله احتجب عن خلقه بالحجاب، لو كشفه لاحترق الخلق، ومنهم محمد ﷺ؛ لأنه من الخلق، وهو الصواب، وبعض العلماء يرى بأنه رآه بعين بصره، ومنهم المؤلف رحمته.

وقد جاء في آثار أخرى أن الله احتجب عن خلقه بأنواع من الحُجب بنار، ونور، وظلمة، وكذا وكذا؛ لكن في الصحيح أن حجاب النور أو النار<sup>(١)</sup>.

❁ من فوائد الحديث:

١- أن الله لا ينام كما في أول الحديث «أن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام».

٢- أن الله «يخفض القسط ويرفعه» أي: العدل.

٣- إثبات أن الله احتجب عن خلقه بحجاب وهو النار.

٤- أن الخلق لا يشبتون لرؤية الله فلو كشف الحجاب لاحترق

الخلق.



(١) سبق تخريجه.

## (١٤) بَابُ وَضْعِ اللَّهِ ﷻ قَدَمَهُ عَلَى الْكُرْسِيِّ

قال: أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُسْلِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ سُفْيَانَ ح وَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُحْمُودِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْإِدْرِيسِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ وَكَيْعٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَمَارِ الدُّهْنِيِّ عَنْ مُسْلِمِ الْبَطِينِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ الْكُرْسِيَّ مَوْضِعُ الْقَدَمَيْنِ وَالْعَرْشَ لَا يَقْدُرُ أَحَدٌ قَدْرَهُ» لَفْظُ وَكَيْعٍ <sup>(١)</sup> وَيُرْوَى عَنْ أَبِي مُوسَى <sup>(٢)</sup> وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَعِكْرَمَةَ وَأَبِي مَالِكٍ.

## الشرح

حديث ابن عباس ﷺ فيه تحويل بالسند عن سفیان ثم التحويل عن مسلم البطين عن سعيد بن جرير عن ابن عباس ﷺ، وقال: «إِنَّ الْكُرْسِيَّ مَوْضِعُ الْقَدَمَيْنِ وَالْعَرْشَ لَا يَقْدُرُ أَحَدٌ قَدْرَهُ»، وهذا لفظ وكيع عن سفیان، وهذا الأثر صحيح، وهو موقوف على ابن عباس ﷺ ليس من كلام النبي ﷺ، لكن مثل هذا له حكم الرفع؛ لأن ابن عباس لا يمكن أن يقوله من نفسه، فإذا كان قول الصحابي مما لا مجال للرأي فيه، فله حكم الرفع عند أهل العلم إذا كان الصحابي لا يأخذ عن بني إسرائيل، وابن عباس ﷺ يأخذ من بني إسرائيل؛

(١) ابن خزيمة في التوحيد (ص ١٠٨، ١٠٧)، والحاكم في المستدرک (٢/ ٢٨٢)،

وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٢) أخرجه ابن جرير في التفسير (٣/ ١٠).

لكن مثله لا يمكن أن يأخذ هذا عن بني إسرائيل، والحديث صحيح موقوفاً، قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين.

○ قوله: «ويروى عن أبي موسى» أي: يروى هذا الأثر من حديث أبي موسى رضي الله عنه، وقد أورده السيوطي في الدر المنثور، فقال: «وأخرج ابن جرير، وابن منذر، وأبو الشيخ والبيهقي في الأسماء والصفات، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، قال: «الكرسي موضع القدمين وله أطيط كأطيط الرحل»<sup>(١)</sup> يروى أيضاً من طريق أبي هريرة رضي الله عنه وقد أورده ابن كثير وقال: «وقد رواه ابن مردويه من طريق الحاكم أبو بكر بن ظهير الفزاري الكوفي - وهو متروك - عن السدي عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً ولا يصح»<sup>(٢)</sup>، ويروى من طريق عكرمة كما أورده السيوطي في الدر المنثور، فقال: «وأخرج أبو الشيخ، قال: الشمس جزء من سبعين جزء من نور الكرسي، والكرسي جزء من سبعين جزء من نور العرش»<sup>(٣)</sup>، وأخرجه عبد بن حميد، وأبو الشيخ في العظمة، والبيهقي عن أبي مالك رضي الله عنه<sup>(٤)</sup>.

### ❁ في الأثر عدة فوائد:

- ١- إثبات القدم لله ﷻ.
- ٢- إثبات الكرسي.
- ٣- أن الكرسي موضع قدمين لله ﷻ.

(١) «الدر المنثور»، للسيوطي (١٧/٢).

(٢) تفسير ابن كثير (٣٠٩/١).

(٣) «الدر المنثور، للسيوطي»، (١٨/٢)، وانظر: «العظمة»، لأبي الشيخ الأصبهاني، (٦٣٣/٢)، وفيه بدل (نور العرش) (نور السُّر).

(٤) انظر: «الدر المنثور»، (١٧/٢)، و«العظمة»، للأصبهاني، (٥٥١/٢)، و«الأسماء والصفات»، للبيهقي، (٢٩٦/٢، ٢٩٥، ١٩٥).

○ قوله: «والعرش لا يقدر أحد قدره» أي: لا يقدر أحد قدره لعظمه، فيكون العرش أعظم من الكرسي، وجاء في اللفظ الآخر أن نسبة السماوات والأرضيين إلى الكرسي كحلقة ملقاة في فلاة من الأرض في صحراء.

فالكرسي أعظم من السماوات والأرضيين، ونسبة السماوات والأرضيين إلى الكرسي كحلقة ملقاة في فلاة من الأرض، ونسبة الكرسي إلى العرش كحلقة في فلاة في صحراء من الأرض، كما في الحديث: «مَا السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَحَلْقَةٍ مُلْقَاةٍ فِي أَرْضٍ فَلَاةٍ»<sup>(١)</sup> بالنسبة للكرسي إلى العرش كحلقة ملقاة في فلاة من الأرض، إذن العرش مخلوق عظيم والكرسي مخلوق عظيم، وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «الْكُرْسِيُّ مَوْضِعُ الْقَدَمَيْنِ، وَلَا يَقْدَرُ قَدْرُ الْعَرْشِ شَيْءٌ»<sup>(٢)</sup> فالكرسي مخلوق عظيم أكبر من السماوات والأرض، نسبة السماوات إليه كحلقة، وفي لفظ: «مَا السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَدَرَاهِمَ سَبْعَةِ أَلْفَيْتٍ فِي تُرْسٍ»<sup>(٣)</sup> فالعرش أعظم المخلوقات، وسقفه هو سقف المخلوقات، والله تعالى يمدح بأنه ذوالعرش، قال تعالى: ﴿إِذَا لَا يَنْفَعُونَ إِلَّا ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٤٢]، وقال تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ [البزج: ١٥]، فالعرش أعظم المخلوقات، وأوسعها، وأعلاها، وسقفها، والكرسي موضع القدمين للرب تعالى، والعرش لا يقدر أحد قدره، وكل هذه

(١) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٢/٢٩٩/٨٦١).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک، رقم (٣١١٦)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، وقال الذهبي: على شرط البخاري ومسلم.

(٣) أخرجه الشيخ الأصبهاني في «العظمة» (٢/٥٨٧) وقال الذهبي: هذا مرسل، انظر: «العلو» (١/٩١).



المخلوقات العظيمة، العرش، والكرسي، والسموات، والأرضيين لا تساوي شيء بالنسبة لعظمة الله تعالى كما جاء في الحديث: «أن الله تعالى يضع السماوات على إصبع والأرضيين على إصبع والماء والثرى على إصبع والجبال على إصبع وسائر الخلق على إصبع ثم يهزهن ويقول أنا الملك»<sup>(١)</sup> وجاء عن ابن عباس رضي الله عنهما: «ما السماوات السبع والأرضيين السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في كف أحدكم»<sup>(٢)</sup>: هي الحبة الصغيرة.

### ■ مسألة: هل الكرسي هو العرش؟

الصواب: أن الكرسي غير العرش، وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الكرسي هو العرش<sup>(٣)</sup>، وهذه الرواية ضعيفة، وأضعف منها رواية أن الكرسي هو العلم<sup>(٤)</sup>، وهذا باطل<sup>(٥)</sup>؛ لأن الله تعالى قال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ولو أريد بالكرسي العلم، لقال: وسع علمه السماوات والأرض؛ إلا أن علم

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) انظر: تفسير الطبري (٣/١٠).

(٤) ينسب إلى ابن عباس، أخرجه الطبري (٣/٩) من طريق جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، قال ابن منده: «ولم يتابع عليه جعفر، وليس هو بالقوي في سعيد بن جبير» الرد على الجهمية (ص ٣١)، قال شيخ الإسلام: «وليس كرسية علمه كما قالت الجهمية» الفتاوى (٥/٦٠).

(٥) انظر: «مجموع الفتاوى» (٦/٥٨٤).

الله أوسع، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ، وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٧﴾﴾ [غافر: ٧].

فالصواب ما جاء في هذه الرواية عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الكرسي هو موضع القدمين، وأنه غير العرش، وأن العرش هو سقف المخلوقات.

❁ وفي الحديث من الفوائد:

- ١- إثبات الكرسي.
- ٢- إثبات العرش.
- ٣- إثبات القدمين لله ﷻ.



## (١٥) بَابُ إِثْبَاتِ الْحَدِّ لِلَّهِ ﷻ

قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ الْجَارُودِيِّ الْحَافِظُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُخَارِقٍ بَسْتَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُعَاذِ الْعَزَّالِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَيْلَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَكَيْعِ بْنِ بَزِيغٍ عَنْ رُوحِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ: حَدَّثَنِي سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي دُعَائِهِ: «أَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ».

## ﴿ الشَّرْح ﴾

○ قوله: «أنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء»: هذا جزء من حديث رواه الإمام مسلم من طريق سهيل ابن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن النبي ﷺ فسر قول الله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]، فقال: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر»<sup>(١)</sup>.

والمؤلف رضي الله عنه أتى بهذا الجزء: «أنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء»، فلو أتى المؤلف بالجزء الأول:

(١) أخرجه مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، رقم (٢٧١٣).

«اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء»  
لكان أولى في هذا الباب.

والحد من الكلمات المجملة التي لم ترد في الكتاب والسنة  
نفيًا وإثباتًا، والمقصود من الحد كما ذكر العلماء، وكما ذكر المؤلف  
ﷺ هو: أن الله تعالى بائن من خلقه منفصل عنهم.

ومقصد المؤلف ﷺ هو الرد على الإتحادية القائلين بوحدة  
الوجود، والرد على الجهمية الذين يقولون: أن الرب مختلط  
بمخلوقاته ممتزج بها - تعالى الله -، فقول المؤلف: «باب إثبات  
الحد»، أي: أن الله تعالى له حد، فهو سبحانه بائن ومنفصل عن  
المخلوقات ليس مختلطًا بهم.

وكلمة الحد لا تطلق على الله نفيًا ولا إثباتًا، فمن أطلقها نفيًا  
أو إثباتًا، فلا بد من الاستفصال، فمن قال: إن الله حد، وأراد بذلك  
أن الله منفصل عن المخلوقات بائن منها، فهذا حق.

وكذلك أيضًا من المصطلحات أن يقال: إن الله حدًا، أي: الله  
حد يعلمه هو سبحانه، ويقول بعض العلماء: ليس لله حد،  
والمقصود بذلك: أنه ليس لله حد يعلمه العباد.

كما قال عبدالله بن مبارك ﷺ: حينما سئل كيف ينبغي لنا أن  
نعرف ربنا ﷻ؟ قال: «تعرف ربنا فوق سبع سماوات على العرش  
بائن من خلقه بحد، ولا نقول كما تقول الجهمية: ها هنا - وأشار  
بيده إلى الأرض -»<sup>(١)</sup> فمن أثبت الحد كعبدالله بن مبارك أراد بذلك

(١) «السنة» لعبدالله بن أحمد (٢٠٢).

أن الله تعالى له حد أي: أنه منفصل عن مخلوقاته بائن منها ليس مختلطًا بها فله حد منفصل.

ومن قال من العلماء: ليس لله حد، فمقصوده: أنه ليس لله حد يعلمه العباد، لكن له حد يعلمه ﷻ، فهي كلمة مجملة مثل: لفظ الجهة، ولفظ الجسم، والعرض، والحيز، والحد، والأبعاد، والأغراض، كل هذه كلمات لم ترد في الكتاب والسنة فلا تدل على نفي ولا إثبات فمن أطلقها نفيًا أو إثباتًا فيستفصل فإن أراد حقًا قُبِل، وإن أراد باطلاً رُد.

فإذا قال شخص: الله جسم؟

نقول: ما مرادك بالجسم؟ فإن قال: مرادي أن الله متصف بالصفات، فنقول: هذا المعنى صحيح، لكن لو عبّرت بألفاظ النصوص؛ لأن ألفاظ النصوص بريئة وسليمة من احتمال المعاني الباطلة.

وإذا قال: الله ليس بجسم أو ليس له جسم؟

نقول: ما مرادك بالجسم؟ فإن قال: مرادي أن الله تعالى ليس متصفًا بالصفات، فنقول: هذا المعنى باطل، وإن قال: مرادي أن الله ليس مشابهًا للمخلوقات، فنقول: هذا حق، لكن هذا اللفظ لم يرد.

وبعضهم يقول: الله ليس له عرض؟

نقول: ما مرادك بالعرض؟ فإن كان يقصد بالعرض الصفات، فنقول: هذا باطل، فالصفات ثابتة لله تعالى والتسمية بالعرض باطلة، وإن أراد أن الله لا يماثل المخلوقات في صفاته فهو حق.

قال الإمام إسماعيل بن محمد بن فضل الأصفهاني: «تكلم

أهل الحقائق في تفسير الحد بعبارة مختلفة، ومحصول تلك العبارات أن حد كل شيء موضع بينوته من غيره»<sup>(١)</sup>.

وحد الشيء كونه منفصل عن غيره، فمثلاً حد الطاولة كونها منفصلة عن طاولة أخرى، فالعباد لا يحيطون بعلم الله ﷻ.

وقد أورد ابن بدران الدشتي أيضاً في كتابه «إثبات الحد لله» نقولاً عن السلف تبين مرادهم من هذه العبارة، فقال: «ومذهب علماء السلف أن الله هو الأول القديم، وله حد لا يعلمه غيره، ولكن ليس لأحد أن يتوهم الحد لغاية في نفسه، ولكن عليهم أن يؤمنوا بذلك، ويكلوا علم ذلك إلى الله تعالى، قال أهل السنة: إن الله بكماله فوق عرشه يعلم، ويسمع من فوق العرش لا يخفى عليه من خلقه خافية، ولا يحجبه عنه شيء، علمه بهم فوق العرش محيط، وبصره فيهم نافذ قال تعالى: ﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [الأنعام: ٨٠]، يعني: علم الله محيط و﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٨]، و﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ وَرَافِعَكَ إِلَيَّ﴾ [آل عمران: ٥٥]، قال تعالى: ﴿تَنزِيلُ الْمَلَكِ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤]، قال تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [النحل: ٥٠]»<sup>(٢)</sup>.

ثم ذكر أحاديث في هذا المعنى، ونقولاً عن الأئمة إلى أن ذكر الهروي ﷺ وأورد عنه هذا الحديث ذاكراً الباب الذي أورده والآثار

(١) «سير أعلام النبلاء» (٢٠ / ٨٠-٨٨).

(٢) «إثبات الحد لله» (١٠٤-١٠٥).

التي تحته، وهو إثبات الحد لله ﷻ<sup>(١)</sup>.

وبهذا يتبين أن مقصود المؤلف ﷻ بقوله: «باب إثبات الحد لله تعالى» أي: أن الله تعالى بائن عن المخلوقات منفصل عنها ليس حالاً بها، واستدل بالحديث: «وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء» فإذا كان هو الظاهر ليس فوقه شيء، فإذا هو منفصل عن المخلوقات ليس فوقه شيء من المخلوقات، فالمخلوقات سقفها عرش الرحمن، والله فوق العرش، فليس مختلطاً بالمخلوقات ﷻ فله حدٌ منفصل.



(١) «إثبات الحد لله» (١٢٦).

## (١٦) بَابُ إِثْبَاتِ الْجِهَاتِ لِلَّهِ ﷻ

قال: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا الرِّفَاءُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُبَشَّرُ بْنُ مُوسَى قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَوْسٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنِ يَمِينِ الرَّحْمَنِ ﷻ وَكِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

لو أن المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: باب إثبات الفوقية لله تعالى، يعني: أن الله في العلو، لكان أولى، أما لفظ الجهة فهو من الألفاظ التي لم ترد في الكتاب، ولا في السنة مثل إثبات الحد، فهي محتملة للحق، ومحتملة للباطل فمن أطلقها نفيًا أو إثباتًا؛ فإنه يُستفصل، فإن أراد حقًا قُبِلَ، وإن أراد باطلاً رُدَّ، فالجهة يراد بها أمر وجودي، ويراد بها أمر عدمي، فإذا قال شخص: إن الله في جهة نقول ما مرادك بالجهة؟ هل مرادك أمر وجودي أم أمر عدمي؟

فإن كان مراده أمر وجودي، أي: السماء السابعة وغيرها، وأن الله داخل العرش، أو داخل السماوات، وأن الله تحيط به المخلوقات، وتحصره، وتحيط به إحاطة الظرف بالمظروف فهذا باطل.

(١) أخرجه مسلم (١٨٢٧)، والنسائي (٥٣٧٩).



أما إذا أراد بالجهة الجهة العدمية، وهي ما فوق العرش، أي: أنَّ المخلوقات والجهات انتهت، والله تعالى في جهة فوق العرش بعد أن تنتهي المخلوقات فهذا حق.

وكذلك إذا قال: الله ليس في جهة، نقول ما مرادك بالجهة؟ فإن أردت نفي أن يكون الله في جهة عدمية، فهذا باطل، فالله في جهة عدمية، وهي ما فوق المخلوقات وفوق العرش، وإن أردت أن الله ليس في جهة وجودية، فهذا حق، فالله ليس في جهة وجودية، فليس في شيء من المخلوقات، فهو فوق المخلوقات ليس مختلطًا بها.

ومقصود المؤلف رحمته في قوله: «باب إثبات الجهات لله تعالى» أن الله في جهة العلو بعد أن تنتهي المخلوقات، وأن الله في جهة عدمية، فالمراد أن لفظ الجهة قد يُراد به ما هو موجود، وقد يُراد به ما هو معدوم، ومن المعلوم أنه لا موجود إلا الخالق، والمخلوق، فإذا أريد بالجهة أمر وجودي غير الله تعالى كان مخلوقًا، كالعرش، أو السماء السابعة، أو الكرسي، والله ليس في شيء من المخلوقات، والله تعالى لا يحصره شيء، ولا يحيط به شيء من المخلوقات تعالى الله عن ذلك، وإذا أريد بالجهة أمر عدمي وهو ما فوق العالم، فليس هناك إلا الله وحده، فإذا قيل: أنه في جهة بهذا الاعتبار أي: في جهة عدمية بعد أن تنتهي المخلوقات فهذا صحيح، ومعناه أنه فوق العالم حيث انتهت المخلوقات، فهو فوق الجميع عالٍ عليهم جل وعز.

ونفاة لفظ الجهة الذين يريدون بذلك نفي العلو، ويقولون: الله ليس في العلو، الله ليس في جهة، مقصودهم: أن الله ليس في

العلو، وليس فوق العرش، ومن أدلتهم على ذلك: أن الجهات كلها مخلوقة، وأنه كان قبل الجهات، وأن من قال: أنه في جهة يلزمه القول بقدم شيء من العالم، وأنه كان مستغنياً عن الجهة، ثم صار فيها، وهذه الألفاظ - ونحوها - إنما تدل على أنه ليس في شيء من المخلوقات سواء سُمي جهة، أو لم يسم جهة، فالله ليس في شيء من المخلوقات بل هو منفصل عن المخلوقات بائن عنها، والله فوق العالم وفوق العرش بعد أن تنتهي المخلوقات.

والطحاوي رحمته الله في عقيدته قال عن الله: «لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات»<sup>(١)</sup>، والجهات الست هي:

«أمام، خلف، يمين، شمال، فوق، تحت» هذه الجهات الست «كسائر المبتدعات»، أي: كسائر المخلوقات، والطحاوي رحمته الله انتقد عليه هذا، قال ابن أبي العز شراح الطحاوية: «والشيخ رحمته الله - أي: الطحاوي - أراد الرد بهذا الكلام على المشبهة، كداود الجواربي، وأمثاله القائلين: إن الله جسم، وإنه جثة، وأعضاء، وغير ذلك، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، فالمعنى الذي أراده الشيخ رحمته الله من النفي الذي ذكره هنا حق، لكن حدث بعده من أدخل في عموم نفيه حقاً وباطلاً، فيحتاج إلى بيان ذلك، وهو: أن السلف متفقون على أن البشر لا يعلمون الله حدًا، وأنهم لا يحدون شيئاً من صفاته»<sup>(٢)</sup>.

ولهذا فمراده أنه لا يحيط به شيء من المخلوقات بل هو محيط بكل شيء وفوقه، وهذا المعنى هو الذي أراده الطحاوي رحمته الله فإذا جمعنا بين كلامه السابق واللاحق يفيد هذا المعنى، فعند النظر في

(١) «شرح الطحاوية»، لابن أبي العز (١/٢٦٠).

(٢) المرجع السابق (١/٢٦٠-٢٦١).

قوله: «لا تحيطه الجهات الست كسائر المبتدعات» وقوله «محيط بكل شيء وفوقه» يعلم أن مراده ﷻ أن الله تعالى لا يحويه شيء ولا يحيط به شيء كما يكون لغيره من المخلوقات وأنه تعالى هو المحيط بكل شيء العالِي على كل شيء.

وقال شيخ الإسلام أبو عثمان إسماعيل بن عبدالرحمن الصابوني: «سمعت الأستاذ أبا منصور بن حمشاذ - على إثر هذا الحديث الذي أملاه علينا - يقول: سئل أبو حنيفة ﷻ عنه فقال: ينزل بلا كيف»<sup>(١)</sup>، وهذا قول أهل السنة قاطبة لا يكف على كيفية معينة، فثبت النزول ولا تعلم الكيفية

وإنما توقف من توقف في نفي ذلك، لضعف علمه بمعاني الكتاب والسنة وأقوال السلف، ولذلك ينكر بعضهم أن يكون فوق العرش، بل يقول: لا مباين، ولا محايث، لا داخل العالم ولا خارجه، فيصفونه بصفة العدم والممتنع، ولا يصفونه بما وصف به نفسه من العلو والاستواء على العرش، ويقول بعضهم بحلولة في كل موجود، أو يقول: هو وجود كل موجود ونحو ذلك، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً<sup>(٢)</sup>.

○ قوله: «قال رسول الله ﷺ: «إن المقسطين على منابر من نور عن يمين الرحمن ﷻ وكلتا يديه يمين»» هذا الحديث رواه الإمام مسلم في صحيحه من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال: أخبرنا عمر بن أوس عن عبدالله بن عمرو ﷺ به الإمام مسلم، وقال ابن أبي حاتم في العلل: «سئل أبي عن حديث رواه ابن المبارك عن

(١) «عقيدة السلف وأصحاب الحديث» (ص ٢٢٢).

(٢) انظر: «شرح الطحاوية»، لابن أبي العز (١/٢٦٧-٢٧٠).

معمر عن الزهري عن سعيد بن مسيب عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه قال: «المقسطون لله في الدنيا يوم القيامة على منابر من نور بين يدي الرحمن بما أقسطوا في الدنيا فليل لأبي: أليس يرفع هذا الحديث؟ قال: نعم والصحيح موقوف».

○ قوله: «إن المقسطين على منابر من نور» أي: العادلين الذين يعدلون فلهم هذا الفضل العظيم، و«مقسط» من الرباعي «أقسط» عدل، ف«مقسط» أي: بمعنى عادل، و«أقسط» بمعنى: عدل، وجاء في لفظ آخر تفسيره: «الذين يعدلون في حكمهم، وفي أهليهم وما وَلُّوا»<sup>(١)</sup>.

أما «قسط» من الثلاثي، بمعنى: جار وظلم؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن: ١٥]، أي: الجائرون الظالمون.

○ قوله: «على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين» فيه: إثبات اليمين لله ﷻ، وأن لله يدين كريمتين، وأن كل منهما يمين.

### ■ مسألة: هل لله يمين وشمال؟

● الجواب: جاء إثبات الشمال في رواية في صحيح مسلم «شماله»<sup>(٢)</sup>، فأخذ بها بعض العلماء، وأثبتوا لله يمين، وشمال، وقالوا: له يمين وشمال، ولكن كلتا يديه يمين، بمعنى: يمين في الفضل، والشرف، والبركة، وعدم الضعف بخلاف المخلوق، فإن

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإمارة، برقم (١٨٢٧).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار (٢٧٨٨).

يده الشمال أضعف من يده اليمين، ولهذا قال: «وكلتا يديه يمين»، وبهذا اختيار الدارمي<sup>(١)</sup>، وأبو يعلى الفراء<sup>(٢)</sup> والإمام المجدد ومحمد بن عبد الوهاب<sup>(٣)</sup>، وسماحة شيخنا عبدالعزيز بن باز<sup>(٤)</sup> رحمهم الله.

القول الثاني: لا تسمى شمال، بل كلاهما يمين، وطعنوا في الرواية، وقالوا: تفرد بها حمزة بن عبدالله بن عمر، وليس له متابع<sup>(٥)</sup>.

والحديث فيه: إثبات اسم الرحمن لله ﷻ، وأنه من أسمائه الخاصة.

وفيه: إثبات صفة الرحمة، وإثبات اليمين لله ﷻ.

■ مسألة: ما مناسبة هذا الحديث في باب: «إثبات الجهة لله

ﷻ»؟

■ الجواب: أن الحديث فيه: دليل على أن الله تعالى منفصل عن المخلوقات، وأن المقسطون على منابر من نور على يمين الرحمن، والذي له يمين منفصل عن المخلوقات بخلاف المختلط، فإن المختلط ليس له يمين، ولا شمال، وهو ﷻ فوق العرش، وجاء في أحاديث - وإن كان فيها ضعف - أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم ثم يؤذن في مقدار يوم الجمعة من أيام

(١) «الرد على بشر المريسي» (ص ١٥٥).

(٢) «إبطال التأويلات» (ص ١٧٦).

(٣) «كتاب التوحيد» (ص ١٥٠).

(٤) «مجموع فتاوى ومقالات متنوعة» (١٢٦/٢٥).

(٥) «الأسماء والصفات» لليهقي (٥٥/٢).

الدنيا فيزورون ربهم ويبرز لهم عرشه، ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس أدناهم - وما فيهم من دنى - على كئبان المسك والكافور، وما يرون أن أصحاب الكراسي بأفضل منهم مجلساً<sup>(١)</sup>، ففيه: إثبات العلو، وأن الله فوق المخلوقات في جهة العلو منفصل بائن عنها.



(١) أخرجه الترمذي، أبواب صفة الجنة، باب ما جاء في سوق الجنة، برقم (٢٥٤٩)، وابن ماجه، أبواب الزهد، باب صفة الجنة، برقم (٤٣٣٦)، وأصله في مسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب في سوق الجنة، برقم (٢٨٣٣).

## (١٧) بَابُ إِثْبَاتِ الْوَجْهِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عَمَّارٍ الْإِمَامُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَدِيٍّ  
قال: حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ مَحْبُوبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
قال: مَا سَمِعْنَا مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ  
ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَقَالَ مَرَّةً مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَتَبَارَكَ  
اللَّهُ تَلَقَّاهُنَّ مَلَكٌ فَضَمَّ عَلَيْهِنَّ جَنَاحَهُ وَقَالَ مَرَّةً تَلَقَّاهُنَّ فَكَتَبَهُنَّ ثُمَّ ضَمَّهُنَّ  
إِلَى جَنَاحِهِ حَتَّى يَجِيَّ وَجْهَهُ<sup>(١)</sup> رَبُّ الْعَالَمِينَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى».

## الشَّرْحُ

الوجه صفة من صفات الله ﷻ وهو ثابت لله ﷻ في القرآن  
العزیز، وفي السنة المطهرة، قال تعالى: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ  
وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرَّحْمَن: ٢٧]، ففيه: إثبات الوجه لله ﷻ.  
وكذلك أيضًا جاء في الحديث: «أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ الَّذِي  
أَسْرَقَتْ بِهِ الظُّلُمَاتُ»<sup>(٢)</sup>.

(١) في «الزهد» لابن مبارك (١١١٧)، و«حلية الأولياء» (٤/٢٦٨): «حتى يحيي بها  
وجه رب العالمين»، وفي «تفسير ابن جرير» (٢٢/١٢٠): «حتى يحيي بهن  
وجه الرحمن»

(٢) أخرجه الطبراني في «الدعاء» (ص ٣١٥)، واللفظ له، وأخرجه ابن عدي في  
«الكامل» (٦/١١١)، وأخرجه الخطيب البغدادي في «الجامع لأخلاق الراوي»  
(٢/٢٧٥)، وغيرهم، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٦/٣٥): رواه  
الطبراني، وفيه: ابن إسحاق وهو مدلس ثقة، وبقية رجاله ثقات، وضعفه  
الشيخ الألباني في «السلسلة الضعيفة» (رقم/٢٩٣٣).

ومقصود المؤلف ﷺ الرد على الجهمية، والمعتزلة، والأشاعرة الذين ينكرون الوجه، فيفسر الجهمي والمعتزلي والأشعري ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ أي: ذاته<sup>(١)</sup>.

والآية فيها إثبات للوجه والذات جميعاً ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرَّحْمَن: ٢٧] وكذلك قوله: «أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات»، للرد على الجهمية الذين ينكرون الوجه، والرد على المعتزلة، والرد على الأشاعرة.

○ قوله: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَقَالَ مَرَّةً مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَتَبَارَكَ اللَّهُ تَلَقَّاهُنَّ مَلَكَ فَضَمَّ عَلَيْهِنَّ جَنَاحَهُ وَقَالَ مَرَّةً تَلَقَّاهُنَّ فَكَتَبَهُنَّ ثُمَّ ضَمَّهُنَّ إِلَى جَنَاحِهِ حَتَّى يَجِيءَ وَجْهَ رَبِّ الْعَالَمِينَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى» هذا الحديث الذي ذكره المؤلف ﷺ من رواية عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وهو ضعيف، فلو أتى بالآية القرآنية لكانت كافية، فالوجه ثابت لله في الأحاديث الصحيحة وثابت في القرآن الكريم ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرَّحْمَن: ٢٧]، ولعل المؤلف ﷺ أتى بالحديث؛ ليكون شاهداً للأحاديث الصحيحة.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «حَتَّى يَجِيءَ وَجْهَ رَبِّ الْعَالَمِينَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى».

فالوجه ثابت لله ﷻ، وهذه عقيدة أهل السنة والجماعة كما دل على ذلك النصوص من كتاب الله وستة رسوله ﷺ.



(١) «أصول الدين»، للبغدادي (ص ١٠٩)، وغاية المرام، للآمدي (ص ١٤٠)،  
«ومقالات الإسلاميين» (١/ ٢٤٥-٢٤٨)



## (١٨) بَابُ إِثْبَاتِ الصُّورَةِ لَهُ ﷺ

قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَارُودِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا الطَّبْرَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الدَّبْرِيُّ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا بَحْيَى بْنُ عَمَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَنَاحٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا أَبُو يَعْقُوبَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَدِي قَالَ: حَدَّثَنَا حَاتِمٌ وَابْنُ مَجْزُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ ﷺ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

ذكر المؤلف حديث أبي هريرة ﷺ، والإسناد فيه تحويل، قال: قال ﷺ: «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ ﷺ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا»، وفي لفظ: «طوله في السماء ستون ذراعا»، والحديث رواه البخاري ومسلم، فهو من أصح الأحاديث: «طوله» يعني: طول آدم ﷺ فأول ما خُلق آدم ﷺ طوله ستون ذراعًا فلم يزل الخلق ينقص حتى

(١) أخرجه البخاري، كتاب الاستئذان، باب بدء السلام (٦٢٢٧)، ومسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٢٨٤١)، وتمام الحديث: «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ: أَذْهَبَ فَسَلَّمَ عَلَيَّ أَوْلَئِكَ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ فَاسْتَمَعَ مَا يَحْيُونُكَ فَإِنِهَا تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذَرِيَّتِكَ، قَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ»، فزادوه: «ورحمة الله، فكل من يدخل الجنة على صورة آدم فلم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن»، واللفظ للبخاري.

الآن فوصل إلى ما وصل إليه، والمؤمنون يدخلون الجنة على طول أبيهم آدم عليه السلام ستون ذراعًا، وأما العرض فجاء في حديث رواه الإمام أحمد في مسنده أنه سبعة أذرع لكنه ضعيف<sup>(١)</sup>.

○ قوله: «خَلَقَ اللهُ آدَمَ عليه السلام عَلَى صُورَتِهِ» فيه: إثبات الصورة، والصورة صفة من صفات الله كسائر الصفات، كما ثبت له السمع، والبصر، والعلم، والقدرة، قال تعالى: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ عليه السلام﴾ [الشورى: ١١]، وقال: ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ عليه السلام﴾ [التخريم: ٢].

والمراد: إثبات الصورة لله عليه السلام على وجه لا يماثله أحد من خلقه، وكل موجود له صورة قائم عليها، والله تعالى هو أكمل الموجودات، فإذا قلت أنه موجود لا صورة له نفيته، فلا يوجد موجود إلا له صورة، والله عليه السلام له صورة.

وبهذا يتبين أن هذه الترجمة صحيحة، وأن الحديث من أصح الأحاديث، وفيه: إثبات الصورة لله عليه السلام على ما يليق بجلاله وعظمته.

وقد أشكل مرجع الضمير قوله في الحديث: «عَلَى صُورَتِهِ»؟

• الجواب: مرجع الضمير فيه ثلاثة أقوال:

القول الأول: أن مرجع الضمير إلى المضروب، ويكون هذا من باب التشبيه المقلوب؛ لأن هذا الحديث له سبب قال عليه السلام: «إِذَا

(١) أخرجه الإمام أحمد من طريق حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه، (٢/٢٩٥)، وابن أبي شيبه في المصنف، (٧/٣٥)، وأبو نعيم في صفة الجنة، (٢/٩٩)، والطبراني في الأوسط، (٥/٣١٨)، والصغير، (٢/٧٥)، وأبو الشيخ في العظمة، (٣/١٠٩٦)، والبيهقي في البعث والنشور، (٤١٩)، قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن علي بن زيد إلا حماد بن سلمة ولا يروى عن أبي هريرة رضي الله عنه إلا بهذا الإسناد»، المعجم الأوسط (٥/٣١٨)، وقال ابن القيم: «قيل تفرد به حماد عن علي بن زيد»، حادي الأرواح، (ص ٢٠٢).

قَاتَلَ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ فَلْيَجْتَنِبِ الْوُجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»<sup>(١)</sup>، أي: على صورة المضرروب، فيكون هذا من باب التشبيه المقلوب، لأن الأصل أن يشبه المضرروب بآدم، وهنا شبه آدم بالمضرروب، فتشبيهه تشبيه مقلوب، وهذا القول باطل.

القول الثاني: أن الضمير يعود إلى آدم، أي: خلق الله آدم على صورة آدم، وهذا أيضًا باطل، وهو قول الجهمية، قال أبو طالب: سمعت أبا عبد الله يقول: «من قال: إن الله خلق آدم على صورة آدم فهو جهمي» وأي صورة كانت لآدم قبل أن يُخلق؟!<sup>(٢)</sup>.

القول الثالث: أنه يعود إلى الله، وهذا هو الصواب، ويدل عليه الرواية الصحيحة التي هي «لا تقبحوا الوجوه فإن ابن آدم خلق على صورة الرحمن»<sup>(٣)</sup>، معنى الحديث: إثبات الصورة لله ﷻ،

(١) أخرجه مسلم، كتاب البر والصلة والآداب (٢٦١٢).

(٢) انظر: «الإبانة الكبرى»، لابن بطة (٢٦٧/٧)، و«إبطال التأويلات»، لأبي يعلى (٨٨،٧٥).

(٣) جاء هذا الحديث من طريقتين:

١- الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عطاء عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقبحوا...» أخرجه ابن أبي عاصم في السنة، (٢٢٨/١)، واللفظ له، وعبد الله ابن الإمام أحمد في السنة، (٢٦٨/١)، وابن خزيمة في التوحيد، (٨٥/١)، والطبراني في المعجم الكبير، (٤٣٠/١٢)، والدارقطني في الصفات، (٤٨)، والإبانة الكبرى لابن بطة، (٢٦٠/٧)، والأسماء والصفات للبيهقي، (٦٤/٢)، وقد علله ابن خزيمة من ثلاثة أوجه، التوحيد، (٨٦/١)، وصححه الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه وشيخ الإسلام ابن تيمية، وذكر أن هذا الحديث روي من طريقتين وأن أدنى أحواله الحسن، تلبس الجهمية، (٤٤٣/٦)، وانظر: فتح الباري لابن حجر، (١٨٣/٥)، وقال ابن حجر عن إسناده: رجاله ثقات، وقال الهيثمي: «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير إسحاق بن إسماعيل الطالقاني، وهو ثقة وفيه ضعف» مجمع الزوائد، (١٠٦/٨).

وهذا يقتضي نوعاً من المشابهة، وهو المشابهة في مطلق الصورة، لا في الجنس ولا في المقدار، فمن رأى القمر في الماء، يقول: هذه صورة القمر فهل الصورة التي للقمر نفس الصورة التي في السماء؟ نعم الصورة هي، لكن تختلف، فالقمر الذي في السماء مقداره عظيم وذاته مختلفة، أما الصورة التي في الماء فشكل فقط.

وأشكل هذا على بعض العلماء حتى على بعض أئمة السنة، كالإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة فقد غلط في هذا، فقال في كتابه التوحيد: «لا تَغْلُظُوا ولا تَغَالِظُوا فتظلوا عن سواء السبيل، وتحملوا على القول بالتشبيه الذي هو ضلال»<sup>(١)</sup> يعني: ظن أن فيه إثبات التشبيه، فقال بنفي الصورة، وهذا معدود من غلطاته ﷺ، وقد رد عليه شيخ الإسلام بن تيمية ﷺ في كتابه العظيم «بيان تلبيس الجهمية في بدعهم الكلامية»، وتكلم على حديث الصورة، وأطال في هذا<sup>(٢)</sup>، فتحرر إثبات الصورة لله ﷻ، وأنَّ إنكار الصورة هو قول الجهمية، وأما ابن خزيمة فهو إمام، إلا أنه غلط في هذا، وكلُّ يؤخذ من قوله ويرد إلا رسول الله ﷺ، ولكل جواد كبوة.

وشيخ الإسلام يرد في بيان تلبيس الجهمية على الرازي، والرازي معروف أنه من متأخري المعتزلة، وأنه انتقل إلى مذهب

= ٢- ابن لهيعة عن أبي يونس سليم بن جبير عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من قاتل فليجتنب الوجه فإن صورة وجه الإنسان على صورة وجه الرحمن»، وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة، (٢٣٠/١)، واللفظ له، وعبدالله بن الإمام أحمد في السنة، (٥٣٦/٢)، والدارقطني في الصفات، (٤٩) وفيه: الأعرج، بدل: سليم بن جبير.

(١) «التوحيد»، لابن خزيمة، (٨٤/١).

(٢) انظر: (٣٥٥/٦) وما بعدها.

الجهمية، ولكنه تاب في آخر حياته، وترحم عليه شيخ الإسلام رحمه الله.  
 وذكر الحافظ ابن حجر أن هذه الرواية صحيحة<sup>(١)</sup> فالحديث  
 فيه: إثبات الصورة لله تعالى كما يليق بجلاله وعظمته، والصورة كسائر  
 الصفات كالسمع، والبصر، والكلام، وغيرها.



(١) «فتح الباري» (٥/١٨٣)، (٣/١١).

انظر: «إثبات الصورة لله تعالى»، فقد لخصت هناك كلام شيخ الإسلام رحمه الله.

## (١٩) بَابُ إِثْبَاتِ الْعَيْنَيْنِ لَهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ

قال: حَدَّثَنَا الْحَاكِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَزْدِيُّ الْإِمَامُ إِمْلَاءً  
 قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْمَاطِيُّ قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَيُّوبَ  
 قال: أَخْبَرَنِي أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ عَنْ شُعْبَةَ ح قال حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ  
 حَمْدَانَ قال: أَخْبَرَنَا حَامِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحِ  
 الْأَشْجِ قال: حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قال: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح قال:  
 وَأَخْبَرَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ قال: حَدَّثَنَا ابْنُ مَحْبُوبٍ قال: حَدَّثَنَا أَبُو عَيْسَى  
 قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قال: حَدَّثَنَا  
 شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رضي الله عنه يَقُولُ قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ حَذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ إِلَّا إِنَّهُ أَعْوَرَ  
 وَإِنَّ رَبَّكُمْ ﷻ لَيْسَ بِأَعْوَرَ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَ ف ر» لَفْظُ غُنْدَرٍ<sup>(١)</sup>.

## ﴿ الشَّرْح ﴾

ذكر المؤلف ﷺ حديث أنس بن مالك رضي الله عنه «مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ  
 حَذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ إِلَّا إِنَّهُ أَعْوَرَ وَإِنَّ رَبَّكُمْ ﷻ لَيْسَ بِأَعْوَرَ»،  
 والحديث من أصح الأحاديث رواه الشيخان البخاري ومسلم، وذكر  
 المؤلف بالسند، والحديث فيه: إثبات العينين لله ﷻ، ووجه  
 الدلالة: أن النبي ﷺ، قال: «مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ حَذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ

(١) البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب: كيف يعرض الإسلام على الصبي، رقم  
 (٧١٣١)، ومسلم، كتاب الفتن وأشراف الساعة رقم (١٦٩).

الْكَذَّابِ» وهو الدجال «أَلَا إِنَّهُ أَعْوَرٌ»، والأعور هو الذي ليس له إلا عين واحدة «وَإِنَّ رَبَّكُمْ ﷻ لَيْسَ بِأَعْوَرَ» فالدجال أعور ليس له إلا عين، والله سبحانه ليس بأعور بل له عينان سلیمتان، فدل على ثبوت العينين لله ﷻ، ولا أعلم دليلاً يدل على إثبات العينين لله غير هذا الحديث.

وأما قوله: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ [النمر: ١٤]، فهذا فيه: إثبات الرؤية لله ﷻ، ولا يثبت لله عدد من العيون؛ لأن المراد التعظيم هنا فجمع العيون، وأتى بضمير الجمع ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ [١٤] يعني: بمرأى منا، وقوله: ﴿وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنَيْ﴾ [٣٩] [نظ: ٣٩]، المراد جنس العين.

فهذا الحديث هو الوحيد الذي فيه: إثبات العينين لله ﷻ، وهو من أصح الأحاديث، وقد دل على إثبات العينين لله ﷻ، وهذا واضح لا إشكال فيه عند أهل السنة والجماعة.



## (٢٠) بَابُ إِثْبَاتِ السَّمْعِ وَالْبَصْرِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عَمَارٍ الْإِمَامُ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جَنَاحٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ: وَأَخْبَرَنَا ابْنُ الْفَضْلِ الرَّاهِدِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْفَضْلِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ خُزَيْمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا جَدِّي قَالَا حَدَّثَنَا أَبِي الْمَقْبَرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ عِمْرَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو يُونُسَ سُلَيْمٌ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يَقْرَأُ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]، وَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَىٰ أُذُنِهِ وَالَّتِي تَلِيهَا عَلَىٰ عَيْنَيْهِ، وَقَالَ: هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرؤها وَيَضَعُ إِصْبَعَيْهِمَا، لَفْظُ ابْنِ خُزَيْمَةَ (١).

## الشرح

ذكر المؤلف رحمته الله هذا الحديث بالسند الطويل، وهو حديث يونس بن جبير قال: سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقرأ هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]، ووضع إبهامه على أذنه، والتي تليها على عينيه، فالنبي ﷺ لما قرأ هذه

(١) أخرجه أبو داود، كتاب السنة، باب في الجهمية، رقم (٤٧٢٨)، ابن حبان، رقم (٢٦٥) والحاكم، رقم (٦٤)، وابن خزيمة في التوحيد (ص ٤٣).



الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿٥٨﴾ وضع الإبهام على الأذن والسبابة على العين، وقال: «هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرُؤُهَا وَيَضَعُ إصْبَعَيْنِ عَلَيْهِمَا» وهذا الحديث حديث صحيح.

وفي الحديث والآية الكريمة: إثبات السمع، والبصر لله ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿٥٨﴾ فالدليل يؤخذ من الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿٥٨﴾.

وأبو هريرة رضي الله عنه لما قرأ هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿٥٨﴾ وضع إبهامه على أذنه، والسبابة على عينه، وقال: «هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرُؤُهَا وَيَضَعُ إصْبَعَيْنِ عَلَيْهِمَا»، قال العلماء: المراد من وَضَعُ إبهامه على أذنه، والسبابة على عينه، تحقيق الصفة، وليس المراد: التشبيه، فأراد أن الصفة حقيقية، وأما من أشار وأراد التشبيه فهذا باطل؛ لأنه مشبه، ومثله ما ورد في الحديث أن النبي ﷺ أشار بأصبعه، وهو على المنبر، فإذا أشار وأراد التشبيه، فهذا باطل، فالله تعالى لا يُشبه أحدًا من خلقه لا في سمعه، ولا في بصره، ولا في غيره.

فهذه الآية الكريمة، وهذا الحديث فيهما:

١- إثبات اسم السميع، وأن الله من أسمائه السميع، فيُعبد، ويقال: عبد السميع.

٢- إثبات اسم البصير، فيُعبد ويقال: عبد البصير.

٣- أن السمع والبصر، صفتان حقيقتان، فليستا مجازًا، فالإشارة لتحقيق الصفة.

فهاهنا إثبات اسم السميع، واسم البصير، وصفة السمع وصفة البصر؛ لأن كل اسم مشتمل على صفة، فأسماء الله مشتقة ليست

جامدة.

٤- الرد على من أنكر صفة السمع والبصر، والمعتزلة والجهمية، وأما الأشاعرة فيثبتونها لأنها الصفات السبع - وهي: السمع، والبصر، والحياة، والكلام، والعلم، والقدرة والإرادة - التي يثبتها الأشاعرة، وأما بقية الصفات فأولونها، وأما المعتزلة فلا يثبتون شيئاً من الصفات، وإنما يثبتون الأسماء بزعمهم، فيثبتون الأسماء فقط دون ما تتضمنه من المعاني والصفات. ويقولون: سميع بلا سمع، وبصير بلا بصر، وهذا باطل، والجهمية ينكرون الأسماء والصفات، فالحديث والآية فيهما الرد على المعتزلة والجهمية.



## (٢١) بَابُ إِثْبَاتِ الْيَدَيْنِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ السَّمْعَانِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْقُرَشِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدِ الدَّارِمِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ آدَمَ عليه السلام كَانَ يُسَبِّحُ بِتَسْبِيحِ الْمَلَائِكَةِ وَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِمْ حِينَ هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ لِطَوْلِهِ وَقُرْبِهِ إِلَى السَّمَاءِ فَوَضَعَ اللَّهُ يَدَهُ عَلَيْهِ فطَاطَاهُ إِلَى الْأَرْضِ سَبْعِينَ ذِرَاعًا»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

اليدان ثابتتان لله ﷻ في القرآن العظيم، وفي الأحاديث الصحيحة، فمن الأدلة في القرآن العظيم قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤]، فيه: إثبات اليدين لله، وأن لله يدين اثنتين، وفي خطاب الله لإبليس ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ [ص: ٧٥]، فيه: إثبات اليدين لله ﷻ، وفيه: الرد على من تأول اليد، وأنكرها من الجهمية والمعتزلة والأشاعرة، فالأشاعرة يفسرون اليد بالنعمة، قال تعالى: ﴿تَبَرَّكَ

(١) في إسناده: عبدالرحمن بن أحمد السمعاني مجهول الحال، قال المحقق: وفي لفظ الحديث غرابة، وفي رجال الإسناد المترجم لهم من هو كثير الغلط فالحديث غير صحيح، بل هو بالوضع أشبه.

الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ [النك: ١]، قالوا: المراد باليد: النعمة! فإذا قيل لهم: فيماذا تفسرون قوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤] وقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْهِ﴾؟ قالوا: بنعمتي؟! فنقول: نعم الله كثيرة ليست اثنتين، فإذا فسرت اليد بالنعمة فسد المعنى، فتفسيرها بالنعمة باطل.

فإيد ثابتة في القرآن العظيم، وفي السنة النبوية قال تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤] قال تعالى: ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْهِ أَتُكْبِرُتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ [ص: ٧٥]، وفي السنة الحديث الصحيح: «إن المقسطين على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين»<sup>(١)</sup>، وقوله ﷺ: «إن يمين الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم ينقص ما في يمينه، وعرشه على الماء، وبيده الأخرى الفيض أو القبض يرفع ويخفض»<sup>(٢)</sup>.

أما هذا الحديث الذي ذكره المؤلف فهو ضعيف، ومن العجائب أن المؤلف يأتي بالأحاديث الضعيفة، ويترك الآيات، والأحاديث الصحيحة!، لكن اليدين ثابتة لله، ففي هذا الحديث أن آدم ﷺ لما أهبطه الله إلى الأرض كان يسبح بتسبيح الملائكة، ويصلي بصلاتهم؛ لطوله البالغ ذراعًا فهو قريب من السماء.

○ قوله: «فَوَضَعَ اللَّهُ يَدَهُ عَلَيْهِ فطأه إِلَى الْأَرْضِ سَبْعِينَ ذِرَاعًا» هذا ضعيف وفي متنه نكارة! كيف يكون آدم أهبط إلى الأرض،

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإمارة، رقم (١٨٢٧).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب قوله: ﴿وَكُنَّا عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [مؤد: ٧]، رقم (٧٤١٩) واللفظ له، ومسلم، كتاب الزكاة، رقم (٩٩٣).

ويصل إلى السماء! وطوله ستون ذراعًا، وفي سنده ضعف،  
فالحديث رواه ابن سعد في الطبقات من طريق عفان بن مسلم، وفي  
سنده علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف<sup>(١)</sup>، فالمقصود أن  
الحديث ضعيف.

والشاهد من الحديث قوله: «وضع الله يده» فيه: إثبات اليد  
الواحدة، أما الترجمة فصحيحة فيها إثبات اليدين لله ﷻ، وقد دل  
عليها نصوص من الكتاب والأحاديث الصحيحة كما تقدم.



(١) «تهذيب التهذيب» (٧/٣٢٢).

## (٢٢) بَابُ إِثْبَاتِ خَلْقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِيَدَيْهِ

قال: أخبرنا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ البتِّي قال: حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قال: حدثنا محمد قال حدثنا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدِ الدَّارِمِيِّ قال: حدثنا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قال: حدثنا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مَطْرِ الْوَرَّاقِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بَرِيدِهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعْمَرٍ وَحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ وَأَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُرَيْشٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدِ الدَّارِمِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنَا الْقَعْنَبِيُّ فِيمَا قَرَأَ عَلَى مَالِكٍ وَيَحْيَى بْنِ بُكَيْرٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزَّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْفَارِسِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ عَيْسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيكٌ عَنْ أَبِي هَارُونَ هَذَا اسْمُهُ عُمَارَةُ بْنُ جُوَيْنِ الْعَبْدِيُّ بَصْرِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ: «اِخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ لَهُ مُوسَى أَنْتَ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدَيْهِ وَأَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ» لَفْظُ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه.

## § الشَّرْحُ §

خَلَقَ اللَّهُ لآدَمَ بِيَدَيْهِ ثَابِتٌ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، وَفِي السَّنَةِ الصَّحِيحَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ، مِنْ ذَلِكَ: خَطَابُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم لِإِبْلِيسَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ [ص: ٧٥]، فَالآيَةُ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ بِيَدَيْهِ، وَهَذَا فِيهِ تَشْرِيفٌ لآدَمَ وَتَفْضِيلُهُ عَلَى سَائِرِ الْمَخْلُوقَاتِ، فَالْمَخْلُوقَاتُ خَلَقَهَا

الله بكلمة «كن»، وآدم ﷺ خلقه الله بيده، فهذا تشریف لآدم ﷺ، وكذلك الحديث الذي ذكره المؤلف ﷺ، والشاهد قوله: «وخلقك الله بيده» وهو مخرج في الصحيحين من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْتَقَى آدَمُ وَمُوسَى، فَقَالَ مُوسَى لِآدَمَ: أَنْتَ الَّذِي أَشَقَيْتَ النَّاسَ وَأَخْرَجْتَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ؟ قَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ الَّذِي اضْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ، وَاضْطَفَاكَ لِنَفْسِهِ، وَأَنْزَلَ عَلَيْكَ التَّوْرَةَ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَوَجَدْتَهَا كُتِبَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي؟ قَالَ: نَعَمْ، فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى»<sup>(١)</sup> أي: غلبه في الحجة، فموسى ﷺ لام آدم على المصيبة التي لحقته بخروجه من الجنة وذريته، وآدم احتج على المصيبة بالقدر، والاحتجاج على القدر بالمصائب جائز، لكن الممنوع أن تحتج على المعصية بالقدر، فالقدر ليس بحجة على المعصية؛ فلذلك غلب آدم موسى بالحجة - وسيأتي بسط للمسألة -

وجاء في الحديث الصحيح أَنَّ الملائكة قالوا: «ربنا إنك آتيت بني آدم الدنيا يأكلون منها وينعمون فلم تعطنا ذلك فأعطنا في الآخرة، فقال: وعزتي لا أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له: كن فكان»<sup>(٢)</sup> وهذا من أدلة تفضيل الأنبياء والصالحين

(١) أخرجه البخاري في كتاب القدر، باب تحاج آدم وموسى عند الله، رقم (٦٦١٤)، ومسلم، كتاب القدر، رقم (٢٦٥٢).

(٢) أخرجه عبدالرزاق في تفسيره، واللفظ له، (٣٠٤/٢)، وعبدالله بن الإمام أحمد في السنة، (٤٦٩/٢)، والطبراني في مسند الشاميين، (٢٩٨/١)، والأوسط، (١٩٦/٦)، والبيهقي في شعب الإيمان، (٣٠٨/١)، قال الدارقطني: «يرويه عبدالمجيد بن أبي رواد عن معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عمر، واختلف عنه في رفعة أسنده عنه عبيدالله بن محمد الغزاري، وخالفه سريج بن يونس فرواه عنه موقوفاً، والموقوف أصح»، والعلل (٤١٣/١٢). وقال البيهقي: «في ثبوته نظر»، شعب الإيمان، (٣٠٨/١)، =

والبشر على الملائكة وهذه المسألة خلافية بين أهل العلم<sup>(١)</sup>.  
وجاء أيضاً في حديث الشفاعة أن الناس يقولون لآدم ﷺ:  
«يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر  
الملائكة فسجدوا لك وأسكنك الجنة...»<sup>(٢)</sup> فخلق الله لآدم بيده ثابت  
في القرآن العظيم وثابت في الحديث الصحيح، أما الحديث الذي  
ذكره المؤلف ﷺ، فإسناده ضعيف، وهو من طريق أبي هارون  
العبيدي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وفيه: عمارة بن جوين، وأبو  
هارون العبيدي البصري، فهو ضعيف، لكن يغني عنه الحديث  
الصحيح المتقدم والآيات الكريمة.



= وقال ابن الجوزي: «هذا حديث لا يصح وكان الحميدي يتكلم في  
عبدالمجيد، وقال ابن حبان: يقلب الأخبار ويروي المنكرات عن المشاهير  
فاستحق الترك»، العليل، لابن الجوزي (٣٦/١)، وقال ابن تيمية: «روى هذا  
عبدالله بن أحمد في كتاب السنة عن النبي ﷺ بإسناد مرسل والمرسل يصلح  
للاعتقاد بلا نزاع» بغية المرتاد (ص ٢٢٥)، وقال أيضاً: (ثبت بالإسناد الذي  
على شرط الصحيح عن عبدالله بن عمر، بغية المرتاد، (ص ٢٢٤)، وقال  
الذهبي: «إسناد صالح» العلو (ص ٨٢)، وقال عنه ابن القيم «مشهور»  
الصواعق المرسله، (٢٧١/١)، وقال ابن كثير: «رواه عثمان بن سعيد الدارمي  
عن عبدالله بن عمرو مرفوعاً وهو أصح» البداية والنهاية (١٢٧/١).

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (٣٥٢/٤-٣٥٤) و«البداية والنهاية» (٥٤/١)، و«بدائع  
الفوائد»، (١٦٣/٣).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قوله الله ﷻ ﴿وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأٌ نُوحٍ  
إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوُّوا إِنَّ كَانَ كِبْرُ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكَّرِي بِعَابَتِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٧١]، رقم  
(٣٣٤٠)، واللفظ له، ومسلم، كتاب الإيمان، رقم (١٩٤).



## (٢٣) بَابُ خَلْقِ اللَّهِ ﷻ الْفَرْدُوسَ بِيَدِهِ

قال: حَدَّثَنَا الْإِمَامُ عُثْمَانُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ إِمْلَاءً قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنَا (أَبُو يَحْيَى الْعَالِي) قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْجِ قَالَ وَأَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مَنْصُورِ ابْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْعَالِي قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَافِظُ بِإِسْرَائِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَبَّاجِ بْنِ رَاشِدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ مِصْرَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْجِ قَالَ حَدَّثَنَا حَالِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْمَهْرِيِّ أَبُو الرَّجَاءِ الْمِصْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ خَلَقَ الْفَرْدُوسَ وَحَظَرَهَا عَلَى كُلِّ مُشْرِكٍ وَمُدْمِنٍ خَمْرٍ سَكِيرٍ»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

قال المؤلف ﷻ تعالى في الباب الثالث والعشرين من هذه الرسالة، باب خلق الله ﷻ الفردوس بيده، الفردوس هو أعلى منزلة في الجنة، فأعلى درجة في الجنة هي الفردوس كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «فإذا سألتكم الله فسلوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن»<sup>(٢)</sup> أي: سقفه عرش الرحمن،

(١) أخرجه ابن منده في الرد على الجهمية (ص ٧٧)، رقم (٥١).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [مؤد: ٧] [٧٤٢٣].

وهذا الحديث يدل على أن الجنة مقببة مستديرة، وليست مربعة، ولا مسدسة؛ لأن المقبب المستدير هو الذي وسطه أعلاه، فلو كانت الجنة مربعة، أو مسدسة لما كان الوسط الأعلى، فالذي يكون وسطه أعلاه هو المقبب، فدل على أن الجنة مقببة مستديرة وأن وسطها أعلاها، بل وكذلك جميع الأفلاك مستديرة قال تعالى: ﴿يُكْوَرُ أَيْلًا عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوَرُ أَلَيْلًا وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿٥﴾﴾ [الزمر: ٥]، والتكوير: هو التدوير، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>، أما العرش فليس بمستدير، فإنه ثبت أن له قوائم؛ كما في الصحيحين: «إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فإذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش لا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة يوم الطور؟»<sup>(٢)</sup>، وكلهما منقبة له ﷺ، فإذا الجنة مخلوقة، ومن الأدلة على ذلك:

أولاً: النص، وهو قوله ﷺ في الحديث الصحيح: «خلق الله جنة عدن بيده ثم قال لها تكلمي فقالت: قد أفلح المؤمنون»<sup>(٣)</sup>.

ثانياً: أن كل ما سوى الله مخلوق، والجنة سوى الله، والفردوس جزء من الجنة، وهو أعلاها، وأوسطها، فهو مخلوق.

فإذا الدليل على أن الفردوس مخلوق دليل أثري، ودليل نظري.

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره، (٥٢١/٢) واللفظ له، وابن أبي حاتم، (٨/٢٤٥٢)، وأبو الشيخ في العظمة، (١٢١١/٤).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْتَنَاهَا﴾ رقم (٣٣٩٨)، وفي لفظ عند مسلم «فإذا موسى باطش بجانب العرش»، كتاب الفضائل، رقم (٢٣٧٣).

(٣) أخرجه الضياء المقدسي في «الأحاديث المختارة»، رقم (٢٢٢) والطبراني في «الكبير»، رقم (١١٤٣٩)، و«الأوسط»، رقم (٧٣٨).

- والجنة والنار عند أهل السنة والجماعة مخلوقتان الآن، دائمتان لا تفنيان ولا تبيدان، خلافاً للمعتزلة الذين يقولون: إن الجنة والنار معدومتان الآن، ويخلقان يوم القيامة، وشبهتهم أن وجودهما الآن ولا جزاء عبث، والعبث محال على الله، وهذا من جهلهم وضلالهم.

والرد عليهم:

أولاً: النصوص دلت على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن، قال الله عن الجنة: ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (آل عمران: ١٣٣)، وقال عن النار: ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٢٤).

ثانياً: أن النبي ﷺ دخل الجنة في ليلة المعراج، ورأى النار أيضاً<sup>(١)</sup>.

ثالثاً: أنه لا يُسَلَّم لمن قال: أن وجودهما الآن عبث، وليس منهما فائدة بل فيهما فائدة، فأرواح المؤمنين تنعم في الجنة، فإذا مات المؤمن نقلت روحه إلى الجنة، ولها صلة بالجسد، والكافر إذا مات نقلت روحه للنار، ولها صلة بالجسد فليستا، معطلتين، والجنة فيها الحور، والولدان.

رابعاً: أن الله تعالى وعد المؤمنين وتوعد الكفار والعصاة، وكون الجنة والنار موجودتان، الآن يكون أبلغ في الزجر للعاصي، ويكون حادياً للمطيع.

والمؤلف ﷺ ذكر الدليل على أن الله خلق الفردوس بيده هذا

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب: كيف فرضت الصلاة في الإسراء؟، رقم (٣٤٩)، ومسلم: كتاب الإيمان، رقم (١٦٢).

الحديث الذي ذكره بإسناد طويل، فبينه وبين النبي ﷺ ثلاثة عشرة رجلاً، والغالب أن الأسانيد الطويلة يكون فيها ضعف، وكلما قلت الوسائط بين النبي ﷺ وبين المحدث كلما كان أقرب إلى الصحة، ولهذا كان العلماء والمحدثون يهتمون بالإسناد إذا كانت الوسائط قليلة، ويسمى: السند العالي، وهو الذي تقل فيه الوسائط والرجال بين المحدث وبين رسول الله ﷺ، والعلماء المحدثون يشاققون إلى السند العالي، ويتوقون إليه؛ ولهذا قيل ليحيى بن معين في مرض موته: ما تشتهي، فقال: «سند عالي، وبيت خالي»<sup>(١)</sup> فهذا الذي يشتهي المحدثون وتتوق نفوسهم إليه، والعلو سنة ماخبة قال الإمام أحمد: «طلب الإسناد العالي سنة عن سلف»<sup>(٢)</sup> ولهذا جمع العلماء الثلاثيات في مؤلفات خاصة كالثلاثيات البخاري، وثلاثيات مسند الإمام أحمد، يعني: بينه وبين النبي ﷺ ثلاثة أشخاص، الصحابي، والتابعي، وتابعي التابعي، وإذا كثرت الوسائط كثر احتمال الخطأ، لأنه ما من راو من رجال الإسناد إلا والخطأ جائز عليه.

○ قوله: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ خَلَقَ الْفِرْدَوْسَ» يعني: جنة الفردوس، وهي كما سبق أعلى الجنة.

○ قوله: «وَحَظَرَهَا» يعني: منعها، وجاء لضمير بصيغة التانيث؛ لأنه يعود إلى الجنة.

○ قوله: «عَلَى كُلِّ مُشْرِكٍ وَمُدْمِنٍ خَمْرٍ سَكِيرٍ» يعني: منعها على كل مشرك، ومدمن خمر سكير، وهذا الحديث ضعيف.

(١) «الغاية في شرح الهداية»، للسخاوي (ص ٧١).

(٢) انظر: «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع»، للخطيب البغدادي (١/١٢٣)، و«مناقب الإمام أحمد»، لابن الجوزي (ص ٢٧٨).

والمؤلف رحمته يأتي بأحاديث ضعيفة كثيرة، ويعدل عن الأحاديث الصحيحة، فهذا الحديث استدل به المؤلف رحمته على أن الله تعالى خلق الفردوس بيده، وهو لا يدل على الترجمة، فالترجمة باب خلق الله رحمته الفردوس بيده، والحديث: «إن الله رحمته خلق الفردوس وحظرها على كل مشرك ومدمن خمر» فالحديث أولاً: ضعيف، وثانياً: غير مطابق للترجمة، لكن الذي يدل على الترجمة الحديث المقدم: «خلق الله جنة عدن بيده» وهو حديث صحيح، وأيضاً دليل عام، قال رحمته: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الرؤ: ٦٢]، عندنا دليلان:

الدليل الأول: من القرآن: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾، والجنة شيء، فهي مخلوقة، وهو دليل عام.  
الدليل الثاني: من السنة، قوله رحمته: «خلق الله جنة عدن بيده»، وهو دليل خاص.

فعلى كل حال المؤلف رحمته ذكر الحديث بالسند، على طريقة المحديثين، ومن أسند فقد..  
والخلاصة: أن الترجمة صحيحة، وقد دلت عليها نصوص غير ما ذكره المؤلف رحمته كما تقدم.



## (٢٤) بَابُ إِثْبَاتِ الْخَطِّ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّارِي وَأَحْمَدُ بْنُ حَمْدَانَ، قَالَا: حَدَّثَنَا الشَّارِكِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو يَعْلَى الْمُؤَصِّلِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا طَاوُوسٌ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يحدث عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «اِحْتَجَّ مُوسَى وَآدَمُ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ مُوسَى: أَنْتَ أَبُونَا خَيْبَتَنَا وَضَيْعَتَنَا وَأَخْرَجْتَنَا مِنَ الْجَنَّةِ قَالَ: فَقَالَ آدَمُ: يَا مُوسَى اصْطَفَاكَ اللَّهُ ﷻ بِكَلَامِهِ وَخَطَّ لَكَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ تَلُومُنِي عَلَى أَمْرٍ قَدْ قَدَّرَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً، قَالَ فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، ثَلَاثًا»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

○ قوله: «بَابُ إِثْبَاتِ الْخَطِّ لِلَّهِ ﷻ» الخط صفة من صفات الله الفعلية، فصفات الله نوعان:

النوع الأول: صفات ذاتية لا تنفك عن البارئ سبحانه، كالعلم، والسمع، والبصر، والقدرة، والعزة، والعظمة، والكبرياء، والعلو، بمعنى: أن الله متصف بها في كل وقت، فلا يقال: أنه في وقت سميع، وفي وقت ليس بسميع، وفي وقت بصير، وفي وقت ليس ببصير، وفي وقت في العلو، وفي وقت في السفلى، فهذه صفات ذاتية لا تنفك عن الله ﷻ.

(١) سبق تخريجه.

النوع الثاني: صفات فعلية تتعلق بالمشيئة والاختيار، وهي قديمة النوع حادثة الآحاد، فنوعها قديم، وآحادها حادثة، يفعلها الله تعالى بقدرته، والاختيار مثل: صفة الخلق، والرزق، والإماتة، والإحياء، والنزول، والاستواء، والكتابة، والخط، والضحك، والرضا، والغضب، فهذه تسمى صفات فعلية تتعلق بالمشيئة، فيضحك ﷺ إذا شاء، ويخلق إذا شاء، ويريد إذا شاء، ويكتب إذا شاء، ويخط إذا شاء، وينزل إذا شاء - كما يليق بجلاله وعظمته -.

وهذا الباب معقود؛ لإثبات صفة الخط لله، وكذلك الكتابة، فالكتابة ثابتة في الحديث: «كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، قَالَ: وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»<sup>(١)</sup> فأخذ العلماء من هذا الحديث إثبات الكتابة لله ﷻ، قال الله تعالى لموسى ﷺ: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٤٥] وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي ذكره المؤلف: إثبات الخط لله، وهو حديث صحيح من أصح الأحاديث، والحديث له ألفاظ متعددة «أَنْتَ أَبُوْنَا خَيْبَتْنَا وَضَيْعَتْنَا وَأَخْرَجْتَنَا مِنَ الْجَنَّةِ» فموسى يلوم أباه آدم على الذنب؟ أم يلومه على المصيبة التي لحقت الذرية؟

• الجواب: يلومه على المصيبة التي لحقت الذرية بسبب الخروج من الجنة، ولا يلومه على الذنب؛ لأن الذنب تاب منه، ومن تاب عن الذنب فلا يلام؛ لأن من تاب تاب الله عليه.

○ قوله: «فَقَالَ آدَمُ: يَا مُوسَى اضْطَفَاكَ اللَّهُ ﷻ بِكَلَامِهِ وَخَطَّ لَكَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ تَلُومُنِي عَلَى أَمْرٍ قَدْ قَدَّرَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي

(١) أخرجه مسلم، كتاب القدر، رقم (٢٦٥٣).

بأَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى ثَلَاثًا» يعني: غلبه في الحجّة، وما هو الشيء الذي احتج به آدم حتى غلبه؟

• الجواب: احتج آدم بالقدر على المصيبة، ولم يحتج بالقدر على المعصية؛ لأن القدر ليس بحجة على الذنب، ولو كان القدر حجة على المعصية؛ لكان حجة لقوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح من الكفار، ولكن آدم احتج بالقدر على المصيبة، فلذلك غلب موسى في الحجّة.

والاحتجاج بالقدر على المصائب لا بأس به إذا أصيب الإنسان بمصيبة يحتج بالقدر، فيقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، قدر الله وما شاء فعل، وهذا هو معناه، ولا يحتج بالقدر على الذنوب والمعاصي، وإنما يحتج بالقدر على المصائب، وهذا هو معنى قول أهل العلم: «القدر يحتج به في المصائب دون المعائب»<sup>(١)</sup>، أي: لا يحتج بالقدر المعائب - جمع عيب، وهو الذنب - فالذنب لا يحتج بالقدر على ارتكابه، فمن اجتج به على الذنب فنقول له: والتوبة بقدر الله، ادفع قدر بقدر، لا تستسلم، فادفع السيئة الحسنة، والمطلوب من الإنسان أن يدفع قدره لا أن يستسلم، كما روي عن عبد القادر الجيلاني أنه قال «نازعت أقدار الحق بالحق للحق»<sup>(٢)</sup>

(١) انظر: «التدمرية» (ص ٢٣١)، و«الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» (ص ١٣٥)، و«مجموع الفتاوى» (٧٧/٨)، (١٠٧/٨ - ١١٠/٨)، (٢٣٨/٨)، (٣٠٤/٨)، (٤٥٤/٨)، (١٦٠/١٠)، (٦٨٥/١٠)، (٢٥٩/١١)، و«شفاء العليل» (ص ١٨)، قال في إشار الحق على الخلق (ص ٢٨١): «وقد أجمع أهل الاسلام على أن القدر يتعزى به أهل المصائب ولا يحتج به في المعائب».

(٢) انظر: «ابن تيمية في الفتاوى»، (٤٥٨/٢)، (٣٠٦/٨)، (٥٤٧/٨)، و«طريق الهجرتين» (٣٧/١)، و«مدارج السالكين» (٢١٧/١).



أي: نازعت أقدار الحق - وهو الله، إذ من أسماء الله الحق - بالحق - لا بالباطل - للحق - أي: لأجل الحق -، فالمسلم مأمور أن يفعل ما أمر الله به، ويدفع ما نهى الله عنه، وإن كانت أسبابه قد قدرت، فيدفع قدر الله بقدر الله<sup>(١)</sup>، وهذا هو الذي أمر الله به ورسوله<sup>(٢)</sup>.

ومن أدلة جواز الاحتجاج بالقدر على المصائب ما رواه عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغَ لَقِيَهُ أُمَرَاءُ الْأَجْنَادِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِأَرْضِ الشَّامِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ادْعُ لِي الْمُهَاجِرِينَ الْأَوْلِيْنَ، فَدَعَاهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ، فَاخْتَلَفُوا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَدْ خَرَجْتَ لِأَمْرٍ وَلَا نَرَى أَنْ تَرْجِعَ عَنْهُ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَرَى أَنْ تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ، فَقَالَ: ارْتَفِعُوا عَنِّي، ثُمَّ قَالَ: ادْعُوا لِي الْأَنْصَارَ فَدَعَوْتُهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ، فَسَلَكُوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ وَاخْتَلَفُوا كَاخْتِلَافِهِمْ، فَقَالَ: ارْتَفِعُوا عَنِّي، ثُمَّ قَالَ: ادْعُ لِي مَنْ كَانَ هَا هُنَا مِنْ مَشِيخَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ، فَدَعَوْتُهُمْ فَلَمْ يَخْتَلِفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا نَرَى أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَلَا تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ، فَنَادَى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُصَبِّحٌ عَلَى ظَهْرٍ فَأَصْبِحُوا عَلَيْهِ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أفرَارًا مِنْ قَدْرِ اللَّهِ، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَوْ غَيْرَكَ قَالَهَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ، نَعَمْ نَفَرٌ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ إِلَى قَدْرِ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ إِبِلٌ هَبَطَتْ وَادِيًا لَهُ عُذْوَتَانِ إِحْدَاهُمَا خَصْبَةٌ وَالْأُخْرَى جَدْبَةٌ، أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدْرِ اللَّهِ وَإِنْ رَعَيْتَ

(١) «العبودية» (ص ٥٥) و«مجموعة الرسائل والمسائل»، (١/١٦٦).

(٢) «مجموع الفتاوى» (١٠/١٥٨).

الْجَدْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدْرِ اللَّهِ؟ قَالَ: فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رضي الله عنه وَكَانَ مُتَعَيِّبًا فِي بَعْضِ حَاجَتِهِ، فَقَالَ: إِنَّ عِنْدِي فِي هَذَا عِلْمًا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ» قَالَ فَحَمِدَ اللَّهُ عَمْرُ رضي الله عنه ثُمَّ انْصَرَفَ <sup>(١)</sup>.

فعمر رضي الله عنه حمد الله أن وافق اجتهاده الحديث، ورجع بالجيش، والشاهد من هذا أن الإنسان لا يخرج عن القدر في جميع الأحوال، فنحن نقول للعاصي الذي وقع في المعصية لا تحتج بالقدر ادفع قدر بقدر ادفع قدر المعصية بقدر الطاعة تب إلى الله أتبع السيئة الحسنة أتبع سيئة الذنب بحسنة التوبة.

○ قوله: «قَدْرُهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً» وقد جاء في الحديث الصحيح: «كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، قَالَ: وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ» فكيف الجمع بين هذين الحديثين ففي الأول: أن الله قدر عليه قبل أن يخلقه بأربعين سنة، وفي الثاني: أن الله كتب المقادير قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة؟

• الجواب: أن الأول تقدير خاص، والثاني تقدير عام، فهو تقدير للقدر السابق، فالتقدير بالنسبة للإنسان أنواع:

١- التقدير العام.

٢- التقدير العمري، فكل إنسان يكتب عليه، وهو في بطن أمه

(١) أخرجه البخاري (٥٧٢٩)، باب ما يذكر في الطاعون، ومسلم، كتاب السلام

بعد أن يمضي عليه أربعة أشهر رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أم سعيد.

٣- التقدير السنوي، ففي كل سنة في ليلة القدر يقدر الله ما يكون فيها من صحة، ومرض وسعادة، وشقاوة، وفقر، وغنى، وعز، وذل.

٤- التقدير اليومي، قال تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرَّحْمَن: ٢٩] يَعَزُّ وَيُذَلُّ، وَيُخَفِّضُ، وَيَرْفَعُ، وَيَغْنِي، وَيُفْقِرُ، وَيَسْعِدُ، وَيَشْقِي.



## (٢٥) بَابُ أَخَذِ اللّٰهَ صَدَقَةَ الْمُؤْمِنِ بِيَدِهِ

قال: أَخْبَرَنَا طَاهِرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، قال: أَخْبَرَنَا حَامِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قال: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قال: حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، قال: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قال: أَخْبَرَنَا السَّائِبُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَتَادَةَ الْمُحَارِبِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رضي الله عنه يَقُولُ: «إِنَّ الصَّدَقَةَ تَقَعُ فِي يَدِ اللَّهِ ﷻ قَبْلَ أَنْ تَقَعَ فِي يَدِ السَّائِلِ» ثُمَّ قرأَ عَبْدُ اللَّهِ الجعفي، قال: أَخْبَرَنَا صَالِحُ بْنُ وَصِيْفِ الكِنَانِيِّ، قال: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ابن ملاعب الفاتني، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ وهو ابنُ النُّعْمَانِ، قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ عَاصِمِ بن عبيد الله عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ <sup>(١)</sup>.

## الشرح

ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ، وَإِنَّ اللَّهَ يَتَقَبَّلُهَا بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يُرَبِّيهَا لِصَاحِبِهِ، كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلُوَّهُ، حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ» <sup>(٢)</sup>، والفلو: ولد الفرس.

(١) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١١٢/٣) من حديث عائشة رضي الله عنها، وقال: رواه البزار ورجاله ثقات.

(٢) أخرجه البخاري، كتاب الزكاة، باب لا يقبل الله صدقة من غلول، رقم (١٤١٠)، ومسلم، كتاب الزكاة (١٠١٤).

وفيه: أن الله تعالى يأخذ الصدقة بيده إذا تصدق.

وهذا فضل عظيم فيه فضل الصدقة، وهذا الحديث ثابت في الصحيحين، وفي هذا الحديث فضل الصدقة من كسب طيب، ولا بد أن يكون ذلك عن إخلاص، ومتابعة النبي ﷺ، وهذا مأخوذ من النصوص الأخرى التي تدل على أن العبادة لا بد فيها من الإخلاص، والمتابعة للنبي ﷺ.

وفي هذا الحديث: الحث على الصدقة، وفيه: إثبات اليد لله ﷻ، والرد على المعتزلة، والأشاعرة، والجهمية الذين أنكروا ثبوت اليدين لله ﷻ، وأولها الأشاعرة بالنعمة أو القدرة.

أما هذا الحديث الذي ذكره المؤلف ﷻ «إِنَّ الصَّدَقَةَ تَقَعُ فِي يَدِ اللَّهِ ﷻ قَبْلَ أَنْ تَقَعُ فِي يَدِ السَّائِلِ».

فهو حديث ضعيف، وأورده الغزالي في إحياء علوم الدين، قال العراقي في تخريجه: «أخرجه الدارقطني في الأفراد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وقال غريب من حديث عكرمة عنه، ورواه البيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف»<sup>(١)</sup> والأولى بالمؤلف ﷻ أن يأتي بالحديث الصحيح المتقدم: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ، وَإِنَّ اللَّهَ يَتَقَبَّلُهَا بِيَمِينِهِ» أي: الصدقة «ثُمَّ يُرَبِّيهَا لِصَاحِبِهَا» أي: يزيدها «كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلَوْهَ، حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ» فيربي ولد الفرس حتى يكبر، وهذا فضل عظيم إذا تصدق بعدل تمرة، فهي تزيد، ويربها الله حتى تكون مثل الجبل - أي:

(١) «المغنى عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار» (ص ٢٥٦)، و«الحديث في البر والصلة»، للحسين بن حرب (٣٢٣)، و«المعجم الكبير»، للطبراني (٨٥٧١) و«الإبانة الكبرى»، لابن بطة (٢٢٣).

أجرها وثوابها .-

فهذا هو الحديث الذي ينبغي أن يأتي به المؤلف في هذه الترجمة؛ لكنه أتى بحديث ضعيف، ويكون هذا الحديث الضعيف شاهد للحديث الصحيح، والعمدة على الحديث الصحيح لا على الحديث الضعيف.



## (٢٦) بَابُ إِثْبَاتِ الْأَصَابِعِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا حَمْدِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَمْدَيْنَ قَالَ: أَخْبَرَنَا هَارُونُ ابْنُ أَحْمَدَ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو خَلِيفَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ حَمَادٍ عَنْ يُونُسَ وَهَشَامَ وَالْمَعْلَى عَنِ الْحَسَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَعَاؤُهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكثِرُ أَنْ يَدْعُو بِهَا: «يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ» قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعَاؤُهُ أَرَاكَ تَكثُرُ أَنْ تَدْعُو بِهَا قَالَ: «مَا مِنْ آدَمِيٍّ إِلَّا وَقَلْبُهُ بَنِي أَضْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ ﷻ فَإِذَا شَاءَ أَنْ يُقِيمَهُ أَقَامَهُ وَإِذَا شَاءَ أَنْ يُزَيِّغَهُ أَزَاغَهُ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

الأصابع: جمع إصبع، وهي صفة ثابتة لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته، وثبت في الحديث الصحيح الذي مر معنا في الباب الرابع: «أن الله يوم القيامة يجعل السماوات على إصبع والأرضيين على إصبع والماء والثرى على إصبع والجبال على إصبع وسائر الخلق على إصبع ثم يهزهن بيده فيقول أنا الملك أين ملوك الأرض» وهذا حديث صحيح، وفيه: إثبات خمس أصابع لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته، فله سبحانه أصابع لا تشبه أصابع المخلوق، وفي

(١) «السنة» لابن أبي عاصم (١٠٠/١) رقم (٢٢٤)، وأحمد في المسند (٩١/٦) من طريق يونس قال ثنا حماد بن زيد به، وابن ماجه (٧٢/١)، وابن خزيمة في التوحيد من رواية النواس بن سمعان (ص ٨٠).

الباب الرابع: «باب إيجاب قبول صفات الله من كافة الخلق» قال: «جاء خبر من أهل الكتاب ﷺ فقال يا محمد إن الله يوم القيامة يضع السماوات على إصبع والأرضيين على إصبع والجبال على إصبع والثرى على إصبع ثم يهزهن ويقول أنا الملك»، فالرواية التي بالباب الرابع<sup>(١)</sup> فيها أربعة أصابع، والرواية الأخرى خمسة أصابع وهي: «وسائر الخلق على إصبع».

والحديث هذا رواه البخاري في صحيحه، وفيه: إثبات الأصابع، وكان الأولى بالمؤلف أن يأتي بهذا الحديث الصحيح، أما الحديث الذي ذكره المؤلف فهو ضعيف فيكون شاهد للحديث الصحيح، فهذا الحديث صحيح فيه: إثبات خمسة أصابع لله ﷻ كما يليق بجلال الله وعظمته، وفيه: أن النبي ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه تصديقاً لكلام الخبر من أبحار اليهود، وهناك أيضاً دليل آخر ثبت في صحيح مسلم فيه إثبات الأصابع، وهو قول النبي ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه الإمام مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: «يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ» قالت عائشة رضي الله عنها: قلت يا رسول الله إنك تكثر بأن تقول: يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فهل تخاف فقال عليه الصلاة والسلام: «وما يؤمنني يا عائشة وقلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن إذا شاء أن يقلب قلب عبد قلبه» «وقلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن» فيه: إثبات الأصابع، فهذان حديثان صحيحان، فالحديث الأول في صحيح البخاري، والحديث الثاني في صحيح مسلم<sup>(٢)</sup>، وكان ينبغي على المؤلف ﷻ أن يأتي بهذين الحديثين،

(١) تقدم تخريجهما.

(٢) أخرجه مسلم، كتاب القدر، رقم (٢٦٥٤).



أما هذا الحديث الذي ذكره فهو ضعيف فيكون شاهد للحديثين السابقين، وعن عائشة رضي الله عنها قالت: دعوة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوها: «يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ»، قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله دعوة أراك تكثر تدعو بها قال: «مَا مِنْ أَدَمِيٍّ إِلَّا وَقَلْبُهُ بِنِي أُضْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ سبحانه فَإِذَا شَاءَ أَنْ يُقِيمَهُ أَقَامَهُ وَإِذَا شَاءَ أَنْ يُزَيِّغَهُ أَزَاغَهُ» هذا الحديث رواه أحمد والنسائي في الكبرى، وبسند ضعيف؛ لأنه من رواية الحسن البصري عن عائشة رضي الله عنها، والحسن البصري لم يسمع من عائشة رضي الله عنها <sup>(١)</sup>، فيكون الحديث ضعيف للانقطاع، لكن يكون شاهد للحديثين السابقين، فالأصل الحديثان السابقان، وهذا شاهد.



(١) «تهذيب الكمال»، للمزي (٩٧/٦)، و«فتح الباري»، لابن حجر (٥٠٠/١٠).

## (٢٧) بَابُ إِثْبَاتِ الضَّحِكِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا حَمْرَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَعْفَرِيُّ، قال: حدثنا عَبْدُالْوَهَّابِ بْنُ الْحَسَنِ بَدْمَشْقِي، قال: أَخْبَرَنَا أَبُو حَوْصٍ، قال: حدثنا مَثْرُودٌ قال: حدثنا ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «ضَحِكَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ رَجُلَيْنِ قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ» قال الزهري ابن عيينة فيما معناه: «قتل مشرك مسلماً ثم أسلم ثم مات»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

الضحك من الصفات الفعلية التي تتعلق بالمشيئة والاختيار، فهو سبحانه يضحك إذا شاء، كما أنه ينزل إلى السماء الدنيا متى شاء، ويخلق متى شاء، ويريد متى شاء، ويرضى متى شاء، ويغضب متى شاء، فهذا من الصفات الفعلية، وضابط الصفة الفعلية: أنها تتعلق بالمشيئة والاختيار، أما الصفات الذاتية فهي التي لا تنفك عن الباري، فلا نقول في صفة السمع: أنه يسمع في وقت دون وقت، فصفة السمع ملازمة لذات الرب لا تنفك عنه سبحانه، ومثله صفات الله: كالبصر، والعلم، والقدرة، والعزة، والعظمة، والكبرياء، والعلو، فكل هذه من الصفات الذاتية التي لا تنفك عن الباري، أما الضحك، والخلق، والرزق، والإماتة، والإحياء، والنزول،

(١) البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسد بعد ويقتل، رقم (٢٨٢٦)، ومسلم، كتاب الإمارة، رقم (١٩٨٠).

والإستواء، والرضا، والغضب، فهي صفات فعلية تتعلق بالمشيئة والإختيار.

فهذا الباب فيه: إثبات الضحك لله ﷻ، وهذا الحديث ذكر فيه المؤلف حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «ضَحِكَ اللهُ تَعَالَى مِنْ رَجُلَيْنِ قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ»، وفي لفظ آخر: «يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخلان الجنة» قال الزهري وابن عيينة في معناه: اقتتل رجلان في الجهاد في سبيل الله رجل يقاتل في سبيل الله يجاهد الكفار، فحمل عليه كافر، فقتله، ثم من الله على الكافر بالإسلام، فأسلم ثم مات، فدخل الجنة الأول شهيد، والثاني دخل الجنة؛ لأنه مات على الإسلام، فكلاهما يدخل الجنة القاتل والمقتول، المقتول شهيد مسلم قتل في المعركة، والقاتل كان كافرًا ثم أسلم ودخل الجنة، هذا معنى قول الزهري.

وفي الحديث: أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال: هل يضحك ربنا؟ فقال ﷺ: «لن نعدم من رب يضحك خيراً»<sup>(١)</sup> فنبت الضحك لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته، لا يشبه ضحك المخلوق، فالله تعالى لا يشبه المخلوق، يُوصف بالضحك، والعلم، والقدرة، والسمع، والغضب، والرضا كما يليق بجلاله وعظمته لا يماثل المخلوقين في شيء من صفاتهم، قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) [الشورى: ١١].



(١) أخرجه ابن ماجه، أبواب السنة، باب فيما أنكرت الجهمية، رقم (١٨١)، وأحمد (١٦١٨٧)، والحاكم في المستدرک (٨٦٨٣)، وحسنه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٨١٠).

## (٢٨) بَابُ إِثْبَاتِ الْقَدَمِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الصَّيْرَفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَصَمُّ  
 قَالَ: حَدَّثَنَا حَمْدَانُ الْوَرَّاقُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ:  
 حَدَّثَنَا أَبَانٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:  
 «يَلْقَى فِي النَّارِ فَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يُنْزَلَ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِيهَا قَدَمَهُ  
 فَتَقُولُ قَطُّ قَطُّ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

ذكر المؤلف ﷺ في هذا الباب حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وفيه: «يلقى في النار» يعني: من العصاة، والكفرة «فلا تزال النار تقول هل من مزيد حتى ينزل رب العالمين فيها قدمه فتقول قط قط»، واللفظ المعروف في هذا الحديث: «لا تزال جهنم يلقي فيها» يعني: من العصاة والكفرة «وتقول: هل من مزيد، حتى يضع فيها رب العزة قدمه فيزل بعضها إلى بعض فتقول قط قط»، وفي لفظ: «تقول حسبى حسبى» يكفيني يكفيني امتلأت، وهذا الحديث صحيح من أصح الأحاديث رواه البخاري ومسلم، وابن خزيمة من طرق عن قتادة عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفيه: إثبات القدم لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته، وفي لفظ آخر: «حتى يضع الله فيها رجله» كما سيأتي في الباب الذي

(١) البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله «وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» ﴿٢٠﴾ (ق: ٢٠)، رقم (٤٨٤٨)، ومسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، رقم (٢٨٤٨).

بعده، إذن الحديث صحيح وثابت، وفيه:

١- إثبات القدم لله ﷻ، وهو لا يشبه قدم المخلوق، بل كما يليق بجلاله وعظمته.

٢- إثبات النار، وأن الله أعدها للعصاة، والكفرة.



## (٢٩) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْقَدَمَ هُوَ الرَّجُلُ

قال: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَحْبُورِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَعِيمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَاتِمٌ قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَمَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ: «حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ ﷻ رِجْلَهُ فِيهَا فَتَقُولُ قَطُّ قَطُّ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

ذكر المؤلف ﷺ في هذا الباب حديث همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ وفيه: «حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ ﷻ رِجْلَهُ فِيهَا» استدل بها المؤلف على أن الرجل هي القدم «فَتَقُولُ قَطُّ قَطُّ»، والمعنى: «حسبي حسبي» أي: يكفيني يكفيني هذا، والحديث السابق رواه البخاري، ومسلم، ووفي رواية لهما: «حتى يضع فيها رب العزة قدمه»، ففيه: إثبات القدم، والرجل لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته.



(١) أخرجه البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب: ﴿إِنَّ الْأَزِيمَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الحجرات: ٤]، رقم (٤٨٤٨)، ومسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، رقم (٢٨٤٦).

## (٣٠) بَابُ الْهَرُولَةِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الصَّيْرَفِيُّ، قال: حَدَّثَنَا الْأَصَمُّ، قال: حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ سُلَيْمَانَ، قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «قَالَ ﷻ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا دَعَانِي وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا وَإِنْ جَاءَنِي يَمْشِي أَتَيْتَهُ هَرُولَةً»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

ذكر المؤلف رضي الله عنه في هذا الباب حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وهو حديث من أصح الأحاديث، والهرولة هي الإسراع في المشي، والحديث فيه: إثبات الهرولة لله رضي الله عنه كما يليق بجلال الله وعظمته، وهي كسائر الصفات تثبت لله على ما يليق بجلاله وعظمته لا تشبه هرولة المخلوق كسائر الصفات، كما أن الله سمع، والمخلوق له سمع، والله تعالى لا يشبه المخلوق في السمع، والخالق له بصر، والمخلوق له بصر، والمخلوق له علم، والخالق له علم، والمخلوق له قدرة، والمخلوق له قدرة، والخالق يرضى، والمخلوق يرضى، والخالق يغضب، والمخلوق يغضب - كل ذلك كما يليق بجلاله الله

(١) أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُحِزُّكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾

سبحانه .، فالخالق له الكمال بهذه الصفات، والمخلوق له ما يناسبه، وكذلك الهولة، فالهولة بالنسبة للمخلوق معروف ما هي، بأن يسرع في المشي، لكن بالنسبة للخالق لا ندري ما كلفتها، فنشبتنا للخالق كما يليق بجلاله وعظمته، كما أنه سبحانه ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة، وهو فوق العرش، ولانعلم الكيفية، فهو ينزل كما يليق بجلاله وعظمته، وكذلك الهولة لا ندري كلفتها، وإن كنا نعلم معناها، فالصفات معناها معلوم؛ لكن الكيفية مجهولة، وأخرج أبو نعيم عن جعفر بن عبدالله قال: «كنا عند مالك بن أنس فجاهه رجل فقال: يا أبا عبدالله قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (٥) الله: [هـ] كيف استوى؟ فما وجد مالك من شيء ما وجد من مسألته<sup>(١)</sup>، فنظر إلى الأرض، وجعل ينكت بعود في يده علاه الرخصاء - يعني: العرق - ثم رفع رأسه، ورمى بالعود، وقال: كيف منه غير معقول، والإستواء منه غير مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وأظنك صاحب بدعة، وأمر به فأخرج<sup>(٢)</sup> وروي عن أم سلمة<sup>(٣)</sup>

(١) جاء في لسان العرب (٣/٤٤٦): «وجد عليه في الغضب يُجِدُّ، وَيَجِدُّ، وَجَدًا، وَمَوْجِدَةً، وَوَجِدَانًا غَضَبًا»، وفي حديث الإيمان: «إني سألتك فلا تجد علي أي لا تغضب من سؤالي».

(٢) «الحلية» (٦/٣٢٥، ٣٢٦)، وأخرجه أيضًا الصابوني في «عقيدة السلف وأصحاب الحديث» (ص ١٨، ١٧) من طريق جعفر بن عبدالله عن مالك، وابن عبدالبر في التمهيد (٧/١٥١) من طريق عبدالله بن نافع عن مالك، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٠٨) من طريق عبدالله بن وهب عن مالك، وقد صححه الذهبي في «العلو» (ص ١٠٣)، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٣/٤٠٦، ٤٠٧): «إسناده جيد».

(٣) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٣٩٧)، وفي سنده محمد بن أشرس السلمي، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وليس إسناده مما يعتمد عليه» انظر: «مجموع الفتاوى» (٥/٣٦٥).



ومعنى أن الاستواء معلوم، أي: معنى الاستواء معلوم، فكيفية استواء المخلوق معلومة، فقولك: أنا استويت على الكرسي يعني جالس على الكرسي، لكن استواء الرب على العرش لا نعلم كيفيته، فالرب استوى على العرش، وهو غير محتاج للعرش فهو الحامل للعرش سبحانه بقوته، وقدرته أما المخلوق محتاج للكرسي، فلو سقط الكرسي سقط، أما الرب فلا يحتاج إلى عرش، ولهذا قال المشبهة الذين شبهوا الله بخلقه: استواء الرب على العرش، كاستواء المخلوق على الدابة، وعلى الفلك، فلو سقطت الدابة سقط الراكب، ولو سقطت السفينة سقط الراكب، قالوا: فقياس ذلك لو سقط العرش لسقط الرب - تعالى الله عما يقولون -، فهؤلاء المشبهة كفر، فمن شبه الله بخلقه كفر<sup>(١)</sup>، لكن أهل السنة والجماعة يقولون: إن الرب استوى على العرش استواء يليق بجلاله وعظمته لا نعلم كيفيته، وكذلك الهولة لا نعلم كيفيتها كما يليق بجلال الله وعظمته، وبعض المؤولين يؤول هذا الحديث كالنووي رحمته الله فيقول في المعنى: أن الله أسرع بالخير من العبد، وأن الله لا يقطع الثواب من العبد حتى يقطع العبد العمل<sup>(٢)</sup>.

وأهل السنة والجماعة يثبتون الهولة لله تعالى، ويثبتون التقرب، قال: «من تقرب مني شبرا تقربت منه» ولا نعلم الكيفية، لكن نقول من ثمرة هذه الصفات أن الله أسرع بالخير من العبد، وأن الله لا يقطع الثواب من العبد حتى يقطع العبد العمل، هذا أثر الصفة،

(١) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٦٣/٦٢)، واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد السنة» (٥٣٢/٢).

(٢) «شرح صحيح مسلم» (٩٨/٧).

وليس هو الصفة، والنووي رحمته الله عالم ومحدث؛ لكنه غلط في تأويل بعض الصفات؛ لا عن عمد ولكنه عن حسن نية؛ ولأنه وغيره من العلماء الكبار كالحافظ ابن حجر رحمته الله، فطاحل نفعوا الأمة، ولكن لم يوفقوا في أثناء الطلب لمن ينشئهم على عقيدة أهل السنة والجماعة، فأولوا بعض الصفات ظناً منهم أن هذا هو الحق، فالله يعفوعنا، وعنهم، ولذلك النووي قال: أن معنى «من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً» أن الله أسرع بالخير من العبد، وأن الله لا يقطع الثواب من العبد حتى يقطع العبد العمل، فنقول هذا أثر الصفة، وليس هو الصفة، مثل: الرحمة صفة من صفات الله رحمته الله، ومن أثر هذه الصفة «الرحمة» أن الله تعالى يرحم عباده، وأمر برحمة الفقراء، والضعفاء، والمساكين، هذا هو أثر الصفة، والصفة تليق بالله رحمته الله فكذلك هنا نقول هذه الصفة تليق بالله، ومن أثرها أن الله أسرع بالخير من العبد، وأن الله لا يقطع الثواب من العبد حتى يقطع العبد العمل، وهذا الحديث يسمى عند أهل العلم «حديث قدسي» وهو من كلام الله رحمته الله لفظاً ومعنى لأن الرسول رحمته الله نسبه إلى الله، وأضافه إلى الله وهو من كلام الله لفظاً ومعنى: مثل القرآن، فالقرآن: كلام الله لفظاً ومعنى، والحديث القدسي من كلام الله لفظاً ومعنى؛ لكن كلام الله يتفاضل، فالحديث القدسي يختلف عن القرآن، القرآن لا يمسه إلا المتوضى، والحديث القدسي يمسه غير المتوضى، والقرآن يتعبد بتلاوته، والحديث القدسي لا يتعبد بتلاوته، والقرآن يقرأ في الصلاة، والحديث القدسي لا يقرأ في الصلاة، والقرآن معجزة بألفاظه ومعانيه، والحديث القدسي ليس معجزة وهكذا، فهو من كلام الله لفظاً ومعنى لكن له أحكام تختلف عنه.

تنبيه :

القول بأن الحديث القدسي معناه من الله، مبني على مذهب الأشاعرة في قولهم بأن الكلام إنما هو المعنى، واللفظ والحروف ليست من الكلام، ولهذا قالوا: إن القرآن كلام الله، فقالوا: أن القرآن معنى ولم يتكلم الله باللفظ ولا بالحروف، وقالوا: أن القرآن تكلم به جبريل، أو تكلم به محمد، ففهم المعنى، وأتى بالألفاظ من عنده، فقالوا: الله اضطر جبريل اضطرار ففهم المعنى القائم بنفسه، فعبر به بهذا القرآن، فجعلوا الرب أبكم لا يتكلم، وقالوا: لو قلنا أنه يتكلم بالصوت والحروف صارت حالة في ذاته، ومن قولهم أن الكلام: معنى قائم بنفسه، مثل العلم ليس بحرف ولا صوت، فقالوا: القرآن عبر به جبريل، وقالت طائفة أخرى: عبر به محمد، وقالت طائفة أخرى من الأشاعرة: أخذ جبريل من اللوح المحفوظ، ولم يسمعه من الله ولا كلمة واحدة، وهذا من أبطل الباطل، فالقرآن كلام الله لفظه ومعناه حروفه ومعانيه سمعه جبرائيل من الله بحرف، وصوت، ثم نزل به على النبي ﷺ، كما قال الله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٦﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٧﴾ بِلِسَانٍ عَرَفٍ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾﴾ [الشُّعْرَاءُ: ١٩٣-١٩٥] فهذا من أغلاط الأشاعرة، ويستدلون بقول الأخطل النصراني:

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

قالوا: الكلام في القلب، وأما اللفظ فدليل عليه. ويرد عليهم:

أولاً: أننا لا نسلم أن هذا البيت للأخطل، فهو بيت مصنوع،

ولا يوجد في ديوان الأخطل، ولا يعرف أنه من قول الأخطل.

ثانياً: لو سلمنا جدلاً بصحة البيت، وأن الأخطل قاله، لكنه

قول واحد من أهل اللغة فلا يقبل حتى يوافقه أهل اللغة، وإذا كان حديث رسول الله ﷺ لا يقبل حتى يصح سنده وتعديل رواته ولا يكون شاذًا ولا معللاً، فكيف بيت من الشعر لا يدري من قاله؟! ولم يوافقه أهل اللغة فيكون شاذًا.

ثالثًا: سلمنا بصحة البيت وسلمنا نسبته إلى الأخطل، وسلمنا بقبول أهل اللغة له، لكن ليس مقصود الشاعر الكلام العاري عن الألفاظ والحروف والكلمات، بل مقصوده أن الكلام الحقيقي هو الذي يهيئه الإنسان في نفسه ويزنه بعقله قبل أن ينطق به، أما الكلام الذي يجري على اللسان بدون تروٍّ، وبدون نظر، فلا قيمة له.

رابعًا: سلمنا بصحة البيت، وأنه للأخطل، وسلمنا بموافقة أهل اللغة له، وسلمنا بأن المراد بالبيت الكلام النفسي العاري عن الحروف والألفاظ، لكنه قول نصراني، فالأخطل نصراني فهل نستدل بقول النصارى؟!!

ومعلوم أن النصارى ضلوا في معنى الكلام، فقالوا: إن عيسى نفس كلمة الله - أي: كلمة ﴿كُنْ﴾!

وأهل السنة يقولون: ليس هو نفس الكلمة، وإنما هو مخلوق بالكلمة ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩].

فالحديث الذي أورده المؤلف ﷺ حديث القدسي، هو من كلام الله لفظًا ومعنى، مثله مثل حديث أبي ذر رضي الله عنه قال الله ﷻ: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً»<sup>(١)</sup> حديث

(١) أخرجه مسلم، كتاب البر والصلة والآداب (٢٥٧٧).

قدسي، وحديث: قال الله: «أنا أغنى عن الشرك من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه»<sup>(١)</sup> هذا من كلام الله لفظاً ومعنى، وأما غير الحديث القدسي من الأحاديث النبوية، مثل حديث عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى»<sup>(٢)</sup> فهو من الله معنى، ومن الرسول لفظاً، والمعنى من الله وحي، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۗ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [التخيم: ٣-٤] فهذا من كلام الله.

يقول الله: «أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا دعاني» فيه: إثبات صفة المعية لله ﷻ، والمعية نوعان:

**النوع الأول:** معية عامة للمسلم والكافر، فالله مع الخلق كلهم في قدرته، ومشيئته، وإحاطته، تأتي في سياق المحاسبة، والجزاء قال تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤]، وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [المجادلة: ٧].

**النوع الثاني:** معية خاصة بالمؤمن، وهي معية التوفيق والتسديد مثل: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٣]، والأنبياء: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مَآ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ﴾ [ظ: ٤٦]، ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨] فهذه معية خاصة بالمؤمن، وهي معية تقتضي التوفيق، والتسديد، والنصر، والمعونة، والحفظ، والكلام، فالمعية الخاصة تأتي في سياق المدح، والثناء.

(١) أخرجه مسلم، كتاب الزهد والرقائق (٢٩٨٥).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب الزهد والرقائق (٢٩٨٥).

والحديث الذي ذكره المؤلف من المعية الخاصة التي تكون مع  
الداعي والذاكر.

ففي الحديث:

١- إثبات التقرب.

٢- إثبات الهرولة كما يليق بجلال الله وعظمته.



## (٣١) بَابُ إِثْبَاتِ نُزُولِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا

قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الصَّبْرِيُّ، قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّفَّارِ، قال: حَدَّثَنَا بِنُ أَبِي الدُّنْيَا قال: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ هِشَامٍ قال: حَدَّثَنَا أَبُو مُسَهَّرٍ قال أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَمَاعَةَ قال أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قال: حَدَّثَنِي يَحْيَى ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنِي هَلَالُ بْنُ أَبِي مِيمُونَ أَنَّهُ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ ابْنُ يَسَارٍ قَالَ حَدَّثَنِي رِفَاعَةُ بْنُ عَرَابَةَ الْجُهَنِيُّ رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا مَضَى شَطْرُ اللَّيْلِ أَوْ قَالَ ثُلُثَاهُ نَزَلَ اللَّهُ ﷻ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ لَا أَسْأَلُ عَنْ عِبَادِي غَيْرِي مَنْ ذَا الَّذِي يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيَهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُونِي أَسْتَجِبُ لَهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْفِرُنِي أَعْفِرُ لَهُ حَتَّى يَنْفَجَ الصُّبْحُ»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

في هذا الحديث «إثبات نزول الرب إلى السماء الدنيا»، ثابت في الأحاديث الصحيحة والأحاديث المتواترة، وهو قوله عليه الصلاة والسلام: «ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له حتى ينفجر الفجر»<sup>(٢)</sup> فهو حديث عظيم ثابت

(١) أحمد في المسند (٤/١٦)، والأجري في «الشرعية» (ص ٣١٠، ٣١١)، وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٣٢)، والدارمي (١/٢٨٦) رقم (١٤٨٩).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها (٧٥٨).

متواتر في الصحاح والسنن والمسانيد، وفيه: إثبات النزول لله ﷻ إلى السماء الدنيا كما يليق بجلاله وعظمته، ولا نسأل كيف ينزل، بل هو ينزل، ولا يعلم كيف إلا الله، كما قال الإمام مالك: الإستواء معلوم، والكيف مجهول<sup>(١)</sup>، ويقال في جميع الصفات: الصفة معلومة، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. فهو سبحانه ينزل، وهو تعالى فوق السماء الدنيا ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته.

والنزول من الصفات الاختيارية، وهي التي يفعلها الله بمشيئته واختياره، فينزل إذا شاء سبحانه.

- وأهل البدع أولوا صفة نزوله سبحانه، فقال بعضهم: تنزل رحمته، وقال بعضهم: ينزل ملك!

الجواب عليهم: أن رحمة الله تنزل في كل وقت، ولا تنحصر في آخر الليل، والملك لا يستطيع أن يقول: من يدعوني فأستجيب له؟ من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرنني فأغفر له؟ فالملك مخلوق، والمخلوق لا يستطيع أن يقول هذا، بل هذا أبطل الباطل، وهذا الحديث بالسند الذي ذكره المؤلف فيه ضعف قال الرسول: «إِذَا مَضَى شَطْرُ اللَّيْلِ أَوْ قَالَ ثُلُثَاهُ يُنَزَّلُ اللَّهُ ﷻ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ لَا أَسْأَلُ عَنْ عِبَادِي غَيْرِي مَنْ ذَا الَّذِي يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُونِي أَسْتَجِبُ لَهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْفِرُنِي أَغْفِرُ لَهُ حَتَّى يَنْفُتِحَ الصُّبْحُ» فالحديث بهذا اللفظ ضعيف رواه أحمد، والنسائي في الكبرى، وابن ماجه لكن الحديث ثابت في الصحاح، والسنن، والمسانيد



بهذا اللفظ: «ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له» ولا أدري لماذا المؤلف أتى بهذا السند الضعيف مع أن الحديث ثابت في الصحاح، والسنن، والمسانيد فهل المؤلف خفي عليه الإسناد الصحيح؟ أم أنه أراد أن يذكر هذا الحديث شاهداً للحديث الصحيح؟

كل هذا محتمل، فالمقصود أن العمدة على الحديث الصحيح، والحديث بلغ حد التواتر.



(٣٢) بَابُ رُؤْيَةِ النَّبِيِّ ﷺ رَبَّهُ ﷻ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ  
بِعَيْنَيْهِ رُؤْيَةً يَقْظَةً

قال: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عَمَارٍ الْإِمَامُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ - هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ خُزَيْمَةَ - أَنَّهُ قَالَ: قَالَ: وَأَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ الشَّيْبَانِيِّ، قَالَ: وَأَخْبَرَنَا مَنْصُورُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحَنْفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَدِّي مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلِ ابْنِ حَمْدَوَيْهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَحْمُودُ بْنُ آدَمَ. ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُودٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا النُّعَيْمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ مَحْبُوبٍ ح قَالَ: وَأَخْبَرَنَا الْإِمَامُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ خُزَيْمَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا جَدِّي، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ الْعَلَاءِ، قَالَ: ابْنُ خُزَيْمَةَ: وَأَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيُّ، قَالُوا جَمِيعًا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْتَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ [الإسراء: ٦٠] قَالَ: «هِيَ رُؤْيَا عَيْنٍ رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِي بِهِ» هَذَا لَفْظُ عَبْدِ الْجَبَّارِ، وَزَادَ عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ: «لَيْسَ رُؤْيَا مَنْامٍ»<sup>(١)</sup>.

الشرح

«بَابُ رُؤْيَةِ النَّبِيِّ ﷺ رَبَّهُ ﷻ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ بِعَيْنَيْهِ رُؤْيَةً يَقْظَةً» درج

(١) البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْتَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾، رقم (٤٧١٦)، وابن خزيمة في التوحيد (٢٠١، ٢٠٢) من طريق عبد الجبار بن مرة وسعيد بن عبد الرحمن المخزومي.

المؤلف بهذا الباب بأن النبي ﷺ رأى الله بعينه في اليقظة لا في المنام ليلة المعراج، وليلة المعراج هي ليلة الإسراء التي أسري بالنبي ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى في ليلة واحدة، ثم عرج به إلى السماء، وقد جاء النبي ﷺ ملكاً، وشق صدره، وغسله مرتين مرة، وهو صغير<sup>(١)</sup>، ومرة قبل المعراج<sup>(٢)</sup>، وحشي إيماناً، وعلمًا، وحكمة، وجاءه جبرائيل عليه الصلاة والسلام بالبراق، جاءه في الليل في ليلة واحدة، وهو في السجد الحرام، وأسري به من المسجد الحرام راكبًا البراق بصحبة جبريل، والبراق دابة فوق الحمار، ودون البغل، يعني: أكبر من الحمار، وأصغر من البغل، وسمي بالبراق؛ لبريقه، ولمعانه، وركبه اثنان جبريل، ومحمد ﷺ، وهذا البراق سريع المشي خطوته مد البصر، يضع حافره نهاية ما ينتهي بصرك إليه، ثم القفزة الثانية نهاية البصر، فقطع المسافة من مكة إلى الشام قرابة الساعة أو ساعة ونصف أو ساعتين، فهو قريب من سير الطائرة، ولما قطع المسافة، ووصل إلى المسجد الأقصى نزل منه، وربط البراق بحلقة الباب التي يربط بها الأنبياء، وحيء بالنبين، وقدم جبريلُ النبي ﷺ، وصلى بهم - وقيل أن هذا قبل المعراج -، ثم أتى بالمعراج - والمعراج كهيئة السلم يصعد فيه - فصعد فيه النبي ﷺ وجبريل، حتى بلغا السماء الدنيا في وقت وجيز، فلما وصلا إلى باب السماء الدنيا استفتح جبريل

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، رقم (١٦٢).

(٢) أخرجه البخاري بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ،

رقم (٤)، ومسلم كتاب الإيمان، رقم (١٦١).

السموات - فهي ليست مهملة، بل لها بوابون - فقال البواب: من؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، قال: فنعم المجيء جاء، ففتح لهما، فوجد فيها آدم عليه الصلاة والسلام، فسلم عليه النبي ﷺ، فقال آدم: مرحبًا بالنبي الصالح، والابن الصالح، ووجد عن يمينه أسودة، وعن يساره أسودة، إذا نظر إلى يمينه ضحك، وإذا نظر إلى يساره بكى - جاء في القصة أن الأسودة عن يمينه أرواح المؤمنين، والتي عن يساره أرواح الكفار، فإذا نظر إلى المؤمنين ضحك، وإذا نظر إلى الكفار بكى - ثم صعد إلى السماء الثانية، فاستفتح جبريل كما استفتح في الأولى، قيل: من؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، ففتح فوجد فيها ابني الخالة عيسى، ويحيى بن زكريا، فرحبا بالنبي ﷺ، وقالوا له: مرحبًا بالنبي الصالح والأخ الصالح، ثم عرجا إلى السماء الثالثة، فاستفتح جبريل، فقيل: من؟ قال: جبريل، قال: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، قال: فنعم المجيء جاء، ففتح فوجد فيها إدريس عليه الصلاة والسلام، فرحب به، وقال: مرحبًا بالنبي الصالح، والأخ الصالح، ثم عرج به إلى السماء الرابعة، فاستفتح جبريل، فقيل: من؟ قال: جبريل، قيل: من معك؟ قال: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، فوجد فيها يوسف عليه الصلاة والسلام، فرحب به قال: مرحبًا بالنبي الصالح، والأخ الصالح، ثم صعد إلى السماء الخامسة، فاستفتح جبريل، قيل: من؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، فوجد فيها هارون عليه الصلاة والسلام، فرحب به قال:

مرحبًا بالنبى الصالح، والأخ الصالح، ثم عرج إلى السماء السادسة، فاستفتح جبريل فقيل من؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل؟ وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، فوجد فيها موسى عليه الصلاة والسلام، فرحب به وقال: مرحبًا بالنبى الصالح، والأخ الصالح، فلما تجاوزاه بكى موسى ﷺ، فقيل له: ما يبكيك؟ قال: أبكي؛ لأن غلامًا بعث بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخل من أمتي - وبكاء موسى ﷺ ليس حسدًا، ولكن تألمًا لبني إسرائيل مع أن موسى ﷺ أتباعه كثيرون - فعرج إلى السماء السابعة، فاستفتح جبريل، فقيل: من هذا؟ قال: محمد، قال؟ ومن معك؟ قال جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، وقيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، فوجد فيها إبراهيم عليه الصلاة والسلام، فرحب بالنبى ﷺ، وقال مرحبًا بالنبى الصالح، والابن الصالح - مثل ما قال آدم - ووجد إبراهيم مسندًا ظهره إلى البيت المعمور - والبيت المعمور كعبة سماوية تحاذي الكعبة الأرضية لو سقط لسقط عليها، يدخل البيت المعمور كل يوم سبعون ألف ملك للطواف والعبادة، ولا يعودون إليها إلى آخر الدهر - ثم تجاوز النبي ﷺ حتى وصل إلى سدرة المنتهى، فبلغ مكانا يسمع فيه صريف الأقلام - أقلام القدر - فكلمه الله ﷻ، وأوحى إليه، وسمع كلام الله من دون واسطة، ففرض عليه ربُّ العزة والجلال الصلاة خمسين صلاة في اليوم والليلة، فرجع نبينا عليه الصلاة والسلام، ونزل إلى السماء السابعة، ثم إلى السماء السادسة فلقى موسى ﷺ، فقال له: ارجع إلى ربك، واسأله التخفيف، فإن أمتك لا تطيق خمسين صلاة في اليوم والليلة، وإنى عانيت بني إسرائيل أكثر من ذلك، فنظر النبي ﷺ إلى جبريل كأنه

يستشيره، فأشار إليه أي نعم، فعاد إلى الجبار جل جلاله، فسأله التخفيف، فوضع الله عشرًا - وفي رواية في الصحيحين أيضا: «شطرها» - وتكرر ذلك منه عليه الصلاة والسلام إذا رجع لموسى ﷺ أشار عليه أن يرجع إلى الله ويسأل التخفيف، حتى بلغ خمس صلوات في اليوم والليلة، قال موسى ﷺ: ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف، فإن أمتك لا تطيق ذلك، فقال نبينا ﷺ: «إني سألت ربي حتى استحييت، ولكن أرضى وأسلم» فنادى مناد من السماء: «أن أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي، ما يبدل القول لدي، هي خمس في العدد وهي خمسون في الميزان والأجر» خمس صلوات، والحسنة بعشر أمثالها هي خمس في العدد، وهي خمسون في الأجر، والثواب، هذه الكيفية في فرضية الصلاة تدل على عظم شأن الصلاة، وأن أمرها عظيم فهي مفروضة في السماء، وبدون واسطة، فكلم الله النبي ﷺ وفرض عليه الصلاة خمسون صلاة في اليوم والليلة، أما الصيام، والزكاة، والحج فهي مفروضة في الأرض، وبواسطة جبريل ﷺ، ثم أيضا الصلاة فرضت خمسين، ثم خففت لخمس صلوات كل هذا يدل على عظم شأن الصلاة، وأن أمرها عظيم، وخطرها جسيم، ولذلك صارت هي الفارق بين المسلم والكافر، وهي آخر ما يفقد به الدين، وليس بعد ذهابها إسلام، ولا دين - وفيه من الفوائد نسخ الحكم قبل التمكن من الفعل، ففرضت خمسين، ثم نسخت قبل أن يتمكن العباد من الفعل ..

ومسألة رؤية النبي ﷺ لربه ليلة المعراج فيها خلاف قوي بين أهل العلم، وهما قولان مشهوران:

القول الأول: أن النبي ﷺ رأى ربه بعين رأسه، روي هذا عن

ابن عباس<sup>(١)</sup> والإمام أحمد<sup>(٢)</sup>، وأقره جمع من أهل العلم، منهم:  
القاضي عياض<sup>(٣)</sup> والنووي<sup>(٤)</sup>.

القول الثاني: أن النبي ﷺ لم يرَ رَبَّهُ بعين رأسه، وإنما سمع  
كلامه من وراء حجاب، وراه بعين قلبه - والرؤية بعين القلب تعني  
زيادة في العلم ..

وجماهير الصحابة على أن النبي ﷺ لم يرَ رَبَّهُ ليلة المعراج<sup>(٥)</sup>،  
ومنهم: عائشة رضي الله عنها في «الصحاحين»<sup>(٦)</sup> عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: قُلْتُ  
لِعَائِشَةَ رضي الله عنها: «يَا أُمَّتَاهُ، هَلْ رَأَى مُحَمَّدٌ ﷺ رَبَّهُ؟»، فَقَالَتْ: «لَقَدْ  
قَفَّ شَعْرِي مِمَّا قُلْتُ؛ أَيْنَ أَنْتَ مِنْ ثَلَاثٍ مَنْ حَدَّثَكُنَّ فَقَدْ كَذَبَ؟!»،

(١) أخرج مسلم، كتاب الإيمان، رقم (١٧٦) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: «مَا كَتَبَ  
الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﷺ أَفْتَرُونَهُ، عَلَى مَا يَرَى ﷺ» [التجيم: ١١-١٢] قَالَ: «رَأَاهُ بِفُؤَادِهِ مَرَّتَيْنِ».  
قال ابن تيمية: «كما سمع بعض الناس مطلق كلام ابن عباس فقهِم منه رؤية  
العين». «مجموع الفتاوى» (٥٠٩/٦).

وقال ابن القيم: «وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمي في كتاب «الرؤية» له  
إجماع الصحابة على أنه لم يرَ ربه ليلة المعراج، وبعضهم استثنى ابن عباس  
فيمن قال ذلك، وشيخنا يقول: ليس ذلك بخلاف في الحقيقة؛ فإن ابن عباس  
لم يقل رآه بعيني رأسه». «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ١٢).

(٢) قال القاضي أبو يعلى: «والرواية الأولى أصح، وأنه رآه في تلك الليلة بعينه».  
«إبطال التأويلات» (ص ١١١).

(٣) قال: «والقول بأنه رآه بعينه فليس فيه قاطع أيضًا ولا نص؛ إذ المعول فيه على  
آيتي النجم، والتنازع فيهما ماثور، والاحتمال لهما ممكن، ولا أثر قاطع متواتر  
عن النبي ﷺ بذلك، وحديث ابن عباس خبر عن اعتقاده لم يُسندَه إلى النبي ﷺ  
فيجب العمل باعتقاد مضمونه». انظر: كتاب «الشفاء» للقاضي عياض (١/١٥٦).

(٤) انظر: «شرح النووي على صحيح مسلم» (٥/٣).

(٥) حكى إجماع الصحابة على أنه لم يرَ ربه ليلة المعراج عثمان بن سعيد الدارمي  
في كتاب «الرؤية». انظر: «اجتماع الجيوش الإسلامية»، لابن القيم (ص ١٢).

(٦) أخرجه البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب (١)، رقم (٤٨٥٥)، ومسلم،  
كتاب الإيمان، رقم (١٧٧).

مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ، ثُمَّ قَرَأَتْ ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١٠٣) [الانعام: ١٠٣]، ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ﴾ [الشورى: ٥١]، وَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَدْ كَذَبَ، ثُمَّ قَرَأَتْ ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ [لقمان: ٣٤]، وَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ كَتَمَ فَقَدْ كَذَبَ، ثُمَّ قَرَأَتْ ﴿بِأَيِّهَا الرَّسُولُ بَلَغَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧] الْآيَةَ، وَلَكِنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ ﷺ فِي صُورَتِهِ مَرَّتَيْنِ.

وهذا هو الصواب الذي عليه المُحَقِّقُونَ كشيخ الإسلام ابن تيمية<sup>(١)</sup> وغيره<sup>(٢)</sup>، ويجمع بينهما كما قال المُحَقِّقُونَ كشيخ الإسلام ابن تيمية ﷺ بأن النصوص والآثار والأقوال لأهل العلم التي فيها أنه رآه تُحمل على أنه رآه بعين قلبه، والتي فيها أنه لم يره تُحمل على أنه لم يره بعين رأسه، وبذلك تجتمع الأدلة<sup>(٣)</sup>.

والألفاظ الثابتة عن ابن عباس ﷺ هي مطلقة أو مقيدة بالفؤاد، تارة يقول: «رأى محمد ربّه»، وتارة يقول: «رآه محمد»، ولم يثبت عن ابن عباس ﷺ لفظ صريح بأنه رآه بعينه، وكذلك الإمام أحمد تارة يُطلق الرؤية، وتارة يقول: «رآه بفؤاده»، ولم يقل أحد أنه سمع أحمد يقول: «رآه بعينه»<sup>(٤)</sup> فالصواب أن النبي ﷺ لم يره بعين رأسه، والأدلة في هذا واضحة.

(١) «مجموع الفتاوى» (٦/٥١٠، ٥١١).

(٢) انظر: شرح «العقيدة الطحاوية» لابن أبي العز (ص ٢٤٨).

(٣) انظر: «مجموع الفتاوى» (٦/٥٠٩).

(٤) انظر: «مجموع الفتاوى» (٦/٥٠٩).



■ مسألة: هل المعنى أن الله جعل لنبيه ﷺ عينين في قلبه؟

● الجواب: لا، فالمعنى: أن الله تعالى جعل في قلبه ﷺ، يعني: زيادة علم، فهو رأى ربه بعين قلبه، وهذا هو الصواب الذي عليه المحققون، والجماهير، وهو قول عائشة رضي الله عنها - كما تقدم - ويدل على هذا القول:

١- قول الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٥١] ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾ ومحمد ﷺ بشر ﴿أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ﴾ فيكون الرسول ﷺ سمع كلام الله من وراء حجاب، ولم يره.

٢- حديث أبي موسى الأشعري المتقدم الذي رواه الإمام مسلم من حديث أبي ذر رضي الله عنه قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ «هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ؟»، قَالَ: «نُورٌ أَنَّى أَرَاهُ»<sup>(١)</sup> ومعناه: حجاب به نور فكيف أراه؟!.

٣- ما رواه مسلم أيضا من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ، وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ، حِجَابُهُ النُّورُ - وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ: النَّارُ - لَوْ كَشَفَهُ لَأُخْرِقتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ»<sup>(٢)</sup>، أي: لو كشف الحجاب لاحترق الخلق، ومن ضمنهم محمد ﷺ؛ فهو من خلقه، فدل على أنه عليه الصلاة والسلام لم ير ربه.

وأما الآية التي استدلت بها المؤلف هنا: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ [الإسراء: ٦٠] فقد استدلت بها لقول ابن عباس رضي الله عنهما قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

أَرَسْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَخَوْفَهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿٦٠﴾ [الإسراء: ٦٠] قال: هي رؤيا عين رآها رسول الله ﷺ ليلة أسري به، نقول: هذه التي رآها هي الآيات، وليست برهان أنه رأى ربه، فلو كان النبي رأى ربه بعين رأسه لذكرها الله فهي أهم من رؤية الآيات هذا هو الصواب الذي عليه المحققون.

والصواب أن الإسراء والمعراج في ليلة واحدة، أسري به من بيت الحرام إلى المسجد الأقصى، ثم عرج به من المسجد الأقصى إلى السماء في ليلة واحدة، والصواب أن الإسراء والمعراج مرة واحدة يقظة لا منامًا، قال بعض العلماء: الإسراء في ليلة، والمعراج في ليلة، وهذا خلاف الصواب، فالصواب أنه في ليلة واحدة، وقال بعض العلماء: إن الإسراء، والمعراج في المنام لا في اليقظة، فأسري به وهو نائم، وقال بعض العلماء: أسري به بروحه لا بجسده، وقال بعض العلماء: إن الإسراء تكرر مرات مرة يقظة، ومرة منامًا، والصواب أن الإسراء والمعراج في ليلة واحدة يقظة لا منامًا مرة واحدة، والخلاصة في هذا:

أولاً: اتفق العلماء على أن الله تعالى لم يره أحد هو في الأرض، أما زعم بعض الصوفية الذين يقولون: إن الله يرى في الأرض، وقول بعضهم: إذا رأيت خضرة في الأرض، فإنها فيها الله، فهؤلاء ملاحدة.

ثانياً: أجمع العلماء على أن الله لم يره أحد من الخلق إلا نبينا ﷺ ليلة المعراج.

ثالثاً: أجمعوا على أن النبي ﷺ لم ير ربه في الأرض.

والمراد بالإسراء: السفر برسول الله ﷺ ليلاً على البراق بصحبة جبرائيل من مكة إلى بيت المقدس، والمراد بالمعراج: الذي

يصعد فيها، وهو كهيئة السلم، وهو صعود نبينا ﷺ من بيت المقدس إلى السماء<sup>(١)</sup>، والإسراء ذكره الله تعالى في كتابه العظيم قال تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا جَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِن آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء: ١] ومن أنكر الإسراء بالنبوي ﷺ كفر؛ لأنه مكذب لله ولرسوله، وهو مكذب للقرآن، فيبين له أن الله تعالى أخبر عن الإسراء بعبده ونبيه ليلاً، فإذا علم ذلك، وأصر حكم بكفره؛ لأنه مكذب لله تعالى، وكذلك المعراج، والمعراج ثابت في الأحاديث الصحيحة البخاري ومسلم، وقد تلقته الأمة بالقبول وهما يفيدان العلم، ولهذا من أنكر كفر، والصواب كما سبق أن الإسراء، والمعراج في ليلة واحدة أسري به عليه الصلاة والسلام من مكة إلى بيت المقدس، فربط البراق من حلقة بياب المسجد التي يربط فيها الأنبياء، ثم جمع الأنبياء للنبي ﷺ، وصلى بهم إمامًا، فظهر فضله عليه الصلاة والسلام، ثم صعد، وعرج به إلى السماء، ولقي الأنبياء، كيف لقيهم وهم أموات؟!

• الجواب: أنه لقي أرواحهم، فالروح تأخذ شكل الجسد، فرأى موسى ﷺ على هيئته، والروح لها شأن تختلف عن الإنسان، ولهذا لها صعود، وطيران بسرعة، فالنائم ينام وروحه بعيدة، لكن إذا حركت رجله رجعت الروح بسرعة فانتبه، والنبوي ﷺ لما أسري به مر بقبر موسى، فوجده قائمًا يصلي في قبره، فلما صعد إلى السماء وجده في السماء السادسة، فروحه التي تصعد، كما حقق أهل العلم<sup>(٢)</sup>، فكلهم رأهم ﷺ بأرواحهم إلا عيسى ﷺ، فإنه رفع

(١) انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر» (٢٠٣/٣).

(٢) «النهاية في غريب الحديث والأثر» (٢٠٣/٣).

بجسده وروحه، فهو ﷺ حي لم يميت حتى الآن، وسينزل في آخر الزمان ويكون فردًا من أفراد الأمة المحمدية، ويحكم بشريعة نبينا محمد ﷺ، ثم يتوفاه الله الموته التي كتب الله له، والصواب: أن الإسراء والمعراج بروحه، وجسده يقظة لا منامًا مرة واحدة، قال بعض العلماء: الإسراء إنما كان منامًا، وهذا قول ضعيف؛ لأنه لو كان الإسراء منامًا لما كذبت قريش، فقريش كذبت بالإسراء، وكذبت بالمعراج، واستعظموا هذا الأمر، وكذلك المعراج هناك من أنكره، فقالوا: كيف تعرج الأجسام والأجسام ثقيلة، والصعود يحتاج إلى أرواح خفيفة، فيجاب بأن الله على كل شيء قدير، ويقال لهم أيضًا: الملائكة أرواح، والأرواح خفيفة فكيف تهبط إلى الأرض، فالله على كل شيء قدير، والواجب على المسلم التسليم لله ولرسوله، ومن العلماء من قال: الإسراء بالروح، فأسري به بروحه فقط، وجسده لم يسر به، وقال بعض العلماء: الإسراء مرات مرة يقظة، ومرة منامًا، فالأقوال أربعة:

القول الأول: الإسراء منامًا.

القول الثاني: الإسراء بالروح.

القول الثالث: الإسراء وقع مرتين، مرة يقظة، ومرة منامًا.

القول الرابع - وهو الصواب - : وهو أن الإسراء والمعراج مرة واحدة، بجسده وروحه، يقظة لا منامًا<sup>(١)</sup>.



(١) انظر: «جواب سؤال الرحبة»، لابن تيمية (ص ١٢١)، و«زاد المعاد» (١/٩٩)، (٩٢/٣).

## (٣٣) بَابُ رُؤْيَةِ الْمُؤْمِنِينَ رَبَّهُمْ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِيَانًا

قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ السُّنِّيُّ، قال: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَافِعِ إِمْلَاءَ، قال: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ هَارُونَ، قال: حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، قال: حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابِ الْحِنَاطِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ جَرِيرٍ رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَنَظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ ﷺ عِيَانًا كَمَا تَرُونَ هَذَا لَا تَغْتَامُونَ فِي رُؤْيَتِهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ الْغُرُوبِ فَافْعَلُوا: ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (٣٩) (١).

## الشَّرْحُ

«بَابُ رُؤْيَةِ الْمُؤْمِنِينَ رَبَّهُمْ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِيَانًا» «عِيَانًا» بكسر العين؛ لأنه مصدر عاين يعاين عيانًا، يعني معاينة بأعينهم يرونها بأعينهم، ذكر المؤلف رضي الله عنه في هذا الباب حديث شريف لجرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر، فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ ﷺ عِيَانًا كَمَا تَرُونَ هَذَا لَا تَغْتَامُونَ فِي رُؤْيَتِهِ» وهذا الحديث جاء بألفاظ.

○ قوله: «لَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَتِهِ» يُرَوَى بالتشديد والتخفيف، فالتشديد بمعنى: لا تتخالفون ولا تتجادلون في صحة النظر إليه؛

(١) أخرجه البخاري، كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة العصر، رقم (٥٥٤)، ومسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة (١١٣/٢) برقم (٦٣٣).

لوضوحه وظهوره، وأما التخفيف فهو من الضَّيْر، لُغَةٌ فِي الضَّرِّ،  
والمعنى كالأول<sup>(١)</sup>.

اللفظ الثاني: وفي لفظ: «لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَتِهِ»، يُرَوَى  
بالتشديد والتخفيف، ويجوز في التاء وجهان: بالضم والفتح -  
تُفَاعِلُونَ وَتَتَفَاعَلُونَ - فالتشديد معناه: لا ينضم بعضكم إلى بعض،  
وتزدحمون وقت النَّظَرِ إِلَيْهِ، ومعنى التخفيف: لا ينالكم ضَيْمٌ فِي  
رُؤْيَتِهِ، فيراه بعضكم دون بعض، وَالضَّيْمُ: الظُّلْمُ<sup>(٢)</sup>.

○ قوله: «فَإِنْ اسْتَظَعْتُمْ أَلَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ  
وَقَبْلِ الْغُرُوبِ فَافْعَلُوا: ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ  
وَقَبْلِ الْغُرُوبِ﴾ [٣٩: ١٢] ورؤية المؤمنين لربهم ﷻ يوم القيامة عياناً  
بأبصارهم ثابت في القرآن العظيم، وفي السنة المطهرة:

١- قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾  
[القيامة: ٢٢-٢٣] ﴿نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ من النصرة، وهي النعمة ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا  
نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ من النظر بالأبصار، والله تعالى أضاف النظر إلى الوجوه،  
وأخلى المقام من قرينة تنافي ذلك، فدل على أن المراد النظر بالعين  
التي في الوجه إلى الرب جل جلاله.

٢- قول الله سبحانه عن الكفار ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ  
لَمَّحَجُونَ ﴿١٥﴾﴾ [المطففين: ١٥] وقد استدل الإمام الشافعي ﷻ بهذه الآية  
على رؤية المؤمنين لربهم، قال: «وفي هذه الآية: دليل على أن  
المؤمنين يرونه ﷻ يومئذ»<sup>(٣)</sup> وقال: «لَمَّا حَجِبَ قَوْمًا بِالسُّخْطِ دَلَّ

(١) «النهاية في غريب الحديث والأثر» لابن الأثير (٨٢/٣).

(٢) «النهاية في غريب الحديث والأثر» (١٠١/٣).

(٣) «تفسير ابن كثير» (٤٨٦/٤).

على أن قومًا يرونه بالرضا»<sup>(١)</sup>، فانظر إلى دقة استنباطه ﷺ.

فالله تعالى حجب الكفار فقال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥] ولذلك المؤمنون ليسوا محجوبين، ولو كان المؤمنون محجوبون لتساووا هم والكفار، فدل على أنهم يرونه.

٣- قول الله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [آ: ٣٥]، جاء تفسير المزيد بأنه النظر إلى وجه الله الكريم<sup>(٢)</sup>، وهو أعلى نعيم في الجنة.

٤- قول الله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [بونس: ٢٦]، وقد ثبت في صحيح مسلم<sup>(٣)</sup> أن الزيادة هي النظر إلى وجه الله الكريم ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ الحسنى الجنة ﴿وَزِيَادَةٌ﴾ النظر إلى وجه الله الكريم.

٥- ما ثبت في الصحيح عن أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: «إنكم ترون ربكم كما ترون الشمس صحواً ليس دونها سحب»<sup>(٤)</sup>.

٦- ثبت في البخاري عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: «جنتان من فضة آيتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَجَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آيتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا

(١) «تفسير القرطبي» (٢٦١/١٩).

(٢) أخرجه الطبري (٢٢/٤٥٨)، واللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (٣/٤٦٩) عن علي وأنس بن مالك ﷺ نص الحديث في الأدلة رقم ٤ «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ، كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ».

(٣) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان (١٨١).

(٤) أخرجه البخاري، كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة العصر (٥٥٤)، ومسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٦٣٢).

رَدَاءُ الْكَبِيرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ»<sup>(١)</sup>.

٧- حديث جرير بن عبدالله البجلي رضي الله عنه الذي ذكره المؤلف رحمته الله.

○ قوله: «إنكم ترون ربكم كما ترون هذا»، هذا تشبيه للرؤية بالرؤية، وليس تشبيه للمرئي بالمرئي، فلا يُتوهم إرادة تشبيه الله بالقمر، فالله سبحانه لا يشبه أحدًا من مخلوقاته، قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] والمعنى: أنكم ترون ربكم رؤية واضحة من فوقكم كما أنكم ترون القمر رؤية واضحة من فوقكم.

○ قوله: «فَإِنْ اسْتَظَعْتُمْ أَلَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ فَأَفْعَلُوا» الصلاة التي قبل طلوع الشمس هي: صلاة الفجر، والصلاة التي قبل غروب الشمس هي: صلاة العصر، وفي هذا: الحث على الصلاة قبل طلوع الشمس، وقبل الغروب، واستنبط منه أهل العلم: أن المحافظة على صلاة الفجر وصلاة العصر من أسباب رؤية الله والنظر إلى وجه الله الكريم، ولهذا قال: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ سبحانه»، ثم قال: «فَإِنْ اسْتَظَعْتُمْ أَلَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ فَأَفْعَلُوا»، وهم البردان وفي الحديث: «من صلى البردين دخل الجنة»<sup>(٢)</sup> فصلاة الفجر تقع في أول النهار، وصلاة العصر تقع في آخر النهار.

وقد أنكر أهل البدع رؤية الله سبحانه، فأنكر ذلك المعتزلة والجهمية، وقالوا: إن المراد بالرؤية: العلم ومعنى «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ

(١) أخرجه البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله ومن دونهما جنتان رقم (٤٨٧٨)، ومسلم، كتاب الإيمان (٢٩٦).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة الفجر، رقم (٥٧٤)، ومسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٦٣٥).



رَبِّكُمْ» أي: أنكم تعلمون ربكم كما تعلمون أن القمر قمر، انظر إلى هذا المعنى الفاسد! والذي حملهم على ذلك عقولهم الفاسدة وآرائهم الكاسدة، التي أولوا بها النصوص، والعلماء أنكروا عليهم، وردوا عليهم، وبينوا بطلان هذا التأويل.

وهذه الصفات الثلاث صفة العلو، وصفة الكلام، وصفة الرؤية من الصفات التي اشتد النزاع فيها بين أهل السنة، وأهل البدعة، وهي من العلامات الفارقة بين أهل السنة وأهل البدعة، فمن أثبتها فهو من أهل السنة، ومن نفاها فهو من أهل البدعة.

ومن شبه المعتزلة في إنكارهم للرؤية، قولهم: الذي يرى لا بد أن يكون جسمًا، والله ليس بجسم، فلهذا أنكروا رؤية الله وأنكروا العلو أيضًا، وقالوا: لا يكون في جهة محددة إلا جسم، ولا يرى إلا الجسم، ومآلهم: إنكار وجود الله.

ومن شبههم قولهم في المراد بالرؤيا هنا: العلم، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ [الفيل: ١] يعني: ألم تعلم، فقال أهل الحق: نحن لا ننكر أن الرؤية تأتي بمعنى العلم، وبمعنى: رؤيا المنام، وبمعنى: رؤية البصر، والسياق هو الذي يحدد هذا، فقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ [الفيل: ١] معلوم أن الرسول ﷺ ما حضر أصحاب الفيل، فعام الفيل هو العام الذي ولد فيه النبي ﷺ والمعنى: ألم تعلم يا محمد كيف فعل ربك بأصحاب الفيل؟ وكذلك رؤية المنام كقول النبي ﷺ: «إني رأيت ربي في أحسن صورة»<sup>(١)</sup> فالسياق هو الذي يحدد المعنى، وتأتي

(١) أخرجه البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿وَمَا آخِرُونَ أَعْرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٢]، رقم (٤٦٧).

الرؤية بمعنى رؤية البصر، مثل: قول الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ﴾ [التحل: ٧٩]، ومثل: قول النبي ﷺ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ ﷻ عِيَانًا» فهذا رؤية البصر.

وأما الأشاعرة فإنهم أثبتوا الرؤية، لكن أنكروا الجهة، فقالوا: إن الله يرى، لكن أين يرى؟ من فوق! قالوا: لا، من تحت! قالوا: لا، أمام! قالوا: لا، خلف! قالوا: لا، يمين! قالوا: لا، شمال! قالوا: لا، أين يرى! قالوا: يُرى لا في جهة، فأنكر عليهم أهل الحق، وبدعوه، وقالوا: كيف يُرى لا في جهة، فالرؤية لا بد أن تكون في جهة من الرائي، ولا بد أن يكون المرئي مباينًا للرائي مواجهًا له، فكونه يرى لا في جهة باطل، والأشاعرة في هذا مذنبون بين أهل السنة، وبين المعتزلة، فهم مع المعتزلة في إنكار العلو، ومع أهل السنة في إثبات الرؤية، فعجزوا فسلكوا مسلكاً سوفسطائياً، فقالوا: يُرى لا في جهة، فتسلط عليهم المعتزلة، وقالوا: كلامكم هذا غير معقول كيف يرى لا في جهة! يجب عليكم أن تنكروا الرؤية حتى تكونوا معنا، أو تثبتوا العلو حتى تكونوا أعداء لنا مثل أهل السنة، أما تبقوا مذنبين لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء، فهذا غير معقول.

أما صفة الكلام فقال المعتزلة: هو اللفظ والمعنى، ولكن كل منهما مخلوق، فاللفظ مخلوق والمعنى مخلوق.

وقال أهل السنة: اللفظ والمعنى كلام الله منزل غير مخلوق. والأشاعرة بين بين، فقد قالوا: الكلام هو المعنى، فالمعنى كلام الله ليس بمخلوق.

وأما اللفظ فمخلوق، ولهذا قال العلماء: هم كالخشي لا أنشي،

ولا ذكر، فهم مع أهل السنة في جهة، ومع أهل البدعة في جهة، فالأشاعرة يثبتون الرؤية، وينكرون الجهة، أرادوا أن تكون يد مع المعتزلة، ويد مع أهل السنة، فعجزوا فسلكوا مسلكاً سوفسطائياً، وهي الحجة المرئية التي توهم أنها حجة، وليست بحجة، والمؤمنون يرون الله، وأهل الحق أثبتوا أنهم يرون ربهم في موقف القيامة، ويرونه في الجنة، فهم يرونه في موقف القيامة كما ثبت في الأحاديث أربع مرات يرونه في موقف القيامة، والله تعالى جعل بينهم وبين العلامة كشف الساق، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [الأنعام: ٤٢] فيرونه أولاً ﷻ، ثم يرونه مرة ثانية في غير الصورة التي رأوه فيها أولاً فينكرون، ثم يرونه في الصورة التي رأوه فيها أول مرة فيسجدون له، وذلك أن بقية الكفرة يساقون إلى النار، وتبقى هذه الأمة فيها المنافقون، فأهل السنة إذا رأوه أول مرة ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ سجدوا له، فيريد المنافقون أن يسجدوا، فيجعل الله ظهر كل أحد منهم طبقة واحدة، فلا يستطيعون السجود قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [الأنعام: ٤٢]، ثم إذا رفعوا رؤوسهم رأوه المرة الرابعة في الصورة التي رأوه فيها أول مرة.

نسأل الله أن يجعلنا ممن يرون ربهم يوم القيامة، وفي الجنة، ولهذا قال بعض العلماء في رده على المعتزلة: أنكروا الرؤية فحري بهم ألا يروه يوم القيامة، وأن يحرموا من رؤيته كما أنكروها - نسأل الله السلامة والعافية -



## (٢٤) بَابُ رُؤْيَتِهِمْ إِيَّاهُ ﷺ فِي الْجَنَّةِ

قال: حَدَّثَنَا الْحَاكِمُ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَزْدِيُّ، قال: أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقَرَّابُ، قال: أَخْبَرَنَا أَبُو يَعْلَى، قال: حَدَّثَنَا حَوْثَرَةُ ابْنِ أَشْرَسَ، قال: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ صُهَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِهِ ﷺ ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنَىٰ وَزِيَادَةَ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهُهُمْ قَرٌّ وَلَا ذَلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [يونس: ٢٦] قال: الْحَسَنِيُّ الْجَنَّةَ وَالزِّيَادَةَ: النَّظْرُ إِلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ ﷻ<sup>(١)</sup>.

## ﴿ الشَّرْحُ ﴾

«بَابُ رُؤْيَتِهِمْ إِيَّاهُ ﷺ فِي الْجَنَّةِ» هذا الباب معقود لرؤية المؤمنين ربهم في الجنة، وذكر فيه حديث صهيب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تَفْسِيرِ آيَةِ يُونُسَ قَالَ تَعَالَى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنَىٰ﴾ [يونس: ٢٦] قال: الْحَسَنِيُّ هِيَ الْجَنَّةُ، وَالزِّيَادَةُ هِيَ النَّظْرُ إِلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ ﷻ، وَهَذَا الْحَدِيثُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ، وَفِيهِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فَسَّرَ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنَىٰ﴾ فَفَسَّرَ الْحَسَنِيُّ بِأَنَّهَا الْجَنَّةُ، وَفَسَّرَ الزِّيَادَةَ بِأَنَّهَا النَّظْرُ إِلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ، فَدَلَّ عَلَىٰ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ، وَالْأَدْلَةُ عَلَىٰ أَنَّهُمْ يَرَوْنَهُ فِي الْجَنَّةِ كَثِيرَةٌ مِنْهَا هَذِهِ الْآيَةُ، وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُم مَّا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [آق: ٣٥].

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان (١٨١).

﴿لَهُمْ﴾: أي المؤمنون، ﴿مَا يَشَاءُونَ فِيهَا﴾ أي: في الجنة، ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ (٢٥): جاء تفسير الزيادة بأنها النظر إلى وجه الله الكريم، وبوب البخاري في صحيحه، قال: باب قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾ [البقرة: ٢٢-٢٣] (١)، وذكر الأحاديث في هذا، فالمؤمنون يرون ربهم في الجنة، وهم يتفاوتون في هذا على حسب أعمالهم، ودرجاتهم في الجنة؛ لأن المؤمنين في الجنة يصعدون في درجات، كل درجة عليا أعظم نعيم من الجنة التي تحتها، والنار دركات كل دركة سفلى أشد عذابا من الدركة التي قبلها، فالمؤمنون يرون ربهم في الجنة، ويتفاوتون في هذا على حسب أعمالهم، منهم من يرى الله بكرة وعشية، نسأل الله الكريم من فضله، ومنهم من يراه كل جمعة، فالمؤمنون يرون ربهم في موقف القيامة، ويرونه في الجنة، أما الكفار فيحجبون عن الله قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ (١٥) [المطففين: ١٥]، وفي رؤية الكفار لله في موقف القيامة ثلاث أقوال بين أهل العلم:

الأول: أن الكفار يرونه في موقف القيامة، ثم يحتجب عنهم، فتكون هذه الرؤية عذاب عليهم، ومثال ذلك: السارق إذا أوتي به إلى ولي الأمر، ثم رآه، وقطع يده، أو جلده فإنه لا يستفيد من هذه الرؤية، بل يستفيد العذاب.

الثاني: لا يراه إلا المؤمنون والمنافقون في موقف القيامة؛ لأن المنافقين كانوا مع المؤمنين في الدنيا فكانوا معهم في موقف القيامة، ثم بعد ذلك ينفصل المؤمنون عن المنافقين.

الثالث: لا يراه إلا المؤمنون.

(١) صحيح البخاري (١٢٧/٩).

ومن أنكر رؤية الله للمؤمنين في الجنة كفر، هكذا قال جمهور السلف<sup>(١)</sup>، وثبت عن الإمام أحمد: أن من أنكر رؤية الله كفر<sup>(٢)</sup>، ولكن هذا الحكم إنما يكون حكم عام، فيقال: من أنكر رؤية الله فقد كفر، أما الشخص المعين فلان بن فلان لا يكفر إلا إذا قامت عليه الحجة، إذا ثبتت الشروط، وامتنعت الموانع، فقد يكون هذا الفعل كفر، لكن الشخص لا يكفر إلا إذا وجدت فيه الشروط، وانتفت الموانع.



(١) «مجموع الفتاوى» (٤٨٦/٦)، (٥٠٠/٦).

(٢) أبو داود في «المسائل» (ص ٣٢٧)، وعنه الأجرى في «الشريعة» (ص ٢٥٥)، ورواه إسحاق بن إبراهيم النيسابوري في المسائل أيضاً (ص ١٥٢)، وذكره ابن أبي يعلى في طبقات الحنابلة (١/٥٩) من رواية المروزي، ومن رواية حنبل (١/١٤٥)، وانظر: «حادي الأرواح» (ص ٣٢٩) وما بعدها.

## (٢٥) بَابُ إِثْبَاتِ الْكَلَامِ لِلَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُعَدَّلِيُّ، قال: حَدَّثَنَا ابْنُ حَمْدَوَيْهِ، قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّامِيُّ، قال: أَخْبَرَنَا أَبُو الصَّلْتِ، قال: حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبِكَارِيِّ، قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنِ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رضي الله عنه قَالَ: عِنْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ: «فَقَدْنَا الْوَحْيَ وَمَنْ عِنْدَ اللَّهِ ﷻ الْكَلَامُ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

صفة الكلام لله ﷻ من الصفات التي أثبتها أهل السنة والجماعة لله ﷻ، وأنكرها أهل البدع، وهي من الصفات التي اشتد النزاع فيها بين أهل السنة، وأهل البدعة، وهي ثلاث صفات:

الصفة الأولى: صفة الكلام.

الصفة الثانية: صفة العلو.

الصفة الثالثة: صفة الرؤية.

وهي من العلامات الفارقة بين أهل السنة، وأهل البدع، فمن أثبتها فهو من أهل السنة، ومن أنكرها فهو من أهل البدع ولذلك الرؤية أنكرها الجهمية، والمعتزلة، والأشاعرة أثبتوا الرؤية لكن أنكروا الجهة، وصفة الكلام أنكرها الجهمية، وأنكرها المعتزلة، فقالوا: الكلام مخلوق، والأشاعرة أثبتوا نصف الكلام، فقالوا:

(١) انظر: «كنز العمال» (٧/٢٣٥).

الكلام نوعان: لفظ ومعنى، فاللفظ مخلوق، والمعنى غير مخلوق، والعلو أنكره الجهمية، والمعتزلة، والأشاعرة، فهذه الصفات الثلاث من الصفات التي اشتد فيها النزاع بين أهل السنة، وأهل البدع، وهي من العلامات الفارقة بين أهل السنة، وأهل البدع.

أدلة صفة العلو - كما سبق - تزيد على ألف دليل<sup>(١)</sup>، ومع ذلك أنكرها أهل البدع، وصفة الكلام أدلته كثيرة لا تعد، ولا تحصى قال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] قال تعالى: ﴿وَأِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ لِمُوسَى آيَةً﴾ [البقرة: ٢٥٣] فقوله: ﴿قَالَ﴾ فيه: إثبات القول، وقال تعالى: ﴿وَأِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنِ اتَّبِعْ أَقْوَمَ الطَّلِيلِينَ﴾ [الشعراء: ١٠] وفيه: إثبات النداء، والنداء يكون من بعد، ويلزمه الصوت، قال تعالى: ﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ [مريم: ٥٢] والنَّجِيُّ: هو الكلام من قرب.

ونصوص الوحي كلها فيها: إثبات الكلام لله ﷻ، والرسالات التي أنزلها الله على الأنبياء كلها بالكلام، فصفة الكلام أدلتها كثيرة جدًا، وكل نص فيه أن الله قال، أو تكلم، أو نادى، أو ناجى، أو أوحى، أو أنزل فهي في إثبات صفة الكلام لله، وقد نوّعها الله، فإنكارها إنكار للرسالات، وإنكار للوحي، فهي من أكثر الأدلة في ثبوت هذه الصفة لله ﷻ، ومع ذلك أنكرها أهل البدع:

فأنكرها الجهمية، وقالوا: الكلام اللفظ والمعنى مخلوق، فالله لم يتكلم بحرف وصوت.

والمعتزلة قالوا: كلام الله لفظ ومعنى وحرف وصوت، لكنه مخلوق في غيره، ويضاف إليه التشريف والتكريم.

(١) في الباب (١١).



والأشاعرة أثبتوا نصف الكلام، فقالوا: إن الكلام لفظ ومعنى اللفظ مخلوق والمعنى غير مخلوق، فالأشاعرة هم أقرب الطوائف إلى أهل السنة، ويسمون أنفسهم أهل السنة، وهي من الصفات السبع التي يثبتونها، وهي: الكلام والحياة والبصر والسمع والعلم والقدرة والإرادة، فالكلام من الصفات التي يثبتها الأشاعرة، لكن لم يثبتوها على وجهها، فقالوا: الكلام هو معنى قائم بالنفس لا يسمع، وليس بحرف، ولا صوت، وقالوا: إن الرب لا يسمع منه كلام ولا يستطيع أن يتكلم جعلوا الرب أبكم نعوذ بالله لا يستطيع الكلام، وشبهتهم في هذا قالوا: لو قلنا الكلام حرف وصوت ولفظ ومعنى، للزم بذلك حلول الحوادث في ذات الرب؛ لأن الأصوات حادثة والحروف حادثة، والألفاظ حادثة، فلو قلنا إن كلام الله لفظ ومعنى، للزم حلول الحوادث بذات الرب، هذه شبهتهم، ولكن يقال: إن هذا يلزم في المخلوق، أما الخالق فلا يلزم، فالخالق سبحانه يتكلم بلفظ ومعنى يليق بجلاله وعظمته.

فإذ قيل للأشاعرة: القرآن حروف وألفاظ، فما تقولون في القرآن؟ قالوا: القرآن هذا ليس من كلام الله؛ لأن القرآن معنى وألفاظ، فالمعنى من الله، أما الألفاظ والحروف فمن جبريل، فقالوا: الله تعالى اضطر جبريل اضطراراً، ففهم المعنى القائم بالنفس بنفسه، فعبر بهذا القرآن، فالرب ما يستطيع أن يتكلم عندهم بالصوت إنما الكلام معنى قائم بنفسه مثل العلم، فاضطر جبريل اضطراراً حتى فهم المعنى القائم بنفسه، ثم عبر بهذا القرآن، فالقرآن عبارة عبر به جبريل ﷺ.

وقالت طائفة أخرى من الأشاعرة الذي عبر به محمد، واستدلت الطائفة الأولى بقوله تعالى في سورة التكويد ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ

رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ [التكوير: ١٩-٢٠] وهذا جبريل، واستدلّت الطائفة الثانية بقوله تعالى في سورة الحاقة: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا نُنُوتُونَ﴾ [الحاقة: ٤١].

وقالت طائفة أخرى: جبريل أخذه من اللوح المحفوظ، ولم يسمع من الله كلمة - هكذا قولهم -، ويقولون: إن القرآن المصحف الآن ليس ما فيه كلام الله، يسمى كلام الله مجازًا؛ لأنه تأدى به كلام الله، ولهذا فإن بعضهم لا يرى احترام المصحف فلو رميت المصحف لم يبالي؛ لأنه لا يوجد فيه كلام الله، فكلام الله معنى قائم بنفسه لا يسمع وليس بحرف ولا صوت، لكن هذا تأدى به كلام الله، فيسمى كلام الله مجازًا، وطائفة الأشاعرة يسمون أنفسهم أهل السنة، وهم أقرب الطوائف إلى السنة، وهذا مذهبهم في الكلام، وهم لا يثبتون إلا الإرادة الكونية، وينفون الإرادة الشرعية، وينكرون الأسباب والطبائع، ويقولون: إن العبد مجبور على أفعاله.

❖ تنبيه:

البعض يقول: أهل السنة ثلاث طوائف: الأشاعرة، والماتريديّة، وأهل السنة، ويسمون الأشاعرة أهل السنة، فالأشاعرة صحيح أنهم الأقرب إلى أهل السنة، ويثبتون سبع صفات، لكنهم ليسوا من أهل السنة، هم من أهل السنة فيما وافقوا عليه أهل السنة، وليسوا من أهل السنة فيما خالفوا فيه أهل السنة.

وكلام الله دلت عليه نصوص كثيرة لا حصر لها، وهو معلوم عند أهل الدين بالضرورة، والمؤلف رحمته الله ذكر في هذا الباب حديث أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم: «فَقَدْنَا الْوَحْيَ وَمَنْ عِنْدَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم الْكَلَامَ» وهذا الحديث له شواهد، كما في صحيح مسلم

من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قَالَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم لِعُمَرَ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى أُمِّ أَيْمَنَ نَزُورُهَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَزُورُهَا، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَيْهَا بَكَتْ، فَقَالَا لَهَا: مَا يُبْكِيكَ؟ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ صلى الله عليه وسلم. فَقَالَتْ: مَا أَبْكِي أَنْ لَا أَكُونَ أَعْلَمُ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ صلى الله عليه وسلم، وَلَكِنْ أَبْكِي أَنَّ الْوَحْيَ قَدِ انْقَطَعَ مِنَ السَّمَاءِ - فَهَيَّجَتْهُمَا عَلَى الْبُكَاءِ، فَجَعَلَا يَبْكِيَانِ مَعَهَا<sup>(١)</sup>، والمؤلف رضي الله عنه ذكر هذا الحديث في إثبات الكلام مع أن الأدلة كثيرة مثل: قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [الشعراء: ١٧٤]، وقوله: ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ آتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الشعراء: ١٠]، وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي﴾ [المائدة: ١١٦]، وفي الصحيحين من حديث أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا آدَمُ فَيقُولُ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ فَيقُولُ: أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارِ قَالَ: وَمَا بَعَثَ النَّارِ قَالَ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ»<sup>(٢)</sup> وتكليمه لأهل الجنة وغيرها من الأدلة التي لا حصر لها.

○ قوله: «فَقَدْنَا الْوَحْيَ»: والوحي إنما يكون بالكلام، فجبriel ينزل بالوحي من عند الله تعالى، فيسمع كلام الله، وينزل به على محمد صلى الله عليه وسلم كما قال الله تعالى: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ﴾ [علق: ١٩٦] عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾ [الشعراء: ١٩٣-١٩٥]، لكن ليت أن المؤلف رضي الله عنه أتى بالنصوص الواضحة.



(١) أخرجه مسلم، كتاب فضائل الصحابة، رقم (٢٤٥٤).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قصة يأجوج ومأجوج (٣٣٤٨)، ومسلم، كتاب الإيمان، رقم (٢٢٢).

## (٣٦) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ ﷻ غَيْرُ مَخْلُوقٍ

قال: أخبرنا أحمدُ بنُ مُحَمَّدِ بْنِ مَنْصُورٍ قال: حدثنا إِسْمَاعِيلُ ابْنُ مُحَمَّدٍ ح قال: أخبرنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قال: حدثنا الإِدْرِيسِيُّ قَالَا: حدثنا أَبُو مُسْلِمٍ قال: حدثنا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ سُهَيْلِ ح وَأَخْبَرَنِي الْعَزِيزُ بْنُ الْمُخْتَارِ قال: حدثنا سُهَيْلُ ح قال: وحدثنا الْقَاضِي أَبُو مَنْصُورٍ قال: حدثنا هَارُونُ بْنُ أَحْمَدَ قال حدثنا عَلِيُّ بْنُ الْعَبَّاسِ الْبَجَلِيُّ، قال: حدثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوْسُفَ الْحَضْرَمِيُّ ح وحدثنا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْجَارُودِيُّ إِمْلَاءً، قال: حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيُّ قال حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ قال: حدثنا إِسْمَاعِيلُ بْنُ بَهْرَامٍ جَارِ كَرِيبِ الْكِلَانِيِّ الْكُوفِيِّ قَالَا: حدثنا الْأَشْجَعِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ سُهَيْلِ ابْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَالَ حِينَ تَغَيَّبَ الشَّمْسُ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ مِنْ لَيْلِهِ شَيْءٌ»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

عقيدة أهل السنة والجماعة في كلام الله أنه منزل غير مخلوق،

(١) أخرجه بلفظه الطبراني في الأوسط، رقم (٢٦٤٤)، وفي الدعاء له (٣٤٨)، وأخرجه بنحوه مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، رقم (٢٧٠٩)، بلفظ: «أَمَا لَوْ قُلْتِ حِينَ أَمْسَيْتِ» والترمذي، أبواب الدعوات عن رسول الله ﷺ، رقم (٣٦٠٤)، بلفظ: «مَنْ قَالَ حِينَ يُمَسِّي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ»، وحسنه.

منه بدأ وإليه يعود، وكلام الله صفة من صفاته، والله تعالى هو الخالق بذاته وأسمائه وصفاته، وأما ما سواه فمخلوق، والأدلة على أن كلام الله غير مخلوق أدلة كثيرة لا حصر لها منها:

١- قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الزمر: ٦٢] فأخبر ﷺ بأنه الخالق، والله اسمه الشريف، الله بذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله هو الخالق، وغيره مخلوق

٢- قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] ﴿تَكْلِيمًا﴾ مصدر، قال العلماء: إذا جاء المصدر، فالمراد به التأكيد، ولا يمكن أن يقال: أنه مجاز لدفع المجاز، فلما جاءت ﴿تَكْلِيمًا﴾ صار المراد به الكلام الحقيقي ولا يمكن أن يؤول، وكلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود.

٣- قوله سبحانه: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [الزمر: ١].

٤- قوله ﷻ: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [فضلت: ٢] والتنزيل يكون من أعلى إلى أسفل قال: ﴿تَنْزِيلٌ﴾ والمعنى: منزل.

٥- قوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ١٠٢].

٦- قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [الشجدة: ١٣] فقوله: ﴿مِنِّي﴾ فهذه كلها أدلة على إثبات كلام الله، وإثبات أن القرآن غير مخلوق.

وأما قول أهل السنة: «منه بدأ» يعني: تكلم الله به، وإليه يعود» يعني: يوم القيامة، ففي آخر الزمان يعود إلى الله، وقد ظهرت أشراط الساعة المتوسطة، وبقي أشراط الساعة الكبرى التي تليها الساعة، وهي شبيهة بالعقد الذي فيه خرز إذا قطع تتابعت الخرز،

ولم يخرج منها شيء حتى الآن، وهي:

**العلامة الأولى:** خروج المهدي، وهو رجل من آل البيت من نسل فاطمة، اسمه كاسم النبي ﷺ محمد بن عبدالله، وكنيته ككنيته، يملؤ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، يُبَايَعُ له في وقت ليس للناس فيه إمام، والفتن تكثر في زمانه وتحصر الفتن الناس في الشام، وتحصل حروب طاحنة بين المسلمين والنصارى، ومن آخرها فتح القسطنطينية، وقد جاء في الحديث أن قتالهم يومئذ بالسيوف، كما في صحيح مسلم: «فَبَيْنَمَا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ، قَدْ عَلَّقُوا سُيُوفَهُمْ بِالرِّيْثُونَ»<sup>(١)</sup>، وهذا يدل والله أعلم أنه في ذلك الوقت لا توجد المخترعات الحديثة؛ لأنهم يقاتلون بالسيوف فلا يوجد قنابل، ولا صواريخ.

**العلامة الثانية:** خروج الدجال، وهو رجل من بني آدم أعور عينه اليمنى<sup>(٢)</sup>، يدعي الصلاح أولاً، ثم يدعي النبوة، ثم يدعي الألوهية، فيقول: أنا ربكم، يأتي على القوم فيدعوهم، فيؤمنون به، فيأمر السماء فتمطر، والأرض فتنبت، فتروح عليهم سارحتهم، أطول ما كانت ذرا، وأسبغه ضروعاً، وأمدته خواصر، ثم يأتي القوم، فيدعوهم فيردون عليه قوله، فينصرف عنهم، فيصبحون ممحلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم، ويمر بالخربة، فيقول لها: أخرجي كنوزك، فتتبعه كنوزها كيغاسيب النحل، ثم يدعو رجلاً ممتلئاً شباباً، فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين رمية الغرض، ثم يدعو فيقبل ويتهلل وجهه، يضحك<sup>(٣)</sup>، ومن فتته: أن معه ماء ونارا، فأما

(١) أخرجه مسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة، رقم (٢٨٩٧).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة، رقم (٢٩٣٧).

الذي يراه الناس ماء، فنار تحرق، وأما الذي يراه الناس ناراً، فماء بارد عذب، قال ﷺ: «فمن أدرك ذلك منكم، فليقع في الذي يراه ناراً، فإنه ماء عذب طيب»<sup>(١)</sup>.

**العلامة الثالثة:** نزول عيسى بن مريم من السماء، ينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق، واضعاً كفيه على أجنحة ملكين، فيطلب المسيح عيسى بن مريم ﷺ المسيح الدجال حتى يدركه بباب لد، فيقتله<sup>(٢)</sup>.

**العلامة الرابعة:** وهي في زمان عيسى ﷺ خروج يأجوج ومأجوج، ويتحصن نبي الله عيسى، ومن معه بجبال الطور.

فهذه أربعة علامات متتالية ومرتبعة، وهي أول أشراتها أولاً المهدي، وفي زمانه يخرج الدجال، وفي زمانه يخرج عيسى بن مريم، وفي زمانه يخرج يأجوج ومأجوج، ثم تتوالى بقية أشراط الساعة.

**العلامة الخامسة:** الدخان، يملؤ الأرض، ويصيب المؤمنين كهيئة الزكام، ويؤذي الكافر، فيدخل في عينه وسمعه وبصره.

**العلامة السادسة:** نزع القرآن من الصدور ومن المصاحف، وهذه أول علامة، وهذا هو معنى - قول أهل السنة - منه بدأ وإليه يعود، فإذا كان في آخر الزمان نزع من الصدور والمصاحف، ويصبح الناس لا يجدون في صدورهم آية، ولا في مصاحفهم نعوذ بالله، وهذا من أعظم المصائب وهي السادسة.

**العلامة السابعة:** هدم الكعبة، يهدمها رجل من الحبشة، قال

(١) أخرجه مسلم، كتاب الفتن وأشراف الساعة، رقم (٢٩٣٥).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب الفتن وأشراف الساعة، رقم (٢٨٩٧).

النبي ﷺ: «كَانَ فِي يَدَيْهِ أَسْوَدٌ أَفْحَجٌ، يَفْلَعُهَا حَجْرًا حَجْرًا»<sup>(١)</sup> وفي لفظ: «يُحَرِّبُ الْكَعْبَةَ ذُو السُّونِقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ، وَيَسْلُبُهَا حِلْيَتَهَا وَيُجَرِّدُهَا مِنْ كِسْوَتِهَا، وَلَكَانِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ أُصِيلِعُ أُفِيدِعُ، يَضْرِبُ عَلَيْهَا بِمِسْحَاتِهِ وَمِعْوَلِهِ»<sup>(٢)</sup>.

العلامة الثامنة: طلوع الشمس من مغربها، في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا، فَإِذَا رَأَاهَا النَّاسُ آمَنَ مَنْ عَلَيْهَا، فَذَاكَ حِينٌ: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَوَ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾» [الانعام: ١٥٨]<sup>(٣)</sup> فإذا طلعت آمن الناس كلهم بالله، وإذا طلعت أغلق باب التوبة، وليس هناك إيمان جديد، فالمؤمن يبقى على إيمانه، والكافر يبقى على كفره.

العلامة التاسعة: خروج الدابة، وهي تسمُّ المؤمنين سِمة بيضاء في جباههم، فتبيضُّ وجوههم، والكافر سمة سوداء فيسود بها وجهه. والدابة وخروج الشمس من مغربها مقترنتين أيهما خرجت، فالأخرى على إثرها قريبة، إن خرجت الدابة قبل طلوع الشمس طلعت، وإن طلعت قبل خروج الدابة خرجت، وأبواب التوبة أغلقت، والمؤمن معروف، والكافر معروف، ويجلس الناس زمنًا يتبايعون في أسواقهم يعرف المؤمن من الكافر، فالكافر أسود الوجه، والمؤمن أبيض الوجه، وليس هناك إيمان جديد.

ثم في آخرها تأتي روح طيبة تقبض أرواح المؤمنين والمؤمنات فلا يبقى مؤمن في قلبه إيمان إلا قبضته حتى لودخل الإسلام قبضته،

(١) أخرجه البخاري، كتاب الحج، باب هدم الكعبة، رقم (١٥٩٥).

(٢) أخرجه أحمد (٧٠٥٣).

(٣) أخرجه البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾، رقم (٤٦٣٥)، ومسلم، كتاب الإيمان، رقم (١٥٧).



ثم بعد ذلك لا يبقى في الأرض إلا الكفرة وهم في ذلك حسن رزقهم، دار عيشهم.

العلامة العاشرة: خروج النار من قعر عدن، تسوق الناس إلى المحشر إلى أرض فلسطين تبيت معهم إذا باتوا، وتقبل معهم إذا قالوا: فوقت النوم تقف حتى يبيت الناس، فإذا انتهوا من البيوتة ساقى الناس، فوقت القيلولة تقف، فإذا فاقوا من القيلولة ساقى الناس، ومن تخلف أكلته.

تقوم الساعة على الكفرة والناس مشغولون في دنياهم، فهذا يلوط الحوض لإبله، وهذا يغرس فسيلة، وهذا يرفع اللقمة إلى فمه فتقوم عليهم، وذلك أن الله يأمر إسرافيل فينفخ في الصور نفخة الصعق وهي نفخة طويلة يكون أولها فزع وآخرها صعق وموت، ثم يموت الناس، فيمكثون أربعين، ثم يُنزل الله مطراً تنبت منه أجساد الناس، ويعيد الله خلقهم من جديد - نفس نواة الإنسان يعيدها - فالذرات التي في السحاب يعيدها الله خلقاً جديداً، فإذا تكامل خلق الناس أمر الله إسرافيل، فنفخ في الصور نفخة البعث، فتأتي الأرواح من مكانها وتتطاير وتدخل كل روح في جسدها، فيقوم الناس من قبورهم، حفاة - لا نعال عليهم - عراة - لا ثياب عليهم - غرلاً - غير مختونين -، ويقفون بين يدي رب العالمين للحساب والجزاء.

والشاهد من هذا قول أهل السنة «منه بدأ وإليه يعود» يعني: أن القرآن ينزع من الصدور والمصاحف في آخر الزمان إذا ترك الناس العمل به، وهو أحد أشراط الساعة الكبار.

وكلام الله منزل غير مخلوق، والأدلة في هذا كثيرة، لكن المؤلف اكتفى بدليل واحد، وهو قوله أن النبي ﷺ قال: «من قال

حِينَ تَغِيبُ الشَّمْسُ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ مِنْ لَيْلِهِ شَيْءٌ» هذا رواه الإمام مسلم، وفي صحيح مسلم عن خولة بنت حكيم رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من نزل منزلا فقال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك»<sup>(١)</sup> وكلمات الله نوعان:

الأول: الكلمات الدينية الشرعية، كالقرآن، وكتب الله المنزلة.

الثاني: الكلمات الكونية، هي ما تكلم الله للشيء بقوله: «كن» فيكون، والكلمات التي لا يجاوزها شر، مثل قوله: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ» وفي الحديث الآخر: «أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر»<sup>(٢)</sup> والكلمات التي لا يجاوزهما بر ولا فاجر هي الكلمات الكونية كقوله سبحانه للشيء كن فيكون، أما الكلمات الدينية والشرعية فيجاوزها الفاجر، فالقرآن من كلمات الله الدينية والله يقول: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣] والفاجر لا يقيم الصلاة فيتجاوزها، لكن الكلمات الكونية إذا قال الله كن للشيء فيكون، لا أحد يمتنع، ولا يجاوزها.

والدليل على أن كلام الله منزل غير مخلوق أدلة كثيرة من القرآن، ومن السنة، وكل آية يكون فيها تنزيل، فهي دليل على أن كلام الله منزل غير مخلوق، قال تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢] [السجدة: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [١٩٣] [الشعراء: ١٩٣]، وقال تعالى: ﴿حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ [السجدة: ١٣].



(١) أخرجه مسلم (٢٧٠٨).

(٢) أخرجه أحمد (١٥٧٠٠) ومالك (٣٥٠٠) والنسائي في الكبرى (١٠٧٢٦).

## (٣٧) بَابُ بَيَانِ أَنَّ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ سَيُنْشَرِحُ بِنُورِ اللَّهِ

قال: أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ الْعَبَّاسِ، قال: أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّقَاقُ بَغْدَادِي، قال: حَدَّثَنَا الْفَرِيَّانِيُّ، قال: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّمَشْقِيُّ ح وَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ النُّجَيْمِ، قال: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ، قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسَيْبِ، قال: حَدَّثَنَا أَبُو عَيْسَى، قال: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُوَيْدِ ح وَأَخْبَرَنَا عَبْدِ الْجَبَّارِ، قال: أَخْبَرَنَا بِنُوحُ بْنُ مَحْبُوبٍ، قال: حَدَّثَنَا أَبُو عَيْسَى، قال: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، قال: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبَّاسِ ح وَأَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ الْمُكْتَبِيُّ وَغَيْرُهُ، قالوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ ثَنَا ابْنُ مَنِيعٍ، قال: حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي عَمْرٍو السِّيبَايِيُّ، وَقَالَ: سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ يَحْيَى بْنُ أَبِي عَمْرٍو السِّيبَايِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الدَّيْلَمِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظِلْمَةٍ فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى وَمَنْ أَخْطَاهُ ضَلَّ فَلِذَلِكَ أَقُولُ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا عَلَّمَ اللَّهُ ﷻ»<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

ذكر المؤلف رضي الله عنه في هذا الباب حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه

(١) أخرجه الترمذي، أبواب الإيمان، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، رقم (٢٦٤٢)، وحسنه، وصححه ابن حبان (٦١٦٩)، والحاكم (٨٣) وقال: (هذا حديث صحيح قد تداوله الأئمة، وقد احتجا بجميع رواته، ثم لم يخرجاه، ولا أعلم له علة)، ووافقه الذهبي.

قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظُلْمَةٍ فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى وَمَنْ أَخْطَأَهُ ضَلَّ فَلِذَلِكَ أَقُولُ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا عَلِمَ اللَّهُ ﷻ» هذا الحديث ضعيف، وفي سنده: يحيى ابن أبي عمر السيباني، قال فيه أبو حاتم وأبو زرعة: لم يسمع من ذي مخبر<sup>(١)</sup>، فإن بينهما عمرو بن عبدالله الحضرمي، فالحديث فيه ضعف، لكن قلب المؤمن ينشرح بنور الله دل على ذلك أدلة منها: قوله تعالى في سورة الزمر: ﴿أَفَنَسِيَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٢﴾﴾ [الزمر: ٢٢] فالله تعالى يقذف النور في قلب المؤمن فينشرح صدره، فمن أراد الله هدايته هذا فضله وإحسانه ﷻ ومن خذله فإنه لا يقبل الحق، قال تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾﴾ [الأنعام: ١٢٥] وقد يقال أن هذا الحديث، وإن كان ضعيف، لكن تشهد له الآيات الكريمت، وهذا توفيقه ﷻ وفضله، فأفضال الله تعالى على المؤمن نعمة دينية خصه بها دون الكافر، فحبب إليه أهل الإيمان وجعله يقبل الحق دون الباطل ويختاره وجعله راشداً وزين الإيمان في قلبه: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾﴾ فضلاً مِنْ اللَّهِ وَنِعْمَةً ﴿ [الحجرات: ٧-٨] هذا فضله وإحسانه ﷻ فعلى المؤمن أن يغتبط بهذه النعمة وأن يسأله الله الثبات على الإيمان، وأن يسأل

(١) أخرجه الترمذي، أبواب الإيمان، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، رقم (٢٦٤٢).

الله أن ينور قلبه ويشرح صدره للإسلام، وقال سبحانه أيضًا: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ قال جمع المفسرين ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ﴾ في قلب المؤمن ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْفِيَةٍ وَلَا غَرْبِيَةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٣٥].

### ✽ ما مناسبة هذا الباب لدلائل التوحيد؟

• الجواب: نقول إن المؤمن الذي شرح الله صدره للإسلام يقبل الحق، وينظر في الأدلة، فيوفقه الله في النظر إلى الأدلة، ويستدل بها على الحق، فتكون الأدلة مقبولة واضحة أمامه، ومن خذله الله، فلا يرى الأدلة، ولا يبصرها، ولا يوفق لقبولها، فمن شرح الله صدره، وأنار قلبه قبل بالحق، وعرف الدلائل على توحيد الله ﷻ، واستدل بها على قدرة الله، ووحدانيته، واستحقاقه للعبادة، وأنه المعبود بالحق، وأنه له الكمال في ذاته، وأسمائه، وصفاته، وأفعاله، فهذا تتضح مناسبة هذا الباب لدلائل التوحيد.



## (٣٨) بَابُ الْإِنْتِهَاءِ عَنِ التَّعَمُّقِ فِي صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا الْإِمَامُ عُمَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قال: أَخْبَرَنَا بِشْرُ عَنْ أَحْمَدَ، قال: حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ خَلْفٍ، قال: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْعَبَّاسِ الْعُصَيْبِيُّ، قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاذٍ أَنَّ الْفَرِيَابِيَّ حَدَّثَنِي ح وَأَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قال: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو الْجَوْبَرِيُّ، قال: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْكَشْمِيهِيِّ، قال: أَخْبَرَنَا الْفَرِيَابِيُّ، قال: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ ثَابِتٍ، قال: حَدَّثَنَا الْوَازِعُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «تَفَكَّرُوا فِي آلَاءِ اللَّهِ ﷻ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ ﷻ»<sup>(١)</sup>.

## الشرح

التعمق هو حين يجاوز الإنسان حد النظر، فيزيد في التأمل، ويتجاوز الحد له - من الاستدلال والتأمل في صفات الله تعالى ووحدانيته -، فيتقعر ويتعمق حتى يكون عنده غلو.

والنهي عن التعمق في صفات الله استدلال له المؤلف بحديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «تَفَكَّرُوا فِي آلَاءِ اللَّهِ ﷻ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ ﷻ» التفكير هو التأمل، والنظر، و«آلاء الله» يعني: مخلوقات الله، «وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ ﷻ»

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٦٣١٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٦٢/١) رقم (١١٩)، والأصبهاني في الترغيب والترهيب (١٧٤/٢).

الله ﷻ يعني: في ذات الله، ففيه الأمر بالتفكر في المخلوقات، والنهي عن التفكير في ذات الله ﷻ تفكر في مخلوقات الله يعني في السماوات والأرضيين، ويدل على ذلك الأدلة الكثيرة قال تعالى: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُعْبِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ١٠١] ومن الآيات التي تدل على قوة الله ووحدانيته ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ [النمل: ٦٩] قال تعالى: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الثوبة: ٢]، قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي أَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٦]، وقال سبحانه: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ١٩٠] الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ رَبَّنَا فَفَكَّرْنَا فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران: ١٩٠-١٩١] إذن هذه النصوص من كتاب الله ﷻ فيها التفكير، والتأمل، والنظر في مخلوقات الله، والاستدلال بذلك على قدرة الله ووحدانيته، تأمل في هذه السماء العظيمة وكذلك قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ [١٧] وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ [١٨] وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ [١٩] وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ [٢٠-١٧]، وقال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ [٦] وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [٧] تَبْصِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ [٨] [ق: ٦-٨] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ﴾ [١٦] وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ [١٧] [الحجر: ١٦-١٧] والأدلة كثيرة من كتاب الله فيها التفكير، والتأمل، والنظر في مخلوقات الله، والاستدلال بها على قدرة الله، ووحدانيته، وذكر الله في أكثر من موضع من القرآن قوله: ﴿إِنَّ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [الحج: ٤]، وفي آية آل

عمران: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٠]، وأولي الألباب أصحاب العقول السليمة التي أرشدتهم عقولهم إلى النظر، والتأمل في مخلوقات الله، والاستدال بها على قدرة الله ووحدانيته، وأما التفكير في ذات الله، فإن الإنسان لا يستطيع أن يحيط بالله، قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ. عَلِمًا﴾ [طه: ١١٠]، وكذلك لا يستطيع أن يحيط بصفاته لكن يتأمل في صفات الله ﷻ، أما التفكير في ذات الله فلا، ولكن هذا الحديث الذي ذكره المؤلف قال: «تَفَكَّرُوا فِي آيَاتِ اللَّهِ ﷻ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ ﷻ» هذا الحديث ضعيف؛ قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن سالم إلا الوازع تفرد به علي بن ثابت<sup>(١)</sup>، وأورده الهيثمي وقال: فيه الوازع ابن نافع وهو متروك<sup>(٢)</sup>.

وهذا الحديث فيه: الأمر بالتفكر في مخلوقات الله، والنظر، والتفكر في آيات الله، لكن يشهد له في التفكير في مخلوقات الله الآيات التي سبقت، فكلها تشهد له، وقد يقال أن الحديث كان ضعيف، لكن يكون حسناً بالشواهد التي فيها الحث على التفكير بمخلوقات الله، والنظر فيها، والتأمل قال تعالى: ﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ١٠١] و﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [الأنعام: ١١]، قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٠].

(١) قال ابن عدي: «عامّة ما يرويه وازع عن شيوخته بالأسانيد التي يرويهها غير محفوظة» الكامل في الضعفاء (٨/٣٨٣).

(٢) «مجمع الزوائد ومنبع الفوائد» (١/٨١).



وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾

[البقرة: ١٦٤]، ﴿لَآيَاتٍ﴾ أي: دلالات ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٦٤﴾، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ رَبُّنَا فَتَعَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ قَوْمًا عَذَابِ النَّارِ﴾ [آل عمران: ١٩١]، فهذه النصوص فيها الأمر بالتفكير، والحديث فيه التفكير بآاء الله فهو موافق للآيات، لكن الجزء الثاني قال: «ولا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ ﷻ» نعم قد يشهد له قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠] فلا أحد يحيط بالله، ولا يمكن أن تصور صفات الله، وكل ما يدور في خيالك وذهنك فالله فوق ذلك، والله ليس مماثلاً لما يدور في خيالك، وما يدور في ذهنك، فلا تستطيع أن تعلم حقيقة صفات الله، ولا أن تعلم حقيقة ذات الله، وإنما حسبك أن تتأمل آيات الله الكونية، وتتأمل في صفات الله وتستدل بها على قدرة الله ووحدانيته قال تعالى: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر: ٧]، فكل شيء وسع رحمة وعلمًا، وقال سبحانه: ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧].

وفي الصحيحين: «أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَاوَاتِ عَلَىٰ إصْبَعِ وَالْأَرْضِينَ عَلَىٰ إصْبَعِ، وَالشَّجَرَ عَلَىٰ إصْبَعِ، وَالْمَاءَ وَالشَّرَىٰ عَلَىٰ إصْبَعِ، وَسَائِرَ الْخَلَائِقِ عَلَىٰ إصْبَعِ، فَيَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ»<sup>(١)</sup>، وفيهما أيضاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ قال: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ،

(١) أخرجه البخاري كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: ٩١]، رقم (٤٨١١)، ومسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، رقم (٢٧٨٦).

وَيَطْوِي السَّمَاوَاتِ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيَنْ مَلُوكُ  
الْأَرْضِ»<sup>(١)</sup>، وفيهما أيضا: «وَيَبْدُوهُ الْأُخْرَى الْفَيْضُ، أَوْ الْقَبْضُ، يَرْفَعُ  
وَيَخْفِضُ»<sup>(٢)</sup> وفي لفظ: «وَيَبْدُوهُ الْأُخْرَى الْمِيزَانُ، يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ»<sup>(٣)</sup>  
ويقول ابن عباس رضي الله عنهما: «ما السماوات السبع والأرضون السبع في يد  
الرحمن إلا خردلة في يد أحدكم»<sup>(٤)</sup> الخردلة: الحبة صغيرة.

والمؤمنون يرون ربهم يوم القيامة، ويدهشون، ولهذا في أول  
مرة ينكرون إذا رأوه من الدهش الذي أصابهم من عظمة الله ﷻ،  
كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ أَنَسُ: يَا  
رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ: «هَلْ تُضَارُونَ فِي  
الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ» قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «هَلْ  
تُضَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ» قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ  
اللَّهِ، قَالَ: «فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ، يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ،  
فَيَقُولُ: مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَسْبِعْهُ، فَيَسْبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ، وَيَسْبِعُ  
مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ، وَيَسْبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاعِيَةَ، وَتَبَقِيَ هَذِهِ الْأُمَّةُ  
فِيهَا مُنَافِقُوهَا، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي غَيْرِ الصُّورَةِ الَّتِي يَعْرِفُونَ، فَيَقُولُ: أَنَا  
رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ، هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا، فَإِذَا  
أَتَانَا رَبُّنَا عَرَفْنَا، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي الصُّورَةِ الَّتِي يَعْرِفُونَ، فَيَقُولُ: أَنَا

(١) أخرجه البخاري كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، رقم (٤٨١٢)، ومسلم، كتاب  
صفة القيامة والجنة والنار، رقم (٢٧٨٧).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله وكان عرشه على الماء، رقم  
(٤٦٨٤)، ومسلم، كتاب الزكاة، رقم (٩٩٣).

(٣) أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]  
رقم (٧٤١١).

(٤) سبق تخريجه.

رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَبُّنَا فَيَتَّبِعُونَهُ<sup>(١)</sup>، وأنت الآن ترى السماء لكن لا تحيط بها، ولا ترى أطرافها، وترى الجبال من مسافة ساعات لكن لا تحيط بها، فإذا كان المخلوق لا تحيط به فكيف يحيط الإنسان بالله، قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠].

فالحديث الذي أورده المؤلف ﷺ ضعيف، ولكن تشهد له النصوص التي فيها الأمر بالتفكر في مخلوقات الله، والاستدلال بها على قدرة الله، ووحدانيته، والتفكر في ذات الله وعظمته سبحانه في صفاته ﷻ.



(١) أخرجه البخاري، كتاب الرقاق، باب الصراط جسر جهنم، رقم (٦٥٧٣)، ومسلم، كتاب الإيمان، رقم (١٨٢).

## (٣٩) بَابُ الرَّدِّ عَلَى مُسْتَحْلِ الْكَلَامِ

## الْمُجَادِلِينَ فِي اللَّهِ ﷻ

قال: أَخْبَرَنَا عبد الله بن عبد الجبار، قال: حدثنا مُحَمَّد بن أحمد بن محبوب، قال: حدثنا أَبُو عيسى، قال: حدثنا عَبْدُ بَنُ حُمَيْدٍ، قال: حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرِ الْعَبْدِيِّ وَيَعْلَى بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ حَجَّاجِ ابْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي غَالِبٍ هَذَا اسْمُهُ حَزْوَرٌ الْقُرَشِيُّ بَصْرِيُّ يُقَالُ لَهُ: مَوْلَى بَاهِلَةَ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدَى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَلَ ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿مَا صَرَّوْهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨]، قَالَ أَبُو عَيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ<sup>(١)</sup>.

## الشَّرْحُ

ختم المؤلف ﷺ هذه الرسالة بالرد على مستحل الكلام المجادلين في الله ﷻ، وذكر حديث أبي أمامة ﷺ، قال، قال رسول الله ﷺ: «مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدَى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَلَ ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿مَا صَرَّوْهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨]» هذا الحديث؛ من طريق حجاج بن دينار عن ابن غالب عن أبي أمامة ﷺ، قال أبو عيسى الترمذي: «هذا حديث

(١) أخرجه الترمذي، أبواب تفسير القرآن، ومن سورة الزخرف، رقم (٣٢٥٣)، وابن ماجه، المقدمة، باب اجتناب البدع والجدل، رقم (٤٨)، وصححه الحاكم (٣٦٧٤)، ووافقه الذهبي.

حسن صحيح، إنما نعرفه من حديث حجاج بن دينار، وحجاج ثقة مقارب الحديث، وأبو غالب اسمه: حزور<sup>(١)</sup>، والأقرب والله أعلم أن الحديث حسن ليس ضعيفاً، والمعنى صحيح أيضاً، وله شواهد، فقد قال رسول الله ﷺ: «مَا صَلَّى قَوْمٌ بَعْدَ هُدَى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أُوتُوا الْجِدَالَ ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جِدَالًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨]»، والحديث فيه: التحذير من الجدل فيه، والجدال، والمراد بالجدال: الجدل المذموم، والجدال نوعان:

النوع الأول: الجدل المحمود، وهو الجدل لإيضاح الحق ورد الباطل، قال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَهِينَ﴾ [النحل: ١٢٥]، قال تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَجِدْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [التكوير: ٤٦].

النوع الثاني: الجدل المذموم، وهو الجدل لرد الحق، أو لإظهار الباطل، أو الجدل الذي تماري فيه صاحبك حتى تغضبه، قال تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٧]، المراد: الجدل المذموم.

فهذا هو الجدل المذموم الذي يجادل لرد الحق، وإظهار الباطل، أما الجدل لإظهار الحق ورد الباطل، فهذا مطلوب، وثبت في الحديث الصحيح أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أخبره أن رسول الله ﷺ طرقه وفاطمة بنت النبي ﷺ ليلة فقال ألا تصليان فقلت يا

(١) «بيان الوهم والإيهام»، لابن القطان (٥/٦٥٤).

رَسُولَ اللَّهِ أَنفُسَنَا بِيَدِ اللَّهِ فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثَنَا فَأَنْصَرَفَ حِينَ قُلْنَا (قُلْتُ) ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئًا ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُوَلٌّ يَضْرِبُ فِخْذَهُ وَهُوَ يَقُولُ ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٤] <sup>(١)</sup>، وكان النبي ﷺ لم يعجبه رد علي رضي الله عنه - وهو صحابي جليل لكنه رضي الله عنه رد بهذا الرد، وكان من الأولى أن يقول: نسأل الله أن يوفقنا، ونبذل الجهد، والوسع، وهو رضي الله عنه من أهل الجنة المشهود لهم بها -.

### فالجِدالُ جدالان:

الجِدالُ المَحمودُ: هو الجِدالُ لإيضاح الحق ورد الباطل.  
فالجِدالُ الذي يجادل فيه لرد الحق، وإظهار الباطل جِدالُ مذموم، وكذلك الجِدالُ الذي تجادل فيه صاحبك حتى تغضبه، فهذا لا فائدة فيه، وهو المراء، قال النبي ﷺ: «أنا زعيم لبيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محققاً» <sup>(٢)</sup>.

فقول المؤلف رحمه الله «بَابُ الرَّدِّ عَلَى مُسْتَحَلِّ الْكَلَامِ الْمُجَادِلِينَ فِي اللَّهِ ﷻ» هذا الجِدالُ المذموم؛ لأنه: قال: «الْمُجَادِلِينَ فِي اللَّهِ ﷻ» وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجِدُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بَغْيًا سُلْطَنًا أَنْتَهُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر: ٣٥].

فهذا فيه ذم للمجادلين، ﴿بَغْيًا سُلْطَنًا أَنْتَهُمْ﴾ السلطان هو الدليل، والحجة فيجادل بغير دليل، وهذا هو الجِدالُ المذموم، أما الذي عنده دليل ويجادل لإظهار الحق ورد الباطل، فهذا ليس

(١) أخرجه البخاري، أبواب التهجد، باب تحريض النبي ﷺ على صلاة الليل والنوافل، رقم (١١٢٧)، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها (٧٧٥).

(٢) أخرجه أبو داود، كتاب الأدب، باب في حسن الخلق، رقم (٤٨٠٠).

بمذموم، فالمؤلف ﷺ أراد الرد على مستحل الجدل بالباطل.

قال: «مَا ضَلَّ قَوْمٌ»، فيه: دليل على أن الذين يضلون بعد هداية الله لهم يؤتون الجدل عقوبة من الله لهم، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥٠﴾﴾ [الصَّف: ٥] قال تعالى: ﴿وَنَقَلِبُ أَقْدَتِهِمْ وَأَبْصَرُهُمْ كَمَا نَزَّ يُؤْمِنُوا بِهِمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾﴾ [الانعام: ١١٠]، فهذه عقوبة من الله لمن يجادل من ضل بعد هدى، فإذا أتاه الحق وعدل عنه يعاقب إذا كان الحق واضحاً ثم رده، فيعاقب بزيع القلب بتقليبه، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ وقال تعالى: ﴿وَنَقَلِبُ أَقْدَتِهِمْ وَأَبْصَرُهُمْ كَمَا نَزَّ يُؤْمِنُوا بِهِمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾﴾ ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾﴾ [الزخرف: ٥٨].

فهذا ذم للجدال، والمراد بالجدال، الجدل مذموم.

مناسبة هذا الباب لهذا الكتاب أن أهل البدع يجادلون في الأدلة التي تدل على إثبات صفات الله ﷻ، فالذين يجادلون من أهل البدع، كالمعتزلة، والأشاعرة، والجهمية، وغيرهم يجادلون بالباطل، فيجادلون أهل الحق، وينكرون صفات الله ﷻ، ويؤولون الاستواء بالاستيلاء، ويجادلون بالباطل، ويردون النصوص، والآيات، ويتأولونها على غير تأويلها بالباطل، فهذا من الجدل بالباطل.

فالواجب على المسلم أن يقبل الحق، وألا يجادل في الباطل، وأن يثبت الأسماء، والصفات لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته، وألا يسلك ما سلكه أهل البدع من تأويل النصوص، فالأشاعرة يقولون الإستواء ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤] معناه: الاستيلاء، فهذا

من الجدل بالباطل، وتأويل النزول بأنه ينزل أمره، أو تنزل رحمته، أو ينزل ملك، فهذا من الجدل بالباطل، والعلو قال تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] قال: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [التحل: ٥٠] قالوا: هذا علو القدر، وعلو القهر، أما علو الذات، فالله ليس له علو الذات، وهذا من الجدل بالباطل.

فختم المؤلف ﷺ هذه الرسالة بالرد على مستحل الكلام المجادلين بالباطل، وذكر هذا الحديث وهو حديث لا بأس به «مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أُوتُوا الْجَدَلَ» وهذا الحديث فيه: التحذير من الجدل بالباطل، وتحذير لأهل الحق من أن يسلكوا مسلك أهل البدع، فيجادلوا بالباطل، ويأولوا صفات الله كما أولها أهل البدع، فعلى المسلم أن يقبل الحق، وأن يثبت الأسماء لله وصفاته، وألا يجادلوا بالباطل، وألا يسلك مسلك الذين ذمهم الله، فتجادلوا بالباطل ﴿مَا صَرَّبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِيمُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨].







فهذا الكتاب بين فيه المؤلف ﷺ مشيراً من الصفات التي وصف الله بها نفسه، أو وصفه بها رسوله ﷺ، كما يليق بجلال الله وعظمته.

وعليه بعض الملحوظات التي سبق التنبيه عليها، وهو كتاب مفيد في الجملة؛ لأنه بحث في الأصل الأول من أصول الإيمان، الذي هو أصل الأصول، الذي هو الإيمان بالله، لأن الإيمان بالله ﷻ إيمان بوجوده سبحانه وإيمان بربوبيته، وإيمان بألوهيته، وإيمان بأسمائه وصفاته، وأنه يجب على العبد عبادته وإخلاص الدين له وحده، والإيمان بملائكته، وكتبه، ورسله، والإيمان بخاتمهم محمد ﷺ، والإيمان باليوم الآخر، والإيمان بالقدر خيره وشره، والحذر مما ينقض الإيمان، أو يُنقصه أو يُضعفه، وهذا هو دين الإسلام الذي لا يقبل الله من أحد دينا غيره، وهو الذي أمر الله الأنبياء أن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه.

فنسأل الله أن يرزقنا الإيمان الصادق، واليقين التام، والإخلاص في العمل، والمتابعة نبينا محمد ﷺ، ونسأله أن يتوب علينا ويغفر لنا، وأن يجزي العلماء خيراً على ما بينوا للناس ما أنزله الله في كتابه، ونبيه محمد ﷺ، وأن يجزي المؤلف ﷺ خيراً على ما بينه في هذا الكتاب وغيره، ونسأله سبحانه أن يرزقنا سلوك صراطه المستقيم، صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين

والشهداء والصالحين، وألا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا، إنه هو الوهاب.

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.



## فهرس الموضوعات والفوائد

الموضوع	رقم الصفحة
المقدمة :	٥
مقدمة الكتاب :	١٢
(١) بَابُ الْإِيجَابِ النَّبِيِّ الصَّادِقَةِ فِي كُلِّ عَمَلٍ :	١٣
(٢) بَابُ إِيجَابِ النَّصِيحَةِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ :	٢٢
(٣) بَابُ تَعْظِيمِ الْإِثْمِ عَلَى كَاتِمِ الْعِلْمِ :	٢٦
(٤) بَابُ إِيجَابِ قَبُولِ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ كَافَّةِ الْخَلْقِ :	٣٠
(٥) بَابُ الرَّدِّ عَلَى مَنْ رَأَى كَيْثَمَانَ أَحَادِيثِ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ :	٣٤
(٦) بَابُ إِبْصَاحِ الْبَيَانِ أَنَّ اللَّهَ حَيٌّ :	٣٩
(٧) بَابُ فِي بَيَانِ الدَّلِيلِ أَنَّهُ ﷻ لَا يَنَامُ :	٤٤
(٨) بَابُ بَيَانِ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَتَقَدَّسَ شَيْءٌ :	٤٧
(٩) بَابُ بَيَانِ أَنَّ اللَّهَ ﷻ شَخْصٌ :	٥٠
(١٠) بَابُ بَيَانِ إِثْبَاتِ النَّفْسِ لِلَّهِ ﷻ :	٥٣
(١١) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ تَعَالَى :	٥٦
(١٢) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ ﷻ عَلَى الْعَرْشِ :	٦١
(١٣) بَابُ ذِكْرِ حِجَابِ اللَّهِ ﷻ :	٦٤
(١٤) بَابُ وَضْعِ اللَّهِ ﷻ قَدَمَهُ عَلَى الْكُرْسِيِّ :	٦٦
(١٥) بَابُ إِثْبَاتِ الْحَدِّ لِلَّهِ ﷻ :	٧١
(١٦) بَابُ إِثْبَاتِ الْجِهَاتِ لِلَّهِ ﷻ :	٧٦
(١٧) بَابُ إِثْبَاتِ الْوَجْهِ لِلَّهِ ﷻ :	٨٣
(١٨) بَابُ إِثْبَاتِ الصُّورَةِ لَهُ ﷻ :	٨٥
(١٩) بَابُ إِثْبَاتِ الْعَيْنَيْنِ لَهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ :	٩٠
(٢٠) بَابُ إِثْبَاتِ السَّمْعِ وَالْبَصْرِ لِلَّهِ ﷻ :	٩٢
(٢١) بَابُ إِثْبَاتِ الْيَدَيْنِ لِلَّهِ ﷻ :	٩٥

- ٩٨ ..... (٢٢) بَابُ إِثْبَاتِ خَلْقِ آدَمَ ﷺ بِيَدَيْهِ : .....
- ١٠١ ..... (٢٣) بَابُ خَلْقِ اللَّهِ ﷻ الْفَرْدُوسِ بِيَدَيْهِ : .....
- ١٠٦ ..... (٢٤) بَابُ إِثْبَاتِ الْخَطِّ لِلَّهِ ﷻ : .....
- ١١٢ ..... (٢٥) بَابُ أَخْذِ اللَّهِ ﷻ صَدَقَةَ الْمُؤْمِنِ بِيَدَيْهِ : .....
- ١١٥ ..... (٢٦) بَابُ إِثْبَاتِ الْأَصَابِعِ لِلَّهِ ﷻ : .....
- ١١٨ ..... (٢٧) بَابُ إِثْبَاتِ الضَّحِكِ لِلَّهِ ﷻ : .....
- ١٢٠ ..... (٢٨) بَابُ إِثْبَاتِ الْقَدَمِ لِلَّهِ ﷻ : .....
- ١٢٢ ..... (٢٩) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْقَدَمَ هُوَ الرَّجُلُ : .....
- ١٢٣ ..... (٣٠) بَابُ الْهَرَوَلَةِ لِلَّهِ ﷻ : .....
- ١٣١ ..... (٣١) بَابُ إِثْبَاتِ تَرْوُلِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا : .....
- ١٣٤ ..... (٣٢) بَابُ رُؤْيَةِ النَّبِيِّ ﷺ رَبَّهُ ﷻ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ بِعَيْنَيْهِ رُؤْيَةً يَقْطَلُ : .....
- ١٤٥ ..... (٣٣) بَابُ رُؤْيَةِ الْمُؤْمِنِينَ رَبَّهُمْ ﷻ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِيَانًا : .....
- ١٥٢ ..... (٣٤) بَابُ رُؤْيَتِهِمْ إِيَّاهُ ﷻ فِي الْجَنَّةِ : .....
- ١٥٥ ..... (٣٥) بَابُ إِثْبَاتِ الْكَلَامِ لِلَّهِ ﷻ : .....
- ١٦٠ ..... (٣٦) بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ ﷻ غَيْرُ مَخْلُوقٍ : .....
- ١٦٧ ..... (٣٧) بَابُ بَيَانِ أَنَّ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ سَيَنْشُرُ بِنُورِ اللَّهِ : .....
- ١٧٠ ..... (٣٨) بَابُ الْإِنْتِهَاءِ عَنِ التَّعَمُّقِ فِي صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ : .....
- ١٧٦ ..... (٣٩) بَابُ الرَّدِّ عَلَى مُسْتَحَلِّ الْكَلَامِ الْمُجَادِلِينَ فِي اللَّهِ ﷻ : .....
- ١٨١ ..... الخاتمة : .....
- ١٨٣ ..... فهرس الموضوعات : .....

## التنفيذ الطباعي

مركز تهذيب للنشر والتوزيع

الرياض - المملكة العربية السعودية

هاتف الإدارة: ٠٥٠٢٩١٥٠٠٠ - المبيعات: ٠٥٤٧٠٢٩٠٠٠

البريد الإلكتروني: m.ibn.teemeah@gmail.com



مركز الراجحي للدراسات و الإستشارات