

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله - صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً كثيراً -.

أما بعد، فإن علم العقيدة أشرف العلوم، وأعظمها، وأهمها. وإن من أجلّ النعم وأوفاهها وضوح العقيدة الإسلامية، وموافقتها للفطر القويمة، والعقول السليمة، وسلامتها من التناقض والاضطراب واللبس والغموض؛ فألفاظها سلسلة، ومعانيها بينة يفهمها العالم والعامي، والصغير والكبير.

وأدلتها المستقاة من الكتاب والسنة تسبق إلى الأفهام ببادئ الرأي، وأول النظر، ويشترك كافة الخلق في إدراكها؛ فهي مثل الغذاء ينتفع به كل إنسان، بل كالماء الذي ينتفع به الصبي والرضيع، والرجل القوي والضعيف؛ فأدلة الكتاب والسنة سائغة جلية تقنع العقول، وتسكن النفوس، وتغرس الاعتقادات الصحيحة الجازمة في القلوب.

ألا ترى أن من قدر على الابتداء فهو على الإعادة أقدر ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ سورة الروم: ٢٧، وأن التدبير لا ينتظم في دار واحدة بمُدبرين فكيف في جميع العالم؟! ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾

سورة الأنبياء: ٢٢ ، وأن من خلق علم ، ثم خلق كما قال - تعالى - ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ سورة الملك: ١٤ .

فهذه الأدلة وأمثالها تجري مجرى الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي^(١) . هذا وإن باب القدر لمن أعظم أبواب العقيدة ، وشأنه شأن غيره من الأبواب الأخرى من حيث الوضوح والبيان ، بل إن له شأنًا عجيبًا؛ لأن عامة الناس أعلم به من المتكلمين والفلاسفة؛ لأنه مسألة بديهية ، والبديهي كلما زاد التعمق فيه بعد عن الإدراك^(٢) ، فالإيمان بالقدر أمر فطري ، والعرب في جاهليتها وإسلامها لم تكن تنكر القدر ، كما صرّح بذلك أحد أئمة اللغة وهو أحمد بن يحيى ثعلب بقوله: « ما في العرب إلا مثبت القدر خيره وشره أهل الجاهلية وأهل الإسلام »^(٣) .

وإثباتهم للقدر مبثوث في غضون أشعارهم وخطبهم - كما سيمر بنا قريباً عند الحديث عن أدلة القدر - فهم يثبتون القدر ولا ينكرونه ، وإن كان هذا الإثبات قد يشوبه بعض التخبط والجهل في فهم حقيقة القدر .

فوجد - على سبيل المثال - زهير بن أبي سلمى يقول في معلقته المشهورة :

(١) أشار إلى هذا المعنى اللطيف ابن الوزير اليماني ، انظر «ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان» ص ٣٤٨ .

(٢) أشار إلى هذا المعنى الشيخ محمد رشيد رضا ، انظر «منهج الشيخ محمد رشيد رضا في العقيدة» لتامر متولي ص ٥٨٦ .

(٣) «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للالكائي ٤/٤٠٤-٧٠٥ .

فلا تكثمن الله ما في نفوسكم ليخفى ومهما يُكتم الله يعلم
يؤخر فيوضع في كتاب فيُدخَر ليوم الحساب أو يُعجل فيُنقَم^(١)

ثم تراه في موضع آخر من تلك المعلقة يقول:

رأيت المنايا خبطَ عشواءَ من تُصِبُ ثُمثُهُ ومن تخطىءُ يُعَمَّرُ فيهرم^(٢)

فهو لا ينكر القدر، وإنما يرى أن الأقدار كالناقة العشواء - ضعيفة البصر - تسير في الطريق، فمن أصابته مات، ومن أخطأته عاش.

وهذا جهل وتخبط في باب القدر؛ ذلك أن المنايا مكتوبة مقدرة، كما صرح بذلك غيره من أهل الجاهلية، كعمرو بن كلثوم أحد شعراء المعلقات حيث قال:

وأنا سوف تدركنا المنايا مقدرَةً لنا ومقدرينا^(٣)

وكما قال ليبد بن ربيعة العامري في معلقته المشهورة يصف البقرة الوحشية وحالها مع الوحوش الضارية:

صادفنَ منها غيرةً فأصببنا إن المنايا لا تطيش سهامها^(٤)

وعندما بعث النبي ﷺ بين هذا الأمر - كغيره - غاية البيان؛ فإن كلماته الجوامع النوافع في هذا الباب وغيره كفت وشفقت، وجمعت وفرقت،

(١) ديوان زهير بن أبي سلمى ص ٢٥.

(٢) ديوان زهير بن أبي سلمى ص ٣٢.

(٣) شرح القصائد المشهورات لابن النحاس ٩١/٢.

(٤) شرح المعلقات العشر للزوزني ص ١٧٦ وديوان ليبد بن ربيعة العامري ص ١٧١.

وأوضحت وبينت، وحلّت محلّ التفسير والبيان لما تضمنه القرآن. ثم تلاه أصحابه من بعده، وتلقوا ذلك عنه، فاتبعوا طريقه القويم، وساروا على نهجه المستقيم، فجاءت كلماتهم كافية شافية، مختصرة نافعة؛ لقرب العهد، ومباشرة التلقي من مشكاة النبوة، التي هي مظهر كل نور، ومنبع كل خير، وأساس كل هدى؛ فكانوا بذلك أعظم الناس فهماً وفقهاً لهذا الباب، وأكثرهم إيماناً به وعملاً بمقتضاه، فأثر ذلك فيهم أيما تأثير، فكانوا - رضوان الله عليهم - أتقى الناس، وأكرم الناس، وأشجع الناس بعد الأنبياء - عليهم السلام-.

ثم سلك أثرهم التابعون لهم بإحسان، فاقتفوا طريقهم، واهتدوا بهداهم، ودعوا إلى ما دعوا إليه، ومضوا إلى ما كانوا عليه^(١).

ثم بعد ذلك دبّ في هذه الأمة داء الأمم، فركبت سنن من كان قبلها، فدخلت الفلسفات اليونانية، والهندية، والفارسية، وغيرها بلاد المسلمين، وظهرت بدعة القدرية في البصرة ودمشق، فوقع أول شرك في هذه الأمة، وهو نفي القدر، وكان ذلك في عهد أواخر الصحابة - رضي الله عنهم - الذين أنكروا تلك البدعة، وأعلنوا البراءة منها ومن أهلها.

ثم جاء من بعدهم علماء السلف، فتصدوا لتلك البدعة، وبينوا زيفها، وهتكوا سجفها، ودحضوا باطلها، وأظهروا الحق ونشروه، ودعوا الأمة إليه.

(١) انظر شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن القيم ص ٤.

ولهذا فإن موضوع هذا البحث هو: (الإيمان بالقضاء والقدر)
أهمية موضوع القدر:

من خلال ما مضى يتبين لنا شيء من شأن القدر، وفيما يلي مزيد بيان لأهميته:

١- ارتباطه بالإيمان بالله: فالقدر قدرة الله^(١) والمؤمن به مؤمن بقدرة الله، والمكذب به مكذب بقدرة الله - عز وجل -.

ثم إنه مرتبط بحكمة الله - عز وجل - وعلمه، ومشيئته، وخلقته.

٢- كثرة وروده في أدلة الشرع: فنصوص الكتاب والسنة حافلة ببيان حقيقة القدر، وتجلية أمره، وإيجاب الإيمان به. وهذا ما سيتضح في ثنايا هذا البحث.

٣- أنه من الموضوعات الكبرى: التي خاض فيها جميع الناس على اختلاف طبقاتهم وأديانهم؛ والتي شغلت أذهان الفلاسفة، والمتكلمين، وأتباع الطوائف من أهل الملل وغيرهم.

٤- ارتباط القدر بحياة الناس وأحوالهم: فهو مرتبط بحياتهم اليومية وما فيها من أحداث وتقلبات ليس لهم في كثير منها إرادة أو تأثير.

ولو لم يكن هناك إلا مسألة الحياة والموت، وتفاوت الناس في الأعمال

(١) هذه مقولة للإمام أحمد رحمه الله، انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٠٨/٨، وطريق الهجرتين

لابن القيم ص ٧٠.

والمواهب ، والغنى والفقر ، والصحة والمرض ، والهداية والإضلال - لكان ذلك كافياً في أن يفكر الإنسان في القدر.

٥- **كونه أعوصَ أبواب العقيدة:** فمع أن باب القدر معلوم بالفطرة - كما مر- وأن نصوص الشرع قد بينته غاية البيان إلا أنه يظل أعوصَ أبواب العقيدة؛ فدقة تفاصيله ، وتشعب مسأله ، وكثرة الخوض فيه ، وتنوع الشبهات المثارة حوله - كل ذلك يوجب صعوبة فهمه ، وتعسر استيعابه.

فلا غرو أن يحار الناس في شأنه في القديم والحديث؛ فلقد سلك العقلاء في هذا الباب كل واد ، وأخذوا في كل طريق ، وتولجوا كل مضيق ، وقصدوا إلى الوصول إلى معرفته ، والوقوف على حقيقته؛ فلم يرجعوا بفائده ، ولم يعودوا بعائده ، لأنهم التمسوا الهدى من غير مظانّه ، فتعبوا وأتعبوا ، وحراروا وتحيروا ، وضلوا وأضلوا.

٦- **ما يترتب على الإيمان به على الوجه الصحيح:** فذلك يثمر السعادة في الدنيا والآخرة ، ويورث اليقين ، ويكسب الأخلاق الفاضلة ، والهمم العالية ، والإرادات القوية.

٧- **ما يترتب على الجهل به:** فالجهل به ، أو فهمه على غير الوجه الصحيح يورث الشقاء ، والعذاب في الدنيا والآخرة .
والواقع يشهد بذلك في أمم الكفر؛ إذ يشيع فيها قلة التحمل ، والانتحار ، والقلق.

وكذلك الحال في أمة الإسلام؛ فما تخلفت في عصورها المتأخرة إلا لأسباب

أبرزها جهلٌ كثيرٌ من المسلمين، وانحرافهم في باب العقيدة - عموماً - وفي باب القدر - خصوصاً -.

وذلك عندما اتخذ كثير منهم من الإيمان بالقدر مسوغاً واهياً لعجزهم، وانهيارهم، وإخلادهم إلى الأرض، تاركين الأخذ بالأسباب، ناسين أو متناسين أن أقدار الله إنما تجري وفق سنته الثابتة التي لا تتغير ولا تتبدل، ولا تحابي أحداً كائناً من كان.

فعل الأمة الإسلامية تفيق من رقدتها، وتتولى قوامه البشرية، وتأخذ مكانها اللائق بها، وذلك بعودتها إلى عقيدتها الصافية النقية التي هي مصدر مجدها، ومنبع عزها.

هذه بعض الأمور التي تبين أهمية موضوع القدر.

أسباب البحث في الموضوع:

وإن مما دفعني إلى الكتابة في هذا الموضوع أموراً منها:

١- أهمية هذا الباب - كما مر -.

٢- أن هذا الموضوع كان يشغل بالي منذ مدة طويلة؛ فكنت أكثر البحث فيه، والقراءة حوله، وكنت أكتب بعض ما أتوصل إليه، وأعرضه على بعض أهل العلم وعلى رأسهم سماحة الوالد الإمام العلامة الشيخ عبدالعزيز بن باز -رحمه الله وأجزل مثوبته- وكنت أفيد من ملحوظاته في هذا الشأن؛ ومن هنا كانت الرغبة في الكتابة في هذا الباب بصورة أشمل وأوسع.

٣- الرغبة في تيسير فهم القدر، وتقريبه إلى الأذهان.

٤- الرغبة في الإجابة عما يُثار حول هذا الباب من أسئلة تُطرح، وإشكالات

تتكرر، وشبهات تُلقى.

هذا ما دفعني للكتابة في باب القدر، فجمعت ما تيسر من متناثره، وحرصت - قدر المستطاع - على إيضاح ما دق من مسائله، مستنيراً بأضواء الكتاب والسنة، مستعيناً عليه بفهم سلف هذه الأمة، مستفيداً مما رقمته يراعة العلماء والباحثين في هذا الباب.

الدراسات السابقة:

فالعلماء الأوائل أودعوا مصنفاتهم الحديث عن القدر، وكان ذلك ضمن أبواب العقيدة الأخرى، كما في صنيع الإمام عبدالله بن أحمد في كتابه السنة، والإمام الآجري في الشريعة، والإمام اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة وغيرهم.

وَقَلَّ أن يفردوا كتاباً يتعلق بالقدر وحده، ومن القليل من ذلك كتابُ القدر للفريابي وهو يعنى - في غالبه - بذكر الآثار المروية في القدر.

ومن ذلك رسائلُ وفتاوى متعددة لشيخ الإسلام ابن تيمية مبنوثة في كثير من كتبه خصوصاً المجلد الثامن من مجموع الفتاوى، وشفاء العليل لابن القيم.

أما في العصور المتأخرة فظهرت كتب في القدر منها الكبير، ومنها الرسائل الصغيرة، ومنها ما يتناول جزئية معينة من هذا الموضوع، ومن الكتب المؤلفة في ذلك:

- ١- القضاء والقدر للعلامة الشيخ محمد بن عثيمين رحمته الله وهي رسائل صغيرة.
- ٢- القضاء والقدر للشيخ د.عمر الأشقر، وهو كتاب متوسط نافع.
- ٣- القضاء والقدر للشيخ د.عبدالرحمن المحمود، وهو مجلد كبير ويكاد يكون

أحسن ما كتب في هذا الباب.

وهناك كتب أخرى كثيرة في هذا الباب ، ولا يخلو غالبها من ملحوظات.

أما خطة هذا البحث فقد اشتملت على هذه المقدمة ، وعلى تمهيد ، وثلاثة

أبواب ، وخاتمة ، وذلك كما يلي :

المقدمة

وفيهما بيان مجمل لموضوع القدر ، وأهميته ، والسبب من وراء البحث فيه ،

كما أن فيها بياناً لخطة البحث.

تمهيد

وفيه الحديث عن مسألة حكم البحث في القدر ، وتفصيل القول فيها ، ومتى

يجوز ، ومتى لا يجوز ، مع توجيه النصوص الواردة في ذلك.

الباب الأول: الاعتقاد الحق في القدر

وتحته ثلاثة فصول

الفصل الأول: مفهوم الإيمان بالقدر وأدلتُهُ.

وتحته أربعة مباحث

المبحث الأول: تعريف القضاء والقدر ، والعلاقة بينهما:

وتحته حديث عن تعريف القضاء والقدر في اللغة والشرع وعن

إطلاقات كل واحد منهما ، وعن العلاقة والفرق بينهما.

المبحث الثاني: أدلة الإيمان بالقضاء والقدر:

وتحته بيان لأدلة الإيمان بالقضاء والقدر من الكتاب ، والسنة ،

والإجماع ، والفطرة ، والعقل ، والحس.

المبحث الثالث: فهم السلف للقدر، وأقوالهم في ذلك :
وتحتة، وكلمات توضح معنى القدر، وتحت على الإيمان به، وتدل
على إيمان السلف العميق وفهمهم الدقيق لباب القدر.
المبحث الرابع: مجمل الاعتقاد الحق في القدر، والواجب على العبد في
باب القدر:

الفصل الثاني: ما يتضمنه الإيمان بالقدر وتحتة ثلاثة مباحث

المبحث الأول: مراتب القدر وأركانه، وخلق أفعال العباد:
وفيه حديث عن مراتب القدر الأربع: العلم، والكتابة، والمشية،
والخلق مع ذكر لأدلة كل منها، وفيه - أيضاً - بيان لمسألة خلق أفعال
العباد، وذكر الأدلة على ذلك.

المبحث الثاني: أقسام التقدير:
وفيه حديث عن أقسام التقدير الخمسة وهي: التقدير العام، والتقدير
البشري، والتقدير العمري، والتقدير السنوي، والتقدير اليومي.

المبحث الثالث: الإرادة الربانية:
وفيه تفصيل وتفريق بين الإرادة الكونية والشرعية.

الفصل الثالث: ثمرات الإيمان بالقدر وتحتة ثلاثة مباحث

المبحث الأول: الثمرات الإيمانية العقدية:
المبحث الثاني: الثمرات الأخلاقية

المبحث الثالث : الثمرات النفسية
الباب الثاني: مسائل وإشكالات حول القدر

وتحتة ثلاثة فصول

الفصل الأول: مسائل في القدر

وتحتة ثلاثة مباحث

المبحث الأول: الإيمان بالقدر ومشية العبد واختياره

المبحث الثاني: فعل الأسباب والإيمان بالقضاء والقدر

المبحث الثالث: الاحتجاج بالقدر على فعل المحرمات وترك

الواجبات:

وتحتة بيان لبطلان الاحتجاج بالقدر على هذا النحو من أوجه

عديدة، كما أن فيه بياناً للحالة التي يسوغ فيها الاحتجاج بالقدر.

الفصل الثاني: الحكمة والتعليل في أفعال الله

وتحتة تمهيد، وأربعة مباحث:

تمهيد: وفيه حديث عن مسألة تعليل أفعال الله، وإثبات الحكمة فيها.

المبحث الأول: نسبة الشر إلى الله - تعالى - وحكم ذلك، والحكمة من

إرادة الله لما يحبه.

المبحث الثاني: الحكمة من خلق إبليس، وخلق المصائب والآلام

المبحث الثالث: الحكمة من خلق المعاصي وتقديرها

المبحث الرابع: الرضا بقدر الله، وحكم ذلك

الفصل الثالث: إشكالات حول القدر

وتحتة أربعة مباحث

المبحث الأول: مسألة القدر المثلث ، والقدر المعلق ، أو المحو والإثبات

في القدر ، وزيادة العمر ونقصانه .

المبحث الثاني: الإنسان بين التسيير والتخيير

المبحث الثالث: مسألة الهداية والإضلال

المبحث الرابع: التوفيق بين استئثار الله بعلم ما في الأرحام ، وبين علم

الأطباء بذكورة الجنين في الرحم من أنوثته .

الباب الثالث: الانحراف في القدر

وتحتة أربعة فصول

الفصل الأول: أخطاء في باب القدر

وتحتة أربعة مباحث

المبحث الأول: أخطاء في مفهوم القدر

المبحث الثاني: أقوال مخالفة في القدر

المبحث الثالث: أخطاء في القدر قبل وقوعه

المبحث الرابع: أخطاء في القدر بعد وقوعه

الفصل الثاني: أقوال الناس في القدر

وتحتة تمهيد ، وخمسة مباحث :

تمهيد: وفيه حديث عن أقوال الناس في القدر بإجمال

المبحث الأول: قول الهنود والبابليين والمصريين القدماء في القدر

المبحث الثاني: قول الفلاسفة في القدر

المبحث الثالث: قول اليهود في القدر

المبحث الرابع: قول النصارى في القدر

المبحث الخامس: أقوال المفكرين والفلاسفة الغربيين المتأخرين في

القدر

الفصل الثالث: القول بالقدر في الإسلام

وتحته ستة مباحث

المبحث الأول: نشأة القول بالقدر في الإسلام

المبحث الثاني: قول القدرية المعتزلة في القدر

المبحث الثالث: قول الجبرية في القدر

المبحث الرابع: قول الصوفية في القدر

المبحث الخامس: قول الأشاعرة في القدر

المبحث السادس: قول الشيعة في القدر

الفصل الرابع: مناقشة أقوال الفرق

وتحته تمهيد وثلاثة مباحث

المبحث الأول: المناقشة الإجمالية لأقوال الفرق

المبحث الثاني: مناقشة قول المعتزلة القدرية

المبحث الثالث: مناقشة قول الجبرية

الخاتمة

وفيها خلاصة لأهم ما ورد في البحث

منهج البحث:

أولاً: اقتضت مادة البحث أن يُستخدم في تناوله المنهجان التاريخي والوصفي؛

فالتاريخي يقوم على رصد موضوع القدر، وتتبع تاريخ الانحراف فيه سواء كان

ذلك الانحراف قبل الإسلام أو بعده.

والوصفي وقد تم من خلاله عرض موضوع القدر، وبيان المنهج الصحيح فيه، وكذلك تم عرض أقوال الطوائف المنحرفة في القدر.

ثانياً: حرصت في البحث على:

١- ترقيم الآيات القرآنية وبيان سورها في أعلى الصفحة حتى لا تكثر الهوامش.

٢- تخريج الأحاديث النبوية، وبيان ما ذكره أهل الاختصاص في شأنها إن لم تكن في الصحيحين أو أحدهما؛ فإن كانت كذلك اكتفيت بالعزو إليهما أو إلى أحدهما، واكتفيت بالعزو إلى رقم الحديث إذا كان الكتاب الحديثي مرقماً؛ فأكتفي برقمه ووضعه بين قوسين، أما إذا كان غير مرقم فأشير إلى الجزء والصفحة إذا كان ثم أجزاء هكذا على سبيل المثال ٢٠/١، أو إلى رقم الصفحة إذا لم يكن ذا أجزاء هكذا ص ٢٠.

٣- العناية بإخراج البحث بحلة قشبية منظمة.

٤- العناية بسلامة الأسلوب، وتيسيره، وسيره على قواعد اللغة العربية، والحرص على جعله حالاً بين حالين: بين الوحشي الغريب، والسوقي القريب.

٥- مراعاة قواعد الإملاء من علامات ترقيم ونحوها مما ييسر فهم المقصود،

وإبعاد اللبس.

٥- الترجمة للأعلام غير المشهورين ممن لهم صلة وثيقة بموضوع البحث.

٦- الاقتصار على ذكر اسم الكتاب والمؤلف عند أول ذكره إذا لم يكن هناك

اشتبه بين الكتب؛ فإذا خُشي اللبس أُعيد ذكر المؤلف، أما تاريخ الطبقات ورقمها وما جرى مجرى ذلك فيرجئ إلى فهرس المصادر والمراجع.

٧- إلحاق البحث بالفهارس:

أ- فهرس الآيات القرآنية

ب- فهرس الأحاديث والآثار

ج- فهرس قوافي الأشعار

د- فهرس الأعلام المترجم لهم

هـ- فهرس بعض الطوائف والمصطلحات

و- فهرس المصادر والمراجع

ز- فهرس الموضوعات

وفي الختام أتوجه بالشكر إلى الله - عز وجل - على ما يسر وأعان، وأسأله أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم، وأن يغفر لي ما كان فيه من زلل. وبعد شكر الله - عز وجل - أتوجه بالدعاء لشيخنا العلامة الإمام سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز رحمته الله الذي تكرم بقراءة أصل هذا الكتاب، وتفضل بكتابة مقدمة عليه، وأفاد بملحوظاته القيمة؛ فأسأل الله أن يغفر له وأن يجزيه عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.

ثم أتوجه بالشكر الجزيل لجامعة أم درمان الإسلامية في جمهورية السودان التي تكرمت بقبول الالتحاق بها، وأخص بالشكر كلية أصول الدين. وأشكر فضيلة أستاذي الشيخ الدكتور المشرف محمد إبراهيم أحمد الذي تكرم بقبول الإشراف على هذا البحث، وأفادني بملحوظاته، فجزاه الله خير

الجزاء، وبارك في علمه وعمره.

وكما أشكر أصحاب الفضيلة حضرات المشايخ الذين تكرموا بقبول مناقشة الرسالة، وهما الشيخ د. جمال محمد علي تيدي، والشيخ د. عثمان علي حسن.

والشكر موصول لمن راجع هذه الرسالة وأمدني بملاحظاته.

كما أشكر كل من أعان على إخراج هذه الرسالة من الإخوة الكرام، وعلى رأسهم الأخوان الأستاذ محمد بن عبدالعزيز البحر، والأستاذ عبدالله بن مزعل الجبير.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبينا محمد.

محمد بن إبراهيم الحمد

١٤٢٦/٩/٩هـ

الزلفي ١١٩٣٢ - ص.ب: ٤٦٠

www.toislam.net

alhamad@toislam.net

تمهيد مسألة في حكم الحديث عن القدر

قبل الدخول في تفاصيل الحديث عن القدر - يحسن الوقوف عند مسألة أُثرت قديماً، وتثار حديثاً، مفادها: أنه لا ينبغي الحديث في مسائل القدر مطلقاً، بحجة أن ذلك يبعث على الشك والحيرة، وأن هذا الباب زلّت به أقدام، وضلّت به أفهام.

والكلام هكذا - على إطلاقه - غير صحيح، لأمر عديدة منها:

- ١- أن الإيمان بالقدر ركن من أركان الإيمان: ولا يتم إيمان العبد إلا به، فكيف يُعرف إذا لم يُتحدث عنه، ويبيّن للناس أمره؟!
- ٢- أن القرآن الكريم مليءٌ بذكر القدر وتفصيله: والله - عز وجل - أمرنا بتدبر القرآن وعقله، كما في قوله - تعالى - : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ ﴾ سورة ص: ٢٩ ، وقوله: ﴿ أَفَلَا يَتَدَّبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ سورة محمد: ٢٤.

فما الذي يخرج الآيات التي تتحدث في القدر عن هذا العموم؟!

- ٣- أن الإيمان بالقدر ورد في أعظم حديث في الإسلام: وهو حديث جبريل - عليه السلام - وكان ذلك في آخر حياة النبي ﷺ وقد قال ﷺ في آخر الحديث:

«فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم»^(١).

فمعرفة - إذا - من الدين ، وهي واجبة ولو على سبيل الإجمال.

٤- أن الصحابة سألوا النبي ﷺ عن أدق الأمور في القدر: كما جاء في حديث جابر في صحيح مسلم عندما جاء سراقه بن مالك بن جعشم إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن ، فيما العمل اليوم؟ أفيما جفت به الأقلام وجرت المقادير؟ أم فيما نستقبل؟ قال: «لا ، بل فيما جفت به الأقلام ، وجرت المقادير» قال: ففيم العمل؟ فقال: «اعملوا فكل ميسر».

وفي رواية «كل عامل ميسر لعمله»^(٢).

٥- أن الصحابة علموا تلاميذهم - من التابعين - ذلك: وسألوهم؛ ليختبروهم ، وينظروا في فهمهم لهذا الباب ، كما جاء في صحيح مسلم أن أبا الأسود الدؤلي قال: قال لي عمران بن الحصين: «أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه ، أشيء قُضي عليهم ، ومضى عليهم من قدر ما سبق؟ أو فيما يُستقبلون به مما أتاهم به نبيهم ، وثبتت الحجة عليهم؟ فقلت: بل شيء قُضي عليهم.

(١) رواه مسلم (٨).

(٢) مسلم (٢٦٤٨).

قال: فقال: أفلا يكون ظلماً؟

قال: ففرعت من ذلك فزعاً شديداً، قلت: كل شيء خلق الله، ومملك يده، فلا يُسأل عما يفعل وهم يسألون.

فقال لي: يرحمك الله، إني لم أُرد بما سألتك إلا لأحزر^(١) عقلك^(٢).

٦- أن أئمة السلف الصالح من العلماء كتبوا في هذا الباب: بل وأطنبوا فيه، فلو قلنا بمنع الحديث عن القدر لضللناهم، وسفهنّا أحلامهم.

٧- لو تركنا الحديث عن القدر لجهل الناس به: ولربما انفتح الباب لأهل البدعة والضلالة؛ ليروجوا باطلهم، ويلبسوا على المسلمين دينهم.

٨- فوات العلم والخير: فلو تركنا الحديث عن القدر، وعن ثمراته لفاتنا علم غزير، وخير كثير.

فإن قيل: كيف نجمع بين هذا وبين ما ورد في ذم الخوض في القدر، كما في قوله ﷺ كما في حديث ابن مسعود رضي الله عنه: «إذا ذكر أصحابي فأمسكوا، وإذا ذكر النجوم فأمسكوا، وإذا ذكر القدر فأمسكوا»^(٣).

(١) الحزر: التقدير، والحذس، وإعمال الرأي، والمراد هنا: أنني أردت أن أمتحن عقلك، وأقدر ما وصلت إليه وأعمل رأيي في معرفة مدى فهمك. انظر معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٥٥/٢، ولسان العرب لابن منظور ١٨٥/٤-١٨٦، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٩٩/١٦.

(٢) مسلم باب القدر (٢٦٥٠).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير، ٣٤٣/١٠ (١٠٤٤٨)، وأبو نعيم في الحلية، ١٠٨/٤، وقال أبو نعيم: «غريب من حديث الأعمش تفرد به عنه مسهر».

وكذلك ما ورد أن النبي ﷺ غضب غضباً شديداً، عندما خرج على أصحابه يوماً وهم يتنازعون في القدر، حتى احمرَّ وجهه، حتى كأنما فُقيء في وجنتيه حبُّ الرمان، فقال: «أبهذا أمرتم؟ أم بهذا أرسلت إليكم؟ إنما أهلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر؛ عزمت عليكم ألا تنازعوا فيه» (١).

فالجواب عن ذلك: أن النهي الوارد مُنصَّبٌ على الأمور الآتية:

١- الخوض في القدر بالباطل وبلا علم ولا دليل: قال - تعالى - ﴿وَلَا تَقْفُ مَا

= وقال البيهقي في مجمع الزوائد ٢٠٢/٧: «وفيه مسهر بن عبد الملك وثقه ابن حبان وغيره وفيه خلاف وبقية رجاله رجال الصحيح».

وقال العراقي في المغني عن حمل الأسفار ٤١/١: «إسناده حسن».

وحسنه ابن حجر في الفتح ٤٨٦/١١، ورمز لحسنه السيوطي في الجامع الصغير فيض القدير ٣٤٨/١،

وقال الألباني في صحيح الجامع رقم (٥٤٥): «صحيح»

وانظر السلسلة الصحيحة ٤٢/١ (٣٤).

وقال المباركفوري في تحفة الأحوذى ٣٣٦/٦: «إسناده حسن».

وهذا الحديث جاء من حديث ثوبان رضي الله عنه بلفظه عند الطبراني في الكبير ٩٦/٢ (١٤٢٧)، وقال البيهقي

في مجمع الزوائد ٢٠٢/٧: «وفيه يزيد بن ربيعة وهو ضعيف».

(١) أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة من كتاب القدر باب ما جاء في التشديد في الخوض في

القدر، (٢١٣٣) وقال: «وفي الباب عن عمر وعائشة وأنس، وهذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا

الوجه من حديث صالح المري، وصالح المري له غرائب ينفرد بها لا يتابع عليها».

وقال الألباني في صحيح سنن الترمذي (١٧٣٢ - ٢٢٣١): «حسن».

وله شاهد من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه بلفظ: «لا تجالسوا أهل القدر ولا تفتاحوهم» أخرجه

أحمد، ٣٠/١، وأبو داود (٤٧١٠) و(٤٧٢٠)، والحاكم، ٨٥/١.

لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴿ سورة الإسراء: ٣٦ ، وقال عن المجرمين: ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ، قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ، وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ، وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ سورة المدثر: ٤٢-٤٥ .

٢- الاعتماد في معرفة القدر على العقل البشري القاصر: بعيداً عن هدي الكتاب والسنة؛ ذلك أن العقل البشري لا يستقل بمعرفة ذلك على وجه التفصيل؛ لأن له حدوداً وطاقاتٍ يجب أن يقف عندها^(١).

٣- ترك التسليم والإذعان لله - تعالى - في قدره: ذلك لأن القدر غيب، والغيب مبناه على التسليم.

٤- البحث عن الجانب الخفي في القدر: الذي هو سر الله في خلقه، والذي لم يطلع عليه ملك مقرب، ولا نبي مرسل، وذلك مما تتقاصر العقول عن فهمه ومعرفته^(٢).

٥- الأسئلة الاعتراضية التي لا يجوز إيرادها: كمن يقول مُتَعَتِّتًا: لماذا هدى الله فلاناً، وأضل فلاناً؟ ولماذا كلف الله الإنسان من بين سائر المخلوقات؟ ولماذا أغنى الله فلاناً، وأفقر فلاناً؟ وهكذا..

أما «من سأل مستفهماً فلا بأس به؛ فشفاء العي السؤال، أما من سأل متعتتاً -

(١) انظر الإبانة لابن بطة العكبري ٤٢١/١-٤٢٢.

(٢) انظر الدين الخالص لصديق حسن ١٧١/٣.

غير متفقه ولا متعلم - فهو الذي لا يحل قليلُ سؤاله ولا كثيرُهُ» (١).

٦- التنازع في القدر: الذي يؤدي إلى اختلاف الناس فيه ، وافتراقهم في شأنه ، فهذا مما نهينا عنه.

ولا يدخل في التنازع المذموم منازعة الفرق الضالة ، وردُّ شبههم ، ودحض حججهم؛ لأن في ذلك إحقاقاً للحق ، وإبطالاً للباطل .
ومن هنا يتبين لنا أن النهي عن الحديث في القدر على إطلاقه غير صحيح ، وإنما النهي كان عن الأمور الآتفة الذكر.

أما البحث فيما يستطيع العقل البشري أن يجول فيه ، ويفهمه من منطلق النصوص - كالبحث في مراتب القدر ، وأقسام التقدير ، وخلق أفعال العباد ، إلى غير ذلك من مباحث القدر - فهذا ميسرٌ واضح لا يمنع من البحث فيه ، على أنه لا يستطيع كل أحد أن يفهمها على وجه التفصيل ، إلا أن هناك من يعلمها ويكشف ما فيها.

ومما يؤيد ذلك - من أن النهي ليس على إطلاقه - أنه ورد في الحديث السابق ، حديث ابن مسعود ، مع الأمر بالإمساك عن القدر - الإمساك عن الصحابة .
والإمساك عن الصحابة إنما المقصود به الإمساك عما شجر بينهم ، والكف عن ذكر مساوئهم ، وتنقصهم ، وثلبهم .

(١) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص ٢٦٢ ، وانظر الاختلاف في اللفظ والرد على

الجهمية والمشبهة لابن قتيبة ص ٣٥ ، وشرح السنة للبربهاري ص ٣٦ .

أما ذكر محاسنهم ، والثناء عليهم فهذا أمر محمود بلا أي خلاف؛ فقد أثنى الله عليهم في القرآن الكريم ، وزكاهم ، وكذلك الرسول ﷺ .
 ومما يؤيد ذلك - أيضاً - أن سبب غضب النبي ﷺ كما في الحديث السابق - حديث الترمذي - إنما هو بسبب تنازع الصحابة في القدر.
 «وهذا يعني أن الكلام في القدر ، أو البحث فيه بالمنهج العلمي الصحيح غير محرم أو منهي عنه ، وإنما الذي نهى عنه الرسول ﷺ هو التنازع في القدر»^(١).
وخلاصة القول في هذه المسألة: أن الحديث عن القدر لا يفتح بإطلاق ، ولا يغلق بإطلاق؛ فإن كان الحديث بحق فلا يمنع ولا ينهى عنه ، بل قد يجب ، وإن كان باطل فيمنع ، وينهى عنه.

(١) القضاء والقدر في الإسلام ، د. فاروق الدسوقي ٣٦٨/١.

الباب الأول

الاعتقاد الحق في القدر

وتحتة ثلاثة فصول :

الفصل الأول: مفهوم الإيمان بالقدر وأدلته

وتحتة أربعة مباحث :

المبحث الأول: تعريف القضاء والقدر والعلاقة بينهما

المبحث الثاني: أدلة الإيمان بالقضاء والقدر

المبحث الثالث: فهم السلف للقدر، وأقوالهم في ذلك

المبحث الرابع: مجمل الاعتقاد الحق في القدر، والواجب على العبد في باب

القدر

الفصل الثاني: ما يتضمنه الإيمان بالقدر

وتحتة ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: مراتب القدر وأركانه، وخلق أفعال العباد

المبحث الثاني: أقسام التقدير

المبحث الثالث: الإرادة الربانية

الفصل الثالث: ثمرات الإيمان بالقضاء والقدر

وتحتة تمهيد وثلاثة مباحث

المبحث الأول: الثمرات الإيمانية العقدية

المبحث الثاني: الثمرات الأخلاقية

المبحث الثالث: الثمرات النفسية

الفصل الأول

مفهومُ الإيمانِ بالقدرِ وأدلتُّه

وتحتة أربعة مباحث :

المبحث الأول: تعريف القضاء والقدر والعلاقة بينهما

المبحث الثاني: أدلة الإيمان بالقضاء والقدر

المبحث الثالث: فهم السلف للقدر، وأقوالهم في ذلك

المبحث الرابع: مجمل الاعتقاد الحق في القدر، والواجب على العبد في هذا

الباب

المبحث الأول

تعريف القضاء والقدر، والعلاقة بينهما

المطلب الأول: القضاء:

١- تعريف القضاء لغة: القضاء في اللغة مصدر الفعل قضى يقضي قضاءً.
قال ابن فارس^(١) رحمته الله في مادة (قضى): «القاف، والضاد، والحرف المعتل -

(١) ابن فارس: هو أبو الحسن أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد بن حبيب القزويني المعروف بالرازي، والمشهور بابن فارس، ولد في أوائل القرن الرابع الهجري، ولم يذكر أحد من أصحاب التراجم الأقدمين تاريخاً محدداً لميلاده، لكنه يدور حول ٣١٢هـ، أما وفاته فكانت سنة ٣٩٥هـ على الرأي الصحيح، كما رجح ذلك العلامة عبدالسلام هارون رحمته الله، ولد بقزوين، ونشأ بهمدان، وكان أكثر مقامه في الري، لكن رحل إلى بلاد كثيرة؛ لتلقي العلم.
وقد أخذ عن كثيرين، أما علومه فكانت متنوعة شاملة، لاسيما اللغة التي أتقنها، وأكثر من التأليف في فروعها، وشهر بها، ودُعي بـ: اللغوي، وكان فقيهاً شافعيًا، ويناصر مذهب مالك، أما طريقته في النحو فطريقة الكوفيين، وكان يحسن الشعر، وكان نقادة فيه، وكان ذات عقلية جبارة، وموهبة فذة مبتكرة، وقد شهد له بذلك كثير من القدامى والمحدثين.
وقد امتاز بأخلاق العلماء حقاً من ورع، وتواضع، وكرم، ولابن فارس مؤلفات عديدة كثيرة تزيد على الستين منها المجلد، والمقاييس، والصاحبي، وأصول الفقه، وأخلاق النبي صلى الله عليه وسلم، وجامع التأويل في تفسير القرآن، وحلية الفقهاء.

انظر ترجمته في إنباه الرواة للقفطي ٢/٢٩، وبتيمة الدهر للثعالبي ٣/٤٠٢، ومعجم الأدباء لياقوت الحموي ١/٥٣٥-٥٤٥، ووفيات الأعيان لابن خلكان ١/١١٨، ومقدمة معجم المقاييس لعبدالسلام هارون ١/٣٧-٣٧، ودراسات في المعاجم العربية د. أمين فاخر ص ٨٣، ومقدمة كتاب الصاحبي ص ٥-٩.

أصل صحيح يدل على إحكام أمر، وإتقانه، وإنفاذه لجهته.
 قال الله - تعالى - : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ سورة فصلت: ١٢.
 أي أحكم خلقهن، ثم قال أبو ذؤيب الهذلي^(١) :
 وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو نَسَجُ السَّوَابِغِ تَبَعُ^(٢)
 والقضاء: هو الحكم، والصنع، والحتم، والبيان.
 وأصله القطع، والفصل، وقضاء الشيء، وإحكامه، وإمضاؤه، والفراغ
 منه؛ فيكون بمعنى الخلق^(٣).
٢- إطلاقات القضاء في القرآن الكريم: يطلق لفظ القضاء في القرآن إطلاقات
 عديدة منها^(٤):

- (١) هو خويلد بن خالد بن محرز بن يزيد بن أسد الهذلي، شاعر مجيد مخضرم، أدرك الجاهلية والإسلام، قدم المدينة عند وفاة النبي ﷺ فأسلم وحسن إسلامه، له قصائد جياذ، وشعره كله على نمط في الجودة وحسن السبك، قال ابن شبه: «تقدم أبو ذؤيب جميع شعراء هذيل بقصيدته العينية التي يرثي فيها بنيه»، توفي في غزوة إفريقية مع ابن الزبير.
 انظر الشعر والشعراء لابن قتيبة ص ٤٣٥-٤٣٧، وانظر معجم الأدباء ٣/٣٠٦-٣٠٩.
 (٢) معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٥/٩٩.
 (٣) انظر تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٤٤١-٤٤٢ وانظر المفردات لغريب القرآن للراغب الأصفهاني ص ٤٢٣، وانظر لسان العرب لابن منظور ١٥/١٨٦، والقاموس للفيروزآبادي ص ١٧٠٨.
 (٤) انظر ياقوتة الصراط في تفسير غريب القرآن لأبي عمر محمد بن عبد الواحد البغدادي المعروف بغلام ثعلب ص ٢٥٣، ص ٣٠٦، ص ٥٧٦، وتأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٤٤١-٤٤٢ ومعجم مقاييس اللغة ٥/٩٩، والمفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني ص ٤٢٣-٤٢٤، ومعجم ألفاظ القرآن الكريم مجمع اللغة العربية ص ٥٠٩-٥١١، والوجوه والنظائر د. سليمان القرعاوي ص ٥٢٩-٥٣٦.

أ- الوصية والأمر: قال الله - تعالى - : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ سورة الإسراء: ٢٣ ، أي أمر وأوصى.

ب- الإخبار: قال - تعالى - : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ سورة الإسراء: ٤ .

ج- الفراغ: قال الله - تعالى - : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ ﴾ سورة البقرة: ٢٠٠ .

وقال : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ ﴾ سورة النساء: ١٠٣ .

د- الفعل: قال - تعالى - : ﴿ فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ ﴾ سورة طه: ٧٢ .

هـ- الوجوب والحثم: قال - تعالى - : ﴿ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ .

وقال - تعالى - : ﴿ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾ سورة يوسف: ٤١ .

و- الكتابة: قال - تعالى - : ﴿ وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴾ سورة مريم: ٢١ .

ز- الإتمام: قال - تعالى - : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ ﴾ سورة القصص: ٢٩ .

وقال - تعالى - : ﴿ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ ﴾ سورة القصص: ٢٨ .

ح- الفصل: قال - تعالى - : ﴿ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ ﴾ سورة الزمر: ٦٩ .

ط- الخلق: قال - تعالى - : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ﴾ سورة فصلت: ١٢ .

ي- القتل: قال - تعالى - : ﴿ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ﴾ سورة القصص: ١٥ .

المطلب الثاني: القدر:

١- القدر في اللغة: «مصدر الفعل قَدَرَ يَقْدِرُ قَدْرًا، وقد تسكن داله»^(١).

(١) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٢٢/٤.

قال ابن فارس رحمته الله في مادة (قدر): «قدر: القاف، والداد، والراء، أصل صحيح يدل على مبلغ الشيء وكنهه، ونهايته؛ فالقدر مبلغ كل شيء، يقال: قدره كذا أي مبلغه، وكذلك القدر، وقدرت الشيء أقدره وأقدره من التقدير»^(١).

والقدر محرّكة: القضاء، والحكم، وهو ما يقدره الله - عز وجل - من القضاء، ويحكم به من الأمور.

والتقدير: التروية، والتفكير في التسوية أمر، والقدر كالتقدير وجميعهما جمعهما: أقدار^(٢).

والفرق بين القدر والتقدير - كما يقول أبو هلال العسكري^(٣) - «أن التقدير

(١) معجم مقاييس اللغة ٦٢/٥، وانظر ياقوتة الصراط ص ٥٧٦، والنهاية ٢٣/٤.

(٢) انظر لسان العرب ٧٢/٥، والقاموس المحيط ص ٥٩١.

(٣) هو الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى، المعروف بأبي هلال العسكري.

وقد أجمعت التراجم المختلفة على ذلك، كما اتفق الذين ترجموا له أنه ينسب إلى مدينة (عسكرمكرم) من أعمال الأهواز.

وأبو هلال فارسي الأصل، ومع كثرة مؤلفاته وحسن تصانيفه إلا أن المراجع التي تحدثت عنه لم تذكر السنة التي ولد فيها، ولا التي مات فيها على وجه التحديد والإجماع.

وبعض الذين ترجموا له استنتجوا أنه ولد سنة ٣١٠هـ على وجه التقريب، وأما وفاته فمنهم من قال: إنه توفي عام ٣٩٥هـ، وهم الأكثر، ومال القفطي إلى أنه عاش حتى بعد سنة ٤٠٠هـ.

ويعزى خمولى ذكره - مع طول باعه واتساع علمه - إلى أسباب لعل جُلّها يعود إلى غلبة شهرة أستاذه أبي أحمد العسكري الذي يحمل الاسم ذاته، واسم الأب، والنسبة، مما أثر سلباً على التلميذ.

يُستعمل في أفعال العباد ولا يُستعمل القدر إلا في أفعال الله - عز وجل -»^(١).

٢- **إطلاقات القدر في القرآن الكريم:** يطلق القدر في القرآن عدة إطلاقات منها^(٢):

أ- **التضييق:** قال - تعالى - : ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ سورة الفجر: ١٦.

ب- **التعظيم:** قال - تعالى - : ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ سورة الأنعام: ٩١.

ج- **الاستطاعة، والتغلب، والتمكن:** قال - تعالى - : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ سورة المائدة: ٣٤.

د- **التدبير:** قال - تعالى - : ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ سورة المرسلات: ٢٣، أي دبّرنا الأمور، أو أردنا وقوعها بحسب تدبيرنا.

⁼ ولأبي هلال مؤلفات كثيرة في الحديث، والتفسير، والتاريخ، واللغة، والأدب.

ومنها: كتاب التلخيص، وجمهرة الأمثال، والأوائل، وديوان المعاني، والصناعتين، والفروق اللغوية، والمعجم في بقية الأشياء، ورسالة في العزلة والاستئناس بالوحدة، وغيرها من الكتب. ومنها كتاب الحث على طلب العلم، والاجتهاد في جمعه.

انظر معجم البلدان لياقوت الحموي ١٧٧/٦، ومعجم الأدباء لياقوت ٢٣٣/٨، والوافي بالوفيات للصفدي ٢٨/١٢، ومقدمة كتاب الحث على طلب العلم والاجتهاد في جمعه لأبي هلال تحقيق د. مروان قباني ص ٧-١١.

(١) الفروق في اللغة لأبي هلال العسكري ص ٣٢٨.

(٢) انظر ياقوتة الصراط في تفسير غريب القرآن ص ٥٧٦، والمفردات في غريب القرآن

ص ٤١٠-٤١٣، ومعجم ألفاظ القرآن الكريم لمجمع اللغة العربية ص ٤٩٥-٤٩٦.

هـ تحديد المقدار، أو الزمان، أو المكان: قال - تعالى -: ﴿ وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ﴾ سورة سبأ: ١٨، وقال: ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ سورة فصلت: ١٠.

و- الإرادة: قال - تعالى -: ﴿ فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴾ سورة القمر: ١٢، أي دبر، وأريد وقوعه.

ز- القضاء والإحكام: قال -تعالى-: ﴿ نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ ﴾ سورة الواقعة: ٦٠.

أي قضينا، وحكمنا.

ح- التمهّل والتروى في الإنجاز: قال - تعالى -: ﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴾ سورة المدثر: ١٨، أي تمهّل، وتروى؛ ليتبين ما يقوله في القرآن. وقال: ﴿ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ ﴾ سورة سبأ: ١١. أي تمهّل، وتروى في السرد؛ كي تحكمه.

ط- الصنع بمقادير معينة: قال - تعالى -: ﴿ قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا ﴾ سورة الإنسان: ١٦.

المطلب الثالث: العلاقة بين القضاء والقدر:

من خلال ما سبق من تعريف القضاء والقدر في اللغة وبيان إطلاقتهما في القرآن يتبين مدى العلاقة بينهما، والعلاقة بين المدلول اللغوي والشرعي - كما سيأتي -.

فكلٌّ من القضاء والقدر يأتي بمعنى الآخر؛ فمعاني القضاء تؤول إلى إحكام

الشيء، وإتقانه، ونحو ذلك من معاني القضاء.
ومعاني القدر تدور حول ذلك، وتعود إلى التقدير، والحكم، والخلق،
والحتم، ونحو ذلك.
ولهذا سيكون التعريف الشرعي شاملاً للقضاء والقدر، ثم بعد ذلك يكون
الحديث عن الفروق بينهما.

المطلب الرابع: القضاء والقدر في الاصطلاح الشرعي:

هناك بعض ممن تطرق لتعريف القضاء والقدر يعرفه ببعض أفراده أو بعمومه
دون تفصيل، أو إشارة إلى مراتبه وأركانه.
فهذا الجرجاني^(١) يعرف القدر فيقول:
« القدر: خروج الممكنات من العدم إلى الوجود واحداً بعد واحد مطابقتاً
للقضاء.

والقضاء في الأزل، والقدر فيما لا يزال»^(٢)
وقال رحمه الله في تعريف القضاء: « القضاء لغة: الحكم.

(١) هو علي بن محمد بن علي الجرجاني المعروف بالشريف (٧٤٠هـ - ٨١٦هـ)، فيلسوف من كبار
العلماء بالعربية، ولد في تاكو قرب استراباد، ودرس في شيراز، ولما دخلها تيمور سنة ٧٨٩ خرج
الجرجاني إلى سمرقند ثم عاد إلى شيراز بعد موت تيمور، فأقام إلى أن توفي.
له نحو خمسين مصنفاً، منها التعريفات، وشرح مواقف الإيجي، وتحقيق الكلبيات، وغيرها.
انظر الأعلام للزركلي ١٥٩/٥ - ١٦٠.
(٢) التعريفات للجرجاني ص ١٧٤.

وفي الاصطلاح: عبارة عن الحكم الكلي الإلهي في أعيان الموجودات على ما هي عليه من الأحوال الجارية في الأزل إلى الأبد^(١)»^(٢).

وهذا التعريف صحيح، ولكن ينقصه الشمول، واستيعاب جميع الأفراد؛ وهي مراتب القدر الأربع.

ويمكن أن يعرف القضاء والقدر بأحد التعريفات التالية:

أ- هو ما سبق به العلم، وجرى به القلم مما هو كائن إلى الأبد، وأنه -عز وجل- قدر مقادير الخلائق، وما يكون من الأشياء قبل أن تقع في الأزل، وعلم - سبحانه وتعالى - أنها ستقع في أوقات معلومة عنده -تعالى- وعلى صفات مخصوصة؛ فهي تقع على حسب ما قدرها^(٣).

ب- وعُرِّف بأنه: تقدير الله للكائنات حسبما سبق به علمه، واقتضته حكمته^(٤).

وهو تعريف مختصر لطيف.

ج- هو تقدير الله - تعالى - للأشياء في القَدَم، وعلمه - سبحانه - أنها ستقع في

(١) الأزل: هو الشيء الذي لا بداية له، والأبد: هو الشيء الذي لا نهاية له.

أو يقال: الأزل: هو استمرار الوجود في أزمنة مقدر غير متناهية من جانب الماضي، والأبد: هو استمرار الوجود في أزمنة مقدر غير متناهية من جانب المستقبل. انظر التعريفات للجرجاني ص ٧.

(٢) التعريفات للجرجاني ص ١٧٧.

(٣) هذا تعريف السفاريني رحمته الله انظر لوامع الأنوار البهية ١/٣٤٨.

(٤) هذا تعريف الشيخ محمد بن عثيمين رحمته الله انظر كتابه رسائل في العقيدة ص ٣٧.

أوقات معلومة وعلى صفات مخصوصة، وكتابته لذلك، ومشيئته له، ووقوعها على حسب ما قدرها، وخلقها لها.^(١)

وهذا التعريف من أجمع التعاريف، وأشملها.

د- ويمكن أن يعرف القضاء والقدر تعريفاً مختصراً فيقال:

هو علم الله بالأشياء، وكتابته، ومشيئته، وخلقها لها.

المطلب الخامس: الفروق بين القضاء والقدر:

اختلف العلماء في ذلك على أقوال، وفيما ذكر لشيء من ذلك:

١- قيل: «المراد بالقدر: التقدير، وبالقضاء: الخلق كقوله -تعالى-:

﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ سورة فصلت: ١٢، أي خلقهن.

فالقضاء والقدر أمران متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر؛ لأن أحدهما

بمنزلة الأساس وهو القدر، والآخر بمنزلة البناء وهو القضاء؛ فمن رام الفصل

بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه»^(٢).

وقال الراغب الأصفهاني^(٣) رحمته الله: «والقضاء من الله أخص من القدر؛ لأنه

(١) هذا تعريف الشيخ د. عبدالرحمن المحمود. انظر كتابيه: القضاء والقدر ص ٣٩ وموقف ابن تيمية

من الأشاعرة ٣/١٣١٠.

(٢) لسان العرب ٥/١٨٦، والنهاية ٤/٧٨، وانظر الفروق في اللغة لأبي هلال العسكري ص ٣٢٨.

(٣) هو أبو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الأصفهاني أو الأصبهاني، أديب حكيم، وصاحب

تصانيف منها: المفردات في غريب القرآن، وكتاب الذريعة إلى مكارم الشريعة، ومحاضرات الأدباء،

وجامع التفاسير، وأفانين البلاغة، توفي سنة ٥٠٢هـ. انظر سير أعلام النبلاء للذهبي ١٨/٢٠، وكشف

الظنون لحاجي خليفة ١/٣٦، والأعلام للزركلي ٢/٢٥٥.

الفصل بين التقدير؛ فالقدر هو التقدير، والقضاء هو الفصل والقطع. وقد ذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعدُّ للكيل، والقضاء بمنزلة الكيل»^(١).

٢- وقيل العكس؛ فالقضاء هو العلم السابق الذي حكم الله به في الأزل، والقدر هو وقوع الخلق على وزن الأمر المقضي السابق^(٢).

قال الجرجاني رحمته الله: «والفرق بين القدر والقضاء هو أن القضاء وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ مجتمعة، والقدر وجودها متفرقة في الأعيان بعد حصول شرائطها»^(٣).

وقال مثل ذلك عند تعريفه للقضاء والقدر - كما مر -.

٣- أنه لا فرق بين القضاء والقدر؛ فكل واحد منهما بمعنى الآخر؛ فإذا أطلق التعريف على أحدهما شمل الآخر؛ ويعبر عن كل واحد منهما كما يعبر عن الآخر؛ فهما مترادفان بهذا الاعتبار، فيقال: هذا قدر الله، ويقال: هذا قضاء الله، ويقال: هذا قضاء الله وقدره^(٤).

ولعل الأقرب - والله أعلم - أنهما إذا اجتمعا افترقا؛ بحيث يصبح لكل واحد

(١) المفردات ص ٤٢٣-٤٢٤.

(٢) انظر القضاء والقدر د. عمر الأشقر ص ٢٧.

(٣) التعريفات ص ١٧٤.

(٤) انظر القضاء والقدر د. عبدالرحمن المحمود ص ٤١.

منهما مدلول بحسب ما سبق في الأقوال السابقة.
وإذا افترقا اجتماعاً؛ بحيث إذا أفرد أحدهما دخل فيه الآخر^(١).
وبالجملة فالأمر يسير، والخلاف فيهما لا يترتب عليه شيء.

(١) انظر الدرر السنية، جمع الشيخ عبدالرحمن بن قاسم ١/٥١٢-٥١٣.

المبحث الثاني

أدلة الإيمان بالقضاء والقدر

دلَّ على هذا الركن العظيم من أركان الإيمان - الكتابُ، والسنةُ، والإجماعُ، والفطرةُ، والعقلُ، والحسُّ.

أولاً: الأدلة من القرآن الكريم: الأدلة من القرآن الكريم على الإيمان بالقضاء والقدر كثيرة جداً منها:

١- قوله - تعالى - : ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾ سورة الأحزاب: ٣٨.
ومعنى هذه الآية: أن الله - عز وجل - قدر أن يخلق خلقاً، ويأمرهم وينهاهم، ويجعل ثواباً لأهل طاعته، وعقاباً لأهل معصيته، فلما قدره كتب ذلك وغيبه، فسماه الغيب وأم الكتاب، وخلق الخلق على ذلك الكتاب: أرزاقهم، وآجالهم، وأعمالهم، وما يصيبهم من الأشياء من الرخاء والشدة، فكان أمر الله الذي مضى، وفرغ منه، وخلق الخلق عليه قدراً مقدوراً^(١).

٢- قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ سورة القمر: ٤٩.
ومعنى الآية: أن الله - سبحانه - قدر الأشياء، أي علم مقاديرها وأحوالها، وأزمانها قبل إيجادها، ثم أوجد منها ما سبق في علمه أنه يوجد على نحو ما سبق في علمه، فلا يحدث حدث في العالم العلوي والسفلي إلا وهو صادر عن علمه

(١) انظر تفسير جامع البيان للطبري ١٥/١٢.

-تعالى- وقدرته، وإرادته^(١).

٣- قوله - تعالى - : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ سورة الحجر: ٢١.

وهذا عام في كل شيء، وذهب قوم من المفسرين إلى أن المراد به المطر خاصة^(٢).

٤- وقوله - تعالى - : ﴿إِلَىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ، فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ سورة المرسلات: ٢٢-٢٣.

٥- قوله - تعالى - : ﴿ثُمَّ جِئْتَنَا عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ﴾ سورة طه: ٤٠.

٦- قوله -تعالى-: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ سورة الفرقان: ٢.

٧- قوله - تعالى - : ﴿مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ سورة عبس: ١٩.

٨- قوله - تعالى - : ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾ سورة الأعلى: ٣.

٩- قوله -تعالى-: ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ سورة الأنفال: ٤٢.

١٠- قوله - تعالى - : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي

الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ سورة الإسراء: ٤.

ثانياً: الأدلة من السنة: لقد تظافت الأدلة من السنة المطهرة على الإيمان

بالقضاء والقدر، ومنها:

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن لابن العربي ١٧/١٤٨.

(٢) انظر زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ٤/٣٩٢.

١- قال ﷺ كما في حديث جبريل - عليه السلام - : «وتؤمن بالقدر خيره وشره»^(١).

٢- عن جابر بن عبد الله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن عبدٌ حتى يؤمن بالقدر خيره وشره من الله، وحتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه»^(٢).

٣- روى مسلم في الصحيح عن طاووس^(٣) قال: «أدرکت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقدر، قال: وسمعت عبد الله بن عمر يقول: كل شيء بقدر حتى العجز والكيس، أو الكيس والعجز»^(٤).

٤- قال ﷺ: «وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل»^(٥).

(١) رواه مسلم (٨).

(٢) رواه الترمذي (٢١٤٤) وقال: «وهذا حديث لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن ميمون، وعبد الله بن ميمون منكر الحديث، ولكن الحديث له شواهد تؤيده»، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (١٧٢٣)، وفي سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢٤٣٩).

(٣) هو طاووس بن كيسان الفقيه القدوة عالم اليمن أبو عبدالرحمن الفارسي ثم اليمني الجندي، الحافظ، سمع من زيد بن ثابت وعائشة وأبي هريرة وزيد بن أرقم وابن عباس - رضي الله عنهم - ولازم ابن عباس مدة، وهو معدود في كبراء أصحابه، روى عنه عطاء ومجاهد وجماعة من أقرانه، توفي سنة ١٠٦هـ. انظر سير أعلام النبلاء ٣٨/٥-٤٩.

(٤) مسلم (٢٦٥٥)، ورواه مالك في الموطأ ٨٧٩/٢، ورواه أحمد في المسند، تحقيق: أحمد شاكر ١٥٢/٨ (٥٨٩٣).

(٥) رواه مسلم (٢٦٦٤).

هذا وسيمر بنا في غضون الكتاب أدلة كثيرة من الكتاب والسنة زيادةً على ما مضى.

ثالثاً: الإجماع: فقد أجمع المسلمون على وجوب الإيمان بالقدر خيره وشره من الله، قال النووي^(١) رحمته الله: «وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب، والسنة، وإجماع الصحابة، وأهل الحل والعقد من السلف والخلف - على إثبات قدر الله - سبحانه وتعالى -»^(٢).

وقال ابن حجر^(٣) رحمته الله: «ومذهب السلف قاطبة أن الأمور كلها بتقدير الله

(١) النووي: هو الشيخ الإمام يحيى بن شرف بن حسن بن حسين بن حزام الحازمي العالم محي الدين أبو زكريا النووي ثم الدمشقي الشافعي شيخ المذهب وكبير الفقهاء في زمانه ولد سنة ٦٣١هـ، وتوفي سنة ٦٧٦هـ، كان لا يضيع شيئاً من أوقاته، وكان يقرأ في كل يوم اثني عشر درساً على المشايخ، ثم اعتنى بالتصنيف، فجمع شيئاً كثيراً، منها ما أكمله ومنها ما لم يكمله، فمما أكمله شرح مسلم، والروضة، والمنهاج، ورياض الصالحين، والأذكار، وتهذيب الأسماء واللغات، ومما لم يتمه «المهذب» الذي سماه المجموع، وصل فيه إلى باب الربا، فأبدع وأجاد وأحسن الانتقاد - كما يقول ابن كثير رحمته الله - كان صواماً زاهداً أماراً بالمعروف نهياً عن المنكر. انظر البداية والنهاية لابن كثير ٣٩٤/١٣.

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي ١٥٥/١.

(٣) هو الحافظ العلامة أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، توفي سنة ٨٢٥هـ، له المصنفات البارعة أشهرها فتح الباري شرح صحيح البخاري، ولسان الميزان، والتقريب، وغيرها. انظر شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٢٧١/٧، والبدر الطالع للشوكاني ٧٨/١.

-تعالى-» (١).

رابعاً: دلالة الفطرة: الإيمان بالقدر يتضمن - كما مرّ - علم الله بالأشياء، وكتابته لها، ومشيتته، وخلقها. وهذه الأمور معلومة بالفطرة.

وكذلك فإن الإيمان بالقدر معلوم بالفطرة قديماً وحديثاً، ولم ينكره إلا الشواذ من المشركين من الأمم، ولم يقع الخطأ في نفي القدر وإنكاره، وإنما وقع في فهمه على الوجه الصحيح؛ ولهذا قال - سبحانه - عن المشركين: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ سورة الأنعام: ١٤٨ (٢).

فهم أثبتوا المشيئة لله، لكنهم احتجوا بها على الشرك، ثم بين - سبحانه - أن هذا هو شأن من كان قبلهم، فقال: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ سورة الأنعام: ١٤٨.

وكانت العرب في الجاهلية تعرف القدر ولا تنكره، ولم يكن هناك من يرى أن الأمر مستأنف.

وهذا ما نجده مبثوثاً في أشعارهم كما مر في المقدمة، وكما في قول عنتره:

يا عبلُ أين من المنية مهربي إن كان ربي في السماء قضاها (٣)

(١) فتح الباري ٢٨٧/١١ وانظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ٥٣٤/٣-٥٣٨ حيث نقل الإجماع على ذلك عن جمع غفير من السلف، ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٤٤٩، ٤٥٣، ٤٥٩/٨.

(٢) انظر جامع البيان لابن جرير ٧٩/٥.

(٣) ديوان عنتره، ص ٧٤.

وكما في قول طرفة بن العبد :

فلو شاء ربي كنت قيسَ بن خالدٍ ولو شاء ربي كنت عمرو بن مرثد^(١)

وقول سويد بن أبي كاهل^(٢) :

كتب الرحمنُ والحمد له سَعَةَ الأخلاقِ فينا والضَّلَعَ^(٣)

وقول المُتَّقبِ العبدي^(٤) :

فأيقنت إن شاء الإله بأنه سيبلغني أجلاؤها وقصيدُها^(٥)

وقول زهير :

فلا تكتمن الله ما في نفوسكم ليخفى ومهما يُكتم الله يعلم

(١) شرح المعلقات العشر، للزوزني، ص ١١٩.

(٢) هو سويد بن حارثة بن حسل بن مالك بن عبد سعد بن جشم بن ذبيان بن كنانة بن يشكر بن بكر ابن وائل بن قاسط، شاعر مقدم مخضرم، عاش في الجاهلية دهرًا، وعُمِّر في الإسلام عمرًا طويلًا، عاش إلى ما بعد سنة ٦٠ هـ، قرنه أبو عبيد بطرفة، والحارث بن حلزة، وعمرو بن كلثوم، وكان أبوه شاعرًا. انظر الشعر والشعراء لابن قتيبة ص ٢٧٠-٢٧١، والمفضليات بتحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون ص ١٩٠.

(٣) المفضليات للمفضل الضبي ص ١٩٧.

(٤) هو عائذ الله بن حصن بن ثعلبة بن وائلة بن عدي بن عوف بن دهن بن عذرة بن منبه بن نكرة ابن لكيز بن أفصى بن عبد القيس بن أفصى بن دهمي بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار، شاعر فحل قديم جاهلي، سُمِّي المُتَّقب لقوله في قصيدة له :

وثقبن الوصاوص للعيون *****

والوصاوص : البراقع. انظر المفضليات بتحقيق وشرح أحمد شاكر وعبد السلام هارون ص ١٤٩.

(٥) المفضليات ص ١٥١.

يُؤَخَّرُ فَيُوضَعُ فِي كِتَابٍ فَيُدْخَرُ لِيَوْمِ الْحِسَابِ أَوْ يُعَجَّلُ فَيُنْقَمَ (١)
 كما نجد ذلك - أيضاً - في خطبهم، كما في قول هانئ بن مسعود الشيباني (٢) في
 خطبته المشهورة في يوم ذي قار: «إِنَّ الْحَذَرَ لَا يُنْجِي مِنَ الْقَدْرِ» (٣).
 ولم يقل أحد منهم بنفيه إطلاقاً، كما صرح بذلك أحد كبار علماء العربية،
 وهو أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب (٤) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بقوله: «لَا أَعْلَمُ عَرَبِيًّا قَدْرِيًّا،
 قِيلَ لَهُ: يَقَعُ فِي قُلُوبِ الْعَرَبِ الْقَوْلُ بِالْقَدْرِ؟ قَالَ: مَعَاذَ اللَّهِ، مَا فِي الْعَرَبِ إِلَّا
 مَثَبُ الْقَدْرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ، وَكَلَامُهُمْ كَثِيرٌ بَيْنَ، ثُمَّ أَنْشَدَ:
 تَجْرِي الْمَقَادِيرُ عَلَى غُرَزِ الْإِبْرِ مَا تَنْفُذُ الْإِبْرَةَ إِلَّا بِقَدْرِ
 قَالَ: وَأَنْشَدَ لَامِرِي الْقَيْسَ:

(١) شرح ديوان زهير بن أبي سلمى، ص ٢٥.

(٢) هو هانئ بن مسعود بن عمرو الشيباني، من سادات العرب، وأبطالهم في الجاهلية، وهو الذي
 هاج القتال بين بني بكر وبين بني تميم وضبة والرياب (يوم ذي قار)، وهو أول يوم انتصفت فيه العرب
 من العجم، وللشعراء قصائد كثيرة في وصف هذا اليوم. انظر الأعلام ٥٢/٩-٥٣.

(٣) الأمالي لأبي علي القالي ١٧١/١، وجمهرة خطب العرب لأحمد زكي صفوت ٣٧/١
 وتاريخ الأدب العربي لأحمد حسن الزيات ص ٣٣.

(٤) هو أبو العباس أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيباني بالولاء المشهور بثعلب، إمام الكوفيين في
 اللغة والنحو، كان مشهوراً بالحفظ وصدق اللهجة، وكان ثقة حجة، له مصنفات منها: الفصيح المعروف
 بفصيح ثعلب، ومعاني القرآن، توفي سنة ٢١٩هـ. انظر الأعلام للزركلي ٦٢٧/١.

إن الشقاء على الأشقين مكتوب»^(١).

وقال لبيد:

إن تقوى ربنا خير نفل وبإذن الله ريثي وعجل
أحمد الله فلاندا له بيديه الخير ما شاء فعل
من هداه سبل الخير اهتدى ناعم البال ومن شاء أضل^(٢)
وقال كعب بن سعد الغنوي^(٣):
ألم تعلمي ألا يراخي منيتي قعودي ولا يدني الوفاة رحيلي
مع القدر الموقوف حتى يصيبني حمامي لو أن النفس غير عجول^(٤)

خامساً: دلالة العقل: أما دلالة العقل فهي أن العقل الصحيح يقطع بأن الله هو خالق هذا الكون، ومدبره، ومالكه، ولا يمكن أن يوجد على هذا النظام البديع، والتناسق المتألف، والارتباط الملتحم بين الأسباب والمسببات هكذا صدفة؛ إذ الموجود صدفة ليس له نظام في أصل وجوده، فكيف يكون منتظماً

(١) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، للالكائي، ٥٣٨/٣، وانظر ٧٠٥-٧٠٤/٤ من الكتاب نفسه.

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، للالكائي، ٧٠٥/٤، وانظر شعر لبيد بن ربيعة بين جاهليته وإسلامه، لذكر يا صيام، ص ٩٥.

(٣) هو كعب بن سعد بن عمر بن عقبة بن عوف بن رفاعة الغنوي، يُقال له: كعب الأمثال؛ لكثرة ما في شعره من الأمثال، قيل: إنه شاعر إسلامي، والظاهر أنه تابعي. انظر الأصمعيات شرح وتحقيق أحمد شاکر وعبد السلام هارون ص ٧٣.

(٤) الأصمعيات، للأصمعي عبد الملك بن قريب ص ٧٤.

حال بقائه وتطوره؟

فإذا تقرر عقلاً أن الله هو الخالق لزم ألا يقع شيء في ملكه إلا ما قد شاءه
وقدره^(١).

ومما يدل على هذا التقرير قوله - تعالى - : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ
وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ
اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ سورة الطلاق: ١٢.

ثم إن تفاصيل القدر لا ينكرها العقل ، بل هي مما يتفق معه تمام الاتفاق ، كما
سيمر بنا قريباً.

سادساً: دلالة الحس: فنحن نشاهد ونسمع ، ونقرأ أن الناس تستقيم أمورهم
بالإيمان بالقضاء والقدر ، وسيمر شيء من ذلك عند الحديث عن ثمرات الإيمان
بالقدر ، فالمؤمنون به على الوجه الصحيح هم أسعد الناس ، وأصبرهم ،
وأشجعهم ، وأكرمهم ، وأكملهم ، وأعقلهم.
ولو لم يكن الإيمان بالقدر حقاً لما حصل لهم ذلك.

ثم إن القدر «هو نظام التوحيد»^(٢) كما قال ابن عباس -رضي الله عنهما-
والتوحيد هو نظام الحياة ، فلا تستقيم حياة الناس استقامة حقيقية إلا بالتوحيد ،

(١) انظر الرياض الناضرة للشيخ عبدالرحمن السعدي ص ١٩٤ ، ورسائل في العقيدة للشيخ محمد

بن عثيمين ص ١١-١٥ .

(٢) أخرجه الفريابي في كتاب القدر ص ١٥٩-١٦٠ ، وانظر مجموع الفتاوى ١١٣/٣ .

والتوحيد لا يستقيم إلا بالإيمان بالقضاء والقدر.

ثم إن فيما أخبرنا الله ورسوله ﷺ من أمور الغيب المستقبلية التي وقعت كما جاء في الخبر - دليلاً حسيّاً واضحاً على أن الإيمان بالقدر حق وصدق^(١).

(١) انظر الشيخ عبدالرحمن بن سعدي وجهوده في العقيدة د. عبدالرزاق البدر ص ٧٢-٧٣.

المبحث الثالث

فهم السلف للقدر، وأقوالهم في ذلك

ورد عن السلف الصالح أقوال جميلة، وكلمات مضيئة، توضح معنى القدر، وتدل على أهميته، وتحث على الإيمان به، وتوصي بالرضا بما يقدره الله ويقضيه، وتحذر من ضد ذلك، وتبين إيمان السلف العميق، وفهمهم الدقيق لذلك الركن العظيم من أركان الإيمان.

كما ورد شيءٌ من ذلك على ألسنة بعض الشعراء والحكماء.

فمن ذلك ما يلي:

١- قال الوليد ابن الصحابي الجليل عبادة بن الصامت رضي الله عنه: «دخلت على عبادة وهو مريض أتخايل فيه الموت، فقلت: يا أبتاه أوصني، واجتهد لي. فقال: أجلسوني، فلما أجلسوه قال: يا بني، إنك لن تجد طعم الإيمان، ولن تبلغ حقيقة العلم بالله - تبارك وتعالى - حتى تؤمن بالقدر خيره وشره. قلت: يا أبتاه وكيف لي أن أعلم ما خير القدر وما شره؟ قال: تعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، وما أصابك لم يكن ليخطئك، يا بني إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن أول ما خلق الله - تعالى - القلم، ثم قال: اكتب، فجرى بتلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة». يا بني إن مت ولست على ذلك دخلت النار»^(١).

(١) أخرجه الإمام أحمد ٣١٧/٥، والترمذي (٤١٥٥)، وقال الألباني بعد أن تتبع طرقه: «فالحديث

صحيح بلا ريب» حاشية مشكاة المصابيح ٣٤/١.

٢- قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : « القدر نظام التوحيد فمن وحد الله - عز وجل - وآمن بالقدر فهي العروة الوثقى التي لا انفصام لها ، ومن وحد الله - تعالى - وكذّب بالقدر نقض التوحيد»^(١).

ويروى هذا الأثر بلفظ : « القدر نظام التوحيد؛ فمن وحد الله ، وآمن بالقدر تم توحيدهِ ، ومن وحد الله ، وكذّب بالقدر نقض توحيدهِ»^(٢).

٣- وقال - أيضاً - : « كل شيء بقدر حتى وضعت يدك على خدك»^(٣).

٤- قال عكرمة^(٤) : «سئل ابن عباس : كيف تفقد سليمان الهدهد من بين الطير؟

قال : إن سليمان - صلوات الله عليه - نزل منزلاً فلم يدّر ما بُعد الماء ، وكان الهدهد مهندساً ، قال : فأراد أن يسأله عن الماء؛ ففقدته.

قلت : وكيف يكون مهندساً؟ والصبي ينصب له الحبال فيصيده؟

قال : إذا جاء القدر حال دون البصر»^(٥).

(١) أخرجه الإمام عبدالله بن أحمد في السنة ٤٢٢/٢ ، والفريابي في القدر ص ١٥٩-١٦٠ ، وكذا الآجري في الشريعة ص ٢١٥.

(٢) انظر مجموع الفتاوى ١١٣/٣ ، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٦٨١/٤.

(٣) أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد ص ٢٦.

(٤) هو العلامة المفسر أبو عبدالله القرشي مولاهم المدني البربري الأصل ، قيل : كان لحصين بن أبي الحر العنبري فوهبه لابن عباس ، حدث عن ابن عباس وعائشة وأبي هريرة وابن عمر وابن عمرو ، وحدث عنه النخعي والشعبي ومات قبله ، قيل لسعيد بن جبير : « تعلم أحداً أعلم منك ، قال : نعم ، عكرمة» ، توفي سنة ١٠٥ هـ. انظر سير أعلام النبلاء ١٢/٥-٣٧.

(٥) أخرجه عبدالله بن أحمد في السنة ٤١٢/٢.

٥- قال كعب بن زهير رضي الله عنه :

لو كنت أعجبُ من شيءٍ لأعجبني سعيُ الفتى وهو مخبوءٌ له القدرُ
يسعى الفتى لأُمورٍ ليس يدركها والنفْسُ واحدٌ والهَمُّ منتشرٌ
والمرءُ ما عاش ممدودٌ له أمل لا تنتهي العين حتى ينتهي الأثر^(١)

٦- قال الحسن^(٢) رضي الله عنه : « إن الله خلق خلقاً، فخلقهم بقدر، وقسم الأجل بقدر، وقسم أرزاقهم بقدر، والبلاء والعافية بقدر »^(٣).

٧- وقال - أيضاً - : « من كذب بالقدر فقد كذب بالإسلام »^(٤).

٨- وقال في مرضه الذي مات فيه : « إن الله قدر أجلاً، وقدر معه مرضاً، وقدر معه معافاة، فمن كذب بالقدر فقد كذب بالقرآن، ومن كذب بالقرآن فقد كذب بالحق »^(٥).

٩- وهذه أبيات جميلة للشافعي رضي الله عنه تبين حقيقة الإيمان بالقدر، قال عنها

(١) ديوان كعب بن زهير ص ٧٧.

(٢) هو الإمام الزاهد سيد التابعين في زمانه في البصرة أبو سعيد الحسن بن يسار البصري مولى الأنصار، أبوه مولى زيد بن ثابت، أمه خيرة مولاة أم سلمة - رضي الله عنها - ولد بالمدينة سنة ٢١هـ، وتوفي بمسّهل رجب سنة ١١٠هـ. انظر وفيات الأعيان ٢/٧١-٧٢، الأعلام للزركلي ٢/٢٤٢.

(٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٤/٦٨٢.

(٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٤/٦٨٢.

(٥) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٤/٦٨٢.

الإمام ابن عبد البر^(١) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في (الانتقاء): «إنها من شعره الذي لا يختلف فيه، وهو أصح شيء عنه»^(٢).

وقال: «وهذه الآيات من أثبت شيء في الإيمان بالقدر»^(٣).

والآيات هي:

وما شئتُ إن لم تشأْ لم يكنْ	وما شئتُ كان وإن لم أشأْ
وفي العلم يجري الفتى والمسئُ	خلقت العباد على ما علمتُ
وهذا أعنتُ وذا لم تُعنْ	على ذا مننتُ وهذا خذلتُ
ومنهم قبيح ومنهم حسن ^(٤)	فمنهم شقيٌّ ومنهم سعيد

يقول: «وما شئتُ» أي أنت يا رب «كان» أي بأمرِك لا محالة؛ لأن مشيئتِك نافذة، و«إن لم أشأْ» أنا أيها العبد، و«ما شئتُ» أنا «إن لم تشأْ» يا رب «لم يكن»؛ لأنه لا يكون شيء إلا بمشيئتِك.

(١) هو أبو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر الأندلسي القرطبي المالكي المحدث الفقيه الثقة صاحب التمهيد والاستذكار والاستيعاب وبهجة المجالس وغيرها من المصنفات الماتعة، فهو ممن فُتح عليه في التصنيف والتأليف، توفي سنة ٤٦٣. انظر سير أعلام النبلاء ١٨/١٥٣، وشذرات الذهب لابن العماد ٣/٣١٤.

(٢) الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء لابن عبدالبر ص ٨٠.

(٣) المصدر السابق ص ٨١.

(٤) الانتقاء ص ٨٠، وانظر الاعتقاد للبيهقي ص ٨٨، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٤/٧٠٢، وديوان الشافعي ص ١٣١-١٣٢، تحقيق د. محمد عبدالمنعم خفاجي.

« خلقت العباد على ما علمت » : أي حسب ما سبق من علمك الأزلي ، « وفي العلم يجري الفتى والمسئول » : أي بمقتضى هذا العلم السابق يجري ويعمل الصغير والكبير ، ولا يخرج أحد عن ذلك .

« على ذا منت » رحمةً وتفضلاً ، « وهذا خذلت » حكمةً وعدلاً « وهذا أعنت » بمنك وفضلك « وذا لم تعن » بحكمتك وعدلك « فمنهم شقي » ممن حقت عليهم الضلالة الشقاوة ، « ومنهم سعيد » ممن سبقت له الحسنى والسعادة ، « ومنهم قبيح ومنهم حسن » فالله - عز وجل - هو الذي يصورهم في الأرحام كيف يشاء .

١٠ - قال الإمام أحمد رحمته الله : « القدر قدرة الله » ^(١) .

قال ابن القيم ^(٢) تعليقاً على هذه الكلمة : « واستحسن ابن عقيل ^(٣) هذا

(١) مجموع الفتاوى ٣٠٨/٨ ، وطريق المهجرتين لابن القيم ص ١٧٠ ، وشفاء العليل ص ٥٩ .
 (٢) هو الإمام الفقيه الأصولي المفسر النحوي الحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي أبو عبد الله شمس الدين ، ولد وتوفي في دمشق ، ولد سنة ٦٩١ هـ ، وتوفي سنة ٧٥١ هـ ، سمع من جماعة من العلماء ، وتلمذ على شيخ الإسلام ابن تيمية ولازمه ، وكان حسن الخلق محبوباً عند الناس ، وله مؤلفات كثيرة منها : أعلام الموقعين ، وشفاء العليل ، والجواب الكافي ، وإغاثة اللفهان ، وغيرها . انظر طبقات الشافعية للسبكي ٤٤/٦ ، والأعلام للزركلي ٢٨٠/٦ .

(٣) هو أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد البغدادي ، فقيه أصولي ، كان من أذكى العالم كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية ، وكان ممن يعظم مذهب السلف إلا أن له تأثراً بمذهب أهل الكلام ، ولد ببغداد سنة ٤٣١ هـ ، وقيل ٤٣٢ هـ ، وتوفي سنة ٥١٣ هـ ، وله كتاب الفنون الذي يقع في ثمانمائة مجلدة كما يقول

الكلام جداً، وقال: هذا يدل على دقة علم أحمد وتبحُّره في معرفة أصول الدين.

وهو كما قال أبو الوفاء؛ فإن إنكار القدر إنكار لقدرة الرب على خلق أعمال العباد، وكتابتها، وتقديرها» (١).

١١- وقال مطرف بن عبدالله (٢) رضي الله عنه: «ليس لأحد أن يصعد، فيلقي نفسه من شاهق، ويقول: قدر لي ربي، ولكن يحذر، ويجتهد، ويتقي؛ فإن أصابه شيء علم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له» (٣).

١٢- قال المبرد (٤) عن أبي عثمان المازني (١) قال: «سئل علي بن موسى الرضا:

ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة ١/١٥٦، وكان رضي الله عنه من ذوي الهمم العالية يقول: «واني لأجد من = حرصي على العلم وأنا في عشر الثمانين أشد مما أجده وأنا ابن عشرين سنة»، انظر طبقات الحنابلة لأبي يعلى ٢/٢٥٩، ودرء التعارض ٧/٣٤-٣٥، ٨/٦٠-٦١، ونقض المنطق ص ١٣٩، ومنهاج السنة ١/٤٢٤، وذيل طبقات الحنابلة لابن رجب الحنبلي ١/١٤٦-١٥٦، وسير أعلام النبلاء ١٩/٤٤٣.

(١) شفاء العليل ص ٥٩-٦٠.

(٢) هو مطرف بن عبدالله بن الشخير الإمام القدوة الحجة أبو عبدالله الحرشي العامري البصري، حدث عن أبيه وعن عثمان وعلي وعمار وأبي ذر وعائشة وغيرهم - رضي الله عنهم - وحدث عنه الحسن البصري وثابت البناني ومحمد بن واسع وخلق كثير، وكان حكيماً واعظاً مجاب الدعوة، توفي سنة ٨٦هـ وقيل غير ذلك. انظر سير أعلام النبلاء ٤/١٨٧-١٩٥.

(٣) سير أعلام النبلاء للذهبي ٤/١٩١.

(٤) هو محمد بن يزيد بن عبد الأكبر، وهو من ثمالة ثم ينتهي إلى الأسد بن الغوث وهو الأزدي فهو الثمالي الأزدي البصري أبو العباس النحو اللغوي الأديب، ولد بالبصرة سنة ٢١٠هـ، كان إمام العربية =

أَيُكَلِّفُ اللهُ الْعِبَادَ مَا لَا يُطِيقُونَ؟ قَالَ: هُوَ أَعْدَلُ مِنْ ذَلِكَ، قِيلَ: فَيَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَفْعَلُوا مَا يَرِيدُونَ؟ قَالَ هُمْ أَعْجَزُ مِنْ ذَلِكَ»^(٢).

١٣- قال محمود الوراق^(٣):

ليس عندي إلا الرضا بقضاء الله هـ فيما أحببته أو كرهته
لوليّ الأمور يختار منها خيرها لي عواقباً ما عرفت
فأرى أن أردّ ذاك إلى من عنده العلم الذي قد جهلته^(٤)

بيغداد وإليه انتهى علمها بعد طبقة الجرمي والمازني، كان حسن المحاضرة فصيحاً بليغاً مليح الأخبار ثقة = فيما يرويه كثير النوادر فيه ظرافة ولباقة، وإنما لُقّب بالمبرد لأنه لما صَنَّفَ المازني كتاب «الألف واللام» سأله عن دقيقه وعويصه فأجابه بأحسن جواب فقال له المازني قم فأنت المبرد بكسر الراء أي المثبت للحق، فحرفه الكوفيون وفتحوا الراء، له كتب منها: الكامل، والروضة، معاني القرآن، وغيرها. كثير. انظر معجم الأدباء ٤٧٩/٥-٤٨٧.

(١) هو أبو عثمان بكر بن محمد بن حبيب بن بقيه من مازن شيبان من أئمة النحو البصريين، توفي بالبصرة سنة ٢٤٩ هـ، له مؤلفات منها كتاب «ما تلحن فيه العامة»، يقول الطحاوي: سمعت القاضي - بكار بن قتيبة - يقول: ما رأيت نحوياً قط يُشبهه الفقهاء إلا حيان ابن هرمه والمازني. انظر وفيات الأعيان ٢٨٣/١-٢٨٦.

(٢) سير أعلام النبلاء ٣٩١/١٩.

(٣) هو محمود بن الحسن الوراق، شاعر أكثر شعره في المواعظ والحكم والزهد، روى عنه أبو بكر ابن أبي الدنيا، وأبو العباس بن مسروق وغيرهما، ويُقال: إنه كان نحّاساً يبيع الرقيق، مات في خلافة المعتصم. انظر تاريخ مدينة السلام للخطيب البغدادي ١٠٢/١٥-١٠٣، وسير أعلام النبلاء ٤٦١/١١.

(٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٦٩٣/٤.

١٤- وقال آخر:

ما قضى الله كائنٌ لا محالهُ والشقيُّ الجهولُ من لامِ حالهُ^(١)

١٥- وقال آخر:

اقنع بما ترزقُ يا ذا الفتى فليس ينسى ربُّنا نملهُ
إن أقبل الدهرُ فقم قائماً وإن تولى مدبراً نَمَ لَهُ^(٢)

(١) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص ٢٧٠.

(٢) المرجع السابق.

المبحث الرابع

مجمل الاعتقاد الحق في القدر،
والواجب على العبد في هذا الباب

المطلب الأول: مجمل الاعتقاد الحق في القدر:

للسلف الصالح عناية في باب القدر تفصيلاً وإجمالاً، والحديث في هذا المبحث سيكون حول مجمل الاعتقاد الحق في القدر وذلك من خلال النقل عن إمامين عظيمين من أئمة السلف وهما الإمام الصابوني^(١) والإمام ابن تيمية^(٢) -رحمهما الله -.

(١) الصابوني: هو الإمام أبو عثمان إسماعيل بن عبدالرحمن الصابوني النيسابوري الحافظ المفسر المحدث الفقيه الواعظ الملقب ب: شيخ الإسلام، عاش في الفترة - ٣٧٣-٤٤٩ - ولد في بوشنج، وكان ذا ذكاء وعقل، وحسن إيراد للكلام - عربيه وفارسيه - وكان من أكابر المحدثين في عصره، وكان ذا تأله، وعفاف، وصيانة نفس، وكان ينظم الشعر أحياناً، وله عدد كبير من التلاميذ، وخلف العديد من المؤلفات، منها: عقيدة السلف وأصحاب الحديث، والأربعون حديثاً، وكتاب الانتصار، وكتاب الدعوات وغيرها. انظر معجم الأدباء لياقوت ١٦/٧-١٩، والوافي بالوفيات ١٤٣/٩، وطبقات الشافعية الكبرى للسبكي ١١٧/٣.

(٢) هو تقي الدين، أبو العباس، أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني، ولد سنة ٦٦١هـ، وتوفي سنة ٧٢٨هـ.

الإمام الحبر، والعلامة البحر، فارس المنقول والمعقول، الذي دنت له قطوف العلوم، ودانت له نواصي الحكمة، والذي طبقت شهرته الخافقين، وسار بحديثه الركبان، فهو أمة في الخير، وقدوة في الهدى والتقوى.

أولاً: أقوال الإمام الصابوني رحمته الله:

١- قال رحمته الله: «ويشهدون - يعني أهل السنة - أن الله - تعالى - يهدي من يشاء لدينه، ويضل من يشاء عنه، لا حجة لمن أضله عليه، ولا عذر لديه.
قال الله - عز وجل -: ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾
سورة الأنعام: ١٤٩.

وقال: ﴿ وَكَلَّ شَيْئًا لَّا تَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ سورة السجدة: ١٣.
سبحانه خلق الخلق بلا حاجة إليهم، فجعلهم فريقين: فريقاً للنعيم فضلاً، وفريقاً للجحيم عدلاً، وجعل منهم غوياً ورشيداً، وشقيماً وسعيداً، وقريباً من

والحديث عن جوانب النبوغ والألمعية في سيرة هذا الإمام يطول، والمقام لا يتسع للإسهاب، والإطناب، لأن جوانب العظمة في شخصيته كثيرة جداً يصعب حصرها، والوقوف عليها.
قال الحافظ البزار: «أما غزارة علومه فمنها ذكر معرفته بعلوم القرآن المجيد، واستنباطه لدقائقه، ونقله لأقوال العلماء في تفسيره، واستشهاده بدلائله، وما أودعه الله - تعالى - فيه من عجائبه، وفنون حكمه، وغرائب نوادره، وباهر فصاحته، وظاهر ملاحظته، فإنه فيه الغاية التي ينتهي إليها والنهاية التي يعول عليها». الأعلام العلية للبزار ٢٢-٢٣.

وكان رحمته الله مضرب المثل في الزهد والتواضع والخلق والعفو والصفح والعبادة والكرم والشجاعة. وله مؤلفات كثيرة منها: مجموع الفتاوى، ودرء تعارض العقل والنقل، ومنهاج السنة النبوية، والصارم المسلول.

انظر الأعلام العلية للبزار، والشهادة الزكية لمرعي الكرمي الحنبلي، والجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية تحقيق الشيخ محمد عزيز شمس، والشيخ علي العمران إشراف وتقديم الشيخ بكر أبو زيد.

رحمته وبعيداً ﴿ لا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ (١).

٢- وقال ﷺ: «يشهد أهل السنة، ويعتقدون أن الخير والشر والنفع والضرر بقضاء الله وقدره لا مرد لها، ولا محيص ولا محيد عنها لا يصيب المرء إلا ما كتبه ربه، ولو جهد الخلق أن ينفعوا المرء بما لم يقضه لم يقدرُوا» (٢).

٣- وقال ﷺ: «ومذهب أهل السنة والجماعة أن الله - عز وجل - مرید لجميع أعمال العباد خيرها وشرها، ولم يؤمن أحدٌ إلا بمشيئة الله، ولو شاء لجعل الناس أمةً واحدةً، ولو شاء ألا يعصى ما خلق إبليس؛ فكفر الكافرين، وإيمان المؤمنين بقضائه - سبحانه وتعالى - وقدره وإرادته ومشيئته، أراد كل ذلك وشاء وقضاه.

ويرضى الإيمان والطاعة، ويسخط الكفر والمعصية.

قال الله - عز وجل - : ﴿ إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ سورة الزمر: ٧» (٣).

ثانياً: أقوال الإمام ابن تيمية ﷺ :

١- سئل شيخ الإسلام ابن تيمية ﷺ سؤالاً عن القدر، فأجاب عنه إجابة مطولة، ضمنها مجمل اعتقاد أهل السنة والجماعة في هذا الباب، ومما قاله :

(١) عقيدة السلف وأصحاب الحديث للصابوني ص ٢٨٠.

(٢) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ص ٢٨٤.

(٣) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ص ٨٥-٨٦.

«مذهب أهل السنة والجماعة في هذا الباب وغيره ما دل عليه الكتاب والسنة، وكان عليه السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان، وهو أن الله خالق كل شيء، وربّه، ومليكه، وقد دخل في ذلك جميع الأعيان القائمة بأنفسها، وصفاتها القائمة بها، من أفعال العباد، وغير أفعال العباد.

وأنه - سبحانه - ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، فلا يكون في الوجود شيء إلا بمشيئته، وقدرته، لا يمتنع عليه شيء شاءه، بل هو قادر على كل شيء، ولا يشاء شيئاً إلا وهو قادر عليه، وأنه - سبحانه - يعلم ما كان، وما يكون، وما لم يكن لو كان كيف يكون.

وقد دخل في ذلك أفعال العباد، وغيرها، وقد قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم؛ قدر آجالهم، وأرزاقهم، وأعمالهم، وكتب ذلك، وكتب ما يصيرون إليه من سعادة، وشقاوة، فهم يؤمنون بخلقه لكل شيء، وقدرته على كل شيء، ومشيئته لكل ما كان، وعلمه بالأشياء قبل أن تكون، وتقديره لها، وكتابته إياها قبل أن تكون»^(١).

٢- إلى أن قال: «وسلف الأمة وأئمتها متفقون - أيضاً - على أن العباد مأمورون بما أمرهم الله به، منهيون عما نهاهم عنه، ومتفقون على الإيمان بوعدّه، ووعدّه الذي نطق به الكتاب والسنة، ومتفقون على أنه لا حجة لأحد

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٨/٤٤٩-٤٥٠.

على الله في واجب تركه ، ولا محرم فعله ، بل لله الحجة البالغة على عباده»^(١) .
 ٣- وقال : «ومما اتفق عليه سلف الأمة وأئمتها - مع إيمانهم بالقضاء والقدر ،
 وأن الله خالق كل شيء ، وأنه ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه يضل من
 يشاء ، ويهدي من يشاء - أن العباد لهم مشيئة وقدره ، يفعلون بمشيئتهم ،
 وقدرتهم ما أقدرهم الله عليه ، مع قولهم : إن العباد لا يشاؤون إلا أن يشاء الله ،
 كما قال الله - تعالى - : ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكَّرٌ ، فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ، وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ
 يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ سورة المدثر : ٥٤-٥٦ .^(٢)

المطلب الثاني: الواجب على العبد في هذا الباب:

الواجب على العبد في هذا الباب أن يؤمن بقضاء الله ، وقدره ، وأن يؤمن
 بشرع الله ، وأمره ، ونهيه ، فعليه تصديق الخبر ، وطاعة الأمر^(٣) .
 فإذا أحسن حمد الله ، وإذا أساء استغفر الله ، وعلم أن ذلك كله بقضاء الله
 وقدره؛ فإن آدم - عليه السلام - لما أذنب تاب ، فاجتباه ربه وهداه ، وإبليس أصرَّ
 واحتج فلعنه الله وأقصاه ، فمن تاب كان آدمياً ، ومن أصرَّ واحتج بالقدر صار
 إبليسياً ، فالسعداء يتبعون أباهم ، والأشقياء يتبعون عدوهم إبليس^(٤) .

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٤٥٢/٨ .

(٢) مجموع الفتاوى ٤٥٢/٨ .

(٣) انظر جامع الرسائل لابن تيمية ٣٤١/٢ ، وانظر درء تعارض العقل والنقل ٤٠٥/٨ .

(٤) انظر مجموع الفتاوى ٦٤/٨ ، وطريق المهجرتين ١٧٠ .

«وبالمراعاة الصحيحة لقدر الله، وشرعه، يصير الإنسان عابداً - حقيقة - فيكون مع الذين أنعم الله عليهم من أنبياء، وصديقين، وشهداء، وصالحين، وكفى بهذه الصحبة غبطة وسعادة» (١).

وبالجملة فعليه أن يؤمنَ بمراتب القدر الأربع، وأنه لا يقع شيء إلا وقد علمه الله، وكتبه، وشاءه، وخلقه، ويؤمنَ - أيضاً - بأن الله أمر بطاعته، ونهى عن معصيته، فيفعل الطاعة، ويترك المعصية، فإذا وفقه الله لفعل الطاعة وترك المعصية فليحمد الله، وليستمر على ذلك، وإن خُذِل ووُكِل إلى نفسه ففعل المعصية، وترك الطاعة فعليه أن يستغفر ويتوب.

ثم إن على العبد - أيضاً - أن يسعى في مصالحه الدنيوية، ويسلك الطرق الصحيحة الموصلة إليها، فيضربَ في الأرض، ويمشي في مناكبها، فإن أتت الأمور على ما يريد حمد الله، وإن أتت على خلاف ما يريد تعزى بقدر الله، وعلم أن ذلك كله واقع بقدر الله - عز وجل - وأن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه.

«وإذا علم العبد من حيث الجملة أن الله فيما خلق وما أمر به حكمة عظيمة كفاه هذا، ثم كلما ازداد علماً وإيماناً ظهر له من حكمة الله ورحمته ما يبهر عقله، ويبين له تصديق ما أخبر الله به في كتابه» (٢).

(١) التحفة المهدية في شرح الرسالة التدمرية، للشيخ فالح بن مهدي ١٤٠/٢، وانظر التدمرية

ص ٢١٨ و ٢٢٨-٢٢٩، وانظر تقريب التدمرية، للشيخ ابن عثيمين ١١٩.

(٢) مجموع الفتاوى ٩٧/٨.

ولا يلزم كل أحد أن يعلم تفاصيل الحديث عن الإيمان بالقدر، بل يكفي هذا الإيمان المجمل، فأهل السنة والجماعة - كما هو مقرر عندهم - لا يوجبون على العاجز ما يجب على القادر.

هذا - والله الحمد - مقتضى الأدلة الشرعية، والفطرية، والعقلية، والحسية في باب القدر، لا تناقض بينها، ولا لبس.

الفصل الثاني

ما يتضمنه الإيمان بالقدر

وتحتة ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: مراتب القدر وأركانه ، وخلق أفعال العباد

المبحث الثاني: أقسام التقدير

المبحث الثالث: الإرادة الربانية

المبحث الأول

مراتب القدر وأركانه^(١)، وخلق أفعال العباد

الإيمان بالقدر يقوم على أربعة أركان تُسمى مراتب القدر أو أركانه، وهي المدخل لفهم باب القدر، ولا يتم الإيمان به إلا بتحقيقها كلها؛ فبعضها مرتبط ببعض، فمن أقر بها جميعاً اكتمل إيمانه بالقدر، ومن انتقص واحداً منها أو أكثر اختل إيمانه بالقدر، وهذه الأركان هي:

- ١- العلم.
- ٢- الكتابة.
- ٣- المشيئة.
- ٤- الخلق.

وقد نظمها بعضهم بقوله:

عِلْمٌ كِتَابَةٌ مَوْلَانَا مَشِيئَةٌ وَخَلْقُهُ وَهُوَ إِيجَادٌ وَتَكْوِينٌ

المرتبة الأولى: العلم: وهو الإيمان بأن الله عالم بكل شيء جملة وتفصيلاً،

(١) انظر تفاصيل الحديث عن هذه المراتب في العقيدة الواسطية مع شرحها، الروضة الندية، للشيخ زيد بن فياض، ص ٣٥٣، والتنبيهات اللطيفة على ما احتوت عليه العقيدة الواسطية من المباحث المنيفة للشيخ ابن سعدي مع تعليقات سماحة الشيخ ابن باز ٧٥-٨٠، وانظر شفاء العليل ٦١-١١٦، ومعارض القبول، للشيخ حافظ الحكمي ٢/٢٢٥-٢٣٨، وأعلام السنة المشورة، للحكمي أيضاً ص ١٢٦-١٢٩، ورسائل في العقيدة، للشيخ ابن عثيمين ص ٣٧، وتقريب التدمرية، لابن عثيمين، ص ١٠٨-١٠٩، والقضاء والقدر، د. عمر الأشقر، ص ٢٩-٣٦، وشرح العقيدة الواسطية للشيخ صالح الفوزان ص ١٥٠ إلى ١٥٦، وخلاصة معتقد أهل السنة، للشيخ عبدالله بن سليمان المشعل ص ٢٩-٣٠.

أزلاً، وأبداً، سواء كان ذلك مما يتعلق بأفعاله، أو بأفعال عباده؛ فعلمه محيط بما كان، وما سيكون، وما لم يكن لو كان كيف يكون.

ويعلم الموجود، والمعدوم، والممكن، والمستحيل، ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض.

وقد عَلمَ جميع خلقه قبل أن يخلقهم، فعلم أرزاقهم، وأجالهم، وأقوالهم، وأعمالهم، وجميع حركاتهم، وسكناتهم، وأهل الجنة، وأهل النار. وهذه المرتبة - وهي العلم السابق - اتفق عليها الرسل من أولهم إلى آخرهم، واتفق عليها جميع الصحابة، ومن تبعهم من هذه الأمة، وخالفهم مجوسُ هذه الأمة - القدرية الغلاة - (١).

والأدلة على هذه المرتبة من القرآن الكريم والسنة المطهرة كثيرة جداً منها:

١- قوله - تعالى - : ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾

سورة الحشر: ٢٢.

أي عالم ما غاب من الإحساس وما حضر، وقيل: عالم السر والعلانية،

وقيل: ما كان وما يكون، وقيل: الآخرة والدنيا.

وقدم الغيب على الشهادة؛ لكونه متقدماً وجوداً (٢).

(١) انظر شفاء العليل ص ٦١.

(٢) انظر فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني ٢٥١/٥، ط دار

٢- قوله - عز وجل - : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ سورة البقرة: ٣٠.

قيل : إنه علم من إبليس المعصية ، وخلقها لها^(١).

وقيل : كان علمه أنه سيكون من تلك الخليقة أنبياء ورسول وقوم صالحون وساكنو الجنة^(٢).

٣- قوله - تعالى - : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ سورة الجاثية : ٢٣.

قال ابن عباس -رضي الله عنهما- : « علم ما يكون قبل أن يخلقه.

وقال - أيضاً - : على علم قد سبق عنده.

وقال - أيضاً - : يريد الأمر الذي سبق له في أم الكتاب^(٣).

٤- قوله - تعالى - : ﴿ وَكَوَرُثُوا الْعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ سورة الأنعام : ٢٨.

فهذا إضلال ناشئ عن علم الله السابق في عبده أنه لا يصلح للهدى ، ولا يليق به ، وأن محله غير قابل له؛ فالله أعلم حيث يضع هداه وتوفيقه كما هو أعلم حيث يجعل رسالته^(٤).

(١) هذا القول لمجاهد بن جبر. انظر شفاء العليل ص ٦١.

(٢) هذا القول لقتادة بن دعامة السدوسي. انظر شفاء العليل ص ٦١.

(٣) انظر شفاء العليل ص ٦٢.

(٤) انظر شفاء العليل ص ٦٥.

والآيات في هذا المعنى كثيرة جداً، ومنها:

قوله - تعالى - : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ سورة الأنعام : ٥٩ .

وقوله - تعالى - : ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ سورة التوبة : ٤٧ .

وقوله - تعالى - : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ سورة الأنفال : ٣٢ .

وأما من السنة فمن ذلك ما يلي:

١- روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين ، فقال : « الله أعلم بما كانوا عاملين »^(١) .
قال ابن حجر رحمته الله في شرح الحديث : « قال ابن قتيبة^(٢) : معنى قوله « الله أعلم بما كانوا عاملين » : أي لو أبقاهم ؛ فلا تحكموا عليهم بشيء ، وقال غيره : أي علم أنهم لا يعملون شيئاً ، ولا يرجعون فيعملون ، أو أخبر بعلم شيء لو

(١) البخاري (٦٥٩٧).

(٢) هو أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ، خطيب أهل السنة ، من أئمة العلم والأدب ، ومن المصنفين الكثيرين ، ولي قضاء الدينور مدة ، فُنسب إليها ، وتوفي ببغداد سنة ٢٧٦ هـ ، ومن كتبه : تأويل مختلف الحديث ، وتأويل مشكل القرآن ، وأدب الكاتب ، والشعر والشعراء ، وعيون الأخبار ، والمعارف . انظر وفيات الأعيان ١/٢٥١ ، والأعلام ٤/١٣٧ .

وجد كيف يكون مثل قوله ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا﴾^(١).

٢- قال ﷺ: «ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار»^(٢).

المرتبة الثانية: الكتابة: وهي الإيمان بأن الله كتب ما سبق به علمه من مقادير الخلائق إلى يوم القيامة في اللوح المحفوظ. وقد أجمع الصحابة، والتابعون، وجميع أهل السنة والحديث على أن كل كائن إلى يوم القيامة فهو مكتوب في أم الكتاب^(٣)، التي هي اللوح المحفوظ، والذكر، والإمام المبين، والكتاب المبين.

والأدلة على هذه المرتبة كثيرة من الكتاب والسنة منها:

١- قال - تعالى - : ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ سورة الحج : ٧٠. فما كتبه الله - عز وجل - وأثبتته عنده كان في علمه قبل أن يكتبه ، ثم كتبه كما في علمه ، ثم وجد كما كتبه - عز وجل -^(٤).

٢- وقال - تعالى - : ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ سورة يس ١٢.

قوله : « وكل شيء » أي من الأعمال والنيات وغيرها.

«أحصيناه في إمام مبين» أي في كتاب هو أم الكتاب ، وإليه مرجع الكتب التي

(١) فتح الباري ٣/٢٤٧.

(٢) أخرجه مسلم (٢٦٤٧).

(٣) انظر شفاء العليل ص ٨٩.

(٤) انظر شفاء العليل ص ٧٤.

تكون بأيدي الملائكة، وهو اللوح المحفوظ^(١).

٣- وقال: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ سورة التوبة: ٥١.

أي ما قدره الله، وأجراه في اللوح المحفوظ^(٢).

٤- وقال - سبحانه - عن موسى - عليه السلام - دعاءه: ﴿وَكَتُبْنَا فِي هَذِهِ

الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ سورة الأعراف: ١٥٦.

أي من علم نافع، ورزق واسع، وعمل صالح^(٣).

٥- وقال - تعالى - عن محاجة موسى - عليه الصلاة والسلام - لفرعون: ﴿قَالَ

فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾

سورة طه: ٥١-٥٢.

أي قد أحصى أعمالهم من خير وشر، وكتبه في كتابه، وهو اللوح المحفوظ،

وأحاط به علماً وخبراً؛ فلا يضل عن شيء منها، ولا ينسى ما علمه منها^(٤).

٦- وقال - عز وجل - : ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا

عِبَادِي الصَّالِحُونَ﴾ سورة الأنبياء: ١٠٥.

أي كتبنا في الكتاب المزبور، والمراد: الكتب المنزلة كالتوراة ونحوها «من بعد

(١) انظر شفاء العليل ص ٨٦، وتفسير السعدي - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان -

.٣٣٧/٦

(٢) انظر تفسير السعدي ٢٤٦/٣.

(٣) انظر فتح القدير ٣٠٦/٢، وتفسير السعدي ٩٨/٣.

(٤) انظر تفسير السعدي ١٦٣/٥.

الذكر» أي كتبناه في الكتب المنزلة بعدما كتبنا في الكتاب السابق، وهو اللوح المحفوظ، وأم الكتاب الذي توافقه جميع التقادير المتأخرة عنه^(١).

٧- وقال - تعالى - : ﴿لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ سورة الأنفال: ٦٨.

أي سبق به القضاء والقدر أنه قد أحل لكم الغنائم، وأن الله قد رفع عنكم - أيتها الأمة - العذاب «لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم»^(٢).

وأما السنة فمن ذلك ما يلي :

١- روى مسلم في صحيحه عن عبدالله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال : وعرشه على الماء»^(٣).

قال النووي رحمته الله : «قال العلماء : المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره لا أصل التقدير؛ فإن ذلك أزلي لا أول له».

وقوله : «وعرشه على الماء» أي قبل خلق السماوات والأرض والله أعلم^(٤).

٢- قال النبي ﷺ : «ما منكم من أحد ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله

(١) انظر شفاء العليل ص ٨٤، والدر المنثور في التفسير المأثور للسيوطي، ط دار الكتب العلمية

٦١١/٤-٦١٣، وتفسير السعدي ٢٦٦/٥-٢٦٧.

(٢) انظر تفسير السعدي ١٩٠/٢-١٩١.

(٣) مسلم (٢٦٥٣).

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٠٣/١٦.

مكانها من الجنة أو النار، إلا وقد كتبت شقية أو سعيدة» (١).

المرتبة الثالثة: المشيئة: وهذه المرتبة تقتضي الإيمان بمشيئة الله النافذة، وقدرته الشاملة، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنه لا حركة، ولا سكون، ولا هداية، ولا إضلال إلا بمشيئته.

«وهذه المرتبة قد دل عليها إجماع الرسل من أولهم إلى آخرهم، وجميع الكتب المنزلة من عند الله، والفطرة التي فطر الله عليها خلقه، وأدلة العقل والبيان» (٢).

والنصوص الدالة على هذا الأصل كثيرة جداً من الكتاب والسنة، منها:

١- قوله - تعالى -: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ سورة القصص: ٦٨.

في هذه الآية دليل على عموم خلقه - تعالى - لسائر المخلوقات، ونفوذ مشيئته بجميع البريات، وانفراده - عز وجل - باختيار من يختاره ويختصه من الأشخاص، والأوامر، والأزمان، والأماكن، وأن أحداً ليس له من الأمر والاختيار شيء (٣).

٢- قوله - تعالى -: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ سورة

التكوير: ٢٩.

(١) رواه البخاري (١٣٦٢) و ٤٩٤٥ و ٤٩٤٦ و ٦٢١٧ و ٧٥٥٢) ومسلم (٢٦٤٧).

(٢) شفاء العليل ص ٩٢.

(٣) انظر شفاء العليل ص ٦٦، وتفسير السعدي ٥٢/٦.

٣- قوله - تعالى - : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾

سورة الكهف : ٢٣-٢٤.

٤- قوله - تعالى - : ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ سورة الأنعام : ١١١

٥- قوله - تعالى - : ﴿ مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ الأنعام : ٣٩.

ومن الأدلة من السنة ما يلي :

١- قال ﷺ : « إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يُصرفه حيث يشاء »^(١).

٢- وعن أبي موسى الأشعري ﷺ قال : كان رسول الله ﷺ إذا جاءه السائل ، أو طلبت إليه حاجة - قال : « اشفعوا تؤجروا ، ويقضي الله على لسان نبيه ما شاء »^(٢).

ومشيئة الله النافذة ، وقدرته الشاملة يجتمعان فيما كان ، وما سيكون ، ويفترقان فيما لم يكن ، ولا هو كائن ، فما شاء الله كونه فهو كائن بقدرته لا محالة ، وما لم يشأ كونه فإنه لا يكون ؛ لعدم مشيئته له ، لا لعدم قدرته عليه .

قال - تعالى - : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾

البقرة : ٢٥٣.

(١) رواه مسلم (٢٦٥٥)

(٢) رواه البخاري (٧٤٧٦) ، ومسلم (٢٦٢٧)

فعدم اقتتالهم ليس لعدم قدرة الله ، ولكن لعدم مشيئته ذلك .
ومثله قوله -تعالى- : ﴿ وَكَوْشَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى ﴾ سورة الأنعام :
٣٥ ، وقوله : ﴿ وَكَوْشَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ﴾ سورة الأنعام : ١٠٧ ، وقوله : ﴿ وَكَوْشَاءَ رَبُّكَ لَأَمِّنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً ﴾ سورة يونس : ٩٩^(١) .

المرتبة الرابعة : الخلق : وهذه المرتبة تقتضي الإيمان بأن جميع الكائنات مخلوقة لله بذواتها ، وصفاتها ، وحركاتها ، وبأن كل من سوى الله مخلوق مُوجَدٌ من العدم ، كائن بعد أن لم يكن .

وهذه المرتبة دلت عليها الكتب السماوية ، وأجمع عليها الرسل - عليهم الصلاة والسلام - واتفقت عليها الفطر القويمية ، والعقول السليمة^(٢) ، والأدلة على هذه المرتبة لا تكاد تحصر ، منها ما يلي :

- ١- قوله - تعالى - : ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ سورة الزمر : ٦٢
- ٢- وقوله - تعالى - : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ سورة الأنعام : ١ .
- ٣- وقوله - تعالى - : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ الملك : ٢ .

- ٤- وقوله - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ سورة النساء : ١ .

(١) انظر كتاب الصفدية ، لابن تيمية ٢/١٠٩ ، وشفاء العليل ص ٩٧-١٠٤ .

(٢) انظر شفاء العليل ص ١٠٨ .

- ٥- وقوله -تعالى-: ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ سورة الأنبياء: ٣٣.
- ٦- وقوله -سبحانه-: ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ سورة فاطر: ٣.
- ومن الأدلة من السنة ما يلي:

- ١- أخرج البخاري في خلق أفعال العباد عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله يصنع كل صانع وصنعه»^(١).
- ٢- وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: لا أقول لكم إلا كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول، كان يقول: «اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل، والجبن والبخل، والهرم وعذاب القبر، اللهم آت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها»^(٢).
- والشاهد من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم: «اللهم آت نفسي تقواها، وزكها...» فالفاعل هو الله - تعالى - فهو الذي يُطلب منه ذلك.
- ٣- عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب معاوية إلى المغيرة: اكتب إلي ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة، فأملى عليّ المغيرة، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، اللهم لا مانع لما

(١) خلق أفعال العباد للبخاري ص ٢٥.

(٢) رواه مسلم (٢٧٢٢)

أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجدم منك الجد»^(١) .
 والشاهد من ذلك قوله : « اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت » ،
 فالمعطي والمانع هو الله - تعالى - فهو الفاعل لذلك ، وهذا يدل على أنّ الخالق هو
 الله - عز وجل -^(٢) .

مسألة خلق أفعال العباد :

أفعال العباد داخلة في عموم خلقه - تعالى - ولا يخرجها شيء من عموم
 قوله - تعالى - : ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ سورة الزمر : ٦٢ ، وإنما أفردت هنا
 لوقوع اللبس فيها .

وخلاصة القول في هذه المسألة : أن أفعال العباد كلّها من الطاعات ، والمعاصي ،
 داخلة في خلق الله ، وقضائه ، وقدره ؛ فقد علم الله - عز وجل - ما سيخلقه في
 عباده ، وعلم ما هم فاعلون ، وكتب ذلك في اللوح المحفوظ ، وخلقهم الله كما
 شاء ، ومضى فيهم قدره ، فعملوا على النحو الذي شاء فيهم ، وهدى الله من
 كتب لهم السعادة ، وأضل من كتب عليهم الشقاوة ، وعلم أهل الجنة ، ويسرهم
 لعمل أهلها ، وعلم أهل النار ويسرهم لعمل أهلها .

فأفعال العباد هي من الله خلقاً وإيجاداً وتقديراً ، وهي من العباد فعلاً وكسباً ،
 فالله هو الخالق لأفعالهم ، وهم الفاعلون لها ، فنؤمن بجميع نصوص الكتاب
 والسنة الدالة على شمول خلق الله ، وقدرته على كل شيء من الأعمال

(١) رواه البخاري (٦٦١٥)

(٢) انظر « القضاء والقدر » د. عبدالرحمن المحمود ص ٨٠ .

والأوصاف، كما نؤمن بنصوص الكتاب والسنة الدالة على أن العباد هم الفاعلون حقيقة للخير والشر، وعلى هذا اتفق أهل السنة والجماعة^(١).
والنصوص التي مرت بنا في المرتبة الرابعة من مراتب القدر تدل على ذلك، وهناك أدلة أصرح في الدلالة على هذه المسألة كقوله - تعالى -: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ سورة الصافات: ٩٦.

قال المفسرون: في معنى ﴿ما﴾ في الآية وجهان:

«أحدهما: أن تكون بمعنى المصدر؛ فيكون المعنى: والله خلقكم وعملكم.

والثاني: بمعنى الذي؛ فيكون المعنى، والله خلقكم وخلق الذي تعملونه بأيديكم من الأصنام.

(١) انظر المسائل والرسائل، للإمام أحمد بن حنبل ١٤٧/١-١٥٠، والإبانة للأشعري ص ١٠٧-١٣٠، ورسالة الثغر للأشعري ص ٧٥، ٧٨، ٨٣، والاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة، لابن قتيبة ص ٢١-٢٣، عقيدة السلف وأصحاب الحديث للإمام الصابوني ص ٢٧٩-٢٨٠، والفرق بين الفرق للبغدادي ص ١١٥، وأصول الدين للبغدادي ص ١٣٤-١٣٧، والدرة فيما يجب اعتقاده لابن حزم ص ٢٩٩-٣٠٠، والاعتقاد للبيهقي ٧٣ وانظر لمعة الاعتقاد لابن قدامة ٢١، والنبوات لابن تيمية ص ٤٣٧، ودرء تعارض العقل والنقل ٨٥/١-٨٦، ومنهاج السنة ٢/٢٩٨، ٣/١١٢، ١٢٨، ١٢٩، وشفاء العليل ص ١٠٨-١٤٠، وشرح قصيدة ابن القيم النونية لابن عيسى ٢/١٣٥، وانظر المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ ابن سعدي ٣/٦٥، والقضاء والقدر، لعمر الأشقر ص ٣٧، وانظر كتاب القاضي أبي يعلى وكتاب مسائل الإيمان، دراسة وتحقيقاً، لسعود بن عبدالعزيز الخلف، ص ٩٨-٩٩، وانظر العقيدة الواسطية بتعليق الشيخ ابن مانع ص ٥٠-٥١، ومعارض القبول ٢/٢٣٨-٢٤٠، والتعليقات على لمعة الاعتقاد للشيخ ابن جبرين ٦١-٦٤، ولمعة الاعتقاد بشرح ابن عثيمين ص ٩٥.

وفي هذه الآية دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله^(١).
وبعد بيان الحق في مسألة خلق أفعال العباد ينتهي الحديث في هذا المبحث عن
مراتب القدر الأربع التي لا يتم الإيمان بالقدر إلا بها.

(١) زاد المسير لابن الجوزي ٧٠/٧، وانظر جامع البيان، لابن جرير الطبري ٧٥/١٢، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٥/٤، وانظر خلق أفعال العباد للبخاري ص ٢٦، وشفاء العليل ص ١١٥-١١٧.

المبحث الثاني

أقسام التقدير^(١)

يمكن تقسيم التقدير باعتبار نسبه إلى الله - عز وجل - إلى خمسة أقسام، وهي كما يلي:

١- **التقدير العام**: وهو تقدير الرب لجميع الكائنات، بمعنى علمه بها، وكتابته لها، ومشيئته، وخلقها لها.

ويدل على هذا النوع أدلة كثيرة منها قوله - تعالى -: ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ سورة الحج: ٧٠. وفي صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وعرشه على الماء»^(٢).

٢- **التقدير البشري**^(٣): وهو التقدير الذي أخذ الله فيه الميثاق على جميع البشر بأنه ربهم، وأشهدهم على أنفسهم بذلك، والذي قدر الله فيه أهل السعادة

(١) انظر أعلام السنة المنشورة ص ١٢٩-١٣٣، وتعليق سماحة الشيخ ابن باز على الواسطية ص ٧٨-٨٠.

(٢) رواه مسلم: (٢٦٥٣).

(٣) يقول سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز ﷺ عن هذا التقدير: «التقدير البشري داخل في التقدير العام؛ ولهذا أعرض عنه أبو العباس ابن تيمية ﷺ في العقيدة الواسطية، وأكثر أهل العلم فيما أعلم؟»

وأهل الشقاوة.

قال - تعالى - : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ سورة الأعراف: ١٧٢.

وعن هشام بن حكيم أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: أتبدأ الأعمال أم قد قضيت القضاء؟ قال رسول الله ﷺ: «إن الله أخذ ذرية آدم من ظهورهم، ثم أشهدهم على أنفسهم، ثم أفاض بهم في كفيه فقال: هؤلاء في الجنة، وهؤلاء في النار؛ فأهل الجنة ليسون لعمل أهل الجنة، وأهل النار ليسون لعمل أهل النار» (١).

٣- التقدير العمري: وهو تقدير كل ما يجري على العبد في حياته إلى نهاية أجله، وكتابة شقاوته، أو سعادته.

وقد دل على ذلك حديث الصادق المصدوق في الصحيحين عن ابن مسعود مرفوعاً: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الملك، فينفخ فيه الروح، ويؤمر

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب السنة بتحقيق الشيخ الألباني ٧٣/١، وقال الألباني: «إسناده صحيح ورجاله كلهم ثقات، والسيوطي في الدر المنثور ٦٠٤/٣ وقال: أخرجه ابن أبي جرير والبخاري والطبراني والآجري في الشريعة، وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات».

بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقيُّ أو سعيدٌ» (١) .

٤-التقدير السنوي : وذلك في ليلة القدر من كل سنة ، ويدل عليه قوله -تعالى- : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ سورة الدخان : ٤ ، وقوله : ﴿ تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ، سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطَلَعِ الْفَجْرِ ﴾ سورة القدر : ٤-٦ .

قيل : يكتب فيها - أي هذه الليلة - ما يحدث في السنة من موت وحياة ، وعز وذل ، ورزق ومطر ، حتى الحجاج يُقال : يحج فلان ، ويحج فلان .
رُوي هذا عن ابن عمر ، وابن عباس ، وكذا الحسن وسعيد ابن جبير (٢)(٣) .

٥-التقدير اليومي : ويدل عليه قوله - تعالى - : ﴿ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ سورة الرحمن : ٢٩ .

قيل في تفسيرها : شأنه أن يُعزَّز ويُدل ، ويرفع ويخفض ، ويُعطي ويمنع ، ويُغني ويُفقر ، ويُضحك ويُبكي ، ويُميت ويُحيي ، إلى غير ذلك (٤) .

(١) رواه البخاري (٣٢٠٨ و ٣٣٣٢ و ٦٥٩٤ و ٧٤٥٤) ، ومسلم (٢٦٤٣) ، وابن ماجه (٧٦) .

(٢) هو سعيد بن جبير بن هشام الإمام التابعي الحافظ المقرئ أبو محمد ويُقال : أبو عبدالله الأسدي الوالبي بالولاء الكوفي أحد الأعلام ، روى عن بعض الصحابة كابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد وعائشة - رضي الله عنهم - قرأ القرآن على ابن عباس وحدث عنه أبو صالح السمان وعطاء ابن السائب والزهري وخلق كثير ، كان فقيهاً عابداً فاضلاً ورعاً وكان لا يدع أحداً يغتاب عنده ، وكان يحرم في كل سنة مرتين مرة للحج ومرة للعمرة ، قتله الحجاج سنة ٩٥هـ ، وعمره ٤٩ سنة . انظر سير أعلام النبلاء ٢١٣/٤ .

(٣) انظر زاد المسير لابن الجوزي ٣٣٨/٧ ، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٤٠/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٥٧٢/٤ ، وانظر أعلام السنة المنشورة ص ١٢٩-١٣٣ .

(٤) انظر زاد المسير ١١٤/٨ ، وتفسير القرآن العظيم ٢٧٥/٤ ، وفتح القدير ١٣٦/٥ .

المبحث الثالث

الإرادة الربانية

تنقسم الإرادة الربانية إلى قسمين:

١- إرادة كونية قدرية: وهي مرادفة للمشيئة، وهذه الإرادة لا يخرج عن مرادها شيء؛ فالكافر والمسلم تحت هذه الإرادة الكونية سواء؛ فالطاعات، والمعاصي، كلها بمشيئة الرب، وإرادته.

ومن أمثلتها قوله - تعالى -: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ سورة الرعد: ١١، وقوله: ﴿فَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ سورة الأنعام: ١٢٥.

٢- إرادة شرعية دينية: وتتضمن محبة الرب، ورضاه.

ومن أمثلتها قوله - تعالى -: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ سورة البقرة: ١٨٥، وقوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ سورة النساء: ٢٧، وقوله: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ سورة المائدة: ٦^(١).

(١) انظر منهاج السنة النبوية ١٥٦/٣-١٥٧، والاستقامة ٤٣٣/١، وانظر تعليق الشيخ ابن باز على

الفرق بين الإرادتين^(١): بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية فروق تُميز كلَّ

واحدة منهما عن الأخرى ، ومن تلك الفروق ما يلي :

- ١- الإرادة الكونية قد يحبها الله ويرضاها ، وقد لا يحبها ولا يرضاها .
أما الشرعية فيحبها الله ويرضاها ؛ فالكونية مرادفة للمشيئة ، والشرعية مرادفة للمحبة .
- ٢- الإرادة الكونية قد تكون مقصودة لغيرها كخلق إبليس مثلاً ، وسائر الشرور ؛ لتحصل بسببها محابٌ كثيرة ، كالتوبة ، والمجاهدة ، والاستغفار .
أما الشرعية فمقصودة لذاتها ؛ فالله أراد الطاعة وأحبها ، وشرعها ، ورضيها لذاتها .
- ٣- الإرادة الكونية لا بد من وقوعها ؛ فالله إذا شاء شيئاً وقع ولا بد ، كإحياء أحد أو إماتته ، أو غير ذلك .
أما الشرعية كالإسلام - مثلاً - فلا يلزم وقوعها ، فقد تقع وقد لا تقع ، ولو كان لا بد من وقوعها لأصبح الناس كلهم مسلمين .
- ٤- الإرادة الكونية متعلقة بربوبية الله وخلقها ، أما الشرعية فمتعلقة بألوهيته وشرعه .

(١) انظر منهاج السنة النبوية ٣/١٨٠-١٨٣ ، ٥/٣٦٠ و ٤١٣ و ٤١٤ و ٧/٧٢ ، ٧٣ ، وانظر شفاء العليل ص ٥٥٧ ، ومدارج السالكين ١/٢٦٤-٢٦٨ ، وتنبيه ذوي الأبواب السليمة عن الوقوع في الألفاظ المبتدعة الوخيمة ، للشيخ ابن سحمان ص ٦١-٦٢ ، وتعليق الشيخ ابن باز على الواسطية ص ٤١ ، وشرح الواسطية للهراس ص ١٠٠ ، وشرح الواسطية للشيخ صالح الفوزان ص ٤٢-٤٣ ، والقضاء والقدر للأشقر ص ١٠٦٢ ، والتعليقات على لمعة الاعتقاد للشيخ عبدالله بن جبرين ص ٦٠-٦١ .

٥- الإرادتان تجتمعان في حق المطيع، فالذي أدى الصلاة - مثلاً - جمع بينهما؛ وذلك لأن الصلاة محبوبة لله، وقد أمر بها، ورضيها، وأحبها، فهي شرعية من هذا الوجه، وكونها وقعت دلّ على أنّ الله أرادها كوناً؛ فهي كونية من هذا الوجه؛ فمن هنا اجتمعت الإرادتان في حق المطيع.

وتنفرد الكونية في مثل كفر الكافر، ومعصية العاصي، فكونها وقعت فهذا يدلّ على أنّ الله شاءها؛ لأنه لا يقع شيء إلا بمشيئته، وكونها غير محبوبة ولا مرضية لله دليل على أنها كونية لا شرعية.

وتنفرد الشرعية في مثل إيمان الكافر، وطاعة العاصي، فكونها محبوبة لله فهي شرعية، وكونها لم تقع - مع أمر الله بها ومحبتة لها - هذا دليل على أنها شرعية فحسب؛ إذ هي مرادة محبوبة لم تقع.

٦- الإرادة الكونية أعمّ من جهة تعلّقها بما لا يحبه الله ولا يرضاه، من الكفر والمعاصي، وأخص من جهة أنها لا تتعلق بمثل إيمان الكافر، وطاعة الفاسق. والإرادة الشرعية أعم من جهة تعلّقها بكل مأمور به، واقعاً كان أو غير واقع، وأخص من جهة أن الواقع بالإرادة الكونية قد يكون غير مأمور به.

هذه فوارق بين الإرادتين، فمن عرف الفرق بينهما سلم من شُبُهات كثيرة، زلّت بها أقدام، وضلّت بها أفهام، فمن نظر إلى الأعمال الصادرة عن العباد بهاتين العينين كان بصيراً، ومن نظر إلى الشرع دون القدر أو العكس كان أعور^(١).

(١) انظر الاستقامة لابن تيمية ٧٨/٢.

نماذج لأُمور شرعية وكونية:

كما أن الإرادة منها ما هو كوني قدري، ومنها ما هو شرعي ديني - فكذلك الكتابة، والأمر، والإذن، والجعل، والكلمات، والبعث، والإرسال، والتحريم، والإيتاء، والكره، ونحوها، كل هذه الأمور منها ما هو شرعي ومنه ما هو كوني.

فمن أمثلة الكتابة الكونية قوله - تعالى -: ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ﴾ سورة المجادلة: ٢١، ومن أمثلة الكتابة الشرعية قوله: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ سورة البقرة: ١٨٣، والأمر الكوني قوله: ﴿ وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً كَلِمَةً بِالْبَصَرِ ﴾ سورة القمر: ٥٠، والشرعي قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ سورة النحل: ٩٠، والإذن الكوني قوله: ﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ سورة البقرة: ١٠٢، والشرعي قوله: ﴿ آلهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ سورة يونس: ٥٩ وقوله: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ ﴾ سورة الشورى: ٢١، والجعل الكوني قوله: ﴿ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ سورة الأنعام: ١٢٥، والشرعي: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ ﴾ سورة المائدة: ١٠٣، أما قوله: ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ ﴾ سورة المائدة: ٩٧، فهذا يتناول الأمرين، فإن الله جعلها كذلك بقدره وبشرعه.

وكذلك الكلمات منها ما هو كوني كقوله: ﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ سورة يونس: ٣٣، ومنها الشرعي كقوله: ﴿ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ سورة التوبة: ٦، واجتمع النوعان في قوله - تعالى -: ﴿ وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا ﴾ سورة التحريم: ١٢، وكذلك البعث منه الكوني

كقوله: ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا﴾ سورة الإسراء: ٥، والشرعي كقوله: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ﴾ سورة البقرة: ٢١٣، وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ سورة الجمعة: ٢، وكذلك الإرسال منه الكوني كقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ﴾ سورة الأعراف: ٥٧، ومنه الديني كقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى﴾ سورة الصف: ٩، والتحریم الكوني كقوله: ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ سورة القصص: ١٢، والشرعي: ﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ سورة المائدة: ٩٦، والإيتاء الكوني كقوله: ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكُهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ سورة البقرة: ٢٤٧، والديني كقوله: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ سورة البقرة: ٩٣، وقوله: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ سورة البقرة: ٢٦٩، يشمل النوعين؛ فإنه يؤتيهما أمراً وديناً وتوفيقاً وإلهاماً.

والكره - كذلك - منه ما هو كوني كما في قوله - تعالى - : ﴿وَلَكِنَّ كَرَهُ اللَّهُ اتَّبَعَتْهُمْ﴾ سورة التوبة: ٤٦، ومنه ما هو شرعي كما في قوله - تعالى - : ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ سورة الإسراء: ٣٨.

والفروق بين هذه الأمور - من جهة أن منها ما هو شرعي ديني، ومنها ما هو كوني قدري - كالفروق بين الإرادتين الكونية القدرية، والشرعية الدينية^(١).

(١) انظر شفاء العليل صفحة ٥٥٨-٥٦٧.

الفصل الثالث

ثمرات الإيمان بالقضاء والقدر

وتحتة تمهيد وثلاثة مباحث

المبحث الأول: الثمرات الإيمانية العقدية

المبحث الثاني: الثمرات الأخلاقية

المبحث الثالث: الثمرات النفسية

تمهيد

الإيمان بالقضاء والقدر على الوجه الصحيح يثمر ثمراتٍ جليّة، وأخلاقاً جميلة، وعبودياتٍ متنوّعة، يعود أثرها على الفرد والجماعة في الدنيا والآخرة، وسيُتضح ذلك من خلال المباحث التالية، علماً بأنّ بعضها قريب من بعض داخل في بعض^(١).

(١) انظر في الحديث عن ثمرات الإيمان بالقضاء والقدر في الفوائد لابن القيم ص ١٣٧-١٣٩ و١٧٨ و١٩٩ و٢٠٠ و٢٠٢ أو الجامع الصحيح في القدر للشيخ مقبل بن هادي الوداعي ص ١١-١٢، ومجموعة دروس وفتاوى الحرم المكي للشيخ محمد ابن عثيمين ١/٣٧ والقضاء والقدر د. عمر الأشقر ص ١٠٩-١١٢، والإيمان د. محمد نعيم ياسين والقضاء والقدر د. عبد الرحمن المحمود ص ٤٤٧-٤٥٨.

المبحث الأول

الثمرات الإيمانية العقدية

للإيمان بالقدر ثمرات إيمانية عقدية تعود على إيمان العبد بالزيادة، وعلى عقيدته بالثبات، ومن ذلك:

- ١- أداء عبادة الله - عز وجل -: فالإيمان بالقدر مما تعبدنا الله به، وكمال المخلوق في تحقيقه العبودية لربه، وكلما ازداد تحقيقاً للعبودية ازداد كماله، وعلت درجته، وكان كل ما يجري عليه مما يكرهه خيراً له، وحصل له من جراء ذلك الإيمان عبوديات كثيرة، سيأتي ذكرٌ لشيء منها^(١).
 - ٢- الخلاص من الشرك: فالمجوس^(٢) زعموا أن النورَ خالقُ الخير، والظلمة خالقةُ الشرِّ، والقدرية قالوا: إن الله لم يخلق أفعال العباد، بل العباد يخلقون أفعالهم؛ فأثبتوا خالقين مع الله - جل وعلا -.
- وهذا الضلال شركٌ، والإيمان بالقدر على الوجه الصحيح توحيد لله - عز وجل -.

ثم إن المؤمن بالقدر يعلم أن جميع الكائنات واقعة تحت قهر الله، محكومة بقدره، وليس لها من الأمر شيء، فلا تملك لنفسها - فضلاً عن غيرها - نفعاً أو

(١) انظر مجموع الفتاوى ١٧٦/١٠.

(٢) هم عبدة النار والقائلون بالأصلين. انظر الملل والنحل للشهرستاني ١/٢٣٣. وسيأتي الحديث

عنهم في مواضع متعددة من هذا البحث.

ضراً، كما يعلم علم اليقين بأن أزمّة الأمور بيد الله؛ فهو المعطي لمن شاء، المانع لمن شاء، لا راداً لقضائه، ولا معقب لحكمه.

وهذا يبعثه إلى إفراد الله بالعبادة وحده دون من سواه، فلا يتقرب لغير الله، ولا يتمسح بأتربة القبور وعتبات الصالحين.

٣- حصول الهداية وزيادة الإيمان: فالمؤمن بالقدر على الوجه الصحيح يتحقق توحيده، ويزيد إيمانه، ويسير على هدى من ربه؛ ذلك أن الإيمان بالقدر من الاهتداء، والله - عز وجل - يقول: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ سورة محمد: ١٧.

ويقول: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ سورة التغابن: ١١.

قال علقمة^(١) رحمته الله في هذه الآية: «هو الرجل تصيبه المصيبة، فيعلم أنها من قبل الله - تعالى - فيسلم ويرضى»^(٢).

٤- الإخلاص: فالإيمان بالقدر يحمل صاحبه على الإخلاص، فيكون الباعث له في جميع أعماله امتثال أمر الله؛ ذلك أن المؤمن بالقدر يعلم أن الأمر

(١) هو التابعي الجليل علقمة بن قيس بن عبد الله أبو شبيل النخعي الكوفي، روى عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وحذيفة وأبي الدرداء وغيرهم، وكان مقدماً في الفقه والحديث، مات سنة اثنين وسبعين، وله تسعون سنة. انظر تاريخ مدينة السلام ١٤/٢٤٠-٢٤٥.

(٢) زاد المسير لابن الجوزي ٢٨٣/٨.

أمر الله، وأن الملك ملكه، وأن ما شاءه الله كان، وما لم يشأه لم يكن، لا راد لفضله، ولا معقب لحكمه، فيقوده ذلك إلى إخلاص العمل لله، وتصفيته من كل شائبة تشوبه؛ لأن الحامل على عدم الإخلاص أو قَلْتِه مرآة الناس، أو طلب التزيُّن في قلوبهم، أو طلب مدحهم والهرب من ذمهم، أو طلب أموالهم أو خدمتهم أو محبتهم، أو نحو ذلك من الشوائب والعلل التي يجمعها إرادة ما سوى الله في العمل^(١).

فإذا أيقن العبد أن هذه الأمور لا تُنال إلا بتقدير الله - عز وجل - وأن الناس ليس لهم من الأمر شيء في أنفسهم ولا في غيرهم - لم يعد يبالي بالناس، ولم يَسْعَ إلى إرضائهم بسخط الله، فينقاد إلى إثارة الحق على الخلق، وإلى الإخلاص والتفريد، بعيداً عن كل رياء وتنديد.

ومن هنا ينال فضيلة الإخلاص وأكرم بها من فضيلة؛ فالإخلاص يرفع شأن الأعمال حتى تكون مراقي للفلاح، وهو الذي يحمل الإنسان على مواصلة عمل الخير، وهو الذي يجعل في عزم الرجل متانة، ويربط على قلبه، فيمضي حتى يبلغ الغاية.

٥- صحة التوكل وقمامه: فالتوكل على الله هو لبُّ العبادة، ولا يصح التوكل ولا يستقيم إلا لمن آمن بالقدر على الوجه الصحيح.

(١) انظر مدارج السالكين لابن القيم ٩٣/٢.

قال ابن القيم رحمته الله: «قال شيخنا^(١) رحمته الله: ولذلك لا يصح التوكل ولا من فيلسوف، ولا من القدرية النفاة القائلين بأنه يكون في ملكه ما لا يشاء، ولا يستقيم - أيضاً - من الجهمية النفاة لصفات الرب - جل جلاله - ولا يستقيم التوكل إلا من أهل الإثبات»^(٢).

والتوكل في لسان الشرع إنما يراد به توجه القلب إلى الله حال العمل، واستمداد المعونة منه، والاعتماد عليه وحده؛ فذلك سر التوكل وحقيقته. والشريعة أمرت العامل بأن يكون قلبه مطوياً على سراج التوكل والتفويض. والذي يحقق التوكل هو القيام بالأسباب المأمور بها؛ فمن عطّلها لم يصحّ توكله.

فإذا توكل العبد على ربه، وسلّم له، وفوض إليه أمره أمله الله بالقوة، والعزيمة، والصبر، وصرف عنه الآفات التي هي عُرْضَةٌ اختيار العبد لنفسه، وأراه من حسن عواقب اختياره له ما لم يكن ليصل إلى بعضه بما يختاره هو لنفسه.

وهذا يريجه من الأفكار المتعبة في أنواع الاختيارات، ويُفرغ قلبه من التقديرات والتدبيرات التي يصعد منه في عقبة، وينزل في أخرى^(٣).

(١) يعني ابن تيمية رحمته الله.

(٢) مدارج السالكين لابن القيم ٢/٢١٨.

(٣) انظر الفوائد لابن القيم ص ٢٠١-٢٠٢.

٦- **الخوف من الله**: فالمؤمن بالقدر تجده دائماً على خوف من الله، وعلى حذر من سوء الخاتمة؛ إذ لا يدري ما يفعل به، ولا يأمن مكر الله. ومن هنا يستقل عمله، ولا يغتر به مهما كان؛ فإن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن، يقلبها كيف يشاء، والخواتيم علمها عند الله - عز وجل - . قال النبي ﷺ: «فوالله إن أحدكم أو الرجل يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع أو باع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها.

وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع أو ذراعين، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار، فيدخلها»^(١). وقال ﷺ: «إن العبد ليعمل عمل أهل النار وإنه من أهل الجنة، ويعمل عمل أهل الجنة وإنه من أهل النار؛ وإنما الأعمال بالخواتيم»^(٢).

٧- **قوة الرجاء وإحسان الظن بالله**: فالمؤمن بالقدر حسن الظن بالله، قوي الرجاء به؛ لعلمه بأن الله لا يقضي قضاءً إلا وفيه تمام العدل والرحمة والحكمة. فلا يتهم ربه فيما يجريه عليه من أقضيته وأقداره، وذلك يوجب له استواء الحالات عنده، ورضاه بما يختاره له سيده، كما يوجب له انتظار الفرج وترقبه، وذلك يخفف حمل المشقة، ولا سيما مع قوة الرجاء، أو القطع بالفرج؛ فإنه يجد

(١) رواه البخاري (٦٥٩٤).

(٢) رواه البخاري (٦٦٠٧).

في حشو البلاء من رَوْحِ الفرج ونسيمه وراحته ما هو من خفي الألطاف، وما هو فرج مُعَجَّلٌ^(١).

٨- الرضا: فالمؤمن بالقدر قد تسمو به الحال، فيَصِلُ إلى منزلة الرضا، فمن رضي عن الله رضي الله عنه، بل إن رضا العبد عن الله من نتائج رضا الله عنه؛ فهو محفوف بنوعين من رضاه عن عبده: رضاً قبله أوجب له أن يرضى عنه، ورضاً بعده هو ثمرة رضاه عنه.

ولذلك كان الرضا بابَ الله الأعظم، وجنةَ الدنيا، ومستراحَ العابدين، وقرّةَ عيون المشتاقين^(٢).

قال ابن القيم رحمته الله: «من ملأ قلبه من الرضا بالقدر ملأ الله صدره غنىً، وأمناً، وقناعةً، وفرغ قلبه لمحبهته، والإنابة إليه، والتوكل عليه. ومن فاته حظه من الرضا امتلأ قلبه بضد ذلك، واشتغل عما فيه سعاداته وفلاحه»^(٣).

«وقيل ليحيى بن معاذ^(٤): متى يبلغ العبد مقام الرضا؟

(١) انظر مدارج السالكين ١٦٦/٢-١٩٩.

(٢) انظر مدارج السالكين ١٧٢/٢.

(٣) مدارج السالكين ٢٠٢/٢.

(٤) هو يحيى بن معاذ أبو زكريا الرازي الواعظ، له أقوال مشهورة في الزهد والوعظ والحكمة، مات في نيسابور يوم الاثنين لست عشرة خلت من جمادى الأولى سنة ثمان وخمسين ومائتين.

انظر تاريخ مدينة السلام للبغدادي ٣٠٦/١٦-٣١٠، وسير أعلام النبلاء ١٥/١٣، ووفيات الأعيان

١٦٦/٦.

فقال: إذا أقام نفسه على أربعة أصول فيما يعامل به ربه؛ فيقول: إن أعطيتني قبلت، وإن منعتني رضيت، وإن تركتني عبدت، وإن دعوتني أجبت»^(١).
وقال بعضهم: «ارض عن الله في جميع ما يفعله بك؛ فإنه ما منعك إلا ليعطيك، ولا ابتلاك إلا ليعافيك، ولا أمرضك إلا ليشفيك، ولا أماتك إلا ليحييك؛ فإياك أن تفارق الرضا عنه طرفة عين، فتسقط من عينه»^(٢).
ومما ينبغي أن يُعلم أنه ليس من شرط الرضا ألا يحس العبد بالألم والمكاره، بل ألا يعترض على الحكم، ولا يتسخطه^(٣).
قال أحد الحكماء:

إذا اشتدت البلوى تخفف بالرضا عن الله قد فاز الرضي المراقب
وكم نعمة مقرونة ببليّة على الناس تخفى والبلايا مواهب^(٤)
ومع هذا فلا خروج للعبد عما قدر عليه، فلو رضي باختيار الله أصابه القدر وهو محمود، مشكور، ملطوف به، وإلا جرى عليه القدر وهو مذموم غير ملطوف به.

ومتى صح تفويضه ورضاه اكتنفه في المقدور العطف عليه، واللطف فيه،

(١) مدارج السالكين ١٧٢/٢.

(٢) مدارج السالكين ٢١٦/٢.

(٣) انظر مدارج السالكين ١٦٩/٢-٢٣٢ ففيه كلام مفصل عن الرضا.

(٤) الأبيات لابن ناصر الدين دمشقي. انظر كتابه برد الأكباد عند فقد الأولاد ص ٣٧.

فيصير بين عطفه ولطفه؛ فعطفه يقيه ما يحذره، ولطفه يُهَوِّنُ عليه ما قدر له.

٩- الشكر: فالمؤمن بالقدر يعلم أن ما به من نعمة فهي من الله وحده، وأن الله هو الدافع لكل مكروه ونقمة، فيبعثه ذلك على إفراد الله بالشكر؛ فإذا نزل به ما يحب شكر الله عليه؛ إذ هو المنعم المتفضل، وإذا نزل به ما يكرهه شكر الله على ما قدره عليه، كظماً للغیظ، وسترًا للشكوى، ورعاية للأدب، وسلوكاً لمسلك العلم؛ فإن العلم بالله والأدب مع الله يأمران بشكر الله على المحاب والمكاره، وإن كان الشكر على المكاره أشق وأصعب؛ ولذلك كان الشكر أعلى من الرضا.

فإذا لزم الإنسان الشكر قرت نعمه ودرت؛ فالشكر قيد النعم الموجودة، وصيد النعم المفقودة، والله - تبارك وتعالى - يقول: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ سورة إبراهيم: ٧.

فمتى لم تر حالك في مزيد فاستقبل الشكر^(١).

قال ابن ناصر الدين الدمشقي^(٢) رحمته الله :

يجري القضاء وفيه الخير نافلة
إن جاءه فرح أو نابه ترح
لمؤمن واثق بالله لا لاهي
في الحالتين يقول: الحمد لله^(٣)

(١) انظر مدارج السالكين ٢/١٩٩ و ٢٣٥ و ٢٤٣.

(٢) هو الإمام القدوة الحافظ أبو عبدالله محمد بن ناصر الدين الشافعي الدمشقي صاحب كتاب «الرد الوافر» في الدفاع عن شيخ الإسلام ابن تيمية، ذلك الكتاب الذي قرَّطه سبعة وثمانون عالماً من علماء الأمة على اختلاف مذاهبهم كابن حجر، والبلقيني، والعيني وغيرهم، توفي رحمته الله سنة ٨٤٢هـ. انظر الشهادة الزكية لموعي الكرمي الحنبلي ص ٧١-٩٨.

(٣) برد الأكباد ص ٩.

١٠- الفرح: فالمؤمن بالقدر يفرح بهذا الإيمان الذي حرم منه أكثر الخلق، قال - تعالى -: ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ سورة يونس: ٥٨.

ثم إن المؤمنَ بالقدر قد يرتقي به الحال من الرضا بقضاء الله والشكر له فيما يقدره حتى يصلَ إلى منزلة الفرح، فيفرحَ بكل ما يقدره الله ويقضيه عليه. قال ابن القيم رحمه الله: «والفرح أعلى نعيم القلب، ولذته وبهجته، فالفرح والسرور نعيمه، والهم والحزن عذابه.

والفرح بالشيء فوق الرضا به؛ فإن الرضا طمأنينة، وسكون، وانسراح. والفرح لذة، وبهجة، وسرور؛ فكلُّ فرحٍ راضٍ، وليس كلُّ راضٍ فرحاً؛ ولهذا كان الفرح ضد الحزن، والرضا ضد السخط، والحزن يؤلم صاحبه، والسخط لا يؤلمه إلا ما كان مع العجز عن الانتقام، والله أعلم»^(١).

١١- العلم بحكمة الله - عز وجل - : فالإيمان بالقدر على وجه الحقيقة يكشف للإنسان حكمة الله - عز وجل - فيما يقدره من خير أو شر، فيعلم أن وراء تفكيره، وتخيلاته من هو أعظم وأعلم، وأحكم.

ولهذا كثيراً ما يقع الشيء فنكرهه وهو خير لنا؛ وكثيراً ما نرى الشيء مصلحة ظاهرة فنحبه، ونرغب فيه، ولكن الحكمة لا تقتضيه؛ فالمدبر للإنسان أعلم بمصالحه وعاقبة أمره، كيف وقد قال: ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ

(١) مدارج السالكين ٣/١٥٠.

خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾
سورة البقرة: ٢١٦.

ومن أسرار هذه الآية وحكمها أنها تقتضي من العبد التفويض إلى من يعلم عواقب الأمور، والرضا بما يقضيه عليه؛ لما يرجوه من حسن عاقبته. ومن أسرارها ألا يقترح على ربه، ولا يسأله ما ليس له به علم؛ ففعل مضرتة فيه وهو لا يعلم، فلا يختار على ربه، بل يسأله حسن العاقبة فيما يختاره له، فلا أنفع له من ذلك.

ولهذا من لطف الله بعبد أنه ربما طمحت نفسه لسبب من الأسباب الدنيوية التي يظن أن بها إدراك بغيته، فيعلم الله أنها تضره، وتصده عما ينفعه، فيحول بينه وبينها، فيظل العبد كارهاً، ولم يدرك أن الله قد لطف به؛ حيث أبقى له الأمر النافع، وصرف عنه الأمر الضار^(١).

فكم من الناس - على سبيل المثال - من يندم ويتحسر إذا فاته موعد إقلاع الطائرة، وما هي إلا مدة يسيرة، ثم يعلن عن سقوط الطائرة، ووفاة جميع ركابها. وكم من الناس من يتبرم ويضيق صدره؛ لفوات محبوب، أو نزول مكروه. وما إن ينكشف الأمر، ويستبين سرُّ القدر إلا وتجدده جذلاً مسروراً؛ لأن العاقبة كانت حميدة بالنسبة له. وما أجمل قول من قال:

(١) انظر المواهب الربانية من الآيات القرآنية لابن سعدي ص ١٥١.

كم نعمة لا تستقل بشكرها لله في طي المكاره كامنه^(١)

وقول الآخر:

تجري الأمور على حكم القضاء وفي طي الحوادث محبوب ومكروه

وربما سرتني ما كنت أحذره وربما ساءني ما كنت أرجوه^(٢)

١٢- تحرير العقول من الخرافات والأباطيل: فمن بدهيات الإيمان بالقدر الإيمان بأن ما جرى وما يجري، وما سيجري في هذا الكون إنما هو بقدر الله - عز وجل - وأن قدر الله سر مكتوم، لا يعلمه إلا هو، ولا يُطلع عليه أحداً إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً.

ومن هذا المنطلق تجد المؤمن بالقدر لا يعتمد على الدجالين والمشعوذين، ولا يذهب إلى الكهان والمنجمين والعرافين، فلا يعتد بأقوالهم، ولا ينطلي عليه زيفهم ودجلهم؛ فيعيش سالماً من زيف هذه الأقاويل، متحرراً من جميع تلك الخرافات والأباطيل^(٣).

قال لبيد بن ربيعة رضي الله عنه :

لعمرك ما تدري الضوارب ولا زاجرات الطير ما الله صانع

سلوهن إن كذبتوني متى يذوق المنايا أو متى الغيث واقع^(٤)

(١) جنة الرضا في التسليم لما قدر الله وقضى للغرناطي ٥٢/٣.

(٢) جنة الرضا في التسليم لما قدر الله وقضى ٥٢/٣.

(٣) انظر الجامع الصحيح في القدر للشيخ مقبل الوادعي ص ١١-١٢.

(٤) ديوان لبيد بن ربيعة ص ٩٠.

المبحث الثاني

الثمرات الأخلاقية

للإيمان بالقدر ثمرات أخلاقية تعود على المؤمن به بحسن الخلق، وطيب النفس، وحسن المعشر، ولين العريكة، وتكسبه عند الله شكوراً، وتزداد بها صحيفة أعماله نوراً، ومن تلك الثمرات ما يلي:

١- **الصبر:** فالإيمان بالقدر يثمر لصاحبه عبودية الصبر على الأقدار المؤلمة، والصبر من جميل الخلال، ومن محمود الخصال، له فوائده الجمّة، وعوائده الكريمة، وله عواقبه الجميلة، وآثاره الحميدة.

وكل أحد من الناس لابد له من الصبر على بعض ما يكره، إما اختياراً وإما اضطراراً؛ فالكريم يصبر اختياراً؛ لعلمه بحسن عاقبة الصبر، وأنه يحمد عليه، ويذم على الجزع، وأنه إن لم يصبر لم يردّ عليه الجزع فائتاً، ولم ينتزع منه مكروهاً؛ فمن لم يصبر صبر الكرام سلا سلواً البهائم^(١).

قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «وجدنا خير عيشنا بالصبر»^(٢).

وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «الصبر مطية لا تكبو»^(٣).

وقال الحسن رضي الله عنه: «الصبر كنز من كنوز الخير، لا يعطيه الله إلا لعبد كريم عنده»^(٤).

(١) انظر عدة الصابرين لابن القيم ص ١٢٤، وتسلية أهل المصائب للمنبيجي ص ١٣٥-١٥١.

(٢) رواه البخاري معلقاً، كتاب الرقاق ٨١ باب ٢٠ الصبر عن محرم الله.

(٣) عدة الصابرين لابن القيم ص ١٢٤.

(٤) عدة الصابرين ص ١٢٤.

وصدق من قال :

والصبر مثل اسمه مرّ مذاقتهُ لكن عواقبه أحلى من العسل

ولهذا تجد المؤمن بالقدر صبوراً متجلداً، يتحمل المشاق، ويقوم بالأعباء. بخلاف ضعيف الإيمان بالقدر، الذي لا يقوى على احتمال، ولا يصبر على أدنى شيء يعترضه؛ بسبب ضعف إيمانه، ورخاوة نفسه، وانزعاجها العظيم للشيء الحقيّر؛ فما إن يصاب بالتأفة من الأمر حتى تراه حَرَجَ الصدر، لهيف القلب، كاسف الوجه، ناكس البصر، تتناجى الهموم في صدره، فتقضى مضجعه، وتؤرق جفنه، وهي وأكبر منها لو حدثت لمن هو أقوى منه إيماناً واحتمالاً - لم يُلق لها بالاً، ولم تحرك منه نفساً، ولَنَامَ ملء جفونه، رضيّ البال، قريّر العين.

٢- التواضع: فالإيمان بالقدر يحمل صاحبه على التواضع مهما أوتي من مال، أو جاه، أو علم، أو شهرة، أو نحو ذلك؛ لعلمه بأن ما أوتيّه إنما هو بقدر الله، وأنه - عز وجل - لو شاء لانتزعه منه.

ومن هنا يتواضع لله - عز وجل - ويتواضع لبني جنسه، وينأى بنفسه عن الكبر والخيلاء.

وإذا تواضع الإنسان كمل سؤدده، وعلا قدره، وتناهى فضله، وعظم في القلوب وقاره، وزاده الله شرفاً ورفعة؛ فمن تواضع لله رفعه، وإذا رفع الله عبداً فمن ذا الذي سيخفضه؟

وأحسن أخلاق الفتى وأتمها تواضعه للناس وهو رفيع^(١)

(١) غذاء الألباب للسفاريني ٢/٢٢٣.

٣- الكرم والسخاء: ذلك أن المؤمن بالقدر يعلم علم اليقين بأن الله هو الرزاق، وهو الذي قسم بين الخلق معيشتهم؛ فكلُّ له نصيبه، ولن تموت نفس حتى تستوفي رزقها وأجلها، ولن يفتقر أحدٌ إلا بقدر الله - عز وجل -.

وهذا الإيمان يشرح صدر صاحبه للإِنفاق في وجوه الخير، فيؤثرها بجانب من ماله ولو كان به خصاصة؛ ثقة بالله، واستجابة لأمره - عز وجل - بالإِنفاق، وشعوراً بأن للحياة الفاضلة مطالبَ يبذل في سبيلها المال غير مأسوف عليه، ولعلمه بأن المال مال الله؛ فَتَعَيَّنَ وَضَعُهُ حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ وَضَعَهُ^(١).

ثم إن الإيمان بالقدر يطفى حِدَّةَ الشَّرِّهِ من قلب المؤمن، فلا يتكالب على الدنيا، ولا يَتَّبِعُهَا إِلَّا بِمَقْدَارِ الْحَاجَاتِ، فلا يريق ماء وجهه طلباً لها، بل يتكرم ويسخو عما في أيدي الناس؛ فمن أنواع السخاء سخاء الإنسان عما في أيدي الناس.

وهذا يثمر له عزة النفس والشجاعة، وإنما يخسر الإنسان الشجاعة وعزة النفس بشدة حرصه على متاع الدنيا.

٤- الشجاعة والإقدام، واطراح الخور والجبن: فالإيمان بالقدر يملأ قلب صاحبه شجاعةً وإقداماً، ويُفْرِغُهُ من كل خور وجبن؛ لأن المؤمن بالقدر يعلم أنه لن يموت قبل يومه، ولن يصيبه إلا ما كُتِبَ له، وأن الأمة لو اجتمعوا على أن يضروه فلن يضروه إلا بشيء قد كتبه الله له.

(١) انظر الهداية الإسلامية للشيخ محمد الخضر حسين ص ٨٤-٨٩.

ومما ينسب لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قوله :

أي يومي من الموت أفر يوم لا يُقَدَّرُ أو يوم قَدِرُ
يوم لا يُقَدَّرُ لا أرهبه وإذا قَدِرُّ لا ينجي الحذر^(١)

وكان معاوية رضي الله عنه يتمثل بهذين البيتين :

كأن الجبان يرى أنه سيقتل قبل انقضاء الأجل
وقد تدرك الحادثات الجبان ويسلم منها الشجاع البطل^(٢)

قال ابن القيم رحمته الله : « الذي يحسم مادة الخوف هو التسليم لله؛ فمن سلم لله ، واستسلم له ، وعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب له - لم يبقَ لخوف المخلوقين في قلبه موضع؛ فإن نفسه التي يخاف عليها قد سلمها إلى وليها ومولاها ، وعلم أنه لا يصيبها إلا ما كتب ، وأن ما كتب لها - أيضاً - لا بد أن يصيبها؛ فلا معنى للخوف من غير الله بوجه .

وفي التسليم - أيضاً - فائدة لطيفة ، وهي أنه إذا سلمها لله فقد أودعها عنده ، وأحرزها في حرزه ، وجعلها تحت كنفه ، حيث لا تنالها يدٌ عدوٌّ عادٍ ، ولا بغيةٌ باغٍ عاتٍ »^(٣) .

(١) ديوان الإمام علي ص ٧٩-٨٠ .

(٢) بهجة المجالس للإمام ابن عبد البر ٤٨٠/٢ .

(٣) مدارج السالكين ٣٢/٢ .

٥- **علو الهمة:** فعلو الهمة يعني استصغار ما دون النهاية من معالي الأمور، ودنو الهمة بالعكس من ذلك؛ فهو إيثار الدعة، والرضا بالدون، والقعود عن معالي الأمور.

والإيمان بالقدر يحمل أهله على علو الهمم، وينأى بهم عن القعود، والإخلاق إلى الأرض، والاستسلام للأقدار.

ولهذا تجد المؤمن بالقدر - حقيقة - عالي الهمة، كبير النفس، متطلباً للكمالات، مترفعاً عن السفاسف والمحقرات، فلا يرضى لنفسه بالدون، ولا يقنع بالواقع المر الأليم، ولا يستسلم للمعائب محتجاً بالقدر على وقوعها. بل إن إيمانه يُحتم عليه أن يسعى سعيه للنهوض بنفسه، ولتغيير الواقع المر الأليم إلى الأفضل بالطرق المشروعة، وإلى التخلص من المعائب والنقائص؛ فالاحتجاج بالقدر إنما يكون عند المصائب لا المعائب^(١).

٦- **الحزم والجد في الأمور:** فالمؤمن بالقدر حازم في أموره، منتهز للفرص التي تمر به، حريص على كل خير ديني أو دنيوي؛ إذ الإيمان بالقدر يدعو إلى ذلك؛ فلم يكن داعية إلى البطالة، والإقلال من العمل البتة.

بل لقد كان له عظيم الأثر في إقدام عظماء الرجال على جلائل الأعمال، التي يسبق إلى ظنونهم أن استطاعتهم، وما لديهم من الأسباب الحاضرة يَقصرُان عن إدراكها.

(١) انظر الهمة العالية معوقاتهما ومقوماتها للكاتب ص ٩٣-٩٤.

قال النبي ﷺ: « احرص على ما ينفعك، ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل» (١).

٧- السلامة من الحسد والاعتراض: فالإيمان بالقدر يقضي على كثير من الأمراض التي تفتك بالمجتمعات، وتزرع الأحقاد بينها، وذلك مثل رذيلة الحسد؛ فالمؤمن بالقدر لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله؛ لإيمانه بأن الله هو الذي رزقهم، وقدر لهم أرزاقهم، فأعطى من شاء، ومنع من شاء، ابتلاءً، وامتحاناً، وأنه حين يحسد غيره إنما يعترض على قدر الله. فإذا آمن بالقدر سلم من الحسد، وسلم من الاعتراض على أحكام الله الشرعية، وأقداره الكونية، وسلم لله في جميع أموره (٢).

(١) رواه مسلم (٢٦٦٤).

(٢) انظر مجلة البحوث عدد ٣٤ ص ٢٥٠ مبحث وسطية أهل السنة في القدر، د. عواد المعتق.

المبحث الثالث

الثمرات النفسية

للإيمان بالقدر ثمرات نفسية جميلة تعود على صاحبها بالراحة، والطمأنينة والسكينة، وتُضفي عليه أمناً، وهدوءاً بال، ومن ذلك ما يلي:

١- محاربة اليأس: فالذي لا يؤمن بالقدر يصيبه اليأس، ويدبُّ إلى روعه القنوط؛ فإذا أصيب ببليّة ظن أنها قاصمة ظهره، وإذا نزلت به نازلة حسب أنها ضربة لازب لن تبارحه.

وكذلك إذا رأى ما عليه الباطل من صولة وجولة، وما عليه أهل الحق من ضعف وتخاذل ظن أن الباطل سيستمر، وأن الحق سيضمحل؛ فاليأس سم قاتل، وسجن مظلم، يُعبسُ الوجه، ويصد النفس عن الخير، ولا يزال بالإنسان حتى يهلكه، أو ينغص عليه حياته.

أما المؤمن بالقدر فلا يعرف اليأس، ولا تراه إلا متفائلاً في جميع أحواله، منتظراً الفرج من ربه، عالماً بأن النصر مع الصبر، وأن مع العسر يسراً. وتراه موقناً تمام اليقين بأن العاقبة للمتقوى، وللمتقين، وأن قدر الله في ذلك نافذ لا محالة، فلا يتسلل إليه اليأس مهما احلولكت ظلمة الباطل؛ فاعتماد القلب على قدرة الله، ولطفه، وكرمه يستأصل جراثيم اليأس، ومنابت الكسل، ويشد ظهر الأمل الذي يلج به الساعي أغوار البحار العميقة، ويقارع به السباع الضارية في فلواتها^(١).

(١) انظر رسائل الإصلاح للشيخ محمد الخضر حسين ١/٥٨-٥٩ و ٧٠، والحريّة في الإسلام

للشيخ محمد الخضر حسين ص ٣٣.

٢- قوة الاحتمال: فالمؤمنون بالقدر حقاً هم أقوى الناس نفوساً، وأكثرهم احتمالاً، وأقلهم جزعاً - كما مر في المبحث الثاني - والذين لا يؤمنون بالقدر يجزعون لأتفه الأسباب، بل ربما أدى بهم الجزع إلى الجنون، والوسوسة، وتعاطي المخدرات، وقتل النفس.

ولذلك يكثر الانتحار في البلاد التي لا يؤمن أهلها بالقضاء والقدر، كأمریکا والسويد، والنرويج، وغيرها، بل لقد وصل الأمر ببعض البلاد إلى فتح مستشفيات للانتحار!

ولو بحثنا عن أسباب انتحارهم لوجدناها تافهة جداً، لا تستدعي سوى التغافل وغيض البصر عنها؛ فبعضهم ينتحر؛ لتخلي خطيئته عنه، وبعضهم بسبب رسوبه في الامتحان، وبعضهم بسبب وفاة المطرب الذي يحبه، أو الشخص الذي يعجبه، أو بسبب هزيمة الفريق الذي يميل إليه وهكذا... وقد يكون الانتحار جماعياً، والعجيب في الأمر أن غالبية المنتحرين ليسوا من طبقة الفقراء حتى يقال: انتحروا؛ لضيق معيشتهم.

بل إنهم من الطبقة الغنية المغرقة في النعيم، بل ويقع الانتحار من المشاهير، بل ومن الأطباء النفسيين الذي يُظنُّ أنهم يجلبون السعادة، ويحلون المشكلات! (١).

ولقد أصبح الانتحار سمة بارزة في تلك المجتمعات، وصارت نسبته تتزايد،

(١) انظر على سبيل المثال كتاب: لماذا انتحر هؤلاء، إعداد وتوثيق هاني الخير، ففيه قصص انتحار

لشخصيات سياسية، وعسكرية، وأدبية، واجتماعية، وفنية.

وتهدد الحضارة الغربية بأكملها.

ولقد أقلق الانتحار علماء الاجتماع في تلك البلاد؛ حيث أصبح عدد المنتحرين يفوق عدد القتلى في الحروب، وفي حوادث السيارات. ومن الأشياء التي استحدثوها للتخفيف من الانتحارات المتزايدة إنشاء مراكز تتلقى مكالمات المقدمين على الانتحار، أو من لديهم مشكلات عاطفية، أو الذين يعانون ضيق الصدر.

والعجيب أن يكون للانتحار مؤيدون؛ حيث تكونت في بريطانيا جمعية للمتحررين، وأصدرت كتيباً، وأخذت توزعه على أعضائها الذين يجذبون ويؤيدون حق المرضى بالانتحار عندما يتألمون، وعندما يقرر الطبيب أن حالتهم ميؤوس منها.

وقد نص الكتيب على الوسائل السريعة والفعالة، وغير المؤلمة التي يمكن أن تساعد الساعين إلى الانتحار على تنفيذ رغبتهم!^(١).

ترى لو كانوا يؤمنون بالله وبقدره، هل يكون هذا مصيرهم؟

٣- القناعة وعزة النفس: فالمؤمن بالقدر يعلم بأن رزقه مكتوب، وأنه لن يموت حتى يستوفيه، وأن الرزق لا يجلبه حرص حريص، ولا يمنعه حسد حاسد، وأن الخلق مهما حاولوا إيصال الرزق إليه، أو منعه عنه فلن يستطيعوا

(١) انظر أفول شمس الحضارة الغربية من نافذة الجرائم لمصطفى غزال ص ١٠٩-١١١، والتوبة

لمحمد بن إبراهيم الحمد ص ٢٤٦-٢٥٨.

إلا بشيء قد كتبه الله له.

ومن هنا ينبعث إلى القناعة بما أوتي، وإلى عزة النفس والإجمال في الطلب، وإلى التحرر من رق الخلق ومنتهم.

ولا يعني ذلك أن نفسه لا تطمح إلى المعالي، وإنما يعني القناعة بما يأتيه من عرض الدنيا بعد فعل الأسباب، بعيداً عن الشح، والهلع والتكالب، وإراقة ماء الوجه.

وإذا رزق العبد القناعة أشرفت عليه شمس السعادة.

وإن كان بعكس ذلك تنغصت حياته، وزادت آلامه وحسراته، بسبب نفسه الجشعة الشرهة، ولو مسَّتْها القناعة لقلَّتْ مصائبه؛ لأن الشَّرَّهَ سجين المطالب، أسير الشهوات.

ثم إن القناعة تضيء على صاحبها عزة النفس، وتحرز له وقاراً في العيون، وجلالة في القلوب، وترفعه عن مواضع الذل والمهانة، فيبقى مهيب الجنب، موفور الكرامة، مرفوع الرأس، مرتاح الضمير، سالماً من الهوان، متحرراً من رق الأهواء ومن ذل الطمع، فلا ينطلق في مجاري التملق والمداهنة، ولا يسير إلا وفق ما يمليه عليه إيمانه، والحق الذي يحمله^(١).

وبالجملة فالذي يحسم مادة رجاء المخلوقين من القلب هو الرضا بقسم الله -عز وجل- فمن رضي بحكم الله وقسمه لم يبق لرجاء الخلق موضع في قلبه.

(١) انظر رسائل الإصلاح ١٢-٩/١ و ١٢٤-١٢٥.

ومن جميل ما يذكر في هذا الشأن ما ينسب لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قوله :

أفادتني القناعة كلَّ عَزٍّ وهل عَزُّ عَزْمُن القناعة
فَصَيَّرَهَا لِنَفْسِكَ رَأْسَ مَالٍ وصَيَّرَ بعدها التقوى بضاعة
تَحْزُرُ رِيحاً وَتَغْنَى عن بَخِيلٍ وتنعم في الجنان بصبر ساعة^(١)

وقال الشافعي رحمته الله :

رَأَيْتِ القنَاعَةَ كَنَزَ الغنى فصرت بأذيالها مُمْتَسِك
فَلا ذَا يرَانِي عَلى بَابِهِ ولا ذَا يرَانِي بِهِ مِنْهُمْ
وَصَرْتُ غَنِيًّا بِلا دَرَاهِمٍ أَمُرُّ عَلى النَاسِ شِبْهَ المَلِكِ^(٢)

وقال الثعالبي^(٣) : «ومن أحسن ما سمعت في القناعة قول ابن طباطبا العلوي^(٤) :

(١) ديوان الإمام علي ص ١٢١-١٢٢.

(٢) ديوان الإمام الشافعي ص ٢٧.

(٣) هو أبو منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي النيسابوري ٣٥٦ هـ - ٤٢٩ هـ، من كبار الأدباء واللغويين والكتاب والمصنفين، سُمِّيَ بالثعالبي نسبة إلى خياطة جلود الثعالب وعملها؛ قيل له ذلك لأنه كان فرّاءً، له تواليف كثيرة منها «يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر» وهو أكبر كتبه وأحسنها، وله «فقه اللغة وسر العربية»، و«سحر البلاغة وسر البراعة». انظر وفيات الأعيان ٣/١٧٨-١٨٠.

(٤) هو محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم طباطبا بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، شاعر مُفَلِّقٌ وعالم محقق، مولده بأصبهان وبها مات سنة ٣٢٢ هـ، وله عَقَبٌ كثير بأصبهان فيهم علماء وأدباء، وهو مصنف كتاب عيار الشعر، وكتاب تهذيب الطبع، وغيرها. انظر معجم الأدباء ٥/٩٧-١٠٦.

كن بما أوتيته مقتنعاً تَسْتَدِيمُ عَسْرَ الْقَنُوعِ الْمَكْتَفِي
 إن في نيل المنى وشك الردى وهلاك المرء في ذا السرف^(١)

٤- الاعتدال حال السراء والضراء: فالإيمان بالقدر يحمل على الاعتدال في سائر الأحوال؛ ذلك أن الإنسان في هذه الحياة الدنيا يتقلب في أحوال عديدة؛ فقد يبتلى بالفقر، وقد ينال نصيباً وافراً من الدنيا، وقد ينعم بالصحة، وقد يبتلى بالأمراض، وقد ينال ولايةً وشهرةً وبُعْدَ صَيْتٍ، وقد يعقب ذلك عزلٌ، وذلٌّ، وخمولٌ ذكر.

ولهذه الأمور وأمثالها أثر على النفس؛ فالفقر قد يقود إلى الذلة والخنوع، والغنى قد تتغير به أخلاق اللئيم بطراً، وتسوء طرائقه أشراً. والمرض قد يتغير به الطبع، فلا تبقى الأخلاق على اعتدال، ولا يقدر معه المرء على احتمال.

وكذا الولاية قد تحدث في الأخلاق تغييراً، وعلى الخلقاء تنكراً، إما من لؤم طبع، وأما من ضيق صدر.

وفي مقابل ذلك العزل؛ فقد يسوء به الخلق، ويضيق به الصدر؛ إما لشدة أسف، أو لقلّة صبر.

وهكذا لا تستقيم الأحوال على حد الاعتدال؛ لأن في العباد قصوراً، وجهلاً، وضعفاً، ونقصاً.

(١) أحسن ما سمعت للثعالبي ص ٢٢.

إلا من آمن بالقدر حقيقة؛ فلا تبطره النعمة، ولا تُقنَّطه المصيبة؛ فلا تطيش به الولاية في زهو، ولا ينزل به العزل في حسرة، ولا يحمله الغنى على الأشر والبطر، ولا ينحط به الفقر إلى الذلة والخضوع^(١).

فالمؤمنون بالقدر يتلقون المسارَّ والمحابَّ بقبول لها، وشكر الله عليها، واستعانة بها على أمور الدين والدنيا، فيحصل لهم من جرأ ذلك من الخيرات والبركات ما تتضاعف به مسراتهم.

ويتلقون المكاره بالرضا، والاحتساب، والتحمل، والمقاومة لما يمكنهم مقاومته، وتخفيف ما يمكنهم تخفيفه، وبالصبر الجميل لما لا بد لهم منه، فيحصل لهم بسبب ذلك خيرات عظيمة تضمحل معها المكاره، وتحل محلها المسار والآمال الطيبة^(٢).

يقول عمر بن عبدالعزيز رحمته الله: «أصبحت والسراء والضراء مطيتان على بابي؛ لا أبالي أيهما ركبت»^(٣).

٥- **سكون القلب وطمأنينة النفس، وراحة البال:** فهذه الأمور من ثمرات الإيمان بالقدر، وهي داخلة في كثير مما مضى ذكره من الثمرات، وهي مطلبٌ

(١) انظر كلاماً جميلاً في هذا المعنى في كتاب أدب الدنيا والدين للماوردي ص ٢٨٧-٢٩٠.

(٢) انظر الهمة العالية ص ٢٢١-٢٣٠.

(٣) الكتاب الجامع لسيرة عمر بن عبدالعزيز الخليفة الخائف الخاشع لعمر بن محمد الخضر المعروف

بالملاء، تحقيق د. محمد صدقي البورنو ٤٣٦/٢.

مُلْحٌ، وهدف منشود، وغاية مُبْتَغَاةٌ؛ فكل من في الأرض يبتغيها، ويبحث عنها، ويسعى لها سعيها، ولكن كما قيل:

كل من في الوجود يطلب غير أن الشباك مختلفات

فلا يدرك هذه الأمور، ولا يجد حلوتها، ولا يعلم ثمراتها - إلا من آمن بالله وقضائه وقدره؛ فالمؤمن بالقدر ساكن القلب، مطمئن النفس، مرتاح البال، لا يفكر كثيراً في احتمال الشر، ثم إن وقع لم يطر له قلبه شعاعاً، بل يتحمل ذلك بثبات وصبر؛ إن مرض لم يضاعف مرضه بوهمه، وإن نزل به مكروه قابله بجأش رابط فخفف حدته؛ فمن الحكمة ألا يجمع الإنسان على نفسه بين الألم بتوقع الشر، والألم بحصول الشر.

بل يسعد ما دامت أسباب الحزن بعيدة عنه، فإذا حدثت قابلها بشجاعة واعتدال. وإنك لتجد عند خواص المسلمين من العلماء العاملين، والعباد القانتين المتبعين من سكون القلب وطمأنينة النفس ما لا يخطر ببال، ولا يدور حول ما يشبهه خيال؛ فلهم في ذلك الشأن القدحُ المعلى، والنصيب الأوفى^(١).

فهذا أمير المؤمنين عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه يقول: «أصبحت وما لي سرورٌ إلا في مواضع القضاء والقدر»^(٢).

(١) انظر كلاماً جميلاً في هذا المعنى في كتاب الوسائل المفيدة للحياة السعيدة للشيخ عبدالرحمن السعدي ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبدالرحمن السعدي قسم الثقافة الإسلامية ٤٨١/٢-٤٩٥.
(٢) جامع العلوم والحكم لابن رجب ٢٨٧/١، وانظر سيرة عمر بن عبدالعزيز لابن عبدالحكم

وهذا شيخ الإسلام أبو العباس أحمد ابن تيمية رحمه الله يقول: «إن في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة»^(١).

ويقول مقولته المشهورة عندما زُجَّ به في غياهب السجن: «ما يصنع أعدائي بي؛ أنا جنتي وبستاني في صدري؛ أين رُحْتُ فهي معي لا تفارقني، أنا حبسي خلوة، وقتلي شهادة، وإخراجي من بلدي سياحة»^(٢).

بل إنك واجدٌ عند عوام المسلمين من سكون القلب، وراحة البال، وبرد اليقين ما لا تجده عند كبار المفكرين والكتاب والأطباء من غير المسلمين^(٣)؛ فكم من الأطباء من غير المسلمين - على سبيل المثال - من يعجب، ويذهب به العَجَبُ كل مذهب إذا أشرف على علاج مريض مسلم، وتبين له أنه مصاب بداء خطير - كالسرطان مثلاً - فترى هذا الطبيب يختار في كيفية إخبار المريض بعلته، فتجده يقدم رجلاً ويؤخر أخرى، وتجده يمهّد الطريق، ويضع المقدمات، كل ذلك خشيةً من شدة تأثر المريض بسماع هذا الخبر.

وما إن يُعلِّمهُ بمرضه، ويصارحه بعلته - إلا ويفاجأ بأن هذا المريض يستقبل الخبر بنفس راضية، وصدر رحب، وسكينة عجيبة.

(١) الوابل الصيب من الكلم الطيب لابن القيم ص ٦٩، والشهادة الزكية في ثناء الأئمة على ابن تيمية لمربي الكرمي الحنبلي ص ٣٤.

(٢) ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب ٤٠٢/٢، وانظر الوابل الصيب ص ٦٩.

(٣) يقول ابن تيمية رحمه الله: «فأما الذي أوتيه علماء أهل الحديث وخواصهم من اليقين والمعرفة - فأمرٌ يجلُّ عن الوصف، ولكن عند عوامهم من اليقين، والعلم النافع ما لم يحصل منه شيء لأئمة المتفلسفة المتكلمين، وهذا ظاهر مشهود لكل أحد» نقض المنطق لابن تيمية ص ٢٦.

لقد أدهش كثيراً من غير المسلمين إيمانُ المسلمين بالقضاء والقدر، فكتبوا في هذا الشأن معبرين عن دهشتهم، مسجلين شهادتهم بقوة عزائم المسلمين، وكبر نفوسهم، وحسن استقبالهم لصعوبات الحياة.

فهذه شهادة حق من قوم حرموا الإيمان بالله، وبقضائه وقدره.

ومليحةٍ شهدت لها ضرراتها والفضل ما شهدت به الأعداءُ

ومن هؤلاء الذين كتبوا في هذا الشأن ذلك الكاتب المشهور «رن.س.بودلي» مؤلف كتابي: «رياح على الصحراء» و«الرسول» وأربعة عشر كتاباً آخر، والذي أورد رأيه «دیل کارنیجی»^(١) في كتابه «دع القلق وابدأ الحياة» في مقالة بعنوان «عشت في جنة الله».

يقول بودلي: «في عام ١٩١٨م ولّيت ظهري العالم الذي عرفته طيلة حياتي، ويمت شطر أفريقيا الشمالية الغربية، حيث عشت بين الأعراب في الصحراء، وقضيت هناك سبعة أعوام، أتقنت خلالها لغة البدو، وكنت أرتدي زيهم، وأكل من طعامهم، وأتخذ مظاهرهم في الحياة، وغدوت مثلهم أمتك أغناماً، وأنام كما ينامون في الخيام، وقد تعمقت في دراسة الإسلام، حتى إنني ألفت كتاباً عن محمد ﷺ عنوانه (الرسول) وكانت تلك الأعوام السبعة عشر التي قضيتها مع هؤلاء البدو الرُّحَل من أمتع سني حياتي، وأحفلها بالسلام، والاطمئنان، والرضا بالحياة.

(١) هو الأمريكي المؤسس لمعهد العلاقات الإنسانية بنيويورك، مؤلف كتاب «دع القلق وابدأ الحياة» وكتاب «كيف تكسب الأصدقاء وتؤثر في الناس»، وقد سرت كتبه في الناس وترجمت إلى لغات عديدة. انظر مقدمة «دع القلق وابدأ الحياة» تعريب عبد المنعم الزبّادي.

وقد تعلمت من عرب الصحراء كيف أتغلب على القلق؛ فهم بوصفهم مسلمين يؤمنون بالقضاء والقدر، وقد ساعدتهم هذا الإيمان على العيش في أمان، وأخذ الحياة مأخذاً سهلاً هيناً، فهم لا يتعجلون أمراً، ولا يلقون بأنفسهم بين برائن الهم قلقاً على أمر.

إنهم يؤمنون بأن ما قُدر يكون، وأن الفرد منهم لن يصيبه إلا ما كتب الله له. وليس معنى هذا أنهم يتواكلون، أو يقفون في وجه الكارثة مكتوفي الأيدي، كلاً» .

ثم أردف قائلاً: «ودعني أضرب لك مثلاً لما أعنيه: هبت ذات يوم عاصفةٌ عاتيةٌ حملت رمال الصحراء، وعبرت بها البحر الأبيض المتوسط، ورمت بها وادي (الرون) في فرنسا، وكانت العاصفة حارةً شديدة الحرارة، حتى أحسست كأن رأس شعري يتزعزع من منابته؛ لفرط وطأة الحر، وأحسست من فرط القيظ كأنني مدفوع إلى الجنون.

ولكنَّ العربَ لم يشكُّوا إطلاقاً، فقد هزوا أكتافهم، وقالوا كلمتهم الماثورة: «قضاء مكتوب» .

لكنهم ما إن مرت العاصفة حتى اندفعوا إلى العمل بنشاط كبير، فذبجوا صغار الخراف قبل أن يودي القيظ بحياتها، ثم ساقوا المشية إلى الجنوب نحو الماء. فعلوا هذا كله في صمت وهدوء، دون أن تبدو من أحدهم شكوى.

قال رئيس القبيلة - الشيخ - : لم نفقد الشيء الكبير؛ فقد كنا خليقين بأن نفقد كل شيء، ولكن حمداً لله وشكراً؛ فإن لدينا نحو أربعين في المائة من ماشيتنا، وفي استطاعتنا أن نبدأ عملنا من جديد» .

ثم قال بودلي: «وثمة حادثة أخرى، فقد كنا نقطع الصحراء بالسيارة يوماً، فانفجر أحد الإطارات، وكان السائق قد نسي استحضر إطارات احتياطي، وتولاني الغضب، وانتابني القلق والهم، وسألت صحبي من الأعراب: ماذا عسى أن نفعل؟»

فذكروني بأن الاندفاع إلى الغضب لن يجدي فتيلاً، بل هو خليق أن يدفع الإنسان إلى الطيش والحمق.

ومن ثم درجت بنا السيارة وهي تجري على ثلاثة إطارات ليس إلا، ولكنها ما لبثت أن كفت عن السير، وعلمت أن البنزين قد نفذ. وهناك - أيضاً - لم تثرُ ثائرةُ أحدٍ من رفاقي الأعراب، ولا فارقهم هدوؤهم، بل مضوا يذرعون الطريق سيراً على الأقدام».

وبعد أن استعرض بودلي تجربته مع عرب الصحراء علق قائلاً: «قد أقنعتني الأعوام السبعة التي قضيتها في الصحراء بين الأعراب الرُّحل - أن الملتائين، ومرضى النفوس، والسُّكَّيرين الذين تحفل بهم أمريكا وأوربا ما هم إلا ضحايا المدنية التي تتخذ السرعة أساساً لها.

إنني لم أعان شيئاً من القلق قط وأنا أعيش في الصحراء، بل هنالك في جنة الله وجدت السكينة، والقناعة، والرضا».

وأخيراً ختم كلامه بقوله: «وخلاصة القول: أنني بعد انقضاء سبعة عشر عاماً على مغادرتي الصحراء - ما زلت أتخذ موقف العرب حيال قضاء الله، فأستقبل الحوادث التي لا حيلة لي فيها بالهدوء والامثال والسكينة.

ولقد أفلحت هذه الطباعُ التي اكتسبتها من العرب في تهدئة أعصابي أكثر مما
تفلح آلاف المسكنات والعقاقير الطبية» (١).

(١) دع القلق وابدأ الحياة، ديل كارنيجي ص ٢٩١-٢٩٥، وانظر الإيمان بالقضاء والقدر وأثره على

القلق النفسي لطريفة بنت سعود الشويعر ص ٧٤-٧٥.

الباب الثاني

مسائل وإشكالات حول القدر

وتحتة ثلاثة فصول :

الفصل الأول: مسائل في القدر

وتحتة ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: الإيمان بالقدر ومشية العبد واختياره

المبحث الثاني: فعل الأسباب والإيمان بالقضاء والقدر

المبحث الثالث: الاحتجاج بالقدر

الفصل الثاني: الحكمة والتعليل في أفعال الله

وتحتة تمهيد، وأربعة مباحث :

المبحث الأول: نسبة الشر إلى الله - تعالى - وحكم ذلك، والحكمة من

إرادة الله لما لا يجبه

المبحث الثاني: الحكمة من خلق إبليس، وخلق المصائب والآلام

المبحث الثالث: الحكمة من خلق المعاصي وتقديرها

المبحث الرابع: الرضا بقدر الله، وحكم ذلك

الفصل الثالث: إشكالات حول القدر

وتحتة أربعة مباحث :

المبحث الأول: مسألة القدر المثبت، والقدر المعلق، أو المحو والإثبات في

القدر، وزيادة العمر ونقصانه

المبحث الثاني: الإنسان بين التسيير والتخيير

المبحث الثالث: مسألة الهداية والإضلال

المبحث الرابع: التوفيق بين استئثار الله بعلم ما في الأرحام وبين علم

الأطباء بذكورة الجنين في الرحم من أنوثته؟

الفصل الأول

مسائل في القدر

وتحتة ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : الإيمان بالقدر ومشية العبد واختياره

المبحث الثاني : فعل الأسباب والإيمان بالقضاء والقدر

المبحث الثالث : الاحتجاج بالقدر

المبحث الأول

الإيمان بالقدر ومشية العبد واختياره

الإيمان بالقدر - على ما مرَّ - لا ينفي أن يكون للعبد مشيئة في أفعاله الاختيارية، وأن يكون له قدرة عليها، فقد دل على ذلك الشرع والواقع.

أما الشرع: فالأدلة على ذلك كثيرة جداً ومنها قوله - تعالى -: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا﴾ سورة النبأ: ٣٩، وقوله: ﴿فَأْتُوا حَرَّتِكُمْ أَيُّ شَيْئٍ﴾ سورة البقرة: ٢٢٣، وقوله: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ سورة البقرة: ٢٨٦، وقوله: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ سورة آل عمران: ١٣٣، وقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ سورة الكهف: ٢٩.

أما الواقع: فكل إنسان يعلم أن له مشيئةً، وقدرةً يفعل بهما ويترك، ويفرق بين ما يقع بإرادته، كالمشي، وما يقع بغير إرادته كالارتعاش^(١).

لكن مشيئته، وقدرته واقعتان بمشيئة الله وقدرته، لقوله - تعالى -: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ، وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ سورة التكويد: ٢٨-٢٩.

(١) انظر منهاج السنة، لابن تيمية ٣/١٠٩-١١٢، والتبيان في أقسام القرآن لابن القيم ص ٤٥ و١٦٦-١٦٩، وانظر رسائل في العقيدة لابن عثيمين ٣٧-٣٨، والقضاء والقدر لابن عثيمين ١٥-١٧.

وتوضيح ذلك كما قال العلامة ابن سعدي^(١) رحمه الله: « أن العبد إذا صلى، وصام، وعمل الخير، أو عمل شيئاً من المعاصي - كان هو الفاعل لذلك العمل الصالح، والعمل السيئ.

وفعله المذكور - بلا ريب - واقع باختياره، وهو يحس - ضرورة - أنه غير مجبور على الفعل أو الترك، وأنه لو شاء لم يفعل.

وكما أن هذا هو الواقع، فهو الذي نص الله عليه في كتابه، ونص عليه رسوله ﷺ حيث أضاف الأعمال صالحها، وسيئها إلى العباد، وأخبر أنهم هم الفاعلون لها، وأنهم محمودون عليها إذا كانت صالحة، ومثابون عليها، ومذمومون إذا كانت سيئة، ومعاقبون عليها.

فقد تبين بهذا واتضح أنها واقعة منهم وباختيارهم، وأنهم إن شاءوا فعلوا، وإن شاءوا تركوا، وأن هذا الأمر ثابت عقلاً وحساً، وشرعاً، ومشاهدة. ومع ذلك إذا أردت أن تعرف أنها - وإن كانت كذلك - واقعة منهم، كيف

(١) هو الشيخ العلامة المحقق أبو عبد الله عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر آل سعدي التميمي، ولد في عنيزة في القصيم سنة ١٣٠٧هـ، وتوفي سنة ١٣٧٦هـ، ترك جمعاً غفيراً من التلاميذ على رأسهم الشيخ محمد بن عثيمين والشيخ عبد الله بن بسام والشيخ عبدالعزيز السلطان - رحمهم الله - والشيخ عبد الله بن عقيل وغيرهم كثير، وترك مصنفات نافعة منها: تفسيره، وخلاصة التفسير، والقواعد الحسان، والفتاوى، وغيرها.

انظر «الشيخ عبد الرحمن السعدي مفسراً» للشيخ عبد الله بن سابع الطيار، و«علامة القصيم» للشيخ الدكتور عبد الله بن محمد الطيار، و«الشيخ عبد الرحمن السعدي وجهوده في العقيدة» للشيخ الدكتور عبد الرزاق العباد.

تكون داخلة في القدر؟ وكيف تشملها المشيئة؟ فيقال: بأي شيء وقعت هذه الأعمال الصادرة من العباد خيرها وشرها؟ فيقال: بقدرتهم، وإرادتهم. والذي خلق ما تقوم به الأفعال هو الذي خلق الأفعال؛ فهذا الذي يحل الإشكال، ويتمكن العبد أن يعقل بقلبه اجتماع القدر، والقضاء، والاختيار. ومع ذلك فهو - تعالى - أمد المؤمنين بأسباب، وألطف، وإعانات متنوعة، وصرّف عنهم الموانع، كما قال ﷺ: «وأما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة»^(١).

وكذلك خذل الفاسقين، ووكّلهم إلى أنفسهم؛ لأنهم لم يؤمنوا به، ولم يتوكّلوا عليه، فولّاهم ما تولّوه لأنفسهم»^(٢).

(١) رواه مسلم (٢٦٤٧).

(٢) التبيّهات اللطيفة ص ٨٢-٨٣، وانظر لمعة الاعتقاد، لابن قدامة، ص ٢٢، وانظر شرح الواسطية، للهراس، ص ٢٢٨، وانظر صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان، للشيخ محمد بشير السهسواني الهندي ص ٢٣٩-٢٤٣.

المبحث الثاني

فعل الأسباب والإيمان بالقضاء والقدر

فعل الأسباب لا ينافي الإيمان بالقدر، بل إن مباشرتها من تمام الإيمان بالقضاء والقدر.

«ولهذا يجب على العبد - مع الإيمان بالقدر - الاجتهاد في العمل، والأخذ بأسباب النجاة، والالتجاء إلى الله - تعالى - بأن ييسر له أسباب السعادة، وأن يعينه عليها» (١).

ونصوص الكتاب والسنة حافلة بالأمر باتخاذ الأسباب المشروعة في مختلف شؤون الحياة؛ فقد أمرت بالعمل، والسعي في طلب الرزق، واتخاذ العدد لمواجهة الأعداء، والتزود للأسفار، وغير ذلك.

قال الله - تعالى - : ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ سورة الجمعة: ١٠، وقال: ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ سورة الملك: ١٥، وقال: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ سورة الأنفال: ٦٠، وأمر المسافرين للحج بالتزود، فقال: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ سورة البقرة: ١٩٧، وأمر بالدعاء والاستعانة، فقال: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ سورة غافر: ٦٠، وقال: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ سورة البقرة: ٤٥.

(١) شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري، للشيخ عبدالله الغنيمان ٦٢٩/٢.

وأمر باتخاذ الأسباب الشرعية التي تؤدي إلى رضوانه، وجنته، كالصلاة، والزكاة، والصيام، والحج.

وحياة الرسول ﷺ وأصحابه، بل حياة المسلمين جميعاً، والسائرين على نهجهم - كلها شاهدة على أخذهم بالأسباب، والجد، والاجتهاد^(١).

قال الشيخ عبدالرحمن السعدي رحمته الله: «ويظن كثير من الناس أن إثبات الأسباب ينافي الإيمان بالقضاء والقدر، وهذا غلط فاحش جداً، وهو عائد على القدر بالإبطال، وهو إبطال - أيضاً - للحكمة.

وكان هذا الظن يقول ويعتقد أن الإيمان بالقدر هو اعتقاد وجود الأشياء بدون أسبابها الشرعية والقدرية، وهذا نفي للوجود لها، فإنها - كما ذكرنا - أن الله ربط الكون بعبئه ببعض، ونظم بعبئه ببعض، وأوجد بعبئه ببعض، فهل تقول أيها الظن جهلاً: إن الأولى إيجاد البناء من دون بنيان؟ وإيجاد الحبوب، والثمار، والزروع من دون حرث وسقي؟ وإيجاد الأولاد والنسل من دون نكاح؟ وإدخال الجنة من دون إيمان وعمل صالح؟ وإدخال النار من دون كفر ومعصية؟

بهذا الظن أبطلت القدر، وأبطلت معه الحكمة، أما علمت أن الله بحكمته، وكمال قدرته جعل للمسببات أسباباً؟ وللمقاصد طرقاً ووسائل تحصل بها؟ وقرر هذا في الفطر، والعقول، كما قرره في الشرع، وكما نفذه في الواقع؛ فإنه أعطى كل شيء خلقه اللائق به، ثم هدى كل مخلوق إلى ما خلق له من أصناف

(١) انظر القضاء والقدر، للأشقر ص ٨٣-٨٤.

السعي، والحركة، والتصرفات المتنوعة، وبنى أمور الدنيا والآخرة على ذلك النظام البديع العجيب الذي شهد - أولاً - لله بكمال القدرة، وكمال الحكمة، وأشهد العباد - ثانياً - أن بهذا التنظيم، والتيسير، والتصريف وجه العاملين إلى أعمالهم، ونشطهم على أشغالهم».

إلى أن قال ﷺ: «فطالبُ الآخرة إذا علم أنها لا تنال إلا بالإيمان والعمل الصالح وترك ضدها - جدَّ واجتهد في تحقيق الإيمان، وكثرت تفاصيله النافعة، واجتهد في كل عمل صالح يوصله إلى الآخرة، واجتنب في مقابلة ذلك الكفر، والعصيان، وبادر للتوبة النصوح من كل ما وقع منه من ذلك.

وصاحب الحرث إذا علم أنه لا يُنال إلا بجرث وسقي وملاحظة تامة جد واجتهد في كل وسيلة تنمي حراثته، وتكملها، وتدفع عنها الآفات.

وصاحب الصناعة إذا علم أن المصنوعات على اختلاف أنواعها، ومنافعها لا تحصل إلا بتعلم الصناعة، وإتقانها، ثم العمل بها جد في ذلك.

ومن أراد حصول الأولاد، أو تنمية مواشيه عمل وسعى في ذلك، وهكذا جميع الأمور»^(١).

(١) الرياض الناضرة، ١٢٥-١٢٦، وانظر شفاء العليل ص ٥٠-٥٣ والشيخ عبدالرحمن ابن سعدي وجهوده في توضيح العقيدة د. عبدالرزاق العباد من ٨٦-٨٩، وانظر تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن لابن سعدي ص ١٢، والقضاء والقدر لأبي الوفاء محمد درويش ص ٥٣-٦١، والأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة للشيخ عبدالرحمن الدوسري ص ١١٨-١٢٤، والتوكل على الله وعلاقته بالأسباب د. عبدالله بن عمر الدميحي ص ١٦٣-١٩٤.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وإذا ترك العبد ما أمر به متكلاً على الكتاب كان ذلك من المكتوب المقدر الذي يصير به شقيّاً، وكان قوله ذلك بمنزلة من يقول: أنا لا أكل، ولا أشرب؛ فإن كان الله قضى بالشبع والريّ حصل، وإلا لم يحصل، أو يقول: لا أجامع امرأتي فإن كان الله قضى لي بولد، فإنه يكون.

وكذلك من غلط فترك الدعاء، أو ترك الاستعانة، والتوكل ظانّاً أن ذلك من مقامات الخاصة، ناظراً إلى القدر، فكل هؤلاء جاهلون ضالون، ويشهد لهذا ما رواه مسلم في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت، كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل؛ فإن لو تفتح عمل الشيطان»^(١).

فأمره بالحرص على ما ينفعه، والاستعانة بالله، ونهاه عن العجز الذي هو الاتكال على القدر، ثم أمره إذا أصابه شيء ألا ييأس على ما فاتته، بل ينظر إلى القدر، ويسلم الأمر لله؛ فإنه هنا لا يقدر على غير ذلك، كما قال بعض العقلاء: الأمور أمران: أمر فيه حيلة، وأمر لا حيلة فيه، فما فيه حيلة لا يعجز عنه، وما لا حيلة فيه لا يجزع منه»^(٢).

ومما يقال لهؤلاء الذين يتركون العمل اعتماداً على القدر - إن الذي قال: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف

(١) رواه مسلم (٢٦٦٤).

(٢) مجموع الفتاوى، ٢٨٤/٨-٢٨٥، وانظر السنن الإلهية، د.عبدالكريم زيدان ص ٢١-٣٣.

سنة»^(١)، والذي قال: «ما منكم من أحد، ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة أو النار»^(٢) هو الذي قال: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له»^(٣)، ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ سورة البقرة: ٨٥.

(١) رواه مسلم (٢٦٥٣).

(٢) رواه البخاري (١٣٦٢ و ٤٩٤٥)، ومسلم (٢٦٤٧).

(٣) رواه مسلم (٢٦٤٧).

المبحث الثالث

الاحتجاج بالقدر على فعل المحرمات و ترك الواجبات

الإيمان بالقدر لا يمنح العاصي حجةً على ما ترك من الواجبات، أو فعلَ من المحرمات.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «وليس لأحد أن يحتج بالقدر على الذنب باتفاق المسلمين، وسائر أهل الملل، وسائر العقلاء؛ فإن هذا لو كان مقبولاً لأمكن كل أحد أن يفعل ما يخطر له من قتل النفوس، وأخذ الأموال، وسائر أنواع الفساد في الأرض، ويحتجَّ بالقدر.

ونفس المحتجَّ بالقدر إذا اعتدي عليه، واحتج المعتدي بالقدر لم يقبل منه، بل يتناقض، وتناقض القول يدل على فساده؛ فالاحتجاج بالقدر معلوم الفساد في بداية العقول»^(١).

وبما أن هذا الأمر مما يعمّ به البلاء فهذا إيراد لبعض الأدلة الشرعية والعقلية، والواقعية التي يتضح من خلالها بطلان الاحتجاج بالقدر على فعل المعاصي أو ترك الطاعات^(٢).

(١) مجموع الفتاوى ١٧٩/٨، وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٢/٨٥٨-٨٥٩.

(٢) انظر منهاج السنة النبوية، ٣/٦٥-٧٨، وانظر مجموع الفتاوى ٨/٢٦٢-٢٦٨، وإيقاظ الفكرة لمراجعة الفطرة للصنعاني ص ٣٠٦، ورسائل في العقيدة ٣٨-٣٩، وانظر لمعة الاعتقاد بشرح الشيخ محمد ابن عثيمين ٩٣-٩٥.

١- قال الله - تعالى - : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ سورة الأنعام : ١٤٨ ، فهؤلاء المشركون احتجوا بالقدر على شركهم ، ولو كان احتجاجهم مقبولاً صحيحاً ما أذاقهم الله بأسه .

ولهذا قال الله لهم : ﴿ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴾ أي هل عندكم دليل صحيح ، فتخرجوه لنا؛ لننظر فيه ، ونتدبره .

والمقصود من هذا: التبيكيت لهم؛ لأنه قد علم أنه لا علم عندهم يصلح للحجة ، ويقوم به البرهان ، ثم أوضح لهم أنهم ليسوا على شيء من العلم ، وأنهم إنما يتبعون الظنون ، التي هي محل الخطأ ، ومكان الجهل^(١) .

٢- قال - تعالى - : ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ سورة النساء : ١٦٥ .

فلو كان الاحتجاج بالقدر على المعاصي سائغاً لما كان هناك داعٍ لإرسال الرسل؛ فلم يبق للخلق على الله حجة بعد إرساله الرسل ترى يبينون للناس أمر دينهم ، ومراضى ربهم^(٢) .

٣- أن الله أمر العبد ونهاه ، ولم يكلفه إلا ما يستطيع ، قال - تعالى - :

(١) انظر فتح القدير للشوكاني ٢/٢١٦ .

(٢) انظر تفسير السعدي ٢/٢١٨ .

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ سورة التغابن: ١٦ ، وقال: ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ سورة البقرة: ٢٨٦.

ولو كان العبد مجبراً على الفعل لكان مكلفاً بما لا يستطيع الخلاص منه ، وهذا باطل ، ولذلك إذا وقعت منه المعصية بجهل ، أو نسيان ، أو إكراه - فلا إثم عليه لأنه معذور.

٤- أن القدر سرُّ مكتوم ، لا يعلمه أحد من الخلق إلا بعد وقوعه ، وإرادة العبد لما يفعله سابقة لفعله ، فتكون إرادته للفعل غير مبنية على علم بقدر الله ، فادعائه أن الله قدّر عليه كذا وكذا ادعاءً باطل ؛ لأنه ادعاءٌ لعلم الغيب ، والغيب لا يعلمه إلا الله ، فحجته إذا داحضة؛ إذ لا حجة للمرء فيما لا يعلمه.

٥- أننا لو سلمنا للمحتج بالقدر على الذنوب لعطلنا الشرائع.

٦- لو كان الاحتجاج بالقدر - على هذا النحو - حجة لقبول من إبليس الذي قال: ﴿ فِيمَا أَعْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ سورة الأعراف: ١٦ .

٧- ولو كان حجة هؤلاء مقبولة - أيضاً - لتساوى فرعون عدو الله ، مع موسى كليم الله - عليه السلام -.

٨- الاحتجاج بالقدر على الذنوب والمعائب تصحيح لمذهب الكفار ، وهذا لازم لذلك المحتج ، لا ينفك عنه.

٩- ولو كان حجة لاحتج به أهل النار ، إذا عاينوها ، وظنوا أنهم مواقعوها ، كذلك إذا دخلوها ، وبدأ توبيخهم وتقريعهم ، هل يحتجون بالقدر على معاصيهم وكفرهم؟

الجواب: لا؛ بل إنهم يقولون كما قال - عز وجل - عنهم: ﴿رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ﴾ سورة إبراهيم: ٤٤، ويقولون: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ سورة المؤمنون: ١٠٦، وقالوا: ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ سورة الملك: ١٠، وقالوا: ﴿لَمْ نَكُ مِنْ الْمُصَلِّينَ﴾ سورة المدثر: ٤٣، إلى غير ذلك مما يقولون.

ولو كان الاحتجاج بالقدر على المعاصي سائغاً لاحتجوا به؛ فهم بأمس الحاجة إلى ما ينقذهم من النار.

١٠- ومما يردُّ هذا القول - أيضاً - أننا نرى الإنسان يحرص على ما يلائمه في أمور دنياه حتى يدركه، ولا يعدل عنه إلى ما لا يلائمه ثم يحتج على عدوله بالقدر.

فلماذا يعدل عما ينفعه في أمور دينه إلى ما يضره ثم يحتج بالقدر؟!

وإليك مثلاً يوضح ذلك: لو أراد إنسان السفر إلى بلد، وهذا البلد له طريقان أحدهما آمن مطمئن، والآخر كله فوضى واضطراب، وقتل، وسلب، فأيهما سيسلك؟

لا شك أنه سيسلك الطريق الأول، فلماذا لا يسلك في أمر الآخرة طريق الجنة دون طريق النار؟

١١- ومما يمكن أن يرد به على هذا المحتج - بناء على مذهبه - أن يقال له: لا تتزوج؛ فإن كان الله قد قضى لك بولد فسيأتيك، وإلا فلن، ولا تأكل ولا تشرب؛ فإن قدر الله لك شبعاً ورياً فسيكون، وإلا فلن، وإذا هاجمك سبُعُ ضارٍ

فلا تفر منه؛ فإن قدرَّ الله لك النجاة فستنجو، وإن لم يقدرها لك فلن ينفعك الفرار، وإذا مرضت فلا تتداو؛ فإن قدرَّ الله لك شفاءً شفيت، وإلا فلن ينفعك الدواء.

فهل سيوافقنا على هذا القول أو لا؟ إن وافقنا علمنا فساد عقله، وإن خالفنا علمنا فساد قوله، وبطلان حجته.

١٢- المحتج بالقدر على المعاصي شبه نفسه بالمجانين، والصبيان؛ فهم غير مكلفين، ولا مؤاخذين، ولو عومل معاملتهم في أمور الدنيا لما رضي.

١٣- لو قبلنا هذا الاحتجاج الباطل لما كان هناك حاجة للاستغفار، والتوبة، والدعاء، والجهاد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

١٤- لو كان القدر حجةً على المعائب والذنوب لتعطلت مصالح الناس، ولعمت الفوضى، ولما كان هناك داعٍ للحدود، والتعزيرات، والجزاءات؛ لأن المسيء سيحتج بالقدر، ولما احتجنا لوضع عقوبات للظلمة، وقطاع الطرق، ولا إلى فتح المحاكم، ونصب القضاة؛ بحجة أن كل ما وقع إنما وقع بقدر الله، وهذا لا يقول به عاقل.

١٥- أن هذا المحتج بالقدر الذي يقول: لا نؤاخذ؛ لأن الله كتب ذلك علينا؛ فكيف نؤاخذ بما كتب علينا؟

يُقال له: إننا لا نؤاخذ على الكتابة السابقة، إنما نؤاخذ بما فعلناه، وكسبناه، فلسنا مأمورين بما قدره الله لنا، أو كتبه علينا، وإنما نحن مأمورون بالقيام بما يأمرنا به؛ فهناك فرق بين ما أريد بنا، وما أريد منا، فما أَرَادَهُ اللهُ بنا طواه عنا،

وما أَرادَه منا أمرنا بالقيام به.

ومما تجدر الإشارة إليه - أن احتجاج كثير من هؤلاء ليس ناتجاً عن قناعة وإيمان، وإنما هو ناتج عن نوع هوى ومعاودة؛ ولهذا قال بعض العلماء فيمن هذا شأنه: «أنت عند الطاعة قدرى؛ وعند المعصية جبّري، أي مذهب وافق هواك تمذهبت به»^(١).

يعني أنه إذا فعل الطاعة نسب ذلك إلى نفسه، وأنكر أن يكون الله قدر ذلك له، وإذا فعل المعصية احتج بالقدر.

وبالجملة فإن الاحتجاج بالقدر على فعل المعاصي، أو ترك الطاعات احتجاج باطل في الشرع، والعقل، والواقع.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله عن المحتجين بالقدر: «هؤلاء القوم إذا أصروا على هذا الاعتقاد كانوا أكفر من اليهود والنصارى»^(٢).

الصورة الجائزة المسوغة للاحتجاج بالقدر:

يسوغ الاحتجاج بالقدر عند المصائب التي تحل بالإنسان كالفقر، والمرض، وفقد القريب، وتلف الزرع، وخسارة المال، وقتل الخطأ، ونحو ذلك؛ فهذا من تمام الرضا بالله رباً، فالاحتجاج إنما يكون على المصائب، لا المعائب، «فالسعيد

(١) مجموع الفتاوى ١٠٧/٨.

(٢) مجموع الفتاوى ٢٦٢/٨.

يستغفر من المعائب، ويصبر على المصائب، كما قال - تعالى -: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ سورة غافر: ٥٥.

والشقي يجزع عند المصائب، ويحتج بالقدر على المعائب»^(١).

ويوضح ذلك المثال الآتي: لو أن رجلاً قتل آخر عن طريق الخطأ، ثم لومه من لومه، واحتج القاتل بالقدر، لكان احتجاجه مقبولاً، ولا يمنع ذلك من أن يؤاخذ.

ولو قتل رجلٌ رجلاً عن طريق العمد، ثم قرع القاتل، ووبخ على ذلك، ثم احتج بالقدر لم يكن الاحتجاج منه مقبولاً؛ ولهذا حج آدم موسى - عليهما السلام - كما في قوله ﷺ في محابتهما: «احتج آدم موسى، فقال له موسى: أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة؟ فقال له آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه، ثم تلومني على أمر قد قدر عليّ قبل أن أخلق؟ فحج آدم موسى»^(٢).

فآدم - عليه السلام - لم يحتج بالقدر على الذنب كما يظن ذلك بعض الطوائف، وموسى - عليه السلام - لم يلّم آدم على الذنب؛ لأنه يعلم أن آدم استغفر ربه وتاب، فاجتبه ربه، وتاب عليه، وهداه، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له.

(١) مجموع الفتاوى ٤٥٤/٨، وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٨٥٧/٢-٨٥٨.

(٢) أخرجه مسلم (٢٦٥٢).

ولو أن موسى لام آدم على الذنب لأجابه: إنني أذنبت فتبت، فتاب الله عليّ، ولقال له: أنت يا موسى - أيضاً - قتلت نفساً، وألقيت الألواح إلى غير ذلك، إنما احتج موسى بالمصيبة فحجّه آدم بالقدر^(١).

«فما قدر من المصائب يجب الاستسلام له؛ فإنه من تمام الرضا بالله ربّاً، أما الذنوب فليس لأحد أن يُذنب، وإذا أذنب فعليه أن يستغفر ويتوب، فيتوب من المعائب، ويصبر على المصائب»^(٢).

وممن يسوغ له الاحتجاج بالقدر التائب من الذنب، فلو لامه أحد على ذنب تاب منه لساغ له أن يحتج بالقدر.

فلو قيل لأحد التائبين: لم فعلت كذا وكذا؟ ثم قال: هذا بقضاء الله وقدره، وأنا تبت واستغفرت لقبل منه ذلك الاحتجاج^(٣).

ثم إنه لا يسوغ لأحد أن يلوم التائب من الذنب؛ فالعبرة بكمال النهاية، لا بنقص البداية.

(١) انظر مجموع الفتاوى ١٧٨/٨، ومنهاج السنة ٧٨/٣-٨١، والاحتجاج بالقدر لابن تيمية ص ١٨-٢٢، والفرقان لشيخ الإسلام ص ١٠٣-١٠٥، والتدمرية ص ٢٣٠-٢٣١، والآداب الشرعية لابن مفلح ٢٥٨/١-٢٦٠، والبداية والنهاية لابن كثير ٨٣/١-٨٧، وإيقاظ الفكرة لمراجعة الفطرة للصنعاني ص ٣٧٧-٣٩٥.

(٢) شرح الطحاوية ص ١٤٧، وانظر الفتاوى الكبرى لابن تيمية ١٦٣/٥، والتدمرية ص ٢٣١، وانظر المسائل التي لخصها شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب من فتاوى ابن تيمية ص ٣٤.

(٣) انظر شفاء العليل ص ٣٥، وانظر القضاء والقدر، لأسعد محمد الصاغر جي ص ٢٤، وتقريب

التدمرية لابن عثيمين ص ١١٥.

الفصل الثاني

الحكمة والتعليل في أفعال الله

وتحتة تمهيد، وأربعة مباحث :

المبحث الأول: نسبة الشر إلى الله - تعالى - وحكم ذلك، والحكمة من

إرادة الله لما لا يحبه

المبحث الثاني: الحكمة من خلق إبليس، وخلق المصائب والآلام

المبحث الثالث: الحكمة من خلق المعاصي وتقديرها

المبحث الرابع: الرضا بقدر الله، وحكم ذلك

تمهيد

مسألة تعليل أفعال الله، وإثبات الحكمة فيها من أجل مسائل التوحيد المتعلقة بالخلق والأمر، والشرع والقدر.

والحديث في هذا المقام لا يسمح بالتفصيل.

وقد اختلف الناس فيها على أقوال شتى، ولكنها ترجع إلى قولين.

أحدهما: قول نفاة الحكمة، وهو قول الأشاعرة ومن وافقهم ممن يرى أن الله - عز وجل - قدر المقادير، وشرع الشرائع لغير علة، أو حكمة، بل فعل ذلك لمحض المشيئة، وصرف الإرادة.

الثاني: قول الجمهور الذين يثبتون الحكمة، وأنَّ الله في كل ما يقضيه حكمةً ورحمة.

وهذه الحكمة تتضمن شيئين:

أحدهما: حكمة تعود إليه - تعالى - يجبها ويرضاها.

والثاني: حكمة تعود إلى عباده، فهي نعمة عليهم يفرحون، ويلتذون بها.

وهذا يكون في المأمورات، والمخلوقات^(١).

(١) انظر أصول الدين للبغدادي ص ١٥٠-١٥١، مجموع الفتاوى ٣٦-٣٥/٨، وبيان تلبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية لابن تيمية ١٩٧/١-٢٠٣، وشرح العقيدة الأصفهانية لابن تيمية ص ٢٦١-٢٦٣، والقضاء والقدر د. عبدالرحمن المحمود ٢٤٢-٢٤٨، وموقف ابن تيمية من الأشاعرة د. عبدالرحمن المحمود ٣/١٣١٠-١٣١٢.

يقول ابن القيم رحمه الله مقررًا حكمة الله - تبارك وتعالى - فيما يقدره ويشعره: «ولو ذهبنا نذكر ما يطلع عليه أمثالنا من حكمة الله في خلقه لزد ذلك على عشرة آلاف موضع مع قصور أذهاننا، ونقص عقولنا ومعارفنا، وتلاشيها، وتلاشي علوم الخلائق جميعهم كتلاشي ضوء السراج في عين الشمس، وهذا تقريب وإلا فالأمر فوق ذلك»^(١).

وقال رحمه الله: «وكيف يتوهم ذو فطرة صحيحة خلاف ذلك، وهذا الوجود شاهد بحكمته، وعنايته بخلقه أتم عناية، وما في مخلوقاته من الحكمة، والمصالح، والمنافع، والغايات المطلوبة، والعواقب الحميدة - أعظم من أن يُحيطَ به وصفٌ، أو يحصره عقل؟!»^(٢).

وقال رحمه الله: «وجماع ذلك أن كمال الرب - تعالى - وجلاله، وحكمته، وعدله، ورحمته، وإحسانه، وحمده، ومجده، وحقائق أسمائه الحسنی - تمنع كون أفعاله صادرة منه لا لحكمة، ولا لغاية مطلوبة.

وجميع أسمائه الحسنی تنفي ذلك، وتشهد ببطلانه»^(٣).

وبعد هذا التمهيد ينتقل الحديث إلى المباحث التالية التي تقرر هذا المعنى.

(١) شفاء العليل ص ٤١٩.

(٢) شفاء العليل، ص ٤١٨.

(٣) شفاء العليل ص ٤١٨.

المبحث الأول

نسبة الشر إلى الله - تعالى - وحكم ذلك،
والحكمة من إرادة الله لما لا يحبه

المطلب الأول: نسبة الشر إلى الله - تعالى - وحكم ذلك:

إذا سأل سائل فقال: نحن نؤمن بالقدر خيره وشره من الله، فهل تصح نسبة الشر إلى الله - تعالى -؟ وهل يقع في أفعاله شر؟
فالجواب: أن يُقال: إن الله - سبحانه وتعالى - منزّه عن الشر، ولا يفعل إلا الخير، والقدر من حيث نسبته إلى الله لا شر فيه بوجه من الوجوه؛ فإنه علم الله، وكتابتُه، ومشيتُه، وخلقُه، وذلك خير محض، وكمال من كل وجه، فالشر ليس إلى الرب بوجه من الوجوه، لا في ذاته، ولا في أسمائه ولا صفاته، ولا في أفعاله.

ولو فعل الشر - سبحانه - لاشتق له منه اسمٌ، ولم تكن أسماؤه كلها حسنى، ولعاد إليه من الشر حكمٌ - تعالى وتقدس -.

وإنما الشر يدخل في مخلوقاته، ومفعولاته؛ فالشر في المقضي، لا في القضاء، ويكون شرّاً بالنسبة إلى محل، وخيراً بالنسبة إلى محل آخر، وقد يكون خيراً بالنسبة إلى المحل القائم به من وجه، كما هو شر من وجه آخر، بل هو الغالب، وهذا كالقصاص، وإقامة الحدود، وقتل الكفار؛ فإنه شرٌّ بالنسبة إليهم لا من كل وجه، بل من وجه دون وجه، وخير بالنسبة إلى غيرهم؛ لما فيه من مصلحة الزجر، والنكال، ودفع الناس بعضهم ببعض.

وكذلك الأمراض - وإن كانت شروراً من وجه - فهي خيرٌ من وجوهٍ عديدة. والحاصل أن الشر لا يُنسب إلى الله - تعالى - ولهذا ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ كان يثني على ربه بتنزيهه عن الشر بدعاء الاستفتاح في قوله: «لبيك وسعديك، والخير كله في يديك، والشر ليس إليك، أنا بك وإليك، تباركت وتعاليت» (١).

قال الإمام الصابوني رحمه الله في معنى هذا الحديث: «ومعناه - والله أعلم - والشر ليس مما يُضاف إلى الله إفراداً أو قصداً حتى يُقال: يا خالق الشر، ويا مقدر الشر وإن كان الخالق والمقدر لهما جميعاً؛ لذلك أضاف الخضر - عليه السلام - إرادة العيب إلى نفسه فقال - فيما أخبر الله عنه في قوله -: ﴿أَمَّا السَّقِينَةُ فَكَأْتُ لِمَسَاكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ سورة الكهف: ٧٩.

ولما ذكر الخير والبر والرحمة أضاف إرادتها إلى الله - عز وجل - فقال: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ سورة الكهف: ٨٢. ولذلك قال مخبراً عن إبراهيم - عليه السلام - أنه قال: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ سورة الشعراء: ٨٠.

فأضاف المرض إلى نفسه، والشفاء إلى ربه، وإن كان الجميع منه» (٢). قال ابن القيم تعليقاً على هذا الحديث: «فتبارك وتعالى عن نسبة الشر إليه، بل كل ما نسب إليه فهو خير، والشر إنما صار شراً لانقطاع نسبته وإضافته إليه؛ فلو

(١) رواه مسلم (٧٧١).

(٢) عقيدة السلف وأصحاب الحديث للصابوني ص ٢٨٥.

أُضيف إليه لم يكن شرّاً، وهو - سبحانه - خالق الخير والشر، فالشر في بعض مخلوقاته، لا في خلقه وفعله.

وخلقُهُ، وفعله، وقضاؤه، وقدره خيرٌ كله؛ ولهذا تنزّه - سبحانه - عن الظلم، الذي حقيقته وضع الشيء في غير موضعه، فلا يضع الأشياء إلا في مواضعها اللائقة بها، وذلك خيرٌ كله، والشر وضع الشيء في غير محله، فإذا وُضع في محله لم يكن شرّاً، فعُلم أن الشر ليس إليه، وأسماءه الحسنى تشهد بذلك» (١).

وقال - أيضاً - : «فأسماءه الحسنى تمنع نسبة الشر، والسوء، والظلم إليه، مع أنه - سبحانه - الخالق لكل شيء؛ فهو الخالق للعباد، وأفعالهم، وحركاتهم، وأقوالهم، والعبد إذا فعل القبيح المنهي عنه، كان قد فعل الشرّ والسوء.

والربُّ - سبحانه - هو الذي جعله فاعلاً لذلك، وهذا الجعل منه عدلٌ وحكمةٌ، وصوابٌ، فجعلهُ فاعلاً خيراً، والمفعولُ شرٌّ قبيحٌ؛ فهو - سبحانه - بهذا الجعل قد وضع الشيء في موضعه؛ لما له في ذلك من الحكمة البالغة التي يحمدها عليها، فهو خيرٌ وحكمة، ومصلحة، وإن كان وقوعه من العبد عيباً، ونقصاً، وشرّاً» (٢).

(١) شفاء العليل ص ٣٦٤-٣٦٥، وانظر منهاج السنة ٣/١٤٢-١٤٤، والتفسير القيم ص ٥٥٠-٥٥٦، ومدارج السالكين ١/٤٠٩، وبدائع الفوائد لابن القيم ٢/٢١٤-٢١٥، والروضة الندية ص ٣٥٤-٣٦٠، والحكمة في أفعال الله، د. محمد بن ربيع المدخلي ص ١٩٩-٢٠٤.

(٢) شفاء العليل ٣٦٦، وانظر ص ٣٦٦-٣٨٥ من الكتاب نفسه، ومنهاج السنة ١/١٤٥-١٤٦ و ٣/١٤٢-١٤٥، والحسنة والسيئة لابن تيمية ص ٥٢-٥٣، وطريق الهجرتين ص ١٧٢-١٨١.

«والحاصل أن الله - تعالى - لا يُنسب إليه الشر؛ لأنه إن أريد بالشر وضع الشيء في غير موضعه - فهو الظلم ، ومقابله العدل ، والله منزّه عن الظلم .
وإن أُريد به الأذى اللاحق بالمحل بسبب ذنب ارتكبه - فأيجاد الله للعقوبة على ذنب لا يُعد شرّاً له؛ بل ذلك عدلٌ منه - تعالى - .
وإن أُريد به عدمُ الخير ، وأسبابه الموصلة إليه - فالعدمُ ليس فعلاً حتى ينسب إلى الله ، وليس للعبد على الله أن يوفقه؛ فهذا فضل الله يؤتیه من يشاء ، ومنع الفضل ليس بظلم ولا شر» (١) .

ثم إن على العبد إذا عرف ما يضره وينفعه أن يذلّ لله - عز وجل - حتى يعينه على فعل ما ينفعه ، ولا يقول: أنا لا أفعل حتى يخلق الله فيّ الفعل ، كما أنه لو هجم عليه عدو أو سبع فإنه يهرب ويفر ولا يقول: سأنتظر حتى يخلق الله فيّ الهرب (٢) .

ومن هنا يتبين لنا أن الشر لا ينسب إلى الله - عز وجل - .
وهذا ما سيتضح في المباحث التالية.

(١) الحكمة والتعليل في أفعال الله ص ٢٠٢ ، وانظر دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب للشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي ص ٢٨٦-٢٨٧ .
(٢) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٢٨٠ .

المطلب الثاني: الحكمة من إرادة الله لما لا يحبه:

إذا قيل: كيف يريد الله أمراً، وفي الوقت نفسه لا يرضاه ولا يحبه؟ وكيف يُجمع بين إرادته له وبغضه وكرهه؟

قيل: إن المراد نوعان: مراد لنفسه، ومراد لغيره، فالمراد لنفسه مطلوب محبوب لذاته وما فيه من الخير؛ فهو مراد لإرادة الغايات والمقاصد. والمراد لغيره قد لا يكون مقصوداً لما يريد، ولا فيه مصلحة بالنظر إلى ذاته - وإن كان وسيلة إلى مقصوده، ومراده - فهو مكروه له من حيث نفسه وذاته، مراد له من حيث قضاؤه، وإيصاله إلى مراده؛ فيجتمع الأمران: بُغْضُهُ، وإرادته، ولا يتنافيان، فيبغض من وجه، ويحب من وجه آخر.

وهذا أمر معلوم عند الخلق؛ فهذا الدواء الكريه الطعم والرائحة إذا علم الإنسان أن فيه شفاءً أبغضه من وجه، وأحبه من وجه آخر؛ فيكرهه من جهة تألمه به، ويحبه من جهة إفضائه إلى ما يحب.

وقل مثل ذلك في العضو المتأكل إذا عَلِمَ أن في قطعه بقاءً لجسده، وكقطع المسافة الشاقة إذا عَلِمَ أنها توصل إلى مراده، ومحبوه، كالذي يقطع الفيافي، والمفاوز، والقفار قاصداً البيت العتيق.

ومن هنا يتبين لنا أن الشيء يجتمع فيه الأمران: بغض من وجه، وحب من وجه آخر، ولا يتنافيان، هذا في شأن المخلوق، فكيف بالخالق الذي لا تخفى

عليه خافية، الذي له الحكمة البالغة؟ فهو - سبحانه - يكره الشيء، ولا يتنافى ذلك مع إرادته له؛ لأجل غيره، وكونه سبباً إلى أمر محبوب^(١). وهذا ما سيتضح من خلال الأمثلة التالية في المبحثين التاليين.

(١) انظر تفصيل ذلك في شفاء العليل ص ٣٦٤-٤١٢ و ٤٤٥-٤٦٠، وطريق الهجرتين ص ١٨١-١٨٣، والفوائد ص ١٣٦-١٤٠، ومقدمة مفتاح دار السعادة ص ٣ وما بعدها من المقدمة، ومدارج السالكين ١/٢٦٤-٢٦٩، و٢/١٩٠-١٩٨، شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٥٢-٢٥٦، والحكمة والتعليل في أفعال الله ص ٢٠٥-٢١٠، ولوامع الأنوار البهية ١/٣٣٩-٣٤٣.

المبحث الثاني

الحكمة من خلق إبليس، وخلق المصائب والآلام

المطلب الأول: خلق إبليس والحكمة من ذلك:

الله - عز وجل - خلق إبليس الذي هو مادة الفساد التي تمد كل فساد في هذه الدنيا، في الأديان، والاعتقادات، والشهوات، والشبهات، وهو سبب لشقاوة العباد، وعمَلهم ما يغضب الله - عز وجل - وهو مع ذلك كله وسيلة إلى محابٍ كثيرة، وحكم عظيمة.

إذا تقرر ذلك فهذه بعض الحكم التي تلمسها العلماء من خلق إبليس:

١- أن يظهر للعباد قدرة الرب - تعالى - على خلق المتضادات والمتقابلات: فخلق هذه الذات - إبليس - التي هي أخبث الذوات، وهي سبب كل شر، وخلق في مقابلها ذات جبريل التي هي من أشرف الذوات وأزكاها، والتي هي مادة كل خير، فتبارك من خلق هذا وهذا، كما ظهرت قدرته في خلق الليل والنهار، والحر والبرد، والماء والنار، والداء والدواء، والموت والحياة، والحسن والقيبح، فالضد يظهر حسنه الضد، وهذا أدل دليل على كمال قدرته، وعزته، وملكه، وسلطانه؛ فإنه خلق هذه المتضادات، وقابل بعضها ببعض، وسلط بعضها على بعض، وجعلها محل تصرفه، وتدييره، وحكمته، فخلو الوجود عن بعضها بالكلية تعطيل لحكمته، وكمال تصرفه، وتديير مملكته^(١).

(١) انظر مدارج السالكين ٢/١٩٠-١٩١.

٢- أن يُكَمِّلَ اللهُ لأوليائه مراتب العبودية: وذلك بمجاهدة إبليس وحزبه، وإغاضته بالطاعة لله، والاستعاذة بالله منه، واللجوء إلى الله أن يعيدهم منه ومن كيده، فيترتب لهم على ذلك من المصالح الدنيوية، والأخروية ما لا يحصل بدونه.

ثم إن المحبة، والإنابة، والتوكل، والصبر، والرضا، ونحوها أحب أنواع العبودية لله، وهذه إنما تتحقق بالجهد، وبذل النفس، وتقديم محبته - عز وجل - على كل من سواه، فكان خلق إبليس سبباً لوجود هذه الأمور^(١).

٣- حصول الابتلاء: ذلك أن إبليس خلق ليكون محكاً يمتحن به الخلق؛ ليتبين به الخبيث من الطيب؛ فإن الله - سبحانه - خلق النوع الإنساني من الأرض، وفيها الطيب والخبيث؛ فلا بد أن يظهر فيهم ما هو من مادتهم^(٢).

٤- ظهور آثار أسمائه - تعالى - ومقتضياتها، ومتعلقاتها: فمن أسمائه: الرافع، الخافض، المعز، المذل، الحكم، العدل^(٣).

وهذه الأسماء تستدعي متعلقاتٍ يظهر فيها أحكامها، فكان خلق إبليس سبباً لظهور آثار هذه الأسماء، فلو كان الخلق كلهم مطيعين، ومؤمنين لم تظهر آثار هذه الأسماء.

(١) انظر الحكمة والتعليل في أفعال العباد ص ٢٠٥.

(٢) انظر الحكمة والتعليل ص ٢٠٥، وعالم الجن والشياطين د. عمر الأشقر ص ١٩٠.

(٣) انظر مدارج السالكين ١٩١/٢، وعالم الجن والشياطين ص ١٩١.

٥- استخراج ما في طبائع البشر من الخير والشر: فالطبيعة البشرية مشتملة على الخير والشر، والطيب والخبيث، وذلك كامن فيها كمنون النار في الزناد؛ فخلق الشيطان مستخرجاً لما في طبائع أهل الشر من القوة إلى الفعل، وأرسلت الرسل تستخرج ما في طبيعة أهل الخير من القوة إلى الفعل؛ فاستخرج أحكم الحاكمين ما في هؤلاء من الخير الكامن فيها؛ ليترب عليه آثاره، وما في أولئك من الشر؛ ليترب عليه آثاره، وتظهر حكمته في الفريقين، وينفذ حكمه فيهما، ويظهر ما كان معلوماً له، مطابقاً لعلمه السابق^(١).

٦- ظهور كثير من آيات الله وعجائب صنعته: فلقد حصل بسبب وقوع الكفر والشر من النفوس الكفارة الظالمة ظهور كثير من الآيات والعجائب، كآية الطوفان، وآية الريح، وآية إهلاك ثمود وقوم لوط، وآية انقلاب النار على إبراهيم برداً وسلاماً، والآيات التي أجراها الله على يد موسى، وغير ذلك من الآيات؛ فلولا تقدير كفر الكافرين وجحد الجاحدين لما ظهرت هذه الآيات الباهرة التي يتحدث بها الناس جيلاً بعد جيل إلى الأبد.

أما كونه - سبحانه وتعالى - أنظر إبليس إلى يوم القيامة - فليس ذلك إكراماً له، بل إهانة له ليزداد إثماً، فتعظم عقوبته، ويتضاعف عذابه، إضافة إلى ذلك فالله جعله محكاً ليميز به الخبيث من الطيب - كما سبق - وما دام أن الخلق مستمر

(١) انظر شفاء العليل ص ٤٩٤-٤٩٥، ومدارج السالكين ٢/١٩٢-١٩٣.

إلى يوم القيامة - فإن هذا يقتضي بقاءه بقاء خلق البشر، والله أعلم^(١).

المطلب الثاني: خلق المصائب والآلام والحكمة من ذلك:

وكذلك خلق الآلام، والمصائب فيه من الحكم ما لا يحيط بعلمه إلا الله - عز وجل - تلك الحكم التي تنطق بفضل الله، وعدله، ورحمته.

قال ابن القيم رحمه الله: «فالألام والمشاق إما إحسان ورحمة، وإما عدل وحكمة، وإما إصلاح وتهيئة لخير يحصل بعدها، وإما لدفع ألم هو أصعب منها، وإما لتولدها عن لذات ونعم يولدها عنها أمر لازم لتلك اللذات، وإما أن تكون من لوازم العدل، أو لوازم الفضل والإحسان؛ فتكون من لوازم الخير التي إن عطلت ملزوماتها فات بتعطيلها خير أعظم من مفسدة تلك الآلام.

والشرع والقدر أعدلا شاهد بذلك؛ فكم في طلوع الشمس من ألم لمسافر وحاضر، وكم في نزول الغيث والثلوج من أذى كما سماه الله بقوله: ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أذىٌ مِنْ مَطَرٍ﴾ سورة النساء: ١٠٢.

وكم في هذا الحر والبرد والرياح من أذى موجب لأنواع من الآلام لصنوف الحيوانات.

وأعظم لذات الدنيا لذة الأكل والشرب والنكاح واللباس والرياسة، ومعظم آلام أهل الأرض أو كلها ناشئة عنها، ومتولدة منها.

بل الكمالات الإنسانية لا تنال إلا بالآلام والمشاق كالعلم، والشجاعة،

(١) انظر مدارج السالكين ٢/١٩٣.

والزهد، والعفة، والحلم، والمروءة، والصبر، والإحسان كما قال:

لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يُفقرُ والإقدام قَتْلُ

وإذا كانت الآلام أسباباً للذاتِ أعظم منها وأدوم - كان العقل يقضي
باحتمالها»^(١).

إلى أن قال ﷺ: «وقد حجب الله - سبحانه - أعظم اللذات بأنواع المكاره،
وجعله جسراً موصلاً إليها كما حجب أعظم الآلام بالشهوات والذات،
وجعلها جسراً موصلاً إليها.

ولهذا قالت العقلاء قاطبة: إن النعيم لا يدرك بالنعيم، وإن الراحة لا تنال
بالراحة، وإن من أثر اللذات فاتته اللذات؛ فهذه الآلام والأمراض والمشاق من
أعظم النعم؛ إذ هي أسباب النعم.

وما ينال الحيوانات غير المكلفة منها فمغموراً جداً بالنسبة إلى مصالحها
ومنافعها كما ينالها من حر الصيف، وبرد الشتاء، وحبس المطر والثلج، وألم
الحمل والولادة، والسعي في طلب أقواتها وغير ذلك.

ولكن لذاتها أضعافُ أضعافِ آلامها، وما ينالها من المنافع والخيرات أضعاف
ما ينالها من الشرور والآلام؛ فسُنَّتْهُ في خلقه وأمره هي التي أوجبها كمالُ علمه
وحكمته وعزته.

ولو اجتمعت عقول العقلاء كلهم على أن يقترحوا أحسن منها لعجزوا عن

(١) شفاء العليل، ص ٤٩٨.

ذلك، وقيل لكل منهم: ارجع بصر العقل فهل ترى من خلل؟
﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ سورة
الملك: ٤، فتبارك الذي من كمال حكمته وقدرته أن أخرج الأضداد من
أضدادها، والأشياء من خلافها؛ فأخرج الحي من الميت، والميت من الحي،
والرطب من اليابس، واليابس من الرطب؛ فكذلك أنشأ اللذات من الآلام،
والآلام من اللذات؛ فأعظم اللذات ثمرات الآلام ونتائجها، وأعظم الآلام ثمرات
اللذات ونتائجها.

وبعدُ فاللذة والسرور، والخير والنعم، والعافية والصحة والرحمة في هذه
الدار المملوءة بالحنن والبلاء - أكثرُ من أضدادها بأضعافٍ مضاعفة؛ فأين آلام
الحيوان من لذته؟ وأين سقمه من صحته؟ وأين جوعه وعطشه من شبعه وريه
وتعبه من راحته؟! « (١) ».

هذا وفي الآلام والمصائب حكم عظيمة غير ما ذُكِرَ، وفيما يلي ذكرٌ لبعضها
على سبيل الإيجاز؛ إذ المقام لا يتسع للتفصيل:

١- استخراج عبودية الضراء وهي الصبر: قال الله - تعالى - : ﴿وَبَلُّوْكُمْ
بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ سورة الأنبياء: ٣٥.

فالابتلاء بالسراء والخير يحتاج إلى شكر، والابتلاء بالضراء والشر يحتاج إلى

صبر.

(١) شفاء العليل، ص ٤٩٩-٥٠٠.

وهذا لا يتم إلا بأن يقلب الله الأحوال على العبد؛ حتى يتبين صدق عبوديته لله - تعالى - .

قال النبي ﷺ: «عجباً لأمر المؤمن؛ إن أمره كله له خير، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن؛ إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له» (١).

٢- طهارة القلب، والخلاص من الخصال القبيحة: ذلك أن الصحة قد تدعو إلى الأشر، والبطر، والإعجاب بالنفس؛ لما يتمتع به المرء من نشاط، وقوة، وهدوء بال، ونعيم عيش.

فإذا قيّد بالبلاء والمرض انكسرت نفسه، ورق قلبه، وتطهر من أدران الأخلاق الذميمة، والخصال القبيحة من كبر، وخيلاء، وعجب، وحسد، ونحوها، وحل محلها الخضوع لله، والانكسار بين يديه، والتواضع لخلق الله، وترك الترفع عليهم.

قال المنبجي (٢) رَحِمَهُ اللهُ: «وليعلم أهل المصائب أنه لولا محن الدنيا ومصائبها

(١) رواه مسلم (٢٩٩٩).

(٢) هو محمد بن محمد بن محمد بن محمود الصالحي المنبجي، كان من فضلاء الخنابلة، سمع الحديث، وحفظ المقنع، وأفتى، ودرّس، وكان يكتسب من حانوت له، على طريق السلف من الدين والتقشف والتعب، وهو صاحب الجزء المشهور في الطاعون وأحكامه، ذكر فيه فوائد كثيرة وغريبة، توفي سن ٧٧٤هـ. انظر شذرات الذهب لابن العماد ٢٨٩/٦، والسحب الوابلة للشيخ محمد بن عبدالله بن حميد النجدي ١٠٨١/٣.

لأصاب العبد من أدواء الكبر، والعجب، والفرعنة، وقسوة القلب ما هو سبب هلاكه عاجلاً وأجلاً؛ فمن رحمة أرحم الراحمين أن يتفقد في الأحيان بأنواع من أدوية المصائب؛ تكون حَمِيَّةً له من هذه الأدواء، وحفظاً لصحة عبوديته، واستفراغاً للمواد الفاسدة، الرديئة، المهلكة؛ فسبحان من يرحم ببلائه، ويبتلي بنعمائه، كما قيل:

قد ينعم الله بالبلوى وإن عظمت ويبتلي الله بعض القوم بالنعيم

فلولا أنه - سبحانه وتعالى - يداوي عباده بأدوية المحن والابتلاء لطفوا، وبغوا، وعتوا، وتجبروا في الأرض، وعاثوا فيها بالفساد؛ فإن من شيم النفوس إذا حصل لها أمر، ونهي، وصحة، وفراغ، وكلمة نافذة من غير زاجر شرعي يزجرها - تمردت، وسعت في الأرض فساداً، مع علمهم بما فعل بمن قبلهم، فكيف لو حصل لهم مع ذلك إهمال؟

ولكن الله - سبحانه وتعالى - إذا أراد بعبد خيراً سقاه دواء الابتلاء والامتحان على قدر حاله، يستفرغ منه الأدوية المهلكة، حتى إذا هذبه، ونقاه، وشفاه أهله لأشرف مراتب الدنيا، وهي عبوديته، ورقاه أرفع ثواب الآخرة، وهي رؤيته»^(١).

٣- تقوية المؤمن: ذلك أن في المصائب تدريباً للمؤمن، وامتحاناً لصبره، وتقوية لإيمانه.

(١) تسلية أهل المصائب للمنبجي ص ٢٥.

٤- النظر إلى قهر الربوبية وذل العبودية: فإنه ليس لأحد مفر عن أمر الله، وقضائه، ولا محيد عن حكمه النافذ وابتلائه؛ فنحن عبيد الله، يتصرف فينا كما يشاؤه ويريده، ونحن إليه راجعون في جميع أمورنا، وإليه المصير يجمعنا لنشورنا.

٥- حصول الإخلاص في الدعاء، وصدق الإنابة في التوبة: ذلك أن المصائب تُشعر الإنسان بضعفه، وافتقاره الذاتي إلى ربه، فيبعثه ذلك إلى إخلاص الدعاء له، وشدّة التضرُّع والاضطرار إليه، وصدق الإنابة في التوبة والرجوع إليه.

ولولا هذه النوازل لم يُرَ على باب اللجأ والمسكنة؛ فالله - عز وجل - علم من الخلق اشتغالهم عنه، فابتلاهم من خلال النعم بعوارض تدفعهم إلى بابه يستغيثون به؛ فهذا من النعم في طي البلاء، وإنما البلاء المحض ما يشغلك عن ربك.

قال سفيان بن عيينة رحمته الله: «ما يكره العبد خيرٌ له مما يحب؛ لأن ما يكرهه يهيجه للدعاء، وما يحبه يلهيه»^(١).

٦- إيقاظ المبتلى من غفلته: فكم من مبتلى بفقد العافية حصلت له توبة شافية، وكم من مبتلى بفقد ماله انقطع إلى الله بحسن حاله، وكم من غافل عن نفسه، معرضٍ عن ربه أصابه بلاء فأيقظه من رقادته، ونبهه من غفلته، وبعثه لتفقد حاله مع ربه.

٧- معرفة قدر العافية: لأن الشيء لا يعرف إلا بضده، فيحصل بذلك الشكرُ

(١) الفرج بعد الشدة لابن أبي الدنيا ص ٢٢.

الموجب للمزيد من النعم؛ لأن ما مَنَّ اللهُ به من العافية أتم وأنعم، وأكثر وأعظم مما ابتلى وأسقم، ثم إن حصول العافية والنعمة بعد ألم ومشقة أعظم قدراً عند الإنسان.

٨- أن من الآلام ما قد يكون سبباً للصحة: فقد يصاب المرء بمرض، ويكون سبباً للشفاء من مرض آخر، وقد يتلى ببلىة، فيذهب لعلاجها، فيكتشف أن به داءً عضالاً لم يكتشف إلا بسبب هذا المرض الطارئ، قال أبو الطيب المتنبى:

لعلَّ عَثَبَكَ محمودٌ عواقِبُهُ وربما صحت الأبدان بالعلل^(١)

قال ابن القيم رحمته الله: «وكثيراً ما تكون الآلام أسباباً للصحة، ولولا تلك الآلام لفاتت.

وهذا شأن أكبر أمراض البدن؛ فهذه الحمى فيها من المنافع للأبدان ما لا يعلمه إلا الله، وفيها من إذابة الفضلات، وإنضاج المواد الفجّة وإخراجها ما لا يصل إليه دواءٌ غيرها.

وكثير من الأمراض إذا عرض لصاحبها الحمى استبشر بها الطبيب»^(٢).

٩- حصول رحمة أهل البلاء: فالذي يتلى بأمر ما - يجد في نفسه رحمة لأهل البلاء، وهذه الرحمة موجبة لرحمة الله وجزيل العطاء؛ فمن رَحِمَ من في الأرض رَحِمَهُ من في السماء.

(١) ديوان المتنبى ٨٦/٣.

(٢) شفاء العليل، ص ٤٩٩.

١٠- حصول الصلاة من الله والرحمة والهداية: قال الله -تعالى-: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ، الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ سورة البقرة: ١٥٥-١٥٧.

١١- حصول الأجر، وكتابة الحسنات، وحط الخطيئات: قال النبي ﷺ: «ما من شيء يصيب المؤمن، حتى الشوكة تصيبه، إلا كتب الله له بها حسنة، أو حُطت عنه بها خطيئة»^(١).

قال بعض السلف: «لولا مصائب الدنيا لوردنا القيامة مفاليس»^(٢).
بل إن الأجر والثواب لا يختص به المبتلى فحسب، بل يتعداه إلى غيره؛ فالطبيب المسلم إذا عالج المريض واحتسب الأجر كتب له الأجر - بإذن الله -؛ فمن نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة.
وكذلك الذي يزور المريض المبتلى يكتب له الأجر، وكذلك من يقوم على رعايته.

١٢- العلم بحقارة الدنيا وهوانها: فأدنى مصيبة تصيب الإنسان تعكر صفوه، وتنغص حياته، وتنسيه ملاذّه.

والكيسُ الفطنُ لا يغتر بالدنيا، بل يجعلها مزرعة للآخرة.

١٣- أن اختيار الله للعبد خير من اختيار العبد لنفسه: وهذا سر بديع، يحسن

(١) رواه مسلم (٢٥٧٢).

(٢) برد الأكباد ص ٤٦.

بالعبد أن يتفطن له؛ ذلك أن الله - عز وجل - أرحم الراحمين، وأحكم الحاكمين؛ فهو أعلم بمصالح عباده منهم، وهو أرحم بهم من أنفسهم ووالديهم. وإذا أنزل بهم ما يكرهون كان خيراً لهم من ألا ينزله بهم؛ نظراً منه لهم، وإحساناً إليهم، ولطفاً بهم.

ولو مكنوا من الاختيار لأنفسهم لعجزوا عن القيام بمصالحهم، لكنه - عز وجل - تولى تدبير أمورهم بموجب علمه، وعدله، وحكمته، ورحمته أحبوا أم كرهوا.

١٤- أن الإنسان لا يعلم عاقبة أمره: فرما طلب ما لا تحمد عقباه، وربما كره ما ينفعه، والله - عز وجل - أعلم بعاقبة الأمر.

قال ابن القيم رحمه الله: «فقضاؤه للعبد المؤمن عطاء وإن كان في صورة المنع، ونعمة وإن كان في صورة محنة، وبلاؤه عافية وإن كان في صورة بلية. ولكن لجهل العبد وظلمه لا يعد العطاء والنعمة والعافية إلا ما التذ به في العاجل، وكان ملائماً لطبعه. ولو رزق من المعرفة حظاً وافراً لعدَّ المنع نعمة، والبلاء رحمة، وتلذذ بالبلاء أكثر من لذته بالعافية، وتلذذ بالفقر أكثر من لذته بالغنى، وكان في حال القلة أعظم شكراً من حال الكثرة»^(١).

١٥- الدخول في زمرة المحبوبين لله - عز وجل -: فالمبتلون من المؤمنين يدخلون في زمرة المحبوبين المشرفين بمحبة رب العالمين؛ فهو - سبحانه - إذا أحب قوماً

(١) مدارج السالكين ٢/٢١٥-٢١٦.

ابتلاهم ، وقد جاء في السنة ما يشير إلى أن الابتلاء دليل محبة الله للعبد؛ حيث قال النبي ﷺ : « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وإن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط »^(١).

١٦- أن المكروه قد يأتي بالمحبوب والعكس : فإذا صحت معرفة العبد بربه علم يقيناً أن المكروهات التي تصيبه ، والمحن التي تنزل به أنها تحمل في طياتها ضروراً من المصالح والمنافع لا يحصيها علمه ، ولا تحيط بها فكرته.

بل إن مصلحة العبد فيما يكره أعظم منها فيما يحب؛ فعامة مصالح النفوس في مكروهاتها ، كما أن عامة مضارها وأسباب هلكتها في محبوباتها ، قال الله -تعالى- :

﴿ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ سورة النساء : ١٩ .

وقال : ﴿ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ سورة البقرة : ٢١٦ .

فإذا علم العبد أن المكروه قد يأتي بالمحبوب ، وأن المحبوب قد يأتي بالمكروه - لم يأمن أن توافيه المضرة من جانب المسرة ، ولم ييأس أن تأتيه المسرة من جانب المضرة^(٢).

إلى غير ذلك من الحكم التي قد يعلمها بعض الناس وقد لا يعلمها.

ومن هنا يتضح لنا أنه لا تنافي بين إرادة الله لأمر من الأمور مع بغضه له؛ لما له

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٩٦) وابن ماجه (٤٠٣١) من حديث أنس ، وحسنه الترمذي ، والألباني في صحيح الترمذي ٢/٢٨٦ .

(٢) انظر تفصيل الحديث عن حكم المصائب في : صيد الخاطر لابن الجوزي ص ٩١-٩٥ و ٢١٣-٢١٥ و ٣٢٧-٣٢٨ ، والفوائد لابن القيم ص ١٣٧-١٣٩ و ١٧٨-١٧٩ و ٢٠٠-٢٠٢ ، ويرد الأكياد ص ٣٧-٣٩ .

- عز وجل - من الحكم العظيمة الباهرة.

هذا وسيأتي مزيد بيان لهذه المسألة في المبحث الآتي عند الحديث عن الحكمة

من خلق المعاصي وتقديرها ، وعند الحديث عن مسألة الهداية والإضلال.

المبحث الثالث

الحكمة من خلق المعاصي وتقديرها

قد مر بنا أن الله - عز وجل - له الحكمة البالغة فيما يقدره ويقضيه، كما مر ذكر لبعض الأمثلة الدالة على حكمة الله - عز وجل -.

والحديث في هذا المبحث إنما هو إتمام لما مضى ذكره، وأفرد هاهنا لكثرة الشبهات حوله، ولقلة الحديث عنه، ولكونه مرتبطاً بكثير من مباحث هذا الكتاب؛ فهل هناك من حكم لخلق المعاصي وتقديرها؟

والجواب عن هذا الإشكال أن لخلق المعاصي وتقديرها حكماً عظيمة، وأسراراً بديعة، باهرة، ولكن الحديث عن ذلك قليل جداً.

قال الإمام ابن القيم رحمته الله: «وهذا باب عظيم من أبواب المعرفة قلَّ من استفتحه من الناس، وهو شهود الحكمة البالغة من قضاء السيئات وتقدير المعاصي.

وإنما استفتح الناس باب الحكم في الأوامر والنواهي، وخاضوا فيها، وأتوا بما وصلت إليه علومهم.

واستفتحوا - أيضاً - بابها في المخلوقات - كما قدمناه - وأتوا بما وصلت إليه قواهم.

وأما هذا الباب فكما رأيت كلامهم فيه، فقلَّ أن ترى لأحدهم ما يشفي، أو يلم.

وكيف يطلع على حكمة هذا الباب من عنده أن أعمال العباد ليست مخلوقة لله

ولا داخلة تحت مشيئته أصلاً؟ وكيف يتطلب لها حكمة، أو يثبتها، أم كيف يطلع من يقول: هي خلق الله، ولكن أفعاله غير معللة بالحكم؟»^(١).

إلى أن قال: «والمقصود أن مشاهدة حكمة الله في أقضيته وأقداره التي يجريها على عباده باختياراتهم وإراداتهم هي ألطف ما تكلم فيه الناس، وأدقّه، وأغمضه، وفي ذلك حكمٌ لا يعلمها إلا الحكيم العليم - سبحانه - ونحن نشير إلى بعضها»^(٢).

ثم شرع ﷻ في ذكر العديد من الحكم في هذا الشأن، فمن الحكم من خلق المعاصي وتقديرها ما يلي^(٣):

١- أن الله يحب التوابين: حتى إنه ليفرح بتوبة أحدهم أعظم من فرح الواصل راحلته التي عليها طعامه، وشرابه في الأرض الدوية المهلكة إذا فقدتها وأيس منها.

وليس من أنواع الفرحة أكمل وأعظم من هذا الفرحة؛ فالله - عز وجل - يقضي على عبده بالذنب، ثم إن كان ممن سبقت له الحسنى قضى له بالتوبة، وإن كان ممن غلبت عليه الشقاوة أقام عليه حجة عدله، وعاقبه بذنبه.

(١) مفتاح دار السعادة ٢٨٦/١.

(٢) مفتاح دار السعادة ٢٨٦/١.

(٣) الكلام في هذا أكثره مستفاد من مفتاح دار السعادة لابن القيم ٢٨٦/١-٢٩٩، فهو ﷻ أبرز من تكلم في هذا الموضوع الدقيق، بل لا تكاد تجد لغيره كلاماً جامعاً في هذا الباب.

قال النبي ﷺ: «لله أفرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلاً وبه مهلكة، ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه، فوضع رأسه فنام نومةً، فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى اشتد عليه الحر والعطش، أو ما شاء الله.

قال: أرجع إلى مكاني، فرجع فنام نومةً، ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده»^(١).
قال ابن القيم رحمه الله تعليقاً على هذا الحديث: «ولم يجيء هذا الفرحة في شيء من الطاعات سوى التوبة، ومعلوم أن لهذا الفرحة تأثيراً عظيماً في حال التائب وقلبه، ومزيده لا يُعبر عنه.

وهو من أسرار تقدير الذنوب على العباد؛ فإن العبد ينال بالتوبة درجة المحبوبة، فيصير حبيباً لله؛ فإن الله يحب التوابين، ويحب العبد المفتن التواب»^(٢).
٢- أن الله - عز وجل - يحب أن يتفضل على عباده: ويتم نعمه عليهم، ويريهم مواقع بره وكرمه؛ فلذلك ينوعه عليهم أعظم الأنواع في سائر الوجوه الظاهرة والباطنة.

ومن أعظم ذلك أن يحسن إلى من أساء، ويعفو عمن ظلم، ويغفر لمن أذنب، ويتوب على من تاب إليه، ويقبل عذر من اعتذر إليه.

وقد ندب عباده إلى هذه الشيم الفاضلة، والأفعال الحميدة، وهو أولى بها

(١) رواه البخاري (٦٣٠٨)، ومسلم (٢٧٤٤).

(٢) مدارج السالكين ٣٠٦/١، وانظر كلاماً جميلاً في المدارج ٢٢٦/١-٢٣٠ حول معنى فرح الله -

عز وجل - بتوبة التائب.

منهم وأحق، وكان في تقدير أسبابها من الحكم والعواقب الحميدة ما يبهر العقول.

هذا ولو شاء الله ألا يُعصى في الأرض طرفة عين لم يُعصَ، ولكن اقتضت مشيئته ما هو موجب حكمته - سبحانه -^(١).

٣- أن يعرف العبد حاجته إلى حفظ الله له، ومعونته، وصيانتته: وأنه كالوليد في حاجته إلى من يحفظه؛ فإنه إن لم يحفظه مولاه، ويصونه، ويعينه فهو هالك ولا بد^(٢).

قال ابن القيم رحمه الله: «وقد مدَّت الشياطين أيديها إلى العبد من كل جانب، تريد تمزيق حاله كله، وإفساد شأنه كله، وأن مولاه إن وكله إلى نفسه وكله إلى ضيعة وعجز وذنب وخطيئة وتفريط؛ فهلاكه أدنى إليه من شرك نعله؛ فقد أجمع العلماء بالله على أن التوفيق ألا يكل الله العبد إلى نفسه، وأجمعوا على أن الخذلان أن يخلي بينه وبين نفسه»^(٣).

٤- استجلاب العبوديات المتنوعة من العبد إذا أذنب: من استعادة، واستعانة، ودعاء، وتضرع، مما هو من أعظم أسباب سعادته وفلاحه؛ فيحصل للروح بذلك قرب خاص لم يكن يحصل بدون هذه الأسباب، ويجد العبد نفسه

(١) انظر مدارج السالكين ٢٢٣/١.

(٢) انظر مدارج السالكين ٢٢٢/١، ومفتاح دار السعادة ٢٨٨/١.

(٣) مفتاح دار السعادة ٢٨٨/١.

كأنه ملقى على باب مولاه بعد أن كان نائياً عنه؛ فهو لا يرى نفسه إلا مسيئاً، ولا يرى ربه إلا محسناً، قد كسر إزراؤه على نفسه قلبه، وذل لسأته جوارحه؛ فلو لم يكن من ثمرات ذلك القضاء والقدر إلا هذا الكفى به حكمة وكفى^(١).

٥- استخراج تمام العبودية: وذلك بتكميل مقام الذل والانقياد؛ فأكمل الخلق عبودية أكملهم ذلاً لله، وانقياداً، وطاعة^(٢).

٦- أن يعرف العبد حقيقة نفسه: وأنها الظالمة الجهول، وأن ما صدر منها من شر فقد صدر من أهله ومعدنه؛ إذ الجهل والظلم منبع الشرِّ كُله، وأن كل ما فيها من خير، وعلم، وهدى، وإنابة، وتقوى فهو من ربها الذي زكاها به، وأعطاه إياه.

فإذا ابتلي العبد بالذنب عرف نفسه، ونقصها؛ فرتب له على ذلك حكم ومصالح عديدة، منها أن يأنف نقصها، ويجتهد في كمالها، ومنها أن يعلم فقرها إلى من يتولاها ويحفظها^(٣).

٧- تعريف العبد بكرم الله، وستره، وسعة حلمه: وأنه لو شاء لعاجله على الذنب، ولهتك سترة بين العباد، فلم يَظب له عيش معهم أبداً. ولكنه - عز وجل - جلله بستره، وغشاه بحلمه، وقبض له من يحفظه وهو في

(١) انظر مدارج السالكين ١/٢٢٤، ومفتاح دار السعادة ١/٢٨٨-٢٨٩.

(٢) انظر مدارج السالكين ١/٢٢٤، ومفتاح دار السعادة ١/٢٨٨.

(٣) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٠، ومدارج السالكين ١/٢٣٥.

حالته هذه ، بل كان شاهداً عليه وهو يبارزه بالمعاصي والآثام ، ومع ذلك يحرسه بعينه التي لا تنام^(١) .

٨- تعريف العبد بكرم الله في قبول التوبة : فلا سبيل إلى النجاة إلا بعفو الله وكرمه ومغفرته ، فهو الذي جاد عليه بأن وفقه للتوبة ، وألهمه إياها ، ثم قبلها منه ، فتاب عليه أولاً و آخراً^(٢) .

٩- إقامة الحجة على العبد : فإذا أصابه ما أصابه فلا يقل : من أين أتيت ، ولا بأي ذنب أصبت ؛ فما أصاب العبد من مصيبة قط دقيقة أو جليلة إلا بما كسبت يده ، وما يعفو الله أكثر^(٣) .

١٠- أن يعامل العبد بني جنسه بما يجب أن يعامله الله به : فيعامل بني جنسه في زلاتهم وإساءاتهم بما يجب أن يعامله الله في إساءته ، وزلاته ، وذنوبه ؛ فإن الجزاء من جنس العمل ، فمن عفى عفى الله عنه ، ومن سامح أخاه سامحه الله ، ومن استقصى استقصى الله عليه ، وهكذا . . .

ثم إذا علم أن الذنوب والإساءة لازمة للإنسان لم تعظم عنده إساءة الناس إليه ؛ فليتأمل حاله مع ربه ، كيف هو مع فرط إحسانه إليه ، وحاجته هو إلى ربه ،

(١) انظر مدارج السالكين ١/٢٢٣ ، ومفتاح دار السعادة ١/٢٩٠ .

(٢) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩١ .

(٣) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩١ ، ومدارج السالكين ١/٢٣٢-٢٣٤ .

وهو هكذا له؛ فإذا كان العبد هكذا لربه فكيف ينكر أن يكون الناس له بتلك المنزلة؟^(١)

١١- إقامة المعاذير للخلائق: فإذا أذنب العبد أقام المعاذير للخلائق، واتسعت رَحْمته لهم، واستراح من الضيق والحصر، وأكَلِ بعضه بعضاً، واستراح العصاة من دعائه عليهم، وقنوطه من هدايتهم؛ فإنه إذا أذنب رأى نفسه واحداً منهم، فهو يسأل الله لهم المغفرة، ويرجو لهم ما يرجوه لنفسه، ويخاف عليهم ما يخافه على نفسه.

ومع هذا فيقيم أمر الله فيهم؛ طاعةً لله، ورحمةً بهم، وإحساناً إليهم؛ إذ هو عين مصلحتهم، لا غلظة، ولا قوة، ولا فظاظة^(٢).

١٢- أن يجلَع العبدُ صولةً الطاعة من قلبه: وينزع داءَ الكبر والعظمة الذي ليس له، ويلبس رداءَ الذل، والانكسار، والفقر والفاقة؛ فلو دامت تلك الصولة والعزة في قلبه لخيف عليه مما هو أعظم الآفات؛ فكم بين آثار العجب والكبر وصوله الطاعة، وبين آثار الذلة والمسكنة والانكسار؟^(٣)

قال ابن القيم رحمته الله: «وأكثر الناس من المتزهين عن الكبائر الحسية والقاذورات - واقعون في كبائر مثلها أو أعظم منها أو دونها، ولا يخطر بقلوبهم

(١) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩١-٢٩٢.

(٢) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٢.

(٣) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٢-٢٩٣.

أنها ذنوب ليتوبوا منها؛ فعندهم من الإزرء على أهل الكبائر واحتقارهم وصولاً طاعتهم، وممتهم على الخلق بلسان الحال، واقتضاء بواطنهم لتعظيم الخلق لهم على طاعتهم اقتضاءً لا يخفى على أحد غيرهم، وتوابع ذلك - ما هو أبغض إلى الله، وأبعد لهم عن بابه من كبائر أولئك؛ فإن تدارك الله أحدهم بقاذورة أو كبيرة يوقعه فيها؛ ليكسر بها نفسه، ويعرفه قدره، ويؤدله بها، ويخرج بها صولة الطاعة من قلبه - فهي رحمة في حقه، كما أنه إذا تدارك أصحاب الكبائر بتوبة نصوح، وإقبال بقلوبهم إليه - فهو رحمة في حقهم، وإلا فكلاهما على خطر»^(١).

ثم إن التذلل والانكسار والخضوع لب العبودية؛ إذ هذه الأعمال القلبية أحب إلى الله من كثير من الأعمال الظاهرة، وحصول ذلك للمذنب التائب أكمل له من غيره؛ فإنه قد شارك من لم يُذنب في ذل الفقر والعبودية والمحبة، وامتناز عنه بانكسار قلبه.

وقد جاء في الأثر الإسرائيلي: «يا رب أين أجذك؟
قال: عند المنكسرة قلوبهم من أجلي»^(٢).

(١) مدارج السالكين ٢٠٥/١.

(٢) ذكره ابن القيم في مدارج السالكين ٣٠٦/١، وأورده في إغاثة اللهفان ص ٩٧ عن عمران ابن موسى القصير قال: قال موسى - عليه السلام - : «يا رب أين أبغيك؟ قال أبغني عند المنكسرة قلوبهم؛ فإني أدنو منهم كل يوم باعاً، ولولا ذلك لانهدموا».

ورواه ابن أبي الدنيا في الهم والحزن ص ٥٦ بإسناده عن عبد الله بن شوذب قال: قال داود النبي: «أي رب! أين ألقاك؟ قال: تلقاني عند المنكسرة قلوبهم».

ولأجل هذا كان «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»^(١).
لأنه مقام ذل وانكسار بين يدي ربه.

ولعل هذا هو السر في استجابة دعوة المظلوم، والمسافر، والصائم؛ للكسرة في قلب كل واحد منهم؛ فإن لوعة المظلوم تُحْدِثُ عنده كسرة في قلبه، وكذلك المسافر في غربته يجد كسرة في قلبه، وكذلك الصوم؛ فإنه يكسر سورة النفس السَّبْعِيَّة الحيوَانِيَّة.

١٣- هياج العبوديات القلبية وانبعاثها: ذلك أن الله على القلوب أنواعاً من العبودية، من الخوف، والخشية، والإشفاق، والوجل، وتوابعها من المحبة، والإنابة، وابتغاء الوسيلة وتوابعها.

وهذه العبوديات لها أسباب تهيجها وتبعث عليها؛ وكلما قَبِضَ الرب -تعالى- لعبد من الأسباب الباعثة على ذلك، المهيجة له فهو من أسباب رحمته، ورُبَّ ذنب قد هاج لصاحبه من الخوف، والإشفاق، والوجل، والإنابة، والمحبة، والفرار إلى الله ما لا يهيجه كثير من الطاعات، وكم من ذنب كان سبباً لاستقامة العبد، وفراره إلى الله، وبعده عن طريق الغي^(٢).

١٤- أن يعرف العبد نعمة معافاة الله، وفضله، وتوفيقه له، وحفظه إياه: فإن من تربى في العافية لا يعلم ما يقاسيه المبتلى، ولا يعرف مقدار العافية؛ فلو عرف

(١) أخرجه مسلم (٤٨٢).

(٢) انظر مفتاح دار السعادة ١/٣٩٣.

أهل الطاعة أنهم هم المنعم عليهم في الحقيقة لعلمو أن الله عليهم من الشكر أضعاف ما على غيرهم وإن توسدوا التراب، ومضغوا الحصى، فهم أهل النعمة المطلقة، وأن من خلّى الله بينه وبين معاصيه فقد سقط من عينه، وهان عليه. فإذا طالبت العبد نفسه بما تطالبه من الحظوظ والأقسام، وأرته أنه في بلية وضائقة تداركه الله برحمته، وابتلاه ببعض الذنوب، فرأى ما كان فيه من المعافاة والنعمة، وأنه لا نسبة لما كان فيه من النعم إلى ما طلبته نفسه من الحظوظ، فحينئذ يكون أكثر أمانيه وآماله العود إلى حاله، وأن يمتعه الله بعافيته^(١).

١٥- أن التوبة توجب للتائب آثاراً عجيبة من المقامات التي لا تحصل بدونها:

فتوجب له المحبة، والرفقة، واللطف، وشكر الله، وحمده، والرضا عنه، فرتب له على ذلك أنواع من النعم لا يهتدي العبد لتفاصيلها، بل لا يزال يتقلب في بركتها، وآثارها ما لم ينقضها، أو يفسدها^(٢).

١٦- استكثار القليل من النعم: فإذا شهد العبد ذنوبه، ومعاصيه، وتفريطه في

حق ربه استكثر القليل من نعم ربه عليه - ولا قليل منه - لعلمه أن الواصل إليه منها كثير على مسيء مثله، واستقل الكثير من عمله؛ لعلمه أن الذي ينبغي أن يغسل به أوضاره أضعافاً ما أتى به؛ فهو دائماً مستقل لعمله كائناً ما كان، مستكثر لنعمة الله عليه وإن دقت.

(١) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٣.

(٢) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٤.

قال ابن القيم رحمه الله عن هذا الوجه: «وهو من أَلطف الوجوه؛ فعليك بمراعاته؛ فله تأثير عجيب، ولو لم يكن من فوائد الذنب إلا هذا لكفى؛ فأين حال هذا من حال من لا يرى الله عليه نعمة إلا ويرى أنه ينبغي أن يعطى ما هو فوقها وأجل منها»^(١).

إلى أن قال عن هذا الضرب من الناس: «وهذا الضرب من الناس من أبغض الخلق إلى الله، وأشدهم مقتاً عنده، وحكمةُ الله تقتضي أنهم لا يزالون في سفال؛ فهم بين عتب على الخالق وشكوى له، وذلٌ لخلقهِ وحاجة إليهم، وخدمة لهم»^(٢).

١٧- أن الذنب يوجب لصاحبه التحرز واليقظ من مصائد عدوه ومكائده:

فيعلم من أين يدخل عليه اللصوص والقطاع ومكامنهم، ومن أين يخرجون عليه، وفي أي وقت يخرجون؛ فهو قد استعد لهم، وتأهب، وعرف بماذا يستدفع شرهم وكيدهم؛ فلو أنه مرَّ عليهم على غرّةٍ وطمانينة لم يأمن أن يظفروا به، ويحتاحوه جملة^(٣).

١٨- مراغمة الشيطان وإغاظته ومجاهدته: فالقلب يذهل عن عدوه، فإذا

أصابه منه مكروه استجمعت له قوته، وطلب بثأره إن كان قلبه حرّاً كريماً.

(١) مفتاح دار السعادة ١/٢٩٤.

(٢) مفتاح دار السعادة ١/٢٩٤.

(٣) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٥.

كالرجل الشجاع إذا جرح فإنه لا يقوم له شيء، بل تراه بعدها هائجاً، طالباً، مقداماً.

والقلب المهين كالرجل الضعيف المهين إذا جرح ولَّى هارباً، والجراحات في أكتافه.

وكذلك الأسد إذا جرح فإنه لا يطاق؛ فلا خير فيمن لا مروءة له، لا يطلب أخذ ثأره من أعدى عدو له.

فما شيء أشقى للقلب من أخذه بثأره من عدوه، ولا عدوٌّ أعدى له من الشيطان؛ فإن كان له قلب من قلوب الرجال المتسابقين في حلبة المجد جدَّ في أخذ الثأر، وغاز عدوّه كل الغيظ، وأضناه^(١).

كما جاء عن بعض السلف: «إن المؤمن ليُنْضِي شيطانه كما ينضي أحدكم بعيه في سفره»^(٢).

١٩- معرفة الشر؛ حذر الوقوع فيه: فالذي يقع في الذنب يصير كالطبيب يتنفع به المرضى في علاجهم ودوائهم؛ فالطبيب الذي عرف المرض مباشرة، وعرف دواءه وعلاجه أحذق وأخبر من الطبيب الذي عرف الداء وصفاً فحسب.

هذا في أمراض الأبدان، وكذلك أمراض القلوب وأدواؤها. ولذلك كان الصحابة - رضي الله عنهم - أعرف الأمة بالإسلام، وتفصيله،

(١) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٥.

(٢) مفتاح دار السعادة ١/٢٩٥.

وأبوابه، وطرقه، وأشد الناس رغبة فيه، ومحبة له، وجهاداً لأعدائه؛ لعلمهم بضده.

فإذا عرف العبد الضدين، وعلم مباينة الطرفين، وعرف أسباب الهلاك على التفصيل - كان أحرى أن تدوم له النعمة ما لم يؤثر أسباب زوالها على علم، وفي مثل هذا قال القائل:

عرفتُ الشرَّ لا للشرِّ رِكنٌ لتوقيه
ومن لا يعرف الشرَّ من الناس يقع فيه

وهذه حال المؤمن يكون فطناً حاذقاً أعرف الناس بالشر، وأبعدهم عنه؛ فإذا تكلم في الشر وأسبابه ظننته من شر الناس، فإذا خالطته، وعرفت طويته رأيتَه من أبر الناس.

والمقصود أن من بُلي بالآفات صار أعرف الناس بطرقها، وأمكنه أن يسدها على نفسه، وعلى من استنصحه من الناس، ومن لم يستنصحه^(١).

٢٠- ابتلاء العبد بالإعراض عنه: فالله - عز وجل - يذيق عبده ألم الحجاب عنه، وزوال ذلك الأُنس به، والقرب منه؛ ليمتحن عبده، فإن أقام العبد على الرضا والحال، ولم يجد نفسه تطالبه بحالها الأول مع الله، بل اطمأنت وسكنت إلى غيره - علم أنه لا يصلح، فوضعه في مرتبته التي تليق به. وإن استغاث استغاثة الملهوف، وتَقَلَّقَ تَقَلُّقَ المكروب، ودعاه دعاء المضطر،

(١) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٥-٢٩٦.

وعلم أنه قد فاتته حياته حقاً، فهو يهتف بربه أن يرد عليه ما لا حياة له بدونه - علم أنه موضع لما أهّل له، فردّ عليه أحوج ما هو محتاج إليه، فعظمت به فرحته، وكملت به لذته، وتمت به نعمته، واتصل به سروره، وعلم حينئذٍ مقداره، فعضّ عليه بالنواجذ، وثنى عليه بالخصائص؛ فالعبد إذا بُليَ بعدَ الأتسِ بالوحشة، وبعد القرب بنار البعاد - اشتاقت نفسه إلى لذة تلك المعاملة، فحنّت، وأنت، وتصدّعت، وتعرضت لنفحات من ليس لها عنه عوض أبداً، ولا سيما إذا تذكّر برّه، ولطفه، وحنانه، وقربه^(١).

٢١- أن الحكمة الإلهية اقتضت تركيب الشهوة والغضب في الإنسان: وهاتان القوتان فيه بمنزلة صفاته الذاتية التي لا ينفك عنهما، وبهما وقعت الفتنة والابتلاء.

وتركيب الإنسان على هذا الوجه هو غاية الحكمة، ولا بد أن يقتضي كل واحد من القوتين أثره؛ فلا بد من وقوع الذنب، والمخالفات والمعاصي. ولو لم تُخلق في الإنسان لم يكن إنساناً، بل كان ملكاً، فأما من اكتنفته العصمة، وضربت عليه سرادقات الحفظ - فهم أقل أفراد النوع الإنساني، بل هم خلاصته ولبه^(٢).

٢٢- أن الله إذا أراد بعبد خيراً أنساه رؤية طاعاته، ورفعها من قلبه ولسانه:

(١) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٦.

(٢) انظر مفتاح دار السعادة ١/٢٩٧.

فإذا ابتلي العبد بالذنب جعله نُصِبَ عينيه ، وجعل همه كله بذنبه ، فلا يزال ذنبه أمامه إن قام أو قعد ، أو غداً أو راح ، فيكون هذا عين الرحمة في حقه ، كما قال بعض السلف : « إن العبد ليعمل الخطيئةَ فلا تزال نُصِبَ عينيه كلما ذكرها بكى ، وندم ، واستغفر ، وتضرع ، وأتاب إلى الله ، وذل وانكسر ، وعمل لها أعمالاً ؛ فتكون سبباً للرحمة في حقه .

ويعمل الحسنة ، فلا تزال نصب عينيه ، يمن بها ، ويراهها ، ويعتد بها على ربه ، وعلى الخلق ، ويتكبر بها ، ويتعجب من الناس كيف لا يعظمونه ، ويكرمونه ، ويجلونه عليها ، فلا تزال هذه الأمور به حتى تقوى عليه آثارها ؛ فتُدخله النار» (١) .

٢٣- لزوم التواضع وترك الترفع : فإذا شهد العبد ذنوبه وخطاياها أوجب له ذلك ألا يرى لنفسه على أحد فضلاً ، ولا له على أحد حقاً ، فلا يظن أنه خير مسلم يؤمن بالله ورسوله ، وإذا شهد ذلك من نفسه لم ير لها على الناس حقوقاً من الإكرام ، فاستراح هذا في نفسه ، وأراح الناس من شكائته وغضبه على الوجود وأهله ؛ فما أطيب عيشه ، وما أنعم باله ؛ فأين هذا ممن لا يزال عاتباً على الخلق ، شاكياً ترك قيامهم بحقه ، ساخطاً عليهم وهم عليه أسخط ؟ (٢) .

(١) مفتاح دار السعادة ص ٢٩٧-٢٩٨ ، وانظر كلاماً جميلاً في هذا المعنى في مدارج السالكين

٣٠٧/١-٣٠٨ .

(٢) مفتاح دار السعادة ١/٢٩٨ .

٢٤- الاشتغال بعيوب النفس ، والإمساك عن عيوب الناس : فالذنب يوجب له الإمساك عن عيوب الناس ، والفكر فيها؛ فإنه في شغلٍ بعيب نفسه ، وهذا من أمارات السعادة^(١).

٢٥- الاستغفار للخطائين : فإذا وقع الذنب من العبد شهد نفسه مثل إخوانه الخطائين ، وشهد أن المصيبة واحدة ، وأنهم مشتركون في الحاجة ، بل الضرورة إلى مغفرة الله ، وعفوه ، ورحمته؛ فكما يجب أن يستغفر له أخوه المسلم كذلك هو -أيضاً- يجب أن يستغفر لأخيه المسلم^(٢).

هذه بعض الحكم من خلق المعاصي ، وتقدير السيئات ، يتضح بها شيء من حكمة العليم الحكيم فيما يقدره ويقضيه.

وبعد أن ساق الإمام ابن القيم رحمه الله كلاماً طويلاً نفسياً في الحكم من خلق المعاصي قال في آخره: «فهذه الأثمار ونحوها متى اجتناها العبد من الذنب فهي علامة كونه رحمة في حقه ، ومتى اجتنى منه أضدادها ، وأوجبت له خلاف ما ذكرناه فهي والله علامة الشقاوة»^(٣).

(١) مفتاح دار السعادة ١/٢٩٨.

(٢) مفتاح دار السعادة ١/٢٩٨.

(٣) مفتاح دار السعادة ١/٢٩٩.

المبحث الرابع

الرضا بقدر الله، وحكم ذلك

لسائل أن يسأل فيقول: ما حكم الرضا بقضاء الله؟ وهل نحن مأمورون بالرضا بكل ما يقضيه الله - عز وجل -؟
والجواب عن ذلك أن يُقال: «نحن غير مأمورين بالرضا بكل ما يقضيه الله ويقدره، ولم يرد بذلك كتابٌ ولا سنةٌ»^(١).
بل إن الأمر فيه تفصيل، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في قصيدته التائية في القدر:

وأما رضانا بالقضاء فإنَّما	أمرنا بأن نرضى بمثل المصيبة
كسقمٍ وفقرٍ ثم ذلٌّ وغربةٍ	وما كان من مؤذٍ بدون جريمةٍ
فأما الأفاعيل التي كرهت لنا	فلا نصَّ يأتي في رضاها بطاعةٍ
وقد قال قومٌ من أولي العلم لا رضا	بفعل المعاصي والذنوب الكبيرة
وقال فريقٌ: نرتضي بإضافةٍ	ولا نرتضي المقضيَّ أقبحَ خصلةٍ
وقال فريقٌ: نرتضي بإضافةٍ	إليه وما فينا فنلقى بسخطةٍ
كما أنها للرب خلقٌ وأنها	لمخلوقه ليست كفعل الغريزة
فنرضى من الوجه الذي هو خلقه	ونسخط من وجه اكتساب الخطيئة ^(٢)

(١) شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٥٨، وانظر منهاج السنة ٣/٢٠٥، والاستقامة ٢/١٢٥-١٢٦.

(٢) مجموع الفتاوى ٨/٢٥٣، وانظر الدرر البهية شرح القصيدة التائية لابن سعدي ص ٥١.

قال الشيخ عبدالرحمن بن سعدي رحمته الله في شرح هذه الآيات :

«يعني إذا أورد المورِدُ علينا: أنه يجب الرضا بقضاء الله - يعني والمعاصي من قدر الله - فقد أجاب الشيخ - يعني شيخ الإسلام - بأربعة أجوبة، كل واحد منها كافٍ شافٍ، فكيف إذا اجتمعت؟

❖ **أحدها:** أن الذي أمرنا أن نرضى به: المصائب دون المعائب، فإذا أصبنا بمرض أو فقر، أو نحوهما من حصول مكروه أو فقد محبوب فيجب علينا الصبر، واختُلف في وجوب الرضا، والصحيح استحبابه؛ لأنه لم يثبت ورود الأمر به على وجه الوجوب؛ لتعذره على أكثر النفوس؛ لأن الصبر حبس النفس عن التسخط، واللسان عن الشكوى، والأعضاء عن عملها بمقتضى السخط؛ من نتف الشعر، وشق الجيوب، وحثو التراب على الرؤوس، ونحوها، وذلك واجب مقدور.

أما الرضا الذي هو مع ذلك طمأنينة القلب عند المصيبة، وأن لا يكون فيه تمنى أنها ما كانت - فهذا صعب جداً على أكثر الخلق؛ فلهذا لم يوجبه الله، ولا رسوله، وإنما هو من الدرجات العالية، وهو مأمور به أمر استحباب.

وأما الرضا بالذنوب والمعائب، فلم نؤمر بالرضا بها، ولم يأت نصٌ صحيحٌ، أو ضعيفٌ في الأمر بها، فأين هذا من ذلك؟

❖ **الجواب الثاني:** ما قاله طائفة من أهل العلم: أن الله لم يرض لنا أن نكفر، ونعصي؛ فعلينا أن نوافق ربنا في رضاه، وسخطه، قال - تعالى - ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ سورة الزمر: ٧.

فالدين: موافقة ربنا في كراهة الكفر، والفسوق، والعصيان، مع تركها، وموافقته في محبة الشكر والإيمان، والطاعة لنا مع فعلها.

❖ **الجواب الثالث:** أن القضاء غير المقضي، فنرضى بالقضاء؛ لأنه فعله - تعالى - وأما المقضي، الذي هو فعل العبد فينقسم إلى أقسام كثيرة: الإيمان، والطاعة - علينا الرضا بها، والكفر، والمعصية لا يحل لنا الرضا بها، بل علينا أن نكرهها، ونفعل الأسباب التي ترفعها من التوبة، والاستغفار والحسنات الماحية، وإقامة الحد والتعزير على من فعلها، والمباحات مستوية الطرفين.

❖ **الجواب الرابع:** أن الشر والمعاصي تختلف إضافتها، فهي من الله خلقاً وتقديراً وتدبيراً، وهي من العبد فعلاً وتركاً، فحيث أضيفت إلى الله قضاءً وقدرًا - نرضى بها من هذا الوجه، وحيث أضيفت إلى العبد نسختها، ونسعى بإزالتها بحسب مقدورنا.

فهذه الأجوبة عن الأمر بالرضا بالقضاء قد اتضح أنها لا تدل على شيء من مطلوب المعارض^(١).

(١) الدرر البهية شرح القصيدة الثائية في حل المشكلة القدرية ص ٥١-٥٣، وانظر عقيدة السلف وأصحاب الحديث للصابوني ص ٢٨٥-٢٨٦، ومنهاج السنة ٣/٢٠٣-٢٠٩، والاستقامة ٢/٧٣-٧٦، ومدارج السالكين ١/٢٦٨-٢٦٩، وشرح الطحاوية ص ٢٥٨، وتسليية أهل المصائب ص ١٥٢-١٦١، وانظر مختصر الأسئلة والأجوبة الأصولية على العقيدة الواسطية ص ١٢٤-١٢٥، والمنتقى من فرائد الفوائد لابن عثيمين ١٠٩.

الفصل الثالث

إشكالات حول القدر

وتحتة أربعة مباحث :

المبحث الأول: مسألة القدر المثلث ، والقدر المعلق ، أو المحو والإثبات في

القدر ، وزيادة العمر ونقصانه

المبحث الثاني: الإنسان بين التسيير والتخيير

المبحث الثالث: مسألة الهداية والإضلال

المبحث الرابع: التوفيق بين استئثار الله بعلم ما في الأرحام وبين علم

الأطباء بذكورة الجنين في الرحم من أنوثته؟

المبحث الأول

مسألة القدر المثبت والقدر المعلق
أو المحو والإثبات في القدر، وزيادة العمر ونقصانه

قد يشكل على بعض الناس مواضع في كتاب الله، وأحاديث رسول الله ﷺ فيقول بعضهم: إذا كان الله قد علم كل ما هو كائن، وكتب ذلك كله عنده في كتاب - فما معنى قوله: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ سورة الرعد: ٣٩. وإذا كانت الأرزاق مكتوبة، والآجال مضروبة، لا تزيد ولا تنقص فما التوجيه لقوله ﷺ: «من سره أن يبسط له في رزقه، وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه» (١)(٢).

والجواب أن القدر قدران:

أحدهما: القدر المثبت، أو المطلق، أو المبرم: وهو ما في أم الكتاب - اللوح المحفوظ - فهذا ثابت لا يتغير، ولا يتبدل.

وثانيهما: القدر المعلق، أو المقيد: وهو ما في كتب الملائكة، فهذا هو الذي يقع فيه المحو والإثبات، فالآجال والأرزاق والأعمار، وغيرها مثبتة في أم الكتاب لا تتغير، ولا تتبدل، أما ما في صحف الملائكة فيقع فيه المحو والإثبات، والزيادة والنقص.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «والأجل أجلان: أجل مطلق يعلمه الله، وأجل مقيد، وبهذا يتبين معنى قوله ﷺ: «من سره أن يبسط له في رزقه، ويؤسأ له

(١) رواه البخاري (٥٩٨٥)، ومسلم (٢٥٥٧).

(٢) انظر القضاء والقدر للأشقر ص ٦٦.

في أثره - فليصل رحمه» .

فإن الله أمر الملك أن يكتب له أجلاً وقال: إن وصل رحمه زدته كذا وكذا، والملك لا يعلم أيزداد أم لا؟ لكن الله يعلم ما يستقر عليه الأمر، فإذا جاء الأجل لا يتقدم ولا يتأخر»^(١).

وقال في موطن آخر عندما سئل عن الرزق: هل يزيد وينقص؟

«الرزق نوعان: أحدهما ما علمه الله أنه يرزقه، فهذا لا يتغير.

والثاني: ما كتبه، وأعلم به الملائكة، فهذا يزيد وينقص بحسب الأسباب»^(٢).

قال ابن حجر رحمته الله: «كأن يقال للملك - مثلاً - إنَّ عُمرَ فلانٍ مائةُ عامٍ - مثلاً - إن وصل رحمه، وستون إن قطعها، وقد سبق في علم الله أنه يصل أو يقطع، فالذي في علم الله لا يتقدم ولا يتأخر، والذي في علم الملك هو الذي يمكن فيه الزيادة والنقص، وإليه الإشارة بقوله: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ سورة الرعد: ٣٩.

فالمحو والإثبات بالنسبة لما في علم الملك.

وما في أم الكتاب هو الذي في علم الله - تعالى - فلا محو فيه البتة، ويُقال له:

القضاء المبرم، ويقال للأول: القضاء المعلق»^(٣).

ثم إن «الأسباب التي يحصل بها الرزق هي من جملة ما قدره الله وكتبه، فإن

(١) مجموع الفتاوى ٥١٧/٨.

(٢) مجموع الفتاوى ٥١٧/٨.

(٣) فتح الباري ٤٣٠/١٠، وانظر تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ٨٩، وانظر شرح صحيح مسلم

للنووي ١١٤/١٦، وانظر إفادة الخبر بنصه في زيادة العمر ونقصه للسيوطي.

كان قد تقدم بأن يرزق العبد بسعيه واكتسابه ألهمه السعي، والاكتساب، وذلك الذي قدره له بالاكتساب لا يحصل بدون الاكتساب، وما قدره له بغير اكتساب، كموت مورثه يأتيه بغير اكتساب»^(١).

فلا مخالفة في ذلك «لسبق العلم، بل فيه تقييد المسببات بأسبابها، كما قدر الشيع والروي^(٢) بالأكل والشرب، وقدر الولد بالوطء، وقدر حصول الزرع بالبذر، فهل يقول عاقل بأن ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضي خلاف العلم السابق، أو ينافيه بوجه من الوجوه»^(٣)؟

هذا وقد سبق الحديث في أن الإيمان بالقدر لا ينافي فعل الأسباب^(٤).

(١) مجموع الفتاوى ٨/٥٤٠-٥٤١.

(٢) هكذا في الأصل، ولعلها: الرِّي.

(٣) تنبيه الأفاضل على ما ورد في زيادة العمر ونقصانه من الدلائل للشوكاني ص ٣٢، وانظر تفسير ابن سعدي لقوله - تعالى - : ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ (٤/١١٦، ١١٧) من التفسير.

(٤) يقول سماحة الشيخ عبدالعزيز ابن باز رحمته الله: «والأظهر أن جميع أنواع القدر كلها موجودة في أم الكتاب، فما كان منها معلقاً على أسبابه وجد عند وجود السبب، وما كان غير معلق وقع في وقته لا يتقدم ولا يتأخر، والعبد مأمور بفعل الأسباب، وأداء الأوامر، وترك النواهي، وكل ميسر لما خلق له كما قال النبي ﷺ لما ذكر القدر وسأله الصحابة - رضي الله عنهم - بقولهم: ففيم العمل؟ قال: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» الحديث، والله ولي التوفيق» ا.هـ.

المبحث الثاني

الإنسان بين التسيير والتخيير

يرد كثيراً في كتب الفلسفة، وعلم الكلام، وفي كتابات بعض المتأخرين سؤالٌ مفاده: هل الإنسان مسير أو مخير؟

وهناك من يجيب عن هذا السؤال بأن الإنسان مسير لا مخير، كما أن هناك من يجيب بأنه مخير لا مسير.

والحقيقة أن الإجابة عن هذا السؤال بهذا الإطلاق خطأ؛ ذلك أن الإجابة تحتاج إلى بعض التفصيل.

ووجه الخطأ في الإجابة بأن الإنسان مسير لا مخير تكمن فيما يرد على هذه الإجابة من إشكال؛ فإذا قيل: إنه مسير بإطلاق قيل: كيف يحاسب وهو مسير؟ وكيف يكون مسيراً ونحن نرى أن له مشيئة وقدرة واختياراً؟ وما العمل بالنصوص التي تثبت له المشيئة، والقدرة، والاختيار؟

أما إذا أجيب بأنه مخير لا مسير فيقال: كيف يكون مخيراً ونحن نرى أنه قد ولد بغير اختياره؟ ويمرض بغير اختياره؟ ويموت بغير اختياره؟ إلى غير ذلك من الأمور الخارجة عن إرادته.

فإذا قيل: إنه مخير في أفعاله التي تقع بإرادته واختياره قيل: وأفعاله الاختيارية كذلك؛ فقد يريد أمراً، ويعزم على فعله، وهو قادر على ذلك فيفعله، وقد لا يفعله؛ فقد يعوقه ما يعوقه؛ إذا فليس كل ما أراد فعله فعله؛ وهذا شيء مشاهد. ومن هنا يتبين لنا وجه الخطأ في هذا الجواب؛ فلو كان الإنسان مسيراً بإطلاق

لما كان له قدرة ومشیئة، ولو كان مخيراً بإطلاق لفعل كل ما شاءه؛ فمن قال بالتسيير بإطلاق فهو ألصق بمذهب الجبرية الذين قالوا: إن العبد مجبور على فعله، وأنكروا أن يكون له قدرة ومشیئة وفعل.

ومن قال بالتخيير بإطلاق فهو ألصق بمذهب القدرية النفاة الذين قالوا: بأن الأمر أنف، وأن العبد هو الخالق لفعله، وأنه مستقل بالإرادة والفعل.

فما الجواب - إذاً - عن هذا السؤال؟ وما المخرج من هذا الإشكال؟

الجواب: أن الحق وسط بين القولين، وهدى بين هاتين الضاللتين؛ فيقال -وبالله التوفيق-: إن الإنسان مخير باعتبار، ومسير باعتبار؛ فهو مخير باعتبار أن له مشیئة يختار بها، وقدرة يفعل بها؛ لقوله - تعالى - : ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ سورة الكهف: ٢٩، وقوله: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ سورة البلد: ١٠، وقوله: ﴿فَأْتُوا حَرَّتْكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ سورة البقرة: ٢٢٣، وقوله: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ سورة آل عمران: ١٣٣.

ولقوله ﷺ: «أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز...»^(١)

وقوله: «صلوا قبل صلاة المغرب» قال في الثالثة: «لمن شاء»^(٢)، إلى غير ذلك

من الأدلة في هذا المعنى.

(١) رواه مسلم (٢٦٦٤).

(٢) رواه البخاري (١١٨٣ و ٧٣٦٨).

وهو مسير باعتبار أنه في جميع أفعاله داخل في القدر، راجع إليه؛ لكونه لا يخرج عما قدره الله له؛ فلا يخرج في تخبيره عن قدرة الله؛ لقوله - تعالى - : ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ سورة يونس : ٢٢ ، وقوله : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ سورة القصص : ٦٨ .

ولقوله ﷺ : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة »^(١) .

إلى غير ذلك من الأدلة في هذا المعنى .

ولهذا جمع الله بين هذين الأمرين - كون الإنسان مخيراً باعتبار ومسيراً باعتبار - كما في قوله - تعالى - : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ، وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ سورة التكوير : ٢٨-٢٩ .

فأثبت - عز وجل - أن للعبد مشيئة ، ويبيّن أن مشيئة العبد تابعة لمشيئة الله ، واقعة بها .

وكذلك الرسول ﷺ كما في قوله : « ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار .

قالوا : يا رسول الله : فلم نعمل ؟ أفلا نتكل ؟ قال : « لا ، اعملوا فكل ميسر لما خلق له »^(٢) .

فهذا الحديث دليل لما سبق ؟ فهو يدل على أن الإنسان مخير ؛ لقوله ﷺ :

(١) رواه مسلم (٢٦٥٣) .

(٢) رواه البخاري (١٣٦٢) و (٤٩٤٥) ، ومسلم (٢٦٤٧) .

« اعملوا » وعلى أنه لا يخرج في تحييره عن قدر الله؛ لقوله: « فكل ميسر لما خلق له ».

هذا مقتضى أدلة الشرع والواقع في هذه المسألة^(١).

فلعل في هذا التقرير إجابة شافية، وجمعاً بين النصوص في هذه المسألة. ومما يستحسن في هذا الأمر أن يصحح السؤال؛ فبدلاً من أن يقال: هل الإنسان مسير أو مخير؟ كان الأولى أن يقال: هل للإنسان مشيئة وقدرة أو لا؟ والجواب - كما تقدم - وتلخيصه أن يقال: إن للإنسان مشيئةً يختار بها، وقدرةً يفعل بها، وقدرته ومشيئته تابعتان لمشيئة الله، واقعتان بها. وبهذا يزول الإشكال، ويجب عن هذا السؤال.

ومن هنا يتبين خطأ بعض من يكتبون في القدر، وذلك حينما يصدرون كتاباتهم عن القدر بذلك السؤال: هل الإنسان مسير أو مخير؟ ويطنبون في الخوض فيه، والحديث عنه، دون خروج بنتيجة صحيحة - في الغالب - وكان باب القدر لا يفهم إلا بالإجابة عن هذا السؤال^(٢).

وكان الأولى بهؤلاء - إذا أرادوا أن يكتبوا عن القدر - أن يصدروا كتاباتهم

(١) انظر دفع إيهام الاضطراب للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ص ٢٨٦-٢٨٧، وفتاوى اللجنة

الدائمة ٣/٣٧٧-٣٨٠.

(٢) انظر على سبيل المثال إلى كتاب القضاء والقدر للشيخ محمد الشعراوي ص ٩-١٢، ومسألة

القضاء والقدر لعبدالحليم قنيس، وخالد العك ١١٥-١٥٠، وما هو القضاء والقدر محمد محمود

عجاج، والقضاء والقدر حق وعدل للأستاذ هشام الحمصي ص ١١٧-١٢٦.

بتوضيح القدر من أصله من خلال نصوص الكتاب والسنة، لا من خلال العقول القاصرة، فيوضحوا القدر بمراتبه الأربع، ويبينوا أن الله أمر ونهى، وأنَّ على العبد أن يؤمن بالقدر ويؤمن بالشرع، فعليه تصديق الخبر، وطاعة الأمر، فإن أحسن فليحمد الله، وإن أساء فليستغفر الله.

وكذلك يبينون أن على العبد أن يسعى في مصالحه الدنيوية، ويأخذ بالأسباب المشروعة والمباحة، فإذا حصل على مراده حمد الله، وإن أتت الأمور على خلافه تعزى بقدره، وهكذا..

ففي ذلك الغنية عن كثرة الخوض في مثل هذا السؤال؛ فالإنسان إذا فهم باب القدر على هذا النحو سلم من تلك الإيرادات والشبهات.

المبحث الثالث

مسألة الهداية والإضلال

مسألة الهداية والإضلال مسألة عظيمة، وقد مرّت إشارات إليها فيما مضى من مباحث، وإنما أفردت هاهنا؛ لأهميتها، ولكونها تترد كثيراً في الأذهان، وربما ظهر على بعض الألسنة أحياناً أسئلة في شأنها، فيقال: إذا شاء الله من الإنسان المعصية، ولم يشأ منه الطاعة، فلم يحاسبه على ما يشاؤه منه؟

ولم يشأ منه الطاعة كما شاءها من غيره؟

والجواب أن يُقال: إن الهداية والإضلال والطاعة والمعصية بمشيئة الله، والإنسان سبب في وقوعها، ومسؤول عنها؛ فذلك من الأصول القطعية عند أهل السنة، والقاعدة التي يتفق عليها العقلاء أن القطعيات لا تتناقض في نفسها وإن بدت لنا متناقضة؛ لقصور إدراكنا؛ فحسبنا أن نقف عند هذه القطعيات، ونؤمن بها جميعاً، ولا نرد منها شيئاً ولو لم نخط بها علماً؛ لأن مسألة القضاء والقدر لها تعلق بصفات الله؛ فالقدر قدرة الله، وقدرة الله كعلمه وحكمته وإرادته وسائر صفاته من جهة كونها معلومة المعنى مجهولة الكيفية؛ فكما أننا نعجز عن الإحاطة بصفات الله فكذلك نعجز عن الإحاطة بسر القدر الإلهي.

ومن أسراره أن أضل الله وهدى، وأسعد وأشقى، وأمات وأحيا، وغير ذلك؛ لحكمة يعلمها ولا نعلمها، وهو العليم الحكيم.

ولا يضير المرء في إيمانه عجزه عن معنى الإحاطة بسر القدر؛ لأن ذلك ليس بمستطاع، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها.

ولكن الذي يضره أن يبني على عجزه أحكاماً، ويتصرف على غير هدى، ويرد بعض الأصول القطعية، ويضرب النصوص بعضها ببعض.

ومما لا نزاع فيه بين العقلاء أن للمالك أن يتصرف في ملكه كيف يشاء، ولا يلزم ليكون تصرفه سليماً أن يدرك غيره الحكمة في تصرفاته، وليس لأحد حق الاعتراض عليه في تصرفه إذا لم يعلم السر في أفعاله.

ولا نزاع بينهم أن البارِع في علم من العلوم، أو فن من الفنون، أو صنعة من الصنائع أنه قد يعمل أعمالاً لا تدركها عقول الذين لم يقفوا على أسرار ذلك العلم، أو الفن، أو الصنعة.

ولا يعني عدم إدراكهم لذلك القدر في ذلك العلم، أو الفن، أو الصنعة. هذا بالنسبة للبشر القاصرين في علمهم وحكمتهم، فكيف بأحكام الحاكمين، وبمن وسع كل شيء رحمة وعلماً؟!

فإن حاولنا كشف ما طوي عنا من أسرار القدر مما استأثر الله بعلمه كان ذلك تكلفاً بلا نتيجة، ومن حاول إدراك غير المستطاع فنتيجة محاولته أن يكون^(١):

كناطح صخرة يوماً ليوهنها فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل^(٢)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «والله - تعالى - غني عن العباد، إنما أمرهم بما ينفعهم، ونهاهم عما يضرهم، فهو محسن إلى عباده بالأمر لهم،

(١) انظر العقل والنقل عند ابن رشد، د. محمد أمان ص ٥٦-٥٧.

(٢) ديوان الأعشى الكبير ميمون بن قيس ص ٦١

محسن لهم بإعانتهم على الطاعة.

ولو قُدر أن عالماً صالحاً أمر الناس بما ينفعهم، ثم أعان بعض الناس على فعل ما أمرهم به، ولم يعن آخرين لكان محسناً إلى هؤلاء إحساناً تاماً، ولم يكن ظالماً لمن لم يحسن إليه.

وإذا قدر أنه عاقب المذنب العقوبة التي يقتضيها عدله وحكمته لكان -أيضاً- محموداً على هذا وهذا.

وأين هذا من حكمة أحكم الحاكمين، وأرحم الراحمين؟! فأمره لهم إرشاد، وتعليم، وتعريف بالخير، فإن أعانهم على فعل المأمور كان قد أتم النعمة على المأمور، وهو مشكور على هذا وهذا.

وإن لم يعنه وخذله حتى فعل الذنب كان له في ذلك حكمة أخرى^(١).

وقال ﷻ: «وليس اطلاع كثير من الناس - بل أكثرهم - على حكم الله في كل شيء نافعاً لهم، بل قد يكون ضاراً، قال - تعالى -: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَلْ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ سورة المائدة: ١٠١.

وهذه المسألة: مسألة غايات أفعال الله، ونهاية حكمته مسألة عظيمة، لعلها أجل المسائل الإلهية^(٢).

(١) منهاج السنة ٣/٣٨، وانظر الاختلاف في اللفظ لابن قتيبة ص ٣٤-٣٦، ورسالة الثغر لأبي الحسن الأشعري ص ٨٥.

(٢) منهاج السنة النبوية ٣/٣٩، وانظر ١/٤٦ من الكتاب نفسه، ومجموع الفتاوى ٨/٨١، وانظر إغاثة اللفهان لابن القيم ٢/١٨٧-١٩٥.

وقال ابن قتيبة رحمته الله: «وعدل القول في القدر أن تعلم أن الله عدل، لا يجوز: كيف خلق؟ وكيف قدر؟ وكيف أعطى؟ وكيف منع؟ وأنه لا يخرج من قدرته شيء، ولا يكون في ملكوته من السماوات والأرض إلا ما أراد، وأنه لا دين لأحد عليه، ولا حق لأحد قبله، فإن أعطى فبفضل، وإن منع فبعدل» (١).

وخلاصة القول في هذه المسألة أن الهداية والإضلال لله وحده؛ فالله أعلم

حيث يجعل هدايته كما أنه أعلم حيث يجعل رسالته.

ولا يعني ذلك تعطيل الأسباب؛ فالله - عز وجل - نصب أسباباً، وجعلها طريقاً للوصول إلى الهدى، وحرّ من أسباب الإضلال، وبين أنها موصلة للردى، ويبقى بعد ذلك أن نستحضر أن ذلك كله بيد الله - عز وجل - فلا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون عما يفعلون.

هذا وقد مرت إشارات إلى هذه المسألة خصوصاً عند الحديث عن نسبة الشر إلى الله - عز وجل - وعن الحكمة من إرادة الله لما لا يحبه، وعن الحكمة من خلق إبليس والمصائب والآلام وتقدير المعاصي.

(١) الاختلاف في اللفظ ص ٣٥، وانظر الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية لابن بطّة ١/٣٩٠.

المبحث الرابع

التوفيق بين استنثار الله بعلم ما في الأرحام
وبين علم الأطباء بذكورة الجنين في الرحم من أنوثته

فهذا الإشكال يَرِدُ، ويلبس على كثير من الناس، وخلاصته قولهم: إذا كان الله - عز وجل - يقول في سورة لقمان: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَادًّا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ سورة لقمان: ٣٤، وإذا كان الرسول ﷺ يقول - كما في الصحيحين، وغيرهما عن ابن عمر -: «في خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله، ثم قرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾. الآية^(١).

فكيف نوفق بين ذلك، وبين ما نراه من علم الأطباء بذكورة الجنين من أنوثته؟ والجواب عن هذا الإشكال يسير بحمد الله، وقبل الدخول في غضون الإجابة عن هذا الإشكال لابد من تبيان مسألة مهمة، ألا وهي: «أنه لا يمكن أن يتعارض صريح القرآن الكريم مع الواقع أبداً، وأنه إذا ظهر في الواقع ما ظاهره المعارضة فإما أن يكون الواقع مجرد دعوى لا حقيقة له، وإما أن يكون القرآن الكريم غير صريح في معارضته؛ لأن صريح القرآن الكريم، وحقيقة الواقع كلاهما قطعي، ولا يمكن تعارض القطعيين أبداً»^(٢).

(١) البخاري (٥٠ و ٤٧٧٧)، ومسلم (٩).

(٢) مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد ابن عثيمين ٧٧/٣.

وهذا ما قرره العلماء في القديم والحديث، بل إن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله بنى كتابه العظيم - درء تعارض العقل والنقل - على هذه القاعدة. بل قد صرح بذلك كثير من الكتاب الغربيين المنصفين، ومنهم الكاتب الفرنسي (موريس بوكاي) كما في كتابه (التوراة والإنجيل والقرآن والعلم)؛ حيث بين في ذلك الكتاب أن التوراة المحرفة، والإنجيل المحرف الموجودين اليوم يتعارضان مع الحقائق العلمية، في الوقت الذي سجل فيه ذلك الكاتب شهادات تفوق للقرآن الكريم سبق بها القرآن العلم الحديث. وأثبت من خلال ذلك أن القرآن لا يتعارض أبداً مع الحقائق العلمية، بل إنه يتفق معها تمام الاتفاق^(١).

وإذا تقرر ذلك نأتي إلى حل ذلك الإشكال فيقال:

١- أن اختصاص علم الله - تعالى - بما في الأرحام لا يقتصر على علمه بما فيها من ذكر أو أنثى فحسب، بل هو أعم من ذلك؛ فيشمل ما في الرحم من ذكر أو أنثى منذ اللحظة الأولى قبل التخليق، ويشمل ماذا في الرحم في كل لحظة وفي كل طور، من فيض وغيض وحمل، حتى حين لا يكون للحمل حجم ولا جرم، ويشمل العلم بملامح الجنين، وخواصه، واستعداداته^(٢).

ويشمل - أيضاً - العلم برزقه هل هو قليل أو كثير؟ وصفة ذلك الرزق هل هو

(١) انظر التوراة والإنجيل والقرآن والعلم لموريس بوكاي ترجمة الشيخ حسن خالد.

(٢) انظر في ظلال القرآن لسيد قطب ٢٧٩٩/٥.

حرام أو حلال؟ ويشمل العلم بأجله أقصير هو أم طويل؟ ويشمل العلم بعمله هل هو صحيح أو فاسد؟ ويشمل العلم بشقاوته من سعادته^(١).
فهذا من علم ما في الأرحام، وهو مما اختص الله - تبارك وتعالى - بعلمه، فلا يُظهر عليه أحداً إلا من ارتضى من رسول أو ملك أو غيرهما.
«وليس في الآية تصريح بذكر العلم بالذكورة والأنوثة، وكذلك لم تأت السنة بذلك»^(٢).

٢- أن معرفة ما في الرحم هل هو ذكر أو أنثى لا يعلم إلا بعد تخليق الجنين.
أما المدة التي لم يُخلَق فيها الجنين فلا يعلم أحد فيها ذكورة الجنين من أنوثته؛ لأن ذلك من علم الغيب.

وقد «اتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر»^(٣).
ونفخ الروح في الجنين لا يكون إلا بعد تمام صورته، أي بعد تخليقه^(٤).
وبعد تخليقه لا يكون العلم بذكورته أو أنوثته من علم الغيب؛ «لأنه بتخليقه صار من علم الشهادة، إلا أنه مستتر في الظلمات التي لو أزيلت لتبين أمره.
ولا يبعد أن يكون فيما خلق الله - تعالى - من الأشعة أشعة قوية تخترق

(١) انظر فتح الباري ٤٩٢/١١.

(٢) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين ٧٧/٣.

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ١٩١/١٦، وفتح الباري ٤٩٣/١١.

(٤) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٩١/١٦.

الظلمات حتى يتبين الجنين ذكراً أو أنثى»^(١).

ولذلك فلا غرابة أن يعرف الجنين بعد أن يتخلق من خلال الأشعة الصوتية؛ فهذا من علم الشهادة، ومن العلم بظاهر من الحياة الدنيا، والله - عز وجل - لم ينف ذلك عن البشر، بل أثبت لهم كما في قوله: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الروم: ٧.

قال ابن كثير^(٢) رحمه الله في تفسير آية لقمان ٣٤: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾: «وكذلك لا يعلم مما يريد أن يخلقه - تعالى - سواه، ولكن إذا أمر بكونه ذكراً أو أنثى، أو شقيماً أو سعيداً علم الملائكة الموكلون بذلك، ومن شاء من خلقه»^(٣).
فهذا مقتضى دلالة الشرع والواقع.

أما دلالة الشرع فكما جاء في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «وكل الله بالرحم ملكاً يقول: أي رب! نطفة، أي رب! علقة، أي رب! مضغة، فإذا أراد الله أن يقضي خلقاً قال: يا رب! أذكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد؟ فما

(١) مجموع فتاوى ورسائل الشيخ ابن عثيمين ٧٧/٣

(٢) هو أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير البصري ثم الدمشقي الشافعي، الإمام المفسر الحافظ، ولد في بصرى سنة ٧٠١هـ، ثم انتقل إلى دمشق، وبرع في الفقه والتفسير والنحو والحديث، ومن مصنفاته: تفسير القرآن العظيم، والبداية والنهاية، توفي سنة ٧٧٤. انظر شذرات الذهب ٣١/٦.

(٣) تفسير القرآن العظيم ٤٧٣/٣.

الرزق؟ فما الأجل؟ فيكتب ذلك في بطن أمه»^(١).
أما دلالة الواقع فكما مر من أن الجنين يعرف بعد أن يُخَلَقَ عن طريق الأشعة
الصوتية.

(١) البخاري (٦٥٩٥)، ومسلم (٢٦٤٦).

الباب الثالث

الانحراف في القدر

وتحت أربعة فصول:

الفصل الأول: أخطاء في باب القدر

وتحت أربعة مباحث

المبحث الأول: أخطاء في مفهوم القدر

المبحث الثاني: أقوال مخالفة في القدر

المبحث الثالث: أخطاء في القدر قبل وقوعه

المبحث الرابع: أخطاء في القدر بعد وقوعه

الفصل الثاني: أقوال الناس في القدر

وتحت تمهيد، وخمسة مباحث

المبحث الأول: قول الهنود والبابليين والمصريين القدماء في القدر

المبحث الثاني: قول الفلاسفة في القدر

المبحث الثالث: قول اليهود في القدر

المبحث الرابع: قول النصارى في القدر

المبحث الخامس: قول المفكرين والفلاسفة الغربيين المتأخرين في القدر

الفصل الثالث: القول بالقدر في الإسلام

وتحت ستة مباحث:

المبحث الأول: نشأة القول بالقدر

المبحث الثاني: قول القدرية المعتزلة في القدر

المبحث الثالث: قول الجبرية في القدر

المبحث الرابع : قول الصوفية في القدر

المبحث الخامس : قول الأشاعرة في القدر

المبحث السادس : قول الشيعة في القدر

الفصل الرابع : مناقشة أقوال الفرق

وتحتة تمهيد ، وثلاثة مباحث :

المبحث الأول : المناقشة الإجمالية لأقوال الفرق

المبحث الثاني : مناقشة قول المعتزلة القدرية

المبحث الثالث : مناقشة قول الجبرية

الفصل الأول

أخطاء في باب القدر

وتحتة أربعة مباحث

المبحث الأول: أخطاء في مفهوم القدر

المبحث الثاني: أقوال مخالفة في القدر

المبحث الثالث: أخطاء في القدر قبل وقوعه

المبحث الرابع: أخطاء في القدر بعد وقوعه

المبحث الأول

أخطاء في مفهوم القدر

هناك أخطاء عديدة يقع فيها كثير من الناس في باب القدر، وهذه الأخطاء منها ما هو في الأقوال، ومنها ما هو في الأفعال، ومنها ما هو في الاعتقادات، ومنها ما هو في ذلك كله، وسيوضح ذلك من خلال المطالب التالية:

المطلب الأول: الاحتجاج بالقدر على المعائب: قد مر بنا قريباً أن الاحتجاج بالقدر إنما يسوغ عند المصائب لا المعائب.

وهناك من يحتج بالقدر على المعائب، فيحتج بالقدر على استمراره بفعل المعاصي أو ترك الطاعات.

فإذا قيل له - مثلاً - : لِمَ لا تصلي؟ قال: ما أراد الله لي ذلك! وإذا قيل له: متى ستتوب؟ قال: إذا أراد الله لي ذلك!

وهذا خطأ وضلال وانحراف؛ لأنه إن كان يقصد بالإرادة هنا الإرادة الشرعية التي هي بمعنى المحبة فقد أعظم الفرية على الله؛ لأن الله - عز وجل - أحب الطاعة، ورضيها، وأمر بها، وشرعها.

وإن كان يقصد بها الإرادة الكونية التي هي بمعنى المشيئة، وأن الله لم يُقدِّر له كذا وكذا من الطاعات، أو قدَّر عليه كذا وكذا من المعاصي فهذا خطأ - أيضاً - ذلك أن قدر الله سر مكتوم، لا يعلمه أحد من الخلق إلا بعد وقوعه، وإرادة العبد سابقة لفعله؛ فتكون إرادته غير مبنية على علم بقدر الله؛ فادعائه مردود، واحتجاجه باطل؛ لأنه ادعاء لعلم الغيب، والغيب لا يعلمه إلا الله؛ فحجته - إذا - داحضة؛ لأنه لا حجة للمرء فيما لا يعلم.

هذا وقد سبق تفنيد الاحتجاج بالقدر على المعائب مفصلاً فيما سبق.

المطلب الثاني: التخلي عن مساعدة المحتاجين والمنكوبين؛ بحجة أن ما حل

بهم إنما هو بمشيئة الله: فمن الناس من يرى إخوانه المسلمين تنزل بهم النوازل، وتحل بهم القوارع، فلا يتحرك لنصرتهم، ولا ينبعث لمساعدتهم، ولا يحث غيره على ذلك؛ بحجة أن ذلك إنما وقع بمشيئة الله، وأنه لا يسوغ لنا أن نساعدهم، والله - عز وجل - يبتليهم!

وكذلك ما يوجد عند بعض الناس إذا قيل لهم: أحسنوا إلى الفقراء والمحتاجين - قال قائلهم: كيف نحسن إليهم، والله قد شاء لهم ذلك؟ الله يفرهم وأنت تغنيهم؟ أو يقول: إن الله لو شاء إغناهم لأغناهم بدون مساعدتنا ورفدنا!.

فهذا الكلام وأمثاله باطل بلا ريب، وهو يدل على جهل عظيم، أو تجاهل وخيم؛ ذلك أن المشيئة ليست حجة لفعل المعاصي أو ترك الطاعات أبداً. ثم إن هذا جهل بحكمة الله - تبارك وتعالى - حيث رفع بعض الناس على بعضه، وابتلى بعضهم ببعض، ودفعت بعضهم ببعض.

ثم إن المال مال الله، ولو شاء لسلبك إياه يامن تقول هذا القول، فهل سترضى حينئذ - إذا اشتدت ضرورتك إلى ما تقيم به أودك - أن يقال لك مثل ما قلت؟

فهذا القول خطأ عظيم، وضلالة كبرى، وقائلوه فيهم شبهة ممن قال الله - عز وجل - فيهم: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾ سورة يس: ٤٧.

المطلب الثالث: ترك الأخذ بالأسباب بحجة التوكل على الله، والتسليم لقضائه وقدره: فهناك من يترك الأخذ بالأسباب؛ بحجة أنه متوكل على الله، مؤمن بقضائه وقدره، وأنه لا يقع في ملكه شيء إلا بمشيئته. وذلك كحال بعض الصوفية الذين يرون أن ترك الأخذ بالأسباب أعلى مقامات التوكل.

فهذا الأمر مما عمت به البلوى، واشتدت به المحنة، سواء على مستوى الأفراد، أو على مستوى الأمة.

فأمة الإسلام مرت بأزمات كثيرة، وفترات عسيرة، وكانت تخرج منها بالتفكير المستنير، والنظرة الثاقبة، والتصور الصحيح، فتبحث في الأسباب والمسببات، وتنظر في العواقب والمقدمات، ثم بعد ذلك تأخذ بالأسباب، وتلج البيوت من الأبواب، فتجتاز - بأمر الله - تلك الأزمات، وتخرج من تلك النكبات، فتعود لها عزتها، ويرجع لها سالف مجدها. هكذا كانت أمة الإسلام في عصورها الزاهية.

أما في هذه العصور المتأخرة التي غشت فيها غواشي الجهل، وعصفت فيها أعاصير الإلحاد والتغريب، وشاعت فيها البدع والضلالات - فقد اختلط هذا الأمر على كثير من المسلمين؛ فجعلوا من الإيمان بالقضاء والقدر تكأة للإخلاق إلى الأرض، ومسوغاً لترك الحزم والجد والتفكير في معالي الأمور، وسبل العزة والفلاح، فأثروا ركوب السهل الوطيء الوبيء على ركوب الصعب الأشق المريء.

فكان المخرج لهم أن يتكل المرء على القدر، وأن الله هو الفعّال لما يريد، وأن ما شاءه كان، وما لم يشأه لم يكن؛ فلتعض إرادته، ولتكن مشيئته، وليجرّ قضاؤه وقدره، فلا حول لنا ولا طول، ولا يد لنا في ذلك كله.

هكذا بكل يسر وسهولة، استسلام للأقدار دون منازعة لها في فعل الأسباب المشروعة والمباحة.

فلا أمر بالمعروف، ولا نهى عن المنكر، ولا جهاد لأعداء الله، ولا حرص على نشر العلم ورفع الجهل، ولا محاربة للأفكار الهدامة والمبادئ المضللة، كل ذلك بحجة أن الله شاء ذلك!

والحقيقة أن هذه مصيبة كبرى، وضلالة عظمى، أدت بالأمة إلى هوة سحيقة من التخلف والانحطاط، وسببت لها تسلط الأعداء، وجرت عليها ويلاتٍ إثر ويلاتٍ.

وإلا فالأخذ بالأسباب لا ينافي الإيمان بالقدر، بل إنه من تمامه؛ فالله - عز وجل - أراد بنا أشياء، وأراد منا أشياء، فما أراد بنا طواه عنا، وما أراد منا أمرنا بالقيام به، فقد أراد منا حمل الدعوة إلى الكفار وإن كان يعلم أنهم لن يؤمنوا، وأراد منا قتالهم وإن كان يعلم أننا سنُهزم أمامهم، وأراد منا أن نكون أمة واحدة وإن كان يعلم أننا سنتفرق ونختلف، وأراد منا أن نكون أشداء على الكفار رحماء بيننا، وإن كان يعلم أن بأسنا سيكون بيننا شديداً وهكذا...

فالخلط بين ما أريد بنا، وما أريد منا هو الذي يُلبس الأمر، ويوقع في المحذور. ثم لا ريب أن الله - عز وجل - هو الفعال لما يريد، الخالق لكل شيء، الذي

بيده ملكوت كل شيء، الذي له مقاليد السماوات والأرض، ولكنه - تبارك وتعالى - جعل لهذا الكون نواميس يسير عليها؛ وقوانين ينتظم بها، وإن كان هو - عز وجل - قادراً على خرق هذه النواميس وتلك القوانين، وإن كان - أيضاً - لا يخرقها لكل أحد.

فالإيمان بأن الله قادر على نصر المؤمنين على الكافرين - لا يعني أنه سينصر المؤمنين وهم قاعدون عن الأخذ بالأسباب؛ لأن النصر بدون الأخذ بالأسباب مستحيل، وقدرة الله لا تتعلق بالمستحيل، ولأنه منافٍ لحكمة الله، وقدرته - عز وجل - متعلقةٌ بحكمته.

فكون الله قادراً على الشيء، لا يعني أن الفرد أو الجماعة أو الأمة قادرة عليه؛ فقدرة الله صفة خاصة به، وقدرة العبد صفة خاصة به، فالخلط بين قدرة الله والإيمان بها، وقدرة العبد وقيامه بما أمره الله به هو الذي يحمل على القعود، وهو الذي يخدر الأمم والشعوب^(١).

وهذا ما لاحظته وألمح إليه أحد المستشرقين الألمان، فقال وهو يؤرخ لحال المسلمين في عصورهم المتأخرة: «طبيعة المسلم التسليم لإرادة الله، والرضا

(١) انظر الأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة للشيخ عبدالرحمن الدوسري ص ١١٨-١٢٤، ومنهج

القرآن في القضاء والقدر لمحسن الغريب ص ٤٢-٤٤.

بقضائه وقدره ، والخضوع بكل ما يملك للواحد القهار.

وكان لهذه الطاعة أثران مختلفان؛ ففي العصر الإسلامي الأول لعبت دوراً كبيراً في الحروب ، وحققت نصراً متواصلاً؛ لأنها دفعت في الجندي روح الفداء. وفي العصور المتأخرة كانت سبباً في الجمود الذي خيم على العالم الإسلامي ، فقذف به إلى الانحدار ، وعزله وطواه عن تيار الأحداث العالمية»^(١).

المطلب الرابع: ترك الدعاء بحجة أن الله يعلم حاجة العبد قبل أن يسأل ، وأنه لو شاء لأعطاه مسألته بغير سؤال ، وأنه لن يصيب العبد إلا ما كتب له ؛ فهناك من يستهين بشأن الدعاء ، ويرى أنه لا داعي له ، ولا جدوى من ورائه؛ طالما أن الله - عز وجل - يعلم حاجة العبد ، وأنه لن يصيب العبد إلا ما قُدر له. وربما قال قائلهم : لا حاجة لنا بالدعاء إذا نزل البلاء.

وهذا القول قول باطل؛ لأنه مناف للإيمان بالقدر ، وتعطيل للأسباب ، وترك عبادة هي أكرم العبادات على الله - عز وجل -. فالدعاء أمره عظيم ، وشأنه جليل؛ فبه يرد القدر ، وبه يرفع البلاء؛ فهو ينفع مما نزل ومما لم ينزل.

قال النبي ﷺ : «ولا يرد القدر إلا الدعاء»^(٢).

(١) الإسلام قوة الغد العالمية ، باول شمتز ص ٩٠ ، وانظر العلمانية د. سفر الحوالي ص ٥١٩.

(٢) أخرجه أحمد ٢٧٧/٥ ، وابن ماجه (٩٠) في المقدمة باب القدر ، والترمذي (١٣٩) القدر باب لا

يرد القدر إلا الدعاء ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٧٦٨٧) ، وانظر السلسلة الصحيحة (١٥٤).

وقال -عليه الصلاة والسلام-: «من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة، وما سئل الله شيئاً يعطى أحبَّ إليه من أن يسأل العافية، إن الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل؛ فعليكم عباد الله بالدعاء»^(١).

وقال ﷺ: «لا يغني حذر من قدر، وإن الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل، وإن الدعاء ليلقي البلاء فيعتلجان إلى يوم القيامة»^(٢).

وربما استشهد بعض من يترك الدعاء -كبعض الصوفية- بحديث: «حسبي من سؤالي علمه بحالي».

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٤٨) وقال: «غريب لا نعرفه إلا من حديث عبدالرحمن بن أبي بكر القرشي، وهو ضعيف في الحديث، ضعفه بعض أهل العلم من قبل حفظه». وقال الألباني في صحيح الجامع (٣٤٠٩): «حسن»، وانظر المشكاة (٢٢٣٤).

(٢) أخرجه الطبراني في الدعاء ٨٠٠/٢ (٣٣) والأوسط (٢٥١٩)، والحاكم ٤٩٢/١، والبخاري ٤٩٢/١، والبزار كما في كشف الأستار للهيتمي، ٢٩/٢ رقم (٢١٦٥) من طريق زكريا بن منظور الأنصاري، قال: حدثني عطف الشامي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال الحاكم: «هذا صحيح الإسناد» وتعقبه الذهبي بأن في سنده زكريا مجمع على ضعفه.

وقال الهيتمي في مجمع الزوائد ١٤٦/١٠: «وفيه زكريا بن منظور، وثقه أحمد بن صالح المصري وضعفه الجمهور، وبقية رجاله ثقات»، وقال الألباني في صحيح الجامع (٧٧٣٩): «حسن» وانظر المشكاة (٢٢٣٤).

وأخرجه أحمد ٢٣٤/٥، والطبراني في الكبير ١٠٣/٢٠ (٢٠١) من طريق شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل بنحوه. وقال الهيتمي في المجمع ١٤٦/١٠: «وشهر بن حوشب لم يسمع من معاذ، ورواية إسماعيل بن عياش عن أهل الحجاز ضعيفة».

وهذا الحديث باطل لا أصل له ، وقد تكلم عليه العلماء ، وبينوا بطلانه .
 فقد ذكره البغوي^(١) في تفسير سورة الأنبياء مشيراً إلى ضعفه فقال : « وروي
 عن أبي بن كعب أن إبراهيم قال - حين أوثقوه؛ ليلقوه في النار- : « لا إله إلا أنت
 سبحانك رب العالمين ، لك الحمد ، ولك الملك ، لا شريك لك » ، ثم رموا به في
 المنجنيق إلى النار ، واستقبله جبريل فقال : يا إبراهيم ، لك حاجة؟ فقال : أما
 إليك فلا ، قال جبريل : فاسأل ربك ، فقال إبراهيم : حسبي من سؤالي علمه
 بحالي»^(٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية عن هذا الحديث : « وأما قوله : حسبي من سؤالي
 علمه بحالي - فكلام باطل ، خلاف ما ذكره الله عن إبراهيم الخليل وغيره من
 الأنبياء ، من دعائهم لله ، ومسألتهم إياه ، وهو خلاف ما أمر الله به عباده من
 سؤالهم له صلاح الدنيا والآخرة»^(٣) .

(١) هو أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء البغوي الملقب بظهير الدين الفقيه
 الشافعي المحدث المفسر ، كان مجراً في العلوم ، وصنف تفسير كلام الله ، وأوضح المشكلات من قول
 النبي ﷺ ، ودرّس وكان لا يلقي الدرس إلا على الطهارة .

صنف كتباً كثيرة منها تفسيره المعروف بـ : «معالم التنزيل» ، و«شرح السنة» ، توفي في شوال سنة
 ٥١٠ هـ بمروود. انظر وفيات الأعيان ١٣٦/٢-١٣٧ .

(٢) تفسير معالم التنزيل للبغوي ٣٤٧/٥ .

(٣) مجموع الفتاوى ٥٣٩/٨ .

قال الشيخ الألباني^(١) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن هذا الحديث: «لا أصل له؛ أورده بعضهم من قول إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - وهو من الإسرائيليات، ولا أصل له في المرفوع»^(٢).

وقال بعد ذلك عن الحديث: «وقد أخذ هذا المعنى بعضُ من صنَّف في الحكمة على الطريقة الصوفية فقال: سؤالك منه - يعني الله تعالى - اتهام له»^(٣).
ثم قال رَضِيَ اللهُ عَنْهُ تعليقاً على تلك المقولة: «هذه ضلالة كبرى؛ فهل كان الأنبياء - صلوات الله عليهم - متَّهمين لربهم حين سألوهم مختلف الأسئلة؟»^(٤).

(١) العلامة الشيخ محمد ناصر الدين الألباني أحد أبرز العلماء المسلمين في العصر الحديث، ويعد الشيخ الألباني من علماء الحديث البارزين المتفردين في علم الجرح والتعديل، والشيخ الألباني حجة في مصطلح الحديث وقال عنه العلماء المحدثون إنه أعاد عصر ابن حجر العسقلاني والحافظ بن كثير وغيرهم من علماء الجرح والتعديل، ولد الشيخ محمد ناصر الدين بن الحاج نوح الألباني عام ١٣٣٣هـ الموافق ١٩١٤ م، وتوفي قبيل يوم السبت في الثاني والعشرين من جمادى الآخرة ١٤٢٠هـ الموافق الثاني من أكتوبر ١٩٩٩ م، ودفن بعد صلاة العشاء.

خلف مؤلفات كثيرة خصوصاً في الحديث منها: سلسلة الأحاديث الصحيحة، والضعيفة، انظر كتاب: علماء ومفكرون عرفتهم للشيخ محمد المجذوب ٢٨٧/١-٣١٣، والألباني للشيخ محمد بن إبراهيم الشيباني، وغيرها.

(٢) سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ٢٨/١ (٢١).

(٣) سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ٢٩/١.

(٤) سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ٢٩/١.

المبحث الثاني

أقوال مخالفة في القدر

هناك أقوال تجري على الألسنة وهي مخالفة للإيمان بالقدر، ومن ذلك ما يلي:

١- الدعاء ب: اللهم إني لا أسألك رد القضاء ولكني أسألك اللطف فيه: فهذا الدعاء يجري كثيراً على الألسنة، وهو دعاء لا ينبغي؛ لأنه شرع لنا أن نسأل الله ردَّ القضاء إذا كان فيه سوءً.

ولهذا بوبَّ الإمام البخاري رحمته الله باباً في صحيحه قال فيه: «باب من تعوذ بالله من درك الشقاء، وسوء القضاء، وقوله - تعالى -: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾» سورة الفلق: ١-٢.

ثم ساق قول النبي صلى الله عليه وسلم: «تعوذوا بالله من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء»^(١).

٢- قول: شاءت الظروف، أو شاءت الأقدار كذا وكذا: فهذه من الألفاظ التي لا تنبغي؛ لأنه ليس للظروف ولا الأقدار مشيئة.

وقد سئل الشيخ العلامة محمد بن عثيمين رحمته الله عن هذه الألفاظ فقال: «شاءت الأقدار، وشاءت الظروف ألفاظ منكورة؛ لأن الظروف جمع ظرف، وهو الزمن، والزمن لا مشيئة له، وكذلك الأقدار جمع قدر، والقدر لا مشيئة له.

(١) البخاري (١٦١٦)، وأخرجه مسلم (٢٧٠٧).

وإنما الذي يشاء هو الله - عز وجل - نعم لو قال الإنسان: اقتضى قدر الله كذا وكذا فلا بأس، أما المشيئة فلا يجوز أن تضاف للأقدار؛ لأن المشيئة هي الإرادة، ولا إرادة للوصف، وإنما هي للموصوف»^(١).

٣- قول: ما شاء الله وشاء فلان: فهذا القول شرك بالله - عز وجل - لوجود التسوية في العطف بالواو؛ فمن سوى العبد بالله - ولو في الشرك الأصغر - فقد جعله نداً لله - عز وجل - لما رواه ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت، فقال: «أجعلتني لله نداً؟ بل ما شاء الله وحده»^(٢).

ولقوله ﷺ: «لا تقولوا: ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء فلان»^(٣).

ومن هنا يتبين لنا أنه لا يجوز أن يقال: ما شاء الله وشاء فلان، وإنما يقال: ما شاء الله ثم شاء فلان.

والأولى من ذلك أن يقال: ما شاء الله وحده؛ لأن فيه التصريح بالتوحيد المنافي للتنديد من كل وجه، والبصير يختار لنفسه أعلى مراتب الكمال في مقام التوحيد والإخلاص^(٤).

(١) مجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد ابن عثيمين ٣/١٣١-١٣٢.

(٢) أخرجه أحمد ١/٢١٤ و٢٢٤ و٢٨٣، وصححه الألباني في صحيح الأدب المفرد للبخاري (٧٨٣).

(٣) أخرجه أحمد ٥/٣٨٤ و٣٩٤، وأبو داود (٤٩٨٠)، وقال الألباني في السلسلة الصحيحة (١٣٧)

في سنده: «وهذا سند صحيح».

(٤) انظر فتح المجيد للشيخ عبدالرحمن بن حسن ص ٦١٢.

٤- قول: إن الله على ما يشاء قدير إذا قام بالقلب أن الله لا يقدر إلا على ما يشاءه فحسب: وقد أشار إلى خطأ هذا التعبير بعض العلماء منهم الشيخ العلامة عبدالرحمن بن حسن^(١) رحمته الله.

يقول المؤرخ عثمان بن بشر^(٢) رحمته الله: «كُتبت له مرة - يعني عبدالرحمن ابن حسن - ودعوت له في آخر الكتاب، وقلت في ختام الدعاء: إنه على ما يشاء قدير.

فكتب إليّ وقال في أثناء جوابه: إن هذه الكلمة اشتهرت على الألسن من غير قصد، وهو قول الكثير إذا دعا الله - تعالى - «وهو القادر على ما يشاء» ويقصد بها أهل البدع شراً، وكل ما في القرآن ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ سورة

(١) هو الشيخ العلامة عبدالرحمن بن حسن بن محمد بن عبدالوهاب (١١٩٣هـ - ١٢٨٥هـ) حفيد الإمام المجدد محمد بن عبدالوهاب رحمته الله، ويُعرف أهل هذا البيت بـ: آل الشيخ، تفقه الشيخ عبدالرحمن بنجد، ثم بمصر، وقد نقله إليها إبراهيم باشا بعد استيلائه على الدرعية، وعاد إلى نجد سنة ١٢٤١هـ، فاشتهر في أيام الإمام تركي بن عبدالله، له من الكتب «الإيمان والرد على أهل البدع»، و«فتح المجيد شرح كتاب التوحيد» وهو من أنفع الشروح. انظر الأعلام ٧٦-٧٥/٤.

(٢) هو عثمان بن عبدالله بن عثمان بن أحمد بن بشر الحرقوصي من بني زيد من قضاة أحد الشعوب القحطانية، ولد سنة ١٢١٠هـ في جلاجل إحدى بلدان مقاطعة سدير، ونشأ فيها وتعلم مبادئ القراءة والكتابة، ثم انتقل إلى الدرعية، فتلقى العلم عن علمائها، واتجه إلى التاريخ لاسيما تاريخ نجد، وقد ألف كتباً كثيرة منها: «عنوان المجد في تاريخ نجد» وهو من أنفس وأجمع وأوفق وأعدل ما صُنّف من تواريخ نجد، وكتاب «سهيل في ذكر الخيل»، و«الإشارة في معرفة منازل السبع السيارة»، توفي رحمته الله عام ١٢٩٠هـ انظر علماء نجد خلال ثمانية قرون للشيخ عبدالله البسام ١١٥/٥-١٢٠.

المائدة: ١٠٢ ، وليس في القرآن والسنة ما يخالف ذلك أصلاً؛ لأن القدرة شاملة كاملة ، وهي والعلم صفتان شاملتان ، تتعلقان بالموجودات والمعدومات ، وإنما قَصِدُ أهل البدع هو القادر على ما يشاء ، أي أن القدرة لا تتعلق إلا بما تعلقت به المشيئة»^(١).

وقال الشيخ العلامة محمد بن إبراهيم^(٢) رَحِمَهُ اللهُ في جواب له عن هذا التعبير: «الأولى أن لا يطلق ، ويقال: إن الله على كل شيء قدير؛ لشمول قدرة الله - جل

(١) عنوان المجد في تاريخ نجد لابن بشر ٢/٢٢٢.

(٢) هو العلامة الجليل الشيخ أبو عبد العزيز محمد بن إبراهيم بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن ابن حسن بن الشيخ الإمام محمد ابن عبد الوهاب - رحمهم الله جميعاً - ولد الشيخ محمد في مدينة الرياض في حي دخنة في السابع عشر من شهر الله المحرم ، عام ١٣١١هـ ، وتوفي ١٣٨٩هـ .
نشأ نشأة صالحة ، وأخذ بأسباب المعرفة والعلم ، فتلقى القرآن الكريم وهو ما بين الثامنة والعاشر من عمره وقيل : إنه حفظ القرآن في الحادية عشرة ، وقيل وهو في السادسة عشرة ، وذلك على يد معلمه الشيخ عبد الرحمن ابن مفيريج ، وفي السادسة عشرة من عمره أصيب الرمد في عينيه ، فكف بصره .
ثم واصل بعد ذلك طلبه العلم ، في مختلف الفنون ، وتلقى على جلة من أكابر العلماء في عصره .
تقلد أعمالاً عظيمة ، وأُنِيطت به مهمات جسيمة لا يقوم بها إلا أولو القوة من الرجال منها :
التدريس والفتوى والإمامة ورئاسة القضاء ورئاسة الكليات والمعاهد العلمية ، والإشراف على مدارس البنات ، ورئاسة الجامعة الإسلامية ، ورئاسة دور الأيتام ، ورئاسة المعهد العالي للقضاء ، ورئاسة المجلس الأعلى لرابطة العالم الإسلامي ، وغيرها من الأعمال التي تصل إلى تسعة عشر عملاً .
انظر مقدمة فتاويه ورسائله التي جمعها الشيخ محمد بن قاسم ١/٩-٢٣ ، وعلماء نجد خلال ستة قرون للشيخ عبد الله البسام ١/٨٨-٩٧ .

جلاله - لما يشاؤه ولما لا يشاؤه»^(١).

وقال الشيخ الدكتور بكر أبو زيد^(٢) رحمته الله: «فإن إطلاق هذا اللفظ له حالتان:

الأولى على وجه العموم، فهذا ممتنع لثلاثة وجوه:

١- لأن فيها تقييداً لما أطلقه الله.

٢- لأنه موهم بأن ما لا يشاؤه لا يقدر عليه.

٣- لأنه موحٍ بمذهب القدرية.

والحالة الثانية على وجه التقييد كما ذكر^(٣).

أي يجوز مقيداً بأفعال معينة.

والأظهر - والله أعلم - أن هذا التعبير - إن الله على ما يشاء قدير - تعبير

صحيح، ولا يعد خطأً، إلا إذا قام بقلب القائل أن قدرة الله لا تتعلق إلا بما

(١) فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ٢٠٧/١.

(٢) هو الشيخ العلامة الأديب العالم بكر بن عبدالله أبو زيد من قبيلة بني زيد القضاعية، ولد سنة ١٣٦٥ هـ، درس على الطريقة النظامية فنال شهادة الدكتوراة، ولازم حلق عدد من المشايخ في الرياض ومكة والمدينة على رأسهم سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز رحمته الله، وهو الآن عضو في هيئة كبار العلماء واللجنة الدائمة للفتوى في المملكة العربية السعودية، له مشاركات في التأليف في الحديث والفقه واللغة والمعارف العامة منها: معجم المناهي اللفظية، وحلية طالب العلم، وغيرها كثير تزيد على سبعين مؤلفاً.

انظر ترجمته بقلم ابنه الشيخ عبدالله بن بكر.

(٣) معجم المناهي اللفظية للشيخ بكر أبو زيد ص ٣٣١.

تعلقت به المشيئة ، مع أن الأولى أن يقال : إن الله على كل شيء قدير؛ لما سبق.
ومما يدل على صحة هذا التعبير - ما جاء في مسند الإمام أحمد وصحيح مسلم
من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه ، ولفظ
أحمد: «ولكني على ما أشاء قدير»^(١) ، ولفظ مسلم: «ولكني على ما أشاء
قادر»^(٢) كلاهما من طريق عفان بن مسلم عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني
عن أنس عن ابن مسعود رضي الله عنه^(٣) .

٥- القول بأن إرادة الشعب من إرادة الله: هذا القول يطلقه بعض الملاحدة ،
ويريدون به تسويغ ما يروجونه من ضلال وفساد؛ فهو بهذا الاعتبار إطلاق لا
يجوز ، وقد سئل الشيخ عبدالرحمن الدوسري^(٤) رحمته الله عن هذا الإطلاق فأجاب
قائلاً:

(١) المسند ٤١١/١ .

(٢) مسلم (١٨٧) .

(٣) يقول سماحة الشيخ الوالد عبدالعزيز ابن باز رحمته الله : « ليس القول بأن الله على ما يشاء قدير يعتبر خطأ ، بل هو جائز ، كما في قوله - سبحانه - في سورة الشورى : ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴾ الشورى : ٢٩ ، ولكن إطلاق ذلك أفضل ؛ لأنه هو الواقع في أغلب الآيات مثل قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ البقرة : ١٠٩ ، وقوله - سبحانه - : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴾ الكهف : ٤٥ ، وغيرها من الآيات المطلقة ، والله ولي التوفيق » .

(٤) هو الشيخ العلامة عبدالرحمن بن محمد الدوسري ، ولد سنة ١٣٣٢ هـ ، وتوفي ١٦/١١/١٣٩٩ هـ ، كان ذا غيرة ، ونصح للأمة ، وكان صاحب نظرة ثاقبة ، وفراصة صادقة ، وكان ذا زهد وعفة وشجاعة نادرة . له مؤلفات كثيرة منها التفسير المسمى ، « صفوة الآثار والمفاهيم » ، والأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة ، وتربية الإسلام ، ادعاءات التحرر ، واليهودية والماسونية .

« هذا افتراء عظيم تجرأ به على الله بعض فلاسفة المذاهب ومنفذيها جرأة لم يسبق لها مثيل في أي محيط كافر في غابر القرون؛ إذ غاية ما قص الله عنهم التعلق بالمشيئة بقولهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ سورة الأنعام: ١٤٨.

فكذبهم الله، وهؤلاء جعلوا للشعب الموهوم إرادة الأمر؛ لتبرير خطيئتهم التي ينفذونها.

ويلزم من هذا الإفك إفساد اللوازم المبطله له، والدافعة لمن قاله؛ إذ على قولهم الفاسد يكون للشعب أن يفعل ما يشاء، ويتصرف في حياته تصرف من ليس مقيداً بشريعة وكتاب، بل على وفق ما يهواه، وعلى أساس المادة والشهوة، والقوة، كالشعوب الكافرة التي لا تدين بدين يقبله الله، ولا ترعى خلقاً ولا فضيلة.

فهذا الإفك العظيم لم يجرؤ عليه أبو جهل ومن على شاكلته مع خبثه وعناده؛ لأن قبحه معروف ببداهة العقول؛ حيث إن أذواق الشعوب ونزعاتها تختلف، فإذا جعلت إرادة الشعب من إرادة الله صارت نزعات الوجودية^(١)،

(١) الوجودية: مذهب فلسفي يقوم على دعوة خادعة، وهي أن يجد الإنسان نفسه، ومعنى ذلك أن يتحلل من القيم، وينطلق لتحقيق رغباته بدون شرط ولا قيد. انظر الموجز في الأديان والمذاهب المعاصرة د. ناصر العقل، د. ناصر القفاري ص ١١٦.

والشيوعية^(١)، والنازية^(٢)، والصهيونية^(٣)، ووحشية الغاب وغيرها من إرادة الله التي أمر بها، وصار كل ما تهواه النفوس الشريرة، ويعشقه مرضى القلوب من التهلك، والانحلال ومعاقرة الخمر، ودغدغة الغرائز، وإشباع الشهوات على حساب الغير - من أمر الله.

فعلام ينتقدون غيرهم، ويصيحون عليه إذا كانت إرادة الشعوب ورغباتها من إرادة الله في حكمه الذي يرتضيه؟ ولأي شيء يرسل الله الرسل، وينزل الكتب، ويشرع الجهاد، والأمر والنهي على الناس إذا كانت إرادتهم من إرادته

(١) الشيوعية في الاصطلاح العام: نظام يقوم على إلغاء الملكية الفردية وعلى حق الناس في الاشتراك وعلى حق الناس في الاشتراك في المال والنساء، وسائر الثروات والمكتسبات.

أما الشيوعية الماركسية: فهي حركة يهودية أسسها كارل ماركس وطبقها من جاء بعده، تقوم على الإلحاد، وتتنظر إلى الكون والحياة من منظور مادي، وتسعى لتحقيق أهدافها بالحرب والنار، وبكل ما تملك من وسائل. انظر الشيوعية ص ١١-١٢ لمحمد بن إبراهيم الحمد.

(٢) النازية: هي إيديولوجية حزب العمال الألماني الاشتراكي الوطني، وكلمة النازية اختصار لذلك، وقوامها سيطرة الدولة على الاقتصاد، والقومية العنصرية القائلة بأن العرق الآري سيد الأعراق جميعاً وضرورة توسيع رقعة ألمانيا الإقليمية، وقد برزت النازية في ألمانيا إبان بروز هتلر عام ١٩٣٣م، وسقطت بسقوطه.

(٣) منظمة يهودية سياسية عنصرية أسسها اليهودي تيودور هرتزل، وتهدف إلى تجميع اليهود في فلسطين وإلى تنفيذ المخططات المرسومة لإعادة مجد بني إسرائيل، وبناء هيكل سليمان، ثم إقامة مملكة إسرائيل ثم السيطرة على العالم تحت ظل يهوذا ملك اليهود المنتظر المزعوم. انظر الشيوعية للكاتب ص ٢٢.

التي يرتضيها؟

هذا هو عين المحال، ومنتهى الفجور والضلال، والذين تزعموا هذا الإفك لا يطبقونه على أنفسهم، بل يسمحون لها بغزو الشعب الذي لا يخضع لسلطانهم، ولا يسير وفق أهدافهم.

فكأن الشعب الذي يحكمونه هم بقوة الحديد والنار هو الشعب الذي إرادته ألوهية من إرادة الله.

والباطل لا بد أن يتناقض، وينادي على نفسه بالبطلان؛ فقد أشركوا بالله شركاً عظيماً؛ إذ جعلوا الشعب نداً من دون الله، وأهواءه أنداداً لشريعته وحكمه، بدلاً من أن يكون محتكماً إلى الله، ملتزماً لحدوده، متكيفاً بشريعته، منفذاً لها^(١).

٦- قول بعض العامة: «هذه طشة ما وُزنت» : ويعنون بذلك المطر، فإذا ازداد

تهطاله، وحصل الضرر من جرأ ذلك قال بعضهم: «هذه طشة ما وُزنت»! فهذا التعبير تعبير خاطئ، ومنافٍ للإيمان بالقدر؛ إذ كيف يظن أن قطرة مطر نزلت من السماء لم توزن؟! والله - عز وجل - يقول: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ سورة الحجر: ٢١، ويقول: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ﴾ سورة

(١) الأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة للشيخ عبدالرحمن الدوسري ص ٧٧-٧٨.

المؤمنون: ١٨ ، ويقول: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ سورة الرعد: ٨.

٧- قول بعضهم: إن العقرب تسابق القدر والحية مأمورة: فبعض العامة يطلق هذا القول، ويُفرِّعُ عليه أموراً آخر، فيقول: إذا مرت بك العقرب وأنت تصلي، أو كنت قاعداً في مكان ما فاقطع الصلاة، وقم من مكانك، واحترز منها؛ لأن غائلتها لا تؤمن؛ فهي تسابق القدر!

بخلاف ما إذا مرت بك الحية، فلا تَقَطِّع الصلاة إن كنت تؤذيها، ولا تتحرك من مكانك إن كنت جالساً أو مستلقياً، فلا تحترز منها، بل دعها؛ فإنها مأمورة! وهذا الكلام مردود، فقولهم: إن العقرب تسابق القدر، قول باطل مخالف لما جاء في الكتاب والسنة، ولما تقرّر بالعقل والإجماع من أنه لا يقع شيءٌ إلا بقدر الله - عز وجل - وقد مرّت بنا الأدلة قريباً؛ فما الذي يُخْرِجُ العقربَ من عموم قدر الله - عز وجل - وأخذه بناصية كل دابة؟!

قال النبي ﷺ: «العين حق ولو كان شيءٌ سابق القدر سبقته العين»^(١).

ثم إن قولهم: إن الحية مأمورة لا شك في ذلك، أما ألا نحترز منها؛ بحجة أنها مأمورة فهذا كلام باطل مخالف لتمام الإيمان بالقدر؛ لأن من تمامه الأخذ

(١) رواه مسلم (٢١٨٨).

يقول سماحة الشيخ عبدالعزيز ابن باز رحمته الله: «ولهذا صح عن النبي ﷺ أنه قال: «اقتلوا الأسودين في الصلاة: الحية والعقرب» وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: «خمس من الدواب كلهن فواسق، يقتلن في الحل والحرم. ذكرَ منها العقرب. وفي رواية لمسلم ذكر الحية» البخاري ٢/٢١٢، ومسلم (١٢٠٠).

بالأسباب، والتحرزُ من الحية من جملة الأسباب التي أمرنا بتعاطيها والأخذ
بها، وإلا فكل شيء بأمر الله فهل نترك الأسباب بالكلية؟

المبحث الثالث

أخطاء في القدر قبل وقوعه

- ١- الجزم بفعل الشيء أو وقوعه في المستقبل دون تقييد ذلك بالمشيئة: كحال من يقول: سأفعل كذا وكذا في يوم كذا وكذا، دون أن يقيد ذلك بالمشيئة. فهذا خطأ ينبغي للمسلم تجنبه، لقوله - تعالى -: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ سورة الكهف: ٢٣-٢٤.
- وقل مثل ذلك في حق من يجزم بوقوع أمر ما في يوم كذا وكذا في المستقبل دون تقييد ذلك بالمشيئة.
- ٢- قلة اليقين بأن العاقبة للتعوى وللمتقين: فهناك من إذا شاهد ما عليه المسلمون من الضعف والتمزق، والتشتت والتفرق، ورأى تسلط أعدائهم عليهم، ونكائتهم بهم - أيس من نصر الله، وقنط من عز الإسلام، واستبعد أن تقوم للمسلمين قائمة، وظن أن الباطل سيدال على الحق إدالة دائمة مستمرة يضمحل معها الحق.
- فهذا الأمر جد خطير، وهو مما يعتري النفوس الضعيفة، التي رق إيمانها، وقل يقينها.
- فهذا مما ينافي الإيمان بالقدر، وهو دليل على قلة اليقين بوعد الله الصادق، والتفات إلى الأمور المحسوسة دون نظر إلى عواقب الأمور وحقائقها.
- وإلا كيف يظن هذا الظن والله - عز وجل - قد كتب النصر في الأزل، وسبقت كلمته بأن العاقبة للتعوى وللمتقين، وأن جنده هم الغالبون، وهم

المنصورون، وأن الأرض يرثها عباده الصالحون؟

فمن ظن تلك الظنون السيئة فقد ظن بربه سوء، ونسبه إلى خلاف ما يليق بجلاله، وكماله، وصفاته، ونعوته؛ فإن حمده، وعزته، وحكمته، وإهيته تأبى ذلك، وتأبى أن يذل حزبه وجنده، وأن تكون النصره والغلبة للمشركين. فمن ظن ذلك فما عرفه، ولا عرف ربوبيته وملكه وعظمته؛ فلا يجوز في حقه - عز وجل - لا عقلاً ولا شرعاً أن يظهر الباطل على الحق، بل إنه يقذف بالحق على الباطل فإذا هو زاهق^(١).

أما ما يشاهد من تسلط الكفار واستعلائهم - فإنما هو استعلاء استثنائي، وذلك استدراج وإملاء من الله لهم، وعقوبة للأمة المسلمة على بعدها عن دينها.

ثم إن سنة الله ماضية ف ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ﴾ سورة النساء: ١٢٣، وهذه الأمة تذنّب، فتعاقب بذنوبها عقوبات متنوعة منها ما مضى ذكره؛ كي تعود إلى رشدّها، وتؤوبَ إلى ربّها، فتأخذ حينئذ مكانها اللائق بها. ثم إن هذه الأمة أمة مرحومة تعاقب في هذه الدنيا؛ حتى يخفّ العذاب عنها في الآخرة، أو يغفر لها بسبب ما أصابها من بلاء.

٣- التآلي على الله - عز وجل - : والتآلي على الله هو الإقسام عليه - تبارك

(١) انظر كلاماً عظيماً في هذا المعنى في زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم ٢١٨/٣-٢٤١،

وانظر حاشية ابن قاسم على كتاب التوحيد ص ٣٦٠-٣٦١.

وتعالى - كأن يقول شخص لآخر: والله لا يغفر الله لفلان.

فهذه المقولة قد تصدر من بعض من ينتسب للخير، ممن قل فقهه وعلمه، فتراه - مثلاً - يحرص على دعوة عاصٍ من العصاة، فإذا رأى منه إعراضاً عن النصيح، وصدوداً عن الخير، وتمادياً في المعاصي أيس منه، وأقصر عن نصحه، وربما قال: والله لن يغفر الله لك، هكذا بصيغة الجزم.

وهذه المقولة خطيرة، ولها آثار وخيمة؛ فهي سبب لحبوط العمل، وهي مما يتنافى مع الإيمان بالقدر؛ ذلك أن الهداية بيد الله، والخواتيم علمها عند الله. فمن ذا الذي أخبر هذا القائل بأن الله لا يغفر لذلك العاصي؟ وما الذي سوَّغ له أن يحجر رحمة الله - عز وجل -؟!.

ولهذا جاء في صحيح مسلم عن جندب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ حدث: «أن رجلاً قال: والله لا يغفر الله لفلان، وإن الله - تعالى - قال: من ذا الذي يتألى عليّ أن لا أغفر لفلان؟ فإني غفرت لفلان وأحببت عملك»^(١).

ومعنى يتألى عليّ: أي يقسم ويحلف عليّ، والألّية - بالتحديد - هي الحلف^(٢).
٤- استطلاع المستقبل عند الكهان والمنجمين: فالذهاب إلى الكهان والمنجمين، واستطلاع المستقبل عندهم والأخذ بكلامهم، وتصديقهم فيما يخبرون به - كل ذلك ضلال في باب القدر؛ لأن القدر غيب، والغيب علمه عند الله - وحده -.

(١) مسلم (٢٦٢١).

(٢) انظر: تيسير العزيز الحميد للشيخ سليمان بن عبد الله ص ٧٢٤، وفتح المجيد ص ٧٢٦-٧٢٧،

وحاشية ابن قاسم على كتاب التوحيد ص ٣٨٨-٣٨٩.

وكذلك الحال بالنسبة لمن يصدقون بتأثير الأسماء والأبراج فيما يجري للإنسان في حياته.

فتجد من الناس من يذهب لأولئك الذين ينظرون في النجوم والأسماء؛ ليستطلعوا من خلالها أسرار القدر؛ فتجدهم يقولون: إذا وُلد فلان في البرج المعين، أو كان فلان من الناس يحمل ذلك الاسم المعين فسيصيبه كذا وكذا في يوم كذا وكذا.

ومما يقوله أئتك الدجالون: من اسمك تعرف حظك، ومن شهر ميلادك تعرف حظك، وتجدهم يؤلفون كتباً في هذا الشأن^(١)، إلى غير ذلك من الهديان، والتخرص، والرجم بالغيب؛ فهذا ضلال في باب القدر، وتكذيب بما أنزل الله على محمد ﷺ؛ لأن القدر غيب لا يعلمه إلا الله - عز وجل -.

ثم إن القائلين بذلك متناقضون؛ فلو قدر للقارئ أن يطلع على كتابين، أو موضعين مختلفين، وكل واحد منهما يتحدث عن خصائص الأبراج لرأى التناقض، والاختلاف.

ثم هب أن إنساناً غيّر اسمه في منتصف العام، هل سترتب على ذلك تغير حظه، وقدره؟!

(١) انظر على سبيل المثال إلى كتاب: «حظك تعرفه من شهر ميلادك»، وكتاب «حظك تعرفه من

اسمك»، والكتابان للأفك الهالك حميد الأزري الذي يلقب بعميد الفلكيين العالميين.

المبحث الرابع

أخطاء في القدر بعد وقوعه

١- الاعتراض على الأقدار: فما أكثر الاعتراض على الأقدار، وما أقل المسلمين لله فيها.

ومن صور الاعتراض على الأقدار قول بعضهم إذا أصيب بمصيبة: ماذا فعلت يا ربي؟ أو أنا لا أستحق ذلك!

وكذلك ما يقال إذا أصيب شخص بمصيبة: فلان مسكين لا يستحق ما جرى له، لقد ظلمته الأقدار، وجارت في حقه، وقست عليه!

فمثل تلك الأقوال مما يكثر على الألسنة، وذلك من الاعتراض على قدر الله، ومن الجهل بحكمته - عز وجل - فلا يجوز إطلاقها؛ لأن الله ما أخذ، وله ما أعطى، وله الحكمة البالغة في شرعه، وخلقه، وفعله ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ سورة الأنبياء: ٢٣.

٢- قول كلمة «لو» عندما تحمل المصيبة: وذلك إذا كان الحامل عليها الحزن، والضجر، والجزع، وضعف الإيمان بالقدر كحال من يقول إذا نزلت به مصيبة كخسارة مال، أو تلف زرع، أو فقد أنفوس، أو غير ذلك: لو أنني فعلت كذا وكذا لما كان كذا وكذا، أو لكان كذا وكذا.

فهذه المقولة خطأ وخطل، وسفه وجهل، ونقص في العقل؛ ذلك أن العبد مأمور عند المصائب بالصبر، والاسترجاع، والتوبة.

وقول «لو» لا يجدي عليه إلا الحزن والتحسر، مع ما يخاف على توحيده من

نوع المعاندة للقدر، الذي لا يكاد يسلم منها من وقع منه هذا إلا ما شاء الله^(١). ولهذا نعى الله - عز وجل - على المنافقين مقولتهم: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ سورة آل عمران: ١٥٤، ومقولة: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾ سورة آل عمران: ١٦٨، فرد الله عليهم وعلى أمثالهم بقوله: ﴿قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ سورة آل عمران: ١٦٨.

هذا وقد أرشدنا النبي ﷺ إذا أخذنا بالأسباب، وحرصنا على ما ينفعنا، وأتت الأمور على خلاف ما نريد - ألا يقول أحدنا: «لو أني فعلت كذا وكذا» ولكن يقول: «قدر الله وما شاء فعل؛ فإن لو تفتح عمل الشيطان»^(٢).

ففي هذا الحديث ملمح من ملامح الكمال في الشريعة؛ فالإسلام ينأى بالمسلم أن يسترسل مع أحزانه، ويَربأ به أن يعيش على اجترار ماضيه؛ لأن ذلك لا يجدي عليه شيئاً، كما أنه يرشده إلى ما هو أنفع وأولى وهو التعزي بالقدر، والسعي فيما ينفع مستقبلاً.

٣- قول كلمة «ليت»: وهي من جنس كلمة «لو» فهما لا يجديان بعد حصول الأمر المقدر، بل حينئذ التسليم لله، والإيمان به، والتعزي بقدره، مع

(١) انظر تسليية أهل المصائب للمنبيجي ص ٢٩-٣٠ وتيسير العزيز الحميد ص ٦٦١، والقول السديد

لابن سعدي ص ١٧٢-١٧٣.

(٢) رواه مسلم (٢٦٦٤).

حسن الظن به ، والرغبة في ثوابه؛ فذلك هو عين الفلاح في الدنيا والآخرة^(١).

وصدق من قال :

ليت شعري وأين مني ليت	إن ليتاً وإن لواءً عناء ^(٢)
وما أجمل قول نابغة جعدة ^(٣) :	
خليلي عوجاً ساعةً ونهَجراً	ولو ما على ما أحدث الدهر أو ذرا
ولا تجزعا إن الحياة قصيرة	فخفاً لروعات الحوادث أو قرا
وإن جاء أمرٌ لا تطيقان دفعه	فلا تجزعا مما قضى الله واصبرا
ألم ترياً أن الملامة نفعها	قليلٌ إذا ما الشيء ولى وأدبرا
تهيج البكاء والندامة ثم لا	تُغَيِّر شيئاً غير ما كان قدراً ^(٤)

٤- القيام بفعل ما يشعر بالاعتراض على الأقدار: كفعل بعض الجهال عند المصيبة من شق الجيوب، ولطم الخدود، والنياحة، وحلق الشعر، والدعاء

(١) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٦٦٢.

(٢) بهجة المجالس لابن عبدالبر ١/١٢٧.

(٣) هو قيس بن عبدالله بن عدس بن ربيعة الجعدي، شاعر من المعمرين اشتهر في الجاهلية، سُمي النابغة لأنه أقام ثلاثين سنة لا يقول الشعر ثم نبغ فقاله، وكان ممن هجر الأوثان، ونهى عن الخمر قبل ظهور الإسلام، وفد على النبي ﷺ فأسلم، وأدرك صفيين فشهداها مع علي، ثم سكن الكوفة، فسيره معاوية إلى أصبهان مع أحد ولاتها، فمات فيها وقد كفَّ بصره، وجاوز المائة، وكان ذلك نحو سنة ٥٠ هـ. انظر الأعلام ٢٠٧/٥، والنابغة الجعدي حياته وشعره د. خليل إبراهيم أبو ذياب.

(٤) جمهرة أشعار العرب لأبي زيد القرشي ص ٣٥٧.

بالويل والثبور، وغير ذلك من أعمال الجاهلية الأولى التي تنافي الإيمان بالقدر، والتسليم لله - عز وجل -^(١).

جاء في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «ليس منّا من لطم الخدود، وشقّ الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية»^(٢).

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله في شرح الحديث: «قوله (لطم الخدود) خص الخد بذلك؛ لكونه الغالب في ذلك، وإلا فضرِب بقية الوجه داخل في ذلك. قوله: (وشقّ الجيوب) جمع جيب بالجيم الموحدة وهي ما يُفتح من الثوب؛ ليدخل فيه الرأس، والمراد بشقه: إكمال فتحه إلى آخره وهو من علامات التسخط»^(٣).

وقوله: (ودعا بدعوى الجاهلية) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «هو ندب الميت»^(٤).

وقال ابن حجر رحمته الله: «أي من النياحة ونحوها، وكذا الندبة كقولهم: وا جبلاه، وكذا الدعاء بالويل والثبور»^(٥).

٥- الحسد: فالحسد داء عضال، وسمٌّ قتّال، لا يسلم منه إلا من سلّمه الكبير

(١) انظر عدة الصابرين لابن القيم ص ١٣١-١٣٩-٣٢٥، وانظر تسليّة أهل المصائب ص ٢٤-٥١.

(٢) البخاري (١٢٩٤ و ١٢٩٧ و ١٢٩٨ و ٣٥١٩)، ومسلم (١٠٣).

(٣) فتح الباري ١٦٤/٣.

(٤) اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية ٢٠٤/١.

(٥) فتح الباري ١٦٤/٣.

المتعال؛ ولهذا قيل: «لا يخلو جسد من حسد؛ ولكن اللئيم بيديه، والكريم يخفيه»^(١).

والحسد هو تمنى الحاسد زوال نعمة المحسود، أو هو كراهة الحاسد وصول النعمة إلى المحسود.

والحسد في حقيقته إنما هو اعتراض على قدر الله؛ لأن الحاسد لم يرض بقضاء الله، ولم يُسلم لقدره.

فلسان حال الحاسد يقول: إن فلاناً أُعطي وهو لا يستحق، وفلاناً منع وهو يستحق العطاء.

فكأنه بحسده هذا يقسم رحمة ربه بين العباد، وكأنه يقترح على ربه ما يراه ملائماً في نظره! فهو بصنيعه هذا يقدر في حكمة الله - عز وجل - ووضعه الأشياء في مواضعها اللائقة بها؛ فمن تمام الإيمان ترك الحسد، والتسليم لله في جميع الأمور، فالمؤمن الحق لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله، لإيمانه بأن الله هو الذي رزقهم، وقدر لهم معاشهم؛ فأعطى من شاء لحكمة، ومنع من شاء لحكمة، وأنه حين يحسد غيره إنما يعترض على قدر الله، ويقدر في حكمته^(٢).

ولهذا قيل: «من رضي بقضاء الله لم يسخطه أحد، ومن قنع بعطائه لم

(١) مجموع الفتاوى ١٠/١٢٤-١٢٥.

(٢) انظر كلاماً جميلاً في هذا المعنى في مجموع الفتاوى ١٠/١١١-١٣٠.

يَدْخُلُهُ حَسَدٌ» (١).

٦- **تمني الموت**: فهناك من إذا ابتلي ببلاء، واشتدت به الأواء تمنى الموت؛ ليتخلص - بزعمه - مما ألمَّ به! كما قال أحدهم:

ألا موت يباع فأشتريه فهذا العيش ما لا خير فيه

فهذا خطأ؛ فلا يجوز للمؤمن أن يتمنى الموت؛ فإن كان لابد متمنياً للموت فليدعُ بالدعاء المأثور في ذلك.

قال النبي ﷺ: «لا يتمنين أحدكم الموت؛ لضرِّ نزل به، فإن كان لابد متمنياً للموت فليقل: اللهم أحييني ما كانت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي» (٢).

قال ابن حجر رحمه الله في شرح الحديث: «لأنَّ في التمني المطلق نوعَ اعتراض، ومراغمة للقدر المحتوم، وفي هذه الصورة المأمور بها نوع تفويض وتسليم للقضاء» (٣).

قال الشيخ عبدالرحمن بن سعدي رحمه الله في شرح هذا الحديث: «هذا نهى عن تمني الموت للضر الذي ينزل بالعبد، من مرض، أو فقر، أو خوف، أو وقوع في شدة ومهلكة، أو نحوها من الأشياء؛ فإن في تمني الموت لذلك مفسدًا،

(١) أدب الدنيا والدين للماوردي ص ٢٦٩.

(٢) رواه البخاري (٦٣٥١ و ٥٦٧١)، ومسلم (٢٦٨٠).

(٣) فتح الباري ١٠/١٢٨.

ومنها: أنه يؤذَن بالتسخط والتضجر من الحالة التي أصيب بها، وهو مأمور بالصبر، والقيام بوظيفته، ومعلوم أن تمني الموت ينافي ذلك.

ومنها: أنه يضعف النفس ويحدث الخور، والكسل، ويوقع في اليأس. والمطلوب من العبد مقاومة هذه الأمور، والسعي في إضعافها، وتخفيفها بحسب اقتداره، وأن يكون معه من قوة القلب وقوة الطمع في زوال ما نزل به، وذلك موجب لأمرين: اللطف الإلهي لمن أتى بالأسباب المأمور بها، والسعي النافع الذي يوجهه قوة القلب ورجاؤه.

ومنها: أن تمني الموت جهل وحمق؛ فإنه لا يدري ما يكون بعد الموت؛ فربما كان كالمستجير من الضر إلى ما هو أفضح منه، من عذاب البرزخ وأهواله. ومنها: أن الموت يقطع على العبد الأعمال الصالحة التي هو بصدد فعلها والقيام بها، وبقيّة عمُر المؤمن لا قيمة له، فكيف يتمنى انقطاع عمل الدرة منه خير من الدنيا وما عليها؟^(١).

٧- الإقدام على قتل النفس - الانتحار -: فهناك من إذا ضافته الغموم، وحضرت رحلته الهموم، ولم يجد من كُربِه متنفساً، ولا من مضايقه مخرجاً - أقدم على قتل نفسه؛ رغبة في الخلاص من الدنيا، والراحة من عنائها ولأوائها. فهذا الصنيع منافٍ للإيمان بالقدر، والتسليم لله - عز وجل - في كل أمر، وهو من الأمور التي حرمها الله، وحدّر من فعلها، وتوعد مرتكبها بالوعيد

(١) بهجة قلوب الأبرار لابن سعدي ص ٢٥١-٢٥٢.

الشديد، قال - تعالى - : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾
سورة النساء: ٣٩-٣٠.

ثم إن الذي يقدم على هذه الفعلة - إنما أقدم عليها؛ رغبة في الراحة والخلاص من العناء - بزعمه -!

فمن أوحى إليه أنه سيجد الراحة، وسيتخلص من العناء، وهذا الوعيد الشديد بانتظاره إذا هو أقدم على تلك الفعلة؟

٨- التسخط بالبنات: فبعض المسلمين - هداه الله - إذا رزقه الله بنتاً تسخط بها، وضاق ذرعاً بمقدمها.

فهذا الصنيع - ولا شك - من أعمال الجاهلية الأولى، وأخلاق أهلها الأجلاف، الذين ورد ذمهم، والتشنيع عليهم في الكتاب والسنة.
وما أشبه الليلة بالبارحة؛ فلو زرت مستشفى للولادة في بلاد المسلمين، وقلبت طرفك في وجوه الحاضرين ممن ولد لهم بنات، وراقبت كلامهم، وسبرت أحوالهم - لرأيت توافقاً عجيباً، وتطابقاً غريباً بين حال كثير من هؤلاء وحال أهل الجاهلية الذين قصص الله - تبارك وتعالى - علينا خبرهم، وأنهم ﴿ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ، يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ سورة النحل: ٥٨-٥٩^(١).

(١) انظر صون المكرمات برعاية البنات للشيخ جاسم الفهيد الدوسري ص ١٦.

ومن مظاهر التسخط بالبنات أن يُكتشفَ في بعض المستشفيات ما برحم المرأة من ذكر أو أنثى، وذلك عبر الأشعة الصوتية، فإن كان ذكراً بَشَّرُوا، وإن كان أنثى أقصروا، بل ربما عزَّوا!

وهذا الأمر جد خطير، ويترتب عليه عدة محاذير، منها:

أ- أنه اعتراض على قدر الله - عز وجل - .
 ب- أنه ردُّ لهبته - سبحانه وتعالى - بدلاً من شكرها، وكفى بذلك مقتاً وتعرضاً للعقوبة.

ت- أن فيه إهانةً للمرأة، وخطأً من قدرها، وتحميلاً لها ما لا تطيق.

ث- أنه دليل على السفاهة والجهل، والحماقة، وقلة العقل.

ج- أن فيه تشبهاً بأخلاق أهل الجاهلية^(١).

فما أحرى بالمسلم أن يتجنب هذه المسالك، وأن ينجو بنفسه من تلك المهالك؛ فالتسليم لقدر الله أمر واجب، والرضا به من صفات المؤمنين. ثم إن فضل البنات لا يخفى؛ فهن الأمهات، وهن الأخوات، وهن الزوجات، وهن نصف المجتمع، ويلدن النصف الآخر؛ فكأنهن المجتمع بأكمله^(٢).

ومما يدل على فضلهن أن الله - عز وجل - سمى إيتاءهن هبةً، وقدمهن على

(١) انظر: تحفة المودود في أحكام المولود لابن القيم ص ١٦.

(٢) انظر عودة الحجاب د. محمد بن أحمد بن إسماعيل المقدم، القسم الثاني، المرأة بين تكريم

الإسلام وإهانة الجاهلية.

الذکور فی قوله: ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ سورة الشورى: ٤٩.

وكذلك الرسول ﷺ بين فضلهم، وحث على الإحسان إليهم، كما في قوله: «من ابتلي من هذه البنات بشيء فأحسن إليهن كن له ستراً من النار»^(١). ولقد أحسن من قال:

حبذا من نعمة الله	له البنات الصالحات
هن للأنس وللنس	ل وهن الشجرات
وبإحسان إليهم	من تكون البركات ^(٢)

٩- قول بعضهم إذا سمع بوفاة شخص: هل مات بسبب أو قضاء وقدرًا؟ فهذا خطأ، ذلك أن الموت بسبب أو بغير سبب كله بقضاء الله وقدره. وكان الأولى أن يقال: هل مات بسبب أو بغير سبب؟ أو هل مات بسبب ظاهر أو بسبب غير ظاهر؟

١٠- قول بعضهم عند التعزية: البقية في حياتك: فمن الناس من إذا أراد التعزية في الميت قال: البقية في حياتك، أو ما شابه ذلك. وهذا خطأ؛ فأبي بقية بقيت، والله - عز وجل - يقول: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ سورة الأعراف: ٣٤.

(١) رواه البخاري (١٤١٨)، ومسلم (٢٦٢٩).

(٢) انظر صون المكرمات ص ٢٧.

فالميت يموت وقد استوفى أجله تماماً، ولم يتقدم ولم يتأخر؛ فأين تلك البقية؟!.

ثم إن في ذلك مخالفةً للسنة في التعزية، فالسنة أن يقال: لله ما أخذ والله ما أعطى، أو أعظم الله أجرك وأحسن عزاءك، وغفر لميتك، وهكذا^(١).

(١) انظر تسليمة أهل المصائب ص ١٢٤-١٣١ والكلمات المخالفة وآفات اللسان ص ٢٦.

الفصل الثاني

أقوال الناس في القدر

وتحتة تمهيد، وخمسة مباحث

المبحث الأول: قول الهنود والبابليين والمصريين القدماء في القدر

المبحث الثاني: قول الفلاسفة في القدر

المبحث الثالث: قول اليهود في القدر

المبحث الرابع: قول النصارى في القدر

المبحث الخامس: قول المفكرين والفلاسفة الغربيين المتأخرين في القدر

تمهيد

القدر - كما مر في مقدمة البحث - من الموضوعات الكبرى التي خاض فيها الناس ، وشغلت أذهانهم في القديم والحديث؛ لأنه مرتبط بجيأتهم وما فيها من تقلبات الأحوال من صحة ومرض ، وفقر وغنى ، وموت وحياة ، وسعادة وشقاء ، وما جرى مجرى ذلك.

ولا يوجد مذهب من المذاهب التي قال بها الفلاسفة المسلمين من أهل الكلام والتصوف إلا وقد قال بمثلها غيرهم ممن سبقهم ، ويقول بها بعض علماء أوربة ، وفلاسفة الغرب عموماً^(١).

والأقوال في القدر - بإجمال - لم تتغير قبل أو بعد ، فهي ترجع إلى ثلاثة أقوال :

١- قول أهل الجبر: الذين يقولون: إن الإنسانَ مجبورٌ على أفعاله ، وليس له إرادة ولا قدرة.

ويمثل هذا في الفرق الإسلامية الجهميةُ ومَنْ وافقهم ، وهو ما يُسمَّى في العصور المتأخرة بالمذهب الحتمي^(٢).

٢- قول أهل حرية الإرادة ، واستقلال الإنسان في أفعاله عن خالقه ، وأنَّ

(١) انظر موقف ابن تيمية من الأشاعرة ٣/١٣٠٨-١٣٠٩ ، ومنهج الشيخ محمد رشيد رضا في العقيدة ص ٥٨٦.

(٢) سيأتي الحديث عن المذهب الحتمي في المبحث الخامس من هذا الفصل.

الإنسان له إرادة مستقلة عن إرادة الله ، وأنه هو الذي يخلق أفعاله.

ويمثل هذا المذهب المعتزلة^(١) القدرية ، ومن وافقهم.

٣- وهناك قولٌ وسط بين هؤلاء وهؤلاء؛ حيث يثبت القائلون به القدر ، وأنَّ

الله خالق كلِّ شيء ، ويقولون - مع ذلك - : إنَّ للإنسان قدرةً يفعل بها ، ومشيةً

يختار بها ، وقدرته ومشيةً واقعتان بقدرة الله ، ومشيةً تابعتان لهما.

وهذا هو قول السلف ، وأتباع الأنبياء.

وبين هذه الطوائف الثلاثة قد تنشأ فرق أخرى تميل في بعض المسائل إلى

طائفة ، وفي المسائل الأخرى إلى طائفة أخرى ، ويكون الحكم عليها بحسب ما

يغلب على مذهبها ، وهذا ما تقرر بعضه فيما مضى ، وسيقرر بعضه بما سيأتي.

(١) فرقة نشأت ما بين سنة ١٠٥هـ - ١١٠هـ ، حين انفصل واصل بن عطاء عن الحسن البصري ، حين خالف الحسن في حكم مرتكب الكبيرة وزعم أنه في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر ، فسُمِّي هو ومن تابعه المعتزلة؛ لاعتزالهم الحسن ، وقول الأمة في حكم مرتكب الكبيرة ، وزعمهم أن صاحب الكبيرة قد اعتزل الكافرين والمؤمنين. انظر الفرق بين الفرق ص ٢٠-٢١ ، والمعتزلة وأصولهم الخمسة د.عواد المعتق ص ٢٨٣.

المبحث الأول

قول الهنود والبابليين والمصريين القدماء في القدر

أولاً: قول الهنود القدماء في القدر: الهنود الأقدمون يجعلون للقدر الحكم الذي لا حكم غيره في جميع الموجودات، ومنها الآلهة، والناس، والأحياء، والنبات، والجماد.

ولا فكاك من قبضة (الكارما)^(١) في أدوارها التي تتعاقب بين الوجود والفناء إلى غير انتهاء.

ولا اختيار للإنسان في الحالة التي يولد عليها؛ لأنها مقدورة عليه من قبل ميلاده من أزل الآزال إلى أبد الآباد حتى ينفصل دولا ب الخلق باجتنا ب الولادة، واللياذ بعالم الفناء، أو عالم «النرفانا»^(٢) المطلق من قيود الوعي، والشعور بالشقاوة والنعيم^(٣).

ثانياً: قول البابليين القدماء في القدر: البابليون كانوا أصحاب نجوم وأرصاء،

(١) الكارما: هو الإله في عرف البرهميين.

(٢) النرفانا: وتعني النجاة والسعادة القصوى، وعند الهندوس والبوذيين نجاة الروح التي ظلت على صلاحها أثناء دورتها التناسخية واتحادها بالخالق. انظر الموسوعة الميسرة للأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة إشراف د. مانع الجهني ٢/١١٦٠-١١٦١.

(٣) المجموعة الكاملة لمؤلفات العقاد ٧/١٣٢، وانظر مقدمة د. أحمد السايح، ود. السيد

الجميل على كتاب القضاء والقدر الذي جمعه من كلام ابن تيمية ص ١١.

فعرفوا الإيمان بالقدر على ما يظهر من طريق الإيمان بالتنجيم؛ لأنهم آمنوا بسيطرة الكواكب على مقادير الأحياء وغير الأحياء؛ فكل مولود يولد فإنما تكون ولادته تحت طالع من الطوالع التي تتعلق بكوكب من كواكب السماء. والأرض نفسها وجدت تحت طالع من هذه الطوالع؛ فلا يجري حدث من الأحداث إلا بحساب مرقوم في سجل الأفلاك والبروج. وكانوا يعتقدون بالسعود والنحوس؛ فيزعمون أن من النجوم ما يسعد ويعطي، ومنها ما يُشقي ويحرم، وأنه لا مهرب للإنسان من طالعه الذي يلاحقه بالسعد، أو بالنحس مدى حياته.

ولكن المنجمين قد يعلمون مجرى هذه الطوالع فيعالجونها بالحساب^(١).

ثالثاً: قول المصريين القدماء في القدر: كان المصريون القدماء وسطاً بين الإيمان بحرية الإنسان والإيمان بسيطرة الأرباب؛ لأنهم آمنوا بالثواب والعقاب في العالم الآخر؛ فكان إيمانهم هذا كالإيمان بأن الإنسان يعمل وأن الأرباب تتولى جزاءه عن عمله بعد ذلك؛ فهي - أي الأرباب - قادرة لا شك في قدرتها، ولكن الإنسان قادر على عمل ما يرضيها، فيستحق ثوابها، أو يغضبها فيستحق عقابها^(٢).

(١) الفلسفة القرآنية للعقاد ص ١٣٣، وانظر مقدمة السايح والجميلي ص ١١.

(٢) المجموعة الكاملة لمؤلفات العقاد ٨٧/٥، وانظر مقدمة السايح والجميلي ص ١٢.

المبحث الثاني

قول الفلاسفة في القدر^(١)

عامّة الفلاسفة يقولون: إنّ الله فاعل العالم، وصانعه، والمشهور عنهم قولهم إنّ الله يعلم الأشياء على وجه كلي ثابت لا يدخل تحت الزمان، وإنه لا يعلم

(١) الفلاسفة: جمع فيلسوف من الفلسفة وهي كلمة يونانية معربة. والفلاسفة في أصلها الوضعي مركبة من كلمتين: فيلا أو فيلو: ومعناها المحبة أو الإيثار، والأخرى: سوفيس أو سوفيا: ومعناها الحكمة؛ فيكون معنى كلمة الفلسفة - في الأصل الوضعي -: محبة الحكمة، أو إيثار الحكمة، ويُعرّف الفيلسوف بأنه: محب الحكمة، أو المؤثر للحكمة. - وقد مرّت كلمة الفلسفة بأطوار، وعلى هذا فإنّ تعريفها يختلف باختلاف الفلاسفة الذين وضعوا لها حدوداً منها:

- أ- البحث عن الحقيقة. ب- حب المعرفة.
- ج- وعرفها الكندي بقوله: هي علم الأشياء بحقائقها بقدر طاقة الإنسان.
- د- وعرفها الفارابي بقوله: هي العلم الوحيد الجامع الذي يضع أمامنا صورة شاملة للكون.
- هـ- وعرفها ابن سينا بقوله: الحكمة استكمال النفس الإنسانية بتصور الأمور، والتصديق بالحقائق النظرية والعلمية على قدر الطاقة الإنسانية. أ-هـ.
- أما الفلاسفة عند الإطلاق العام فيمكن أن يُقال: هي النظر العقلي المتحرر من كل قيدٍ أو سلطةٍ تُفرض عليه من الخارج؛ بحيث يكون العقل حاكماً على الوحي والعرف ونحو ذلك.
- وقد دخلت الفلسفة ديار الإسلام في القرن الثالث الهجري في عهد المأمون.
- أما أشهر فلاسفة اليونان فهما أفلاطون، وأرسطو، وأشهر الفلاسفة المنتسبين للإسلام: الكندي، والفارابي، وابن سينا.
- تنقسم الفلسفة باعتبار موضوعاتها إلى ثلاثة أقسام:

الجزئيات التي تُوجب تجدد الإحاطة بها تغييراً في ذات العالم كما قال ذلك ابن سينا^(١).

وإثبات العلم له على هذا الوجه يدل على الإيمان بسبق علمه -تعالى-

= أ- الفلسفة الحسية: وهي التي تتصل بالحواس، وموضوعها عالم الطبيعة.

ب- الفلسفة النظرية العقلية: وهي التي تتم بالاستدلال البرهاني، والنظر الاستنباطي وتُسمى ب- المشائية؛ نسبةً إلى راتدها أرسطو الذي كان يُعلم أتباعه وهو يمشي.

ج- الفلسفة الإشراقية: وهي التي تُنال بالحدس، والإلهام، وما يفيض على النفوس، وموضوعها: العلوم الإلهية.

- من ضلالات الفلاسفة:

أ- قولهم بقدوم العالم. ب- قولهم: إنَّ الله يعلم الكلّيات دون الجزئيات.

ج- يقولون بحشر الأرواح دون الأجساد.

د- يرون الجنة والنار أمثلة مضرورية؛ لضبط العامة.

انظر المدرسة الفلسفية في الإسلام بين المشائية والإشراقية أ.د محمد إبراهيم الفيومي ضمن أبحاث ندوة «نحو فلسفة إسلامية معاصرة» ص ٧٥ و ٨٤-٨٥، ونقض المنطق لابن تيمية ص ٢٤-٢٥، وباعث النهضة الإسلامية ابن تيمية السلفي للهراس ص ٤٩-٥٠.

(١) هو أبو علي الحسين بن عبدالله بن علي بن سينا، الفيلسوف المشهور، المعروف بابن سينا، الملقب ب: الشيخ الرئيس، كانت حياته غريبة صاحبة مليئة بالمتناقضات؛ فقد كان مكباً على التحصيل والاطلاع، والتصنيف، والتأليف، وكان معاشياً للحياة السياسية في عصره، وكان من أكابر أطباء عصره، وكان ذال هو وشراب، وطرب، وكان من الأذكياء، وكان والده إسماعيلياً.

ولابن سينا مؤلفات كثيرة تبلغ العشرات في شتى الفنون منها المجموع، والإنسان، والبر والإثم، والقانون، والشفاء، وغيرها، توفي سنة ٤٢٨. انظر سير أعلام النبلاء ٥٣١/١٧، والمدرسة الفلسفية في الإسلام ص ١٠١-١١٠.

للحوادث ، لإحاطة علمه بها.

ومع ذلك أنكروا علم الله - تعالى - بالجزئيات.

وحقيقة قولهم أنه لا يعلم شيئاً؛ فإن كل ما في الخارج هو جزئي^(١).

ويكفي في بطلان ذلك قوله - تعالى - : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ سورة الأنعام: ٥٩.

أما بالنسبة للجبر والاختيار فيختلف ذلك من فيلسوف إلى فيلسوف ، فهذا أفلاطون^(٢) - على سبيل المثال - يرى أن نسبة الشر تكون إلى الجهل وقلة المعرفة ، المعرفة ، ويرى أن الإنسان لا يختار الشر وهو يعرف ، بل يُساق إليه بجهله ، أو بعوارض المرض والفساد فيه.

ولكنه لا يُساق بتقدير الآلهة؛ لأن الآلهة - كما يرى - خيرٌ لا يصدر عنها إلا الخير؛ فالشر موجود في هذا العالم ولكنه ليس من تقدير الآلهة.

(١) انظر الرد على المنطقيين لابن تيمية ، ونقض المنطق لابن تيمية ، ودرء تعارض العقل والنقل ٣٩٧/٩ ، وكتاب الصغرى ٨-٧/١ ، وشرح الواسطية للهراص ص ٩٤ ، وباعث النهضة الإسلامية ابن تيمية السلفي نقده لمسالك المتكلمين والفلاسفة في الإلهيات د. محمد خليل هراس ص ١٨٣-١٨٧ ، والقضاء والقدر للمحمود ص ٧٤-٧٦.

(٢) أفلاطون بن أرسطن من كبار فلاسفة اليونان من أهل ملطية ، كان تلميذاً للفيلسوف طاليس وهو أستاذ أرسطو ، له كتاب الجمهورية. انظر الملل والنحل ٦٤/٢.

أما أرسطو^(١) فيرى أن لا قدر، ولا تقدير؛ فكلُّ إنسان حرٌّ فيما يختاره لنفسه؛ فإن لم يستطع أن يفعل فهو - في الأقل - مستطيع أن يمتنع.

وبالجملة فللفلاسفة اليونان غير أفلاطون وأرسطو مذاهب في القدر تتراوح بين مذهب الجبر ومذهب الحرية، وتتوسط بينهما في القول بالاضطرار، أو القول بالاختيار^(٢).

(١) أرسطو، أو أرسطو طاليس: من أكابر فلاسفة اليونان ومتأخريهم، وهو المقدم المشهور، والمعلم الأول عندهم، ولد سنة ٣٨٤ ق.م، وسُمِّي المعلم الأول لأنه واضع التعاليم المنطقية، ومخرجها من القوة إلى الفعل، وقد تتلمذ على أفلاطون نيفاً وعشرين سنة، وإليه تُنسب الفلسفة المشائية؛ لأنه كان يعلم أتباعه وهو يمشي وهم يمشون معه، فلُقِّبَت فلسفته بالمشائية، وأتباعه بالمشائين. انظر الملل والنحل ١١٩/٢.

(٢) انظر المجموعة الكاملة لمؤلفات العقاد ١٣٥/٧-١٣٦، ومقدمة السايح والجميلي ص ١٣-١٤.

المبحث الثالث

قول اليهود في القدر^(١)

كان اليهود في الأصل على الدين الذي جاء به موسى - عليه السلام - وهو التوحيد والإسلام وهو دين جميع الرسل، وهو الدين الحق في شرائعه وعقائده، ومنه القدر.

وبعد موسى - عليه السلام - تفرق اليهود شيعاً وأحزاباً، وصاروا فرقةً كثيرة كما أشار إلى ذلك الرسول ﷺ في الحديث المشهورة: «تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة»^(٢).

واليهود أمة جبلت على التقلب، والتفرق، والاختلاف، ولبس الحق بالباطل خاصة بعد أنبيائهم.

أما بالنسبة للكلام على القدر الإلهي فإنه قديم في الكتب الإلهية، وقد وردت

(١) اليهود هم أمة موسى - عليه السلام - وهم بنو إسرائيل، وهو يعقوب - عليه السلام - وكتابهم التوراة، وسموا بذلك إما نسبة إلى يهوذا ابن يعقوب الذي ينتمي إليه بنو إسرائيل، أو من الهود وهو التوبة والرجوع، أو من التهود وهو التقرب والعمل الصالح، ولليهود ضلالات كثيرة، وأعمال قبيحة، وعقائد منحرفة ومن ذلك:

الشرك بالله، وعبادة العجل، ونسبة الإبن لله، وفساد اعتقادهم في الأنبياء والملائكة وغير ذلك من ضلالاتهم. انظر المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم د. محمد البار، والأفعى اليهودية، وجذور البلاء لعبده الله التل.

(٢) رواه الترمذي عن أبي هريرة (٢٦٤٠) وقال «حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح».

الإشارة إليه من أول الأسفار المعتمدة إلى آخرها، ولكن على درجات في أساليب التقدير تختلف باختلاف الاعتقادات التي يفرضونها للإله، وباختلاف نصيبه عندهم من عظمة المشيئة، وعظمة القدرة، وعظمة الصفات.

والقدر عندهم مشيئة حاكم يأمر وينهى، ويرجع عما أمر به وقضاه، ولم يفهموا القدر على أنه نظام شامل للوجود محيط بالأكوان.

وإنما كان «يَهُوَه» إله اليهود يجري فيه على حكم، ثم يندم عليه، ويبدله تارة على حسب الحالة التي تطرأ بغير حساب^(١).

وبالجمله فقد اشتهر عن اليهود في القدر مذهبان:

الأول: مذهب الربانيين: وهم فرقة من فرق اليهود ويسمون بـ «الفريسيين»، ومعناها: المنعزلون، أو المنشقون.

وقد أطلق أعداؤهم عليهم هذه التسمية؛ لذلك فهم يكرهونها، ويسمون أنفسهم: الربانيين، أو الإخوة في الله.

وكان هؤلاء موجودين قبل الميلاد، وهؤلاء ينفون القدر

الآخر: مذهب القرّائين: وهو من فرق اليهود.

وهؤلاء لا يعترفون إلا بالتوراة - العهد القديم - كتاباً مقدساً، وليست عندهم روايات شفوية؛ ولذلك فهم يعترفون بالتلمود.

ومذهب هؤلاء: هو القول بالجبر^(٢).

(١) المجموعة الكاملة لمؤلفات العقاد ١٤٦/٧-١٤٧، وانظر مقدمة السايح والجميلي ص ٢٣-٢٥.

(٢) انظر الملل والنحل للشهرستاني ٢١٢/١، واليهودية لأحمد شلبي ص ٢٢٦-٢٢٩ و ٢٣١، والقضاء

والقدر للمحمود ص ١٣٧-١٣٩.

المبحث الرابع

قول النصارى في القدر^(١)

للنصارى في القدر قولان:

فالمسيحيون الشرقيون، ويسمون بـ «اليعاقبة»، أو اليعقوبية وهم أتباع يعقوب البراذعي، فهؤلاء يقولون: إن الإنسان مخير. والآخرون وهم النساطرة، أو النسطوريون؛ نسبة إلى نسطور الذي كان بطريرك القسطنطينية سنة ٤٣١ فهؤلاء يقولون بالجبر. وهناك تشابه كبير بين آراء بعض النصارى كالنساطرة والشرقيين وبين آراء بعض المعتزلة؛ مما حدا بكثير من الباحثين إلى القول بأن آراء المعتزلة مستقاة من النصارى السابقين.

ويؤيد هذا أن أول من أشاع القدر وهو معبد الجهني^(١) قد أخذ عن سوسن

(١) النصارى: هم أمة عيسى - عليه السلام - وسماوا بذلك؛ لتناصرهم بينهم، أو لنصرهم عيسى - عليه السلام - أو لأنهم سكنوا مدينة ناصرة، وقد اختلفوا وتفرقوا في زمن عيسى - عليه السلام - وزاد اختلافهم بعدما رفعه الله إليه.

وللنصارى عقائد باطلة كثيرة منها القول بالتثليث، والصلب والفداء، والعشاء الرباني، ومهزلة صكوك الغفران وغير ذلك.

انظر الرد الجميل لإلهية عيسى بصريح الإنجيل لأبي حامد الغزالي، وأدلة الوحدانية في الرد على النصرانية للقرافي، والإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام للقرطبي، ومحاضرات في النصرانية لأبي زهرة، والمسيحية لأحمد شلبي، ودراسات في الأديان: اليهودية والنصرانية ص ٢٦٥-٣٩٨.

النصراني كما أشار إلى ذلك الإمام الأوزاعي^(٢) كما سيأتي عند الحديث عن نشأة القول بالقدر^(٣).

يقول المستشرق الإيطالي نيلينو: «كان بعض المتكلمين الأولين قد بدأوا تحت تأثير اللاهوت المسيحي في الشرق بطريقة غير مباشرة يبحثون هذا القدر، ويحاولون أن يفسروه، بمعنى يوافق اختيار الإنسان وحرية في أفعاله؛ حتى يُمكن تبرير وجود الثواب والعقاب في الدار الآخرة تبريراً تاماً^(٤).

وهناك من النصارى من يقرب مذهبه من القول بالتوسط بين الجبر والاختيار،

(١) هو معبد بن عبدالله بن عُوَيْن الجهنني البصري، سمع الحديث من ابن عباس وابن عمر ومعاوية ومعاوية بن حصين، وكان ذا زهدٍ وعبادة ولكنَّه سنَّ سنة سيئة في القول بالقدر. قُتلَ عام ٨٠هـ، قيل: صلبه عبد الملك، وقيل: عذبه الحجاج بأنواع العذاب وقتله. قال عنه الذهبي في ميزان الاعتدال ١٤١/١٤: «صدوق في نفسه ولكن سنَّ سنة سيئة وكان أول من تكلم في القدر، ونهى الحسنُ الناسَ عن مجالسته، وقال: هو ضال مضل».

انظر شذرات الذهب ٨٨/١، الأعلام ١٧٧/٨، الفرق بين الفرق ص ١٨.

(٢) هو عبدالرحمن بن محمد أبو عمرو الأوزاعي إمام أهل الشام، كان فاضلاً كثير العلم والفقهِ والحديث، حجة، وكان له مذهب مستقل مشهور عمل به فقهاء الشام مدة وفقهاء الأندلس، ثم فني مذهبه، توفي الأوزاعي سنة ١٥٧هـ. انظر سير أعلام النبلاء ١٠٧/٧، وشذرات الذهب ٢٤١/١.

(٣) انظر الشريعة للأجري ٢٢٣، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة ٧٥٠/٤، والملل والنحل ٢٢٥/١، ومحاضرات في النصرانية للشيخ محمد أبو زهرة ص ١٧٣-١٧٥، والمسيحية لأحمد شلبي ص ٨٩، وفجر الإسلام لأحمد أمين ص ٢٨٥، والقضاء والقدر للمحمود ١٣٩-١٤١.

(٤) التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية، ألفَ بينها وترجمها عبدالرحمن بدوي ص ٢٠٢-٢٠٣، وانظر القضاء والقدر للمحمود ص ٤.

والاعتقاد بعلم الله السابق.

ومن هؤلاء القديس «أوغسطين»^(١) الذي لقي عنتاً شديداً من جراء التفكير في موضوع القدر، ولكنه اعتقد بعد هذا القلق أنه استراح من وسواسه هذا بالتوفيق بين النقيض.

وكان مدار راحته النفسية أن سَبَقَ العلم بعمل الأخيار وعمل الأشرار صفةً لا تنفصل عن الذات الإلهية، وأنَّ الله عَلِمَ ما سيكون كما سيكون، ولا بد أن يعلمه العلم الصحيح، ويقدره تقديره على حسب علمه المحيط بجميع الكائنات^(٢).
ويوافقه على هذا الرأي القديسُ «توماس الأكويني»^(٣) ويرى أنَّ الإنسان يقود نفسه، ولا يُقاد كما تُقاد الدواب، وأنَّ الإرادة تتبع العقل، والعقل نعمة من نعم الله على الإنسان.

وغاية التقدير عند توماس الأكويني كفاية التقدير عند أستاذه القديم أوغسطين^(٤).

(١) أوغسطين ٣٥٤-٤٣٠ م، ولد في ناجستا بشمال أفريقيا، ويُعد من أشهر آباء الكنيسة المسيحية، وكان في فلسفته متأثراً بأفلاطون. انظر مدخل إلى الفكر الفلسفي د. زقزوق، هامش ١٩.

(٢) انظر الفلسفة القرآنية ص ١٥٢.

(٣) هو توماس الأكويني ١٢٢٥-١٢٧٤ م من أعظم الفلاسفة واللاهوتيين المسيحيين. انظر مقدمة السايح والجميلي ص ٢٨.

(٤) انظر الفلسفة القرآنية ص ١٥٢، ومقدمة السايح والجميلي ص ٢٨.

المبحث الخامس

قول المفكرين والفلاسفة الغربيين المتأخرين في القدر

لا يزال فلاسفة العصر يخوضون في مباحث موضوع القدر على تفاوت كبير بين القول بالجبر، والقول بالحرية الإنسانية، ومنهم من يقول بأن الإنسان يشترك في التقدير ويخضع له؛ لأنه - كما يرون - جزء من عناصر الطبيعة التي تفعل فعلها في الأحداث الكونية، ولا يقتصر أمرها كله على الانفصال^(١).

وحلت الحتمية محل الجبرية القديمة في اصطلاح العلماء.

فالقائلون بالحتمية يقولون بها لأنهم يؤمنون بالنظم الإلهية وحدها، ولا يؤمنون بإرادة إلهية تتعرض لتلك النظم بالتبديل والتحويل.

ومن ثم أصبح القول بالحتمية مناقضاً للجبرية في كلام علماء الأديان؛ لأن الجبرية تحصر الإرادة كلها في الإله المعبود، أما الحتمية فهي - في الأقل - لا تستلزم وجود إله إلى جانب القوانين التي يفسرون بها حركات الوجود.

ومما يوضح الفرق بينهما أن ضرورة حدوث الأشياء عند الجبريين ضرورة متعالية بمبدأ أعلى منها يسير كما يشاء، وهو قضاء الله وقدره على حين أن هذه الضرورة في نظر الحتميين كامنة في الأشياء سارية فيها وهي الطبيعة بعينها.

وإذا كان بعض الفلاسفة الحتميين يثبتون الحرية الإنسانية فمراد ذلك إلى

(١) انظر مقدمة السايح والجميل ص ١٩.

محاولتهم التوفيق بين حتمية الحوادث النفسية وتلقائية الموجود العاقل^(١).

وفيما يلي ذكر لبعض أقوال أكابر الفلاسفة والمفكرين الغربيين المتأخرين.

١- ديكارت^(٢): يقول: إن الجسد محكوم بقوانين الطبيعة كسائر الأجسام المادية، ولكن الروح طليقة من هذه القوانين، وعليها أن تجاهد الجسد، وتلتمس العون من الله بالمعرفة والقداسة في هذا الجهاد.

ومن تلاميذه من يقول: إن كلَّ شيء حرٌّ في كل فعل من أفعاله، لكن الله يعلم منذ الأزل ما سيفعله كل أنسان؛ لأنه عليم خبير^(٣).

٢- سبنوزا^(٤): يرى أن كلَّ شيء يقع في الدنيا فلا بد أن يقع كما وقع، ولا يتخيل العقل وقوعه على نحو آخر؛ لأنَّ كلَّ شيء يصدر من طبيعة الجوهر السرمدى^(٥) - ويعني به الله -.

وما في الدنيا من خير وشر على السواء هو من إرادة الله، ولكنه يبدو لنا شراً؛

(١) انظر المعجم الفلسفي د.جميل صليبا ١/١٤٤، ومقدمة السايح والجميلي ص ٢٠.

(٢) هو الفيلسوف الفرنسي رينيه ديكارت (١٥٥٦-١٦٥٠) عالم رياضي، ابتكر الهندسة التحليلية ثم حاول تطبيق المنهج الرياضي على الفلسفة، أقام فلسفته على الشك المنهجي. انظر كواشف زيوف لعبدالرحمن الميداني ص ٣٦٥.

(٣) انظر مقدمة السايح والجميلي ص ١٧.

(٤) هو باروخ سبنوزا (١٦٣٢-١٦٧٧) ولد بأمستردام من أسرة يهودية، وضع فلسفته في «الرسالة الموجزة في الله والإنسان وشعاعته». انظر تاريخ الفلسفة الحديثة، يوسف كرم ص ١٠٦.

(٥) لا يخفى على القارئ عدم صحة هذا الإطلاق على الله - جل وعلا -.

لأننا محدودون ، وننقص من ناحية ، ونتلقى الشر من حيث ننقص .

أما الجوهر السرمدى فلا يعرض له النقص .

٣- عمانويل كانت^(١) : كان يقرر ضرورة الأسباب في عالم التجارب المحسوسة ،

ولكنه يرى هنالك عالماً أعلى من عالم المحسوس ، هو عالم الحقائق الأبدية .

وحرية الإرادة حقيقة من هذه الحقائق عند الفيلسوف ؛ فإن لم نجد لها برهاناً من

ترابط الأسباب في التجارب الحسية فيكفي أن نعلم أن الإيمان بحرية الإرادة لازم

لتقرير الأخلاق البشرية ، والتكاليف الأدبية .

ولزوم هذا هو أقوى دليل نستمد من الحس على صدق الإيمان بها ، ووجوب

العمل على مقتضى هذا الإيمان^(٢) .

٤- هيغل^(٣) : ويتلخص مذهبه كله في الفلسفة التاريخية التي تقرر أن تاريخ

العالم بأجمعه إنما هو ترويض الإرادة الطبيعية الجارحة حتى تخضع من ثم لقاعدة

(١) هو الفيلسوف الألماني كانت (١٧٢٤-١٨٠٤) وهو من أعظم الفلاسفة الألمان ، وكانت فلسفته مصدراً للفلسفة الألمانية التي تمثلت في فلسفات كل من : نيتشه ، وشلينج ، وهيغل . انظر مقدمة السايح والجميلي ص ١٨ .

(٢) انظر مقدمة السايح والجميلي ص ١٨ .

(٣) هيغل (١٧٧٠-١٨٣١) ، فيلسوف ألماني درس اللاهوت بجامعة توبنجن ، وعُين أستاذاً بجامعة هيدلبرج عام ١٨١٦ م ، فأستاذاً بجامعة برلين؛ حيث بلغ ذروة الشهرة والمجد .

ومن مؤلفاته «موسوعة العلوم» و«مبادئ فلسفة الفقه» و«تاريخ الفلسفة» و«فلسفة الجمال» . انظر

تاريخ الفلسفة الحديثة ص ٢٧٤ .

كونية عامة تتولد منها الحرية الذاتية^(١).

٥- شوبنهاور^(٢): ويقوم مذهبه على الإرادة والفكر، ولكن الإرادة - في نظره - هي مصدر الشر كله في الكون وفي الإنسان.

والإرادة في الكون توحى إلى إرادة الإنسان أن يستأثر لنفسه بالمتعة ويعاني ما يعانيه من الطلب والكفاح، ولا يزال أسيراً لهذه الإرادة التي تعزله عن ما حوله حتى يخلص إلى عالم الفكرة، فينجو من الأثرة الفردية، وينتقل إلى عالم السكينة والعموم الذي لا تنازع فيه بين أجزاء وأجزاء، ولا بين إرادة وإرادة. فكلما كانت هناك إرادة فهناك شر، وكل تقدير - في رأيه - فهو على هذا تقديرٍ ضروري لا يتأتى الفكاك منه بغير الخروج من عالم التقدير^(٣).

٦- سارتر^(٤): يرى سارتر وغالب الوجوديين أن الإنسان متفرد بنفسه، وأنه

(١) انظر الفلسفة القرآنية ص ١٤١.

(٢) شوبنهاور (١٧٨٨-١٨٦٠)، هو فيلسوف التشاؤم الألماني، وباعث التشاؤمية في الفلسفة الحديثة. انظر كواشف زيوف ص ٤٥٦-٤٦٢، وتاريخ الفلسفة الحديثة ص ٢٧٤.

(٣) انظر مقدمة السايح والجميل ص ١٩.

(٤) سارتر: هو جان بول سارتر، الرجل الذي يعد أكثر الوجوديين شهرة، وهو فيلسوف أديب يهودي فرنسي ولد سنة ١٩٠٥ بباريس، وله مجموعة كتب أودعها نظرياته الوجودية منها الغثيان، والحائط، ومسرحية الذباب، ومسرحية الأيدي القذرة.

وحين حضره الموت سأله من كان عنده: ترى إلى أين قادتك مذهبك؟ فأجاب في أسى عميق: إلى هزيمة كاملة، توفي سنة ١٩٧٩ م - ١٣٩٩ هـ. انظر كواشف زيوف ٣٥٩-٣٦٠، والوجودية للكاتب ١٣-١٤.

صاحب حرية وإرادة واختيار، ولا يحتاج إلى موجه.
والوجودية عند سارتر هي طاعة النفس، والوجودي في مذهبه هو الذي لا
يقبل توجيهاً يأتي إليه من الخارج.
ويرى أن الوجودية لا تتحقق إلا إذا أطلق لنفسه الرغبات بحيث يفعل ما
يشاء، ويدع ما يشاء غير مبالٍ بعرف أو دين.
ومن أقواله في ذلك: «إنك تستطيع أن تفعل ما تريد، وليس ثمة من له الحق
في توجيه النصح إليك، وليس في نظرك شر وخير إلا إذا خلقتها»^(١).

(١) انظر المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها د.عبدالرحمن عميرة ص ٢٠٧-٢٢٤، والوجودية

للكاتب.

الفصل الثالث

القول بالقدر في الإسلام

وتحتة ستة مباحث :

المبحث الأول : نشأة القول بالقدر

المبحث الثاني : قول القدرية المعتزلة في القدر

المبحث الثالث : قول الجبرية في القدر

المبحث الرابع : قول الصوفية في القدر

المبحث الخامس : قول الأشاعرة في القدر

المبحث السادس : قول الشيعة في القدر

المبحث الأول

نشأة القول بالقدر

مر بنا أن الإيمان بالقدر أمر فطري ، وأنه لم يكن في العرب من ينكر القدر لا في الجاهلية ولا في الإسلام.

وهكذا كان الأمر بعد البعثة النبوية؛ فلم يقع في عهد رسول الله ﷺ أي افتراق ، أو ابتداع في أمور العقيدة ومنها القدر.

وهذا لا ينافي وقوع بعض الأسئلة التي يأتي جوابها حاسماً من الرسول ﷺ .

كما لا ينافي وقوع المخاصمة من جانب اليهود أو المشركين.

وقد مرَّ شيءٌ من ذلك عند الحديث عن مسألة حكم الحديث في القدر.

وبعدما انطوى عهد النبوة ، وكثرت الفتوحات ، واختلط المسلمون بغيرهم -

ظهرت بدعة القدرية التي تُعد أول شرك في الإسلام.

وكان أول ظهورها في البصرة ودمشق ، ولم تظهر في مكة ولا المدينة؛ لانتشار

العلم.

وقد ظهرت في أواخر عهد الصحابة كابن عباس ، وابن عمر ، وأنس بن

مالك ، وجابر بن عبدالله - رضي الله عنهم - فاشتد نكيرهم على تلك البدعة

وأصحابها^(١).

(١) انظر السنة للإمام عبدالله بن أحمد ٤٢٠/٢-٤٢١ ، والحجة في بيان المحجة ١٥/٢-١٦ ، وانظر

شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٤/٦٢٥ و ٦٩٤-٧٣٠ ، ولوامع الأنوار ١/٣٩٩.

وتكاد مصادر أهل السنة تجمع على أن أول من تكلم بالقدر رجل من أهل البصرة يعمل بقالاً ويقال له: «سنسويه»، وبعضهم يسميه «سيسويه»، وبعضهم يسميه «سوسن».

ثم تلقفها عنه معبد الجهني، وأخذ عن معبد غيلان الدمشقي^(١). قال الإمام الأوزاعي إمام أهل الشام رحمته الله: «أو من نطق في القدر رجل من أهل العراق يقال له: «سوسن» كان نصرانياً فأسلم، ثم تنصر، فأخذ عنه معبد الجهني، وأخذ غيلان عن معبد»^(٢).

وبعد معبد وغيلان ظهر رؤوس الاعتزال كواصل بن عطاء^(٣)، وعمرو ابن

(١) هو غيلان بن مسلم الدمشقي، كان من البلغاء، تُنسب إليه فرقة الغيلانية من القدرية، قيل: إنه تاب عن القول في القدر على يد عمر بن عبدالعزيز، فلما مات عمر رجع إلى مذهبه، فطلبه هشام بن عبد الملك، وأحضر الأوزاعي لمناظرته فأفتى بقتله، فقتل على باب كيسان بدمشق. انظر ميزان الاعتدال ٣/٣٣٨، والأعلام ٥/٣٢٠.

(٢) القدر للفريابي ص ٢٤٠-٢٤١، والشريعة للأجري ص ٢٤٣، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي ٤/٧٥٠.

(٣) هو واصل بن عطاء الغزالي، المولود سنة ٨٠هـ، المتوفى سنة ١٣١هـ. تتلمذ على الحسن البصري ولم يفارقه حتى أظهر مقالته في المنزلة بين المنزلتين، وهو من رؤوس الاعتزال، وهناك فرقة من فرق المعتزلة تُنسب إليه يُقال لها الواصلية، يُعد من أئمة البلغاء والمتكلمين، وكان يلشغ بالراء فيجعلها عيناً، فكان يتجنبها في كلامه ولا يُفطن لذلك؛ لقدرتة على الكلام، وسهولة ألفاظه، من مؤلفاته: أصناف المرجئة، والمنزلة بين المنزلتين، والتوبة. انظر وفيات الأعيان ٦/٧، والفرق بين الفرق ص ٢٠، وشذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ١/١٨٢.

عبيد^(١)، فنقلوا هذه المقالات ونشروها - كما سيأتي بيان ذلك عند الحديث عن القدرية -.

والمقصود بالكلام في القدر في بداية الأمر إنما هو نفي القدر. هذا هو المشهور من الأقوال في بداية القول بالقدر، ويشهد على ذلك ما جاء في قصة الحديث المشهور - حديث جبريل - في صحيح مسلم، فقد روي عن يحيى بن معمر قال: «كان أول من قال في القدر معبد الجهني، فانطلقت أنا وحميد بن عبدالرحمن الحميري حاجين أو معتمرين فقلنا: لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر، فوفق لنا عبدالله بن عمر بن الخطاب داخلاً المسجد؛ فاكتنفته أنا وصاحبي: أحدنا عن يمينه، والآخر عن شماله، فظننت أن صاحبي سيكل الأمر إلي، فقلت: أبا عبدالرحمن إنه قد ظهر قبَلنا ناس يقرؤون القرآن، ويتقفرون^(٢) العلم (وذكر من شأنهم) وأنهم يزعمون أن لا قدر، وأنَّ الأمرُ أنف...» الحديث^(٣).

(١) هو أبو عثمان عمرو بن عبيد بن باب البصري، مولى بني تميم، ولد سنة ٨٠ هـ، توفي ١٤٤ هـ، جالس الحسن البصري وحفظ عنه، ثم اعتزل مجلسه، يُعد شيخ المعتزلة في عصره، وكان ذا زهد وتأله، وهو رئيس الفرقة العمروية من المعتزلة. انظر وفيات الأعيان ٨٥/٤، سير أعلام النبلاء ١٠٤/٦.

(٢) يتقفرون العلم: يعني يطلبونه، ويتبعونه. انظر غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام ٤٦٦/٢-٤٦٧.

(٣) مسلم (٨).

وهذا يفيد أن معبداً هو أول من قال بالقدر، وقبل ذلك تبين من كلام الأوزاعي أن معبداً أخذه عن النصراني سنسويه، أو سيسويه، أو سوسن. وقد يكون من المحتمل أن أساس الفكرة كان عند ذاك الرجل النصراني الذي تظاهر بالإسلام، ولكنه لم يستطع أن يجاهر بها؛ لعدم ثقة الناس به، فتلقاها عنه معبد ونشرها، فاشتهرت عنه^(١).

فهذا هو القول الأرجح في نشأة القول بالقدر.

وهناك قولان آخران في هذا الشأن:

أحدهما: أن أول ما حدث القول بالقدر بالحجاز قبل معبد الجهني، وأن ذلك وقع لما احترقت الكعبة لما كان عبدالله بن الزبير - رضي الله عنهما - محصوراً بمكة؛ فقال أناس: احترقت بقدر الله - تعالى - وقال أناس: لم تحترق بقدر الله^(٢).

والقول الآخر: أن أول من نادى بالقدر في الشام عمرو المقصوص وكان عمرو هذا معلماً لمعاوية الثاني، وهو معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان، فأثر فيه كثيراً، فاعتنق أقواله في القدر، حتى إنه لما تولّى الخلافة كان عمرو هذا هو الذي أثر فيه؛ فاعتزلها حتى مات، ووثب بنو أمية على عمرو المقصوص،

(١) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ١٦٤.

(٢) انظر الإيمان لابن مندة ١/١٢٧-١٣٢، والفرق بين الفرق للبغدادى ص ١١٧، وإكمال المعلم، ومكمل الإكمال، وهما شرحان لصحيح مسلم ٥/١، والإيمان لابن تيمية ص ٣٦٨، وتاريخ المذاهب الإسلامية للشيخ محمد أبو زهرة ١/١١٢-١١٤، والقضاء والقدر للمحمود ص ٦٦.

وقالوا: أنت أفسدته، ودفنوه حياً.

وهذا القول - كما يقول د. عبدالرحمن المحمود حفظه الله - : «ضعيف؛ لأن معاوية بن يزيد كان رجلاً صالحاً، وعمرو المقصوص لم أجد من ذكر قصته من المؤرخين غير ابن العبري»^(١).

وهكذا نشأ القول بالقدر، وضل بسببه فرق شتى، وكان منشأ ضلالهم كثرة الجدل، وتقديم العقل على النقل، والنظر إلى النصوص بعين عوراء.

وكردة فعل للقدرية النفاة ظهر أناس غلو في الإثبات؛ حيث نشأ في آخر عهد بني أمية أقوام قالوا بالجبر، وزعموا أن العبد ليس له خيار فيما يأخذ أو يدع، وبعضهم يثبت للعبد قدرة غير مؤثرة.

وأول من أظهر هذا القول الشنيع: الجهم بن صفوان^(٢)، وتفرع عن هذه البدعة أقوال شنيعة، وضلال كبير^(٣).

هذه هي بدايات القول بالقدر، وقبل الدخول في تفاصيل أقوال الفرق في القدر يحسن تحديد الخلاف في القدر بإيجاز، **فالخلاف فيه يدور حول أمرين:**

(١) القضاء والقدر للمحمود ص ١٦٦، وانظر مختصر الدول لمؤلفه غريغوريوس الملطبي المعروف بابن العبري ص ١١١.

(٢) هو أبو محرز الجهم بن صفوان الراسبي من موالي بني راسب السمرقندي رأس الجهمية وإليه تُنسب، له آراؤه المعروفة في الصفات والقدر، كان صاحب مجادلات ومخاصمات. قتله سلمة بن أحوز سنة ٢٨٨هـ. انظر الأعلام للزركلي ١٣٨/٢.

(٣) انظر القضاء والقدر د. عمر الأشقر ص ٢٣.

أحدهما: ما يتعلق بالله - تعالى - وذلك في مراتب القدر الأربع: العلم، والكتابة، والمشية، والخلق التي يثبتها أهل السنة لله - تعالى -.

الثاني: ما يتعلق بالعبد: هل له إرادة ومشية أو لا؟ وهل له قدرة أو لا؟ وهل هو فاعل لفعله حقيقة أو لا؟

والطوائف ما بين غالٍ في إثبات القدر لله إلى حد أن قالوا بالجبر ونفي القدرة والإرادة عن العبد، ومُفرطٍ في القدر إلى حدّ نفي بعضه عن الله، وإثباته للعبد. وأهل السنة وسط بين هاتين الطائفتين^(١).

وهذا ما سيتبين في المباحث التالية، حيث سيرد ذكرُ لأقوال بعض الفرق التي ضلت في هذا الباب.

(١) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣٠١.

المبحث الثاني

قول القدرية المعتزلة في القدر

القدرية: هم أتباع معبد الجهني، وغيلان الدمشقي، وأتباع واصل ابن عطاء، وعمر بن عبيد من المعتزلة، ومن وافقهم، هؤلاء هم القدرية. وسموا قدرية - كما يقول ابن قتيبة رحمته الله -: «لأنهم أضافوا القدر إلى أنفسهم، وغيرهم يجعله له - تعالى - دون نفسه، ومُدَّعي الشيء لنفسه أولى بأن ينسب إليه ممن جعله لغيره»^(١).

وقولهم في القدر: إن العبد مستقل بعمله في الإرادة والقدرة، وليس لمشيئة الله - تعالى - وقدرته في ذلك أثر.

ويقولون: إن أفعال العباد ليست مخلوقةً لله، وإنما العباد هم الخالقون لها، ويقولون: إن الذنوب الواقعة من العباد ليست واقعة بمشيئة الله.

وقالوا: «نحن نفعل ما لا يريد الله - تعالى - ونقدر على ما لا يقدر»^(٢).

وغلاتهم ينكرون أن يكون الله قد علمها، فيجحدون مشيئته الشاملة، وقدرته النافذة، ولهذا سموا مجوس هذه الأمة؛ لأنهم شابهوا المجوس الذين قالوا: إن للكون إلهين: إله النور؛ وهو خالق الخير، وإله الظلمة؛ وهو خالق الشر.

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٧٨.

(٢) تأويل مختلف الحديث ص ٧٨.

«وقد وردت أحاديث في السنن وغيرها عن النبي ﷺ في ذم القدرية، ووصفهم بأنهم مجوس هذه الأمة.

وهي وإن كانت لا تخلو من مقال إلا أن بعضها يصل إلى درجة الحسن، وبعضها يقوي بعضاً»^(١).

ومن ذلك ما جاء عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «لكل أمة مجوس، ومجوس هذه الأمة الذين يقولون: لا قدر، من مات منهم فلا تشهدوا جنازته، ومن مرض منهم فلا تعودوهم، وهم شيعة الدجال، وحق على الله أن يحشرهم معه»^(٢).

وما جاء عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله، إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم، وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم»^(٣).

كما وردت آثار كثيرة من السلف في ذم القدرية، وكتب العقيدة مليئة بذلك، ومنها كتاب القدر للفريابي؛ حيث ساق آثاراً كثيرة في هذا الصدد، منها ما أخرجه بسنده عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال: «ما غلا أحد في القدر

(١) القضاء والقدر للمحمود ص ١٥٠.

(٢) رواه أبو داود (٤٦٩٢)، وقال الألباني في ضعيف الجامع (١٩٧٥): «ضعيف».

(٣) رواه أبو داود (٤٧١٠)، وقال الألباني في ضعيف الجامع (٤٧١٢): «ضعيف».

إلا وخرج من الإيمان»^(١).

وأخرج بسنده عن أبي الزبير المكي أنه قال: «كنت أنا وطاووس نطوف بالبيت، فذكر أن معبداً الجهني تكلم في القدر، وكان أول من تكلم في القدر فعدلت إليه، فقال له طاووس: أنت المفتري على الله، فقال: إنه يُكذَّب علي، قال، فانصرفنا إلى عبدالله بن عباس، فذكر ذلك له، فقال ابن عباس: أروني منهم إنساناً، فوالله لا تُرونيه إلا جعلت يدي في رأسه فلا أفارقه حتى أدق عنقه»^(٢).

وروى بسنده عن أرطاة بن المنذر قال: «سمعت أنه يُقال: ما فتشت قدرياً إلا وجدته ملطوماً بحمقه»^(٣).

والقدرية جعلوا لله شريكاً، بل شركاء في خلقه، فزعموا أن العباد يخلقون أفعالهم.

ومنشأ ضلال هؤلاء في البداية أنهم أرادوا تنزيه الله - عز وجل - عن الشر، ورتبوا على نفيهم الأفعال القبيحة عن الله قولهم: إن العباد هم الخالقون لأفعالهم؛ فوقعوا في نفي القدر.

وقد استدلوا على مذهبهم استدلالاً أعور ببعض الآيات، ومن ذلك ما يلي:

(١) كتاب القدر للفريابي ص ١٧٢.

(٢) كتاب القدر ص ٢٠٥-٢٠٦.

(٣) كتاب القدر ص ٢٠٠.

١- استدلالهم بالآيات الدالة على إثبات المشيئة للعباد: كقوله -تعالى-: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ سورة التكوير: ٢٨، وقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ سورة الكهف: ٢٩.

وقوله - عز وجل -: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ سورة المدثر: ٣٧. وغيرها من الآيات الدالة على إثبات المشيئة للعباد، فقالوا: لو لم تكن أفعالهم لما علق مشيئتهم عليها.

٢- واستدلوا بالآيات التي تبين أن العباد هم الذين يؤمنون ويكفرون، ويطيعون ويعصون، كما في قوله - تعالى -: ﴿وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ سورة الإسراء: ٩٤، وقوله - تعالى -: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ سورة البقرة: ٢٨، وقوله - تعالى -: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ سورة النساء: ٣٩، وقوله - تعالى -: ﴿لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ سورة آل عمران: ٧١. قالوا: كيف يكون الله خالقاً لأفعال العباد مع أن هذه الآيات تنص على أنهم

هم الذين يؤمنون، ويكفرون، ويلبسون الحق بالباطل؟

فلو لم تكن أفعالهم حقيقة لما عاتبهم، وذمهم على ترك الإيمان، وفعل الكفر.

٣- وكذلك استدلوا على آيات الجزاء كما في قوله - تعالى -: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ سورة السجدة: ١٧، وقوله - تعالى -: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ سورة التوبة: ٨٤.

قالوا: ولو لم يكن العباد هم العاملين والخالقين لأفعالهم، والصانعين لها

لكان هذا الكلام كذباً، وكان الجزاء على ما يخلقه فينا ضعيفاً.
 ٤- واستدلوا بمثل قوله - تعالى - : ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ سورة النمل: ٨٨.

ووجه استدلالهم أن الله بين في هذه الآية أن أفعاله كلها متقنة، والإتقان يتضمن الإحكام، والحسنَ جميعاً، ومعلومٌ أن في أفعال العباد ما يشتمل على التهود، والتنصر، والتمجس، وليس شيء من ذلك متقناً؛ فلا يجوز أن يكون الله خالقاً لها^(١).

ومن أقوالهم في هذا قول عبد الجبار الهمداني^(٢): «اتفق أهل العدل على أن أفعال العباد من تصرفهم، وقيامهم، وعودهم حادثه من جهتهم، وأن الله - جلَّ وعزَّ - أقدرهم على ذلك، ولا فاعل لها، ولا مُحدث سواهم، وأن من قال: إن الله - سبحانه - خالقها ومحدثها فقد عظم خطؤه»^(٣).

(١) انظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار الهمداني ص ٣٥٥-٣٦٢، وإيقاظ الفكرة لمراجعة الفطرة للصنعاني ص ٣٧٧-٣٩٥، والقضاء والقدر للمحمود ٣٣٧-٣٤١.

(٢) هو أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن الخليل بن عبد الله الهمداني الأسدي، القاضي، ولد سنة ٣٢٠هـ على الأرجح، وتوفي سنة ٤١٥هـ، كان أشعرياً ثم انتقل إلى الاعتزال، وهو آخر علماء المعتزلة الكبار الذي دافعوا عنهم وألّفوا الكتب المطولة منها: شرح الأصول الخمسة، والمغني في أبواب التوحيد والعدل. انظر الأعلام للزركلي ٤/٤٧.

(٣) المغني في أبواب التوحيد والعدل لعبد الجبار الهمداني ٣/٣٤٠.

والإنسان عند المعتزلة «يجوز أن يُفني فعل الله - تعالى - الذي هو القدرة بفناء الحياة بأن يقتل نفسه، ويجوز أن يبطل فعل الغير للسكون بتحريك المحل»^(١).

هذا هو خلاصة مذهب المعتزلة مع ملاحظة أنهم يختلفون في بعض التفاصيل حول القدر، ولكن ما ذُكر هو ما أجمعوا عليه. والمتأمل في كلامهم، وأقوالهم يجد من التناقض، والتعارض، وقصر النظرِ الشيءَ الكثير^(٢).

هذا وقد مر بنا شيء من الرد على ذلك عند الحديث عن مرتبة الخلق والمشية، وعند الحديث عن خلق أفعال العباد، وعند الحديث عن أن الإيمان بالقدر لا ينافي أن يكون للعبد مشية في أفعاله الاختيارية، وعند خلق الشر والحكمة منه، وعند الحديث عن الحكمة من خلق المعاصي وتقديرها، ويكفي في الرد عليهم قوله - تعالى - : ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ سورة الصافات: ٩٦.

فأفعال العباد خلق لله، وكسب للعباد؛ فهي من الله خلقاً وإيجاداً، وهي من

(١) المغني في أبواب التوحيد والعدل ٨/٢٨٣.

(٢) انظر القضاء والقدر للمحمود ٣٠٧-٣٠٨.

العباد فعلاً وكسباً^(١).

هذا وسيأتي - إن شاء الله - مزيد بيان لبطلان مذهب القدرية عند مناقشة قولهم وأدلتهم في المبحث الثاني من الفصل الرابع.

(١) انظر المختار في أصول السنة لابن البنا ص ٨٧، ورسالة السجزي إلى أهل زبيد في الرد على من أنكر الحرف والصوت، للإمام أبي النصر عبدالله بن سعيد بن حاتم الوائلي السجزي ص ٣٣٢، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان لأبي الفضل السكسكي ص ١٩-٢٣، وبغية المرتاد لابن تيمية ٢٦١، الصفدية ١٠٦/٢-١٠٩، والاستقامة ١٤٧/١ و١٧٩ و٤٣١، وانظر مجموع الفتاوى ٢٥٨/٨، والتعريفات للجرجاني ص ١٨١، وشرح الواسطية للهراص ص ٢٢٩-٢٣٠، ورسائل في العقيدة ص ٤٠، والمعتزلة وأصولهم الخمسة ص ١٥١-٢٠٨، والمعتزلة بين القديم والحديث لمحمد العبد، وطارق عبدالحليم ص ٥٧-٥٩، وانظر إلى الدرر البهية ص ١٧-١٨، ومختصر التحفة الاثني عشرية ص ٩٠، والقضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة ص ٢٠٤-٢٠٦.

المبحث الثالث

قول الجبرية في القدر

الجبرية أو المجبرة: هم الذين غلوا في إثبات القدر، حتى أنكروا أن يكون للعباد قدرة، أو إرادة، أو اختيار؛ فيرون أن العباد مجبورون على أفعالهم، وأن العبد كالريشة في مهب الريح، وإنما تنسب إليه الأفعال مجازاً، فيقال: صلى، وصام، وقتل، وسرق كما يقال: طلعت الشمس، وجرت الريح؛ فأنكروا قدرة العباد، واختيارهم، واتهموا ربهم بالظلم، وتكليف العباد بما لا قدرة لهم عليه، ومجازاتهم على ما ليس من فعلهم، واتهموه بالعبث، وأبطلوا الحكمة من الأمر والنهي^(١).

وأهم الفرق التي حملت لواء الجبر، حتى كاد يصير علماً عليها فرقة الجهمية أتباع الجهم بن صفوان الذي استقى تعاليمه من أستاذه الجعد بن درهم^(٢) الذي

(١) انظر شرح الواسطية للهراس ص ٢٣٠، والاختلاف في اللفظ لابن قتيبة ص ٣٠، والبرهان في معرفة عقائد الأديان للسكسكي الحنبلي ص ٤٢-٤٣، والنوبات لابن تيمية ص ١٦٦، ومجموع الفتاوى ٢٥٦/٨، وشرح نونية ابن القيم للهراس ٣٢٢/١، والدرر السنوية جمع الشيخ عبدالرحمن بن قاسم ٣٥٨/١-٣٥٩، والمنتقى من فرائد الفوائد للشيخ محمد بن عثيمين ص ١٠٢، والإسلام عقيدة وشريعة للشيخ محمود شلتوت ص ٥٣-٥٤.

(٢) هو الجعد بن درهم من الموالي أصله من خراسان، أخذ بدعته عن بيان بن سمعان وأخذ بيان عن طالوت بن أخت لبيد بن أعصم زوج ابنته، وأخذ لبيد عن أعصم الساحر الذي سحر النبي ﷺ عن يهودي باليمن، والجعد مبتدع ضال زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً، فقتل في ذلك بالعراق يوم النحر قتله خالد القسري نحو سنة ١١٨هـ. انظر الأعلام ١١٤/٢.

كان يقول بالجبر.

ولكن ذلك اشتهر عن تلميذه الجهم^(١).

وقد نقلت كتب المقالات أقوال الجهم في القدر، فيقول البغدادي^(٢) عن الجهم: «وقال: لا فعل، ولا عمل لأحد غير الله - تعالى -».

وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين على المجاز كما يقال: طلعت الشمس، ودارت الرحي من غير أن يكونا فاعلين، أو مستطيعين لما وُصِفَتا به^(٣).

ويقول الشهرستاني^(٤) عن الجهم: «ومنها قوله في القدرة الحادثة: إن الإنسان لا يقدر على شيء، ولا يوصف بالاستطاعة، وإنما هو مجبور في أفعاله لا قدرة له، ولا إرادة، ولا اختيار.

وإنما يخلق الله - تعالى - الأفعال فيه على حسب ما يخلق في سائر الجماد، وتنسب إليه الأفعال مجازاً كما تنسب إلى الجمادات، كما يقال: أثمرت الشجرة،

(١) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٢٠٢-٢٠٣ و ٣٠٢-٣٠٥.

(٢) هو الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن محمد البغدادي الفقيه الشافعي الأصولي، الأديب، كان ماهراً في فنون عديدة خصوصاً علم الحساب؛ فإن كان متقناً له، وله فيه تواليف نافعة، وكان عارفاً بالفرائض، والنحو، وله أشعار، توفي سنة ٤٢٩هـ، بمدينة إسفرايين ودُفن إلى جانب شيخه أبي إسحاق الإسفراييني. انظر وفيات الأعيان ٣/٢٠٣.

(٣) الفرق بين الفرق ص ٢١١.

(٤) هو أبو فتح محمد بن أبي القاسم عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، ولد بشهرستان، تتلمذ على أبي نصر القشيري، وأبي القاسم الأنصاري، ولد سنة ٤٦٩هـ، وتوفي سنة ٥٤٨هـ.

انظر سير أعلام النبلاء ٢٠/٢٨٦. الأعلام ٢/١٣٨-١٣٩.

وجرى الماء، وتحرك الشجر، وطلعت الشمس، وغربت، وتغيّمت السماء، وأمطرت، واهتزت الأرض، وأنبتت إلى غير ذلك. والثواب والعقاب جبر كما أن الأفعال كلها جبر. قال: وإذا أثبت الجبر فالتكليف -أيضاً- كان جبراً^(١).

هذا هو مذهب الجهم، وواضح ما في مذهبه من جبر خالص يجعل الإنسان في أعمال كورقة الشجر التي تحركها الرياح. لكن مع هذا فإن الأشعري^(٢) في المقالات يذكر رأي الجهم في القدر لكن مع

(١) الملل والنحل للشهرستاني ٨٧/١.

(٢) هو علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبدالله بن موسى بن بلال ابن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الصحابي الجليل رضي الله عنه وقد اشتهر بأبي الحسن الأشعري، ولد سنة ٢٦٠هـ، وكان على مذهب المعتزلة ثم تركه، ورد على المعتزلة فانتشر مذهبه، ونُسب إليه مذهب الأشاعرة لكنه في المرحلة الأخيرة من حياته لما بلغ الأربعين رجع إلى القول الحق وإن كان قد بقي فيه آثار من مذهب المعتزلة، توفي سنة ٣٣٠هـ على أرجح الأقوال، له كتب منها: الإبانة عن أصول الديانة. وكان رحمته الله محل ثناء العلماء عليه، خصوصاً علماء الأشاعرة، وتركز ثناؤهم على ما كان له من نسب، وما قام به من الرد على المعتزلة، والملاحدة وغيرهم، وما كان عليه من الذكاء والعلم. ويقول عنه الذهبي رحمته الله: «ولأبي الحسن ذكاء مفرد وتبحر في العلم، وله أشياء حسنة، وتصانيف جمّة، تقضي له بسعة العلم»

ويقول عنه -أيضاً-: «رأيت لأبي الحسن أربعة تواليف في الأصول يذكر فيها قواعد مذهب السلف في الصفات، وقال فيها: تُمرُّ كما جاءت، ثم قال: وبذلك أقول وبه أدين، ولا تُؤوَّل»
انظر سير أعلام النبلاء ٨٦/١٥-٨٧، وطبقات الشافعية للسبكي ٣/٣٤٧، والأعلام ٦٩/٥، وموقف ابن تيمية من الأشاعرة د. عبدالرحمن الحمود ١/٣٢٩-٤٣٤.

اختلاف يسير عما ذكره البغدادي والشهرستاني.

يقول الأشعري عن الجهم بأنه زعم «أنه لا فعل لأحد في الحقيقة إلا الله وحده، وأنه هو الفاعل، وأن الناس إنما تنسب إليهم أفعالهم على سبيل المجاز.

كما يقال: تحركت الشجرة، ودار الفلك، وزالت الشمس.

وإنما فعل ذلك بالشجر والفلك والشمس - سبحانه - إلا أنه خلق للإنسان قوة كان بها الفعل، وخلق له إرادة للفعل، واختياراً له منفرداً بذلك كما خلق له طولاً كان به طويلاً، ولوناً كان به متلوناً»^(١).

هذا هو مذهب الجهمية الجبرية ومن وافقهم.

وقد استدلوا بآيات من القرآن الكريم، وبالعقل، وأهمها^(٢):

١- الآيات التي تدل على أن الله خالق كل شيء: مثل قوله -تعالى-: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ سورة الأنعام: ١٠٢.

وقوله -تعالى-: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ سورة الزمر: ٦٢.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ

(١) مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري ١/٣٣٨، وانظر القضاء والقدر، د. عبدالرحمن

المحمود ص ٣٠٣-٣٠٤.

(٢) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣٢٨-٣٣١.

يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى تُؤْفَكُونَ ﴿ سورة فاطر: ٣.

فهذه الآيات تدل على أن الله خالق كل شيء، وأنه لا خالق إلا هو، وأفعال العباد شيء؛ فالله خالقها وحده، ومن ثم فلا قدرة، ولا إرادة للعباد في أفعالهم؛ فهم مجبورون غير مختارين^(١).

٢- الآيات التي تثبت المشيئة لله وحده، وأنه لا مشيئة للإنسان إلا تحت مشيئة الله: كقوله -تعالى-: ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ سورة القصص: ٦٨.

وقوله -تعالى-: ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ سورة الإنسان: ٣٠.

وقوله -عز وجل-: ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ سورة التكويد: ٢٩.

وقوله -تعالى-: ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾ سورة المدثر: ٣١.

وغيرها من الآيات في هذا السياق؛ فهم يرون أن الإنسان إذا كان مسلوب الإرادة، والله هو الذي يشاء ويريد، ويهدي ويضل - فهو الخالق لأعمال العباد، وهم مجبورون لا إرادة لهم، ولا مشيئة، ولا خلق^(٢).

(١) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣٢٨.

(٢) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣٣٠.

٣- ويستدلون بالآيات التي تنفي الفعل عن العبد، وتثبته لله: كقوله - تعالى -: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾ .

وقوله - عز وجل - : ﴿إِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ سورة النساء: ٧٨.

فهذه الآيات وما جرى مجراها - عندهم - نص في أنّ الإنسان لا إرادة له ولا فعل^(١).

٤- واستدلوا بالعقل فقالوا: إن الله عليم وأراد أزلاً وجود أفعال العباد، وتعلقت قدرته بوجودها فيما لا يزال؛ فما وقع من أفعال العباد فهو بقضاء الله وقدرته، والعباد مجبورون عليها^(٢).

(١) انظر شرح الطحاوية ص ٤٩٤.

(٢) انظر في أدلة الجبرية كتاب رد على المجبرة القدرية للإمام يحيى بن الحسين «من أئمة الزيدية ٢٤٥-٢٩٨هـ» ص ٣٤ وما بعدها من الجزء الثاني ضمن رسائل العدل والتوحيد تحقيق محمد عمارة، وانظر مذاهب الإسلاميين لعبد الرحمن بدوي ٩٨/١، وانظر القضاء والقدر للمحمود ص ٢٢٨-٣٣١.

المبحث الرابع

قول غلاة الصوفية في القدر^(١)

الصوفية وخصوصاً غلاتهم غلوا في الجبر خصوصاً «ممن يزعمون الترقى في مقام الشهود للحقيقة الكونية، والربوبية الشاملة، فيرون كل ما يصدر من العبد من ظلم، وكفر، وفسوق هو طاعة محضة؛ لأنها إنما تجري وفق ما قضاه الله وقدره، وكل ما قضاه وقدره فهو محبوب لديه، مرضي عنه؛ فإذا كان قد خالف أمر الشرع بارتكابه هذه المحظورات فقد أطاع إرادة الله ونفد مشيئته، فمن أطاع الله وقضائه وقدره هو كمن أطاعه في أمره ونهيه كلاهما قد قام بحق العبودية لله»^(٢).

(١) الصوفية: من حيث أصل النسبة مُختلف فيها على أقوال؛ فقليل: نسبة إلى الصفاء، أو إلى الصفة، أو إلى الصوفانة وهي بغلة صغيرة نُسبوا إليها لزهدهم، وقيل: نسبة إلى رجل يسمى صوفة، وقيل: من سوفيا وهي الحكمة بلغة اليونان، وقيل: نسبة إلى الصف؛ لأنهم في الصف الأول بارتفاع همهم، ورجح شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره أنها نسبة إلى الصوف؛ لزهدهم ولبسهم الصوف. أما تعريف التصوف في الاصطلاح فقد اختلف فيه اختلافاً كثيراً، فقليل: الإعراض عن الاعتراض، وقيل: هو صفاء المعاملة مع الله، وقيل: الأخذ بالحقائق، والكلام بالدقائق، والإياس مما في أيدي الخلائق. وبالجملة فالصوفية كانت بداية للزهد ثم تطورت وصارت مذاهب شتى وطرائق قديداً منها ما يقرب من السنة ومنها ما يبعد، بل منها ما يصل حد الزندقة. انظر تعريفات الجرجاني ص ٥٩-٦٠، ومجموع الفتاوى ٦/١١، و«هذه هي الصوفية» للشيخ عبدالرحمن الوكيل.

(٢) شرح النونية للهراس (٣٧٢/١).

«وَمِنْ ثَمَّ فَلَ لَوْمَ، وَلَا تَثْرِيْبَ، بَلِ الْكُلِّ مَطِيْعٌ بِفَعْلِهِ لِإِرَادَةِ رَبِّهِ، فَصَحَّحُوا
بِذَلِكَ إِيمَانَ فِرْعَوْنَ وَعَبْدَةَ الْعَجَلِ، وَالْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى، وَالْمَجُوسِ»^(١)، كما
صرح بذلك ابن عربي^(٢) الصوفي بقوله:

لقد كنت قبل اليوم أنكر صاحبي إذا لم يكن ديني إلى دينه داني
لقد صار قلبي قابلاً كل صورة فمرعى لغزلان ودير لرهباني
وبيت لأوثان وكعبة طائف وألواح توراة ومصحف قرآن
أدين بدين الحب أئى توجهت ركائبه فالحب ديني وإيماني^(٣)
وكقول عبدالكريم الجيلي^(٤)، وهو من أهل وحدة الوجود:
وأسلمت نفسي حيث أسلمني الهوى ومالي عن حكم الحبيب تنازغ

(١) المعتزلة بين القديم والحديث لمحمد العبد، وطارق عبدالحليم ص ٥٨-٥٩.

(٢) هو محمد بن علي بن محمد بن عربي الطائي الأندلسي ٥٦٠-٦٣٨، له كتاب الفتوحات المكية في نحو عشرين مجلداً، وله كتاب فصوص الحكم الذي قال عنه ابن كثير: «فيه أشياء كثيرة ظاهرها كفر صريح». له تصانيف كثيرة، وله شعر، وكلام طويل على طريق التصوف. انظر البداية والنهاية ١٦٧/١٣.

(٣) رسائل وفتاوى في ذم ابن عربي الصوفي د. موسى الدويش ص ٧٤، والصوفية في نظر الإسلام لسميح عاطف الزين ص ٤٧٣، ودراسات في التصوف لإحسان إلهي ظهير ص ١١٣، وانظر كتاب نظرات في معتقد ابن عربي د. كمال عيسى ص ٤٢-٤٤، والشعر الصوفي إلى مطلع القرن التاسع للهجرة د. محمد بن حسين ص ١٧٢.

(٤) هو عبدالكريم بن إبراهيم الجيلي أو الجيلاني، توفي نحو سنة ٨٣٠هـ. انظر هذه هي الصوفية للشيخ عبدالرحمن الوكيل ص ٤٣.

فطوراً تراني في المساجد راكعاً وأني طوراً في الكنائس راتعُ
 إذا كنتُ في حكم الشريعة عاصياً فإني في علم الحقيقة طائعُ^(١)
 وكما قال أحدهم:

أصبحت منفِعلاً بما يختاره مني ففعلني كله طاعاتُ
 وهذا المذهب من أخبث المذاهب، ولا يُشكُّ بكفر أصحابه، بل هو من أقبح
 أنواع الكفر.

قال شيخ الإسلام: «فإن من احتج بالقدر، وشهود الربوبية العامة لجميع
 المخلوقات، ولم يفرق بين المأمور، والمحذور، والمؤمنين، والكفار، وأهل
 الطاعة، وأهل المعصية - لم يؤمن بأحد من الرسل، ولا بشيء من الكتب،
 وكان عنده إبليس وأدم سواء، ونوح وقومه سواء، وفرعون وموسى سواء،
 والسابقون الأولون وكفار مكة سواء»^(٢).

(١) هذه هي الصوفية، عبدالرحمن الوكيل ص ٩٦.

(٢) مجموع الفتاوى ١٠٠/٨.

المبحث الخامس

قول الأشاعرة في القدر

يرى جمهور الأشاعرة ومتأخروهم أن الله - عز وجل - خالق أفعال العباد فيثبتون مرتبتي المشيئة والخلق، ولكنهم يقولون: «إن أفعال العباد الاختيارية واقعة بقدرته الله - تعالى - وحدها، وليس لقدرتهم تأثير فيها، بل الله - سبحانه - أجرى عادته بأن يوجد في العبد قدرة واختياراً؛ فإذا لم يكن هناك مانع أوجد فيه فعله المقدر مقارنةً لهما؛ فيكون الفعل مخلوقاً لله إبداعاً وإحداثاً، ومكسوباً للعبد.

والمراد بكسبه إياه: مقارنةً لقدرته وإرادته من غير أن يكون هناك من تأثير أو مدخل في وجوده سوى كونه محلاً له»^(١).

فهم - إذاً - يرون أن أفعال العباد كلها مخلوقة لله - تعالى - وهي كسب للعباد. وعلى ذلك يترتب الثواب والعقاب، ولا تأثير لقدرة العبد في الفعل. وهذا قول جمهور الأشاعرة، وهو القول الذي شنع بسببه المعتزلة على الأشاعرة؛ لأنهم لما لم يثبتوا للعبد قدرة مؤثرة لم يكونوا بعيدين من قول الجبرية الجهمية؛ فهم أرادوا أن يوفقوا بين الجبرية والقدرية؛ فجاءوا بنظرية الكسب،

(١) شرح المواقف للزنجاني ص ٢٣٧.

وهي في مآلها جبرية خالصة؛ لأنها - كما مر - تنفي أي قدرة للعبد أو تأثير^(١).

ولهذا اشتهر المذهب الأشعري - بناءً على مقالتهم تلك - بنظرية الكسب التي صارت علماً عليهم، فما معنى الكسب عندهم؟

للكسب عندهم تعريفات أهمها:

١- أنه ما يقع به المقدر من غير صحة انفراد القادر به^(٢).

٢- أنه ما يقع به المقدر في محل قدرته^(٣).

٣- أنه ما وجد بالقادر، وله عليه قدرة محدثة^(٤).

ويضرب بعضهم للكسب مثلاً «في الحجر الكبير قد يعجز عن حمله رجل، ويقدر آخر على حمله منفرداً به، إذا اجتمعا جميعاً على حمله كان حصول الحمل بأقواهما، ولا خرج أضعفهما بذلك من كونه حاملاً».

كذلك العبد لا يقدر على الانفراد بفعله، ولو أراد الله الانفراد بإحداث ما هو كسب للعبد قدر عليه، ووُجِدَ مقدوره؛ فوجوده على الحقيقة بقدرة الله - تعالى -

(١) انظر الروض الباسم لابن الوزير ٢/٢١، والروضة البهية في ما بين الأشاعرة والماتريدية لأبي عذبة ص ٤٢، ولوامع الأنوار ١/٢٩١-٢٩٢، ومنهج الأشاعرة في العقيدة د.سفر الحوالي ص ٤٣، والقضاء والقدر د.عبدالرحمن المحمود ص ٣١١-٣١٦، والرد الأثري المفيد على البيجوري ص ١٠٣-١٠٨.

(٢) الإنسان هل هو مسير أم مخير د. فؤاد عقلي ص ١١.

(٣) شرح جوهرة التوحيد للباجوري ص ٢١٩.

(٤) المعتمد في أصول الدين لأبي يعلى الحنبلي ص ١٢٨.

ولا يخرج - مع ذلك - المكتسبُ من كونه فاعلاً ، وإن وجد الفعل بقدره الله -تعالى-»^(١).

وهكذا تؤول هذه النظرية جبرية خالصة -كما مر- ، ويبقى الخلاف بينهم وبين الجبرية خلافاً لفظياً بل طريقتهم أكثر غموضاً.
أما حقيقتها النظرية الفلسفية فقد عجز الأشاعرة عن فهمها فضلاً عن إفهامها غيرهم ، ولهذا قيل :

مما يقال ولا حقيقة تحته معقولة تدنو إلى الأفهام
الكسب عند الأشعري والحال عند البهشمي وطفرة النُّظام^(٢)

(١) أصول الدين للبغدادي ص ١٣٣-١٣٤ ، وانظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣١٣.

(٢) المقصود بالكسب قد مر ، وقوله : «الحال عند البهشمي» : البهشمي هو أبو هاشم عبدالسلام بن محمد الجبائي رئيس معتزلة البصرة بعد أبيه توفي سنة ٣٢٧هـ.

والمقصود بالحال أو الأحوال هي : النسبة بين الصفة والموصوف ، فيقولون : العالم صفة ، والعالمية نسبة بين الصفة والموصوف ، وهي عندهم معنى زائد على العلم ، ومثله القادرية والفاعلية وغيرها. ويقولون : إنها لا موجودة بذاتها ، ولا معدومة ، بل هي واسطة بينهما. وبعبارة أخرى هي الصفات المعنوية التي انفرد بإثباتها أبو هاشم دون سائر المعتزلة مع نفيه لصفات المعاني ، أي أنه ينفي العلم والقدرة والإرادة ، ثم يُثبت كونه عالماً وقادراً ومُريداً. وهذه «الكوكنة» هي الأحوال.

وهذا القول باطل ، ولا فرق بين العلم والعالمية والقدرة والقادرية ، وتفسيره للأحوال ممتنع ؛ فهي لا وجود لها إلا في الأذهان لا الأعيان ؛ لذلك يقال : من المحالات أحوال أبي هاشم. انظر الفرق بين الفرق ص ١٤٥ ، والمعتزلة وأصولهم الخمسة د. عواد المعتق ص ٧٥ ، والعقل والنقل عند ابن رشد ، د. محمد أمان ص ٥٢ ، والتوضيحات الأثرية على متن الرسالة التدمرية لفخر الدين المحيبي ص ٢٤١.

وقد دار حول الكسب جدال طويل، ولم ينته الأشاعرة فيه إلى قول مستقيم^(١).

ومن الأشاعرة من يرى أن الفعل واقع بقدرة العبد، وأن العبد له كسب، وليس مجبوراً، وهذا هو قول الباقلاني^(٢).

وقوله: وطفرة النُّظَام: النُّظَام هو إبراهيم بن سيار بن هانئ المعروف بالنظام سمي بهذا لأنه كان ينظم الخرز في شبابه، وإليه تنسب فرقة النظامية من المعتزلة، ولد سنة ١٨٥ هـ، وتوفي سنة ٢٣١ هـ. وأما طفرته فهي قوله بالطفرة التي لم يسبق إليها، ومفادها دعواه أن الجسم قد يكون في المكان الأول ثم يصير منه إلى المكان العاشر من غير المرور بالأمكنة المتوسطة بينه وبين العاشر، ومن غير أن يصير معدوماً في الأول ومعاداً في العاشر. انظر المعتزلة وأصولهم الخمسة د. عواد المعتق ص ٥٩، ٥٦. وعبارة أخرى هي القول بأن الله خلق هذه الموجودات دُفعة واحدة على ما هي عليه الآن من نبات وحيوان، وجبال وبحار، ولم يتقدم خلق آدم على ذريته، غير أن الله أكمل بعضها في بعض؛ فالتقدم والتأخر إنما يقع في ظهور هذه الموجودات في أماكنها دون حدوثها ووجودها. وكان النظام متأثراً بأصحاب الكمون والظهور في الفلاسفة وهي طفرة لم يسبقه إليها أحد. انظر العقل والنقل عند ابن رشد، ص ٥٢-٥٣.

(١) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣١٣، ومنهج الأشاعرة في العقيدة ص ٤٣٦، وباعث النهضة الإسلامية للهراس ص ١٨٣-١٨٧.

(٢) هو محمد بن الطيب أبو بكر القاضي المعروف بالباقلاني، من كبار متكلمي الأشاعرة وفضلائهم، كان يثبت كثيراً من الصفات التي نفاها متأخرو الأشاعرة، ويُعد من علماء الأشاعرة الذين خطوا بالمذهب الأشعري خطوات كبيرة، ولد سنة ٣٣٨ هـ، وتوفي سنة ٤٠٣ هـ، له عدد من الكتب منها: تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل، وإعجاز القرآن، والإنصاف. انظر سير أعلام النبلاء ١٧/١٩٠، والأعلام ٦/٧٤٦.

يقول ﷺ: «ويجب أن يعلم أن العبد له كسب، وليس مجبوراً، بل مكتسب لأفعاله من طاعة ومعصية؛ لأنه - تعالى - قال: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ سورة البقرة: ٢٨٦، يعني من ثواب طاعة، ﴿وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ﴾ سورة البقرة: ٢٨٦، يعني من عقاب معصية.

وقوله: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ الروم: ٤١، وقوله: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ سورة الشورى: ٣٠، وقوله: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾ سورة فاطر: ٤٥.

ويدل على صحة هذا أن العاقل منا يفرق بين تحرك يده جبراً، وسائر بدنه عند وقوع الهم به، أو الارتعاش وبين أن يحرك هو عضواً من أعضائه قاصداً إلى ذلك باختياره؛ فأفعال العباد هي كسب لهم، وهي خلق الله - تعالى - فما يتصف به الحق لا يتصف به الخلق، وما يتصف به الخلق لا يتصف به الحق، وكما لا يُقال لله - تعالى - إنه مكتسب، كذلك لا يُقال للعبد: إنه خالق»^(١).

(١) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به للباقلاني ص ٧٠-٧١.

المبحث السادس

قول الشيعة في القدر (١)

ليس للشيعة مذهب خاص بهم، وإنما أفردوا في هذا البحث لأن كثيراً منهم وممن يكتب عنهم يخطؤون في نقل مذهبهم في القدر؛ نظراً لاختلاف متقدمي الشيعة عن متأخريهم.

وأفضل من وضع حقيقة مذهبهم شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله فقد قال في معرض رده على صاحب «منهاج الكرامة» عند عرضه لمذهب أهل السنة والإمامية في الإمامة^(٢): «إن إدخال مسائل القدر والتعديل، والتجويز في هذا الباب كلام باطل من الجانبين؛ إذ كل من القولين قد قال به طوائف من أهل السنة

(١) تعريف الشيعة مرتبط أساساً بأطوار نشأتهم ومراحل التطور العقدي لهم، ذلك أن الملحوظ أن عقائد الشيعة وأفكارها في تغير وتطور مستمر؛ فالتشيع في العصر الأول غير التشيع فيما بعده، ولهذا كان في الصدر الأول لا يسمى شيعياً إلا من قدم علياً على عثمان، ولذلك قيل شيعي؛ وعثماني فالشيعي من قدم علياً على عثمان، والعثماني من قدم عثمان على علي.

فعلى هذا يكون التعريف للشيعة في الصدر الأول أنهم الذين يقدمون علياً على عثمان فقط.

إلا أن التشيع لم يستمر على هذا النقاء والصفاء والسلامة والسمو بل إن مبدأ التشيع تغير فأصبحت الشيعة شيعاً، وصار التشيع قناعاً يستتر به كل من أراد الكيد للإسلام والمسلمين من الأعداء الموتورين الحاسدين، وأصبحت الشيعة هي القسيم لأهل السنة حين انفردت بعقائدها وآرائها المخالفة للحق. وأخيراً استوعبت الشيعة الإمامية الاثنا عشرية معظم آراء الشيعة واعتقاداتها وصار التشيع علماً عليها. انظر أصول مذهب الشيعة د. ناصر القفاري ٣١١/١-٥٣ و ٥٥، ومسألة التقريب للقفاري ١/١٢٠.

(٢) انظر القضاء والقدر للمحمود د. ص ٣١٩-٣٢٠.

والشيعة؛ فالشيعة فيهم طوائف تثبت القدر، وتنكر مسائل التعديل والتجوير، والذين يقرون بخلافة أبي بكر وعمر وعثمان فيهم طوائف تقول بما ذكره من التعديل والتجوير كالمعتزلة وغيرهم»^(١)

ويقول: «ولكن هذه مسألة القدر، والنزاع فيها معروف بين المسلمين؛ فأما نفاة القدر - كالمعتزلة - وغيرهم، فقولهم هو الذي ذهب إليه متأخرو الإمامية. وأما المثبتون للقدر، وهم جمهور الأمة وأئمتها، كالصحابية والتابعين لهم بإحسان، وأهل البيت وغيرهم - فهؤلاء تنازعوا في تفسير عدل الله وحكمته، والظلم الذي يجب تنزيهه عنه، وفي تعليل أفعاله وأحكامه ونحو ذلك»^(٢)

«وهذا الكلام الدقيق الذي ذكره ابن تيمية يؤيده ما في كتب الشيعة، وما في كتب المقالات من بيان لمذهبهم في القدر.

وخلاصة أقوالهم أن متقدميهم منهم من يوافق أهل السنة، وفيهم من يوافق المعتزلة.

أما متأخروهم فأغلبهم معتزلة سواء كانوا رافضة، أو زيدية»^(٣)

وأبو الحسن الأشعري رحمته الله ذكر في «مقالات الإسلاميين»: أن الرافضة اختلفوا في أعمال العباد هل هي مخلوقة؟ على ثلاثة فرق:

(١) منهاج السنة النبوية ١/١٢٧-١٢٨.

(٢) منهاج السنة ١/١٣٤.

(٣) القضاء والقدر للمحمود. ص ٣٢٠-٣٢١.

«فالفرقة الأولى منهم، وهو هشام بن الحكم^(١): يزعمون أن أعمال العباد مخلوقة لله.

وحكى جعفر بن حرب عن هشام بن الحكم أنه كان يقول: إن أفعال الإنسان اختيار له من وجه، اضطرار من وجه؛ اختار^(٢) من جهة أنه أرادها واكتسبها، واضطرار من جهة أنها لا تكون منه إلا عند حدوث السبب المهيج عليها.

الفرقة الثانية منهم: يزعمون أنه لا جبر كما قال الجهمي، ولا تفويض كما قالت المعتزلة؛ لأن الرواية عن الأئمة - زعموا - جاءت بذلك، ولم يتكلفوا أن يقولوا في أعمال العباد هل هي مخلوقة أم لا شيئاً.

والفرقة الثالثة منهم: يزعمون أن أعمال العباد غير مخلوقة لله، وهذا قول قوم يقولون بالاعتزال والإمامية^(٣)»

ويعلق شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله على ما نقله الأشعري من أقوال الرافضة في القدر فيقول: «والمقصود أن الإمامية إذا كان لهم قولان كانوا متنازعين في ذلك؛ لتنازع سائر الناس.

لكنهم فرع على غيرهم في هذا أو غيره؛ فإن مثبتهم تبع للمثبتة، ونفاتهم

(١) هو هشام بن الحكم الشيباني بالولاء الكوفي الرافضي، من الشيعة الإمامية الذين غلوا في التجسيم، متكلم مناظر كان يقول بالجبر، توفي سنة ١٩٠هـ.

انظر الفرق بين الفرق ص ٦٥، والملل والنحل ١/١٨٤، ومنهاج السنة ١/٤٥، والأعلام ٨/١٠٦.

(٢) هكذا في الأصل، ولعل الصواب (اختيار).

(٣) مقالات الإسلاميين، واختلاف المصلين لأبي الحسن الأشعري. ص ٤٠-٤١.

تبع للنفاة إلا ما اختصوا به من افتراء الرافضة؛ فإن الكذب والجهل والتكذيب بالحق الذي اختصوا به لم يشاركهم فيه أحد من طوائف الأمة.

وأما ما يتكلمون به في سائر مسائل العلم: أصوله وفروعه فهم فيه تبع لغيرهم من الطوائف يستعيرون كلام الناس، فيتكلمون به، وما فيه من حق فهو من أهل السنة لا ينفردون عنهم بمسألة واحدة صحيحة لا في الأصول ولا في الفروع؛ إذ كان مبدأ بدعة القوم من قوم منافقين لا مؤمنين»^(١)

وهذا الكلام العلمي الدقيق الرصين العادل تشهد له كتب الشيعة نفسها؛ فهذا الشيخ المفيد^(٢) يقول في أوائل المقالات في المذاهب المختارات: «أقول: إن الخلق يفعلون، ويُحدثون، ويخترعون، ويصنعون، ويكتسبون، ولا أطلق عليهم القول بأنهم يخلقون، ولا لها خالقون....»

وعلى هذا القول إجماع الإمامية، والزيدية، والبغداديين من المعتزلة والمرجئة، وأصحاب الحديث»^(٣)

ويقول محمد رضا المظفر - وهو شيعي معاصر - : «واعتقادنا في ذلك تبع لما جاء عن أئمتنا الأطهار - عليهم السلام - وأن الأمر بين الأمرين، والطريق الوسط بين

(١) منهاج السنة ٢/٢٢٩-٢٣٠

(٢) هو محمد بن محمد بن النعمان بن عبد السلام العكبري البغدادي، يعرف بابن المعلم، ويلقب بالمفيد، محقق إمامي انتهت إليه رئاسة الإمامية في عهده ولد سنة ٣٣٦ وتوفي سنة ٤١٣. انظر الأعلام ٧/٢٤٥.

(٣) أوائل المقالات في المذاهب المختارات للشيخ المفيد. ص ٦٤-٦٥.

القولين الذي يعجز عن فهمه أمثال أولئك المجادلين من أهل الكلام، ففرط منهم أقوام، وأفرط آخرون....

فقد قال إمامنا الصادق - عليه السلام - لبيان الطريق الوسط كلمته المشهورة: «لا جبر ولا تفويض، ولكن أمر بين أمرين»^(١).

ما أجل هذا المغزى، وما أدق معناه، وخلاصته أن أفعالنا من جهة هي أفعالنا حقيقة، ونحن أسبابها الطبيعية، وهي تحت قدرتنا واختيارنا، ومن جهة أخرى هي مقدورة لله - تعالى - وداخله في سلطانه»^(١)

ويلحظ أن كلام المظفر هذا موافق لأهل السنة، مخالف لغيره من الشيعة.

أما الزيدية فهم - كما يقول د. عبد الرحمن المحمود - في الغالب معتزلة، وكبار المعتزلة منهم، والمذهب المعتزلي عُثر على كثير من تراثه عند الزيدية في اليمن مثل مؤلفات عبد الجبار الهمداني، وغيرها.

يقول أحد أئمتهم وعلمائهم: «فصل: فإن قيل: أريُّك عدل حكيم؟ فقل: أجل؛ فإنه لا يفعل القبح، ولا يخل بالواجب عليه من جهة الحكمة.

فإن قيل: هل ربك خلق أفعال العباد؛ فقل: لا يقول ذلك إلا أهل الضلال والعناد»^(٢).

(١) عقائد الإمامية محمد رضا المظفر ص ٦٧-٦٨.

(٢) كتاب العقد الثمين في معرفة رب العالمين ص ٣٧-٣٨ للأمير الحسين بن بدر الدين محمد ابن أحمد بن يحيى إمام العترة وعالم الزيدية ولد حوالي ٥٨٢ هـ وتوفي ٦٦٢ هـ، وانظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣٢٥.

وخلاصة القول أن الشيعة عموماً فيهم من يقول بقول أهل السنة وإن كانوا في الغالب على مذهب المعتزلة، وهذا يكثر في الرفضة الزيدية خاصة المتأخرين منهم، علماً بأن المعتزلة يخالفون الشيعة في بعض المسائل كالإمامة. وعلى هذا فمقالات الشيعة داخلة ضمن المقالات الأخرى التي سبق عرضها^(١).

(١) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣٢٦، وانظر أصول مذهب الشيعة الإمامية الأثنى عشرية عرض ونقد د. ناصر القفاري ٢/٦٣٨-٦٤٧، ومسألة التقريب د. ناصر القفاري ١/٣٣٤، والشيعة والسنة للشيخ إحسان إلهي ظهير ص ٦٣ و٦٦، والرد الكافي على مغالطات د. علي عبدالواحد وإفي للشيخ إحسان إلهي ظهير ص ٩٩، وبطلان عقائد الشيعة للشيخ محمد عبد الستار التونسي ص ٢٩، وانظر الخطوط العريضة لمحب الدين الخطيب ص ٦٩، والموجز في الأديان المعاصرة د. ناصر العقل ود. ناصر القفاري ص ١٢٤، والشيعة الإمامية الاثنا عشرية لربيع بن محمد السعودي ص ١٩٠-١٩٣.

الفصل الرابع

مناقشة أقوال الفرق

وتحتة تمهيد، وثلاثة مباحث :

المبحث الأول: المناقشة الإجمالية لأقوال الفرق

المبحث الثاني: مناقشة قول المعتزلة القدرية

المبحث الثالث: مناقشة قول الجبرية

تمهيد

قبل الشروع في مناقشة أقوال الفرق يحسن التنبيه على الأمور التالية :

- ١- أن الأقوال في القدر ترجع إلى قولي: القدرية والجبرية، وإن كان هناك بعض الاختلاف اليسير كنظرية الكسب عند الأشعرية.
- ٢- أن فهم القدر على الوجه الصحيح يغني عن كثرة التفصيل في الرد.
- ٣- أن تصور بعض الأقوال المخالفة في القدر كافٍ في الرد عليها؛ إذ فسادها يغني عن إفسادها.
- ٤- أن أدلة بعض الفرق تكفي في هدم بعضها بعضاً - في الغالب - (١).

(١) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعليقاً على اعتراف الرازي في آخر مصنفاته: «وأكثر الانتفاع بكلام هؤلاء هو فيما يثبتونه من فساد أقوال سائر الطوائف وتناقضها. وكذلك كلام عامة طوائف المتكلمين؛ ينتفع بكلام كل طائفة في بيان فساد قول الطائفة الأخرى، لا في معرفة ما جاء به الرسول؛ فليس في طوائف أهل الأهواء والبدع من يعرف حقيقة ما جاء به الرسول، ولكن يعرف كل طائفة منه ما يعرفه، فليسوا كفاراً جاحدين به، وليسوا عارفين به». النبوت ٩٤٣/٢ تحقيق د.عبدالعزیز الطویان.

وقال في مجموع الفتاوى ٣١٤/١٢ في معرض حديث له عن تناقض أقوال المعتزلة والأشاعرة وأن كل فريق يرد أدلة الفريق الآخر: «وهذا أعظم ما يستفاد من أقوال المختلفين الذين أقوالهم باطلة، فإنه يستفاد من قول كل طائفة بيان فساد قول الطائفة الأخرى، فيعرف الطالب فساد تلك الأقوال، ويكون ذلك داعياً له إلى طلب الحق، ولا تجد الحق إلا موافقاً لما جاء به الرسول ﷺ ولا تجد ما جاء به الرسول إلا موافقاً لصريح المعقول».

٥- أن كثيراً من أوجه الرد التي تبين بطلان هذه المذاهب قد مرت عرضاً في كثير من المباحث.

٦- وبناء على ما مضى فإن مناقشة الأقوال لن تطول وستتركز على قولي القدرية والجبرية.

المبحث الأول

المناقشة الإجمالية لأقوال الفرق

أولاً: جاءت أدلة الجبرية؛ لتثبت أن الله خالق أفعال العباد، وأن العباد لا قدرة

لهم، بل هم مجبورون على أعمالهم.

وهذا فيه حق من جانب، وباطل من جانب، وأدلتهم تؤيد ما في مذهبهم من

حق وهو أن الله خالق أفعال العباد.

أما دعوى الجبر فمردودة بالأدلة الأخرى التي استدلت بها المعتزلة.

ثانياً: جاء المعتزلة - بالمقابل - بأدلة؛ لتثبت أن العباد خالقون لأفعالهم، وأن

الله غير خالق لأفعال العباد.

وهذا - أيضاً - فيه حق وباطل؛ فإثبات أن العباد لهم إرادة ومشية داخلية تحت

مشية الله، وأن أعمالهم هي أفعالهم حقيقة - هذا حق تؤيده أدلتهم.

وأما دعوى أن الله غير خالق لأفعال العباد فذلك باطل ترده أدلة الجبرية.

ثالثاً: كل دليل من أدلة الجبرية هو رد على أدلة المعتزلة القدرية، وكل دليل

من أدلة المعتزلة القدرية هو رد على أدلة الجبرية.

لذلك حاول الأشاعرة أن يتوسطوا بين الفريقين، فقالوا: إن الله خالق أفعال

العباد، وهي منهم كسب.

لكنهم - وإن قربوا أكثر من أهل السنة - لم يحالفهم التوفيق في مذهبهم هذا؛

لأنهم أثبتوا للعبد قدرة غير مؤثرة، وسموها كسباً؛ فمال مذهبهم إلى الجبرية

كثيراً.

رابعاً: أن المذهب الحق الذي يؤيده العقل، ومجموع الأدلة - هو خلاصة القول الحق في كل مذهب من هذه المذاهب^(١).

(١) انظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣٤٦-٣٤٧.

المبحث الثاني

مناقشة قول المعتزلة القدرية (١)

١- أن استدلالهم بالآيات التي تثبت المشيئة للعباد حق ، ولكن هذه الآيات وغيرها كثير يدل على إثبات المشيئة لله - عز وجل - .
فأدلتهم معارضة بأدلة الجبرية التي ساقوها لإثبات مشيئة الله.
ونحن نثبت للعبد مشيئة وإرادة يختار بها، وقدرة يفعل بها، ولكنها خاضعة لمشيئة الله وإرادته وقدرته.

قال - تعالى - : ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ سورة التكويد: ٢٨-٢٩

٢- أن الآيات التي ساقوها في بيان أن العباد هم الذين يؤمنون، ويكفرون، ويطيعون، ويعصون حق لا مرية فيه؛ فالعبد فاعل لفعله حقيقة.
ولكن ذلك لا يدل على استقلاله في الفعل؛ فالزعم بأن ذلك يدل على أن لا يكون الله هو الخالق لأفعال العباد هو الباطل الذي نرده ونمنعه؛ لأنه لا تعارض بين الأمرين؛ فالعباد فاعلون حقيقة، والله خالق أفعالهم؛ فهي من الله خلق وإيجاد، وهي منهم فعل وكسب.

ولهذا يذمون على القبيح ويعاقبون، ويحمدون على الحسن ويثابون.

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٣٦-٤٤٤ ، والقضاء والقدر للمحمود ص ٣٥٨-٣٦٤ ،
ومنهج الإمام ابن العز الحنفي وآراؤه في العقيدة من خلال شرحه للطحاوية لعبدالله الحافي ص ٣٢٢-٣٢٥ .

٣- أما استدلالهم بالآيات التي تدل على ترتيب الجزاء على الأعمال - فإن ذلك قد ضلت فيه القدرية والجبرية ، وهدى الله له أهل السنة؛ فإن الباء المنفية في قوله ﷺ: «واعلموا أنه لن ينجو أحدٌ منكم بعمله»^(١) غير الباء المثبتة في قوله -تعالى-: ﴿جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ سورة السجدة: ١٧.

فالأولى المنفية هي باء العوض والتمنية وهي أن يكون العمل كالثمن لدخول الجنة كما زعمت المعتزلة؛ حيث يرون أن العامل مستحق دخول الجنة على ربه بعمله.

وليس الأمر كذلك ، بل برحمة الله وفضله.

والثانية المثبتة هي الباء السببية؛ فالعاملون يدخلون الجنة بسبب أعمالهم ، والله - عز وجل - خالق الأسباب والمسببات؛ فرجع ذلك كله إلى محض فضله ورحمته.

٤- وأما استدلالهم بقوله - تعالى - ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ سورة النمل: ٨٨ ، على أن أفعال العباد غير مخلوقة لله بحجة ما يقع منهم من الفساد والمخالفة فباطل؛ ذلك أن معنى الآية أن الجبال صنع الله -تعالى- وهو - سبحانه - أتقن كل شيء ، أي أتقن كل ما خلق ، وأحكمه ، وأودع فيه من الحكمة ما أودع؛ ﴿إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ سورة النمل: ٨٨ ، تعليل لما قبلها من كونه صنع ما صنع ، وأتقن كل شيء.

ومعناها: أنه عليم بما يفعل عباده من خير وشر ، وسيجازيهم عليه أتم الجزاء.

(١) أخرجه مسلم بألفاظ متقاربة ، وبوب عليه بقوله: «باب لن يدخل أحدُ الجنة بعمله ، بل برحمة

الله - تعالى - .»

أما ما يقع من الكفر والمعاصي والقبايح فقد قدرها - سبحانه - أولاً، ولو شاء ألا توجد ما وجدت.

والعباد هم الفاعلون لها، وهي منسوبة إليهم، وهي مخلوقة لله، ولكنه - عز وجل - لم يجبرهم عليها، وهم يدركون ذلك من أنفسهم.

والكفر، والتهود، والتنصر، والتمجس وإن كان غير متقن في ذاته، بل هو أعظم الباطل إلا أن الله شاءه لحكم عظيمة مرشياً منها عند الحديث عن الحكمة من خلق المعاصي وتقديرها.

ووجه غلط المعتزلة القدرية وغيرهم في هذا الباب - كما مر - هو الخلط بين ما هو خلق لله ينسب إليه، وبين ما هو من مخلوقاته، أو بعبارة أخرى بين فعله ومفعولاته؛ فكونها مقدره من الله فذلك خير، والله لا يفعل إلا الخير، والشر ليس إليه - عز وجل - لأن فعله حكمة، وعدل، ورحمة، ولكنها شر من جهة وقوعها من البشر.

وهذا ما تقرر عند الحديث عن نسبة الشر إلى الله - عز وجل -.

قال ابن حزم^(١) رحمته الله: «ومن زعم أن الله - تعالى - لم يخلق أعمالنا فقد ألد؛ إذ

(١) هو الإمام المشهور أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي البيهقي، ولد سنة ٣٨٤هـ، وتوفي سنة ٤٥٦هـ. انظر سير أعلام النبلاء ١٨/١٨٤-٢١٢.

قال عنه الذهبي رحمته الله: «وأن لي ميلاً إلى أبي محمد، عجبته في الحديث الصحيح ومعرفته به، وإن كنت لا أوافق في كثير مما يقوله في الرجال والعلل، والمسائل البشعة في الأصول والفروع، وأقطع بخطئه في غير مسألة، ولكن لا أكفره، ولا أضلله، وأرجو له العفو والمسامحة وللمسلمين، وأخضع لفرط ذكائه، وسعة علمه». سير أعلام النبلاء ١٨/٢٠١-٢٠٢.

قد ردَّ قول الله - عز وجل - : ﴿ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ سورة الأنعام: ١٠١ ، فزعم أن أشياء كثيرة لم يخلقها الله - عز وجل - وهذا تكذيب للقرآن»^(١).

وبالجملة فإنَّ مذهب القدرية باطل في الشرع، والعقل والفطر السوية؛ ولهذا لم يستطع منطق القدرية أن يقف في مجال الحجاج مع عوام أهل السنة فضلاً عن علمائهم^(٢).

(١) الدرّة فيما يجب اعتقاده لابن حزم ص ٣١٠.

(٢) ولهذا تذكر كتب العقيدة وغيرها قصصاً ومحاورات مع القدرية وما يذكر من القصص في هذا

الصدد ما يلي:

أ- قال الطوفي رحمته الله: «قال عيسى بن يونس: حدثني جار لي يقال له واصل، قال: اختصم قدري وحروري ومرجئ، فقال كل منهم: ديني أصوب من دينكما؛ فتراضوا أن يحكم بينهم أول من يستقبلهم؛ فاستقبلهم أعرابي على قعود له، فذكروا له اختلافهم في أديانهم، وقالوا له: قد تراضينا بأول من نلقاه أن يحكم بيننا؛ فكنت أنت.

فأناخ الأعرابي بعيره، ثم أخذ كساءاً كان تحته، فطواه، ثم جلس عليه، وقال لهم: اجلسوا بين يدي، ثم قال للحروري: ما تقول أنت؟ قال: أزعم أن كل من عصى الله - عز وجل - فقد كفر، واستحلَّ دمه.

فقال له: أنت رجل سوء؛ تحظر على العباد ما وسع الله عليهم من التوبة، تنح.

ثم قال للقدري: ما تقول أنت؟ قال: أزعم أن ما عمل العباد من خير فمن الله، وما عملوا من شر فليس لله - تعالى - فيه قضية ولا مشيئة.

فقال: أنت أكفر من هذا؛ تزعم أن الله - تعالى - يريد شيئاً من العباد فلا يعملونه، ويعمل العباد شيئاً لا يريد؛ تنح.

ثم للمرجئ: ما تقول أنت؟ قال: أزعم أن من قال لا إله إلا الله فهو مؤمن لا يضره عمل أو لم يعمل.

=

فقال الأعرابي: ما في الثلاثة أكفر منك؛ حيث تشهد لهذين أنهما مؤمنان».

ب- يروى أن أعرابياً أضل ناقته، فجاء إلى عمرو بن عبيد - وهو من أكابر القدرية - فقال: أيها الشيخ: إن ناقتي قد سرقت؛ فادع الله أن يردها علي.

فرفع عمرو بن عبيد يديه، وقال: «اللهم إن ناقه هذا سُرِقَ ولم تُردْ أن تسرق؛ فأمسك الأعرابي يديه، وقال: الآن ضاعت ناقتي يا شيخ، قال له: ولم؟ قال: لأنه إذا أراد ألا تسرق فسرت فلا آمن أن يريد ردها فلا تُرد؛ فوجم عمرو بن عبيد، ولم يجد جواباً». شرح جواب ابن تيمية في قصيدته التائية في القدر للطوفي، مخطوط ص ٦، وانظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٧٣٩/٤، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٢٥٠، والقصيدة التائية في القدر لابن تيمية شرح وتحقيق محمد بن إبراهيم الحمد ص ٤٨-٥٠.

ج - وقال ابن قتيبة رحمته الله في تأويل مختلف الحديث ص ٧٨: «بلغني أن رجلاً من أصحاب الكلام قال لرجل من أهل الذمة: ألا تُسلم يا فلان! فقال: حتى يريد الله - تعالى - فقال: قد أراد الله، ولكن إبليس لا يدعك، فقال الذمي: فأنا مع أقواهما».

د - دخل القاضي عبد الجبار الهمداني - أحد شيوخ المعتزلة - على صاحب بن عباد، وعنده أبو إسحاق الاسفراييني - أحد أئمة السنة - فلما رأى الأستاذ قال: سبحان من تنزه عن الفحشاء، فقال الأستاذ: سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء، فقال القاضي: أيشاء ربنا أن يعصى؟ قال الأستاذ: أيعصى ربنا قهراً؟ قال القاضي: أرأيت إن منعي الهدى، وقضى علي بالردى أحسن إلي أم أساء؟ قال الأستاذ: إن منعك ما هو لك فقد أساء، وإن منعك ما هو له فهو يختص برحمته من يشاء، فُبُهت القاضي عبد الجبار»، انظر هامش شرح العقيدة الطحاوية ٢٥١، وانظر: دفع إيهام الاضطراب ٢٨٦-٢٨٧، وانظر كتاب القدر للفريابي ففيه قصص ومحاورات كثيرة مع القدرية، وانظر حز الغلاصم في إفحام المخاصم عند جريان النظر في أحكام القدر لابن الحاج الففطي ص ٣١، وانظر تاريخ المذاهب الإسلامية للشيخ محمد أبو زهرة ١١٧/١-١١٩.

المبحث الثالث

مناقشة قول الجبرية

١- أن الآيات التي استدلو بها على أن الله خالق كل شيء - دالتهها حق.

ولكن أنى لهم أن يثبتوا أن العبد غير قادرٍ ولا مریدٍ ولا فاعلٍ بمشيئته وقدرته ومن أين يفهم من الأدلة التي ساقوها أن العبد ليس هو الفاعل حقيقة، أو أن أفعاله ليست قائمة به؟!

فليس لدى الجبرية دليل صحيح ينفي أن يكون العباد فاعلين لأفعالهم، بل غاية أدلتهم أنها تثبت أن الله خالق، وهذا حق لا يُنكر.

٢- أن استدلالهم بآيات المشيئة، وأنها تثبت المشيئة لله وحده - حق.

ولكن الآيات نفسها وغيرها كثير تدل على إثبات المشيئة للعباد؛ ولذلك استدل بها المعتزلة على مذهبهم.

وبناء على ذلك فكل من الجبرية والمعتزلة ترد أدلتهم أدلة الطرف الآخر، وبمجموع تلك الأدلة يتبين الحق، وهو إثبات المشيئة للعباد، وكونها واقعة بمشيئة الله تابعة لها.

٣- أما استدلالهم بقوله - تعالى -: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾

سورة الأنفال: ١٧، وما جرى مجرى هذه الآية، وزعمهم أن ذلك نص في أن الإنسان لا قدرة له ولا إرادة - فذلك جهلٌ وضلال.

فقوله - تعالى -: ﴿وَمَا رَمَيْتَ....﴾ الآية، خطاب للمؤمنين في وقعة بدر؛ حيث

أنزل الله ملائكته فقتلوا أعداءه، فلم ينفرد المسلمون بقتلهم، بل قتلهم الملائكة.

وكذلك لما أخذ الرسول ﷺ حفنة من تراب، فرمى بها وجوه المشركين؛ فما

من المشركين أحدٌ إلا وأصاب عينيه وفمه ومنخریه ترابٌ من تلك القبضة ، فولوا مدبرين ، فقال - تعالى - ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ .

فأثبت للرسول الرمي وهو الحذف والإلقاء.

أما إيصال ما رمى إلى الوجوه مع بعدها عنه ، وإيصال ذلك إلى وجوههم جميعاً - فلم يكن من فعله ، ولكنه فعلُ الله وحده.

٤- أما دليلهم العقلي فهو مردود بأن تعلق علم الله وإرادته بأفعال العباد لا يجعلهم مجبورين في أفعالهم؛ لأن علم الله أزلاً بأفعالهم ، وبأنَّ العبدَ يختارها - ليس سلباً لا اختيار العبد ، وإنما هو محقق لا اختياره.

وهذا معلوم عند كافة العقلاء.

كما أنَّ تعلق قدرته - سبحانه - بوجودها لا ينافي أن تكون أفعال العباد واقعة بقدرتهم ، وأنهم الفاعلون لها.

وبالجمله فكما أنَّ مذهب القدرية المعتزلة مخالفٌ للشرع والعقل والفطرة فكذلك مذهب الجبرية^(١).

ولهذا وردت حكايات عن الجبرية تبين أن المعاند في القدر ، والقائل في الجبر

(١) انظر في مناقشة قول الجبرية في القدر إلى شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٣٦-٤٣٨ ، وانظر القضاء والقدر للمحمود ص ٣٤٧-٣٥٤ ، وانظر منهج الإمام ابن أبي العز الحنفي وآراؤه في العقيدة ص ٣٢٠.

مغلوب، وحبته داحضة، بل ربما صار أضحوكة لمن قرأ عنه، أو سمع له^(١).

(١) قال ابن القيم رحمه الله في كتاب طريق الهجرتين ص ١٥٧-١٥٨، متحدثاً عن بعض أحوال من يقولون بالجبر: «صعد رجل على سطح دار له، فأشرف على غلام يفجر بجاريتته، فنزل، وأخذهما؛ ليعاقبهما، فقال الغلام: إن القضاء والقدر لم يدعانا حتى فعلنا ذلك. فقال: لَعَلْمُكَ بِالْقَضَاءِ وَالْقَدْرِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، أَنْتَ حَرُّ لَوْجَةِ اللَّهِ!! ورأى آخر يفجر بامرأته، فبادر؛ ليأخذها فهرب، فأقبل يضرب المرأة، وهي تقول: القضاء والقدر. فقال: يا عدوة الله أتزنين وتعتذرين بمثل هذا؟ فقالت: أو تركت السنة، وأخذت بمذهب ابن عباس؟ فتنبه، ورمى بالسوط من يده، واعتذر إليها، وقال: لولاك لضللت!!».

هذا وقد ذكر الشيخ عبدالرحمن السعدي رحمه الله في كتابه الدرر البهية عدداً من الأمثلة التي تكشف مسألة القضاء والقدر، ومن تلك الأمثلة: قصة الرجل الجبري، حيث قال فيها: «كان رجل قد غلا في الجبر والقدر غلواً عظيماً، فكان يعتذر بالقدر عند كل جليل وحقير، حتى آلت به الحال إلى الاستهتار، وانتهاك أصناف المعاصي، وكلمة نصيح وليم على أفعاله، جعل القدر حجة له في كل أحواله وكان له صاحب يعذله، وينصحه عن هذه المقالة التي تخالف العقل، والنقل، والحس، ولا يزيده العذل إلا إغراءً، وكان صاحبه ينتظر ويتنهد الفرصة في إلزامه بأمور تختص به، وتتعلق. وكان هذا الجبري صاحب ثروة، له أموال منوعة، وقد وكل عليها الوكلاء، والعملة، فصادف في وقت متقارب أن جاءه صاحب ماشيته، فقال: إن الماشية هلكت، وتلفت جميعها؛ لأنني رعيتها في أرض مجذبة، ليس فيها عود أخضر.

فقال له: وعملت ذلك وأنت تعلم أن الأرض الفلانية مخصبة، فما عذرك في ذلك؟ فقال: قضاء الله وقدره، وكان ممتناً غضباً قبل ذلك، فزاد غضبه من هذا الكلام، واستشاط غضبه، وكاد يتقطع من هذا الاعتذار.

وجاءه صاحب البضائع، فقال: إني سلكت هذا الطريق المخوف، فاقتطع المال قطعاً الطريق، فقال له: كيف تسلك هذا الطريق المخوف - مع علمك أنه مخوف - وتترك الطريق الآمن الذي لا تشك في أمنه؟

= فأجابه بمثل جواب الراعي للماشية ، وعمل معه الجبري ما عمله مع صاحبه .
 ثم جاء وكيله على تربية أولاده ، وحفظهم ، فقال : إني أمرتهم أن ينزلوا في البئر الفلانية؛ ليتعلموا
 السباحة فغرقوا ، فقال : لم فعلت ذلك وأنت تعلم أنهم لا يحسنون السباحة؟ والبئر المذكورة تعلم أن ماءها
 غزير؟ فكيف تركهم ينزلون وحدهم وأنت لست معهم؟
 فقال : هكذا قضاء الله وقدره .

فغضب عليه غضباً لا يشبه الغضب على الأولين ، وكاد الغضب أن يقتله ، وكل واحد من هؤلاء الذين
 وكلهم على ما ذكرنا يزداد غضبه عليه إذا قال له : هذا قضاء الله وقدره ، فحينئذ قال له صاحبه : يا عجباً لك
 يافلان! كيف قابلت هؤلاء المذكورين بهذا الغضب البليغ ، ولم تعذرهم حين اعتذروا بالقدر ، بل زاد هذا
 الاعتذار في جرمهم عندك ، وأنت مع ربك - في أحوالك المخجلة - قد سلكت مسلكهم ، وحذوت
 حذوهم!؟

فإن كان لك عذر - فهم من باب أولى أعذر وأعذر ، وإن كانت أَعذارهم تشبه التهكم والاستهزاء
 فكيف ترضى أن تكون مع ربك هكذا!؟

فانتبه الجبري حينئذٍ ، وصحا بعدما كان غارقاً في غلوه ، وقال : الحمد لله الذي أنقذني مما كنت فيه ،
 وجعل لي موعظةً وتذكيراً من هذه الوقائع التي وقعت لي ، ولمست فيها غلطي الفاحش ، والآن : أعتقد أن
 ما حصل لي من نعمة الهداية إلى الحق أعظم عندي من هذه المصائب الكبيرة ، كما تحققت في قوله -تعالى- :
 ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾

البقرة : ٢١٦ . انظر الدرّة البهية شرح القصيدة التائية ، في حل المشكلة القدرية ص ٦٣-٦٥ .

الخاتمة

وبعد هذا التطواف في مباحث القضاء والقدر - هذا إجمال لأهم ما ورد في تلك المباحث، وذلك من خلال النقاط الآتية:

١- الإيمان بالقدر من أهم مباحث العقيدة، فهو ركن من أركان الإيمان، والإيمان به تمام التوحيد، وكتب السلف الصالح في العقيدة اهتمت به، وأطنبت في ذكره، والناس على اختلاف طبقاتهم يشغلهم موضوع القدر؛ لارتباطه بحياتهم اليومية.

٢- الإيمان بالقدر أمر فطري، ومع ذلك فهو أعوصُ أبواب العقيدة، لدقة مسائله، وتشعبها، وكثرة الشبهات المثارة حوله؛ ولهذا لا يمكن أن يفهم إلا بفهم السلف الصالح - أهل السنة والجماعة - ولا يمكن لكل أحد أن يفهمه على وجه التفصيل.

٣- القدر هو تقدير الله للكائنات حسبما سبق به علمه، واقتضته حكمته. أو: هو علم الله، وكتابته للأشياء، ومشيئته وخلقها لها.

٤- الحديث عن القدر لا يُمنع بإطلاق، ولا يُفتح بإطلاق، بل إن الأمر فيه تفصيل، فإن كان الحديث عن القدر بالمنهج العلمي الصحيح المعتمد على الكتاب والسنة، وكان الحديث عنه مراداً به الوصول إلى الحق - فإنه لا يمنع ولا يُنهي عنه، بل قد يجب.

وإن كان الحديث عنه خوضاً بالباطل، واعتماداً في فهمه على العقل المجرد، أو كان للاعتراض أو التنازع أو التعنت - فإنه لا يجوز البتة.

- ٥- الإيمان بالقدر على الوجه الصحيح يثمر ثمراتٍ جليّةً على الأفراد والمجتمعات في الدنيا والآخرة.
- ٦- الإيمان بالقدر دلٌّ عليه الكتاب، والسنة، والإجماع، والفطرة، والعقل، والحس.
- ٧- الإيمان بالقدر يقوم على أربعة أركان تسمى: مراتب القدر، وهي العلم، والكتابة، والمشية، والخلق.
- ٨- أفعال العباد داخلة في عموم خلقه - عز وجل - ولا يخرجها عن ذلك العموم شيء.
- ٩- التقدير ينقسم إلى خمسة أقسام وهي:
- أ- التقدير العام لجميع الكائنات.
- ب- التقدير البشري: وهو التقدير الذي أخذ الله فيه الميثاق على جميع البشر بأنه ربهم، وأنه أشهدهم على أنفسهم بذلك، والذي قدّر الله فيه أهل السعادة وأهل الشقاوة.
- ج- التقدير العمري: وهو تقدير كل ما يجري على العبد من لدن نفخ الروح فيه إلى نهاية أجله.
- د - التقدير السنوي: وهو تقدير ما يجري كل سنة، وذلك ليلة القدر من كل السنة.
- هـ - التقدير اليومي: وهو تقدير ما يجري كل يوم، كما قال -تعالى-: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ سورة الرحمن: ٢٩.
- ١٠- الواجب على العبد في باب القدر أن يؤمن بقضاء الله وقدره، ويؤمن

بشرع الله وأمره ونهيه، فعليه تصديق الخبر وطاعة الأمر، فإذا أحسن حمد الله-تعالى - وإذا أساء استغفر الله - تعالى - وعلم أن ذلك بقدر الله، فهذا هو الواجب على العبد، ولا يلزم كل أحدٍ أن يعرف مباحث القدر على وجه التفصيل، كما هو مقرر عند أهل السنة والجماعة؛ فهم لا يوجبون على العاجز ما يوجبون على القادر.

١١- الإيمان بالقدر لا ينافي أن يكون للعبد مشيئة في أفعاله الاختيارية، وأن يكون له قدرة عليها، بل له مشيئة وقدرة، وهما تابعتان لمشيئة الله وقدرته، واقعتان بها.

١٢- فعل الأسباب لا ينافي الإيمان بالقضاء والقدر، بل إن ذلك من تمام الإيمان به.

١٣- الاحتجاج بالقدر إنما يسوغ عند المصائب لا المعائب.

١٤- الإرادة الربانية تنقسم إلى قسمين:

أ- كونية قدرية: وهي مرادفة للمشيئة ولا يخرج عن مرادها شيءٌ أبداً ولا بد أن تقع.

ب- شرعية دينية: وتتضمن محبة الرب ورضاه، ولا يلزم وقوعها، فقد تقع وقد لا تقع.

١٥- الشر لا ينسب إلى الله - عز وجل - فهو منزّه عن الشر، ولا يفعل إلا الخير، والقدر من حيث نسبته إلى الله لا شرف فيه بوجه من الوجوه؛ فإنه علم الله، وكتابته، ومشيئته، وخلقته، وذلك خيرٌ محضٌ، فالشر إنما هو في المقضي لا في القضاء، وفي مفعولات الله لا في أفعاله - عز وجل -.

١٦- قد يريد الله أمراً، ويشاؤه، وفي الوقت نفسه لا يجبه؛ لأن المراد نوعان:

أ- مراد لنفسه إرادة الغايات مثل خلق جبريل - عليه السلام -.

ب- مراد لغيره: فهو وسيلة إلى غيره مثل خلق إبليس، فهو مكروه لله من حيث نفسه وذاته، مراد له - عز وجل - من حيث قضاؤه وإيصاله إلى مراده، فهو سبب لحصول محاب كثيرة، فيجتمع الأمران بغيره له، وإرادته له، ولا يتنافيان.

١٧- لله - عز وجل - الحكمة البالغة في كل فعل من أفعاله، وقد تظهر لنا الحكمة، وقد تخفى، ولا يلزم أن ندرك حكمته - عز وجل - في كل شيء، أو أن يدرك ذلك كل أحد.

١٨- وجوب الرضا بقضاء الله - عز وجل - فيه تفصيل؛ فإن كان ما قُضي وقُدِّر مرضياً لله محبوباً له - كالإيمان وسائر الطاعات - رضينا به، وإن كان غير مرضي لله ولا محبوب له - كالمعاصي والكفر - فلا نرضى به، فعلينا موافقة ربنا في رضاه وفي سخطه؛ فالدين موافقة ربنا في كراهة الكفر والفسوق والعصيان مع تركها، وموافقته في محبة الشكر والطاعة مع فعلها.

أو يقال: نرضى بالقضاء الذي هو فعل الله - تعالى -.

وأما المقضي الذي هو فعل العبد - ففيه تفصيل؛ فإن كان مرضياً لله رضينا به، وإن كان غير مرضي لله لم نرض به.

١٩- القدران أحدهما: القدر المثبت أو المبرم؛ وهو ما في أم الكتاب، فهذا لا يتغير ولا يتبدل، والثاني: القدر المعلق أو المقيد وهو ما في كتب الملائكة؛ فهذا هو الذي يقع فيه المحو والإثبات.

٢٠- الإنسان مخير باعتبار ومسير باعتبار؛ فهو مخير باعتبار أن له قدرة ومشيئة واختياراً، ومسير باعتبار أنه في جميع أفعاله داخل في القدر راجع إليه، ولكونه لا يخرج عما قدره الله له.

٢١- ورد في البحث ذكر لبعض الأخطاء التي تقع في باب القضاء والقدر.

٢٢- إنكار القدر لم يكن معروفاً عند العرب لا في جاهليتها ولا في إسلامها، وإنما أتاهم ذلك من الأمم الأخرى.

٢٣- ورد في البحث ذكر لبعض أقوال الطوائف والملل في القدر.

٢٤- أول من قال بالقدر في هذه الأمة رجل يقال له: سوسن، أو سيسويه، أو سنسويه، وكان نصرانياً فأسلم ثم تنصّر، وأخذ عنه هذه البدعة مَعْبُدُ الجهنني، وأخذها عن معبد غيلانُ الدمشقي، ثم تلقفها بعد ذلك رؤوس الاعتزال ونشروها.

٢٥- ظهرت هذه البدعة أول ما ظهرت في عهد صغار الصحابة كابن عباس، وابن عمر، وجابر - رضي الله عنهم - وقد اشتد نكيرهم على هذه البدعة، وأعلنوا براءتهم منها.

٢٦- ضل في باب القدر فرقٌ عديدة، وقد ورد في هذا البحث ذكر أقوالهم وبيان ضلالهم.

هذا ملخص ما ورد في هذا البحث، وفي الختام أسأل الله - تبارك وتعالى - أن ينفع به، وأن يجعله خالصاً لوجهه؛ إنه على ذلك قدير، وبالإجابة جدير، والله أعلم، وصلى الله على نبينا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً.

الفهارس

- أ- فهرس الآيات القرآنية
- ب- فهرس الأحاديث والآثار
- ج- فهرس قوافي الأشعار
- د- فهرس الأعلام المترجم لهم
- هـ- فهرس بعض الطوائف والمصطلحات
- و- فهرس المصادر والمراجع
- ز- فهرس الموضوعات

فهرس الآيات القرآنية

الصفحة	آيات سورة البقرة
٢٦٥	﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ ٢٨
٦٧	﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ ٣٠
١٢٥	﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ ٤٥
١٢٩	﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ﴾ ٨٥
٨٦	﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ ٩٣
٨٥	﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ ١٠٢
١٥٧	﴿ وَلَنْبَلُونَكُمْ بِشْيءٍ مِنْ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ ﴾ ١٥٥-١٥٧
٨٥	﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ ١٨٣
٨٢	﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ ١٨٥
١٢٥	﴿ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ﴾ ١٩٧
٣٠	﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ ﴾ ٢٠٠
٨٦	﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ ﴾ ٢١٣
١٥٩-٩٧	﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ... الْآيَةَ ﴾ ٢١٦
١٨٥-١٢٢	﴿ فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ أَنِّي سِتُّمْ ﴾ ٢٢٣
٨٦	﴿ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَهُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ٢٤٧
٧٣	﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ ٢٥٣
٨٦	﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ٢٦٩

﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ ٢٨٦
١٣٢-١٢٢

آيات سورة آل عمران

﴿ لِمَ تَلْسُونِ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ ... الْآيَةَ ﴾ ٧١
٢٦٥
﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ ١٣٣
١٨٥-١٢٢
﴿ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا ﴾ ١٥٤
٢٢٦
﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِلْإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا ... الْآيَةَ ﴾ ١٦٨
٢٢٦

آيات سورة النساء

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ... الْآيَةَ ﴾ ١
٧٤
﴿ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ ... الْآيَةَ ﴾ ١٩
١٥٩
﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ ٢٧
٨٢
﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ ... الْآيَةَ ﴾ ٢٩-٣٠
٢٣٢
﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ ٣٩
٢٦٥
﴿ إِنَّ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ ٧٨
٢٧٤
﴿ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ ﴾ ١٠٢
١٥٠
﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ ﴾ ١٠٣
٣٠
﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ ١٢٣
٢٢٢
﴿ رَسُولًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ ... الْآيَةَ ﴾ ١٦٥
١٣١

آيات سورة المائدة

﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ﴾ ٦
٨٢

- ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ ٣٤
 ٣٢
 ﴿وَحَرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا﴾ ٩٦
 ٨٦
 ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ ٩٧
 ٨٥
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ ١٠١
 ١٩١
 ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ١٠٢
 ٢١٣
 ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ﴾ ١٠٣
 ٨٥

آيات سورة الأنعام

- ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ... الْآيَةَ﴾ ١
 ٧٤
 ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ ٢٨
 ٦٧
 ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ ٣٥
 ٧٤
 ﴿مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلِّهِ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ ... الْآيَةَ﴾ ٣٩
 ٧٣
 ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ... الْآيَةَ﴾ ٥٩
 ٢٤٣-٦٨
 ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ ٩١
 ٣٢
 ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ ١٠١
 ٢٩٨
 ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ ... الْآيَةَ﴾ ١٠٢
 ٢٧٢
 ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ ١٠٧
 ٧٤
 ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمْ ... الْآيَةَ﴾ ١١١
 ٧٣
 ﴿فَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ ... الْآيَةَ﴾ ١٢٥
 ٨٢
 ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ... الْآيَةَ﴾ ١٤٨
 ٢١٦-١٣١-٤٣

﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ ... الآية ﴾ ١٤٩ ٥٨

آيات سورة الأعراف

﴿ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ ١٦ ١٣٢

﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ... الآية ﴾ ٣٤ ٢٣٤

﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ ... الآية ﴾ ٥٧ ٨٦

﴿ وَآكُتِبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ... الآية ﴾ ١٥٦ ٧٠

﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ... الآية ﴾ ١٧٢ ٨٠

آيات سورة الأنفال

﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ ١٧ ٢٧٤

﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ... الآية ﴾ ٣٢ ٦٨

﴿ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴾ ٤٢ ٤٠

﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ... الآية ﴾ ٦٠ ١٢٥

﴿ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ ... الآية ﴾ ٦٨ ٧١

آيات سورة التوبة

﴿ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ ٦ ٨٦

﴿ وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ ﴾ ٤٦ ٨٦

﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ ٤٧ ٦٨

﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ﴾ ٥١ ٦٨

﴿ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ٨٢ ٢٦٥

آيات سورة يونس

- ﴿هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ ٢٢
 ١٨٦
 ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ ... الْآيَةَ﴾ ٣٣
 ٣٣
 ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا... الْآيَةَ﴾ ٥٨
 ٩٧
 ﴿آلِلَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ ٥٩
 ٨٥
 ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ ٩٩
 ٧٤

آيات سورة يوسف

- ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ ٤١
 ٣٠

آيات سورة الرعد

- ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ ٨
 ٢١٩
 ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ ١١
 ٨٢
 ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ ٣٩
 ١٨٢-١٨١

آيات سورة إبراهيم

- ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ ٧
 ٩٦
 ﴿رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ ... الْآيَةَ﴾ ٤٤
 ١٣٣

آيات سورة الحجر

- ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ... الْآيَةَ﴾ ٢١
 ٢١٩-٤٠

آيات سورة النحل

- ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ ... الْآيَةَ﴾ ٥٨-٥٩
 ٢٣٢

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ ٩٠ ٨٥

آيات سورة الإسراء

﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ ٤ ٤٠-٣٠

﴿ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا ﴾ ٥ ٨٦

﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ ٢٣ ٣٠

﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ ٣٦ ٢٢

﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ ٣٨ ٨٦

﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى ﴾ ٩٤ ٢٦٥

آيات سورة الكهف

﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ... الْآيَةَ ﴾ ٢٣-٢٤ ٢٢١-٧٣

﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾ ٢٩ ١٨٥-٢٦٥-١٢٢

﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ ... الْآيَةَ ﴾ ٧٩ ١٤٢

﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا ... الْآيَةَ ﴾ ٨٢ ١٤٢

آيات سورة مريم

﴿ وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴾ ٢١ ٣٠

آيات سورة طه

﴿ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى ﴾ ٤٠ ٤٠

﴿ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَلِمَهَا ... الْآيَةَ ﴾ ٥١-٥٢ ٧٠

﴿ فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ ﴾ ٧٢ ٣٠

آيات سورة الأنبياء

- ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ ﴿ ٢٢ ٣
- ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ ﴿ ٢٣ ٢٢٥-٥٩
- ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ... الْآيَةَ ﴾ ﴿ ٣٣ ٧٥
- ﴿ وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾ ﴿ ٣٥ ١٥٢
- ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ... الْآيَةَ ﴾ ﴿ ١٠٥ ٧٠

آيات سورة الحج

- ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ ... الْآيَةَ ﴾ ﴿ ٧٠ ٧٩-٦٩

آيات سورة المؤمنون

- ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ ... الْآيَةَ ﴾ ﴿ ١٨ ٢١٩
- ﴿ رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا ﴾ ﴿ ١٠٦ ١٣٣

آيات سورة الفرقان

- ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ﴾ ﴿ ٢ ٤٠

آيات سورة الشعراء

- ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ ﴿ ٨٠ ١٤٢

آيات سورة النمل

- ﴿ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ﴿ ٨٨ ٢٦٦

آيات سورة القصص

- ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ ﴾ ﴿ ١٢ ٨٦

- ﴿ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ ١٥
 ٣٠
 ﴿ أَيَّمَا الْأَجَلِينَ قَضَيْتُ ﴾ ٢٨
 ٣٠
 ﴿ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ ﴾ ٢٩
 ٣٠
 ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ... الْآيَةَ ﴾ ٦٨
 ٢٧٣-١٨٦-٧٢

آيات سورة الروم

- ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ٧
 ١٩٦
 ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ ٢٧
 ٣
 ﴿ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ ٤١
 ٢٨٢

آيات سورة لقمان

- ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ ... الْآيَةَ ﴾ ٣٤
 ١٩٣

آيات سورة السجدة

- ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ... الْآيَةَ ﴾ ١٣
 ٥٨
 ﴿ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ١٧
 ٢٩٦-٢٦٥

آيات سورة الأحزاب

- ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴾ ٣٨
 ٣٩

آيات سورة سبأ

- ﴿ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ ﴾ ١١
 ٣٣
 ﴿ وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ﴾ ١٨
 ٣٣

آيات سورة فاطر

- ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ ... الآية ﴾ ٣
 ٢٧٢-٧٥
- ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا ... الآية ﴾ ٤٥
 ٢٨٢

آيات سورة يس

- ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ ١٢
 ٦٩
- ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ... الآية ﴾ ٤٧
 ٢٠٢

آيات سورة الصافات

- ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ٩٦
 ٢٦٧-٧٧

آيات سورة ص

- ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ ﴾ ٢٩
 ١٩

آيات سورة الزمر

- ﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ ... الآية ﴾ ٧
 ١٧٨-٥٩
- ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ ٦٢
 ٧٦-٧٤
- ٢٧٢
- ﴿ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ ﴾ ٦٩
 ٣٠

آيات سورة غافر

- ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ٦٠
 ١٢٥
- ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ﴾ ٥٥
 ١٣٦

آيات سورة فصلت

- ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ ١٠
 ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ ١٢
- ٣٣
 ٣٦-٣٠-٢٩

آيات سورة الشورى

- ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ ... الآية ﴾ ٢١
 ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ ٣٠
 ﴿ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ﴾ ٤٩
- ٨٥
 ٢٨٢
 ٢٣٤

آيات سورة الدخان

- ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ ٤
- ٨١

آيات سورة الجاثية

- ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ ٢٣
- ٦٧

آيات سورة محمد

- ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ ١٧
 ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ ٢٤
- ٩٠
 ١٩

آيات سورة القمر

- ﴿ فَالتَّقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴾ ١٢
 ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ ٤٩
 ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمَحٍ بِالبَصْرِ ﴾ ٥٠
- ٣٣
 ٣٩
 ٨٥

آيات سورة الرحمن

﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ٢٩
٣٠٥-٨١

آيات سورة الواقعة

﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ ٦٠
٣٣

آيات سورة المجادلة

﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ ٢١
٨٥

آيات سورة الحشر

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... الآية﴾ ٢٢
٦٦

آيات سورة الصف

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى﴾ ٩
٨٦

آيات سورة الجمعة

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ ٢
٨٦

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ١٠
١٢٥

آيات سورة التغابن

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ... الآية﴾ ١١
٩٠

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ١٦
١٣١

آيات سورة الطلاق

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنْ... الآية﴾ ١٢
٤٧

آيات سورة التحريم

﴿ وَصَدَقْتُ بِكَلِمَاتِ رَبِّيهَا ﴾ ١٢ ٨٦

آيات سورة الملك

﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ ... الْآيَةَ ﴾ ٢ ٧٤

﴿ ثُمَّ أَرْجِعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ ... الْآيَةَ ﴾ ٤ ١٥٢

﴿ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ ١٠ ١٣٣

﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ ١٤ ٤

﴿ فَاَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا ﴾ ١٥ ١٢٥

آيات سورة المدثر

﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴾ ١٨ ٣٣

﴿ لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ ٤٣ ١٣٣

﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ ... الْآيَةَ ﴾ ٣١ ٢٧٣

﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴾ ٣٧ ٢٦٥

﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ ٤٢-٤٥ ٢٣

﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكَّرٌ، فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ، وَمَا يَذْكُرُونَ ﴾ ٥٤-٥٦ ٦١

آيات سورة الإنسان

﴿ قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا ﴾ ١٦ ٣٣

﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ ... الْآيَةَ ﴾ ٣٠ ٢٧٣

آيات سورة المرسلات

﴿إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ، فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ ٢٢-٢٣ ٤٠-٣٢

آيات سورة النبأ

﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَاءًا﴾ ٣٩ ١٢٢

آيات سورة عبس

﴿مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ ١٩ ٤٠

آيات سورة التكوير

﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ ٢٨-٢٩ ١٨٦-١٢٢

آيات سورة الأعلى

﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾ ٣ ٤٠

آيات سورة الفجر

﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ ١٦ ٣٢

آيات سورة البلد

﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ ١٠ ١٨٥

آيات سورة القدر

﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ ٤-٦ ٨١

آيات سورة الفلق

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ، مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ ١-٢ ٢١٠

فهرس الأحاديث والآثار

- ٢٢ - أبهذا أمرتم؟ أم بهذا أرسلت إليكم؟ ...
- ٨٠ - أتبدأ الأعمال أم قد قضي القضاء؟ ...
- ١٠٥ - احرص على ما ينفعك ، ولا تعجز...
- ١٨٥-١٢٨ - احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز...
- ٤١ - أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون ...
- ٢١ - إذا ذكر أصحابي فأمسكوا ...
- ٢٠ - رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه ...
- ١١٢ - أصبحت والسراء والضراء مطيتان « عمر بن عبدالعزيز »
- ١١٣ - أصبحت وما لي سرورٌ إلا في مواضع « عمر بن عبدالعزيز »
- ١٨٦-١٢٩ - اعملوا فكل ميسر لما خلق له
- ٨٠ - إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً...
- ٢٢٣ - أن رجلاً قال : والله لا يغفر الله لفلان ...
- ٩٣ - إن العبد ليعمل عمل أهل النار وإنه من أهل الجنة ...
- ١٥٩ - إن عظم الجزاء مع عظم البلاء ...
- ٧٣ - إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين ...
- ٥١ - إن الله خلق خلقاً ، فخلقهم بقدر ...
- ٥١ - إن الله قدر أجلاً ، وقدر معه مرضاً ...

- ٧٥ - إن الله يصنع كل صانع وصنعه
- ٢٦٣ - إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله ...
- ١٤٢ - أن النبي ﷺ كان يثني على ربه بتنزيهه ...
- ٢١٠ - تعوذوا بالله من جهد البلاء ، ودرك الشقاء ...
- ١٩٣ - خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله ...
- ٤٩ - دخلت على عبادة وهو مريض « الوليد بن عبادة بن الصامت »
- ٦٨ - سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين ...
- سمعت أنه يُقال : ما فتشت قدرياً إلا وجدته « أرطاة ابن المنذر »
- ٢٦٤
- ٧٩-٧١ - سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كتب الله مقادير ...
- ١٨٦-١٢٨
- ١٠٠ - الصبر كنز من كنوز الخير ، لا يعطيه الله إلا ... « الحسن »
- ١٠٠ - الصبر مطية لا تكبو « علي بن أبي طالب »
- ١٥٣ - عجباً لأمر المؤمن ؛ إن أمره كله له خير ...
- ٢١٩ - العين حق ولو كان شيءٌ سابق القدر سبقته العين
- ٢٠ - فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم
- ٩٣ - فوالله إن أحدكم أو الرجل يعمل بعمل أهل النار ...
- ٥٠ - القدر نظام التوحيد فمن وحد الله - عز وجل - « ابن عباس »
- ٧٣ - كان رسول الله ﷺ إذا جاءه السائل ، أو طلبت إليه حاجة ...

- كتب معاوية إلى المغيرة: اكتب إلي ما سمعت النبي ﷺ يقول
 ٧٥ خلف الصلاة، ... «ورأى مولى المغيرة»
- كل شيء بقدر حتى وضعت يدك على خدك «ابن عباس»
 ٥٠
- لا أقول لكم إلا كما كان رسول الله ﷺ يقول «زيد بن
 ٧٥ أرقم»
- لا تقولوا: ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا ...
 ٢١١
- لا يؤمن عبداً حتى يؤمن بالقدر خيره وشره من الله ...
 ٤١
- لا يتمنين أحدكم الموت؛ لضرب نزل به ...
 ٢٣٠
- لا يغني حذر من قدر، وإن الدعاء ينفع مما نزل ومالم ينزل ...
 ٢٠٧
- لكل أمة مجوس، ومجوس هذه الأمة الذين يقولون: لا قدر ...
 ٢٦٣
- واعلموا أنه لن ينجو أحد منكم بعمله
 ٢٩٦
- ما شاء الله وشئت، فقال: «أجعلتني لله نداً؟ بل ما شاء الله
 ٢١١ وحده»
- ما غلا أحد في القدر إلا وخرج من الإيمان «ابن عباس»
 ٢٦٣
- ما من شيء يصيب المؤمن، حتى الشوكة تصيبه ...
 ١٥٧
- ما منكم من أحد ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله
 ١٢٩-٧١ مكانها ...
- ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار
 ٦٩

- ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار قالوا: يا رسول الله... ١٨٦
- من ابتلي من هذه البنات بشيء فأحسن إليهن كن له ستراً من النار ٢٣٤
- من سره أن ييسر له في رزقه، وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه ١٨٢-١٨١
- من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة... ٢٠٧
- من كذب بالقدر فقد كذب بالإسلام «الحسن» ٥١
- وأما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة ١٢٤
- وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كان كذا وكذا... ٤١
- وتؤمن بالقدر خيره وشره ٤١
- وجدنا خير عيشنا بالصبر «عمر بن الخطاب» ١٠٠
- وكل الله بالرحم ملكاً يقول: أي رب! نطفة، أي رب! علقة... ١٩٦
- ولا يرد القدر إلا الدعاء ٢٠٦
- ولكنني على ما أشاء قدير ٢١٥
- يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن، فيما العمل اليوم؟... ٢٠

فهرس قوافي الأشعار

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية	مطلع البيت
١١٥		الكامل	الأعداء	ومليحة شهدت
٢٢٧		الخفيف	عناء	ليت شعري
٩٥	ابن ناصر الدين الدمشقي	الطويل	المراقب	إذا اشتدت
٩٥	----	الطويل	مواهب	وكم نعمة
٥٥	محمود الوراق	الخفيف	كرهته	ليس عندي
٥٥	----	الخفيف	عرفته	لولي الأمور
٥٥	----	الخفيف	جهلته	فأرى أن
١١٣		الخفيف	مختلفات	كل من في
١١٧	ابن تيمية	الطويل	المصيبة	وأما رضانا
١١٧	----	الطويل	جريمة	كسقم وفقر
١١٧	----	الطويل	بطاعة	فأما الأفاعيل
١١٧	----	الطويل	الكبيرة	وقد قال قوم
١١٧	----	الطويل	خصلة	وقال فريق
١١٧	----	الطويل	بسخطة	وقال فريق

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية	مطلع البيت
١١٧	----	الطويل	الغريزة	كما أنها
١١٧	----	الطويل	الخطيئة	فترضى من
٢٣٤		مجزوء الرمل	الصالحات	حبذا من
٢٣٤		مجزوء الرمل	الشجرات	هن للأنس
٢٣٤		مجزوء الرمل	البركات	وبإحسان
٢٧٧		الكامل	طاعاتُ	أصبحت
٩٩		الكامل	كامنه	كم نعمة
٤٤	طرفه بن العبد	الطويل	مرثد	فلو شاء
٤٤	المتقّب العبدى	الطويل	وقصيدها	فأيقنت
٤٥	امرؤ القيس	الرجز	بقدر	تجري المقادير
٥١	كعب بن زهير	البسيط	القدرُ	لو كنت
٥١	----	البسيط	منتشر	يسعى الفتى
٥١	----	البسيط	الأثر	والمرء ما
١٠٣	علي بن أبي طالب	الرمل	قدرُ	أي يوميَّ
١٠٣	----	الرمل	الحذر	يوم لا
٢٢٧	النابعة الجعدي	البسيط	ذرا	خليليَّ عوجا
٢٢٧	----	البسيط	قرا	ولا تجزعا

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية	مطلع البيت
٢٢٧	----	البيسط	واصبرا	وإن جاء
٢٧٧	----	البيسط	وأدبرا	ألم تريا
٢٧٧	----	البيسط	قُدِّرا	تهيج البكاء
٢٩	أبو ذؤيب الهذلي	الكامل	تبع	وعليهما
٤٤	سويد بن أبي كاهل	الرمل	الضَّلَعُ	كتب الرحمن
٩٩	ليبد بن أبي ربيعة	الطويل	صانع	لعمرك ما
٩٩	----	الطويل	واقع	سلوهن إن
١٠١		الطويل	رفيع	وأحسن
١١٠	الشافعي	الوافر	القنائة	أفادتني
١١٠	----	الوافر	بضاعة	فصيرها
١١٠	----	الوافر	ساعة	تحز
٢٧٦	عبدالكريم الجيلي	الطويل	تنازع	وأسلمت
٢٧٧	----	طويل	راتع	فطوراً
٢٧٧	----	الطويل	طائع	إذا كنت
١١١	ابن طباطبا	الرمل	المكتفي	كن
١١١	----	الرمل	السرف	إن في نيل

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية	مطلع البيت
١١٠	الشافعي	المتقارب	ممتسك	رأيت
١١٠	----	المتقارب	منهمك	فلا ذا
١١٠	----	المتقارب	الملك	وصرت
٤٦	كعب بن سعد الغنوي	الطويل	رحيلي	ألم تعلمي
٤٦	----	الطويل	عجول	مع القدر
١٩٠	الأعشى	البسيط	الوعل	كناطح
٥٦		الخفيف	حاله	ما قضى
٥٦		السريع	نمله	اقنع
٥٦		السريع	نم له	إن أقبل
٤٦	ليبد بن أبي ربيعة	الرمل	وعجل	إن تقوى
٤٦	----	الرمل	فعل	أحمد الله
٤٦	----	الرمل	أضل	من هداه
١٠١		البسيط	العسل	والصبر
١٠٣	كان يتمثل بها معاوية	المتقارب	الأجل	كأن الجبان
١٠٣	----	المتقارب	البطل	وقد تدرك
١٥١	المتنبي	البسيط	قتال	لولا المشقة

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية	مطلع البيت
١٥٦	----	البسيط	بالعلل	لعل
٥	زهير بن أبي سلمى	الطويل	يعلم	فلا تكتمن
٥	----	الطويل	فينقم	يؤخر
٥	----	الطويل	فيهزم	رأيت
٥	ليد بن أبي ربيعة	الكامل	سهامها	صادفنَ منها
٢٨٠		الكامل	الأفهام	مما يقال
٢٨٠		الكامل	النظام	الكسب
١٥٤		البسيط	بالنعم	قد ينعم
٥٢	الشافعي	المتقارب	يكن	وما شئت
٥٢	----	المتقارب	المسن	خلقت
٥٢	----	المتقارب	تُعن	على ذا
٥٢	----	المتقارب	حسن	فمنهم
٥	عمرو بن كلثوم	الوافر	ومقدّرنا	وأنا سوف
٦٥		البسيط	وتكوين	علمٌ
٢٧٦	ابن عربي	الطويل	داني	لقد كنت
٢٧٦	----	الطويل	لرهباني	لقد صار
٢٧٦	----	الطويل	قرآن	وبيتٌ

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية	مطلع البيت
٢٧٦	----	الطويل	وإيماني	أدين
٤٤	عنتره	الكامل	قضاها	يا عبلاً
٩٦	ابن ناصر الدين الدمشقي	البسيط	لا لاهي	يجري
٩٦	----	البسيط	الحمد لله	إن جاءه
٩٩		البسيط	مكروه	تجري
٩٩		البسيط	أرجوه	وربما
١٧٣		الهمز	لتوقيه	عرفت
١٧٣		الهمز	يقع فيه	ومن لا يعرف
٢٣٠		الوافر	فيه	ألا موت

فهرس الأعلام المترجم لهم

- ٢٨١ - إبراهيم بن سيار - النظام -
- ٥٧ - أحمد بن عبد الحلیم - ابن تیمیة -
- ٤٢ - أحمد بن علي بن حجر العسقلاني
- ٢٨ - أحمد بن فارس
- ٤٥ - أحمد بن يحيى - ثعلب -
- ٢٤٤ - أرسطو
- ٥٧ - إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني
- ١٩٦ - إسماعيل بن عمر بن كثير
- ٢٤٣ - أفلاطون
- ٢٦٩ - الجعد بن درهم
- ٢٦٠ - الجهم بن صفوان
- ٥١ - الحسن البصري
- ٣١ - الحسن بن عبد الله بن سهل - أبو هلال العسكري -
- ٢٤٢ - الحسين بن عبد الله بن علي بن سينا
- ٣٦ - الحسين بن محمد بن المفضل - الراغب الأصفهاني -
- ٢٠٨ - الحسين بن مسعود بن محمد - البغوي -
- ٢٤٩ - أوغسطين
- ٢٥١ - باروخ سبنيوزا
- ٢١٤ - بكر أبو زيد
- ٥٤ - بكر بن محمد بن حبيب - المازني -
- ٢٤٩ - توماس الأكويني

- ١١٥ - ديل كارنيجي
- ٢٥١ - رينيه ديكارت
- ٢٥٣ - سارتر
- ٨١ - سعيد بن جبير
- ٤٤ - سويد بن أبي كاهل
- ٢٥٣ - شوبنهور
- ٤١ - طاووس بن كيسان
- ٤٤ - عائذ الله بن حصن - المثقّب العبدى -
- ٢٦٦ - عبد الجبار الهمداني
- ٢١٢ - عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ
- ٢٤٨ - عبدالرحمن بن محمد الأوزاعي
- ٢١٥ - عبدالرحمن بن محمد الدوسري
- ١٢٣ - عبدالرحمن بن ناصر السعدي
- ٢٨١ - عبدالسلام بن محمد الجبائي - البهشمي -
- ٢٧٠ - عبدالقاهر البغدادي
- ٢٧٦ - عبدالكريم الجيلي
- ١١٠ - عبدالملك بن محمد الثعالبي
- ٢١٢ - عثمان بن بشر
- ٥٠ - عكرمة
- ٩٠ - علقمة بن قيس
- ٢٩٧ - علي بن أحمد بن سعيد بن حزم
- ٢٧١ - علي بن إسماعيل - أبو الحسن الأشعري -
- ٥٣ - علي بن عقيل - أبو الوفاء بن عقيل -
- ٣٤ - علي بن محمد الجرجاني

- ٢٥٢ - عمانويل كانت
- ٢٥٨ - عمرو بن عبيد
- ٢٥٧ - غيلان الدمشقي
- ٢٢٧ - قيس بن عبدالله بن عدس - النابغة الجعدي -
- ٤٦ - كعب بن سعد الغنوي
- ٢١٣ - محمد بن إبراهيم آل الشيخ
- ٢٧٠ - محمد بن أبي القاسم الشهرستاني
- ٥٣ - محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي - ابن القيم -
- ١١٠ - محمد بن أحمد بن محمد - ابن طباطبا -
- ٢٨٢ - محمد بن طيب - الباقلائي -
- ٦٨ - محمد بن عبدالله بن مسلم بن قتيبة
- ٢٧٦ - محمد بن علي بن محمد بن عربي الطائي
- ١٥٣ - محمد بن محمد المنبجي
- ٢٨٧ - محمد بن محمد بن النعمان - المفيد -
- ١١٠ - محمد بن ناصر الدين الدمشقي
- ٥٤ - محمد بن يزيد بن عبدالأكبر - المبرد -
- ٢٠٩ - محمد ناصر الدين الألباني
- ٥٥ - محمود الوراق
- ٥٤ - مطرف بن عبدالله
- ٢٤٨ - معبد الجهني

- ٤٥ - هانئ بن مسعود الشيباني
- ٢٨٦ - هشام بن الحكم الشيباني
- ٢٥٢ - هيجل
- ٢٥٧ - واصل بن عطاء
- ٤٢ - يحيى بن شرف النووي
- ٩٤ - يحيى بن معاذ الرازي
- ٥٢ - يوسف بن عبدالله - ابن عبدالبر -

فهرس بعض الطوائف والمصطلحات

٣٥	- الأبد
٣٥	- الأزل
٢٨١	- الحال أو الأحوال أو أحوال أبي هاشم
٢٥٠	- الحتمية
٢٨٤	- الشيعة
٢١٧	- الشيعوية
٢١٧	- الصهيونية
٢٥٧	- الصوفية
٢٤١	- الفلاسفة والفلسفة
٢٦٢	- القدرية
٢٣٩	- الكارما
٢٧٩	- الكسب عند الأشاعرة
٨٩	- المجوس
٢٣٨	- المعتزلة
٢١٧	- النازية
٢٣٩	- النرفانا
٢٤٧	- النصارى

٢١٧

- الوجودية

٢٤٥

- اليهود

٢٨١

- طفرة النُّظام

فهرس المصادر والمراجع

«أ»

- ١- الآداب الشرعية والمنح المرعية، لابن مفلح المقدسي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.
- ٢- الإبانة عن أصول الديانة، لأبي حسن الأشعري، دار الكتاب العربي، بيروت، ط٢، ١٤١٠هـ.
- ٣- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة، لابن بطة العكبري، تحقيق ودراسة رضا بن نعيان معطي، ط٢، ١٤٠٩هـ.
- ٤- الأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة للشيخ عبدالرحمن بن محمد الدوسري، مكتبة الرشد، ط٢، ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.
- ٥- الاحتجاج بالقدر، لشيخ الإسلام ابن تيمية، ط٢، ١٣٩٩هـ، نشره قصي محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، القاهرة.
- ٦- الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة، لابن قتيبة، قدم له، وعلق عليه، وخرَّج أحاديثه عمر بن محمود أبو عمر، دار الراية للنشر والتوزيع، ط١، ١٤١٢هـ-١٩٩١م.
- ٧- أدب الدنيا والدين، للماوردي، تحقيق د. محمد الصباح، دار مكتبة الحياة، بيروت ١٩٨٧م.
- ٨- أدلة الوحدانية في الرد على النصرانية، لأحمد بن إدريس القرافي، تحقيق

عبدالرحمن دمشقية، ط ١، ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

٩- الإسلام عقيدة وشريعة للشيخ محمود شلتوت، دار القلم، ط ٣، ١٩٦٦م.

١٠- الاستقامة، لابن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، توزيع مكتبة السنة، القاهرة، ط ٢، ١٤٠٩هـ.

١١- الإسلام قوة الغد العالمية، باول شمتز، نقله إلى العربية د. محمد شامة، مكتبة وهبة.

١٢- الأصمعيات، لأبي سعيد عبدالملك بن قريب بن عبدالملك، تحقيق: أحمد محمد شاكر، وعبدالسلام محمد هارون، بيروت، لبنان، ط ٥.

١٣- أصول أهل السنة والجماعة، المسماة برسالة الثغر، لأبي الحسن الأشعري، تحقيق الدكتور محمد السيد الجليند، دار اللواء للنشر والتوزيع، ط ٢، ١٤١٠هـ-١٩٨٩م.

١٤- أصول الدين، لعبدالقاهر البغدادي، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي في دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط ١، ١٤٠١هـ-١٩٨١م.

١٥- أصول مذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية، عرض ونقد د.ناصر القفاري، ط ١، ١٤١٤هـ.

١٦- الاعتقاد على مذهب السلف، أهل السنة والجماعة، للبيهقي، السلام العالمية للطبع والنشر والتوزيع.

١٧- الأعلام، لخير الدين الزركلي، ط ٢، بدون تاريخ، ط ٤، دار العلم للملايين، ١٩٧٩م.

- ١٨- الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام ، للإمام القرطبي ، تقديم وتحقيق د. أحمد حجازي السقا ، دار التراث العربي .
- ١٩- الأعلام العلية في مناقب ابن تيمية ، للحافظ عمر بن علي البزار ، حققه زهير الشاويش ، المكتب الإسلامي بيروت ، ط ٢ ، ١٣٩٦هـ .
- ٢٠- أعلام السنة المنشورة لاعتقاد الطائفة الناجية المنصورة ، أو ٢٠٠ سؤال في العقيدة الإسلامية ، تأليف الشيخ : حافظ الحكمي ، خرَّج أحاديثه وعلَّق عليه مصطفى أبو النصر الشلبي ، ط ٣ ، ١٤١٠هـ ، مكتبة السوادي جدة .
- ٢١- إغاثة اللفهان من مصايد الشيطان ، لابن القيم الجوزية ، تحقيق الشيخ محمد حامد الفقي .
- ٢٢- أفول شمس الحضارة الغربية ، تأليف مصطفى فوزي غزال ، دار السلام للطباعة والنشر ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
- ٢٣- اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم ، لابن تيمية ، تحقيق د. ناصر العقل ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط ٢ ، ١٤١١هـ - ١٩٩١م .
- ٢٤- إكمال المعلم ، شرح لصحيح مسلم ، لأبي عبدالله محمد ابن خليفة الوسناني الأبي المالكي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٢٥- الأمالي لأبي الفداء علي القالي ، منشورات المكتب الإسلامي .
- ٢٦- إنباه الرواة على أنباه النحاة ، للوزير علي بن يوسف القفطي ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار الكتب المصرية القاهرة ، ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م .
- ٢٧- الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء ، تأليف الإمام الحافظ أبي عمر

- يوسف بن عبدالبر القرطبي النميري، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٢٨- الإنسان هل هو مسير أم مخير، د.فؤاد العقلي، ط ١، ١٩٨٠م، مكتبة الخانجي، القاهرة.
- ٢٩- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، للقاضي أبي بكر الطيب الباقلائي، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر، عالم الكتب، ط ١، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٣٠- أوائل المقالات في المذاهب المختارات، للشيخ المفيد، تعليق الزنجاني، ط ٣، ١٣٩٣هـ، الطبعة الحيدرية، النجف.
- ٣١- إيقاظ الفكرة بمراجعة الفكرة، تأليف محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه محمد صبحي بن حسن حلاق، دار ابن حزم، ط ١، ١٤٠٢هـ - ١٩٩٩م.
- ٣٢- الإيمان، للإمام ابن مندة، حققه، وعلق عليه وخرج أحاديثه د. علي بن محمد الفقيهي، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.
- ٣٣- الإيمان: أركانه - حقيقته - نواقضه د. محمد نعيم ياسين.
- ٣٤- الإيمان بالقضاء والقدر، وأثره على القلق النفسي، طريفة بنت سعود الشويعر، دار البيان العربي، ط ١، ١٤٠٨هـ.

«ب»

- ٣٥- باعث النهضة الإسلامية ابن تيمية السلفي نقده لمسالك المتكلمين والفلاسفة في الإلهيات، د. محمد خليل هراس، مكتبة الصحابة، طنطا،

١٤٠٥هـ، ط٢.

- ٣٦- بدائع الفوائد لابن القيم، مكتبة الرياض الحديثة.
- ٣٧- البداية والنهاية لابن كثير، تحقيق أحمد عبد الوهاب فتيح، دار زمزم، الرياض ١٤١٤هـ، وط دار الكتب العلمية، ط٣، ١٤٠٧هـ، تحقيق أحمد أبو ملحوم وزملائه.
- ٣٨- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، للشوكاني، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت.
- ٣٩- برد الأكباد عند فقد الأولاد، للحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي، قدم له عبدالقادر بن شيبه الحمد، مطابع السفراء، الرياض، ١٤٠٠هـ.
- ٤٠- البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان، لأبي الفضل عباس ابن منصور التريني السكسكي الحنبلي، تحقيق د. بسام علي سلامة العموش، مكتبة المنارة، الزرقاء الأردن.
- ٤١- بطلان عقائد الشيعة، لمحمد عبدالستار التونسي، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة ١٤٠٨هـ.
- ٤٢- بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد من القائلين بالحلول والإلحاد، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق د. موسى ابن سليمان الدويش، مكتبة العلوم والحكم، ط١، ١٤٠٨هـ.
- ٤٣- بهجة قلوب الأبرار وقررة عيون الأخيار في شرح جوامع الأخبار، للشيخ عبدالرحمن بن سعدي، خرج أحاديثه الشيخ بدر البدر، مكتبة السندس،

ط ٣، ١٤٠٨هـ.

٤٤- بهجة المجالس وأنس المجالس، وشحد الذاهن والهاجس للإمام ابن عبدالبر، تحقيق د. محمد مرسي الخولي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٩٨١م.

٤٥- بيان تلييس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، أو نقض تأسيس الجهمية، لشيخ الإسلام ابن تيمية، بتصحيح وتكميل وتعليق الشيخ محمد ابن عبدالرحمن بن قاسم، ط ٢، ١٤٢١هـ، دار القاسم.

«ت»

٤٦- تاريخ الأدب العربي، أحمد حسن الزيات، دار الثقافة العربية، بيروت، لبنان.

٤٧- تاريخ مختصر الدول لابن العبري، وقف على طبعه انطون صالحاني، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٥٨.

٤٨- تاريخ مدينة السلام، للخطيب البغدادي، حققه وضبط نصه وعلّق عليه د.بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، ط ١، ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م.

٤٩- تاريخ المذاهب الإسلامية للشيخ محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي، ١٩٨٧م.

٥٠- تأويل مختلف الحديث، لابن قتيبة، دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة ط ١، ١٤٠٥هـ.

٥١- تأويل مشكل القرآن، لابن قتيبة، شرحه ونشره السيد أحمد صقر، المكتبة

العلمية، بيروت.

٥٢- التبيان في أقسام القرآن لابن القيم، تحقيق محمد شريف سكر، دار إحياء العلوم، بيروت، ط ١، ١٤٠٩هـ.

٥٣- تحفة الأحوزي بشرح جامع الترمذي، للمباركفوري، دار الفكر، الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ.

٥٤- تحفة المودود في أحكام المولود لابن القيم، تحقيق: بشير عيون، الناشر مكتبة دار البيان، التوزيع: مكتبة المؤيد، ط ٢، ١٤٠٧هـ.

٥٥- التحفة المهدية شرح الرسالة التدمرية، للشيخ فالح بن مهدي آل مهدي، ط ٢، ١٤٠٦هـ.

٥٦- التدمرية، تحقيق الإثبات للأسماء والصفات، وحقيقة الجمع بين القدر والشرع، لابن تيمية، تحقيق د.محمد بن عودة السعوي، ط ١، ١٤٠٥هـ.

٥٧- التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية، ألف بينها، وترجمها عبدالرحمن بدوي، ط ٤، ١٩٨٠م، وكالة المطبوعات الكويت، دار القلم بيروت.

٥٨- ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان، لابن الوزير، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، ط ١، ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.

٥٩- تسلية أهل المصائب للإمام محمد بن محمد المنبجي الحنبلي، دار الكتب العلمية، بيروت، توزيع دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، ط ١، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

٦٠- التعريفات، للجرجاني، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ١٤١٦هـ - ١٩٥٥م.

- ٦١- التعليقات على متن لمعة الاعتقاد، للشيخ عبدالله بن عبدالرحمن ابن جبرين، دار الصميعي، ط ١، ١٤١٢هـ.
- ٦٢- تفسير البغوي، معالم التنزيل، للإمام البغوي، تحقيق محمد ابن عبدالله النمر، عثمان جمعة ضميرية، سليمان الحرش، دار طيبة، ط ١، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- ٦٣- تفسير القرآن العظيم، لابن كثير، دار الجيل، بيروت، ط ١، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٦٤- التفسير القيم، لابن القيم، دار الفكر، تحقيق محمد حامد الفقي ١٤٠٨هـ.
- ٦٥- تقريب التدمرية، للشيخ محمد بن صالح العثيمين، دار الوطن، ط ١، ١٤١٢هـ.
- ٦٦- التنبهات اللطيفة على ما احتوت عليه العقيدة الواسطية من المباحث المنيفة، للعلامة عبدالرحمن ابن سعدي، مع تعليق سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز، تخريج الشيخ علي بن حسن بن عبدالحميد الحلبي، ط ١، ١٤٠٩هـ، دار ابن القيم.
- ٦٧- تنبيه الأفاضل على ما ورد في زيادة العمر ونقصانه من الدلائل، للإمام الشوكاني، علق عليها وخرَّجها الشيخ مشهور بن حسن سلمان، ط ١، ١٤١٠هـ، دار ابن حزم، بيروت.
- ٦٨- تنبيه ذوي الألباب السليمة عن الوقوع في الألفاظ المبتدعة الوخيمة، تأليف الشيخ سليمان بن سمحان، دار العاصمة، الرياض.

٦٩- التوبة ووظيفة العمر، محمد بن إبراهيم الحمد، دار ابن خزيمة، ط ١، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

٧٠- توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم الموسومة الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية، لأحمد ابن إبراهيم بن عيسى، تحقيق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، ط ٢، ١٤٠٦هـ.

٧١- التوضيحات الأثرية على متن الرسالة التدمرية، للشيخ فخر الدين المحيبي، مكتبة الفرقان عجمان، مكتبة الرشد الرياض، ط ١، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

٧٢- التوكل على الله وعلاقته بالأسباب، د. عبدالله بن عمر الدميحي، دار الوطن، ط ٢، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

٧٣- تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد، للشيخ سليمان ابن عبدالله ابن محمد بن عبدالوهاب، الطبعة الثامنة ١٤٠٩هـ، المكتب الإسلامي.

٧٤- تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن، لابن سعدي، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ، مكتبة الأقصى عنيزة.

«ج»

٧٥- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لابن جرير الطبري، دار الفكر، بيروت ١٤٠٥هـ.

٧٦- جامع الرسائل، لابن تيمية، د. محمد رشاد سالم، مطبعة المدني، ط ١، ١٤٠٥هـ.

٧٧- الجامع الصحيح في القدر، للشيخ مقبل بن هادي الوادعي، الناشر مكتبة ابن تيمية، القاهرة.

٧٨- الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، عام ١٩٦٦م.

٧٩- جامع العلوم والحكم، لابن رجب الحنبلي، تحقيق شعيب الأرنؤوط وإبراهيم باجس، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.

٨٠- الجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية خلال سبعة قرون، جمعه ووضع فهارسه الشيخ محمد عزيز شمس والشيخ علي بن محمد العمران إشراف وتقديم الشيخ بكر أبو زيد، دار عالم الفوائد مكة، ط ٢، ١٤٢٢هـ.

٨١- جذور البلاء، عبدالله التل، المكتب الإسلامي، ط ٣، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

٨٢- جمهرة أشعار العرب، لأبي زيد القرشي، شرحه وضبطه وقدم له الأستاذ علي فاعور، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ١، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

٨٣- جمهرة خطب العرب لأحمد زكي صفوت، البابي الحلبي، ط ٢، ١٣٨١هـ - ١٩٦٢م.

٨٤- جنة الرضا في التسليم لما قدر الله وقضى، لأبي يحيى محمد ابن عاصم الغرناطي، تحقيق د. صلاح جرار، دار البشير ١٤١٠هـ.

«ح»

٨٥- حاشية كتاب التوحيد، للشيخ عبدالرحمن بن قاسم، دار العربية للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣هـ.

- ٨٦- الحث على طلب العلم والاجتهاد في جمعه، لأبي هلال العسكري، تحقيق د. مروان قباني، المكتب الإسلامي، ط ١، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ٨٧- الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة، إملاء: الحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن محمد بن الفضل التيمي الأصبهاني، تحقيق ودراسة د. محمد بن ربيع المدخلي ومحمد بن محمود أبو رحيم، ط ١، ١٤١١هـ، دار الراية للنشر والتوزيع الرياض.
- ٨٨- الحرية في الإسلام، للشيخ محمد الخضر حسين، دار الاعتصام.
- ٨٩- جز الغلاصم في إفحام المخاصم عند جريان النظر في أحكام القدر، تأليف شيث بن إبراهيم بن حيدرة، المعروف بابن الحاج القفطي، تحقيق عمر البارودي، مؤسسة الثقافة، ومركز الخدمات والأبحاث الثقافية ط ١، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
- ٩٠- الحسنة والسيئة، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.
- ٩١- حظك تعرفه من اسمك، لحميد الأزري، الناشر مكتبة مدبولي، القاهرة، ط ٤، ١٩٨٨م.
- ٩٢- حظك تعرفه من شهر ميلادك، لحميد الأزري، الناشر مكتبة مدبولي، القاهرة، ط ٤، ١٩٨٨م.
- ٩٣- الحكمة والتعليل في أفعال الله، تأليف: د. محمد بن ربيع المدخلي، ط ١، ١٤٠٩هـ، مكتبة لينة للنشر والتوزيع، دمنهور.

٩٤- حلية الأولياء، لأبي نعيم الأصفهاني، دار الكتب العلمية، بيروت.

« خ »

٩٥- الخطوط العريضة، لمحّب الدين الخطيب، تقديم وتعليق الشيخ محمد مال الله، ط ٣، ١٤٠٩هـ.

٩٦- خلاصة معتقد أهل السنة، تأليف الشيخ عبدالله بن سليمان المشعلي، تحقيق الشيخ عبدالله بن جارالله الجارالله، وخرج أحاديثه، محمد بن صالح الدحيم، مكتبة ابن خزيمة الرياض، ط ٣، ١٤١٠هـ.

٩٧- خلق أفعال العباد أو الرد على الجهمية وأصحاب التعطيل، للإمام البخاري، ط ١، ١٤٠٤هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.

« د »

٩٨- درء تعارض العقل والنقل، لابن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، ط ١، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

٩٩- دراسات في الأديان: اليهودية والنصرانية، د.سعود الخلف، أضواء السلف، ط ١، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

١٠٠- دراسات في التصوف، إحسان إلهي ظهير، الناشر: إدارة ترجمان السنة، باكستان، ط ١، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م.

١٠١- دراسات في المعاجم العربية، د.أمين فاخر، ط ١، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، مطبعة حسان.

١٠٢- الدرّة البهية شرح القصيدة التائية في حل المشكلة القدرية، لابن تيمية،

- تأليف الشيخ عبدالرحمن ابن سعدي ، مكتبة المعارف ، الرياض ١٤٠٦ هـ.
- ١٠٣- الدرر السنية في الأجوبة النجدية ، جمع الشيخ عبدالرحمن ابن قاسم ، ط ٥ ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م.
- ١٠٤- الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ، دار الفكر ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ ، وطبعة دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ١٠٥- الدرّة فيما يجب اعتقاده ، لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد ابن حزم ، دراسة وتحقيق وتعليق د.أحمد بن ناصر الحمد ، وسعيد ابن عبدالرحمن القزقي ، توزيع مكتبة التراث ، مكة المكرمة ، مطبعة المدني ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- ١٠٦- دع القلق ، وابدأ الحياة ، ديل كارنيجي ، تعريب عبدالمنعم محمد الزيايدي ، ١٩٨٠ م ، الناشر: مكتبة الخانجي بالقاهرة.
- ١٠٧- دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب ، للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ، مطابع الرياض ، الطبعة الأولى ، ١٣٧٥ هـ.
- ١٠٨- الدين الخالص ، تأليف السيد محمد صديق حسن ، مكتبة دار التراث ، القاهرة.
- ١٠٩- ديوان الأعشى الكبير ميمون بن قيس ، شرح وتعليق د.محمد محمد حسين ، الناشر مكتبة الآداب بالجماميز.
- ١١٠- ديوان الإمام الشافعي ، تحقيق د. محمد عبدالمنعم خفاجي ، عالم الكتب ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ.

١١١- ديوان الإمام الشافعي، جمعه وعلق عليه محمد عفيف الزعبي، دار المطبوعات الحديثة، ط ٥.

١١٢- ديوان الإمام علي، جمعه وضبطه نعيم زرزور، دار الكتب العلمية، بيروت.

١١٣- ديوان عنتر، دار بيروت للطباعة والنشر، ١٣٩٨هـ.

١١٤- ديوان كعب بن زهير، صنعة السكري، شرح ودراسة د. مفيد قميحة، دار الشواف للطباعة والنشر، الرياض، ط ١، ١٤١٠هـ.

١١٥- ديوان ليث بن ربيعة العامري، دار صادر، بيروت.

١١٦- ديوان المتنبي بشرح العكبري، ضبطه وصححه عبدالحفيظ شلبي، ومصطفى السقا، وإبراهيم الأبياري، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

«ذ»

١١٧- ذيل طبقات الحنابلة، لابن رجب الحنبلي، مطبعة السنة المحمدية، تحقيق: محمد حامد الفقي، ١٣٧٢هـ.

«ر»

١١٨- الرد الأثري المفيد على البيجوري في شرح جوهرة التوحيد، عمر ابن محمود أبو عمر، دار الكتب الأثرية للتحقيق والنشر، ودار الراية للنشر والتوزيع، ط ١، ١٤٠٩هـ.

١١٩- الرد الكافي على مغالطات د. علي عبدالواحد وافي، في كتابه بين الشيعة والسنة، لإحسان إلهي ظهير، الناشر إدارة ترجمان السنة، باكستان.

- ١٢٠- الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ابن تيمية ، طبع ونشر إدارة ترجمان السنة ، لاهور باكستان ، ط٢ ، ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م .
- ١٢١- رسائل الإصلاح ، للشيخ محمد الخضر حسين ، دار الإصلاح ، السعودية ، الدمام .
- ١٢٢- رسائل العدل والتوحيد «الرد على المُجبرة» ، تحقيق د. محمد عمارة ، دار الهلال ، ١٩٧١م .
- ١٢٣- رسائل في العقيدة ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، دار طيبة ، الرياض ، ط٢ ، ١٤٠٦هـ .
- ١٢٤- رسائل وفتاوى في ذم ابن عربي الصوفي ، جمع وتحقيق د.موسى ابن سليمان الدويش ، ط١ ، ١٤١٠هـ .
- ١٢٥- رسالة السجزي إلى أهل زيد في الرد على من أنكر الحرف والصوت ، للإمام أبي النصر عبدالله بن سعيد بن حاتم الوائلي السجزي ، تحقيق ودراسة د.محمد باكريم ، ط٢ ، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م ، الجامعة الإسلامية عمادة البحث العلمي .
- ١٢٦- الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم ، للإمام محمد ابن إبراهيم الوزير اليماني ، طبع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، ١٤٠٣هـ .
- ١٢٧- الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية لأبي عذبة ، حققه د. عبدالرحمن عميرة ، عالم الكتب ، ط١ ، ١٤٠٩هـ .

١٢٨- الروضة الندية شرح العقيدة الواسطية، للشيخ زيد بن فياض، ط٢، ١٣٨٨هـ، الناشر مكتبة الرياض الحديثة.

١٢٩- الرياض الناضرة، والحدائق الزاهرة في العقائد والفنون المتنوعة الفاخرة، تأليف الشيخ عبدالرحمن بن سعدي، مؤسسة قرطبة، صححه واعتنى به وعلق عليه: أشرف بن عبدالمقصود بن عبدالرحيم.

«ز»

١٣٠- زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي، المكتب الإسلامي، ط٤، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

١٣١- زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن قيم الجوزية، تحقيق وتعليق شعيب الأرنؤوط وعبدالقادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط١٥، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

«س»

١٣٢- السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة، لمحمد بن عبدالله بن حميد النجدي ثم المكّي، حققه وقدم له الشيخ د. بكر أبو زيد، ود. عبدالرحمن بن سليمان العثيمين، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤١٦هـ-١٩٩٦م.

١٣٣- سلسلة الأحاديث الصحيحة للشيخ: محمد ناصر الدين الألباني، ط٤، ١٤٠٥هـ، المكتب الإسلامي.

١٣٤- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة للشيخ محمد ناصر الدين الألباني، ط٥، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م، المكتب الإسلامي.

- ١٣٥- سنن ابن ماجة، دار الدعوة، دار سحنون، ترقيم محمد عبد الباقي، ط٢.
- ١٣٦- سنن أبي داود، دار الدعوة، دار سحنون، ط٢.
- ١٣٧- السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، د. عبد الكريم زيدان، ط١، ١٤١٣هـ، مؤسسة الرسالة.
- ١٣٨- سنن الترمذي، دار الدعوة، دار سحنون، ط٢.
- ١٣٩- السنة لابن أبي عاصم، المكتب الإسلامي، ط١، ١٤٠٠هـ، تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني.
- ١٤٠- السنة للإمام عبدالله بن الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق ودراسة د. محمد ابن سعيد القحطاني، رمادي للنشر، والمؤتمن للتوزيع، ط٢، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ١٤١- سير أعلام النبلاء، للإمام الذهبي، مؤسسة الرسالة، ط٤، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م، تحقيق شعيب الأرنؤوط.
- ١٤٢- سيرة عمر بن عبدالعزيز على ما رواه مالك بن أنس وأصحابه، تأليف أبي محمد عبدالله بن عبدالحكم، نسخها وصححها وعلق عليها أحمد عبيد، ط٦، ١٤٠٤هـ، عالم الكتب.

«ش»

- ١٤٣- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لعبدالحى بن العماد الحنبلي، دار إحياء التراث العربي بيروت، ط٢، ١٣٩٩هـ.
- ١٤٤- شرح الأصول الخمسة، لعبدالجبار الهمداني، تعليق أحمد ابن الحسين

- بن أبي هاشم، تحقيق د.عبدالكريم عثمان، مكتبة وهبة، ١٣٨٤هـ-١٩٦٥م.
- ١٤٥- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، للالكائي، تحقيق: د. أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، دار طيبة، الرياض.
- ١٤٦- شرح جواب ابن تيمية في قصيدته التائية في القدر، للطوفي، مخطوط.
- ١٤٧- شرح جوهرة التوحيد، للشيخ إبراهيم الباجوري، نسقه وخرج أحاديثه محمد أديب الكيلاني، وعبدالكريم تتان، راجعه وقدم له عبدالكريم الرفاعي، ط، ١٣٩٢هـ-١٩٧٢م.
- ١٤٨- شرح ديوان زهير بن أبي سلمى، المكتبة الثقافية، بيروت، ط١، ١٩٦٨م.
- ١٤٩- شرح السنة للإمام أبي محمد الحسن بن علي بن خلف البربهاري، تحقيق: د. محمد بن سعيد القحطاني، دار ابن القيم، ط١، ١٤٠٨هـ.
- ١٥٠- شرح العقيدة الأصفهانية لشيخ الإسلام ابن تيمية، حققه سعيد ابن نصر بن محمد، مكتبة الرشد الرياض، ط١، ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م.
- ١٥١- شرح العقيدة الطحاوية، حققها وراجعها: جماعة من العلماء، خرج أحاديثها: الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، ط٨، ١٤٠٤هـ.
- ١٥٢- شرح العقيدة الواسطية، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تأليف الشيخ محمد خليل الهراس، ضبط نصه وخرج أحاديثه: الشيخ علوي السقاف، ط١، ١٤١١هـ، دار الهجرة للنشر والتوزيع، الرياض، الثقبه.

- ١٥٣- شرح القصائد المشهورات، لابن النحاس، دار الكتب العالمية، بيروت، لبنان، ط ١، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ١٥٤- شرح القصيدة النونية، لابن القيم، محمد خليل هراس، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر.
- ١٥٥- شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري، للشيخ عبدالله بن محمد الغنيمان، مكتبة لينة، ط ١، ١٤٠٩هـ.
- ١٥٦- شرح المعلقات العشر، للزوزني، دار مكتبة الحياة للطباعة والنشر، بيروت، ١٩٨٣م.
- ١٥٧- شرح المواقف للزنجاني - الموقف الخامس - تحقيق د.أحمد المهدي، مكتبة الأزهر، ١٣٩٦هـ.
- ١٥٨- الشريعة، للأجري، تحقيق محمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- ١٥٩- الشعر الصوفي إلى مطلع القرن التاسع للهجرة، د. محمد بن سعد ابن حسين، ط ١، ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ١٦٠- شعر لبيد بن ربيعة بين جاهليته وإسلامه، د. زكريا عبدالرحمن صيام، مطابع دار الشعب بالقاهرة، ١٣٩٦هـ.
- ١٦١- الشعر والشعراء، لابن قتيبة، حققه وضبط نصه د.مفيد قميحه، وراجعاه الأستاذ نعيم زرزور، دار الكتب العلمية، ط ٢، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ١٦٢- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، لابن قيم

- الجوزية، تحرير الحساني حسن عبدالله، مكتبة دار التراث، القاهرة.
- ١٦٣- الشهادة الزكية في ثناء الأئمة على ابن تيمية، مرعي بن يوسف الكرمي الحنبلي، تحقيق وتعليق نجم عبدالرحمن خلف، دار الفرقان، دار الرسالة، ط١، ١٤٠٤هـ-١٩٨٣م.
- ١٦٤- الشيخ عبدالرحمن بن سعدي وجهوده في توضيح العقيدة، د.عبدالرزاق العباد، ط١، ١٤١١هـ، مكتبة الرشد.
- ١٦٥- الشيعة الإمامية الاثني عشرية في ميزان الإسلام، تأليف: ربيع بن محمد السعودي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ط٢، ١٤١٤هـ.
- ١٦٦- الشيعة والسنة، لإحسان إلهي ظهير، الناشر إدارة ترجمان السنة، باكستان، ط٥، ١٣٩٧هـ.
- ١٦٧- الشيوعية، محمد بن إبراهيم الحمد، ط١، دار ابن خزيمة الرياض، ١٤٢٣هـ-٢٠٠٢م.

«ص»

- ١٦٨- الصحابي في فقه اللغة العربية ومسائلها وسنن العرب في كلامها، لابن فارس، علق عليه ووضع حواشيه أحمد حسن بسج، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية بيروت، ط١، ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ١٦٩- صحيح الأدب المفرد للإمام البخاري، بقلم الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، دار الصديق للنشر والتوزيع، ط١، ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.
- ١٧٠- صحيح البخاري، للإمام البخاري، بيت الأفكار الدولية، عناية أبي

صهيب الكرمي، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.

١٧١- صحيح البخاري، للإمام البخاري، دار سحنون، دار الدعوة، ط٢.

١٧٢- صحيح الجامع الصغير وزيادته للشيخ محمد ناصر الدين الألباني، أشرف عليه زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، ط٢، ١٤٠٦هـ.

١٧٣- صحيح سنن الترمذي، للشيخ محمد ناصر الدين الألباني، مكتب التربية العربي، الرياض، ط١، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

١٧٤- صحيح مسلم بشرح الإمام النووي، دار الفكر.

١٧٥- صحيح مسلم، عناية أبي صهيب الكرمي، بيت الأفكار الدولية، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.

١٧٦- صحيح مسلم، للإمام مسلم، من منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت، وطبعة دار الدعوة ودار سحنون، بترقيم عبد الباقي.

١٧٧- الصوفية في نظر الإسلام، دراسة وتحليل سميح عاطف الزين، دار الكتاب اللبناني، بيروت، ط٢، ١٤٠٥هـ.

١٧٨- صون المكرمات برعاية البنات، للشيخ جاسم الفهيد الدوسري، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان، ط١، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م.

١٧٩- صيد الخاطر، لابن الجوزي، مكتبة العلم بجدة، مكتبة ابن تيمية.

١٨٠- صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان، للشيخ محمد بشير السهسواني الهندي، الناشر مكتبة ابن تيمية، ط٤، ١٤١٠هـ.

«ط»

- ١٨١- طبقات الحنابلة، للقاضي أبي يعلى، ط دار المعرفة.
- ١٨٢- طبقات الشافعية الكبرى، للسبكي، تحقيق محمود الطناحي، عبدالفتاح الحلو، ط ١، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م، مطبعة عيسى البابي الحلبي.
- ١٨٣- طريق الهجرتين وباب السعادتين، لابن قيم الجوزية، ضبط نصه وخرج أحاديثه عمر بن محمود أبو عمر، دار ابن القيم، ط ١، ١٤٠٩هـ.

«ع»

- ١٨٤- عالم الجن والشياطين، د. عمر الأشقر، دار النفائس، الأردن، ط ١٥، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.
- ١٨٥- عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين، لابن قيم الجوزية، تحقيق محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٨هـ.
- ١٨٦- عقائد الإمامية، لمحمد رضا المظفر، طبعة دار الغدير، بيروت لبنان، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م.
- ١٨٧- العقد الثمين في معرفة رب العالمين، للأمير الحسن بن بدر الدين محمد بن أحمد بن يحيى، تحقيق يحيى الفضيل، دار مكتبة الحياة، بيروت ١٣٩٢هـ.
- ١٨٨- العقل والنقل عند ابن رشد، د. محمد أمان الجامي، ط ٣، ١٤٠٤هـ، الجامعة الإسلامية.
- ١٨٩- عقيدة السلف وأصحاب الحديث، للإمام أبي عثمان إسماعيل ابن عبدالرحمن الصابوني، دراسة وتحقيق د. ناصر بن عبدالرحمن الجديع، ط ١،

دار العاصمة، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.

١٩٠- العقيدة الواسطية، شرح الشيخ د. صالح الفوزان، ط ٥، ١٤١١هـ،
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

١٩١- العقيدة الواسطية، علق حواشيها وأشرف على تصحيحها الشيخ محمد
ابن مانع، طبع بمطابع الإشعاع بالرياض.

١٩٢- علماء نجد خلال ثمانية قرون، تأليف الشيخ عبدالله البسام، دار العاصمة
الرياض، ط ٢، ١٤١٩هـ.

١٩٣- العلمانية، للشيخ د. سفر الحوالي، الدار السلفية، ١٤٠٨هـ.

١٩٤- عنوان المجد في تاريخ نجد، للعلامة عثمان بن بشر، مكتبة الرياض
الحديثة.

١٩٥- عودة الحجاب، د. محمد بن أحمد بن إسماعيل المقدم، دار طيبة، ط ٥.

«غ»

١٩٦- غذاء الألباب شرح منظومة الآداب، للشيخ محمد السفاريني، مؤسسة
قرطبة، ط ٢، ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.

١٩٧- غريب الحديث، لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي، دار الكتاب
العربي، ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م، ط ١، طبعة مصورة عن السلسلة الجديدة من
مطبوعات دائرة المعارف العثمانية بحيدر أباد، الدكن، الهند.

«ف»

١٩٨- الفتاوى التي لخصها شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب من فتاوى ابن

- تيمية للشيخ محمد بن عبدالوهاب، تحقيق وتعليق السيد ابن عبدالمقصود الأثري، ط ١، ١٤٠٨هـ، دار عالم الكتب.
- ١٩٩- فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم، جمع وترتيب الشيخ محمد ابن قاسم، ط ١، مطبعة الحكومة بمكة المكرمة، ١٣٩٩هـ.
- ٢٠٠- الفتاوى الكبرى، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق وتعليق وتقديم محمد عبدالقادر عطا ومصطفى عبدالقادر عطا، دار الريان للتراث، القاهرة، ط ١، ١٤٠٨هـ.
- ٢٠١- فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، جمع وترتيب الشيخ أحمد بن عبدالرزاق الدويش، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤١٢هـ.
- ٢٠٢- فتح الباري بشرح صحيح البخاري، للحافظ ابن حجر العسقلاني، مكتبة ابن تيمية، ط ١، ١٤٠٧هـ.
- ٢٠٣- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في علم التفسير، للإمام محمد بن علي الشوكاني، عالم الكتب، وطبعة دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، تحقيق عبدالرزاق المهدي، ط ١، ١٤٢٠هـ-١٩٩٩م.
- ٢٠٤- فتح المجيد شرح كتاب التوحيد، للشيخ عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ، تعليق الشيخ ابن باز، مؤسسة قرطبة.
- ٢٠٥- الفرق بين الفرق، لعبدالقاهر البغدادي، مطبعة المدني، حقق أصوله وضبط مشكله وعلق عليه محمد محي الدين عبدالحميد.
- ٢٠٦- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، لابن تيمية، تحقيق زهير

- الشاويش، المكتب الإسلامي، ط ٤، ١٤٠٨هـ.
- ٢٠٧- الفروق في اللغة، لأبي هلال العسكري، حققه وعلق على حواشيه ووضع فهارسه جمال عبدالغني مدغمش، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.
- ٢٠٨- الفلسفة القرآنية، لعباس محمود العقاد، ط. دار الكتاب اللبناني.
- ٢٠٩- الفوائد، لابن القيم، تحقيق محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٦هـ.
- ٢١٠- فيض القدير شرح الجامع الصغير، للمناوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، لبنان، ط ٢، ١٣٩١هـ.
- ٢١١- في ظلال القرآن، سيد قطب، دار الشروق، ط ١١، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- «ق»
- ٢١٢- القصيدة التائية في القدر، لشيخ الإسلام ابن تيمية، شرح وتحقيق محمد بن إبراهيم الحمد، دار ابن خزيمة، ط ١، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.
- ٢١٣- القاضي أبو يعلى وكتابه مسائل الإيمان، دراسة وتحقيقاً، حققه سعود بن عبدالعزيز الخلف، دار العاصمة، الرياض، ط ١، ١٤١٠هـ.
- ٢١٤- القاموس المحيط، للفيروزآبادي، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٧هـ.
- ٢١٥- القضاء والقدر، لابن تيمية، ضبط وتنسيق وتعليق د.أحمد ابن عبدالرحيم السايح ود.السيد الجميلي، دار الكتاب العربي بيروت، ط ٣، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.

- ٢١٦- القدر لأبي بكر جعفر بن محمد الفريابي، تحقيق عمرو عبدالمنعم سليم، دار ابن حزم، ط ١، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.
- ٢١٧- القضاء والقدر، أبو الوفاء محمد درويش، المكتبة الإسلامية، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٢١٨- القضاء والقدر، أسعد محمد سعيد الصاغر جي، دار القبلة للثقافة الإسلامية، ١٤١٢هـ.
- ٢١٩- القضاء والقدر، د. عمر الأشقر، دار النفائس للنشر والتوزيع، الكويت، مكتبة الفلاح للنشر والتوزيع، ط ١، ١٤١٠هـ.
- ٢٢٠- القضاء والقدر، للشيخ محمد بن صالح العثيمين، مؤسسة أسام، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.
- ٢٢١- القضاء والقدر، للشيخ محمد متولي الشعراوي، دار الندوة، ط ٢، ١٤٠٨هـ.
- ٢٢٢- القضاء والقدر حق وعدل، هشام عبدالرزاق الحمصي، دار الكلم الطيب، دمشق، بيروت، ط ١، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ٢٢٣- القضاء والقدر في الإسلام، د. فاروق أحمد الدسوقي، المكتب الإسلامي، بيروت، مكتبة الخاني، ط ٢، ١٤٠٦هـ، الرياض.
- ٢٢٤- القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة، ومذاهب الناس فيه، للشيخ د. عبدالرحمن بن صالح الحمود، دار الوطن، ط ٢، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٢٢٥- القول السديد شرح كتاب التوحيد، للشيخ عبدالرحمن ابن سعدي، دار

الوطن، ط ١، ١٤١٢هـ.

«ك»

٢٢٦- كتاب الدعاء، للحافظ الطبراني، تحقيق محمد سعيد البخاري، دار البشائر الإسلامية، بيروت، ط ١، ١٤٠٧هـ.

٢٢٧- كتاب الصفدية، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، الناشر: مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ط ٢، ١٤٠٦هـ.

٢٢٨- كشف الأستار عن زوائد البزار، تأليف الحافظ نور الدين الهيثمي، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٤هـ.

٢٢٩- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مصطفى عبدالله القسطنطي المعروف بحاجي خليفة، دار الفكر، ١٤٠٢هـ.

٢٣٠- الكلمات المخالفة وآفات اللسان، سيد عاصم علي، دار الفنون، جدة، ط ١، ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.

٢٣١- كواشف زيوف، عبدالرحمن حسن حبنكة الميداني، دار القلم، ط ٢، ١٤١٢هـ-١٩٩١م.

«ل»

٢٣٢- لسان العرب، لابن منظور الأفرقي، دار الفكر.

٢٣٣- لماذا انتحر هؤلاء، إعداد وتوثيق هاني الحخير، دار دمشق، ط ١، ١٩٩٢م.

٢٣٤- لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد، لابن قدامة، شرح الشيخ محمد ابن عثيمين، ط ٢، ١٤١٢هـ، مكتبة الإمام البخاري، الدار السلفية، حققه

وخرَّج أحاديثه: أشرف بن عبدالمقصود ابن عبدالرحيم.
 ٢٣٥- لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد، لابن قدامة، خرَّج أحاديثها وعلَّق عليها بدر بن عبدالله البدر، الدار السلفية، ط ١، ١٤٠٦هـ.
 ٢٣٦- لوامع الأنوار البهية، وسواطع الأسرار الأثرية، شرح الدررة المضية في عقيدة الفرقة المرضية، تأليف العلامة محمد بن أحمد السفاريني، المكتب الإسلامي، بيروت، مكتبة أسامة، الرياض، ط ٢، ١٤٠٥هـ.

«م»

٢٣٧- مجلة البحوث الإسلامية، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض، عدد ٣٤ لعام ١٤١٣هـ.
 ٢٣٨- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيثمى، ط ٢، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، دار الكتاب العربي، بيروت.
 ٢٣٩- مجموعة دروس وفتاوى الحرم المكي، للشيخ محمد بن صالح العثيمين، من عام ١٤٠٧هـ إلى عام ١٤١٠هـ، دار اليقين للنشر والتوزيع، المنصورة، توزيع دار طيبة الرياض.
 ٢٤٠- المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبدالرحمن بن سعدي، مركز صالح ابن صالح الثقافي، عنيزة، ١٤١١هـ.
 ٢٤١- المجموعة الكاملة لمؤلفات العقاد، ط: دار الكتاب اللبناني.
 ٢٤٢- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع وترتيب عبدالرحمن ابن قاسم وابنه محمد.

- ٢٤٣- مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، جمع وترتيب الشيخ فهد السليمان، دار الوطن، ط ١، ١٤١٢هـ.
- ٢٤٤- محاضرات في النصرانية، للشيخ محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي، ط ٣.
- ٢٤٥- المختار في أصول السنة، تأليف أبي الحسن أحمد البنا الحنبلي، تحقيق د. عبدالرزاق العباد، مكتبة العلوم والحكم، المدينة النبوية، ط ١، ١٤١٣هـ.
- ٢٤٦- مختصر الأسئلة والأجوبة الأصولية على العقيدة الواسطية، للشيخ عبدالعزيز السلطان، ط ١٠، ١٤٠٣هـ.
- ٢٤٧- مختصر التحفة الاثني عشرية، تحقيق وتعليق محب الدين الخطيب، طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض، ١٤٠٤هـ.
- ٢٤٨- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، لابن القيم، تحقيق وتعليق المعتصم بالله البغدادي، توزيع دار النفائس، الرياض، ط ١، ١٤١٠هـ.
- ٢٤٩- المدرسة الفلسفية في الإسلام بين المشائية والإشراقية، أ.د. محمد إبراهيم الفيومي، ضمن أبحاث ندوة «نحو فلسفة إسلامية معاصرة».
- ٢٥٠- المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم، د. محمد علي البار، دار القلم دمشق، الدار الشامية بيروت، ط ١، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
- ٢٥١- مذاهب الإسلاميين، لعبدالرحمن بدوي، ط ١٩٧١م، دار العلم للملايين.
- ٢٥٢- المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها، د. عبدالرحمن عميرة، دار اللواء

الرياض، ط ٥، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

٢٥٣- المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة، جمع وتحقيق ودراسة عبدالإله الأحمدى، دار طيبة، ط ١، ١٩٩١م - ١٤١٢هـ.

٢٥٤- مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة، د. ناصر القفاري، دار طيبة، ط ١، ١٤١٢هـ.

٢٥٥- مسألة القضاء والقدر، تأليف: عبدالحليم قنيس وخالد العك، دار الكتاب العربي، حلب، دمشق.

٢٥٦- المستدرك على الصحيحين للحاكم، الناشر مكتبة النصر الحديثة، الرياض.

٢٥٧- مسند الإمام أحمد بن حنبل، دار الدعوة، دار سحنون، ط ٢.

٢٥٨- المسند للإمام أحمد بن حنبل، شرحه وصنع فهارسه الشيخ أحمد محمد شاكر، مكتبة دار الكتاب الإسلامي بالقاهرة، ط ٢.

٢٥٩- مشكاة المصابيح، للتبريزي، تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ.

٢٦٠- معارج القبول لشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد، للشيخ حافظ الحكمي، مكتبة ابن تيمية، ط ٢، ١٤٠٤هـ.

٢٦١- المعتزلة بين القديم والحديث، محمد العبد، طارق عبدالحليم، دار الأرقم، برمنجهام، ط ١، ١٤٠٨هـ.

٢٦٢- المعتزلة وأصولهم الخمسة، وموقف أهل السنة منها، د. عواد بن عبدالله

- المعتق، دار العاصمة، الرياض، النشرة الأولى ١٤٠٩هـ.
- ٢٦٣- المعتمد في أصول الدين، لأبي يعلى الفراء، المطبعة الكاثوليكية بيروت، ط.١
- ٢٦٤- معجم الأدباء، أو إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب، لياقوت الحموي، دار الكتب العلمية بيروت، ط١، ١٤١١هـ-١٩٩١م.
- ٢٦٥- معجم ألفاظ القرآن الكريم، مجمع اللغة العربية، دار الشروق.
- ٢٦٦- المعجم الفلسفي، د.جميل صليبا، دار الكتاب اللبناني، بيروت.
- ٢٦٧- معجم الطبراني الكبير، ط٢، ١٤٠٤هـ.
- ٢٦٨- معجم مقاييس اللغة لأحمد بن فارس، بتحقيق وضبط عبدالسلام هارون، طبعة دار الجيل، ط١، ١٤١١هـ.
- ٢٦٩- معجم المناهي اللفظية، للشيخ د. بكر بن عبدالله أبو زيد، دار ابن الجوزي، ط٢، ١٤١٠هـ.
- ٢٧٠- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، للعراقي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط٢، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ٢٧١- المغني في أبواب التوحيد والعدل، عبدالجبار الهمداني، تحقيق مجموعة من المحققين، ط القاهرة، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر.
- ٢٧٢- مفتاح دار السعادة، لابن القيم، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٧٣- المفضليات، للمفضل بن محمد الضبي، تحقيق أحمد محمد شاكر، وعبدالسلام هارون، دار المعارف، القاهرة، ط٦.

- ٢٧٤- المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني، ضبط هيثم طعيمة، دار إحياء التراث العربي، ط ١، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.
- ٢٧٥- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لأبي الحسن الأشعري، دار إحياء التراث، بيروت، عني بتصحيحه هلموت ريتز، ط ٣.
- ٢٧٦- الملل والنحل، للشهرستاني، تحقيق محمد سيد كيلاني، دار المعرفة بيروت لبنان.
- ٢٧٧- المنتقى من فرائد الفوائد للشيخ ابن عثيمين، دار الوطن، ١٤١١هـ، ط ١.
- ٢٧٨- منهاج السنة النبوية لابن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، ط ١، ١٤٠٦هـ.
- ٢٧٩- منهج الإمام ابن أبي العز الحنفي وآراؤه في العقيدة من خلال شرح الطحاوية، لعبدالله بن عبيد بن عباد الحافي، دار ابن الجوزي، ط ١، ١٤٢٤هـ.
- ٢٨٠- منهج الأشاعرة في العقيدة، للشيخ د. سفر الحوالي، الدار السلفية، الكويت، ط ١، ١٤٠٧هـ.
- ٢٨١- منهج الشيخ محمد رشيد رضا في العقيدة، تامر محمد محمود متولي، دار ماجد عسيري، جدة، ط ١، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.
- ٢٨٢- منهج القرآن في القضاء والقدر، محمود غريب، مكتبة الثقافة الإسلامية، المكتبة السلفية، ط ٥، ١٤٠٥هـ.
- ٢٨٣- المواهب الربانية من الآيات القرآنية للشيخ عبدالرحمن السعدي، اعتنى بها سمير الماضي، رمادي للنشر، المؤمن للتوزيع، ط ١، ١٤١٦هـ.

- ٢٨٤- الموجز في المذاهب والأديان المعاصرة، للشيخ: د. ناصر العقل، د. ناصر القفاري، دار الصميعي، ط ١، ١٤١٣هـ.
- ٢٨٥- الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، إشراف وتخطيط ومراجعة د. مانع بن حماد الجهني، دار الندوة العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، ط ٤، ١٤٢٠هـ.
- ٢٨٦- الموطأ للإمام مالك بن أنس، محمد عبد الباقي، دار الحديث.
- ٢٨٧- موقف الشيعة من أهل السنة، لمحمد مال الله، مكتبة ابن تيمية، ط ٣، ١٤٠٩هـ.

«ن»

- ٢٨٨- النابغة الجعدي حياته وشعره، د. خليل إبراهيم أبو ذياب، دار القلم دمشق، المنارة بيروت، ط ١، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ٢٨٩- النبوات، لشيخ الإسلام ابن تيمية، دراسة وتحقيق محمد عبدالرحمن عوض، الناشر دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.، وط أضواء السلف، تحقيق د. عبدالعزيز الطويان، ط ١، ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م.
- ٢٩٠- نظرات في معتقد ابن عربي، د. كمال محمد عيسى، دار المجتمع للنشر والتوزيع، جدة، ط ٢، ١٤٠٦هـ.
- ٢٩١- نقض المنطق، لشيخ الإسلام ابن تيمية، حققه الشيخ محمد ابن عبدالرزاق حمزة والشيخ سليمان الصنيع، وصححه الشيخ محمد حامد الفقي، مكتبة السنة المحمدية.

٢٩٢- النهاية في غريب الحديث، لابن الأثير، تحقيق: طاهر الزواوي ومحمود الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت.

«هـ»

٢٩٣- الهداية الإسلامية، للشيخ محمد الخضر حسين، جمعها وحققها علي الرضا التونسي، ط ١، ١٣٩٤هـ.

٢٩٤- هذه هي الصوفية، تأليف الشيخ عبدالرحمن الوكيل، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٤، ١٩٨٤م.

٢٩٥- الهمة العالية، معوقاتها ومقوماتها، محمد بن إبراهيم الحمد، دار القاسم، ط ٢، ١٤١٧هـ.

«و»

٢٩٦- الوابل الصيب من الكلم الطيب، للإمام ابن قيم الجوزية، دراسة وتحقيق: محمد عبدالرحمن عوض، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

٢٩٧- الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أيك الصفدي، مطبعة دار صادر، بيروت، ١٣٩٣هـ.

٢٩٨- الوجودية، محمد بن إبراهيم الحمد، دار القاسم، ط ١، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

٢٩٩- الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، دراسة وموازنة د. سليمان ابن صالح القرعاوي، مكتبة الرشد، ط ١، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

٣٠٠- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان، حققه إحسان عباد، دار صادر بيروت.

«ي»

٣٠١- ياقوتة الصراط في تفسير غريب القرآن، لأبي عمّر محمد ابن عبدالواحد البغدادي الزاهد المعروف بـغلام ثعلب، حققه وقدم له د.محمد ابن يعقوب التركستاني، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، ط ١، ١٤٢٣هـ- ٢٠٠٢
٣٠٢- يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، لأبي منصور عبدالملك ابن إسماعيل الثعالبي، تحقيق محمد محي الدين عبدالحميد، دار الفكر بيروت، ط ٢، ١٩٧٣م-١٣٩٢هـ.

٣٠٣- اليهودية، د.أحمد شلبي، ط ٥، ١٩٧٨م، مكتبة النهضة المصرية.

فهرس الموضوعات

٣	المقدمة
٧	- أهمية موضوع القدر
٩	- أسباب البحث في القدر
١٠	- الدراسات السابقة
١١	- خطة البحث
١٦	- منهج البحث
١٩	تمهيد: مسألة في حكم الحديث عن القدر
٢٦	الباب الأول: الاعتقاد الحق في باب القدر
٢٧	الفصل الأول: مفهوم الإيمان بالقدر وأدلتته
٢٨	المبحث الأول: تعريف القضاء والقدر، والعلاقة بينهما
٢٨	المطلب الأول: القضاء:
٢٨	١- تعريف القضاء لغة
٢٩	٢- إطلاقات القضاء في القرآن الكريم
٣٠	المطلب الثاني: القدر:
٣٠	١- تعريف القدر لغة
٣٢	٢- إطلاقات القدر في القرآن الكريم
٣٣	المطلب الثالث: العلاقة بين القضاء والقدر

- ٣٤ المطلب الرابع : القضاء والقدر في الاصطلاح الشرعي
- ٣٦ المطلب الخامس : الفروق بين القضاء والقدر
- ٣٩ **المبحث الثاني : أدلة الإيمان بالقضاء والقدر**
- ٣٩ أولاً : الأدلة من القرآن الكريم
- ٤٠ ثانياً : الأدلة من السنة
- ٤٢ ثالثاً : الإجماع
- ٤٣ رابعاً : دلالة الفطرة
- ٤٦ خامساً : دلالة العقل
- ٤٧ سادساً : دلالة الحس
- ٤٩ **المبحث الثالث : فهم السلف للقدر ، وأقوالهم في ذلك**
- المبحث الرابع : مجمل الاعتقاد الحق في القدر ، والواجب على**
- ٥٧ العبد في هذا باب
- ٥٧ **المطلب الأول : مجمل الاعتقاد الحق في القدر**
- ٥٨ أولاً : أقوال الإمام الصابوني رحمته الله
- ٥٩ ثانياً : أقوال الإمام ابن تيمية رحمته الله
- ٦١ **المطلب الثاني : الواجب على العبد في هذا الباب**
- ٦٤ **الفصل الثاني : ما يتضمنه الإيمان بالقدر**
- ٦٥ **المبحث الأول : مراتب القدر وأركانه ، وخلق أفعال العباد :**
- ٦٥ - مراتب القدر وأركانه :

- ٦٥ المرتبة الأولى : العلم
- ٦٩ المرتبة الثانية : الكتابة
- ٧٢ المرتبة الثالثة : المشيئة
- ٧٤ المرتبة الرابعة : الخلق
- ٧٦ - مسألة خلق أفعال العباد
- ٧٩ المبحث الثاني : أقسام التقدير
- ٧٩ ١- التقدير العام
- ٧٩ ٢- التقدير البشري
- ٨٠ ٣- التقدير العمري
- ٨١ ٤- التقدير السنوي
- ٨١ ٥- التقدير اليومي
- ٨٢ المبحث الثالث : الإرادة الربانية :
- ٨٢ ١- إرادة كونية قديرة
- ٨٢ ٢- إرادة شرعية دينية
- ٨٣ - الفرق بين الإرادتين
- ٨٥ - نماذج لأموار شرعية وكونية
- ٨٧ الفصل الثالث: ثمرات الإيمان بالقدر
- ٨٨ - تمهيد
- ٨٩ المبحث الأول: الثمرات الإيمانية العقدية :

- ٨٩ ١- أداء عبادة الله - عز وجل -
- ٨٩ ٢- الخلاص من الشرك
- ٩٠ ٣- حصول الهداية وزيادة الإيمان
- ٩٠ ٤- الإخلاص
- ٩١ ٥- صحة التوكل وتمامه
- ٩٣ ٦- الخوف من الله
- ٩٣ ٧- قوة الرجاء وإحسان الظن بالله
- ٩٤ ٨- الرضا
- ٩٦ ٩- الشكر
- ٩٧ ١٠- الفرح
- ٩٧ ١١- العلم بحكمة الله - عز وجل -
- ٩٩ ١٢- تحرير العقول من الخرافات والأباطيل
- ١٠٠ **المبحث الثاني: الثمرات الأخلاقية**
- ١٠٠ ١- الصبر
- ١٠١ ٢- التواضع
- ١٠٢ ٣- الكرم والسخاء
- ١٠٢ ٤- الشجاعة والإقدام
- ١٠٤ ٥- علو الهمة
- ١٠٤ ٦- الحزم والجد في الأمور

- ١٠٥ ٧- السلامة من الحسد والاعتراض
- ١٠٦ **المبحث الثالث: الثمرات النفسية**
- ١٠٦ ١- محاربة اليأس
- ١٠٧ ٢- قوة الاحتمال
- ١٠٨ ٣- القناعة وعزة النفس
- ١١١ ٤- الاعتدال حال السراء والضراء
- ١١٢ ٥- سكون القلب، وطمأنينة النفس، وراحة البال
- ١١٩ **الباب الثاني: مسائل وإشكالات حول القدر**
- ١٢١ **الفصل الأول: مسائل في القدر**
- ١٢٢ **المبحث الأول: الإيمان بالقدر ومشئته العبد واختياره**
- ١٢٥ **المبحث الثاني: فعل الأسباب والإيمان بالقضاء والقدر**
- المبحث الثالث: الاحتجاج بالقدر على فعل المحرمات وترك**
- ١٣٠ **الواجبات**
- ١٣٥ - **الصورة الجائزة المسوغة للاحتجاج بالقدر**
- ١٣٨ **الفصل الثاني: الحكمة والتعليل في أفعال الله**
- ١٣٩ **تمهيد: في خلاصة القول في الحكمة والتعليل**
- المبحث الأول: نسبة الشر إلى الله - تعالى - وحكم ذلك،**
- ١٤١ **والحكمة من إرادة الله لما لا يجب**
- ١٤١ **المطلب الأول: نسبة الشر إلى الله - تعالى - وحكم ذلك**

- ١٤٥ **المطلب الثاني : الحكمة من إرادة الله لما لا يحبه**
- المبحث الثاني : الحكمة من خلق إبليس ، وخلق المصائب**
- ١٤٧ والآلام
- ١٤٧ **المطلب الأول : خلق إبليس والحكمة من ذلك :**
- ١- أن يظهر للعباد قدرةُ الرب - تعالى - على خلق المتضادات والمتقابلات
- ١٤٧
- ٢- أن يُكَمِّلَ الله لأوليائه مراتب العبودية
- ١٤٨
- ٣- حصول الابتلاء
- ١٤٨
- ٤- ظهور آثار أسمائه - تعالى - ومقتضياتها، ومتعلقاتها
- ١٤٨
- ٥- استخراج ما في طبائع البشر من الخير والشر
- ١٤٩
- ٦- ظهور كثير من آيات الله وعجائب صنعه
- ١٤٩
- ١٥٠ **المطلب الثاني : خلق المصائب والآلام ، والحكمة من ذلك :**
- ١- استخراج عبودية الضراء وهي الصبر
- ١٥٢
- ٢- طهارة القلب ، والخلاص من الخصال القبيحة
- ١٥٣
- ٣- تقوية المؤمن
- ١٥٤
- ٤- النظر إلى قهر الربوبية وذل العبودية
- ١٥٥
- ٥- حصول الإخلاص في الدعاء ، وصدق الإنابة في التوبة
- ١٥٥

- ١٥٥ ٦- إيقاظ المبتلى من غفلته
- ١٥٥ ٧- معرفة قدر العافية
- ١٥٦ ٨- أن من الآلام ما قد يكون سبباً للصحة
- ١٥٦ ٩- حصول رحمة أهل البلاء
- ١٥٧ ١٠- حصول الصلاة من الله والرحمة والهداية
- ١١- حصول الأجر، وكتابة الحسنات وحط
الخطيئات
- ١٥٧ ١٢- العلم بمحقارة الدنيا وهوانها
- ١٥٨ ١٣- أن اختيار الله للعبد خير من اختيار العبد لنفسه
- ١٥٨ ١٤- أن الإنسان لا يعلم عاقبة أمره
- ١٥٩ ١٥- الدخول في زمرة المحبوبين لله - عز وجل -
- ١٥٩ ١٦- أن المكروه قد يأتي بالمحبوب والعكس
- ١٦١ المبحث الثالث: الحكمة من خلق المعاصي وتقديرها
- ١٧٧ المبحث الرابع: الرضا بقدر الله، وحكم ذلك
- ١٨٠ الفصل الثالث: إشكالات حول القدر
- المبحث الأول: مسألة القدر المثبت، والقدر المعلق، أو المحو
والإثبات في القدر، وزيادة العمر ونقصانه
- ١٨١
- ١٨٤ المبحث الثاني: الإنسان بين التسيير والتخيير
- ١٨٩ المبحث الثالث: مسألة الهداية والإضلال

المبحث الرابع: التوفيق بين استئثار الله بعلم ما في الأرحام،

١٩٣ وبين علم الأطباء بذكورة الجنين في الرحم من أنوثته
١٩٨ الباب الثالث: الانحراف في القدر

٢٠٠ **الفصل الأول: أخطاء في باب القدر**

٢٠١ **المبحث الأول:** أخطاء في مفهوم القدر:

٢٠١ **المطلب الأول:** الاحتجاج بالقدر على المعائب

المطلب الثاني: التخلي عن مساعدة المحتاجين والمنكوبين

٢٠٢ بحجة أن ما حل بهم إنما هو بمشيئة الله

المطلب الثالث: ترك الأخذ بالأسباب بحجة التوكل على

٢٠٣ الله

المطلب الرابع: ترك الدعاء بحجة أن الله يعلم حاجة العبد

٢٠٦ قبل أن يسأل

٢١٠ **المبحث الثاني:** أقوال مخالفة في القدر:

١- الدعاء ب: « اللهم إني لا أسألك رد القضاء ولكنني

٢١٠ أسألك اللطف فيه »

٢- قول: « شاءت الظروف ، أو شاءت الأقدار كذا وكذا »

٢١١ ٣- قول: « ما شاء الله و شاء فلان »

٤- قول: « إن الله على ما يشاء قدير » إذا قام بالقلب أن

٢١٢ الله لا يقدر إلا على ما يشاء وحسب

- ٢١٥ ٥- القول بأن إرادة الشعب من إرادة الله
- ٢١٨ ٦- قول بعض العامة: «هذه طشة ما وُزنت»
- ٧- قول بعضهم: «إن العقرب تسابق القدر، والحية مأمورة»
- ٢١٩
- ٢٢١ **المبحث الثالث: أخطاء في القدر قبل وقوعه:**
- ١- الجزم بفعل الشيء أو وقوعه في المستقبل دون تقييد ذلك بالمشيئة
- ٢٢١
- ٢- قلة اليقين بأن العاقبة للتعوى والمتقين
- ٢٢٢ ٣- التألي على الله
- ٢٢٣ ٤- استطلاع المستقبل عند الكهان والمنجمين
- ٢٢٥ **المبحث الرابع: أخطاء في القدر بعد وقوعه:**
- ١- الاعتراض على الأقدار
- ٢٢٥ ٢- قول كلمة «لو» عندما تحل المصيبة
- ٢٢٦ ٣- قول كلمة «ليت» عندما تحل المصيبة
- ٢٢٧ ٤- القيام بفعل ما يُشعر بالاعتراض على الأقدار
- ٢٢٨ ٥- الحسد
- ٢٣٠ ٦- تمني الموت
- ٢٣١ ٧- الإقدام على قتل النفس «الانتحار»
- ٢٣٢ ٨- التسخط بالبنات

٩- قول بعضهم إذا سمع بوفاة شخص: «هل مات

٢٣٤ بسبب أو قضاءً أو قدرًا؟»

٢٣٤ ١٠- قول بعضهم في التعزية: «البقية في حياتك»

٢٣٦ **الفصل الثاني: أقوال الناس في القدر**

٢٣٧ **تمهيد: في الأقوال في القدر بإجمال**

المبحث الأول: قول الهنود والبابليين والمصريين القدماء في

٢٣٩ القدر

٢٣٩ أولاً: قول الهنود القدماء

٢٣٩ ثانياً: قول البابليين القدماء

٢٤٠ ثالثاً: قول المصريين القدماء

٢٤١ **المبحث الثاني: قول الفلاسفة في القدر**

٢٤٥ **المبحث الثالث: قول اليهود في القدر**

٢٤٧ **المبحث الرابع: قول النصارى في القدر**

المبحث الخامس: أقوال المفكرين والفلاسفة الغربيين المتأخرين

٢٥٠ في القدر:

٢٥١ ١- ديكارت

٢٥١ ٢- سبنوزا

٢٥٢ ٣- كانت

٢٥٢ ٤- هيغل

- ٢٥٣ ٥- شوبنهور
- ٢٥٣ ٦- سارتر
- ٢٥٥ **الفصل الثالث: القول بالقدر في الإسلام**
- ٢٥٦ **المبحث الأول: نشأة القول بالقدر في الإسلام:**
- ٢٥٧ - القول الراجح في أول من تكلم بالقدر
- ٢٥٩ - قولان آخران في أول من تكلم بالقدر
- ٢٦٠ - الخلاف في القدر يدور حول أمرين
- ٢٦٢ **المبحث الثاني: قول القدرية المعتزلة:**
- ٢٦٢ - القدرية وسبب تسميتهم
- ٢٦٢ - قولهم في القدر
- ٢٦٣ - أحاديث في ذم القدرية
- ٢٦٤ - منشأ ضلال القدرية
- ٢٦٤ - استدلالاتهم على مذهبهم
- ٢٦٩ **المبحث الثالث: قول الجبرية:**
- ٢٦٩ - تعريف الجبرية
- ٢٦٩ - أهم الفرق التي حملت لواء الجبر
- ٢٧٢ - استدلالهم على مذهبهم
- ٢٧٥ **المبحث الرابع: قول الصوفية في القدر**
- ٢٧٨ **المبحث الخامس: قول الأشاعرة في القدر:**

- ٢٧٩ - نظرية الكسب عند الأشاعرة
- ٢٨٤ المبحث السادس: قول الشيعة في القدر
- ٢٩٠ الفصل الرابع: مناقشة أقوال الفرق
- ٢٩١ تمهيد: أمور يحسن التنبيه عليها في المناقشة
- ٢٩٣ المبحث الأول: المناقشة الإجمالية لأقوال الفرق
- ٢٩٥ المبحث الثاني: مناقشة قول المعتزلة القدرية:
- ٢٩٥ ١- في استدلالهم بالآيات التي تثبت المشيئة للعباد
- ٢- في الآيات التي ساقوها في بيان أن العباد هم الذين يؤمنون ويكفرون.....
- ٢٩٥ ٣- في استدلالهم بالآيات التي تدل على ترتيب الجزاء على الأعمال
- ٢٩٦ ٤- في استدلالهم بقوله تعالى: ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾
- ٢٩٨ - بطلان مذهب القدرية بالشرع والعقل والفطرة
- ٢٩٨ - قصص ومحاورات مع القدرية (هامش)
- ٣٠٠ المبحث الثالث: مناقشة قول الجبرية:
- ٣٠٠ ١- في الآيات التي استدلووا بها على أن الله خالق كل شيء
- ٣٠٠ ٢- في استدلالهم بآيات المشيئة

- ٣- في استدلالهم بقوله تعالى: ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ
 ٣٠٠ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾
- ٤- في دليلهم العقلي
- ٥- حكايات ومحاورات تبين بطلان مذهب الجبرية (هامش)
- ٣٠٢
- ٣٠٤ الخاتمة
- ٣٠٩ الفهارس
- ٣١٠ فهرس الآيات القرآنية
- ٣٢٣ فهرس الأحاديث والآثار
- ٣٢٧ فهرس قوافي الأشعار
- ٣٣٣ فهرس الأعلام المترجم لهم
- ٣٣٧ فهرس بعض الطوائف والمصطلحات
- ٣٣٩ فهرس المصادر والمراجع
- ٣٧٤ فهرس الموضوعات