٤٤

نسخة
عبدالله الحمادي

# تعليقات العلامة الشيخ ابن عثيمين
# على شرح الهراس على الواسطية

مع تحيات
**مركز الأنصاري للتصوير**
مكة المكرمة – العزيزية
مدخل جامعة أم القرى الرئيسي
ت : ٥٥٩٣٢٧٥ . ص.ب ٩٩٥

لله رب العالمين وصلى وسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه واتباعه إلى يوم الدين
وبعد فهذا تعليق على ما في شرح الشيخ محمد خليل الهراس على متن العقيدة
الواسطية الطبعة الأولى فإن هذا الشرح جدير بالعناية به لأنه أحسن ما رأينا من شروحها
لاختصاره ووضوحه وجمعه العلم الكثير. فمن ذلك:

أولا: قوله ص ٥ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كل كلام لا يبدأ
فيه بحمد الله الخ ذكره بصيغة التمريض وهو كذلك وقد روى بعدة ألفاظ بعضها حسن

(١) ثانيا: قوله ص ٦ في تعريف الحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري
فيه قصور إذ أن الحمد يكون على الإحسان وعلى الأفعال الاختيارية وعلى الصفات
الذاتية اللازمة ولعل قصده الحمد بالنسبة إلى المخلوق.

ثالثا: قوله ص ١٣ في تعريف الصحابة انهم كل من لقي النبي صلى الله عليه وسلم
مؤمنا ومات على ذلك مراده مؤمنا بالرسول صلى الله عليه وسلم لأن إطلاق الإيمان
ينصرف إلى الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم ولو قيد ذلك به لكان أحسن

(٣) رابعا: قوله ص ١٤ والمعلوم لنا منزل أي من الكتب التي أنزلت على الأنبياء
أربعة الخ الصواب انها خمسة هذه الأربعة وصحف إبراهيم وقد تنبه المؤلف لذلك
في الطبعة الثانية فقال ص ١٥ والمعلوم لنا صحف إبراهيم الخ.

(٢) خامسا: ذكر ص ١٥ بيتين في عدد الأنبياء وعدهم ذا الكفل وفيه خلاف

(٤) سادسا: ذكر ص ١٦ أن النصارى ينكرون البعث الجسماني وفيه نظر
بل قد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن المعاد الجسماني متفق عليه بين المسلمين

٧- (٥) ——— سابعا: قوله ص ٤٠ فسمع الله انه لايمائل اسماع خلقه ان اراد به لايمائله في مطلق السمع والادراك فهذا خطأ لأن المطلق الكلي مشترك وهو ادراك المسموع وان اراد به لايمائله فيما يختص به سمع الله من الاحاطة والشمول وانتفاء النقص والحدوث فهذا حق والأولى ان يقال بسمع يليق به.

٨- (٦) ——— ثامنا: قوله ص ٤١ ومعنى الحديث ان الله تعالى يسمع بأذن ويرى بعين فيه صواب وخطأ اما الصواب ففي قوله ويرى بعين فان العين قد ثبت لله تعالى من نصوص أخرى في الكتاب والسنة والحديث الذي ذكر المؤلف هنا لايدل على اثباتها ولا على نفيها وانما يدل على الاشارة الى تحقق صفتي السمع والبصر لله. واما الخطأ ففي قوله يسمع بأذن فان الحديث المذكور لايدل على اثبات الأذن لله ولا نفيها عنه وانما يدل على تحقق صفة السمع لله كما تقدم في البصر ولم يأت في الأذن نصوص صحيحة صريحة كما جاء في العين وصفات الله تعالى لاتثبت بالاحتمال فالصواب انه لايجوز اثبات الأذن لله ولا نفيها عنه لأن ذلك يحتاج الى توقيف من الشارع. ولذلك عدل المصنف جزاه الله خيرا الى الصواب فيما في الطبعة الثانية حيث قال في ص ٤٢ ومعنى الحديث ان الله يسمع بسمع ويرى بعين الخ

٩- ——— تاسعا قوله ص ٤٥ وهو القوام الذي أمر الله به في سورة الفرقان إن اراد ان الله تعالى أمر به بصيغة الامر المعروفة فغير صحيح فان الله لم يأمر به فيها وان اراد أن الله أمر به ضمنا ولازما حيث أخبر أنه من صفات عباد الرحمن

الذين أثنى عليهم ومدحهم فهذا حق .

- عاشرا : وكذلك قوله ص ٤٨ ان الله أمر بالتواصي بالمرحمة فان الذى في القرآن خبر عن صفات من اقتحم العقبة والأمر مستفاد بالالزام لا بصيغته المعروفة .

- حادى عشر : قوله ص ٥٠ ان قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا يخرج به الخطأ اى وشبه العمد لأن الأول لم يقصد الفعل والثانى لم يقصد القتل ولابد فى هذا الوعيد من قصد الفعل والقتل بأن يكون بآلة تقتل غالبا .

- ثانى عشر : قوله ص ٥١ فى الجواب عن قولنا ان القاتل عمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها ينبغى ان يعرف بيان الجواب الأول باطل فان مستحل قتل المؤمن عمدا كاخر سواء قتله أم لا وان الجواب الأخير فيه نظر لأن المعروف ان الخلود المكث الدائم ثم ان تصريح امكان ان لا يجازى بأن يتوب او يأتى بحسنات ماحية فيه وصف لان أسباب عدم المجازاة لا تنحصر فيما ذكر ولعل ما ذكر مثال لاحصر

(٧) ثالث عشر : قوله ص ٥٢ على أنه لا يلزم من هذا المجىء والاتيان شغل مكان وتفريغ مكان ولا الهبوط او الانتقال بل يجوز ويتحقق ويتمثل ويشاهد وهو فاقد لهذه الأمور هذا الكلام من التكلف الذى لا حاجة إليه فلم يأت فى الكتاب والسنة اثبات ذلك ولا نفيه فكان الواجب السكوت عنه ولذلك حذفه المصنف فى الطبعة الثانية ص ٥٤ .

(٨) رابع عشر : قوله ص ٥٦ مع ما ورد من اثبات الكف والاصابع واليمين والشمال والقبض والبسط وغير ذلك أقول اثبات الكف والاصابع

واليمين والمصابع القبض والبسط كل ذلك ورد واما الشمال فقد
قال الحافظ البيهقي: وقد ورد ذكر الشمال لله تعالى من طريقين في احدهما
جعفر بن الزبير وهو الآخر يزيد الرقاشي وهما متروكان قال وكيف يصح
ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد صح عنه انه سمى كلتا يديه يمينا وكأن
من قال ذلك ارسله من لفظه على ما وقع له او على عادة العرب من ذكر الشمال
في مقابلة اليمين وقال الخطابي ليس فيما يضاف الى الله من صفة اليدين
شمال وقال محمد بن خزيمة في كتابه التوحيد مذهبنا مذهب أهل
الاثار ومتبعي السنن الى أن قال وكلتا يديه يمين لا شمال فيهما
اهـ ملخصا من شرح الغاريني ص ٤٣٤ ط الطبعة الأخيرة قلت
وقد ورد ذكر الشمال في صحيح مسلم من حديث ابن عمر مرفوعا وفي اسناده
عمر بن حمزة قال احمد احاديثه مناكير وقال النسائي ضعيف وذكره
ابن حبان في الثقات

---

(٩) خامس عشر: قوله ص ٥٧ فلا يقتضي اثباتها كونها جارحة
مركبة من شحم وعصب وغيرها اعلم ان المؤلف رحمه الله نفى ان يكون
مقتضى اثباتها لله جارحة معينة بكونها مركبة اي فالنفي متسلط على
جارحة مركبة من شحم وعصب الخ اما الجارحة المطلقة فهذا لا ينبغي
اثباتها لله ولا نفيها اذ قد يراد بالجارحة ما يترتب عليها مقتضاها
واثرها المختص بها مثل ادراك المرئي بالعين وحصول القبض والبسط
باليد ونحو ذلك فيتوصل بنفي الجارحة الى نفي حقيقة الصفة

والحاصل ان لهم اطلاق القول في الجارحة نفيا واثباتا لا يصح بل الواجب التفصيل فان اريد بالجارحة ما تركب من اجزاء وافتقر بعضها الى بعض في التركيب فهذا مستحيل في حق الله تعالى وان اريد بالجارحة حقيقة الصفة كالصحيح المدركة للمرئيات واليد القابضة المبسوطة ونحو ذلك فهذا حق يجب اثباته في حق الله تعالى.

(١٠) سادس عشر: قوله ص ٥٨ والرؤية في معناه اي في معنى البصر فيه نظر فان الرؤية انما هي بمعنى الإبصار بكسر الهمزة لا بمعنى البصر الذي يحصل به الإبصار وعلى هذا فالرؤية بمعنى الابصار الذي هو من لوازم البصر وقد قال المؤلف في الطبعة الثانية ص ٥٩ والرؤية لازمة له بدل والرؤية في معناه.

سابع عشر: قوله ص ٦١ وفي الحديث اذا رأيت الله يعطي العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلم انما ذلك منه استدراج في صحة اسناد هذا الحديث نظر اما معناه فصحيح

(١١) ثامن عشر: قوله ص ٦١-٦٢ في تفسير العفو بأنه التجاوز عن عقوبة عباده اذا هم تابوا إليه وانابوا. تقييد عفو الله عنهم بالتوبة والانابة فيه نظر فان عفو الله سبحانه قد يكون عن توبة وانابة من العبد وقد يكون مجرد فضل واحسان من الله تعالى كما قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وقال وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير.

تاسع عشر: ذكر في ص ٦٤ أن العزة تأتي بمعنى القوة والغلبة وهذا حق ثم ذكر ص ٦٤ قال في ص ٦٤ وهذه المعاني كلها ثابتة لله عز وجل والحق ان الصلابة لا يمكن القول بثبوتها لله عز وجل ولا بنفيها عنه لعدم ورود ذلك اما بقية المعاني التي ذكرها فيصح اثباتها لله ما عدا الندرة فلا ينبغي القول بثبوتها ولا نفيها لما سبق

لكن قد يقول قائل ان كلامه الأول في معاني العزة من حيث هي وبيان اشتقاقها ثم ان الواجب اثبات ما يليق بالله من ذلك وهذا قول محتمل لولا قوله وهذه المعاني كلها ثابتة لله فان التوكيد بكل ينفي احتمال ارادة البعض والله أعلم

(١٢) عشرون قوله ص ٨٠ ولكن الحروف والاصوات التي تكلم الله بها صفة غير مخلوقة ولا تشبه اصوات المخلوقين وحروفهم فيه نظر من وجهين

الأول: جمع الصوت فان ظاهره ان لله اصواتا متنوعة وهذا لا سبيل الى اثباته او نفيه ولو ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فينادي بصوت ولم يرد أصوات بلفظ الجمع فان اراد بالجمع الآحاد أي انه جمعه باعتبار آحاده فيصح او اراد به اختلاف صفاته فيارم يكون مناداة ومناجاة الخ في قلة وتكاثره من جانب الطول الأمر وقربه منجيا فهذا صحيح

الثاني: قوله ان الحروف التي تكلم الله بها لا تشبه حروف المخلوقين فانا نعلم ان كلام الله هو الحروف والمعاني هذا مذهب أهل السنة ومن المعلوم ان الحروف التي في القرآن هي الحروف التي تكلم الله بها وهي أحرف المخلوقين التي يكون العرب منها لغتهم وكلامهم ولا ضرورة في اثبات كلام الله بغير

الحروف التي يتكلم الناس بها فان هذا هو المعقول من قولنا ان كلام الله هو الحروف والمعاني والا لكانت هذه الحروف عبارة او بدلا عن حروف أخرى لا نفهمها فتخرج بذلك عن ان تكون كلام الله وهذا خلاف مذهب أهل السنة .

(١٣) هادي وعشرون قولا ص ٨٠ كما أن علم الله القائم بذاته ليس مثل علم عباده ينبغي أن يعلم ان معنى العلم ادراك المعلوم على ما هو عليه وهذا الادراك يختلف قوة وضعفا وابتداء ودواما فقد يكون علم شخص سابقا لعلم شخص آخر ومن بما يبقى منه اكثر من علم شخص آخر لان ادراكه واحاطته للشيء قد يكون أقوى من ادراك شخص آخر ومع ذلك فان مطلق صفة العلم في كل منهما ثابتة وهو مطلق ادراك الشيء على ما هو عليه فاذا علمت ذلك تبين لك ان علم الله تعالى لا يشبه علم المخلوق من حيث الابتداء والدوام فعلمه تعالى أزلي أبدي لم يزل ولا يزال محيطا بكل شيء جملة وتفصيلا بخلاف علم المخلوق فانه مسبوق بالجهل التام ويلحقه النسيان والذهول وكذلك علم الله تعالى لا يشبه علم المخلوق من حيث قوة ادراك المعلوم على ما هو عليه بل علم الله اكمل واكمل من علم المخلوق فان المخلوق ربما يعلم الشيء مع احتمال ما علم الله فلا احتمال فيه لكن يشترك علم الله وعلم المخلوق في مطلق الصفة وهو مطلق الادراك وهذا لا يقتضي تشبيه الخالق بالمخلوق كما نقول ان الخالق والمخلوق اشتركا في مطلق معنى الوجود فيقال الله موجود والمخلوق موجود وليس الوجودان متشابهين وهكذا بقية الصفات لا يمكن انكار اشتراك مطلق المعنى بينهما .

(١٤) نافي وعشرون قولا ص ٨١ وناجاه مشافهة من وراء حجاب فيه نظر

فان المشافهة مفاعلة من الجانبين فحق من له شفة وابصار ان يقول لموسى صلى الله عليه وسلم حق معلوم اما اثباتها لله فانها من القول على الله بلا علم فلا يجوز اطلاقها على الله الا بنص من كتاب او سنة والوارد من ذلك كفاحا في حديث جابر الذي رواه البيهقي وابن مردويه من طريق علي بن المديني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لجابر ان الله قد كلم اباه كفاحا قال علي والكفاح المواجهة ذكره ابن كثير في تفسير قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا الآية والمؤلف تعطن لهذا فلم يذكر مشافهة في الطبعة الرابعة وانما قال وناجاه ص ٨٢ حقيقة من وراء حجاب فجزاه الله خيرا

(تنبيه) اذا قيل كيف يكلم الله ابا جابر كفاحا اي مواجهة والله يقول وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب فالجواب انه اذا صح الحديث كان معنى الآية في الدنيا واما في الآخرة فانه يكلم المؤمنين بلا حجاب والله اعلم ومن المجرة

(١٥) ثالث وعشرون قولها ص ٨٢ وليس فيه عبارة ولا حكاية عن كلام لهم يقولها الأشعرية المعروف عن الأشعرية انهم يقولون انه عبارة وان الذين يقولون انه حكاية لهم الكلابية وهو ما ذكره المؤلف في شرحه ص ١١٧

(١٦) رابع وعشرون قولها ص ٨٤ انه القرآن مجيد صوابه بل هو قرآن مجيد

(١٧) خامس وعشرون قولها ص ١١٨ غير أن قوله يرونه سبحانه وهم في عرصات القيامة قد يفهم ان هذه الرؤية أيضا خاصة بالمؤمنين ولكن الحق انها عامة لجميع أهل الموقف حين يجيء الرب لفصل القضاء بينهم كما يدل عليه

قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام الآية

أقول بل ما يفيده ظاهر كلام شيخ الاسلام من ان الكفار لا يرونه في عرصات القيامة هو الحق كما يفيده قوله تعالى: وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ~~ووجوه~~ ووجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقرة فقسم الوجوه الى قسمين ناظرة وباسرة وظاهر انها غير ناظرة وذلك في يوم القيامة

ويدل لذلك أيضا قوله تعالى في المطففين كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون والمراد به يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين

ويدل لذلك أيضا قوله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه الى ان قال وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتيهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون وفي حديث آخر اذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين وفي حديث آخر يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم قال وينزل الله في ظلل من الغمام من العرش الى الكرسي ثم ينادي منادي أيها الناس ألم ترضوا من ربكم الذي خلقكم ورزقكم وأمركم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا ان يولي كل ناس منكم ما كانوا يتولون ويعبدون في الدنيا أليس ذلك عدلا من ربكم قالوا بلى فينطلق كل قوم الى ما كانوا يعبدون ويتبعونه في الدنيا قال ويبقى محمد وأمته فيأتيهم الرب عز وجل.

ويدل لذلك ما جاء عن السلف الصالح من ان الكفار لا يرون الله قال مجد

ابن عبد السبت الحكم وقد سئل هل يرى الخلق كلهم ربهم يوم القيامة لا يراه الا المؤمنون وقال السفارينى فى شرح عقيدته وقد قيل ان الكفار كالمنافقين يرونه ثم يحجبون عنه فتكون الحجبة حسرة عليهم وخص النووى الخلاف بالمنافق واما الكافر غير المنافق فلا يراه تفاقا كما لا يراه غير العقلاء من سائر الحيوانات والله اعلم اهـ ص ٥٠٠ ط ٤ الطبعة الجديدة

واما استدلال المؤلف بالآية فغير صريح فان الاتيان لا يلزم منه الرؤية فقد يأتى الآتى الى المكان فيراه بعض ولا يراه البعض الآخر كما هو شاهد

ثم انى رأيت فى هادى الارواح لابن القيم ص ٥٧٠ ان فى المسألة ثلاثة أقوال لأهل السنة أحدها لا يراه الا المؤمنون الذى يراه جميع أهل الموقف من مسلم وكافر ثم يحجب عنه الكفار والثانى يراه المؤمنون والمنافقون دون الكفار وقد قال قبل ذلك فقد دلت الاحاديث الصحيحة الصريحة على ان المنافقين يرونه فى عرصات القيامة بل والكفار أيضا كما فى حديث التجلى اهـ لكن تأملت حديث التجلى فلم أجد فيه ما يدل على ان الكفار يرون ربهم على وجه صريح بحيث يصلح لتأويل ظاهر الآية (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فان تأويلا يحتاج الى نص صريح يقوى عليه تأويلا نعم فى حديث التجلى ان المنافقين يرون الله تعالى وهو يقوى القول الثانى الذى نقلناه عن ابن القيم والله اعلم

(١٨) سادس وعشرون قولا ص ١١٩ وكل ممكن أخبر به الصادق يجب الايمان بوقوعه كما أخبر فى هذا التعبير نظر من وجهين :

أحدهما : ان ظاهره يقتضى تقسيم ما أخبر الصادق بوقوعه الى قسمين ممكن

ومستحيل وهذا خطأ فان ما أخبر به الصادق بوقوعه لا يمكن ان يكون مستحيلا إذ لو فرض انه يجوز ان يكون مستحيلا لم يكن صادقا في ذلك بل يكون كاذبا فجميع ما أخبر الصادق بوقوعه اما ممكن واما واجب ليس غير

الثاني: ان تعليق وجوب الايمان بما كان ممكنا من أخبار الصادق مثار للتكذيب والتحريف اذ كل من تصور أن هذا الشيء مستحيل لم يمكنه هذا الضابط ان يرد خبر الصادق لأن هذا الضابط يقضي تعليق وجوب الايمان بخبر الصادق بما اذا كان الشيء ممكنا ومن أجل هذا الضابط كذب كثير من أهل التعطيل بأحاديث نقلا الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وردوا ما لا يمكنهم تكذيبه بناء على ظنهم ان مدلول هذه النصوص مستحيل

وحينئذ فالصواب أن يقال: وكل ما أخبر الصادق بوقوعه فانه يجب الايمان بوقوعه كما أخبر لأن الصادق لا يمكن ان يخبر بوقوع مستحيل

سابعا وعشرون قوله ص ١٢٨ وتضم اليها الثالثة وهي شفاعته في تخفيف العذاب عن بعض المشركين الخ لم أعلم ان ذلك ورد الا في عمه ابي طالب فاذا كان كذلك فالأولى ان يقال وهي شفاعته في تخفيف العذاب عن عمه لأن كلمة بعض ربما يظن انها تتناول غير ابي طالب.

(١٩) ثامن وعشرون قوله ص ١٣٢ قوله في الدرجة الثانية من درجتي الايمان بالقدر ثانيهما الايمان بالأمر الشرعي الخ مع أن المعروف ان الأمر الثاني هو الايمان بعموم خلق الله ولذلك سلك المؤلف رحمه الله هذه الطريقة في الطبعة الثانية حيث قال من: وثانيهما الايمان بأن جميع الاشياء واقعة

بقدرة الله تعالى وانها مخلوقة له لا خالق سواه ....

(٢١) تاسع وعشرون قولها ص ١٢٧ وافضلهن خديجة ثم عائشة صريح في ترتيب التفاضل بين خديجة وعائشة ولا اشكال ان خديجة وعائشة رضي الله عنهما افضل زوجات النبي صلى الله عليه وسلم أما أيتهما أفضل فالصواب ان يقال من جهة كثرة الثواب والأجر فهذا محله الى الله سبحانه وتعالى واما من جهة نفع الامة والقيام بدين الله ونصرته فلكل واحدة منهما مزية تختص بها وكل واحدة منهما قامت بما ينبغي ان تقوم به فخديجة رضي الله عنها قامت في أول الأمر بما لم تقم به عائشة من تحمل اعباء الرسول صلى الله عليه وسلم ومناصرته ومد أزره وتقويته ماديا ومعنويا وعائشة رضي الله عنها قامت في آخر الأمر بما لم تقم به خديجة من تعليم الأمة وتبليغ الدين ونشره فكم من سنة حفظت على الأمة وكم من علم اظهرته رضي الله عنها ... واما من جهة دلالة النصوص على فضل احداهما الأخرى فإني أسوق هنا باذن الله ما قد وقفت عليه في ذلك .....

الحديث الأول : قوله صلى الله عليه وسلم خير نسائها مريم بنت عمران وخير نسائها خديجة بنت خويلد رواه البخاري ومسلم

الحديث الثاني : قوله صلى الله عليه وسلم خير نساء العالمين اربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه ابن مردويه بنحوه رواه أحمد والنسائي .....

الحديث الثالث : قوله صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل

الثريد هو سائر الطعام أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وفي حديث آخر رواه ابن مردويه
بزيادة خديجة بنت خويلد.

قال ابن كثير رحمه الله ص ٦١ ج ٣ من كتاب البداية والنهاية بعد ذكر حديث
الشيخين وهذا لا ينفي كمال غيرهما في هذه الأمة كخديجة وفاطمة رضي الله عنهما وأما
عائشة فهي أفضل من خديجة في قول طائفة من علماء السلف والخلف والأحسن
الوقف لأن قوله صلى الله عليه وسلم وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر
الطعام يحتمل أن يكون عاما بالنسبة إلى المذكورات وغيرهن ويحتمل أن يكون خاصا
بالنسبة إلى ما عدا المذكورات والله أعلم اهـ بمعناه

ومن ثم عبر شيخ الإسلام رحمه الله بعبارة تقتضي اشتراكهما في الفضل
على بقية زوجات النبي صلى الله عليه وسلم من غير ترتيب بينهما وقد تبعه الشارح
في الطبعة الثانية حيث عبر بالواو وقال: وأفضلهن على الإطلاق خديجة
وعائشة رضي الله عنهما. ص ١٤٨

(٢) قوله: قوله ص ١٥٥ لقوله صلى الله عليه وسلم صلوا خلف كل بر وفاجر
هذا الحديث ضعيف كما يعلم من شرح الجامع الصغير للمناوي ص ٢٠١ ج ٤
والله أعلم وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم تم ذلك ليلة الثلاثاء الموافق
١٩-١٠-١٠ عام ١٣٨٢ على يد الفقير إلى الله: محمد الصالح العثيمين غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

المعلم بالأرقام الحمراء[1] هو الذي أرسلنا صورة منه للإدارة العامة
للطبع وتوزيعها على من يحتاج.

---

[1] وقد وضع هنا بدلا من الدوائر، فليعلم.

مركز الأنصاري ٥٥٩٣٢٧٥

# بشرى سارة لطلاب العلم

## يوجد لدينا دروس المشايخ العلمية

مركز الأنصاري ٥٥٩٣٢٧٥

| عنوان الدرس | الشيخ | عنوان الدرس | الشيخ |
|---|---|---|---|
| كيفية دراسة الفقه | صالح آل الشيخ | شرح كتاب التوحيد | علي الخضير |
| شرح كشف الشبهات | صالح آل الشيخ | الجواب المقنع على متن زاد المستقنع | سليمان الليهيد |
| شرح كتاب التوحيد | صالح آل الشيخ | العقيدة التدمرية | عبد الرحمن البراك |
| شرح الأصول الثلاثة | صالح آل الشيخ | القواعد الفقهية في فقه الحنبلية | سامي صالح |
| شرح الأصول الثلاثة وأدلتها | صالح آل الشيخ | منظومة القواعد الفقهية | خالد المشيقح |
| شرح القواعد الأربعة | صالح آل الشيخ | الجامع لمسائل أصول الفقه وتطبيقها على المذهب الراجح | عبد الكريم النملة |
| شرح نظم الورقات في اصول الفقه | محمد بن عثيمين | الجد الحثيث في معرفة شرح انواع معرفة الحديث | حاتم الشريف |
| الرسالة التدمرية | محمد بن عثيمين | تنبيهات هامة على ماكتبه الشيخ /محمد الصابوني في صفات | **عبد العزيز بن باز رحمه الله** |
| شرح متن الآجرومية | محمد بن عثيمين | **شرح القواعد الأربعة** | **علي الخضير** |
| الشرح الممتع على زاد المستقنع (الأخطاء المطبعية) | محمد بن عثيمين | **شرح نواقض الاسلام العشرة** | |
| افادة المستفيد بشرح كتاب التوحيد | صالح الاسمري | **شرح الأصول الثلاثة** | |
| منهاج التعلم | صالح الاسمري | شرح لمعة الاعتقاد | صالح آل الشيخ |
| معالم في السير الى الله | صالح الاسمري | التبيان لأنواع التوحيد واقسام الشرك | فيصل العمري |
| التعليقات الجلية على مسائل الجاهلية | صالح الاسمري | الحواشي التوضيحية على شرح العقيدة الطحاوية | صالح الأسمري |
| الفوائد البهية على منظومة القواعد الفقهية | صالح الاسمري | أدب الطالب مع الدرس | صالح الأسمري |
| الخلاصة الأصولية | صالح الاسمري | إتحاف الأعلام بشرح عمدة الأحكام | صالح الأسمري |
| آدب التتلمذ | صالح الاسمري | بغية الراغب في شرح دليل الطالب (كتاب الصيام) | صالح الأسمري |
| برنامج الحفظ | صالح الاسمري | منتهى السول في شرح مختصر روضة الأصول | صالح الأسمري |
| التقريرات السنية على العقيدة الواسطية | صالح الاسمري | مباحث في الترقيم | صالح الأسمري |
| ايضاح المقدمة الاجرومية | صالح الأسمري | الدلائل والإشارات على كشف الشبهات | صالح الأسمري |
| المسائل المستخرجة في شرح عمدة الاحكام | محمد الشنقيطي | **المحصول على الفصول شرح كتاب لابن كثير يسمى(الفصول في سيرة الرسول)** | صالح الأسمري |
| شرح كتاب زاد المستقنع باب المياه | محمد الشنقيطي | المعين في شرح الأربعين | صالح الأسمري |
| كتاب الحج والعمرة شرح عمدة الفقه | محمد الشنقيطي | شرح عمدة الفقه لابن قدامة المقدسي "كتاب الصيام" | محمد المختار الشنقيطي |
| الدر المختار في خطب /محمد المختار | محمد الشنقيطي | شرح كتاب الصيام من كتاب زاد المستقنع | محمد المختار الشنقيطي |
| سلسلة الآداب الشرعية | محمد المنجد | شرح لحاديث كتاب الإيمان من صحيح البخاري | محمد الفراج |
| سلسلة المذكرات التربوية | محمد المنجد | فقه الخلاف | صالح الأسمري |