

شرح الإمام الهمام
(الشيخ محمد عيش) المسمى
هداية المرید لعقيدة أهل التوحيد
وشرح جماعة أهل التوفيق والتشديد
للإمام أجمیل سیدی محمد بن اویس التلمیسی

وبها مشرحة شرح الأستبصار المذكور
بالفتوحات للهيئة الوهبية على المنظومة المقررة المسماة

إضاءة الرينة في اعتقاد أهل السنة

رضي الله تعالى عنهم أجمعين

الناشر

جامعة السيد محمد بن علي السنيوسي الإسلامية

البيضاء - المملكة الليبية

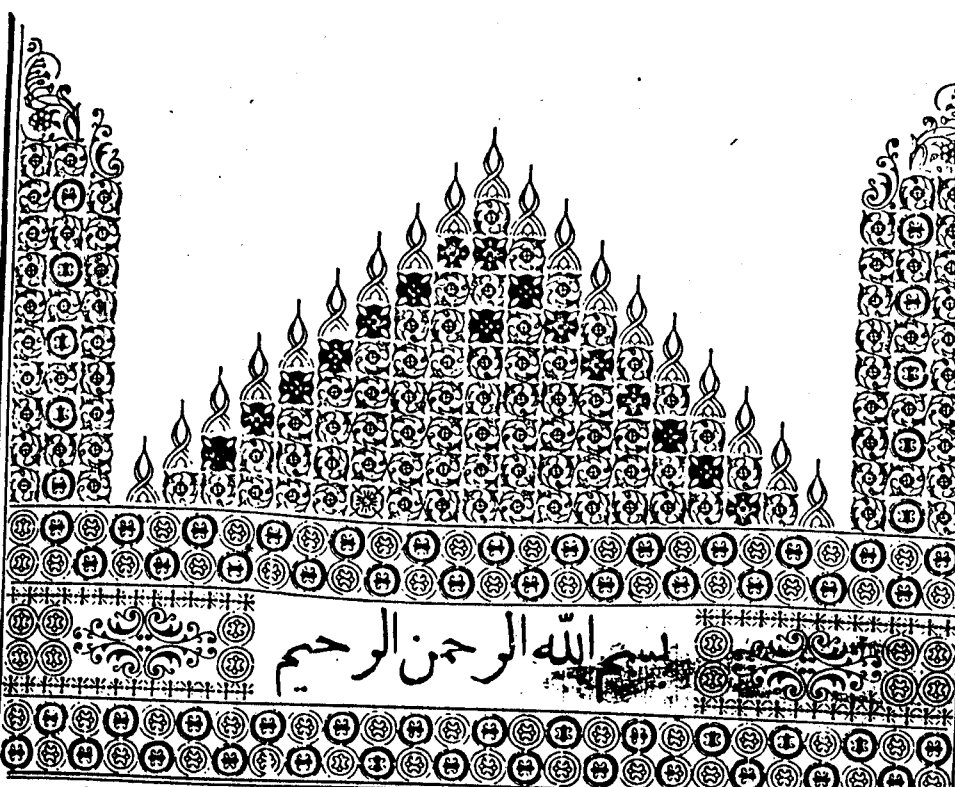
١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م

﴿ترجمة المؤلف رضى الله تعالى عنه﴾

هو القطب الكبير والعلم المنير أوجد العلماء العاملين وناقة الفضلاء المحققين وارث علوم سيد قرين
الاستاذ العلامة أبو عبد الله الشيخ محمد بن الشيخ أحمد بن الشيخ محمد الملقب بعليش نفعنا الله ببركاته وأعاد
علينا من فوائد نفحاته ومنشأ لقبه بعليش بكسر العين كانص هو عليه في بعض طرر مؤلفاته أن اسم جده
الأعلى علوش أحد أجداد الغوث الأكبر سيدي عبد العزيز الدباغ رضى الله تعالى عنه صاحب كتاب الذهب
الابريز الذي اغترفه سيدي أحمد بن مبارك من فيوضات بحار علمه قال الاستاذ المترجم أمطر الله عليه سبحانه
الرجة فيما كتبه بطورة شرحه لقواعد الاعراب الاصل الاول من الجهة بين من فاس والاب ولادة طرابلس
الغرب والام ولادة مصر وقال أيضا في حاشيته التيسير والتحرير على شرحه مواهب القدير على مجموع
المحقق الامير أحمد برني من يوثق به ان مدينة طرابلس التي ولد بها أبي ليس فيها من يسمى عليشا الا سيدي
محمد داوود مغربي من فاس وأقام بطرابلس حين رجوعه من الحج وتزوج بها وولد له اربعة ذكور اجد والدي
ومحمد وعلي وحسين وتوفي بها عن مائة فائدة لو امكنها مات عمي محمد بك المشرفة وكان من الاولياء العارفين ومات
الباون بمصر القاهرة ودقوا بحجارة اللواداري بقرب الجامع الازهر وأخذ برني آخر يوثق به أن بأعمال فاس
قبيلة من الاشراف يقال لها العلالشة فاعل جدي محمد ائمه والله سبحانه وتعالى أعلم بحقيقة الحال انتهى (هذا)
وقد ولد الاستاذ المؤلف رحمه الله تعالى بمصر القاهرة في حارة الجوار بقرب الجامع الازهر ابد الله عمرته بانوار
العاوم في شهر الله رجب الاصب سنة سبع عشرة ومائتين وألف هجرية وحفظ القرآن وهو ابن ثلاث عشرة سنة
واشتغل بتحصيل العلوم بالجامع الازهر الانور في سنة اثنين وثلاثين وقد أدرك الجهابذة الافاضل علماء الدين
وأئمة المسلمين وأخذ عنهم من شريف العلوم ما به صار من أكابر الاعلام وأئمة الاسلام فمنهم العلامة الفاضل
الاستاذ الشيخ محمد الامير الصغير والعلامة الشيخ عبد الجواد الشباسي والعلامة الشيخ عوض السنباعوي
والاستاذ الشيخ مصطفى الساموني والعلامة سيدي مصطفى البولاتي والعارف بالله تعالى الاستاذ الشيخ
محمد فتح الله والعلامة الشيخ حسن حميد العدوي والفاضل الشيخ مقديش المغربي السقاقي والاستاذ
سيدي الشيخ جاد الرب والفهامة الاوحد الشيخ يوسف الصاوي وأخذ أيضا عن غيره هؤلاء من أفاضل العلماء
وأجللاء المشايخ وهو من الجيزين له رضى الله تعالى عنه سيدي الشيخ ابراهيم المولى شيخ السادة المالكية
سابقا والعلامة الضرير الشيخ مصطفى البناني صاحب التجريد والاستاذ الشيخ محمد حبيش شيخ السادة
المالكية والعلامة الشيخ علي الخلو والعلامة سيدي عبد الواحد الدهنوري والاستاذ سيدي أحمد بن
ملوكه التونسي رحم الله تعالى الجميع ونفعنا بهم واشتغل بالتدريس بالجامع الازهر في سنة خمس وأربعين
فقرأ فيه العلوم العقلية والعقالية وأبدع في قراءتها وأغرب وحل مشكلاتها وأعرب وأخرج من بحارها
جواهر المعاني وما زال يترقى في أوج المعاني ومراتب الكمال حتى صار العلم الوحيد والجوهر الفريد وتخرج
عليه من أفاضل العلماء الازهر بين طبقات متعددة وألف التأليف العديدة الجامعة المفيدة التي عم
صيتها الحاضر والباد وسعى في تحصيلها من أقصى البلاد (فيها) هذان الكتابان الجليلان (ومنها) فتح لعلي
المالك في الفتوى على مذهب الامام مالك وهو جزآن وقد طبع وكتاب تدریب المبتدي وتذكرة المنتهى
في علم الفرائض والعمل بالجدول وهو مطبوع مع الفتاوى المذكورة نذيلها وشرح منخ الجليل على مختصر
العلامة خليل وهو مطبوع أيضا في أربعة أجزاء ضخام وحاشيته على هامشه وهي نحو ثلاثة أجزاء
ومواهب القدير شرح مجموع المحقق الامير وهو أربعة أجزاء ضخام وحاشيته التيسير والضرير على
مواهب القدير وهي أربعة أجزاء أيضا وحاشيته على شرح مجموع العلامة الامير وهي أربعة أجزاء ضخام

تسمى البدر المنير على شرح مجموع العلامة الامير وشرحه الجامع الكبير على مجموع العلامة الامير وهو
أصل مواهب القدير وصل فيه الى اثنا عشر باب الصيام في أربعة أجزاء ولم يكمل وحاشية تسمى هداية السالك
الى أقرب المسالك على ص غير الاستاذ الدردير وهي جزآن مطبوعة أيضا وحاشية على شرح الكبرى
للإمام السنوسي تسمى القول الوافي السديد بخدمة شرح عقيدة أهل التوحيد وهي جزء ضخم ورسالة
تسمى القول الفاخر في بعض ما يتعلق بقوله تعالى انما يهمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ورسالة
تسمى كفاية المرید في بيان مناسك حج بيت الله الحميم وحاشية تسمى القول المنجي على مولد الاستاذ
البرزنجي وهي مطبوعة أيضا ورسالة تسمى تقريب العقائد السننية بالأدلة القرآنية وهي مطبوعة أيضا
ورسالة تسمى بالايضاح في الكلام على البسملة الشريفة من ثمانية عشر علم في غاية الافصاح وهي
مطبوعة أيضا وخاتمة تسمى الكوكب المنير على مجموع العلامة الامير وخاتمة تسمى الدرر البهية على شرح
ابن ترمي على العشماوية وخاتمة تسمى فتح الملك الجليل على شرح ابن عقيل وخاتمة تسمى جلاء الصدى على
شرح قطر الندى وحاشية تسمى مواهب الرحمن المالك على شرح الأشموني لآية الامام ابن مالك وهي
جزآن كبيران وحاشية تسمى بوسيلة الاخوان ومغنيتهم عن مراجعة الشيوخ ومشاركة الاقران على
رسالة العلامة سيدي محمد الصبان في علم البيان وهي جزء واختصرها في حاشية أخرى تسمى تحفة الاخوان
على رسالة الامام الصبان وهي مطبوعة أيضا وشرح يسمى موصل الطلاب الى الوهاب في قواعد
الاعراب للعلامة الشيخ يوسف البرناوي وهو مطبوع أيضا وشرح يسمى حل العقوده من نظم المقصود
في علم الصرف للعلامة الشيخ أحمد عبد الرحيم الطهطاوي وهو مطبوع أيضا وحاشية تسمى القول المشرق
على شرح ايساغوجي لشيخ الاسلام زكريا الانصاري مطبوعة أيضا وشرح على متن ايساغوجي ورسالة
صغيرة تسمى اتحاد البريات في الكلام على الوجوهات وشرح على الدررة البيضاء للعلامة الاخضرى في علم
الحساب والفرائض والعمل بالجدول ولم يكمل وله تقارير كثيرة مفيدة على هوامش عدة كتب في فنون
شتى وقد تفضل الله تعالى عليه بالانتفاع بتأليفه فقد تسابق في تحصيلها شرقا وغربا المتسابقون وتنافس
في الجدة في اقتنائها المتنافسون لاحت علمها الوائح القبول وظهرت علمها اثرات الاخلاص وكان مع اشتغاله
بالتأليف مديا اقرأ كتب الحديث والتفسير والفقه وغيرها من الفنون * وقد رضى الله تعالى عنه مشيخة
السادة المالكية ووظيفة الافتاء بالديار المصرية في شهر شوال المبارك سنة سبعين ومائتين وألف من
الهجرة الشريفة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية وقد صرف جواهر لحظات عمره في أنواع
الطاعات وأمسك بزمام نفسه عن مراتع الشهوات وعكف نور عهده في خدوات مناجاة مولاه وتعلقت
روحه بالملا الذي تولى الله وتولاه * هذا وتزوج بعض ما يتعلق بعناقه رحمه الله تعالى * توفي رضى الله تعالى عنه
بعد اذان المغرب من ليلة الاحد التاسع من ذى الحجة الحرام الذي هو امام تسع وتسعين ومائتين وألف
ختام ودفن رضى الله تعالى عنه في صبيحة يوم عرفة بقراة المجاورين بين امامين جليلين الامام العلامة
خليل بن اسحق صاحب المختصر والامام الناصر اللقاني بجوار الامام سيدي عبد الله المنوفي رضى الله تعالى
عن الجميع ونفعنا بهم وحشرنا في زميرتهم آمين والحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وعلى آله
وأصحابه أجمعين (بسم الله الرحمن الرحيم)
فيقول محمد عايش هذا
شرح لطيف على رجز
سيدي أحمد المقرئ في علم
الكلام المسمى اضاءة
الدجنة في اعتقاد أهل
السنة قال رحمه الله تعالى
(بسم الله الرحمن الرحيم)
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِحَقِّ مَا تَسْبِقُ الْإِلَهَ الْأَوَّلَ
بِهَا التَّأْدِيبَةُ حَقَّهُمَا وَهُوَ
هَذَا عَمَّ التَّوْحِيدُ وَهُوَ
عَلَمٌ يُعْرَفُ بِهِ مَا يَجِبُ لِلَّهِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَمَا يَسْتَحِيلُ
عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَمَا
يَجُوزُ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
وَمَا يَجِبُ وَمَا يَسْتَحِيلُ وَمَا
يَجُوزُ لِأَنْبِيَاءِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ قَالَهُمَا مُتَعَاقِقًا
بِحَقِّ تَقْدِيرِ أَوْلَادِهِ
وَهُوَ فِعْلٌ اخْتِيَارِي
مَخْلُوقٌ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
وَمَكْسُوبٌ لِلْمَوْلُوفِ بِأَتَاثِيرِ
لَهُ أَصْلًا وَكَسْبُهُ هُوَ الَّذِي
يَجْعَلُ وَصْفَهُ بِنَاهُ مُوَافِقًا
لِلْكَاتِبِ وَمُسْتَقِيمًا لِلْحَمْدِ
وَالذِّمَّةِ بِفَضْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى وَالْفَرْقِ بَيْنَ الْقُدْرَةِ
وَالْكَسْبِ أَنْ الْقُدْرَةُ
يَصْحُخُ أَنْفَرَادًا مَوْصُوفَةً
بِالْفِعْلِ بِأَتَوْفُقِ عَلَى غَيْرِهَا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين الذي سبغ في العلماء الراغبين لقبول أنوار المعارف المستمدة
من سواطع البراهين وأظهر لهم ما سبغ لهم بفضله في سابق تقديراته بياهر آياته وجبيل
مصنوعاته وتفضل عليهم بالهداية إلى الصراط المستقيم وأرشدهم إلى سلوك النظر القويم
فأرأوا ما لا يحاط به ولا يكيف من جلاله العظيم فشتغلهم ذلك الجلال والجمال عن النظر
إلى عجائب السماء والأرض والجمال ولم يعلموا مع ذلك كنه ذى الجلال ووقفوا دون ذلك
مقربين بالعجز والأصم الجلال فسبحان من خفاؤه عن أوليائه عين ظهوره والعجز عن ادراكه
عين معرفته وشهوده والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد المخلص من المعارف
بأعلاها ومن رتب التقريب المعنوي بما وقف المرسلون دون أدنى أدناها ورضى الله سبحانه
وتعالى عن آله وصحابته والتابعين وتابعهم بإحسان إلى يوم الدين (بسم الله الرحمن الرحيم) فيقول عبد الله
محمد عايش عقاب الله سبحانه وتعالى عنه وأحسن إليه وإلى والديه وإلى سائر المسلمين لما تفضل
الله سبحانه وتعالى على بمطالعة عقيدة أهل التوحيد وشرحها عمدة أهل التوفيق والتسديد
لأوقافهم الإمام الجليل سيدي محمد بن يوسف السنوسي غمزه الله سبحانه وتعالى برحمته
وأسكنه بفضل فضله فسبح جنته ووقفى الله سبحانه وتعالى لجمع حاشية عليها سميتها القول الوافي
السديد بخدمته شرح عقيدة أهل التوحيد شرح الله سبحانه وتعالى صدرى لا يضا حهما
وتم نذيرهما مما تعقبه محشوها بشروح تسهيل لمن أراد الاشتغال به مما هو سميت به هداية المرید
لعقيدة أهل التوحيد وشرحها عمدة أهل التوفيق والتسديد والله أسأل أن ينفع به كل
من تلقاه بقلب سليم متوسلا ببركة سيدنا محمد عليه من الله سبحانه وتعالى أفضل الصلاة
والتسليم (الحمد) أى الوصف بالجميل على الجميل غير الطبيعي مع قصد التعظيم (لله) أى الذات
الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتزه عن كل نقص (رب) أى مالك ومربي (العالمين)
بفتح اللام أى ماسوى الله سبحانه وتعالى وصفاته (والصلاة) أى رجة الله سبحانه وتعالى
(والسلام)

(والسلام) أي تحية الله سبحانه وتعالى (على سيدنا) أي رئيس المسلمين (ومولانا) أي ناصر المسلمين (محمد) أصله اسم مفعول جذ بفتحات منقلا أي المجود وكثير أو الموفق للحمد سمي به خاتم النبيين وإن لم يكن من أسماء آياته تفاولا بحمده كثير أو توفيقه للحمد وقد حقه ما الله سبحانه وتعالى له فهو أفضل المجودين والحمد المجدون (خاتم) أي متمم وآخر (النبيين) أي الأتدمين الذين أوحى الله سبحانه وتعالى إليهم بشرع سواء أمرهم بتبليغه أم لا وهو أعم من المرسلين أي الأتدمين الذين أوحى الله سبحانه إليهم بشرع وأمرهم بتبليغه (وامام) بكسر الهمزة أي قدوة (المرسلين) بفتح السين فهو امام غيرهم بالآخرى (ورضى) أي أنعم (الله) أي الذات الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتتزه عن كل نقص وصلة رضى (عن أصحاب) جمع صاحب أي الذين اجتمعوا بسيدنا محمد بعد ارساله مؤمنين به (رسول) أي مرسل (الله) أي الذات الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتتزه عن كل نقص وأفاد حذف صلة رسول عمومه للخلق (أجمعين) توكيد لأصحابه (وعن التابعين) أي الذين اجتمعوا بالصحابية اجتماعا طويلا (ومن تبعهم) أي الذين تبعوا الصحابية وتنازع تبع والتابعين (باحسان) أي اعتقاد صحيح وعمل صالح مستقرين طائفة عقب طائفة (التي) تربية (يوم الدين) أي الجزاء على الأعمال وهو يوم القيامة على شرار الكفار والمؤمنون بعيتهم الله سبحانه وتعالى قبله بريح لينة رحمة لهم ورأفة بهم فله الحمد والشكر (اعلم) بكسر الهمزة أمر مطالع العقيدة فصل به بين الخطبة والمقصود التحسين الانتقال واكساب الإقتضاه أي الانتقال إلى غير مناسبت شها بالاختصاص أي الانتقال إلى مناسبت في اشعار الذهن بالانتقال إليه (شرح) أي وسع (الله) أي الذات الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتتزه عن كل نقص (صدرى) أي قلب المصنف (وصدرك) أي قلب مطالع العقيدة ودل حذف صلة شرح على عمومها الكل خير (ويسر) بفتحات منقلا أي سهل الله سبحانه وتعالى (لنيل) بفتح النون وسكون المثناة تحت أي ادراك (الكمال) بفتح الكاف وخفة الميم أي الفضل والشرف ويحمل تنازع شرح وسير في لنيل (في الدارين) أي الدنيا بالتوفيق والآخرة بدخول الجنة (أمرى) أي حالى مفعول يسر (وأمرك) أي حالك فان قيل المطلوب هو نيل الكمال والمناسبت له ويسر نيل الكمال لي ولك يقال أراد بالامر أسباب نيل الكمال من علم واردة وقدرة ومحبة وهي أحواله فان قيل طلبها يقتضى عدم حصولها والافتلا تطالب لانه عبث وغير الحاصل ليس حال يقال جعلها حالا باعتبار ما لها ومفعول علم (ان) بفتح الهمزة وشد النون (أول) بفتحات منقلا (ما) أي شئ أو الشئ الذى (يجب) أي يفرض ويلزم وجوب الاصول شرعا عندنا وصلة يجب (قبل) وجوب (كل شئ) توكيد لا أول وصلة يجب (على من) أي شخص أو الشخص الذى (يلغ) أي انتقل من حالة الصبا إلى حالة التكليف بعلامة شرعية كامناء وهو عاقل (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (يعمل) بضم فسكون فكسر أي يشغل (فكره) بكسر فسكون أصله تأمل النفس في المعنى والمراد به هنا النفس لعلاقة التعلق والمصدر المنسب لك من يعمل بواسطة ان خبر ان وصلة يعمل (فيما) أي شئ أو الشئ الذى (يوصله) بضم فسكون فتحة لفاعله المستتر عاندا وما ومفعوله البارز ضمير البالغ (الى العلم) أي الادراك الجازم المطابق للواقع الناشئ عن دليله (بوجود) (معبوده) أي الله سبحانه وتعالى الذى يجب عبادته على البالغ العاقل وبين ما بقوله (من البراهين) بفتح الباء الموحدة جمع برهان بضمها أي قياس مؤلف من مقدمات يقينية

والكسب لا يصح انفراد موصوفه به ويتوقف على ما لا صنع له فيه كذاته وسلامه آياته وكسبه وحاصل مذهبا معشر الاشعرية في أفعال العباد الاختيارية انها مخلوقة لله سبحانه وتعالى مقرونة بكسبهم فهي لكونها بتأثير الله سبحانه وتعالى مخلوقة لله سبحانه وتعالى ولا اقتزانها بكسب العباد مكتوب عليهم (والاسم) قال امامنا الأشعري رحمه الله سبحانه وتعالى اما من شاء الله واما غيره فمما لا يملك ولا غيره كالعالم وأراد رحمه الله بالاسم معناه الذى يستعمل هو قبه سواء كانا مطابقيين أو تضمنيا (الله) اسم للذات الواجب وجوده واتصافه بكل كمال وتبزه عن كل نقص والجار عليه فعل كل يمكن وتركه (الرحمن الرحيم) هما من الرحمة اما معنى ارادة الانعام فهما من صفات المعاني الموجودة الواجبة التى ليست عين ولا غير الذات أى هى راندة على الذات تصح رؤيتها ولا تنفك عنه واما معنى الانعام فهما من صفات الافعال

الحادثة (يقول) أصله
 بسكون القاف وضم الواو
 فنقل الى ما قبله الثقلة
 عليها لكونه ضم بنية ملازم
 بخلاف ضم الاعراب
 فيخف عليها نحو هذا ولو أي
 يكتسب القول بلا تأثير
 له فيه وخالفه المؤثر فيه
 هو الله سبحانه وتعالى
 وهذه لا شريك له وفاعل
 يقول (أجد) اسم المصنف
 قال العلامة أبو عبد الله
 محمد بن المختار المشهور
 بابن الأعمش في شرحه
 وهو الامام العالم العلامة
 حافظ عصره وفريد دهره
 أبو العباس شهاب الدين
 أحمد بن محمد بن أحمد
 المقرئ التلمساني أصلا
 نشأ ببلد تلمسان عهدها
 الله تعالى وقرأها على عمه
 سعيد بن أحمد المقرئ
 وغيره من علمائها وأخذ
 عن الامام محمد بن قاسم
 الشهير بالقصار الفاسي
 وطنا القرطابي أصلا
 وتعمرفي العلوم أصولها
 وفروعها وعلم المعاملات
 وأحوال القلوب والتصوف
 ويظهر من كلامه انه من
 أرباب الذوق نفعتنا الله
 تعالى به ثم رحل الى المشرق
 وبع وجاور وأقرأ العلوم
 بالحرمين الشريفين
 وتصدر فيهما ثم رجع الى

(القاطعة) أي المقطوع به العلاقة التعلق نعمت كاشف للبراهين فهو مجاز مرسل ويحتمل ان
 التجوز في اسناده فهو عقلي (و) من (الادلة) جمع دليل أي ما يلزم من العلم به العلم بشئ آخر
 وهو أصولي لا يشترط كونه مركبا فيكون مفردا كالعلم ويتفكر في جهة دلالة كدونه
 ومنطقي ويشترط تركيبه من مقدمتين بكيفية خاصة ويلزم من تسليمه تسليم نتيجته فلا يحتاج
 الى تفكر في جهة دلالة فيقدر مضاف في قوله فيما يوصل أي في جهة أو تحصيل بان يتفكر
 في الحدود الاصفى والوسط والاكبر ويركب منها المقدمتين الصغرى والكبرى ويركب
 القياس منها ويرتبها بتقديم الصغرى (الساطعة) أصله اسم فاعل سطح أي ارتفع والمراد به
 هنا لازمه أي الظاهرة واستثنى من عموم أحوال وجوب ذلك فقال (الا) بكسر الهمزة وشد
 اللام (ان) بفتح فسكون (يكون) أي البالغ العاقل (حصل له) أي البالغ العاقل (العلم) أي
 الادراك الجازم المطابق للواقع عن دليله (بذلك) أي وجوده معبوده وصلوة حصل (قبل البلوغ
 فليستغل) البالغ وجوبا (بعده) أي البلوغ وصلوة يستغل (ب) الامر (الاهم) أي الذي اشتد طلبه
 لضيق وقته مثلا (فالا هم) أي الذي يليه في شدة طلبه لذلك مثلا فان بلغ في وقت صلاة من
 الخمس فالا هم في حقه تعلم ما يتعلق بها من شروطها وأركانها الخ واذ بلغ ليلة رمضان فالا هم
 في حقه تعلم ما يتعلق بصومه وكذا باقي أركان الاسلام وفي كلامه حذف أي وهكذا الان الاهم
 كثير وأورد على كلام المصنف انه يقتضي انه متى حصل له العلم به عبوده خالص من الطلب
 وليس كذلك أدل بالبدن تصديقه بقوله بكلامه النفسى آمنت وصدقت بما علمت فان
 الكافرين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم عرفوه كعرفتهم أبناءهم ولم تنفعهم معرفتهم لعدم
 تصديقهم وعنادهم وردهم عليه ما جاءهم به فالمناسب زيادة والتصديق بعد العلم ولعل
 المصنف نظر الى ان شأن من علم شيئا تصديقه به (ب) تنبيهات الاول (ب) أجاب المصنف في شرحه
 عن تركه الكلام على الحدود الصلاة والسلام والرضا والصحابة والتابعين بشهرته وطوله
 (ب) الثاني (ب) قال لا يخفى حسن مناسبة الدعاء هنا بشرح الصدر وتبنيته لقبول المعارف وفهمها
 (ب) الثالث (ب) قال قوله يجب أي شرعيا لم أقيد به كتمقيده امام الحرمين في الارشاد وغيره لعدم
 اختصاصه به اذ الاحكام كلها انما ثبتت بالشرع عندنا أهل السنة خلافا للمعتزلة في قولهم بصحة
 اثباتها بالعقل وسيأتى الرد عليهم في محله ان شاء الله سبحانه وتعالى يمكن نجيب هنا عن اعتراضهم
 على مذهبنا هنا بقولهم لولم يجب النظر بالعقل لزم الختام الرسل وغلبيتهم وتجهيزهم لقول
 المرسل اليهم للرسول القائل لهم اني رسول الله سبحانه وتعالى اليكم ومجزي الدالة على صدقي
 كذا فانظروا فيها لا تنظروا فيها حتى نعلم وجوب النظر فيها علينا ولا نعلم وجوبه علينا حتى ننظر
 فلاننظر حتى نعلم وجوبه علينا فلا يجد الرسول جوابا عن قولهم هذا والجواب عن شبهة المعتزلة
 منع الملازمة في قولهم لو وجب بالشرع لزم الختام الرسل وسند المنع ان وجوب النظر
 لا يتوقف على العلم به بل على التحكم منه بدليل اجراء الله سبحانه وتعالى عادته وطرده سنته في
 خلقه عبادتهم بالنظر في عجائب الكائنات وغرائب المصنوعات التي من أعظمها ارسال
 الرسل بغير تمكينهم منه من غير توقف على علمهم وجوبه عليهم وعلى ارضاء العنان وتسليم
 الملازمة فالخاتم لازم على انه عقلي أيضا ولو توقف النظر على علم وجوبه لم تقم لرسول من أيدينا
 آدم الى سيدنا محمد صفة ولم تشرع شريعة والتالى باطل بتواتر قيام حجج المرسلين وتشريع
 شرائع رب العالمين رغبنا عن أنوف المعاندين (ب) الرابع (ب) قال حاصل معنى قوله ان يعمل فكره

ان اول واجب على البالغ العاقل من الوسائل أو المقاصد النظر وعرفه البيضاوي بانه ترتيب
أمرين معلومين فأكثر على وجه يوصل الى علم مجهول وأورد عليه انه غير منعكس اذ قد يكون
مفردا فالمناسب انه وضع واثبات معلوم أو ترتيب معلومين فأكثر على وجه يوصل الى علم
مجهول فشمع ناقص الحد والرسم فان وصل الى علم مفرد سمي معرفا وقولا شارحا كقولك في
تعريف الانسان حيوان ناطق أو ناطق أو حيوان ضاحك أو ضاحك وان وصل الى تصديق
أي علم نسبة سمي حجة ودليلا كقولنا في بيان حدوث العالم أي ماسوى الله سبحانه وتعالى
وصفاته عز وجل العالم متغير وكل متغير حادث ينتج العالم حادث لاندرج موضوع الصغرى
وهو العالم في موضوع الكبرى وهو كل متغير وهو الرطب بين الدليل ونتيجته عادى يمكن
تخافه بلا مانع أو عقلي لا يمكن تخلفه الا لما منع كوت أو تولد أي بمعنى ان القدرة أثرت في النتيجة
بواسطة تأثيرها في النظر أو يجابى بمعنى ان النظر علمة في النتيجة أربعة مذاهب الاول
للاشعري والثاني لامام الحرمين وهو الاصح وهو اللقاضي والثالث للمعتزلة الا النظر التذكري
أي الذي استرجعته النفس به - ونسبته انه فقالوا ربطه بنتيجته عقلي لانه كالنظر الضروري
الحاصل بلا اكتساب والرابع للحكاورد الاخير ان بوجود اسناد وقوع الممكنات كلها الى الله
سبحانه وتعالى ابتداء أو ابطال التولد والتعليل على سبيل التأثير هو الخامس ما تقدم من افادة
النظر العلم في الالهيات وغيرها مذهب أهل السنة وذهب السنية الى ان النظر لا يفيد العلم
مطلقا والمهندسون الى انه لا يفيد في الالهيات لان الحكم على الشيء فرع تصور وحقيقته
الاله تصورها محال وأجيب بان الحكم انما يتوقف على تصورها وهو محقق قالوا ولان أقرب
الاشياء الى الانسان هو نيته التي يشير اليها بانها فيها خلاف كثير معلوم في الظن بابعدها
عن الاله والاهام والعقول وأجيب بان هذا انما يفيد العسر لا الامتناع وهو مسلم لاشك فيه
اذ الوهم يلبس العقل في مأخذه والباطل يشاكل الحق في مباحثه ولذا قل أهل الحق جدا
ومنع ان يخاض فيما زاد على الضروري من هذا العلم الامن الافراد الاذ كياء وضرورة العلم
بافادة النظر العلم الخاص لمة بالتجربة كافية في الرد عليه - ما لا يقال الضروري لا يختلف فيه
العقل وهو - اذا قد اختلفوا فيه لاننا نقول ذلك في الضروري الذي لا سبب له ككون السلك
أعظم من جزئه اماماله سبب كهذا فلا يدركه الامن عرف سببه كملأوة طعام خاص فلا يدركها
ضرورة الامن عرف سببها وهو ذوقها والسبب في مسئلة العنور على النظر الصحيح المطامع
على وجه الدليل هو السادس في اختلاف القائلون بافادة النظر العلم بالنسبة هل العلم يايه يقب
العلم بوجه الدليل أو يحصل معه دفعة واحدة وعلى هذا فهل يعلم واحد أو بعلمين وزعم ابن سينا
ان العلم بالمقدمتين لا يكفي في علم النتيجة فلا بد من علم آخر وهو علم اندراج الصغرى تحت
الكبرى مثلا هذه بغلة وكل بغلة عاقر لا ينتج هذه عاقر حتى يعلم ان هذه بغلة فرد من أفراد
الكعبة ليلزم الحكم عليها بحكم الكعبة شرف الدين هذا حق فانك اذا قلت النيذ مسكر وكل
مسكر حرام فلا ينتج النيذ حرام الامن حيث كونه فردا من المسكر فلا بد من التقطن له لانه
معلوم في ضمن العلم بانه ترتيب منتج فلا يكاد يخالوا ذهن عنه عند ذكر المقدمتين على هذا
الوجه في الطوالع الاشبه انه لا بد بعد استحضار المقدمتين من ملاحظة ترتيبهما وهما
الارضين لهما والامنا تفاوتت الاشكال في جلاء الانتاج وخفائه في السابغ في هذا كله في النظر
الصحيح وأما القاسد فان كان فساده لعدم تمامه فلا يبطله شيئا اتفاقا وكذا ما كان فساده

بمصر واستوطن القاهرة
وتصدر بالجامع الازهر
عمره الله تعالى وانتهت اليه
رياسة المالكية وألف
هذا النظم وأخذ عنه
ووضع له القبول كما هو
شان الصالحين وتخرج
به جماعة من العلماء
الفضلاء كما قال تلميذه
الامام أبو مهدي عيسى
ابن محمد الثعالبي الجعفرى
المسكى منهم أبو الصلاح
شيخ الافادة والتريسة
على بن عبد الواحد
الانصارى السجلماسى
وشيح الوعظ والتذكير
فوح بن مصطفى الخنفي
والخطيب أبو القاسم ابن
جمال الدين القيروانى
ومنهم عبد الباقي الخنبلى
 وغيرهم رضى الله تعالى
 عنهم وله رحمه الله تعالى
 اليد الطولى في علوم
 الحديث والتفسير وفتون
 البلاغة وحكيه في عين
 بعض معاصريه ان لم
 أكن سمعته منه ان
 ميزاب الرحمة من الكعبة
 المشرفة شرفها الله تعالى
 انه دم فبني هرات ولم
 يستمسك بل كلبانى
 انه دم فاعيا ذلك السلطان
 فاستفتى علماء الاسلام
 عن سر ذلك فلم يجد أحدا
 يفقيه الا الناظم فافتاه
 بانه لا يتمسك الا اذ ابني

خمسة أقسام برهان وجدل وخطابة وشعر ومغالطة فالبرهان ما تركب من مقدمتين يقينيتين واليقينيات ستة أو ايات لادراكها بول توجه العقل وتسمى بدعيات أيضا وهي ما يجزم به العقل بمجرد تصور طرفيه كالواحد ونصف الاثنين والكل أعظم من جزئه ومشاهدات وتسمى حسيات أيضا وهي ما يجزم العقل به بواسطة حس كقولنا الشمس مشرقة والنار محرقة وقضايا باقياست تمامها وهي ما يجزم العقل به بواسطة وسط حاضر في الذهن يتصور معها كالاربعة زوج لانقسامها بتساويين وتجريبات وهي ما يجزم العقل به بواسطة تجريبته مرارا كثيرة بحيث يجزم العقل بأنه ليس على سبيل الاتفاق نحو الاستمونات سهل الصفرء وحسيات وهي ما يجزم العقل به لمتكرره دون تكرر التجريبات مع مصاحبة قرائن دالة على انه ليس مجرد اتفاق نحو نور القمر من نور الشمس ومتواترات وهي ما يجزم العقل به بواسطة حس السمع ووسط حاضر في الذهن بان يحجر جمع كثير يجزم العقل باستحالة تواطئهم على الكذب بوقوع أمر محسوس يمكن الوقوع نحو سويدناومولا نأحمد صلي الله عليه وسلم ادعى الرسالة وظهرت المهجزات على يديه وهذا القسم مركب من القسم الثاني والقسم الثالث فالبرهان يتركب من هذه الاقسام الستة اما ابتداء واما انتهاء والغرض منه العلم اليقيني واما الجدل فهو ما تألف من مقدمات مشهورة معروفة عند الجمهور والصحة عامة أول مرة أوجية نحو هذا ظلم وكل ظلم قبيح وهذا كاشف عورته وكل كاشف عورته مذموم وهذا فقير وكل فقير تحمد مواساته وهذا قتل وليه ظلما وكل من قتل وليه ظلما حسن ان يقتل قاتله والغرض منه اما اقتناع قاصر عن البرهان أو الزام الخصم أو دفعه واما الخطابة فهي ما تألف من مقدمات مقبولة من شخص معتقد فيه لاسم لم يطاع عليه أو لصفة جميلة كزيادة علم أو زهد أو من مقدمات مظنونة نحو هذا يدور في الليل بالسلاح وكل من يدور في الليل بالسلاح لص والغرض منها ترغيب أو ترهيب واما الشعر فهو ما تألف من مقدمات متخيلة لترغيب في شيء أو تنفير عنه نحو هذه خيرة وكل خيرة يا قوتة سيالة ونحو هذا غسل وكل غسل مرة متوعة والغرض انفعال النفس واما المغالطة فهي ما تألف من مقدمات شبيهة بالحق وليست به وتسمى سفسطة كقولنا في صورة فرس في حائطه ذافر وس وكل فرس صهال أو شبيهة بالمقدمات المشهورة وتسمى مشاغبة كقولنا فيمن يخطب في البحث هذا يكلم العلماء بالفاظ العلم حتى يسكتوا وكل من كان كذلك فهو عالم أو من مقدمات وهمية كاذبة نحو هذا ميت وكل ميت يقوم ويبطش فهذا يقوم ويبطش ويفزع منه فهذا يفزع منه ونحو هذا جبل على صورة حية وكل جبل كذلك فالجزم الفرار منه فهذا الجزم الفرار منه ويعدل هذا التوهم وقع أكثر الناس في أنواع البدع والضلال لو فوفهم مع العادات واشتغالهم بالمكنونات عن مكنونها فاعتقدوا نافعها ما ليس بنافع وضارها ما ليس بضار فاشركوا مع الله سبحانه وتعالى غيره وأثبتوا الوسائط بينهم وبين خلقه وأسندوا التأثير لغيره لا تأثيره وتوكلوا على من لا حول ولا قوة له ولا تدبير ولا تقدير ولم يعلموا ان الممكنات كلها خيالات تنادي بلسان الحال الذي هو أفصح من لسان المقال من يقف عندها انظر المقصد اما مكن انما نحن فتننة فلا تكفر وجعل في الطوالع أقسام الحجية ثلاثة البرهان والخطابة وتسمى الامارة والمغالطة لان الحجية العقابية اما ان تتركب من مقدمات قطعية أو من مقدمات ظنية أو من شبيهة باحداها وتسمى الاولى برهانا ودليلا والثانية خطابة وأمارة والثالثة مغالطة وبالجملة

وسلم أبلغ الخلق حامديه ومحمودية اما الاول فلانه أنى على الله تعالى بمحامد لم يشتم به غيره واما الثاني فلانه أكثر حمد الخلق له كما ترجمه عبدالمطلب فقد روى البيهقي عن أبي الحسن التنوخي انه لما كان يوم السابع من ولادته صلى الله عليه وسلم لم ذبح عنه جده المذكور ودعا قريشا فلما أكاوا قالوا ما سمعته قال سمعته محمدا قالوا لم رغبت به عن أسماء أهل بيتك قال رجوت ان يحمد الله في السماء وخاقه في الارض انتهى (وروى) انه رأى في نومه ان سلسلة فضة خرجت من ظهره لها طرف في المشرق وطرف في المغرب وطرف في السماء وطرف في الارض ففسرت له بولود يخرج من صلبه بتمه أهل المشرق والمغرب ويحمده أهل السماء والارض ولهذا المسماه محمدا وقيل له لم سميت ابنك محمدا وليس من أسماء قومك قال رجوت ان يحمد في السماء والارض وقد حقق الله تعالى رجاءه كما سبق في علمه قال السهيلي وغيره وأحديته صلى الله عليه وسلم سابقه على محمداته لان أول

ما خلق ثوره فيصعد الله
 سبع مائة عام وذلك جدمنه
 لربه ثم عرف به خاصته
 فخدموه وكذا الماظهرت
 ذاته وقع على الارض
 ساجدا رافعا أصبعه
 كالمبتهل وذلك جدمنه
 لربه ثم جاء بالمهدي والحق
 في مده أتباعه وكذا في
 الآخرة يسجد تحت العرش
 ويحمد ربه بحمديله
 اياها فيسقطه في مده
 أهل الموقف فاجديته
 سابقة في الدارين ومن ثم
 ورد اسمه أحمد في الكتب
 السالفة كقول عيسى
 اسمه أحمد وقول الله لموسى
 ثلاث أمة أحمدوا اسمه محمد
 في آخر الكتب وهو
 القرآن (الرابع) لم يسم
 بأحد أحد قبله كما في
 حديث مسلم وغيره منذ
 خاتمت الدنيا حاية من الله
 تعالى لئلا يدخل بس
 على ضعف القلب أو شك
 في الله المنعوت بأحد في
 الكتب السابقة هكذا
 قال الأكثرون وبه جزم
 عياض وغيره وهو الصواب
 (الخامس) التسمية باسم
 من أسمائه صلى الله عليه
 وسلم مطاوعة ومرغب
 فيها للحديث القدسي
 الذي رواه أبو نعيم وهو
 قال الله تعالى وعزني
 وجلالي لأعذبن أحدا

فالمعتمد عليه من هذه الاقسام في تصحيح العقائد الدينية البرهان فلذا قلت من البراهين
 ووصفتها بالاطاعة لكشف معناها وعطفت الادلة عليها عطف عام على خاص امتد دخل فيها
 الادلة النقلية فيما تقبل فيه من العقائد وهي التي لا تتوقف عليها المجزة كني النفاض عنه
 سبحانه وتعالى وثبوت الوحدة ائنه على رأى وكوقوع بعض المكاتب من الحشر والرؤية
 ووصفتها بالاطاعة اشارة الى اشتراط القطع فيها أيضا ولو كان بدل هذا الكلام من البراهين
 العقلية والقواطع السمعية لكان أبين وأحسن في الثالث عشر في قوله الا أن يكون حصل له
 العلم الخ تقييد لما أطلقه في الارشاد وغيره وقوله فليشتغل به مده أى البلوغ (ولا يرضى) أى
 البالغ العاقل عطف على يعمل فكره الخ أى ويجب عليه ان لا يرضى (لعقائده) أى معتقداته
 الدينية (حرفة) بكسر الحاء المهملة وسكون الراء فقاء أى صنعة واضفته له اليه للبيان (التقليد)
 أى الاخذ بقول الغير وافتقاده بدون معرفة داليله (فانها) أى حرفة التقليد في عقائد التوحيد
 الخ علة يجب عليه ان لا يرضى ذلك فيها (في الآخرة) صلة مخصوصة المنى بغير (غير مخلصه) بضم
 ففتح فكسر مثقلا أى من الخلود في النار مع الكفار ومفهوم في الآخرة انها تخلص في الدنيا
 من القتل والاسر وأخذ المال (عند كثير من المحققين) لعلم التوحيد وغيره أى العالمين به على
 الوجه الحق بدلائله ومفهومه انها تخلصه من ذلك عند أكثر المحققين وليس كذلك عند
 المصنف فالمناسب لماعنده التعبير بالاكثر أو الجميع العكارى وفي هذا تشديد فلذا صاح على
 المصنف عصر به ابن ذكرى وهذا التصنيف أول تصانيف المصنف في هذا الفن وقد رجح
 عن هذا التشديد في غيره من تصانيفه في تنبيهات * الاول في يطلق الحكيم على نسبة المحمول
 للوضوع في الجملة والتالى للقدم في الشرطية وعلى التصديق بوقوعها أولا ووقوعها ويتعلق به
 نجسة أمور علم واعتقاد وطن وشك وهم لان الحسك امان يجوز بالحكم أولا والجزم اما
 لضرورة أو برهان أولا وعدم الجزم اما رجحان واما مرجوحية واما مساواة فالجزم لضرورة
 أو برهان علم ومعرفة ويقين والجزم المجرد عنهما اعتقاد وعدم الجزم الرجحان والمرجوح وهم
 والمساوى شك في الثاني في الايمان هو التصديق فان كان ظنا أو شكاً أو وهماً فباطل بالاجماع
 وان كان علماً فصح بالاجماع وان كان اعتقاداً مطابقاً لما في نفس الامر كاعتقاد عامة المؤمنين
 في صحته خلاف وان كان اعتقاداً مخالفاً ما في نفس الامر فكفر بالاجماع كاعتقاد قدم العالم
 في الثالث في اختلافوا في الاعتقاد الصحيح الحاصل بمجرد التقليد فقال جمهور أهل السنة
 ومحققوهم كالشيخ الاشعري والقاضى والاستاذ وامام الحرمين لا يصح الاكتفاء به في العقائد
 الدينية وهو الحق الذى لا شك فيه وقد حكى غير واحد الاجماع عليه غير معتد بخلاف
 الحشوية وبه بعض الظاهرية لظهور فساده وعدم متانة علمهم ولا نفاذ اجماع السلف قبلهم
 على ضده ولكن حصل ابن عرفة في المقادير ثلاثة أقوال ايمانه غير عاص بتركة النظر قادر اعليه
 ايمانه عاصيه بتركة النظر قادر اعليه كفره ونص شامله التقليد اعتقاد جازم بقول غير معصوم
 فخرج اعتقاد قول الرسول والاجماع ومعرفة مدلول الشهادات والمعاد وقتنة القبر بدليل
 اجمال مجوز عن تقريره وحل شبهة أو تفصيلي مقدور عليها فيه في ايمان المقادير فيها غير
 عاص بتركة النظر المقدور عليه أو عاصيه بالثأ هو كافر لنقل المقترح مع عز الدين والامدى
 مستدلين بان أكثر من دخل الاسلام في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعرفوا المسائل
 الاصولية وحكم صلى الله عليه وسلم به ونقل الامدى عن بعض المتكلمين وأبى هاشم مع

أهل السنة رضي الله تعالى عنه لا اعتقاده مذهبه بتنبية أي بجملة الحكاية ترغيباً في تأليفه بتعيين مؤلفه الموصوف بالذكاء والفظنة ليكون ذلك ادعى لقبوله والاجتهاد في تحصيله اذ المجهول مرغوب عنه والمعروف مرغوب فيه فيثاب موافقه ومن ثم كان عمائياً كد على المؤلف تسمية نفسه فان العمل والفتوى من الكتب التي جهل مؤلفها ولم يعلم حكمة ما فيها لا يجوز كما قاله الامام القراني وغيره ولان تعريف المؤلفين بأنفسهم كإفعل المصنف وغيره من الاعانة يشعر بطلب الاعتناء بجملة الشيوخ ونسبة فوائدهم اليهم والقيام بحقوقهم والثناء عليهم والدعاء لهم لانهم آباؤنا في الدين فالولا أهل العلم لم يعبد الله تعالى ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله تعالى من أسدى اليكم معروفا فكافئوه فان لم تقدروا فادعوا له الحديث واكرامهم في الحقيقة اكرام لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذ هم نوابه

لانه من باب اجراء الاحكام على المظان والظواهر وليس كالمناقبه وانما هو فيما بين العبد ورببه الذي ينجيه من خلود النار وقد أجرى النبي صلى الله عليه وسلم أحكام الاسلام على من قطع فيه باردى كفر من المنافقين ولم يبدل ذلك على نجاتهم من خلود النار والى هذا أشرت بقولي فانها غير مخلصه في الآخرة أي وأما الدنيا فبني أحكامها على الظاهر ولذا قال الغزالي لا تتحرك عقائد العوام ويتركون على حالهم وانما يجب بث العلم لمن سأله وكان أهلاً له اه وهذا ما لم يظهر المنكر في عقائدهم كزمننا فيجب تغييره وتعليمهم الحق بما تنسعه عقولهم برفق واطف وقد جعل الله سبحانه وتعالى في الالفاظ والادلة سمعة فيخاطب كل على قدر فهمه (السابع) استدلال من مال الى حكمة التقليد دور سبحانه على الاجتهاد في التوحيد بأوجه أحدها ان أبا بكر وعمر وسائر الصحابة رضي الله تعالى عنهم ما تواروا ولم يعرفوا الجوهر والعرض ابن فوراً لولم يدخل الجنة الامن عرف الجوهر والعرض لم يمت خالصة الثاني قول بعض الساف عليكم بدين الجائز وقول الفخر عند موته اللهم ايمان الجائز وقول عمر بن عبد العزيز رضي الله سبحانه وتعالى عنه لمن سأله عن أهل الأهواء عليك بدين الصبي الذي في الكتاب ودين الاعراب ودع ما سواهما الثالث وجود بعض المقلدين أقوى ايمانا وأرسخا منقادا ممن نظروا في علم التوحيد المصنف لا يخفى فساد كل تمسكاته على كل موفق أما الثالث وهو رجحان ايمان بعض المقلدين على ايمان بعض الناظرين فهو مصادرة على المطلوب الذي هو رجحان التقليد على التصديق بان يقال تقليد بعض المقلدين أقوى من تحقيق بعض المحققين وكلما كان أقوى كان أرجح بنتج تقليد بعض المقلدين أقوى من تحقيق بعض المحققين وأيضاً ما لا يدخل تحت فهم عاقل ان الجزم المستند الى مجرد التقليد الذي يلزمه قبول احتمال النقيض يكون مساوياً للجزم الذي أنتجه البرهان الذي لا يحتمل النقيض بوجه من الوجوه فضلاً عن كونه ايسر أرجح منه فان كان أراد بعض من لم ينظر من أولياء الله سبحانه وتعالى الذي خرق العادة في حقه ووهب معرفة لا يتوصل لها بالنظر وصارت العلوم النظرية بالنسبة الى علومه كاشي فهذا ليس محتمل النزاع لانه في التقليد وهذا ليس مقلداً فالخاصة له علم لا تقليد وتوقف العلم النظري على النظر عادي يجوز تخلفه فيجوز خاق الله سبحانه وتعالى علوماً نظرية لمن يشاء بلانظراً لكن تجوز هذا الخارق النادر لا يسقط وجوب النظر على من لم يلق الله سبحانه وتعالى له العلوم النظرية بلانظر والذي جرت به العادة وأمر به الشارع تحصيل العلوم النظرية بطريقها المعتاد وهو الاجتهاد في النظر والتعلم من العلماء والالتزام بالتعب في الدرس والارتحال في طلب العلوم وفي الحديث لا يستطاع العلم براحة الجسم واطموا العلم ولو بالصين وانما العلم بالتعلم وقال الله سبحانه وتعالى لنبيه يحيي عليه الصلاة والسلام يا يحيي خذ الكتاب بقوة وقال سبحانه وتعالى لكليمه موسى عليه الصلاة والسلام وكتبنا له في الاواح من كل شيء ثم قال له خذها بقوة وقال سبحانه وتعالى فالولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الآية وكان الرجل من الساف يرتحل لطلب فائدة واحدة مسيرة شهر واقدم سافر كرايم الله سبحانه وتعالى موسى حتى مسه التعب في ذلك وقال

وأنا صارد ينه صلى الله عليه وسلم ومفعول يقول (الجد) أي الوصف بكل كمال بلانهاية والتمتزه عن كل نقص لقد كذلك واجب (لله) أي الذات الواجب وجوده واتصافه بكل كمال وتمتزه عن كل نقص والجائز عليه فعل كل ممكن وتركه سبحانه

وتعالى وتنبهات * الأول * اختار الحمد على الشكر للدلالة على أن الحمد له من عظيم النوال ما لا يجد مكان له من صفات الكمال ما لا يعدو لتصدير الكتاب العزيز بذلك ولا امتثال التام لحديث كل

أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله
أقد لقينا من سفرنا هذا نصبا وان كان أراد بالايان ما ينشأ عنه من أعمال البر وان بعض
المقلدين يحفظ من المعاصي ويلتزم من القيام بالاوامر ما لا يوجد في كثير من العلماء فسلم
لان الانتفاع بالعلم انما هو بيد الله سبحانه وتعالى وليس بين العلم والعمل ربط عقلي لكن
هذا لا يقدح في وجوب العلم ولا في شرفه وليس العلم هو الذي جعل العالم على المخالفة حتى
يقدر في شرفه وليس التقليد هو الذي جعل المقلد على الموافقة حتى يدعى شرفه بل انما يحمل
العلم في الحقيقة على الموافقة ان صاحبه التوفيق على ان العالم المخالف بجوارحه أحسن حالا
من المقلد الموافق لقول الجمهور بعدم صحة ايمانه فلا عمل له ولقليل العمل مع العلم أفضل
من كثير العمل بلا علم بل لا أثر للعلم بلا علم أصلا وقد شد درهبان النصارى ومن في معناهم
من الجهلة على أنفسهم في الدنيا شديد ابليغا وهو لا يفهم في الآخرة ولو جئناهم بمحاسن
وأعمال أكثر العلماء من أئمة المسلمين ومشايخ الايام الذين هم قدوة المتقين وعلمهم
وهم تعليمنا وانا لقاو جهادا لكل مبطل حتى انقطع من كل جاهل ومبتدع تشوفه الى اختلاسه
من الدين لغاب في أدنى مكرمة لهم جميع أعمال عامة المسلمين لكن مشاهدة هؤلاء
المتشبهين بالعلماء وليسوا منهم وعزوة وجود العلماء الحقيقيين هي التي جمرت الجاهلين
بمناقب الماضين من أئمة المسلمين على ذكر مترهبي العامة في معرض ذكر العلماء الراشدين
رضي الله سبحانه وتعالى عنهم ونفعنا بهم وحشرنا في زميرتهم وأماما حكاية عن بعض السلف
من قوله عليكم بدين الجاهل وقول عمر عليك بدين الصبي الذي في المكتب ودين الاعراب
وقول الفخر عندهم موتة اللهم ايمان الجاهل فلا دليل فيه أيضا على صحة التقليد لان
مرادهم الامر بالتسك بما أجمع عليه السلف من الصحابة والتابعين حتى وصل علمه الى من
ليس أهلا للنظر كالجاهل والصبيان في الكتاب والاعراب في البادية وترك ما أحدثته مبتدعة
القدرية والمرجئة والخيرية والرافض ونحوهم عن لم يوجد في اعصار السلف الصالح خاصهم
وعامهم فن ذلك ما أحدثته المعتزلة من تقييد ارادة الله سبحانه وتعالى بالطاعة وان الكفر
والمعاصي لم يرد بها الله سبحانه وتعالى ومعلوم ان هذه ضلالة لا مستند لها وانما الذي اشتهر عن
السلف الصالح وتلقاه عنهم الخلف ولهج به الصغير والكبير والذكرو الانثى والحر والعبد
والبادى والحاضر حتى صار كأنه معلوم من دين أئمة المسلمين ضرورة يلجج به من عرف معناه
ومن لم يعرفه فوقع الكائنات كما هبارادة الله سبحانه وان ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن حتى ان
جهلة العصاة يعتذرون عن معاصيهم بارادة الله سبحانه وتعالى ذلك منهم ولو اراد الله سبحانه
وتعالى بهم خيرا ما عصوا ونحوه هذا انكار المعتزلة جواز العفو عن مات مصبرا على
المعاصي والشفاعة له وخلق الجنة والنار ومثل هذا كثيرا في العقائد ويدل على التأويل الذي
ذكرناه اتيان عمر بن عبد العزيز بمثل هذا جوابا للسائل عن أهل الاهواء فكانه قال عليك في
دينك بما كان عليه السلف وتلقاه منهم الخلف ودع ما يناقض ذلك ما أحدثته مبتدعة بل تقول
هذه الالفاظ التي اغتربها من مال الى صحة التقليد ورجحانه وحده من النظر في التوحيد
هي في الحقيقة حجة عليه لاله لان علماء السنة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم انما انفقوا في علم

فهو واقطع ولقوله صلى
الله عليه وسلم ما شكر الله
عبد لم يحمده وقوله صلى
الله عليه وسلم الحمد رأس
الشكر اى أشرف أنواعه
اظهاره وصراحتة في
المدح والتعظيم وعلى المدح
للدلالة على أن الحمد يحى
وأن احسانه وصل لعباده
ولا تباع لفظى الكتاب
والحديث لثاني في اتي
بالجملة الاسمية دون غيرها
اقتداء بالكتاب العزيز
مع دلالتها على الثبوت
والدوام بقرب رتبة المقام
وقدم المبتدأ لانه الاصل
ولله مقام بالحمد في الابتدا
وان كان اسم الجلالة
أهم لذاته فان قيل
ماللذات كيف يؤثر عليه
العارض للمقام وأيضا
لتقديم الاسم الجليل
مربحان أهميته وافادته
الاختصاص فكيف
غلب علمها مخرج واحد
وهو المقام قلت الالهية
للذات مقيدة بعدم
اقتضاء أمر اخر الدول
عنها الاختصاص حاضيل
بتعريف الجدى بالجنسية
والاخبار عنه بنظر
قوله صلى الله عليه وسلم
الأئمة من قريش وقولهم

الكرم في العرب وعلى تسليم عدم افادته بذلك ففي تركه وعدم التعرض له اشارة الى أنه بلغ غاية الوضوح حتى استغنى عن افادته ولا يتصور الخطأ فيه فيرد وهذا واجب الاعتبار في هذا المقام وعدمه له أدنى المقام أفاده اليموسى الثالث الحمد

لغة هو الوصف بجميل على جميل غير طبيعي مع التعظيم فقوله الوصف جنس شمل الحمد وغيره وقوله بجميل فصل مخرج
للو وصف غيره وقوله على جميل ١٢ أى لا فصل مخرج لوصف بجميل لاجل غيره وقوله غير طبيعي صادق

التوحيد لا يبيدوا للناس ما كان عليه السلف الصالح وصار أشبهه ووضوحه قبل ظهور البدع
دينا التجارهم واماتهم وأهل باديتهم وصيدان مكاتبهم وزادوا بان حصنوه بالبراهين العقلية
التي تنتهي الى ضرورة العقل بحيث يخرج منه كرها عن ديوان العقلاء وبالادلة النقلية
القطعية فيما تقبل فيه منهم رضى الله سبحانه وتعالى عنهم فجعلوا على حرز دين الاسلام أسوارا
لما قدمت جيوش المبتدعة التي لا تحصى كثرة تريد ان تسلب ذلك الدين وابداله بجهالات يهلك
من اتبعها ثم لما قدمت المبتدعة بما اول الشبهات لتهدم أسوار الادلة وبسلام الاوهام
والتخيلات لتجاوزهم الى حرز الدين بالفتن العلماء رضى الله سبحانه وتعالى عنهم في الاحتياط
للدين ونظرت بهين الرجة لجميع المسلمين فأفسدت عليهم تلك الشبهات ونسخت لهم تلك الاوهام
والتخيلات بأجوبة قاطعة لا يجد العاقل عن الاذعان اليها سبيلا وأنفقوا رضى الله سبحانه
وتعالى عنهم في جميع ذلك الذخائر التي حصلت لهم من الكتاب والسنة وأصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الذين هم قدوة هذه الامة واقدم كان حرز الدين محفوظا في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يتجاسر عليه أحد يروم الاختلاس منه وانما تجاسر من تجاسر عند
غيبته صلى الله عليه وسلم لكنه لم يمت صلى الله عليه وسلم حتى ورث علماء أمته وأهل سنته من
المعارف ما يدفعون به كل عدو يريد الاختلاس من دينهم
أحل أمته في حوزمته * كاللث حل مع الاشبال في أجم
فحين قام الاعداء بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم لهدم حصن الدين انفقوا في تحصينه أعظم
تخصيص تلك الذخائر التي ورثوها واستعملوا آلات عقولهم في وجوه انفاقها ولم تزل أرباح تلك
الذخائر من زيادة المعارف تتوالى عليهم وينفقونها عند الاحتياج اليها فهذا حال علماء السنة
الذين تكلموا في علم التوحيد والفوائيه التاليف جزاهم الله سبحانه وتعالى بفضله أفضل
جزاء فبالله أيها المقلد الذي استدلل عالم يحط به علما من كان يقف لدأهل البدع حين خاضوا
مع كثرتهم وعظيم احتياهم في شبهاتهم ولهم المنزلة في الدنيا التي يتمكنون بها من سوق
الناس الى أغراضهم لولا ما نهض لهم رجال الله سبحانه وتعالى من العلماء الراغبين وأى
دين يبقى الجوزا وصبي أو مقلد لولا بركة أولئك العلماء رضى الله سبحانه وتعالى عنهم وأى
جهاد يوازي جهاد هؤلاء أى رباط يماثل رباطهم وعكوفهم على استعمال عقولهم وتحببها
مدة حياتهم على الجولان فيما يحفظ دين الاسلام فهم ملاح لهم مختلس يريده شيأ من
الدين قابله بشهاب من نيران البراهين فردوه خاسرا فلا ينقلب الا باعظم فضيحة وابن جهاد
السيوف ورباط الثغور الذين غايتهم ما حفظ النفوس والاموال للذين لا بد من فراقها
في الدنيا من هذا الجهاد ورباط لحفظ الدين الذي لو ذهب لهلك الناس في عذاب جهنم أبد
الآبدين وهو روى ان الأستاذ الاسفرائني رضى الله تعالى عنه صعد في زمن هيجان المبتدعة
الى جبل لبنان وهو متعبد لولياء الله سبحانه وتعالى وخلاوة لهم عن الناس فوجدهم
يتعبدون فيه فقال لهم يا كاهن الحشيش هربتم الى هذا الجبل تتعبدون وتركنم أمة
النبي صلى الله عليه وسلم في أيدي المبتدعة فقالوا له أيها الاستاذ لا قدرة لنا على مخالطة

بالاختيارى وبما ليس طبيعيا
ولا اختياريا كصفات الله
سبحانه وتعالى المعاني
فصل مخرج للوصف
بجميل على جميل طبيعي
بجمال الوجه وطول
القامة وصفاء اللواؤة
وقوله مع التعظيم فصل
مخرج للوصف بجميل
على جميل غير طبيعي مع
التحقير وعرفا أمر يدل
على تعظيم المنعم فقوله
أمر أى شئ كلاما كان
أو علما أو عملا وقوله على
تعظيم المنعم مخرج لامر
يدل على غير التعظيم
وتعليق الحكم بمشتق
يوزن بعلمية مصدره
المشتق منه للحكم فيخرج
الامر الذى يدل على التعظيم
لاجل غير الانعام
فورده عام وسببه خاص
والاول بالعكس قينهما
عموم وخصوص من
وجه يجتمعان فيما ورد من
اللسان بسبب الاحسان
وينفرد الاول بالوارد من
اللسان بسبب جميل غير
طبيعي وغير انعام والثاني
بالوارد من غير اللسان
بسبب الانعام والشكر
لغة مرادف للحمد عرفا
وعرفا صرف العبد جميع

الذم فيما خلفت له والمدح لغة وصف بجميل على جميل ولو طبيعيا مع التعظيم وعرفا أمر يدل على منزلة الخلق
في الشئ فهذه ست حقائق والرابع علم من تعاريف هذه الحقائق الست ان أحصها الشكر عرفا لاختصاص متعلقه بما

يصل الى الشاكر وبالله تعالى واختصاص موزده بجميع الآلات بخلاف المدح العرفي لعموم موردته ومتعلقه وبخلاف
الجد والمدح اللغويين لعموم متعلقهما وبخلاف الشكر اللغوي والحمد العرفي لعموم ١٣ موردهما وارتباطهما بالله تعالى

الخلق وأنت الذي أقدرك الله سبحانه وتعالى عليهما فانت أهلها فرجع رضى الله سبحانه وتعالى
عنه وألف كتابه الجامع بين الجلى والخلقى وروى ان الاستاذ ابن فورك لما قرأ من العلوم
ما قدره اعتزل الناس للعبادة فسمعها فتفايقول الآن اذ صرت حجة من حجج الله سبحانه وتعالى
على خلقه صرت تهرب من الناس فرجع الى التعليم فان قلت اذا كان مراد عمر بن عبد
العزيز ومن ذكر معه ما أتت عنهم فلم عدلوا عن صريح المراد بان يقولوا في الجواب عليك بما
كان عليه الصحابة والسلف الصالح قلت سببه والله أعلم ان تلك صدرت منهم في زمن هيجان
البدع بدليل السؤال عن أهل الأهواء وكان الزمان لم يخل عن بقية السلف الصالح المعتدين
بالدين وبعليه لالأهل والولاد والامة والعبد حتى عرف جميعهم ما خصهم في دينهم أكمل معرفة
امتثالاً لقوله سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا أنفسكم وأهليكم ناراً وليت أكار علماء
زماننا عرفوا السنن مثل معرفة اماء السلف الصالح أو نسائهم أو صبيانهم فلما هاجت البدع
وخيف على ضعيف النظر خروجه اليها قيل له عليك بدين العجائز والصدبان لانهم اكتسبوه
من تربية الصحابة والتابعين والابتداع مأمون من قبلهم وأهل البدع لا يغالطونهم فأمنوا
من التلوث بالبدع على عقائدهم التي اتقنوها بما تحتاج اليه من البراهين على حسب
ما أخذوه من السلف الصالح وفهموه من الكتاب والسنة لسهولة ذلك عليهم اذ هم عرب
لم تستول على ألسنتهم الجمجمة ولم يصعد على قلوبهم ان الجود ولاظلمة العبادة فعائدهم أسلم
شيء وأحسنه فلهذا أمر ضعيف النظر ان ينتمى الى حزب دينهم المأمون لعدم مخالطتهم المبتدعة
ولو قوف أئمة زمانهم المتسعين في الانظار ولهم القوة العظيمة في الذهن واللسان رضى الله
سبحانه وتعالى عنهم امام حزب دينهم يدفعون عنه كل مبتدع وضال وتحموا وافية من المشاق
والاذية في أنفسهم وأموالهم ما يعظم الله سبحانه وتعالى أجورهم به ولو قيل لضعيف النظر
الذى حيرته الأهواء عليك بما عليه الصحابة لكان احالة على مجهول اذ كل مبتدع يدعى ان
مذهبه هو مذهب الصحابة فكان من الحزم والصواب ما أمر به علماء السلف من الانتماء
الى الحزب المأمون الذى وقفت ابطال العلماء امامه لمناضلة أعداء الدين والضعيف ان لم يدخل
الحزب ووقف موقف الابطال خيف عليه أن يهلكه العدو ولذا مال الفخر في موطن الموت
الى الحزب الضعفاء ودعائه لانه موطن يشتم فيه الفكر اعظم هوله فيخشى ان أقبلت فيه
واردات الشبهة أن يضعف العقل عن دفعها أو أقل ما فيها تكدر العقل بظلمتها والزمان والفكر
ضاقا في ذلك الموطن المهائل عن حمل ذلك فدعا بصحة انه رفة وحفظها مما يكدرها كما هو
شان عجائز تلك الأزمنة وضعفت لانهم عرفوا العمق قائد بادلتها التي لا بد منها ولم يجشوا عن الزائد
ولم ينتصروا بالمناظرة أهل البدع فصفت عقائدهم حتى ماتوا عليها هذاهم اراده والله سبحانه
وتعالى أعلم ولا يصح جعله على طالب الاعتقاد التقليدى لانه دعاء بسلب المعرفة والعبادة بالله
سبحانه وتعالى والانتقال الى ما هو أدنى وفيه الخلف المعلوم والدعاء بمنسله لا يرضاه عاقل
ولو سلمنا انه أراد العجائز المقلدات لوجب جعل دعائه على لازم اعتقادهن وهو عدم خطوط
الشبهات بالبال مضموما الى كمال معرفته لتكون عقيدته اذ ذلك صافية من كل مكدر وقد

وبغيره وأعمهم المدح عرفا
لعموم موردته ومتعلقه كما
تقدم بخلاف الحمد والمدح
اللغويين لاختصاص
موردتهما باللسان
وبخلاف الحمد العرفي
والشكر اللغوي
لاختصاص متعلقهما
بالاحسان وبخلاف الشكر
العرفي لاختصاص
متعلقه بما يصل الى
الشاكر وبالله تعالى
واختصاص موردته بجميع
الآلات وبين الحمد
عموم وجهى فاللغوي
اخص مورد او أعم متعلقا
والعرفي بالعكس وكذا
بين الحمد والشكر اللغويين
ان لم تقيس النعمة في
الشكر اللغوي بوصولها
الى الشاكر والا فالنسبة
بينهما العموم والخصوص
المطلق لان الحمد اللغوي
لم تقيس النعمة فيه
بوصولها لنفس الحامد
وانما المدار على كونه في
مقابلة نعمة مطاقا وصلت
له أم لا وبين الحمد العرفي
والشكر اللغوي الترادف
لانهم يختلفان في
التسمية فقط ولكن تبدل
الحامد بالشاكر في الشكر
اللغوي والمدح اللغوي

أعم من الحمد اللغوي لان المدح عليه في المدح اللغوي لا يشترط كونه اختياريا بخلاف الحمد اللغوي فان الحمد عليه فيه
لا بد ان يكون اختياريا وبين المدح اللغوي والحمد العرفي عموم من وجه وكذا بينه وبين الشكر اللغوي فالمدح اللغوي أعم

الضدية فهذه ستة وثلاثون احتمالا قائمة من ضرب اثنين في ثمانية عشر ونعت الله (الذي) هو اسم موصول كلي وضعا جزئي
استعمالا يصح لمتوصل به الى وصف المعارف بالجل وحق الجملة الموصول بها ١٥ ان تكون معلومة الانساب

عند المخاطب الى المشار
اليه بحسب الذهن وهو
هنا نعت لاسم الجلالة
جى به للمدح مع زيادة
تقرير للغرض المسوق له
الكلام من استحقاقه
تعالى للحمد وانفراد به
وبيان نعمه الموجبة
لحمده بقتضى امره بشكر
المنعم اه من شرح العلامة
الفاي على الدلائل
(توحيديه) أى اعتقاد
كونه واحدا في ذاته أى
ليس مركبا من جزئين فاكثر
وليس مثله شئ وواحدا
في صفاته أى كونه لا تتعدد
من نوع واحد وليس
مثالها غيره سبحانه وتعالى
وواحدا في الافعال أى
انه خالقها وموجدها
جميعها وليس لغيره
سبحانه وتعالى تأثير في
شئ منها (تنبيهات الاول)
قولنا أى اعتقاد كونه
واحدا الخ دفعا بما يقال
لفظ توحيد يوهم ان
العبد هو الذى وحده
ربه كافي شرح العلامة
السحيمى على شرح الشيخ
عبد السلام على جوهره
والده ونصه فان قيل
لفظ توحيد يوهم ان
العبد هو الذى وحده ربه

الفاعل والمفعول والحال والتمييز المصطلح عليها ولم يعلموا المقصود من علم البلاغة لانهم لم
يعلموا لفاظها الا اصطلاحية وهل تصدر هذه الاقوال من عاقل وانما يصح له الاستدلال
لوثبت انهم رضى الله سبحانه وتعالى عنهم لم يعرفوا الله سبحانه وتعالى الا بمجرد التقليد وأعرضوا
عن النظر الذى حض الله سبحانه وتعالى عليه في آيات كتابه العزيز وان أدلة العقائد التى
لا تحصى كثيرة في القرآن كانت تترع عليهم ولا يفهمون وجه دلالتها وصحة هذا عنهم بما ياباه كل
مؤمن وما أخرج من تكلم بمثل هذه النقيصة في على مناصبهم التى لا يلحقها غيرهم لشديد
التأديب ولقد نطق بان أكبر علماء زماننا لم يحصل لهم من العلم بالدين وسننه ما حصل لادنى
أمة من امة الصحابة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم ولا يصح تمييز من صيانتهم وكذا التابعون
وتابعوهم باحسان ولقد أدرك على رضى الله سبحانه وتعالى عنه زمن المبتدعة وأفهمهم
بالم يقدر وان يجيبوا معه جوابا وروى عنه رضى الله سبحانه وتعالى عنه انه قال لو أذن
لى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أضع على الفاتحة وقرس سبعين بعير الفعلت وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنا مدينة العلم وعلى بابها وقد نقل عنه رضى الله سبحانه وتعالى عنه
في كل علم الجب الجب حتى اتمتت به طوائف من المبتدعة وادعى بعضهم فيه ما ادعته
النصارى في عيسى عليه الصلوة والسلام ومن عجيب أمره رضى الله سبحانه وتعالى عنه أن
معضلات المسائل التى لا يتوصل العلماء العظام الى جوابها الا بانظار دقيقة في سنين عديدة
اذا سئل هو رضى الله سبحانه وتعالى عنه يجب عنها بديهة بلا تأمل ولا تعظيم لشأنها كأنها
ضرورية عنده ككون الواحد نصف الاثنين وقضاياه في ذلك مشهورة وفي الكتب مسطورة
من اجوابه وهو يخطب على المنبر عن المنبرية وهى زوجة وابنتان وأبوان على البديهة بلا
تأمل ولا تأخير في ذلك الموقف الصعب بقوله رضى الله سبحانه وتعالى عنه صار ثمن تسع
وأعرضها على عقول أكثر الناس وانظر حالهم في جوابها ومنها فتواه رضى الله سبحانه
وتعالى عنه في رجلين لاحدهما ثلاثة أرغفة والآخر خمسة فقدم عليهما اثالثا فاكلوا
الارغفة الثمانية فجازاهما بثمانية دراهم فقال صاحب الثلاثة هى بيننا نصفين وقال الآخر
بل على عدد الارغفة فخاف الاول ان لا يأخذ الا ما أعطاه صميم الحق ورفع صاحبه الى على
رضى الله تعالى عنه فقال رضى الله تعالى عنه خذ ما أعطاك صاحبك فقال ان كان بصميم الحق
فقال على رضى الله سبحانه وتعالى عنه بديهة اذا ليس لك الادرهم واحد فقال وكيف فقال على
رضى الله تعالى عنه أكرم ثلاثكم ثمانية أرغفة وقد مرأ كل منكم غير معلوم فحملون
على التساوى والثمانية مياينة الثلاثة وحاصل تسطيحها ما أربعة وعشرون فنضرب عدة
أرغفة كل منهما في الثلاثة التى ضربت فيها الثمانية ذلك ثلاثة في ثلاثة بتسعة أكرم ثمانية
منها وبقى لك واحد لصاحبك خمسة في ثلاثة بخمسة عشر كل ثمانية منها وبقيت له سبعة
فقدأ كل الغادم بخزألك ولصاحبك سبعة وانما هو بك لذلك فاقسمها ما مضى على قدر ما مضى
وروى انه رضى الله سبحانه وتعالى عنه جاءته امرأة وقالت له مات أخى عن مائة دينار
فاعطوني ديناراً فقال رضى الله سبحانه وتعالى عنه بديهة لعل أخاك خاف سواك زوجة واما

وفيه رائحة افتقار الاله الى ما ينتزه عنه أجيب بانه دفع هذا التوهم اشتهار انه واحد في نفسه وان معنى وحده اعتقاده واحد
قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم اخاف الله الارواح قبل الاجساد اربعة آلاف سنة وشهد لنفسه بالوحدانية قبل خلق

الخلق حين كان ولم تكن سماء ولا أرض ولا بر ولا بحر فقال شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم أى أصحاب العلم أى شهدوا على شهادته لنفسه على سبيل ١٦ التصديق والاعتراف والاذعان اه **والثاني** للتوحيد ثلاث مراتب الاولى

الحكم بالدليل بان الله واحد والثانية العلم بالدليل ان الله اله واحد والثالثة غلبته رؤيته تعالى على قلب العارف حتى لا يشهد سواه تعالى فالاولى توحيد المؤمن والثانية توحيد العالم والثالثة توحيد العارف **والثالث** في كلام المصنف رحمه الله تعالى براءة استهلال وهي ان يأتى المتكلم في أول كلامه بما يدل على مقصوده متضمنا معنى ما سبق الكلام له كقوله تعالى سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون تضمن هذا المطلع معنى ما سبقت السورة لاجله من الاحكام والى ذلك أشار الضرب المزمع كشي بقوله وبعوا ايضا بالاستهلال وأول النور بهذا الحال ومنه قول أبي محمد الخازن في مطلع قصيدته ينهى صاحب بولد لابنته بشرى فقد أنجز الاقبال ما وعدا وكوكب المجد في أفق العلا صعدا ومنه قول أبي العلافين عرضت له شكاية أى مرض

وابنتين واثني عشر أهما قالت نعم فقال رضى الله تعالى عنه ذلك حقا * وأمثال هذه مما روى عنه رضى الله تعالى عنه لا تنصرف فانظر هذا الادراك القدسي الفائق الذى صارت العلوم النظرية الصعبة ضرورة عنده كيف يكون ادراكه لما كثرت أدلته وامتدلاً القرآن والاحاديث بها وبه أواع وعليه ربي من لدن تمييزه وهي معرفة الله سبحانه وتعالى وقد قال في عمر رضى الله تعالى عنه - مامات أعرفا بالله سبحانه وتعالى سعيد بن المسيب رضى الله سبحانه وتعالى عنه ما رأيت أعرفا بالله سبحانه وتعالى من عمر رضى الله سبحانه وتعالى عنه وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى انه شرب لبنا حتى كاد الرى يخرج من أظفاره و أعطى فضلته عمر وأول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بالعلم وكان عمر رضى الله سبحانه وتعالى عنه مكشفا لا يقدر بذهنه شيأ الا كان كذلك فاذا كان يرسم في مرآة ذهنه المصافي من المفازف ما لا دليل ولا أمارة عليه فكيف يكون ذهنه لمعرفة من الكائنات كلها مطبقة على واضح الدلالة عليه سبحانه وتعالى وانظر قوله رضى الله سبحانه وتعالى عنه لما أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بقتنة القبر وسؤاله الملك ان وصفتم ما يكون معي عتلى قال نعم فقال اذن أكتفيكما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عمر لموقن مصدق فانظر الى وثوقه رضى الله سبحانه وتعالى عنه بنظر عقله وعدم كثراته بما نظره من علمه مرتق من علم اليقين الى عين اليقين وهم الملائكة ولم يخف ان يشغل فكره هول منظرهما ولا فظاعة القبر الذى هو أول منزل من منازل الآخرة وهل تصدر هذه المقالة الا لمن مزجت معرفة الله سبحانه وتعالى بلمه ودمه حتى تلاش عنه كل ما سواه ولم يخف غير الله سبحانه وتعالى وانظر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عمر لموقن مصدق وهو الصادق المصدوق وما ينطق عن الهوى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن عثمان رضى الله تعالى عنه انه لتسبحي منه الملائكة السماوية وروى انه لم يكن يرفع رأسه الى السماء حياء من الله سبحانه وتعالى وهي ثمرة المراقبة التي هي ثمرة كمال المعرفة ورسوخ اليقين حتى كانه معانيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن أبي بكر رضى الله تعالى عنه لو كشف الغطاء عن أبي بكر ما زاد اديقينا وقال صلى الله عليه وسلم ما فضلكم أبو بكر بصلاة ولا صيام وانما فضلكم بشي وقر في قلبه وسأل النبي جبريل عليه السلام الصلاة والسلام عن فضائل عمر رضى الله سبحانه وتعالى عنه فقال جبريل لو لبثت فيكم ما لبثت فوح في قومه ألف سنة الا حسبتين عاما ما وفيت بفضائل عمر وانه لحسنة من حسنات أبي بكر رضى الله سبحانه وتعالى عنها المصنف وما عسى ان أعد من محاسن العناية وما ترهم ويكفي في رسوخ معارفهم وقوة ايمانهم قوله سبحانه وتعالى وأزهمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها فانظر هذه لشهادة العظمى في حقهم من الله سبحانه وتعالى في العالم بحفيات السرائر ويكفي في امامتهم لجميع الخلق ولا يكون كذلك الا من بلغ المرتبة العليا في الاجتهاد قوله صلى الله عليه وسلم أحببني كالنجوم بأبهم اقتديتم اهتديتم ولقد كانوا رضى الله سبحانه وتعالى عنهم معرضة لدعاء جميع الخلق الى الله سبحانه وتعالى واقامة حجة عليهم والهم المرجع في أزمته في معضلات المسائل وجميع حوادث النوازل

عظيم لعمرى ان يلم عظيم * بال على والانا م سليم و كقول أبي الطيب في التهنئة بزوال المرض وقد الجدعوني اذ عوفيت والكرم * وزال عنك الى أعدائك السقم ومنه ما يشار به في افتتاح الكتب الى الفن المصنف وقد

فيه كما هنا الذوق له توحيد مشعر بالعلم المؤلف فيه وهو علم التوحيد وكذا قوله العالم الحى القديم وغيرهما من الاسماء فانه مشعر به ايضا فان هذه الاسماء لا يثبت عنها الا فيه هو الرابع بعد ما جازاء النعمة ١٧ فهو شكر وشكر المنعم واجب بالشرع لا بالعقل خلافا للمعتزلة

وقد أساء الفخر الادب في حقهم وهى خاسة اختلاس الشيطان أعادنا لله سبحانه وتعالى منه فقال الصحيح ان المقلد من أهل النجاة والاي لم تكفيرا كثيرا الصحابة والتابعين اذ تعلم بالضرورة ان أكثرهم لم يعرف هذه الأدلة فانظر هذه المقالة ما أشنعها وله زلات في العقائد معروفة نبتة على الفهرى وغيره ومقالته هذه مقالة من توهم ان العقائد انما تعرف بالتمسك بالاصطلاحات أحدثها المتأخرون وصور تركيبات للدلالة على نهي أصول المنطق لم يعين بها المتقدمون لان المقصود انما هو معرفة الحق بما يستلزمه قطعاً فكيفما حصل بالفظ أو بغيره بتركيب مخصوص أو بغيره حصل المقصود ولا حاجة الى زيادة عليه والنفوس الزكية القدسية غنية في انظارها عن تلك القوانين المصطلح عليها كهابل عقل مستتبها بالنسبة الى تلك النفوس كنقطة من بحار الدنيا والآخرة كما هارقدت بعض أجوبة على رضى الله سبحانه وتعالى عنه بديهية وانما أحدث المتأخرون الاصطلاحات لتخفيف مؤونة التعلم والتعليم لا لتوقف معرفة الحق عليها والى هذا أشار ابن فورق بقوله لولم يدخل الجنة الامن عرف الجوهر والعرض لبقية خالية ونحن نقول بوجوبه وبانه لا يدخلها الا من عرف الله سبحانه وتعالى عرف الجوهر والعرض أو لا فليس دليلاً على صحة التقليد ولا في عدم اطلاع الصحابة على اصطلاحات المتأخرين ما يدل على تقليدهم ومن ظن ذلك بهم فقد أعظم القرية عليهم وموجب عظيم قدرهم وقد كان سائر الكفرة الا عاجم يذوبون عن دينهم ودين آباؤهم بالسيف وغيره او يرضون بالموت وسبي النساء والذرية دونه فارجعوا عنه الابدظهور الحق وقيام علم الصدق فكيف بالعرب المعرفين باعظم حجة لدينهم واقد دعى النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من حواشى الاعراب الى الاسلام فطابوا به بالآية على صدقه فاطهروهم بما قامت به الحجة عليهم واقد كانوا يفهمون الكلام العربي فهو ما وافي بالمعاني حاوياً بالمقاصد الخطاب والقرآن العظيم مملوء بالحجج والبراهين التى لا تحصى كثيرة ولقد أقام بينهم المعلم الاكبر المبعوث اسائر الخلق أفصح الخلق المعطى جوامع الحكم والشفقة التامة على عباد الله سبحانه وتعالى صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة بلا قتال يوضح الادلة ويقم الحجة الى ان ظهر الحق ظهوراً لم يبق معه الا المعاندة مع كمال المعرفة وبالتزاييد من هذه المدة يحصل بتعليم الا لکن وذى العى وقصور العنل من المعلمين للابله والبليد من المتعلمين ما يخرج به من التقليد فى عقائده خروجا تاما فكيف ترى حال من تاقى العلم بمباشرة عن عم نوره البسيطة كلها بل من نوره أصل الانوار كلها ومن العقول كلها بالنسبة الى عقله كمن أخذ حصاة من رمال الدنيا كلها على ما رواه وهب بن منبه واقد كان أجانب الاعراب يسلمو يشاهد طبعته صلى الله عليه وسلم الهية فيفيض من حينه بدقائق العلوم الحجة وغرائب الحكم الفاخرة ويرق طبعه وتهذب أخلاقه من فوره ولذا قال جمهور الاصوليين والمحدثين الصحابي من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم مؤمنابه وان لم يرو عنه ولم يطل اجتماعه به مع ان هذا القدر لا يحصل الصحبة فى حق غيره لغة ولا عرفا وما ذاك الا لان اللحظة من مشاهدته صلى الله عليه وسلم يحصل بها أنوار وبركات لا تحصى وتغيب فى تلك اللحظة أنوار العلماء كلهم غاية الامر ان القوم الذين شاهدوه صلى الله عليه وسلم وعلموا عليهم ما أشرفت عليهم أنوار النبوة وتلاشت معها ظلمات

الباين على أصل التصيين
والتفجيع العقليين اه
من حاشية العلامة
الامير على عبد السلام
وخبر توحيد (أجل)
بفتح الهـ مز والجيم وشهد
اللام اسم تفضيل من
جل بمعنى عظم أى أعظم
وأشرف (ما) أى شئ
أو الشئ الذى (اعتنى)
أى اهتم (به) عائدا
وقال اعتنى (عبيده)
بفتح العين وكسر الواو
احد جوع عبد العشرين
التي نظم ابن مالك أحد
عشر منها فى قوله
عباد عبيد جمع عبد وعبدة
أعابد معبوداء معبودة عبد
كذلك عبدان وعبدان أثبتا
كذلك العبدى وامدد
ان شئت ان تمد
واستدرك عليه الجلال
السيوطى التسعة الباقية
بقوله
وقد زيد اعباد عبود عبدة
وخفف بفتح والعبدان
ان تشد
واعبدة عبودون تمت بعدها
عبودون معبودى بقصر
فخذ تشد
والاقرب انه من نوع عبد
الايجاد أى مخلوق والله
سبحانه وتعالى ويحتمل انه
من نوع عبد العبودية تحد ثابنة الله سبحانه وتعالى ولا يحتمل انه من نوع عبد الق لانه

خلاف الواقع ولا من نوع عبد الدينار والدرهم لدعاء الرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم عليه بالتمسك والاتسكس وعدم هدايه ٣

لما أتاه رجل فقال يا باني
الله علمني من غرائب العلم
فقال ما فعلت في رأس العلم
حتى تطلب غرائب به قال
وما رأس العلم يا رسول
الله قال أعرفت الرب قال
نعم قال فما فعلت في حقه
عليك قال ما شاء الله قال
أعرفت الموت قال نعم قال
فما أعددت له قال ما شاء
الله قال انطلق وأحسب
ما ههنا فاذا أحكمته
فقال أعلمك من غرائب
العلم وهذا نص في وجوب
تقديم المعرفة وروى انه
قيل يا رسول الله أى الاعمال
أفضل قال العلم بالله عز وجل
فقيل يا رسول الله نسئلك عن
العمل فنجيب بالعلم فقال
ان قيل العمل ينفع مع
العلم بالله وكثير العمل
لا ينفع مع الجهل بالله
وهذا أيضا نص في وجوب
تقديمه او قال الامام الجليل
أول ما يحتاج اليه معرفة
المصنوع صانعه وقال
رويم أول فرض افترضه
الله تعالى على خاقه المعرفة
اقوله تعالى وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون
قال ابن عباس رضى الله
تعالى عنهم ما يعرفون
وقال بعضهم
أيهما المتقدمى لتطلب علما*

الجهالات والوساوس ونجدهت عندها نيران شياطين الانس والجن لم ينهبوا صريحاء على
دقائق الشبهة وخفيات الامراض التي ابتلى بها من بعدهم لانهم تطرق لمنع ساحتهم
ولم تحبل برفيع جوارهم ولم يلج قزعا في صفاء شمسه وارتفاع نهارهم وانما الناس في ذلك
الزمان مؤمن تقي وكافر شقي واما أزمنةنا هذه فالسنة فيها بين البدع كالشعرة البيضاء في جلد
نور أسود فن لم يجاهد فيها نفسه في تعلم العلم وأخذته من العلماء الراسخين وما اندر اليوم
وجودهم وأعز لقاءهم سيما في هذا العلم مات على أنواع من البدع والكفرات وهو لا يشعر
وأكثر عامة أزمنةنا لم يبلغ التقايد الصحيح بل الاعتقاد الفاسد والجهل المركب لقرب هجوم
اشراط الساعة الكبرى وقلة العلماء العاملين العارفين وانعدام المتعلمين الصادقين الفطنين
وكثير انباء الدنيا المجهين بأرائهم الضالين المضايين وتعرض الدجاجة المنتمين الى الهابنية على
غير علم لقطع طريق السنة بجبال نصبوها من خرفة من حبال مردة الشياطين نسأل الله
سبحانه وتعالى حسن الخاتمة بفضل وكرمه في التنبيه الثامن بها اذا عرفت ضعف القول بصحة
التقليد فضعف منه في غاية القول بجمرة النظر في علم الكلام بل لا يشك عاقل في فساد
ان حصل على ظاهره بمصادمته الكتاب والسنة واجماع سلف الامة ويلزمه نسخ الاوامر
بالنظر التي في الكتاب والسنة اذ علم الكلام انما هو شرح لها والاجماع على بطلان ذلك
اللازم بل يلزمه أشنع من هذا وهو تحريم قراءة القرآن المملوء بالحجج والبراهين والرد على فرق
الكفار بعد حكاية أقوالهم وشبهها وذكور مناظرة الانبياء مع أممها ولم يزد علماء الكلام
من أهل السنة في كتبهم الكلامية شيئا على نهج القرآن من حكاية الاقوال الفاسدة وشبهها
ثم ذكر البراهين القطعية لابطالها وقصارى أمرهم احداثهم اصطلاحات لا تفتق بصنط العلم
لاهل أزمنتهم ولا تحرف في الاوضاع والعبارات والتصرف فيها بحسب ما يلبق بمصالح الافضية
النازلات اجماعا ثم لو أراد هذا القائل ان النظر في دقائق الشبهة التي لا يتخلص منها الا بغوص
عظيم يحرم على بليد الطبع جامد القريحة الذي يخشى رسوخها في نفسه وعجزه عن رفعه لقرب
اذ ليس ذلك فرض عين عندنا بل فرض كفاية وفرض العين على كل مكاف معرفة كل عقيدة
من عقائد الايمان ببرهان تام وهذا سهل على الموفق وعطف على غير مخصوص الخ من قوله فانها
في الاخرة غير مخصوصة فقال (ويخشى) بضم الياء وسكون الخاء المجهمة وفتح الشين المعجمة أى
يخاف مطاقا وقيل يخاف خوفا عظيما (على صاحبها) أى حرفة التقليد ونائب فاعل يخشى
(الشك) أى التردد فيما جزمه بالتقليد وصلة الشك (عند عروض الشبهات) جمع شبهة أى
ما يشبه الدليل وليس به هذا أصل معناها والمراد بها ما يؤثر خلالا في الاعتقاد سواء أشبه
الدليل أم لا سواء كان الشك ظنا للقوة الشبهة أو مساويا بالتوسطها أو وهما الصنفها وكلاهما
مضرة في العقيدة وأورد ان الشك ينشأ عن شبهة واحدة فلا وجه لجمعها وأجيب بان أله فيه
جنسية فابطلت الجمعية (و) عند (نزول) أى حصول الامور (الدواهي) جمع داهية أى أمر
عظيم مهول مركب فاجئ وأل فيه جنسية مبطله جمعته فصدق بواحدة (المعضلات) بضم
الميم وسكون العين المهمل وكسر الصاد المجهم أى الغامضات المتعبات (ك) سؤال المالكين
في (القبر ونحوه) كعابنة ملك الموت وأعوانه عند قبض الروح (عما) أى أمر او الامر الذي

كل علم عبد لعلم الكلام تطلب الفقهى تصحح حكما * ثم أعففت منزل الاحكام (بفتقر)
وقال سيدى على الاجهورى في عقيدته وبعد فالعلوم باليقين * أشرفها علم أصول الدين قال في شرحها الان ما سواه

من العلوم الشرعية كالنفسير والحديث والفقه وأصوله كلها مبنية عليه الى ان قال فانه أسماه او اليه يقول أخذها واقتباسها لانه اذ لم يثبت وجود صنائع عالم قادر مكاف للعباد مرسل للرسول ١٩ لم يتصور علم تفسير وحديث ولا علم فقه

وأصوله فكلاهما متوترة على علم الكلام فلا أخذ فيها بدونها كبان على غير أساس واذا سئل عما هو فيه لم يقدر على برهان ولا قياس اهـ وبالجملة فمعرفة الله تعالى غاية المطالب ومنتهى الآمال والمآرب واقدا أحسن من قال ان عرفان ذي الجلال لعز وضياءه وسروره وعلى العارفين أيضا بهاء وعليهم من المحبة نور فهنيئا لمن عرفك الهى هو والله دهره مسرور فاللائق بالعاقل ان يبذل مبعثه لتحصيل دينه وان يزيل شكوكه الاوهام يقينه فيحوز شرف الدارين والارجع مغبون الصفتين فيضرب أجناسه بأسداسه ويعنى أن لو بذل في التصديق نفائس أنفاسه قال الشيخ أبو القاسم عبيد الجليل في عقيدته ان كثير من الناس لا يستغنون الا بعلم النحو والحساب واصلاح اللفظ وأمثال ذلك لكونهم يتخذونها بضاعة وحرقة يقولون عليها قترانهم يجرون أذيالهم من الخيلاء ويذهبون متعاطمين يلحظون الناس بعين الاحتقار ويرمقونهم

(يفتقر) أى يحتاج المكاف في الخلاص منه (الى قول) صحيح (ثابت) معناه (بالادلة) العقامية والنقالية القطعية وأوردان الثابت بها المعتقد الا القول وأجيب بان المراد به مدلوله لعلاقة الدالية وبانه نعمت سببى أى ثابت مدلوله وأوردان الثبوت بدليل واحد وأجيب بان ال فيها جنسية وبان جمعها نظر التعدد للمعتقدات فكل معتقد له دليل وأوردانه لا حاجة لذكر الأدلة لان الثبوت لا يكون الا بها وأجيب بانه لبيان الواقع تؤكد ان كظرت بعينى ومعنى باذنى (و) يفتر الى (قوة يقين) أى يقين قوى وأوردان ظاهره ان مجرد اليقين لا يكفي وليس كذلك نعم قوته كمال ويجاب بان الاحتياج لقوته لا ينافي كفاية مجردة وعلى ارضاء العنان فالإضافة للبيان (و) يفتر الى (عقد) يقع فسكون أى اعتقاد (راسخ) باهمال السين وانجام الخاء أى ثابت (لا يتزلزل) أى لا يضطرب ولا يتخلخل نعمت كاشف أو تفسير بمجرد أى (لكونه) أى العقد (نتج) بضم النون وكسر المثناة فوق فميم وقاعله المستتر فيه ضمير العقد وهذان أفعال التزمتم العرب بناءها للمجهول ومفعولها فاعل في نفس الامر صلة نتج (عن قواطع) جمع قاطع بمعنى مقطوع به للتعلق أو اسناده بحجاز عقلى وإضافته الى (البراهين) جمع برهان أى قياس مؤلف من مقدمتين يقينيتين من إضافة ما كان صفة وأل فيه جنسية أو الجمعية باعتبار تعدد العقائد وتنبهات * الاول ثم أفاد المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى ان التصميم على العقائد بدون تحصيلها بالبراهين لا يأمن صاحبه من زواله عند عروض ادنى شبهة وعلى تقدير مكابرتة ومقابلة تشككه بقلبه بقوله بلسانه انا مصمم على عقيدتى التى سمعتها واعتقدتها بلا برهان فلا ينفعه ذلك وقابله الذى محل ايمانه متغير فى عقيدته ويدخل فى جملة المناققين الذين خالفت ألسنتهم قلوبهم الذين قال الله سبحانه وتعالى فى قلوبهم مرض أى شك وتحويل فى حقيقة الاسلام فزادهم الله سبحانه وتعالى بعدله مرضا أى شكاً وتحويلاً فى ذلك بما أنزله من القرآن لكفرهم به فانظر عدم انتفاعهم بنطق ألسنتهم مع مرض قلوبهم ومرض القلوب المتغير فى حقيقة الاسلام هو الذى يقول عند سؤال الملكين له فى قبره لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقاتله اذهب ذاك حال قابه فى حياته وعند موته ولسانه فى حال سؤاله لا ينطق الا بما عاش ومات عليه والثانى ثم ابن دهاق لا ينجون فتنة القبر من أخذ دينه بالتقليد وترك النظر فى أدلة الرسالة والتوحيد وفى حديث فتنة القبر وأما المنافق أو المرتاب فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقاتله فيقولان له لا أدري ولا تليت ويضربانه بجمع من حديث فيصبح صبيحة يسمعونها كل شئ الجن والانس وفيه فى وصف الملكين انهم ما أسودان أزرقان يجثمان الارض بانياهم ما وبطان شعورهما وأعنيهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف والثالث ثم النفاق نفاقان نفاق يعرفه صاحبه من نفسه وهو نفاق الذين كانوا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوهم من الزنادقة ونفاق لا يعرفه صاحبه من نفسه وهو نفاق من ولد بنى أبوين مسلمين وسميها يقولان لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقال نحو ما سمع تقايد من غير تفكر فى خلقه وأصله وطوره من طور الى طور وان خطر له التفكر فى ذلك قال له شيطان الجن أو الانس ان تفكرت شككت فكثرت يعرض عنه الى موته فيشككه فى دينه فموت شاكفا اذا كان فى قبره وسأله المسك نطق بشككه بلا زيادة ولا

بقلة الاستصغار فاذا قيل لهم ما اول الواجبات ومتى يجب التكليف على الانسان وما الدليل على صحة ما اليه تذهب وفساد ما عنه ترغب بقى اسكتت من سمكه وأشد وحولاً من طائر فى شبكه وصغر من همتها كان كبيراً وذل من نفسه ما كان عزيراً

خطر او ليس ثوب استسكانه وتسربل سربال مهانه فيالمهان مصيبة ما اعظمها عليه وداهية ما اكبرها عليه اه قال الامام
الغزالي في منهاج العابدين واعلم ان العلم ٢٠ والعبادة جوهران لاجلها كان كل ما ترضى وتسمع من تصنيف المصنفين وتعلم

المعلمين ووعظ الواعظين
ونظر الناظرين بل لاجلها
أزلت الكتب وأرسلت
الرسل بل لاجلها خلقت
السموات والارض وما
بينهم ما تأمل آيتين من
كتاب الله تعالى احدهما
قوله جل ذكره الله الذي
خلق سبع سموات ومن
الارض مثلهن يتنزل
الامر بينهن لتعلموا ان الله
على كل شئ قدير وان الله
قد احاط بكل شئ علما فكفى
بهذه الآية دليلا على
شرف العلم لاسيما علم
التوحيد والثانية قوله
جل ذكره وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون
وكفى بهذه الآية دليلا
على شرف العبادة اه
(العالم) بكسر اللام
أى الموصوف بالعلم الذى
انكشف له به كل واجب
وكل محال وكل جائز
(الحى) أى الموصوف
بحياة قديمة باقية متوقف
تصوره وتصافه بالعلم
والارادة والقدرة والسمع
والبصر والكلام على
انصافه بها (القديم) أى
الذى لم يسبق وجوده
عدم ولا ابتداء له (الباقى) *
أى الذى لا انتهاء لوجوده
ولا يلحقه عدم (القادر)

نقصان وقال لأدرى ولحقه الندم واعتذر الى من لا يعذره وهلاك أعادنا لله سبحانه وتعالى
بقره الرابع قوله الى قول ثابت بالدلالة يشير الى معنى قوله سبحانه وتعالى يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت أى لا اله الا الله محمد رسول الله فى الحياة الدنيا أى عند الموت وفى الآخرة أى
فى القبر عند السؤال ابن دهاق لا معنى للثبوت فى الحياة الدنيا الا معرفة الحق ببرهانه ولا
معنى له فى الآخرة الا انطق على نحو معرفته فى الدنيا لان العبد يبعث على نحو مامات عليه
فان قيل اذا كان المؤمن يبعث على الايمان الذى مات عليه فما معنى الامتنان بالثبوت فى
الآخرة فالجواب ان بعثه على مامات عليه عادى يمكن تخلفه عقلا ولا يلزمه نقص فى حق الله
سبحانه وتعالى فصع الامتنان به من حيث عدم اخلافه (ولا يغتر) بغين معجمة وشذ الراء من
الاغترار أى الاستناد لما لا يكفى نفي بمعنى النهى أى لا يستند الشخص (المقلد) بضم ففتح
وكسر مثقلا أى الآخذ بعقيدته بمجرد قول غير معصوم (ويستدل) المقلد الخ فى قوة تفسير
يغتر وصلة يستدل (على انه) أى المقلد (على الحق) فى تقليده الذى يتجوبه من خلوده فى النار
وصلة يستدل (بقوة تصميمة) على عقيدته (و) (بكثرة تعبد) أى المقلد وعله لا يغتر ويستدل
الخ (للتقص) بفتح النون وسكون القاف وانحماض الضاد أى الابطال والرد (عليه) أى المقلد
المصمم على عقيدته تصميما قويا وصلة التقص (بتصميم اليهود والنصارى وعبد) بفتح العين
والموحدة جمع عابد (الاوثان) بفتح الهمز وسكون الواو وثلاثة ثم نون جمع وثن أى صنم
(و) تصميم (من) بفتح فسكون أى الذين (فى معناهم) أى اليهود والنصارى وعبد الاوثان
فى الكفر (تقليدا) من اليهود والنصارى وعبد الاوثان ومن فى معناهم فى تصميهم على
كفرهم أى اتباعا (لا جبارهم) بفتح الهمز وسكون الحاء المهمل جمع حبر بفتح الحاء وكسر
أى عالم (وآبائهم الضالين) أى العادلين عن الصراط المستقيم فى أنفسهم (المضلين) غيرهم
راجعان للاجبار والاتباء بتبنيات * الاول * انما كان تصمم المقلد على الحق وعدم رجوعه
عنه ولو نشر بالمناشير وقرض بالمقاريض وكثرت عبادته لا ينحيه من خلوده فى النار لان
تصميمة عليه ليس من كونه حقا بل لنشأته بين قوم قالوه والنشأة والمخالطة تؤثر تصميما عظيما
على الشئ المعتاد حقا كان أو باطلا بدليل وجوده فى ذوى الجهل المركب كعامة النصارى
واليهود وعبد الاوثان وشبههم واذا كان الوهم الكاذب يؤثر تصميما شديدا فكيف ما فوقه
من الشك والظن والاعتقاد الجازم ولهذا قالوا من جزم بالحق ولم يعلم سببا خاصا يرجع اليه
فهو مقلد لا معرفة له * الثانى * اذا علم عدم الملازمة بين الجزم الاعتقادى وكون الجزوم به
حقا وتوقف النجاة من الخلود فى النار على كونه حقا واجب وجوبا أصوليا ان يأتى بما يبينه
وبين الحق ملازمة ليميزه كونه معتقده حقا ويكون عارفا به وليس ذلك الا بالنظر الصحيح
بالبواهيين فيتعين وجوب النظر الصحيح بالبراهين وهو المطلوب * الثالث * زعم قوم انه يجب
استنباط الحق من الكتاب والسنة ويحرم محاسنها وردبان حجيتها لا تعرف الا بالنظر
العقلى فهو واجب وايضا قد وقعت فيها ظواهر اعتقادها كفر أو ابتداء ولا يحسن تأويلها
الا لراسخ فى علوم النظر المترىض بعلم اللسان والبلاغة * الرابع * زعم طائفة ان طريق
المعرفة الرياضية والمجاهدة ونصفية الباطن وردبان الرياضة ملازمة العزلة والخلوة وتناول

الحلال
أى الموصوف بالقدرة التى يتأتى بها الجهاد كل يمكن واعدامه (الغنى) بفتح الغين المعجمة وكسر
النون وشذ الراء أى الذى لم يتحج ولا يحتاج لشيء فى جلب نفع ولا دفع ضرر وصلة الغنى (بالاطلاق) أى عن التقييد بشئ فهو غنى

عن كل شيء حتى عن نفسه بجميع كالاته التي لانها باقية لها قديمة باقية وكذا انزهره عن كل نقص لا ابتداء ولا انتهاء له ابن عطاء الله
الهي أنت الغني بذاتك عن ان يصل اليك النفع منك فكيف لا تكون غنيا على ٢١ أي وعن سائر العالمين (مرشدنا)

الجلال والتقال من الدنيا زهدا فيها ومداومة العبادة والذكور والفكر وكل ذلك متوقف
على المعرفة اذ لا يمكن التعبد من لم يعرف معبوده ولا الذكور من لم يعرف مذكوره ولا
التقوى من لم يعرف أمره ونهايه ولا طلب المباح من لم يعرف المبيح نعم الاستعانة بها بعد
معرفة الله سبحانه وتعالى واحكام ما يتقرب به اليه سبب لسوخ المعرفة وزيادتها وتعرض
الكثير من المواهب والترقي من مقام الايمان الى مقام الاحسان فالبحث عنها فرع تحصييل
الايمان بالنظر الصحيح وحصييل علوم بطول زمن تحصييلها والتقدم لمعالي الامور قبل اتقان
مبادئها وضبط طرقها بحجة وشهوة نفسانية توجب لصاحبها الفضيحة دنيا واخرى وقد ارتاض
البراهمة والنصارى واليهود على عقيدة فاسدة فآزادتهم الاضلالا واغتر كثير من أصحاب
هذا الطريق بتخييلات شيطانية أو نفسانية نوموا بقظة وعدوها كرامات وهي استدرجات
وزيادة في أنواع الضلالات في الخامس كزعم بعض الهنود ان طريق المعرفة الالهام وعنوانه
ان النفس اذا تجردت اشئ عن شواغلها البدنية أدركته فانها خلقت مسستعدة للعارف ورد
بان مجرد ازالة الشواغل لا يحصل المطلوب الخاص الامع حصول علوم ضرورية أو نظرية
يترب عليها المطلوب وهو النظر والتجريد لا زمة في السادس كقول بعض معاصري المصنف
لامقلد في المؤمنين عامهم وخاصهم وجميعهم عارفون وانما يختلفون في القدرة على التعبير
عماني ضمائرهم وعدمها وهذا اضعف من قول بعض الهنود لا اشتراطه ازالة الشواغل وهذا
لم يشترط شيئا وجعل المعرفة حاصله لكل مؤمن وان النظر لا يحتاج اليه ولا خفاء في بطلان
هذا ومخالفته للاجماع اذ معلوم قطعا ان عقائد الايمان ليست ككاهن ضرورية بل منها
ما يفتقر الى دقيق النظر كيف لا وقد اختلفت هذه الامة المشرفة وحدثها في العقائد اختلافا
كثيرا حتى انها اختلفت فيها ثلاثة وسبعين فرقة أصابت فرقة منها واحدة ولذا حكم النبي
صلى الله عليه وسلم بانها في النار الا واحدة وأيضافا ان هذا القول يؤدي الى ان خصه سبحانه
وتعالى على النظر في آيات كثيرة من كتابه العزيز وأمره به أمر بخصييل الحاصل وكذا ما قرره
في كتابه العزيز من أدلة العقائد كدالة وحدانيته سبحانه وتعالى والبعث والنبوات تقرير
لما هو معلوم للكل وهذا باياها كل عاقل وايضا فليس الخبر كالايمان وقد شاهدنا كثيرا ممن لم
يأخذ في هذا العلم وله نجابة في غيره من العلوم لا يحسنون العقائد تقايد افضلا عن ان
لا يحسنونها بالنظر وشاهدنا كذلك بعض من أخذ هذا العلم ولم يتقنه اما العامة فالكثيرهم
من لم يمتن بحضور مجالس العلماء ومخالطة أهل الخبر يتحقق منهم اعتقاد التجسيم والجهة
وتأثير الطبيعة وكون أفعال الله سبحانه وتعالى افروض وكون كلامه سبحانه وتعالى بحروف
وأصوات وانه يتكلم مرة وبسكت مرة ونحو ذلك من اعتقادات أهل الباطل وبعض
معتقداتهم اجمع العلماء على كفر معتقدها وبعضها الختلاف واقبه وكثير من أهل البادية
منكر البعث واخبرني ثقة انه سمع ذلك منهم صريحا وبعضهم حافظ القرآن وحكي مثل ذلك
عن بعض رؤساء علماء تلمسان وصرح بان رأيه وعقيدته ومن عقيدته نفي المعاد البدني
كرأى الفلاسفة وجود فيهما اراقلم يقبل وطبع على قلبه وكان مصيبتيه من مطالعته بعض
كتب الفلاسفة قبل اتقان علم التوحيد على عارف وهذا شأن المتشدد في الخائضين فيما

بضم فسكون فكسر
والرشد ضد الغي يقال
أرشدته أي صيرته راشدا
أي مهديا أي هاديا (من
فضله) أي احسان الله
(وجوده) بفتح الواو
وضم الجيم يقال جاد الرجل
بماله فهو جواد والجواد
يتخفيف الواو وقيل
بتشديد هلم أي كثيرا الجود
والعطاء اسم من أسمائه
تعالى واطلاقه عليه تعالى
رواه الترمذي واقطه
اني جواد ماجد أي
كرم الله سبحانه وتعالى
وصلة مرشدنا (بصنعه)
بضم الصاد المهملة
وسكون النون أي فعل
وخلق الله سبحانه وتعالى
ماسوا من العالم عاويه
وسفليه (العرب) بضم
فسكون فكسر أي المبين
والمفصح (عن وجوده) بضم
الواو والجيم أي الله سبحانه
وتعالى أي وحياته وعلمه
وارادته وقدرته أي الدال
على وجوده الله سبحانه وتعالى
دلالة واضحة لتوقفه أي
الصنيع عليها وبفعله تعالى
وآثار صنعه استدلال على
وجوده وجميع صفاته الامن
خلق الله تعالى له ابتداء
علمنا ضروريا بذلك قبل
الاستدلال بالآثار فيجب
والاستدلال بصنعه تعالى على وجوده تعالى وحياته وعلمه ووارادته وقدرته مذهب أهل التردى
الاستدلال بوجوده تعالى وحياته وعلمه ووارادته وقدرته على وجود صنعه وهذا لا يكون الا افراد الخواص من عم الله علم

نعمته بالنبوة أو الولاية الخاصة وبه ما بون بعيد كما قال العارف بالله تعالى ابن عطاء الله السكندري رضي الله تعالى عنه
في حكمه شتان بين من يستدل ٢٢ به ومن يستدل عليه عرف الحق لاهله وأثبت الامر من وجود

أصله والاستدلال عليه
من عدم الوصول اليه
والافتى غاب حتى يستدل
عليه ومتى بعد حتى
تكون الا تارهي التي
توصل اليه والحاصل ان
الناس بالنسبة لمعرفة
الله سبحانه وتعالى ثلاثة
أقسام الاول من عرفه
بمصنوعاته وهم أهل
الظاهر واقتصر المصنف
عليه لمناسبة المقام لانه
مقام معرفته سبحانه
وتعالى بالدليل الثاني
من عرفه سبحانه وتعالى
بالهام ونور قلوب وعرف
مصنوعاته به وهم
الانبياء والاولياء الثالث
من عرف المصنوعات
ولم يعرف صانعه او هم
الجهلاء فهؤلاء شاهدوا
الاكوان وتجبوا بها عن
مشاهدة مكوناتهم في
غيايب الظلمات يعمهون
محبوبون بالانوار والكائنات
والاولون شاهدوا الاكوان
ولم تتجهم مشاهدتهم عن
مشاهدة مكوناتها وتوصلوا
بالمشاهدة الاولى للمشاهدة
الثانية والمتوسطون
شاهدوا المكون قبل
مشاهدة الاكوان
واستدلوا بالموثر على آثاره
والذين استدلوا بالانوار

لا يفتهم قبل اتقان ما وجب عليهم وزادوا على العامة بالجدال في الباطل والتكبر على الانصاف
للحق ومن ثم حرموا الكلام صرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق اللهم ادخلنا في
زمرة المفكرين في الدنيا والاخرة ولا تنهاكهم مع الهالكين يا أرحم الراحمين في السابغ بعضهم
المقلدين لم يعرف معني كلتي الشهادة ولا المرسل ولا الرسول وأفتى علماء بجباية وغيرهم
من المحققين بعدم اسلامه مع نطقهم بما والعاقلة حقيقة من عرف الحق من نفسه وأنه لولا
فضل الله عليه وتوفيقه لمخالطة العلماء العارفين لم يحسن عقائد الايمان بمجرد التقليد فضلا عن
عدم معرفتها بالنظر وهام في اودية من اعتقادات الباطل فيا عجب العاقلة يجهل الضروريات
ولم يشعر بحال نفسه قبل مخالطة العلماء ولا بحال العوام والمعرضين عن النظر جملته مع
مخالطتهم في الثامن في ألف جماعة من أهل السنة كابن أبي زيد وابن الحاجب تاليفات
مختصرة مقتصرين فيها على العقائد مجردة عن براهينها يحتفظها العوام وقصيرا العقل عن
النظر ليرتقوا عن معرفتها تقليدا الى البحث عن أداتها ويتهم أكثر العوام لا يحسنون
العقائد تقليدا فنصحوهم بنقلهم من الكفر ارجاعا الى المختلف فيه ليكون وسيلة الى المعرفة
المجموع عليها ومن المعلوم ان الناظرين لم يصلوا كلهم الى الحق وانما وصل اليه فرقة من
ثلاثة وسبعين فرقة كجاء في الحديث فكيف يصل اليه من لم ينظر في التاسع بسبب الاختلاف
في العقائد منازعة الوهم والعيوان المستمرة والمألوفات النظر الصحيح في هذا العلم من ارجحة
لا ينقل الحق منها الا بعسر عسير ولولا التوفيق الالهي والتأييد الرباني ما أدرك انطلق شيئا
من معرفة من لا تكفيه العقول ولا تحده الاوهام الذي ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير
ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا في العاشر في نقل عن ابن الطيب رضي
الله سبحانه وتعالى عنه انه لا يوجد مؤمن الا عارفا بالله سبحانه وتعالى الا ان حالهم مختلف
فيما بينهم قوى القرينة على التعبير عما في قلبه والبرهنة عليه ومنهم من لا قدرة له على ذلك مع
معرفة الله سبحانه وتعالى يقينا ونقل عن طائفة من أهل العلم ان الله سبحانه وتعالى معروف
بضرورة العقل وانه غر ز معرفة وجوده في قلوب خاقه والاستدلال عليه انما هو واستدلال
على ما هو ضروري وظاهر هذا عين ما انكرت قلت ليس هذا عينه ولا اد اعليه اما المنقول عن
ابن الطيب فهو على أصله وأصل الجمهور من ان التقليد لا تحصل معه حقيقة الايمان وانما
تحصل مع المعرفة ولذا عرف الايمان بانه تصديق النفس التابع للمعرفة واحتراز بالتابع للمعرفة
من التصديق التابع للتقليد أو الظن أو الشك أو الوهم فمعنى قوله لا يوجد مؤمن الا وهو
عارف بالله تعالى أنه لا يوجد مؤمن ايمانا شرعيا مبنيا على التحقيق بالبرهان الا وهو عارف
بغير العارف كما قلنا ليس مؤمنا ايمانا شرعيا مبنيا على تحقيق فالقصر في كلامه قصر افراد
الرد على من توهم اشتراك العارف والمقلد مثل ان الايمان الشرعي الحقيقي فنبه بقصر
المؤمن على العارف على خروج غير العارف من حقيقة المؤمن وهذا شرح كلامه بحسب فن
البلاغة وأما بحسب فن المنطق فهو في قوة قضية كلية موجبة نظامها كل مؤمن فهو عارف
ويلزمها بعكس النقيض الموافق كل من ليس بعارف ليس مؤمن فيجعل كبرى لقضية صادقة
وهي كل مقلد فليس بعارف فينتج من الاول كل مقلد فهو غير مؤمن وأخرى من كانت حالته

على المؤثر منهم من يشهد الله سبحانه وتعالى في كل شيء ومقامهم مقام الصحو وهو أعلى المقامات
لانه مقام أشرف خلق الله سبحانه وتعالى وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من يستغرق في مشاهدته سبحانه وتعالى

مختلفا في الصباح جل الشيء يجبل بالكسر عظم فهو جليل وجلال الله عظمتة اه أي عظم الله سبحانه وتعالى (عن النظائر)
 جمع نظير أي شبيهه ومثيل
 ٢٤ في ذاته وصفاته وأفعاله سبحانه وتعالى (و) جل عن مشابهة (كل ما) أي

الذي أجمع عليه جميع العقلاء الذين يعتد بهم ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم فكيف بالعامض منها ولئن سألت الضرورة في هذه العقيدة الواضحة تسليما جديدا وان كل مظهر الايمان لا يقد فيها فن أين تلزم الضرورة في سائر العقائد المشترطة في الايمان وقد علم تشتت انظار العلماء فيها ووقوع الغلط فيها الاكثرهم ولم يوفق لاصابة الحق فيها الا الاقل
 فصل في بيان كيفية النظر المخرج من التقليد الى التحقيق والمعرفة في عقيدة وجود الله سبحانه وتعالى ويستحسن ان يقدم على شرح مسائله مقدمتان يحتاج اليهما في المقدمة الاولى في تعريف علم الكلام وبيان موضوعه وتفسير الفاظ مستعملة فيه * اما تعريفه فهو علم باحكام الالوهية وارسال الرسل وما يتوقف ذلك عليه خاصة من حدوث العالم وامكانه وتقرير أدلتها بقوة هي مظنة لدالشبهات وحل الشكوك قاله ابن عرفة قال فيخرج علم المنطق أي بقوله خاصة ومن ثم أي ليكون علم الكلام العلم باحكام الالوهية قال غير واحد هو أي علم الكلام فرض كفاية على أهل كل قطر يشق الوصول منه الى غيره وعرفه الفهرى بأنه العلم بثبوت الالوهية والرسالة وما يتوقف معرفته ما عليه من جواز العالم وحدونه وابطال ما يناقض ذلك وابن الخفاف بأنه معرفة الالوهية والرسالة وما يتوصل به اليهما والعضد بأنه علم يقدر به على اثبات العقائد الدينية بالحجج ودفع الشبهة والسعدبانه العلم بالعقائد الدينية عن أدلتها اليقينية المنسوبة الى دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم سواء توقفت على الشرع أم لا سواء كانت من الدين في الواقع كالكلام أهل الحق أم لا وأما موضوعه فاهيات الممكنات من حيث دلالتها على وجوب وجوده وجودها وصفاته وأفعاله وأما تفسير الفاظ المحتاج اليها فيه فمنا لفظ العالم بفتح الالام ومعناه كل ما سوى الله سبحانه وتعالى ومنها لفظ الازل ومعناه في الالوية ومنها لفظ الازال ومعناه ما يستمر ويدوم ومنها القديم ومعناه الموجود الذي لا أول له ويسمى الازلي أيضا هذاهو الذي في كتب اللغة وصرح به الفهرى وقال السعد الازلي أعم من القديم فان الازلي القائم بنفسه فعدم العالم في الازل أزلي وليس بقديم ومنها الدائم وهو الموجود الذي لا ينتهي وجوده ويسمى أديبا أيضا ومنها الحادث وعنوانه ما وجد بعد عدمه ومنها الجوهر وهو ما يشغل فراغا بحيث يمتنع ان يحل غيره في محله ويسمى المتحيز كالانسان لا كالعالم فان انتهى في ذاته الى عدم قبوله القسمة سمى جوهر فردا وان قبلها سمى جسما ومنها العرض وهو ما يشغل فراغا ولا يقوم بنفسه ووجوده تابع لوجود الجوهر كالحركة قائم الا تشغل فراغا والفراغ الذي شغله الجوهر قبل ان تصافه بها هو الذي شغله بعده ومنها الاكوان وأرادوا بها الحركة والسكون والاجتماع والافتراق ومنها الواجب وهو ما لا يتصور في العقل عدمه اما ضرورة كتحيز الجرم واما نظرا كوجوده سبحانه وتعالى ومنها المستحيل وهو ما لا يتصور في العقل وجوده اما ضرورة كاجتماع الضدين أو نظرا كوجود شريك لله سبحانه وتعالى ومنها الجائر وهو ما يصح في العقل وجوده وعدمه لذاته اما ضرورة كوجود ما سوى الله سبحانه وتعالى واما نظرا كاثابة المطيع وتعذيب العاصي وقد يعرض

شيء أو الشيء الذي (بخطر) بفتح فسكون فضم أي يتصور (في الضمائر) جمع ضمير أي القلوب التي هي محلات الضمائر فضمائر مجاز مرسل علاقته المحلية ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الواسطة بين الله تعالى وبين العباد في جميع النعم الواصلة اليهم التي أعظمها الهداية للاسلام اتبع المصنف رحمه الله تعالى حمد الله تعالى بالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم أبدأ لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم وامتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله ثم الصلاة على فهو أقطع أكتع واغتناما للثواب الوارد في قوله صلى الله عليه وسلم من صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب ذكره في الشفاء وقال العراقي في تخريج أحاديث الاحياء رواه الطبراني في الاوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة

رضي الله تعالى عنه بسند ضعيف وهل المراد صلى كتب وهو أظهر أو قر الصلاة المكتوبة وهو أوسع للبحار وأرجح احتمالات لزروق (وأفضل) أي أعظم وأثرف (الصلاة) بفتح الصلاة المهملة أي رحمة الله سبحانه وتعالى المقرونة

بالتعظيم (والسلام*) بفتح السين أى التحية بكلام الله سبحانه وتعالى القديم المنزه عن جميع صفات الحادث بان يرفع عن رسوله صلى الله عليه وسلم الحجاب حتى يسمعه ويفهم تحيته وتعظيمه وتنبه به جمع الموافق ٢٥ رحمه الله تعالى بين الصلاة والسلام

الكرهية افراد أحدهما كما ذكره بعضهم عن مجالس الواوغي قاله ثم قال انظر هل ذلك خاص بنبينا أو عام فيه وفي سائر الانبياء وقال الخطاب في كلام كثر من العلماء كراهة افراد الصلاة عن السلام وعكسه وعن صرح بالكرهية النووى وقال السخاوى وتوقف شيخنا يعنى ابن حجر فى إطلاق الكراهية وقال فيه نظر نعم يكره ان يفرد الصلاة ولا يسلم أصلا ما لوصلى فى وقت وسلم فى آخره فان يكون ممتثلا ويبتا كدعما فى خطبة مسلم والتنبية وغيرهما من مصنفات أئمة السنة من الاقتصار على الصلاة فقط ولم ينقح لاحد من المالكية على ذلك الامارآية فى المسائل المقبوطة انه يكره ذلك ولم يعزه اه منه باختصار وقال الاجهورى وقع فى كتب أهل المذهب المتقدمين وقوعاشائه اذ كر السلام دون الصلاة حتى أخبرني من يوثق به أنه رأى نسخة من المنتقى بخط الباجي لم يذكر فيها سوى السلام فى كل محل ذكر فيه

للحائز الوجوب لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بوجوده كالجنة والنار والاستدلال بما عاينه بعدد ما كاثابة الكافر وتعذيب المطيع (المقدمة الثانية) الاستدلال بأربعة أقسام الاستدلال بالسبب على سببه كاستدلال بالنار على سببها والاستدلال بالمسبب على سببه كاستدلال بالحرق على مس النار ومنه الاستدلال بالاثرة على المؤثر والاستدلال باحد مسببي سبب واحد على المسبب الآخر كاستدلال بغليان الماء المربك فى آنية على النار على حرارته فان غليانه وحرارته مسيبيان عن سبب واحد وهى مجاورة النار والاستدلال باحد المتلازمين على الآخر كاستدلال بوجود كونه سبحانه وتعالى عالما على وجوب قيام العلم به ومنهم من جعل هذا من الاستدلال بالمسبب على سببه والذي يصلح معرفته سبحانه وتعالى النوع الثانى والنوع الرابع أما الاستدلال بالمسبب على المسبب فمحل فى حقه سبحانه وتعالى لوجوب وجوده فاستحالة كونه سبحانه وتعالى له سبب وبه ذاب يطل القسم الثالث فى حقه سبحانه وتعالى (فاذا عرفت هذا) الذى قدمته لك من أن أول واجب بالشرع على من باع عاقلا النظر الموصل الى معرفة الله سبحانه وتعالى وضع التقليد والخشعية على صاحبه من عروض الشك عند نزول الدواهي والمعضلات به (أيم المقلد) فى عقائد الايمان خاطبه مع انه أجرى كلامه أولا فى المكاف بقوله واعلم ان أول ما يجب قبل كل شئ على من باع النظر فيما يوصله لمعرفة صانعه وهو أنهم من المقلد اصده به وبغيره لان غير المقلد يدخل فى الخطاب بالطريق الاولى فلذا لم يصرح بذكره اليوسى وضع هذا الفصل والفصول التى بعده الى حوادث لا أول لها فى وجود الصانع سبحانه وتعالى ومباحث أدلته وهو على دأب المتكلمين فى تصدير الالاهيات باثبات وجود الصانع سبحانه وتعالى الا أنهم تم تارة يشبتهون وجوده فقط وتارة يشبتهون وجوب وجوده وعلى كل حال فتقديم الوجود هو المناسب أما على الاول فلانه اساس الالاهيات وما يوصف به بعد من الاوصاف فرع وجوده سبحانه وتعالى ولان الوجود عين الوجود عند الشيخ فهو كتقديم الموصوف على صفته وذلك هو المناسب وأما على الثانى فكذلك أيضا مع ان وجوب الوجود دليل على القدم والبقاء فيقدم عليهم بما تقدم الدليل على مدلوله وعلى المعانى لوجهين أحدهما ان الوصف بالماضى فرع الوصف بالوجود والآخر تقدمه على المتقدم عليها (النظر) أى المتأمل فى الصلاح (لنفسه) بعين بصيرته التى فى قلبه كالعين التى فى وجهه وصلية الناظر (بعين الرحمة) اضافته لادنى ملاسة أى الحامل له على نظره لنفسه رحمة لها وشققته عليها أو بحذف مضاف أى ذى الرحمة أو شبه الرحمة بانسان فى الشرف وأثبت لها العين تخييم لا وجوب اذا عرفت هذا وأردت كيفية النظر الذى يخرجك من التقليد الى المعرفة (فاقرب) بفتح الهمز والرافع وحده اسم تفضيل من القرب مضاف (شئ) أى جنسه الصادق بمتدد وهو المراد لان أقرب لا يضاف الا لمتعدد ونعت شئ بجملة (يخرجك) بضم فسكون فكسر أى النظر فيه (عن التقليد) فى اعتقاد وجود الله سبحانه وتعالى وحياته وعلمه وارادته وقدرته الى معرفتها الا الى معرفة جميع عقائد الايمان كما هو ظاهره وصلية يخرج (بعون) بفتح العين وسكون الواو أى اعانة وتوفيق (الله) أى الذات الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتنزه عن كل نقص (تعالى) أى ارتفع وتنزه عن كل

هداياه ٤
لا يكره افراد السلام فالصلاة أولى اه قلت لادليل له فيما ذكره لان المكره الافراد انما لا يخطأ كما قاله المنازى رحمه الله

تعالى وقال النووي والظاهر ان مرادهم ان محل الكراهة فيما لم يرد الا فراد فيه كقوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على وقوله كان ٢٦ اذا دخل المسجد قال بسم الله اللهم صل على محمد الحديث أفاده العلامة الرماصي

مالا يابق بجلاله وخبراً أقرب (ان) بفتح فسكون حرف مصدر صلتته (تنظر) أيها المقادير بفتح فسكون فضم أي تتأمل بعين قلبك (الي أقرب الاشياء اليك وذلك) الاقرب اليك (نفسك) بسكون الفاء أي ذاتك والمخاطب الروح المتفكرة فلا يقال الاقرب الي شيء غيره فكيف قال وذلك نفسك أو يجاب بحذف مضاف في اليك أي الي هدايتك وانظر الحاشية واستدل على ان النظر في النفس يخرج من التقايد الي المعرفة فقال (قال الله سبحانه) و (تعالى وفي أنفسكم) ليس متعلقاً بقصر لتوسط الاستفهام بينهما ما الا ان يتسامح في الجار والمجرور وهو خبر محذوف دل عليه ما قبله أي آيات أو معطوف على وفي الارض الواحدى وفي الارض آيات دلالات على قدرة الله سبحانه وتعالى ووحدانيته للوثنين وفي أنفسكم آيات من تراكيب الخلق وعجائب ما في الارض من خلقه سبحانه وتعالى أفلا تبصرون ذلك ولا شك ان ما في الجسد من الحاسن الجماني كالوجه والعينين والانف والفم واللسان والاستغنان واللطائف البانية من الروح والعقل والسمع والبصر والشم والذوق واللسان آيات شاهدة بوجود صانعها وكامل علمه وادائه وقدرته ان يتفكر ويعرف وهي بحر لا ساحل له وفي الحديث من عرف نفسه عرف ربه وطالع كتب أرباب القلوب تقضى الحب العجائب وترى من ذلك ما فيه الذكري لاولى الالباب وانظر الحاشية ففيها من ذلك جملة شافية (أفلا تبصرون) ما فيها من لا آيات الدالات على وجود صانعها وحياته وكامل علمه وادائه وقدرته البيضاوي أي وفي أنفسكم آيات اذا ما في العالم شيء الا وفي الانسان له نظير يدل دلالاته مع ما انفرد به من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة أفلا تبصرون ما فيها انظر من يعتبر واذ انظرت في نفسك (فتعلم) أيها الناظر في نفسك علماً جارياً (على الضرورة) والبداهة لا على النظر ومفعول تعلم (انك) بفتحات مثقلاً أيها الناظر في نفسك (لم تكن) أي توجد (ثم كنت) أي وجدت (فتعلم) أيها الناظر في نفسك (ان) بفتحتين مثقلاً (لك) أيها الناظر في (موجوداً) بضم فسكون فكسر (أوجدك) أيها الناظر من عدم وفيه اشارة الى قياس اقتراي طويت كبراه لعلها نظمه ان لم أكن ثم كنت وكل من لم يكن ثم كان فله موجود فينتج من الاول انالي موجود لا بد من كون موجودك غيرك (لاستحالة ان) بفتح فسكون حرف مصدر صلتته (توجد) بضم فسكون فكسر أي أنت (نفسك) فهي على تقدير الاستحالة لا تتجسد المشار اليها بقوله فتعلم ان لك موجود للزومها للقياس فتى سلم لم تسلمها فلا تحتاج الى تعليل ولا دليل وأيضاً تعليلها بما في تعريفها بالفاء (والا) أي وان لم يستعمل ايجادك نفسك (لا يمكن) أي جازعاً (ان توجد ما) أي شيئاً أو الشيء الذي (هو أهون) أي أخف وأسهل ايجاده (عليك من) ايجاد (نفسك) أي والتالي باطل فقدمه باطل فثبت نقيضه وهي استحالة ايجادك نفسك وهو المطلوب فهو اشارة الى قياس استثنائي حذف استثنائه لعلها وصورته لو لم يستعمل ايجادك نفسك لا يمكن ايجادك ما هو أهون عليك منها لكن ايجادك من هو أهون عليك منها محال فلزومه وهي نفي استحالة ايجادك نفسك محال فثبت نقيضه وهي استحالة ايجادك نفسك وهو المطلوب (وهو) أي الاهون عليك (ذات غيرك) وعالم ملازمة الشرطية بقوله (لما وانته)

في شرحه على المغري وخبر أفضل (ان) أي على سيدنا محمد الذي (حوى) أي جمع (جوامع) واحده جامعة و اضافته الى (الكلام) من اضافة الصفة للوصوف وهذا مقتبس من قوله عليه الصلاة والسلام أو تبت جوامع الكلام واختصر لي الكلام اختصاراً * وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه نصرت بالرعب وأوتيت جوامع الكلام وبيتاً أنا نائم جيء بمفاتح خزائن الارض في يدي * وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا محمد النبي الامي لاني به سدي أوتيت جوامع الكلام وعلمت خزنة النار وجملة العرش * وفي الصحاح بعثت بجوامع الكلام وفي خبر أخر رضي الله عنه أوتيت فواتح الكلام وخواتمه وجوامعها أي الكلمات القليلة الحروف الكثيرة المعاني قرأنا كانت أو غيره خلافاً لهروري في قصره جوامع الكلام على القرآن وهذا من خصائصه صلى الله عليه

وسلم كقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله الوصية لا تغضب وقوله صلى الله عليه وسلم من حسن إسلام المرء تركه

مالا يعنيه وقوله صلى الله عليه وسلم اتق الله حيثما كنت الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وقوله صلى الله عليه وسلم من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه وقوله سبحانه وتعالى ٢٧ ان الله يأمر بالعدل والأحسان

والتساءذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى الحسن لم تترك هذه الآيات خيرا الا أمرت به ولا شر الا نهت عنه وقوله سبحانه وتعالى ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقوه الآية * ووحى ان سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه كان ناعا في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فرأى عند رأسه رجلا من بطارقة الروم يقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقال له سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه ماشأناك قال أسلمت لله سبحانه وتعالى قال هل لذلك سبب قال نعم قرأت التوراة والانجيل والزبور وكثيرا من كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام فسمعت أسيرا يقرأ آية من القرآن جمع فيها كل ما في السكتب المقدمة فعلمت أنه من عند الله تعالى فأسلمت قال ما هذه الآية قال قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله الآية قال سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم أوتيت جوامع الحكم

أى الاهون عليك (لك في الامكان) أى الجواز العـقلى (وانا قلنا هو) أى ذات غيرك (أهون عليك) من ايجاد نفسك (لا) بكسر اللام وخفة الميم أى المعنى أو المعنى الذى (فى ايجادك نفسك) من اضافة المصدر لفاعله وتكميل عمله بنصب مفعوله وبين ما يقوله (من زيادة التهافت) بفتح التاء الفوقية وضم الفاء مصدرتها فت بفتح الفاء أى التهافت والتعارض واطافة زيادة من اضافة ما كان صفة (والجمع بين متناهيين) بنفسير التهافت (وهو) أى جمع المتناهيين (تقدمك على نفسك) باعتبار كونك موجودا لها (وتأخرك عنها) أى نفسك باعتبار كونك موجودا لها بفتح الجيم وعلى لزوم اجتماع التقدم على النفس والتأخر عنها بقوله (لوجوب سبق الفاعل على فعله) أى مفعوله أى وتأخر الفعل عن فاعله (فاذا كانت نفسه) أى الفاعل (فعله) أى مفعوله (لزم المحذور) أى الممنوع (الذکور) أى تقدمك على نفسك وتأخرك عنها بفتح التاء * الاول * تقدم ان كلام المصنف اشارة الى قياس استثنائى نظمه انا لم أكن ثم كنت أو أنا موجود بعد عدم أو أنا حادث وكلاهما معناها واحد وكل من لم يكن ثم كان أو كل موجود بعد عدم أو كل حادث فله موجود أو جده فينتج هذا البرهان انالى موجود أو جدى هو الثاني * المقدمة الاولى وهى الصغرى من البرهان المذكور معلومة بالضرورة فلا تفتقر الى دليل لان كل عاقل لا يرتاب فى ان هيئته المخصوصة التى هو عليها أو بها تتحقق حقيقة الانسانية مثلا كانت معدومة ثم وجدت هو الثالث * المقدمة الثانية وهى الكبرى منه المحكوم بافتقار حادث الى محدث بكسر اللام فيها خالف فيهم من ادعى انها ضرورية لا تفتقر الى دليل حتى قال الفخر فى معالمه ان العلم بها امر كوزنى فطرة طبائع الصبيان فانك ان لطمت وجهه صبى من حيث لم يرك وقت له حصلت هذه اللطمة من غير فاعل البتة لا يصدق بل فى فطرة البهائم فان الحمار اذا أحس بصوت الخشبة فزع لانه تقرر فى طبيعته ان حصول صوتها بدونها محال ومنهم من قررها بدليل فقال ان الحادث اذا حدث فى وقت معين فالعقل يجوز حصوله قبله أو بعده فاخصاصه بالوجود فى ذلك الوقت المعين بدلا عن العدم وعن الوجود فى غيره الجائز فى العقل يفتقر الى مخصص بكسر الصاد مختار والا كان أحد المتساويين مساويا لذاته راجح لذاته وهو محال ضرورة فتعين كون الترجيح للوجود بدلا عن العدم وللوجود فى المعنى بدلا للوجود فى غيره من الاوقات بمرجح منفصل عن الحادث وهو الفاعل المختار سبحانه وتعالى هذا ان قلنا الوجود والعدم متساويان بالنسبة الى الممكن وهو المختار ما على ان العدم أولى به من الوجود لقبوا به بالاسباب فوجوده أظهر فى الاحتياج الى الصانع لئلا يلزم ترجيح الوجود المرجوح بزمرجج والصحيح ان العلم بتلك الكبرى نظرى لكنه يحصل بنظر قريب كما قررنا ولقربه ظن قوم انه ضرورى وأما مبالغته الفخر بانه فى فطرة الصبيان فمنوع عمومه فى جميعهم وان كان أراد فى فطرة أكثرهم فيهم فسلم لكن لان لم انه لا يعلمهم بزميم هم الا الضرورى حتى يلزم ما ذكرنا ونحن رأينا الصبيان لا ينفكون عن علم نظرى لاسيما القريب الذى لا تعارضه شبهة ويتمحض العقل فيه وأما المبالغة بانه مر كوزنى فطر البهائم بدليل النفرة عند سماع صوت الخشبة فن أعجب ما يدكر ان البهائم تدرك قضايا كريمة ولو ازمها فلو قدر جار لم يضرب تطبخشبة وسمع صوتها فانه لا ينفرمه البتة

(و) على من (أهم) بفتح الهمز والهاء والميم وسكون الفاء (الحق) بفتح الحاء المهملة وشدة القاف أى الصواب مفعول ثان لا فهم ومفعوله الاول (ذوى) بفتح الذال المهملة وكسر الواو أى أصحاب (الأذهان) بفتح الهمزة وسكون الذال المهملة آخره نون

وماتكرر ضرر بهما تخيل من حسه وهاضر بهما لا اقترانهما ما كان الانسان ينفر من الحمل
المبرقش لا اقتران الاذى في خياله بالبرقشة والشكل وهذامن الخيالات لا من التمييز العلمى
والله اعلم قاله الفهورى في الرابع في طريقه من استدلال على احتياج الحادث الى سبب طريقه
من شأب الحدوث بالامكان عند الاستدلال على وجود الصانع وعليها قول امام الحرمين
في الخامس في اختلاف المتكلمون في منشأ احتياج الحادث الى صانع فاقتضت البيضاوى
وجماعه انه الامكان وعمدة أكثر المتكلمين انه الحدوث وقيل مجموعهما وقيل الامكان
بشرط الحدوث والحق انها كما هو موصولة الى العلم بالصانع وهى اما ان تعتبر في الذوات أو
الصفات فهى ثمانية وان أسقط منها الامكان بشرط الحدوث رجوعه في المعنى للاستدلال
بمجموعهما بقيت ست وكذا عدها الفخرى في الاربعين وعدها في المعالم أربعة لاستقاطه منها
الآخرين اتركهم ما من الاواب في السادس في الفرق بين الاستدلال بالامكان المجرد وبين غيره
من الطرق ان العلم بحدوث العالم يتأخر في طريق الامكان المجرد عن العلم بوجود الصانع وفى
غيره يتقدم ويبينه انا اذا حقة تقنا ان العالم ممكن بذاته وبدل على ذلك افتقاره وان كل ممكن بذاته
من حيث هو وقابل للوجود ولعدم فالوجود ليس له من ذاته وكل ليس له وجود من ذاته
فالوجود له من غيره ثم ذلك الغير لا بد أن يكون واجب الوجود لذاته والافتقار الى ما افتقر
العالم اليه ودار أو تسلسل وكل منهما محال فثبت العلم بوجود مؤثر لذاته فقد خرج لك من هذا
العلم بالصانع لكن مع احتمال كونه صانعا باللزوم الذى فلا يكون العالم حادثا بل قديما كقول
الفلاسفة واحتمال كونه صانعا بالاختيار فيكون العالم حادثا فيحتاج الى دليل آخر لثبات هذا
المطلب اعنى مطلب حدوث العلم بعد الفراغ من مطاب وجود الصانع الذى نظرك فيه ونظر
الفيلسوفى واحدا وانما تنفر عنه بهذا المطلب الثانى فانه لم يمتد هو اليه فتقول صانع العالم
اما أن يكون أوجبه لذاته أو اقتضاه بطبعه أو أوجده باختياره وجهانه منحصرة فى هذه
الأوجه الثلاثة ووجه الحصر ان كل مؤثر لا يتخلو اما أن يصح منه الترك أو لا الاول الفاعل
المختار والثانى ان يتوقف تأثيره على وجود شرط وانقضاء مانع أو لا الاول الطبيعية
والثانى التعاقب ثم نقول لا جائز أن يكون المؤثر فى هذه الممكنات موجبا لها بذاته كالعلة ولا
مقتضيا لها بطبعه لان ما يؤثر كذلك لا يخص مثلا عن مثل لاستحالة الاختلاف فى معلول
العلة الواحدة ومطبوع الطبيعة الواحدة وفاعل العالم قد خصص مثل عن مثل فثبت كونه
موجدا بالاختيار وكل موقع بالاختيار حادث اذا اختار وجوده يستلزم سبق عدمه والا
كان تخصصه حاصل فى الوجود وثبوت تمكن مما لا يصح كونه فى العدم فلينتج العالم حادث فقد
رأيت تأخر العلم بحدوث العالم فى هذه الطريقة عن العلم بوجود الصانع فقد ظهر الفرق بين
هذه الطريقة وغيرها من الطرق في السابع في قوله فتمم ان لك موجودا ووجدك يعنى غيرك
بدليل ما بعده وهذه نتيجة الدليل المذكور الا أنه استعنى فيه بذكر الصغرى وهى لم تكن
ثم كت وحذف الكبرى وهى وكل من لم يكن ثم كان فله موجودا ووجدك للعلم بها فى الثامن في
قوله لاستحالة ان توجد نفسك يعنى انك لما احتجبت الى مرجح لوجودك على عدمك السابق لزم
أن يكون ذلك المرجح غيرك في التاسع في قوله والا يمكن أن توجد ما هو اعلى منك من

علم بطلان
اده سبحانه
هبة وان
الاولد ولا
أهل النحل
هبة غير الله
نام والاحجار
منهم من
كب ومنهم
من والقمر
فبينهم على
بطلان ذلك
ان الاله واحد
ولا معين ولا
ابن الاعمش
(والخيم) يفتح
لما الهه ملة
ون الفاء أى
كت (المخوم)
المهجة واهمال
الكفار وصلة
البرهان) أى
يعنى (وحض)
المهولة والضاد
لا أى أمر كل
المكافئين أمرا
ما مكررا على
ع فسكون حرف
صاته (يقولوا)
لله سبحانه وتعالى
الاهو وليس لنا
الله عليه وسلم
الله (تركو) أى
(بها) أى الشهادة

اي الاسرار التي خافها الله سبحانه وتعالى في القلوب وأوصل الله اللدماغات ادبلك
صانهم بكال المعرفة التي هي فائدة العقل وغمرته بدليل قوله تعالى حكاية عن قول أهل النار وقالوا لو كنا نسمع
نفسك

ويعقل ما كذا في أصحاب السيرة وقال تعالى فهم أو أهلك كالانعام بل هم أضل من حرمه الله سبحانه وتعالى فائدة العقل
قوله فهو أشد من البهيمة كما قال تعالى أو أهلك كالانعام الآية وأشار

فكذلك تقريره لو أمكن أن توجد نفسك لا يمكن أن توجد ذات غيرك والتالي باطل فقدمه مثله
بيان الملازمة ان القدرة على ايجاد أحد المتناهيين قدرة على ايجاد من له تساوي الممكنات في
لا يمكن ان المصحح لتعاقب القدرة فالقدرة على ايجاد بعضهم قدرة على ايجاد سائرهما والى بيان
الملازمة أشار بقوله مساواته لك في الامكان أى مساواة غيرك لك في الامكان وأما بطلان
التالي وهو أن ايجاد الانسان غيره ممنوع فلا يحتاج لبيان لان كل عاقل يدرك من نفسه العجز
من ذلك العاشر بقوله وانما قلنا وهو أهون عليك المشتمات الملازمة على دعوتين احدهما
ان من أمكن أن يوجد نفسه أمكن أن يوجد غيره الثانية ان ايجاد غيره أهون عليه من
ايجاد نفسه احتاج الى الاستدلال عليهم ما استدل على الاولى بقوله مساواته لك في الامكان
الاحتجاج هنا على الثانية فبين ان وجه الأهوية في ايجاد الغير سلازمة من محال مختص
باليجاد نفسه وهو وجهه بين أمرين متنافيين من حيث انه يجب أن يتقدم على نفسه من حيث
كونه فاعلا للها والفاعل قبل فعله ضرورة ويجب تأخره عن الكونه منفردا لهما وهو قول
متفاوت أى متساو ومنه تماقت الفراش في النار أى تساقط (فان قلت) يا أيها المقلد
كيف أعلم) بفتح الهمز (ضرورة سبق) بسكون الموحدة أى تقدم (عدى) على وجودى
(وقد كنت) بضم تاء المتكلم (ماء) أى منيا (في صاب) بضم الصاد وسكون اللام أى ظهر
(أبى) أى ورتائب أبى (وكذا) أى نفسى فى كوفى كنت فى صاب أبى ورتائب أبى (أبى)
فانه قد كان (في صاب أبى) ورتائب أبى (وهلم) بفتح الهاء والميم مثقلا وضم اللام اسم فعل
مر معناه عجل أو قبل والمراد به الاستمرار على الشيء والداومة عليه (جرا) بفتح الجيم وشد
لراء مصدر جرادا صحب والمراد به هنا التميم والمعنى واستمر على هذا الاستمرار فى الآباء ونصبه
إما على انه مفعل مطلق مؤكدا على أنه جرا أو على انه حال من فاعل هم أو على انه تمييز
أى من جهة الجر (غاية) بالجمام الغين ثم منبأ تحميمة أى نهاية (الأمر) أى شأنى وحالى
(أبى) بفتح الهمز وكسر النون مثقلا (أعلم) بفتح الهمز (ضرورة) أى علما ضروريا (تحوى)
بفتح المثناة فوق والهاء المهملة وضم الواو مثقلا أى تتقلى (من صورة) ككوفى منيا (الى
صورة) أخرى ككوفى عاقبة ثم تحوى من كوفى عاقبة الى كوفى مضغفة الخ (لامن عدم الى
وجود كما ذكرت) بفتح تاء خطاب المستدل بالدليل المتقدم بقوله لم أكن ثم كنت (فالجواب)
عن قولك كيف أجزم بسبق عدى وجودى وقد كنت ماء فى صاب أبى الخ (ان) بفتح الهمز
والنون مثقلا (ذاتك) أي المعتبر الموجود (الآن) أى وقت قولك كيف أجزم الخ (أ أكبر
من النطفة) بضم النون وسكون الطاء المهملة فناء أى المنى (التي نشأت) أي المعتبر
(عنها) أى النطفة (قطعا) راجع لا أكبر (فتعلم) أي المعتبر علما جاريا (على الضرورة ان)
بفتح الهمز والنون مثقلا (ما) أى البعض الذى زاد على النطفة فى ذاتك (كان معدوما)
حين كنت نطفة (ثم كان) أى وجد ذلك الزائد (واذا كان) أى الزائد على النطفة (معدوما)
ثم وجد) بضم فكسر ذلك الزائد (فلا بد) بضم الموحدة وشد الدال المهملة أى مخلص وحيلة
(له) أى ذلك الزائد (من موجود فقد تم) بمناء أى كل وصح (لك) أي المعتبر (البرهان
القاطع) أى المقطوع عنه فهو مجاز مرسل للتعاقب أو اسناده مجاز عقلى وعلى كل فهو نعمت كاشف

عليه وسلم أمرت ان أفانل
الناس حتى يقولوا لا اله
الا الله فاذا قالوا عصموا
منى دماءهم وأموالهم
الا يجعها وحسبهم على
الله الحديث أفاده ان
الاعمش في تنبيهه الشهادة
في اللغة التحقق بالبصر
أو البصيرة كالشاهدة
ونطاق على الحضور نحو
قوله تعالى ماشهدنا مهلك
أهله أى حضرنا وفى
الاصطلاح قول صدر عن
علم حصل بشاهدة بصير
أو بصيرة قال فى النهاية
أصل الشهادة الاخبار
بشاهدة أو شاهده وقال
القاضى الشهادة اخبار
عن علم من الشهود وهو
الحضور والاطلاع وفى
المصنف الشهادة الاخبار
عن علم وإيقان بشاهدة
وعيان لا عن تخمين
وحسبان وفى المختار
الشهادة خبر قاطع تقول
شهد على من باب علم (فن)
بفتح الميم اسم شرط أى
انسان (أجاب) رسول
الله صلى الله وسلم عليه
بقوله لا اله الا الله محمد
رسول الله (نال) بنون
أى أدرك (خبيرا) أى
سمادة فى الدنيا والآخرة
(جدله) بفتح الجيم والذال
بفتح الميم أى أى انسان (أبى) بفتح الهمز والباء أى امتنع من اجابة الرسول بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله (أذله) بفتح الحاء

المعجم مثقلا واللام أى أنت المحب الخير بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله فى القاموس جدل جدولا انتصب ونبت (ومن)
بفتح الميم أى أى انسان (أبى) بفتح الهمز والباء أى امتنع من اجابة الرسول بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله (أذله) بفتح الحاء

مثقال قوله صلى الله عليه وسلم وجعلت الذل والصغار على من خالف أمرى الحديث أى أهان الله سبحانه وتعالى بعدله من
أبى اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله (وجدله) بفتح الجيم والدال المهملة مثقالا

واللام أى طرح الله سبحانه
وتعالى بعدله الا بى على
الجدالة أى الارض كافي
الصحيح ومنه قول الامام
على رضى الله عنه وكبر
وجهه لما رأى عمربن
ياسر رضى الله تعالى عنهما
مقتولا أعز زعلى أبا اليقظان
ان أراك صريعا مجذلا
أى مرميا على الجدالة
بفتح الجيم وهى الارض
قاله المهرورى فى التصريح
(صلى) أى رحم أى أنعم
(عليه) أى سيدنا
محمد الذى حوى جوامع
الكلام وأفهم ذوى
الاذهان الحق وحض كل
الناس على قولهم لا اله الا الله
محمد رسول الله وفاعل
صلى (الله) أى الذات
الواجب وجوده واتصافه
بكل كمال وتنزهه عن كل
نقص والجارز عليه فعل
كل ممكن وتركه بفتح تميميات
الاول) هذه الجملة انشائية
معنى بدليل قولوا اللهم
صل على محمد وأغرب الشيخ
يس حيث جوز خبرية
المعنى زاعم ان القصد
بمجرد الاعتناء والتعظيم
والثواب فى ذلك لا يتوقف
على نية الانشائية الملاحظة
حيث اشتهر كما يفيد

اصحة صفرا هم هذا الجواب وتقدم تصحيح كبراه وصلة تم (ب) اعتبار حال (هذا الزائد) حال كونه
(من ذاتك) وصلة البرهان (على وجود الصانع) لذاتك حال كون البرهان (دون حاجة) أى
احتياج (الى غيره) أى البرهان بفتح تميميات * (الاول) قوله فان قلت الخ اعتراض على المقدمة
الصغرى أى أنالم أكن ثم كنت وتقريره لا أسلم أى لم أكن ثم كنت وقوله ان ذلك معلوم
بالضرورة ممنوع وسند المنع أى أعلم ان مادنى التى تكوّن منها كانت ماء فى صلب أبى وكذا
مادة أبى التى تكوّن منها كانت ماء فى صلب أبيه ولعل الامر كان هكذا الى غيرهم باينة
واذ الاحتمال سقط الاستدلال ل غابة الامر فى أعلم ضرورة تبدل الصور على لاسبق
العدم لذاتى ودليامكم مبنى على ان نفس الذات لم تكن ثم كانت لا على ان صورتهم لم تكن ثم كانت
بفتح التانى حاصل الجواب ان الذات من باب السكل الجموعى والماهية المركبة ومن لازمها
انعدامها بانعدام جزئها ومن المعلوم ضرورة ان جزأها الا كبر الزائد على النطفة لم يكن ثم كان
فصديق قولنا فى الصغرى انالم أكن ثم كنت وان العلم بها ضرورى اذا نا ونحوه من الكليات
عبارة عن الهيكل المخصوص من روح وبدن لاعن بعضه عند المحققين على ما تقررى محله واذا
ثبت ان جزأ من ذاتى لم يكن ثم كان فذاتى لم تكن ثم كانت لان مجموعها لم يكن فى صلب أبى
اذ لم يكن فيه الا النطفة وما زاد علمها لم يكن فيه فمجموعها اذ لم يكن ثم كان فصيح قولى انالم أكن
ثم كنت فانا اشارة الى مجموع الذات لا الى كل جزء على سبيل الاستغراق وقوله كيت ماء فى
صلب أبى مسلم ولا كنه لا يضر فى الالواد عيت ان كل جزء من ذاتى لم يكن ثم كان فاحتجاج الى
موجد لذاتى ويتعين ان يكون غيرها الثلاث يلزم التماثل المذكور بفتح التالى لا يقال بقى احتمال
ان بعض الذات الاصلى وهى النطفة أثر فى الزائد عليه بلاته سافت لتغايرها فلا ينج البرهان
لمذكور احتياج الذات لوجوده لانه سيد كر به هذا برهان بطلان هذا الاحتمال والمقصود
استنتاجه من البرهان السابق انما هو احتياج الذات الى موجد وأما تحقيق هذا الموجد
ما هو وتحقيق حدوث كل جزء من أجزاء الذات بل وكل جزء من أجزاء العالم فيستبين بعد ان شاء
الله على الكمال على ان اسناد ايجاد شئ من الذات لبعضها اندرج بطلانه فى البرهان على بطلان
ايجاد الذات نفسها وهو ما أزمناه على هذا التقدير من صحة ايجادها غيرها اذ لو كان لبعض
الذات خاصية الاختراع لممكن لا يمكن للذات ان تبتدع غيرها من حيث اشتها على ذلك
البعض الذى يصح الاختراع منه وهذا باطل بالضرورة بفتح التالى لا يقال ملازمة الشرطية
فى قولكم لو كانت الذات تؤثر فى نفسها السكانت تؤثر فى غيرها ممنوعة لان النطفة بطبعها فى
الزائد عليها بشرط كينونتها فى الرحم وغير الذات لم يكن معها فيه فلا يلزم من تأثيرها فيها
تأثيرها فيه لانا نقول أكثر الزائد علمها لم يكن معها فيه فيلزم ان لا تؤثر فيه على اختلاف اجزاء
الذات وتخصيص كل جزء منها بما يجوز على غيره يمنع قطعاً كونه لطبيعة أو علة فتعين ان التأثير
فيها انما هو بالاختيار والممكنات بالنسبة الى الفاعل المختار وهو الله سبحانه وتعالى فظهور ان
البرهان السابق أفاد ان الموجد لذات ليس نفسه ولا جزأها بفتح الخاء مس بفتح قوله فتعلم على
الضرورة ان ما زاد كان معدوماً كان أى صدق ما ادعيته من كونك علمت ضرورة أنك
لم تكن ثم كنت لان المركب لا يوجد الا بوجود جميع اجزائه والزائد على النطفة لم يكن ثم كان

الطالب على الشيخ خليل وغيره افاده السلامة الامير (الثانى) انما أفرغ الطالب فى قالب الخبر فالذات
مبالغة فيه لان الطالب اذا عظمت رغبته فى شئ كثر تصور اياه فربما يخيل اليه حاصل ما يدورده بصيغة الخبر عن أمر مضي

أو تعاقولاً بان يكون المطلوب من الامور والحاصله التي يخبر عنها بصيغة الماضي **هو الثالث** **هو** انما أسنده الصلاة الى الله تعالى مع أنه تعالى أمرنا بما حيث قال صلوا عليه وسلموا تسليماً لان صلاتنا عليه صلى الله عليه وسلم ٣١ دعاء له بان يصلي الله عليه

اذ ذلك غاية مقدورنا وفي ذلك تنبيه على ان له صلى الله عليه وسلم علينا حقوقاً عظيمة نجز عن مكافأته بها فوجب ان يرجع في ذلك الى الله تعالى فنطلب منه ان يصلي عليه صلى الله عليه وسلم مجازاة له صلى الله عليه وسلم عنا وقد ارشدنا صلى الله عليه وسلم الى ذلك لما قيل له أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصلي عليك فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم الخ رواء الشيخان **هو الرابع** **هو** انما كرر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم اظهاراً لعظمته صلى الله عليه وسلم وجمعاً بين الجملة الاسمية والفعلية لافادة الاولى الثبات والدوام والثانية التجدد والحدوث (ما) مصدرية ظرفية (الحق) بفتح الحاء المهملة وشد القاف (اعتلى) * اي علا على الباطل أي مدة اعتلاء الحق على الباطل وعلو الحق على الباطل دائم في نفس الامر وعكسه عارض في بعض الاوقات ثم يضم عمل عن قريب

فالذات المركبة منه والنظفة لم تكن ثم كانت (ثم اذا نظرت) بفتح النون والطاء المعجمة وتاء الخطاب المقاد أي تأملت بصيرتك (الزائد) على النظفة الذي هو جزء (من ذاتك وجدته) أي الزائد (جرماً) بكسر الجيم وسكون الراء (بهمز) بفتح فسكون يضم أي يلا (مراغاً) والجملة تعت كاشف للجرم مفيد تصويره (يجوز) عقلاً (ان يكون) أي الجرم (على ما) أي حال أو الحال الذي (هو) أي الجرم (عليه) عانداً (من المقدار المخصوص) ككونه ثلاثة أذرع (و) من (الصفة المخصوصة) ككونه أبيض بيان ما (و) يجوز (ان يكون) الجرم (على خلافهما) أي المقدار المخصوص والصفة المخصوصة (فتعلم) أي تصدق أي الناظر (قطعاً) أي علماً قطعياً يقينياً (ان) بفتح الهمزة والنون منقلاً (اصانع) الزائد من (ذاتك) اختياراً في تخصص (يص) الزائد من (ذاتك) ببعض ما (أي الحال الذي) (جاز) عقلاً (عليها) أي ذاتك وهو المقدار المخصوص والصفة المخصوصة **هو تنبيهات** * الاول **هو** قوله اذا نظرت لهذا الزائد وجدته يجوز ان يكون الخ تضمن صغرى قياس وهي الزائد من ذاتك اختص بمقدار وصفة مخصوصين بدلا عن غيرها من المقادير والصفات فيضم لها كبرى وهي كلما كان كذلك فله صانع مختار فينتج من الشكل الاول الزائد من ذاتك له صانع مختار ويلزمها صانع الزائد مختار فتجعل هذا اللازم صغرى لكبرى وهي لاشئ من النظفة بصانع مختار فينتج من الشكل الثاني صانع الزائد من ذاتك ليس بنظفة ويلزمها عكسها المستوى وهو النظفة ليست بصانع الزائد من ذاتك وهذا هو المطلوب فهذان قياسان الاول من الشكل الاول جعلت نتيجة صغرى للقياس الثاني من الشكل الثاني وهذا هو المراد بقوله الاتي فيخرج من هذا البرهان **هو الثاني** **هو** الممكنات المتقابلات ستة أشياء جمعت في هذين البيتين

الممكنات المتقابلات * وجودنا والعدم الصفات
أزمنة أمكنة جهات * كذا المقادير روي الثقات

واقصر المصنف على المقدار والصفة لكفايته ما في المراد وهو تحقق الاختيار **هو الثالث** **هو** قوله فتعلم ان لصانعك اختياراً وهذا حاصل نتيجة القياس الاول التي جعلت صغرى للقياس الثاني ومن المعلوم ان النتيجة انما يترب العلم بها على العلم بالقياس المركب من الصغرى الكبرى والمصنف لم يذكر الكبرى للعلم بها فكأنه اذ كورة فصيح تقريره (فيخرج) أي ينتج (لك) أي الناظر (من هذا) أي الذي علمته من ان لصانعك اختيار الذي نتيجة القياس الاول فاعل يخرج (البرهان) أي القياس الثاني المركب من لازم نتيجة القياس الاول صغرى كبرى معلومة الصدق (القاطع) أي المقطوع به فهو مجاز مرسل لعلاقة التعاقب أو اسناده **هو** قوله فان قيل البرهان القاطع هو مجموع الصغرى اللازمة لنتيجة القياس الاول الكبرى المعلومة فاتخذ الخارج والمخرج منه وهذا محال فيجيب بانه أراد بالخارج منه صغرى والكبرى بقطع النظر عن تركيبها وبالخارج البرهان باعتبار هيئته المركبة منه ما صلة البرهان (على ان النظفة التي نشأت) بفتح تاء خطاب الناظر أي حدثت (عنا قطعاً) جمع لنشأت وجملة (يستحيل ان تكون) أي النظفة (هي) أي النظفة (الموجودة) بكسر الجيم (الزائد من) (ذاتك) خبر ان (لعدم امكان الاختيار لها) أي النظفة (حتى تخصص)

بق الحق عاليه عليه كما قال تعالى كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبدية ذهب جفاً وأما ما ينفع الناس فيمكنك الارض كذلك يضرب الله الامثال الآتية وليس المراد التوقيت بل هو كتابة عن التأييد قد جرت عادة اللفظ

عند ارادته ان يوقتها بعبيد (مع) يسكون العين للوزن وان كان فصها اخصح (آله) أي آفاره به (وصحبه) أي الذين اجتمعوا به
بعد رساله مؤمنين به وان لم يطل ٣٢ زمن الاجتماع كالتابعي وقيل بشرط في التابعي الطول لزينة نور النبوة

النطفة (ذاتك) أي الزائد منها على النطفة لان الكلام فيه (بعض ما) أي الحال الذي (جاز)
عقلا فاعله عائدا (عليها) أي الذات بمعنى الزائد منها وأوردان في الكلام معارضة لان قوله
فيخرج لك البرهان أفادان علم النتيجة نشأ من البرهان وهذا التعليل أفاد عدم علمها منه
وأجيب بأن قوله لعدم امكان الخ علة لكبرى القياس الثاني أي لاشئ من النطفة بفعل
مختار وان كان هذا خلاف المتبادر من كلامه رحمه الله سبحانه وتعالى (وأيضا لطبع) أي تأثير
بالطبع (لها) أي النطفة (في وجود) الزائد عليها من (ذاتك والالا) أي ولو كان لها تأثير بطبعها
في الزائد عليها من ذاتك (لكنت) بفتح تاء المخاطب الناظر دكتورا بضم ففتح مثقل الواو (على
شكل) بفتح فسكون أي هيئة (الكرة) بضم ففتح مخففا في التسكور والتالي باطل فقدمه
باطل فثبت نقيضه وهو انها لا تطبع لها وهو المطلوب (لاستواء اجزاء النطفة) بفتح لام لازمة
الشرطية أي وحيث كانت اجزاؤها مستوية فلا يكون جزء منها مؤثرا في الأخرى وجزء يؤثر
في الوجهه وجزء يؤثر في الرقبة وجزء يؤثر في الصدر وإذا كانت اجزاؤها مستوية يلزم ان
يكون مؤثرها مستويا كالكرة المستوية من كل وجه (ولا) تطبع لها (في غوها) بضم النون
والميم وشد الواو أي زيادة ذاتك دفع هذا معناه يقال سلمنا ان تخصيص الزائد ببعض الممكات
للمقابلات باختيار الفاعل وانما هو الذي هو معنى واحد ففاعله النطفة بطبعها (والالا) أي
ولو كان للنطفة تأثير في النمو بطبعها (لكنت) بفتح تاء المخاطب الناظر (تفوا بندا) أي والتالي
باطل فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو انه لا تطبع للنطفة في غوازئد وهو المطلوب فهذا قياس
استثنائي لا يبطال كون النطفة مؤثرة بطبعها في غوازئد تقريره لو كانت النطفة مؤثرة في
غوازئد بطبعها لكانت الذات تفو دائما لكن التالي باطل لمشاهدة وقوف الانسان عن
النمو على قدر مخصوص لا يزيد عليه وبين الملازمة ان العلة النطفة وهي دائمة بدوام الذات
لان اجزؤها والمعلول النمو فيجب دوامه بدوام علة واقصر على ابطال تأثيرها بالطبع ولم يبطله
بالعلة لانه لم يقل أحدث تأثيرها في الزائد بالتعليل لذلوا اثر فيه به لزم أن يوجد المعلول بتمامه
كالانسان بمجرد وجود النطفة وهذا باطل ضرورة تنبيهات الاول بفتح تقدم ان أوجه التأثير
منحصرة في الاختيار والطبيعة والعلة ووجه الانحصار ان المؤثر اما ان يمكنه الترك أولا
الاول المختار والثاني اما ان يتوقف تأثيره على وجود شرط وانتفاء مانع كقول الطبايعي في
احرق النار ونفع الدواء أولا كقول الفيلسوف في حركة اليد وحركة مافها من خاتم ونحوه
الاول الطبيعية والثاني العلة والثلاثة مستحيلة في النطفة اما الاختيار فضروري اذ شرطه
الحياة والعلم والارادة والقدرة والنطفة لم تتصف بها وأيضا لو اثرت النطفة في الزائد بالاختيار
لاثرت في غيره ولكانت الذات الكاملة أخرى بالتأثير في غيرها لا شئها على النطفة مع
اتصافها بالحياة والعلم والارادة والقدرة والتالي باطل بالضرورة واما تأثيرها بالطبع أو العلة
فباطل لاختصاص الذات بمقدار مخصوص وصفة مخصوصة ولا يكون هذا الاختصاص
الامن فاعل مختار والنطفة ليست مختارة فتعين ان فاعل الذات مختار وليس هو النطفة
لان نسبتها الى جميع المقادير والصفات نسبة واحدة فلا يكون أثرها الا حالة واحدة فتعين
ان يكون فاعل لذات مختار له ارادة يرجحها بعض الجائزات المتقابلات على بعض وأيضا

لان الاجتماع به صلى الله عليه وسلم يؤثر في لحظة ما لا يؤثره الاجتماع بغيره في الزمن الطويل وذكرهم بعد الآل وان كانوا داخلين فيهم لزيد الاعتناء بهم وانما صلى على آله صلى الله عليه وسلم لحديث اياكم والهالة البراءة قيل وما هي يا رسول الله فقال ان تصالوا على دون آلى ولان محبتهم من آثار محبته صلى الله عليه وسلم التي هي روح الايمان قل لا أستلكم عليه أجر الا المودة في القرى وعلى صحبه صلى الله عليه وسلم لحديث الله الله في أصحابي فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم من آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك ان يأخذه لكل شئ أساس وأساس الاسلام حب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب أهل بيته (ومن) أي الذي (تلا) أي تبع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على الايمان والاسلام الى قرب يوم القيامة لموت المؤمنين قبله بريح لينة ثم تقوم القيامة على الكفار

بالفتح الاولى فيموتون بها (وبعد) يستحب الاتيان بها في الخطب والكتب اقتداء بانبي صلى الله عليه وسلم فقد ذكر الحافظ الرازي في أربعين صحابه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أمأ بعد في خطبه

وكتبه ويؤتى به الانتقال من أسلوب الى آخرى من نوع من الكلام الى نوع آخر والنوع المنتقل منه هو البسمة وما بعدها والنوع المنتقل اليه هو بيان السبب الحامل على التأليف لانها تكسب ٣٣ الاقتضاب وهو لغة الاقطاع وعرفا

الانتقال الى كلام لا يناسب
الكلام المنتقل عنه كقوله
لو رأى الله أن في الشيب
خيرا *
جاورنه الاربار في الخلد شيبا
كل يوم تبدي صروف الليالي
فضمون البيت الاول ذم
الشيب والثاني مدح أبي
سعيد ولا مناسبة بينهما
فيل يحتمل ان بينهما
مناسبة لاحتمال شيب
أبي سعيد ورد به دم اشعار
اللفظ به شيبا بالتخصيص
وهو الانتقال من كلام
الى كلام يناسبه كقوله
امطلع الشمس تبغى ان
تؤم بنا •
وقلت كالا ولكن مطامع الجود
نصدره متعلق بطمع الشمس
وعجزه متعلق بطمع الجود
فتناسب من جهة تعلقهما
بالمطلع ووجه اكسابها
الاقتضاب شيبا بالتخصيص
انها تشتمر النفس بالمقصود
الثاني وتوطنها اليه فلا
ياتيها فجأة فقام ذلك مقام
المناسبة المحققة في التخصيص
والذي أفاده السعدر جده
الله تعالى في شرح قول
التلخيص ومنه أى
الاقتضاب ما يقرب من
التخصيص كقوله بعد حمد
الله أما بعد ان وجه قرينه

فالتعاطف والاجزاء الزائدة عليها اجزاهر مماثلة في الحقيقة وقد اقتصت بعضها بقوة السمع
وهي الاذن وبعضها بقوة البصر وهي العين وبعضها بقوة الشم وهو الانف وبعضها بقوة
الكلام والذوق وهو اللسان وبعضها بقوة العقل وهو القاب الى غير ذلك من الاختلافات
التي لا تصحى وقوة كل جزء يجوز ان تكون في غيره من سائر الاجزاء والطبيعة والعلة يستحيل
تخصيصها ما مثلا عن مثل وحيد فليست النطفة مؤثرة في الزائد بطبع ولا علة في الثاني
اشتمل قوله فتعلم فطعم ان لصانعك اختيارا على دعوتين في الاولى في ان صانع ذاتك فاعل مختار
واختص عليه ايبرهان من الشكل الاول حذف كبراه لانه انقضى به ذاتك اختصت بجائز بدلا
عن جائز باعتبار مجموعها وباعتبار اجزائها وكل ما كان كذلك ففاعله مختار فاعله فينتج ذاتك
فاعلها مختار فاعلها وادليل صغرها ظاهر فان مجموع الذات اختص ببعض المقادير من طولها
المخصوص وعرضه المخصوص والطول أكثر من العرض مع جواز كونه على خلافه ما من
الاطوال والعروض والشكال الهندسية كلها جائز عليه لا رجحان ليهضها على بعض باعتبار
ذاته واختص ببعض الاعراض من الالوان والاصوات وغيره دون سائرهما وأما باعتبار
اجزائها فقد اختص ببعضها مع مساواته غيره بكونه ادنا وبعضها بكونه عينا وبعضها بكونه يدا
الى غيرها من الاختلافات واختص كل جزء منها بمحل مخصوص ومقدار مخصوص مع جواز
خلاف ذلك في جميعها وأما دليل الكبرى فهو ان تأثير العلة والطبيعة لما كان متناسبة ذاتية
استحال ان تناسب العلة أو الطبيعة ضدتين وان تخصص ص مثلا عن مثل فتعين كون تخصص
ذاتك مختارا في الثانية به وهي المقصودة والاولى وسببها ان صانع ذاتك ليس بنطفة وفي
معناها اني كونه طبيعة أو علة على العموم وادليها من الشكل الثاني صانع ذاتك ليس بنطفة وفي
ولاشئ من النطفة بفاعل مختار وفي معناها كل طبيعة أو علة فينتج صانع ذاتك ليس بنطفة
وفي معناها ليس بطبيعة ولا علة عموما وادليل صغرها أو كبراه ما تقدم في الثالث في قوله وأيضا
لا طبع لها في وجود ذاتك والا لكانت على شكل الكرة الزام على مذهب الخصوم فانهم قالوا
الطبيعة المتساوية من كل وجه تقتضى شكلا مساويا من كل وجه وهو الكروي في المركبات
ولذلك زعموا ان جوهر الفلك لما كان طبيعة واحدة كان كرويا واذا انتفى الطبع لها فحري
العلة في الرابع في قوله ولا في غوها ما العلة في الردافع ما يتوهم من تأثير النطفة بطبعها
في غو الذات كونه معنى واحدا فلا يلزم من تأثيرها فيه اختلاف مطبوعها ووجه الرد
بما ذكر ان الوقوف على مقدار مخصوص في النمو وانقطاعه عما فوقه مع جوازه يمنع كون
النمو اثر الطبيعة النطفة أو علتها ذلك ان اثره المألوم ان لا تنف الذات في غوها ولو كانت تنمو
أبدا على ان تغديرها مؤثرة في النمو لا يدفع اختلاف مطبوعها لان النمو الذي في اليد مثلا
مخالف النمو الذي في الاذن في انتهائه وكذا في الاذن وغو الـ جـ لـ وغـ يـ هـ ما مختلفان بل أصابع
اليد الواحدة والرجل الواحدة واسنان الفم مختلف غوها وبعض الاعضاء ينمو في الطول
أكثر من العرض وبعضها بالعكس الى غير ذلك من الاختلافات النمو وكل عضو على أبلغ ما يكون
من المناسبة لمصلحته الخاصة به أفيرضى عاقل ان يستند هذا الصنع العجيب والشكل الغريب
لشيء من العالم منفردا أو مجتمعا فضلا عن ان يستنده الى خصوصية موات لا يسمع ولا يبصر

هدايه منه ان الكلام الثاني لم يأت فجأة وعاق على وجود شئ بعد الحمد انتهى وهذا على ان بعد ظرف للشرط
ويقال على انها ظرف للجواب ووجه ذلك عدم اتيانها فجأة مع تقييدها بعدية الاول والظرف مبنى لحذف المضاف اليه ونية

معناه لشبهه بحرف الجواب حينئذ في الاكتفاء بكل مما بعده محرك تخلصا من الساكنين وتنبه على عروض بنائه مضموم
أشرفه وتكتمل له الحركات الثلاثة ٣٤ لأنه اذا أضيف لفظاً أو حذف ما أضيف هو إليه ونوى لفظه أو قطع عن الاضافة

أقظا ونية أعرب في الثلاث
نصباً على الظرفية أو جراً
مع التنوين في الاخرة
فقط والفرق بين حذف
المضاف اليه ونيته وحذفه
ونية معناه وان استلزم
كل منهما الاخرانه اذا
نوى المعنى كان اللفظ غير
ملحوظ ولا مقصود اصالته
فأشبهه الظرف حرف
الجواب في الاكتفاء بكل
مما بعده مع جوده فيبنى
واذ انوى اللفظ كان
كالمذكور فلم يتحقق الاكتفاء
بالظرف مما بعده فلم
يكمل شبهه بالحرف فبقي
على الاعراب وبعد ظرف
زمان متعلق بالجواب
على الاحسن لا فائدة قوة
الامتثال للامر بالابتداء
بالبسملة والحمدلة والصلاة
والسلام واستحضارها حال
الجواب وان تقدمت عليه
واقادته تتحقق الجواب
لتعليقه على محقق وهو
وجوده مطلق شيء ولا يرد
ان الفاء لا يعمل ما بعدها
فيما قبلها لتوسعه في
الظروف وتعليقه يمكن
ينفي هذه القوائد فان
قيل الوارد في الحديث
أما بعد فكان المناسب
اتباعه فالجواب ان
المصنف تابع للائمة فقيه

ولا يقنى شيئاً كلاً والله انما يليق ان يفعله من ليس كمثل شيء وهو السميع البصير مالك الملك
الحيط علمه بكل شيء الذي لا يتعاصى على قدرته التامة وارادته النافذة شيء من الكائنات
فتبارك الله أحسن الخالقين أي المقدرين والمجددين للامور والمخرجين للاشياء من العدم الى
الوجود بحسب الفرض والتقدير أي ان فرض خالقون غير الله سبحانه وتعالى فهو أحسنهم
خالقاً (ومن هنا) أي البرهان على حدوث الزائد على النطفة صلة تعلم وأصله اسم يشار به للسكان
القريب وأشبه به هنا البرهان القريب لانه مكان لنظر العقل وفكره (أيضاً) الاولي تأخيره
عن تعلم أي كما علمت منه حدوث الزائد (تعلم) أيها الناظر (أن) بفتح الهمزة والنون منقلا
(تلك النطفة وسائر) أي باقي (العالم) بفتح اللام أي ماسوى الله سبحانه وتعالى وصفاته سبحانه
وتعالى (لم يكن) أي يوجد (ثم كان) أي وجد بعد عدمه (اذ كاه) أي العالم ما عدك (مثلك)
بكسر فسكون أي مماثل لك علة قوله تعلم من هنا ان سائر العالم الخ (جزم) بكسر الجيم وسكون
الراء خبرتان لكل مابين وجه المماثلة (يعمر) بفتح فسكون فضم أي يعلأ (فراغاً) الجلالة نعت
كاشف لجزم (يمكن) بضم فسكون أي يجوز عقلاً (وجوده) أي سائر العالم (وعدمه) أي سائر
العالم (وانصافه) أي سائر العالم (بما) أي الحال الذي (هو) أي سائر العالم (عليه) عائد ما (من
المقادير) المخصوصة (و) من (الصفات المخصوصة) بيان ما (و) يمكن انصافه (بغيرها) أي المقادير
والصفات التي هو عليها (فيحتاج) أي سائر العالم تفرع على يمكن وجوده الخ (كما احتجت) أيها
الناظر في ايجاد ذاتك (الى مخصص) بكسر الصاد لاولى تنازع فيه يحتاج واحتجت (بمخصصه)
أي المخصص سائر العالم (بما) أي الحال الذي (هو) أي سائر العالم (عليه) عائد ما (لوجوب
استواء) أي تساوى (المثلين) بكسر فسكون (في كل ما يجب) كالتحيز (و) كل ما (يستعمل)
تلكو الجرم عن الاعراض (و) كل ما (يجوز) كالتحرك علة فيحتاج الى آخره وقد أغنت الفاء عنها
واورد ان احتياج النطفة وسائر العالم الى مخصص ليس مقصودا هنا حتى يوثق به نتيجة لما قبله
اذ ليس الكلام فيه وانما المقصود والمدعى الآن ان النطفة وسائر العالم يجب سبق العدم له
فالمناسب حذف جملة فيحتاج كما احتجت الى مخصص بخاصه به هو عليه ويقول في محله وقد
وجب لذاتك سبق العدم فكذلك يجب للنطفة وسائر العالم سبق العدم ثم يستدل على ذلك
بقوله لوجوب استواء المثلين (وتدوجب لذاتك) أي الزائد منها (سبق العدم فكذلك) أي كما
وجب سبق العدم لذاتك (يجب) سبق العدم (لسائر) أي باقي (العالم المماثل لك) أي الزائد من
ذاتك (اذ لوجاز) عقلاً (ان) بفتح فسكون (يكون بعض العالم) بفتح اللام (قديماً والقدم)
بكسر بفتح وواوه للحال (لا يكون الا واجبا) عقلاً (للقديم) والجملة دليل الملازمة وسطها بين
المقدم والتالي (كما يأتي) في برهان البقاء وجواب لوجاز الخ (للزم ان يختص أحد المثلين عن مثله
بصفة واجبة) وهو القدم (وهو) أي اختصاص أحد المثلين عن مثله بصفة واحدة (مجان
السا) بكسر لام التعديل ونخفة الميم أي لاجتماع المتنافيين الذي يلزم اختصاص أحد المثلين
بواجب (من اجتماع متنافيين) بيان ما (وهو) أي اجتماع المتنافيين (ان يكون) أحد
المثلين المختص عن مثله بواجب (مثلاً) بكسر فسكون أي كما هو الموضوع حال كونه (غير مثل)
بسبب اختصاصه بواجب (مخرج) أي ظهر وتنج (لك) يا ناظر (بالنظر) أي الفكر والتأمل

اشارة الى انهم فهموا ان الواو بمنزلة ما قال الخطاب تستعمل بعد ما وما والواو معاً مع أحدهما دون الاخرى (في)
والواو نابتة عن اما بفتح الهاء وشهد الميم التي هي مجرد التأكيد واما نابتة عن مهـ ما يمكن من شيء وجواب مهـ المحذوف

والاصل مهم ما يمكن من شيء (ق) أقول بعد البسالة وما بعدها فهم اسم شرط مبتدأ ويمكن فعل الشرط وهو مضارع كان التامة
وفاعله ضمير مستتر تقديره هو ويعود على مهم ما ومن شيء بيان لهم ما وان كان ٣٥ شأن البيان التخصيص فقد يكون

مساوي بالاشارة الى ان المراد
الجنس بتمامه فحذفت
مهم ما ويمكن ومن شيء
وأقيمت امام مقام ذلك
وقد ردت القول ليكون
الجواب استقباليا بالنسبة
للمشرط فان قلت اذا حذف
القول وجب حذف الفاء
معه كما نس عليه الاشموني
قلت المسئلة مختلف فيها
فقد ذكر العلامة
السيوطي في هج المواقم
قولا يجوز ذكر الفاعل مع
حذف القول والفاء واقعة
في جواب اما القدرة أو في
جواب الواو النائية عنها
(العلوم) بضم العين أي
الغنون المدونة (ذات)
أي صاحبة (كثرة) بفتح
الكاف وسكون الشاء
وفتح الراء أي كثيرة لا تكاد
تحصى (وبعضها) أي العلوم
(له) أي بعض العلوم
(مزيد) بفتح فكسر اسم
بمفعول زاد اذا أصله مزيد
استنقلت الضمة على الياء
فنقلت للزاي الساكنة
وحذفت واو مفعول الالتقاء
الساكنين وخصت بالحذف
لزيادتها أو أبدلت الضمة
كسرة لتسلم الياء من
ابدالها واو أي زيادة
(الآثره) بفتح الميم
وسكون المثلثة أي الاثار

(في ذاتك) أي الزائد منها (وانعقاد) أي حصول (التماثل بين) الزائد من ذات (ك وبين سائر)
أي باقي (الممكنات) وفاعل خرج (البرهان القاطع) أي المقطوع به فهو مجاز مرسل للتعاقب أو
استناده مجاز عقلي وصلة البرهان (على حدوث العالم) بفتح اللام أي وجوده بعد عدمه
(كاه) توكيد للعالم (علاه) بضم فسكون أي العالي من العالم وهي السموات وما فوقها
(وسفله) أي السافل من العالم وهي الارض وما عليها وما تحتها (عرشه) وهو أعظم المخالفات
وأعلاها (وكريسه) تعميم في علاه (أصله) أي ما ينشأ عنه غيره عادة كالنطفة والبذر (وفرعه)
أي ما ينشأ عن غيره عادة كالحيوان والنبات (وان الجميع) أي جميع أجزاء العالم (عاجز عن
ايجاد نفسه) عن (ايجاد غيره كجerk) أي الناظر عن ايجاد نفسه وايجاد غيره (وأن الجميع)
أي النطفة والزائد عليها منك وسائر العالم (مفتقر الى فاعل مختار كافتقار ك) أي الزائد منك الى
فاعل مختار (وان) بكسر فسكون نافية أي (من) بكسر فسكون حرف مؤكد للضمون الكلام
(شيء) أي موجود سوى الله سبحانه وتعالى وصفاته مبتدأ وخبره مقدر أي له حال (الابسج)
أي ينطق بافتقاره الى الله سبحانه وتعالى استثناء من عموم أحوال الخبر المقدر الذي أي
لاموجود سوى الله سبحانه وتعالى له حال الا لتسبيح أي النطق بافتقاره الى الله سبحانه وتعالى
(بجمده) أي تسبيحا لمنسباجمدا لله سبحانه وتعالى أي معه فينطق بالافتقار والجدد ما فقد
دلت الآية على ان كل فرد من العالم مفتقر الى الله سبحانه وتعالى فلذا ذكرها المصنف هنا
في تنبيهات * الاول حاصل كلام المصنف انه بعد ما تبين لك بالضرورة حدوث الزائد على
النطفة وانما ونحوها من الطبائع لا أثر لها في الزائد وان فاعله مختار فاذا هنا ان البرهان الدال
على حدوث الزائد دال على حدوث النطفة وسائر العالم وان احتياج الجميع الى فاعل مختار على
حدسوا ولا أثر لبعضه في بعضه قطعا (الثاني) وجه الاستدلال به على ذلك تحقق المماثلة بين
الزائد والنطفة وسائر العالم لانها كلها اجرام متمايزة واعراض قائمة بها والمثلان يجب تساويهما
فيما يجب وما يستحيل وما يجوز وقد وجب حدوث الزائد قطعا فيجب حدوث النطفة وسائر
العالم اماماتهما الزائد ولو كان الزائد حادثا والنطفة وسائر العالم قديمين للزم اختلاف المثلين
فيما يجب لان القدم لا يكون الا واجبا لانه لو كان جائزا لكان مسبوقا بعدمه فيحتاج الى
مخصص بالوجود بدلا عن عدمه الجائز وهو مساو لتقيض القدم المفروض فيلزم أن يكون
الشيء قديما غير قديم وهو تناقض فهو باطل فقدمه باطل فثبت تقيضه وهو ان القدم لا يكون
الا واجبا وهو المطلوب واختلاف المثلين فيما يجب يستلزم كون المثل غير مثل لان التماثل
يقضي المثلين في جميع صفات النفس أي الصفات التي ليس لها وجود زائد على الذات
واختصاص أحدهما بحكم واجب وهو لا يكون الا صفة نفسية فلم يشتر كافي جميع صفات
النفس فلا يكون اذا مثل المثل كيف وقد تحقق انه مثله فقد لزم كونه مثلا غير مثل وهو محال
فلزمه وهو اختصاص بعض العالم بالقدم محال فثبت تقيضه وهو عدم اختصاص بعضه
بالقدم واستواء جميع افراد العالم في الحدوث وهو المطلوب الثالث قول أصله وفرعه أراد
بالاصل ما ينشأ عنه غيره بحسب جرى العادة من غير تأثير له أصلا كالنطفة والبذر وبالفرع
ما ينشأ عن غيره من غير تأثير عنه أصلا كالحيوان والنبات الرابع قول وان الجميع مفتقر

وان ترجع به استعمال به على غيره منها الا شرفيته واهميته قال العلامة البيهقي في قانونه فصل وأما العلوم الاسلامية فتنها
المقصود لذاته وهو أصل الدين وفروعه وهي الفقه ومنها علم الموارد والتصوف ومنها الوسيلة كعلم التفسير وعلم الحديث

وكمعلم الحساب وعلم التوقيت وعلوم الاوائل ومنها وسيلة الوسيلة كعلم القراءات وعلم الرسم وعلم العربية باواعه وعلم المنطق ونحوه وهي كلها على العموم ٣٦ اسلامية بمعنى انها تعاطى في ملة الاسلام او انما يستنتج بها في دين الاسلام

اما مباشرة او بواسطة وهي ايضا شرعية كذلك والمشهور اطلاق الشرعية على المقصود لذاته وما قرب منه والمهم منها ستة علم اصول الدين وعلم الفقه وعلم التصوف وعلم التفسير وعلم الحديث وعلم اصول الفقه والمستعان به غير ذلك والمهم منه في الجملة ثمانية علم اللغة وعلم الاعراب وعلم التصريف وعلم البيان وعلم المعاني وعلم الطب وعلم الحساب وعلم المنطق فهذه اربعة عشر علما سنشير الى جل منها باختصار خصوصا ثم نلم باحصاء ما يعنى من العلوم عزوما والله المستعان اه رحمه الله تعالى وقال فيه ايضا

الفصل الرابع عشر في ذكر جهات الشرف اعلم ان العلم كله بالقياس الى الجهل شرف لصاحبه وكما يكون لفنونه شرف من جهة اخرى يقع بها التفاوت فقد يكون من جهة الموضوع كالتب اد موضوعه بدن الانسان وهو اشرف ما في الكون ومن جهة الغاية كعلم الاخلاق ومن جهة مسيس الحاجة كالفقه

الى فاعل مختار اراد ان الطبيعة والعلة لا يخصصان مثلا عن مثل و افراد العالم كلها متماثلة وقد اختص كل جزء منه بما لم يثبت امثاله وقد قدمنا ذلك في تقرير برهان حدوث الزائد فاغنا ذلك عن اعادته هنا على انه مندرج في التشبيه في قوله كافتقارك الى الخامس في قوله وان جيمه عاجز اراد به انه من هذا المعنى وجب كون صانع افراد العالم ليس شيئا منها وجوب عموم الجزئية فلا يكون فاعلها جرم ولا فاعلها باقاعه لانه عاجز كجزءها في السادس في قوله وان من شيء الا يسبح بحمده اراد به انه لما كان الحدوث واجبا لجميع افراد العالم وهو كل ماسوى الله سبحانه وتعالى وجب عجزها كلها عن التأثير في شيء اى شيء كان وكانت الدلالة على ذلك من جهة فطرته صار كل جزء من اجزائه وكل صفة من صفاته نبي بعظيم افتقاره الى مبدع له غاية السكال في الحياة والعلم والازادة والقدرة وغيرها ويثني عليه وعلى صفاته الكاملة بلسان حاله او بلسان مقاله ويعترف بعجزه عن ادراكه وشكره من تحيرت العقول في كنهه جلالة وتنزهه عن ان يكون له من جميع ما يتخيل مثال تبارك الله رب العالمين في السابع في قوله ان التسبيح في الآتية على ظاهره بلسان المقال من جميع الموجودات اذ لا يشترط في الحياة والعلم وغيرها من الصفات بنية مخصوصه عندنا أهل السنة في الثامن في قوله ان قيل برهانكم السابق والآتى بعد انما ينتجان الحدوث لجميع الجواهر واعراضها والمطلوب اثباته لما هو اعم منها وهو كل ماسوى الله سبحانه وتعالى من الموجودات فلو قدر موجود سوى الله سبحانه وتعالى ليس جرم ولا فاعلها لم ينهض دليلكم فيه قلت مذهب المتكلمين انحصار العالم في الجواهر واعراضها وهم في ابطال الزائد عليها طرق كلها ضيقة من أشهرها طريق التقسيم قالوا كل موجود اما ان يكون متعيزا أولا والثاني اما ان يقوم بتعيزا أولا فالتعيز الجوهري والقيام العرضي وما ليس متعيزا ولا فاعلها الله سبحانه وتعالى وصفاته الذاتية وهذا وان دار بين النبي والايجاب ضعيف لان ما ليس متعيزا ولا فاعلها ليس حقيقة الله سبحانه وتعالى وصفاته الذاتية والغصم منع اختصاصه به ما فلم يقدر المطلوب واختار بعض محققى المتأخرين التوقف في الزائد المصنف وهو الظاهر عندي في التاسع في المختار في الاستدلال على هذا الزائد اللبالي السمع كان الله سبحانه وتعالى ولا شيء معه واجماع المسلمين على حدوث ماسوى الله سبحانه وتعالى وحدث هذا الزائد لا يتوقف السمع عليه حتى يمتنع الاستدلال به عليه ومن المتكلمين من اثبت حدوثه بالعلم قل فقال هذا الزائد لا يصح كونه الها لبرهان انحصار الالهية في الله سبحانه وتعالى وان لم يكن الها لم يتوقف وجود العالم على وجوده فلا يجب وجوده اذ لا يلزم من عدمه محال فهو ممكن وكل ممكن حادث فهذا الزائد حادث وهو المطلوب المصنف وهو ضعيف لانه استدلال بعكس الدليل وهو لا يلزم عكسه وانما يلزم وذلك ان توقف وجود العالم على وجود فاعله يقتضى وجوب وجود فاعله لانه لو جاز وجوده لزم التسلسل او الدور المحال ولا يلزم من عدم توقف وجود العالم على شيء عدم وجوده اذ لا يلزم من عدم الدليل عدم مدلوله الا ترى وجوب وجود الله سبحانه وتعالى اذ لا يلزم وجوده اذ لا على وجوده سبحانه وتعالى (وايضاً) اى وايضاً اى ارجع رجوعا الى اقامة الدليل على وجوب صانع العالم بوجه آخر فاقول (لو نظرت) ببناء خطاب الناظر (الى انه يرفصات العالم) بفتح اللام اى الذوات سوى

ذات ومن جهة الجميع وهو ابلغ في الشرف كالهى على ما مر وكذا علم التفسير ولا بد لكل علم من غاية يحمد بها متماطيه ويحتمل اول ذلك لم يشتمل به غير ان ذلك قد يكون حقيقيا وقد يكون اضافيا فيكون له كمال بحسب مادونه ووقفان

بحسب ما فوقه وسلم بشي مما يقول أهل الفنون في فنونهم ان شاء الله تعالى وقد يستنقص العلم ويظن انه غير نافع او غير صار
لخطا في حده او في رتبته او في غرضه كأن يظن بالطب انه يبرئ من كل مرض ٢٧ ومن الامراض ما لا يبرأ او بالفقه انه

ذات الله سبحانه وتعالى فقط بقرينة اضافة اليه فاستعمل اسم الكل في جزئه لملاقة الحكاية
(قبولا) أي قبولها التغير ولم تتغير بالفعل كالبياض غير محمول عن مضاف (وحصولا) كتغير
الحركة بالسكون عطف ملزوم على لازمه (لذلك) بفتح مثقلا مهمل الدال أي أعلمت أيها
لناظر (ذلك) أي تغير صفات العالم قبولا وحصولا (على حدوثها) أي صفات العالم (الم)
بكر لام التعليل وخفة الميم أي شيء أو الشيء الذي (بأني) علة دلالة التغير على الحدوث وبين
ما بقوله (من استحالة تغير القديم وذلك) بفتح مثقلا مهمل الدال عطف على ذلك الاول
(حدوثها) أي الصفات (على حدوث موصوفها) وعال دلالة حدوثها على حدوث موصوفها
بقوله (لاستحالة عروقه) بضم العين والراء وشد الواو أي خلوم موصوفها (عنها) أي صفاته
بالتنبيهات الاول تضمن كلام المصنف قياسين من الشكل الاول تقرير الاول صفات
العالم متغيرة من عدم الوجود وكسسه وكل متغير حادث فينتج صفات العالم حادث وقوله
لما يأتي من استحالة تغير القديم دليل كبراه ولم يذ كر دليل صغراه لظهورها وتقرير الثاني
صفات العالم حادثه وملازمة للاجرام وكل ملازم الحوادث فهو حادث فينتج الاجرام حادثه
وقوله لاستحالة عروقه عنها دليل كبراه (الثاني) الفرق بين الدليلين المذكورين ان الاول نظر
فيه لذات الانسان فلما حصل العلم بحدوثها ضرورة ودلتها على وجود فاعل تحتها ليس ذاته
ولا اجرامها راجع الى سائر العالم فأنبت حدوثه بحدوثها التحقق المماثلة بينهما وحق ان صانعه
لا يمكن كونه ذاته ولا شيا منها ولا من سائر العالم فينتس في جميع الامور من نفسه ومن جملة
العالم لنفسه وتغيره وصرف النظر كله الى من ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير الغني عن
كل شيء المقتدر اليه كل ما سواه سبحانه وتعالى وان الدليل الثاني لم ينظر فيه لبعض العالم دون
بعض أو لا بل نظر فيه الى جميعه نظرا واحدا ووجه واحد وتقريره العالم كله صفاته حادثه
وكل من صفاته حادثه فهو حادث فينتج العالم كله حادث والثالث دليل حدوث صفات العالم
تغيرها من عدم الوجود ومن وجود الوجود الى عدم قبولا وحصولا وكل متغير حادث فينتج صفات
العالم حادثه الرابع دليل تغير الصفات المشاهدة في بعضها كالحركة والاصوات ونحوها
فانها تشاهد طارئة بحدوثها وبعدها وبعدها بطورها والقبول فيما لا يشاهد التغير فيه
كسكون الارض والالوان فيجوز انه عدم سكون الارض وتحركها كما جاز ذلك فيما ماتها من
متحرك الاجرام وذواللون المخصوص لجوز انه عدم لونه وتلونه بغيره من الالوان كما تكون
به غيره من الاجرام المماثلة له فيستحيل أن يجوز في بعضها ما لا يجوز في سائرهما من حيث
ذاتها الخامس تبين ان صفات العالم كلها تتغير اما بالحصول أو بالقبول وهذا ان لم
يلتفت الى دليل استحالة بقاء العرض اما اذا التفت اليه فصفات العالم كلها تتغير بالحصول
الى الوجود والى عدمه تغيرا واجبا السادس دليل كون التغير يستلزم الحدوث
أن التغير مطلقا محال على القديم لانه ان كان من عدم الوجود كان للوجود طارئة بحدوثها
وهو عين الحدوث وقد فرض كونه قديما هذا خلاف وان كان من وجود الوجود الى عدمه كان
وجوده جائزا بدليل قبوله عدمه وكل جائز لا يحصل لنفسه فيلزم ان وجوده حصل بقتض
والفرض انه قديم هذا أيضا خلاف فان قيل لعله جائز الوجود لذاته قديم لقدم عاقته أو طبيعته

أشرف العلوم مع أن علم
التوحيد أشرف منه أو
يقصد به غير غايته كطاب
المال أو الجاء مثلا مع أن
قاصد هذا غير عالم على
التحقيق بل مشتبهاه وجملة
وبعض الخ الحالية (ونوعت)
بضم النون وكسر الواو
منقلا أي قسمت العلوم
(الى) علم متعلق (باعتقاد)
أي معتقد (و) علم متعلق
(بعمل) بفتح الميم مصدر
عمل بكسرهما المكلف والاول
أصول والثاني فروع فاما
الاصول فالإيمان والعلم
المصحح الذي هو علم
المعرفة المسمى بعلم التوحيد
وأما فروع علمه فثلاث
فروع ظاهرة وفروع
باطنة فاما الفروع الظاهرة
هي الاسلام والعلم المصحح
له الذي هو علم الفقه
المسمى بعلم الفروع وأما
لفروع الباطنة فالاحسان
والعلم المصحح له الذي هو
علم الحقيقة المسمى بعلم
التصوف ولا شك ان
الاصل مقدم على الفرع
فعلم المعرفة واجب بالتقدم
اذ لا توجد الفروع الا بعد
الاصول (و) العلم (الاول)
المتعلق بالمعتقدات اسمه
(الكلام) لكثرة وصعوبة
ما يتعلق منه بصفة الكلام

القديم وقيل لان أهل الكلام يصدر عن مباحثهم بقولهم الكلام في كذا وكذا وقيل لكثرة الكلام فيه لان صاحبه
يتكلم في الوجود المطلق والمعالم وقيل لان أهل الظاهر كانوا اذا سئلوا عن مسألة من مسائله قالوا هذا مما ينبغي ان

الكلام فيه فاشتهر ذلك حتى وقعت الاضافة وقيل لانه كثريه من الكلام مع المخالفين والدعاهم مالم يكثروا غيره وقيل
لانه يورث قدرة على الكلام ٣٨ في تحقيق الشرعيات كالناطق في الفلسفيات وقيل لقوة ادلته صار مستحقا لان

يسمى كلاما كما يقال
للاقوى من الكلامين
هذا هو الكلام وقيل
لانه اول ما يجب من العلوم
التي انما تعلم وتعلم بالكلام
فاطاق عليه هذا الاسم
ولم يطلق على غيره تمييزا له
وقيل لانه لا يتناهى على
الادلة القطعية المؤيد
أكثرها بالادلة السمعية
أشد العلوم تأثيرا في
القلب فسمى بالكلام
المشتق من الكلم وهو
الجرح وقيل لانه انما
يتحقق بالمباحثة وادارة
الكلام من الجانبين
بخلاف غيره فانه يتحقق
بالتأمل ومطالعة الكتب
ومن أسمائه التوحيد
لانه مقصوده الاعظم
كما قيل الحج عرفات وأصول
الدين لا يتناء الدين عليه
فان التعب بفرع وجود
الايان حتى ان مضمونه
من معرفة الله تعالى هو
المقصود بالذات على التحقيق
والمعقائد ولذا عرفه
بعضهم بقوله هو العلم
بالمعقائد الدينية المكتسبة
من ادلتها اليقينية وعرفه
بعضهم بانه العلم بالقواعد
التي يعلم بها المعقائد الدينية
أى كقولنا كل كمال واجب
لله وكل نقص مستحيل عليه

فلا يلزم من جوازه حدوثه فلما قد سبق البرهان على ان العلة والطبيعة لا تأثر به ما قطعنا
في شئ من الكائنات وأيضا تقدير عدم القديم مع وجود علة أو طبيعة محال لانه يلزمه نفي
المسبب مع وجود سببه فان قدر انتفاء سببه أيضا نقل الكلام الى نفسه وتساؤل وان انتفى
مع وجود الطبيعة لطريان ضده كان محالا لان الضد ان طرأ قبل عدم القديم لم اجتماع
الضدين وان طرأ بعده لم عدم القديم لا لسبب وأيضا فيه ترجيح المرجوح اذ منع القديم
السابق وجوده وتجدد وجود هذا الضد أولى من منع الضد الطارى وجود القديم فخرج من
هذا البرهان صدق الصغرى أى قولنا العالم صفاته كلها حادثة بالسابع أى أشرفنا الى دليل
الكبرى أى وكل من صفاته حادثة فهو حادث بقولنا فى الاصل لاستحالة عر والموصوف عنها
وهذه الاستحالة معلومة فى أكون العالم أى الحركة والسكون والاجتماع والافتراق
بالضرورة لانه لا يمكن ان يتصور فى العقل جرم خال عن الحركة والسكون والاجتماع والافتراق
وهى كافية فى الاستدلال على حدوثه فنقول العالم ملازم للكون الحادثة ضرورة وكل
ملازم للكون الحادثة فهو حادث فينبغ العالم حادث الثامن أى يستدل باستحالة عر و
الاجرام عن الاكون على استحالة عر وهما عن غيرها من الاعراض لان قبول الموصوف لجميع
صفاته نفسى لذاته لا يختلف فيها ولا يطرأ على الذات لثلا يلزم التسلسل فى احتياج القبول
الى قبول وهم جرافلوجاز العر وعن بعضها الجاز العر وعن جميعها الكون العر وعن جميعها باطل
بالضرورة لاستحالة عر والاجرام عن الاكون فيلزم ان لا يجوز عر والاجرام عن غيرها
السابع أى اذا عرفت استحالة عر والاجرام عن الحوادث عرفت لزوم حدوثها ضرورة اذ لو
كانت الاجرام موجودة فى الازل وصفاتها لم توجد فيه لحدوثها للزم عر والاجرام عن جميع
صفاتها فى الازل وهو محال العاشر أى اطاق فى الاصل لقط العالم على الاجرام خاصة بدليل
جملة موصوف بصفات الحادى عشر أى الضمير فى عر وعائد على الموصوف وفى عنها عائد على
الصفات الثانى عشر أى اعترض على الصغرى باننا لنسلم ان لذات العالم صفات زائدة على
وجودها فبستدل بحدوثها على حدوث موصوفها سلمنا وجودها لكن لا نسلم انها حادثة
وقواكم لانها متغيرة من عدم الى وجود وبالعكس ممنوع لاننا نقول لا عدم لها أصل لا بل هى
دائمة لوجود اما فى موصوفها لكن تارة تمكن فيه بظهور حكم ضدها وتارة تظهر بانتفائه
وامامع الانتقال من محل الى محل أو من بقيام بنفسها الى القيام بمحل أو بالعكس وحاصله
ان برهان حدوث العالم ينبنى على أربعة مطالب أحدها اثبات زائد على الجرم ثانيا
اثبات حدوثه ثالثا اثبات ملازمة الجرم له رابعا ابطال حوادث لا أول لها ووجه ابتدائه
عليها ان مرجعه للاستدلال بحدوث أحد المتلازمين على حدوث الآخر فلا بد من اثبات زائد
على الجرم لا ينفك عنه اتم الملازمة المتقتضية للحدوث ولا بد من بيان انتهاء هذا الزائد وان
جميعه أولا وأنه لا وجود لنفسه ولا شئ منه فى الازل لان وجه الاستدلال ان هذا الزائد
لما كان حادثا تاما سبقا بعدم وجب كون الجرم حادثا لاول كان قديما العرى عن هذا الزائد
ضرورة ان لا وجود لهذا الزائد فى الازل لكونه حادثا لكن عر وعنه باطل لملازمة له فكون
الجرم قديما باطل وهو المطلوب فللخصم منع الملازمة وادعاء قدم الجرم ولا يلزم لزوم عر وعن

وقل العبدى المراتف هو علم يتدرب به على اثبات العقيدة الدينية بابرار الشج ودمع السببه فال والمراد الزائد
بالمعقائد ما يقصده نفيس الاعتقاد دون العمل بقتضاه أى بخلاف النية فانما يقصدها العمل وبالدينية المنسوبة الى دين

س. دنا محمد صلى الله عليه وسلم فان الخضم وان خطأناه لا نخرجه عن علماء الكلام وقوله (مستدنى) بضم فسكون لفتح فسكون فكسر أى مقرب بضم ففتح فكسر منقلا (الامل) أى الرجاء بسعادة الدنيا

الزائد الاول كان له نهاية لكن لانها اية أنواعه مثلا حركات الفلك وان كانت كل واحدة منها حادثة
 مسبوقه بعدم فذوقها قد يمت ما من حركة الا وبقابها حركة لا الى اول وهذا معنى حوادث
 لا اول لها فحينئذ لو وجد الفلك في الازل لم يلزم عرقه عن الحركة لاستمراره فيها فلا بد من
 بيان أنه لا وجود لهذا النوع في الازل وانه مسبوق بعدمه كما أن اشخاصه مسبوقه بعدمها
 وهو معنى بطلان حوادث لا أول لها وبهم ذابت برهان حدوث الاجرام والاصل الثاني أى
 نحدوث هذا الزائد وهو العرض ينبنى على أربعة أصول ابطال قيام العرض بنفسه وابطال
 انتقاله وابطال كونه وظهوره وابطال عدم القديم وبيان ابتداءه عليها اننا اذا قلنا الزائد حادث
 لتغيره من عدم الى وجود وعكسه وكل متغير حادث فللخضم منع الصغرى وادعاء انه لم يتغير
 مالا لانه كان كائنا في الذات وظهوره وانتقل اليها من ذات أخرى أو من قيامه بنفسه فتوهمتم
 وجوده بعدمه ويقول انه كس في الذات بعد ظهوره وانتقل الى غيرها أو الى قيامه بنفسه
 وهو تم انه عدم بعد وجوده فلا بد من ابطال هذه الثلاثة ليحقق تغيره وذلك ان تقدير
 وجوده وانه لم يتغير عدم ولا يعدم واحتمل أمره ثلاث حالات ووجه انحصاره فيها ان الجرم اذا
 تحرك مثلا لم يتحرك فالحركة اما ان تنعدم زمن سكونه أولا فان انعدمت فهو مطلوب بنا وان لم
 تنعدم كما زعم الخضم فاما أن تكون في محل أم لا فان لم تكن في محل فهي قائمة بنفسها وان
 كانت في محل فهو اما هذا المحل أو محل آخر فان كانت في هذا المحل فهي كائنة فيه وان كانت في
 محل آخر فلم تصل اليه الا بالانتقال فلا تخلو حينئذ من قيامها بنفسها أو كونها أو انتقالها وكذا
 اذا جردت الحركة في المحل بعد ان لم تكن فيه فحدوثها اما من عدم وهو مدعا نا أولا كما زعم
 الخضم وحينئذ اما أن تكون قبل ظهورها في محل أولا فان لم تكن في محل فقد قامت بنفسها
 وان كانت في محل فاما هذا المشاهد طريقه افيها أو غيره فعلى الاول هي كائنة فيه وعلى الثاني
 هي منتقلة اليه فلا بد من ابطال انتقال العرض وقيامه بنفسه وكونه وظهوره وقد ظهر من
 هذا التقسيم أن قيام العرض بنفسه يستلزم انتقاله فبطل الانتقال بطل قيامه بنفسه واذا
 ابطالنا هذا كله وتبين أن العرض متى لم يظهر فهو معدوم سلم الخضم الصغرى وله منع الكبرى
 وهي كل متغير حادث بان يقول أما التغير من عدم الى وجود فظاهرا لانه عين الحدوث وأما
 التغير من وجود الى عدم فليس هو عين الحدوث فإى دليل على انه يستلزمه والافعال المانع من
 كونها قديمة ثم انعدمت فلا بد من بيان ان القديم يستحيل انعدامه وبه يتم المقصود فاذا ضمت
 هذه الامور الاربعة الى الثلاثة السابقة كانت سبعة وهي الاصول السبعة التي ينبنى عليها
 حدوث العالم اثبات زائد على الجرم ابطال انتقاله ابطال قيامه بنفسه ابطال كونه وظهوره
 اثبات ان الجرم لا يتفك عنه اثبات استحالة عدم القديم ابطال حوادث لا أول لها أما الاربعة
 الاول فقد بينها المصنف في هذا التنبيه وأما الخامس والسادس فقد تبين لك بيانها ما قبل هذا
 التنبيه وأما السابع فسيمينه المصنف اكل تبين في قوله وقد تدرها حوادث لا أول لها الخ واعلم
 أن الستة الاولى كلها متعلقة بتصحیح الصغرى اذ علم اوردت وأما السابع فراجع الى الكبرى
 اذ علم اوردت في شرح الوسطى ان هذه الاصول السبعة هي التي استعيرت لها الظلمات في
 قوله سبحانه وتعالى أو كظلمات في بحر لجى ومن أتقن او حررها فهو من الراضين في العلم الناجب

بضم فسكون لفتح فسكون
 علم للزبية بفتح فكسر
 فذمنا تحتية منقولة أى
 اشرف صلة (اكتسب*)
 واللام مقوية للعامل
 المؤخر (فالفضل) أى
 الشرف (من معلومه)
 أى العلم صلة انتسب
 (له) أى العلم صلة
 (انتسب) الفضل للعلم
 من معلومه فشرى
 العلم مكتسب من شرف
 معلومه (وعلم أصل
 الدين مشهور والشرف*)
 فلا يخفى على أحد
 (وخبره) أى فوائد
 وثمرات علم اصول الدين
 (المنثور) أى المتفرق
 المنتشر (ما) أى ليس
 (له) أى خير اصول الدين
 (طرف) بفتح الطاء
 المهملة والراء ففاء أى آخر
 (وكيف لا) يكون خبره
 لا طرف له (وهو) أى
 علم اصول الدين (مفيد
 للورى*) أى المتخالفين
 (علما) أى ادرا كاجازما
 مطابقا للواقع عن برهان
 (ب) صفات (من) بفتح
 فسكون أى الله سبحانه
 وتعالى الذى (أنشأهم)
 أى خلق الورى (وصورا)
 بفتح الصاد المهملة والواو
 منقلا أى الله سبحانه
 وتعالى الورى وألفه

للاطلاق فهو اشرف العلوم لان ما سواه من علوم الشريعة كالتفسير والحديث والفقهاء اصوله مبنية عليه فهو أصل
 الجميع وشمس خصاها ومصحح الجميع وقطب رحاها اذ به يرفع المكاف من سائل حضيض التقليد الى علو ذروة

اليقين والتوحيد قال العلامة الامير وما وقع في بعض العبارات من النهي عنه فذلك الخلو بالشيء بالنسبة للقاصرين
اه قال العلامة السعد ٤٠ في شرح العقائد وبالجملة هو اشرف العلوم لكونه اساس الاحكام الشرعية

ورئيس العلوم الدينية
وكون معلوماته العقائد
الاسلامية ثم قال وما
نقل عن بعض السلف
من الطعن فيه والمنع
منه فاعلموا وللتعصب في
الدين والقاصر عن تحصيل
اليقين والقاصد افساد
عقائد المسلمين والخائض
فيما لا يفتقر اليه من
غوامض المتفلسفين والا
فكيف يتصور المنع مما
هو اصل الواجبات
واساس المشروعات اه
قال الفاضل العصام في
حاشيته عليه قوله وما
نقل عن بعض السلف
الخ وهذا تاويل قول ابي
يوسف رحمه الله تعالى
انه لا تجوز الصلاة خلف
المتكلم وان تكلم بحق
لانه بدعة بانه يعني ان
التكلم على وجه التعصب
بدعة وقولهم من طلب
التوحيد بدل الكلام فقد
ترندق معناه طاب التوحيد
بمجرد الكلام من غير
فطنة وسلامة طبع
وهداية من المالك العلامة
وماروى انه عليه الصلاة
والسلام قال عايكم بدين
الجهان فقد دفعه صاحب
المواقف اه قوله فقد دفعه
صاحب المواقف عبارة

بمعرفتها من ابواب جهنم السبعة ان شاء الله تعالى افاده اليوسى الثالث عشر في الجواب عن
الاول اى منع الاعراض الزائدة على الجرم ان كل عاقل يحس ان ذاته معاني زائدة عليها
كالعلم واضداده والصوت واللون ونحوها ولذا قال بعض اذ كيد المتأخرين في جواب منع
وجود العرض للانعين نزاعكم لنا ما موجود او معدوم فان قلتم غير موجود فقد خرجتم عن
طور العقل وسقط جوابكم من وجهين خروجكم من طور العقل واقراركم بانكم لم تنازعونا
وان قلتم ان نزاعكم لنا موجود فلا شك انه عرض زائد على ذاتكم فقد سلمت وجود العرض الزائد
على الذات وذلك قولنا فان قالوا التناقض بالواسطة بين المعدوم والموجود ونسلم ان للجرم
صفات زائدة عليه وهى احوال متوسطة بينهم ما قلنا المحققون على ان الحال محال وانه لا واسطة
بينهم ما سلمنا ثبوت الواسطة فيلزم ان الجرم يلازم صفات ثابتة حادثة فيلزم حدونه فقد تم
البرهان على حدوث العالم على ابلغ وجه بمجرد ثبوت هذه الصفات وان لم تصل الى درجة
الموجود في الرابع عشر في الجواب عن الثاني اى ادعاء الكمون والظهور انه يؤدي الى
اجتماع ضد في محل واحد لان الجوهر اذا تحرك والسكون كما من فيه زمن تحركه فقد اجتمع
ضدان ضرورة وايضا فالكمون والظهور الاذان قاما بالعرض وتعاقبا عليه ان انعدم
احدهما عند وجود الآخر فقد نقضوا صاهم في كون الاعراض ولزمهم ما فروا منه وهى
ملازمة الحوادث فان قالوا بكمون ما ظهرهما ايضا لزمهم التسلسل في الخامس عشر في
الجواب عن الثالث وهو انتقال العرض من محل الى محل آخر وعن الرابع وهو انتقاله من
قيامه بنفسه الى قيامه بمحل وعكسه ان كلامه ما يؤدي الى انقلاب حقيقة العرض فان
حقيقة العرض ما قام بغيره والجوهر ما قام بنفسه وايضا وانتقلت اقامتها انتقال وانتقالها
عرض ينتقل ايضا وهى لم تجر في تسلسل والى قيام عرض بعرض (وتقديمها) اى فرض
لاعراض اللازمة للجرم (حوادث لا اول لها) اى حتى لا يلزم عمر والجرم القديم الملازم
لها عنها وخبر تقدير جملة (يؤدى) بضم الياء وفتح الهمز وكسر الدال المهمل مثقلا اى يستلزم
ويوصل (الى فراغ ما) اى الشئ الذى (لانهاية له عددا) تمييز محمول عن مضاف لما والاصل الى
فراغ عددا لانهاية له او ضميره والاصل لعدده وصلة فراغ (قبل) وجود (ما) اى الحادث
الذى (وجد) بضم فكسر ونائب فاعله عاندا (منها) اى الحوادث بيان ما وصلة وجد (الآن)
بفتح الهمز وسكون اللام ومد الهمز الثاني اى فى الزمن الحاضر (لكن فراغ العدد يستلزم
انتهاء طرفيه) اى اول وآخر العدد بفتح الراء (فراغ ما) اى العدد الذى (لانهاية له من عدد
الحوادث) بيان ما وضمير فراغ (محال) والجملة مفرعة على قوله فراغ العدد يستلزم انتهاء طرفيه
(فما) اى وجود الحوادث الذى (توقف) بفتحات مثقلا فاعله عاندا (عليه) اى فراغ ما لانهاية
له وصلة وجود المقدر قبل ما (الآن) بفتح الهمز وسكون اللام ومد الهمز الثاني اى فى
الوقت الحاضر (من وجود الحوادث) بيان ما (يجب) عقلا اى يلزم (ان) بفتح فسكون صلته
(يكون) اى وجود الحوادث الآن (محال) فيلزم ان تكون (اى الحوادث) (عدما) اى
معدومة الآن (مع تحقق وجودها) اى الحوادث وكونها معدومة مع تحقق وجودها
محال فما ادى اليه من وجود حوادث لا اول لها محال وهو المطلوب في تنبيهات * الاول

المواقف وشرحها السيد الجرجاني نصها وثالثها اى ثالث وجوه المارضة قوله عليه الصلاة والسلام عليكم قوله
بدين الجهان ولا شك ان دين بطريق التقليد ومجرد الاعتقاد اذ لا قدرة لمن على النظر فيجب الكف عنه فلما ان صح الحديث

أى لاسلم حجة له اذ لم يوجد في الكتب الصحاح بل قيل انه من كلام سفيان الثوري فانه روى ان عمرو بن عبيد من رؤساء المعتزلة قال ان بين الكفر والايان منزلة بين المتزلتين فقالت له عجزوز قال الله تعالى ٤١ هو الذي خالقكم فمنكم كافر

ومنكم مؤمن فلم يجعل الله من عباده الا المؤمن والكافر فبطل قولك فسمع سفيان كلامها فقال عليكم بدین العجائز وان سلمنا حجة (فالمراد به التفويض) الى الله سبحانه وتعالى فيما قضاه وأمضاه (والانقياد له) فيما امر به ونهى عنه لا الكف عن النظر والاقتضار على مجرد التقليد ثم انه خبر آحاد لا يعارض القواطع وما استدل لنا به على وجوب النظر من قبيل القواطع انتهت قال المحقق عبد الحكيم في حاشيته قوله عليكم بدین العجائز تقريره ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالتمسك بدین العجائز من حيث انهن عجائز والالم يكن للاضافة فائدة ولا شك ان دينهم بطريق التقليد ليجزهن عن النظر وان تحقق من بعضهن كافي القضية الاتية فهو نادر لمحقق بالعدم فاندفع بما حررنا ما قيل ان المأمور التمسك بدینهم لا بطريق دينهم فالتقرير غير تام قوله منزلة بين المتزلتين وهو الفسق قوله فالمراد به التفويض الخ فان الدين

قوله تقديرها حوادث لا أول لها اشارة لمقدم شرطية وقوله يؤدي الى فراغ ما لانها اشارة لتاليها وقوله لكن فراغ العديد يستلزم انتهاء طرفيه بيان ودليل وتعليل للاستثنائية المشار لها بقوله ففراغ ما لانها له محال فقدمه عليها القطع تشويق الناظر لطلب بيانها وقوله بلكن فالمناسب تأخيرها عنها وادخال عليها فيصير نظم القياس الاستثنائي هكذا تقديرها حوادث لا أول لها يؤدي الى فراغ ما لانها له محال فقدمه عليها فيصير نظم القياس الاستثنائي هكذا تقديرها ما لانها له من عدد الاحداث محال لان فراغ العديد يستلزم انتهاء طرفيه في الثاني في اليوسى استضعف السعد هذا الدليل في شرح المقاصد قال ومنها أى أدلة بطلان حوادث لا أول لها انه لو كانت الحركة الماضية غير متناهية لامتنع انقضاؤها لان ما لا يتناهى لا ينقض ضرورة واللازم باطل لان حدوث اليوم الذي نحن فيه موقوف على انقضاء ما قبله وورد بالمنع فان غير المتناهى انما يستحيل انقضاؤه من الجانب الغير المتناهى في الثالث المصنف اجتمعت أهل الملل كلها على حدوث ما سوى الله سبحانه وتعالى حتى اليهود والنصارى والمجوس الاشرذمة من الفلاسفة فقالت العالم قديم وتبعهم بعض من نسب نفسه للاسلام ولبس له نصيب وتفصيل مذاهم يطول والحاصل منها أن قدماءهم أثبتوا قدماء خمسة واجب الوجود وسموه عقلا ونفسا وهيولى ودهرا أى زمانا وخالء أى مكانا واورا جماعة من متأخريهم الى ان العالم العلوى قديم بذاته وصفاته الاحر كانه فانها حادثة باشخاصها قديمة بنوعها فبكل حركة قبلها الحركة لا الى أول وأما العالم السفلى وهو عالم الكون والفساد وهو ما تحت مقعر فالك القمر فقالوا وهيولى لا قديمة وكل ما فيه من الصور والاعراض حادثة باشخاصها قديمة بأنواعها فلا ولد الا قبله والد لا حاجة الا من بيضة ولا بيضة الا من دجاجة ولا زرع الا من بذور وتوقف جالينوس في قدم ما ادعوا قدمه ومذاهم ركيزة جسد الارضى بهم مؤمن ولا مطلق عاقل الا من سلب عقله وایمانه فانه لا حول ولا قوة الا بالله في الرابع في اليوسى الموجود الممكن ينقسم عند الفلاسفة الى حال ومحمل ولا حال ولا محمل والمحل ينقسم عندهم الى ما يتقوم بما حل فيه ويسمى هيولى والحال فيه المقوم له يسمى الصورة والى ما لا يتقوم بما حل فيه ويسمى الموضوع والحال فيه يسمى العرض فقالوا كل موجود اما في موضوع أم لا والاؤل العرض كاليماض والحركة والثاني الجوهر وهو خمسة أقسام الهيولى والصورة والجسم والنفس والعقل أما الهيولى وتسمى المادة أيضا فانها ليست في محل ويصدق عليها اسم الجوهر لانها موجودة لا في موضوع تكسب وشريط السيرير وأما الصورة فهي جوهر أيضا لانها وان كانت في محل الا انه ليس بموضوع لانه متقوم بما حل فيه كتأليف السيرير ولا شك ان السيرير يتقوم به وأما الجسم المركب من الهيولى والصورة كجموع السيرير فانه جوهر أيضا لانه موجود لا في موضوع وأما النفس والعقل فهما جوهران لان كلا منهما ليس بحال ولا محل اذ هما من المجردات عندهم فصدق على كل منهما انه موجود لا في موضوع الا أن هذا القسم المجرد ان كانت له علاقة بالجسم في تدبيره وتحريره فالتنفيس والا فالعقل فوافق هؤلاء المتكلمين في تقسيم الممكن الى جوهر وعرض قسمه حقيقية وخالفوهم في المعنى لان الجوهر عندهم مخالف للجوهر عندنا وكذا العرض

كما يقال الملة الاسلام يقال للطاعة والعبادة والمادة والعادة والحال كافي القاموس هداية ٦ قوله من قبيل القواطع لا يعني انه اذا كان الخضم معتقدا بوجود المعارض له لا يكون عنده قطعي اذ القطعية تنافي بوجود

المعارض الا ان يبنى الكلام على التحقيق دون الازام اه وقوله فاندفع بما حررناه ما قيل الخ لعل مراده والله أعلم
العلامة حسن جابي في حاشيته ٤٢ ونص هذه الحاشية قوله ولا شك أن دينهم بطريق التقليد ممنوع بل لمن الادلة

لا بد لنفيه من دليل
ولو سلم فالمستفاد منه
وجوب اتحاد المعتقد
لا طريقه فيجوز أن يكون
الطريق الموصل للمعتقد
هو النظر والطريق
الموصل للجهل هو التقليد
فلا استدلال فيه قوله
ثم انه خبر آحاد لا يعارض
القواطع ولا منزلة أن يدفعا
ذلك ولو فرض انه متواتر
فهو دليل نقلي قابل
للتأويل فلا يعارض
القواطع العقلية اه
(وحكمه) أي أصول
الدين (على البرايا) جمع
برية أي المخالفين صلبة
(الاعتقاد) أي تتحتم ووجب
على كل مكاف وجوبا
عينا فهو فرض عيني
لقوله تعالى فاعلم انه
لا اله الا الله فيجب على
المكاف أن يعرف كل
عقيدة بدليل ولو اجاليا
وهو المجهوز عن تقريره
أي ترتيبه واجرائه على
قوانين المناطق من
تكرير الحد الوسط
وتقديم الصغرى على
الكبرى وغير ذلك وحل
شبهه أي ردها وابطالها
كأن تقول لشخص ما دليلا
على وجود الله تعالى فيقول
لا هذا العالم ويجزعن

وأما الدهر فالمراد به الزمان الا انه باعتبار نسبتته الى الامور الثابتة يسمى سرمداً والى
ما يقبل التغييرات يسمى دهر والى مقارنتها يسمى زماناً وذهب جمع من قدماء الفلاسفة
الى أنه جوهر مستقل واجب الوجود والخلاص المكان وهل أرادوا به حيز الفلك أو ما وراء
العالم اضطراب عندهم وظاهر عبارتهم الاخير فهو موجود قديم عندهم أي لا أول له
وقال أهل السنة لاشئ وراء العالم الخامس عالم الكون والفساد الذي يقع فيه
الكون والفساد وهو عالم العناصر الاربعة النار والهواء والماء والارض زعموا انها يجوز
انقلاب بعضها الى بعض لاشتراكها في جنسها وقبولها صورها النوعية وخصوصيات
الصور التي فيها انما هي بحسب الاستعدادات الحاصلة بأسباب خارجية فعند تبدل
السبب يجوز أن تذهب صورة وهذا هو المعنى بالفساد وتحدث صورة وهذا هو المعنى
بالكون والاستحالة تبدل في الكيفيات بزوال كفيته وحدث أخرى مع بقاء الصورة
السادس الهيمولي يفتح الهاء وضم الياء مخففاً وحكى في القيانوس عن ابن القطاع
تشديدها وألفه مقصورة وهي لغة القطن وشبه الاوائل طينة العالم به وهي في اصطلاحهم
موصوفة بما وصف به الموحدون الله سبحانه وتعالى من انه موجود بلا كمية ولا كيفية
ولم يقترن بشئ من سمات الحدوث ثم حلت بها الصنعة واعترضت بها الاعراض فحدث منها
العالم السابع قوله وتقديرها حوادث التي لازمت الاجرام لها مبدأ يفتح به عددها ونحن نقول لا مفتوح
الذي استدللنا به على حدوث العالم وهي كل ما صفاته حادثة فهو حادث قالوا لانسلم ان ما صفاته
حادثة حادث وقولكم لانه لا يعرى عنها مسلم ولكن قواكم فهو حادث مثلاً ممنوع لان ذلك
انما يلزم لو كانت الحوادث التي لازمت الاجرام لها مبدأ يفتح به عددها ونحن نقول لا مفتوح
لتلك الحوادث التي لازمت الاجرام بل ما من حادث الا وقبله حادث لا الى اول فلا يلزم من
قدم الاجرام على هذا التقدير عروها عن الحوادث اللازمة لها لان نوعها الذي لا تنفك
عنه الاجرام قديم الثامن الجواب عنه من أوجه أحدها انه يلزم على وجود حوادث
لا أول لها وجوده لا لانهاية له وقد فرغ من حركات الافلاك وأشخاص الحيوانات ونحوها
على الترتيب واحد بعد واحد والجمع بين عدم النهاية والفراغ جمع بين متناقضين فهو محال
بالضرورة ويلزمه استحالة وجودنا ووجود سائر الحيوانات الا ان نتوقفه على المحال وهو
فراغ الملائمة له والى هذا الجواب أشار في العقيدة بقوله يؤدي الخ التاسع أورد المحدة
سؤالاً على منعا حوادث لا أول لها فقالوا ما أزمتمون من وجود حوادث لانهاية لها يلزمكم مثله
في نعيم الجنة اذ قلتم ان حوادث نعيمها ومتجددات أفرحها وسرورها لانهاية لها وجوابه
انهم ليسوا باللفظ مشترك وهو حوادث لانهاية لها فانه مشترك بين الملائمة له بحسب مبدئه
أي ما لا أول له وبين الملائمة له بحسب آخره أي لا آخر له والذي قالوه ورد دناه الاقول وعلى
استحالة دلت الادلة من التناقض وغيره ولم يدل دليل على جوازها والذي قلناه في نعيم الجنة
من الثاني أي حوادث لا آخر لها أي انها لا تنقطع أبداً حتى لا يتجدد بهدهاشي وأما ما وجد منها
في الماضي فهو متمناه له أول وآخر فلم يلزم فيه جمع بين الفراغ وعدم النهاية المتناقضين ولا غيره
من أدلة الاستحالة كالأزم فيما ادعوا وايس من حقيقة الحوادث كونه له آخر ومن حقيقته

كيفية دلالاته هل من جهة حدوثه أي وجوده بعد العدم أو امكانه أي استواء طرفي الوجود والعدم في كونه
حقيقه أو حدوثه بشرط الامكان أو امكانه بشرط الحدوث فعلى الاول لا يقدر أن يقول العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث

وعلى الثاني لا يقدر أن يقول العالم ممكن وكل ممكن لا بد له من صانع وعلى الثالث والرابع لا يقدر أن يقول العالم حادث ممكن وكل حادث ممكن لا بد له من محدث أو يعرف جهة الدلالة ويقدر على تقرير الدلائل ٤٣ ولكن يجز عن حل الشبه الواردة

كونه له أول فقد ظهر انتفاء أدلة الاستحالة فيما قلناه من نبوت حوادث لا آخر لها ودليل جوازها متقرون وجوب عموم متعلق قدرته وإرادته سبحانه وتعالى كل ممكن فلو لم يكن أن يكون للحوادث لا آخر لازم بجزء القدرة والإرادة عن أمثال ما وقع وهي ممكنة ضرورة وأما حوادث لا أول لها فهي من المحال الذي لا تتعاقب الإرادة والقدرة به العاشر ضرب اثنتا عشرة لحوادث لا أول لها وحوادث لا آخر لها مثالين يتبين بهما الاستحالة الأولى وجواز الثاني فمثلا الأول بن قال لا أعطى فلانا في يوم الخميس درهما الا اذا كنت أعطيته قبله درهما ولا أعطيه درهما قبله الا اذا كنت أعطيته درهما قبله وهكذا الى أول فمعلوم ضرورة ان اعطاه الدرهم في يوم الخميس الموعود به محال لتوقفه على محال وهو فراغ ما لا نهاية له بالا عطاء شيئا بعد شيئا ولا ريب ان حوادث لا أول لها مطابق لهذا المثال فان اعطاء الفاعل الفلك الحركة اليوم وفيما قبله من الأزمان الماضية متوقف على اعطائه قبله من الحركات شيئا بعد شيئا ما لا نهاية له فحركة الفلك في الزمن المعين نظير الدرهم الموعود به في الزمن المخصوص والحركات التي لا تنتهي قبلها نظير الدراهم التي لا تنتهي قبل ذلك الدرهم فيكون وجود الحركة للفلك في هذا الزمان مثلا مستحيلا كما استحالة وجود الدرهم الموعود به في الزمن المعين ويلزم ان وجودنا في هذا الزمان ووجود سائر الحيوانات والزرع مستحيلا لتوقف وجودنا على وجود آباء قبلنا لانهاية لهم وتوقف وجود الزرع على بذور لانهاية لها ولا خبر في فضيحتهم كالعين ومثال حوادث لا آخر لها قوله لا أعطيك درهما في زمن ما لا أعطيك درهما بعده وهكذا الى آخره هذا لا يرتاب عاقل في جوازه اذ حاصله التزامه عدم قطع الاعطاء بعد ابتداءه فاذا كان من لا يخاف وعده وهو باق قادر على كل شيء ومريد لكل شيء فانا نقطع بفعله ذلك أبدا ونؤمن به وليس ذلك الى الله سبحانه وتعالى ولا يخفى مطابقة هذا المثال لتعظيم الجنة للمؤمنين وعذاب جهنم للفلاسفة القائلين بقدم العالم وأضرابهم من الطبائعين وسائر الكافرين نسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعلنا في الدنيا والآخرة من عباده المتعلمين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون آمين يا رب العالمين (و) أئبض (أيضا) الى الاستدلال على استحالة حوادث لا أول لها أو قول (يلزم على وجود حوادث لا أول لها) وفاعل يلزم (ان) يقع فسكون (بقارن) بضم الياء وكسر الراء (الوجود الازلي عدمه) أي الوجود ومقارنة الوجود عدمه محال فوجود حوادث لا أول لها محال (تتبعيات * الاوّل) تقرير هذا الدليل لو كانت الحوادث لا أول لها لازم اجتماع الوجود الازلي مع عدمه لكن التالي باطل فعدمه باطل الثاني بيان الملازمة ان كل حادث من تلك الحوادث مسبوق بعدم لا أول له وتلك العدمات كلها مجمعة في الازل اذ لا ترتيب فيه وجنس الحوادث أزلي أيضا لانها لا أول لها وذلك الجنس لا يتحقق وجوده الا في حادث من افراده فيلزم كون ذلك الحادث أزليا وعدمه السابق عليه أزلي أيضا فدلزم مقارنة وجود الشيء لعدمه لانها ما أزليان واجتماع وجود الشيء مع عدمه محال بالضرورة الثالث يلزمه أيضا ما صاحب السابقي وهو العدم للشيء سبق وهو الوجود والحادث الرابع يلزمه أيضا الجمع بين متناقضين وهما الحدوث والازلية الخامس ان قالوا لا نسلم ان العدم صاحبه شيء من الحوادث بل هو قبيل جميعها لزم ان الجميع الحوادث أول

عليه وذلك كاستدلال على وجوب وجود الله سبحانه وتعالى بالعالم من حيث حدوثه مع معرفة تقرير الدليل بانه العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث ولكن ان قيل له الصغرى أو الكبرى ممنوعة يجز عن الجواب عنه وأما معرفتها بالدلائل التفصيلية وهو المقدر على تقريره وحل شبهه كأن تقول لشخص ما دليلك على وجود الله فيقول هذا العالم ويعرف ان جهة الدلالة هو الحدوث أو الامكان أو هاهنا والثاني شرط أو شطرو ويقدر على تقرير الدليل فيقول في تقريره على الاوّل العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث وعلى الثاني العالم ممكن وكل ممكن لا بد له من صانع فالعالم لا بد له من صانع وعلى الثالث والرابع العالم حادث ممكن وكل حادث ممكن لا بد له من محدث ويقدر أيضا على رد الشبه التي يوردها الخصم على الدليل المذكور كأن يقول الخصم لانسلم

الكبرى القائلة وكل حادث لا بد له من محدث ما المانع أن يكون محدث بنفسه أي خلق نفسه فبرده عليه بانه لو خلق نفسه لزم عليه الجمع بين الضدين بان يكون موجودا معدوما لان خلقه بنفسه يقتضي وجوده أولا ونفس الخلق يقتضي عدمه

كذلك اذ لو كان موجودا متعلقا به خلق لانه تحصيل حاصل وذلك باطل فواجبة وجودها كفايا فيجب على اهل كل قطر يشق الوصول منه الى غيره ان يكون ٤٤ فيهم من يعرفها بالدليل التفصيلي لانه رعا حدث شبهة فيردها هذا هو الصحيح

وأما من قال ان معرفتها بالدليل التفصيلي واجبة عينا فقد ضيق رحمة الله سبحانه وتعالى الواسعة وجعل الجنة مختصة بجماعة يسيرة **تنبيهات** في الاول ما ذكر من ان الواجب عينا هو الدليل الاجمالي والتفصيلي واجب كفايا هو المشهور بل حكى الفهرى عليه الاتفاق ابن عرفة وفي وجوب المعرفة على الايمان بالدليل الاجمالي وعلى الكفاية بالتفصيلي نقلا الامتدنى عن الامام وغيره قائلا من كان اعتقاده دون دليل ولا شبهة فهو مؤمن عاص بترك النظر الفهرى لانزاع بين المتكلمين في عدم وجوب المعرفة بالدليل التفصيلي على الايمان وانما هو كفاية وظاهر قول ابن رشد في نوازه ان الدليل التفصيلي مندوب اليه لا فرض كفاية افاده الرماصي في شرحه على أم البراهين **الثاني** قال العلامة البيهقي في الدليل التفصيلي ثلاثة أقوال أحدها وجوبه على الايمان ثانيا على الكفاية ثالثا ثانيا ولا قائل

وقد قالوا الاول لها هـ ذاخلف وتم اختلف في القول ولزمهم وجود سابق ومسبوق في الازل وهـ ذالا يعقل (و) أيضا يلزم (ان) بفتح فسكون (يستحيل عند تطبيق) أي مقابلة افراد (ما) أي البعض الذي (فرغ منها) أي الحوادث حال كونه (بدون زيادة) عليه وصلة تطبيق (على) أفراد (نفسه) أي الذي فرغ منها حال كونه (مع زيادة) عليه وفاعل يستحيل (ما) أي الحكم الذي (علم) بضم العين (بين العديدين) وبين ما بقوله (من وجوب المساواة) بين العديدين (أو تقيضا) أي لا مساواة الصادق بالزيادة والنقص **تنبيهات** * الاول **تنبيهات** في ثلاث لابطال حوادث لا أول لها ويسمى برهان القطع والتطبيق وتقرر به لو وجدت حوادث لا أول لها للزم وجود عديدين متغايرين وليس أحدهما أكثر من الآخر ولا مساوية لكان التالي باطل بالضرورة لما علم من وجود أحدهما النسبتين بين كل عديدين فقدمه وهو وجود حوادث لا أول لها باطل **الثاني** **تنبيهات** بيان الملازمة اننا لو اعتمدنا عدد الحوادث من زمن الطوفان مثلا الى الازل وعددها من الآن مثلا الى الازل لكانا عديدين متغايرين على الضرورة وتستحيل المساواة بينهما ما تحقق الزيادة في أحدهما والشئ دون زيادة لا يساوي نفسه مع زيادة ويستحيل أيضا كون أحدهما أكثر من الآخر لعدم تناهي أفراد كل واحد منهما فلا يفرغ أحدهما بالعد قبل الآخر وحقيقة الأقل ما يفرغ بالعد قبل الأكثر وهو ما يقابله ولو فرضنا شخصين أحدهما بعد الحوادث من الطوفان الى الازل والآخر بعد ما من الآن الى الازل لاستحال فراغ أحد العديدين بالعد قبل الآخر فاستحال كون أحدهما أكثر من الآخر فقد اتضح لك انه يلزم على وجود حوادث لا أول لها وجود عديدين ليس بينهما مساواة ولا مفاضلة **الثالث** **تنبيهات** قوله وان يستحيل عطف على ان يقارن الذي هو فاعل يلزم والضمير المجرور في منها يعود على الحوادث وقوله بدون زيادة حال من فاعل فرغ وقوله على نفسه صلة تطبيق **الرابع** **تنبيهات** التطبيق جعل شئ على شئ والمراد به مقابلة افراد أحد العديدين بافراد الآخر والمطبق من الحوادث في مثلنا عدد الحوادث من الطوفان الى الازل والمطبق عليه عددها من الآن الى الازل وهو في الحقيقة عين المطبق لكن بعد زيادة حوادث عليه وهو ما من الطوفان الى الآن ولاجل قطعنا في هذا البرهان المطبق عن زيادة حوادث عليه لتنتظره مع نفسه بعد زيادتها عليه سمي برهان القطع والتطبيق **الخامس** **تنبيهات** ما الموصولة في قوله ما علم فاعل يستحيل (و) أيضا يلزم (ان يصح في كل حادث) أي عند حدوث كل حادث وفاعل يصح (ثبوت حكم بفرغ ما لانهاية له) حال كونه (قبله) أي الحادث الذي حكم عنده بفرغ ما لانهاية له صلة فراغ (وهكذا) أي الحادث الاخير الذي حكم عند حدوثه بفرغ ما لانهاية له قبله في صحة الحكم بفرغ ما لانهاية له قبله عند حدوثه كل حادث قبله حال كونه مستمرا (لا الى أول في الاحكام) (من لازمها) أي الاحكام (سابق) حادث (محكوم عليه بالفراغ فيلزم) على ذلك (ان يسبق أزلي) أي الحادث المحكوم عليه بالفراغ (أزليا) أي الحكم بالفراغ أي واللازم باطل فلزومه وهو وجود حوادث لا أول لها باطل (وان) يكفر فسكون (أجيب) بضم الميم وفتح الموحدة أي عن لزوم سبق أزلي (بالتأني) أي التي أنتجها هذا الدليل (في الاحكام) أي لافي الحوادث المحكوم عليها بالفراغ (لزم) على

بتوقف الايمان عليه غير ما حكاه العلائي عن الاسفرائيني وتكاملوا عليه حتى قال الغزالي سفهت طائفة فكفرت عوام المسابين وزعموا ان لم يعرف العقائد الشرعية بالادلة التي حرروها فهو كافر فضيق رحمة الله

الجواب

الواسعة وجعلوا الجنة مختصة بطائفة يسيرة من المتكلمين اه **الثالث** قالت المعتزلة لا بد في صحة الايمان من النظر والاستدلال والاقتدار على تقرير الحجج ودفع الشبهة قال العلامة السعد ٤٥ بطلانه يكاد يلحق بالضروريات

من دين الاسلام والظاهر ان المراد ان ذلك واجب وان صح الايمان بدونه فان ارادوا الواجب على الكفاية فوافق اذ لا بد في كل صقع عن يقوم باقامة الحجج وازالة الشبهة ومجادلة الخصوم وان ارادوا الواجب على كل مكاف بحيث لا يستقط فعل البعض ففيه الخلاف اه وما ذكره من الوفاق موافق لما تقدم عن الفهرى أفاده الرماصي في شرحه على أم البراهين (و بالنجاة) أي السلامة من الخلود في النار صلة (فاز) أي ظفروا فلح (من) بفتح فسكون أي المكاف الذي (له) أي علم أصول الدين صلة (انتمى) أي انتسب (لانه) أي من انتمى له (بنوره) أي علم أصول الدين صلة (ينقذ) بضم فسكون وفتح القاف واجسام الذال أي يخلص (من) * ظلمة تقايد أي اعتقاد جازم لما سمع من الغير بلا معرفة دليله والاضافة من اضافة المشبه به للشبهه (ففعه) أي أصول الدين والفتح وصول الخبر للغير ضد الضم (ضمن) بضم فكسر أي محقق

الجواب المذكور (ان) بفتح الهـ من والنون متصلا (ما) أي الذي (يتناهى) وهي الحركات والحوادث ما عد الاول بصير (لا يتناهى) بسبب (زيادة واحد) على ما يتناهى أي واللازم باطل فلزومه باطل وهو وجود حوادث لا أول لها **تبيينات** * الاول) هذا طريق رابع في الرد على الفلاسفة في اثباتهم حوادث لا أول لها **الثاني** * تقرير هذا البرهان لو وجدت حوادث لا أول لها للزم ان يصح عند حدوث كل حادث وجود حكم يفرغ مالا نهائية والملازمة ظاهرة لان صحة الحكم تتبع صحة المحكوم به والمحكوم به وهو فراغ مالا نهائية قبل كل حادث صحيح على أصاهم فوجود الحكم بذلك عند حدوث كل حادث صحيح ضرورة لكن هذا الحكم مستحيل لما نذكر الآن من البرهان على ذلك فلزومه وهو وجود حوادث لا أول لها مستحيل لوجوب استعمال المزموع عند استحالة لازمه فالحوادث كاهلها أول فلا وجود لجنسها ولا شيء منها في الازل وهو المطلوب **الثالث** * بيان استحالة وجود ذلك الحكم انه لو وجد لم يخل امان ان يكون له أول أو لا والتالي باطل بقسميه فلزومه وهو وجود الحكم باطل أيضا والملازمة ظاهرة واما بطلان التالي فالتالي يتبين بابطال كل واحد من قسميه فاما كونه لا أول له فباطل لان من ضرورته ان يسبق كل فرد من أفراد حوادث الحكم عليها بالانقضاء فيلزم ان يسبق جنس المحكوم عليه وهو أزل جنس الحكم وهو أزل أيضا وسبق أزل أيضا محال بالضرورة واما كونه له أول فباطل أيضا لانه يلزمه وجود عدد متناه في نفسه وزيادة عليه واحد فصار غير متناه وبطلان هذا اللازم ظاهر لان زيادة الواحد على أي عدد زيادة شيء متناه والفرض ان الزيد عليه متناه أيضا فمجموعه مامتناه ضرورة فالحكم عليه بانه غير متناه واضح البطلان **الرابع** * بيان لزوم هذا المحال على تقدير انتهاء الحكم بفرض مثال على أصاهم يتضح به ذلك بان نفرض في حركات الفلك مثلا وجود حكم في يومنا بالانقضاء مالا نهائية له من الحركات قبله ثم كذلك حكم آخر في الحركة التي تلي حركة يومنا قبله ثم هكذا ما تواتر الاحكام فان فرض نوالها أبدأ بحيث لا أول لها وقد عرفت ان الحركات المحكوم عليها بالانقضاء سابقة أبدا على الزمان الذي يوجد فيه الحكم عليها وهو القسم الاول من قسمي التالي الذي بينا انه يلزم عليه سبق أزل وهو جنس الحوادث المحكوم عليها على أزل وهو جنس الحكم عليها بالانقضاء وان فرض ان الاحكام انقطعت بحيث كان لها أول وهو القسم الثاني من قسمي التالي الذي أردنا بيان بطلانه فانه فرض ان تلك الاحكام تواتر على الوجه السابق الى تمام ألف حركة مثلا حكم عندها انه فرغ قباهم من حركات الفلك مالا نهائية له ثم انقطع الحكم بحيث لم يحكم عند الواحد وألف بانه فرغ قباهم مالا نهائية له من الاحكام فيلزم على هذا كون ما قبل الواحد وألف من حركات الفلك عددا متناهيا اذ لو كان غير متناه لما انقطع عليه بذلك كما لم ينقطع فيمادونه لكن قد حكم عليه تمام الالف مجوعا الى الحركة الواحدة التي الالف قبلها بعدم النهائية اذ الفرض ان أول الاحكام الحكم الذي وجد عند تمام الالف ولا حكم قبله فتمحض ان عدم النهائية المحكوم به على مجموع الحركات التي قبل الالف انما جاء من الزيادة فيها للحركة الواحدة التي تلي للالف قبلها بل وعدم النهائية للحركات في سائر الاحكام نقول سببه زيادة هذه الحركة الواحدة فيها لان ما قبل هذه الحركة متناه والوجود الحكم عليه بعدم النهائية

لا شك فيه **تبيينان** * الاول * قال في القاموس النور بالضم الضوء أياما كان أو شاعرا جمع أو نار ونيران وقد نار نوراً ونار واستنار ونور ونور و محمد صلى الله عليه وسلم والذي يبين الاشياء اه وقوله أياما كان أي شمس أو قمر أو مصباح **الثاني** *

النور اعم من الضياء لانه ما فوى من النور والنور شامل للقوى والضعف ويمل ما يبدات ضوء كنور الشمس وما بالعرض نور
كنور القمر فان الشمس نيرة في ذاتها ٤٦ والقمر نير بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها قال الله تعالى وهو الذي جعل

الشمس ضياءً أى ذات
ضياءً أو مضيئة والقمر
نورا أى ذات نور أو منيرا
والحاصل ان أهل الهيئة
قالوا الضياء ما كان من
الذات والنور ما كان
مكتسباً واستدلوا على
ذلك بهذه الآية فهم
يزعمون ان الشمس مضيئة
بذاتها وان جسمها نوراني
وان جسم القمر ظلماني
وانما استنار لصقالاته
ومقابلته الشمس فانطبع
نوره فافيه كما ينطبع نور
الشمعة أو الشمس في
المرآة المقابلة لها (وكم)
بفتح فسكون أى كثير
ألف بضم فكسر مثقلا
(به) أى فى بيان وتحقيق
علم أصول الدين (لعلماء)
جمع عالم أو علم (الملة*)
بكسر ففتح مثقلا أى
الاسلام حال من كتب
الآية بعده **وتنبيه**
الملة يساويها الدين
والشريعة لان الاحكام
من حيث انها تان أى
يخضع لها تسمى ديناً ومن
حيث انها يجتمع عليها
وتسمى ملة ومن حيث
انها تقصد لانتقاذ النفوس
من مهلكاتها تسمى
شريعة وقوله (من كتب)
يضمين جمع كتاب بيان كم

والفرض وجوب انقطاعه وما بعده ما تمتناه أيضا اذا علاه ألف حركة ولا ريب انها تمتناهية
فاذا اسبب لعدم النهاية فى جميع الاحكام الا زيادة تلك الحركة الواحدة فقد لازم ان ما يتناهى
وهو ما قبل تلك الحركة الواحدة وما بعده من الحركات صار لا يتناهى بسبب زيادة حركة
واحدة فيه وهى الحركة التى تلى الاف قبلا وان شئت فاقصر على ذكر ما قبل هذه الحركة
فانه يتناهى وقد صار لا يتناهى بزيادة تلك الحركة عليه وهو أقرب وأظهر والله سبحانه وتعالى
أعلم ولا يخفى عليك اجراء مثل هذا فى سائر ما قالوا به من حوادث لا أول لها وما بعده هذا
البيان لا يبقى عليك اشكال فى لفظ العقيدة وبالله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم

فصل فى بيان وجوب القدم لله سبحانه وتعالى (ثم نقول) معشر المسلمين (يجب)
عقلا (ان) بفتح فسكون (يكون هذا الصانع) الذى تبين بالبرهان السابق وجوب
وجوده أى الخالق (لذاتك) أيها الناظر (ولسائر) أى باقى (العالم) بفتح اللام أى ما سوى الله
سبحانه وتعالى وخبر يكون (قدعى) أى ليس مسبوقا بعدم) فلا أول لوجوده سبحانه وتعالى
وأفاد دليل قدمه سبحانه وتعالى بقوله (والا) بكسر الهمزة وشدة اللام مركب من ان الشرطية
والنافية وأصله ان لا فابدات فون ان لا ما تقتارب مخرجهما وادغمت اللام فى اللام أى
وان لم يكن هذا الصانع قدعى بان كان حادثا (لا تقدر) أى احتاج هذا الصانع (الى محدث)
بضم فسكون فكسر محدثه لاستحالة حدوثه بلا محدث لتأديته لاجمية المساوى أو المرجوح
بلا مرجح وهذا محال بالضرورة (وذلك) أى افتقاره الى محدث (يؤدى) بضم ففتح فكسر مثقلا
أى يوصل (الى التسلسل) أى التوالى فى الازل الى النهاية وبين شرط تأديته الى التسلسل
بقوله (ان) بكسر فسكون (كان محدثه) أى الصانع (ليس أثرا) بفتح الهمزة والمثلثة أى
مصنوعا (له) أى الصانع لا مباشرة ولا بواسطة (أو) يؤدى (الى الدور) بفتح الدال وسكون
الواو أى توقف شئ على شئ متوقف عليه مباشرة أو بواسطة وبين شرط تأديته الى الدور
بقوله (ان كان) أى محدثه أثره (والتسلسل والدور محالان لما) بكسر لام التعليل وخفة
الميم أى المعنى الذى (فى الاول) أى التسلسل وبين ما يقوله (من فراغ ما لا نهاية له بالعدد)
أى فيه تنازع فيه فراغ ونهاية (و) لما (فى الثانى) أى الدور وبين ما فى الثانى بقوله (من كون
الشئ الواحد سابقا على نفسه) باعتبار كونه صانعا (مسبوقا بها) أى نفسه باعتبار كونه
مصنوعا **وتنبيهات** * (الاول) لما فرغ المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى من بيان برهان وجوب
وجود الله سبحانه وتعالى شرعا فى بيان صفات الله سبحانه وتعالى وبيان براهينها قدم الصفات
السلبية على صفات المعانى لان الاولى من باب التخليه بالخلاء المجبة والثانية من باب التخليه
بالخلاء الموهمة والاولى تقديم الاولى على الثانية وقدم القدم والبقاء على سائر السلبية لانهما
دليلان عليه وقدم القدم على البقاء لهذا **والثانى** **بفتح** يطلق القدم على توالى الازمنة وهو رور
الليالى والايام ومنه قوله سبحانه وتعالى كالمرجون القديم وقولهم أساس قديم وبناء قديم وهذا
المعنى محال على الله سبحانه وتعالى اذ وجوده سبحانه وتعالى ليس زمانيا اذ لا نسبة للزمان اليه
البتة اذ هو من صفات المحدث فهو حادث ضرورية فانه مقارنة متجدد مع اوم المتجدد مجهول

(بالقصد) صلة (مستقلة) بكسر القاف وشدة اللام نعت كتب (ما) أى الذى انقسم (بين) كتاب - مقارنة
(منثور) كتاب (نظام) أى منظوم (بمتصر) بضم الياء وسكون الهاء وفتح التاء المنة فوق والصاد المهملة أى بدلى

طول المنقول (و) كتاب (مختصر) بفتح الصاد المهـجـلة اسم مفعول اختصر من الاختصار وهو ايراد المعاني الكثيرة بالفاظ قليلة يعني ان أهل السنة رضى الله تعالى عنهم اكثر والمصنفات في علم أصول الدين فبعضهم مال الى التطويل بذكر التفاريع وتبيين ما خفي وتقييد ما أطلق وشرح ما انهم وغـير ذلك من مقاصدهم وبعضهم مال الى الاختصار بان يقتصر على المقصود ويترك التفاريع اذ هي داخلية في ضمن المقصود وتنبهان الاول في قال الامام النوروى اختلفت العبارات في معنى المختصر فقيل الاختصار ضم بعض الشيء الى بعض وقيل رد الكثير الى القليل مع بقاء المعنى بحاله وأهل المعاني يعبرون بالايجاز ويعرفونه باداء المقصود باقل من العبارة المتعارفة ثم ان وثى بالمراد فهو غير محل والا فهو محـل ويقابله بالمساواة وهو

بمقارنة السفر اطوار الشمس فهو نسبة بين حادثين ولا متجدد في الازل فلا زمان فيه والتجدد في وجود الله سبحانه وتعالى ووجود صفاته محال فنسبة الزمان اليه سبحانه وتعالى محال مطابقة في الازل وفيما لا يزال ويطاق الزمان على حركات الافلاك وما يرجع اليها من الساعات واجزائها والليل والنهار اذ الليل زمان مغيب الشمس تحت الافق والنهار زمان ظهورها فوقه وذلك في الحقيقة سير الفلك الاعظم تحت الافق أو فوقه على زعم الفلاسفة والساعة سيره خمسة عشر درجة أي جزء من ثمانمائة وستين جزءاً من الفلك ولا شك في انعدام الزمان بهذا المعنى في الازل أيضاً اذ فلاك فيه لبرهان حدوث كل ما سوى الله سبحانه وتعالى فقد انضح لك ان الزمان بالمعنيين انما هو من صفات الحوادث فالقديم باعتبار خاص بالحوادث ويطاق القديم على عدم الاولية للوجود أي كونه أزلياً ليس مسبوقاً بعدم وهذا المعنى هو الواجب عقلاً لوجود الله سبحانه وصفاته في الثالث في الدليل على وجوب قدمه سبحانه وتعالى انه لو لم يكن قديماً لكان حادثاً اذ لا واسطة بينهما ما في حق كل موجود لكن كونه تعالى حادثاً محال لانه لو يجب افتقاره الى محدث لو يجب افتقار كل حادث الى محدث ثم محدثه حادث مثله فيقتدر الى محدث فان كان محدثه الاول لزم الدور وان كان غير وجوده وجب افتقاره الى محدث وهم جرافيلزم التسلسل وهو محال لاستحالة حوادث لا أول لها في الرابع في اشارة الى برهان بطلان التسلسل بقوله لما في الاول من فراغ ما لانها يقوله يعني وقدمه ببيان استحالة في الخامس في اشارة الى برهان بطلان الدور بقوله وفي الثاني من كون الشيء الواحد سابقاً على نفسه مسبوقاً بالمازوم سبقته على نفسه فلان صانعه أثره فيجب تقدمه على صانعه لوجوب سبق المؤثر على أثره وهو أثر لصانعه فيجب تقدم صانعه عليه فلزم تقدمه على نفسه بترتيب لتقدمه على صانعه المتقدم عليه والمتقدم على المتقدم على شيء متقدم على ذلك الشيء ضرورة وكذلك يجب أن يتأخر عن نفسه بترتيب وهو الذي أراد بقوله مسبوقاً وذلك لانه أثر لصانعه في تأخر عنه وصانعه أثره في تأخر عنه والمؤخر عن المؤخر عن شيء مؤخر عن ذلك الشيء ضرورة وبالجملة فاللازم في الدور تقدم حصول الشيء على حصول نفسه بترتيب وتأخر حصوله عن حصول نفسه بترتيب والتقدم والتأخر متلازمان ولظهور قدم الصانع وعدم الشبهة فيه لم يقل أحد بحدوثه في السادس في قوله في تفسير القدم أي غير مسبوق بعدم تنبيهه على ان المختار فيه انه صفة سلمية وقد اختاره محققو المتأخرين وقيل صفة نفسية أي غير زائدة على الذات ومرجعها الى الوجود المستمر في الازل وردبانه لو كان نفسياً للوجود ما عرى عنه موجود كيف والجوهر لا يتصف به أول زمن وجوده وبطرا عليه بعد ذلك اذا توالى عليه الازمنة والصفة النفسية لا تكون طارئة وقيل صفة معنوية أي صفة موجودة زائدة على الذات كنعلم والقدره من المعاني وردبانه يلزم كون قدمه سبحانه وتعالى قديماً لا يستحالة انصافه سبحانه وتعالى بحادث ولانه لا يعقل وجود في الازل عارياً عن القدم ويجب كونه بقديم موجوداً على ذلك القديم قائم به واللازم نقض الدليل ثم ينقل الكلام الى قدم القدم فيلزم فيه مثل ما لزم في الاول ثم كذلك ويلزم التسلسل وقيام المعنى بالمعنى وهذه الاقوال الثلاثة مقررة في البقاء أيضاً فقيل نفسى أي هو الوجود المستمر فيما لا يزال وقيل معنى موجود زائد على وجود الذات وقيل سلبى أي نفي

وهو اذ اومه باز يدمنها الغير فائدة ولا يكون الزائد متعيناً بالحشو وهو ما فيه زيادة متعينة قول المتنبى ولا فضل فيها للسماحه والندا * وصبر الفقى لولا لاقناع شعوب وضمير فيها للذ

لانه يقتضى ان الندى وهو الكرم لا خير فيه اذا كان في الحياة طول وانما يكون خيرا ان كان الموت بين عينيه والامر بالمعكس
وعبر مفسد كقول زهير * وأنى قولها كذبا ومينا * ٤٨ فان الكذب والمين بمعنى واحد اه ملخص الثاني ان قلت هل

الاختصار أصل في الشرح
قلت نعم ورد في خبر
العجيبين عنه صلى الله
عليه وسلم انه قال بعثت
بجوامع الحكم وفي حديث
أحمد أوتيت فوائح الحكم
وخواتمه وجوامعه وفي
رواية أوتيت جوامع
الحكم واختصر لي الكلام
اختصارا (واننى) بكسر
الهمزة (ملت) بكسر
فسكرت فضم (الى اتباعى *
لهم) أى علماء الملة فى تأليف
كتاب فى علم أصول الدين
لان تأليف الكتب من
العمل الباقى بعد الموت
كما قيل فى قوله صلى الله
عليه وسلم اذا مات ابن
آدم انقطع عمله الا من
ثلاث صدقة جارية وعلم
ينفع به بعده ولد صالح
يدعوه عياض الانتفاع
بعلمه بعده يكون بينه من
يحمله عنه أو يبايعه
التأليف اه المناوى
بالتدريس والتصنيف
السبكي والثانى أبى لطول
بقائه على عمر الأزمان
(وان كنت) بضم التاء
(قصير الباع) الجملة حال
أى قليل المعرفة بعلم أصول
الدين وسائر العلوم قاله
تواضعا وهو من أكبر
علماء وقته علماء ودينا

العدم اللاحق بعد الوجود وهو التحقيق فيه أيضا والاعتراض على الأولين هنا كالا اعتراض
عليهما فى القدم **السابع** حقيقة الدور توقف شئ على ما يتوقف عليه اما برتبة أو بمراتب
وحقيقة التسلسل ترتب أمور غير متناهية اليوسى عبر السه في شرح المقاصد عن الدور
والتسلسل بعبارة تشبهها وهي توالى العلية والمعلولة لا الى نهاية بان يكون كل فرد معرض
معرض للمعلولة ولا ينتهى الى ما تعرض له العلية دون المعلولة ولا عكسه فان كانت
المعرضات متناهية فالدور بمرتبة ان كانا اثنين وبمراتب ان كانت فوق الاثنين والا فالتسلسل
فصل فى بيان وجوب البقاء لله سبحانه وبرهانه (ثم نقول) معشر المسلمين (ويجب)
عقلا (أن يكون) أى الصانع سبحانه وتعالى (باقيا أى لا يلحق وجوده) سبحانه وتعالى (عدم)
فهو مستمر لا الى نهاية وبين دلائله بقوله (والا) أى وان لم يكن واجب البقاء (لكانت ذاته)
سبحانه وتعالى (تقبلهما) أى الوجود والعدم أى يجوز اتصافها بأحد منهما غير معين واذا كانت
ذاته تقبلهما (فيحتاج) الصانع سبحانه وتعالى (فى ترجيح وجوده) على عدمه وصلة يحتاج (الى
مخصص) بضم ففتح فكسر متقلاله بوجوده بدلا عن عدمه (فيكون) أى الصانع سبحانه
وتعالى (حادثا كيف) يكون حادثا (وقدم) بفتحين مثقلا أى تقدم (بالبرهان) صلة وجوب
الآتى (آتفا) بدل الهمز وكسر النون ففاء أى قريبا وفاعل مر (وجوب قدمه) بكسر ففتح
أى الصانع سبحانه وتعالى (ومن هنا) أى الدليل على وجوب بقائه سبحانه وتعالى صلة (تعلم)
أيها الناظر (أن) بفتح الهمز والنون مثقلا (ما) أى شئ أو الشئ الذى (ثبت) أى وجب
عقلا (قدمه) بكسر ففتح (استحال) عقلا (عدمه) ووجب بقاؤه لاقتضاء قدمه وجوب بقائه
ووجوب البقاء يقتضى نفي العدم اللاحق اما كون القدم يقتضى وجوب البقاء فلان
القديم لو لم يكن واجب البقاء لكانت ذاته قابلة للوجود والعدم فيحتاج لمخصص فيكون حادثا
والفرض انه قديم هـ ذاخف اليوسى هذه قاعدة متفق عليها عند الجميع بعضهم لم يتفق على
مسئلة نظرية الهية غيرها **توحيهات** * **الأول** تقدم أن المختار فى البقاء انه صفة سلمية أى
سلب العدم اللاحق للوجود (الثانى) دليل وجوب بقائه سبحانه وتعالى انه لو جاز أن يلحقه
سبحانه وتعالى العدم لزم افتقاره سبحانه وتعالى الى فاعل مختار يرجح وجوده على عدمه الجائز
ولو افتقر الى مرجح يرجح وجوده على عدمه لكان حادثا لكان لقيام البرهان
على وجوب قدمه سبحانه وتعالى فافتقاره محال لجواز عدمه محال فثبت وجوب بقائه وهو
المطلوب فبان بهذا البرهان ان وجوب قدمه سبحانه وتعالى يستلزم وجوب بقائه سبحانه
وتعالى وأن جواز العدم اللاحق يستلزم جواز العدم السابق **الثالث** حصل بهذا
البرهان قاعدة كلية وهي كل ما ثبت قدمه استعمال عدمه لان القدم لا يكون الا واجبا للقديم
وأورد عليهم أن حكمهم لم يثبت عندنا الله سبحانه وتعالى فكيف تكون قاعدة كلية وهي
مختصة بالله سبحانه وتعالى وأجيب بأنها كلية تصور الاعمق تصورها وقوع فيها وان انحصرت
فى الخارج فى فرد كالهـ معنى المعبود بحق والشمس بمعنى الكوكب النهارى الذى ينسخ ظهور
وجود الليل وانما غير مطردة نظروا عدم العالم أزلا فانه قديم وقد انعدم وأجيب بأنهم فى
الموجود اذ عاينه قام الدليل الفهرى بل هي مطردة والعدم الازلى لم ينعدم ولو انعدم لوجد

(بجئت) بضم التاء أى أنت (فى) هـ (ذا المطالب) بفتح الميم واللام وسكون الطاء أى المطلوب وهو علم أصول العالم
ابن (الوحيد) أى المنفرد فى الفضل والشرف وصلة جئت (بنبذة) بضم النون وقد نفع وسكون الواو يقال ذهب ماله

وبقي منه نبذة أي قابل لان القابل ينبذ أي يطرح ولا يبالي به لاقته أي جملة قليلة (تنفع) كل أحد وقد أنى رحمه الله تعالى بأفنية الكفاية في هذا الفن فشيء وكفى جزاءه الله خيرا (في) معرفة علم (التوحيد) هو لغة ٤٩ مصدر وحدث الشيء اذا وجدته أو جماعته في مكان وحده كما

في القاموس واصطلاحا لا يعني الفن المدون افراد العابد المعبود بالعبادة أي تخصيصه بهم أو قصر استحقاقها عليهم فلا يشرك غيره فيها عبده بالفعل أم لا اذا فعلها ليس شرطاً فيه مع اعتقاد وحدته ذاتاً ووضوفاً وأفعالا فليس هذا الذات تشبه ذاته تعالى ولا تقبل ذاته تعالى الانقسام بوجه ما لا فعلا ولا وهما ولا فرضا مطابقا للواقع ولا تشبه صفاته الصفات ولا تعدد فيها من جنس واحد بان يكون له تعالى قدرتان مثلا ولا يدخل أفعاله الاشتراك أي ليس لاحد تأثير في فعل مثلا بالاستقلال ولا بغيره اذا أفعال كلها خيرا كانت أو شرًا منسوبة له تعالى خلقا وإيجادا وبغيره كسما قال العلامة ابن التشنه في منظومته فاعمال الوري خير أو شرًا * بخلق الله ثم بالاكتساب فنعزوها له عزوا اختراع * ونعزوها لهم عزوا اكتساب وقيل هو اثبات ذات غير مشبهة للذوات فهي غير حادثة ولا يست في زمان *

العالم ازل وهذا باطل هو الرابع في هذا البرهان الذي ذكرنا لوجوب البقاء مختصر وهو مع اختصاره قطعي لا شبهة فيه والدليل المشهور بين المتكلمين فيه طول وتقسيم لم يجمع على طلان جميع أقسامه قالوا لو طرأ العدم على القديم لوجب كونه مقتضيا لظهور شيء بغير مقتض محال خصوصا ان كان مرجوحا كالعدم الطارئ والمقتضى اما بالا اختيار أو لا والمقتضى بالا اختيار لا يرضى مع العدم اذ ليس بفعل وغير المختار اما عدم شرط أو طريان ضد باطل كونه عدم شرط لان ذلك الشرط ان كان قدما قبل الكلام الى عدمه وزم التسلسل وان كان حادثا لم يزل وجود القديم في الازل بدون شرطه وهو محال وباطل كونه طريان ضد لانه ان طرأ قبل انعدام القديم لزم اجتماع الضدين وان طرأ بعد انعدامه فقد انعدم القديم لغير مقتض لا استحالة تاخر المقتضى عن أثره وأيضا يلزم في طريان الضد ترجيح المرجوح اذ دفع القديم السابق وجوده طريان ضده أولى من عكسه وأيضا فالضد ان قام بالقديم لزم اجتماع الضدين والباطل اقتضاؤه لعدم اختصاصه أي قيامه بعمل القديم لان المعنى لا يوجب حكما للمحل الذي قام به لان قيامه به واختصاصه به عن سائر المحال هو الذي اقتضى انه يوجب به حكما ولو اقتضى حكما لغير ما قام به لاقتضاه في كل ما لم يقم به حتى ان العلم القائم بحرمة مثلا لو كان يقتضى كون جرم آخر عالما لاقتضى ان كل جرم عالم اذ لا ترجح لبعض من لم يقم به عن بعض وهذا كله في بقاء الصفات لانها التي يتأخر فيها اجتماع ضدين لاني بقاء الذات لانه لو وجدت ذات ثانية منازعة للاولى لا يلزم عليه اجتماع ضدين لانها مامعنيان وجوديان بينهما غاية الخلاف بحيث لا يمكن اجتماعهما الا أن يقال يتسمع في الضد يجعله شاملا للذات هو الخامس في استدلال أهل السنة بمنزل هذا البرهان على استحالة بقاء الاعراض قالوا انعدم بنفس وجودها فلا تبقى أصلا وسواء ماشوه بذلك فيه منها كالحركات والاصوات وما لم يشاهد ذات فيه كالألوان والاعتقادات قالوا لان الوبقيت لاستحالة عدمها الما ذكر في التقسيم فالزمو ما مثل ذلك في الجواهر مع انها تبقى ويصح عدمها فاجابوا بان شرط بقائها امدادها بالاعراض فاذا أراد الله سبحانه وتعالى اعدامها قطع خاف الاعراض هو السادس في مذهب القاضى ان الاعدام يصح كونها متعاققا للقدرة والزم بصحة اضافة العدم السابق الى المؤثر فان معقول العدم لا يختلف وفرق بان العدم السابق مستمر والمستمر غنى عن المرجح والعدم اللاحق طارئ ومقتضى طريانه احتياجه ارجح فاهوذا تزد في بقاء الاعراض وجرم الفخر في معالمة ببقائها وقدماء الاشاعة لما اعتقدوا ان الباقي باق ببقاء وان الجواهر انما يصح بقاءها والقيام بالبقاء بما قالوا الوبقيت الاعراض لزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال وقد تقدم ان التحقيق في البقاء خلافه هو السابع في كلام المصنف اشارة الى ثلاثة أقبيسة استثنائية تقريرها الوالم يجب بقاءه سبحانه وتعالى لكان قابلا للوجود وللعدم لكن التالي باطل اذ لو قبات ذاته العدم والوجود لا تحتاج في ترجيح وجودها الى مخصص لكن التالي باطل اذ لو احتاج الى مخصص لكان حادثا لكان التالي باطل لبرهان وجوب قدمه واذا بطل بطل ما استلزمه وهو عدم وجوب بقاءه وثبت نقيضه وهو وجوب بقاءه سبحانه وتعالى وهو المطلوب فهو من دليل الخلف فحذف المصنف من القياس الاول الاستثنائية ومن الثاني والثالث

٧ هدايه ولا في مكان فهذا مستلزم صفات السلوب ولا معطلة أي خالية عن الصفات خلافا لاعتزلة المعطالين للذات عن الصفات الوجودية حيث قالوا انه تعالى عالم بلا علم وهكذا ازمع ان وجودها ينافي التوحيد قلنا المنافي له تمدد ذوات

لا وجود ذات مع صفات ثابتة لها بل هو عين الكمال وحكي عن عمرو بن عبيد المعتزلي انه كان يقول ان الله تعالى عالم بذاته
لا اعلم قام به وهكذا فوقف عليه ٥٠ اعرابي فسمع كلامه فأنشأ يقول أراك سقيم الفهم يا عمرو جاهلا *

عديم الخيال والعلم مسترذل
النظر
أترضى اذا ما قال يا عمرو قائل
أبولك علم دون علم ولا نظر
حليم بلا حلم تقي بلا تقي
سميع بلا سمع بصير بلا بصير
جواد بلا جود وفي بلا وفا
جيل بلا حسن حى بلا خفر
شجاع بلا بطل رضى بلا رضا
أمين بلا أمن خطير بلا خطر
مديح تراهم أم هجاء وسبة
فلأنت الا فى ضلال على
خطر اه
وأما معنى الفن المدون
فسأبينه ان شاء الله تعالى عند
الكلام على المبادئ العشر
(سميتها) أى النبذة قال
المحقق الامير فى حواشى
عبد السلام قيل أسماء
الكتب أعلام أجناس
وأسماء العلوم أعلام
أشخاص وزدبانه ان تعدد
الشيء بتعدد محمدا فكلامها
أجناس والافأشخاص
والفرق تحكم اه وسمى
بتمعدى للفعل الثانى
بحرف الجر تارة كسميت
ابن محمد وبنفسه تارة
اخرى كسميتها (اضاءة) قال
العلامة أبو البقاء فى كتابه
الاضاءة فسرط الانارة
وأضاء برلازما ومتعديا
تقول أضاء القمر الظلمة
وأضاء القمر والازروم هو

مقدم الشرطية والاستثنائية وذ كر دليل استثنائية الثالث (ومن هنا) أى برهان وجوب
قدمه وبقائه سبحانه وتعالى صلة (تعلم) أيها الناظر (وجوب تنزهه) أى الله سبحانه وتعالى
عن (أن) يفتح فسكون (يكون) أى الله سبحانه وتعالى (جرما) بكسر الجيم وسكون الراء (أو)
عرضا (فأما به) أى الجرم (أو محاذيا) بضم الميم وإهمال الحاء والعجم الذا لى مقابلا ومسامتا
(له) أى الجرم (أو فى جهة) فوقية أو تحتية أو امامية أو خلفية أو يمينية أو يسارية (له) أى
الجرم (أو مرتسما) بكسر السين المهملة أى متصورا (فى خياله) بفتح الخاء المعجم أى عقل
الجرم وعلم تنزهه سبحانه وتعالى مما سبق بقوله (لان ذلك) المذكور (كله يوجب)
بضم فسكون فكسر أى يستلزم عقلا (عمالاته) أى كونه سبحانه وتعالى مثلا (للحوادث)
أى الموجودات بعد مهوا وان كان مثنها (فيجب) أى يلزم عقلا (له) أى الله سبحانه وتعالى
(ما) أى الحدوث الذى (وجب) أى لزم عقلا (لها) أى الحوادث (وذلك) أى وجوب حدوثه
سبحانه وتعالى (يقدم) بفتح الياء والدال وسكون القاف أى يطمئن ويعيب وهذا الإناسب
والمناسب باطل لما سبق من برهان وجوب قدمه سبحانه لان السابق ثابت ومتقرر لا يقدم
فيه ولا يخدم فهو الذى يقدم فيما هنا ان خالفه وما هنا لا يقدم (فى وجوب قدمه) أى الله
سبحانه وتعالى (و) لا يقدم فى وجوب (بقائه) أى الله سبحانه وتعالى (بل) للانتقال للاشد
(و) يقدم فيما هنا كل وصف من أوصاف الله سبحانه وتعالى ولا يقدم ما هنا (فى كل) أى
أى (وصف من أوصاف ألوهيته) أى كون الله سبحانه وتعالى الهاى معبودا بحق وغنيا عن
كل ما سواه وفقير اليه كل ما عداه سبحانه وتعالى واضافة أوصاف لالوهيته لادنى ملايسة
أى أوصافه سبحانه وتعالى التى استلزمها ألوهيته سبحانه وتعالى ككونه واجب الوجود
واحد احياء بالروح عالما بكل ما يعلم مر يد الكمال يمكن قدار عليه بوجوب تنبيهات * الاول بجرم
المقدار الذى يشغل فراغا سواء كان جوهر افرادا أو مركبا منه وهو الجسم الثانى بوجه
تنزهه سبحانه وتعالى عن الجرمية ان الجرم ملازم للحركة والسكون لان التحير صفة نفسية له
فان بقى فى حيزه فهو ساكن وان انتقل عنه فهو متحرك والحركة والسكون حادثان وقد سبق
برهان حدوثهما أو اخصر منه ان الحركة لا تبقى ومسبوقا بالكون فى الحيز الاول وكل ما لا
يبقى حادث وكل مسبوق حادث والسكون ينعدم بالحركة وكل ما ينعدم حادث بوجوب الثالث بجرم
نظم الدلائل على حدوث الجرم لو وجد جرم فى الازل لم يخل اما أن يكون فيه متحركا أو ساكنا
لكن التالى بقسميه باطل فاقدم منه وبالجمل لانه فالجرم ملازم للحركة والسكون وهما حادثان
بالضرورة فاللازمهما وهو الجرم حادث ويتعالى من وجوب قدمه وبقاؤه عن كونه سبحانه
وتعالى حادثا بوجوب الرابع بجرم لو كان جرم بالجزان أن يكون أكبر ما هو عليه أو أصغر لانه يستحيل
وجود جرم لانها به له فيحتاج الى مخصص يخصصه بالمقدار الذى هو عليه دون غيره من المقادير
الجائزة عليه فيكون حادثا وهو محال بوجوب الخامس بجرم لو كان جسمه مركبا من جزءين فأكثر لزم
أن يقوم بكل جزء منه الحياة والعلم والارادة والقدرة وسائر صفات الاله لاستحالة وجود
قديم غير الاله ولئلا يلزم الافتقار الى مخصص يرجع بعض الاجزاء بقيام صفات الالهية به دون
بعض لكن قيامها بكل جزء محال لانه يوجب تعدد الاله وسمى أى برهان وجوب وحدانيته

المختاراه واضافة اضاءة (للدخلة) بضم الدال المهملة والجيم وشد النون أى الظلمة على معنى اللام ودعوى
(لكونها) أى النبذة مبينة (اعتقاد) أى معتقدات (أهل السنة) أى طريقة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وكان كافى فى الحديث

خلقه القرآن وهي التي كان عليها السالف الصالح استندت لكتاب أو حديث فليس المرادهم اما قابل الكتاب حتى يحتاج الى نقله شيخنا العدوي عن المؤلف في حاشيته من انهم سمو اهل سنة ولم يسموا ٥١ اهل كتاب مع استنادهم لسلك

لايم الهودو والنصاري
فانهم اشهر وابل
الكتاب اه امير
(و) بيان سبب (ذلك)
التأليف اني (ما) بفتح
اللام وشد الميم (أن) بفتح
فسكون حرف مصدرى
صلته (حالت) في المصباح
وحالت بالبلد حلولاً من
باب قعد اذا نزلت به اه
اي نزلت بمصر (القاهرة) *
لان القواطع أرادوا حين
اختطوها وضع أساس
سورها في طالع سهيد
لتدوم لهم فخروا حولها
خذقاً محيطاً بها وغرزوا
فيه أخشاباً وربطوا فيها
حبالاً محيطاً بها وعلقوا
أجراساً وأحاطوا بها بعملة
وأحجاراً وطيناً وأوقفوا
منحماً يصد الطالع فاذا
طالع حرك الأجراس
يترى العملة الأحجار والطين
في الخندق فوق غراب
على الجبل فصرصت
الأجراس ورمت العملة
الأحجار قبل الطالع المرصود
فنههم المنجم وقال بأعلى
صوته لا الطالع القاهر
فلم يلتفتوا له ووضعوا
أساسه في القاهر وصلة
حالت (بعد) الخروج
من بلدى بنية الحج وزيارة
سيدنا محمد صلى الله

ودعوى قيام صفة بمجموع الأجزاء باطله لانه يلزم انقسامه بالسادس
قوله أو محاذ باله أى قريباً منه قرب اتصال بان يكون الجرم مكانه يتمكن عليه أو قرب
الاتصال بان يكون في جهة له وكلاهما محال لان من خواص الاجرام (السابع) قوله أو في
جهة له فليس فوق شئ من العالم ولا تحته ولا امامه ولا خلفه ولا عن يمينه ولا عن شماله لان
الجهة تستلزم التصيز وكل متخيز جرم والله سبحانه وتعالى ليس بجرم (الثامن) قوله أو
من جهة في خياله لانه لا يرسم في الخيال الا الاجرام واعراضها (التاسع) قد قامت البراهين
على وجود الذات العلى موصوفة بصفات كمال لا يحيط بها الا هو سبحانه وتعالى وعلى قيامه
سبحانه وتعالى بنفسه واستحالة مماثلته لكل ما يخاطر بالبال واستحالة اتصافه سبحانه وتعالى
بكل ما يستلزم مماثلته للحوادث والعجز بعد هذا عن الادراك واجب اذا يعرف الله سبحانه
وتعالى الا الله سبحانه وتعالى وأنشد أبو الفتح
لمرى لقد طفت المعاهد كلها * وسرحت طرفي بين تلك العالم
فلم أرا الا واضعاً كفاتر * على ذقن أو قارعاس ناد
العاشر) قوله لان ذلك كله يوجب مماثلته للحوادث أى مساوئه لها في صفاتها النفسية
لان الموجودين اما أن يتساووا في صفات النفس أو لا فان تساوا يافهاهم ما مماثلان وان لم
يتساووا يافها فلا يتساووا ما أن يصح اجتماعهما أو لا فان لم يصح اجتماعهما فاضدان وان صح
اجتماعهما فلا خلافان والمثلان يجب استواءهما في كل ما يجب لاجدهما وفي كل ما يجوز عليه
وفي كل ما يستحيل فلهذا قلنا لو اتصف سبحانه وتعالى بشئ مما تعلق به لزم مماثلته للحوادث
وهذا يستلزم مساوئه لها فيما يجب لها من الحدوث وقد سبق وجوب قدمه سبحانه وتعالى
وبقائه (الحادي عشر) يستدل على هذا المطلب بقياس افتراضى من الشكل الثانى نظمه
الله جل وعلا ليس بحدوث وكل متصف بواحد من تلك الصفات المذكورة فهو حادث فينتج الله
عز وجل ليس بمتصف بواحد من الأمور المذكورة هذا اذا أثبت بالدليل مجلاتيها وان
فصلت لكل واحد حدث في أولها وهي استحالة كونه سبحانه وتعالى جرم الله جل وعلا ليس
بحدوث وكل جرم فهو حادث فينتج الله جل وعلا ليس بجرم وامض على هذا الى آخرها
(الثانى عشر) قوله بل وفي كل وصف من أوصاف ألوهيته يعنى كوجوب وحدانيته ونفوذ
قدرته وارادته في كل ممكن واحاطة علمه بكل معلوم لان هذه الأوصاف لا تجب للحوادث فلا
تجب لأمثالها
(فصل) في بيان الصفات المعنوية (ويجب) عقلاً (لهذا الصانع) سبحانه وتعالى (أن
يكون) أى كونه سبحانه وتعالى (قادراً) أى موصوفاً بصفة يتأق بها لا يجاد كل ممكن واعدامه
وبين دليله بقوله (والا) أى وان لم يكن قادراً (ما) بفتح اللام الداخلة على جواب الشرط وخفة
ميم ما النافية (أوجدك) أيها الناظر أى لزم عدم ايجادك اياك وهذا اللزم باطل بالمشاهدة
فلزومه وهو كونه غير قادر باطل فثبت نقيضه وهو كونه قادراً وهو المطلوب (تنبهات
* لاول) تقرير برهان وجوب كونه سبحانه وتعالى قادراً الله سبحانه وتعالى خالق بالاختيار
وكل خالق بالاختيار قادر فينتج الله سبحانه وتعالى قادراً وليس صغراً برهان بطـ لان كون

عليه وسلم (الوصول) منى (ل) تلك (البقاع) بكسر الموحدة جمع بقعة بضم الباء وقصها وهي القطعة من الارض التي على
غير هيفة التي الى جانبها كذا في القاموس وهو قياسى أيضاً في المفتوح وسماعى فقط في المضموم وقياسه فيه بفتح كقرية

وقرب أي الأماكن المختلفة الهيات (الطاهرة) من نجس الكفار وهي مكة ومنى وهدلعه وعرفة والمدنية المنورة بايوار ساكنها عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام ٥٢ حال كوني (منتبذا) بضم الميم وسكون النون وفتح المثناة فوق وكسر الموحدة

واجرام الذال أي منتقلا
ومسافر أو متباعدة (عن
مظهري) بفتح الميم والماء
وسكون الظاء المججمة
المشالة وكسر الراء أي
محل ظهوري وولادتي
وتربيتي (الغمرور) بفتح الميم
وسكون العين المججمة وضم
الميم أي المملوء بالناس
والخيرات (مسترشدا)
بضم الميم وكسر الشين
المججمة أي طالب الرشده
والاهتداء (ب) الجامع
(الازهر) الذي هو أول
مسجد أسس بالقاهرة
بناه جوهر القائد لما
اختط القاهرة وفرغ
من بنائه لسبع خلون
من رمضان وأقيمت فيه
الجمعة في شهر رمضان
سنة إحدى وستين
وثلاثمائة وكان بناء القاهرة
سنة ثمان وخسين
وثلاثمائة ثم أتى العزيز
ابن العزيز فجدد فيه أشياء
وغير فيه عدة أما كن
اه شوانى قال العلامة
العمدوى في حاشيته على
شرح الشيخ عبد الباقي
الزرقانى على العزنية
والمراد بالجماعة الازهرية
السادة المجاورون بالجامع
الازهر المعه ورى ذكر
الله تعالى الذى أنشاه

فعله سبحانه وتعالى بطبع أو علة وقد تقدم عند ذكر برهان حدوث العالم وسنة عيده قريبا
عنه برهان كونه مريدا وكبراه واضحة لان الخالق بالاختيار هو الذى يتأتى منه الترك بدلا
عن الفعل وهذه بعينه معنى كونه قادرا وقيدنا الخلق بالاختيار لانه هو المستلزم للقدره وباقي
الصفات الاتية فتحقيق اليجاد بالاختيار بالبراهين القطعية سهل اثبات هذه الصفات
سهولة لا يحتاج معها الى كبير نظر في الثاني بقوله والا لما أوجدك أراد به اليجاد الذى سبق
بمانه عند الاستدلال بالنفس وهو اليجاد بالاختيار في الثالث في نظم الدليل على لفظه لولم
يكن صانعك قادرا لما أوجدك وبيان الملازمة انه اذ لم يكن قادرا كان عاجزا والعاجز لا يتأتى
منه فعل ولا ترك وبطلان التالى وهو عدم كونه موجودا كظاهر ما سبق أول العقيدة
وهو برهان وجود الصانع في الرابع لا يقال لعامل الصانع طبيعة أو علة فلا يلزم من عجزه
عدم فعله لانه نقول تقدم ان صانع ذاتك وساير العالم لا يكون الا مختلرا ويسمحيل كونه
طبيعة أو علة (و) يجب لهذا الصانع كونه (مريدا) أى موصوفا بصفة يتأتى بها تخصيص كل
شئ ببعض ما جاز عليه وبين دليله بقوله (والا) أى وان لم يكن صانعك سبحانه وتعالى مريدا (لما
اختصصت) بفتح تاء خطاب الناظر (بوجود) بدلا عن عدم (ولا) اختصصت (بمقدار) خاص
بدلا عن سائر المقادير (ولا) اختصصت (بصفة) خاصة بدلا عن سائر الصفات (و) لا اختصصت
(ب) زمن خاص بدلا عن سائر الأزمنة حال كون المذكورات (بدلا عن نقائضها) أى
مقابلاتها (الجائزة) عليك فمقابل الوجود عدم ومقابل الصفة الخاصة سائر الصفات ومقابل
المقدار الخاص سائر المقادير ومقابل الزمان الخاص سائر الأزمنة أى والتالى باطل بالمشاهدة
فقدمه باطل وهو كونه غير مريدا فثبت نقيضه وهو كونه سبحانه وتعالى مريدا وهو المطلوب
(فيلزم) على عدم تخصيصك بما تقدم (اما) بكسر الهمزة وشد الميم (قدمك) بكسر ففتح أى كونك
أيا الناظر قديما (أو استمرار عدمك) وهما محالان أما استحالة قدمك فللمازمتك للاعراض
الحادثة وأما استحالة عدمك فبمشاهدة وجودك فلزم وهما محال وهو عدم تخصيصك بما
تقدم فلزم وهما كونه صانعك ليس مريدا باطل فثبت نقيضه وهو كونه مريدا وهو
المطلوب في تنبيهات * الأولى كونه سبحانه وتعالى مريدا معناه كونه متمصفا بصفة يرجح أحد
الامرئين الجائزين على الممكن بالثبوت على مقابله في الثاني في الممكنات المتقابلات ستة الوجود
والعدم والصفات والأزمنة والامكنة والجهات والمقادير فترك المصنف الامكنة والجهات
واعلمه أدرجهما فى الصفة في الثالث في نظم البرهان الذى ذكره اقترانيا من الشكل الاول الله
سبحانه وتعالى خصص الحوادث ببعض الجائزات عليها وكل من كان كذلك فهو مريدا فينتج
الله سبحانه وتعالى مريدا ما صغراه فواضحة لانه لما كان وجود الممكنات وعدمها سواء
بالنسبة اليها لا يجب أحدهما ولا يستحيل فهما جائزان على السواء وقد أوجدها الله سبحانه
وتعالى فهو الذى خصصها بالوجود بدلا عن عدم الجائزات عليها وأوجدها على مقدار خاص
فهو الذى خصصها به عن باقى المقادير الجائزة عليها وخصها بالوجود فى ساعة كذا من يوم كذا
من شهر كذا من سنة كذا بدلا عن وجودها فى غيرهما من سائر الأزمنة الجائزة عليها وكذا
سائر الاعراض خص ما شاء منها بالوجود بدلا عن غيره الجائز وأما بيان كبراه فلان ترجيح

ساحه رب البريه بالقاهرة وحقوله أن يسمى بذلك لانه معدن الخيرات أحد
جوهر القائد من الفاطمية ومنشأ السيدات وتكاثر البركات يقال انما حصل له ذلك لان السيد الخضر صلوات الله
ومسكن العلماء والسادات

وسلامه عليه وضع عتبة بابيه وان قطعة من سفينة سيدنا لوح عليه الصلاة والسلام بين حجره فكان ذلك سلب اسمه اذ
وخص بها الجماعة الازهرية لانهم افضل من غيرهم بلا مترا ومن ظن ٥٣ خلاف ذلك فقد كذب وافتري

أحد الامرين المتقابلين المتساويين في الجواز بلا مرجح محال ويستحيل كون المرجح نفس ذلك الممكن لانه يلزم عليه كونه مساويا لمقابلته راجحا عليه لذاته ولان الوجود ان ترج لذاته
لزم قدمه وان ترج العدم لذاته وجب استمراره فلا يوجد ابد لان المرجح الذاتي يستحيل عدمه
وكلا اللازمين باطل فوجب كون المرجح خارجا عنه من جهة فاعله والاستمرار يقتضى انه
لا مرجح لاختصاص الممكن باحد الجانبين عليه بدلا عن مقابله الا الارادة ولا يقال المرجح
لاحد المتقابلين القدرة لانا نقول نسبة القدرة الى جميع الممكنات سواء فلا تخصص وانما
توجد ما خصصته الارادة ولا يقال المخصص العلم لانا نقول التخصص يصح تأثير العلم ليس من
صفات التأثير بدليل تعلقه بالواجب والمستحيل ولا يقال المخصص اشتمال أحد المتقابلين على
مصلحة لانا نقول هذه مقالة اعترافية وسيأتي برهان عدم وجوب مراعاة المصلحة لا يقال
فصر التخصص يصح على الارادة منقوض بافعال الغافل والذاهل والنائم ونحوها لانا نقول
الكلام في المختار الموجد للفعل والحادث لا يوجد فعلا أصلا لا في حق نفسه ولا في حق غيره
وانما الموجد لذات الحادثة بجميع أفعالها وعموما هو الله سبحانه وتعالى وحده وسيأتي برهان
ذلك في فصل خلق الافعال ان شاء الله سبحانه وتعالى الا أنه سبحانه وتعالى تارة يوجدها ويوجد
معها صفة تسمى قدرة نفسية تيسر لنا ذلك الفعل ولا تأثير لهذه القدرة في الفعل بل مثله
فعل الله سبحانه وتعالى مقارناله ويسمى العبد في هذه الحالة مختارا ومكتسبا باوفاة لاوتارة
يخلق الله فعل العبد ولا يخاق معه تلك القدرة وحينئذ يسمى العبد مجبورا ومضطرا وقد يخلق
الله سبحانه وتعالى مع هذين الفعالتين أى القدرة والمقدور علم للعبد و ارادة لما خلقه الله فيه
وتارة لا يخاق له ذلك واذا خاق الفعل دون القدرة فتارة يخلق للعبد شعور بالالفعل وتارة
لا وبالجملة فالذوات كالظروف للافعال المخلوقة فيها يخلق الله سبحانه وتعالى منها ما شاء كيف
شاء والظرف والمظروف فعل الله سبحانه وتعالى لا تأثير لبعض في بعض تبارك من لا شريك
له في ملكه ولا مدبر معه سواه **الاربع** نظم الدلائل استثنائية على لفظه لو لم يكن فاعل ذاتك
مريدا الماختمصت بوجود الخ وبيان ملازمته انه لا سبب لاختصاص الممكن ببعض ما جاز
عليه الارادة فاعله فلو قدر غير مريدا لا يستحال وجود ممكن معين بدلا عن مقابله ضرورة عدم
الاختصاص عند عدم المخصص واللازم باطل وجهين أحدهما مشاهدة الاختصاص في
الممكنات وتامها - ما لزوم اتصاف الممكن بأحد امرين القدم أو استمرار العدم وكلاهما محال
الاول لبرهان حدوث جميع الممكنات والثاني لمشاهدة وجودها وبيان لزوم أحدهما عند
عدم الاختصاص بممكن دون ممكن ان عدم الاختصاص بالوجود والمقدار والصفة الخاصين
يجب استمرار العدم وعدم الاختصاص بالزمان المعين يوجب القدم أو استمرار العدم لان
الزمان لما كان لا يتصف به الا المتجدد فلا يخلو عنه الا القديم أو مستمر العدم اذا تجد له ما
قطهر ان لزوم الاتصاف بأحد الامرين عند عدم الاختصاص بتلك الامور المذكورة يتعين
فيه احدهما وهو استمرار العدم فيما عد الزمان ويلزم أحدهما لا بعينه في الزمان ولم يفصل
في العقيدة لقصده ما يلزم في عدم الكل من حيث هو كل لا ما يلزم في عدم كل واحد
الخامس يصح عطف قوله فيلزم ما قدمك الخ بواو بدل الفاء وهو أحسن وأفيد ويكون

بم - دى - م - م في الثرى
وتنزل - م - م الرجات على
سائر الورى لم يوجد لهم
نظير في سائر القرى قاله
الشارح اه وقوله
(المعمور) باهال العين
وصلته مقدرة أى بالقرآن
وذكر الله سبحانه وتعالى
والعلم والعبادة قال بعض
الفضلاء ان الجامع
المدكور محل تفحات
وبركات من قطن فيه مع
ملازمة الادب وتقوى
الله تعالى حصل له من
الفتوح ما يتعجب منه
ومارفت فيه بدسوء الا
وخفضت ولا أتى أحد
فيه بعصية الا وعوقب
عليها في الدنيا (وكان)
أى حصل ووجد (من)
بكسر فسكون (من)
بفتح الميم وشد النون وهو
تعداد النعم على النعم عليه
وهو مدوح من الله تعالى
ومن الوالد ولان الشيخ
مذموم من غيرهم أى
انعام واحسان (من كى)
بضم الميم وفتح الزاى وكسر
الكاف منتقلا أى مطهر
(النية) أى الله سبحانه
وتعالى ومرفوع كان
(درسى) أى تدريسي
وقراءتى (به) أى فى الجامع
الازهر ومفعول درسى
(العقائد) جمع عقيدة

فميلة بمعنى مفعولة وسميت عقيدة لانه يعتقد عليها عقد الاتخه رياح الشكوك والاهام قال العلامة الايرى جاشية عبد
السلام قوله عقيدة قال فى المواظف هي ما يراد للاعتقاد كالله موجودا للعمل بمقتضاه كالصلاة واجبة فان الاحكام الشرعية

تُنقسم لذين القسمين والاول اصول والثاني فروع أى المعتقدات (السنية) بضم السين أى المنسوبة لاهل السنة رضى الله تعالى عنهم وتنبه به قال الامام ٥٤ المازرى النية هى القصد الى الشئ والعزيمة عليه ومنه قول الجاهلية نواك الله بحفظه

أى قصدك وقال فى الذخيرة
هى قصد الانسان بقلبه
ما يريد به فعله فهى من
باب العزم والارادات لا من
باب العلوم والاعتقادات
والفرق بينها وبين
الارادة المطلقة ان الارادة
قد تتعاقب بفعل الغير
يختلفها كما تريد مغفرة
الله تعالى وتسمى شهوة
ولا تسمى نية والفرق
بينها وبين العزم ان العزم
تصميم على ايقاع الفعل
والنية تميزه أخفض
منه نسبة وسابقة عليه
وقال فى الامنية هى ارادة
تتعلق بامالة الفعل الى
بعض ما يقبله لا بنفس
الفعل من حيث هو فعل
ففرق بين قصدنا الفعل
الصلاة وبين قصدنا ان يكون
ذلك الفعل قريبة أو فرضا
أو أداء فالصفة المتعلقة
بالايجاد والكسب تسمى
ارادة والصفة المتعلقة
بامالة ذلك الفعل الى
بعض ما يقبله تسمى نية
وتفارق النية الارادة
من وجه آخر وهو ان النية
لا تتعاقب الا بفعل الناوى
والارادة تتعاقب بفعل
الغير كما تريد مغفرة الله
تعالى واحسانه وايست
فعلنا اه مختصرا وعرفها

دليل لا آخر مستقلا معطوفا على الاول ونظمه لولم يكن فاعل ذاتك مريدا للزم اما قدمك
أو استمرار عدمك وبيان الملازمة ان الفاعل اذا لم يكن مريدا فان كان وجود الممكن لازما
لوجوده أو لوجود صفة من صفاته بحيث لا يحتاج فى وجود ذلك الممكن الى قصد لم قدم ذاتك
وقدم سائر الممكنات لاستحالة وجود المزموم بدون لازمه وقد تقدم وجوب القدم لفاعل ذاتك
وصفاته فالزمهما يجب كونه قديما وان لم يكن وجود الممكن لازما لوجود ذاته ولا لوجود
صفة من صفاته لزم استمرار عدم ذاتك وعدم سائر الممكنات لاستحالة ترجيح زمن أو مقدار
أو صفة بلا مرجح (ومن هنا) أى دليل استحالة كون صانعك غير مريد وهو لزوم قدمك
واستمرار عدمك صلة (تعلم) أيها الناظر (استحالة كون الصانع) لك وسائر العالم (طبيعة)
موجبة فذمه من هذا الدلالة الاتى عليه (أو) كونه (علة موجبة) بكسر الجيم أى مؤثرة
بلا اختيار نعت كاشف يعنى لو كان تأثير الصانع فى العالم بطريق الطبيعة أو العلة للزم قدم
العالم لوجوب مقارنة مصنوعه له وهو قديم والا لزم باطل ابرهان وجوب حدوث العالم
فانزومه وهو كونه سبحانه وتعالى صانعا بالطبع أو العلة باطل (فان) قيل انه صانع بالطبيعة
التي يتوقف تأثيرها على وجود الشروط وانتفاء الموانع (أجيب) بفتح الموحدة (عن
التأخر) للصنوع الحادث عن صانعه القديم (فى) فرض تأثيره فيه (بالطبيعة) وصله أجيب
(ب) وجود (المانع) من التأثير (أو) أجيب عنه (فوات) أى عدم (الشرط) للتأثير وجواب
ان أجيب الخ (لزم) على كون التأخر لوجود مانع أو كونه لفوات شرط وفاعل لزم (عدم
القديم) وهو المانع من التأثير والمانع من الشرط ان كان فواته لمانع قديم (أو) لزم
(التسلسل) ان كان فواته لفوات شرطه أو كان المانع حادثا عن انتفاء مانعه وعمل لزم
التسلسل بقوله (لنقل الكلام الى ذلك المانع) من الشرط أو من المانع بان يقال ذلك من
تأثير الطبيعة فى وجود العالم أولا اما قديم محال فوجود العالم المتوقف عليه محال وان كان
حتى يعدم مانعه القديم لكن عدم القديم محال فوجود العالم المتوقف عليه محال وان كان
حادثا فافتقر الى محدث وهو طبيعة قديمة على أصلهم فيحتاج الى تقدير مانع آخر يمنع من وجود
هذا المانع الحادث أولا والمانع من تأثير الطبيعة اختاروا انه حادث فهذا المانع الثانى
حادث ويقتصر فى تأخره عن الطبيعة القديمة الى تقدير مانع آخر حادث وكذلك هذا المانع
الاخر ويتسلسل (و) نقله الى (ذلك الشرط) فى المانع أو الشرط بان يقال له انه حادث
فيقتصر الى محدث وهو طبيعة قديمة على أصلهم فيحتاج الى تقدير مانع من وجود هذا الشرط
ازلا أو فوات شرط لم يوجد اذلا وينقل الكلام الى مانع الشرط والى شرط الشرط ويلزم
ما لزم أولا من التسلسل ان كان المانع أو الشرط حادثا وعدم القديم ان قدر المانع قديما
وحاصله ان تأخر العالم عن طبيعته ان كان لوجود مانع قديم لزم عدم القديم وان كان المانع
حادث لزم التسلسل وان كان تأخره لفوات شرط ففواته اما لوجود مانع قديم فيلزمه عدم
القديم وان كان لفوات شرط لزم التسلسل فقد ظهر ان لزم عدم القديم أو التسلسل جاربان
فى وجود المانع وفى فوات الشرط ان كان جريانه ما فى وجود المانع ابتداء أو ما فى فوات
الشرط فهو جاربان فيه لافى الابتداء بل جرحال اليه ما واصل التر كيب فان أجيب عن

ابن راشد بانها صفة تتعلق بامالة فعل الانسان نفسه الى بعض ما يقبله (فراهم) أى قصد وطالب (منى) التأخر
بكسر الميم وشدة النون وفاعل رام (بعض أهل الفن) أى علم أصول الدين ومفعول رام (نظامى) بفتح النون وسكون الظاء

المشالة معناه اذ الجمع يقال نظمت العقد جمعت لثاليه والقوم الفيت بينهم وكتر استعماله في جمع مخصوصه كجمع جواهر
العقد وكلام الشعر واصطلاحا كلام موزون قصد وزنه له معنى وقافية وهو اعم ٥٥ من الشعر جنس له يشمله وغيره لان

التأخر في الطبيعة بالمانع لم يعدم القديم أو التسلسل لنقل الكلام الى ذلك وان أجيب عنه
بقوات الشرط لم يعدم القديم أو التسلسل لثاليه الى ذلك بان يقال فواته اما لعدم شرطه
أو لوجود مانعه فان كان لعدم شرطه فذلك الشرط حادث قطعه وهذا الشرط فوته عدم شرطه
أيضا وشرطه فوته انعدام شرطه وهكذا الى ما لا نهاية له فلزم التسلسل في الشرط وان كان
فوات الشرط لمانع فان كان قديما لم يعدم القديم عند وجود العالم لانه انما وجد بوجود
شرطه فالمانع انعدم عند وجود الشرط فعدم القديم في فوات الشرط انما جاء اذا نقل
الكلام الى مانعه وان كان المانع حادثا فلا بد من استناده الى طبيعة وقد منانا تأثيره فيه
اما مانع أو فوات شرط فان كان فوات شرطه نقل الكلام له وان كان مانعا نقل الكلام له
ويانزم اما انعدام القديم أو التسلسل في شروط أو موانع **تنبيهات * الاول** تقدم ان من
يتأتى منه الترك يسمى مختارا ومن لا يتأتى منه الترك فان لم يكن أن ينعنه مانع من الفعل سمي
علة وان أمكن سمي طبيعة **الثاني** بيان لزوم أحد الأمرين ان قدر صانع العالم طبيعة
أو علة ان الطبيعة والعلة اما قديمتان أو حادثتان فان كانتا قديمتين لم يعدم العالم لان فعل العلة
والطبيعة انما هو بالزوم لا بالاختيار وقد المزموم يستلزم قدمه لازمه وقد تقدم البرهان
على وجوب حدوث العالم وان كانتا حادثتين افتقرتا الى علة أو طبيعة ودارا وتسلسل والدور
والتسلسل محال لان تكون العلة والطبيعة حادثتين محال فوجود ذلك وسائر العالم محال
والحال مستمر العدم والعيان يكذب ذلك والحاصل انه يلزم قدم العالم ان فرضت العلة أو
الطبيعة قديمة واستمرار العدم ان فرضت حادثه والالزامان باطلان فلزم ومهما هو كون صانع
العالم علة أو طبيعة باطل فتعين كونه فاعلا مختارا وهو المطلوب **الثالث** يلزم أيضا على فرض
كون الصانع علة أو علة قديمة وجود العالم كله دفعة واحدة لان نسبة العلة والطبيعة الى
معلولها ومطبوعها نسبة واحدة وهذا لازم على فرضهما حادثتين أيضا **الرابع** قوله فان
أجيب عن التأخر في الطبيعة هذا منع من الطبايعين للالزام في قولنا لو كان صانع العالم علة أو
طبيعة للزم قدم العالم أو استمرار عدمه بقولهم يجوز كونه طبيعة وتأخر مطبوعها المانع من
تقدمه أو فقد شرطه وتقريره أنهم اختاروا أن الصانع للعالم طبيعة قديمة ومنعوا لزوم قدم العالم
لان عدم الفارقة انما يلزم في العلة مع معلولها لان تلازمهما لا يتوقف على شيء أما ملازمة
الطبيعة مطبوعها فيتوقف على عدم الموانع ووجود الشرط فاذا وجد مانعها أو اتفنى
شرطها فتوجب عدم مطبوعها فنقول طبيعة صانع العالم قديمة وتأخر مطبوعها ولم يكن
قديم المانع من وجوده اذ لا أو فوات شرط فلما اتفنى المانع وجد الشرط فيما لا يزال وجد
العالم فلا يلزم على هذا قدمه ولا استمرار عدمه **الخامس** جوابه اننا نقل الكلام الى
هذا المانع من وجود العالم اذ لا ونقول ذلك المانع اما ان يقدر قديما أو حادثا فان كان حادثا
افتقر الى محدث والمحدث على أصلهم طبيعة قديمة فيحتاج الى تقدير موانع آخر منع من وجود
هذا المانع الحادث اذ لا والمانع من تأثير الطبيعة اختار وأنه حادث فهذا المانع الثاني
حادث ويفتقر في تأخر وجوده عن الطبيعة القديمة الى تقدير موانع آخر حادث ثم كذلك هذا
المانع الآخر ويتسلسل فلزم وجود حوادث لا أول لها وقد سبق استصالتها وان منعوا

حقيقة الشعر نظم عربي
أو محدث موافق له وزنا
وحكا والنظم ليس قاصرا
على ذلك بل يشمل الفارسي
الموزون قصد امثلا أيضا
وقصيدة المصنف
نظم وشعر لا ندراجها
تحتها (له) أي العقائد
السنية صلة نظم المضاف
لفاعلها وصلة رام (بحكم)
بضم الحاء وسكون الكاف
واضافته (حسن) بضم
فيسكون مصدر حسن
بالضم الجال ويحتمل انه
اسم مصدر حسن بشديد
السين بمعنى الخصين
للبيان واطافة حسن
(الظن) على الاحتمال
الاول من اضافة ما كان
صفة لما كان موصوفا
وأل عوض عن المضاف
اليه وأقيم المصدر مقام
الوصف وقدم وأضيف
والاصل يحكم ظنه الحسن
بالضربك أي اعتقاده
ورجائه القوي وعلى الاحتمال
الثاني من اضافة اسم
المصدر لفعوله بعد حذف
فاعلها والاصل يحكم تحسینه
الظن قال سيدي أحمد
زروق حسن الظن عقد
الضمير على توقع الجليل
بوجه لا يتزلزل الا بيقين
وهو يفيد الانقطاع ان

حسنت ظنك به والوقوف بكنه المهمة عليه وحسن الظن مطلوب خصوصا في الله تعالى مما لا يجدى أنا عند ظن عبدي بي
فليظن بي ماشاء وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجون أحدكم حتى يحسن ظنه بالله تعالى فان

ذأواه يمكن عليه فقال
- ما ما بيكي كما قال النبي
سرافك على نفسك قال
فلا تبيكي فوالله ما يسرفي
ان الذي بيد الله من أمرى
ما يدبكي فاتي جبريل عليه
الصلوة والسلام النبي
صلى الله عليه وسلم وأخبره
ان في توفى اليوم فاشهده
فانه من أهل الجنة
فاستكشف رسول الله
صلى الله عليه وسلم أبويه
عن عمله فقال ما علمنا عنده
شيئا من خير الا أنه قال
فند الموت كذا قال من
هنا أتى حسن الظن
فان الله من أفضل العمل
عنده وكان محمد بن نافع
الواعظ صديقا لابي نواس
الذي لما بغى مونه أشفق
عليه فأرأيت في النوم
فقات أبا نواس قال نعم
لنت ما فعل الله بك قال
فقلت قلت بأى شيء قال
بوبة تبتها قبل موتي
بيان قائمات أين هي
ل عند أهلي فسمرت الى
ه فلما رأيتي أجهدت
لكاء فقلت اني رأيت
كذافكا فها سكنت
رجت الى كتبا مقطعة
مدت بخطه كأنه قريب
بان عظمت ذنوبي

التسلسل في الموانع الحادثة وجمعها لو الهامب دأزم قدم العالم لعرو والطبيعة المؤثرة فيه عن
المانع ازلا وان كان المانع من وجود العالم قديما لم يزل ان لا يوجد شيء منه حتى ينعدم مانعه
القديم لكن عدم القديم محال وتقدم برهانه فوجود العالم المتوقف عليه محال هو السادس
نقول في الشرط المتأخر وجوده عن الطبيعة انه حادث فيفتقر الى محدث وهو طبيعة قديمة
على أصله - فيحتاج الى تقدير مانع من هذا الشرط ازلا أو فوات شرط لم يوجد الا فيما لا يزال
وينقل الكلام الى مانع الشرط والى شرط الشرط ويلزم ما لزم أولا من التسلسل ان قدر
الشرط والموانع حادثة وعدم القديم ان قدر مانع الشرط قديما هو السابع في انما خص هذا
الجواب بالطبيعة لعدم تأني تقدير المانع وفوات الشرط في العلة تأثير فالذي ليس السابق
ناهض فيها ولا يتوهم عليه جواب هو الثامن في علم ما تقدم ان تركيب العناصر وامتزاجها
الذي يذكره الاطباء والطبائعيون وانحلالها لتأثيره في وجود شيء ولا في فسادها وان اعتدال
الطباع لا يؤثر في صحة الجسم وان غلبت بعضها لا تؤثر في مرضه ولو كان الجسم بسيطاً لم
يتركب الا من نوع واحد من الطبائع لقبيل الكون والفساد عند أهل الحق والسنة كما
يقبله - ما عند تركيبه منها واختياره سبحانه وتعالى خلق شيء عند خلقه شيئاً آخر لا يدل على
ان لاحدهما تأثير في الآخر بل وجوده وعدمه فيما يتعلق بالتأثير سواء هو التاسع في
دل على ان امتزاج العناصر لا أثر له في حصول الأنواع المختلفة والاشخاص المتباينة قول
الفهرى في شرح المعالم الامتزاج الموجب لحصول الأنواع المختلفة والاشخاص المتباينة اذا
حصل في العناصر فلا يتخلو اما ان يبقى كل عنصر على ما كان عليه أو لا فان لم يبق فما الموجب
لانتقاله عن صورته التي كان عليها وتماس الاجسام لا يوجب في ما فهم من المعاني لعدم
التضا. والتساق مع تعدد المحال فانه ان اتحد محالها لم يتداخل الاجرام وهو محال اذا جاز
لجاز وجود جملة العالم في حيز خردلة وان لم تنتف صورتهما واجب بقاء الامر فيها على ما كان قبل
امتزاجها فان قالوا الماء الحار اذا لاقى الماء البارد اكتسب الحار من سورة البارد والبارد
من سورة الحار فتحصل كيفية ثالثة وهي المنتور قلنا تأثير احدي الكيفيتين في الاخرى
ان كان في زمن واحد لزم ان يجامع كل منهما - باعده ضرورة ان المؤثر لا بد وان يكون حاصله
حال حصول أثره فيكون كل واحد منهما - ما من حيث كونه مؤثراً موجوداً ومن حيث كونه
أثر اعمدوما وان كان على التعاقب وجب وجود الاول حال عدمه ليحقق اعدامه الثاني وهو
محال بانفاق اه المصنف ولو فرض وجود الاول بعد عدمه وأعدم الثاني لزم أيضاً ان يوجد
الثاني بعد عدمه لعدم الاول ويتسلسل فلا تحصل الكيفية الثالثة أبدأ هو العاشر في
يبطل مذهب الفلاسفة القائمين بالتعاقب من الصانع الاختيار والارادة ان يقال
لهم ما بال الافلاك وقفت على عدد مخصوص ولم تكن أكثر منه ولا أقل ولم كانت على تلك
المقادير المخصوصة ولم تكن أكبر منها ولا أصغر وما بال الأ على منها يتحرك حركة واحدة من
المشرق الى المغرب وباقى الافلاك يتحرك حركتين احدهما الحركة اليومية من المشرق الى
المغرب والاخرى حركتها في البروج من المغرب الى المشرق وما بال الحركات كلها اختصت
بما بين المشرق والمغرب ولم تكن بين الجنوب والشمال مثلا ولم تختص كل واحد من السبعة

وقال بعضهم في تحسين الظن بالله تعالى
ولا تيأس فان اليأس كفر * لعل الله يغني عن قليل

فلا تجزع اذا أعمرت يوما * فقد أيسرت في الزمن الطويل
وان العسر يتبعه يسار * وقول الله أصدق كل قيل

ولا تظن بربك ظن سوء *

فان الله أولى بالجميل

وقال ابن الرقاق *

يا عالم السر مني *

اصفح بفضلك عني

منيت نفسي بعفو *

مولاي منك ومني

وكان ظني جميلا *

فكأن اذا عند ظني

وقال أبو نواس *

حسن الظن بمن قد عودك *

كل احسان وقوى أودك

ان ربا كان يكفيك الذي *

كان بالامس سيكفيك غدك

واعلم ان حسن الظن

بالله تعالى يحمل الانسان

على الكرم وسوء الظن

به تعالى يحمله على البخل

والكرم مدوح والبخل

مذموم فاختر لنفسك

ما يحلو قال العلامة

لشربشي في شرح المقامات

ومن مدح الكرم وذم

البخل قالوا لو لم يكن في

الكرم الا أنه من صفات

الله عز وجل لكفي وقال

الذي صلى الله عليه وسلم

ان الله يحب الجود ومكارم

الاخلاق ويذم سفاسفها

وقال لقوم من العرب

من سيدكم فقالوا بلان

على بخيل فيده فقال عليه

الصلاة والسلام وأي

داء أدوأ من البخل وقال

السيارة بملكه المصوم مع جواز كونه في غيره ولم اختصت ببقية الكواكب الثابتة
بالفلك الثامن ولم تكن في غيره مع جواز كونها في غيره ولم كان الفلك التاسع أطلس أى
خاليا من الكواكب ولم كان بعض الكواكب أكبر من بعض ولم بعضها إلى القطب الجنوبي
وبعضها إلى القطب الشمالي وبعضها على سمت الرؤس وبعضها مائل عنه ولا موجب
للتخصيص المذكور على أصلهم فظهر ان مذهبهم في اسناد ذلك الى غير الفاعل المختار الذي
خص ماشاء بما شاء تلاعب لا يرضى بقوله الامسلوب العقل والايان ومن لم ينفعه الله سبحانه
وتعالى بشيء مما تعب في تعلمه وأقنى فيه عمره وصار به ذى بهذيان المجانين وغير المميزين ولا
حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اللهم عافنا بفضلك من كل آفة في ديننا ودنيانا وآخرتنا
يا أرحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام في الحادى عشر * ابن دهاق في شرح الارشاد عند
تعرضه لاصناف الشرك وصف منه هو اضافة الفعل لغير الله سبحانه وتعالى وهو ثلاثة أنواع
أحدها اضافة الفعل الى الافلاك وانها تؤثر في العالم السفلى من الاجسام والنبات والمركبات
وان بعضها يتولد عن بعض وهذا اعتقاد الفيلسوفى ومن تبعه من العامة

سمى القلوب عموما عن كل فائدة * لانهم كفروا بالله تقليدا

والثاني * اضافة الافعال الى بعضها كالحراق الى النار والاشباع الى الطعام والارواء الى الماء
والستر الى الثوب ورفع السقف الى الجدار والعمود ونحوها مما جرت العادة به حتى ظنوها
واجبة ضرورية وهى ضلالة تبع الفيلسوفى فيها كثير من عامة المسلمين المصنف بل وكثير من
المتفقهين المشتغلين بما لا يعنهم من العلوم وعن مرآشدهم عمين وهم فيها على اعتقادات فن قال
تفعل بطبعها فلا خلاف في كفره ومن قال تفعل بقوة جعلها الله فيها فهو مبتدع واختلف في
كفره المصنف وهذا هو اعتقاد اكثر عامة المتفقهة في زمننا ومن في معناهم من جهلة
المقلدين ومن قال الاكل دليل عقلى على الشبع فهو جاهل بعنى الدلالة العقلية ومن علم ان الله
سبحانه وتعالى ربط بعض أفعاله ببعض باختياره وان شاء خرق هذه العادة فهذا هو المؤمن
السالم من هذه الآفة بفضل الله سبحانه وتعالى ثم ذكر ابن دهاق ان من اضافة بعض الافعال
الى بعضها اعتقاد المعتزلة وأكثر الجهلة بهذا العلم من المسلمين ان العبد يوجد أفعاله على حسب
اختياره بقدره خلقه الله سبحانه وتعالى له وأمره ان يتصرف بها في غير ما نهاه عنه وذكر
خلاف أهل السنة في تكفيرهم قالوا لا يظهر انهم كافرون اه المصنف فانظر هذا الخطر
العظيم فى العقائد وكيف عرض نفسه من أعرض عن النظر فى علم التوحيد بل لعذاب المؤبد
والخزى السرمدى نار جهنم مع كل كافر وجاحد اللهم أصلح ظواهرنا وبواطننا واهدنا فى الدنيا
والآخرة الى الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
يا أرحم الراحمين (ثم يجب) أى يلزم عقلا (أيضا) أى كما وجب له سبحانه وتعالى الوجود وكونه
مريدا وكونه قادرا واصله يجب (لصانعك) أى الناظر (أن يكون) أى كون صانعك (عالما) أى
متصفا بصفة ينكشف بها كل واجب وكل محال وكل جائز عقلا وبين دليله بقوله (والا) أى وان لم
يكن صانعك عالما (لم تكن) أى توجد أفعال الناظر (على ما) أى الحال الذى (انت) أى الناظر
(عليه) عاندا وبين ما بقوله (من دقائق) جمع دقيق أى خفى غامض اضافته اضافة ما كان صفة

أ هدايه تعالى ومن يوق تح نفسه فاولئك هم المفلحون وقال المأمون لمحمد بن عباد أنت متلاف فقال منع الجود وسوء ظن
بالعبود يقول الله عز وجل وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين وقال كسرى عليكم باهل السقاء والشجاعة فانهم

أهل حسن الظن بالله تعالى ولو أن أهل البخل لم يدخل عليهم من ضرر ربناهم ومذمة الناس لهم والطباق القلوب على بغضهم
الاسوء ظنهم بربهم في الخلف الكان ٥٨ عظيما أخذة محمود الوراق فقال من ظن بالله خيرا جاد مبتدئا * والبخل
من سوء ظن المرء بالله

(الصنع) بضم الصاد الملهـ مل وسكون النون وإهمال العين أى المصـ نوعات ونعت الصنع
الذقيق بقوله (فى اختصاص كل جزء) ونعت جزء بقوله (من) ذاتك (وصلة اختصاص
(بمنفعته) أى الجزء (الخاصة به) أى الجزء كالصبر فى العين والسمع فى الأذن والشم فى الأنف
والذوق والكلام فى اللسان (و) فى (امداده) أى الجزء بكسر الهـ مز (بما) أى شئ أو الشئ
الذى (يحفظها) أى المنفعة (عليه) أى الجزء (و) فى (نحو ذلك) الاختصاص وبين نحو
ذلك بقوله (من المحاسن) جمع محسن بفتح فسكون فكسر أى شئ حسن (التي تجز) بفتح
فسكون فكسر (عقول) بضم العين والقاف جمع عقل أى سر رباتى فى القاب وشعاعه
متصل بالدماغ (البشر) بفتح الموحدة والشين المعجمة أى اللدنيين (عن الاحاطة) معرفة
(أسرارها) أى حكم تلك المحاسن بفتح تنبيهات * الأول نظم الدليل على لفظه لو لم يكن
صانعك عالما لم تكن متصفا بغاية الاحكام ودقائق المحاسن التي تجز عن حصرها عقول
البشر وبيان الملازمة انه معلوم بالبدية انه لا يحكم الفعل ويوجده فى غاية الكمال وما لا يحاط
به من المحاسن الا من هو عالم حكيم غاية الحكمة والاستثنائية معاومة بالمشاهدة ولا يخفى
ان عجائب مصنوعاته سبحانه وتعالى لا يحيط بها وصف الواصفين ومن جوز صدورها مع كثرتها
وخر وجهان الحصر من جاهل على سبيل الاتفاق فهو معاند جاحد للحق والضرورة وخارج
من زمرة العقلاء فلا يناظر والقول بان وقوع الفعل المحكم من غير العالم على سبيل الاتفاق
مرة ينفي دلالة وقوعه مرات على علم فاعله نظير القول بانه اذا لم يتدخبر الواحد العالم لم
لا يفيد خبر الجماعة وبانه اذا لم يروى كثيره وبانه اذا لم تنبئ المقدمة
الواحدة لم أن لا ينتج القياس المؤلف من مقدمتين فى مخالفة الحسن والعادة والعقل
والثاني أورده على الدليل انه غير مطرد فان النحل اتخذيوها محكمة مسدسة لا يعرف وضع
مثالها الا المهندسون ومعلوم بالبدية انها العلم لها واختارت هذا الشكل لمصلحة احد اعما
قربه من شكل الدائرة القريب من شكلها والثانية انه لا تبقى فرج ضائعة بين البيوت
واختصاص هذا الشكل به ان المصلحة على ما لا يتدلى اليه الا ذكاء المهندسين بعد سبر
وبحث عظيم فكيف يصح مع هذا الاستدلال باحكام الفعل واشتماله على دقائق الصنع على
علم صانعه وأجيب عنه بان الله سبحانه وتعالى منفرد بخلق كل شئ فلا تأثير لغيره فى شئ أبدا ما كان
وان أفعال العقلاء الاختيارية كلها فاعاها هو الله سبحانه وتعالى وحده وليس للعقل تأثير
فيها وانما لهم الكسب المقارن للفعل بل لا تأثير وسأيت تفسيره فى فصل خلق الافعال ان شاء الله
سبحانه وتعالى فلا فاعل لشيء الا الله سبحانه وتعالى وجميع الحوادث كلها أفعاله سبحانه وتعالى
فالشكل المسدس الذى اتخذوه الفعل ليس له فيه تأثير بل ولا كسب بل لا تأثير وخالفه هو الله
سبحانه وتعالى وحده لا شريك له فيه وألهم النحل لاتخاذهم مسككا كما ألهم سائر الحيوانات
المصالحا الذى خلق كل شئ ثم هدى فهو من جملة ما يدل على عظيم علم الله سبحانه وتعالى ولو
سلمنا جدلا أنه من فعلها فلا نسلم انها غير عالمة به حينئذ ونقول خرقت العادة فى حقها والهممت
علم ذلك وخلق لها كاخلاق للنملة علم سليمان عليه الصلاة والسلام وبجنوده حتى قالت يا أيها
النمل ادخلوا مساكنكم الآية وتعلم دقائق وحقها الم ليس أهلا لاطلاق علم من أدل دلائل على
عظيم علمه سبحانه وتعالى وباهر قدرته ونفوذا رادته وانقياد جميع الممكنات اسميته سبحانه

وخوف بجمل سخيا
الاملاق والفقير فردد عليه
السخى يقول الشيطان
بعدم الفقر وبأمركم
بالفحشاء والله بعدم مغفرة
منه وفضلا وقال الحسن
والحسين لعبد الله بن
جعفر رضى الله تعالى
عنهم انك قد أسرفت فى بذل
المال فقال بأبى أنتما وأبى
ان الله عودنى ان يتفضل
على وعودته ان أتفضل
على عبيده فانخاف ان
أقطع العادة فيقطع عنى
عادته اه رحمه الله تعالى
(ولست) بضم التاء
وحذفت ياء ليس لانتقاء
الساكنين لعروض السكون
للسين بانصالها بضمـ ير
الرفع المتحرك والجملة حال
(الانظم) (الذى انتجا) أى
طابه منى بعض أهل
الفن وخبر است وصلت
لذى (باهل) * أى مستحق
وهذا تواضع منه رحمه
الله لا قصور فنه كان فرد
زمانه وعين أو انه (لانى
ذو) أى صاحب (خطا)
بفتح الخاء المعجمة ضد
الصواب (وجهل) أى
بعدم العلم بالمقصود أى
فأعذرت اليه بعدم
هياتى لذلك وخطئى
جهلى (فازداد حشاه)

بفتح الحاء المهملة وضم المشدة منقلا أى حظه (على) بفتح اللام والياء منقلا (وغما) أى زاد طابه منى
نظم (وقال) الطالب (لى اجمع مثل) بكسر فسكون أى شبيهه (هذا) النظم (ممنما) بفتح فسكون أى غنيمة وزاد السفر
وتعالى

للاشعة (فلم أجد) بفتح فكسر (بدا) بضم الموحدة وشهد الدال المهملة أي محملا (من الاسعاف) * بكسر الميم أي اجابة الطالب للنظم المطلوب خوفا من كتمان العلم ومنعه * تنبيهان * الاول * ٥٩ قال الزركشي في قواعد تصنيف

كتب العلم ان منحه الله تعالى فهو او اوطا للاعطاء
فرض كفاية (الثاني) قال سيدي محمد الزرقاني
في شرح المواهب قال بعضهم الاقسام السبعة التي لا يوافق عالم عاقل الاقها هي اما شئ لم يسبق اليه يخترعه أو شئ ناقص في نفسه أو شئ مغلق يشرحه أو شئ طويل يختصره دون أن يخيل بشئ من معانيه أو شئ مفروق يجمعه أو شئ مختلط يرتبه أو شئ أخطأ فيه مصنفه فيصلحه اه وكل ذلك داخل في قوله عليه الصلاة والسلام أو علم ينتفع به بشرط كون العلم شرعيا اه رحمه الله تعالى (مع كون رسم) بفتح فسكون أي كتب (العلم) الذي طلب مني نظمه (غير عاف) باهال العين ثم فاء أي معدوم بل هو موجود كثير فأستعين به على المطلوب (والله) منصوب على التعظيم وتقديعه يفيد الحصر أي (أرجو) الله لا غيره والرجاء بالدلالة الامل وبالغصرا الحاجة ومنه قوله تعالى والمالك على أرجائها جمع رجا بالغصرو وعرفا تعلق

وتعالى فكيف بتعليمه وخلقه دقائق العلوم ان ليس أهلا لذلك * الثالث * ضعف امام الحرمين في البرهان دلالة الاحكام على العلم وقال لا معنى للاحكام سوى ان الاكوان أي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق خصصت الجواهر باختيار حتى انتظم منها خطوط مستقيمة ولا اختصاص للاكوان بالدلالة على العلم فان جميع المعاني تدل عليه لان تخصيص الجواهر بمعنى يدل على ارادته وهي مستلزمة علمه على ان الاحكام لا يدل بذاته على العلم بل باستلزامه الارادة وهي مستلزمة العلم فدلل كونه عالما في الحقيقة الاختيار وانما الكلام مع الخصم بعد تسليمه كونه صانعا مختارا والاختيار دليل كونه عالما واعتراض عليه الفهري باننا لانسلم رجوع الاحكام الى مجرد تخصيص الجواهر بأكون بل يرجع الى اختصاصها بأكوان وكيفيات خاصة وضروب من الصفات والاعراض على مقدار وكل شئ عنده بمقدار ثم دلالة غير الاحكام من وقوع الفعل على وفق الاختيار وان كان متجبا أي غير متقن لا تمنع من دلالة الاحكام عليه بل دلالة الاحكام عليه أوضح من دلالة الاختيار عليه لان الاحكام يدل على العلم بالضرورة والاختيار يدل عليه بالنظر المصنف فخرج من هذا انه يصح الاستدلال على كونه سبحانه وتعالى عالما بوجهين الاحكام والاختيار والاول أوضح من الثاني ووجه الاستدلال بالاختيار انه تقر في البراهين الماضية القاطعة ان الله سبحانه وتعالى فاعل بالاختيار والفاعل بالاختيار لا بد من كونه قاصدا الى ما يفعله وقصد المجهول محال ولا يتصور القصد من الله سبحانه وتعالى الامع علمه بالمقصود ويتصور من الحادث مع الاعتقاد والظن والوهم وهذه محالة على الله سبحانه وتعالى فتعين كونه عالما بما قصده ولما كانت المساهيات الكليات لا يمكن دخولها في الوجود الامع تخصصها بزمان ومحل وكيفية ووضع ومقدار وكل وجه وجدت عليه أمكن في العقل ووقوعها على خلافه أو مثله ولا يتخصص ما وقعت عليه الا بالقصد اليه وجب كونه سبحانه وتعالى عالما بما من كل وجه وهذا أدل دليل على انه سبحانه وتعالى عالم بالجزئيات * الرابع * قوله واما مداده بما يحفظها عليه بيانه على سبيل الاشارة ان جسد الانسان مركب من ارض وماء وهواء ونار وفصلها الله سبحانه وتعالى الى عظم ومخ وعصب وعروق ودم ولحم وجماد وظفر وشعر ووضع كلال الحكمة لولاها لم ينتظم الجسد بحسب العادة فالعظام عمود الجسد وضم الله سبحانه وتعالى بعضها لبعض بمفاصل وأفعال من العضلات والعصب ربطت بها ولم يجمعها عظاما واحدا لتلايكون مثل الحجر والخشب لا يتحرك بعضه دون بعض ولا يجاس ولا يقوم ولا يركع ولا يسجد لله الذي خلقه الواحد الاحد الحي القيوم وخلق العصب على مقدار مخصوص ليزاد عليه لم تصح حركة الجسم عادة ولا تصرفه في منفعته وخلق الله سبحانه وتعالى المخ في غاية الرطوبة لييرطب به ينس العظام وشدها وانتقوى العظام بها ولولا ذلك اضعفت قوتها وفسدت نظام الجسد اضعفها بحسب مجرى العادة وخلق الله سبحانه وتعالى اللحم وسواه على العظام وسد به خال الجسد كانه فصار مستويا كانه لجة واحدة واعتمدت به هيئته واستوتت وخلق الله سبحانه وتعالى العروق في جميع الجسد جداول الجريان الغذاء فيها الى أركانه لكل ركن منه عدد معلوم من العروق صغار وكبار لما أخذ من الغذاء حاجته والكبير حاجته ولو كانت أكثر مما هي عليه أو انقص منه أو على غير

القلب مرغوب في حصوله مع الاخذ في أسبابه كرجاء الجنة مع ترك المعاصي وفعل الطاعات والانهو وطمع كأن يطلب للرجة وينهك في المعاصي والاول مدح والثاني مذموم (أن يكون ذلك) النظم (من) * بكسر فسكون (فعل جميل) صفة مشبهة

من الجمال أي الحسن والمراد انه جميل جلالا شرعيا وأخرويا (من) قصد (ربا) بمثناة تحتية صلة أمن أي العمل لغير الله تعالى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيكم ٦٠ والشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر قال الربا وقال صلى الله عليه وسلم لا ربا

ترتيبها ما صنع من الجسد بحسب العادة شيء وأجرى في العروق سببا لا خاترا ولو كان يابساً أو أكثف مما هو عليه لم يجرف في العروق ولو كان ألطف مما هو عليه لم تغذبه الأعضاء وكسا اللحم بالجلد لستره كاه كالوعاءه ولولا ذلك لكان قشراً جروفي ذلك هلاكه عادة وكساه الشعر وقاية للجلد وزينة في بعض المواضع وما لم يكسه بالشعر جعل له اللباس عوضاً منه وجعل أصول الشعر مغروزة في اللحم ليمت الانتفاع ببقائه وأين أصوله ولم يجعلها يابسة مثل رؤس الأبراذ لو كانت كذلك لم يهين عيشه وجعل الحاجبين والاشقار وقاية للعين ولولا هملها لاهلكها الغبار والسقط وجعلها على وجه يتمكن معه بسهولة من رفعها على الناظر عند قصد النظر ومن ارتخاها على جميع العين عند ارادة امساك النظر الى ما تؤذي رؤيته ديناً وديناً ولم يجعل شفرها طيبة واحدة لينظر من خلالها وخلق الشفتين ينطبقان على الفم لصيانة الفم والخلق من الرياح والغبار وينفتحان بسهولة عند الحاجة الى الانفتاح ولما فيه ما من كمال الزينة وغيرها وخلق الاسنان للتمكك من قطع الماء كقول وطحنه وجعل اللسان آلة يجمع ما تفرق من الماء كقول في جوانب الفم لتسهيل ابتلاعه وخلق فيه الذوق ليتوصل به لا ذراك طعموم الماء كولات والمثروبات وأخر خلق الاسنان انما يضر أمه في حال رضاعه وعدم احتياجه اليها في حال صغره لضعفه عن أكل كثيف الاغذية المفتقرة اليها فاذا ترعرع وصلح لها خاقها له نوعين نوعا محمدا الاطراف للقطع ونوعا مبسوطة للطحن فسبحانه ما أكثر عجائب صنعه وأوسع الآيات الدالة عليه ولكن لا ينظر الانسان شيئا الا بتوفيقه سبحانه وتعالى وأنبع الله سبحانه وتعالى في الفم عينا تباينة على الدوام أحلى من كل حلوا وأعذب من كل عذب لتطرية الماء كقول الكئيف وتسهيل مضغه وابتلاعه ولولاها لم يمكن ابتلاعه الا بمشقة عظيمة ومن عجيب هذه العين انها مع دوام نبهها الا يتألم ماؤها الفم في كل وقت حتى يتكلف الانسان مؤنة عظيمة في طرحه في كل وقت وقصر ماؤها على وجه الانتفاع به فبارك الله أحسن الخالقين وخلق أظفار أصابع اليدين والرجلين لتستدبها أناملها الكثيرة حركتها والتصريف في الأشياء وللملك بها والانتفاع بها في مواضع الحاجة اليها وخلق الاصابع مفردة مفصلة بالانامل للتمكك من قبضها وبسطها بحسب الحاجة وخلق الاظفار والشعر نامية لمصالح وأخلاها من الاحساس للتمكك من قصها بلاتألم عند الاحتياج اليه فتأمل حسن معاملة المولى الرحيم بصنعه الدقيق الجليل عبده الكفور الامن عصمه باطقه الجليل وهكذا كل عظم وعرق وقليل وكثير من الجسد مشتمل على حكم ومنافع والذي أشرنا اليه تزيين سير من بحر لا ساحل له هذا في جسد الانسان وحده واذا تتبعت عجائب الارضين وحيواناتها وأشجارها ونباتها وأنهارها وبحورها وجبالها وأوديتها وسهاتها وخزنها وعجائب السموات وملائكتها وعرشها وكروشها والجنسة وما فيها وسكانها وأهوال النار وعظم زبائنها وأنواع عذابها التحير في ذلك القبول ودهشت الالباب لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما اطلع جميع البشر من عجائب العالم الاعلى شيء يسير لا بال له بالنسبة لما غاب عنهم منها (و) يجب اصانعك كونه (حيا) أي موصوفا بصفة تصح له الادراك بالعلم والبصر والسمع والكلام وبين برهانه بقوله (والا) أي وان لم يكن حيا (لم يكن) صانعك موصوفا (بهذه الاوصاف) الثلاثة (التي سبق

ولا سمعة من يرائي يرائي الله به ومن يسمع يسمع الله به وقال صلى الله عليه وسلم من أسر سريرة ألبسه الله رداءها ان خير انخير وان شرافته وقال من أصلح سريرته أصلح الله علانيته وقال الشاعر واذا أظهرت شيئا حسنا * فليكن أحسن منه ما أسر فسر ان خير موسوم به * ومسر الشر موسوم بشر اه شريشي على المقامات وانظره (تدأمن) بفتح فكسر أي سلم ذلك النظم من الربا بل هو خالص لوجه الله تعالى ابتغاء مرضاته والاخلاص سر بين العبد ومولاه وهو أعلى درجات المتقين وملحظ العارفين بأعمالهم القيام بحق العبودية لا طمعا في الثواب ولا فرار من العقاب ولذلك قالت السيدة رابعة العدوية نفعنا الله تعالى بها ورضي عنها كاهم بعبودك من خوف نار ويرون النجاة حظا جزيلاً أو بان يسكنوا الجنان فيحظوا * بقصور و يشر بوا سلسيلا ليس لي في الجنان والنار حظ *

أنالا أبتغي بعبديلا (وأن يثيني) الله سبحانه وتعالى (به) أي النظم المطلوب (يوم الجزاء) على وجوبها الاعمال أي يتفضل فيه على بالثواب وهو مقدار من الجزاء يعلمه الله تعالى أعده لمن يشاء من عباده في نظير أعمالهم الحسنة

بمحض اختياره لا بالاجباب ولا بالوجوب أفاده عبد السلام قال المحقق الامير قوله في نظير أعمالهم هو معنى نحو ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ولا ينافيه ان يدخل أحد الجنة بعمله لان المنفى ٦١ السببية الذاتية كما يشير اليه قوله بعد

وجوبها) له عقلا وهي كونه تعالى عالما وكونه سبحانه وتعالى مريدا وكونه سبحانه وتعالى قادرا والتالي باطل فقدمه وهو كونه ليس حيا باطل فثبت تقيضه وهو كونه حيا وهو المطلوب
في تنبيهات * الاول في كلامه اشارة الى قياس استثنائي حذف صدر شرطية واستثنائية
تقريره لولم يكن حيا لما اتصف بالصفات الواجبة لكن عدم انصافه بمحال فقدمه محال
فثبت تقيضه وهو كونه حيا وهو المطلوب الثاني بيان الملازمة ان الاوصاف السابقة
وهي كونه عالما وكونه مريدا وكونه قادر اثر شرطها عقلا كون الموصوف بها حيا فان عدم كونه
عدم الاتصاف به الوجوب انتفاء المشروط عند انتفاء شرطه لكن انتفاء هذه الصفات محال
لقيام البراهين على وجوبها فانتفاء شرطها وهو كونه سبحانه وتعالى حيا محال فثبت تقيضه
وهو وجوب كونه سبحانه وتعالى (و) يجب عقلا لانصانعك كونه سبحانه وتعالى (سميعا) أي
موصوفا بسماع قديم ليس باذن ولا صياح ينكشف به كل موجود وكونه سبحانه وتعالى (بصيرا)
أي موصوفا بصير قديم ليس بعين ولا حدقة ينكشف به كل موجود وكونه (متكاما) أي
موصوفا بكلام قديم ليس بحرف ولا صوت يدل على كل معلوم وبين برهان هذه الصفات
الثلاثة بقوله (والا) أي وان لم يكن صانعك سميعا بصيرا متكاما (لا تصف) صانعك (لكونه)
أي صانعك (حيا) علما للزوم انصافه باضدادها اذ الحى لا يتجاوز عنها وعن اضدادها بقوله
الاتصاف بها وقابل الشيء لا يتجاوز عنه وعن ضده أو مثله فهو منطوق على ثلاثة أطراف بحري
في المتن على طرف واحد وأفاد الطرفين الاخرين في الشارح وقدم بيان الملازمة على قوله
باضدادها اعتنا به واصله اتصف (باضدادها) أي كونه أصم أعمى أبكم التي هي اضداد كونه
سميعا بصيرا متكاما (واضدادها آفات) بما الهمز فجمع آفة أي علل وعاهات وأمراض
(ونقص وهي) أي الآفات والنقص (عليه) أي صانعك سبحانه وتعالى صله (محال) لا يصدق
العقل بثبوته وعلل استحالتها عليه سبحانه وتعالى بقوله (لاحتياجه) أي صانعك لو اتصف
باضدادها التي هي آفات ونقص (الى من) ينفع فسيكون أي صانع مختار (يكمله) بضم ففتح
فكسر مثقلا فاعله المستتر عائد من ومفعوله البارز ضمير صانعك (حينئذ) أي حين انصافه
باضدادها تمازج فيه احتياج ويكمل (كيف) يحتاج الى من يكمله (وهو) أي صانعك
(الغنى) عن كل ما سواه بل وعن نفسه (بالاطلاق) عن التقييد بأى وجه (المفتقر) أى المحتاج
(اليه) أي صانعك (كل ما) أي شئ (سواه) أي صانعك (على) وجه (العموم) لكل ما سواه
فكيف يتصور ان ما سواه يكمله وهو مفتقر اليه غاية الافتقار دائما لا يستغنى عنه طرفة
عين في تنبيهات * الاول في القابل لصفة لا يتجاوز عنها وعن ضدها الاستحالة عر والقابل عن جنس
المقبول الثاني في كل حى قابل للاتصاف بكونه سميعا بصيرا متكاما أو بضدها الثالث في
الدليل على ان كل حى قابل للاتصاف بهذه الصفات أو بضدها امتناع اتصاف غير الحى بها
وحجة اتصاف الاحياء بها الرابع في المصحح لقبول هذه الصفات اما الحياة أو شئ يلازمها
لم نطاع عليه واما ما كان يلزمه قبول اتصاف كل حى بها فاذا لم يتصف الحى به لزم اتصافه
باضدادها فنقول الله سبحانه وتعالى حى سميع بصير متكامل لانه لو لم يتصف بكونه سميعا بصيرا
متكاما لا تصف بكونه سبحانه وتعالى أصم أعمى أبكم لكن التالي محال لان هذه الصفات

ولا أنا الا أن يتقدم في الله
برحمته اه وفي قوله
لا بالاجباب رد على
الفلاسفة القائلين
بالاجباب أى التعاميل
بمعنى ان الثواب ينشأ
عن ذات الله تعالى قهرا
بحركة الخاتم قائم قالوا
انهم اتشاعن حركة الاصبع
بطريق التعاميل قال
العلامة الامير ان قلت
هم ينكرون الحشر من
أصله فلا يثبتون ثوابا
بالاجباب قلت أشار
العلامة الملوى لدفع ذلك
بانهم وان انكروا حشر
الاجسام يقولون بحشر
الارواح أى وثبات بالذات
المعنوية وفي قوله ولا
بالوجوب رد على المعتزلة
القائلين بوجوب الصلاح
والاصح في تنبيهه في قول
المصنف وان يثبتنى به الخ
اشارة الى ان العمل لله
تعالى مع ارادة الثواب
جائز وان كان غيره أكمل
منه فان مراتب الاخلاص
ثلاث عليا ووسطى ودنيا
فالعليا أن يعمل العبد
لله تعالى وحده امتثالا
لامره وقياما بحق عبوديته
والوسطى أن يعمل طابا
لثواب وهو با من العقاب
والدنيا أن يعمل لاکرام

الله في الدنيا والسلامة من آفاتهما واعداء هذه الثلاث فهو رياء وان تفاوتت أفراده شيخ الاسلام في شرحه على
الرسالة القشيرية (و) يثبت (من) ينفع فسيكون أي الذي (وعى) ينفع الواو والعين المهملة قال في الصحاح وعيت الحديث أعينه

وعيا اذا حفظته وأذن واعية اه أي حفظ (أو خط) أي كتب (هـ هذا الرجز) أي المنظوم من بجزر الخ وهو أحد البحور الخمسة عشر عند الخليل التي جعلها الزيدى فقال ٦٣ طويل مديد والبسيط ووافر * وكامل اهزاج الاراجيز ارملا

سريع انسراج والخفيف مضارع ومقتضب المجتث مضطرب جلا وزاد عليها الانخفش بحرا وسماء المتدارك فالبحور عنده ستة عشر والرجز سابع البحور وهو الثاني من أبحر الدائرة الثالثة المجتثية وهو مركب من مستعملين سادس الاجزاء ست هرات فهو سدس وانما سمي رجزا لضطرابه والعرب تسمى الناقاة التي تضطرب ويرتعش فجزاها رجزا كجمراء وانما كان مضطربا لان في أول كل جزء منه سبعين خفيفين فيكون فيه حركة فسكون فحركة فسكون وانما أثر النظم على النثر لما في النظم من زيادة وتقوية نشاط النفس لشدة ميل طبعها اليه فيسهل عليها حفظه وضبطه بخلاف النثر وأثر الرجز على غيره ما يزيد سهواته وكثرة تداوله قال الامام السنوسي في شرحه على الجزازية لاشك ان النظم ايسر شيء للحفظ والحفظ اعون شيء على الفهم وأحوط لدوام الذكر وأنور للباطن

آفات ونقص فهي مستحيلة عليه سبحانه وتعالى لاستلزامها الاحتياج الى من ينزيلها عنه والاحتياج مستلزم للحدوث وهو محال عليه سبحانه وتعالى وأيضا يلزم على اتصافه بهذه الصفات نقصه سبحانه وتعالى عن مخلوقه المتصف باضدادها وذلك محال (والتحقيق الاعتماد في ثبوت وجوب هذه الصفات الثلاثة) أي كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا متكاملا وصلة الاعتماد (على الدليل السمعي) أي النقل من الكتاب والسنة أي اضعف العقلي السابق كقوله سبحانه وتعالى وهو السميع البصير وقوله سبحانه وتعالى وكلم الله موسى تكليما وكقوله صلى الله عليه وسلم للرافعين أصواتهم بالتكبير والتكبير يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لاتدعون أصم ولا غائبان معه انه سميع قريب رواه الشيخان في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضى الله تعالى عنه وعلى قوله والتحقيق بالاعتماد الخ بقوله (لان ذاته) أي الله سبحانه وتعالى لم تعرف بضم فسكون ففتح لثنا عشر المخلوقين بكنهاها حقيقةتها (حتى نحكم) نحن معشر المخلوقين (في حقه) أي صفات الله سبحانه وتعالى التي استحق الاتصاف بها بالبراهين العقلية وصلة نحكم (بانه) أي الله سبحانه وتعالى (يجب) له عقلا (الاتصاف باضدادها) أي كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا متكاملا وصلة الاتصاف (عند عدمها) أي كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا متكاملا فرضاها تنبيهات * الاول الاستدلال على ثبوت وجوب هذه الصفات الثلاثة بالدليل العقلي وهو كونها كالات واضدادها نقائص فلولم يتصف بها الاتصاف باضدادها لكان اتصافه باضدادها محال ضعيف لانه انما ثبت كون تلك الصفات كالات واضدادها نقص في الشاهد ولا يلزم من كون الصفة كالات كونها كالات في الواجب سبحانه وتعالى ألا ترى ان اللذة والالم كالات في الشاهد وليستا كالات في الواجب لدلائمهما على الضعف والافتقار وذاته سبحانه وتعالى لم تعرف لنا حتى نحكم بان هذه الصفات كالات بالنسبة له سبحانه وتعالى * الثاني لم يعرف من صفاته سبحانه وتعالى بالدليل العقلي الا ما يتوقف الفعل عليه من كونه سبحانه وتعالى موجودا حيا عالما مريدا قادرا * الثالث ما لم يدل عليه العقل يرجع فيه للدليل السمعي ككونه سميعا بصيرا متكاملا وما لم يرد فيه دليل سمعي يجب الوقف عنه وقد ورد السمع به هذه الصفات الثلاثة فنه في ثبوت كونه سميعا بصيرا قوله سبحانه وتعالى اني معكم أسمع وأرى وقوله سبحانه وتعالى وهو السميع البصير وقوله تعالى ألم يعلم بان الله يرى وقوله سبحانه وتعالى الذي يرأى حين تقوم واحتجاج سيدنا ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم على نبي الوهية الاصنام لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر فلو كان معبوده كذلك لم تتم له حجة لكن التالي باطل فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا وهو المطلوب وقال الله سبحانه وتعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه واذا ثبت ان الاتصاف بهاتين الصفتين لا يتوقف عقلا على الاتصالات الجسمية ودل التصريح بهما على انهما صفتا كالات في حقه سبحانه وتعالى وجب اعتقاد مادات عليه الآيات ولا حجة لتأويلها لعقلا ولا نقلا وحمل اللفظ على احتماله البعيد مجازا وشرطه القرينة المانعة من جملة على احتماله القريب الظاهر منه ومع عدمها لا يجوز حمل اللفظ عليه لما فيه من اثبات المشروط بدون شرطه فتعين البقاء مع تلك الظواهر وهكذا القول في جميع ما ورد من أحكام الآخرة

لا سراج به سراج العلم ولقد أكثر الناس في مدح الحفظ والحض عليه وذم الاقتصار على مجرد الكتب ولقد أحسن من قال في هذا المعنى عليك بالحفظ بعد الجمع في كتب * فان للكتب آفات تفرقها الماء يفرقها النار تحرقها *

لأفأر بخرقها والصل يسرقها اه وثمانيدل على فضل الكتابة ماورد قيدا والعلم بالكتابة وقول سيدنا الامام الحسين بن
امام على رضى الله تعالى عنهم من لم يكتب يذهب علمه ومن يكتب يرجع ٦٣ اليه ما ينسى أو يشك كل عليه وقول

معاوية بن قسرة من لم
يكتب علما لا بعد علمه شيئا
وقول أبي هريرة رضى
الله تعالى عنه ما أحدم
أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم أكثر منى
حديثنا إلا عبد الله بن
عمر بن العاص فإنه
كان يكتب ولا يكتب
وبالجملة ففضل الكتابة
لا ينكر ولولاها
ما ضبط القرآن والحديث
والعلم لان ما يعرض
للذهن أكثر مما يعرض
له واقد أجاد من قال
العلم صيد والكتابة قيده
قيده صيودك بالحبال
الواقفة
فن الحاقفة أن تصيد غزاة
وتتركها بين الخلائق
طالقه
وأما مروى عن عبد الله
ابن مسعود رضى الله
عنه انه جئ له بكتاب
فغسله وقال انهم اذا
كتبوا اعتمدوا على الكتابة
وتركوا الحفظ فيعرض
للكتابة عارض فيفوت
علمهم وكذا ذم ابن عباس
رضى الله تعالى عنه ما
وأيد به بعضهم بان الكتابة
يمكن الزيادة فيها والنقص
وذلك تغييرها بخلاف
الحفظ فهو محمول على

لان يدل دلائل على امتناعه في الرابع فمن أدلة ثبوت وجوب كونه سبحانه وتعالى متكلما
جامع الرسل والانبياء والمسلمين عليه ومنها انه سبحانه وتعالى مالك ولا يتم الملك الا باصرونى
بتأين وانه يجوز تردد الخلائق بين أمر مطاع ونهى متبع وان كل صفة جائزة لا بد أن تستند
لى صفة أزلية والاستعمال ما علم جوازه وان كل عالم يجد فى نفسه حد يتأماط باقالمع لومه
اضرورة وهو الكلام النفسى في الخامس الكلام المستدل عليه بالسمع هو الكلام
لنفسى لا العبارات الحادثة المتوافق عليها في السادس الاستدلال على كونه سبحانه وتعالى
تكلما ما راجع الى نفي النقائص وقد تقدم ما فى الاستناد فى نفيها الى العقل في السابع اعترض
لاستدلال عليه بجواز تردد الخلائق بين أمر مطاع ونهى متبع بجواز استناد ترددهم بينهم
لى صحة أمر بعضهم ببعض فان قيل يلزم عليه الدور أو التسلسل لنقل الكلام الى الآخر منها
ذى استند اليه المأمور المطيع له فانه يجوز أن يكون ذلك الآخر مأمورا أيضا مطيعا لغيره
ان كان الغير مأمورا لزم الدور والازم التسلسل فان لا يلزم ذلك الا لو كان يجب أن يكون
كل شخص أمرا أو مأمورا امام مطلق الجواز فيمكن فى محتمه ما سبق من كون بعضنا بامر
بعضا من غير أن يكون الآخر مأمورا في الثامن اعترض الفهرى الاستدلال على ذلك بان
كل عالم يجد فى نفسه حديثا ما طابا قالمع لومه الخ بان اثبات قضية كلية عامة تشمل
لبارى سبحانه وتعالى من قضايا جزئية وجدانية قد لا يسلمه الخصم وبان أخذ القضايا الكلية
من المحسوسات والوجدانيات لا يتم الا باستقراء عادات وبان اثبات أحكام الله سبحانه وتعالى
صفاته لا يؤخذ من القضايا العاديات فالوجه الاعتماد فى اثباته على السمع (ولا يستغنى) يضم اليه
فتح الذنون (بكونه) أى الله سبحانه وتعالى (عالم عن كونه) أى الله سبحانه وتعالى (سميعا بصيرا)
على عدم الاستغناء به عنهما بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أى للفرق الذى (نجده) نحن
عشر العالمين السامعين المبصرين أى ندركه فى أنفسنا وبين ما بقوله (من الفرق الضرورى)
ى المدرك بالضرورة (لما الفرق) (بين علمنا بالشيء حال غيبته) أى الشئ (عنا وبين) علمنا به
(تعلق سمعنا وبصرنا به) أى الشئ (وصلة تعلق) (قبل) بالضم عند حذف المضاف اليه ونية
عنا أى غيبته عنا في تنبيهات * الاول لما اقتضى كلامه ان كونه سبحانه وتعالى سميعا وكونه
بجانه وتعالى بصيرا صفتان مستقلتان زائدتان على كونه سبحانه وتعالى عالما وذهب السكابي
البصرى المعتزليان الى رجوعهما الى كونه سبحانه وتعالى عالما شرع فى رده بقوله ولا يستغنى
لخ في الثالث في تنوع المصنف فى قوله لما نجده الخ الفخر واعترضه الفهرى بان مجرد التفرقة
ينبغ ان تكون التفرقة بينهما ما تفرقة نوعية وانهم نوعان خارجان عن نوع العلم وهذا المحل
نزاع ولا مانع من رجوعها الى كثرة المتعلقات وقتها فان البصر يتعلق بالهيئات الاجتماعية
العلم لا يتعلق بها فى حال الغيبة ولذلك يقال ليس الخبر كالعيان أو يقال له ما المانع من
جوع التفرقة الى محل العلمين فعند الرؤية يكون العلم حاصل بالقلب والعين وعند الغيبة يبقى
القلب بخفاق أمثاله ويعدم من العين فالعتمد فى السند قول الشارح آتفاوا ذابث الاتصاف
بان الصفتين الخ في الثالث في قوله لما نجده فى أنفسنا الخ قضية كلية مبنية على الوجدان
ن معناها كل أحد يجد فى نفسه الخ فيرد عليها اعتراض الفهرى السابق على احتجاج الامام

تحويل عليها وترك النور القلبي الذى هو حقيقة العلم والفهم فيصدق عليه قوله تعالى كمثل الجار يحمل أسفارا والحاصل
ه ينبغي للإنسان تقييد العلم بالكتابة والاستعمال به حفظا وفهما قالوا فهم سطر بن خير من حفظ وقرين بكسر الواو أى جليل

من الكتب ومناظرة أي تفاهم اثنين خير من هذين ومتى اتصف بذلك يدخل في زمرة العلماء الذين ورد في فضلهم قول الله تعالى
شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة ٦٤ وأولو العلم فأجاب القسط فأنظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه وثنى على ملائكة قدسه

وثالث باهل العلم وكفى بهذا
شرفا وفضلا وقوله تعالى
يرفع الله الذين آمنوا منكم
والذين أتوا العلم درجات
قال ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما للعلماء درجات
فوق المؤمنين بسبعمائة
درجة ما بين الدرجتين
خمس مائة عام وقوله تعالى
هل يستوي الذين يعلمون
والذين لا يعلمون وقوله
صلى الله عليه وسلم لموت
قبيصة أي سر من موت
عالم وقوله صلى الله عليه
وسلم يشفع يوم القيامة
ثلاثة الانبياء ثم العلماء
ثم الشهداء فأعظم عبرة
تلي رتبة النبوة وفوق
رتبة الشهادة مع ما ورد
في الشهادة وقوله صلى
الله عليه وسلم يبعث الله
سجانه وتعالى العباد
يوم القيامة ثم يبعث
العلماء ثم يقول يا معشر
العلماء اني لم أضع علمي
فيكم الا لعلي بكم ولم أضع
علمي فيكم لا عذبكم اذهبوا
فقد غفرت لكم وقول أبي
ذر وأبي هريرة رضي الله
تعالى عنهما باب من العلم
تعلمه أحب اليانسان
ألف ركعة تطوعا وباب
من العلم تعلمه عمل به أو
لم يعمل أحب اليانسان

الذي ذكره الشارح ولم يحجب عنه وأورد هذا السند المعترض والموعول عليه في المقام السمع كما
تقدم والله سبحانه وتعالى أعلم بالاربع في اختلاف العقلاء في معنى السمع والبصير فذهب
الجلباني وابنه هاشم ومن تبعهما الى ان معناهما واجبا وشاهدا هو الحى الذي لا آفة به وهذا
باطل فان الحياة ليست صفة متعلقة والسمع والبصر صفتان متعلقتان وسلب الآفة
لا اختصاص له بغير من سلبت عنه ولان الانسان يحس من نفسه بكونه سميعا بصيرا والعدم
لا يحس ولانه لو صح ذلك لصح ان يقال العالم والقادر هو الحى الذي لا آفة به ولم يقولوا به
وذهب الفلاسفة الى ان معنى الرؤية متأخر الحدقة بسبب ارتسام صورة المبصر فيها ولهم قولان
أحدهما ان المدرك للمثال المنقطع في الحدقة المطابق لما في الخارج الخالى عن المادة
والثاني ان المدرك لنا عين ذلك الخارج بواسطة المثال المنقطع في الرطوبة الجليدية المؤدية
الى الحس المشترك المركب من عضلتين مجوفتين على صورة صليب في مقدم الدماغ قالوا واما
السمع فان الصوت وما يتركب اذا صادمت الهواء الزاكد في الصماخ المجاور للعصبية المفروشة
في أنصى الصماخ الممدودة عليه كالجلد على الطبل حصل فيه طنين فتشعر به القوة المدركة
المودعة في تلك العصبية على رأى أو توديه الى الحس المشترك على رأى والحس المشترك على
هذا رأى كحوض نصب فيه خمسة أنابيب وهى الحواس الخمس ولذا سمي مشتركا والنفوس
هى المدركة بواسطة كل وح تقرأه ومذهب أهل السنة ان السمع والبصر ادراكا لا يتوقفان
الا على وجود محمل يقوم به واختصاص بعض الاعضاء بالادراك في حقنا انما هو باجراء الله
سبحانه وتعالى عادته بخلقه ذلك فيه أو عنده وحجته ان قبول المحل للادراك نفسى له فلو اشترط
فيه شرط لازم توقف الصفة النفسية على شرط وهو محال في الخامس اعترض الامام القول
بان الرؤية بسبب الانطباع بان ترى نصف كرة العالم وانطباع العظيم في الصغير محال وهذا
الالزام صحيح على القول بان المدرك للمثال لا مطابقه الخارجى لا على القول بان المنقطع واسطة
للادراك الفهرى ما ذكره أى الامام لازم القول بان المدرك هو المثال المطابق فعليه ينبغى
كون مثال الصغير صغيرا ومثال الكبير كبيرا واما القول بان ادراك ذلك المثال سبب لادراك
مطابقه الخارجى فلا يلزمه هذا الالزام في السادس اعترضه الفهرى بانه ان اراد الانطباع بكيفية
والعروض لاستحالة ارتسامها في نقطة الناظر واعترضه الفهرى بانه ان اراد الانطباع بكيفية
العظيم فهو من معنى ما قبله وان اراد مطلق الانطباع لان الناظر نقطة والنقطة لا امتداد
لها فكيف ينطبع فيها ماله امتداد فيقال انما يتنع لو كانت كرة حقيقة بحيث لا يقابل
البسيط منها الانقطة اما اذا كان فيها انطباع مع استدارتها كالبيضة مثلا فلا مانع من انطباع
المثال الصغير المطابق للكبير أى في الشكل لاني القدر بحسب العادة في السابع اعترض الامام
القول بان انطباع أيضا في السمع ان لا تعرف جهة الصوت وفيه نظروا ان لا تسمع الحروف
وراء الجدار وفيه بحث أيضا هذا ما يتعلق بالسمع والبصر على قول الفلاسفة في الثامن اعترض
ذهب الكعبى والبصرى الى ردهما الى العلم بالسموعات والبصرات كالشهود والخبير فانهما
يرجعان الى تعلق العلم على وجه خاص وهو ان الشهيد العالم بالامور التي تحضر وتشهد والخبير
هو العالم بخبايا الامور وقد احتج الفخر على رده هذه المقالة بان اذا علمنا شيئا ثم أبصرناه أو سمعناه

ماتة ركنة تطوعا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جاء الموت طالب العلم وهو على هذه
الحالات وهو شهيد وقوله صلى الله عليه وسلم اذا جلس المتعلم بين يدي العالم فتح الله عليه سبعين بابا من الرحمة ولا يقوم من
وجدنا

عنده الاكيوم ولدته أمه وقوله صلى الله عليه وسلم من مشى في طلب العلم خطوتين أو جالس في حلقة المعلم قدر فواق ناقة وجبت له الجنة وقوله صلى الله عليه وسلم من طلب بابا من العلم بعلمه الناس ابتغاء وجه الله أعطاه ٦٥ الله أجر سبعين نبيا وقوله صلى

الله عليه وسلم ان أفضل الصدقة ان يتعلم المسلم علما فيعلمه أخاه المسلم والا حديث في ذلك لا تخصي وقول سيدنا على رضي الله تعالى عنه وككرم وجهه العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد واذامات العالم تلي في الاسلام ثمة لا يسدها الا خلف منه وقوله أيضا ما الفخر الا لاهل العلم انهم على الهدى ان استهدى ادلاء وقمر كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم أعداء ففقر بعلم نعيش حيا به أبدا الناس موتى وأهل العلم أحياء وبالجملة فلا شيء أعظم وأفضل من العلم وأهله وانظر الاحياء للغزالي رضى الله تعالى عنه ونفعنا به (ويجزل) يضم الياء وسكون الجيم وكسر الزاي أى يعظم الله (المواهب) بفتح الميم جمع موهبة بكسر الهاء وهى العطية على جهة التمايز بلا عوض أى الهبات والعطايا (السنية) بفتح السين وكسر النون مخففة وفتح الياء مشددة أى المنسوبة للسنة بالانقصر

وجدنا تفرقة بديهية بين الحالتين دالة على ان الابصار والاسمع معا مغايران للعلم والى هذه الحجة أشار بقوله لما تجده من الفرق الضرورى الخ الا أنه فرض تأخر العلم بالشئ عن تعلق السمع والبصر به والامام فرض عكسه ولا فرق في الحجة بينهما وما تقدم اعتراض الفهرى على هذه الحجة التاسع للشيخ أبى الحسن الاشعري رحمه الله سبحانه وتعالى قولان أحدهما انهما ادرا كان يخالفان العلم بجهنم ما مع مشاركتها له في انهما صفتان كاشفتان يتعلقان بالشئ على ما هو عليه والثاني انهما من جنسه الا انهما لا يتعلقان الوجود معلوم والعلم يتعلق بوجوده ومعادوم ومطلق ومقيد وهما صفتان زائدتان على العلم واحج على ذلك بما احتج الفخر به الفهرى والاشكال الذى أوردها على الفخر وأرد عليه العاشر قال بعض المعتزلة انه سبحانه وتعالى سميع لنفسه بصير لنفسه فرددنا الى الذات الحادى عشر قال بعض المعتزلة لا يرى كمالا يرى سبحانه وهو قياس مذهبهم في اشتراط اتصال الاشعة كبقية المعاني وانبعثت من بنية مخصوصة والمقابلة أو ما في حكمها في الرؤية وسياق ان شاء الله سبحانه وتعالى في فصل الرؤية ابطال مذهبهم في ذلك باشع قول (وبه) أى دليل ثبوت وجوب كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا وهو كونه ما كمالين زائدين على العلم صلة (يثبت كونه) أى الله سبحانه وتعالى (مدركا) بضم فسكون فكسر أى المشهورات والمذوقات والموسسات وصلة يثبت (عند من) بفتح فسكون أى الفريق الذى (أثبت) فاعله المستتر فيه عائد من ومفعوله البارز ضمير كونه مدركا وصلة أثبت مقدره أى في صفات الله سبحانه وتعالى (والتحقيق فيه) أى كونه سبحانه وتعالى مدركا (الوقف) أى التوقف والكف عن اثباته ونفيه وتفويض الامر فيه الى الله سبحانه وتعالى وامل كونه التحقيق فيه الوقف بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أى المعنى الذى (تقدم) بفتحات متقلبا وبين ما بقوله (من أن التحقيق في نفي النقائص) أى عن الله سبحانه وتعالى (الاعتماد فيه) أى نفي النقائص (على السمع وقدره) السمع (في السمع والبصر والكلام) أى كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا متكلاما (ولم يرد) السمع (في الادراك) وجرم بعضهم بنفيه أى الادراك وهذا مذهب الجمهور في تعبيره عنهم بالمعنى شئ لا يماهه غير الجمهور (لما) بكسر اللام وخفة الميم وفتحها وشدة الميم (رأه) أى البعض الادراك (ملزوما) عقلا (للا اتصال بالاجسام يعنى) نافي الادراك (او يدخل) الادراك أى متعلقه (في العلم) أى متعلقه (والحق انه) أى الادراك (لا يستلزمه) أى الاتصال بالاجسام (وبالجملة فمجموع ما) أى الاقوال التى (فيه) أى الادراك (ثلاثة أقوال) اثباته ونفيه والوقف (أقربها) أى الاقوال (الوقف) أى كف النفس عن اثباته ونفيه (كأقدمناه) بفتح نونها (الاول) بفتح الاشارة به إذ ارجعة الى دليل كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا وهو كونه ما كمالين في حق الحى زائدين على العلم للتفرقة الضرورية بين العلم وبينهما وهذا المعنى ثابت للادراك فيجب ثبوته عند من سلك هذا الطريق العقلي وقد ضمنا ما فيه الثاني بفتح اراءه وبالادراك المموسسات والمشهورات والمذوقات الثالث بفتح معنى قوله وبه يثبت كونه سبحانه وتعالى مدركا ان دليله عند القائلين به ان الادراكات المتعلقة بهذه الاشياء زائدة على العلم للتفرقة الضرورية بينهما واذا كانت زائدة على العلم لا يستغنى به عنهما وهى كالات وكل حتى يقبلها فاذا لم يتصف

هدايه بمعنى الضياء والنور وبالمدعى المجد والشرف وكلاهما صحيح قال ابن دريد زال السناع ناظريه وزال عن شرف السناء نسبة الموصوف لصفته أى المضيئة النبيرة والعظيمة الشريفة وصلة يجزل محذوفة أى لى وان رعى

أو خط هذا الرجز (ويستغف) بضم فسكون فكسر أي برحم الله سبحانه وتعالى (الراجين) احسانه (ب) اصول (الامية) بضم
الهمز وسكون الميم وكسر النون وفتح ٦٦ الياء منقولة أي ماتعوه من نعم الله سبحانه وتعالى في الصباح وتمنيت كذا ما خوذ من المنا

بوزن العصا وهو القدر
لأن صاحبه يقدر حصوله
والاسم المنية والامية
وجع الاولى منى مثل
مدية ومدى وجع الثانية
الاماني (فالغيث) بفتح
العين المحجمة أي المطر
(من انعامه) أي الله
سبحانه وتعالى صلة وكف
(قد وكفا) أي قطر (على
البرايا) بفتح الباء أي
المخلوقات (وهو) أي
الله سبحانه وتعالى (حسي)
أي كافي في جميع أمور
(وكفي) بالله سبحانه وتعالى
حسيبا وكافيا بضم مقدمه
خبر عن مخذوف أو خبرها
مخذوف وهي بضم ففتح
فكسر منقلا من قدم
اللازم بمعنى تقدم تقدمها
على المقصود ويصح فتح
الدال من قدمه المتعدى
انتدجها عليه فهي افة
ما تقدم أو قدم على غيره
واصطلاحا قسمان مقدمه
عـ لم وهي ما يتوقف
الشروع في العلم على
بهيرة عليه كتهريفه
وبيان موضوعه ووضاه
وقائده واستمداده ومقدمه
كتاب وهي الفاظ تقدم
على المقصود لارتباطها
به وانتفاعها فيه فراد
المصنف بها هنا مقدمة

بها انصف باضدادها واضدادها نقاص لان فيها فوت كمال والنقص محال في حقه سبحانه وتعالى
فوجب عقلا اتصافه بتلك الادراكات زائدة على علمه سبحانه وتعالى على ما يليق به سبحانه وتعالى
من عدم الاتصال بالاجسام وعدم اللذات والالام عنه سبحانه وتعالى في الرابع بجمعها على
ان الشمم والذوق واللمس لا تصح في حقه سبحانه وتعالى لا يذائق بالاتصال وتجدد الكيفيات
وكلاهما محال في حق من تنزه عن الحدوث في ذاته وصفاته وانما الادراك المتنازع في اثباته في
حقه سبحانه وتعالى أمر غير الشمم والذوق واللمس فليست هذه الثلاثة نفس الادراكات ولا
لازماتها عقلا وانما هي في حقا أسـباب عادية يتخلق الله سبحانه وتعالى الادراك معها غالبا
ويدل على مغايرتها الادراك صحة قولك مثلا سمعت التفاحه فلم أدرك ربحها ولمست الشيء فلم
أدرك نعومتته وذقت الطعام ولم أدرك طعمه ولو كانت عين الادراك لم يصح هذا التناقض
في الخامس بفتح اعتقد بعض العلماء الملازمة العقلية بين الادراك وبينها فنع ثبوت الادراك في
حقه سبحانه وتعالى وجعل متعاقبه داخل في متعلق علمه سبحانه وتعالى والى هذا القول أشار
قوله وجزم بعضهم بنفيه أي الادراك المتعلق بالشمومات والمذوقات والموسسات ويعني عنه العلم
وقوله لما رآه ملزوما للاتصال هذه حجة النافي وقوله والحق انه لا يستلزمه أي الادراك
لا يستلزم الاتصال بالاجسام لانه أمر غير الاتصال وهو شرط فيه بالنسبة اليها عادي لا عقلي
في السادس بفتح قوله والتحقيق فيه لوقف أي في الادراك أي لا نشته ولا تنقيه لعدم ظهور
دليها وما وهذا مختار المقترح والفهرى وحجتهم ان التحقيق عندهما في نفي النقائص الاعتمادي
على الدليل السهبي وقد ثبت في السمع والبصر والكلام كما قدمناه فيها ولم يثبت في الادراك
فوجب الوقف عن اثباته ونفيه
في فصل بفتح في بيان صفات المعاني (ثم نقول بتعين) بفتحات منقلا أي يجب عقلا (ان)
بفتح فسكون حرف مصدرى صاته (تكون هذه الاوصاف السبع) المناسب السبعة أي
كونه سبحانه وتعالى حيا عالما هاديا قادرا سميعا بصيرا متكاملا (تلازمها) بضم المثناة فوق
وكسر الزاي أي الاوصاف السبعة (معان) سبعة وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع
والبصر والكلام (تقوم) أي المعاني (بذاته) أي الله سبحانه وتعالى والاولى اتصف الله سبحانه
وتعالى بها (فيكون) أي الله سبحانه وتعالى المناسب فيلزم كونه سبحانه وتعالى حيا بجسامة قديمة
اتصف بها وكونه سبحانه وتعالى عالما بعلم قديم اتصف به سبحانه وتعالى وكونه هاديا بارادة
كذلك وكونه قادرا بقدرة كذلك وكونه سميعا بسمع كذلك وكونه بصيرا ببصر كذلك وكونه
متكاملا بكلام كذلك وخبر بكون (قادر بقدرة هاديا بارادة ثم) يقال (كذلك الى آخرها)
أي الاوصاف السبعة بفتح في نفيها الاول بفتح لم يمد المعنوية ثمانية بزيادة كونه سبحانه وتعالى
مدر كعدم الاتفاق عليه وكون التحقيق فيه الوقف في الثاني بفتح كونه سبحانه وتعالى قديما
وكونه سبحانه وتعالى باقيما من صفاته المعنوية على القول بان القدم والبقاء من صفات المعاني
وايسا من اعلى انهما من الصفات السلبية وهو الحق فلا يوجدان حكما لموصوفهما حتى يعتبر
كونه قديما وكونه باقيما من المعنوية لان المعنوية كلها لازمة لصفات وجودية والقدم
والبقاء سلبيان على مختار الجمهور واختار الشيخ الاشعري ان البقاء معني وجودي فكونه باقيا

العلم بدليل كلامه الاتي (من) بفتح فسكون اسم شرط أي شخص (رام) يقال رمت الشيء
أراده اذا طابته على ماني الصحاح أي فسد وطاب (فنا) بفتح الفاء وشهد النون أي نوعان العلم وجواب من (فليقدم) بضم
معنوية

فلنخرج فكسر منقلا (أولاً) بفتح الواو من معلا أي قبل الشروع في الفن الذي رامه أي يكون الطالب على بصيرة في طلبه لاستحالة توجه النفس نحو الجهول المطاق لان الحكم على الشيء فرع عن تصوره وقد يقال الحكم ٦٧ على الشيء رداً قبولاً فرع عن كونه

معنوية عنده ومن جعل القدم معنى فكونه قد بما معنوية عنده الثالث في الصفات السبع التي فرغ من برهان ثبوتها تسمى معنوية وأحوال انفسية لانها لازمة لمعاني أخرى ملزومات لها أي منسوبة الى المعاني التي هي ملزوماتها ككونه حياً لازماً للحياة وكونه عالم باللازم للعالم الخ وتسمى الصفات الملزومات للمعنوية معاني فالمعنوية صفات ثابتة في نفسها ليست موجودة ولا معدومة لازمة لمعاني موجودة هي صفات الذات موجودة لها أحكامها هي الصفات المعنوية والرابع في الذي تقدم كله على ثبوت الواسطة بين الموجود والمعدوم وأما على انتقائها فليس للذات الا صفات المعاني الموجودة وعلى هذا فمضى كونه سبحانه حياً تصافه بالحياة وعلى هذا قياس البقية ولا معنوية ولا حال نفسية في الخامس في حقيقة الحال والصفة المعنوية والحال النفسية صفة ثبوتية ثابتة في نفسه ليست موجودة ولا معدومة واختلف فيها الفهم من أنبئنا ومنهم من نفاها وهم الشيخ الاشعري وكثير من المحققين وأثبتها القاضي وأمام الحرمين ومن وافقهم وسموا الصفات ثلاثة أقسام نفسية ومعنوية ومعاني ووجه الحصر ان الصفة الثابتة اما ان يكون ثبوتها باعتبار نفسها وهي المعنى الموجود أو باعتبارها والغير الذي تثبت به اما ذات موصوفة أو هي الحال النفسية وهو الوجود أو معنى قائم بها وهي الحال المعنوية وزاد بعض المتأخرين ثلاثة آخر السلبية والفنمية والجامعة كاللوهية والكبرياء في السادس فيهم عبارات في تعاريف هذه الاقسام اما الصفات السلبية فتسألوا عنها عبارة عن كل ما يمتنع وصف الله سبحانه وتعالى به والتحقيق انها عبارة عن نفي كل ما يمتنع وصفه به كسلب الشريك والجسمية والعرضية وقد يكون بعض السلب جازئاً في حقه سبحانه وتعالى كقوله وحده سبحانه وتعالى بعد الجنابة فانه عبارة عن اسقاط العقوبة بعد تحقق الجنابة وأما الصفات النفسية فقبل انها عبارة عن كل حال تثبت للذات غير معاملة وقيل هي كل صفة ثابتة للذات من غير معنى زائد على الذات وقيل هي كل صفة ثابتة للذات لا يصح توهم انتقائهم مع بقاء الذات الموصوف بها ومثلوها بكونه واجب الوجود أزلياً ابدياً وفيه نظر والتحقيق يرجع هذه الصفات الى السلب ورأى المحققون ان الصفات النفسية لم يعرف شيء منها ولو عرفت لعرفت الذات والتالي باطل لانه لا يعرف الله الا الله سبحانه وأما الصفات المعنوية فهي عبارة عن كل حال تثبت للذات معاملة بمعنى قائم بالذات وأما صفات المعاني فهي عبارة عن كل صفة قائمة بموصوف موجبه له حكماً وقيل هي المعاني الموجبة للاحوال فبين المعاني والمعنوية تلازم عند أهل السنة تلازم العلة ومعلولها وأما صفات الافعال فهي عبارة عن صدور الاثار عن قدرته سبحانه وتعالى وادانته سبحانه وتعالى وأما الصفات الجامعة فجميع الاقسام فهي عبارة عن كل صفة دالة على معنى مندرج فيه سائر الاقسام الستة في السابع في مثال الصفات المعنوية كونه سبحانه وتعالى حياً عالم بالخير ومثال صفات المعاني الحياة والعلم والارادة الخ ومثال صفات الافعال خلق الله سبحانه وتعالى ورزقه ومثاله بضعهم بالاسماء الدالة عليها كالتالي والرازق ومثال الصفات الجامعة عزه الله سبحانه وتعالى وجلاله وعظمته وكبرياؤه في الثامن فيهم بعض المحققين صفات الله سبحانه وتعالى قسمين اضافية لا وجود لها في الاعميان كتعلق العلم والارادة والقدرة وهي متغيرة وحقيقية

تجب
اشارة ورواضع فضل نذب
كذلك الحكم نسبة مسائل
واسم وما تحدهى الوسائل
والحاصل ان أصل الشروع
من حيث هو بقطع
النظر عن كونه على بصيرة
أو على كماله لا يتوقف
الاعلى التصور بوجه ما
والتصديق بفائدة ما
قال العلامة الامير في
حاشية الازهرية اعلم
ان الشروع في العلم من
افعال العاقل الاختيارية
وهي تصان وجوباً عقلياً
عن العبث المحض اذ لا
يتصور عقلاً ان يقصد
فعل بدون فائدة أصلاً
بل لابد من فائدة ما ولو
مجرد تحقق المفعول وعن
الجهالة المحضة اذ لا يتصور
عقلاً قصد الجهول المحض
بل لابد من معرفته
بوجه ما ثم يستحسن
صونها عن العبث والجهالة

العرفيين وذلك بان يعلم المشروع فيه بتعريفه وموضوعه وقائده انتهى وأما الشروع الذي يكون على بصيرة فيتموقف على معرفة الحد والموضوع والفائدة فقط وأما الشروع الذي يكون على كماله فيتموقف على معرفة جميع المبادئ العشرة

ومفعول يقدم (علما) بغير فسكون أى معرفة (بجده) أى تعريف الفن الذى رامه لاحاطته بجميع مسائل العلم اجالا فقط وضبطه على كثرتها فتصوره يامن ٦٨ الطالب فوات ما يرتجيه من تلك المسائل وضياع الوقت فيما لا يعنيه بطاب

ما هو أجنبي عنها اه من شرح العلامة ابن كيران على ابن عاشر قال فى المواقف وشرحها وانما وجب تقديم تعريفه ليكون طالبا على بصيرة فى طلبه فانه اذا تصورته بتعريفه سواء كان حدا المفهوم اسمه أو رسمه له فقد أحاط بجميعه احاطة اجالية باعتبار أمر شامل له يضبطه ويميزه عما عداه بخلاف ما اذا تصورته بغيره فانه وان فرض انه يكفيه فى طلبه لكنه لا يفيد بصيرة فيه فان من ركب متن عمياء وهى العمياء بمعنى الباطل أو شك ان يخبط خبط عشواء وهى الناقاة التى لا تبصر قدامها فهى تخبط بيديها ككل شئ ويقال فلان ركب العشواء اذا خبط أمره على غير بصيرة انتهى قال المحقق عبد الحكيم فى حاشيته قوله بمعنى الباطل وهو هنا التصور بغير التعريف من الوجه الاعم أو الاخص شبهه بالمركوبة فى كون كل منهما سببا لسلك طريق الوصول وأثبت المتن والركوب فى الكلام استعارة بالكاتب

كالمعلم والارادة وهذه قديمة التاسع اخرج مثبتوا الاحوال وأنها واسطة بين الموجود والمعدوم بان الوجود زائد على الماهية ليس موجودا او الالكان له وجود وينقل الكلام الى وجوده فيكون موجودا وله وجود وهكذا الى غير نهاية وهذا تسلسل ولا معدوما والا لا تصف الشئ بنقيضه اذا لعدم تقيض الوجود فتعين انه متوسط بين الموجود والمعدوم وهو المطلوب وبان السواد شارك اليباض فى اللونية وخالفه فى السوادية فاما ان يوجد فى السواد اللونية والسوادية فيلزم قيام عرض بعرض أو لا يوجدان فيه فيلزم تركب الموجود من المعدوم وورد الاول بان الوجود عين الموجود وتميزه أى الموجود عن غيره بصفة سلبية راجعة الى ان أحدهما ليس الآخر والصفات السلبية عدمية لاعلى لها وفى شرح المواقف ذهب الحكماء الى ان ماهية الله سبحانه وتعالى نفس وجوده وهو مشترك بين كل الموجودات ويمتاز وجوده عن وجود غيره بقيد عدمى وهو ان وجوده سبحانه وتعالى غير عارض لماهية سبحانه وتعالى فهو وجود ذاتى لاعلة له ووجود سائر الماهيات عارض لها والثانى بتجويز القيام وفيه نظر وذلك انه استدل على جواز عرض بعرض بان الحركة عرض وتتصف بالبطء تارة والسرعة أخرى ويبحث فيه بانه ليس ثم الا الحركة والسرعة والبطء نسيان لا تحقق لهما فى الاعيان وذلك انه ان نظرتما هو أعلى تتصف هذه الحركة بالبطء وان نظرتما هو تتصف بالسرعة واستدل للجواز بان معنى قيام الشئ كون القائم نعمتا والاخر منعتا وليس معناه تبعية القائم للاخر فى التمييز فيكون محالا العاشر بعض مثبتى الاحوال انهم ايسر دباب التعليل والتعريف والمقدمات الكافية فى الادلة وذلك ان نافي الحمال لا يمكنه تعليل شئ بشئ لانه اذا قيل هذا عالم لقيام العلم به مثلا فصحة متوقعة على ثبوت المغايرة بين العلم والعالمية فيصح التعليل والمغايرة بينهما على نفي الحمال فلا يصح لانه تعليل الشئ بنفسه وان التعريف يركب من عام وخاص بان يقال فى تعريف السواد لون قابض للبصر فلا بد من مغايرة اللونية للقابضية اذ لو كانا شيا واحدا لما أغنى الثانى بعد الاول شيا وكان بمنزلة لون فلان لونه السواد عن سائر الالوان ونافى الحمال ليس عنده معنيان متغايران ولا عام ولا خاص وانما عنده السواد الموجود والاشترك انما هو فى العبارة فلا يمكنه تركيب حد من جنس وفصل مثلا ولان المقدمات الكافية ملزمة للاشتراك المعنوى ونافى الحمال لا اشترك عنده الا فى اللفظ المقترح من رد ذلك الى العبارات المحضة تعذرت عليه الحدود والبراهين ولا يستقيم فهم مقدمة كلمة وادراج خاص تحت عام وهذا كله واضح غير انه عند التأمل الصادق والفهم الصائب لا ينتج المطلوب ولا يزد على نفاة الحمال فانهم نفوا الحمال ولم ينفوا الاعتبار الذهبى الذى لا وجود له ولا ثبوت له خارجا أصلا ولا واسطة فلا يلزمهم انسداد شئ مما هم بل يصح جميعه ويكون كذهب المنطقيين الذين اليهم المرجع فى التعليلات وتحقيق التعريفات واثبات القوانين وتقرير البراهين والاقنعة من مطلق العقلاء فضلا عن العلماء والمهرة النبلاء انكار العموم والخصوص والتعليل ونحوها مما هو من الضروريات أو جهل معناه وكيف والكليات المتشعرون بها كلام الشارع وكلام العامة وغيرهم لا يصح شئ منها الا بنبوت اشترك معنى وكيف لا حدانكارها وقد تعاقبوا الجلاف العرب وهى لا تنصرف فى كلامهم الحادى عشر

وتخييل وترشيع وانما قال أو شك لانه مجرد التصور المدكور لا يخبط مالم يشرع فى العلم ثم قول المحققون الشارح وهى الناقاة التى الخ اشارة الى توجيه مبنى الاول ان خبط عشواء مصدر للتشبيه والاضافة للاختصاص فيكون

تشبيه الخيط المعقول بالخيط المحسوس ومبني الثاني انه مصدر للنوع والاضافة لادنى ملاسمة أى يخبط خبطا يراد في قولهم فلان
ركب العشواء وهو خبط أمر على غير بصيرة فانهم فانه ممازالت فيه الاقدام ٦٩ هـ (و) علمنا (موضوع) للفن الذى رامه

المحققون قول الشيخ الوجوديين الموجود اراد به في الخارج وانه ليس فيه شئ هو الذات وشئ
آخرو هو الوجود ولم يذكر انهم في الذهن معقولان متغايران ولا ينافي هذا القول بانه لا اشتراك
الافى اللفظ فان معناه على هذا انه ليس في الخارج امر مشترك فيه سوى اللفظ لان الحصص
الخارجية متباينة لتنافي الكمية والخارجية في الثاني عشر المقصود من هذا الفصل اقامة
البراهين على ثبوت صفات المعاني لله سبحانه وتعالى والرد على المعتزلة الذين انكروها مع
موافقتهم على وجوب كونه سبحانه وتعالى حيا عا لما امر به اقدار الخ قالوا هذه الاوصاف
واجبة له سبحانه وتعالى لذاته لا لافى ملازم لها قائم بذاته سبحانه وتعالى واستثنوا من ذلك كونه
سبحانه وتعالى متكافوا فاقوا على انه متكلم بكلام لكن خالفونا أهل السنة في معنى
الكلام فجعلوه حروقا وأصواتا يخفقها الله سبحانه وتعالى في محل آخر من الاجرام ويتكلم
سبحانه وتعالى به اولا يقوم هذا الكلام به سبحانه وتعالى عندهم لانه حادث فعنى كونه سبحانه
وتعالى متكلاما عندهم انه خالق الكلام في غيره وجاءهم هذا الفساد من حصرهم الكلام
في الحروف والاصوات وسيأتى تحقيق القول معهم في ذلك ان شاء الله سبحانه وتعالى واستثنى
علماء البصرة أيضا كونه سبحانه وتعالى مريدا فقالوا امره يبارادة حادثه لا في محل فالزموا تجديد
أحوال حادثه على الازلى سبحانه وتعالى وذلك مقض لحادثه سبحانه وتعالى وقيام المعنى بنفسه
وعود حكمه الى ما لم يقم به مع عدم اختصاصه به وكلها مستحيلة وخالفوا أصلهم اعدم قولهم
مريد لنفسه كقولهم في سائر الصفات فاجابوا بانه لو كان مريدا لنفسه امم يريد به كل ممكن
وأصلهم خروج كثير من الممكنات كالمعاصى عنها تعالى الله عن ان يكون فى ملكه ما لا يريد
وما تخيلوه فى ذلك باطل اذا ارادته سبحانه وتعالى عامة التعاق بكل ممكن وبأى برهانه
وتحكيمهم بان النفسى هو الذى يتم لا يخفى فساده وقد نقضوه فى القادرية لانهم انه سبحانه
وتعالى قادر بنفسه وان افعال العباد الاختيارية غير مقدورة عندهم لله سبحانه وتعالى وأيضا
يلزمهم التسلسل فى حدوث الارادة من حيث انها حادثه اختصت بوجوده بدلا عن عدم
وزمان معين بدلا عن غيره فتفتقر الى ارادة حادثه ثم ينقل الكلام اليها فيلزم فيها ما لزم فى
الاولى وهكذا أبدا ولذا قال مشايخنا كل صفة يتوقف العقل عليها فالقول بحدوثها يؤدى الى
التسلسل وجوابهم بان الارادة لا تراد كما ان الشهوة لا تشتهى ظاهر الفساد فان الارادة
الحادثه وجد فيها دليل على افتقار الشهوة الى ارادة أخرى والدليل العقلى محال وجوده بدون مدلوله
ولا دليل على افتقار الشهوة الى شهوة فيجوز ان تشتهى وان لا تشتهى وقد وقع الامر ان
فالشهوة يجوز ان تشتهى والارادة الحادثه يجب تعلق الارادة بها ويلزم قيام الحادث بذاته
سبحانه وتعالى لقولهم بقيام حال الارادة الحادثه به سبحانه وتعالى وذلك مقض لحادثه سبحانه
وتعالى اذا فرق فى الدلالة على الحدوث بين تجديد الحال المعنوى على ذاته سبحانه وتعالى وبين
تجدد المعنى الموجب لها عليه سبحانه وتعالى في الثالث عشر انكر الكعبي والبخارى واتباعهما
هذه الصفة أصلا وتاولوا كونه مريدا للورد والسمع به فقال الكعبي معناه بالنسبة الى افعال
انه خالقها ومنشئها بالنسبة الى افعال عبادة انه أمر بها وقال البخارى معنى كونه مريدا انه غير
مستكره ولا مغلوب وفسر الصفة الوجودية المتعلقة بصفة سلبية لا تعلق لها أصلا بغير

لانه به يقع امتياز العلم
المطلوب عن غيره لان
العلوم جنس واحد وانما
تنوعت وتمايزت بتغاير
الموضوعات حتى انه لو لم
يكن العلم موضوع متغاير
لموضوع علم آخر بالذات
كموضوعى النور والطب
وهما اللفظ العربى بعد
التركيب وبدن الانسان
أو بالا اعتبار كموضوعى
المعاني والبيان وهما اللفظ
العربى المركب لكن الاول
يبحث عنه من حيث
المطابقة للحال والثانى يبحث
عنه من حيث تفاوته فى
وضوح الدلالة لم يضح
كونهما علمين وتعرفهما
بتعريفين مختلفين اه
من ابن كيران قال فى
المواقف وشرحها وانما
وجب تقديم موضوعه
أى التصديق بموضوعيته
ليمتاز العلم المطلوب عند
الطالب من يدا امتياز اذ به
أى بالموضوع تمايز العلوم
فى أنفسها وبيان ذلك
ان كمال النفس الانسانية
فى قوتها الادراكية انما
هو معرفة حقائق الاشياء
وأحوالها بقدر الطاقة
البشرية ولما كانت تلك
الحقائق وأحوالها متكررة
متنوعة وكانت معرفتها

مختلطة منتشرة متعسرة وغير مستحسنة اقتضى حسن التعليم وتسهيله ان يجعل مضبوطة متميزة تصدى لذلك الاوائل
فهموا الاحوال والاعراض الذاتية المتعاقبة بشئ واحد اماما مطلقا ومن جهة واحدة أو بأشياء متناسبة تناسب اعتبارها سواء

كان في ذاتي أو عرضي علما واحدا ودونوه على حدة وهو ذلك الشيء أو تلك الاشياء موضوعا لذلك العلم لان موضوعات مسائله راجعة اليه فصارت عندهم ٧٠ كل طائفة من الاحوال متشاركة في موضوع علم منفردا ممتازا في نفسه

عن طائفة أخرى متشاركة في موضوع آخر فجات علومهم متميزة في أنفسهم بموضوعاتها وسلكت الاخر أيضا هذه الطريقة في علومهم وهو أمر استحسانى اذا مانع عقلا من ان تعد كل مسألة علما برأسه وتفرد بالتعليم ولا من ان تعد مسائل كثيرة غير متشاركة في موضوع واحد سواء كانت متناسبة من وجه آخر أو لا علما واحدا وتفرد بالتدوين انتهى قال المحقق الصبان في حاشيته على ملوى السلم موضوع العلم ما يبحث فيه عن عوارض الذاتية كبدن الانسان لعلم الطب فانه يبحث فيه عما يعرض له من حيث العضة والمرض وكالكلمات العربية لعلم النحو فانه يبحث فيه عما يعرض لها من حيث الاعراب والبناء والعوارض الذاتية ثلاثة أقسام ما يلحق الشيء لذاته كما تلحق أى ادراك الامور الغريبة الخفية السبب اللاحق للانسان لذاته وما يلحق الشيء لجزئه كالحركة بالارادة اللاحقة للانسان بواسطة انه حيوان وما يلحق الشيء

من اتصف بها والدليل على رده هذا المذهب هو الدليل على ثبوت كونه سبحانه وتعالى مريدا في الرابع عشر من انكر الفلاسفة صفات المعاني والمعنوية كلها قالوا لا يتصف الابصفة بهائيه بيان سموه عاقل لانه أى مجرد عن المادة أو بصفة اضافية كتسميتهم له مبدءا للعالم أو بصفة من كمة من سلب واطافه بان سموه جواد أى معطيا بلا يحل وقد سلكت المعتزلة مسلكهم بتغيير ما نعوذ بالله سبحانه وتعالى من الفتن المضلة والاهواء المرديفة واحيانا الله سبحانه وتعالى وأمانتنا على اتباع السنة وانا لنا من عصمته وتوفيقه ما يكون لنا في الدنيا والاخرة أعظم جنة آمين يارب العالمين (اما) بكسر الهمزة وشدة الميم حرف تفصيل لانه تلازم المعنوية والمعاني المتقدم في قوله يتعين ان تكون هذه الاوصاف السبع تلازمها معان تقوم بذاته سبحانه وتعالى فيكون قادرا بقدره الخ (لتحقق) بكسر لام التعاميل علة تلازمها أى ثبوت (تلازمهما) أى المعنوية والمعاني وتنازع تحقق وتلازم (في الشاهد) أى المشاهد وهو الانسان مثلا فان المعتزلة وافقونا في كونه حيا بحياة فاعلة به وعلم فاعلم قائم به الخ وخالفونا في الواجب فقالوا حيا بذاته عالم بذاته الخ فالزمن ان قياس الواجب على الشاهد يقتضى ان الواجب حيا بحياة فاعلة به وعالم به لم قائم به الخ وبمبحث بانالم تحقق تلازمهما في الشاهد وأجيب بانه عبر بالتحقق لاعتراق الخصم بتلازمه ما فيه (واما) بكسر الهمزة وشدة الميم (لانها) أى المعاني وهى الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام (لوثبت بالذات) أى ذات الله سبحانه وتعالى بدون معنى قائم بها بان الذات هى الحياة والعلم الخ (للزوم ان تكون الذات قدرة) و (ارادة) و (علم) يكون (كذلك) أى المذكور من العلم والارادة والقدرة في لزوم كون الذات عين الصفة (ما) أى الصفات التى (بهدها) أى القدرة والارادة والعلم في الذكور والعدو عال لزوم كون الذات قدرة ارادة علم بقوله (لثبوت خاصية هذه الصفات) من الانكشاف بالنسبة للعلم والسمع والبصر واجداد كل ممكن واعدامه بالنسبة للقدرة وتخصيص كل ممكن ببعض ما يجوز عليه بدلا عن مقابله بالنسبة للارادة ووصلة ثبوت (لها) أى الذات وما ثبتت له خاصية الشيء فهو ذلك الشيء بعينه وقد تقرر ان الاشتراك في الاخص الذاتى يستلزم الاشتراك في الاعم الذاتى (وكون الشيء الواحد ذاتا) قائما بنفسه (معنى قائما) بغيره وخبر كون من حيث كونه مبدءا (محال) وعلل الاستحالة بقوله (لانه) أى الشان (يلزم ان يضاد) الشيء من حيث كونه معنى آخر بينه وبينه غاية الخلاف بحيث لا يمكن اجتماعهما لان حقيقة الضدين معنيين وجوديان بينهما اغايبه الخلاف بحيث لا يجتمعان وقد يرتفعان (وان لا يضاد) غيره من حيث كونه ذاتا (و) يلزم (ان يستلزم وجود محمل) يقوم هو به من حيث كونه معنى (و) (ان لا يستلزمه) أى وجود المحل من حيث كونه ذاتا قائما بنفسه (وذلك) أى المذكور من المضادة وعدمها واستلزام وجود المحل وعدمه (جمع بين) أمرين (متنافيين) يلزم (ان يكون الوجودان) أى وجود الذات ووجود المعنى (فاكثر) من الوجودين كالثلاثة وجودات الى ثمان وجودات وجود الذات ووجودات المعاني السبعة وخبر يكون الوجودان (وجودا واحدا) ووصلة يلزم (على القول بنفى) كذا في النسخ ووصوله بثبوت (الاحوال) لان اللوازم المتقدمة كلها انما تلزم على ثبوت الاحوال لا على نفيها والله سبحانه وتعالى أعلم (وأصل

تخرج عنه مساو كالضلك اللاحق للانسان بواسطة نه متعجب فان المتعجب مساو للانسان اذ لا يوجد - ذلك فرد منه لا يتعجب فانه يعرض للاطفال في المهود ولذا يضحكون وانما سميت الثلاثة عرضا ذاتية لاستنادها الى ذات المعروض

أى نسبتها الى ذاته نسبة قوية اما الاول فظاهر واما الثاني فلان الجزء داخل في الذات والمستند الى ما في الذات مستند الى الذات في الجملة أى باعتبار بعض أجزائها واما الثالث فلان المساوى مستند الى ذات المعروف ٧١ والمستند الى المستند الى شئ

ذلك) أى ما تضمنه قوله وكون الشئ الواحد ذاتا بمعنى محال (المسئلة المشهورة) أى بين
العقلاء (بسواد حلوة) بتكوين الحكامتين على ان الثانية بيان للاولى وبلاتونين فيهما
مركبين تركيبا من جيا كما في بيت بيت واحد عشر أى بهذا الاسم يعنى ان مبنى الكلام في منع
اجتماع خاصتي صفتين لشئ واحد على هذه المسئلة المشهورة بين العقلاء بسواد حلوة مثلا
وذلك انهم اختلفوا هل يجوز ثبوت خاصتي عرضين مختلفين لشئ واحد كسواد هو حلوة
أم لا فالذي أحاله وهو الحق الذي لا مريبة فيه طرد المنع في الصفات الازامية ودليل المحققين
على ابطال سواد حلوة انه يلزمه ثبوت التضاد بين شيئين ونفيه بينهما فان السواد لا يصاد
الحلوة ويصاد البياض والحلوة لا يصاد السواد وتضاد المرارة فان اجتمعت الخاصيتان
لشئ واحد ثبت التضاد بين الشيئين وانتهى والحاصل انه اذا قيل عالم بذاته الخ لزم كون الذات
حياة وعلم وارادة الخ وكون الحياة وعلم وارادة الخ وكون العلم ارادة وقدرة الخ وكذا سائر
المعاني وذلك كله محال واحالة كون الذات صفة وكون الصفة صفة أخرى مبنية على شئ آخر
وهو ان السواد مثلا هل يصح عقلا كونه نفس الحلوة أم لا فن قال لا يصح قال كون الذات
صفة وكون الصفة صفة أخرى محال ويبيانه ان السواد من حيث انه سواد يصاد البياض
ولا يصاد الحلوة ومن حيث انه حلوة لا يصاد البياض فيلزم كون السواد مضادا للبياض
وكونه ليس مضادا له والسواد من حيث انه حلوة يصاد المرارة ومن حيث انه سواد
لا يصادها فيلزم ان السواد مضاد للمرارة وغير مضاد لها بتوحيهات الاول وهو وافق المعتزلة أهل
السنة على ان الانسان المشاهد العالم بعلم قائمه والمريد مر يد ارادة قائمة والقادر قادر
بقدره قائمة وهكذا الخ والسميع والبصير والمتكلم فالزمهم أهل السنة قياس الواجب
سبحانه وتعالى على المشاهد وان الواجب سبحانه وتعالى حي بجملة قائمة وعالم بعلم قائمه
ومريد ارادة قائمة وقادر بقدره كذلك وسميع وبصير ببصره متكلم بكلام كذلك
لان الله سبحانه وتعالى أمرنا بقياس الواجب على المشاهد وجعله سلبا وسلبا لا ثبات صفات
الواجب قال سبحانه وتعالى فاعتبروا يا اولى الابصار أى قيسوا البياض والبيضاوى فانهما
تقدران ولا تعتمدان على غير الله سبحانه وتعالى واستدل به على ان القياس حجة من حيث انه
أمر بالمجازاة من حال الى حال وجماعها في حكم ما بينهما من المشاركة المقتضية له على ما قررنا
في الكتب الاصولية واعتبر الاصوليون القياس دليلا وأصل من أصول الشريعة وقالوا
الحكم المستفاد به حكم الله سبحانه وتعالى فاذا كانت عالمية المشاهد لا بد لها من علم قائم به فعالية
الواجب سبحانه وتعالى لا بد لها من علم قائم به وكذلك الباقي اذا لفرق بينهم ما في الثاني من شرط
القياس وجود جامع بين المقيس وهو الواجب سبحانه وتعالى والمقيس عليه في الحكم المقيس
فيه والادى الى التعطيل بنفي الكالات المختصة بالواجب بانتقائها عن المشاهد والتشبيه
بثبات صفات المشاهد للواجب سبحانه وتعالى مع استحالتها عليه سبحانه وتعالى في الثالث
قال المتكلمون الجوامع أربعة الاول جامع بالحقيقة أى مصورها بانطلاق اللفظ الدال على
الحقيقة التي اندرج فيها الواجب والحادث على كل منهما ما كلفظ عالم فان معناه الحقيقي من
قام به علم وقد أطلق على الحادث الذي قام به علم وعلى الواجب سبحانه وتعالى فان لم ان معناه فيه

مستند الى ذلك الشئ فيكون العارض أيضا مستندا الى الذات والاحتمال بالذاتية عن العوارض الغربية وهى ايضا ثلاثة أقسام ما يعرض الشئ بخارج عنه أعم مطلقا منه كالحركة اللاحقة للابيض بواسطة انه جسم فان الجسم خارج عن مفهوم الابيض اذ مفهومه شئ ثبت له البياض وهو أعم من الابيض وما يعرض له بخارج عنه أخص مطلقا كالضحك العارض للحيوان بواسطة انه انسان وان كان عروضا للانسان بواسطة لتعجب وما يعرض له بخارج عنه مبان كالحرارة العارضة للساء بسبب النار لكن التمثيل بهذا المثال تخمين لان النار ليست واسطة في العروض بل في الثبوت اذا الحرارة القائمة بالماء غير الحرارة القائمة بالنار والتمثيل الصحيح كاللون العارض للجسم بواسطة السطح كما في شرح المطالع زاد بهضهم رابعا وهو ما يعرض له بخارج عنه أعم من وجهه كالضحك العارض للابيض بواسطة انه انسان وكثريق البصر العارض للثوب بواسطة

انه أبيض انتهى وقوله (تلا) أى تبع تكملة للبيت (و) علميا (واضح) للفقن الذى أراده لان معرفته مما له دخل في دواعي الاقبال (و) علميا (نسبة) بين الفن الذى رامه وسائر الفنون لان معرفته باطلاع على ان العلم المطلوب يستمد من علم آخر فيكون

الاخر اعلى او يستعمل منه آخر فيكون الاخر اسفل وكل علم كانت مسائلة المطلوبة فيه بالبرهان مبادى علم آخر تؤخذ
منه مسئلة فيتوقف الثاني على الاولسمى ٧٢ الاول اعلى وكلمة الثاني والثاني اسفل وجزئيا الاول كعلم الحساب مع

علم الفرائض وكل منطق
مع الكلام فلو توقف علم
على ثان وثان على ثالث
كان المتوسط اعلى وكليا
باعتبار ما تحته واسفل
وجزئيا باعتبار ما فوقه كعلم
البيان يتوقف على النحو
فيكون اسفل وجزئيا للنحو
لان مسائل النحو تؤخذ
في البيان مسئلة وتنبنى
عليها مسائل البيان
ويتوقف عليه التفسير
فيكون علم البيان اعلى
وكليا بالنسبة الى التفسير
والمراد بالبيان ما يشمل
المعاني افاده ابن كيران
(و) علماء (١٠) أى الشئ
الذى (استمد*) الواضع الفن
الذى رامه (منه) عاندا لانه
يعرف من ارباب العلوم فيطاع
ما حقه ان يقدم في الطلب
وما حقه ان يؤخر وهو
ما تنبنى عليه مسائلة من
امور تصورية او تصديقية
فالتصورية حدودا واشياء
تستعمل في ذلك العلم ويكثر
دورها فيه وهاهنا يتصرف
في مسائلة مثالها في العلم
الذى نحن بصده حد الحكم
العقلي والواجب والمستحيل
والجائز والجوهري والعرضي
والقديم والحادث والعالم
والازل ولا يزال ونحو
ذلك والتصدقية قضايا

علم يعلم قائم به سبحانه وتعالى وهذه الحجة عمدة من نفي الاحوال والثاني جامع بالدليل كقولهم
احكام الفعل واتقانه واجابته دلائل عقلية في المشاهدة على ان افعالها علمانية والله سبحانه وتعالى
محكم متقن مجيد لا فعاله فدل على ان له علمها والثالث الجامع بالشرط أى المشروط كقولهم الله
سبحانه وتعالى مريدا لفعاله وكل مريدا لفعالها والقصد مشروط بالعلم فالله سبحانه وتعالى
له علم والاثبت المشروط بغيره وهو محال وذلك ان الحادث المريد من قصد الفعل والقصد
شرطه العلم والله سبحانه وتعالى متصف بكونه مريدا أى قاصدا واذا كان القصد مشروطا بالعلم
في الحادث فالقصد في حق الله سبحانه وتعالى كذلك فثبت له العلم بجامع القصد في كل فالعزم من
الاستدلال على ثبوت العلم لله سبحانه وتعالى بجامع القصد المشروط بالعلم والاثبت هو الشرط
الذى هو العلم والرابع الجامع بالعلية أى المصور به وهو عمدة مثبت الاحوال وحاصله ان المعاني
والمعنوية كالعالم والعالمية متلازمان في الشاهد والمعنوية مترتبة على المعاني وقد اثبت المعنوية
لله سبحانه وتعالى فيلزم من ثبوتها لله سبحانه وتعالى ثبوت المعاني له سبحانه وتعالى ولو صح ثبوت
عالمية ولا علم اصح ثبوت علم ولا عالمية ولم يقبله أحد من اربعه أشار الى هذا البرهان وهى طريق
التلازم بقوله اما تحقق تلازمهما أى الاوصاف السبعة المعنوية وصفات المعاني في الشاهد
وقوله لتحقيق متعلق بقوله ثبوتها تلازمها بخلاف الخامس كقولهم الاحكام أى المعنوية علالت في
الشاهد بجوازها وهو متصف في احكامه سبحانه وتعالى الزام بعكس الدليل وهو لا يلزم وذلك
ان من القواعد العقلية ان الدليل يلزم اطراده أى كونه يلزم من وجوده وجود مدلوله
ولا يلزم انعكاسه أى كونه يلزم من عدمه عدم مدلوله الا ترى ان العالم بفتح اللام دليل على
وجود الله سبحانه وتعالى وقد كان الله سبحانه وتعالى ولا عالم معه واستدل المعتزلة على
كون المعنوية معللة بالمعاني في الشاهد بجواز المعنوية فيه وقالوا لا تعال المعنوية بالمعاني في
الواجب بعدم جواز المعنوية في حقه سبحانه وتعالى فجمعا عدم الجواز الذى هو الدليل دالا
على عدم التعليل وحكموا بان الدليل يلزم من عدمه عدم مدلوله وهذا باطل وابطال بعكس
العلية وهو لازم وذلك ان من القواعد العقلية ان العلة يلزم اطرادها أى كونه يلزم من
وجودها وجود معلولها وانعكاسها أى كونه يلزم من عدمها عدم معلولها وقالت المعتزلة
المعنوية معللة بالمعاني في الشاهد واثبتوا المعنوية لله سبحانه وتعالى ونفوا عنه المعاني فاثبتوا
المعلول مع انتفاء علته فلزمهم عدم انعكاس وهو باطل فقد انعكسوا القاعدتين العقليتين
في السادس كقولهم واما لانها لو ثبتت بالذات الخ دلائل آخر على ثبوت المعاني تقر بره لو ثبتت
الصفات السبع بالذات بدون معان فاعلم بالذات حياة وعلما وارادة وقدرة الخ
وبيان الملازمة انه قد تقرران الاشتراك في الاخص الذاتى وهو الفصل يلزمه الاشتراك في
الاعم الذاتى وهو الجنس فيلزم من الاشتراك في الناطقية مثلا الاشتراك في الحيوانية
وحقيقة الانسان حيوان ناطق فيلزم ان المشارك لفرد من افراد الانسان في الناطقية
انسان لانه حيوان ناطق وقد ثبت على قولهم للذات العلية خاصة العلم وهو التعلق العام على
وجه الكشف وخاصة القدرة وهو ناتق ايجاد كل ممكن لهم مشترك ذاتى عام وهو كونها
صفة والاشترك في الاخص الذاتى يستلزم الاشتراك في الاعم فلزم ان الذات هى العلم وهى
القدرة وحاصله ان كل صفة لها وصف ذاتى عام وهو كونه صفة ووصف ذاتى خاص وهو كونها

يتألف منها أقيسة منتجة مسائل العلم وهى اما ضرورية وهى المبادى على الاطلاق لانه يبرهن بها
في كل علم كقولنا النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان والاضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان والكل أعظم من جزئه واما نظرية

لكن تؤخذ مسألة عند الشروع في مسائل العلم لان من شأنه ان يبرهن عليها في علم آخر فتكون مسائل له ومبادئ لهذا
مثالها فيما نحن بصدده قولنا ما ثبت قدمه استحالة عدمه والعرض لا يبقى زمانين ولا ٧٣ يقوم بالعرض ولا يمحليان والمعلوم

متعلق التعلق الخاص بها والذات لما ثبت لها الوصف الخاص وهو التعلق الخاص ثبت لها
الوصف العام وهو الكون صفة لان الاشتراك في الخاص يستلزم الاشتراك في العام فالعلم
صفة متعلقه تعلقا خاصا وقد ثبت هذا التعلق للذات فلزم كونها نفس صفة العلم وكذا يقال في
باقيها وهذا الاكراه الزم على أصل المعتزلة فان الاشتراك في الاخص يوجب الاشتراك في الاعم
عندهم أي هو علمه ونحن قلنا بالضرورة وليس علمه ويلزم على كالأقوالين ان الذات التي ثبت
لها في نفسها احوال تلك المعاني يجب ان تكون انفس تلك المعاني في السابع في بيان بطلان
التالي وهو لزوم كون الذات بين تلك المعاني انه يلزمه لو ازم كاهما مستحيلة أحدها كون الذات
ضد الشيء غير ضده وذلك انه اذا كانت نفس المعنى وهو العلم لزم ان تضاد الجهل من حيث
كونه علما وان تضاده من حيث كونه ذاتا لان الذات لا تضاد الجهل ولا غيره لان التضاد
من خواص المعاني فلا تنصف الذات به وافهم مثل هذا في باقي الصفات الثاني من الاكراه
وجود المحل وعدم وجوده وذلك ان المعنى مستلزم وجود المحل والذات ما زومة لعدمه فان
كانت الذات نفس المعنى لزم وجوده لزمها المذكورين لاستحالة وجود الملزوم بدون لازمه
الثالث من الاكراه اتحاد الوجودين بل الوجودات أي صيورتها وجودا واحدا لان الذات
اذا كانت عين الصفات فقد اتحد وجودها أي صار الجميع وجودا واحدا وقد منا
برهان استحالة وهو ان الشيء لو اتحد بغيره أي صار معه شيئا واحدا فلا يخلو اما ان تنعدم
حقيقة كل منهما أو توجدا وتعدم حقيقة أحدهما دون الآخر والاقسام كلها باطلة فالاتحاد
المقسم اليها باطل ضرورة انه اراه في أقسام باطلة اما بطلان انعدام الحقيقةتين فلانه يستلزم
كون الموجود غيرهما واتحد هما يستلزم وجودهما واما بطلان وجودهما معا فلانه يوجب
كون الموجود اثنين والاتحاد يوجب كون الموجود واحدا واما بطلان وجود أحدهما دون
الآخر فلان الاتحاد يقتضي تحقق الوجود لكل واحد منهما على وجه لا تعدد فيه ولا عدم
أحدهما وبقاء الآخر ويلزم أيضا على اتحاد الصفات اجتماع لوازمها المتنافية في شيء فان
بعضها يتعلق وبعضها لا يتعلق وبعضها يؤثر وبعضها لا يؤثر وبعضها يبيضد مالا يبيضد الآخر
وبالجملة فالأحاد شيء مع غيره لا يعقل مطلقا والى أول هذه اللوازم أشار بقوله لانه يلزم أن
يصاد وأن لا يصاد والى ثانيها بقوله وان يستلزم وجود محل ولا يستلزمه والى ثالثها بقوله وان
يكون الوجود فاكثر وجودا واحدا في الثامن في قوله وأصل ذلك المسئلة المشهورة بسواد
حلاوة معناه ان مبنى الكلام في منع اجتماع خاصتي الصفتين أو الصفات لشيء واحد على
هذه المسئلة المشهورة وذلك أن العقلاء اختلفوا هل يجوز كون خاصيتين لعرضين مختلفين
ثابتين لشيء واحد كسواد حلاوة أو لا فالذي أحال ذلك وهو الحق الذي لا مريية فيه طرده
في الصفة الازامية ودائيل المحققين على بطلان سواد حلاوة انه يلزمه ثبوت التضاد ونفيه في
موضوع واحد فان السواد لا يصاد الحلاوة ويصاد البياض والحلاوة لا تضاد فان اجتمعت
الخاصيتان لذات واحدة اجتمع التضاد وعدمه وهو محال في التاسع في المقترح مسئلة سواد
حلاوة انما يلزم على ثبوت الاحوال اما على نفيها وان اخص وصف الشيء وجوده فمحصول
القول باجتماع خاصتي عرضين لذات واحدة كون الوجودين وجودا واحدا وهو محال وهذا

ليس بشيء ويمتنع تداخل
الاجسام ولا واسطة بين
الوجود والعدم ومسائل
المنطق فانها استمداد لهذا
العلم أفاده العلامة ابن
كيران (و) علماء (مفضله)
أي شرف الفن الذي رآه
لان معرفته من دواعي
الاقبال ونشاط الطالب
في سهل عليه الطالب قال في
المواقف وشرحها المقصد
الرابع مرتبة أي شرفه
وانما يوجب تقديم مرتبة
العلم الذي يطلب ان يشرح
فيه ليعرف قدره ورتبته
فيما بين العلوم فيوق
حقه من الجد والاعتناء
في اكتسابه واقتنائه اه
(و) علماء (حك) شرعي
للاشتغال بالفن الذي
رآه لان الطالب مع
جهله ربما يقع في ممنوع
أو مكروه فاذا علم الحكم
أحجم أو يعرض عن واجب
أو مندوب فاذا علمه أقدم
وازداد نشاطا ورغبة
وقوله (يعقد) بضم الياء وفتح
الميم تكملة للبيت (و) علماء
(ب) اسم للفن الذي رآه
لان ما لا يعرف اسمه قالوا
لا يحسن طلبه اذ بالاسم
يتأتى الاخبار عن المسمى
والاخبار به قال في المواقف
وشرحها المقصد السادس

١٠ هدايه تسمية وانما يجب تقديمه الان في بيان تسمية العلم الذي يتوجه الى تحصيله من يد اطلاع على حالة
تفضي الطالب مع ما سبق الى كمال استبصاره في شأنه اه (و) علماء (ما) أي الشيء الذي (أفاده) الفن الذي رآه لان البحث مع

جهل الفائدة عبت وضلال ومع علمها جد وبساط ان كانت مهمه فال في المواقف وترجعها المقصد الثالث فائدة واوجب
تقديم فائدة العلم الذي يراد ان يشرع ٧٤ فيه دفعا للعبث فان الطالب ان لم يعتد فيه فائدة أصلا لم يتصور منه الشروع فيه قطعا

وذلك لظهوره لم يتعرض
له وان اعتد فيه فائدة
غير ما هي فائدته أمكنه
الشروع فيه الا أنه لا يترتب
عليه ما اعتد به بل ما هو
فائدته ويرى بالتمسك
موافقة لغرضه فيعدسعيه
في تحصيله عبثا عرفا
وليزداد عطف على دفعا
رغبة فيه اذا كان ذلك العلم
مهما للطالب بسبب
فائدته التي عرفها فيوفيه
حقه من الجد والاجتهاد
في تحصيله بحسب تلك
الفائدة (و) علماء (المسائل) *
للفن الذي رآه قال في
شرح المواقف واوجب
تقديم الاشارة الاجمالية
الى مسائل العلم الذي يطالب
الشروع فيه لمتنبه
الطالب على ما يتوجه
اليه من المطالب تنبها
موجبا لمزيد استبصاره في
طلبها (فتلك) المذكورات
التي تعلم أولا (عشر) لدرالذ
(الذنا) بضم الميم أي ما يتنبه
رأه الفن صلة (وسائل)
اذ بعلمها يكون ذلك الرأه
على كمال بصيرة فيما رآه
ويتميزه عن غيره بحيث
لا يلتبس عليه (وبعضهم)
أي العلماء (منها) أي العشرة
حال من البعض (على
البعض) صلة (اقتصر) *

كاه مطرد في الصفات الازلية فلو ثبت لشي واحد خاصيتها العلم والقدرة للزم منه أن يضاد الجهل
ولا يصاده وهو محال وكون الوجودين وجودا واحدا وهو محال **ب** وقالوا **ب** أي المعتزلة النافون
المعاني **ب** يلزم من وجودها **ب** أي المعاني **ب** تعميل الواجب **ب** عقلا أي المعنوية أي كونها معلقة
بالمعاني **ب** وذلك **ب** أي التعميل **ب** يستلزم جواز **ب** أي كون الواجب جائزا وهذا محال فلزم منه
وهو وجود المعاني محال فثبت نقيضه وهو عدمها **ب** قلنا **ب** معشر أهل السنة في جواب هذه
الشبهة **ب** معنى التعميل هنا **ب** أي في قولنا صفات المعاني علل للمعنوية **ب** التلازم **ب** الأولى
الاستلزام أي استلزام المعاني المعنوية **ب** لا افادة العلة **ب** أي المعاني **ب** معلولها **ب** أي المعنوية
ب الثبوت **ب** وحاصله اننا لنسلم ان تعميل الواجب باطل مطلقا لان المراد به الاستلزام ولا محذور
في استلزام بعض صفات الواجب بعضها وليس المراد به افادة العلة معلولها ثبوته المستلزمة
جوازه فالاستثنائية باطلة لبطلان دليلها **ب** تنبيهات **ب** الأولى **ب** تقرير الشبهة لو وجدت المعاني
للزم تعميل المعنوية الواجبة والتالي باطل فقدمه باطل والملازمة ظاهرة وأما بطلان التالي
فلان الواجب لو علل لكان ممكنا من حيث أن ثبوته حينئذ يكون مستقادا من غيره فيكون
له العدم باعتبار ذاته بمعنى انه لو خلى وذاته لكان معدوما وهذه حقيقة الممكن والامكان ينافي
الوجوب لا محالة وأيضا فالله سبحانه وتعالى لا يتصف بصفة ممكنة فكون الشيء واجبا لا يجامع
كونه معلولا **ب** الثاني **ب** تقرير جواب أهل السنة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم عن هذه الشبهة
انهم منعوا الاستثنائية التي في القياس الأولى أي قولهم لو وجدت المعاني للزم تعميل المعنوية
وبين منعها ان التعميل اذا اطلق في صفات الله سبحانه وتعالى على ثبوت الاحوال فليس
معناه الاستلزام أي هذه الصفة الواجبة لله سبحانه وتعالى كالعالم تستلزم صفة أخرى واجبة
له سبحانه وتعالى تسمى حالا كالعالمية وليس معناه ان صفة العلم افادت صفة العالمية الثبوت
بعد ان كانت العالمية معدومة والالزم سبق العلم على العالمية ضرورة سبق المؤثر على أثره
ويلزم أيضا ان صفة سبحانه وتعالى بالحوادث وذلك كله محال واذ رجع التعميل الى معنى
التلازم لم يلزم منه تأثير العلة في معلولها لان التلازم كما بعقل بين الممكنين من غير تأثير
لا حدما في الآخر كتلازم الجوهر والعرض بعقل بين الواجبين من غير تأثير أيضا
كالتلازم بين علمه وارادته سبحانه وتعالى وبين علمه وكلامه وبين علمه وعالميته على أن العالمية
حال ثابتة والى هذا الجواب أشار بقوله قلنا معنى التعميل الخ **ب** الثالث **ب** أشار بقوله هنا الى
اختلاف أصحابنا في معنى تعميل الاحوال المعنوية في الشاهد فاذا خلق الله سبحانه وتعالى
علماني الذات ولزمه ثبوت عالميته على ثبوت الحال فهل خلق الله سبحانه وتعالى المعنى والحال
اللازمة له أو انا خلق المعنى والمعنى لاستلزامه الحال وعدم تعلقه بدونه هو الذي افاد ثبوت
الحال فذهب المحققون الى الاول وهو الحق الذي لا شك فيه ومعنى التعميل عندهم في الشاهد
والواجب الاستلزام في النفي والاثبات لا غير والقول بأن الله سبحانه وتعالى خلق المعنى ولم
يخلق الحال والمعنى هو الموجب للحال باطل قطعا لان المعنى ان ثبت الحال مع تقدمه عليها لم
تأخر المعلول عن عالمته بالزمان وهو محال وان صاحب الزم عدم تقدم المؤثر على أثره وهو محال
والتحرك اذ ليس اسناد وجود المعنى لله سبحانه وتعالى واثبات الحال للمعنى أولى من اسناد ثبوت

والبعض المقتصر عليه ثلاثة الحدود والموضوع والفائدة لان الشروع الذي يكون على بصيرة متوقف عليها - الحال
كسبق ايضاحه (ومن) يتبع فسكون اسم شرط أي شخص (يكن يدري) أي يعرف (جميعها) أي العشرة (انتصر)

أى فاق وزاد على من اقتصر على بعضها إلا أن شروعه حينئذ فيما رامه يكون على كمال البصيرة كما سبق أما حده فهو علم بالحكام
الالوهية وارسال الرسل وصدقهم في جميع أخبارهم وما يتوقف عليه شيء من ٧٥ ذلك خاص به وعلم أدلتها بقوة هي

مظنة لرد الشبهات وحل
الشكوك أفاده الامام
ابن عرفه رحمه الله تعالى
وقوله علم جنس شمل علم
الكلام وغيره من العلوم
يطابق على القواعد المدونة
وعلى ادراكها وعلى الملكة
الحاصلة منه والمناسب
هنا المعنى الاول وقوله
بحكام يفصح الممزة جمع
حكم وضافته فصل مخرج
سائر العلوم والاحكام
النسب التامة والباء
للابسنة من ملاسبة المتعلق
بكسر اللام للتعاقب بقصها
والمراد بالاحكام الالوهية
الاحكام التي تضمنتها
واقترضها الالوهية مثل
نسبة الوجود والقدم
والبقاء وسائر الصفات
وقوله وارسال الرسل عطف
على الالوهية أى وعلم
بالاحكام ارسال الرسل أى
الاحكام التي تضمنها الارسال
من وجوب الصدق والامانة
والتبليغ وسائر الصفات
فان قيل فعلى هذا لا حاجة
بقوله وصدقهم قيل صرح
به وان دخل فى الارسال
ليرتب عليه قوله فى جميع
الحق وقوله وصدقهم أى
الرسول ولم يذكر الانبياء
امالانه منى على ترادفهما
واما الاختصاص الرسل

الحال لله سبحانه وتعالى وثبوت المعنى للحال بل طاب الحال للمنى أقوى من طاب المعنى له لان
الحال لا تعقل متميزة الا باعتبار معناها الذى استلزمها بخلاف العكس فان اجابوا بترجى العلة فى
التأثير بكونها أصلا فيرد بانها لا ملازمة بين الشيء وأصله لا يكونه مؤثر او انما يصح التأثير بان
وجبت له صفات الالوهية من كمال العلم والارادة والقدرة والحياة والوحدانية الى غير ذلك
من الصفات التي لا تليق الا بالله سبحانه وتعالى واو كان كون النبي أصلا غيره مقتضيا استقلاله
بأثبات غيره الملازم له للزم استقلال الجوهر بايجاد الاعراض وهذا ما لو لم يطلن وبالجمله
فهذا القول باطل وعلى فرض صحته فاما يصح فى صفاتنا الحادثة هي وأحوالها وأما صفاته
سبحانه وتعالى فى كمالها واجبة ومن لازم الواجب وجوب قدمه وبقائه اذ الوجوب عدم قبول
الانقضاء سابقا ولا لاحقا وفى هذا تحقق قدمه وبقائه فلا يصح استناده لفاعل أصلا فلا معنى
لتعليقه ان أطلق الا لزمته اغيره **الرابع** احتجبت الفلاسفة على نفي الصفات بقرب من
شبهة المعتزلة السابقة فقالوا لو وجدت الصفات للزم افتقارها الى الذات لاستحالة قيامها
بنفسها والى بعضها ذات الحياة فشرط فى العلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام
والافتقار ينساقى الوجوب والجواب منع الملازمة فان الافتقار الى الغير يقتضى الحدوث
ونحن قلنا صفات الله سبحانه وتعالى كمالها واجبة الوجود وغنية عن مقتضى باطلاق وان أردتم
بالافتقار الملازمة وعدم انفكاك أحد الوجودين عن الآخر منعنا الاستثنائية والافتقار
بهذا المعنى لا ينافى الوجوب ولا يستلزم الامكان الذى لا يتحقق الا بصحة الارتفاع واذا كان
المتلازمان واجبين فلا يصح فى العقل ارتفاعه ما ولا ارتفاع أحدهما فلا امكان ولا احتياج
اسكل منهما فاقتر كواعنا القضى الافتقار والامكان الموهومين الاحتياج الحاموثر الذى تقررت
استصالته وتولوا كل موجودين متلازمين لا يصح فى العقل ارتفاعه ما ولا ارتفاع أحدهما
فوجوده ما محال أو قولوا لا يمكن ثبوت واجب يلزمه واجب آخر أو لا يصح ثبوت واجب
الاخاليه واجب آخر وحينئذ تبعد وفضيحتهم باذاعتهم ما لا يجردون الى تصحيحه سبيلا
الا المغالطة بلقظ الافتقار الموهوم واستعماله فى مطلق التوقف وهذا لا يقتضى الحاجة الى
مؤثر التي لا يقتضى بها الا صحة النفي عقلا لا تقدير فى الخيال أو خطورا بالبال كما متخطر
المستحيلات عند اعراض العقل عن وجهه استحالتها وبالجمله فالقوم حكموا التحيلات مع
ضمهها وجعلوها أدلة فيما لا يمتدى فى فسيح صحرائه الصعبة المسالك الا العقل النافذ المؤيد
به داية الله سبحانه وتعالى **وقالوا** أى المعتزلة مستدلين على نفي المعانى أيضا ولو وجدت
بضم فكسر ففتح فسكون أى المعانى **بالزوم** تكثير **بفتح** المنانة والكاف وضم المثلثة منقولة
القديم أى زيادته على واحد **بفتح** أى المعانى أى والتالى باطل فقدمه وهو وجود المعانى
باطل وهو المطلوب وعال الاستثنائية المطوية بقوله **بفتح** والاجاع على أن القديم واحد
وجو باعقدا بالبرهان القطعى **بقولنا** معشر أهل السنة فى جواب هذه الشبهة **بفتح** الموصوف
لا يتكثرون بصفات منقولة أى لا يصير كثير **بفتح** بسبب وجود **بفتح** صفاته أى الموصوف
بفتح دليل **بفتح** هو **بفتح** أن الجوهر الفرد الذى لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه **بفتح** يتصف **بفتح** أى
الجوهر الفرد **بفتح** بصفات عديدة **بفتح** أى متعددة كتحيزه وكونه لا ينقسم وكونه فى جهة وكونه

بوجوب التبليغ وقوله فى جميع أخبارهم أى سواء كانت متعاقبة بالاحكام الشرعية أم لا وقوله وما يتوقف أى شيء
أو الشيء الذى عطف على احكام وقوله من ذلك أى احكام الالوهية وارسال الرسل بيان شيء وقوله خاصا حال من ما وقوله

كتبوت صدق الرسل في أخبارهم الدالة على الأحكام الشرعية وخرج بقوله خاصا به علم المنطق فانه يتوقف عليه أحكام الالهية وأحكام الرسالة وليس خاصا بما يجرى في جميع العلوم والمراد بأحكام الالهية وأحكام الرسالة الأحكام التي دليها عقلي كالوجود والحياة وصدق الرسل في الأحكام الشرعية لا ما دليها سمعي كالسمع والعصمة وقوله وعلم عطف على علم وقوله أذنت أي الأحكام وقوله بقوة حال من علم أي حال كونه متبسا بقوة مثلا العالم حادث وكل حادث له محدث نتيجته العالم له محدث فان أوردت شبهة على صفراء أو كبراه وردها مقررره كان عنده قوة على تقرير الدليل وردها شبهة والافلا فلا يسمى عارفا علم الكلام الامن فيه قوة على تقرير الادلة ورد شبهها وقوله هي أي القوة وقوله مظنة أي محتمل وسبب الظن وقوله الشبهات بضم الشين المحجة والموحدة جمع شبهة أي ما يظن

ساكنًا أو متحركًا أو كونه أبيضًا من سائر الخلق - بذلك هو الحال وهو أي الجوهر الفرد - واحد لا كمية له متصلة ولا منفصلة وهو معنى الاجماع أي على ان القديم واحد وهو الموصوف بصفات الالهية من كمال الحياة والعلم والارادة والقدرة وغيرها وهو واحد وحاصل جوانبنا المناقشة في الشرطية بانهم ان كانوا أرادوا بتكثير القديم تركب ذاته بسبب وجود صفاته فاللازمة ممنوعة لانه لا يلزم من وجود الصفات تكثير الذات لان الموصوف لا يتكثير بصفاته بحيث يقال فيه انه كثير بسببها الغة ولا عرفا ولا عقلا وان كانوا أرادوا بتكثير القديم تعدده بوجود معنى القدم في أكثر من واحد فالشرطية مسلمة والاستثنائية ممنوعة فقولهم تعدد القدم باطل ممنوع والاجماع على أن القديم واحد يجب أن يكون معناه ان الذات الموصوف بصفات الالهية واحد لا تعدد فيه وايس معناه أن القدم لا تثبت الا لشي واحد من غير نظر الى كونه موصوفاً وصفة كما فهموه بتشبهات الاول هذه شبهة ثانية للملحدة قالوا لو كانت صفات الله سبحانه وتعالى موجودة لكان معه سبحانه وتعالى قدما وهو معنى قوله للزم تكثير القديم بها والملازمة ظاهرة لان صفاته سبحانه وتعالى يستحيل حدوثها وأما بطلان التالي فبالاجماع على أن القديم واحد والثاني جواب هذه الشبهة منع الملازمة ان كانوا أرادوا بتكثير القديم تركبه وكثرة أجزائه بسبب وجود صفاته فان كثرة الصفات لا تمنع وحدة موصوفها ولا توجب تركيبه ولا يقال فيه بسببها انه كثير لانه لا عرفا ولا عقلا ألا ترى ان الجوهر الفرد موصوف بالوحدة مع اتصافه بصفات عديدة وان كانوا أرادوا بتكثير القديم وجود معناه في أكثر من حقيقة واحدة معناه الاستثنائية ولزمهم المصادرة عن المطلوب والاجماع الذي نقلوه على أن القديم واحد يجب أن يكون معناه ان الازلي الموصوف بصفات الالهية واحد لان معناه ان حقيقة القديم لا تثبت الا لشي واحد من غير نظر الى كونه موصوفاً وصفة فالواحد يطلق على ما قلناه وعلى ما ذكره فإيها اللفظ المشترك الذي ليسمى به وقولوا الامة مجمعة على أنه لا صفات له فلا تجدون حينئذ الى صحته سيلا وكيف يصح اجماع على ما قامت البراهين العقلية على خلافه والثاني هذه الشبهة هي التي غرت الفلاسفة وجماعتهم على انكار جميع الصفات والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (قالوا) أي الملهدون (لو وجدت) أي المعاني (للزم تعدد الآلهة) وعلاوا الملازمة بقولهم (لمشاركتها) أي المعاني (له) أي الاله (في أخص وصفه) أي الاله (وهو) أي أخص وصفه (القدم وذلك) أي الاشتراك في أخص وصفه الذي هو القدم (يوجب الاشتراك في) وصفه (الاعم) أي الالهية والتالي باطل فقدمه باطل فلزمه وهو وجود الصفات باطل وهو المطلوب (قلنا) معشر أهل السنة في جواب هذه الشبهة (ممنوع أن القدم صفة ثبوتية) اذا صحح فيه أنه صفة سلبية وفضل منع كونه صفة ثبوتية (فضلا عن) منع (أن يكون) القدم صفة (نفسية) لانها لا تكون الا ثبوتية وفضل منع كونه صفة نفسية فضلا (عن) منع (أن يكون) القدم (أخص) وصفه سبحانه وتعالى لان الأخص لا يكون الا صفة نفسية بتشبهات الاول هذه شبهة ثالثة للمعتزلة على نفي المعاني تقريرها لو كان له سبحانه وتعالى صفة موجودة للزم تعدد الآلهة والتالي معلوم الاستحالة فقدمه مثله وبيان الملازمة

ان دليلا وايس بدليل أي الشبه الواردة على الادلة وقوله وحيل بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام أي ابطال وقوله الشكوك بضم الشين المحجة جمع شك والمراد به هنا التشكيك مثلا العالم حادث وكل حادث

له محدث ينتج العالم له محدث فان قال فلسفي لا اسلم ان العالم حادث بل هو قديم و اى مانع من قدمه فقوله هـ ذاليس شبهة
ولكنه اوجب شكافلا يسمى ما ٧٧ بعلم الكلام الامن له قدرة على حل تشكيكه وهذا الحد الذي ذكره ابن عرفة لهذا العلم

على مذهب من لم يكتف
في العقائد بالقياس و اراد
تعريف القدر الواجب
معرفة منه ولو كفاية
و اما على مذهب من لم
يكتف به فيها و اراد
تعريف القدر الواجب
معرفة عينانه فيحد
بانه العلم بالعقائد الدينية
عن الادلة اليقينية كذا
عرفه في المقاصد وقوله
العلم اى مطلق الادراك
بدليل ما ياتي من الفصول
جنس شمل علم الكلام
وباقى العلوم وقوله بالعقائد
فصل مخرج العلم بغيرها
وقوله الدينية اى
المسوبة الى دين سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم
فصل مخرج العلم بالعقائد
غير الدينية وقوله عن
الادلة اليقينية فصل
مخرج التقليد والظن
والشك والوهم قال في
شرح المقاصد واعتبروا
في ادلتهم اليقين لانه لا عبرة
بالظن في الاعتقادات
بل في العمليات فظهر انه
العلم بالقواعد الشرعية
الاعتقادية المكتسب
من ادلتها اليقينية وهذا
هو معنى العقيدة الدينية
اى المسوبة الى دين محمد
صلى الله عليه وسلم سواء

ان الصفة الوجودية له سبحانه وتعالى لا تكون الا قديمة لاستحالة اتصافه سبحانه وتعالى
بالحوادث و اخص اوصافه سبحانه وتعالى القدم لانفراد به سبحانه وتعالى والاشتراك في
الاخص يوجب الاشتراك في الاعم فيلزم ان تكون تلك الصفة لوجوب قدمها مشاركة لله
سبحانه وتعالى في سائر صفاته بان تكون حية عامة مريدة قادرة الى غير ذلك من صفات الاله
فتكون الصفة الالهة لا تفقد لزوم من وجود الصفة تعدد الاله واذا كفر النصارى بانبيائهم ثلاثة
آلهة الذات والعلم والحياة فالذي اثبتوا ذلك وزيادة اولى بالتكفير **الثاني** حاصل الجواب
عن هذه الشبهة منع الملازمة فان القدم ليس اخص فانه سلب لانه عبارة عن نفي العدم
السابق ونفي هذه الاضافة سلب لا محالة والله سبحانه وتعالى موجود و اخص وصف الموجود
لا يكون عدما لان الاخص مقوم للشيء والشيء لا يقوم بنقيضه الذي هو عدمه وبالجملة
فالاخص لا يكون الاوصافا ثابتا ذاتيا وليس كل ذاتي اخص فان الحيوانية ذاتية للانسان
وليس اخص وصفه بل الاخص هو الذاتي الذي تقوم به الماهية وامتازت عن غيرها
كالنفس الناطقة للانسان فاذا كان الوصف سلبا يبينه وبين الاخص مراحل والى هذا
أشار بقوله في العقيدة ممنوع ان القدم صفة ثبوتية فضلا عن ان يكون اخص اى لم يثبت
للقدم اول شرط الاخص وهو الثبوت فكيف ثبت له الاخصية مع انتفاء شرطها
الثالث فضلا عن مصدر فعل محذوف اى فضل فضلا عن زياد وقاعله ضمير المنع او النفي
المفهوم مما قبله لانه انما يقع بين نفي واثبات اما لفظ نحو فلان لا ينظر الى الفقير فضلا عن ان
يعطيه او معنى نحو قصرت الهمم عن ادنى العدد فضلا عن ان تترقاها اى لم تبلغ ادناه فضلا عن
ترقيه ونحو لفظ العقيدة اذ معناه لم يتصف القدم بالثبوت فضلا عن عدم اتصافه بالاختصاصية
والمقصود من الكلام استبعاد الادنى اى ما دخل عليه النفي واستحالة ما فوقه الذي دخل عليه
عن والجملة مستأنفة وقيل حال واخطأ من جعل المستبعد في المثالين في النظر وقصور الهمم
الرابع قولهم كفرت النصارى باثبات الذات والعلم والحياة خطأ اذ لم يكفروا بمجرد انبيائهم بل
باثبات الوهية اى قال الله سبحانه وتعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة **الخامس**
احتج المعتزلة بانه لو كان الله سبحانه وتعالى علم لتعاقب ما يتعاقب به علمنا و اخص وصف علمنا
تعلته بشئ معين والاشتراك في الاخص يستلزم الاشتراك في الاعم فيلزم اما قدم علمنا
أو حدوث علمه سبحانه وتعالى وكلاهما محال وجوابه ان الاشتراك في الاخص الذاتي انما
يستلزم الاشتراك في الاعم الذاتي والقدم والحدوث ايسا ذاتيين لعدم توقف فهم الماهية
عليه ما فانما تعقل العلم ذاهلين عن كونه قديما أو حادثا ثم نقيم الدليل على قدمه أو حدوثه
والتعاقب بشئ معين ايسر اخص اوصاف العلم لذلك **السادس** اختلف في اخص وصف
الله سبحانه وتعالى فقال بعض المعتزلة اخص وصفه القدم وقد سبق رده وقال بعضهم انه حال
توجب له سبحانه وتعالى كونه حيا عالما مريدا قادرا ونقل عن الشيخ انها القدرة على الاختراع
واختاره الفخر واحتج بان سيدنا موسى صلوات الله سبحانه وتعالى وسلامه عليه اجاب
فرعون لما سأله ما رب العالمين بقوله رب السموات والارض وما بينهما فاولا ان ذلك خاصيته
سبحانه وتعالى لما كان الجواب لا نقا الفهري لاجته له في ذلك لان ما يسأل به عن المميز

توقف على الشرع أم لا وسواء كان من الدين في الواقع ككلام أهل الحق أم لا ككلام المخالفين وصار قولنا هو العلم
بالعقائد الدينية عن الأدلة اليقينية مناسباً بالقولهم في الفقه انه العلم بالاحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية

وموافقا لما نقل عن بعض عظماء الأمة أن الفقه معرفة النفس ماله ما عليها وان ما يتعلق منها بالاعتقادات هو الفقه
الاكبر وخرج العلم بغير الشريعات ٧٨ وبالشرعيات الفرعية وعلم الله تعالى وعلم الرسول صلى الله عليه وسلم بالاعتقادات

وكذا اعتقاد المقلدين
يسميه علما ودخل علم
علماء الصحابة بذلك فانه
كلام وان لم يكن يسمى
في ذلك الزمان بهذا الاسم
كما ان علمهم بالعمليات
دقه وان لم يكن لغة هذا
التدوين والترتيب وذلك
اذا كان متعلقا بجميع
العقائد بقدر الطاقة
البشرية مكتسبا من
النظر في الادلة اليقينية
او كان ملائكة يتعلق بها ان
يكون عندهم من المأخذ
والشرائط ما يكفهم في
استحضار العقائد على
ما هو المراد بقولنا العلم
بالعقائد عن الادلة انتهى
واما على مذهب من
يكتفي به فيها فيصد كافي
تقاية العلوم للسيوطي
بانه علم يبحث فيه عما
يجب اعتقاده يعني يبين
فيه ما يجب اعتقاده في
حق الله تعالى وفي حق
رسوله عليه السلام
والسلام وان لم تذكر
براهين ذلك سواء كان
ذلك الواجب اعتقاده
ما يقدر الجهل به في
الايمان كمعرفة الله تعالى
وصفاته الثبوتية والسلبية
واحكام الرسالة وامور
المعاد كان مما لا يضر

أيضا وما ذكره موسى عليه الصلاة والسلام بميزله سبحانه وتعالى عن الممكنات وقول الشيخ
القدره على الاختراع خاصة الله سبحانه وتعالى لعله أراد به ان هذه الصفة لا تثبت لغيره
سبحانه وتعالى رداعلى المعتزلة قولهم العبد يخترع أفعاله الاختيارية ولم يرد به انها أخص وصف
ذاته سبحانه وتعالى فانها عنده من صفات المعاني التي يستلزم الاتصاف بها تقرر الذات بدونها
في العقل فلا تكون أخص وصفها والادار والله سبحانه وتعالى اعلم **السابع** اذا
تبين ان أخص وصف الله سبحانه وتعالى الى مجهول تبين ان ذاته سبحانه وتعالى لا تعرف لغيره
سبحانه وتعالى وهو أصح القولين واليه ذهب القاضى وامام الحرمين والغزالي والفخرى
أكثر كتبه واختار في كتابه الاشارة أول مصنفاته انها تعرف وعلى الاول فهل هو في الدنيا
والآخرة أو في الدنيا فقط نقل سيف الدين الاول عن الامام والغزالي والوقف فيه عن
القاضى وضرار واحتج من قال تعلم بحجاب سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم فترعون حين
سأله عن الحقيقة وقد سبق رده وبان الحكم عليه سبحانه وتعالى باحكام والحكم على شئ فرع
معرفة ورد بان الحكم على شئ فرع الشعور به بوجه ما ولو اوجها خارجا لا فرع معرفة ذاته
التي هي محل النزاع ومن قال بانها غير معلومة بالاعتقالات والمعقول أما الاول فلقوله سبحانه
وتعالى ولا يحيطون به علما وقوله سبحانه وتعالى لا تدركه الابصار وقد قيل ان لفظ الله من وله
العقول أى تحيرها في كنه جلاله سبحانه وتعالى وبالجملة فجز العقول عن احاطتها بعظم كبريائه
سبحانه وتعالى وباهر جلاله وعلى جلاله سبحانه وتعالى بل عجزها عن عجائب صنعته في مخلوقاته
يكاد أن يكون معلوما من الدين ضرورة وأما المعقول فمعلومات البشر أربعة الوجود
وكيفياته من الازلية والابدية والوجوب والسلب من انه ليس جسم او لا جوهر او لا عرضا
والاضافية كالعالمية والقادرية والذات الموصوف به هذه المفهومات مغايرة لها لا محالة ولا
نعلم من الذات المخصوصة الا انها ذات لا تدري ماهي الا انها موصوفة به هذه الصفات وهذا
دليل على ان ذاته سبحانه وتعالى المخصوصة غير معلومة لنا قاله الفخر وقال أيضا صفات الله
سبحانه وتعالى التي عرفناها كليات مفهومات لا تمنع الشركة فاحتجنا بعدم معرفتها الى دليل
وحدانيته سبحانه وتعالى ومفهوم حقيقته سبحانه وتعالى مانع من الشركة فالعلوم لا غير
حقيقته سبحانه وتعالى ونظام القياس من الشكل الثانى لاشئ مما عرفناه من صفاته سبحانه
وتعالى مانع من الشركة وحقيقته سبحانه وتعالى مانعة منها فينتج لاشئ مما عرفناه بحقيقته
سبحانه وتعالى وهو المطالب واعتراض عليه بانه لا نزاع في أنه سبحانه وتعالى ميزه هذه الاوصاف
عن جميع الموجودات وانما النزاع في ان هذا التمييز بالحقيقة أو بامور لازمة لها مع انها
غير معلومة لنا من حيث هي فان قال لفظ الاله مشترك من حيث الوضع وقام الدليل
القاطع على امتناع الشركة فيه عقلا فهو كلى قلنا هذا اصطلاح في التسمية والتاقيب والعلم
بالتمييز في الوجود يمنع الشركة الوضعية وقد سلم ذلك وعابيه في الدليل الاول أيضا مناقشات
لفظية ومعنوية أشار لها الفهرى فتم اطلاق الكيفيات على بعض صفاته سبحانه وتعالى وهو
لفظ موهوم للتجديد والتغير ولم يرد به الشرع فلا يجوز اطلاقه في حقه سبحانه وتعالى وانما جعله
على اطلاقه ان الحكماء سمو الكيفية بوجه لا يوهم نقصا فقالوا هي ضد لا تستدعى نسبة

جهله كتفضيل الانبياء على الملأ لانه فقد ذكر الامام السبكي انه لو مكث الانسان مدة عمره لم يخطر
بباله تفضيل النبي على الملأ لم يد له الله تعالى عنه فظهر لك ان هذا العلم على ثلاث مراتب وان اختلاف الحدود لا اختلاف

المجد ودونهم ناعلى ذلك دفع الحيرة الواقف على حدودهم المختلفة أفاده ابن كيران بزيادة وتصرف * واما موضوعه فهو ما هيأت
الممكنات من حيث دلالاتها على وجودها وصفاته وأعماله أفاده في شرح ٧٩ الكبرى قال العلامة الصاوي في حاشية

ولا يسمي لذاتها وهذه الصفات كذلك لكن الفلاسفة قالوا الكيفيات من المعاني الموجودة
والازلية والابدية والوجوب التي سماها الفخر كصفات راجعة الى تقديسات للذات وسلب
عند المحققين فعنى الازلية سلب العدم السابق ومعنى الابدية سلب العدم اللاحق ومعنى عدم
قبول الانتفاء بحال والاحتجاج على أنه ثبوت بانه يؤكّد الوجود وتأكيّد الشيء تحقيقه
والشيء لا يحقق بنقيضه جوابه أنه يحقق بسلب نقيضه بان يقال حق لاشك فيه فقوله
وجود واجب معناه لا ينتفى بحال ومنها تسميته الصفات اضافات وهي عند الاشعرية
اما حقائق ذوات اضافات أو أحكام لمعان ثابتة ذوات اضافات وقد ردّها الصري المعتزلي
الى اضافات فان كان أراد الفخر ذلك فالكلام لا يرجع الى مجرد مناقشة افظية بل هو في
مؤاخذه معنوية وقد صرح بذلك في المعالم فيقال له معقول العلم في الشاهد لا يرجع الى نسبة
بل هو حقيقة ذات نسبة وحقيقته لا تختلف بقدومه وحدونه وكثرة متعلقاته وقتها فكيف
ينبت على وجه يخالف حقيقته في الشاهد والشاهد سلم يرتقي به الى اثبات الحقائق في
الواجب على وجه الكمال والتزييه ومنها الطلاقة ان صفاته سبحانه وتعالى مغايرة لذاته وأتمه
أهل السنة رضوان الله سبحانه وتعالى عليهم امتنعوا من ذلك لانه صفة المفارقة ولم يرد
الشرع باطلاقه فلا يصح وأما المناقشة المعنوية في الدليل الاول أي حصر معلومات المشرف
أربعة الوجود وكيفياته والوجوب والسلب فقد ادعى الفخر انه علم باستقرانه لم يعلم أحد
من البشر من آدم عليه الصلاة والسلام الى آخره يميز بوجودهم سوى الاربعة المذكورة ولا
يخفى سقوط هذه الدعوى وان ادعى ان هذا هو الذي وجدته فحين استقراه منهم فلا يفيد ان
الحاصل لجميع البشر الا ذلك ويعارضه مادعته الصوفية من ان الرياضة بعد تصح العقيدة
وأحكام الفرائض وتناول الحلال بالخلة والعزلة والصوم ودوام الذكر على طهارة الظاهر
والباطن وصدق الاقتدار الى الله سبحانه وتعالى بتبرك الدعوى والتبري من الحول والقوة
ظاهرا وباطنا بسبب عشية الله سبحانه وتعالى للزيادة في المعارف كما قال الله سبحانه وتعالى
والذين جاهاوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال الله سبحانه وتعالى أولئك كتب في قلوبهم الایمان
وأيدهم بروح منسه وعبروا عن هذا الروح والنور بعين السر وهو مرآة تجليات وكشوق
لامور بخلق علوم لا سبيل للاطلاع عليهم بالاسدلال ولا بطرق الاعتمار بل بمحض انعام
والمهام بخلق علوم لم تجر المادة بخلقها ولا يعرفها الا أهلها ولا يعرفها غيرهم كما يعرف الآله
حقائق الالوان ولا سبيل الى تعريفها بقول ان يعرفها أهلها بل بالاشارة للمعارف كما قال
تفسير فادري ما نقول بطرفها * وأطرق طرفي عند ذلك فتفهم

الخرية قوله وقيل
الممكنات أي قيل ان
موضوع هذا العلم
الممكنات من حيث دلالاتها
على وجودها واتصافه
بالصفات الكمالية
والتزمية وبيان كون
الممكنات موضوعا ان
تقول الممكنات حادثة
وكل حادث له محدث ثم
هذا الحادث لا بد ان يكون
موجودا قبله بالآخر
الصفات انتهى وقول
الامام السنوسي ما هيأت
أي حقيقتات وقوله
الممكنات أي الجائزات
وقوله من حيث دلالاتها
أي الممكنات اعلم ان
الممكن ما يصح العقل
وجوده وعدمه سواء
وجوده أم لا والحادث
ما وجد بعد عدمه فاما
أعم من الحادث وأراد
بالممكنات الحادثات لانها
التي يبحث عن عوارضها
الذاتية في علم الكلام
سواء كانت جواهر أو
اعراضا ووجه دلالة
الحادثات على وجوب
وجود محدثها وصفاته
وأعماله اقتدارها اليه
لكونها آثاره والاثر يدل
على مؤثره واقتدارها
قيل من جهة حدوثها

وقيل من جهة امكانها وقيل من جهة تمامها وقيل من جهة الحدوث بشرط الامكان وقيل بالعكس واعلم ان الممكنات
اشارة لا اعتماد القول بانه من جهة الامكان والحق انها كلها اطرق موضوعه لانه لم يوجد وجود صباه وصفاته وأعماله

وقيل موضوعه مطلق الموجود قديما كان أو حدا وقيل موضوعه ذات الله تعالى من حيث اثبات الصفات السكائية
والتزيمية بان تجعل ذات الاله ٨٠ موضوعا وتحمل عليه الصفات بحيث تقول ذات الاله يجب لها الوجود والقدم
والقدرة الى آخرها

فيكون المراد بالموضوع
المصطلح عليه عند المناطقة
المعبر عنه بالسند اليه
عند البيانيين وبالمتدا
عند الخوئين فموضوع
كل فن ما يبحث فيه عن
عوارضه الذاتية وان كان
التعبير بالعوارض في هذا
الفن تسمية اذ المراد منها
هنا صفاته تعالى ويستحيل
وصفها بالعوارض اذ هي
من سمات الحوادث وهي
مستحيلة على ذاته تعالى
وتلي صفاته انتهى من
حاشية العلامة الصاوي
على الخريدة قال سيدي
محمد الجوهري في شرح
منقذة العبيد لو الده
مانه وذهب القاضى
الارموى من المتأخرين
الى أن موضوعه ذات الله
وحده لانه يبحث عن
صفاته الثبوتية والسلبية
وأفعاله المتعلقة بأمر الدنيا
ككيفية صدور العالم
عنه بالاختيار وكيفية
نظامه بالبحث عن
النبوات وما يتبعها أو
بأمر الآخرة كما يبحث
المعادوسائر السمعيات
فيكون الكلام هو العلم
الباحث عن أحوال
الصانع من صفاته الثبوتية
والسلبية وأفعاله المتعلقة بأمر الدنيا والآخرة وتبعه صاحب الصحائف الا انه زاد فعل
الموضوع ذات الله من حيث هي وذات المكاتب من حيث استنادها اليه لما أنه يبحث عن أوصاف ذاتية له تعالى وأوصاف

تقدم على رتبة النبوة أو مشاركة فيها وأنه عالم بالله سبحانه وتعالى علم احاطة واذ اجاز خلق
ادراكا لله سبحانه وتعالى في الآخرة هو أتم ادراكا من ادراكنا الذي هو معرفة المؤثر
بأثره فلا يجزم العقل باستحالة خلق مثل ذلك في القلب في الدنيا وتكون نسبة ما يتعلق به في
الوضوح والجللاء كنسبة الحاصل بالوابة فالخلق اذن الجزم بجواز ذلك وعلايم استحالاته وأنه
يرجع الى الوجودان وفضل الله سبحانه وتعالى لانهاية له فلا يعلم الانسان الاحال نفسه ولا يعلم
حال غيره الا باخبار صادق في العادة وموجود وما ادعته الصوفية لم نعلمه حتى نعلم رجوعه الى
الذات من وجه أو الى ترقى في علم الصفات والاسماء فكيف لنا ان نجزم ان الله سبحانه وتعالى لم
يخلق لصديق ولا نبي مرسل سوى معلمناه من صفات الله سبحانه وتعالى وقد قال الله سبحانه
وتعالى لا أعلم خلقه وقل رب زدني علما ومتعلق السؤال بالمأمور به يمكن والله أعلم أقول بحول الله
سبحانه وتعالى وقوته هذا الكلام الطويل لا يعارض كلام الفخر قال الصوفية لم تدع معرفة
كنهه الله سبحانه وتعالى ولم يدل عليه الآيات المذكورة وكلام الفخر فيها والله أعلم وقد سبق
للصنف ان عدم معرفة كنهه سبحانه وتعالى أصح الأقوالين واليه ذهب أنقاضى وامام الحرمين
والغزالي والفخر في أكثر كتبه في الثامن **احتج الفخر أيضا باننا لا نتصور الاما در كناه**
بالحس ومثاله معلوم أو بالوجودان كالام واللذة أو ببدئية العقل كبسائط القضايا الأولية
كقوانا النفي والاثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان فهذه طريق معرفة التصورات وما هيته
البارى سبحانه وتعالى لا تدرك بحس ولا وجودان ولا بدئية العقل فليست مدركة لنا
والاعتراض عليه بمنع حصر ادراك التصورات فيما ذكره لانه منبى على رأيه في التصورات
كها انها غير مكتسبة بالفكر وانما تدرك بالحس أو الوجودان أو ضرورة العقل وهو ممنوع
سلما أن طرقة منحصرة في الثلاثة لكن نقول هو حصر عادى فإى مانع من أن يخلق الله
سبحانه وتعالى العلم الضرورى بحقيقته على خلاف المادة فضلا منه سبحانه وتعالى وفصل
الله بؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ثم الايجاب) أى اسناد التعليل (ل) الاشتراك في
(الاخص) من أوصاف المثالين (في باب المثال) أى في قول المعتزلة المتقدم في احتجاجهم
على نفي المعانى او وجدت للزم تعدد الاله لما شاركتم له فى أخس وصفه وهو القدم وذلك يوجب
الإشتراك فى الاعم وخبر الايجاب (ممتنع) المناسب ممنوع أى جعلهم الاشتراك فى الاخص
موجبا وعللة للاشتراك فى الاعم ممنوع وعلل منعه بقوله (لوجود الاشتراك فى الاعم مع
انتفائه) أى الاشتراك (فى الاخص) فان أنواع الجنس مشتركة فيه مع عدم اشتراكها فى
فصولها المتميزة بها فلو كان الاشتراك فى الاخص موجبا وعللة للاشتراك فى الاعم للزم
وجود المعلول مع انتفاء علته وهو محال لان شرط العللة انعكاسها أى أن يلزم من عدمها عدم
معلولها **تنبيهات الاول هذا الاعتراض على قول المعتزلة الاشتراك فى الاخص يوجب**
الاشتراك فى الاعم أى هو علته حتى قالوا حقيقة المثالين هما المشترك كان فى الاخص
واشتركا كما فيه عللة لا اشتراكهما فى الاعم **الثانى تقرير الاعتراض انه لو كان الاشتراك فى**
الاخص عللة لا اشتراكهما فى الاعم للزم من انتفاء الاشتراك فى الاخص انتفاؤه فى الاعم
لاستحالة وجود المعلول بدون علته لكن التالى باطل فقدمه باطل فدليل بطلانه ان الانسان

والفرس

ذاتية للممكنات من حيث انها محتاجة اليه تعالى وجهة الوحدة هي الوجود اه وقيل موضوعه المعلومات موجودة او معدومة فيشمل الواجبات والحائزات والمستحيلات بحيث تقول الصفات الواجبة ٨١ ثابتة لله وتقول في الحائزات

الممكنات حادثة وكل حادث لا يبدله من محدث ثم تنقل الكلام الى المحدث من حيث وجوده وقدمه الخ وتقول في المستحيلات النقص مستحيل عاينه تعالى وهكذا وهذا القول ارجح لانه يشمل الاقسام الثلاثة ويشمل الموجودات والمعدومات وما يتعلق بالرسل من واجب وجائز ومستحيل ويشمل ايضا المسموعات من البعث والنشر والحشر وغير ذلك من كل ما اخبر به الصادق المصدوق كذا في حاشية المعارف الصاوي على شرح الخريدة ناقلا له عن تقرير مؤلفه قال المعارف الدردير في شرحه على منظومة سيدي محمد بن سيدي مصطفى البركري رضى الله تعالى عنهم والتحقق ان موضوعه المعلومات التي يحتمل عليها ما تصير معه عقيدة دينية او مبدأ لذلك لانه يبحث فيه عن هذا العالم المشاهد هل هو حادث فاذ اثبت بالبرهان حدوثه علم ان له محدثا احدته فبحسب فيه عما يجب له من الصفات وما يتمتع وما يجوز وكل ذلك بحث عن احوال المعلوم فاذا

والفرس مثلا مشتركان في الاعم الذاتي وهو الحيوان وليسا مشتركين في الاخص كالناطقية او الصاهلية وانما الصحيح ان يقال الاشتراك في الاخص الذاتي ملزوم للاشتراك في الاعم الذاتي فيلزم من الاشتراك في الاخص الاشتراك في الاعم لاستحالة وجود الملزوم بدون لازمه فالاشتراك في الناطقية مثلا التي هي اخص وصف الانسان ملزوم للاشتراك في الاعم الذاتي وهو الحيوانية ولا يلزم من وجود الاشتراك في الاعم الذاتي كالحيوانية للانسان وجود الاشتراك في الاخص الذاتي كالناطقية له اذ لا يلزم من وجود اللازم وجود ملزومه والحاصل ان الذي انكرناه عليهم جعلهم الاشتراك في الاخص علة للاشتراك في الاعم اما كونه ملزوما له فالاشك فيه الثالث قوله للاخص نعمت الايجاب وفيه مضاف محذوف اي الاشتراك بدليل قوله في التعايل لوجود الاشتراك في الاعم وصلة الايجاب مقدره اي للاشتراك في الاعم

فوصيل في بيان قدم صفات المعاني وسائر احكامها (ثم تقول) اي معشر اهل السنة فهي اشارة الى ان هذه العقيدة اتفق اهل السنة عليها (بتمين) بفتحات منقلا اي يجب عقلا (ان تكون هذه الصفات) اي صفات المعاني وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام (كها اقدمة) اي لم يسبق وجودها عدم وعل وجوب قدمها بقوله (اذلو كان شي منها) اي هذه الصفات بيان شيء (حادثا) اي موجودا بعد عدمه (للزم ان) بفتح فسكون (لا يعرى) بفتح الياء والراء اي يخلو الله سبحانه وتعالى (عنه) اي الاتصاف بالحادث منها (او عن الاتصاف بضمه) اي الحادث (الحادث) نعمت ضد (ودليل حدوثه) اي الضد (طريان عدمه) اي الضد حين حدوث ضده الحادث لاستحالة اجتماع الضدين وعل كونه طريان عدمه دليل الحدوث بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم اي الحكم الذي (علمت) بفتح تاء خطاب الناظر في الكتاب وعائد ما ضمير نصب محذوف وبين ما بقوله (من استحالة عدم القديم وما) اي الموصوف الذي (لا يتحقق ذاته بدون) وصف (حادث) وخبر ما جملة (يلزم حدوثه ضرورة) اي لزوما ضروريا (وقد تقدم مثل ذلك) اي ما لا يتحقق ذاته بدون حادث يلزم حدوثه ومثله المتقدم ملازم الحادث حدث وصلة تقدم (في الاستدلال على حدوث العالم) بفتح اللام بتنبهات * الاقول ما فرغ من بيان براهين وجود صفات المعاني شرع في بيان احكامها الواجبة عقلا فها قدمها او دليل وجوبه لكل ما يتصف سبحانه وتعالى به انه لو كان شي من صفاته سبحانه وتعالى حادثا للزم حدوثه سبحانه وتعالى بالتالي باطل لوجوب قدمه سبحانه وتعالى بالبرهان القطعي فقدمه مثله الثاني بيان الملازمة ما ذكره في العقيدة من انه لو كان شي من صفاته حادثا للزم ان لا يعرى عنه او عن ضده الحادث لما عرفت من ان القابل لشي لا يخلو عنه او عن ضده وما لا يعرى عن الحوادث لا يسببها وما لا يسببها يكون حادثا مماثلها وهذا معنى قوله وما لا يتحقق ذاته بدون حادث يلزم حدوثه ضرورة اي ما لا يمكن مفارقة ذاته للحوادث يلزم حدوثه ضرورة اذ لو كان هو قد يساو وصفه اللازم له حادثا لكان مفارقا لوصفه اللازم كيف وقد يتحقق انه لا يفارقه الثالث قوله وذليل حدوثه طريان عدمه جواب سؤال مستتر من قوله للزم ان لا يعرى عنه او عن الاتصاف

١١ هدايه قيل الباري موجودا وقديم او كل من الجسم والعرض حادثا او اعادة الجسم بعد فناءه حق وارسل الرسل حق وما قالوه حق فقد جعل على المعلوم ما اراد به عقيدة دينية واذا قيل الجسم مركب من الجوهر الفردة مثلا فقد جعل على

المعلوم ما صار معه مبدأ العقيدة دينية فان تركيب الجسم دليل على اقتضائه او جدي يخصه اه رحمه الله تعالى واما واضعه فهو والله سبحانه وتعالى وانزل به كتيبه ٨٢ على رسوله قال العلامة ابن كيران وواضع هذا العلم بحسب الاصل الله ورسوله لان

القرآن العظيم وحدث
المصطفى الكريم قد اشتملا
على بيان العقائد الدينية
وكثير من الادلة العقلية
كقوله تعالى وفي الارض
آيات للموقنين وفي انفسكم
آيات تبصرون وقوله لو كان
فيها آله الا الله لفسدتا
واما الذي سدى تحرير
عقائد أهل السنة
وتلخيصها فيقع الشكوك
والشبهات وابطال
دعوى المشركين وجعل
ذلك علما مراد بالمتدين
فهو أبو الحسن الأشعري
ومن ثم جعله صاحب
محصل المذهب وغيره
واضعا لهذا المذهب انتهى
قال سيدي محمد بن
الحاج في رجوزته في
التوحيد
واضعه هو الامام الأشعري
أقرب من كل شبهة يرى
أمره به الرسول رؤيا*
فكان أحسن الانام رأيا
وانظر كتابنا فتح العلي
المالك في الفتوى على
مذهب الامام مالك* واما
نسبته لسائر العلوم
الشرعية فهو وأصحابها قال
اليوسفي في حاشيته على
الكبرى واما نسبة هذا
العلم من العلوم الدينية
كالتفسير والحديث

بضده الحادث وتقريره لان سلم انه لو كان شئ من صفاته سبحانه وتعالى حاد نالزم حدوده
وقوله لا يعبرى عنه أو عن ضده الحادث ممنوع لجواز كون ضده قديما فاللازم انه
لا يعبرى عن الحادث أو عن ضده القديم وذلك لا يستلزم حدوده لانه لم يلزم حينئذ من قدمه
وحدوث بعض صفاته عرويه عن جميع أوصافه لغرض قدم بعضها وهو ضد الصفة الحادثة
وجوابه انه يلزم من حدوث صفة من صفاته سبحانه وتعالى كون ضدها حادثا ويستحيل كونه
قديما لانه لو كان لم ينعدم لاستحالة عدم القديم فلا يمكن الاتصاف بصفة حادثة الا وضدها
أو مثلهما الذي سبق الاتصاف به ثم طرأ عدمه حادث ضرورة ان ما ثبت قدمه استحالة عدمه
وهذا معنى قوله وذليل حدوثه أي ضد الوصف الحادث طريان عدمه بدليل الاتصاف
بالوصف الحادث اذ يستحيل اتصافه به مع بقاء ضده الذي اتصف به قبل لانه اجتمع ضد
الرابع قوله لما علمت من استحالة عدم القديم بيان لكون طريان عدمه على الضد دليل
على وجوب حدوثه واستحالة قدمه الخامس قوله وقد تقدم مثل ذلك في الاستدلال على
حدوث العالم يعني انه تقدم له في الدليل الثاني لحدوث العالم حيث استدلل على حدوثه بحدوث
صفاته أي فلو كان شئ من صفاته سبحانه وتعالى حاد نالذل على حدوثه كما دل حدوث صفات
العالم على حدوثه اذ وجه الدلالة واحد والدليل يجب طرده فيستحيل وجوده في موضع ولا
يدل على مدلوله (فان قامت) بفتح تاء خطاب الواقف على الكتاب (انما يتم ذلك) أي استلزام
حدوث شئ من صفاته سبحانه وتعالى حدوثه سبحانه وتعالى (اذا وجب) أي لزمت عقلا (ان
القابل للشئ لا يخلو عنه أو عن ضده ولم) بكسر اللام الجارة التعليمية وفتح هم ما الاستفهامية
المحدوفة الفها الجرهما باللام أي لا شئ (لا يقال بجواز خلوه) أي القابل للشئ (عنها) أي
الضدين (معانهم بطرا) أي يحدث للقابل للشئ (الاتصاف بهما) أي الوصف وضده مع اتفاقين
(فتصدق ذاته) أي القابل للشئ (دونهما) أي الوصف وضده (فلا يلزم) من الحدوث
للو وصف وضده (الحدوث) للوصف القابل لهما (فالجواب) عن قولك انما يتم الخ (انه) أي
القابل للشئ (لو خلا) القابل للشئ (عنها) أي الوصف وضده (مع قبوله) أي القابل (لهما)
أي الوصف الحادث وضده الحادث (الجواز) عقلا (أن يخلو) القابل (عن جميع ما) أي الصفات
التي (يقبله) القابل والهاعائد ما وأفرده وذكره مراعاة لفظ ما وبين ما يقوله (من
الصفات) وعلل الملازمة بقوله (اذا القبول) أي قبول القابل للصفات (لا يختلف) باختلاف
الصفات المقبولة وعلل عدم اختلافه بقوله (لانه) أي القبول وصف (نفسى) للقابل والنفسى
لا يختلف واستدل على كون القبول نفسيا بقوله (والا) أي وان لم يكن القبول نفسيا للقابل
(لزم الدور والتسلسل) لانه اذا طرأ على الذات احتياج في طروره عليها الى قبولها له أيضا
فيكون القبول صفة للذات طرأ عليها أيضا فيحتاج في طروره عليها الى قبولها له أيضا فان كان
القبول الاول لزم الدور وان كان قبولا آخر نقل الكلام له ولزم التسلسل وتم البرهان
الاول أي لو خلا عنها مع قبوله لها ما الجواز أن يخلو عن جميع ما يقبله من الصفات بذكر
استثنائيتها فقال (وخلق القابل عن جميع ما يقبله من الصفات محال) فنكاته قال لکن التالي
وهو خلو القابل عن جميع ما يقبله من الصفات باطل (مطلقا) عن التقييد بالحادث أو القديم

والاصول والفقهاء وكلها وهي له جزئيات وذلك لان المفسر ينظر في الكتاب فقط والمحدث في السنة بدليل
فقط والاصول في الدليل الشرعي فقط والفقهاء في فعل المكلف فقط والمتكلم ينظر في الاعم وهو الموجود فيقسمه الى قديم

والى حادث ويقسم الحادث الى قائم بنفسه وهو الجوهر وقائم بغيره وهو العرض وينقسم العرض الى ما اشترط فيه الحياة
كالعالم ومالا كالبياض ثم ينظر في القديم وانه واحد لا يتكرر في ذاته ولا يتركب وانه تجب ٨٣ له صفات وتسهل عليه صفات

وتجوز في حقه أحكام وان
الفعل جائز في حقه وان
العالم كانه حادث من صنعه
وانه دليل عليه وان بعث
الرسول من أفعاله الجائزات
وانه قادر على تصديقهم
بالمعجزات وانه وقع هذا
الجائز وحينئذ ينقطع
حكم العقل ويتأني من
النبي صلى الله عليه وسلم
ما يرد منه من قول أو
فعل أو تقرير فاذا بين
المتكلم ان كل ما يرد من
قيل الرسول حق أخذ
المفسر واحدا من هذا
الوارد وهو القرآن فيتمكلم
عليه وأخذ الحديث واحدا
فقط وهو الحديث وأخذ
الاصول واحدا فقط وهو
الدليل الشرعي من الكتاب
والسنة والاجماع وأخذ
الفقيه واحدا فقط وهو فعل
المسكف من نسبته الى
الفعل الشرعي وهذه
كها الثابتة بعلم الكلام
فهو كلي لها وأنت خبير
بان ما ذكرنا انها هوبين
الموضوعات لا الفنون
أنفسها ولكنها توصف
بحسب موضوعاتها اه
رحم الله تعالى هو وأما
استمداده فن البراهين
اليقينية والقواطع النقلية
وأما فضله فهو أشرف

بدليل اتباعه ببيان ذلك فيهما وفي ضمنه الاستدلال على استحالة التالي وقدم الحادث لقلة
الكلام فيه وجر يانه على الضرورة وصلة محال (في الحادث) وعلل استحالته فيه بقوله
(لوجوب اتصافه) أى الحادث (بالا كوان) بكاف جمع كون أى الحركة والسكون والاجتماع
والافتراق وبين نوع الوجوب بقوله (ضرورة) أى وجود باضرور وبالاحتياج لنظر (و) محال
(في القديم) وعلل استحالته فيه بقوله (لوجوب اتصافه) أى القديم (بما) أى الصفات التى
(دل عليه) عاندا ما أو فرد ذكره مراعاة لفظها وفاعل دل (فعله) أى مفعول القديم ومثله
للصفات التى دل فعله عليها (كالعالم والقدرة والارادة) وأدخلت الكاف الحياة وأفاد دليل
قدمها بقوله (ولو فرضت) بضم فكسر أى قدرت الصفات التى دل فعله عليها حال كونها (حادثه)
أى موجودة بعد عدمها (للزم الدور أو التسلسل) وعلل اللزوم بقوله (أو توقف احداثها) أى
حدوث الصفات التى دل عليها فاعله (على) أمثالها (ها) ثم ينقل الكلام الى أمثالها فهى حادثة
متوقف حدوثها على أمثالها فان كانت الأولى لزم الدور والالتزام التسلسل بتوقفها
الأولى بقوله فان قامت انما يتم ذلك الخ اعترض ان على الملازمة فى قولنا لو كان شئ من
صفاته حادثا لزم حدوثه سبحانه وتعالى وتقريره لان سلم ملازمة حدوث الصفات لحدوث
موصوفها وقولكم لانه لا يعمرى عنها وعن ضدها الحوادث مجرد دعوى وقولكم فى بيانها
لان الموصوف بها قابل لها والقابل لشئ لا يخلو عنه أو عن ضده ممنوع وما المانع من أن يقال
بجواز خلو القابل لصفة عنها وعن ضدها معا ويكون قديما عارا باعنا ما تم يتصف به ما متعاقبين
وحينئذ فلا يلزم من حدوثها حدوثه وجوابه ان قبول كل ذات لصفاتها لنفسها أى يجب
لها ما دامت غير معال بمعنى قائم بها والثانى بقوله الدليل على كون القبول نفسيا انه لو كان طارئا
لتوقف طروره على قبولها اياه فيكون قبول هذا القبول طارئا عليها أيضا فيحتاج فى طروره
الى قبول فان كان الاول لزم الدور وان كان غيره نقل الكلام له ولزم التسلسل والى هذا أشار
بقوله لانه نفسى والالتزام الدور أو التسلسل هو الثالث اعترض ان القبول نفسى لزم أن
يكون نسبة جميع صفاته اليها قبولاً واتصافاً نسبة واحدة فلو جاز خلوها عن بعض صفاتها
التي تقبلها لجاز خلوها عن جميع صفاتها التي تقبلها ضرورة استواء نسبة الجميع اليها لكن
خلو الذات عن جميع ما تقبله من صفاتها محال فى حق الحادث وفى حق القديم اما استحالته
فى الحادث فلاننا علم علمنا ضروريا استحالة عرق الجوهر عن الحركة والسكون والاجتماع
والافتراق فيجب أن لا يعمرى عن باقى الاعراض التي يقبلها وأما فى حق القديم فلاننا علم قطعا
استحالة عروره عماد عليه فعلمه من الحياة والعلم والارادة والقدرة اذ لو عررى عنها لاستحال
ايجاد مفعولها فيلزم عدم العالم مع تحقق وجوده واستحالته ضرورة واذ استحال عروره
عن هذه الصفات استحال عروره عن باقى الصفات التي يقبلها لوجوب استواء نسبة جميع
الصفات التي يقبلها اليه هو الرابع اعترض ان وجود ذاته سبحانه وتعالى
وبين وجود جميع صفاته التي يتصف بها لزم كونها كها قديمة هو الخامس قولنا عر والقابل
عما يقبله محال قاعدة ثبتت بمطلبان أحدهما حدوث العالم لانه لما قام البرهان على حدوث
صفاته لزم من ذلك حدوث ذاته لاستحالة عر والذات عن الصفات التي تقبلها والثانى وجوب

العلوم الشرعية وأفضلها اذ معلومه أشرف المعلومات والعلم تابع لمعلومه فى الشرف قال الرماضى فى شرحه على ام البراهين
وأما فضيلته فاعلم ان شرف العلم بشرف المعلوم ولا شك ان العرض الاهم والمقصود الاعظم من هذا العلم معرفة ذات الله

للتعود في دار القرار ولان سائر العلوم الشرعية لا تراد لنفسها وانما تراد للعمل بها والعلوم العقلية تراد لنفسها كالعالم بالله تعالى وما يراد لنفسه افضل مما يراد لغيره ولان سائر العلوم ينقطع بقاء المكاف وعلم التوحيد لا ينقطع بل يزداد وضوحا فانه يصير ضروريا بعد ما كان كسبيا ولانه اصل للعلوم الدينية كما تقدم وهذا كله يدل على شرفه وقال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قال صاحب التذكرة ولا خلاف أن المراد هنا بأولي العلم العلماء بالتوحيد ففضلهم بهذا الفضل العظيم فانه جمعهم مع نفسه وأتباعه وملائكته وهذه غاية في الفضل لم يصل اليها غيرهم من العلماء وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الزائغين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين وانتحال المبطل وتحريف الزائغ انما يندفع بابطال الشبه وذلك صنعة المتكلمين وروى

قدم جميع صفاته سبحانه وتعالى لاستحالة عروه عنها وهو قديم بالبرهان القطعي والحاصل انما انعدم التلازم بين كل ذات وصفاتها التي تقبلها صرح الاستدلال بحدوث الصفات على حدوث الذات وبقدم الذات على قدم الصفات **السادس** قوله لو فرضت حادثة للزم الدور أو التسلسل لتوقف احداثها على اجواب سؤال مستشعر وروده تقديره استحالة عروه الجوهر عن الا كوان ملزوم لاستحالة عروه عن سائر ما يقبله مسلم لان استحالة عروه عن الا كوان معلوم ضروري وأما كون استحالة عروه سبحانه وتعالى عن الحياة والعلم والارادة والقدرة ملزومة لاستحالة عروه عن سائر صفاته سبحانه فقد لا يسلم وقولكم مفعوله الموجود دليل عليها من حيث توقف ايجاده الاختياري على انصافه بانقول انما يدل على انصافه بان وقت ايجاده المفعول لا وجوبه مطلقا بحسب الذات والذي يوجب استحالة العرو الثاني لا الاول اذ لا يلزم من الوجوب في وقت الوجوب بحسب الذات حتى يثبت دائما فالوجوب الوقي عام والوجوب الذاتي خاص والعام لا يستلزم الخاص ولا شك ان الافعال انما ذات على وجوب الصفات وقت الايجاد ولا يلزمه وجوبه بالله سبحانه وتعالى دائما الذي هو المطلوب فالذي أنتجه الدليل أعم من المدعى وجوابه منع كون الافعال انما ذات على وجوب تلك الصفات افعالها وجوبها وقتها بل دلت على وجوبها وجوبها مطلقا بحسب الذات بحيث يستحيل عروها الفاعل عنها مطاقا وبيان ذلك انه لو قدر جواز تلك الصفات لكانت من الافعال الحادثة ضرورة ان كل ممكن حادث فيجب انصاف فاعلها بانها لما لم يكن بها من ايجادها ويلزم الدوران كانت هذه الصفات هي الاولى والتسلسل ان كانت غيرها فالافعال لا يمكن صدورهما من فاعل صفاته التي يتوقف فعله عليها جائزة **السابع** لا يقال الاعتراض انما هو على الاستدلال على وجوبها بمجرد الفعل وهذا الجواب لم يصح الاستدلال به على ذلك بل حاصله استنباط دليل آخر على وجوبها وهو انها لو كانت جائزة للزم الدور والتسلسل لاننا نقول انما استلزم جوازها الدور والتسلسل من حيث ان كل جائز لا يكون الا فاعلا لاحادنا والفعل الحادث يدل على تلك الصفات وننقل الكلام اليها فيلزم الدور والتسلسل فصحت دلالة العقل على وجوبها وجوبها مطلقا بحسب الذات وذكور الدور والتسلسل في هذا الجواب بيان لوجه دلالة على ذلك والله سبحانه وتعالى هو الموفق **الثامن** قوله لتوقف احداثها عليها أي على أمثالها (واذا عرفت) بفتح تاء خطاب الواقف على الكتاب (وجوب قدم الصفات) المعاني الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام (عرفت) أيها الناظر في الكتاب (استحالة عدمها) أي الصفات وعلى الملازمة بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أي الحكيم الذي (قدمنا) بفتح الدال مثقلا وبين ما بقوله (من استحالة عدمه على القديم) وقد تقدم برهان القاعدة الكلية وهي كالتالي ثبت قدمه استعمال عدمه (نخرج) أي ظهر (لك) خطاب للواقف على العقيدة (ب) سبب (هذا) أي المتقدم في مجيئ البقاء والقدم وأشار لهما بإشارة القريب لذكرهما في قوله واذا عرفت وجوب قدم الصفات عرفت استحالة عدمها وفاعل خرج (استحالة التغير على القديم) حال كون التغير (مطلقا) أي سواء كان من عدم الى وجود أو من وجود الى عدم وسواء كان في الذات أو في الصفات (أما) بفتح الهمزة وشدة الميم

أى عنه صلى الله عليه وسلم انه قيل له يا رسول الله أي الاعمال أفضل قال العلم بالله تعالى وفي الخبر ان الله تعالى أوحى الى داود عليه الصلاة والسلام يا داود تعلم العلم النافع فقال يا الهي وما العلم النافع فقال أن تعرف جلالي وعظمتي

والنفسية ومعرفة هذا القدر واجبة علينا اجاعا الثانية ما يتعرض فيه لبيان كل عقيدة ببرهانها العقلي والسعي فيما قبل فيه
كعقائد الناظم وصغرى السنوسى ونحوهما ٨٦ ومعرفة هذا القدر واجبة علينا بحسب الوسع وان لم تكن الادلة على طريق

المتكاملين عند من لا يكتفى
في الايمان بالتقليد وعند
من يقول ان المقادير مؤمن
عاص وكفاية عند من يقول
ان المقادير مؤمن غير عاص
بل نفي ابن رشد الوجوب
الكفائي أيضا وقال ان
النظر ومعرفة البراهين
انما هو مستحب وقيل
هذا القدر حرام لانه مظنة
الوقوع في الشبه والضلال
لاختلاف الازهان
والانظار بخلاف التقليد
فيجب قاله المحلى الثالثة
ما يتعرض فيه لمذهب
الضالين وتقرير شبههم
وتشكيكياتهم ورددها وحلها
ومناظراتهم وابطال
دعوايتهم ككتب الفخر
الرازى وطوالع البيضاوى
ومواقف العضد ويقرب
من ذلك مقاصد السعد
وكبرى السنوسى فهذا
القدر لا قائل بوجوده على
الاعيان واختلف في
الوجوب الكفائي فنقل
ابن عرفة عن غير واحد
انه واجب على أهل كل
قطر يشق الوصول منه
الى غيره وحرمة كثير من
السلف بل نسب السيوطى
حرمته لاجماع السلف
قال ومن كلام الشافعى
فيه لان ياتى الله العبد

برهان وجوب القدم والبقاء للذات العلمية واصفاتها او لما كان ذكره في الصفات قريبا من
هذا الموضوع قلت واما في صفاته فلما ذكر الآت وما كان ذكره في الذات بعيدا من هذا المحل
عبرت في الاشارة الى ما سبق من برهان قدمها بقول فلما مر في الثاني في استحالة الاكتساب
على علمه سبحانه وتعالى ظاهرة لان المكتسب لا يكون الاحادثا وعلومه سبحانه وتعالى قديم لان
المكتسب اما ان يفسر بالعلم الحاصل عن نظره وهو الغالب عرفا وجماعة ملقت به القدرة الحادثة
ولا يخفى حدوثه على التفسيرين والثانى هو معناه الاصلى وهل يستلزم سبق النظر عقلا
أعادة فيجوز عقلا احداث علم وقدرة عليه بلا نظر قولان والثانى مذهب امام الحرمين وهو
الحق لان قبول الجوهر للعلم والقدرة عليه نفسى له وتقدم النظر لا يصلح ان يكون شرطا
للقدرة على العلم لان القدرة مقارنة له والنظر ينافيه ولا يصح كون شرط الشيء ما لا يوجد
الشيء الاحال عدمه واما عدم اشتراط النظر للعلم فلا تنفك على ان العلم النظرى يجوز وقوعه
ضرور يابى الثالث في اذ اعرفت استحالة الكسب على علمه سبحانه وتعالى لا يذانه بسبق الجهل
واتصاف الذات القديم بوصف حادث عرفت ان مافى الكتاب العزيز والسنة مما ظاهره
حدوث علمه سبحانه وتعالى وكسبه به يجب القطع بان ظاهره غير مراد وذلك كقوله سبحانه
وتعالى ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فليس المراد منه
انه تجدد له سبحانه وتعالى بالفتنة علم بالصادق والكاذب من خاتمه سبحانه وتعالى كيف وعلمه
سبحانه وتعالى ازلى محيط بكل شئ وعلى وفق علمه سبحانه وتعالى القديم و ارادته النافذة تجرى
احكام الكائنات كلها الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وتأويل الآية ان المراد بها الاخبار
بانه سبحانه وتعالى يجازى المكلفين بما علمه منهم اذ لا من خير او شر فاطلق العلم على الجزاء
المتأخر عن وقوع امارته من خير او شر لان وقوعهما على وفق علمه سبحانه وتعالى وتسمية الجزاء
علما من تسمية المتعلق بفتح اللام باسم المتعلق بكسرها وهو مجاز شائع فى اللسان والفتنة قال
الزمخشري هي الامتحان بشدة ائذ التكليف من مفارقة الاوطان ومجاهدة الاعداء وهجر
الشهوات والملاذ وسائر الطامعات الشاقة والفقر والقمط وأنواع المصائب فى النفس
والاموال ومصابرة الكفار على اذاهم وكيدهم وضررهم والمعنى احسب الذين أجر واكلمة
الشهادة على ألسنتهم وأظهروا القول بالايمان انهم يتركون غير متمخنين بل تعظم الله سبحانه
وتعالى بضروب المحن حتى يبأوص بهم وثبات أقدامهم وصحة عقائدهم ونصوح نياباتهم ليمتيز
المخلص من غير المخلص والراسخ فى الدين من المطرب فيه والمتمكن من العابد على حرف اه
ابن عطية والصدق والكذب على باهم أى من صدق فعلة قوله ومن كذبه في الرابع في استحالة
كون علمه سبحانه وتعالى ضرور ياتى اثباتين بمعرفة الضرورى المقترح الضرورى يطلق على
أربعة معان ما ليس بمقدور بقدرة وما علم بلا دليل وما علم بالتقدم نظره ومافارنه ضرورة
وحاجة كعلم الجوع والالوهة هذا المعنى الاخير هو المستحيل فى حق علمه سبحانه وتعالى دون
المعاني الثلاثة ولا جله امتنع اطلاق لفظ الضرورى على علمه سبحانه وتعالى وكذا امتنع اطلاق
لفظ البديهي على علمه سبحانه وتعالى لاشعاره بالحدوث اذ يقال بده الامر النفس أى أتاها
بفتنة من غير سابقة شعور بمقدمات تغلب على الظن اتيانه وهو كالمضرورى فى الانقسام الا انه

لا بكل ذنب ما خلا الشرك خبره من ان يلقاه شئ من علم الكلام ونقل الشجر ورق عن بعض العلماء
انه قال الناظر فى علم الكلام كالناظر فى عين الشمس كلما زاد نظر الرادعنى وأشار المحلى الى محمد نهى السلف عن ذلك

على من يخشى عليه من الخوض فيه الوقوع في الشبه والضلال ومحمل القول بأنه فرض كفاية على حق المتأهلين ذوى
الاذهان السليمة ويكفي قيام بعضهم به وعلى هذا فلا خلاف بينهم في المعنى ٨٧ وعليك بهذا التصريح فإنه لا تظن به هكذا

لا يقترب بضرورة **الخامس** استحالة طر والمهو والغفلة على علمه سبحانه وتعالى
لا استلزامهما الاتصاف بالجهل وهو محال عليه سبحانه وتعالى ولأن ما مسمى أو غفل عنه انعدم
علمه وجوب بقاء علمه سبحانه وتعالى يدفع ذلك **السادس** السهو والذهول عن الشيء مع
اعتقاده والغفلة والذهول عن الشيء مطلقا فلا يجمع بينهما وهذا هو الغالب في العرف وقد
يترادفان على الذهول مطلقا **السابع** استحالة على قدرته سبحانه وتعالى احتياجه الآلة
أو معاونة لانه يؤدي الى حدودها اذ يلزمه قدرته سبحانه وتعالى عن وجود الآلة والمعاون
وعدمها عند عدمها ولا يدفع بادعاء قدم الآلة والمعاون لوجوب حدوث كل ما سوى الله سبحانه
وتعالى وأيضا لو توقف تعلق قدرته سبحانه وتعالى بشئ من الممكنات على آله أو معين للزم توقف
تعلقها بسائر الممكنات على مثل ذلك لوجوب استواء الممكنات كلها بالنسبة الى تعلق قدرته
سبحانه وتعالى بها وذلك يؤدي الى التساوي لان تلك الآلة والمعين ممكنان مادنان اذا لا يجب
الوجود الا لله سبحانه وتعالى وصفاته فيجب توقف ايجادها على مثله ما هو وحادث أيضا
فيتوقف على مثله وهكذا الى غير نهاية فيتمت **الثامن** بما تقدم علم ان اختياره سبحانه
وتعالى ايجاد ممكن مع ممكن آخر كإيجاده الشبع مع الاكل والري مع شرب الماء والحرق مع
مس النار وتفریق الاجزاء مع خزال السيف والمقدور مع القدرة الحادثة لا يدل على ان لتلك
الامور المقارنة تأثيرا فيما اقتربت به لاستقلالها ولا معاونة بل وجودها وعدمها سواء بالنسبة
للتأثير وايجادها سبحانه محكم مع ممكن مقارن له كإيجاده سبحانه وتعالى له منفردا بدون مقارن
ممكن آخر فتمتزه الله سبحانه وتعالى عن ان يكون فعله بواسطة أو علاج انما أمره اذا أراد شئ
ان يقول له كن فيكون بلا كاف ولا نون وقال جل وعز وانا قد خلقنا السموات والارض وما
بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب أي تعب في خلقها فتمت **التاسع**
قوله وعلى ارادته ان تكون الغرض أي يبعثه على ايجاد الفعل سواء كان راجعا اليه سبحانه
وتعالى أو الى خلقه اما وجه الاستحالة في الغرض الراجع اليه سبحانه وتعالى فلانه اذا كان
الغرض قديما لزم قدم العالم ولزم الفعل بالايجاب وجاء مذهب الفلاسفة وتقدم ابطاله وان
كان حادثا يتصف به بعد الايجاد لزم نقصه سبحانه وتعالى وحاجته قبل ايجاده أفعاله التي
حصلت له الغرض ولزم اتصافه بالحوادث لتجدد الكمالات له سبحانه وتعالى حينئذ بواسطة
خالقه وذلك كله مفض الى حدوثه ويتعالى عنه من لا أول لوجوده الغني الذي اقتقر اليه كل
شئ ولا يفتقر هو سبحانه وتعالى الى شئ واما وجه الاستحالة في الغرض الراجع الى خلقه فلانه
لا يجب عليه سبحانه وتعالى مراعاة صلاح ولا أصلح وقد تكلم في العقيدة على برهان استحالة
الامرين في فصل خلق الافعال بآتم من هذا وسأشرحه ان شاء الله سبحانه وتعالى شرحا يزيد
عنه كل غطاء **العاشر** قوله وعلى بصره وكلامه وادراكه على القول به ان يكون
بمجارحة راجع الى الجميع وقد قدمنا البرهان على استحالة الجريمة في حقه سبحانه وتعالى فهو
يسمع بلا اذن ولا صماخ ويرى بلا حدة ويتكلم بلا فم ولا لسان ويدرك على القول بزيادة
الادراك بغير الآلة المعتادة للشم والذوق واللمس وقوله أو مقابلة راجع للرؤية وقوله أو
اتصال راجع الى الادراك عند منبته **الحادي عشر** قوله أو يكون كلامه سبحانه وتعالى

لكنه محصل كلامهم
وانظر حاشية شيخنا العلامة
سیدی محمد بن الحسن
بنانی علی الزرقانی فی اول
الجهاد ترشد اه رحمه الله
تعالی * واما اسمه فاصول
الدين وعلم التوحيد وعلم
العقائد وعلم الكلام وقد
قدمنا وجه تسميته بهذه
الاسماء عند قول الناظم
* والاول الكلام مستدق
الامل * فانظره * واما
فائدة فهي معرفة الله سبحانه
وتعالی ومعرفة رسوله عليهم
الصلاة والسلام والملائكة
السكرام ووجه الوصول الى
السعادة الابدية والنعيم
السرمدية قال البيهقي
وأما فائدة هذا العلم فلا
يخفى ان له فوائد أخرى
كالسلامة من العذاب
المرتب على الكفر وعلى
الاعتقاد الفاسد ودينوية
كرفع القتل وانتظام المعاش
بالفعل ورفع الجور والتطالم
* واما مسائله فهي القضايا
المبرهن عليها فيه بالبراهين
اليقينية والقواطع النقاية
قال البيهقي واما مسائل
هذا العلم فهي القضايا
المتبته فيه اما بالبراهين
القطعية كثبوت الصانع
وصفاته المصححة للفعل واما
بالدلائل النقاية كالنشر

والحشر وقد تكون هذه المسائل مبادئ لمسائل أخرى كمباحث النظر ومباحث المبدءوم والحال وقد في شرح المقاصد
القضايا بالنظرية قال اذ لم يقع خلاف في ان البديهي لا يكون من المسائل والمطالب العلمية اذ لا معنى للسئلة الا ما يسأل عنه

ويطاب بالدليل نعم قدورد من المسائل الحكيم البديهي ليعين ليعنه وهو من هذه الخبيثة كسبي لا يلهي والله سبحانه
وتعالى أعلم (فصل في) تعريف ٨٨ (الحكم وأقسامه فالحكم) بضم الحاء وسكون الكاف (وهو) أى حقيقته (النفي)

حرفاً وأصواتاً لانه لو كان كلامه يتركب من الحروف والاصوات لكان حاد ناضرة استحالة
اجتماع حرفين فكثر في محل واحد فلا تو جد الحروف في محل واحد بل ينعدم سابقها ويتجدد
لاحقها وكل ما سبق وجوده عدمه أو طرأ على وجوده عدمه فهو حادث فالحروف والاصوات
لا تكون الا حادثة أبداً **في الثاني عشر** أثبت أهل الحق كلاماً نفسياً ليس بحرف ولا صوت
فأما بنفس المتكلم واحتجوا على اثباته في الشاهد بان الأمر والنهي يجب في نفسه حالة
أمره ونهيه طالبا جازماً بالضرورة ويدل عليه بالعبارات المختلفة وما يعرض له الاختلاف
مغاير لما يعرض له الاختلاف ولان العبارات بالجمل والمواضعة والتوقيف وما في النفس
حقيقية عقلية لا بالجمل والتوقيف وزعمت المعتزلة ان ما يجده الطالب في نفسه يرجع الى
ارادة الامتثال واحتج أصحابنا على مغايرته لارادة بوجود الأمر بدونه او ينوه بوجوده منها
ان الله سبحانه وتعالى أمر الكفار بالايمان والعصاة بالطاعة ولم يرد وقوع ذلك منهم والالوقع
والالزم النقص بنفوذ ارادة العبد دون ارادة الرب سبحانه وتعالى وقد اتفق السلف قبل ظهور
البدع على ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ومنها ان الأمر يتعلق بفعل الغير والارادة بمعنى
القصد لا تتعلق الابفعل المريد ومنها ان من حلف ليقضين غيره دينه ان شاء الله وتمكن من
قضائه ولم يقضه لم يحنث مع ان الله سبحانه وتعالى قد أمره بقضائه فلو تضمن الأمر الارادة
لمكان قد شاء الله سبحانه وتعالى قضائه فكان يجب حنثه والاجماع على انه لم يحنث
في الثالث عشر اذا ثبت ان لنا قولاً نفسياً قسميته كلاماً مأخوذة من موارد اللغة قال الله
سبحانه وتعالى ويقولون في أنفسهم وقال سبحانه وتعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك
رسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون لم يكنهم بالنسبة الى القول
بأسنتهم وانما كذبهم بالنسبة الى ما تجننه قلوبهم والتكذيب مختص بالكلام وقال الاخطل
ان الكلام لفي الفؤاد وانما * جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

في الرابع عشر اطلاق الكلام على ما في النفس وعلى اللفظ قيل بطريق الاشتراك فهو
حقيقة في كل منهما وقيل حقيقة في النفسى مجازي في اللفظي وقيل بالعكس واستقرر أى الشئ
على الاول **في الخامس عشر** اذا عرفت مذهب أهل الحق في كلام الله سبحانه وتعالى
فاطلاق السلف على كلام الله سبحانه وتعالى انه محفوظ بالصدور ومقرر وبالاسنة ومكتوب
في المصاحف ومقر وبالاسنة لا يصح حمله على الحول لاستحالة وقد تقدم بيانها بل لما كانت
هذه الاشياء الاله على كلامه سبحانه وتعالى اطلق عليها كلامه من باب تسمية الدال باسم مدلوله
وأطلق عليه انه موجود فيها أى فهمها وعلمها لا حولاً لان الشئ له وجودات أربعة وجود في
الاعيان ووجود في الازهان ووجود في اللسان ووجود في البنان أى الكتابة **في السادس عشر**
علم مما تقدم ان التلاوة أى اللفاظ المتلوة غير المتلوى الكلام النفسى القديم القائم
بذات الله سبحانه وتعالى والقراءة كذلك غير المقرء كذلك والكتابة غير المكتوب كذلك لان
الاول من كل قسمين حادث والثانى قديم وهو كلام الله سبحانه وتعالى والتلاوة والقراءة
والكتابة متناهية والتلو والمقرء والمكتوب لانها لها وبالجملة فالاطلاقات اللفظية تابعة
للنقل من حيث اطلاقها ومعانيها تابعة للعقل من حيث الحمل عليها فلا بد من فهمها على ما يصح

أى لشيء عن شئ نحو الله سبحانه وتعالى لا شريك له (والاثبات) بكسر الهمز أى لشيء الى شئ نحو الله سبحانه وتعالى موجود (الى ثلاث) من الاقسام صلة (قسم) بفتحات مثقلاً للعلماء (الاثبات) بفتح الهمز جمع ثبت وهو الثقة العدل أى الثقات العدول حكم (عقلى) أى منسوب للعقل لاستناده له وحصوله به (أو) حكم (عادى) أى منسوب للعادة لاستناده اليها وحصوله بها (أو) حكم (شرعى) أى منسوب للشرع لاستناده له وحصوله به ووجه حصره في هذه الثلاثة أن الحكم اما أن يفترق الى وضع واضع وأول الاول الشرعى والثانى اما أن يتوقف على تكرر أو لا الاول العادى والثانى العقلى وان أردت استيفاء الكلام على هذه الثلاثة فعليك بالمقدمات وشرحها للإمام السنوسى فنعنا الله به (وههنا) أى فى علم أصول الدين صلة المرعى (أولها) أى الاقسام الثلاثة وهو العقلى (المرعى) بفتح فسكون فكسر مثقلاً أى المقصود المعبر وهذا فى العقائد التى تتوقف دلالة المعجزة عليها كوجود الله سبحانه وتعالى وحياته وعلمه ورادته وقدرته واما العقائد التى لا تتوقف دلالة المعجزة عليها كسمعه وبصره وكلامه سبحانه وتعالى والبعث والنشر والجنة فالاعتد برفها الشرعى

فى
التي تتوقف دلالة المعجزة عليها كوجود الله سبحانه وتعالى وحياته وعلمه ورادته وقدرته واما العقائد
التي لا تتوقف دلالة المعجزة عليها كسمعه وبصره وكلامه سبحانه وتعالى والبعث والنشر والجنة فالاعتد برفها الشرعى

(فصل في) بين أقسام (الحكم العقلي واعلم) أي الناظر في هذا النظم (هديت) بضم الهاء وكسر الدال المهملة وفتح التاء أي
هداك الله سبحانه وتعالى لكل خير جملة دعائية ومفعول اعلم (ان) بفتح الهمز ٨٩ وشذ النون (حكم العقل) أي الحكم

العقلي المرعى في هذا الفن
(لا يبعدو) بفتح فسكون
فضم أي لا يتعدى ولا
يتجاوز أقساما (ثلاثا
حصر) الحكم العقلي
فيها (قد علال) بضم العين
وكسر اللام مثقلة والالف
للإطلاق أي علاه الاتفة
ان الحكم اما اثبات لا يقبل
الذني أو نفي لا يقبل
الاثبات أو أحدهما مع
قبول الآخر وبين الأقسام
الثلاثة التي انحصر الحكم
العقلي فيها بقوله (اليجاب
أو تجوز أو أحاله) وعرفها
بقوله (فواجب) أي
حقيقته ما لا ينتفي) أي
لا يصدق العقل بانتفائه
(بحاله) من الأحوال وزاده
بيانا وإضاحا بقوله (أي
كل أمر) أي شيء (نفي)
أي انتفاؤه وعدمه
(لا يدرك) بضم الياء وفتح
الراء (فقلا) اذ نفيه يلزم
عليه الجمع بين الضدين
وذلك ان الواجب يلزمه
الثبوت والنفي ضده فيكون
ثابتا منقيا وهو محال فما
أدى إليه محال أيضا (وسر)
بكسر السين المهملة وشذ
راء أي حكمة وعلمة (بدنه)
أي تقديم الواجب على
المحال والجائز في بيان
أقسام الحكم العقلي

في العقل وليست الالفاظ متبوعة مطلقا سواء صغ معناها عقلا أم لا بحيث يرفض قواطع
العقل لظواهرها فيلزم كل ضلال وكفر والالفاظ وجوه دلالتها كثيرة وإنما نصب بطول
ممارستها مع اتقان القوانين العقلية في السابع عشر بقوله أو يطرأ عليه سكوت اذ لو حاز أن
يسكت سبحانه وتعالى لجاز انصاف كلامه سبحانه وتعالى بالعدم وذلك بوجوب حدوثه إذ
لا معنى للسكوت الانعدام الكلام فان كان قبل وجود الكلام لم يبق العدم عليه وذلك
نفي لقدمه واثبات لحدوثه وان كان بعد وجود الكلام فقد طرأ عليه العدم وهذا نفي بقاءه
واذا انتفى البقاء انتفى القدم لان كل ما ثبت قدمه استحالة عدمه وينعكس بعبكس النقيض
الموافق الى كل ما لم يستحل عدمه لم يثبت قدمه واذا انتفى قدمه لم يثبت ثبوت ضده الذي هو
حدوثه وبالجملة فالسكوت يستلزم عدم الكلام السابق وتجدد الكلام اللاحق فيكون
اللاحق حادثا بغير واسطة والسابق حادثا بواسطة ان ما لحقه العدم لم ان يسبقه العدم واذا
لزم من السكوت حدوث الكلام لزم منه حدوث الذات الموصوف به لان قيام الحادث بشئ
يوجب حدوث ذلك الشيء ودعوى الاتصاف بذلك من تنزه عن الحدوث في ذاته وجميع صفاته
سبحانه وتعالى كفر لا محالة في الثامن عشر في الأحاديث المخالفة لظواهرها ما قررناه مؤولة
فتم ما ورد ان الله سبحانه وتعالى يسمع الناس يوم القيامة يقول الله سبحانه وتعالى انصتوا
كما انصت لكم أنا اليوم ظالم ان جاوزني ظلم ابن دهاق يرجع معنى الحديث الى أن الله سبحانه
وتعالى يعلم ويرى ويسمع ومع هذا لا يخاف لهم مع الخبر بأعمالهم وليس معناه ان الله سبحانه
وتعالى يجوز عليه ان يصمت فانه انعدام كلامه وهو قديم وقد تقدم الدليل القاطع على ان
القديم لا ينعدم المصنف يعني انه تجوز باطلاق الصمت على لازمه وهو عدم ادراك ما عند
الصامت من الخبر في التاسع عشر في علم ما تقدم انه ليس معنى كلام الله موسى أنه ابتداء الكلام
له بعد سكوته ولا انه بعد كلامه سكت تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما معناه انه سبحانه وتعالى
تفضل على موسى عليه الصلاة والسلام بآلة مانع موسى وتقويته حتى سمع كلامه سبحانه
وتعالى القديم المنزه عن جميع صفات كلام الحادثين ثم منعه وورده الى ما كان عليه قبل وهذا
معنى كلامه سبحانه وتعالى لاهل الجنة ويدل على هذا قوله سبحانه وتعالى اني اصطفيتك على
الناس برسالاتي وبكلامي وتسميته عليه السلام كليم الله سبحانه وتعالى لخصه الله سبحانه وتعالى
بسماع كلامه القديم القائم بذاته سبحانه وتعالى وهذا الذي نقل عن السلف ودرج عليه الخلف
ودلت عليه السنة والقرآن العزيز في العشرون في قال أصحابنا لو كان اصطفاه بمجرد سماعه
كلاما حادثا خلقه الله سبحانه وتعالى في جسمه لكان كل من سمع كلاما من أي مخلوق مشارك له
في اصطفاؤه الله سبحانه وتعالى اياه لان جميع الذوات الحادثة وجميع صفاتها مخلوقة لله سبحانه
وتعالى لكان التالي باطل فقدمه باطل فان أجاب المخالفون بانه خص بخاق الكلام فيما
لا يعتمد منه الكلام قيل لهم لا خصوصية لموسى عليه الصلاة والسلام بهذا الوجود مثله في
سائر الانبياء في الحادي والعشرون في أصحابنا اطلاق الكلام على خلقه مجاز وتوكيد الفعل
بالمصدر يعمه فان قيل لا نسلم ان توكيده به يعمه لوقوعه مع المجاز في كلام العرب كقوله
بكي الخبز من روح وأنكر جلده * وعجت بجمان جذام المطارف

١٢ هدايه (لا يترك) بضم الياء وفتح الراء أي لا ينتفي ولا يفعل عنه وصرح بسر بدنه فقال (لكونه) أي الواجب (بوصف)
الله سبحانه وتعالى (ذو) أي صاحب (المحال) بكسر الميم وإعمال الحاء أي العذاب وصلة يوصف (به) أي الواجب (وعكسه) أي

الواجب وهو ما لا يثبت بحال أي ما لا يصدق العقل بثبوتها (ادع) بضم الهمزة وسكون الدال أي سم (بالحال) بضم الميم
لحقيقة ما لا يصدق العقل بثبوتها ٩٠ اذ ثبوتها يلزم عليه الجمع بين الضدين أيضا إذ الحال يلزمه النفي والثبوت ضده فيكون

منفيا ثابتا وهو محال فما
أدى إليه محال أيضا
(وجائز) أي حقيقته (ما)
أي شيء (صح في العقل)
وفاعل صح (اكتفاء) بكسر
التاء (فيه) أي الجائز (لدى)
يفتح اللام والدال أي عند
(حكمي) بضم الحاء
وسكون الكاف وفتح الميم
مثنى حكم بالنون لإضافته
ل(ثبوت وانتضا) إضافة
بيان وصلة اكتفاء مقدره
أي باحدهما أي ما يكتفي
العقل عند الحكم عليه
بالثبوت أو النفي باحدهما
لقوله اياهما اذ لا يلزم
محال في واحد منهما وبين
ان كلام من الاقسام الثلاثة
قسمان ضروري ونظري
بقوله (وما) أي الحكم
العقلي الذي (دعوا) بفتح
الدال والعين المهملين أي
سماه علماء الكلام حال
كونه (منها) أي الواجب
والحال والجائز ومفعول
دعوا (ضروريا) هو حكم
(جلي) بفتح الجيم وكسر
اللام أي الماهر لا يحتاج
الى تأمل التحيز الجرم
واجتماع المقضين وتحرك
الجرم أو ثبوت (و) الحكم
(النظري) منها ما (بعد)
(فكر) بكسر فسكون أي
تفكر وتأمل صلة (ينجلي)

قلت ان بحث استعارة تبعية بقربنة اسناده الى المطارف التي يستحيل منها العجج الحقيقي
والاستعارة مطلقا صنية على تناسي التشبيه ودعوى ان المشبه من جنس المشبه به حتى قيل
انها حقيقة لغوية فاذا صح تو كيدها بالمصدر والآية الجميلة لا قربنة فيها على استعارة كالم
لخلق الكلام فان قيل بل فيها قربنتها اذ الكلام ليس بالحروف والاصوات وقد أسند في
الآية الى من استخالت الحروف والاصوات عليه وهو الله سبحانه وتعالى قلت أحجابنا انما
استدلوا بما بعد اقامتهم البرهان القطعي على ان الكلام لم ينحصر في الحروف والاصوات
فصح استدلالهم بها فان قيل سلنا دفع التوكيد المجاز لكان انما يدفعه في الآية لو وقع بالمعنى الذي
يدفع المجاز في النسبة اذ فيها وقع النزاع في الآية لا في المسند لان الكلام الحقيقي قد وقع وانما
النزاع في اسناده لله سبحانه وتعالى أو لغيره قلت غنغ ان النزاع انما هو في النسبة لا في المسند
وذلك ان المعتزلة وافقونا على أن اسناد الكلام الى الله سبحانه وتعالى حقيقة وأنه سبحانه وتعالى
هو الذي كلم موسى صلى الله عليه وسلم لكن تأولو الكلام المسند بحقيقته فغنى كلم عندهم
خلق الكلام ولا شك ان كلم يعني خلق الكلام مجاز فتوكيده بالمصدر يدفعه فان زعموا انه هو
الحقيقة كان نزاعهم لغويا ولزمه انه لا يتكلم حقيقة الا الله سبحانه وتعالى لانه لا يخلق الكلام
في غيره أحدهما واللازم باطل بالضرورة فلزمه كذلك وبالجملة فان لم نذكر هذه الآية الا
على سبيل التقوية لا لثبات الكلام النفسي القديم بسماعه موسى عليه الصلاة والسلام والا
فانكار الكلام النفسي وحصره في الحروف والاصوات واضح البطلان عقلا ونقلا في الثاني
والعشرون اذ اثبت الكلام النفسي ووجد في الكتاب والسنة اسناد الكلام الى الله
سبحانه وتعالى وجب اعتقاد ظاهره وان المراد كلام الله سبحانه وتعالى القديم القائم بذاته
والتعرض لاجراء اللفظ عن ظاهره الصحيح من غير موجب بدعة ومخالفة لاجماع الصحابة
وتابعيهما بحسان ولا شك ان المتبادر الى الذهن لغة وعرفا من قوله سبحانه وتعالى وكلم الله
موسى تكليما من غير نظر الى توكيده انه كلمه بلا واسطة بل كلمه بكلامه القديم القائم به
سبحانه وتعالى وقوله اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي انما يتبادر منه الى الذهن
الكلام القديم القائم بذاته سبحانه وتعالى لاسيما مع اقتراءه باصطفاة موسى به على الناس ولا
موجب لصرف اللفظ عن ظاهره الاتوهم انحصار الكلام في الحروف والاصوات وقد سبق
بطلان هذا التوهم فتعين الايمان بالظاهر اذ لا عارض للرجوح في الثالث والعشرون في
مسئلة الكلام ذات تشعب كثير وبحث مع المبتدعة منتشر شهير حتى قيل انما سمى فن أصول
الدين بعلم الكلام لاجله وقد استبان الحق فيها فرأينا الاعراض عن كثير من مباحثها مناسبا
للاختصار ولا سيما مع عدم جدواه بعض المحققين الحق ان التطويل في مسئلة الكلام بل
وفي جميع صفاته سبحانه وتعالى بعدما يستبين الحق فيها قليل الجدوى لان كنه ذاته سبحانه
وتعالى وكنه صفاته سبحانه وتعالى محجوب عن العقول وعلى تقدير التوصل الى شيء منه فهو
ذوق لا يمكن التعبير عنه والله سبحانه وتعالى أعلم

فصل في بيان وجوب وحدة صفات المعاني وتعلقاتها (ثم نقول) معشر جمهور أهل
السنة (يجب) أي يلزم عقلا (لهذه الصفات) المعاني السبعة أو الثمانية على ثبوت الادراك

أي يتضح ويظهر كوجود الله سبحانه وتعالى وعدمه وفعله كل يمكن وتركه واذا عرفت معنى الاقسام
الثلاثة التي انحصر الحكم العقلي فيها (فلتعرف) بفتح التاء وسكون العين وكسر الراء أي الناظر في هذا النظم ومفعول تعرف

(الواجب) عقلا (و) تعرف (المحالا) عقلا (و) تعرف (جائزا) عقلا وتنازع الواجب والمحال والجائز (في ذاته) أي ما استحقه الله سبحانه وتعالى من الصفات وعلى الأمر معرفة ما ذكر بقوله (فعلها) ٩١ أي معرفة ما يجب لله سبحانه وتعالى وما يستحيل عليه سبحانه

وفاعل يجب (الوحدة) أي كون كل صفة منها صفة واحدة (فتكون) القدرة (قدرة واحدة
(و) الإرادة (إرادة واحدة و) العلم (علما واحدا وكذا) أي المذكور من القدرة والإرادة والعلم
في وجوب الوحدة (ما) أي الصفات تذكر (بعدها) من السمع والبصر والكلام فيكون
السمع سمعا واحدا والبصر بصرا واحدا والكلام كلاما واحدا (ويجب) عقلا (لهما) أي هذه
الصفات (عدم النهائية في متعلقات) بفتح اللام المتعلق منها (وهو ما عدا الحياة) (فتتعلق
القدرة والإرادة بكل ممكن) سواء كان خيرا أو هو أو فضلا أو شرًا أو هو عدل وسواء كان صلاحا أو
إصلاخا خيرا أم لا ولا هو عادل (و) يتعلق (العلم والكلام بجميع) متعلقات (أقسام الحكم
العقلي) أي اثبات أمر أو نفيه أي ادراك ثبوته أو نفيه ولا شك في حدوثه لأنه فعل الشخص
وأقسامه الوجوب أي عدم قبول الانتفاء والاستحالة أي عدم قبول الثبوت والجواز أي
بوله ما متعاقبين (وهي) أي متعلقات أقسام الحكم (كل شيء) (واجب) لا يصح العقل
عدمه كوجود الله سبحانه وتعالى وسائر صفاته (و) كل شيء (جائز) يصح في العقل وجوده
عدمه كفعل كل ممكن (و) كل شيء (مستحيل) لا يصح العقل ثبوته كشيء الله سبحانه
وتعالى واضد صفاته الواجبة وجمع النقيضين والضدين (و) يتعلق (السمع والبصر والادراك
على القول ب) ثبوت (به بكل موجود) فالله سبحانه وتعالى يسمع الجواهر والألوان وسائر
الاعراض ويبصر الروائح والطعوم والأصوات وكل واحد منها له تعلق بكل موجود ب كيفية
حالة غير كيفية وحالة تعلق الآخرين به ولا به تلك الأحوال والكيفيات إلا الله سبحانه
وتعالى في تنبيهات الأول بهذا ذكر في هذا الفصل حكيمين من أحكام صفات المعاني أحدهما
وجوب الوحدة لكل واحدة منها والثاني وجوب عموم تعلق المتعلق منها وهو ما عدا
الحياة في كل ما يصلح لتعلقه به أما الوحدة فلا خلاف فيها بين أهل السنة في جميع المعاني إلا العلم
والكلام أما العلم لم يخالف في وحدته إلا ما أبو سهل الصعلوكي الأشعري وأثبت الله سبحانه
وتعالى علومه بعدد معلوماته لأنها لها كتعلقاتها وأورد عليه الجمهور بوجهين أحدهما أنه
يأزمه دخول ما لا نهاية له في الوجود وهو محال ورد بان البرهان انما قام على استحالة ذلك في
الحوادث اما في الواجبات فلا استحالة فيه بل هو واجب كحالات الله سبحانه وتعالى التي
لا يعلمها إلا هو سبحانه وتعالى فهي موجودات واجبات لانها لها وثانيتها مخالفة للاجتماع
لان اناس قسمان قسم قال بثبوت العلم ووحدته وقسم قال بنفيه ولم يقل أحد بثبوته متعدد
بعدد معلوماته سبحانه وتعالى ورد بان لم ينقد قبله فيرد به عليه وبتنوع خرقه الاجماع لانه تفصيل
وافق فيه أحد الفريقين أو كليهما في بعض ما قاله واعترض كلام الارشاد في استدلاله بالاجماع
بانه كيف ينقد مع مخالفة الامام أبي سهل في الثاني كما ان قيل كيف يستقيم القول بان العلم
واحد مع انه سبحانه وتعالى عالم بما سيكون وبالساكن والعلم بما سيكون غير العلم بالساكن لان
العلم بما سيكون يستلزم عدم المعلوم حالا والعلم بالساكن يستلزم وجوده حالا فلو كان العلم المتعلق
بهما واحدا لزم تعلقه بالشيء على خلاف ما هو عليه وهو جهل محال على الله سبحانه وتعالى
والحاصل ان عبارة كائن تقتضي وجود المعلوم في الخارج فلو كان العلم عين العلم بما سيكون
لاقتضى ان ما سيكون موجود في الخارج وعبارة سيكون تقتضي عدم وجوده في الخارج ولو

وما يجوز عليه سبحانه
وتعالى وما يجوز عليه سبحانه
وتعالى وخبر علمها (فرض)
بفتح الفاء وسكون الراء
أي مفروض وواجب
(علينا) معشر المكلفين
فرضاء علينا بالدليل الاجمالي
وكفايا بالدليل التفصيلي
كما تقدم بسطه (شرعا)
أي بالشرع لأبالعقل خلافا
للمعتزلة (ومثلها) أي
الواجب والمحال والجائز (في
حق رسل) يسكون السين
للوزن من الله المنافي
وجوب علمها علينا بالشرع
(ترجمي) بضم فسكون ففتح
أي تحترم وتعظم الرسل عليهم
الصلوة والسلام في تنبيه ان
* الاول ينقسم كل من
الواجب والمستحيل إلى
ثلاثة أقسام الاول ذاتي
مطلق والثاني ذاتي مقيد
والثالث عرضي فالواجب
الذاتي المطلق كذات الله
سبحانه وتعالى سمي ذاتيا
لانه واجب لذاته بمعنى ان
وجوده ليس بالنظر لغيره
ومطلقا لان وجوده غير
مقيد بشيء والمستحيل
الذاتي المطلق كالشريك
سمي ذاتيا لان استحالته
لذاته بمعنى انم ليست بالنظر
لغيره ومطلقا لان غير
مقيد بشيء والواجب

الذاتي المقيد كتخريب الجرم سمي ذاتيا لانه واجب بالمعنى الذي ذكر ومقيد لان وجوده مقيد بدوام وجود الجرم والمستحيل
الذاتي المقيد كعدم التفسير للجرم وسمي ذاتيا لانه مستحيل بالمعنى الذي ذكر ومقيد لان استحالته مقيدة بوجود الجرم

والواجب العرضي كوجود زيد في الوقت الذي علم الله وجوده فيه تسمى عرضية الان وجوده ليس لذاته بل بالنظر لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بوجوده في ذلك الوقت ٩٣. والمستحيل العرضي كوجود زيد في الوقت الذي علم الله سبحانه وتعالى عدمه

فيه تسمى عرضية الان استحالة ليست لذاته بل بالنظر لتعلق علم الله تعالى بعدمه في ذلك الوقت (الثاني) الجائر ينقسم أيضا الى ثلاثة أقسام الاول المقطوع بوجوده كاتصاف الجرم بخصوص البياض أو السكون أو الحركة كالفلك وكالبعث والثواب والعقاب وكفر أبوي جهل ولهب وهو من الواجب العرضي الذي علمنا تعلق مشيئة الله تعالى وعلمه بوقوعه دون عدمه الثاني المقطوع بعدمه كإيمان أبوي جهل ولهب ودخول الكافر الجنة وهو المستحيل العرضي الذي علمنا تعلق المشيئة بعدمه دون وقوعه الثالث المحتمل للوجود والعدم وهو الذي لم نطاع على مشيئة الله فيه كقبول الطاعات منا وفوزنا بحسن الخاتمة وسلامتنا من عذاب الآخرة وهذا القسم أيضا اما واجب عرضي أو محال عرضي لان مشيئة الله تعالى وعلمه امان يتعاقب وقوعه فواجب أو بعدم وقوعه فمحال أفاده ابن كيران

كان العلم به عين العلم بالكائن لا يقتضي انه لا وجود للكائن في الخارج فلزم ان العلم بتعلق بالشئ على خلاف ماهو عليه ويوضع ذلك ان لازم الكائن الوجود بالفعل ولازم ما يكون عدمه فلو كان العلم باحدهما عين العلم بالآخر لزم تعلق العلم بالشئ على خلاف ماهو عليه لكن التالي محال فقدمه محال وهو كونه عينه فنبت تقيضه وهو كونه غيره بخوابه ان الله سبحانه وتعالى علم ازلا وجود الشئ مضافا الى وقته المعين كعلمه مضافا الى مكانه المعين وعلم ازلا أنه معدوم قبل وجوده وان كان لا يبقى علم ازلا عدمه عقب وجوده فليس علمه سبحانه وتعالى منظر وفاي الزمان بل تعلق علمه سبحانه وتعالى بوجود الموجود مضافا الى الزمان فالإضافة الى الزمان صفة للعلوم لا لعلمه فليس علمه سبحانه زمانيا فيوصف بانه ماض أو حاضر أو مستقبل ومنشأ هذا اللفظ الاخبار عن المتعلق المخصوص بالقول اللفظي فان تقدم زمن الاخبار عنه عن زمن وجوده سمي مستقبلا وان تأخر عنه سمي ماضيا وان قارن سمي حالا فالماضي والمستقبل والحال تسميات عارضة للعلوم باعتبار الاخبار عنه أما تعلق العلم بوجوده في زمنه المعين فثبتي واحد ويوضع ذلك أنالو قدرنا علما بقدم زيد عند الشمس من يوم معين باخبار صادق ودوامه بلاسهو ولا غفلة لم نتج عن عدم قدمه الى تجدد علم بقدمه لان قدمه الذي وقع هو الذي علمناه قبل وقوعه فتعلق العلم بما سيكون والعلم بالكائن شئ واحد وهو قدوم زيد عند طلوع الشمس ويلزم من اتحاد المعلوم اتحاد العلم المتعلق به فثبتي كان المعلوم واحدا كان العلم المتعلق به واحدا ولا عكس إذ قد يتعدد المعلوم ولا يتعدد العلم فيلزم من تعدد العلم تعدد المعلوم ولا عكس ويلزم من اتحاد المعلوم اتحاد العلم ولا عكس الثالث في الناس في العلم مذاهب الاول مذهب جمهور الاشاعرة انه سبحانه وتعالى عالم بعلم قديم زائد على ذاته سبحانه وتعالى قائم به وهو الحق الثاني مذهب المعتزلة انه عالم بنفسه الثالث مذهب النلاسفة انه سبحانه وتعالى لا علم له أصلا أوله علم الكليات دون الجزئيات الرابع مذهب أبي سهل ان له علوما قديمة لانهاية لها الخامس مذهب جهم وهشام ان له علوما حادثة السادس مذهب الامام في آخر أمره أنه علم ما وجد من الممكنات تفصيلا ومالم يوجد فالعلم يستترس عليه واعترضه الفهرى انظره في اليوسى هذا ما يتعلق بالعلم على سبيل الاختصار في الرابع في الذي عليه أكثر أهل السنة ان كلام الله سبحانه وتعالى النفسى القديم القائم بذاته واحد متعلق بجميع ما تعلق العلم به وهو أمر ونهي وخبر واستخبار ووعيد ونداء وترج وتغن ودعاء وعرض وتقسيم لها اعتباري فهو باعتبار دلالاته على طلب الفعل أمر وباعتبار دلالاته على طلب الترك نهي وكذا الباقي فليس كل واحد منهما معنى قائما بذاته سبحانه وتعالى غير الباقي وذهب الى تعدده عبد الله بن سعيد الكلبي بضم الكاف وشذ الام وهو الشهير بالقطان امام أهل السنة قبل الاشعري وسيأتي تحقيق قوله ان شاء الله تعالى في الخامس في التعلق اقتضاء الصفة أمر زائد على محلها ابن عرفة الحق انه لازم لصفة وجودية لا تقرر لها دونه وأقرب تعاريفه انه اقتضاء الصفة لذاتها منسوبة بالمها لا بقيد مقارنة وجوده لوجودها واختلف هو نفسى للصفة أو اضافي أو وجودي في الايمان وذكرك البكري انه في ايمان صلاحى ان لم يكن المنسوب موجودا في الخارج والاقتضاب يزي وانه هل هو صفة اعتبارية لا وجود لها في الخارج لرجوعه الى الاضافة وهذا مذهب المتأخرين أو وجودي

في فصل في بيان (أول واجب) على المكلف (أول واجب على) الشخص (المكلف) بضم الميم وفتح رجوعه الكف واللام مثقلا ما خرد من التكليف وهو الزام ما فيه كافة أو طلبه الاول للجهه ورو الثاني للباقي فالتدوب والمكروه

غير مكلف به ما عند الجمهور خلافاً للابا لاني اما المباح فغير مكلف به بلا اشكال واخلاف في الفعل والترك اما اعتقاد الوجوب
والتصریح والكراهة والندب والاباحة فواجب محتاط به بالاتزان **فائدة** ٩٣ نقل جماعة عن البيهقي انه

رجوعه الى صفات المعاني وهو عمدة الشيخ فكل من القدرة والارادة تتعلقان صلاحية
وتبجيزي الاول في كل منهما ما قديم ومعناه طلب الصفة امر ازائديا بدقيماهما بمجملها أو صحة
الايجاد والاعدام في القدرة وصحة التخصيص في الارادة والثاني حادث ومعناه صدور
الممكنات عن القدرة والارادة وذكر بعض ان تعلق الارادة الصلاحية والتبجيزي قديمان
معاً وهكذا اتفقنا عن بعض اشياء خارجة عن ارادة الله سبحانه وتعالى متعلقة بما يقع من
الممكنات تبجيزاً في الازل وبما لا يقع صلاحاً مثل الجرم الذي علم الله سبحانه وتعالى انه سيوجد
تعلق الارادة بوجوده تبجيزاً في الازل وبعده صلاحاً والذي علم الله سبحانه وتعالى انه لا يوجد
بالعكس والجرم الذي علم الله سبحانه وتعالى حياته تعلق بحياته تبجيزاً وبعده صلاحاً ولا يوجد
على هذا والتعلقان معاً أزليان وفيه اشكال لانها اذا كان تخصيصها أزلياً فهو ان كان أثر الزم
قدم العالم وان لم يكن أثره لا يصلح الاستدلال على ان العلم لا يصلح للتخصيص بانه تأثير والعلم
لا يؤثر في السادس بمعنى عموم تعلق المتعلق من صفات المعاني ان كل صفة منها تتعلق بجميع
ما يصلح لتعلقها به وفسره هذافي العقيدة بقوله فتتعلق القدرة والارادة بكل ممكن ومعناه ان
القدرة صفة يتأتى بهايجاد كل ممكن والارادة صفة يتأتى بها تخصيص كل ممكن بالنظر لذاته
ليدخل ما لا يتأتى بايجاد ولا تخصيصه من الممكنات بالنظر لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدم
وقوعه فانه وان استحال معه وقوعه لا يمنع من كونه متعلقاً به ما عند المحققين كالا يمنع من كونه
ممكلاً لذاته واختلف في اطلاق تعلق القدرة والارادة على ما علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه
كإيمان أبي جهل على قواين وفق الغزالي بينهما بان القول بالتعلق بالنظر لامكانه لذاته
والقول بعدمه بالنظر لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدم وقوعه ودليل التعلق به انه لو لم تتعلق
القدرة والارادة به لاستحالته العارضة بتعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدم وقوعه للزم أن
لا يكون له ما يتعلق والتالي باطل بالاجماع فقدمه كذلك وبيان الملازمة ان الممكن لذاته
اما واجب الوقوع ان تعلق علم الله سبحانه وتعالى بوقوعه أو مستحيل الوقوع ان تعلق علم الله
سبحانه وتعالى بعدم وقوعه فالوعدت الاستحالة العارضة تعلقها المنع الوجوب العارض اذها
سواء في منعه **السابع** دخل في الممكنات التي تتعلق بها قدرة الله سبحانه وتعالى وارادته
الممكنات الصادرة عن الحيوانات باختيارها فانها عندنا أهل السنة صادرة بمحض قدرة و ارادة
الله سبحانه وتعالى لاثنا تأثير للحيوان في شئ منها البته **الثامن** قوله والعلم بجميع اقسام
الحكم العقلي سوى بينهم من المتعلق لقول الأئمة كل عالم يتكلم بعلمه وما كان العلم
والكلام لا يؤثران في متعلقهما تعلقاً بكل واجب وكل مستحيل **التاسع** الضمير في قوله
وهي كل واجب الخ عائد على اقسام الحكم العقلي بتقدير مضاف لاقسام أي متعلقات اقسام
الحكم العقلي وتقسيم الحكم الى اقسام وهي الوجوب والاستحالة والجواز من تقسيم الحكمي
الى جزئياته وعلامته صحة حمل المقسم على كل قسم نحو الوجوب حكم عقلي والاستحالة حكم
عقلي والجواز حكم عقلي وتقسيم المتعلق الى الواجب والمستحيل والجائز من تقسيم الحكمي
الى جزئياته أيضاً لصحة حمله عليها **العاشر** قوله والسمع والبصر والادراك على القول به
بكل موجود معناه ان في حق الله سبحانه وتعالى تعلق بكل موجود وان كان كل واحد منها

هذامع قوله الاحكام الشرعية عشرة خمسة وضع السبب والشرط والمانع والصحة والفساد وخسة تكليف الايجاب
والتحريم والندب والكراهة والاباحة قلت اما انه تغليب أو ان معنى كونها من احكام التكليف ان لا تتعلق بالامكان

لماصرح به في أصول الفقه من أن أفعال الصبي ونحوه كالمهملة ولا يقال انها مباحة وتقر به أن معنى مباحة لا الم في فعلها ولا في تركها ولا في الشيء ٩٤ الا حيث يصح ثبوته اه والتكاف هو البالغ العاقل الذي بلغته دعوة المصطفى صلى الله عليه وسلم

سليم
الحواس ذكر اركان أو اثني
مرا أو رقاصا أو كافر انسيا
أوجنيا على ما حكى الامام
السبكي من الاجماع على
بمثنه صلى الله عليه وسلم
لجن خلافا ان وهم فيه
وأما بقية الرسل عليهم
الصلاة والسلام فلم يرسل
أحد منهم اليهم كما قاله ابن
عباس وقاله الكعبي ولا
يستدل بما في القرآن
من ايمانهم بتوراة موسى
على ارساله اليهم بل جواز
تبرعهم بذلك من غير
تكليف ولا يدخل
الملائكة في العموم قال
اللقاني في عمدة المرید
لان معرفتهم باحكام
الالوهية ضرورية في
حقهم فلا يكفون بها
ولو على القول بخطابهم
باحكام شريعتنا اذ
لا تكليف الا بفعل
اختياري كما قاله بعض
المتأخرين ويدخل في
الانس بأجوج وما جوج
لانهم أولاد يافث بن نوح
عليه الصلاة والسلام
وقيل أولاد آدم من غير
حواء بل من احتلام أفاده
الرماضي فقولنا البالغ
احترزنا به من الصبي
فانه غير مكلف على الصحيح
لقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث فد كرمها الصبي حتى يبلغ قال العلامة الامير قوله البالغ هذا
في الانس وأما الجن فكافون من أصل الخلق نقل المصنف في شرحه عن أبي منصور يعني المساربيدي والحنفية ان الصبي

في حتما خاصا ببعض الموجودات فان اختصاصه عادي لاعقلى أما البصر فاتفق أهل السنة على تعلقه بكل موجود واختلافه في تعلق السمع فذهب الشيخ الأشعري الى عموم تعلقه بكل موجود ومشى عليه المصنف في العقيدة وذهب المتقدمون كعبد الله بن سعيد الكلابي والقلاسي الى انه انما يتعلق بالصوت ونقل عن الكلابي ان كلام الله القديم النفسى لا يسمع لانه ليس صوتا وقال الشيخ الأشعري يجوز سماع كلام الله النفسى لانه موجود وكل موجود يجوز سماعه وقد وقع سماع كلام الله القديم لسيدنا موسى الكليم عليه الصلاة والتسليم في الحادي عشر في اختلاف أصحابنا في تعلق اللس بالاكوان أى الحركة والسكون والاجتماع والافتراق فقبل بتعلقه بدليل ان من اس شيئا أو طرب تحت يده أدرك حركته وان لم يطرب أدرك سكونه وان تفرقت أجزاءه أدرك تفرقها وان لم تتفرق أدرك اجتماعها وقيل لا يتعلق بها وادراك الحركة والسكون والاجتماع والافتراق عند اللس لابه المقترح التحقيق الاول في الثاني عشر في أورد على قولنا البصر يتعلق بكل موجود لزوم التسلسل لان البصر موجود فتصغر رؤيته ونحن لم نزهه للمانع ثم ننقل الكلام الى المانع فنقول هو موجود ولم ير المانع وننقل الكلام للمانع المانع وهكذا الى ما لا نهاية له وأجاب القاضي بان المانع من رؤية البصر منع من رؤية نفسه أيضا فلا يحتاج للمانع آخر فلا تسلسل فاعترض عليه بان المانع اذا منع رؤية نفسه كان امتناع رؤيته صفة نفسية له مانعة من تقدير ممانع لها وهذا قادح في طرد دلالة الوجود على صحة تعلق الرؤية بكل موجود لان قولهم الوجود مصحح لتعلق الرؤية بكل موجود يقتضى ان كل موجود تصغر رؤيته فيبطل هذه السكينة المانع من الرؤية فانه موجود ولا تصغر رؤيته لان امتناع رؤيته نفسى لا يتخلف فاجاب القاضي بان المانع من صفة نفسه ان يمنع من قام به رؤيته لا غير من قام به فيجوز ان يراه غير من قام به اذا الحكم لا يثبت للمعنى الا في محل قام المعنى به فلا يناقض ذلك كون الوجود مصححا للرؤية بكل موجود المصنف اختلف علماءنا في هذه المسئلة فذهب الشيخ الى ان الرؤية تجوز رؤيتها مطلقا ولم تزل المانع وجواب لزوم التسلسل ما تقدم عن القاضي وأجاب غيره عنه بان الله سبحانه وتعالى يقطع التسلسل متى شاء بخلق وهو يصاد الادراك عنده المصنف ورد بان السلسلة اللازمة انما هي وجود موانع لانهاية لها مجمعة لا مترتبة فلا يجبي النوم ونحوه من الموت والغشمية حتى لزم المحال وهو اجتماع لانهاية لها في الزمان الواحد وانما يصح الجواب بالنوم ونحوه لو كانت السلسلة اللازمة سائلة الترتيب لما لزم محال اذا غابته لزوم عدم انقطاع الموانع في المستقبل وهذا الاستحالة فيه كنعيم الجنة وعذاب النار وذهب بعضهم الى امتناع رؤية الرؤية مطاقا وحقته لزوم التسلسل المتقدم المصنف وهو مردود ان كان سلم ان الوجود يصح الرؤية وذهب بعضهم الى استحالة رؤية الانسان رؤية نفسه وجواز رؤيته رؤية غيره وانه رأى عندهم لزوم التسلسل في عدم رؤية الغير بجواز ان يدرك الانسان ادراك غيره وعدم ادراكه للمانع ثم عدم الله سبحانه وتعالى ذلك المحل الثاني الذي هو محل الرؤية المدركة فتتعدى هي وموانعها فيقطع التسلسل عند ذلك المصنف لا يخفى ضعف هذا الثالث أيضا لانه ان كان

جوز قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث فد كرمها الصبي حتى يبلغ قال العلامة الامير قوله البالغ هذا في الانس وأما الجن فكافون من أصل الخلق نقل المصنف في شرحه عن أبي منصور يعني المساربيدي والحنفية ان الصبي

مكاف بالايان بالله تعالى قال وجعلوا رفع القلم عن الصبي على غير الايمان من الشرعيات قلت ولا يعول على ظاهر هذا فان
جهور أهل العلم على نجاة الصبيان مطلقا وهم في الجنة ولو اولاد الكفار نعم ٩٥ ان اراد واما قوله أضحنا المال كنية

ردة الصبي وایمانه معتبران
بمعنى اجراء الاحكام
الدينية التي تتسبب عنها
كبطلان ذبحه ونكاحه
وصحته ما رجع لخطاب
الوضع من حيث السبب
والمانع وهو لا يتقيد
بالمكاف الا انه لا يعاقب
في الآخرة ولا يقتل قبل
البلوغ اه وقولنا العاقل
احترزنا به من المجنون فانه
غير مكاف أيضا لقوله
صلى الله عليه وسلم لم رفع
القلم عن ثلاث فذكر منها
المجنون حتى يفيق قال
العلامة الامير قوله العاقل
خرج المجنون والسكران
غير المتعمد اما المتعمد
فيستصحب عليه حكم
تكليفه الاصل لتعديه
اه وقولنا الذي بلغته
دعوة المصطفى صلى الله
عليه وسلم احترزنا به
من لم تبلغه الدعوة بيان
نشأ في شافق جبل مثلا
فليس بمكاف على الاصح
ولا يعذب ويدخل الجنة
لقوله تعالى وما كنا
معذبين حتى نبعث
رسولا وقوله تعالى ولو انا
أهالكاهم بعد ذاب من
قلبه الآية وقوله تعالى
لئلا يكون للناس على الله
حجة بعد الرسل فلا حكم

جوز رؤية الموانع فقد لزمه التسلسل عند عدم كون رؤية الغير حال وجوده من رؤية ما لم
عند عدم كون رؤية نفسه من رؤية وان لم يجوز رؤية الموانع فذلك يقطع التسلسل في رؤية
نفسه ورؤية كذا كرتان عن القاضي في تصحيح قول الشيخ الاشعري وبالجملة فالحق من هذه
الاقوال ان سلم ان الوجود هو المصحح للرؤية ما ذهب اليه الشيخ بضميمة جواب القاضي
رحمه الله سبحانه وتعالى والله أعلم (أما) بفتح الممز وشد الميم (عدم النهاية) أي دلائل
وجوبه (في متعلقاتها) بفتح اللام أي ما تتعلق الصفات المتعلقة به (فلائها) أي الصفات
المتعلقة (لواختصت) الصفات المتعلقة (ب) متعلقها (بعض ما) أي المتعلقات التي تصلح الصفات
المتعلقة (له) وجواب لواختصت الخ (لاستحالة) أي اللزم أن يستحيل (ما) أي الشيء الذي (علم)
بضم العين ونائب فاعل علم (جوازه) الاولى حكمته وهو متعلقها بغير ما اختصت به والثاني باطل
لانه يلزمه قاب الحقيقة هـ اذ ان كان الاختصاص بالبعض لذات الصفة وعطف على استحالة
فقال (أو افتقرت) الصفة في متعلقها ببعض ما تصلح له دون بعضه وصلة افتقرت (الى مخصص)
ان كان الاختصاص بالبعض ليس لذات الصفة والثاني باطل لانه يلزمه حدوثها فقدمه باطل
فالتالي له طرفان اولهما نظريه للاستحالة الذاتية والثاني نظريه للاستحالة العرضية وحذف
الاستثنائية بترتيبها * الاول * تقدم ان المصنف ذكر في هذا الفصل حكما من أحكام
صفات المعاني وجوب الوحدة لكل واحد منها وجوب عموم تعلق المتعلق في كل ما يصلح له
وشرع الآن في بيان برهان وجوب عموم تعلقها وقدمه على بيان برهان وجوب وحدتها
لتوقف برهان وجوب وحدتها على برهان وجوب عموم تعلقها * الثاني * تقرير الدليل الذي
أشار اليه لو اختصت صفة من صفاته سبحانه وتعالى المتعلقة ببعض ما يصلح له لانقلاب الجائر
محال والثاني باطل فالقدم باطل وبيان الملازمة ان البعض الذي لا تتعلق به تلك الصفة وهو
صالح لتعلقها به هو في حكمة تعلقها به مثل البعض الذي تتعلق به فقصر الصفة في التعلق على
غيره منع المعاني حكمته وأيضا فاختصاص الصفة ببعض ما يصلح لتعلقها به يوجب افتقارها الى
مخصص مختار لاستواء الجميع في النسبة اليها وهذا يوجب حدوثها وقد سبق البرهان على
وجوب القدم لذاته سبحانه وتعالى والجميع صفاته سبحانه وتعالى * الثالث * لا يخفى أنه لا يفتقر
للايراد الا في محل بعد ذلك الطرف لانه مبني على انه يجوز كون عدم التعلق ببعض
لما خرج ومتى من هنا عدم جوازه فلا يتأني الايراد والحاصل ان ذكر الاعراض التي
يوجب حذف هذا الكلام من هنا وحذف قول المتن أو افتقرت الى مخصص (لا يقال جاز
التعلق) للصفة التي تعلقت ببعض ما يصلح له (بالجميع) أي جميع ما يصلح لتعلقها به جائر (لكن
منع مانع) من تعلقها بالبعض الذي لم تتعلق به وهو هذا لا يخرج عن كونه جائز لذاته ولا يوجب
استحالة لذاته فلم يلزم من عدم تعلقها به انقلاب حقيقتها والاستدراك لرفع ايمام قوله جاز
التعلق بالجميع اثبات التعلق بكل فرد وعلية لا يقال (لانا نقول المانع) من تعلقها بالبعض الذي
لم تتعلق به (ان) يكسر فسكون (ضاد الصفة) أي كان ضدها (لزم) من وجوده (عدمها) أي
الصفة لاستحالة اجتماع الضدين لكن عدمها محال لانها قديمة (وعدم القديم محال والا) أي
وان لم يضاد المانع الصفة (فلا أثر) أي منع (له) من تعلق الصفة بجميع ما يصلح لتعلقها به

قبل الشرع لا أصلا ولا فرعا عند الاشاعرة ووجه من غيرهم وبه صرح امام الحرمين حيث قال اننا لا نتعبد أصلا وفرعا الا
بعد البعثة افاده الرماصي قال العلامة الامير قوله ولا يعذب أي لان الله تعالى وان كان لا يستل عما يفعل يفعل في ملكه

ما يشاء لكن بمقتضى سبق رحمته لا يقع منه ما يختار فيه العقول كل الخيرة فضلا منه تعالى ويرحم الله البوصري حيث يقول
لم يتخنا بآتينا العقول به * ٩٦ حرصا علينا فلم نرتب ولم نهم وانظر الى آية اثلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل

وآية لقوال ابن لولا
أرسلت النار سولا وأما
حديث البخاري في
التوحيد ان الله ينشئ
للنار خلقا فقد قال ابن
حجر عن القاسي المعروف
فيه ان الله ينشئ للجنة
خلقاً وجزم ابن القيم بانه
غاط وقال جماعة هو مقلوب
ولا يخجبه للاختلاف
في لفظه ولا يظلم ربك
أحد افا عمل عليه كافي
حاشية شج الاسلام
المولى ان النار تتلقى من
ابليس وأتباعه كما أخبر
تعالى بقوله لا ملأ من جهنم
منك ومن تبعك منهم
أجهين ولا ينشأ للنار
خلق جديد بل الجنة على
ما ورد نعم يضع الرحمن قدمه
في النار فتقرل قط قط
وتأويل وضع القدم التحلي
عليها بصفات الجلال
والنظر اليها بين عظمتها
تعالى حيث تقول هل
من مزيد فتتروى اذ ذلك
وتواضع وعلى فرض
حكمة انه ينشأ للنار خلق
فيصهل الأتشاء على
اخراجهم من الخلق كافي
حديث اظهار بعث النار
من بين أهل الموقف لانه
ايجاد لقوم لم يصو ا قوله
ويدخل الجنة أي بمحض

فتبقى على عموم تعلقها بكل ما يصلح لتعلقها به وقد يقال ان الم يضاف للصفة فاعني كونه مانعا
ويجاب بان المراد بالمانع ما يعتبر مانعا ويعبر عنه بالمانع وليس المراد به المانع في نفس الامر
(و) أبيض (أيضا) الى الجواب عن الاعتراض المذكور (فالتعلق بنفسه) للصفة المتعلقة
(ويستحيل ان يمنع منه) أي التعلق (مانع والمانع في حقنا) معشر الحادئين (انما منع وجود
الصفة) كالعلم والارادة والقدرة ولزم من منعها منع تعلقها ولم يمنع تعلقها مع بقائها وجسلة
والمانع الخ مستأنفة استثنافا ياتيها جواب ما يقال لو كان التعلق بنفسه للصفة المتعلقة
لا يمكن منعه عموما بحيث لا تتعلق أصلا ولا خصوصا بحيث لا تتعلق ببعض ما تصلح له للزم
ان لا ينتفي تعلق صفاتنا المتعلقة عن بعض ما تصلح له لكن التالي باطل لحصول الانتفاء
قطعا بدليل تعلق علمنا ببعض المعلومات دون بعض وما لم يتعلق به مع صلاحيته لتعلقه به كثير
لا يصحى وعال ما تضمنه واستلزمه كلامه من ثبوت الصفة بالنسبة لما تعلق به وانفائها
بالنسبة لما لم يتعلق به بقوله (لتعددتها) أي الصفة من نوع واحد كالعلم والارادة والقدرة
(بالنسبة اليها) معشر الحادئين فلنا علم بعدد معلوماتنا (بدليل صحة ذهولنا) معشر الحادئين
(عن أحد المعلومين) لنا (مع بقاء) المعلوم (الآخر) معلوم لنا أي ويقاس على العلم سائر
الصفات المتعلقة فلا يقال الدليل خاص بالعلم والدعوى عامة في جميع المتعلقة وعطف على
وجود من قوله منع وجود الصفة بلا فقال (لا تعلقها) أي الصفة فقط (تو تبيينات * الاول) هذا
اعتراض على الملازمة وجوابه وتقرير الاعتراض لان سلم ان اختصاص الصفة المتعلقة ببعض
ما يصلح لتعلقه به يستلزم استحالة ما علم جواز لانه انما يلزم ذلك اذا كان امتناع تعلقها ببعض
من ذاتها اذا افترض ان ذلك البعض الذي لم يتعلق به صالح لتعلقه به فامتناع تعلقه به لا يلزم
جمع بين جواز التعلق واستحالة ما اذا كان امتناع تعلقه به مانع لم يلزم الجمع بينهما
لاختلافهما ما حيفت اذا جواز باعتبار الذات والاستحالة باعتبار المانع والاولى تقريره
بالاستفسار بان يقال ما أردتم بالاستحالة والجواز للارزاجتماعها مع عدم العموم في تعلق
الصفة فان أردتم الاستحالة والجواز الذاتيين منعت الملازمة اذا الاستحالة ههنا من المانع وان
أردتم مطلق الاستحالة والجواز منعت الاستثنائية اذ لا تنافي بين جواز الشيء لذاته وامتناعه
لمانع كما يمان أبي لهب الجائر لذاته الممتنع لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدمه وأجاب في العقيدة
بان تقدير المانع هنا لا يصح لانه يجب كونه معنى فاعلم بالذات وأوجب لها المنع لاستحالة ايجاب
المعنى حكما لم يقم به فهذا المانع اما ان يضاف الصفة أم لا فان ضاده الزم عدمها لاستحالة
اجتماع الضدين والصفة مستحيل عدمها لقدمها وان لم يضافها لم يمنع فتبقى الصفة عامة
التعلق وأيضا فالتعلق بنفسه للصفة المتعلقة والارزاج قيام معنى بمعنى وتعلقها بدونه وهو محال
واذا كان نفسية استحالة رفعه عموما وخصوصا مع بقاء الصفة فانه مانع من وجود الصفة
والصفة واجبة الوجود فانه محال في الثاني قوله والمانع في حقنا انما منع وجود الصفة
لتمديد الجواب سؤال مقدر تقريره لو كان تعلق الصفة المتعلقة بنفسه بحيث لا يمكن فيه
عموما أو خصوصا مع بقاء الصفة لزم أن لا يرتفع تعلق صفتنا المتعلقة عن بعض ما تصلح له مع
بقاء الصفة واللازم باطل بدليل ان لنا انما يتعلق ببعض المعلومات وما لم يتعلق به مع امكان

فضل الله تعالى فليس ثوبا اذا لا عمل ولا ينافي تقديره وما كذا معدين أي ولا مشييين وهذا عطف على النبي تعلقه
لا على المنفي اذ الحق انه لا واسطه بين الجنة والدار وأهل الاعراف مصبرهم الى الجنة اه رحمه الله تعالى خلافا لمن قال بانه

مكاف لوجود العقل الكافي في وجوب المعرفة ولو لم تبلغه الدعوة قال العلامة الامير قوله الذي بلغته الدعوة ولا بد على التصديق من ان يكون الرسول لهم كما نقله الماوي عن الابي في شرح مسلم خلافا لابي وى فالعرب القدماء الذين ادر كوا عيسى عليه الصلاة والسلام من أهل الفترة على المعتمد لانهم لم يرسل لهم وانما ارسل لابي اسرائيل وكذا يعطى حكم أهل الفترة من بني اسرائيل من لم يدرك نبياً ونشأ بعد تغيير الانجيل بحيث لم يبلغه الشرع الصحيح لان بلغه ولو بعد رقع عيسى عليه الصلاة والسلام بناء على ان شرع الانبياء السابقين لا يتسخ الا بسخ الاعمى اذ في آخر لا بمجرد الموت اه وقوله خلافا للنووي في عدم اشتراطه كون الرسول لهم بل يكفي بلوغ دعوة أي رسول أرسل لهم أم لا لان التوحيد ٩٧ ليس خاصاً بهذه الامة قال العلامة

الرماسي قال النووي في شرح مسلم تبعه الحليمي وغيره ان من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان فهو في النار وليس في هذا مؤاخذه قبل بلوغ الدعوة فان هؤلاء باغتهم دعوة ابراهيم وغيره عليهم الصلاة والسلام اه قال الابي بين قوله من مات في الفترة وقوله ان دعوة ابراهيم وغيره بلغت من منافاة اه وما قاله الابي صواب لقول عز الدين ابن عبد السلام في أماليه كل نبي أرسل الى قومه الا نبينا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قال فعلى هذا يكون ما عدا قوم كل نبي من أهل الفترة الا ذرية النبي السابق فانهم مخاطبون بشريعته الى ان تندرس فيصير الكل من أهل الفترة اه فاعتراض ابن قاسم وتليذه

تعلقه به كثير لا يحصر وكذا قدرنا واكل منا وواسائر صفاتنا المتعلقة بانها ماقت بنزير يسير مما تصلح له وأجاب في العقيدة بجمع الاستثنائية لان المنعدم في حقاها الصفة وتعلقها النفسى معالاتعلقها النفسى مع بقائها فكل ما جهلناه من المعلومات مثلا فقد انعدم في حقاها علوم بقدره ومثار الغلط توهم المترض ان علما وواسائر صفاتنا المتعلقة تصلح لتعلقها بجماعة مدد والذي عليه ائتمنان الصفة المتعلقة من صفاتنا انما تصلح لتعلقها بجماعة متعلق واحد فاذا تعدد المتعلق فقد تعددت صفتنا بحسبه وقد استدلوا على هذابانه لو كان علم واحد مثلا يتعلق بمعلومين فاكثر لم يصح أن يذهل عن بعضها مع حضور الاخر لا اجتماع الضدين الذهول والعلم لكن ذهولنا عن بعض معلوماننا مع حضور غيره معلوماننا بالضرورة فكل معلوم لنا فله علم خاص به (وأما دلائل وحدتها) أى وجوب وحدة كل صفة من صفات الله سبحانه وتعالى المتعلقة (فلانها) أى الصفة كالعلم والقدرة (لو تعددت) بقدر (تعدد متعلقاتها) بفتح اللام أى الصفة (للزم دخول ما) أى الشئ الذى (لانها يه) عاندا (عددا) تمييز محمول عن المجرور باللام واصله دخول (في الوجود) أى اتصافه به (وهو) أى وجوده لانها يه له (محال) اذ كل موجود لا بد من جهة تميزه وتمييزه بالما يتناهى محال وفيه ان الدليل المتبادل على استحالة وجوده لانها يه من الحوادث ولذا قالوا يجب اتقاد ان الله سبحانه وتعالى كالات موجودة لانها يه لها وأنه سبحانه وتعالى يعلمها بنفسه لا وانها لانها يه لها واستحالة اجتماع علمها بنفسه لا وعدم تناهيا انما هى بحسب علما القاصر (والا) أى وان لم تعدد بعدد متعلقاتها بان تعددت بعدد آخر اقل أو أكثر من عدد متعلقاتها (لم يكن لبعض الاعداد ترجيح على بعض) لاستوائها بالنسبة للصفة (فتفتقر) الصفة (في تعيين بعضها) أى الاعداد للصفة واصله تفتقر (الى مخصوص) بضم ففتح فكسر مثلا يخصها ببعض الاعداد (وذلك) أى افتقارها الى مخصوص (يوجب) أى يستلزم عقلا (حدوثها) أى الصفة (وقد سبق وجوب قدمها) أى الصفة (هذابا) أى وجوب حدوثها مع قدمها (خلف) بضم الخاء الهجاء وسكون اللام أى تناقض باطل وفتحها أى يطرح خلف الظهر لبطانته (فتمين) بفتحات من عقلا (أذن) اذ اتم هذا البرهان وفاعل معين (وجوب وحدتها) أى كون الصفة واحدة في تنبيهات * (الاول) المناسب تقديم هذا خلف على قوله وقد سبق وجوب قدمها لانه علة له في الثاني في المثبت بهذا الدليل شئ واحد وهو وجوب وحدة كل صفة متعلقة والمنفي تعددها سواء كان بعدد متعلقاتها أم لا فقوله فلانها يه لو تعددت بعدد متعلقاتها للزم الخ

١٣ هداية اللقاني على الابي بعدم المناقاة في كلام النووي لان معنى الفترة عدم ارسال رسول اليهم و ابراهيم وغيره غير مرسلين الى هؤلاء وان بلغت دعوتهم وجعلها كلام النووي مخالفا لما عليه الاشاعرة من عدم التعذيب قبل البعثة فانهم النورى كغيره لا أثر للفترة عنده بالنسبة لاصل الايمان بل يكفي في وجوب أصل الايمان ببلوغ دعوة الرسل ولو غير المرسل اليهم نظر الى ان الشرائع بالنسبة للتوحيد كالأحادثة لانفاقها عليه اه غير صحيح لان العرب متدينة بدين أبيهم ابراهيم فكلام النووي تبع الحليمي وغيره موافق لما عليه الاشاعرة لولا ما فيه من المناقاة وخطبها مهمل والله أعلم اه في تنبيهات * (الاول) أهل الفترة هم الذين كانوا بين أزمنة الرسل اذ في زمن رسول غير مرسل اليهم قال العلامة الامير

في حاشيته على عبد السلام قوله الفترة بفتح الفاء وسكون المثناة ما بين النيين من الفتور وهو الغفلة والترك لانهم تركوا
 بلارسل وأما الخلق فيقال فيها فترة بكسر الفاء وسكون الطاء وأما الفترة بفتح الفاء وسكون القاف فهى فى الصبح
 كسطر البيت فى النظم اه **الثانى** قال العلامة الامير والحق ان أهل الفترة ناجون واطلق الأئمة ولو بدلوا وغيروا
 وعبدوا الا صنم كما فى حاشية المولى وما ورد فى بعضهم من العذاب اما انه آحاد لا يعارض النطق أو انه لم يخص ذلك
 البعض يعلمه الله تعالى اذا كان هـ ذ فى أهل الفترة عموما فولى نجاته والديه صلى الله عليه وسلم فانه لا يحل الا فى شريف عند
 الله تعالى والشرف لا يجمع ٩٨ كافر اقل المحققون ليس له صلى الله عليه وسلم أب كافر وأما آزر فكان عم

ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام فدعاه بالاب
 على عادة العرب أو أبوه
 فيكون جد النبي صلى الله
 عليه وسلم ولم يسجد للصنم
 بل كان يصنعه اقومه فلما
 اعان على عبادته أسندها
 له وقال لم تعبدوا ما فى الفقد
 الا كبرياى حنيفة أنهما
 ماتا على الكفر فاما
 مدسوس عليه بل نوزع
 فى نسبة الكتاب من أصله
 له أو يقول بأنهما ماتا
 فى زمن الكفر بمعنى
 الجاهلية وان كانوا ناجين
 وغاط مثلا على يغفر الله له
 ومن العجائب ما نسب له
 مع ذلك من ايمان فرعون
 اغترار بالظواهر فى ذلك
 ويرحم الله البوصيرى
 حيث يقول
 لم تزل فى ضمائر الكون تحتها
 رلك الامهات والآباء
 وما ورد من نهيته عن
 استغفارهم لهم أو نحو ذلك
 فعمل على انه قبل اخباره

أفادنى الاول وأفادنى الثانى بقوله واللام يمكن الخ واذا انتفى التعدد بسميه ثبت وجوب
 وحدتها وهو المطلوب **الثالث** المناسب فلانها ان تعددت فاما ان تعدد بعدد متعلقاتها
 أولا وكلاهما باطل **الرابع** هـ هذا الدليل أحص من الدعوى اذهى وجوب وحدة **كل**
 صفة والدليل انما أنتج وجوب وحدة أربع صفات وهى العلم والارادة والقدرة والكلام
الخامس استدلوا أيضا على وجوب وحدة كل صفة بانها لو تعددت للزم قسمها لا يتناهى
 من المتعلقات على ما يتناهى من الصفات وهو محال ضرورة لانه يلزم عقلا ان المقسوم عليه
 يقضى المقسوم فى مرات بعدد آحاد المقسوم عليه واذا كان المقسوم لا يتناهى استحالة **الوجه**
 مثلا لو فرض قدرتان أو علمان لزم انقسام المقدورات أو المعلومات نصفين ولو قدرت ثلاثا
 أو أربعاً أو أكثر لزم أن يكون لكل قدرة أو ربع مثلا ولا شك ان انقسامها على عدد من
 هذه الأعداد يستلزم انتهاءها لان ما انقسمت عليه يفنيها بالضرورة وكل عدد فانه متناه
السادس للتكاملين هنا سؤال مشهور وهو ان كلام من المعلومات والمقدورات لا يتناهى
 مع القطع بان المعلومات أكثر من المقدورات فكيف يكون ما لا يتناهى أكثر مما لا يتناهى
 مع ان الحكم بالاكثرية متوقف على التناهى وجوابه ان الاكثرية باعتبار الاجناس فان
 المعلومات هى الجائزات والواجبات والمستحيلات والمقدورات هى الجائزات فقط (فان قلت)
 بفتح تاء خطاب الواقف على الكتاب (العلم فى حقنا) أى صفة المخلوقين (متعدد بحسب) أى قدر
 (تعدد متعلقه) بفتح اللام (وكذا) أى العلم فى التعدد بحسب تعدد متعلقه (غيره) أى العلم من
 صفاتنا المتعلقة والعلم فى حق الله سبحانه وتعالى واحد وكذا غيره من صفات الله سبحانه وتعالى
 (بلوقام العلم) الواحد (مثلا) أى القدرة الواحدة أو الارادة الواحدة (فى حق الله) سبحانه
 (وتعالى مقام علوم) فى حقنا (لجاز أن يقوم) العلم (فى حقه) سبحانه (وتعالى مقام القدرة
 (و) أن يقوم العلم مقام (سائر) أى باقى (الصفات) واصله لزم (بجامع قيامه) أى العلم (مقام
 صفات متغايرة) وهى علومنا (بل ويلزم عليه) أى قيام العلم فى حقه سبحانه وتعالى مقام علوم
 فى حقنا (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (يجوز قيام ذاته) أى الله سبحانه وتعالى
 (مقام الصفات كما هو ذلك) أى المذكور من قيام العلم مقام القدرة وقيام الذات مقام
 الصفات (عما) أى الحكم الذى (يباه) أى ينعى ويحمله (كل مسلم قلنا) فى جواب السؤال
 المذكور (الفرق) بين قيام العلم فى حق الله سبحانه وتعالى مقام علوم فى حقنا وبين قيام العلم

بالحما أو لثلاثة قد يدى به أولاد من مضى من الكفار الاسرائيليين ونحوهم على انه قد قيل احياها الله تعالى مقام
 زيادة فى الفضل وامنابه أنشد الغيطى فى المولد لل حافظ الشمس بن ناصر الدين الدمشقى **حبا الله النبي من يذ فضل** *
 على فضل وكان به رؤفا فأحيا أمه وكذا أباه * لايمان به فضلا منيفا فسلم فالقديم بذ اقدر * وان كان الحديث به ضعيفا
 انتهى وقوله وان كان الحديث به ضعيفا مراده به ما روى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سأله ان يحيى له أبوه فأحياها له فأمنابه ثم ماتت ما روى عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فى حجة الوداع ذهبت الى قبر أمى فسألت ربى ان يحيىها فأحياها فآمنت بى

قال الامام السعدي رحمه الله تعالى سبحانه وتعالى قادر على كل شيء له ان يخص نبيه صلى الله عليه وسلم بما شاء من فضله وينعم عليه بما شاء من كرامته وهذا الحديث وان لم يصح عند المحمدين يعمل به في فضائل الاعمال على انه قد صح عند اهل الحقيقة بطريق الكشف كما قال بعض العارفين رضي الله تعالى عنه **أيقنت أن أبا النبي وأمه * أحياهما الرب الكريم الباري حتى له شهدا بصدق رسالته * صدق فتلك كرامة المختار** هذا الحديث ومن يقول بضعفه * فهو الضعيف عن الحقيقة عار وقولنا سيم الحواس مرادنا به سلامة السمع والبصر فقط واحترزنا به عن خالق الله تعالى أمهي أصم فانه غير مكلف (اعماله) بكسر الهمزة أي المكلف عقله وتأمله به (للتنظر) الصحيح أي الدليل (المؤلف) ٩٩ بفتح اللام أي المركب من مقدمتين

يقينيتين ويسمى برهانا كقولنا العالم متغير وكل متغير حادث فالعالم متغير هي المقدمة الأولى وتسمى قضية صغرى مركبة من موضوع وهو العالم ومحمول وهو متغير وتسمى صغرى لاشتمالها على الحد الأصغر وهو العالم وكل متغير حادث هي المقدمة الثانية وتسمى قضية كبرى مركبة أيضا من موضوع وهو متغير ومحمول وهو حادث وتسمى كبرى لاشتمالها على الحد الأكبر وهو حادث ومتغير اسمه وسط لتوسطه بين الأصغر والأكبر ومجموع المقدمتين يسمى قياسا وهو من الشكل الأول لان الحد الاوسط محمول أو تالي في الصغرى وموضوع أو مقدم في الكبرى وشرط انتاجه موجود وهو ايجاب صغراه وكلية كبراه ومقدمته يقينيتان فلا

مقام سائر الصفات وقيام الذات مقام الصفات (ان) بفتح الهمزة والنون منقلا (التعابير في العلوم الحادثة) في حقنا التي قام العلم في حق الله سبحانه وتعالى مقامها تعابير شخصية (لاجل التعابير) الشخصية الذي (في المتعلق) بفتح اللام للعلوم الحادثة (مع الاتحاد) للعلوم الحادثة في حقنا (في النوع) أي العلم الكلي الشامل لها والعلم القديم في حق الله سبحانه وتعالى فلم يلزم على قيامه مقامها قلب حقيقة العلم (لخيت فرضت) بضم فكسر (الوحدة في العلم) القديم في حق الله سبحانه وتعالى (مثلا) أو القدرة أو الإرادة في حق الله سبحانه وتعالى القائم مقام العلوم في حقنا (زال التعابير) الشخصية الطارى للعلوم الحادثة لاجل تعابير المتعلقات ولم يلزم على قيام العلم في حق الله سبحانه وتعالى مقام العلوم في حقنا انقلاب حقيقة العلم (أما العلم والقدرة وسائر) أي باقي (الصفات) هي (متعابير) في حقائقها (جنسا) تميز محمول عن مجرور بفي (فلو قام بعضها مقام بعض) منها أخبر بان قام العلم مقام القدرة مثلا (للزم قاب الحقائق) بان يصير العلم قدرة وإرادة وسمعا وبصرا (ولزم) أيضا (ما تقدم في مسألة سواد حلاوة) أي من كون شيء بضاد شيئا آخر ولا يضاده فالعلم بضاد الجهل من حيث كونه علما ولا يضاده من حيث كونه قدرة مثلا وكون الوجودين فأكثر وجودا واحدا وتنبهات * الأول بهذه شبهة معارضة لدليل وجوب وحدة كل صفة تقريرها لو اتحد العلم القديم لقام مقام علومنا المتعددة بعدد معلوماتنا لكن قيام العلم القديم مقام علومنا الحادثة باطل لانه يلزمه صحة قيام العلم مقام القدرة وسائر الصفات بجماع ثبوت التعدد والاختلاف لتلك الصفات في الشاهد فثبت فيه تعدد العلوم واختلافها وتعدد العلم والإرادة والقدرة واختلافها وهو سلم وطريق الواجب فاذا لم نعتمد على الشاهد في بعض الصفات كالعلوم والقدرة والإرادات بالنسبة إلى الواجب سبحانه وتعالى وحكمنا بان علمه سبحانه وتعالى واحد وإرادته سبحانه وتعالى واحدة وقدرته سبحانه وتعالى واحدة وكذا سائر صفاته سبحانه وتعالى ولم نجعل الشاهد سلمه في هذه الأحكام وجب ان لا نعتمد على الشاهد بالنسبة إلى الواجب في سائرهما كإرادة والسمع والبصر والكلام ونحكم بقيام العلم مقامها كما حكم بقيامه مقام علومنا بل اذا لم نعتمد على ما ثبت في الشاهد لزم جواز قيام الذات العلي العظيم مقام الصفات كلها وهذا باطل باجماع المسلمين * الثاني * اجاب في العقيدة عن هذه شبهة بان العلوم الحادثة والقدرة والإرادات كذلك اختلافها شخصی بحسب اختلاف متعلقاتها وليس

خال في مادته ولا في هيئته فاذا حذف المكرر وهو متغير تخرج النتيجة فائلا العالم حادث وهذه النتيجة كانت موجودة قبل ترتيب المقدمتين المذكورتين وقولنا العالم متغير الخ أي بعضه وهو الاعراض لان الدليل الذي ذكرناه انما يدل على حدوثها وأما حدوث الاجرام فله دليل آخر وهو قولنا الاجرام ملازمة للاعراض الحادثة وكل ما لازم الحادث فهو حادث يفتح الاجرام حادثة ويحتمل ان المراد بالعالم خصوص الاعراض له - لافة الكلية فهو مجاز مرسل وكقولنا العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث فهذا أيضا قياس من الشكل الأول مركب من مقدمتين يقينيتين فاذا ارتبتهما كما ذكرنا توصلت بذلك إلى النتيجة المجهولة قبل هذا الترتيب وهي قولنا العالم لا بد له من محدث وقولنا العالم حادث الخ المراد به ما سوي الله

تعالمه (كى) تعليمية أى (الاستفيد) المكاف (من هدى) يضم ففتح أى دالة (الدليل) (ومفعول يستفيد) (معرفة) صفات الله سبحانه وتعالى (المصور) يضم ففتح فكسر مثقلا أى الخالق صور الاجنسة فى ارجام أمهاتها (الجليل) أى العظيم (و) كى (تطمئن) أى تشكن (نفسه) أى المكلف (لما) بكسر اللام وخفة الميم (سلم) بفتح السين وكسر اللام أى لسلامة المكلف فاللام تعليمية ومصدرية أو لما بفتح اللام وشد الميم أى حين سلم المكلف (من ورطة) بفتح فسكون أى حيرة وظلمة (الجهل) (و) (لما) (للعق) صلة (علم) المكلف بفتح العين وكسر اللام بلام التقوية أى وتطمئن نفسه أيضا العلم الحق أو حين علمه وانما قيدنا النظر بالصحيح الذى لا خال ١٠٠ فى مادته ولا فى هيئته لانه الذى يفيد المعرفة وأما الفاسدان كان فساده

أعدم تمامه بعدم ذكر
كبراه موت أو جنون
أو نسيان أو ذهول أو
اختيار ارباب قال العالم
متغير وسكت والفرس
ان الصغرى ليست علة
لشئ والا كان الدليل تاما
ضمنا بان قال العالم حادث
لانه متغير وتسميته نظرا
حينئذ باعتبار ارادة
المتكلم أولا فلا يستلزم
شيئا اتفاقا وكذا ما كان
فساده لفساد نظمه
بجزئيتين كبعض الانسان
حيوان و بعض الحيوان
فرس ونتيجته كاذبة وهى
بعض الانسان فرس وان
أبدت كبراه ببعض
الحيوان ناطق صدقت
نتيجته وهى بعض الانسان
ناطق واضطراب النتيجة
علامة عقمه وانه لا يستلزم
شيئا أو سالتين كالأشئ من
الانسان بفرس ولا شئ
من الفرس بناطق ونتيجته
كاذبة وهى لا شئ من

اختلافها فى حقائقتها وحيث فرض واحد بالشخص يتم تعاقبه جميع المعلومات زال ذلك
الاختلاف ضرورة توفقه على تعدد آحاد العلم بحسب تعدد آحاد المعلوم وقد زال ذلك بفرض
الوحدة بالشخص فى علم الله سبحانه وتعالى وقيام واحد مقام متعدد بالشخص متحد بالنوع جائز
لانه لا يستلزم قلب حقيقة وأما قيام واحد مقام متعدد مختلف النوع كقيام العلم مقام القدرة
وسائر الصفات وقيام الذات مقام الصفات فلا يجوز لانه يوجب قلب الاجناس واختلاف
الحقائق واجتماع التضاد وعدمه فى شئ واحد وصيرورة الوجودين فاكثروا كسابق فى
مسئلة سواد حلوة اذ لو قام العلم مقام القدرة لزم ان يؤثر ولا يؤثر وان يتعلق بالواجب والمحال
وان لا يتعلق بهما وان ينكشف به المعلوم وان لا ينكشف به وأما قيام العلم مقام علم آخر فلا
يستلزم قلب حقيقة ولا تناقضا للاتحاد حقيقة متما ومتعلقهما واستواء أحكامهما في الثالث
المراد بالقيام ثبوت خاصية صفة لصفة أخرى من التعلق ونحوه وهذا يستلزم قلب الحقيقة
واجتماع الضدين أو النقيضين فان قيل كل فرد من افراد النوع الواحد له خاصة تميزه عن سائر
الافراد فان قام مقام فرد من نوعه لزم ثبوت الخواص المتنافية له واجتماع المتضادات قلنا منع
وجود هذه الخواص فى افراد المعانى لانها ثابتة لافراد النوع المحتاجة للشخص كافراد
الانسان اما المعانى فلا تميز افرادها بالمحال وهى أمور خارجية ولو سلم فالمراد بالقيام فى
نفس الحقيقة واحكامها الى اجمة الهياولاشك واحدة فى جميع افراد النوع ومن ثم كان النوع
مجمولا على افراد حال الشركة والخصوصية مع القيام الواحد مقام غيره حيث اتحدت
الحقيقة بخلاف الجنس في الابع بقيام البياض مقام السواد وعكسه مثلا معناه تواردهما
على المحل متعاقبين بحيث يذهب أحدهما ويحافظ الآخر وهذا لا محذور فيه في الخامس
أورد على الجواب المذكور ان جمهور أصحابنا على ان الكلام واحد وقد قام مقام متعدد
مختلف فى الحقيقة كالخبر والطلب اما الامر والنهى فيندرجان فى حقيقة الطلب
فالاختلاف بينهما من حيث متعلقهما فقط والاستخبار والوعد والوعيد والندار اجعة الى
الخبر فرجعت أقسام الكلام كلها الى الخبر والطلب وأجيب بان أقسام الكلام لم يقم بهان
عقل على انحصارها فى السبعة المذكورة فكما جاز رد الاقسام الى الخبر والطلب جاز عقلا
ان يكون قسم آخر نسبة الطلب والخبر اليه فى الاندراج تحته كنسبة الاقسام الى الخبر
والطلب فى الاندراج تحتهما فلم يلزم قيام الكلام الواحد مقام متعدد مختلف بالحقيقة فأورد

الانسان بناطق وان أبدلت الكبرى بلا شئ من الفرس بمجرد صدقت نتيجته وهى لا شئ من الانسان عليه
بمجرد فهو عقيم لا يستلزم شيئا وان كان فساده لخلل فى مادته أى ذات مقدمته بان كانتا كاذبتين أو احدهما كاذبة فالشهور
أنه لا يستلزم الجهل أى الباطل بل تارة ينتج الباطل وتارة لا نحو كل انسان جاد وكل جاد ناطق ونتيجته صادقة وهى كل
انسان ناطق ومقدمته كاذبتان وان أبدلت الكبرى بكل جاد فرس كانت النتيجة وهى كل انسان فرس كاذبة ونحو كل
انسان حيوان وكل حيوان فرس كانت نتيجته وهى كل انسان فرس كاذبة وان أبدت الكبرى بكل حيوان ناطق كانت
نتجته وهى كل انسان ناطق صادقة فان قلت المنطقيون لا يسعهم القول بانه يستلزم الجهل لما علمته من صدق نتيجته تارة

وفرنى فعمت ان توفيق للعباد ببركة التوحيد انتهى قال الامام الغزالي في الاحياء من اعمق في ذات الله تعالى وصفاته
 واقفاله خلاف الحق وخلاف ماهو عليه امارأيه ونظره الذي عليه يعول وامابالتقليد بمايكشف له حال الموت بطلان
 ما اعتقده جهلا ويتطرق له ان كل ما اعتقده لا أصل له فيكون ذلك سببا في شكه عند خروج روحه ويختم له بسوء الخاتمة
 وهذا هو المراد بقوله تعالى وبد اللهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وقوله هل ننبئكم بالآخرين أعمالا الاية وقال فيه أيضا
 مقصود الشرائع كلها سياقة الخلق الى جوار الله تعالى وسعادته واقائه وان لا وصول لهم الى ذلك الا بعرفة الله ومعرفة صفاته
 ورسله وكتبه واليه الاشارة بقوله تعالى ١٠٢ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي ليكونوا عبيدا ولا يكون العبد

عبد ما لم يعرف ربه
 بالرؤية ونفسه بالعبودية
 فلا بد ان يعرف نفسه وربه
 فهذا هو المقصود الاسنى
 ببعثة الرسل انتهى قال
 العلامة اللقاني في شرحه
 على جوهرته بعد قوله فيها
 اذ كل من قلدى التوحيد
 الخ يعنى انما اوجبت على
 المكلف معرفة ما ذكر
 بالدليل ليسلم له ايمانه من
 الشك والتردد الذى
 يعترى المتلذذ غالبا فانهم
 وان جزمو اعقادهم
 بما ذكرها قابلة للشك
 ومظنة للترديد معنى التردد
 والتخبر حتى ربحا يقول
 للقاتين حين يسألانه من
 ربك وما دينك ومن نبيك
 هاهاه لا ادرى سمعت
 الناس يقولون شيئا فقلته
 انتهى (وفيه) أى ايمان
 المقلد (للاشباح) أى
 علماء الكلام صلبة (تمنى)
 بضم فسكون فتح أى
 تنسب ومبتدأ فيه (طرق)

حد المعتزلة الواجب بما يعاقب تاركه **في الثامن** والقاضى لو ورد امر جاز بدون وعد تحقق
 الامر وخالفه الغزالي وقول القاضى هو الجارى على قاعدة أهل السنة فان الثواب من الله
 سبحانه وتعالى عند تاجر بفضل والعقاب مجرد عدل وتعلقهما بالامر والنهي باخبار الله سبحانه
 وتعالى لانهم الا زمان عقلا **في التاسع** مسألة وحدة الصفات اجابها قويه واشكالها
 صعبة يضيق مجال النظر فيها الا ان يوفق الله سبحانه وتعالى وقد تركت التعرض لكثير منها
 خشية السآمة وفيما ذكرناه كفاية وبالجملة مباحث المعاني والمعنوية متسعة جدا وهى من
 منزل الاقدام الا ان يثبتها الله سبحانه وتعالى نسأله سبحانه وتعالى ان يعرفنا به ولا يفترنا في ديننا
 بفضل وكرمه

في الفصل في بيان برهان واحدانية ذات الله سبحانه وتعالى **في مقدمة** في معنى الوحدة
 واقسامها معنى الوحدة كون الشيء لا ينقسم الى امور متشاركة في الماهية قاله البيضاوى وهو
 شامل للوحدة الحقيقية وهى عدم الانقسام أصلا وللوحدة الاضافية وهى الانقسام الى
 امور مختلفة في الحقيقة كوحدة الانسان المنقسم الى أعضائه المختلفة من يد ورجل ورأس
 وخرج عن التعريف الانقسام الى امور مستوية في الماهية كجملة نقط من نحو غسل وفي
 الارشاد الواحد في اصطلاح الاصوليين الذى لا ينقسم واحترز باصطلاح الاصوليين
 من اصطلاح الفلاسفة فانه يطلق فيه على امور تعرف من التقسيم الاتى وقوله الشيء يخرج
 عنه المعدوم لانه ليس عندنا وقوله الذى لا ينقسم احترز به من المنقسم كالجسم فلا يسمى واحدا
 في اصطلاح الاصوليين ويسمى واحدا في اللغة واصطلاح الفلاسفة ولو اقتصر على الشيء
 لكان سديدا لان المنقسم عندنا شيئا لا شئ وأجيب بأن الذى لا ينقسم نعمت كاشف للحقيقة
 ورافع لتوهم التجوز بالشيء الى ما يشمل المنقسم **في تنبيهات** الاول **في علم** من كلام الارشاد ان
 لوحدة عدم الانقسام أصلا فقط فهى على كلامه أخص منها على كلام الطوالع **في الثاني** **في**
 اختلاف في الوحدة فتقبل صفة سلبية معناه عدم الكثرة ونقل عن القاضى وامام الحرمين
 نفسية أى انها لذاته سبحانه وتعالى لا لامر خارج والتحقيق الاول على ما تقدم في مجت القدم
 والبقاء وقيل معنى وأما أقسامها فكثيرة الوحدة الحقيقية والوحدة بالشخص والوحدة
 بالجنس والوحدة بالنوع والوحدة بالفصل والوحدة بالعرض والوحدة بالشخص قسما
 وحدة بالاتصال ووحدة بالاجتماع وتسمى وحدة بالتركيب ووحدة بالارتباط والوحدة

بضم الطاء والراء است **في الاول** **في** أنه كافر مطلقا ونسب للشيخ الاشعري والجمهور وهو مبنى على ان النظر بالعرض
 واجب وجوب الاصول مطلقا معنى ان تاركه كافر فوجوبه كوجوب الجزم بالعقائد في ان تركه كفر وشنع أقوام عليها بانه يلزم
 عليها تكفير العوام وهم غالب المؤمنين القشيري هذا القول مكذوب على الاشعري قالت وعلى صحة نقله لا يلزمه التشنيع
 لان المعتبر في حق العوام هو الدليل الاجمالي وهو ما يفيدهم العلم اليقيني وان لم يكن على طريقة المتكلمين من الترتيب
 والتهديب كما اجاب الاعرابى الاصمعي حين سأله بم عرفت ربك فقال البعرة تدل على البعير واثر الاقدام يدل على المسير فسماء
 ذات ابراج وارض ذات فجاج وبسار ذات امواج الاتدل على اللطيف الخبير وقيل لطيف بم عرفت ربك قال بالا هليلج يحنق

الحق والباطن وقيل لاديبهم عرفت ربك قال بالتحفة في أحد طرفيها غسل وفي الآخر غسل ومقابل لسع
 وسئل أبو نواس عن دليل وجود الصانع فأنشأ بقول
 تأمل في نبات الارض وانظر * الى آثار ما صنع المليك
 عيون من بلجين شاخصات * على أطرافها الذهب السبيك
 على قصب الزبرجد شاهدات * بان الله ليس له شريك
 فأمثال هذه الأدلة لا تخفى على العوام وتخرجهم عن رتبة التقليد الثانية ^{في} انه مؤمن عاص مطلقا وهي مبنية على ان النظر
 واجب وجوب الفروع كذلك بمعنى ان تاركه عاص كترك الصلاة واعتبرت هذه الطريقة بان فيها تكليف لا يطاق
 وقد رفعه الله تعالى بفضلها عن هذه الامة بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا ١٠٣ الا وسعها فهو غير واقع وأجيب عن عدم

وقوعه بل هو واقع في
 أصول الدين سلمنا انه لم
 يقع لكن صاحب هذه
 الطريقة يقول ان الاهمية
 حاصله لكل أحد لان
 المطلوب هو الدليل الاجمالي
 وهو متيسر ان عنده
 أدنى تمييز ^{في} الثالثة ^{في} انه
 مؤمن عاص ان كان فيه
 أهلية للنظر والا فلا وهي
 مبنية على ان النظر واجب
 وجوب الفروع ان قدر
 عليه والا فلا وهذه الطريقة
 هي الراحة والمعول عليها
 واعتبرت بانهم عرفوا
 الايمان بحديث النفس
 التابع للمعرفة أو نفس
 المعرفة وهي لا تكون
 الا عن دليل وأجيب عنه
 بان هذين التعريفين
 للايمان الكامل وأما
 أصله فهو حديث النفس
 التابع للاعتقاد الجازم
 سواء كان ناشئ عن دليل
 وهو المعرفة أو عن قول الغير
 وهو التقليد ^{في} الرابعة ^{في}

بالعرض قسمان وحدة بالمحمول ووحدة بالموضوع فهذه ثمانية أقسام ووجه الحصر ان
 معروض الوحدة اما ان لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه أو يقبلها ووحدة الاول وحدة
 حقيقية والثاني اما ان يكون بحيث يمتنع جملة على كثيرين أو يصح جملة على كثيرين ووحدة
 الاول من هذين وحدة شخصية وثانيها لا بد من كونه واحدا من جهة كثير من جهة أخرى
 ويجب تعاريف الجهتين لتتافهما وجهة وحدته اما ان تكون نفس ماهية معروض الوحدة
 أو جزأ منها أو خارجا عنها ووحدة الاول من هذه الثلاثة وحدة النوع كاتحاد يد وعمر وفي
 الانسانية والثاني وهو ما جهة وحدته جزء ماهيته اما ان يعم حقيقتين فأكثر وحدته
 وحدة الجنس كاتحاد الانسان والفرس في الحيوان أو يخص حقيقة واحدة وحدته وحدة
 الفصل كاتحاد يد وعمر وفي الناطق والثالث وهو الواحد بالعرض قسمان لان جهة اتحاده
 اما ان تكون سالحة لجمالها على كثيرين كاتحاد القطن والثلج في جل البياض عليهما ووحدة هذا
 وحدة المحمول أو تكون جهة الوحدة موضوعة لمعرضها كاتحاد الكاتب والضاحك في وضع
 الانسان لهما ووحدة هذا وحدة الموضوع والواحد بالشخص القابل للقسمة اما ان أقسامه
 التي تحصل بقسمته متشابهة بالاسم والحد ووحده بالاتصال سواء كان قبوله القسمة
 لذاته كالمقدار أو لغيره كالجسم البسيط فانه يقبلها بواسطة المقدار أو تكون أقسامه مختلفة
 كالبدن المنقسم الى الاعضاء المختلفة ووحده بالاتحاد والتركيب ووحدة
 بالارتباط واذا عرفت هذا فالمراد بكونه سبحانه وتعالى واحدا انه لا يقبل الانقسام وانه لا نظير
 له في الالوهية وحاصله انه لا كم له سبحانه وتعالى متصل ولا منفصل وفي معنى انه لا نظير له في
 الالوهية انه لا شريك له في ايجاد جميع الممكنات فلا مؤثر في شيء منها سواء سبحانه وتعالى فهو
 واحد في ذاته أي غير مؤلف من جزئين فأكثر وواحد في صفاته فلا مثل له ولا نظير له
 وواحد في الافعال فلا شريك له في شيء منها ولا ضده ولا وزير له وليست وحدانيته سبحانه
 وتعالى بمعنى تناهيه في الدقة والصغر الى حد لا ينقسم والالزم كونه جوهر افرد ولا يعنى انه
 معنى لانه لا يقبل القسمة والالزم كونه صفة محتاجا لمحل يقوم به وقد سبق استحالة هذا في حقه
 سبحانه وتعالى وبالجملة فالقطع به بشهادة البراهين العقلية والقواطع السمعية انه سبحانه
 وتعالى ذات قائم بنفسه أي مستغن عن محل ومؤثر لوجوب وجوده موصوفا بما لا يحاط به من
 صفات الجلال والجمال ليس صفة ولا جرم تجري عليه الحوادث والتغيرات ولا تمر عليه الازمنة

انه مؤمن غير عاص مطلقا وهي مبنية على ان النظر مندوب كذلك لانه شرط كمال قال الشيخ عبد السلام ومنهم من جعل النظر
 والاستدلال شرط كمال فيه قال العلامة الامير قوله شرط كمال احتج باكتفائه صلى الله عليه وسلم بالنطق واطهار الاقياد من
 الاعراب ولم يأمرهم بدليل ورده في شرح الكبري بما حاصره انه ان ذلك لا علم بانهم لا يصدقون الا بدليل ولا أقل من الجلي
 هكذا أصل فطرتهم خصوصا مع مشاهدة أنوار النبوة انتهى فن كان فيه أهلية له وتركه فقد ترك الاولى ومع ذلك اذا
 نظر يثاب عليه ثواب الواجب كافي حاشية الشيخ بس على شرح أم البراهين أو ثوابها ^{في} الخامسة ^{في} انه فعل الواجب عليه
 وليس بعاص مطلقا وهي مبنية على ان النظر حرام مطلقا لانه مظنة الوقوع في الشبهة والضلال لاختلاف الاذهان

والانظار بخلاف التقليد ورد بان المعتبر الدليل الاجمالي قال العلامة الامير يجب حمله على غير ما الكلام فيه أغنى التفصيلي لمن يتصرع التخلص من الشبهة والاخالف القرآن الا حرم بالنظر في غير موضع كانه عليه اليومى انتهى قال سيدى أحمد زروق في شرحه على عقيدة الامام الغزالي رضى الله تعالى عنهم ما قيل وهو أفضل العلوم الشرعية لشرف متعلقه وقال مالك والشافعي وأحمد وسفيان وأبو يوسف صاحب أبي حنيفة رضى الله تعالى عنهم بصريح النظر فيه لانه لم يكن من شأن السلف ويعين المبتدعة بفرض الشبهة ويثير شكوكا وغيرها في القلوب السليمة ويوجب الكلام في الربوبية والنبوة لا على وجه التعظيم والاحترام وقيل انما ذلك ١٠٤ في حق من يأخذ بمجرد ادلة الكتاب وقيل انما هو في أهل الاهواء المشوشين على الناس

ولا يتخصص بالجهات لا يقبل اجتماعا ولا افتراقا ولا صغرا ولا كبيرا المثل له ولا نظير ولا ضد ولا وزير بل المكات مفتقرة اليه سبحانه وهو الغنى عن جميعها في الازل وفيما الازل وهو على كل شئ قدير كل ذلك شهدت البراهين المنتهية الى ضروريات العقول ثم عجزت العقول عن الادراك وانقطع تشوقها للخوض فيما خرج عن دائرة التوهّمات والتخيّلات وقصارى أمرها انما صارت من أجل اللحمة التي لحظت والرمزة التي بها غابت عن العوالم كلها وفيها تاهت وبها ولهت تتطير من وراء حجب الكبرياء وارضية المزشوقا الى ما لا يكيف من جميل اللقاء وتنقسم من مواهب الزيادة لكشف الغطاء ما تروح به على القلب المحترق الاحشاء وربما عظم الشوق باطراف نسيم المزيد فسطحت الذوات شططا طارت به الروح عن صحن الجسد واتصلت بما لانهاية لزيادة نعيمه على طول الابد وللولي القطب الجامع أبي مدين رضى الله سبحانه وتعالى عنه في هذا المعنى

بانتظارهم وغيرهم وانما تحرير المعتقد بالبيان ودفع الشبهة اذا عارضت فلا خلاف في وجوب دفعها بما يمكن وبالله تعالى التوفيق انتهى في السادسة في ان قلنا القرآن أو السنة القطعية فإيمانه صحيح لا تباعه القطعي وان قلنا غيرها فلا يصح إيمانه لتقليده غير معصوم وهو لا يؤمن عليه من الخطا قال الامام السنوسى وهذا القول ضعيف جدا لانه لا يعرف حقيقة القرآن أو السنة ليقلدهم الا بعد النظر الصحيح المبلغ الى معرفة الله تعالى ورسله وذلك مناف للتقليد انظر حاشية العلامة الامير على عبد السلام وقد علمت ان المعول عليه من هذه الطرق الست هي الطريقة الثالثة بتنبهات (الاول) حقق الامام السبكي كغيره

قل للذي ينهى عن الوجد أهله * اذا لم تذق معنى شراب الهوى دعنا اذا اهتزت الارواح شوقا الى اللقاء * ترقصت الاشباح يا جاهل المعنى اما تنظر الطير المفقص يافتى * اذا ذكر الاوطان حن الى المعنى ففرج بالتمريد ما بقواده * فتضطرب الاعضاء بالحس والمعنى وترقص في الافاض شوقا الى اللقاء * فتتأرباب القلوب اذا غنى كذلك ارواح المحبين ياتي * تهز هزها الاشواق للعالم الاسنى اتلزمها بالصبر وهي مشوقة * فهل يستطيع الصبر من شاهد المعنى فيما حادى العشاق قم واحدا قاعا * وزمزم لنا باسم الحبيب وروحنا وحن سمرنا في سكرنا عن حسودنا * وان أنكرت عينناك شيا فسامحنا فاقبا اذا طبنا وطابت عقولنا * وخامرنا حجر الغرام تهتكنا انا فلانم السكران في حال سكره * فقد رفع التكليف في سكرنا عننا

اللهم انك نسألك نعيم الانبساط وقرّة عين لا تنتقطع وأسألك لذة العيش بعد الموت والنظر الى وجهك الكريم والشوق الى لقائك العظيم في غير ضراء مضرة ولا قسنة مضلة اللهم زيننا في الدنيا والآخرة بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين وتوفنا مسلمين ثابتين على السنة لا ذنب علينا ولا تباعة لاحد قبلنا في الآخرة يا أرحم الراحمين (ثم نقول يجب) أى يلزم عقلا (لهذا)

من المحققين ان الخلاف في كفاية التقليد وعلما فالقلم مؤمن وعدمها وعلما فهو كادرا لفظي فحمل الصانع القول بكفائته وصحة إيمانه على ما اذا حرم بصحة العتائد التي سمعها من القلم بفتح اللام جزما فو يا نعميث لورجع المقلد بالفتح لم يرجع هو فيكفيه ذلك في الاحكام الدينوية فينا كح ويوم وتوكل ذبيحته ويورث ويرث وياخذ من الغنائم ويفسّل ويكفن ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وفي الاحكام الاخرى أيضا فادخل النار فلا يخلد فيها ومصيره الى الجنة غاية الامرانه مؤمن عاص بترك النظار ان كان فيه أهلية له والا فلا يكون عاصيا بتركه وحمل القول بعدمها وعدم صحة إيمانه على ما اذا كان جازما بما ذكره من خرماضه يفا بحيث لورجع المقلد بالفتح لرجع هو الثاني في الخلاف الذي ذكرناه في إيمان المقلد انما هو في

الجازم كالعالم وأما الظان أو الشاك أو المتوهم فكافر بانفصاق بالنظر لاحكام الآخرة والاعانة عند الله تعالى وأما بالنظر الى
 أحكام الدنيا فيكفي فيها الاقرار باللسان فقط فمن أقر باسائه بالعقائد ولم يصدق بما يقبله حرت عليه الاحكام الاسلامية
 ولا يحكم عليه بالكفر الا اذا اقر به ايشى يقتضى الكفر كالسجود والصوم والحاصل ان من أقر باسائه بالعقائد وصدق
 به أو أذعن لها يقبله فهو مؤمن ناج عند الله سبحانه وتعالى وعندنا ومن صدق به أو أذعن لها يقبله ولم يقر به باسائه لا عذر منه
 ولا لامتناع منه بل انفق له ذلك فهو مؤمن ناج عند الله تعالى غير مؤمن وغير ناج عندنا أما المذمور كما نحن اذا قامت قرينة
 تدل على تصديقه به أو اذعانه لها يقبله كاشارة فهو مؤمن وناج عند الله تعالى ١٠٥ وعندنا وأما الممتنع بان طالب منه

الاقرار به سابق فهو غير
 مؤمن وغير ناج عند الله
 سبحانه وتعالى وعندنا ومن
 أقر به باسائه ولم يصدق بها
 ويذعن لها يقبله كالمذمورين
 فهو مؤمن ناج عندنا غير
 مؤمن وغير ناج عند الله
 سبحانه وتعالى ومحل كونه
 مؤمنا وناجيا عندنا اذالم
 نطلع على كفره بسجود
 لصنم أو رمي معصوف في
 قدر أو سب لله تعالى أو لبني
 أو الك مجرم على نبوته
 أو ملكيته أو غير ذلك والا
 أجرنا عليه أحكام الكفار
 فلا يجترم دمه وماله ولا
 يرث ولا يورث ولا يمكن
 من نكاح المسلمة ولا يؤم
 ولا تؤكل ذبيحته ولا يأخذ
 شيئا من الغنائم ولا يغسل
 ولا يكفن ولا يصلى عليه
 ولا يدفن في مقابر المسلمين
 هو الثالث في حاشية
 شيخ مشايخنا العلامة
 الدسوقي على المصنف واعلم
 ان الخلاف في المقادير

الصانع) أي له العالم وهو الله سبحانه وتعالى (ان يكون واحدا) أي لا نظيره في الالوهية
 والغرض من هذا البحث بيان وحدة الذات والصفات انفصالا ووحدة الأفعال وأما وحدة
 الذات والصفات اتصالا فقد سبق والوحدانية في الالوهية تتضمن الحكم المنفصل في الذات
 والصفات والأفعال وذلك ما لا يلزم وجوب الوحدانية له سبحانه وتعالى بقوله (اذلوكان) أي وجد
 (معهم) أي هذا الصانع وهو الله سبحانه وتعالى اله (ثان) له سبحانه وتعالى اقتصر عليه لانه لازم
 لكل عدد بعدده فيلزم نفيه في كل عدد بعده أولانه أول التعدد فلا يلزم عليه يلزم على ما بعده
 بالاولى وجواب لو كان معه ثان (للزم) أي وجب عقلا (بجزها) أي الالهين معان لم ينفذ
 مرادها ويلزم من بجزها نفي الوهيتها ما ويلزم من نفيها نفي العالم الموجود بالمشاهدة
 فنفيه محال فلزمه وهو نفي الالوهية محال فلزم وهو بجزها محال فلزمه وهو تعدد
 الاله محال فثبت نفيها وهو وجوب وحدانيته سبحانه وتعالى وهو المطلوب (أو) لزم
 (بجز أحدها) أي الالهين أي ويلزم من بجز أحدهما بجز الآخر لتمامها ان نفذ مراد
 أحدهما ولم ينفذ مراد الآخر أو اجتماع النقيضين أو الضدين ان نفذ مراد كل منهما
 ولزم بجزها أو بجز أحدها (عند الاختلاف) بينهما الواجب فذمه من هذا الدلالة الاتي
 مع الاتفاق عليه بان اختلاف في شيء فإراد أحدهما إيجابه والآخر عدمه ولم ينفذ مرادها
 أو نفذ مراد أحدهما دون الآخر (و) لزم (قهرهما) أي كونه الالهين مقهورين
 مجبورين عند وجوب الاتفاق أي موافقة كل منهما ما الآخر (أو) لزم (قهر أحدهما) أي
 الالهين ولزم قهرهما أو قهر أحدهما (عند الاتفاق) أي موافقة أحدهما الآخر
 (الواجب) عقلا أي ويلزم من قهرهما نفي الوهيتها ما من قهر أحدهما نفي الوهيتها
 ويلزم منه نفيها عن الآخر لتمامها ما حاك كون لزوم قهرهما أو قهر أحدهما (مع) لزوم
 (استحالة) ووجوب (ما) أي الامر الذي (علم) بضم العين (امكانه) أي جوازه عقلا (الكل
 واحد) من الالهين وامكانه (باعتبار الانفراد) للدلالة عن غيره وبيان هذا ان الانفراد المنفرد
 يجوز في حقه إيجاد كل ممكن واعدامه فان وجد معه اله آخر ووجب على كل منهما ما أو على
 أحدهما ما موافقة الآخر وإراد أحدهما إيجاد شيء فقد وجب على الآخر إيجاد
 واستحالة عليه اعدامه وقد كانا جازين في حقه عند انفراده فقد لزم قهره ولزم استحالة
 ووجوب ما علم جوازه في حقه عند انفراده (و) حال كون لزوم قهرهما أو قهر أحدهما عند

كفره وعدم كفره انما هو بالنسبة لاجتهاد وعدمها في الآخرة لانه في الدنيا لا قائل بانه يعامل معاملة
 الكفار بل يعامل معاملة المسلمين فيها اتفاقا قال الشاوي وهذا الخلاف الذي في المقابلة كس الخلاف الذي في المعتزلة في
 انهم كفار أو مؤمنون عصاة فانه بالنظر لحال الدنيا أي هل تجري عليهم أحكام الكفار في الدنيا أم لا وما في الآخرة فلا
 خلاف انهم يخلدون في النار وتأمله انتهى (وذو) بضم الذال الموحدة أي صاحب (احتمياط) باهمال الحاء فثناة فوقية فثناة
 تحتية فطاء مهملة أي احتراز (في أمور) بضم الهمز والميم أي شؤون وأحوال (الدين) بكسر الهمزة أي الشرع الذي
 يتدين المكاف به لله سبحانه وتعالى ويدان عليه وخبر ذو (من) بفتح فسكون أي الشخص الذي (فر) بفتح الفاء والراء متقلا

أى هرب (من) بكسر فسكون (شك) بفتح الشين المعجمة وشد الكاف أى تردد أى منردد ومختلف فيه وهو التقليد فى العقائد
 وصلة قر (الى يقين) أى متيقن بفتح المثناة تحت نجاه الاخذ به من خلوده فى النار وهى معرفة العقائد (ومن) بفتح
 فسكون أى الشخص الذى (له عقل) كامل (أبى) بفتح الهمز والموحدة أى امتنع (عن شرب) بضم الشين المعجمة وسكون
 الراء (ما) أى الماء الذى (لم يصف) بفتح المثناة تحت وسكون الصاد المهملة فقاء أى لم يخلص مما يكدره (مذ) بضم الميم
 وسكون الذا ال المعجمة أى مدة صلة أبى أى حين (أنفى) بفتح الهمز وسكون اللام وفتح الفاء أى وجد ماء (زلالا) بضم الزاى
 المعجمة أى عذب باردا صافيا سريع ١٠٦ المر فى الحلق سهلا ساسا (شما) بفتح الشين المعجمة وكسر الموحد أى برد

وأفنه للإطلاق والجملة نعت
 زلالا مؤكده (فبان) أى
 ظهر (أن) بفتح الهمز
 والنون منقلا (النظر)
 بفتح النون والطاء المعجم
 أى التأمل والاستدلال
 على وجود الله سبحانه وتعالى
 وسائر صفاته (الموصلا*)
 بضم الميم وكسر الصاد
 المهملة منقلا وفتح الواو
 وأفنه للإطلاق وصالته
 مقدرة أى الى معرفة صفات
 الله سبحانه وتعالى وهو
 الصحيح كما تقدم وخبر أن
 (أول واجب) على المكلف
 لأن المعرفة الواجبة
 بالاجماع متوقفة عليه
 وما توقف عليه الواجب
 فهو واجب (كما) أى القول
 الذى (فأصلا) بضم
 الهمز وكسر الصاد المهملة
 وأفنه للإطلاق أى قدم
 فى قوله أول واجب على
 المكلف أعماله للنظر الخ
 (وقد عزوا) بفتح العين
 المهملة والزاى المعجمة

وجوب الاتفاق على كل واحد منهما أو على أحدهما مع لزوم (نفي وجوب لكل واحد منهما)
 أى الإلهين وعال نفي وجود الوجود لكل واحد منهما بقوله (للاستغناء بكل) واحد منهما
 عن كل واحد منهما المناسب عن الآخر فان أحدهما لا يغنى عن نفسه وبين هذان دليل
 وجوب وجود الصانع اقتضاه جميع الحوادث اليه فى وجودها فان وجد الهان وتحقق
 وجود الحوادث بأحدهما فقد استغنى عن الآخر وصار وجوده غير واجب اذ لا دليل على
 وجوده وفيه ان الدليل لا يلزم من عدمه عدم مدلوله الا ترى ان العالم دليل وجود الله سبحانه
 وتعالى ولم يلزم من عدمه عدمه سبحانه وتعالى لوجوده سبحانه وتعالى اذ لا يوجد العالم فيه
 كان الله سبحانه وتعالى ولا شئ معه فلا يلزم من نفي الاقتضائى وجوب وجود الاله فالدليل
 شرطه الاطراد أى ان يلزم من وجوده وجود مدلوله لا الانعكاس أى ان يلزم من عدمه عدم
 مدلوله فقوله للاستغناء الخ استدل بنفي الدليل على نفي مدلوله وهذ غير صحيح وأجيب
 بتقدير مضاف أى نفي تحقق وجوب الوجود فاللزم لتعدد الاله مع الاتفاق الواجب نفي
 تحقق وثبوت وجوب الوجود لعدم الدليل الموصل اليه (فان لم يجب انفاقهما) أى الإلهين
 صادق بجوارزه واستحالة المراد الاول بدليل الاضراب اليه والثانى قد تقدم لانه اذا استحتم
 الاتفاق وجب الاختلاف (بل جازا اختلافهما) أى الإلهين وانفاقهما (لزم قبولهما) أى الإلهين
 (العجز وعاد الاول) أى الذى أفاده بقوله لزم عجزهما أو عجز أحدهما أى عند اختلافهما بالفعل
 لانه اذا جازا اختلافهما جاز حصوله بالفعل واذا حصل الاختلاف بالفعل عاد الاول وجواز
 حصول الاختلاف هو وجه لزوم قبول عجزهما أو عجز أحدهما لجواز الاختلاف والحاصل
 ان كلامنا من الاختلاف اما واجب أو جائز وان لوازم التعدد ستة ثلاثة مع الاختلاف الواجب
 اجتماع الضدين أو النقيضين ان نفذهما أو عجزهما ان لم ينفذهما أو عجز أحدهما ان
 لم ينفذهما أو أحدهما وثلاثة للاتفاق الواجب قهرهما ان تعلق الوجوب بهما وقهر أحدهما
 ان تعلق بأحدهما أو نفي وجوب وجود كل منهما أو كلها مستحيلة فالتعدد مستحيل فثبت
 وجوب وحدانية الله سبحانه وتعالى فى الذات والصفات والافعال وهذا كله ان كان اختلافهما
 أو انفاقهما واجبا فان كانا جائزين لزم قبولهما العجز وعاد الاول وقد أقام المصنف على كل دليل
 فالأدلة أربعة والوازم ستة **تبيينها** * الاول **مباحث** الوحدهانية ثلاثة الاول اقامة
 البرهان على وحدانية الذات بمعنى نفي تركيبها وقبولها الانقسام وقد سبق الكلام عليه عند

ذكر
 وسكون الواو أى نسب علماء التوحيد (ذا) أى القول بان أول واجب على المكلف النظر الموصل الى
 معرفة صفات الله سبحانه وتعالى (للامام) أبى الحسن على (الاشعرى*) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة
 وكسر الراء رضى الله سبحانه وتعالى عنه (وهو) أى القول بان أول واجب النظر (عن الاشكال) بكسر الهمز أى الخفاء
 والاعتراض صلة عرى آخر البيت (والضعف) بفتح الصاد المعجمة وسكون العين المهملة (عرى) بفتح العين المهملة وكسر الراء
 أى خلى وهذا عند الناظر رضى الله تعالى عنه وأما عن غيره فليس عاربا عما ذكر لانه إما أن يكون من الوسائل فالقصد سابق
 عليه فيكون هو أول واجب أو من المقاصد فاول واجب هى المعرفة لانها هى المقصودة والنظر وسيلة اليها والحق بالمصنف

ومن واقعته من ان اول واجب النظر ولا منافاة بينه وبين القولين الاخرين كما يأتي بقول وليس ذامحا لما قبله (وقيل بل) بفتح فسكون حرف اضراب عن القول بان اول واجب النظر الى انه (قصد) بفتح القاف وسكون الصاد المهملة خبر اول الاتي (اليه) أي النظر الصحيح أي توجيه القلب اليه وقطع العلائق والشواغل والموانع ومن أعظمها الكبر والحسد والغفل والبغض للعلماء الداعين الى الله تعالى حتى يفرغ قلبه لذلك (أول * فرض) بفتح فسكون أي مفروض على المكلف (وفرقه) بكسر القاف وسكون الراء أي جماعة من علماء التوحيد (عليه) أي القول بان اول واجب التصدي الى النظر صلة (عولوا) بفتح العين المهملة والواو مثقلا أي اعتمدوا (وقيل بل معرفة) الله سبحانه وتعالى ١٠٧ (الخلق) بفتح الخاء المعجمة وشد اللام ثم قاف أي لكل حادث

(أول واجب) على المكلف
 (على الاطلاق) بكسر الهمزة
 (وغير) أي أكثر من
 (واحد) من علماء التوحيد
 (نماه) أي نسب القول
 بان اول واجب معرفة
 الله سبحانه وتعالى (أيضا)
 أي كما نسب القول بانه
 النظر الموصل لها
 (للاشعري المستند) بضم
 الميم الاولي وكسر الثانية
 أي من الله سبحانه وتعالى
 (فيضا) بفتح القاف وسكون
 الياء المثناة تحت وجمام
 الضاد أي انعاما واخسانا
 (وليس ذا) أي القول
 بان اول واجب معرفة
 الله سبحانه وتعالى (مخالفا
 ما) أي الذي ذكر (قبله)
 وهو قولان القول بان
 اول واجب النظر والقول
 بانه القصد اليه (اذ)
 بكسر فسكون حرف
 تعليل (هي) أي المعرفة
 (قصد) بفتح القاف وسكون

ذكر تنزهه سبحانه وتعالى عن الجرمية والتركب والثاني وحدته سبحانه وتعالى بمعنى مخالفتها لجميع الحوادث فلا مثل له منها ولا ضده فيها وقد سبق الكلام عليه عند ذلك أيضا والثالث وحدته سبحانه وتعالى بمعنى نفي نظيره سبحانه وتعالى أو قسمه له في الألوهية وفي معناه انفراده سبحانه وتعالى بإيجاد جميع الكائنات ذوات كانت أو أفعالا وعدم اسناد التأثير لغيره سبحانه وتعالى في شيء من الممكنات وبرهان هذا المطالب هو الذي بينه هنا في الثاني ثم تقرير البرهان على نفي شريك له سبحانه وتعالى في الألوهية انه معه سبحانه وتعالى الله آخر لم يخجل اما ان يختلفا في الإرادة على وجه التضاد أو التناقض أو يتفقانها والتالي محال بقسميه فقدمه مثله ودايل الملازمة وجوب عموم تعلق ارادة الاله وقدرته وسائر صفاته المتعاقبة فلو وجد الهان لوجب تعلق ارادة كل واحد منهما ما وقدرته بكل يمكن ومتى تعلق بالفعل عمل ازادتان لم الامر بينهما ما من الاتفاق عليه أو الاختلاف فيه وكلاهما باطل اما الاختلاف فلانه ان أراد أحدهما وجود الجسم والآخر عدمه أو أراد أحدهما حركته والآخر فسكونه فان نفذ مراده ما لزم اجتماع التقيضين بأن يكون الجسم موجودا معدوما والضدين بأن يكون متحركا ساكنا وذلك محال وان لم ينفذ مراده ما لزم عجزهما وخلق المحل عن التقيضين وأيضا لا مانع من نفوذ ارادة وقدره كل منهما لان نفوذ ارادة الآخر وقدرته فاذ لم تنفذ الارادتان لزم وجود الفعل به ما وعدم وجوده به ما وبيان ذلك ان احدي الارادتين اذ لم تنفذ لم يوجد الفعل به ما ووجد بالآخرى اذ لا وجود له الا باحدهما ما لكن الآخرى لم تنفذ أيضا فيلزم نفوذ الاولي اذ لا مانع لها في وجوده فاقدر لزم وجود الفعل به ما وعدم وجوده به ما وهذا ان اعتبرنا ان نفوذ كل واحد منهما ما هو المانع من نفوذ الآخرى واما ان قدرنا انه ليس بمانع فيلزم ان كل واحد منهما ما المتعنف نفوذها الغير مانع مثلا ان أراد أحدهما وجود الجرم والآخر عدمه أو أراد أحدهما حركته والآخر فسكونه ولم تنفذ ارادة كل منهما او فرض انه لا مانع لنفوذ ارادة كل منهما ما لان نفوذ ارادة الآخر لزم وجودها خصصته كل منهما الانتفاء مانعها وهو نفوذ الآخرى لكن وجود المخصصين بالارادتين محال لفرض عدم وجوده ما فاقدر لزم على تعدد الاله وجود المخصصين بالارادتين وعدم وجوده ما به ما وهذا محال فالتعدد محال فالتوحيد واجب وهو المطلوب والله سبحانه وتعالى اعلم فهذه ثلاثة أوجه من المستحيلات كلها تانزم على تقديره تطيل كل من الارادتين ونفوذ مراد أحدهما ما خاصة محال من أوجه

الصادق المقصود بذاتها (وسواها) أي المعرفة وهو النظر على قول والقصد اليه على قول آخر (وصله) بضم فسكون أي موصل لها فالقول بانه النظر باعتبار كونه وسيلة قريبة للمعرفة والقول بانه القصد اليه باعتبار كونه وسيلة بعيدة لها والقول بانه المعرفة باعتبار كونه مقصودا لذاتها فلم تتوارد على اعتبار واحد فليس الخلاف بينها حقيقة وانما هو خلاف في حال واعتبار بوجهة الجملة الاقوال في اول واجب اثنا عشر قولاً اقتصر المصنف منها على ثلاثة أقوال وبقي تسعة أقوال لم يذكرها ونحن نذكرها لك تقييما للقائدة فنقول رابعها انه اول جزء من النظر أي الدليل مثلا العالم حادث وكل حادث له محدث فالجزء الاول وهي المقدمة الاولى هو اول واجب وضعه المقترح بانه يلزم عليه وجوب جزء العبادة كصوم خزيوم من رمضان الى

الطهي فقط واللازم باطل ولا يخفى هذه هذه اللازم فان اول جزء الواجب واجب لكن لا وحده بل مع بقية اجزائه الى تمامه
 كالنية وتكبيره الاحرام وامسالك اول اليوم واحرام الحج والعمرة والله اعلم ولاتناني ايضا بين هذا القول والقول بان اول
 واجب هي المعرفة لان الخلاف بينهما ليس حقيقيا كما تقدم والحاصل ان من قال ان اول واجب القصد الى النظر نظرا الى
 الوسيلة البعيدة ومن قال انه اول جزء منه نظرا الى الوسيلة المتوسطة ومن قال انه النظر نظرا الى الوسيلة القريبة ومن
 قال انه المعرفة نظرا الى المتصد وخامسها به التقليد وسادسها به التخيير بينه وبين المعرفة فالواجب احدثها لا بعينه
 وسابعها به الايمان أي تصديق ١٠٨ النفس بعد معرفتها بقولها آمنت وصدقت وثامنها به الاسلام

أحدهما انه يلزم عليه عدم ٤ وم تعلق ارادة الاله وقدرته وهو محال واذا كان محال لم يكن
 أحدهما الالهين بأقدر من الآخر ثانياً انه يلزم عليه عجز من لم تنفذ ارادته مع كونه الها وما عجز
 الاله محال ثالثاً انه يلزم عليه عجز الاله الذي نفذ مراده لانها ماثلان فيجب لاحدهما واجب
 للآخر رابعاً الترجيح بلا مرجح فان فرض المرجح لزوم حدوثهما ونقل الكلام الى الثالث ولزم
 التسلسل وأما بطلان الاتفاق فن أوجه وذلك لانه اما ان يكون ولجبا أو جازا فان كان واجبا
 عليهم الزم ان كل واحد منهما مقهور غير مختار عاجز عن مخالفة الآخر وان كان واجبا على أحدهما
 فقط لزم كونه مقهورا غير مختار عاجز عن مخالفة الآخر ويلزم من قهر أحدهما قهر الآخر لانه
 مثله ويلزم الافتقار الى المرجح في تخصيص أحد المثلين بمالم يثبت مثله ويلزم أيضا على الاتفاق
 الواجب انقلاب الممكن مستحيلا وواجبا لانه اذا نظرت لكل واحد منهما منفردا لا يمكن ان
 يوجد كلا من الحركة والسكون مثلا لانه لا يجوز في حقه إيجاد كل ممكن واعدائه فان وجد
 الهان وتعلقت ارادة أحدهما بالحركة مثلا صار إيجاد الآخر الحكون محالا والحركة واجبا
 وقد كانا ممكنين منه وهذا قاب للحقيقة وأيضا كون لنفوذ ارادة أحدهما نفوذ ارادة الآخر
 ضده أو نقيضه يلزمه إيجاب المانع حكما المنع لمالم يقم به وذلك كله محال ويلزم على الاتفاق
 الواجب عدم وجوب الوجود لكل واحد منهما لان وجوب الوجود يثبت للاله من حيث
 توقف وجود الحوادث عليه لثلا يلزم التسلسل أو الدور على تقدير جواز وجوده فان فرض
 وجود الهين متفقين أبد الزم عدم توقف الحوادث على خصوص كل واحد منهما اذ على تقدير
 عدمه تستغنى الحوادث عنه بصاحبه والاله يجب له تحقق الوجود وهذا معنى قوله في العقيدة
 للاستغناء بكل منهما عن كل منهما أي للاستغناء بكل منهما على الخصوص والتعيين عن الآخر
 كذلك فان قلت يكون وجوب الوجود متصفا لا أحدهما لا بعينه قلت فيثبت جواز الوجود
 لاحدهما لا بعينه وثمانها ما يمنع اختلافهما بالوجوب والجواز فان قلت تمنع استغناء الفعل
 باحدهما عن الآخر بل لا يوجد الا بهما فوجودهما معا واجب قلت فيلزم ان يكون كل واحد
 منهما اله لا الها فيقوم بكل واحد منهما ما جزء العلم وجزء الارادة وجزء القدرة الى غير ذلك مما
 لا يقوله عاقل واذا كان تركيب الاله من جزئين متصلين محالا فبالك بتركيبه من جزئين
 منفصلين ويلزم على استغناء الحوادث بكل منهما عن الآخر كونها محتاجة لكل منهما غنية
 عن كل منهما وهو جمع بين متنافيين وهذا أقوى من الذي قبله لان السابق قد يدعى فيه انه

أي الاتقياد للاعمال
 الظاهرة وتاسعها به
 النطق بالشهادتين قال
 العلامة الامير والثلاثة
 متقاربة مردودة باحتياجها
 للمعرفة وعاشرها انه
 اعتقاد وجوب النظر قال
 العلامة الامير أي لانه
 سابق على النظر وحادي
 عشرها انه وظيفة الوقت
 الذي كلف فيه قال العلامة
 الامير كصلاة ضاق وقتها
 فتقدم وثاني عشرها
 انه الشك وردياته مطلوب
 زواله لان الشك في شيء
 من العقائد كفر فلا يكون
 حصوله مطلوباً ويمكن
 الجواب بان القائل به أراد
 الشك الذي يكون وسيلة
 للمعرفة اذ العاقل اذا شك
 يجعل النظر الذي يزيله
 ولا يرضى بيقانه عليه
 لا الشك المقصود لذاته الذي
 هو كفر

بفصل في الحث
 بفتح الخاء المهملة وشد

الثاء المثلثة أي شدة الامر والحض (على النظر) أي التأمل والتفكر الموصل الى معرفة صفات الله
 سبحانه وتعالى (وجاء في القرآن) العزيز (والاخبار) بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة فوحدة أي الاحاديث وقاعل جاء
 (ح) أي تشديد وحض (على) طاب (الفكر) بكسر فسكون أي التفكير والتأمل فيما يصل الى معرفة صفات الله سبحانه
 وتعالى (و) على طاب (الاعتبار) أي الملاحظة (وهو) أي الحث على الفكر (على وجوبه) أي الفكر صلة (قد دلا) أي الحث
 وأنه للاطلاق (مع) بسكون العين لاجل الوزن وان كان فتحها أفصح (كونه) أي الفكر (بالقصد) أي لذاته صلة استقل
 (ما) نافية (استقلا) أي لم يستقل الفكر بقصده لذاته لكونه وسيلة للمعرفة وهي المقصودة لذاتها (فاقرا) أي الناظر في هذه

المنظومة قوله سبحانه وتعالى (وفي أنفسكم) قوله سبحانه وتعالى (أفلا) تبصرون وجواب أفرا (تظفرون) بفتح المثناة والفاء
 وسكون الظاء المهجأة أي تسعد (برشد) بضم فسكون أي هدى وعلم (نوره) أي الرشد (ما) نافية (أفلا) بفتح الهمزة والفاء أي
 لا يغيب (واستجبل) بفتح التاء المثناة فوق وسكون الجيم أي فهم (معنى) قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (من) بفتح فسكون
 اسم شرط أي أي شخص (المنفرد) بلام التقوية صلة (عرف) بفتح العين والراء أي من عرف نفسه بالحدوث والعجز والافتقار
 والجهل وسائر صفات النقص عرف به سبحانه وتعالى بالقدم والقدرة والاستغناء والعلم وسائر صفات الكمال وجواب استجبل
 (تلمحق) بفتح المثناة فوق والحاء المهملة وسكون اللام آخره قاف (بن) بفتح ١٠٩ فسكون اسم موصول أي الشخص الذي

(من نهر) أي بحر (عرفان) بكسر العين وسكون الراء أي معرفة والاضافة من اضافة المشبهة به للمشبه ومن نهر صلة (عرف) بفتح الغين المهجأة والراء آخره فاء (ومن) بفتح فسكون اسم شرط أي أي شخص (يقدم) بضم ففتح فكسر مثقلا (نفسه) لانها اقرب الاشياء اليه وأبين اعنده وهذا الدليل هو أوضح الأدلة وأقربها وان قل وجوده في كتب الأئمة ذكره الامام ابن هرزوق في عقيدته وصدقه الامام السنوسي في الكبرى وابطال تابع الناظم رحمه الله تعالى وصلة يقدم (عند النظر) أي التفكير والاستدلال حال كونه (مؤلفا) بضم ففتح فكسر مثقلا أي من كبا (من القضايا) بيان (ما) اسم موصول أي الذي (حضر) وجواب من

تمسك بعكس الدليل وان كنا قد قررنا بوجه لا يرد عليه ذلك بخلاف هذا الثالث قوله فان لم يجب اتفاقهما بل جازا اختلافهما لزم قبولهما العجز وعاد الاول هذاهو النوع الثاني من نوعي الاتفاق وهو الاتفاق الجائز قد كوفي وجه بطلانه انه يلزم عليه ما يلزم على الاختلاف من عجزهما أو عجز أحدهما أي مع سائر المستحيلات التي قدمناها هناك ووجه ذلك ظاهر لانه كلما كان الاتفاق جائزا كان الاختلاف جائزا لان جواز أحد المتقابلين يستلزم جواز مقابله لكن التالي باطل لاستحالة الاختلاف من أوجه فقدمه وهو كون الاتفاق جائزا محال (الرابع) لك تقرير الدليل اقترانيا من الشكل الاول من كبا من شرطيتين بان تقول كلما جازا اتفاقهما جازا اختلافهما وكلما جازا اختلافهما لزم قبولهما العجز فينتج كاجازا اتفاقهما لزم قبولهما العجز وهذا أنسب للفظ العقيدة من حيث التعبير بقبول العجز (ويانزم أيضا) أي كما يلزم على الاختلاف الواجب (في) أي على (الاتفاق) حال كونه (مطلقا) عن تقييده بكونه واجبا أو جائزا أو فاعل يلزم (العجز) أي للذهاب أو أحدهما والحاصل انه جعل في ما مر الا لزم تعدد الاله مع الاختلاف الواجب عجزهما أو عجز أحدهما واللازم لاتفاقهما فظهر أحدهما واستحالة ما علم امكانه ونفي وجوب وجود كل واحد منهما وأفاد هذا ان عجزهما أو عجز أحدهما لازم لاتفاقهما أيضا فحصل ان العجز لازم للتعدد مع الاتفاق ومع الاختلاف وعال لزوم العجز للاتفاق مطابقا بقوله (لان الفعل) أي المفعول (الواحد) قد يستحيل عليه الانقسام) كالجوهر الفرد والعرض (فيما نعان) أي يمنع كل واحد من الالهين الآخر عن فعله ويقوله انا الذي أفعله لا أنت لانه لا يقبل تعلق القدرتين به والفرض انه مامتساويان (فيانزم عجزهما) أي عند استمرارهما (أو عجز أحدهما) أي عند عدم استمراره بينهما ما بان غلبت إحدى القدرتين الاخرى وفعلته وحدها (كما) يلزم عجزهما أو عجز أحدهما (في) حال (الاختلاف) الواجب بينهما (والعجز على الاله محال لانه) أي العجز (بضاد القدرة) الواجبة للاله (فان كان) العجز (قد يلزم استحالة عدمه) أي العجز لان كلما ثبت قدمه يستحيل عدمه (فيجب) أي يلزم عقلا (ان) بفتح فسكون حرق مصدري صلته (لا يقدره هذا الاله) العاجز عجزا قديما وصاله لا يقدر (على شيء) يمكن وصاله لا يقدر (دائما) لكن هذا باطل فانزومه وهو قدم عجزه باطل (وان كان) العجز (حادثا فاضده) أي العجز (وهو) أي ضد العجز (القدرة) قديمة (والمناسب قديم) لانه خبر ضد واذ ثبت قدمها (فيستحيل عدمها) أي القدرة واذ استحالة

يقدم الخ (يقس) بفتح فكسر أي يستدل على صفات الله سبحانه وتعالى (بشكل) بفتح فسكون أي دليل مؤلف من صغرى وكبرى (بين) بفتح فكسر مثقلا أي ظاهر (الانتاج) بكسر الهمزة أي اخراج النتيجة وهو الشكل الاول أي جعل الحد الوسط فيه محمولا أو تابا في الصغرى وموضوعا أو مقدا في الكبرى ونظمه أنا حادث وكل حادث فله محدث ينتج أنالي محدث أما المقدمة الصغرى فصدقها ظاهرا ذهني ضرورية لا تحتاج لنظر واستدلال اذ لا يشك عاقل في انه لم يكن ثم كان وان شككته وصورته كذلك وانه ذو احوال متبانية من منشئه الى كبره الى موته وأما المقدمة الكبرى فذهب جماعة الى انها ضرورية كالصغرى حتى قال الامام الرازي انها كوزة في فطر الصبيان والبهائم وذهب آخرون الى انها نظرية وهو الصحيح لكنها

تحصل بنظر قريب ولقربه ظن الامام الرازي انه ضرورية انظر الكبري وحاشيتنا عليها واذكر المصنف دليل الصغرى فقال
 (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (خالقه) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام أى الانسان ابتداءه (من نطفة أمشاج) بفتح الهمز
 أى أحلاط من منى الرجل الايض الخين ومنى المرأة الاصفر الرقيق أو أطوار لان النطفة تصير علقة ثم مضغة الى تمام
 الخلق (وبعد أن) بفتح فسكون (لم يك) الانسان (شياً) أى موجود (صار) * الانسان (شياً حوى) بفتح الخاء والواو أى جمع
 (الاسماع) بفتح الهمز جمع سمع (و) حوى (الابصار) بفتح الهمز جمع بصر (و) حوى (الحكمة) أى العلوم النافعة (الرائفة)
 أى الصافية مما يكدرها (العيان) * ١١٠ بكسر العين المهمة نعت الاسماع وما بعدها أى الثابتة بالمانعة والمشاهدة

(و) حوى (الفضل) أى
 الشرف على سائر المحدثات
 وصلة الفضل (بالمنطق)
 أى الكلام (و) (البيان)
 أى الكلام الفصح المبين
 مافى الضمير (و) حوى
 (العقل و) حوى (الغوص)
 بفتح العين المعجمة وسكون
 الواو واهمال الصاد أى
 التأمل الشديد (على)
 معرفة (الحقائق) * (و) حوى
 (العلم بالاسرار) بفتح
 الهمز أى الامور الخفية
 (و) بالمعنى (الدقائق)
 أى الغامضة (و) حوى
 (غيرها) أى الاسماع
 وما عطف عليها وبين غيرها
 بقوله (من أمره) أى حال
 الانسان (الغريب) * بفتح
 العين المعجمة أى الذى لا مثل
 له (وحصره) بفتح الخاء
 وسكون الصاد المهملين
 أى احصاء أمر الانسان
 (يعنى) يضم فسكون فكسر
 أى يتعب ويجز (قوى)
 يضم ففتح جمع قوة أى آلات

عدمها (فلا يوجد العجز) لاستحالة اجتماع الضدين (و) نقيض (أيضاً) الى اثبات استحالة العجز
 (فيستحيل اتصاف الاله) التديم المنزه عن صفات الحوادث سبحانه وتعالى (بصفة جاذبة)
 بفتح تاءات * الأول بفتح تقرير البرهان المشار اليه بقوله وأيضاً فيستحيل الخ العجز الحادث بصفة
 حادثة وكل صفة حادثة يستحيل اتصاف الاله بها فينتج العجز الحادث يستحيل اتصاف الاله به
 الثاني بفتح استدلال على استحالة العجز مطلقاً بانه نقص فى حق كل حى وكل نقص محال على الاله
 عقلاً ونقلاً فينتج العجز مطلقاً محال على الاله عقلاً ونقلاً الثالث بفتح استدلال امام الحرمين وغيره
 على استحالة اتصاف الاله بالعجز بانه لو كان عاجزاً لكان عاجزاً بعجز قديم لاستحالة اتصافه
 بالحوادث والعجز القديم محال لانه يستلزم مجوزاً عنه والمجوز عنه لا يكون الاممكاً ولا يمكن فى
 الازل فلا عجز فى الازل الرابع بفتح لا يقال ثبوت القدرة فى الازل يستلزم مقدوراً والمقدور
 لا يكون الاممكاً ولا يمكن فى الازل فلا قدرة فى الازل لانا نقول لانسلم استلزام القدرة المقدور
 لانها صفة يتأق بها إيجاد المقدور وتصلح له فى وقت امكانه واليجاد فى الازل محال فهى ازيلية
 صالحة للإيجاد فى الازل فلا يترجم من وجودها وجود مقدورها وأما العجز فعنا صفة وجودية
 تمنع إيجاد ما يراد إيجادها فلا يثبت بمعنى الصلاحية فالصالح للعجز ليس عاجزاً فى الحال بل هو قادر
 فيه فلا يكون العجز بالفعل (فان قلت) بفتح تاء خطاب لنا طرفى العقيدة (فلم) بكسر لام
 الجر وفتح ميم ما الاستفهامية المحذوفة ألفه الجرهما أى لاى شىء (لا يجوز) عقلاً (ان) بفتح
 فسكون حرف مصدرى صاته (ينقسم العالم) بفتح اللام أى ماسوى الالهين (بينهما) أى الالهين
 (قسمين) متساويين أولاً (فيكون أحدهما) أى الالهين (قادر على أحد القسمين) والاله
 (الآخر) بفتح الخاء قادر (على) القسم (الآخر) فيختص كل الله بقسم (فلا يلزم التماثل)
 المستلزم للعجزها أو عجز أحدهما (فالجواب) عن هذه الشبهة (انه) أى الشأن (قد تقرر قبل)
 بالضم عند حذف المضاف اليه ونية معناه أى قبل هذا وفاعل تقرر (استحالة التناهى فى
 مقدرات الاله و) فى (مراداته) واذا استحالت تناهى المرادات والمقدورات (فيستحيل هذا
 الفرض) بفتح الفاء وسكون الراء والمناسب الانقسام (الذى ذكر) بضم فكسر (فى السؤال
 و) نقيض الى ابطال انقسام العالم (أيضاً) القسمان (الذان ينقسم العالم اليهما) (ان) بكسر
 فسكون (كانا) أى القسمان (معانى الجواهر) التى قامت بنفسها واستغنت عن محل تقوم
 به (لزم من تعلق القدرة ببعضها) أى الجواهر وفاعل لزم (تعلقها) أى القدرة (ب) الجواهر

ادراك الانسان كعقله وسمعه وبصره (الاربيب) بفتح الهمز وكسر الراء أى كامل الادراك والعقل (الجميع)
 ومن يطالع كتب علم التشریح يعلم مافى صنعه سبحانه وتعالى فى عضو واحد من العجائب التى يعجز عقلا عن ادراكها وحصرها
 فكيف مافى صنعه جميع الاعضاء قال العلامة التاودى فى شرحه على الجامع فى الادب للعلامة الشيخ خليل صاحب
 المختصر ومن رأى داراً متينة البناء أيقن ان لها بنايتام العلم والقدرة فكيف لورأى الانسان دارذاته التى أخذت رباها
 وعمدها وخشبها وجيرها وحبها ما فيها من نطفة من ماء مهين اذ من النطفة تصور لحمه ودمه وعروقه وأوردته وشعره
 وبشره وسمعه وبصره وشمه وذوقه وفهمه ونطقه ولو نظر الى عجائب التشریح التى فى عينه وأنفه ورأسه وظهره وفقراته

وصدره وما احتوى عليه باطنه لا متلاقبه ايما ثابتهج سرورا بعرفة ربه عز وجل وفي الحلية عن جعفر الصادق عن
 ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى جعل لابن آدم الملوحة في العينين لانهم ما شحمتان ولولا ذلك
 لذابت اوجهم من المرارة في الاذنين شحمتان الدواب فادخل الرأس دابة الا التمسست الوصول الى الدماغ فاذا ذابت المرارة
 طلبت الخروج وجعل المنخرين يستنشق بهما الريح ولولا ذلك لانتن الدماغ وجعل المذوبة في الريق يجذب به طعم كل شئ الى
 غيره ذلك قال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقال تعالى ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنظرون الا آية
 وقال تعالى انتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها الآية 111 وقال تعالى خلق السموات والارض أكبر
 من خلق الناس الآية

من خلق الناس الآية
 بل أدنى ذرة أو حبة ولو
 اجتمع الخلق كلهم على
 ايجادها عن عدم لم يقدروا
 على ذلك وهي بوحدتها
 دالة على ان لها رباً موحداً
 واحداً حياً عالماً قادراً
 قد علم مراد اسمها بصيراً
 متكلماً اهـ ولما فرغ
 المصنف رحمه الله تعالى
 من بيان دلائل الصغرى
 شرع يبين دلائل الكبرى
 فقال (ومستحيل خلقه*)
 بفتح فسكون فضم أى
 الانسان (لنفسه) أى
 الانسان مفرداً مفعول خلق
 المضاف لفاعله ولامه
 مقوية وعلة مستحيل الخ
 (الجزء) أى الانسان (عن)
 خلق (غيرها) أى نفسه
 وبين غيرها بقوله (من
 جنسه) أى الانسان (بل
 غيرها) أى نفسه (في
 الخلق) صلة اسمها (منها)
 أى نفسه صلة (اسمها*)
 بفتح الهمز وسكون السين

(الجميع) وعلة لزوم (للتماثل) بين قسمي الجوهر واذلزم تماق القدرة بالجميع (فيانزم التماثل)
 بين الالهين المستلزم عجزها أو عجز أحدهما (وان كان أحد القسمين الجوهر و) القسم
 (الآخر الاعراض) بفتح الهمز جمع عرض بفتح العين والراء والعجم الضاد أى ما قام بالجواهر
 وافتهقر لمحل يقوم به (فذلك) أى انقسام العالم الى الجواهر والاعراض واستقلال أحد الالهين
 بالجواهر والآخر بالاعراض (لا يعقل) بضم الياء وفتح القاف أى لا يصدق العقل بصحته
 وعلى كونه لا يعقل بقوله (اذ) أى لان (القدرة على ايجاد الجواهر لا تعقل) أى لا يصدق
 العقل بصحتها (بدون القدرة على اعراضها) أى الجواهر التي قامت بها (وكذا) أى المذكور
 من القدرة على ايجاد الجواهر بدون القدرة على ايجاد اعراضها في عدم تصديق الفاعل به
 (العكس) أى القدرة على ايجاد الاعراض بدون القدرة على ايجاد الجواهر وعلى استحالة
 القدرة على ايجاد الجواهر بدون القدرة على ايجاد اعراضها وعكسه بقوله (للتلازم) العقلي
 (الذي بينهما) أى الجوهر واعراضها بحيث يستحيل عقلاً وجود أحدهما بدون الآخر
 والقدرة لا تتعلق بمستحيل (ثم ذلك) الانقسام المحال على تقديره (لا يدفع التماثل) بين الالهين
 المستلزم عجزها (عندما يريد أحدهما) أى ارادة الالهين المختص بالجواهر (ان) بفتح فسكون
 (يوجد الجوهر) المتوقف على ايجاد الآخر العرض (والله الآخر) المختص بالاعراض
 (لا يريد أن يوجد عرضه) أى الجوهر الملازم له وعكسه بان يريد أحدهما العرض والآخر لا يريد
 ان يوجد جوهره (بوتنبهات* الاول) هذا السؤال وارد على الملازمة في قوله في العقيدة
 لو كان معه ثاب للزم عجزها الخ وتقريره لانسه لم انه يانزم من وجود الله ثاب عجزها الخ لان ذلك
 انما يانزم لو كان يجب تعلق ارادة كل واحد منهما ما وقدرته بمراد الآخر ومقدوره فلم لا يجوز أن
 يقتسم العالم وينفرد كل واحد بقسم ولا يتماثلان حتى يانزم عجزها (والثاني) يجاب في
 العقيدة عنه بوجهين أحدهما ان قسم العالم واختصاص كل اله بقسم محال لوجوب عموم
 تعلق ارادة وقدرة كل اله بكل ممكن فيانزم تانهما المستلزم عجزها تانها ان أحد القسمين
 الذي تعلقت به ارادة وقدرة أحدهما ان كان مثل القسم الآخر الذي تعلقت به ارادة وقدرة
 الاله الآخر بان كان القسمان جوهرين لزم عموم تعلق ارادة وقدرة كل واحد منهما للقسمين
 ضرورة ان القادر على أحد المثلين قادر على مثله وان كان محالاً لانه بان كان أحدهما جوهر
 والآخر عرضاً فهو محال من وجهين أحدهما ان الجوهر والعرض متلازمان عقلاً لا يمكن

وفتح الهاء خبر غير (لانه) أى خلقه نفسه (تهافت) بفتح المثناة الفوقية وضم الفاء مصدر تهافت بفتح الفاء أى تساقط ظاهر
 (لا يبجل) بضم فسكون ففتح (اذ) بكسر فسكون حرف تماثل (فيه) أى خلقه نفسه (تقديم) لنفسه على باعتبار كونها خالقة
 وهذا محال بالضرورة (وتأخير) لنفسه على باعتبار كونها مخلوقة وهـ ذامحال بالضرورة أيضاً حال كون التقديم والتأخير
 (معاً* وهو) أى المذكور من تقديم النفس على وتأخيرها عنها (تناف ظاهراً) أى الشخص الذي (وعى) بفتح الواو والعين
 المهمة أى عقل (ولا تصح نسبة التأثير*) في النفس واصله نسبة (لنطفة) واصله التأثير (بالطبع) واصله تضع (في التقدير)
 أى الفرض أى لا يصح كون النطفة مؤثرة في النفس بطبعها (لانه) أى كون النطفة مؤثرة في الذات بطبعها (بفرض) بضم

الماء وسكون الفاء وكسر الصاد المجهمة أى يستلزم ويوصل (الى) كون الانسان على (شكل) بفتح الشين المجهمة وسكون الكاف أى هيمنة وضورة (الكرة) بضم الكاف وخفة الراء بحيث يكون مكورا مستديرا من كل جهة مجردا عن الرقبة والراس واليدين والرجلين لان الطبيعة المستوية من كل وجه كأنظمة تقتضى شكلا مستويا من كل وجه لوجوب موافقة المطبوع للطبيعة التى أثرت فيه (ومنه) بفتح فسكون فضم أى بطلان كون شكل الانسان كشكل الكرة (أظهر) بفتح الهمزة وسكون التاء المجهمة وفتح الهاء (من) بكسر فسكون (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (نذكره) لحصوله بالمشاهدة والعيان وايسر بعد هـ ايان ١١٢ ومتى بطل اللازم بطل ملزومه وهو كون النطفة مؤثرة فى الذات بطبيعتها

ومثله كونها مؤثرة فيها بعينها وأظهر من هذا بطلان كونها مؤثرة فيها بالاختيار لتوقفه على حياة المؤثر وعلمه ولوادته وقدرته والنطفة كحجر ردة عنها بالمشاهدة والتأثير منحصرا فى هذه الأقسام الثلاثة لان الفاعل امان يصح منه الترك كالفعل أولا الاول هو الفاعل المختار وشرطه كونه قادرا مريدا عالما حيا والثانى امان يتوقف تأثيره على وجود شرط وانتفاء مانع أولا الاول الطبيعية كالنار مع الاحراق فانها مؤثرة بطبيعتها فيه عند القائمين بذلك بشرط تماسها للخطب وانتفاء مانع وهو البلولة والثانى العلة كحركة الاصبع مع حركة الخاتم فان الاولى مؤثرة فى الثانية لكونها علة فيها عند القائمين بذلك بدون توقف على وجود شرط وانتفاء مانع بل متى

انفكك أحد هـ عن الآخر فيستحيل قصر ارادة وقدره أحدهما على أحدهما بدون الآخر ثانيهما انهما لا يلتقي بهذا على تقدير تسليمه لانه اذا أراد أحدهما إيجاد الجوهر فلا آخر الامتناع من إيجاد العرض وعكسه ونفوذ الارادتين محال فيلزم عجزها الثالث يصح الجواب عن هذا الايراد بان اختصاص كل اله بقسم يلزم علمه التخصيص من غير تخصص اذا ليس اختصاص أحدهما بقسم بأولى من اختصاص الآخر به فان فرض تخصص لكل بما يخص به لزم حدوثهما فان قيل ذلك التخصيص باختيارها قلنا لو كان باختيارها لمامكنه ما تركه بتصريف كل منهما ما فيما تصرف فيه الآخر وهذا مستلزم لمتانعهما افتعين ان التخصيص من غيرهما المستلزم حدوثهما أو بلا تخصص وكلاهما محال الرابع اذا عرفت استحالة كونه سبحانه وتعالى معه اله قسم له فى العالم عرفت بطلان قول الثنوية بالهين اثنين اله للغير واله للشم لانهم ما ضدان وتضادد الافعال يدل على تضادد الفاعلين فدل على ان فاعل الخير غير فاعل الشر وسلكت المعتزلة هذا المسلك قالوا فاعل الخير يقال له خير وفاعل الشر يقال له شرير فالشر ليس من الله سبحانه وتعالى وأجاب المتكلمون بان الافعال كلها تنسب الى الله سبحانه وتعالى من حيث تجددها وافتقارها الى الموجد وهذا لا يختلف بكونها خيرا أو شرا فانها امران اضافيان ليسا من صفات نفس الافعال فان قتل شخص معين شر بالنسبة لا وياهه وخير بالنسبة لاعدائه واذا تحقق ان الحسن والقبح راجعان الى الشرع والحسن ما أمر به والقبح ما نهى عنه فهذا لا يكون الا بالنسبة الى العباد والافعال كلها بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى حسنة اذ معنى الحسن ما لفاعله فعلمه وما يوجب الثناء لفاعله على فعله والافعال كلها بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى كذلك لانه سبحانه وتعالى له أن يفعل ما يشاء وكل ما يفعله يوجب له الثناء على فعله وأما قول المعتزلة فاعل الشر يقال له شرير فليس يلزم فان أسماء الله سبحانه وتعالى توقيفية فله الاسماء الحسنى والصفات العليا فيقال يا خالق كل شئ ولا يقال يا خالق القرود والظنازير (ويصح اثبات هذه العقيدة وهى الوجدانية) فى الذات بمعنى عدم الشريك فى الالهية (بالدليل السمعى) نحو قول هو الله أحد والهمك اله واحد ولا اله الا الله (ومنه) أى الاستدلال على الوجدانية بالدليل السمعى (بعض المحققين وهو) أى منعه (رأى) أى مذهب المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى وعالى كونه رأيه بقوله (لان ثبوت) والمناسبات اثبات (الصانع) للعالم وهو الله سبحانه وتعالى (لا يتحقق) أى لا يتم برهانه ويقوم

وجدت الاولى وجدت الثانية والثالثة كلها موجودة عند الفلاسفة والطباةعيين ولم يوجد عند الموحدين حجة الواحد وهو الفاعل بالاختيار ثم هو خاص بولا ناجل وعلالا لا موجود سواه سبحانه وتعالى (فان) بكسر فسكون (نظرت) أى تفكرت أيها الناظر فى هذه المنظومة (فى) أحوال (السماوات العلاء) بضم العين المهملة (وما) أى الحال الذى (لها) أى السماوات وبين ما يقوله (من الشيات) بفتح الشين المجهمة منقولة وفتح الياء مخففة أى الحالات (والخلا) بضم الخاء المهملة أى الزينة (وسققتها) أى السماوات وضافته للبيان (المرفوع من غير عمد) بفتح العين المهملة والميم (و) الكواكب (النيرات) أى المنيرات من الشمس والقمر والنجوم (المشعرات) بضم فسكون فكسر أى المعلمات (بالامد) بفتح الهمزة والميم أى

الزمن أي الدالات بسيرها على الاوقات (و) ان نظرت في (ما) أي الحال الذي (حوته) أي جمعه (الارض والبحار*) من
 الحيوانات والجمال والاشجار والنبات والمعادن وسائر المخلوقات فيها وجواب ان نظرت فيما ذكر (أبصرت) أي الناظر
 في هذه المنظومة بصيرتك وبصرك (ما) أي حالهما (فيه) صلة تجار (النهي) بضم النون وفتح الهاء أي العقول (تجار)
 بفتح المثناة فوق وأعمال الهاء أي تحويره ويقل ادراكها علم (هذا) الذي ذكرناه (وما) أي الحال الذي (قد غاب) بالغين المجهمة
 أي بعد (عنا) بفتح العين وشد النون وخبرها (أكثر*) مما علمناه وبين ما بقوله (من) الاحوال (البدائع) أي التي لا مثل لها
 (التي لا تحصر) بضم فسكون ففتح لنا معشر العقلاء (فهل يكون) أي يوجد ١١٣ (الصنع) بضم الصاد المهملة وسكون

النون أي الشيء المصنوع
 (دون) بضم الدال المهملة
 أي بلا (فاعل*) يصنعه
 (أو) يكون (وضعه) بفتح
 لو أو وسكون الضاد المجهمة
 أي خلق المصنوع (من غير
 جعل) بفتح الجيم وسكون
 العين أي خالق (جاعل)
 أي خالق (كال) بفتح
 الكاف وشد اللام حرف
 ردع وزجر عن اثبات صنع
 الاصانع ومخلوق بلا خالق
 والله (لقد أفصحت) بفتح
 الهمز وسكون الفاء وفتح
 الصاد والهاء المهملة
 أي دلت دلالة واضحة
 (الاكوان*) بفتح الهمز
 أي المخلوقات وصلة أفصحت
 (عن فعل) بكسر فسكون
 أي خالق (رب) أي خالق
 ومرب لها (ما) أي ليس
 (له) أي الرب سبحانه وتعالى
 (أعوان) بفتح الهمز
 وسكون العين أي معينون
 على خلقها (من) بفتح
 فسكون أي الرب الذي

حجة على الخصم (بدونها) أي الوجدانية (ولا أثر) أي تأثير (للدليل السهمي في ثبوت) المناسب
 اثبات (الصانع فكذا) أي اثبات الصانع في عدم تأثير الدليل السهمي فيه (ما) أي الامر الذي
 (يتوقف) اثبات الصانع (عليه) عاندا ما يتنبيهات* الاول عقائد التوحيد ثلاثة أقسام
 أحدها ما لا يصح الاستدلال عليه إلا بالدليل العقلي القطعي وهو كل ما يتوقف ثبوت المجهزة
 عليه كوجود الله سبحانه وتعالى وقدمه وبقائه وحياته وعلمه وإرادته وقدرته إذ الاستدلال
 على هذه بالدليل السهمي يستلزم الدور وذلك ان ثبوت السمع وهو الكتاب والسنة يتوقف
 على ثبوت صدق الرسول وهو متوقف على مجزته وهي فعل متوقف على ثبوت الفاعل
 فلو كان الدليل على ثبوت الفاعل السمع وهو متوقف على ثبوت الفاعل لآل الامر الى توقف
 ثبوت الفاعل على ثبوت الفاعل وتوقف الشيء على نفسه دور محال ثانيها ما لا يصح الاستدلال
 عليه إلا بالدليل السهمي وهو كل ما يرجع الى وقوع جائز كسؤال المملكين في القبر وضمته ونعمه
 وعذابه والبعث والحشر والصراط والميزان والجنة ورؤية الله سبحانه وتعالى لان غاية ما يدركه
 العقل جوارها واما وقوعها فلا طريق له إلا السمع ثالثها ما يصح الاستدلال عليه بالعقل
 وبالسمع وهو ما ليس بوقوع جائز ولا يتوقف ثبوت المجهزة عليه كسمعه وبصره وكلامه سبحانه
 وتعالى وكجواز الامور التي أخبر الشارع بوقوعها في الثاني في اختلاف في الاستدلال على
 وحدانية الله سبحانه وتعالى فقيل هو من القسم الثالث فيصح الاستدلال عليه بالدليل العقلي
 ويصح بالدليل السهمي وكل من ما يخرج من التقليد وقيل هو من الاول الذي لا يصح
 الاستدلال فيه إلا بالدليل العقلي فالعقل متفق عليه والسهمي مختلف فيه والاول رأى امام
 الحرمين والفخر والثاني رأى بعض المحققين وشرف الدين واختاره المصنف في العقيدة
 في الثالث في المعالم ثبوت النبوة لا يتوقف على ثبوت الرشدانية فيمكن اثباتها بالدلائل
 السهمية والكتب الالهية كلها مطبقة عليها وهي حق فوجب كون الوجدانية حقا الفهرى
 عنى بالكتب الكتب المنزلة على رسل الله سبحانه وتعالى ولا شك في اشتغالها على الوجدانية قال
 الله سبحانه وتعالى واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن الهة يعبدون
 أي اسأل اتباعهم العالمين بذلك الموثوق بنقلهم وقال الله سبحانه وتعالى وما أرسلنا من قبلك من
 رسول الا يوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون واخبار الرسل بثبوت وحدانية الله سبحانه
 وتعالى ثابت جزما وانما البحث في امكان الاستدلال به على منكرها واحتج الفخر عليه بان العلم

١٥ هداية (أذعنت) بفتح الهمز وسكون الذا المجهمة وفتح العين المهملة أي انقادت وأطاعت (لقهره)
 بفتح القاف وسكون الهاء وفاعل اذعنت (الاملاك*) بفتح الهمز جمع ملك بفتح الميم واللام (وانتظمت) بسكون النون
 وفتح التاء والطاء المجهمة والميم وسكون التاء أي تألفت واجتمعت على أحسن وجه (عن أمره) أي قوله سبحانه وتعالى كن
 وفاعل انتظمت (الاسلاك) بفتح الهمز أي العقود أي جميع المخلوقات (وأشرفت) بفتح الهمز وسكون الشين المجهمة وفتح
 الراء والقاف وسكون التاء (من نوره) أي الرب سبحانه وتعالى أي استنارت (الاحلاك*) بفتح الهمز واهمال الهاء أي الإلما كن
 شديدة السواد (وسجعت) بفتح السين المهملة والموحدة مثقلة تسبيجا متبسا (بجمده) أي الله سبحانه وتعالى (الافلاك)

بفتح الهمز أي مدارات النجوم التسعة **فصل في بيان (الصفات) لله سبحانه وتعالى بكسر الصاد المهملة جمع صفة أي**
 معنى ثابت لغيره الصفة (النفسية) بفتح النون وسكون الفاء وكسر السين وشد المثناة تحت أي المنسوبة للنفس أي الذات
 لتوقف تعقل الذات عليها وهو الوجود (و) الصفات الخمسة (السلبية) بفتح السين المهملة وسكون اللام وكسر الموحدة وشد
 المثناة تحت أي المنسوبة للسلب أي النفي نسبة الدال لدلوله لأن معانيها سلب النقا أص المحالة عليه سبحانه وتعالى وهي القدم
 والبقاء ومخالفة سبحانه وتعالى للحوادث وقيامه سبحانه وتعالى بنفسه ووحدايته سبحانه وتعالى وهذه الصفات الست
 واجبة لله سبحانه وتعالى لا يصدق ١١٤ العقل بسلبها عنه سبحانه وتعالى (و) بيان (ما) أي الصفات الست التي (تنافها)
 أي الصفات النفسية

بثبوت النبوة لا يتوقف على العلم بها أو تقريره إذا حدث حادث ما واستحال وجوده بدون
 أسناده إلى واجب بذاته حتى غنى علمه من يدقير فأسناده اليه أثبت وجوده فإذا أظهر معجزة
 على أن عبدا معينا من عبده رسوله فقد ثبت صدقه في دعواه أنه رسوله فإذا أخبر بأنه لا اله
 غيره ولا خالق سواه فقد ثبت وحدانية الله سبحانه وتعالى بأخباره وبرعايته باننا لنسلم أن العلم
 بثبوت النبوة لا يتوقف على العلم بثبوت الوحدةانية وبيانه أن من ألقى الرسالة وصدق الله
 سبحانه وتعالى بالمعجزة فلا تدل على صدقه حتى يتحقق أنه لا يقدر علمه غير رسوله فإن لم يتحقق
 ذلك فلا نعلم أنه يفعل رسوله فقد توقف ثبوت صدقه على ثبوت وحدانية رسوله نعم آيات
 القرآن العزيز أرشدنا إلى وجه الاستدلال العقلي على وحدانية الله سبحانه وتعالى كقوله
 سبحانه وتعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وقوله سبحانه وتعالى إذا ذهب كل اله بما خلق
 وأعلا بعضهم على بعض فالآية الأولى كشفت وجه الاستدلال على إبطال الهين عامي العلم
 والارادة والقدرة وسائر الصفات لما يقضي اليه التعدد من الفساد بسبب التمايز المانع
 من وقوع الممكنات والآية الثانية أرشدت إلى إبطال وجود الهين بقدر كل واحد منهما ما
 على غير ما يقدر عليه الآخر كقول الثنوي بقوله الخبير واله الشربان كل واحد منهما ما يذهب
 بما خلق ويتعالى على الآخر مستغنيا عما يفعله الآخر والاله لا يعلى عليه البتة
 اه كلام الفهرى فقد مال إلى عدم الاكتفاء بدليل السمع في اثبات الوحدةانية بالحق التي
 أوردها على ذلك وإلى قريب منها أشار المصنف في العقيدة بقوله لأن ثبوت الصانع لا يتحقق
 بدون الخ يعني أن ثبوت الصانع على سبيل التعين لفعل من الأفعال لا يتحقق بدون الوحدةانية
 إذ على تقدير عدمه لا يدري في كل فعل من فعله ومن الأفعال المعجزة التي ظهرت على يد مدعي
 الرسالة فإنه لا يدري على تقدير تعدد الآله من فعلها هل هو رسوله ليصدق به أو غيره فصار
 رسوله مجهولا وكيف يعرف منه صدق رسوله والرسول لا يعرف من قبل رسوله المعلوم
 بخاق معجزته على وجه مخصوص حتى تدل على تصديقه فإن كان المرسل مجهولا لا يعرف
 إلا من قبل رسوله لزم الدور ضرورة (ويصح أن) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته
 (يستدل) بضم الياء وفتح الدال والمناسب زيادة أيضا ليفيدانه تقدم دليل عقلي غير هذا
 (على الوحدةانية) أي لله سبحانه وتعالى في الألوهية (م) مثل (ما) أي الدليل العقلي الذي
 (تقدم) الاستدلال به (في) اثبات (وحدة الصفات) المعاني الموجودة (فتقول) في الاستدلال

والسلبية فهي ست صفات
 أيضا محالة عليه سبحانه
 وتعالى لا يصدق العقل
 بثبوتها سبحانه وتعالى
 وهي العدم والحدوث
 والفناء وممانلة الحوادث
 والافتقار إلى محل أو
 محص والتعدد (اعرف)
 بكسر الهمز وسكون العين
 المهملة وكسر الراء وسكون
 الفاء أي أجزم جزما صحيحا
 مطابقا للواقع ناشئا عن
 دليل يقيني أي الناظر في
 هذه المنظومة (من
 الصفات) بيان (ما) أي
 الصفات الست الواجبة
 لله سبحانه وتعالى التي
 (الدليل) أي البرهان
 المركب من مقدمتين
 يقينيتين (دل) بفتح الدال
 المهملة وسكون اللام
 للتوقف وصلة دل (على
 وجوبه) أي ثبوته ثبوتا
 لا يصدق العقل بعدمه
 والهاء عائد ما باعتبار لفظه

وصلة وجوب (له) أي الله سبحانه وتعالى (عز) بفتح العين المهملة والراء منقلا أي انفرد بالتمتزه عن كل
 نقص والاتصاف بكل كمال وغاية كل ما سواه (وجل) بفتح الجيم وسكون اللام للتوقف أي عظم واتصاف بكل كمال وتمتزه عن
 كل نقص والجلتان لإنشاء الثناء عليه سبحانه وتعالى بصح م (وهي) أي الصفات النفسية والسلبية (الوجود والبقاء)
 أي الدوام بلانهاية ونفي لحوق العدم بعد الوجود (والقدم) بكسر القاف أي سلب العدم قبل الوجود والوجود بلا ابتداء
 (وانف) بفتح الواو وسكون النون وكسر الفاء أي الناظر في هذه المنظومة عن الله سبحانه وتعالى وهو فعول انف (الحدوث)
 بضم الحاء والدال المهملين أي التجدد والوجود بعد العدم وهذا مقابل القدم (والفناء) بفتح الفاء ومدود أي الانعدام بعد

الوجود وهو هذا مقابل البقاء (والعدم) بفتح العين وهذا مقابل الوجود فهذه ست صفات الثلاثة الاولى واجبة له سبحانه وتعالى والثلاثة الاخيرة محالة عليه سبحانه وتعالى **في تنبيهات** * الاول في القدم كما يجب للذات العلية يجب لصفتها السنية فهو تعالى حتى بحياة قديمة عالم به لم يقدم من يد اداة قديمة قادر بقدره قديمة وهكذا او القدم بمعنى عدم الاولية للوجود خاص بذاته وصفاته وأما اذا أطلق القدم في حق الحادث كقولنا بانيان قديم وعرجون قديم فالمراد طول مدة وجوده فقط وان كان مسبوقا بالعدم وهو بهذا المعنى محال في ذاته تعالى وصفاته ولهذا ورد في الحديث لا يزال الشيطان باحدكم يقول له من خلق كذا من خلق كذا وهو يقول الله ومن خالق الله فمن وجد ذلك فليقل لا اله الا الله 110 أي لا خالق له لانه المعبود يجب للمخلوقين

فلا يكون مخلوقا مثلهم
في الثاني في وجوب البقاء
 خاص بذاته تعالى وصفاته
 الذاتية واما المستنفيات
 السبعة التي لا تقضي وهي
 العرش والكرسي والابواب
 والقلم والارواح والجنات
 والنار فيقارونها جاز
 لا واجب بدليل حدونها
 وهي باقية بابقائه لوانقطع
 امداده عنها لاضحمت
 وبما صر في معنى القدم
 والبقاء في حقه تعالى علم
 انهما لا يتدرك العقول كنهه
 لانها وان مدت نظرها في
 الماضي والاتى الى المعاصر
 أن تمد اليه وجدت القدم
 قبله والبقاء بعده فتشكل
 وترجع وكيف تمد نظرها
 الى غير اصل وبداية وغير آخر
 ونهاية فالعجز عن الادراك
 ادراك كقوله الصديق
في الثالث في منهم من جعل
 القدم والبقاء راجعين
 الى الوجود الذي هو وصفة
 نفسية ففسرها بالوجود

على وحدانية بمثل ما تقدم (يلزم من تعدد الاله وجود ما) أي الهة كثيرة (لانهاية له) عائد
 وافردة وذلك مرعاة لفظها (عددا) تميز محمول عن مجرور باللام مضاف للضمير وهذا اللازم
 (ان تعدد) الاله (بقدر) تعدد المكات (بان يكون اسكل يمكن اله (أو) يلزم من تعدد الاله
 (الاحتياج) أي افتقار الالهة (الى مخصص) بضم ففتح فكسر مثقلا لخصصهم بالعدد
 الذي وقفوا عليه (ان) بكسر فسكون (وقف) عدد الالهة (على) عدد (دون) أي أقل من
 (ذلك) أي عدد المكات (وكلاهما) بكسر الكاف وخفة اللام أي وكل من اللازمين (محال)
 الاول لاستحالة وجود ما لانهاية له والثاني لاستلزامه حدوث الالهة ان وجد المخصص
 وان لم يوجد يلزم الترجيح بلا مرجح وهو محال أيضا أي واذا استحتم الوجود استحال ملازمه
 وهو تعدد الاله فثبت نقيضه وهي وحدانية الله سبحانه وتعالى وهو المطلوب **في تنبيهات**
 الاول في هذا دليل عقلي على وجوب وحدانية الله سبحانه وتعالى في الالهية نظير الدليل
 الذي تقدم الاستدلال به على وحدانية الصفات فالاولى تقديمه على قوله ويصح اثبات هذا
 العقيد بالدليل السهلي وعبر بصح لسا كلمة العطوف عليه والافالاولى حذفه وعبر بالاسم
 الظاهر وهي الوحدانية والمحل لضميرها الطول الفصل **في الثاني** في تقرير هذا الدليل لو تعدد
 الاله فلا يخفى لو ايمان بتعدد بعدد المكات أولا والملازمة ظاهرة والقسم الاول من قسمي
 التالي محال لما فيه من وجود ما لانهاية لعدده والقسم الثاني محال لاستلزامه جواز الالهة
 وحدوثها لافتقار في وجودها على عددها المخصوص دون غيره من الاعداد المتساوية عقلا
 بالنسبة اليها الى فاعل مختار يخصها به واللازم ترجيح أحد المتساويين بلا مرجح **في الثالث**
 لا يقال وجود الاله الواحد على الوحدانية دون تعدد مقتضى المخصص بها فان وجد لزوم
 حدوث الاله واللازم الترجيح بلا مرجح لاننا نقول قام البرهان العقلي القطعي على وجوب
 وجوده ولا يتحقق ذلك بدون وجود ذات واحد فوجوده واجب عقلي غني عن مخصص
 والزائد عنه مستغنى عنه ونسبة الاعداد اليه متساوية فلو جاز عدد منها لجاز غيره ولا يمكن
 وجود جميعها لعدم تناسيها وتخصيص جاز منها بالوجود بدلا عن غيره مقتضى فاعل مختار
في الرابع لا يقال يجوز تعدد الالهة بعدد المكات ولا يلزمه وجود ما لانهاية له لاننا نريد
 بالمكات ما قضى الله سبحانه وتعالى بوجوده وهو متناه لا كل ما يصح في العقل وجوده لانا
 نقول ما يوجد من المكات لا يتناهي أي لا ينقطع وهذا يمكن عقلا موجد شرعا كنعم

المستمر في الماضي الى غير ابتداء الوجود المستمر في المستقبل الى غير انتهاء ولا يرد عليه ما أورده في شرح الصغرى من لزوم
 كونها صفتين نفسيتين للذات فيلزم أن لا تعقل الذات في الخارج بدونها مع اننا نتعقل وجود الذات في الخارج ثم نطلب
 بالبرهان قدمها وبقائها لاننا نتجيب بان هذا القائل جعلها وجودا خاصا فاما أخص من مطابق الوجود الذي هو وصفة نفسية
 لا تعقل الذات في الخارج دونها هو مطلق الوجود الاعم ولا يلزم من ثبوت وصفه مالا اعم من حيث عمومته ثبوته للاخص
 فان الحيوان مثلا الذي هو اعم من الانسان ثبت له الانقسام الى ناطق وغيره ولم يثبت ذلك للانسان الاخص **في الرابع** في زعم
 قوم ان كلاما من التقدم والبقاء صفة معني موجودة قائمة بالذات العلية كالعلم والقدره وورد بانه يلزم أن يكونا قديمين باقيين بقدم

وبقاء آخرين ونقل الكلام الى الآخرين فيلزم الدور والنسائل قلت والزم منه أيضا قيام المعنى بالمعنى وفرق بعضهم
 بينهم ما جعل القدم من السلب والبقاء من المعاني الموجودة والحق الاول أى ان كلامهم ماصفة عدمية أى تنفى معنى
 لا يلىق بحالها بل الخامس به وجوب الوجود يستلزم وجوب القدم والبقاء وكذا قد يوجد اللزوم بين غير ما ذكر من الصفات
 الآتية لكن لما كان اللزوم قديحاً وخطر الجهول في هذا العلم كبيراً اعتنوا بتفصيل الصفات والدلالة عليها بالمطابقة أيضاً
 واحتياطاً ومبالغة في تحمية القلوب بيوافقت عقائد الايمان انتهى لمخصص من ابن كيران (أما) بفتح الهاء مزوشد الميم (الدليل
 لوجود) أى على وجوب وجود الله ١١٦ (الحق) بفتح الحاء المهملة ففأى مثقلة أى الثابت بلا ابتداء ولا انتهاء أسبح الله

الجنة فيلزم اذا وجد لكل ممكن الوجود آلهة لانهاية لها وهذا محال لانه يلزم كونه بحسب
 الاجتماع لا بحسب عدم الانقطاع لوجوب قدم الاله فيستحيل ان يتأخر في هذا الفرض بعض
 الالهة عن بعض وباللذات سبحانه وتعالى التوفيق سلمنا انه يلزم على هذا الفرض وجود آلهة
 لانهاية لها لا يمكن يلزم على قصر ارادات وقدر الآلهة على ما يوجد من الممكنات انقلاب
 الحقائق وهو عود الممكنات التي لا توجد مستحيلة اذ لا يصح الحكم بإمكان وجودها مع الحكم
 باستحالة وجودها معها (وهذا) صلة يستدل الآتى وبين هذا (الدليل بعينه) توكيد
 للدليل بتكميلاً للتخصوم وتنبها على غباوتهم لا اعتبارهم اياه دليلاً على وحدة الذات وعدم
 اعتبارهم اياه دليلاً على وحدانية الافعال فالزمهم ما لم يفرقوا من الفساد (أغنى) بهذا الدليل
 (دليل التمانع) دفع توهم رجوع الاشارة للدليل القريب واصافة دليل للبيان (يستدل) بضم
 الياء وفتح الدال (على انه) أى الله سبحانه وتعالى (جل) بفتح الجيم وشد اللام أى عظم الله
 سبحانه وتعالى (وعلا) أى ارتفع وتنزه الله سبحانه وتعالى عن كل ما لا يليق به (هو) أى الله
 سبحانه وتعالى توكيداً للهاء (الموجد) بكسر الجيم أى الخالق (الجميع) أفعال أى مفعولان
 (العباد) أى المخلوقات الاختيارية وسكت عن صفاتهم وأفعالهم غير الاختيارية لان الخصم
 لم ينازع في كونها مخلوقة لله سبحانه وتعالى (ولا تأثير لقدرهم) بضم ففتح جمع قدرة والضمير
 للعباد (الحادثة) نعمت كاشف لقدر (فيها) أى أفعال العباد الاختيارية صلة تأثير المنفى بلا
 (بل هي) أى قدرهم الحادثة (موجودة) بايجاد الله سبحانه اياها (مقارنة لها) أى الافعال
 وتنبهايات الاول بجملة ولا تأثير لقدرهم الخ مقررة ومصرحة بجهوم الحصر قبلها وتوطئة
 لما بعدها وصف القدر بالحدوث مع فهمه من الاضافة للتشكيك على الخصوم والاضراب
 الانتقالى اشارة للرد على الجبرية وان كان ما قبله يستلزمه الثانى بفتح التاء المصنف أن الدليل
 على رد مذهب القدرية القائلين ان قدرة العباد الحادثة هي المؤثرة في أفعالهم الاختيارية على
 وفق ارادتهم ولا تأثير لقدرة الله سبحانه وتعالى القديمة أصلاً في تلك الافعال الاختيارية
 ولا جريان لها على وفق ارادة الله سبحانه وتعالى القديمة هو دلائل التمانع السابق ووجهه ان
 اللازم على تعدد الآلهة ثبوت عجز الاله اذ لم تنفذ ارادته وهذا بعينه لازم على مذهب
 القدرية فانهم جعلوا تعلق ارادة وقدرة العبد بفعله الاختيارى مانعاً من تعلق ارادة وقدرة
 الله سبحانه وتعالى به مع القطع بانه من الممكن التي قام البرهان القطعي على وجوب عموم

(سبحانه) أى تنزيهه الله عز
 وجل عن كل نقص (فهو)
 أى الدليل على وجود الله
 عز وجل (حدث) أى
 تجدد ووجود (الخلق)
 بفتح الخاء المعجمة وسكون
 اللام ففأى المخلوقات
 بعد عدمها وذل حدوث
 الخلق على وجوب وجود
 الله سبحانه وتعالى (لانه)
 أى الشان (من المحال)
 بضم الميم واهمال الخاء خبر
 وجود الآتى (الباطل) (*)
 أى المنتفى الذى لا يقبل
 الثبوت ومبتدأ من المحال
 (وجود فعل) بالتنوين
 (ما) بشد الميم نكرة تامة
 مفعلة لفعل أى فعل كان
 وصلته وجود (بدون) أى بلا
 (فاعل اد) بكسر فسكون
 حرف تعليل (فيه) أى
 وجود فعل بلا فاعل (جمع)
 بفتح فسكون مصدر
 مضاف لمفعوله الوصفين
 (المتنافيين) (*) أى المساواة
 والربحان وصلته جمع (فى)

موصوف (واحد) ونعمته بقوله (من) شيدن (متساو بين) وفسر المتنافيين بقوله (أى)
 كونه) أى أحد المتساو بين (مساوى المقابل) (*) بكسر الموحدة وصاتته (له) أى أحد المتساو بين (و) كونه (رابحاً) على مقابلة
 وصلته رابحاً (بغير فاعل) ومثل للتساو بين فقال (كلوقت) الخاص مع سواء من الاوقات (والوجود مع) بسكون العين للوزن
 (سواء) (*) وهو العدم (فانه) أى الوقت الخاص أو الوجود صلة (ساواه) أى الوقت ساو
 الاوقات المقابلة والوجود العدم المقابل له (فكيف) استغفاهم انكارى معناه النبى (صار) الوقت الخاص أو الوجود
 المساوى لمقابله (رابحاً) على مقابله (بلا سبب) (*) مرجح له على مقابله فلزم على انتفاء سبب ربحانه على مقابله كونه مساوياً لمقابله

راجع عليه وهذا على قول أكثر أهل السنة ان العدم والوجود مستويان في الممكن وأما على قول أقوالهم ان العدم ليس له راجع على الوجود لاصالته فيه وعدم احتياجه الى سبب فيلزم عليه ترجيح الرجوح بلا سبب وهذا تناقض محال بالضرورة وملزومه وهو وجود فعل بلا فاعل محال فوجب نقيضه وهو كون الفعل لا بد له من فاعل وهو المطلوب فانضح ان حدوث الامم دليل على وجوب وجود الله الفاعل المختار عز وجل (وهكذا) أي المذكور من الوقت والوجود في مساواته لمقابلته بذاته واستصاله سبحانه عليه بلا سبب لاستلزام التناقض المحال بالضرورة وممتدا كذا (كل) شيء (مساو) لمقابلته (في الرتب) بضم الراء وفتح المثناة فوق وبين المساوي فيها بقوله (من جهة مخصوصة) كما مام بفتح ١١٧ المميز المساوي اسائر الجهات كوراء وبين

وشمال وفوق وتحت
 (أو قدر) بفتح القاف
 وسكون الدال المهملة
 (خص) أي خاص المساوي
 اسائر المقادير (أو وصف)
 خاص المساوي اسائر
 الاوصاف (أو مكان) خاص
 المساوي اسائر الامكنة
 (قادر) أي اعلم ما تقدم
 (وفي دليل) صلة تقول
 الآتي أي الدليل على
 وجوب (القدم) بكسر
 القاف وفتح الدال الله سبحانه
 وتعالى (المقرر) بضم الميم
 وفتح القاف والراء مثقلا
 نعت القدم ونائب فاعله
 (وجوبه) أي التقدم لله
 سبحانه وتعالى وصلة
 المقرر (بالمطلب) بفتح الميم
 واللام أي الدليل (المقرر)
 بضم الميم وفتح الحاء المهملة
 والراء مثقلا أي المختص
 من كل شبهة (تقول) أيها
 الناظر في هذه المنظومة
 (ان) بكسر فسكون
 ركبته) بفتح الراء والسكاف

تعلق ارادة وقدرة الله سبحانه وتعالى به فلهذا الفعل تعاقبت به ارادة وقدرة الله سبحانه وتعالى
 القدرتين وان ارادة وقدرة العبد الحادثنان فرغمت المعتزلة مجوس هذه الامة ان الذي نفذ
 تعاقبه وأثر في الفعل انما هو ارادة وقدرة العبد الضعيف الحقير الحادثنان وهذا قول شنيع
 باثبات شريك لله سبحانه وتعالى في الافعال ووصف له بنقيصة الهجز وغاية العبد الضعيف عليه
 واذا كان عجز الاله بنفوذ ارادة اله آخر مما نل في الالهومية فادحا في الوهيته وموجب النقصه
 وعدم ذاته فكيف يهزم بنفوذ ارادة وقدرة عبده الضعيف المقتر له دائما ولا يستغنى عنه
 طرفه عين ولا ينفعهم جوابهم به بل يوزم عجزه سبحانه وتعالى عن ذلك اقدرته على ذلك الفعل
 بسلب ارادة وقدرة عبده عليه والجانة الى الفعل كما نرعى لان عجز الاله وكونه مغلوبا على
 ايجاد يمكن مستحيل مطلقا في كل حال وهذا الجواب أفاد انه لا يمكن من ايجاد فعل عبده
 مادامت ارادته وقدرته الا عند تسليم ما أمامه وجودهما فان ذلك يتعاضى عليه ولا يمكن من
 ايجاد وتغلبه عليه ارادة العبد وقدرته على أن جوابهم الفاسد لا يستقيم الفاسد أيضا من
 وجوب مراعاة الصلاح والاصح عليه سبحانه وتعالى وانه يستحيل في حقه سبحانه وتعالى
 أن يسلب العبد القدرة التي خلقه اله بعد تكليفه بما يجب ان عبده بما تتيسر الافعال عليه به
 الثالث اذ اعرفت هذا عرفت أن الصواب في هذه المسئلة ما قاله أهل السنة ودل
 عليه ظاهر القرآن العزيز والحديث الصحيح واجمع عليه السالف الصالح قبل ظهور البدع
 من أن الله سبحانه وتعالى هو الخالق بالاختيار لكل ممكن يبرز الى الوجود ذاتا كان أو قولا
 لها أو فعلا لا يشاركه سبحانه وتعالى في ايجاد جميع الممكنات شيء أي شيء كان وان التأثير
 وايجاد الممكنات خاصة من خواصه سبحانه وتعالى يستحيل ثبوتهم غيره سبحانه وتعالى قال
 الله سبحانه وتعالى انما كل شيء خلقناه بقدر وقال سبحانه وتعالى والله خالقكم وماتم ملون الى
 غير ذلك من الظواهر التي لا تنحصر وانما قانا بوجود قدرة للعبد حادثه (مقارنة) لفعله
 الاختياري (لما) بكسر لام التعليل وخفة الميم أي الشيء أو الاشياء الذي (نجد) أي ندره ونحس
 به معشر العقلاء وبين ما بقوله (من الفرق) بفتح القاف وسكون الراء (الضروري) أي المعلوم
 بالضرورة باحساسه ان حركة الاختيار في وسعنا بحيث يمكننا ان نركبها وان حركة الاضطرار
 ليست في وسعنا بحيث لا يمكننا ان نركبها او صلة الفرق (بين حركة الاضطرار) الجبر والغلبة التي
 لا يمكن تركها كحركة المرتعش والساقط (و) بين حركة (الاختيار) التي يمكن تركها فتشمل حركة

مثقلا أي أردت تركيب الدليل ومفعول تقول (لوانتي) أي القدم (عنه) أي الله سبحانه وتعالى (لكان) أي الله سبحانه
 وتعالى (حادثا) أي موجودا بعد عدم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (بلاخفاء) في لزوم كونه سبحانه وتعالى حادثا لكونه ليس
 قديما ذلا واسطة بين القدم والحادث مساواة كل منهما من انقضاء الآخر والنقيضان لا يرتفان بالضرورة فكذا الشيء
 ومساوي نقيضه (وهو) أي كونه سبحانه وتعالى حادثا (مؤد) بضم الميم وفتح الميم من زكسر الدال المهملة أي مستلزم
 (لاقتباره) أي الله سبحانه وتعالى (الى) مؤثر) بضم الميم وفتح الميم من زكسر الدال المهملة أي مستلزم
 حادثا لكونه سبحانه وتعالى ممتقرا الى محدث (لما) أي الدليل الذي (عرفته) أيها الناظر في هذه المنظومة (أولا) بفتح الواو

مثقالاً أي سابقاً فريماً من أنه يلزم من حدوث الحادث بلا محدث اجتماع النقيضين وهو كون الوجود مساوياً بالعدم أو
 من جوحاله ورجاعه عليه بلا مرجح وهو محال بالضرورة (وتنقل) أي الناظر في هذه المنظومة (الكلام للوتر*) أي الموجد
 للدلالة المفروض حدوثه بان يقال انه حادث ومقتضى محادث أيضاً وهكذا محدثه حال كون الكلام (منصراً) بكسر الصاد
 المهملة في عدد كائنين فأكثر خالق كل منهما الآخر (أوما) أي عدد (سوى) بكسر السين العدد (المنصراً) بان يخلق كل الله ما
 بعده إلى غير نهاية (فيلزم) على الانحصار (الدور) أي توقف الشيء على شيء متوقف على الشيء الأول إما عبرة أو باكثر بان
 يكون كل فرد خالقاً ومخلوقاً قامع ١١٨ الانحصار في عدد (أو) يلزم على ما سوى المنصهر (التسلسل*) أي ترتب أمور

غير متناهية بان يكون
 كل فرد كذلك إلى ما لا نهاية
 له والدور والتسلسل
 محالان (وما) أي الأمر
 الذي (يؤدي) بضم المثناة
 تحت وفتح الهاء زوكسر
 الدال مثقالاً أي يوصل
 (لها) أي الدور والتسلسل
 وهو افتقاره سبحانه إلى
 محدث (لا يحصل) بفتح
 فسكون فضم أي لا يصدق
 العقل بمحصوله فهو محال
 فما أدى إليه وهو كونه
 تعالى حادثاً محالاً فما أدى
 إليه وهو عدم وجوب
 القدم له تعالى محال فثبت
 وجوبه له تعالى وهو
 المطلوب ودليل بطلان
 الدور استلزامه تقدم الشيء
 على نفسه وتأخره عنها
 وهما محالان بالضرورة
 ولاستحالة التسلسل
 أدلة منها برهان القطع
 والتطبيق بفرض عدد
 متوال لا نهاية له من زمن
 الطوفان مثلاً إلى الأزل

الذاهل **تنبيهات*** الأول **مقارنة القدرة الحادثة المقدورها** وهو الذي عليه امام الحرمين
 ونص عليه كثير من أهل السنة وهذا الحكم لم يثبت لها من حيث كونها قدرة بل من حيث
 كونها عرضاً ومن أحكامه انعدامه عقيب زمن وجوده واستحالة بقاءه زمنين وإذا استحال
 بقاؤها استحالة تقدمها إذ لو تقدمت لعدمت حال وجود المقذور فيكون مقدوراً بغير قدرة
 وهذا محال وأيضاً إذا عدمت القدرة جاز وجود ضدها وهو العجز فيلزم كونه مقدوراً حال وجود
 العجز عنه وهو يستدعي مجاوزة عنه فيكون الشيء في حال وقوعه مقدوراً عليه مجاوزة عنه
 وهذا محال المقترح فيه نظر لانه اذا كان امتناع تقدم القدرة لا دليل له الاستحالة بقاؤها وهي
 في التحقيق ليست علة وجود المقذور ولا مؤثرة فيه فيجوز وجودها قبل وجود المقذور وتعدم
 ويوجد مثلاً مقارنة فلا يلزم وجوده بلا قدرة وإذا صح ان اللون يتجدد أمثاله صح تجدد
 أمثال القدرة ويقارن مثل منها المقذور وأجاب السعدني في شرح النسفية عن هذا النظر قال
 فان قيل لو سلم استحالة بقاء العرض فلا نزاع في امكان تجدد الامثال عقيب الزوال فلا يلزم وقوع
 الفعل بدون قدرة فاما انما ادعى الزوال وم ذلك اذا كانت القدرة التي بها الفعل هي القدرة
 السابقة وأما اذا اجتمعتا المثل المتجدد المقارن فقد اعترفتم بان القدرة التي بها الفعل لا تكون
 الامقارنة له فان ادعيتم أنها لا بد لها من أمثال سابقة حتى يمكن الفعل باول ما يحدث من
 القدرة فعليكم البيان **الثاني** قوله ما انجده من الفرق الضروري الخ دليل على وجود
 القدرة الحادثة والحال أنها لا تؤثر رد على الجبرية القائلين بدمها وأن الموجود المقذور فقط
الثالث تقرير الدليل على اثبات القدرة الحادثة الذي أشار إليه فرض حركتين متحدي
 الجهة والجزء أحدهما ضرورية والاخرى مكتسبة فلا شك في وجود تفرقة ضرورية بينهما
 ولا بد لها من موجب لامتناع كونها غير موجب وليست راجعة إلى نفسها اتماماً لها ولا إلى
 ذات المتحرك لان مفهوماً واحداً في الحالتين فتعبر رجوعها إلى صفة زائدة في المتحرك
 ليست حالاً لانها لا تنظر على الذات بمجرد هذا لانها لا تعقل على حيلها والالزام تميزها بحال
 أخرى تقوم بها ثم حالها كذلك وهكذا أبداً في تسلسل وليست راجعة إلى صحة البنية لانها
 موجودة حال حركة الاضطرار اذا كان غيره محرراً كيدته فمرامع وجود التفرقة فتعين كون تلك
 الصفة عرضاً ثم لا يتجاوز ما أن يكون مما تشترط فيه الحياة أم لا والثاني باطل لانه لا يتعلق له
 بالحركة كاللون والطعوم والروائح ولانه مشترك بين الحركتين والمشارك بين شيئين لا يفرق

وعد كذلك من الآن مثلاً إليه وقوبلت أحاداً أحدهما باحاداً آخر فان استوت أحادهما
 لزمت مساواة الناقص الكامل وهو محال وان زادت أحاد الثاني على أحاد الاول لزم تنهاى ما لا يتناهى وهو محال فان قلت
 مبنى الدور والتسلسل على انه ان فرض صانع العالم حادثاً لزم ان يكون محدثه حادثاً أيضاً وذلك غير لازم لا يجوز كون صانع
 العالم حادثاً ومحدثه قديم قلنا بطلان هذا التقدير يعلم من دلائل الوحدة انية فيكون ذلك القديم هو الاله الحق ويستحيل ان
 يكون لذلك الحادث تأثير في أثر ما فضلاً عن كونه صانع العالم **تنبيه** في نطاق التسلسل على ما يشمل الدوران الدور تسلسل
 في عدم متناه فلا تصور في كلام من اقتصر في برهان القدم على التسلسل لانه أخذ به بالمعنى الشامل للدور **تنبيه آخر**

ويجب أيضا التقدم لصفات ذاته اذ لو اتصف بحدوث لم يخل عنه أو عن ضده الحادث لان القابل للشيء لا يخلو عنه أو عن ضده وما لا يخلو عن الحوادث لا يسبقها فيكون حادثا وقد ثبت وجوب قدمه كذا في شرح الكبرى فأتى ويمكن ان يقال لو فرض حدوث قدرته أو علمه مثلا لم ان يكون مسببا وقاضيه فيكون ذلك الضد أزليا قديما فيستحيل عدمه فلا توجد القدرة أو العلم أبدا لاستحالة اجتماع الضدين فلا يوجد شيء من العالم لكن العالم موجود مشاهدا فبطل ذلك التقدير اه من ابن كيران (وهكذا) أي اللازم على نفي قدمه سبحانه وتعالى حال من حدوث الآتي (يازم في نفي البقاء) عن الله سبحانه وتعالى وقابل يازم (حدوثه) أي الله سبحانه وتعالى (وفيه) أي حدوثه سبحانه وتعالى ١١٩ (ما) أي اللازم الذي (قد سبقا)

وهو الدور أو التسلسل وتقرير هذا البرهان لو لم يكن واجب البقاء لكان حادثا لكن كونه حادثا محال لاستلزامه الدور أو التسلسل وأيضا لو لم يكن واجب البقاء لكان حادثا (فلا يكون) أي الله سبحانه وتعالى (واجب الوجود) لانه يتنفي عنه سبحانه وتعالى وجوب الوجود (عند) جواز (طروالعدم) عليه سبحانه وتعالى (المردود) أي الباطل المحال نعمت طروالعدم وكان طروعدمه مردودا (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل أي لان (فيه) أي طروعدمه سبحانه وتعالى (نفي) أي انتفاء (القدم) بكسر القاف وفتح الدال ونعت القدم (الذي) قد (مضى) * ذكر وجوده لله سبحانه وتعالى (مع انه) أي القدم (به) أي القدم صلة قضى الآتي (الدليل)

بينهما فتعين الاول وهو ما شرطه الحياة ثم لا يصح كونه حياة ولا علما ولا بكلاما لوجودها مع الحركتين والارادة لوجود التفرقة بينهما حال الذهول فتعين كونه عرضا له نسبة وتعلق ما بالحركة وهو المسمى قدرة اتفقا وان اختلفنا نحن والمعتزلة في تأثيرها مع الاتفقا على تعلقها بالارادة تعبيره في العقيدة بحركة الاختيار معناه الحركة التي شأنها ان يتعاقبها الاختيار والافعال المكتسب قديما بغير اختيار بان يقع مع الذهول أو الغفلة ومع ذلك يحصل الفرق بينه وبين حركة الاضطرار فلو غير بحركة الاكتساب بدل حركة الاختيار لكان أحسن والرد على الجبرية حاصل بكل منهما ما فاتهم ادعاء عدم الفرق بين الافعال كلها فيناقضه حصول الفرق بين بعضها خصوصا لان السالبة الكافية تناقضها الموجبة الجزئية وبيان ذلك ان الجبرية قالوا لا قدرة للعبد على شيء من أفعاله وقال أهل السنة بعض الافعال يقدر عليه العبد وهو المكتسب والله سبحانه وتعالى أعلم (وعن تعلق) صلة عبر الآتي أي صرف وتوجيه (هذه القدرة الحادثة) في ذات العبد وصلة تعلق (بالمقدور) أي الفعل المكتسب حال كونه (في محلها) أي القدرة في ذات العبد محل للقدرة وللمقدور وهو المفعول واحترز بالحادثة عن القدرة القديمة فان تعلقها بالفعل لا يعبر عنه بالكسب بل بالاختراع والايجاد والخلق فالعبد مكتسب وليس خالقا ولا مخترعا ولا موقدا والله سبحانه وتعالى مخترع وموجد وخالق لا مكتسب واحترز عما يثاب أو يعاقب عليه لكونه نشأ عن مكسوبه وهو الفعل حال كونها (مقارنة له) أي المقدور (من غير تأثير) للقدرة الحادثة في المقدور وعبر عن التعلق المقارن بالمقدور بمعنى ما شأنه ان يكون مقدورا أو باعتماد المسائل وعن تعلق صلة (عبر) بفتحات متقلا أي سمي (أهل السنة رضي الله) سبحانه وتعالى (عنهم) وصلة عبر (بالكسب) بفتح الكاف وسكون السين المهملة (وهو) أي الكسب (متعلق) بفتح اللام (التكليف) أي طلب ما فيه كلفة ومشقة أي المكاف به (الشرعي) أي المنسوب للشرع أي تبيين الله سبحانه وتعالى الاحكام المتعلقة بافعال المكلفين بالطالب أو الاباحة أو الوضع لهما أو وردان متعلق التكليف الشرعي الافعال المقدورة لا الكسب الذي هو مقارنة القدرة الحادثة المقدور لانه أمر اعتباري لا يتعلق به تكليف وأجيب بأن الضمير عائد على الكسب بمعنى المكسوب على سبيل الاستخدام وبان في الكلام حذف مضاف أي متعلق الكسب (وأما) بفتح الهمزة عطف

أي لو لم يكن قديما لكان حادثا لكن حدوثه محال لاستلزامه الدور أو التسلسل (قد قضى) أي حكم الدليل بوجوب التقدم لله سبحانه وتعالى وانجبه (فبان) أي ظهر (من) بكسر فسكون (هذا) الذي قررناه وقابل بان (ان) بفتح الهمزة والنون متقلا نفي وجوب البقاء عن الله سبحانه وتعالى و(تجويز) طرو (العدم) * على وجود الله سبحانه وتعالى (أمر) بفتح فسكون أي حكم (مناف) بضم الميم وفتح النون آخره فاء (دون ريب) أي تردد (الوجوب) (القدم) لله سبحانه وتعالى (و) بان مما تقدم (ان) بفتح الهمزة والنون متقلا (كونه) أي الله سبحانه وتعالى (قديما) وجوبا (يازم * منه) أي كونه قديما (البقاء) الواجب لله سبحانه وتعالى اذ كل من وجب قدمه وجب بقاؤه واستصحاب عدمه وقد اتفقت العقلاء على هذه القضية كما في العكاري على

الكبرى وأورد عدمنا في الازل وأجيب بتخصيص ذلك بالموجودات ان قلت عدمنا في الازل واجب كعدم المستحيل فلم جاز انقطاعه قلت وجوب عدمنا مقيد بالازل فهو ممكن فيما لا يزال واما عدم المستحيل فواجب على الاطلاق كما وضحه اليوسى ونقل عن الفهرى ان اليراد من أصله مدفوع بان وجودنا قطع عدمنا فيما لا يزال لاني الازل والالوجود نافي الازل وهو محال قال اليوسى وهو ظاهر ولاك ان تقول لم يظهر لقولهم كل قديم فهو باق كما هو الفرض الاصلى فانه قطع الاستمرار فيما لا يزال مضر فالظاهر الجواب الاول تأمل اه من حاشية العلامة الامير على عبد السلام بتنبه به ذاته تعالى العلية وصفاته السنية ليس لها اول ١٢٠ وآخرو ذوات الحوادث وصفاتهم لها اول وآخرو عدمنا الازل ليس له اول

وله آخر لا انقطاعه بوجودنا فيما لا يزال ونعيم الجنة وعذاب النار لها اول ولا آخر لهما (وبهذا) اى وجوب بقاء الله سبحانه وتعالى صلبة (يجزم) بضم فسكون ففتح (وكونه) اى الله سبحانه وتعالى (مخالفا) في الذات والصفات والافعال (خالقه) * اى مخلوقات الله سبحانه وتعالى (سبحانه) اى تنزيه الله عن كل نقص وخبر كونه من جهة كونه مبتدا (من واجب) عقلى (في حقه) اى وصف الله سبحانه وتعالى ودليل وجوبه (لانه) اى الله سبحانه وتعالى (لومائل) اى شابه الله سبحانه وتعالى (العوالم) * اى المخلوقات في الذات والصفات والافعال (كان حدونه) اى الله سبحانه وتعالى (من اللوازم) اى الواجبات لكن حدونه سبحانه وتعالى محال لاستزامه الدور او

على متعلق اى والافعال المكتسبة علامة شرعية (على الثواب) من فضل الله سبحانه وتعالى على الطاعات (و) اشارة على (العقاب) من عدل الله سبحانه وتعالى على المعاصي وليست علة فيه ما ونسبى الافعال المكتسبة سببا شرعيا للثواب والعقاب (فبطل اذن) اذا علمت ان للعبد قدرة وكسبا وانها غير مؤثرة تعلم انه بطل (مذهب) اى معتقد (الجبرية) بفتح الجيم وسكون الموحدة اى المنسوب بين الجبر لقولهم العبد محبور على افعاله (وهو) اى مذهب الجبرية (انكارهم) اى نفهم (القدرة الحادثة) وعال بطلان مذهب الجبرية بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم اى شئ أو الشئ الذى (فيه) اى مذهب الجبرية وبين ما بقوله (من بحد) اى انكار الشئ ذى (الضرورة) اى الضرورى وهو وجود القدرة الحادثة الموحدة للتحركة بين حركتى العبد الاختيارية والاضطرارية (وابطال) عطف على بحد اى نفي (محل) اى متعلق بفتح اللام (التكليف) و) ابطال (امارة الثواب والعقاب) وهى الافعال المكتسبة قيل لا حاجة لقوله لما فيه الخ لان الفاء في قوله فبطل أفادت ان المفرع عليه وهو ثبوت وجود قدرة حادثة للعبد هو علة مدخولها المفرع وان دليله قد تقدم اللهم الا ان يقال ذكر هذا التعليل لكونه اتم مما صر في ابطال مذهبهم نظر المالمهم من ابطال محل التكليف وهو ما في وسع العبد من افعاله الاختيارية وهذا مصادم للشرعية لا يكاف الله نفسا الاوسعها (ومن) بكسر فسكون حرف تعليل (هنا) اشارة لما في مذهب الجبرية من ابطال محل التكليف وامارة الثواب والعقاب صلبة (كان) اى مذهب الجبرية (بدعة) بكسر فسكون اى شئ مخالفا للقرآن والسنة والاجماع والقياس فلا يشهد له أصل من اصول الشريعة فاعقاده ضلال مبين (و) بطل اذن (مذهب القدرية) بفتح القاف والدال اى المنسوب بين القدر كذلك لخواصهم فيه مع أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالامساك عنه (وهو) اى مذهب القدرية (كون العبد) اى المحلوق مطلقا (يخترع) اى يخلق ويوجد (أفعاله) اى العبد الاختيارية اختراعا جازيا (على وفق) بفتح فسكون اى موافقة (مراده) اى العبد صلبة يخترع (بالقدرة) الحادثة (التي خلقها) (الله) سبحانه وتعالى (له) اى العبد وعال بطلان مذهب القدرية بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم اى شئ أو الشئ الذى (علمت) بفتح تاء خطاب الناظر في العقيدة وبين ما بقوله (من دليل الوجودانية) لله سبحانه وتعالى في الالوهية (و) دليل (استحالة) شريك مع الله سبحانه وتعالى في الالوهية والاختراع والخلق والايجاد (أيا كان) الشريك اى

التسلسل المحال فماثلته الحوادث محالة فنبت وجوب ضدها وهى مخالفتها الحوادث وهو المطلوب سواء

ودليل لزوم حدونه سبحانه وتعالى لماثلته سبحانه وتعالى (لان مثل) بكسر فسكون اى مماثل (الشئ دون) صلبة مساو الا تى اى مساو اذ الصلة عن (ليس) * بفتح اللام وسكون الموحدة اى خلط واشتباها (له) اى الشئ صلبة (مساو) بضم الميم (في صفات النفس) اى الصفات النفسية (وهى) اى صفات النفس الصفات (التي موصوفها الا يعقل) * بضم المثناة تحت وسكون العين المهملة وفتح القاف اى لا يدركه العقل (بدون) اضافة (بها) والصفات النفسية (كالنطق) اى التفكير والادراك بالقوة للانسان (بما) اى المثال الذى (مثلوا) اى علماء المنطق به للصفات النفسية وبنوا عليه تعريف الانسان

يحيون ناطق أي مدرك بالقوة ومذهبهم عدم تماثل الاجرام وامتياز بعضها عن بعض بفصول منوعة لها كناطق للانسان
 وصاهل للفرس وناطق للعمار ومذهب المتكاملين تماثل الاجرام كلها واتحادها نوعا وامتيازها بعوارض لاصفات نفسية
 وعلى هذا فالناطق صفة عرضية لانفسية (وأوجه) بضم الجيم جمع وجه أي أقسام (التماثل) بين الشبهين المتماثلين
 (المعدودة) أي المحسوبة المضبوطة وخبر أوجه (منفية في حقه) أي صفات الله سبحانه وتعالى (مردودة) بالبراهين الدالة
 على استحالة تعاليه سبحانه وتعالى وأوجه التماثل (ككونه) أي الله سبحانه وتعالى (جرما) بكسر الجيم وسكون الراء أي
 جسماء كبا من جزئين فكثر أوجوه أفراد (له) أي الجرم (تخيز) * ١٢٠١ بفتح المثناة فوق والحاء المهملة وضم المثناة
 تحت منقلبا وبجاء الزاي

سواء كان مؤثرا في الذوات أو الصفات أو الافعال قديما كان أو حادثا بفتح تنبيهات * الاقول بفتح
 ذ كرهذا التعليل وان كان المفرع عليه من كون قدرة العبد لا تؤثر مفيده الله لان هذا تم
 بفتح الثاني بفتح قوله عبر أهل السنة عن تعلق هذه القدرة بالحادثه الخ تفسيرا للكسب الذي قاله
 جمهور أهل السنة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم وفسره القاضي والاستاذ بتأثير القدرة
 الحادثة في أخص وصف الفعل ككونه صلا مثلا وامام الحرمين بتأثيرها في وجوده على
 أقدار قدرها الله سبحانه وتعالى والحاصل ان الاقوال في هذه المسئلة خمسة الاقول قول
 الاشعري ومن تبعه وهو الذي دل عليه الكتاب والسنة وأجمع عليه سائر الامة قبل ظهور
 البدع ان قدرة العبد لا تأثير لها لئلا يتوهم في مقارنته للفعل فقط والثاني القول الذي حكى عن
 الامام ان القدرة الحادثة تؤثر في وجود الفعل على أقدار قدرها الله سبحانه وتعالى والثالث
 قول القاضي والاستاذ انها تؤثر في أخص وصف الفعل لا في وجوده والرابع مذهب الجبرية
 أنه لا قدرة للعبد أصلا وإنما الخلق للعبد المقدور فقط كالحركة والسكون وسواها وبين المضطر
 كما رنحس والمختار والخامس مذهب القدرية بمجوس هذه الامة أن القدرة الحادثة تؤثر
 في وجود الفعل على سبيل الاستقلال وهذه الاقوال كلها باطله الا القول الاول وايه اعتمد في
 العقيدة وهو الحق الذي لا شك فيه وأنا أعجب من نقل القول المتقدم عن الامام مع كثاره في
 الارشاد وغيره من الأدلة لتصحح المذهب الحق وهو مذهب الاشعري ومبالاته في التكبير
 والتضليل لمن اعتقد ان للقدرة الحادثة تأثيرا ما وكذا نقل ما تقدم عن القاضي والاستاذ مع
 ما لهما في تأليفهما ما يضاذه وبالجملة فالذي أقطع به من غير تردد تنزهه هو لاء الأئمة عما نقل عنهم
 وعلى فرض صدوره عنهم فاعلمه انما صدر عنهم في مناظرة جدلية لا فحاصم قويته منافرة
 للحق فاحتالوا السوفه اليه بتدريج قال المشايخ لا ينقل عن العالم ويجعل مذهبها ما يصدر منه
 على سبيل البحث وقد قال الشريف في شرح الاسرار العقائدية ما نسب للقاضي والاستاذ انما
 صدر ذلك منها على وجه المناظرة للخصوم والافحاشا القاضي والاستاذ ان يعتقد تأثير الغير
 القدرة القديمة كيف وقد نقل الاجماع في مواضع من كتبه على كفر من نسب الاحتراع
 الغير الله سبحانه وتعالى ونقل أيضا اجماع الامة على كفر من لم يقل بعموم تعلق صفات الله
 سبحانه وتعالى المصنف واذا قال هذا في مقالة القاضي والاستاذ مع خفته بالنسبة الى ما نقل
 عن امام الحرمين فكيف يتكلم المقالة الشيعية التي نقلت عن الامام التي لا يرضى ان يقولها

أي شغل حيز أي قدر من
 الفراغ ومنع غيره من
 حياضه ووجهه له تخيز
 صفة كاشفة لحقيقة
 الجرم (أو) كونه سبحانه
 وتعالى (عرضا) بفتح العين
 المهملة والراء وبعجم الضاد
 (له) أي الجرم (به) أي
 العرض صلة (التميز) بفتح
 المثناة فوق والميم وضم
 المثناة تحت منقلبا وبجاء
 الزاي أي الامتياز عن سائر
 الاجرام (أو) كونه سبحانه
 وتعالى موصوفا (بارتسام)
 بصورة وهيئة (في خيال)
 بفتح الخاء المهملة أي عقل
 وذهن لمخولق مله كي أو
 انسى أو جنى (يعتبر) * بضم
 المثناة تحت وسكون العين
 المهملة وفتح المثناة فوق
 والموحدة أي بصح والجملة
 نعم ارتسام (أو) موصوفا
 بكونه (بزمان) ماض
 أو حال أو مستقبل (أو)
 موصوفا بكونه (مكان

١٦ هدايه (أو) موصوفا (كبير) بكسر الكاف وفتح الموحدة (أو) موصوفا (ضده) أي الكبير وهو والد غير
 (كما يقول) الشخص (الشانى) * باعجم الشين وكسر النون وسكون الياء المبدلة من الهمز أي الباغض لله سبحانه وتعالى (نم)
 بفتح النون والعين المهملة حرف جواب عن سؤال نشأ من قوله أو كبر تقديره هذا ظاهر في التكبير الحسي لانه من عوارض
 الاجسام وهل يوصف سبحانه وتعالى بالعلو والكبر المعنويين (هو) أي الله سبحانه وتعالى (الاعلى) علوا معنويا أي الاجل
 الاعظم (الكبير) أي العظيم (الشان) أي القدر والجلال فاعل الكبير (جل) بفتح الجيم واللام منقلبا أي أتصف
 بالجلال والعظمة والتنزه (عن) الانصاف بكونه بجهة من (الجهات) الست (و) التنزه عن كونه متصفا بقدر من

(الاعراض*) باعجام الغين (فيما) أى الفعل أو الحـم الذى (يشا) الله سبحانه وتعالى ويختار بنفسه سبحانه (و) التزه عن (الوصف) أى كونه موصوفاً (بالاعراض) بفتح الهمزة وسكون العين الهمزة وجملة واعجام الضاد أى الصفات العارضة الحادثة (فليس مثله) بكسر فسكون أى الله سبحانه وتعالى (علا) أى تزه الله سبحانه وتعالى عن كل نقص وانصاف بكل كمال واسم ليس (شئ) كما بذلك (أى كونه سبحانه وتعالى ليس شئ) مثله سبحانه وتعالى صلة حكم الآتى (نقل) بفتح النون وسكون القاف أى كلام منقول عن الله سبحانه وتعالى فى القرآن العزيز الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه المنزل من الله الحكيم الحميد قال الله سبحانه وتعالى ليس ١٢٢ كمثل شئ (وفق) بفتح الواو وسكون الفاء فاق أى حال كون النقل موافقاً

(عقل) بفتح فسكون (حكاً) أى النقل بذلك والاف اطلاقية والجملة خبر نقل بـ تنبيهات* الاول بـ قال ابن كير ان المخالفة للحوادث صفة سلب أى عدم المماثلة بينه تعالى وبين الحوادث فى الذات وفى الصفات وفى الافعال وان شئت ضربا من تفصيل هذا الاجمال فاستمع لما يتلى عليك من المقال فنقول اما الذات فابن من ليس بجسم ولا جوهر ولا مصور بشكل ولا محدود ولا متبعض ولا متركب ولا مجانس ولا مكيف ولا يتمكن فى مكان ولا يحتوى عليه زمان مما هو جسم أو جوهر ومصور ومحدود ومعدود أى له نظير موجود أو يمكن الوجود كالشمس والقمر ومتبعض ومتركب ومجانس أى مشارك فى جنس أو فصل ومكيف بلون أو غيره وممكن فى

من هو أدنى منه علما ودينابر اتب كثيرة فى الثالث بـ وجدت طرة فى حاشية شرح منسوبة لشـخ مشايخي محمد الامير رحمه الله تعالى نصم الظاهر ان الكسب هو تعلق الارادة لانه هو السبب الاصلى فى تأثير المؤثر وليس السبب قدرة العبد بل ارادته فالكسب المؤاخذ به العبد هو تعلق الارادة ولذلك قال ابن عربى فى الفتوح الحكيم الكسب تعلق ارادة الممكن بفعل مادون غيره فيتوجه الاقتدار الالهى عند ذلك التعلق فيسمى ذلك كسب المكلف واطلق السعد الكسب على مجموع التعلقين فقال وتحقيقه ان صرف العبد ارادته وقدرته الى الفعل كسب وايجاد الله سبحانه وتعالى الفعل خلق وليكن التحقيق ان الكسب انما هو صرف الارادة فقط ومعنى صرفها جعلها متعلقة بالفعل أى ان تعلق الارادة بالفعل سبب عادى لان يخلق فى العبد قدرة متعلقة بالفعل واما اختيار العبد فهو تعلق ارادته اهـ فى الرابع بـ الكسب الذى قاله أهل السنة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم درجة وسطى بين مذهبي الجبرية والقدرية وكثيرا ما يتوهم من لاعلم عنده ان معنى الكسب كون الحادثة لها تأثيرا فان كان ارادتها فى حال الفعل كما نقل عن القاضي والاستاذ فقد تقدم فساده وعدم جريانه على السنة وانكار الشر يفصده منه ما وان كان ارادتها تؤثر فى وجود المقدور بعشيرة الله سبحانه وتعالى كما حكى عن امام الحرمين فقد تقدم فساده وتشعبه من مذهب القدرية مجوس هذه الامة والظن به انه لا يرضى عنه وعلى تقدير صدوره عنه فلا يجوز ان يقبل فيه وان كان أراد ان الله سبحانه وتعالى خلق قدرة العبد وملاكه ان يفعل المقدور بها كيف شاء استقلا لا بهذا عين مذهب القدرية وانما اراد أهل السنة بالكسب ما ذكره فى العقيدة فى الخامس بـ قوله عن تعلق صلة عبر وقدمها الافادة الحصر أى لا معنى للكسب الا هذا وليس معناه ان للقدرة الحادثة تأثيرا كما اعتقده الجهلة الضالون فى معنى الكسب الذى هو مذهب السنة فى السادس بـ قوله وهو متعلق التكليف الشرعى أى الكسب وهو وجود المقدور ومع القدرة الحادثة هو الذى كلف به الشارع فيما كلفه لان وقوع المقدور عاريا عن القدرة كحركة الارتماش مثلا قد تفضل الله سبحانه وتعالى باسقاط التكليف به نفيًا واثباتًا ولو عكس الله سبحانه وتعالى التكليف أو كلف بالجميع لكان حسنة اذ لا تأثيرا قدرة المكلف فى الجميع وانما تلك الافعال المحلوفة لله سبحانه وتعالى نصمها عند اقتنائها باعراض حادثة كالارادة والقدرة اشارة على الثواب فضلا منه سبحانه وتعالى والعقاب عدلا منه سبحانه وتعالى

مكان ومحتوم عليه الزمان واما الصفات فابن لوجود الواجب الذى لا اول له ولا آخر الظاهر بكل شئ فى الوجه وفى كل شئ ولكل شئ الذى هو أظهر من كل شئ وهو فى القلوب أنس وعز وغنى ونور من وجود جازئ يهض فى كل لحظة ان يخلفه العدم - حتى احتاج الى التدعيم بالقدرة الباهرة ا كتنفه عدمان ولم يظهر بشئ ولا فى شئ ولا لكل شئ وهو فى القلوب وحشة وذل وفقر وظلمة وأين القدم من غير تحديد بزمان من الحدوث أو القدم بمعنى طول المدة كقوله تعالى انك لفى ضلالك القديم وقوله تعالى كالعرجون القديم وأين البقاء الواجب من الفناء أو بقاء جازئ حاصل ببقائه تعالى كالسمع المستقيمت وأين الغنى المطلق الدائم من الاحتياج فى كل نفس أو غناء عارض باغنائها تعالى وما أحسن قول صاحب الحكيم الهى أنا الفقير

في غنائى فكيف لا يكون فغيرا في فخرى وأين القدرة القديمة الباهرة المؤثرة الشاملة للمكانات الغير المتناهية والقوة الكاملة من العجز والقدرة الحادثة التي لا تأثير لها أصلا والقوة المكتنفة بضعفين والمشوبة بالضعف حال تحققها الله الذي خلقكم من ضعف الانية وأين الارادة النافذة القاهرة الشاملة من ارادة ترجع ناكسة غالباً أو تكون منفذة لانا فذة وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة فاشتت كان وان لم أشأ * وما شئت ان لم تشأ لم يكن بل لا تحصل ولا توجد الا بالارادة القديمة وما تشاؤون الا ان يشاء الله وأين العلم الذاتي المحيط الذي لا خفاء معه بوجه من الوجوه من علم عارض مكتسب نهبه جهالات وقبل ان يدعى في العلم منزلة * علمت شيئا وغابت عنك أشياء وما أحسن قول الحكم ١٢٣ الهى أنا الجهورى في علمى وكيف لا كون جهولا

في الوجه الذى صرح جعل بعض أفعاله سبحانه وتعالى عند اقترانه بفعل آخر له علامة على ما شاء من ثواب وعقاب أو غيرها صرح جعله مجردا عن غيره أو جعل غيره في مكانه اشارة على ذلك لان دلالة ذلك جعلية لاعلمية السابح قوله فبطل اذن مذهب الجبرية الخ مسبب عما سبق من دليلي ثبوت القدرة الحادثة وبطلان تأثيرها في مقدماتها وأعادها مجازين فقوله لما فيه من بحد الضرورة أى التي تقدمت في الفرق بين حركتى الاضطرار والاكْتساب وقوله وابطال عطف على بحد يعنى انه لو لم يكن في مذهب الجبرية الا الجهل بالمريدك ضرورة من غير مصادمة للشرع لكان أمره سهلا اذ غاية ما يلزمه التماهى في العباوة وضعف العقل كيف وهو مصادم للشرعية لانها قد جاءت باسقاط التكليف بالافعال التي لا يمكن العبد فيها إعادة من فعلها وتركها او بالتكليف بما ليس منها عليه عادة فعله وتركه ولا تأثير له في شئ من أفعاله حتى يصح لنا التفريق به كما زعمت المعتزلة فلم يبق ما يفرق به بين ما يكاف به الشارع وما لا يكاف به الا الاكتساب بالمعنى الذى سبق وعدمه فلو استوت الأفعال كلها في عدم الاكتساب لبطل تفريق الشارع بينهما وبطل ما أحال التكليف عليه منها وهو الفعل الذى في وسع المكاف دون غيره وكانت الأفعال حينئذ لا شئ منها في وسع المكاف عادة فلا تكليف اذن بشئ منها القول الله سبحانه وتعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وهذا ابطال للكتاب والسنة واجماع الامة واليه أشار بقوله ومن هنا كان بدعة أى ومن أجل لزوم ابطال الجبر لمحل التكليف الشرعى ولزوم انتفاء اماره الثواب والعقاب كان بدعة مؤثرة في عقد الايمان والنامن بقوله ومذهب القدرية معطوف على مذهب الجبرية أى وبطل مذهب القدرية (ويلزوم فيه) أى على مذهب القدرية (أيضا) أى كما يلزم عليه العجز الذى يستلزمه القناع وفاعل يلزم (استحالة ما) أى الممكن الذى (علم) بضم العين (امكانه) أى عدم استحالة له لكن اللازم باطل لانه قلب حقيقة فلزومه وهو مذهب القدرية باطل وعلى اللزوم بقوله (اذ الأفعال) الاختيارية للعباد (يصح تعلق القدرة القديمة بها) أى الأفعال لوجوب عموم تعلق القدرة القديمة بكل ممكن وصلاحيته لذلك وهذا متفق عليه بيننا وبينهم وصلة يصح وتعلق (قبل تعلق القدرة الحادثة) بها (فلو منعها) أى القدرة القديمة من التعلق بها وفاعل منع (القدرة الحادثة) بعد وجودها الذى هو محل الخلاف بيننا وبينهم (للزوم ما) أى استحالة ما علم امكانه الذى (ذكر) بضم فكسر اذ يلزم من تعلق قدرة العبد بفعله الاختيارى ويجابه بها

الحياة الذاتية التي تنزهت أن يعرض لها شبه الموت من السنة والنوم من حياة معارة يطرا عليها الموت وشبهه الله يتوفى الانفس الآتية وأين الكلام الازلى المتعلق أزلا وأبدا بجميع الواجبات والجزائز والمسحيلات الذى لا تغادره قل لو كان البحر مدادا الآتية ولو ان مافى الارض من شجرة أقلام الآتية الذى ليس بحرف ولا صوت من كلام مؤلف له بداية ونهاية لا يجمع منه فى آن واحد كلمتان بل ولا حرفان فان لم يكن لازم له كما سيقتين فى محله ان شاء الله تعالى وانما أذكر في هذا التفصيل المخالفة للحوادث لان هذا تفصيل لها ولا الوحدة لانها فى التعقل نتيجة المخالفة التي هذا تفصيلها واما الأفعال فإين الاختراع والخلق والايجاد عن عدم محض بمحض الاختيار للحكم بالغة من أفعال مكنسبة لا مخترة أى مقارنة للقدرة

الحياة الذاتية التي تنزهت أن يعرض لها شبه الموت من السنة والنوم من حياة معارة يطرا عليها الموت وشبهه الله يتوفى الانفس الآتية وأين الكلام الازلى المتعلق أزلا وأبدا بجميع الواجبات والجزائز والمسحيلات الذى لا تغادره قل لو كان البحر مدادا الآتية ولو ان مافى الارض من شجرة أقلام الآتية الذى ليس بحرف ولا صوت من كلام مؤلف له بداية ونهاية لا يجمع منه فى آن واحد كلمتان بل ولا حرفان فان لم يكن لازم له كما سيقتين فى محله ان شاء الله تعالى وانما أذكر في هذا التفصيل المخالفة للحوادث لان هذا تفصيل لها ولا الوحدة لانها فى التعقل نتيجة المخالفة التي هذا تفصيلها واما الأفعال فإين الاختراع والخلق والايجاد عن عدم محض بمحض الاختيار للحكم بالغة من أفعال مكنسبة لا مخترة أى مقارنة للقدرة

الحادثة فلا تأثير لها فيها أصلا مجبور عليها في الحقيقة وان كانت في قالب الاختيار فقد بان لك من تفصيل هذه الجملة ان
 لا مناسبة أصلا بين الخالق والمخلوق في ذات ولا في صفة ولا في فعل ولذا هم النفي في جميع وجوه المثلية عن جميع الاشياء في
 قوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فالولاية تنزيه برده على المحسمة وأضرابهم وآخرها اثبات برده على المعطلة
 الذافين جميع الصفات وقدم النفي على الاثبات وان كان الاليق في كثير من المواطن العكس تجرزا من ايها التشبيه اذ لو
 بدى بذكر السمع والبصر تبادر الى فهمهم ما بالافون في السمع انه باذن ومخصوص بالاصوات على رجه خاص وفي البصر انه
 بحدقة وخاص بالاجرام والوانها ١٢٤ وأكوانها على وجه مخصوص فبدى بالتنزيه لئلا يذهب الوهم الى التشبيه

استحالة تعلق قدرة الله سبحانه وتعالى القديمة به وايجاهه بها فقد انقلب الممكن محالا (و) لزم
 أيضا (ترجى المرجوح) أى القدرة الحادثة على الرجح وهى القدرة القديمة وكلا اللزمين
 باطل فلزومهما وهو مذهب القدرية باطل **تنبهات * الاول** حاصل كلامه انه يلزم على
 مذهب القدرية محذوران آخران زائدان على ما لزم عليه من عجز القدرة القديمة احدهما
 لزوم انقلاب الممكن محالا والثاني ترجى المرجوح **الثاني** تقرير اللزوم الاول ان يقال
 فعل العبد الاختيارى قبل خلق القدرة الحادثة له ممكن وكل ممكن فهو مقدور لله سبحانه
 وتعالى فينتج فعل العبد الاختيارى مقدور لله سبحانه وتعالى فاذا خلق الله سبحانه وتعالى للعبد
 قدرة فقال القدرية انه يزول حينئذ عن الفعل امكان ايجاهه بقدرة الله سبحانه وتعالى القديمة
 ويصير مستحيل الايجاده فاقد لزم انقلاب الممكن باعتبار القدرة القديمة محالا بالنسبة اليها
 لا يقال استحالتها عرضت لسبب وهو تعلق القدرة الحادثة به والاستحالة العارضة لا ترفع
 الامكان الذاتى فلم ينقلب الممكن محالا لاننا نقول لم يظهر لهذه الاستحالة سبب صحيح فتعين على
 زعمهم كونها ذاتية لان القدرة الحادثة التى جعلوها مانعة للقدرة القديمة من تعلقها بالممكن
 لا يصح كونها مانعة لها عقلا ولا نقلا بل الذى يصح عقلا ونقلا منع القديمة الحادثة
الثالث قرر المقترح هذا الدليل بوجه آخر قال كما علم تعلق قدرته سبحانه وتعالى بمعنى ان كل
 ممكن يتأتى ايجاده بها فلا بد ان يريد وجوده أو عدمه لوجوب عموم تعلق ارادته سبحانه وتعالى
 فاذا علم وجود الفعل وجب ان يريد واذا اراده أو وجده غيره تحقق عدم نفوذ ارادته سبحانه
 وتعالى وتحقق نفوذ ارادته غيره وذلك باطل وانما عدل عن التقرير الاول الى هذا الارادته جعل
 الحجة برهانية لا الزامية لان الاول اغتاتم عليهم اقولهم أفعال العباد الاختيارية غير مقدورة
 له سبحانه وتعالى ولوقالوا لم تزل مقدورة له سبحانه وتعالى بحيث يتأتى له سبحانه وتعالى فعلها لان
 تعلق القدرة الحادثة بها اغتاهو بمشيئته سبحانه لم يرد عليهم بذلك والذى قرره المقترح برهان
 على انفراده سبحانه وتعالى بالتأثير في جميع الممكنات وانه لا تأثير للقدرة الحادثة فى شيء من
 الافعال على كل حال من الاحوال فيرد به ما حكى عن امام الحرمين والقاضى والاستاذ أيضا
 والله سبحانه وتعالى أعلم وأما اللزوم الثاني وهو ترجى المرجوح فظاهر (قالوا) أى القدرية
 فى جواب الزامهم بمحذوره وانقلاب الممكن محالا وترجى المرجوح (لم يزل) الله سبحانه
 وتعالى (يقدر) بفتح فسكون فكسر أى الله سبحانه وتعالى (عليها) أى أفعال العباد الاختيارية

فهو احترا من مقدم انتهى
 الثاني قال ابن كيران
 الآية تفيدينى المثل
 بطريق الكتابة التى هى
 أبلغ من التصريح وقررت
 الكتابة باحد طريقين
 الاول ان مثل الشيء الذى
 على أخص أوصافه اذا
 ثبت له أى لذلك المثل شيء
 أو انتفى عنه لزم ان يثبت
 أيضا لذلك الشيء أو ينتفى
 لان الفرض ان كلا منهما
 على أخص أوصاف الآخر
 بحيث لا يفترقان فى ذاتى
 ولا عرضى أصلا فلو لم يثبت
 لاحدهما ما ثبت للآخر
 أو ينتفى عنه ما انتفى عن
 الآخر لا تنفت المماثلة
 الاخصية المفروضة هذا
 خلف فاذا قيل للمخاطب
 مثلك لا يجزل وأريد بالمثل
 من على أخص أوصافه لزم
 من ذلك انه أيضا لا يجزل
 وهذا اللزوم هو المقصود
 ولذا قال
 مثلك يبنى المزن عن صوبه *

ولم أقل مثلك أعنى به * غيرك يا فردا بلا مشبهه
 ويسترد الجفن عن عذبه
 وعلى هذا فاذا انتفى التشبيه بشئ من الاشياء عن مثله الذى يفرض على أخص أوصافه فرض محال فقد انتفى التشبيه عنه
 وهو المقصود والثانى انه قد علم ان المماثلة بين الشئتين نسبة بينهما لا يختص بها أحدهما عن صاحبه فكما كان الشئ
 مماثلا لآخر كان الآخر مثالا له فاذا قيل فى شئ ثابت الوجود مثل هذا المثل له لزم انتفاء ذلك المثل ضرورة انتفاء الملزوم
 بانتفاء اللزوم اذ لو ثبت مثل ذلك الثابت وجوده لم يثبت ذلك المثل الاوله مثل وهو ذلك الثابت الوجود فتثبت مثل المثل لزم
 اشهرت المثل فلما نفي اللزوم الذى هو مثل المثل لزم نفي الملزوم الذى هو المثل وهو المطلوب وهذا كما يقال ليس لاخ زيدا خ

كناية عن نفي الاخ زيدا لانه اذا ثبت الاخ زيد لا يثبت الاوله اي لم يثبت الاخ وهو زيد فالنفي الاخ عنه لازم انتفاؤه وكلا
 الوجهين اللزوم فيه عقلي خلا فان لم يذوق الاول حق ذوقه فقال ان اللزوم فيه غير عقلي ودعوى ان الكفاف زائدة ضعيف
 وكذا تفسير مثل بذات اوصفة والاية من باب اتصال انتفاء معيوس بانتهاء مطمع لان المشركين اذا سمعوا دخول الكفاف
 على مثله طمعوافي تاييد زعمهم الشريك فاذا سمعوا تسلط النفي على انكر النكرات وهو شئ انقلبوا صفة الكفاف خائبين
 لعلمهم ان ذلك يوجب انتفاء المثل على ابلغ وجهه ومن هنا تظهر نكتة تاخير اسم ليس وفي قوله وهو السميع البصير تعريض
 بهم في عبادتهم ما لا يسمع ولا يبصر ودلالة على حقيقتهم وسفههم في ذلك ١٢٥ وفي الاية دلالة على عجز العقول عن
 ادراكه لان كل ما تدركه

بعد خلقه سبحانه وتعالى لهم القدرة على اوكونه قادر عليهم مع ذلك مصور (بان يسلب) بفتح
 فسكون فضم أي بعدم الله سبحانه وتعالى (القدرة الحادثة) التي منعت قدرته سبحانه وتعالى
 القديمة من تعاقبها بافعالهم (قلنا) معشر أهل السنة في رد هذا الجواب (فقد لزوم) القدرة
 (اذن) أي اذا قالوا يقدر عليها بسبب القدرة الحادثة (ان) بفتح فسكون (لا يقدر) الله سبحانه
 وتعالى (عليها) أي أفعال العباد الاختيارية (مع وجود القدرة الحادثة) فلزم عجزه سبحانه
 وتعالى وانقلاب حقيقة الممكن محال وترجيح المرجوح (و) نقيض الى ابطال (أيضا) جوابهم
 المذكور بابطال سبب القدرة الحادثة وذلك انه محال عندهم فلا تعلق القدرة به فتلزمهم
 اللوازم الثلاثة العجز والانقلاب وترجيح المرجوح (من أصلكم) أي قاعدة القدرة خبر
 (وجوب مراعاة) أي اعتبار (المصالح) المقابل للفساد (و) مراعاة (الأصلح) أي الزائد في
 المصالح وجوبه عقليا واذا وجبت مراعاة المصالح والأصلح (فلا يمكن) بضم فسكون فكسر
 أي لا يجوز عقلا (سلبها) أي اعدام القدرة (عندكم) معشر القدرة صفة يمكن (بعد التكليف)
 أي طلب ما فيه كلفة من العبد صفة سلب لانه خلاف المصالح للعبد والاولى مع التكليف لانه
 بعد انقطاع التكليف بالموت عاجز لا قدرة له الا ان يراد بالعبدية التحقق بتوحيدها * الاول
 تقدم تقرير هذا الجواب وتقرير رده اكل تقرير في شرح قوله وبهذا الدليل بعينه الثاني
 قوله فقد لزوم اذن ان لا يقدر عليها مع وجود القدرة الحادثة جواب بتسليم امكان سبب القدرة
 الحادثة وقوله وأيضا من أصلكم جواب بعبارة مناسبة تقدمه (قالوا) أي القدرة اذ لم يؤثر
 العبد بقدرته الحادثة في فعله الاختياري وكان المورث فيه وفاعله هو الله سبحانه وتعالى ولا فعل
 للعبد وانما الفعل لله سبحانه وتعالى (فكيف يشبهه) أي الله سبحانه وتعالى العبد (أو يعاقبه)
 أي الله سبحانه وتعالى العبد (على غير فعله) أي العبد (قلنا) معشر أهل السنة في الجواب عن
 هذه الشبهة (يفعل) الله سبحانه وتعالى (ما) أي الامر الذي (يشاء) أي يريد الله سبحانه وتعالى
 فعله لانه يتصرف في ملكه بالفضل وهي الائمة على فعله سبحانه وتعالى والعدل وهو العقاب
 على فعله سبحانه وتعالى (لا يسئل) الله سبحانه وتعالى بضم الياء (عما) أي الفعل الذي (يفعله)
 الله سبحانه وتعالى لانه انما يتصرف في ملكه ولا مال له سبحانه وتعالى وهو المالك لكل شئ
 (والثواب) منه سبحانه وتعالى على فعله الطاعات (والعقاب) منه سبحانه وتعالى على فعله
 المعاصي (غير سائلين) بفتح اللامين بالطاعات والمعاصي والثواب فضل والعقاب عدل (وانما)

وتصل اليه فهو شئ فيها
 وليس كمثل شئ ولذلك
 يقولون كل ما يخطر ببالك
 قاله تعالى بخلاف ذلك
 وقال بعضهم
 كل ما ترتق اليه بوجههم *
 من جلال ورفعة وسناء
 فالذي أبدع البرية أعلى *
 منه سبحانه مبدع الاشياء
 الثالث قال ابن كيران
 فان قيل كيف الجمع بين
 هذه الآيات النافية لامة
 بينه وبين كل شئ وبين
 بعض الآيات والاحاديث
 المثبتة لما يحصل به الشبه
 من الاعضاء والجهة نحو
 ويبقى وجه ربك كل شئ
 هالك الاوجهه واتصنع
 على عيني فانك باعيننا
 والسماء بينناها ما يبدل
 يداه مبسوطتان والسماء
 مطويات بيمينه وفي
 الحديث ان قلوب بني آدم
 كلها بين أصبعين من أصابع
 الرحمن كقاب واحد يصرفه

كيف شاء ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من
 مغربها واهام مسلم وفي التنزيل الرحمن على العرش استوى وهو معكم أممتم من في السماء قلنا اجتمعوا على تنزيهه تعالى عن
 الظاهر المفضى الى التشبيه ثم ما كان له محمل واحد مجازي تعين المصير اليه كقوله وهو معكم أي بعلمه وسعته وبصره واطاطة
 قدرته وكذا قوله من في السماء أي سلطانه وأمره وقيل بذاته على ما يليق به من غير تشبيه ومثله وجاء بك أي أمره
 وساطانه هل ينظرون الا أن يأتيهم الله أي عذابه وماله محامل قال السلف نفوس وتقول آمننا بالله وما جاء عن الله على مراد
 الله وهو أسلم وقال الأشعري يحمل ذلك على صفاته لله تعالى تليق بجلاله لانعلم كنهها ويسمها صفات سمية وقال امام الحرمين

وأكثر الخلف ثبوت ذلك بما تقتضيه قواعد البلاغة من المحامل المجازية والسكائية وهو أعلم أي أخرج إلى من يد علم فالوجه مجاز مرسل عن الذات وهو في الأصل من تسمية الكل باسم خزنة الأشرف ثم توسع فيه فاستعمل في الذات مطلقا وإن لم يكن ثم وجه والعين مجاز مرسل عن البصر من تسمية الشيء باسم آتته في الأصل ثم توسع فيه فاستعمل حيث لا آتة والأيدي مجاز مرسل عن القدرة إذ في اليد يظهر سلطانها وبسط اليدين مجاز عن الجود متفرع عن السكائية لأنهم كانوا عنه في حق من يتصور له اليد والبسط ثم توسع في هذه السكائية فاستعملت في حق من لا يتصور له يد ولا بسط أو هو استعارة تمثيلية بان يشبه حاله بحال جواد بسط يديه ١٢٦ مع الذوى الحاجات بالاعطاء والانفاق وكذا طى السموات باليمين تمثيل وتصوير

لكمال قدرته وعموم تصرفه فيها كن حوى الشيء في عينه وكذا حديث تقليب القلوب تمثيل وتصوير لكمال قدرته على تغيير أحوالها والتصرف فيها بما شاء كما يقرب الواحد من عبادة الشيء اليسير بين أصبعين من أصابعه وكذا حديث بسط اليدين للتوبة تمثيل لقبوله لها ورضاه بها كما يبسط الواحد من عبادة يده لا خذما يعطاه فلا يرد معطيا والاستواء على العرش أما مجاز مرسل عن لازم الاستقرار على الشيء من القهر والغلبة كقوله

الافعال الاختيارية (أمارات) بهنق الهمز أي علامات (شرعية) أي وضعها الشارع وجعلها علامات (علم) أي الثواب والعقاب (يخلق الله) سبحانه و (تعالى منها) أي الافعال الاختيارية (في كل مكاف) بهنق اللام ومفعول يخلق (ما) أي فعلا (يدل شرعا) أي بوضع الشرع و (لما يدل) على ما أي الثواب أو العقاب الذي (أراد) الله سبحانه وتعالى (به) أي المكاف حاصل (في عقباه) بضم العين أي عاقبة المكاف في الآخرة (فكل) من المكافين (ميسر) بهنق السين المهملة أي موفق وميسر ومسهل ومخفف عليه ومهيئ (لما) أي الثواب أو العقاب الذي (خلق) بضم فكسر المكاف (له) عائد ما قال الله سبحانه وتعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) في الدين المعترف وهو الاسلام فيفضل على جميعهم بالجنة لكن لم يشأ ذلك وشاء جهنم فريقين فريقا للجنة فضلا وفريقا للنار عدلا (نسأله) أي الله سبحانه وتعالى (حسن) بضم فسكون اضافته إضافة ما كان صفة (الطاعة) أي الموت على الإيمان (بفضله) أي الله سبحانه وتعالى لا بالوجوب عليه سبحانه وتعالى (تتميميات) * الأولى لما أنهى الكلام على رد ما أجاب به القدرة عن الأوزم الثلاثة شرع في الكلام على تقرير ما تمسكوا به ونوعا عليه مذهبهم وتوجهه دايلا ووجهه وهي شبهة وعلى دفعه * الثانية * تقرير شبهتهم لولم يكن لقدرة العبد تأثير في فعله لما صح ان يشأ أو يعاقب عليه والتالي معلوم البطلان فالقدم مثله * الثالثة * بيان الملازمة ان الفعل اذا لم يكن أثر القدرة العبد صار لافرق بينه وبين لونه وذاته وسائر ذوات العالم واعراضه بجماع ان الجميع لا تأثير له فيه فكما لا يشأ ولا يعاقب على لونه وذاته وسائر ذوات العالم واعراضه لا يشأ ولا يعاقب على فعله * الرابعة * أجاب أهل السنة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم بنوع الملازمة في قولهم لولم يكن لقدرة العبد تأثير لما صح ان يشأ أو يعاقب على فعله فنمخ الملازمة ونقول الافعال كلها مخلوقة لله سبحانه وتعالى ويثيب على بعضها من يشأ فضلا وكما يعاقب على بعضها من يشأ عدلا والافعال انما هي أمارات وعلامات على ما يحصل في الآخرة من ثواب أو عقاب والعلامة لا يلزم من عدمها العدم وقولهم في بيانها لولم يؤثر في فعله لا تنفي الفرق بينه وبين لونه الخ ص لم ونحن نقول لافرق بين ما قولهم فكما انه لا يشأ على لونه وذاته الخ يلزم ان لا يشأ ولا يعاقب على أعماله ممنوع لان عدم الثواب والعقاب في المقيس ليس لعدم

فما علونا واستويننا عليهم * جعلناهم مرعى لنسر وطائر وقوله قد استوى بشر على العراق من غير قتل ودم مهوراق وخص العرش لانه أعظم المخلوقات ومن استولى على أعظمها كان استيلاؤه

على غيره أخرى وأما مجاز عن الملك ونفوذ الامر مفرع عن السكائية لان الملوك في العادة تأنيره يجلسون على سرر الملك لتنفيذ الاوامر واما تمثيل وتصوير اعظامته وتوقيف على كنهه جلاله على طريق الاستعارة التمثيلية فلا يتجمل للفردات وأما مجاز مرسل عن ظهوره وتجليه تعالى في العرش من حيث الدلالة والتعريف لا الحلول والتكيف والعلاقة بين الاستواء والظهور اللزوم العادي لان الملوك اذا أرادوا التجلي لرعاياهم وحشمهم برزوا لهم على شرير ملكهم فطابق اسم اللزوم أعني الاستواء على لازمه أعني الظهور أي التجلي والظهور المعنوي لا الحقيقي فيكون استعارة في المجاز المرسل وهو غريب في علم البيان ان يجعل اللفظ مجازا مرسل عن معنى مستعار له معنى آخر يشبهه هذا الاخر به فيجتمع في

اللفظ الواحد كونه مجازا هرسلا وكونه استعارة نصر يحمية وهما معانيه بيان في الفعل المشتق من المصدر الواقع ذلك فيه
اصالة وخص الرحمن بالذكر لان الرحمانية اتم ظهورا في العرش من سائر الصفات فقد شملت الرحمانية بالايجاد والامداد
العرش الذي هو اعظم مخلوق فصار العرش غيبا فيها كما أشار اليه في الحكيم بقوله يا من استوى برحانيته على عرشه فصار
العرش غيبا في رحانيته كما صار العوالم غيبا في عرشه محقت الاثار بالانوار ومحوت الاغيار بمحيطات افلاك الانوار وما
احسن ما في المواهب عن بعض ارباب الاشارات يخاطب المصطفى صلى الله عليه وسلم على لسان العرش باسمه صلى الله
عليه وسلم حين رجع من الاسراء يا محمد خلقتي فكنت ارفع له حية جلاله ١٢٧ فكنت على قامتي لا اله الا الله فازدت

لهيبته ارتعاشا وارتعادا
فكنت محمد رسول الله
فسكن لذلك فاني وهدا
روحي فكان اسمك اقاما
لقاى وطما أيننة امري
يا محمد انت المرسل رحمة
للعالمين ولا بد لي من نصيب
من هذه الرحمة ونصبي
يا حبيبي ان تشهد لي
بالبراءة مما نسب به أهل
الزورالى وتقول أهـل
الغرور على زعموا انى أسع
من لا مثل له وأحيط بن
لا كيف له يا محمد من لا حد
لذاته ولا عدل صفاته كيف
يكون مفتقر الى أو محجولا
على اذا كان الرحمن اسمه
والاستواء صفته وصفته
متصلة بذاته فكيف
يتصل بي أو يفصل عني
يا محمد وعزته لست بالقرب
منه وصالا ولا بالبعيد
منه فصلا ولا بالمطبق
له جلا وأوجدني رحمة منه
وقضلا ولو محقنى لكان
حقا منته وعدلا يا محمد انا

تأثيره فيه بل ان يكون الله سبحانه وتعالى لم يرتب الثواب والعقاب عليها بقضى حكمته
ومشيئته ولورثته على الالوان أو على شئ من المعاني كالعلم أو الجواهر بمحض فضله أو عدله
واختياره لكان ذلك ثابتا صحيحا مقبولا ولا علة ولا باعث في حق الله سبحانه وتعالى فكما أسقط
الثواب والعقاب في غير هذه الافعال الاختيارية لا لاجل عدم تأثير العبد فيه بل اختيارا منه
سبحانه وتعالى وفضلا كذلك أنبت الثواب والعقاب في هذه الافعال الاختيارية لا لاجل
تأثير العبد فيها بل اختيارا منه سبحانه وتعالى فبطل ما ادعاه القدرية من الخالص ورد في
الشرع اطلاق السبب على الافعال الاختيارية للثواب والعقاب والمراد به الامارة لا ما يلزم
من وجوده الوجود ومن عدمه العدم ولا مشاحة في الاصطلاح ولا في الالفاظ اللغوية اذا
فهت المعاني المقصودة منها (قالوا) أى القدرية محجوبين مذموم (كيف يدح) بضم الياء أى
يستحق المدح (العبد) أى المكاف (أو) كيف (يدم) بضم الياء أى يستوجب الذم وتنازع
يدح ويدم (على غير ما) أى الفعل الذى (فعله) العبد (ويلزم) على كون العبد لم يؤثر بقدرته
في فعله الاختيارى وفاعل يلزم (ان) يقع فسكون حرف مصدرى صاته (يكون للعباد الحجة في
الآخرة) أى على الله سبحانه وتعالى بان يقولوا لم نفعل شيئا يستوجب عقابنا والتالى باطل فهذه
اشارة اشبهه أخرى تقريرها لو لم يخترع العبد أفعاله الاختيارية للزم أن تكون له الحجة على
الله سبحانه وتعالى في الآخرة لكن التالى باطل فعدمه باطل فثبت تقيضه رهو كون العبد
مخترعا أفعاله الاختيارية وهو مطلوب القدرية وذكر دلائل الاستثنائية المطوية بقوله (وقد
قال) الله سبحانه وتعالى (انما يكون للناس على الله حجة بعد الرسل قلنا) معشر أهل السنة
جواب هذه الشبهة (من معنى ما) أى الجواب الذى (قبله) أى يجب ان يجاب عنها بجواب من معنى
الجواب الذى أجيب به عما قبله أى على ثبوت وطريقه وهو منع الملازمة وهذا جواب عن
الازامين وحاصل الجواب عن الاول لان سلم ان العبد لا يدح ولا يذم الاعلى فله المخترع له
كيف وهو يدح على بياضه واعتدال قامته وجماله وحسن خلقه ونحوها مما لا كسب له فيه
اصلا ويذم على اضدادها التى لا كسب له فيها اصلا وحاصل الجواب عن الثانى لان سلم الملازمة
بين حجية العباد على الله سبحانه وتعالى وبين عدم اختراعهم أفعالهم وانما هذه الملازمة مبنية
على اعتقاد القدرية ان الثواب والعقاب معالان بالاعمال وهو اعتقاد باطل لا دليل عليه
عقلا ولا نقلًا وانما الثواب فضل والعقاب عدل والاعمال علامات عليهم ما والمالك سبحانه

محمول قدرته ومعه مول حكمته اه (و واجب) عقلا لله سبحانه وتعالى (قيامه) أى استنلاله واستغناؤه (بالنفس)
أى بذاته القديم الباقي المتزه عن كل نقص الموصوف بكل كمال عن افتقار الى موجد يوجد أو موصوف به فهو قديم لا حادث
وذات لا صفة (جل) بفتح الجيم وسكون اللام للوزن أى انصف الله سبحانه وتعالى بالجلال والعظمة وفسر قيامه بنفسه بقوله
(أى لا يخصص) بضم الميم ويقع الخاء المعجمة وكسر الصاد الاولى الهـ ملة (له) أى الله سبحانه وتعالى بالوجود عن العدم ولا
بغيره من الممكنات المتقابلات عن غيره منها (ولا محمل) بفتح الميم والحاء الهـ ملة وسكون اللام أى لا موصوف له سبحانه
وتعالى وانتفى افتقاره الى مخصص والى موصوف به (لانه) أى الله سبحانه وتعالى (ذات) والذات لان تكون صفة قائمة

بموصوف (قدعية) والقديم لا يفتقر الى تخصص (فلا * تنصت) بضم فسكون فكسر أى لا نسمع (الى ما) أى القول الذى (قاله من) بفتح فسكون أى التخصص الذى قد (غفلا) عن الحق ودليل وجوب استغناؤه سبحانه وتعالى عن التخصص (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (لو) حرف شرط (الى التخصص) صلة (احتياج) الله سبحانه وتعالى وجواب (لو) (وجب * عقلا) (حدونه) أى الله سبحانه وتعالى (ورد) بفتح الراء وضمة الدال مثقلا أى ابطال (هذا) أى كونه سبحانه وتعالى حادثا (ما) نافية (احتجب) أى خفي باستزامه الدور أو التسلسل المحال لحدوثه محال فاحتياجه الى تخصص محال فنثبت نقيضه وهو وجوب استغناؤه عن التخصص وهو المطلوب وهو أحد ١٢٨ شق قيامه بنفسه (أو) لو (قام جل) بفتح الجيم واللام مثقلا أى انصف الله

سبحانه وتعالى بالجلال والعظمة والجلية حال من فاعل قام وهو (ربنا) وصلة قام (بالذات * أى) كان صفة لها وجواب لو (الكان) أى ربنا سبحانه وتعالى (معدودا من الصفات) أى صفة للذات (وتلك) أى الصفة (لا توصف) بضم التاء وفتح الصاد (ب) صفات (المعاني * من الحياة الخ) (و) الحال (الله) سبحانه وتعالى (قد حقق) بضم الحاء المهملة وكسر القاف الاولى (بالبرهان) بضم الواو (وسكون الراء أى الدليل اليقينى الموقوف من مقدمتين يقينيتين المنج لتنتيجة يقينية ونائب فاعل حقق) (وجوب وصفه) أى كون الله سبحانه وتعالى متصفا (بها) أى المعانى فعدم انصافه بها محال فلزومه وهو كونه سبحانه وتعالى صفة محال فلزومه وهو

وتعالى يتصرف فى ملكه كيف يشاء وله الجم على الفضل والعدل ولا يستل فى كل حال (و) نبيض (أيضا) الى ابطال احتياج القدرة بذهم بهذه الشبهة (ف) نقول (يبطل) احتجاجهم (بمسألة خلق الداعى) للفعل الاختيارى الذى يدعوا العبد لفعله وهو الميل الى فعله والعزم عليه وارادته (و) خلق (القدرة الحادثة) للعبد على فعله الاختيارى (و) بعلمه (أى الله سبحانه وتعالى) القديم المحيط (أى المتعلق تعلقاتا تاما بحيث يتعلق بكل شئ) أى أمر واجبا كان أو جائزا ومحال فان خلق الداعى والقدرة وعلم الله ما كان وما يكون متعلقا فلو تمت شبهة القدرة بجزرت فى خلق الداعى والقدرة مع العلم بما يترب عليها وكانت الحجة للعبد على الله سبحانه وتعالى فى الآخرة والتالى باطل (والحق) فى مسألة فعل العبد الاختيارى (ان العبد مجبور) فى الباطن ونفس الامر على فعله الاختيارى فانه لا يمكنه تركه بعد خلق الشهوة له والميل له والارادة والعزم عليه والقدرة عليه (فى قالب) بفتح اللام وكسر هاء قبل ل أى صورة (مختار) للفعل والترك لانه بحسب الظاهر يفعل ان شاء ويترك ان شاء وفى نفس الامر والحقيقة لا فعل له انما الفعل لله سبحانه وتعالى وحده لا شريك له وظاهر ان رد المتقدم لاهل السنة خلاف الحق والحق هو المذكور هنا وليس كذلك وأجيب بان المراد الحق المذكور هنا لا ما تقدم عن الجبرية من ان العبد مجبور ظاهر او باطنا ولا ما تقدم عن القدر من أنه مختار ظاهر او باطنا ولو قال وان سلم ما ذكره من الشبهة فالعبد مجبور فى قالب مختار لكان أحسن لعدم ايهاه (فحسن) بفتح فضم أى شرعا وعقلا (فيه) أى العبد (رحمى) بفتح فسكون أى اعتبار (الامرئ) أى الجبر باطنا بنفى تأثيره فى فعله والاختيار ظاهرا بقطع حجته واستحقاقه الثواب أو العقاب وصلة حسن (على تقدير تسامى أصل) أى قاعدة (التحسين والتقيج العقليين) وازافة أصل للبيان أى لا الشرعيين ولا الطبيعيين * تنبيهات * الاول يحصل كلام المصنف ان القدرة احتجوا المذهب أيضا بحجتهين احدهما ان العبد لو يمتنع افعاله الماصح ان يدح أو يذم على فعل من الافعال وبيان الملازمة ما تقرر فى العرف من بطلان مدح الانسان وذمه بفعل غيره فاذا كانت الافعال الاختيارية انما صدرت من الله سبحانه وتعالى وحده لمزم ان مدح العبيد وذمهم انما ساعى على فعل الله سبحانه وتعالى وجوابه على نهمج ما سبق انه لا ملازمة عقلية بين المدح والذم وبين كون سببهما مخترا للمدح أو المذموم والاعتماد فى الاحكام العقلية سيما بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى على مجرد عرف لا ينضب من أدل دليل على تنهاى

قيامه بالذات محال فنثبت وجوب نقيضه وهو كونه ليس قائما به وهو المطلوب وهو الشق الثانى لمعنى القوم قيامه سبحانه وتعالى بنفسه (فانى * بفتح الهمز والنون مثقلا اسم استفهام انكارى المراد به النفي أى فلا) (يكون وصفا) خبر يكون مقديما واسمه (من) بفتح فسكون أى الله سبحانه وتعالى الذى (هدانا) للإيمان والاسلام هداية (منا) بفتح الميم وشذ النون أى فضلا منه سبحانه وتعالى (ويستعمل) عقلا (أن) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (يقوم المعنى) كاطية (ب) معنى (مثله) بكسر فسكون كالعالم لاستزامه الدور أو التسلسل واجتماع مثلين أو ضدتين فى محل وهو محال (فاحفظ) باعجام الظاء أى نذر (بهذا المعنى) * تنبيهات * الاول اعلم ان الموجودات أربعة أقسام قسم لا يفتقر الى تخصص ولا الى محل وهو

ذات الله سبحانه وتعالى وقسم لا يقتصر الى محض ويقوم بذاته تعالى وهو صفاته تعالى وقسم يقتصر الى محض ولا يقوم
 يجعل وهو ذوات الحوادث وقسم يقتصر الى محض ويقوم بعمل وهو صفات الحوادث أفاده الامام السنوسي في الثاني ثم قال ابن
 كبران وقد تلخص ان كل ما سواه من ذوات واعراض مقترة اليه في التخصيص وهو لا يقتصر الى شئ سواه والى ذلك
 الاشارة بآية يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد وآية والله الغني وأنتم الفقراء قال الشيخ أبو مدين الحق
 تعالى مستبد والوجود مستمد والمادة من عين الوجود ولولا المادة لان الوجود واليه أيضا الاشارة بقوله تعالى الله
 الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد يقول تضمنت سورة الاخلاص على اختصارها ١٢٩ جميع العقائد الالهية لان سبب نزولها

على ما قال ابن عباس ان
 اليهود قالوا يا محمد صف لنا
 ربك وانسبه فانه وصف
 نفسه في التوراة ونسبها
 فارقه النبي صلى الله عليه
 وسلم حتى خرم غشيا عليه
 انزل جبريل بهذه السورة
 كذا في تفسير الثعالبي وفي
 تفسير الخازن ان اخبارا
 من اليهود قالوا صف لنا
 ربك لعلمنا ان من بك فانه
 انزل نعتيه في التوراة
 فاخبرنا من أي شئ هو
 وهل يأكل ويشرب ومن
 ورث الربوبية ولن يورثها
 فنزلت وفيه عن أبي العالية
 ان المصطفى صلى الله عليه
 وسلم ذكر آلهة المشركين
 فقالوا ان نسب انما للهك فنزلت
 وفيه عن ابن عباس ان
 عامر بن الطفيل وأربد بن
 ربيعة أتيا المصطفى فقال
 عامر الى من تدعوننا يا محمد
 قال الى الله قال صفه انا
 أمن ذهب أم فضة أم
 حديد أم خشب فنزلت

القوم في العباوة وكون الاوهام عندك عقولهم ولم تتركها ان تنفذ ارشادها على انالو سلمنا لهم
 الاعتماد في هذه المسئلة على العرف لما اقتضى ان سبب المدح أو الذم لا بد أن يكون فعلا
 للمدح أو المذموم كيف وقد تقرر في العرف المدح بالجمال وحسن الخلق ونحوهما على
 لا كسب للمدح فيه أصلا لا كما تقرر فيه الذم بآدابها وتقرر فيه مدح الجمادات ودورها
 كالثياب والابنية ونحوها باعتبار أوصافها مع انهم تشعرونها بأصلا واذا كان معنى المدح الثناء
 على الشئ بما حسنه حاله وما لا والذم ضده حسن مدح من خلق الله سبحانه وتعالى لهم بمحض
 فضله واحسانه أمارات الله شرعا على حصول الكمالات الاخرى وبه لهم والمحسن الجسمانية
 والروحانية التي منها المالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما يحسن من خلق الله
 سبحانه وتعالى بعدله اذادها ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثانياً ما احتجوا أيضا بان
 العبد لو لم يخترع أفعاله الاختيارية لكانت للعصاة المذنبين حجة على الله سبحانه وتعالى في
 الاخرة بان يقولوا عند أمرهم بم إلى النار بار بنا كيف تعذبنا على شئ خلقته فيما وسع به
 علمك وارادت بنا ونعم لم تقدر على ايجاد شئ مما أمرتنا به واعدام شئ مما نهيتنا عنه وأفعالنا
 كلها خلقك لا شريك لك في شئ منها فحسن ومن أمرت بم إلى الجنة سواء كانا منقادون
 لحكمك وقضائك جارون على وفق علمك وارادتك وقدرتك في ما لا أوتيتك به من غير
 الفرائد يس ومنزل النعيم ونحن نتردد فيما لا يقدر على وصفه من العذاب الاليم في دركات
 الجحيم والجواب عنها ان مثار غلطهم فيما توهموه من الشبهة انما جاءهم من اعتقادهم ان
 الثواب والعقاب مع اللان بالاعمال وقد سبق ان الما اعلم لهم وانما الاعمال أمارات والثواب
 والعقاب بمحض اختيار الله سبحانه وتعالى فلا وعل لا يستل عما يفعل ونحن المسؤولون
 في الثاني مما أبطل مذهب القدرة انما فروا منه هو لازم لهم وان قالوا القدرة الحادثة هي
 المؤثرة في الافعال الاختيارية وذلك لانهم وافقونا على انه سبحانه وتعالى هو الخالق بالقدرة
 الحادثة والداعي للفعل من شئونه وقوة تصحيح العزم عليه ونحوها من أسبابه واذا كانت
 أسبابه كلها من الله سبحانه وتعالى والفعل معها واجب لا يمكن تركه فصار اذن هذا العبد ملجأ
 من الله سبحانه وتعالى الى ذلك الفعل ألجأه الله سبحانه وتعالى اليه بخلق جميع أسبابه وما
 يتوقف عليه بحيث لا يجد العبد مع تلك الاسباب انفسكا كعن الفعل والله سبحانه وتعالى مع
 ذلك عالم بما يفعله ذلك العبد من طاعة أو معصية فحينئذ للعاصي أن يرجح أيضا على مذهبه

١٧ هدايه وأهلك اربدا بالصاعقة وعامر بالطاعون اه فلما سأله الصفة بينت لهم جميع العقائد فقوله
 أحد يتضمن أوجه الوجدانية الخمسة أي وحدة الذات بنفي الكم المتصل والمنفصل عنها ووجدانية الصفات بنفي تكثرها
 في ذاته او وجود نظيرها في ذات أخرى ووجدانية الافعال والصد الذي يصمد اليه في الخواج أي يقصد دفعه او منه تستل
 ويكون كل ما سواه مهتقرا اليه ويستلزم ذلك انضافه بصفات المعاني من القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر
 والكلام وقوله لم يلد ولم يولد اشارة لغناه عن الاثر والمؤثر فلا حاجة له الى الاثر أي كل حادث وهو قوله لم يلد أي لم يولد شئ
 عن ذاته السنية بان يكون بعينه انما أو انشاء عنهما من غير قصد بل بالعلمة أو بالطبع ففيه رد على كفار الفلاسفة أو باستعانة

من يزاوجه على ذلك أو ثم غرض يحملة على ذلك كما هو شأن الزوجين فلا ولده ولا صاحبة فيه رد على طوائف الكفار
 الثلاث فقد قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقال المشركون الملائكة بنات الله لأنهم من أفكهم
 الآية وقد شنع على النصارى في زعمهم ان المسيح ابن الله وزعمهم مع ذلك ان اليهود قتلوه وصلبوه بما أشار اليه القائل
 عجا للمسيح بين النصارى * والى أى والدنسبوه أسلموه الى اليهود وقالوا * انهم بعد قتله صلبوه فاذا كان ما يقولون
 حقا * فساوهم فإين كان أبوه فاذا كان راضيا باذا هم * فاجدوهم لاجل ما فعلوه واذا كان ساخطا لاذاهم *
 فاعبدوهم لانهم علموه ١٣٠ ومن لطائف الحكايات ما في نفع الطبيب ان يهوديا أتى المسجد في خلافة أبي بكر الصديق

فقال أيكم وصى محمد
 فأشاروا الى الصديق
 فقال انى سائلك عن أشياء
 لا يعلمهن الانبي أو وصى
 فقال سل قال اخبرني عما
 ليس لله وعما ليس عند
 الله وعما لا يعلمه الله فقال
 هذه مسائل الزنادقة وهم
 بقتله فقال ابن عباس
 ما أنصفتموه اما ان تجيبوه
 أو تصرفوه لمن يجيبه فاني
 سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول اعلمى اللهم
 اهد قلبه وثبت لسانه فقام
 أبو بكر معه الى على فقال
 على اماما لا يعلمه الله فقواكم
 عزير ابن الله والله لا يعلم
 لنفسه ولدا وقول المشركين
 هؤلاء شفعوا بنا عند الله قال
 تعالى قل أننبؤن الله بما
 لا يعلم في السموات ولا في
 الارض واما ما ليس عند
 الله فالظلم واما ما ليس لله
 فالشريك فأسلم فقبل
 أبو بكر رأس على وقال له
 يا مفرج الكربات ولا حاجة

بزعمهم بان يقول يا رب لم خلقت القدرة وأنت عالم انى أعصى بها ولم خلقت لى الشهوة فيها ولم
 خلقتنى أصلا اذ علمت انى است من يصلح لاطاعتك واذ خلقتنى فلم تمتنى صغيرا قبل ان أبلغ
 سن التكليف واذ بلغت سن التكليف فلم تجعلنى مجنوناً لا أمير الارض من السماء فذلك
 أسهل على بكثير مما عرضتني له من العذاب الذى لا يطاق واذ جعلتني عاقلاً فلم كلفتني أصلا
 وقد علمت ان تكليفى لا يفيدنى شيئاً بل هو من أعظم المصائب على وغير هذا مما نشأ من
 توهمات فاسدة والى هذا المعنى أشار بقوله وأيضاً يبطل بمسئلة خلق الداعى الخ أى يبطل
 تعاميل الثواب والعقاب بالاعمال وان قلنا جرداً القدرة الحادثة تؤثر في مقدورها بمسئلة
 خالق الداعى الخ الثالث مسئلة العلم مع خلق الداعى هى حاقت لجاه القدرة ولهذا قال
 بعض أذكياهم لم لولا مسئلة العلم لمت اللدسة الرابع بقوله والحق ان العبد مجبور في
 قالب مختار الخ جواب آخر في حسن ترتيب الثواب والعقاب والمدح والذم على فعل العبد
 الاختيارى على مذهب أهل السنة ولو وافقنا القدرة على قاعدة التحسين والتقميع
 العقليين ووجه ذلك ان الله سبحانه وتعالى لما أجرى عادته الشريفة بامداد العبد بالارادة
 والقدرة والمقدور على وجه التوالى بحيث لا يحس أنه أكره على الفعل وألجئ اليه ومهم ما
 صهم العبد عزمه على فعل أمده الله سبحانه وتعالى بخلقه وخلق القدرة عليه طاعة كان الفعل
 أو معصية كما قال الله سبحانه وتعالى من كان يريد العاجلة نجعلنا له فيها ما يشاء ان يزيدتم جعلنا
 له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك
 الله سبحانه وتعالى الامداد على الارادة منهم اذا شاءوا وهذا الامداد هو المعبر عنه بالتوفيق
 والحذلان فصار العبد بحسب الظاهر كانه موجود لفعله حتى ان الوهم والخيال لا يشكان في
 ذلك وقد ضل بهما كثير من الناس ولولا ان الله سبحانه وتعالى أيد عقول أهل السنة فخرقوا
 بحسب التوهيات المظلمة وبرزوا الى شمس المعرفة فادركوا بها الامر كيف هو على حقيقته
 اسكنوا كغيرهم ولما كان العبد بحسب الظاهر كانه موجود لفعله كان تعليق الثواب والعقاب
 على فعله حسناً شرعاً وعقلاً وعرفاً وكان مدحه وذهمه عليه حسناً فإيها ولما كان النظر الى الباطن
 وحقيقة الامر لم يصح جعل فعله سبباً للثواب والعقاب واذا أطلق عليه لفظ سبب فالمراد
 الامارة الشرعية وتبداء القرآن العزيز الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه

والسنة

له تعالى الى المؤثر وهو قوله ولم يولد أى لم يتولد وجوده عن شىء أى لا سبب لوجوده
 ومنه يؤخذ القدم ويؤخذ البقاء من العلم بالقدم لان ما ثبت قدمه استحالة عدمه أو يؤخذ من قوله لم يولد اذا أقوى الاغراض
 من الولد لا سيما في حق من له ملك أن يكون وارثاً للوالد بعد فنائه وقائم مقامه ومن لا يفتى ولا يحشى على ملكة الضيمه
 لا حاجة له الى الولد ويؤخذ وجوب الوجود من القدم اذ القديم لا يكون وجوده الا واجباً اذ لو كان جائزاً لاحتاج الى مرجح
 له على مقابله من العدم ويكون حادثاً وقد فرض قديماً هذا خلف وقوله ولم يكن له كفواً أحد دل على المخالفة للحوادث ومن
 وجوب هذه الصفات يعلم استهالة اضدادها وجواز ما لا ينافيها الثالث كما انه يجب له سبحانه وتعالى الغنى عن المحل وعن

المخصص يجب له أيضا الغنى عن جميع وجوه الانتفاع فغناؤه سبحانه وتعالى مطابق قال ابن كيران ليس الغنى المطابق قاصرا على انتفاع الاحتياج الى المحل والمخصص كما توهمه عبارة الصغرى بل هو شامل لانتفاع جميع وجوه الانتفاع وجميع الاغراض من أفعاله وأحكامه نعم تنبني علمها حكم ومصالح ترجع الى منفعة الخلق تفضلا واحسانا لا اله تعالى وبذلك تعلم انه لا منفعة له في طاعة العباد كما لا ضرر عليه في معصيتهم وما أحسن قول ابن عطاء الله في مناجاة الحكيم أنت الغني بذاتك عن ان يصل اليك النفع منك فكيف لا تكون غنيا عنى وقال قبل ذلك لا تنفعه طاعتك ولا تضره معصيتك وانما أمرك بهذه ونهيك عن هذه لما يهدو دعابك وشواهد ذلك من الكتاب والسنة مستفيضة ١٣١ وفي قضايا العقل أيضا قال تعالى ومن جاهد

فانما يجاهد لنفسه ان الله الغنى عن العالمين ومن عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ومن شكر فانما يشكر لنفسه ان الله الغنى كريم ومن عمل صالحا فلا ينفعهم يهدون وما تدموا لانفسكم من خير تجدوه وما تفقوا من خير فلا ينفعكم أحسنتم أحسنتم لانفسكم وفي الحديث القدسي يا عبادي انتم ان تبلغوا ضررى فتضرروني وان تبلغوا نفعي فتنفعوني يا عبادي لو ان أولكم وآخركم وانتمم وكنتم كأنواعي أنقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو ان أولكم وآخركم وانتمم وكنتم كأنواعي أنقى قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا ثم قال يا عبادي انما هي أعمالكم أحسبها لكم ثم أوفيكم اياها فن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا

والسنة الصحيحة بملاحظة الافعال تارة تحوقوله سبحانه وتعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وتارة بتأثيره وتحوقوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة أحد بدمه وله وامل ذلك للملاحظة الجبر في نفس الامر والاختيار في الظاهر وهو المراد بقوله فصع فيه رعى الامرين ويحتمل ان ذلك للملاحظة كونه أمانة شرعية وملاحظة كونه ليس سبيبا عقليا والله سبحانه وتعالى أعلم بالخامس في لاهل السنة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم الزامات كثيرة على مذهب القدرية يطول تتبعها وفيما ذكرناه منها كفاية والله سبحانه وتعالى أعلم بالسادس في قوله ويعلمه القديم واوه زائدة وبأوه بمعنى مع لان ابطال الالزام ليس بنفس العلم بل بخلاق الداعي والقدرة مع علمه سبحانه وتعالى أزلا عما يصدر من العبد من طاعة أو معصية في فصول في بيان بطلان تأثير قدرة العبد الحادثة في غير متعلقها بواسطة ما نسب القدرية قدرة العبد التأثير في متعلقها وفي غيره بالتولد وانهى المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى الكلام على بطلانه شرعا في الكلام على بطلان الثاني فقال (واذا عرفت) بفتح تاء خطاب الناظر في العقيدة (استحالة تأثير القدرة الحادثة في) فعل (محلها) أى القدرة الحادثة وهى الحركات والسككات القائمة باليد وجواب اذا عرفت الخ (بطل) أى عرفت بطلان أى استحالة وعمل البطلان بقوله (لذلك) أى بطلان واستحالة تأثيرها في فعل محلها وقد أغنى عنه التعميق باذا (أيضا) أى كما استحال تأثيرها في فعل محلها وفاعل بطل (تأثيرها) أى القدرة الحادثة (بواسطة مقدورها) أى القدرة الحادثة وصلة تأثير (في غير محلها) أى القدرة الحادثة أى في الحال في غير محلها ومثل للغير بقوله (كرمى الحجر والضرب بالسيف) وبيان ان كرمى الحجر والضرب بسيف مقدوران أحدهما حركة اليد والآخر حركة الحجر أو السيف فالاول في محل القدرة وهى اليد والثاني في غير محلها وهو الحجر أو السيف واذا حركت يديها خاتم أو مفتاح مثلا فحركة اليد مقدور في محل القدرة وحركة الخاتم أو المفتاح مقدور في غير محل القدرة وكلا المقدورين مخلوق لله سبحانه وتعالى عند أهل السنة ومخلوق للعبد بقدرته الحادثة عند القدرة الاول مباشرة والثاني تولد والتولد عندهم ابتداء حادث بواسطة مقدور القدرة الحادثة (ونحو ذلك) كالحرارة الناشئة من حرك جسم باخر وخروج النار عند اصطكاك الزناد بالحجر وبين نحو ذلك بقوله (عما) أى الاثر الذى (يوجد) بفتح الجيم (عادة بواسطة حركة اليد مثلا) أو الرجل أو الرأس أو غيره واضافة واسطة للبيان (وهو) أى ما يوجد عادة الخ

يلومن الانفسه واه مسلم وغيره وفي آخرها خافت الخلق اير بجوعا على ولم أخلقهم لاربح عليهم ومن الادعية النبوية يامن لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا ينقصك واغفر لي ما لا يضرك ومن الادلة العقلية في ذلك انه لو انتفع بطاعة عبده لما خلق فيهم سواها لانه الخالق لا فعالم ببدل برهان الوحدة ان المطابق لا تية والله خلقكم وما تعملون واما قول الشيخ أبى الحسن وآيس من الكرم ان لا تحسن الا لمن أحسن اليك وأنت المفضل الغنى بل من الكرم ان تحسن الى من أساء اليك فقد حذر الشيوخ منه لان أحد الايجس من الى الله ولا يسى اليه كما تقر فينبغى لقارنه اسقاط لفظ اليك انتهى (ولا تصح) بضم التاء وكسر الصاد المهملة وانجام الخاء أى لا تسمع باذنك ولا تغل بقلبك (المذهب النصارى) من تركيب الاله

من اقنومى أى صفتى الحياة والعلم واتحادهما بجسد المسيح (أو) مذهب (من) بفتح فسكون أى الذى (الى دعوى حلول) من الاله بالمسيح أو غيره صلة (صار اذناك) أى المذكور من مذهب النصارى ودعوى الحلول (كالقول بالاتحاد*) من الاله بغيره وخبرذا (نحلة) بكسر النون وسكون الحاء المهملة أى كذبة (أهل) أى أصحاب (الزيف) أى الضلال (والاحقاد) أى الكذب والميل عن الحق (وموهم) بضم الميم وكسر الهاء أى كلام موقوع فى الوهم أى الذهن المعنى (المحذور) أى المستحيل من الحلول والاتحاد حال كونه (من كلام* قوم من الصوفية الاعلام) بفتح الهمزة جمع علم بفتح العين واللام أى الذين هم كالجبال فى الشهرة وعلو الشان ١٣٢ حال كونهم جارين فيد (جريا على عرفهم) أى اصطلاحهم (المخصوص*) بهم

وخبر موهم (يرجع) أى كلامهم الموهوم للمعذر باعتبار ظاهره ووصلة يرجع (بالتأويل) أى صرفه عن ظاهره وتفسيره بمعنى صحيح وصلة يرجع (الى) المعنى (المخصوص) عليه فى ظاهر الشرع كقول بعضهم انا معبودى قال سيدى أحمد زروق لا يصح ولا يجوز فى ظاهر الشرع لا يمامه الاتحاد والحلول ثم قال لكنه يؤول باحد ثلاثة أوجه أولها ان كلما أدركه من الصفات وغيرها انما انتهى فيه لوجود معبوده ثانيا انه شهد عين الحقيقة ففتى عن وجود نفسه ولم يشهد الوجود معبوده ثالثا ان يشهد ان الله سبحانه وتعالى استخلفه فى ملكه وجعله يتصرف فيه كيف يشاء (وما) أى الكلام الذى (يفوهون) أى يتكلم أعلام الصوفية (به) أى الكلام عاندا

(المسمى) بفتح الميم الثانية (بالتولد) فيه ان ما يوجد يسمى متولدا واما التولد فهو وجود شئ بواسطة حركة اليد مثلا الأنا يقال فيه حذف مضاف أى وجود والحاصل ان الضرب مثلا متولدا من حركة اليد ونائبى عنها باتفاق لكن قال أهل السنة الله سبحانه وتعالى هو الخالق حركة اليد ومانشأ عنها وقال القدرية خلقهما العبد بقدرته الحادثة وصلة المسمى (عند القدرية) مجوس هذه الامة) المحمدية واتفق الساف على ذمهم وفى الحديث لعن الله القدرية على لسان سبعين نبيا وفيه القدرية مجوس هذه الامة وصح عن ابن عمر رضى الله سبحانه وتعالى عنهم انه تبرأ منهم وانه قال القدرية مجوس هذه الامة فان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم وسموا مجوسا التمييز فاعل أفعال العباد الاختيارية من فاعل غيرها كتمييز المجوس فاعل الخير من فاعل الشر وفى الحديث اذا كان يوم القيامة ينادى مناد فى أهل الجمع أين خصماء الله سبحانه وتعالى فتقوم القدرية ولا شك ان من لم يفوض الامور كلها الى الله سبحانه وتعالى وينسب بعضها الى نفسه فهو المخاصم لله سبحانه وتعالى وصلة بطل (مع ما فيه) أى التولد (على مذهبهم) أى القدرية زيادة على اللوازم التى تقدمت فى رده واحذر من التولد على مذهب أهل السنة فانه لا يلزم عليه ما يأتى وبين ما يقوله (من وجود أثر) أى فعل (بين مؤثرين) أى وهو المتولد كحركة الخاتم فاعل أى القدرية الحادثة وحركة اليد مثلا واما على مذهب السنة فحركة الخاتم وان نشأت عن حركة اليد بحسب الظاهر فالمتأثر فيها واحد وهو الله سبحانه وتعالى فلا يلزم عليه تأثير مؤثرين فى أثر واحد (و) من (وجود فعل من غير فاعل) اذ ارى شخص سبعة اسبهم ومات الرامى قبل وصول السهم الى السبع ووصل السهم الى السبع بعد موت الرامى وجرحه وقتله فقد وجد الفعل وهو الجرح والقتل بدون فاعل لان الرامى لما مات قبل الوصول صار كعدم (أو) وجود فعل من (فاعل من غير ارادة ولا علم بالمفعول) ان نظر لذات الرامى بعد موته فى المثال المتقدم ولم ينظر لكونه اصارت كلمة عدم بالموت ويحتمل ان الاول فيما اذا عدت ذات الفاعل ولم يبق لها اثر والثانى فى من مات وبقى جسمه ومن الغلوم ان وجود بلا فاعل محال وكذا نسبة الفعل الى ميت خال عن مصححات الفعل من حياة وعلم و ارادة وقدرة (و) من وجود (نحو ذلك) المذكور وبين نحو ذلك بقوله (من الاستحالات) أى المستحيلات (المدكور فى) الكتب (المطولات) بفتح الواو كالمعالم والارشاد والطواع والشامل والمواقف (واتفق الاكثر) أى من القدرية وهم المحصولون منهم

وصلة يفوهون (فى) حال (السطح*) بفتح الشين المحجة وسكون الطاء المهملة واهمال (على) الحاء أى التواجد وغلبة المشاهدة على عقولهم فقد اختلف فيه علماء الظاهر (فقتل) انه (غير مقتض للقدح) فهم لعذرهم بغلبة الحال والفناء السكر فصاروا غير مكافين (وهو) أى كلامهم الموهوم للمعذور (الى التأويل) أى صرفه عن المعنى الظاهر منه وتفسيره بمعنى صحيح فى ظاهر الشرع صلة انتحال وخبر هو (ذو) أى صاحب (انتحال*) بكسر الهمزة وسكون النون واهمال الحاء أى انتساب واستحقاق لحفظ الدماء والاعراض (و) ذلك (لا انهم) أى اعلام الصوفية (قد غلبوا) بضم العين المحجة وكسر اللام أى غابت عقولهم وسكروا (بالحال) القائم بهم من الوجود ومشاهدة الحق سبحانه وتعالى وفناء

وبوددهم في وجوده سبحانه وتعالى (وفيل بل ينط) بضم الياء واهمال الطاء أي يربط ويعلق (حكم) الشرع (الظاهر) (*)
 وصلة ينط (ب-م) أي اعلام الصوفية وعلية ينط بهم حكم الظاهر (صيانة) أي حفظا (أ) حكم (شرع ظاهر) وسد الذريعة
 مخالفتها (ولا يقرب) بضم الياء وفتح القاف وشد الراء أي لا يترك كلام (ظاهر في الميل) (*) عن الشرع الظاهر صادر (منهم) أي
 اعلام الصوفية ولا يقول (وذا) أي الخلاف بين علماء الظاهر في كلام اعلام الصوفية الموهوم للمحذور (أمر) بفتح فسكون
 أي شيء (طوبيل الذيل) فلا يناسب تفصيله هنا (وليس) الشان (بقتدى) بضم الياء وفتح الدال أي لا يجوز الاقتداء (بهم)
 أي اعلام الصوفية (في) التكلم (ذلك) (*) أي الكلام الموهوم للمحذور ١٣٣ (لكونه) أي الكلام الموهوم للمحذور
 (من أصعب المسالك

(على عدم تولد الشيع) بكسر الشين المجمع وفتح الموحدة (والري) بكسر الراء (وتجوها) كالحرارة الناشئة عند احتكاك جسم بالآخر والنار الساقطة عن قذح الزناد بالجر (عن الاكل) راجع للشيع (والشرب) راجع للري (وشبههما) كاحتكاك والقذح وحاصله ان الانسان اذا اكل وشبع أو شرب ورمى أو قذح الزناد بحجر فخرجت النار فاكثر القدرية قالوا الشيع والري وخرج النار مخوفة لله سبحانه وتعالى وقال آقاهم مخلوقة للعبد بواسطة الاكل والشرب والقذح (وذلك) أي اتفاق أكثر القدرية على عدم تولد الشيع من الاكل والري من الشرب وشبههما (م) أي الامر الذي (ينقض أيضا) أي كانه ينقض عليهم ما تقدم وصلة ينقض (على) أقل القدرية (القائلين بالتولد) في المذكورات وغيرها قولهم به اذ لو كان له مستند عقلي لقاله أكثرهم ولا سيماهم المحصلون منهم وبما يرد على القائلين بالتولد انه يلزمهم القول بتولد الاجسام وهي ليست من مقدور العبد بالاجماع وذلك ان سقط النار اذا تولد عند القذح وهو جسم لزم ان يتولد سايرا الاجسام لتماؤها فان زعموا ان النار كانت كامنة فحركت فالتولد حركتها لذاتها فهو هوس لا يقوله عاقل فان الزناد والجر فيه ما قبل القذح في تنبيهات * الاول في مذهب أهل الحق ان القدرة الحادثة لا تؤثر في شيء من الكائنات وتتعلق بمقدورها كتعلق العلم بعلمه الا انها لا تتعلق بالاجسام في محاه او ما خرج عنه فلا تتعلق به أصلا ومذهب القدرية انها تؤثر في مقدورها مباشرة فيما هو في محلها وتولد فيما هو في غير محلها ولم يذكروا تولد فيما هو في محاه الا العلم النظري فان النظر يولده عندهم في محاه الثاني في التولد عندهم ايجاد حدث بواسطة مقدور بقدرة حادثة وهذا أخذوه من مذهب الفلاسفة في الاسباب الطبيعية فانهم زعموا ان الطبيعية تؤثر في مفعولها ما لم يمنعها مانع وولدت عندهم كالعلة العقلية الموجبة لحكمها لذاتها ولا يجوز ان يمنعها مانع وأخذ القدرية ذلك ولقبوه تولد او غير والعبارة كمالنا بظهور ما أخذهم فقالوا هو فعل فاعل السبب ولم يمنعها او السبب المولد كالعلة العقلية لجواز امتناع التولد لمانع في الثالث في قولهم التولد فعل فاعل السبب اذا حقق فلا يكون له حاصل صحيح لان الاثر الواحد لا يمنع أن يكون ثابتا لتأثيرين فن ضرورة تأثير السبب فيه امتناع تأثير القدرة فيه وقولهم في تصحيحه يؤثر فيه بواسطة السبب يقول حاصله الى انه فعل سببه كما ان البارئ عندهم فعل العبد وهو يخترع فعله ولم يكن فعله فعلا لله سبحانه وتعالى ومنعوا اضافته لله تعالى ومهم في أصلهم قطع نسبة القبايح الى الله

(من أصعب المسالك والجزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي أي الاحتياط والاحتراس (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صائمه (يسير) أي يسافر ويسلك (من) بفتح فسكون أي الذي (لم يعلم) (*) حال الطريق وصلة يسير (مع رفقة) بضم الراء وسكون الفاء ففان أي جماعة مترافقين في السفر (مامونة) على الدين والنفس والمال (يسلم) المسافر معهم من وعناء السفر ومصائبه (و) الجزم ان (يسلك الحجية) بفتح الميم والحاء المهملة وشد الجيم أي الطريق الوسط للعتاد للسالك (البيضاء) (*) أي الصافية المأمونة (فنورها) أي الحجية البيضاء (للهمدي) صلة (استضاء) أي استنار جلته خبر نور (وفي بنيات) بضم الياء الموحدة وفتح

النون وشد المشنة تحت جمع بنية مصغر بنت أي صغائر (الطريق) صلة (يخشى) (*) أي يخاف (سار) أي سائر فاعل يخشى ومفعوله (ضلالا) أي توهانا عن الطريق الموصل للقصد (أو) يخشى (هلاكا) له (بغشى) بفتح الياء وسكون الغين المجهة أي يحدث (أمتنا) بفتح الهمز والميم منقلة أي جعلنا الله سبحانه وتعالى بفضله آمنين (من الآفات) (*) بمد الهمز والفاء جمع آفة أي المصائب والمؤذبات (في الدين) بكسر الدال (والدنيا) تأمينا مستقرا (الى الوفاة) أي الموت على الايمان والجملة خبرية لفظ دعائية معني والناس كلهم مسافرون الى الله سبحانه وتعالى والدنيا كليل مظالم والآخرة كانهار المستنير ومنتهى سفرهم قضاء الله سبحانه وتعالى بينهم وأن الى ربك المنتهى فريق في الجنة وفريق في السعير فمن سلك في الايل المظلم الطريق

الواضح الذي سدكته معظم الناس حتى صار الاثر فيه ظاهر الا يخفى على كل أحد عارف أو غير عارف وصل سالما ومن سلك الطريق الضيق المائل يميناً وشمالاً الذي لا يسلكه الا الواحد أو الاثنان أو نحوهما يخاف الضلال أو الهلاك فلا يصل سالماً (و واجب) عقلاً (وحدة) بفتح الواو وسكون الحاء المهملة (ذى) أى صاحب وموصوف (الجلال) بفتح الجيم أى العظمة أى الله سبحانه وتعالى المنزه عن كل نقص الموصوف بكل كمال أى كونه واحداً (في الذات) أى ليس مركباً من جزأين فأكثر وليس له مثل ولا شبيه (و) (في الصفات) أى ليس لموصوف غيره صفات مثل صفاته سبحانه وتعالى وليس لصفاته تعدد من نوع واحد في ذاته واحدة وعلمه واحد ١٣٤ وإرادته واحدة وقدرته واحدة وسمعه واحد وبصره واحد وكلامه واحد

(و) (في الافعال) أى هو فاعل الافعال كما هو ضروريها واختيارها خبيرها وشرها طاعتها ومعصيتها ايمانها وكفرها فلا تأخير من الحوادث في شيء آخر لا بالطبع ولا بالتعديل ولا بقوة خلقها الله سبحانه وتعالى في شيء فهو سبحانه وتعالى يخلق الاسباب ومسبباتها عندها لا يهاوقد يخلق الاسباب وحدها وقد يخلق المسببات وحدها وقد شوهد ذلك في معجزات الانبياء وكرامات الالوية وفي المرضى ونحوهم وفي السماء والصحاب والطير والصخرة المقدسية فمن يعتقد ان الاسباب العادية كالماء والنار والسكين تؤثر في مسبباتها كالري والحرق والقطع بطبعها فهو كافر أو بقوة مخلوقة فيها فهو فاسق ومن يعتقد ان الله سبحانه وتعالى هو المؤثر وحده ولو كان

سبحانه وتعالى ومذهبهم في التولد يلزمهم نسبة فعلها الى الله سبحانه وتعالى في الرابع في نقل في الشامل اتفاق القدرية على كون المتولد فعل فاعل السبب المقترح غير صحيح فقد ذهب النظام الى ان المتولدات مضافة الى الله سبحانه وتعالى لكن لا على انها فعله بل بمعنى انه خلق الاجسام على طبائع وخصائص تقتضى حدوث الحوادث الناشئة عنها ولم يقل انها فعل لفاعل سببها وذهب حفص القردي الى ان ما يقع مابين محل القدرة على قدر اختيار المسبب فهو فعل فاعل السبب كالقطع والفصد والذبح وما يقع على غير اختيار المسبب كالهوى عنسية الاندفاع ونحوه فليس فعله في الخامس في اختلافوا في وقت تعلق القدرة بالمتولد فقيل لا يزال مقدور الى حين وقوع سببه فيجب ثبوته فينقطع تعلق القدرة به وقيل انما ينقطع تعلقها به عند وجوده لا عند وجود سببه في السادس في اختلافوا في الالوان هل يجوز تولدها أم لا في السابع في ذهب شامة بن أشرس الى ان المتولدات لفاعل لها ويلزمه بطلان الدليل على ثبوت الصانع سبحانه وتعالى ووجه اللزوم ان الاعراض اذا وجدت بلا فاعل تطرق ذلك لغيرها من سائر الحوادث ومعمر الى ان جميع الاعراض واقعة بطبائع الاجسام الا ارادة في الثامن في المولدات عندهم أربعة الاعتماد أى الدفع والمجاورة على شرائط معتبرة عندهم والنظر المولد للعلم والوهي المولد للالم وذهب الجبائي الى ان المولد للحركة وذهب ابنه أبو هاشم الى انه الاعتماد والاعتمادات عندهم راجعة الى شدة العضلات وقوة ارتباط العصب على الاعضاء وكل ذلك من مذاهب الطبائعين المضلين في التاسع في هل يجوز التولد في أفعال الله سبحانه وتعالى فمنه جماعة لو جوب قادر به الله سبحانه وتعالى وامتناع ان تعلق بشيء في محله او انما تعلق بما خرج عن محله او نسبتها الى جميع ما خرج عن محله ان نسبة واحدة وأجازة آخرون لان السبب المولد لما جاز وقوعه من الله سبحانه وتعالى جاز تأثيره في مسببه الا مانع وليس صدوره من الله سبحانه وتعالى مانعاً او الامتناع في الشاهد فجاز ان يولد وهذا قياس مذهبهم لانه لا فرق بين الواجب والشاهد وما ذكره المانع من الفرق بامتناع تعلق قدرته سبحانه وتعالى بشيء في ذاته سبحانه وتعالى بخلاف العبد لا يصلح فارقالان التولد كونه عماقام بذات الفاعل ألا ترى انك اذا رميت عنق شخص بسيف فحركة السيف تولدت عن حركة يدك وان حركة رأس الشخص تولدت عن حركة السيف وهى غير قائمة بك هذا حاصل مذهبهم في التولد في العاشر في رد مذهبهم في التولد قد اوضح في الفصل الذي قبل هذا الفصل بالبرهان

يعتقد استحالة خلق السبب بدون المسبب أو العكس فهذا يخشى عليه

الكفر بانكاره المجزئات والفسق بانكاره الكرامات والمؤمن الموحد الناجي من اعتقده ان المؤثر هو الله سبحانه وتعالى مع امكان تخالف المسبب عن السبب وعكسه ووجوب الوحدة فيها (لانها) أى الوحدة (لوانتفت) الوحدة (عنه) أى الله سبحانه وتعالى (عدم) بضم الميم وكسر الدال ونائب فاعل عدم (صنع) بضم الصاد المهملة أى العالم المصنوع لله سبحانه وتعالى وعدمه باطل بعشاهدة وجوده فلزمه وهو انتفاء وحدانيته سبحانه وتعالى باطل فنثبت تقيضه وهو وجوب وحدانية الله سبحانه وتعالى وهو المطلوب وكان عدم الصنع لازماً لانتفاء وحدته سبحانه وتعالى (من) أى لاجل القطعي

(المتناع) بضم النون أى التدافع والتمارض بين الامين أو الالهة (الذى علم) بضم فكسرو ويان ذلك انهم الامان بتفقا على خلق العالم واما ان يختلفا وعلى كل فليزوم عدم وجود شئ من العالم اما الاول فلانه لو اتفقا على ان يوجد العالم من اوله الى آخره دفعة واحدة فى وقت واحد من غير معاونة فيلزم عليه اجتماع مؤثرين على اثر واحد وهو محال لا تتعلق القدرة به بالانزام عليه من رجوع الاثر الواحد اثرين وذلك لا يعقل ولو اتفقا على ايجاد العالم على ايجاد كذلك لكن مع المعاونة فيلزم عليه عجزها ولو اتفقا على ان يوجداه معا مرتبان يوجد أحدهما فى وقت يوجد الآخر بعدة فى وقت آخر فيلزم عليه تفصيل الحاصل وهو محال أيضا ولو اتفقا على ان يوجداه مناصفة بان يوجد أحدهما نصفه ويوجد الآخر ١٣٥ نصفه الآخر فيلزم عليه عجزها

ويان ذلك ان الاله يجب أن تكون قدرته تامة لا يشغله مقدور عن مقدور عامة التعلق بجميع الممكنات لا يعجزه أمر من الامور فلو تعلق ببعضها دون بعض لزم نقصها وعجزها عن جميعها لانه ترجيح بلا مرجح لان البعض الذى لم تتعلق به مساو لما تعلق به فتعلقها ببعض دون البعض نقص لانه يؤدي الى اقتارها الى محض وهو محال لان الفصوص القطعية ناطقة به موم تعلقها بجميع الممكنات فلو تعلقت قدرة أحدها بايجاد النصف وعجزت عن تعلقها بالنصف الآخر لوجب عجزها عن الكل ووجب الترجيح بلا مرجح كما علمت واما الثانى فلانه لو اختار ان يريد أحدها وجود العالم ويريد الآخر عدمه فلا جائز ان ينفذ

القطر الدال على اسناد الحوادث كلها لله سبحانه وتعالى بلا واسطة وانه لا تأثير لكل ما عداه سبحانه وتعالى جملة وتفصيلا فى شئ منها مباشرة ولا بواسطة والى هذا المعنى أشار بقوله واذا عرفت استحالة تأثير القدرة الحادثة الخ ثم أشار الى لوازم لزمتهم على قولهم بالتولد فتم انه لزمهم وجود اثر واحد من مؤثرين وهما القدرة الحادثة ومقدورها الذى هو السبب المولد لانهم ادعوا ان الحادث واجب عند سببه المولده ومقدور افعاله بقدرة الحادثة أيضا ومنها وجود فعل بلا فاعل أو بالارادة وشعوره فان من رمى سهمه او مات قبل وصوله الى المرعى عليه ووصله حيا وجرحه وسالده حتى مات فهذه السيريات والالاتم افعال الرامى الميت ولا مزيد فى الفساد على نسبة قتل الى ميت مع خلوه عن الحياة والعلم والارادة والقدرة المختصة للفعل ووجود فعل بلا فاعل يمنع الاستدلال بوجود الحوادث على وجود الله سبحانه وتعالى فان قالوا وجود الفعل يدل على وجود فاعله وان كان لا يدل على وجوده حال وجود فعله بخوابه انه لا بد من اسناد الفعل الى فاعله ليصح الاسناد الا الى حى عالم مريد قادر حال وجود الفعل فلزم وجود الفاعل معه فاجه هذه الصفات حال وجود فعله ومنها كون الموت متولدا عن فاعل الضرب بالسيف مثلا فان نسبة الموت الى ضربه نسبة الاسلام المتواليه اليه وهذا الزام لا جواب لهم عنه ولم ينفصل عنه الجبائى الابتجاسه على خرق اجماع الامة ونسبة الامانة الى فاعل الضرب وقد اجعت الامة على ان الله سبحانه وتعالى هو المميت ولزمه ان غير الله سبحانه وتعالى قادر على الاحياء أيضا لانه ضد الامانة والقادر على الشئ قادر على ضده عندهم الحادى عشر احتجاجوا على التولد بوجود المسببات واقعة على حسب القصد والارادات والنبوات كما ان المقدورات المباشرة بالقدرة الحادثة كذلك وجوابه ان ارتباط شئ بشئ بحسب العادة وان اطرد لا يدل على ان لاحدهما تأثيرا فى الآخر كارتباط القدرة الحادثة بمقدورها وارتباط السبب بالتولد مستويان عندنا فى عدم الدلالة على التأثير وما ينقض عليهم هذه الحجة أيضا وجود أمور واقعة على حسب الدواعى والتصدوق وفاقوننا على عدم تولدها كالشبع والرى عند الاكل والشرب والسقم والبرء والموت والحارة عند احتكاك جسم بالآخر يتعامل واعتماد وسقط الزناد عند دفعه وفهم الخطاب وخيل الخجل ووجل الوجل عند الافهام والتخيل والتخريف والتزم أنهم غير المحصل التولد فى الشبع والرى والحارة عند الاكل والشرب والاحتكاك والزم بتولدها الاجسام مع انها ليست من مقدور

مرادها معالانه يلزم عليه ان يكون العالم موجودا معه وما هو محال لانه جمع بين الضدين ولا جائز ان لا ينفذ مرادها معالانه يلزم عليه عجزها وهو أيضا محال اذا لاله لا يكون الا قادر وعدم وجود شئ من العالم مع انه موجود بالمشاهدة ولا جائز ان ينفذ مراد أحدها دون الآخر لانه يلزم عليه ان من لم ينفذ مراده عاجز ويلزمه عجز من نفذ مراده أيضا لثبوت التماثل بينهما وما ثبت لاحد المتناهيين ثبت للآخر وهذا هو المشهور وقال ابن رشد اذا قدر نفوذ مراد أحدهما كان هو الاله وتم دليل الوحدة ومعنى تمامه انه اذا نفذ مراد أحدها وثبت انه الاله ادى ذلك الى بطلان ما فرض وهو تعدد الاله وتمى بطل التعدد ثبت الوحدة وهو المطلوب وهذا يسمى برهان التماثلها وتخالفاها وقد أشار اليه سبحانه وتعالى

بقوله لو كان فيها آلهة الا الله افسدنا أي لو كان فيها جنس الآلهة غير الله لم توجد لكن عدم وجودها باطل لمشاهدة وجودها فبطل ما أدى اليه وهو وجود جنس آلهة غير الله ثبت ان الله واحد وهو المطلوب فليس المحال الجمع فقط بل المحال جنس الآلهة غيره تعالى والافى الآلية اسم بمعنى غير صفة لا آلهة وقد وقع الوصف بها كما وقع الاستثناء بلطف غير على خلاف الاصل واكبرها على صورة الحرف لم يظهر اعرابها الا فيما بعدها وابست أداة استثناء لفساد اللفظ لشرط عموم المستثنى منه والآلهة منكرة في سياق الاثبات فلا عموم فيه وفساد المعنى لان المعنى لو كان فيها آلهة ليس فهم الله لفسدنا فيقتضى مفهومه انه لو كان فيها آلهة فهم الله ١٣٦ لم تفسدوا وهو باطل وقد علمت ان المراد بالفساد عدم الوجود وينبى على ذلك

ان الآلية قطعة وهو
المعول عليه عند المحققين
خلافا لما قاله السعد من
انه الحاجة اقناعية أي يقنع
بها الخصم مع كون التلازم
فيها ليس عقليا بناء على
تفسير الفساد في الآلية
بانطروج عن النظام وانما
لم يكن عقليا لانه لا يلزم
حصول الفساد بالفعل وقد
شنع عليه في ذلك حتى
قال عبد اللطيف الكرمانى
انه تعيب لبراهين القرآن
وهو كفسر وأجاب عن
السعد بليده علاء الدين
بان القرآن مشتمل على
الدلة الاقناعية المطابقة
حال بعض القاصرين
وتجويز الاتفاق انما هو
بيادى الرأى وعند التأمل
لا يصح صغ بين الهين لان
مرتبة الألوهية تقتضى
الغلبة المطلقة كما يشير اليه
قوله تعالى ما اتخذ الله من
ولدوما كان معه من اله
اذا لذهب كل اله باخلاق

القدرة الحادثة باجماع وذلك لان سقط النار يقع عند الاقتضاح يقع على حسب الدواعى فاذا
تولد لم تولد سائر الاجسام لتماثلها والمرخ اذا نشر فلا يخرج منه نار واذا حرك خرجت منه
في الثاني عشر في ان اجابوا عن قولهم بعدم التولد في الامور التي الزموا بالتولد فيها بعدم
اطرادها فيها قيل لهم ثبت عدم الاطراد فيما دعيت التولد فيه كالرى والجرح ورفع الثقل
وغيرها مما فيه النزاع اما الرى فيصيب الغرض تارة وتارة لا والجرح تارة يقضى الى السيلان
وتارة يندمل ورفع الثقل تارة يرتفع به وتارة لا في الثالث عشر في مذهبهم في حركة الثقل
بينة ويسرة انها بالاعتماد عليه ودفعه واختلافوا في رفعه وشيئله فذهب المتقدمون الى ان
الاعتماد الذي بحركة عينه ويسرة يرتفع الى أعلى وأبوهائهم الى انه لا بد من زيادة حركات على
الحركة التي يتحرك بها عينه ويسرة لان معتمدهم في التولد ما يحس من جريان الامر على حسب
الدواعى والقصور ولا شك اننا نجد شخصا قادرا على تعريكه عينه ويسرة وعاجز عن رفعه فلزم ان
ما به حركته غير ما به رفعه وكلاهما باطل اما الاول فيما قاله أبوهائهم وانما ما قاله أبوهائهم فلزم
اجتماع مذهب لقوله لا بد من زيادة حركات وهو محال سلمنا جواز اجتماعهما لكن نقول اذا
ولد الرفع حركة واحدة في الثقل استحال ان لا يتحرك الى جهة العلو اذ يلزمه قيام حركة بحسب
وهو ساكن بحيزه وهذا باطل حقيقة الحركة التي لا بد فيها من تفرغ حيز واشغال آخر
فاشترطه زيادة حركة في جهة العلو على ما به يتحرك الى سائر الجهات اشتراط لشرط يتحقق
المشروط فيه بدونه وهذا باين في حقيقة الشرط في الرابع عشر في اختلافوا اذ ارفع جماعة
ثقيلا وكل واحد منهم قادر على رفعه وحده فقال السكبي والصميرى واتباعهما جل كل واحد
من الاجزاء ما لم يحمله غيره ولم يشترك اثنان في حمل جزء من أجزائه وقال غيرهم كل واحد من
الجماعة أثر في حمل جزء على سبيل الاشتراك فقبل للصميرى الجزء الذى اختص بحمله واحد من
الجماعة معين أو مبهم وارتفاع المبهم محال وهو ظاهر وارتفاع المعين محال أيضا اذ لا مزية لجزء
على آخر والفرض ان كل واحد قادر على حمل الجميع فواجه انفراد بجزء معين دون غيره
فقال لا أعرف وجه الاختصاص وهذه حيرة نشأت من التمسك في أصل التولد بمحض
التوهّمات الفاسدة وقيل للقائمين بان كل واحد أثر في حمل كل جزء هل عين ما تولد من حمل كل
واحد من الحاملين عين ما تولد من حمل غيره أم لا والاول محال للزوم وقوع أثر واحد بين
مؤثرين وهو محال والثاني يستلزم ارتفاع الجسم برفع أحدهم وحده وهو خلاف الفرض

والعلى بعضهم على بعض فقوله ما اتخذ الله من ولدوما كان معه من اله وقوله
كذلك صلة في اسم كان وقوله اذا لذهب الخ اذا بمعنى لو الامتناعية أي لو كان معه اله فحذف لدلالة وما كان معه من اله وقوله
لذهب الخ جواب وجزاء فصح دخول اذا عليهم والمعنى لو كان معه آلهة كما تقولون لذهب بل واحد بما خاقه واسند به وامتاز
ماله عن ملك الاخرين ووقع بينهم التحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شئ وللارزم
باطل بالاجماع وقيام البراهين على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد وهو ذابره ان وجوب الوحدة بمعنى عدم تعدد
الذات وعدم تعدد الصفات وعدم اتصاف أحد من الحوادث بصفة من صفاته كأن كان له قدرة كقدرة الله تعالى وعدم

وبالجملة

رضي الله سبحانه وتعالى عنه (من أقوال) لغير الاشعري من المعتزلة والجبورية وغيرهما يمان ما (والله) سبحانه وتعالى (عن أفعاله) خيرا كانت أو شراملة يستل (لا يستل) بضم الياء لانه متصرف في خاتمه ومملكه بفضل أو بعدل وكلاهما جليل موجب لحده سبحانه وتعالى (والقدرى) بفتح القاف والدال المهملة الذى قال للعبد قدرة مؤثرة في فعله الاختسارى بحاقه بها ولا تأثير فيه لقدرة الله سبحانه وتعالى (لم يقل) القدرى في قوله هذا (ما) أى قولاً (يعقل) بضم الياء وفتح القاف أى يصدقه العقل لانه يلزمه بحجج الله سبحانه وتعالى فهو باطل وبخالف نصوص القرآن العزيز في آيات كقوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون وقوله سبحانه وتعالى ١٣٨ الله خالق كل شئ وقوله سبحانه وتعالى وخلق كل شئ وقوله سبحانه وتعالى والله على

كل شئ قدير وأما قوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين فلا يدل على ثبوت الخلق لغيره تعالى لان المعنى أحسن الصانعين وقوله واذ خلق من الطين معناه تصور بكسبك وقال السعد الخلق فيهما معنى التقدير وكان الأوائل من المعتزلة يتحاشون عن اطلاق الخالق في حق العبد اكتفاء بالموجد والمخترع ونحو ذلك ثم رأى الجبائى واتباعه ان معنى الكل واحد وهو المخرج من العدم الى الوجود فتجاسروا على اطلاق الخالق أفاده ابن كيران في تنبيهات * الاول في قال ابن كيران واعلم ان القدرى القائل بان العبد يخلق أعماله لا يحكم عليه بانه مشرك شرعا اذ المشرك هو المدعى الشريك في الالهية بمعنى وجوب الوجود كالمجوس أو بمعنى استحقاق العبادة كعبدة

حقه سبحانه وتعالى حال كونه سبحانه وتعالى (لا) أى ليس (في جهة) من الجهات الست (ولا في مقابلة) للرائى ولا ميامنة ولا مياسرة ولا قرب ولا بعد ولا جسم ولا عرض ولا كبر ولا صغر ولا لون والجهة والمقابلة متلازمان وجمعهما اللاهتمام والابضاح وذ كر دليل جواز رؤيته سبحانه وتعالى فقال (لقوله) أى الله سبحانه وتعالى (وجوه يومئذناضرة) لى ربه اناطرة) ان قيل المدعى جوازها والآية ذات على وقوعها فلم يطابق الدليل المدعى أجيب بان الوقوع يستلزم الجواز فدلت الآية عليه بطريق الزوم (ولسؤال) أى دعاء رسول الله (موسى) الكليم (عليه) الصلاة والسلام) الله سبحانه وتعالى (لها) أى رؤية الله سبحانه وتعالى بقوله رب أرنى أنظر اليك ودل سؤاله على جوازها (اذلو كانت) رؤية الله سبحانه وتعالى (مستحيلة ما جعل) موسى رسول الله وكليمه صلى الله عليه وسلم (أمرها) أى استحالة رؤية الله سبحانه وتعالى بل كان يعلمها لا يسألها لارسؤاله المستحيل معصية والرسول معصوم منها والحاصل اننا استدلل بسؤله الرؤية على انه لم يعلم استحالتها ونستدل بعدم علمه استحالتها على انها ليست مستحيلة والالزم كون أمر مستحيل لم يعلمه رسول الله وكليمه وعلمه سفهاء المعتزلة وهذا واضح البطلان (ولاجماع السلف الصالح قبل ظهور البدع) وصلة اجماع (على ابتهاهم) أى تضرعهم واجتهادهم واخلاصهم (الى الله) سبحانه وتعالى (وطابهم) أى السلف منه سبحانه وتعالى (النظر الى وجهه) أى الله سبحانه وتعالى الذى لا يشبهه وجه من وجوه الحوادث ولا يعلم حقيقته الا الله سبحانه وتعالى هذا تأويل السلف وأوله الخلف بالذات الذى ليس كمثل شئ وهو السميع (اليكريم) العظيم المنزه عن كل نقص والموصوف بكل كمال ومن أدلة جوازها أيضا اختلاف الصحابة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم في حصولها السيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اية المعراج اذ لو كانت مستحيلة لاجمعوا على عدمه كيف وقد صرح عن ابن عباس رضى الله سبحانه وتعالى عنهما احبر الامة وغيره من أكابر الصحابة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم اثباته وهو يستلزم جوازها ضرورة (ولحديث سترون) بفتحات (ربكم) ظاهر في اثباتها وليس نصابه لاحتماله ثواب ربكم واطراف حديث للبيان (ونحوه) أى سترون ربكم في الدلالة على ثبوتها وبين نحوه بقوله (لما) أى الذى (ورد) أى نقل وروى من جهة الشارع في كتاب أو حديث ويحتمل من خصوص الاحاديث والاول أفيد والثانى أقرب وكلامه في الشارح يدل على الاول ولما استشعر المصنف ما يقال ان هذه الأدلة ثابتة دالة على جوازها ناصوا وانها

الاصنام والمعتزلة لا يدعون شيأ من ذلك بل لم يجملوا اذ اقيمة العبد تكاقيمة الرب

ظاهرة لا فتقار العبد لاسباب وآلاته يخلق الله تعالى الا ان مشايخ ماوراء النهر بالغوا في تضليلهم في هذه المسئلة حتى قالوا ان المجوس أسعد حالاً منهم حيث لم يثبتوا الا شريكاً واحداً والمعتزلة اثبتوا شركاء لا تخصى في الثاني في قال ابن كيران فان قيل اذا كان هو الخالق لافعال العباد لزم أنه القائم والقاعد والاكل والشارب والزانى والسارق وغير ذلك مما يتعاضى عن سماعة فالجواب ان هذا جهل وغياوة لان المتدفع بالشئ من قام به ذلك الشئ لا من أوجده الا ترى انه الخالق للسواد والبياض وسائر صفات الاجسام بلاتزاع بيننا وبين المعتزلة ولا يتصف بذلك في الثالث في قال ابن كيران وأما الكسب الذى أثبتته الاشاعرة للعبد

الوحدة على المهزة لزم الدور المحال فلا يصح الاستدلال على الوحدة بالادلة العقلية (فتلك) أي الصفات المتقدمة (من صفاته) أي الله سبحانه وتعالى (القدسية*) بضم القاف وسكون الدال أي المنسوبة للقدس أي الطهر والتزهد عن جميع النقائص وخبر تلك (ست وأولاهها) بضم الهمز أي الست (هي) الصفة (النفسية) أي المسماة بهذا الاسم في اصطلاح علماء التوحيد (أعني) بأولاهها (الوجود) الصفات (البواق) جمع باقية من الست وهي (الحس*) يعني القدم والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس والوحدة وخبر البواق (سايية) بفتح السين المهملة أي منسوبة للساب نسبة الدال لدلوله لدلائها على سلب ما هو محال في حقه سبحانه وتعالى ١٤٠ (وما) نافية (بذاك) أي المذكور من كون أولاهها نفسية والحس الباقية

سايية صلة (لبس) بفتح اللام وسكون الموحدة أي خفاء وسميت سايية (لسابها) أي الحس (عن الاله) أي المعبود بحق المستغنى عن كل ما سواه والمفتقر إليه كل ما عداه وهو الله سبحانه وتعالى ومفعول سلب المضاف لفاعله (ما) أي وصفا (لا* بايق) أي يستحيل في حق الله سبحانه وتعالى (واقضائها) أي استلزام الحس ومفعول اقتضائها المضاف لفاعله (كالا) واجباله سبحانه وتعالى (وكل وصف واجب) عقلا (للذات ما*) مصدرية ظرفية (دامت) أي الذات حال كونها (بلا) اعتبار وصف (زيند) أي زائد عليها (لنفس) صلة انما وخبر كل (ذو) أي صاحب (انما) بكسر الهمزة والتاء أي انتساب يعني ان حقيقة الصفة النفسية صفة واجبة

تفيمه القاطع بجواز الرؤية اكثرتها وتواطئها على معنى واحد والى هذا المعنى أشار بالعقيدة بقوله والظواهر اذا كثرت الخ وقد أشار الى هذا المعنى الفهرى رادا على الفخر في ميسله الى عدم القاطع بجوازها على ان بعضها كسؤال موسى عليه الصلاة والسلام يكاد كونه نصافي جوازها وكذا حديث سترون ربكم الخ وهو مستفيض متفق بالقبول (ولا يعارضها) أي أدلة الرؤية السمعية المتقدمة من قوله سبحانه وتعالى الى ربها ناظرة وسؤال الملعوم موسى عليه الصلاة والسلام واجماع الساف وحديث سترون ربكم (قوله) أي الله سبحانه وتعالى (تعالى لا تدرکه) أي الله سبحانه وتعالى أي لا يحيط به ولا تنحصره (الابصار) جمع بصروهي حاسة النظر وقد يطلق على العين من حيث انها محالها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف لان الادراك ليس مطلق الرؤية ولا النفي في الاتية عامافي الاوقات فاعلمه مخصوص ببعض الحالات ولا في الأشخاص فانه في قوة لا يدركه كل بصرمع ان النفي لا يوجب الامتناع قاله الميضاوى وعال نفي المعارضة بقوله (لان الادراك أخص) من النظر ونفي الاخص لا يستلزم نفي الاعم وعلل أخصية الادراك بقوله (لأشعاره) أي الادراك (بالحاطة) بالنسبة للمترك والرؤية لا تشعر بالاحاطة (ولاشك انها) أي الاحاطة (منفية) ومستحيلة على الله سبحانه وتعالى نفيا (مطلقا) عن تقييده بالذات أو الآخرة أو بحسب الرؤية أو غيرها من صفات الادراك كالعلم أي سواء كان ادراكه سبحانه وتعالى بالبصر أو بالعلم أو بغيرهما من صفات الادراك (سلمنا) بفتح اللام منقلا (انه) أي الادراك (الرؤية) أي عنانها ومرادف لها ولما أوهم تسليم ان الرؤية تمام المعارضة رفعه بقوله (لكن المراد) بقوله سبحانه وتعالى لا تدرکه الابصار نفي ادراكها بالابصار سبحانه وتعالى (في الدنيا) والادلة المتقدمة دلت على رؤيته في الآخرة فلا معارضة بينهما (أوهو) أي قوله تعالى لا تدرکه الابصار (من باب السكل) أي الحكيم على المجموع (لا) من باب (الكلية) أي الحكيم على كل فرد ووجه هذا ان الابصار جمع محلي بال فهو من صيغ العام والساب اذا دخل على عام أفاد سلب عمومه لا عموم السلب كل فرد من افراده وسلب العموم كل لا كلية فمعنى لا تدرکه الابصار لا تدرکه ولا تحيط به الابصار كلها لان بعضها محبوب عنه قطع اقال الله سبحانه وتعالى انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا يلزم من تعلق النفي بالكل تعلقه بكل فرد فيكون المؤمنون خارجون من هذا العموم للدلالة الشرعية الواردة فيهم بانهم يرون ربهم في الآخرة فلا معارضة أيضا بينها وبين قوله تعالى لا تدرکه الابصار (ولا)

للذات ما دامت الذات من غير اعتبار وصف زائد عليها كتهيز الجرم فانه واجب لجرمته ولو صف زائد يعارضها عليه قائمه واحترز بقوله بلا يزيد عن المعنوية قائم او اجبة للذات ما دامت متصفة بالمعاني ولملازمة النفسية للذات بلازيد استصالة تصور الذات دون صفتها النفسية ولزم من علم النفسية علم حقيقة الذات وجهلنا الصفة النفسية لله سبحانه وتعالى ولو علمنا الصفة الحقيقية سبحانه وتعالى وهو محال في الدنيا قطع اقال الله سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علماء وهل كذلك في الآخرة فيه نظر وعدا الوجوه صفة نفسية باعتبار توقف تصور الاتصاف بجميع الصفات على تصور الاتصاف به ووقوعه صفة في اللفظ كالله موجود (ومن) بفتح فسكون أي الامام الذي (يرى) بفتح الياء والراء أي يعتقد (الوجود عين) أي نفس

(الذات كالتسليم) الامام أبي الحسن على الاشعري رضی الله تعالى عنه (لم يعدده) أي الوجود (في الصفات) ومن قال انه زائد عليه فقد عده منها وعليه فليس صفة نفسية لا شتر كما بين جميع الموجودات وصفة الله سبحانه وتعالى النفسية لم يشاركه فيها غيره والا لزم ثلثه سبحانه وتعالى للحوادث لان حقيقة المثلين المتماثلان في صفة النفس قال ابن كيران اختلاف في تحقيق معنى الوجود على أقوال الستة ذكرها ليس في حواشي شرح الصغرى ومختار المحققين منها انه صفة نفسية للذات والصفة النفسية للشيء هي الحال الازمة له مادام متحققة في الخارج لا لاجل قيام معنى به كالتمييز للجرم واللونية للسواد والقيام بالحمل للعرض والتعلق بالمعلوم للعلم والحال عندهم ليست موجودة في نفسها ١٤١ ولا معدومة واحتزرتنا بقولنا لا لاجل

يعارضها (قوله) أي الله (عز) أي انفرد بالالوهية وكل كمال الالهى (وجل) أي عظم بتزهره عن كل نقص وانصافه بكل كمال (ان ترانى) يا موسى أي لا تطيق رؤيتى لضعفك عن تحملها ولكن انظر الى الجبل الذى هو اقوى منك اذا تجلبت له ورفعت الجباب عنه فان استقر مكانه ولم يندك في الارض فسوف ترانى البيضاوى استدراك اريد به تبيين انه لا يطيقها وفي تعاليق الرؤية بالاستقرار دليل جوازها أيضا ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن وعلى عدم معارضة قوله تعالى ان ترانى للدلالة السابقة بقوله (لان المراد بقوله تعالى ان ترانى) نفي رؤيته (في الدنيا) والادلة السابقة دلت على ثبوتها في الاخرة فلا معارضة بينهما وعلى كون المراد بان ترانى نفيها في الدنيا بقوله (اذ هو) أي الرؤية في الدنيا واذ كبر خبر (المسؤل موسى عليه) الصلاة والسلام والاصل في الجواب المطابقة) للسؤال (ولهذا) أي كون المسؤل موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية في الدنيا (قال) الله سبحانه وتعالى في جواب قول موسى ارنى انظر اليك (ان ترانى) أي في الدنيا (ولم يقل) الله سبحانه وتعالى (ان ارنى) بضم الهمزة وفتح الراء (أولم تكن) رؤيتى وقد يتأنس بضم الياء وفتح التاء والهمزة والنون مثقلا أي يستغيب ويستروح (لذلك) أي كون المراد لترانى في الدنيا ولم يقل يستدل لذلك لان التناقض من خواص الخبر وارفى انشاء وصلة يتأنس (بما) أي الحكم الذى (تقررى) لم (المنطق) وبين ما بقوله من (ان نقيض) القضية (الوقعية) أي التى حكم فيها ضرورة نسبتها في وقت معين نحو كل قرم فخره فخر بالضرورة وقت حيولة الارض بينه وبين الشمس فهذه موجبة كلية وقيمة مطلقة (بوخذ) بضم الياء وسكون الهمزة وفتح الخاء المعجمة أي يذكر (فيه) أي نقيضها (وقتها المعين) بفتح الياء مثقلا فنقيضها سالبه جزئية ممكنة عامة وهى بعض الهمزة ليس فنخسف بالامكان العام وقت الحيولة بو تنبيهات * الاول يستدل المعتزلة على استتالة الرؤية بقوله تعالى لا تدركه الابصار الفهرى تمسك المعتزلة بهذه الآية تارة على نفي وقوع الرؤية معارضة لما تمسكوا به من الآيات وتارة على امتناعها الذى هو مذهبهم ووجه تمسكهم بها على الاول ان الرؤية ادراك البصر ولائى من ادراك البصر يتعلق به سبحانه وتعالى فينتج لائى من الرؤية يتعلق به سبحانه وتعالى ووجهه على القصد الثانى ذكرها في مقام المدح فيكون نفي الادراك بالنسبة اليه كالاتى ثبوتها نقص في حقه سبحانه وتعالى والنقص محال على الله سبحانه وتعالى والجواب عن التمسك بها من وجوه أحدها اننا لانسلم ان الادراك بمعنى الرؤية بل هو أخص

قيام معنى به من الحال المعنوية ككون الذات عامة أو مريدة أو قادرة فان ثبوت هذا الكون للذات معلى بقيام العلم أو الارادة أو القدرة بها كما يأتي تحقيقه بعد ان شاء الله تعالى فالحال عند مثبتتها قسمان معنوية ونفسية ومنها الوجود فيكون حالا لازما للذات زائدا عما لانفسها وما نسب وجود الاشعري وغيره من ان الوجود دع بين الموجود لا زائد عليه ليس المراد به ان مفهوم الوجود والموجودتى واحد فانه ظاهر بالطلان اذ الوجود معنى مصدرى وهو حالة الشئ المقابلة لقدمه والموجود هو ذوات تلك الحالة أى موصوفها ومحامها القاعدة هى به كان تقتضيه قاعدة اللغة من الفرق بين معنى المشتق والمشتق منه وهذا المشتق هنا أعنى

لفظ موجود وان كان بافظ اسم المفعول هو بمعنى اسم الفاعل فصر الفرق بين معنى الوجود والموجود كالفرق بين معنى القيام والقائم والقعود والقاعد والبياض والابيض والسواد والاسود فأتى يتطرق الى ذلك الامام الجليل وامثاله احتمال توهم اتحادها الذى لا يخفى بطلانه على من له ادنى تمييز ووضعه صحة الاضافة بلانزع في قولنا مثلا وجود زيد حائر ولو كان الوجود هو ذات زيد الموجود لا تمتنع الاضافة لامتناع اضافة الشئ الى نفسه وانما المراد بذلك المنقول عن الاشعري وغيره من ان وجود الشئ عينه لا زائد عليه الرد على أكثر المعتزلة اذ قالوا المعدوم الممكن قبل وجوده شئ وذات ومقرر في نفسه في الخارج الا ان الممكنات قبل ان تكسى بنور الوجود كاشياء مضمومة في بيت مظلم ثم يقضى الله على ما يشاء منها نور

الوجود فتبرز للعيان فالذوات الموجودة عندهم تقرر قبل الوجود والفاعل المختار عندهم انما فعل الوجود لا الذوات قال
البدر الزركشي وهذا يجربهم الى القول بقديم العالم وحيث كان الوجود عندهم عارضا للذوات الحوادث بعد تقررهما في
الخارج طبقوا ان لوجود زائد لي ذوات الموجود في القديم والحادث وان لم يصح تقدم ذات للقديم على وجوده لان الزيادة
بموجب التعقل حاصله والاشعري وغيره ارادوا الرد عليهم فقولوا وجود الشيء عينه أي به تحققت عينه في الخارج فلا عين له فيه
دونه ولو لا لم تكن شيئا ولا ذاتا ولا ثابتا في الحادث والقديم فانهم ان يكون الفاعل المختار فاعلا للذوات الحوادث ووجوداتها
جميعا للوجودات فقط وهذا معنى ١٤٣ الخلاف في ان المعلوم شيء أم لا وان مذهب أهل الحق انه ليس بشيء واذا كان

مراد الاشعري وغيره
بالعينية ما ذكر من نفي
تقرر الذات في الخارج
بدونه فهم لا ينعون زيادة
الوجود على الذات من
حيث هي بمعنى ان للعقل
ان يلاحظ الذات مع قطع
النظر عن الوجود وبالعكس
ولهذا قال الامام الرازي
وغيره من أئمة السنة
القائلين بانه ليس للذات
تقرر في الخارج بدون
الوجود ان الوجود زائد
على الذات فلا يكون قولهم
مخالف لما قاله الاشعري
في المعنى لان ما ثبتوه من
زيادته ليس بمعنى ما نفاه
الاشعري منها فلم يتوارد
الاثبات والنفي على محل
واحد بل الاشعري نفسه
يثبت زيادته على الذات
بمعنى انه حال لها وينفي
زيادته عليها على معنى ان
لها تقرر ابدونه ولا تناقض
في ذلك وهذا التحقيق
هو المأخوذ من كلام السعد

منها فانه في الحادث أبصار الشيء وجوانبه وأطرافه وهذا محال في حق الله سبحانه وتعالى فتعين
جمله على مجازة وهو انه لا يحاط به سبحانه وتعالى كانه لا يعلم علم احاطة قال الله سبحانه وتعالى
ولا يحيطون به علما ونفي الابصار الخاص لا يوجب نفي أصل الابصار وهذا هو الذي أثبتناه
فعلم ان النصوص الدالة على نفي الرؤية مقيمة بنفي الاحاطة للتوفيق بينها وبين النصوص
الدالة على ثبوتها ثابتهما سلما ان الادراك بمعنى الرؤية لكن لان المعلوم في الازمان بل المراد
بالآية نفي الرؤية في الدنيا للجمع مع بينه ما وبين ما اقتضى ثبوتها في الآخرة أولا نسلمه في
الاشخاص ونخرج المؤمنين من عموم الآية للدلالة الواردة في انهم يرون ربهم في الآخرة
أو نقول الابصار جمع محلي بالالف واللام فيفيد في الاثبات العموم فسلبه يفيد سلب العموم
لان النفي يتبع ما أشعر به اللفظ المثبت وسلب العموم لا يستلزم عموم السلب ولا ينافي ثبوت
الحكم لبعض الافراد فيتحقق سلب العموم بانتفاء الحكم عن فرد بخلاف عموم السلب فانه
يكذب بثبوتها لفرد ولذا كذب الله سبحانه وتعالى قول اليهود ما أنزل الله على بشر من شيء بقوله
سبحانه وتعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى ودلالة الآية للمعتزلة تتوقف على انها
من عموم السلب فان الاشعري لم يقل بل يراه كل أحد وانما قالوا يراه المؤمنون دون الكافرين
ونقيض الموجبة الكلية التي سلبتها الآية هي السالبة الجزئية التي دلت عليها الآية
فنقول بوجوبها وهو انه لا يراه جميع الابصار بل يراه ابصار المؤمنين هكذا قرر هذا الجواب
الفخر واليه أشار في العقيدة بقوله أو هو من باب الكل لا الكلية أي السلب في الآية
تماق بالمجموع لا بكل فرد وهذا الجواب أضعف الاجوبة ولهذا أخره وقد اعترضه الفهرى
باننا لانسلم انها دلت على نفي العموم لاعموم النفي وانها ادادت على نفي العموم لا تدل على
عموم النفي فانه لا ينافيه بل يصدق به وبالنفي الجزئي وقوله ان نقيض الموجبة الكلية
الجزئية السالبة مسلم لكن اذا ناقضتها الجزئية السالبة ناقضتها الكلية السالبة بالاحرى
والذي يدل على ان المراد بها عموم السلب قرينة المدح بذلك فانه اذا أريد المدح بذلك كان
المدح بانه لا يدركه بصرفه لا بقوله بعض الابصار لا يدركه فالاعتماد على الجواب بان
الادراك أخص من الرؤية المصنفة واعتراضه ظاهر والله سبحانه وتعالى أعلم هو الثاني
مما تمسك به المعتزلة قوله سبحانه وتعالى ان تراني قالوا ان نقيض تأييد النفي بدليل قوله سبحانه
وتعالى قل ان تتبعونا والمراد به التأييد والمجاز والنقل خلاف الاصل فوجب ان يقال

لن
والتاج السبكي وغيره فاعلمك به وبه يظهر لك ان قول الامام السنوسي في شرح صفراء
ان في عد الوجود صفة على مذهب الاشعري تسامحا لانه عنده عين الذات معكوس بل في قول الاشعري انه عين الذات
تسامح لانه عنده زائد عليها وانما دعاه الى ذلك التسامح ابرازة العقيدة المناقضة للاعتزال تصدا الى رده كما مر وما تفصيل
من فصل بين وجود القديم فقال هو عين الذات ووجود غيره فزائد عليها وهو ما نقله في شرح الصغرى عن الملاسفة فهو
اعتراف بان ذات الواجب لا تقرر لها لولا الوجود جلت الذات العلمية وصفاتها عن ذلك بخلاف الممكن واما الممتنع فلا تقرر
له أصلا انما قاله السبكي واعلم ان الشيخ الاشعري ذهب الى ان لفظ الوجود باعتبار اطلاقه في حق القديم والحادث مشترك

كغير فليس هناك وجود مطابق يكون الوجود القديم والحادث فدين له على سبيل التشكيك أو التواطى كما قيل بذلك بل الوجود عندده في حق القديم مبين للوجود في حق الحادث ويؤيده تمايزه ما في الاوازم التي لا تخصى فيها ان وجوده تعالى هو الذي لا ابتداء له ولا انتهاء ووجود غيره مسبوق بالعدم ويلحقه العدم ومنها ان وجوده تعالى هو الواجب عقلا ونقل الذي يستحيل انتفاؤه ووجود غيره جائزا لا يلزم من انتفائه محال أصلا ومنها ان وجوده تعالى هو الذي لا يفترق الى مستند أصلا ووجود غيره مستند الى قدرته تعالى وارانته ابتداء وكذا دام على الصحيح فالولا انعامه على المكونات بايجادها لم توجد ولولا انعامه عليها ما مدادها في كل لحظة لا ضحل ووجودها لانها تقبل العدم ١٤٣ في كل لحظة قال في الحكيم نعمة ان

ما خرج موجود عن ما ولا بد لكل مكون منها نعمة الابدان ونعمة الامداد انهم عليك أولا بالابدان وثانيا بتوالي الامداد وهذا المعنى أعنى كون الاكوان مسبوقه بالعدم ويلحقها العدم ويجوز عليها في كل لحظة من أزمنة وجودها العدم ويحتاج لذلك الى التدعيم بقدره بارها هو الذي ينبغي ان تحمل عليه آية كل شئ هالك الا وجهه أى هالك هلا كما مستقرا في جميع الازمنة حقيقة قبل وجوده وبعده فانه وحكاحال وجوده وشئ على هذا عام لكل مخلوق واما لو حمل هالك على الغناء بعد الوجود فيحتاج الى استثناء الامور السبعة التي لا تنفى وهي المجموعة في هذين البيتين

سمع من العالم غير فانيه *
العرض والكرسى ثم الهاوية

ان يرى موسى الله سبحانه وتعالى أبدا وكل من قال هذا قال غيره كذلك وجوابه ان قوله سبحانه وتعالى ان ترى يدل على جواز رؤيته لانها لو كانت ممنوعة لقال لن تصعروني أو لا تمكن رؤيتي أو لا أرى ونحوها الا ترى ان كل من في كنه حجر فظنه انسان طعما فقال أعطني هذا لانه كان جوابه الصحيح هذا لا يؤكل وان كان طعما ما بجوابه الصحيح انك لا تأكله وقوله ثم نفي ذلك التأييد ممنوع لقوله سبحانه وتعالى في شأن اليهود وان يفتنوه أبدا وهم يفتنونه في النار وقوله سبحانه وتعالى ان ترى جواب اقول موسى أرني أنظر اليك أى رؤية ناجزة في الدنيا لجوابه بساب رؤيته فيها الاصل فيه المطابقة وأيضا وقع الجواب هنا بتقيض المسؤل وقد قيد بوقت معين فالاصل تقييد تقيضه به ولذا قال المنطقيون تقيض الوقتية نحو زيد مضرك الاصاب بالضرورة وقت الكتابة يؤذيه ذلك الوقت بعينه فيقال في تقيض هذه القضية زيد انيس مضرك الاصاب بالامكان العام وقت الكتابة والى هذا المعنى أشار بقوله وقد بسئنا نس الخ الثالث استدل بعض أصحابنا بقوله سبحانه وتعالى لا تدركه الابصار على جواز الرؤية ووجه انه سيق في مقام المدح والتمدح بنفيها يستدعى جوازها ليكون ذلك للمنع والتعزز بحجاب الكبرياء ولو كانت مستصيلة لم يكن في نفيها مدح (واما اثبات جواز (ها) أى الرؤية (بالدليل العقلي المشهور) نعمت كاشف اذ ليس لنا دليل عقلي عليه سواه (وهو ان مصحح الرؤية) أى دليل جواز وقوعها (الوجود) فيه ان الدليل هو القياس الموافق من مقدمتين يلزم من تسليمها تسليم مقدمة أخرى والوجود مفرد فليس دليلا وأجيب بانه أراد بالدليل الدليل من جهة المعنى أى ما يصح الانتقال منه الى المطلوب والوجود كذلك وبانه أراد بالدليل جزئه لعلاقة الكتابة (ف) هو استدلال (ضعيف) وعال ضغفه بقوله (لان الوجود عين الموجود فلا يصح ان) يكون الوجود (علة) لصفة الرؤية لان قاعدة العلة كونها اوصافا فاعلمت بحمل الحكيم فلا يصح كون وجودنا علة لذواتنا ان وجودنا هو عين ذواتنا والعلة انما تكون صفة قائمة بذواتنا اذا تافئة بنفسها وكذا وجود صفاتنا هو عينها فلا تكون علة لها **ثلاثيات** * الاول تقرير الاستدلال بالوجود على جواز رؤية الله سبحانه وتعالى الله سبحانه وتعالى موجود وكل موجود تجوز رؤيته فبفتح الله سبحانه وتعالى تجوز رؤيته ودليل الصغرى ظاهر واما الكبرى فلان جواز الرؤية موقوف على مصحح والا جازت رؤية المعدم كما جاز علمه والرؤية تتعلق بالمتخالفات كالجوهر والعرض والمصحح رؤيته ما امامابه

وقلم والروح والارواح * ووجه في ظاهرا نزاح وهو الذي ينبغي ايضا ان يحمل عليه حديث اصدق كلمة قالها الشاعركلمة ليبيد الاكل شئ ما خلا الله باطل * أى باطل على سبيل الاستمرار في الازمنة الثلاثة كما قررنا في الآية والى هذا المعنى يشير قول القائل الله قل وذر الوجود وما حوى * ان كنت مرتادا بلوغ كمال فالكل دون الله ان حقيقة * عدم على التفصيل والاجال واعلم بانك والعوالم كلها * لولاه في محو وفي اضمحلال من لا وجود لذاته من ذاته * فوجوده لولاه عين محال فالعارفون فنوابه لم يشهدوا * شيا سوى المتكبر المتعال وراوا سواء على الحقيقة هالكا * في الحال والماضى والاستقبال فالخ بطريك أو بعقلك هل ترى * شيا سوى فعل من الافعال وانظر الى أعلى الوجود وسفله * نظرا تؤيده بالاستدلال

تجد الجميع يشيرون بجلاله * بلسان حال أو لسان مقال هو معك الاشياء من علوانى * سفل ومبدها بغير مثال
وهي طوبى له واليه ايضا يشير القائل
واذ اطلبت حقيقة من غيره * فبذيل جهلك لاتزال معتبرا ولله در القائل اللهم ربى لأريد سواه * هل فى الوجود الحق الا الله
ذات الالهها قوام ذواتها * هل كان يوجد غيره لولاه وهذا المعنى ايضا هو الذى ورث أهل البصائر السليمة الزهد
فى الاكوان فلم يفرحوا بوجود غير الله ولم يأنسو ابشئ سواه حتى لا يكون فرحهم وأنسهم عرضة للزوال واعقاب المحسرة من
بعضهم على مر يديكى فسأله عن سبب ١٤٤ بكائه فقال مات أستاذى قال ولم جعلت أستاذك من يموت وأنشدوا
ليكن نريك كل *
ترك يستقر ويثبت
فان اعترزت عن يعو *
ت فان عزك ميت
وهذا الزهد فى الاكوان
قد أفضى بهم الى مقامات
سنية ومراتب عالية فهم
من يقى بالكلمة ويستغرق
فى شهود الكون فلا يبق
له شعور بنفسه ولا يقنانه
ولا بشئ غير المولى جل
وعلا قال بعضهم مرأيت
بعض الوالدين فقلت ما
اسمك فقال هو فقلت من
أنت قال هو فقلت من
أين تجي قال هو فقلت من
تعنى قال هو فلا أسأله عن
شئ الا قال هو فقلت لعلك
تريد الله فصاح وخرجت
روحهم منهم من يشهد
الحق فى الاكوان بان
يلاحظها من حيث انها
مرابيات للتعريف
ومظاهر الكمالات باربها
فان ابرازها مظهر لوجوده
وحياته وقدرته وتخصيصها

افتراقها وامامها اشتراكها لا جازئ كونه ما به افتراقها بالاستلزامه تعليل الاحكام المتساوية
بالنوع بعامل مختلفة وهو محال فتعين انه ما به اشتراكها والمشتراك ما ثبت أو عدم لاجازئ
كونه عدم بالاستلزامه صحة رؤية المدوم وامتناع رؤية الموجود ولان العدم لا يصلح كونه
علة لشيئ فتعين كونه ثبوتيا والاثبات بالوجود أولا فان لم يتقيد بالوجود استلزم
امتناع رؤية الموجود وان تقيد بالوجود فاما ان يكون صفة أو موصوفا لاجازئ ان يتقيد
بأحدهما بالاستلزامه امتناع رؤية الآخر فتعين ان مصحح الرؤية الوجود والله سبحانه وتعالى
موجود فنصح رؤيته هو الثاني من الفخر وهذا السر ضعيف عندى لان الجوهر والعرض
مخلوقان والمخلوقية مشتركة بينهما فلا بد لهما من مصحح مشترك بينهما وهو اما الحدوث
أو الوجود والحدوث باطل لما ذكره فتعين الوجود والله سبحانه وتعالى موجود فلزم انه مخلوق
وهذا باطل فكذا مانقده والله سبحانه وتعالى علم وأيضا فان ادرك باللس الطويل والعريض
والطراة والبرودة فصحة الموسمية حكم مشترك ونسوق الكلام الخ حتى يلزم صحة كونه
سبحانه ونه الى ملموسا والترامه مدفوع ببيدية العقل والنقض الاول أقوى فان أجيب عنه
بان صحة المخلوقية معلة بالامكان والبارى سبحانه وتعالى واجب لزم مثله فى صحة الرؤية وأجاب
الاستاذ عن الثاني بالفرق بين اللس والرؤية بوجود التأثير والتأثر فى اللس دون الرؤية ورد
بان الاتصال مع اللس عادى فيجوز ان يتعلق هذا الادراك بدون اتصال ولا تكيف والترم
هكذا ايام الحر من وصحح تعلق الادراكات الخمسة به سبحانه وتعالى بدون مقارنة أسباجها
العادية ونسب للشئ الاشعري أيضا وذهب الكلاني والقلايسى الى منع تعلق باقى
الادراكات به سبحانه وتعالى هو الثالث وقد اقتصر الفخر فى المعالم على هذين النقصين وأورد
عليها فى الاربعة وغيره أسئلة عديدة قال وأنا غير قادر على الجواب عنها فن قدر على الجواب
عنها ممكنه التمسك بها الفهرى أشير اليها مختصرة وأنبه على القوى منها والضعيف والله
سبحانه وتعالى التوفيق الاول منع كون الصحة ثبوتية وجوابه انها نقض لاحقة فهى ثبوتية
لاستحالة تناقض نفيين الثاني منع توقفها على مصحح فان كون الشئ معلوما حكم غير مقتدر
الى مصحح وجوابه انها لو لم تقتقر الى مصحح لتعلق بالمدوم أيضا وحيث لم تتعلق به افتقرت
الى مصحح الثاني منع صحة التعليل فانه مبنى على ثبوت الحال وقد منعه الشئ واتباعه وأجاب
الشعرستانى عنه بانه منع الحال وأثبت الاعتبار العقلى وردبانه وان أثبت الاعتبار فقد نفي

مظهر لادراته واحكامها واتقان مظهر لعلمه وحكمته وهكذا وهذا النوع
أكمل من الاول لانه تعالى لم يظهر المملكة ليذهل الخلق عنها بالكلمة ولا يوقف عندها بل يشهد فيها فالملوك منك ان تراها
بين من لا يراها تراها من حيث ظهروا الحق فيها ولا تراها من حيث ذاتها قاله ابن عطاء الله فى لطائف المنن وأنشد لنفسه
ما أنبت لك العوالم الا * تراها بين من لا يراها فارق عنارنى من ليس برضى * حالة دون ان يرى مولاهها
ومنهم من يشهد الحق قبل الاكوان بان يستدل به عليها عكس طريق العامة وهذا شأن أهل الجذب الذين تلاشت الاكوان
فى نظرها هم بشهودهم او طال هدهم بها فتسوها لكن علمهم بفيضان احسان الحق وسعة رحمة دلهم على تكوينا فهم

التعليل

يستدلون بالذات على الصفات وبها على العلاقات وبها على المتعلقات عكس السالكين والى الفريقين أشار في الحكيم بقوله
 دل وجود آثاره على وجود أسمائه ووجود أسمائه على وجود أوصافه ووجود أوصافه على وجود ذاته اذ محال ان يقوم
 الوصف بنفسه فأرباب الجذب يكشف لهم عن كمال ذاته ثم يردهم الى شهود صفاته ثم يرجعهم الى التعلق باسمائه ثم يردهم الى
 شهود آثاره والسالكون على عكس هـ اذ انها نهاية السالكين بداية المجذوبين وبداية السالكين نهاية المجذوبين لكن لا بمعنى
 واحد فربما التقيا في الطريق وهذا في ترقيه وهذا في تدميه اهـ وقال ايضا شتان بين من يستدل به أو يستدل عليه المستدل
 به عرف الحق لاهله وأثبت الامر من وجود أصله والاستدلال عليه ١٤٥ من عدم الوصول اليه ومنهم من يشهد بالحق
 مع الاكوان دفعة واحدة

التعميل ومعتمدكم في سببركم أقسام المشترك بين الجوهر والعرض المرتبين مبنى على التزام
 أحكام المائل العقابية وقائم الحدوث لا يكون علة لانه لا يعقل الا بشركة بين العدم السابق
 والوجود والعدم السابق لا يجامع الوجود والعلة يجب مقارنتها مالم لها والعلة ثبوتية
 والعدم لا يكون علة للثبوت ولا جزئه او قائم لا يصح تعميل رؤية الجوهر بجوهرية والعرض
 بعرضية لانه تعميل الحكم متحد النوع بعلمتين مختلفتين والواحد لا يناسب مختلفين وقائم
 لا يصح تعميل رؤية الجوهر بكونه مضمرا كأيض مثلا لا استلزامه تركيب العلة العقلية
 الرابع ان سببركم اغنا توقوف صحة الرؤية على مصحح وهو أعم من العلة اذ قد يكون شرطا
 فان الحياة شرط لقيام العلم والارادة والقدرة بمجملها وايست علة له وهو قوى الخامس منع
 كون صحة الرؤية مشتركة فان صحة كون الجوهر مرتباً مخالفة لصحة كون السواد مرتباً
 ولو تساوت قامت احدهما مقام الاخرى بان يقال صحة رؤية الجوهر للعرضية التي هي علة
 صحة رؤية العرض وصحة رؤية العرض للجوهرية التي هي علة صحة رؤية الجوهر كما هو
 شان المتساويين لكن التالي باطل فبطل مقدمه وهو تساوي الصحتين في النوع فثبت
 نقيضه وهو اختلافه ما نوعا وهو المطلوب وجوابه ان صحة الرؤية حقيقة واحدة لا تختلف
 باختلاف المرفق كان حقيقة العلم واحدة لا تختلف باختلاف المعلومات السادس منع امتناع
 تعميل الاحكام المتساوية بهال مختلفة فان اللونية مشتركة ووجودها معال بخصوصيات
 الالوان وجوابه ان الاحكام العقابية كالعالمية والقادرية لا تتميز باعتبار ذاتها واغنا تتميز
 باعتبار موجباتها من نحو العلم والقدرة فلو عالت العالمية بحقيقة مخالفة العلم لزم قلب حقيقةها
 وهو محال واما لزوم اللونية بخصوصيات الالوان فسلم والممنوع كون الاخص علة للاعم
 السابع منع كون الوجود مشتركاً معنوي بين الواجب والممكن بل هو مشترك لفظي
 والالكان جنس الواجب فيحتاج الى فصل فيلزم تركيب ذات الواجب وهو مؤد الى حدونه
 ومذهب الشيخ انه مشترك لفظي وان وجود كل شيء عين ذاته وعليه فلا يلزم من كون وجودنا
 علة لصحة رؤيتنا كون وجوده سبحانه وتعالى علة لصحة رؤيته وجوابه على مذهب الشيخ
 عسير وجوابه بقطع النظر عنه التزام الوجود ذاته على ماهية الوجود وان كان لا يفارقها
 وانه مقول على الموجودات بالاشتراك المعنوي بديال صحة انقسامه الى الواجب والممكن
 ومورد التقسيم لا بد من اشتراكه بين أقسامه ولا يلزم كونه جنسا للالوان كان مشتركا ذاتيا

وهذا شأن من اعتاد
 استحضار ان الحق هو
 الموجود الحقيقي وان
 وجود الاكوان عارية
 مسبوق بالعدم ويلحقه
 العدم ويصح في كل لحظة
 ان يخلفه العدم وتكررت
 هذه المعاني على قلبه فصار
 اذا شاهد الموجودات
 العرضية تذكر الموجود
 الذاتي دفعة واحدة
 والفرق بينه وبين من
 يشهد الحق فيها ان هذا
 يشهد الاكوان والحق
 قصد اذ ذلك يشهد الحق
 قصد اذ الاكوان تبعاً
 كالفارق بين من ينظر
 المرأة لتعرف مالها
 وشاهدة الصورة التي
 فيها وبين من ينظرها
 للصورة التي فيها فقط ومنها
 أي اللوازم المتباينة التي
 كان الكلام فيها ان
 وجوده تعالى لا يتقيد
 بالزمان والمكان لانه

١٩ هداية موجودها ووجود غيره لا بد له منها او منها ان وجوده تعالى في القلوب نور وأنس وعز وغي
 ووجود الاغيار فيها ظلمة ووحشة وذلل وقر في الحكيم كيف يشرف قلب صور الاكوان منطبعة في مرآته ومنها ان وجوده
 تعالى ظاهر بكل شيء وفي كل شيء وليس كل شيء وأظهر من وجود كل شيء ووجود غيره ايس كذلك اما انه ظاهر بكل شيء فلان كل
 ذرة من العالم مصنوعة له وكل فعل فنه يشهد له بالوجود والقدرة والارادة والعلم والحكمة وغير ذلك واقدا جادا بو العتاهية
 اذ يقول ايا عجباً كيف يعصى الاله * أم كيف يجعده الجاحد وتنه في كل تحريكه * وتسكينه في الوري شاهد
 وفي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد واما انه ظهر في كل شيء فمن حيث ان الاكوان مرابوا ومظاهر لتعجلي صفاته

وتعرف كالاته كما هو في ذلك قبل الاحظه في كل شيء رأيت * وأدعوه سرا بالمانى فيجب ملائته قلبى وسمعى وناظرى *
 وكلى واجزائى فاين يغيب واما انه ظهر لكل شيء فاقوله وان من شئ الا يسبح بحمده وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه الزرع
 يسبح واجره لصاحبه والثوب يسبح ويقول الوسخ لصاحبه ان كنت مؤمنا فاعسانى وأخرج ابن ابي حاتم عن عكرمة الاسطوانة
 تسبح والباب يسبح وفي شرحنا على الحكيم عند قوله وهو الذى ظهر لكل شيء من هذا النمط الجب الجباب واما انه أظهر من
 كل شيء فلان ظهور الوجود الذاتى المطلق أقوى من العرضى المقيّد ومن ثم كان اسمه الله أعرف المعارف كما قاله امام النحو
 رحمه الله تعالى لان ظهور الاسم ١٤٦ على حسب ظهور المسمى فان قلت كيف خفى مع هذا الظهور الاتم حتى ضلت

عقول وزلت أقدام وعمت
 بصائر وفشا الزبغ اعتقادا
 وعلاقلنا تصور العقل
 عن معرفة الشيء حق
 المعرفة اما لموضه في
 نفسه كحقيقة الروح واما
 اشده وضوحه كالشمس
 التى لا تغاومها الابصار
 ولا تقدر على امعان النظر
 فيها والنهار الذى لا يبصر به
 الاعشى المبصر لئلا لا تغفأ
 الشمس والنهار بل اشده
 ظهورهما بالنسبة للبصر
 فكذا عقولنا ضعيفة
 وجمال الحضرة فى غاية
 الاشراق مع استغراقه
 ودوامه اذ لم تشذ عن
 ظهوره ذرة من العالم
 فى وقت ما والتى يتميز
 بظهور ضده فنور الشمس
 وضع بنسخ الظلام له ولولا
 غيبوبته اظن الظان
 انه ليس ثم الا الاجسام
 والالوان فلما غاب الضوء
 وخفيت الاجسام والالوان
 علمنا ان ظهورهما كان

وهو ممنوع بدليل عدم توقف فهم الذات على فهمه وهذا متجه على اختيار الامام فى الوجود
 لا على رأى من قال الوجود نفس الموجود وان لم يكن تمام ماهيته كالقاضى وامام الحرمين
 * الثامن ان السبر المتقدم غير تام لبقاء الامكان والمركب منه ومن غيره وهذا ممنوع قوى
 والاعتماد على عدم الوجود ان لا يفيد العلم ولا يمكن ابطال التعليل بالامكان أو بالمركب منه
 ومن غيره بان الامكان عدى فان الخضم قال ذلك فى صحة الرؤية ولا يجمع تعليل عدى بعدى
 * التاسع ممنوع سقوط الحدوث عن درجة الاعتبار وقوله لا يعقل الا بشركة من العدم ممنوع
 بل الحدوث هو الوجود المقيّد بسبق العدم والسبق مقارن للوجود وكيفية له وصفة الثابت
 ثابتة وجوابه ان الوجود وصفة اعتبارية لا حقيقة ثابتة والا كانت حادثة أيضا ولزم التسلسل
 * العاشر ممنوع كون الوجود علة لصحة الرؤية مطابقة لجواز توقف كونه علة لها على وجود شرط
 وانتفاء مانع الا ترى ان الحياة مصححة لكثير من الاحكام كالذات والالام وغيرها والله سبحانه
 وتعالى لا يصح وصفه بذلك وجوابه ان العلة العقلية لا يصح فيها ذلك لاقتضاها حكمها لذاتها
 ولا يصح وجودها بدونها كالعلم والعالية والحياة فى جميع ما ذكره شرط * الحادى عشر ممنوع
 كون الوجود علة لصحة الرؤية فى الواجب والحادث وقصره على الحادث ولا يلزم من كونه
 علة لها فى الثانى كونه علة لها فى الاول لان العلة انما تقتضى حكمها فى محلها الا ترى ان صحة
 خلق الجواهر معللة بامكانها بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى لان الخلق انما يصح منه سبحانه
 وتعالى ولا يصح بالنسبة اليها وجوابه ان العلة العقلية لا يتخلف حكمها عن احوالها وقد رتبنا
 لا تؤثر وقدرة الله سبحانه وتعالى مؤثرة ونسبتها الى سائر الممكنات نسبة واحدة ولذلك كان الله
 سبحانه وتعالى قادرا على كل الممكنات وموجد لها وليس للعبد قدرة على ممكن ما البته * الثانى
 عشر تقضى ابالوجهين وجه المخلوقة ووجه الموسمية المتقدمين * الرابع عشر زاد البهشية ان
 الرؤية لو تعلق بالوجود لما أدر كنا اختلاف الاشياء وجوابه انا اذا شاهدنا شيئا علمنا وجوده
 وتبعه علمنا بتميزه عن غيره وقال أبو هاشم اذا شاهدناه علمنا تميزه ويتبعه علمنا بوجوده قال
 وما قلناه ادخل فى قضية العقل فان العلم بالخاص يستلزم العلم بالاعم ولا يتعكس قلنا نحن
 لم ندع ان علم الوجود يستلزم علم التميز لا عقلا ولا عادة حتى يتم اعتراضنا فلما قلنا اذا علم الوجود
 جاز علمه الحال وقد جرت العادة بهذا كثيرا وازان لا يعلمه كما جازان الاعم اذا صدق جازان
 بصدق الاخص وازان لا يقول أبو هاشم الرؤية تتعلق بالخاص ثم يتبعه العلم بالوجود كيف

به فبان وجوده بعدمه ولا ضد لجمال الحضرة يميزه على هذا المنوال
 ثم لو اتقى الاستغراق وكان بعض الاشياء موجودا به وبعضها بغيره لحصل التمييز ايضا ولما اشتركت فى الدلالة على نسق
 واخذ اشكل الامر وانضم الى ذلك ان المكونات الشاهدة بكالاته يدركها الانسان فى الصبا قبل استجماع عقله فيدركها
 من حيث ذواتها وقضاء أوطارها منها لامن حيث الدلالة والتعريف ثم يبقى على ذلك ويطول انسه بها فلا يبقى لها وقع فى
 قلبه ولا يتبعه لما فى طه من الحكيم ولذا اذا فاجأه مما ليس بالوسيلة حيوان أو نبات غريب مثلا انطلق لسانه بالمعرفة
 والتسبيح وهو يرى طول النهار نفسه واعضائه وسائر الحيوانات المألوفة وكهاشواهد قاطعة ولا يحس بذلك اطول الانس
 يصح

فلو قدرنا اننا انفتح بصره فجأة في هذا العالم لطيف على عقله ان ينبر فهدا وامثاله منع الانهم الك في الشهوات هو سبب استيلاء الغفلة والضلالات كذا في الاحياء في شدة الظهور الخفاء كما قيل وما احتجبت الابرفح حجابها * ومن عجب ان الظهور تستر وقيل انى يغيب وليس يوجد غيره * لكن شديد ظهوره اخفاه * واما اسمه تعالى الباطن فغناه الذي لا تحيط العقول بكنهه فلا ينافى مادون الاحاطة من الظهور اه (وقد انبرنا للمحال) عقلا في حق الله سبحانه وتعالى (وهو) أى المحال عقلا في حق الله سبحانه وتعالى (ما*) أى الوصف الذى (نافى) أى خالف وناقض الصفة (التي وجودها) عقلا (تقدما) بيانه فالغفلة الطلاقية وهو العدم المنافى للوجود والحدوث المنافى للقدم وطر والعدم ١٤٧ المنافى للبقاء ومماثلة الحوادث

المنافية للمعاقبة والافتقار الى محمل أو مخصص المنافى للقيام بالنفس والتركب والتعدد المنافى للوحدانية
 في فصل في بيان الصفات المسماة اصطلاحاً
 صفات (المعاني) جمع معنى وهو لغة ما قابل الذات فيتشمل الصفة النفسية والسلبية واصطلاحاً كل صفة موجودة في نفسها قال الامام السنوسي الصفة ان كانت موجودة في نفسها فانها تسمى في الاصطلاح صفة معنوية وان كانت غير موجودة في نفسها فان كانت واجبة للذات مادامت الذات غير معلة بعلة سميت صفة نفسية أو حالاً نفسية كالتعيز للجرم وكونه قابلاً للاعراض وان كانت معلة بعلة سميت صفة معنوية أو حالاً معنوية ككون الذات عامة ولا تجب هذه

يصح منه مع زعمه ان اخص وصف الشيء حال نفسية ومع قوله كما ان الحال لا موجودة ولا معدومة فهي لا معلومة ولا مجهولة عايناه ان العلم على حياها واذا لم تعلم على حياها فكيف تكون محسوسا وكل محسوس معلوم وقوله ينتقل من ادراك الاخص الى ادراك الوجود الاعم لا يستقيم مع دعواهم ان الوجود عرضي يفارق فانهم أثبتوا الماهيات متقررة حال عدمها بدون وجود العلم بالاخص انما يستلزم العلم بالاعم الذاتي اولاً ولزمه لاني العرضي المفارق (ومعتمد) بفتح الميم (من) بفتح فسكون أى الذى (احاطها) أى رؤية الله سبحانه وتعالى في الاستدلال على احاطتها من الادلة العقلية واشعر قوله معتمده له شبهة عقلية غيره وهو كذلك ولهم شبهة سمعية قد مررت وبين من بقوله (من المبتدعة) وخبر معتمد (انها) أى الرؤية (تستدعى) أى تستلزم (الجهة) للرؤية أى كونه امام الرائي (والمقابلة) للرؤية أى كون المرئي مقابلاً لانيه أى وهما محالان على الله سبحانه وتعالى فالزوم هو اوهى الرؤية محالة على الله سبحانه وتعالى وهو مطلوبهم (وهو) أى استدعاء الرؤية للجهة والمقابلة الذى اعتمده في حكمهم باحاطتها (باطل لان ذلك) أى استدعاء الرؤية للجهة والمقابلة (مفرع) بضم الميم وفتح الفاء والراء معثلاً (على) القول بان سبب الرؤية (انبعاث) أى انفصال (الاشعة) بفتح الهمزة وكسر الشين المجهمة وشدة العين أى الانوار من حدقة الرائي (فتتصل) الاشعة (بالمري) فيرى (وذلك) أى كون سبب الرؤية انبعاث الاشعة واتصالها بالرأي (لوصح) أى كان صحيحاً (لوجب) أى لزم عقلاً (ان) بفتح فسكون حرف مصدري صلته (لا يرى الانسان الا قدر حدقته) من المرئي (وهو) أى كونه لا يرى الا قدر حدقته (باطل على الضرورة) فالزوم هو كون الرؤية بانبعاث الاشعة واتصالها بالرأي باطل (بالتبني) الاول بفتح الهمزة عندهم اجزاء مضيئة تنفصل من الحدقة وتتعلق بالمري فيرى بشرط كونه في مقابلة رائيه واتقاء قرينه وبعده المفرطين وسلامة الحاسة وكون الشيء لا تمتنع رؤيته اخترازا عن المعدوم وتحو الروائح والطعوم والعلوم وعدم لطافة المرئي اخترازا عن الهوى وعدم صغر جسد اخترازا عن الجوهر الفرد وعدم الخجاب الكثيف قالوا اذا توفرت هذه الشروط وجبت الرؤية لانها لو لم تجب عند ذلك لجاز ان تكون بحضور تناجبال شامخة أو شمس أو قمر ولا تراها وتجويز هذا سفسطة ومنع لضروري قالوا فاذا وجبت الرؤية عند هذه الشروط فنقول ان الستة الاخيرة لا تتصور في حق الله سبحانه وتعالى لانها لا تعقل الا في الاجسام فبقي ان يقال الشرط المعبر في حصول

للذات الا في مدة وجود العلة اه (والعلم) أى الصفة التي ينكشف بها كل واجب وكل محال وكل جائز (والحياة) أى الصفة المصححة لموصوفها الادراك والاختيار والقادرة والكلام (والقدرة) أى الصفة التي يمكن ايجاد كل ممكن بها واعدامه على طبق الارادة حال كون الصفات الثلاثة مذكورة (مع*) بسكون العين (ازادة الله) سبحانه وتعالى التي هي صفة يخص الله تعالى بها كل ممكن ببعض الجائزات المتقابلات عاينه (بها) أى الصفات الاربعة المذكورة صلة قطع وخبر العلم وما عطف عاينه (العقل) أى النور والرواحي المودع في القاب وشعاعه متصل بالدماع مبتدئان خبره (قطع) أى جزم العقل بوجوده الله سبحانه وتعالى عقلاً (لانها) أى الصفات الاربعة (لوانتفت) كلها أو شئ منها (لما) بفتح اللام وخفة الميم

(وجد*) بضم فكسر أى لم يوجد (شئ من الصنع) بضم الصاد المهملة وسكون النون أى العالم المصنوع (الذى بها) أى الصفات الاربعة صالحة (شهد) بفتح فكسر الصنع ودل على وجوده الله سبحانه وتعالى لكن عدم وجود شئ من العالم باطل بالمشاهدة فانتفاؤها كلها أو بعضها باطل فوجودها واجب وهو المطلوب قال الشيخ ابن الاعش في شرحه وبين الدليل أن وجود المصنوعات متوقف على قدرة فاعلمها أو الالم يكن شئ لان العاجز لا يخلق شئاً أو وجود المصنوعات متوقف على تخصيصها بالاستحالة وجود مصنوع غير مخصص والتخصيص بالارادة ومحال التخصيص بغير علم بالمخصص وشرط الجميع الحياة لاستحالة قدرتها واردة وعلم دون ١٤٨ حياة فبان انه لو انتفت عنه صفة من هذه الاربعة لما وجد شئ من العالم

لتوقف وجوده على القدرة وهى على الارادة وهى على العلم والجميع على الحياة والله الموفق للصواب اه (وبعض من) بفتح فسكون أى الذى (بضم) بضم فسكون ففتح أى بسبب (له الايقان*) بكسر الهـ مز أى اليقين وخبر بهض (قال) أى بعض العلماء الموقنين (دليل) وجوب (علمه) أى الله سبحانه وتعالى على عـ لا وخبر بدليل (الاتقان) بكسر الهـ مز وسكون المثناة فوق أى احكام المصنوعات واجادتها (لان هذا العالم) بفتح اللام أى الموجودات سوى الله سبحانه وتعالى (الذى ظهر*) بفتح الظاء المجهة والهاء بمشاهدة الحواس (احكامه) بكسر الهـ مز أى اتقانه واجادته (كل) مفعول به أى جميع (العقول قد ظهر) بفتح الواو وحده والهـ

رؤية الله سبحانه وتعالى ليس الاسلامة الحاسمة وكون الشئ بحيث ان يرى وهذا ان الشرطان حاصلان في الحال فيجب ان يرى الله سبحانه وتعالى وحيث لم ير علمنا أنه سبحانه وتعالى تمتنع رؤيته لذاته سبحانه وتعالى اذ لا مانع غير هذه الموانع المذكورة وأجاب الاشعرية عن هذه الشبهة باوجه كثيرة منها أن لا نسلم ان الرؤية بانبعث الاشعة فبطل أكثر الشرائط التى بنوها على هذا الاساس ومنها منع حصر الموانع فيما ذكره فان معتمدهم الاستقرار وهو لا يفتح القطع اذا غابته عدم العلم لاعلم العدم ويجوز ان يجعل الله سبحانه وتعالى المانع من رؤية بعض الاشياء خلق معنى ضد ذلك الشئ بل يجب اعتقاد هذا والاصح ان يكون الملك بحضرتنا ولا نزاه وهو يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم أو يقبض روح من فرغ أجله وهذا بطل قولهم لو لم تجب عند الشروط لجاز ان يكون بحضرتنا جبال لانزاهها وأيضاً نحن قاطعون بعدم وقوع هذا مع جوازها ومحل الضرورة الوقوع لا الجواز فليس كل جائز واقعاً وانيس كل ما قطع بعدمه ممتنعاً وانما وقوع الضرورة اللاحقة في قالب الذاتية فاننا قطع بعدم جبال من ياقوت وكتبان من مسك بحضرتنا ونجوز وجودها فإى دليل على امتناع ما ذكره عقلنا ونحن لا نقدر ان نجزم بأنه ليس بحضرتنا ملك ولا جنى اذ لم نرها كيف وملك يقبض روح انسان بحضرتنا ونحن لانراه وربما قال المشرف أو غيره ان رجلاً احدقواى وانما معين لهم ونحن لانراهم ولا نقدر على انكار قوله ولا الحكيم بطلانه وامتناعه بالناسى قالوا انما تقع الرؤية بالطرف بسكون الراء أى العين بطرف بفتح الراء أى آخر تلك الاشعة المتصل بالمرقى وسموه قاعدة الشعاع وسموا المتصل منها بالنظر منبعث الشعاع الثالث قالوا ان قاعدة الشعاع اذا لقت جسمها صقيلاً لا تضرس ولا خشونة فيه كما رآه لم تنسب به وتنعكس الى الرانى وتنسب به فيرى نفسه الرابع قالوا انما يرد داخل الجفن اقربه المفرد الخامس قالوا لا يصح ان يرى الله سبحانه وتعالى لاستحالة اتصال الاشعة به سبحانه وتعالى لانها انما تتصل بالاجسام والله سبحانه وتعالى منزه عن الجسمية ولا يستدعائها جهة تنبعث اليها والله سبحانه وتعالى منزه عن الجهة السادس قال أهل الحق رضى الله تعالى عنهم الادراك معنى يخلقه الله تعالى فى المدرك فان خلقه فى جزء العين سمي ابصاراً وفى جزء القلب سمي علماً وفى جزء الاذن سمي سمعاً وفى اللسان سمي ذوقاً وفى جميع الجسم سمي حساً واختصاص خلقه بهذه المحال انما هو بمحض اختيار الله سبحانه وتعالى ولو اختار خلافه لكان كما اختاره سبحانه

أى غالب وقهر (سبحان) أى أنزه تنزيه (من) بفتح فسكون أى الله الذى (أودعه) أى جعل فى العالم وتعالى (اذ) بكسر فسكون أى حين (أبدعه*) أى خلق الله سبحانه وتعالى العالم على غير مثال سابق (من) بكسر فسكون بيان ما لا (حكم) بكسر ففتح جمع حكمة أى أسرار (جسدية) أى عظيمة ومفعول أودعه (ما) أى الشئ الجليل الذى (أودعه) من العجائب التى لا يحاط بها من خلقه سبحانه وتعالى كل شئ على شكله المخصوص وصفاته المخصوصة وتركيب أجزائه من أنواع مختلفة وترتيب منفعة كل جزء عليه وغير ذلك من عجائب صنعه وخلق الاشياء مختلفة الصفات بالصغر والكبر والقوة والضعف والحسن والقبح والشدة والرخاوة والليونة واليبس والحرارة والبرودة والنعومة والخشونة والالوان المختلفة

والاضاءة والاطلام وغيرهما من اعراضها التي لا تنحصر من غيره سبحانه وتعالى فهل تقع هذه الجهات من لا يعلمها او بالجملة
 فالاعتقاد يدل على العلم بالضرورة واما حدوث العالم فيدل عليه بالنظر انظر شرح الكبرى وحاشيتنا عليه في تنبيهه في اتقانه
 سبحانه وتعالى العالم على الوجه الذي اوجده عليه على حسب ما يتعلق به العلم اذ لا تتعاقب تجزير يا قديما والارادة كذلك فالعلم
 اتقانه ولا نقص في اتقانه والارادة خصصته ولا نقص في تخصيصه والقدرة ابرزته وتعلقته به تعاقبا تجزير يا حاد ناعا على طبق
 تعلق العلم والارادة به ولا نقص في ابرازها فابراره على ابداع الوجوه واكملها الذي لا يتأتى ابداعا وكل منه وهذا معنى قول
 الامام الغزالي في كتاب التوكل من الاحياء ليس في الامكان ابداع مما كان ١٤٩ اى ليس في اقتدار الله سبحانه وتعالى

ايجاد عالم ابداع من هذا
 العالم اى لا تتعلق به القدرة
 تعلقا تجزير يا حاد بالعدم
 تعلق علم الله سبحانه وتعالى
 وادارته به ويلزم على
 عدم تعلق العلم والارادة
 به انه مستحيل والالزم
 انقلاب العلم جهلا وهو
 مستحيل عليه تعالى
 ولزم ان يوجد شئ على
 غير ما اراده تعالى وهو
 ايضا مستحيل والقدرة
 لا تتعلق بالمستحيل
 فالامام الغزالي رضى الله
 تعالى عنه ارادنى التعلق
 التجزيرى للقدرة بايجاد
 عالم ابداع من هذا العالم
 لعدم تعلق العلم والارادة به
 ولم يردنى التعلق الصلوحى
 لها كما فهمه من لم يتأمل
 كلامه فشنع عليه وهذا
 في غاية الوضوح والحاصل
 ان وجود العالم على الوجه
 الذى وجد عليه وان
 كان ممكنا بالذات واجب
 بالغير كالممكن الذى

وتعالى واختصاص بعضها يكون المدرك في جهة وغير قريب جدا ولا بعيد جدا النما هو
 بمحض اختياره سبحانه وتعالى ولو شاء لجمع له بتعلق بالقرب جدا والبعيد جدا وباليس
 في جهة كتعلق العلم بالسابع بقوله وذلك لوجب الخ من جملة ما رده عليهم القول بانبعث
 الاشعة وهو لو كانت الرؤية بانبعث الاشعة للزم ان لا يرى الانسان مثلا الا قدر حدته
 اذ لا تسع حدته من الاشعة اكثر منها لكنه يرى دفعة اكثر من ذاته كما بانبعث مضاعفة
 فضلا عن حدته فدل على انه ليست بماز عموما من انبعث الاشعة (قالوا) اى المعتزلة في جوابهم
 الزامهم بان لا يرى الرائي الا قدر حدته (انما ذلك) اى رؤية الرائي اكبر من حدته (لاتصال
 الشعاع) المنبعث من الحدقة (بالهواء) بالمدى الجسم اللطيف الشفاف المالى ما بين السماء
 والارض واما المقصود فهو العشق ولا يناسب هنا (وهو) اى الهواء (مضى فاعان) الهواء
 المضى العين (على رؤية ما) اى الجسم الكبير الذى (قابله) اى الرائي او الهواء والهواء
 (كالبور) بكسر الموحدة وفتح اللام مثقلة وسكون الواو حصر صفي من الزجاج يسمى في
 عرف عامة اهل مصر بنورا (العين) بضم فكسر (بانسراة) اى شدة صفائه وشفافيته (على
 رؤية) لون (ما فيه) اى البور (فلنا) معشر اهل الحق في رده هذا الجواب (فيلزم ان) يفتح
 فسكون (لا يرى) الرائي (من الهواء) بيان قدر حدته (الا قدر حدته) اى الرائي لان الشعاع
 المنبعث من الحدقة لم يتصل الا بقدرهما من الهواء والالزم باطل بالمشاهدة (و) نديض (ايضا)
 الى رد جوابهم (فتحن) معشر الرائيين (نرى والهواء مظلم ما) اى الشئ الذى (نراه والهواء
 مشرق) اليوسى للخصم منع هذا الاستدلال بان الهراء اذالم يكن اشراق ما منع الرؤية
 بالكلية (ومما) اى بعض الشئ الذى (ينقض) بفتح الياء وسكون النون وضم القاف واعجم
 الضاد اى يبطل كون الرؤية بانبعث الاشعة واتصالها بالرئي (عليهم) اى المعتزلة ومبتدا
 مما الخ (عدم رؤية الجوهر الفرد مع اتصال الشعاع) المنبعث من الحدقة (به) اى الجوهر
 الفرد (ولا يناله) اى الجوهر الفرد (من ذلك) اى الشعاع المنبعث من الحدقة (وحده) اى
 حال كون الجوهر الفرد منفردا عن اجتماعه مع غيره من الجواهر (الاما) اى الشعاع الذى
 (يناله) اى الجوهر الفرد حال كونه مجتمعا (مع غيره) من الجواهر الفردة والمناسب وقد ناله
 من ذلك وحده ما ناله مع غيره فبالا امتنع منها حال انفرادها وحاصله ان الجسم المركب من
 جوهرين أو اكثر يرى لاتصال الاشعة باجزائه قاله المبتدعة فالزموا برؤية الجوهر الفرد حال

وجب لتعلق العلم بوقوعه وعبارة الشهاب الخفاجى على البيضاوى نصه او قد شنع عليه اى الامام الغزالي كثير وفيه بانه
 مخالف للذهب الحق من ان قدرته تعالى لا تنتهى وانه قادر على ان يوجد ما لم يخر احسن واكمل من هذا العالم وقد صنف
 فيه عدة رسائل والجواب عنه ما قاله الامام فى كتابه غاية المرام فى علم الكلام ان ما علم الله سبحانه وتعالى انه لا يكون منه
 ما هو متمتع لذاته كالجوع بين النقيضين ومنه ما هو متمتع لتعلق علم الله بعدم وجوده مع امكانه فى ذاته والقدرة من حيث هى
 قدرة تتعلق به ولا معنى لكونه مقدورا غير هذا فيطلق عليه مقدور ويمكن بهذا الاعتبار ان أطلق عليه انه غير مقدور او يمكن
 لامر خارج وهو مخالفة علمه تعالى فلا محذور فيه ولذا قيل وليس فى ليس فى الامكان ما فهموا وانما هو فى التحقيق تخييل

انتهت (وقدمضى) أى تقدم فى فصل الحث على النظر (ذكر) بكسر فسكون (لبعض ما) أى الصفات التى (اشتمل) العالم (عليه) ما ندمامرافيه لفظه ذكرا (اجمالا) بحسب (ما) أى القدر الذى (النظم احتماه) فى قوله
 ومن يقدم نفسه عند النظر * مؤلفا من القضايا ما حضر يقس بشكل بين الانتاج * اذ خلقه من نطفة أمشاج
 وبعد ان لم يك شيئا صار * حيا حوى الاسماع والابصار والحكمة الراتقة العيان * والفضل بالمدطق والبيان
 والعقل والغوص على الحقائق * والعلم بالاسرار والدقائق وغيرها من أمره العجيب * وحصره يعنى قوى الارب
 ثم قال فان نظرت فى السموات العلا * ١٥٠ وما لها من الشيات والحلا وسقفها المرفوع من غير عمد *

والنيرات المشعرات بالامد
 وما حوته الارض والبحار *
 أبصرت ما فيه النى تجار *
 هذا وما قد غاب عنأكثر *
 من البدائع التى لا تحصر
 (والسمع) أى الصفة التى
 ينكشف بها كل موجود
 سواء كان واجبا أو ممكنا ذاتا
 كان أو صفة (والابصار)
 بكسر الهمزة فوحدة أى
 البصر أى الصفة التى
 ينكشف بها كل موجود
 سواء كان قديما أو حادا ذاتا
 كان أو صفة (والكلام) *
 أى الصفة الدالة على كل
 موجود قديما كان أو حادا
 وعلى كل معدوم ممكنا كان
 أو مستحيلا التى ليست
 بحرف ولا صوت ولا سر
 ولا جهر ولا عربية ولا
 عجمية ولا اعراب ولا بناء
 ولا لحن ولا تقديم ولا تاخير
 ولا فصل ولا وصل ولا
 ابتداء ولا انتهاء ولا وقف
 ولا سكوت وخبر السمع
 وما عطف عليه (جاء) أى

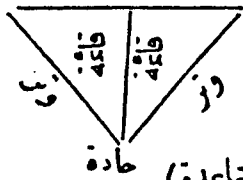
بمراده لا اتصال الاشعة به لانه لا يناله حال اجتماعه مع غيره من الاشعة الا ما يناله منها حال
 انفراده عن غيره مع لا يرى اتقا بيننا وبينهم وهذا يرد على جهورهم المتيبين الجوهر الفرد
 ولا يرد على أفلهم النافين له وقد يجيب جهور بان صغره جدا منع اتصال الشعاع به (و) مما
 ينقض عليهم (رؤية) الجسم (الكبير مع) شدة (البعد) بضم الموحدة بين الراضى وبينه (صغيرا
 مع اتصال الشعاع) المنبعث من الحدقة به (و) مع (المقابلة) من الراضى (لجميعه) أى الكبير
 وحاصله انه لو كانت الرؤية بانبعث الاشعة واتصالها بالمرئى لم ير الجسم الكبير من بعد صغيرا
 لاتصال الاشعة بجميعة لكن التالى باطل فقدمه باطل فى نسخة لجميعة بلام فهو صلة المقابلة
 وحذفت صلة الاتصال لدلالة صلة المقابلة عليها وفي نسخة بجميعة بباء صلة اتصال وحذفت
 صلة المقابلة لدلالة صلة الاتصال عليها (قالوا) أى المعتزلة يجيبون عما نقض عليهم به من رؤية
 الكبير البعيد صغيرا (انما) كان (ذلك) أى رؤية الكبير البعيد صغيرا (لان الشعاع نفذ)
 باعجام الذال وفتح الفاء أى خرج (من زاوية) بالزاي أى ملتقى خطين على غير استقامة (حادة)
 باهمال الحاء أى ضيقة وبيان ذلك انه اذا قام خط على وسط خط حدثت زاويتان عن جانبي
 الخط القائم فان لم يعل ان قائم لاحدى الجهتين فالزاويتان الحادثتان عن جنبه قائمتان هكذا

قاعدة

وان كان ما مثلا لاحد الجهتين فالزاوية الضيقة حادة والواسعة منفرجة هكذا

(المثلث) بضم الميم وفتح المثانة واللام مثقلا

أى شكل خطوطه المحيطة به ثلاثة هكذا قاعدة المثلث



(قاعدته) أى المثلث الشئ

(المرئى) بفتح الميم وسكون الراء وكسر الهمزة وشدة الباء

(فقام) أى الشعاع النافذ من الزاوية الحادة حال كونه

(خطا مستقيما) أى غير مائل لاحدى الجهتين واصله قام (بوسط القاعدة) حادة

وصلة قام (على زوايا) أى زاويتين (قائمة) كل منهما (ومعلوم انه) أى خط الشعاع النافذ من

الحادة القائم على القاعدة المستقيم (أصغر) أى أقصر (مما يقوم عليها) أى القاعدة وبين

ما بقوله (من سائر) أى باقى (الخطوط) كوترى المثلث القائم على طرفى القاعدة (فزيادة

ذلك البعد) بضم الباء الحاصلة (غيره) أى وسط القاعدة الذى قام الشعاع عليه وغيره طرفا

القاعدة

ورد (ب) وجوب (ها) لله سبحانه وتعالى (النقل) بفتح النون وسكون القاف أى الكلام

المنقول كقوله سبحانه وتعالى وهو السميع البصير وقوله سبحانه وتعالى وكلام الله موسى تكليما (ولاملام) بفتح الميم أى

لوم على الاستدلال عام بالنقل (اذ) بكسر فسكون حرف تعابيل (كل ما) أى وصف (لم يتوقف شرع) أى كتاب وسنة (عليه)

حامدا وخيرا كل (فلا دليل فيه) أى عليه وخبر الدليل (السمع) أى الكلام المسموع من الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله

عليه وسلم لانه لا يلزمه الدور (وعكسه) أى ما يتوقف الشرع عليه كالوجود والقدم والبقاء ومخالفة الحوادث والحياة

والعلم والارادة والقدرة والقيام بالنفس والوحدة (متمتع) الاستدلال عليه بالسمع (للدور) بفتح الدال أى توقف كلا أمرين

على الاستمرار المستلزم توقف الشيء على نفسه وتقدمه عليه أو تأخره عنها (فأقطف) بضم الطاء أيها الناظر في هذه الاضاعة أي تناول واجن واقطع (بايدي) جمع يد (الفهم) بفتح فسكون أي الادراك والعلم (أبهي) أي أحسن (النور) بفتح النون أي العلم شبه الفهم بانسان في الشرف وطواه وأشار اليه بالأيدي على سبيل المكنية والتخييلية وشبه العلم بالثمر في الرغبة وأشار اليه بالقطف على سبيلهما (وقيل) في الاستدلال على السمع والبصر والكلام بالدليل العقلي (لولا يتصف) أي الله سبحانه وتعالى (بها) أي السمع والبصر والكلام (لزم وصف) له سبحانه وتعالى (ب) صفات (أضداد) لها وهي الصمم والعمى والبكم ونعت أضداد بقوله (بنقصها) أي الاضداد صلة (جزم) بضم الجيم وكسر الزاي ١٥١ لكن التالي وهو وصفه سبحانه وتعالى بأضدادها باطل لانها

القاعدة اللذان قام عليهم ما الوتران ونحوه زيادة البعد جملة (منعت) زيادة بعد طرفي القاعدة وصلة منعت (من رؤية طرفي) بفتح الزاء (المرقي) وهي القاعدة وحاصـله أنه أورد عليهم ان الرؤية لو كانت بانبعث الاشعة واتصالها بالمرقي في الجسم الكبير البعيد كبيرا على حاله لاتصال الاشعة به ومقابلته لكن التالي باطل بالمشاهدة فقدمه باطل وثبت نقيضه وهو انها ليست بانبعث أشعة فاجابوا عن هذا بان الملازمة لانتم الا اذا كانت اجزاء الجسم الكبير البعيد مستوية في البعد عن بصر الرائي وليس كذلك بل هي متفاوتة فيه فلا يلزم من رؤية البعيد رؤية الابعدمنه وأقاموا على هذا دليله لا هندسيا بل على وسط قاعدته خط مستقيم الى زاوية وترية الحادة القائم على طرفيها فلزم ان طرفيها اللذين قام عليهم ما وراه أبعـد من وسطها الذي قام عليه المستقيم وحينئذ فاجزاء المرقي لم تستوفى البعد من البصر بل بعضها بعيد منه وهو وسط القاعدة وبعضها أبعدمنه وهما طرفاها فرأى البصر البعيد ولم ير الابعـد فلذا رأى الكبير البعيد صغيرا ولا تتأخر رؤيته كثيرا على حاله الا اذا استوت نسبة اجزائه في البعد من البصر (قلنا) معشر أهل الحق في رد جوابهم (فيلزم) على هذا الجواب أنه (اذا انتقل المرقي) الذي هو قاعدة المثلث وأبعـد عن محله (الى مقدار تلك الزيادة) التي زادها طرف القاعدة على وسطها وبين مقدار الزيادة بقوله (من البعد) وفاعل يلزم (ان) بفتح فسكون (لا يرى) بضم الياء المرقي مساواته الطرفين اللذين لم يراى في البعد (والمشاهدة تكذبه) أي هذا اللازم وهو عدم رؤية القاعدة المرئية المنتقلة الى مقدار ذلك البعد أقول وأيضا المشاهدة تكذبهم فان البصر يحصر الكبير البعيد ويحيط به عينا وشمالا وفوقا وتحتا ويزيد عليه ويرى ما على عيـنه وما على شماله وما فوقه وما تحته (وما ينعـض عليهم) أي المعتزلة قولهم الرؤية بانبعث الاشعة من حدة الرائي واتصالها بالمرقي ومبتدأها ينعـض (رؤية الاكوان) أي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق (مع ان الاشعة لم تتصل بها) أي الاكوان لانها اعراض والاشعة أجسام والعرض يستحيل عليه عماسة الاجسام له (قالوا) أي المعتزلة في جواب النقص عليهم رؤية الاكوان (المرقي ما) أي الجسم الذي (اتصلت) الاشعة (به) عاند ما (أو) ما (قام بها اتصلت به) كالاكوان (قلنا) معشر أهل الحق (فيلزم) على هذا الجواب (أن ترى الطعوم والر واجب) وعال اللازم بقوله (انعامها) أي الطعوم والر واجب (ع) أي الجسم الذي (اتصلت) الاشعة (به) واللازم باطل فلزم منه وهي رؤية القائم عما اتصلت به

بأضدادها باطل لانها نقائص والنقص محال عليه سبحانه وتعالى فالقدم وهو عدم اتصافه بها كذلك فوجب نقيضه وهو وصفه تعالى بها وهو المطوب (وقبه) أي الاستدلال بهذا الدليل العقلي (بحق برقه) أي نوره ووجهه (قد) حرف تحقيق (أو مضاه) بفتح الهمز وسكون الواو وفتح الميم وانجم الضاد أي لمع وألفه اطلاقية وحاصل البحث انه لا يلزم من كون الشيء كالاتي حق الحادث كونه كالاتي حق الله سبحانه وتعالى اذا كثر كالات الحادث نقائص في حقه سبحانه وتعالى كالتكورية والعربية وطول القامة وجمال الوجه والعمية وحسن الخلق وشرق النسب والاستدلال على وجوب هذه الصفات الثلاثة (بعكس) الاستدلال

على وجوب (وحدانية) في الذات والصفات والافعال لله سبحانه وتعالى فانه بالدليل العقلي قوى والدليل السمي ضعیف يؤدي للدور (كا) أي الذي قد (مضى) في قوله وعكسه متمتع للدور والحاصل ان العقائد الثلاثة أقسام قسم يعقده على دليل العقل دون السمع وهو ما يتوقف على المجزأة وقسم يعقده على دليل السمع ولا مجال للعقل فيه وهو جميع السمعيات وقسم يستدل عليه بما هو وقسم دليل العقل فيه أقوى من دليل السمع وهو الوحدة وقدم دليل السمع فيه أقوى من دليل العقل وهو السمع والبصر والكلام (وأثبت) بفتح الهمزة والواو واحدة والثناء (الادراك) بكسر الهمزة في صفات الله سبحانه وتعالى وفاعل (أثبت) (قوم) من المتكلمين بلا اتصال بالاجسام ولا تكيف ثم من المثبتين من جعل له صفة واحدة

تسمى ادراكا ومنهم من جعله ثلاث صفات لمساو ذوقا وشما (واكتفى*) عن وجوب الادراك (د) وجوب العلم) وفاعل اكتفى (نافيه) أى الادراك لاستلزامه الاتصال بالجسام وضعف بان توقف الادراك على الاتصال عادى لاعقلى وبان اكتفاه بالعلم عن الادراك بانزومه اكتفاؤه بالعلم عن السمع والبصر وأجيب عن هذا بان السمع والبصر وادراكهما لم يرد بالادراك (وبعض) من المتكلمين (وقفا) أى توقف ولم يتكلم بانثبات الادراك لله سبحانه وتعالى ولا بنفسه تورعا واحتياطيا طلبا للسلامة لعدم الدليل القطعى باحدهما وهو التحقيق عند الشيخ ومختار المقترح وابن التمساني والمحققين (واعلم) أيها الناظر في هذه الاضاعة (بان هذه) الصفات ١٥٢ (المعاني*) السبعة التي هي القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر

والكلام لها وجود خارج
الاذهان) أى زائد على
اثبات الاذهان لها بحيث
تمكن رؤيتها لو
كشف الحجاب لان النبي له
وجودات أربع وجود
في العيان وهو وجود
الحقيقة ووجود في
الاذهان وهو ادراك العقل
لمعنى الحقيقة ووجود في
اللسان وهو ذكر اللسان
الحقيقة ووجود بالبنان
وهو كتابة الحقيقة (ولا
يقال انها عين) لذات الله
سبحانه وتعالى وليست
زائدة عليها بان تكون
ذاته سبحانه وتعالى عين
حياته وعلمه وارادته وقدرته
وسمعه وبصره وكلامه
(ولا*) يقال انها غير
لذات الله سبحانه وتعالى
بحيث لا تنزها وتوجد
بدونها منفردة عنها مستقلة
بنفسها (فاعرف) أيها
الناظر في هذه الاضاعة
القول (المعولا) بضم

باطل (قالوا) أى المعتزلة في جواب هذا الازام برؤية الطعوم والرواج (ان ذلك) أى جواز
رؤية القائم بما اتصلت الاشعة به (فيما يقبل الرؤية) كالا كوان والالوان لا فيما لا يقبلها
كل رواج والطعوم (قلنا) معشر أهل الحق في ابطال قولهم ذلك فيما يقبل الرؤية (فها هو
البعيد) عن رأيه (يرى) بضم الياء (دون لونه) وهو قابل للرؤية فيلزم ان يرى مع البعد وهو
باطل بالمشاهدة (ومما ينقض عليهم) أى المعتزلة قولهم سبب الرؤية انبعاث الاشعة واتصالها
بالمرفى (رؤية قرص الشمس مع عدم رؤية مادونها) أى الشمس وبين ما بقوله (من الطير
اذا علا) أى ارتفع الطير (في الجو) بفتح الجيم وشدة الواو أى الهواء المرتفع جهة السماء مع
ان الشمع اتصل به قبل اتصاله بقرص الشمس (و) مما ينقض عليهم (رؤية النار على البعد
دون مادونها) مع اتصال الاشعة به قبل اتصالها بالنار فدل ذلك على بطلان قولهم كل
ما اتصلت الاشعة به يرى (و) نبيض (أيضا) الى ابطال قولهم بانبعث الاشعة من حدقة العين
فنقول (الانبعاث) أى خروج الاشعة من حدقة العين (انما يكون) ناشئا (عن اعتماد) أى
اتكاء وعصر على ما تنبعث الاشعة منه (الى جهة) خاصة (والسبب) بفتح السين المهملة
وسكون الموحدة أى الاستتقاء والتتبع والعيان (يبطله) بضم فسكون أى كون انبعاث
الاشعة عن اعتماد الى جهة خاصة فان قالوا حركة الاجفان توجب خروج الاشعة خلفها فادنى
اعتماد يخرجها قبل الرأى يرى ولا يحرك شيئا من عينيه ولو سلم ذلك لجهات الاعتماد بحسب
السبب فمصرة في الجهات الستة فاذا خص الاعتماد بجهة منها لم يمتنع ان لا تنبعث الاشعة الى
غيرها فلا يرى الا ما في جهة واحدة لكن ترى دفعة ما في الجهات الست بشرط دورة كاملة
من الرأى بغاية السرعة وبشرط نظره الى العلو والسفل وهو على حاله فبطل ما تخيلوه (ثم
زوم المقابلة) بين الرأى والمرفى أى اشتراطها في صحة الرؤية (يبطل برؤية الانسان نفسه في
المرآة) بكسر الميم ومد الهمز (و) فى (الماء قالوا) أى المعتزلة في جواب هذا الابطال شرطها
كون المرفى مقابلا أو فى حكمه والمرفى في هذه الصورة فى حكم المقابل لان الاشعة لما لقت
المرآة والماء صقيلة (لم تنسب الاشعة فيها) أى المرآة والماء (لعدم التضريس) أى الخشونة
فى المرآة والماء (فانعكست) الاشعة ورجعت (الى الرأى) وتثبت به لتضريسه فرأى نفسه
(قلنا) معشر أهل الحق (فيلزم) على هذا الجواب (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته
(لا يرى) الناظر فى المرآة أو الماء (المرآة والماء) وعلل الازوم بقوله (لعدم قاعدة) تشبث

الميم وفتح العين المهملة والواو منقلة أى الصحيح المعتمد عليه في هذه المسئلة (وانسب)
بضم السين المهملة (الكل ما) أى صفة من صفات المعاني (سوى) بكسر السين المهملة صفة (الحياة*) ومفعول انسب
(تلقا) أى اقتضاء واستلزاما لى زائد على الذات الموصوف بها (وشرحه) أى التعلق (سياتى) للصنف فى فصل التعلق
قال ابن كيران ثم ان الحياة لا تتعلق بشئ لان مفهومها لا يقتضى زيادة على القيام بمعالجها وهو وان كان المفيض للحياة على
كل شئ فليس ذلك أثر الحياة وانما هو من وجوه تعلق القدرة كالاتى والتخصيص بهما من وجوه تعلق الارادة
وزعم بعض المتأخرين ان الحياة متعلقة وان من لازمها افادة الحس والحركة بان اراد احياها وضد ذلك لمن اراد اتمته فهو

(الاشعة)

الحى والمحيى والمميت قال ولا معنى للتعلق والتأثير سوى ذلك فتنبه له اه وفيه نظر لان تعلق الصفات المتعاقبة بنفسى لها لا تعقل بدونه كما ان قيامها بالذات بنفسى لها كما فى شرح الصغرى وليست الحياة كذلك فانها تتعلق بدون ما جمع له لازما لها من افادة الحس والحركة وضد ذلك وما ذكره هـ هذا القائل اشتباه منشؤه ما ذكره أمة التصوف من ان الله تعالى عبد عبيده من صفات ذاته ان يعطيهم صفات لها علاقة بصفات ذاته وان لم يكن بينها وبين صفات الذات اشتراك أصلا ولا مشابهة فحياتهم من حياتهم وسمعتهم وبصرهم من سمعتهم وبصرهم وعلمهم وحلهم وغناهم به من غناه ورحمة بعضهم -م بعضا من رحمته وهكذا ويجمل ان يحمل على هذا حديث خالق الله آدم على صورته ١٥٣ أى وهبه صفات مرتبطة بصفاته ولذا قالوا

ان ما عدا اسم الجلالة من أسمائه تعالى صالح للتعلق والخلق واما اسم الجلالة فلا يصلح الالتعلق وقال صاحب عوارف المعارف فى قول عائشة لما سئلت عن خاتمه صلى الله عليه وسلم كان خلقه القرآن لا يبعد أن يكون إشارة الى خلقه بالصفات الالهية أى معانى الاسماء الحسنى كالرحمة والعفو والشكر فعبرت بهذه العبارة احتشاما من الحضرة العلية لوفور عقولها وكمال أدبها رضى الله تعالى عنها اه انظر المواهب القالبى على هذا القائل المدد الذى يذكره الصوفية بالتعلق عند المتكلمين فظنهم أمشأ واحدا وليس كذلك والله أعلم اه (فكل ممكن) بضم فسكون فكسرى أى جازر عقلا (تعلق به * ارادة وقدره) فلا تتعلقان بواجب ولا يستحيل لان تعلقهما بما

(الاشعة فيهما) أى المرآة والماء وهو خلاف المحسوس (قالوا) أى المبتدعة فى جواب ابطال شرط المقابلة برؤية الانسان نفسه فى الماء والمرآة (انما يرى) الانسان فى المرآة والماء (صورة) لنفسه (منظومة) فى المرآة والماء (لانفسه) وهذا جواب الحكاء لا المتزلة لان كلامهم مبنى على ان المرء فى المرآة والماء نفس الرأى فالمناسب وقال الحكاء انما يرى الانسان فى المرآة والماء صورة منظومة فيهما لانفسه (قلنا) معشر أهل الحق (فيلزم) على جواب الحكاء (ان لا تبعد) الصورة المنظومة فى المرآة أو الماء أى لا ترى بعيدة من المرآة والماء (ب) سبب (بعده) أى الرأى من المرآة والماء ولا تقرب بقربه ولا تتحرك بحركته ضرورة قيامها بسطحى المرآة والماء فوجب ثبوتها بثنائهما ما والا لازم باطل بالمشاهدة فلزم ومه وهو كون المرئى صورته لانفسه باطل (ومما يلزم على اشتراط المقابلة ان لا يرى الرأى الا قدر ذاته) أى الرأى وعلى اللزوم بقوله (اذ لا يقابل) الرأى (أ كبر منها) أى ذاته (قالوا) أى المتزلة فى جواب هذا اللازم (الشماع) أى الهواء المشرق (أعان) الحدقة (على) رؤية (ذلك) الاكبر (قلنا) معشر أهل الحق فى ابطال هذا الجواب (قد تقدم جوابه) فى قوله فى يلزم ان لا يرى من الهواء الا قدر حدقته وأيضا فنحن نرى والهواء مظلم مانراه والهواء مشرق (ولو سلم) بضم السين وكسر اللام مثقلا (ذلك) المتقدم (كاه) وهو ان سبب الرؤية انبعاث أشعة من الحدقة وانصالحها بالمرئى (فرؤية الله) سبحانه و (تعالى) من المصدر لفاعله ومفعوله (لكل موجود) ولا مه زائدة لتقوية المصدر على نصب مفعوله محللا لضعفه فيه بفرعيته عن الفعل (و) الحال (لابنية) بكسر الموحدة وسكون النون أى جسم لله سبحانه وتعالى ولا شعاع لله سبحانه وتعالى (وليس) الله سبحانه وتعالى (فى جهة ولا مقابلة) لله سبحانه وتعالى وخبر رؤية الله سبحانه وتعالى كل موجود والحال ما ذكر (تهدم) أى تبطل جميع (ما) أى الذى (أصلوه) أى جعله المبتدعة أصلا ومنشأ للرؤية من انبعاث الاشعة وتشبث بالمرئى واشتراط المقابلة وعدم البعد جدا وعدم القرب جدا (توتنبيها) * الاول * اليوسى هذا يتم ان سلوا التحاق بصريا بصير الله سبحانه وتعالى والا فربما يقولون الرؤية تبتان مختلفتان فى الحقيقة والقدم والحديث فيجوز اختلافهما فى اللوازم والاحكام (الثانى) السعد قد يستدل على عدم اشتراط ما شرطوه برؤية الله سبحانه وتعالى ايانا وفيه نظر لان الكلام فى الرؤية بحاسة البصرا هي (الثالث) ابن أبى شريف عن شيخه الرؤية نوع كشف وعلم للدرك بالمرئى يخلق الله سبحانه وتعالى عند مقابلة

٢٠ هدايه ان كان بيجاد الواجب واعدام المحال فهو تحصيل حاصل محال وان كان باعدام الواجب واجبا المحال فهو قلب حقيقة تم ما الى الممكن وهو محال وعبارة ابن كيران ولا تتعلق القدرة والارادة بالواجب والمستحيل لانهم ان تعلقا بوجود الواجب وعدم المستحيل لزم تحصيل الحاصل وان تعلقا بعدم الواجب ووجود المستحيل لزم قلب حقيقة تم ما رجوعهما جائز وقد فرضا واجبا ومستحيلا هذا خاف ونحفاء هذا على بعض الاغبياء من المبتدعة قال ان الله قادر على ان يتخذ ولدا والالزم يحجزه وما درى ان العجز انما يلزم لو كان القصور من ناحية القدرة والارادة أما اذا كان لعدم متعلقها الذى يتعقل صحة تعلقها به فلا يحجز أصلا قال الاستاذ الاسفرائينى أخذ هذا المبتدع وأشياءه ذلك بحسب فهمهم الر كيك من قصة ادريس

عليه الصلاة والسلام فان الشيطان جاء في صورة انسان وهو يخطب ويقول في كل دخلة وخرجة للاريرة سبحان الله والحمد لله فأتاه بقشرة بيضة فقال الله يقدر ان يجعل الدنيا في هذه القشرة فقال الله قادر ان يجعل الدنيا في سم هذه الابريرة ونخس احدى عينيه فصار أعور قال وهذا وان لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد ظهر وانتشر ظهور الايرد وقد أخذ الاشعري من جواب ادريس أجوبة في مسائل كثيرة وأوضح هذا الجواب فقال ان أراد السائل ان الدنيا على ما هي عليه والقشرة على ما هي عليه فلم يقل ما يعقل فان الاجسام الكثيرة يستحيل أن تتداخل وتكون في حيز واحد وان أراد أنه يصغر الدنيا ويكبر القشرة فالعمرى الله قادر على هذا وأكبر منه ١٥٨ قيل ولم يفصل ادريس عليه الصلاة والسلام الجواب هكذا لان السائل معاند

متعنت ولذلك عاقبه بنخس العين وذلك عقوبة كل سائل مثله اه قال بعضهم وأرجو أن تكون عينه المقلوقة اليمنى (فانتبه) أى تيقظ أي الناظر في هذه الاضاءة (وان يكن علم) لله سبحانه وتعالى (بنفيه) أى عدم وقوع الممكن صلة (جرى*) أى تعلق (في تعلق) للارادة والقدرة (به) أى الممكن الذى علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه وعدم تعلقهما به (خلف) بضم الخاء المجهة وسكون اللام أى اختلاف بين المتكلمين (سرى) بفتح السين والراء أى حصل (مثاله) أى الممكن الذى علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه (الايان) بكسر الهمزة أى التصديق بانه لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله (من أى لخب* والبعض) من المتكلمين (للتوفيق)

الحاسة له بالعادة فجاز أن يخلق الله سبحانه وتعالى هذا القدر بعينه بدون ان ينقص منه قدرا من الادراك من غير مقابلة لهذه الحاسة أصلاً كما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال سوا صفوفكم فاني أراكم من وراء ظهري وكانزى السماء ولا يخطبها ولا يكلمها الله سبحانه وتعالى من غير مقابلة ولا جهة باتفاقنا فالرؤية نسبة بين راء ومر في فان اقتضت عقلا كون أحدها في جهة اقتضت كون الآخر كذلك وان ثبت عدم ذلك في أحدهما نبتى مثله في الآخر فان سلم كونه نسبة انتهض الاستدلال (و) نبيض (أيضا) الى ابطال ما صلوه (خا) أى الذي (ثبت) وبين ما يقوله (من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم) من اضافة المصدر لفاعله ومفعوله قوله (الجنة) واصله رؤية (من موضعه) أى النبي صلى الله عليه وسلم (مع غاية البعد وكثافة الحجب) بينهما فلو كانت الرؤية بانبعث أشعة لم تصل مع هذا البعد العظيم وأيضا فالحجب الكثيفة تردها لاسما وهم قد قرر وان من الموانع القرب والبعد المفرطين ووجود حجاب كثيف بين الرائي والمرئي وخبر ما ثبت (يبطل) بضم فسكون فكسر (ما) أى الذى (تخيلوه) وبين ما يقوله (من) اشتراط انبعث (الاشعة) وتشبهت بالمرئي (و) عدم (الموانع) من الرؤية اليوسى هذا ان سلموا ان النبي صلى الله عليه وسلم رآها بصره في موضعها وبينه وبينها تلك الحجب والافرب بما قالوا مثلت أو رفعت له فرآها على انه لم ينكرها ووجود الجنة اذذاك (واذا تقرر هذا) أى بطلان اشتراط الحدقة وانبعث الاشعة وتشبهت بالمرئي والجهة والمقابلة وعدم القرب والبعد المفرطين والممانع (فالبصر) أى حقيقته (عند أهل الحق عبارة عن) الاولى حذفه (معنى) أى صفة موجودة وادراك وعلم (يقوم) أى يوجد ذلك المعنى (تعمل) بالتنوين (ما) بشد الميم تو كيد محمل لتعميمه أى أى محمل كان وهذا جنس شمل جميع المعاني (بتعلق) ذلك المعنى فصل مخرج الحياة (بالمرييات) فصل أى ماشأته ان يرى وهو كل موجود مخرج المعنى المتعلق بغيرها (ويتعدد) البصر (في حقنا) معشر الحوادث (بحسب) أى قدر (تعددها) أى المرييات ومفهوم في حقنا انه لا يتعدد في حق الله سبحانه وتعالى وهو كذلك فيقوم بعمل بصر نادرا كات بعدد المرييات كتعدد علمنا بعدد المومات (وما) أى الذى (لم يرب) بضم الياء وفتح الراء وبين ما يقوله (من الموجودات) عدم رؤيته (لوانع) منها (قامت) الموانع (بالمحل) أى محل البصر (على حسنها) أى قدر الموجودات التى لم تر (وهل قام) بالمحل (في) صورة منع (العمى) مانع واحد يصاد جميع الادراكات (أو) قام به (موانع) تعددت بتعدد

بين القولين (في هذا) أى التعلق وعدمه صلة التوفيق وهو صلة (ذهب) وفسر التوفيق بينهما فقال (أى) (ما) (من) بفتح فسكون أى العالم الذى (رأى) أى اعتقد (تعلقا) للارادة والقدرة (به) أى الممكن الذى علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه وخبر من (اعتبر*) أى لاحظ واستحضر (امكانه) أى الممكن الذى علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه (الاصلى) أى الثابت له باعتبار اذاته لا باعتبار عارض عرض (مع) بسكون العين (قطع النظر عن غيره) أى مكانه الاصلى وهو الامتناع العارض له باعتبار تعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدم وقوعه (ومن) بفتح فسكون أى العالم الذى (نفاه) أى تعلق الارادة والقدرة بالممكن الذى علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه (راعا*) أى اعتبر (تعلق العلم) لله سبحانه وتعالى (بعدم وقوعه) أى

الممكن (امتناعا) له والممتنع لاتتعلقان به فالخلاف بينهما - خلاف في حال لاحقيقي وأورد على هذا التوفيق انه يلزمه اطراد
 هذا الخلاف في كل ممكن لانه لا يتخلوا ما أن يكون علم الله وقوعه فهو واجب واما أن يكون علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه
 فهو محال والخلاف انما جرى في الثاني وأجيب بان ما تعلق العلم بعدمه فهو على العدم الاصلى فلا يحتاج عدمه الى تعلقهما به
 وما علم الله وجوده يحتاج لتعلقه - ما بايجادها اذ لا يكفي فيه علم الله بوجوده وواجب ايجادها فلا يلزم اطراد الخلاف في سائر الممكنات
 (والسمع والبصر بالموجود) سواء كان واجبا أو جائزا ذاتا كان أو صفة صلة تعلق (قد*) بتحقيقية (تعلقا لا غير) الموجود سواء
 كان محالا أو جائزا (عند من) يقع فسكون أى الذى (نقد) يقع النون والقاف أى حقق 100 (وليس) أى الشان (يستغنى)

بضم الياء وفتح النون
 (ب) صفة (علم عنهما*) أى
 السمع والبصر و دليل
 عدم الاستغناء به عنهما
 (للافتراق) أى التغير
 (شاهدا) أى فى الانسان
 المشاهد بالخواس (بينهما)
 أى بين الانكشاف الحاصل
 بالعلم والانكشاف الحاصل
 بالسمع والانكشاف
 الحاصل بالبصر ويستدل
 بتغيرها فى الشاهد على
 تغيرها فى حق الله سبحانه
 وتعالى لان بصفات الشاهد
 تعلم صفات الله سبحانه
 وتعالى فى الجملة (ورده)
 أى الاستدلال المذكور
 (بعض ذوى) أى أصحاب
 (التحقيق*) (وهذا) (النظم)
 الحاضر (عن تقريره) أى
 الرد المذكور صلة ضيق
 (ذو) أى صاحب (ضيق)
 وهو مبسوط فى شرح
 الكبرى فانظره مع
 ما كتبناه عليه (وحي) بضم
 الحاء وسكون الكاف

ما أى الذى (فانت) أى لم توجد (رؤيته) وبين ما يقوله (من الموجودات فيه) أى جواب
 الاستنهام (تردد) (ب) تنبيهات* (الاول) أفاد كلامه ان العمى وجودى وان مقابله البصر من
 مقابلة الضدين وهما مذهب المتكلمين (ب) الثانى قوله عبارة عن معنى أى وليس عبارة
 عن انبعاث اشعة كما قالت المعتزلة (ب) الثالث قوله يقوم بعمل ما يعنى انه لا تشترط بنية
 الخدقة كما قالت المعتزلة فلو خلقه الله سبحانه وتعالى فى العقب أو فى أى محل شاء من الجسم
 لصح لان ذلك المعنى انما يقوم بجوهر فرد ولا أثر للجواهر المحيطة فيه فانه انما يقبل ما يقوم به
 من المعانى بنفسه وصفة النفس لا تتوقف على شرط ولا يصح ان تكون احاطة الجواهر شرطا
 فى قيامه به اذ الشرط لا بد ان يوجد فى محل المشروط والالزام وجود المشروط مع انتفاء شرطه
 (ب) الرابع قوله (ب) قوله وبالم بر من الموجودات فلو انع يعنى به ان كل ما يجوز ان يدرك من الموجودات
 اذ لم يقوم بالمحل ادراك يتعلق به لزم ان يقوم بالمحل معنى يصاد ادراكه وهو المعبر عنه فى اصطلاح
 الموحدين بالممانع وهذا مأخوذ من القاعدة التى سبق بيانها وهى ان القابل لشيء لا يتخلوه عنه
 أو عن ضده أو عن مثله وتتعدد الموانع بحسب تعدد تلك الموجودات التى لم تزل ولا يلزم من تعدد
 الادراكات وتعدد موانعها اقيامها لا يتناهى عدده بالعين لان البصر انما يتعاقب بالموجودات
 وهى متناهية فادراكهم واما موانعها امتناهيته (ب) الخامس قوله وهل قام فى العمى مانع
 واحد الخ يعنى به انه مما اختلف فيه اعمتنا ان العمى هل هو معنى واحد يصاد جميع آحاد
 البصر كما يصاد الموت جميع آحاد الماوم والارادات أو هو اجتماع موانع كثيرة بعدد ما فات
 من آحاد البصر الاول رأى القاضى والاستاذ الثانى هو التحقيق
 (ب) فصل (ب) فى بيان بعض الجائزات فى حق الله سبحانه وتعالى (ومن) الصفات (الجائزات)
 عقلا بحيث يصح فيه ثبوتها ونفيها (فى حقه) أى صفات الله سبحانه وتعالى التى استحقها
 ومبتدأ من الجائزات (خالق العباد) بكسر العين وخفة الموحدة جمع عبد يعنى مخلوق والمصدر
 مضاف لفعوله وفاعله الله سبحانه وتعالى (و) منها (خالق) جميع (أعمالهم) أى العباد سواء
 كانت اضطرارية أو اختيارية (و) منها (خالق الثواب) أى الجزاء الجليل على الايمان
 والطاعات (و) منها (خالق العقاب) بكسر العين أى العذاب على الكفر والمعاصى وتنازع
 الثواب والعقاب (عليها) أى أعمالهم (ولا يجب) عقلا (عليه) أى الله سبحانه وتعالى (شيء) من
 ذلك المذكور أى خالق العباد وخالق أعمالهم وخالق الثواب والعقاب عليها أى ولا يستحيل

(ادراك) فى التعلق (لدى) يقع اللام والدال أى عند (من) يقع فسكون أى العالم الذى (قال به*) أى اثبت الادراك صفة لله
 سبحانه وتعالى (حكمهما) أى السمع والبصر فى التعلق بكل موجود (فلم تغرغ) بضم التاء وسكون الفاء والنون وفتح الغين
 الحجة وصلة فلم تغرغ (فى قاله) يقع اللام وكسرها قليل وقالب الشيء صورته أى فانقسم صفة الادراك على القول بها على
 صفتى السمع والبصر فى جميع ما تقدم فى الكلام عليها (و) (العالم) الكلام قد تعلقا*) بكل (واجب) عقلا مطلقا (و) بكل
 (مستحيل) عقلا (مطلقا) سواء كان ذاتا أو صفة (و) بكل (جائز) عقلا مطلقا لكن تعلق العلم تعلق انكشاف وتعلق الكلام
 تعلق دلالة (فاستوعب) بضم التاء أى تمت (الاقسام*) لتعلق الصفات (والرب) أى الله سبحانه وتعالى (فى) من (الجميع)

أى جميع الواجبات والمستحبات والخائرات صلة (لا يسام) بضم الياء واهمال السين أى لا يعاين كالأعمال فى ذاته سبحانه
وتعالى وتنبهات * الاول * القدرة سبع تعلقات الاول تتعلق صلاحى قديم وهو كونها صالحة فى الازل لا لايجاد والاعدام
فيمالازال والثانى يتعلق قبضة وهو تعلقها بالممكن فمبالازال قبل وجوده بمعنى أنه فى قبضتها ان شاء الله تعالى أبقاه على
عدمه وان شاء أوجده بها والثالث يتعلق تمييزى حادث وهو ايجاد الله تعالى الممكن فمبالازال والرابع يتعلق قبضة أيضا
وهو تعلقها بالممكن حالة وجوده بمعنى أنه فى قبضتها ان شاء الله تعالى أبقاه على وجوده وان شاء أعدمه بها والخامس يتعلق
تمييزى حادث أيضا وهو تعلقها ١٥٦ بالممكن الموجود فتعدمه والسادس يتعلق قبضة أيضا وهو تعلقها بالممكن بعد

عدمه بمعنى أنه فى قبضتها
ان شاء الله أبقاه على عدمه
وان شاء أوجده بها
والسابع يتعلق تمييزى
حادث أيضا وهو تعلقها
بالممكن المعلوم فتوجده
حين البعث * الثانى *
للإرادة ثلاث تعلقات
الاول يتعلق صلاحى قديم
وهو صلاحيتها ازلا
اتخصيص الممكن بكل
ما يجوز عليه والثانى يتعلق
تمييزى قديم وهو تخصيصها
الممكن ازلا ببعض ما يجوز
عليه والثالث يتعلق تمييزى
حادث وهو تخصيصها
الممكن ببعض ما يجوز عليه
حين ايجادها أو أعدامه
والضيق انه ليس تعلقا
مستقلا وانما هو اظهار
للتمييزى القديم وعليه
فليس لها الا تعلقان صلاحى
قديم وتبىزى كذلك
* الثالث * العلم يتعلق واحد
فقط على الصحيح وهو تمييزى
قديم وهو تعلقه بالاشياء

والاولى تفر يه بقاءه لعله من سابقه (ولا) يجب عليه سبحانه وتعالى (مراعاة صلاح) لعباده
فى خلقهم وخلق أعمالهم وخلق الثواب والعقاب عليها فيجوز فى حقه سبحانه وتعالى فعل
ما يضرهم ويؤاخذهم لانهم خلقه وعييده ومملكته يتصرف فيهم بما يشاء من فضل أو عدل
وكارها جميل منه سبحانه وتعالى يوجب شكره عليه فله الحمد على كل حال ونعوذ بالله سبحانه
وتعالى من حال أهل النار (ولا) يجب عليه سبحانه وتعالى مراعاة (أصلح) لعباده فيجوز فى حقه
سبحانه وتعالى ترك الاصلح لهم لذلك عز الدين أو جبهه وراعتة على الله سبحانه وتعالى
مراعاة الاصلح وأحوال عليه الصلاح وأقلهم مراعاة الصلاح والاصح فان كان أمر ان صلاح
وفساد ووجب الصلاح عند أفاهم وان كانا صلاحا وأصلح ووجب الاصلح وجمع المصنف الامرين
للرد على الفرق يقرر لكن الاول بتقديم نفي وجوب مراعاة الاصلح اى يكون لنفي وجوب مراعاة
الصلاح بعده فائدة اذ لا يلزم من نفي وجوب مراعاة الاصلح نفي وجوب مراعاة الصلاح
وذ كر دايلى نفي وجوب مراعاة الاصلح والصلاح بقوله (والا) أى لو كانت مراعاة الاصلح
والصلاح واجبة (لوجب) عقلا (ان) يقع فسكون (لا يكون) أى يوجد (تكليف) للعباد
بواجب ولا مندوب ولا محرم ولا مكروه لان فيه مشقة عليهم وتجبير اقال صلاح فى حقهم
عدمه لكن التالى باطل لوجود التكليف بالكتاب والسنة والاجماع فقدمه وهو وجوب
مراعاة الصلاح والاصح باطل فثبت نقيضه وهو انه لا يجب عليه سبحانه وأصلح ولا صلاح
(و) لوجب عقلا (لا) تكون (محنة) بكسر الميم وسكون الحاء فنون أى بالوة ومصيبة
(دينوية) منسوبة للدنيا لصلوها فيها كفقرو مرض وسقوط جاه ونفها باطل بمشاهدة
وقوعها كثيرا (ولا أخروية) منسوبة للأخرى لوقوعها كعذاب القبر والنار ونفها باطل
لاخبار الله سبحانه وتعالى ورسوله بانها ستقع فقدمه باطل وهو وجوب مراعاة الاصلح
والصلاح فثبت نقيضه وهو نفي وجوبها وهو المطلوب وحاصله انه لو وجب الاصلح والصلاح
ما وقع بانسان أمر يكرهه ولما كان الناس جميعا مؤمنين مهتدين على الصراط المستقيم ولما كانوا
كلهم فى الفرد ليس يتعمون أبدا من غير ان يروا الدنيا ولا تكاليفها (والافعال) أى مفعولات
الله سبحانه وتعالى (كأخيرا وشرها) لانها المتصلة بالخير والشر والنفع والضر (نفعها) أى
النافع منها (وضرها) أى الضار منها وهذا بالنسبة الى العباد واما بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى
فهو محال وخبر الافعال (مستوية فى الدلالة على باهر) أى غالب واضافته من اضافة ما كان

بالفعل ازلا فيعلم سبحانه وتعالى الاشياء فى الازل على ما هى عليه وكونه اوجدت فى الماضى أو موجودة
فى الحال أو توجد فى المستقبل أطوار فى المعلومات لا توجب تغيرا فى تعلق العلم فالمتغير انما هو صفة المعارم لا تعلق العلم بمعنى
ان علمه تعالى يتعلق ازلا بوجوده فى وقت خاص وزيد قبل وجوده بوصف بانه سيكون وبعده بوصف بانه كان وأما تعلق
العلم بوجوده فيه فهو أزلى لا يوصف بانه سيكون ولا يطرأ عليه الوصف بانه كان خلافا لما قال له تعلق صلاحى قديم وتعلق
تمييزى حادث * الرابع * للسمع والبصر والادراك على القول به تعلقات ثلاثة الاول يتعلق تمييزى قديم وهو تعلقها الزل بانه
تعالى وصفاته والثانى يتعلق صلاحى قديم وهو تعلقها بالوجود الجائر قبل وجوده والثالث يتعلق تمييزى حادث وهو تعلقها

بالموجود كذلك بعد وجوده **الحامس** الكلام ثلاث تعلقات الاول تعلق تمييزي قديم وهو تعلقه بغير الامر والنهي
 فيتعلق بالواجب كذات الله تعالى وصفاته أي يدل أزلا على ان ذاته تعالى وصفاته واجبة وبالمستحيل كما شريك أي يدل أزلا
 على ان الشريك مستحيل وبالخائر كولدز يد أي يدل أزلا على ان ولدز يد جائز ويتعلق أيضا بالوعد والوعيد وغيرهما أي يدل
 أزلا على ان من أطاع الله تعالى فله الجنة ومن عصاه فله النار وهكذا الثاني تعلق صلوحى قديم وهو تعلقه بالامر والنهي
 ان اشترط فيهما وجود الامر والنهي فيتعلق بهما قبل وجودهما لتعلقهما صلوحيا قديما فان لم يشترط فيهما ذلك فيتعلق بهما
 تعلقا تمييزيا قديما والثالث تعلق تمييزي حادث وهو تعلقه بهما بعد وجودهما ١٥٧ فصل في بيان الصفات (المعنوية

صفة (قدرته) أي الله (جل) بفتح الجيم واللام منقلا أي عظم (وعز) أي انفراد بكل كمال وغلب
 من عارضه (و) على (سعة) بفتح السين وكسرها أي اتساع وشمول وعموم واضافته من اضافة
 ما كان صفة قبل تحويلها الى المصدر (علمه) بكسر فسكون أي الله سبحانه وتعالى (و) على
 (نفوذ) باجرام الذا ل أي مضى (ارادته) أي الله سبحانه وتعالى (لا يتطرق) بفتح التاء منقلا
 آخره قاف أي لا يتأدى ولا يتوصل (لذاته) أي الله سبحانه وتعالى (العلية) معنى وكالا وعظمة
 وجلال وجلالاته تعالى الله عنه (من ذلك) المذكور وهو خلق العباد وأعمالهم والثواب
 والعقاب عليهم وخلق الخير والشر والنفع والضرو فاعل لا يتطرق (كالم) لم يكن قبل ذلك
 (ولا نقص) وإذا كان كذلك فلا يجب عليه سبحانه وتعالى ولا يستحيل عليه سبحانه وتعالى شيء
 منها فاستفهم من هذا سند قوله أنفلا لا يجب عليه سبحانه وتعالى شيء من ذلك (كان) أي وجد
 بلا ابتداء (الله) سبحانه وتعالى (و) الحال (لا شيء) موجود (معه) أي الله منزها عن كل نقص
 وموصوف بكل كمال (وهو) أي الله سبحانه وتعالى (الآن) بفتح الهـ من الاول ومد الثاني أي
 حين وجود العالم (على ما) أي الوصف والتنزه والكمال الذي (كان) الله سبحانه وتعالى (عليه)
 عائد ما قبل وجود العالم بلانغير أصلا لا بزيادة ولا بنقص وهذا في قوة تعاميل لا يتطرق اليه
 سبحانه وتعالى الخ واختلاف العلماء والفقهاء في جواز اطلاق كان على وجود الله سبحانه
 وتعالى وعدمه والصحيح جوازه القراني في كان حديث للفتها فثمة كثير لا شـ عاره بانصرام
 الشيء وعدمه والصحيح جوازه لانه أعم فلا يدل على خصوص الانقطاع فيجوز ان يقال كان الله
 سبحانه وتعالى ولا شيء معه (فاكرم الله) سبحانه وتعالى (من شاء) من عباده (بما) أي الذي
 (لا يكيف) بضم الياء الاولى وفتح الكاف والياء الثانية أي ما لا يمكن البشر بيان كيفيةه وبين
 ما بقوله (من أنواع النعيم) وصلته أكرم (بمجرد فضله) أي احسان الله سبحانه وتعالى (لا يـ ل)
 من الله سبحانه وتعالى (اليه) أي عبده المكرم بانواع النعيم (أو) أي ولا (قضاء حق وجب)
 أي ثبت (له) أي العبد المكرم (عليه) أي الله سبحانه وتعالى (وعدل) أي الله سبحانه وتعالى
 عطف على اكرم وصلته عدل (فيمين) أي عبدا والعبد الذي (شاء) الله سبحانه وتعالى وصلته عدل
 (بما لا يطاق) أي لا يمكن البشر (وصفه) أي بيان صفته وبين ما بقوله (من أصناف الجيم)
 أي العذاب الروحاني بالان على القلوب وطبعها والبدن بالنار والسلاسل والاغلال أجازنا الله
 سبحانه وتعالى منه بفضله عدلا مجردا (لا لا شفاء) بكسر الهـ من رأى اطفاها واسكان (غيط) أي

(و) الصفات (السبع) المعاني
 المتقدم ذكرها (لازمة) لها
 (صفات) سبع أيضا (تسمى *)
 بضم التاء وسكون السين
 وفتح الميم في اصطلاح
 المتكلمين (معنوية اليها)
 أي المعاني صلة (نفي) بضم
 فسكون ففتح أي تنسب
 وهي (كون الاله) أي
 الله المعبود بحق المنزه عن كل
 نقص الموصوف بكل كمال
 (عالم) اللازم للعالم وكونه
 سبحانه وتعالى (قديرا *)
 اللازم للقدره وكونه
 سبحانه وتعالى (حيا) اللازم
 للحياة وكونه سبحانه وتعالى
 (مريدا) اللازم للارادة
 وكونه سبحانه وتعالى
 (سامعا) اللازم للسمع
 وكونه سبحانه وتعالى
 (بصيرا) اللازم للبصر
 (و) كونه سبحانه وتعالى
 (ذا) أي صاحب (كلام)
 أي متكلم كما اللازم للكلام
 (والمتكلم) بفتح الميم أي القول
 (حال *) باهار الحاء وكسر

اللام اسم فاعل حلى أي صحيح خبر المقال (بعدها) بفتح العين وكسر الدال مشددة أي لعنوية من الصفات صلة مقال وجملة
 حال (على ثبوت الحال) حال كونه (واسطة) أي متوسطة (بين) ذي (الوجود) أي الموجود (و) ذي (العدم) أي المعدوم أي
 وصف ثابت في نفس الامر ليس موجودا ولا معدوما (ونحوها) أي طريق اثبات الحال متوسطة بين المعدوم والموجود
 (تشكو) من الشكوى نشئتكي (الوجا) بفتح الواو والجيم أي الام مفعول تشكو (فيه) أي فجعها وفاعل تشكو (القدم)
 بفتح القاف والدال يعني ان الدليل على اثبات الحال واسطة أعياء العقول وطال فيه القول (ومن) بفتح فسكون أي العالم الذي
 (نفي الحال) وأحال الواسطة بين الموجود والمعدوم وهو الامام الأشعري رضي الله تعالى عنه (فقد رآها *) أي اعتقد المعنوية

(عبارة) أي لفظا معبراً به (عن) قيام (تلك) أي المعاني بالذات (لا سوا) قيام (ها) بها وان الوجود عين الوجود لا شيء زائد عليه (ومثبت) بضم الميم وسكون المائنة وكسر الموحدة أي من قال بثبوت (الادراك) من صفات المعاني زائد على السميع (يجريه) بضم الياء وسكون الجيم وكسر الراء أي يجعل أحكام الادراك (على) أحكام هذي (الصفات) (السبع) المعاني فيقول له صفة معنوية لازمة له وهو كونه مدركا وهو وصف ثابت ليس موجودا ولا معدوما على ثبوت الحال ومن نفاها قال هو عبارة عن قيامه بالذات لا غير وذلك (مثل) (بكسر فسكون) (ما) أي الذي (خلا) بالعجم الخاء أي مضى قال ابن كيران المعنوية أحوال معالفة في التعقل بصفات المعاني ١٥٨ ولذا نسبت الى المعنى فقيل فيها معنوية وكانت على عدد صفات المعاني

غضب شديد من الله سبحانه وتعالى على عبده (ولا اضرناله) أي الله سبحانه وتعالى (من قبله) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة العبد المهان بالتعذيب في تنبيهات * الاول * مما يجب على كل مكاف ان يعتقد ان أفعال الله سبحانه وتعالى ذوات كانت أو أعراضا كان فيها صلاح العباد أولم يكن لا يجب عليه سبحانه وتعالى منتهي هذا مذهب الحق ودليله المعقول والمنقول أما المعقول فلانه سبحانه وتعالى فاعل بالاختيار وقد تقدم برهانه فلو وجب عليه سبحانه وتعالى شيء ما كان مختاراً فيه إذ المختار هو الذي يتأتى منه الترتك ولان الموجب عليه ان كان قد عازم قدم العالم وقد سبق برهان وجوب حدوثه وان كان حادثاً لزم انصافه سبحانه بالحادث وقد سبق برهان استحالته عليه سبحانه وتعالى في الثاني * علم ان الله سبحانه وتعالى لا يتجدد له بفعله من أفعاله كمال ولا بتركه نقص وانه الكامل بذاته وصفاته بلا ابتداء ولا انتهاء وانما أفعاله دلته على معرفة وجوده ووجود صفاته على حسب تقدم تقريره والى هذا المعنى أشار بقوله والافعال كلها خيرةا وشرها الخ في الثالث * لو وجب عليه صلاح العبد لما كفه ما فيه من تعريضه للعصية فان قيل كفه ليمتليه فلنا هو سبحانه وتعالى قادر ان يعطيه ذلك الثواب بلا عمن ولا تكليف ولو وجب عليه سبحانه وتعالى الاصلح لما خلق الكافر الفقير لان الاصلح له ان لا يتخلقه حتى لا يكون معذبا في الدنيا والآخرة وأيضاً الاصلح للعباد أن يتخلقهم في الجنة فلو وجب عليه ما خلقهم في الدنيا وبالجملة لو وجب عليه الاصلح لما وجدت محنة دنيوية ولا آخروية في الرابع * من أدلة أهل الحق قوله سبحانه وتعالى لا يسأل عما يفعل وقوله سبحانه وتعالى ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ونحوها ما هو كثير في الخامس * قوله فاكرم من شاء الخ أشار به الى الأعمال الاختيارية ليست علة عقابية لاستحقاق ثواب ولا عقاب لو حوب استواء الأفعال كلها بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى والثواب على الطاعة منها محض فضل من الله سبحانه وتعالى والعقاب على المعصية منها محض عدل من الله سبحانه وتعالى وانما هي علامات شرعية يتخلفها الله سبحانه وتعالى بمحض فضله أو بمحض عدله على حسب علمه ومشيئته سبحانه وتعالى ولا ربط بينهما عقاباً وسمى الثواب والعقاب جزاء للأعمال لشمها بالجزاء في تقدم ما يدل عليه ما شرعاً وقد ورد ان الله سبحانه وتعالى يخلق للفاضل من الجنة عن أهلها أقواماً يجعلهم فيه وينعمهم بنعمه بلا عمل منهم (وكلا) بكسر الكاف وخفة اللام (النوعين) أي الثواب والعقاب (دال على سعة) بفتح السين وكسرهما أي اتساع وشمول وعموم

وهي كونه تعالى قادراً ومريداً وعالمًا وحيًا وسميعًا وبصيرًا ومتكلمًا ومدركاً على القول به فالكون المذكور صفة معنوية وهو من قبيل الأحوال والحال عند من أثبتها كالباقلي وإمام الحرمين صفة ثبوتية غير موجودة ولا معدومة تقوم بوجود كالكون المذكور ويعبر عنه بالقادريه والعالمية مثلاً فهما غير القدره والعلم وغير قيامهما بالمحل بل القادريه والعالمية صفتان لازمتان لقيام القدره والعلم بالمحل واللازم غير الملزوم ألا تراك تقول قام به العلم فكان عالماً فتعطف بالفاء الدالة على التسبب تظيره في الصفات الحادثة لليباض والابيضيه فهما متغايران والابيضيه لازمة لقيام اليباض بالمحل تقول قام به اليباض فيكان أبيض فان قيل يلزم

من كون المعنوية مسببة عن المعاني ومرتبة عليها ومعالفة بها ان تكون حادثة واتصاف الذات العلية بالحوادث محال فننا السببية والترتب والتعليل بحسب التعقل كأشرفنا اليه لا توجب ترتباً في الخارج وتقدماً وتأخرًا حتى يلزم الحدوث ونفي الاشعري الحال وقال لا واسطة بين الوجود والعدم وكون الذات عالمة هو عين قيام العلم بها لا زائد عليها وقيام الصفة بوضوحها وصف تنسب لها لا يوجب لها صفة أخرى وعلى كلا المذهبين لا يتخلف للكون المذكور دون قيام صفات المعاني بالذات فإزعمته المعتزلة من كونه تعالى قادر ذاته لا قيام القدره به وكونه مريد ذاته لا قيام الارادة به وكونه عالماً ذاته لا قيام العلم به وهكذا غير معقول بل نفهم للمعاني ملزوم لنفي الكون

المذكور أيضا المسمى بالمعنوية ضرورة ان نفي الملزوم يوجب نفي اللازم المساوي المسمى بالمعنوية ونفيها كفر فان فلنا لازم القول بعد قولنا كفرناهم والافلاو عليه الاكثر وللإمام مالك والشافعي والقاضي فيهم قولان وسئل مالك رضي الله تعالى عنه مرة أ كفارهم فقال من الكفر فر وابعني انهم انما واصفات المعاني - هذا من القول بتعدد القدمات الموجب للكفر وجوابهم ان تعدد القدمات هو محذور في ذات لافي ذات وصفات اه **فصل في بيان معنى (التعلق واختلاف الاشياخ) أي المتكلمون (في) حقيقة ومعنى (التعلق * فليل) وصف (نفسى) للصفة المتعلقة (لدى) أي عند (التحقق) أي التأمل الصادق والاستدلال اليقيني وهذا قول الامام الاشعري وجمهور 109 المتكلمين وفسر الوصف النفسى فقال**

وعموم (ملكه) بضم الميم وسكون اللام أي متعلق تصرف لله سبحانه وتعالى أي ككثرة مخلوقات الله سبحانه وتعالى ويحتمل ان المراد بالمالك التصرف وبسعته قوته واطرافه سعة من اضافة ما كان صفة أي لانك اذا نظرت الى ثوابه وما احتوت الجنة عليه من أنواع النعيم التي لا تحصى وما احتوت النار عليه من أنواع العقاب التي لا تحصى ذلك كل منهما على سعة ملكه سبحانه وتعالى (و) كلال النوعين دال على (انقياد) أي مطاوعة (جميع الممكنات لارادته) أي الله سبحانه وتعالى (وعدم تعاضبها) أي الممكنات (على باهر) أي غالب (قدرته) أي الله سبحانه وتعالى واطرافه باهر من اضافة ما كان صفة (ككل منها) أي الممكنات (واقع) أي حاصل (وموجود) (على ما) أي الحال الذي (ينبغي) أي يحسن وقوعه عليه وبين ما يقوله (من جريه) أي كل من الممكنات (على وفق) بفتح الواو وسكون الفاء أي موافقة (علمه) أي معلوم الله سبحانه وتعالى (و) على وفق (ارادته) أي ما أراده الله سبحانه وتعالى (من غير ان يتجدد له) أي الله سبحانه وتعالى (ب) سبب (ذلك) الفعل الذي وقع على وفق علمه و ارادته (كحال) لم يكن له قبل ذلك (أو) يتجدد له سبحانه وتعالى (نقص) كذلك (لاحالا) أي لافي حال وقوع الفعل (ولا ما لا) يتداهم زأي بعد وقوع الفعل تعميم في نفي تجدد الكمال والنقص و فرغ على انقياد جميع الممكنات لارادته و وقوعها على ما ينبغي فقال (فالوجوب) أي لشيء من الكائنات (اذن) أي اذا كان لا يتجدد له سبحانه وتعالى بها كمال ولا نقص (والظلم) من الله سبحانه وتعالى لاحد (عليه) أي الله سبحانه وتعالى صلة (محالان) وعلى تفرغ استحالتها عليه سبحانه وتعالى على الانقياد وحسن الوقوع بقوله (اذ الوجوب) عليه سبحانه وتعالى (يستدعى) أي يفيد ويستلزم (تعاضب) أي عدم انقياد (بعض الممكنات) عليه سبحانه وتعالى (والظلم يستدعى التصرف على خلاف ما ينبغي) وأفعاله سبحانه وتعالى بالنسبة اليها مستوية في دلالتها على وجوده سبحانه وتعالى ووجود صفاته العلية وعلى سعة جلاله وعظيم جلاله سبحانه وتعالى ولم يزدنا وقوع الثواب والعقاب وخلق سبحانه وتعالى الاضداد الاقوة علم بعظيم اختياره وسعة ملكه وانه ليس مجبوراً على فعل من الافعال (ومن هنا) أي عدم وجوب فعل شيء على الله سبحانه وتعالى علة (استحالة) على الله سبحانه وتعالى (ان) بفتح فسكون (يكون فعله) أي الله سبحانه وتعالى (تعالى لغرض) بفتح العين المحبة والراء والحجاء الضاد أي امر باعث على الفعل وعلى علمه عدم الوجوب لاستحالة كون فعله سبحانه وتعالى لغرض بقوله (لانه) أي الله سبحانه وتعالى (لو كان له) أي الله سبحانه وتعالى

(أي طالب) أي استلزام (الصفات) المعاني المتعلقة شياً (زائداً على) قيامها بذات (موصوف) بها اجل (وعلا) علواً معنوياً وتزده عن كل مما يليق به سبحانه وتعالى ومثل للتعلق فقال (كالكشف) أي الانضاح ورفع الخفاء (بالعلم) وكالدلالة * من الكلام (وصف) الله (ذى) أي صاحب (الجلالة) أي العظمة والانصاف بكل كمال فالعلم وصف موجود مستلزم شيئاً زائداً على قيامه بالذات بتكشيفه و الارادة صفة موجودة مستلزمة شيئاً زائداً على قيامها بالذات يتخصص بها والقدرة صفة موجودة مستلزمة شيئاً زائداً على قيامها بفعلها يتأتى بها الاجادة وهكذا باقى المعاني الاحياء فانها لا تستلزم شيئاً زائداً على قيامها بفعلها (لكن)

هذا القول بان التعلق نفسى لصفة المعنى المتعلقة (لوصف الحال) أي الصفة المعنوية (بالحال) أي التعلق صلة وصف ولو وصف صلة وعلة (أضفى) بفتح الهمز وسكون الفاء آخره ضد محبة أي أدى واستلزم (و) الحال (هو) أي القول بانه نفسى (ذو) أي صاحب (اشكال) بكسر الهمزة أى خفاء (في قول من) بفتح فسكون أي العالم الذي (للمعنوية) صلة (الترمز) * ولا مه مقوية (وبالتعلق) صلة بخرم (لها) أي المعنوية (أيضا) أي كان للمعاني تعلقاً (بخرم) ووجه الاشكال ان المعنوية حال والتعلق حال فانزله قيام الحال بالحال وهو محال لان التعلق تأثير وهو لا يتصور الا من موجود ولا وجود للحال (وقيل) التعلق (نسبة) أي اضافة بين الصفة المتعلقة ومتماتها كلابوة بين الاب وابنه (والامام الفخر) الرازى

صلة (انما*) أى انتسب هـ (ذا القول) أى كونه نسبة (و) العلامة (السعد) التفتازانى (ارتضاه) أى كونه نسبة (واعنى) بالعين المهملة مرادف ارتضى ورده المقترح وقال انه بعيد من التحقيق (ومسند) بضم فسكون فكسر (الاحكام) بفتح الهمزة أى الكشف والتخصيص والايجاد (للصفات*) بقوله كشف العلم والبصر والسمع ماخفي وخصصت الارادة وأوجدت القدرة (فقط) أى دون الذات (الى المجاز) أى استعمال اللفظ فى غير ماوضع هوله لعلاقة وقربته مانعة من ارادة ماوضع هوله صلة النعت وخبر مسند (ذو) أى صاحب (التفات) أى قصد واعتبار (والحق) أى الحقيقة (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته ١٦٠ (تسند) بضم فسكون ففتح أى الاحكام (للذات التى* قدوصفت) بضم فسكون

(ب)هـ (ذى الصفات) بان
 يقال علم الله سبحانه وتعالى
 بعلمه كل شئ وخصص الله
 سبحانه وتعالى بارادته
 كل ممكن بماجاز عليه وخلق
 الله سبحانه وتعالى بقدرته
 كل حادث وسمع الله سبحانه
 وتعالى بسمعه كل موجود
 وأبصر الله سبحانه وتعالى
 ببصره كل موجود ودل
 الله سبحانه وتعالى بكلامه
 على كل شئ (ج)لت أى
 عظمت واتصفت بكل كمال
 (هذا) أى اسناد الاحكام
 حقيقة لذات الله سبحانه
 وتعالى الموصوف بتلك
 الصفات واصفات المعاني
 مجازاهو (الذى نص عليه
 المقترح*) بفتح الراء (وغيره
 والصدر) أى القلب (من
 ذلك) أى الذى نص عليه
 المقترح وغيره صلة
 (انشرح) قال ابن كيران
 ههنا نظرو وهو ان التأثير
 للقدرة والارادة حقيقة
 اولذات العلية بواسطة

(غرض فى الفعل) أى أمر باث عليه (لاوجه) أى لصير الغرض الفعل واجبا (عليه) أى الله سبحانه وتعالى أى ووجوبه عليه محال فقدمه وهو كونه له غرض فيه محال واستدل على اللزوم بقوله (والا) أى ولولم يوجب الغرض الفعل (لم يكن) الغرض (علته) أى الفعل أى والتالى باطل لان الغرض بفتح الفاء وسكون الراء أنه علة له فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو ايجابه عليه وفتح على ايجابه عليه قوله (فيكون) أى الله سبحانه وتعالى (مقهورا) على الفعل ومجبورا عليه وليس مختارا له وهذا باطل فوجوبه عليه باطل (كيف) يكون الله سبحانه وتعالى مقهورا على الفعل وليس مختارا له وقد قال الله سبحانه وتعالى فى القرآن العزيز (وربك) يأمركم بالعدل والإحسان وإلى الذين أتواكم من الكفر الباطل لا تأخذوا من دينهم كافرين (يخلق ما) أى الشئ الذى (يشاء) ربك خلقه (ويختار) عن الممكنات المتقابلات بعضها ويرجع بالوقوع على مقابلة (و) نقيض (أيضا) الى اثبات استحالة كون فعله سبحانه وتعالى لغرض (فالغرض) الذى يبعثه على الفعل (اما قدم فيه لمزم منه) أى الغرض القديم (قدم الفعل) لقدم علة وتقدم الفعل باطل (وقدم) أى تقدم (برهان) حدوته (أى الفعل وعطف على قديم (أحداث فيفتقر) الغرض الحادث (الى غرض) آخر لانه فعل وكل فعل له غرض وينقل الى الغرض الآخر وهكذا فان وقف على الغرض الاول لزم الدور والالزام التسلسل والدور والتسلسل محالان (ثم كذلك) أى الغرض الاول فى احتياجه لغرض الغرض الثانى والثالث والرابع وهكذا أبدا (ويتسلسل) أى تتوارد العلية والمعلولة على كل فرد فان انحصرت الافراد فهو دور والافهوتسلسل (فيؤدى) أى يستلزم التسلسل ويفضى (الى) وجود (حوادث لأول لها وقد مر برهان) استحالة (هاو) نقيض (أيضا) الى بيان استحالة كون فعله سبحانه وتعالى لغرض (فالغرض اما) بكسر الهمزة وشدة الميم (مصلحة تعود اليه) أى الله سبحانه وتعالى (أو) مصلحة تعود (الى فعله) أى مفعول الله سبحانه وتعالى (والاول) أى الغرض العائد الى الله سبحانه وتعالى (محال) على الله سبحانه وتعالى (لاستلزامه انصاف ذاته) أى الله سبحانه وتعالى (العلية) معنى بالتزهد عن كل نقص والانصاف بكل كمال لا تقي بجلاله سبحانه وتعالى لاحسانه الى الله عنه وصلة انصاف (بالحوادث) وهو محال لاستلزامه حدوته سبحانه وتعالى وهو محال لما تقدم من برهان وجوب قدمه سبحانه وتعالى (والثانى) أى الغرض العائد الى فعله (محال) أيضا على الله سبحانه وتعالى (لعدم وجوب مراعاة الصلاح والاصح) على الله سبحانه وتعالى (ولانه) أى الله سبحانه وتعالى (قادر على ايصال تلك المصلحة الى

القدرة والارادة الجواب ان الحق ان اسناد التأثير الى الذات حقيقة كقوله تعالى والسماء بيناها بايد أى بقدرتنا واسناده الى الصفة مجاز كقوله هذا الجبل أوجده قدرة الله تعالى خلافا لمن زعم العكس ذكر هذا الخلاف الدرعى وغيره وعلى الاول فهل يمنع التجوز فى الاسناد الا حيث سمع أولا قولان انتهى (وقولهم) أى الناس مفعول أبى الاتى وهو مصدر مضاف لفاعله ومفعوله (سبحان من) بفتح فسكون أى الله الذى (تواضعا*) ألفه اطلاقية وفاعل تواضع (كل) من المخلوقين وصلة تواضع (لمزه) أى الله سبحانه وتعالى (أبى) بفتح الواو وحده أى منع وفاعله (من) بفتح فسكون أى العالم الذى (نازعا) ألفه اطلاقية أى خالف فى صحة اسناد الاحكام الى المعانى مجاز وقوله ضعيف فان

(العبد)

الذي دل عليه العقل والشرع والاجماع ان التواضع له سبحانه وتعالى من مخلوقاته بكل حال باعتبار الذات والصفات والافعال قال الله سبحانه وتعالى ان نشأنا نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ برضاك من سخطك وبعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك وقال الشيخ الابي في شرح قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ برضاك من سخطك أخذ منه صحة سبحان من تواضع كل شيء لعظمته وقول الخطيب يوم الجمعة اجتمعنا متضرعين لعظمةتك قال الامام القرافي في فروقه السادس والعشرون بعد المائة اذا قال القائل سبحان من تواضع كل شيء لعظمته هل يجوز هذا ام لا فقال بعض فقهاء العصر لا يجوز لان عظمة الله تعالى صفته والتواضع للصفة عبادة لها والعبادة للصفة كفر بل لا يعبد الا الله تعالى ولو عبد عابد علم الله تعالى أو ارادته أو غير ذلك من صفاته كفر ١٦١ وقال قوم يجوز هذا الاطلاق وهو الصحيح وعظمة الله تعالى هو

المجموع من الذات والصفات وهذا المجموع هو الاله الذي يجب توحيده ولا ثاني له وهو الذي يجب له التواضع كما تقول عظمة الملك جيشه وأمواله وأقاليه التي استولى عليها وسطوته وغير ذلك مما رفعت به العظمة في دولته كذلك عظمة الله تعالى هي هذه الامور كلها مع ذاته فهي ايضا موجبات العظمة فان اراد المطلق هذا المعنى اولم تكن له نية فلا شيء عليه وان اراد صفة واحدة من صفات الله تعالى وانه حصل لها التواضع امتنع وربما كان كفر او هو الظاهر وان اراد بالتواضع غير العبادة وهو القهر والانتقاد لارادة الله تعالى وقضائه وقدره فالتواضع بهذا المعنى ايضا سائغ ولا محذور فيه فيجب اعتقاده

العبادة (أي الخلق (مثلا) أي أو على دفع المضرة والالم (من غير واسطة) أي فعل اختياري (ولانه) أي الثاني (يازم فيه) أي عليه (تعلييل الشيء بنفسه) وهو دور بحال (أو) يانزم فيه (التسلسل) وهو محتمل أيضا وبيان ذلك ان الغرض ان كان مصلحة عائدة للعبد فهو فعل لا بد له من غرض ومقتض وموجب تلحقه وهذا الغرض نفس المصلحة لزم تعلييل الشيء بنفسه وان كان غير هاتين الكلمتين له فيلزم اما تعلييل الشيء بنفسه أو التسلسل وعلى اللزوم بقوله (انقل الكلام) من الفعل (الى تلك المصلحة نفسها) وهي فعل لا بد له من مصلحة اما الاولى فيانزم تعلييل الشيء بنفسه واما غيرها فيانزم التسلسل في تنبيهات * الاولى يحصل كلامه انك اذا عرفت استواء جميع بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى وانه مختار في جميعها الا يجب عليه شيء منها تعلم انه يجب ان لا يكون له سبحانه وتعالى غرض في شيء منها أي علة عقلية باعثة على ايجاد شيء منها أو اعدامه بل هو سبحانه وتعالى مختار في كل الامرين * الثاني يستدل في العقيدة على هذا المطلب بأوجه أولها انه لو كان له غرض في فعل ايجاب عليه سبحانه وتعالى لا يمكنه تركه واللازم باطل فلزومه باطل فثبت نقيضه وهو انه لا غرض له في فعل وهو المطلوب وبيان الملازمة ان معنى الغرض الحكمة الباعثة عقلا على ايجاد الفعل بحيث يترتب على تركه النقص هذا معنى الغرض فهو موجب الفعل والالم يكن غرضه ولا علة فيه فقوله والالم يكن علة له بيان للازمة واما قوله فيكون مقهورا فهو بيان للاستثنائية فهو في قوة ان يكون الفعل واجبا عليه سبحانه وتعالى باطل لانه يانزم عليه قهره وعدم اختياره اذ الاختيار تأتي الترك والواجب عقلا لا يتأتى تركه وند تقدم البرهان على وجوب كونه سبحانه وتعالى مختارا فبطل اذا كون فعل من أفعاله سبحانه وتعالى فيه غرض يحمله عليه قال الله سبحانه وتعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ثانيا ان الغرض اما قديم أو حادث فان كان قديما لزم قدم الفعل لان الغرض علة له والممول لا يتأخر عن علة وقدم الفعل باطل برهان حدوث العالم المتقدم وان كان حادثا احتاج الى غرض حادث اذ هو فعل حادث وكل فعل حادث لا بد له من غرض ويازم التسلسل وتقدم برهان استحقاقه ثالثا الغرض اما مصلحة في الفعل عائدة الى الله سبحانه وتعالى وهو باطل لاستلزامه انصافه سبحانه وتعالى بالحوادث وهو باطل وكونه سبحانه وتعالى

٢١ هدايه فهذا تلخيص الحق في المسئلة والفتوى فيها هذا كلامه قال محشيه أبو القاسم بن الشاط ما صحح هو الصحيح لان العظمة عبارة جامعة لصفات الكمال والتواضع التصاغر والتضاؤل ولا شك ان كل شيء ما عدا الذات الكريمة والصفات العظيمة متصائل متصاغر بالنسبة الى تلك الصفات وقول الفقيه العصري ان التواضع عبادة ليس بصحيح بل ذلك دعوى عربية عن الخجة فلا اعتبار بقوله قلت بل الخجة على ابطالها في الكشاف العبادة اقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه ثوب وذو عبادة اذا كان في غاية الصفاقة وقوة التسجع ولذلك لم يستعمل الا في الخضوع لله تعالى لانه مولى أعظم الزعم فكان حقيقا باقضى غاية الخضوع اه واما الجواب الاول الذي ذكره الشهاب فقد أبطله محشيه المذكور وانكره غاية الافكار وقال في شأنه دعوى ان العظمة هي مجموع الذات والصفات باطلة بل هي مجموع الصفات فقط على ما قرره هو قبل هذا وعلى

التسليم فليس المجموع هو المعبود بل المعبود الموصوف بتلك الصفات لا الصفات ولا مجموع الذات والصفات ولا يصح التمثيل
 بعظمة الملائكة فانه مفتقر على الاطلاق والله غنى على الاطلاق وقوله فهي ايضا موجبات العظمة كلام يقتضى مع سابقه كون
 الذات موجبة لنفسها وهو تخليط قال الفاضل الشيخ يس هذا كله اذا جعلت اللام صلة تواضع اما اذا جعلت للتعليل فينبغي
 الاتفاق على جوازها **ب** ففصل في بيان محالات في حق سبحانه وتعالى (منافيات المعاني والمعنوية وما) أى الوصف الذى
 ينافى ما) أى الصفات المعاني والمعنوية التى (مضى) ذكرها (العقل حكم * بانه) أى منافي ماضى (من المحال) فى حق الله سبحانه
 وتعالى وذلك المنافي (كالبكم) بفتح الباء والكاف أى العجز عن الكلام وهو منافى للكلام (و) ك(ما) أى الوصف الذى (له)
 أى البكم صلة (يرجع) والذى يرجع ١٦٢ للبكم (كالثبوت * ل) بمنس (الحرف والصوت) أى كون الكلام مركبا من

حروف وأصوات ككلام
 الحواث لان الحروف
 والاصوات لما استحال
 اجتماعها فى وقت واحد
 ولزم تقدم بعضها على بعض
 لزم ان المتكلم يحرف منها
 أبكم عن غيره (وكالكسوت)
 اللازم للعجز عن اداية
 الكلام والدال على حدوثه
 (وانما كلامه) أى الله سبحانه
 وتعالى (القديم) * احتز
 به عن كلامه الذى أنزله على
 رسوله مؤلفا من حروف
 وأصوات (ما) أى ليس
 (فيه) أى كلامه القديم
 (تأخير) لبعضه عن بعض
 (ولا) أى ليس فيه (تقديم)
 لبعضه على بعضه (نم)
 بفتح النون والعين حرف
 جواب لسؤال مقدر
 تقديره وهل لالحن فيه الح
 (ولالحن) فى كلامه القديم
 (ولا اعراب) * بكسر الهمز
 (أوكل) بضم الكاف أى

ناقصا فى ذاته ويتكامل بافعاله وهو باطل أيضا أو عائدة الى خاقه سبحانه وتعالى وهو باطل
 أيضا لعدم وجوب الاصلح والصلاح عليه سبحانه وتعالى ولان غرض العبد ما حصول لذته
 أو دفع ألم عنه والله سبحانه وتعالى قادر على ابطال ذلك ودفع ذلك عنه بلا واسطة فعل ولا تنتقل
 الكلام الى هذه المصلحة فنقول ما موجب خلقها وجودها بواسطة الفعل فان قيل لذات
 كونها مصلحة لزم تعليل الشئ بنفسه لانها صارت غرض نفسها وان قيل لغرض آخر زائد عليها
 نقل الكلام له ولزم التسلسل (الثالث) كما يجب نفي الغرض فى أفعاله سبحانه وتعالى يجب نفيه
 فى أحكامه سبحانه وتعالى وما ذكره فقهاء أهل السنة من علل أحكامه سبحانه وتعالى فأنها هى
 علامات عليها يجعل الشارع وليست علا عقلية لها ولذا اعترض قول ابن الحاجب فى أصوله
 فى باب القياس عند تعرضه لشروط العلة ومنها كونها بمعنى الباعث وتزول بأنه أراد باعث
 المكلف على الامتثال لباعث الله سبحانه وتعالى على الحكم **ب** الرابع * ما ورد فى القرآن
 العظيم والحديث الصحيح موهما لتعليل أفعال الله سبحانه وتعالى أو أحكامه باغراض نحو قوله
 سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون مؤول بأنه من باب الاستعارة التبعية
ب الخامس * المحال الغرض الباعث وأما الحكم والمصالح فلا تنكر لان أحكام الله سبحانه
 وتعالى وأحكامه مشتقة على حكم ومصالح راعاها الله سبحانه وتعالى للعباد وربها عليها تفضلا
 وامتنانا ليست باعثة على ايجاد الفعل ولا علا مقتضية له (قالوا) أى المعترلة (اذالم يكن
 غرض) فى فعل الله سبحانه وتعالى (فالفعل سـ فـه) والسـ فـه محال على الله سبحانه وتعالى فنفي
 الغرض محال فنبت تقيضه وهو وجوب الغرض فى فعل الله سبحانه وتعالى وهو مطلوبهم
 (قلنا) معتر أهل السنة فى رد هذه الشبهة (السـ فـه) حقيقة (عرفا) بضم فسكون أى فى
 عرف الناس واصطلاحهم (ما) أى الشئ الذى (فعل) بضم فكسر (مع الجهل) من فاعله
 (بالعواقب) المترتبة عليه والجهل محال على الله سبحانه وتعالى وحينئذ فلا يلزم من فعله
 سبحانه وتعالى بلا غرض سـ فـه سبحانه وتعالى فبطات الملازمة فى قولهم اذالم يكن غرض
 فالفعل سـ فـه (أو) تنويعية فعل ما فيه لذة حاضرة وله عاقبة مضرة مع (ترجيح اللذة
 الحاضرة) حال الفعل على العاقبة المضرة المترتبة عليه لعلمه شهوته على فاعله (حتى يفعل)

مركب من اجزاء (أو بعض) أى جزء (أو اضطراب) أى اختلاف (اذكلها) أى التأخير وما عطف عليه الشخص
 (الى الحدوث) أى الوجود بعد عدم صلة (انتسابا) * ألقه للإطلاق وشبهه فى النفي فقال (ككون علمه) أى الله سبحانه وتعالى
 (علا) أى تنزه الله سبحانه وتعالى عن كل نقص واتصف بكل كمال (مكتسبا) بضم الميم وفتح السين وهو العلم الحاصل عن النظر
 والاستدلال فاذا اقتد دليل على حدوث العالم بأن قات العالم متغير وكل متغير حادث ينتج العالم حادث فالعلم بحدوث العالم
 حاصل عن نظر واستدلال فهو كسبي وقيل الكسبي ما تعلقت به القدرة للحادثة وعلى هذا لتعريف فيشمل العلم الضرورى
 الحاصل بالحواس كالعالم الحاصل بالابصار أو بالشم بخلافه على التعريف الاول وعلى كل من التعريفين لا يقال لعلم الله سبحانه
 وتعالى كسبي لانه يلزم منه قيام الحوادث بداته تعالى ويلزم منه أيضا سبق الجهل فى حقه سبحانه وتعالى وهو محال عليه تعالى

(وهو) أي كون علمه سبحانه وتعالى مكتسباً (محال) لما علمت من كونه يلزم منه قيام الحوادث بذاته تعالى ويلزم منه أيضاً سبق الجهول في حقه تعالى وهو محال انظر عبد السلام وحاشيته للا مير وكذا يستحيل كون علمه تعالى ضرورياً ونظرياً وبديماً بالضرورة يطاق على ما لم يحصل عن نظر واستدلال كعلمك بأن الواحد نصف الاثنين وعلى ما قارن الضرورة كعلمك الحاصل بالتهديد والضرب وهو بالعلمي الثاني مستحيل عليه تعالى لاستدعائه الضرورة وسبق الجهول وأما بالعلمي الأول فهو وإن كان يطاق على علمه تعالى أنه لم يحصل عن نظر واستدلال لكن يمنع إطلاقه عليه لثباته وهم المعنى الثاني لا يكونه يستدعي سبق الجهول والنظري ما حصل عن نظر واستدلال كعلمك بوجوب القدرة له تعالى وهو مستحيل عليه تعالى لاستدعائه سبق الجهول والبدهي يطاق على ما لا يتوقف على نظر واستدلال وإن توقف على ١٦٣ حدس أو تجربة وعلى هذا يكون مرادفاً للضرورة لكن بمعنى

للضرورة لكن بمعنى
الأول ويطاق أيضاً على
ما لا يتوقف على شيء أصلاً
وعلى هذا يكون أخص من
الضرورة بمعنى المذكور
وظاهر أنه على كل من
الإطلاقين ليس بمستحيل
في حقه تعالى لكن لما
كان يقال به النفس الأمر
إذاً أنها باغته من غير سبق
شعوراً يمنع إطلاقه في
حقه تعالى لاقتضائه سبق
الجهول (وكذا) أي كون
علمه مكتسباً في الاستحالة
عليه سبحانه وتعالى
(الجهول) وهو منافي للعلم
سواء كان بسيطاً وهو عدم
العلم بالشيء أو مركباً وهو
اعتقاد الشيء على خلاف ما
هو عليه (وما) أي الوصف
الذي (ضاهاه) أي شابه
الجهول من الظن والشك
والوهم (والوصف بعوت)
وهو منافي للحياة (أو عي)

الشخص (السففيه ما) أي الفعل الذي (فيه) عاند ما (ضرره أو) ما فيه (حتفه) بفتح الحاء
المهـ ملة وسكون المثناة فوق فقاء أي هلاكه (و) الحال (هو) أي السففيه (لا شـ مـ مـ)
يترتب حتفه على فعله فإن قيل بل هو عالم بترتب ضرره أو حتفه على فعله ولكنه يرجع
اللذة الحاضرة فكيف قال وهو لا يشـ مـ مـ قـ لـ لما كان فعله ليس جارياً على سنن العقلاء نزل
علمه منزلة عدمه أي ترجيح الحاضرة محال على الله سبحانه وتعالى فاللازمة باطله أيضاً
(وإن هـ ذا) المذكور من الفعل مع الجهول بعاقبته والفعل مع ترجيح اللذة الحاضرة على
مراعاة العاقبة المضرة أو المهلكة أي ما أبدهـ ذا (من فعل) الله سبحانه وتعالى (المتعالي
عن تجدد كمال أو نقصان الذي لا يضرب) أي لا يغيب (عن علمه) سبحانه وتعالى (شيء على
الإطلاق) أي حالاً وما لا (في سر) أي أسرار وأخفاء (أو إعلان) أي جهر وظاهر وهدان
داخلان في الإطلاق وهو توكيدهم يوم الواقعة في سياق النفي واغنى قوله عن قوله وإعلان
ولعله صرح به للصحيح **بـ تـ نـ بـ هـ** الأول **بـ هـ** شبهة باطله **تـ مـ كـ** المعتزلة على زعمهم
ثبوت الأغراض في أفعال الله سبحانه وتعالى وأحكامه سبحانه وتعالى **بـ هـ** الثاني **بـ هـ** تقريرها
لوقوع الفعل أو الحكم بالأغراض لزم السفه أو العبث لكنه سبحانه وتعالى حكيم يستحيل عليه
السفه والعبث فيستحيل إذن فعله أو حكمه بالأغراض **بـ هـ** الثالث **بـ هـ** جوابها منع ملازمتها لأن
السفه في العرف هو الجهول بالمصلحة وخفة العقل حتى إن السفه يفعله ما يضره أو يهلكه
وهو لا يشعر أو يشـ مـ مـ وراكن لجهوله وخفة عقله يرجع المرجوح من قضاءه طالبة لا تعلقها
على السلامة من عقوبات عظيمة دائمة وأما العبث فيطاق في العرف على فعل شيء مع الذهول
عنه أو عدم قصده وهذا كالأزوم يدينه وبين نفي الغرض لانا نقول الله سبحانه وتعالى
لا غرض له في الفعل مع جريان أفعاله سبحانه وتعالى كإلهاءه على وفق علمه وإرادته لا يلحقه سبحانه
وتعالى ضرر من جهتها ولا يتجدد له كمال بفعالها اذ هو الغني في ذاته وصفاته أزلاً وفيما لا يزال
بـ هـ الرابع **بـ هـ** الحكمة المنسوبة لله سبحانه وتعالى هي علمه بالاشياء وإرادته وقدرته علمه وعلى
أحكامها واتقانها فهي تقتضي العلم والإرادة والقدرة وهي واجبة لله سبحانه وتعالى وليست
حكيمته فعله لغرض كإزعمت المعتزلة **بـ هـ** الخامس **بـ هـ** اذ عرفت هذا في أفعاله سبحانه وتعالى

وهو منافي للبصر (أو صمم) وهو منافي للسمع (وقد سما) أي علا وتزه (من) بفتح فسكون أي الله الذي (خلقاً) العالم الله
للإطلاق وصلة سما (عن عجزه) أي الله سبحانه وتعالى وهو منافي للقدرة وصلة عجز (عن) خلق (ممكن ما) بشد الميم نكرة
مؤكدته لعدم ممكن حال كونه (مطلقاً) عن تقييده بقيد ما (كذلك) أي المذكور في الاستحالة عليه سبحانه وتعالى (الإيجاد)
أي الخلق الممكن ما (مع كراهته) أي الله سبحانه وتعالى (الفعله) أي خلق الممكن وهو منافي للإرادة (أعني) بكرهته لفعله
(انتقاً) بكسر الهمزة أي عدم (إرادته) أي الله سبحانه وتعالى لايجاد ذلك الممكن (أو) مع (كونه) أي الله سبحانه وتعالى (طبيعة)
أي خالقاً للعالم بطبعه بشرط مخصوصة وانتفاء الموانع بلا اختيار منه سبحانه وتعالى (أو) مع كونه سبحانه وتعالى (علمه) الخلق
أي العالم المخالف بان يلزم من وجوده سبحانه وتعالى وجود العالم بدون توقف على وجوده شرط وانتفاء مانع لأنه لو كان سبحانه

وتعالى علة أو طبيعة وقد ثبت قدمه بالبرهان لزوم قدم العالم وهو محال بالبرهان فإزومه وهو كونه سبحانه وتعالى طبيعة أو علة محال فثبت وتعين انه فاعل مختار وهو المطلوب وذلك لان الفاعل امان يصح منه الترك أو الاول المختار والثاني امان يتوقف فعله على وجود شرط وانتفاء مانع أو الاول الطبيعة والثاني العلة (أو إيجاد) أي الله سبحانه وتعالى العالم (مع غفله) منه سبحانه وتعالى عنه أي عدم شعوره به وعدم ارادته له أو مع الذهول عنه بعد الشعور به فذلك كله محال في حق الله سبحانه وتعالى لما فاته العلم والارادة الواجبين له سبحانه وتعالى بالبرهان في فصل في بيان (الامر والارادة والرضا والمحبة وأمره) أي طلب الله سبحانه وتعالى من عبده فعل شيء أو تركه طلبا جازما ولا (بغير) أمره سبحانه وتعالى (الارادة) الواجبة له سبحانه وتعالى التي يخصص بها الممكن ببعض ١٦٤ ما يجوز عليه وعال تغايرهما بقوله (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (عم) بفتح

فأعرف مثله في أحكامه فانها جارية على وفق علمه و ارادته سبحانه وتعالى لا يتطرق اليه من جهتها كمال ولا نقص كيف ما وجهها على عبيده في السادس في ان سلمنا تفسير المعتزلة السفه والعميت بنفي الغرض سلمنا الملازمة ومنعنا الاستثنائية وقصارى الامر انما تمنع على هذا اطلاق هذين اللفظين بالنسبة اليه سبحانه وتعالى لا يعمها المعنى المستحيل في حقه سبحانه وتعالى وهو المعنى العرفي للدلائل انما على نفي الغرض (واذا عرفت) بفتح تاء خطاب الناظر في العقيدة وعلى المعرفة بقوله (لا) أي المعنى الذي (ذكر) بضم فكسر وفي نسخة بما يبيء السببية بدل اللام والمعنى واحد والذي ذكر ان افعال العباد الاختيارية كلها مخلوقة لله سبحانه وتعالى ابتداء بلا واسطة ولا تاثير لغيره سبحانه وتعالى في شيء منها وانه لا غرض له سبحانه وتعالى في فعل شيء منها ومفعول عرفت (عدم) بفتح نون بعض الافعال على بعض بالنسبة اليه (أي الله سبحانه وتعالى) أي لانه يانزم من نفي الغرض له سبحانه وتعالى استواءها بالنسبة اليه سبحانه وتعالى وعدم ترجيح بعضها على بعض بالنسبة اليه سبحانه وتعالى فلا يتصف بعضها بانه حسن من حيث ذاته أو صفته بالنسبة له سبحانه وتعالى وبعضها بانه قبيح بالنسبة له سبحانه وتعالى لذاته أو صفته وجواب اذا (عرفت جهالة من) أي الذي (تصور) بفتح تاء متقلا أصل معناه تخطى السور البلد ونحوها ولم يدخلها من بابها والمراد به هنا التجاسر والتجارى (على الغيب) بفتح الغين المعجزة (ورأى ان) بفتح الهمزة والنون متقلا (الفعل) يتوصل (وحده) أي حال كونه منفردا (دون شرع) أي تبين من الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وصلة يتوصل (الى ادراك الحسن والقبح) من افعال العباد الاختيارية وتنازع الحسن والقبح (عنده) أي الله (جل) بفتح الجيم وشد اللام أي عظم باتصافه بكل كمال (وعلا) أي ارتفع معنى بتزههه عن كل نقص فالواكف تارة يدرك ذلك بضرورة العقل بدون نظر كحسن الصدق النافع وقبح الكذب الضار وتارة يدرك ذلك بنظر كحسن الصدق الضار وقبح الكذب النافع وجعلوا الشرع في ذلك كله مؤكدا للعقل فالواكف تارة يقف العقل عن الادراك ولا يدرك وحده شيئا أو يتوقف ادراكه على انباء الشرع كحسن صوم آخر يوم من رمضان وقبح صوم

العين المهملة والميم متقلا وفاعل عم (أمر) الله سبحانه وتعالى (بطاعة) لله سبحانه وتعالى ومفعول عم (عبادة) أي مخلوقات الله سبحانه وتعالى المكافين فقال سبحانه وتعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم (و) الحال انه (لم يرد) بضم فكسر أي الله سبحانه وتعالى (وقوعها) أي الطاعة (من) عباده (كلهم) بلا ارتياب (أي شك) (بل) بفتح فسكون حرف اضراب انتقال (ولان من جلهم) بضم الجيم وشد اللام أي أكثرهم اذ لو أراد وقوعها من جميعهم لم يصعب أحد قط وهو خلاف المشاهد ولو اراده من أكثرهم لم يصعبه أكثرهم وهو خلاف المشاهد أيضا وفرغ على عموم الامر بالطاعة العباد وعدم

أول

عموم ارادة وقوعها جميعهم ولا أكثرهم قوله (فصح) عقلا (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى

صلته (يا أمر بالشيء ولا يريد) أي الشيء المأمور به وتنازع يأمر ويريد في (من) بفتح فسكون أي الله سبحانه وتعالى الذي (بالمهدي) بضم الميم وفتح الهمزة والواو منقلة وألفه اطلاقية أي انهم وذلك كالإيمان من الكفار فانه سبحانه وتعالى أمرهم به ولم يرده منهم لانه لو اراده لوقع وهذا أحد أقسام أربعة تانها يأمر بالشيء ويريد كما ان الانبياء ومن علم الله تعالى موته على الإيمان ثالثها لا يأمر به ولا يريد ككفر من ذكر رابعها يريد ولا يأمر به ككفر الكفار فانه اراده بديل وقوعه ولم يأمرهم به قال الله تعالى ان الله لا يأمر بالفحشاء قال الامام عز الدين بن عبد السلام رضى الله تعالى عنه في كتابه المنهى تغليس ابليس أعادنا الله منه منه وكرمه مانسه وبعد فاني نظرت فقرأت دائرة الشقاوة

والسعادة تدور على خط الامر ومركز الارادة وبينهما تدقيق يدق عن التحقيق ومضيق يقتصر السلك الى رفيق التوفيق
 فالامر يهب والارادة تنهب فما وهبه الامر نبتته الارادة والامر يقول افعل والارادة تقول لا افعل والفعال المريد لا يستل
 عما يفعل وهم يستلون فقوم عاقوا بالامر فضلوا وقوم عاقوا بالارادة فزلوا وقوم جمعوا بين الامر والارادة فهدوا الى الصراط
 المستقيم واستقوا فاما الذين تمسكوا بالامر فاضافوا الفعل الى انفسهم ووجهوا لانفسهم تقدروا فاعلوا وقالوا ان الله لم يخاق
 الشر ولم يقدره ولم يرده وانما هو من خلق انفسنا وفعالها ليس لله فيه ارادة وزعموا بجهلهم ان في ذلك تنزيه الامارى سبحانه
 وتعالى عن الرذائل والقبائح ان يجعلها العبد ويقدرها عليه فعموا بما زعموا واولوا من حيث تزهوا فاشركوا بالله اذ شاركوا
 الله في فعله وخلقته وتقديره ولزمهم في اعتقادهم ان يكون الله عز وجل عاجزا 170 في حكمه وقضائه عن كثير من خلقه

لان المعصية أكثر من
 الطاعة والشر أعظم من الخير
 والكفر أعظم من الايمان
 فاذا اعتقدت ان الله عز
 وجل لم يرد ذلك الشر
 ولا المعصية وانت قد اردتها
 لنفسك وخدمت ادك دون
 مراد الله سبحانه وتعالى
 فاردتك غالبه لارادته فقد
 غلبته بزعمك في حكمه
 وقهرته في ملكه ومحوت
 ارادته وأثبت ارادتك أنت
 وكان الذي تريد لا الذي
 يريد سبحانه وتعالى وهذا
 والله قبيح بعباد مخلوق
 مزور فكيف يبايعون على
 له الخلق والامر ومن قوله
 الحق وله الملك والله خالقكم
 وما تعملون ثم لا يخجلوا ما ان
 يكون الله تعالى قبل وقوعك
 في المعصية عالما بما يكون
 منك أم لا فان قالت انه غير
 عالم كفرت اجساعا وان
 قالت انه عالم بمعصيتك قبل

أول يوم من شوال (على انه) أي الانسان (لوسلم) بضم وكسر منقلا (لهم) أي المعتزلة (ذلك)
 أي توصل العقل وحده الى ادراك الحسن والتقيح عند الله سبحانه وتعالى تسليما (جدلا)
 بفتح الجيم والبدال المهمل أي تنزلا في المباحثة واستدراجا للخصم لانسليما حقيقيا (لم يجزم
 العقل بشئ من ذلك) أي الحسن والقبح أي فلا يطرده جزمه بشئ منهما في كل حكم فالمناسب
 فقد لا يجزم العقل بشئ منهما (تعارض أوجه) أي وجهين وبينهما بقوله (من النظر) أي
 الاستدلال واصله تعارض (في ذلك) أي اقتضاء الحسن والقبح ونعت أوجه (متضادة)
 باقتضاء بعضها الحسن وبعضها القبح كذبح الانعام لاكل لحمها وقتل الحريين وسبيهم وأخذ
 أموالهم (فاذن) أي اذاتين فساد مذهب المعتزلة في قاعدة التصيين والتقيح العقليين (لم
 نعرف) معشر أهل الحق (وجوب الايمان) بكسر الهمزة أي التصديق بما يجب لله سبحانه وتعالى
 وما يستحيل في حقه سبحانه وتعالى وما يجوز في حقه سبحانه وتعالى وبمثاله الرسله عليهم الصلاة
 والسلام (ولا) نعرف (تحريم الكفران الابعدي) الشرع (في تنبيهات) الاول والمناسب
 للسياق اجراء التفريد في الحسن والقبح بأن يقال فاذن لا يعرف حسن الايمان ولا قبح
 الكفر الابعدي الشرع لانه محل النزاع لافي الحكم الذي هو الوجوب والتحريم لكن
 سهل ذلك كون الحسن يقتضي الوجوب والقبح يقتضي التحريم (في الثاني) خص الايمان
 والكفر بالذكر لانهما الاصل والاخلال البيع وحرمة الربا ووجوب الصلاة والصوم والزكاة
 والحج وحمل النكاح وحرمة الزنا والسكر وسائر الاحكام لم تعرف الا بجمعي الشرع (في الثالث)
 لما حقق ان مذهب أهل السنة ان الافعال كلها اختيارية كانت أو اضطرارية مستقنفة الى
 الله سبحانه وتعالى ابتداء بلا واسطة ولا تأثير لتغيره سبحانه وتعالى في شئ منها لزم انها كلها
 مستوية لا يتصف بعضها بالحسن من حيث ذاته أو صفته ولا يتصف بعضها بالقبح لذاته أو
 صفته فلا مجال للعقل اذن في ادراك حكم شرعي لها اذ لا سبب له على ما عرفت فليس الحسن
 شرعا عند أهل الحق الا ما قيل فيه افعاله وليس القبح شرعا الا ما قول فيه لانه لاهوه
 وتخصيص كل واحد بما اختص به من الافعال بمحض اختيار الله سبحانه وتعالى وليس له علة
 عقلية (في الرابع) زعم المعتزلة ان الافعال الاختيارية يدرك العقل وحده حسنها أو قبحها اما

وقوعها منك ولا يخجلوا ما ان يكون قادرا على منعه منها او دفعها عنك وهو لا يريد هاء على زعمك أ كذبت نفسك وأبطلت مذهبك فثبت حينئذ
 قادر على منعه قبل كونك وأرادها منك بدليل قوله عز وجل انا كل شئ خلقناه بقدر وأما الذين تمسكوا بالارادة وهي
 المشيئة فأحالوا فعلهم وعماهم على الخلقية وقطعوا نطاق العبودية وتبرؤا من أعمالهم وقالوا نحن قوم مجبورون بحكمه
 مقهورون بمشيئته لو شاء سبحانه لهدانا فخص مستعملون فيما قدره علينا وقضاه فينا فخص في قبضة قهره لا تتوجه علينا حجة
 أمره فلزمهم في أمرهم هذا ابطال الامر والنهي فلامني لانزال الكتب وارسال الرسل فان الله عز وجل أنزل الكتب
 مشحونة بالامر والنهي والقضاء والقدر وأرسل الرسل دعاة الى الله تعالى أدلاء على الطريق والشرائع اعلاما على محجة

الدين قائم بالحدود وقال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا من قبلها رؤساءها بالاطاعة والقيام بالاحكام ففسقوا فيها اى خرجوا عن ما امرناهم به ونهيناهم عنه فحق عليهم القول اى وجب عليهم العذاب فدمرناها تدميرا فجعل الامر والنهي حجة على العباد لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فنعمسك بالمشيئة ولم ينظر الى الامر فقد قطع نطاق العبودية وابطل حجة الله على خلقه والله الحجة البالغة بالامر والنهي وانزال الكتب وارسال الرسل فلو شاء لهذا كم بالمشيئة والارادة اجمعين فقد اشار سبحانه وتعالى في هذه الآية الى حكم الامر والى حكم المشيئة تنبيه الكلى على التمسك بطرفى الامر والارادة اما الامر فجعل لكل شىء فعلا واصافه اليك اضافة كسبية وسببية لا اضافة حاكمة فان الشىء يضاف الى السبب بدليل قوله عز وجل مخبرا 166 عن الاصنام رب انهن اضلان كثيران الناس مع انهن اعداء لا يسمعون ولا يبصرون فلما كن سببا للاضلال

اضافه اليهن ومما مثال اضافة العمل اليك الامثال جعل ثقيل بين يدي رجلين احدهما قادر على حمله وثقله والاخر عاجز عن حمله وثقله فرفعا جميعا واشتركا في ثقله فهو انما يضاف فى الحقيقة الى اقوى القادر وانما لذلك العاجز نوع اشتراك معه فى ثقله مجازا لاحقيقة فالخلق سبحانه وتعالى أثبت لك فعلا لتوجه حجة الامر والنهى عليك وجعل المشيئة والارادة اليه والهداية والضلالة بيديه فيهدى من يشاء ويضل من يشاء لا يستعمل عيما يفعل وهم يستلون وانت مستعمل بالاختيار مسلوب الاختيار وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون

بالضرورة كحسن الايمان والصدق النافع وقيح الكفر والكذب الضار وبالنظر كحسن الصدق الضار وقيح الكذب النافع وقد يقف عن الادراك حتى يخبر الشرع بأحدهما كحسن صوم آخر يوم من رمضان وقيح صوم أول يوم من شوال وان الشارع مخبر فى هذا النوع عن حال المحل ولم ينش فيه حكما كالحكيم المخبر بأن هذا العقار حار او بارد ثم ذهب قدماءهم الى انها حسنة أو قبيحة لذاتها وقوم الى انها كذلك لصفة لازمة كالصوم الكاسر للشهوة المقضى عدم المفسدة وكالزنا المؤدى لاختلاط النسب المؤدى لترك تعاهد الاولاد وقوم الى ان الحسن للذات والقيح للصفة وقوم الى ان الفعل يحسن بوجهه ويقبح بآخره كضرب اليتيم يحسن اتاديه ويقبح لغيره **الخامس** الرد على جميعهم بما مضى من أن الافعال كلها لا تأثير للعباد فى شىء منها حتى يحسن العقل طلبها منهم أو نهىهم عنها وانما مرجع الاحكام الشرعية الى بيان ان الافعال امارة على الثواب أو العقاب أو عدمهما ولو انصف الفعل بالحسن أو القبح لذاته ما كاف الله سبحانه وتعالى الكافر الذى علم عدم ايمانه به والتالى باطل بالاجماع وبيان الملازمة انه سبحانه وتعالى لما علم عدم ايمانه صار تكليفه به تكليفا باستحليل وهو قبيح عندهم وأيضا لو كان الفعل حسنا أو قبيحا لذاته أو لصفة لازمة لما اختلف بان يكون تارة حسنا وتارة قبيحا ولا يجمع التقيضان فى قول من قال لا كذب غدا سواء صدق بان كذب غدا أو كذب بان لم يكذب غدا لان كذبه غدا احسن من حيث صدقه به وليس حسنا من حيث كونه كذبا وعدم كذبه غدا احسن من حيث تركه الكذب وليس حسنا من حيث كذبه به والبحث فى المسئلة طويل وقد بان الحق فيها فلا حاجة الى التطويل **السادس** قوله على انه لو سلم ذلك لهم جدلا لخمعناه انه لا خفاء فى فساد مذهب المعتزلة على أصول أهل الحق وكذا على تسليم أهل التصيين والتفويض عقلا جدا لتضاد أوجه النظر بحيث يقين بها فساد زعمهم ذلك فاننا لو نظرنا قبل مجيئ الشرع فى شكر الله سبحانه وتعالى على انعامه علينا لكان يقتضى عندهم انه واجب من غير توقف على مجيئ الشرع لان معرفته سبحانه وتعالى ومعرفة كونه منه ما يدركهما العقل بدون شرع وكذا يدرك بدون حسن شكر المنعم وقيح كفرانه فيدرك اذن وجوب الشكر وتحريم الكفران بدون شرع فيقال لهم هذا الشكر لو وجب قبل الشرع

انتهى (ومثله) بكسر فسكون اى الامر فى كونه غير الارادة ومبتدأ منته (الرضا) بكسر

الراء مقصورا وفتح على كون رضاء غير الارادة يقال (يلبس) اى الله سبحانه وتعالى (يرضى) اى الله سبحانه وتعالى (كفران) بضم الكاف اى كفر (أصحاب القلوب المرضى) بفتح الميم وسكون الراء وفتح الضاد المعجمة اى المر بضة بالكفر والمعاصي قال الله سبحانه وتعالى فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا وسر الرضا فقال (اى لا يكاف) بضم ففتح فكسر مثقلا اى الله سبحانه وتعالى (النفوس) اى الارواح (ما) اى الفعل الذى (نهى) اى الله سبحانه وتعالى عنه فيما جازما ولا (عنه) عاندا قال الله سبحانه وتعالى ان الله لا يأمر بالفسحشاء (ولا يحب) بضم الياء وكسر الحاء المهملة وشذ الباء اى الله سبحانه وتعالى (غيا) بفتح الغين المعجمة ففتاة تحمية اى ضلالا (شائها) باعجام الشين اى عاب النفوس اى لا يثيبهم عليه حلوفنى شرح جمع الجوامع

ذهب كثير من أئمتنا الى ان محبة الله سبحانه وتعالى عبده ورضاء عنه معناها ارادته سبحانه وتعالى ائابة عبده واكرامه فهما من صفات الذات وذهب آخرون منهم الى انه من صفات الافعال وان معناها ائابة الله سبحانه وتعالى عبده واكرامه (وكلا) أى الشئ الذى (أراد) أى الله سبحانه وتعالى وقوعه (فهو) أى ما أراد الله وقوعه (كأن*) أى واقع ان أمر الله سبحانه وتعالى به كالإيمان والطاعة بل (وان نهي) أى الله سبحانه وتعالى (عنه) كالكفر والمعصية (واخطأ المان) أى الكاذب في قوله لا يريد الله سبحانه وتعالى مني عنه قال الله سبحانه وتعالى ولو شاء ربك ما فعلوه وقال سبحانه وتعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها الآتية وقال الله تعالى انما يريد الله ان يعذبهم في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرين وقال الله تعالى ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا الآتية الى غير ذلك من الآيات **توبيخه** ١٦٧ قال ابن كيران واذا علمت ان الكل بارادته

حتى الفتن والكفر والمعاصي وايلام الاطفال والبهائم فاعلم ان له في طي ذلك حكما لا تخوم حولها العقول تسلم تسلم واياك ان يخالج قلبك شئ من الاعتراض وتقول لم كان أولم يكن وتقع في الحيرة التي وقع فيها ابن الراوندي أحد زنادقة الاسلام اذ قال كم عالم اعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا هذا الذي ترك الاوهام حارة *

وصير العالم النحرير زنديقا ولاقدا أجاد من رده عليه بقوله كم من أريب فهم قلبه * مستكمل العقل مقل عديم ومن جهول مكثرماله * ذلك تقدير العزيز العليم ومن قال

بؤس اللبيب وطيب عيش الجاهل * قد أرسدك الى حكم كامل

ليكان له فائدة اذملا فائدة له ليس بحسن حتى يجب لكن ثبوت فائدته قبل الشرع باطل لان فائدته امان ترجع الى العبد الشاكر وأولى الرب المشكور وعوده للعبد امان في الدنيا واما في الآخرة والاقسام كلها باطله اما بطلان عودها للعبد في الدنيا اقلانه انما يحصل فيها بالشكر التعب واما بطلان عودها له في الآخرة فلان العقل لا مجال له قبل الشرع في شئ آخرى اجساعا واما بطلان رجوعها الى الرب سبحانه وتعالى فلاستحالة تجدد كماله سبحانه وتعالى لاستزامه حدونه وهو محال فهذا الوجه من النظر يدفع وجوب الشكر ويعارض الوجه الذي أوجبه عندهم وهو ادراك كونه سبحانه وتعالى منه ما فان قالوا لا نسلم خلو الشكر قبل الشرع عن فائدة بل فيه فائدة للعبد وهو الايمان من العقوبة المحتمل ترتبها على ترك الشكر فلنا يحتمل ان يعاقب على الشكر من وجوهين أحدها انعاب الذات المملوكة لله سبحانه وتعالى وتصرفه فيها بدون اذنه سبحانه وتعالى فهو كمن شكر سلطانا أنعم عليه باعجاب عبده في شكره بغير اذنه فلا شك انه قد عرض نفسه للعقوبة بشكره على هذا الوجه ثانيها ان من أعطاه سلطان جواد غاية الجود كسيرة صغيرة من خبز الشاهير مثلا وله من خزائن أنواع الاطعمة وأجناس الاموال ما لا غاية له ولا ينقص بايعطيه منه فصار الفقير المحتاج يذكر السلطان وينى عليه في المحافل بانه أعطاه كسيرة صغيرة من الشعير فانه استحق العقوبة من السلطان لاستنزائه وتصغيره قدره ولا شك ان نعم الدنيا والآخرة كلها بالنسبة الى عظمة الله سبحانه وتعالى وسعة ملكه وجلاله كالأشئ فقد ظهر لك ان دخول الفعل الى معرفة أحكام الله سبحانه وتعالى في الافعال بيزان التحسين والتقيج دخول بيزان محتمل يتقلب به صاحبه خاسئا وهو حسير فالحق وقف الاحكام الشرعية على مجيء الشرع وتحقيق شروط الرسالة وهو الفصل التالي لهذا الفصل وبالله سبحانه وتعالى التوفيق

فصل في بيان النبوات لما فرغ من الكلام على الالهيات شرع يتكلم على النبوات وما يتحقق بها من السمات كاحكام المعاد وقد تطلق النبوات عليهم ما عايناهم في علم الكلام الهيات ونبوات وهذا بحسب الالهم الذي اقتصر المصنف عليه في العقيدة وسائر كتبه والا فقد بقي منه مباحث الجواهر والاعراض والمقدمات الكلامية والمعلومات (ومن الجائزات)

ومن قطعة للامام الشافعي رضي الله عنه ومن الدليل على القضاء وكونه * بؤس اللبيب وطيب عيش الآحق وانظر كيف خفي على هذا الزنديق أى من التزويل كقوله تعالى نحن قسمنا بينهم الآية والله در القائل كم عالم يسكن بيتا بالكرا * وجاهل يلاك دورا وقرى فان قرأت قوله سبحانه * نحن قسمنا بينهم زال المراد انتهى قال رجل لابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما أنت زعمت ان الله سبحانه وتعالى يريد ان يعصى قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم انهم فقال الرجل لا يريد ذلك قال ابن عباس ما حال بين الله سبحانه وتعالى وبين ارادته ما وقع في ملكه وقال معتزلي له ودي اسلم فقال اليهودي اذا شاء رب السماء سبحانه وتعالى فقال المعتزلي قد شاء وغلبك الشيطان فقال اليهودي اذا غلبه الشيطان فانامع الغالب فانظر سخافة اعتقاد المعتزلي الذي لم يرضه عاقل حتى اليهودي وقال عبد الجبار المعتزلي للاستاذ أبي اسحق

الاسفرائيني من أئمة أهل السنة رضي الله تعالى عنهم معرضا له سبحانه من تنزهه عن الفحشاء وتفطن الاستاذ أبو اسحق فقال
سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يشاء فقال عبد الجبار أريد ربنا ان يعصى فقال الاستاذ يعصى ربنا قهرا فقال عبد الجبار
أرأيت ان منهني الهدى وقضى على بالرد أحسن الى أمساء فقال الاستاذ رضي الله تعالى عنه ان منعك ما هو لك فقد أساء
وان منعك ما هو له فذلك فضله يؤتبه من يشاء فهبت عبد الجبار وقال الحاضرون والله لهذا جواب وذكرا ان هذه
المباحثة وقعت بين رجل وسيدنا الامام الحسين بن الامام علي رضي الله عنهما فانصرف الرجل وهو يقول لله أعلم حيث
يجعل رسالته * ويحكى ان اعرابيا سرق ناقته فحسب عليه الى عمرو بن عبيد القدرى ليدعوله فرفع يده وقال اللهم ان ناقته هذا
الاعرابي سرقته ولم تردسرقته افردها ١٦٨ عليه فقال له الاعرابي بالله عليك يا شيخ كف عني من دعائك هذا قال ولم قال

لانه اذا لم يرد سرقته او قد
سرقته فيريد ردها ولا ترد
(وليس عن) وقوع (ما)
أى الشئ الذى صلة تحميد
(شاء) أى الله سبحانه
وتعالى واسم ليس (محميد*)
بفتح الميم وكسر الحاء المهملة
أى محاص (لانه) أى
الله سبحانه وتعالى (يفعل)
أى الله سبحانه وتعالى (ما)
أى الشئ الذى (يريد)
أى الله سبحانه وتعالى فعله
والا لزم كونه مقهورا
مغلوبا تعالى الله عن ذلك
علاوا كبيرا (تجرى) بفتح
فسكون فكسر أى تقع
وتوجد (على اختياره)
أى الله سبحانه وتعالى
وقال تجرى (الاقدار*)
بفتح الهـ مزج قدر أى
خلقه الاشياء على وفق علمه
الازلى (في الخلق والاراد)
بكسر الهمزة فتشاد تحتية
أى الابتداء والابتداء

عقلاني حق الله سبحانه وتعالى (ويجب) شرعا وجوب الاصول (الايمان) أى التصديق
القلمى (:). يجوز (ه) ووقوعه ومبتدأ من الجائزات (بعث) أى ارسال الله سبحانه وتعالى
فاضافة بعث الى (الرسول) من اضافة المصدر لفعله وتنازع بعث والرسول (الى العباد) أى
جنس جميع المخلوقين من انس وجن وملائكة بناء على خطابهم بفروع الشريعة والجنس
يصدق بالجميع كفى حق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبالبعث كفى حق غيره من الرسل
عليهم الصلاة والسلام (ليبلغوهم) بضم ففتح وكسر مثقلا أى يصل الرسل العباد (أمر) أى
طلب (الله سبحانه وتعالى) الفعل الاختيارى سواء كان الامر جازما أو غير جازم (و) ليبلغوهم
(نهي) أى الله سبحانه وتعالى جازما كان أو غير جازم عنه (و) ليبلغوهم (اباحته) أى تخيير الله
العباد فى الفعل والترك (و) ليبلغوهم (ما يتعلق بذلك) المذكور من أمر الله سبحانه وتعالى
نهيها وابطاحتها وبين ما بقوله (من خطاب) أى الكلام المخاطب به الدال على (الوضع) أى جعل
شئ شرطا لآخر كالتطهارة للصلاة أو سبيله كدخول وقتها ووجوبها أو ما عاصمه كالخض
للصلاة أو كونه صحيحا لاستيفائه أركانه وشروطه وانتفاء موانعه أو فساد ابا انتفاء ركن أو شرط
أو وجود مانع وعمل كون بعث الرسل لتبليغ بقوله (ما) أى المعنى الذى (عرفة) بفتح تاء
خطاب الناظر فى العقيدة و بين ما بقوله من (أن العبد لا يدرك) حال كونه (دون) بحسب
(شرع) أى تبين من الله سبحانه وتعالى ومفعول لا يدرك (طاعة) واجبة أو مندوبة (ولاء
يدرك) (معصية) أى محرما أو مكروها (ولا) يدرك (ما) أى المباح الذى هو (بينهما) أى الطاعة
والمعصية (تفسيحات) * الاول * ينحصر الكلام على النبوات فى ثلاثة مباحث مجت معنى
النبوة والنبي والرسالة والرسول ومجت حكم الارسال ومجت الدليل على ثبوت الارسال
وما يتعلق به * الثانى * النبوة بفتح فسكون الارتفاع يقال نبأ نبيا نبوة أى ارتفع والنبأ
بسكون الموحدة الاخبار يقال نبأ بكدا نبأ به نبأ أى أخبر به والنبي بالياء مشتق من النبوة
يحتمل انه بمعنى مفعول أى مرفوع الرتبة على غيره من البشر باختصاصه بالوحي اليه ويحتمل
انه بمعنى فاعل أى رافع رتبة من آمن به وبالهمز مشتق من النبي بسكون الموحدة يحتمل
المعنيين أيضا أى مخبر بفتح الموحدة اسم مفعول وبكسرهما اسم فاعل لان الملك أخبره عن الله

(والاصدار) بكسر الهمزة أى الاعاده بعد الضمان * تفسيحات * الاول * فان قيل كيف يريد تعالى
القبيح ويفعله على ما زعمتم ان الجميع اثر قدرته وارادته قلنا القبيح بالنسبة الى العبد فقط واما بالنسبة اليه تعالى فالافعال اما
فضل أو عدل فلا قبيح قال سيدى على وفارضى الله تعالى عنه سمعت الله فى سرى يقول * أنا فى الملك وحدى لا أزول
وحيث الكل منى لا قبيح * وتبع القبيح من حيثى جميل * الثانى * قال ابن كبران فان قيل يلزم من كون فعل العبد واقعا
بارادة الله تعالى وهو التناهر فوق عبادة ان يكون العبد مجبور امقهور او حينئذ لا يبقى محمل للثواب والعقاب ويلزم صحة
الاحتجاج بالقدر ويكون عقاب العباد على معاصمهم بعد ان اضطروهم اليها ظلم وذلك كله مناقض لنصوص الشريعة
وهذه شبهة المعتزلة فكيف انتهى منها قلنا العبد فى أفعاله الاختيارية وان كان مجبور افهوفى قالب مختار وكل أحد يفرق

سبحانه

بالضرورة بين حركة البطش وحركة الارتماش تفضل تعالى باسقاط التكليف في حال الاضطراب ظاهر او باطناً ورتب بعض اختياره التكليف والنواب والبقاب على الاختيار بحسب الظاهر وهو الذي قارنته القدرة الحادثة بلانها اصلها كما مر وان كان مجبوراً عليه في الحقيقة لان العبيد ملكه يتصرف فيهم كيف شاء ولا يستل مما يفعل قل فبئس الحجة البالغة وهي المالك ويستحيل وصفه تعالى بالظالم كما قال وما ربك بظلام للعبيد ان الله لا يظلم الناس شيئاً وفي الحديث القدسي اني حرمت الظلم على نفسي وانما الاستحسان لان تصرف المالك في ملكه يستحيل كونه ظالماً وان الظلم انما كان ظالماً لكونه منبئاً عنه ولا ناهى له تعالى ولانه يتضمن الجهل أو السفه لانه وضع الشيء في غير محله وكلاهما محال على الله تعالى **الثلث** قال ابن كيران وقد حكى البدر الزركشي انه تناظر أبو موسى الأشعري وعمرو بن العاصي 179 رضي الله تعالى عنهما فقال عمرو بن

العاصي اما أحد أحدا
 احاكم اليه ربي فقال أبو
 موسى أنا ذلك الحاكم
 فقال عمرو يا قدر على النبي
 ثم يعاقبني عليه قال نعم قال
 عمرو لم قال لانه لا يظلمك
 فسكت عمرو ولم يجده جواباً
 وفي مسلم أن عمران بن
 حصين سأل أبا الاسود عما
 قضى على الكافرين من
 كفرهم أو لا يكون ظالماً
 قال أبو الاسود وكل شيء
 خاق الله وملك يده لا يستل
 عما يفعل وهم يستلون
 فقال له عمران أحسنت
 وانما أردت أن أوجب
 عليك وعدم صحة الاحتجاج
 بالقدر في قول المشركين
 لو شاء الله ما اشركنا ولا
 آباؤنا لو شاء الله ما عبدنا
 من دونه من شيء الآية
 لو شاء الرحمن ما عبدناهم لان
 المالك المتصرف في ملكه
 كيف شاء لم يقبل الاحتجاج

سبحانه وتعالى وأخبر هو أمته هذا معناه لغة ومعناه اصطلاحاً لانسان ذكر أوحى اليه بشرع
 سواء أمر بتبليغه أم لا هـ ذاهو المشهور والرسول فعول بمعنى مفعول أي مرسل بفتح السين
 وهذا قيل في لغة العرب ومعناه في الاصطلاح انسان ذكر أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه
 هذا هو المشهور فالرسول خاص والنبي عام وقيل مترادفان على معنى الرسول وقيل بينهما
 عموم وخصوص من وجه يجتمعان في انسان ذكر أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه وينفرد
 النبي في انسان ذكر أوحى اليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه والرسول في ملك أوحى اليه وبعث
 الى غيره وقيل متباينان فالرسول صاحب كتاب وشريعة والنبي الموحى اليه بالحكم بالانزال
 على غيره **الثلث** مذهب أهل الحق ان النبوة والرسالة استامكتسبتين وانما صرح بهما
 الى اصطفاء الله سبحانه وتعالى عبداً من عباده بايمانه اليه بواسطة ملك أو دونه **الرابع**
 مذهب أهل الحق ان ارسال الرسل جائز في حق الله سبحانه وتعالى تفضل به على خلقه بلا
 عرض باعته عليه فوجوده وعدمه سواء بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى كما اثر أفعاله سبحانه
 وتعالى وقد ترتب عليه حكم ومصالح لعباده سبحانه وتعالى **الخامس** قوله ايما فهو هم عن
 الله سبحانه وتعالى اشارة منه الى بعض فوائد بعثة الرسل وخص هذه الفوائد بالذكر لانها
 مقصورة عليهم لا يمكن وصول العقل اليها بدونهم وانما غيرهما من الاحكام العقلية
 وأدلتها القطعية فتدب يتوصل العقل بدونهم الى شيء منها وقد ظهرت فائدة ارسالهم في هذا
 النوع أيضاً بارشادهم العقول الى الحق فيه بدون كبير تعب وتفتينها الى دقائق من
 الانظار لم تستقل بآدرا كه او قطع معاذير الخلق من كل وجه **السادس** قوله وما يتعلق
 بذلك من خطاب الوضع الاشارة فيه راجعة الى الامر والنهي والاباحة **السابع** خطاب
 الوضع كلام الله سبحانه وتعالى القديم الدال على جعل أمر سبباً لآخر كدخول وقت الصلاة
 والصيام والزكاة أو شرطاً كاطهارة للصلاة أو مانعاً من آخر كالحيض أو على موافقة
 الفعل ذي الوجهين أو مخالفة الشرع **الثامن** قوله ولا ما بينهما أراد به ما ليس بطاعة
 ولا معصية كالسباح وخطاب الوضع اذ كل ذلك لا يعرف الا من قبل الشرع (وتفضل)
 بقصات مثقلاً أي أنهم وتكرم الله سبحانه) وتعالى (بتأييدهم) أي تقوية الرسل (بالمعجزات

٢٢ هدايه به لان القدر في نفسه غير قاهر للعبد ولو شاء ان يقبل الاحتجاج به امكن ذلك له بل له اناة العاصي وتعذيب
 الطيع واثابة الكل أو تعذيب الكل قال الامام الحوضي لورحم العاصي وتعذب الطميع * أو رحم الكل وتعذب الجميع
 لكان ما فعل من ذامكنا * وكان حكمه جميلاً حسناً **الرابع** قال ابن كيران ولعدم قبول الاحتجاج بالقدر لطيفة
 وهي ان العبد قبل الفعل غير مطاع على ما جرى به القدر لعدم اطلاعه على الغيب فلا يقصد بفعله المنهي موافقة القدر بل
 لا يعلم ان الفعل سبق به القدر الا بعد وقوعه قال الشعراني في العهود يحمي أن ابليس قال يا رب تأمرني بالسجود لا تأمرني
 ذلك مني فلما أردته مني لوقع ولم أخالف قال متى علمت اني لم أرد منك قبل الاباية أم بعد ها قال بل بعد ها قال فبذلك أخذت
 اه **الخامس** قال ابن كيران فان قلت كيف احتج آدم بالقدر وقبل احتجاجه به فيما ورد في الصحيح احتج آدم وموسى

فقال موسى يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخر جنتنا من الجنة فقال له آدم يا موسى اصطفاك الله وخط لك بيده أتؤمنني على أمر قدره الله على قبيلى ان يخافنى بأربعين سنة فخرج آدم موسى ثلاثا قلت أحسن الاجوبة ما ذكره ابن عباد فى جوابه له على قول القائل ان يلومه على التقريط وترك العمل الصالح ما وفقنا لذلك وحاصله ان هذا القول تارة يكون خطأ وتارة يكون صوابا باختلاف القصد فان قاله صاحبه على سبيل الانتصار لنفسه والاحتجاج لها ونفى اللوم عنها فهو خطأ لان العمد من حيث هو عبدا لا ياتى به الاحتجاج لنفسه والانتصار لها ونفى اللوم عنها بين يدي مولاه واطهار أن لا حق له عليه وان كان فى كلامه منطق بالحكمة ومحض الحق ومن هذا الوجه قول المشركين لو شاء الله ما أشركنا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ ولذا لم يعذرهم الحق مع ان كلامهم فى نفسه صحيح ١٧٠ يجب على كل أحد اعتقاده ضمنه وان قاله على سبيل الاخبار عن نفوذ قدر الله

وقضائه وان العبد لا يهرب له منه من غير قصد لئلا يرد النفس والاحتجاج لها بل مع شدة افتقار وظهور انكسار واستحضار العبد ان الله ان يؤاخذها الا ان يعفو عنه فهو صواب ومن هذا الوجه قول آدم أتؤمنني على أمر قدره الله على ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لم يخرج آدم موسى أى غلبه بالخلة والمراد لم يترك له محلا للاعتراض بعد لانه اعترف بالهجز وقد علم موسى انه كان معترفا به وانه تاب الله عليه لذلك فلا محمل للوم ومعنى قوله قدره الله على قبل ان يخافنى بأربعين سنة انه اظهر قضاءه بذلك لللائكة فى ذلك الوقت أو كتب قضاءه بذلك فى التوراة فى ذلك الوقت ففى بعض طرق الحديث ان آدم قال بكم وجدت الله كتب

الدالة على صدقهم) أى الرسل فى دعواهم ارسال الله سبحانه وتعالى اياهم (وهى) أى حقيقة المجزة (فعل) أى مفعول جنس واصله الى (الله سبحانه) وتعالى فصل مخرج فعل غيره سبحانه وتعالى (الخارق للعادة) فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى المعتاد (المقارن لدعوى الرسالة) فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى الخارق للعادة الذى لم يقترن به حال كونه (متحددا) بضم الميم وفتح المثناة والحاء المهملة وشد الدال المهملة أى متقوى ومستدلا به) على الصدق فيها بان قال آية صدق كذا أو حكى بان فهم من حاله تحديه به بدون تصريح به فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى الخارق لها المقارن لها ولم يتحديه (قبل وقوعه) حال كون الفعل المذكور (غير مكذب) بضم ففتح فكسر مثقلا أى المتحدى به فى دعواه الرسالة فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى الخارق المقارن المتحدى به قبل وقوعه المكذب له فيها (بجز) بفتح فسكون (من) بفتح فسكون أى الذى (ينبغى) أى يريد (معارضته) أى الفعل المذكور وصلة بجز (عن الايمان بمنزلة) أى الفعل المذكور فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى الخارق المقارن لها المتحدى به قبل وقوعه غير مكذب الذى يقدر من يريد معارضته على الايمان بمنزلة بفتح فسكون * الاول المجزة اسم فاعل أعجز مشتق من الاعجاز وحقيقته اثبات الهجز واستعير لظاهره ثم أسند مجاز الى سبب الهجز وجعل اسمه حقيقة عرفية فالتاء فيها النقلة من الوصفية الى الاسمية كتاء حقيقة أو المبالغة كتاء علامة بفتح الثانى بفتح الحاء من فى اطلاق المجزة على الآية الدالة على صدق الرسول تجوز من وجهين أحدهما ان حقيقة الهجز انما تكون فيما يقدر عليه البشر فلا يقال عجز زيد عن حمل الجبل أو شرب البحر أو صعود السماء أو جمع التقيضين أو الضدين مع ان المجزة قد لا تكون من مقدور كشق القمر وسحب الشجر وان العجز يقارن المجوز عنه عندئذ لانه وصف وجودى بضاد القدرة يقارن المجوز عنه ولا يتقدمه وليس له الا تعلق تخيىرى ولا يتأخر عنه بالآخرى فلا بد من كون المجوز عنه موجودا مقارنا للعجز فكما ان العجز لا يتعلق بالوجود فالمن المقعد عاجز عن القعود أى فعله باختياره وليس عاجزا عن القيام المعدوم فقد قام به وصف وجودى منه من أمر وجودى مقارن له وهو القعود فلم يقدر على فعله اختيارا ولا على دفعه عن نفسه لوجوده من اضطرار والمعارضة منتقبة فلا

ذلك فى التوراة من قبل ان اخلق قال بأربعين بفتح السين بفتح فان قيل اذا كان الكفر قضاء من الله تعالى يصح وقد ثبت ان الرضا بالقضاء واجب لزوم وجوب الرضا بالكفر والرضا بالكفر فكيف يجب فلنا الكفر مقضى لا قضاء والواجب انما هو الرضا بالقضاء لذى هو التعلق التخيىرى للارادة عند الاكثير ومعنى الرضا به ترك المنازعة والاعتراض واعتقاد ثبوت الحكمة والعدل والصواب وعدم الظلم وهذا لا يستلزم وجوب الرضا بالقضى ولا ينافى وجوب السعى فى الانتقال عنه ان كان مدموما مشرعا وقد سئل سيدى عبد الرحمن بن محمد القاسمى عن ايضاح الفرق بين القضاء الذى يجب الرضا به والمتضى الذى لا يجب الرضا به فأجاب تبين الجواب بضرب مثل هو ان الطبيب الماهر اذا دبر لك دواء مرض اشيعا فدقته واستبشعته فان استبشعته من حيث حرارته صدقك اذا سلمت له حسن تدييره ونظيره وان سفهت تدييره ونظيره وزعمت

ان الصواب العدول عنه بالكلية فاب عليك تسهيك وكنت مخطئا فكذا القضاء تدبير الله لعباده واختياره لما يتصرف به
 فيهم فهو وراجع اليه والمقضى ما وقع عليه التدبير والاختيار مما هو وصف العبد فاذا رضى بوصف الرب فلا يضر ان لا يرضى
 وصف العبد الذي هو مبدى ومختار لانفس التدبير والاختيار اه موشعوا واما ما اجيب به ايضا من اختلاف الاعتبار
 وان الشيء من حيث ذاته يكره ومن حيث كونه مقضيا يرضى به فبعيد والظاهر انه لا يكلف بمحبته والرضا به ولو من حيث
 كونه مقضيا بل لا يجوز هذا واما مرضا الله ومحنته فعلى وفق الامر لا الارادة قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر والله لا يحب
 الفساد لا يحب الله الجهر بالسوء كما قال قل ان الله لا يامر بالفسح والفاء وما كان الامر عاملا من شاءه اله راية ومن شاءه الاضلال
 صار اعم من الهداية والتوفيق كما قال والله يدعوا الى دار السلام الآية ١٧١ وبقا قررناه في هذه المباحث يتخرج الجواب

يصح ثبوت عجزه متعلق بهم او مقارنته المجوز واجبة فلا عجز عنه وجود المجزة على معارضتها
 فتسومح باطلاق العجز على عدم القدرة كما تسومح باطلاق الجهل على عدم العلم الثاني وجهي
 التجوز ان حقيقة المجز فاعل العجز وهو الله سبحانه وتعالى فسمى به ما فعل العجز عنه مجازا
 اه أى ثم صار حقيقة عرفية (فاخترت بالاول) أى فعل وهو جنس شأنه الادخال لا الاخراج
 فالمناسب تخرج عن الاول (من القديم فليس) القديم (فعل الله) سبحانه وتعالى (فلا يكون)
 القديم (مجزة ودخل فيه) أى الاول الذى هو فعل (الفعل الذى تعلقت القدرة الحادثة) تعلق
 اكتساب واقتران لاتعلق تأثير (به) عائد الذى (كتلاوة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن فهى)
 أى تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن (مجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه
 (دون غيره) أى منفرد ابتلاك المجزة عن غيره من التأثيره فتلاوتهم ليست مجزة (اذ غيره)
 أى النبي صلى الله عليه وسلم (اذ تلاه) أى غيره القرآن (انما يحكيه) عن تلاوة النبي صلى الله
 عليه وسلم (وليس هو) أى غير النبي التالى للقرآن (الاتخذ) بعد الهمز الثاني وكسر الهمزة (له)
 أى القرآن (عن الملك) بفتح أى جبريل عليه الصلاة والسلام وفيه تناف اذا صرح اولابان
 المجزة التلاوة وتعليقه آخر افاذ انهم الاتخذ عن الملك اليموتى فيه خفاء وذلك ان تلاوة النبي
 صلى الله عليه وسلم اذا كان اعجازها الاتخذ عن الملك كاعل فالأخذ عنه هو المجز التلاوة
 وهنا تفصيل وهو ان ألفاظ القرآن العزيز اما ان يكون بلغها النبي صلى الله عليه وسلم بعد
 خلقه على لسانه أو نقلاها من اللوح المحفوظ واما ان يكون نبيها صلى الله عليه وسلم عبرها
 وخلقته على لسانه صلى الله عليه وسلم بعد ان بلغه جبريل معناها وهى احتمالات العلماء ثمانية
 كان النبي صلى الله عليه وسلم هو المعبر بها صح أن يقال تعبيره بهذا النظم الجيب والاسلوب
 الغريب مجزة لا يقال يكون القرآن حينئذ من مقدور البشر فلا يكون مجزة لاننا نقول
 كونه من مقدور لا ينافى كونه مجزة كالطيران فى الهواء والمشى على الماء والغوص فى الارض
 على ما فيه من الكلام وان كان معهما من جبريل فالظاهر كونه مجزة من حيث أخذه عنه
 لانه خارق بالنسبة لغير الانبياء لا تلاوته على ان أخذه عنه خفى على الناس فلا يتحدى ولا شك
 ان كون جبريل بلغ النبي عليهم الصلاة والسلام ألفاظ القرآن هو الظاهر الذى دلت عليه

على قول ذلك اليهودى
 أبا علماء الدين ذمى دينكم *
 تحير دلوه بأوضح حجة
 ذاما قضى ربي بكفرى بزعمى
 ولم يرضه منى فواجه حيلتى
 قضى بضلالى ثم قال ارض
 بالقضا *
 فهل أنا راض بالذى فيه
 شقوتى
 دعانى وسد الباب دونى
 فهل الى *
 دخول سبيل بينواى قضيتى
 اذا شاع ربي الكفر منى مشيتى
 فهل أنا عاص باتباع المشيتى
 وهل لى رضامالى بس رضاه
 سيدى *
 وقد حرت دلونى على كشف
 حيرتى
 وهل لى اختيار أن أخالف
 حكمه *
 فبالله فاشقوا بالبراهين عاتى
 وقد ذكروا صاحب المعيار
 جوا بين عن هذه الايات
 لابي سيد بن اب أحمد

يفى على الثلاثين بيتا والاخر هو قوله
 نهي خلقه عما اراد وقوعه * وانفاذه الملك ابلغ حجتى
 فلا ترض فعلا قد نهي عنه شرعه * وسلم لتدبير وحكم مشيتى
 فتعصى اذا لم تنتهج طرق شرعه * وان كنت تمشى فى طريق المشيتى اليك اختيار الكسب والرب خالق * مرى دلت تدبيره فى الخلق
 ومالم يرد الله ليس بكان * تعالى وجل الله رب البرية فهذا جواب عن مسائل سائل * جهول ينادى وهو اعمى البصيرة
 أبا علماء الدين ذمى دينكم * تحير دلوه بأوضح حجة اه كلام ابن كيران وقوله اذا ما قضى ربي أى اراد وقوله بزعم أى معتر
 أهل السنة المحمدية وانما قال بزعمهم لان الذى نظم هذه الايات بعض المعتزلة على لسان يهودى ويقال انه ابن البقي بوحدة وفافين

أولاهما مفتوحة وهو الذي قتل على الزندقة في ولاية شيخ الاسلام ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى والمعترلة فهم الله تعالى فالو ان
الله تعالى لم يرد الشرك الكفر وقوله ولم يرضه مني أي بزعمك أي سخط على بسببه قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فالرضاء عندنا
مغاير للإرادة لا عينها خلافا للمعترلة كما علمت وقوله فما وجه حيلتي أي في عدم عذابي على كفر قضاة ربي على ولم يرضه لي وفيه
إشارة إلى احتجابه بالقضاء ونحن نقول له في وسخ الحيلة أسلم نبح فانك مأثور به ولسنت الامكافيه ولا ينفعك الاحتجاج بالقضاء
فان خالفت ذلك فأنت معذب على كفرك لمخالفتك ما أمرت به مع كونك مختار الست مجبور الان الله تعالى جعل لك كسبابه
المدح والنواب والذم والعقاب وقوله قضى بضاللي أي أراد ضلالي وهو الكفر وهذا معلوم مما قبله ذكره ليربط به قوله ثم قال
ارض بالقضاء يعني المقضى بدليل قوله ١٧٢ فويل أن اراض بالذي فيه شقوتي وهو الكفر وجواب ذلك ان نقول له يجب

عليك الرضا بالمقضى من حيث صدوره منه سبحانه وتعالى وأما من حيث تعلقه بك من جهة اكتسابك له ووقوعه على يديك فيحرم عليك الرضا به ويجب عليك الاقلاع منه فورا وقوله فان كنت بالمقضى باقوم راضيا فربي لا يرضى بشؤم يلتي يعني واذا قاتم بوجوب رضائي بالمقضى الذي فيه شقوتي فربي لا يرضاه فكيف توجبون على ما ليس برضاه فلذا قال وهل لي رضاه ما ليس برضاه خالقي نقول له في جوابه يجب عليك الرضا بما ليس برضاه خالقك سبحانه ككفرك من حيث صدوره منه جل وعلا لان حيث تعلقه بك كما علمت وقوله قد حرت دلوني على كشف حيرتي نقول له لا حيرة وقد دلناك على كشفها وقوله دعاني أي ربي إلى الاسلام وقوله وسد

ظواهر الاثار كتولوه صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف وقول الله سبحانه وتعالى لا تحرك به اسنانك لتجمل به ومدارسة جبريل النبي القرآن صلى الله عليه وسلم عليهم ما فان قيل المجيزة على هذا تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم حفظا عن مجرّد الوحي بلا تكرار ولا ممارسة تعلم ولا مراجعة كتاب قلت لا يسلم ان ذلك خارق ولو سلم فحفظه وتحصيله هي المجيزة والله أعلم (ودخل فيه) أي تعريف المجيزة المتقدم (ما) أي الفعل الخارق الذي لا تتعلق به القدرة الحادثة كاحياء الموتى وتكثير الطعام وانقياد) أي اذعان وسعي وامتنال (الحجر والشجر ونحو ذلك) كأنشقاق القمرو نبيع الماعن بين أصابعه صلى الله عليه وسلم (وعين) بفتحات منقلا (بعض أصحابنا) معشر أهل السنة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم وصلوة عين (في المجيزة أن) يفتح فسكون (تكون) المجيزة (من النوع الثاني) الذي لا تتعلق القدرة الحادثة به (الا) يصح عنده كونها من النوع (الأول) الذي لا تتعلق القدرة الحادثة به وحاصله انه اختلف في اشتراط كون المجيزة مما لا تتعلق القدرة الحادثة وعنده فالاول لبعض الاصحاب والثاني للجمهور وعلى تعين كون المجيزة مما لا تتعلق القدرة الحادثة به (فتكون مجيزة) أي وجه كون (القرآن) العزيز بمجيزة (على هذا) أي تعين كون المجيزة من النوع الثاني وخبره تكون (في نظمه) أي تركيب وترتيب وبلاغة القرآن (المخصوص) به الذي لم يوجد ولا يوجد غيره (و) في (الاطلاع) أي اعلام وابقاف (النبي صلى الله عليه وسلم على) أسرار (ذلك) النظم حال كونه (دون) أي منقر دابه عن (سائر) أي باقي (الناس) وكان يكسر الكاف وخفة اللام أي كل من (الامرین) أي النظم والاطلاع (ليس هو من فعله) أي النبي صلى الله عليه وسلم (ولا من كسبه) أي النبي صلى الله عليه وسلم بل هما من أفعال الله سبحانه وتعالى (وهذا الثاني) أي تعين بعض الاصحاب كونها من الثاني (أظهر) من الاول أي عدم تعين ذلك (والله أعلم) أي عالم بما في نفس الامر **في تنبيهات** * الاول في انما لم يصح كون القديم وصفاته مجيزة لعدم اختصاص بعض المتعدين به دون بعض وحاصله ان القديم يشترك المحق والمبطل فلامعنى لقول مدعى الرسالة آية صدق في الاله أو علمه أو كلامه القديم أو ارادته أو قدرته مثلا اذ المبطل كما تنبى يقول ذلك أيضا فلا يتميز به المحق من المبطل **في الثاني** في ذكر ابن دهاق في

الباب أي على لانه قد قضى بكفرى ولم يرضه مني وأوجب على الرضا به هل الى دخولي سبيل الخ نقول له لم يسد عليك الباب ولك في دخوله سبيل بامثال ما أمرت به من الاسلام وارضاه بالكفر واجب عليك من حيث صدوره منه سبحانه وأما من حيث تعلقه بك فيحرم عليك الرضا به كما علمت فقد بينا لك قضيتك وقوله اذا شاء ربي الكفر مني مشيئة فهل أنا عاص باتباع المشيئة نقول له في جواب ذلك نعم أنت عاص باتباع ما شاء الله اذا كان لم يرض لك به ونهاك عنه وأمرك بضده كما علمت وقوله وهل لي اختيار أن أخالف حكمه يعني واذا قاتم بعضياني باتباع ما شاء الله مني وحكم به على من الكفر هل لي ارادة وقدرة على مخالفة ما حكم به على أي قضاة وأراده لا اختياري في ذلك انما المختار له وخالق الاختيار في هو الله سبحانه وتعالى فكيف يعذبني على ذلك نقول له في جوابه نعم لا اختيار لك في ذلك لكن من أين لك ان الله تعالى حكم وقضى عليك بدوام

الكفر حتى تقول لا اختياري في مخالفته هل كان لك علم بذلك قبله فلهك تقول لا علم بذلك فمن هنا أخذت لان مقتضى علم
 ملك بذلك قبله انك تعتدل امره سبحانه ونبيه الواردين على لسان نبيه فلتعلم وتسلم وقد حجب بليس آذانا لله منه ربه سبحانه وتعالى
 فقال طرب أنت الذي قضيت على بالامتناع من السجود لا دم فلم بعدتني من رحمة فقال الله من أين لك اني قضيت علمك
 بالامتناع من السجود لا دم هل كان لك علم بذلك قبل امتناعك فقال لا فقال الله له من هنا أخذت فخصم اللعين وأزيم الخجة
 وقوله فبالله فاشفوا بالبراهين عاني قد شفيناها بالبراهين بالله نستعين على القوم الكافرين وقول أبي سعيد بن اب والملاك أعظم
 حجة جواب عن المسئلة الاولى أعني قوله اذا ما قضى ربي الى آخر البيت أي ته سبحانه وتعالى قضى بكفره وأراد منه ونهاه عنه
 وعاقبه عليه لا يستل عما يفعل لانه ما يملكه يتصرف فيه كيف يشاء وذلك عدل ١٧٣ ليس فيه شيء من الظلم لانه التصرف
 في ملك الغير وقوله فلا

شرح الارشاد القواين في اشتراط كون المهزلة لا تتعلق القدرة الحادثة به وعدمه ومثله
 بتلاوة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن ونظيره المشي على الماء والطيران في الهواء اذ انما تدعى
 به ما فان تلك الحركات فعل الله سبحانه وتعالى وهي مقدورة للعباد بمعنى ان القدرة الحادثة
 تتعلق به أي تقارنها بلاتأثير في الثالث بمال امام الحرمين الى ان القدرة على المشي على الماء
 أو على الطيران في الهواء ونحوهما من خوارق العادات مهزلة وأورد عليه انه اذا وقع التصدي
 بنفس الفعل الخارق للعادة فلا يمكن كون القدرة عليه مهزلة وان كانت فعلا لله سبحانه وتعالى
 خارقا للعادة غير ممكنه لان شرط ثبوت كون الخارق مهزلة كونه مسبوقا بقايد عوا آية
 فينبغي ان لا تكون القدرة مهزلة الا ان تصدى به النبي قبل خلقه اله ~~فان قلت~~ بفتح تاء
 خطاب الناظر في العقيدة مستشكلا تعرف المهزلة بانها فعل الخ ~~قد تصدى~~ أي يتقوى
 ويستدل على الصدق في دعوى الرسالة (النبي بعدم الفعل) فتعريف المهزلة بالفعل
 غير منعكس فهو غير جامع (كما قال) أي كقول النبي (عليه) الصلاة والسلام) لما نزل
 قول الله سبحانه وتعالى والله يصمك من الناس (قد عصمتني) أي حفظني (ربي) من قتل
 الناس وضربهم - م اباي (وكما قال) أي وقول (نوح عليه) الصلاة والسلام فكيدوني
 جميعا ثم افضوا) أي امضوا اقبوا (الى ولا تنتظرون) أي لا تمهلون فلا يحصل مقصودكم
 من قتلي واذا بتي (فقد وقع التصدي) من سيدينا محمد ومن سيدينا نوح عليه الصلاة
 والسلام (بعدم الفعل) من الكفار (كالضرب والقتل) منهم سيدينا محمد وسيدينا نوح
 صلى الله سبحانه وتعالى عليهم ما وسلم (فالجواب) عن قولك تصدى النبي بعدم الفعل (ان علمه)
 أي النبي (واخباره) أي النبي (بذلك) أي عدم الفعل تنازع فيه علم واخبار (على وقف) بفتح
 الواو أي موافقة (ما) أي الامر الذي (ظهر) وتحقق في الخارج بعد اخباره وخبر ان علمه
 واخباره (هو المهزلة وهو) أي المذكور من العلم والاخبار (فعل الله) سبحانه وتعالى (خلقته)
 أي الله الفعل (له) أي النبي المتصدي به مصدقا له به في دعواه الارسال من الله سبحانه وتعالى
 (ومنه) أي المتكلمين (من) بفتح فسكون أي الذي (قبل) بكسر الموحدة أي ارضى (هـ) ذا
 الاعتراض) على تعريف المهزلة المذكور (فزاد) قابل الاعتراض في تعريف المهزلة (لادخال

رض فعلا قدمني عنه شرعه
 جواب لقوله قضى بضلالتي
 ثم قال ارض بالقضاء أي
 ارض بالقضاء ولا تعترض
 ولا ترض بالقضاي أي لا ترض
 ذات الفعل وارض بوصفه
 أي القضاء ولا تحب الفعل
 وسلم للقضاء أي لا تنازع
 ولا تعترض وقوله اليك
 اختيارا لكسب الخ جواب
 عن قوله اذا شاء ربي الكفر
 فني مشيئة الخ وحاصله ان
 لله تعالى خالق الفعل العبد
 ومريد له ولكنه سبحانه
 وتعالى جعل مناط التكليف
 كسب العبد حيث كان
 الكسب مخالفا لادام
 عوقب عليه ولولم نطلع على
 الحكمة لتلك الارادة
 المخالفة للامر ولا نقول ان
 الفعل للكفر والمعاصي
 يخاق العبد لا بارادة الرب
 لان ذلك يقتضى ان يقع

في ملكه سبحانه وتعالى ما لا يريد وذلك محال وهو معنى قول الجيب ومالم يرده الله ليس بكائن قال العلامة الفيحي في شرحه
 على ابن عاشر بعد ذكره سؤال اليهودي وجواب ابن اب عنه ما نصه ثم قال أي ابن اب رحمه الله تعالى البيت الاول ما خوذ
 من قوله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا ولو شاء الله ما فعه اوه مع قوله ولا يرضى لعباده الكفر والبيت الثاني ما خوذ من قوله
 تعالى فله الخ البالغة فلو شاء لهداكم اجهين والخجة البالغة الملك كما في مسلم سأل عمران بن حصين رضي الله عنه أبا الاسود
 رضي الله عنه عما قضى الله على الكافرين هل يكون ظمنا فقال أبو الاسود كل شيء خلق الله وملك يده لا يستل عما يفعل وهم
 يسألون فقال عمران انما أردت ان أجرب عقلك والبيت الثالث ما خوذ من قوله تعالى وماتساؤن الا ان يشاء الله رب العالمين
 والبيت الرابع ما خوذ من قوله فليحذر الذين يخالفون عن امره مع قوله من يشاء الله يضلله والبيت الخامس ما خوذ من قوله

تعالى والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم فهم بالدعوة وخصن بالهداية والبيت السادس مأخوذ من قوله تعالى ومن يضلل الله فلا هادي له والبيت السابع مأخوذ من قوله تعالى والله خلقكم وما تعلمون والبيت الثامن مأخوذ من قوله تعالى ان تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل اه ومن اجابه الشيخ صدر الدين القونوي كما قال العارف الشعراني في المواقيت والخواهر في المبحث التاسع والعشرين ان بعض اليهود بالشام نظم ابياتا وارساه الى الشيخ صدر الدين القونوي وطلب منه الجواب عنها وهي ابياء علماء الدين الخ فاجابه الشيخ رحمه الله تعالى بقوله صدقت نضي الرب الحكيم بكل ما * يكون وما قد كان وفق المشيئة وهذا اذا حققته متأملا * فليس بسد الباب من بعد دعوة لان من المعلوم ان قضاءه * لا مر على تعليقه بشرطه ١٧٤ يجوز ولا ياباه عقل كاتري * حدوث امور بعد اخرى تأدت

كما ارى بعد الشرب والشبع
الذي *
يكون عقيب الاكل في كل
مرة
فليس يبدع ان يكون معلقا
قضاء الاله الحق رب الخليفة
بكفر كرهما كنت بالكفر
راضيا *
عليك باسباب الهدى
والسلامة
فمن جملة الاسباب ما قد
رفضته *
مع الامن والامكان لفظ
الشهادة
فان كنت لا ياكل الدهر
قائلا *
اموت بجموعى اذ قضى لى
بجموعى
وحاصل هذا الجواب ان
ذلك بقضاء الله تعالى لكن
قضاؤه تعالى منه معلق
ومنه مبرم فكفر الكافر
لا يعلم انه مبرم الا بعد
موته كافرنا واما في حال

ما (أى التحدى بعدم الفعل الذى (ورد) على التعريف عدم شموله له وصلته زاد (بعد قوله) أى
المعرف (في شروط) أى أركان (المعجزة وهو) أى قوله الذى زاد بعده (فعل الله) سبحانه
وتعالى ومفعول زاد (أوما) أى أمرا (يقوم مقامه) أى الفعل اليوسى يعنى ان من الناس من
لم يكتف بالاجوبة المذكورة عن السؤال الوارد فقال في تعريف المعجزة السابق هي فعل الله
سبحانه وتعالى أو ما يقوم مقامه خارق للعادة مقارن لدعوى الرسالة الخ فادخل بقوله أو
ما يقوم مقامه ترك الفعل فيعكس التعريف وعبر السعد في مقاصده بامر يدل فعل وقال
ليشمل كنفجار الماء من بين أصابع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعدمه كعدم احراق النار
سيدنا ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم قال ومن اقتصر على الفعل جعل المعجزة هنا بما قارن من
جعل النار بردا وسلاما أو حفظ جسمه على ما هو عليه بدون احتراق * تنبيهات * الاول * قوله
فان قلت الخ سؤال متوجه على جعل جنس المعجزة فعلا لانها قد تكون عدم فعل كالعصاة
من اذابة الناس في الآيتين المذكورتين فانها في عدم ضربهم وقتلهم ومثله قول مدعى
الرسالة آتني عدم قيام أحد في هذا الاقليم شهر امثلا * الثاني * زاد الشيخ أبو الحسن
الاشعري رحمه الله سبحانه وتعالى لاجل هذا دفع هذا السؤال عقب فعل أو ما يقوم مقامه
* الثالث * اجاب ابن دهاق بالجواب الذى في العقيدة من جعل المعجزة علم واخباره بذلك
على وفق الواقع * الرابع * اجاب امام الحرمين بان القعود المستمر على خلاف العادة في مثل
قوله آتني عدم القيام كداهو المعجزة ويقال ترك الاذابة في الآيتين على خلاف المعتاد هي
المعجزة وهو فعل * الخامس * المتفرح كالجوابين غير مستقيم لوجهين أحدهما ان التحدى
لم يقع عافيا وانما وقع بعدم الفعل وقد يجاب عنه بان التحدى بالمعجزة اماما مطابقة أولزوما
كالعلم والاخبار في الامثلة المذكورة ثانيا ما هو خاص بجواب الامام انه لو تحدى الرسول
بعدم الله سبحانه وتعالى جبالا عظيما لكان التحدى به عدما ومذهبه ان العدمى الطارى
لا تتعلق القدرة به فبطالت حيلته في الجواب ولزمه اتباع الشيخ في زيادة أو ما يقوم مقامه
* السادس * قوله كالضرب والقتل مثال للفعل الذى تحدى بعدمه (واحترز) معرف
المعجزة (بقوله) في تعريفها (الخارق للعادة) وصلته احترز (من) الفعل (المعتاد) واحترز عنه

(فانه)

الحياة فيحتمل انه معلق بقاؤه بدوام رصاه به وعدم تعاطى أسباب الخروج منه فاذا تعاطاها
بنطقه بالشهادتين انقطع بقاؤه وكان الجائع معلق بدوام جوعه بعدم تعاطى أسباب الخروج منه فاذا تعاطاها ابتداء له
الطعام انقطع جوعه والعبد لم يطلعه الله تعالى على ان ذلك القضاء مبرم وقد أمره بتعاطى أسباب الخروج منه وسهله له فعليه
ان يمثل ما أمره مولاه به ولا يتحجج بان ذلك بقضائه لانه لا يعلم انه مقضى عليه الا بالنسبة للماضى لا المستقبل فقد قامت عليه
الحجة ولم يبق له عذر ولله الحجة البالغة ومذهب أهل السنة ان الارادة غير الامر والرضا كما تقدم تحقيقه فكل ما موربه
فهو مرضى عنده تعالى لكنه قد يكون مراداه وقد يكون غير مراداه فما كان مراده وقع وما لا فلا والمنهى عنه غير مرضى
عنده تعالى ثم انه ان اراد وقوعه من العبد وقع الا فلا ويترب على فعل العبد لئلا موربه الثواب وهو معنى الرضا على فعله

لأنه عنده العقاب وهو معنى عدم الرضا الذي خلق المأمور به والمنهى عنه الله تعالى وحده والعبد ليس له تأثير وانما له مجرد الكسب الذي جعله الله تعالى مناط الثواب والعقاب ولا يستعمل كما يفعل يتصرف في ملكه كيف يشاء فاذا تحقق ان الامور كلها بخلق الله سبحانه و ارادته وان الله تعالى كلف العبد وجعل كسبه مناط التكليف فملى العبد التوجه الى الكسب كما يتوجه الكسب الاكل والشرب وغير ذلك وقد احرى الله تعالى عاداته بحصول ذلك فقول السائل دعاني وسعد الباب دوني كلام باطل فان الله تعالى دعاه وفتح له الباب وجعل له الاسباب والذي معه من ذلك رضاه بالكفر وعدم توجهه لتعاطي كسب اسباب الخروج منه فعليه التوجه الى الله تعالى بكايته ليسهل له الاسباب التي توصله الى القرب منه تعالى لان الاشياء كلها مستمدة من فضله سبحانه وتعالى قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكني منكم من احد ابدا

(فانه) أي المعتاد (يسمى) فيه الصادق (في دعوى الرسالة) (والكاذب) فيهما (الاول) اعير الصادق من الكاذب (ومن المعتاد) خبر (السحر) أي العلم بامور وكيفية استعدادات تقترن بها النفوس البشرية على اظهار التأثير في عالم العناصر بلامعين وقائده التغير من حال الى حال (ونحوه) أي السحر كالشعوذة ومرجعها الى سرعة حركة اليد مع خفاء السبب في اظهار نحو القتل والقطع (وان كان سببه) أي السحر (العادي نادرا) واهو حاله وان وصليه هذا قول القراني (خلاف لمن) أي ابن عرفة الذي (جعل السحر) فيه اظهار في محل الضمير (خارفا) للعادة ولما اوهم هذا انه لا سبب له كالمهزة استدراك لرفعها بقوله (ليكن لسبب خاص به) أي السحر وفي نسخ اخرى لكن له سبب خاص به وهو المناسب لايام الاول معلومية الخارق للسبب وليس كذلك لان السبب الخاص لا يوجب الخارقة فاعمل اللام بمعنى مع فهو وان كان خارقا عند ابن عرفة مخالف للمهزة التي لا تستند الى سبب خاص بها وانما تستند الى قدرة الله سبحانه وتعالى الفاعل المختار (ومن المعتاد ايضا) خبر (ما) أي الخواص التي (يوجد في بعض الاجسام) وبين ما بقوله (من الخواص) بخفة الواو وشد الصاد المهملة جمع خاصة (يكذب) أي جرو وصب (الحديد) باهمال الجاء من اضافة المصدر لفعوله (بجحر المغناطيس) بفتح الميم وسكون الغين المجهوم وكسر الطاء المشال المهملة وسكون الياء وهمال السين واطافة حجر للبيان في القاموس المغنطيس والمغنطيس حجر يجذب الحديد معرب اه
 * تنبيهات * الاول * اشترط كون المهزة خارقا لعدم ثبوت الاعجاز بدونه وايضا فانما تنزل منزل التصديق بالقول ومعتاد الوقوع لا يدل على ذلك لعدم اختصاصه بالصادق * الثاني * لا يشترط تعيين الخارق من الرسول المتصدي اتفاقا فيجوز ان يقول الرسول آية صدق في حرف الله سبحانه وتعالى عادته اليوم أو غد في أي شيء فاذا خالق الله سبحانه وتعالى خارقا كما كان آية له * الثالث * أشار بقوله ومن المعتاد السحر ونحوه الى ان شرط المهزة ان يمرى وقوعها عن جميع الحيسل المعتادة في الكثرة أو الندور * الرابع * أشار بقوله ومن المعتاد ايضا ما يوجد في بعض الاجسام الخ الى ان شرطها ايضا ان لا تكون خاصة لشي من المعادن أو غيرها من المخلوقات كحياء الميت وبراء الاكهم والارض بالامعالمجة وقاب العصاحية

ولكن الله يري من يشاء وقد ذيل ابن خاتمة كل بيت من آيات أبي سعيد بن ابي فقال
 قضى الرب كفر الكافرين ولم يكن
 ايرضاه تكليفا لذي كل امة والافتقد كان العليم بانه *
 يكون ولم يجبر على فعل ذرة ولو كان يرضاه لما افرق الوري *
 فريقين في الاخرى لنار وجنة
 هي خلقه عما ارد وقوعه * وانفاذه والملك ابلاغ حجة
 على انه في ذلك ليس بجائر * اذا الملك منه مطلقا في البرية
 وما صح هذا الجور الا لاننا *
 ملكا ولكن ليس ملك حقيقة
 فنرضى قضاء الرب حكا وانما * كراهتها مصروفة للخطيئة

فذكره من حيث ذلك لا لاما * غدا فعمل رب عادل في القضية فافعالنا فسمان جور ووطاعة * وافعاله ما بين عدل ومنه فلا ترض في لاقته منى عنه شرعه * وسلم التدبير وحكم مشيئة وان كان فعلا واحدا فنسبته * اليك يسمى الذنب للشبيبة فانت محمل وصفه قائم به * قضى كسبه فيه بنعت ونسبة دعا الكل تكليفه ووفق بعضهم * نخص بتوفيق وعم بدعوة وليس عليه ان يوفق ما قضى * له ازالا في علمه بضلالتى وكيف ولا يحزر عليه وانما * يكون فيمجازا نغ عن شريعة فتعصى اذا لم تنتهج طرق شرعه * وان كنت تمشي في طريق المشيئة ولا عذر في دعواك جبرافن يقل * فقلت فختار بحكم البديهة هاجهتان امتار حكمة هما سوى * لذى بصير لم يستنر عن بصيرة اليك اختيار الكسب والرب خالق * مرديتة بديره في الخليفة وتعرف ما بين اضطرار مجرد * وبين اختيار مدرك بالضرورة وما لم يرد الله ليس بكائن * تعالى وجل الله الرب البرية

ولوبان في ذالخلق غير مراده * وتم ابعده دونه لمخ نظـرة اسكان ملك الملك فيه منازعا * وباني له شركاء اولو الالهة
 فن شرح التسليم باطنه نجبا * ونال من الاسلام اكل نعمة وان ضاق صدر اسدي وجهه ولم * يفرض من سنا ذلك المقام بلحمة
 فهذا جواب عن مسائل سائل * جهول ينادى وهو اعمى البصيرة ابا علماء الدين ذمي دينكم * تحير دلوه بأوضح حجة
 نقله بعض شراح رسالة الامام ابن أبي زيد القيرواني تفعنا الله به وأجاب أيضا العارف بالله تعالى سيدي عبد الغني النابلسي
 رضي الله تعالى عنه فقال
 دللناك يا من أنت ذمي ديننا * فلا تصـير واسمع لمقاتي

نعم قد قضى ربي بكفرنا عندنا * ولم يرضه اكن قضى بالارادة كقاض بقصد قد قضى بجنابة * عليك ولا يرضى بتلك الجنابة
 فان قبيح الفعل لم يرض عاقل ١٧٦ به والقضاحق شريف المزينة وما فعل القاضى قبيحا وانما * فعلت قبيحا أنت بين البرية
 قال زمك الرحمن أن ترض

وانشقاق القمر وانقياد الشجر وتسليم الحجر ونبع الماء من بين الاصابع وتكثير الطعام ورد
 العين بعد سقوطها واليد بعد قطعها وقلب العرجون سيفا صار ما ونحوها مما لا يدخل تحت
 الخليل ولا يتوصل اليه بالفوس في علوم الحكاء * الخامس * طرد الله سبحانه وتعالى عادته
 الشريفة في حق أنبيائه وأصفياه بان يقطع توهم كذبهم بابعادهم عن الحكاء والمهندسين
 والسحرة وغيرهم من آرباب العلوم التي يتحيل بها على العوائد فيخلق شخصاً منهم في شعب بعيد
 عن العمران بحيث لا يتوهم مخالطة سحرة ولا حكا ولا مهندسين ولا غيرهم ويخلق آخراميا
 لا يكتب ولا يقرأ بعيدا من العلماء والكتب * السادس * المخاطون للانبياء الباحثون عن
 أحوالهم الساعون في تكذيبهم وابطال دعواهم يجدون من أحوالهم الشريفة الخارقة
 للعادة ما يتفقون به صدقهم في دعواهم الرسالة ويحيون به كذبهم فيها حتى ينتهوا الى اقرارهم
 بانهم معاندون في انكار رسالتهم مع ان في نفوسهم حسدا شديدا وحقا قويا لهم بحركات
 ودواعيهم الى زيادة البحث والتفتيش عن أحوالهم وأسرارهم وخفيات أمورهم * السابع *
 أجرى الله سبحانه وتعالى عادته الشريفة بان يظهر أسرار الكذابين الدجالين المتحيلين
 وينصصهم بين خافقه ويسى عاقبتهم * الثامن * أجرى الله سبحانه وتعالى عادته الشريفة في
 رسله وأنبيائه وأصفياه عليهم الصلاة والسلام بالتمشيف والتكريم واعلاء القدر والنصر
 والذكر الجليل والثناء الحسن والصلاة والتسليم * التاسع * علم بما تقدم الفرق بين المعجزة
 والسحر بان له سببا ماديا يرتبط به ولا سبب للمعجزة الا خلق الله سبحانه وتعالى آيا بمحض فضله
 واختيار ولهذا عرف الشيخين عرفة السحر بان امر خارق للمادة مطرد الارتباط بسبب خاص
 به قال وزعم القراني انه غير خارق للعادة وان غرابته انما هي بجهل أسبابه لا كثر الناس كصنعة
 الكيمياء بعيدا يوسى ما ذكره ابن عرفة من ان السحر خارق للمادة هو المعروف المشهور
 السعد السحر اظهار امر خارق للعادة من نفس شريفة خبيثة بمساراة اعمال مخصوصة يجرى
 بها التعاميم والتعلم وبهذا الاعتبار يفارق المعجزة والكرامة وبانه يكون سبب اقتراح المقترحين
 وبانه يختص ببعض الازمنة والامكنة والشرائط وبانه قديم مرض ويبدل الجهد في مثله وبان
 صاحبه ربما يعلن بالفسق ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن والخزي في الدنيا والآخرة

بالقضا *
 ولا ترض بالقضى فافهم
 طريقتي
 فان كان خيرا ما قضى كان
 راضيا *
 وان كان شر ليس يرضى
 بشرة
 قضى بضلال فيك وهو يضل
 من *
 يتساء و يهدى من يشاء
 الحكمة
 فكن بالقضامن ربك الحق
 راضيا *
 ولا ترض بالقضى أي
 بالشقاوة
 وقد شاء ربي ان تشاء ما يشاء *
 فان شئت عصيانا عصيت
 بجهلة
 وما أنت مجبور وربك خالق
 لك الاختيار المحض من
 غير مرية
 وحيث اختيار فيك خلقه
 ربنا *

كباقي صفات مثل حول وقوة فانك مختار ولا جبرها هنا * وكلفك المولى بانواع كلفه الى
 وما الشرط في المخلوق بقدرانه * يخالف حكم الخالق المنتبث فكن راضيا بالله ربنا بالنبى * نبيا وبالدين الحنيف ملة
 تكن مسلماتي ومثل معاشري * وتلق بنا أهل الكمال الاعمة والافدم في الكفر والشرك والردى * تؤدى الخراج
 الحق من بعد جزية حقير اذ ليلان ابيت تحطفت * حشاك حداد السمور والمشرقية وهذا جوابي أحمد الله بعده *
 وأهدى الى المختار أسنى تحية وقد قاله عبد الغني بربه * تبارك لابان نفس تلك الفقيرة ورضوان ربي جل عن آل أحمد *
 وأصحابه جمعوا بان خيرعت اه رحمه الله تعالى * السابع * قال ابن كيران فان قيل هل يجوز اطلاق ان الله أراد الكفر
 والمداصمى والشرو وخلقها الصحة ذلك في الاعتقاد أولا يجوز وانما يقال خلق الكائنات كلها ونحو ذلك تأديا وحذر امن

ايهام ان المعصية حسنة ما موربها او يجوز حيث لا ايها مومع مع قات قد قيل بكل من الثلاثة ووسطها اوسطها واختاره
 القلشاني وغيره ويؤيده قوله تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله الآية مع قوله قبل قل كل من عند الله وقوله صراط الذين
 انعمت عليهم الآية اذ لم يقل ولا الذين اضللتهم كما قال انعمت عليهم وقوله وانا الاندري اشرار يد الآية فبني فعل الارادة في
 جانب الشر للفعول واظهر في جانب الخير الفاعل وهو ربه م وقول ابراهيم الذي خلقني فهو يهدين الى شرفين لم يقل واذا
 امرضني غلى اسلوب الافعال السابقة واللاحقة ادبا وقول انضر فارادت ان اعيها مع قوله فاراد ربك ان يبلغا اشدهما الى
 قوله من ربك فانسب ارادة العيب انفسه وارادة بلوغ الاشده واستخراج الكثر ترجمة لله ادباني التعبير وفي دعاء نبوي الخير
 في يدك والشرايس اليك اي ليس منسوب اليك من حيث هو شر ١٧٧ ولذلك اقتصر على الخير في آية بيدك الخير

وماروعيت فيه الحقيقة
 الحديث القدسي انا الله
 لا اله الا انا خلقت الخير
 والشر فطوبى لمن خلقت
 للخير واخرجت الخير على
 يده وويل لمن خلقت للشر
 واخرجت الشر على يده وما
 روعي فيه الحقيقة والادب
 معاما في مناجاة الحكيم الهى
 ان ظهرت الحماسن منى
 فبفضلك ولك المنة على
 وان ظهرت المساوى منى
 فبمدلك ولك الحجة على
 واما ما هو محمود شرعا من
 افعال العباد فينسب الى
 الله تعالى حقيقة خلقا
 وابداء وشريعة ادبا والى
 العبد شريعة لا حقيقة
 لكسبه له وينبغي لصاحبه
 الاقتصار على نسبتته الى
 الله تعالى ادبا قال سهل بن
 عبد الله اذا عمل العبد حسنة
 قال يارب بفضل استسمات
 وانت اعنت وانت مهت

الى غير ذلك من وجوه المفارقة (و) اخترز (بقوله مقارن لدعوى الرسالة) وصلة اخترز (عما)
 أى الفعل الخارق للعادة الذى (وقع بدون دعوى) أصلا لالرسالة ولا غيرها (أو) (وقع بدعوى)
 غير دعوى الرسالة كدعوى الولاية) **الاول** * **التبقيات** * **الاول** * علم بما ذكره ما عتبرت به المجيزة عن
 الكرامة وهو ان الكرامة وان كانت أمرا خارقا للعادة فانها لا تكون مقارنة لدعوى الرسالة
 وبهذا زال التباسهما **الثاني** * من اعتمنا من ذهب الى ان الفرق بينهما ان الكرامة لا تقع
 عن اختيار وتصدد من الولي بخلاف المجيزة فانها تقع باختيار الرسول وقصده ضرورة تحديه
 بها اليوسى والصحيح انها تارة تقع عن اختيار الولي وقصده وتارة تقع مجردة عن ذلك ويمكن
 ان المراد لا تقع عن اختيار وجوبه بايقاف المشهور **الثالث** * منهم من فرق بينهما بان كل
 ما وقع من الخوارق مجيزة لنبى كاحياء الميت وبراء الالكه والابصر وقاب العصى حية وفاق
 البحر اطواد الا يقع كرامة لولى وصرح الاستاذ بجمع هذا ومنع غيره من الخوارق على
 يد الالياء وانما يجوز ما يجرى مجرى اجابة الدعاء ووجود ما في ربه وغبر ذلك مما يكرم الله
 سبحانه وتعالى به عباده الصالحين ولا يباغ خوارق العادات وزعم هؤلاء ان قول النبى صلى الله
 عليه وسلم لا يأتى أحد بمثل ما أتيت بمنع وقوع شئ من مجيزات الانبياء على أيدي الالياء لئلا
 يؤدي الى تكذيب من ثبت صدقه وهذا مندفع بارتداد النبى مقيد بان لا يظهر ما أتى به على
 يد من يبغى معارضته ومناقضته ولا على يد مفسر كذاب ويدل على هذا التقييد ان ظهور
 ما أتى به على يدي آخر لا يقدح في مجيزته اتفاقا **الرابع** * مذهب المحققين جواز وقوع
 الخوارق كما على يد الولي باختياره وبغيره وان الفرق بينهما ما مقارنة دعوى النبوة في المجيزة
 وعدمها في الكرامة **الخامس** * انما تظهر الكرامة على يد الولي ببركة متابعتها الرسول
 واقتدائه به فهى أحق بدلائها على صدق الرسول وعاضدة له **السادس** * الفرق بين
 الكرامة والسخرة الكرامة تظهر على يد ظاهر الصلاح بخلاف السخرة انما يظهر على
 يد الكفرة والفجرة والفسقة **السابع** * عرف بعضهم الكرامة أمر خارق للعادة يظهر
 على يد عبد ظاهر الصلاح ليس بنبي في الحال ولا في المسال يخرج بقوله على يد عبد ظاهر
 الصلاح السخرة والاستدراج وهو خلق الخارق على يد شقي كالجال وفرعون والجهلة الضالير

٢٣ هدايه شكر الله له وقال يا عبدى بل أنت اطمت وانت تقربت وان نظرت الى نفسه وقال انا اطمت وعملت وتقربت
 اعرض الله عنه وقال يا عبدى انا وقتت وانا اعنت وسهلت واذا عمل سيئة فقال يارب أنت قدرت وقضيت وحكمت غضب
 المولى عليه وقال يا عبدى بل أنت أسأت وجهات وعصيت وان قال يارب انا ظلمت وانا أسأت وانا جهلت أقبل المولى عليه وقال
 يا عبدى انا قدرت وقضيت وقد غفرت وحملت وسهلت اه ومن علم ان مشيئة الله تعالى هي النافذة كما قال الله تعالى وربك
 يتخا ما يشاء الآية وأورثه ذلك اسقاط التدبير مع الله وترك الحسد فانه اعتراض على اختيار الحق كما قيل
 الاقل ان بات الى حاسدا * أندري على من أسأت الادب وأورثه الرضا بما يبرزه القدر قال محمد الباقر رضى الله عنه
 بخالك عنى بان زادنى * وسعدا عيك وجوه الطالب

ندعو الله تعالى فيما يحب فاذا وقع ما ذكره لم يخالف الله فيما يحب وقال بعضهم يا خالقنا ما يشاء * مما يشاء كيف يشاء
 ومنه علم ما يشاء * وما نعلم ما يشاء ان لم تقدر ما نشاء * فالطوبى لنا فيما نشاء * خالف ما أنت تشاء
 والامام الشافعي رضى الله تعالى عنه
 خلقت العباد على ما علمت في العلم بجري الفتى والمس
 اوهذا شقي وهذا سعيد * رهذا فبيح وهذا حسن
 وهذا قوی وهذا ضعيف * وكل باعماله مرتين
 في فصل في بيان (حدوث العالم) بفتح اللام أى وجوده بعد عدم الذى انبى عليه جميع العقائد الالهية (والعالم) بفتح
 اللام (اسم ما) أى موجود (سوى) ١٧٨ بكسر السين أى غير الله سبحانه وتعالى (الديان) بفتح الدال وشدة المشاة تحت ثم

نون أى المجازى على الاعمال
 المضامين وبقوله ليس بنبي المهزوة وبقوله لافي الحال ولا في المآل الارهاص أى العلامات
 الدالة على بعث نبي قبل بعثه كالنور الذى ظهر في جبين عبد المطاب مأخوذ من الرهص بكسر
 لراء أى اساس الحائط لان هذه العلامات تأسس لقاعدة النبوة في الثامن بفتح قوله كدعوى
 لولاية أى على القول بجوازها وصحة المقترح وقيل بعنهها وهو فرع العلم بها وفيه خلاف
 ويعلم الولي ولا يتسه بخلق علم ضروري له بها وعلى جوازها فيجوز التحدى لها بان يقول أنا ولي
 لله سبحانه وتعالى وآية ولايتي طيراني في الهواء أو تعاقى به أو انشقاق القمر أو انقياد الشجر أو
 انفلاق البحر ولا تتفرق المهزوة من الكرامة الابدعوى الرسالة في المهزوة وعدمها في الكرامة
 على الصحيح وأما على منع ادعاء الولاية فالفرق بينهما ما عطلق الدعوى وعدمها في التاسع بفتح
 اليوسى جرت عادة المتكلمين بالتكلم في هذا الباب على مباحث الولي للناسبة بين المهزوة
 والكرامة وقد ورد المصنف به في أول الكتاب ثم اغفله هنا فرأيت التنبيه عليها آية عنه
 فاقول الكلام عشرة فصول الاول في معنى الولي الثاني في شروطه الثالث في معنى الكرامة
 الرابع في جوازها الخامس في وقوعها السادس في علم الولي السابع في دعواها الثامن في
 ترقى لولي حتى يكون مثل النبي التاسع في كون الولاية تفضل النبوة العاشر هل يبلغ مبلغا
 يرتفع فيه عنه الامر والنهي هذا ما نبه عليه المتكلمون والباب اوسع مجالا وأفتح مقالا
 واتبه عليها على وجه الاختصار في الاول بفتح حقيقة الولي هو العارف بالله سبحانه وتعالى
 وصفاته المواظب على الطاعات لمجتنب المعاصي المعرض عن الانغمال في اللذات والشهوات
 في الثاني بفتح في شروط الولي في الاول بفتح معرفة أصول الدين بحيث يفرق بين الخالق والمخلوق
 وبين النبي والمتنبي في الثاني بفتح علمه أحكام الشريعة ونقلها ونهاج بحيث يكتب في نظره عن التقليد
 فيها كما اكتفى به في أصول التوحيد فلما أفتى الله سبحانه وتعالى علماء أهل الارض لوجوده عنده
 ما كان عندهم ولا قام قواعد الاسلام جميعا ادلا يفهم من تولى الله سبحانه وتعالى الاناصر
 لدينه سبحانه وتعالى وهذامنتمتع بمن لم يحط علماء بقواعد الدين وأصوله وفعوه في الثالث بفتح
 تخلفه بالخلق لمجود شرعا وعقلا فالاول بلورع عن المحرمات وامتناع جميع المأمورات
 والثاني ما يثمره العلم باصول الدين فاذا علم حدوث العالم بأسره فلا يعلق قلبه بشئ منه لعله انه

وبين ما يقوله (من نوعي)
 بفتح النون والعين منى
 نوع بلانون لاضافته الى
 (الاعراض) بفتح الهمز
 واهمال العين وانجام الضاء
 جمع عرض بفتح العين
 المهملة وراء وانجام الضاء
 وهو ما يقوم بغيره
 (والايمان) بفتح الهمز
 جمع عين أى ما قام بنفسه
 (فالعين) أى الذات حقيقة
 (ما) أى موجود (بنفسه)
 صلة (يقوم) أى يوجد فلا
 يحتاج لمحل أى ذات يقوم به
 (وما عداه) أى العين وهو
 الموجود الذى يقوم بغيره
 هو (العرض المرقوم) أى
 المكتوب المبين (ولم
 يحقق) بضم الياء وفتح
 الحاء المهملة والقاف
 الاول منقلا وقوله (غير)
 ه (ذنين) أى العين والعرض
 حال من قسم ونائب فاعل

يحقق (قسم) * بكسر فسكون أى ثالث للعالم فهو منصرفه ما على التحقيق وغيره أحواله المتكلمون في
 وأثبتته الحكما واختار المحققون الوقف عنه لتعارض أدلة الفريقين وضعها (وكل ما) أى موجود (ألف) بضم الهمز
 وكسر اللام منقلا أى ركب من جزأين أو أكثر (فهو الجسم وما) أى الموجود الذى انتهى لحد منقسم * بفتح فسكون
 أى الانقسام (ذ) فهو (الجوهر الفرد التمهير لوسم) بفتح الواو وسكون السين أى التسمية بهذا الاسم (وهو) أى الجوهر
 الفرد (على مذهبتنا) أهل السنة له بوصف (المجود) أى الصحيح وخبر وهو (يوصف بالحدوث ولوجود) بعدهم اعلم (هذا)
 أى كون الجوهر الفرد موجودا دائما (وفي انقول به) أى وجود الجوهر الفرد وحده (وإنه) (ازاحة) * بكسر الهمز والراء
 واهمال الحاء أى إزالة (الظلمة) بضم الظاء المهملة أى شبهة (الغواين) بفتح أى الضالين (واسترأحه) أى لاهل السنة

لان الجسم متناهى الاطراف بالشاهدة فوجب كونه مركبا من اجزاء مشاهدة اذ يلزم من تناهى الكل تناهى اجزائه ضرورة ولان الجسم لولم تناه اجزائه لزم وجود حوادث لانهاية لها وهو محال ولزم مساواة الذرة الفيل لان ما لا يتناهى لا يفضل على ما لا يتناهى وهذا باطل ضرورة ومشاهدة (وفي) ثبوت (حدوث ما) أى العالم الذى (سوى) بكسر السين أى غير (الله) سبحانه وتعالى أى وجوده بعد عدمه ومبتدأ فى حدوث ما سوى الله (الغرض) * (بفتح العين الهجاء والراء أى المقصود لا يتبع جميع العقائد الالهية عليه وعال حدوث ما سوى الله بقوله (اذ) بكسر فسكون (كل عين) أى ذات ما سوى الله سبحانه وتعالى (ليس يخلو عن عرض) بفتح العين والراء وعجم الضاد والاعراض (ممثل) بكسر فسكون (الروايع) جمع رائحة (أولا كون) * (بفتح الهمزة وسكون الكاف آخره) فون جمع كون ١٧٩ (فلا تكن) أى الناظر فى هذه الاضاعة

فى قبضة الله سبحانه وتعالى واذا علم وحدانيه الله سبحانه وتعالى اخص عمله كله الله سبحانه وتعالى اذ الربوبية لا تشمل الشركة فى شئ واذا علم سبق القدر بكل كائن فلا يخالف فوت شئ مما قدر ولا يرجو نيل شئ لم يقدر وهذا هو الرضى ويقرر الفرق بالخلق والصفح عنهم فى اذيتهم لعلمهم لا يستطيعون لان تقسيم فضلائهم غيرهم جاب نفع ولا دفع ضرر **الرابع** ملازمة الخوف وعدم طمأنينته طرفه عين اذ لم يدركه هل سبقت سعادته أو ضدها **الثالث** الكرامة تقدم تفسيرا فى كلام المصنف بما عني عن اعادته **الرابع** جواز وقوعها اذ لا يمكن فعله ممكن فى نفسه وكل ممكن وقوعه جاز فان زعم المخالف انه غير ممكن فى نفسه فالبرهان الدال على وجوب حدوث المالم يرد عليه وان زعم انه متمنع لعارض فعليه بيان هذا مذهب الجمهور **الخامس** الذى عليه أهل التحقيق وهو الحق انه يجوز ان يعلم الولي ولايته فان علمها فهو كرامة فى حقه اذ اطاعه الله سبحانه وتعالى على ما هو به وكشف له ما يحبه ولا يلزم سلب الخوف اذ من كان بالله اعرف كان من الله سبحانه وتعالى الى أخوف **السادس** المرضي جواز ادعاء لولاية وقوعه من كثير من اكار الاولياء **السابع** الاجماع على ان الولي لا يبلغ درجة النبي فان النبي حصلت له الولاية التامة مع العصمة من الدنيا وسوء العاقبة بالنصوص القطعية مشرقا بالوحى ومشاهدة الملائكة وجعله خليفة وبعثه لصلاح العالم فى الدارين **الثامن** لان تكون الولاية أفضل من النبوة بل ولا تساويا فان فى النبوة اختصاصا وتشريفا وتوقيرا واقامة للهداية ومصالح العباد وليست فى الولاية نعم اختانها وفى نبوة النبي وولايته أهم ما أفضل فقيل نبوته أفضل من ولايته لان النبوة توسطة بين الله سبحانه وتعالى وبين عباده واقامة لمصالح العباد فى الدارين مع شرف مشاهدة الملائكة وقيل ولايته أفضل من نبوته لما فى ولايته من معنى القرب والاختصاص الذى يكون فى النبي فى غاية الكمال التى لا تبلغها ولاية غير النبي **التاسع** لا يبلغ الولي درجة يسقط عنه التكليف فيما باجماع المسلمين فان الخطايات والتكليف عامة ولان اكل الناس فى المحبة والاحسان والصفاء الانبياء ولا سيما سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مع ان التكليف فى حقهم أشد والعارف لا يسأم العبادة ولا يقتر فى الطاعة ولا يسئل الهبوط من درجة الكمال الى حضرة النقصان

(عن شرحها) أى معرفة
 الا كون صلة (بالوانى)
 أى المترخى (وان تقتصر هنا)
 أى فى هذه الاضاعة (على
 الا كون * قائما) أى
 الا كون (للقصد) أى
 المقصود صلة (كالعنوان)
 يضم العين المهملة وسكون
 النون أى الترجمة فى
 الايصال (وهى) أى
 الا كون (اجتماع) بين
 عينين أو أكثر (أو سكون)
 أى عدم حركة (أو بمعنى
 الواو * ما) أى العرض
 الذى (نائى) أى قابل
 الاجتماع وهو الافتراق
 وقابل السكون وهى
 الحركة فالأ كون أربعة
 الاجتماع والافتراق والذات
 لا تخلو عن أحدها والسكون
 والحركة والذات لا تخلو عن
 أحدها (وكل) من الا كون
 الاربعة (للحدوث) أى
 الوجود بعد عدم (أوما)

بفتح فسكون أى أشار وعلى اسمها للحدوث بقوله (لانها) أى الا كون (محقق) يضم الميم وفتح الحاء المهملة والقاف الاولى منقلبه (فيها) أى الا كون ونائب فاعل محقق (العدم * عند طرو) يضم الطاء المهملة وشدة الواو أى وجود (ضدها) أى الا كون فاذا وجد الاجتماع عدم الافتراق وبالعكس لانهم اضدان وهما لا يجتمعان بالضرورة فاذا وجد السكون عدمت الحركة وبالعكس لذلك (فلا قدم) بكسر ففتح لا كون لان القديم لا يندعم (وكل ما) أى شئ (بان) أى ظهر وثبت (بعقل قدمه) * بكسر ففتح (كان محالا) يضم الميم (دون ريب) أى تردد واسم كان (عدمه) والاجسام ملازمة للا كون (وكل ما) أى شئ (لازم) شئيا (حادثا واجب) * أى ثبت (له) أى ملازم الحادث (من الحدوث) بيان (ما) أى الحدوث الذى (له) صلة (انتسب وعد) بفتح العين المهملة وشدة الدال كذلك أى حسب وجعل (الاجتماع) بين شئين أو أكثر (من نوع العرض) *

بفتح العين والراء والعجم الضاد ص لمة عد (كذلك) أي الاجتماع في كون عده من نوع العرض مع رضا ومبتداً كذا
 (الافتراق) وخبر عد (بعض) من محقق المتكلمين (اعترض) البعض عده من العرض بانهم مالو كانوا عرضين فاما ان يقوما
 بمجموع الجوهرين أو بكل منهما أو باحدهما فقط والاول باطل لانه يؤدي الى انقسام ما لا ينقسم وكذا الثاني لان الواحد
 بالشخص لا يقوم بمجلين وكذا الثالث لان نسبه الى كل منهما انسبه واحدة فلا يقوم باحدهما فقط ولانه يلزم ان يكون
 الآخر في صورة الاجتماع غير مجتمع وفي صورة الافتراق غير مفترق واللازم باطل لانه خلاف الواقع (وقال) ذلك البعض
 (بل) هـ (أمران نسبياً) * أي اضافيان بين الشبهتين المجتمعين أو المفترقين كالاخوة التي بين الاخوين والشركة التي بين
 الشريكين (لم يوصلا) أي الاجتماع ١٨٠ والافتراق الى (الوجود) المصحح للرؤية (في التبيان) أي الخارج المشاهد

والنسب عند المتكلمين
 أمور اعتبارية ذهنية
 لا وجود لها في الخارج
 والا كانت في محل لامتناع
 قيامها بنفسها وكونها في
 محل نسبة ايضاً بينها
 وبين محلها فله محل ايضاً
 وهكذا الى غير نهاية وهو
 تسلسل محال (فبان)
 أي ظهور (١٤) أي الدليل
 الذي (قدمي) بفتح الميم
 والضاد المعجمة (بالسردي*)
 بفتح السين المهملة
 وسكون الراء أي الذكور
 وفاعل بان (حدث ما)
 أي العالم الذي هو (سوى)
 بكسر السين أي غير
 (الاله) أي الله المعبود بحق
 (الفرد) أي الواحد في
 الذات والصفات والافعال
 (ولا يتم) بفتح فكسر
 (المبتغى) بضم الميم وفتح
 العين المعجمة أي المطلوب
 (لل) بفتح الطال

والنزول من معارج الملك الى منازل الحيوان بل ربما يحصل له كمال الانجذاب الى عالم القدس
 والاستتراق في ملاحظة الحق سبحانه وتعالى بحيث يذهل عن ملاحظة هذا العالم ويحل
 بالتكاليف من غير تأخير في ذلك اذ كونه في حكم غير المكاف كالنائم المجهز عن مراعاة الامرين
 وملاحظة الجانبين فربما سأل دوام هذه الحالة وعدم العود الى عالم الظاهر وهذا الذهول
 هو الجنون الذي يترج على بعض العقول والمتمسكون به هم المسمون بمجانين العقلاء وبهذا يظهر
 فضل الانبياء على الاولياء بانهم مع أن استغراقهم الكمل وانجذابهم أشمل لا يتخلون بادي طاعة
 ولا يذهلون عن هذه الجانب ساعة (و) احترز (بقوله متحداه قبل وقوعه) وفسر تحديه به
 بقوله (أي يقول) مدعى الرسالة (آية) أي اماره (صدق) في دعوى الرسالة (كذا) أي انشقاق
 القمر مثلاً وصدقه احترز (بما) أي الفعل الخارق الذي (وقع بدون تحديه) أي الرسول به
 (كالارهاص ونحوه) أي الارهاص كذا في بعض النسخ وهو غير مناسب اذ الكلام فيما وقع
 به مدعى الرسالة وتقدم ان الارهاص علامات دالة على انه سيبعث قبل بعثه فقد خرج بقوله
 مقارن لدعوى الرسالة (أو) مما (تحدى به بعد وجوده) * تنبيهات * الاول * أصل التحدي
 التباري في الحدى للابل أي سوقها وحثها على اسراعها في سيرها بالغناء لنشاطها باسماءه
 واسراعها في سيرها ثم نقل المطلق الماراة في الغناء أو غيره ثم نقل لطلب مدعى الرسالة
 معارضة الخارق الذي يأتي به اماره على صدقه في دعواه بان يقول آية صدق كذا في الثاني *
 ليس من شرط التحدي ان يقول لا يأتي أحد بعثها فيكفي قوله آتي فعل الله سبحانه وتعالى
 كذا فيفعله سبحانه وتعالى له ففي فعله له دليل على صدقه في دعواه الرسالة في الثالث * شرط
 المجهزته * صدوره * اذا أراد معارضته لا لاجل التحدي بل لاجل ثبوت
 الاختصاص فانها لا بد من كونها مختصة بالرسول ولهذا شرط كونها خارقة للعادة واقعة على
 وفق دعواه فان المعتاد وما لم تسبقه الدعوى من الخوارق لا اختصاص له به وانما شرط
 اختصاصه به لان الخارق الواقع قبل الدعوى تتساوى فيه الاقوال وتتكافأ فيه الدعاوى
 وكذا الواقع بعدها بلا تحدد أصلاً * الرابع * اذا عينت المجهزته فشرط معارضتها مماثلتها وان لم
 تعين فقال الامدى اشترط أكثر أصحابه المماثلة والذي اختاره القاضي عدم اشتراطها وهو

اثبات حدوث العالم ليستدل به على وجوب وجود الله سبحانه وتعالى (الابعلم السبعة المطالب) وبين الحق
 المطالب السبعة بقوله أولها (اثبات اعراض) بفتح الهمز واهمال العين والعجم الضاد جمع عرض أي ما افتقر الى ذات يقوم
 بها (و) ثانيها (كون العين) * أي الجوهر والذات (تلازم الاعراض دون مين) أي كذب (و) ثالثها (المنع للكمون) أي
 استقرار الاعراض في الجواهر (والظهور) * (للاعراض بعد كونها) (و) رابعها (المنع الانتقال) للعرض من جوهر الى جوهر
 آخر (المدعى) بضم الميم وفتح الدال منقلا والعين (بالزور) بضم الزاي أي الكذب وخامسها (أو أنها) أي الاعراض (قائمة
 بنفسها) * (سادسها) (أو كونها) أي الاعراض (قديمة في جنسها) وفسر قدمها في جنسها بقوله (أي قولهم) أي الفلاسفة (ليس
 لها) أي الاعراض (من) زائدة للتأكيده واسم ايس (أول) * بفتح الهمز والواو منقلا (فالاربع) أي الكمون والظهور

والانتقال وقيامها بنفسها وقدم جلسها مفعول (اردد) بضم المهملة والذال الاولى وسكون الراء اى ابطال (واعضد) اى اعتمد في ردها على (المعول) بضم الميم وفتح العين المهملة وفتح الواو ومنقلا اى البرهان القطعي (و) سابعها (انف التغيير عن) الشئ (القديم * نسر) بفتح فكسر (بتحج) بفتح النون وسكون الهاء آخره جيم اى طريق (السنة) بضم السين وشد النون (القويم) اى المستقيم ووجه توفيق حدوث العالم على المطالب السبعة انه جعل العالم قسما بين جوهر وعرض واستدل على حدوث الاعراض بتغيرها من عدم الى وجود وبالعكس وعلى حدوث الجوهر بلازمته للعرض فاحتج الى اثبات العرض والافلايم الدليل وثبوت العرض مشاهد ضرورى اذ كل عاقل يحس من نفسه معاني زائدة على جوهره من اجتماعه بغيره واقتراحه منه وحركته وسكونه ونطقه ولونه وطوله وعرضه وعلمه وارادته ١٨١ وقدرته وغيرها ملازمة للجوهر للعرض

مشاهدة ضرورية ايضا
اذ لا يعقل جوهر خال عن
عرض من سكون أو حركة
أو اجتماع أو افتراق أو
غيرها وتغير الاعراض
من عدم الى وجود ومن
وجود الى عدم مشاهدا
ضرورى ايضا والقول
بكمونها وظهرها باطل
لاستلزامه اجتماع الضدين
كالسكون والحركة
في الجوهر وهو محال
الضرورة والقول بان انتقال
العرض من جوهر لا يختر
باطل لاستلزامه قيام
العرض بنفسه فيما بين
الجوهرين وهو محال وكذا
القول بقيامه بنفسه
والقول بعدم جنسها
باطل لاستلزامه التسلسل
المحال ونفي تغير القديم
دليله ان تغيره مستلزم
حدوثه وهو محال لانه
يستلزم الدور والتسلسل

الحق في الختام لم يستغن بشرط المقارنة لدعوى الرسالة عن شرط التصدي به الا انه افاد
تفتن بدعوى الرسالة ولا يتعدى به اى لا يدعيها آية على صدقه (وهل يجوز) عقلا (تاخير)
الاولى تاخر (المجزئة عن موته) اى مدعى الرسالة اولا يجوز تاخيرها عن موته في الجواب
منسوبان (المشجج ابي الحسن (الاشعري) رضى الله سبحانه وتعالى عنه (وقال) القول
الثاني وهو عدم جواز تاخيرها عن موته القاضي (أبو بكر الباقلائي وهو) اى القول
الثاني (الظاهر) وعال كونه الظاهر بقوله (فان حفظ ما) اى الاحكام الشرعية التي (نص)
مدعى الرسالة (عليه) عائد وذكروا مراعاة افظها وبين ما بقوله (من أحكام شرعه) اى
الرسول الذي تاخرت مجزئته عن موته وتنازع حفظ ونص (في حياته) اى الرسول (لاباغت
على توقيه) اى مانص عليه من أحكام شرعه في حياته واصله تلقبه (منه) اى الرسول وفيه
ان الحفظ هو التلقي فالمناسب حذف تاقى ووصل الهاء بعلى اى اذا تاخرت مجزئته عن موته اى
واذا اتقى باغت الحفظ اتقى الحفظ واذا اتقى الحفظ انتفت فائدة الرسالة وصارت عبثا
وهذا باطل فلزمه وهو تاخر المجزئة باطل وهو المطلوب والحاصل انه يلزم من تاخرها انتفاء
الباعث على حفظ شرعته التي باغها الاقمته ويلزم من انتفاء الباعث انتفاء الحفظ ويلزم
من انتفاء الحفظ عبثية الارسال وهو باطل فلزمه باطل فلو اوضح في التعليل فان تاخرها
يستلزم انتفاء الباعث على حفظ شرعه وهذا يستلزم انتفاء حفظها وهذا يستلزم عبثية
الارسال وهذا باطل فلزمه باطل * تنبيهات * الاول * الخلاف انما في تاخر مجزئة الرسول
واما مجزئة النبي الذي لم يبلغ أمته أحكاما فيجوز تاخرها انما اذا لا يلزم منه عبثية تنبئته
* الثاني * اذا ادعى انسان الرسالة وبلغ أمته أحكاما عن الله سبحانه وتعالى وقال آية صدق
ظهور خارق كذا بعد موتى فهل يجوز هذا أولا فقال القاضي والمعتزلة لا لكن دليل غير دليل
المعتزلة فدليل القاضي ان الرسالة توجب على الرسول تبليغ الاحكام وثبوتها متوقف على
المجزئة وموته يرفع تكليفه فيلزم على تاخر مجزئته عن موته كون رسالته الموجبة لتكليفه
لا تثبت الابعاد ارتفاع تكليفه واجيب بانه يتبين بظهور الآية بعد موته انه كان مخاطبا
بتبليغ ما بلغه من الاحكام ولا يضر ارتفاع التكليف عنه عند وجود الآية ولا يصير

(واحد) ايم الناظر في هذه الاضاعة (هنا) اى في مقام حدوث العالم صلة (أقوال اهل الفلاسفة * فانها) اى أقوال
الفلاسفة هنا (محض) بفتح الميم وسكون الهاء المهملة وفتح الصاد اى خالص (الضلال) اى الكفر (والسفة) اى الكذب
الذي لا دليل عليه (جروا) بفتح الجيم وضم الراء منقلا اى الفلاسفة وصلة جروا (ها) اى أقوالهم (من غيرهم) بفتح الغين المجمة
اى كفر الفلاسفة حال من ذنوبا ومفعول جروا (ذنولا) بضم الذال المجمة والمنناة تحت جمع ذيل (في قدم) بكسر ففتح
(النفس) اى الذات (أو الهويولى) بفتح الهاء وضم المنناة تحت اى مواد الاشياء وأصولها (و) حذر (غيرها) اى أقوال
الفلاسفة التي هي ضلال خالص وكفروا بين غيرها بقوله (من الاقوال التي * اقدم) بفتح الهمز جمع قدم اى عقول (من)
بفتح فسكون اى الذي (فيها) اى الاقوال صلصلة (تلاهم) اى تبع الفلاسفة وخبر اقدم (زات) اى ضلت ومالت عن الحق

(فلاقديم) أي من الذوات (غير ذى) أي صاحب (الجلال) بحيم أي العظمة وهو الله سبحانه وتعالى (نسأله) أي الله سبحانه وتعالى (الامن) أي السلامة (من الضلال) أي الكفر (فصل في) بيان (الجائز) في حق الله سبحانه وتعالى (وجائز في حقه) أي وصف الله سبحانه وتعالى (تعالى * ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (يخلق) أي يوجد الله سبحانه وتعالى (الانام) بفتح الهمز فنون أي الذوات (و) ان يخلق (الافعال) القائمة بالذوات اضطرارية أو اختيارية (كذلك) أي خلق الانام والافعال في الجواز في حق الله سبحانه وتعالى (التكليف) أي الازام بما فيه كفاية ومشقة (للعباد *) البالغين العاقلين (و) كذلك (هديم) أي لعباد (لنهيج) أي طريق (رشد) بضم فسكون (باد) أي ظاهر (فليس أمر) بفتح فسكون أي شيء (واجبا عليه *) أي الله سبحانه وتعالى وبين الأمر بقوله ١٨٢ (منها) أي خلق الانام والافعال والهدى لنهيج الرشد (بل اختياره) أي الله سبحانه

وتعالى (اليه) أي خلق المذكورات ان شاء فعله وان شاء تركه (والاصلاح) للعباد وهو ضد الفساد (واجب) على الله سبحانه وتعالى (أو أصح) اسم تفضيل منه معناه الزائد في الصلاح مثلا اذا كان شخص يتضرر من ترك أكل اللحم فأكل لحم البقر صلاح في حقه وطعم الضمان أصح والعفو بالاتعيم صلاح ومعه أصح فليس واجبا على الله سبحانه وتعالى (هذا) أي اعتقاده لم يجب على الله سبحانه وتعالى شيء من المذكورات وانها كلها جائزة في حق الله سبحانه وتعالى هو (الذي دان) باهمال الدال والنون أي تدين وعبد الله سبحانه وتعالى (به) أي جواز فعل كل ممكن وتركه في حق الله

وجودها، بنا للدلالة على صدق دعواه وصحة ما بلغه وقد انفقوا على جواز تأخر المعجزة الى أجل مسمى في حال حياته فكذلك يجوز تأخرها الى أجل مسمى بعد وفاته ويتبين بها صدق دعواه السابقة واستدل أيضا بان جواز تأخرها يستلزم ابطال كرامة الاولياء اذ ما من كرامة الا ويجوز على هذا كونها معجزة لنبي تأخرت عن موته وأجيب بان غاية به بطلان كون الكرامة دليلا قطعي على ولاية من ظهرت على يديه ونحن نلتزمه فان دلالتها عليها ليست قطعية ولولم يحتمل كونها معجزة متأخرة لاحتمال كونها استدراجا وكون من ظهرت على يديه عدو لله سبحانه وتعالى ومن سبق القضاء بموته كافرا ولهذا الميثاق الاولون وزادتهم خوفا واستدل أيضا بأشعار اليه في أصل العقيدة من ان تأخر ما يدل على الرسالة الى ما بعد الموت قد تضيع معه فائدة البعثة وهو العلم باحكام الله سبحانه وتعالى لعدم وجود الباعث لهم عادة على حفظها عنه ورد بان قصاره استبعاد حفظهم شرعه فلا يصلح كونه دليلا على عدم جوازه على انه يمكن تدوينه على وجه يتأتى معه حفظه بعد موته وهذا ان قلنا ان تكليف ما لا يطاق غير جائز عقلا ولكن مذهبا اجوازه عقلا وعليه فالأمر واضح وبالله التوفيق وأما المعتزلة فبنوا ذلك على قولهم بالتحسين والتقيح العقليين فقالوا لو تأخرت الى ما بعد موته لكان في حال حياته لا يجب توقيره وتعظيمه والوفاء بجرمته ورعاية حق النبوة والرسالة له وذلك منع للخلق من الرتب السنية والمقامات العلمية وهذا لا يحسن ممن وجب كونه حكما طيفا امر اعيال الصلاح البرية وابطال قولهم بوجهين أحدهما ابطال أصل التحسين والتقيح ومرعاة الصلاح والاصح وقد سبق تحقيقه ثانياً ما على تقدير تسليم هذا الأصل الفاسد لهم قد يقال لا يتحقق كون صلاح بعض الخلق في ذلك اذ قد يعلم الله سبحانه وتعالى من طائفة حسد الحى ومناسته واستحكام هذا الخلق في قلوبهم مادام حيا وواله عنهم بموته وحينئذ يتفقون ما كان منه بالقبول في الثالث في الموسى انما كان الخلاف في معجزة الرسول لانها لازمة له لو حوب اتباعه على الناس فوجب كونه له معجزة دالة على صدقه والا كان تكليفا بما لا يطاق في الخامس في الموسى هاهنا بحث من وجهين أحدهما ان تأخر المعجزة عن حياته ان كان مع تأخر التكليف حتى يظهر المعجزة فلا اشكال فيه ولا تكليف فيه بما لا يطاق نعم يبقى احتمال ضياع أحكامه وان كان مع تقدم

سبحانه وتعالى وفاعل دان (من) بفتح فسكون أي العبد لذى (الها) أي بحاج من الشقاوة وقاز

بالعبادة في الدنيا والآخرة (فكل ما) أي شيء (أراده) الله سبحانه وتعالى هو (الصواب * سواء العقاب) للعباد (وانثواب) لهم (فذلك) أي العقاب (بالعدل) بفتح فسكون أي الاتقان والتصرف في المال (وذا) أي الثواب (بالفضل *) أي الاحسان والانتعام من الله سبحانه وتعالى وكلاهما واجب حده سبحانه وتعالى حال كون الفضل والعدل (من) الله سبحانه وتعالى (فاعل ما) أي النبي الذي (شاء) أي أراد الله سبحانه وتعالى فعله (دون عضل) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المجهة أي منع فلافعال كإصواب وحسن بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى لانها ما فضل واما عدل لاغير فالإيمان والطاعة والكفر والعصيان سواء في حقه سبحانه وتعالى والاثابة والعقاب كذلك وترتيب الاثابة على الايمان والطاعة والعقاب على الكفر

التكليف

والعصيان بمحض اختياره سبحانه وتعالى ولو عكس ذلك لكان صوابا وحسنا منه سبحانه وتعالى فالانابة والاحسان والانعام
بمحض فضله وكرمه سبحانه وتعالى لا لعلمة عقابية في الايمان والطاعة والعقاب بمحض عدله لا لعلمة عقابية في الكفر والعصيان
فكل ذلك بمحض اختياره سبحانه وتعالى (وما) أي ليس (العقل) حال كونه (و- دة) أي منفردا عن الشرع واسم ما (توصل*)
بفتح المنة فوق والواو ضم الصاد المهملة منقلا وصلته لتوصل (الى) ادراك فجع (فبيع) شرعا أي منهي عنه ثم ما اجاز ما أم لا
(أولى) ادراك جمال (ما) أي الشيء الذي (يجمل) بفتح الياء وسكون الجيم وضم الميم شرعا أي يقرر به أمر اجاز ما أم لا
(لما) أي الشيء الذي (بفعله) صلة (أمرنا) بضم الميم وسكون الجيم أي أمرنا لله سبحانه وتعالى به أمر اجاز ما وغير جازم
(فهو) الحسن*) بفتح الحاء والسين الجليل الذي يستحق فاعله الثواب ١٨٣ وتاركة العقاب أو العتاب (وضده) أي
ما أمرنا بفعله وهو الشيء

التكليف وقوعه فهو تكليف بما لا يطاق حتما والصحيح عندنا جوازه وقوعه ثانيهما ان
الاستدلال على امتناع تأخرها يجري في مجهزة النبي أيضا وان كان الاستدلال المذكور في
المتن خاصا بمجهزة الرسول (و) اخترز (بقوله غير مكذب مما اذا قل) مدعى الرسالة (آية صدق
ان) بفتح فسكون (ينطق) بضم الياء (الله) سبحانه وتعالى (يدى فنطقت) يده (بتكذيبه) أي
مدعى الرسالة في دعواها فلا يكون ناطقا بمجهزة له (و) ان قال مدعى الرسالة آية صدق احياء
الله سبحانه وتعالى هذا الميت فأحياء الله سبحانه وتعالى وكذبه في دعواه (رسالة) في تكذيب
الميت بعد احيائه مدعى الرسالة في دعواها (التحدي) بفتح الدال (باحيائه قولان) قول
منسوب (للقاضي) الباقلاني بان تكذيب الميت قاذح في المجهزة ~~ك~~ تكذيب اليد (و) قول
منسوب (لامام الحرمين) الشريفيين حرم المدينة المنورة بأنوار سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
وحرم مكة المشرفة لما روتهم - ما وصلاته اماما فهم - ما بان تكذيب الميت ايس قاذح في المجهزة
(واختار أيضا) أي كما اختار الامام عدم القذح بتكذيب الميت (بعض المتأخرين عدم القذح
في المجهزة (في) صورة (تكذيب اليد وشبهها) من الاعضاء والجلود وعلى اختيار بعض
المتأخرين بقوله (عدم التحدي) من مدعى الرسالة (بتصديقها) أي اليد في دعواه (رسالة
وانما تحدى بنطقها وقد حصل ~~ب~~ تنبيهات* لاول مذهب القاضي ان تكذيب الميت
التحدي باحيائه قاذح لكن بشرط ان لا تطول مدة حياته بعد دعواه اليه بان مات عقب
تكذيبه ومذهب الامام انه ليس قاذحاً مطابقةً او حجة ان التحدي وقع بالاحياء وقد حصل وهذا
حتى كفر والفرق عنده بين تكذيب الميت وتكذيب اليد والجلود ونحوها ان نفس النطق
في اليد والجلود مكذب وهو نفس الآية والنطق في احياء الميت هو المكذب وليس هو المدعى
آية فانتزعت في ان المكذب هو المدعى آية الصدق في اليد وليس المكذب هو المدعى آية في الميت
الثاني ~~ب~~ ابن دهاق تكذيب اليد ونحوها لا يقذح أيضا كما أشار اليه في العقيدة من ان
التحدي انما وقع بمجرد النطق وقد وقع والتصديق لم يتحده حتى يضر تخلفه ~~ب~~ الثالث
المقترح التحقيق في هذه المسئلة مني على تحقيق وجه دلالة المجهزة على الصدق وانما ليست
عقابية وانما هي مرتبطة عند اجتماع شرائها بالصدق ارتباطا عاديا ضروريا فاجاب

الذي أمرنا بتكره أمرا
جازما أم لا الذي يستحق
تاركة الثواب وفاعله
لعقاب أو العتاب (انقاد)
أي انتسب (لقبح بالرسن)
بفتح الراء والسين المهملة
فتنون أي الزمام والمقود
والمعنى ان العقل لا يدرك
وحده الحسن والقبح
الشرعيين وذلك ان الحسن
والقبح يطاقان على ثلاثة
معان أحدها التكامل
والنقص وهذا ان عقليان
اتفقا فانها ملاعبة الطبع
ومنافرة وهذا ان عقليان
يتفقان باختلاف العوائد
والطبائع فانها للمأوربه
والمنهي عنه وهذا ان
شرعيان عند أهل السنة
لاستواء الافعال كلها
من حيث ذاتها فخصيص
بعضها بالامر به الجازم
وبعضها بالامر به غير الجازم

وبعضها بالمنهي عنه الجازم وبعضها بالمنهي عنه غير الجازم وبعضها بالتحير وترتيب الثواب على فعل الاوabin والعقاب على
ترك اولهما والعقاب على ترك ثانيهما وترتيب الثواب على ترك الاخيرين والعقاب على فعل اولهما والعتاب على فعل ثانيهما
كل ذلك بمحض اختياره سبحانه وتعالى لا لعلمة للفعل في نفسه عقلا لا بذاته ولا بما اشتمل عليه فالحسن الشرعي ما أمر الله سبحانه
وتعالى به واجبا أو مندوبا والقبح الشرعي ما منهي الله سبحانه وتعالى عنه محرما أو مكرها ما خير الله سبحانه وتعالى الى المكلف
فيه فهو المباح ايس بحسن ولا قبح (ولو عليه) أي الله سبحانه وتعالى صلة (وجب الصلاح*) (العباد) (سبحانه) أي تنزيه الله عن كل
مالا يليق به وجواب لو (هم) بفتح هين منقلا (لا أي) شمل (الوري) أي بني آدم وفاعل عم (الفلاح) أي النجاة من كل سوء والفوز
بكل نعم (وكان خلة هم) بفتح فسكون وضم من اضافة المصدر فاعله محذوف أي خلق الله لوري (بدار الماوي*) أي

الجنة وتخليد هم فيها (أصلح لهم) (من تعريضهم) بالعجم الضاد وهو أيضا مصدر مضاف لمفعوله وفاعله محذوف أي جعل الله لهم معرضين (للأوى) بفتح اللام الثانية منقلبة وسكون الهمز وفتح الواو أي المشاق والمصائب (و) أصل لهم من تعريضهم (للتكليف بهذا الدار*) (الذي يقاسونه) فيها وبين ما بقوله (من الكدار) بفتح الهمز أي المكدرات لهم واللازم الثلاثة باطلة بما شاهدة فإزومها باطل وهو وجوب الصلاح والأصلح على الله سبحانه وتعالى وهو المطلوب (إن قيل) من جانب المعتزلة جوابا عن الدليل السابق على عدم وجوب الصلاح والأصلح على الله سبحانه وتعالى (زادهم) أي الله سبحانه وتعالى الوري (بذلك) أي المذكور من خلقهم في الدنيا وتعرضهم لمشاقها ومصائبها وتكليفهم فيها ومقاساتهم أكدارها ومفعول زادهم (أجر لهم) أي الوري ١٨٤ صلة أخرى الآتي آخر البيت (على قدر العناء) بإهال العين والمد أي التعب

من مشاق الدنيا ومصائبها وتكليفها ومقاساة أكدارها صلة (أجر) الله سبحانه وتعالى ذلك الأجر أي أوصله إليهم والجملة صفة أجزا (قائنا) معشر أهل السنة جوابا عن هذا الرد (الاله) أي الله المعبود بحق سبحانه وتعالى (قادر) على (أن) يفتح فسكون (يوصله*) يضم فسكون فكسر ففتح أي الأجر (اليهم) أي الوري (دون أمور معضله) يضم فسكون فكسر ضاده حجة أي متعبه شاقه وهو الأصلح لهم (و) تبيض (أيضا) إلى الرد على المعتزلة فتقول الشخص الذي على الكفر) صلة (هلاك*) بفتح الهاء واللام أي مات (تكليفه) من إضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف أي تكليف الله

الانسان نفسه فيما يجده من تنزيل هذا الفعل من الله سبحانه وتعالى منزلة قوله سبحانه وتعالى صدق عبدي فيما بلغ عنى هل يجده ضرورة عند كون الآية الخارقة مكذبة أم لا فان لم يجده علم ان المجزة المفيدة العلم الضروري لم تحصل وهذا ما أخذ الكلام (وهل دلالة المجزة على صدق الرسل) في دعوى الرسالة (دلالة عقلية أو) دلالة (وضعية أو) دلالة (عادية بحسب القرائن) في الجواب (أقوال) ثلاثة (أما) بفتح الهمز وشدة الميم (على) القولين (الاولين) أي القول بانها عقلية والقول بانها وضعية (فيستحيل صدورها) أي المجزة (على يد الكاذب) في دعواه الرسالة (لما) بكسر اللام وخفة الميم أي المعنى الذي (يلزم على الاول) أي القول بانها عقلية وبين ما بقوله (من نقض) بفتح النون وسكون القاف والعجم الضاد أي ابطال (الدليل العقلي) بعدم اطراده أي استلزام وجوده وجود مدلوله (و) لما يلزم (على الثاني) أي القول بانها وضعية وبين ما بقوله (من الخلف) يضم الخاء المعجمة وسكون اللام أي الكذب (في خبره) أي الله (جمل) بفتح الجيم وشدة اللام أي عظم باتصافه بكل حال وجودي (وعلا) أي ارتفع وتزه عن كل نقص وعلل لزوم الكذب على بقوله (اذ تصديق الكاذب) فيما كذب فيه (كذب والكذب) اظهار في محل الضمير (عليه) أي الله صفة محال (جل وعلا محال) خبر الكذب وعلى استحالة الكذب على الله سبحانه وتعالى بقوله (لان خبره) أي الله سبحانه وتعالى (على وفق) بفتح الواو أي موافقة (علمه) أي الله سبحانه وتعالى (فيكون) خبره سبحانه وتعالى (صدقا فلو اتقني) خبره سبحانه وتعالى (لا تنفى العلم) الذي هو (ملزومه) أي الخبر (وهو) أي انتفاء علمه سبحانه وتعالى (محال) في لزومه وهو انتفاء صدق خبره سبحانه وتعالى محال في لزومه وهو صدق المجزة على يد كاذب محال وتقرير الدليل لو صدرت المجزة على يد كاذب للزم الكذب في خبره سبحانه وتعالى لكن التالي وهو كذب خبره سبحانه وتعالى باطل فبطل مقدمه وهو ظهورها على يد كاذب وبيان الملازمة ان اظهار المجزة على يد كاذب تصديق له وتصديق الكاذب كذب وأما دليل الاستثنائية فهو ان خبره سبحانه وتعالى على وفق علمه سبحانه وتعالى وكل خبر على وفق العلم لا يكون الا صدقا فينتج ان خبره سبحانه وتعالى لا يكون الا صدقا فالكذب في خبره سبحانه وتعالى محال وعلى استحالة

انتقاء

الشخص الذي مات كافرا بالايان والعبادات (به) أي الذي هلك كافرا صلة سلاك (إلى ضمير) بفتح الضاد المعجمة وسكون الياء أي عذاب شديد لمة (سلاك) فإها هو الصلاح الذي حصل له (بل خلقه) بفتح فسكون يضم من إضافة المصدر لمفعوله وفاعله محذوف أي خلق الله سبحانه وتعالى الكافر (ان) بكسر فسكون حرف شرط شرطه (عاش) الكافر وتنازع خلق وعاش في قوله (خذن) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة فنون أي رفق وملازم (البوس*) يضم الموحدة وسكون الواو والمبدلة من الهمزة للتخفيف أي الفقر الشديد وهو كافر وخبر خلقه مقدر أي يبطل قول المعتزلة يجب على الله سبحانه وتعالى خلق الصلاح والأصلح لعباده وعلاه بقوله (اذ) بكسر فسكون (هو) أي الكافر الملازم للفقر الشديد (في الدارين) أي الدنيا والآخرة (ذو) أي صاحب (البوس) يضم العين المهملة والموحدة أي الحزن والقبض (فأين)

بفتح الهمز وسكون المثناة ظرف زمان مضمين معنى الاستتھام الانكارى خبر (ما) أى الصلاح الذى (من الصلاح) بيان ما وصلته (يدعى #) بضم المثناة تحت وفتح الدال والعين مثقلا وصلته يدعى (له) أى الكافر خدن البؤس (و) هـ (ذا) أى المذكور من خاق الله الكافر الذى علم الله سبحانه وتعالى هلاكه كافر او خلقه الكافر البئيس (أنف) بفتح فسكون مفعول جدمع (اعتزال) أى اعتقاد خاق العباد أفعالهم الاختيارية (جدمع) بفتحات منقل الدال أى قطع ألفه للإطلاق والجملة خبر ذاك والكلام كناية عن الابطال (وقصة) بكسر القاف وشد الصاد المهملة أى حكاية (الشيخ) أى الامام أبى الحسن الاشعري رضى الله سبحانه وتعالى عنه (مع) بفتح الميم والعين شيخه (الجبائى #) بضم الجيم وشد الموحدة وكسر الهـ مزأى أبى على كبير المعتزلة وخبر قصة (ترد) بفتح التاء وضم الراء وشد الدال أى تبطل (قول) ١٨٥ المعتزلى (الكاذب الابائى) بفتح الهمز وشد الموحدة وكسر الهـ مز

قبل بياء النسب أى شديد الالباء أى الامتناع من الرجوع عن الباطل الى الحق وذلك لأنه ذكركم غير واحد ان الشيخ أبى الحسن كان معتزليا حتى جرت القصة بينه وبين شيخه الجبائى فعرف ان مذهبهم باطل فرجع عنه الى مذهب أهل السنة وقصته ما ان أبى الحسن سأل الجبائى عن ثلاثة مات أحدهم قبل بلوغه وآخر بعده كافر وآخر بعده مؤمنا فقال الجبائى الصغير فى الجنة والكبير المؤمن فى الدرجة العليا والكبير الكافر فى النار فقال أبى الحسن ما بال الصغير قصر به عن الدرجة العليا قال لأنه لم يعمل عمل الكبير المؤمن فقال الشيخ من حجته على مذهبكم ان يقول يارب كان الاصلح

انقضاء علمه سبحانه وتعالى بقوله (لا) بكسر اللام وخفة الميم أى الحكم الذى (عرفت) بفتح ناء الخطاب الناظر فى العقيدة وبين ما يقوله (من وجوبه) أى علم الله سبحانه وتعالى عقلا (فان قلت) بفتح تاء خطاب الناظر فيها (فدوجدا العالم منا) معشر الحوادث (بالشئ) صلة العالم (بغير) العالم بالشئ (عنه) أى الشئ (بالكذب) فوافقة الخبر للعالم است لازمة فهذا اراد على الكبيرى وهى كل خبر على وفق العلم لا يكون الا صدقا فان مقتضاها ان العالم لا يكذب مع انه قد يخبر بالكذب (فانما) فى جواب هذا الاراد (كلامنا) فى قولنا كلامه على وفق علمه فيكون صدقا (فى الخبر) أى الكلام (النفسى) أى القائم بالنفس كالعلم القائم (لا فى الافاظ) القائمة باللسان وعمل النبي بقوله (لاستحالة اتصاف البارى) أى الله الموجود للخلاق سبحانه و (تعالى بها) أى الافاظ لحدوثها (والعالم منا) معشر الحادئين (بالشئ) يستحيل ان بفتح فسكون (يجزى الجزء من قلبه الذى قام به العلم بخبر كذب) واقع (على غير علمه غايته) أى العالم من باب الشئ (ان) بفتح فسكون (يجد) العالم مناقب الشئ (فى نفسه تقدير) أى فرض (الكذب) و (لا) يجد فى نفسه نفس (الكذب) أى على فرض انه يلاحظ الكذب فانما هو أمر تقديرى لا تحقيقى والراسخ فى قلبه انما هو الصدق والنفس لا تتحدث فيما علمت الا بالصدق (و) نقيض (ايضا) الى بيان استحالة الكذب فى خبره سبحانه وتعالى (لوانصف البارى) سبحانه و (تعالى بالكذب) الحال (لا تكون صفة) أى الله سبحانه وتعالى (الا قديمة) وجواب لو اتصف بالكذب (لاستحالة اتصافه) سبحانه وتعالى (بالصدق) وبيان الملازمة ان الصدق والكذب ضدان واجتماع الضدين محال (مع صحة) وجوب (اتصافه) أى الله سبحانه وتعالى (به) أى الصدق وعمل صحة اتصافه بقوله (لاجل وجوب العلم له) سبحانه و (تعالى) أى وكل من وجب له العلم يصح ان يخبر على وفق علمه (ففيه) أى اتصافه تعالى بالكذب او لازمه المذكور (استحالة ما) أى الصدق الذى (علمت) بضم العين (صحته) فى حقه سبحانه وتعالى وهذا التفریع لزيادة الايضاح لعمه من المصراع عليه بوجوب ثبوت المجزة * الاول بوجوب دلالة المجزة لايصح كونها اسمعية اذ يستحيل ثبوت الادلة السمعية قبل ثبوت المجزة * الثانى بوجوب اختلاف الأئمة فى دلالة المجزة على ثلاثة أقوال الاول انها عقالية واليه مال الاستاذ

٢٤ هدايه الى ابقائى حياتى أجل الى الدرجة العليا فقال الجبائى يقول الله سبحانه وتعالى علمت انى لو أبقيتك حتى تبلغ الكفرت وخذت فى النار فالاصح لك موتك صغيرا فقال الشيخ يقول الكافر بل وكل كافر فى النار يارب كذا نرضى منك يادى من مرتبة هذا الصبي فلم تمتنا صغارا وقد علمت كفرنا بعد بلوغنا فهت الجبائى ولم يقدر ان يجيب بكامة وقال أبى جنون فقال الشيخ لا بل وفتحك حمارك فى العقبة تعالى ان توزن أحكام ذى الجلال عيزان الاعتزال وتركه ونصر مذهب أهل السنة حتى صار امامهم وشيخهم رضى الله تعالى عنه (وما) أى المرض الذى (اعتزى) أى أصاب (الاطفال من الامم #) جمع ألم أى امراض بيان ما وخصه به (يقضى) بفتح فسكون فكسر أى يحكم (لاهل السنة) بضم السين وشد النون بان مذهبهم هو الحق (الاعلام) بفتح الهمز جمع علم أى جبل كبير عال جسد او مثل الاطفال البهائم لانهم غير مكافين فلزم على مذهب المعتزلة

ان أمر اضمهم ظلم وان لهم الحجة على الله سبحانه وتعالى واللازم باطل فذهب المعتزلة باطل (والحق) وهو ان الافعال كلها بحض اختيار الله سبحانه وتعالى وانه اما فضل واما عدل ووربك يخلق ما يشاء ويختار ولا يسئل عما يفعل (لا يخفى على ذى) أى صاحب (عين*) أى بصيرة (والله) سبحانه وتعالى لا غيره فهو منصوب على التعظيم بقوله (ترجو) وقدم عليه لافادة الحصر (عصمة) أى حفظ وصيانة (من عين) بفتح فسكون أى كذب وخطا فى الاعتقاد والافعال والاقوال فثبت به بحكمه ايلام الله سبحانه وتعالى الاطفال حصول الثواب عليه لا يوجبهم لانه من المصائب التى يناب الشخص عليها ولهذا قال امام الحرمين شيد ان الدنيا بما يلزم العبد الشكر عليه لانها منهم حقيقة (فصل فى) بيان حكم (الرؤية) بضم الراء وسكون الهمز أى رؤية العباد لله سبحانه وتعالى ١٨٦ بابصارهم قبل دخول الجنة وبعده اما قبله فقال انه الى وجوه يومئذ ناظرة

الى ربهم انظروا وفي الصحاح ان الناس قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون فى القمر ليلة البدر قولا الا قال فهل تضارون فى الشمس ايس نونها صاحب قالوا الا قال فانكم ترونه كذلك واما بعده فروى مسلم حديث اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى هل تريدون شيئا ازيدكم فيه قولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار فيكشف الحجاب فما اعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم زادنى رواية ثم تلا الذين أحسنوا الحسنى وزيادة الحسنى الجنة والزيادة النظر اليه تعالى اه من ابن كبران (ورؤية الاله) أى الله سبحانه وتعالى من اضافة المصدر لفعله وصلة رؤية

قالوا لان خلق الله سبحانه وتعالى الخارق على وفق دعوى الرسول وتحمديه مع العجز عن معارضته وتخصيصه به يدل على ارادة الله سبحانه وتعالى تصديقه وبالجملة فقد جعلوا التصديق صفة للخارق على الوجه الخاص مع جواز عرويه عنه بعدم شرط من شروط المجزأة فالمجزأة كسائر الافعال فى الدلالة على ارادة الله سبحانه وتعالى لها واعترض بان التصديق الاخبار عن الصدق واخبار الله سبحانه وتعالى أنى فلا تتعلق الارادة به لانها لا تتعلق الا بما يمكن وأجيب بان التصديق الذى تعلقت الارادة به خلق الخارق لدال على اخباره سبحانه وتعالى بصدق رسوله فاخباره سبحانه وتعالى بصدق رسوله مدلول للتصدق بالحادث الذى تعلقت الارادة به وبان فى قولهم يدل على ارادة الله سبحانه وتعالى تصديقه حذف مضاف أى صدق تصديقه أى صدق الرسل الناشئ عن تصديقه سبحانه وتعالى لهم بذلك الخارق والله أعلم الثانى ان دلالاتها وضعية والوضع تارة يعرف بصريح القول كقول شخص لشخص وضعت لفظ كذا المعنى كذا وتارة يعرف بقول صريح من شخص وفعل من آخر فاذا قال شخص فى جماعة كثيرة جالسين فى حضرة ملك انار رسول الملك اليكم بكذا وآية صدق خرق عادته والملك سامعه ومبصره ثم قال أيها الملك ان كنت صادقا فخرق عادتك بقيامك وقعودك فقام الملك وتمد كان قيامه وقعوده كقوله وضعت للدلالة على صدق رسولى الثالث انها عادية كدلالة جرة لوجه على الخجل وصغرته على الخوف قالوا خلق الله سبحانه وتعالى الخارق على الوجه الخاص يدل عادة على صدق الرسول دلالة ضرورية فعلى القواين الاواين يستحيل عقلا صدق الرسول بالمجزأة على يد الكذاب لانه يلزم على الاول عدم اطراد الدليل العقلى بوجوده وبدون وجوده مدلوله فينقلب الدليل شبهة والعلم الحاصل به جهلا من كبا وهذا قلب حقائق محال ضرورة ويلزم على الثانى الخلف فى خبره سبحانه وتعالى لان حكم الوضع بالفعل حكم الوضع بالقول الثالث لما كان استحالة الخلف فى خبره سبحانه وتعالى متوقفة على معرفة استحالة الكذب على الله سبحانه وتعالى ذكرى وأوجهها ابيار استحالة عليه سبحانه وتعالى الى أشار الى بعضها فى العقيدة أحدها للاستحالة والامام بان كل عالم يجد فى نفسه حديثا مطابقا لعلمه وهو الخبر الصادق والله سبحانه وتعالى عالم بكل شئ على ما هو عليه فله كلام مطابق لعلمه فاستحال عليه الكذب وهو الاخبار

(بالابصار*) بفتح الهاء زلاعباد وظاهره انها بالصدق فقط وهو أحد أقوال ثلاثة عن ثانياً انها بجميع لوجوه لظاهر قوله تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربهم انظروا فانهم انما بكل جزء من اجزاء البدن كما نقل عن أى يزيد البسطا مى رضى الله تعالى عنه وخبر رؤية (تجوز) بفتح التاء وضم الجيم آخره رأى مبهمة وصلته تجوز (عند أهل الاستبصار) أى البصائر السليمة من العمى حال كون رؤية سبحانه وتعالى (دون تقابل) بضم الباء بين الله سبحانه وتعالى وبين من رآه سبحانه وتعالى (أو) أى ودون (انصال*) للاشعة المنفصلة من بصر من رآه سبحانه وتعالى به سبحانه وتعالى (بل) الذى يكمن حال رؤيته سبحانه وتعالى الى الحال (الذى يليق) أى يصح (بالجلال) بجمع أى عظمة الله سبحانه وتعالى من نبي الكيف والشبه والانتصار والصغر والكبر والقرب والبعد والجهة لان الرؤية ادراك فكيف يعلم يرى سبحانه وتعالى (وأهل الاعتزال

والضلال * فوضوا) بفتح القاف والصاد المعجمة أى حكمه و(بانها) أى رؤية الله سبحانه وتعالى (من المحال) فى حق الله سبحانه وتعالى
 (اذ) بكسر فسكون حرف تمليل (فسروا) أى أهل الاعتزال (الرؤية) اتصال (اشـعاع) * المفصل من عين الرائي بالمرفق
 (وذلك) أى اتصال الشـعاع (فى ذالالباب) أى رؤية الله سبحانه وتعالى صلة امتاع (ذو) أى صاحب (امتاع) أى استخالة
 (وانما الرؤية) عند أهل السنة (معنى خلاقا) يضم فكسر وألفه الاطلاق (فى الشئ) الرائي (بالمرفق) صلة (قدنعاقا) أى المعنى
 والالف للاطلاق والجملة نعمتان معنى ولا يشترط فيه عقلا اتصال شـعاع ولا مقابلة ولا قرب ولا جهة وانما هذه الامور
 عادية يجوز تخلفها ووقوع الرؤية بدونها كما وقع علمنا به اذ كل منهما ادراك قال العلامة الامير قال ابن عربى لا غرابة فى ذلك
 مع انه يدرك بالعقل منزها فكذا بانابصر اذ كل منهما محذوق قال وفى الحقيقة ١٨٧ الرؤية هى المعرفة فى الدنيا كلمات

عن شئ بخلاف ما هو عليه لانه لا يكون فى حقه سبحانه وتعالى الا عن جهول ما هو عليه وهذا
 محال فى حقه سبحانه وتعالى لقيام البرهان على وجوب عموم علمه كل شئ واعترضت هذه
 الحجة بما أشار اليه فى العقيدة بقوله فان قلت الخ واصله ان العالم الحادث بشئ قد يخبر عنه
 بالكذب ولا يلزم جهله فليس العلم ملزوما للصدق ولا الكذب ملزوما للجهل وأجيب عنه
 بتع اخبار المحل الذى قام به العلم بالكذب وكذب العالم انما هو فى خبر اسائه اللفظى اما كلامه
 النفسى فلا يكون الاموافقة وغاية ما يجدى فى نفسه تقدير اخبار بالكذب لا خبر بكذب
 والله سبحانه وتعالى محال عليه التركيب وقيام علمه بمحل واخباره بآخره والتقدير الحادث الثانى
 من أدلة استحالة الكذب على الله سبحانه وتعالى ان كان واجبا فى حقه سبحانه وتعالى لاستحالة
 وفق علمه ولو جاز الكذب عليه سبحانه وتعالى لكان واجبا فى حقه سبحانه وتعالى لاستحالة
 انصافه بجائز ولو وجب كذبه لاستحالة صدقه سبحانه وتعالى لان الواجب لا يتقى والصدان
 لا يجتمعان فقد لزم منع الواجب واجازة المستحيل الثالث منها قد قام البرهان على وجوب كل
 كمال لله سبحانه وتعالى وعلى استحالة كل نقص عليه سبحانه وتعالى والصدق كمال فهو واجب
 لله سبحانه وتعالى والكذب نقص فهو محال على الله سبحانه وتعالى (وأما ان قلنا ان دلالة
 المجزأة) على صدق من ظهرت على يديه فى دعواه الرسالة (عادة بحسب القران) حيث حصل
 العلم الضرورى عنها) أى المجزأة صلة حصل وصلة العلم (بصدق الاتقيا) أى المجزأة وجواب
 حيث حصل العلم (فانه) أى الاتقيا (يستحيل أن يكون) الاتقيا (كاذبا والا) أى ولو
 كان كاذبا) انقلب العلم الضرورى جهلا) وهذا محال لانه قاب حقيقة (ولم يجز) يضم الياء
 سبحانه وتعالى عاده) الجارية (من أول) أى ابتداء خلق (الدنيا) الجارى (الاتقيا) بعد
 المهز الثانى (الابعد من تكين الكاذب) فى دعواه الرسالة (من) جنس (المجزئات واذ اخيل)
 بفضات مثقلا الكاذب أى لبس على الناس (بصغر ونحوه) كشـعوذة (أظهر الله) سبحانه
 وتعالى (نصيحته) أى الكاذب (عن قرب) صيانة لمنصب الرسالة عن ان يدعيه كاذب (فله)
 سبحانه وتعالى (الحمد على معاملته) أى الله سبحانه وتعالى خاقه أو الكاذب (فى ذلك) أى
 المذكور من عدم تكينه الكاذب من المجزأة واطهار فضـيحه عن قرب (بمحض) أى خالص

فتفاوتت بتفاوتها وجعله
 اشارة آية ربنا أنعمنا نورنا
 كان ظلمة الجهول سيكون
 اذ ذلك سجابا اه والمنفى
 فى آية لا تدركه الابصار انما
 هو الادراك بكيف أى
 فكيف للمولى بجهة ونحوها
 وانحصار لاستحالة الحدود
 عليه تعالى (وكون) رسول
 لله سبحانه وتعالى (موسى)
 صلى الله عليه وسلم (سأل)
 أى موسى عليه الصلاة
 والسلام الله سبحانه وتعالى
 (الجليل) * بجمع أى العظيم
 وألفه للاطلاق وصلة
 سأل (فى أمرها) أى شأن
 الرؤية بقوله رب أرني
 أنظر اليك (غدا) بالعين
 المعجمة أى صار سؤال موسى
 عليه الصلاة والسلام الله
 سبحانه وتعالى أن يريه آياه
 سبحانه وتعالى (لنا) معشر
 أهل السنة صلة (دليلا)
 على جوازها عقلا (اذ

مثله) بكسر فسكون أى موسى عليه الصلاة والسلام فى الوصف والرتبة (لا يجهل) بفتح فسكون ففتح ومفعول يجهل الشئ
 (المحالا) * فى حق من) بفتح فسكون أى الله الذى (كله) أى موسى صلى الله عليه وسلم الله سبحانه وتعالى (والانبياء معصومون
 من سؤال المحال لحرمته) (وقدر رأى خير) أى أفضل (الورى) أى العامين وهو سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم ومفعول
 رأى الله سبحانه وتعالى (الديانا) * بفتح الدال المهملة وشـد المنة تحت آخره نون وألفه للاطلاق أى الذى يجازى العباد على
 أعمالهم وصلة رأى (ايلة) حصول (الاسراء) من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى (به) أى سيدنا محمد خير الورى صلى الله
 عليه وسلم رؤية (عيانا) أى حاصلة بعينى رأسه صلى الله عليه وسلم وصلة رأى (فى المذهب) أى القول (المصحح) يضم الميم وفتح الصاد
 والحاء الاول الموحدين المشهور * وهو قول ابن عباس وأنس وغيرهما من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وعليه الاشبهرى واكثر

العالماء (وهو) أي المذهب المصحح المشهور (الذي يعني) بضم فسكون ففتح أي ينسب (إلى الجمهور) أي أكثر الأئمة والعلماء (والمؤمنون خصهم) الله سبحانه وتعالى من فضله برؤيته سبحانه وتعالى وصلة خصهم (في) الدار (الآخرة) * قال سبحانه وتعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة (بها) أي رؤيته سبحانه وتعالى صلة خصهم وفاعل خص (منيلهم) بضم الميم أي معطى المؤمنين (مزابا) بفتح الميم فزاي أي عطابا تميزوا بها عن غيرهم (فآخرة) أي عظيمة (كما) أي الحديث الذي (أنق) أي روى في صحيح مسلم بسنده عن صهيب رضي الله تعالى عنه (عن) رسول الله صلى الله عليه وسلم (صاحب السيادة) * على أولاد آدم عليه الصلاة والسلام في تفسير قول الله سبحانه وتعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (فالجنة) هي (الحسنى) (و) هي (ذی) أي رؤية الله سبحانه وتعالى ١٨٨ هي (الزيادة) (وكم) أي كثير من (أحاديث بها) أي لرؤية صلة (صريحة) * (وخبركم) (مروية)

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلة مروية (من طرق صحيحة كقوله) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه الامام أحمد والبخاري ومسلم عن جرير رضي الله سبحانه وتعالى عنهم (م) كاترون القمر * ليلة البدر لاتضامون أولاتضارون في رؤيته (و) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قبل هذا) أي قوله كاترون القمر (سترون) ربكم أكمل (الخبر) أي الحديث الذي في الصحيحين انه من سترون ربكم كاترون القمر ليلة البدر لاتضامون أولاتضارون في رؤيته (ووجه) هـ (ذا التشبيه) لرؤية الله سبحانه وتعالى برؤية القمر الذي في الحديث (دون مرية) * بكسر فسكون أي شك

(الفضل) أي الاحسان (والكرم) أي الاحسان الكثير وهذا باعتبار سائر الخلق غير الكاذب وامابا اعتباره فهو عدل (ويجوز) عقلا (ان) بفتح فسكون (تظهر المجزأة على يد الكاذب) في دعواه الرسالة بتقدير (لو انخرقت العادة) التي أجزاها الله سبحانه وتعالى من أول الدنيا إلى الآن بعدم تمكن الكاذب منها (و) لكن (لا يحصل حينئذ) أي حين اظهارها على يد الكاذب (بها) أي المجزأة (علم) (ب) صدقه أي الكاذب في دعواه الرسالة (والا) أي لو ظهرت المجزأة على يد كاذب وحصل بها علم بصدقه في دعواه الرسالة (ليكن الجهل) المركب (علماء) والتالي باطل فقدمه وهو حصول العلم بصدق الكاذب باطل فنبت نقيضه وهو عدم حصول علم صدقه بها وهو المطلوب (ب) تنبيهات * (الاول) العكاري انظر تقييد الجواز بانخراق العادة لان المراد الجواز العقلي وهو ثابت سواء انخرقت العادة أو لا فلعل المناسب تقييد ظهورها به ليكن ظهورها على يد كاذب هو نفس خرق العادة فلا يصح تقييده به أيضا وأجيب بأنه أراد بالجواز الوقوع فكانه قال وقد تظهر المجزأة على يد الكاذب لو انخرقت العادة (في الثاني) في الميوسى ان قيل المجزأة على القول الثالث هي انخراق المحفوف بالقرائن المفيدة للصدق على سبيل القطع عادة فان كان هذا المجوز ظهوره على يد الكاذب فلا بد ان يدل على صدقه وان كان المجوز ظهوره على يد كاذب مجرد خارق بدون توفير شروط الدلالة على الصدق فلامعنى لقوله لم يجوز ظهور المجزأة على يد كاذب على القول الثالث قاننا المجوز ظهوره على يد الكاذب المجزأة بجميع شروطها ولكن لا تدل على صدقه اذ لا معنى لدلائلها عليه وهي على يد كاذب وغاية الامر تخلف دلالتها عليه وهي على يد كاذب لان دلالتها عليه عادية فيصح في العقل ان تخلف لو انخرقت عاداته اوجودها على يد كاذب ولا تدل على صدقه وذلك كله لا ينافي حصول العلم به عندها استنادا للمادة المطردة (وتجوز خرق العادة) وتنازع تجوز وخرق (عند حصول العلم بالصدق) لمن ظهرت المجزأة على يده في دعواه الرسالة وتنازع أيضا (في حق الحق) بضم الميم وكسر الحاء المهملة أي الصادق في دعواه الرسالة يعني انه اذا ادعى الصادق انه رسول الله سبحانه وتعالى وقال آية صدق كذا وأظهر الله سبحانه وتعالى ما تحدى به على يده وعلم صدقه فانه يجوز عقلا عند القائلين بان دلالة المجزأة عادية كونه كاذبا في دعواه الرسالة وان الله سبحانه

وخبر وجه (نفي) بفتح النون وسكون العاء أي عدم (تراحم) بفتح التاء والزاي وضم الحاء المهملة (خرق بين الرايين) (بحال) أي في حال حصول (الرؤية) لانه أي الله سبحانه وتعالى (من كل وجه) صلة (أشبهه) * أي الله سبحانه وتعالى القمر (جمل) بفتح الجيم واللام مثقلا أي عظيم وتنزه (الاله) أي الله سبحانه وتعالى عن (أن يكون في جهة) من الجهات الست أو جسمها أو مقدرها أو مملوئها أو على غيرها من صفات الحوادث (ب) تنبيه * نص الامام أبو العباس ابن زكري في شرحه على عقيدة الامام ابن الحاجب على ان الشيخ أبا الحسن الاشعري كان على مذهب الاعتزال أو لا إلى أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم في العشر الاول من رمضان فقال له يا أبا الحسن اما قرأت الحديث قال بلى يا رسول الله فقال له ألم تقر أنه أنى قلت سترون ربكم قال بلى يا رسول الله قال فلم تقل به قال لان الأدلة العقلية قامت على استحالة رؤيته فأولت الخبر فقال أما انك

سجد الامر على خلاف ذلك فقل بالروية فانه مرعوب او محير ولم يدرب ما يفعل وجعل يقول يا رب انى الله تعالى
 ما لا علم له ويا رب انى خالفت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يصير ويهيك حتى عزم على ترك علم الكلام واشتغل
 بالقرآن وبالحدِيث فلما كان العشر الاوسط رآه صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له يا ابا الحسن ما علمت فيما قلت قلت
 يا نبى الله تركت علم الكلام واقبات على القرآن والحديث فغضب صلى الله عليه وسلم فقال امرك بالشئ وتركه فانتهبه
 الشيخ مرعوب باجزئنا بما كلفنا يقول ماذا أقول للناس في مذهب نصرته أربعين سنة وأرجع عنه بمجرد رؤية النوم فيقول
 الناس رجل مجنون موسوس فلم يزل في تحيره الى ايلة سبع وعشرين فلما كانت تلك الليلة خرج من بيته الى الجامع الاعظم
 فاصد الحياء فلما أتى الجامع أتى عليه الكسل حتى صارت أعضاؤه ١٨٩ كالجلال وأتى عليه من النوم ما لم يعهده

قبل ذلك فرجع الى بيته
 خزيناً لما فاته من قيام
 الليل فلما نام رآه صلى الله
 عليه وسلم فقال له يا ابا
 الحسن ما علمت فيما قلت
 لك فقال يا رسول الله
 ماذا أقول للناس في مذهب
 نصرته أربعين سنة انركه
 بمجرد النوم فيقول الناس
 انه مجنون فقال صلى الله
 عليه وسلم كذلك كان الناس
 يقولون في وما صدفى ذلك
 عن الحق وأثبت مسألة
 الرؤية والله يلهمك الحجة
 فانتهت وقد ألهمنى الله
 تعالى الحجة فأنبتت ابادتها
 العقلية والنقائية اه
 افاده ابن الاعمش وان
 أردت تحقيق مباحث
 الرؤية فعليك بالكبرى
 وما كتبتناه عليها
 (فصل * في) بيان
 (احكام) بفتح الهمز جمع
 حكم (الرسالة) أى ايجاه

خرق عاداته باظهار المجهز على يديه وهذا ينافي قولهم انهم ادات على صدقه دلالة قطعية عادية
 وخبر تجوز (لا يقدح في) حصول (العلم) بصدق من أظهر الله سبحانه وتعالى المجهز على يديه
 والجملة جواب ما يقال قول أهل القول الثالث دلالة المجهز على الصدق عادية يجوز تخلفها
 عقلاً بخرق العادة بخلقها على يديه وهو كاذب ينافي قولهم دلالتها عليه قطعية عادية وعال نفى
 القدح بقوله (اذلا يلزم من جواز الشئ) عقلاً (وقوعه) أى والمنافي للشئ وقوعه نقيضه
 لا جوازه (الا) بفتح الهمزة وخفة اللام (ترى) أى تعلم أو تبصر بمبالغة في الظهور (انا) بفتح
 الهمزة وشد النون (تجوز) بضم النون وفتح الجيم وكسر الواو ومثلاً أى عقلاً (استمرار عدم
 العالم) بفتح اللام أى ماسوى الله وصفاته (مع علمنا ضرورة بوجوده) أى العالم وعال تجوز
 استمرار عدمه مع العلم بوجوده بقوله (اذ معنى الجواز) لاستمرار عدمه (انه) أى عدم العالم
 (لو قدر) بضم فكسر مثلاً أى فرض (واقعا يلزم منه) أى وقوعه (محال لذاته) أى عدم
 العالم أى وأما باعتبار تعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدمه فهو محال (لا) أى ليس معنى جواز
 استمرار عدمه (انه) أى استمرار عدمه (محتمل الوقوع) أى وعدم الوقوع اذ لا يتأتى هذا
 الاحتمال مع العلم بوجود العالم لان العلم بشئ لا يجمع احتمال عدمه لانهم انقيضان
 بتبنيات * الاول حاصل كلامه انه يجوز على ان دلالة المجهز عادية ظهورها على يد كاذب
 ولكن لا تدل على صدقه والانتقال العلم جهلاً أى لصار ما شأنه ان يحصل به او هو العلم
 الضرورى جهلاً مركباً اذ لا نبوة له في الواقع والحاصل ان شأن المجهز افادة العلم الضرورى
 بالصدق فلوظهرت على يد كاذب واقادت صدقه كانت مفيدة لجهل مركب اذ لا صدق له في
 الواقع لكن انتقال العلم جهلاً باطل فلزومه وهو حصول العلم بنبوة الكاذب بالمجهز
 باطل فثبت نقيضه وهو عدم حصول العلم بنبوة الكاذب بها وهو المطاوب الا ان الله سبحانه
 وتعالى تفضل بعدم خرق المادة في هذا الامر فلم يظهر مجزأة قط على يد كاذب وأجرى
 عادته سبحانه وتعالى بفضيحة كل من أراد ان يبرز بصب النبوة وهو ليس من أهلها
 هـ ذاعلم بالاستقراء من عادته سبحانه وتعالى فيما مضى وأما في المستقبل فقد كفانا الله
 سبحانه وتعالى هذه المؤنة بختم النبيين بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أجمعين فكل من

الله سبحانه وتعالى بشرع لانسان ذكره وأمره بتبليغه (و) احكام (النبوة) بضم النون والموحدة وشذوا أو أى ايجاه الله
 سبحانه وتعالى لانسان ذكره بشرع سواء أمره بتبليغه أم لا (وبعثة) بكسر الواو وسكون العين المهمة أى ارسال
 (الرسول) بضم الراء وسكون السين للوزن جمع رسول أى انسان ذكره وأمره بتبليغه وصلة بعثة (الينا)
 مشر المكالين وخبر بعثة (جائزة) عقلاً (في حقه) أى صفة الله سبحانه وتعالى خلافاً لوجه كانه منزلة والفلاسفة
 وزادت الفلاسفة الايجاب وكلام المعترزة مبنى على قاعدتهم الفاسدة وهى وجوب الصلاح والاصح على الله تعالى قالوا
 النظام المؤدى الى صلاح حال النوع الانساني في المعاش والمعاد لا يتم الا بارسال الرسل وكل ما هو كذلك فهو واجب على الله
 فارسال الرسل واجب وقد ذمنا لك هـ ذاعلم تلك القاعدة وكلام الفلاسفة مبنى على قاعدتهم الفاسدة أيضاً وهى التعليل

والطبع قالوا يلزم من وجوده سبحانه وتعالى وجود العالم بالتعميل أو بالطبع ويلزم من وجود العالم وجود من يهلمه وقد
 حقه ذلك فيما تقدم انه تعالى فاعل بالاختيار لا بطريق الاجبار وما ذكرناه عن الفلاسفة نحوه في المقاصد وغيرها واذكر
 العتلامة السمرقندي انهم ينكرون الارسل لفهم كونه تعالى مختارا واذكر بعضهم الشيعة بدلهم وخلافاً ايضا من أحاله
 كالسنية بضم السين وفتح الميم محفة نسبة الى سومات بالذات الهند قوم كفار يعبدون الاصنام والبراهمة نسبة الى برهام رئيسهم
 وهم كفار ايضا وكلامهم مبنى على قاعدتهم الفاسدة ايضا وهي التحسين والتقصيح العقليين قالوا ان ارسل الرسل عبث
 لا يليق فعلمه بالحكيم لان العنبل يعنى عنه فان الشئ ان أدرك العقل حسنه فعلمه وان لم تبعث به الرسل وان أدرك قبحه تركه
 كذلك وان لم يدرك واحدا منهما ١٩٠ فان احتاج اليه فعلمه والترك كذلك وقد قدمنا ان الحسن ما حسنه الشرع

والقبیح ما قبحه الشرع
 نعم وذا لله من تلك العقائد
 الزائفة (وكل) مفعول
 حائره (خير) دنيوى أو
 أخرى (حائره) باهمل
 الحاء أى جامعة عطف على
 جائزة بالجيم (كى) بفتح
 فسكون حرف تعليل صلة
 بعثة (يبلغونا) بضم الياء
 وسكون الباء وكسر اللام
 أى الرسل الناس (أمره)
 بفتح فسكون أى طلب الله
 سبحانه وتعالى الفاعل
 طلبا جازما أم لا (و) يبلغونا
 (نهيته) بفتح فسكون أى
 طلب الله سبحانه وتعالى
 الترك كذلك (فن) بفتح
 فسكون أى الذى (أجابهم)
 أى أطاع الرسل (غدا)
 بأحجام الغين واهمال الدال
 أى صار (ذا) أى صاحب
 (نهيته) بضم النون وسكور
 الهاء فثناه عتية أى عقل
 كامل تخليصه نفسه من

ادعى النبوة بعده فليس الا الاسلام أو السيف ولا يلتفت لقوله ولا تخارقه الذى ظهر على يديه
 هو الثاني لم أزم المعتزلة أحسابنا جزاء صدور المجزة على يد كاذب دالة على صدقه قالوا من
 مذهبكم ان الله سبحانه وتعالى يضل من يشاء ولا يتعين في حقه مراعاة أصلح ولا صلاح فيجوز
 على مذهبكم خلق الله سبحانه وتعالى المجزات على أيدي الكذابين دالة على صدقهم ويكون
 المراد بذلك اظهار الضلالات فأجاب القائلون بان دلالتها عقلية بانه يجوز اضلال البارئ سبحانه
 وتعالى من شاء لكن لا بالمجزة لاستحالة ذلك معها كما يجوز خاق السواد في محل معين ولكن
 لا مع وجود البياض ومعية التقيضين محال والاضلال بالدائس له شبهة والعلم الحاصل عنه
 جهلا وذلك كاه محال والقائلون بان اوضعية يجوز اضلاله سبحانه وتعالى لا بالخلف في القول
 واذ اتزات المجزة منزلة القول الصريح في التصديق وهو لا يصح الاضلال به لاستحالة الخلف
 في خبره سبحانه وتعالى فكذلك لا يصح الاضلال بالفعل الدال على التصديق بالوضع والجواب
 على انها عادية ان آية صدق النبي العلم الحاصل لنا عن مجزته واذ حصل اتقي معه احتمال
 عدم صدقه لان العلم لا يحتمل بوجه من لوجوهه والانتقال جهلا فلا يحتمل له باعتبار الخارج
 لمطابقته للواقع ولا باعتبار الذهن للجزم به ولا باعتبار تشكيك مشكك لثباته واذ خلق الله
 سبحانه وتعالى الخارق على يد كاذب فلا يحصل لنا علم بصدقه اذ لا صدق له حتى يعلم وحينئذ
 فيحصل الاضلال بخلق الخارق على يديه ولا يحصل بآية الصدق وحاصل هذا الجواب انه يجوز
 ان يضل الله سبحانه وتعالى من يشاء لكن لا بآية صدق الرسول وآية صدقه ليست المجزة
 وحدها بل بشرط حصول علم بصدقه عنها هو الثالث تجوزنا عقلا كذب المحق في الواقع
 الذى تيقنا صدقه لا يقدح في علمنا صدقه لان معنى جواز كذبه انه لو وقع بدلا عن صدقه الواقع
 في نفس الامر لم يلزم منه محال لان معناه احتمال وقوع كذبه مع صدقه وكثيرا ما تعلم وقوع
 أشياء علمنا ضروريها مع تجوزنا عقلا نقيض ذلك الواقع كعلمنا بوجودنا الذى لا يستريب فيه
 عاقل مع تجوزنا عدمنا بده معنى انه لو استمر عد منا ولم نوجد أصلام يلزم منه محال لا يعنى ان
 عدمنا محتمل الحصول مع علمنا بوجودنا الرابع قوله في حق المحق الاولى تعلقه بخرق لقربه
 أى تجوزنا عقلا لخرق العادة في حق المحق بمعنى انه لو كان الواقع في حقه الكذب بدلا عن

الخلود في النار وفوزه بالخلود في الجنة (ومن أبى) أى امتنع من اجابتهم (فهو) (ساقط في هوه) *
 بضم ففتح مثقلا أى هاوية ونازحامية (وما) نافية (بكسب) صلة (تدرك) بضم التاء وفتح الراء أى تنال (النبوة) (ولا) تدرك
 (بجيلة أو ارتياض) * أى تم ذيب للنفس (لكن) تدرك (بفضل) الله سبحانه وتعالى (ذى) أى صاحب (الندا) بفتح النون أى
 العطاء (الفياض) أى الكثير (يخص) أى الله سبحانه وتعالى (من) بفتح فسكون أى الذى (أراد) الله سبحانه وتعالى نبوته
 ورسالته وصلة يخص (بالعناية) * أى الاعانة والتوفيق (وبالرسالة أو الولاية) قال سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام ذلك
 من فضل الله علينا وعلى الناس (وهو أى الرسول انسان) لا ملك ولا يرد قوله تعالى الله يصطفي من الملائكة رسلا لان معناه
 والله أعلم انهم سفراء بين الله تعالى وبين أنبيائه ليبلغوهم عن الله تعالى الشرائع قال العلامة الامير والحكمة كما أشار اليه

الشعراني في اليواقيت والجواهر ان الارسال اختصار وانما يكون ببعضهم كما قالوا البشر انا واحد انبعمه قال تعالى ولو جعلناه
 ما كالجوهاناه رجلا والبسنا عليهم ما يلبسون وايضا عامته الخلق لا يناسبهم ارسال الروحاني المحض على اشارة قوله تعالى لو كان
 في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنؤمننا عليهم - من السماء ملكا رسولا اه ولا جني ولا يرد قوله تعالى يامعشر الجن
 والانس ألم ياتكم رسل منكم لان معناه والله أعلم ألم ياتكم رسل من بعضكم وهم الانس على حد قوله تعالى يامعشر الجن
 اللواتي والمرجان فالمراد من أحدهما أو المراد برسل الجن السفراء منهم أي الثواب منهم عن الرسل لا رسل من عند الله تعالى
 ولا غيرها من بقية الحيوانات ومن قال في كل أمة نذير يعني انه في كل جماعة من الحيوانات رسول فقد كفر واما قوله
 تعالى وان من أمة الا خلافيهم نذير فهو في أم البشر الماضية (ذكر*) بفتح الذال ١٩١ والكاف لأنني بناء على انه يقال لها
 انسان وقيل يقال لها

الصدق الذي علمناه لازم منه محال لا يصدق في المناصده (واذا علم) بضم العين (صدق الرسل
 عليهم الصلاة والسلام) وصلة علم (بدلالة الهجزة) وجواب اذا علم (وجب) شرعا وجوب
 الاصول على كل مكاف (تصدية فهم) أي الرسل عليهم الصلاة والسلام (في كل ما) أي الحكم
 الذي (أتوا) بفتح الهمز والتاء وسكون أي جاء الرسل صلى الله عليهم وسلم (به) عاندا (من عند
 الله سبحانه وتعالى) ويستحيل منهم) أي الرسل صلة (الكذب) في كل ما أتوا به من عند الله
 سبحانه وتعالى واما في غيره فداخل في المعاصي وصلة يستحيل (عقلا) وهذا ظاهر على ان دلالة
 الهجزة عقابية لانه يلزم على كذبهم نقض الدليل وعلى انه اوضعية لانه يلزم الخلف في خبره
 سبحانه وتعالى ولا يظهر على انه اعادية الا ان يقال اراد بالعلمي مقابل السعي فيصدق بالعمادي
 والمناسب واذا ثبت بدلالة الهجزة صدق الرسل عليهم الصلاة والسلام علم انه واجب عقلا
 وان كذبهم محال كذلك لان الهجزة دلت على ان الله سبحانه وتعالى صدقهم فيما أخبروا به عنه
 وانه ارسالهم ابلغوا عنه كلاً أمرهم بتبليغه فاذا المناصده فهم وجب علمنا شرعا صدقهم في
 كل ما أخبروا به عن الله سبحانه وتعالى وجوب الاصول فن لم يصدقهم فهو كافر (و) يستحيل
 منهم (المعاصي) أي الكذب فيما أتوا به عن الله سبحانه وتعالى بقرينة عطفها عليه لانه يقتضي
 المغايرة (شرعا) أي استئصال دليها الشريعة وأفاده بقوله (لانا) أي معشر أمم الرسل
 (مامورون) أمر ايجاب في الواجبات وأمر نذب في المنذوبات (بالافتداء بهم) أي الرسل
 عليهم الصلاة والسلام قال الله سبحانه وتعالى في حق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واتبعوه
 لعلمكم ثم تدون وقال سبحانه وتعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال سبحانه
 وتعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فلو فعل معصية لوجب بحكم هذه الآيات
 متابعتها في فعلها والتالي باطل فقد مدمه باطل فثبت نقيضه وهو انه لا يفعل المعصية وهو
 المطلوب (فلو جازت عليهم) أي الرسل صلى الله عليهم وسلم (المعصية) اطهار في محل الضمير
 (الكفا) بفتح اللام وضم الكاف أي معشر أمم الرسل (مامورين بها) أي المعصية امكن التالي
 باطل فقد مدمه كذلك فثبت نقيضه وهو استئصال المعاصي عليهم وهو المطلوب وفيه انه لا يلزم من
 جوازها عليهم وقوعها منهم المستلزم أمرنا بالافتداء بهم المستلزم أمرنا بما قاله اناس فلو

انسان في القاموس والمراد
 انسان وبالهاء عامية وسمع
 في شعر كأنه مولد
 لمقد كستني في الهوى
 ملابس الصب الغزل
 انسانة فتاة *
 بدر الدجى منها اخجل
 اذ انفت عينى بها *
 من الدموع تغتسل
 وعابه فتكون خارجة
 بانسان وهذا هو الصحيح
 واما القول بنسبة مريم
 وأسمة امرأة فرعون
 وحواء أم موسى واسمها
 يوحنا نذا بال المعجزة وهاجر
 وسارة فهو مرجوح وان
 كان قول الاشعري لان
 الاثوثة صفة نقص فلا تليق
 ب مقام النبوة اذا المرأة لا تصلح
 للسلطنة والقضاء في
 الحدود وكذا في القصاص
 ولان الله تعالى لم يستثن
 امرأة في قوله وما أرسلنا

فلاك الارجال ولان الرسالة تقتضي الاشتهار بالدعوة والاثوثة تقتضي الاستئذان النساء مامورات بالقرار في البيوت فنوعات عن
 الكلام الجهور والخروج والدخول الالساجة ومن الاجتماع على غير المحارم وهو ينا في الاشتهار ودعوى النبوة اه نوب
 أفاده بعض حواشي شرح ملا على قارى على بدء الامالى قال العلامة الامير ولا يكون انثى والايحاء لام موسى الهام في حزبية
 على حد وأوحى ربك الى النحل والمثبت للنبوة لايحاء بشرع كلى قال صاحب بدء الامالى وما كانت نبيات انثى * ولا عبد
 وشخص ذوات تعال أي قبل قبج اه قال ملا على وأرد بالافتعال الضمير والكذب كما تؤذنه الصيغة ثم قال ومن الشروط
 أيضا الحرية لان الرقية أثر الكفر ثم قال مما يؤكده شرط الحرية ان الرقية وصف نقص ويستند كلف الناس عن صاحبهم ان
 يقتدوا به اه وكتب عليه بعض الحواشي مانصه قوله لان الرقية أثر الكفر أي غالباً وقد قررناه لم يكفر أحد من الانبياء

باب طرفه عين ولانه لا ولا يقيه على نفسه فكيف يكون له ولاية على غيره ولا يرد اقامان لانه لم يكن نبيا بل كان تلميذا الانبياء لانه
ورد انه كان تلميذا الانبياء قال ملا على واختص في ايمان فقيل نبي وقيل لابل هو ولي وهو الحق قال بعض من حشاه ما نصه
قوله واختص في ايمان فقيل نبي الخ قوله تعالى واقد اتينا القمان الحكمة وهي عندهم النبوة والاكثر على انه ليس
بني وحملوا الحكمة في الآية على الفهم والعقل بل كان حكيم اوليا كثيرا للتفكير والصمت وحسن النظر احب الله تعالى فاحبه
الله تعالى واعطاه الحكمة أي العلم مع العمل اه نوبى ويشترط ايضا في النبي والرسول ان يكونا سائمين من منفرط يعافن
كان فيه منفر كعمى وبرص وجذام فلا يكون نبيا ولا رسولا ولا يرد بلاء ايوب وعمى ويعقوب لانه ليس حقيقيا بل هو امر
ظاهري ولا يرد ايضا بناء على انه ١٩٢ حقيقى لظروبه بعد تقرر النبوة والكلام فيما قارننا (أوحى) بفتح الهمز وسكون

الواو وفتح الحاء المهملة أي
أوصل (له) أي الانسان
الذكر شرعا بواسطة ملك
وفاعل أوحى (من) بانح
فسكون أي الله سبحانه
وتعالى الذي (لم تكيفه)
أي تدرك كقيمته (الفكر)
بكسر الفاء وفتح الكاف أي
العقول (وقال) الله سبحانه
وتعالى للانسان الذكر
الذي أوحى اليه (بلغ)
فكسر منقلا بهم
العين (من) بفتح فسكون
أي الذين (بعثت) بضم
فكسر ثم فتح وصلة بعثت
(فيهم) * ومفعول بانح
(حكما) بضم فسكون
(دعوا) بضم الدال والعين
أي الذين بعثت فيهم
وصلة دعوا (اليه) أي
الحكم (بقتضيم) أي
يتبعهم - ويتعلق بهم
(وان) بكسر فسكون
حرف شرط شرطه (يك

وقعت منهم معدية لكلامه ورين بها واعترضه الفهرى في شرح المعالم بان هذا غير لازم
وغايته انه يلزم التخصص وتقييد الاتباع بالأمور به فكما لا تجب متابعتة في خصوصياته
وفي أفعاله الجلية كالشئ والعود والقيام والحركة والسكون لا تجب متابعتة في المعصية
لوفعلها فالمناسب لانما أمورون بالاقتداء بهم فيما ليس خاصا بهم ولا جبايا الهيم ولا مباحا
وذ كر دليل الاستثنائية بقوله (قل) يا رسول الله (ان الله) سبحانه وتعالى (لا يأمر) أحدا
من العالمين (ب) فعل (الفحشاء) أي المعصية ^{بالتنبية} احتج في شرح المعالم على عصمتهم بحجج
منها انه لو صدر عن نبي ذنب لمكان فاسقا ولو كان فاسقا لوجب رد شهادته في أحقر الاشياء
فردها في بيان الدين الباقي الى قيام الساعة أخرى وهذا باطل فإدى اليه باطل ومنها انه
لو صدر الذنب منهم لم لوجب زجرهم لعموم وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو
مناف لوجوب توفيرهم وتعظيمهم وفيه اذا هم وقد قال الله سبحانه وتعالى ان الذين يؤذون
ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة ومن ان الله سبحانه وتعالى أخبر عن ابليس أعادنا الله
سبحانه وتعالى منه انه قال فبعزتك لا غوينهم أجمعين الاعدادك منهم المخلصين فاستثنى المخلصين
من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام وهم الانبياء بدليل قوله سبحانه وتعالى انا اخلصناهم
بالحالة ذكري الدار وانهم عندنا ان المصطفين الاخير ولان المراد بالمخلصين اما الانبياء
أو غيرهم فان كان الانبياء فهو المطلق وان كان غيرهم لزم ان حال غيرهم أصلح من حالهم
وهو خلاف الاجماع ومنها قوله سبحانه وتعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا
من المؤمنين فافريقا اما الانبياء أو غيرهم كما مر (وب) هذا الدليل الذي استدله على وجوب
عصمة الانبياء من المعاصي صلة (تعرف) أي الناظر في العقيدة (عدم وقوع المكروه) أي
الانبياء (أيضا) أي كما عرفت به عدم وقوع المعصية منهم بان تقول لو وقع منهم المكروه لمكان
مأمورين به لانما أمورون بالاقتداء بهم لكن التالي باطل لاستانزاه كونه منييا أو مأمورا به
فقدمه باطل فنبت تقيضه وهو انه لا يقع منهم مكروه (بل) وتعرف بمثله عدم وقوع (المباح)
منهم (على الوجه الذي يقع) المباح (من غيرهم) أي الرسل عليهم الصلاة والسلام عليه بان
يقع على وجه الشهوة بان تقول لو وقع المباح منهم على الوجه الذي يقع عليه من غيرهم لمكان

الوحي) الى الانسان الذكر (بحكم) بضم فسكون صلة الوحي (قصر) * بضم فكسر أي
الحكم وألفه للاطلاق وصلة قصر (عليه) أي الانسان الذكر وجواب ان (ه) هو (النبي فيما) أي القول الذي (شهر) بضم
فكسر ألفه للاطلاق ^{في} فصل في بيان (ما) أي لوصف الذي (يجب لهم) أي الرسل والانبياء عليهم الصلاة
والسلام (وما) أي الوصف الذي (يستحيل) عليهم (وما) أي الوصف الذي (يجوز) في حقهم (وصدق رسل) بسكون السين
للو وزن لله سبحانه وتعالى أي مطابقة خبرهم للواقع وخبر صدق (واجب) أي لا يصدق العقل بعدمه وصلة صدق (في كل ما) *
أي القول الذي (قالوا) أي الرسل (فمكن) أي الناظر في هذه الاضاعة (اصدقهم) أي الرسل صلة (مسلم) بضم ففتح فكسر
مثقلا (والكذب) أي عدم مطابقة خبرهم للواقع (اعده) أي الناظر في هذه الاضاعة (من الحال) * أي لا يصدق العقل

مأمورين

بوجوده (في جانب الرسل) بسكون السين أيضا (بكل حال) في الرضا والغضب والصحة والمرض في الشفاعة القاضي عياض
 رضى الله تعالى عنه حكاية الاجماع على امتناع مخالفة خبر النبي صلى الله عليه وسلم للاواقع فيما طريقه البلاغ لا عمدا ولا سهوا
 ولا خطأ في حالي الرضا والسخط قال وفي حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنه - ما قلت يا رسول الله أكتب كل ما سمع منك
 قال نعم قلت في الرضا والغضب قال نعم فاني لا أقول في ذلك كلمة الا حقا ثم ذكر خلافه فيما ليس سبيله البلاغ كخبره عن
 أمور الدنيا وأحوال نفسه يجوز بعضهم عدم المطابقة في ذلك حال السهو ونقل اجماع السلف على أنه بمنزلة ما طريقه البلاغ
 فلا تجوز المخالفة فيه أيضا لا عمدا ولا سهوا ولا خطأ وهذا هو المختار عنده اه من ابن كيران باختصار وتصرف ثم قال
 استحالة الكذب عليهم فقال (لانه) أى الكذب من الرسل (يفضى) ١٩٣ بضم فسكون فكسر أى يؤدى (لوصف)

الله سبحانه وتعالى (البارى*)
 أى الخالق للعالم (سبحانه)
 أى تنزيهه عن كل ما لا يليق
 به وصلة وصف (بالخالف)
 بضم الخاء المهجأة أى الكذب
 (في الاخبار) بكسر الهمز
 وخلفه محال فكذبهم محال
 وعال الاقضاء والملازمة
 بقوله (من أجل تصديق)
 من الله سبحانه وتعالى
 لهم) أى الرسل وصلة
 تصديق (بالمهجرة*) أى
 النبى الخارق للعادة المتحدى
 به لدعوى الرسالة حال
 كونها (عاضدة) أى
 مقوية (ل) أى الامر
 الذى (ادعوه) أى الرسل
 حال كونها (مخبرة) بضم
 فسكون فكسر أى منفذة
 مضية (وهو) أى
 تصديقتهم بالمهجرة (كقول
 الله سبحانه وتعالى (هذا
 لعبد*) الذى أرسلناه لهم
 (بصدق) بفتح فسكون

ما مورين به لا مرنا بالاقتداء بهم لكن التالى باطل لاستزامه كونه ما مورابه فقدمه كذلك
 فثبت تقيضه وهو انه لا يقع منهم مباح على الوجه الذى يقع عليه من غيرهم فافعالهم عليهم
 الصلاة والسلام اما واجبة واما مندوبة فقط اذ لا يعاون شيئا من المباح لنا الا للتعقوى على
 عبادة الله سبحانه وتعالى أو التشرية غيرهم في تنبيهات* الأولى العصمة من العصم وهو
 المنع والحفظ الفهرى المراد بها عند الاشاعة تهيئة العبد للواقعة المطلقة وهذا راجع الى خالق
 القدرة على كل طاعة أمرها والقدرة عندهم تقارن المقدور وكقولهم التوفيق خلق القدرة
 على الطاعة حال وقوعها فهى توفيق عام في الثاني في الكلام في عصمة الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام من وجهين أحدهما عصمتهم قبل النبوة والثاني عصمتهم بعد ما دعواهم فثبتت قبلا
 فالذى ذهب اليه أكثر أهل السنة وطائفة من المعتزلة انه لا يمنع عقلا عليهم وقوع المعصية
 منهم قبل النبوة كبيرة كانت أو صغيرة وذهب بعض أصحابنا الى امتناع ذلك عقلا واختاره
 ياض قال على ان تصور المسئلة كالممتنع فان المعاصى انما تكون بعد تقرير الشريعة
 اذ لا يعلم كون الفعل معصية الا من الشرع فالزنا والكذب مثلا يوجدان قبل الشرع ولكن
 لا يوصفان بكونهم مامعصيتين الا بعد وروده بمنعهم ما فصح ان لامعصية قبل الشرع وانه
 لو تصور وقوع شيء من ذلك من بنى قبل الشرع لم يكن معصية فلا ينبغى الخلاف في عصمته
 منها وعدمها او بوجه النزاع بان المراد ما كان على صورة المعصية فان تحريره بعد البعثة يدل
 على انه رذيل وان المعصية عنه احتقال بالمعصوم واختصاص له ومن ثم كان النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يقع قط شيء منه من الدنيا قبل بعثته وهذا امر مشهور مبسوط في كتب السير عند
 من لهم الاعتناء باحواله واستقصاء أفعاله وأقواله صلى الله عليه وسلم ولو وقع منه شيء من ذلك
 لمتطرق به الطعن من السنة الاعداء والحسد العكارى انظر هذا فانه يتم في آيينا آدم صلى الله
 عليه وسلم وفي رسول بعد دفتره مع ان الكلام في رسول قبل رسالته وتصوره اظاها في
 أكثرهم اذ قد يكون الرسول قبل رسالته مكافيا لشرع من قبله كهارون فانه كان مكافيا
 لشرع موسى عليه الصلاة والسلام وكذا يوشع بنى موسى صلى الله عليه وسلم وقال بعض
 أصحابنا امتناع ذلك بالسمع لا بالعقل اذ لا مجال له في ذلك وقد دل السمع بعد دور الشرع على

٢٥ هدايه فضم أى العبد (فيما) أى القول الذى (منه) أى العبد صلة يبدو (عنا) بفتح العين المهملة وشد النون
 وضمير العظمة لله سبحانه وتعالى صلة (يبدو) أى يظهر (وكل من) بفتح فسكون أى الذى (صدق) بفتح الصاد مثقل الدال شخصا
 (كاذبا) وخبر كل (فى*) بضم فسكون أى نسب (لا الكذب الذى به) أى الكذب صلة رعى (ذلك) أى الكاذب (رعى) بضم
 فكسر (وهو أى الكذب مستحيل*) لا يصدق العقل بوجوده (فى حق رب وصفه) بفتح فسكون فضم (جليل) أى عظيم
 وعلل استحالة الكذب عليه سبحانه وتعالى فقال (لانه) أى الرب سبحانه وتعالى (يخبر) بضم فسكون فكسر عن النبى اخبارا
 (وفق) بفتح فسكون أى موافق (علمه*) أى الرب سبحانه وتعالى بالشئ (وذلك) أى اخباره وفق علمه (صدق ثابت فى حكمه)
 وحاصل دليل وجوب صدقتهم ان تقول لو لم تصدق الرسل عليهم الصلاة والسلام لانهم الكذب فى خبره تعالى لتصديقه لهم

تعالى بالمجزئة النازلة منزلة قوله تعالى صدق عبدى فى كل ما يبلغ عنى وتصديق الكاذب والكذب محال فى حقه تعالى
 فلزمه وهو عدم صدقهم محال واذا كان عدم صدقهم محالا وجب صدقهم وهو المطلوب **بالتنبية** فان قلت كيف يستحيل
 عليهم الكذب مع انه ورد لم يكذب ابراهيم النبي قط الاثلاث كذبات وعبارة ابن كيران الثالث حديث ابي هريرة ايضا فى
 الصحيح لم يكذب ابراهيم قط الاثلاث كذبات اثنين فى ذات الله قوله انى سقيم وقوله بل فعلمه كبيرهم هذا واحد فى شأن سارة
 فانه بدم ارض جبار ومعها سارة وكانت احسن الناس فقيل له ان ههنا امرأة لا ينبغي ان تكون الا لك فأرسل الى ابراهيم
 يسأله عنها فقال من هـ هذه قال اذنى ثم اوصاها ان تقول له ذلك اذا سألها قال فانك اختى فى الاسلام ثم أرسل اليها فأتى بها
 وقام ابراهيم الى الصلاة فلما دخلت عليه ١٩٤ لم يتمالك ان بسط يده اليها فقبضت يده قبضة شديدة فقيل ادعى الله

ان يطفى يدي ولا أضرك
 فقبضت فعاد فقبضت أشد
 من القبضة الاولى فقال
 مثل ذلك فقبضت فعاد
 فقبضت أشد من الاولين
 فقال ادعى الله ان يطفى
 يدي فلك الله ان لا أضرك
 فقبضت فاطلقت يده فدعا
 الذى أتاه بها فقال انما
 أتيتنى بشيطان ولم تأتى
 بانسان فاخرجها من
 ارضى وأعطها هاجر
 فاقبلت تمشى فلما رآها
 ابراهيم انصرف فاقبلت
 تمشى فقال دهيم قالت
 خيرا كف الله يد الفاجر
 وأخدم خادما والجواب
 ان تسميتها كذبات انما
 هو بحسب الصورة فقط
 وكها من العاريض التى
 فيها مندوحة عن الكذب
 فاما قوله انى سقيم فقد
 كان اقومه عيد يجتمعون
 فيه ويعظمون آلهم

أنهم عصموا قبل ارسالهم واما عصمتهم بعد النبوة من تعدد الكذب فيما أتوا به عن الله سبحانه
 وتعالى فقد انعقد الاجماع عليهم الان جوازها يبطل دلالة المجزئة على صدقهم واما الكذب فيه
 نسبانا أو غلطا فنعه الاستاذ وكثير من أصحابنا المناقضته دلالة المجزئة وجوزها القاضى قائلا
 انما دلت المجزئة على وجوب صدقهم فيما بلغوه قصدا وقال عياض لا خلاف فى امتناعه فيه
 سهوا أو غلطا لكن عند الاستاذ بدليل المجزئة وعند القاضى بدليل الشرع واما عصمتهم من
 معاصى القول غير الكذب فيما بلغوه عن الله سبحانه والفعل فقد اجتمعوا عليها من تعدد
 الكبار وصغار الخسنة واما فعلها نسبانا أو غلطا فنزل الاعدى الاتفاق على جوازها وليس
 يصح بل اتفقوا على امتناعه لكن قال القاضى والمحققون بدليل السمع والاستاذ وكثير بدليل
 العقل واما من الصغائر التى لا خسنة فيها لجوزها عدم سهوا الاكثرون وأحاطها طائفة من
 المحققين من الفقهاء والمتكلمين عدم سهوا واختلاف الناس فى الصغائر وقول بعضهم كل
 معصية كبيرة ولان الله سبحانه وتعالى أمر باتباعهم فيجب الاقتداء بهم فى أفعالهم عند
 أكثر المالكية وبعض الشافعية والحنفية فلو وقعت المعصية منهم لكانوا مأمورين باتباعهم
 فباللكن التالى باطل **بالتالى** بمنزل برهان عصمتهم من المعصية يبرهن على عصمتهم من
 المكروه فافهم عليهم الصلاة والسلام منحصرة فى الواجب والمندوب والمباح **بالتالى**
 وقوع المباح منهم ليس كوقوعه من غيرهم بحسب الشهوة بل لعظيم معرفتهم بالله سبحانه
 وتعالى وخوفهم منه واطلاعهم على ما لا يطالع عليه غيرهم لا يفعلون المباح الاعلى وجه بصير
 واجبا أو مندوبا فى حقهم بتصدهم به التشرىع أو التقوى على طاعة الله سبحانه وتعالى وقد
 بلغ هذا المقام ورثتهم الاولياء فكيف لا يبلغه أنبياء الله ورسله صلوات الله وسلامه عليهم
 أجمعين **بالتالى** اذا علم استحالة النقائص على الانبياء مطاقا عند المحققين علم انه يجب لهم
 ثلاث صفات الصدق والامانة والتبليغ ويستحيل عليهم اصدادها وهى الكذب والخيانة
 والكمتمان اما الصدق فهو مطابقة جميع ما أخبروا به ما ضيا كان أو حاليا أو استقباليا للمواقع
 على تفسيره عند أهل السنة وأما الامانة فهى حفظ الله سبحانه وتعالى جوارحهم الظاهرة
 والباطنة من وقوع محرم أو مكروه وأما التبليغ فهو توصيلهم للحق جميع ما أمرهم الله

وكانوا انجما من فقالوا ابراهيم ألا تخرج مننا الى عيدنا غدا فنظروا فى النجوم
 ايم اما اذ لم يعتمد عليها الثلاثينكر واعياها ويكذبوه فلا يدعوه يتخاف فقال انى سقيم أى سأسقم اذ كل حى معرض لذلك ولو عند
 النزاع أو سقيم القلب لما أشاهده من كفركم وعنادكم أو سقيم الحجة عليكم من جهة انكم لاتصغون للدلائل القاطعة واما قوله
 بل فعلمه كبيرهم هـ ذافه ومعلق بشرط نطقه أى ان كان ينطق فهو فله على طريق التبعيت لهم وليس الشرط فى قوله
 فاستلوهم بل هذا جملة اعتراضية أو أسند الفعل اليه لانه معظم السبب الحامل على الكسر وعن الكسائى انه كان يقف
 على فعله أى فعله من فعله كائنما كان ثم يبتدى كبيرهم هذا على انه جملة مستقلة ثم يقول فاستلوهم الخ قال ابن حجر ولا يخفى
 تكلفه واما قوله اخنى فالمراد بما بينه فى الحديث انه اخته فى الاسلام وهو صدق والله تعالى يقول انما المؤمنون اخوة

سبحانه

اه رحمة الله تعالى وقوله مهيم أى ما أمرك وما الذى أنت فيه وهى كلمة عناية ووزن مفعول انظر المصباح (وواجب امانة أى عصمه للرسول) بسكون السين أى حفظ الله تعالى جميع جوارحهم الظاهرة والباطنة من فعل ما نهم الله سبحانه وتعالى عنه نهى تحريم أو كراهة فلا يقع منهم عليهم الصلاة والسلام صغيرة ولا كبيرة لا عمدا ولا سهوا والاقبل النبوة ولا بعدها بل ولا مباح بقصد الشهوة واذ وقع منهم يكون نية تصبره قرينة قال الامام النووي رضى الله تعالى عنه فى وضوئه صلى الله عليه وسلم مرة مرة ومرتين مرتين هو فى ذلك الوقت أفضل فى حقه من التثايب لبيان الجواز كما نص عليه العلماء فافعلهم عليهم الصلاة والسلام دائرة بين الواجب والمندوب وقد استدل الامام ابن السبكي على عدم وقوع المحرم من نبينا صلى الله عليه وسلم وهو يجرى فى غيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ١٩٥ بالعصمة وعلى عدم وقوع المكروه

بالندرة فقال وفعله صلى الله عليه وسلم غير محرم للعصمة وغير مكروه للندرة قال شارحه العلامة الزركشى رحمه الله تعالى وفعله عليه الصلاة والسلام غير محرم لعصمته وغير مكروه لندرة وقوع ذلك من آحاد المؤمنين فكيف من سيد المتقين أخاه سيدى على بن عبد الصادق العبادى الطراباسى فى شرحه على منظومة سيدى على بن عمر الاوجلى (جل) بفتح الجيم واللام منقلا أى عظم (قدرهم) بفتح جـل (عن وصمه) بفتح فسكون واهمال الصاد أى عيب (ويستحيل منهم) أى الرسل (ارتكاب) أى فعل (ذى) أى صاحب (نهى وقول) مفعول انبذ (ذى) أى صاحب

سبحانه وتعالى بآيصاله اليهم من الاحكام والحكم ولا يفتى بعض هذه الثلاثة عن بعض اذ ليس بينها ترادف ولا عموم مطلقا وانما بينها عموم وخصوص من وجه هو السادس بفتح شرط النبوة الذكورية على الصحيح وكال العقل والفظنة والذكاء وقوة الرأى والسلامة من كل ما ينفر الخلق عنهم كالقنطرة ودنائة الآباء والجدام والبرص والسلامة مما يخل بالمرؤة والمخلات بحكمة البعثة واداء الشريعة وقبول الامة
 (فوفصل) فى بيان ثبوت رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو الاعظم من قسم النبوات لانه أساس ثبوت الشريعة والدين ولذا خصه بالكلام من بين النبيين (ونبينا) معشر المسلمين أى من نباه الله سبحانه وتعالى منا و اضافته لنا لثبوتها (ومولانا) أى ناصرنا معشر المسلمين (محمد) أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم منقول من اسم مفعول جد بفتح الميم منقلا (صلى الله عليه وسلم قد علم) بضم العين (ضرورة) أى لما ضرور بالتواتره والاتفاق عليه من كل من بعده ونائب فاعل علم (ادعاه الرسالة) أى ان الله سبحانه وتعالى ارسله للعالمين بشىرا ونذيرا (وتحدى) بفتحات منقلا مهمل الحاء والدال أى تقوى واستدل على صدقه فى دعوى الرسالة (بمجازات) بحيث تكاد (لا يحاط بها) لكثرة اجادها وتنبهان *
 الاول بفتح تقرير الدليل على ثبوت رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ادعى الرسالة ونظرت المجازات على يديه موافقة دعواه وبجزع معارضتها وكل من كان كذلك فهو رسول الله فينبغ محمد رسول الله اما الصغرى فعلمومة بالتواتر الذى تقبله الموافق والمخالف وهو يفيد العلم الضرورى على ما تقر فى أصول الفقه واما دلائل الكبرى فقد تقدم فى وجهه دلالة المجزة فى الثاني بفتح وأورد ان ما تحدى به محاط به وأجيب بان المراد تحدى صراحة أو حكايا بانها مبالغه أى من شأنها انها لا يحاط بها أو بانها لا يحاط بها حقيقة اذ منها القرآن المشتمل على ما لا يحاط به اليوسى لا يخفى على ذوى البصائر ان لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم مجازات لا تنحصر ولا يدرك قعر بحرها المنهمر وقد اشتمل القرآن العزيز على نيف وأربعة عشر ألفا بشى لا ينحصر وفى الشفاء من مجزاته صلى الله عليه وسلم الخلقية والخلقية وغيرها جملة نافعة وقد سرد صاحب اللؤلؤ الثمين منها نحو نصف الالف واعتذر واعتذر

(الصلاة انبذى) بكسر الموحدة أى اطرح (ولو فرضت) أى قدرت أى الناظر فى هذه الاصابة (منهم) أى الرسل باشباع الميم لا وزن صلة (ايقاعه) أى المنهى عنه (لانقلب المنهى) عنه (عين الطاعة) وعلى الملازمة بقوله (لامر ربنا) التاسع (بالاقتداء) بالقصر للوزن (بهم) أى الرسل قال الله سبحانه وتعالى واتبعوه وقال سبحانه وتعالى لكم فى رسول أسوة حسنة وقال سبحانه وتعالى فبهذا هم اقتده وقال سبحانه وتعالى اتبعونى (فى) نهى (غير مقصور على جنابهم) أى الرسل (والله) سبحانه وتعالى (لا يأمر بالفحشا) بالقصر (فلا) يأتون أى الرسل (غير طاعة كما تجل) أى انضغ وحاصل برهان وجوب الامانة لهم عليهم الصلاة والسلام ان تقول لو خانوا بفعل محرم أو مكروه لانقلب المحرم أو المكروه طاعة فى حقهم لكن التالى وهو انقلاب المحرم أو المكروه طاعة ما موراه باطل فالقدم وهو وقوع الخيانة منهم -م كذلك فثبت نقيضه وهو عدم

ووقعها منهم وهو المطلوب بيان الملازمة ان الله أمرنا بالافتداء بهم - ثم في أقوالهم وأفعالهم وهو لا يأمر بمحرم ولا مكروه وإنما يأمر بالطاعات وبيان الاستثنائية ان الله تعالى قال ان الله لا يأمركم بالفحشاء ولان انقلاب المحرم أو المكروه طاعة يلزم عليه اجتماع النقيضين وهما الاذن من جهة الترغيب في اتباع الرسول وعدمه لما فرض أنه محرم أو مكروه (وأولن) بفتح الهمزة وكسر الواو ومثقلا (ب) بمعنى (لا ترق) أي جائز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام ومفعول أول (مشتبها) أي خفيا موها المحال في حقهم وورد في القرآن أو الحديث (كأنتي) في القرآن العزيز (في) قصة (يوسف) عليه الصلاة والسلام من قوله سبحانه وتعالى (هم) أي يوسف (بها) أي امرأة العزيز فيقول بتقدير مضاف بين الباء والهاء أي بزجرها أو بالتقديم والتأخير والاصل لولا أن رأى برهان ربه ١٩٦ هم فلم يقع منه هم برهانه البرهانه قال العلامة الامبرويوسف

بالتقصير وفي ذلك قال

نخضت في بحر عظيم هائل * ليس له من طوله بساحل
فككت النفس عن الاحصاء * وهل بعد الضم في السماء
لكن جمعت منه نصف الالف * معترفا في جمعه بالضعف
مما عليه وافق الانام * وشاهدت صحته الاعلام

وذكر بعض شراحه انه وقف على بعض المدونة في هذا العلم الشريف التي انتهت فيها بلاد الآيات الكريمة الى مائتي ألف وما ينيف ومصفه مصرح مع ذلك بالاعتذار ومشتبه الى اعواز حصر الآيات من القرآن العظيم الذي هو أحد آياته التي عجز الاقوالون والآخرون عن احصاء مبادئ عجائبه ونكصواعن الحجوم في حيا أسأله ابن القطان القرآن هو الحجة الباهرة المتواترة الباقية التي استوى المعاصرون له صلى الله عليه وسلم والذين يحيثون بعدهم الى يوم القيامة في توجهها عليهم وهو البرهان اليقيني القطعي والبحر المحيط الذي لا يحصى ما شتمل عليه من الفوائد والآيات المجزات وقد حوى في حصر مجزاته ما هو مذكور في كتب اللغة والحق انها غير محصورة (وأفضاها) أي مجزات سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (القرآن العظيم الذي لم تزل) بفتح التاء والزاى أي استمرت (تقرع) بفتح التاء والراء وسكون القاف أصله مضارع قرع الباب أي خبطه والمراد به هنا لازمه أي تصل وفاعله ضمير آيات لا في تقدمه رتبة وجملة تقرع خبر تزل ومفعول تقرع (اسماع) بفتح الهمزة جمع سمع أي القوى التي تدرك بها الاصوات التي في آذان (البلغاء) بضم الباء وفتح اللام واجماد الغين ممدود وجمع بلبع أي ذي ملكة يقتدر بها على الكلام البليغ أي المطابق لتمامه مع فصاحته وصلة تقرع (بتضليل كل دين غير دين الاسلام) باؤه للابسة أو صفة مصدر مفعول مطابق لتقرع مبين لنوعه أي قرعاً ملتبساً بنسبة كل دين غير دين الاسلام الى الضلال فالتضليل مضاف لفعوله واسم تزل (آياته) أي القرآن العزيز قال الله سبحانه وتعالى ان الدين عند الله الاسلام وقال الله سبحانه وتعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين وقال الله سبحانه وتعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عنايتكم نعمتي

هم لولا أن رأى برهان ربه
فروية البرهان الجلالى
مانعة من الهم والمرادهم
بالتشديد في التخص لولا
أن رأى برهان الرأفة
فتخص بلطف به الضعف
المرة ولا يليق ما يقال
الهم بالمعصية لا يكتب
اه قال المحقق ابن كيران
الآية الثانية قوله تعالى
في حق يوسف وامرأة
العزيز ولقد همت به وهم
بها لولا أن رأى برهان
ربه وأحسن ما قيل فيها
قول العلامة ابن زكري
ان الباء في الموضعين
سببية وهم بمعنى خزن
والمعنى ولقد خزنت بسببها
وأصابها الهم من أجله
حين لم يطاوعها على مراده
وخزن وأصابه الهم بسببها
لما الهاء عليه من اليد
والسطوة تخاف أن
تبالغ في نكاله أو ان

ورضيت

تذسبه الى العار تكوف موسى المذكور في فقرت منكم لما خفتكم فخرج منها خائفا

يتربق فيكون قوله وهم بما معطوف على همت به كما هو ظاهر اللفظ وقوله لولا ان رأى برهان ربه ابتداء كلام وهو شرط حذف جوابه أي لولا ان استخضر ما أوحى اليه من نجاته وكون العاقبة له للارزاه الحزن لكن تذ كر ذلك فسرى عنه ويؤيد هذا التعبير في جانبها الهم مع ان الذي كان عندها التعميم والعزم الذي هو أقوى وأما قوله والاعتصاف عن كيدهن الآية فهو كقوله وما أبرئ نفسي تبرؤ من الحول والقوة وبلحا الى الله ورجوع الى عصيته واعتماده عليه اه (وكون والد الورى) أي آدم عليه الصلاة والسلام (قدأ كلام) بالف الاطلاق من الشجرة بعد نهيته عنه فيقول بأنه نسي نهيته عنه كما أشار له الله سبحانه وتعالى بقوله فسسى وقد رفع الله سبحانه وتعالى التكليف عن الناسي أو بانه تأول قال العلامة الامبرويوسف وأوهم المعصية

لا يجوز النطق به في غير مورد الالبيان وأصله حسنات الاربابيات المقربين فآدم تاول اوله سرف في ذلك مع سيده وان لم تعلمه حتى نقل في الواقيت عن أبي سعيد بن النعماني رضي الله تعالى عنه لو كنت بدل آدم لا كنت الشجرة كلها ولا تفهم رفعة مقامه على آدم أي وانما كان يغلبه الحال لضعف ثباته بالنسبة لآدم ثم هو من سبق رحمة الله تعالى في سنة التوبة وعدم الایاس اه (و) أو ان (ماسوي ذلك) المذكور في قصتي آدم ويوسف عليهم الصلاة والسلام وبين ما بقوله (عسا أشكلا) أي خفي ظاهره وألفه للإطلاق كقصة نوح و ابراهيم وموسى و داود وسليمان ويونس عليهم الصلاة والسلام فبكل ذلك ظاهره غير مراد قطعاً وهو مؤول بما يجوز في حقهم وانظر الشفاء أو شرح صغرى الصغرى (ونقل) يضم فسكون أي الناظر فيها (اذا استدلت) أي أردت الاستدلال (الوجوب) (التبليغ) * ١٩٧ للرسول عليهم الصلاة والسلام

ومفعول قل (لو كنتموا) أي الرسل ما أمروا بتبليغه (الكان) كنتم (ذا) أي صاحب (تسويغ) بأعجام الثمين أي تجوزوا لكنتم الناس العلوم الشرعية لكن كنتموا لا يسوغ فيكنتم محال فوجب تبليغهم وهو المطلوب وان ساغ الكنتم (فيكنتم المرء) أي الانسان المكلف (العلوم) الشرعية (النافعة) * في الدنيا والاخرة وصلة بكنتم (عن) انسان (طالب لها) أي العلوم النافعة (ويغدو) بفتح الياء وسكون العين المجهة أي بصير المرء (مانه) أي طالب العلوم النافعة ولا يأن المرء بغيره لاقتدائه فيه بالرسول عليهم الصلاة والسلام (كيف) استفهام انكارى معناه النفي أي لا يقال انه يجوز كتمان العلوم النافعة

ورضيت اسم الاسلام ديننا (و) الذي لم تزل (تحرك) بضم التاء وفتح الحاء المهمل وكسر الراء مثقلا أي آياته (اطاب المعارضة) له باللاتيان عتالها واصله تحرك (على سبيل) أي طريق (التعجيز) أي اظهار عجزهم عنهم ومفعول تحرك (حجية) بفتح الحاء المهمل وكسر الميم وشدة المثناة تحت أي حدة وقوة وغضب (اللسن) بضم اللام وسكون السين المهملة جمع لسن فكسر أي فصيح يابغى يقال لسن الرجل كفرح أي صار ذابلاغة فهو لسن والسن (التوقدي) بضم الميم وفتح التاء والواو وكسر القاف مثقلا جمع متوقد كذلك بلاتون لاضافته اسم فاعل توقد بفتح منقلا من التوقد أي اشتعال النار والمراد به هنا لازمه وهو القوة والكمال أي الاقوياء والكاملي (القطنة) بكسر الفاء وسكون الطاء المهملة أي العقل ويحتمل انه شبهه القطنة بالنار في شدة التعلق وتناسي التشبيه وادرج العقل في النار واستعارهاله في نفسه وأشار لها بالتوقد على سبيل المكنية والخيالية (الاقوياء) جمع قوى نعت ثان للسن مضاف الى (المعارضة) أي الملكة التي يقتدر بها على المعارضة وفي نسخة المعارضة مصدر عارض أي قابل شيئا عنه له أي الذين لهم قوة كاملة في المعارضة (نظاما ونثرا) فيهما صلة المعارضة أو المعارضة (الخائضين) جمع خائض اسم فاعل خاض من الخوض وهو المشى في الماء والمراد به هنا لازمه وهو الدخول (في كل فن) بفتح الفاء وشدة النون أي نوع (من فنون البلاغة) بفتح الباء أي مطابقة الكلام لقتضى حاله مع فصاحته (طولا) بضم الطاء تمييز محمول عن المضاف لسلك أي في طول كل فن (وعرضا) بفتح العين وسكون الراء وابعام الضاد أفادهم ما عموم خوضهم ما في فنون البلاغة خوضا متلبسا (بميت) أي حالة هي (لاتفات) بضم التاء وسكون الفاء وفتح اللام أي لا يخرج (عن معارضتهم) أي اللسن ونائب فاعل تغلت (امنع) أي أصعب (كلمة) أي كلام بليغ وأنت تغلت لا كتساب امنع التأنيت من كلمة المضاف اليها (وان لم يعرض) بضم الياء وفتح العين والراء وابعام الضاد واه حالية وان توكيدية (فيها) أي الحكامة وصلة يعرض (بجزهم) عن معارضتها (نكيف) حالهم في الحمية والحدة وقوة الغضب (و) الحال (هم) أي اللسن الخ (يسمعون صريح قوله) أي الله سبحانه وتعالى فاتوا بعشر سور (من مثله) أي القرآن في البلاغة وحسن التركيب والترتيب وغيرهما من صفاته التي لا مثل لها

(و) الحال انه (قدباء) بموحدة تمدود أي رجح (ذو) أي اصحاب (الكتمان) * للرشد بضم الراء وسكون الشين المجهة أي العلم النافع وصلة بقاء (بالعنة) أي الطردة عن رحمة الله سبحانه وتعالى وصلة اللعنة (في القرآن) العزيز في قوله سبحانه وتعالى ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون (و) سيدنا محمد (المصطفى) بفتح الفاء أي الذي اختاره الله سبحانه وتعالى وفضله على سائر خلقه (المجيز) بضم الميم وسكون العين وكسر الميم فزاي أي المثبت عجز (كل القصصا) بضم الفاء وفتح الصاد المهملة والحاء كذلك جمع فصيح أي ذى ملكة يقتدر بها على الكلام الفصيح بالقرآن العزيز ووجامع الحكام وخبر المصطفى (أدى) بفتح الهـ من والادال المهملة مثقلا أي بلغ (الرسالة) أي الاحكام الشرعية التي أمره الله سبحانه وتعالى بتبليغها (وكال) بضم الكاف وشدة اللام من المرسل اليهم مفعول (نصحا)

أى المصطفى وأفعه للاطلاق (واقترضت) أى دلت وأفهمت (الآيات) التى (فى الكتاب*) أى القرآن العزيز ومفعول اقتضت (تبلغه) أى المصطفى ما أمره الله سبحانه وتعالى بتبليغه (و) اقتضت (النفى للعتاب) أى المعاتبته عن المصطفى عليه الصلاة والسلام كقوله سبحانه وتعالى فتول عنهم فأنت بلوم وقوله سبحانه وتعالى قد تبين الرشد من الغي وقوله سبحانه وتعالى والله يشهد انك لرسوله وقوله سبحانه وتعالى أفانت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقوله سبحانه وتعالى وانك لعلى خالق عظيم (فأنت) سبحانه وتعالى (بجزيه) بفتح فـ فكون أى الله سبحانه وتعالى المصطفى صلى الله عليه وسلم على تأديته الرسالة ونصحه الامه بجزاء (أجل) بفتحات مثقلا أى أعظم (ما) أى الجزء الذى (به*) أى الجزء أصلة (جازى) أى الله سبحانه وتعالى (نبياذا) أى صاحب (مقام) بفتح الميم أى شرف ١٩٨ وفضل (نابه) بنون ثم موحدة أى عال مرتفع وحاصل دليل التبليغ ان تقول

لواقع منهم كتمان شئ من شمره الذى أمرنا ابلاغه الى العباد لكان التامى أى الاقتداء بهم لازمانا فيلزمنا أيضا كتمان ما أمرنا بتبليغه من العلم النافع فاذا كان كذلك اجتمع الامر والنهى وهو الاذن وعدم الاذن وهو أيضا محال كما تقدم دليله وبيان ذلك انهم لو كتموا الانقلاب اليكتمان طاعة فى حقهم لان الله تعالى قد أمرنا بالاقتداء بهم فى أقوالهم وأفعالهم وهو جمع بين النقيضين الاذن وعدم الاذن فالاذن قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه الى غير ذلك وعدم الاذن قوله تعالى ان الذين يكتمون ما أنزلنا من المينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون

(مفتريات) بضم الميم وسكون الفاء وفتح التاء والراء أى مخترعات من عندكم مكذوبات على الله سبحانه وتعالى (ثم تنزل) بفتحات مثقلا أى خفف وسهل الله سبحانه وتعالى فى طلب معارضته (معهم) أى الكافرين القائلين افتراه (فقال) الله سبحانه وتعالى (فاتوا بسورة من مثله) أى القرآن العزيز وأرسلنا محمد فى الامية والخلافة والبحث والطلب والمطالعة والتعلم والاستفادة من العلماء (ثم صرح) بفتحات مثقلا أى الله سبحانه وتعالى (بجز) الخلق (الجميع) أى جميع من تحدى عليهم بالقرآن وهم المبعوث والمرسل اليهم (جنهم وانسهم) عن معارضته حال كونهم (مفترين) فى معارضته (أو مجتمعين) عليها (فقال) الله سبحانه وتعالى (قل) يا أيها الرسول والله (انما اجتمعت الانس والجن) وصلة اجتمع (على ان يأتوا) أى الانس والجن (بقرآن) (مثل هذا القرآن) فى البلاغة وحسن النظم وجزالة المعنى فانهم (لا يأتون بمثله) أى القرآن فى ذلك وفيهم العرب العرباء وأهل البيان والتحقيق ان لم يكن بعضهم لبعض ظهيرا بل (ولو كان بعضهم) أى الانس والجن (لبعض) صلة (ظهيرا) أى معيننا البيضاء ولعله لم يذكر الملائكة لان آياتهم بتمثله لا يخرجهم عن كونه معجزة ولا أنهم كانوا وسائل فى آياته أى ولا أنهم لم يكفروا به ولم يقولوا افتراه (ومع ذلك) أى المذكور من قرع آياته اسماع اللسن بتضليل كل دين غير الاسلام وتحريكها لطلب المعارضة وتصريحها بجزهم عن معارضته شئ منه (لم تحرك) أنفسكم بفتحات مخففا أى همهم الشائخة المستكبرة يقال انف كفرح استنكف واستكبر وتعالى وتمنع (و) الحال (هم) أى اللسن الخ (المجبولون) بفتح الميم وسكون الجيم أى اللوقون المطبوعون (عليها) أى الانفة (و) الحال (من عادتهم) أى اللسن الخ (انهم لا يتمالكون معها) أى أنفسهم (ضبط) أى كف ومنع (أنفسهم) عن المعارضة (عندور ودانى عارض يتدح فى مناصبهم) أى مراتبهم فى البلاغة والشجاعة والكرم وغيرهما من صفات الشرف فيعارضون ويدعون عن مناصبهم ان لم يكن فيه حثف أنفسهم بل (وان كان فى ذلك) التعارض والذب والانتصار (حتف) بفتح المهملة وسكون التاء آخره فاء أى هلاك (أنفسهم فكيف) يتمالكون أنفسهم فى المعارضة والذب عند القدح فى مناصبهم (بما) أى القدح الذى (هو من نوع البلاغة التى هى) بها يشرف (كلامهم وتذب)

وما أدى الى الجمع بين النقيضين فهو محال فوجب ثبوت التبليغ فى حق الرسل عليهم الصلاة والسلام وهو المطلوب فدليل التبليغ يساوى دليل الامانة فى التقرير والله أعلم اه من شرح الشيخ محمد الاوجلى على منظومة الشيخ على المسلى فى رحمة الله تعالى بآيات تنبيهات* الاول قال ابن كيران الصدق مطابقة الخبر للواقع عند أهل السنة لا للاعتقاد خلافا للنظام ولا لهم اخلافا للبحاظ والراغب والكذب عدم مطابقة الخبر للواقع عند أهل السنة وقال النظام مخالفة للاعتقاد ولو خطأ فان لم يكن اعتقاد فواسطة كما فى جمع الجوامع خلافا لما فى ايضاح القزوينى ان النظام يبنى الواسطة وعند الجاحظ الكذب مخالفة للخبر للواقع والاعتقاد كما ان الصدق مطابقتها له ما فان وافق أحدها دون الآخر ولم يكن ثم اعتقاد فواسطة وقال الراغب الكذب المطابق مخالفة للخبر للواقع والاعتقاد كما ان الصدق التام

مطابقتها لهما فان طابق احدهما وخالف الاخر فصدق وكذب باعتبارين وان لم يكن اعتقاد كما برسم فواسطة لا يوصف
 واحد منهما ما هو الثاني في المجزأة أمر خارق للعادة مقرون بالصدق الذي هو دعوى الرسالة أو النبوة مع عدم المعارضة
 وقد اعتبر المحققون فيها سببه قيود الاول ان تكون قولاً كالقرآن أو فعلاً كتبعض الماء من بين أصابع النبي صلى الله عليه
 وسلم أو تركا كعدم أحراق النار لسيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام وخرج بذلك الصفة القديمة كما اذا قال آية صدق
 كون الله سبحانه وتعالى موصوفا بصفة الاختراع الثاني ان تكون خارقة للعادة وخرج بذلك غير الخارق لها كما اذا قال آية
 صدق طلوع الشمس كل يوم من حيث تطامع وغروبها كذلك من حيث تغرب الثالث ان تكون على يد من يدعي النبوة
 أو الرسالة وخرج بذلك الكرامة وهي ما يظهر على يد عباد ظاهر الصلاح ١٩٩ والمعونة وهي ما يظهر على يد بعض العوام
 تخليصه من شدة نزات

بفتح فكسر أي تجرى وتسمى البلاغة أي الكلام البليغ (في) ألسنتهم (أي) اللسان (ديبياً)
 وانتهى ديبها فهم (حتى) أي إلى (انهم) أي اللسان (بها) أي البلاغة صلة (بهمون) (في كل واد)
 أي نوع من الكلام صلة (بهمون) أي يشون فكلامهم كله مدحا كان أو ذمما أو رثاء أو غزلا
 أو غير هاهو بليغ وما أو هم هذا الكلام انهم مع عارضوا القرآن العزيز رفعه بالاستدراك
 بقوله (لكن القوم) اللسان (أخرسهم) أي أسكتهم عن معارضته (انهم) بفتح الهمز أي اللسان
 (أحسوا) بفتح الهمز والحاء المهملة وضم السين مثقلا أي ادركوا وعلما (بان الامر) أي حال
 النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن (الهي) أي منسوب للدلالة الواحد القهار وهو الله سبحانه
 وتعالى (لا تكن) بضم فسكون فكسر (مقاومته) أي معارضته (اما) بكسر الهمزة وشد الميم
 (لانه) أي المذكور وهي معارضته (ليس) الامر المذكور وهي معارضته (في طوقهم) أي
 طاقة اللسان الخ (وهو) أي كون عدم معارضته لهجزهم عنها وقصور بلاغتهم عن بلاغة القرآن
 (الاصح أو) عدم معارضته له (للصرفة) بفتح الصاد المهملة وسكون الراء أي صرف الله
 سبحانه وتعالى اياهم عن ايمانهم قدرتهم عليها وحاصلها انهم اجمعوا على اعجاز القرآن ثم اختلفوا
 في وجهه فقبل بجزهم عن مثله وهو الصحيح وقيل للصرفة مع قدرتهم على مثله (وهي) أي
 كون عدم معارضته لهجزهم عنها وكونه للصرفة (قولان ومن) أي الذي (لم يستخ) من الله سبحانه
 وتعالى ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم وبين من بقوله (منهم) أي اللسان الخ (وانتدب) أي
 تحرك وتعرض (للقاومة) أي معارضة (هذا الامر الالهي) أي القرآن العزيز (كسيلة)
 الكذاب وخبر من (انقض) أي انكشفت مساويه وعيوبه (وأني) المنتدب لقاومته
 (بغرفة) بفتح الميم وسكون الراء والمجزة وفتح الراء والقاف أو الفاء أي كلام متخيف خال عن
 الفائدة نائي عن جنون أو خوف ونعتها بما يكشف فقال (يتضحك) بضم الياء (منها) من حين
 قولها (لى قيام الساعة) قال في شرح القصص يدمع كثرتهم كثرة الاطباء وحصى البطحاء
 وشهرتهم بناية العممية والجمية الجاهلية ونها الكهوس على المباهاة والمباراة والدفاع عن
 الأحماس وركوب الشطط في هذا الباب فجزوا واعرضوا عن المعارضة بالحروف السهلة
 عليهم التي توفرت دواعيهم اليها وعدلوا الى المعارضة بالسوف الصعبة التي تكمل الطباع عنها

به والاستدراج وهو ما يظهر على يد فاسق خديعة ومكرابه والاهانة وهي ما يظهر على يده تكذيبه كواقع مسيلة الكذاب فانه روى انه قيل له ان محمد اصلى الله عليه وسلم كان يضع يده على عين الاعمى فيبصر فان كنت نبيا فافعل مثله فقال اتتوني باعمى فوجد هناك أعور فوضع يده على عين الاعور فعميت الصحفة وروى انه دعا لاعور ان تصير عينه العوراء صحفة فصارت الصحفة عوراء وروى انه نقل في عين أعور اتبرأ فعميت الصحفة وروى انه نقل في بئر ليكثر ماؤها ففاضت ونقل في أخرى ليعذب ماؤها فصارت مليا أجاها الرابع ان تكون مقرونة بدعوى النبوة أو الرسالة حقيقة

أوحى بان تأخرت زمن يسير وخرج بذلك الارهاص وهو ما كان سابقا على النبوة والرسالة تأسيسا له ما كاطلال الغمام له صلى الله عليه وسلم قبل بعثته في الخامس ان تكون موافقة للدعوى وخرج بذلك الخلف لها كما اذا قال آية صدق انفلاق البحر فانلق الجبل في السادس ان لا تكون مكذبة له وخرج بذلك ما اذا كانت مكذبة له كما اذا قال آية صدق نطق هـ ذا الجاد فنطق بانه كذاب بخلاف ما اذا قال آية صدق نطق هـ ذا الانسان الميت واحياؤه فاحياه الله تعالى ونطق بانه كذاب لان الانسان له اختيار لانه ربما يختار الكفر على الايمان فلذا لم يمت برتكذيبه بخلاف الجاد فانه لا اختيار له فلذا اعتبر تكذيبه السابع ان تكون معارضته متعذرة وخرج بذلك شيان السحر والشعوذة فان كلامهم ما يمكن معارضته والاثبات مثله وجعل السحر خارجا بهذا القيد مبنى على انه خارق للعادة وهو ما ذهب اليه ابن عرفة والسعدني المقاصد خلافا

القرآني في قوله بانه معتادو غرابته للجهل بأسبابه فن عرفها ونعاطها أجاب معه ومشى عليه في الكبرى حيث قال ومن المعتاد
 المشهور ونحوه وعلمه فهو خارج بقوله خارق والشعوذة خفة في اليد ترى الشيء على خلاف ماهو عليه كأن يترأى من صاحبها انه
 يتطاع عضو أو يحرق ثوبا مثلا ثم يعيده لما كان عليه ويقال فيها شعبذة بالباء أيضا ويقال لتعاطها كالخوافة أو موسى لانه يسلى
 الناس عن اشتغالهم وزاد بعضهم ناسا وهو ان لا تكون في زمن نقض العادة كمن طلوع الشمس من مغربها وخرج بذلك
 ما يقع من المسخ الدجال من أمره السماء بالمطر فتمطر والارض بالانبات فنثبت في الثالث في قال ابن كيران وقد ضرب العلماء
 للدلالة المبهمة على صدق الرسول مثلا لتبين به فقالوا امثال ذلك ان يقوم رجل في مجلس ملك جمع فيه أهله فملكته وهم عرأى
 من الملك وسمع فيقول ان الملك يعني اليك بكذا وكذا وها هو ذا عالم عقالتي اكرم سميع بصير قادر على اهلاكي

ان كذبت عليه وآية
 صدق في فيما ادعت عليه ان
 اطاب منه ان يصدقني
 بان يفعل كذا ولم تجر عاداته
 بل يخصني به عن يربيد
 معارضتي وتكذيبي ثم
 يطالب من الملك الفاعل
 فيفعله له كما يطالب ولا يجيب
 معارضته الى مثله فيعلم
 بالضرورة ان الملك قد صدق
 صدقه وان ذلك الفعل
 من الملك نازل منزلة صريح
 قوله لهم قد صدق فيما
 ادعى من بعثي اياه اليكم
 وفي كل ما يباغته عنى اه
 في الرابع في قال ابن كيران
 وهذه الثلاث الواجبات
 كل منها اخص بافادة ما لم
 يفده الاخرى فلا يستغنى
 عن واحد منها بغيره فان
 امتناع الكذب سهوا
 لا يستفاد الامن وجوب
 الهدى دون الامانة
 والتبليغ وامتناع غير

الآن تدعو الضرورة اليها (ولو أنهم لم) أى اللسن (نقل) بضم فكسر (لهم) أى اللسن
 (القرآن) العزيز (نقل) مفعول مطلق مبين نوع عام له باضافته الى (غيره) أى القرآن العزيز
 وبين غيره بقوله (من الكلام) ووضع نقل غيره بقوله (نقل أحاد) وجواب لو (لا يمكن
 الاعتذار عنهم) أى اللسن في عدم معارضتهم اياه وصلة الاعتذار (بعدم الوصول) أى
 وصول القرآن لهم (كلا) بفتح الكاف وشد اللام حرف ردع وزجر عن توهم ان نقل
 القرآن اليهم نقل أحاد وان لم يصل اليهم (بل امتلات بحملته) بفتح الحاء المهمل والميم واللام
 جمع حامل أى حفظه القرآن العزيز (و) (بصحفه) جمع صحيفة أى مصاحف القرآن
 العزيز (و) (اشادة) بكسر الهمزة وهال الدال أى اشاعة واشهار (أمره) أى شأن
 القرآن العزيز وقابل امتلات (الارض كلها) لها وجبها بدوها) بفتح الواو وكافها جنبا
 الدال أى البادية منها (وحضرها) أى الجاضرة منها (برها) وجبها مؤمنا وكافها جنبا
 وانسها) وهذه الاخيرة ليست من بدل الارض بل تعميم في ساكنها (وتطاولت ازمنتته) أى
 القرآن وهو (على تلك الصفة) أى امتلاء الارض بحماته ومصاحفه (قر يبا من نسع) بتقديم
 التاء على السين (مائة) بكسر الميم فهمز (سنة) من هجرة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واستمر
 كذلك الى وقتنا هذا وهو نصف شهر رمضان من السنة الثالثة والتسعين بتقديم التاء بعد
 الالف والمائتين منها ومع هذا لم يستطع أحد معارضة شئ منه فلهذا الجدمع طفوح الزمان
 باهل اللسان ووجه لواء اليبيان وكل من رام ذلك اقتضخ وظهر عجزه وانضح حتى ان أصحاب
 الكندي قالوا له أيها الحكيم اعمل لنا مثل هذا القرآن فقال نعم اعلم لكم مثل بعضه فاحتجب
 أياما كثيرة ثم خرج وقال لا أقدر عليه ولا يطيقه أحد نادى فتحت المصحف فخرجت سورة
 المائدة فاذا هو سبحانه وتعالى أمر بالوفاء بالعقود ونهى عن النكث وحلل نحياب الاعامثم
 استثنى استثناء بعد استثناء ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين ولا يستطيع أحد ان يأتي
 بهذا الا في اجلاد (أفيس تريب) استفهام انكارى معناه النبي أى لا يشك شخص (عاقل بعد
 هذا) الذى سبق في شان القرآن وصلة بترتيب (في كونه) أى القرآن منزلا (من عند الله جل
 وعلا صدق) بفحصا منقلا الله سبحانه وتعالى (به) أى القرآن (نبيه) ورسوله محمد (صلى الله

عليه
 الكذب من المحرم والمكروه كالحسد وصيد الله ولا يستفاد
 الامن وجوب الامانة دون الصدق والتبليغ وامتناع الكتمان سهوا فيما أمر وابتليغه لا يستفاد الامن وجوب التبليغ
 دون الصدق والامانة ويشترط الثلاثة في منع تبديل شئ من الوحي كما قال تعالى قل ما يكون لى ان أبدله من تلقاء
 نفسى لانه كذب على الله ومعصية وكتمان للبدل ويشترك الصدق والامانة في منع الزيادة عمدا على المأمور بتبليغه لانه
 كذب ومعصية لا كتمان ويشترك الصدق والتبليغ في منع التبديل سهوا لانه كذب وكتمان ويشترك الامانة والتبليغ
 في منع كتم شئ من المأمور بتبليغه عمدا لانه معصية وكتمان اه في الخامس في يجب أيضا للرسول والانباء عليهم الصلاة
 والسلام الفطنة أى التفطن واليقظ لالزام الخصوم وابطال دعاويهم الباطلة لقوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم

والإشارة عائدة إلى ما احتج به سيدنا إبراهيم على قومه من قوله فلما جن عليه الليل إلى قوله وهم مهتدون وكقوله تعالى حكاية عن قوم نوح قد جادلنا قافا كثر جد النأي خاصة متنافا طلت جد النأ وأنت بانواعه وكقوله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن أي بالطريق التي هي أحسن بحيث تستعمل على نوع إرفاق بهم ومن لم يكن فطنا بان كان مغفلا لا يمكنه إقامة الحجج ولا المجادلة لجملة الواجبات في حقهم - م أربعة الصدق والامانة والتبليغ والفظانة ويستحيل في حقهم اضدادها وهي أربعة أيضا فصد الصدق الكذب وصد الامانة الخيانة وصد التبليغ الكتمان وصد الفطنة الغفلة وعدم الفطنة

بفصل في بيان (ما يجوز في حق الرسل) عليهم الصلاة والسلام (و) وصف (غير قاذح) بقاف أي منقص (من الاعراض) *
 بفتح الهمز واهمال العين وبجاء الضاد وأل فيها للهدى أي الاعراض المعهودة ٢٠١ للبشر جمع عرض بيان غير واحترزنا

بالاعراض عن صفات
 الألوهية فلا تجوز عليهم
 لان الحادث لا يتصف
 بصفات القديم خلافا
 للنصاري لعنهم الله تعالى
 في قولهم بانحد جزء الاله
 وهو العلم بجسد عيسى عليه
 الصلاة والسلام ويهبرون
 عنه بقولهم اتحد الالهوت
 أي بعض الاله بالناسوت
 أي جسد عيسى عليه
 الصلاة والسلام واحترزنا
 بالمعهودة للبشر عن صفات
 الملائكة فانها لا تجوز عليهم
 أيضا كعدم الذكورة
 والأنوثة وعدم الاكل
 والشرب والنكاح خلافا
 لجهلة العرب الزاعمين ان
 الرسول لا يكون الا بصفة
 الملائكة فاداهم ذلك إلى
 تكذيبه صلى الله عليه وسلم
 حيث قالوا ما لهذا الرسول
 يأكل الطعام ويمشي في
 الأسواق فرد الله سبحانه

عليه وسلم هذا) المذكور من البلاغة والاعجاز ثابت ومحقق (مع ما) أي الذي (فيه) أي
 القرآن و بين ما بقوله (من الاخبار) بكسر الهمزة (قبل الوقوع) وصلة الاخبار (بالغيوب)
 بضم الغين المجهمة جمع غيب بأجسام الغيب أي الامور الغيبية عن الخلق (المطابقة) لما أخبر به
 عند وقوعها (و) من (محاسن علوم الشريعة المشتملة على ما) أي لذي (لا يقدر البشر على
 ضبطه) أي حصره واحصائه و بين ما بقوله (من المصالح الدنيوية) كالاتيات المبينة لحل
 البيع وحرمة الربا والاتيات المبينة حل النكاح وحرمة الزنا ونحوها (والاخر وية كالاتيات)
 المبينة أحكام العبادات والمعاد (و) من (تحرير الأدلة والرد على المخالفين) للمسلمين (بالبراهين
 القطعية) كقوله سبحانه وتعالى فلما رأى الشمس بازعة الاتيات وكقوله سبحانه وتعالى ان الله
 يأتي بالشمس من المشرق فأتىها من المغرب الآية وكقوله سبحانه وتعالى لو كان فيهم آلهة
 الا الله لفسدتا وكافي قوله سبحانه وتعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى (و) من
 (سرد) أي حكاية (قصص) بكسر القاف جمع قصة أي شؤون وأحوال الرسل (الماضين)
 كسيدنا آدم وسيدنا نوح وسيدنا ابراهيم وسيدنا موسى وسيدنا عيسى صلوات الله سبحانه
 وتعالى وسلامه عليهم أجمعين وعلى سائر النبيين (و) من (تركيبية) أي تأديب وتطهير
 (النفوس بمواعظ) كقوله سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وكقوله سبحانه وتعالى
 فن عشا وأصلح فاجرهم على الله وقوله سبحانه وتعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل
 مثقال ذرة شرا يره وكقوله سبحانه وتعالى قد أفح من زكاهما وقد خاب من دساها وقوله
 سبحانه وتعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله سبحانه وتعالى ولا تقف
 ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئلا ولا تغش في الارض
 مرحا أنك ان تحرق الارض ولن تبأغ الجبال طولا (يفرق) بفتح الياء والراء وسكون الغين
 المجهم (في أدنى بحارها) من اضافة المشبه به للمشبه أي المواظ وفاعل يفرق (جميع وعظ) أي
 مواضع (الواعظين هذا) المذكور في شان القرآن (كاه) وقع (على يد نبي أي) بضم الهمزة
 وكسر الميم منقلا وشهد الياء أي منسوب لاه له بقائه على الحال الذي ولدته عليه (لم يخط)
 بفتح الياء وضم المجهم وشهد الطاء المشال المهمل أي لم يكتب (فظ) بفتح القاف وضم الطاء

٢٦ هدايه وتعالى ذلك عليهم بقوله وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليا كانوا اطعاما ويمشون في الأسواق
 واحترز بقوله وغير قاذح مما قدح كالعمى والجذام والبرص والجنون ونحو ذلك من المنقرات وكلا كل على الطريق والحجامة
 ونحوها من الحرف الدنيئة والاختلام الصادر من الشيطان وأما خروج المني من امتلاء الاوعية لجائز عليهم وصلة قاذح (في
 حقهم) أي الرسل وخبر غير (يجوز) غير القاذح في حقهم عليهم الصلاة والسلام وذلك الذي لا يقدر في حقهم (كالمراض)
 بفتح الهمزة جمع مرض ويرضهم الله سبحانه وتعالى (لاجر) أي لا يشبههم عليه (و) بمعنى أو (التشريع) أي تبين الشرائع لاهمهم
 في الطهارة والصلاة والصيام ونحوها (و) بمعنى أو (التخلي) * بفتح التاء والهاء المجهمة وكسر اللام منقلا أي التنزه والتباعد
 (عن زهرة) أي زينة (الدنيا والتسلي) بفتح التاء والسين المهملة وكسر اللام منقلا أي التصبر على مشاق الدنيا والتأسي

في تحملها بهم (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (خبرة) بكسر الخاء المعجمة أي أفضل (العباد) بكسر العين وخفة الموحدة (عنا) أي زهرة الدنياصلة (أعرضوا*) والجملة خبر خبرية (وربهم) منصوب على التعظيم بأقروضوا (قراضا جملا) مفعول مطلق مبین نوع (أقروضوا) قال الله سبحانه وتعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة (والله) سبحانه وتعالى (لم يرد) بضم فسكون (لانيائه*) أي الله سبحانه وتعالى (بها) أي في الدنياصلة (جزاء) لا (لاوليائه) أي المؤمنين (ذ) اذا حصلت الامراض والمصائب والشاق للرسول عليهم الصلاة والسلام (يحصل الزهد) أي عدم الرغبة وصلة يحصل (من الانام*) بفتح الهمز والنون أي الناس وصلة الزهد (في عيشها) أي ما يعاش به في الدنيا (الذاهب) أي الفاني المقتضى (كلامنا) أي المرئي في النوم قال الله سبحانه وتعالى ما عندكم ٢٠٢ ينقد وقال الله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه وقال الله سبحانه وتعالى

كل من عليها فان (فكل) بضم الكاف وشد اللام (من) بفتح فسكون أي الانسان الذي (امتد) بضم فسكون مثقلاً أي أنهم الله سبحانه وتعالى عليه (بالتوفيق*) أي خلق قدرته الطاعة وبين من أمد بالتوفيق بقوله (من رأى باعين) بضم الياء جمع عين (التحقيق) أي ادراك الشيء على الوجه الحق الواقع في نفس الامر وخبر كل (يعلم قطعاً أنها) أي الدنيا (خسيسة*) أي حقيرة فلذا لم يرضها الله سبحانه وتعالى دار جزاء لانبيائه وأوليائه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا ترزق عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها جرة ماء (ويحذر) بفتح الياء والذال المعجمة فسكون الخاء المهملة أي يخاف من

مثقلاً ظرف مسـ تعرق الماضي (ولاحصلت له) أي النى الامى (مخالطة لذى) أي صاحب (علم ما) بشد الميم أي علم كان (يمكن) بضم فسكون فكسر (بها) أي المخالطة وفاعل يمكن (تحصيل أدنى شيء من ذلك) المذكور في شأن القرآن (علم) بضم العين (ذلك) المتقدم (كله) من كون القرآن العزيز منقولاً بالتواتر شائعاً في جميع الناس مشتملاً على المصالح العظام دنيوية وأخرى وية على يدني أي الخ ويجتمل ان الاشارة الى ان جميع ما تقدم على يدني أي الخ فقط بدليل الآية بعدها (وما كنت) يا أيها الرسول (تتلو) أي تقرأ (من قبله) أي القرآن (من) مؤكدة لاني تلاوته قبله (كتاب ولا تخطه) أي لا تكتب الكتاب (بيمينك) يا أيها الرسول (اذا) أي لو كنت تتلو قبله كتاباً وتخطه بيمينك (لارتاب) أي شك في كون القرآن منزلاً من الله سبحانه وتعالى أو في كون النبي المبعوث في التوراة بانك أي لا تقرأ ولا تكتب لوجدانك على خلاف ذلك وفاعل ارتاب (المبطلون) في اعتقادهم (تنبهات*) الاول (لنبينا ومولانا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم آيات ومجزات كثيرة لا حصر لها والفرق بين الآية والمجزاة ان الآية تدل على صدقه وان لم يتحدثها والمجزاة شرد لالتعا عليه تحديه بها الثاني مجزته العظمى التي تحدى بها على الكافة القرآن العزيز وقد اجتمع المسلمون كلهم على اعجازه واختلافوا في تعيين الوجه الذي تحدى به مع اشتقاله على وجوه لا يحجازه فقال بعض المعتزلة وجه اعجازه اسلوبه ونظمه فقط وقال قوم وجهه فصاحته وبخالته فقط وقال امام الحرمين والقاضي وجه اعجازه مجموعها وقال قوم وجه اعجازه الصرفة عن معارضته مع كونها مقدورة للبشر النظام كانت العرب تقدر على مثله فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم سلموا تلك القدرة وقال قوم وجهه اعجازه عدم مناقضة آياته وتصديق بعضها بعضاً وقال قوم وجه اعجازه انماؤه عن المغيبات الماضية والآنية وقال قوم وجه اعجازه موافقته لقضايا العقول وقال بعض المحدثين وجه اعجازه قدمه وقال قوم وجه اعجازه كونه عبارة عن الكلام القديم وأحسن هذه الاقوال القول الذي اختاره القاضي وامام الحرمين فانه صلى الله عليه وسلم تحدى بسورة منه وهي مشتملة على الامرين جميعاً الجزالة والاسلوب المخصوص ولا يتحقق بمثلاً الا بما اشتمل عليه مامعا فان الشاعر الملقق بضم الميم وسكون الفاء وكسر اللام ففقا أي الآتي

أمد بالتوفيق (التمويه) بفتح التاء وسكون الميم أي التزيين الظاهري (والدسيسة) أي المضرة بشعر المدسوسة (ولم يفر) أي يخ (من) شر (ها) أي الدنيا (سوى) بكسر السين المهملة مقصوراً أي غير (من) بفتح فسكون أي الذي (ادخر*) بدرج المهمة وفتح الدال المهملة مثقلاً واعجمام الخاء أي اقتنى (أعمال) بفتح الهمز جمع عمل (طاعة) لله سبحانه وتعالى (بها) أي الطاعات صلة افتخر (قد افترض) بجزائها في الاخرة (وهي) أي الدنيا (خراب) بفتح الخاء المعجمة آخره باء أي فانية (ما) نافية (بها) أي في الدنياصلة (أقامه*) بكسر الهمز أي سكنى داعة (والله) منصوب على التعظيم وقدم لا فادة الحصر أي (ترجو) لله لا غيره (حسن الاستقامة) أي التوفيق (في) بيان (عدد الرسل) عليهم الصلاة والسلام (وعدة) بكسر العين وشد الدال المهملين أي عدد (الرسل) بسكون السين للوزن (الكرام) أي أصحاب المنزلة عند الله سبحانه وتعالى (الأكمل*)

بضم الكاف وفتح الميم منقلا أي الذين كملهم الله سبحانه وتعالى بكمالهم الاخلاق (في اسم) صلة بدت وبين الاسم (محمد بدت) أي ظهرت (حساب الجمل) بضم الجيم وفتح الميم منقلا وبين وجه بدو عدتهم في محمد بقوله (ميم) اسم الحرف الاول منه وحسابه بالجمل تسعون (وحاء) اسم الحرف الثاني منه عدودا وحسابه به عشرة أو مقصورا وهو به تسعة (ثم ميم كرت) بضم فكسر بالتضيق اسم الحرف الثالث وحسابه مائة وثمانون (وبعددها) أي الميم المكررة (دال) اسم الحرف الرابع منه وحسابه به خمسة وثلاثون وجملة ذلك ثمانمائة وخمسة وأربعة عشر وذلك عدد الرسل على اختلاف الروايتين وأولهم أبونا آدم عليهم الصلاة والسلام وآخرهم سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وعدة الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا والرسل المذكورون منهم (ك) أي مثل الوجه الذي (قد) حرف تحقيق ٢٠٣ (قررت) بضم القاف وكسر الراء الاولى

منقلا أي عدة الرسل التي بدت في لفظ محمد في كتب العلماء (وكاهم) أي الرسل عليهم الصلاة والسلام (من ربه) أي الله سبحانه وتعالى الذي أرسله صلة (مؤيد) بضم الميم وفتح الهمزة والمثناة تحت منقلا أي مقوى (بجهرات) بضم فسكون فكسر أي أمور خارقة للعادة مقارنة لدعوى الرسالة مطروبا معارضتها (لاتناله) أي لاتدرکها وتجزعها (اليد) أي القدرة الحادثة (قد) حرف تحقيق (فارت) المجهزات (دعواهم) أي الرسل (الرسالة) أي الارسال لهم من الله سبحانه وتعالى لا هم (مع الضدى) بفتح التاء والحاء المهملة وكسر الدال المهملة منقلا أي طالب المعارضة (لفظا) أي بالقول بان

بشعر عجيب يقال افلق الشاعر واقتلق أي بشعر عجيب اذا قال قصيدة بلاغة ودعى الى معارضته بمنها افغورض بجملة بلاغة مسجعة أو بشر مرسل عن الوزن والتسجيع بالغ أقصى البلاغة فلا يكون ذلك معارضاتها ولو أتى شاعر بثلاث في الوزن عاريا عن بلاغتها وجزالتها فلا يكون ذلك معارضاتها أيضا ونظير هذا ترهات مسيلة الكذاب التي يتضحك منها (الرابع) في القول بان وجه اعجازها الصرفة ضعف بانهم لو تكلموا بمثله قبل صرف فهم عنه لنقل ووجد فانه مما تتوافر الدواعي الى حفظه ونقله ولا سيما الحكيم ككلام ابي كتم بن صيفي وغيره من حكمائهم ولو وقع شيء مثل القرآن العزيز لكان أجدر أن يحفظ وينقل ويتفاخر به ويضرب به المثل ويشتهر بغاية الاشتهار وقد اشتهر زهير وغيره بكلام بلدغ لكن بلاغته أدنى من بلاغة القرآن العزيز بمرحلة وأيضالو كان اعجازها بالصرفة لكان كونه في أدنى مراتب البلاغة أنسب لانه أظهر في اعجازه اذ يكون اعجازها وهو في اعلى مراتب البلاغة أولى وأجدر (الخامس) ضعف القول بان وجه اعجازها عدم تناقض آياتها مع طولها وتصديق بعضها بعضا وان كان هذا مشاهدا وأدل دليل على انه من لدن حكيم عليم بان التحدى لم يقع بذلك وكذا القول بانه اخبار بالمعيات والقول بانه موافقة لقضايا العقول (السادس) في القول بان وجهه قدمه غير صحيح لانه ان كان أراد ان القديم مدلوله قدس سبق ان المعجزة فعل الله سبحانه وتعالى وان كان أراد ان العبارة قديمة فلا يخفى حذوها وكذا القول بانه كونه عبارة عن الكلام القديم فانه لا يمتنع ان يعبر عن الكلام القديم بلفظ غير معجز (السابع) ان وجه اعجازها اسلوبه وبلاغته وجزالته التحدى بها وانه قد استقر بالاثبات بسورة مثله فقال بعض أصحاب السورة التحدى بها هي المشتملة على أي التمجيز وهذا ضعيف لان لفظ بسورة فيها زكرة مطلق فلا يتقيد بعناها قدرها ولا نصر يحاها بالتمجيز وقال جمهور أصحابنا يكفي أقصر سورة كالعصر والكوثر والذي ارتضاه القاضي وأبو الصق الاعجاز يتحقق بقدر ما من الكلام يتبين فيه تفاضل ذوى البلاغة كالسور التي فيها بعض الطول ولا ينضبط هذا بحروف ولا كلام وانما يصار فيه الى أهل الخبرة والدراية بالبلاغة والنظم (الثامن) اعترض بعض الزائعين معجزة القرآن بان حق المعجزة ظهورها للكل بحيث لا يستتراب فيها البتة وأنتم

يقول هذه معجزة فأتوا بمثلها قال الله سبحانه وتعالى قل فاتوا بسورة من مثله (او بالحالة) الحاصلة للرسول بان يقول معجزة كذا وتدل حاله على طالب معارضتها وقد اشتمل كلام المصنف على تعريف المعجزة (ومجهزات المصطفى) صلى الله عليه وسلم (الكثيرة) التي لا تنصرف في عدد على الصحيح عند المحققين فان احداها وهو القرآن العزيز لا تخصي المعجزات التي اشتمل هو عليها فكيف يحصى جميعها (دلت على رتبته) (الاثيرة) أي التي استأثر بها واختص بها عن جميع المرسلين صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين (لان معجزات غيره) أي المصطفى من المرسلين (انقضت) (عصرهم) أي انقضت الذي (مشينة) بفتح الميم وكسر الشين المعجزة أي ارادة الله سبحانه وتعالى (قضت) أي حكمت وخصصت (وبعض معجزات طه) صلى الله عليه وسلم (باق) بعد انقضائه مستقر على بمر الدهور والازمان الى يوم القيامة مشاهدي كل عصر وان كل قرم (لانه) أي

طه عليه الصلاة والسلام (الحائز) باهمال الحاء وانحمام الزاى أى الاخذ (للسباق) بكسر السين المهملة والموحدة ثم قاف
 أى المتسابق اليه الذى من حازه قبل غيره عد سابقا (فكم) بفتح فسكون أى كثير (وكم) أى كثير من (أى) بمد الهمز جمع آية
 (بها) أى الآى صلة (تحدى*) بفتحات مثلثا أى استدبل بها على صدقه فى دعواه الرسالة وطاب معارضتها فلم يقدر أحد على
 معارضتها (احصاؤها) أى الآى التى تحدى بها (بالعد) صلة (فاق) أى جاوز (الحد) وقد ألف العلماء فى مجزاته وخصائصه
 تأليف فلم يبلغوا فيها ولم ينتهوا الى الغاية ولم يحصها الا الله سبحانه وتعالى الذى أيدته وأكرمه وخصه بها
 فصل فى بيان (عجز القرآن) من يريد معارضته (وحسبك) بفتح فسكون أى يكفيك أيها الناظر فى هذه الاضاعة فى إيمانك
 بان مجزاته صلى الله عليه وسلم لا يحصها الخلق ٢٠٤ (القرآن) العزيز (ذو) أى صاحب (الآيات*) أى المجهزات الكثيرة

الذى ملا الأرض وهو
 وحى الله سبحانه وتعالى
 الذى نزل على عبده سيدنا
 محمد صلى الله عليه وسلم
 للامحاز بسورة منه فجزوا
 عن معارضته والياتين
 بمثله من ذلك الوقت الى
 وقتنا هذا المتأخر عن هجرته
 صلى الله عليه وسلم بالف
 ومائتين وخمس وتسعين
 سنة بقرع اسماع الخلق
 مؤمنهم وكافرهم انهم
 وجنهم فى جميع أقطار
 الأرض سهلها وحزنها
 حضرها وبدوها وتطول
 زمان ذلك مع كثرة الأعداء
 والحساد وأهل التوبة
 والعدا وكثرة أهل الطعن
 فى الدين والاحاد وأصحاب
 الخوارق والخواص وأهل
 الشهادة والعزائم
 والاستخدامات فلا يشك
 عاقل فى انه من عند الله
 سبحانه وتعالى صدق به

اختلفت اختلافًا كثيرا فى وجه اعجازها وكل من قال منكم قولاً ينبى كون غيره وجه اعجازها
 وجوابه ان عجز الخلق عن معارضته بسورة مثله معلوم ظاهر لا يستراب فيه البتة ولم يختلف
 فيه أحد وهذا عرف كونه مجزة والاختلاف بعد ذلك فى وجه اعجازها لا يقتضى الخلاف فى
 كونه مجزة وانما هو خلاف فى تحقيق وجه اعجازها فى التاسع بين فى العقيدة عجز البلاغ عن
 معارضته بياننا شافيا لا يحتاج لشرح فى اعراضه العارضة هى القوة والقدرة على الكلام
 البليغ فى الحادى عشر بقوله مخرفة أى مضحكة وحقى للدلالة على حرقه كقوله عند سماع
 سورة الفيل الفيل ما الفيل وما أدراك ما الفيل له ذنب وثيل وخرطوم طويل وان ذلك فى
 خلق ربنا القليل وواو قوله وثيل عاطفة والثيل الذكرو حكي عنه ما هو أسخف من هذا ما
 هو معروف مشهور فى الثانى عشر فى الفهرى فصاحة دلالة اللفظ على المعنى المقصود دلالة
 واضحة والجزالة دلالة عليه بحروف قابلة متناسبة الخارج والنظم ترتيب الاقوال وحسنه
 بحسن تناسب الكلمات فى مواردها وهو أنواع ومجموع الجزالة والنظم هى البلاغة المصنف
 المشهور بين علماء المعانى ان فصاحة الكامة خلوصها من تنافر الحروف احتراز من نحو
 مستشزرو المحكم فيه الذوق السليم ومن الغرابة احتراز من نحو تكا كاتم ومن ضعف
 القياس احتراز من نحو أجل اذ قياسه أجل بالادغام زاد بعضهم ومن كراهة استماعها
 احتراز من نحو الجرشاوان فصاحة الكلام فصاحة كلماته وعدم تنافرها احتراز من
 وليس قرب فبحر وبسلامته من ضعف تأليفه احتراز من نحو
 وما مثله فى الناس الاممكا * أبوامه حى أبوه يقاربه

وان فصاحة المتكلم ملكة يقتدر بها على تعبيره عما يقصد من المعانى بكلام فصيح أو كلمة فصيحة
 وان بلاغة الكلام مطابقتها مقتضى حاله الذى ورد لاجله مع فصاحته وان بلاغة المتكلم
 ملكة يقتدر بها على تعبيره بكلام بليغ ولا توصف الكامة بالبلاغة ولها طرفان أعلى وهو
 المجهز والمحكم فيه الذوق وأدنى وهو ما اذ انزل الكلام عنه التحق عند البلاغ باصوات
 الحيوانات الجموم وبينهما مراتب لا تحصى (ثم هذا) القرآن الذى أعظم مجزاته صلى الله عليه
 وسلم يضم (الى ما) أى المجهزات التى ظهرت (له) أى نبينا ورسولنا ومولانا محمد صلى الله عليه

رسوله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وانه لا يقال بوجه من الحيل من السحر والاستخدام والعزائم وسلم
 والاطمئنان وخاصة من الخواص قال الله سبحانه وتعالى قل ان اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن
 لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (و) حسبك (حفظه) أى القرآن من الابطال والتغيير والتبديل والزيادة والنقصان
 من وقت انزاله (لا تخز الغايات) مع كثرة المحدثين الساعين فى ذلك من أهل البدع والزيغ ولا سيما القرامطة قال الله سبحانه
 وتعالى اننا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون وقال الله سبحانه وتعالى يريدون ان يطفوا نور الله بافواههم ويأبى الله الا ان يتم
 نوره ولو كره الكافرون (فهو) أى القرآن (لوعده) بكسر اللام وفتح الواو وسكون العين المهملة صلة انجاز (الحق) أى الله
 سبحانه وتعالى بحفظه (ذو) أى صاحب (انجاز*) بكسر الهمزة وسكون النون وجيم ثم زى أى تنفيذ يعنى ان الله سبحانه وتعالى

وعد بقطه وأنجز وعده فحفظه قال ابن كيران ومنها حفظه من تغيير كلمة أو حرف أو شكاة مما صغ عن الرسول دخل يهودي
 على المأمون فتكلم فاحسن الكلام فدعاه المأمون للإسلام فإني ثم جاء بعد سنة مسلفا فتكلم في الفقه فاحسن فقال المأمون
 ما سبب إسلامك قال انصرفت من عندك فاردت ان استصبر الاديان فعدت الى التوراة فكتبت ثلاث نسخ فزدت
 ونقصت فيها فادخلتها الكنيسة فاشترت مني وعمات في الانجيل مثل ذلك فادخلته البيعة فاشترى وكتبت ثلاث مصاحف
 فزدت ونقصت فيها فادخلتها الورايق فلما نصمعوها ووجدوا الزيد والنقص رمواها الى ولم يشترها فعملت ان هذا
 الكتاب محفوظ فاسلت قال يحيى بن اكنم هذا المعنى مأخوذ من قوله تعالى بما استخفظوا من كتاب الله أي التوراة والانجيل
 وقوله اننا نحن نزلنا الذكر الآية فوكل حفظ الكتابين لهم فضيعوا وضمن ٢٠٥ حفظ القرآن فلم يضيع (وفيه)

أي القرآن (أنواع من
 الاعجاز) أي اثبات عجز
 من يعارضه وتلك الأنواع
 (كنظمه) أي تركيب
 القرآن (البديع) أي
 الذي لا مثل له (في أسلوبه*)
 بضم الهـ من واللام أي
 طريقة القرآن المخالفة
 لطريق كلام العرب في
 نثرها ونظمها وصعبها إذ
 لم يعهدوا مثل ذلك في
 كلامهم ولم يهتدوا الى
 مناجته في أسلوبهم
 (وعجز من) بفتح فسكون
 أي الذي (باراه) بوحدة
 أي عارض القرآن وصلة
 عجز (عن مطالبه) أي
 مباربه وقد اعترف بذلك
 جزلهم وفضحاؤهم وبلغاؤهم
 على ما جاءت به الاخبار
 وعلم بالضرورة مع كثرتهم
 وتم الكهم على ذلك وامتنع
 الزمان حتى انتشر في جميع
 الارض وهي محشوة

وسلم وبين ما بقوله (من المعجزات) الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم (التي لا تحصى) بفتح
 الصاد أي بالفعل فإذ كرفي الكتب ليس حاصر الهابل وراه معجزات آخر كثيرة لم نذكر فيها
 وأما باعتبار الواقع ونفس الامر وعلم الله سبحانه وتعالى فهي محصية لانها حوادث وحدث وكل
 ما كان كذلك فهو محصى (ثم) المذكور من القرآن وغيره يضم (الى ما) أي الكلمات التي
 (جيات) يضم الجيم وكسر الموحدة أي خلقت (عليه) عائد ما وذكروه مراعاة لفظها وانائب
 فاعل جيات (ذاته) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (الكريمة) معنى وحساو بين ما بقوله (من
 الكلمات) الكثيرة التي لا تحصى جمع كال أي وصف شريف (التي كانت) أي قربت (ان) بفتح
 فسكون حرف مصدري صلاته (تقصص) يضم فسكون فكسر أي تتكلم بكلام فصيح دال على
 رسالته صلى الله عليه وسلم واضرب اضربا انتقالا يقال (أفصحت) كالاته صلى الله عليه وسلم
 بالفعل وتنازع تقصص وأفصحت (قبل مبعثه) بفتح الميم والعين وسكون الموحدة مصدري ميم
 أي بعث وارسل النبي محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق وتنازع تقصص وأفصحت
 (برسالته) أي سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق بالبشارة والندارة وميز
 الكلمات بقوله (خلقا) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام أي كالاته صلى الله عليه وسلم
 ذاته صلى الله عليه وسلم (وخلقا) بضمها أي كالاته صلى الله عليه وسلم وشجاعته
 وحسن خاقه وتواضعه وزهده في الدنيا ووجهه الله سبحانه وتعالى صلى الله عليه وسلم (ثم مع ذلك)
 المذكور فيمات قدم (كاه) صلبة (أكد) بفتحات مثقلا أي أيد وقوى الله سبحانه وتعالى (والمعنى)
 ومفعول أكد (صدقه) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وصلة أكد (بذكرة) أي سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم من اضافة المصداق لقوله للعالم بفاعله وهو الله سبحانه وتعالى وصلة ذكر
 (باسمه) أي النبي صلى الله عليه وسلم والاسم الذي ذكر به أحد (ويجمع وصفه) أي صفات
 سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم لان المفرد المضاف للضمير من صيغ العام وصلة ذكر
 (في الكتب) الماضية أي أنزلت على رسل الله السابقين (قال) الله سبحانه وتعالى الذين
 يتبعون الرسول (أي الذي أرسله الله سبحانه وتعالى الى الناس كافة بشيرا ونذيرا) النبي (أي
 الذي نبأه الله سبحانه وتعالى وأخبر بما شاء) (الامى) الذي لا يكتب ولا يقرأ الكتابة وصفه

بالحساد وأهل العناد ومن يدس في الدين طرق الاحاد فلم يأت أحد منهم بشي بعد هذا مماثل القرآن أو يشبهه فلا شك في
 عجز الخلق كلهم عن ذلك ضرورة قال العلامة ابن كيران وفي جامع المعياران فسيما أو ردد على ابن رشيق ان العجز عن معارضة
 الكلام لا يدل على انه كلام الله لان الحريري قال في بيتين سمعته محمد آثارها * واشكر ان أعطى ولو تمسمة
 والمكروهما استطعت لانتأته * كى تقنتى السودد والمكرمة انهما أمنا أن يعجزا بثالث وتداولهما الادياب فازادوا
 عليها قال ابن رشيق فجعلت أفرق بين القرآن وكلام الحريري وهو يقدر في الفرق ففتح الله في الحال بثالث فقلت له على
 ان الناس لم يغفلوا عن البيتين بل زادوا بيتا لأذ كرفائه ولم أنسبه لنفسى لئلا يزدريه فانشدته
 والمهرمهر الحور وهو النقي * بادربه الكبرية والمهرمه فانقطع وقد اعترف البلغاء من الاعداء بان القرآن لا يدركه

شأوه فقال الوليد بن المغيرة والله ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وانه انما اعلاه ومعذق أسفله وانه يعاوي ولا يعلى وانه ليعظم ما تحته ونام عمر في المسجد فبايقه قائم على رأسه يتشهد فساله فقال انما من بطارقة الروم أحسن العربية وغيرها سمعت أسير من المسلمين يقرأ آية من كتابكم ومن يطع الله ورسوله ويحشى الله وينقه فوائدهم الفائزون فاذا فيها جميع ما أنزل على عيسى من احوال الدنيا والآخرة وسمع اعرابي فاصدع بما أتوا من فحش ووقال سجدت لفصاحته وسمع آخر فلما استأسوا منه خلسوا ونجوا قال أشهد ان محمدا لا يقدر على مثل هذا وسمع الاصحى كلام جارية خنسانية أو سداسية فقال فانك الله ما أفصحك قالت أي هذه فصاحته مع قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى الآية فجمع في آية بين أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين وقال عتبة بن ربيعة ٢٠٦ حين سمع القرآن والله ما سمعت مثله قط ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة

قال السعد المذهب ان الله تعالى قادر على ان يأتي بأفصح منه وأبلغ لكن اقتصر على ذلك القدر لكفايته في الاعجاز كما يصنع يبرز من مصنوعه ما ليس آية مقدورة ثم يدع وحذاق الصناعة الى ما يوازي أو يداني دون ما أبداه فان قيل هل هو متفاوت في البلاغة قلنا لانهم يتفاوت بكثرة الاعتبار والنكت واللاطائف التي تجب رعايتها وقتها من غير ان يفوت فيما فات فيه شيء تجب رعايته مثلا لاطائف وقيل يا أرض اباني ماءك رياساء أفاعلي الآية أبلغ من لاطائف سورة الكافرون والكل لم يهمل فيه شيء مما ينبغي مراعاته وقولهم الطرف الاعلى وما يقرب منه كلاهما احد الاعجاز لم يريدوا به اشتمال القرآن

هذا تنبيه على كمال علمه صلى الله عليه وسلم مع أميته من معجزاته (الذي يجذونه) اسمه ووصفه (مكتوباً عندهم) أي أهل الكتاب (في التوراة) المنزلة على سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم (والانجيل) المنزل على سيدنا عيسى صلى الله عليه وسلم (بأمرهم) أي الامي المكتوب في التوراة والانجيل المرسل اليهم (بالمعروف) الذي أمرهم الله سبحانه وتعالى به (وبنهاهم) أي النبي الامي المكتوب في التوراة والانجيل الخالق الذين أرسل اليهم (عن المنكر) الذي نهاهم الله سبحانه وتعالى عنه (ويحجل) أي يبيع النبي الامي (لهم) أي الذين هادوا والطيبات المستلذات (التي حرمت عليهم) أي الذين هادوا في التوراة كالنحوم (ويحرم) النبي الامي (عليهم) الذين هادوا (الخبثات) ككلام ولحم الخنزير وكالباور الشوة (ويضع) أي يستقط النبي الامي (عنهم) أي اليهود (اصرهم والاعلال التي كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكاليف الشاقة كتميع القصاص في العمدة والخطا وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة وأصل الاصر الثقل الذي ياصر صاحبه أي يجبسه من الحرارة لثقله أفاده البيضاوي (وأطلق) الله سبحانه وتعالى (السنة) بقطع الهمزة مفتوحا وسكون اللام وكسر السين جمع لسان (الاحبار) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهمل جمع حبر بفتح الحاء وكسر هاء أي علماء اليهود والنصارى وصلة أطلق (قريباً من مبعثه) أي بعث النبي الامي محمد صلى الله عليه وسلم وصلة أطلق (بجميع ذلك) المذكور في الكتب الماضية من اسمه ووصفاته صلى الله عليه وسلم حتى انضح وشاع شأنه صلى الله عليه وسلم للائمة من كاشع واتضح لاهل الكتاب (حتى انه) أي الله (سبحانه) وتعالى (بفضله) أي الله سبحانه وتعالى لا بالوجوب خلافه اذ اعمه صلة أكد الآتي (عما) أي من التأكيد الذي (أكد) بفتحة منقلا أي قوى صدق رسوله (به) عائداً (زوال اللبس) بفتح اللام أي الاختلاط والاشتباه وصلة زوال (عن نبوته) الاولى رسالته أو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (ان) بفتح فسكون والمصدر المأثول به ما يليه مبتدأ عما أكد به وصلة ان (منع) الله سبحانه وتعالى (العرب قبله) أي النبي صلى الله عليه وسلم وصلة منع (من التسمية) أي التسمية غير (باسمه) أي النبي (الخاص به) أي النبي وهو محمد واستثنى من العرب (الأناس) بضم الهمزة أي أشخاصاً (فاليمن) عددهم

سبعة

البشر لا يستطيعها

البشر أيضاً وهي كالسور الحائل ليعلم أن القرآن فوق ما فوق طوق البشر واما القول بأنه كان في طوقهم معارضته فصرفوا فهو وان قاله الاشعري وغيره ضعيف اذا انبج حينئذ ان يكون القرآن في أدنى مراتب البلاغة لتظهر خرق العادة في صرفهم عن معارضته مع ذلك وقد جرت عاذته تعالى بتأنيده رسوله بمعجزات من جنس ما تمهرفيه قومهم من العلوم زيادة في الزام الحجة فتقوم موسى مهروافي السحر وبلغوا الغاية فأعطى آية قلب العاصحية تتلقف حبال الصخرة وعصمهم ولذلك ما زاد الصخرة وهم أوفى على ان آمنوا وسجدوا للعلمهم ان ماراً وامن العصا خارج عن جنس السحر وقوم عيسى مهروافي الطب فأعطى ان كان يبرئ الاكسمة والابرض ويحي الموتى باذن الله حتى انه أبرأني يوم واحد خسة بن ألف بالدعاء بشرط

الامان وبعث الخليل في قوم غلبت عليهم - ثم الطيبين فاعطى ان صارت النار عليه بردا وسلاما وليدنا صلى الله عليه وسلم
نشأ في قوم يتساجلون ويتفاخرون بالبلاغة ويتناشدون فاعطى القرآن المهزب بلاغته (و) ك(الجمع للعلوم والاسرار) *
الدينية والدينية لانه اصل المعازف الدينية والاخلاق المحمدية والادب الشرعية والسياسات الدنيوية والاحوال
الاخرى فكاهامس متبذرة منه قال الله سبحانه وتعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء (و) ك(كونه) أي القرآن (بمجموع
التكرار) بخلاف غيره من الكلام بل كثرة تكراره تزيد حلاوة وقد وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لا يخفى على
كثرة الرد ولا تنقض عجايبه قال ابن كبريان ومنها انه لا يله قارئه وسامعه ولا يزداد الا حلاوة وكل كلام سواه وان كان من
البلاغة والحسن بكان عمل اعادته اذ من مقتضيات العادات معادات المعادات ٢٠٧ وقد نبه صلى الله عليه وسلم على هذا

سبعة بتقديم السبعين محمد بن مسلمة الانصاري ومحمد بن ابي حنيفة بضم الهـ مزواهمال الحاءين
ابن الجـ الاح بضم الجـ وخفة اللام واهمال الحاء ومحمد بن حمران الجعفي ومحمد بن بـ
البكري ومحمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن خزاعة السلمى ومحمد بن يحيى بن يعقوب اليماني
وضعها (تسما) بفتحات مثقل الميم أي سماهم آباؤهم - م (قريباً من مولده) أي ولادة النبي
صلى الله عليه وسلم واصله تسماوا (باسمه) أي النبي الخاص به وهو محمد وعال تسمايتهم باسمه بقوله
(رجاء) أي لرجائهم (حصول النبوة لهم) أي أبناء العرب الذين سموهم باسمه وعلى رجاء ذلك
بقوله (ما) بكسر اللام وخفة الميم أي لا جعل الحـ البر الذي (سموا) أي الآباء الذين سموها
أبناءهم باسمه من أن نبي آخر الزمان الذي أن ظهوره يسمى محمد اوصـ له تسماوا (من الاحبار
ثم من عظيم فضل الله سبحانه وتعالى واضافته من اضافة ما كان صفة واصله فضل (في ازالة
اللبس) عن نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومبتهد من فضل الله العظيم (انه) أي الله سبحانه
وتعالى (لم يطابق) بضم فسكون فكسر الله سبحانه وتعالى (لسان أحد من أولئك) الاشخاص
(الذين سموا باسمه) أي النبي صلى الله عليه وسلم لم واصله بطاق (بدعوى النبوة) في تنبيهات
* الاول في المجهزات الدالة على ثبوت رسالة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم أشياء كثيرة
كل واحد منها يصلح لكونه مهجزة مسـ نقلة لوانفرد فكيف وقد اجتمعت كلها فيه صلى الله
عليه وسلم وهي راجعة الى نوعين عقلي ونقلي اما العقلي فوجوه أحدها مهجزة بلاغة وجزالة
ونظم القرآن العزيز على ما سبق وثانيها اخباره صلى الله عليه وسلم عن الغيبات فطابقت
خبره فنه ما في القرآن ومنه ما في الحديث فما في القرآن قول الله سبحانه وتعالى وهم من بعد
غلبهم سـ يعاقبون ووقع كما أخبر لان الروم غلبوا فارس بعد غلبهم على الروم وقوله سبحانه وتعالى
ان الذي فرض عليكم القرآن لرادك الى معاد أي مكة وقد رده الله سبحانه وتعالى اليها
وقول الله سبحانه وتعالى قل للمخلفين من الاعراب استدعون الى قوم اولى بأس شديد وقد وقع
ذلك لان المراد بالقوم اولى البأس الشديد بنو حنيفة وقد دعا أبو بكر رضي الله سبحانه وتعالى
عنه الى قتالهم أو فارس وقد دعا عمر رضي الله تعالى عنه الى قتالهم وقول الله سبحانه وتعالى
وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض وأراد الله سبحانه وتعالى بهم

المعنى في قوله في حديث
عند الترمذي وغيره ولا
يخلق على كثرة الرد أي
لا يبلى القرآن في الاسماع
والقلوب مع كثرة تربيده
ومنها جمع العلوم ومعارف
لم تهمد ولا تنفذ قال في
الحديث المذكور ولا
تنقض عجايبه وعن علي
لو أذن لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان أضع على
الفاخرة وقرسبعين بعيرا
لغلت قال الشعراني
والسنوسي أجمع العارفون
على ان كلام الله واسع
وانهم لا يزالون يفهمون
منه علوما وأسرارا وان
الكل مقصود ما لم يخرج
الى ما لا يقبله اللفظ في
لسان العرب فان خرج
فلا يفهم ولا علم اه (و) كونه
(في الجزالة) بفتح الجيم
أي البلاغة والدلالة على
المعنى مع قلة حروفه وتناسب

مخارجها (بوجه أعلى) * خارج عن مقدور البشر (و) كادخال (الروح) بفتح الراء أي الخوف والهيبة والخشية (في القلوب)
لقارئيه وسامعيه (حين يتلى) بضم فسكون ففتح أي يقرأ القرآن ولولم يعرف معناه ولا تفسيره قال الله تعالى تقشع منه جلود
الذين يخشون ربهم الآية لو أنزلنا هذا القرآن الآية قال جبير بن مطعم سمعت المصطفى صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب
بالطور فلما بلغ أم خنساء وامن غير شيء الآيات كاد قاضي يتفطر وذلك أول ما وقع الايمان في قاي ولما تلى عليه السلام حم فصات
على عتبة بن ربيعة فلما بلغ فان أغرضوا قفل أنذرتكم الآية أمسك عتبة فم النبي صلى الله عليه وسلم بيده ونأشده الرحم أن يكف
ورام يحيى بن حكيم الغزالي بليغ الابداس في وقته ان يحدو حدوسوره الاخلاص قال فاعتزني خشية حملتي على التوبة
ومر نصراني بقارئ فوقف بيكي فقيـ لـ لم يكيت فقال للصباء والنظم وكان ابن مغيث يرق السماعه كثيرا ويكي فيسمع قارئنا

يقر أبا بادي لا خوف عليكم الآيات فصاح وغشي عليه وقاشيا انخضر وما استتم يومه الامتيا ومربعض الصالحين بيغداد على صبي يبكي بباب مكتب فساله قال كتب المعلم في لوحى سطر أياكفى بسم الله الرحمن الرحيم الهاكم الى تعلمون تمديد بعد تهديد وتخويف بعد تخويف قال آخر بكاءك حتى يكتب لك سطر البلع لتروى الجحيم الخ فاضطرب الصبي وسقط ميتا فوثب المعلم على الرجل فرغموه للخليفة فقال دعوه قد أسرع الصبي الى منازل السعادة وذكر الثعلبي والسمرفنسى ان أبا تعبابة الانصارى صلى العشاء خاف المصطفى صلى الله عليه وسلم فقرأ الهاكم التكاثر فشهق أو ثعلبة شهقة فقرأ حتى زرتم المقابر فشهق شهقة أخرى ففارق الدنيا فأداه المحقق ابن كيران رحمه الله تعالى (و) ك(ما) أى الذى (احتوى) أى اشتمل القرآن (عليه) عائدا ما بين ما يقوله ٢٠٨ (من آباء*) بفتح الهمز جمع نباى أى أخبار عن (غيب) باعجام العين أى شئ غائب

الحصاة بدليل قوله سبحانه وتعالى منكم وبدليل قوله سبحانه وتعالى وايبدلنهم من بعد خوفهم أمنا وكانوا هم الخائفين في صدر الاسلام ثم آمنهم به واما ما في الحديث فنه قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة وكانت خلافة الخلفاء الراشدين هذا القدر وقوله عليه الصلاة والسلام اقتدوا بالذين من بعدى أبا بكر وعمر وهذا أخبار ببقائهما بعده وقد كان كذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لعمرارضى الله تعالى عنه تقتلك الفئة الباغية وقد قتل مع الامام على كرم الله تعالى وجهه في يوم صفين ودل هذا على خلافة على رضى الله تعالى عنه بعده أيضا وقوله صلى الله عليه وسلم للعباس رضى الله تعالى عنه حين أسره الصحابة رضى الله تعالى عنهم قبل اسلامه افد نفسك انك ذومال فقال لا مال لي فقال صلى الله عليه وسلم أين المال الذى وضعت عند أم الفضل وليس معك غيرك وقلت ان أصبت في سفري هذا فافضل منه كذا ولعبده الله منه كذا فقال والذى بعثك بالحق ما علم أحد هذا غيرى وانك لرسول وأسلم ومنها اخباره بوقت النجاشي حين موته ونحو هذا مما هو كثير مشهور الوجه الثالث انه صلى الله عليه وسلم قد بلغ في الحكمة النظرية كعرفة الله سبحانه وتعالى وصفاته وأسمائه وأحكامه والحكمة العامية وهى علم الاخلاق وسياسة البدن وتديبر أمر الخلق المبالغ العظيم الذى لا يمكن العقلاء الوصول اليه في مئين من السنين ووصل هو اليه بغتة بلا تعلم ولا تخاظة لعالم الوجه الرابع انه نقل عنه معجزات كانت شقاى القمر وتسليم الحجر وانهقاد الشجر وتسبيح الحصى واحياء الموتى وتكثير الطعام القليل ونموع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم وحين الجذع وشكايه الناقة وشهادة الشاة المسعومة الى غير ذلك مما لا يحصر وهو مشهور مستفيض في كتب الاحاديث وبعضه متواتر الوجه الخامس الاستدلال بسيرته وصفاته المتواترة اليها وهى كثيرة منها ملازمة الصدق من أول عمره صلى الله عليه وسلم الى آخره فانه لم يسمع منه أحد كذبة قط وأقره صلى الله عليه وسلم أعداؤه بذلك وسموه الصادق الامين ولو صدر منه الكذب ولو مرة في عمره لنبزه به أعداؤه وثانها تركه الدنيا واعراضه عنها وعن زخرفها على الدوام حتى ان قريبا عرضوا عليه المال والزوجة والرياسة لتترك هذه الدعوة فلم ياتمقت اليهم وثالثها سخاؤه صلى الله عليه وسلم الذى لم يبلغه مخلوق غيره حتى عاتبه الله سبحانه وتعالى عليه بقوله

ماض أو مستقبل وصلة
 أبناء (بتصريح و) بمعنى
 أو (بالإيحاء) أى الإشارة
 (وفيه) أى القرآن (من
 هذا) أى الانباء بالغيب بيان
 (أمور تكثرت) وبالبعض
 من الناس (بالفيض)
 بفتح الفاء وسكون الياء
 واعجم الضاد أى الانعام
 والالهام والالتقاء في القاب
 بلا واسطة بشر ولا ملاك
 من الله سبحانه وتعالى صلة
 يعثر (عليها) أى الامور
 الغائبة صلة (يعثر) بفتح
 الياء وسكون العين المهملة
 وضم المثلثة أى يطالع
 والجملة خبر البعض وهذه
 طريقة أرباب القلوب
 والاحوال ولا تنتهى بل
 هى على حسب الاحوال
 والمقامات وبعضها فوق
 بعض قال الله سبحانه
 وتعالى وفوق كل ذى علم

سبحانه

عالم وبعض يطالع عليها بالتعليم والاكتساب ويقع ما أخبر به رسول الله صلى

الله عليه وسلم موافقا لخباره في تزايد الايمان ويقوى البرهان وهذا الاخبار منه ما هو بصريح الكلام كخباره بظهور الدين وبمستخلاف المؤمنين في الارض ودخول النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة وغلبة الروم بفارس ودخول الناس في دين الله أفواجا وورده صلى الله عليه وسلم الى مكة وغيرها وقد وقع ذلك كله كما أخبر به سبحانه وتعالى ومنه ما هو بالايحاء دون التصريح كاستخلاف أبى بكر رضى الله تعالى عنه وردة العرب في قوله سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه الآية وكطاب الجهاد من المختلفين لقول الله سبحانه وتعالى أولى بأس شديد هم أهل الردة في قول والروم وفارس في قول وقد وقع ذلك في أيام أبى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهم وغير ذلك من الآيات المشيرة الى ما يقع من النوازل وقد وقعت

كما أخبر به الله سبحانه وتعالى وهي لا تختصر (ومنه) أي ما أثر عليه بالفيض (ما) أي المعنى الذي (ابن برجان) بفتحات منقل
 الرء وبالجيم آخره نون وخبر ابن (أظهر) * ابن برجان وعائد ما محذوف والأصل أظهره (في أخذ بيت المقدس المطهر) الروم من
 المسلمين وصلته أخذ (من قوله) أي الله سبحانه وتعالى (بضع سنين) وصلته أظهر (قبل ان) * بفتح فسكون صانته (يكون) أي يوجد
 أخذ الروم بيت المقدس (ثم كان) أي وجد أخذ الروم بيت المقدس حال كونه (طابقا) بكسر الطاء المهملة وسكون الواو
 أي مطابقا وموافقا لما أظهره ابن برجان وصلته كان (في الزمن) ذكر ابن برجان في تفسير سورة الروم ان الروم يتغابون على
 بيت المقدس ويبقى بأيديهم الى سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة ويغلبون ويخرجون منه ويفتخون به ويبقى للمسلمين الى آخر الدنيا
 أخذه من حساب قول الله سبحانه وتعالى بضع سنين بالجل وأضاف الى ذلك ٢٠٩ معنى البضع في كلام العرب وذلك ان الباء

اثنان والضاد تسعون
 والعين سبعون والسين
 ثمانمائة والنون خمسون والياء
 عشرة والنون خمسون
 ومجموع ذلك اثنان وسبعون
 وخمسمائة وزاد عليه معنى
 البضع من ثلاث الى تسع
 لكن جعله عشرة احتياطاً
 فصار اثنان وثمانين
 وخمسمائة وهي غاية غلبة
 الروم على بيت المقدس
 وتترع منهم في سنة ثلاثة
 وثمانين فكان كذلك أبو
 شامة وهـ ذامن عجائب
 ما اتفق وقدمات ابن برجان
 في أيام المقتدي وتوفي المقتدي
 سنة خمس وخمسين
 وخمسمائة ومات ابن برجان
 قبله ووقعت هذه القضية
 وأخذ الروم بيت المقدس
 سنة اثنان وتسعين
 وأربعمائة بعد حصارها
 شهر ونصف وقتلوا بها أكثر
 من سبعين ألفاً منهم علماء

سبحانه ولا تبسطها كل البسط وخصاعته صلى الله عليه وسلم التي لم يبانها مخلوق غيره فلم يفر
 ولم يتزخر له في معركة قط حتى في يوم أحد ونحوه مع أعظم الرعب ورابعها فصاحته وبلاغته
 اللتين لم يبلغهما مخلوق غيره فاعيت بلاغته بلغاء الخطباء من العرب العاربة ولذا قال صلى
 الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكمام وخامسها تحمله صلى الله عليه وسلم في أداء الرسالة أنواعا
 من المشاق والمتاعب لا يثبت معها الا من هو على الحق من الله سبحانه وتعالى وهو مع ذلك
 مصر على دعوى الرسالة ولم يظهر في عزمه فتور ولا في اصراره قصور وسادسها كونه مع
 أهل الدنيا في غاية الترفع ومع الفقراء والمساكين في غاية التواضع وسابعها حسن خلقه حتى
 انه كان لا يزيد مع أسباب الغضب الاحلاما وثامنها حسن ذاته الكريمة ولم يوجد بشر سواه
 وما أحسن قول عبد الله بن رواحة الانصاري رضى الله تعالى عنه في ذلك مشيراً الى محاسنه
 صلى الله عليه وسلم خلقا وخالقا

لولا تكن فيه آيات مبينة * لكان منظره ينيك بالخبر

ولهذا سلم أبو ذر رضى الله تعالى عنه عند رؤيته وجه النبي صلى الله عليه وسلم وقال لما رأيت وجهه
 صلى الله عليه وسلم علمت انه ليس وجه كذاب ولا يخفى ان مجموع هذه الاوصاف بل بعضها لا يكون
 لغير الانبياء عليهم الصلاة والسلام * وأما النقل فهو نوصه تعالى على نبوته في الكتب الماضية
 وذكر الانبياء وابتاعهم على اتباعه وهذا كافي بدون المجزأة فان شهادة من ثبتت نبوته
 لاحد بالنبوة دليل قطعي على ثبوت نبوة المشهود له وان لم تظهر مجزأة على يديه وقد تواتر عن
 الاخبار الاخبار عن كتبهم وانبياهم بنبوته قبل بعثته معينين اسمه وبلده وصفته ولم يزل النص
 على نبوته والحمد لله موجود في التوراة والانجيل والزبور الى الآن مع مباغتهم في تبدلها
 وهذا دليل على الاعتناء بامرهم فيها وكثير ترديد ذكره فيها على وجه لا يزال جميعه التبدل وقد
 طاع علماء نارضى الله تعالى عنهم على كثير من تلك النصوص فيما بأيدي اليهود والنصارى
 من الكتب الا ان في المصحف الخامس من التوراة التي بأيديهم الا ان قال الله سبحانه
 وتعالى موسى بن عمران صلى الله عليه وسلم اني اقيم لبي اسرائيل من بني اخوتهم نبيا مثلك
 اجعل كلامي على فيه فن عصاه انتقمت منه فقوله من بني اخوتهم مبدل على ان هذا النبي

٢٧ هدايه وعباد وزهاد وهدموا المشاهد وجعوا اليهود في الكنيسة وأحرقوها عليهم ثم أخذها
 منهم السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة (وبعضهم) أي العلماء (في وجه) أي سبب وعلة
 صلة نحا (بجازه) أي القرآن المجمع عليه (نحا) * بفتح النون وإهمال الحاء أي مال (لربعض) من الوجوه التي فاهها غيره
 في وجهه بجازه (وسواه) بكسر السين أي البعض الذي رده مفعول (ربحا) أي البعض وجهه آخر غير الذي رده وألفه
 للإطلاق يعني ان العلماء اتفقوا على اجاز القرآن واختلّفوا في وجهه وصار كل واحد منهم يرد قول غيره ويرجع قول آخر
 سواه فقال بعض المعتزلة وجهه فصاحته وجزأته فقط وقال امام الحرمين والقاضي بل بالجـ موع وقال الشيخ والنظام
 بالصرف وان كان في مقدوره م وقال قوم بل عدم مناقضة آياته ونصه يدق بعضهم ابعضا وقال قوم بل اخباره عن المعيات

الماضية والمستقبلية وقال آخرون بل قدمه وقال غيرهم بل كونه عبارة عن الكلام القديم (واختلفوا) أي العلماء في جواب (هل كان) القرآن (في طوق) أي طاقة وقدرة (البشر) * معارضته والاثيان بمثله (من قبل) بالضم عند حذف المضاف إليه أي قبل صرف فهم عنه (ليكن صرفوا) بضم فكسر أي صرف فهم الله سبحانه وتعالى عن معارضته والاثيان بمثله (كما انتشر) أي شاع واشتهر (أو لم يكن) الاثيان بمثله (في طوقهم) أي البشر (وصححا) * بضم فكسر هذا القول وألفه للإطلاق والقولان للشيخ وضعف الأول بأنه لو كان كذلك لنقل عن العرب مثل القرآن قبل بعثه صلى الله عليه وسلم ولو نقل لوجدلانه مما يرغب فيه أشد الرغبة وتتوفر الدواعي إلى نقله وأيضا لو كان كذلك لكان كون القرآن في أدنى مراتب البلاغة أنسب بظهور إعجازه كيف ولا خلاف في أنه في أعلى ٢١٠ مراتب البلاغة (والبحث) أي الكلام (في ذلك) أي كون الاثيان بمثله لم يكن

في طوقهم أو كان وصرفوا عنه (يطول شرحا) تمييز محمول عن فاء-ل بطول (وأخبر الله) سبحانه وتعالى في القرآن العزيز (بجز الانس) * والجن عن اثيانهم بالجنس من مثله) أي القرآن في البلاغة والجزالة في قوله سبحانه وتعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (وطولوا) أي الانس والجن أي أمرهم الله سبحانه وتعالى باتيانهم (بسوره) * من مثله ولو أقصر سورة منه كسورة الكوثر (فا) نافية (استطاءوا مثلها ضروره) قال الله سبحانه وتعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون

ليس من بني اسرائيل فلا محالة ان المراد باخوتهم اما العرب واما الروم فاما الروم فلم يكن منهم نبي سوى أيوب صلى الله عليه وسلم وكان قبل موسى بزمان فتعين ان المراد بهم العرب فالابشر به في التوراة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وفي التوراة أيضا جاء الله سبحانه وتعالى من جبل سيناء وأشرق من جبل ساعين واستعان من جبال فاران فجيئته سبحانه وتعالى من جبل سينامعناه محي عشره لموسى صلى الله عليه وسلم واثراقه من جبل ساعين انزله الانجيل على عيسى عليه الصلاة والسلام لان ساعين من جبال الروم واستملانه سبحانه من جبال فاران بعثه سيدنا محمد وانزله الفرقان اذلا خلاف ان فاران هي مكة وقد قال الله سبحانه وتعالى في التوراة لبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أسكنها جوارنا اسمعيل عليه الصلاة والسلام فاران وانظر تعبيره فيها عن ظهور شريعة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بالاستعلان المؤذن بكامل الظهور فهو نحو قوله سبحانه وتعالى في القرآن العزيز يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قال الله سبحانه وتعالى في التوراة أيضا لهاجر أم اسمعيل صلى الله عليه وسلم حين دعته سبحانه وتعالى قد سمعت خشوعك في اسمعيل وستكون يده فوق يد الجميع ومعلوم ان اسمعيل لم تكن يده الا تحت يده الصالح لان النبوة كانت في ولد الصالح فلما بعث الله سبحانه وتعالى سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم جعل يد بني اسمعيل فوق يد الجميع ورد النبوة فيهم وأغناهم وعظمهم وبارك عليهم جدا كما قال في التوراة وفي الزبور الذي بأيديهم الا ان ذكر صفات نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم قال فيه يحوز من البحر الى البحر يحوز باهمال الحياء أي يالك من البحر أي ساحل البحر المحيط الايمن الى ساحل البحر المحيط الايسر ففيه اشارة الى عموم ملكه وشرعه وفي نسخة يحوز بحجم أي يمر من البحر الى البحر وفيه اشارة الى ذلك أيضا ومن منقطع الانهار الى منقطع الانهار المنقطعة غير المحيطة بالارض كالفرات والدجلة والنيل ونه نجر أهل الجزائر بين يديه على ركبهم ويحلس أعداؤه بالتراب وتأتيه ما لو كهم بالقرابين وتسجد له وتدين له الامم بالطاعة والانقياد لانه يخلص المطر البائس ممن هو أقوى منه وينقذ الضعيف الذي لا ناصر له ويرأف بالضعفاء والمساكين وان يعطى من ذهب بلاد سبا ويصلى عليه في كل وقت ويدوم أمره الى آخر الدهر وفي الزبور أيضا ان الله سبحانه وتعالى أظهر من

الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين صهيون (ومن) بفتح فسكون أي الذي (الجلاب) بكسر الجيم وسكون اللام وموحدين بينه ما ألف صفة زاح أي ثوب (الحياء) وضافته من اضافة المشبه به للمشبه (زاحا) * أي أزال وأبعد وألفه للإطلاق حال كونه (معارضه) أي القرآن وخبر من زاح الخ (حوى) أي حاز (افتضاحا) لنفسه وذلك (كمثل) بكسر فسكون (ما) أي الذي (جاء) أي تكلم (به) عائدا (مسيمله) * الكذاب من أرض اليمامة ادعى النبوة في زمنه صلى الله عليه وسلم وكتب كتابا وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم صورته من عند مسيمله رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فان الارض بيني وبينك نصفين لي نصفها اولك نصفها فارسل له رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له من عند محمد رسول الله الى مسيمله الكذاب أما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده

وبين ما بقوله (من ترهات) بضم المثناة فوق وفتح الراء مثقلا آخره مثناة أى كلمات باطلة (باختلال) ببناء مبهمة أى فساد عقل صلة (معلمه) بضم فسكون فكسر (ركيكة) بفتح الراء وكسر الكاف الأولى وفتح الثانية بينهما مائة فتحتية ساكنة أى ثقيلة (في لفظها والمعنى) * وتلك الترهات (كقوله) أى مسيلة والمذرات زرعوا والحاصدات حصدا والذاريات قهجا (والطاحنات طحنا) والخابزات خبزوا والشاردات ثردوا واللاوقات لاهمة القد فضلتهم على أهل الوبر وما سبقكم أهل المدر في معارضة قول الله سبحانه وتعالى والصافات صفا وقول الله سبحانه وتعالى والذاريات ذروا وقول الله سبحانه وتعالى والمرسلات عرفا وقول الله سبحانه وتعالى والنازعات عرفا (وغیره) أى الطاحنات الخ وبين غيره بقوله (ما) أى الكلام الباطل الذى (انجاء) أى اخترعه مسيلة الكذاب (الابله) * أى الذى لا يعي ما يقول ٢١١ (وهو) أى القول الذى انتجاه مسيلة

الكذاب (بنوع الهذيان) أى القول الباطل الذى لا فائدة فيه صلة (أشبهه) أى أشدشبهها كقوله فى معارضة سورة الفيل الفيل ما الفيل وما أدر الك ما الفيل له ذنب وتيل وخرطوم طويل وان ذلك فى خلق ربنا القليل والتيل الذكرو كقوله فى معارضة سورة الكورثانا أعطيناك العقق فصل ربك وانزاع ان شانتك هو الابلق وما أطف قول العارف الالبو صيرى فى البردة ردت بلاغتها دعوى معارضتها * رد الغيور يد الجاني عن الحرم يعنى ان آيات القرآن العزيز ترد بلاغتها كل من يدعى معارضتها كما ان الرجل الغيور وهو كثير الغيرة اذا وجد جانيا على

صيهون اكليل المحمود افا لا كليل الرياسة والمحمود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وفى الزبور أيضا يفرح اسرائيل بخالفه وبنو صيهون من أجل ان الله سبحانه وتعالى اصطفى لهم أمة وأعطاهم النصر وشدد الصالحين منهم بالكرامات يسبحون الله سبحانه وتعالى على مضاجعهم ويكبرونه بصوات مرتفعة بأيديهم - م - سيوف ذات شفرين لانتقم من الامم الذين لا يعبدونه سبحانه وتعالى يوثقون الامم بالقيود وأشرفهم بالاعلال فانظر من هذه الامم التى سيوفها ذات شفرين ينتقم الله سبحانه وتعالى من الامم الذين لا يعبدونه ومن المبعوث بالسيف من الانبياء ومن الذين يكبرون الله سبحانه وتعالى قياما وقعودا وعلى جنوبهم - م - بصوات مرتفعة فى الاذان وفى الزبور أيضا تقلد أهب الجبار السيف فان ناموسك وشرائعك مقرونة بيمينك وسهامك مسنونة والامم يخرون تحتك وفيه أيضا قال الله سبحانه وتعالى لداود عليه الصلاة والسلام سيولد لك ولد ادعى له اباو يدعى لى ابنا فقال داود عليه الصلاة والسلام اللهم ابعت عاجل السنة كى يعلم الناس انه بشر فولد داود الذى دعى ابنا لله سبحانه وتعالى هو عيسى عليه الصلاة والسلام لانه من أحفاد داود عليه الصلاة والسلام فاعتبر دعاء داود صلى الله سبحانه وتعالى عليه وسلم حين أنزعه ما أخبره الله سبحانه وتعالى به من شأن ولده عيسى صلى الله سبحانه وتعالى عليه وسلم أن يبعث الله سبحانه وتعالى جاعل السنة وكاشف الغمة وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ليعلم الناس ان عيسى عليه الصلاة والسلام بشر عبد الله سبحانه وتعالى وليس بابن لله سبحانه وتعالى وكذا قال المسيح فى الانجيل الذى بايدى الكفرة اليوم اللهم ابعت البارقايط ليعلم ان ابن الانسان بشر وقال فى الانجيل الذى بايديهم أيضا عن يوحنا البارقايط لا يحكم مالم اذهب فاذا جاء وضح العالم على الخطيئة ولا يقول من تلقا نفسه شيئا ولكنه يكلمكم بما سمع ويسوسكم بالحق ويخبركم بالحوادث والغميوب ثم قال وسيعظمونى ثم نادى على وصفه بكلام بين وهو يشهد لى كما شهدت له وانا اجيبكم بالامثال وهو يا تيكم بالتأويل وفى الانجيل أيضا قال المسيح للعوار بين من أبغضنى فقد أبغض الرب سبحانه وتعالى ثم قال لابدان تم الكلمة التى فى الناموس لانهم - م - ابغضونى مجانا فلو جاء المنعمنا وهو الذى يرسله الله اليكم من عنده روح القدس فهو شهيد لى بانى عبد الله ورسوله وانتم أيضا الكذبة قديما كتمت معى هذا قولى

حرية فانه يدفعه بشدة وقوة ولو أدى الى قتله وقوله رد مفعول مطاق لقوله ردت وقوله الغيور صفة لموصوف محذوف أى الرجل وقوله الحرم جمع حرمة (وهل) استفهام انكارى معناه النفى أى لا (يقاس) ويشابه ويماثل ه (ذا) أى هذيان مسيلة الكذاب (ب) قول الله سبحانه وتعالى (ان الله * يا أمر بالعدل وما) أى الذى (تلاها) أى تبع الآية فى القرآن من قول الله سبحانه وتعالى والاحسان وابتداء الذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون (واين) مقدار (ما) أى الكلام الذى (هذى) مسيلة الكذاب (به فى) شأن (الضدع) * بكسر الصاد المجهمة وسكون القاء من قوله يا ضدع بنت ضفدعين كم تنقنقين أعلالا فى الماء وأسفلك فى الطين لا الماء تكدرين ولا الشراب تمنعين فبلغ هذا بابك الصديق رضى الله تعالى عنه فقال انه كلام لم يخرج من ال أى أصل جيد (من قول ربنا) سبحانه وتعالى (فاصدع) بما تؤمر وأعرض

عن المشركين (أجازنا) أي حفظنا (الله) سبحانه وتعالى بفضله (من الخذلان) بكسر الخاء الموحدة وسكون الذال الموحدة آخره نون أي خلق قدرة المعصية فينا (و) أجازنا من (الغنى) بفتح الغين الموحدة وشد الباء أي الضلال وصلة أجازنا (في الاسرار) بكسر الهـ مز أي الباطن (والاعلان) بكسر الهـ مز أي الظاهر والجملة دعائية وأتى بها خبرية اللفظ تفاديا لاجابته وتنبهاء على قوة رجائه حتى كأنها حصلت وأخبر عنها بتدناها أو ما بنعمة ربك فحدث (فوفصل في بيان (السمعيات) أي الأمور الثابتة بالادلة السمعية من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية (الآخرة) أي المتعاقبة بالآخرة (والبرزخية) أي التي تحصل في القبر (والبعثه) بكسر الموحدة أي احياء الموتى وسوفهم الى محل الوقوف للحساب (وكل ما) أي الذي (جاء) أي روى وبين ما بقوله (من الاخبار) (*) ٢١٢ بكسر الهـ مز مصدر أخبر (عن) سيدنا ورسولنا (أحمد) صلى الله عليه وسلم

(المخصوص) أي الذي خصه الله سبحانه وتعالى (بالا كبار) بكسر الهـ مز أي التعظيم والتفضيل على سائر العالمين وخبر كل ما جاء الخ (فذلك) أي الذي جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (حق) بفتح الحاء المهملة وشد القلف أي ثابت (كان) أي واقع في الآخرة والبرزخ (لا يعترى) بضم الياء وفتح الراء أي لا يشك (في) وقوعه (وما) نافية (كان) أي ما أخبر به سيدنا أحمد من أحوال القبر وما بعده (حديثنا) بفتح الراء بضم الياء وفتح الراء أي يكذب على الله سبحانه وتعالى وذلك الذي أخبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم (مثل) بكسر فسكون (السؤال) من منكر وتكبير لليت

اسم لكيلا تشكوا اذا جاءكم والمضمنا بلسان السريانية وهو بار ومية البار قليط وبالعريمية محمد صلى الله عليه وسلم وفي الانجيل ضرب المسيح مثلاً للدينا وللانبياء عن غرس عنبنا وكل على سقيه أخصا واهم الانبياء من آدم اليه صلى الله سبحانه وسلم عليهم وجعل الموكل عليه آخر محمد صلى الله عليه وسلم وأفصح المسيح عن أمته بقوله أقول انه سيزاح عنكم ملك الله سبحانه وتعالى وتعطاء الامه المطيعة العاملة ثم ضرب مثلاً بصخرة وقال من سقط عليها ينكسر ومن سقطت عليه ينشم وأراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وان من ناواه وحاربه أظهره الله سبحانه وتعالى عليه وقال أشعياء النبي عليه الصلاة والسلام عن الله سبحانه وتعالى عبدى الذى سرت به نفسى أنزل عليه وحى فيظهر فى الامم عدلى ويوصى الامم بالوصايا بالابضك ولا يضرب ولا يسمع صوته فى الاسواق ويفتح العيون العمور ويسمع الاذان الصم ويحيى القلوب الغلف وما أعطيه لا أعطيه غيره أحمد بحمد الله سبحانه وتعالى حمداً أشار الى بلده مكة فقال لتفرح البرية وسكانها لولون الله سبحانه وتعالى على كل شرف ويكبرونه على كل رابية ولا يضمف ولا يقاب ولا يميل الى الهوى ولا يسمع فى الاسواق صوته ولا يذل الصالحين الذين هم كالقصبه الضعيفة بل يقوى الصديقين وهو ركن للتواضعين وهو نور الله سبحانه وتعالى الذى لا يطفأ ولا يخضم حتى يثبت فى الارض بحجى وينقطع به العذر والى توراته بنقاد الخلق فانظر الى هذا التصريح بسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم من أوجه وفى الانجيل قال المسيح لم أبعث الى جميع الاجناس وانما بعثت الى الغنم الابضة من نسل بنى اسرائيل فلم يبعث الى جميع الامم غير سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وفى صحف حبقوق النبي صلى الله عليه وسلم جاء الله سبحانه وتعالى من التين وتقدس من جبال فاران وامتلات الارض من تجميد أجدوت قدسسه وملكهاهم يبيتسه ثم قال وترتوى السهام بامرئك يا محمد ارتواء وفى صحف أشعياء لتفرح أرض البادية العطشاء ولتبتهمج البرارى والفواات لانها ستعطى باجد محاسن ابنان وحسن الدساكر اى بينوت الاعاجم والرياض وفى صحف أشعياء أيضاً أنت أيام الافتقاد أنت أيام الكمال ثم قال اتمعلموا يا بنى اسرائيل الجاهلين انكم تسمونه ضالا وهو صاحب النبوة تغفرون ذلك على كثرة ذنوبكم وعظم فجوركم وفى صحف أشعياء أيضاً قيل لى قم ناظر افشارى أخبر به قلت رأيت

را كين

فى القبر وجوابه روى الشيخان عن أنس رفعه ان العبد اذا وضع فى قبره وتولى عنه أصحابه

أناه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول فى هذا النبي محمد فأما المؤمن فيقول أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا فى الجنة فيراهما جميعا وأما الكافر والمنافق فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال له لا دريت ولا تليت ويضرب بطرقة من حديد ضربة يصح منها صيحة يسمها من يلبسه الا الثقلين وعند أبى داود فيقولان له من ربك وما دينك وما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول المؤمن ربى الله ودينى الاسلام والرجل المبعوث رسول الله ويقول الكافر فى التلاث لا أدري وللحاكم وغيره عن أبى هريرة رفعه ان المؤمن تكون الصلاة عند رأسه والركاة عن يمينه والصوم عن شماله وفعل الخير والمعروف والاحسان للناس عند رجليه فيؤتى من قبل رأسه فيقول

الصلاة ليس من قبلي مدخل ومن يمينه فتقول الزكاة كذلك ومن شماله فيقول الصوم كذلك ومن عنده رجله فيقول
 فعل الخير وما منه كذلك فيقال له اجلس فيجلس وقدمت له الشمس قريبة من الغروب فيقال أخبرنا عما أنستك فيقول
 دعاني أصلي فيقال انك ستفعل فأخبرنا عما أنستك فيقول كذلك ثم يقول في الثالثة عم تسألون فيقال له مات قول في هذا
 الرجل الذي كان فيكم فيقول أشهد انه رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فصدقنا واتبعنا فقال صدقت على هذا حيث وعليه
 مات وعليه تبعتم ان شاء الله الحديث روى أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما رأى أباه فقال له أمانى الملاك فقال من ربك ومن
 نبيك فقالت ربى الله ونبى محمد وأنتم من ربك فانظر أحدهما الى الآخر فقال انه عمر الثعالب قال سهل بن عمارة رأيت يزيد بن
 هارون بعد موته فقال أمانى ملكان فكان غليظان فقال من ربك ومن نبيك ٢١٣ فأخذت بلحيتي البيضاء فقلت ألتلى
 يقال هذا وقد علمت الناس

جوابك ثمانين سنة فذهبها
 أفاده ابن كيران في تنبيهات
 * الاول في السؤال خاص
 بأمة سيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم وقيل ليس خاصا
 به ابل كل نبي تسئل عنه
 أمته وعلى الاول فالمراد
 أمة الدعوة المؤمنون
 والمنافقون والكفار عند
 الجهور وقال ابن عبد البر
 في التمهيد لا يستل الكافر
 وانما يستل المؤمنون
 والمنافقون لا ينتسب لهم
 ظاهر الاسلام في الثاني
 سمى هذان الملاكين بنكر
 وتكبير لانيتهم الميت
 بصورة منكرة لان ما
 لا يشبهان خلق الاكدميين
 ولا خاق الملائكة ولا خاق
 الطير ولا خاق البهائم ولا
 خلق الهوام بل هما خلق
 بديع وليس في خلقهما
 انس للناظرين فانهما كما

راكبين مقبلين أحدهما على حمار والآخر على جمل قال أحدهما لصاحبه سقطت بابل وأصنامها
 الضرة فصاحب الجمل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وصاحب الحمار سيدنا عيسى عليه الصلاة
 والسلام وهما مشهوران بذلك وانما سقطت عبادة بابل وهدت أوثانهم بسيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم وأمته وفي صحف خزقال النبي عليه الصلاة والسلام قال الله سبحانه وتعالى بعد
 ذكر معاصي بنى اسرائيل وتوبيخهم بكرمة ولم تلبث ان قامت بالخطوة ورميت على الارض
 وأحرقت السمائم ثم افرس عند ذلك غرس بالبدو في الارض المهمة العطشاء وخرج من
 اغصانه الفاضلة نارا كالتكرمة حتى لم يبق منها غصن قوى ولا قضيب فتأمل هذا التصريح
 به وبصفة بلده وقوله الارض المهمة البدو العطشاء صفة مكة لانها احمرها وأهلها من النبوة
 من عهد اسمعيل عليه الصلاة والسلام وفي صحف دانيال النبي عليه الصلاة والسلام وقد نعت
 الكذابين وقال لا تمتد دعوتهم ولا يتم قربانهم واقسم الرب سبحانه وتعالى بساعده انه لا يظهر
 الباطل ولا يقيم ادع كذاب دعوة أكثر من ثلاثين سنة فاعتبر من هذا الكلام عدم طول
 دعوة الكذابين وهذه سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم فاعلم ظاهرة أنفا ومائتين سنة
 وثلاثا وتسعين سنة وباقية الى يوم القيامة وقال دانيال النبي أيضا على سيدنا محمد وعليه
 أفضل الصلاة والسلام وقد سأله الملك بخت نصر عن منامة رآها وطالب منه اخبارها بها
 وبتأويلها فقال أيها رأيت صنما بارع في الجمال أعلاه من ذهب ووسطه من فضة وأسفله من
 نحاس وساقاه من حديد ورجلاه من نحاس فبينما أنت تنظر اليه وقد أعجبك اذ نزل حجر من
 السماء فضرب رأس الصنم فطحنه حتى ذهبه وفضته ونحاسه وحديده ونحاسه ثم ان الحجر با
 وعظم حتى ملأ الارض كلها فقال له بخت نصر صدقت فأخبرني بتأويلها فقال دانيال عليه السلام
 اما الصنم فأمم مختلفة في أول الزمان وفي وسطه وفي آخره فالأس من الذهب أنت أيها الملك
 والفضة ابنتك من يمدك والنحاس الروم والحديد الفرس والفضة امان ضعيفتان تملكهما
 امرأتان بالشام واليمن والحجر النازل من السماء دين نبي وملك أبدي يكون في آخر الزمان يغلب
 الامم كلها ثم يعظم حتى يملأ الارض كلها كما ملأها ذلك الحجر فانظر هل كان نبي غير سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم بعث الى جميع الامم وجعل جميع اجناسهم مع اختلاف أديانهم واختلف

في الحديث أسودان أزرقان أعينهما كقدور النحاس من شدة حرهم - ما وفي رواية كالبرق وأصواتهما كالعدا اذا تكلم
 يخرج من أفواههما كالنار بيد كل واحد مطراق من حديد لو ضرب به الجبال لذابت وفي رواية بيد أحدهما مرزبة لو اجتمع
 عليها أهل منى ما أقبلوها جعلها الله تعالى تذكرة للمؤمن وهتكا لستمناق وهم للمؤمن طائعا أولا ويرتفعان بالمؤمن
 ويقولان له اذا وفقه الله تعالى للجواب ثم نومة العروس الذي لا يوظفه الا أحب الناس اليه وينتهران الكافر والمنافق فيكل
 أحدهما كان مؤمنا طائعا أو عاصيا أو كافرا ارجع على هذه الصورة ويدل على ذلك ظواهر الاحاديث وقيل المؤمن الموفق
 له مبشرو وبشيرة وأما الكافر والمؤمن العاصي فلهما منكر وتكبير وقيل ومعهما ملك آخر يقال له ناكور ويحى قبلهما ماملات
 يقال له رومان وحديثه موضوع وقيل فيه لبن في الثالث في السؤال يكون بعد تمام الدفن عند انصراف الناس ويسمع قرع

تعاليم كافي الحديث وظاهر الاحاديث وذهب اليه الجمهور ان الله تعالى يعيد الروح الى البدن جميعه قال الجلال السيوطي
 وكله يحد الذي الجمهور * لاجزؤه لظاهر المأثور وقال الحافظ ابن حجر باعادته الى النصف الاعلى فقط وقال جماعة السؤال
 للبدن بل الروح وانكره الجمهور كما غلطوا من قال السؤال للروح بالبدن ومع اعادته الى لا ينتفي اطلاق اسم الميت عليه لان
 حياته حينئذ ليست كاملة بل متوسطة بين الموت والحياة كتوسط النوم بينه - ما يريد الله تعالى اليه وقت السؤال من
 حواسه وعقله وعلمه ما يفهم به الخطاب ويرد به الجواب واحدهما يكون تحت رجليه والاخر عند رأسه والذي يباشر السؤال
 هو الواقف من جهة رجليه لانه الذي قبالة وجهه قال العلامة الامير وانظر هل هو منكر أو تكبير أو تارة وتارة انما العلم
 عند الله تعالى انتهى وقال أيضا ٢١٤ قوله منكر بفتح الكاف قال المصنف لانهم اخلق لا يشبهان خلق آدميين الخ

ثم قال واعلم ان القياس
 جواز الكسر في منكر
 لانكاره على العاصي
 ويؤيده ما سبق في مبشر
 فانه اسما فاعل وتكبير فاعل
 اما معي مفعول أو فاعل
 على حد ما سبق وقد صرح
 أئمةنا تأديب من قال لوجه
 غضبان كأنه وجه منكر
 ونحو ذلك لما فيه من شائبة
 تنقيص الملائكة ولا يلزم
 من خلقهم كذلك الحكمة
 كما سبق جواز تعرضنا
 لهم في الرابع في احوال
 المسواين مختلفة فتم من
 يسألانه جميعا تشديدا
 عليه ومنهم من يسأله
 أحدهما تخفيفا عليه
 ويسألان كل أحد بلسانه
 على الصحيح خلافا لمن قال
 انه بالسرياني مرة واحدة
 وفي حديث اسماء انه يسئل
 ثلاثا وقال الجلال يسئل
 المؤمن سبعة أيام والكافر

اغناما جنسا واحدا وعلى لغة واحدة اذ كلهم يقرؤن القرآن بلغة العرب ويدينون بدين
 واحد وبالجملة فنصوص الكتب الماضية في اثبات رسالة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه
 وسلم وبشارات الانبياء والاجبار به لا تنكاد تنحصر ويكفي هذا الذي ذكرناه منها في هذا
 المختصر انما لا يخرج فيه عن الغرض في الثاني في النزاع بين المسلمين ان سيدنا محمد صلى الله وسلم
 عليه بعث الى الانس والجن مؤمنا وما وكافر هاعربيه ما وعجميه ما جاهله ما وكاتبه ما
 في الثالث في اختلاف في ارساله صلى الله عليه وسلم الى الملائكة فقيل انه لم يبعث وحكي
 الاجماع عليه وقيل بعث اليهم لقوله سبحانه وتعالى ليكون للعالمين نذيرا وقوله سبحانه وتعالى
 وأوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ والملائكة من العالمين وقد بلغهم - وقوله صلى الله
 عليه وسلم أرسلت الى الخلق كافة وما ورد من تعبد الملائكة بعبادة هذه الامة وغيرها من
 الأدلة وصححه السبكي والسيوطي وألف فيه تزيين الاراتك في ارسال سيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم الى الملائك وأكثر الحجج فيه على ذلك في الرابع في ذهب قوم الى ارسال سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم الى جميع الانبياء وأممهم لشمول قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الخلق
 كافة آدم عليه الصلاة والسلام وأولاده الى قيام الساعة حكاه السيوطي في تزيينه عن
 السبكي قال وربحه البارزي وزاد ارساله صلى الله عليه وسلم الى جميع الحيوانات والجمادات
 واستدل له بشهادة الضب له صلى الله عليه وسلم بالرسالة وزاد السيوطي فيه ارساله صلى الله
 عليه وسلم الى حور الجنة وولدانه اقال ولعل من فوائد المعراج ودخوله الجنة تبليغه من في
 السموات من الملائكة ومن في الجنان من الحور والولدان ومن في البرزخ من الانبياء
 رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه مشافهة في زمنه بعد ايمانهم به قبل وجوده في الخامس في
 أفضل الخلق كافة الانبياء والملائكة وغيرهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولم يخالف في هذا
 الامن لا يعتد به (فاذا وقعت) بضم الواو وكسر الفاء مثقلا وفتح تاء خطاب الناظر في العقيدة
 أي وفقك الله سبحانه وتعالى أي خلق فيك ملائكة وقدرة (علم) أي معرفة (هذا) المتقدم في
 قوله فصل ونينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ادعى النبوة وظهرت المعجزة على يديه الى ما هنا
 (كله) وجواب اذا وقعت لعلم هذا (حصل لك) أي الناظر في العقيدة (العلم ضرورة بصديق)

أربعين صماحا قال ولم أوقف على تعيين وقت السؤال في غير يوم الدفن في الخامس في يسألان الميت
 ولو تزقت أعضاؤه أو آكلته السباع أو ذرى في الريح اذ قدرة الله تعالى صالحة لاعادة الروح في أعضائه ولو كانت متفرقة
 ولا بعد في ذلك ويحتمل أن يعاد كما كان في السادس في اذامات جماعة في وقت واحد باقالم مختلفة فقال الامام القرطبي يجوز أن
 الله تعالى يعظم جنتهم - ما ويخاطبها بمخاطبة واحدة وقال الحافظ السيوطي يجوز تعدد الملائكة المعدة للسؤال وصرح به
 الحلبي في منهاجه فقال والذي يشبهه أن يكون ملائكة السؤال جماعة كثيرة ويسمى بعضهم منكر أو بعضهم تكبير
 فيبعث الى كل ميت اثنان منهم والله أعلم في السابع في قال القرطبي اختلفت الاحاديث في كيفية السؤال والجواب فن الناس
 من يسئل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسئل عن كلها قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ايسئلون عن الشهاداتين وقال

عكرمة يستلون عن الايمان بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمر التوحيد وقد ورد انه ما يقول ان ما تقول في هذا الرجل وانما يقول ان ذلك من غير تعظيم لان مرادهم بذلك الفتنة لاجل ان يغير الصادق في الايمان من غيره فالاول يجب والثاني يقول لو كان لهذا الرجل القدر الذي كان يدعيه في رسالته عند الله تعالى لم يكن هذا الملك نبي عنه مثل هذه الحكاية وعند ذلك يقول لا ادري فيشقي شقاء الابد والعياذ بالله تعالى أفاده العلامة الاميرناقله عن اليواقيت والجواهر الثامن في هذا السؤال هو عين فتنة القبر وقيل هي التلجج في الجواب وقيل هي ما ورد من حضوره بانيس أعاذنا الله تعالى منه في زاوية من زوايا القبر مشيرا الى نفسه بقوله الملك لبيت من ربك طالبا منه جوابه بذاربي ولم يثبت حضور النبي عليه الصلاة والسلام ولا روية الميت له صلى الله عليه وسلم عند السؤال التاسع في ٢١٥ ليس السؤال عاما لكل أحد بل يستثنى

من ورد الاثر بعدم سؤاله كالانبياء فالصحيح أنهم لا يستلون وقيل يستلون عن جبريل والوحي الذي أنزل عليهم ولا ينبغي أن يكون سيدهم الاعظم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم محل الخلاف وكالصديقين والشهداء والمرابطين والملازمين كل ليلة لقراءة تبارك الملك من حين وصول الخبر اليهم والمراد بملازمتهم انيائهم بهم في غالب أوقاتهم فلا يضرهم تركهم لما مر به بغير سوء قراءتها الشخص عند نومه أو قبله وذكر بعضهم ان سورة السجدة أي الم وقيل حم والجمع بينهما أولى كذلك وكذا من قرأ في مرض موته قل هو الله أحد ومريض البطن لما ورد من قتله بطنه لم يعب في قبره والميت بالطاعون

أي مطابقة دعوى (رسالة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم) الواقع ونفس الامر (فوجب) وجوبها شرعا أصوليا عامليا وعلى كل مكاف (الايمان) أي التصديق بحديث النفس التابع للعلم والمعرفة (ب) رسالته (أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم) في كل ما (أي الشيء) الذي (جاء) سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (به) عاندا (عن الله سبحانه) ونعال (جملة وتفصيلا) يحتمل رجوعه للايمان أي الايمان بجملة وجميع ما جاء به والايمان بكل فرد ما جاء به بحسب الاستطاعة أو الايمان به جملة فيما ليس له دليل تفه - يلى كوجوب انصافه سبحانه وتعالى بكالات وجودية لانهاية لها والايمان به تفصيلا فيما له دليل تفصيلي وهي الصفات الثلاث عشرة ويحتمل رجوعه ما جاء به فالذي جاء جملة كالكالات التي لانهاية لها والمتشابهات وما جاء به تفصيلا كالصفات الثلاث عشرة والاجكام الفرعية وأمور الآخرة في تنبيهات * الاول في أورد العكاري ان حصول العلم بما يأتي مرتب على حصول العلم بما تقدم له على التوفيق له وأجاب بانه عامل السبب معاملة المسبب اذ التوفيق له العلم بما تقدم له سبب لحصوله وحصوله سبب في حصول العلم بما يأتي وبان في الكلام حذف واو ومعطوفها أي وحصل لك العلم به ويحجب أيضا بان حصول التوفيق للعلم يستلزم حصول العلم لانه خاق القدرة عليه حاله في الثاني في العكاري اقتضى كلامه انه انما يجب الايمان بصدقه فيما جاء به عن الله سبحانه وتعالى بحصول العلم الضروري بما تقدم وليس كذلك بل يجب الايمان به بحصوله نظرا أيضا وأجيب بانه أراد بان ضرورة القطع والجزم أي حصل العلم اليقيني القطعي سواء كان بديهيا أو نظريا ومثل ما جاء به عن الله سبحانه وتعالى بقوله (كالحشر) أي سوق الناس من قبورهم الى موقوفهم (والنشر) أي احيائهم واخراجهم من قبورهم وخصم ما بالذكريهما بما بشأنهما وتنازع الحشر والنشر (لعين) أي نفس (هذا البدن لانه) أي البدن (اجساعا) أي من أهل الحق راجع لعين لا مثل (وفي كونه) أي النشر (عن تفريق) لاجزاء الحيوان مع بقائها (أو) عن (عدم) بفتح العين والدال المهملين (محض) بفتح الميم وسكون الحاء المهملة والحجاء الضاد أي مجرد وخالص عن وجود الاجزاء هذا باعتبار رجوعه لعدم ومعناه باعتبار رجوعه لتفريق مجرد وخالص عن اجتماع الاجزاء بحيث صارت جواهر فردية ومبتدأ في كونه

أو بغيره في زمنه وهو صابر محتسب والغريق والميت ليلة الجمعة وتدخل بزوال الخميس ولو لم يدفن الا يوم السبت أو يومها والملقن لان في حديث الثقلين ان الملكين يقولان ما بعدنا عند هذا وقد لقن حجة الى غير ذلك وذكر بعضهم ان الذي لا يسئل أصله هو شهيد الحرب وأما الباقي فيسئلون سؤال الخفيف وبعضهم أبقى العبارة على ظاهرها في الماتر في جزم السيوطي وغيره بان السؤال خاص بالمكافين دون الاطفال وهو الظاهر أيضا ان الملائكة لا يسئلون وأما الجن فيجزم السيوطي أيضا بسؤالهم اتمكلمهم و٤٦٠ م أدلة السؤال لهم في الحادي عشر في حكمة السؤال اظهار الله سبحانه وتعالى ما كتبه العباد في الدنيا من ايمان أو كفر أو طاعة أو معصية فيباهي الله تعالى بالؤمنين الملائكة ويفضخ غيرهم والعياذ بالله تعالى عندهم (وعذاب) الميت أو نعيمه في (القبر) أماعذانه فله حديث عذاب القبر حتى رواه الشيخان

وفي التنزيل النار يعرضون عليها غدوا وعشيا أي في البرزخ بدليل يوم تقوم الساعة الآية **ب** ويرمي عيشة ضنكا
 بعد ذاب القبر في حديث البراز عن أبي هريرة مرفوعا والطبراني عن ابن مسعود موقوفا وروى الشيخان حديث انه صلى الله
 عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما يبعذان وما يبعذان في كبركان أحدهما لا يستبرئ من بوله وكان الآخر عيشى بال
 وروى الطبراني حديث تنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه ثم قبل عذاب القبر للروح فقط وأكثر أهل السنة
 انه للبدن والروح قاله ابن تيمية وهل هو بعد احياء الميت بجملة وعليه الحلبي أو بعد احياء أقل جزء تحمله الحياة والعقل
 وعليه امام الحرمين وابن حزم اه من ابن كيران وعبارة عبد السلام ومحملة البدن والروح جميعا باتفاق أهل الحق بعد اعادة
 الروح اليه أو الى جزء منه ان قلنا ان المعذب ٢١٦ بعض الجسد ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت أجزاؤه أو أكلته

السباع أو حيتان البحر
 أو نحو ذلك انتهت قال
 المحقق الامير قوله باتفاق
 أهل الحق ولا يرد عليهم
 انك لا تسمع الموتى فانه
 تمثيل لحال الكفار بظاهر
 حال الميت ولا قوله عز وجل
 لا يذوقون فيها الموت
 الا الموتة الاولى فانه استثناء
 منقطع فانه اقتصار على
 ما يشاهده المخاطبون
 في أهوال السكرات ولا
 كنت أمواتا فاحياكم ثم
 يميتكم ثم يحييكم وأمتنا
 اثنتين وأحييتنا اثنتين
 فانه لا حصر فيه مع ان
 الاستدلال في الاولى
 يناسب ما شوهد مع
 امكان الاتصاف بطلق
 التعدد على حد ارجح
 البصر كرتين وقد
 كثرت أدلة حياة القبر
 والاستعاذة من عذابه

(تردد) أي قولان وذلك ان قول الله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه يحتمل ان المراد
 به لانه عدمه وهو المتبادر منه وان المراد به تفريقه (ب) سبب (اعتبار) أي ملاحظة
 واستحضار (ما) أي المعنى الذي (دل عليه) أي احتمله (الشرع) أي القرآن العزيز (اما
 الجواز العقلي فيهما) أي الاعادة عن عدم والاعادة عن تفریق (ف) ثابت (باتفاق) عليه (وفي
 اعادة الاعراض) بفتح الهـ مزجج عرض بفتح العين المهمـل والراء (باعتنائها) وعدم اعادتها
 باعنائها وتعاد أمثالها ومبتدأ في اعادة الخ (طريقان) الطريق (الاولى) بضم الهـ من (تعداد)
 الاعراض (باعتنائها باتفاق) الطريق (الثانية) في اعادتها باعنائها وعدمها (قولان) والصحيح
 منهما (أي القولين) (اعادتها باعنائها) **ب** تنبيه **ب** الخـلاف في الاعراض التي تبقى زمانين
 بذاتها أو بخلق أمثالها وهي التي لا يتحقق الجوهر بدونها كاللون واما الاعراض التي
 لا تبقى كالحركة والسكون والاجتماع والافتراق فلا تعداد اتفاقا (وفي اعادة عين الوقت) أي
 هل تعداد الاوقات التي مرت على الابدان لتشهد لها بالطاعات واعمالها بالمعاصي أو لا تعداد (قولان
 وكالصراط) أي الجسر الممدود على أعلى النار عطف على كالحشر (وكالميزان) الذي توزن به
 أعمال العباد يوم الموقف (وفي كون الموزون صحف) بضم الصاد والهاء المهملين جمع صحيفة
 أي كتب (الأعمال) التي عملها العباد في الدنيا (أو كون) الموزون (أجساما متخا) بضم
 فسكون ففتح حال كونها (أمثلة) جمع مثال (لها) أي الاعمال ومبتدأ في كون (تردد
 وكالجنة) أي دار النعيم الموجودة الآن عندنا (والنار) أي دار العذاب الموجودة الآن
 عندنا أيضا (و) نعيم (وعذاب القبر وسؤال) المقبور فيه (هـ) **ب** تنبيهات **ب** الاول **ب** النشر ايجاد
 الاجساد بعد افنائها وجمعها بعد تفريقها مع احيائها واخراجها من قبورها والحشر سوقها
 الى الموقف **ب** الثاني **ب** أجمع أهل الحق وغيرهم على ان الله سبحانه وتعالى يحيي الابدان بعد
 موتها ودليله ان الاعادة من عدم أو تفریق وكلاهما ممكن أخبر الصادق المصدوق بوقوعه
 وكل ممكن أخبر الصادق بوقوعه فهو حق فينتج الاعادة حق ودليل كون الاعادة بالمعنى الاول
 ممكنة ان ماهية الجوهر والعرض تقبل الوجود والعدم لذاتها والالزام التسلسل وذواتها
 لا تنقلب بعد عدمها فكل قبيل الوجود والعدم ابتداء تقبلها انتهاء ودليل قبولها الوجود

قوله بعد اعادة الروح قال السعدي شرح مقاصده وامامنا يقول به الصالحية والكرامية
 من جواز التعذيب بدون الحياة لانها ليست شرطا للأدراك وابن الراوندي من أن الحياة موجودة في كل ميت لان
 الموت ليس ضد الحياة بل هو آفة كلية مجزئة عن الافعال الاختيارية غير منافية للعلم فباطل لا اصل له عند أهل الحق **ب** تنبيهات
ب الاول **ب** انما أضاف المصنف العذاب للقبر لكونه الغالب والافضل ميت أراد الله تعالى تعذيبه عذب قبرا ولم يقبر ولو صاب
 أو غرق في بحر أو أكلته الدواب أو حرق حتى صار رمادا وذر في الريح أو يقال قبر كل انسان بحسبه ولا يمنع من ذلك كون
 الميت تفرقت أجزاؤه **ب** الثاني **ب** عذاب القبر يكون للكفار والمنافقين وعصاة المؤمنين لكن يدوم على الاولين وينقطع عن بعض
 عصاة المؤمنين وهو من خفت جرائمهم من العصاة فانهم يمدون بحسبها وقد يرفع عنهم بدعاء أو صدقة أو غير ذلك ومن لا يسئل

والعدم

في قبره لا يذب فيه أيضا ومن عذاب القبر ما أخرجه ابن أبي شيبه وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يساط الله على الكافر في قبره تسعة وتسعين نغمة تنمسه وتناديه حتى تقوم الساعة له ان تنمها فما نفع على الارض ما أنبتت خضراء قبل والحكمة في هذا العدد انه كفر بأسماء الله تعالى الحسنى وهي تسعة وثلاثون من عذابه أيضا غطته وهي النقاء ما قتمته وورد ان الارض نضمه حتى تختلف اضلاعه ولا ينجم منها أحد ولو كان صغيرا سواء كان صالحا أو طالما الا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفاطمة بنت أسد ومن قرأ سورة الاخلاص في مرض موته ولو نجا منها أحد النجا منها سهرا من معاذ الذي اهتز عرش الرحمن لموته واما نعيمه فلما ورد فيه من النصوص التي بلغت مبلغ التواتر ولا يختص أيضا بن قبر والمنم أيضا البدن والروح ولا يموت في ٢١٧ هذه الامة ولا يملك كافرين ومن نعيمه

والعدم انهم لم تقبل الا الوجود كانت قديمة واجبة ولولم تقبل الا العدم كانت مستحيلة الوجود والعيان يكذبه ودليل امكان الاعادة بالمعنى الثاني وهو جمع الاجزاء بعد تفريقها واحياؤها انها تقبل الاجتماع بدليل حصوله لها قبل تفريقها هذا اذا نظرنا اليها بحسب ذاتها وان نظرنا اليها بحسب قاعها وهو الله سبحانه وتعالى فلا يخفى ان قدرته سبحانه وتعالى لا يتعاضى عليها يمكن وان علمه سبحانه وتعالى محيط بكل شيء فلا تتعذر الاعادة اذن لا من جهة القابل ولا من جهة الفاعل والى نفي التعذر من الاشارة بقوله سبحانه وتعالى قل يحيبها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم فنفى التعذر من جهة المعاد بقوله أنشأها أول مرة أي ذاته قابلة الوجود بدليل نشأته الأولى ويستحيل انقلاب حقيقة الممكن مستحيلة ونفي التعذر من جهة الفاعل بقوله سبحانه وتعالى وهو الخلاق العليم بصيغتي المبالغة وبقوله سبحانه وتعالى أنشأها أول مرة وأرشد الى الجواب عن شبهة المنكرين البعث ومنها استبعادهم جمع الاجزاء بعد ادخالها لاطها بغيرها الى بدن الخالص قالوا ان ذلك متناو كذا ترايا بذلك رجع بعيد وجواب ان الله سبحانه وتعالى عالم بجميعةها وقادر على تأليفها واحياؤها قال الله سبحانه وتعالى قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندنا كتاب حفيظ ومنها انهم اذا صارت ترابا فقد تغير طبعها عن طبع الحياة أي الحرارة والرطوبة فدها بقوله سبحانه وتعالى الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا واخبار الصادق بوقوع هذا الممكن معلوم من الدين ضرورة في الثالث في احتجاج منكره وبث الاجسام بانه لو أكل انسان انسانا وصار المأكل جزءا من بدن آكله فلو أعيده بعينه ما فاما ان تعاد الاجزاء المأكولة في بدن المأكل أو في بدن آكله واياما كان فلا يكون أحدهما معاد ابقامه وهو خلاف الفرض وأيضا جعل المأكل كحل جزءا من بدن آكله ليس أول من جعله جزءا من بدن الآكل لانه كان جزءا من بدن كل منهما ما قبل العدم في الجملة ويستحيل جعله جزءا منهما مع الاستحالة لحول الشيء الواحد بالتحصيص في محلين وبانه لو أعيده البدن فاما ان يعاد ما في مقصود واما ان يعاد لا معنى مقصود وكلاهما باطل اما الثاني فلانه عيب وسفه واما الاول فلان المقصود اما ايلام او تحصيل لذة أو دفع ألم والاول لا يصلح كونه غرضا للحكيم والثاني باطل لانه ليس في هذا العالم

توسعة ستة سبعين ذراعا عرضا وكذا طولاً ومنه أيضا ففتح طاقة فيه من الجنة وامتلاؤه بالريحان وجعله روضة من رياض الجنة وجعل قنديل فيه فينور له قبره كاقمر ليلة البدر ورحى الله تعالى الى سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام تعلم الخير وعلمه الناس فاني منور بعلم العلم ومعلمه قبورهم حتى لا يستوحشوا المكائهم وعن عمر رضي الله تعالى عنه مرفوعا من نور في مساجد الله نور الله في قبره وهذا كله على حقيقته عند المحققين (والبعث أي الاحياء والسدوق (للإبدان) الامية قال تعالى وان الساعة لآتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور (يوم الحشر) أي الجمع للحساب

٢٨ هدايه ابن كيران والبعث لغة التصريك والانهاض وشرا عا حياء الموتى للجزء قال تعالى وان الساعة لآتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وفي البخاري عن ابن عباس في قوله تعالى فاذا نفخ في النافور قال هو الصور والرافعة النفخة الاولى والرافعة الثانية وأخرج الترمذي عن أبي سعيد مرفوعا كيف أنهم وقد التقم صاحب القرن القرن وحتى جهته واضعاه يظن ان يوم القيمة فتح الحديث وأخرج الشيخان ومالك وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رضى ما بين النفختين أربعون قيل أربعون يوما قال أبو هريرة أبيت قيل شهر قال أبيت قيل سنة قال أبيت ثم ينزل من السماء ماء فيبتون كما ينبت البقل وليس شيء من الانسان الا يبلى الا عظم واحد وهو عجب الذنب منه يركب الخلق يوم القيامة وعجب الذنب عظم مستدير في أصل العجز وأول من تنشق عنه الارض نبينا صلى الله عليه وسلم فهو أول من يبعث وأول وارد

المحشر كما أنه أول داخل الجنة وبعده سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام كما ورد لكن وردان بعده صلى الله عليه وسلم الصديق
 رضى الله تعالى عنه وحله بعضهم على أنه بعد الأنبياء ومراتب الناس في المحشر متفاوتة فمنهم الركب وهو المتقى ومنهم
 المشاشى على رجلية وهو قليل العمل ومنهم المشاشى على وجهه وهو الكافر **بوتنبهان** * الأول **بب** هـ ذ الخشر المذكور هنا
 أحد أنواع المحشر من حيث هو ثانياً صرف النفس من الموقف إلى الجنة أو النار وهو ذان النوعان في الآخرة ثالثها
 اخراج اليهود من جزيرة العرب إلى الشام وهو الذى ذكره الله تعالى بقوله هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب
 من ديارهم لأول المحشر رابعها سوق النار التي تخرج من أرض عدن باليمن للكفار وغيرهم من كل حي قريب قيام الساعة
 إلى المحشر فتبیت معهم حيث باتوا ٢١٨ وتقبل معهم حيث قالوا فتدور الدنيا كلها وتظير ولها دوى كدوى الرعد القاصف

وذكرتها الامتحان
 والاختبار فن علم انها
 مرسله من عند الله تعالى
 وانساق معها سلم منها
 ومن لم يكن كذلك أحرقت
 وأكلته وبعده سوقها لهم
 إلى المحشر يعوتون بالنفخة
 الأولى بعد مدة وهذان
 النوعان في الدنيا فانواع
 المحشر أربعة وجعلها
 الشيخ محي الدين ابن العربي
 كثيرة جدا وعدها منها حشر
 الذر يوم ألت برسم
 وغير ذلك انظر اليواقيت
 للشعراني وفي الحديث
 لا تقوم الساعة حتى
 تخرج نار من أرض الحجاز
 تضي لها أعناق الإبل
 ببصرى ثم يوم اسرافيل
 ان ينفخ في الصور ثلاث
 مرات اثنتان منها في آخر
 الزمان وواحدة في أول
 الآخرة فيومها ان ينفخ
 فيه نفخة الفزع ويديها

لذة في الحقيقة بل كل الشهوات خـ للاص عن الم والثالث باطل لحصوله بابقاء على العدم
 وجواب ان اكل بدن أجزاء أصلية وأجزاء فضلية والمعاد اكل واحد أجزاءه الأصلية
 والمأ كول فضلية في المتغذى فلا تعاد فيه وجواب الثاني ان أفعاله سبحانه وتعالى يستحيل
 تعليمها بالاغراض ولو سلم الغرض جـ لا نقول لم لا يكون الغرض الاستلذاذ وقولهم دليل
 الاستقرار على ان اللذة دفع ألم مخموع بدليل ان الشيء الملتذبه قد يحصل فجأة فيلتذبه بلا سبق
 ألم الشوق اليه ولا شعوره به أصلا وعلى تقدير تسليم ان كل لذة في الدنيا دفع ألم فلا نسلم ان لذة
 الجنة كذلك فان قيل دل السمع على ان لذات الآخرة من جنس لذات الدنيا كالأكل
 والشرب والاستمتاع بالجماع فتكون لذات الآخرة دفع الألام بخواب ان بعض لذات الجنة
 يشبهه لذات الدنيا في مجرد الاسم وبخالفها في الحقيقة فلا يلزم اشتراكها في دفع الألم
بب الرابع **بب** الفخر لم يثبت بدليل قطعي عقلي أو نقلي ان الله سبحانه وتعالى يعدم الاجزاء ثم
 يعيدها وأجاب عن احتجاج من جزم باعدامها بقوله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه
 سبحانه وتعالى لان الهلاك هو الفناء والاجزاء أشياء فتفتنى باننا لا نسلم ان الهلاك خصوص الفناء
 بل التفريق هلاك أيضا **بب** الخامس **بب** على ان الاعادة من عدم فالعائد عين الاجسام لامثلها
 والالزم ان المثاب أو المذب غير من اطاع ومن عصى وهو باطل بالاجماع وقال ابن العربي في
 سراج المرادين الذي عنده أهل السنة ان الاجسام الدنيوية تعاد باعيانها وابعراضها بلا
 خـ خلاف بينهم قال بعضهم وبواقتهما في عداد الوقت كما يعاد الجسم واللون وهذا جاز في حكم الله
 سبحانه وتعالى وقدرته وهين عليه جميعه ولكن لم يرد اعادة الوقت خبر وقد قال الله سبحانه
 وتعالى في القرآن ما دل على ان الوقت لا يعاد وهو قوله سبحانه وتعالى كلما نضجت جلودهم
 بدلناهم جلودا غيرها يعني به غيرها في الوقت والا فالجلود الاوائل باعيانها هي التي نضجت
 يعاد أبدأت أليها اذا تفرقت واعيانها اذا عدت وقد بين ذلك في كتب الاصول وحكى ابن
 عطية الخلاف في نفسه يرقوله سبحانه وتعالى وعندنا كتاب حفيظ وهذا هو الحق وذهب
 بعض الاصوليين الى ان الاجسام المبعوثة يجوز كونها غير هذه وهذا عندي خلاف ظاهر
 كتاب الله سبحانه وتعالى ولو كانت غيرها فكيف تشهد الجلود والابدى والارجل على

ويطولها فلا يبرح كذا عا ما وهي المذكورة في قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات الكفرة
 ومن في الارض الا من شاء الله وفي قوله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم الاية وفي قوله تعالى وما ينظر
 هؤلاء الا صيحة واحدة ما لهم من فواق وهذه هي النفخة الاولى وعندنا أهوال كثيرة للاحياء لا الاموات لانهم
 لا يشعرون بها ثم يوم بالنفخة الثانية نفخة الصعق وهي المذكورة في قوله تعالى وينفخ في الصور فصعق من في السموات
 ومن في الارض الا من شاء الله فعند ذلك يقول الله تعالى يا مالاك الموت من بقى من خلقي وهو أعلم به فيقول يا رب بقى جبريل
 وميكائيل واسرافيل وجملة العرش وأنا فإمره الله بقض أرواحهم ثم يقول الله عز وجل من بقى فيقول أنت أعلم بقى عبدك
 الضعيف ملك الموت فيقول ألم تسمع قولى كل نفس ذائقة الموت فمت فموت فاذا عم عباد الله الفناء واستوى فيه من في

الارض ومن في السماء نظر الله تعالى الى سمائه وهي خالية من سكانها والى الارض وهي خاوية على عروشها فينادى ان
الملك اليوم ثلاثا فاسمع يسوع ولا يجيب بتكلم فيجيب جيل وعلائفه بنفسه المالك لله الواحد القهار هكذا ورد في الاخبار
فاذا مضى بين النفختين اربعون عاما ينزل الله تعالى ماء من تحت العرش كفى الرجال يقال له ماء الحياة فتمطر السماء اربعين
يوما حتى يكون الماء من فوق الناس قد راتني عشر ذراعا ثم يامر الله الاجساد فتنبت من عجب الذنب كما ينبت البقل قال
كعب ويا امر الله الارض والبحار والطيور والسباع برما كانت من اجسادها حتى الشعرة الواحدة فتتكاثر اجسامهم
وتأكل الارض ابن آدم الا عجب الذنب فانه يبقى وينشأ الخلق منه كما تقدم فاذا تكاملت ورجعت كما كانت يحيى الله تعالى
اسرافيل اول النفخة الثالثة نفخة البعث فيأخذ الصور وهو نور من نور ٢١٩ ثم يدع الله تعالى الارواح ويأمرها

الكفرة الى غير ذلك مما تقتضى ان اجسام الدنيا هي التي تعود وتؤول القول بانها غيرها
بانها غيرها بالزائد كما ورد ان ضرر الكافر يكون في جهنم مثل أحد وان المؤمن يدخل الجنة
على صورة ابيه آدم عليه الصلاة والسلام وعلى هذا المنحى توالت الغيرية المحكية عن
الغزالي وغيره السعد يظهر من كلام الغزالي وغيره وكثير من القائلين بالعادان معناه ان
يخلق الله سبحانه وتعالى من الاجزاء المتفرقة للبدن بدنا وبعيدا اليه نفسه الباقية بعد خراب
بدنها ولا يضرنا كونه غير البدن الاول بحسب الشخص وماتت به النصوص من كون
ضرر كاحد بعض ذلك وكذا قوله سبحانه وتعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا
غيرها ولا يبعض ذلك ان قوله سبحانه وتعالى اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان
يخلق مثلهم اشارة الى هذافان قيل فالمناب على هذا بالذات والمعاقب باللام الجسمانية
غير من عمل الطاعة والمعصية قلنا العبرة بالادراك وانما للروح ولو بواسطة الآلات وهو
باق بعينه وكذا الاجزاء الاصلية من البدن ولذا يقال للشخص من صباه لشيخوخته ان هو
بعينه وان تبدلت صورته وهياكلته بل وكثير من اعضائه ولا يقال بان جنى في شبابه وعوقب في
شيبه انها عقوبة انما يراد بها الجاني في السادسة في الصراط جسر ممدود على من جهه ثم عبر عليه
الاولون والآخرون وورد انه ارق من الشعرة واحدم من السيف ويكون مرور الناس على
قدر اعمالهم ومن أمسك السموات والارض ان تزولا قادر على ان يسير العباد معتمدين على
شيء وعلى غير شيء فلامعنى لتلجج الشك في ثبوته أو التعرض لتأويله على خلاف ظاهره
في السابع في الميراث حق وورده القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة وهو بعبارة مودوكفة بين
عند أهل السنة والموزون به صحف الاعمال او مثلالات يحققها الله سبحانه وتعالى ويزنها الله
سبحانه وتعالى على قدر اجور الاعمال وثوابها وعقابها وورد انه عليه الصلاة والسلام سئل عنه
فقال توزن الصحف وهى لوزن خاص بالمؤمنين او عام لهم وللكافرين ومعنى قوله سبحانه
وتعالى فلانقيم لهم يوم القيامة وزناى نافعاه فيه تردد في الثامن في ثبوت الجنة والنار علم من
الدين ضروره وهما محالوقتان بدليل قوله سبحانه وتعالى أعدت للمتقين وهبوط سيدنا آدم
عليه الصلاة والسلام منها وروية النبي صلى الله عليه وسلم اباها في اسرته وغيره في التاسع في

من شأنها البقاء كالظفر والحشر عبارة عن سقوطه جميعا الى الموقف وهو الموضع الذي يقفون فيه من أرض القدس المبدلة
التي لم يعص الله تعالى علم الفصل القضاء بينهم ولا فرق بين من يجازى وهم الملك والانس والجن وبين من لا يجازى كالبهايم
والوحوش على ما ذهب اليه المحققون وصحة الامام النووي وذهب طائفة الى انه لا يجازى الا من يجازى وهما الظاهر في
الكامل واما السقط وهو الذي لم تتم له ستة اشهر فان التي بعد نفيح الروح فيه أعيد بروحه ويصير عند دخوله الجنة كأنها
في الجمال والطول وان التي قبل نفيح الروح فيه كان كسائر الاجسام التي لا روح فيها كالخجر فيحشر ثم يصير ترابا بل يكون
الابدان (بعينها) التي كانت في الدنيا (لامثالها) والالزم ان المناب أو المعذب غير الذي أطاع أو عصى وهو باطل بالاجماع
قال ابن كيران والمبعوث عين هذا البدن لامثله اجساما كافي الكبري وحيى ابن عطية عن بعض الاصوليين انه يجوز كون

قبل موته بخلاف التي ليس

البعث لغير هذه الاجساد قال وهذا عندي خلاف لظاهر كتاب الله ولو كانت غير هاف كيف كانت تشهد الجلود والايدي والارجل اه واما قوله تعالى جلود غير هاف قيل الغيرية باعتبار اختلاف الزمان وتناول بعضهم ما نقله ابن عطية عن بعض الاصوليين بان مراده القدر الزائد على البدن المفارق للدنيا لانه ورد ان الكافر يكون ضرسه في النار كجبل أحدوان المؤمن يدخل الجنة على طول آدم ستين ذراعا وهذا أيضا هو المراد مما يعزى لحجة الاسلام وعز الدين اجمع العلماء على هذا (اجماعا * والاختلاف) بين العلماء (بعدهذا) صلة (شاعا) ألفه للاطلاق وبين الاختلاف الحاصل بعد الاجماع على بعث الابدان باعيانها بقوله فاختلف في جواب (هل ذلك) أي بعث الابدان باعيانها يحصل (عن تفريق تلك الاجزاء) للابدان بحيث لا يبقى فيها جوهران فردان على الاتصال ٢٢٠ (أو) يحصل بعد (عدم) للابدان (محض) بفتح الميم وسكون الحاء المهملة

وامحاط الضاد أي خالص عن شائبة الوجود (اليها) أي الابدان صلة (يعزى) بضم الياء وسكون العين المهملة وفتح الزاي أي ينسب والجملة نعت ثان لعدم (ليكن) بتشديد النون (هذا) أي الاختلاف في كون اعادة عين الابدان عن تفريق أو عدم (باعتبار ما) أي الحديث الذي (ورد*) بفتح الواو والراء أي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (والشكل) أي وكل واحد من كون الاعادة عن تفريق وكونها عن عدم (في الجواز) صلة الطرد (بالعقل) وخبر الشكل (الطرد) والمعنى انهم اتفقوا على ان كل منهم جازع عقلا (واستن) بضم التاء (من) هـ (ذا) الخلف) أي الاختلاف ونائب فاعل استثنى

نعيم القبر وعذابه حق عند جميع أهل السنة ودليله من القرآن الكريم قوله سبحانه وتعالى في شأن السعداء ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم هم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله وفي شأن الأشقياء النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ودليل كون المراد به عذاب القبر تقييده بالعدو والعشي وعذاب الآخرة دائم ليس مقيد بديهما وقوله ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب فيبين العذابين وقوله سبحانه وتعالى أغرقوا فادخلوا ناروا والفاء للترتيب باتصال وضم هـ ذابان الاتصال في كل شيء بحسبه نحو تزوج فولده ووردت أخبار بالغت حد الاستفاضة باستمادة النبي صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر وقال القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار ولم يزل ذلك مستفيضا بين السلف قبل ظهور البدع العاشرة لا مانع في العقل من رد الحياة الى بعض أجزاء الميت ويجعل له من العقل والفهم ما يفهم به سؤال الملكين ويجيب ما يريدك الملكان منه وان لم نسمع نحن شيئا من ذلك اذا كنا معه في القبر ويجوز ان يسمع الميت سلام من يسلم عليه فكل ذلك جازع عقلا وقد ورد السمع به فوجب اعتقاد ظاهره فان قالوا نحن نرى من ندفنه على حاله ونعلم بالضرورة كونه ميتا قلنا هذا يؤذن بعدم طمأنينة قائله الى الايمان بما أخبر به الصادق وهو بمثابة استبعاد الكفرة حشر العظام البالية ومن سلم اختصاص الرسل بروية الملك دون القوم وتعاقب الملائكة فينا وقوله سبحانه وتعالى في ابليس وجنوده انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم لا يشك في التصديق بذلك كيف والنائم يدرك أحوال من السرور والغموم والاتلام من نفسه ونحن بجواره لان شاهد ذلك منه والقبر أول منزل من منازل الآخرة وفيه تغيير العادات وخرقها فيصح كون الميت حال مشاهدتنا والقبر حال نظرنا اليه على غير الحالة التي نشاهد ها ولم نشعر بشيء مما هنالك والامر بيد الله سبحانه وتعالى يظهر ما يشاء ويحجب ما يشاء نسأله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من آمن به وعبادته وكتبه ورسوله ويحجبنا عن النار والجنة في الدنيا والآخرة (ولا يقدر فيه) أي المذكور من احياء الميت وسؤاله وتعذيبه في القبر وفاعل لا يقدر (مشاهدتنا للميت على نحو) أي مثل (ما) أي الحال الذي (وضع) بضم فكسر الميت (في قبره) وعاندا محذوف غير

(عجب) بفتح العين المهملة وسكون الجيم فوحدة مضاف الى (الذنب*) بفتح الذال المحجمة والنون مستوف فوحدة ومعنى المركب الاضافي عظيم دقيق كالارزق في آخر سلسلة الظهر في العصص خاص بالانسان كقبر الذنب للذابة بكسر الراء من باب ضرب فانه لا يندم كما جاء في الحديث الصحيح الذي رواه الشيخان وهو ليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظم واحد وهو عجب الذنب منه خالق الخلق يوم القيامة وفي مسلم كل ابن آدم يأكله التراب الا عجب الذنب منه خلق ومنه يركب وفي حديثه الاخر ان في الانسان عظما لا تأكله الارض أبدا في تنبيهان* الاول بماد كرم ان عجب الذنب لا يندم هو الاقوى في النظر وصحح الامام اسمعيل بن يحيى المزني القول بانه يندم كما بنى ظاهر قوله تعالى كل من عليها فان وواقفه ابن قتيبة وقال انه آخر ما يبلى من الميت والمراد بالحديث كما في ابن كيران انه لا يبلى بالتراب بل بالتراب كوت

ملك الموت بالاملاك الموت والثاني في اختلاف هل بقاء هيب الذنب بعد الموت او مع الارباع انه بعد الموت لضيف ما على به القائل بانهم معمل فانه عليه بجواز كونه جعل علامة للملائكة الموكنين بالاعادة على احياء كل شخص بجواهره التي كان عليها في الدنيا ووجه ضعفه ان الملائكة عليهم الصلاة والسلام لا يخفى عليهم هذا الامر مع انهم يبيدون كل شخص بجواهره بامر الله تعالى على انه يجوز اللبس فيه نفسه (و) استثنى من الخلاف أيضا (ما) أي البدن الذي (أنت) أي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فيه النصوص) أي الأحاديث المصرحة بأنه لا يفنى وذلك (كالنبي) صلى الله عليه وسلم وسائر النبيين والعلماء والمؤذنين والشهداء والاولياء والعرش والكرسي والجنة والنار والروح والخور العين ونحو ذلك (واختلفوا) أي العلماء (في عود) بفتح العين وسكون الواو أي اعادة (وقت) علي قولين أربحهما ٢٢١ انه يعاد جميع أزمنة الابدان التي مرت عليها في الدنيا

مستوفى شروط حذفه أي عليه وعمل لا يقدح الخ بقوله (لان في الموت وما بعده) من القبر والنشر والحشر والموقف وما فيه والجنة والنار واسم ان (خوارق عادات أخرج بها) أي خوارق العادات (الشرع) أي الشارع (و) الحال (هي) أي الخوارق (جائزة) عقلا (فوجب) شرعا وجوب الاصول (الايمان) أي التصديق وحديث النفس التابع للعرفة (بها) أي الخوارق باقية (على ظاهرها) في الاحياء فان قلت نشاهد الكافر في قبره بجاله الذي دفن به ولا نشاهد شيئا من ذلك فماسبيل التصديق به قلنا ان لك مقامات في التصديق بامثال هذه أحدها وهو الاصح والاسلم والاطهر تصديقك بانها موجودة وانما تادع الميت وانها يتألم بها واوكنت لا نشاهد ذلك فان هذه العين لا تصلح لمشاهدة الامور المكموتية وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من عالم المكموت اما ترى الصحابة رضی الله سبحانه وتعالى عنهم كيف كانوا مؤمنين بنزول جبريل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وما كانوا يشاهدونه وآمنوا بان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاهده فان لم تؤمن بهذا تجد ايمانك برسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي اليه وان كنت آمنتم به فكيف لا تؤمن بوقوع ما ذكرنا من امثال ان تتذكر حال النائم يضرته من انه قد يرى حية تلدغه ويتألم به ويصيح منه ويعرق جبينه ويتزعج من مكانه كل ذلك يدركه ويتأذى به كما يتأذى به اليقظان وانت لا تشهرون بذلك (واما) بفتح الهـ مزوشد الميم (ما) أي القرآن أو الحديث الذي (استحال) عقلا (ظاهرة) أي المعنى الظاهر منه (نحو) قول الله سبحانه وتعالى الرحمن (على العرش استوى) وقوله سبحانه وتعالى وهو معكم أينما كنتم وقوله سبحانه وتعالى فالיום ننساكم وقوله سبحانه وتعالى يد الله وقوله سبحانه وتعالى وجه ربك وقوله صلى الله عليه وسلم ينزل بنا الى سماء الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن سبحانه وتعالى (فانا) بكسر الهمزة وشدة النون معشر أهل السنة (نصرفه) بفتح فسكون فكسر (عن ظاهرة اتفاقا) منا ثم ان كان له أي ما استحال ظاهره (تأويل) أي معنى صحيح (واحد) غير المعنى الظاهر منه (تعين) بفتحات منقلا (الجل) أي استحال ظاهره (عليه) أي التأويل الواحد بان يقال هو المراد (والا) أي وان لم يكن له تأويل واحد بان كان له تأويلان أو أكثر (وجب) شرعا (التفويض) لله سبحانه وتعالى في المعنى

التي مرت عليها في الدنيا لتشهد لها وعليها ما وقع فيها من الطاعات والمعاصي ومقابلها امتناع اعادته لاجتماع المتناقضات كالماضي والحال والاستقبال وأجاب القائل بالاول بان اعادته ليست دفعية بل على التدرج حسبا كما كانت عليه في الدنيا لكان في أسرع وقت (و) في عود (عرض) بفتح العين والراء وبجاء الضاد على قولين أيضا فالذي مال اليه امامنا الاشعري رضی الله تعالى عنه وذهب اليه الاكثرون انه يعاد بشخصه الذي كان في الدنيا قائما بالجسم حال الحياة حين اعادة الجسم لافرق في ذلك بين العرض الذي يطول بقاؤه كالبياض وبين غيره كالصوت ولا بين ما هو مقدور للعبد

كاضرب وبين غيره كالهـ لم ولا يلزم ان تكون اعادته باللبس به كما كان في الدنيا بل ما كان ملازما للذات كالبياض والطول فانه يعاد متعلقا بها وما كان غيره كضرب وكسر وسائر المعاصي وصلاة وصوم وسائر الطاعات فانه يعاد مصورا بصورة حسنة ان كان طاعة وبصورة قبيحة ان كان سيئة هذا هو الظاهر والتفويض أحسن فان قيل يلزم على ذلك اجتماع المتناقضات كالطول والقصر والكبر والصغر أوجب بان اعادته ليست دفعية بل تدريجية حسبا كان في الدنيا لكان يمر جميع الاعراض كالجسم والصوت والبياض والغيره كالصوت ولا بين ما هو مقدور للعبد

(جلودا غيرها*) أي الزمان الذي فيه تعاد غير الزمن الذي مضى في الدنيا (فأركب) أي الناظر في هذه الاضاعة (مطابا البحث) أي التحقيق وضافته من اضافة المشبهة به الى المشبه (واعرف سيرها) والاضلات في المقازة (فليس) ثابتا الا الغير بالازمان للعامل ممنوع فلزومه وهو غير متباين نوع فثبت نقيضه وهو اعادته ابعينها وهو المطاوب (فبان) أي ظهر (ان الوقت لا يعاد*) في الاخرة وصلة بان (من ذلك الحصر) المتقدم في قولنا فليس الا الغير بالازمان (الذي يفاد) بقاء بقول الله سبحانه وتعالى جلودا غيرها ابن العربي في سراج المرادين لم يرد في اعادة الزمان نص وقد قال الله سبحانه وتعالى في القرآن ما يدل على ان الوقت لا يعاد وهو قوله سبحانه وتعالى ٢٢٢ بدلناهم جلودا غيرها فالغيرية غيرية الزمان لا غيرية الجلود لان الجلود التي عصت هي التي تعاد

الصحیح المراد به من المعنيين الصحيحين أو المعاني الصحيحة ولا نعني به نحن تأديب مع الله سبحانه وتعالى وطلب السلامة من حمله على غير ما أراه الله سبحانه وتعالى به (مع التنزيه) لله سبحانه وتعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم لم عن ارادة ظاهره وقد أغنى عن هذا فانصرفه عن ظاهره (وهو) أي وجوب التفويض (مذهب الاقدمين) من أهل السنة (خلافا لمام الحرمين) في تعيينه معنى صحيحا من المعنيين أو المعاني **التنبيهات** * الاول **الاول** واجب تأويل ما استحال عقلا ظاهره من آيات القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة لانا لو كذبنا العقل بظاهر النقل المستحيل لادى ذلك الى هدم النقل أيضا لان العقل أصل ثبوت النبوات التي يتفرع عنها صحة النقل فيلزم من تكذيب العقل تكذيب النقل **الثاني** لم يقع في القرآن ولا في الحديث اخبار بوقوع مستحيل لانه كذب **الثالث** محاله تأويل واحد قوله سبحانه وتعالى وهو معكم أيما كنتم وقوله سبحانه وتعالى الا هو اربعهم الآية فان ظاهرها المعية بالذات وهو محال فيصرف عنه وائس له بعد ذلك الاتاويل واحد صحيح وهي المعية بالعلم والرعاية فهو المراد اتفاقا **الرابع** محاله تأويلات صحيحة قوله سبحانه وتعالى الرحمن على العرش استوى فذهب امام الحرمين الى تعيين واحد منها الدفع للبس والخيرة عن العوام وذهب جمهور أهل السنة الى تفويض الامر فيه الى الله سبحانه وتعالى فان الاستواء بمعنى الاستقرار المتكافئ هو الظاهر من الآية وهو محال على الله سبحانه وتعالى وبقى له بعد ذلك تأويلات صحيحة منها كون استوى معناه استوى عليه بتصرفه فيه كيف شاء ومنها كون معناه قصد الى خلق شيء عليه ومنها كون على بمعنى الباء واستوى بمعنى كمل أي كمل الخلق بالعرش **الخامس** **الاول** فصل وجماع النبي (به) عائدا (صلى الله عليه وسلم) يجب الايمان به (عطف على جاء به) أو حال تقدم قوله فيجب الايمان بكل ما جاء النبي صلى الله عليه وسلم ومنه ما ذكره في هذا الفصل فالمناسب حذف فصل وعطف ما ذكره فيه على ما قبله بان يقول وكنفوذ الوعيد عطفًا على قوله سابقا كالخشر والنشر (نفوذ) بضم النون والفاء وانجام الذا ل أي تحقق وحصول

بمعناها اذ اعدت أو تفرقت **الفصل** * في بيان (الحساب) على الاعمال خيرا كانت أو شرا قولاً كانت أو فعلاً تفصيلاً بعد أخذ كتبهم أو هذا يكون للمؤمن والكافر انساوجفا الامن استثنى منهم في الحديث يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا ليس عليهم حساب فقيل له هلا استردت ربك فقال استردته فزادني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا فقيل له هلا استردت ربك فقال استردته فزادني ثلاث حثيات بيده الكريمة أو كما ورد والثلاث حثيات ثلاث دفعات من غير عدد فهو لا يدخل الجنة بغير حساب وإذا كان من المؤمنين من يكون أدنى الى الرحمة فيدخل الجنة

(الوعيد)

من غير حساب كان من الكافرين من يكون أدنى الى الغضب فيدخل النار من غير حساب فطائفة تدخل الجنة بغير حساب وطائفة تدخل النار بغير حساب وطائفة توقف للحساب فلا تنافي بين النصوص في مثل ذلك **التنبيهات** * **الاول** الحساب ثابت بالكتاب قال تعالى فاما من أوفى كتابه بيمينه الآية وقال تعالى والله سريع الحساب وقال تعالى ان الينا الهمم ثم ان علينا حسابهم وقال تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية والسنة قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم قبل ان تحاسبوا والاجماع فقد أجمع المسلمون عليه **الثاني** الحساب لغة العدو واصطلاحا توقيف الله العباد قبل انصرافهم من المحشر على أعمالهم دطاقة أي يكامهم في شأنها وكيفية ما لها من الثواب وما عليها من العقاب أي يرفع عنهم الحجاب ويسمعهم كلامه القديم أو صوته يبدل عليه يخافه سبحانه وتعالى في اذن كل واحد من المكلفين أوفى

محل يقرب من اذنه بحيث لا تبلغ قوة ذلك الصوت منع الغير من سماع ما كلف به وهذا هو الذي نشهده الا حادث الصحة
وتتسع قدرته تعالى لمحاسبتهم معا كما تتسع لاحداثهم مع معا ولا يشغله تعالى محاسبة احمدهن احد حتى ان كل احد يرى انه
المحاسب وحده روى انه يحاسب الخلائق في قدر حليب شاة أو ناقة وقال الحسن بن سبابة أسرع من لمحمة البصر وقيل يخلق
الله تعالى في قلوبهم علم ما ضرر ربه بقادير أعمالهم من الثواب والعقاب قاله الفخر الرازي وقيل يوقفهم بين يديه ويؤتيهم
كتب أعمالهم فيها سياتهم وحسناتهم فيقول هذه سياتكم وقد تجاوزت عنها وهذه حسناتكم وقد ضاعت عنها لكم وهذا
القول نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وفيه قصور لان الحساب غير قاصر على هذا المقدار وقد ورد ان الكافر ينكر
فتشهد عليه جوارحه في الثالث من أول من يحاسب هذه الامة وكيفيته ٢٢٣ مختلفة فنه البسبر والعسير والسر

والجهر والتوبيخ والفضل
والعدل على حسب الاعمال
فيغفر لمن يشاء ويعذب
من يشاء في الرابع من حكمته
ما ظهار تفاوت المراتب
في الكمال وفضائح أصحاب
النقص زيادة في اللذات
والالام ففيه ترغيب
في الحسنات وزجر عن
السيئات (والميزان)
للاعمال سواء كانت
صادرة من المؤمنين أو
من الكفار فان قلت وزن
أعمال المؤمنين ظاهر
لان لهم حسنات تقابل
سيئاتهم وأما وزن أعمال
الكفار فلا يظهر لانهم
ليس لهم حسنات تقابل
سيئاتهم قلت قد يوجد
منهم أعمال لا تتوقف
صحتها على نيتها كصلة
رحم وعق فتجعل هذه
الاعمال في مقابلة غير
الكفر من سيئاتهم

(الوعيد) أي العذاب الذي أوعد الله سبحانه وتعالى به العصاة وصلة نفوذ (في طائفة) أي جماعة
وبينها بقوله (أمتهم) أي النبي صلى الله عليه وسلم التي اجابته وأمنت به واقبحت البكائر ولم تنب
منها وما ماتت مصرة علم او غير تلك الطائفة بغفر الله سبحانه وتعالى له بفضلها وظاهره ان الوعيد
لا يتحقق بتعذيب واحد والظاهر انه يكفي تحققه في واحد فان الله سبحانه غفور رؤوف رحيم
وظاهره أيضا انه يكفي نفوذ الوعيد في طائفة من نوع من أنواع العصاة وليس كذلك فالمناسب
في بعض من كل نوع من أنواع العصاة اللهم الا أن يقال في طائفة مجموعة من أنواع العصاة
واحد من الزناة واحد من شربة الخمر واحد من آكل الربا وهكذا وصور نفوذ الوعيد
بقوله (يدخلون) بضم الياء وفتح الخاء المعجمة (النار ثم يخرجون) بضم الياء وفتح الراء (منها)
أي النار (بشقاقتهم) أي النبي صلى الله عليه وسلم وهذه إحدى شفاعاته صلى الله عليه وسلم
ولست خاصة به صلى الله عليه وسلم بل هي ثابتة لساائر الانبياء والملائكة والاولياء والعلماء
وخصه بالذكر لعظم شأنه صلى الله عليه وسلم (و) مما جاء به صلى الله عليه وسلم ويجب الايمان
به (الحوض) وهو ثابت باجماع أهل السنة والاحاديث الصحيحة المستقيمة شاهدة به
وقد وصفه النبي صلى الله عليه وسلم بان ماءه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل يصب فيه
ميزابان من الكوثر وعليه من الاواني عدد نجوم السماء حافظاه ورائحته من المسك
وحصباؤه اللؤلؤ ولا يظم آمن شرب منه أبدا ويزاد عنه من غير أو بدل وورد ان طوله من
كل جهة مسافة شهر وفي الروض الاثني حديث ان من أراد ان يسمع خيرا للميزابين اللذين
يصيان من الكوثر في الحوض فيجعل اصبعيه في أذنيه ويسد سمعهم ما لم يسمع ذلك فهو
صوت الميزابين انتهى المصنف في شرح الجزايرية هذا ان صح فلا يستغرب كونه على ظاهره
لان السمع عند أهل الحق كالرؤية عندهم لا يمنعهم بعد ولا غيره (وهل هو) أي الحوض بدليل
انه يزداد عنه من غير أو بدل اذ لو كان به دما صح ان يزداد عنه أهل النار لان من جاز الصراط
لا يرجع الى النار (قبل) الصراط (أو بعده) أي الصراط رديانه لو كان بعده لزم ان لا يزداد
أحد عنه لان من جاز الصراط لا يرد الى النار (أو ما حوضان أحدهما) أي الحوضين (قبل
الصراط والاخر بعده وهو) أي القول بانهم ما حوضان (الصحيح) من الاقوال الثلاثة في

وأما الكفر والعياذ بالله تعالى فلا فائدة في وزنه لان عذابه مستمر وصرح القرطبي بوزنه فقال تجمع هذه الامور وتوضع
في ميزانه فيخرج الكفر بها فان قلت كيف تقول بوزن أعمالهم مع قول الله تعالى فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا قلت معناه
لانقيم لهم يوم القيامة وزنا فاعلاية على تقدير صفة أو المنفي اقامة الوزن لهم لا عليهم في تنبيهات الاول في الدليل على
الميزان قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقوله تعالى فنثقلت موازينه الخ والجمع للتعظيم لان المشهور
انه واحد لجميع الامم وجميع الاعمال واخذ الحسن بظاهر الجمع في هذه الآية فقال لكل أحد ميزان قال ابن عطية الناس
يجمعون على خلافه وانما لكل أحد وزن والميزان واحد وقيل لكل عامل موازين بوزن بكل منها صنف من عمله في الثاني
الميزان له قسمة وودو كفتان كفة من نور للحسنات وكفة من ظلمة للسيئات كل واحدة منهما أوسع من طباق السموات

والارض وكفة الحسنات عن يمين العرش مقابل الجنة وكفة السيئات عن يسار العرش مقابل النار ينزل به جبريل على الصراط وقيل قبله فيأخذ بعموده وينظر الى لسانه وميكائيل أمين عليه وخفة الموزون وثقله على صورته في الدنيا وقيل على عكس صورته فيها فالثقل يصفى الى أعلى والخفيف ينزل الى أسفل لقوله تعالى والعمل الصالح يرفعه الثالث مكان الوزن بين الجنة والنار ووقته بعد الحساب لانه للجزاء فالمحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لظهار مقاديرها المكون للجزاء بحسبها ولا يكون في حق كل أحد حديث بالمحمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الايمن وأخرى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكذا لا يكون للملائكة لانه فرغ عن الحساب وعن كتابة الاعمال خصوصاً على القول بان الصحف هي التي توضع في الميزان ٢٢٤ في الرابع قال ابن كيران والحكمة في الوزن مع احاطة علمه تعالى بكل شيء

أن يظهر له بعد حاله فيكون الثقل اشارة لعدم الخلود في النار قلنا ان الايمان يوزن أو اشارة على العفو ان قلنا ان الموزون غيره وعليه فقد يثقل الله الحسنات الواحدة على ملء الارض كباثر اذا أراد الفضل وقد يرجح سيئة واحدة على ملء الارض حسنة اذا أراد العدل ويوقف ثواب تلك الحسنات الى فراغ نفوذ الوعيد ولا تسقط بما قابها أو غابها كما يقول المعتزلة ولهذا أمر المؤمن ان لا يمتقر طاعة اذ لعل رضاه تعالى فيها ولا معصية اذ لعل بخطه فيها أو ان يعرف العبد مقادير الثواب والعقاب فانه بالحساب يعلم جميع أعماله ثم ينشر الصحف يعلم المقبول والمردود من الحسنات والمغفور والمؤاخذ به من

الجواب (أقوال) ثلاثة (و) مما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ويجب الايمان به (تطابروا الصحف) بضم الصاد والحاء الميمين جمع صحيفة أي كتب اعمال المكافين فقد ورد انها كلها في خزنة تحت العرش فاذا كان يوم الوقوف أرسل الله سبحانه وتعالى ريحاً تطيرها فتقع كل صحيفة اما في عين صاحبها أو شماله أو اول سطر منها اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حساب ولا نص بأن هذا ثقل الوزن أو بعده ولا بان هذه الصحف هي التي كتبت في الدنيا أو صحف كتبها المولى في قبورهم من صحف الملائكة ويكتب العبد في قبره ولو لم يكتب في الدنيا أو بضم ما ذكر (لغير ذلك) المذكور مما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وليس ظاهراً مستحيلاً عقلاً وبين غير ذلك بقوله (بما) أي احوال الآخرة التي (علم) بضم العين ونائب فاعله عائد ما ذكره مراعاة للفظها ووصلة علم (من الدين) والظاهر انه حال من ما أو من نائب فاعل علم علم (ضرورة) أي علمنا ضرور بالاشتهاره وتواتره (والحال) علمه أي ما دل عليه (مفصل) بضم الميم وفتح الفاء والصاد الميم (في الكتاب) أي القرآن العزيز (والسنة) بضم السين وشد النون أي أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم (وكتب علماء الامم) المحمدية بتنبهات الأول مذهب أهل الحق والسنة أن الناس قسمان مؤمن وكافر فالكافر مخلد في النار باجماع والمؤمن ضربان محفوظ من المعاصي عمره كله وغير محفوظ منها فالاول في الجنة بدياباجاع والثاني صاحب صغائر فقط وصاحب كبار فقط وصاحب الكبار فقط نائب وغيره فالاولان في الجنة بدياباجاع وربعات تكون بعد أهوال ثم يغفر الله سبحانه وتعالى وغير التائب في مشيئة الله سبحانه وتعالى مع اجراءهم على نفوذ الوعيد في بعضهم وهم جماعة من كل نوع من أنواع المعاصي في الثاني يختلف فيمن ينفذ فيه الوعيد من عصاة المؤمنين هل يأخذ كتابه بيمينه أو أمره موقوف وهو أقرب والله أعلم (واعلم ان أصول) أي أدلة (الاحكام) الشرعية (التي منها) أي الاصول صلة (تتلقى) بضم أوله وفتح ما قبل آخره أي تستنبط وتستخرج الاحكام وخبران (الكتاب) أي القرآن العزيز (والسنة) بضم السين وشد النون أي الاحاديث الصحيحة والحسنة (واجماع الامم) المحمدية وقياس الأئمة بتنبهات الأول في الاجماع اتفاق المجتهدين من أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في عصره على حكم ومن رأى انه لا ينعقد

السيئات ثم بالوزن يعلم مقدار ثواب المقبول من الحسنات ومقدار عقاب المؤاخذ به من السيئات قاله اجماعهم ابن دهاق وفيه انه مناف لقوله تعالى فاما من أتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب الخ المقتضى تقدم ايتاء الصحف على الحساب أو اظهار السعادة والشقاوة لعامة أهل المخشزر زيادة في المسرة والاساءة في تفسير الثعالب عن أنس أن ملكاً وكل يوم القيامة يميزان ابن آدم فان ثقل نادى بدوت يجمع جميع الخلائق الاسماء عد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً وان خف نادى الاشقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً واقامة الحجج لهم وعليهم اظهار الكمال العدل تطير ما قيل في نسخ الاعمال مع علمها اه في الخامس قال ابن كيران وانكرت المعتزلة الميزان وقالوا هو عبارة عن العدل قال الزجاج في القواعد والكتاب والسنة انتهى (والصراط) هو لغة الطريق الواضح مأخوذ من صرطه بصرطه اذا ابتلعه لا يتلعه المارة وشرعاً جسر مدود على متن جهنم

يرده الاولون والاخرون حتى الكفار خـ لا فالعلمية حيث ذهب الى انهم لا يمرون عليه ولعل مراده الطائفة التي ترمى من الموقف في جهنم من غير مرور عليه لانها اعاذنا الله منها بين الموقف والجنة فاوله في الموقف وآخره على باب الجنة وكل الخلق ساكتون حال مرورهم عليه الا الانبياء فيقولون اللهم سلم سلم كافي الصحيح وفي الترمذي شعار المؤمنين عليه رب سلم ولابن ابي الدنيا والملائكة على جنبيه يقولون رب سلم رب سلم فالظاهر ان الكل يقول ذلك وطوله ثلاثة آلاف سنة ألف صعود و ألف هبوط وألف استواء وفي رواية خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف استواء وفي كلام الشيخ الاكبر ما يفيد عدم التعويل على ظاهر هذه الآلاف مع ان ما له الامتداد للعلو حتى يوصل للجنة فانها عالية جدا و أفاد العارف الشعرا في انه لا يوصل لها حقيقة بل يوصل ٢٢٥ لمرجها الذي فيه الدرج الموصل لها

اجماعهم الا يبقائه الى انقراض عصرهم زاد في التعريف الى انقراض العصر ومن رأى انه لا ينفذ مع سبق خلاف مستقر زاد فيه لم يسبقه خلاف مجتهد مستقر **الثاني** في القياس الحاق أمر بما في حكمه لا اشتراكهما في علته **الثالث** في اضافة القياس الى الاعنة للتبنيـه على انه ليس كل قياس معتبر الغا المعتبر قياس الاعنة المجتهدين لا تساع مقدماته وكثرة الغلط فيه **الرابع** العلم المتكفل بمعرفة هذه الأدلة وعسا نالها بمعرفة كيفية استنباط الاحكام منها هو العلم المسمى باصول الفقه وانما المراد هنا بيان مذهب أهل السنة من أن الاحكام الشرعية لا تثبت بالعقل المحض بل بالنقل والعقل المستنبط منه **الخامس** في العكاري قضيته انحصار اصول الاحكام في الاربعة المذكورة وليس كذلك بل بقي خامس وهو كما قال ابن السبكي دليل ليس بنص كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قياس فيدخل القياس الاقتراني والقياس الاستثنائي وقياس العكس وقولنا الدليل يقتضي أن لا يكون كذلك وخولف في كذا المعنى مفقود في صورة النزاع فتبقى على الاصل وكذا انتفاء الحكم لانتفاء مدركه وكذا وجود المقتضى أو المانع أو فقد الشرط على خلاف في الثلاثة (واتباع السلف الصالح) أي العصامة والتابعين رضی الله سبحانه وتعالى عنهم أجمعين وهم القرون الثلاثة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية بقوله خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم (واققاء) أي اتباع (آثارهم) أي طرقهم وسنتهم وخبر اتباع واققاء (نجاه) من كل ضرر في الدنيا والاخرة (ان) أي الذي (تسك) بنصحت منقـلا (به) أي اتباع السلف الصالح (وأفضل الناس بعد نبينا صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله سبحانه وتعالى عنه) مثله في عبارة غيره فاعترض بعيسى بن مريم عليهم الصلاة والسلام فانه ينزل بعد نبينا صلى الله عليه وسلم ودرجة لا تبلغ درجة النبوة فضلا عن كونها الاتفضاها فالصواب بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لانه أفضل هذه الامة التي هي أفضل الامم والاعتراض مبني على ان البعدية باعتبار الزمان ويجب ان يمنع تأخر سيدنا عيسى عن سيدنا محمد عليهم الصلاة والسلام باعتبار الزمان فانه قبله باعتبارها ولا يعتبر نزوله بعده لانه ليس رسالته ولا يصح ان يرا دبعديـة الفضل مع تعميم الناس للسابقين واللاحقين في الزمان لدخول جميع الانبياء فيه وليس أبو بكر رضي الله تعالى

قال ويوضع لهم هناك مائدة قال ويقوم أحدهم فيناول مما تدل هناك من عمار الجنة وجبريل أوله وميكائيل وسطه يسألان الناس عن عمرهم فيما أفنوه وعن شبابهم فيما أباه وعن علمهم ماذا عملوا به وعن ما لهم من أين اكتسبوه وأين أفنوه والملائكة صافون عينا وشمالا يحفظونهم بالكلايب في حاقية وهي شهوات الدنيا تهـور بصورة كلاب مثل شوك السعدان نبت معروف في تنبيهات **الاول** في الدليل عليه الكتاب قال الله تعالى فاستبقوا الصراط والسنة قال صلى الله عليه وسلم ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم فاكون أنا وأمـتي أول من يجوز وانفاق الكامة عليه

٢٩ هداية في الجملة أي بقطع النظر عن ابقائه على ظاهره كما هو مذهب أهل السنة وصرفه عنه كما هو مذهب كثير من المعتزلة فانهم ذهبوا الى ان المراد طريق الجنة وطريق النار وقيل المراد به الأدلة الواضحة **الثاني** في أول من يجوز عليه نبينا صلى الله عليه وسلم وأمه ولو السبعون ألفا ثم سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام وأمه ثم سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام وأمه وهكذا يدعون نبينا نبياً وأمة حتى يكون آخرهم سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام وأمه وكل أمة خلصت نفاقها الملائكة تدلها على طريق الجنة **الثالث** في الحكمة فيه التحمس للكفار بقول المؤمنين بعد اشتراكهم في العبور لان الصحيح مرورهم عليه واطهار النجاة من النار للمؤمنين من عظيم فضله تعالى **قال** ابن كيران فائدة على قدر الاستقامة على الصراط المعنوي المشار اليه بآية اهدنا الصراط المستقيم أي الدين الحق يكون الثبات والنجاة على الصراط

الحسنى ومن رافع عن الشريعة هنا زلت قدمه هنالك اه (وهكذا) أى الذى تقدم ذكره من السؤال وعذاب القبر والبعث
 فى انه يقع بيميننا بلاشك (الحساب والميزان) ونحوها (مما به) صلة الايمان (قد) للتحقيق (وجب) شرها وجوب الاصول
 وفاعل وجب (الايمان) أى التصديق (وتوزن) بضم التاء وفتح الزاى (الصحف) بضم الصاد وسكون الحاء المهمة المكتوب
 فيها أعمال العباد وهذا الذى ربحه الامام القرطبي (بلاشك كمال) بكسر الهمزة (وقيل بل) الذى يوزن (أمثلة الاعمال)
 وهذا الذى ربحه الامام الطبري وغيره قال ابن كبران ثم الذى ربحه القرطبي ان الموزون صحف الاعمال لحديث الترمذى
 وحسنه والحاكم وصححه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه رفعه ان الله يستخلص رجلا من امتى على رؤس
 الخلائق يوم القيامة فينشره ٢٢٦ تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مد البصر فيقول أنتسركم هذا شيا اظلمك

كتبتى الحافظون فيقول
 لا يارب فيقول ألك عذر
 فيقول لا يارب فيقول ألك
 حسنة فيقول لا يارب
 فيقول بلى ان لك عندنا
 حسنة وانه لا ظم عليك
 فخرج له بطاقة فيها أشهد
 أن لا اله الا الله وأشهد أن
 محمد عبده ورسوله فيقول
 أحضر وزنك فيقول يارب
 ما هذه البطاقة مع هذه
 السجلات فيقول انك
 لا تظلم فتوضع السجلات
 فى كفة والبطاقة فى كفة
 فطاشت السجلات وثقلت
 البطاقة ولا يثقل مع اسم
 الله شىء اه ويؤخذ منه
 ان ثقل الميزان على الوجه
 المعروف فى الدنيا خلافا
 لمن زعم ان كفة الثقل ترفع
 الى فوق ورجح الطبرى
 وغيره ان الموزون الاعمال
 نفسها بان تجسم الطاعات
 فى صورة حسنة والسيئات

عنه أفضل منهم (ثم) بلى أبابكر فى الفضل (عمر) بن الخطاب رضى الله سبحانه وتعالى عنهما
 (ومختار) الامام (مالك) بن أنس رضى الله سبحانه وتعالى عنهما (الوقت) أى التوقف
 والامساك عن التفضيل (فيما بين عثمان) بن عفان (و) بين (على) رضى الله تعالى عنهما وهو
 مذهب التابعين الذين أدركوهم مالك رضى الله سبحانه وتعالى عنهم أجمعين لتعارض ما ورد عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شأنهما اذ بهضه يقتضى تفضيل عثمان وبعضه يقتضى
 تفضيل على رضى الله سبحانه وتعالى عنهما (وعن قباهما) أى أبى بكر وعمر رضى الله سبحانه
 وتعالى عنهما (والصحابة) كلهم من لابس الفتن ومن لم يلبسها (رضى الله سبحانه وتعالى عنهم)
 كلهم (أئمة) فى الدين (عدول) أى يحكوم لهم بالعدل من غير سؤال عنها ولا بحث عليها لان الله
 سبحانه وتعالى عدلهم بقوله سبحانه وتعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية وقوله سبحانه
 وتعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا الآية والنبي صلى الله عليه وسلم بقوله عليه الصلاة
 والسلام أصحابى كالنجوم بأيمهم اقتديتم اهدتكم ونحوه المحلى فى شرح جمع الجوامع الذى
 اختاره العراقي ان الحق عدالة جميعهم لانهم فيها ولا يفسق أحد منهم وارساق أوزنا اذ
 لا شك ان الهفوة لا تنقض الديانة والعدل لم يشترط فيها العصمة ولا الحفظ بحيث لا تصد منه
 معصية أصلا ومن كانت الطاعة أكثر احواله وأغلب عليه وهو مجتنب الكبائر محافظ على
 ترك الصغائر فهو عدل ونحن نقطع بان أعظم الاولياء لا يبلغ مبلغ أدنى الصحابة ونحوهم بدالة
 الاولياء ونجوز وقوع الزلات منهم من غير قدح بذلك فى ولايتهم فضلا عن عدالتهم اليوسى
 العدالة مالكة تمنع ارتكاب الكبائر وصغائر الخسة وهى مغيبة وملازمة الطاعات واجتناب
 السيئات أمارتها ومقارفة المعاصى امارتها ودها ولا يرب ان دلالة هذه الامارة ظنية كسائر
 الامارات وقد تتقوى بقرائن وقد تضعف وقد تسقط فقير الصحابي وقوع الكبيرة منه يدل ظنا
 على عدم تلك الملكة أو ضعفها اقتربت جرحته فى الظاهر وأما الصحابي وجود الدلالة فيه أصلا
 بل نقول هى مضمحلة فيه لما عارضها من ايمانه وتقواه ودينه ومقامه البارز وقدمه الراسخ
 مع شهادة النصوص بعدالة جميعهم على العموم والشمول فالحكم بجرحة بعضهم يناقضه ولا
 دلالة على تخصيصه ولا حاجة اليه فتركه اعلى ظاهرها أقوى وأولى بالادب وترك التنقيب عن

فى صورة قبيحة لظاهر حديث مسلم الطهور شرط الايمان ولا اله الا الله عملا الميزان الصحابة
 الحديث وحديث الحاكم وغيره يخرج نكس ما أنقلهن فى الميزان لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله والولد الصالح
 يتوفى فيحتسبه والده وحديث أحمد وغيره ليس شىء أثقل فى الميزان من الخلق الحسن ويحتمل ان الموزون العاملون لظاهر
 حديث البخارى انه لياتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وفى لفظ يأتى الرجل الاكول
 الشروب العظيم فيوزن بحبة فلا يزنه احد حديث أحمد وغيره ان ابن مسعود كان يجنى سواكا وكان دقيق الساقين فجعلت
 الريح تلقيه فضحك القوم فقال المصطفى صلى الله عليه وسلم ثم تصحكون قالوا من جوشة ساقيه قال والذى نفسى بيده لما
 أثقل فى الميزان من أحد اه وقوله بان تجسم الطاعات فى صورة حسنة أى نورانية ثم تطرح فى كفة النور وهى اليمنى

العدة للحسنات وقوله والسيئات في صورة قبضة أي ظلمانية ثم تطرح في كفة الظلمة وهي الشمال المعدة للسيئات فتخفف وهذا في المؤمن وأما الكافر فتخفف حسنة وتثقل سيئة بعدل الله سبحانه وتعالى قال الله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا ألي قولة تكذبون ولا يردان في ذلك قلب الحقائق وهو ممنوع لان امتناعه مختص بقاب أقسام الحكم العقلي بعضها الى بعض وأما انقلاب المعنى جرمافلا يمنع وقيل يخلق الله أجساما على عدد تلك الاعمال من غير قلب لها (والاخذ) بفتح الهـ مزوسكون الخاء المجهمة (للكتب) التي كتبت فيها الملائكة ما فعله العباد في الدنيا بضم الكاف وسكون التاء جمع كتاب بيمين المؤمن وشمال الكافر (به) أي أحد ذلك الكتاب صلة أي (النص) بفتح النون واهمال الصاد أي القرآن والحديث اما القرآن فقوله تعالى فأما من أتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم

أقروا كتابه اى ظننت اى ملاق حسابه وأما من أتى كتابه بشماله فيقول يا ليتنى لم أت كتابه. ولم أدر ما حسابه ياليتها كانت القاضية فيقول الاول لاهل المشرف ما هم هاؤم أى خذوا فهو اسم فعل لجماعة الذكور أقروا كتابه اى ظننت اى علمت لانه جازم اى ملاق حسابه ويقول الثاني لما يرى من سوء عاقبته ياليتنى لم أت كتابه ولم أدر ما حسابه ياليتها أى المسوطة التي ماتها كانت القاضية أى القاطعة لامره فلم يبعث بعدها وقوله تعالى فأما من أتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا وأما من أتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا قال ابن كثير ان

الصحابة المؤدى الى ايذائهم وسوء الظن بهم - م رضى الله تعالى عنهم - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم (بأيهم) أى باى واحد من الصحابة صلة (اقتديتم) ياباقي أمة الاجابة فى دينكم (اهتديتم) أى صرتم مهتدين فى دينكم (نعنا) معشر أهل الحق والسنة المتأخرين عنهم الى يوم القيامة (الله) سبحانه وتعالى (بهم) أى بجنبنا الصحابة (وأما نتا) الله سبحانه وتعالى (على سنهم) بضم السين وشدة النون أى طريقة الصحابة وأراد بالرفع ما يشمل فى الدنيا اللطافات والثواب فى الآخرة ودعاء صبغة الماضى تغاؤلا باباجابته لشدة رغبته فيها فكان احصاها وأخبر عنها والنون له واغيره من أهل الحق والسنة اطاب التعميم فى الدعاء لقرب اجابته (وحشرنا فى زمرة م) بضم فسكون أى خربهم وجماعتهم وضافته للبيان (آمين) اسم فعل دعاء معناه استجب (يارب) خالق ومالك (العالمين) بفتح اللام اسم جمع عالم بفتحها أى كل ما سوى الله سبحانه وتعالى وصفاته (فهذه) الجمل المؤلفة المتقدمة من أولها الى ما هنا عقيدة أهل التوحيد) أى مسماة بهذا الاسم لاشتمالها على عقائد المؤمنين الموحدين واما تسميتها الكبرى فليس من وضع مصنفها (المخرجة) بضم فسكون فكسر واسناده مجاز عقلي علاقته السببية لاشتمالها على العقائد الصحيحة وبراهينها وصلة مخرجة (بفضل الله) سبحانه وتعالى (وصلة مخرجة) (من ظلمات الجهول) من اضافة المشبه به للشبه (و) من ظلمات (التقليد) اتباع الغير فى قوله بلا دليل (المرغمة) بضم فسكون فكسر وجماع الغين من الارغام أى الاصاق بالارغام بفتح الراء أى التراب ويلزمه الاهانة والاذلال وهو المراد هنا أى المهينة والمذلة (بعون) أى اعانة (الله) سبحانه وتعالى ومفعول المرغمة (أنف كل) شخص (مبتدع) بكسر الدال أى معتقد ما لا دليل له من كتاب أو سنة أو اجماع أو قياس أو استصحاب أو استحسان (عنيد) أى معاند أهل السنة كالكرامى والمرجى والقدري ممن تضمنت العقيدة رد عليهم والخاصهم وابطال مذاهبهم والتريف اشبههم وترقى فى الوصفين وهو المناسب لجانب ما اشتملت العقيدة عليه من الاوصاف التى شأن تحريك الهمم الى اخذها والاشتمال بها (نساءه) أى الله (سبحانه) وتعالى أى نطلب منه بخصوع وتذلل (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (ينفع) الله سبحانه وتعالى (بها) أى العقيدة كل من أراد الانتفاع بها الان

ولا منافاة بين ما فى الموضوعين اذ الكافر ياخذ كتابه بشماله ومن وراء ظهره لما ورد انه تغل عناه الى عنقه وتلوى يسراه الى خلف ظهره فيعطى كتابه وقيل تدخل يسراه من صدره الى ظهره فيعطى كتابه واختلف فى المؤمن العاصى هل يعطى كتابه بيمينه أو بشماله ثالثها لوقف اه وقوله تعالى وكل انسان أرمناه طائره فى عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا الآية وأما الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن الا وله كل يوم صحيفة فاذا طويت وليس فيها الا ستغفار طويت وهى سوداء مظلمة واذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور يتلأأ (أتى) وانعقد الاجماع عليه فيجب الإيمان به ومن أنكره فقد كفر (والخالف) بضم الخاء المجهمة وسكون اللام فقاء أى اختلاف العلماء (فى) أخذ المؤمن (العاصى) كتابه (لديهم) صلة (تبتا) أى الخلف عنده العلماء والالف للاطلاق فى جواب (هل يمين) علامة على عدم خلوه فى النار

و به جزم الماوردي وقال انه المشهور ثم حكي القول بالوقف قال ولا قائل انه يأخذه بشماله (أو شمال) وهذا القول ضعيف جدا وقوله بيمين صلوة (يعطى*) بضم الياء وفتح الطاء المهملة العاصي (كتابه) قبل دخوله النار وقيل بعد خروجه منها (ومن) بفتح فسكون أي العالم الذي (يقف) بفتح فكسر أي يتوقف ويكف اسانه عن التكلم في ذلك (ما) نافية (أخطا) وعلى عدم خطئه فقال (اذ) بكسر فسكون (لم يرد) بفتح فكسر (في) أخذ (ه) بيمينه أو بشماله نص (صریح يعمله*) بضم الياء وفتح الميم (عليه) أي النص الصريح (والوارد فيه) أي أخذ العاصي كتابه (بجمل) بضم فسكون ففتح أي محتمل للامرین لان قوله تعالى فأما من أوتى كتابه بيمينه شامل للمؤمن الصافي والمؤمن الخاطئ **وتنبيهات*** الاول **بجمل** كل انسان يأخذ كتابه الا الانبياء والملائكة لعصمتهم ومن يدخل الجنة ٢٢٨ بغير حساب ورئيسهم سيدنا أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه **والثاني** **بجمل**

اذا مات العبد جعل كتابه في خزنة تحت العرش فاذا كان الناس في الموقف بعث الله تعالى رجاظطيرها من تلك الخزانة وتلزمها الاعناق فلا يخطئ كتاب عنق صاحبه ثم تنادى بهم الملائكة فتأخذهم من أعناقهم وتعطيهمهم في أيديهم واذا أخذ المؤمن كتابه وجد حروف كتابته نيرة أو مظلمة بحسب أعماله الحسنه أو القبيحة واذا أخذ الكافر وجدها مظلمة وأول خط فيها اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسينا فاذا قرأه المؤمن ابيض وجهه كما يسود وجه الكافر اذا قرأه بل من الكفار من لم يقرأه لما اشتمل عليه من القبائح فبأخذه بسبب ذلك الدهشة والرعب حتى يذهل عما بين يديه

حذف المعمول يدل على عمومه (بفضله) أي احسان الله سبحانه وتعالى (ويشرح) أي يوسع (بها) أي العقيدة (صدر) أي قلب (كل مره) أي الشخص الذي (يسعى) أي يشرع (في تخصصيلها) أي العقيدة سواء كان التحصيل بحفظ أو مطالعة أو كتابة أو تعلم أو غيرها وتنازع ينفع ويشرع (بطوله) بفتح الطاء المهملة وسكون الواو أي فضل واحسان الله سبحانه وتعالى أو قدرته (وصلى) أي رحم (الله) سبحانه وتعالى وسلم (على سيدنا) أي رئيسنا وولي نعمتنا الذي أخرجنا الله سبحانه وتعالى به من ظلمة الكفر الى نور الايمان ونفزع اليه في شدائد الامور (ومولانا) أي ناصرنا على الكافرين وبين سيدنا ومولانا بقوله (محمد) والجملة خبرية لفظا انشائية معنى أي اللهم صل وسلم على سيدنا محمد صلاة وسلاما (عدد ما ذكرك) يا الله (وذكره) أي محمد (الذاكرون) وذاكروا الله سبحانه وتعالى أكثر من ذاكرى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (وعددا) (غفل عن ذكرك) اللهم (وذكره) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (الغافلون) والغافلون عن ذكر رسول الله أكثر من الغافلين عن ذكر الله فالمناسب عن ذكره وذكره واختلف هل يحصل للصلى بهذه الصيغة ثواب مثل ثواب من صلى هذا العدد أو ثواب صلاة مع زيادة ثواب كثير لا يبلغ ثواب من صلى هذا العدد وختم الكتاب بالدعاء والصلاة مطلوب كبديهما (ورضى الله سبحانه وتعالى) أي اراد الانعام وانعم وصلوة رضى (عن آله) أي المنتسبين الى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (و) عن (حجبه) أي من اجتمعوا بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اجتمعوا معارفنا (أجمعين والحمد) أي الثناء الجميل (لله) أي الذات الواجب الوجود المنزه عن كل نقص والموصوف بكل كمال (رب) مالك (العالمين) أي كل موجود سواء سبحانه وتعالى وختم دعاءه بالحمد تأسيا باهل الجنة المقربين قال الله سبحانه وتعالى وآخذ دعواهم ان الحمد لله رب العالمين **وتنبيهات*** الاول **بجمل** قوله واتباع الخبثه به على ترك البدع التي لا يشهد أصل من أصول الشريعة وعلى الفرار منها بغاية المقدور الى ما كان عليه السلف الصالح رضوان الله سبحانه وتعالى عليهم أجمعين سواء تعاقبت تلك البدع بالعقائد ككثير من عقائد المعتزلة ومن في معناهم أو بالأعمال الظاهرة ككثير مما هو مشاهد في زماننا وما قبله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **والثاني** **بجمل** قوله والصحابة كلهم عدول هذا هو الذي

فذلك قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه **والثالث** **بجمل** أول من يعطى كتابه بيمينه مطلقا سيدنا عليه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وله شعاع كشعاع الشمس وبعده أبو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وأول من يأخذه بشماله أخوه الاسود بن عبد الاسد لانه أول من بادر النبي صلى الله عليه وسلم بالحرب يوم بدر وقد روى انه يعيده ليأخذه بيمينه فيحذبه ملك فيخلع يده فيأخذه بشماله من وراء ظهره **والرابع** **بجمل** كل أحد يقرأ كتابه ولو كان أميا فإقراءه حقيقة على القول الرابع ثم القارئ له قسمان قسم يكتب بقراءة نفسه كالتابعين لغيرهم في الخبر وقسم لا يكتب فيهما بل يدعوا أهل حاضرته لقراءة كتابه اعجابا بما فيه كالرؤساء المقتدى بهم في الخبر وقيل مجازية عن علم كل أحد بحاله وعليه (وكالصراط ذى) أي صاحب (الكلاليب) جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المنقلة أي الخاطيف من الحديد المعروجة الرأس (ومن) **بجمل**

فسكون أى الذى (أنتقد) بضم الهمز وسكون النون وكسر القاف وفتح الذال المجهمة أى نجي (منه) أى الصراط (فهو) أى الذى أنتقد من الصراط (بالفوز) بفتح الفاء وإعجام الزاى الظفر بالنجاة من النار والخلود فى الجنة صلة (قن) بفتح القاف واليم أى حقيق والصراط (جسر) بكسر الجيم وفتحها وسكون السين ممدود (على متن) أى أعلى (جهنم) اللهم تجانمها بفضلك (التي * يهوى) أى يسقط (بها) أى جهنم (من) بفتح فسكون أى الذى (رجله قدزاني) عن الصراط (وما) أى الذى (يقال انه) أى الصراط (أرق * من شعر) بفتح الشين والعين وخبر ما جملة (صدقه) بفتح فكسر متقلا أى ما يقال (فهو) أى ما يقال (حق) أى ثابت (وفى صحج) الامام (مسلم) رضى الله تعالى عنه (ما) أى حديث (أرشد *) أى هدى (اليه) أى ما يقال انه أرق من شعر وأحذ من سيف ونص الحديث ويضرب الصراط بين ظهري ٢٢٩ جهنم ثم قال وعلى جهنم كلاب

عليه جهور العلماء والمحققون من أهل الاصول ان كل من ثبتت صحبته لا يسأل عن عدالته ولا يتوقف فى قبول روايته عرف أو لم يعرف ودليلهم ظاهر الكتاب والسنة كقوله سبحانه وتعالى والذين معه أشداء على الكفار الآية وقوله سبحانه وتعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا الآية وقوله سبحانه وتعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية وقوله صلى الله عليه وسلم أصحابى كالنجوم باهم اقتديتم اهتديتم وقوله صلى الله عليه وسلم خيركم قرنى وقوله صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه **الذال** أى الصحابى عند الجمهور من اجتماع مؤمن مع النبى صلى الله عليه وسلم وان لم يرو عنه وان لم يطل لان اجتماع المؤمن به معه ولو لحظة يحصل به من البركة ونور الباطن ما لا ينصر واذا كان كثير من الاولياء شهود عظيم ارتقاء من اعتنوا به بنظرة واحدة أو توجهوا اليه ممة مفردة فكيف بالاجتماع مع أشرف الخلق ومن نوره أصل الانوار كلها وفى أدنى أنواره تفرق جميع أنوار الاولياء كاهم ومعارفهم صلى الله وسلم عليه ما ذكره الذى ذكره وعن غفل عن ذكره الغافلون **الراء** قوله وأفضاهم أبو بكر ثم عمر الخ هذامذهب أهل السنة القرطبي فى شرح مسلم لم يختلف السلف والخلف فى ان أفضاهم أبو بكر ثم عمر ولا عبرة بقول أهل الشيع والبدع عياض فى الاكمال أبو منصور البغدادى أصحابنا يجمعون على ان أفضاهم الخلفاء الاربعة على ترتيبهم فى الخلافة ثم تمام العشرة ثم أهل بدر ثم أهل أحد ثم أهل بيعة الرضوان ومن له منزلة من أهل العقبتين من الانصار وكذلك السابقون الاولون واختلف فيهم فقيل هم المصابون للقبليتين وقيل هم أهل بيعة الرضوان وقيل هم أهل بدر **الخامس** اختلف فيما بين عثمان وعلى رضى الله سبحانه وتعالى عنهما فقيل على ترتيبهم فى الخلافة واليه مال الاشعري وقيل فهم ما بالوقف واليه نحى مالك رجه الله تعالى فقيل له فى المدونة من أفضل الناس بعد نبيهم فقال أبو بكر ثم عمر وفى ذلك شك وسقط عمر من بعض الروايات قيل فعلى وثمان فقال ما أدركت أحد من اقتدى به يفضل أحدهم على صاحبه وقال أبو المعالى فريمانه **السادس** معنى التفضيل كثرة الثواب ورفع الدرجة وذلك لا يدرك بقياس وانما ثبت بالنقل ولا يستدل عليه بكثرة الطاعات الظاهرة اذ قد يكون على اليسير من عمل

عليه جهور العلماء والمحققون من أهل الاصول ان كل من ثبتت صحبته لا يسأل عن عدالته ولا يتوقف فى قبول روايته عرف أو لم يعرف ودليلهم ظاهر الكتاب والسنة كقوله سبحانه وتعالى والذين معه أشداء على الكفار الآية وقوله سبحانه وتعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا الآية وقوله سبحانه وتعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية وقوله صلى الله عليه وسلم أصحابى كالنجوم باهم اقتديتم اهتديتم وقوله صلى الله عليه وسلم خيركم قرنى وقوله صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه **الذال** أى الصحابى عند الجمهور من اجتماع مؤمن مع النبى صلى الله عليه وسلم وان لم يرو عنه وان لم يطل لان اجتماع المؤمن به معه ولو لحظة يحصل به من البركة ونور الباطن ما لا ينصر واذا كان كثير من الاولياء شهود عظيم ارتقاء من اعتنوا به بنظرة واحدة أو توجهوا اليه ممة مفردة فكيف بالاجتماع مع أشرف الخلق ومن نوره أصل الانوار كلها وفى أدنى أنواره تفرق جميع أنوار الاولياء كاهم ومعارفهم صلى الله وسلم عليه ما ذكره الذى ذكره وعن غفل عن ذكره الغافلون **الراء** قوله وأفضاهم أبو بكر ثم عمر الخ هذامذهب أهل السنة القرطبي فى شرح مسلم لم يختلف السلف والخلف فى ان أفضاهم أبو بكر ثم عمر ولا عبرة بقول أهل الشيع والبدع عياض فى الاكمال أبو منصور البغدادى أصحابنا يجمعون على ان أفضاهم الخلفاء الاربعة على ترتيبهم فى الخلافة ثم تمام العشرة ثم أهل بدر ثم أهل أحد ثم أهل بيعة الرضوان ومن له منزلة من أهل العقبتين من الانصار وكذلك السابقون الاولون واختلف فيهم فقيل هم المصابون للقبليتين وقيل هم أهل بيعة الرضوان وقيل هم أهل بدر **الخامس** اختلف فيما بين عثمان وعلى رضى الله سبحانه وتعالى عنهما فقيل على ترتيبهم فى الخلافة واليه مال الاشعري وقيل فهم ما بالوقف واليه نحى مالك رجه الله تعالى فقيل له فى المدونة من أفضل الناس بعد نبيهم فقال أبو بكر ثم عمر وفى ذلك شك وسقط عمر من بعض الروايات قيل فعلى وثمان فقال ما أدركت أحد من اقتدى به يفضل أحدهم على صاحبه وقال أبو المعالى فريمانه **السادس** معنى التفضيل كثرة الثواب ورفع الدرجة وذلك لا يدرك بقياس وانما ثبت بالنقل ولا يستدل عليه بكثرة الطاعات الظاهرة اذ قد يكون على اليسير من عمل

(انشاؤهم) أى ايجادهم وخلقهم من عدم (تبا) بفتح المثناة فوق وشد الموحدة أى اسأل الله سبحانه وتعالى هلاكا (اقوم ألدوا) بفتح الهمز والحاء المهملة أى غيروا (فى امره) أى حكم الله سبحانه وتعالى (ما) نافية (قدروا) بفتح القاف والذال مخففا أى عظموا (الاله) سبحانه وتعالى (حق قدره) الامام الكبير شهاب الدين أبى العباس أحمد بن ادريس (القرافى) نسب للقرافة لانه كان يأتى من جهتها أصله من الهند سافر فى بدير الطين سنة أربع وثمانين وثمانمائة ودفن بالقرافة وكان نادرة الزمان أخذ عن العز وغيره (هنا كلام * من أجله) أى الكلام صلة (نيط) بكسر النون وإهال الطاء أى عاق (به) أى القرافى ونائب فاعل نيط (الملام) بفتح الميم أى اللوم قال كون الصراط أرق من الشعرة لم يثبت بدليل فطعى بل ظاهر الشرع خلافه وانه عريض ذو ظريقتين يعنى تفضى الى الجنة ويسرى الى النار وان عليه كلاب وحسكا وذلك كانه ينفى كونه أرق من

الشعرة اه البيهقي لم اجد كونه أرق من الشعرة وأحد من السيف في الروايات الصحيحة وانما رويت عن بعض الصحابة
رضي الله سبحانه وتعالى عنهم وعبارة ابن كيران ومسلم عن أبي سعيد الخدري بلغني انه أرق من الشعر وأحد من السيف وأخرج
ابن المبارك وابن أبي الدنيا عن سعيد بن هلال قال بلغنا ان الصراط أدق من الشعر على بعض الناس ولبعض الناس مثل
الوادى المتسع اه وقال القرافي لم يصح في الصراط انه أدق من الشعر وأحد من السيف شيء والصحيح انه عريض وفيه
طريقان يعني ويسرى فاهل السعادة ٢٣٠ يسلكهم ذات اليمين وأهل الشقاوة ذات الشمال وفيه طاقات كل طاقة

تنفذ لطيفة من جهنم اه
وتعقبه ابن ناجي بحديث
مسلم عن أبي سعيد قال
زروق لكنه أي حديث
مسلم أعل بالارسال وقال
الشيخ علي الاجهوري
الظواهر تدل لما قاله
القرافي فلا يعدل عنها
منها حديث ان الناس
يكونون عليه يوم تبدل
الارض وهو في الصحيح
اه وأنكره أكثر المعتزلة
وأسا قالوا لانه لا يمكن
المرو عليه وان أمكن
فهو تعذيب للمؤمنين قلنا
الله قادر على اجازتهم عليه
وتسميته على المؤمنين
حتى انهم يبرون كالبرق
وكالبحر وغيرها كما في
الحديث انتهى وقال
بعضهم انه يدق ويتسع
بحسب ضيق النور
وانتشاره فعرض صراط
كل أحد بقدر انتشار نوره
فان نور كل انسان لا يتعداه
الى غيره فلا يبقى أحد
في نور أحد ومن هنا كان

السر من الثواب أكثر من ثواب الكثير الظاهر وان كانت الاعمال الظاهرة فيها مجال الغلبة
الظن بالتفضيل في السابع في اختلاف القائلون بالتفضيل فقيل قطعي ومال اليه الاشعري
واليه يشير قول مالك رضي الله سبحانه وتعالى عنه في تفضيل أبي بكر وعمر وفي ذلك شك
وقال القاضي هو ظني لان المسئلة اجتهادية لو ترك أحد النظر فيها لم يأثم في الثامن في اختلاف
هل التفضيل في الظاهر والباطن أو في الظاهر خاصة نص القاضي على القولين واحتج لهما
وعول على انه في الظاهر فقط لانه قد يكون في الباطن على خلاف ما عندنا في التاسع في ذهب
طائفة الى تفضيل من مات في حياته صلى الله عليه وسلم على من بقى بعده واختاره ابن عبد البر
لحديث اناشيد على هؤلاء وتزكية بعضهم وصلاته عليهم في العاشر في اختلاف فيما بين عائشة
وفاطمة رضي الله سبحانه وتعالى عنهما واحتج كل باحاديث وتوقف الاشعري في المسئلة وتردد
فيها وبالجملة فكلهم سادات أجيال مختارون عند الله سبحانه وتعالى نفعنا الله سبحانه وتعالى
بجميعهم وحشرنا في زمرة من أماتنا على محبتهم والافتدائهم بهم آمين يارب العالمين
في الحادي عشر في العكاري قوله وأفضل الناس بعد نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم أبو بكر
الخ هذه مسئلة اعتقادية فالمناسب تقديمها على قوله واعلم أن أصول الاحكام الخ لكنه قضد
الختم مسئلة الصحابة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم وهذا مناسب فيكون ختامه مسك هذا
آخر ما سره الله سبحانه وتعالى بفضله على يد أضعف عبيده وأفقرهم الى عفوه ومغفرته
واحسانه محمد عيش عفا الله سبحانه وتعالى عنه وأحسن اليه ولو اذنيه وللمسلمين فله الحمد
كله وله الملك كله ويبيده الخير كله واليه يرجع الامر كله علانته وسره لك الحمد انك
على كل شيء قدير اللهم اغفر لي ماضى من ذنوبي واعصمني فيما بقى من عمري وارزقني
أعمالا صالحة ترضى بها عني وتب علي انك أنت التواب الرحيم يا أرحم الراحمين
اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين وسلام على
المرسلين والحمد لله رب العالمين تم لثلاث بقيت من شهر
رمضان من الثالث والتسعين بعد الالف
والمائتين من هجرة سيد المرسلين
صلوات الله سبحانه وتعالى
عليهم أجمعين
تم

دقيقة في حق قوم وعريضا في حق آخرين انتهى (والنامس اذ ذلك) أي حين المرو على الصراط (ذووا) بفتح الذال المعجمة
وضم الواو أي أصحاب (أحوال) مختلفة في المرو بحسب تفاوتهم في الاعراض عن حرمة الله تعالى فمن كان منهم أسرع
اعراضا حرم الله تعالى كان أسرع مرورا في ذلك اليوم ففهم فريق (ناج) من الوقوع في جهنم وهو السالم من السيئات
الذي خصه الله تعالى بسابقة الحسنى فيمر عليه مر (سريعا) كالبرق اللامع أو كالريح العاصف أو كالفرس الجواد (أو) ناج
(مع الاحوال) من خدش الكلايب والحسك وسفع النار وهو من لم يسلم من السيئات ولكن رجحت حسنة على
سيئاته (ومنهم الموبق) بفتح الموحدة أي المهلك بعمله وهذا أقسام الاول بهوى في النار عند ما وضع قدمه والثاني من

يغزق به الجسر فيخسف به في النار الثالث من تحطفه الزبانية والكلايب والحسك (و) منهم (المخردل) بضم الميم وفتح الخاء
المجبة أو الجيم والدال المهملة وسكون الراء ومعناه على الخلاء المقطع كالخردل وعلى الجيم المشرف على الهلاك حال كونه (من)
أى الفريق الذى (به) صلة يعدل (عن الجنان) صلة (بعدل) بضم فسكون ففتح في الحديث فير المؤمن كطرف العين وكالبرق
وكل ربح وكالطير وكجاويد الخيل والركاب فنتاج مسلم ومخدوش ومرسل ومكدوس في نار جهنم وصلة يعدل (لنار وهى)
أى النار (مسكن الكفار) فى الآخرة مخلدون فيها (و) مسكن (من) بفتح فسكون أى العاصى الذى (أبى) بفتح المهمز
والموحدة أى اجتمع (من طاعة) الله سبحانه وتعالى (العفار) أى كثير المغفرة لذنوب عباده التى بينه سبحانه وتعالى وبينهم
الاشرار لكن العصاة لا يتخلدون فيها بل يمكثون فيها المدة التى أرادها الله تعالى لهم ثم يخرجون منها والحاصل ان الفريق
السالم من الوقوع فى النار قسمان قسم ناجح من الوقوع فيها وهذا هو المسلم الطائع السالم من السيئات وقسم ناجح من
الوقوع فيها لكن يحصل له أهوال تكدر انكلايب وهذا بعض العصاة من المسلمين الذين تربحت حسناتهم على سيئاتهم
والفريق الغير السالم من الوقوع فيها قسمان أيضا الكفار وهم مخلدون فيها والعصاة الذين تربحت سيئاتهم على حسناتهم
وهم غير مخلدين فيها **تنبهات** الأولى طبقات النار سبع أعلاها جهنم وهى ان يعذب على قدر ذنبه من المؤمنين ونصير
نرايا بحر وجههم منها ونحتها الظى وهى اليهود ثم السحرة وهى للصابئين وهم فرقة من اليهود ثم
سقر وهى للمجوس ثم الجحيم وهى لعبدة الاصنام ثم الهاوية وهى للمنافقين قال ابن كيران قال زروق وايس فى ذلك فاطع غير
ذكر الاسماء فقل وهى طبقات وقيل اسم جملتها وايس فى ذلك توقيف **الثنائى** ذكر الامام ابن العرب ان نار الدنيا
ما أخرجها الله الى الناس من جهنم حتى عمست فى البحر مرتين ولولا ذلك لم ينتفع بها أحد من حرها وكفى بها أذا جراو بعد
أخذ نار الدنيا منها أو قد علمها ألف سنة حتى ابيضت ثم ألف سنة حتى اجرت ثم ألف سنة حتى اسودت فهى سوداء مظلمة
وحرها هو محرق ولا جرمه سوى بنى آدم والاحجار الخخذه آلمة من دون الله قال تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم
وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة **الثالث** نار الدنيا جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قال ابن كيران وأخرج الشيخان
والترمذى عن أبي هريرة رفعه ناركم التى توتنون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا واياته ان كانت لكافية قال فضلت عنها
بتسعة وتسعين جزءاً كما مثل حرها **الرابع** أجسام الكفار فى النار مختلفة المقادير حتى ورد ان ضرر الكافر فى النار
مثل أحد ونفخه مثل ورقان وهما جبلان بالمدينة المنورة على سائر أفضل الصلاة وأزكى السلام **الخامس** قال ابن
كيران وأخرج الترمذى عن أبي الدرداء رفعه باقى على أهل النار الجوع فيعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيعائون
بطعام من ضرب لا يسم ولا يلقى من جوع ثم يستغيثون فيعائون بطعام ذى غصة فيذكرون انهم كانوا يجيزون الغصص
فى الدنيا بالشراب فيستغيثون بالشراب فيدفع اليهم الجيم بكلايب الحديد فاذا ذننا من وجوههم شوى وجوههم فاذا
دخل بطونهم قطع ما فى بطونهم فيقولون ادعوا خزنة جهنم عساهم يخففون عنا فيدعونهم فيقولون أولئك تأتكم رسلكم
بالبينات قالوا رابلى قالوا فادعوا موادع الكافرين الا فى ضلال فيقولون ادعوا مالكا فيقولون يا مالكا ليعض عليه نار بك
فيجيهم انكم ما كنتمون قال الاعشى نبئت ان بين دعائهم مالكا واجابته مقدار ألف عام فيقولون ادعوا ربكم فلاتجدون
خيرا منه فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا الى ظالمون فيجيهم ثم احسوا فيها ولا تكلمون فعند ذلك يياسون من كل خير
فياخذون فى الزفير والشيق ويدعون بالويل والثبور زاذرين فيقال لهم لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا
السادس النار ثابتة بالكاب والسنة واجناع علماء الامة أوجدها الله سبحانه وتعالى فيما مضى كالجنة فن أنكر
وجودها ما بالمره فهو كافر كالفلاسفة ومن انكر وجودهما فيما مضى وقال انه ما يوجدان يوم القيامة كائى هاتم وعبد
الجبار المعتزليين فهو فاسق (و واجب) سمعا (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (ينفذ) بضم فسكون ففتح نائب فاعله
(الوعيد) من الله سبحانه وتعالى بتعذيب العصاة وصلة ينفذ (فى) بضم (بعده) العصاة دون ما زائدة (توقف وما) نافية (بنوع
واحد) من أنواع العصاة وصلة (يختص) تنفيذها (منهم) أى العصاة (وفى) الأنواع للعصاة وصلة (جاء) أى ورد (النص) عن
الشارع بتنفيذ الوعيد فى بعض كل نوع منهم كقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الآية وقوله تعالى من
يعمل سوءا يجزيه وقوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم وقوله تعالى ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره

(لكن) بشد النون (ذا) أى صاحب (العصيان) المؤمن (لا يتخلى) بضم الياء وفتح الخاء المهجئة واللام مثقلا (فيها) أى النار (ودو) أى صاحب (الكفر بها) أى النار صلة (مؤبد) بضم الميم وفتح الهمز والوحدة يعنى انه يجب سمعته تذيب بعض غير معين من عصاة هذه الامة ارتكب كبيرة من غير تأويل يعدر به ومات بالتوبة بخلاف من ارتكب صغيرة أو ارتكب كبيرة متأولا أو ارتكبها ومات بعد التوبة وهل المراد بهذه الامة أمة الدعوة فنشمل الكفار فيجوز ان يكون البعض المعذب على الجائر غير الكافر بعض الكفار وعلى هذا يجوز طلب المغفرة لجميع المسلمين أو أمة الاجابة فلا تشمل الكفار فلا يكون البعض المعذب على الجائر بعض الكفار بل لا بد ان يكون مسلما وهذا هو المعتمد والمراد بالبعض المذكور طائفة ولو واحدا من كل صنف من العصاة كالزناة وقتلة النفس وشربة الخمر وهكذا فلا بد من نفوذ الوعيد لطائفة من كل صنف أقلها واحد ومع كون الوعيد ينفذ فيه فلا يتخلى في النار قطعا بل يخرج منها ويدخل الجنة ويخلى فيها بخلاف الكفار فانهم مخلدون فيها والحاصل ان الناس على قسمين مؤمن وكافر فالكافر مخلد في النار اجماعا والمؤمن على قسمين طائع وعاص فالطائع في الجنة اجماعا والعاصى على قسمين تائب وغير تائب فالتائب في الجنة اجماعا وغير التائب في الجنة اجماعا وغير التائب في المشيئة وعلى تقدير عذابه لا يتخلى في النار قال ابن كثيران فائدة اتفق العلماء على ان عصاة الجن يعاقبون على الكفر والمعاصى ويتدخلون النار لقوله تعالى لاملائن جهنم من الجنة والناس اجمعين يامعشر الجن والانسان لم يأتكم رسول منكم الى قوله قال النار مثواكم واتمنا المسلمون الى قوله فكانوا لجهنم حطبوا واختلفوا في ثوابهم على الايمان والطاعات فقيس لاثوابهم الا النجاة من النار وانهم يصيرون ترابا كغير العاقل من الحيوانات لاقتصارهم على النجاة في قوله أجيئوا داعي الله الى قوله ويحرمكم من عذاب أليم وبه قال أبو الزناد وأبو حنيفة وغيرهما وقيل يثابون وعليه مالك والشافعي وأحمد لقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا واستدل ابن القاسم له بقوله فاولئك تحروا رشدا وليس بنص جلي في ذلك خلافا لابن رشد وعلى اثابتهم فالجمهور على انهم يدخلون الجنة أخذابا العمومات وربما يلوح لذلك قوله تعالى لم يطمئن انس قبلهم ولا جان أى الى ان يطمئن الفريقان عند دخولهم الجنة وعلى دخولهم فقال الضحاك يا كلون ويشربون وقال مجاهد لا ويلهمون من التسبيح والتعديس ما يجب أهل الجنة من لذة الطعام والشراب قال المحاسبى وهم فيهما معناه كس الدنيا زاهم ولا يرناو غير الجمهور على انهم لا يدخلونها في كى ابن تيمية عن مالك والشافعي وأحمد انهم يكونون في ربضها زاهم من حيث لا يرناو وقيل يكونون على الاعراف لحديث البيهقي في الشعب عن أنس من فوعان مؤمنى الجن لهم ثواب وعابهم عقاب فسالنا عن ثوابهم فقال على الاعراف وليسوا في الجنة فقالوا ما الاعراف قال حائط الجنة تجري منه الانهار وتبت فيه الاشجار الذهبى هذا حديث منكر جدا وقيل بالوقف اه (وكالشفاعة) هى لغة الوسيلة والطلب وعرفا سؤال الخير من الغير للغير وصلة الشفاعة (لازى) أى أظهور وأشرف نبي (مرسل) بضم فسكون ففتح (فاضرع) أى تضرع وتذال (الى المنان) بفتح الميم وشدة النون الاولى أى كثير الانعام وهو والله سبحانه وتعالى (في) طلب (ها) أى الشفاعة (وسل) بفتح السين وكسر اللام (وقد أتت) أى وردت في الاحاديث (انواعها) أى الشفاعة حال كونها (منصوصة) * (والبعض) من انواعها (ك) الشفاعة (الكبرى) وهى الشفاعة في فصل القضاء (به) أى أركى المرسلين وخاتم النبيين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صلة (مخصوصة) (قطعا وهى) اول المقام المحمود المذكور في قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا أى يحمده في الاولون والآخرين وينصب له لواءه ثلاث ذوابات ذوابة بالشرق وأخرى بالمغرب وأخرى بالوسط والانبيا ومن دونهم تحت ذلك اللواء وآخره استقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وعلى اختصاصها به بقوله (لانها) أى الشفاعة الكبرى (أظهرت ارتفاعه) * (أى عاورتته على الجميع عند الله سبحانه وتعالى وعلى اظهارها ارتفاعه فقال (اذوجه) بفتحات مثقلا (الكل) أى كل أهل الموقف (له) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومفضول وجه (الشفاعة) والحال (الانبيا تقول نفسى نفسى) * (لا أسألك غيرهما لما شاهدوه من شدة غضب الرب سبحانه وتعالى غضبا لم يغضب مثله (سواء) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فلا يقول نفسى بل يقول أنا لها ويشفع في فصل القضاء فيقبل الله سبحانه وتعالى شفاعة به بفضل فثبت له صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشياء الاول كونه صلى الله عليه وسلم شافعا والثانى كونه مشفعا أى مقبول الشفاعة والثالث كونه مقدما على غيره فيها فهو الذى يفتح بابها ويمن ذلك انه اذا قام الناس من قبورهم عند النفخة الثالثة ينفسون التراب عن رؤسهم ووجوههم وقد عقدوا أيديهم في أعناقهم وشخصوا ابصارهم مهطعين الى

الى الداعي سكارى وما هم بسكارى والهين حيارى لا يعرفون شرقا ولا غربا بالرجال والنساء في صنعهم واحد لا يعرف الرجل من الى جانبه أرجل أم امرأة والمرأة كذلك قد اشتعلت من منهم بحال نفسه ثم يوكل الله عز وجل بكل نفس ما تكسب من ثمرها الى الموقف وشاهد ادم نفسه وهو جليله اعضائه وجسده ثم يوكل بهم الى ارض المحشر فيل انه بيت المقدس واد اجتمع الاولون والآخرون في صعيد واحد ثم انزلت النجوم من فوقهم وطمس ضوء الشمس والقمر فتمتد الظلمة ويظلم الاثر ثم تشق السماء على غاظها وصلابها فتسمع الخلائق لانشقاقها صوتا عظيما تدهش لهوله الابواب وتخضع اشدا لله الرقاب ثم الملائكة هابطون الى الارض فلائكة السماء الدنيا يحيطون بالخلق ثم ملائكة السماء الثانية خلفهم دائرة ثانية كذلك حتى تكون سبع دوائر في كل دائرة ملائكة سماء ثم تسيل السماء فتكون كاهل أى النحاس المذاب فيطوى بعضها على بعض ثم نهار وتندوب وتذهب الى حيث شاء الله ثم تقرب الشمس من رؤس الخلائق ويزاد في حرها سبعين ضعفا وتقابلهم بوجوهها وهى الآن فى الدنيا فى السماء الاربعة ومقابلة الارض بظهورها فتغلى ادم مغتهم ويشد الكرب والازدحام حتى يصير على كل قدم ألف قدم ويكثر العرق كما قال عليه الصلاة والسلام ان العرق يوم القيامة ليذهب فى الارض سبعين ذراعا وان لم يبلغ الى افواه الناس وآذانهم رواه مسلم فى صحيحه وليس هذا على عمومه لان الناس يومئذ فى العرق مختلفون على قدر ذنوبهم فمنهم من يأخذه الى كعبيه ومنهم من يأخذه الى ركبتيه ومنهم من يأخذه الى ابطيه ومنهم من يأخذه الى عنقه ومنهم من يعوم فيه عوما ومنهم من لا يصيبه منه شئ ومنهم من هو فى ظل العرش ممن اراد الله اكرامه ثم تقف الناس ماشاء الله حتى يطول الوقوف ويشد بهم الكرب شاخصين نحو السماء لا ينطقون قيل قدر اربعين سنة من سنى الدنيا فاذا طال انتظارهم طلبوا من يشفع لهم ليستريحوا من الوقوف والكرب فيقول بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى آدم ابي البشر نسأله ان يشفع لنا عند ربنا فن كان من اهل الجنة يؤمر به اليها ومن كان من اهل النار يؤمر به اليها فيأتون آدم عليه الصلاة والسلام ويقولون له أنت ابو البشر خلقك الله تعالى بيده وأمر الملائكة بالسجود لك فاشفع لنا عند الله تعالى ان يصرفنا من هذا الموقف فيقول ان الله تعالى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وانه كان منى أمر أو جب خوفا منه فلا جراءة لى على الشفاعة عنده نضى نضى اذهبوا الى نوح يشفع لكم فيذهبون الى نوح عليه الصلاة والسلام ويقولون له أنت اول رسل الله بعد آدم ورسالتك عامة ومنزلك عالية فاشفع لنا عنده فيقول لهم مقالة آدم ويدلهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيأتونه ويقولون له أنت خليل الله فاشفع لنا عنده فيقول لهم مثل ذلك ويدلهم على موسى عليه الصلاة والسلام فيأتونه ويقولون له أنت كليم الله فاشفع لنا عنده فيقول لهم كذلك ويدلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام فيأتونه ويقولون له أنت روح الله فاشفع لنا عنده فيدلهم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيأتونه صلى الله عليه وسلم ووجهه نضى على اهل الموقف فينادونه من دون منبره العالى يا حبيب رب العالمين وسيد الانبياء والمرسلين قد عظم الامر وجل الخطب وطال الوقوف واشتد الكرب فاشفع لنا الى ربك فى فصل الامر فن كان من اهل الجنة يؤمر به اليها ومن كان من اهل النار يؤمر به اليها الغوث الغوث يا محمد فانت صاحب الجاه المبعوث رحمة للعالمين قال فيمبكي النبي صلى الله عليه وسلم ويقول أنا لها ثم يقوم مقامه عن عين العرش لا يقومه أحد من الخلق غيره قط ويسجد لله تعالى ويثني عليه ثناء يباهمه الله اياه فى ذلك الوقت لم ينطق به أحد من الخلق غيره قط فينادى يا محمد ليس هذا موضع سجود فارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعطه وقل يسمع لك ثم يرفع رأسه ويحمد الله تعالى بحماد يعلمه الله اياها لم يحمد بها أحد قبله ويشفع لاهل الموقف فى الانصراف فيقول يا رب مر بعبادك الى الحساب فقد اشتد الكرب فيجاب الى ذلك فهذا أول الشفاعات لراحة الناس من كرب الموقف وهذا هو المقام المحمود الذى يحمد فيه الاولون والآخرون **تنبهات** * الاول ان ائتم بالهم والنجى * السيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من أول وهلة لاظهار فضله وشرفه صلى الله عليه وسلم **الثنائى** الحكمة فى تخصيص هؤلاء الخمسة بالتردد لهم دون غيرهم انهم مشاهير الرسل واصحاب الشرائع التى عمل بهم اذ من اطوى يلامع كون سيدنا آدم عليه الصلاة والسلام الاب الاكبر وسيدنا نوح عليه الصلاة والسلام الاب الثانى وسيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام اب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وسيدنا موسى عليه الصلاة والسلام أكثرهم تبعاء بعد نبينا صلى الله عليه وسلم وسيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام ليس بينه وبينه نبي وهو من أمتة ايضا **الثالث** يستل الامام البلقينى عن حكم سجوده صلى الله عليه وسلم من حيث الوضوء فاجاب بانه باق على طهارته من غسل الموت لانه حتى فى قبره لم يتنقض

ظهارته ويحتمل أيضاً أنه توضع من الحوض وفي البدور الآخر ليست بدار تكليف فلا يتوقف السجود فيها على الوضوء
(فالفضل له) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر النبيين (ك) الفهل (ل) الشمس) على سائر الكواكب (فينفذ) يضم فسكون
فكسر أي يخرج سيدنا محمد (الجميع) من أهل الموقف (من عموم*) بأعجام الغين (قداءتتهم) أي الجميع بأشباع الميم للوزن
(ومن هو موهي) أي الشفاعة الكبرى (وعود) يضم الواو جمع وعد (ربه) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (يوقها*) أي ربه
سبحانه وتعالى الشفاعة الكبرى (له) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (فنسأل الله) سبحانه وتعالى (الدخول فيها) أي شفاعة
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كشفاعته في عدم دخول النار وشفاعته في الحساب وشفاعته في أهيل دخول الجنة وشفاعته
في رفع الدرجات فيها وشفاعته لمن مات بدينه أو مكة أو بطريق الحج وشفاعته لمن أكثر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وغيرها
وعبارة ابن كيران وأما الشفاعة فهي أنواع أعظمها الشفاعة في فصل القضاء والراحة من طول الموقف وهي مختصة بالنبي
صلى الله عليه وسلم بعد تردد الخلائق إلى النبي بعد نبي الثانية الشفاعة في ادخال قوم الجنة بهرحساب قال النووي وهي مختصة
به وتردد في ذلك التقيان ابن دقيق العيد والسبكي الثالثة الشفاعة فيمن استحق النار أن لا يدخلها عاص ولا يست مختصة به
وتردد في ذلك النووي قال السبكي لأنه لم يرد تصريح بذلك ولا بنفيه الرابعة في اخراج من دخل النار من الموحدين ويشترك
فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون الخامسة في زيادة لدرجات في الجنة لاهلها وجوز النووي اختصاصها به السادسة في
تخفيف العذاب عن استحقاق الخلود كأي طالب وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم قال السيوطي في شرح الكوكب الساطع
بعد ذكر الأنواع الستة وفي كل من هذه الأنواع الست أحاديث كثيرة صحيحة في الصحيح أنا أول شافع وأول مشفع وأنه ذكر
عنده عمه أبو طالب فقال له تنفعه شفاعة في جعل في كضاح من نار وفي رواية ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار
وروى البيهقي حديث خبث بين الشفاعة وبين أن يدخل شطراً متى الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أهم واكفي أثرها
للمتقين ولا ولكنها للمذنبين المتلوثين الخطائين وفي الحديث شفاعة لاهل الكبائر من أمي رواه أحمد وجاعة وخالفت
المعترلة في الشفاعة لمن لم يتب من الكبائر بناء على قولهم بامتناع العفو عن مرتكبها التام سابق من الحديثين وغيرها وقوله
تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فانفعهم شفاعة الشافعين اذ لو لم تكن شفاعة أصلاً لم يبق انفعها عن خصوص
الكفار في مقام تقبيل حالهم معني واحتج المعترلة بقوله تعالى واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة
وقوله ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع والجواب بعد تسليم دلالة الآية العموم في الأزمان والاحوال أنه يجب تخصيصها
بالكفار جمعاً بين الأدلة ولما كان أصل العفو والشفاعة ثابتاً بالكاتب والسنة والاجماع قالت المعترلة بالعفو عن الصغار
مطلقاً والكبائر بعد التوبة وبالشفاعة لزيادة الثواب ويرد الأول ان التائب وصاحب الصغار المحتجب للكبائر لا يستحقان
العذاب عندهم فإمعني العفو ويرد الثاني ان النصوص شاهدة على ثبوت الشفاعة في العفو عن الجنابة قلت والمعترلة
المنكرين للشفاعة هم المراد في حديث ابن منيع عن زيد بن أرقم وبضعة عشر من الصحابة رفعوه شفاعة في يوم القيامة حتى
قن لم يؤمن بهم الم يكن من أهلها فعقبو بتهم على انكارها ان يحرموها الا حرمنا الله منها بفضلها انتهت بوجوب تنبيهان* الأول بمح المولى
سبحانه وتعالى يشفع فيمن قال لا اله الا الله محمد رسول الله ولم يعمل خيراً قط وشفاعته تعالى عبارة عن عفو وكذلك يشفع في أهل
الكبائر الانبياء والرسل والملائكة وشفاعتهم على الترتيب فالوهم فيها جبريل عليه الصلاة والسلام وآخرهم فيها التسعة عشر
التي على النار والصحابة والشهداء والعلماء العاملون والاولياء كل على قدر مقامه عند الله سبحانه وتعالى في الثاني لا يشفع
أحد من ذكره ابعداً فاعمدوا المواخذة المحقة فان قلت الشفاعة حينئذ لا فائدة فيها قلت بل لها فائدة وهي اظهار منزلة
الشافع على غيره على انه لولا الشفاعة لجوزنا البقاء وعدمه بحسب الظاهر لنا وبالجملة فذلك من باب القضاء المعلق (وحوضه)
صلى الله عليه وسلم الذي يعطاه في الآخرة وهو جسم مخصوص كبير متسع الجوانب يكون على الأرض المبدلة وهي الأرض
البيضاء كالفضة ترده أمته صلى الله عليه وسلم من شرب منه لا يظماً أبداً فمن الناس من يشرب لدفع العطش ومنهم من يشرب
للتلذذ ومنهم من يشرب لتجليل المسرة واختلافهم في الشرب على حسب تمسكهم بشريعته صلى الله عليه وسلم وعدم تبديلها
وتغييرهم فيها شيئاً إلى ان ماتوا واطفال المسلمين الذكور والانات حولها وعليهم أقبية الديباج ومناديل من نور وبأيديهم أباريق
من فضة وأقداح من ذهب يسقون آباءهم وامهاتهم الذين صبروا وعند فقدهم وأما الذين سخطوا عند فقدهم فلا يؤذن لهم

في سقيم أو حى الله تعالى الى غيبى عليه الصلاة والسلام من صفة نبي صلى الله عليه وسلم له حوض أبعد من مكة الى مطام
 الشمس فيه آنية مثل عدد نجوم السماء وله لون كل شراب الجنة وطعم كل شراب الجنة ان بهضه
 لونه أحمر وبعضه لونه أبيض وهكذا فلا يقال فيه محال وهو الجمع بين الاضداد ومعنى كونه له طعم كل شراب الجنة ان بهضه
 والموز والتفاح والمشمش وغيرها فمن يشرب منه يجد طعم شراب الجنة (مما) أى الذى (به) عائد ماصلة ورد (النص) أى الحديث
 (ورد) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافا للمعتزلة حيث نفوه وقد فسقوا بذلك كسكل منكركه قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حوضى مسيرة شهر وزواياه سواء ماؤه أبيض من الابن وريحه أطيب من المسك وكثيرانه أكثر من نجوم السماء من
 شرب منه فلا يظمأ أبداً واه الشيخان وقد ورد تحديده بجهات مختلفة في البعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى من
 عدن الى عمان الملقاه ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل واكوابه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظمأ
 بعدها أبداً الحديث رواه الترمذى والحاكم وذلك نحو شهر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى كباين صنعاء والمدينة
 فيه الآنية مثل كواكب السماء واه الشيخان وذلك نحو شهرين وقوله مثل كواكب السماء لا ينهى قوله في الرواية
 السابقة أكثر من نجوم السماء لاحتمال انه أخبر بالقل أو بالأكثر ثانياً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى
 كباين مكة واية وذلك نحو شهر كالاولى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى كباين المدينة الى بيت المقدس رواه ابن
 ماجه وهو كالذى قبله فطاب صلى الله عليه وسلم كل قوم بالجهة التى يعرفونها ولا تنافى بين هذه الروايات بسبب اختلاف
 المسافة لان الله سبحانه وتعالى تفضل عليه باتساعه شيئاً فشيئاً فاخبر صلى الله عليه وسلم بالمسافة القصيرة أولاً ثم أخبر بالطويلة
 وأشار الامام النووي رضى الله تعالى عنه الى ان الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة (وقيه) أى الحوض (خاف) بضم
 الخاء المعجمة وسكون اللام ففاء أى اختلاف بين العلماء فى جواب (هل به) أى الحوض صلبة انفراد (الهادى) أى سيدنا
 محمد صلى الله عليه وسلم (انفرد) أى اختص عن سائر المرسلين (وهو) أى انفرد الهادى به القول (الاصح أو لكل مرسل) *
 بفتح السين (حوض) ترده أمته (من العذب الرقيق) أى الخمر (السلسل) أى الماء العذب أو البارد فاعلمه أراد شبه
 الرقيق (وكونه) أى الحوض (بعد الصراط) أو قبله (مختلف) * بفتح اللام (فيه وبعض) من العلماء (بالتعدد) للحوض
 صلبة (اعترف) أى قال له صلى الله عليه وسلم حوض قبله وحوض بعده (وذود) بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وأهمال
 الدال أى طردوا بعد (ذى) أى صاحب (التغيير) السنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (عنه) أى الحوض (قديداً) أى ظهر
 وثبت فى الحديث الصحيح فيطرد عنه المرتد والمخالف لجماعة المسلمين كالخوارج والروافض والمعتزلة على اختلاف فرقهم
 والظلمة الجائرون والممان بالكثرة المستخف بالمعاصى وأهل الزيغ والبدع والكفار يطردون حرماناً فلا يشربون منه أبداً
 والعصاة يطردون منه عقوبة لهم ثم يشربون منه قبل دخولهم النار على الصحيح (ومن) بفتح فسكون أى الذى (ينذقه)
 أى الحوض (ليس يظمأ أبداً والله) سبحانه وتعالى (لا يحرماناً من شرب * منه) أى الحوض (بجاه المصطفى) صلى الله
 عليه وسلم (ذى) أى صاحب (القرب) بضم القاف وسكون الراء المعنوى من الله سبحانه وتعالى قال ابن كيران وورد
 فى صفة آثار محصلها انه نهر طوله ما بين عمان الى ايلة وفى رواية أبعد من ايلة الى عدن وفى رواية مسيرة شهر وعرضه
 كطوله حافته من زبرجد وطينه المسك وحصى باؤه الدر وآنيته من فضة عدد نجوم السماء وفى رواية أكثر من عدد
 نجوم السماء من شرب منه لم يظمأ ماؤه أبيض من الابن وفى رواية من الثلج وأحلى من العسل وريحه أطيب من ريح
 المسك يشضب فيه ميزابان من الجنة وللترمذى فى وصف الكوثر عن أنس رفعه فيه طير أعناقها مثل أعناق الجزور وقال
 عمران هذه اناعة فقال صلى الله عليه وسلم آكلها أنعم منها وعند الثعلبى عن أنس مرفوعاً على أركانه الاربعه الخفاء
 الاربعة فن أحب أبابكر وأبغض عمر لم يسقه أبو بكر ومن أحب عمر وأبغض أبابكر لم يسقه عمر ومن أحب عثمان وأبغض
 علياً لم يسقه عثمان ومن أحب علياً وأبغض عثمان لم يسقه على وفى مسلم تردأتى على الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود
 الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا رسول الله تعرفنا قال نعم لى سيمالست لاحد غيركم تردون على غيرنا بحجابين من آثار الوضوء
 وليصذن عنى طائفة منكم فلا يصلون الى فأقول يا رب أعجابى أعجابى فيقول وهل تدرى ما أحدثوا به ذلك وفى الصحيحين
 أنافركم على الحوض وايرفعن الى رجال منكم حتى اذا هو بيت الهم لانا ولهمم اخنلجوا وادونى فأقول أى رب أعجابى فيقول

انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول مصفاً مصفاً بل بدل بعدي ولا ترمذي ان لكل نبي حوضاً ترده أمتة وانهم يتباهون بهم
أكثر واردة وأنا أرجو أن أكون أكثرهم واردة واختلاف هل هو قبل الصراط وصوبه الغزالي أو بعده قال القرطبي
وهما حوضان الاول قبل الصراط وقبل الميزان على الاصح لان الناس يخرجون من قبورهم عظاماً فيردونه قبل الميزان
والثاني في الجنة وكلاهما يسمى كوتراً وأحاديث ذكر الحوض متواترة رويت عن نحو ستين من الصحابة انتهى (والجنة
التي أعد لها) الله تعالى (حق) ثابت بالقرآن والاحاديث الصححة وصله أعدها (ان) أي الفريق الذي (انعامه)
بكسر الهمزة أي الله سبحانه وتعالى مفعول لمخذوف فسرهم ودل عليه (أولاه) أي أعطى الله سبحانه وتعالى والماء عائد من
(والمؤمنون بالامان) من كل شئ صفة (أصعدوا) بضم الهمزة وكسر العين (فيها) أي الجنة (وفي أوج) بفتح الهمزة وسكون
الواو وخيم أي أعلى صفة (أصعدوا) (التفاني) بفتح التاء وكسر النون جمع تهنية أي التفريح بما يسر والدعاء بدوامه والمراد بها
هنا الدرجات العلى التي ينهى بها من وصلها (أصعدوا) بضم الهمزة وكسر العين أي جعلوا صاعدين (وكيف لا) يكونون
مسعدين بالامن من كل شئ ولا مصعدين في الدرجات العلى (و) الحال انهم (قد تنافى كل سو) بضم السين في البعد (عنهم)
أي المؤمنين (ونالوا) أي أدرك المؤمنون (ما) أي النعيم الذي (اشتتهه الانفس واشتهوا) بضم الهمزة وكسر الحاء المهملة
أي أهدوا وأعطوا (من العطايا والبشر) بضم الواو وفتح الشين المجهمة جمع بشري أي ما يبشر به بيان ما لا آتى (ما) أي
الذي (لم يكن يخطر) بفتح فسكون فضم (في قلب البشر) بفتح الواو وفتح الشين المجهمة (ومن) بكسر فسكون (رضاً) بكسر
الراء وفتح الصاد المجهمة مقصور (الرحن) سبحانه وتعالى عنهم بيان (ما) أي الذي (ترت) بفتح القاف والراء منقلاً أي فرحت
(به) عائد ما (يعيونهم) أي المؤمنين (مع) بسكون الهمزة للوزن (منهم) بفتح فسكون فكسر أي المؤمنين (من سلبه) أي
أزالته عنهم (وزادهم) أي الله سبحانه وتعالى المؤمنين (من بعد) بفتح الباء (هذا) المذكور (كله) بضم واو ومفعول زادهم
(رتويتهم) أي المؤمنين من اضافة المصدر لفاعله ومفعوله (من) بفتح فسكون أي الله سبحانه وتعالى الذي (هم) أي
المؤمنين (بفضله) أي الله سبحانه وتعالى بلا كيف ولا انحصار قال الله تعالى الذين أحسنوا الحسنى وزيادة الحسنى الجنة
والزيادة النظر اليه تعالى قال ابن كيران بعد ذكره ان المؤمنين يرون الله سبحانه وتعالى قبل دخول الجنة وبعده وذكره
الدليل على ذلك من الكتاب والسنة وقد نقلنا لك عبارته فيما سبق في فصل الرؤية مانصه وأجمعت الامة في الصدر الاول على
وقوع الرؤية في الآخرة وان الوارد في ذلك محمول على ظاهره حتى ظهرت مقالة المعتزلة المجاهدين لها فاحتج عليهم أهل الحق
بوجهين الاول انافاطعون برؤية الايمان والاعراض ضرورة انا نشق بالبصر بين جسم وجسم وعرض وعرض ولا بد للحكم
المشترك من علم مشترك وهي اما الوجود والحدوث أو الامكان اذ لا رابع يشترك بين الايمان والاعراض والحدوث
الوجود عن عدم والامكان عدم ضرورة الوجود والعدم وظاهرانه لا مدخل لعدم في العلة فيتعين لوجود وهو مشترك بين
الصانع وغيره فتصغر رؤيته تحقيق علة العلة وهي الوجود ويتوقف امتناعها على ثبوت كون شئ من خواص الممكن
شروطاً أو من خواص لواجب مانعاً ولم يثبت والاصل عدمه وعلى هذا فيصغر رؤية سائر الموجودات من الاصوات والطعوم
والروائح وغير ذلك وانما لا ترى لان الله تعالى لم يخلق في العبد رؤيته بطريق جرى العادة لا امتناع رؤيتها الثاني ان موسى
عليه الصلاة والسلام لم يرها فلولا تمكن لكان طمها جهلاً لا بما يجوز في ذات الباري وما لا يجوز أو سفاهاً وعبثاً والانبيا
متزهون عن ذلك وايضاً فان وقوعها معاق على استتقار الجبل وهو ممكن والمعاق على الممكن ممكن اذ معنى التعليق الاخبار
بثبوت المعاق عند ثبوت المعلق عليه والحال لا يثبت على شئ من التقادير الممكنة فان أجابوا بان سؤال موسى كان لا جمل
قومه اذ قالوا ان الله جهره فسا لها ابعلموا امتناعها كما علمه وبان المعاق عليه محال لا يمكن اذ هو استتقار الجبل حال تحركه
قلنا كل ذلك خلاف الظاهر لضرورة في ارتكابه على ان قوم موسى السائلين لها ان كانوا مؤمنين كما هم اخباره
بامتناعها والاصل يصدقوه في اخباره عن الله انه حكم بامتناعها عند ما طمها بنبي السؤال عبثاً والاستتقار حال التحريك يمكن
لا محال بان يقع السكون بدل الحركة وانما المحال اجتماعهما واحتج المعتزلة بوجهين أحدهما ان الرؤية مشروطة بان يكون
المرئي في جهة ومقابلة الرائي له واتصال السماع من الرائي اليه وثبوت مسافة مخصوصة بينهما من عدم القرب والبعد جدا وكل
ذلك محال في حق الباري تعالى وجوابه منع هذا الاشتراط وقياس الغائب على الشاهد فاسد وانما الشرط الوجود فان قيل لو

كان كذلك والحاسة سليمة لوجب ان يرى الآت والالجاز ان يكون بحضورنا جبال شاهقة لانها وان سقطت قلنا ممنوع
فان الرؤية عندنا بخلاف الله تعالى لا تجب عند اجتماع الشرائط ثانياً مما قوله تعالى لا تدركه الابصار وجوابه ان ال ليست
للاستغراق او هو عام مخصوص بالكافرين كما قال تعالى كالانهم عن رحيم يومئذ لم يجوبون بدليل الى رحيم المناظرة وغيره او
هو من باب سلب العموم لا عموم السلب أى لا تدركه كل الابصار بل بعضها أو المنفى هو الادراك أى الاحاطة وهى اخص
من الرؤية فلا يلزم من نفيه نفيها أو المنفى الرؤية فى الدنيا اذ دلالة فيه على عموم الاوقات والاحوال وفى هذا نظر بل قد
استدل بالآية على الجواز اذ هى سوقة للتمدح ولو امتنع ما حصل تمدح بنفسها كالمعموم لا يمدح بعدم رؤيته لا متاعها
وانما التمدح فى انه تمكن رؤيته ولا يرى للتمتع والتعزز بحجاب الكبرياء ثم ذكر ابن كبران ما أنشده الزمخشري فى نفسه -
سورة الاعراف من هجائه لاهل السنة من قوله الجماعة الخ وما رده به اهل السنة عليه فانظره ان شئت (فمسأل) الله سبحانه
وتعالى (الكريم) الذى اذا قدر عفا واذا وعدوفى واذا اعطى زاد على منتهى الرجا ولا يبالي كم اعطى ولا ان اعطى وان
رفعت حاجته الى غيره لا يرضى ولا يضيع من لاذبه والتجبا ويفنيه عن الوسائل والشغما (ان يجعلنا منهم) أى المؤمنين
(وان يبسر) بضم الياء الاولى وفتح الثانية وكسر السين المة - لمة منقلا أى يسمل (النفع لنا) تنبيهات * الاول * قال ابن
كبران يجب الايمان بخلود المؤمنين فى الجنة والكافرين فى النار وانما مخلوقتان الآت خلافاً لاكثر المذلة انما يخلقان
يوم الجزاء لنا قصة آدم وحواء واسكانهم - الجنة والآيات الظاهرة فى اعدادهم مثل أعدت للجنة أعدت للكافرين
اذ لا ضرورة فى العدول عن الظاهر فان عورض بمثل قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها قانا يحتمل الحال والاستمرار ولو سلم
فقصة آدم تبقى سالمة من المعارض وفى الحديث اطلمت على النار فرأيت أكثر أهائها النساء واشتكت النار الى ربها
وغير ذلك وأخرج الترمذى وغيره عن أبي هريرة رفته لما خلق الله تعالى الجنة قال لجريل عليه الصلاة والسلام اذهب
فانظر اليها فذهب فنظر اليها فقال وعزتك لا يسمع بها أحد - دلادها مخفها بابا كان ثم قال اذهب فانظر اليها فذهب فنظر
اليها فقال وعزتك لا يدخلها أحد - ولما خلق النار قال لجريل اذهب فانظر اليها فذهب فنظر اليها فقال
وعزتك لا يسمع بها أحد - فدخلها مخفها بابا شنوات ثم قال فانظر اليها فذهب فنظر اليها فارجع قال وعزتك لا يدخلها
أن لا يبق أحد الادخاها اه قالوا كوننا موجودين لغنىنا بعد الآية كل شئ هالك الا وجهه فوجب اعادتهم ما بعد ولا فائدة فى
ذلك قلنا هم من المستثنيات من عموم الآية والمستثنيات سبع فى قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهم اجعت فى قول بعضهم
سبع من المخلوق غير فانيه * العرش والكبرى ثم الماوية وقدم واللوح والارواح * وجنة فى عرضها ترناح
وأيضاً يحتمل أن يكون المراد بالآية أن كل حادث هالك فى حذ ذاته بمعنى ان الوجود الامكانى بالنظر الى الوجود لواجب
بنزلة عدم لا يحتاجه ابتداءً وفاقد واما على الصحيح من احتياج بقاء الحادث الى الاستناد الى القدرة القديمة * الثانى *
قال ابن كبران ورد فى صفة الجنة آيات وآثار لا تحصى قال تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون تجري من تحتها الانهار اكلها
دائم وظلها مثل الجنة التى وعد المتقون فيها انهار من ماء الخ وفيها ما تشبهه النفس الآتية وجنة عرضها السموات والارض
فى سدر مخضود الآتية ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم الآتية يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب الآتية وان
خاف مقام ربه جنتان الى آخر السورة ولتقتصر على زمر من الاحاديث تبركا اخرج الترمذى عن أبي هريرة قالت يا رسول الله سما
خلق الخالق قال من الماء قلت الجنة ما بناؤها قال لبنه من ذهب ولبنه من فضة وبلاطها المسك الاذفر وحصبها الؤلؤ
والياقوت وترابها الزعفران من دخالها ينم ولا تياس ويخلد ولا يموت ولا تبلى ثيابهم ولا يفتى شياهم الحديث وأخرج أيضاً
عن عبادة بن الصامت مرفوعاً فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين ما بين السماء والارض والفردوس أعلاها درجة
ومنها تنفخ أنهار الجنة الاربعة ومن فوقه عرش الرحمن فاذا سألت الله فاسأله الفردوس وأخرج أيضاً عن أنس مرفوعاً
لقاب قوس أحدكم فى الجنة أو موضع قدمه - يرم من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من أهل الجنة اطلمت على أهل الارض
لاضاع الدنيا وما فيها والملائكة ما بينهن - ما ريجوا لنعصيفها يعنى الخراج خير من الدنيا وما فيها وقد الشئ قد روى وأخرج أيضاً عن
على رفته ان فى الجنة ليجتمع للمعور الهين يغنين باصوات لم تسمع الاطلاق يمثلها يقان نحن الخالدات فلا يندون نحن الناعسات فلا
نباس ونحن الراضيات فلا نضبط طوبى ان كان لنا وكفاله وأخرج هو والشيطان عن أبي هريرة رفته ان أول زمرة يدخلون

الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفانون ولا
يمتخطون أمشاطهم الذهب وورشهم المسك وجمامهم الالوة والالنجوج أزواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على
صورة أبيهم آدم سستون ذراعاً في السماء الالوة والالنجوج من أسماء العود الذي يتجر به ومن أسمائه أيضاً الكاء وسلم
عن جابر في أخرى ولا يبولون ولا يتغوطون قيل فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرش المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما
يلهمون النفس وأخرج الترمذي عن الخدرى رفعه أنه أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثمان وسبعون زوجة
وتنصب لهم قبة من لؤلؤ ووز بجدو ياقوت كابين الحايبة الى صنعاء **في الثالث** يختلف في الجنة هل هي سبع جنات
متجاورة أفضلها وأوسطها الفردوس وهي أعلاها والمجاورة لاتنافي العلو وفوقها عرش الرحمن ومنها تنفجر أنهار الجنة ويلها
في الأفضلية جنة عدن ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم وجنة المأوى ودار السلام ودار الجلال والجنان كلها متصلة بمقام الوسيلة
ليتمم أهل الجنة بشاهدته صلى الله عليه وسلم لظهوره صلى الله عليه وسلم لهم منها لانها تنشق على أهل الجنة كما ان الشمس
تنشق على أهل الدنيا وهذا ما ذهب اليه ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وأربع وربعه جماعة لقوله تعالى ولن خاف
مقام رب جنتان جنة النعيم وجنة المأوى ثم قال ومن دونهما جنتان جنة عدن وجنة الفردوس كما قاله بعض المفسرين
وهذا ما ذهب اليه الجمهور وأجنة واحدة وهذه الأسماء كلها جارية عليها التحقق معانيها فيها الذي صدق على الجميع جنة عدن
أى إقامة وجنة المأوى أى ماوى المؤمنين وجنة الخلد ودار السلام لان جميعها اللؤلؤ والسلامة من كل خوف وخزن وجنة
النعيم لانها كلها مشحونة بالصانفة **في الرابع** قال ابن كيران تمة قال في النقاية وشرحها وادعتقدان الجنة في السماء وقيل في
الارض وقيل بالوقف والاول يفيد قوله اهبطوا منها قلت وهو ظاهر قوله في حديث الاسراء لما فرغ من ذكره ووجه الى
السموات ثم ادخات الجنة فاذا فيها جناز اللؤلؤ والثاني هو ظاهر حديث أبي نعيم في تاريخ أصهان عن ابن عمر مر فوعان
جهنم محيطه بالدنيا وان الجنة من ورائها لذلك كان الصراط طريقا الى الجنة اه وتقف عن النار أى نقول بقول الوقف
وان محلها حيث يعلم الله وقيل تحت الارض لما روى البيهقي في الشعب عن وهب بن منبه قال اذا قامت القيامة أمر بالعلق
فينكشف عن سقر وهو غطاؤها فتخرج منه نار تنشف البحر المنطبق على شفير جهنم الحاجر بينها وبين الارضين السبع أسرع
من طرفة العين فتستعمل في الارضين فتدعها جرة واحدة وقيل على وجه الارض لما روى عن وهب أيضاً أشرف ذو القرنين
على جبل قاف فقال يا قاف أخبرني عن عظمة الله تعالى قال ان شأن ربنا العظيم وان ورائي أرضا مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة
عام من جبال فلج يحطم بعضها بعضا ولولا هي لاحتقرت من حرجهم وروى الحارث بن أبي اسامة في مسنده عن عبد الله بن
سلام رضى الله تعالى عنه قال الجنة في السماء والنار في الارض اه وقيل محلها في السماء أيضاً اه (خاتمة نسأل الله سبحانه
وتعالى حسناتها في مسائل نافلة و واجب) شرعا (إيماننا) بكسر الهمزة أى تصديقنا (بالقدر*) بفتح القاف والبدال المهمة أى علم
الله سبحانه وتعالى و ارادته الاشياء الممكنة قبل وجودها (خير) أى طاعة ومنفعة (وضده) أى الخير من معصية ومضرة (كأ)
أى الذى أتى (في الخبر) أى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن كيران أى يجب اعتقاد ان علمه تعالى و ارادته
وقدرته تعلقت في الازل بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال فلاحداث خيرا كان أو شرا الا وهو صادر عن علمه تعالى و ارادته
وقدرته لا كان مع معبد الجهني وشيعته ان الامر أنف أى مستأنف لم يسبق علم الله به ولا كان زعم المعتزلة ان الكفر والشروع
والمعاصي واقعة بغير ارادته تعالى وان أفعال العباد واقعة بقدرتهم الحادثة لا بقدرته تعالى وقد ذكر غير واحد انه لا نزاع
في كفر منكري علم الله تعالى الجزئيات وقد أخرج الترمذي عن جابر رفعه لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى
يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه اه وروى عن علي كرم الله وجهه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن باربعة أشياء يشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله بعثنى بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت
ويؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره وفي الاربعين النووية الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن
بالقدر خيره وشره حلوه ومره الابي القدر في عرف المتكلمين تعلق علم الله سبحانه وتعالى و ارادته ازل بالكانات قبل
وقوعها وقيل ارادتها فقط وهو بمعنى الاول قال ابن كيران واختلف في القدر والقضاء هل هما مترادفان وهما تعلق العلم
والارادة في الازل بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال أو هما متغايران وعليه الاكثر ثم قال الاكثر من هؤلاء القدر سابق

على القضاء فالقدر هو ماض والقضاء ابراز الكائنات فيما لا يزال على وفق القدر السابق فهو حادث وقيل عكسه فينكسر
تفسيرها وقيل حادثان والقضاء سابق وهو حصول الاشياء في الموح المحفوظ مجمل والقدر ابرازها الاوقان وقيل عكسه اه
وانبات القدر هي عقيدة جميع اهل الاسلام الى ان ظهور في آخر قرن الصحابة رضی الله سبحانه وتعالى عنهم طائفة قالوا
ان الله سبحانه وتعالى لم يعلم الاشياء قبل وقوعها عياض ولا خلاف في كفرهم وانما الخلاف في كفر المعتزلة وظاهر كلام
المازري ان الخلاف في كفر الفريقين (وذو) أى صاحب (السعادة) هو (السعيد) أى الذى علم الله سبحانه وتعالى (في
الازل) أى ما لا ابتداء له سعاده اذ خلقه (وضده) أى السعيد وهو (الشقي) من علم الله سبحانه وتعالى في الازل شقاوته
اذ خلقه (حيثما نزل) أى وجد (وكاهم) أى ذوى السعادة وذوى الشقاوة (ميسر) بضم الميم وفتح المثناة تحت والسين
المهملة أى مسهل (لما) أى العمل الذى (خلق) بضم الخاء المهملة وكسر اللام فقف أى ذوا السعادة وذوا الشقاوة (له)
أى العمل عاندا ما فالسعيد يسره الله سبحانه وتعالى للايمان والطاعات والشقي يسره الله سبحانه وتعالى للكفر والمعاصي
قال الله سبحانه وتعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره
للهسرى قال ابن كيران وأخرج مسلم عن جابر أيضا ان سراقه بن مالك بن جعشم قال يا رسول الله بيخ لنا ديننا كأننا خلقنا الآن
فيم العمل أى بما جفت به الافلام وجرت به المقادير أم فيما يستقبل قال فيما جفت به الافلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل
قال اعمالوا فكل ميسر ما خلق له وكل عامل بعمله واما قوله تعالى كل يوم هو في شأن فالمراد شؤون بيديهم الا يتبدى ذكر
صاحب الكشاف ان عبد الله بن طاهر قال للسجين بن الفضل اشكل على قوله تعالى كل يوم هو في شأن مع ما صح ان القلم
جف بما هو كائن الى يوم القيامة فقال الحسين هي شؤون بيديهم أى يظهرها على وفق قضائه في الازل لاشؤون بيديها
أى ينشئها الآن لان التقدير سابق فقام عبد الله وقيل رأس الحسين وذكر بعض العلماء ان ابن الجوزى جالس يوما على
كرسى وعظه فذكر الآية فوق رجل على رأسه فقال فما يفعل ربك الآن فسكت وبات مهموما فرأى المصطفى صلى الله
عليه وسلم فسأله فقال له ان السائل هو الخضر وسيعود اليك فقل له شؤون بيديها لا يتبدى اقواما ويرفع آخرين
فاتاه فسأله فاجابه فقال له صل على من علمك اه (في الشقي) (داج) باهمال الدال ثم جيم أى مظلم (أمره) أى عمله (و) السعيد
(مؤتاق) بضم الميم وسكون الهاء من وفتح المثناة فوق وكسر اللام فقف أى مضى عومستنير عمله (والكل) من السعداء
والاشقياء (لا يخرج عن حكم القضاء) من الله سبحانه وتعالى أى ارادته وخاقه سبحانه وتعالى (وليس ما ظلم) بفتح فسكون
ففتح وهو كفر الاشقياء ومعاصيهم (مثل) بكسر فسكون (ما أضأ) بفتح الهمز والضاد المجهمة وهو الايمان والطاعات قال الله
سبحانه وتعالى هل نستوى الظلمات والنور وقال تعالى وما يستوى الاعشى والبصير ولا الظلمات ولا النور واعلم ان
الاشعرية ذهبوا الى ان السعيد من علم الله في الازل موته على الاسلام وان تقدم منه كفر والشقي من علم الله في الازل موته
على الكفر وان تقدم منه اسلام فالسعادة الموت على الاسلام والشقاوة الموت على الكفر المقدران له في الازل فليس كل
من السعادة والشقاوة عندهم باعتبار الوصف القائم به في الحال من الاسلام في الاول والكفر في الثاني بل باعتبار ما سبق
ازلا في علمه تعالى كما علمت وعلى مذهبهم لا يتصور في السعيد أى في الازل ان يشقى ولا في الشقي كذلك ان يسعد فلم يتصور
عندهم السعيد والشقي عما ختم بالهاء المجهمة له فالسعيد لا ينقلب شقيا بالعكس والازم انقلب العلم جهلا وتبدل الايمان
كفرا عند الموت وعكسه وهو بديهي الاستحالة والحاصل ان السعادة والشقاوة عند الاشعرية أزليتان أى مقدرتان في
الازل لا يتغيران ولا يتبدلان لان السعادة هي الموت على الاسلام باعتبار تعلق علم الله اذ لا بذلك والشقاوة هي الموت على
الكفر بذلك الاعتبار كما تقدم فالخاتمة تدل على السابقة فان ختم له بالاسلام دل على انه في الازل كان من السعداء وان تقدم
منه كفر وان ختم له بالكفر دل على انه في الازل كان من الاشقياء وان تقدمه اسلام قال بعضهم مشيرا الى هذا المذهب
اذ المرء لم يخلق سعيدا تخلفت * ظنون مرييه وخاب المؤمن فوسى الذى ربا به جبريل كافر * وموسى الذى ربا به
فرعون مرسل وذهبت المناريديية الى ان السعادة هي الاسلام في الحال والشقاوة هي الكفر كذلك فالسعيد هو المسلم
في الحال واذمات على الكفر فقد انقلب شقيا بعد ان كان سعيدا والشقي هو الكافر في الحال واذمات على الاسلام فقد
انقلب سعيدا بعد ان كان شقيا فقد تطعموا النظر عن حالة الموت ونظر والجملة التى عليها الانسان الآن فليذلك يجوزون

التغير والتبدل بخلاف الاشعرية فانهم نظروا للعالم التي يموت عليها الشخص وهي لا تتغير فعلى مذهبهم -م أى الماتريدية يتصور ان السعيد قد يشقى بان يرتد بعد الاسلام وأن الشقى قد يسعد بان يسلم بعد الكفر وعليه أيضا السعادة والشقاوة غير أزليتين بل يتغيران ويتبدلان كما علمت وكذا ذكر ذلك الشبرخيتي في شرحه على الاربعين وعبارته في هذا الشرح وان كانت معلومة مما قبل لزيادة الفائدة واختلاف الاشاعرة والماتريدية في الشقاوة والسعادة فقال الاشاعرة -هـ أزليتان أى مقدرتان في الازل لا يتغيران ولا يتبدلان فالسعادة الموت على الايمان لتعلق العلم الازلي بها كذلك والشقاوة الموت على الكفر لتعلق العلم الازلي بها كذلك والسعيد من علم الله في الازل موته على الايمان وان تقدم منه كفر والشقى من علم الله في الازل موته على الكفر وان تقدم منه ايمان وعلى هذا فلا يتصور في السعيد ان يشقى ولا في الشقى ان يسعد وقال الماتريدية السعيد هو المسلم والشقى هو الكافر والسعادة الاسلام والشقاوة الكفر وعليه في تصور ان السعيد قد يشقى بان يرتد بعد الايمان وان الشقى قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر وان السعادة والشقاوة غير أزليتين بل يتغيران ويتبدلان انتهت رحمة الله تعالى وانما الازل أى القديم عندهم الاسعاد والاشقاء فلا يتغيران ولا يتبدلان لانهم -م امن صفاته تعالى قائمان بذاته تعالى كسائر الصفات الفعلية عندهم كالاحياء والاماتة ولذا قال صاحب العقائد النسفية وهو ماتريدى السعيد قد يشقى بان يرتد بعد الايمان الذى كان به سعيدا والشقى قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر الذى كان به من قبل شقيما ثم صار سعيدا بالايمان اه قال شارحها السعد التفتازانى والحق انه لا خلاف في المعنى بين الاشعرية والماتريدية اه رحمه الله تعالى وانظره تزدد علما وكذا ذكر ان الخلف بينهم اللفظي لامعنوى الشيخ اللقاني في شرحه على جوهرته فقال فيه الحق ان الخلف بينهم اللفظي لان الاشعري لا يحيل ارتداد المسلم الغير المعصوم ولا يحيل اسلام الكافر الغير المحتموم عليه بالشقاوة وان الماتريدى لا يجوز على من علم الله موته على الاسلام الارتداد عنه بحيث يموت على الكفر ولا يجوز على من علم الله موته على الكفر اسلامه عند الوفاة اه رحمه الله تعالى وكذا ذكر ذلك ابنه عبد السلام في شرحه عليها فقال الخلف بينهم اللفظي لان الاشعري لا يحيل ارتداد المسلم الى آخر ما ذكره والده في عبارته قبل قال الشيخ العدوى في حاشيته على هذا الشرح موجه ان الخلف لفظي مانصه قوله لان الاشعري لا يحيل ارتداد المسلم الغير المعصوم فوافق الماتريدى في ان السعادة بمعنى الاسلام عنده تتغير وقوله ولا اسلام الكافر الغير المحتموم عليه بالشقاوة فوافق الماتريدى في ان الشقاوة بمعنى الكفر عنده تتغير وقوله والماتريدى لا يجوز الارتداد على من علم الله موته على الاسلام أى فوافق الاشعري على ان السعادة بمعنى الموت على الاسلام عنده المقدره في الازل لا تتغير وقوله ولا الاسلام على من علم الله موته على الكفر فوافق الاشعري أيضا على ان الشقاوة بمعنى الموت على الكفر المقدره في الازل لا تتغير فتخرج من هذا صحة كون الخلف لفظيا وان النزاع انما هو في مجرد التسمية اه رحمه الله تعالى والحاصل ان الخلف بين الاشعرية والماتريدية في السعادة والشقاوة ليس معنويا وان كان كذلك بحسب ما يترأى من ظاهر الكلام المتقدم عنهما بل الحق انه لفظي أى راجع لمجرد المراد من لفظ سعادة ولفظ شقاوة مع اتفاقهما في الاحكام فلونظر كل منهما الى ما نظر اليه الآخر من نفس السعادة والشقاوة لسلمه الآخر ولم يخالفه فيه هذا وما يدل لما قاله الاشعرية بل والماتريدية أيضا على ما علمت من ان الخلف بينهم اللفظي نحو حديث الصحابين ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها وحديث مسلم كافي شرح ابن حجر على الاربعين ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة قال ابن حجر في هذا الشرح وانما اقتصر في الحديث على قسمين مع ان الاقسام أربعة اظهر رحم القسمين الاخيرين وهما من عمل أهل الجنة أو النار من أول عمره الى آخره اه هذا وقرر بعض العلماء ان الخلف بين الاشعرية والماتريدية لفظي لكن باعتبار آخر ولذا قال أبو عذبة في الروضة البهية فيما بين الاشعرية والماتريدية ان من قال بعدم التغير والتبدل في السعادة والشقاوة فقد نظر الى ما في علم الله تعالى ومن قال بالتغير والتبدل فيهما فقد نظر الى ما كتب في الاوح المحفوظ ولونظر أحدهما الى ما لاحظه الآخر لسلمه وكذا ذكر ذلك اليبوسى في حاشيته على الكبرى للسوسى مع زيادة اعتبار آخر وعبارته في هذه الحاشية وقع نزاع بين أهل السنة

في أن السعادة والشقاوة يتبدلان أولاً فذهب الأشاعرة إلى أنهم لا يتبدلان وذهب الماتريدية إلى أنهم ما يتبدلان كافي
عقائد النسفي وغيرهما من أن السعيد قد يشقى بان يرتد بعد الإيمان والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر واحتج هؤلاء بنص
قوله تعالى يحول الله ما يشاء ويثبت قلوب والى هذا ذهب أكثر أهل الرأي والمعتزلة والحق أنه لا خلاف من جهة المعنى لان
ما سبق في علم الله تعالى لا يتبدل ولا يتغير البتة وما في علم الحافظة أو اللوح المحفوظ يمكن فيه المحو والاثبات فإراد الأشعرية
الاعتبار الأول ومراد غيرهم الثاني والآية تشير إلى المعنيين بتسامها وقال ابن حجر في حديث أن أحدكم ليعمل بعمل أهل
الجنة الخ في هذا الحديث أن السعيد قد يشقى وان الشقي قد يسعد لكن بالنسبة إلى الأعمال الظاهرة وامامنا علم الله فلا
يتغير اه انتهت (وما) أي الذي (إلى الأعمال) صلة (رجع) (ظاهراً) أي في الظاهر صلة (رجع) * وخبرها (فذلك) أي الراجع
إلى الأعمال في الظاهر (إسلام به) أي الإسلام صلة (انتفع) (العبد) أي المخلوق (انتفع) يعني ان حقيقة الإسلام الأعمال
الظاهرة التي ينتفع العبد بها كالصلاة والزكاة (ومرجع) بفتح فسكون فكسر أي رجوع حقيقة (الإيمان) بكسر الهمزة
(للإذعان) * بكسر الهمزة (بالقلب) وفسر الإذعان بقوله (والتصديق بالجان) بفتح الجيم أي القلب يعني ان حقيقة الإيمان
التصديق بالقلب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيما علم بالضرورة مجيئه به من عند الله سبحانه وتعالى حاجلاً كما قاله العلامة
السعد وغيره والمراد بتصديقه عليه الصلاة والسلام في ذلك الإذعان له وقبوله وإيسر المراد به وقوع نسبة الصدق لله
صلى الله عليه وسلم في القلب من غير إذعان وقبول له حتى يلزم الحكيم بإيمان كثير من الكفار الذين كانوا يعرفون حقيقة نبوته
ورسالته صلى الله عليه وسلم ومصدق ذلك قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم قال عبد الله بن سلام رضي الله عنه لقد
عرفته حين رأيته كما عرف ابنه ومعرفة محمد أشد اه **توحيهات** * الأول **يح** قال ابن كيران في شرحه على ابن عاتر فصل
في بيان الإسلام وقواعده والإيمان والاحسان والدين أخذ من حديث الصحابي عن أبي هريرة وعمر بن الخطاب ولفظ
مسلم عن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر
لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جالس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسنده ركبته إلى ركبتيه ووضع كفه على
نخذه وقال يا محمد أخبرني عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام أن تشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله
وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتبج البيت ان استطعت إليه سبيلاً قال فبجئنا له يسأله ويصدقه
قال فأخبرني عن الإيمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت
فأخبرني عن الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال فأخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم
من السائل قال فأخبرني عن أمارات الساعة قال ان تلد الأمة ربتها وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاة يتطاولون في البنيان
قال ثم انطلق فابث ملياً ثم قال يا عمر أندري من السائل قلت لله ورسوله أعلم قال فانه جبريل أتاناكم يعلمكم دينكم وفي رواية له
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوني فها هو ان يسئله فجاءه رجل يجلس عند ركبتيه الحديث وعند
النسائي عن أبي هريرة وأبي ذرهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجيب الغريب فلا يدري
أهو هو حتى يسأل فطابنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل له مجلساً يعرفه الغريب اذا أتى فبينما له ذلك ان من طين
يجلس عليه وانما جلوس عنده اذا قبل رجل أحسن الناس وجهاً وأطيب الناس ريحاً كان ثيابه لا يمسها دنس حتى يسلم من
طرف السماء قال السلام عليكم يا محمد فرد عليه صلى الله عليه وسلم السلام فقال أأدنو يا محمد فقال انه قال زال يقول أأدنو
مراراً يقول انه حتى وضع يده على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وللبخاري ومسلم في حديث أبي هريرة زيادة
واقائه في الإيمان واسلم في رواية عنده ذكره أن شرط الساعة ان تلد الأمة بعلاها وله في رواية أبي هريرة واذا رأيت الحفاة
العراة الصم البكم مالوك الأرض فذلك من أشرطها وله في أخرى واذا كانت الحفاة العراة رؤس الناس فذلك من أشرطها
ولهما بعد ذلك تلك الأشرط في خمس لا يعلمون الا الله ثم تلا ان الله عنده علم الساعة الآية ثم أدبر الرجل فقال ردوه فلم يروا
شياً فقال هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم وفي رواية لمسلم أراد ان تعلموا اذ لم تسألوا في البخاري قال أبو عبد الله جعل ذلك
كلمة ديناً قال العلماء علوم الشريعة كلها راجعة إلى هذا الحديث ومتشعبة منه فهو حقيق ان يسمى أم السنة كما سميت الفاتحة
أم القرآن لضمها اجل معانيه اه **في الثاني** **يح** قال ابن كيران الإسلام لغة الانقياد والاستسلام وشرعاً اسم للنطق بالشهادتين

أوهو وما يقوم مقامه كما يفيد كلام عياض ويطابق شرعا بمعنى الفرد الكامل فيكون اسما للطاعة جميع الجوارح قولاً
 وفعلاً لا ظاهراً وباطناً وهذا فسر الناظم حيث قال وطاعة الجوارح أي الكواكب جمع جارحة وهي اللسان والعينان
 والاذنان واليدين والرجلان والبطن والفرج الجميع * قولاً وفعلاً يشمل عمل القلب كالنية والاعتبار هو الاسلام
 الرفيع أي الكامل فان لم تكن الطاعة بجميع الجوارح بل ببعضها فقط فليس باسم كامل بل اما ان يكون اسماً
 ناقصاً أو يكون غير اسلام أصلاً لان هذه الطاعة بالبعض ان كانت طاعة اللسان بالنطق بالشهادتين فقط أو مع طاعة بعض
 الجوارح الباقية دون بعض أو في بعض التكليف دون بعض فاسم ناقص وان كانت طاعة بغير اللسان دون النطق
 بالشهادتين حقيقة أو حكماً كما سبق بتحقيقه فليست باسم أصلاً ويكون الاسلام شرعاً بالنظر الى حقيقته انما هو النطق
 بالشهادتين من غير اعتبار بقية الاعمال الا في الفرد الكامل منه يندفع السؤال الوارد على تفسيره في الحديث بالاركان
 الخمسة بان يقال يلزم عليه أن لا يكون مسلماً الا من فعل جميعها ومعلوم ان الامر ليس كذلك لحديث من قال لا اله الا الله
 دخل الجنة ومعلوم انه لا يدخلها الا مسلم فقد جعل النطق وحده كافياً في الاسلام والمراد النطق بالشهادتين مع الان لا اله
 الا الله عبارة عن ما من باب الاكتفاء فكأنه قيل من قال لا اله الا الله دخل الجنة وحاصل الاندفاع انه حيث فسر الاسلام
 بعمل الاركان الخمسة كما في حديث جبريل المذكور فالمراد تفسير الاسلام الكامل وهو الذي عبر عنه الناظم بالرفيع
 وحيث دل على حصول الاسلام بمجرد النطق بالشهادتين فالمراد مطلق الاسلام وأقل ما يتحقق به ماهيته فان قلت تلخص
 اذن ان الاسلام الكامل على ما فسر به في حديث جبريل هو الاركان الخمسة فن أتى بها فقد حصل الاسلام الكامل
 والناظم شرط في حصول الاسلام الرفيع عمل الجوارح الظاهرة والباطنة قولاً وفعلاً قلت الاقتصار في حديث جبريل
 على الاركان الخمسة لاهميتها وتأكدها وكونها معظم خصاله على حد الحج عرفة لا لكفايتها في حصول مسمى الاسلام
 الكامل به بدليل حديث ابن ابي شيبة عن أنس مرفوعاً الاسلام علانية والايان في القلب فشمع قوله الاسلام علانية
 جميع الاعمال والاقوال الظاهرة فان قلت الاعتقادات ان جعلت داخلية في مسمى الاسلام فهو خلاف تفسير النبي صلى
 الله عليه وسلم في حديث جبريل لانه جعلها مسمى الايمان ولم يجعلها مسمى الاسلام وهو صريح قوله في حديث ابن
 ابي شيبة الاسلام علانية والايان في القلب وان جعلت غير داخلية فيه لزم أن تكون الاعمال الظاهرة بدون الاعتقاد
 اسماً ما مع ان ذلك نفاق قلت الاعتقاد وان كان غير داخل في حقيقة الاسلام المفسر بالاقوال والاعمال لكنه شرط في
 الاعتقاد بالاسلام شرعاً فيلزم من انتفاء الاعتقاد انتفاء الاعتقاد بالاسلام واعتباره لا انتفاء وجوده بدليل قوله تعالى
 قالت الاعراب آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وما يدخل الايمان في قلوبكم وذلك أعني عدم انتفاء وجوده أصلاً عند
 انتفاء الاعتقاد دليل على خروج الاعتقاد عن حقيقته فان كلام الناظم يقتضي دخول الاعتقادات في مسمى الاسلام
 الكامل لان قوله طاعة الجوارح الجميع الخ شامل لها قلت بل هي خارجة بقوله قولاً وفعلاً لان الاعتقادات ليست قولاً
 وفعلاً بل هي كيفيات قائمة بالنفس الناطقة فان قلت هي مكافها ولا تكليف الا بفعل فهي أفعال قلت التكليف بها
 تكليف باسبابها المؤدية اليها كالقاء الذهن وصرف النظر وتوجيه الحواس ورفع الموانع نعم يدخل في مسمى الاسلام
 الكامل أعمال القلب كالنية والرضا والتوكل وحب الله ورسوله لان قوله قولاً وفعلاً شامل لها فان قلت هي لا تدخل
 في قوله في الحديث الاسلام علانية قلت فيه تغليب الاعمال الظاهرة على الاعمال الباطنة لان الخصال الظاهرة أكثر
 أو المراد بالاسلام فيه ما يحكم به شرعاً ان يشاهد منه أهـ الثالث الخ قال ابن كيران الايمان لغة مطلق التصديق وشرعاً
 تصديق النبي صلى الله عليه وسلم فيما علم بالضرورة مجيئه به من عند الله تعالى اجلاً قاله السعد وغيره والمراد بالتصديق
 فيما ذكر الاذعان والقبول لحكم خبر الخبر لا بمجرد نسبة الصدق الى الخبر أو الخبر من غير اذعان وقبول وقد صرح بذلك
 الغزالي وغيره وهذا هو التصديق عند المناطقة فقد صرح ابن سينا رئيسهم ان التصديق المقابل للمصور هو الاذعان
 والقبول للنسبة واعتقاداتها واقعة أو ليست بواقعة قال السعد وهذا المعنى هو الذي يعبر عنه في الفارسية بكر ويدن الا
 انها كما في شرح المقاصد لفظة تقتضي القطع مع الاذعان والقبول كما هو المعبر في الايمان الشرعي والتصديق المنطقي بم
 القطعي والظني فالتصديق بتفسير الايمان وبالمعنى المعبر عنه بكر ويدن أخص منه بالمعنى المنطقي ولما كان هذا التصديق

أمر أقامها باطنياً لا اطلاع لنا عليه ناطه الشرع ثبوتها وانتفاءها بأمور ظاهرة منضبطة تدل عليه في الثبوت ضبطه بالتلفظ بالشهادتين أو مافي معناه وفي الانتفاء ضبطه ورأى أمارات التكذيب كشـد زنا اختياراً أو سجود الشمس أو صنم اختياراً أو اسـتخفاف بنبي أو بالكعبة ونحو ذلك فلا بد في حكمه ما بالايان على شخص من التلفظ بالشهادتين أو مافي معناه وانتفاء الامارات المذكورة ثم انه قد اختلف جواب الشيخ أبي الحسن في تفسير هذا التصديق فأجاب مرة بأنه المعرفة بوجود الباري والهيته وقدمه وغير ذلك وأجاب مرة بأنه قول في النفس غير انه يتضمن المعرفة ولا يصح دونها وارتضى القاضي الباقلاني الثاني لان التصديق والتكذيب بالاقوال أجدر وكذا ارتضاه امام الحرمين في الارشاد فقال التحقيق ان التصديق كلام النفس ولكن لا يثبت الامع العلم فاننا ونحن ان كلام النفس يثبت على حسب الاعتقاد وقال ابن أبي شريف ويحتمل أنه المجموع من المعرفة وذلك الكلام النفسى اه وقد تلخص انه لا بد في تحقق الايمان من ثلاثة أمور أحدها المعرفة وهي الخلق والانكشاف لحقيقة دعوى النبي صلى الله عليه وسلم بحيث لا يتطرق الى شيء مما علم ضرورة بحجته به احتمال التقيض بوجه وهذه المعرفة وان كانت من قبيل العلوم وهي الكيفيات النفسانية دون الافعال الاختيارية فقد سبق انه يصح التكليف به باعتبار مباشرة أسبابها المؤدية اليها من توجيه الحواس وصرف النظر ورفع الموانع وباعتبار ذاتها كان الايمان مستفاداً بالدليل ثانياً حديث النفس التابع للمعرفة اللازم لها ثالثاً الاستسلام والانقياد والادعان بمعنى قبول الاحكام وهو يستلزم الاجلال وعدم الاستخفاف بشد زنا ونحوه كما أشرنا اليه آنفاً ولعدم الاستسلام والادعان المذكور حكمه ناعلى كثير من أهل الكتاب وغيرهم بالكفر مع انهم كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم كما يعرفون أبناءهم ويستيقنون أمره الا انهم استكبروا ولم يذعنوا فلم يكونوا مصدقين وكذا أبو طالب الذي قال يخاطب المصطفى صلى الله عليه وسلم في بعض أشعاره ودعوتى وزعمت انك ناصحى * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا وعرضت ديننا لالحالة انه * من خير أديان البرية ديننا وبالنظر الى الانقياد والاستسلام عدوا الايمان فعلاقياً أو بالنظر الى حديث النفس أو بالنظر الى أسباب المعرفة فظهر ان ايس حقيقة الايمان مجردة عن الشهادة على ما زعمت الكرامية بل الايمان أمر قايى بديلى قوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الايمان وقلبه مطمئن بالايمان وما يدخل الايمان في قلوبكم وقال صلى الله عليه وسلم اللهم ثبت قلبى على دينك وقال لاسامة حين قتل من قال لا اله الا الله هلا شقت عن قلبه فان قيل الايمان هو التصديق وأهل اللغة لا يعرفون من لفظ التصديق الا التصديق باللسان وأيضاً النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يقنعون من المؤمن بكلمتى الشهادة ويحكمون بإيمانه من غير استفسار ما في قلبه فلنا إخفاء في ان المعتبر في التصديق لغة عمل القلب حتى لو فرضنا عدم وضع لفظ التصديق لمعنى أو وضعه لمعنى غير التصديق القايى لم يحكم أحد من أهل اللغة والعرف ان من قال صدقت مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم مؤمن به ولهذا صح في الايمان عن بعض المقرين باللسان قال تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولا نزاع في ان المقر باللسان فقط يسمى مؤمناً لغة وشرعاً بحسب الظاهر وتجري عليه أحكام الايمان لكن ذلك لظن المواطاة وانما نزاعنا في كونه مؤمناً عند الله والنبي صلى الله عليه وسلم والصحابه كما كانوا يحكمون بإيمان المقر باللسان كانوا يحكمون بكفر المنافق وأيضاً الاجماع على ان من صدق بقلبه ومنعه من النطق بخرس ونحوه فهو مؤمن فبطل قول الكرامية المذكورة ان حقيقة الايمان كلمتا الشهادة وقد تبين أيضاً ان الايمان يدين الاسلام مفهوماً وأما قوله تعالى فأخرجنا من كان فيهم من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين فلا يدل على اتحاد مفهومهما وانما يدل على تصادق المشـتقين منهما على ذات واحدة وقد قال سعد الدين كما نقله عنه السيد في حواشى المطول ان تصادق المشـتقين كالناطق والضاحك على ذات واحدة لا يدل على تصادق ما خذيهم ما فضلنا عن اتحاد المأخذين فيصدق ان الناطق ضاحك ولا يصدق ان النطق ضحك وقول النسفي كغيره الايمان والاسلام واحد لم يرد به اتحاد المفهوم وانما المراد انهما متلازمان بحسب حكم الحاكم من باب معنى انه لا يصح ان يحكم على أحد أنه مؤمن وليس بمسلم ولم يؤمن عدم اطلاع على حقيقة ما في القلب ويدل على ان الاعمال ليست من معنى الايمان شرعاً عطفها عليه في الكتاب والسنة كثيراً كقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتقييد العمل بالايمان كقوله تعالى ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن واثبات الايمان لمن ترك بعض الاعمال كقوله تعالى

وان طائفتان من المؤمنين ائمتلوا فاسقط قول المثلثة ان الاعمال جزء من مسمى الايمان ينتفي بانتفائها حتى جعلوا العاصي خارجا عن الايمان غير داخل في الكفر فثبتوا منزلة بين المنزلتين نعم السلف يطلقون الايمان على الكامل المنجى وهو المشتمل على الاعمال فيقولون ومنهم ابن ابي زيد في رسالته الايمان قول باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح اه (ونطق) بضم النون وسكون الطاء المهمله (ذى) أى صاحب (القدرة) على النطق بما يدل على ان الله سبحانه وتعالى الله واحد وان سيدنا محمد عبده ورسوله كلاله الا الله محمد رسول الله وخبر نطق (شرط فيه) أى الايمان (على اختلاف) بين العلماء فى كون النطق شرطاً فى الايمان أو ليس بشرط فيه (كتبهم) بسكون التاء أى العلماء التى ألفوها فى علم التوحيد (تحويه) أى اختلافهم فى ذلك قال العلامة ابن كبران على قول ابن عاشر كانت لزاماً للايمان كانت هى أى الكامة المشرفة لذا أى لجمها تلك المعانى التى هى عقائد الايمان علامة الايمان فى الشرع ولم يقبل من أحد الايمان الا بما تكافى الصغرى وفيه أمور أحدها انتم اتهمتم للدخول فى الاسلام ولا يكتفى لذلك غيرهما من قول أو فعل بل عليه وقد حكى السبكي وغيره فى ذلك قولين تعينوا والاكتفاء بكل ما يدل على الاسلام من قول أو فعل وفى نسكاح المدونة وغيره ما يدل على الثانى لانه قال لا توطأ الامة المجوسية حتى تجيب الى الاسلام بما يعرف كصلاتهم ونحوها اه والخلاف مبنى على اعتبار التعبد بما عينه الشارع أو النظر الى المعانى والمقاصد بما يدل عليها كيفما كان قولاً أو فعلاً بل لغة كان يدل للاول الحديث الصحيح أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا هو اعصموا منى دماءهم واموالهم لا يجدها وحسابهم على الله ويدل للثانى حديث خالد بن الوليد فى قتله الذين قالوا صبأنا ولم نجسنا ونوا غير ذلك فقال صلى الله عليه وسلم اللهم انى أبرأ اليك مما صنع خالد وداهم وعذر خالد ابا لاجتهاد ثانياً قال الابى لا يشترط لفظ التشهد ودون النطق والانباء بل لوقال الله واحد ومحمد رسول كان مسلماً اه فيحتمل أن يكون هذا مبنياً على القول بأنه يحصل الدخول فى الاسلام بما يدل عليه من الأقوال والأفعال ويحتمل أن يكون مبنياً على اشتراط الكامة المشرفة بعينها أيضاً فيفيد ان قائل ذلك لا يشترط الصيغة المحصورة والترتيب للمعين بل ما فى قوته مثله ثالثاً ان اللفظ بالشهادتين علامة على الايمان بالنسبة اليه لانه لا يشترط الصيغة المحصورة الخفى عننا فالمنافى مؤمن فيما بيننا تجرى عليه أحكام المسلمين كافر عند الله تعالى أمرنا أن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر وقال تعالى أن المنافقين فى الدرك الاسفل من النار وعكسه من صدق بقلبه ولم يقر باللسان مع تمكنه منه فهو اذا كان كافراً باق على كفره فيما بيننا فلا ينكح ولا يورث ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يدفن فى قبور المسلمين وأما فيما بينه وبين الله اذا لم يكن امتناعه كبيراً وحذار سببه فهل هو مؤمن اختلف فيه فقيل نعم بناء على ان النطق شرط لاجراء الاحكام الظاهرة فقط من مناسكته وتوارث وغيره فلا تجرى عليه تلك الاحكام الا بعد النطق والاعلان به وظهوره لمن يتعلق به اجراء الاحكام من امام وغيره وهذا عنى كون المصدق بقلبه مؤمناً فيما بينه وبين الله تعالى قبل النطق هو الذى عليه ابن رشد وهو الذى فهمه من المدونة فيها ابن القاسم ان اغتسل وقد أجمع على الاسلام اجزأه لانه اغتسل له ابن رشد لان اسلامه بالقلب اسلام حقيقى لومات قبل نطقه مات مؤمناً اه وعلى هذا الغزالي أيضاً فانه قال كيف يعذب من قلبه ملوء بالايان وهو المقصود الاصلى غير انه خلفه نيط الحكم بالقرار الظاهر فهو مؤمن عند الله غير مؤمن فى أحكام الدنيا عكس المنافق وهذا القول نسب للجمهور وأبى منصور الماترى يدي وقيل لا يكون مؤمناً عند الله بناء على ان النطق شرط أى ركن من الايمان كما نسبته الجلال السيوطى لاكثر السلف كأبى حنيفة والشافعى وأعلى انه شرط لصحة الايمان القلبي كما عليه الشيخ السنوسى فى شرح الصغرى وابن الغرس وقول عياض ان التصديق وحده ليس بايمان ولا ينبجى من النار باتفاق أهل السنة يحتمل بناؤه على الشرطية وعلى الشرطية فى صحة الايمان القلبي وقد ناقشه الابى فى نقله عن اتفاق أهل السنة بقول ابن رشد وغيره ان النطق شرط فى اجراء الاحكام والمصدق بقلبه مؤمن عند الله تعالى كما مر والحاصل ان النطق بالشهادتين اختلف هل هو شرط أو شرط وعلى الشرطية اختلف هل هو شرط فى صحة الايمان القلبي أو فى اجراء الاحكام الدينوية فقط فان قلت قد ذكر فى شرح الصغرى قولاً بأنه ليس شرطاً ولا شرطاً قلت مراده به القول بأنه شرط فى اجراء الاحكام الدينوية فقط اذ هو عليه غير شرط ولا شرط فى صحة الايمان القلبي فان فى هذا القول الشرطية فى صحة الايمان فقط لا مطاق الشرطية بدليل مقابلته بالقول بأنه شرط فى صحة الايمان فان قلت لغلى نافي الشرطية والشرطية لا يقول

ان النطق شرط ولو في اجراء الاحكام بل الشرط في ذلك هو اوما يقوم مقامه من كل دال على الاسلام من قول او فعل
قلت المراد بالنطق الذي هو محل الخلاف في الشرطية النطق بالشهادتين عند من يعين الدخول في الاسلام والانيان
بكل قول او فعل دال عليه عند من يكتفي بذلك فهما خلافا في مسئلتين اما غير المتمكن من النطق لخرس او مفاجاة موت
فوجوب النطق ساقط عنه وحكي في شرح الصغرى تبع العياض قولاً بأنه لا يصح ايمان الابالنطق بالكلمة المشرفة مطاقاً
ولومن العاجز وبناءه على القول بانهم اجزاء من معنى الايمان أي شرط وركن له وفيه نظر لانه تكليف بالمحال لذاته وهو وان
كان جائزاً فالقول انه غير واقع وقد حكي جماعة الاجماع على عدمه وعدم تكليفه بالنطق والذي يظهر ان الفاتلين بركنية
النطق أي بانه جزء من ماهية الايمان يريدون بالنطق اللفظ اوما يقوم مقامه كالاشارة من الخرس وكالغزم عليه من
عاجله الموت فان قلت اعلمهم أرادوا التمسك بالنسبة الى القادر فقط قامت الماهية لا تختلف اجزاؤها باختلاف افرادها
فلا يكون النطق جزءاً من ماهية ايمان زيد دون ايمان عمرو مثلاً والالكان حقيقتين مختلفتين وهو باطل للقطع بان
حقيقة الايمان الامور بواقعية واحدة بالنسبة لجميع المكافين لا تختلف باختلافهم بخلاف القول بالشرطية فانه
لا يحذور في اشتراط الشرط في بعض الافراد دون بعض واما الاتي كباراً او حياءً او حذاراً نسبة كأي طالب فكافر قطعاً
والى هذا التقسيم أشار صاحب المراسد بقوله **وان يكن ذال النطق منه ما اتفق * فان يكن عجزاً يكن كمن نطق**
وان يكن نشأ عن ابناء * فحكمه الكفر بلا امتراء وان يكن انفة فله فكالا *** وذال الذي حكى عياض مذهبا**
وقيل كان نطقاً وللجههور * نسب والشيخ أبي منصور **وهذا التقسيم كما قال الشيخ المسناوي انما هو في الكافر خلافاً**
لأشارح اذ جعله فيمن ولد في الاسلام وقد جزم الشيخ السنوسي وغيره بان من ولد في الاسلام فهو على الفطرة لا يمكن يجب
عليه النطق بالشهادتين وجوب الفروع فقط ينويهم الوجوب فان تركه مع الامكان أو ترك نية الوجوب فعاص
فقط ولم نر في ذلك خلافاً فان قلت يلزم القائل بالركنية بالنسبة لايمان الكافر أن يقول بان النسبة لمن ولد في الاسلام
لما من ان الماهية لا تختلف في افرادها عليه فيلزم من عدم النطق عدم الايمان بالنسبة لمن ولد في الاسلام أيضاً قامت
من ولد في الاسلام باق على فطرة يوم الميثاق وهناك حصل التصديق والافرار وذلك هو الايمان فلم يحجج لانشاء الايمان
مرة أخرى بعد النشأة الثانية وقد قال صلى الله عليه وسلم **لم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه**
اه (والخلف) بضم الخاء المجهمة وسكون اللام ففاه أي اختلاف العلماء (في) قبول الايمان (النقصان والزيادة) * وعدم
قبولهما وخبر الخلف (مقرر) بضم الميم وفتح القاف والراء الاول (عند ذوى) أي أصحاب (الافادة وقيل) النقصان والزيادة
(للاعمال) صلة (يرجمان) * فينتفي الخلف في المعاني) وذلك ان مذهب جمهور اهل السنة ان الايمان يزيد بزيادة الطاعات
وينقص بنقصها وهو الذي يدل عليه القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة وقال بعض اهل السنة لا يزيد ولا ينقص وقال
بعضهم يزيد ولا ينقص وقيل ايمان الانبياء والملائكة يزيد ولا ينقص وايمان غيرهم يزيد وينقص وقيل مراد الجمهور
بزيادته ونقصانه زيادة الطاعة ونقصانه اقل خلاف بينهم وبين غيرهم في المعنى قال ابن كيران ومما ينبغي التنبيه عليه هنا
مسئلة زيادة الايمان ونقصانه اعلم انه اختلف في العلم بالحادث وهو علم المخاوف هل يتعدد بتعدد العلوم واليه ذهب الاشعري
وكثير من المعتزلة أو هو صفة واحدة تتعدد متعلقاتها وهي المعلومات الكثيرة وبه قال بعض الاشاعرة وعلى كل فقال الاكثرون
يتفاوت من حيث الجزم فان الجزم في كون الواحد نصف الاثنين مثلاً أقوى منه في كون العالم حادثاً وقال المحققون كافي
جمع الجوامع لا يتفاوت وانما التفاوت بكثرة المتعلقات ان قلنا باتحاد العلم مع تعدد العلوم أو بقلة تخيل العقلا وتجو ذلك ان
قلنا ان العلم يتعدد بتعدد العلوم اذ اتهم هذا فعلى قول الجمهور وان العلم يتفاوت فالإيمان يزيد وينقص أي يكون بعض افراده
أقوى من بعض في الجزم ونسبه السعداء بعض المحققين وعليه فلا اشكال في قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولما كان
ليطمئن قلبى أي ان يزيد اطمأنته والافاضل الطمأنينة كان حاصلها وعليه أيضاً يظهر ان ايمان النبي صلى الله عليه وسلم ليس
كأحاد الامة وان ايمان أبي بكر أقوى من ايمان غيره من الامة ما فاضلكم أبو بكر بصلاة ولا صيام وانما افاضكم بشئ وقرنى
صدره وعن علي لو كشف لي الغطاء ما زددت يقيناً وهذا القول مختار النووي وعلى قول المحققين ان العلم لا يتفاوت من حيث
الجزم فالإيمان لا يزيد ولا ينقص قالوا لان ما يقبل الزيادة يتطرق اليه احتمال الفقيض فلا يكون جزماً وأجابوا عن الآيات

والاحاديث الدالة على زيادته ونقصه كقوله تعالى ليزدادوا الايمان مع ايمانهم ويزداد الذين آمنوا الايمان باوجه أحد هان ذلك باعتبار كثرة المتعلقات وقلتها فان الصحابة آمنوا في الجملة ثم كان يأتي فرض بعد فرض فيؤمنون بكل فرض تجددوه وهذا يتصور في عصره عليه الصلاة والسلام وبعده لان الايمان واجب اجبالا فيما علم اجبالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا والتفاصيل يطبع عليها شيئا فشيئا ولا يخفاء ان التفاصيل ازيد اى اكل ثابها ان الثبات والدوام على الايمان زيادته في كل ساعة وحاصله انه يزيد بزيادة الازمان لانه عرض والعرض لا يبقى زمانين الا يتجدد الامثال وقول السعدى في اعتراض هذا الوجه ان حصول المثل للشيء بعد انعدام الشيء لا يكون من الزيادة في شيء كافي سواد الجسم يرد بان توالي الامثال كثيرة في آحادها ولا شك ان ذلك تزايد ثابها ان المراد بزيادة عمرته واشراق نوره ووضيائه في القلب فان ذلك يزيد بالاعمال وينقص بالمعاصي رابعها ان الزيادة والنقص في الاعمال التي هي داخلية في معنى الايمان الكامل او في معنى مطلق الايمان عند المعترلة خامسها ان الزيادة والنقص باعتبار قوة التحمل الغفلات وكثرتها كما أشير اليه في حديث مسلم لوتدومون على ما تسكونون عندي لصا فحتم الملائكة في الطرق فنبه على ان الغفلة تختلصهم في غيبتهم عنه وتحماتهم بحضرة الشريفة سادسها ان ذلك باعتبار كثرة الأدلة أو وضوحها في نفسهم او عدم ذلك وقيل الايمان يزيد ولا ينقص رعاية للاطلاقات الشرعية والمثلاثة رويت لمالك كما قاله زروق في شرح الرسالة واشتهر عنه أنه كان يقول يزيد ولا يقول ينقص وسأله ابن نافع عن ذلك عند موته فقال أبرمتمونا بترتيبها * الاول * قال ابن كيران الاصح كافي جمع الجوامع ان المؤمن يجوز بل يترجح كروي عن ابن مسعود ان يقول انما مؤمن ان شاء الله فيعلق بالمشيئة خوفا من سوء الخاتمة لا شكافي الحال ومنع أبو حنيفة وغيره ذلك لايهامه الشك في الحال في الايمان الثاني قال ابن كيران الايمان مخلوق لله تعالى كائن عليه أبو حنيفة وغيره ولا معنى لما نقل عن بعض الحنفية انه غير مخلوق لان افعال العباد وأحوالهم كلها مخلوقة لله تعالى الثالث قال ابن كيران الايمان أربع مراتب ايمان المنافقين بألسنتهم دون قلوبهم وانما ينفعهم في الدنيا لحن دما نهم ووصون أموالهم وهم في الآخرة كما قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وايمان عامنة المؤمنين بقلوبهم وألسنتهم لكن لم يتخافوا مقتضاه ولم تظهر عليهم عورات اليقين فيدبرون مع الله ويرجون ويخافون وغيره ويجترون على مخالفة أمره ونهييه وايمان المقر بين وهم الذين غالب عليهم استحضار عقائد الايمان فانطبقت بذلك بوطنهم وصارت بصائرهم تشهد الاشياء كلها صادرة من عين القدرة الزامية فظهرت عليهم عورات ذلك فلا يعولون على شيء سوى الله فلا يخافون ولا يرجون غيره لان الخلق لا يمكن ان ينقسم نفعوا ولا ضاروا لا يمكن موتا ولا حياة ولا نشورا ولا يجنون غيره لانه لا محسن سواه ولهذا قال الشيخ أبو الحسن وهب لنا حقيقة الايمان بك حتى لا تخاف غيرك ولا ترجو غيرك ولا تحب غيرك ولا تعبد شيئا سواك ولا يعترضون شيئا من أفعاله وأحكامه لانه الحكيم فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلووا تسليما ورأوا الآخرة محل القرار فسعوا لها سعيا في الحكم لو أشرف نور اليقين رأيت الآخرة أقرب من ان ترحل اليها ورأيت محاسن الدنيا وقد ظهرت كسفة الغناء عليها وايمان أهل الغناء في التوحيد المستغرقين في المشاهدة كما قال مولانا عبد السلام واغرقتني في عين بحر الوحدة وقال واجع بيني وبينك وحل بيني وبين غيرك وهذا المقام يحصل وينقطع ومنه قول ابن عمر لعروة لما كلمه عروة في أمر وهما في الطواف فلم يجبه انا كنا نترأى الله بين أعيننا وقول على فيما قيل نظرت ربي بعين قلبي * فقلت لا شك أنت أنت وقول الشيخ أبي الحسن اننا ننظر الى الله بصر الايقان والايمان فاغنا ذلك عن اقامة الدليل والبرهان ونسبته على الخلق هل في الوجود شيء سوى الملك الحق فلا تراهم وان كان ولا بد فنراهم كالماء في الهواء ان فتشتهم لم تجدتهم شيئا وفي ذلك يقول قائلهم كبر العيان على حتى انه * صار اليقين من العيان توها ويقول آخر مذعرت الاله لم أر غيره * وكذا الغير عندنا ممنوع مذتجعت ما خشيت افتراقا * فانا اليوم واصل مجموع

الرابع * قال ابن كيران اعلم ان الايمان أفضل النعم على الاطلاق واذا علمت ان الله أكرمك بها واجب اليك الايمان وكره اليك الكفر والفسوق والعصيان فضلا منه ونعمة بلا استحقاق لاحد عاينه وميزك عن كثير من أمثالك بذلك فاقدر هذه النعمة قدرها ودم بواجب شكرها فانها أساس السلامة والكرامات اما السلامة فيها يكون النجاة بعون الله من أهوال القبر والقيامة والميزان والصرط والنار ومن الطرد والبعث والغضب واما الكرامات فيها ينال نعيم القبر من انساعه

والانيس الصالح فيه وفتح باب الى الجنة لدخول روحها اليه ونعيم القيامة من الحور والقصور وأنواع الملابس والمساكن كل
 والمشارب والنظر لوجه الله وقد سمع المصطفى صلى الله عليه وسلم من يقول الحمد لله على نعمة الايمان فقال انك لتحمد الله على
 نعمة عظيمة وقيل لا كلمة أحب الى الله ولا أعظم عنده شكر من قول العبد الحمد لله الذي أنعم علينا وهدانا للاسلام وقد قال
 الخليل واجنبي وبني ان نعبدا الا صنم وقال يوسف توفي مسلما والحقني بالصالحين ولو لم يكن في ذلك الا النجاة من شدائد
 القيامة التي يقول فيها الانبياء والرسل نفسي نفسي لا أسألك اليوم الا نفسي ولو كان للرجل عمل سبعين نبيا لظن انه لا يسلم
 كما قال كتب الاحبار اسكان كافيما ويرحم الله القائل سبحان من لو سجدنا بالعيون له * على شيا الشوك والمحمى من الابر
 لم نبلغ العشر من مقدار نعمته * ولا العشير ولا عشر من العشر انتهى (واللوح) المحفوظ وهو جسم نوراني كتب
 فيه القلم باذن الله تعالى ما كان وما يكون الى يوم القيامة وهو يكتب فيه الاذن على التحقيق من انه يقبل المحو والاثبات
 ونفوس علم حقيقة لله تعالى وفي بعض الآيات نار الله لولا احد وجهه باقوتة جراء والوجه الثاني زمردة خضراء (والقلم)
 الكتاب فيه وهو جسم عظيم نوراني خلقه الله تعالى وامره بكتب ما كان وما يكون الى يوم القيامة قيل هو من البراق وهو
 القصب والاولى أن نفوس علم حقيقة لله تعالى (والكرسي) وهو جسم عظيم نوراني تحت العرش ملتصق به
 فوق السماء السابعة بينه وبينها مسيرة خمسمائة عام كما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما والاولى الامساك عن الخوض
 في حقيقةه لانه لا يعلمه الا الله تعالى والصحيح انه غير العرش خلافا للحنين البصري رضي الله تعالى عنه (والعرش ذو) أى
 صاحب (الجمامة) بفتح الجيم والسين أى الجسم العظيم النوراني العلوي قيل من نور وقيل من زرجدة خضراء وقيل من
 باقوتة جراء والاولى نفوس علم حقيقة لله تعالى والتحقيق انه غير كروى بل هو قبة فوق العالم ذات أعمدة أربعة تحملها أربعة
 ملائكة في الدنيا وثمان في الآخرة (زيادة الجلال والعظمة في الآخرة رؤسهم عند العرش في السماء السابعة وأقدامهم
 في الارض السفلى وقروهم كقرون الوعل أى بقرا الوحش ما بين أصل قرن أحدهم الى منتهى جسمه ثمان عام وقيل كروى
 محيط بجميع الاجسام وهو خلاف التحقيق (القدسى) أى المنسوب للقدس أى الطهر يؤتى به باللوح والقلم والكرسي
 والعرش خلقها الله تعالى لحكم يعلمها الله سبحانه وتعالى وان نصرت عقولنا عن ادراكها الا احتياجه تعالى الى شئ منها فلم يخاق
 اللوح اضبط ما يخاف نسيانه ولا القلم لاستحضار ما غاب عن علمه تعالى ولا الكرسي للجلوس عليه ولا العرش للاقتناء (و) الملائكة
 (الكتابتون) أعمال العباد وكل واحد منهم عليه ملكان وكل منهم رقيب أى حافظ وعتيد أى حاضر خلافا لمن توهم ان أحدهما
 رقيب والاخر عتيد وهما لا يتغيران مادام حيا فاذا مات بقومنا على قبره يسبحان ويملآن ويكبران ويكتبان ثوابه له الى يوم
 القيامة ان كان مؤمنا ويلعنانه الى يوم القيامة ان كان كافرا وقيل لكل يوم وليلة ملكان فليوم ملكان وليلة ملكان
 فتكون الملائكة أربعة يتعاقبون عند صلاة العصر وصلاة الصبح ويؤرخون ما يكتبون من أعمال العباد بالايام والجمع
 والاعوام والاماكن وملك الحسنات من ناحية اليمين وملك السيئات من ناحية اليسار والاول أمين أو أمير على الثاني
 فاذا فعل العبد حسنة يادر ملك اليمين الى كتبها واذا فعل سيئة قال ملك اليسار الملك اليمين أكتب فيقول لاله يستغفر ويتوب
 فاذا مضى سنت ساعات فلكية من غير توبة قال له اكتب ارحنا الله منه وهذا دعاء عليه بالموت ليتحول عن مشاهدة المعصية
 لانهم ما يتأذيان بذلك وظواهر الآيات ان الحسنات تكتب مميزة عن السيئات فقبل ان سيئات المؤمن أول كتابه وآخوه
 هذه ذنوبك قد سترتها وغفرتها وحسنات الكافر أول كتابه وآخوه هذه حسناتك قد ردتها عليك وما قبلتها واخبر اللوح وما
 عطف عليه (واجب) عليه شمرعا (اياننا) بكسر الهمزة أى تصديقنا (بهم) (كاهم) (فرض) (اياننا) بهم) صلة (اياننا) بكسر
 الهمزة أى جزئنا ونبيات * الاول * هذه الكتابة مما يجب الايمان به فنذكرها فقد كفرنا تكذيبه القرآن قال الله سبحانه
 وتعالى كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون لكنكم اليست حاجة دعيت اليها وانما فأنتم ان العبد اذا علم به استحي وترك المعصية
 * الثاني * الكتابة حقيقية بالآلة وقرطاس ومداد يعلمها الله سبحانه وتعالى جملة للنصوص على ظواهرها خلافا لمن قال انها
 كناية عن الحفظ والعلم وفي بعض الاحاديث ان لسانه قلمه ما وريقة مدادها والتفويض أولى * الثالث * اختلاف في
 محل هذين الملكين من الشخص فقيل ناجذاه أى آخر اضراسه الايمن واليسر وقيل عاتقاه وقيل ذقنه وقيل شفتاه
 وقيل عنقه ورؤى عن مجاهد انه ان قلمه كان أحدهما عن يمينه والآخرة يساره وان مشى كان أحدهما امامه

والآخر خلفه وان رقد كان أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه ويجمع بين هذه الأقوال بانهم الا يلزمان محلا واحدا
والاسلم في أمثال ذلك الوقف **الرابع** لا يترك شيئا مما صدر منه بلا كتابة سواء كان قولاً أو فعلاً وان كان قوله
تعالى ما يلفظ من قول الاله رقيب عتيد في خصوص القول وكذلك حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهم في تفسير
الآية المذكورة فانه قال يكتب كل ما يتكلم به من خير أو شر حتى انه يكتب قوله أكلت ثمرت ذهبت جئت رأيت حتى
اذا كان يوم الخميس ويوم الاثنين عرض قوله وعمله فأقر منه ما كان خيراً أو شراً وأتى سائر ما باقىه وهو المباح والمكروه
والمستحب والمعتاد مما كان في يوم الجمعة من عمله فخرج منه دودياً كل الزرع وهذا صريح في كتب المباحات فيؤيد القول بكتابتها
وعليه في كتبها ككتب السيمياء كما في بعض الآثار واعتمد بعضهم عدم كتابتها **الخامس** أقسام الكتابين ثلاثة
الكتابون على العباد أعمالهم في الدنيا والكتابون من اللوح المحفوظ ما في صحف الملائكة الموكلين بالتصرف في العالم
كل عام والكتابون من صحف الملائكة كتاباً يوضع تحت العرش (و) واجب إيماناً (ب) ان العبد (ج) أى المخلق ملائكة
(كراما) أى مطيعين لله سبحانه وتعالى (حفظه * لكل ما) أى عمل (أخفاه) العبد (أو ما لفظه) أى أظهره العبد (ويجعل
الله سبحانه وتعالى لهم) أى الحفظة (سلامه * على الضمير) أى المعنى الذى أضمره العبد في قلبه ولم يفعله بأعضائه
ولم يتكلم به بلسانه فيكتبونه (فاسأل) الله سبحانه وتعالى (السلامه) من المعاصى الظاهرة والخفية والسلامة منها
تكون بأمرين الاول أن تحاسب نفسك كل صباح على جميع ما عملته ليلا وكل مساء على جميع ما عملته نهاراً فوجدت
من حسنة حدثت الله عليها أو من سيئة استغفرت الله تعالى منها والاتقرب الى السلامة أن تحاسبها على كل فعل قبل الاقدام
عليه حتى لا تتلبس به الابد معرفة حكم الله تعالى فيه فما كان خيراً فاعته وما كان غيراً أمسكت عنه اثره الملائكة
من التعب ولان من حاسب نفسه في الدنيا هان عليه عذاب الآخرة قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم قبل
ان تحاسبوا الثانى ان تقصر أملك وهورجاء ما تحبه النفس كطول عمر وزيادة غنى قال صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا
كأنك غريب أو عابر سبيل وعد نفسك من أهل القبور وقال بعضهم من قصر امره قل هم وتمور قلبه ورضى بالقليل
وبصدها تميز الاشياء (وقيل لا يكتب) بضم الياء وفتح التاء (ما) أى المعنى الذى استتر (في القلب) لعدم اطلاع الحفظة
عليه كجاء في الخبر أنتم حفظة على عمل عبدى وانا الرقيب على ما في قلبه الحديث (والكل) من العمل الظاهر والعمل
الباطن (لا يفوت علم الرب) سبحانه وتعالى بل علمه سبحانه وتعالى محيط بجميع المعلومات جملة وتفصيلاً قال تعالى لا يعزب
عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض (وليس) الرب سبحانه وتعالى (يحتاج) في عمله أعمال عباده الظاهرة والباطنة
(الى استظهار) أى استعانة (بهم) أى الحفظة سبحانه وتعالى (تعالى عالم الاسرار) بفتح الهمزة جمع سراى شئ خفى قال ابن كيران
على العباد حفظة يكتبون أعمالهم فى التنزيل وان عليهم لحافظين الآتية ويرسل عليهم حفظة اذ يتلقى المتلقين الآتية
واخرج الطبراني وغيره عن أبى امامة رفته صاحب اليمين أمين على صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة كتبها بعشر أمثالها
فاذا عمل سيئة فارد صاحب الشمال ان يكتبها قال له صاحب اليمين امسك فيمسك ست ساعات فان استغفر الله فحالم يكتب
عليه شيئاً وان لم يستغفره كتبت عليه سيئة واحدة وفي رواية ان صاحب اليمين يقول دعوه سبع ساعات له يسبح أو يستغفر
قيل ولا يكتبون الخواطر والنيات والذكر القابى لان ذلك مما انفرد الله بهم والصحيح انهم يكتبونه لحديث من هم بحسنة
فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت عشر او من هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب وفي رواية كتبت حسنة ووفى بانه
اذا تركه الله كتبت حسنة والافلا قيل اسفنان كيف تعلم الملائكة ان العبد هم بحسنة أو سيئة قال اذا هم بحسنة وجدوا منه
ريح المسك وبسيئة وجدوا منه ريح النتن الخازن وفائدة توكيل الحفظة بالانسان انه اذا علم ان أفعاله وأقواله محصاة فى
صحف تنشر وتقرأ يوم القيامة على رؤس الاشهاد كان أزرجه عن القبيح والمعاصى الثعالبى قال عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه ومن الناس من يعيش شقيماً جاهل القلب غافل اليقظات فاذا كان ذا وفاء ورأى * حذر الموت فاتق
اليقظات اغما الناس را حل ومقيم * فالذى فات للمقيم عظام اه * تنبيهات * الاول قول المصنف وان للعبد كراما
حفظه لكل الخبيث على ان الحفظة هم الكتبة وهو خلاف الراجح والراجح تغايرهما وعليه فالمراد بالحفظة الحافظون
للعبد من المضار فقد ذكر بعضهم ان المعقبات فى قوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله غير

الكتابين وبقونه كما قاله الامام القرطبي انه لم ينقل ان الحفظة يفارقون العبد بل يلزمونه ابدأ بخلاف الكتابة فانهم
 يفارقونه عند ثلاث حاجات عند قضاء حاجة الانسان بولا أو غائطا وعند الجماع وعند الغسل كما جاء ذلك في حديث ابن عباس
 رضى الله تعالى عنه وما لا يمنع ذلك من كتب ما صدر منه في هذه الاحوال لان الله يجعل لهم علامة على ذلك وفي غير هذه
 الاحوال لا يفارقونه ولو كان بيته فيه جرس أو كلب أو صورة وأما حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه جرس ونحوه فالمراد
 ملائكة الرحمة هو الثاني حفظهم للعبد اغما هو من القضاء المعلق وأما المبرم فلا بد من انفاذه فينصون عنه حتى ينفذ وقد ورد
 ان سيدنا عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عدد الملائكة الموكنين بالآدمي فقال عليه
 الصلاة والسلام لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه وآخر عن شماله واثنتان بين يديه ومن خلفه واثنتان
 على جبينه وآخر قابض على ناصيته فان تواضع رفعه وان تكبر وضعه واثنتان على شفتيه ليس يحفظان عليه الا الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم والعاشر يحرسه من الحية ان تدخل فاه وفي بعض الروايات انه ذكر عشرين ملكا و ذكر العلامة
 الابي انه يحفظ لابن عطية ان كل آدمي يوكل به من حين وقوعه نطفة في الرحم الى موته أربع مائة ملك هو الثالث قول
 المصنف له يشمل للانسان والجن والملائكة وقد تردد الامام الجزولي في الجن والملائكة أعليهم حفظة أم لا ثم حزم بان الجن
 عليهم حفظة واستبعد القول بذلك في الملائكة قال العلامة الاقاني ولم أرف عليه غيره اه والظاهر ان الملائكة لا حفظة
 عليهم (وما) أى الذى ثبت له (أى الله سبحانه) وتعالى وبين ما بقوله (من أسماء) بالقصر للوزن جمع اسم والمراد به ما دل على
 الذات بمجرد ما كالتة أو باعتبار الصفة كالعالم والقادر وخبر ما (قديم) خلافا للمعتزلة حيث قالوا ان أسماء تعالى حادثة وانها
 من وضع الخلق فان قلت كيف توصف بالقدم مع انها ألقاظ وهى حادثة قطعاً قلت أوجب بان قدمها باعتبار التسمية بها فهو
 سبحانه وتعالى الذى سمي به اذ انه أنزلها قال العلامة الامير وفيه ان التسمية وضع الاسم وحيث كان الاسم حادنا فالسمية
 كذلك وأوجب أيضا بان معنى قدمها ان الله صالح لها أنزلها قال العلامة الامير وفيه ان هذا لا يحسن في الرد على المعتزلة الذين
 يقولون انها من وضع الخلق اذ لا ينافيه وأوجب أيضا بان قدمها من حيث علم الله تعالى وتقديره في الازل قال العلامة الامير
 وفيه ان جميع الحوادث كذلك وأوجب أيضا بان قدمها من حيث مدلولها قال العلامة الامير وفيه أيضا ان قدم المدلول
 يرجع لما سبق من قدم الذات والصفات ولا يحسن في الرد على المعتزلة فيما سبق وانظره وأوجب أيضا بان قدمها باعتبار دلها
 وهو كلام الله قال العلامة الامير وفيه أيضا انه معلوم مما سبق ولا يحسن رد ما عن ان الكلام دال على جميع أقسام الحكم
 العقلي فلا خصوصية للاسماء ونقل العلامة الملوى عن سيدى محمد بن عبد الله المغربي ما حاصله ان من كلام الله تعالى القديم
 أسماءه هى المحكوم علم بالقدم كما ان منه أمر او نهي بالخ والامراد بالتسمية القديمة دلالة الكلام أنزل على معانى الاسماء وذلك
 من غير تبويض ولا تجزئة في نفس الكلام كما سبق غير مرة وهو الذى ينشر حله الصدمع تفويض كنه ذلك له تعالى وماهى
 بالاولى وأما اعتراض العلامة الملوى عليه بانهم لم يذكروا الاسماء من أقسام الكلام الاعتبارية فجاوبه كما سبق في الحمد لله
 ان تسميتهم ليس حاصرا بل انعموا على الهم باعتبار ما ظهر لهم اذ ذلك كيف ومدلوله لا يدخل تحت حصر وأشار العلامة
 الملوى آخر عبارته الى ما حاصله ان القدم هنا ليس بمعنى عدم الاولية بل بمعنى انها موضوعة قبل الخلق خلافا للمعتزلة أى ان الله
 تعالى وضعها لنفسه قبل ايجادنا ثم ألهمها للنور المحمدي ثم للملائكة ثم للخلق فلينظر ونقل مواد بسملة شيخ الاسلام عن الامام
 القرطبي مانصه من قال الاسم مشتق من السهو وهو العلو يقول لم يزل الله موصوفا قبل وجود الخلق وعند وجودهم وبه
 فئاتهم لا تأثير لهم في أسمائه وهذا قول أهل السنة ومن قال مشتق من السمة يقول كان في الازل بلا أسماء ولا صفات فلما
 خلق الخلق جعلها له وما يفتنهم به في بلاها وهو قول المعتزلة قال السمين وهو أقبح من القول بخلق القرآن اه والظاهر
 ان هذا البناء غير لازم بل هما مقامان منفكان فتدبر انتهى (لها) أى أسماء الله سبحانه وتعالى (المقام) أى الشرف والنظم (الاسماء)
 أى الاعلى وعظمتها معناه تنزهها عن ان يسمى بها الغير أو عن ان تفسر بما لا يليق أو ان تذكر على غير وجه التعظيم وهو جمع عليه
 واختلف هل بينها تفاضل أو لا فقيل لا تفاضل بينها وفي اليواقيت عن ابن العربي ان أسماء الله تعالى متساوية في نفس الامر
 لرجوعها كلها الى ذات واحدة وان وقع فيها تفاضل فان ذلك لا مر آخر كالتصاق بدلول الاسم كأن يتصاق بدلول كريم الذى هو
 الكرم وبدلول حليم الذى هو الحلم والحق انها متفاضلة أعظمها لفظ الجلالة وهو الاسم الاعظم وكان سيدى على وفارضى

الله تعالى عنه يذهب الى التفاضل ويقول في قوله تعالى وكلمة الله هي العليا هو اسم الله فانه أعلى مرتبة من سائر الاسماء قال
 وتظير ذلك قوله تعالى ولذ كر الله أكبر أي ولذ كر اسم الله أكبر من ذ كر سائر الاسماء انتهى ملخصاً من حاشية العلامة
 الامير على عبد السلام (وهي) أي أسماء الله سبحانه وتعالى (لنا) أي معشر المخالفة في صلة (تدرى) بضم التاء وفتح الراء أي تعلم
 (بالاستقراء*) أي تتبع آيات القرآن العزيز وأحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم (من طرق) بضم الطاء والراء نقاب جمع
 طريق (التوقيف) أي التعليم بالقرآن أو الأحاديث الصحيحة أو الحسنة أو الاجماع لانه غير خارج عنها بخلاف الأحاديث
 الضعيفة ان قلنا ان المسئلة من العمليات أي الاعتقادات بحيث يعتقد ان ذلك الاسم من أسماءه تعالى وان قلنا ان المسئلة من
 العمليات بحيث نستعمله ونطائمه عليه تعالى فالأحاديث الضعيفة كافية في ذلك لانهم قالوا الحديث الضعيف يعمل به في
 فضائل الأعمال وأما القياس فقيس كلاجماع ما لم يكن ضعيفاً عليه في قياس واهب بناء على انه لم يرد على وهاب وأطلق
 بعضهم منع القياس قال العلامة اللقاني وهو الظاهر لا ختمال إيهام أحد المترادفين دون الآخر كالعالم والعارف والجواد
 والسخي والحليم والعاقل وغيرها انتهى (لا) من طرق (الراء) بهذا مخرج رأي أي الاجتهاد ممثلاً للأسماء في ذلك
 الصفات فلان ثبت لله تعالى اسماً ولا صفة الا اذا ورد بذلك توقيف من الشارع لنا وان أوهم كالصبر والشكور والحليم
 فالاول يوهم وصول مشقة له تعالى لان الصبر حبس النفس على المشاق فيفسر في حقه بالذي لا يجهل بالعقوبة على من عصاه
 والثاني يوهم وصول احسان اليه لان معناه كثير الشكر لمن أحسن اليه مع ان الاحسان كله من الله تعالى قال ابن عطاء الله
 في آخر الحكم أنت الغني بذاتك عن ان يصل اليك النفع منك فكيف لا تكون غنياً عنى وأما قول الشيخ آخر الحزب الكبير
 أحسن اليك وأسأء اليك فجاز من باب من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً خلاف ان توقف فيه فيفسر في حقه بالذي يجازى
 على يسير الطاعات كثير الدرجات ويعطى بالعمل في أيام معدودة نعماً في الآخرة غير محدودة وقيل المجازى على الشكر وقيل
 المثني على من أطاعه والثالث يوهم وصول أذى اليه وهو سبحانه لا يصل اليه أحد بالذي لا يجهل في حقه تعالى بالذي لا يجهل
 بالعقوبة على من عصاه فيرجع لمعنى الصبور ولا يرد على قولنا وهو تعالى لا يصل اليه أحد بالذي قوله صلى الله عليه وسلم من
 أذى مسلماً فقد أذاني ومن أذاني فقد أذى الله لان معناه انه فعل معه فعل المؤذي خلافاً للمعتزلة حيث جوزوا اثبات ما كان
 متصفاً بعينه ولم يوهم نقصاً وان لم يرد بذلك توقيف من الشارع ومال اليه القاضي أبو بكر الباقلاني وتوقف فيه امام الحرمين
 وفصل الغزالي يجوز اطلاق الصفة وهي ما دل على معنى زائد على الذات ومنع اطلاق الاسم وهو ما دل على نفس الذات
 والحاصل ان علماء الاسلام اتفقوا على جواز اطلاق الاسماء والصفات على البارى عز وجل اذا ورد بها الاذن من الشارع
 وعلى امتناعه اذا ورد المنع منه واختلفاً وواحد لا اذن ولا منع والمختار منع ذلك وهو مذهب الجمهور فأفاده العلامة اللقاني
 في شرحه الصغير على جوهرية (توبيخه) أسماءه صلى الله عليه وسلم توقيفية باتفاق والفرق بينها وبين أسماء الله تعالى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يشر فرجاً تسوهل فيه فسدت الذريرة باتفاق وأما مقام الألوهية فأجل محترم تقبل فيه بعدم التوقيف
 وتظير ذلك قول المالكية يقتل سباب النبي صلى الله عليه وسلم ولو تاب بخلاف سباب الاله وما قبل من تمثل الشيطان في المنام
 بالاله دون النبي وقولنا أيضاً يحرم نداؤه صلى الله عليه وسلم بمجرد اسمه بخلاف الاله ماذك الالهية مقام النبوة ومن يد تجيله
 أفاده العلامة الامير (ويطلق) بضم فسكون ففتح (الشيء) أي هذا اللفظ (على الموجود*) قدما كان أو حادثاً (لا) يطلق الشيء
 على (غيره) أي الموجود وصلة يطلق (في المذهب الحمود) وهو مذهب امامنا الأشعري رضي الله تعالى عنه وغيره قال العلامة
 المرعشي في كتابه نشر الطوابع الفصل الاول في تقسيم المعلومات ذهب أهل الحق الى ان المعدوم الممكن ليس بشئ وثابت
 ومحقق في الخارج ولا واسطة بين الموجود والمعدوم وتسمى تلك الواسطة عند من أثبتها بالحال ولهذا قالوا ما من شأنه ان يعلم
 اما أن يكون متحققاً في الخارج وهو الموجود أولاً وهو المعدوم فهذا التقسيم أنباء ان لا واسطة بين الموجود والمعدوم وان
 المعدوم ليس بشئ ومحقق في الخارج وذهب بعض الأشاعرة وهو القاضي أبو بكر الباقلاني وامام الحرمين في قوله الاول
 وبعض المعتزلة الى ان المعدوم الممكن ليس بشئ ومحقق في الخارج وان الواسطة بين الموجود والمعدوم أمر جق وهو الحال
 كالوجود ولهذا قالوا ما من شأنه ان يعلم اما أن لا يكون له تحقق في الخارج أصلاً باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره وهو المعدوم
 أو يكون له تحقق في الخارج باعتبار نفسه أي لا يتبعية الغير وهو الموجود أو باعتبار غيره وهو الحال فهذا التقسيم أنباء ان
 الواسطة

الواسطة حق وان المعدوم ليس بشئ ومتحقق في الخارج وعرفوا الحال بأنه صفة لموجود لا موجودة ولا معدومة فقوله
 صفة يخرج الذات لانها لا تكون حالا وقوله لموجود يخرج صفة المعدوم لان صفة المعدوم معدومة فلا تكون حالا وقوله
 لا موجودة يخرج الاعراض لانها صفة باعتبار ذواتها فهي من قبيل الموجود دون الحال وقوله ولا معدومة يخرج
 السلب التي يتصف بها الموجود فانها معدومات لا أحوال وذهب أكثر المتأخرين الى ان المعدوم الممكن شئ ومتحقق في الخارج
 ولا واسطة بين الوجود والمعدوم ولهذا قالوا ما من شأنه ان يعلم ان تحقق في نفسه أي تقرر وتغير في الخارج فهو الشئ والثابت
 في الخارج المتناول للموجود والمعدوم الممكن عندهم وان لم يتحقق في نفسه أي لم يتقرر ولم يتميز في الخارج فهو المنفي والامتنع
 ثم الشئ والثابت ان كان له كون في الاعيان فهو الموجود والانه المعدوم الممكن فهذه التقسيم انبأ ان واسطة بين
 الوجود والمعدوم المطلق الشامل للممكن والامتنع وان المعدوم الممكن شئ وثابت في الخارج فالشئ والثابت عندهم أهم
 من الوجود والمعدوم الممكن كل ذلك مأخوذ من المواقف وتبرحه وقال الفلاسفة في تقسيم المعلومات كل ما يصح أن يعلم ان
 لم يكن له تحقق ما فهو المعدوم وان كان فان كان تحققه في خارج الذهن فهو الموجود الخارجى وان كان في الذهن فهو الموجود
 الذهني ثم ان الموجود الخارجى اما ان لا يقبل العدم لذاته وهو الواجب لذاته أو يقبله وهو الممكن انتهى قال السيد الجرجاني
 في حاشية التجريد من قال بثبوت المعدوم كان الثابت عنده ثلاثة أقسام الموجود والمعدوم الممكن والحال وكان المعدوم عنده
 قسمين الامتنع والممكن ومن لم يقبل بثبوت المعدوم كان الثابت عنده قسمين الموجود والحال وكان المعدوم مراد بالمتنفي ومن
 قال بثبوت المعدوم دون الحال كان الثابت عنده أيضا قسمين الموجود والمعدوم الممكن وكان المعدوم أيضا قسمين المنفي والممكن
 ومن لم يقبل بثبوت شئ منه ما فالثابت عنده يرادف الموجود والمعدوم المنفي فظهر بذلك ان المتصور أي ما يمكن ان يتصور له
 تقسيمات أربع واحد منها رباي واثنان ثلاثيان وواحد ثنائيان (و) الامام (مالك) رضى الله تعالى عنه (واهل) أي أصحاب
 (الاجتهاد) أي بذل الوسع في استنباط الاحكام الشرعية الفرعية العملية (كل) منهم (الى نهج) أي طريق (الضوابط) صلة
 (هاد) الامام (الشافعي) (و) الامام (أبي حنيفة) (و) الامام (أحمد) رضى الله تعالى عنهم (ذى) أي صاحب (الرتبة المنيفة) بضم
 الميم وفتح الفاء أي المرتفعة (وكاهم) أي أهل الاجتهاد (على هدى) بضم الهاء (من ربهم) (سبحانه وتعالى) ومنافق الاثمة مفردة
 بالتأكيّف فلان طيل بذكرها (وفرقة) بكسر الفاء أي جماعة الامام محمد (الجنيد) بضم الجيم وفتح النون سيد الصوفية علما
 وعملا وكان على مذهب أبي ثور صاحب الامام الشافعي رضى الله تعالى عنهم ومنافقه أيضا مشهورة فلان طيل أيضا بذكرها
 (دن) بكسر فسكون أي تدين وتقرب الى الله سبحانه وتعالى (بجهم) فانهم أي الجنيد وأصحابه (طريقهم مرضيه) قومية
 أي مستقيمة على وفق السنة المحمدية (لاهاها) أي طريق الجنيد (مزية) أي فضيلة على من سواهم من الصوفية (واجاد) أي
 مذكور مشروعية الحكم الشرعي (المعلوم) من الدين (باضروره) بحيث يعرفه الخواص والعوام لكل البيع وحرمة الربا (جاء
 بكفروا نهج) أي قصد (غروره) وقتله أي جاحد المعلوم باضروره فان لم يتب (للكفر لا للهدى) فلا يغسل ولا يصلى عليه ولا يدفن
 بين المسلمين (وذلك) أي القتل للكفر (الجزء الامرئد) عن دين الاسلام بعد تقرر له الذي لم يتب (كذا) أي جاحد المعلوم
 بالضرورة في قتله لا لكفر لا للهدى (من) بفتح فسكون أي الذي (استحل نحو الخمر) في الاسكار وبين نحو الخمر بقوله (عما) أي
 الذي (امتناعه) أي تحريمه (شهير) بفتح فسكون أي مشهور (الامر) بين المسلمين (والنص) من القرآن العزيز والحديث
 (ان) بكسر فسكون (أوهم) أي ادخل في الوهم معني (غير) المعنى (اللائق) أي الجائز في حق الله سبحانه وتعالى أو في حق
 رسوله أو ملائكته عليهم الصلاة والسلام وصلة اللائق (بالله) سبحانه وتعالى وذلك (كالتشبيه) لله سبحانه وتعالى (باللائق)
 وخبر النص الخ (فاصرفه) أي النص (عن ظاهره اجماعا) أي باجماع السلف والخلف على وجوب صرفه عن ظاهره (واقطع
 عن) صحة حمله على المعنى الظاهر منه (الامتنع) صلة (الاطماعا) بفتح الهاء جمع طمع (وما) أي النص الموهوم غير اللائق الذي
 (له) وبين ما بقوله (من ذلك) أي النص الموهوم الخ ومبتدأه (تاويل فقط) أي واحد وخبر ما جملة (نعين) بفتحات متفلا
 (الجل) للنص (عليه) أي التأويل الواحد (وانضبط) أي انحصر المراد في ذلك التأويل وذلك الذي له تأويل واحد (بمثل) بكسر
 فسكون قول الله سبحانه وتعالى (وهو) أي الله سبحانه وتعالى (معكم) أيما كنتم (فاول) بفتح الهاء وكسر الواو متفلا قوله سبحانه
 وتعالى وهو معكم (بتعلق) (العلم) الله سبحانه وتعالى بالخالمين أيما كانوا (و) بتعلق (الرعي) أي الحفظ من الله سبحانه وتعالى لهم

(ولان طول) بضم ففتح فكسر مثقلا واول بالعلم والزمي (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (لانصح ههنا) أى في هذه الآية (المصاحبة*) من الله سبحانه وتعالى للمخلق (بالذات) لله سبحانه وتعالى لاستلزامها الجسمية والاستقرار في مكان والانحصار وكلها محالة في حقه سبحانه وتعالى قال سيدي على المرصفي في مختصر الرسالة القشيرية وسئل الجنيد عن معنى مع فقال مع على معنيين مع الانبياء بالنصر والسكلاء قال الله تعالى اني معكم اجمع وأرى ومع العامة بالعلم والاحاطة قال الله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم فقال له السائل مثلك يا جنيد يصلح داللا لمة على ربهم اه قال الاستاذ الشعراني في اليواقيت فان قلت فهل هو تعالى معاني جميع هذه المواطن بالذات أو بالصفات كالعلم بنا والرؤية لنا والسمع لكلامنا فالجواب كما قاله الشيخ العارف بالله تعالى تقي الدين بن أبي منصور في رسالته انه لا يجوز ان يطلق على الذات العلية معية كما انه لا يجوز ان يطلق عليها استواء على العرش وذلك لانه لم يرد لنا تصريح بذلك في كتاب ولا سنة فلانقول على الله ما لم نعلم اه قال العارف الشعراني قلت وهذه المسئلة من المعضلات لاختلاف السلف فيها قديما وحديثا ولكن من يقول ان المعية راجعة للصفات لا للذات أكمل في الادب عن يقول انه تعالى معاني بذاته وصفاته وان كانت الصفة الالهية لا تفارق الموصوف وقد وقع في هذه المسئلة عقد مجاس في الجامع الازهر في سنة خمس وتسعمائة بين الشيخ بدر الدين العلائي الحنفي وبين الشيخ ابراهيم الواهي الشاذلي وصنف الشيخ ابراهيم فيها رسالة وأنا اذ كر لك عيونها التحيط بها علمنا فاقول وبالله التوفيق ومن خطه نقلت قال الشيخ بدر الدين العلائي الحنفي والشيخ زكريا والشيخ برهان الدين بن أبي شريف وجماعة الله معنا باسماته وصفاته لا بذاته فقال الشيخ ابراهيم بل هو معنا بذاته وصفاته فقالوا له ما الدليل على ذلك فقال قوله تعالى والله معكم وقوله وهو معكم ومعلوم ان الله علم على الذات فيجب اعتقاد المعية الذاتية ذوقا وعقلا لثبوتهم انتقالا وعقلا فقالوا له اوضح لنا ذلك فقال حقيقة المعية مصاحبة شئ لا آخر سواء كانا واجبين كذات الله تعالى مع صفاته أو جازئين كالانسان مع مثله أو واجبا وجزئا وهو معية الله تعالى خلقه بذاته وصفاته المفهومة من قوله تعالى والله معكم وان الله مع المحسنين ان الله مع الصابرين وذلك لما قدمناه من ان مدلول الاسم الكريم الله انما هو الذات الملازمة لها الصفات المتعينة لتعاقبها بجميع الممكنات وليست كمية مختيزين لعدم مماثلته تعالى لخلق الموصوفين بالجسمية المفقرة للوازمها الضرورية كالحلول في الجهة الابنية الزمانية والمكانية فتعالى معيته تعالى عن الشبيه والنظير لكاله تعالى وارتفاعة عن صفات خلقه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير قال ولهذا نقررنا انتفاء القول بلزوم الحلول في حين الكائنات على القول بعمية الذات مع انه لا يلزم من معية الصفات دون الذات انفكاك الذات عن الصفات ولا بعدها وتجزؤها وسائر لوازمها وحينئذ يلزم من معية الصفات اشئ معية الذات له وعكسه امتلازمهما مع تعاليهما عن المكان ولوازم الامكان لانه تعالى مبين لصفات خلقه تباينا مطلقا وقد قال العلامة الغزنوي في شرح عقائد النسفي ان قول المعتزلة وجهور النجارية ان الحق تعالى بكل مكان بعلمه وقدرته وتدييره دون ذاته باطل لانه لا يلزم ان من علم مكانا أن يكون في ذلك المكان بالعلم فقط الا ان كانت صفاته تنفك عن ذاته كما هو صفة علم الخلق لاعلم الحق اه على انه يلزم من القول بان الله تعالى معنا بالعلم فقط دون الذات استقلال الصفات بنفسها دون الذات وذلك غير معقول فقالوا فهل وافقك أحد غير الغزنوي في ذلك فقال نعم ذكر شيخ الاسلام ابن اللبان رجه الله في قوله تعالى ونحن أقرب اليه منكُم ولكن لا تبصرون ان في هذه الآية دليلا على أقربيته تعالى من عبده قريبا حقيقيا كما يليق بذاته لتعاليمه عن المكان اذ لو كان المراد بقربه تعالى من عبده قربه بالعلم أو القدرة أو التدبير مثل الالقال ولكن لا تعلمون ونحوه فلما قال ولكن لا تبصرون دل على ان المراد به القرب الحقيقي المدرك بالبصر لو كشف الله عن بصرنا فان من المعلوم ان البصر لا يتعلق لا ذراكه بالصفات المعنوية وانما يتعلق بالحقائق المرئية وكذلك القول في قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد هو يدل أيضا على ما قلناه لان أفعل من يدل على الاشتراك في اسم القرب وان اختلف الكيف والاشتراك بين قرب الصفات وقرب جبل الوريد لان قرب الصفات معنوي وقرب جبل الوريد حسي في نسبة أقربيته تعالى الى الانسان من جبل الوريد الذي هو حقيق دليل على ان قربه تعالى حقيق أي بالذات اللازم لها الصفات قال الشيخ ابراهيم وبما قررناه لكم اتقي أن يكون المراد قربه تعالى منا بصفاته دون ذاته وان الحق الصريح هو قربه منا بالذات أيضا اذ الصفات لان نقل مجردة عن الذات المعالي كما هو فقال له العلائي فاقول لكم في قوله تعالى وهو معكم أي بها كنتم فانه هوهم ان الله تعالى

في مكان فقال الشيخ ابراهيم لا يلزم من ذلك في حقه تعالى المكان لان أين في الاشارة انما اطلقت لافادة معية الله تعالى
للحفاظين في الاين الازم لهم لانه تعالى كما قدمنا فهو مع صاحب كل أين بلا أين اه فدخل عليهم الشيخ العارف بالله تعالى
سيدي محمد المغربي الشاذلي شيخ الجلال السبوطي فقال ما جمعكم هنا فذكر والله المسئلة فقال تريدون علم هذا الامر ذوقا
او سمعا فقالوا سمعا فقال معية الله تعالى ازية ليس لها ابتداء وكانت الاشياء كلها ثابتة في علمه اذ لا يقية بالابدائية لانها
متعاقبة تعلقا يستحيل عليه العدم لاستحالة وجود علمه الواجب وجوده بغير معلوم واستحالة طريان تعلقه بهم الما يلزم عليه
من حدوث علمه تعالى بعد ان لم يكن وكان معيته تعالى ازية كذلك هي ابدية ليس لها انتهاء فهو تعالى معها بعد حدوثها
من العدم عيناء على وفق ما في العلم يقينا وهكذا يكون الحال انما كانت في عوالم بساطتها وتركيبتها واصنافها وتجربتها من
الازل الى الملائمة له فادعش الحاضرين بما قاله فقال لهم اعتمدوا ما قررتكم في المعية واعتمدوه ودعوا ما ينافيه تكونوا
منزهين امولاكم حق التنزيه ومخلصين لعقولكم من شبهات التشبيه وان اراد احدكم ان يعرف هذه المسئلة ذوقا فليسلم
قيادته لي اخرجته عن وظائفه وثيابه وماله واولاده وادخله الخلوقة وامنع النوم وكل الشهوات وانا ضمن له وصوله الى
علم هذه المسئلة ذوقا وكشفا قال الشيخ ابراهيم فاجتاز احد ان يدخل معه في ذلك العهد ثم قام الشيخ زكريا والشيخ برهان
الدين والجماعة فقبلوا بيده وانصرفوا اه فتأمل يا اخي في هذا الموضوع وتدبره فانك لا تجد في كتاب الان اه (فاعرف
اوجه المناسبة) في التأويل (وما) أي النص الموهوم غير اللائق بالله سبحانه وتعالى الذي (له محامل) أي تأويلات صحيحة
يضع جملة على كل منها (الرأي) أي اجتهاد العلماء (اختلاف) فيه أي ماله محامل على ثلاثة مذاهب الاول مذهب السلف
واليه اشار الناظم بقوله (وبالتفويض) لله سبحانه وتعالى في المراد به صلة (قد قال السلف) بفتح السين واللام ففاء أي الصحابة
والتابعون واتباع التابعين وقيل هم من قبل الجسم مائة والخلف من بعدهم (من بعد تنزيه) لله سبحانه وتعالى
عن المعنى الظاهر منه (وهذا) المذهب (أسلم) من الخطر الذي في جملة على معنى معين لاحتمال انه غير المراد به (والله)
سبحانه وتعالى (بالمعاد) صلة اعلم (منها) أي المحامل صلة المراد (اعلم لذلك) أي كون المراد لا يعلمه الا الله سبحانه
وتعالى صلة (قال) الامام (مالك) رضي الله سبحانه وتعالى عنه (اذ) أي حين (سئل) أي مالك رضي الله سبحانه وتعالى عنه
(في) شأن (الاستواء) في قول الله سبحانه وتعالى على العرش استوى ومفعول قال الاستواء غير مجهول (والكيف
منه) أي الاستواء (جهلا) يضم فكسر والايان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أرى السائل الاضالا وأمر باخراجه
وسئل الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه عن ذلك فقال آمنت بلان تشبيهه وصدقت بلان تمثيل واتهمت نفسي في الادراك
وأمسكت عن الخوض فيه كل الامساك وسئل الامام احمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه عن ذلك فقال استوى كما أخبر
لا كما يخبط بالبشر وسئل جعفر بن زبير رضي الله تعالى عنه عن ذلك فقال استوى علمه بكل شيء فليس شيء أقرب اليه
من شيء وسئل ذوالنون المصري رضي الله تعالى عنه عن ذلك فقال الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش بالرحمن استوى
وقال جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه من زعم ان الله في شيء أو من شيء أو على شيء فقد أشرك لو كان على شيء لكان
محمولا ولو كان في شيء لكان محصورا ولو كان من شيء لكان محذوقا قال العارف الشهير في اليواقيت قال الشيخ صفى الدين
ابن أبي منصور في رسالته يجب اعتقاد ان الله تعالى ما استوى على الذات العلي انه استوى على العرش وان كانت الصفة لا تقارن الموصوف
في جانب الحق تعالى لان ذلك لم يردنا التصريح به في كتاب ولا سنة فلا يجوز لنا أن نقول على الله ما لا نعلم فكما انه تعالى
استوى على العرش بصفة الرحمانية كذلك العرش وما حواه به استوى واعلم ان غاية العقل في تنزيه البارئ عن كيفية
الاستواء أن يجعل ذلك استواء تدبير كما يستوى الملك من البشر على ملكته كما قالوا في استنهم ادهم قد استوى بشر الخواين
استواء البشر الذي هو مخلوق من استواء البارئ جل وعلا قال العلامة الامير في حاشية عبد السلام وفي آخر حكم ابن
عطاء الله يامن استوى برحمانيته على عرشه فصار العرش غيبا في رحمانيته كما صارت العوالم غيبا في عرشه فكانت تشير الى
ان معنى الآية الرحمن استوى برحمانيته على عرشه بمعنى ان العرش وان كان أكبر المخلوقات وكما هي مغيبية فيه هو صفة غير
بالنسبة لرحمة الله وپغيبه فيها كما تغيب العوالم فيه اشارة لقوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء ويمكن ان هذا المعنى اللطيف هو

المشاركة بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي غابت غضبي فيمكن انه ليس المراد حقيقة الكتاب ولو قيل القهار على العرش استوى لذاب العرش وما فيه وفي اليواقيت أنشد الشيخ محيي الدين في الباب الثالث عشر من الفتوحات وأطال في ذلك العرش والله بالرحن محمول * وحاملوه وهذا القول معقول وأي حول المخلوق ومقدرة * لولاه جاء به عقل وتنزيل ثم نقل الشعراني عن أبي طاهر القزويني ان فاعل استوى ضمير الخلق أي بكل وتم بالعرش تظير ثم استوى الى السماء أي توجه خلقه والرحن خبر لمخذوف أي هو الرحن فليتأمل اه وقوله ثم نقل الشعراني الخ نص اليواقيت وقدرت في كتاب سراج العقول للشيخ أبي طاهر القزويني رحمه الله تعالى كلاما نفيسا في مسألة الاستواء على العرش وها أنا أخلص لك عيون فاقول وباللغة تعالى التوفيق قال في الباب الثالث من كتابه المذكور في قوله تعالى الرحن على العرش استوى اعلم ان الله تعالى قد خلقنا من الارض في الارض وخلق فوقنا الهواء وخلق من فوق الهواء السموات طبقا فوق طبق وخلق فوق السموات الكرسی وخلق فوق الكرسی العرش العظيم الذي هو أعظم المخلوقات ولم يبلغنا في كتاب ولا سنة ان الله تعالى خلق فوق العرش شيئا وأما ما جاء من ذكر السرادقات والشرفات والانوار فهو من جملة العرش وتوابعه فقوله جل جلاله الرحن على العرش استوى أي استتم خلقه على العرش فلم يخلق خارج العرش شيئا وجميع ما خلق ويخلق دنيا وأخرى لا يخرج عن دائرة العرش لانه حاو لجميع الكائنات ومع ذلك فلا يزن في مقدوراته ذرة فأنى يكون مستقرهم قال أبو طاهر وأولى ما يفسر القرآن بالقرآن قال تعالى فلما بلغ أشده واستوى أي استتم شبا به وقال تعالى كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه أي استتم ذلك الزرع وقوى واذا احتملت الآية أو الحديث وجهان صحيحا سالما من الاشكال وجب المصير اليه وان كان النفوس تميل الى الخوض في الشبهات وقد اختلف آراء السلف والخلف في معنى آية الاستواء وذكره في تفسيرها كل رطب ويابس وضمت للشبهة بذلك حتى أداهم الى التصريح بالتجسيم واقتضى الامر بين الائمة الى التكفير والتضليل والضرب والشتم والقتل والنهب والالاقاب القاسية ولله تعالى في ذلك سر عظيم لا يعلمه الا هو تعالى مع ان الآية عمافه - موه بعزل كما ذكرنا ثم قال الشيخ المذكور وايضا ذلك ان الله تعالى ما ذكر الاستواء على العرش في جميع القرآن الابه خلق ذكر السموات والارض وذلك في ستة مواضع في سورة الاعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش في سورة يونس ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر في سورة طه تنزيلا من خلق الارض والسموات العلى الرحن على العرش استوى في سورة الفرقان الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحن في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع في سورة الحديد الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض والمعنى في هذه الآيات كلها ثم استوى الخلق على العرش أي استتم خلقه بالعرش فما خلق بعد العرش شيئا كما يقال استقر الملك على الامر الفلاني واستقر الامر على رأى القاضى أي ثبت وهو ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال استوى استقر اه وهو بمعنى استتم واستكمل فان قيل فما قولك في سورة طه الرحن على العرش استوى وفي سورة الفرقان ثم استوى على العرش الرحن فالجواب ان الشبهة انما وقعت فيهما من جهة النظم والاقصبة في جميع الآيات واحدة وللنظم طرق عجيبة في القرآن فاما قوله في طه تنزيلا من خلق الارض والسموات العلى الرحن على العرش استوى فان الرحن تفسير وايضا لقوله من أي هـ هذا الخلق هو الرحن ثم قال على العرش استوى أي استوى خلقه وفاعل استوى هو المصدر الذي يدل عليه لفظ خالق ويسمى ذلك بالضمير المستتر فوقع استوى في آخر الآية لان مقاطع هذه السورة على الالف المقصورة واما قوله في سورة الفرقان الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحن ففيه تقديم وتأخير في الآية بتقديره الذي خلق السموات والارض هو الرحن ثم استوى على العرش فالرحن مبتدأ خبره مقدم عليه وذلك الخبر هو قوله الذي خلق كما تقول الذي جاءك زيد وقوله ثم استوى على العرش اعتراض في الكلام والمعنى كما قلنا استوى خلقه على العرش يعني استتم ثم قال الشيخ أبو طاهر المذكور وهذا كما نظرت في كلامي يسادر الى ملاي ويقول انك أبدعت الآية تفسيرا مخالفا لما قاله جمهور

السلف والخلف وفي مخ الفهم خرق للإجماع واني والله أعذره في ذلك فان النزول مما يتلقاه النبي من آياته وشيونه صعب جدا حقا كان أو باطلا والذي أقوله ان الذي ذكرناه محتمل صحيح وان سماه بعضهم بدعة فكم من بدعة مستحسنة وأطال في ذلك اه بتوبيخه **ب** قال العارف الشمراني في الكبريت الاحمر نقله الاغن ابن العربي فان قلت في الحكمة في اعلامه تعالى لنايبه استوى على العرش بناء على ان المراد بالعرش مكان مخصوص لا جميع الاكوان فالجواب ان الحكمة في ذلك تقرب الطريق على عباده وذلك انه تعالى لما كان هو الملك العظيم ولا بد للملك من مكان يقصده فيه عباده لحوادثهم وان كانت ذاته تعالى لا تقبل المدكان قطع الاقتضا المرتبة الالهية أن يخلق عرشا وأن يذ كر لعباده أنه استوى عليه ليقصده بالدعاء وطلب الخواص فكان ذلك من جملة رحمة له لعباده والتنزل لعقولهم ولولا ذلك لبقى صاحب العقل حائرا لا يدري أين يتوجه بقلبه فان الله تعالى خلق العبد ذاجهة من أصله فلا يقبل الا ما كان في جهة مادام عقله حاكما عليه فاذا من الله تعالى عليه بالسكال واندرج نور عقله في نور ايمانه تكافأت عنده الجهات في جناب الحق تعالى وعلم وتحقق أنه تعالى لا يقبل الجهة ولا التميز وان العلويات كلسفليات في القرب منه تعالى سواء قال تعالى ونحن اقرب اليه من جبل الوريد فعلم أن الشرع ما تبع العرف الا في حق ضعفاء العقول رحمة بهم اه المذهب الثاني مذهب امام الحرمين وأكثر الخلف واليه أشار الناظم بقوله (وصار) أي ذهب (للتأويل قوم عينوا) المعنى المراد حال كونه (مما يليق) بالله سبحانه وتعالى حال كونه (راجحا) عندهم (وبينوا) أي القوم المراد من النص الموهوم مما يليق به سبحانه وتعالى (اذ) بكسر فسكون حرف تعميل (فسر والوجه) في قول الله سبحانه وتعالى ويبقى وجه ربك وقوله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه واصله فسر وا (بذات و) فسر وا (اليداء) في قول الله سبحانه وتعالى يد الله فوق أيديهم (بقدره و) ه (ذا) أي التأويل مع بيان المراد مفعول أي (الامام) للحرمين (أيضا) بفتح المثناة تحت أي قوى (وقوله) أي الله سبحانه وتعالى (وتمنى أمنت من في السماء) بالقصر للوزن (معناه بالامر) والنهي (و) (ب) سلطان أي حكم (سما) أي علا وفيه ان الامر والنهي والحكم راجعة للكلام وهو ليس في السماء كالذات الا ان يقال المراد به المأمور به والنهي عنه والمحكوم به والاقرب أن يقال من في السماء ملائكته وكواكبه (وقس على هـ) هذا) التأويل المذكور للوجه واليد ومن في السماء (جميع ما) أي الذي (اشتبه) أي خفي وأشكل ظاهره حال كونه (في الذكر) بكسر فسكون أي القرآن العزيز (و) في (الحديث) الصحيح كقوله سبحانه وتعالى وجاء ربك وقوله سبحانه وتعالى ويأتهم الله وقوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير ويقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وقوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله في صورته وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يجعل السماء على أصبع والارضين على أصبع وقوله صلى الله عليه وسلم لا تنزل النار يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العالمين أوروب العزة فيها قدمه فتقول قط قط أو قلني قطي وقوله صلى الله عليه وسلم أتاني الليلة ربي فوضع يده بين كتفي فوجدت بردا نامله بين يدي أو كما قال فقوله وجاء ربك السلف يقولون المراد مجي لانعلمه والخلف يقولون المراد وجاء عذاب ربك أو أمره الشامل للعذاب وقوله ويأتهم الله السلف يقولون المراد اتيان لانعلمه والخلف يقولون المراد اتيان ملك من قبله تعالى وقوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الخ السلف يقولون المراد نزول لانعلمه والخلف يقولون المراد ينزل ملك بنا فيقول عن الله وفي المن أن الغالب أن الموصكب الالهى ينصب من الثلث الاخير وتارة ينصب من أول النصف الثاني الاية الجمعة فانه ينصب من غروب الشمس الى خروج الامام من صلاة الصبح كما في مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله في صورته السلف يقولون المراد اتيان وصوره لا يعلمها الا الله تعالى والخلف يقولون المراد بالاتيان التجلي وبالصورة الصفة أي تجلي عليهم بصفتهم من علم وحياة وقدرة الخ وهذا في ثاني رؤية عند الكشف عن الساق الذي يريد المناق السجود مع المؤمنين فيه فيعود ظهوه كالطبق وأولا يدخل الله عليهم غلظا في رؤيتهم لاظهار نباتهم فيقول المؤمنون استر بنا وهو معنى ما في الصحيح تجلي لهم على خلاف صورته فمعناه يدخل عليهم غلظا في كشفهم والافه ومتره عن ان يتصف بما يليق وكشف الساق عند الخلف رفع الحجاب والسلف يفوضون وصدر الحديث ينادى اذا كان يوم القيامة لتلزم كل أمة معبودها أي ليكبكبوا معهم في النار فتقول هذه الامة هذا مكاننا حتى يأتي نار بنا فيظهور لهم الخ انظر شرح البخاري أفاده العلامة الامير وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يجعل

السماء الخ السلف يقولون المراد جعل لا يعلمه الا الله تعالى وأصابع ككذلك والخلف يقولون المراد بالجعل الخجل والمراد
بالاصبعين القدرة والارادة أى ان القدرة والارادة حاملتان للسماء والارضين وقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال النار الخ
الساف يقولون المراد له قدم لانعله والخلف يقولون المراد بالقدم التجلي بصفة الجلال والنظر بين العظمة وقيل المراد
بالقدم قوم قدمهم الى النار كان المسلمين قدمهم الى الجنة كما قال سبحانه وتعالى لهم قدم صدق وقوله صلى الله عليه وسلم
أتانى اليملة ربي الخ السلف يقولون المراد اتيان ويدوأنا مل لا يعلمها الا الله تعالى والخلف يقولون المراد بقوله أتانى ربي
أتانى احسان من ربي والمراد بقوله فوضع يده بين كتفي تعلق القدرة بانزال المعارف بالقلب والمراد بقوله فوجدت برداً نامله
بين يدي موم اشراق تلك المعارف في الصدر بارائه قال المحقق الاميراطيفة سأل الشعراني شيخه الخواص لماذا يؤول
العلماء الموهوم الواقع من الشارع ولا يؤولون الواقع من الولي مع ان المادة واحدة في الجملة فقال له لو أنصفوا الاولو الواقع
من الولي بالاولى لانه معذور بضعفه في أحوال الحضرة بخلاف الشارع فانه ذو مقام مكين اه وقد قدمنا عند الكلام
على صفة الخالفة للحوادث جملة شافية في الكلام على بعض آيات وأحاديث نقلها عن المحقق ابن كيران فانظر هان شئت
(وادر) أى اعرف (المرتبة) في التأويل وترك الناظم رحمه الله تعالى مذهبا ثالثا للامام انه عظم أبي حنيفة والامام أبي
الحسن الاشعري رضى الله تعالى عنهما وهو جعل ذلك على صفات لله تعالى تليق بجلاله لانعلم كنهها وتسمى صفات سمعية
وعبارة الامام السنوبى في شرحه على مقدماته وتقليد مجرد ظواهر الكتاب والسنة بدعة زديئة كما أخذ الجسمة الجسمية
من ظاهر قوله تعالى لما خلقت بيدي ونحوه والاختصاص بجهة فوق بطريق التحيز وعبارة الفراغ كاختصاص الاجسام
من قوله تعالى على العرش استوى وقوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم ونحو ذلك وأخذهم أيضا الجسمية والجهة والاتقال
بالحركة والسكون من قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا اذا كان الثلث الاخير من الليل ومشكلات الكتاب
والسنة كثيرة جدا وقد صنف العلماء في جمعها والكلام عليها تصانيف والضابط الجلي في جمعها ان كل مشكل منها مستحيل
الظاهر فانه ينظر فيه فان كان لا يقبل من التأويل والمعنى واحد واجب ان يحمل عليه كقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم
فان المعية بالتحيز والحلول بالمكان مستحيلة على المولى تبارك وتعالى لانها من صفات الاجسام فتعين صرف الكلام عن
ظاهره ولا يقبل هنا الاتاويل والاحدادل عليه السياق وهو المعية بالاحاطة علما وسمعا وبصرا وان كان يقبل من التأويل
أكثر من معنى واحد كقوله تعالى تجري باعيننا وقوله جل وعلا لما خلقت بيدي وقوله تعالى على العرش استوى ونحوه
فقد اختلف العلماء في ذلك على ثلاث مذاهب الاول وجوب تفويض معنى ذلك الى الله تعالى بعد القطع بالتزويه عن الظاهر
المستحيل وهو مذهب السلف ولهذا المسأل السائل الامام مالك بن أنس رضى الله تعالى عنه عن قوله تعالى على العرش
استوى قال في جوابه الاستواء معلوم والكيف مجهول والايان به واجب والسؤال عن هذا بدعة وأمر باخراج السائل
يعنى رضى الله تعالى عنه ان الكيف أى كيفية فهم الآيات بحملها على معين مجهول ويعنى رضى الله تعالى عنه ان الاستواء
معلوم من لغة العرب محامله المجازية التى تصح في حق الله تعالى والمراد فى الآيات منه مما لم يعلمه مجهول لنا ويعنى أن
السؤال عن تعيين مالم يرد فيه نص عن الشارع بتعيينه بدعة وصاحب البدعة رجل سوء يجب مجانبته واخراجه من مجالس
العلم لتلايدخل على المسلمين فتنه بسبب اظهار بدعته المذهب الثانى جواز تعيين التأويل للمشكل وبتبرج على غيره مما لا يصح
بدلالة سياق أو كثرة استعمال العرب للفظ المشكل فيه فتحمل العين على العلم أو البصر أو الحفظ وتحمل اليد على القدرة
أو النعمة ويحمل الاستواء على القهر وهذا مذهب امام الحرمين وجاعة كثيرة من العلماء المذهب الثالث جعل تلك
المشكلات على اثبات صفات لله تعالى تليق بجلاله وجسالة لانعرف كنهها وهذا مذهب شيخ أهل السنة الشيخ أبي الحسن
الاشعري رحمه الله تعالى ورضى الله عنه قلت والظاهر ان من احتاط وعبر فيما يدكره من تأويل لذلك المشكل بلفظ
الاحتمال فيقول يحتمل ان يكون المراد من الآيات والحديث كذا فقد سلم من التجاسر وسوء الادب بالجزم بتعيين مالم يقم الدليل
القطعي على تعيينه والله تعالى أعلم انتهت (والذنب مقسوم الى الكبيرة) وهى كما قاله الامام ابن الصلاح كل ذنب كبير كبير يصح
معه ان يطلق عليه اسم الكبيرة ولا تنحصر في عدد ولها أمارات منها ايجاب الحد ومنها الايعاد عليها بالعقاب ومنها ان فاعلها
يوصف بالفسق ومنها اللعن كلعن الله سبحانه وتعالى السارق ومثل الناظم رحمه الله تعالى لها فقال (كالاخذ والقتل) العمد

العبادان وأكبر الكبائر الشرك بالله تعالى ثم قتل النفس التي حرم الله قتلها الأبالج ومساواة مأمنا كلزنا واللوواط
وعقوق الوالدين والنصر والقذف والفرار يوم الزحف وأكل الربوا وغيرها مختلف أمره باختلاف الأحوال والمفاسد المترتبة
عليه فيقال لكل واحدة منه هي من أكبر الكبائر وإن جاء في موضع أنها أكبر الكبائر كأن المراد منه أنها من أكبر الكبائر
قاله الإمام النووي ومن أكبرها أيضاً الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بل قال الشيخ أبو محمد الجويني تعدد الكذب
عليه صلى الله عليه وسلم كفر (والصغيرة) وهي كل ما خرج عن حد الكبيرة وضابطها **توبيهان** * الأول **ب** ما ذكره الناظم
من القسام الذنب اليه ما ذهب جهوره وأهل السنة رضى الله تعالى عنهم خلافاً للرجعة حيث ذهبوا إلى أن الذنوب كلها صغائر
ولا تضر مرتكبها إذا مات على الإسلام قال شاعرهم **مت مسلمان من الذنوب فلا تحف * حاشا الهين ان يرى تنكيدا**
لورام أن يصيبك نار جهنم * ما كان ألهم قلبك التوحيد وخلافاً للخوارج حيث ذهبوا إلى أنها كلها كبائر وإن كل
كبيرة كفر وخلافاً من ذهب إلى أنها كلها كبائر نظر العظمة الله سبحانه وتعالى الذي عصى به أولئك لا يكفر مرتكبها إلا بما
هو كفر منها كالسجود لله - ثم ورى المصحف في القدر وسب الله تعالى أو انبى أو ملك مجمع على نبوته وملك كميته ونحو ذلك
بأن الثاني **ب** تعطى الصغيرة حكم الكبيرة بالأصرار عليها وهو معاودة الذنب مع نية العود إليه عند الفعل فإن عاوده من
غيره لم يكن أصراراً على الأصح وقيل هو تكريره سواء عزم على العود إليه أم لا وبالتهاون أى الاستخفاف وعدم المبالاة بها
وبالفرح والافتخار به أو صدورها من عالم يقبده (وهي) أى الصغيرة (بالاجتناب للكبائر) * **أ** للجنس فيصدق باجتناب
البعض وقيل لا بد أن تجتنب جميع الكبائر والظاهر عليه أن المراد اجتنابها في زمن أتى فيه بالصغائر لا في جميع الأزمنة
أفاده العلامة الأمير والعلامة الشنوافي في حاشيتهما على عبد السلام والمراد باجتنابها ما يعيب التوبة منها بعد فعلها إلا ما يخص
عدم ارتكابها بالمرة بخلاف التائب من غير توبة (مغفورة) أى معفو عنها وغير مؤاخذ بها ما يسترها عن أعين الملائكة مع
بقائها في الصحيفة واما معوها من صحف الملائكة (من عالم السرائر) سبحانه وتعالى إذا كان ذلك الاجتناب خوفاً من الله تعالى
بخلاف ما إذا كان خوفاً على العرض أو على المال أو غير ذلك من أغراض النفس فلا تكفر الصغائر به وعلى غيرها باجتناب
الكبائر فقال (في الكتاب) أى القرآن العزيز صلة (قال) الله سبحانه وتعالى (ان تجتنبوا) * كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم
سيئاتكم أى الصغائر (والعفو منه) أى الله سبحانه وتعالى عن الذنوب غير الشرك (يرتجيه) أى العفو (الذنب) قال الله سبحانه
وتعالى ورحمتي وسعت كل شيء وقال الله سبحانه وتعالى يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر
الذنوب جميعاً (والله) سبحانه وتعالى (لا يغفر ان يشرك به * ويغفر الدون) من الاشرار به (اذا شا) بالقصر للوزن مغفرته
(فانته) أى تيقظ لما قلته ولا تفرط فيه (وجاء ناعن ماخ) أى معطى (العطايا) * أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (تكفير
البيت) أى الكعبة المشرفة (للخطايا) جمع خطيئة وخطيئة الذنب كما في القاموس (كذلك) أى حج البيت في تكفير الخطايا
(العمرة والقيام) * أى الصلاة بالليل والناس نيام (والطهر) أى الوضوء والغسل (والصلاة) فرضاً كانت أو نفلاً (والصيام)
كذلك (وغیرها) أى المذكورات من العبادات كالصدقة وقراءة القرآن والذكر وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة
بعد الصلاة قال صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقال صلى الله عليه
وسلم العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما وقال صلى الله عليه وسلم ان من الذنوب ذنوباً لا يكفرها الا الوقوف بعرفة وقال صلى
الله عليه وسلم أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن ان الله لم يغفر له وهو أول يوم في الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم
بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وقربة إلى الله تعالى ومنهاة عن الاثم وتكفير للسيئات ومطردة للداء عن الجسد وقال
صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره رواه مسلم وقال صلى
الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه يخرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء فاذا غسل رجليه خرج
كل خطيئة مشتمت رجليه حتى يخرج نقيماً من الذنوب وقال صلى الله عليه وسلم اذا توضأ أحدكم خرجت ذنوبه من سمعه
وبصره ويديه ورجليه فان تعدد مغفوره ومن مات على الوضوء مات شهيداً وقال صلى الله عليه وسلم من بات طاهراً بات
معه في شعاره ملك يستغفره يقول اللهم اغفر لعبدك فلان فإنه بات طاهراً وقال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا قام
وامتثل أمر الله تعالى واغتسل من جنبه غير محرمة فبكل قطرة تقطر من شعره يتخاق الله منها ما كان يسبح الله تعالى إلى يوم

القيامه ويكون ذلك في صحيفته الى يوم القيامة وجاءه ان تقع بايدي الملائكة فتمسح بهم انبرك هذا العبد الممثل لاهر زبة
وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يؤدى الصلوات الخمس ويهوم رمضان ويحجبت الكبائر السبع الا فتحت له ثمانية ابواب
الجنة يوم القيامة حتى انها تصفق اى يضرب بعضها بعضا من خشاها فلا يدخلها احد حتى يدخلها والسمع ليست بقيد بل
غيرها كذلك والمراد بها الموبقات السبع وهى الشرك بالله والسحر وقتل النفس بغير حق وأكل مال اليتيم وأكل الربا
والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات وقال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى
رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر وقال صلى الله عليه وسلم انما مثل الصلاة كمثل نهر عذب غمر بباب احدكم
يقحم فيه كل يوم خمس مرات فماترون هل يبقى ذلك من درنه شيئا قالوا لا قال فان الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب
الماء الدرن وقال صلى الله عليه وسلم الا أدلكم على ما يعجز الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسمعوا الوضوء عند المكاره وكثرة
الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسجد لله سجدة ارفعه الله
به ادرجة وحط عنه بها خطيئة وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا قام يصلى اتى بذنوبه فوضعت على رأسه أو على عاتقه فكما
ركع أو سجدت ساقت حتى لا يبقى منها شيء ان شاء الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له
ما تقدم من ذنبه وفي رواية وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وقسروا
قيامه بصلاة التراويح وقال صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه والاحاديث
الواردة في صيام غير رمضان كيوم عرفة وتاسوعاء وعاشوراء وغير ذلك كثيرة فلان طيل بذكرها (وهو) اى الذى جاءنا من
ما غر العطايا من تكفير الحج الخ (على الخصوص) * للصغائر صفة (بجمل) يضم فسكون ففتح (للتوفيق للنصوص) التى جاءت
عنه صلى الله عليه وسلم ايضا بان الكبائر لا يكفرها الا التوبة أو عفو الله سبحانه وتعالى قال ابن حجر فى كتابه ان تحاف أهل
الاسلام بخصوصيات الصيام ^{بوجه} فيما يتعلق بتكفير رمضان وايضا القدر وشرط ذلك وما يتعلق به روى الشيخان من
قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وروى ايضا من أقام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من
ذنبه ومن قام ليلة القدر غفر له ما تقدم من ذنبه والنسائي من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
وسبق فى قيام ليلة القدر مثل ذلك اى انه يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشرط لتكفير الصوم ان يقترن بالتحفظ مما
ينبغي ان يتحفظ منه كما أفهمه خبر أحمد وابن حبان فى صحبه من قام رمضان فعرف حدوده وتحفظ مما ينبغي ان يتحفظ منه
كفر ذلك ما قبله ثم الجمهور على ان المكفر هو الصغائر وبؤيده خبر مسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى
رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وفى معناه قولان أحدهما ان تكفير هذه الاعمال مشروط باجتناب
الكبائر فلم يجتنهن لم تكفر له هذه الاعمال صغيرة ولا كبيرة ثانيهما ان هذه الفرائض تكفر الصغائر وان ارتكب
الكبائر ولا تكفر الكبائر بحال وقال ابن المنذر فى قيام ليلة القدر انه يرجح به مغفرة الكبائر ايضا وقال غيره مثل ذلك فى
الصيام والجمهور على ان الكبائر لا بد لها من توبة اه وقال ايضا فى شرحه على الاربعين النووية بعد قوله صلى الله عليه وسلم
وأنتع السيئة الحسنة تمحها مانعه أى اتبع السيئة الصغيرة الحسنة تمحها كما قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فاذا
وقعت منك سيئة صغيرة وأتبعها بحسنة أى عمل صالح من نحو صلاة أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر كالماتيات الصالحات
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر محت هذه الحسنة السيئة الصغيرة اما الكبيرة فلا يمحوها الا التوبة بشرطها
وحينئذ يصح أن يراد بالسيئة الكبيرة ايضا والحسنة التوبة منها ثم ظاهر النصوص ان التوبة الصحيحة بشرطها تكفر
الذنوب قطعا كما يقطع بقبول اسلام الكافر قيل وكلام ابن عبد البر يدل على انه اجماع أى ومع تسليم ذلك فالارجح انه ظنى كما
دلت عليه نصوص أخر. لكن لقوة ذلك الظن أجرى مجرى القطع فى النصوص الأخر ثم ان العلماء اختلفوا فى مسئلتين
المسئلة الاولى هى ان الاعمال الصالحة لا تكفر غير الصغائر على الاصح بل المجمع عليه على ما قاله بن عبد البر واما الكبائر فلا بد لها
من التوبة لاجتماعهم على انها فرض ويلزم من تكفير الكبائر بفرض الوضوء والصلاة بطلان فرضية التوبة وبؤيده حديث
المحدثين الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر حكى ابن عطية
عن جمهور أهل السنة ان اجتناب الكبائر شرط لتكفير هذه الفرائض للصغائر فان لم تجتنب لم تكفر شيئا بالكلية

وعن الحدائق انها تكفر الصغائر ما لم يصبر عليها سواء فعل الكبائر أم لا ولا تكفر شيئا من الكبائر وروى مسلم ما من امرء مسلم
تحصره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يأت كبيرة وذلك
الدهر كله والا حديث بمعنى ذلك كثيرة وقيل ان الاعمال الصالحة تكفر الكبائر ومن قال به ابن خزم لكن أطال ابن عبد البر في
الرد عليه ورده بعضهم بانه ان أراد أن من أتى بالاعمال وهو مصر على الكبائر كفر له الكبائر قطعاً فهو باطل قطعاً ما لم
يطلانه من الدين بالضرورة وان أراد أن من لم يصبر عليها وحافظ على الفرائض من غير توبة ولا ندم كفرت بذلك فهو محتمل
لظاهرة آية ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم أي ما ساف منكم صغيراً كان أو كبيراً ومع ذلك فالصحيح قول
الجمهور ان الكبائر لا تكفر بدون التوبة نعم إقامة الحد بمجرد كفاية كما مرح به حديث مسلم أي بالنسبة لذات الذنوب أما
بالنسبة لترك التوبة منه فلا يكفره الحد لانه معصية أخرى وعليه يحمل قول جمع ان اقامته استت كفاية بتوبة بل لا بد
معها من التوبة وقوله تعالى في المحار بين ذلك لهم غزى في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم لا ينافي ذلك لانه ذكر عقوبتهم
في الدارين ولا يلزم اجتماعهما أو يؤيد ما تقر قول بعض المتأخرين ان أريد ان الكبائر تسمى بمجرد العمل فهو باطل أو انه قد
يوازن يوم القيامة بينها وبين بعض الاعمال فمنعها الكبرى بما يقابلها من العمل ويسقط العمل فلا يبق له ثواب فهذا قد
يقع كما دلت عليه أحاديث كحديث البزار والحاكم يوثق بحسنات العبد وسيئاته يوم القيامة فيقتص أو يقتضى بعضهم
بعض فان بقيت له حسنة وسع له بها في الجنة فظاهره كغيره وقوع المقاصة بين الحسنات والسيئات وينظر ان ما يفضل
منها وهذا يوافق قول من قال ان رجحت سيئاته على حسناته بحسنة واحدة أثيب عليها خاصة وسقط باقي حسناته في مقابلة
سيئاته وقيل انه يثاب بالجميع وتسقط سيئاته كأنه لم تكن هذا كله في الكبائر أما الصغائر فانه تسمى بالعمل مع بقائه ثوابه
كما دلت عليه الآيات والأحاديث في المسئلة الثانية في الأصح وجوب التوبة من الصغائر أيضاً وقال بعض المعتزلة لا تجب وقال
بعض المتأخرين الواجب الاتيان بها وبعض المكفرات انتهى وقوله أو ببعض المكفرات أي للصغائر وهي ثلاثة التوبة
والعمل الصالح كالوضوء والصلاة واجتناب الكبائر في تنبيهات * الاول في انفقوا على ترتب غفران الصغائر على اجتناب
الكبائر ثم اختاروا هل هو قطعي وإليه ذهب جماعة من الفقهاء والمحدثين والمعتزلة أو ظني وإليه ذهب أئمة الكلام وهو الحق
في الثاني في فان قلت اذا كفر الوضوء لم يجز الصوم ما يكفره وهكذا قلت الذنوب كالامراض والطامات كالادوية فكما ان كل
مرض له دواء لا ينفع فيه غيره كذلك الطامات مع الذنوب ويدل له حديث ان من الذنوب ذنوباً لا يكفرها الصوم ولا صلاة
ولا صيام ولا جهاد وانما يكفرها السعي على العيال وبعضهم اجاب كافي حاشية العلامة الامير على عبد السلام بان المكفرات
علامات فلا مانع من اجتماعها على شيء واحد تدبر في الثالث في هذا كله في الذنوب المتعلقة بحق الله تعالى واما المتعلقة
بحقوق الادميين فلا بد فيها من المقاصة بان يؤخذ من حسنات الظالم ويعطى للظالم فاذا انقبت حسنات الظالم طرح عليه
من سيئات المظالم امكن قد اخرج البزار عن انس بن مالك مر فوعا من نبي قل هو الله أحد مائة ألف مرة فقد اشترى نفسه من
الله ونادى مناد من قبل الله تعالى في سمواته وفي أرضه ألا ان فلان اعتيق الله فن له قبله تباة فليأخذها من الله عز وجل وظاهر
ذلك تكفير الكبائر بهذا أيضاً وهذه هي العتاقة الكبرى ومن جملة مكفرات الكبائر الحج المبرور لحديث الحج المبرور ليس له
جزاء الا الجنة وهو الذي لا يخالطه اثم وقيل هو المقبول الذي تخاص النية فيه لله تعالى فلا رياء ولا عجب فيه من حين احرامه
الى الفراغ منه بالتحلل الثاني وينفق فيه المال الحلال قال بعضهم ومن علامات القبول ان يرجع خيراً مما كان ولا يعاود
المعاصي وعن الحسن البصري رضى الله تعالى عنه في المبرور ان يرجع زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة وقيل هو ما بين فيه
الكلام وأطمع فيه الطعام ومشى في مناسكه ومشاعره ومن جملتها أيضاً الجهاد فقد ورد ان الغزوة في البر يكفرها الا التبعات
وفي البصر يكفرها حتى التبعات (وذو) أي صاحب معصية (كبيرة) كالزنا (عليه) أي ذى الكبيرة (التوبة) منها وهي افة
مطلق الرجوع وتبرعاً ما جمع أركاناً ثلاثة أو لها الأفعال عنها وانها الندم على الوجه الله تعالى فلا تصح توبة من لم يندم أصلاً
أو ندم لمصيبة نزلت به لا لوجه الله تعالى (ووثائق) العزم على عدم الرجوع اليها فلا تصح توبة من لم يعزم على عدم الرجوع
اليها هذا هو المشهور وروى خص الامام ابن العربي في هذا الركن فقال يكفي الندم ولا يشترط العزم على عدم الرجوع اليها بل
التقوى بحسن ويجعل منه الاعتناء بوقوع كافي توبة آدم عليه الصلاة والسلام أفاده العلامة الامير وهي (فرض) واجب

عليه (بفوره) من فعلها (و) يجب عليه (اجتناب حوبه) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو أي الكبيرة التي تاب منها وهو ركن من التوبة كما علم مما قرره في تنبيهات * الأول في محل كون الشروط ثلاثة إذا كانت المعصية لم تتعلق بحق لا دمي فان تعلقت به فتراد على ما تقدم شرط رابع وهو رد الظلامة إلى صاحبها أو تحصيل البراءة منه تفصيلا عند الشافعية واما عندنا معاصر المالكية فيكفي تحصيل البراءة اجمالا وفيه فسخة فان لم يقدر على ذلك بان كان مستغرق الذم فالمطلوب منه الاخلاص وكثرة التضرع الى الله سبحانه وتعالى له به بفضله يرضى عنه خصمه يوم القيامة * الثاني في شرط فيها أيضا وقوعها قبل الغرغرة فان وقعت فيها فلا تقبل وقبل طلوع الشمس من مغربها فان وقعت بعده فلا تقبل أيضا لانه يتعلق باب التوبة حينئذ ويسمع له دوى فتمتنع التوبة على من لم يكن تاب قبل ذلك ولا فرق في عدم صحة التوبة في حال الغرغرة عند الاشاعرة بين الكافر والمؤمن المعاصي واما عند الماتريدي فيفتضح من المؤمن حالها ولا تفصح من الكافر حينئذ وبعضهم يعكس مذهب الماتريدي وهو بعيد على كل حال * الثالث في وجوب التوبة عينا اتفق عليه أهل السنة والاعتزلة والخلاف بينهما في دلائل وجوبها فعند أهل السنة دليله سمعي كقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون وعند المعتزلة دليله عقلي لا درك العقل حسنهما وكل ما أدرك العقل حسنه فهو واجب وهو مبنى على مذهبهم الفاسد من ان الاحكام تابعة للتعيين والتقيح العقليين * الرابع في مذهب أهل السنة انه اذا وقع من الشخص ذنب وتاب منه توبة شرعية ثم قدر الله تعالى عليه به وعوده له فلا تنقض هذه التوبة ولكن يجب عليه أن يجدها لاجل الذنب الذي ارتكبه ثانيا فاضر عندهم الاصرار على المعاصي بخلاف ما اذا كان كلفا وقع في معصية تاب منها قال الله سبحانه وتعالى ان الله يحب التوابين أي الذين كلما ذنبوا تابوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له ومذهب المعتزلة انتقاضا بعوده له لان من شرطها عندهم أن لا يعاود الذنب بعدها وعند الصوفية معاودته بعد التوبة منه أقيح من سبعين ذنبا بلاها (وفي قبولها) أي التوبة (لغير الكافر) أي من المؤمن المعاصي قبولها (قطعا) أي مقطوعا به (و) قبولها (ظنا) أي مظنونا (وجهه خلف) بضم الخاء المحجمة وسكون اللام فضاء أي اختلف بين العلماء (سافر) أي ظاهر فقال امامنا الاشعري رضي الله تعالى عنه مقبولة قطعا بدليل قطعي كما يدل له قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده والدعاء بقبولها لعدم الوثوق بشرطها وقال امام الحرمين والقاضي مقبولة ظنا بدليل ظني لكنه قريب من القطع اذ يحتمل ان معنى قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده انه يقبلها ان شاء (والكافرون) التائبون من كفرهم (القول في) قبول توبة (هم) من الكافر قطعا (ما) نافية (اختلف) العلماء فيه (اقوله) أي الله سبحانه وتعالى قل للذين كفروا ان يذنبوا لا يغفر لهم ما قد سلفوا وهل توبة الكافر نفس اسلامه أولا بدمع ذلك من الندم على كفره فواجبه امام الحرمين وقال غيره يكفيه ايمانه لانه محي كفره (والنفس) أي الذات العاقلة ولو بحسب الشأن فيدخل الصغير والمجنون وتخرج البهيمة فيتصرف الشخص فيها بالوجه الشرعي كالذبح وغيره ان كانت له فان كانت لغيره فهي داخله في المال (والعقل كذا) أي المذكور في وجوب حفظه (المال) المراد به كل ما يحل تملكه شرعا وان قل وخبر النفس والعقل (وجب) * صون) بفتح الصاد المهملة وسكون الواو فنون أي حفظ (لها والغرض) بكسر الهمزة وسكون الراء والحام الضاد أي موضع المدح والذم من الانسان وهو وصف اعتباري تقويه الافعال الجيدة وتزري به الافعال القبيحة يجب صونه (أيضا) أي كما يجب صون النفس والعقل والمال وبفحصه او سكون الراء خلاف الطول وبفحصها وفتح الراء مقابل الجوهر وبضمها الجانب والناحية يقال نظرت اليه من عرض ويؤخذ من عرض الكلام (والنسب) بفتح النون والسين المهملة للاصول يجب حفظه وزيد على هذه الجملة الدين فيجب حفظه بالاولى منها اذ به صلاح الدنيا والاخرة والمراد بحفظه صيانتها عن الكفر وانتهاك حرمة المحرمات ووجوب الواجبات فانها حرمه المحرمات ان يفعل المحرمات غير مبال بجرمتها وانتهاك وجوب الواجبات أن يترك الواجبات غير مبال بوجوبها وحفظ هذه الستة واجب في جميع الشرائع لشرعها كما أخبر بذلك شرعنا كقوله صلى الله عليه وسلم فان دماءكم وأموالكم واعراضكم عليكم حرام الحديث وفي آخره ألا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وهذه ارجع لحفظ الايمان كان حفظ الانساب داخل تحت حفظ الاعراض ومن لازم التكليف بذلك التكليف بحفظ العقل والله أعلم أفاده عبد السلام قال المحقق الامير قوله يرجع لحفظ الايمان كانه جل قوله يضرب الخ على انه اذا غير الدين حصل ذلك ويحتمل أن المراد لا ترجعوا كالكفار

كالكفار في الضرب قوله بحفظ العقل ان قلت هو شرط وجوب لا يجب تحصيله فالت هذ حفظ بعد الحصول انتهى
 في تنبيهات الاول هذه الست تسمى بالكليات الست وانما سميت بذلك لانه يتفرع عليها احكام كثيرة ولازم اوجبت في
 كل ملة فلم يقع في ملة منها فان قيل يرد عليه ان شرب الخمر كان جائز في صدر الاسلام وحي وتكرر النسخ له اجيب بان المراد ان
 المجموع لم يقع في ملة من الممال او انه باعتراف ما استقر عليه امر ملتنا هو الثاني في آكد هذه الست الذين لان حفظ غيره وسيله
 لحفظه ثم النفس لان قتلها يلى الكفر كما تقدم ثم النسب ثم العقل وبعضهم قدم العقل على النسب والاول اولى لان الزنا
 اشد تحريمًا من شرب الخمر ثم الممال وفي مرتبة العرض ان لم يؤد الطعن فيه الى قطع نسب فان أدى اليه كان قذف
 زوجته بالزنا ونفي ولدها عنه فهو في مرتبة النسب ومنهم من يقدم العرض على الممال قال الامام السنوسي والذي يظهر
 لو قيل به عكسه لان العقوبة المترتبة على اخذ الاموال كافي السرقة وقطع الطريق اعظم من العقوبة المترتبة على
 انطواض في الاعراض كافي القذف وانما لم يرتبها الناظم رحمه الله تعالى على حسب ترتيبها في الاكديه لضيق النظم عليه
 في الثالث لحفظ الدين شرع قتال الكفار الحربيين وغيرهم كما يرتدين ولحفظ النفس شرع اخصاص في النفس والمطرف
 لانه ربما أدى الى النفس ولحفظ النسب شرع حد الزنا ولحفظ العقل شرع حد شرب الخمر والدين بمن اذهب به بجناية ولحفظ
 الممال شرع حد السرقة وحد قطع الطريق ولحفظ العرض شرع حد القذف للمعيف والتميز برغمه فيجوز من قذف عفيفا
 ويعذر من قذف غيره (والزرق) أى بكسر الراء بمعنى النسي المرزوق حقيقة عند أهل السنة (ما) أى المال الذى (به انتفاع)
 للعبيد بالفعل سواء كان الانتفاع به ظاهر الابدن كالأكل والمشروب والملبوس أو باطن القلب كالعلوم والمعارف وخرج
 ما ليس فيه انتفاع بالفعل له فاذا ملك شيئاً وتمكن من الانتفاع به ولم ينتفع به بالفعل فليس ذلك الشيء رزقاً له وانما يكون رزقاً
 لمن ينتفع به بالفعل وبهذا ظهر قول أكبر أهل السنة ان كل أحد يستوفى رزقه وأنه لا يابأ كل أحد رزق غيره ولا يابأ كل غيره
 رزقه وفي الخبر عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من فروع ان روح القدس نفث في روعي ان تموت نفس حتى تستكمل
 رزقها فاتقوا الله واجلوا في الطلب ولا يحمن أحدكم استبطاء الرزق ان يطلبه بعصية الله تعالى فان الله تعالى لا ينال ما عنده
 الا بطاعته والمراد بروح القدس جبريل عليه الصلاة والسلامة أى ان جبريل نفث أى أتى في روعي بضم الراء أى أتى ان
 تموت نفس الخ ولا يرد على أهل السنة قوله تعالى وعماز رزقناهم ينفقون فانه يقتضى ان الرزق لا يعتبر فيه الانتفاع بالفعل
 لان المراد به المعنى اللغوي فالعنى ومما أعطيناهم ينفقون أو المراد به ماهي لكونه رزقاً خلاً فالجاعة من المعتزلة حيث قالوا
 الرزق ماملك انتفع به أم لا ويلزم عليه ان الشخص قد لا يستوفى رزقه وأنه قديماً كل رزق غيره وبأ كل غيره رزقه وكلامهم
 فاسد طردوه والتسلازم في الثبوت بان يقال كل ماملك فهو رزق وعكسه وهو التسلازم في النفي بان يقال كل ماملك فليس
 برزق اما الاول فلان الله تعالى مالك لجميع الاشياء ولا يسمى ملكه رزقاً انتفاعاً والا لكان الله سبحانه وتعالى مرزوقاً واما
 الثاني فلنروج رزق الدواب والعبيد والاماء عند بعض الائمة كالامام الشافعي رضى الله تعالى عنه فانه يقول لا ملك للعبيد
 والاماء أصلاً وقال الامام مالك رضى الله تعالى عنه يملكون مملكتهم غير تام حال كونه (مطلقاً) سواء كان حلالاً وهو ما نص الله
 سبحانه وتعالى أو رسوله أو أجمع المسلمون على اباحته تناوله لغير ضروره ايضاً في اساغة الفصة بالخمر واباحته الميتة
 للضطر أو اقتضى القياس الجلى اباحته تناوله بعينه أو جنسه بان لم يتبين انه حرام انتهى من عبد السلام قال العلامة الامير قوله
 يخرج اساغة الفصة بالخمر أى فلا يوجب ذلك كون الخمر حلالاً في ذاته اما عند الضرورة فحلال بل واجب وكذا ما بعده تدبر
 اه أو مكره وهو ما نهي الله أو رسوله عنه فيما غيراً كيد أو حراماً وهو ما نص الله أو رسوله أو أجمع المسلمون على امتناع تناوله
 بعينه أو جنسه أو اقتضى القياس الجلى ذلك أو ورد فيه حد أو تميز برأو وعيد شديد غير مؤثر سواء كان تحريمه لمفسدة
 ومضرة خفية كالربا أو لمفسدة ومضرة واضحة كالسهم والخمر افاده عبد السلام قال العلامة الامير قوله كل ربا فان حرمة
 لانه يؤدي الى الضيق في أحد التقديين اه (هذا) القول (الذي قد قاله من) أى الذى (حقيقاً وليس) الرزق (مقصوداً على
 الحلال) كما هو مذهب المعتزلة بناء على التحسين والتقيج العقليين (ووجهه باد) أى ظاهر (بالاستدلال) بادلة عقلية
 وأدلة نقابية وبالعامة اذ من الناس من ينتفع بالحرام من مهده الى لحده قال الشيخ الخطيب في تفسيره بعد قوله تعالى في
 سورة البقرة وعماز رزقناهم ينفقون مانعه الرزق بالكسر في الائمة الحظ قال تعالى ونجمون رزقكم أى حظكم ونصيبكم من

القرآن انكم تكذبون واما بالفتح فهو مصدر بمعنى اعطاء الحظ كما انه بالكسر يكون مصدرا ايضا كما قيل به في قوله تعالى ومن
رزقناه منارزقا حسنا وفي العرف اسم لكل ما ينتفع به حتى الولد والرفيق والمعتزلة لما استحالوا من الله ان يمكن من الحرام لانه
تعالى منع من الانتفاع به و امر بالزجر عنه قالوا الرزق لا يتناول الحرام الا ترى انه تعالى اسند الرزق ها هنا الى نفسه ايذانا بانهم
ينفقون الحلال الصريف الطيب وان اتفاق الحرام لا يوجب المدح و ذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم - م الله تعالى بقوله
تعالى قل ارايتم ما انزل الله لكم من رزق فجاءت منه حراما وحلالا و اجاب اهل السنة هم اذ كبريان الاسناد للتعظيم والتحريم
على الاتفاق والذم بتحريم ما لم يحرم واختصاص ما رزقهم بالحلال للقرينة وتعمسكو الشمول الرزق له بما رواه ابن ماجه وغيره
من حديث صفوان ابن امية قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه عمرو بن قره فقال يا رسول الله ان الله قد كتب على
الشقوة فلا ارايت ان رزق الامن دفي بكفي فاذا نفي في الغناء من غير فاحشة فقال لا اذن لك ولا كرامة كذبت اى عدو الله لقد
رزقك الله - لالا طيبا فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله و بانه لو لم يكن رزقا لم يكن المتغذى به
طول عمره موزقا و قال ليس كذلك لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها انتهى رحمه الله تعالى وقوله من دفي
بضم الدال المهملة وشد الفاء وهو الطار الذي يضرب عليه في نحو الافراح والاعياد والمراد انه كان يغني عليه يجعل (والنصب)
اى التولية (للامام) النائب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في امامة الصلاة والخطبة والحكم على جميع الامة (بالشروط*)
المدونة في كتب الفقه وخبر النصب (فرض) على الكفاية (بشرع) عند اهل السنة خلافا لغيره من المعتزلة كالجاحظ وغيره
حيث ذهبوا الى انه واجب بالعقل بناء على قاعدتهم الفاسدة وهى التحسين والتفجيع العقليين وانما واجب بالشرع لان
الشارع امر باقامة الحدود وسد الثغور وتجهيز الجيوش وذلك لا يتم الا امام يرجعون اليه في امورهم وقد اجتمعت الصحابة
عليه بعد مفارقتة صلى الله عليه وسلم الدنيا واشتغابوا به عن دفته صلى الله عليه وسلم لانه توفي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين عند
الزوال شكث ذلك اليوم و ليلة الثلاثاء و دفن صلى الله عليه وسلم في آخر ليلة الاربعاء وقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ولا بد
لهذا الامر عن يقوم به فانظروا و اوهاتوا آراءكم رحمكم الله تعالى فقالوا من كل جانب من المسجد صدقت صدقت ولم يقل احد منهم
لا حاجة بنا الى امام واجتمع المهاجرون يتشاورون في شأن الخلافة فقالوا لا يكر انطلق بنا الى اخواننا الانصار ندخلهم معنا
في امر الخلافة فقال الانصار من ائمة امير ومنكم امير فقال عمر من ثبت له مثل هذه الفضائل التي لا يكر قال تعالى ثاني اثنين
اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن فانتب صخبته بذلك و اثبت له معية كعمية نبيه بقوله تعالى ان الله معنا ثم مديده
فبايع ابا بكر و بايعه الناس ثم امرهم بجهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسله على وعليه قيصره والعباس وابنه الفضل بعيناه
وتم واسامة وشقران مولى المصطفى يصبون الماء و اعينهم معصوبة وكفن في ثلاثة اوثاب بيض قطن ولم يكن في كفته قيصر
ولا عمامة و صلوا عليه فرادى يدخل جماعة ويخرج جماعة و دفن في بيت عائشة رضى الله تعالى عنها (بالهدى) بضم ففتح صلة
(منوط) بفتح فضم اى معلق (والسمع) اى الاستماع والاتياد باطنا و ظاهرا (مفروض على الاعيان*) اى كل مكلف لقوله تعالى
اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولى الامر منكم وهم العلماء و الامراء و لقوله صلى الله عليه وسلم من اطاع اميرى فقد اطاعنى
ومن عصى اميرى فقد عصانى و صلة السمع (لامره) اى الامام (فيما سوى العصيان) الله سبحانه وتعالى (اذ بكسر فسكون
حرف تليل (جاء) اى روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا طاعة للمخلوق فى * ذلك) اى العصيان (وفيما) اى الامر الذى
صلة وقف (عنه) اى العصيان صلته يتخلون (لا يتخلفون) فعل امر من الوقوف و حركة بالكسر للروى اى وقف عن اتباع
امره فيما لا يتخلون العصيان (ولا يجوز عزله) اى الامام عن منصب الامامة (اذا طرا*) اى تجديد (عليه) اى الامام (فسق)
(او) اذ (بغى) بفتح الموحدة والغين المجهة اى ظلم (او) اذ (اجترا) بجم اى فجر باظهار الجاكر قال السارح ابن الاعمش قوله
ولا يجوز عزله اذا طرا * عليه فسق او بغى او اجترا يعنى ان العدة وان كانت شرطانى الامام باتفاق انما ذلك عند اقامته وتوليته
فان انصف بالفسق قبل توليته لم تجز توليته بلا خلاف وان طر عليه فسق بعد توليته لم يجز عزله عند معظم اهل السنة وهو
الصحيح لما في ذلك من ثوران الفتن وانتشار الفاسد لاضاعاف مضاعفة ولو بغى على الرعية واجه تراعى ارتكاب المعاصى فان
ذلك لا يجوز عزله ولا الخروج عنه بل يودى اليه ما يجب له من الطاعة فى غير المعصية ويسأل حقه من الله تعالى كما امر به
صلى الله عليه وسلم وللشيخ ابي الحسن قول بجواز عزله بفسقه اذا أمكن من غير اراقة الدم وكشف الحرم وهو اختيار امام

الحرمين (ولا يجوز الخروج عنه) ولايته (ه) أي الامام في كل حال (الا ان كفر*) الامام والعياذ بالله تعالى (وحافر البغي) أي الظالم (هو) بفتح الهاء والواو أي سقط (فيما) أي بغيره الذي (حفر) قال الله سبحانه وتعالى ولا يحق المكر السيء الا باهله قال الشارح ابن الاعمش قوله ولا الخروج عنه الا ان كفر يعني انه كما لا يجوز عزله بطر والفسق كذلك لا يجوز الخروج عنه ولا اهاتته عند العامة ولا الامر بمخالفتهم ولا السعي فيما يفسد عليهم الرعية وتجب نصيحتهم وامرهم ونهيهم عن المنكر ما استطاع ويؤدي اليهم ما واجب لهم من الطاعة في غير المعصية ويسأل الله تعالى حقه الا ان يخرج من دين الاسلام الى الكفر فيجب خلعها وعزله وهو قوله وحافر البغي هو في حفره من ان حافر المكر والبغي والخديعة للاسلام سقط فيما حفر كما قال تعالى ولا يحق المكر السيء الا باهله (والانبياء) بالقصر للوزن (أفضل) الخلق (فالملائكة* يتلون) الانبياء (في فضل علوا) بفتح العين المهملة واللام أي الملائكة (ارائك) بفتح الهمزة جمع اريكه أي سرير عليه خيمة واعل المراد الدرجات في الجنة والجملة دعاء للملائكة بارتفاع الدرجات فيها وهذا قول أبي الحسن الاشعري شيخ أهل السنة وأكثر اصحابه واستدلوا بان الله تعالى قال بعد ذلك كرجع من الانبياء وكان فضلنا على العالمين وأمسجد لا آدم ملائكته وفي الانبياء من هو أفضل منه ويان النفوس البشرية داعية الى الشهوات فخطا الفتن عبادة فاتت الملائكة ويان أهل الموقف اغايبت مشفوق بالانبياء لا الملائكة أفاده ابن كيران (وقيل بالعكس) أي الملائكة أفضل يتلوهم الانبياء وهذا قول المعتزلة وجمع من اصحابنا كالقاضي أبي بكر والاستاذ أبي اسحق والحاكم والحلي والامام الرازي في العالم واسندوا الى ذلك بان الملائكة متجردون عن الشهوات ورد بان وجودها مع قهها ثم من باب قوله صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله تعالى أحزها بسكون الحاء المهملة وبعد الميم زاي أي أشقها وأصعبها ألا ترى ان الاقسام ثلاثة شهوة محضة وهو البهائم وعقل محض وهو الملائكة والانسان مركب من مافيكما أن غلبة الشهوة تنزله عن البهائم لعذرها بالعدم كما قال تعالى أولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا كذلك غلبة العقل ترفعه عن الملائكة أفاده العلامة الامير (وبعض) من العلماء الاطامج المتريفة كالنسفي في عقائده وغيره (فصلا*) بفتح الفاء والصاد المهملة منقولة (في ذلك) أي تفضيل الانبياء على الملائكة وعكسه (تفصيله) أي البعض (قد أصلا) بفتح الهمز والصاد المهملة منقولة أي جعله أصلا في الاعتقاد فقال رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عوام البشر وعوام البشر أفضل من عوام الملائكة وبعض أهل السنة توقف عن التفضيل بين الانبياء والملائكة اذ لم يدل دليل قطعي على أحد الامرين قال العلامة السعد لقاطع في هذه المقامات وقال الامام ابن السبكي ليس تفضيل البشر على الملائك مما يجب اعتقاده ويضر الجهل به والسلامة في السكوت عن هذه المسئلة والدخول في التفضيل بين هذين الصنفين الكريهين على الله تعالى من غير دليل قاطع دخول في خطر عظيم وحكم في مكان اسناها للبحر فيه قال سيدي على الاجهوري في عقيدته **بتممة** يشتمل على تفضيل خواص البشر على خواص الملائكة وعوامهم على عوامهم

وأنبيا الله فضلا على * من من ملائك الاله أرسلوا ورسل الملائك الكرام * فاقوا حقيقا صالحى الانام وصالحوا الناس جميعا فضلا * على الملائك اذ الم يرسلوا قال في شرحها حاصله ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام سواء كانوا رسلا أم غير رسلا من رسل الملائكة كجبريل وميكائيل والصلحاء من الناس غير الانبياء أفضل من الملائكة غير الرسل قال النسفي ورسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عامة البشر وعامة البشر أفضل من عامة الملائكة اه ولو عبر بانبياء البشر بدل رسل البشر كما فعلت لكان أولى اذ كلامه يوهم ان انبياء البشر ليسوا أفضل من رسل الملائكة وليس كذلك وأجاب بعضهم عن ذلك بان الرسول والنبي عنده أي النسفي واحد وأراد بعوام البشر الصالحين منهم وان لم يكونوا من الصحابة وعجارة البيهقي والاولياء من البشر أفضل من الاولياء من الملائكة قال العلامة ابن ابي شريف وفي كلام البيهقي تنبيهه على ان المراد بعوام البشر الصالحين لا الفسقة منهم مود كرفي محمل آخر ان المطيعين من البشر أفضل من الملائكة أي غير الرسل فقال ابن الهمام الاتقياء من بني آدم كالرسل وغيرهم أفضل من الملائكة وخواصهم أفضل من خواصهم وعوامهم كالصلحاء أفضل من عوامهم ولذا قلت وصالحوا الناس الخ وما الفسقة من البشر فليسوا أفضل من عوام الملائكة كما يظهر من كلام من تقدم وهذ اصادق بالمساواة وفي ابن كيران وقد قيل خواص البشر أفضل من خواص الملائكة وعوام البشر أفضل من عوامهم ويؤيده حديث المؤمن أكرم على الله من بعض ملائكته ومن اللطائف ما في

نفع الطيب ان بعض القضاة استدلل على تفضيل الملائكة بان الله سبحانه لا آدم فنظر بعض الحاضرين الى بعض وقالوا جن
القاضي فقال أتقولون ان الله أمر الملائكة بالسجود لا آدم أمر ابتلاء واختبار قالوا نعم قال أفيتخبر تواضع العبد بالخضوع
لسيده أم يتخبر تواضع السيد بالخضوع لعبده قالوا نعم يا سيدي تواضع السيد بالخضوع لعبده قال فكذا الملائكة مع آدم لولم
يكونوا أفضل ما اختبر حالهم بامرهم بالسجود فاذعنوا لذلك وفيه نظر اه وقوله وفيه نظر أي لان الظاهر ان سجد الملائكة
لا آدم اكرام له لا اختبار **في تنبيهات** * الاول **في** ان قلت يلزم على تفضيل عوام البشر على عوام الملائكة تفضيل غير المعصوم على
المعصوم قلت انما يلزم ذلك لو كانت العصمة منظور الهما في التفضيل وليس كذلك بل المنظور له فيه الاكثرية في الثواب على
العبادة فالعصمة لا تدخل لها فيه فعوام البشر أكثر ثوابا من عوام الملائكة فان عوام البشر يحصل لهم مشقة في عبادتهم وأما
عوام الملائكة فلا يحصل لهم مشقة لان طاعتهم **في** جمالية **في** الثاني **في** قال الشيخ عبد السلام والملائكة أجسام لطيفة نورانية
قادرة على التشكل باشكال مختلفة كاملة في العلم والقدرة على الافعال الشاقة شأنها الطاعات ومسكنها السموات هم رسل
الله تعالى الى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام وأما نوره على وجهه يسجدون الليل والنهار لا يفتر ولا يعصون الله ما أمرهم
ويفعلون ما يأمرون لا يوصفون بذكورة ولا بانوثة لعدم دلائل على ذلك انتهى وقوله لطيفة ولذا لا ينافي كون ملك واحد
يملاء الكون وجود غيره فيه وقوله نورانية أي مخلوقة من النور لا بواسطة آب أو أم أو طين عن عائشة رضي الله تعالى
عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلقت الملائكة من النور وخلقت الجن من نار وخلق آدم من طين
خلقه الله بقدرته وصوره فأقام طينا أربعين سنة ثم حامسا سنة ثم حامسا سنة ثم حامسا سنة ثم حامسا سنة ثم حامسا سنة
فيه الروح على ما روى ابن عباس ثم دخل الجنة ومكث خمسمائة سنة أو ثلثمائة سنة أو غير ذلك والمراد ان غالبهم من نور
والبعض من قطرات تنزل من أجنة جبريل حين ينغمس في نهر تحت العرش والبعض من قطرات الغسل من الجنابة
والبعض من التسبيح أي على ما فيه أفاده الشيخ العقبواوي في حاشيته على شرحه على عقيدة العارف بالله تعالى أبي البركات
سیدی أحمد الدردير فنعنا الله بهما وقوله قادرة على التشكل قال العلامة الامير في المبحث التاسع والثلاثين من اليواقيت
عن ابن العربي انهم لا يتشككون في صور بعضهم فلا يتشكك كل جبريل في صورة ميكائيل ولا العكس بخلاف أولياء البشر
فيمكنهم ذلك اه قال العلامة العقبواوي في حاشيته على شرحه المتقدم ذكره قوله على التشكلات أي في أي صورة حسنة
لكن في غير صورة ملك آخر وتجري عليه أحكام تلك الصورة فلا تتكامل الا بما يليق بها من اللغات وهو باق على تراهته مما
لا يليق به ومن قتل تلك الصورة تموت تلك الصورة وان لم نسمع بوقوعه ثم قال بخلاف الولي فله التشكل في صورة ولي آخر
ولا يتحكم عليه تلك الصورة فلا يموت بقتلها ويتكامل بغير اغتها على ما نقل سيدي محيي الدين واما الجنى فتحكم عليه تلك الصورة
بحيث لو أصابه سهم في مقتل لمات وقوله شأنها الطاعات قال العلامة الامير في اليواقيت عن الشيخ الاكبر طاعات الملائكة
كلها محتمة عليهم فلا يفرغون من توظيف حتى يمكنهم التطلع قال في مقام لا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل الحديث من
خصوصيات البشر وقوله بذكورة قال العلامة الامير معتقدها فاسق متقول وقوله ولا بانوثة قال العلامة الامير هي
كفر لمعارضتها اقوله تعالى وجهه او الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا انما الالية وأولى من قال خناني ازيد التفتيح اه
في الثالث **في** يجب على المكاف أن يؤمن بجميع الانبياء والملائكة اجالا ويجب عليه أن يؤمن بجمع من الانبياء
والملائكة تفصيلا فالجمع الذي يجب معرفتهم تفصيلا من الانبياء خمسة وعشرون وقد نظها بعضهم فقال
سليمان ابراهيم موسى وصالح * ولوط واسحق ونوح وذوالكفل وأيوب الياس وهود وادم * وداود يحيى ثم يونس ذوالفضل
وبعقوب ادريس وهارون يوسف * شعيب واسماعيل ذوالنطق الفصل كذا ذكر يا ثم يحيى مع اليسع *
وتمت بخير الانبياء مع الرسل على كل ذي التكليف ايمانه بهم * تحتم تفصيلا على راجح القول اه ومعنى كون الايمان
واجبا بهم تفصيلا انه لو عرض عليه واحد منهم أقر بنبوته ورسالته وليس المراد انه يجب عليه حفظ اسمائهم والجمع الذي يجب
معرفة تفصيلا من الملائكة جبريل أمين الوحي وميكائيل أمين الامطار واسرافيل أمين الصور وعزرائيل أمين قبض
الارواح ورضوان خازن الجنة ومالك خازن النار ورفيق وعميد الكتابان في أنكر واحدا من الخمسة والعشرين نبيا أو من
الملائكة المذكورين فهو كافرا لكن العامى لا يحكم عليه بالكفر الا ان أنكر بعد تاييده وامام منكر ونكير فلا يكفر منكر هالانه
اختلاف

اختلف في أصل السؤال (وانه قد الاجماع) من الامة المحمدية على (ان المصطفى *) اى سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
(أفضل خلق الله) على الاطلاق قال تاج الدين ابن السبكي لخلق أفضل منه لا بشر ولا * ملك ولا كون من الاكوان
وقال في محصل المقاصد نبينا أفضل بالاطلاق * من كل مخلوق على الاطلاق (والخلف) بضم الخاء المعجمة وسكون
اللام فناء أى الاختلاف بين العلماء في ذلك (انتفى) وعبارة الشيخ بنيس في شرحه على هزبة الامام الموصى بى منصفه وقد
دلت الآيات والاخبار وآقاويل العلماء والاخبار على ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الوجودات بشره وان
الموجودات وان تفاوتت في الدرجات فهو في أعلى الدرجات التي لا درجة فوقها قال المحققون فهو أفضل من كل واحد
من الانبياء على حدته وأفضل من مجموعهم وأفضل من جميعهم والفرق بين الكائنة والسلك الجمعي هو ان السلك
الكائنة يستند فيها كل فرد على حكم بخلاف الاخيرين والسلك الجمعي لا يخرج عنه فرد بخلاف الجمعي وهو صلى الله عليه
وسلم أفضل من الملائكة قال الشيخ السنوسي ثبوت شرفه وافصاله على جميع المنجيات بكاد ان يكون معلوماً من
الدين بالضرورة بحيث لا يحتاج الى سرد دليل وايسر في الاذهان شئ * اذا احتاج الزمان الى دليل وقد قال صلى
الله عليه وسلم اناس يدولد آدم ولا يخرف فالاجماع على انه صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء ومذهب اكثر اهل السنة ان
الانبياء أفضل من الملائكة فيكون عليه الصلاة والسلام بالنسبة الى الملائكة أفضل اذهوا أفضل من الافضل منهم
وعلى القول الاخير هو صلى الله عليه وسلم خارج من الخلاف وما أحسن قول من قال
نبينا اشرف بالاطلاق * من كل مخلوق على الاطلاق قلت هذا حاصل ما ذكره هنا ورايت في تفسير النجاشي عند
قوله تعالى ان يستسكف المسبح ان يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون مانصفه والحاصل ان خواص البشر وهم الانبياء
عليهم الصلاة والسلام أفضل من خواص الملائكة وهم جبريل وميكائيل وعزرائيل وجوهم وخواص الملائكة أفضل
من عوام المؤمنين من البشر أفضل من عوام الملائكة وذلك لما على تفصيل السير على ذلك ابتداء
انهم قهر واوارع المولى في ذات الله تعالى مع انهم جلا واعلم افضاهت الانبياء عليهم الصلاة والسلام الملائكة في العظمة
وتفصلا واعلم في قهر البواعث النفسانية والدواعي الجسدانية فكانت طاعتهم أشق لكونهم مع الصوارف بخلاف
طاعة الملائكة لانهم جلا واعلمها اه ويعني بعوام المؤمنين أهل الطاعة والمواقفة منهم وقد قيل في المعنى
ايس الضاع الذي يحكى فرسته * يوم الزحام ونار الحرب تشتعل لكن من غض طرافوا نبي قد علموا
عن المحارم ذلك الارس البطل وهذا معنى حديث ليس الشديد من غاب النام عن الشدي من غلبت نفسه هذا
وقد تقرران الرية لا تقضى الافضالية فلاننا في ما تقدم من الافضالية ما ثبت ان رجلاً من اليهود قال في سوق المدينة
والذي اصطفى موسى على النبي فلطمه رجل من الانصار فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يفضلونى على
موسى قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام
بنظرون فاكون اول من يرفع رأسه فاذا انا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري ارفع رأسه قبلى أو كان بمنى
الله لان هذه خصوصية وهى لا تقضى الافضالية بدليل الملائكة واما قوله لا يفضلونى اى تفضيلاً يودى الى المنازعة
والمخاصمة وهضم المفضول ولذا عقبه بذكر من يتبعه او قال ذلك تواضعاً وقبل اعلامه بالفضلية وقد وقع التصريح به فى
حديث أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما قرب الله موسى الى طور سيناء سبحا قال اى رب
هل أحد أكرم عليك منى قربتني بجاؤكم منى تكليما قال نعم محمد أكرم على منك قال فان كان محمد أكرم عليك منى فهل
أمد محمد أكرم عليك منى اسرائيل فقلت لهم البحر وانجيتهم من فرعون وعمله وأطعمتهم الين والسوى قال نعم أمة محمد
أكرم على منى اسرائيل قال الهى ارضهم قال انك ان تراهم وان شئت سمعت صوتهم قال نعم الهى فمادى ربنا أمة محمد
أجيبوا ربكم فأجابه وهم فى أصلاب آياته ثم وأرحام أمهاتهم الى يوم القيامة فقلوا ليسك أمتنا يا حقا ونحن عبدك حقا
قال صدقتم انار بكم وانتم عبيدى حقا فدهوت عنكم وأعطيتكم قبل ان تسألوني فن أقبني منك كسبه اذ ان لا اله الا الله دخل
الجنة قال ابن عباس فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم اراد ان يبعث عليه بما اعطاه وأمنه فقال يا محمد ان كنت تحب
الطور اذ نادينا اه واما قوله به الى لا يفرق بين أحد من رسله فهو باعتبار الايمان بهم وبما ازل عليهم لاني التفضل للرب

النص به قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال تعالى واقد فضلنا بعض النبيين على بعض فالتفاضل مما يجب
الايمان به وأما قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم فهو من تواضعه أى على فرض وجوده كما أحق به منه
وهو من الانبياء محال فاعق عليه محال ومطلوب سيدنا ابراهيم هورؤية الكيفية ومعاينتها مع الجزم بالقدرة ولذا قيل
ولكن للهيان لطيف معنى * له سؤال المعانيه الخليل وبالله تعالى التوفيق انتهت رحمة الله تعالى (وما) أى القول الذى (نحى)
بفتح النون والحاء المهملة أى استخرج (الكشاف) أى الزمخشري (فى) تفسير سورة (التكوير) * من ان سيدنا جبريل أفضل
من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حيث قال فيه وناهيكم بما ذاد لى على جلاله مكان جبريل وفضله على الملائكة ومباينة منزلته
لمنزلة أفضل الانس محمد صلى الله عليه وسلم اذا وزنت بين الذكرين حين قرن بينهم او قايت بين قوله انه لقول رسول كريم
ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين وبين قوله وما صاحبكم بمجنون وأجيب ان المقصود من الآيه رد قول الكفار انما
يعلم بشرأفترى على الله كذبا أم به جنة لاتعد افضائهم لموازنة بينهم فالمراد انه صلى الله عليه وسلم يتأق القرآن من لدن
حكيم عليم بواسطة ملاك مقرب من صدقته كيت وكيت وانما فى الجنون عنه بقوله وما صاحبكم بمجنون لانه رد اقوالهم بأيم
الذى نزل عليه الذكرا نك المجنون مع ما فى ذلك من الادماج فتحصل ان المقام انما هو فى مدح جبريل وأما الذى صلى الله عليه
وسلم فاقصود هو فى الجنون عنه وأيضاً ان الرسول اذا كان به هذه الاوصاف فبالك بالمرسل اليه فهو أرفع وأرفع قال
العلامة سيدى حمدون بن الحاج نفعنا الله به آمين أفضل الخلق من قريب وناه * فالجميع أرض وأنت سماء
لك جبريل خادم ورسول * ورقت تحت ذيك الخدماء ماجبريل وهو من نوره كما * نبتفضيله عليه رضاء
والذى فى التكوير بطابه ذا * لك المقام فاعليه ابتداء كان أصل الكلام فى مدح جبريل * لقتضى الظاهر الاطراء
وبذلك المديح ادماج مدح * للنبي درت به الاذكياء وخبرما (خلاف اجماع ذوى) أى أصحاب (التكوير)
بفتح التاء وسكون النون وكسر الواو أى التبيين (فاحذر غير منعه) أى ردوا بطل ما قاله الزمخشري صلة وعلة (سماعه) *
أى كلام الزمخشري (وأنت العنة والجماعه وفضل) بضم فكسر مثقلا (المخصوص بالاسراء) * بكسر الهمز وفى نسخة بالادناه
أى التقريب المعنوى من الله سبحانه وتعالى وصلة فضل (على البرايا) أى جميع المخلوقات (دون ما) زائدة (استثناء) وحكى
الامام الرازى وغيره الاجماع على ذلك واستثنوه من الخلاف فى تفضيل الرسل على الملائكة والعكس وفى التثريب ورفع
بعضهم درجات اتفقوا على ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وفى حديث الترمذى وانا كرم ولد آدم على ربه ولا تخرو واستدل
ايضا بتفضيله صلى الله عليه وسلم على جميع المخلوقات باية كنتم خيرامة اخرجت للناس وتعرف الامة بشرف متبوعها واما
من يليه صلى الله عليه وسلم منهم فى الفضل فقال الحافظ السيوطى فى نظمهم المسمى بالكوكب الساطع
بياه ابراهيم ثم موسى * ونوح والروح الكريم عيسى وهم أولوا العزم ففرسوا الانام * فالانبياء فاللائك الكرام
أفاده ابن كيران (وأفضل الامة) بضم الهمز وشد الميم (ذات) أى صاحبة (القدر) * بفتح القاف وسكون الال اى الشرف
قال الله سبحانه وتعالى كنتم خيرامة اخرجت للناس وقال الله سبحانه وتعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لئلا تكونوا شداء على
الناس وخبر افضل (اصحاب من) بفتح فسكون اى النبي الذى (اعطى) بضم الهمز وكسر الطاء اى اعطاه الله سبحانه وتعالى
(شرح المصدر) قال الله سبحانه وتعالى ألم نشرح لك صدرك وعل افضلية الصحابة على من عداهم من الامة فقال (اذ)
بكسر فسكون (جاء فى القرآن) العزيز (ما) اى الكلام الذى (يقضى) بفتح فسكون فكسر اى يحكم (لهم) * اى اصحاب
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (بالسابق) الى الايمان والاسلام وصلة جاء (فى آى) بعد الهمز جمع آية (حوت) اى حازت
وجعت (تفضيهاهم) اى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كقول الله سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على
الكفار رجاء بينهم الآيه وقول الله سبحانه وتعالى لقد رضى الله عن المؤمنين الخ وقول الله سبحانه وتعالى والسابقون
الاولون من المهاجرين والانصار (وكم) اى كثير من (أحاديث) رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (عليهم) اى اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلة (ثانى) * بضم فسكون فكسر (كقوله) اى رسول الله صلى الله عليه وسلم (خير القرون
قرنى وقول طه المصطفى) صلى الله عليه وسلم (لوانفقا) * احدكم مثل احد ذهب ما بلغ مداحدهم ولا نضيفه وقوله صلى الله
عليه وسلم اصحابى كالجوهر بايهم اقتديتم اهتديتم (جلى) بفتح الجيم واللام مثقلا اى عظم (من) بفتح فسكون اى الله سبحانه
وتعالى

وتعالى الذي (زكاهم) باشباع الميم للوزن أي طهر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل دنس (ووفقا) بفتح الواو
والفاء منقلا أي خلق قدرة الطاعة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم يليهم) أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الأفضلية فربق وجمع كثير (تابع) لهم في الإيمان والاسلام (بأدى) أي ظاهر (السناء) أي النور المعنوي
(ف) فربق وجمع كثير (تابع) في الإيمان والاسلام (لتابع فدأحسنا) أي تابع التابع أعماله (والخفاء) بضم الخاء الجمة وفتح
اللام ممدودا (الراشدون) أي الهدون للإيمان والاسلام (الأربعة) * أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله سبحانه وتعالى
عنهم (خير) أي أفضل (لأصحابه الألى) بضم الهمزة وفتح اللام أي الذين (كنوامه) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورتبين)
بفتح الراء والواو موحدة والوزن منقلا (الفضل فيما بينهم) * أي الخلفاء وصلة رتب (على) ترتيب (خلافه) لهم عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم (وقدم) بفتح فك م منقلا في الفضل (عينهم) أي أفضلهم (وهو) أي عينهم (أبو بكر) الصديق رضي الله تعالى
عنه (وفاروق) لقب عمر رضي الله تعالى عنه (يلي) * الفاروق بابكر في الفضل رضي الله تعالى عنهما (وبعده) أي الفاروق
في الفضل (عثمان) رضي الله تعالى عنه (واختم) الخلفاء (بعلي) رضي الله تعالى عنه (زوج البتول) بفتح الواو موحدة وضم المثناة
فوق آخره لام في القاموس البتول المنقطعة عن الرجال لأرب لها فيهم ومريم العذراء وفاطمة بنت سيد المرسلين لانتقاطها
عن نساء زمانها (بضعة) بفتح الواو موحدة وكسرها وسكون الضاد أهجة أي جزء (الرسول) صلى الله عليه وسلم (من) بفتح فسكون
أي الذي (نال) أي أدرك (بالسبطين) أي ابني بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدنا الحسن وسيدنا الحسين رضي الله
تعالى عنهما ومفعول نال (أقصى) بفتح الهمزة وسكون القاف وفتح الصاد المهملة أي أبعدها على (الرسول) بضم السين المهملة
وسكون الواو المبدل من همز للتخفيف أي المسؤول (وبعده هؤلاء) أي الخلفاء الأربعة في الأفضلية (بأبي العشرة) * الذين
بشرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم من أهل الجنة وبين باقي العشرة بقوله (طلحة) بفتح الطاء المهملة وسكون اللام
واهمال الحاء رضي الله تعالى عنه (والزبير) بضم الزاي وفتح الواو موحدة وسكون اليماء رضي الله تعالى عنه (ذاكي) أي فاضح
(النشرة) أي الرثمة الطيبة (وعامر) رضي الله تعالى عنه (وسعد) رضي الله تعالى عنه (السامي) أي الرفيع (الحلا) * بضم
الحاء المهملة أي الصفات الحسنة (مع ابن عوف) بفتح العين المهملة وسكون الواو فغاء رضي الله تعالى عنه (وسعيد ذي) أي
صاحب (العلاء) بضم العين المهملة أي المراتب المرتفعة رضي الله تعالى عنه (فأهل) غزوة (بدر) أيون باقي العشرة في الأفضلية
ولا فرق بين من استشهد فيها وهم أربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وعثمانية من الأنصار وبين من لم يستشهد فيها قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اطاع الله على أهل بدر فقال أعموا ما شئتم فقد غفرت لكم ولي ذلك يشير سيدي عمر بن الفارض
بقوله فليصنع القوم ما شاؤوا لأنفسهم * هم أهل بدر فلا يخشون من حرج وحسن موافقه فإن جهاد النفس
الجهاد الأكبر كما ورد لبعضهم أيضا يأبداه لأكباروا * وعملوك التجري وقبحوا لأكوصلي * وحسنوا لأكهجرى
فليصنعوا ما يشاؤوا * فانهم أهل بدر وليس المراد ظاهر العبارة من الإباحة فإنه خلاف عقد الشرع بل نشر يفهم
وتكرههم بعد دم المؤاخذه أو يوفقوا للتوبة وقيل هي شهادة بعدم وقوع الذنب قال الشامي وفيه نظر ظاهر فإن قدامة
ابن مظعون شرب الخمر في أيام عمر وكان بدريا أفاده العلامة الأمير وانظره (ثم أهل) غزوة (أحد) * بضم الهمزة والحاء
المهملة جبل معروف بالمدينة قال صلى الله عليه وسلم أحد جبل يحبنا ونحبه يلون فيه أهل بدر ولا فرق بين من استشهد فيها
وهم سبعون وبين من لم يستشهد فيها انظر عبد السلام وحاشيته للعلامة الأمير (فأهل) (بسة الرضوان) سميت بذلك لقوله
تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين الآتية وإضافة بسة للرضوان من إضافة السبب إلى السبب مفعول أعدد (من بعد) بالضم
عند حذف المضاف إليه ونونية معناه أي من بعد أهل أحد في الأفضلية (أعدد) فمن لهم الأفضلية (والسابقون) إلى الاسلام
(الأقولون) من المهاجرين (صرحا) * بضم فك م منقلا (بفضاهم) في قول الله سبحانه وتعالى والسابقون الأولون من
المهاجرين والأنصار والذين أتبعوه هم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالد بن
أبدا ذلك الفوز العظيم (الخائف) بضم الخاء الجمة وسكون اللام فغاء أي الاختلاف بين العلماء (فيهم) أي السابقين الأولين
(شرحا) بضم الشين الجمة وكسر الراء (وبعض من) بفتح وسكون أي الذي (بالعلم) صلة تحلى مر (فد) حرف تحقيق (تحلى)
بفتحات منقلا ممل الحاء أي تزين وخبر بعض (يقول) السابقون الأولون (من) بفتح فسكون أي الفريق والجمع الذي

(للقبلتين) أى الكعبة والمسجد الأقصى صلة (صلى) بالمدينة المنورة بأثوار ساكنها عليه أفضل الصلوة وأزكى السلام بعد الهجرة وقيل أهل بدر وقيل أهل بيعة الرضوان (والصحب كلهم عدول خيره*) بكسر الخاء المجرمة وفتح الميم تحت أى أفاضل (فن) أى الذى (يرد) بضم فكسر (وجه) بفتح فكون أى طريق ودليل (اهتدا) بالقصر للوزن (بهم) أى الصحب (يره) فى القرآن العزيز وفى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار إلى آخر الآية وقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أى عدولا خيارا وقال صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال صلى الله عليه وسلم خيركم قرني وقال صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهب ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث ثم احتج الناظم رحمه الله تعالى على عدالتهم وفرضيلتهم باختصاصهم بما سبق لهم فى سابق علم الله تعالى الذى أحاط علمه بجميع الخفيات بصحة نبوته صلى الله عليه وسلم وبأنه صلى الله عليه وسلم لم رضهم أمة تقتدى بهم أمته من بعده وكفى بذلك تعديلا إذا لا تعديلا فوق تعديله صلى الله عليه وسلم بقوله (لان من) بفتح فسكون أى الله سبحانه وتعالى الذى (أحاط بالخي*) بفتح الخاء المجرمة وكسر الموحدة وأصاها السكون والياء بدل من حمز التخفيف فأصه خب مضمصدر خبات الشيء أخبوه خبا من باب نفع أى سترته ثم أطلق على الشيء المحبوه ونحوه هذا خلق الله (علم) تيميز محمول عن فاعل أحاط (حباهم) أى أعطاهم (صحة النبي) صلى الله عليه وسلم فعمهم هداه (فهم) أى الصحب (نجوم) أى كالنجوم (فى السرى) أصله السير فى آخر الليل والمراد به الدين صلة اقتدى (من) أى الذى (اقتدى*) بهم) أى الصحب (لى معالم) أى علامات (الحق) صلة (اهتدى) فلا تخض (بفتح فضم) (فيما) أى الذى (من الأمر) بيان ما أو صلة (اختلط*) أى وقع (بينهم) أى الصحب بأشباع الميم للوزن (واحد إذا خضت) فيه (الغاط) لقوله صلى الله عليه وسلم إذا ذكروا صحابي فأمسكوا قال العلامة العدوى فى حاشيته أبى الحسن قوله فأمسكوا بقطع الهمزة من أمسك أى وجوبه عن القبيح بأقسامه وتدابيرا كيداع المكاره وغيرها كيداع المباح والحسن وان اختلف بالنسبة لهم هذا ما ظهر لى وكذلك الحسن حيث امكن الاحسن وهو أيضا ضعف من الذى قبله اه وقال العلامة العدوى أيضا فى هذه الحاشية ولا يخفى ان ذكروهم بالقبيح أما كفر كان قال انهم على ضلالة وكفر لانه أنكر معلوما من الدين بالضرورة وهى تقبل توبته كما رندأولا كالرنديق خلاف واما معصية ان ذكروهم بما يوجب الحد فيحد وينكل بعد ذلك النكال الشديد وكذا إذا ذكروهم بقبيح لا يوجب الحد الا انه يجد الجلد الشديد ويخذل فى السجن الى ان يموت واما ذكروهم بالمكاره فمكره وبخلاف الاولى بخلاف الاولى وكذا بالمباح الا انه أضعف من الذى قبله على انظاه فى جميع ذلك أى من قولى واما ذكروهم بالمكاره الخ اه وقوله صلى الله عليه وسلم الله فى أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى من أذاهم نقداً ذانى ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه أى تقوا الله ثم اتقوا الله أو أنشدكم الله ثم أنشدكم الله فى حق أصحابي وتعظيمهم لا تتخذوهم غرضا أى كالتعرض الذى يرمى بالسهم فترموهم بالكلمات التى لا تناسب مقامهم فن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله أى تعدى حدوده وخالفه فقيهه مشاكلة والاختفاقة الايذاء على الله تعالى محالة ومن آذى الله يوشك أى يقرب أن يأخذه أى يعذبه - وقوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فن سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا قال العلامة الامير قميل الصريف النفل والعدل الفرض وقيل عكسه وقيل الصريف الوزن والعدل الكيل وهذا فى المستحل او خارج مخرج المبالغة والمراد فى الكمال وظاهره صحة من غير المعين من العصاة اه (والتمسن) بكسر الميم وفتح السين المهملة والنون مثقلا أى اطلب (احسن الخارج*) بفتح الميم أى التأويلات (لهم) أى الصحب (فالا جتهاد ذو) أى صاحب (معارج) بفتح الميم أى درجات وهم مجتهدون فيما وقع بينهم من الحروب وكل مجتهد ماجور وان اخطأ قال العلامة المرعشى فى نشر الطواع البحث الخامس فى فضل الصحابة يجب تنظيم جميع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والكف عن مطاعنهم وحسن الظن بهم وترك التعصب والبغض لاجل خروج بعضهم على بعض وترك الافراط فى محبة بعضهم على وجه يفضى الى عنائه آخر بن منهم والقبح فيهم فان الله تعالى اثني عليهم فى مواضع كثيرة منها قوله تعالى يوم لا ينزى الله النبى والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم الآية وقد احبهم النبى صلى الله عليه وسلم واثني عليهم واوصى امته بهم وببعضهم وأذاهم وما ورد من

المطاعن فعلى تقدير صحته له محامل وتاويلات ومع ذلك لا يعادل ما ورد في مناقبهم وحكى عن آثارهم المرضية وسيرهم
الحيدة المحمدية نعمنا الله بمحببتهم اجمعين اه رحمه الله تعالى قال صاحب الجزائرية * ولتسلك القول عما كان بينهم *
وانت تغفل بالذي يدعوك من عمل وأبغض هـ ديت جميع المبعضين لهم * ولو أحبوا أمير المؤمنين على
فليس ينفعهم حبله وهم * غيره في مساوى القول في خطل قال شارحها العلامة الشيخ عبد السلام اللقاني
واقسك القول عما كان بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم من المنازعات والمخاصمات التي قتل بسببها الكثير منهم بعد ثبوت
وصحته لانه ليس من العقائد الدينية ولا مما ينتفع به في الدين بل ربما أضر باليقين لقوله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر أصحابي
فأمسكوا وقال تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم الآية ولا فرق في وجوب الامسالك عن
القول فيهم بين العلماء وغيرهم من العوام ما لم تدع الى ذلك حاجة كتعاليم وتدريس وافتاء ونحو ذلك واما العوام فلا يجوز لهم
الطوض في ذلك لفطر جهلهم وعدم معرفتهم بالتأويل فخاصمة فاطمة لابي بكر رضى الله تعالى عنهم ما كانت حين منعها
ميراثهم امن أبها صلى الله عليه وسلم وقبل أن يبلغها الصديق رضى الله تعالى عنهم ما قوله صلى الله عليه وسلم انامعاشرا الانبياء
لا نورث ووقوف على عن بيعة أبي بكر رضى الله تعالى عنهم ما لما كان عتبا عليه فلما أعتبه ببايعه على رؤوس الاشهاد وكذلك
وقوفه رضى الله تعالى عنه عن الاقتصاص من قتلة عثمان رضى الله تعالى عنه انما كان لخوف الطامع وتزايد الفساد وقد
نصره وأعانه فتمه عثمان وسلم الامر الى الله تعالى وما كان من عائشة والزبير وطلحة ومعاوية رضى الله تعالى عنهم انما كان
عن اجتهاد أو تقليد في جواز محاربة على رضى الله تعالى عنه ولو كان الذي عليه أهل الحق كما صرح به السعد والغزالي
 وغيرهم ان المصيب هو على وأصحابه دون غيرهم والله الموفق اه رحمه الله تعالى وفي جمع الجوامع وشرح المحلى عليه
وغسك عما جرى بين الصحابة من المنازعات والمجارات التي قتل بسببها كثير منهم فتلک دماء طهر الله منها ايدينا فلا تلوث بها
السنة تناويزى الكل ماجورين في ذلك لانه مبني على الاجتهاد في مسألة ظنية للمصيب فيها أجران على اجتهاده واصابته
والخطي أجر على اجتهاده كما ثبت في حديث الصحيحين ان الحاكم اذا اجتهد فاصاب فله أجران واذا اجتهد فأخطأ فله أجر
انتهى رحمه الله تعالى قال السكال ابن أبي شريف في حاشيته عليه ليس المراد ان معاوية نازع عليا رضى الله تعالى عنهم
في الامامة انما كانت المنازعة بسبب تسليم قتلة عثمان الى عشيته لانه اقتصوا منهم لان عليا رضى الله تعالى عنه رأى تأخير
تسليمهم أصوب لان المبادرة بالقبض عليهم مع كثرة عشايرهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي الى اضطراب أمر الامامة العامة
فان بعضهم عزم على الخروج على علي وقتله اما نادى يوم الجمل بان يخرج عنه قتلة عثمان ورأى معاوية رضى الله تعالى عنه
المبادرة بتسليمهم للاقتصاص منهم أصوب فكل منهم ما اجتهد ما أجور اه رحمه الله تعالى قال العلامة اللقاني في شرح قوله
في جوهرته وأزل التشاجر لذي ورد * ان خضت فيه واجتنب داء الحسد قال السعد التفزازي والذي اتفق عليه أهل
الحق ان المصيب في جميع ذلك على رضى الله تعالى عنه والتحقيق انهم كلهم عدول متاولون في تلك الحروب وغيرهم
المخاصمات والمنازعات لم يخرج نبي منها أحد منهم عن عدالته اذ هم مجتهدون اختلفوا في مسائل ظنية من محل الاجتهاد كما
يختلف المجتهدون بعدهم في مسائل ظنية من الدماء وتغييرها ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم اه قال الغزالي واعلم ان المصيب
عند أهل السنة على رضى الله تعالى عنه والخطي معاوية رضى الله تعالى عنه وأصحابه فان قلنا كل مجتهد في الفروع مصيب فلا
اشكال وان قلنا المصيب واحد فالخطي في الاجتهاد في الفروع مع انتفاء التقصير عنه ماجور غير ما زور وسبب تلك
الحروب والقضايا كانت مشتبهة فاشد اشتباهها اختلف اجتهادهم وصراروا لثلاثة اقسام قسم ظهر لهم بالاجتهاد ان
الحق في هذا الطرف وأن مخالفه باغ فوجب عليهم نصرته وقال الباغي عليه فيما اعتقدوه ففعلوا بذلك ولم يكن محل هذه
صفته التأخر عن مساعده الامام العادل في قتال البغاة في اعتقاده وقسم عكسه سواء بساء وهو ان هذا الطرف على غير
الحق ومخالفوه على الحق فيجب نصرته من هو على الحق على من ظهوره على الباطل ونسب ثالث اشتهرت عليه المقضية
وتحير وان فيها فلم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو الواجب لانه لا يمكن الاقدام على
قتال مسلم حتى يظهر استحقاقه لذلك وبالجملة فكاهم معذورون ماجورون ولهذا اتفق أهل الحق ومن يعتد به في الاجماع
على قبول شهادتهم ورواياتهم وتحقق عدالتهم حتى يثبت القادح الذي لا يقبل التأويل في مدين فيعمل في حقه بقضية ما لبث

هذا والامر في قولي وأول المشاجر الذي ورد ان خفض فيه للوجوب وانما قلت ان خفض فيه لأن بعض المحققين قال ان
 البعث عن أحوال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وعماجري بينهم من الموافقة والمخالفة ليس من العقائد الدينية
 ولا من القواعد الكلامية وليس هو مما يفتق به في الدين بل ربما أنذر باليقين وانما ذكر القوم منها لتعاقب كتبهم صوتا
 للقاصرين عن التأويل عن اعتقاد ظواهر حكايات الرافضة وروايتها بحيث تنهاهم عن الاصل الى حقيقة علمها ولان الخوض في
 ذلك اغتياح للتعميم أو للرد على المتعصبين الذين يعتقدون ظاهرها فهم رضوا الله عنهم أو لتدريس كتب تشتمل على تلك
 الآثار فلا يحل ذلك للعوام لفرط جهالهم بالتأويل كما قاله المحققون اه رحمه الله تعالى (ولا تصح) بضم التاء وكسر الصاد
 المهملة وإعجام الخاء أي لا تصح ولا تستمع (القول من) أي الذي (أبي) أي منع وأذكر (الكرامه) بالاولياء) كالاستاذ أبي
 اسحق الاسفرائيني وأبي عبد الله الحلبي وجهور المعتزلة متمسكين بانها لو ظهرت الخوارق على أيديهم لا التبس النبي بغيره لان
 الخارق اغناها والمجزة وفيه انه ليس في وقوعها التبس النبي بغيره للفرق بين المجزة والكرامة بدعوى النبوة في الاولى
 وعدمها في الثانية وبانها لو ظهرت على أيديهم أكثر بكثير من مخرجت عن كونها خارقة للعادة والفرق بينها كذا وفيه انا
 لا نسلم انها تخرج بكثير من كونها خارقة للعادة بل غاية الامر استمرار خرق العادة وذلك لا يوجب كونه عادة وهي أمر خارق
 للعادة يظهر على يد مظهر الصلاح ما تزمه متابعة نبي كلف بشريعته مصحوب بصحح الاعتقاد والعمل الصالح علمها الوالم يعلم
 وقد قدمنا الكلام على الامور الخارقة للعادة فانظره (واجتنب مرامه) أي مقصود من كرامة النبوة اثباتها
 القرآن العزيز كقصة أصحاب الكهف ومرمى وأصف وعبارة ابن كيران **بقرعة** كرامات الاولياء عندنا حق
 وأنت كرامتهم الله عز وجل قالوا الملائكة تبس بالمجزة فلا يميز النبي من غيره والجواب انها غير مقررة بدعوى الرسالة ولا النبوة فهي
 في الحقيقة مجزات تتبعهم كما قال في المزمزية **والكرامات منهم مجزات * نالها من نوال الاولياء**

وكيف تنكر كرامات الاولياء وهي متواترة في الجملة عن الصحابة وغيرهم وان كانت التفاصيل أحادا كجريان النيل
 بكتاب عمرو رويته وهو على المنبر جريشه بن اوند حتى قال لا ميرا للجيش ياسارية الجبل الجبل محذرا له من وراء الجبل
 لكمون العدو هناك وسماع سارية كلامه مع بعد المسافة وكشرب خالد السمن من غير ضرر ربه وكتكلم السكب
 لأصحاب الكهف ونحو ذلك قال الاستاذ أبو اسحق الاسفرائيني ما كان مجزة لنبي لا يكون كرامة لولي كاحياء
 الموتى وقلب العصاحية وفاق البحر قال وانما مبلغ الكرامة اجابة دعوة أو موافاة ماء في بادية في غير توقع المياه ونحو ذلك مما
 يضط عن خرق العادة وقال القشيري الكرامات تكون خارقة ولكن لا تنتهي الى حصول انسان بلا أوبى أو قاب جواد
 نبوة أو نحو ذلك وقال جهور أهل السنة كلما جاز أن يكون مجزة لنبي حاز ان يكون كرامة لولي شخص ابن السبي
 عومه في منع الموانع بكلام القشيري وأشار اليه في جمع الجوامع واعترضه الزركشي بان ما قاله القشيري مردود وقد
 أنكره عليه حتى ولده أبو نصر في كتابه المرشد فذهب الجمهور ما أطلقوه من ان كل ما جاز كونه مجزة لنبي جاز كونه كرامة
 لولي لا فرق بينهما الا التحدى اه (وزنه) بفتح النون وكسر الزاي مقولا (القرآن) العزيز عن (ان) بفتح فسكون حرف
 مصدرى صلته (نقولا*) بفتح ضم بالفتح الاطلاق (بخاقه) أي القرآن (واستوضح المعقولا) أي الدليل العقلي الدال على ان
 القرآن ليس بمخلوق (لانه) أي القرآن (وصف الاله) المستحيل وصفة بمخلوق (جلا*) بفتح الجيم واللام منقلا أي عظيم عن
 الاتصاف بمخلوق (ومجهر النظم) أي القرآن العزيز المجز المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (عليه) أي القرآن القديم
 الذي هو وصف الله سبحانه وتعالى صفة (دلا) بفتح الدال المهملة واللام منقلا لا من كل له كلام لفظي فله كلام نفسي
 (فذلك) أي وصف الله سبحانه وتعالى هو (المتلو والمدلول* عليه ما) نائمة (عن قدم) بكسر ففتح صلة (يحول) أي يتحول
 (والحرف والصوت كذا) أي المذكور من الحرف والصوت في الحدوث (التلاوه*) وخبر الحرف والصوت (محدثه) بفتح
 الدال (وغير ذا) أي الذي ذكرته وهو القول بان الحرف والصوت قديمان (غباوه) بفتح الغين المجهمة أي جهالة عظيمة واما
 قول بعض علماء الاسلام القائل بخلق القرآن بمعنى اللفظ المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كافر فقول كافي شرح
 ملا على القاري في شرحه على الفقه الاكبر للامام الاعظم أبي حنيفة النعمان رضي الله تعالى عنه ونصه واعلم ان ما جاء في كلام
 الامام وغيره من العلماء من تكفير القائل بخلق القرآن فمحمول على كفران النعمة لا كفر الخروج من المذموم احدث من

قال ان القرآن مخلوق فقد كفر فغير ثابت مع انه من الاحاد وقابل للتأويل بان المراد بالمخلوق المخلوق بمعنى المفعول ومع هذا لا يجوز لاحد ان يقول القرآن مخلوق لما فيه من الايهام المؤدى الى الكفر وان كان صحيحا في نفس الامر باعتبار بعض اطلاقات القرآن فانه يطلق على القراءة لقرآن العجرو ويطلق على المصحف كحديث لا تسافر وبالقرآن في أرض العدو ويطلق على كلامه القديم اه وقوله ومع هذا لا يجوز الخ أى في غير مقام التعليم واما هو فيجوز ذلك فيه كما نص عليه العلامة اللغاني في شرح جوهرته وحاصل ذلك ان القرآن يطلق على ثلاثة معان الاول كلام الله سبحانه وتعالى الثاني بذاته سبحانه وتعالى والثاني اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم والثالث قراءة من فالاول يستحيل خلقه عقلا والثاني يحرم اطلاق المخلوق عليه شرعا لعقلا والثالث يجوز اطلاق المخلوق عليه شرعا عند المحققين ومنه الامام أحمد رضي الله تعالى عنه وعبارة ابن كيران والثانية عشرة كلام وهو كما يؤخذ من العقائد النسبية صفة له تعالى ليست من جنس الحروف والاصوات منافية للسكوت والآفة وفي قوله صفة له رد على المعتزلة القائمين بانهم متكلم بكلام ليس صفة له وانما أوجد الحروف والاصوات في محالها أو اشكال الكتابة في اللوح المحفوظ وان لم يقرأ على اختلاف بينهم وهو باطل بان من لم يقم به ما أخذ الاشتقاق كالكلام لا يصح بالضرورة وصفه بالمشقة كالتكلم وان أوجد ذلك المأخذ في غيره فان المتحرك من قامت به الحركة لا من أوجدها والاصح عدم انصاف الباري بالاعراض المخلوقة له كالسواد والبياض تعالى عن ذلك وفي قوله ليس من جنس الحروف والاصوات رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الحروف والاصوات ومع ذلك فهو قديم وهو جهل أو عند الضرورة قاضية بأن الحروف والاصوات حادثة مشروط حدوث بعضها بانقضاء البعض يتنجس التكلم بحرف منها دون انقضاء ما قبله وعلى أكثر الحشوية القائلين ان كلامه حروف واصوات حادثة والترمز واحول الحوادث في الذات العلية واذا كان كلامه تعالى به حرف ولا صوت أى ولا اعراب ولا لحن ولا تقديم فيه ولا تأخير فهو معنى نفسى ومثله ثابت في الشاهد فان كل من يأمر وينهى ويخبر يجد من نفسه معنى ثم يبدل عليه بالعبارة أو الكتابة أو الإشارة وهو غير العليم لان الانسان قد يخبر بما لا يعلمه بل يعلم خلافه وغير الارادة لانه قد يأمر بما لا يريد كمن أمر عبده فصد الى اظهار عصيانه والى الكلام النفسى أشار الاخطل اذ قال ان الكلام لى القواد وانما جعل اللسان على القواد ليل وقال عمر رضي الله تعالى عنه ان زورت في نفسى مقالة وكثيرا ما تقول لصاحبك ان في نفسى كلاما يريد ان أذكره لك وقوله منافية للسكوت والآفة السكوت ترك التكلم مع القدرة عليه وأراد بالآفة عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس أو بحسب ضعفها وعدم بلوغها احد القوة كما في الطفولية فان قيل السكوت والخرس والضعف انما تنافي الكلام اللفظى لا النفسى والذي هو صفة قديمة هو النفسى قلنا المراد بالسكوت والآفات النفسانية بان لا يريد في نفسه التكلم أولا يقدر عليه فالكلام اللفظى ونفسى وضده كذلك فان قيل الكلام النفسى القديم الذى هو صفة الله تعالى هل يجوز ان يسمع قيل ذهب الاشعري رحمه الله تعالى الى جواز ذلك وقال انه المسموع اوسى عليه الصلاة والسلام قال كما عقل رؤية ما ليس جساما ولا لونا فليقل سماع ما ليس صوتا وعلى هذا ذهب صاحب الرسالة اذ قال كلام الله موسى بكلامه الذى هو صفة ذاته لا خلق من خلقه واختار هذا المذهب الغزالي وعليه بنى السنوسى قوله في شرح الكبرى ليس معنى كلام الله موسى تكليما انه ابتداء الكلام له بعد ان كان ساكنا ولا انه انقطع كلامه بعدما كلمه تعالى الله عن ذلك وانما معناه انه تعالى بفضله رفع المنع عن موسى وخالقه سمع او قواه حتى أدرك به كلامه القديم ثم منعه وردده الى ما كان قبل سماع كلامه وهذا معنى كلامه لاهل الجنة أيضا ومنع الاستاذ أو اصق الاسفرائينى سماع ما ليس بصوت واختاره الشيخ أبو منصور الماتريدى وقواه ابن الهمام في المسيرة فعنده هو لا يسمع سيدنا موسى صوتا الا على كلام الله تعالى النفسى القديم وقد روى ان سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة على خلاف العادة قال في شرح الصغرى وقد روى ان سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام كان يسد أذنيه بعد رجوعه من المناجاة لئلا يسمع كلام الناس فيوت من شدة قبحه ووحشته حقيقة بالنسبة الى كلام الله تعالى القديم المنال حتى تطول المدة وينسيه الله لذلك السماع اه وقال عبد الرحمن بن معاوية انما كلام الله موسى بقدر ما يطيق فغشي به الدور فكثرت اربعين يوما ليراه أحد الامم من نور رب العالمين وكان يابس على وجهه برق خشية ان يموت من يراه فقالت له امرأته امتعني بنظرة منك فرفع البرقع

فأصابهم مثل شماع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت لله ساجدة وقال وهب بن منبه ما قرب موسى امرأة منذ كلمه ربه قال عروة بن رويم قالت امرأة موسى له اني ام منك منذ اربعين سنة والمهترلة لما أنكرت والكلام النفسى القديم وقالوا لانه قل كلاما لا بصوت وحرف زعموا ان معنى كلام الله موسى خلق في شجرة أصواتا وحروفا سمع منها ما أراد الله أن يوصله اليه فان قلت هل سماع الكلام القديم الازل في الدنيا بلا واسطة مختص بموسى قلت الصحيح لا وان اخصت باسم الكليم لان وجه التسمية لا يجب اطراده فقد شاركه المصطفى لبلة الاسراء كما اقتصر عليه العراقي في ألفية السير اذ قال ثم دنأحتى رأى الاله * بعينه مخاطبا شفاها بفتح طاء مخاطبا كما ان الصحيح ان موسى عليه السلام لم تقع له رؤية وانها خاصة بالمصطفى ايملة الاسراء قال في المراد ثم الذى قد صححوافى الرؤية * ان ربنا اخصت به انبياه واماماروى ان السبعين الذين اختارهم موسى سمعوا كلام الله وشهدوا بذلك فلا يلزم منه ان الله كلمهم وان سمعوا كلامه لان الانسان قد يسمع كلام من لا يكلمه قاله الفا كهانى ثم اعلم ان كلام الله كما يطابق على النفسى الازل القائم بذاته تعالى يطلق أيضا على العبارات الدالة عليه المسموعة لنا كالقرآن والتوراة والانجيل ومنه فاجره حتى يسمع كلام الله ويطلق أيضا على نقوش الكتابة الدالة عليه كقول عائشة ما بين دفتى المصحف كلام الله وعلى المحفوظ فى الصدور من الالفاظ المتخيلة كما يقال حفظت كلام الله ويطلق القرآن بالاعتبارات الاربعة والقديم من ذلك انما هو المعنى القائم بالذات العلية وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كافر بالله العظيم ذكره السعدى فى شرح النسفية قال الزركشى وروى من وجوه عن ابن عباس فى قوله تعالى قرأنا غير ما نرى غير ما نرى عوج قال غير مخلوق وروى البيهقى بسند صحيح عن عمرو بن دينار قال سمعت مشيختنا منذ سبعين سنة يقولون القرآن كلام الله ليس بمخلوق وأراد بمشيخته جماعة من الصحابة كجابر وابن عمر وابن عباس وابن الزبير وجماعة من أكار التابعين وقال على ما حكمت مخلوقا وانما حكمت القرآن وقد ذكر الله الانسان فى ثمانية وعشرين موضعا من كتابه وقال انه مخلوق يذكر القرآن فى اربعة وخمسين موضعا ولم يقل انه مخلوق وما جاع بينه من فى الذكربيه على ذلك فقال الرحمن علم القرآن خلق الانسان وذكر السعدى عن المشايخ انه ينبغي ان يقال القرآن كلام الله غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق لئلا يسبق الى الفهم ان المؤلف من الاصوات والحروف قديم كما ذهب اليه الحنابلة جهلا أو عنادا وقد كان السلف يمنعون ان يقال القرآن مخلوق ولو ارى يده اللفظ المنزل لا يحجز دفعا لايهام خالق المعنى القائم بالذات العلية وقد سأل رجل الامام مالكا رضى الله تعالى عنه عن قول القرآن مخلوق فأمر بقتله فقال السائل انما حكيمته عن غيرى فقال انما سمعناه منك وهذا زجر وتغليظ بدليل انه لم ينفذ قتله واختافوا هل يجوز ان يقال لفظى بالقرآن مخلوق وعلمه الجبارى والاكثر أولا وعلمه الامام أحمد رضى الله تعالى عنهم وفى طبقات السبكي ان الحسين الكرابيى من أئمة السنة ومن أصحاب الشافعى رضى الله تعالى عنه سئل ما تقول فى القرآن قال كلام الله ليس بمخلوق نقبل له ما تقول فى لفظى بالقرآن قال مخلوق فأتى السائل الامام أحمد فأخبره فقال هذه بدعة قال تفى الدين ينبغي ان يحمل كلامه على ان الخوض فى هذه المسئلة بدعة اذ لم يخض فيها المصطفى صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه رضى الله تعالى عنهم ولم يردان الاصوات والحروف غير مخلوقة لانه يتعاشى عن هذا واجترأت المهترلة على اطلاق ان القرآن مخلوق قال السعدى ولم يتوارثا ثباتهم ونفىنا على محل واحد بل نفينا الخلوقة مبنى على اثبات الكلام النفسى واثباتهم الخلوقة مبنى على نفهم الكلام النفسى فنحن لا نقول بعدم الالفاظ والحروف بل بعدم النفسى القائم بذاته تعالى فالقرآن ان ارى يده الكلام النفسى فهو غير مخلوق وان ارى يده الالفاظ فلا نطلق انه مخلوق الا عند البيان لافى كل مقام لئلا يذهب الوهم الى القائم بالذات العلية وهم لا يقولون بحدوث كلام نفسى اذ لم يثبتوه أصلا فلم يبق عندهم اطلاق القرآن الاعلى الالفاظ وهى حادثة فاطلقوا ان القرآن حادث اذ لا محذور عندهم ولا ايهاهم ودلينا اجماع الامة وتواتر النقل عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه تعالى متكلم ولا معنى له سوى انه متصف بالكلام لا خالق له ويمتنع قيام اللفظ الحادث بذاته فيتعين النفسى القديم واما السعدى لاهم على الخلوقة بان القرآن متصف بها ومن صفات المخلوق وسمات الحدوث من التأييف والانزال وكونه عربيا سمعوا ما فهموا مجزا الى غير ذلك فانما يقوم حجة على الحنابلة لاعلمنا لانافاقلون بحدوث النظم وانما نفينا الخلوقة عن المعنى القديم ومن أتوى شبهه المهترلة أنكم متفقون على ان القرآن اسم لما نقل اليها من دفتى المصحف تواترا

وهذا يستلزم كونه مكتوباً في المصاحف مقرراً بالاسن مسموعاً بالاذان محفوظاً في الصدور وهذا سمات الحدوث بالضرورة اجاب ائمتنا بان اعترافنا بانه مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقرراً بالاسنة مسموعاً بالاذان لا يستلزم حمله فيها بل هو معنى قديم بافظ ويسمع بالنظم الدال عليه ويحفظ بالالفاظ المتخيلة في الذهن ويكتب بالشكل الحروف الدالة عليه كما يقال النار جوهراً محرقاً فيذكر بالالفاظ ويسمع بالاذان ويعرف بالقلب ويكتب بالاسن ولا يلزم كون حقيقة النار حالة في شيء من ذلك وتحقيقه ان الشيء وجوداً في الاعيان ووجوداً في الالذهان ووجوداً في العبارة ووجوداً في الكتابة فالكتابة تبدل على العبارة وهي على ما في الالذهان وهو على ما في الاعيان فحيث يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كافي قولنا القرآن غير مخلوق فالمراد حقيقة الوجود في الخارج اعني المعنى النفساني القائم بالذات العلمية وحيث يوصف بما هو من لوازم المخلوقات والمحدثات براديه الالفاظ المنطوقة المسموعة كافي حديث ما اذن الله لشيء كاذن انبي حسن الترتيب في القرآن او المتخيلة كافي قوله تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وكحديث احمد وغيره من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من شنة الدجال او الاشكال المنقوشة كحديث الطبراني في الكبير لا يس القرآن الا طاهر وحديث لانسا فر و بالقرآن الى ارض العدو وخافة ان يناله العدو فان قلت وصف القرآن بما ذكر من كونه مقرراً مسموعاً محفوظاً مكتوباً بحقيقة او مجاز قلت ان اريد به المعنى القديم فلا شك ان الوصف بما ذكر مجاز عقلي من اسناد ما للدال الى المدلول وان اريد به الملقوظ ونسبته قرأنا حقيقة ايضا على الصحيح فوصفه بانه مقرراً مسموعاً حقيقة وبانه محفوظ ومكتوب مجاز عقلي وان اريد به الالفاظ المتخيلة في الذهن او نقوش الكتابة ونسبته كل منة ما قرأنا مجاز فوصف الالفاظ المتخيلة بانها محفوظه حقيقة وبانها مقررة مسموعة ومكتوبة مجاز ووصف النقوش بانها مكتوبة حقيقة وبانها مقررة مسموعة ومكتوبة مجاز فاطلاق صاحب الجوامع ان هذه الصفات كلها حقيقة لا مجاز اعترضه اللقي ونقل عن شرح المقاصد ما يشهد لما فاصلنا به هذا وذهب البعض الى ان المعنى في قول مشايخنا كلام الله معنى قديم في مقابلة العين لافي مقابلة الالفاظ فرادهم ان القرآن اسم لالفاظ والمعنى شامل لها وهو مع ذلك قديم لا كما زعمت الحنابلة من قدم الالفاظ المؤلف المرتب الاجزاء فانه يديم الاستعمال بل يعني ان الالفاظ القائمة بالنفس ليس مرتب الاجزاء في نفسه كلقائم بنفس الحافظ من غير ترتيب الاجزاء وتقديم البعض على البعض والترتيب انما يحصل في الناطق والقراءة اعدم مساعدة الالة اما الالفاظ القائمة بذات الله فلا ترتيب فيه حتى ان من سمع كلام الله سمعه غير مرتب الاجزاء لعدم احتياجه الى الالة قال السعد وهذا حسن ان يتعقل لفظاً قائماً بالنفس غير مؤلف من الحروف المنطوقة او المتخيلة المشروط وجود بعضها بعدم البعض ونحن لانتعقله هذا ونقل عن داود الظاهري ان القرآن محدث وايس بمخلوق ونسب للبخاري فكأنه ما اقتصر على ما ورد اطلاقه في آية ما ياتيهم من ذكر من ربه محدث وكان اول ظهور القول بحاق القرآن ايام الرشيد الا ان الرشيد لم يقل بذلك وكان الناس فيه بين اخذ وترك فلما ولي المأمون حمل الناس على ذلك في سنة وفاته ولما مرض عهد لاخيه المعتصم وأوصاه ان يحمل الناس على ذلك ففعل وضرب الامام احمد على القول به وحبسه ثمانية وعشرين شهراً ثم توفي المعتصم فولى ابنه الواثق واطهر ذلك وامتنع به وقتل عليه احمد بن نصر الخزازي ونهب رأسه الى المشرق فدار الى القبة لمة بأجاس رجلا معه ومج فكان كلسادار الرأس الى القبة لمة أداره الى المشرق وروى احمد بن نصر المذكور في النوم فقبل له ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني الا اني كنت مهموماً منذ ثلاث مرر رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين فأعرض بوجهه الكريم عني ففهمني ذلك فلما همر الثالثة قالت يا رسول الله لم تعرض عني السبت على الحق وهم على الباطل فقال حياء منك ذنك رجل من آل بيتي وروي عن المهدي ولد الواثق ان اياه رجوع عن ذلك بمنظرة وقعت بين يديه في المسئلة بين شيخ سني وبين أبي داود فلم يمتحن بعدها احد الى ان مات واسولى المتوكل اخو الواثق بعهد منه سنة اثنين وثلاثين ومائتين رفع المحنة بمخلوق القرآن وأظهر السنة وأمر بنشر الالذهان النبوية وأعزاهل السنة فخدمت المعتزلة وكانوا قبل في قوة وغناء ولم يكن على الاله الاسلامية شرمهم وأمر باحضار الامام احمد فأكرمه واعطاه عطايان لم يقبلها ثم اعلم انهم يطلقون ان المعنى القديم مدلول القرآن وغيره من الكتب وفي ذلك تسامح والحق كمال العبادي وغيره ان مدلول القرآن بعض متعلقات المعنى القديم وصدقاً التوراة والانجيل وسائر الكتب المسموعة فالعنى القديم ليس مدلول القرآن بل هو اذ الان اجتماعاً في

الدلالة على معاني القرآن وزاد المعنى القديم مدلولات لا تنهاه لانه متعلق بجميع الواجبات والحائزات والمستحيلات كالعلم
ولذا قال تعالى قل لو كان البحر مدادا الآيات لولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام الآيات فكلما أتته متعلقات كلامه وهي
معلوماته وهي غير متناهية وماء البحار وأقلام الشجر متناهية والمتناهي لا يفي بغير المتناهي قطعا ولما تناسخوا في قولهم
ان المعنى القديم مدلول ألفاظ القرآن بنوعه على ذلك ان مدلول القرآن قديم وناقشهم القراني في شرح الاربعين بان مدلولات
القرآن منها القديم كدلول الله لا اله الا هو والحادث كدلول ان فرعون علا في الارض ولو تنبه انما يحتمل ان يناقشهم من هذه
الحيثية ثم الكلام الازلي صفة واحدة لا تنكث فيها كسائر صفات المعاني فان قيل أليس الكلام يتنوع الى امر ونهي وخبر
وغير ذلك ولا يعقل خلوه عنها قلنا هذه الاقسام أنواع اعتبارية حاصله بحسب المتعلقات المختلفة فلا يتكثر الكلام في نفسه بكثرته
متعلقاته كالاتي كثر العلم وغيره بكثرته متعلقاته ما فن حيث تعلقه بشئ على وجه الاقتضاء فعليه يسمى أمرا أو نهي أو خبرا
أو على وجه الاعلام به يسمى خبرا وعلى هذا القياس لكن اختلاف هل هذه الأنواع الاعتبارية أزلية وان لم يكن فيه ما مور
ولا منهي ولا مخبر لان الله عالم بانه - يوجد فيما لا يزال فهو نزلة الوجود فيه وعليه الاكثر أو انما يتنوع الكلام الى هذه
الانواع فيما لا يزال عند وجود من تتعلق به فيكون التنوع حادثا مع قدم المشرك بين تلك الأنواع لانها ليست أنواعا حقيقة
كأمر وعليه عبد الله بن سعيد بن كلاب كرم الله وجهه في قوله من قبل الأشعري اه وقوله وروى عن المهدي وادواته
ان أيام رجوع عن ذلك بمنظرة الخ في حاشية العلامة الامير على عبد السلام مانصه وذكروا الكمال الدميري حكاية تدل على ان
الوائق رجوع عن هذا الاعتقاد وهي ان شيخا حضره فإظنه ابن أبي داود وقال له مات قول في القرآن فقال الشيخ المسئلة لى قال
سئل قال مات قول في القرآن قال ابن أبي داود وهو مخلوق قال الشيخ هذائى علمه النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر لم يعلموه
فقال لم يعلموه فقال الشيخ سبحان الله شئ يعجزه الله النبي صلى الله عليه وسلم لم يلائمه بعده وتعلمه أنت بالكعب بن الكعب فحجل ثم قال
أقنى والمسئلة بحالها قال قد علمت قال علموه ولم يدعوا الناس اليه ولا أظهره لهم فقال له الاوسعك وسمعنا ما وسعهم من
السكرت فلما سمع ذلك الواثق دخل الخلوقة واسمى على قفاه وجعل يكرر الازامين اللذين ذكرهما الشيخ ويروى انه جعل
ثوبه في فيه من الضحك على ابن أبي داود وسقط من عينه ثم أمر الحاجب أن يطابق الشيخ ويعطيه أر بعامة دينار كذا في
اليومى على الكبري اه وانظر هذه الحاشية وقوله وناقشهم القراني الخ اعلم ان المتقدمين لما قالوا ان المعنى القديم
مدلول للقرآن وغيره أرادوا الدلالة العقلية الاتزامية العرفية لان جميع العقلاء لا يضيفون الكلام اللفظي الا لمن له
كلام نفسي دون من ليس له ذلك كالجاد وقد أضيف له تعالى الكلام اللفظي فانه كلام الله قطعاً بمعنى انه خلقه في اللوح
المحفوظ وايس لاحد في تركيبه كسب لا بمعنى انه قائم بذاته تعالى واذا علمت أن مرادهم ذلك فلا يرد عليهم ما قاله القراني لانه
فهم ان المراد المدلول الوضعي فقال منه قديم وهو ذات الله وصفاته وحادث تكافى السموات ومستحيل كالتخذ الرحمن ولدا
فكلامهم محمول على الدلالة العقلية الاتزامية العرفية وكلامه محمول على الدلالة الوضعية اللفظية هكذا حققه اليومى
وسئل المحقق البناني محشى عبد الباقي رحمه الله تعالى عن دلالة ألفاظ القرآن على المعنى القائم بذاته تعالى هل هي من
الدلالات الثلاث المطابقة والتضمن والاتزام أو من غيرها فاجاب بما نصه هذا السؤال ذكره الغنيمي في حاشيته على شرح
الصغرى على قوله فالشرعى الذى نصه قال المحقق المحلى تبعاً له - ثم الخطاب المذكور رأى كلامه النفسي الازلي يدل عليه
بالكتاب والسنة وغيرهما اه ولاق أن تسأل عن هذه الدلالة هل هي من قبيل المطابقة أو التضمن أو الاتزام أو خارجة
عنها وما رأيت ما يشي في الغلب في الجواب عن هذا السؤال سوى ما سمعته عن شيخنا يعنى الشهاب العبادى وبعض
المتأخرين ثم قال في مجت صفة الكلام مانصه ظاهره ان مدلول النظم هو الكلام الازلي والذى أفاده شيخنا من كلامهم
ان مدلوله متعلقاته وعبارته كلامه تعالى صفة واحدة لها متعلقات تنقسم الى امر ونهي وخبر فالتكثير في تلك المتعلقات
دونها ثم ان تلك المتعلقات تنقسم باعتبار الالفاظ الدالة عليها الى القرآن وغيره من بقية الكتب فهي باعتبار الالفاظ العربي
المخصوص قرآن وهكذا فدلول القرآن ليس هو الصفة الوحيدة القائمة بذاته تعالى حقيقة بل مدلوله متعلقاته وحينئذ يظهر
ان مدلول القرآن غير مدلول الانجيل وهكذا ضروره ان المتعلقات المدلوله للقرآن غير المدلوله لغيره فان فيه من الاحكام
ما ليس في غيره وما يباين وينافى الاحكام التي في غيره وهكذا غيره فافهم اه وقال أبو عبد الله بن عرضون في شرحه على

الحفيدة باحتمام القراني في تقسيمه المشهور في مدلول القرآن فانه أي ابن عرضون قال لفظ مدلول مشترك في قولنا مدلول
عبارة القرآن فانه يطلق على كلامه تعالى القائم بذاته العلية لانه مدلول عليه بعبارة القرآن دلالة عقلية كدلالة استغنى الماء
على ان المتكلم به مقتض في نفسه الماء ومحدث في ضميره بذلك وليس خاليما من التحدث خاتوا الجادات ويطابق لفظ مدلول
أيضا على مادلت عليه ألفاظ القرآن دلالة وضعية كذات فرعون الموضوع لها لفظ فرعون واجرام السموات الدال عليه لفظ
السموات وضعا فاستعمل الاكثرون لفظ المدلول فيما دلت عليه ألفاظ القرآن دلالة عقلية وهو كلامه تعالى القائم بذاته اه
الغرض منه فقوله لفظ القرآن يدل على كلام الله القديم ان جملناه على ما ذكره العبادي من ان المراد يدل على متعلقات
كلام الله لانه بنفسه فلا سؤال أصلا كما هو ظاهر وان جملناه على ما ذكر ابن عرضون من ان القرآن يدل على كلام الله بنفسه
فقول قد صرح بانها دلالة عقلية ووضع ذلك بالمثل الذي ذكره وحينئذ يسقط السؤال أيضا من أصله لان الدلالة التي
تنقسم الى الاقسام الثلاثة انما هي الدلالة الوضعية واما العقلية فخارجة عن الثلاث لا توصف بواحدة منها وقد بحث شيخ
شيوخنا أبو عبد الله سيدي محمد بن الولي الفارابي بالله تعالى سيدي عبد القادر الفاسي في تسمية ابن عرضون دلالة نحو واسقنى
الماء على ما ذكره دلالة عقلية قال واعلم اصطلاح أو تجوز في اطلاق العقلية على ما يقابل الوضعية والطبيعية أعم من اعتبار
القطع أو انظر في المستند وفرض دلالة نحو واسقنى الماء على ما في النفس انما هو مع نفي الاسباب المقتضية لعدم القصد من
نوم وشبهه وان شئت قلت مع العلم بحصول الشرط وانتفاء المانع وكذا يقال في دلالة المحكي به على المحكي والمفسر للغة بالخرى
ونحو هذا قال وهذا النظر الذي أشرتنا اليه والبحث انما هو في المنظر به من نحو واسقنى الماء وشبهه واما دلالة عبارة القرآن
على الصفة فقد ياتزم كونه عقليا أي قطعيا وان كان لزومه نظريا أو نقول هو بالنسبة للأؤمن الممارس لعلم ذلك صار لازما
ضروريا عنده فليتامل ذلك وبالله تعالى التوفيق اه رحمه الله تعالى وفي حاشية المحقق المذكور على مختصر الامام السنوسي
في المنطق ما نصه ~~تنبية~~ وقع السؤال قبل هذا الزمان عن دلالة ألفاظ القرآن على المعنى الا ان القائم بذاته تعالى ما هي
من أنواع الدلالات الثلاث وأجاب عنه شيخ شيوخنا العلامة المحقق أبو عبد الله سيدي محمد بن عبد القادر الفاسي بانه اما ان
يراد الدلالة العقلية واما ان يتأول بان يقال ان القرآن مساو للشيء القديم انما هو بالذات فيمادل كل منهما عليه وقد نفي هذا
المعنى الثاني من التأويل العلامة شهاب الدين العبادي فقال كلامه تعالى صفة واحدة لها تعلقات تنقسم الى أمر ونهي
ونحوه فالتكثير في تلك التعلقات دونها ثم ان تلك التعلقات تنقسم باعتبار الالفاظ الدالة عليها الى القرآن وغيره من بقية
الكتب فهي باعتبار الالفاظ العربي المخصوص قرآن وهكذا فمدلول القرآن ليس هو الصفة الواحدة القائمة بذاته تعالى
حقيقة بل مدلوله تعلقاتها وحينئذ يظهر ان مدلول القرآن غير مدلول الانجيل وهكذا ضرورة ان التعلقات المدلول للقرآن
غير المدلوله غيره فان فيه من الاحكام ما ليس في غيره وما يباين وينافي الاحكام التي في غيره وهكذا غيره فانهم اه وعلى
المعنى الاول وهو ان المراد دلالة العقلية جرى العلامة ابن عرضون في شرح المقدمة الملقبة بالحفيدة للشيخ السنوسي فقال
لفظ مدلول مشترك في قولنا مدلول عبارة القرآن فانه يطلق على كلامه تعالى القائم بذاته العلية لانه مدلول عليه بعبارة
القرآن دلالة عقلية كدلالة استغنى الماء على ان المتكلم به مقتض في نفسه للماء وانه متحدث في ضميره بذلك وليس خاليما من
التحدث خاتوا الجادات ويطابق لفظ مدلول أيضا على مادلت عليه ألفاظ القرآن دلالة وضعية كذات فرعون الموضوع لها
لفظ فرعون واجرام السموات الدال عليه لفظ السموات وضعا فاستعمل الاكثرون لفظ المدلول فيما دلت عليه ألفاظ
القرآن دلالة عقلية وهو كلامه تعالى القائم بذاته اه الغرض منه الا ان في تسمية دلالة نحو واسقنى الماء على ما ذكره دلالة
عقلية نظرا واعلم اصطلاح أو تجوز في اطلاق العقلية على ما يقابل الوضعية والطبيعية أعم من اعتبار القطع أو انظر في
المستند وفرض دلالة لفظ استغنى الماء على ما في النفس انما هو مع نفي الاسباب المقتضية لعدم القصد من نوم وشبهه وان
شئت قلت مع العلم بحصول الشرط وانتفاء المانع وكذا يقال في دلالة المحكي به على المحكي والمفسر للغة بالخرى ونحوه هذا
وهذا النظر الذي أشرتنا اليه والبحث انما هو في المنظر به من نحو واسقنى الماء ونحوه واما دلالة عبارة القرآن على الصفة فقد
ياتزم كونه عقليا أي قطعيا وان كان لزومه نظريا أو نقول هو بالنسبة للأؤمن الممارس لعلم ذلك صار لازما ضروريا عنده
ديناما بل ذلك فان هذا جهده مقلد مقتدى اه جوابه رحمه الله تعالى وعلى الوجه الاول وهو الظاهر فوجه تسمية القرآن

بكلام الله اما لكونه منزلا من الله تعالى ليس من تأليف الخلق فيكون من اضافة الخلق للخالق تشريفا كما يقال للجنة دار الله
وعلى هذا تكون سميته بكلام الله حقيقة واما لانه قصد به الدلالة على بعض مدلول الصفة القديمة كما يقال للكلام المترجم
به عن كلام السلطان لمن لا يعرف لغته أو لم يسمع كلامه والله المثل الاعلى هذا كلام السلطان وعليه تكون سميته بذلك
بجواز اه رحمه الله تعالى ونص القراني كافي شرح سيدي علي الاجهوري على عقيدته فائدة يعلم بها ما هو قديم من كلام الله تعالى
وما ليس بقديم منه فان أكثر الناس من علماء الاصول في زماننا يتقدمون أن ألفاظ القرآن محدثة وان مدلولها قديم مطاقا
وليس كذلك بل الحق ان في ذلك تفصيلا وهو ان مدلول ألفاظ القرآن قديم مفرد وهو قسمان أيضا ما يرجع الى ذات الله تعالى
العلي وصفاته كمدلول الله العظيم السميع البصير ونحوه وهذا قديم وما لا يرجع الى ما ذكر وهو محدث كمدلول فرعون وهامان
والسماوات والارض والجمال وغير ذلك واسنادات وهي قسمان أيضا حكايات وانشآت فالاسنادات التي هي الانشآت كلها
قديمة سواء كانت مدلول اللفظ الخبر أو اللفظ الامر أو النهي أو غيره اذ هي قائمة بذاته تعالى وهي في نفسها صفة واحدة ترجع الى
الكلام وتمتد بها اغماها وبسبب تعلقاتها والمدلولات التي هي حكايات قسمان حكاية عن الله تعالى وحكاية عن غيره فالقول
نحو واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم والحكايات والمحكي في هذا قديمان اي الاسناد الواقع فيها قديم والثاني نحو قوله تعالى
وقال نوح رب الآتية والحكاية في هذا قديمة أي الاسناد الواقع فيها قديم لانها خبر الله عن المحكي واما المحكي فهو محدث أي
الاسناد الواقع فيه محدث فانه اسناد محدث واسناد المحدث بخلاف الاسناد في الاول فانه وقع من الله تعالى فهو قديم فقد
ظهر ان ألفاظ القرآن محدثة ومدلولاتها التفصيل وهو تخليص جليل قل من يحيط به فاضبطه فانه القراني وهذا الذي
قاله يتبين معرفة الكلام النفسى ما هو وقد قال ابن الحاجب فيه هو نسبة بين مفردين قائمة بنفس المتكلم فاذا قيل زيد قائم أو
ليس زيد قائما فالنفسى اثبات القيام لزيد ونفيه عنه فاذا عرفت هذا نقوله والله يعلم مدلولات مفرداته قديمة وهي الله والعلم
وضمير الله وكذا اثبات العلم لله وهو النفسى وقوله وانتم لا تعلمون مدلولات مفرداته حادثة وهي ذاتنا التي هي مدلول انتم
والواو وجهنا الذي هو مدلول لا تعلمون واثبات الجهول لنا قديم قائم بذاته تعالى وكذا فيجوز الصلاة مدلولات مفرداته الثلاثة
اقامة الصلاة التي هي وصفنا ومدلول الواو والصلاة كلها حادثة واسناد طلب الصلاة منهم الى الله تعالى قديم وكذا قوله
تعالى وقال نوح رب لا تذر الاتية مدلولات المفردات ما عدا رب وضيمه في تذروه هي نوح وقوله ومدلول لا تذر وهو اهلاك
الكفار كلها حادثة واسناد قائمة هذا القول انوح قديم واسناد طلب الاهلاك من الله تعالى حادث لان الاول كلام الله تعالى
والثاني اسناد نوح واما قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فمدلولات المفردات كلها ما عدا الرب وقوله حادث واسناد
القول للرب قديم وكذا الاسناد طلب السجود لآدم من الملائكة قديم أيضا فالاسناد الذي اشتمت عليه الحكاية وكذا اسناد
المحكي قديمان والمفردان في الحكاية المسند والمسند اليه قديمان أيضا والثاني حادث أي فالمفردان في الثاني حادثان اه
واعلم انه قد استفيد من آخر كلام القراني وعماد كره ابن الحاجب ان الاسناد في لا تذر ونحوه حادث لانه اسناد حادث وهذا
يعود بالتخصيص على قول القراني قبل ذلك فالاسنادات التي هي انشآت كلها قديمة فيحمل هذا على غير الاسنادات الصادرة
من الحادث فتأمله والاصل ما ذكره ان الاسناد في جميع الانشآت قديم ما عدا الانشاء الواقعة من الحادث المحكي بدليل
ذكره له بعد وان الاسناد الواقع في غيرها يه التفصيل فانه قديم كافي الآيات التي ذكرها أي ومنه حادث كما في قوله تعالى ان
الله اصطفى آل وان الاسناد قد يكون قديما مع حدوث الطرفين فيكون على تقدير وجودهما هذا او ما وقع في هذا المقام من
التعبير بالحكاية وقع لكثير من أهل العلم وانكروه الامام ابن عباد قائما لا يقع في كلام الاثمة من قولهم حكى الله عن فلان كذا
ليس به وحب عندي لان كلام الله تعالى صفة من صفاته وصفاته تعالى قديمة وذات سمعت الله تعالى يقول كلاما عن موسى عليه
الصلاة والسلام مثلا وعن فرعون أو أمة من الامم لابقه المحكي عنهم كذا لان الحكاية تؤذن بتأخرها عن المحكي وانما يقال
في مثل هذا أخبر الله تعالى أو أنبأ أو كلاما معناه هذا مما لا يوجب حدوثا اه باختصار اه ما ذكره العلامة الاجهوري
في شرح عقيدته وقد نظم العلامة الاوجلي ما ذكره القراني في مختصره المسمى دليل القائل بقوله **فائدة**

اقدم تعلم من كلام الله * قديمه وضده ياساه أعني المعاني وهي المدلوله * لصفة لا الصفة المعقوله
لانه قسمان بالثبات * أدلة باقى ومدلولات للاربع الادلة الحدوث * والذين قسمان هذا الموروث
لمفردات

انـ رذات وأسـ نـ داث * فأولـ وهـ انـ بالثبات
 وما لحـ داث له الرجوع * فحادث هـ ذاهـ والموقع
 مدلول انشائي قديم فرضا * كلامـ والنـى ارجع القضا
 ثم حكايـة كلامـ الغير * فأولـ فانـهـ مـ بغير ضمير
 والثاني في اذقاتـهـ يـاـ وسـيـ * فحدث المحكي وكن ما نوسا
 وانظر شرحه المسمى بالزبد النائد على دليل القائدان شئت (واحذر) أى اجتنب أى الناظر في هذه الاضائة (أقويل ذوى)
 أى اصحاب (الاهواء) * كماهـ منزلة والحشوية والحناابلة وغيرهم (فانما) أى أقول باهـم (من أدوا) أى أشد وأصعب (الادواء) أى
 الامراض للقلوب أعادنا الله تعالى منها بمنه (واسالك سيدى) أى طريق (السنة الغراء) * بفتح الغين المحجمة وشذراء أى البيضاء المنيرة
 (انورها) أى السنة (باد) أى ظاهر (العين الرأ) لا تلبس عليه الامن أعمى الله تعالى قلبه بهواه (فالشر مقرون بالابتداع) *
 لامور ليس لها أصل في الكتاب ولا في السنة ولا في الاجماع (والخير مضمون بالاتباع) رسول الله صلى الله عليه وسلم والمحبة
 وتابعيهم وتابى تابعيهم رضى الله سبحانه وتعالى عنهم (واعمل بما) أى العمل الصالح الذى (تحوى) أى تحوز وتجمع (به) عاندا
 (الاجورا) * بضم المهمزة في الدار الاخرة اذ عمر الانسان رأس ماله فوجب عليه ان يستعمله في طاعة الله وان يجتنب معاصي
 الله تعالى كلها (وحاذر) أى الناظر في هذه الاضائة (الفحشاء والفجورا) أى كل ما حرم الله تعالى وهذا شامل للجب والغيبة
 والنهيمة والرياء والفخر والكبرياء وغيرها كالظلم والبغي والحقد والحسد والحاربة والغش والخديعة والكذب الغير مصلحة
 شرعية وترك الصلاة ومنع الزكاة وعقوق الوالدين وغير ذلك فذكرها بعد من باب ذكر الخاص بعد العام ونكتته الاهتمام
 بتركها اذ بقاها مع اصلاح الظاهر كلبس ثياب حسنة على جسد ملطخ بالاذورات قال الشيخ الاخضرى في مختصره الذى
 ألفه في الفقه ويجب عليه حفظ لسانه من الفحشاء والمنكر والكلام القبيح وأيمان الطلاق وانتهار المسلم واهانته وسببه
 وتخويفه من غير حق شرعى قال الشيخ عبد العظيم المسجى في شرحه عليه يعنى انه يجب على المكاف حفظ لسانه من التكلم
 بما لا يحل له النطق به شرعا واعلم ان اللسان من الجوارح الطاهرة وانه من أعظم نعم الله تعالى على العبد وانه من غريب صنع
 الله تعالى لانه صغير جزمه عظيم خيره كثير شره وبه يتبين الكفر من الايمان وليس أعصى منه في أعضاء الانسان ولا نجاة لاحد
 منه الا بالصمت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من صمت نجى وقال أيضا الصمت حكمة وقيل فاعله وقال صلى الله عليه وسلم من
 أراد الله به خيرا أعانه على حفظ لسانه وروى ان الجوارح تصبح تشكى باللسان وتقول له انق الله فينا فانك ان استقممت استقمنا
 وان اعوججت اعوججنا ومعناه ان نطق اللسان يؤثر في أعضاء الانسان بالتوفيق أو بالخذلان وقال بعض الصالحين لسانى
 سبع ان أطلقته أكلنى نقله الامام الغزالى في الاحياء وقال ابن دينا راذرايت قساوة فى قلبك ووهنا فى بدنك وحرمانا فى رزقك
 فاعلم انك قد تكلمت بما لا يعينك وينقسم الكلام بحسب أقسام الشريعة فنه واجب كالنطق بالشهادتين والامر بالمعروف
 والنهى عن المنكر ومنه مندوب كالذكر وشبهه ومنه محرم كالغيبة والنهيمة ومنه مكروه كالكلام بعد صلاة الصبح والعشاء
 بغير ذكر الله تعالى ومنه مباح كانشاد الشعر الذى لا مضرة فيه ولا منفعة قوله من الفحشاء والكلام القبيح أى من التناظر
 بكلام الفحشاء وبالكلام القبيح وذلك مما يتكلم به السفلة من الناس ويعبرون عنه بعبارة صريحة مستقبجة وقد نهى صلى
 الله عليه وسلم عن ذلك فقال اياكم والفحش فان الله لا يحب الفحش ولا الفحش وقال صلى الله عليه وسلم لو كان الفحش رجلا
 لكان رجلا سوء وقوله وإيمان الطلاق أى يحفظ لسانه من الحلف بإيمان الطلاق اذ اليمين بذلك مكروه على المشهور وقيل
 حرام وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال لا تحلفوا بطلاق ولا عتاق فانهم ما من إيمان الفساق وقال صلى الله عليه وسلم من
 كان حالفا لم يحلف بالله أوليه صمت قوله وانتهار المسلم واهانته أى ان المكاف مأمور بحفظ لسانه من انتهار المسلم واهانته بان لا
 يغلط عليه بالقول فان ذلك اذايته له واهانة واذايـة المؤمن واهانتـه لا تجوز قوله وسببه وتخويفه في غير حق شرعى أى يجب
 على الانسان صون لسانه عن النطق بما لا يحل له النطق به من سب المسلم وتخويفه فان ذلك لا يجوز لحديث الصحابين عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال سباب المسلم فسوق أى تكرر السب له ومعنى التخويف هو توفع ضرر لا يؤمن منه بل يجب عليه
 اعلامه بموضع الخطوف فيتقيه وهذا اذا كان تخويفه في غير حق شرعى اما ان كان في الحق الشرعى فهو جائز وبالجملة فان تلك

الأمور كلها من آفات اللسان فعلى العاقل أن يحفظ لسانه ويتدبر في كلامه قبل النطق به لعله ينجو من آفات لسانه والخير كله في الصمت أقوله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقال عليه الصلاة والسلام وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم وبالله تعالى التوفيق اه رحمه الله تعالى وحاذر (والجذب) بضم العين وسكون الجيم وهو استحسان العبادة والرضا بها عن النفس والترفع بها على الخلق وهو محرم لأنه سوء أدب مع الله تعالى إذ لا ينبغي للعبد أن يستعظم ما يتقرب به لسيده بل يستصغره بالنسبة إلى عظمة سيده لا سيما عظمة الله سبحانه وتعالى قال الله سبحانه وتعالى وما قدر والله حق قدره أى ما عظموه حق عظمتهم قال العلامة التاودي في شرحه على الجامع للشيخ خليل والجذب والاعجاب بالنفس هو أن يرى العمل منها غافلا عن الله تعالى وضده شهود المنية لله سبحانه وتعالى وأنه المنعم عليه والمحرك له فيما جابه من طاعة قال في سير السالكين إلى ملك الملوك وينبغي السالك إذا دخل عليه العجب أن يتفكر في حال من مات على الكفر بعد أن كان عابدا لربه أعجب في نفسه كبلعام ويتفكر في حال إبليس وقوله تعالى ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيرا هم اه وقال الشيخ عبد العظيم المسج في شرحه على مختصر الاخضرى قوله والجذب هو أن يرى الانسان عبادته ويسبب تعظمها والمجذب أبا المحذول لكونه يحجب عن التوفيق وإذا حجب العبد عن التوفيق فهو بالهلاك حقيق قاله الامام الفزاري في المنهاج وفي الصحيح عنه عليه الصلاة والسلام انه قال ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه ومن آفاته أنه يفسد العمل الصالح أقول عيسى عليه الصلاة والسلام كم من سراج اطفأه الرجح وكم من عمل أفسده العجب وبالجملة فحق على كل عاقل أن يحقر عمله من حيث هو ولا يرى له مقدار أو يرى المنية لله تعالى الذي شرفه بهذا العمل ويسره له اه ومما يهين على دفع العجب ان الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه يقصد العمل أى يبطل ثوابه فإذا أرادت نفسك العجب فقل لها عوضك الله في العمل خيرا ولا معنى للعجب بما لم يعلم أو قبل أو لم يقبل على أنه حيث شهد ان كل شيء من الله تعالى لم يقوله شيء يعجب به (و) حاذر (الغيبية) بكسر الغين المعجمة وهى ذكرك أخاك حال غيبته بما يكره فان لم يكن ذلك فيه فهو بهتان أيضا وقد ورد انما كل الحسنات كإناكل النار الحطب قال الشيخ عبد العظيم المسج في شرحه على مختصر الاخضرى قوله والغيبية أى ومما يحرم على المكاف الغيبية وهى أن يذكر في الانسان ما يكرهه ان لو سمعه ان كان ما يكرهه فيه موجودا وان لم يكن موجودا فهو البهتان ويحمل الناس على الغيبة الحسد والتعريض بها والتصريح بسوءه ولا فرق بين ان يذكر نقصا في بدن الانسان المغتاب أو نسبه أو خلقه أو فعله أو قوله أو دينه أو دنياه حتى في ثوبه أو دابته أو داره وقد أجمعت الامة على ان من ذكر غيره بما يكره فهو مغتاب عاصره وان كان صادقا فيما قال والدليل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره فان كان في اخيك ما تقول فقد اغتبتك وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهتته وقال صلى الله عليه وسلم يا أيكم والغيبية فانهم أشد من الزنلان الزاني يتوب فيتوب الله عليه وصاحب الغيبة لا يغفر الله له حتى يغفر له صاحبه اه قال العلامة الامير قوله وغيبية ظاهر المادة يؤيد ما قيل ان ما في الحضور بهتان لا غيبية ثم مما يهين على ترك الغيبة فهو أن ضررها في النفس فانهم مثلوا في حديث الاسراء بقوم يحمشون وجوههم وصدورهم باظفار من نحاس وتؤخذ حسماتهم للفتاب وتطرح عليهم سيئاتهم فالعيب حينئذ اغما هو فهم على ان ما يفتابون به غالبه غير محقق وانتم الغيبية محقق وعلى فرض تحقق العيب يمكن التوبة منه مع عذر القضاء في الحقيقة فالعاقل من اشتغل بعيوب نفسه فان قال لأعلم في عيبا فاشتغاله بعيوب الناس أعظم عيب ومجرب انه يفتخ باب كثرة العيوب فيمن زماطاه اه (و) حاذر (الرياء) وهو العمل لغير وجه الله تعالى وهو الشرك الا صغر محبط للعمل كاحباط الكفر للطاعة وهذا اذا كان الباعث له على العمل هو الرياء أو امان كان عزم على العمل ثم عرض له الرياء فليعمل العمل ويجاهد نفسه في دفع ذلك العارض ويستغفر منه ولا يترك العمل لان ذلك والعياذ بالله تعالى موجب للبطالة والاهمال والطاعة وذلك من الشيطان فليعمل ويستغفر الله تعالى واما ان كان الباعث له هو الرياء فلا يجوز له وقوع الفعل لانه معصية فان وقع فهو معصية أخرى تجب منها التوبة كالرياء قاله ابن الاعمش في شرحه قال العلامة التاودي في شرحه على جامع الشيخ خليل رهو حرام بالكتاب والسنة والاجماع قال نه الى وما أمر والا يعبد والله مخلصين له الدين وفي الصحيح يقول الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشركني فيه مع غيري تركته له وضده الاخلاص وهو أفراد المعبود بالعبودية قال في الرسالة وفرض على كل مؤمن ان يريد بكل قول وعمل من البر وجه الله

الكريم ومن أراد بذلك غير الله لم يقبل عمله والرباء المشرك الاصغر قال سيدي زروق ما ذكره الشيخ من انه الشرك الاصغر هو
لفظ حديث رواه الامام أحمد بسند حسن عن محمود بن لبيد وقد قال الفضيل بن عياض العمل لاجل الناس رياء وترك العمل
لاجل الناس شرك والسكك صحيح وقال بعض المشايخ صحيح عمالك بالاخلاص وصحيح اخلاصك بالتبري من الحول والقوة وفي
الحكم الاعمال صور قائمة وأرواحها وجودها بالاخلاص فيها اه (واجتنبا) بنون التوكيد الخفية (نخر او كبرياء) قال ابن
الاعمش هما منقاربان فالكبر هو بطر الحق ونمط الناس وهو معصية كبيرة ومعنى بطر الحق اخفاؤه ونمط الناس احتقارهم
قال الشيخ رحمه الله في شرح القصيد حقيقة الكبر روية بشغوف النفس على شئ من مخلوقات الله تعالى ولو كلباً أو عذرة ونحوها
اه ولا شك ان من رأى نفسه أفضل من غيره من سائر المخلوقات لذاته فلا شك انه متكبر تابع للشيطان اعنه الله في ذلك اذ قال
أنا خير منه اذ لا تتفاضل الاجسام لذواتهم او انما تتفاضل باختصاص الله تعالى فضلامنه ونعمة فمن رأى ان ذاته لا فضل لها لذاتها
بل هي مساوية لغيرها الا ان يتفضل الله عليها بذلك فلا يسبته تكبر والله تعالى أعلم اه وقوله ونمط الناس بالطاء المهملة وروى
أيضاً بالصاد المهملة قال في الجامع عاطفاً على ما ذكره قبل ثم تطهير القلب من رذيلة الكبر قال العلامة التاودي في شرحه
لا شك في رذالته ومقت صاحبه وانى للبشر ان يتكبر وأوله نطفة وآخره جيفة قال تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون
في الارض بغير الحق وقال تعالى كذلك يطع الله على كل قلب متكبر جبار وفي الحديث القدسي العظمة ازارى والكبرياء
ردائى فمن نازعنى فيها اقصمته ولا أبالى والكبر خاطر برفعة نفسك وأفضايتها على غيرها والعمل به تكبر والتواضع خاطر بوضع
النفس والعمل به تواضع أدناه الاكتفاء بالدون وأعلاه قبول الحق من كل أحد وفي حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من الكبر وان يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان يقال رجل
يارسول الله ان الرجل يحب ان يكون ثوبه جليلاً فقال ان الله جميل يحب الجمال ولا يكن الكبر بطر الحق ونمط الناس ونمطه
بالصاد المهملة كضرب وجمع وفرح احتقره كاعتصمه وعابه وتم اوان بحقه والنعمة لم يشكرها وهو مغرور وعابه مطعون
عابه في دينه اه من القاموس وكيف يصح للانسان ان يرى انه أفضل من غيره وهو لا يدري الخاتمة قال أبو علي الدقاق من
شمرط المريدان يرى نفسه أقل الناس وأقل المريدان ولا يرى له حقاً على أحد ومن يرى نفسه خيراً من أحد من غير ان يعرف
مرتبة ومرتبة ذلك الاحد بالغايب لا بالوقت فهو جاهل بالله مخدوع لا خير فيه وقال الشريشي في رائيته

ولا تترين في الارض دونك مؤمناً * ولا كافراً حتى تغيب في القبر فان ختام المرء عنك مغيب

* ومن ليس ذا خسر يخاف من الكبر * وقوله ان يدخل الجنة لان حضرة الرب لا يلجها الا عبداً لذات قبل الشركة
وقد قيل لا قول متكبر فإيكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين ومن ثم منع المتخلقون باخلاق الحق تعالى
مددهم عن المتكبرين قوله منقال ذرة من الكبر أى ينزال منه بالنار أولاً أو عياه العفو ثم يدخل أفاده العلامة الأمير
بوتنبيهات الاول به قال عبد السلام والكبر على الصالحين وأئمة المسلمين حرام معدوم من الكبر وهو من أعظم الذنوب القلبية
وعلى أعداء الله والظلمة مطلوب شرعاً حسن عقلاً اه قال العلامة الامير قوله مطلوب شرعاً معناه بعض حالتهم قولاً وفعلاً
لان تحقيرهم في ذاتهم اه (الثاني) قال العلامة الامير قوله والكبر عظمت به الباوى حتى قيل آخر ما يخرج من قلوب الصديقين
حب الرياسة وفي حزب سادات الوفاية وانزع حب الرياسة من رؤسنا وسر ذلك والله أعلم انه معصية اوبليس وودت الزانية
لو كان الناس كلهم زناة وله دواء عقلى وهو علمه بان التاثير لله وانه لا يعاك لنفسه فضلاً عن غيره نفعاً ولا ضراً وقد قيل لسيد
الكائنات على الاطلاق ليس لك من الامر شئ فمن قيل لا ينبغي لما قيل ان يتكبر فاسم توى القوى والضعيف والرفيع
والوضيع في الذل الذاتي وعادى وهو انه لا يتكبر الا شريف وابن آدم أصـ له نطفة قدرة من دم أصـ لها وجرى مجرى البول
مراراً وأقام مدة وسط القاذورات من دم حيض وغيره ومدة يبول على نفسه ويتعوط ثم هو الآن محشور بقاذورات
لانحصى ويباشر الذرة بيده كذا كذا مرة يغسلها عن جسده وما له جيفة منقنة فمن تأمل صفات نفسه عرف مقداره ولذا قال
من قال عرفني من أنا وأمامن قال لا أذاك الله طم نفسك فانك ان ذقته لا تفلح قط فانما أراد ذوقاً يغاط فيه وسرى وهو
الوعيد الوارد فيه وانه صفة الرب من نازعه فيه أهلكه ووضعه الملك وغارت عليه جميع الكائنات لخروجه على سببها
وطالبه الرفعة علمه مع انه كأحادهما بنسبته نقل ظاهراً وباطناً ويحب ويغضب كما هو مشاهد وطال ما يتغص حيث ظلم نفسه

بتحميلها ما لا تطيق من اخراجها عن طبع العبودية ان قلت مداواة التكبر تخرج كفران النعم قلنا لان المتكبر هو الذي يحقر
 النعمة فلا يعلا عينه منها شيئا وما اعطيه قال هذالى كما يقول بعض طلبية العلم هذامن مطاعتي وتعبي الى غير ذلك مما هو
 وراثه من قول الكافر اغماؤت بته على علم عندى فقيل له اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوفاً و اكثر
 جماد لا يسأل عن ذنوبهم المجرمون فحسبنا به و بداره الارض فا كان له من فقه ينصرونه من دون الله بما كان من المنتصرين
 والمتواضع من عرف الحق ورأى جميع ما معه فضل الله غير محقر لشيء في عاىكة سيده مر اقبالمولاه سائلنا منه دوام ما تفضل
 به وهو المندرج في خطاب لمن شكركم لازيدنكم فلا تنافى بين التحدث بالنعم والتواضع لما قدمناه غير مرة اه **الثالث**
 قال الشيخ عبد العظيم المسبح في شرحه على مختصر الاخضرى والكبر من أعظم ذنوب القلب حتى قال بعض الاولياء كل ذنب
 يكون معه الفتح الا الكبر قال الله تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في
 الارض بغير اناق ثم قال و قال نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام لجنوده يوما اخرجوا اخرجوا ما اثنا الف من الانس وما اثنا
 ألف من الجن ثم رفع عليه السلام حتى سمع تسبيح الملائكة ثم خفض حتى مست قدماء البحر فسمع عليه السلام صوتا يقول
 لو كان في قاب صاحبكم مثذال حبة من كبريت فسف به واعلم ان الكبر خافى في الباطن وأعمال تصبر عن الجوارح يستعظم
 بها الانسان نفسه ويحقر غيره وذلك لا ياتي به لان الكبرياء والعزة والعلو لا تكون الا لله تعالى وسبب الكبر ما علم أو عمل
 أو نسب أو قوفاً أو جمال أو مال أو كثرة الانصار فن تكبر بوصف من تلك الاوصاف فقد كفر بنعمة ربه نسأل الله العافية
 وأعظم درجات الكبر التكبى على الله تعالى ثم على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم على سائر الخلق (وأمر معروف) أى ما أمر به
 الشارع من واجب ومندوب (وغير) بفتح الغين المجهمة وكسر المثلثة تحت منقلا (منكر) بضم فسكون ففتح أى ما نهى
 عنه الشارع من حرام ومكروه ويجب فوراً وجوباً كفاً بحيث اذا قام به البعض سقط الطلب عن الباقي الامر بالواجب
 والنهى عن الحرام ويندب الامر بالمندوب والنهى عن المكروه وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر غير مختص بن
 لا يرتكب مثله ولذا قال امام الحرمين يجب على متعاطى المنكر ان ينكر على الجلاس وقال حجة الاسلام الامام الغزالى
 رضى الله تعالى عنه ونفعنا ببركاته يجب على من زنا بامرأة أمرها بتروجهما عنه **الثبتهات** * الاوّل **ب** الدليل على وجوب
 الامر بالمعروف والنهى عن المنكر الكتاب كقوله تعالى واتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون
 عن المنكر وقوله تعالى فى قصة لقمان وأمر بالمعروف وانه عن المنكر والسنة كحديث أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى
 عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى من رأى منكم منكراً فإيه غيره بيده فان لم يستطع فبأصابعه وان لم يستطع فبقلمه
 وذلك أضعف الايمان قال المحقق الامير قوله أضعف الايمان مراده به الاعمال كما قال تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم أى
 صلاتكم جهة القدس ومعنى ضعفه دلالة على غرابة الاسلام وعدم انتظامه والا فلا يكاف الله نفسه الاوسعها اه وحديث
 لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر اولى بدينكم الله بهذب من عنده وحديث ان الله تعالى أوحى الى جبريل عليه السلام
 ان يقاب المدينة الفلانية على أهائها قال يارب ان فلانا فبهم لم يعصك طرفة عين فقال اقبلها عليه وعلمهم فانه لم يتغير وجهه قط
 اذا رأى منكراً والاجماع فان المسلمين فى المدر الاوّل وبه منه **ك** اناوية واصون بذلك وبو بخون تاركه مع القدرة عليه
ب الانسانى **ب** لا يشكلى على وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا علمكم انفسكم لا يضركم
 من ضل اذا هتد بتم لان المعنى اذا هتتم ما كلفتم به ومنه الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يضركم فعل غيركم للعصية
 فصارت الآتية دالة على وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان من أكبر
 الذنوب عند الله ان يقال لا عبد اتق الله فيقول عليك بنفسك وفى الحديث ان من قيل له اتق الله فغضب وقف يوم القيامة فلم
 يبق ملك الامر به وقال له أنت الذى قيل لك اتق الله فغضبت بهنى بو بخون **ب** الثالث **ب** لوجوب الامر بالمعروف والنهى عن
 المنكر شروط الاوّل ان يكون المتولى لذلك عالماً بما أمر به وينهى عنه والجاهل بالحكم لا يحل له الامر والنهى فليس
 للعوام أمر ونهى فيما يجهلونه واما الذى استوى فى معرفته العلم والخاص ففقيه للعالم وغيره الامر بالمعروف والنهى عن
 المنكر الثانى ان يأمن أن يؤدى نكاره الى منكر أكبر منه كأن ينهى عن شرب الخمر فيؤدى نهييه عن شرب الخمر الى قتل النفس
 أو ضوه فقدم هذين الشرطين بوجوب التحريم الثالث ان يقاب على ظنه ان أمره بالمعروف مؤثر فى تحصيله وان نهييه عن

المنكر غير قابل له وعدم هذا الشرط يسقط الوجوب ويبقى الجواز اذا قطع بعدم الافادة والندب اذا شك فيها قاله القرافي وغيره وقال السعد والامدى بالوجوب فيما لوطن عدم الافادة أو شك فيها بخلاف ما اذا قطع بعدم الافادة وانقطع السعد ومن الشروط تجوز لتأثير بان لا يعلم قطعاً عدم التأثير الا لا يكون عبثاً واشتغال بالعبادة اه ونحوه قول الامدى من شروط الوجوب أن لا يباس من اجابته وقال أكثر العلماء كالشافعية لا يشترط هذا الشرط لان الذي عليه الامر والنهي لا القبول كما قال تعالى ما على الرسول الا البلاغ وقال تعالى وذ كرفان الذكرى تنفع المؤمنين ولذلك قال النووي قال العلماء ولا يسقط عن المكف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اكونه لا يفيد في ظنه بل يجب عليه فعله الرابع قال الشيخ عبيد العظيم المسبج في شرحه على مختصر الاخضرى وانما سمي المعروف معروفًا والمنكر منكرًا لان القلوب تعرف المعروف وتنكر المنكر وقدم المعروف على المنكر لان المعروف هو الذي عرف أولاً عند الملائكة الكرام قبل أن يخلق الله تعالى آدم واباس ثم انما اخاطبهما خالق المنكر اه وقال قبل ذلك يعني انه يجب على المكف ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر لان ذلك من مهمات الدين ولاجل انه من مهمات الدين بعث الله الانبياء فلو هل ذلك لتعطت الشريعة واضمحلت الديانة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة وكان أهل الصدر الاول رحيمهم الله لم يهملوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقاموا به أنهم قيام حتى عمّت انوار شريعة جميع البلاد وظهر العدل في الرعية وكثرت أرزاق العباد واما الآن فليس الخبر كالعيات لانه قد غلب في هذا الزمان الصعب على الناس المداهنة والهوى حتى دثرت هذه السنة المحمدية فقل ان تعبد على وجه الارض مؤمناً صادقاً يحيى هذه السنة الشريفة المحمدية اه (وانصح) الله سبحانه وتعالى بالايان والاسلام ورسوله صلى الله عليه وسلم بالايان به والتسك بسنته واقرآن بتعظيمه والعمل به وولى الامر بطاعته في غير معصية لله سبحانه وتعالى واهم بالمعروف ونهيه عن المنكر وعامة المسلمين بدلائهم على صلاحهم وأمرهم بالمعروف ونهيم عن المنكر (ونبه) بفتح فكسر من مثقال (ذ) نى صاحب (اعتزاز من كرا) بفتح الكاف أى نغلة (وابدأ بنفسك وانها عن غيرها) بفتح الغين المجمة وشد المثناة تحت أى عمالها (واجعل من التقوى) أى طاعة الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم بامتثال ما أمرتكم ما واجتنب منهيتم ما (جبل زيبا) بكسر الزاى والمثناة تحت أى هيئتها (واقطع) أى اجتنب (ذوى) أى أصحاب (الميل) بفتح الميم عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وواصل من) أى الفربق والجمع الذى (عدل) * وأنصف في دينه باتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا تغل الى المرء) بكسر الميم مدوداً أى الخصاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك المرء وهو محق بنى له بيت في وسط الجنة ومن تركه وهو مبطل بنى له بيت في ريبض الجنة ~~وتنبيهان~~ الاول المرء في اللغة الاستخراج بقول ما رى فلان فلانا اذا استخرج ما عنده وفي العرف منزلة الغير فيما يدعى صوابه الذي في محل كقول المرء منه اعنه ودمم ما اذا كان الباعث عليه تعبير غيرك واطهر امر يتك عليه وقد ورد في الحديث هلاك المتطعون ثلاثاً والمراد بهم المتعمقون في البحث وأخرج الطبري عن تومان مرفوعاً سبكون في أتي أقوام يغاطون فقهاءهم بعض المسائل أو تلك شرار أمتي وتوله بعض الضم العين المهملة وفتح الصاد المجمة أى صماها او اما اذا كان الباعث عليه اظه رحمة الحق واطهار بصلاب الباطل فلا يكون مذموماً بل هو محمود ولو من ولد لولده فيكون عقراً فمحموداً (و) لا تغل الى (الجبل) بفتح الجيم والدال المهملة أى المجادلة والمحااجة ومحل حرمة اذا كان الباعث عليه افسا قول الغير بخلاف ما اذا كان الباعث عليه اتفاق الحق أو باطل الباطل فلا يكون حراماً بل ربما يكون واجباً اذا توقف عليه مذ كر ولذا قال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه ما اذا كرت أحدًا وقصدت الخامة ونمأ أدا كره لظاهر الحق من حيث هو حق (وفي كتاب الله سبحانه وتعالى أى انقرآب العزيز (أسنى) بفتح الهمزة وسكوب السين المهملة أى أرفع وأنور شئ (مكتفى) * بضم فسكون ومفتحين (به) عن غيره في تبين مصالح لدينا والآخره وهو امامنا المدين (و) في (ما) أى الشرع الذى (سن) بفتح السين المهملة والنون منقولة أى شرع وبين (النبي المقتفى) بضم الميم وفتح الفاء أى المتبع قال الله سبحانه وتعالى وما آتاكم رسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال الله سبحانه وتعالى واتبعوه لعلكم تفلحون وقال الله سبحانه وتعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوه يحببكم الله وقال الله سبحانه وتعالى لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة (و) في (ما) أى الحكيم الذى (عليه) صلة (اجمع الاعلام) * بفتح الهمزة جمع علم بفتح العين واللام أى العلماء الراسخون الذين هم كالجبال الشامخة حال كونهم (عن) أى الجمع الذى (تركت)

أى تطهرت من الزان (منهم) بأشباع الميم للوزن (الاحلام) بفتح الهمز أى العقول (فأكرم العباد) أى المخلوقين (عند الله) سبحانه وتعالى (من) بفتح فسكون أى الذى (لم يكن فى عيشه) أى حياته فى الدنيا صلة (بالالهى) أى اللادعب المشتهى بعارض الدنيا قال الله سبحانه وتعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم وقال الله سبحانه وتعالى انما الحياة الدنيا لهو ولعب الآتية (وفى اتباع الساف) بفتح السين وللأم بقاء أى الصحابة والتابعين واتباع التابعين (الهداة* وسيلة للامر والنجاة) من عذاب الله سبحانه وتعالى (ولنجعل لانتقام) للاضاعة (رب) الكلام على صيغة (الشهادة*) أى لا اله الا الله محمد رسول الله (تقاولا) لنا وللناظرين فيها (رب) نيل (رتبة السعادة) فى الدنيا بالموت على الايمان وفى الآخرة بدخول الجنان ورؤية وجهه الله سبحانه وتعالى قديم الاحسان (لان لا اله الا الله) محمد رسول الله (قد تضمنت جلالتها) جميع (ما) أى الذى (يعتقد) بضم الياء وفتح القاف (فى حق ربنا وفى حق الرسل* الفاضلين) أى الميئين (للورى) أى المخلوقين (أهدى السبل) بضم السين والوحدة أى الطرق وبين ما يعتقده فى حق ربنا سبحانه وتعالى وفى حق رسوله صلى الله وسلم عليهم بقوله (من واجب وحائز وما تمتع* ومن) بفتح فسكون أى الذى (يكن يعرف معناها) أى لا اله الا الله محمد رسول الله (رتفع) قدره فى الدنيا والآخرة وهو مفهومه أن من لم يعرف معناها لا يرتفع قدره فى الدنيا والآخرة وهو كذلك وفى ابن كيران ما نصه فى شرح الوسطى سئل فقهاء بجاية وغيرهم عن بندق كمانتى الشهادة ويصلى ويصوم ويحج ويفعل كذا وكذا لكن انما يأتى بصور الاقوال والاعمال كما يرى الناس يفعلون ولا يفهم معنى كمانتى الشهادة ولا يفهم معنى الاله ولا الرسول وبعائيتوهم أن الرسول نظير الاله لسماع ذكره معه فى كلتى الشهادة وكنيته من المواضع فاجابوا كلهم بأن مثل هذا لا يضرب له فى الاسلام بنصيب ولا عبرة بما يأتى به من قول أو فعل السنوسى وهذا فى غاية الجلاء لا يختلف فيه انسان وليس هذا من المقلد الختلف فيه قال السككنى من الواضح أنه لا يشترط فى فهم معناها معرفة اندراج جميع عقائد الايمان تحتها على الوجه الذى فعله فى الصغرى وانما اشترط فهم الرسالة والوحدانية وعليه يحمل قوله فى شرح الصغرى لا بد من فهم معناها والام ينتفع بها صاحبها فى الاتقاد من الخلود فى النار اه ونصوه هذا جاب الشيخ السنوسى نفسه حين سئل هل يشترط فى صحة الايمان معرفة معنى كلتى الشهادة على التفصيل الذى فى الصغرى فاجاب بأن ذلك لا يشترط الا من حيث الكمال والمشرط معرفة المعنى اجمالا على وجه يتضمن التفصيل ولا شك أن آحاد المؤمنين يفهمون منها ان الاله هو الخالق وليس بمخـلق وهو الرزق وايس عزوق وذلك هو معنى غناه تعالى عن كل ما سواه وانتقار كل ما سواه اليه ويعرفون أن الاله لا يصلح لى الاله ولا يصام الاله ولا يمجج الاله ولا يعبد سواه وهو معنى قولهم الاله هو المستحق للعبادة قال والذى وقعت به الفتوى أنه لا يضرب له فى الاسلام بنصيب نادر جدا وهو الذى لا يدرك معناها لا تفصيلا ولا اجمالا ولا يفرق بين الرسول والمرسل اه بتنبهات* الاول يقول ابن كيران زعم الهبطى تقيعا عن الخروبي الطرابلسى أن الاصنام وكل ما عبد من دون الله لا تدخل تحت النفى فى قوائمه الا الله وانما لاله جمع من المعبودين وهو مفهوم كلى يصـدق فى العقل على كثيرين بالنظر الى ذاته فأثبت منهم الفرد الموجود فى الخارج وهو خالق العالمون فى بقية الافراد الذهنية التى يتصورها لعقل بمثلته تعالى وأما الاصنام فلم تدخل فى ذلك المفهوم اذ ليست بالالهة وايضا لا يصح نفي وجود ذواتهم لوجودها فى الخارج بخلاف الافراد الذهنية فيصح نفيها لعدم وجودها فى الخارج وايس لك أن تجيب بأن المنفى هو صفة الاصنام لا ذواتها الموجودة فى الخارج لان الاله ليس بصفة ولا مشنوق حتى يتصور انتفاء الوصف العنوانى فقط وبالغ الهبطى فى هذا وتظم فيه ونثر من نظمه فيه ان قالت لا اله الا الله* فائسلف قد نفيت لاسواه وقال فى رجز آخر قول الذى يقول نفي الاصنام* هو المراد من محىء ذلك الكلام النفى صدقه بيلازم انعدام* بينهم ما تلازم على الدوام فن يقل اذ انفى الموجود* فعقله بلا مجاز مفقود قد جازدهه بلا افاده* لم يدرك حتى هذه الشهادة وقد خالفه الجهم الغفير منهم عصره الشيخ اليسيتى ووقعت بينهم مناظرة فى المسئلة باذن أمير الوقت فقال اليسيتى ان النفى مساط على كل من المعبودات الباطلة والافراد الذهنية المفروضة المماثلة بدليل قوله تعالى انهم كانوا اذ انيل لهم لا اله الا الله يستكبرون الآية فاولا أنهم فهموا من هذا النفى أنه ازال ألوهية اصنامهم ما استكبروا واولا قوا ما قوا لوقات ومال الشارح الى الاول والحق الذى لا شك فيه هو الثاني وكيف لا وكلمة التوحيد انما جىء بها على طريق الحصر لدعاة عقاد من يعتقد ألوهية غيره تعالى بقهر القلب أو الافراد كما مر ويجب أن

يكون

يكون المنفى الوهية ما اعتقدوا فيه الالهية من المعبودات الباطلة ليحصل ابطال اعتقادهم وحصول رد جفهم الاحرورية
 لا يابق باقام ولا بالصيغة المشتملة على الحصر كما لا يخفى على ذى الذوق السليم مع انه لا حرورية بالنسبة الى الكفار المردود
 عليهم لانهم يزعمون - قية الوهية أصنامهم وما استند اليه الهبطى ومتبوعه الحرورى من ان الاصنام غير آلهة فلان تدخل في
 مفهوم الاله يجب عنه بان عدم دخولها في مفهومه باعتبار الواقع ونفس الامر - لم الا انهم يمتقدون ذلك فيما نفي عنها
 الالهية رد اعليهم وتخطئة لهم في ذلك الاعتقاد فعدم دخولها في ذلك ان مفهوم موجب لصحة نفيه عنها ودخولها تحت النفي
 لا لخروجهما فما احتج به حجة عليه لاله ولم تنف وجود ذواته ابل نفيها وجود وصف الالهية لها وقوله ان الاله ايس بوصف
 ولا مشتمق بل اسم جنس باطل اذ هو فعال بمعنى مفعول من اله اذ عبدوا والكلام في المسئلة وتبع ما وقع فيها من الاوهام
 وردها بطول والله الموفق في الثاني قولنا لاله الاله كلام مشتمل على الحصر من ضمن الحكمة بن نفي وجود الالهية لغير
 البارى تعالى وثباته اله جل وعلا كما ان قولنا الاعمال الازيد من ضمن انفى العلم عن غير زيد واثباته لزيد وكذا ساير ما شتمل على
 نفي واستثناء فذهب الجمهور الى ان النفي منطوق والاثبات لما بعد الامفهوم لكنه أقوى مفاهيم المخالفة وذهب القراني
 وأبو اسحق الشيرازى وابن القطان وغيرهم الى ان الحكمة بن منطوقان مما ولا مفهوم واستدل له البرماوى بان من قال ماله
 على الادينار كان مقربا بالدينار يؤاخذ به عند كافة الفقهاء ولو كان الاثبات مفهوم مالم يؤاخذ به لعدم اعتبار المفهوم في الاقارير
 قال ابن ابي شريف وهو الذى يثلج له الصدر اذ كيف يقال في كلمة التوحيد - ان دلالتها على اثبات الالهية لله المفهوم
 في الثالث قد علم ان المستثنى مخالف في الحكم للمستثنى منه مع دخوله فيه فيلزم بحسب الظاهر التناقض في المستثنى بان
 يكون محكوما عليه نفيها واثباتا فيلزم في لاعلم الازيد نفي العلم عن زيد في ضمن العام واثباته له على الخصوص ويلزم في كلمة
 التوحيد كفر وإيمان بنفي وجود الذات العلية في ضمن العام واثباته على الخصوص بالا وأجيب باوجه احسن او هو مختار ابن
 الحاجب وابن السبكي انه يعتبر الاستثناء سابقا على الحكم فيكون عموم المستثنى منه للمستثنى مراد ان الاله حقيقة بمعنى ان
 المستثنى كان داخل في المستثنى منه ثم أخرج بالا واحدى أخواته ثم نسب الحكم ايجابا وسلبا الى ما بقى من افراد المستثنى
 منه بعد اخراج المستثنى فادقت قدم الجحاح الازيد ان زيد كان داخل في عموم الجحاح فاخرجه بالانتم أسندت القدوم الى من
 عداه منهم وادانفت ما جاء في أحد الازيد ان زيد كان داخل في عموم أحد فاخرجه بالانتم نقيت الجحى عن عداه فلا تناقض وعلى
 هذا المنوال السكامة المشرفة فالاله كان شاملا للذات العلية فاخرجت الذات العلية بالانتم نفي لوجود عن غيرهما من الافراد
 الداخلة تحت المفهوم الكلى في الرابع الاستثناء في السكامة المشرفة استشكل بانه ان كان متصلا لزم ان يكون من الجنس
 ولا مجانسة بين الذات العلية وبين شئ من الاشياء وان كان منقطع لزم ان لا يصدق عليه تعالى لفظ الاله حقيقة وهذا باطل
 وجوابه انه متصل وايس المراد بقولهم الاستثناء المتصل ما يكون فيه المستثنى من جنس المستثنى منه ان هناك مشاركة
 بينهما في الماهية والحقيقة بل المراد بالمجانسة مجرد دخول ما بعد الا في مفهوم المستثنى منه وصدق المستثنى منه عليه من
 حيث للغة وذلك موجود ههنا لانك تقول الله اله هو الخامس ثم اذا كان اسم لا النافية للجنس مفردا أى غير مضاف ولا شبيه
 به كافي كلمة التوحيد فعدت سيديو به لاهمات في محله النصب وهو معنى على الفع لفظ التركيب أو انضمن معنى من الاستغرافية
 ولا عمل لها في الخبر بل اسم لامرفوع المحل أيضا بالابتداء باعتبار ما قبل دخولها والخبر المذكور أو القدر خبر المبتدأ من
 حيث هو مبتدأ من حيث انه اسم لا فاعل لا فيه بل هو مرفوع بالابتداء كما كان قبل دخولها ولا يتسمع العربون ويقولون
 مجموع لامع اسمها في موضع رفع بالابتداء عند سيديو به ولا وجه لذلك لان المبتدأ اسم والمركب من الحرف والاسم ايس
 باسم فالخبر الموافق انص كلام سيديو به ان الاسم بعد دها فقط في موضع رفع بالابتداء عنده باعتبار ما كان قبل دخولها
 فليست لاجرام المبتدأ حتى كان القضية مع - دولة الموضوع فان قلت الابتداء ازال بدخول النسخ فكيف يرعى
 ويكون عاملا في الاسم بعد دخول ما يضافه قلت لانسخ ضعيف بكونه حرفا ثانيا ثانياه ايس مع ان أصلها ان لا تنسخ الابتداء
 ولا تعمل ولكن سمات على ان المحولة في العمل على كان المتصلة في النسخ ومع كونها كالجزم من اسمها الاسماعيلى القول
 بالتركيب ولم يشاركها غيرهما من النواسخ فيما ذكر فالذم تبطل عند سيديو به وذهب الاخفش الى انه عاملة في الخبر مطبقا
 وانه خبرها لا خبر المبتدأ على قول سيديو به يجوز ان لا يقدر في السكامة المشرفة محذوف بان يكون اسم الجلالة بعد الاله

الخبر لانه خبر المبتدأ عنده لا خبر لا فلم يعمل في موجب ولا معرفة ونضعيف السعد له ذ الوجه معنى غير سديد بل المعنى عليه
كالمعنى على تقدير موجود سواء وعلى قول الاخفش لا يجوز أن يكون اسم الجلالة خبرها لانها لا تعمل في موجب ولا معرفة
فيجب تقدير الخبر قبل الا والتقدير لا له أي معبودا بحق موجودا وفي الوجود الا لله وهذا التقدير الذي يوجهه الاخفش
يجوزه سيبويه ولا يوجهه بل ينبغي أن يكون عنده مر جوحا لانه اذا أمكن استغناء الكلام عن التقدير فلا ينبغي ارتكابها وامر
الجلالة على هذا التقدير بدل مامن ضمير الخبر المحذوف معه وهو أولى لانه أقرب ولانه ابدال على اللفظ وامامن اسم لابتداء
ما قبل دخوله فهو ابدال على المحل وانظر هل يجوز له الاخفش مع قوله انها عاملة في الخبر والظاهر لانها اذا عملت في
الخبر وكان الخبر لها قد ابدت حكم الابداء فلا محل لاسمها باعتبار الابداء حيث قد ابدت في الخبر وان قلت يجرى مجازا برادبالالة
المعبودة مطلقا ويقدر الخبر لنا فلا يلزم الكذب بكثرة المعبودات الباطلة لان ذلك اذا قدر موجودا أو لوجود اما ان كان
المعنى لا معبود لنا الا الله فهو صحيح في وقت يمنع هذا انه لا يحصل به المقصود من نفي الوهية غير مولا ناجل وثلاث الواقع
بجمله ورأسا فتأمل ولم يأت اسم الجلالة من هذه الحكمة المنرفة في التزييل الامر فوعاياتناق لسبعة ولا يجوز نصبه على
المبدئية من اسم لابتداء اعتبار عملها فيه لان اسم الجلالة معرفة موجب وهي لا تعمل في معرفة ولا موجب نعم يجوز نصبه على
الاستثناء لكنه مرجوح صناعة لان المختار في المستثنى المتصل من كلام تام غير موجب الاتباع لا النصب على الاستثناء كما
قل في الخلاصة وبعد نفي او كفي انتخب اتباع ما اتصل ومر جوح معنى أيضا القول ابن يعيش حسيما نقله في الاشياء الفرق
بين البديل والنصب في قولنا ما قام أحد الا يزيد ذلك نصبت جعلت معتمد الكلام التي وصار المستثنى فصلة فتتصب به كما
تنصب المفعول واذا ابدلته منه كان معتمدا الكلام ايجاب القيام لزيد وكان ذكر الاول كالتوطئة اه فعلى هذا اذا نصب
اسم الجلالة على الاستثناء صار المعتمد في الكلام نفي الوهية عن غيره تعالى لا اثباته له فانما قصدت به وقد يجاب عن
المرجوحية الاولى بان رجحان البديل انما هو حيث تحصل به مشاكلة المستثنى منه حتى انه يستوى مع النصب على الاستثناء
في نحو ما ضربت الازيد او ترجح النصب على الاستثناء في نحو لارجل في الدار الازيد اذا المشاكلة حيث قد انما هي في النصب
لا في الرفع على الابدال على المحل وعليه فالنصب في الجلالة أرجح من الابدال بالرفع وعن المرجوحية الثانية بان الهم من
الحكمة المشرفة انما هو نفي الوهية عن غيره تعالى اذ كفر من كفر انما كان باثبات الاله مع الله وامانثبات الوهية تعالى
فلا نزاع فيها بين العقلاء الامن شد من الدهرية في السادس في اذ افاننا ان الاستثناء من النفي اثبات وبالعكس بناء على ان
الانحراج من المحكوم به بلا اشكال في الحكمة المشرفة وهو رأي أكثر الاصوابعين وقال أبو حنيفة ليس الاستثناء من النفي
اثباتا وقيل عنه ولا العكس بناء على ان الاستثناء من الحكم نفسه فيدخل المستثنى في نقيضه وهو لا حكم فيبقى مسكوتا عنه
فاجاب بان اثبات في كلمة الشهادة بعرف الشرع وفي المفرغ نحو ما قام الازيد بالعرف العام في السابع في يجب الاحتراز من
لحن العوام في كلمتي الشهادة فقد يلحن بعضهم بقلب الهمزة ياء والصواب قطعها أو يقف على اله ثم يتدنى الا الله أو بسكت
ويقول غيره الا الله كما يفعله بعض المفتقرة والصواب وصل الله بالا لله أو بقلب همزة الياه أيضا والصواب قطعها أو بتخفيف
لام الا والصواب شدها أو باظهار تنوين محمد والصواب ادغامه في راء رسول في الثامن في قال القلساني اختلف هل الافضل
المدفي لامن لا اله الا الله يستشعر المتألف نفي الوهية عن كل ما سواه تعالى أو القصر اتملا تحترمه المنية قبل التألف باسم
الجلالة و فرق الفخر بين كونه أول كلمة فيقصر أو لا فيد في التاسع في قال صاحب حل الرموز قد جمع الحق سبحانه معاني
ذاته وصفاته وجواهر حكمه وكلماته في صدفه كلمة الاخلاص ثم اطلع الحواص على ما فيها من الخواص وهي كلمة أولها
نفي وآخرها اثبات دخل أولها في القلب فلا ثم غمك آخرها في القلب بخلافه نصت ثم رخصت وسلبت ثم أوجبت ومحت ثم
أثبتت ونقصت ثم عقدت وأفنت ثم أبقت اه في العاشر في سئل المحقق البناني محني عبد الباقي رحمه الله تعالى عما نصه هل
لا اله الا الله من النضايام لا وعلى انها مناهل هي قضية واحدة أو قضيتات وهل هي كلية أو متخصصة وهل هي حقيقة أو
خارجية أو ذهنية وهل هي ضرورية أم لا واذا اتم بالضرورة فهل هي بالضرورة لذاتية أو العرضية أو بالدوام أو الاطلاق
وعلى كل نهي جملة عند الضافة فما محها من الاعراب فاجاب بقوله أقول قد اشتمل هذا السؤال على سبعة أسئلة (أحدها)
هل لا اله الا الله من القضايا أم لا وجوابه انها قضية لانها بحسب معناها الاصلى كلام خبري وكل كلام خبري قضية ينتج

انها

انها قضيه ودليل الصغرى ان الكلام الخبرى هو ما كان لنسبته خارج نطاقه ولا تطابقه وكامة التوحيد ان نسبتها خارج
تطابقه وهو سلب استحقاق اللوهية في نفس الامر عن غير الاله الحق لا يقال ان القضية هي الكلام المحتمل للصدق
والكذب وهذه الجملة متطوع بصدقها فكيف تكون قضية لا نناقول مما هو معلوم ان القضية هي اللفظ المحتمل للصدق
والكذب بالنظر الى ذاته فقط وان كان مقطوعا بصدقها بالنظر الى امر خارجي مثل ما قطع بصدقها بالنظر الى الخبر كاخبار
الله و اخبار رسوله وما قطع بصدقها بالنظر الى الخبر بنحو الواحد نصف الاثنين ولا شك ان الهيلة انما قطع بصدقها بالنظر الى
امر خارجي وهو الخبر والخبر به وذلك لا يقدح في كونها قضية وهذا أى كونها قضية وخبرها باعتبار معناها الاصلى ثم يبقى
النظر هل نقلت الى الانشاء فلا تبقى قضية أم لا قال الشيخ عيسى الصفياني أن قول اللفظ لفظ الخبر وهو محتمل في حق الذاكر
له أن يكون انشاء وفي مختصر الامام ابن عرفة القنوي في اول كتابه اذا قرأ عرفه أن الكرامة المشرفة في حق الكافر
اذا دخل في الاسلام انشاء وفي شرح حدوده لابي الفضل الرضا معناه ان كونها انشاء ظاهر وما المانع من كونها خبرا كما
قالوا في الله أكبر فرأجه في ذلك بقا اقتصار ابن عرفة على الكافر اذا نطق يؤذن بان المسلم اذا ذكرها بخلافه فهي في حقه
خبر وهو هذا خلاف ما ذكر من احتمال كونها انشاء في حقه في ذلك بقا الظاهر ان اقتصار ابن عرفة لوجه ما هو ان نطق
الكافر به يوجب مؤاخذته باحكام الاسلام كما ان الاقرار يوجب المؤاخذه بمحكم مصادوقه فيتم وهم انما في حقه اقرار
والانرا خبر لا انشاء بخلاف المسلم بالاصالة فلا تتوقف المؤاخذه في حقه على النطق بالشهادتين والافه في حق المسلم أيضا
انشاء في فان مات لم يظهر ان كونها انشاء في حقه وجه لان الاسلام ساق على النطق قلت بل هو لا انشاء تجديدا للاسلام
لا لاصله والله أعلم اه وحاصله ان ابن عرفة جزم بكونها من الكافر انشاء والرضا جوز فيها الخبرية وسكنا معان المسلم واختار
الشيخ عيسى انه مثل الكافر في انشاءه وتحتل الخبرية ورده شيخنا المحقق أبو العباس ابن مبارك في القول المعتبر بان
الظاهر انما في حق الكافر خبر لا انشاء لان الايمان قبي من قبيل العلوم أو من توابها لانه المعرفة أو حديث النفس التابع
له والمراد بحديث النفس القبول والاذعان للمعرفة وادان كان كذلك فكامة الشهادة عبارة عنه فهو خبر انما يعقد مضمونها
ويقر به فتكون خبرا من قبيل الاقرار وأما كونها انشاء فمشكل لان المنشأ ان كان ما في الاعتقاد لم يصح لانه سابق على
التلفظ بالكامة المذكورة والمنشأ يجب تأخره عن الصيغة وان كان المنشأ هو اعمال الجوارح التي هي الاسلام لم يصح أيضا
لوجودها بغير هذه الكامة وان كان المنشأ هو لدخول في الاسلام فهو حاصل بنفس النطق بالكامة المشرفة من غير
اعتبار أمر زائد على معناها خبري وأيضا فيلزم عليه أن يكون كل اقرار انشاء مع انه خبر وذلك ان كل مقرفه هو داخل في
التزام ما قر به بلو كان الدخول المذكور يقتضى أن يكون منشأ ثبت ذلك في كل اقرار وهو باطل فالصواب انما خبر من
الكافر عن اعتقاده وأخرى الذاكر نعم الذاكر اذا قصد انشاء الفناء على الله عز وجل نطقا لهما عن معناه اصح ذلك فيه ولا
يصح في الكافر لان هذه الحالة انما تحصل بعد الايمان والله أعلم وما ذكرناه من ان نطق الكافر به من قبيل الاقرار هو
التحقيق خلاف الجزم ابن عرفة بانه ليس منه وقد اطلق عليه كثير من الائمة اسم الاقرار (السؤال الثاني) على انما من القضايا
هل هي قضيتان أو قضية واحدة والجواب انما قضية واحدة قطعاً ولا يصح أن تكون قضيتين أصلاً لان الاستثناء فيها من
قبيل المفرغ والمستثنى في التفريع معمول لما قبل الا كما هو معلوم فهو فيها ما بديل من الضمير في الخبر وهو الصحيح أو خبر عن
المبتدأ قبل لا وقيل غير ذلك نعم قد تكون الامع ما بعدا قضية ثانية فيما اذا كان الكلام بالاستثناء تاماً بان ذكر المستثنى
منه نحو قام القوم الازيد انشاء على قول الزجاج ان المستثنى منصوب باستثنى مضمرة والناصب عنه وكذا على ما اختاره
في التسهيل من انه منصوب بالانفس كما هو الظاهر والله أعلم (السؤال الثالث) هل هي أى لاله الا الله كلية أو شخصية
والجواب انها كلية لانها مسورة بسور الكليات وهي النكرة في سياق النفي وكيف يتصور انما شخصية مع ان الشخصية
هي ما موضوع جزئي نحو زيد عال وهذه القضية موضوعها كلى كما هو ظاهر وهي سالبة كلية سيقف لا بطل جزئية
موجبة يد بها اشرك وهذه الجزئية هي نتيجة الشخصيتين اللتين موضوعهما الجزئي كقول مثلاً يقول بحسب زعمه هبل اله
وهبل يستحق العبادة من دون الله فينتج من الشكل الثالث بعض الاله يستحق العبادة من دون الله تعالى وتواليا لاله الا الله رد
لهذه الجزئية لان الجزئية الموجبة تقيضها الكلية السالبة وقالوا ان القصر فيها يفيد قصر الصفة أى اللوهية على الموصوف

قال شيخنا ابن مبارك رحمه الله تعالى ومرادهم بالقصر القصر الحقيقي وهو الذي يتم فيه نفي الصفة المذكورة عن غير المقصور عليه هو ما حقيقيا بحسب نفس الامر ولا يتصور فيه حينئذ ان يكون قصر افراد أو قاب أو تعين بظنه من ظنه لان النفي في هذه الاقسام لا يتم كل جزء وانما يتم ما وقع فيه النزاع أو الشك فتكون كلمة التوحيد على هذا جزئية سالبة لا كلية سالبة وذلك باطل والله تعالى أعلم (السؤال الرابع) هل هي حقيقية أو خارجية الخ والجواب انها ذهنية بناء على ما ذهب اليه ابن الاثير وتبعه الشيخ السنوسي من ان القسمة في القضايا ثلاثية لانهم شرطوا في الحقيقية ان يكون افراد موضوعها المقدرة ممكنة الحصول بالامكان العام قالوا واما ان كانت افراد موضوع القضية مستحيلة الحصول في الخارج نحو شريك الاله متمتع ولا شيء من شريك الاله بوجود فانها تسمى ذهنية لان المستحيل لا وجود له الا في الذهن ومن هذا القبيل قضية التوحيد فان موضوعها صادق على ماسوى الله تعالى من الالهة وكلها مستحيلة واما ان بنيينا على ما هو الحق من ان القسمة ثنائية وانه ليس في القضايا الحقيقية والخارجية فاننا نقول ان قضية التوحيد حقيقية ويلزم منه ان تكون خارجية أيضا لانها كلية سالبة وقد قالوا ان الكلية السالبة الحقيقية أخص من مقام الكلية لسالبة الخارجية ولا شك ان صدق الاخص يستلزم صدق الاعم لانه متى صدق سالب الحكم عن جميع الافراد المقدر بلزم ان يصدق سلبه عن جميع الافراد الخارجية لان الافراد الخارجية بعض المقدرة وبالضرورة ان السالب عن جميع افراد الاعم يستلزم السالب عن جميع افراد الاخص (السؤال الخامس) هل هي ضرورية أم لا والجواب انها ضرورية ولا يتري في ذلك عقل مؤمن لان الضرورية هي التي تكون نسبتها واجبة وما هنا كذلك وضرورتها بالذات مثلها في نحو الله موجود بالضرورة ويلزم من كونها ضرورية صحة توجيهها بالادام والاطلاق لان كلا من ماعلم من الضرورة وصدق الاخص يستلزم صدق الاعم بالضرورة وهذا جواب السادس وقوله في السابع وعلى كل فهمي جملة عند النجاة فاسألها الخ أقول هـ اذا ضرب من الحى اذا الجملة انما يكون لها محل عند النجاة اذا كان معها عامل يطلمها وصارت في محل الافرد بان كانت خبرا أو حالا أو تابعة لاساله محل أو وقعت مفعولا أو مضافا اليها أو في جواب شرط جازم اما ان كانت على خلاف ذلك فانها محل لها وكلمة التوحيد اذا وقعت مجردة عما يطلمها كانت تكون حين الذكروا حين اسلام الكافر فهي مستأنفة لا يتصور لها محل أصلا والله أعلم **بـ** فائدة **بـ** حيث ثبت ان كلمة التوحيد قضية وخبر فاعلم انه قد اختلف في التصديق الذي فيها المعبر عنه بالايمان هل هو التصديق المنطقي أو غيره على أقول القول الاول انه مائى واحد والتصديق الشرعى هو عين التصديق المنطقي فيكون كل من ماعلم من جنس العلوم بناء على ان الايمان هو المعرفة وهو قول الاشعري وذهب اليه كثير من السلف والقول الثاني انه مائى واحد لكنهم ليسوا من جنس العلوم بل كل من ماعلمة عبارة عن حديث النفس التابع للمعرفة وهو قول ابن سينا كما نقله عنه في شرح المقاصد ونقله له الشهاب العبادى عن المحصول الثالث ان الشرعى غير المنطقي وان الشرعى هو حديث النفس التابع للمعرفة والمنطقي من قبيل العلوم فهو ادراك ان النسبة واقعة أم لا وهو مذهب الغزالي وامام الحرمين وغيرهما اه رحمه الله تعالى (كما تولى بسطه) أى معناها وتضمنها ما يعتقده في حق ربنا وحق رسوله الامام محمد بن يوسف (السنوسى) رضى الله تعالى عنه ونفعنا به (معتقفا) بضم الميم وسكون العين المجهة أى آخذ (من فيضه) أى الله سبحانه وتعالى (القدوسى) بضم القاف والدال مثقلة أى المنزه عن كل نقص وحاصل ما بسطه الامام السنوسى كما ذكره العلامة ابن كيران ونصه واندرج العقائد تحت هذه الحكمة المشرفة قال الامام السنوسى انه لم يرم من سبقه اليه فطن انه من مخترعاته وليس كذلك بل سبقه الى ذلك أبو حامد الغزالي وعياض على وجهه يقرب مما ذكره كما استنبطنا اقتراح العقائد الالهية من الباقيات الصالحات واستنبطها بعضهم من البسطة وبعضهم من سورة الاخلاص وقد قدمت ذلك عند الكلام على الغنى المطلق ونحن نبين اندراج العقائد تحت الحكمة المشرفة فنقول بيان ذلك متوقف على معرفة معناها اجالا فالاله هو المستغنى عن كل ما سواه المقتر الى كل ماعداه هذا مختار الشيخ السنوسى في تفسيره قال وبه ينبغي اندراج جميع العقائد الالهية تحت فوانا لاله الا الله ويرد عليه ان الاله لانه هو بمعنى المعبود في القاموس الالهة والوجه والوهية عبد عبادة والاله بمعنى مالو وكل ما اتخذ معبودا له عند منخذه اه وحينئذ يقال من أين جاء تفسير الاله بذلك التفسير حتى يبنى عليه اندراج العقائد الالهية في الحكمة المشرفة على الوجه الذى ذكره ويجب بانه لازم معنى الاله لغة وبيان اللزوم ان الاله لغة بمعنى المعبود وكل عابد لشيء يزعم انه

به. يدعى بحق فلزم ان يكون الاله بمعنى المعبود بحق في اعتقاد عباده والعبادة هي غاية الخضوع والتذلل كافي الطول وغيره
 فيكون الاله بمعنى المخصوع له غاية الخضوع بحق في اعتقاد الخاضع وكل اعتقاد لا يطابق الواقع فهو لغو وفصا. معنى الاله
 المخصوع له غاية الخضوع بحق في لوازمه ولا يكون كذلك الا بموجب يقتضى ان يخضع له ذلك الخضوع ولا موجب الاقتدار
 الخاضع للمخصوع له واستغناءه لمخصوعه عن الخاضع فلزم ان الاله هو المستغنى عن عباده المقتدر اليه عباده وحيث لم يخص
 الاله بكون ألوهيته بالنسبة لمعين لزم انه المستغنى عن كل ماسواه المقتدر اليه كل ماعداه وهو المطلوب وحيث ذفى الكرامة
 المشرفة لامسـتغنى عن كل ماسواه ومقتدرا اليه كل ماعداه الا الله بمعنى أن هذا المفهوم مقصور على الفرد الذي هو خالق
 العالم فهو وحده لا غيره وحده ولا غيره معه المستغنى عن كل ماسواه المقتدر اليه كل ماعداه ففيه قصر افراد بالنسبة الى
 المشركين الذين يعتقدون ألوهية غيره معه وقصر قاب بالنسبة ان يعتقد ألوهية غيره فقط كالجوس القائلين بان الاله العالم
 هو النور والظلمة فقط ولا محذور في كون قصر واحد لافراد والقب فالت قصر في الكلمة المشرفة حقيقي وهم
 جعلوا محل التقسيم الى قصر القاب والافراد والتعيين القصر الاضافي قلت لامنافاة بين كون القصر حقيقيا في نفسه وبين
 كونه اضافيا بالنسبة الى ما اعتقد السامع مشاركته لذكور في الحكم أو افراد به دونه من بعض الاغيار اذا كانت بقية
 الاغيار لم يدع أحد ثبوت الحكم لها مع انتفائه عنها في الواقع تأمل واذا عرفت هذا فنرجع الى بيان اندراج العقائد الالهية
 في النفس يراى المذكور فالوجود يؤخذ من استغناءه تعالى عن كل ماسواه اذ لو لم يكن موجودا لا افتقر الى موجود فلا يكون
 مستغنيا والقدم كذلك اذ لو كان حادثا لا افتقر الى محدث فلا يكون مستغنيا والبقاء كذلك اذ لو انتفى لكان وجوده جائزا
 ممكنا يفتقر الى مرجح على مقابله من العدم فيكون حادثا يفتقر الى محدث فلا يكون مستغنيا والمخالفة للحوادث كذلك
 اذ لو مثل شيئا من السكان حادثا مثله فيفتقر الى محدث فلا يكون مستغنيا والقيام بالنفس أى عدم الافتقار الى محل
 أو تخصص كذلك اذ لو افتقر الى أحد هم لم يكن مستغنيا وتؤخذ الوحدة من افتقار كل ماسواه اليه اذ لو تعدد لم يكن
 وجود شيء من العالم الماهر فلا يفتقر اليه شيء والقدرة والارادة والعلم والحياة كذلك اذ لو انتفى شيء من هذه الاربعة لم يكن
 وجود شيء من العالم فلا يفتقر اليه شيء ويؤخذ السمع والبصر والكلام من استغناءه تعالى عن كل ماسواه اذ لو انتفى عنه
 شيء منها لانصف باضدادها وهي نقائص يفتقر الى من يدفع عنه النقص فلا يكون مستغنيا واستحالة اضداد الصفات
 الواجبة كلها كذلك لانها نقائص فلوانصف بشيء منها لا افتقر الى من يدفع عنه النقص فلا يكون مستغنيا ومن تلك
 الاضداد المستحيلة ان يكون له عرض في أحكامه وأفعاله لان ذلك مصاد للغنى المطابق فيلزم الافتقار الى ما يحصل غرضه
 فلا يكون مستغنيا ويؤخذ جواز فعل كل ممكن أو تركه من استغناءه تعالى عن كل ماسواه ايضا اذ لو وجب عليه تعالى شيء
 منها عقلا كالتواب مثلا لا افتقر الى ذلك النبي لمتكمله به اذ لا يجب في حقه تعالى الاما هو كالله كيف وهو اغنى عن كل
 ماسواه ويؤخذ حدوث العالم بامر من افتقار كل ماسواه اليه اذ لو كان شيء منه قدما لا استغنى عنه تعالى فلا يكون كل
 ماسواه مقتدرا اليه ويؤخذ ذاته تعالى تأثير العلة والطبيعة من ذلك والا لكان ذلك الاثر مستغنيا عن مولانا فلا يكون كل
 ماسواه مقتدرا اليه ويؤخذ عدم تأثير شيء من الكائنات بقوة جعلها الله فيه كالنار في الاحراق من استغناءه تعالى لانه
 يستلزم ان يفتقر مولانا في ايجاد بعض الاعمال الى واسطة فلا يكون مستغنيا ويؤخذ عدم تأثير القدرة الحادثة من
 استغناءه تعالى عن كل ماسواه ايضا لذلك أو من افتقار كل ماسواه اليه لانه يستلزم استغناءه تعالى عن كل ماسواه مقتدرا اليه
 يكون كل ماسواه مقتدرا اليه كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ماسواه وأما قواني محمد رسول الله فيؤخذ منه وجوب الصدق
 للرسول من الاضافة الى الله لانه اسم جامع اعاني الاسماء الالهة على الصفات التي منها العلم القديم المحيط فلولم يعلم منهم
 الصدق في كل ما يدعوه ما آمنهم ومن تلك الاضافة ايضا تؤخذ امانتهم وتبليغهم لكل ما أمروا بتبليغه اذ لو علم منهم خلاف
 ذلك ما آمنهم على ارشاد العباد وما أودعهم سر وحينه ويؤخذ استحالة الكذب والخيانة والركم من وجوب اضدادها وجواز
 ما لا ينافيها من الاعراض البشرية التي لا تؤدى الى نقص في مراتبهم العلية ويؤخذ من الاقرار برسالة سيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم لايمان بسائر رسل والانبياء والكتب السماوية واليوم الآخر لانه جاء بآيات جميع ذلك اه قال العلامة ابن
 سعيد التونسي في حاشيته على حاشية العلامة السككاني على شرح أم البراهين للإمام السنوسي مانصه في حاشية يحصل كلام

المصنف في ادراج العقائد تحت الحكمة المشرفة وان كان فيه نوع تسميح انه يثبت من الحكمة المشرفة لانه وصفان الاول استغناؤه عن كل ما سواه والثاني افتقار كل ما عداه اليه واسميدنا محمد صلى الله عليه وسلم وصف الرسالة ثم انه يدخل تحت الاول ثمانية وعشرون عقيدة وهي الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس والسمع والبصر والكلام وكونه تعالى سميعا وبصيرا ومتكاما ونفي الغرض ونفي وجوب الفعل ونفي تأثير غيره بقوة خلقه فيه فتلك أربع عشرة عقيدة وأضدادها مماهاو يدخل تحت الثاني اثنان وعشرون عقيدة وهي القدرة والارادة والعلم والحياة وكونه تعالى قارا ومريدا وعالما وحيوا والوحدانية ونفي التأثير بالطبع وحدث العالم بتلك احدى عشرة عقيدة واضدادها مماثلها فتلك اثنان وعشرون عقيدة تضم للثمانية والعشرين فتلك خمسون عقيدة بدل علم الصدر ويدخل تحت الجزئيات عشرة عقيدة وهي الايمان بسائر الرسل والملائكة والكتب السماوية واليوم الآخر والصدق والامانة والتبليغ وجواز الاعراض البشرية فتلك ثمانية واضدادها ثمانية ايضا فتلك ست عشرة عقيدة تضم للخمسين فتلك ستة وستون عقيدة تدخل كلها تحت قولنا لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اه (وقد أخذت) أي تاليفت وتعلمت (كتهم) يضم الكاف وسكون التاء للوزن أي السنوسي أخذ (درايه) بكسر الهمزة فتح الدال المهملة فهما لا مجرد رواية وصلة أخذ (عن) أي الذي (تلقى) بفتحات مثقلا (في العلوم الراية) وبين من بقوله (عمى) وبينه بقوله (سعيد الامام المقرئ) بفتح الميم والقاف منقلا الذي تلقى (عن ابن ملال) بفتح الميم وشد اللام الذي تلقى (عن الخبر) بفتح الحاء المهملة وكسر هاء أي العالم (السري) بفتح السين المهملة أي الشريف وبينه (سعيد الشهير بالكيف) الذي تلقى (عن) الامام (السنوسي الرضي) بكسر الراء وفتح الصاد المعجمة (العفيف) أي المتعفف (مؤلف العقائد الشهيرة) * وفضله كالشمس في الظهيرة أي وقت الظهر (وهو) أي الامام السنوسي (الذي يقول مامعناه) في سر) بكسر السين وشد الراء قول (لا اله الا الله اعلم الاختصار مع ما تضمنته) من عقائد الايمان في حقه تعالى وفي حق رسوله وانما قال اعلم الخ ولم يجزم بذلك لاحتمال ان يكون تم علة أخرى لم تظهر له أو انه أمر تعبدى لا يعقل فعدم جزمه رضى الله تعالى عنه حسن أدب الجزاء بما لم يكن عليه دليل شرعى تجرعه عليه وبعضهم جزم بما لم يجزم به المصنف ونحوه في شرح ملخص المناصد أفاده سيدي على الاجه وورى في شرح عقيدته (خصها ذو) أي صاحب (النعماء) بفتح النون (بكونها ترجمة الايمان) بكسر الهمزة وعارة الامام السنوسي في الصغرى واعلمها الاختصارها مع اشتمالها الى ما ذكرناه جهاه الشرح ترجمة على ما في القاب من الاسلام ولم يقبل من أحد الايمان الا بما فعل العاقل ان يكتر من ذكره مستحضر لما احتوت عليه من عقائد الايمان حتى تتزح مع معناها الحسنة ودعه فانه يرى لها من الاسرار والجنائب رشه الله تعالى ما لا يدخل تحت حصر وبالله تعالى التوفيق انتهت قال مؤلفها في شرحها الاشك ان الله عليه الصلاة والسلام قد خسر بجوامع الكلام فتحت كل كلمة من كلماته من افوائد مالا ينحصر فاختر لانه في ترجمة الايمان هذه الحكمة المشرفة السهلة حفظا وذكرا الكثرة افوائد علمها وحسن افادتها وبها فيه من تعلم بقائد الايمان الكثير المفصلة جمع لهم لئلا كلف في حوزة هذه الحكمة المنيع وتذكره من ذكر عقائد الايمان كلها اذ كروا حدة خفيف على اللسان ثقل في الميزان ثم تبه أيها المؤمن اعظم بحمد الله تعالى وانعامه علينا بهذه الحكمة الشريفة وهو الالكاف انما يجوم من الخلود في ان اراد ان تصف في آخر حياته بعقائد الايمان التي تتعرق بالآ وبرسوله علمهم الصلاة والسلام والغالب عليه في ذلك الوقت الهزل الضعف عن استحصار جميع عقائد الايمان مفصلة فلهذا الشرح مقتضى الفضل العظيم هذه الحكمة السهلة العظيمة اقدر حتى يذكروا من غير مشقة تله جميع قائد الايمان بالسهل أو بقلبه واكتفى منه في هذا الوقت الضيق بذكرها مجملة نظاما دار ما قبل ذلك على لسانه وقلبه مفصلة وهذا قال صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وقال أيضا من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة فالاول فيمن يستطيع النطق والثاني فيمن لا يستطيعه والله أعلم وقد ورد ان الملكين الكبريين يجتريان منه بمجرد ذكرها حيث يمنعها مانع الهيبة والخوف من ذكر عقائد الايمان اهم مفصلة اه باختصار وانظر ترجمة الامام السنوسي رضى الله تعالى عنه في كفاية المحتاج سيدي أحمد بابا رحمه الله تعالى (فالمرح) بفتح الهاء أي أسرع (بذكرها مع الايمان) بكسر الهمزة أي الادامة قال العلامة ابن كيران على قول ابن عاشر وهي أفضل وجوه الذكر التي آخر البيت مانصه (وهي أفضل وجوه)

أى أنواع (الذكر) ولولم يرد في فضلها الا انها علم على الايمان تعصم الدماء والاموال الابحقتها كان كافي للعاقل كيف وقد ورد في ذلك أحاديث كثيرة كحديث الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن جابر مرفوعاً أفضل الذكركر لاله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وحديث النسائي مرفوعاً قال موسى عليه السلام يارب عالمي ما أذكرك به وأدعوك به فقال يا موسى قل لاله الا الله قال موسى عليه السلام يارب كل عبدك يقول هذا قال قل لاله الا الله قال لاله الا أنت انما أريد شيئاً يخصني به قال يا موسى لو ان السموات السبع وعامرهن غيبري والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة لماالت بهن لاله الا الله وهذان الحديثان يدلان على ان الهيلة أفضل من الحمدلة ووجه دلالة الاول انه جعل الهيلة أفضل من جنس الذكركر والحمدلة أفضل من جنس الدعاء ومعلوم ان جنس الذكركر أفضل من جنس الدعاء لانه قد صح من شغل ذلك كرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائئين واما حديث أفضل ما قلته أنا والنبين من قبلي لاله الا الله وحده لا شريك له رواه في الموطأ ففيه اختصار يدل زيادة الترمذي له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وحينئذ فالمحكوم عليه بالفضل المجموع المشتمل على الهيلة والتحميد فلا يدل على أفضلية أحدهما في نفسه على الآخر وقد ورد ما يدل على أفضلية الحمدلة وهو ما رواه أحد والحاكم والضياء عن أبي سعيد وأبي هريرة معارفهما ان الله اصطفى من الكلام أربعاً سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فمن قال سبحان الله كتبت له عشرون حسنة وحطت عنه عشرون سيئة ومن قال الله أكبر مثل ذلك ومن قال لاله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون خطيئة اه وأحسن ما يجمع به كما سبق التنبيه عليه ان تفضيل الهيلة انما هو بالنسبة لما لم يتضمن معناها من الكلام واما ما تضمنه فلا والحمدلة تضمنت معنى الهيلة وزيادة فتكون أفضل ويساويها في أصل المعنى السبحة والتكبير في نفسى بينهما في الحديث المتقدم ويؤيد ما ذكرناه من تفضيل الحمدلة ما في نوادر الاصول عن وكيع الحمد لله شكركر لاله الا الله قال الترمذي الحكيم فيهما من كلمة لو كعب لاله الا الله أفضل النعم فاذا حمد الله عليها كان في كلمة الحمد قول لاله الا الله مضمعة مشتملة عليها الحمدلة ثم لا ينافي تفضيل الحمدلة وكونها أكثر ثواباً لله الهيلة فمزية في مواضع لا يقوم غيرها مقامها كالاذن والاقامة والدخول في الاسلام وغير ذلك وفي الحديث لتدخل الجنة كلكم الا من أبى وشرد عن الله ثم رداً البعير عن أهله فمزيل يارسول الله من ذلك الذي أبى قال من لم يقل لاله الا الله فاكثر وامن قول لاله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وهي كلمة الاخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي عمرة الجنة وفي كتاب عبد الغفور من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى عمودان نور بين يدي العرش فاذا قال العبد لاله الا الله اهتز ذلك العمود فيقول الله تعالى أسكن فيقول كيف أسكن ولم تغفرا ثوابها فيقول قد غفرت له فيه كن عند ذلك وقد روى في حديث ان من قالها سبعين ألفاً كانت فداءه من النار والحديث وان أنكره الحافظ حتى قال ابن حجر في جواب له انه موضوع لا تحل روايته الا مع بيان حاله فالعقد في ذلك كلام أئمة الكشف الذين فراسمهم لا تخاطب وفي كتاب الارشاد والتطير للياقبي عن أبي زيد القرطبي قال سمعت الأثر المذكور فعمدت رجاء الوعد من ذلك أعمال النفسى ولاهلي وكان يبديت معن شاب يقال انه يكاشف احبانا بالجنة والنار وكان في قاي منه شيء فاستدعانا به بعض الاخوان فنحن على الطعام والشاب معنا اذ صاح صيحة منكورة واجتمع في نفسه يقول يا عم هذه أمي في النار بحيث لا يشك من سمع صياحه انه عن أمر فقلت في نفسي ولم يطع على أحد الا الله اليوم أجرب صدقه اللهم ان السبعين ألف فداء أم هذا الشاب فأتعت الخاطري في نفسي حتى قال يا عم ها هي أخرجت من النار والحمد لله لحصلت لي فائدتان ايماناً بصدق الاثر وسلامتي من الشاب وعلى بصدقه اه وعلمه بصدق الاثر لا يستلزم انه على طريق المحدثين فلا ينافي حكمهم وضعه وقد ورد فيما يكون به الفداء من النار اذ كار منها العمد المذكور من الهيلة ومنها ما في حديث الطبراني في الاوسط والخرائطى وابن مردويه عن ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم قال من قال اذا أصبح سبحان الله وجمده ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله وكان آخر يومه عتيق الله ومنها ما في حديث الطبراني عن فيروز ربه من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة في الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة من النار وعند الخياط في فوائده عن حذيفة مرفوعاً من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله ذكرهم في الجامع الصغير وعند البراز من قرأ قل هو الله أحد مائة

ألف مرة أعتقه الله من النار وتحمل عنه التبعات ومنها ما في المنذرى عن أبي الدرداء رفعه من قال لا اله الا الله والله أكبر
 أعتق الله ربه من النار ولا يقولها اثنين الا أعتق الله شطره من النار وان قالها أربعاً أعتقه الله من النار وهو ضعيف
 ومنها ما ذكره الشيخ علي الاجهوري ان في حديث حسن من قال اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حلة عرشك وملائكتك
 وجميع خلقك انك أنت الله وحدك لا شريك لك وأن محمد عبدك ورسولك أربع مرات فقد أعتق نفسه من النار وكل مرة
 تعتق ربها منه ومنها ما ذكره أيضاً عن مجمع الاحباب ان أبا حنيفة قال رأيت رب العزة مناماتسه او تسعين مرة فقلت في
 نفسي ان رأيتهم تمام المائة لسانهم ينجوا العبد من عذابك يوم القيامة فرأيتهم فقلت يارب عزجارك وجل ثناؤك وتقدست
 أسماؤك ينجوا الخ لائق يوم القيامة من عذابك فقال سبحانه وتعالى من قال بالغدوة والعشى سبحان الله الا بدى الا بدى
 سبحان الله الواحد الاحد سبحان الله الفرد الصمد سبحان الله الراقع السماء بغير عمد سبحان من بسط الارض على ماء جدد
 سبحان من خلق الخلق وأحصاهم عدد سبحان من قسم الرزق ولم ينس أحد سبحان من لم يتخذ صاحبة ولا ولد سبحان
 الله الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد نجى من عذاب يوم القيامة ومنها ما ذكر عن الرسمي ان من قال اللهم صل وسلم
 وبارك على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله كالأناية الكمالك وعدك كالأمانة ألف وهي فداء من النار وذكروا غيره ان
 فدية هذه الصلاة سبع مرات ومنها ألف من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كافي حديث من ديباجة دلائل الخيرات
 ومنها اثنا عشر الفا من البسملة ذكره الميوسى (فاشغل به العمر تفر بالذخر) أى الثواب الذى يدخلك عند الله قال ابن عباس
 فى قوله تعالى فاذا كروا لله قياما وعودا على جنوبكم وقوله تعالى اذ كروا لله كثيرا لم يفرض الله لغيره الا جعل لها
 جداما لما ثم عذرا لها فى حال العذر غير الذى كرفانه لم يجعل له حدا ينتمى اليه ولم يعذر أحد فى تركه الا مغلوبا على عقله
 وأمرهم به فى الاحوال كلها فقال فاذا كروا لله قياما وعودا على جنوبكم وقال واذا كروا لله كثيرا أى بالليل والنهار
 والبر والبصر والصحة والسقم وفى العلية والسر اه من نفسيرا الخازن زاد وقيل الذكر الكثير ان لا ينساه أبدا (وأخرج
 الطبرانى) واليهقى عن معاذ رفعه ليس يحسب أهل الجنة على شئ الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا لله عز وجل فيها
 (وأخرج) مسلم والترمذى وأبو داود وابن ماجه عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه فذكر
 الحكامة المشرفة ما موربه محصل للثواب على كل حال ولا يفتر نية كما يوجهه شرح الصغرى لان ما كان قربة بذاته ولا
 تنوع فيه لا يفتر اليها كما قرر فى محله الا ان فى ذلك فى ذكرها على الوجه الاكمل المتوخى لورود المواهب والفتوحات
 والاسرار اللدنية والافئدة الجميلة على قلب الذاك كرىتوف على آداب يعظمهم بالذاك كرماعظم الله وقدين الساحلى تلك
 الآداب وتلك الفوائد فى كتابه بغية السالك وتبعه فى شرح الصغرى فآداب ذكرها ان يتوضأ يريد ذكرها ويلبس ثيابا
 طاهرة ويقصد محلا طاهرا خاليا ما يشوش عليه ويضرى الازمنة الغاضلة كابين الفجر والطلوع وبين العصر والغروب
 وبين العشاءين والضحى ويستقبل القبلة ويفتتح ورده بالتعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاصدا التلاوة ثم يقرأ أو ماتقدموا
 لانفسكم من خير تجدوه عند الله الى رحيم ويستحضر ان صدر الآتية وعد صادق من مولى كريم عظيم الاحسان وآخرها
 أعنى واستغفر والله أمر من جليل عظيم تواب غفور رحيم اعبد مذنب حقير ذميمة فيبادر الى الاجابة فيستغفر ولو مائة مرة
 ثم يحمد الله على التوفيق بنص والحمد لله الذى هدانا لهذا الا آتية وأقل ذلك سبع أو ثلاث ثم يتعوذ ويتلو ان الله وملائكته الى
 سليمان مستحضر الما احتوت عليه الآتية من خصوصيته صلى الله عليه وسلم وتشريفه فرحامة بهجاء انسانه بالله وملائكته
 فى عظيم حبيبه وبالاذن له فى التثبيت باعظم الوسائل عنده متصورا صورته العديمة المثل ثم يبادر بالصلاة عليه والتسليم
 امثالا لباى صبغة وكيفية يختار فى ذلك ولو خمسمائة مرة ليستنير باطنه وينها لما يرد عليه من سر التهليل ثم يتعوذ أيضا
 ويتلو فاعلم انه لا اله الا الله ثم يحسب أمر مولانا بالتهليل من خلعنا من كل شريك وهوى وتغيير وتبديل مستحضر بحسب
 الامكان ما انطوى عليه من يواقيت الايمان قائلا لا اله الا الله محمد رسول الله الى آخر دور وصحته ويعيد التعوذ والتلاوة
 فى كل دور منها وان اجترأ باراة الاولى منها فلا بأس فان قلت هل لاستعمال المسجحة أصل فى الشرى يستند اليه قالت قال
 الساحلى ثبت حديث اعقد هابا لا نامل فان من مسؤولات فهذا أمر بالعد قال فان قلت انما قال بالانامل ولم يقل بالسجدة فاعلم
 ان العد بالانامل انما يتيسر فى الاذكار القليلة من المائة فدون اما أهل الاوراد الكثيرة والاذكار المتصلة فلا وعدوا باصابعهم

لذخايم الغلط واستولى عليهم الشغل بالاصابع اه وقد أفت السيوطي مؤلفا صغيرا سماه بالخص في استعمال السجدة
 وذكر فيه ان عائشة كان لها سجدة وكذا أبو هريرة رضي الله عنهم ما وفي رائية الساحلي في الذكر
 ولا يبدأ هذا من اعمال سجدة * تنظها وتر الحافظ على الوتر قال وانما استحب ان تكون وتر الحديث ان الله وتر يحب
 الوتر وقال الشريف المقدسي حكمتها حفظ عدد الاورد وتذكري صاحبها عند الفترة قال فلو جعات للخيلاء والرياء حومت ولو
 نظمت في خيط حرير لا للخيلاء فلا حرمه كالابن الصلاح في فتاويه وخزم به النووي في شرح المذهب ثم الجمع بين التهايل وانبات
 الرسالة عين الكمال ولا سيما مع زيادة الصلاة خلافا لبعض المبتدعة في زعمه ان ضم اثبات الرسالة الى التهايل يضعف التأثير
 في القلب والنفع فانه جهل عظيم ولذا قال الساحلي في رائيته وصل بين ذكر المصطفى والاهل * وايلا ان تنسى نبيك في الدهر
 فما فاز من قد فارق البدر لمحة * وهل فاق الامن تمسك بالدر تعاقب اذيال الذين تفرغوا * لخدمة هذا المصطفى كابي بكر
 فافارق الصديق ذكر محمد * وان كان في الافراد كما يكو كعب الدر وما نال تصديقا بغير حبيبه * فمدع قول يدعي تدنس بالوزر
 (وطريق الشاذلية رضي الله عنهم) مبنية على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال امامهم أبو الحسن رضى الله
 تعالى عنه صلاة واحدة عليه صلى الله عليه وسلم لم تفرج كل هم وشدة في الدنيا والآخرة وفي شرح صغيري الصغيري مؤلفها
 رأيت لبعض أئمة التصوف ان من قد شيوخ التربية فليكثر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فانه يصلهم المقصود وفي
 القواعد للشيخ زروق قال شيخنا أبو العباس الحضرمي وعليك بدوام الذكر وكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فهي
 سلم ومعراج وسلوك الى الله تعالى اذ لم يبق الطالب شيئا مرشدا كما قال بعض أهل الصدق مع الله (وأما الفوائد الحاصلة)
 لذا كرا الحكمة المشرفة على الوجه الاكمل وهي ما يندرج في قول المناظم تغز بالذخر فلذاتنا كد تفصياها هنا فهي
 قسمان أحدهما لاق جيدة دينية وكرامات خوارق في الأولى الزهد وهو عدم الميل الى فان وان كانت اليد مع مودة بجلال
 فيتصرف فيه بالاذن الشرعي تصرف الوكيل الخاص ينتظر العزل عنه في كل نفس (أخرج الترمذي وابن ماجه
 عن أبي ذر) مرفوعا الزهادة في الدنيا ليست بحريم الجلال ولا اضعاف المال ولكن الزهادة في الدنيا ان لا تكون بما في
 يدك أو ثقتك بما في يد الله وان تكون في ثواب المصيبة اذا أنت أصبت بها أرغب منك فيها وانها أبقيت لك (ومنها التوكل)
 وهو ثقة القلب بالوكيل الحق ولا يضر التلبس بالاسباب ظاهرا اذا استوى في القلب وجودها وعدمها (ومنها الحياء)
 بتعظيم الله والتمسك بالثبات أو امره واجتناب نواهيها وترك الشكوى الى الخلق الجحزة (ومنها التسليم) وترك الاعتراض
 على الاحكام الالهية بل وعلل للاريقان بان ما يبرز بتدبير حكيم خبير (ومنها الفقر) وهو نفض يد القلب من الدنيا حرصا
 واكتفارا (ومنها الايثار) على نفسه بما لا يذمه الشرع (ومنها الفتوة) وهي ان لا يغضب على أحد ولا يبعد عليه من اساءة
 أو ترك مكافات احسان لعله بان الكل بمسئنة الله وخافة فلا يرى لنفسه احسانا فيطالب عليه جزاء ولا للخلق اساءة اليه
 فيذمهم عليها نعم يذم ويعاقب من أمره الشرع بدمه وعقوبته امثالا وقياما بالعبادة والفتوة فوق المسألة (ومنها الشكر)
 وهو افراد القلب بالثناء على الله ورؤية نعمه حتى في الخن كم نعمة لا يستقبل بشكرها * لله في طي المصاب كما منه
 (والفوائد الدينية) أكثر من هذه ومن اجتهد في أسببها عرفها بالذوق والوجدان دون تقليد فمن ابركة الطعام بان يكثر
 القليل أو يكفي اليسير وهذا شاهد لا ولياء الله كثير ومنها تيسير ما تيسر من الحاجة اليه من النقود وغيرها (كان بعض
 المشايخ) في أول أمره جزارا فمذرعاه شغل الجزارة فمذرعاه شغل الجزارة فمذرعاه شغل الجزارة فمذرعاه شغل الجزارة
 درهما يشتري به قوت ذلك اليوم (واحتاج الشيخ أبو عبد الله الداودي) كسوة زوجته وأولاده وكان كثيرا لا ولا فاشترى
 شقة وأتى بها الى خياط فاعطاه طرفها وأمسك الاخرة تحتها فجعل الخياط يجيذها ويفصل منها شيئا فشيئا حتى صنع عدة ثياب
 تشهد العادة انها لا تكون من شقة فطال ذلك على الخياط فقال يا سيدي هذه الشقة لانتم أبدأ فقال الشيخ خروف الفتنة
 قدمت ورمي بياقها من تحتها (وكان بعض المشايخ) اذا دخل خلوته للصلاة أو الذكر يخلق الله على سجده وتحمته ادراهم جدا
 وكان له عيال فاذا فصل التطوانك الدرهم فقمه المقل والمكثر وداموا على ذلك حتى تحموا به وشاع الحديث فاقطع ذلك
 (ومنها) الكشف عن حقيقة ما يريد استعماله من طعام أو غيره حلال أم حرام أم منسأب (ذكر ابن عباد) عن أبي طالب
 المكي ان بعض الصوفية قال قدم علينا فقير فاشترى بنا من جار لنا جلا مشويا ودعونا له في جمع من أحبابنا فلما أخذنا

في فقه لفظها واعتزل وقال كلو اقدم عرض لي مانع قلنا لا تأكل ان لم تأكل قال انتم اعلمتم انصرف قلنا العمل سببها مكرها
فدعونا للشواي فلم نزل به حتى اعترف انه كان مية فخره لالكلام فاقبت الرجل فسألتها ما منعتك قال منذ عشرين سنة
ما شرفت نفسي اطعام - حتى شرفت للعمل شهرها ما عهدت منها فاعلمت ان فيه علة (ونظير هذا) ما ذكره ابن غازي ان الشيخ
خديلا امر بطباخ يبيع لحم مية فكاشفه وزجره وتاب على يده ووقع مثل ذلك لشيخه المنوفي (قال السنوسي) ولا ينبغي
للؤمن ان يقصد بشئ من طاعته الوصول الى الكرامات والادخل عليه الشرك الخفي ومكره به فهذا مما يجب ان يصفى منه
قلبه عند ذكر كلمة التوحيد وليكن قصده رضی مولاه اه رحمه الله تعالى وقوله وعامرهن غيري قال سيدي علي
الاجهوري في شرحه على عقيدته واما قوله في السموات وعامرهن غيري بعد ما تقر من تنزيهه سبحانه عن الابن فالمراد
بعمارتهن بالله قوة ظهور سلطان عظمتهم ونواميس كبريائه فيهن اه رحمه الله تعالى وقوله ان الله اصطفى من الكلام
أربع الخ وانما كانت هذه الاربع أفضل الكلام لانها شاملة جميع معاني أنواع الذك من توحيد وتنزيه وثناء ومحبة وغير
ذلك قاله المحقق البنانى في الفوائد المسجلة في الكلام على البسملة والحمدلة وقوله ويساويها في أصل المعنى المسجلة
والتكبير الخ قال المحقق البنانى في الفوائد المسجلة فيما يتعلق بالبسملة والحمدلة وانظر هل الافضل صيغة التسيب أو الحمد
أو التهليل أو التكبير أو البسملة أو الحوقلة أو الحمدلة أو الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أو الاستغفار وغير ذلك
وقال ابن جزى في قوله تعالى فاذا كرم ولا كل ذكر خاصة وغرة فاما التهليل فثمرته التوحيد - دعوى التوحيد -
الخاص فان التوحيد العام حاصل لكل مؤمن واما التكبير فثمرته التعظيم والاجلال لذي الجلال واما الحمد والاسماء
التي معناها الاحسان والرحمة كالرحمن والرحيم والكريم والغفار وشبه ذلك فثمرتها ثلاث مقامات وهي الشكر وقوة الرجاء
والمحبة فان المحسن محبوب لا محالة واما الحوقلة والحمدلة فثمرتها التوكل على الله والتفويض اليه والثقة به واما
الاسماء التي معناها الاطلاع والادراك كالعليم والسميع والبصير والقيب وشبه ذلك فثمرتها المراقبة واما الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم فثمرتها شدة المحبة فيه والمحافظة على اتباع سنته واما الاستغفار فثمرتها الاستقامة على التقوى
والمحافظة على شروط التوبة مع انكسار القلب بسبب الذنوب المتقدمة ثم ان عثرات الذك بجميع الاسماء والصفات
مجموعة في الذك الفرد وهو قولنا الله الله ذلك هو الغاية واليه المنتهى انتهى ونص الحافظ ابن حجر على أن الحمد أفضل من
التسيب ويؤيده حديث سبحان الله نصف الميزان والحمد لله بلاه وحديث من قال لا اله الا الله فله عشر حسنات ومن قال
سبحان الله فله عشرون حسنة ومن قال الحمد لله فله ثلاثون حسنة ونص الغزالي على ان الحمد لله أفضل من التهليل وبين ذلك
بما حاصله ان الحمد لله فيه تنزيه لله تعالى وتوحيد له وزيادة شكره ونقله عنه يس ونقل المناوي عنه ايضاً انه ليس بشئ من
الاذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله فان النعم كلها من الله وهو النعم والوسائط مسخرون من جهته وهذه المعرفة وراء
التقديس والتوحيد لدخولها ما فيه بل الرتبة الاولى في معارف الايمان التقديس ثم اذا عرف ذاتا مقدسة يعرف أنه
لا يقدر الا الواحد وما عداه غير مقدس وهو التوحيد ثم يعلم ان كل ما في العالم موجود من ذلك الواحد فقط فكل نعمة منه
فتقع هذه المعرفة في الرتبة وينطوي فيها مع التقديس والتوحيد كمال القدرة والافتقار بالفعل فذلك ضعف الحمد ما لم
يضاعف غيره من الاذكار مطلقا اه واختار ابن رشد ان صيغة التشهد أفضل من الحمد ويؤيده حديث أفضل ما قلته أنا
والنبيون من قبلي لا اله الا الله وقد يجاب بان الافضية هنا باعتبار ما تقتضيه من التوحيد مطابقة وقال السيوطي في حديث
أفضل الذك لاله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله دل هذا الحديث بنطوقه على ان كلام الحكامتين أفضل نوعه ودل بلفظه
على أن لا اله الا الله أفضل من الحمد فان نوع الذك أفضل من نوع الدعاء اه هذا واطلاق الدعاء على الحمد مجاز من باب اطلاق
المزوم وارادة اللزوم لان الحمد متعرض للسؤال وان لم يصرح به كما قيل
شيمتك الحياء اذا أتني عليك المرء بما كفاه من تعرضه الثناء ولان الحمد على النعمة طلب المزيد قال تعالى
ان شكرتم لازيدنكم وفي الحديث القدسي ان الله يقول من شغلته ذكري عن مستأني أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ثم انه
لا معنى للتفضيل بغير هذه الصيغ ونحوها الا اكثره ثواب الآتي بمواقته وهذا كله اغاها وفي وقت لم يرد فيه ذكر معين اما ما ورد
فيه ذلك كالتهليل للدخول في الاسلام والتكبير في أيام العيد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة ونحوها وبسم الله

قبل الاكمل والحمد لله به - فهو وامامته بين كالأول على المنصوص أو أفضل - امتثالاً لامر الشارع كالباقي وعن بعض العلماء
أن لا شتمت عال بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي لم يرد فيه ذكر معين أفضل ما يتعبد به وبالله تعالى التوفيق
في تنبيهه بما لا يمتنع أن يفوق الذكر مع سهواته الاعمال الشاقة الصعبة من جهاد ونحوه لان في الاخلاص في الذكر من المشقة
سيما الحمد حال الفقر ما يصير به أعظم الاعمال وأيضا فلا يلزم ان يكون الثواب على قدر المشقة في كل حال فان ثواب كلمة
الشهادة مع سهولتها أكثر من العبادات الشاقة - قاله الدماميني اه واعلم انه ينبغي للذاكر ان لا يطيل مداً ألفاً لئلا ينافيه
جد الثلا تخترمه المنية فيموت نائماً قال ابن ناجي اختلف هل الأفضل مداً ألفاً لئلا ينافيه من كلمة الشهادة أو قصرها فتم
من اختار المداً استتم من المتلفظ بها في الالوهية عن كل موجود سواه ومنهم من اختار القصر لئلا تخترمه المنية قبل
التلفظ باسم الله تعالى وفرق الامام نجر الدين بين أول الكلام في قصره والافتداء اه والأفضل ترك المداً في حق الكافر
لينتقل الى الايمان فوراً بخلافه في حق المؤمن فان الأفضل له المداً لأن يأمره - ش - بوجه بطريفة فيتنبهها وقد ورد ان
من قال لا اله الا الله ومدداه - دمت له أربعة آلاف ذنب من الكبائر قالوا يا رسول الله فان لم يكن له شيء من الكبائر قال
ينفر لاهله ولبيرانه وراه البخاري واختلف في المداً المذكور فقال بعض المشايخ ان يطول ألفاً لا بقدر سبع ألفات وذلك
أربعة عشر حركة لان كل ألف حركة ان وهو أيضاً أقصى ما نقل عن القراء ولو في الوجوه الشاذة وفي تكلمة العلامة
العقباوى التي كمل بها شرح آثر المسالك لشيخه العارف الدردي بنق - لا عن العلامة الامير انصاه - اه - لم ان جميع كلمة
التوحيد مرة واحدة ولا يغمم منها الالفاظ الجليلة فقط ولا يجوز في الافصح نقص المداً في أداة النبي التي بعد هاله - مرة عن ثلاث
حركات وتجاوز الزيادة فيه الى ست حركات وما بين ذلك فواسع والحركة مقدر ارضم الاصمغ أو فحبه بسرعة اه ولا يغم
أداة النبي ولا يضم الشفتين عند النطق بها كذا في تكلمة العقباوى وان يعطع المزمرة من اله محققا لها وابد لها ما كما يفعله
بعض لحن كذا في شرح الامام السنوسى على صفراء وشرح العلامة المصرى علم او تكلمة العلامة العقباوى ولا يسكن هاء
اله ولا ينونها فان ذلك يصير الاستثناء منقطعاً فيكون نفيها لا اثبات فيه وهو كفر بنبيه على ذلك الكسائى ونقله ابن هشام في لحن
العامه قاله سيدى أحمد زروق في اغتمام الفوائد شرح عقائد الغزالي نفعا لله ما وان يفصح بالمزمرة من الاعم تشديد
اللام بعدها اذ كتب يرمن الناس من يسهوا في اتيها اياء مع تخفيف اللام وهو لحن نبيه عليه العلامة المصرى في مفرجه على
لصغرى وما ذكر من ان الذاكر لا يجوز له ان يسكن الهاء من اله مقيداً اذا كان اختياراً قال سيدى عمر الزوان انما منع
ذلك لما يؤدى اليه من نفي جميع الالهة حتى مولانا ناجي وعزوه هذا الذي ذكرنا هو اذا وقف عليها قصداً ويعتقد
مدلولها موقفاً عليه وأما اذا كان تسكينه لها في حال الاستراحة فحائز وكذلك في الاختيار الا أنه لا ينبغي قال سيدى أحمد
المنجور لان غاية ما فيه الوقف بين الخبر وصاحبه وليس بحرام اه وانظره مع ما تقدم ذكره لزوق وينبغي أيضاً ان يطول ألف
لفظ الجليلة بقدر ثلاث ألفات وذلك ست حركات لان كل ألف حركتان كما علمت وقال بعض المحققين ان مد كلمة الجليلة لا يجوز
نقصه عن حركتين وهو المد الطبيعي الذي لا يتحقق طبيعياً بالحرف بدونه ثم ان انصابت كلمة الجليلة بشئ نحو لا اله الا الله
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تكررت كلمة التوحيد مراراً فلا تزدد عن حركة المد الطبيعي وأما اذا سكنت هاء الجليلة
للووقف فتجاوز الزيادة والمدة لست حركات ويجوز التوسط وما ذكر من الاقتصار على المد الطبيعي في كلمة الجليلة معترضاً به
خلاف المنقول عن مشايخ الطرق العارفين وأما محمد رسول الله فينبغي أن ينون اسم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من فوعاً
مدغمات نونية في راء رسول الله به - وان يضم اللام من رسول الله وان يحقق اسم الجليلة وقد نص الشافعية على ان من
قال في دخول الاسلام أشهد ان محمد رسول ولم يصفه الى الله لا يجزئه له موهه قالوا بخلاف أشهد ان محمد انى فانه يجزئه
ذكره العلامة سيدى أحمد زروق في اغتمام الفوائد قال صاحب مفتاح السعادة في بعض ما يتعلق بكلمتى الشهادة
ولما من الله تعالى علينا بجمع هذه الفوائد في ضبط كلمتى التوحيد - أدت بعونه وتأييده ان أنظم هذه القلائد ليسهل الحفظ
بعون الله وقوته فقالت مستمدان مدد أهل محبته
ان لا يطيل ذا كرمدة لا * والخلف في المدوتركة جلا
وبعضهم فرق بين كافر * وهو من أو ابتداء الذاكر
فبعضهم مال الى التطويل * وبعضهم للقصر ذواته وتحويل
فالقصر للأول والتطويل * ان سواء منتهج جيئيل

ان لم يكن بتركه مأمورا * من غدا بطوعه مأسورا
وهولدى القراء أقصى الغايه * في المدقاه ذوو الدرايه
وزيده للست جوزنه * ورعى ما بينهما فسنه
وقطع هزه محققا ووجب * وقلبه يا لديم هم محتنب
ولا يضم عند نطقه بلا * الشفتين عند أرباب العلا
بقدر جيم ألفات مدا * وقيل من واحدة لا بدا
وان تصالها أو تكرر هافلا * يجوز ان يراعه مصحلا
لتجنب من مد هز الله * جهداك تظفر بالصواب الباهي
وفي كتاب العالم الرباني * الاخضري عابد الرحمان
وحكم هانها سكون الواقف * والرفع والنصب لو اصل في
وكل تحريك كضم الاصبع * أو فتحه بسرعة كذا وى
فيذبحي رفعك مد غمرا * تنوين دال اسمه وان يرا
وان تضيفه الى اسم الله * ههنا انتهى الضبط لذى انتباه
الغائبون عن سوى المذكور * لم يدخلوا في ضبطنا المسطور
ومن شروط ذكرها أن تذكر * بهمة وقوة لتطفه را
وان يكون ذكره امتثالا * لامر خالق الورى تعالى
وان يديم قلبه المراقبه * لربه الداني وان تصاحبه
نسأله سبحانه أن يحسننا * خاتمة تى لى أفوز باننا
محتم وذلك أن حرف لا * نافية كمثل ان عملا
لكل فرد واحد معبود * بالحق غير الخالق الموجود
وحرف الا ان به خاطبت * المشركين فيه سابت
وان به خوطبت الدهرية * تقصر قلب يا أخا المزيه
وكلمة التعظيم والاجلال * يرجع رفعها على الابدال
ههنا انتهى المطلوب والمقصود * فربنا لا غير الحمد

وبعض من صوبان غدا * يرى بسمع ألفات مدا
وميل بعضهم الى اختيار * نحو ثلاث حركات جارى
والهاء من اله لا تسكن * الا اضطرارا ولا تنون
وغير جائز لدى الجماهر * تفخيم لا لكل شخص ذا كر
واختلافوا في ألف الجلالة * فبعضهم صوب الاستطاله
وجملة القراء ينسبوننا * ذا المد للطبع ولا يكوننا
وان سكنت الهاء فتمدا * لنحو ست حركات مدا
وكل من أسقط حرف الهاء * فخطئ في أعظم الاسماء
ذم ذوى الغفلة والخطاء * اذا سقطوا الالف قبل الهاء
ههنا وحده الف مقدر * تحريكين ذاهوا المختار
أما محمد رسول الله * صلى عليه خالق الافواه
تحقيق لام لفظه الجلالة * وضم لام لوصف بالرسالة
ومن على بصيرة في الذكر * من الهداة العارفين الغمر
بل كل ما أتوا هو الصواب * لم يتعلق بهم العتاب
وايكن الحامل حب الله * وطلب الرضى من الاله
لا رياء أو سمعة ولا * لغرض ولو تفرقاته
حلاوة وحرمة تصديق * تعظيم ما عظمه الشفيق
ههنا وان كلمة التوحيد * علم معانيها على العبيد
وكلمة الاله اسمها بنى * معها على الفحة موضوعا عنى
أعنى بذانق سواه والخبر * منخذف فيه ضمير اسما
وصف الالوهية عن افراد * كثيرة لم تخص بالتعداد
معنى الكلام عند أهل الله * حصر الالوهية للاله
من الضمير المستكن في الخبر * ووجه نصبها لديهم قد ظهر
وصلوته على بدر الهدا * محمد ملاح بدر وبدا
الله واحد ومحمد رسول مثلا وهو قول الاكثر وعليه الشافعية
وخاتمة يشترط في قبول الاسلام النفي والاثبات فلا يكتفى
وقيل لا يشترط ذلك بل المدار على ما يدل على الاقرار لله تعالى بالوحدانية ولو سلمنا محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة وهو المعتمد
عند المالكية وعلى الاول فيشترط أيضا الاتيان بالفظ أشهد بان يقول أشهد أن لا اله الا الله الخ وان يعرف المعنى ولو اجالا
فلو اقرن أجمعى الشهادتين بالعربية فتلفظ بهم ما وهو لا يعرف معناها لم يحكم باسلامه وان يرتب فلو عكس في الشهادتين لم يصح
اسلامه على المعتمدان يوالى بينهما فلو تراخت الثانية عن الاولى مدة طويلة لم يصح اسلامه على المعتمد أيضا وان يكون بالغا
عاقلا فلا يصح اسلام غيرهما الاتبعوا وان لا يظهر منه ما ينافى الانقياد فلا يصح اسلام الساجد لصلهم في حال سجوده وان
يكون مختارا فلا يصح اسلام المكره الا اذا كان حربيا أو مرتدا وان يقر بما أنكره وان يرجع عما استباحه ان كان كفه به بجد
مجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة أو استباحه محرم الى غير ذلك وكذا سيدي أحمد زروق في اغتنام الفوائد نقله عن
العلماء أن فائدة الاقرار بالشهادتين ثلاثة بعد أربع فالاربع النجاة من القتل والسلامة من الصغار والذل وعصمة المال
من الاخذن وصيانة العرض عن الامتهان والثلاثة الامن من الموقف والنجاة من النار والفوز بالخلاوة في الجنة اه
(وههنا نظم العقيدة انتهى) * أى تم حال كونه (مبنا) بضم ففتح فكسر مثقلا (ان) أى الذى (وعاه) أى حفظه (ما) أى الذى
(اشتهى) أى أحب من علم التوحيد (وفاء) أى تمام (عده) أى النظم (بنصف الالف) أى خمسة مائة بيت (والرض) أى
الاشارة

الإشارة (ب) بحساب (الجل) بضم الجيم وفتح الجيم منقلا (فيه) أى شطر البيت الاول صلة (الفي) بضم الميم وسكون اللام وكسر الفاء أى وجود عدد آيات النظم وهو خمسة مائة بيت وذلك ان الواو ستة والفاء ثمانون والالف واحد والميم واحد والعين سبعون والذال أربعة والماء خمسة والباء اثنان والنون خمسون والصاد ستون عند المغاربة والفاء ثمانون ولا عبرة بهم من الوصل لسهو طه فيه واللام ثلاثون والالف واحد واللام ثلاثون والفاء ثمانون ومجموع ذلك خمسمائة (وكان اتمامه له) أى النظم (بالقاهرة*) أى مصر التى تهرت تحتظها الذى أراد رمى أساس سورها فى طالع سعيد ليوم ملكها له ولذريته واستعد لذلك استعدادا محكما وصدده فاخاف الله سبحانه وتعالى مراده ورعى الأساس فى الطالع القاهر فلذا سميت قاهرة (وفيه) أى الاتمام (تاريخ جلاله) بفتح الجيم أى أظهر التاريخ أو بضم الحاء الميم - ملة أى زينت كلة (الظاهرة) بحساب الجمل وذلك ان اتمامه كان فى عام اثنى وأربعين وألف والالف واحد واللام ثلاثون والطاء ثمانمائة والالف واحد والماء خمسة والراء مائتان والماء خمسة ومجموع ذلك اثنان وأربعون وألف (وأرتجى) أى أرجو (من ماغ) أى معطى (العطايا) سبحانه وتعالى ومفعول ارتجى (العفران للخطايا والفوز) أى الظفر (بالنجاة) من كل شر (والامان*) أى الامن من كل ضرر (ونيل) بفتح النون أى ادراك (ما) أى الذى (أنوى) أى أريد وبين ما بقوله (من الامانى) جمع أمنية (بجاء) أى قدر وعظمة (نبراس) بكسر النون وسكون الواو فراء ثم سين مه - ملة أى مصباح (الهدى) بضم الهاء (الوهاج*) بفتح الواو وشد الهاء ثم جيم أى شديد الاضاءة وبين نبراس الهدى بقوله (أجد) أى أكثر محمودية (من) أى الذى (أرشد) أى هدى (للنجاج) أى الاسلام (كهف) أى سندوفى نسخة كتز (البرايا) أى الخلقين (المشاهمى) أى المنسوب لهاشم جد أبيه (العربى* منياهم) بضم فكسر أى معطى البرايا (ما) أى الذى (أملوا) بفتح الميم والميم منقلا (من أرب) بفتح الهاء - مز والراء فوحدة أى حاجة (عليه) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (مع) بسكون العين للوزن (آل) له (وأصحاب) له (علوا*) أى ارتفعوا (قدرا) تمييز محمول عن فاعل على (و) مع (أتباع) له (باحسان) أى ايمان وعمل صالح (تلوا) أى أتوا بعده ومبتدأ عليه (أزكى) أى أزيد (تحيات وأسما) أى على (وأم*) أى أكمل (يزكو) أى ينمو ويزيد بركة (بها) أى التحيات

(مبتدأ) أى ابتداء النظم (ومختتم) بفتح التاء الثانية أى اختتامه والمرجو من كرم الله سبحانه وتعالى

تركية ما بينهما وقد تم بفضل الله سبحانه وتعالى ما يبره من هذا الشرح فله أفضل الحمد

وأجل الشكر والاحول ولا قوة الا بالله والصلاة والسلام على سيدنا محمد

رسول الله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين

والحمد لله رب العالمين لثلاث ان بقيت من ربيع الثانى

من عام خمسة وتسعين ومائتين وألف من

هجرة من حاز غاية الشرف عليه

أفضل الصلاة وأزكى السلام

ماتوا السنون

والشهور

والايام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدك يا من لا تزال في نعوت جلالك منزها عن الزوال في صفات كمالك مستغنيا عن زيادة الاستكمال متمفرد بالخلق
والاختراع متوحد بالابجاد والابداع ونصلي ونسلم على سيد رسلك الذي رفعت في حضيرة القديس مقلته ونشرت في
حظائر العوالم كلها اعلامه وعلى تابعيه المؤيدين بخدمته القاعين باحياء سنته **هو** أما بعد **هو** فان علم التوحيد عند أجل علم
وأعلاه اذ هو متعلق بالاله تسابقت اليه العلماء والفوائيه أسفاراً أسفرت عن المحاسن واللطائف أسفاراً فكان من
أعظمها شرح متن الكبرى المسمى بهداية المرید لعقيدة أهل التوحيد للعالم الشهير والاستاذ الكبير علامة الانام
وقدوة الاسلام مفيد الطالبين ورئيس العاملين أبي عبد الله الشيخ محمد عايش طيب الله ثراه وجعل الفردوس منقلبه
ومنواه فلذلك التزم طبعه الهمامان المجلان والملاذان المفتحان أحدهما الجناح الاكرم المشهور الشيخ محمد عايش
نجل المواظف المذكور والثاني الاستاذ الذي هو من كل خير راوى الشيخ على حجازى السماوى عمر الله الوقت

بحياتهما وأفاض عليهما مجال هباته ببركة نياتهما وهذا الشرح مزين الهوامش بالفتوحات الالهية
الوهيبه على المنظومة المقريه المسماة اضاءة الدجنة في اعتقاد أهل السنة للإمام الشيخ

محمد عايش المذكور ضاعف الله للجميع الاجور هذا وقد تم هذا الطبع الزاهر

والوضع الاثيق الباهر بالمطبعة ذات التحرير المجاورة للقرب الدريد

ادارة رب المهارة والوفا حضرة محمد أفندي مصطفى

في أوائل شهر المحرم الحرام سنة ١٣٠٦

من هجرته عليه وعلى آله

الصلوة والسلام

- اعلم ان اول ما يجب قبل كل شىء على من راع الخ ٣
فصل فى بيان كيفية النظر المخرج من التقليد الى التحقيق والمعرفة فى عقيدة وجود ٢٤
الله سبحانه وتعالى
فصل فى بيان وجوب التقدم لله سبحانه وتعالى ٤٦
فصل فى بيان وجوب البقاء لله سبحانه وبرهانه ٤٨
فصل فى بيان الصفات المعنوية ٥١
فصل فى بيان صفات المعانى ٦٦
فصل فى بيان قدم صفات المعانى وسائر احكامها ٨١
فصل فى بيان وجوب وحدة صفات المعانى وثباتها ٩٠
فصل فى بيان برهان وحدانية ذات الله سبحانه وتعالى ١٠٢
فصل فى بيان بطلان تأثير ندرة العبد الخ ١٣١
فصل فى بيان ما يجوز فى حق الله سبحانه وتعالى ١٣٧
فصل فى بيان بعض الجائزات فى حق الله سبحانه وتعالى ١٥٥
فصل فى بيان النبوات ١٦٧
فصل فى بيان ثبوت رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ١٩٥
فصل ومما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ويجب الايمان به ٢٢١

فهرسة شرح العلامة الشيخ محمد عايش على المنظومة المقرية المسماة اضاءة الدجينة
في اعتقاد أهل السنة الذي بالهامش ❦

صفحة

مقدمة	٦٦
فصل في تعريف الحكم وأقسامه	٨٨
فصل في بيان أقسام الحكم العقلي	٨٩
فصل في بيان أول واجب على المكلف	٩٢
فصل في الحديث على النظر الموصول الى معرفة صفات الله سبحانه وتعالى	١٠٨
فصل في بيان الصفات النفسية والسلبية وما تناهانا بها	١١٤
فصل في بيان صفات المعاني	١٤٧
فصل في بيان الصفات المعنوية	١٥٧
فصل في بيان معنى النعاق	١٥٩
فصل في منافيات المعاني والمعنوية	١٦٢
فصل في بيان الامر والارادة والرضا والمحبة	١٦٤
فصل في بيان حدوث العالم	١٧٨
فصل في بيان الجائز في حق الله سبحانه وتعالى	١٨٢
فصل في بيان حكم الرؤية لله تعالى	١٨٦
فصل في بيان أحكام الرسالة والنبوة	١٨٩
فصل في بيان ما يجب لهم وما يستحبيل وما يجوز	١٩٢
فصل في بيان ما يجوز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام	٢٠١
فصل في بيان عدد الرسل عليهم الصلاة والسلام	٢٠٢
فصل في بيان اعجاز القرآن من يريده معارضته	٢٠٤
فصل في بيان السموات الاخروية والبرزخية والبعثة	٢١٢
فصل في بيان الحساب على الاعمال	٢٢٢

❦ ختمت ❦