

مدونة

النقد النصي

old-criticism.blogspot.com

للعهد القديم

نحن مجموعة من طلبة العلم المُهتمين بما يسمى بعلم
" النقد النصي للعهد القديم "

هدفنا نشر هذا العلم النفيس والتعريف به

فما زال نقد نصوص العهد القديم علماً مهضوم الحق في ظل

إهتمام متزايد بدراسة " علم النقد النصي للعهد الجديد "

ونسعى - ونسأل الله أن يمكننا من ذلك - إلى توسيع قاعدته

البحثية وتعريبه ، واضعين ما يتيسر من أدوات تساعد الباحث ،

وخلاصة إنتاجنا وكتاباتنا والإخوة من أبحاث ومقالات على

الشبكة .

ونسأل الله العلي الكريم أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه

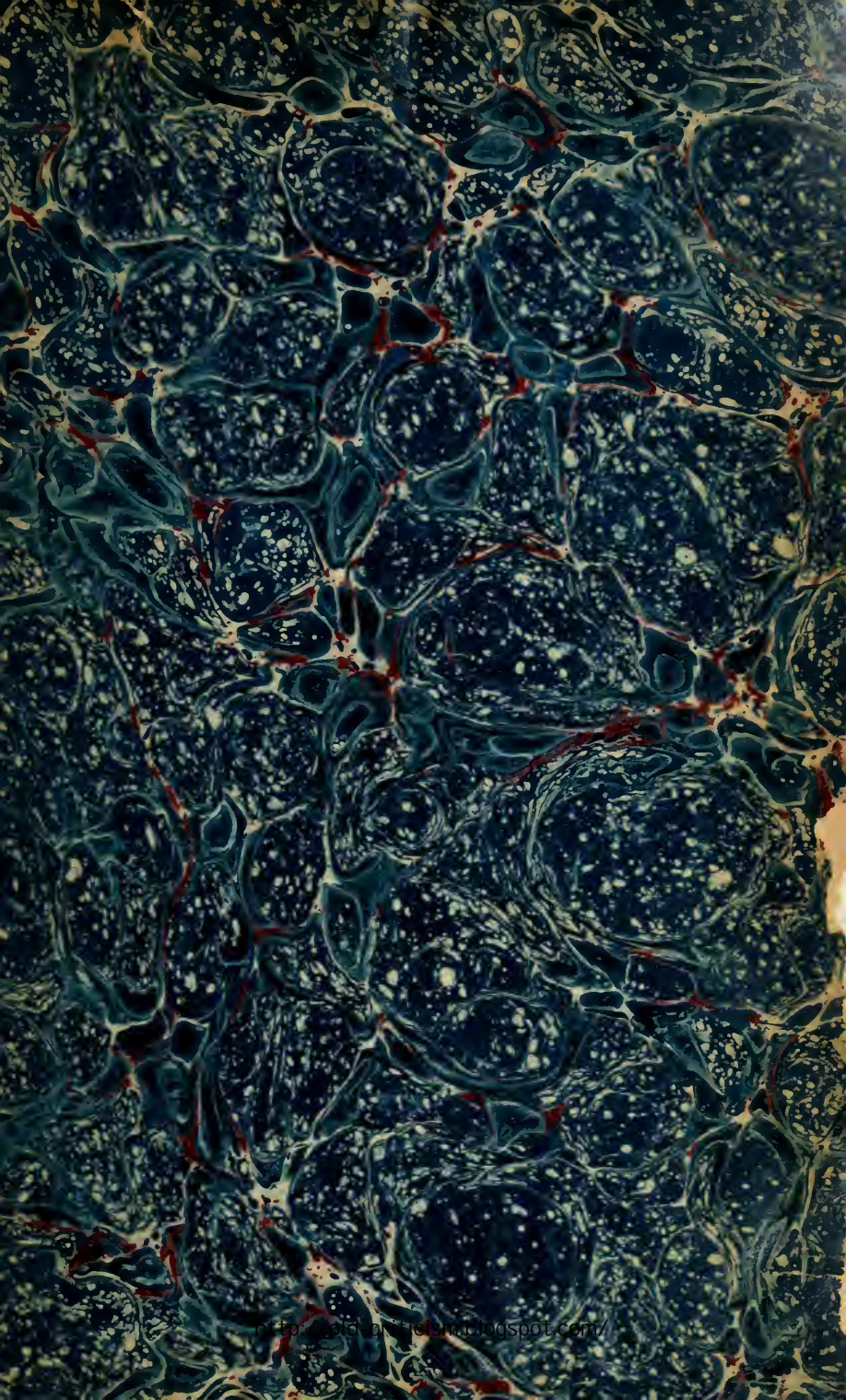
الكريم دون أي غرض للشهرة و الرياء .

Old
criticism
blogspot









<http://old-criticism.blogspot.com/>

L Arab
S 111K L

Saadiak ben Joseph
..

Kitab

al-Amânât wa'l-Itiqâdât

von

Sa'adja b. Jûsuf al-Fajjûmî.

Herausgegeben von

ansel
Dr. S. Landauer.

Docent an der Universität Strassburg.

LEIDEN, E. J. BRILL.
1880.

<http://old-criticism.blogspot.com/>

466354-
27.9.47



DRUCK VON E. J. BRILL, IN LEIDEN.

<http://old-criticism.blogspot.com/>

Den Manen

meines unvergesslichen Lehrers,

Marcus Joseph Müller,

weiland Professor an der Universität München.

EINLEITUNG.

Sa'fd b. Jūsuf, bekannt unter dem Namen Sa'adja Gaon, verfasste das Kitāb al-amānāt nach seiner eigenen Angabe (p. ۷۲, 6 dieser Ausgabe) im Jahre 933¹⁾. Circa ein Jahrhundert später citirt ein *spanischer* Autor, Bachja b. Pakuda, unser Buch wie ein allgemein bekanntes. Ein Spanier von Geburt war es auch, Jehuda b. Saul ibn Tibbon, der im Jahre 1186, als das Arabische im südlichen Europa immer mehr an Terrain verlor, dem Werke einen grösseren Leserkreis erschloss, indem er es in's Hebräische übertrug. Um dieselbe Zeit hat dann ein Unbekannter in etwas schwerfälliger, aber zum Theil geistreicher Diction das arabische Original hebräisch paraphrasirt. Während Tibbon's Arbeit in mehrfachen Auflagen durch den Druck Verbreitung gefunden, ist die Paraphrase bloss in einigen handschriftlichen Exemplaren²⁾ vorhanden.

1) תרצג. Dadurch dass die Buchstaben des Datum's ג, ל, ז in manchen Hss. einander aehnlich sehen, finden wir bei dieser Zahl, in Mss. und Drucken, alle 3 Möglichkeiten vertreten. Nach dem Vorgange von S. L. Rappoport (Bikkûrê ha-ittim Tom. IX, p. 25 Note 1) wird ז jetzt allgemein als allein richtig anerkannt. Cfr. noch Geiger, Jüd. Zeitschr. Tom. XI, p. 197, Hebräische Bibliographie XIII, p. 69.

2) Mir lagen Codd. hebr. 42, 65 und 120 der Münchener Hof-Bibliothek vor, für deren gefällige Zusendung ich hiemit der stets entgegen kommenden Verwaltung meinen ergebensten Dank ausspreche.

Das Bedürfniss nach Veröffentlichung des arabischen Textes hat sich schon im Anfang des vorigen Jahrhunderts fühlbar gemacht. Ein verdienter Orientalist, Johann Gagnier, versprach in seiner Einleitung zum Josippon, Oxonii 1706, p. XXXVIII, das Original nebst einer lateinischen Uebersetzung zu publiziren. Dass es ihm Ernst um die Ausführung seines Planes war, beweist seine in der Bodleiana zu Oxford verwahrte Abschrift des zu jener Zeit einzigen Codex Pocock, wie auch ein im Jahre 1717 edirtes Specimen¹⁾ seiner zu veranstaltenden Ausgabe. Aber schon ein flüchtiges Durchblättern dieser Copie zeigt, dass er seiner Aufgabe nicht in vollem Maasse gewachsen war. Der Codex wurde seitdem noch von verschiedenen Gelehrten abgeschrieben und kam schliesslich in den Ruf eines recht »fehlerhaften Originals«. Ich selbst verdanke meine Copie der liebenswürdigen Zuvorkommenheit von Dr. Adolf Neubauer, Sublibrarian der Bodleiana, der mir sein Apographon bereitwilligst zur Verfügung stellte. Bei einem Aufenthalt in Oxford hatte ich dann Gelegenheit, das Originalmanuscript genau zu vergleichen. Der Codex Pocock 148 der Bodl. besteht aus 191 Seiten, zu 30 bis 31 Zeilen, in deutlichen hebräischen Characteren. Die Blätter sind durch den Buchbinder in Unordnung gerathen; auf p. 7 sollten pp. 90—93, dann 12—19, 8—11, 20—89, 94 bis Ende folgen. p. 9, 37, 57, 77, 101 etc. hat der Copist mit hebräischen Buchstaben die jeweilige neue Lage bezeichnet. Von p. 102 an steht zum Ueberfluss auch an der oberen Ecke die Lagenzahl in Worten. Leider haben die Seiten 79—101 durch Wasserflecken sehr stark gelitten. Vocale und diacritische Punkte sind nur selten angebracht. In der Mitte von p. 91 und 152 ist je eine Seite übersprungen, eine Lücke,

1) Vgl. Joh. Christ. Wolf, Bibliotheca hebr. III, p. 859. Wolf fügt hinzu: *Optandum vero omnino erat, ut liber antiquissimus, et a Judaeis ac Christianis hominibus frequenter allegatus, a tam perito artifice recognitus totus exstaret.*

die der Schreiber sicher schon in seiner Vorlage vorgefunden, da er sie durch einige Punkte bezeichnet. Derselbe unterzeichnet sich mit Mūsā b. 'Abd al-Muhsin $\text{موسى بن عبد الحسين}$ und gibt an, er habe seine Arbeit am Mittwoch den 19 Nisan יום 19 ניסן 1781 oder 1780 Contract. vollendet. Mit Hülfe der gedruckten hebr. Uebersetzung hatte ich mir nun meinen Text fixirt, als ich von der Existenz einer zweiten, wenn auch unvollständigen, Hs. in der von der Petersburger Bibliothek erworbenen Firkowitschischen Sammlung Kunde bekam. Durch die liberale Verwaltung jener an kostbaren Schätzen reichen Bibliothek wurde mir die Benutzung dieser Hs. in Strassburg ermöglicht. N^o. 127 der Or. Sammlung Firkow. besteht aus 132 in Quaternen an einander gereihten Blättern, die Seite zu 25—27 Zeilen in vollkommen deutlicher Quadratschrift. (π und π sind nicht leicht zu unterscheiden). Die Hs. hat eine Anzahl Blätter ganz eingebüsst, von den erhaltenen sind einige vom Feuer stark beschädigt. So ist bei den ersten 13 Bl. ungefähr je ein $\frac{1}{4}$ des Blattes, von der oberen, linken Seite an gerechnet, verbrannt, von Bl. 83—89 ist bloss das obere Fünftel oder Viertel gerettet, an der oberen Hälfte von Bl. 106 fehlt circa ein Drittel, bei Bl. 131 ist der Rand der ersten Hälfte, bei Bl. 133 der ganze Rand defect. Wie man aus der Edition ersehen wird, ist die Hs. leider in arger Unordnung. Eine spätere Hand hat durchgehends über gewissen Worten oder am Rande Verbesserungen angebracht, resp. Fehlendes nachgetragen. Ich habe die Seitenzahl der Oxforder Hs. in eckigen Klammern, die Blattzahl der Peterb. in runden angegeben. In den Noten bezeichnet m. den Oxf. Codex, M den Petersburger. Wenn ich mich in den Anmerkungen der lateinischen Sprache bedient habe, so liegt dem das Bestreben zu Grunde, die grösst'mögliche Kürze zu erzielen. Aus demselben Principe habe ich auch ganz unwichtige Varianten von M nicht aufgenommen.

Wer die Noten am Fusse des arabischen Textes näher prüft, wird sich bald überzeugen, dass Codex M und die

Tibbonische hebräische Uebersetzung in ganz auffallender Weise übereinstimmen, so dass es in vielen Fällen gewagt erscheinen dürfte, die letztere aus der Oxf. Hs. zu emendiren, die einer ganz anderen Gruppe der Mss. angehört. Die Paraphrase wiederum nähert sich zuweilen der Bodleiana Hs., häufig aber lässt sich aus ihr gar nichts für die Leseart gewinnen, insofern sie bei ihrer Weitschweifigkeit den präcisen, stricthen Ausdruck ganz vermeidet. Wir besitzen jedoch einen sicheren Maassstab zur Beurtheilung der Handschriftengruppen in der jeweiligen Ueberlieferung von Abschnitt VII unseres Buches. Hier divergiren M¹⁾ und Tibbon vollständig von m. und der Paraphrase. Der Umstand ist für die Gestalt des Textes wichtig genug, um eine etwas mehr detaillirte Darstellung zu rechtfertigen.

Um zuerst eine Analyse der Disposition beider Versionen zu geben, so unterscheidet der Verfasser eine zweifache Auferstehung, eine in der messianischen Zeit, die er auf die Frommen in Israel beschränkt, eine andere im Jenseits, an der die Guten aller Religionen Theil nehmen sollen. Vorwiegend von der ersten handelt unser Abschnitt. In M und in der hebr. Uebersetzung ist nun die Anordnung folgende.

Nach einer kurzen Einleitung werden A die *Einwürfe* gegen das *Princip* der Auferstehung unter 4 Gesichtspunkte gebracht und ein jeder derselben zurück gewiesen.

I. Sie sei gegen die *Natur*, welche die Wiederbelebung eines durch den Tod aufgelösten Wesens nicht kenne. Die Antwort lautet: sie soll eben ein *Wunder* sein. Es wird dann gegen den Einspruch polemisiert, als ob man mit dieser Behauptung Gott ein thörichtes Können unterschiebe, insofern *erstens* jeder neu in's Leben tretende Körper Theilchen von früher durch den Tod aufgelösten Organismen zu seiner Constatuirung verwende und insofern *zweitens* in dem Kampf um

1) In M fehlt der Anfang des Abschnittes und gegen Ende die Fragen 2 bis 9.

das Dasein — der Löwe verzehrt den Menschen, ertrinkt und wird eine Beute der Fische — die Individuen untergehen.

II. Die Auferstehung sei gegen den *Verstand* und zwar *erstens* sie sei ein thörichtes Können aus den unter I, 1 und 2 erwähnten Gründen; *zweitens* die Bibel habe sie nicht verheissen, wobei auf III verwiesen wird (Hier wird ein Excurs¹⁾ eingeschaltet über die Fälle, in denen eine Interpretation gegen den Wortlaut der Bibel gestattet sei); *drittens* die Ausführung führe zu Absurditäten, wie sie unter B erwähnt werden.

III. Sie sei unvereinbar mit gewissen Bibelstellen (Ij. 7,7 u. f., ψ 78,39; 103,15 u. a.). Nachdem diese Verse beleuchtet wurden, werden als positive Beweise, um die Auferstehung in der messianischen Zeit zu erhärten, Ez. 37,11 u. f., Jes. 26,19, Dan. 12,2 u. zuletzt noch Deut. 31,19 u. f. in's Treffen geführt. Eine etwaige Interpretation dieser Verse gegen deren einfachen Wortsinn wird in breiter Ausführlichkeit bekämpft.

IV. Beweise aus dem talmudischen Schriftthum.

B. *Zehn* Fragen in Bezug auf das Detail bei der Ausführung der Lehre und deren Beantwortung.

Ganz verschieden hiervon ist die Disposition im Oxforder Codex. Nach einer kurzen Einleitung, in der das Princip der Auferstehung motivirt wird, constatirt der Verfasser, dass eine Minorität alle Bibelstellen, die auf eine Resurrectio im Diesseits hinweisen, gegen den klaren Wortlaut anderst deute und sieht sich darum veranlasst, von vorn herein die Fälle zu praecisiren, in welchen ein Verlassen der schlichten Worte gestattet sei. (Diese Regeln sind ähnlich jenen von M

1) M. und Editiones stimmen hier wiederum so auffallend überein, dass beide einen und denselben Passus auslassen (p. 139 Zeile 9 v. unten der Ed. vom Jahre 1859), wodurch die Construction ganz unverständlich geworden.

unter II 2). Nach dieser Grundlegenden Auseinandersetzung lässt der Verfasser A. seine Beweise für Wiederbelebung im Diesseits folgen.

A. I. Aus der Bibel (*zuerst* Deut., dann Ez. und zuletzt Dan. Gegen eine symbolische Deutung wird in kürzerer Form als in M unter III polemisiert.) Die scheinbar widersprechenden Verse (M III) werden erklärt.

II. Aus talmudischen Citaten.

B. Eine nicht nummerirte, in anderer Anordnung als in M zusammengestellte Anzahl von Fragen und Antworten zu meist über das Detail der Auferstehung im Allgemeinen, nicht gerade speciell derjenigen im Diesseits, wobei des Ausführlichen der zeitliche Vorsprung der Israeliten begründet wird. Hier figuriren in erster Linie die bei M unter I, 1 und 2 genannten Einwürfe.

Vergleicht man nun auf Grund dieser Analyse die beiden Darstellungen, so resultirt Folgendes. In m. erkennen wir die lichtvolle, ungekünstelte Exposition Sa'adja's wieder, wie sie den Grundzug des ganzen Buches bildet, nicht aber in M. Während in der Oxforder Version der Hauptnachdruck wie billig auf den positiven Nachweis gelegt ist, kehrt die Petersburger den negativen polemischen Character hervor und benützt die Schablone der vom Verfasser oft verwandten 3 resp. 4 Quellen der Erkenntniss — Sinneswahrnehmung (hier Natur), Verstandes=Urtheil, Bibel und Tradition — zur Gruppirung der gegnerischen Einwürfe gegen die Auferstehung. Dabei kömmt es ihr gar nicht zum Bewusstsein, dass N^o. II in diesem Falle eine müßige Wiederholung aus den 3 übrigen Fächern ist. Gesucht ist ferner die Zehnzahl bei der Zusammenstellung der Detailfragen, vielleicht auch beeinflusst von der gleichen Zahl im Abschnitt IX. Ganz besonders auffallen muss aber die Verwischung des Hauptzweckes unseres Abschnittes, nämlich der Motivirung der Auferstehung im *Diesseits*, und, was damit zusammenhängen mag, die Unterdrückung der ausführlichen Begründung, warum sie bloss für die

Israeliten reservirt werde. Füge ich zuletzt noch hinzu, dass es entschieden gegen den Sa-adjanischen Sprachgebrauch ist, wenn in dem einen Abschnitt nach der Version der Editiones und M 6 Bibelverse übersetzt und dabei 4 mal mit dem Ausdruck *وترجمته* eingeleitet werden, was sonst wohl im ganzen Werke, trotz der zahlreichen Bibeleitete, niemals vorkommen dürfte, so glaube ich mit einem hohen Grade von Wahrscheinlichkeit behaupten zu dürfen, dass die Fassung in M keine ursprüngliche ist. Und wie verhält sich die Paraphrase zu diesen beiden Darstellungen? Während sie bis zum zweiten Theil (B), die Frage I 2 ausgenommen, mit M übereinstimmt, folgt sie von da an in dem Wortlaut des Textes fast vollständig dem Oxforder Codex bis p. 220, schliesst sich aber rücksichtlich der Aufeinanderfolge und Zählung an den Petersburger an. Hier hat also offenbar Jemand den ursprünglichen Text willkürlich geändert.

Hieran schliesst sich wohl am besten die Frage über eine andere Aenderung an, die freilich nicht völlig gesichert ist, nämlich die Umsetzung unseres arabisch geschriebenen Buches in hebräische Charactere. Die gegentheilige Behauptung, dass unsere Urschrift sich nicht der arabischen Lettern bedient habe, findet nicht allein in der bekannten Thatsache eine Stütze, dass wohl alle für jüdische Kreise bestimmten Hss. arabischer Sprache, die in unseren Bibliotheken noch erhalten sind, in hebräischem Gewande erscheinen, sie gewinnt vielmehr noch einen bedeutend höheren Grad von Wahrscheinlichkeit durch den Nachweis, dass unser ganzer textkritischer Apparat auf eine hebräische Vorlage zurückgehen muss. Beginnen wir mit Tibbon. Den arabischen Ausdruck *دبر اوجدان* (p. ٦, 5 v. u.) vertirt er *נקח המציאה*, er las also *נאכר* pro *באבר*; *הארז היראה* (p. 63, 18) bedeuten ihm (p. 63, 18) *הארז היראה*, durch die Verwechslung von *אלכף* mit *אלכף* (p. 1٠٦, 7 v. u.) übersetzt er (p. 64, 11) *והישיה*, indem er *אראנה* für *אראנה* nahm; *واتما عرب يونه من امكان ان* (p. ١١٢, 9) wird bei

ihm zu אכל ברח ינה משני דברים (p. 78, 13 v. u.), das heisst er las אכרין (אמרין) statt אכרין.

Für die beiden arab. Hss. und die Paraphrase, bei welchen der Beweis nicht so leicht zu erbringen ist, leisten uns die irrigen Angaben in den Zahlbuchstaben gute Dienste. Alle unsere Quellen, auch die Editionen, lesen p. 26, 3 falsch ככ (22) statt כ (20); p. 27 lesen alle 2) ד (4) oder ר (200) Parasangen, in Worten oder Buchstaben, statt ג (500); 288 sive (cod. hebr. Monac. 120) 228 pro 221; 27 Anm. 8 lesen M und m. المشبه pro المشوية, was aus den nicht verbundenen hebr. Buchstaben leichter zu erklären ist; p. 33, ann. 3 M und edd. פאול (פאול) pro פאול (פאול) u. Aehnliches.

Soweit wir also den Text verfolgen können, bis in's XII. Jahrhundert, reicht die gegenwärtige Gestaltung desselben, arabische Sprache in hebräischer Schrift. Nichts desto weniger wäre es voreilig, auf Grund solcher Thatfachen unser Urtheil über den Urtext aufzubauen, der in einem anderen Lande, unter völlig verschiedenen Verhältnissen, entstanden ist. Tibbon lebte in Lünel, also einer südfranzösischen Stadt, in einer des Arabischen unkundigen Umgebung, wo ein mit arabischen Characteren geschriebenes Buch einer hebräischen Bibliothek wohl gar nicht einverleibt worden wäre. Der Schwerpunkt der jüdischen Literatur rückte damals schon immer mehr nach Norden, wobei es nothwendige Wechselwirkung war, dass die Kenntniss des Hebräischen im Allgemeinen in stetiges Wachsen die der Schwestersprache in raschen Niedergang kam. So war im XIII. Jahrhundert in der zahlreichen Gemeinde von Barcelona kein Bruchstück von dem arabischen Mischnacommentar des Maimonides zu finden, in

1) Die Form ist dann ähnlich der p. 1.2 Anm. 1 erwähnten (ארידי pro ארידי) und ist wohl durch den Einfluss der 'Imalah zu erklären.

2) In M fehlt dieses Blatt.

Huesca bloss Seder Môéd und Nâschim, erst in Saragossa konnte man die übrigen Sedârim, Tohârôth ausgenommen, aufreiben ¹⁾. Vergleichen wir damit die Zustände der Sa'adjanischen Zeit, so zeigt sich uns ein ganz anderes Bild. Was uns die hebr. Uebersetzer ²⁾ des XII. Jahrhunderts zur Motivirung der Sprache der ihnen vorliegenden Originale melden, dass man zu Zeiten jener Verfasser wenig Hebräisch verstanden, bestätigt uns Sa'adja selbst in der Vorrede zu seinem Sêfer ha-gâlui mit den Worten ³⁾ «im Volke hat die Liebe zur arabischen und nabatäischen(!) Sprache und deren Feinheiten überhand genommen», wesshalb er sich veranlasst sehe, zum Studium der «eleganten hebr. Sprache» anzuspornen. Die Vertrautheit mit dem *Talmudischen* wich in Folge der lebhaften Betheiligung an arabischer Cultur, wie wir sie zum Theil aus dem Fihrist des ibn abi Ja-qûb al-Nadîm u. Andern, speciell auch von Sa'adja's Zeitgenossen Mas'ûdi erfahren. Daher kam es ja, dass man bei der Besetzung des Gaonats in Sura zu dem Aegypter Sa'adja seine Zuflucht nehmen musste. Aber auch das Verständniss der *Bibel* muss bedeutend abgenommen haben, indem gerade im X. Jahrhundert das Bedürfniss nach Uebersetzung in die Landes- und Umgangs Sprache rege wurde, dem dann Jahjâ ⁴⁾ b. Zakarijjâ aus Tiberias, unser Sa'adja u. A. nachgekommen.

1) Cfr. die Einleitungen der hebr. Uebersetzer zu Sabbath, Bâbhâ Kammâ u. s.

2) So Jehuda b. Tibbon in seiner Einleitung zur Uebersetzung von ibn Ganâh's Riqmâh: ועור שאין ההמון מבנים איתה [לשון הקודש. sc.] כי אם החידים וכו' בני אדם היו מכירין בלשון ערבית.

3) Karmel, N. F. Tom. I, 1871/2 p. 68: ... להעיר את העם... לתלמוד מליצות לשון עבר כי ראיתי ושמעתי כי גברה אהבת לשון ערבית וארנבטיה בקרבם ומליצות. (Unter מליצה könnte man auch Poësie verstehen.)

4) Cfr. de Sacy Chrestomathie. T. I p. 350 u. s.

Und gerade von jener Sa'adjanischen Bibelübersetzung überliefert uns ein Mann der späteren Zeit, in der die arabische Schrift unter Juden sicherlich nicht mehr allgemein gehandhabt wurde, Abraham b. Ezra (1088—1167), dass sie in arabischen¹⁾ Lettern geschrieben war. Wir können daher füglich recht gut annehmen, dass auch unser Buch ursprünglich in arabischer Gestalt auftrat, wobei dann die Bibelstellen möglicherweise aus jener eben genannten Uebersetzung entnommen waren.

Mit dieser Umsetzung in hebr. Schriftcharacterere mag auch ein Theil der vielen grammatischen Unregelmässigkeiten zusammenhängen, die beide Hss. aufweisen, während ein anderer, nicht unbeträchtlicher Theil, sich auch bei vielen arabisch schreibenden Schriftstellern nicht selten findet. Ich lasse hier eine kurze Zusammenstellung des Wesentlichen folgen. Die kurzen Vocale u und i werden in M ganz gewöhnlich, in m. zuweilen durch Waw resp. Je ausgedrückt: (النتشيد) אלת שבוה, (يوافق) יואפיק, (يضلون) יצולון m. (التقى) אלתוקי m. (ثم) תום, (ثالث) תאלה. Der Diphthong ai wird durch Doppelje ausgedrückt: (كلمتين) כלמתין, (حرفين) חרפין u. s. In M läuft nebenher ein zweites Vocalisationssystem; ein schräger Strich über dem Buchstaben bedeutet u. (cfr. Steinschneider, Catal. der hebr. Hss. in Berlin N^o. 89) (جى) גי (sehr häufig), Pathach in etwas verlängertem Strich (ober und unter

1) Ibn Ezra erzählt in seinem Commentar zu Gen. II, 14, Sa'adja habe die bibl. Eigennamen von Flüssen, Nationen, Ländern etc. willkürlich zu identifiziren versucht: בעבור שתרגם התורה בלשון ישמעאל ובכתיבתם שלא יאמרו כי יש בתורה מצות לא ידעום Schon der gelehrte Pocock hat in der Polyglotta Lond. T. VI p. I auf diese Stelle aufmerksam gemacht und in gesunder philologischer Kritik keine Umdeutung versucht.

der Linie) ist a قَبِيْن (تَبِيْن), (قَبِيْل , (تَبِيْل)) (= مثل (على) p. ٢٧ 7 v. u.), Teschdid wird hie und da über dem Buchstaben angebracht, aber auch das Dagesch ist nicht selten (قَبِيْن) (= اداء (!) p. ٢٦ 8 v. u.), قَبِيْن (!) قَبِيْن M fol. 52^v_m). Während diese Vocalisations-Systeme vorwiegend der Petersburger Hs. eigen sind, gehören die im Folgenden characterisirten Vulgarismen m- und M gemeinschaftlich an. Orthographisch wäre zu bemerken, dass nach allgemein maghribinischer³⁾ Schreibart statt des Je als Elif maqṣūrah⁴⁾ fast ausnahmslos (cfr. Anm. 2) א Alef verwandt wird: بِقَاس (بِقَاس), بِقَاس (بِقَاس). Nominalformen, die ursprünglich auf قَبِيْن endigen, behalten stets das Je: مَعَانِي , صَدَائِي (nomin. und gen. absol.). Zu den mehr grammatischen Unregelmässigkeiten führt uns die häufige Unterlassung der Zusammenziehung von zwei gleichen Consonanten: حَدَد (حَدَد), وَطَنَان (وَطَنَان), بِقَاف (بِقَاف Indic.). Vor dem langen ū oder î des Perfects und der Participien⁵⁾ der Verba ult. Je erhält sich das Je: مَتَقَاتِيْن , مَسْأُوِيْن , بَقِيُوَا ; bei dem Particip pass. wird es in Alef verwandelt: مَكْفِيُوْن , مَكْفِيُوْن . Wurzeln ult. Hamza gehen stets in ult. و resp.

1) Wie das Schewa hier für kurzes a vor der Tonsylbe, so steht es auch für kurzes i bei Elif conjunctionis $\text{اَمَّا نَا تَرَاهُ}$.

2) Zu dem Gebrauch des Sêrê cfr. noch وَاَتِي (وَاَتِي) p. ٢٥ 5 v. u.). Vgl. Nöldeke, Gesch. des Qorâns p. 253 und Rödiger, D. M. G. 14, 487. Leider habe ich für weitere Beispiele bloss die Blätter von M notirt (98^r_m, 111^v_m, 105^r_u). Für den Vocal i finde ich nur das eine Wort قَبِيْن (قَبِيْن).

3) Fleischer in D. M. G. XVIII p. 337.

4) Derselbe in D. M. G. I p. 155.

5) Cfr. p. ٣١٤ Anm. 3. Sollte man اَلْمَكْفُوْن lesen? Die II-

Conj. findet sich bei Muhîṭ unter مَوْن .

über: *البارى*, *ابندى*, *بينشو*. Am Anfang habe ich zu meinem Bedauern Formen wie die zuletzt genannten passiren lassen. Im Imperf. wechseln die Formen auf *ون* und *وا* beliebig mit einander. Der Jussif wird fast nie gebraucht. Hingegen ist die verkürzte Form *يك* auch im Indicat. im Gebrauch, die Elidirung des langen a in *بيلا*, *بيزلا*, *بيزلا* (pro *بيزال* etc.) häufig. *ليس* steht oft unverändert »als Partikel vor allen Personen des Zeitwortes ohne Verschiedenheit des Genus und Numerus“¹⁾. Zu vulgären Formen wie *طل* I pro IV. Conjug. (p. 4 v. u., 6 v. u.), *اورانا*, *اتى* pro *وتى*, *شوب* (p. 5, 3. 3) *كربتة* (Nisbet), *ميشوم* und And. vergl. das Originallexicon *Muht*. Statt *Elif Mamdudah* (ء) findet²⁾ sich nicht selten *Je*: *ابتدى*, *دعى* pro *ابتداء* etc. (Cfr. p. 17 Z. 3) Der Nomin. plur. *ون* ist nicht so häufig wie das vulgäre *بين*, der Dual *ان* ist rar. Die Diptota werden regelmässig triptot declinirt: *كواكبا*, *دواوينا*, *اسودا* etc. Die Form *السمائين* (p. 1) ist befremdend. Das Feminin.³⁾ *اولنة* kömmt einmal (p. 5 und in M im VII. Abschnitt) vor, ebenso *اخرتان* (p. 11, 14. Anm. 11). *آن* ist zweimal (p. 1, 5, 3. 8) gener. femin. In der unrichtigen Construction des Prädikats von *ليس* und *كان* zeigt sich eine gewisse Virtuosität. Bei den Zahlwörtern ist die Verwirrung selbstverständlich. Bezüglich des Genus und Numerus des Coniunctivnomens *الذى* herrscht einige Unsicherheit. In ganz zweifellosen Fällen habe ich das Unrichtige in die Anmerkung gesetzt, dagegen bei

1) Berichte über die Verhandl. der sächs. Gesell. der Wiss., phil. hist. Cl., Tom. XIX p. 179 und sonst. Ich habe im Texte bezüglich *ليس* nie corrigirt.

2) Cfr. Fleischer's Bemerkung zu M. Wolff's *Maimún's* 8 Kapitel p. 102 und Berichte l. c. T. XV, 1863, p. 114 u. s.

3) Berichte l. c. 1874 (zu de Sacy I 424, 14) u. s.

الشرايين (p. ١٩ 3) den Plur. des Mascul., nach mehreren sachlichen Subjekten (p. ٢٩٨ 3) ebenso den Plur. des Masc. stehen lassen, letzteren, ungeachtet der Verfasser bei einem analogen Fall (p. ٢٩٩ 1) richtig *الذئ* gewählt hat. P. ٥٧ 5 v. u. lässt sich das Masc. des Sing. *الذئ* leichter rechtfertigen. Nebenbei findet sich auch das vulgäre *الى*. Die Praepositionen *الى* und *على*, *عن* und *من* sind zuweilen verwechselt. Selbstverständlich habe ich die stylistische Eigenheit 1) des Schriftstellers, Verba wie *يقدّر*, *يجب*, *ينبغي*, *يجوز*, *يمكن* etc. coordinirt mit dem Imperf. zu verbinden, unberührt gelassen.

Den Ursprung des Fremdwortes *تسقم* (p. ٢. Anm. 4, ١٢٧ Anm. 8, ٢٨٢ Anm. 3; man beachte das *ق*) habe ich in den Noten nachgewiesen. *مماسية* (p. ١٧ 9 v. u.) ist nach einer gütigen Mittheilung von Herrn Prof. Fleischer das aramäische *מסי*. Das Wort *אורה* (p. ٣٣ und ٥٢) scheint mir gleichfalls entlehnt zu sein, ohne dass ich den Ursprung bis jetzt nachweisen kann. Die hebr. Version hat dafür *גוש*, die Paraphrase einmal *מלא אפניהו*, das zweite Mal *גומא* (!)

Es folge nun eine kurze Inhaltsangabe der einzelnen Abschnitte.

Einleitung. Genesis der Zweifel (p. 2. 3). Veranlassung zur Abfassung des Buches (p. 4—6). Warum Gott die Zweifel zulässt (p. 7—10). Definition von *اعتقاد* (p. 11). Drei resp. vier Quellen unserer Erkenntniss und Anwendung derselben (p. 12—20). Rechtfertigung der Spekulation (bis p. 24). Die Offenbarung ist dadurch noch nicht entbehrlich (p. 25. 26). Warum Mancher sich ablehnend gegen die Glaubenssätze verhält (bis p. 28). Eintheilung des Buches (p. 29).

Erster Abschnitt. Nach einer kurzen Vorbemerkung, dass die Fragen über die Schöpfung durch das Sinnliche nicht ge-

1) Cfr. Abu'l-Walid opusculs edd. Joseph et Hartwig Derenbourg p. 388.

löst werden können (p. 30. 31), wird erhärtet, dass alle Dinge entstanden (p. 32—37), nicht aber sich selbst geschaffen (p. 37. 38), sondern aus dem Nicht-Seienden von einem Anderen hervorgebracht wurden (p. 39. 40). Zwölf divergirende Ansichten werden widerlegt (p. 41—70).

Zweiter Abschnitt. Die Attribute dieses Schöpfers (p. 79—85). Polemik gegen die Trinität u. a. (p. 86—91). Die in unserer Sprache und in der Bibel von Gott gebrauchten bildlichen Ausdrücke werden an der Hand der Aristotel. Kategorien aufgezählt und erklärt (p. 92—107).

Dritter Abschnitt. Ein Ausfluss der Güte Gottes ist es, wenn er uns, um unserer Seligkeit willen, Pflichten auferlegt, von denen die einen auch durch den Verstand dictirt, die anderen dagegen vorwiegend gläubig hingenommen werden (p. 112—118). Die Nothwendigkeit der Sendung von Propheten und deren Stellung (p. 118—125). Wesen und Werth der heiligen Schriften und der Tradition (p. 127). Die Frage über die Abrogation des Gesetzes (p. 128—140). Einwürfe gegen die Bibel (p. 140—145).

Vierter Abschnitt. Der Mensch ist das Endziel der Schöpfung, zu seinem Heil ist alles zweckmässig eingerichtet (p. 145—150). Er hat das physische Vermögen zum Handeln und den freien Willen (p. 153). Beantwortung der Einwürfe und Erklärung der scheinbar widersprechenden Bibelstellen (p. 153—164).

Fünfter Abschnitt. Nach ihren Tugenden und Lastern, die zumeist nur von Gott registriert werden, lassen sich die Menschen in 10 resp. 11 Classen eintheilen (p. 165—69, 169—177, 183); Belohnung wie Bestrafung derselben (ibid.). Begriff der Busse und ihr Werth (p. 177—181). Laster und Tugenden, die nothwendig Strafe und Belohnung im Diesseits nach sich ziehen (p. 181—83).

Sechster Abschnitt. Wiederlegung der verschiedenen Ansichten über den Begriff der Seele und die Erklärung des Verfassers (p. 188—196). Ursachen ihrer Vereinigung mit

dem Körper (p. 196—200). Lohn und Strafe trifft Beide (p. 200—203). Verlängerung oder Verkürzung der Lebensfrist (p. 203, 204). Der Austritt der Seele aus dem Körper und deren Zustand nach dem Tode (p. 204—206). Refutation der Seelenwanderung (p. 207—210).

Siebenter Abschnitt. Vgl. oben p. 11. 12.

Achter Abschnitt. Begründung der Erlösung in der messianischen Zeit (p. 229—233). Fixirung des Zeitpunktes (p. 233—237). Detaillirte Beschreibung der messianischen Zeit (p. 237—247). Bekämpfung der jüdischen Partei, welche die messianischen Bibelsprüche für die Zeit des 2 Tempels in Anspruch nimmt (p. 247—252). Wiederlegung der christlichen Ansicht (p. 252—254).

Neunter Abschnitt. Die Nothwendigkeit einer Vergeltung im Jenseits wird aus den 3 Quellen unserer Erkenntniss bewiesen (p. 255—265). Nähere Bestimmungen der Vergeltung und Beantwortung von 10 daran sich knüpfenden Fragen (p. 265—279).

Zehnter Abschnitt. Wie jede in der Natur uns entgegen tretende Einheit eine Verbindung vieler einzelner Dinge ist, so zerfällt auch die moralische Einheit des Menschen in eine Vielheit von Neigungen und Abneigungen. Ausschliessliche Hingabe an irgend eine derselben ist zu verwerfen (p. 280—286). Der allgemeine Satz wirt für 13 Neigungen ausgeführt (p. 287—316). Auch die angenehmen Eindrücke bei den sinnlichen Wahrnehmungen beruhen auf harmonischen Verbindungen (p. 316—318).

Der innere Zusammenhang in der Aufeinanderfolge der Abschnitte I—IX ergibt sich bei kurzer Betrachtung. Die Entstehung der Welt bedingt einen Schöpfer, der zum Besten der Menschen gewisse Anforderungen stellt, deren Beobachtung ihrem freien Willen anheim steht. Je nach ihrem Verhalten gegenüber denselben ist ihre Rangordnung. Die Verantwortung trifft Körper und Seele, insofern jede Handlung nur in deren Vereinigung denkbar. Im Tode werden sie

momentan von einander getrennt, um zur Zeit der Erlösung, die in lebhaften Farben geschildert wird, zu neuem Leben erweckt zu werden und der Vergeltung im Jenseits entgegen zu gehen. Dagegen will der 10. Abschnitt in diesen Rahmen keineswegs passen, er hinkt dem Ganzen nach, indem er neuerdings Vorschriften für die beste Einrichtung des Lebens gibt. Es ist aber auch der einzige Abschnitt, auf dessen Inhalt der Verfasser in den vorhergehenden Abschnitten niemals hinweist. Wenn er sonst im Buche ein Thema streift, das er früher erschöpfend behandelt oder später an geeigneter Stelle bespricht, ersucht er den geneigten Leser, sich dort weitere Belehrung zu holen. Von dieser Gewohnheit macht er für unseren Abschnitt keinen Gebrauch, so einladend auch die Gelegenheit sein mag, wie z. B. p. 149 unt. u. s.

Auf Grund dieser beiden Thatsachen — dass der Abschnitt X im Vorhergehenden niemals erwähnt wird und, was entscheidender ist, dass er nur in losem Zusammenhang mit dem übrigen Buche steht — ist der Gedanke nahe gelegt, dass dieser Abschnitt bloss ein Annexum zum Ganzen bilde, dass er bei der ursprünglichen Disposition nicht in Aussicht genommen war. Wir werden bei Adoptirung dieser Ansicht kein zu grosses Gewicht dem Argumente beilegen, dass am Ende der Vorrede einer Eintheilung in zehn Abschnitte gedacht wird, da die Abfassung eines Werkes in der Regel der Einleitung zeitlich vorangeht.

Eine überraschende Stütze erhält aber unsere Hypothese an zwei Stellen des Textes. In dem Kapitel über die Busse behauptet der Verfasser (p. 161), der Gedanke an den Rückfall in die alten Sünden werde am besten dadurch bekämpft, dass »man eine Schrift über die Entsagung im Irdischen schreibe 1)» etc. Ganz mit denselben Worten bezeichnet er

1) انشاء كلام البرء في الدنيا. Vgl. meine Note daselbst. Die Ed. übersetzt richtig (p. 111, 2) לחבר דברים בפרישות מן העולם, die Paraphrase umschreibt.

aber den X. Abschnitt »ich nenne das Ganze ein Buch von vollkommener Entsagung''¹⁾, als ob er damit deutlich bekunden wollte, was ich früher für wünschenswerth erklärt, das möchte ich zum Schlusse noch bieten.

Die Erörterung über das Verhältniss unseres Verfassers zu der zeitgenössischen Literatur, die Uebersetzung und Beleuchtung unseres Textes, den Abschnitt VII in der Fassung des Petersburger Ms. und den Index der zahlreichen Bibelstellen wie der in keiner bisherigen Ausgabe noch nachgewiesenen talmudischen Citate, behalte ich mir für eine weitere Publication vor, die hoffentlich in ein bis zwei Jahren erscheinen wird.

1) واسمى الجامع كتاب زهد تام.

CORRIGENDA.

- ٢ 3 l. وفروع — ٥ 10 l. نسيما (passim); Anm. 5 l. 280 —
- ٦ 3 v. unt. l. يكون — ٧ 1 l. ولعدّ متفكراً 3 l. الباري (pass.);
- 6 l. تبتدئ (pass.); 7 l. يزانون — ١٤ 9 l. تهرس — ١٥ 3 l.
- ٢٥ — فقد ٢١ 5 v. u. l. صور — ١٦ 7 l. ذلك 1 v. u. l. — ٢٨ ٣٨
- وآخر 1 v. u. l. — ٣٢ 1 v. u. l. شيئا — ٣١ 4 v. u. l. فسبحان 1 v. u. l.
- ٥١ 5 v. u. l. ابتدأوا — ٤١ 2 l. تكون 10 l. — ينشؤ 1 l. ٣٥ 6 —
- 1 v. u. l. ٦٢ 3 v. u. l. — تفنى 1 l. ٦. — وجها 1 l. ٥٣ 5 — ويمتزجان 1 l.
- يقطعوا 1 l. ٦٨ 2 — يوجبان 1 l. 11 — حقيقتان 1 l. ٦٩ 9 — الحصى
- يسنا 1 l. ٧١ 5 — فريف 1 l. ٧. 12 (pass.) — معان 1 l. 2 v. u.
- ٧١ 1 v. u. l. — اجفى 1 l. 8 Anm.; وجمى 1 l. ٧٤ 6 — مبدئى 1 l. ٧٣ 9
- ، توانيا ، تركا ، تعمدا 1 l. ٧٩ 9 — رضى 1 l. ٧٨ 4 v. u. — بكميتة 1 l.
- يوصغان 1 l. 6 v. u. — يوماً 1 l. ٩٢ 9 v. u. — معان 1 l. ٨٠ 6 — ميلا
- ١٣٢ — انقمى 1 l. ١١٨ 7 — خلف 1 u. ١١٢ 8 — يصفه 1 l. ١١١ 9
- 1 l. ١٤٢ 6 — الذين 1 l. ١٣٧ 8 v. u. — نسخا 1 l. ١٣٦ 4 — آمنا 1 l. 11
- ١٤٧ — هو 1 l. ١٤٦ 10 — يقرب 1 l. ١٤٤ 2 — لاجابة 1 l. ١٤٣ 8 — هونا
- فصح 1 l. ١٥٤ 9 — لوجببت 1 l. ١٥٢ 1 v. u. — انجيوش 1 l. 7 v. u.
- ١٥٧ 1 v. u. ، — فيتحيروا und ينبتون 1 l. ١٦٠ 8 — جميع 1 l. ١٥٧ 6 v. u.
- ١٧٧ 10 l. — هي 1 l. 7 Anm. ٧١ — تلك 3 ej. ١٧٥ — حاذق 1 l. ١٦٦ 4
- تحقيق 1 l. ١٩٢ 6 — يغاورون 1 l. ١٨٧ 6 — واذى 1 l. ١٨٠ 2 — متيقنا
- يقل 1 l. ١٩٨ 11 — آخر 1 l. ١٩٤ 1 v. u. — ينبت 10 ej. ١٩٣ — بين 1 l. 10
- 1 l. ٢١٦ 8 — بلاد 1 l. ٢١٥ 4 — رآه 1 l. ٢٠٤ 4 u. — 31,12 1 l. ٢٠١ 3 u. —
- فواسيف 1 l. ٢١٩ 10 u. — وتمثل und وتشبه 1 l. 6 u. (pass.); المأخيين
- 2٣٢ 5 und 8 l. (pass.) المأخيون 1 l. ٢٢٣ 5 — يجوز 1 l. ٢٢٢ 3 —
- 1 l. ٢٨٤ 3 — نوبتان نوبتان 1 l. ٢٧١ 3 — تنشؤ 1 l. ٢٤٠ 5 — يره ، ييرنا
- 11 cj. ٣١١ — مختوما 6 besser ٣٠٧ v. — ويرتقى 1 l. ٣٠٥ 6 — والتلقيح
- واوضح 1 l. 5 Anm.; للآباء 1 l. 4 v. u. ٣١١ — حق يقين

מגכה רוח ומניה אן יעטקד העבד الصالح أنه لم يخل من زلة: لينتدّل بذلك بين يدي ربه قال فيه (18) טוב אשר תאחז בזה וגם מזה אל תנח את ירך כי ירא אלהים וג' وهذا غزوى فقد تبين ان الحكيم حين مخص امور العالم اشار بهذه ال'א' شيئاً 7 منها سمّاها טוב و3 منها سمّاها טובה والواحد سمّاه 'פה وهو استعمال كل محبوب ومكروه في وقته وموضع الذي خلق له على ما بيننا وهذه ال'א' فنا أنّا تستعمل بعد اخذ القوت¹ من كسب حلال كما شرحنا وبعد تقريبي هذا الباب بجميع ما امكن من ضروب التقريب اقول ان جميع الكتاب أنّا ينفع مع اخلاص القلوب وتعمدها قصد صلاحها كق' (איוב 13, 11) אם אתה הכינות לבך ופרשת אליו כפיך וצל לחכים (תהלים 11/12, 119) בכל לבי דרשתיך אל השגני ממצותיך כלבי צפנתי אמרהך פיניגעי אן תטרף القلوب وتذعن لاسم ربنا جلّ وعزّ كق' (מלכים II 19, 22) יעז רך לבכך ותכנע מפני י' בשמעך אשר דברתי על הנקום הזה الا ترى² بالمبصر والمسموع والماכול والمشروب توعّتر مع قصد القلوب افضل ممّا توعّتر من دونه تمّ الكتاب والله للحمد

1) m. אלוקת. 2) m. ואלא תין, ed. הלא תראה.

מחת אלהים ويشير الى السبعة المعاني بقوله וראה טוב וה' (5, 17) הנה אשר ראיתי אני טוב אשר יפה לאכול ולשתות
 والثالث ففيه ال4، معان التي ذكرناها وزاد عليها אשר يפה
 ويشير بذلك الى استعمال 1 كل واحد من الاخلاق ولحباب في
 وقته الذي ينبغي له لا في غيره كما قال مشروحهم 2 في هذا
 الكتاب (3, 11) את הכל עשה יפה בעתו ואם معני טובה
 المذكورة في هذا الفسوق فهي 3 فنون للحكمة كما شرحهم في
 كتابه هذا فقال (9, 18) טובה חכמה מכלי קרב (16) טובה
 חכמה מגבורה (7, 11) טובה חכמה עם נחלה, وكلّ فسوق
 منها خاصيّة فلما טובה – נחלה فيخصّ חכمة الطبايع وبنية
 العالم لانّ تمامه ויתר לראי השמש ואמא טובה חכמה מגבורה
 فيخصّ تدبير الملوك والسياسة لانّ قصته (14) ובא אליה מלך
 גדול וסנב אתה ואמא טובה חכמה מכלי קרב فيخصّ العبادة
 والطاعة لانّ تمامه וחוטא אחר יאכר טובה הרבה ואמא שרוח
 السبعة فنون טוב الذي هو من המספר 3 فنها الاسم الطيب
 والثناء الصالح قال فيه (7, 1) טוב שם [191] משמן טוב ومنها
 ذكر الموت عند الحوادث ولا ينسى قال فيه (7, 2) טוב ללכת
 אל בית אבל מלכת אל בית משתה ومنها الغضب لله
 بحيث يمكن وينفع قال فيه (3) טוב כעם משחוק ومنها النظر
 في عواقب الامور قال فييه (8) טוב אחרית דבר מראשיתו
 ومنها مصاحبة العلماء والصالحين قال فييه (5) טוב לשמע
 גערת חכם ومنها الصبر والآناة قال فيه (8) טוב ארך רוח

אלספר = הספר ed. 3) מ. שרוחאם m. et p. 2) ברלך אלספתעמאל. 1)

ولا سَرَف شجاعة او جبن [190] ولا بزيادة ونقصان في الفرح
 والسرور وعلى هذا تكون حال الرائحة المفردة لكل ذي رائحة منها
 قوة خاصية فاذا مزج بعضها مع بعض تركب¹ حالا بقدر كثرة
 الامتزاج وقلته فمن ذلك ان المسك حار يابس والكافور بارد لطيف
 والزعفران حار يابس والصندل بارد رطب والعنبر حار متوسط
 والماءورد بارد لطيف واذا خلط كل عين منها بعين اخرى امتزجت
 خاصيتيها وانصلحت لمنافع الناس فاذ قد تبين ان الاعتدال في
 جميع الخسوسات انفع للانسان فبالحري تعديل اخلاقه ومحابه
 ان يكون انفع له وهذه الجملة التي حصلت ان ينتكسب الانسان
 في دنياه بحيث يصلح وياكل ويشرب من حله بمقدار حاجته
 ويصرف عنايته فيما فوق ذلك الى الحكمة والعبادة والثناء للحسن
 الصحيح ويتناول من كل واحد من الخاب المذكورة حسب ما
 رتبنا كل شيء في وقته وعذا الاختيار للحمود هو زيادة ما ذكره
 שלמה בן רוד في كتابه في 3 مواضع احدما (קהלת 24, 2)
 אין טוב כאדם שיאכל ושתה והראה את נפשו טוב בעמלו
 גם זה ראיתי אני כי מיד האלהים היא גפולה שיאכל ושתה
 باب القوت وقوله בעملו باب التکسب وقوله מיד האלהים יריד
 به من חלה من حيث يريزه ربه لا مما يغلب² عليه وق' והראה
 את נפשו טוב ה' سبعة معان وصفها في كتابه انها טוב والד'
 (3, 13) וגם כל האדם שיאכל ושתה וראה טוב בכל עמלו
 מתת אלהים היא فهذا ايضا يضم³ 7 معان القوت من
 שיאכל ושתה والتکסב من قوله בכל עמלו ومن حله لقله

1) حال; M conj. V. 2) M conj. V. 3) m. om.

قواعدها بحسب ذلك وكذلك الصوت المفرد والتنغيم واللاحون أما
 يحرك من اخلاق النفس شيئاً واحداً فقط وكثيراً ما يضربها ولكن
 امتزاجها يعدل ما يظهر من اخلاقها وقواعدها وقد ينبغي ان تعرف
 تأثيراتها مفردة حتى يكون المزاج بحسب ذلك فاقول الآن ان
 الالحان 8 تلك واحد مقادير من التنغيم فالاول منها مقداره
 3 نغمات متواليات وواحدة ساكنة والـ 2 3 نغمات متواليات وواحدة
 ساكنة وواحدة متحركة وهذان الالحان يحركان قسوة الدم وخلف
 الملك والسلطان والـ 2 مقداره نغمتان متواليتان ليس بينهما زمان
 (132) نغمة وواحدة ساكنة وبين وضعة ورفعة ووضعة زمان نغمة
 وهذا وحده يحرك الصفراء والشجاعة والجرأة وما مثلها والـ 3
 مقداره 3 نغمات متواليات لا يكون بينها زمان نغمة وبين كل 3
 و3 زمان نغمة وهذا وحده يحرك البلغم ويظهر من النفس قسوة
 الذل والتنصرع والجبن وما اشبه ذلك والـ 4 مقداره نغمة مفردة
 واثنان متباينتان ليس بينهما زمان نغمة وبين رفعة ووضعة
 زمان نغمة والـ 5 مقداره 3 نغمات متحركات والـ 6 مقداره نغمتان
 متواليتان ليس بينهما زمان نغمة وبين كل اثنتين واثنين زمان
 نغمة والـ 7 مقداره نغمتان متواليتان ليس بينهما زمان نغمة
 وبين كل اثنتين واثنين زمان نغمتين وهذه الـ 8 كلها تحرك
 السوداء وتظهر من النفس¹ اخلاقاً منقسمة الى السرور تارة والى
 الغم تارة اخرى² ومن عادة الملوك ان يمزجوا بعضها مع بعض
 حتى تتعدل³ فيكون ما تحرك من اخلاقهم اذا سمعوها بمقدار ما
 يصلح نفوسهم لتدبير المملكة ولا يحيف عليهم بفرط رحمة او قسوة

1) m. sine artic. 2) M om. 3) M conj. VIII.

دانقان ومن آخر دانق ونصف* ومن آخر دانق ومن شيء آخر نصف دانق¹ ولا يجوز ان تؤخذ اجزاء متساوية وارى ان انبرج في آخر هذه المقالة بان اثبت مزوجات للحسوسات بعضها مع بعض لتكون زيادة في الاموج والاعتبار لما قدّمنا من امتزاج الاخلاق واقول من المعلوم ان الحسوسات 5 صروب مذوقة ومرتببة ومسروعة ومشمومة وملموسة فالع 2 منها وفي الملموسة فأنها² لا توقع لذّة الا ببليق واحد وهو اللين ثم المذوقة لان تركيبها معروف كما يركب الفالودج من نشا وسكر وعسل وزعفران وغير ذلك وكذاك جميع الوان الاغذية والاطبخة واقبل كلامى على 3 الحسوسات الاخر واقول ان اللون المفرد من بياض او حمرة او صفرة او سواد سبيله ان يضعف [189] الحس اذا تأمله كما يقمر البصر من الثلج وكما تتأذى العين من الحمة ويضعف الدور³ الباصر من السواد وما اشبه ذلك وفي مع ذاك فلا توقع سرورا ولا لذّة كثيرة لكنّها اذا مزج بعضها مع بعض حدث منها صروب اللذات وحركت كثيرا⁴ من قوى النفس فاقول ان الحمة المختلطة بالصفرة تحرك قوّة الصفراء واخلاقها فتظهر من النفس⁵ العز والصفرة المختلطة بالسواد تحرك قوّة البلغم فتظهر من النفس قوّة السدّ واذا جمع السواد والحمة والصفرة والبياض حركت⁶ قوّة الدم وظهر من النفس⁵ المملكة والسلطنة واذا قرنت الحصرة بالصفرة حركت قوى السوداء وظهر من النفس قوّة الجبن والاحزان وكذلك ان زيد ونقص في امتزاج هذه الالوان حدث للنفس من تحريك

1) m. om. 2) m. لانه. 3) M الروح الباصرى 4) M altera manu emend. كثيرة. 5) M add. قوّة. 6) M حركوا.

هذه الآية¹ معنى كان زيد مخيض ذلك¹ ان ينال العاقل من الضعام (181) والشراب والغشيان ما يقيم به جسمه وخلفه فاذا وجد ذلك من حله بعث عليه الشيوحة حتى تاخذ بحظها فان هي كادت² ان تسرف او تنناول منه شيئا من غير حله ضمها اليه ومنعها³ فان هي لم تنضب له كما يريد بعث عليها خلف الزهد حتى ترعد في كل فن ويحفظ ما رزقه الله¹ من المال⁴ والبنين⁴ بقوة محبتهم ويعبر من الارض بمقدار⁵ حاجته فان كان الشره ان¹ يستولى عليه فيدخله في حرام او منكر اطلق قوة الزهد حتى يقف عن ذلك ويجب حياة الدنيا من اجل الآخرة ان هي دعيها لا من اجل نفسها ولا يرغب في شيء من التروس⁶ ولا التنشقي فان اتى ذلك طوعا تناوله ليقيم به حدود الدين ويجسن الى الناس ولا يستعمل⁷ شيئا من الكسل بتة وما بقى له من زمانه بعد اقامة الافوات⁸ صرف عنايته فيه الى العبادة والحكمة فاذا جمع هذه الافعال على ما رسمنا كان حميدا في الدارين وكما قال (משלי 23, 4) מכל משמר נצר לבך כי ממנו תוצאות חיים وتصير افعاله شبيهة بالاجسام المركبة من 4 طبائع وبكل⁹ جسم¹⁰ هو اوصال مؤلفة وبلاذوية⁹ التي سبيلها ان يتخذ¹¹ من شيء منها وزن 3 دراهم مركبا¹ فيكون وزن درهم من شيء ما¹² ومن شيء آخر 4 دراهم ومن شيء آخر نصف درهم ومن آخر

1) M om. 2) edd. הרצה = ارادت, et 3 simillimis, cfr. infra. 3) M מְרַחֵם superser. منه. 4) M sine artic. 5) M مقدار. 6) m. المحريم. 7) m. plur. 8) m. الاوقات. 9) sive وكلاذوية, 10) M add. الذى. 11) M يتخذ. 12) m om.

الصلوة والصوم والقيام والحركة في الشريعة وفي كل فائدة ولذلك
 عكس هذا العצל בצדק لان معنى العצלوت ايضا يقع على
 الرשעות فقال (26) כל היום התאוה תאוה וצדק יתן ולא
 יחשך ואין התרחל והנצל והנפתח¹ והתבטח² וوجع السفל والنقرس
 وعرق النساء والדوالي وداء الفيل وكثير من الآفات الآ مع البطانة:
 بل المكفبون³ لا ينبغي لهم ان يكسلوا ويتبتلوا 'ב' ק' (משלי
 27, 31) צופיה הליכות ביתה ולחם עצלות לא תאכל ואמא
 نجد النفس تسكن الى الراحة لان خالقها جعلها لها تذكيرا
 بانقرار والطمانينة الذي في دار الآخرة وترغيبا فيه 'ב' ק' (ישעיה
 17/18, 32) והיה מעשה הצרקה שלום ועברת הצרקה
 השקט וכטח ער עולם וישב עמי בנוה שלום וכמשכנות
 מבטחים ובמנוחת שאננות فقد تبין ממה בספתה ואוختה
 لمن يقرأ هذا الكتاب ان كل من رأى استعمال اي فن من هذه
 13) אמא صار מדעבד [188] خطاء لا صوابا من اجل انه اوجب
 استعماله مفردا وترك اشراك غيره معه فالعوج⁴ له⁵ مراده وقصر عن
 بلوغ محبته وكما قدمت من قول שלמה ان كل شيء מעוות
 והסרון⁶ ואמא اذا جمعت هذه الفنون كلها فهو الصواب لخص
 وليس الصواب ايضا ان يوخذ من كل فن منها جزؤ من 13
 جزء فتصير اجزاء متساوية لكن يوخذ من كل نوع منها المقدار
 الذي يصلح كما توجب الحكمة والشريعة فاذا⁷ جمعت منشورات

1) M add. وللصم. 2) m. אלמטאלה. 3) m. אלמכפאין.
 4) M conj. VII. 5) M add. عن. 6) M in marg. sec.
 manu مفرد. 6) M اذا.

توسّط [187] الانسان ولكنّه لا يجعله عادة جارية¹ فيغيّر ما طبعه
 الباب الـ١١ في قول من زعم ان الراحة افضل ما استعمل²
 قال قوم ان الراحة سبب لاستفاضة النفس لنفسها وان تنفذ غذاءها³
 وترسى جسمها وان تقوى حواسها وان الانسان كيف ما تعب
 فانما عينه الى راحتته وهي مطلوبة الا تسمى ان الملوك هم اروح
 الناس ولولا ان هذا المعنى هو الافضل لم يختار لهم واين سكون
 الفكر بترك القلق والطيش والهّم والغم بحسبك ان الدين الصحيح
 اذا اختير شبه بها ان يقول (يرميا 6, 16) **ومضאו مردوع
 لنפשكم** وشرع راحة في السبوت والاعياد اشرفت على راي هؤلاء
 فوجدتهم اجهد الناس بل قالوا ما لا يعلمونه لان الراحة انما
 تنتظم للانسان بعد العناية الوكيدة واحكام حوائجه واصلاح
 اسبابه ثم يستقرح ويستريح وكف (مساى 27, 24) **الحن בחوم
 ملاכתך ועתרה בשדה لך אחר ובנית ביתך** واما الراحة
 المفردة بلا شيء من هذه فانما هي راحة بلاسم وحاصل معناها
 فهو الكسل فلا تسأل عن الكسل الدائم ما ذا يفعل لكن الانسان
 انما يغفل غفلة ويكسل مدّة حتى قد وافاه الفقر يعدو عدوا
 وعدم اكثر مصالحة كفى (6, 10/11) **מעט שנות מעט חנומות
 מעט חבק ידים לשכב ובא כמהלך ראשך ומחסרך כאיש
 מזגן** فاذا كسل فلم يعد له قوتا ولا ستر ولا كفا فهو في حسرات
 طول الزمان حتى ان شهواته ودواعيه تقتله قتلا ك' (21, 25)
תאות עצל תמיתנו כי מאנו ידיו לעשות وحتى انه يدع

1) M om. 2) M add. في هذه الدنيا. 3) m. وان.
 4) m. انما. 5) m. خصا.

والسمعيّة 'ك' (12, 10) وعتה ישראל نיה 'ألهيך שאל
 מעמך כי אם ליראה את 'ألهيך לשמר את מצות '
 فآى شيء يقوم^١ به المنفرد من شرائع الكليل والقسط والميزان ان
 قل (ويقرأ 36, 19) ماوني צדק אבני צדק وآى شيء يقوم به
 من شرائع الحكم بالعدل والانصاف ان قل (دברים 19, 16) لا
 تטה משפט לא תכיר פנים وآى شيء يقوم من الحلال والحرام
 فى اكل اللحمان وما اشبهها ان قل (ويقرأ 2, 11) זאת החיה
 אשר האכלו وآى شيء يقوم به من شرائع النجاسة والطهارة ان
 قل (47) להכריל בין הטמא ובין הטהר وايضا (56, 14)
 להורת ביום הטמא וכיום הטהר وكذاك من^٢ باب الزرع
 والعشور والנדور والصدقات وما شاكلها فان قلت فيتعلم ذلك
 *ويغت به قوما آخرين فيمثلوه^٣ فاذن اولئك هم العباد لا عو
 ان (130) بهم تمت عبادة الله لا به وآما ما ذكروا من التوكل على
 الخالف فى امر صلاح الجسم وصلاح الغذاء فهو كما قالوا وقد بقى
 عليهم شيء وهو انه قد جعل لكل شيء سببا وعادة ينبغى ان
 يلتمس^٤ من ذلك الوجه فان كانوا صادقين بان التوكل عم
 فيتوكلوا^٥ عليه فى باب العبادة ايضا ليوصلهم الى ثوابه بلا عبادة
 فان لم يجز ذلك لآنه قد جعل العبادة سببا للثواب لم يك بد
 من التمسب والتزويج والعنايات التى جعلها سببا لمصالح الناس
 آا انه قد يفعل فى^٦ اوقات شيئا من هذا على طريق الآية بلا

1) M semper يقيم. 2) m. فى. 3) m. et M به ويفتى
 4) M من وجهه. 5) m. in. فقوم اخرون فيمثلونه
 6) M بعض الاوقات dicat.

ילימ¹ هذه لتعصد² تلك فتحسنى جملتهما³ كق' (משלי
 22, 21) להוריעך קשנ אמרי אמת להשיב אמרים אמת
 לשלחך الباب ال'ב' العبادة موجود قوم كثير يقولون
 ان افضل ما يشتغل به العبد في دار الدنيا عبادة ربه فقط
 وذاک بان يصوم النهار ويقوم الليل ويسبّح ويمجّد [186] ويدع
 الدنيا باسرها فان ربه يكفيه امر قوته ودوائه⁴ وسائر حوائجه
 وهذا نجد للعبادة لذّة جليلة כ'ק' (תהלים 1, 147) כי נעים
 נאווה תהלה וזרח וסרור כ'ק' (2, 100) לעבדו את י' בשמחה
 ונחירה عند خالف الكّل لوقت الثواب כ'ק' (מלאכי 17, 3)
 והמלתי עליהם כאשר יחמל איש על בנו העבד אתו
 עאולא ايضا يرحمك الله كل شيء وصفوا به عبادة خالقنا حقيقون
 بل جميع الصفات لا تبلغها וכ'ק' (תהלים 3, 145) גדול י'
 ומהלל מאד ולגדלתו אין חקר ولكن موضع الانكار عليهم الانفراد
 بها وحدها وقولهم لا يشتغل بغيرها فان لم يعن بالغذاء لم
 يثبت للجسم وان لم يعن بالولد لم تكن العبادة من اصلها لان
 اهل جيل باسرم لو اطبقوا عليها ثم ماتوا ماتت العبادة معهم
 واتما العبادة لاباء وبنיים وبنى بنיים كما قال (דברים 2, 6)
 למען תירא את י' אלהיך לשמר את כל חקתיו ומצותיו
 אשר אנכי מצוך אהה ובנך וכן כן כל ימי חיך *ثم
 اوصى⁵ ما خفى عليهم وفي ان العبادة هي جميع الشرائع العقلية

1) M om. 2) M conj. VI. 3) M جملتها et superscr.
 litteris emendatum جملتيهما, quod legitur etiam in m. 4) M
 ودوايه. 5) M ut edd. واوضح.

וְכֹתְבָהּ תִּגְדֵּייהָ גִזְהֶה כִּף' (ibid.) וישקוי לעצמוהיך וזינה ביה¹
 כֹּלְלוֹ וְלַגֹּעַר עַל־הַמְלוּי כִּף' (1, 9) כי לויית חן הם לראשך
 וענקים לגרגרתך וכן לא יקصدחא ולא פימיה² פכאֵה לייס מן
 הַנָּס וְלֹא מִסְתַּעֵד בֶּה כִּכ' (ההלים 5, 28) כי לא יכינו אל
 פִּעֻלָּתָהּ וְאֵל מִעֲצָה יִרְיוּ פּוֹגְדַת כָּמִיִּם מֵא וּמִפְּעוֹלָהּ בֶּה חֵכְמָה
 חֻקָּא יִקְיִנָּה וְאַמָּה מוֹזַע הַזֶּלֶל פִּיֶּה מֵא קָלוּ אֵלָּא יִתְשַׁאֲגֵל³ מִעִיָּהּ בְּגִירָהּ
 * פִּן לֹא יִשְׁתַּגֵּל מִעִיָּהּ בַּלְּקוֹת⁴ וְאַלְתֵּן וְאַלְסֵר בִּטְלַת לְחֵכְמָה⁵ אִז לֹא
 קוֹמֵ אֵלָּא בְּזֶלֶק וְאִן הַקִּי נִפְסֵה פִּי חֲגִיגָתָה⁶ הַזֶּה עַל־קוֹמֵ אַחֲרֵי־כֵּן
 כִּן מִרְפוּזָה וְגִירָה מִסְתַּעֵד בֶּה וְלֹא מִקְבִּיל קוֹלֵהּ וְכִכ' (קהלת 16, 9)
 וְחֲכָמַת הַמִּסְכֵּן בְּזוּיָהּ וְרִבְרִיו אִינֵם נִשְׁמָעִים פִּן קִנַּע⁷
 בַּלְּגִלְיִז מִן הַגִּזְהֶה וְהַיָּבֵס מִן הַתְּדִיבֵר גִּלְזֵה טִבְעֵהּ וְגִפָּה עִמְרָה
 וּבִטְלַת לְטֹאֲפָה לְחֵכְמָה וְדִקְנִיָּהּ וְכִכ' (משלי 11, 25) תִּפְוִחֵי זֶה־בֶּה
 בְּמִשְׁכִּיּוֹה כִּסֵּף דְּבַר דְּבַר עַל אִפְנֵי־הָאֵל אִלֵּא תִרֵי אִן בְּנֵי אִסְרָאֵיל
 פִּי הַיָּם אִמָּה גִזְהֶה וְבִנָּה בְּגִזְהֶה לְטִיִּף אִעִי הַמֵּן לִיִּתְעַלְמוּ לְחֵכְמָה
 כִּכ' (שמות 4, 16) וַיֵּצֵא הָעַם וּלְקִטּוֹ דְּבַר יוֹם בְּיוֹמוֹ לְמִזְעַן
 אִנְסֵנוּ הַיֶּלֶךְ בְּתוֹרָתֵי אִם לֹא וְאַנְזֵר אִיכָּא אִן בְּנֵי לְוִי אִמָּה כִּן
 יִצִּיבֵהֶם מִן הַגִּלְתָּה גִזְהֶה מִן 'ג' אִז מִן סִבְטֵה מִן בֵּינֵן 'ג' פִּגְעַל
 לִמֵּן הָעֶשֶׂר לִיִּלְטִפוּהָ גִזְהֶה וְלוֹ אִטְבַּף⁸ הַנָּס עַל־מֵה קִל עֹאֲוֵה
 לְבִטְלַת לְחֵכְמָה בַּנְּקֻטָּה הַנְּסֵל בְּנִטְרַק הַתְּזוּיִג וְלוֹ תִשְׁאֲגֵלוּ בְּחֵכְמָה
 הַבְּנִיָּה וְחִדְעָה תִּרְכּוּהָ חֵכְמָה הַדִּינֵן וְהַשְּׁרִיעָה הַתִּי אִמָּה חֲבִיבַת

1) m. וזינה, M et m. וזינה, וב הא. m. 2) מ. פימיה, M. 3) M
 conj. VIII. 4) מ. הקות, m. 5) M om. 6) M sing. 7) M
 מן הגליז, m. 8) m. 14. 9) m. plur.

הַלְּבָבִים בְּמִקְוֵה מִקְוֵה הַשָּׁמַיִם וְהָאָרֶץ עַל פִּי אֶחָד לְהַקְדִּים
 וְזִמְתֶּם אֲנִי חָרְגוֹן עַל תְּדִבְרֵי כִפּוֹ (תהלים 6, 64) יְחִזְקוּ
 לָמוֹ דָּבָר רַע יִסְפְּרוּ לְטִמּוֹן מִקְוֵה אִמְרוּ מִי יִרְאֶה לָמוֹ
 וְאִין שְׂנֵאוֹת הַנָּס וְעִדָּאוֹת לְחֶלֶף וְאִידָע הַלְּבָבִים מָה תִּחְסַד נַעֲמֵתָה
 וְתִשְׁמַת בְּמִצִּיבֵיתָה ב'ק' (9) וְיִכְשִׁילָהּ עֲלֵינוֹ לְשׁוֹנֵם יִתְנַדְּרוּ
 כָּל רֹאֵה בָּם פִּלָּא יִיּוֹגַד מִגְּתָם² לְגִמְתָם וְלֹא מִתְּוָע² לְנִכְבְּתָם אֵלָּא
 * הָאֵל וְהַשְּׂרָב פֶּרַח סָרָר² בְּוִעְתָּם ב'ק' (נחום 3, 19) אִין כַּהֵּה
 לְשִׁבְרֵךְ נַחֲלָה מִכְתֶּךָ כָּל שְׁמַעֵי שְׁמַעֶךָ הִקְעוּ כַּף עֲלֶיךָ
 כִּי עַל מִי לֹא עִבְרָה רַעֲתֶךָ הַמִּיד [185] וְרַבָּא כָּן אִסְּלַח עֲזֵה
 הָעִדָּאוֹת תַּעֲדִיָּא³ מִן עֲזָא הַדִּי הוּוּא יִתְשַׁקֵּי בְּאַחֲרָהּ ב'ק'
 (תהלים 19, 25) וְשִׁנְאוֹת חֲמִים שְׁנֵאוֹנֵי וְאִיבִסָּא (6, 59) אֵלָּא
 תַּחַן כָּל בְּגִדֵי אוֹן סִלָּה וְאִמָּא גִרְס בְּ הַנְּפִס חֲבֵטָה הַתְּשַׁקֵּי
 לְיִוָּחַד בְּחַף אֱלֹהִים מִן הַמְּפִסִּים בְּ הַיְבִלָּד וְיִנְסַלַח הַנָּס ב'ק'
 (8, 101) לְבִקְרִים אִצְמִית כָּל רַשְׁעֵי אֶרֶץ לְהַכְרִית מִעִיר
 י' כָּל פְּעֻלֵי אוֹן הַבָּב א'11 בְּ הַחֲכֵמָה מִן תְּלַמִּיד
 הַחֲכָמִים מִן זַעַם אֲתֵה לֵיִס יִנְבַּעֵי אִן יִשְׁתַּגֵּל אַחַד בְּ דַר הַדְּנִיָּא
 בְּשֵׁי אֵי סוּי תְּלַב הַחֲכֵמָה וְקָלוּ לָן בְּהָא (129) יִיּוֹסַל אֶל מַעְרַתָּה
 כָּל מָה בְּ הָאָרֶץ מִן הַטְּבָאִים וְהָאִמְרָגָה וְאֵל עִלְמָא כְּתִיב מָה בְּ הַשָּׁמַיִם
 מִן הַלְּוָאִים וְהָאִפְלָאִים וְלִהָא לְדָה תִּלְדָּד הַנְּפִס וְכַמָּא קָל (משלי
 2, 10) כִּי הַכּוֹא חֲכָמָה כָּלכָךְ וְרַעֲתָה לְנַפְשָׁךְ יִנְעַם וְשִׁפְּאָה
 תְּשִׁיבָהָ⁴ מִן הַלְּהֵל ב'ק' (משלי 8, 3) רַפְּאוֹת תְּהִי לְשִׁרְךָ

1) ed. האמת = הַחֲפֵי. 2) cod. accus.; ed. הכל שמחים לשברו
 3) m. nomin. 4) m. suff. masc.; at efr. infra תגדיבהא.

مغرورين لان جميع ما وصفوا انما اثر في النفس هذا التأثير لانه
 جاءها طوعا لم تعن في بشيء منه فلما اذ وقعت في التفكر في
 التدبير على العدو وقعت في البحر الاسود وكل وقت يتجدد لها
 راي بعد راي وكف' (ההלים 3, 140) אשר חשבו רעות
 בלב כל יום יגורו מלחמות וوطن ארץ نفسه עליו לא יקבל
 شفاعته ولا يرثي اراثا ولا يحن حنّة ولا يسمع دعوة כ'ק' (משלי
 10, 21) נפש רשע אוהה רע לא יחן בעיניו רעהו ועליו
 بذל جميع المال وللجدة دون ذلك التشقى כ'ק' (ישעיה
 17, 13) הנני מעיר עליהם את מרי אשר כסף לא יחשבו
 וזהב לא יחפצו בו ועליו אנה ان لم يصل الى قتل ذلك العدو
 الا يقتل الف صديق او يقتل نفسه لا ياتي¹ ذلك وك'ק' (שופטים
 30, 16) תמת נפשי עם פלשתים ועליו אנה ان لم يصل الى
 זאק الا بتטרק רبه وعبادته כ'ק' (ההלים 14, 86) אלהים
 זדים קמו עלי ועדת עריצים בקשו נפשי ולא שמוך
 לנגדם فاذا احتمل هذه الامور كلها ربه لم يصل منها الى مطلبه
 וכ'ק' (מלכים II 26, 3) להכביע אל מלך ארום ולא יבלו
 وربما انقلب عليه المعنى فيلك هو וכ'ק' (משלי 27, 26) כרה
 שחת בה יפל וגלל אבן אליו תשוב فان سلم وتم له ما
 طلب فقد اوقع نفسه في شديد عقاب الله الذي لا يخلصه احد
 الا تحليل من اساء² اليه וכ'ק' (28, 17) אדם עשק כדם נפש
 עד בור ינום אל יתמכו בו ואين الطمع في مقاومة الزمان على
 مذهب امله والطمع في مقاومة الكواكب على احبابها والطمع

1) m. יאבו. 2) m. אסי.

תושיה, לכר חכמים בערמם וג' ומן תמט לה הראסא והמלך
 فذاك الوقت يظهر حساده ويكثرون معادوه وان لم يسيء اليهم
 بل بديهته كف' (ההלים 5, 59) 'בלי עון ירצון ויכוננו עורה
 לקראתי וראה בל מן אול מא ילוג למ אנה ירוס למ יגרסון
 على قتله كالذين قالوا (בראשית 20, 37) ועתה לכו ונהרגו
 ונש'כרוו فهو دائما لا ياكل آلا مكتوما ولا يشرب آلا محفوظا وكآه
 جالس تحت حد سيف وكان حيوته معلقة بشعرة كف' (שמואל
 I 3, 20) 'כי כפשע ביני ובין המות וחالت לחאשית ביניה
 وبين للحكم بالحق وادخلت عليه اللبوس والشكوك واشتد عليه
 انكار الناس وصعبت مطالبته ربه له וכ'ק' (הושע 1, 5) 'וביה
 המלך האזינו כי לכם המשפט כי פח הייהם למצפה
 ורשת פרושה על הכור وآتما غرس الخائف في النفس محبة
 الشرف والشمخ لنتشاقى به على ثواب الآخرة كف' (איוב 7, 36)
 לא יגרע מצדיק עיניו ואת מלכים לכסא וישינם לנצח
 ויגבהו الباب العاشر التنشقي وزعم آخرون ان افضل ما
 يقصده الانسان في دار الدنيا ان يتشقى من اعدائه فقالوا ان
 التنشقى يبذل عن النفس غمًا كانت عليه ويفص عنها كربا كانت
 فيه ويلدّها بما تراه بعدوها ويسكن الحدة ويبذل التفكر الكثير
 وينع عدو¹ 1 ثانيا¹ من الاقدام على ما قدم عليه الاول الا ترى
 ان افضل ما قبيل للمؤمنين (ישעיה 11/12, 41) 'הן יבשו ויכלמו
 כל הנהרים כך יהיו אין ויאכרו אנשי ריבך תבקשם ולא
 תמצאם אנשי מצחק فتביינת جميع ما ذكره فاذا بهم فيه

1) m. nom.

وينبغي ان اثبت ما غفلوا عنه من ضرر التشامخ والتروس¹ فمن ذلك ان المرء اذا شمت وعظمت نفسه عنده تعدى طوره وسطا على الاقرباء والاباعد وراى نفسه كأنه اوحده الناس وازرى براءى كل انسان وليج ومحك² دل قول و'ك' (משלי 1, 18) להתאוה ובקש נפרד בכל הושיה יתגלע وانكر على المشايخ ما جربوه في طول زمانهم واستبعد دريتهم ولم يقبل مشورتهم ووصيتهم و'ك' (12, 15) ררך אויל ישר בעיניו ושמוע לעצה חכם ففسدت امور دنياه واتى شىء صلح منها نسبه الى حيله وقوته وتدييره وتمييزه و'ك' (ישעיה 12/13, 10) אפקד על פרי גודל לבב מלך אשור ועל תפארת הים עיניו כי אמר בכח ידי עשיתי ובחכמתי כי נכנותי ואסיר גבולת עמים ועתידתיהם עושותי ואוריד כאביר יושבים וصار من ذلك الى معارضة الصنائع في صنائعهم فاستجملوه واستخفوا به والى الاعتراض على العلماء في صنائعهم العلمية ورؤم كسرهما فالجاء على الواقف ارجى منه (משלי 12, 26) ריאת איש חכם בעיניו תקוה לבסיל ממנו וصار من ذلك الى الطعن على الملوك والوزراء ولا يرضى لهم رأيا ولا يستحسن لهم تدييرا وفيه يقول (16) חכם עצל בעיניו משבעה משיכי טעם وبالغ في ذلك الى ان طعن في حكمة البارئ وعلمه فینקר الكثير منه ويستنقحه و'ק' (תהלים 11, 78) ואמרו איבה ידע אל ויש דעה בעליון וجملة ذلك على الدخول في كل مدخل خطر ثقة منه بان تدييره يخلصه وذاك هو الذى اوعقه ونق، (איוב 5, 12/13) מפר מחשבות ערומים ולא תעשנה ידיהם

1) m. والتراتس. 2) ej. في كل.

שנים אשר תאמר אין לי בהם הפץ פינצס נורה ולונה وحسنه
 وحواصه وقواه ويصير غيبا¹ قد انحلّ منه المطر وبقي بخاره اليابس
 الذي لا نفع فيه ك'ك' (2) ער אשר לא תחשך השמש
 והאור והירה והכוכבים ושבו העבים אחר הגשם وسائر
 هذه القصة الى آخرها فالعبد الصالح انما يحب حياة الدنيا لآنها
 درجة يوصل بها ويرتقى منها الى دار الآخرة لا من اجل نفسها
 وانما حبتت للانسان لئلا يقتل نفسه اذا وقع في شدة كما قال
 (בראשית 5, 9) ואך את המכם לנפשתיכם אדרש מיד
 כל היה אדרשנו انبأ التاسع في الرئاسة ورأى آخرون
 ان اجل ما يستعمله الانسان في دار الدنيا الشمخ والتعظم
 والتروس² وقالوا ان النفس تنكح نحو الشرف وتراها يصعب عليها
 الذل والتسليم الى انسان آخر والافرار له وتجد الرئاسة تسرها
 وترفعها وتزيدها نشاطا وانبساطا وكذا الامر والنهي يلدذانها
 ولولا الرئاسة ما انضبط العالم ولا تمت مصالحه فلوك يربون الحروب
 والصيانة وقضاة يحكمون فيما بين مستورى الناس وامراء يقومون
 دعارم بها ومن معانيها دعة³ الصالحين لبعض كق' (בראשית
 27, 29) יעבדוך עמים וישתחו לך לאמים הוה גביר לאחיק
 וישתחו לך בני אמך פלמא ما ذكره⁴ من ضبط الدنيا بالصيانة
 والحكم والتقويم فليس بمدفوع بل هو قولنا وقصدنا وانما استعاروه
 عارية استعانوا به⁵ على [183] مذعبيهم لان الضبط للعالم انما
 يكون بحكمة وم فاسقطوا فضيلة الحكمة وجعلوها للرئاسة لعينها

1) m. גימא pro גסס. 2) m. ואלהראים. 3) m. דעי. 4) m.
 singul. 5) cj. بها.

(ירמיה 7, 35) למען תחיו ימים רבים **واسباب الحيوة عند عاؤلاء تعاعد الاكل والشرب والاختصار في الجماع والحرس على** 1 **طيب النفس وترك الدخول في الاعوال** 2 **والمخاوف من امر دين ودنيا** [182] **ولعمري ان هذه الاحوال** 3 **تصلح للجسم لكنّها ليست اسباب للحيوة لانّ نجد كثيرين** 4 **بهذه الحال قليلى الاعمار واخرين باضدادها طويلى الاعمار ونرى اجساما وثيقى البنية تنيد بسرعة** **وأخر ضعفاء** 5 **البنية * تعمر طويلا ولو كان الامر كما قلوا لكان الملوك** 6 **اطول الناس عمرا لتمكّنهم من الاعذية والادوية والرفاحية وسائر ما وصف ومع ذاك فاذا كر ما اعلموه** 7 **في هذا الباب ان الانسان كلما طالت حيوته كثرت عوموه وعمومه وشدائده** **וב'ק' (ההלים 17, 25) צרות לבכי הרחיבו ממצוקותי הוציאני** **وتزيّدت عليه الذنوب والخطايا وطال حسابها وجملتها وكأنتها** **تتجدد في كل يوم** **كف' (צפניה 7, 3) אכן השבימו השחיתו כל עלילוהם** **فهما عو في حال الطفولية فهو جاهل لا يعلم شيئا** **ב'ק' (משלי 15, 22) אולה קשורה בלב נער** **فاذا صار الى حال الصبوة انتقل الى الفساد** **ב'ק' (15, 29) ונער משלה מביש אמו** **واذا صار الى الشباب دخل في الكد والتعب والشقاء** **كف' (16, 26) נפש עמל עמלה לו כי אכף עליו פיהו** **فاذا بلغ الى الشيخوخية زال كل ما تمنّاه وصار لا يعيش الا بالضرورة** **קכ' (קהלת 1, 12) עד אשר לא יבאו ימי הרעה והגיעו**

1) m. في. 2) M **والفروع والخطور والخوف** M add.

3) m. om.; in cod. M desunt duae scidae. 4) M ضعيفي.

5) m. singular. 6) m. **אהמה**.

וב'ק' (עמוס 11, 5) בתי גזית בניתם ולא תשבו בם כרמי
 חמר נטעתם ולא תשתו את יינם וכן אנת המעורות צביא
 פן גרוסה לא תנב על מא יתמנה האנסן ואנא, תנב במשיטה
 רבֵה פאלגֵם בהא דאֵם פן קלעהא ואעאנהא² תצאעפ הגֵם ואינ³
 האהנאם אבס המר בלאופר וכזאק באעפש والشوب والبيرة والجراد
 والسيل وكق' (מלכים I 37, 8) רעב כי יהיה בארץ דבר
 כי יהיה שרפון ירקון ארבה חסיל כי יהיה כי יצר לו
 ואינ גור السلطان وتعدى انباءهم حتى يصير المستغل مستغلا⁴
 لهم⁵ ולא يحصل لصاحبه⁵ شيء وعلى ما قال (קהלת 10, 5)
 רבנות הטובה רבו אוכליה ומה כשרון לבעליה כי אם
 ראית עיניו פן נמי זרעה וارتفعت غلته فآما قصده وضميره
 غلاء الاسعار وضيق الاوقات⁶ حتى يضطلم الضعفاء والمساكين כ'ק'
 (עמוס 6, 8) לקנות בכסף דלים ואכיון בעבור נעלים ומפל
 בר נשביר ואנא חבבת العارة الى الانسان ليصلح منها مقدار
 ما يحتاجه فقط كق' (ההלים 107, 36/37) ויושב שם רעבים
 ויכוננו עיר מושב ויזרעו שדות ויטעו כרמים ויעשו פרי
 תבואה الباب الثامن للحياة الدائمة وراى آخرون ان
 افضل ما يلتمسه الانسان فى دار الدنيا العناية بطول العمر فقالوا
 ان طول الحيوه به يصل الانسان الى كل ما يريد من امور الدين
 وامور الدنيا فان اهلها الانسان فاقى شيء احرز وبها رغبت اكلتب
 ان تقول (שמות 12, 20) למען יארכון ימיו על האדמה

1) M add. גרוסה. 2) m. עלקהא ואעאנהא. 3) m. om.
 4) m. מסתגילא. 5) M add. منه. 6) M in rasura. האפואת.

עמارة الدنيا افضل ما¹ ينشأغل² به الانسان فقالوا اما عمارة
 البيوت فانها ضرورية ان لولاها لم يكن للانسان مكان³ يستكن
 فيه من الحر والبرد ويجتمع فيه شمله واما عمارته الضياع فضرورتها
 الغذاء لا بد منه وللجميع يحدثون للانسان الفرح وسعة الصدر
 والنشاط والسرور كق' (קהלת 8, 5) ויתרון ארץ ככל היא
 מלך לשרה נעבד ובאעמارة والابنية يتباهى الملوك والوزراء كق'
 (איוב 14, 3) עם מלכים ויעצי ארץ הבנים הרבות למו
 ומתלה ועד המומינים (דברים 11, 6) ובהים מלאים כל [181]
 טוב אשר לא מלאה فتصפחת ראיהם هذا فوجدتم قد
 تحاملوا فيه بما اوجبوا ترك الكل والاخذ في عذا الباب وكيف
 يعبر شيء من هذا الا بحكمة وتدبير وهندسة وتقدير وان لم
 يكن في الوسط علم واسع لم يوصل الى شيء من هذا المطلوب
 وان كلف الانسان نفسه باب العمارة وقع في الكد والشقاء والغم
 والهتم وانفاق كل ماله له ولغيره حرصا على تمام ما ابتدأه منه كق'
 (ירמיה 13, 22) הוי בנה ביתו בלא צדק ועליותיו בלא
 מעפפה ברעהו יעבד חנם فان עוותם ذلك فرأى فيه ادنى
 شيء لم يعجبه او لم يستحسنه فقد صار عنده لا يساوى شيئا
 وذعب كده وشقاه باطلا ونظير ما قل (מלכים I 12, 9) ויצא
 הירם מצר לדמות את הערים אשר נתן לו שלמה ולא
 ישרו בעיניו ואין الحسرة الدائمة وضيق الصدر اللازم الا معه
 واين حسد الناس وغضب السلاطين وايقاع النكبات الا مع ذلك

1) M in marg. 'ינבעי אן ד'א. 2) M VIII conj. 3) codd.
 accus.

والوالدين وأما برّهم وكرامتهم فلا يرتجى¹ منهما شيء إذا لم يكن
 هنالك مقدمات وأين عذاب الحمل والطلق والولاد والنفاس وما
 يعرض من أمراضه كق² (בראש' 16, 3) בעצב תלדי בנים
 وقد تموت في وقت ولادتها فيصير الفرح حزنا كق³ (בראשית
 18, 35) ויהי בצאת נפשה כי מתה ותקרא שמו בן אוני
 وأين كدّ الاب وشقاؤه⁴ وارتكابه⁵ الاخطار الآ لخبر عائنته وصبيانته
 כ'ק' (איוב 30, 39) ואפרהו יעלעו רם ונאשר הללים שם
 הוא⁶ وأين شقاء التربية وسياسة المرض واصلاح الادوية وحفظ
 ماء الشعير⁷ او السكناجبين⁸ الآ معلم بالاكثر فكيف ان آل⁹ الامر الى
 الموت والتكل فهو الويل والعيوبل كق¹⁰ (הושע 9, 12) כי אם יגדלו
 את בניהם ושבלתים מאדם כי גם אוי להם בשורי מהם
 فان عاشوا فخوف ما¹¹ يحدث الذكور منهم ما يسهر العيون כ'ק'
 (משלי 19, 26) משרד אב יכריח אם בן מביש ומחפיר
 וזרע ما يحدث على الاناث منهن يسخن¹² العيون كق¹³ בן
 סירא (128) בת לאביה מטמנת שוא מפחדה לא ישן
 בלילה ולبيع¹⁴ فان كانوا¹⁵ عاقرين¹⁶ فذاك قطع الرجاء فكيف ان
 كانوا مسيئين وفيهم يقول (11, 30) רור אביו יקלל ואת אמו
 לא יברך ואמא חיבב الولد للانسان ان يتمسك بما رزقه ربه
 منهم ولا ينتبم به كق¹⁷ (תהלים 3, 127) הנה נהלת י בנים
 שכר פרי הבטן¹⁸ الباب السابع العمارة¹⁹ וראי آخرون ان

1) M conj. I. 2) M وغوصه في كل طننجير. 3) M add.
 واحراز. 4) m. om. 5) m. وخيف ان. 6) m. אין יסכן.
 7) m. sing. 8) M عاقين.

18, 18) אביו כי עשק עשק גזר גזל אה – והנה מת בעונו וخلّفه للابن الميشوم الذي لا يبارك الله له فيه כ'ק' (משלי 20, 21) נחלה מבחלה בראשונה ואחריתה לא תכרך ואתמה חבב الى الانسان ائمال ليحفظ ما رزقه الله من حقه ولا يضيعه لا لغير ذلك كق' (10, 22) ברכת ' היא תעשיר ולא יוסף עצב עמה

انباب السادس الاولاد

וראי آخرون ان يجحدون في طلب الولد وقالوا ان في ذلك مهاجة¹ للنفس وقرة للعين وفرحا² وسرورا² ولولا الولد لم يكن الناس ولم يثبت العالم وم الذخيرة للانسان لوقت الكبر وذاكروه بخير بعد وفاته واين الخنة والرحمة [180] الا لهم والبر والكرامة الا منم وحسبك ان كل جليل من الانبياء التمس كونهم كما ترى אנדרהם يقول (בראשית 3, 15) הן לי לא נהתה זרע וقلت ההורה (25, 21) ויעתר יצחק לי' לנכה אשתו כי עקרה היא וقلت רהל (1, 30) הבה לי בנים ואם אין מתה אנכי وقد يعلمم الاب توراة الله ودينه وحكمته فيكسب فيهم³ ثوبا כ'ק' (ישעיה 38, 19) אב לבנים יודיע אל אמהך فتביינת מא قالوه فرايت صوابه⁴ في البنين الذين يبرزقهم الخالف لعبده كما يشاء وموضع غلط هؤلاء ايجابهم قصد عذا الباب وحده دون سائر الاشياء فاقول واتى شيء ينتفع بهم ان لم يكن لهم قوت وستر وكس وآتى خيسر في تربيتهم ان لم تكن هناك حكمة وعلم * وما حنتهم⁵ والاشفاق عليهم مع عدم عذرة الاشياء الا زيادة في الم

1) cfr. supra p. 286 ann. 5. 2) codd. nominatt. 3) M גיבה. 4) m. صواب. 5) m. חיה הם.

התי לא תשיב בל אעظم מן דלכ קמא קל פי זדא דאמט (דמנ לאי
 27, 20) שאול ואברה לא תשבענה ועיני האדם לא תשבענה
 ואינ המאמט והמאמט¹ והמאמט¹ והמאמט¹ והמאמט¹ והמאמט¹ והמאמט¹
 והמאמט¹ והמאמט¹ והמאמט¹ והמאמט¹ והמאמט¹ והמאמט¹
 אריה טרף כרי גרותיו ומהנך ללבאתיו ואינ אמתל דמא
 הינמי והארמל והמסאכין והמזלומינ פלא ילתנת היימ מן הנסד
 לביע אמל קמא קל (קהלת 1, 4) והנה דמעת העשקים ואין
 להם גמחה ואינ אכז אמל והקיימ לנאס וכסר ללגה וזחאב
 האמנה וחתך הסטר אלא פי גמעה קף' (הושע 1, 7) ונגלה עון
 אפרים ורעות שמרון כי פעלו שקר וגנב יבוא פשט גרור
 כחויז ואינ המועיד המחלפה והאימן אלקאביה חתי יעדמ המדי
 בלואחד³ קף' (ירמיה 7, 28) אברה האמונה ונכרתה מפיהם
 חתי אדא אנתמ לה ואסרוי אעמד עליה ואנסי זכר רבנה וכפר
 בראזקה ועלי מא קל (דברים 13/14, 8) וכסף וזהב ירבה לך
 וכל אשר לך ירבה ורם לנכך ושכחת את י' אלהיך
 וכתיבא מא יכסון מאלה זאק סבב קתלה ועלאקה אמא בלוסוס ואמא
 בסלטאן ומא שאכל זנך ויביקי הו ואולדה בغير שיע ועלי מא קל
 (קהלת 5, 12/15) עשר שמור לבעליו לדעתו כאשר יצא
 מבטן אמו ערום ישוב ללכת כשבא וגם זה רעה חולה
 כל עמה שבא בן ילך פאנ בקסי מאלה עלי ולדה ומאט האב
 פקד חמל האב וזר אמל לחרמ ותקאד אטמה קמא קל (יחזקאל

1) M. [בואחד] = בואחדה M 3) תועיבא m. 2) .ומאמט M 1) cfr. p. 40^m.

الباب الخامس في جمع المال

ورأى آخرون أن أفضل ما يستعمله الإنسان في دار الدنيا الانعقاد على جمع المال واغترتكم أشياء منها ما قلوا أن الطعام والشراب والغشيان الذين¹ يتم قوام البدن معه يكونون² وكذلك البيع والشرى والنزويج وكل ما يدور فيما بين الناس به يتم³ حتى أن الملك⁴ لا يعقد عليه الملك ولا يبيع الآ به وإنما تقاد الجيوش وتفتح الحصون ليستفاد⁴ وإنما تحفر⁵ المعادن والمطالب ليستخرج منها وإين القصد واللقاء والنوب الآ على ابواب⁶ انبياسير وإين الجود والبر والصدقة والدعاء والشكر الآ لهم كما قل (ميشلي 6, 19) رבים יחלו פני גריב וכל הרע לאיש מתן وبالغنى فضل الله أتمته عند الطاعة كما قل (دברים 14, 28) והלוית גוים רבים ואתה לא תלוה وكذلك (6, 15) והעבטת [179] גוים רבים ואתה לא תעבט ומשלת וג' والممמולה إنما تكون بالمال كما قل (ميشلي 7, 22) עשיר ברעים ימשול فتאملت كلامهم فإذا المستقيم منه هو فيما يأتي الإنسان طوعاً وعفواً وإنما من يأخذ في طلبه فهو في تعب الفكر وكّد الروح وسير الليل وشقاء النهار حتى أنه لو وصل إلى ما أحبّ منه لم يكن النوم (126) جملة في أوقات كثيرة وكما قل (קהלת 11, 5) מתוקה שנת העבד אם מעט ואם הרבה יאכל והשבע לעשיר איננו מניח לו לישן ואذ جعله الإنسان قصده استكلب عليه وشره اليه كمثل ما ذكرت في باب الطعام والشراب أنه يصير كئثار وكالصحرَاء والموت والعقم

1) m. singul. 2) M يكونون. 3) M يدور. 4) M add. منها.

5) M VIII conj. 6) M منازل.

דניא ולא آخره سواء كما قال (איוב 13, 36) וחנפי לב ישימו
 אף לא ישועו כי אסרם ואין 1 التذلل والتعبد الآ 2 للمقصود
 وحاشيته والجلوس على الابواب والازوم في كل محلة كق' (ירמיה
 2, 3) שאי עיניך על שפים וראי איפה לא שגלת על דרכים
 ישבת ואין السهر بالليل والقيام في الاسحار والاختفاء 3 ممس
 يلقاه والموت موتات عند كل خجلة وكق' (איוב 15, 24) ועין
 נאף שמרה נשף לאמר לא תשודני עין וסתר פנים ישים
 ואין القتل للقاصد او المقصود او لاحدى حاشيتهما او لهما
 وحاشيتهما ولرب كثير من الناس معها كق' 4 (יחזקאל 45, 23)
 כי נאפת הנה ודם ביריהן ולו ظفر يوما بظلمه فحصل للطبيعة
 بمقدار 5 ما اجهدت 6 نفسها عادت نائمة باغضة لما كانت احبته
 اكثر مقدارا من محبتها له كق' (שמואל II 15, 13) וישנאה
 אמנון שנאה גדולה מאד כי גדולה השנאה אשר שנאה
 מאהבה אשר אהבה ינביין 7 للانسان انه باع نفسه ودينه
 وجميع حوائسه وعقله بعد وثوع السم الذي لا مرد له وذل
 (משלי 23, 7) עד יפלה הין כברו כמהר צפור אל פח
 وانما حسنت عنده الخال لموضع زوجة الرجل يالفها وتالفه لعمران
 العاقر كما قال (5, 19) אילת אהבים ויעלת הן רדיה ירוך
 ככל עת פיبيسط الزوج من حواه 8 الى 8 زوجته بعقل ودين ומقدار
 بما به ياتلفون 9 ويقبضه عن سوى ذلك بمكنة وقوة

1) M add. التذلل. 2) M om. 3) M V conj. 4) M
 الزمت نفسها بسببه ذاك M 6) بمقدار m. 5) على ما قال المثل
 رجعت كله رجعت m. 7) تبين M 8) على m. 9) M V
 conj.; et و sine مقدار cj.

واوضحنا ان نفس كل انسان تتخلف مع كمال صورته بطل هذا الباب واضمحلا واما ما (125) ادعوا من جنة النجوم وموافقة السهمين والطالعين فلو كان كما قالوا لم يوجد زيديا يحب عمرا آلا وعمر ايضا يحبه لانهما متساويان ولسنا نجد الامر كذاك واما ما ذكره من ان الابتداء نظر وبعده وقوع طمع في القلب فانقول لذلك امرنا ربنا عز وجل ان نصرف الى طاعته بالعينين² والقلب جميعا كما قل (دوسلي 26, 28) **هنا بني لبحر لي وينيدي** **دربي ترونا** ونهى عن صرفهما الى معصيته بقوله (دندردر 15, 39) **ولا تتهيروا اهرى لبحنكم واهري عينيكم اشر** **اتم زني اهرهم** وما هو آلا ان تتمكن هذه الحال من القلب حتى تقبض عليه فتملكه فيقصر ذلك الانسان عن ادله وعن شربه وسائر مصالحه حتى يذوب جسمه وينحل بدنه وتقبل عليه الامراض بحدتها واين التلبب والغشيان والخفقان والترب والغشيان والقلق كق' (دوسلي 6, 7) **بي كدو بهنور لدم** **داردم** [178] وقد يرتفع ذلك الى الدماغ فيضعف الخيال والفكر والذكر وقد يبطل الحس والحركة وربما طاش عند ما يرى محبوبه فيغمى عليه فاختلفت روحه³ زمانا⁴ وربما نظر اليه او سمع ذكره فشيق⁵ ومات على الحقيقة وصار امثلا حقا كما قل (دوسلي 7, 26) **بي ربيم حلليم دپيلا** **وعزيمم كل درويگه** وكيف يكون الانسان اسيرا هو وعقله حتى لا يعرف له ربا ولا حيبلا⁶ ولا

1) m. et M زيديا. 2) M العيين. 3) M ساعة 24. 4) م. وربما حسبوه ميئا فحملوه ودغروه. 5) M add.

4) M add. ut ed. وربما حسبوه ميئا فحملوه ودغروه. 5) M add. شيقه. 6) M حالا.

كذاك تحكى هذا ايضا لنردّ عليه ويتقى القلب¹ من شبهه وذاك ان قوما يرون ان العشق افضل ما يستعمله الانسان ويزعمون انه يلطف الروح ويرقّ المزاج حتى تصير النفس رجراجة من لطفها وانه حال شديد الدقة ويحيلون به على فعل الطبع انها مادة تنصبّ الى القلب اصلها نظر ثم طمع² ثم تمكن ثم تزيدها موادّ آخر فتثبت وارتفعوا من ذلك الى ان احوالوا به على فعل النجوم فقالوا اذا كان طائعا³ انسانين متساويين ان يتناظران من تثليث وتسديس وولى سهما⁴ محبتنهما كوكبا واحدا اوجب بينهما المحبة والالفة * بل ارتفعوا من⁵ ذلك حتى احوالوا به على فعل الخالق جلّ وعزّ فادعوا انه خلق ارواح الخلق كلاكرا⁶ مستديرة ثم قسمها نصفين وجعل كل نصف في انسان من اجل ذلك صارت النفس اذا⁷ وجدت قسمها⁷ تعلقت به وارتفعوا من ذلك حتى جعلوه كالفرض فقالوا انما ابلى⁸ العباد بهذا الباب ليعرفهم التذلل في الخاب لينذلوا لربهم ويعبدوه والقوم في جميع ما يذكرونه غافلون لا يعقلون فارى في هذا الباب ان اردّ عليهم اولا ردا واضحا فيما بدوا⁹ ثم ابين لهم مضار ما تعلقوا به واقول اما ما تقولوه على ربنا جلّ وعزّ فلا يجوز ان يخن بما نهى عنه وعلى ما قل (ايوب 12، 24) والوه لا يشيم تفلها وايضا (تهدلوس 5، 5) كي لا اهل حرم رسع اناه لا يجرى رعا واما امر قسمة الاكر التي تعلقوا به فان قد ردنا على من قل بقدم الروحانيات

طواع انسانان متساويان او م. 3) ? سمع م. 2) M plur. 1) ورتناؤ في م. 5) سهمى M et m. 4) ربهما متناظرين كذبوا M 9) بلا. ez. 8) قسيمتها M 7) كرى م. 6)

كانت معه مسكة كانت, ثيابه تقدره ولو تنظف جهدة وكما
 قل (איוב 31/30, 9) אם ההרחצתי כמו שלג והזכותי כבור
 כפי אז בשחת הטבלני ותעבוני שלמותי ואיני הער והפשיחה
 והיטקה ומה יבقي على غابر² الدهر سوء ذكره³ الا به וב'ק' (מיטלי
 6, 32/33) נאף אשה חסר לב — [נגע וקלון ימצא וחרפתו
 לא המחה] ואיני استعفاء الناس كلهم واستصمامهم حتى ياتي
 القبيح ضاعرا⁴ وم يظن انهم غير عالمين به ذلك (ירמיה 27, 13)
 נאפיד ומצהלותך זמת ונותך על גבעות בשדה ראיתי
 שקודצך ואיני جعل⁵ البيوت الصينة⁶ ماوى كل داعر وكل قطع
 طريف⁷ وفاسق وصاحبها لا يشعر الا هو كق' (7, 5) ואשבע
 אותם וינאפו ובית זונה יתגודרו وقد يطلق في نفسه⁸ وولده
 الا ينتبين له ولد حلال كما اطلق في غيره لنفسه مثل ذلك
 فانها مقابلة قبيحة وكما قل (איוב 11—9, 31) אם נפה לבי
 על אשה ועל פתח רעי ארכתי הנחן לאחר אשתי ועליה
 יכרעון אהרין כי הוא זמה והיא עון פלילים ואמא حسנת
 هذه الشهوة للانسان ليقيم بها النسل وكما قل (בראשית 9,7)
 ואהם פרו ורבו שרצו כארץ ורבו בה فيطلقها بعقل في
 وقت وجوبها ويحبسها عند تقضى ذلك الباب الرابع العشف
 عذا الباب وان كان ذكره قبيحا فليس اقبح من مذاعب التفكير
 وكننا [177] كما حكيناها لندرد عليها فتتقى القلوب من شبيها

1) M masc. (pro بان?) 2) M et superser. الى اخر M 3) M
 in textu. ثمره M 4) M ואכתאמאם 5) M جعل البيت 6) M om.
 7) M انفساد 8) n. في كل شخص حتى m. 8) n. انفساد M 7)

الدنيا وقالوا ان له لئدة اعجب من جميع اللذات ان جميعها
 لها 1 شيء يقوم مقامها وهذه ليس شيء يقوم مقامها وهو يزيد
 في فرح النفس وينشطها ويخفف عن البدن الامتلاء ولا سيما عن
 *الراس والدماع² وعو يسكن غضب الانسان ويذهب عنه الافكار
 الرديئة وينفع من المانخوليا³ واجل⁴ الاشياء انه سبب كون
 الانسان الناطق للحكيم واين سبب الفسة الناس ومصادرة⁵ الآ
 به ولو كان شيئاً منكراً لعصم الله تبارك وتعالى انبياءه ورساله عم
 عنه ألا ترى بعضكم يقول (בראשית 21, 29) הבה (124) את
 אשתי بغير احتشام وأخر يقول⁶ (ישעיה 3, 8) ואקרב אל
 הדביאה بلا محاشاة فتبينت كلامهم هذا فوجدت فيه تحاملا
 *وذاك لا⁷ اتهم⁸ اعملوا امر مضارة ومقاجة فمن ذلك انه يضّر العينين⁹
 ويذهب الشهوة ويسقط القوة وكثيرا ما يغلب حمى⁹ الدق
 ووجع الخواصر ومراق البطن ويرخي¹⁰ البدن ويخلقه بسرعة
 ويعجل الهم وفي ذلك يقول (משלי 3, 31) אל התן לנשים
 הילך ודרבך למחות מלבין واين اشتغال القلوب واعتيام
 العقل ومزلة¹¹ البصر¹² الآ معه كما قل (הושע 4, 11) זנות ויין
 ותירוש יקח לב ومن قصد قصده الهب¹³ ناره ولم يظفأ آلا
 وقت قضاء حاجته فقط كق' (7, 4) כלם מנאפים כמו הנור
 בערה מאפה واين الوسخ والقدر حتى يحس *بنفسه ولو¹⁴

1) M et له وهذا. 2) m. النفس. 3) M المانخوليا.
 4) M add. جميع. 5) in textu واصطحابهم et in marg. ومصادقته.
 6) m. وان قل. 7) M ut edd. وايضا انهم. 8) M بالعينين. 9) m. om.
 10) M ويهد. 11) M وزلة. 12) M add. وخبال النفس. 13) M
 فان لهيب النار لا يسكن. 14) M ان.

حتى يترك دينه وينسى ربه كما قل (הושיע 6, 13) כנורעיהם
 וישבעו זבעו וירם לבם על כן שנחוני ואמלו מן תאביר
 الشراب تجفيف الدماغ ان شرب صرًا وتربطيه ان شرب مزوجا
 والاشتغال على العقل وفساد الحجة كما قل (דניא 1, 20) לא
 היין הגה שכו ובל שגה בו לא יהנם ואرخא העصب
 والارتعاش وعيجان الدم والحمايات المطبقة² واندرج حمل المعدة
 ونكس انكبد وتسبیب³ الاوجاع الشديدة كما قل (23, 29/30)
 לדמי אוי לדמי אבוי — לכאחויים על היין ואינ المعاصی
 وارتكاب⁴ الفواحش الآ به كما قل (32/33) אחריתו כנחש ישך
 ובצפעני יפרש עיניך יראו זרות ולכך ירכר ההפכות
 ואינ قتل النفوس * وارتكاب الاخطار⁵ والضرب والدفع وحبس
 والقيد والعقوبات الآ فيه ואינ ضرוב الخديعة ولليل والهلاك⁶ الآ به
 ومن عود نفسه الاعتماد على الطعام والشراب ولم يصل انيهما من
 حلتهما تناوليهما من حيث ما كنا كما قل (4, 17) כי לחמו להם
 רשעו ויין רמסים ישמו ואמא حسنا للانسان ليتناول منيهما
 قوته الذي يقيم جسمه كما قل (18, 25) צדיק אכל לשבע
 נפשו ובנן רשעים החסר [176] ואذا رأى بعقله وجد ذاك
 اطلق شهوة الطعام⁷ واذا حصل له القوت اعتيا انباب الثالث
 الغشيان وراى قوم ان الجمع يجب ان يؤثر على جميع محاب

1) m. والحَمَى. 2) M add. والخراجات وانجراد. 3) M
 والفواحش وتحسين كل قبيح M 4). וכסף אלמנראם والأوجاع
 M 5). وتجبير كل منكر يدب في بدن الانسان قليلا قليلا وكما
 om. 6) M والأعلاك. 7) M add. والشراب.

مهما، القى فيها أكلته من غير حسّ ذك * (9, 18) ויהי העם
 כנאכלת איש בל יבסיר כמות الذى يقبض الخلق اليه ولا
 يكتفى كما قال² (הבקות 5, 2) אשר הרחיב כשואל נפשו
 והוא כמות ולא ישבע בל יבסיר לרבעه اسباب العدم وفي النار
 والماء والموت والتعقم كق' (משלי 15/16, 30) לעלוקה שתי
 בנות הבחב שלוש הנה לא תשבענה ארבע לא אמרו
 הון שואל ועצר רחם ארץ לא שבעה מים ואש לא אמרה
 הון حتى أنه يشحّ على³ ان يوكل له رغيغا * وان كان هو غنيًا
 وان بذل⁴ ذلك كان بغير تبة ذك (7, 23) כי כמו שער בנפשו
 בן הוא אכול ושתה יאמר לך ולכו בל עמך ואذا ظهرت
 هذه من اخلاقه⁵ رفضه الملوك وخيار الناس وعقلاؤهم فلا يجالسونه
 * لانه ان اكل استعجل وان رأى بضعة وافرة ظفر عليها فهو أول
 من يمد يده وآخراً من يرفعها وعينه الى ما اتي من الطعام ممّا
 قلبه اليه⁶ وفي ذلك يقول الكتاب (1/2, 23) כי השב
 ללחום את מושל בין חבין את אשר לפניך ושמת שכין
 בלעך אם בעל נפש אתה נעם * ويتأمل للتبرز حتى يمكنه
 اعادة الاكل من شوقه اليه⁷ وكأنه⁶ يصبّ فيه من فوق وينزل من
 أسفل كق' (ישעיה 8, 28) כי כל שלחנות מלאו קיא צאה
 בלי מקום * او يقذفه الى فوق⁷ كما قال (משלי 8, 23) פתך
 אכלת תקיאנה ושחת רבריך הנעימים ואיני غلط القلب

1) M. ma. 2) m. om. 3) m. om. 4) M. عرض. 5) M
 suff. fem. 6) M add. برّك. 7) M. وقد يستعمل القذف أيضا M.
 من كثرة الغداء ما لا يجهل المعدة.

له اللذة العاجبية وهو سبب نمو الاجسام وتربيتها واقامة النسل
وعموذا نرى الانسان يصوم يوما فيضعف سمعه وبصره وفكره وذكره
وخاطره فاذا تغلّص عادت قواعها الى حالتها فقد يجوع وقتنا فيحفر
بربه ولا يعقل ما يصلى^١ وترى العمارة كلها انما هي موضوعة في
امان الانهار لموضع الزرع وسقى الماء وبذاك خراج الملوك وبذاك
عطاء الجند واليه ينتهي المثل ان يقول كل انسان عذا خبري
وتجد انكنتب رغببت به الصالحين ان تقول (שמוות 25, 23)
ועברהם את " אלהיכם וכרך את לחמך ואת מימך وكذا
(ויקרא 19, 25) وנתנה הארץ פריה ואכלתם לזבוע وامثال
هذا كثير وان كل ملاك وعرس وختان ونفاس* وعيد لا يتم
مسرة^٢ شيء منها الا به وكذاك الالفة والصدافة فيما بين الناس
والاصدقاء وقولوا والشراب حسن [175] اللون طيب الرائحة لذيد
الطعم يجعل لخبزون فرحا واللّيم سخيا واللجان شجاء وقد
جمعهما^٣ انكتاب في المديح ان يقول (תהלים 15, 104) ויין יתנוח
לכב אנוש להזהיל פנים מיזמן ולחם (123) לכב אנוש
יסעד فتاملت قولهم هذا فوجدته بل اكثره محاملا وايضا انهم
نظروا الى محاسنه واغفلوا مقايحه وذلك ان^٤ كثرة الطعام تكثرة
النخم وتثقل الاعضاء وتملأ الراس والعينين وتحرك الغشيان باسراف
وتورث القلب بلاعة^٥ وتغير خلق الانسان الى الشرة والنم حتى
لا يذكر الشبع فينتشبه^٦ باخلاتي انكلاب وذك (ישעיה 11, 56)
והכלבים עזי נפש לא ידעו שבעה بل يصير كالنار^٨ التي

1) M add. له. 2) M ووكرة وعيد وبيععة. 3) m. suff. singul.

4) M اني وجدت. 5) M تحدث. 6) M بلادة. 7) M VI conj.

8) M add. للخرقة.

لان تركم التزويج يقطع النسل فلو كان هذا صوابا لاستعماله¹
 الناس اجمعين * واذا استعمالوه² بطل جنس الناطقين وببطلانه
 تبطل الحكمة والشريعة وانقيامة السماء والارض واين المخاطرة
 بالنفس عند اوحوش والسباع والحيات والحمر والبرد والآفات واين
 غلظ الطبع والجفاء والوسواس والهذيان³ ألا⁴ بفقد انطعام اللطيف
 والماء البارد وفساد الدم وهيجان السوداء حتى يلتهجون الى
 مداواة احد العجزة لهم⁵ فربما نفع فيهم وربما لم ينفع وقد
 يستوحشون من الناس حتى يظنون انهم سيقتلونهم وقد يبغضونهم
 مما صاروا⁶ عندهم اشرا⁷ عصاة حتى يستحلون اذقاة دمائهم وقد
 يصيرون الى⁸ اخلاق البهائم فيخرجون عن الانسانية كما قل
 (ايكة 3, 4) **بث عمي لا اناور كيعنيس بمردر** وقيل (ايوب
 30, 6/7) **بعروى ناليم لتكن حري عفر وكفيس بين شيهيس**
ينهكو تחת حرول ينفحو فحسرو انفسهم بالجملة وانما حسن
للانسان خلف الرعد⁹ في الدنيا ليستعمله في موضعه وذاك اذا
حضر له الطعام الحرام والغشيان الحرام والمال الحرام اطلق له هذا
الخلق حتى يكفه عن ذلك كما قل (קהלת 22, 2) **بي مة هوه**
لأדם بكل عملو وبرعوىون لأبو شهوا عمل تחת الشمس

الباب الثاني في الاكل والشرب

ورأى بعض الناس ان الذى يجب ان يستعمله الانسان⁸ الاكل
 والشرب فقالوا⁹ ان الغذاء قوام الابدان والنفوس ومع ذلك فان

1) M in marg. emend. فاستعملوه, cfr. ann. sequ. 2) M om.
 3) m. لها. 4) M م. 5) m. nomin. 6) M على. 7) M الرعدة.
 8) M add. باب. 9) M الغذاء m; لان الغذاء م.

יחזיק בו ולא יקום ומה¹ الامر فيها الا في كذب وغش وزور
 ما عاش كما قال (תהלים 10, 90) ורהבם עינל (122) ואון
 פקם מן جبابة حدتكم وطاحتحتكم كما قال (76, 6) אשתוללו
 אכירי לב נמו שנתם וכמ מן اعزاء اذلتكم وعنتكم (ישעיה
 9, 23) לחלל גאון כל צכי להקל כל נכבדי ארץ וכמ מן
 رجا خيرها فبدلت له شرها وفتح عينه لينظر نورها فاضلمت * في
 وجهه² كما قال (ايوب 26, 30) כי טוב קויתי ויבא רע
 ואיחלה לאור ויבא אפל³ ورميت جميعها⁴ على هذا الانسان
 والقى حدتها⁵ على ضعفه كما قال (תהלים 8, 88) יעלי כניכה
 חמהך ואינ الذنوب والخطايا ואين للحساب والعذاب ואين الايجاش
 بينه وبين ربه حتى يصبر له كالمفتسر بغضبه⁶ كما قال (ايوب
 16, 10) ויגאה כשחל הצורני ותשוב התפלא כי וقل ايضا
 (ישעיה 9, 13) הנה יום ' בא אכורי ועברה וחרון אף
 فقالوا يجب رفض هذه الدنيا فلا⁷ يبني فيها عاقل ولا يغرس
 ولا ينتزج ولا ينسل ولا يسكن فيما بين من⁸ اختاروا هذه
 الافعال لتلا يعدوه وينز⁹ ابيه من اخلاقهم بل ينفرد في الجبال
 [174] ياكل ما يجد من النبات الى ان يموت كمدا وحزنا¹⁰ فتنامت
 ما قالوه فوجدت اكثره صحيجا لتكتم تحاملوا في ترك العجاة¹¹ فانهم
 تركوا¹¹ ما لا بد منه من القوت والستر ولكن بل اجملوا ذكر انفسهم

1) M add. زال. 2) M عليه. 3) m. חמימרא. 4) M. בيمومיהא על. 5) M add. ut edd. وكفاس. 6) M. حدافيرها. 7) M. الناس. 8) m. et M. ידונה וינו. 9) M. אלא. 10) M. بعد رجعة. 11) M. اجملوا. וכמרא. 10) M add. والناس. 11) M.

واقول ان عيون الحابّ ثلاث عشرة وهي الزعد والاكل والشرب والغشيان والعشق وجمع¹ المال والاولاد والعمارة والحياة والرئاسة والتنشقى والحكمة والعبادة والراحة ثم اعرض على العقل واحدا² واحدا² واذكر له وجوه ترغيبه واثبت ما يراه³ الزعد فيه وايين موضعه المستحقه الباب الاول في الزعد اقول انه راي قوم ان الذى يجب ان يستعمله الانسان الزعد في دار الدنيا والسبج في الجبال والبكاء والحزن⁴ والنوح على هذه الدار فقالوا اوجبنا هذا لانها دار فناء منتقلة⁵ باعلها غير ثابتة لاحد¹ أسر ما كان الانسان فيها واقر⁶ عيننا حتى قد انقلبت عليه فصار فرحه حزنا وعزّه ذلّا وسعداته شقاء وعلى ما قل (ايوب 21—19, 27) **עזר ירכב ולא יאסף עיניו פקח ואיננו תשיגהו כמים בלהות ישארו קרים וילך ولو اجهد الانسان فيها جهدة ليحكّم لعلبه جهله وان يتنظف لعلبه وسخه وان يتصمّح لامرضه مزاجه وان يتقلب لاوعصه⁷ لسانه كما قل (9, 20) **אם אצדק פי ירשיעני הם אני ויעקשני** ولا احد يعلم فيها ما يحدث عليه من مرض ونكبة وشكل وغمّ وخسران وسائر الآفات كما قل (משלי 1, 27) **אל תהלהל ביום נחר כי לא תדע מה ילד יום فכלמא * زاد منها وازداد⁸ رواء اشتدّ عطشه وكلما اكد⁹ في التمسك بها قطعت بيده العرى والمواثيق وكما قل (ايوب 8, 14/15) **אשר יקוט ככלו וכיה עכביש מבטחו ישען על ביתו ולא יעמר******

1) M om. 2) m. nominn.; obs. masc. 3) M add. من.
4) m. add. والنوح. 5) M منتقلة. 6) M واقره. 7) M et m. لاوعصه.
8) M ازداد. 9) sive اخذ.

واللهوة^١ بهجننة وقبح وقد دخل في اخلاق البهائم ذاك قو^٢ (2)
 لشحوق اميرتي ميهولل ولشمنحة نيه ذه عيشه ثم ثلث بجمارة
 الدنيا فعرف ان الاشتغال^٢ فيها ايضا غرور بقسو^٤ (4) הגרלתי
 מעשי בניתי לי בהים נטעתי לי כרמים עשיתי לי גנות
 وسائر *القصنة وما وصف^٣ من اعماله الى آخر القصنة واعطى العلة
 في رفض ذلك اجمع وحوه انه يخلفه لمن يكون بعده ويذهب
 تبعه باطلا كما قل (18) ושנאתי אני את כל עמלי שאני
 עמל תחת השמש שאניחנו לאדם שיהיה אחרי فلما عدد
 هذه الابواب قطع ان يذكر سائر مهيج^٥ انعام لثلا يشغله
 ذاك عما يحتاج اليه^٦ لكن فيما بين هذه الابواب اشار بالتعديل
 بين الثلاثة وذاك بان يتخذ شيئا من الحكمة ومن النعمة ولا يترك
 النظر فيما هو الاصلح كما قل (2, 3) הרתי בלכי למישוך
 בין את בשרי ולכי נהג בחכמה وقد سنجح لي ارشادك الله
 اتى اجمع من * هذه الابواب^٧ '١' عينا واذكر ما علمته مما دعا
 كل قوم الى ايثار استعمال واحد منها مفردا طول زمانهم ثم ابين
 اتى شيء اتملوا واغفلوا من ذلك الامر والشبع كل باب منها بذكر
 الموضوع الصالح^٨ استعماله فيه الذي له خليف ووضع وان اجمع
 * جميع ما اذكرة^٩ مما تركه كل راغب في كل باب * من هذه '١' (173)
 بابا واسمى للجامع^{١٠} له كتاب زهد تلم فاحصى أولا عددعا

1) m. sine artic., quem M in utroque nom. omittit. 2) m. conj. IV. 3) M وما وصفه له. 4) m. add. في. 5) cfr. p. 300 l. 8. 6) M et edd. addunt به ويوصى به. 7) M et edd.

جماعة [ما?] M 9) الذي يصلح له M 8) عيون هذه الخاب
 صار ذلك اجموع M ut edd. 10) ذكره

جدّ وعزّ نصبها وقومها وحكيم مثل هذا لا يقول [172] لما
 نصبه خالقه جدّ وعزّ رכל הכל ولكنّه اراد اى عمل اخذه
 الانسان على الافراد اى ان كل واحد من اعمال الناس اذا فرّده
 وحده كان غرورا له كمصاحبة الريح وفي التفريد ايضا قل (15)
 מעות לא יוכל לתקן והסרון וג' وكل واحد منها معوج عن
 الانصلاح ومقصر عن النمام لان اجتماعها لا يكون **חסרון** بل
 تماما¹ وكمالا ويؤيد هذا التفسير انه هكذا ان اعرض² ثلاثة ابواب
 من محابّ الدنيا فقطع كل واحد انه **הכל** وتفسيره غرور مثل
 قوله (ירמיה 23, 16) מהכלים המה אתכם יגרונכם ופֹ(תהלים
 63, 11) אל תנטחו בעשק וכגזל אל תהכלו פֹלְיהָ אַנְפְרָא
 بالحكمة فقط وترك سائر لمحابّ قل في ذلك (קהלת 1, 17) **ואתנה**
לבי לדעת חכמה ודעת הללות ועכלות ידעתי שגם זה
הוא רעיון רוח * واعطى لنا³ العلة⁴ فيه ان الانسان كلما كثر
 علمه (121) كثر امله ان ينكشف له من عيوب الاشياء ما كان
 منه⁴ في راحة⁵ قبل ظهوره. له⁶ ذاك قو' (18) **כי ברב חכמה**
רב בעם ויוסף דעת יוסף נכאוב ثم ثنى بالفرح والسرور
 فقط فقال ان جعل الانسان ميلاه بعنايته اليها كان ذلك ايضا
 غرورا له كما قل (2, 1) **אנדרתי אני כלבי לכה נא אנסכה**
בעמחה וראה בטוב והנה גם הוא הכל واعطى العلة في
 ذلك ما في لان الانسان ح[~] يحس من نفسه في حال الضحكة

1) cod. nominn. 2) cod. اذا عرض. 3) cod. ואיצא לאן, cfr. infra. 4) M om. 5) M cum artic. 6) M عليه.

טוב ادرج افيهم منجود وميشل بروحو ملكد عير وقد كنت
 قدمت ان للنفس ثلث قوى الشهوة والغضب والتميز فلما قوة
 الشهوة فهي التي تشوق الانسان للطعام والشراب والتلقية (?)
 والاستحسان المناظر الحسنه والمشم الطيبة والملابس اللينه واما
 قوة الغضب فهي التي تحمل الانسان الى الجرأة والاقدام والتروس
 والتعصب والتشقى والصلف وما نحو ذلك واما قوة التمييز
 فهي التي تحكم على القوتين الآخريتين بالعدل وأينتهن² حاج منها
 فرح من فروعها اخذت قوة التمييز في اعتباره وامكانه فان رأت
 ابتداءه وعقبته سليمين³ اشارت به فكيف ان رأت عقبته محمودة
 وان رأت في حاشيته او في حاشية من حواشيه آفة من الآفات
 اشارت بنكره فالى انسان امتثل هذا الباب وحكم تمييزه على
 شهوته وغضبه كان ادبيا **بموسر حكمه** كما قل (15, 33) **يراة**
١١ موسر حكمه واتى انسان حكم شهوته او غضبه على تمييزه
 لم يكن ادبيا فان تعدى بتسمية هذا الحال ادبا فهو **موسر**
اويليم كما قل (1, 7) **وموسر اويليم** **بزو** وقل ايضا (22, 7)
وبلعمس ال **بموسر اويل** وان قد قدمت هذا القول ان⁴ الحاجة
 تضطر الى حكيم يرتب⁵ لنا هذه الخاب والمكارة كيف نعمل في امرها
 اقول اتى وجدت للحكيم سليمان بن داود عليهما السلام قد
 خاص في هذا ليحصل لنا ما الاصلح فقل (קהלת 1, 14) **رايتي**
ات كل الميعسيم عنعيسو **الرات الشمس** **وهنا** **الكل** **الكل**
ورעות **روح** ليس⁶ يعنى اجتماع الاعمال وايتلافها لان الخالق

1) m. 2) وابتينما حاج منيما... فروعينا. 1. 2) واولكناسر m. 3) m. 4) cod. ٨. 5) ej. 6) supplevi.

به سائر الموجودات فكانت على هذه الحال الا ترى ان جزئيات
الاعمال ليس يصلح لها استعمال شيء واحد¹ فكيف كليّاتها
فن ذلك لو ان بانيا بنى بيتا من حجارة فقط او ساج فقط او
بورق فقط او مسامير فقط لم يكن صلاحه كما يكون اذا هو
بناه من هذه مجتمعة ونظير هذا يقال في المضبوخ والماكول والمشروب
والملبوس والمستخدم وسائر الخواتج افلا يفتح عينيه الانسان ان يرى
هذه للجزئيات لا تكون من شيء واحد² وهي فأنما اعدت له
لخدمته ومصالحته³ فكيف احوال نفسه واخلاقنا وينبغي ان
ابين [171] ان حوادث هذا الاختيار ليست بقليلة الآفة بل
عظيمة كما امثل فاقول منهم من اختار السيج في الجبال فاخرجه
ذاك الى الوسواس ومنهم من اختار الاكل والشرب فاخرجه ذاك الى
الطاعون ومنهم من اختار جمع المال فاقامه للناس ومنهم من اختار
التشقى فشقى هذه الامور من نفسه وما اشبه هذه الامور كما
سأبينه في توسّطى هذه المقالة بعون الله لكى اقدمها ههنا فاقول
ولذلك يحتاج الى حكمة تدبّر الانسان وتسيّره دائما كما قل
(مزل 22، 6) **בהתהלךך תנחה אתך** والاصل في هذا الباب
ان الانسان يملك اخلاقه وينسلط على ما يحبه ويكرهه فان لكل
واحد منها موضعا ينبغي ان يستعمله فيه فاذا رأى الموضع الذى
فيه استعمال ذلك اطلقه اطلاقا بمقدار ما ينبغي حتى يستوفى
ذلك الصنوع⁴ واذا رأى الموضع الذى يجب فيه حبس ذلك
الخلف حبسه الى ان يجوز عنه ذلك اللاتح وكل ذلك بتنبه
واستطاعة ان يبسط متى شاء ويقبض متى شاء وكما قل (32، 16)

1) M accus. 2) m. om. 3) in M deest seida. 4) ej. المصنوع.

رבות מהשבות ברב איש ועצתו היא תקום فكما ان
 الاجسام ليس بعنصر واحد من الاربعة تثبت وجسم (127 r.)
 الشجر ليس بجزء واحد مما ذكرنا يقوم والانسان ليس بعظم
 واحد او بلحم فقط يعيش بل السماء ليس بكوكب واحد
 تستنير كذاك الانسان ليس بخلق واحد يجب ان يتدبر طول
 زمانه لكن¹ من اجتماع ما وصفنا في كل باب على كثرة * من شيء
 وقلة من آخر يتم كل مذكور كذاك من اجتماع اخلاق الانسان
 في لخبته والكراعة على كثرة² وقلة يتم له صلاح امره فيكون كانه
 احضرنا الى الحاكم فيحكم عليها كق' (تהלים 5, 112) טוב איש
 חונן ומלוה יכול כל דבריו במשפט او كانه وزنها وزنا فسقمها³
 تسقيما وكما قل (משלי 26, 4) פלם מעגל רגלך فاذا عو
 فعل ذلك اعتدلت⁴ اموره وانصلحت والسدى اوجب ان اجعل
 هذا الباب ابتداء هذه المقالة عو التي رايت قوما يحسبون وعندهم
 انهم يتيقنون ان الواجب ان يتدبر الانسان بخلف واحد طول
 حيوته يؤثر محبة شيئا ما على سائر الخبويين وكراعية شيء ما على
 سائر امكروحين فتبينت هذا الراى فاذا⁵ في غاية الخطاء من وجوه
 احدعنا ان لخبته لشيء واحد وايتاره لو كان اصلح⁶ لم يغرس
 الخائف في خلق الانسان محبة سائر الاشياء ولو كان الامر كذاك
 لجاز ان يخلقه من عنصر واحد وان يخلقه قطعة واحدة ولا لحق

1) M add. in marg. (secunda manu) كما. 2) m. om.

3) M او سقمها; efr. gr.-aram. *עשה* et supra p. 20 ann. 4, ubi lectio codicis M praeferenda est. 4) M V conj. 5) M

به. 6) M femin.

المقالة العاشرة منه فيما هو الاصلح ان يصنعه الانسان
في دار الدنيا

مقدمة هذه المقالة التي خاص فيها كثيرا¹ من الناس وقد من بلغ فيها الى الراي لثمود اقول مفتحا ان خالف الكلد عز وجل لما كان واحد² الذات وجب ان يكون المخلوقون³ من اشياء كثيرة على ما بينت فيما تقدم فاقول هاعنا حتى ان الواحد المرثى اتي واحد [170] كان انما هو واحد في باب العدد وانما المعنى اذا اعتبره⁴ وجده معاني كثيرة وابسط من هذه الجملة ان الموجودات كلها اذا حصل كل جسم منها وجد فيه حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة واذا حصل جسم الشجر وجد فيه مع ذلك اعصان⁵ وورق وثمر وما انصم اليهها واذا حصل جسم الانسان وجد فيه مع تلك⁶ لحم وعظام واعصاب وعروق وعضل وما انصم الى ذلك وهذا ما لا يشك فيه⁶ ولا يدفع وجدانه وهذا كله كان يرسم للخليقة ان الخالف جل وعز واحد واعماله كثيرة وهو⁷ ما قالت اكلتنب (תהלים 104, 24) מה רבו ממשך ' כלם בחכמה לעשות وحتى السماء فيها من الاجزاء المختلفة والاقطار والصور والالوان والحركات ما لا تحصيها وبذلك في سماء كما قالت (איוב 9, 9) עשה עש ככיל וכימה וחררי תימן فان قد قدمت هذا القول اقول الآن وكذلك في الانسان محاب لاشياء كثيرة ومكاره⁸ لاشياء كثيرة كما قال (משלי 19, 21)

1) M cum artic. 2) M واحدى. 3) M لاشياء. 4) M add. ut edd. على التفسير. فوجده. 5) m. اجزاء? 6) M ut edd. في علمه. 7) M وكما. 8) M وكراعة. وكي.

ثُمَّ لَا يَطُولُ الْخُطَابُ ١ وَيَتَسَّعُ الْقَوْلُ وَتَعْظُمُ الْكَلْفَةُ وَابْيَضَ لُثْلًا خُتَارَةً
بَعْضُ الطَّاعَاتِ إِذَا حُدَّ لَنَا مَا جِزَاءُ كُلِّ وَاحِدَةٍ وَابْيَضَ لِأَنَّ اعْظَمَ
شَغَلَ قُلُوبَنَا بِالْحَدِيثِ الْقَرِيبِ ٢ مِمَّا أَعْنَى أَمْرَ الْإِنْفِرَةِ ٣ وَلِذَلِكَ
اتَّسَعَتْ ٤ فِيهِ اللَّتَبُ وَشَرَحْتَهُ وَنَلْنَا نَرْجُو أَنْ يَكُونَ ٥ تَصْنِيفٌ ٦
الثَّوَابِ نَلَّ سَاعَةً وَتَفْصِيلَ ضُرُوبِ الْعُقَابِ عَلَى كُلِّ مَعْصِيَةٍ يَشْرَحُ ٧
نَمَا فِي زَمَانِ الْإِنْفِرَةِ إِذَا تَدُونُ هَذِهِ الْجَمَاعَةُ قَدْ أَجَلَّتْ وَالْقُلُوبُ
قَدْ خَلَّتْ لَطَلِبِ الْحُكْمَةِ وَالْإِخْلَاطِ ٨ قَدْ تَلَطَّفَتْ لِقَبُولِ التَّنْفِيمِ
أَنَّ فِي قَرِيبَةٍ بَلْ مَعْدَةٌ لِلخُرُوجِ إِلَى دَارِ الْآخِرَةِ فَاقُولُ وَلِذَلِكَ قُلُ
أَنَّ النَّبِيَّةَ تَعْمُ الْكُلَّ أَنَّ قُلُ (يُؤَالُ 1, 3) وَهِيَ آخِرِي كَنْ أَيْتِجْ
أَنَّ رُوحي عَلَى كُلِّ بَشَرٍ وَنَبَأُو كُنْيَتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ فَأَنَّمَا يَتَنَبَّؤُونَ
بِمَا هُوَ مُسْتَقْبَلٌ حَ * وَالَّذِي هُوَ مُسْتَقْبَلٌ حَ ٥ أَمَّا هُوَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ
وَعُقَابِهَا فَذَا عَرَفْتُمْ ذَلِكَ اعْطَاكُمْ عَلَيْهِ آيَاتٍ وَبِرَاعِيْنَ كَمَا قُلُ (3)
وَنَتَتِي كِيُفْتَتِي بِشَتِيْمِ وَبَأَرْزِ رَمِ وَأَشِ وَتَمَرَاتِ عَيْشِ
ثُمَّ اتَّبَعَهُ بَانَ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ تَكُونُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَنَّ قُلُ (4)
الْحَشْمَةُ يَرْفُجُ لِحَشْرُجِ وَهِيَ رَمِ لِرَمِ لَفَنِي بَوَاءِ يَوْمِ ٩ الْغَدُولِ
وَالْهَدُورِ ١٠ مَنِ عَقَلَ لِنَفْسِهِ كَنْ مِنَ الدِّمَشْقِيِّينَ وَمِنْ اسْتَصْلَحَ
النَّاسَ لَطَاعَةَ رَبِّهِمْ وَعَلَّمَهُمْ (١٢٧ v.) مَا يَصِلُونَ بِهِ إِلَيْهَا ٩ كَنْ مِنَ
مُؤَذَّرِيكِ هَرَبِيكِ وَحَذَا السَّبَبِ الَّذِي يَحْتَجُّ كُلَّ عِلْمٍ عَلَى الْعِنَايَةِ
بِتَنْبِيهِ النَّاسِ وَارْشَادِهِ

كملت المقالة التاسعة من كتاب الامارات

1) M الخطب. 2) M conj. V. 3) m. femin. 4) M اجمعت.
5) m. om. 6) M add. انواع. 7) يشرحان M. 8) والاخلاق M.
9) m. suff. masc.

وهي مري حردش بحدشو ومري سبت كسبتو يونا كل
 بشر لهشتחות לפני * فاذا قضوا ذلك خرجوا ونظروا الى
 المعاقبين فأنما قال ويصاؤو وراؤو من حيث قال قبله يونا كل
 بتر¹ وجاءت الآثار أنهم لا يخلون من طاعة في دار الآخرة كما
 في الدنيا تقول (برכות 64) تلميدي حنמים אין להם מנוחה
 לא בעולם הזה ולא לעולם² הבא وأما المعاقبون فليس
 يكلّفون طاعة لموضع الامر ولأنهم³ تنقلهم عن حالهم * اعنى التخليد
 كما⁴ قدّمنا وأما جواب المسئلتين الآخرتين التي احديهما⁵ فان
 لم اطاعوه فما جزاؤهم والآخرى فان لم يطيعوا ما يكون من حالهم
 فقد اجبت عنهما في آخر¹ المقالة الثامنة⁶ وقلت انه لم يضمن⁷
 لهم الثواب الدائم الا لعلمه أنهم يختارون طاعته لا غيرها وأنهم
 اذا اختاروها زادهم في⁸ السعادة المتفاضلة على ما شرحنا فاذا خرجت
 [169] هاتان مع الاولى أمقدم شرحها⁹ بقى¹⁰ بواق فقط
 وينبغي ان أحق هذه * بهذا¹¹ الوصف واقول ان تشخيص
 الثواب على كل سنة وشريعة واجتهاد ما هو وكذلك تشخيص
 العقاب على ترك¹² كل شريعة وسنة واجتهاد ما هو فإنه لم يجد¹³
 في هذه الدار لوجوه من الحكمة احدها لان اصل¹⁴ العين التي بينا
 يكون الثواب والعقاب لم نشاهدها وإنما حصلت لنا بالتقريب
 والتفهم فكيف نقف على فروعها التي في اغمص وادق وايضا

1) m. om. 2) m. בעולם. 3) M ولانه. 4) M ولانها. 5) M

السادعة. l. 6) M masc., m. אחת טעם. 7) M الدائمة على ما
 p. 228. 8) m. يصف. 9) M مقدار. 10) m. ذكرها. 11) M عشرة. M, الباقي
 12) m. om. 13) M بمصفا. 14) M cum. artic. يحدد عكضى

فحردو בזיון חטאים אחזה רעדה חנפים מי יגור לנו אש
 אוכלה מי יגור לנו מוקדי עולם ويتعجبون من الصالحين
 كيف يجاورون تلك النار المحرقة فلا تضربم شيئاً ويتحسرون كيف
 فأنتم ذلك الثواب وعلى ما شبههم هناك بقوم مدعيين¹ في وليمة
 وقوم احضروا للعذاب فتم يرونهم ويتحسرون ذاك قوله (65, 13/14)
 הנה עבדי (119) יאכלו ואתם תרעבו הנה עבדי ישחו ואתם
 תצמאו הנה עבדי ישמחו ואתם תבשו הנה עבדי ירנו
 מטוב לב ואתם תצעקו מכאב לב ומשבר רוח תילילו
 وأما الصالحون بعضهم مع بعض² فمن كانت منزلته قريبة من منزلة
 الآخر التقى معه وان كانت بعيدة لم يلتق ويقع في ان
 المعائبين اى اثنين منهم³ ناسبت منزلة احدهما منزلة الآخر لم
 يلتقوا لما يقطعهم من الآلام⁴ واشتغالهم بانفسهم وأما امسئلة الآخيرة
 وفي هل لربهم عز وجل عليهم طاعة فاقول اجل⁵ ان لم يجز ان
 يعصى عقلا⁶ سليما من امر ونهى ولو جاز ان يفعل مثل هذا
 في الآخرة لفعله في الدنيا ولكن يجب له⁷ عليهم ان يعتقدوا
 ربوبيته ولا يشتموه ولا يصفوه بالدناءة وما اشبه ذلك من طريق
 العقليات لخصه فهذا ما لا بد منه ونطقت الكتب بطاعة اخرى
 سمعية وهو ان ينصب لهم مسكنا من ارضهم يلزمهم المصير اليه في
 كل مدة في لهم كيوم السبت او كرأس الشهر عندنا الآن فيعبده⁸
 هناك بشى يحده لهم حتى لا يخلّهم من طاعة كما قل (66, 23)

كانت M 3) فان.. منزلة الواحد m. 2) مدعويين pro 1)
 4) به الامر M 4) احدما m. 5) منزلتها قريبتين لم
 6) m. 7) لهم m. 8) eodd. indicat.

والمشركون * واصحاب الكبائر الذين لم يتوبوا فاما الكفار والمشركون
 فهم 1 الذين فصح فيهم بقول (يشعرا 24، 66) **ويصاوا وراوا**
بفجري الانشيس الفشعيس بي [كي تولعاهم لا تميمه] واما
 اصحاب الكبائر فهي 1 التي كتب فيها **كره او ميمه بر** فهو
 ان انقطاعه 2 من دار الدنيا اخرجته الى القطع من بين الصالحين
 في الآخرة ايضا لانه لم يتب وان هو لم يقطع بل تم له عمره
 على جهة الامهال ومع ذلك لم يتب فالعقوبة عليه اشد والقطع
 له من بين الصالحين اوجب لانه قد امهله ولم يتب فان لم يكن
 مما وصفنا شيء فاشي سوي ذلك فهي صغائر وهي مغفورة فان قال
 قائل فباي شيء تغفر وليس توبة قلنا اليس قد وضعنا الامر على
 ان ليس للقوم الا الصغائر 3 هذا يدل على انهم قد توفوا الكبائر
 ولا يكون توبها الا بامتنال اضدادها فلم يكفروا بل آمنوا ولم
 * يصلوا 4 بل هدوا 5 ولم يقتلوا ولم يسرقوا ولم يزنوا بل فعلوا
 الحف والعدل والانصاف فمن هذا سبيله فكثر عماله 6 حسنة
 فتلك السيئات القليلة بالاضافة الى هذه يكافا بها في دار الدنيا
 ويخرج نقيا على ما بينت في المقالة الخامسة واما المسئلة العاشرة
 هل يجتمع بعضهم الى بعض فانقول على ما تأملت فوجدت اما
 الصالحون والظالمون فانما ينظر بعضهم الى بعض بانظر فقط كما
 قال عن الصالحين (يشعرا 24، 66) **ويصاوا وراوا بفجري الانشيس**
فكلما تبينوا عذابهم قالوا سبحان من خلصنا من هذا [168]
العذاب وفرحوا وسروا بحالهم وعلى ما قال عن الظالمين (33، 14)

فقولنا هذا بوجب M 3) قطع M 2) الذي. codd. m. om.; 1)

6) M plur. 7) ويشركوا بل وحدوا M 5) يضلوا m. 4)

מהוררך עליו **ו**מר יצל *את הורך **ו**לא¹ כל הורך **ו**וوجه
 על' זקנים **ד**ונפמא² לآه قل (11, 25) **ו**יאצל מן הרוח אשר
 עליו **ו**יתן על' שבעים איש הזקנים **ו**אذا كانت علة מהורך
 (27, 20) **ד**מען ישמעו כל עדת בני ישראל **ד**ל' ז' זק' **פ**י
 جملة القوم **و**مما يدل على ان [167] المعقبين ايضا تتفاضل
 مراتبهم **و**وجودنا في الكتاب للم³ 7 منازل في لفتح النار فثمنم من
 تلفح وجهه النار فيحمر **و**في مثلهم يقول (ישעיה 8, 18) **ד**ני
 להבים פניהם **ו**منם **מ**ן يسود **و**وجهه كسواد القدر **و**في مثلهم
 يقول (يوال 6, 2) **כ**ל פנים קבצו פארור **ו**منם **מ**ן يناله منها
 كما تشوى **و**تنضج **و**فيهم يقول (ملأכי 19, 3) **כ**י הזה היום
כא בער כהנור **ו**منם **מ**ן يناله كما تاكله النار **و**غيبم يقول (איוב
 20, 26) **ה**אכלהו אש לא נפח **ו**منם **מ**ן يناله كما تاكل للخطب
וفيهم يقول (ישעיה 33, 30) **מ**דרתה אש **ו**יצים הרבה **ו**منם
מן يناله كما تاكل التراب **و**الحجارة **و**في مثلهم يقول (דברים 22, 32)
ותאכל ארץ **ו**יבלה **ו**הלהט מוסרי הרים **ו**منם **מ**ן يناله
 كما *تاكل الى عمق الارض **و**كما⁴ تفعل الصواعق **و**فيهم يقول
 (איוב 12, 31) **כ**י אש היא עד אברון תאכל **ו**كما علمنا ان⁵
 آتت مصر كانت آمنة **و**نال كل عاص منها *بحسب استحقاقه⁶ كما
 قل (תהלים 50, 78) **י**פלא נתיב לאפו **ו**תفسיר **י**פלא **י**זר
 ذلك **ו**زنا كما قل (בישלי 11, 16) **פ**לא **ו**מאזני משפט **ל**'
וآما الجواب **آ**لتاسع **م**ن الذى يستحق عذا العذاب **ف**قول **ا**لتقار

1) M om. 2) M suff. plur. 3) M add. ذكر, cfr. supra p. 275 l. 8. 4) m. om. 5) m. من. 6) M بنفسه.

את הרשע ובחבלי חטאתו יתמך וְאַחֲרוֹן צִיִּיל בְּיָמָם (איוב 36, 8) ואם אסורים בזקים ילכרון בחבלי עני וְאַחֲרוֹן (ירמיה 30, 23) סער מהגורר על ראש רשעים יחול ואמא המסئلة الثامنة وفي حل بين الصالحين تفاضل وكذا 1 الطالحين فقد دخل اصل جوابها في هذا القول المتقدم لتلي اري ان افرع من اصل المتفاضلين سبعة فروع واقول مما يدل على ان للصالحين مراتب في ثوابهم تتفاضل * اولاً ما² يوجب العقل ثم ما² وجدناه في الكتب يذكر³ 7 مراتب متفاضلة⁴ الاولى⁵ بعض يائيه⁷ نور * كاشراق نور⁶ الشمس قل فيه⁷ (ملاكي 3, 20) وورחה لكم يراي شمي شمس صرקה وبعض يكون له مع⁸ ذلك (103) لذة في شعاعها كما قل (ibid.) ومرفأ בכنفיה وبعض يثبت له انور كالشمىء المغروس فيه⁷ كما قل (תהלים 97, 11) اور זרע לצדיק وبعض يتزايد له⁷ النور كما قل (משלי 9, 13) اور צדיקים ישמח وبعض يكون نوره كصفاء جرم⁹ الفلك كما قيل فيهم (דניאל 3, 12) והמשכילים יזהרו כזהר הרקיע وبعض يكون نوره كنور الكواكب ما خلا الشمس كما قل (ibid.) ומצדיקי הרבים כבוכבים לעולם ועד وبعض يكون نوره كنور جرم الشمس كق' (שופטים 5, 31) וארהבו כצאת השמש בגברתו וכما علمنا من وجه משה ר' ע'ה' الذى كان ملأ¹⁰ نورا ووجه יהושע الذى كان دونه كما قل (במדבר 20, 27) ונתתה

1) M add. بين. 2) M secunda manu مما. 3) ej. تذكر.

4) m. om. 5) m. masc. 6) M om. 7) m. suff. plur.

8) m. في. 9) M نور. 10) m. et M nomin.

كذلك حسنة واحدة ثوابها لا ينقصى ولما ان الف سيئة عقابها لا ينقصى كذلك سيئة واحدة عقابها * لا ينقصى¹ الا ان الثواب والعقاب وعلى اتيهما سرمدان لعجل واحد ولالف عمل قن حال كل واحد يكون على قدر عمله فمن اتى بحسنة واحدة او بعشر او مائة او بالف كانت حالته² في الثواب على قدر ما اتى به الا انه مؤبد كما نشاهد في هذه الدار قوما مقدار نعتهم³ [166] الراحة فقط وقوم⁴ مع ذلك ياكلون ويشربون * وقوم مع ذلك في كن مكنون⁵ وقوم مع ذلك يلبسون الثياب الفاخرة وقوم مع ذلك يرتبون المراتب للجلبلة فكذلك في دار الآخرة قوم قيل في سعادتهم (الاهل 9، 16) انه بشري يشكن لبعث وقوم قيل فيهم (8، 36) بزل كنفيك يحسبون وقوم آخرون (9) يروون مدسج بيهج وآخرون (وكره 4، 3) وهلبش اتهج محلضوت وآخرون (7) وנתתי لهج نهلكيم بين העמידים האלה يومي به الى املائكة الذين قيل فيهم (يشعيا 2، 6) عرפים عمדים ممعلا لو وكذاك من اتى بسيئة واحدة او عشر او مائة او الف⁶ كانت حاله في العقاب على قدر ما اتى به الا انه مؤبد كما نشاهد في هذه الدار قوما مقدار عذابهم ان يجبسوا وقوم مع ذلك يجرون بالحبال وقوم مع ذلك يقيدون وقوم مع ذلك يجلبلون وقوم مع ذلك يضربون بما يؤولهم كذاك في دار الآخرة قوم قيل في عذابهم (يشعيا 22، 24) واسفوا اسפה اسير على بور وسגרرو على مسגר وقوم آخر قيل فيهم (משلي 22، 5) عوونوتيو يلكرنو

1) m. om. 2) M حاله. 3) m. راحتهم. 4) nominn. sequentes suspecti mihi videntur. 5) M om. 6) M add. كما.

דימינך נצח ואיضا (20, 49) ער נצח לא יראו אור ולמא קל
 (28, 102) וארהה הוא ויגוהיך לא יהמו اتبعه بقول (29) בני
 עבדיך ישכנו וזרעם לפניך יבון فوجب بهذا القول أنه
 جلّ وعزّ كما ان بقاءه دائم لا انقطاع له كذاك بقاء الصالحين
 دائم لا انقطاع له فان اعترض¹ معترض هاعنا فقال كما جاز ان
 يبقى الخلق معه في آخر الزمان بلا نهاية جاز ايضا ان يكون
 الخلق له يزل معه في أول الزمان بلا نهاية فأتى ابيّن الفرق بين
 القولين واقول أنما استحال ان يكون الخلق له يزل مع خالقه بلا
 نهاية لان كل صانع فبالاضطرار² من القول يجب³ ان تقدّمه
 على مصنوعه ذاك⁴ فاذا تقدّمه صانعه⁵ فكل يوم نراه بعقولنا
 يقدر على ان يبقيه فيه فنراه ايضا قادرا على ان يبقيه يوما آخر
 فاذا ضمن انه يفعل ذلك فهو لا يزال⁶ يوصل⁷ ذلك بكل يوم
 يوما وبكل وقت وقتا لا ينكر العقل شيئا من هذا بل يسوّغه
 فان قال فما الفصل ح بين الخالف والمخلوق فنقول هذا القول لا
 يستحقّ الجواب عنه واتى شيء يشبه الروح والجسم لاحتاج⁸ الى
 زمان ومكان المتلذذ المأمور المنهي لاحتاج الى تبقية يبقى بها ممن
 هو اعلى من هذه الامور كلها وما اشبهها وأنما هو بين يديه
 كمن عينه ونفسه الى ما يجده له وعلى ما نصّ وزرعه לפניך
 يבון وأما جواب المسئلة السابعة وفي عمل ينسوى ثوابهم
 وعقابهم في الحال فاقول ان الف حسنة كما ان ثوابها لا ينقصى

1) M V conj. 2) M sine artic. 3) M يتقدم مصنوعه. 4) M اذا. 5) M r. فصنعه. 6) m. et M يزال. 7) M
 يصل له بكل. 8) observa singulares.

فإذا جعل ثوابهم بلا نهاية ولا انقطاع ونعمتكم لا تنزل لم يسبق
 موضع للمعتذر ان يعتذر ولعلّ قائلًا يقول فكأنّ ارى هذا في 1
 الثواب امضى ان هو نعمة وسعادة واحسان واما في العقاب
 والتخليد في النار فأتى اراه ترك 2 رحمة وقسوة وما لا يشبه صفته
 فاقول في هذا ايضا القول انبلّغ انه كما وجب ان يرغبكم ترغيبا
 لا ترغيب اكثر منه كذلك يجب ان يرقبكم 3 ترغيبا لا ترغيب
 اكثر منه لانتم 4 ان رقبكم بعذاب مئة سنة * او مائتي سنة 5 ولم
 ينزجروا امكن القائل ان يقول لو جعلنا الف سنة لهالتكم وكذلك
 لو جعلنا الفين امكنه ان يقول لو جعلنا ربوة لفرغوعها 6 فلذلك
 جعل العذاب بلا نهاية ليكون رهّب باعظم الترغيب ما لا يبقى
 معه عنق لاحد فلما خوفكم باكثر التخويف ولم يقبلوا لم يجز
 ان يخالف ما تواعدتم به فيكذب قوله ولكن ليصدق قوله وخبره
 وجب ان يخلدتم 7 دار العذاب واللوم عليكم [165] لانتم عصوا
 وكذبوا وله الاحسان ان كان قصده بتنابيد العقاب استصلاحهم
 للطاعة وهذا الامر يشبه سائر الاشياء الالهي في دار الدنيا التي
 خلقها 8 هو بحكمة واما نصير شرًا خطاء الانسان بان يخرج بالليل
 وبان ينزل في بئر وبان ياكل (102) الطعام في غير وقته وبان يتداوى
 بما يضر وما اشبه ذلك ثم اقول في عدا الاسباب من امكتوب انه
 موبد اولًا من قومه (رنيال 2، 12) االهة الهيي عولم واهله
 لاهرفوت لدرائون عولم وقل ايضا (تاهل 11، 16) نلعنوت

1) M suff. sing. 2) m. كثير الرحمة قليل اלקساة 3) M
 يتنددتم تينددا 4) M لانه 5) M om. 6) M لفرعها 7) M
 add. secunda manu في 8) m. خلقه.

بذلك أنّ الجو المتوسط بينهما غير عذا للجوّ وخلاف طبع هذا
 الهواء وأما كيف يكون الزمان الذى هو جواب المسئلة الرابعة
 [164] فنقول أنّه زمان كلّه نور لا ظلام فيه اعنى لا تكون نوبتين
 نوبتين تتعاقب من ليل ونهار لان الليل والنهار أنّما كن وجه
 الحكمة فى ان اسكن الناس من الارض فى موضع يكونان بانتقال
 الشمس وحركتها ليكون نهاره^١ للنصرّف فى معاشهم وضرورتهم ولبيلهم
 للراحة والقوار والغشيان وتديبير الانفراد وما اشبه ذلك وأما دار
 الآخرة ان ليس فيها شىء من عذا فستغنى فيها لا محالة عن
 الليل والنهار وكذلك عن تقطيع الشهور والسنين ان ذلك أنّما
 هو فى دار الدنيا للحساب والاجرة ونبات الارض وما مثل ذلك
 اللهمّ الا قطعة ما من الزمان لا^٢ علامة فيه يكون عليهم فيها
 ضاعة كما سايين وأما المسئلتان الخامسة والسادسة الثمن هما^٣
 وجوب تأييد ثواب^٤ الصالحين وعقاب الطالحين فأتى اتكلم فى ذلك
 من طريق المعقول واقول ان لما اوجب الله على الانسان طاعته
 وجب ان يرغبه فيها بافضل الترغيب لانه ان رغبه ببعض الترغيب
 ولم يطعه امكن القائل ان يقول لعله ان^٥ لو رغبه^٦ باكثر من
 عذا قد كان اطاعه فاذا رغبه بالكلّ لم يبغ له عذر وشرح ذلك
 لو جعل مدّة ثواب الصالحين الف سنة كان فى الممكن^٧ ان يقال
 أنّما زهدوا فيه قوم لقلّة مقدارها وكذلك الفين وكذلك ثلاثة
 آلاف وكلّ ما هو محدود قد يوجد فى العقل فوقه مقدار آخر

١) لها M ut edd. ٢) m. وأما. ٣) M ut edd. لها
 sine. فيه. ٤) m. التى لها جواب فى. ٥) m. om. ٦) M om.
 ٧) M conj. IV. ٨) M امكنة.

الدار الى هذه الفصول كلها لاحتنا الى الغذاء والتكسب وأما دار الآخرة ان لا غذاء فيها ولا تكسب فلا معنى لرباط ولا لنبات¹ ولا للانهار ولا للجبال ولا للاودية ولا لشيء من هذه وما اشبه ذلك وإنما يحتاج العباد ح الى مركز ومحيط فقط يخلف لهم كيف شاء ولا يشبه تفسير قوله **כי כאשר** (101) **השמים** **החדשים** لتفسير قوله (17, 65) **כי הנני בורא שמים חדשים וארץ חדשה** لان ذاك في وقت **اليسوية** لآتمته فكأنه قد جدد لهم الدنيا مثلا ولا سيما أنه قل بعده (18) **כי הנני בורא את ירושלם** ولم يرد أنه يجدد خلق بيت المقدس وإنما يجدد لهم الفرح لتنام² القول **כי אם שישו וגילו עדי עד אשר אני בורא כי - גילה ועמה משוש** فكأنه قد خلقهم خلقا من فرح وأما قوله **כי כאשר** **השמים** **החדשים** ان هو في دار الآخرة فهو مكان ومحيط على الحقيقة يخلقهما للعباد وبلاشي هذا المركز وتخييط كما شرح هناك (102, 26) **לפנים הארץ יכרת ומיעשה יריך שמים** **המה** **יאברו בני עבדיך ישכנו** فقوله **ישכנו** بعد تلاشي السماء والارض يوجب خلق مكان ثان يسكنون فيه وايضا من اجل هذا الهواء الذي بين عاتين **للماشيتين** قد صح لنا أنه يجذب من ابداننا ما يحوجنا الى تعويض³ بدله من الغذاء ولما كان الناس في دار الآخرة لا يتغذون⁴ وجب ان يكون للجو لهم بخلاف طبع هذا الجو حتى لا يحتاجون الى غذاء واذا كانت **للماشيتان** بخلاف عاتين استقام

1) *للنبات* et *لرباط*. 2) لان تمام M. 3) m. cum artic.

4) M conj. VIII.

תפתה ועו اسم موضع في ١ واد بحضرة بيت المقدس يقال له
 (يرميا 7, 32) התפת וגיא כן הזם ويقال له ايضا גי הזם في
 سفر יהושע (8, 15) والى بستان ٢ آדם ينتهي امثل للليل ان
 يقول (يوال 3, 2) כגן ערן הארץ לפניו والى موضع התפת
 ينتهي امثل للخييس ٣ كما قل (يرميا 13, 19) והיו בתי
 ירושלם ובתי מלכי יהודה כמקום התפת הטמאים وان قد
 بيّنت [163] الماعيتين فاجيب عن المسئلة الثالثة وعو القول في
 مكان ٤ عاولاء المتابين وانعاقبين ان ٥ ناس اجسام وارواح فلا بد
 لهم من مكان يستقرون عليه ومحيط يحيط بهم ٥ فيخلقهما الخالف
 جلّ وعزّ ويسكنهم فيه ٦ وهذا القول ضرورة الخلف تدفع الى القول
 به ومع ذلك فالكتب ٧ قد ذكرته لثقتها سمته سماء وارضا ٨ * تقريبا
 الى فهمنا ان ليس نشاهد الا سماء وارضا ٩ ذاك قوله (يشعيا
 66, 22) כי כאשר השמים החדשים והארץ החדשה אשר
 אני עשה וג' واقول في باب التحيير وما وجه الحكمة في سמים
 חדשים وارض חדשה وهلا جازا في هذا المكان المعلوم فاليين
 من اجل ان هذه الارض اتما اعدت لحوائج الغذاء على الاكثر ١٠
 ولذلك فيها رياض للزروع ورياض للبساتين وانهار ورواض ١١ لسقى
 الشجر والنبات ١٢ وجبال واودية للامطار والسيول وصخارى فيها
 مراعى الوحوش ١٣ ومغاوز فيها طرقات للسالكين احببنا في هذه

1) m. om. 2) m. والبستان. 3) M في الخيسة. 4) M eum
 artic. 5) M يحويهم. 6) M فيها, ej. فيهما. 7) m. الكتب.
 8) m. et M nomin. 9) m. om. 10) m. الآثار. 11) signi-
 ficatio hujus vocis est obscura; M והاضع, ej. ومواضع (efr. p.
 290). 12) M والغنم. 13) M للوحش.

لنقيس عليه حياة الصالحين بنور لا غذاء وكذلك قال له (10) نذر كل عمنج اعننه نفلات اشء لا نبرائو بكل الارض
 وبكل الغووس وحذا كقوئه للصالحين (يشعيا 3، 64) وموعولس
 لا شمعيو لا الهوونو عين لا راءهه الههس وولتهء يشعيا
 لمنحكة لو واما كيف يحيى المعاقبين¹ المخلدين دائما في النار
 فلم نجد في من تقدم من ناله مثل ذلك فنمثل به فلما لم
 نجد² مثل ذلك جدد له الكتاب نصا فقال عن انفار (24، 66)
 كي هولعههس لا الهوونو واههس لا الهههه وحذا القول يوجب
 ان يحفظ ارواحهم في اجسامهم بمعنى لطيف سوى الحر الموكر حتى
 يكون³ اموكر عقابا لهم ويحتملونه ويستقيم ايضا ان يحفظ
 ارواحهم⁴ اعني اثنين في اجسامهم بمعنى لطيف حتى يكون النور
 النواصل انيهم لدة دائمة سوى المعنى الذي به يبقون الا ان
 الحاجة في الاعتقاد للمعنى اللطيف الحافظ⁵ للمعاقبين اوكد منها في
 اثنين الا ترى ان الملوك اذا قصدت عقوبة انسان مدة طويلة
 تعاهدته بالطعام والشراب ثملا يهلك من قبل ان تتم فيه عقوبتهم
 لانهم انما يفعلون ذلك من تحت الطبع واما الخائف جل جلاله
 فيفعله من فوق الطبع⁷ ويبقى ويحفظ بلا طعام وانما سمي
 اثواب في لافان ان لم يوجد في الدنيا اجل من ذلك ابستان
 الذي اسكنه اءءءء⁸ عم وسمي العقاب في اءءءء لان الكتاب سماه

1) M add. الحر. 2) M !يجد. 3) M. 4) ارواح الصالحين بمعنى M. 5) في باب المعاقبين M. 6) m. 7) M add. فانه يفعل. 8) لاءءءء M. cfr. annot. praeced. يفعل ذلك

(36, 10) כי עמך מקור חיים באורך נראה אור ואיضا (97, 11) אור זרע לצדיק ולישרי לב עניחה ואיضا (משלי 9, 13) אור צדיקים ישמח ונר רשעים ידעך וְעַל (איוב 30, 33) להשיב נפשו מני שחת לאיר באור רחיים وما مائل عذا الفقى (100) وتقول في العقاب (ישעיה 31, 1) והיה החסן לנערת ופעלו לנצוין ובערו שניהם יחדו ואין מכבה ואיضا (33, 11) תהרו חשש תלדו קש רוחכם אש תאכלכם ואיضا (26, 11) אף אש צריך תאכלם ואיضا (30, 33) כי ערוך מאתמול תפתה גם הוא למלך הוכן העמיק הרחיב מדרתה אש וג' ואיضا (איוב 34, 15) כי ערת חנף גלמוד ואש אכלה אהלי שחר ואיضا (20, 22) אם לא נכחד קימנו ויתרם אכלה אש ואיضا (20, 26) כל חשך טמון לצפוניו תאכלהו אש לא נפח ואיضا (תהלים 6, 11) ינטר על רשעים פחים אש וגפרית ואיضا (11, 140) ימינו עליהם גחלים באש יפלים وما اشبه ذلك فان التمس ملتئم ان يمثل له كيف يعيش جسم وروح بلا طعام¹ دائما مثلنا له במשה ר' ע'ה' الذى احياه الله 'ית' 'ע'מ' 40 יומא ו40 לילה ثلثت دفعات بلا طعام كما قال (שמות 28, 34) ויהי שם עם ' ארבעים יום וארבעים לילה לחם לא אכל ומים לא שתה ואנא יقیم² حیوته النور الذى خلقه الله³ وكسا به⁴ وجهه كما قال (29) ومשה לא ידע כי קרן עור פניו فجعل ذلك آية وتقريباً⁵ الى عقولنا

1) M superser. وشراب ut edd. 2) M حیوته بالنمور 3) M add. له. 4) M وكساه. 5) M et m. nomin.

النار محرقة مصيئة فهي تضيء للصالحين لا للطالحين وتحرق
 الطالحين لا الصالحين وفي ذلك نص¹ الكتاب (مלאכי 21—19, 3)
 כי הנה היום בא בער כהנוד והיו כל זרים וכל עשה
 רשעה קט ולדת אתם היום הכא וג' וזרחה לכם יראי
 שמי שמש צדקה וג' ועמותם רשעים כי יהיו אפר תחת
 כפות רגליכם וג' وما² اجود ما مثل³ بفعلی الشمس لان
 حموة النهار بها يكون والنور الباعرة بها يدون كف' היום בער
 وقو' שמי' צדקה עו' מן شیء واحد الا ترى ان اللغة تشير
 الى الشمس بلفظة 'ום' אז تقول (שופטים 11, 19) הם יום יבוס
 והיום רד מאד וקالت ايضا (ibid. 9) הנה נא רפה היום
 לערוב فاصل هذه العین⁶ يحدثها الخائف جمل وعزّ مشبهة
 بالشمس الا ان بينها⁷ وبين الشمس فرقا لان الشمس حرّها
 ونورها⁸ مشتركان لا يمتاز احدهما من الآخر وعذه العین فبقدره
 الخائف جمل جلاله يندحصر نورها للصالحين ويجتمع حرّها للطالحين
 اما بخصوصية يخصها بها واما بعرض يوقى⁹ به عاؤلاء من الحرّ ويحجب
 عاؤلاء من الصوء والاعتقاد الثاني اقرب وقد راينا فعل مثل ذلك
 بحصر حاز النور للمؤمنين والظلمة للكفار بعرض عن امره فان قد
 وضعت هذه القواعد فاقول¹⁰ ولذلك تسمى الكتاب¹¹ ثواب
 الصالحين نورا وجميع عقاب الطالحين نارا * فاؤليا¹² في الثواب (תהלים

1) M. ينص. 2) m. وكان. 3) M. شبهتهما. 4) M. حرّها.

5) m. بينها M. والباعرة m. 6) M. add. التي. 7) m. بينهما.

8) M. add. منبتان = منبتان. 9) m. يوقى. 10) M. add. الآن.

11) M. add. جميع. 12) M. كما تقول.

الثواب والعقاب في دار الآخرة اقول ان ائمتنا مجمعة عليه اجماعا منقولاً^١ بكلام لا يجتمل التاويل^٢ على احكم ما يكون كما قلت في نسخ الشرح وان قد بينت هذه الاصول واحكمتها فاقول بعد ذلك اما الثواب والعقاب على الجسد والنفس جميعاً^٣ انهما^٤ فاعل واحد فقد شرحته وبينته وكذلك كيف يحيى الله الموتى وكيف يجمع بين كل نفس وجسمها فقد اوضحته ايضاً وبينته واجبت عن المسائل المتصلة به وكشفت عن^٥ الشكوك التي لعلها ان تقع فيه فينبغي ان اخذ الآن ههنا في شرح ما هو^٦ الثواب وما هو^٧ العقاب وفي وضع^٧ المكان الذي يكون ح^٨ وفي وصف الزمان^٩ الذي يكون لهم وفي وجوب التأييد^٩ للمتابين وعلى المعاقبين وهل ينساوي ثوابهم وعقابهم في الحال وهل^{١٠} يكون بينهم تفاضل ومن الذي يستحق العقاب الدائم وهل يجتمع بعض المثابين والمعاقبين الى بعض وهل [116] عليهم لربهم اداء طاعة او هل يجوز ان يختار معيبنه واذا لم اطاعوه فما^{١١} ذا يكون جزاؤهم فاذا اتيت على هذه ال^{١٢} معان بشرح واحد واحد فقد كمل ما يحتاج اليه في هذه المقالة فابندى^{١٢} اولاً بتعريف ماهية الثواب والعقاب وقد كنت ذكرت^{١٣} منهما طرفاً فيما تقدم لكى ازيدها ههنا شرحاً واقول ان الثواب والعقاب معنيان لطيفان يخلقهما ربنا جل وعز في وقت المجازاة فيوصل منهما الى كل عبد حسب مستحقه^{١٤} وهما جميعاً من عين واحدة وفي عين تشبه خاصية

1) M add. عنهم. 2) M تويل ولا تبديل. 3) m. nomin. 4) m. م. 5) m. عنه. 6) M ماهية. 7) M وصف. 8) m. 9) m. الثواب. 10) m. وم. 11) m. ما. 12) m. فأتى. 13) M شرحته; m. منها et ازيدها. 14) M استحقاقه.

אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא משא ומתן ולא פריה ורביה אלא צדיקים יושבין ועטרותיהן כראשיהן ונהנין מזיו השכינה ושאו¹ עליו כיפיתֵי תוֹב הַصַּלְחִין בְּשֵׁר וּבִיָּאן וּמִן הַתְּמַסֵּק בִּזְדָּא הַלְחַל הַשְּׂרִיף נִלְקוּ אִן כָּל מִן לֹא יִעֲנֵד תּוֹב הַאֲחֵרָה וְתִנְזִיל הַתּוֹרָה וְסִדֵּק הַנַּאֲלִיִּין לִיִּס לֵה תּוֹב בִּי דַּר הַאֲחֵרָה וְעַל אִן כָּל אַמְאֵה סְלַח זִלֵּךְ קוֹלֵךְ ז'ל' (סנהדרין 1, XI) וְאֵלֹו שְׂאִין לְהֵם חֵלֶק לְעוֹלָם הַבָּא הָאוֹמֵר אִין תְּהִיֵת הַמֵּתִים וְאִין תּוֹרָה מִן הַשָּׁמַיִם וְאִפִּיקוֹרוֹם וְאֲחִסּוּ סַבְעָה נַפְרִין מִן הַנַּסְסִין חֲסֵל לֵךְ אִן לֹא תּוֹב לֵךְ בִּי דַּר הַאֲחֵרָה מִן אַגְל אֲנִיִּם אִפְסְדוּ קוֹמָא פֹאחֲרִגוֹם עִן טַאעָה אֵלֵה וְלֵךְ יִכְסֵּךְ אִן יִסְלַחּוּ מָא אִפְסְדוּ זֹאךְ קוֹלֵךְ (ibid.) שְׁלֵשָׁה מַלְכִים וְאַרְבַּעַה הַרְיוֹטוֹת אִין לְהֵם חֵלֶק לְעוֹלָם הַבָּא שְׁלֵשָׁה מַלְכִים יִרְבַּעִם בֶּן נִבְט וְאַחַאֲב וּמְנִישָׁה אַרְבַּעַה הַרְיוֹטוֹת כְּלַעִם וְרוֹאג וְאַחִיתוֹפֵל וְגִיחִזִי וְאִיִּסָּא חִיִּין תְּרַגְמוּ לָנָא הַתּוֹרָה עִן הַאֲנִיבִיאַ עֵלֵה' סִרְחּוּ בִּי תִרְגוֹם עֵא בֹאחִיַּא מִשָּׁה ר' ע'ה' וְתוֹרִסֵה² אִן תְּרַגְמוּ (בבבב 21, 33) וְיִרָא רֵאשִׁית לוֹ (118) וְיִתְקַבֵּל בְּקִדְמִיתָא דִּילִיה אִרִי תִמְן בֹּאחֲסַנְתִּיה מִשָּׁה סְפִרָא רַבָּא דִּיִּשְׂרָאֵל קְבִיר וְפִסְחּוּ אִיִּסָּא בְּחִיּוֹתָ הַאֲחֵרָה בִּי תִרְגוֹם (ibid. 6) יְחִי רֵאוּבֵן וְאֵל יִמָת נְקַלְלוּ יְחִי ר' כְּהִי עֵלְמָא וּמוֹתָא הַנִּינָא לֹא יְמוֹת וְאַמָּא תְּרַאגִּיִם הַדְּבִיאִים נְפִיחָא מָא לֹא יִחְסִי בְּסַעָה³ מִן⁴ תּוֹב הַאֲחֵרָה וְיִעֲבֵד שְׂרַחִי מָא נִטְפַּקְתּ בֵּה⁵ אִדָּ' מוֹאֵן אֲמַעְקוֹל וְאֲמַכְתוֹב וְאֲמַנְקוֹל מִן

1) m. וְסוֹאֵר. 2) m. וְתִרְאִסָה. 3) M om. 4) M add. שְׂרַחִי
5) M in marg. עֵדָה.

ظنّ ظانّ أنّها تحتّم هذه تاويلات آخر ممّا يفسد الاحتجاج بها لدار الآخرة بيّنا له ان الامر ليس كما ظنّ ان قد اوجب العقل المجازاة في الدار الآخرة¹ فكلّ تفسير يوافق ما في العقل فهو صحيح وكلّ ما يصرف الى ما يخالف العقل فهو المنكسر الفاسد فهذه باختصار دلائل المكنوب المنصوص وأمّا المنقول فالامر فيه واسع ممّا يحاط باثبات كليّته لكننا نذكر ممّا جاء فيه عيوناً ونقول نقل سلفنا ز'ل' الانبياء 'ع' ان مثل الدنيا عند الآخرة كدعليز عند قصر الملك الذي ينبغي ان ينتشكّل المرء فيه بما يصلح قبل الدخول الى القصر الى حضرة السلطان وهذا فصيح من قولهم (أבות 16, IV) העולם הזה רומה לפרוזדור בפני העולם הבא התקן עצמך בפרוזדור כדי שתכנס לטרקלין וקלו'وا ايضاً. (ibid. 17) ساعة توبة في الدنيا انفع من جميع دار الآخرة ان لا توبة فيها كما شرحنا أنّه ممّا حصل على النفس من كدر وسواد في الدنيا لا سبيل الى ان يخلص منه الا بالتوبة وساعة راحة في دار الآخرة افضل من جميع حياة الدنيا ان النفوس اليوم² لم تنزل متطلّعة ونحوها شاخصة على ما بيّنا 'פה שעה אחת בתשובה ומעשים טובים בעולם הזה כחיי העולם הבא 'פה שעה אחת קורת רוח בעולם הבא מכל חיי העולם הזה ونقلوا ايضاً ان دار الآخرة أنّما للحياة فيها بالنور وليس مع ذلك لا طعام ولا شراب ولا غشيان ولا تناسل ولا شرى ولا بيع ولا سائر الامور التي في الدنيا [160] وأمّا ثواب من نور الخالف جلّ وعزّ ذاك قولهم (ברכות 17: 17) 'הע'הב'

1) إليها. 2) (ثانية) 'נ'א' חאניה. m. 1)

און ואיבא (איוב 12, 35) שם יצעקו ולא יענה ויחיט בכל
 قول من هذه ايضا شرح كثير والاصل الخامس اتسع¹ اکتب في
 ان الله عز وجل حاكم عدل يدافئ كل انسان بما يصنعه قالت في
 ذلك (דברים 4, 32) הצור תמים פעלו כי כל דרכיו משפט
 וג' [159] ואיבא (תהלים 17, 145) צדיק י' בכל דרכיו ואיבא
 (9, 8/9) וי' לעולם ישב כונן למשפט כסאו והוא ישפט
 תכל בצדק² ואיבא פו' (91, 119) למשפטיך עמרו היום
 ואיבא (איוב 21, 34) כי עיניו על דרכי איש ואיבא (משלי
 5, 21) כי נכח עיני י' דרכי איש ואיבא (ירמ' 10, 17) ולהת
 לאיש כדרכיו כפרי וג' ואיבא (קהל' 14, 12) כי אה כל
 מעשה האלהים יבא במשפט وينضوي مع كل فسوق بيان
 كثير والاصل السادس تحذير يوم لله معد للامجازاة قل فيه
 (צפניה 1, 14) קרוב יום י' הגדול (15) יום עברה היום
 ההוא (17) והצרתי לאדם והלכו כעורים וג' (18) גם ככפם
 גם: חכם לא יוכל להצילם ביום עברת י' (1, 2) התקוששו
 וקושו הגוי לא נכסף וכל־ פסוק من هذه شرح أختصر دون
 ذكره لئلا يطول شرح اکتב والاصل السابع تسمية الثواب טוב
 وان الطالحين يمنعون منه كقو' (דברים 26, 5) למען ייטב
 להם ולבניהם לעלם ואיבא (תהלים 20, 31) מה רב טובך
 אשר צפנת ליראיך ואיבא (קהלת 13, 12, 8) כי גם יודע אני
 אשר יהיה טוב ליראי האלהים אשר ייראו מלפניו וטוב
 לא יהיה לרשע ולא יאריך ימים וכל־ פסוק منها شروح فان

1) m. اتصال. 2) scida sequens deest in M.

فيها وجب ان يوماً بها الى حيوة الآخرة وتحت كل فسوق¹ كلام
 واسع والفصل اثنان التعريف ان ذخراً صالحاً باق بين يدي الله
 للصالحين وذخراً سوءً للظالمين قال في ذلك (משלי 7, 10) זכר
 צדיק לברכה ושם רשעים ירקב וזל נחמיה (19, 5) זכרה
 לי אלהי לטובה וזל في الاشرار (ibid. 6, 14) זכרה אלהי
 לטובה ולסנבלט כמעשיו אלה ועזל بعد ما זל في התורה
 (דברים 6, 25) וצדקה תהיה לנו כי נשמר לעשות ואיضا
 (24, 13) ולך תהיה צדקה לפני " אלהיך ואיضا (ישעיה 8, 58)
 והלך לפניך צדקך ותחת כל فسوق² من هذه شرح كثير² والثالث
 تعريف ان لله كتب ودواوين محفوظ فيها اعمال الصالحين والظالمين
 كقول³ משה ר' עדה (שמות 32, 32) ואם אין מחני נא מספרך
 אשר כתבת וזל (תהלים 69, 29) ימחו מספר חיים ועם
 צדיקים אל יכתבו ואיضا (מלאכי 3, 16) אז נדברו יראי "
 איש אל רעהו ויקשב " וישמע ויכתב ספר זכרון לפניו
 ליראי " ולחשבי שמו ואיضا (ישעיה 65, 6) הנה כתובה
 לפני לא אחשה כי אם שלמתי ושלמתי על חיקם וכיט³
 בכל⁴ قول من هذا شرح واسع والرابع الانذار بان لله عز وجل
 موقفا يجازي فيه كل⁴ من عمل خيراً او شراً كقوله (בראשית
 4, 7) הלא אם תטיב שאת ואם לא תטיב וג' ואיضا (קהלת
 3, 17) כי עת לכל חפץ ועל כל המעשה שם ואיضا (תהלים
 14, 5) שם פהרו פחד ואיضا (תהלים 36, 13) שם נפלו פעלי

ויחוט כל - بشرח M 3) . واسع M 2) . منها M in marg. 1) (efr. p. 255 ann. 5). 4) M עמל خيراً كان أم

في الدنيا كان كل من اسرف بيناه مثله على الكثرة والقلّة على قدر جنائياته¹ ولسنا نجد شيئاً من مثل ذلك ومنها ان **דני** **ישראל** حين عبدوا غيره سلط عليهم قوما من الامم عذبهم بهم فسيام واجلام وعوزا نشاهد في هذا الزمن كثيرا من الامم يعبدون غيره وهم لا مسبيين ولا مجلسون فلو كان العقاب في دار الدنيا لناهم مثل ذلك ومن ذلك ايضا ان² العدل امر يقتل اطفال **דמין** واخترام اطفال **דור הכבוד** وعوزا نرى دائما ايلامه للاطفال وقد **بخترمهم** وجب ان يكون بعد الموت حال يصلون بها الى تعويض ما [158] أوثوا به على ما شرحنا وان قد ذكرت هذه الستة معان فينبغي ان اتبعها بالسبعة الاخر التنايية واقول انها 7 عيون لكّد عين في التوراة اشارة واجباء وفي سائر كتب الانبياء شرح وبيان فالفصل **الأول** تسمية ما تكسبه الحكمة والشريعة للانسان **חיوة كף** ('חזק' 20, 21) **אשר יעשה אותם האדם וחי בהם** وتسمى ما بيناه للجاهل مما تكسبه للجاهل **מֹתָ קִפּוֹ** (ibid. 18, 20) **הנפש החטאת היא תמותה** وايضا (**משלי** 8, 35/36) **כי מצאי מצאי חיים** — **והטאי חנם נפשו** وايضا (15, 24) **ארח חיים למעלה למשכיל** وايضا (7, 27) **דרבי שאול ביהה** وايضا (ההלים 13, 27) **לולא האמנתי לראות בטוב** " בארץ חיים وايضا (16, 10/11) **כי לא העזב נפשי לשאול תודיעני ארח חיים** وايضا (**משלי** 19, 11) **כן צדקה לחיים** فلما لم يجز ان يوماً **בידה** الى **חיوة الدنيا** از **الصالح** (120r.) **والظاهر** متفقان

1) M sing. 2) انه العدل لما امر الله M add. 3) M add. العين.

حال بلد الشام الذي¹ صائرّون اليه اوسعته لهم شرحا وما فيه من ثمر طاعتهم ومعصيتهم ولذلك بدأت بالمطر وعلى ما في قصة (دברים 10, 11) **כי הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה לא כארץ מצרים הוא** — **אשר תזרע את זרעך והשקית כרגלך** الى آخرها واومات الى البعيد بقول مختصر دون شرح واسع ومن احوج الاقوال على ذلك انا وجدنا **משה ר' ע'ה' اجل الطائعين** والصالحين لم يحصل له من عيون الجراء **الدينويّ الكبير² شيء³** مثل (ويקרא 4, 26) **ונתתי גשמיכם בעתם (5) והשיג לכם ריש (6) ונתתי שלום בארץ (9) והפריתי אתכם והרביתי אתכם (10) ואכלתם ישן נושן** ان لم يدخل⁴ الشام فلو كان ليس للصالحين الا ما في امس בחקותي لوجب ان يكون اوفره **למשה ר'** ولكن هذا اصل⁵ يدلّ على ان اعظم الجراء في دار الآخرة واتما هذه الامور على سبيل الايات والعلامات على ما بينت قبل هذا ومن ذلك ما اخبرنا به **إلهو لع'ن'** ان دعا ربه فبارك في الدقيق والدهن لانسان غيره بدعائه وهو فيطلب رغييف خبز فلا يصل اليه **والاين لع'ه'** وهو ميت احيا الله بسببه الرجل الذي القوه في قبره فلو كان الثواب اتما هو في الدنيا كان ان لم يستحق⁶ حالا يصل اليه لم يستطع ان يوصل غيره الى⁷ شيء منه ومن ذلك ما اخبرنا عن⁸ **اعل סרם** انهم حين اسرفوا (v. 120) قلب الله عليهم بلدهم وامطره نارا وكبريتنا فلو كانت لا⁹ عقوبة الا

1) M plur. 2) m. sine artic. 3) m. om. 4) M add. الى بلد. 5) M ايضا. 6) M ان يصل. 7) M اليه. 8) m. ان. 9) m. om.

انفسهم للنار لئلا يعبدوا الصنم من دون ربهم فلو كان عندكم ان
الجزء انما هو في الدنيا اى شىء بقى لهم¹ بعد احترافهم² مما
يرجونه فيرغبوا³ فيه ووجدت **דניאל לא** 'بذل نفسه للسباع
على الصلوة لربه فلو كان عنده ان الجزاء ليس هو الا في الدنيا
اى شىء بقى له بعد ان ياكلوه السباع⁴ هذه الامور يرحمك الله
دالة على ان الانبياء **לא** 'مجمعون على ان الجزاء ليس هو في
الدنيا لكنه في الدار التى بعدها فان قل قائل فلسنا نجد المفصوح
به في التوراة من اجازة الا في دار الدنيا فقط وذلك ما هو
مكتوب في **פרשת אמ בהקותי** وفي فصل **והיה אם שמוע
השמוע** قلنا ان الحكيم لم يخلها من ذكر الثواب في الآخرة
وعقابها كما سابين وانما صار فصيح ذلك بسعادة الدنيا وشقايتها
فقط لسببين احدهما ان ثواب الآخرة لما كان مما يستند عليه
بالعقل على ما شرحنا اختصرت التوراة في شرحه كما اختصرت في
قول (**בראשית 16, 2**) **ויצו** ' **אלהים על האדם לאמר** ولم
تقل [157] **אנכי** ' **אלהיך לא תרצה לא תנאף לא תגנב**
اذ العقل يدل على عذبه كلها وانما اظهرت **ומעץ הדעת טוב
ורע לא האכל** لان العقل لا يدل عليه كذلك اظهرت الجزاء
الدينى لان العقل لا يدل عليه * واختصرت شرح الجزاء الاخير⁵
اتكالا على ان العقل يدل عليه⁶ والثاني ان النبوة من شانها ان
تتسع في الحوادث القريبة للحاجة اليها وتختصر الحوادث البعيدة
فلما كان اقرب⁷ حاجة القوم في وقت كتبت لهم التوراة الى معرفة

1) M om. 2) M **تحرقت** النار. 3) codd. indicat. 4) M
singul., m. **אלכלאם**. 5) M **الاخيرى**. 6) m. om. 7) M **اكثر**.

أنه سيثيب عليه ثوابا جزيلا ومن ذلك أيضا ما¹ نرى من تعدّي² الناس بعض على بعض فينعم الظالم والمظلوم أو يشقيان ثم يموتان إذ هو جلّ جلاله قائم بانقسط فالواجب أن يكون قد أعدّ لهما دارا ثانية يعدل فيها بينهما فيصرف إلى هذا من الثواب [156] بازاء ما لقي من امر المتعدّي ويورد على هذا من العقاب بازاء ما³ لعدّ طبعه من تعدّيه وظلمه ومن ذلك أيضا أنه نشاهد كقارا منعما⁴ عليهم في دار الدنيا ومؤمنين قد شقوا في دار الدنيا فأنه مما لا بدّ منه أن يكون لهاؤلاء ولهاؤلاء دار ثانية يجازون فيها بالحق والانصاف ومن ذلك أيضا أنّ نجد من قتل نفسا واحدة يُقتل ومن قتل⁵ النفس يقتل وكذا من زنا مرة واحدة * يعاقب مرة واحدة عقوبة السلطان⁶ ومن زنا⁷ مرة * يعاقب بضرب أو بغرامة دراهم أو ما شاكل ذلك فوجب أن يكون باقي ما استحقّه كلّ واحد من المسرفين سيلقاه في دار ثانية وكذلك كلّ ما جرى هذا المجرى فإن قال قائل فهلا خلسق للحكيم جلّ جلاله هذا الانسان في دار الآخرة من أوّل شيء وكفاه هذه الآلام (117) مع تعويضها اجنباه بما⁸ كنا قدّمنا شرحه في المقالة الثالثة واختصر من الامور المكتوبة لهذا المعنى "أ" وجها واقول اولها خبر **יצחק** عليه السلام رأيناه قد بذل نفسه للابح والקרובن ليطيع ربه فلو كان عنده ان الجزاء انما هو في الدنيا⁹ لى شيء كان يرجو ان يكافا به بعد موته بل للحكيم جلّ جلاله لم يكن يكلفه ذاك إذ لا جزاء له عليه ووجدت **חנניה מישאל ועזריה עזרא** بذلوا

1) M مما. 2) m. om.; m. et M ٢٦٦. 3) m. nomin.

4) M om. 5) M ما. 6) M add. فقط.

واحسانه الى مخلوقيه ليس يجوز ان يكون مقدار السعادة التي
 قصد بها هذه النفس هو ما تجده في هذه الدار من نعمة الدنيا
 ولذتها من اجل ان كل نعمة في دار الدنيا مقرونة بآفة وكل سعادة
 بشقاء وكل لذة بالمر وكل فرح بحزن فأجد جزئياتها هذه اما
 متساوية واما ان يكون الرخمان للامور الغائمة على السارة فاذ عدا
 لا شك فيه فاحتمل ان يكون الحكيم جلّ جلاله جعل غاية² نفع
 هذه النفس هذه الاحوال المتضادة بل يجب ان يكون قد اعد
 لها محلاً فيه الحياة للحضة والسعادة الخاصة ينيلها آياه³ ومن ذلك
 انى اجد ايضا جميع نفوس المخلوقين التي عرفتها غير قرة في
 هذه الدار ولا مطمئنة ولو وصلت الى اجل ملك واعلى مرتبة
 فيهما وليس هذا من بنيتها الا لعلمها ان لها محلاً افضل من
 جميع فضائل هذا الخلق فهي نحو نازعة⁴ وعينها اليه منتلعة
 لولاه لقرت وهدهت ومن ذلك انه فتح في عقل الانسان امورا
 يشتهيها طبعه كالزنا والسرقة والصلف والتنشقى بالقتل وما اشبه
 ذلك فاذا امتثل ذلك ناله من الحسادات والغموم والاحزان ما
 يؤلمه ويوجع قلبه وما كان ليفعل به ذلك لولا انه يعوضه عليه⁵
 وكذلك اذا حسن في عقله الصدق والعدل والامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر فاستعمال⁶ ذلك لحقته العداوة والبغضة من انصف الناس
 من يده وممن امر عليه⁷ ونهى ان حال بينه وبين شقوانه وربما
 شتم وضرب وقتل وما كان ليوقعه في ذلك بالتحسين في عقله لولا

1) M add. بين. 2) m. جزء. 3) m. et M suff. masc.

4) M شاخصه, et superser. ut m. 5) M add. خيرا. 6) M
 فاذا استعمل. 7) M in textu بينه ان حال بينه, et in marg.
 ونها اذا حال د'.

المقالة التاسعة في الثواب والعقاب في دار الآخرة

عرفنا ربنا تبارك وتعالى أنه قد أعد زمانا لمجازاة الصالحين وفيه يفصل بينهم وبين الكافرين كقولنا (ملاحي 3, 17/18) وهو لي - ليوام
 אשר אני לעשה סגולה וחמלתי עליהם וג' ושבתם וראיתם
 בין צדיק לרשע واقم لنا¹ على ذلك الآيات والبراعين فقبلناه²
 فينبغي ان اذكر موجبات هذا الزمان المسمى دار الآخرة من
 الحجج³ المعقولة والمكتوبة والمنقولة على الرسم الذي قدمت في صدر
 الكتاب من وجود⁴ الامور النبوية في حجة العقل فاقول أولا قد
 صحح بما تقدم من القول في المقالة الثالثة والرابعة والسادسة ان
 السماء والارض وما بينهما انما خلق ذلك اجمع بسبب الانسان
 ولذلك جعله في الوسط وجميع الاشياء تحيط⁵ به ولذلك رزق
 النفس فضل⁶ الشرف بالعقل والحكمة ولذلك الرزق الامر والنهي
 وعرضها به⁷ (116) الى الحياة الدائمة وان هذه [155] الحياة تكون
 اذا استكملت اشخاص الناطقين التي⁸ اوجبت للحكمة خلقهم فيسكنهم
 دارا ثانية ليجازيهم⁹ فيها واتمنا على ذلك من الدلائل المعقولة
 والمكتوبة والماثورة¹⁰ هناك مما هو مهاد وتوطئة لهذه المقالة بما
 فيه كفاية وارى ان اتبع¹¹ ذلك ههنا بما يريده ويقويه ويبيده
 شرحا اكثر من الثلاث مواد المذكورة واقول مما يوجب العقل
 ايضا ان الخالق جل وعز على ما ظهر لنا من حكمته وقدرته¹²

1) M add. الانبياء ut edd. 2) m. suff. femin. 3) m. sing.
 4) m. — وجود موجود امور. 5) M conj. I. 6) M secunda
 manu — الفضل. 7) M بهما. 8) M masc. 9) M ويجازيهم.
 10) M والمنقولة. 11) M اثبت. 12) m. وقدمته.

يكره اذا كانت قتلا فليس تقال آلا على من يقتل باستحقاق
 بک (ويقرأ 14, 17) كل اكلو يكره وايضا لان هذه الحادثة
 مع خراب القدس كما قرن بها (26) وهدير והקרת ישחית
 עם נגיד הבא וקצו בשטף ואبين من 1 ذلك كد ان 2 من وقت
 قيل هذا لرنيאל الى الوقت الذي رعو انما يكون رפה 3 سنة
 ولجلة فهي ת'י'ן' منها لا قبل بناء البيت الثاني ومنها ת'כ'
 עמרה 4 ووجدت الناس لم تكن لهم حيلة آلا ان يدعوا 5 زيادة في
 التاريخ فرعوا ان ملكة فرس اقامت على الشام قبل ملكة اليونانية
 شبیه 300 6 سنة وان عدد ملوكهم في هذه 7 المدة كانوا 8 ملکا
 فرددت عليهم من نص كتاب رניאל انه لا يجوز ان يكون بين
 ملكة بابل وبين ملكة اليونانية من ملوك الفرس على الشام اكثر
 من 6 ملوك لقول الملاك رניאל ע'ה' (11, 1/2) ואני בשנת
 אחת לדריוש המדי עמדו למחזיק ולמעוז לו ועתה אמה
 אניד לך הנה עוד שלשה מלכים עמידים לפרס והרביעי
 יעשיר עשר גדול מכל וכחוקתי בעשרו יעיר הכל את
 מלכות יון ففسر هذا القول من كل وجه هذه الردود عليهم سوى
 ما عليهم في نسخ الشرع وسوى ما عليهم في باب التوحيد وسوى
 امور 9 اخر لا يصلح 10 ايرادها في هذا الكتاب
 تمت المقالة الثامنة

1) m. ان. 2) m. کن. 3) m. תפח (M ר'פה'). 4) M עמרה.
 5) M. אדעו. 6) m. 60. 7) m. ה'י'. 8) M eum artic.
 9) M ان اوردعها عذا - M
 10) M.

רחב והרויז וג' ועדא מא זכרנאז פא קצא (לארא 24, 4) בארין
 בטלה עבירת בית אלהא ואלסבוע האכיר בעצה עדנה
 בין האמה ובין בעצ המלוק ובעצה נקצ¹ וחרב ביןנמ כלמ קפ'
 (דניאל 9, 27) והגביר ברית לרבים שבוע אחר וחצי השבוע
 ישבית זבח ומנחה ויוחש البلد ويفنى كثير من اهله كق'
 ועל כנף שקוצים משנים ועד כלה ונחרצה התך על
 שומם فهذه المدة التي هي سبعون اسبوعا تجمع نعمة وصلاحا²
 (115) وزوال الملك والכהונה والانبياء لانه يجعل في صدرها (24)
 לכלא הפשע ולחתם הטאות ולכפר עון ולהביא צדק
 עלמים ולחתם חזון ונביא ולמשח קדש קדשים ועדא קقول
 القائل اتمت في العدم³ وفي المرض وفي التجارة خمسين يوما مجموعة
 خير وشر ثم يفصلها واخبر ان في آخرها ينقطع كل كهן مسح
 ولا يوجد ان يقول (26) ואחרי השבעים שנים וננים יכרת
 משיח ואין לו וליס יעני بهذا القول شخصا واحدا בעינה ואמא
 ייבד بهذا כל כהן משוח קפ' פא התורה (ויקרא 3, 4) אם
 הכהן המשיח (16) והביא הכהן המשיח (6, 15) והכהן
 המשיח החתיו وما اشبه ذلك فانقطع من القوم كهן גדול
 بعد هذه المدة على ما⁴ عرفنا ربنا عز وجل فرعم هاؤلاء القوم
 ان قو יכרת משיח ואין לו יעני בזה رجلا واحدا⁴ בעינה
 وهذا فاسد⁵ من وجوه شتى منها ان لفظه משיח לא מخص
 انسانا בעינה بل تقع على كل كهן ומלך وايضا لان [154] لفظه

1) نقض عهد وحرب منه لهم M 1) 2) وصلاح حال M 3) sive
 ut M et edd. 4) m. om. 5) فسك m.

الناس الاعفاء، منهم ما الامر الآ بخلاف هذا وم الآن اشد ظلما
 وتعديا من القوي على الضعيف والخامس عمران بلد سدوم ورتة
 الى ما كان عليه كق' (יחזק' 55, 53, 16) ושכתי את שכייתן
 את שכות כדם ובנותיה [153] וכל (55) ואחותיך כדם
 ובנותיה השכן לקדמתן وقد נצט התורה ان بحירתיה كانت
 حلاوة يسقى منها سجا כל (בראשית 10, 14) וישא לוט
 את עיניו וירא את כל ככר הירדן כי כלה מיטקה וג' וכל
 כגן י' עלی ما نص (בראשית 11, 2) ונהר יצא מערן להשקות
 את הגן וכל בארץ מצרים כל (דברים 10, 11) לא בארץ
 מצרים היא - אשר תזרע את זרעך והשקיה ברגלך כגן
 הזרע ועודא הי بلد خراب معدن ملح وحيثها مائة زعقة على
 حالتها فيذه الاحوال دالة دلالة تامة على ان هذه الزهמות لم
 تك بعد وكما ما وردنا به على عاولاء فهو رد على النصارى ما
 خلا ما ذكرنا من بناء בית מנ' فالتم ليس يزعمون ان المواعيد
 ابتدأت من ذلك الوقت وانما يجعلونها من قبل خراب البيت
 الب' בק' לה' سنة ويخص عاولاء اعنى النصارى رد آخر وهو ما
 ذكر النبي ع' في قصة (رنيال 24, 9) سבעים سבעים وذلك
 ان تفسيرها عندنا انيا ת'מ' منها מ'מ' منذ جلا القوم الى
 ابتداء في بناء البيت الب' כל (25) והדע ותשכל מן מיצא
 דבר להשיב ולכנות ירושלם עד משיח נגיד שבעים שבעה
 ומניה ת'לד' מדה بناء البيت يكون في بعضها عطسلة وانبت²
 وتقضي البناء כל (25) ושבעים ששים וענים חשוב ונכונה

1) M. 2) m. .נלאעفاء.

הבית קדימה الى آخر القصة (5) ويמר اهل نحل אשר لا
 אוכל לעבד وعلى شطى ذلك النهير من كل شجر مطعم دائم
 ثمره ثابت ورقه منه الغذاء ومنه الدواء כמ'ק' (12) ועל הנחל
 יעלה על שפתו מזה ומזה ولم יירד خبير بكون (114) شيء من
 هذه اله' بل خبرنا يوجب انه لم يكن منها شيء بنّة وال' الآخر
 الذى يدركه العيان اولها ايمان الخلف كلهم وتوحيدهم لله كما
 قال (זכריה 9, 14) והיה ' למלך על כל הארץ وهذا نشاهدם
 فى ضلالهم وكفرهم وال' صيانة من هو من المؤمنين من اداء الخراج
 وحمل المال والطعام الى غيره כ'ק' (ישע' 8, 62) נשבע ' בימינו
 — אם אתן את דגרך עור מאכל לאיביך وهذا نرى كل
 أمة تؤدى الخراج وتسمع وتطيع لكل أمة صارت تحت يدها وال'
 ارتفاع الخروب من بين الناس حتى لا يحمل بعضهم على بعض
 سلاحا ذك (ישעיה 4, 2) وכתתו חרבותם לאתים והניתותיהם
 ו' والذین ' هوذا نراهم اشد ما كانوا فى المحاربة والمسايفة فان
 تأول هذا متناول فقال انما يعنى انهم لا يجارون² فى الدين فاق
 فى المجادلة والمناظرة فى اديانهم الا على³ اشد ما كانوا والرابع مسألة
 الحيوان بعضه بعضا حتى يرى الذئب والحمل وياكل الاسد التبن
 ويلعب الصبي⁴ بالحيات والافاعي كق (ישעיה 9—6, 11) וגר
 זאב עם כבש (7) ופרה ודב תרעינה (9) לא ירעו ולא
 ישחיתו⁵ ونراهم على طباعهم وشرهم لا يتغير منهم شيء فان تأول
 متناول ايضا مثال هذا فقال انه انما يعنى ان يسائر الشريرين من

1) M sing. 2) M VI conj. 3) m. om. 4) M plur.

5) M . . منيها . . فلم . . شرها فلم . . منيها . . M

מפתח נהרא ולילא מן الامن والدخول والخروج (113 v.) כ'ק' (ישע' 60, 11) ופתחו שעריך המיר יומם ולילה וوجدناهم في بيت
 نلاني يغلقونها قبل مغيب الشمس ولا يفتحونها الا ضياء النهار
 כ'ק' נחמיה (7, 3) ויאמר להם לא יפתחו שערי ירושלם
 עד חם השמש ואלה' אתה לא تبقى أمة [من أمة] in marg. לא
 تكون تحت طاعة ישראל كما قل (ישע' 60, 12) כי הגוי
 והממלכה אשר לא יעברוך יאבדו وما لم يشك فیه أتم
 ورياضهم مستعبدون للملوك في בית שני כמ'ק' (נחמ' 9, 36)
 הנה אנחנו היום עבדים והארץ וגו' فهذا شرح اله' التي
 من جهة النص والآه' التي من جهة الخبر أولها ان القوم يساجرون
 من الخشب الذي يكون في سلاح زاد 7 سنين כ'ק' (יחזק' 9, 39)
 ויצאו יתבי ערי ישראל ובערו והשיקו בנשק ומגן וצנה
 בקשת ובחצים ואלב' ان نیיל مصر یجف في موضع واحد
 والفرات یجف في سبعة مواضع مسیر القوم כ'ק' (ישע' 11, 15/16)
 והחרים " את לשון ים מצרים והניף ירו על הנדר והיתה
 מסלה לשאר עמנו ואלג' ان הר הזיתים ینشق من نصف
 شرقية وغربية حتى ینقسم فیصیر نصفه مّا یلی الشمال ونصفه
 مّا یلی الجنوب وביניהما واد' عظیم כ'ק' (יכריה 4, 14) ונבקע
 הר הזיתים מחציו מזרחה וימה ואלד' بناء بیت المقدس علی
 ما في צורת הבית מן أولها الی آخرها وآלה' ان عینא' ما ینخرج
 מן بیت المقدס ثم تتسع الی ان تصیر نهرا عظیما لا یقدر
 احد یعبره כ'ק' (יחזק' 47, 1) והנה מים יצאים מהחת מפתח

1) ez. نصفه; cfr. locum laudatum. 2) cod. nomin.

فلا بدّ من كونها على ما بيّنا وحتم وقال (ردبريس 43—40, 32)
 כי אשא אל שמים ידי ואמרתی חי אנכי לעלם (41) אם
 שנותי ברוך חרבי (42) אשכיר חצי מרם (43) הרנינו גוים
 לעמו فعند هذا البيان يبطل ما تشبه لهم او ما مؤهوا به من
 باب الشرط والاستثناء وان قد قلعت اساس ما بنوه ارد
 عليهم بعد ذلك 15 جواباً¹ منها خمسة بحجة النصّ و'
 بحجة الخبر² و' منها تدركها البصائر³ فلما ال' التي من النصّ
 فأولها⁴ ان هذه الانحמות اوجبت ان ישראל كلّم يجتمعون الى
 البيت المقدّس ولا *يتبقى منهم احد في غربة ب'ك' (يחוק'
 28, 39) وكنסתים אל אדמתם ولم يرجع منهم في בית שני
 אלא מ'ב' الفا ש'ם' كما قل (נחמיה 6, 7) כל הקהל כאחד
 ארבע רכוא אלפים שלש מאות וששים ו'לב' انهم يجتمعون
 من جزائر البحر كما قال (ישעי' 11, 11) ومעילם ومשנער
 ומחמת ומא"י הים ولم يصيروا في الجسوة الاولى الى شيء من
 الجزائر فضلاً على ان يرجعوا اليها⁵ والذ' ان الامم بينون سور بيت
 المقدّس كق' (ibid. 10, 60) ובנו בני נדר חמתוך ומלכיהם
 ישראלונך פא כפי انهم لم يبנוا لنا شيئاً في בית שני حتى
 كانوا يمانعونا فكنا في حرب دائم مع البنساء كما قل (נחמיה
 4, 11/12) הבונים בחומה והנשאים בסכל והבונים איש
 חרבו אסורים על מתניו וכונים ו'לר' ان ابواب المدينة تكون

1) M باب! 2) m. النظر, sed cfr. infra. 3) M ut
 العيان infra. 4) M — ولا يتبقى [m. تبقى]; inde deest scida una in m. usque ad p. 251^m.
 عنها. 5) l. حروب.

ואם תמוזז ויחילם في العكس على عقلم فتدلّم انّم 1 ان لم
 يفوا لم يوف 2 لّم حتى عكسه هو وبيّن [152] لّم أنّم ان لم
 يفوا انعكس الامر عليهم كّف (ibid. 8, 19/20) והיה אם תכח
 תשכה את 'י אלהיך וג' כגוים אשר 'י מאכיר מפניכם
 בן תאכרוז וְאֵל אִיבָא (ibid. 4, 25/26) כי תוליר בנים ובני
 בנים וג' העירתי בכם היום וג' וְאֵל אִיבָא (ibid. 30, 17)
 ואם יפנה לבכך ולא תשמע וּמָא מַאֲתֵל זֵלֵק וּפִי עֵזֵה הַזְּכֻמוֹת
 לִי יִסְתֵּתֵן בְּשִׂי' פִּזְלָא 3 ان يعكسه ومنها أنّه جعل سبيل عذّه
 المواعيد سبيل الطوفان في آيّم נח ל'א' * אֵהּ כֵּמָא אִן אֵבְבָא לֹוּה
 אֲחַטְוּוּ * גַּיְאֵת לְחַטָּא 4 לִי אֲנִי בְּטוֹפָאן לֵמָּא קִד חֲלַפְתָּ עֲלֵי 5 * אֵהּ
 لا يكون بل كنت أعقبهم بغيره كذاك انتم حلّفت أنّى لا ازيل
 ملككم 6 وְזָאק قִסוּ' (יִשְׁעִיָה 9, 54) כִּי מִי נַח זֹאת לִי אֲשֶׁר
 נִשְׁבַּעְתִּי מֵעַבְרַי מִי נַח עוֹד עַל הָאָרֶץ בֶּן נִשְׁבַּעְתִּי מִקִּדָּף
 יִלְיָךְ וּמִגַּעַר בָּךְ פִּלְסוּ חֲתִי יִחְטִי' אֲנִי לְעַבְרַי מֵאֵשׁ לֵמָּא שֵׁא לֹא
 يزوال الملك ومنها أنّه 6 اخبر بان 7 انقوم يختارون طاعته لا معصيته
 على ما شرحنا وهو عالم بكلّ ما يكون كما قدّمنا (113) فبطل
 ان يكون هناك ذنب او خطأ لم يعلم به فاذا لم يكس خطأ
 * فلام استثنى وايضا 5 لو كان استثنى لم يضرم 8 فكيف ان ليس
 استثنى وايضا ان في التورية قد جعل 9 مثل السدى يحتم عليها

1) m. om. 2) M יופא, m. יף. 3) M add. على. 4) m.

قد. M add. بانه. 5) M om. 6) m. כֵּמָא. 7) m. כֵּמָא לֹוּלָא אִן אֵבְבָא

جعله مثل اللوات. 8) m. suff. femin. 9) M ut edd. ان. 7) M

السدى قد حتم عليها [على عذّه الزכמות. scil. فلا بد من

كونها كما بيّنا [דינא. M et m.] في المقالة السادسة [السابعة. 1.]

كذاك قسم وحتم فقال

אשר בנינו כנטעים (13) מזונו מלאים מפיקים מזן אל זן
 (14) אלוֹפִינוּ מִכְבָּלִים אֵין פֶּרֶץ וְאֵין יוֹצֵאת ¹ תִּם אֲתַלְּמַם
 بعد هذه الشروح فيما اتصل بي ان قوما ممن ينتسبون باليهودية
 يزعمون ان هذه المواعيد والاحاديث كانت كلها في بيت شني
 وانقضت ولم يبق منها شيء وذلك انكم يضعون ¹ اصلا فاسدا
 يبنون ¹ عليه كلامهم ان هذا التاكيد الذي نراه لايشو له مثل
 قو' (ישעיה 20, 60) לא יבוא עוד שמשך וְקו' (דמיה 31, 40)
 לא ינהש ולא יהרס עוד לעולם كل ذلك باستثناء ان تمت
 طاعة القوم قالوا وهذا نظير ما قل משה רבנו עֲזָה לְיִשְׂרָאֵל
 (דברים 21, 11) לְמַעַן יִרְבוּ יְמֵיכֶם וְיָמֵי בְנֵיכֶם פֶּלַמָּה אֲחַטְּאוּ
 انقضت ² دولتكم وزال ملككم كذاك في بيت شني بعض هذه
 المواعيد كان وزال وبعضها لم يكن لان القوم اخطوا فاخذت
 ارشادك الله قاعدة كلام هؤلاء القوم التي هي الاستثناء ³ فادخلتها
 صناعة التحرير فوجدتها ⁴ باطله لوجوه شتى احدها ان مواعيد
 משה רבנו עֲזָה פֶּסַח פִּיבָהּ אֲתָהּ בַּסְּתֵנָא אֵן יִקְוֹל (ibid. 22)
 כי אם עמר תע מרון את כל המצוה הזאת אשר אנכי
 מצוה וג' وايضا (שמות 22, 23) כי אם שמוע השמע בקלו
 ועשית — ואיבתי את איביך ويقول (דברים 12, 7) והיה
 עקב רשמעון وما سائل ذلك واما هذه الاحاديث فليس فيها من
 هذه الاستثناءات شيء بتة وانما هي مواعيد مجردة وايضا ان
 משה ר'ע'ה' ما كفاه ان يستثنى على احبابه ⁶ بقول אם עמר

1) M et وضعوا. 2) m. قصرتكم. 3) m. sine artic.
 4) M add. ut edd. فاسدة. 5) m. لان. 6) M قومہ.

ענדם אנה מן القوم بآ (ייטעיה 9, 61) ונודע בגוים זרעם
 וזאנזאיהם בהיך העמים ויقيم المؤمنین علی هذا الحال ما
 اقلمت الدنيا لا تتغير لکم حال بآ (45, 17) "ישראל נוסע
 ב' השועה עולמים לא הבשו ולא תכלמו עד עולמי עד
 פיעק לי אנה לר יפל هذه اللفظة עד עולמי עד في هذا الموضع
 من بين المواضع الآ ليجقق لنا تاييد اليتوزה بلوكد ما يجب
 في اللغة وليزول قول من قل آنها منقضية او غائبة [151] ועرفنا
 ان القوم يختارون الطاعات لا المعاصی علی ما هو مشروح في قصّة
 (דברים 6, 30) וגל " אלהיך את לבבך ופי قصّة (יהוק'
 26, 36) ונתתי לכם לב הרש ורוח הרשה וג' (112) ויكون
 اختياركم¹ ذلك لعل² משاعدتكم نور التوبة وورد الوحي
 عليهم³ وكوذبكم في الدولة والنعمة ولا يدا⁴ نفيتكم ولا فقر⁴ بجوجكم
 وسائر اموركم⁵ مشمولة بالسعادة وعرفنا ان الوباء والامراض وانقص
 يزول كله وكذلك الاحزان والاشجان⁷ بل يكون لكم علم كله فرح
 وسرور حتى يرون كأن سماءكم وارضكم قد جددت⁸ لكم كما شرحت⁹
 في قصّة (ייטעיה 19-17, 65) כי הנני בורא שמים חדשים
 וארץ חדשה וג' (18) כי אם שיטו וגילו עדי עד (19)
 וגלתי בירושלים וששתי בעמי ולא ישמע בה עוד קול
 בבי וקול ועקה פיה לך מן דער כלל פרח וסרור כלל פאע
 ועבادة כלל ثواب وذخيرة وفي ذلك يقول (ההלים 14-12, 144)

1) m. תאכידהם, sed conf. infra. 2) m. אלעל. 3) M اليهم.
 4) m. فقرا et يدا. 5) M السعيدة. 6) M. plur. 7) M والاضغان.
 8) M تجددا. 9) M om.

תכלאי הביאי בני כרהוק וג' תלמיא' אגתע האחיא מע
 האחיא מן אומנין עלی מא ופעת קנת ח' תחית המתים
 עלی מא ביינת فی المقالة التي قبلها وكان بن يوحنا في صدره
 ومقدمه لانه عبد صالح مخلص معوض كثيرا ح' يحدث ربنا جد
 وعز قدسه على ما وصفنا (תהלים 17, 102) כי בנה " ציון
 נראה בכבודו פאלתקטיב והיכל' כמה שר' יחוקאל וקל (40)
 בעשרים וחמש שנה לגלותנו וניהא ליואער ואליואקית כמה קל
 ישעיה (54, 12) ועמתי כדבר שמשתיך ושעריך לאבני אקרח
 ויער' גמיע البلد حتى لا يبقى فيه موضع خراب ولا فقار كق'
 (35, 7) והיה השרב לאגם וצמאון לגבוועי מים ח' יפטר נור
 האבניה' משרקא עלی אלביט המقدس حتى تصير جميع الانوار
 بالاضافة اليه مقصرة او خامدة لآنى قد شرحت في المقالة الذ'
 انه اضوأ من كل نور كق' (60, 1/2) קומי אודי כי בא אורך
 וכבוד " עליוך זרח כי הנה החשך יכבה ארץ – ועליוך
 "זרח " וג' حتى يكون من لا يعرف طريق البيت المقدس يسير
 على ضوء ذلك النور لأنه ممتد من² السماء الى الارض كق' (3)
 והלכו גוים לאורך ומלכים לנגה זרה ח' נכתר הנבואה
 פימא בין אמתנא حتى اولדנא ועבידנא זכ' (יואל 3, 1/2) והיה אחרי
 כן אשפוך את רוחי על כל בשר ונבאו בניכם ובנותיכם
 וג' וגם על העברים ועל השפחות حتى ان واحدا اذا صار
 الى بلد من البلاد فقال انا من المؤمنین قتلوا له قل لنا איש كان
 امس واتى شيء يكون غدا فيما هو سر لهم فاذا قل لهم صح

1) cod. פאמא. 2) cod. pro בין.

המשיח'ה' אן יחמלו'ה' י'ה' מן' אן' ענד'ם' מן' אמת'ה' עדי'ת' ז'ך'
 (יש'ע'יה' 2, 14) ול'ק'ח'ום' י'ז'מ'ים' ו'ה'כ'י'או'ם' א'ל' מ'ק'ו'נ'ום' ו'ק'ל'
 (66, 20) ו'ה'כ'י'או' א'ת' כ'ל' א'ח'י'כ'ם' מ'כ'ל' ה'ג'י'ים' מ'נ'ה'ה' ל'י'
 فكل أمة تفعل في ذلك على قدر مكننتها فياسيرهم يحملون ישראל
 على الخيل والبغال وفي الخامل والعماليات على أجل حال ذلك
 והכ'י'או' א'ת' כ'ל' א'ח'י'כ'ם' – ב'כ'ו'ס'י'כ' ו'ב'ר'כ'ב' ו'ב'ז'כ'ים' ו'ב'פ'ר'ד'ים'
 ו'ב'כ'ר'כ'רו'ת' ו'ז'ע'פ'או'ם' י'ח'מ'לו'נ'ם' ע'ל'י' א'כ'נ'א'נ'ם' ו'י'נ'י'י'ם' ב'י' א'ח'צ'א'נ'ם' ז'ך'
 (49, 22) כ'ה' א'מ'ר' י' א'ל'ה'ים' ה'נ'ה' א'ש'א' א'ל' ג'ו'ים' י'ד'י' ו'א'ל'
 ע'מ'ים' א'ר'ים' נ'ס'י' ו'ה'כ'י'או' ב'נ'י'ך' כ'ה'צ'ן' ו'ס'ן' כ'א'ן' ב'י' א'ל'ב'א'ר' ח'מ'לו'ה'
 في السفن مع الفضة والذهب ذلك (9, 60) כי לי אים יקוו
 ואניות הרשית' וא'ן' כ'א'ן' ב'י' ב'ל'א'ד' ל'ח'ב'ש'ת'ה' ח'מ'לו'ה' ב'י' ע'ו'א'ר'ב' מ'ן' ב'ר'ד'י'
 حتى يصل الى مصر لان في اعلى النيل جبالات¹ نابنته في الماء ولا
 يمكن الخراف مسيره لثلا تنكسر ولان القوارب البردى المقيية
 تنطوى ولا تنكسر ذلك [150] (1; 18) הו'י' א'ר'י'ן' ז'ל'ז'ל' כ'נ'פ'ים'
 אשר מעבר לנהרי כוש השלה כוש צירים וככלי גומא
 על פני מים ומעני' ז'ל'ז'ל' כ'נ'פ'ים' א'ן' א'צ'ת'ר'א' מ'ז'ל'מ'ל'ת'ה' ו'מ'ס'ת'ר'ת'
 عن كثير من الناس ذلك آخر القصة (7) בע'ת'ה' ה'ה'י'א' י'ו'כ'ל' ש'י'
 ל'י' ו'ק'ו' ע'נ'א'ק' (צ'פ'נ'י'ה' 10, 8) מ'ע'כ'ר' ל'נ'ה'ר'י' כ'ו'ש' ע'ה'ר'י' כ'ת'
 פ'ו'צ'י' י'ו'כ'לו'ן' מ'נ'ח'ת'י' ו'ס'ן' ב'ק'י' מ'ן' א'ס'ר'א'י'ל' ב'י' ה'ב'י'ת'ה' ו'ל'י'ס' מ'ן'
 الامم من ياتي به ياتي به رينا بسرعة كآن الغيم شاله فعمله ذلك
 (יש'ע'יה' 8, 60) מ'י' א'ל'ה' כ'ע'ב' ה'ע'ו'פ'נ'ה' ו'כ'ו'י'ו'נ'ים' א'ל' א'ר'כ'ה'י'ד'ם' ו'
 כ'א'ן' ה'ר'י'ח' ח'מ'ל'ת'ה' ז'ך' (7, 43) א'מ'ר' ל'צ'פ'ו'ן' ה'נ'י' ו'ל'ה'י'מ'ן' א'ל'

1) cod. nomin.

באהיו תהיה *وبعض يتهدأ لحمه وتتحلل عظامه كق'* (זכריה 12, 14) וזאת תהיה המגפה – המק בערו והוא עמד על רגליו *حتى ان احدم يمد يده الى ييد الآخر ليمسكها فتجىء بيده كق'* (13) והיה ביום ההוא תהיה מהומת "רבה בהם וההזיקו איש יר רעהו ועלתה ירו על יר רעהו *والباقون تكون فيهم آثار تقع بهم من قلع عين او جلع انف او قطع اصبع فيجرجون من الآفاق ويخبرون بما شاعروا كق'* (ישעיה 66, 19) ושמתי בהם אות ושלחתי בהם פלִיטִים אל הגוים תרשיש וג' *والمصلحون ايضا فم على د' ضروب بعض يخدم بني ישראל في منازلهم وم الاجلاء كق'* (ibid. 49, 23) והיו מלכים אמניך וג' *وبعض يخدم في خدمة المدن والقرى وفيهم يقول (2, 14) והתנהלום בית ישראל על ארמת " לעברים ולשפחות והיו שבים לשביהם ודרו בנגשיהם *وبعض يخدم في البروص¹ والصحارى كق'* (5, 61) ועמדו ירים ורעו זאנכם ובני נכר אכריכם וג' *والباقون يرجعون بلادهم وم في الضاعة كق'* (זכריה 14, 16) והיה כל הנוהר נכל הגוים הנאים על ירושלם ועלו מדי שנה בשנה להשתהות למלך " וג' *فاية امّة لم تحجّ لم ينزل عليها غيث كق'* (17) והיה אשר לא יעלה מאת מעפחות הארץ אל ירושלם להשתהות – ולא עליהם יהיה הגשם² *ح' ترى الامم ان افضل ما تقربوا به الى**

ואם יאמרו המצרים אנחנו אין ed. add. 2) אלרין. m. 1) אנחנו צריכים למטר כי יאורנו משקה את ארצנו לא יעלה יאורם כמו שאמר (18) . ואם משפחת מצרים לא תעלה וג'

פאר תחת אפר ויערזון البلد ויסקנונה כסוף (4) ובנו
 חרבות עולם ח' יسمع גוג ומזוג יחבר בן דוד وجودة قومه
 وبلده وكثره ماله واطمئنانهم بلا اغلاق ولا حصون ولا ما شابه
 ذلك فيطمع¹ بهم ذلك في قصه גוג (יחזק' 11, 38) ואמרת
 אעלה על ארץ פרוזת אבוא השקטים ישבי לבטה כלם
 ישנים באין חימה וכריח ודלתים אין להם فجميع معه
 قوما² من امم شتى ويشتنق البلدان حتى يوافيهم ذلك (15)
 ובאת מניקובך מירכתי צפון وجعل القوم اجتمعين معه
 صنفين احدهما معروفون³ ليهلكوا والآخر قوم منصلح ليدخلوا في
 الدين فلما اذنين للهلاك قال فيهم (ויאל⁴ 2, 4) וקבצתי את כל
 הגוים והיררתים אל עמק יהועפט ואל (9-14) קראו
 זאת בניים קדשו מלהמה העירו הגבורים (10) בהו אתיכם
 להרבות (11) עושו ובאו כל הגוים מסכניב [149] (12) יעורו
 ויעלו הגוים אל עמק יהועפט (13) שלחו מגל כי בשל
 קציר (14) המנים המנים בעמק החרוץ ואמא المنصلحون فإ
 الذين قبيل فيهم (צפניה 9, 3) כי אז אהפך אל עמים שפה
 ברורה לקרא כלם בשם י' فيجلى بالمسرفين في ذلك اليوم 3
 ضروب من الآفات بعض يهلك مما عليه من نار وكفريت وحجارة
 من سجيل كق' (יחזק' 22, 38) וגרם שוטף ואבני אלגביש
 אש וגפרית אניטיר עליו وبعض يهلك بسيف⁴ بعض في
 بعض كق' (ibid. 21) וקראתי עליו לכל הרי הרב — הרב

1) codd. فيطمعوا; cfr. singull. sequentes. 2) codd. nomin.

3) edd. רשעים גדולים, cj. מסרפון, cfr. infra. 4) m. באלסף.

فتؤيسنا وفي حدودها قل ايضا (ישעיה 16, 24) מכנה הארץ
 זכרת שמענו זכרי לצדיק אל آخر הנצחה ثم اقول على¹ الخالين
 جميعا اعني ان لم نتب وكنت حوادث مשיח بن يوسف* وان
 تبنا فاستغينا عنها يظهر لنا مשיח بن دוד بغتة فان كان
 مשיח بن يوسف قد² تقدمه صار³ كالرسول له والمصلح للامة
 والمنجل للطريق كق' (מלאכי 1, 3) הנני שלח מלאכי ופנה
 דרך לפני⁴ וקלסטיא⁵ بانار לדوی المعاصی الکبائر منها وكالغسل
 بالاشنان لدوی الصغائر منها كق' بعده⁶ (2) כי היא כאש מצדף
 וככרית מככסים وان كان⁷ لا يجيء⁸ واذا مשיח بن דוד غفلة
 كق' (ibid. 1) ופהאם יבוא אל היכלו הארון אשר אתם
 מככסים ושאי معه قوما⁹ حتى יوافي البيت المقدس فان كان⁶
 فی يد اردמליוס⁷ قتله وتسلمه⁸ منه وهو ما قال (יחזק' 14, 25)
 ונתתי את נקמתי באדם ביד עמי ישראל⁹ وان كان⁶ فی يد
 غيره فهو ايضا من ادم⁸ وان⁸ كان⁷ لا يجيء⁹ בן יוסף فيلحقون⁹
 من בן דוד ما يقوى قلوبهم ويجبر كسورهم¹⁰ ويعتري نفوسهم كق'
 (ישעיה 1/2, 61) רוח י' אלהים עלי יען משה י' אתי לבשר
 עניים שדחני להבש לנשברי לב לקרא לשבויים דרור וג'
 לקרא שנת רצון לי¹¹ וفتح האנא באנواع התעויות¹¹ من الشرف
 والعز والفخر ان قال بعده³ (3) לשום לאבלי ציון לתת להם

1) M et in marg. add. ابي. 2) m. om. 3) m. om.,
 M add. كالتقدم له. 4) M وكالسايبك. 5) m. nom., M secunda
 manu قومه. 6) M femin. 7) cfr. p. 239 ann. 5. 8) M ان
 et pro لم. 9) m. subj., M فيتلحقون. 10) m. sing. 11) M sing.

١) 'א' ו'א' الرجل المرؤوس² يكون من المقتولين ويكون عليه وينوحون
 وفيه يقول (ibid. 12, 10) והביטו אלי את אשר דקרו וספרו
 עליו כמספר על החיר ושائر הצטנה وان شدة عظيمة تلحق
 الامة في ذلك الوقت ذلك (דניאל 1, 12) והיתה עת צרה אשר
 לא נהיתה وان عداوة تنשו* بينهم وبين كثير من الامم³ حتى
 ينفوهم الى البراري الكثيرة كق' (יחזק' 35, 20) והבאתי אתכם
 אל מדבר העמים ואנכם יגעו ויעצשוני ويشقונו كما נאל⁴
 الأولین لقی' بعده (36) כאשר נעפפתי את אבותיכם כמדבר
 ארץ מצרים כן אעפפ אתכם ואנכם יצפון וינצדונו* כלצטנה
 والسدعב حتى يعلم⁵ كيف صبركم وكيف⁶ اعتقادكم كق' (37)
 והעברתי אתכם החת השבת והבאתי אתכם במסרת
 הבריה وان هذه الامور تسبب⁷ لمن كان ضعيف اليقين الخروج
 من دينه ان⁸ يقول هذا الذي⁹ كنا نرجوه وهذا ما حصل منه
 قال فيه بعده (38) וכרותי מכם המדרים והפושעים כי ו'א'
 السابقين يظهر لهم אליהו הנביא¹⁰ 'ק' (מלאכי 23/24, 3) הנה
 אנכי שלח לכם את אליה הנביא — והטיב לב אבות
 על בנים פעינ¹¹ هذه الامور مشروحة كلها في الديكرا¹² وزادتنا
 الآثار ترتيبها ونظامها شيئاً بعد شيء على ما نسقت فسبحان
 من من علينا بتقديم ذكر هذه الشدائد لتلا توافيننا¹³ غفلة

1) بين كثير M 3). الرجل يقتله ارماليوس ويكون m. 2). لان m. 1)

7) m. 8) قوة M 6). om. M 5). om. m. 4). منكم وبين الامم
 V conj. et الى الخروج 8). ان. cj. 9) m. لا. 10) M add.
 ut edd. فليؤيدكم 11) M. فعيون. 12) m. add. وان M, وزادتنا
 13) M. تاتينا.

وقالوا ايضا ان سبب ذلك يكون ظهور رجل من ولد يوسف في جبل الجليل¹ ويجتمع اليه قوم شواذ من الامة ويكون مصيره الى البيت² المقدس بعد ما تكون الروم قد * حازتها ومقامه³ بها مدة ثم يغزوه⁴ رجل يقال له ارميلوس⁵ فيحاربهم ويفتح المدينة ويقتل ويسبي ويهتك ويكون الرجل الذي من ولد يوسف في جملة المقتولين فتلحق الامة شدة عظيمة في ذلك الوقت واصعبها فساد الحال بينهم وبين الممالك حتى ينفوهم الى⁶ البراري فيجوعون ويشفقون ومما يبر بهم يخرج كثير منهم عن دينه⁴ ويبقى الباقون المصفون فيظهر لهم⁷ الهوى النبى ويالى الفرقان (108) فبعد ما سمعت⁷ هذه الخطوب تأملت امكتوب فوجدت فيه مواضع⁸ لكل نكتة منها فاؤل ذلك ان الروم تاخذ البيت² المقدس عند * وقت الزينة لقوله⁹ (عوبديا 21) وعلا موشعims كهار زيون لشفتا آه اهر عاصو وان حربيا يتولاه بعض ولد رحل لقب¹⁰ (يرميا 49, 20) لכן سماعوا عذات " אשר يعز آل ارون ومخشבותيو אשר حשב آل يشبي تيمن ام لوأ ينحوسم زعيري הצان وان آحادا¹⁰ من الامة يجتمعون اليه لا كثير¹¹ كق' (ibid. 3, 14) ولقحتي ااتكم اأهر ماعير وسנים مامعفاها وهباتي ااتكم زيون وان العازى يظفر بكم ويسبيهم ويهلكهم¹² كق' [147] (2-1, 14 زكريا) رנה يوس با لى وحلق شللך بكرربך وقأ واسفتي اأه كل הגוים אל ירועלם למלחמה

1) m. الجلائل. 2) M sine artic. 3) m. امامتها لمقامها. 4) M add. معهم. 5) M suff. plur. 6) M priore manu. 7) M add. الصحارى. 8) m. تأملت. 9) M sing. 10) M. الفرقان يقال فيه. 11) m. اوآحادا. 12) M cum artic. (sed. cfr. supra).

والآخر 70 سنة قو¹ (דניאל 2, 9) לכלאות להרבות ירושלם
 שבועים שנה יכון¹ בין ארל מלך כבל² ובין הרבות ירושלם
 18 سنة זק (מלכים II, 8, 25) וכדת החמישי בשבעה
 לחרש היא שנה תש³; ענדה שנה למלך נככדנאצר⁴ וסא⁵
 القصة مقدار 52 سنة كان الى ان ملك كورث⁶ وابن ل⁷ بينا
 البيت فبنوا تلك السنة وتعطلوا⁸ 17 سنة الى تمام السبعين سنة
 لقو⁹ (עזרא 4, 24) כאדין בטלה עבירה בית אלהא די
 בירושלם והיה בטלא עד שנת הרתינ למלכות דרויש
 מלך פרס פגא¹⁰ ان * لم يصتر¹¹ الكيم¹¹ ان¹¹ اختلاف¹¹ د¹¹ مقادير¹¹ ت¹¹
 הל¹¹ ור¹¹ ولم يصتر¹¹ الكيم¹¹ اب¹¹ اختلاف¹¹ اب¹¹ مقادير¹¹ دب¹¹ וע¹¹
 كذلك⁴ لا يصتر⁴ الكيم⁴ اد⁴ اختلاف⁴ اد⁴ مقادير⁴ الف⁴ ק⁴ والف⁴
 ר⁴ וالف⁴ של⁴ ما⁴ رزق⁴ الحكيم⁴ آمنه⁴ من⁴ الحكمة⁴ ما⁴ تميز⁴ به⁴
 الجميع¹⁴⁷] وان قد شرحت هذه¹⁴⁷ الكيم¹⁴⁷ وبينتها¹⁴⁷ اقول¹⁴⁷ الآن¹⁴⁷ قد
 علمنا¹⁴⁷ ان¹⁴⁷ توبتنا¹⁴⁷ ان¹⁴⁷ لم¹⁴⁷ تتم¹⁴⁷ انما¹⁴⁷ الى¹⁴⁷ تمام¹⁴⁷ الكيم¹⁴⁷ فان¹⁴⁷ تم¹⁴⁷ الكيم¹⁴⁷ ولم¹⁴⁷
 نتب¹⁴⁷ يجوز¹⁴⁷ ان¹⁴⁷ تكون¹⁴⁷ الا¹⁴⁷ و¹⁴⁷ نحن¹⁴⁷ على¹⁴⁷ خطيائنا¹⁴⁷ فلما¹⁴⁷ طال¹⁴⁷
 مقامنا¹⁴⁷ ولم¹⁴⁷ نرجع¹⁴⁷ ردنا¹⁴⁷ بلا¹⁴⁷ انصلا¹⁴⁷ فيكون¹⁴⁷ ذلك¹⁴⁷ بالبعث¹⁴⁷ * ولكن¹⁴⁷ آثار¹⁴⁷
 الانبياء¹⁴⁷ حملت¹⁴⁷ انه¹⁴⁷ يلحق¹⁴⁷ بنا¹⁴⁷ شدائد¹⁴⁷ وضورات¹⁴⁷ اختار¹⁴⁷ معها¹⁴⁷
 التوبة¹⁴⁷ فنسحق¹⁴⁷ الفرقان¹⁴⁷ وذلك¹⁴⁷ قول¹⁴⁷ اسلافنا¹⁴⁷ (כנהרין¹⁴⁷ 97) אם
 ישראל¹⁴⁷ עושין¹⁴⁷ תשובה¹⁴⁷ נגאלין¹⁴⁷ ואם¹⁴⁷ לאו¹⁴⁷ הקיבה¹⁴⁷ מעמיד¹⁴⁷
 מלך¹⁰ שקשין¹⁰ גזרותיו¹⁰ מהמן¹⁰ והן¹⁰ עושין¹⁰ תשובה¹⁰ ונגאלין¹⁰

1) M. وكان. 2) M. في. 3) m. 12, m. et M. تعطل. 4) m. om.
 5) M. به. 6) M. لم يجز. 7) M. add. ut edd. فيكون طردنا موضع. 8) M. بالبعث. 9) M. سلفائنا. 10) M. كשות كهمن. 11) M. وكان. 11) M. secunda manu add.

تشابهه الذي مدد في هذا الزمان الموجل للعבודتنا عذا جعل ربنا في اجل¹ العلابورين الاولين تشابها ايضا لئلا نتوهم ان التشابه انما وقع في عذا الزمان وحده لانه ليس صحيحا فاذا راينا الاجلين المتقدمين الذين قد عرفنا صحتيما (99) موجودا فيهما مثل عذا زال الشك من قلوبنا فليين ذلك واقول اما الاشتكال² في שעבוד مוצרים فهو مدة³ في 400 سنة غريبة⁴ ورعا انبراهم وذلك وتعبدهم⁵ ك'ك' (براشيت 13, 15) يدع تارعا كي جر יהיה زرعך בארץ לא לרם ועברום וענו אהם ארבע מאות שנה وذلك مذ ولد יצחק ומدة⁶ ה'ל' שנה تدخل فيها⁶ غريبة انبراهم ل' سنة لان خروج انبراهم من حران الى الشام مشروح وخروجه من كوئي الى حران غير مشروح فتكون ال' سنة سفر انبراهم⁷ ك'ك' (שמות 40, 12) وموشב בני ישראל אשר ישבו במוצרים שלשים שנה וארבע מאות שנה * واما كيف صار انبراهم يسمى بني ישראל⁷ وكيف صارت حران والشام يقال لها⁸ مוצרים فليبا شروح ليس عذا موضع ذكرها ومع ذلك فجميع ما اقلمو⁹ في مصر 210 سنين لا يقدر احد يزعم انهم اقلمو⁹ سنة لمانعة عمر קהת ועמרם ומשה وليس عذا موضع شرحه فقد صارت 3 مقادير * ה' سنة⁷ ה'ל' سنة⁷ ו'ל' سنين فلما שעבוד בכל فله مقداران احدما 52 سنة وعوفو⁹ (ירמיה 29, 10) כי לפי מלאות לבבל שבעים שנה אפקד אתכם

1) M اجلى. 2) M IV conj. 3) M add. ان. 4) edd. مرة. 5) M وتعبدهم. 6) m. في. 7) m. om. 8) M لئلا. 9) M add. الالباء.

הכהן ע'ה' (5, 4) ואני נחתי לך את שני עונם למספר של
 מאות והשעים יום וجمع لفظة שנים ולفظة ימים כלֵּ בלדק
 אן ימים ו שנים וכזאק فى هذا الموضع **פרניאל** ¹ كيف
 صار تفسير **מועד מועדים** והצי الف سنة 335 سنة فامسك
 ونحن ارشدك الله نذر **הד אלראי**² فى تمام **מועד מועדים** וחצי
 ففصحنا ووجدنا يوافق اذا اعتقدنا انه يعنى بقو' **מועדים** زمان
 دولة بنى **ישאל** فيكون **القيز** مثل سنة³ ملكهم [146] وكنصفها
 لا محالة وذلك ان جملة اوقات الملك 890 سنة * لا زيادة ولا
 نقصان وذلك⁴ 480 قبل بناء البيت و410 **عمران** البيت وكنصفها
 445 **يجىء**⁵ **الجمع** الف 335 لا زيادة ولا نقصان ويكون قو' (12)
 ومعه **הוכר התמיד ולהת שקויז** שנים ימים אלף מאתים
 והשעים ⁶ **من** وقت **الحادثة**⁷ التى حدثت فى **בית שני** فى **اول**⁸
 بنائه يكون بعد الوقت الذى قيل فيه **עذا** **القول** **לרניאל** 45
 سنة ويكون قو' (8, 14) **ער ערב בקר אלפים** **ושלש** **מאות**
ונצדק קרש يجب ان يوخذ منه النصف لانه بسط الايام
 فجعلها ثبلة ونهارا فيكون النصف الف و150 سنة ويكون **عذا**
 الوقت بعد الوقت الذى قيل فيه **لرניאל** **عذا** **القول** **קפה**
 حتى تنتهى **اواخر** **الذ'** **مدد** الى سنة بعينها ثم **اقبول** **وموضع**

1) m. om. 2) **تجتهد الراى**: his obscuris verbis praef-
 ferenda est lectio codicis M quae cum edd. congruit: **تحتاج**
 ان **تجتهد** **الراى** فى **التماس** **تفسير** **الموعد** **מועדים** **וחצי** حتى **يوافق**
 ان **يجىء** **الف** **של'ה'** **سنة** **لانه** **قوله** **למועד** **انما** **هو** **يخدم** **الكلام**
كقولك **למועד** **חדש** **האכוב** **والعمل** **[والاصل** **edd. ?]** **فعلى** **מועדים** **וחצי**
ومن m. 6) **يصير** M 5) M om. 4) M plur. 3) **ففحصنا**
 7) M sine artic.

האיש לכוש הכדים אשר ממעל למימי היאר וירם ימינו
 ושמאלו אל השמים וישבע בחי העולם כי למועד מועדים
 וחצי פלמלכאן שמעא מנה מועד מועדים וחצי (110) ונדעא בזלכ
 לאתמה¹ عرفا تفسيره لكن دنيا² ما علم² تفسير موعد موعדים
 וחצי فسأل الملاك المتعلق فوق الماء³ فقال واني שמעתי ולא
 אכין⁴ فتبرع املاك بان قدم له ذكر السبب الذي من اجله ادغم
 الجواب⁴ من قبل ان يفسره فقال له اتنى انما ادغمته حتى لا يقف
 عليه العوام⁵ والجهال فيصاحبون⁵ اذ ليس يرغبون ويرغبون من الطريف
 الذي يرهب به العلماء ويرغبون منه وهو ثواب الآخرة والحيوة
 الدائمة وانما يرغبون⁶ فيما يكون بالسرعة من ملك الدنيا وعزها
 لكن العلماء يقفون عليه ذلك لך دنيا² כי סהמים וחתמים
 הרברים עד עת קין יהנדרו ויתלכנו ויצרפו רבים ثم فسره
 له انه اف ش'לה' سنة بق' אשרי המהכה וגיע לימים
 אלה שלש מאות עלשים וחמישה ולفظה ימים حول من
 السنين كف' (ויקרא 29, 25) ימים תהיה גאלתו ואתבע (30)
 עד מלאת לו שנה תמימה فوجدنا كل كין جعله ربنا لمملكة
 فانما جعله سنينا لا اياما فربما فصح بالسنين ذلك (ينزيا 17, 23)
 והיה מקין שבעים שנה יפקד י' את צר ופوله ايضا (יחזק'
 29, 13) מקין ארבעים שנה אקבין את מצרים ורביה חכאמא
 בלפטة الاحوال⁷ وهي سنנים واسماها ימים كف' للسيد يحوקאל

1) عن ذلك. 2) M add. ولكن, وبانها M. 3) M add. ايش. 4) M in textu. 5) l. conjunct. 6) M في سرعة. 7) بلפטة احوال M.

وهيہ כי יבאו עליך כל הרברים האלה וג' وسائر ال10
فواسیقف وان قصرت¹ اقمنا الی زمن² ال³ فیکون بعضنا معاقبین
وبعضنا متخنین کما عمو معلوم من حدوت کر آفة علمة علی
جزئیات الزمان مثل جوع وسیف ووباء ان یکون بعض الناس
بها³ معاقبین وبعضهم متخنین حتی الطوفان لا یخلو ان یدون
فیهم⁴ صبیان واطفال متخنین⁵ معوضین⁵ وکما لا نشک فی ان
آباءنا بصر کن فیهم الصلحاء الکثیرون واقاموا فی لئنة⁶ الی ان تم
ذلک ال⁷ فلا یقل قتل⁷ انه⁸ لو کان فیکم صالح⁹ [145] لجاکم
الفرقان فال^{*} سادتنا وتاجاننا¹⁰ من¹⁰ وادیرم قد اقموا
فی الزلازل ما ینیف علی 80 سنة الی ان¹¹ ال¹¹ ومثلهم کثیر
من الصالحین وینبغی ان اذکر مدة ال¹² واقول ان ربنا جل وعز
قد اظہر لنبیہ دنیال³ ملائكة احدہم مستعل¹² علی ماء اندجلة
والانان واقفان علی الشط¹³ یسئلان المستعلی¹¹ فوق الماء منی
یکون الفرقان وذلک فو⁴ (دنیال 5, 12) وراיתי انی دنیال واز
سנים اחרים ل¹⁴ اחר الهנה ل¹⁵ احدث هو اآخر الهנה
ل¹⁶ احدث هو احدث غنبرج الماک المتعلق فوق الماء بان حلف له علی
حد حدہ وعلی انه له¹⁵ یرسم الیمن فقال دنیال واسدیة اه

1) M repetit. 2) تمام. 3) m. فیہ. 4) aut legendum est فیہ aut cum cod. M له یخل قومه من ان. 5) m. nomin. 6) M sine artic. 7) M add. لنا. 8) M om., m. یقول M et m. فی انه. 9) M plur. 10) M om. 11) M add. تم. 12) متعلق فوق M. 13) الشطین M. 14) M المتعلق m. et M. 15) m. om.

المکال¹ لا يقدر علی² احضارنا من اقصيها ومن جبالها عنده
 كالموزون³ كيف لا يقرب عنده بناء جبل قدسه ولذلك⁴ يقول في
 صدر عذة الزخמות (ibid. 40, 12) **מי מדר בשעלו מים ושמים**
בזרה תכן וכל וג' ومن جميع الامم بين يديه كنقطة⁵ من
 دلو او كعين ميزان⁶ **ألا يذللّم لنا كف'** (ibid. 15) **הן גוים**
כמר מדלי וכשחק מאזנים נחשבו ومن نفس الارض منهم
 كما تجمع نحن⁷ اطراف السفرة ونفضها **זך (איוב 13, 38) לאחוז**
ככנפות הארץ וינערו רשעים ממנה ولو قلت من خلق
 الاشياء لا من شيء لقلقي اعتبارا لتكى بسطت هذه المعاني من
 حيث بسطها هو فلا يجوز ان نخطر ببالنا شيئا من انه غير علم
 بما نحن فيه ولا غير منصف⁸ **ولا رحيم وكما وتّخنا (ישעיה**
40, 27) למה תאמר יעקב - נסתרה דרכי מי' וג' ولا אתה
غير قادر على مغوئتنا واجابة دعائنا كف' (ibid. 59, 1) **הן לא**
קצרה יר' מהושיע ולא כברה אזנו משמוע ولا انه قد
 رفضنا واطرحنا⁹ **بل זך (דברים 4, 31) כי אל רחום י' אלהיך**
לא ירפך ולא ישחיתך ولكن يرحمك الله الذي نعتقد¹⁰ انه
 جعل **לשעבודنا¹¹ مدتين احديهما مدة التوبة والاخرى مدة**
الكمز فايتهما¹² سبقت وجب لها¹³ **الفرقان فان تمت توبتنا لم**
يلتفت الى الكمز بل يكون على ما قال في التوراة (دברים 1, 30)

1) M sine artic. 2) M يسهل عليه 3) M الا يسهل عليه 4) M ويقول et يقدم في 5) M add. ماء. 6) M cum artic.
 7) m. om. 8) M add. لنا. 9) M add. واطرحنا 10) M add. قد. 11) M add. هذا. 12) m. masc. 13) m. om.

ضمنه ١ لنا في فرقان مصر لم يفصح به في عذا الفرقان فهو داخل
تحت قو' (مويحه 15, 7) כימי צאתך מארץ מצרים אראנו
נפלאותه ولذلك تجدنا صابرين له منتظرين ٢ * لا نشد به ٣
ولا نضاجر ولا تصيف صدورنا بل نزداد تأييدا وتمسكا ذك (ההלים
31, 25) חוקו ויאמין לבבכם כל המיחלים לי' ومن يرانا على
عذه الحال فآثما ينعجب منا او يستجملنا من اجل آته لم
* يجرب كما جربنا ٤ ولم يصدق كما صدقنا وعو مثل من لم ٥
يرحنطة تزرع فن ٦ يراه يلقيها في شقوق الارض لتثبت يستجمله
وسيتبين ٧ له آته عو الجاحل عند البيدر اذا صار نكل كميل 20
كيلا او 30 كيلا وكذا مثل ٨ لنا الكتاب ذك (ibid. 126, 5)
הזרעים ברמעה ברנה יקצרו ومقام من [144] لم ير ولدا
يربى فهو يهزأ بن يراه يربى ولدا ويحتمل جميع امره فيقول اتي
شيء يرجو (109) عذاه فاذا كبر وتعلم العلم ٣ والحكمة وصار ملكا
وقد للجوش علم ذلك الانسان آته بنفسه استيزا وفي تشبيهه حال
ما نرجوه بولد ذكر قو' (ينعيا 7, 66) כטרם תהיל ילדה
כטרם יבוא חבל לה והמליטה זכר ثم اقول ومن مقدار
السماء عنده كمقدار شبر بالتقريب فكيف يصعب ١٠ عليه الوحي
الينا منها ومن مسافة الحجر ١١ عنده كمسطة راحة كيف يعسر
عنده ١٢ جمع شملنا منها ومن مقدار ١٣ تراب الارض عنده كلشيء

1) M ut edd. صنعہ 2) M add. ما وعد به 3) M om.

4) m. et یرגב 5) m. om. 6) m. et فانه يراه 7) m. om.

8) m. وما يتبين... الآ M 9) M یرجا من 10) M

11) M مساحة الحجر 12) M يستعسر عليه 13) M

مقام.

ان تكون بلا نهاية فاذا انتهت¹ وجب ان² يكون يعاقب عاؤلاء وان يعوّض عاؤلاء وعلى ما قال (يشعيا 2, 40) כי נרצה עונה כי לקחה מיד י' כפלים בכל חטאתיה ومنها انه³ صادق الوعد كلامه يثبت ويدوم امره كق' (ibid. 8) 'כש חזיר נבל ציץ ורבר אלהינו יקום לעולם ومنها انا مقیسون⁴ هذه المواعيد على وعده الاول حين كنا بصر الذي انما كان وعدنا بآيين⁵ ان يحكم لنا على ظالمنا وان يعطينا ملا كثيرا⁶ ذاك قو' (برائشית 14, 15) וגם את הגוי אשר יעבדו דן אנכי ואחרי כן יצאו ברבש גדול وقد نظرت عيوننا اى شيء فعل بنا من شقّ البحر والمنّ والسلوى وموقف הר סיני وردّ الشمس وما اشبه ذلك فكيف فقد⁷ وعدنا بالامور العظيمة الواسعة من النعمة والسعادة والاجلال⁸ والعزّ والشرف التي جعلها اضعاف ما نالنا من الذلّ والشقاء كق' (يشعيا 7, 61) תחת בשהכם משנה וכלמה ידנו חלקם לכן וג' وشبهه ما مرّ بنا بطرفة عين بيسيرة وما يعوّضنا عليه رحمة⁹ واسعة ان قال (ibid. 54, 7) ברגע קטן עזבתך וברחמים גדולים אקבצך فعلى هذه لحنّة والاعتبار بما مضى فسيفعل بنا من الاضعاف المضاعفة فوق ما وعدنا بما لا تحصيه بسرعة وجملته¹⁰ كما قال (دברים 5, 30) והיטבך והרבך מאבתך ولهذه العلقة يعيد علينا ذكر خروج مصر في مواضع كثيرة من التورينة يذكّرنا ما شاعدناه وان كان تبقى شيئا مما

1) M VI conj. 2) M ان يكفّ عن ut edd. 3) M لانه. 4) M نقيس. 5) M ببايين, m. add. احدهما. 6) M add. فقط. 7) M وجملته. 8) M وجملته. 9) M رحمة. 10) M ان.

الارض ومغربياً ويلى بنا الى قدسه ويسكننا آياه فنكون صَفْوَتَه
 وخاصته ذك (تكريه 7/8, 8) كه انمر ' ذبאות הנני מוש'ע את
 לעמי מארץ מזרח ומארץ מבוא השמש והבאתי אתם ושכנו
 בתוך ירושלם וג' واتسع انبياءه في هذا المعنى 1 حتى كتبوا
 فيها سفورا كثيرة وليس من انبيائه الآخرين 2 وصل انينا هذا
 العلم بل من الرسول السيد 3 منة ربيנו وقفنا على هذا
 الموعد من قبل ان يقول في التوراة (دברים 3, 30) ونسب ' آلهيך
 את שבוהך وسائر ما قل في تلك القصة الى آخرها واقاموا لنا
 على ذلك آيات وبراعين 5 فقبلناه 6 وآتى اخذت ان انظر في * هذا
 الامر وفي 7 هذا الباب من طريق النظر فلم يكن فيه شيء يحتاج
 الى التحريم وتنسيق 8 كلها 7 ألا 9 معنى واحدا 10 وانا ذاكه عند
 توسطى هذه المقالة [143] فاما اصل الفرقان فواجب لوجه منها
 حجة 11 آيات موسى الذي 9 ابتداء القول ولآيات التي قامت لآينعيا
 النبي وغيره من النبيين الذين بشروا به وان راسلم 12 لا شك
 فيه 7 ذك (ينعيا 26, 44) مقيم ربر زبردو وعزت ملأكنو
 ينلیم ومنها آبه 13 عدل لا يجوز وقد ابتلى هذه الأمة ببلوى
 عظيمة طويلة 14 ولا شك 15 ان بعضها نحن 7 به معانين وبعضها
 نحن 7 به مكنون وكل واحد من الحالين مدة بنهاية ولا يجوز

- 1) m. plur., sed. هذا, M الى ان 2) M superser.
 فقط 3) M الاول 4) m. هذه, M الموعود 5) M cum ar-
 tice. 6) m. suff. femin. 7) M om. 8) وتنسيق M 9) الى m.
 10) m. et M, nomin. 11) M لصحة 12) M ut edd. متمم
 13) M لانه 14) M mascull. et cum artice. 15) M add. في.

ولا يعيشون الى وقت النقلة الى دار الآخرة والاقرب عندى على طريف الاختيار هذا [142] القول الثالث واولئك القوم الذين ماتوا من الامة انما ضمن لهم البعث ليشاهدوا **الابتلاء** واما الذين وافئتهم ولم احياء فقد شاعدها ولم احياء ولا معنى لاحتياهم وقت دار الآخرة ومن الدليل على ان الاعمار طويلة في وقت **الابتلاء** قوله (يشعيا 22, 65) **لأ يبنو واחר يشب لأ يتعو واחר ياكل كي كيמי העץ يمي لعמי او** وعذا الذى ترى الكتاب يقول (ibid. 20) **كي הנער بن מאה שנה ימות והחוטא بن מאה שנה יקלל** انما هو على التقريب وعلى طريف النسبة وذلك ان العر في دعونا عذا يقارب **ק'** سنة صار عندنا من مات **בן ד'** سنة نقول انه مات صبيبا فاذا كان العر في ذاك الدهر يقارب 500 سنة يصير بالنسبة لو مات فيه احد **בן ק'** يقال انه مات صبيبا واما **החוטא** ليس هو الخاطى لله لان من يخطى لربه لا فرق في امره بين ان يكون **בן ד'** سنة وبين ان يكون **בן ק'** سنة وانما هذا **החוטא** على الناس لان الناس من عادتهم ان يحتملوا الشيخ اذا اخطأ عليهم فابن **ק'** سنة عندم بالاضافة الى **הרק'** ليس بالشيخ ولا يستحون منه بل يلعنونه ويستخفون به لانه عندم في حال الصبا فيا لك من هذا الوعد ما اشرفه ان يجتمع فيه جميع النبيين والصالحين وسائر الامة

كملت المقالة السابعة بتوفيق الله

المقالة الثامنة في الفرقان

عرفنا ربنا جل وعز على يدى انبيائه انه ينقذنا جماعة بنى اسرائيل من هذه الخبال انتهى نحن عليها وجمع شملنا من مشرق (98)

اخر الـ' عن اعمل الثواب في الآخرة هل يستطيعون ان يعصوا ام لا والـ' عن الانبياء هل يقدرون ان يزيدوا في الرسالة وينقصون منها ام لا والـ' عن الملائكة هل يقدرون ان يعصوا ربهم ام لا وجواب تلك الـ' مسائل مع هذه الـ' واحد وهو ان نقول لما صح للعقول ان خالف الاشياء يعلم ما يكون منها قبل ان يكون وجب ان نعتقد انه لم يخلف ملكا الا من علم منه انه سيطيعه ولا يعصيه ولا يصطفى¹ نبيا الا من علم منه انه يختار الصديق في الرسالة لا الكذب ولم يضمن الثواب للآخرة للمبعوثين الا وقد علم انهم ح' يختارون طاعته لا معصيته ولم يضمن الاحياء لامنه في وقت الـ' الا وقد علم انها تختار بعد البعث طاعته لا معصيته ان ليس يخفى عليه شيء مما يكون على حقيقة كونه وان سال فقال هل لهم ثواب على تلك الطاعات التي يكسبونها في وقت الـ' فلنا نعم كما اوجبت العقول ان اعمل دار الثواب لهم ثواب على الطاعات التي يكسبونها في دار الآخرة وتكون تسلك زيادة يزدونها على ما يستحقونها من قبل ذلك ولا يجتشم ان يقل ان في الآخرة اكتساب طاعة فكيف ان يقال ان في دار الآخرة اكتساب ثواب فان سال عن القوم الذين توافيهم الـ' وهم احياء ما ذا تكون حالهم هل يموتون ام لا فنقول لهما دفع اعمل النظر في هذا الى رأيهم صاروا فيه على الـ' اما بعضهم فقال يعيشون ولا يموتون بل ينقلون الى دار الآخرة كما ينقل المكيين وبعض يقولون² يعيشون عمرا قليلا ويموتون ثم يحيون³ في وقت الـ' ليساوا اولئك المكيين وبعض قالوا يعيشون عمرا طويلا

1) ej. ولم يصطف. 2) قولوا. 3) cod. cum suff. م.

طول الزمان بالنتقريب في 32 جيلا هو عدد الاجيال ببلغ ذلك
 3 الاف ربوة 840 ربوة واذا قطعنا لهم من الارض ١٦ فراسخ في
 ١٦ فراسخ التي هي جزؤ من 150² وبسطنانها اذرا كل فرسخ 3 اميال
 وكل ميل 4000 ذراع بالذراع الاسود الذي هو ذراعان ونصف
 وثلاث نكل نفس منهم اتساع في المكان רפח³ ذراعا فا هذا ليخفي
 الا على من ليس هو من تلاميذ العلماء وان سال سائل فهل
 يعرفهم اهلهم واقرباءهم وهل يعرف بعضهم بعضا تبينت ذلك فوجدته
 كذلك لان الروايات والانسكاب والانبيا لا بد ان يكونوا معروفين
 فيما بين الامة كان خواصتها وعوامها معروفين حتى يكون الفرق
 بين عاؤلاء وعاؤلاء ولا سيما ان الكتاب قد قال ان كل امرء يلحق
 بسبطه كما هو مشروح في فصل **ואלה [שמות] השבטים (יחזקאל**
 48, 1) حتى المتبوتون ينسب كل واحد الى السبط الذي [141]
 جاوره **כ'ק' (ibid. 47, 23) והיה בשבט אשר גד הגר אתו**
שם תתנו נחלתו נאם י' יהוה فان سال عن المعيوبين هل
 يبعثون بعبوبهم ام يبرؤون اجبنا بانهم يبرؤون على ما قال السلف
 (سناهرون 91 v. m) **עומדין במומן ואהר כך מתרפאין** وعلى ما
 هو مضموم الى القول (دברים 39, 32) **אני אמית ואחיה מחצתי**
ואני ארפא وعلى ما قال (ישع' 5/6, 35) **אז תפקרנה עיני**
עורים — אז ידלג כאיל פסח ותרץ וג' فان قال ايقدرון ان
 يعصوا في وقت **אזיעולה** ام لا فان لم يقدروا على ذلك فهم انن
 مجبورون فان قدروا على ذاك فكيف تكون حالهم هل يموتون
 ويعاقبون ام لا فجبوانا في امثال هذه المسئلة معروف وهي 3 مسائل

221. = רכא l. 3) קנ. pro קב. cod. 2) (فرسخ et) 500 = l. 1. 1)

لعديي آتته وقال قدامونا حين عتدوا صنوف الخطئين عذر عل
 ميزات عتته وعل ميزات لا تعتته [140] وعل كريات وعل
 ميزات بر وني ستهللل شس شميس بو اوي يبول سلا كفرة
 لو نيتهو تل' (يحق' 12, 37) هته اني فته آت كبروتيس
 فعتنا ان كل من تاب من كل معصية حتى من اتلفر فهو في عدا
 الموعد مضمين ثم اقول قولاً عاماً ليس نحن معشر اموحدين مقرين
 بان الخالف جتل جلانه محيي جميع الموق في دار الآخرة للمجازاة
 فلتى شىء المنكر ان يكون فضل عته الامة بمتة زيادة يحيى فيها
 موتنا قبل دار الآخرة حتى يصل حيوتنا تلك بحياة الآخرة واتى
 شىء السبب المانع من ذلك والدافع له او ليس هو عدلا يعوت
 كل مائن حسب مئنته وامتنا عته قد امتحنها بالامور العظيمة
 كق' (تهل' 10, 66) بي بختنو آلهيس ذرפתنو فبالاخرى
 ان يبيدعا عته المتة من قبل الدار الآخرة فتكون افضل من
 جميع لخصنين كما كان صبرعا ومئنتها افضل منم وان سل فقال
 اذا احيا الله موق عته الامة اجمعين كيف تسعائم الارض فنقول
 ان اخذنا للحساب فوجدنا منذ اخرجت امتنا الى الناس الى
 وقت الينوالاه الفين و٦ سنة وسنين تكون 32 جيل² بالتقريب
 مائة وعشرين ربوة رجال ونساء فلو سلمنا الامر على انم كاتم صالحون
 وتائبون حتى يستحقوا في وقت الينوالاه لوجدنا انما يملون
 من الارض جزء من 150 جزء عدا بعد ان نفرص نكل انسان
 منم اكثر من 200 ذراع مسكنه وزرع وحوائجه ومبسوط ذلك
 آنا اذا ضربنا مائة وعشرين ربوة الذي هو مقدار عدد الامة على

جيلا كل جيل 1. 2) ا. م. 1)

ثم اقول وما وجه الحكمة على ما تبليغه عقولنا في ان الفرقان الاول لم يضمن فيه ذلك وضمن في هذا الاخير لان **الاول** كان اخف من هذا وكانت مدته اقصر من هذا ولم يتبدد فيه الشمل كما تمزق في هذا بل كانوا كلهم في موضع واحد ففقدتهم اليسير من الوعد وصبروا له واما هذا **الاول** فلصعوبته وطول مدته وتمزيقنا فيه علم ربنا عز وجل انا لا نصبر فيه الا بالمواعيد الجليلة والبشارات الكثيرة فلذلك جعل الفرقان **الاب** يفضل على **الام** باشياء هذا احدها اعني احياء الموتى وتبرج باضافة آخر الى هذا واقول ان الاول كان **בחפزون** وعجلة والآخر ليس كذلك بل قال فيه (يشعيا 12, 52) **כי לא בחפזון תצאו** وايضا ان الاول كان فيه الوحي وصل اليينا من لسان الانبياء وفي هذا يوحى الى كل واحد منا حتى يستغنى بعضنا عن بعض في امر الدين كما قال (يرميا 33, 31) **ولما يلמדו עוד איש את רעהו** وايضا ان الفرقان الاول كان بعده **שעבוד** والآخر لا يكون بعده **שעבוד** ذك (يوال 17, 4) **וזרים לא יעברו בה עוד** وما اشبه ذلك من الزوائد فان سال سائل فقال **عاولاء** لخبين **من ومن** فمدجيبه بانها الامة كلها الصالحون منها **ومن مات على توبة واستملاء ذلك من ق** (يחزق 12, 37) **وهعلיתי אתכם מקברותיכם עמי** فكل من يسمى **עמי** فهو داخل في هذا الوعد ووجدت الصالحين يسمون **עמי** كق (يشع 16, 51) **ולאמר לציון עמי אתה** والمخاطبون من لم ينتب لا يسمى **עמי** كق (הושع 8, 1) **כי אתם לא עמי** والتائبون يسمون **עמי** كق (הושע 25, 2) **ואמרתי ללא עמי**

1) m. ומה.

כנגד תכלה וישביה כמו כן ימותון וישועתי לעולם תהיה
 וצדקתי לא תחת וכן נעלם אן האישועה ליש עי גוערא
 פנבקי בזאתיא ואנא יעני באישועה אעל האישועה כמה יעני בנ'
 (משלי 1, 14) חגמות נשים בנתה ביתה אעל חכמה ולעלה
 יתפקר פיקול כיהפ ינתלון אל דאר האכרה פינבעי אן נעלם אן
 סביל האולא לחיין כסאטר הנאס יחלף למ אמן הד' פיחולון
 מן אמן האול' פי אסהל סעי ולעלה יקול פהאולא אלו ושרבו
 ותרוגו ובעד' אן אכיוא ינתלון אל דאר האכרה בתלק הבניה
 פביסיון לא יאלון ולא ישריון פנקרב אל פימה ונקול כמה עלמא
 אן משה רבינו אן יאל וישרב פאמ 40 יומא פי אלבל לא יאל
 ולא ישרב ובניתה בחאלה ולעלה יקול فاذا אנוא יתרוגון פהל תעוד
 זוגה כל ראל אביה אן עי אשט מעה אן פד חל' אמות [139]
 התרויג פלנא אפא אפא כמא סאל בעס אנעלמא חל יחנא האולא
 לחיין אל נסח די נרה אן לא פאגيب وقيل له اذا كان معם
 משה רבינו פקד אסנגינא ען אן נגהד למ פכרנא וכזלק אפול
 פי باب התרויג אן אפארנא אפא תלחפ תחصيل אحوאלנא ואפא חרמ
 וחלל פבמא מ' יכנ מאלה פק' חל ינסח' ללאחיא התרויג אן לא
 פקד כפינא מוונתה אן חנא אנביא ווחי ועדי ולעלה יקול פאן
 الفرقان אפ' אעני ישועת מצרים מ' נגד אן מיטא אש פנקול
 אכל אן לחالف מ' יכסן למ מע الفرقان האחיא ולו זמנה למ
 לפעלה ואפא אל (בראש' 14, 15) ואחר' בן יצאו ברבוב גדול
 פק' ואפא פי אפא الفرقان האכיר פאלה זמן זלק ולא בד' מן תממה

1) m. בער.

في [130] الارض وان رايناه نحن كانه قد اختلط وخفى عنا فلن يخفى على الخالق فاذ الامر على هذا البيان فلذلك الانسان الماكول ان لم يفسن شيء من اجزائه فكلها معزولة اينما حصلت في البر او في البحر حتى تعاد باسرها وليس ذلك باعجب من اختراعها الاصلى ولعله يتفكر فيقول فهاؤلاء الخبيون في دار الدنيا هل ياكلون ويشربون وينتزجون ام لا فينبغي ان نعلم انهم ياكلون ويشربون مثلنا وينتزجون على ما بان من ابن الازرفيت وابن الشونميت الخبيين في هذه الدنيا اكلا وشربا وصلحا للتزويج وقال بعض العلماء (سנהدرين 92^v) انه من ولد بعضهم وتلك الآية التي شاعدها السيد يهوكال הכהן المشهورة في اول قصة (1, 37) היתה עלי ידי الى آخرها هي البرهان الدال على احياء الموتى في الدنيا وظهورهم للنبي ذك (ibid. 10) ותבוא בהם הרוח ויחיו ויעמדו על רגליהם חיל גדול מאד מאד كانت حجة على النبي ووكي سائر الامة تكون للحجة عليها عند مشاهدتها لمن تعرفه منهم قد عاش واستقامت حيوته ويكون مقدار حيوة هؤلاء الذين احياهم الله على يد يهوكال كمقدار حيوة ابن الازرفيت وابن الشونميت بالتقريب واما هؤلاء الخبيون في وقت الايشועا فان الآثار حملت الينا انهم لا يموتون لقول سلفنا (سנהدرين 92^v) מתים שהק'בה' עתיד להחיות שוב אינן חורין לעפרן ואذا تأملنا الكتاب رايناه يقوى ذلك لانه يقول ان السماء والارض تغفنا! واليشועا تبقى ذلك قوله (ישعيا 6, 51) שאו לשמים עיניכם והביטו אל הארץ מתחת כי שמים כעשן נמלחו והארץ

1) וכדי = pro 1)

نعلم ان ليس في العالم جسم يفنى جسما حتى النار التي هي سريعة الاحراق انما تفرق بين اجزاء الشيء ويلحق كل جزء بعنصره ويصير للجزء الترابي رمادا وليس يفنى شيء وليس يجوز ان يقدر على افناء شيء حتى ينلاشي آلا خالقه الذي اخترعه لا من شيء فان هذا القول صحيح لا محالة فكل حيوان اكل جسما ما فلم يفنّه وانما فرق بين اجزائه فقط واقول والسبب الذي احوج كل حيوان الى غذاء هو ما يجذب الهواء من جسمه ان¹ اجزاء الحرارة والرطوبة والبرودة وليس من الحيوان وحده يجذب الهواء ذلك بل كل نام² والدليل على ذلك ان لو وضعنا رغيف خبز في بيت مدة طويلة لوجدنا الهواء قد جذب منه ان³ اجزاء ولم يبق فيه آلا للجزء الترابي فقط فاحتاجت ابدان للحيوان الى غذاء دائما لتكون⁴ مادة موضوعة فيها لم يجذبها³ الهواء لانه ان لم يجد ما يجذبه من اجزاء الاغذية جذب من العناصر الاصلية وتلف البدن واقول ان اذا اكل الانسان تنفحة فان الهواء يجذب من بدنه ما كان في التنفحة من الحرارة والرطوبة والبرودة وتبقى الترابية تصير تغلا يرمى به فقد تبين ان اجزاء التنفحة تنفترق وتحصل¹ في الهواء والرابع في الارض فلان التنفحة لم يعد خالقها باءاتها⁴ مختلط اجزائها في المعادن العظيمة فيلحق كل جزء بعنصره وانما الانسان فلموضع ما وعده خالقه بجمع اجزائه وردّها الى ما كانت عليه فلذلك يعزلها ناحية لا مختلط بالعناصر العظيمة بل تبقى منفردة الى وقت الاعادة حتى للجزء الترابي الذي حصل

1) m. גאמי. 2) m. לתוך cfr. p. 212 ann. 1. 3) m. suff. masc. 4) m. באערטא.

التي قد اختلطت بها اجزاء الطبقة الاولى ثم توقّبت الطبقة الثانية من الناس واختلطت اجزائهم في معادن العناصر ايضا ثم ركب الخالق منها طبقة ثالثة وكان من حالها كالاتنتين المتقدمتين وكذلك الـ٦٦' والـ٦٦' فكيف يجوز ان يعيد الطبقة الاولى كملا والـ٦٦' كملا والـ٦٦' كملا وقد دخل بعض كل طبقة في بعض فايين في ذلك بيانا شافيا واقول انما كان يحتاج الى استعمال محلولات اجسام الطبقة الاولى في تركيب اجسام الثانية لئلا يبقى في الموجود الا تلك الاجزاء فقط فكانت تتكرر ابدا مثلا اقول كمن له آنية فضة من الف درهم ليس غيرها كلما تكسرت اعادها الى السبك والصبغة واما من له بيوت مال وضمن ان كل آنية تنكسر يرفع كسورها حيث يعيدها تلك الآنية بعينها فهو كل شيء يصوغه جديدا ياخذها من بيت ماله ولا [137] يخلط معه كسر المنكسر بل يعزلها حتى يعيدها كما وعد كذا فحصدت فوجدت معادن الهواء والنار التي بين الارض وبين اول جزء من السماء مثل مقدار جملة جرم الارض وجبالها وبحارها الف مرة و8 مرة!! وان الامر على هذه السعة فليس لا بد من ان يركب الخالق اجسام طبقة ثانية من محلولات الـ٦٦' بل يعزلها حتى ينتم لها ما وعد ولعله ينفكر ايضا فيقول فان اكل اسد انسانا ثم غرق الاسد فاكله السمك ثم اصيد السمك فاكله انسانا ثم احترق الانسان فصار رمادا من اين يرد الخالق الانسان الاول امن الاسد ام من السمك ام من الانسان الـ٦٦' ام من النار ام من الرماد فيقع لي ان هذا مما يحير المؤمنين فاري ان اقدم قبل الجواب عن ذلك مقدمة واقول ينبغي ان

1) l. 89 ut ed. p. 60r.

המתים לפיכך אין לו חלק בו שבל מדותיו של ה'ב'ה
 מדה כנגד מדה שנ' (מלכים II, 2, 7) ויען השליש אשר
 למלך [136] נשען על ירו את איש האלהים ויאמר הנה י'
 עשה ארכות בשמים היהיה הרבר הזה ויאמר הנכה ראה
 בעיניך ונישם לא תאכל وجاء في الآثار ايضا (כוכב 52) في
 تفسير (מיכה 4, 5) והקמנו עליו שבעה רעים ושמנה נסיכי
 אדם אן השבעה רוד באמצע אדם שת מתושלח מימינו
 אברהם יעקב משה משמאלו ון אה' נסיכים ישי שאול
 [שמואל] עמום צפניה חזקיהו אליהו ומשיח وحملت الآثار
 ان الموقى اذا احياهم خالقهم يعيد الثياب عليهم وليس ذاك باعظم
 من رد الموقى انفسهم وان عذا الخبر لما فشا فيما بين امتنا بالغ
 الناس في اكفان موتاهم فنقلت عليهم المونة حتى حلها بعض
 العلماء بما سماح في كفسن له وذاك قولهم (מועד קטן 27)
 בראשונה היתה יציאת הנות קשה על בעליו עד שהיו
 מניחין אותו וכורחין עד שבא רבן גמליאל ונהג קלות
 בעצמו ויצא בבגדי פשתן המגוהצין ונהגו כל העם אחריו
 وبعد ما شرحت هذه الاقوال اتول على سبيل التقصى بالنظر في
 باب احياء الموقى ان الذين في وقت الايشועה والذين في دار الآخرة
 جميعا لعدّ متفكرا يتفكّر فيقول اذا² كانت الطبقة الاولى من الناس
 لما توفيت تحللت عناصرها فصار كل جزء منها الى معدنه اعنى
 لُحقت لحرارة بالنار فخالطتها والرطوبة بالهواء والبرودة بالماء واليبوسة
 بقيت ترابا ثم ركب الخالف اجسام الطبقة الثانية من المعادن

1) suppl. 2) m. repet.

והזֶה נִזְכָּר אֵיכָבֶד אֶלְכֵתָב בַּמּוֹקֵף הַר סִינַי פְּקוּ' (דְּבָרִים 32, 4),
 כִּי שָׁאַל נֹא לַיָּמִים רֵאשׁוּ אֲשֶׁר הָיוּ לַפְּנִיךְ – הִנְהִיָּה כְּדַבֵּר
 הַגְּדוּל הַזֶּה אוֹ הַנִּשְׁמָע כִּמְהוּ וְג' וְאַתָּה תִּנְבִּיֵן כְּדֹרֵה אֱלֹהִים בְּלֹא כֹחַ
 כִּי מִי אֲשֶׁר יִבְחַר אֵל כָּל הַחַיִּים יֵשׁ בְּמַחֲזֵן כִּי לִכְלָב חַי
 הוּא טוֹב מִן הָאֲרִיָּה הַמֵּת כִּי הַחַיִּים יוֹרְעִים שִׁמְתוֹ וְהַמֵּתִים
 אֵינָם יוֹרְעִים מֵאוֹמָה וְג' גַּם אֶהְכֶתֶם גַּם שְׁנֵאתֶם גַּם קְנֵאתֶם
 כִּבְרֵי אֲכֹרָה וְג' אֵלֶּה הַדְּבָרִים הַלְלוּ וְעָלִי אֲנֵהָ קוֹל לַחֲכִימִים
 פְּלִיפּוֹס הוּא קוֹלוֹ עַן נִפְסֵה וְאַתָּה קוֹלוֹ חֲכִימֵה עַן קוֹל לַחֲכִימִים לֹא
 קָדַם קִבְלֵה מֵאֵיכָבֶד מֵאֵיכָבֶד לַחֲכִימִים מֵאֵיכָבֶד לַחֲכִימִים (3) וְגַם
 לֵב בְּנֵי הָאָדָם מֵלֹא רַע וְהוֹלְלוֹת בְּלִבְכֶם בְּחַיֵּיהֶם וְאַחֲרָיו
 אֵל הַמֵּתִים פְּלִמָּה קָדַם אֵן בְּ לִבְהַן הַנָּאֵס רַע וְהוֹלְלוֹת בְּסִבְבִּי
 חַיּוֹתֶם וּבְסִבְבִּי מוֹת שְׁרַח בְּעַד זֶלֶק מֵאֵי פִלְסוֹפֵיהֶם פְּקַל הַדְּבָרִים
 פְּוֹאִסִּיפּוֹס וְעִרְצִיפּוֹס אֲנֵהֶם יִקְוֹלוּן כְּלָב חַיִּי חַיִּיר מִן אֲסִד מֵיבֵת וְאֵן
 הַחַיִּיָּא יַעֲלֹמוֹן מֵאֵי יַעֲבִירוֹן אֵיבֵה וְהַמּוֹקֵף לֹא יַעֲלֹמוֹן שִׁיָּא וְקַדַּבֵּת
 גְּמִיַּע אַעֲמַלְהֶם וְהַיִּיפּוֹס לֵהֶם נַעֲבִיב בְּ דַר הַדְּנִיָּא פֹאֵד לַחֲכִימִים
 יִקְלֵה אֵלֶּה הַחֲכִימִים חַיִּי קָדַם קִבְלֵהָ אֵתָּה וְסוֹאֵס לַחֲכִימִים וְשְׁרוּרִים מִן
 תַּעֲלִיף בֵּהָ פְּהוּ גַּאֲהֵל גַּיְרִי מִלְּנִפְתִּי אֵיבֵה וְלֹא מִסְתַּעַדָּ בֵּה בֵּל לֹא יִקְרַב
 מִן גְּוֹרֵר נִסּוֹר רֵבֵה לֵאֵן אַעֲלֵה רַע וְהוֹלְלוֹת יַעֲבֹדוֹן עִנְקוּ'
 (תְּהִלִּים 5, 5/6) לֹא יִגְוֹרֵךְ רַע לֹא יִהְיֶצְבוּ הוֹלְלִים לְנִגְדֵי עֵינֶיךָ
 תָּמֵם נִזְרֵת בְּ מֵאֵי חֲמִלְתֵה אֲתָרֵךְ פֹּאֵד אֵיבֵה מִתְּלֵךְ אֵתָּה כָּל מֵן לֹא יַעֲתַקֵּד
 אַחַיָּא הַמּוֹקֵף בְּ דַר הַדְּנִיָּא פְּגַיְרִי מַחְשׁוֹר בְּ גְּמִלְתֵה אֲמֵתָה בְּ מוֹקֵף
 אִישׁוּעָה וְזֹאֵךְ קוֹלְהֶם (סְנַהֲדְרִין 90) הוּא כּוֹפֵר בְּתַחֲיִית

עור שמשך וירחק לא יאסף ולכן القول الصحيح هو ألا ينقل
 فسوف عن طاعره ومشهوره ألا بحاجة من ال'ר' التي وصفت فما لم
 تكن فيه حاجة منها فهو على مسموعه فان قامت للانسان هذه
 الشبه التي في هذه الفواسیف فظن أنها تمنع ان يكون احياء
 الموتی في دار الدنيا فقد رايت ان اذكرها ووضح الغرض المقصود
 فيها واقول أنها 'ד' فنون من الشبه وتلك فن منها ضرب من
 البيان فال'א' منها على قول العبد (איוב 7, 7/10) זכר כי רוח
 חיי וג' לא השורני עין רואי עיניך בי ואינני כלה ענן
 וילך כן יורד שאול לא יעלה לא ישוב עוד לביתו (איוב
 14, 14) אם ימות גבר היחיה (ibid. 12) ואיש שכב ולא
 יקום فان الاولياء لم يريدوا بهذه الاقوال² ان الخالق لا يقدر على
 احياء الموتی وكيف يجوز ان يستقباه بذلك وهو يعلم انه يقدر
 على كل شيء ولكن ارادوا بذلك وصف عجز الانسان بعد ورود
 القبر وضعفه ان يقيم نفسه او ينتبه من نومه او يرجع الى [135]
 منزله ويقولون اللهم ارحم عبدا هو بهذه الصورة من عجز وفقد الى
 رأفتك والفسن' הב' على قول الكتاب (ההלים 39, 78) ויזכר כי
 בשר המה רוח הולך ולא ישוב (103, 15/16) אנוש כחציר
 ימיו כציץ השדה כן יציץ כי רוח עברה בו ואיננו فان
 غرض هذه الفواسیف ان احد اسباب رحمة الله لعباده علمه بضعفهم
 وعجز ارواحهم عن الرجوع الى اجسامهم او الى منازلهم من ذاتهم ولا
 يريدون بذلك ان خالقها لا يقدر ان يردّها بل كلما زادوا وصف
 هذه الحال من جهة الناس بعدا ازدادت قدرة الخالق عليها ايضا

1) m. במא. 2) m. repet. אן אלאקואל.

כלל מאתחמל מן התאוויל אל לחד אזר' אסיב אלתי קדמנאחא ואמא
 אזא לר ייכנ סיב מנחא فالغوסייף על נפחא ולו קאן מן הוואב
 אן ייחמל כלל פסוק מאתחמלה מן התאוויל בלא חגה לר תחית
 לנא שריעה סעייה בנה אז כלחא תחמל התאוויל ואערס מן זלכ
 גרתיית פאקול בן קול התוריה (שמות 3, 35) לא הכערו אש
 לא תעבווא עסאקר¹ ללחרב פי יום הסית נפיר מא קל חנא
 (במדבר 28, 21) כי אש יצאה מחשבון להבה וג' וקו'
 (שמות 3, 13) ולא יאכל חמץ ייכנ מענא המע מן הזנא נפיר
 מא קל חנא (הושע 4, 7) כלס מנאפים כמו תנור בערה
 מאפה ישבות מעיר מלוש בצק ער חמצתו וקו' (דברים
 6, 26) לא תקח האם על הכנים לא תقتל פי לחרב השייח
 וاولاده כק' יעקב (בראשית 12, 32) פן יבוא והכני אם
 על בנים וקל חנא (הושע 14, 10) אם על בנים רטשה
 ולו ויב זהא פי השרתי לויב איצא פי الاخبار פסאן קול
 התוריה (שמות 22, 14) ויבאו בני ישראל בתוך הים ייחמל
 אן יתאו אנח דחלוא פימא ייבן לליוש אז הלעה תשבה לליוש בלמא
 ותקול (ירמיה 2, 47) חנה מים עלים מצפון והיו לנחל שוטף
 וישטפו ארץ ומלוואה וקל איצא (ישעיה 7, 8) ולכן חנה "
 מעלה עליהם את מי הנחר העצומים והרכים את מלך
 אשור ואת כל כבודו וכן קו' (הושע 13, 10) וידם השמש
 וירח עמר עד יקם גוי איביו ייחמל אן יתאו אן הדולה
 תחית ואללך יקף נפיר מא קל חנא (ישעיה 20, 60) לא יבוא

1) תעבו עסאכרא m.

(36) ועשה כרצנו המלך ויתרונם ויתגרל אל (1, 12),
 ובעת ההיא יעמד מיכאל השר הגדול¹ וג' ג' וג' וג' וג' וג' וג'
 فی امر الیسועה² וואחד منها (2) ורבים מישני אדמת עפר
 יקיצו אלה להיי עולם ואלה לחרפות ואתא קל ורבים מישני
 ולר יפל וכל ישני אדמת עפר לן כל ישני אדמת עפר
 עמ جمیع בני ישראל¹ ולר یضمن هذا الوعد الّٰ لبني اسرائيل
 فقط فلذلك قال رבים وقال اלה לחיי عולם وאלه ليس يعنى
 لحيين ان منهم للتواب ومنهم للعقاب ان ليس يحيى في وقت الیسועה
 من عليه عقاب وאתא يعنى بقسمه القول ان عاولء الذين יקיצו
 להיי עולם وعاولء الذين לא יקיצו ׀ לחרפות לדראון
 עולם ان كل صائح وتائب يعيشون ولا يبقى الّٰ² انكار ومن مات على
 غير توبة وكل ذلك في وقت الیسועה فان ذعب ذاعب الى تاويل
 هذه الفواسيف وصرّتها على غير احياء الموتى بان يقول قد وجدنا
 اللغة تقول عن دنى رفع الله شأنه كآته اقله من التراب ذك
 (תהלים 113, 7/8) נקימי מעפר רל — להושיבי עם נדיבים
 ונقول ען וضيع جعل له وياسة ذك (מלכים I, 2, 16) יען השר
 הדימתוך מן העפר وتشبه كثرة المصائب والنكبات بالموتى ان
 تقول (תהלים 6, 88) במתים חפשי כמו חללים שכני קבר
 وتمثل اخراجه عن نكبته بالاحياء كقول (תהלים 71, 20) אשר
 הראיתנו צרות רבות ורעות תשוב תחינו [134] وقال ايضا
 (7, 85) הלא אתה תשוב תחינו ועמך ישמוחו בך فبيّنا له
 ان ذعابه هذا خطاء من اجل آته ليس يجوز ان يحمل المفسون

1) א.ל.א.פ.ר. m. 2) cfr. ed. 62 v; א.ד.מ. 1.

ישראל ليحققه أنه في هذه الدنيا ووصل به أن كل واحد منا
 يكون إذا احياه الله يذكر أنه هو الذي كان حيا¹ وأنه عو الذي
 مات وأنه هو الذي احببى ذلك قو^(13/14) **וידעתם כי אני** "
בפתחי את קברותיכם واعد ذكر سبع بلد الشام ثانية ليؤكد^٥
 عندنا أنه في هذه الدنيا كقو^٦ **ונתתי רוחי בכם** وحييتهم وانهتني
 אתכם על אדמתכם **וידעתם כי אני** " **דברתי ועשיתי**
נאם " ثم اقول ان النبى قد بشر بمثل هذا الوعد فقال **(ישעיה**
26, 19) **יחיו מתוך** يشبه ما قال ثم **ישבו** עצמותינו **אברה**
תקותנו وتمثيله لهذه الحال بمن ينتبه من نومه كقو^٧ **הקיצו**
ורגנו يشبه ما قال ثم **וידעתם כי אני** "**בפתחי את קברותיכם**
 وتشبيهه للاحياء **בטל אורת** لان بنيته من **ד'** عناصر فالتراب
 موجود والرطوبة ياتي بها ربنا من معنى **טל** ثم ياتي به بالروح من
 معنى **אורת** لان النفس كذاك منيرة كما شرحنا **וארין רפאים**
תפיל يعنى الكفار يقعون الى الارض وينحطون على ما شرحنا
 والذين يجهلون امر ربهم ونهيه فذاك قو^(21, 16) **(משלי**
تועה מדרך השכל ثم اقول ووجدت **דניאל** قد عرفه ربنا
 ما يكون في آخر الزمان [في²] **47** فسوقا منها فسوق واحد في ما
 يكون في آخر ملكة الفرس وهو الاول ومنها **18** فسوق اخبار المملكة
 اليونانية من **(دنيال 3, 11)** **ועמד מלך גבור ומשל ממשל**
רב ועשה כרצונו الى **(16)** **ויעש הבא אליו כרצונו** ومنها **20**
فسوقا اخبار ملكة الروم من (16) **ויעש הבא אליו כרצונו** الى
(36) **ועשה כרצונו המלך** ومنها **10** فواسيق اخبار ملكة العرب

1) حتى. 2) suppl.

ימות עולם כינו שנות דר ודר (8) בהנהל עליון גוים (9)
 כי חלק י' עמו תִּתִּי בנעתה עלינא פתקול (10) ימינארו
 בארין מדבר תִּתִּי תתלִּתִּי בִּחְטִינָא וְחִטְיָאנָא פִּתְקוֹל (15) ויִתְּמִן יִתְּרִן
 ויִכְלִין וְתִרְבִּעַ בְּעֻבּוּבִנָּא פִּתְקוֹל (19) וירא י' וינאין וּמָא יִלִּיבֵה תִּתִּי
 תִּחְמַס בְּעֻבּוּבֵה אַעֲדָאנָא פִּתְקוֹל (34) כי מגפן כדם גפנס תִּתִּי
 תִּסְדָּס בְּפֻרְגָּנָא וּמְעוּתָנָא מִן (39) ראו עתה כי אני הוא
 אלֵי אַחֲרֵי הַשִּׁירָה פִּעֲלֵי עֲזָא הַנְּזָמָא יִחְסִיר פֻּרְלֵה (39) אני אמית
 ואחיה מחצתי ואני ארפא פִּי אֵיָאֵם הַיְשׁוּעָה וְלִמְלָא נִתְּוַעַם מַעֲנֵי 1
 יעני אמאתה قوم ואחיה גיבירִי עלֵי בְּנֵיֵה הָעָלָם פִּלְדִּלְכִּי קַל מִחֲצַתִּי
 ואני ארפא ליערפנא אֵתֵה כִּמָּא כָּאֵן לְגִסְמֵי הַמְּרִיץ הוּא בְּעֵינֵה הַמְּשִׁפִּי
 כִּזִּכֵּל לְגִסְמֵי הָאֵמָתִּים הוּא לְגִסְמֵי הַחַיִּיִּים וְאֵן זֶלֶק אֲגַמַּע 2 יִכּוֹן פִּי
 וְזִתְּ הַיְשׁוּעָה לְקוֹלֵה בְּעַבְדֵה (40) כי אשא אל שמים ירי (41) אם
 שנותי ברק חרבי (42) אשכיר חצי כדם (43) הרנינו גוים
 עמו עלֵי מַעֲנֵי (ירמיה 6, 31) רנו ליעקב שמחה תִּתִּי אִתְּוֹל
 אֵן מִן עִלְמֵי הַחֲלָפִים בַּמָּא יוֹסוּסִים פִּי סִדְוֹרָנָא מִן אִסְתַּעְבָּבִים 3 אַחִיָּא
 הַמּוֹק עֲנִדְנָא תִּפְתָּדֵם אֵלֵי נְבִיָּיֵה יְחֻזְקָאֵל בְּזִלְכִּי פִּקַּל לֵה (11, 37) בן
 אדם העצמות האלה כל בית ישראל הנה הנה אמרים
 יבשו עצמותינו ואברה תקותי כי גזרנו לנו תִּתִּי מִן אִמְרֵה בִּאֵן
 בִּישָׁרָנָא בִּאִסְעָדָנָא מִן קִבּוּרָנָא וְאַחִיָּא מוּתָנָא כִּפְתָה בְּקוֹלֵה בְּעַדֵה (12) לכן
 הנבא ואמרת אליהם – הנה אני פתח את קברותיכם
 והעליתי אתכם מקברותיכם עמו וְלִמְלָא נִזְטָן אֵן עֲזָא הַמּוּעַד
 אֵתֵמָּא הוּא לְדָר הָאַחֲרֵה 4 זִאֵן פִּי אַחֲרֵי הַפִּקוּל וְהַבֵּאתִי אֵתְכֶם אֵל אֲרַמַת

1) m. אעני. 2) m. אנתמע. 3) m. אצתצעאב. 4) m. mase.

אמרו היוכל אל לערך שלהן במרבר וענמ קל אשר נסיתם
 במסה ואמא ליימחן העבד قدرة ربه حل يقدر ان يحدث له
 آية معجزة ام لا مثل ما سال زرعون (شوفنا' 39, 6) אזכה נא
 רק הפעם כגיה ומثل ما سال חוקיהו (מלכים II 8, 20)
 وغيرها فحائز وما جاءت به الآثار بشرطه عليه فنفسه تفسيراً
 يوافق الآثار الصادقة كما جاءنا بان الجلد 39 جلدة ومكتوب
 (דברים 3, 25) ארבעים יכנו فاعتقدنا ان مجاز ذلك ان تكون
 39 فجيرها النص كما جبر (במרב' 34, 14) במספר הימים
 אשר תרתם את הארץ ארבעים יום יום לשנה ונ' ואמא
 كانت 39 اذا السنة الاولى غير داخله في هذه العقوبة فلما كانت
 الاسباب المظهورة² الى تاويل الفواسيق³ في هذه الدر' وليس لها
 خامس وراينا احياء الموتى ولا شاعدا يدفعه لانه ليس نقول يحيون
 من ذواتهم وايمنا نقول انما خالقهم يحييهم ثم لا العقل يردّه من
 اجل ان اعاده شيء قد كان [132] فنفرق اقرب من المعقول من
 اختراع شيء لا من شيء ثم لا نص آخر يمانعه بل النص يقويه
 لما نص في هذه الدنيا على احياء ابن المرأة الازرفية والشونمية
 ثم لا اثر يوجب تاويله بل الآثار جميعها مؤيدة له وجب
 تركه بحاله على فصيح النص ان الله يحيي موتى ائتمه في وقت
 الازولاة ولا يتناول على وجه فكيف اذا كانت مواضع احياء
 الموتى تدل على انه في دار الدنيا خاصة وقد قدمت هذا القول
 ابتداء فاقول ان تורת האיينو نظامها على احوال בני ישראל
 فتبتدئ من اول اصطفاء ربنا لنا فنقول (דברים 7, 32) זכר

1) m. מן. 2) ej. المشهورة. 3) cod. في.

اليسير من الآمنة كل فسوق يجدونه في ذكر احياء الموقى وقت
 الاثولة يتناولونه على احياء الدولة وانعاش الآمنة وما لا يكون
 موقنا في وقت الاثولة فيصرفوه الى دار الآخرة فقدرت هذه المقالة
 لهذا الباب اقول فيها انى نظرت وحررت فمحقق لى ما عليه
 جمهور الآمنة من ان احياء الموقى يكون في وقت الاثولة فرايت
 اثباته ليكون¹ رشدا وهدى مثل ما تقدم واقول أولا ان من
 المعلوم عن حقائق الامور ان كل قول يوجد في الديكرا فهو على
 ظاهره آلا ما لا يجوز ان يؤخذ له بالظاهر لاحد اسباب اما ان
 يكون للحس يدافعه كقوله (براشيت 20, 3) **ויקרא האדם זם
 אשתו חוה כי הוא היתה אם כל חי** وهونذا نشاهد الثور
 والاسد ليسا من ولد النساء فيجب ان نعتقد في القول بل هو
 من الناس واما ان يكون العقل يبرده كقوله (دברים 4, 24) **כי
 אלהיך אש אכלה הוא אל קנא** والنار محدثة ومحتاجة وقد
 تنصفتى ولا يجوز في العقول ان يكون كذاك فيجب ان نصبر في
 انقول ان عقابه كالذئب² تاكل وعلى ما قال (لافניה 8, 3) **כי באש
 קנאהי תאכל כל הארץ** واما ان يكون من نص فصيح يناعه
 فيجب ان يتناول منه ما الذى ليس بفصيح فلك (دברים 6, 16)
לא הנסו את יי אלהיכם כאשר נסיתם במכה وقال (نيلامبي
 3, 10) **ובחנוני נא בזאת — אם לא אפתה לכם את
 ארבות העמים** فالذى يوافق بين القولين آلا نمحن ربنا عد
 يقدر على كذى ام لا مثل السذين قالوا (ההלים 18/19, 78)
וינסו אל בלככם לשאל אכל לנפשם וידברו באלהים

1) m. ל.יכ. 2) m. ב.ל.נ.א.ר.

أى شيء في هذا مما يدل على الكبر وأما قيل هذا من اجل ان
 الارواح قرارها في انظار العلو والسفل فايضا كانت من الخاشيتين
 بل في 4 جهاتها تقبل اذا دعا ربها وعلى ما قال الولي (أيوب
 14, 15) **תקרא ואנכי לענך למעשה ידיך הכסף**

كملت المقالة السادسة

المقالة السابعة

في احياء الموتى في دار الدنيا

قال صاحب الكتاب اما احياء الموتى الذي عرفنا ربنا انه يكون في
 دار الآخرة للمجازاة فذلك مما آمننا مجمعة عليه واصل اجماعهم
 للمعنى المقدم ذكره 1 في المقالات الاوائل لان المقصود من جميع
 المخلوقين هو الانسان وسبب تشريفه الطاعة وثمرتها الحيوة الدائمة
 في دار الجزاء وقبل ذلك ما رأى ان يفرق بين روحه وجسمه الى
 وقت استكمال النفوس حتى يجمعها للجمع 2 على ما بينت فلا نعلم
 يهودياً يخالف على هذه الامانة ولا يستصعب عند عقله كيف
 يحيى ربه الموتى ان قد صح له انه خلق شيئاً لا من شيء فلا
 يجوز ان يستعسر له ان يعيد شيئاً من اشياء متفرقة او ماحللة
 ثم كتب لنا احياء الموتى في وقت **اليناولا** واقام لنا انبيأوه عليه
 البراهين ففى هذا وجدت للثلف في الراى وقع في احياء الموتى
 الذى في 3 دار الدنيا فالجمهور 4 من آمننا يقولون انه كائن في وقت
اليناولا ويفسرون كل ما وجدوه في **المزكرا** من فواسيف احياء
 الموتى على ظاهره ويؤمنونه وقت [131] **اليناولا** لا محالة ورايت

1) m. suff. fem. 2) m. للجميع. 3) suppl. 4) m.
 פי אלגמחור

כמה אوجبوا العقوبات على السيئات الماضيات لا الآتيات من قوله
 אשרי — אשר לא הלך ولم יצל אשר לא ילך ומניה (איוב
 38, 14) תתהפך כחמר חותם ויתיצבו כמו לבוש פתאולו
 (89 r.) תתהפך עלی النفس وقالوا هذا يدل على أنها تنقلب في
 الناس والبهائم ابدا ولم يفهموا الغفلة انه اتما قيل عن الارض
 ان قدم قبله للاحוז בכנפות הארץ וינערו רשעים כמנה
 فنه ما قل انها تنقلب بالارשעים بالآفات كطين الخافر وهم
 ملازمون لها [130] كانت لباسها لا يستطيعون الانتقال عنه¹ حتى
 يتم حكم الله فيهم ومניה قول الولي (תהלים 3, 23) נפשי ישוב
 فحسبوا هذا الترادف² من جسم الى جسم ولم يابه للجهال انه راحة
 النفس وسكونها وقرارها عن قلق كانت عليه وليس هو ردا بعد
 خروج وهذا في لغة آباءنا بين واضح ان يقول عن זמיון حين
 عطش فسقاه ربه ماء (שופטים 19, 15) והשב רוחו ויחי ولم
 تكن خرجت ويقولون عن المصري الذي جاع فاطمه رוד עיה'
 (זמואל I, 12, 30) והשב רוחו אליו וقل في الرسول الناصح
 (ישלי 13, 25) ציר נאמן לשלחו ונפש אדניו ישוב וقل
 في الشريعة (תהלים 8, 19) תורת י' תמימה משיבת נפש
 وآتى لاصون كلامي عن خطّة مذهبهم واحق³ به عن رداءته⁴
 لولا خوفا من الاغراء⁵ وآخر ذلك يقولون انه قل (יחזקאל 9, 37)
 מארבע רוהות באי הרוח ופחי בהרוגים האלה ויחיו فاقل

1) ej. عنها. 2) cod. אלתראדר. 3) =?; ואحق. 4) m. רואתה. 5) m. אל אגרא; in cod. M pauca tantum verba ex
 hac scida incolume relicta sunt.

جسمهم وفي هذا ردود كثيرة إلا لأنهم اغفلوا بعض التعويض الذي ذكرناه وايضا لآنا نسألهم عن الحال الاولى نعى أول ما خلقت هل كلفها ربها طاعة ما ام لا فان قالوا لم يكلفها سقطت العقوبات كلها ان لم تكن كلفة من الاصل وان انعموا بالكلفة والنفس ح لم نوضع بعد ولم نوعظ¹ فقد افترؤا بأنه يكلف العباد لما يستأنف لا لما مضى خاصة ورجعوا الى قولنا بالتعويض وتركوا اصرارهم على لا اله الا لما سلف والرد² تعلقهم بشبهه من המקרא ارى ان اذكر منها بعضا وافول من ذلك قول *משה רבי' ע'ה' (דברים 14, 29) כי את אשר ישנו פה עמנו עמד היום לפני י' אלהינו ואת אשר איננו פה עדינו היום* فقالوا هذا يمدد على ان ارواح الآخريين هي ارواح الاولين ولذلك هي الحاضرة وهي الغائبة ونص الفسوك يبطل ما ظنوه لآنه يفصح بان الحاضر غير الغائب وانما حاصله لآنه² يوجب على من نقل اليهم خبر موسى ان يقبلوه كقبول الحاضرين له ومنها قو' (ההלים 1, 1) *אשרי האיש אשר לא הלך בעצת רשעים* فقالوا لآما قل *לא הלך* ولم يقل *לא ילך* دلنا ان العقوبة على شر فعلته في الجسم [الاول³] وهذا منهم في غاية الغلط لان الكتاب انما اوجب للمذكور *אשר* بعد ما *לא הלך* ولم يوجب له قبل ما *לא ילך* فظاهر النص الرد عليهم وايضا لو كان على ما ذكروا لكان الثواب انما هو على الحسنات الآتيات لا الماضيات لآقو' بعده *ובתורתו יהנה* ولم يقل *יהנה*

1) لا قبله ولا مرثه. M ut edd. لم تزع بعد ولم توعظ. m. 1)
2) آنه. ej. 2) (لم تضع بعد ولم تعص لم تضر بعد ولم تعظ)
3) suppl. ex. v. h.

ويسمونه التناسخ ومعناه عندكم ان روح האדם تصير في نازلا
 وبعد ذلك في ١٦ وبعد ذلك في יהודה ومنهم ان اكثرهم¹
 يقولون وقد تكون روح انسان في بهيمة وروح بهيمة في انسان
 وشيء كثير من هذا الوسواس والتخليط وتبينت ما يزعمون انه
 دفعهم الى هذه المقالة فوجدتها ٦ شبه وارى ان اذكرها واراد
 عليها فاول ذلك تمسككم بمذهب الروحانية والذم مذاعب الاخر او
 من لم يعلم من واضع مذهب التناسخ اشتقوه من مذهب الاثني
 الروحانيين وقد كشفت ما على الجميع واثبتته والذم استعمالهم²
 اخلاقا كثيرا من الناس فوجدتها³ تشابه اخلاق البهائم بما هو
 عفيف كخلف الغنم وشديد كخلف السباع وشريه ومبين⁴ فخلق
 الكلاب وخفيف كخفة الطائر وما اشبه ذلك فعولوا من هذه الامور
 على ان هذه الاخلاق انما صارت في الناس لان فيهم من ارواح
 البهائم وهذا يرحمك الله يدل على فضل جهلهم لانهم يحسبون ان
 جسم الانسان يقلب النفس عن جوهرها حتى يجعلها نفس انسان
 بعد ما كانت نفس بهيمة ثم هي ايضا تقلبه عن جوهره حتى
 تجعل خلقه كالبهائم وعلى ان صورته كالناس فا كفى انهم جعلوا
 [129] جوهر النفس ينقلب ولم يثبتوا لها جوهر حقيقيا حتى
 ناقضوا اقوالهم فجعلوها تقلب للجسم وتحيله والجسم يقلبها ويجعلها
 وهذا هو الخروج من المعقول والذم اجراءه كلامهم على طريق
 الحاجة فيقولون ان الخائف عدل فا كان نبوخذ (88 v.) اظفلا الا
 على ذنب اقترفته انفسهم حيث كانت في الجسم الذي من قبل

1) m. او اكثرهم يقول M، اכתרתهم. 2) edd. شراو. 3) ej.
 انغرام. m. 5) edd. ورعتن. 4) edd. فوجدوها = فوجدوها

البارئ خلقها وذلك يكون الى آخر مقام الدنيا فاذا تم عددها واجتمعت جمع بين النفوس واجسامها على ما اشرح في المقالة التي بعد هذه وجزاء بما يستحقون وعذا معما بيتاه فيما تقدم من [128] انقول يتبين ايضا * من قول الحكيم لانه بعد ما قال (קהלה 7, 12) והרוח השוכן אל האלהים אשרי נהנה عرفنا ان آخر امرها الى اجازة نقوله² بعد ذلك (13/14) סוף דבר הכל נשמע – כי את כל מעשה האלהים יבא במזופט فنقوله את כל מעשה يعنى به الجسم والنفس جميعا ونقوله על כל נעלם يريد به ما خفى عنا من التزوير والاهסويد⁴ للنفس يظهر له فتح يلقى بها من السماء والجسم من الارض ويجازيها كق (ההלים 4, 50) יקרא אל העמים מעל ואל הארץ לדון עמם فسخان الحكيم وتبارك ونسأله ان يقدمنا على خير واما ما يكون من الثواب والعقاب فانا اشرحه في المقالة التاسعة بتوفيق الرحمن وارى ان اتبع هذه الاقوال بذكر ما اختلف فيه الذين اختلفوا في جوهر النفس ما عو وقلوا الى اين تصير فوجدت الذين قالوا بانها جسم عوائى او نرى واكثر الذين قالوا انها عرض للجميع يزعمون انها تتحلل وتفسد وتلاشى واما الذين قالوا انها من الروحانيات ومن خالقها وحده ومنه ومن شىء آخر ومن اصلين فديبين فيزعمون انها تعون الى معدنها الذى منه اقتضعت وقد بينت فساد جميع هذه الاقوال وابطلتها نكثي اقول ان قوما ممن ينسبون باليهودية وجدتهم يقولون (88 r.) بالقر

1) m. om. 2) m. لقول, M بقوله. 3) seqq. deperierunt in M.
4) l. وانتمويه = وانتمويه. 5) m. 0.

لنفوذ النور في اجرامها ونفوذ البصر في النور وهذا واضح ثم اقول
واي شيء يكون حالها بعد خروجها من الجسم فاجيب بما قدمت
ذكرتي انها تحفظ الى وقت اعادة ذلك (ميشلي 12, 24) ونذر نبت
هو اربعة وهيبة لآدم كقولك وتكون الصوافي منها موضوع²
حفظها في علو والواد في سفلى على ما قدمت من قول ارنيا
(12, 3) بوزر دركيع ومن قول (קהלת 21, 3) העלה היא
למעלה وعلى ما قل الاولون (שבת 152^v) נשתהן של צדיקים
גנוזה תחת כסא הכבוד ושל רשעים משוטטת בעולם גיזה
وما اشبهه الفصل بينهما وفي اول زمان المفارقة تقيم مدة لا تستقر مقرها
الى ان يبلى الجسم ومعنى ذلك الى ان تفترق اجزأوه فتكون في
هذه المدة يصعب عليها ما تعلمه مما يمر بالجسم من الدود
والرمة وما اشبه ذلك كما يصعب على الانسان علمه بان بينا كان
يسكنه قد خرب ونبت فيه الشوك والحسك وعنده صعوبة تكون
على النفس بالافتل والاكثر حسب استحقاقها كما ان منزلته³ بالسفل
تكون بالاقل والاكثر فتصعب عليه حسب استحقاقها وفي ذلك يقول
اوتلنا (שבת 152^v) קשה רמה למת כמיחל לכשר החי
ويسندون ذلك الى قول الكتاب (איוב 22, 14) אך בשרו עליו
יכאב ונפשו עליו תאכל وهذا الذي اعلمه مما يسمى دين
الكلب او الحيوان الكبر ثم اقول ان مدة (v. 87) مقامها متفرقة⁴
تكون الى ان تجتمع جميع النفوس التي اوجبت الحكمة من

1) M אלגאר. 2) quod sequitur desideratur in M usque ad
ult. hujus pag. vers. 3) ej. suff. femin. 4) M מפתרין. 5) M
الذي et سائر.

כירו נטויה על ירושלם פלמא דעא וקרב קל בעד דלכ (27)
 ויאמר י' למלאך וישב ררכו אל נדנה¹ ואסנדלל על אנ
 جثة الملائكة من نار صفراء لقف' (יחזקאל 1, 13) ודמות החיות
 מראהם כנהלי אש בערות כמראה הלפידים ועלי אנ
 جملتها ملوة عيون كقف' (ibid. 10, 12) וכל בשרם וגברם
 ויריהם וכנפיהם והאופנים נילאים עינים סביב ועלי אנ נור
 الاعين زرقة لانسها [נו²] كانت صفرة مثل الجثة لم تتبين أنها
 اعين وإنما تتبين بتبديل لونها ولون الزرقة في عين ההשמל
 המדכור بالناس³ وقد علمت אנ רובא النار [127] العظيمة كال آبلونا
 يوتون منها كقف' (דברים 22, 5) ועתה למה נמיה פכיה אזה
 قصد الانسان بيهما مع سيف مشهور⁴ وقد علمت אנ السيد
 דוד י'ה' למא ראי דנכ אמלאך ועלי אנה למ يقصده باذي⁵ خاف
 واحاله وارعد كقف' (ד'ה' I, 30, 21) כי נבעת נפני הרב
 מלאך " ומ ייזל מן דנכ היום מרעדה אל אנ מט קقف' (מלכים
 I, 1, 1) ויכסהו בכנדים ולא יחם לו פכיה المقصود به فان
 قل قتل فلسنا نرى النفس اذا خرجت من الجسم قلنا لصفاتها⁶
 ومشايتها للهواء في رقتة (87) كما أنا ليس نرى الافلاك لنقاء
 جسمها وصفاتها⁷ وكما علقن ان امثل ان انسانا لو اخذ عشرة
 قناديل من زجاج صاف فجعل كل واحد في الآخر وجعل داخلها
 سراجا فكان من يراه من بعيد لا يعلم انه داخل " قناديل

1) deest in M usque ad finem hujus pag. 2) suppl. 3) m.
 כאלכאץ. 4) sive مشروع, m. משהור^{רע}. 5) m. בארא. 6) ej. نصفائيا.
 7) m. suff. mase.

'קו' (משלי 27, 10) יראת ה' הוסיף ימים ושנות רשעים
 הקצרנה ו'קל' فی بعض الصالحين (מלכים II 6, 20) והספת
 על ימיך חמש עשרה ינה ו'קל' فی كثير من اجزاء למזן
 י'ריכון ימיך' وما اشبهها ו'קל' فی بعض الطالحين (זמות 29, 12)
 ו'הכה כל בכור בארץ מצרים (במדבר 9, 25) ויהיו המומים
 כמגפה ו'מא' ו'לו' כלנו מאנו עלی قوة آجالهم لا מגפה كنت
 بسبب خطاياهم ولا شيء ارتفع بفعل فلاح وقد جعل النبي
 الميمنة غير الاجل ان قال (זמואל I 10, 26) כי אם י'גפנו
 או י'מו י'מ' ו'מ' או כמ'חמה י'ר' ו'כפה' ות'תי א'ק'ל' א'ן לא
 כ'ל' صالح י'ז'א' עלی ע'ר'ה' ולא כ'ל' ט'ל'ח' י'נ'ק'ס' ו'ל'ק'ן' ב'ח'ס'ב' א'ח'ת'י'ב'א'
 ל'ח'א'ל'ף' ו'ב'ח'ס'ב' ה'ט'ל'ח' מ'ן' ל'ר' י'ז'ד'א'1' 'פ'י' ה'ט'ל'ח'י'ן' 'פ'ת'ו'ב' ה'א'ח'ר'ה'
 ב'י'ן' י'ד'י'ה' ו'מ'ן' ל'ר' י'ח'ת'ר'ם' מ'ן' ה'ט'ל'ח'י'ן' 'פ'ע'q'ב' ה'א'ח'ר'ה' ב'י'ן' י'ד'י'ה'
 ב'ק' (קהלת 17, 3) כי עת לכל חפץ ועל כל המעשה עס
 ו'א'ן' 'ק'ד' ב'י'נ'ת' ע'ז'ה' ה'א'מ'ו'ר' 'פ'י'נ'ב'ג'י' א'ן' א'ש'ר'ח' כ'י'פ' נ'ק'ו'ן'
 ח'מ'ל'ת' ה'נ'פ'ס' 'פ'י' ו'ק'ת' (86 v.) 'ח'ר'ו'ג'ה'א' מ'ן' ה'ג'ס'ם' ו'א'ק'ו'ל' א'ן' ה'א'ב'א'
 ע'ר'פ'ו'נ'א' א'ן' ה'מ'ל'א'ק' ה'ז'ד'י' י'י'מ'ע'ת' ב'ה' ל'ח'א'ל'ף' ל'י'פ'ר'ק' ב'י'נ'ה'מ'א' י'צ'ט'י'ר'
 ל'ל'א'נ'ס'א'ן' ב'ס'ו'ר'ה' נ'ר' ס'פ'ר'א' מ'ל'ו'ה' ע'י'ו'נ'א'² מ'ן' נ'ר' ז'ר'ז'א' ו'פ'י' י'ד'ה' ס'י'פ'
 מ'ס'ל'ת' י'ק'ס'ד'ה' ב'ה' 'פ'ז'א' ר'א'ה' כ'ז'א'ק' א'נ'ר'ע'ג' ל'ז'נ'ק' ו'פ'א'ר'ק'ת' ר'ו'ח'ה'
 ג'ס'מ'ה' 'פ'ל'מ'א' ת'א'מ'ל'ת' א'מ'k'ת'ו'ב' ו'ג'ד'ת' ל'ח'ל' 'פ'י'ה' מ'ת'ל' מ'א' ע'ר'פ'ו'נ'א' נ'ק'ו'ה'
 'פ'י' ו'ק'ת' ה'מ'ג'פ'ה' (ד'ה' I 16, 21) ו'י'ש'א' ד'ו'ר' א'ת' ע'י'נ'ו' ו'י'ר'א'
 א'ת' מ'ל'א'ך' י' ע'נ'ד' ב'י'ן' ה'א'ר'ץ' ו'ב'י'ן' ה'ש'נ'י'ם' ו'ח'ר'בו' ש'ל'ו'פ'ה'

1) m. ז'א'ר'. 2) M ע'י'ו'ן: efr. infra.

أنتهما فاعل واحد ونصيف الى ذلك من جهة الآثار ما قال
(سنדרين 91^٤) אם בא אדם לומר יכולין גוף ונשמה
לפטור עצמן מן הדין משל למה הרבר רומה למלך
שהיה לו פרדם ודושוב בו עני שומרים אחר הגר ואחר
סומה وسائر النقصه ثم اتكلم في امر الاجل فاقول ان خالقهما
قد جعل لاجتماعهما مدّة ما محصاة كق' (שניות 26, 23)
את מספר ימך אמלא וقال لسيد الخليفة (دברים 14, 31)
הן קרבו ימך למות וقال لبعض الاولياء (שמואל II 12, 7)
כי ימלאו ימך ושכבת את אבתוך ثم اقول انه قد يزيد
في تلك المدّة وينقص وليس 1 (86) تملك المدّة عندي ما علمه
انه يبقى النفس في الجسم ان علمه لا يخالف حقيقة الشيء وانما
تلك المدّة عندي التي تحتل الزيادة والنقصان مدّة القوى 2
التي اعطى للجسم 3 ان يبقى وذلك انه من اول خلقه لا شك
في 4 انه قد [126] بناه على قوّة ما كثيرة ام قليلة فمدّة بقاء تلك
القوّة هي المسماة اجلا وهو يقدر ان يزيد فيها 5 فتبقى مع الا'
ل' اخر ويقدر ان يضعفها ويخيبها 6 فتناحل في د' فعلى هذا
البيان نعتقد 7 زيادة ونقصانا فالذي يحصل للعبد من العمر بعد
الزيادة او النقصان هو الذي يعلمه 8 خالقه انه يبقى على الحقيقة
وشرح ذلك انه يعلم ان اصل قوّة الجسم بناها على لا' وانه
سيزيدها ل' او ينقصها ل' ومن اين وجبت الزيادة والنقصان من

1) M add. في et leg. عندما. 2) M singul. 3) m. om.

4) M om. 5) M add. ويؤيدها. 6) M وجلّيا. 7) M الزيادة

8) hinc usque ad خروجها deperiit in M. في الاجل والنق'

يقول (שמות 19, 13) ויקח משה את עצמות יוסף עמו וכן
 אחר ג' ג' ויא לית שערי מן אחר ג' (מלכים 1, 21, 13)
 אית האלהים אשר בא מיהודה حتی يقول (ibid. 31) אצל
 עצמותיו הניחי את עצמתי (v. 85) ואמא קוה וישרפו אהם
 שם מקם וישרפו עליהם שם כף (ירמיה 5, 34) ובמטרפות
 אבותיך המלכים — כן ישרפו לך وفي اللغة (בראשית 35, 37)
 ויבך אתו אביו מקם ויבך יז' וبالجملة لم يعلم من نسب
 الاعمال الى النفس وحدها ومن نسبتها الى البدن وحده ومن
 نسبتها الى العظام وحدها رسم اللغة وعادتها وذلك انه¹ من شأنها
 اذا كان فعل ينفعل به اشياء او به' او בה' تنسبه تارة الى
 الاول وحده وتارة الى ال' وحده وتارة الى ال' وحده كما نعلم ان
 الكلام ينتم² בה' آلات פה ולשון ועפה וחר וגרון فاللغة تقول
 (החלים 15, 71) פי יספר צרקתך (ibid. 28, 35) ולישוני ההנה
 צרקך (4, 63) שפתי יעבחונוך (הושע 1, 8) אל הכך שפר
 (ישעיה 1, 58) קרא בגרון אל תהשך³ פהי אתי אה' זכרת
 פאר' الاخر معه ولذلك حينما قد ذكر النفس وحدها او البدن او
 العظام او للبدن وهي تريد الكل بل ربما نسبت فعلا لا يقع الا
 للجسم والنفس الى عضو وحده كף (מעלי 11, 7) בביתה לא
 ישכנו רגליה (ibid. 13, 31) ותעש בהפין כפיה (אוב 2, 17)
 יבהמרותם תלן יעני (ibid. 6, 30) אם חני לא יבין הוות
 وما اشبه ذلك فقد اوخناה من جهة العقل ومن جهة الكتاب

1) m. om. 2) M superser. ينسب. 3) hine usque ad
 deperiit in M. وليس تلك

יחסיה על הבשרן فقط ובעצמם [יד]נוֹמָם על העצם فقط ועו
 בניזון ואִמָּא אַגַּלַּט גְּמִיעֵם קִלְתָּהּ הַבְּסֵרָה בַּלְּגָהּ וְזָאֵק אִן וַאֲגִידָא
 מִנֵּם וְגַד הַלְּגָהּ תְּקוּלָּה (ויקרא 2, 4) נֶפֶשׁ כִּי תַחֲטֵא (ibid. 5, 15)
 נֶפֶשׁ כִּי תִמְעַל מֵעַל (יחזקאל 4, 18) הַנֶּפֶשׁ הַחַטָּאת הִיא
 תְּמוּתָהּ פִּלְעִתָּהּ אִן הַלְּעֵלָה לְנֶפֶשׁ חֲסֵמָה וְהָיָה יִתְבַּיֵּנוּ אֲנֵה יִקְוֵל
 (ויקרא 21, 7) וְנֶפֶשׁ כִּי תִנְעַ כְּכֹל טָמֵא (ibid. 20) וְהַנֶּפֶשׁ
 אֵינֶר תֹּאכַל בֶּשֶׂר וְאִמָּא עוֹ לְגִסְמָה וְוַאֲגִיד אַחֲרָי הַלְּגָהּ תְּקוּלָּה
 (ישעיה 28, 66) וְהִיא מִדֵּי חֲדָשׁ בַּחֲדָשׁוֹ – יָבֹא כָּל בֶּשֶׂר
 לְהַעֲתִחוֹת לְפָנָי (תהלים 21, 45) וַיִּכְרַךְ כָּל בֶּשֶׂר שְׁמִי קֲדָשׁוֹ
 וְמָא אִשְׁבֵּה זֶלֶק פִּלְעִתָּהּ אִן הַלְּעֵלָה לְגִסְמָה וְהָיָה יִתְבַּיֵּן מָא מֵעִם אִן אִלְלָמ
 וְהַעֲבָרָה לְנֶפֶשׁ וּבְנִיזוֹן וְגַד (יחזקאל 27, 32) וְהָיָה עוֹנוֹתָם
 עַל עֲצֻמָּתָם וַיִּצְאָה (תהלים 10, 35) כָּל עֲצֻמּוֹתַי תֹּאמְרֵנָה י'
 מִי כְמוֹךָ פִּלְעִתָּהּ אִן הַמְעוֹל מִן אִלְלָה עַל הָעֲצָמָה וְלַעֲרִי אִן כְּתִב
 הַתְּשִׁירִיחַ תְּקוּלָּה אִן גִּתָּהּ הָאִנְשָׁן לְעֵל הָעֲצָמָה וְאִמָּא הַלְּחֵם וְהַעֲרוֹף
 וְהָעֵצֵב וְהָעֵצֵל מְחַדְמָהּ וְתִחְפְּזָהּ אֲלָ אֲנִי אֵלֵם אֲנֵה לֹר יִקְוֵל זֶלֶק
 עַל הַזֶּה הַתְּשִׁירִיחַ לְקִלְתָּהּ [125] בְּסֵרָה בָּאֵן תְּלָהּ שְׂמָעָה מֵאֲחַד סְבִילָהּ
 גְּבִיר הַשְּׂמָעָה הָאֲחֵרָי וְלִישׁ שְׂמָעָה הַשְּׂרִיעָה מִן שְׂמָעָה הַתְּשִׁירִיחַ
 בְּשִׁי' בֵּל לֹר יִתְבַּיֵּן אִן קוֹלֵהּ י' מִי כְמוֹךָ לֹר יִגְבִּי בָּעֲצָמָה וְהָיָה
 יִכְפֵּה זֶלֶק חֲתִי שְׂמָה אֵיִהּ אִן אִבְדָּן שְׂאוֹל וְאוֹלָהּ אַחֲרוֹמָה אֵל
 יִבֵּשׁ עַל מָה קָל (שמואל I, 12, 13) וַיָּבֹאוּ יְבֹשֶׁה וַיִּשְׂרְפוּ
 אֲהֵם שָׁם וְאִן עֲצָמָם וְחֲדָהּ דִּפְנֵת כִּפָּה (שמואל I, 13, 31)
 וַיִּקְחוּ אֶת עֲצֻמָּתֵיהֶם וַיִּקְבְּרוּ תַּחַת הָאֵשׁל בִּיבֹשֶׁה קְטָרָה אִן

1) cfr. p. 200 ann. 2.

ראה זה מצאתי אשר עשה האלהים את האדם ישר והמה
 בקשו חשבנות רבים **ואמא** ما انكره من الاوساخ والنجاسة * فنقول
 له جسم الانسان ليس فيه شيء نجس بل كله طاهر ان النجاسة
 ليست شيئا محسوسا ولا ما يوجبہ العقل **واتما** وجب بالشریعة
 والشریعة تجسست بعض رطوبات² الناس بعد انفصالها منهم **ولم**
 تتنجس وهي فيهم اللهم الا ان يضع لنا قاتل هذا شرائع يشرعها
 من عنده ويلزمنا شناعته فاننا لا نسوغه ذلك **واما الآلام**³ التي
 ركبها⁴ ليس تعدى احدی منزلتين ان كانت آلاما⁵ اكتسبتها
 هي في خروجها في وقت الظلام وفي وقت الحر والبرد فالدنوب نها
 ولا ربتها لانه قد جعل فيها عقلا وامرعا بتوقى هذه المؤذيات⁶
 فخالفته وعلى ما قال (משלי 12, 27) **ערום ראה רעה נסתך**
פתאים עברו נענשו وان كانت الآلام احدثها فيها ربتها فانه
 لعدله ولرحمته لم يخل بها آلا على طريق التاديب ليعوضها بها
 خيرا على ما قال (דברים 8, 16) **למען ענתך ולמען נסתך**
להיטבך באחריתך وقال (תהלים 94, 12/13) **אשרי הגבר אשר**
תיסרנו יה וג' להשקיט לו מימי רע ثم ابيّن ان النفس
 والجسم لهما فاعل واحد على ما تقدم في أول الخليفة (בראשית
 2, 7) **וייצר " אלהים את האדם עפר מן הארמה ויפה באפיו**
נשמת חיים وكذلك هما جميعا واحد مثاب وآخر معاقب
 وهذا الذي نجد الناس متحيرين كثيرا منهم في هذا الباب
 فبعضهم يظن (85) ان الثواب والعقاب على النفس فقط وبعضهم

1) m. om. 2) quod sequitur deperit in M. 3) m. singul.

4) edd. זכרם. 5) cod. nomin. 6) السوءات.

سقط مع سقوطه خلق السماء والارض وما بينهما¹ ان انكّل أنّما
 خلق من اجل الانسان وعلى ما قلنا في صدر المقالة الثالثة وعلى
 ما قدّم ههنا (זכריה 1, 12) **נָטָה שָׁמַיִם וַיִּסַּר אֲרָץ** [من اجل
 וַיִּצַר רוּחַ אֲדָם בַּקְּרָבוֹן]² وعلى ما وصفنا في **מעשה בראשית**
 ان انكّل **לְחַל נְעֻשָׁה אָדָם** فان قل فيدعها على حالها منفردة
 ويعطيها³ الطاقة على العجل حتى تصل به الى ما ابداه اليها⁴ او ضحنا
 ان سومه هذا مثل سومه الاول الذي ذكرناه في جسم الانسان
 ان يكون مثل جوهر الكواكب والملائكة واجبنا بانسه اذا سام ان
 تكون النفس لا نفسا⁵ لان النفس المعقولة التي لا تفعل الا مع
 جسم الانسان فان كانت فاعلة لا في جسم الانسان فهي اما كوكب
 واما فلک واما ملاك⁶ فقد بطلت حقيقتها فانما التمس ابطالها
 بغير لفظ الابطال وهو كمن التمس النار تهبط سفلا والماء يصعد
 علوا بالطبع الذي ذلك ابطال معانيهما او حاول⁷ ان تكون النار
 تبرد والتلج يسخن الذي ذلك ابطال معناها وطالب هذا متعد
 على الحكمة [لان الحكمة كون الاشياء على]² (84 v.) * حقائقها المعلومة
 وليس الحكمة⁸ ان تكون الاشياء على تمتى متمم ولا شهوة مشته
 وعلى ما قل انكلت' (ישעיה 9, 45) **הוּי רַב אֵת יִצְרוֹ** فانما [124]
 مجاورة الذنوب التي انكرها فانما يكون ذلك بسوء اختيارها ان
 خالفت ما قصد بهما خالقها وعلى ما قل (קהלת 7, 29) **לִבְדָר**

1) in cod. M sequentia deperierunt. 2) suppl. ex. vers.

hebr. 3) cod. ويعطيها. 4) ابدأ له. 5) cod. nomin.; edd.
 add. והארם לא אדם. 6) edd. add. ועל איזה רבר שיהיה. 7) cod. חאל.
 8) m. om.

מצדף לכסף וכור לזהב ואיש לפי מהללו ואיضا (זכריה
 13, 9) וצרפתים בצדף את הכסף וכחנתים כבחן את הזהב
 فالنفوس البركيّة الصافية التي خلصت تجلوا وتنكشف كق' (איוב
 23, 10) כי ירע דרך עמדי בחנני כזהב אצא والشبيه [123]
 بالاستتوق واللاشينة² منها تحطّ وتخسّ ذك' (ירמיה 29/30, 6)
 לשוא צדף צרוף ורעים לא נהקו כסף נמאס קראו להם
 ومع ذلك³ والدنسة منها ما دامت في الجسم يمكنها ان تعود
 فتصفو وتنقى ولذلك التوبة مقبولة ما دام الانسان حياّ فاذا
 خرجت عنه لم يمكنها ان تنقى ممّا⁴ قد حصل فيها بل لا يرجى
 لها شيء من ذلك ذك' (משלי 7, 11) כמות אדם רשע האבד
 הקוה מן يقول كان الاصلاح لها لو تركها مفردة كانت تستريح
 من الكدر⁵ والاساخ والالام * فبيّن له وكشف⁶ ان الانفراد لو كان
 اصلاح لها لصنعه بها خالقها ثمّ ممّا علمناه انه لو تركها مفردة
 (84) لم تصل الى نعمة ولا الى سعادة ولا حيوة دائمة ان وصولها
 الى هذه كلّها اتّما هو بطاعة ربّها ولا سبيل لها على رسم البنية
 الى انطاعة آلا بالجسم لانّها معه تفعل كلّ فعل كما ان النار لا
 سبيل⁷ الى صورتها آلا مع⁸ تعلقها بشيء واشياء كثيرة من الجزئيات
 لا يتمّ فعل احدها الا مع الآخر فلو بقيت النفس وحدها فلم
 تفعل شيئا فبالحري ان الجسم لم يكن يفعل شيئا واذا عريا جميعا
 من الافعال لم يكن لخلقها معنى * واذا لم يكن لخلقها معنى⁹

1) M وتشرف. 2) m. כאלסתי אלאשיא. 3) M add. اقول.

4) m. منه ان. 5) M الاثم. 6) M ونكشف له. 7) m. فانا نبيّن له.

8) ut edd. لا سبيل لها الى الظهور, M repetit. 9) m. om. الى ما. 8) m.

والد' جهلا منه بموضع الخلق فالحائف الذي لا يقال عليه ان يخاف ولا يجهل¹ شيئا من المعلوم فقد ارتفعت عنه الاسباب كلها ثم تصفحت الكتب فوجدتها تحتاج لعدله بهذه الد' وذلك قول الولي (ايوب 19, 34) אשר لا نساء فني شדים ולא נכר שוע לפני דל כי מעשה ידי כלם فقله אשר لا نساء فني شדים يشير به الى باب الخوف وقوله ולא נכר שוע לפני דל يشير به الى باب الرغبة وقوله כי מעשה ידי כלם يومئ² به الى باب العلم اذ هو بصير بخلقهم فبالحرى ان يكون بصيرا باعمالهم³ وما يجب لهم وعليهم فان قد وضعت هذا العدل له اصلا فكل مسألة يتساءلها الناس في امر النفس يجب ان اردحا الى هذا الاصل واجملها عليه واقول لئما كانت غير فاعلة على الانفراد بينيتها اوجب ان تألفها⁴ مع شيء تصل به الى الافعال لصلاحها لان الافعال توصل الى النعيم الدائم والسعادة التامة وذلك على ما شرحنا في المقالة الخامسة ان الطاعات تزيد في جوهرها نورا وان المعاصي تكدر جوهرها وتسوده على ما توضح⁵ الكتاب (تהלים 11, 97) אור זרע לצדיק وايضا (משלי 9, 13) אור צדיקים ישמח ונר רשעים ידעך وان الممتحن ذلك رب العالمين فهو بصير باعمالها وشبهه بسبك النار لما سمي ذهباً او فضة فينتبين بها حقيقة جوهره⁶ فالذهب والفضة اصلان⁷ بيقين والمشوبه⁸ بهما من الاكاسير⁹ فبعض يجترى وبعض ينتاپير كف' (משלי 21, 27)

1) M repetit ولا يخاف ولا يجهل. 2) يشير M. 3) M باعمالهم. 4) M. 5) M تصف. 6) m. suff. fem. 7) M الاصلين. 8) m. في الافساد. 9) m. ا.ل.م.ش.ب.ه. 21, 27

ليس لها نظير في جميع المخلوقين لا في السمائيين ولا في الارضين
ثم تبين ان مسكنها من الانسان القلب وعلى ما هو واضح¹
ان الشرايين الذين يفيدون للجسم الحس والحركة منشأهم كلهم من
القلب ومع ما أتى اجد الشعب الكبار ليس مخرجها من القلب
وانما منشأها من الدماغ فأتى علمت ان تسلك الشعب ليست
للنفس وانما هي اوتار البدن ورباطاته ولذلك يقرون الكت² ابا
القلب والنفس بقوله (دبريس 5، 6) **دכל لدنك ودكل دوشك**
(دبريس 11، 13) **دכל لدنك ودكل دوشك** وما اشبهها

فان قد قدمت هذه الاقوال فاخبر باتى وجدت بعض الناس يقول
ما وجه الحكمة (97) في ان جعل الخالف جل³ وعز⁴ هذه النفس
الشريفة التي هي اصفى من الفلك في هذا الجسم المكفهر² فاخذوا
[122] ان يخطروا ببالهم انه قد اساء اليها فوجب ان اتكمن
في هذا الموضع واشرحه شرحا بيّنا واقدم في اول القول ان³
الخالف جل⁴ جلاله الذي وصفنا معناه في⁴ ما تقدم من⁵ غاية
المحال ان⁶ يقال عليه بانه⁷ يسىء على مخلوقه او يجور عليه أولا
لان جميع الاعراض مدفوعة عنه ثم لان افعاله كلها حسنة
واحسان ثم لانه انما خلق الخلق لينفعهم لا ليضرهم فهذه
اقوال⁸ مجملة مفذكلة ثم اتبعها من الاقوال الجزئية المفردة بان
الجور له¹ اسباب لا رابع لها وثالثتها منفية عن البارى فاولها
يجور الجائر خوفا ممن جار عليه والد² رغبة الى شيء يناله منه

1) m. add. الا. 2) m. المكفر. 3) m. بان. 4) M بها.
5) M superser. الفضل من. 6) M بان. 7) M انه et
8) M cum artic. et من جملة.

כי ער כל אלה יביאך האלהים במשפט¹ ثم تبينت ان
 هذه النفس عالمة لذاتها من جهات احديها² لانه³ لا يجوز ان
 تكون استفادة³ العلم من الجسم ان⁴ ليس ذاك من شأنه
 وايضا لما صحح ان الاعى قد يرى في منامه كانه يبصر فان لم
 يدرك ذلك من قبل جسمه فاما ادركه من قبل نفسه وفي هذا
 غلط ايضا من اعتقدها ارتباط للحواس وتشبها⁵ ومداناتها وذلك
 انها معطية آلات الحس فكيف يعطونها⁶ الذات ولكن قائل هذا
 عكس القضايا وقلب الحقائق ثم تبينت انها لا تفعل الا بالجسم
 ان فعل كل مخلوق يحتاج الى آلة ما فاذا جامعته النفس ظهرت لها
 1) قوى قوة التمييز وقوة الشهوة وقوة الغضب ولذلك سميتها لغتنا
 2) 3) 4) 5) 6) 7) 8) 9) 10) 11)

1) m. احدها. 2) لانها M. 3) M plur. 4) m. الذى.
 5) M VI conj. 6) M كقولك. 7) m. masc. 8) M واومت
 9) M add. امر. 10) M واحد. 11) m. om.

وقفنا على ذلك من الاصلين للجيلين اولهما المعقول¹ وذاك * ما
شاهدت² من آثار حكمتها وتديبها من لدن الجسم ورايت للجسم
عازيا من جميع ذلك عند مفارقتها له فلو كانت مثل الاجزاء
الارضية لم تفعل شيئا من هذه الافعال الجليلة ولو كانت من
الاجزاء الفلكية لم يكن لها نطف³ كما ليس لشيء من الافلاك
فوجب ان تكون (104) جوهرًا لطيفا اصفى واخص وابسط من
جوهر الافلاك والذ⁴ من قول الكتاب ان النفوس الزكية تستنير
كاستنارة الافلاك من الكواكب ذاك قول (دنيا ل 3, 12) והמזכילים
יזהירו כזהר הרקיע والنفوس الشريفة لا تستنير بل هي ادون
من حال الافلاك⁴ المرسله ذك (ايوب 15, 15) הן בקדשו לא
יאמין ושמים לא זכו בעיניו אף כי נתעב ונאלח —
فعلت ان الكتب لم تشبه هذه بالافلاك المنيرة وفي⁵ بدون
الافلاك المرسله الا لانها⁶ مثل هذا الجوهر وعذان المثالن يوبدان
ما قال للحكيم העלה היא למעלה — הירדת היא למטה ثم
اقول على طريق التقصى ان قول للحكيم في آخر كتابه (קהלת
7, 12) והרוח תשוב אל האלהים אשר נתנה [121] اثبات⁷
وتحقيق⁷ يدل على صحة التفسير الذي⁸ فسرت به ذي يودع
فان ليج لاج في انه شك من للحكيم فعلى قوله عذا⁹ فقد صار
للحكيم من شبه الاولى¹⁰ الى يقين آخر فقال والروح تשוב אל
האלהים وكلامه في روح الانسان¹¹ في آخر القصة (9, 11) ודע

1) m. sine artic. 2) M بما نشاعد. 3) m. om. 4) M singul.
5) M وعذا. 6) M et ل secunda manu add. 7) M et m. ac-
cuss. 8) m. ال. 9) قد ايضا M. 10) m. الاول. 11) M add.
كقوله, odd. لقوله.

البهائم بالأمور التي يطول شرحها من استعباده لها وركوبه آياها
وتصريفه لها كما يشاء [120] لكنه إنما اراد بهذا القول ان جسم
الانسان لا يفضل على جسم البهيمة بشيء ان هو مركب من ٦
عناصر مثلها على ما قل بعده (20) **הכל הולך אל מקום אחד**
א'1 لكن الفصيحة **מי יודע רוח בני האדם** وهذا ايضا كقول القائل
ان **המאבות** وال**הجر الصلد** * في **الحجرية** لا فرق بينهما 1 في ان هذا
حجر وذا **حجر** فمن 2 يعلم **النور المصيء** الذي في **البياقوت** والغبس
الذي في **الحجر الصلد** فقد بلغ واقول ايضا ويستقيم ان يكون
معنى **מי יודע** اثباتا **זך** هناك (**יואל** 14, 2) **מי יודע** **ישוב**
אנחם من يعلم انه خاطيء يتوب كذلك قال **هاهنا** الذي يعلم
يفهم ان هذه **متعالية** وهذه **متدانية** فان قد قدمت هذه **الاتوال**
فيجب ان آتى 3 **بالقول** **א'1** واقول الذي * **يصح** في **النفس** انها 4
مخلوطة على ما قدمت من **حدث الموجودات** و**الفساد** 5 ان يكون
شيء **ازلياً** 6 سوى **الخالف** و**لقول** **الله** (**זכריה** 1, 12) **ויצר רוח**
אדם בקרבו وانما **يخلقها** ربنا مع **كمال** صورة **الانسان** لقوله
בקربو كما **لم** **يزل** **الآباء** **يخلفون** (**דמיה** 16, 38) **חי** 7 **את אשר**
עשה לנו את הנפש הזאת وان **רויאה** 7 **جوهر** **نقياً** على **نقاء**
الافلاك وانها **تقبل** **النور** كما **يقبل** **الفلک** **فتصير** **مضيئة** **فضلا** كما
يصير به **جوهرها** **الطف** من **الفلک** 8 **ولذلك** **صارت** **ناطقة** وانى 9

1) ابتدئ M 3) الا من m. 2) بالسواء في معنى **الحجرية** M 1)

4) M 5) **صح** ان **النفس** M 6) **ولفساد** M 7) **صحت** ان **النفس** M 4)

8) M plur. 9) M om. 7) **ذاتها** **جوهر** **نقى** M ; **هيأها** = **هيأها** ej. 7)

تعزير لمن يعرفها كذاك واقول للسامع هذا كقولك من يعرف
 ٦٨٠٦ العالم ومن يعرف ٦٨٠٧ العابد فأتك بقولك هذا تثبتت
 العلم ٦٨٠٨ والعبادة لأن ٦٨٠٩ لا محالة وأما^١ مسألته عن
 يعرفها تعزير^٢ له أو^٣ تفصيل له أو ما أشبه ذلك كذاك قول
 الحكيم من يعرف النفس الشريفة المرتفعة والنفس الدنيئة انهباطة^٤
 هو تحقيق^٥ للنفسين أيما كذلك لا محالة وموضع قوله ٦٨١٠
 يريد به أن من يقف على هذا فقد بلغ وقد^٦ فاز * واقول أيضا^٧
 أن قوله هذا اعني ٦٨١١ أنما وقع بتعجب وتعزير عند إضافة
 النفسين إلى^٨ أحوال الجسمين فيقول أما أحوال الجسمين فقد وجدناهما
 متساويين^٩ بالحس اجساما وأعراضا ونسنا نشك في أن بين الروحين
 فرقا^{١٠} فمن يعرفه ويقف عليه ذاك قوله قبل هذا (١٩) في مكره
 بني האדם ומקרה הבחמה מקרה להם כמות זה בן
 מות זה ורוח אחר לכל ثم قال بعده ٦٨١٢ روح בני האדם
 העולה ويؤيد هذا القول أنه على ما فسّرنا زيادته فيهِ وموت
 האדם من הבחמה אין وليس يجوز أن يكون للحكيم^{١١} أراد بهذا
 أنه * فضل نفس^{١٢} الانسان على نفس البهائم ٦٨١٣ لأن الحكيم
 لا يقول هذا لأنه يبطل للحكمة وأيضا لأن انعامي^{١٤} من الناس ممن
 معه مسكة من عقل لا يقول هذا وهو يشاهد نفسه اشرف من

1) m. وأما. 2) M accus. sed infra تفصيل. 3) m. لا. 4) M
 المنهبطة. 5) m. V conj. 6) m. وقوى وفاز. 7) m. om. 8) m. في.
 9) codd. متساويين. 10) codd. nomin. 11) m. ألحاقهم. 12) M
 لا فضل لنفس. 13) M in textu et in marg. ut m.; si
 lectionem in annotat. preced. memoratam approbes, emendare
 possis ٦٨١٤ [اصلا] ٦٨١٤. 14) m. sine artic.

في كتابه واغلقه في ذلك قول التوراة (ויקרא 11, 17) כי הדם הוא בנפש ولم יאֵבֶה אֵלֵי מָה קָאֵלַת קִבְלֵה כִּי נִפְשׁ הַבְּשָׂר בְּדָם הוּא בל هذا مشاهد ان ¹ اندم مسكنها ومركزها ² فبقوتها تظهر ³ قوتها وبضعفه يظهر ³ ضعفها واذا في فرحت واخذت في الظهور استبشارا بفروحها اظهرت الدم واذا هربت خوفا من شيء تحذره [119] اخذته معها الى داخل واما قالت التوراة כי הדם הוא בנפש على رسم اللغة لان ⁴ قد تسمى الشيء باسم محلّه كما تسمى الحكمة لب كقولها (משלי 7, 7) נער חסר לב لان القلب محلّها وتسمى اللغة ⁵ שפה كقولها (בראשית 1, 11) ויהי כל הארץ שפה אחת לאתّה בשפה تكون والمذهب الأوّ وعو المذهب الصحيح وانا مبينه بعون الله واما قدّمت قبله هذه انّ مذهب المذكورة ليتبين من يقرأ هذا الكتاب ان الخوص في معرفة النفس هو خوص في امر عميق دقيق لطيف على ما وصفت من الخوص في صحة شيء لا من شيء وفي معنى خالف الموجودات كذاك هذا ⁶ ايضا بمعناها من التدقيق ما تحير فيه كثير من الناس وافول ولذلك تجد الحكيم يعزّز من يقف على حقيقة معنى النفس المنطقية التي في الانسان بقوله (קהלת 3, 21) מי יודע רוח בני האדם העלה היא למעלה ורוח הבהמה הירדת היא למטה לארץ فينبغي ان ابين ان قوله מי יודע ليس هو تشكيكا في ان بعض النفوس علوية شريفة وبعضها سفلية دنية واما هو ⁷ (82)

1) m. لان. 2) M ومركزها. 3) M add. لنا. 4) M انها. 5) m. اسم. 6) M om. 7) m. om. 8) M in textu وفي in marg. هذه. 9) M מי יודע. 10) M فانما هو.

ان لها محبة وكراهة ورضى وسخطا وسائر الاخلاق¹ المتعارفة فليس يجوز مع هذه الاحوال ان تكون عرضا بل نراها بهذه الحال من قبولها² هذه المتصادات اولى ان³ تكسب جوهرها⁴ واذا⁵ رايت قوما يتوقمون انيها ربح⁶ واذا⁷ رايت⁸ قوما ينتوقمون⁹ انها نار فوجدت هذين ايضا قولين فاسديس لانيها لو كانت ريحا كن طبعها حارا رطبا ولو كانت نارا لكان طبعها حارا يابسا وليس¹⁰ نجدعا كذلك واذا¹¹ من قل بانها جزءان احدهما عقلي منطقي وليس يقنى وهو يسكن القلب والاخر حيواني وهو منبث في سائر البدن¹² ويفنى وحققته¹³ ان هذا ايضا خطأ لان الجزء المنطقي لو كان غير الجزء المنبث في البدن لم يجوز ان يمتزجا ان هذا قديم وهذا حديث هذا فان وعذا ليس بفمان واذا¹⁴ كان الجزء المنطقي لا يسمع ولا يبصر ولا يحس سائر الحواس وليس في عذا البرد الذي رددت بان الحواس يحصل بعضها لبعض وينطق المنطق¹⁵ عن جميعها كما شرحت في المقالة الاولى بل اقول ان فصيح هذا انقول عو انيها نفسان ان كل جزء على حدة¹⁶ واذا¹⁷ من قل بانها عواءان احدهما من داخل والاخر من خارج والجاه¹⁸ الى عذا القول انه وجدعا لا تثبت الا باستنشاق الهواء من خارج فظن انه بنصفها وانما ذلك ليروج على¹⁹ الحرارة الغريزية التي تسكنها النفس في القلب كما يروج على النار لئفى²⁰ البخار الردي عنها اعنى عن النار والا²¹ من ظن بيها انها دم محض وهو لازم وحده كما صرح بيها

1) m. الاعراض. 2) M للمتصادات. 3) M بان. 4) M om. 5) M ut paulo antea ربحا بحسبونها نارا. 6) M ولسنا. 7) M ربحا. 8) m. وحققته. 9) M وايضا ان. 10) M نجدعه. 11) M ربحا. 12) m. ويفنى. 13) M لئفى. 14) m. عن. 15) M ربحا. 16) m. والجاه. 17) M ربحا. 18) m. عن. 19) M ربحا. 20) m. عن. 21) M ربحا.

مذاعب سوى الـ 4 الأول المقدم ذكرها فتصبير 11 فإن تلك الـ 4
 مذاعب قد امتحنتها وحررتنا ففسدت اربعتها وبطلت وفي مذعب
 الروحانيات ومذعب ان الاشياء من ذات الخالق ومذعب انما
 منه ومن شيء آخر ومذعب اصحاب الاثنين فاذا النفس احد
 الاشياء المعلومة فكما ادخلوها في جملة تلك الاشياء فقد دخلت
 في ايضا في جملة الرد على تلك الاقوال وكفيينا اعدتها ولكن نذكر
 هذه الـ 7 فانقول أولا وجدت قوما يحسبون النفس عرضا من الاعراض
 ويقع لي ان الذي جعلهم على هذا انهم لم يروها وانما رأوا فعلها
 فوقع لهم اللطفا عن الحس انما عرض للطف الاعراض ودقتنا ومع
 ذلك اختلفوا * فيها على 1 5 فنون بعضهم حسبها عرضا 2 محركا 3
 نفسه وبعضهم حسبها كمالا للجسم 4 الطبيعي وبعضهم توهمها تليف
 الاربع طبائع وبعضهم تخيلنا ارتباط الحواس وبعضهم قدر بها انها
 عرض يتولد من عدم فلما تمكنت من تأمل هذه الاقوال التي
 يجمعها كلها القول بانها عرض اذ العرض 2 والجمال والتاليف والارتباط
 والتولد اعراض وجدتها كلها باطله من حيث احديها لان الشيء
 العرضي لا تجيء منه هذه الحكمة العظيمة وهذه [118] الافهام
 الجليلة التي بها قوام الدنيا على ما ذكرت في المقالة التي قبل
 هذه وايضا لان العرض لا يكون معترضا بعرض آخر لما (81) في
 ذلك من الفساد وعودا نجد النفس معترضة باعراض كثيرة كما
 يقال نفس جامعلة ونفس عاثة وتقول نفس زكية ونفس شريرة وتقول

1) M om. 2) M in marg. et infra العدد quod legit
 etiam paraphrastes (codex Monac. 42 fol. 429^r) وهو מספר נידת
 הגוף והמספר הוא מניד את עצמו 3) m. et M nomin. 4) M sine
 artic. 5) M فتقول.

الرعوت למדתי את דרכיך ואقول فى مستلحى الناس ان
 خطأ¹ لا يتم بالعادة ذك (ايوب 11/12, 23) באשרו אחזה
 רגלי דרכו שמדתי ולא את מצות שפתיו ולא אמית מחקי
 צפנתי אמרי פיו ואנא اعلم انى لوجمعت الفنون الكثرية لم
 استوف ما احتاج² اليه من تنبيه الناس على دينهم ولكن هذه
 جمل قريية ينتفع³ بها الناس⁴ بعون الرحمان
 كملت المقالة الخامسة

المقالة السادسة

فى جوهر النفس والموت وما يتلوه ذلك
 عرفنا ربنا تبارك وتعالى انه مبتدأ نفس الانسان فى قلبه مع
 كمال صورة جسمه كقوله (اكرية 1, 12) من اذ ذكرا ' نزل اسرائيل
 ناس ' نسا شميس ويسر ارمين ويذر روح ادم بكربو واته
 جعل اجلا مقامهما مجتمعين فاذا انقضى فرق بينهما الى ان يتم
 عدد النفوس اتنى اوجبت⁵ حكمته خلقها فاذا استتمها جمع
 بينها وبين اجسامها وجزاها⁶ واقام لنا انبياءنا⁷ على هذه المعاني
 الايات والبراعين فقبلناها بالسرعة⁸ ثم اخذنا فى ان نتحصل لنا
 هذه الامور من طريق النظر على الرسم الذى سلكناه فى سائر
 المقالات المتقدمة فاول ما وجب ان افحص⁹ عنه¹⁰ ذات النفس
 ما هى وذلك اتنى وجدت الناس يختلفون فى ذاتها اختلافات
 عجيبة مما تشغل القلوب ارى ترك¹¹ اكثرها واثبت من عيونها 7

1) M plur. et تتم. 2) M يحتاج. 3) M plur. 4) M om.
 5) M اوجب فى. 6) M وجزاها. 7) M اتتمت لنا انبياءنا على. 8) M
 ذلك. 9) m. repet. 10) m. عن. 11) M ad.l. ذكر.

يفعلوا ذلك فغير معذורین ופיגם יקול (ibid. 15, 12) לא יאהב
 לזן הוכח לו אל חכמים לא ילך ואقول فی המשאיתן הזיתין
 ילחצקם התקציר فی صلواتם וטאתם כל מא * כן ממצר ען הצות
 מעדורון עיیه ומא כן פוטק זלכ פטאלבון בה כק' (איוב
 36, 15) יחלז עני בעניו ואקול فی המוליתן אנם גייר מעדורין
 פי מא יגורון² בה הצטא פי מרצם כק' (הושע 7, 14) ולא
 זקו אלי בלבם כי ילילו על משכבותם ואקול פי הסקרי
 אנה לא עזר להם אדא³ גנוא גניא פי סקרם אז לחכמ יקול
 (עירובין פ: 65) שכור מקחו מקח וממכרו ממכר עבר
 עבירה שיש בה מיתה ממהיזן איתו מלקות מלקין אותו
 ואקול פי המסתזמיתן מן בני ישראל ביד הגוים אנם גייר
 מעדורין עלי⁴ זכרם בל יבטרו זכ (איכה 3, 30) יתן
 למכהו לחי ישבע בחרפה ואקול פי המרדיין פי המעטן אן
 תובתם אטעב כק' (דושלי 11, 26) ככלב שב על קאו כסיל
 שונה באולתו וזל האולון (יזכא פ: 85) האומר אחטא ואשוב
 אחטא ואשוב אין מספקין בירו לעשות תשובה ואקול ען
 (80) המתקלין עלי גפרן י'הב' אנה לא ינפעם בלא תובה זכק הקדמא
 (שבועות פ: 13) יכול יכפר על השכין ועל שאינן שכין ת'ל'
 אך בעשור הא אינו מכפר אלא על השכין⁵ ואקול פי
 מסתפסי הנאס אן תובתם לא תתמ אלא⁶ בלאעדה ועלי מא קל
 (ירמיה 2, 33) מה תיטבי דרכך לבקש אהבה לכן גם את

1) m. ... נצר ענה אל. 2) M יגורון. 3) M עלי מא. 4) m.
 om.; codd. יבטרו. 5) M add. בלכר. 6) M om. et leg. באעדה.

נזרו מעלי בגלוליהם כלם וּאֵן מִן אִמְתַּוְלִיִּין מִן יִנְתַּוְלִי אֶל אֶלֶף אֶלֶף
 עַלִּי ד' צְרוּב מִן יִנְתַּוְלִי גִיּוֹאֲפִי בֵּינָן גְּסוּפִי וּבֵינָן² מָא בִּלְשׁוֹן הַשְּׂמַעֲד
 אוּ מָא בִּלְשׁוֹן הָעֵקֶל אוּ מָא בִּלְשׁוֹן הַנֶּחֱסִי אַחֲרָא³ אוּ מָא בִּלְשׁוֹן הָאִתְּרָא וְתִמְ⁴ לֵה זֶלֶק
 פִּלֵּה תּוֹב עֲלֵיהּ וּפִיֵּה יִקְוֹל (מִשְׁלִי 4/5, 2) אִם הִבְקִשְׁתָּה כִּכְכָּף
 — אִזּוּ הַבִּיָּן יִדְאֵת ' וְדַעַת אֱלֹהִים תִּמְצָא מִסִּי⁵ לֵה יִתֵּם לֵה
 זֶלֶק פִּלֵּה תּוֹב לֵה וְלֹא עֲקָב עֲלֵיהּ וְאִמְתַּוְלִי בִּלְשׁוֹן הַמִּצְוֹת⁶ פִּיֵּהוּ לֵאחֲרָי
 בְּנִכְיָאֵי הַשְּׂקָר הַדִּינִין קֹל פִּיֵּם (יְחֻקְאֵל 3, 13) אִשְׁרֵי הַלְכִים
 אִהְרֵי רוּחַם וְלִכְלֵתֵי רֵאוּ וְאִמְתַּוְלִי בִּלְשׁוֹן הַמִּעָלִי הַלְבָרִי פִּבְדִּח
 פִּיֵּהוּ לֵאחֲרָי בְּאִלְפִיִּין כְּלִדִּיִּין⁷ תֹּאֲלוּ קִצֵּתָה נַעֲשֵׂה אִדָּם כְּזִלְנֵנוּ
 פִּאֲעֻתְדוּ אִן מַלְכָא חֲלִיק אָדָם⁸ וְכִזִּלְכָּא סַאֲרֵי הָעָלָם וּפִיֵּם יִקְוֹל
 (תְּהֵלִים 20, 139) אִשְׁרֵי יִמְרוּךְ [116] לְמִזְמֵה נְשׂוּא לְשׂוּא עֲרוּךְ
 וְאִתְּוֹל וְלְחָקֵם הַדִּי יוֹמֵר וְיַעֲקֹב מִן תִּלְקָא נִפְסֵהּ תָּאן כָּאן קִצֵּתָה
 חֲפֵז⁹ הַדִּינִין וְאִחְקָמֵהּ מִתְּבָב כִּקְוֹל הַקְּדָמָה (סְנַהֲרִין 46 m.)
 בֵּית דִּין נִכְיָן וְעוֹנֵשִׁין שְׁלֵא מִן הַתּוֹרָה וְלֹא לְעִבּוֹר עַל
 דְּכַרִּי תּוֹרָה עוֹשִׁין¹⁰ אֵלֵא אִפִּי¹¹ כְּדִי לְעִשׂוֹת כִּיג לְהוֹרָה
 וְאִן קִצֵּתָה בְּזֶלֶק מִיָּלָא אוּ רִגְבָתָה פִּיֵּהוּ מִהִלְכָּא נִפְסֵהּ כִּקְוֹל (מִשְׁלִי
 26, 17) גַּם עוֹנֵשׁ לְצַדִּיק לֹא טוֹב לְהַכּוֹת נְדִיבִים עַל יִשְׂרָאֵל
 וְאִתְּוֹל אִן הַלְמִיִּין אֵעִי הַדִּינִין יִקְרוּן הַתְּרִיבָתָה אִן כָּאן זֶלֶק לֵה
 יִכְנִיֵם וְלֵם יִסְנַתְּנוֹן אֵעִל אֲחֵל גִּיבִלְמֵם וְאִדִּינְמֵם וְיַעֲלֹמוּן¹² בְּזֶלֶק
 פִּדִּינְמֵם תֵּלֵם זֶלֶק (מִשְׁלִי 21, 10) שִׁפְתֵי צַדִּיק יִרְעוּ רִבִּים תָּאן לֵה

1) M מתאוולו. 2) m. الفسوقين, M ليوفقي. 3) M sine artic.
 3a) ej. فمن تيم. 4) M فان. 5) M add. فابديع. 6) M المعاني الباري. 7) m. الذين.
 8) M حوط. 9) M in marg. ويعلمون. 10) M in marg. ويعلمون. 11) M om. 12) M in marg. ويعلمون.

זלות לבני אדם ואלזם¹ ללפיקר אעב² קפ' (משלי 14, 30)
 לאכל עניים מארץ ואכיונים מאדם ואזא העלם וסן יננע
 בה הנס אשד קפ' (עמוס 12, 5) כי ירעתי רבים פשעכם
 ועצמים חטאתכם צררי צדיק וכשרה המזלומים אשד בן³
 الف انسان يظلمون بالف درم اصعب من ان يظلم⁴ واحد بالف
 درم קפ' (איוב 9, 35) מרוב עשוקים יזעקו ולחטיئة في
 اليوم العظيم⁵ אשד קפ' (ישעיה 3, 58) הן ביום צמכם תמצאו
 חפץ ואלדقة من المسكين افضل כך (משלי 16, 15) טוב מעט
 בראת⁶ וסوم الرفه افضل קפ' (יואל 2, 16) יצא חתן מחררו
 וכלה מחפתה (79) וכא אמרنا באقداس البكر والاتمار المبكرة وصلوة
 الغدوة عند طلوع الشمس لان هذه اشياء عزيزة عندنا كق'
 (דברים 11, 12) וכל מבחר נדריכם אשר תדרו לו
 ואן قد قدمت هذا المعنى⁶ فينبغي ان اتكلم في الافكار واقول
 ان لوائكها التي تطلع⁷ للانسان فيدافعها له على ذلك ثواب
 كثير كق' (ישעיה 7, 55) יעזב רשע דרכו ואיש אין מחשבתי
 מן אנקא מעיה חתי יידבר מא יפעל * ثم لا يفعله⁸ فعليه اثر عزم
 لا اثر فعل كق' (משלי 26, 15) תועבת⁹ מחשבות רע
 وليس في الاشياء ما يعاقب العبد فيه⁹ على نيئته واعتقاده آلا
 الكفر بالله ان هو شيء لا يوصل¹⁰ اليه آلا بالاعتقاد فقط وفيه يقول
 (יחזקאל 5, 14) למען תפש את בית ישראל בלבם אשר

1) وظلم الفقير M. 2) אשד M. 3) m. et M. 4) بها M. 5) خمس مائة. 6) مجليل M. 7) M plur. 8) نأ، الانسان فيدافعها. et in marg. 9) فيدافعها M. 10) ينال الا M. له فعله

שאם היתה שקולה מכרעת וּשְׁדָלֵךְ לא יִחְסַר מִן הַעֲבָדָה 1
 فى وقت الجزاء آلا فريقان لا ثالث لهما صالحون وطالحون فقط
 כִּף' (מלאכי 18, 3) ושבתם וראיתם בין צדיק לרשע בין
 עובר וגו' וארי אן اجعل فى آخر هذه المقالة هذا القول 2 ואقول
 ان الطاعة من الخواص افضل كق' (תהלים 1, 33) רננו צדיקים
 ב' לישרים נאווה תהלה וְאַחֲפִיטָה מִנֶּמְךָ אֶעֱזֵב כִּף' (ירמיה
 23, 11) כי גם נביא גם כהן הנפו והטעה فى المكان الخاص
 افضل זך (יחזקאל 40, 20) כי בחר קדש' בחר מרום
 ישראל נאם ' יהוה שם יעברני וְאַחֲפִיטָה מִנֶּמְךָ אֶעֱזֵב כִּף' (ירמיה
 23, 11) גם בכיתי מיצאתי רעתם
 والنسك فى الشاب افضل זך (עמוס 11, 2) ואקים מבניכם
 לנבאים ומבחרים לנזירים וְאַחֲפִיטָה מִנֶּמְךָ אֶעֱזֵב כִּף' (הושע
 9, 7) גם שיבה זרקה בו והוא לא ידע והאמת فى
 الفقير افضل זך (משלי 6, 28) טוב רש הולך בתמו מעקש
 דרכים והוא יעשיר וְאַחֲפִיטָה מִנֶּמְךָ אֶעֱזֵב כִּף' (שמואל
 II, 4, 12) ויבא הלך לאיש העשיר وسائر القصة [115] ومعونة
 العدو افضل זך (שמואל I, 20, 24) וכי ימצא איש את
 איבו ושלחו בדרך טובה ואذية الصديق اصعب 3 כִּף'
 (תהלים 21, 55) שלח ידיו בשלמיו חלל כדיתו וְאַחֲפִיטָה מִנֶּמְךָ אֶעֱזֵב כִּף'
 فى 4 للليل افضل كق' (במדבר 3, 12) והאיש משה ענו
 מאד والعجب فى الوضيع اصعب كق' (תהלים 9, 12) כרם

1) M. לעבוד. 2) M plur. 3) M اعظم. 4) M من.

اشخاص معاصيه وفيه يقول (يشعيا 6, 31) **שובو لأشدر העמיקו**
כרה בני ישראל والذ' من لم ينتب حتى سمع التهتد بأفة
تحل به كف' لاعل نینوا (یונה 4, 3) **عور اربעים یوم ونینوا**
נהפכת والذ' من لم ينتب حتى حلّ به بعض الآفة التي توعد
بها كف' (ر' II, 6, 30) **بني ישראל שובו אל' אלהי**
אברהם יצחק וישראל **וישב אל הפליטה הנשארת לכם**
ניכף מלכי אשור والذ' من تاب عند خروج نفسه هو ايضا
يسمى تابا كف' (ايوب 22, 38) **وتקרב لשהת نפשו וחיתו**
לממתים **وقل بعده** (26) **יעתר אל אלוה וירצהו** **ولذلك**
سبيلنا ان نتوب العليل عند قرب موته فنقول له قل حنااتي
عويتي **פשעתי** **תהא מיתתי** **כפרה על כל עונותי** **فان قد**
استوفيت **شروح اولئك** **از' الذين قدّمت اسماء** **اقول الآن** ¹ **ان**
العبد المتوازن **وهو الذي مقدار سيّاته كمقدار حسناته** **هذا العبد**
مع بعد وجوده **مرحوم محسوب مع الصالحين** **وذلك ان الرحمة**
المذكورة للخالف جّل **وعزّ لّمّا استحال ان تحلّه** **او تداخله** **ان لا**
عرض فيه على ما قدّمنا **وجب ان يكون معناها مردودا الى الخلق** ²
فتصير من اسماء الفعل **فحصل لنا أنّها ذ'** **معان** **قبول** ³ **التوبة كق'**
(يشعيا 7, 55) **ويשב אל' וירחמהו** **واجابة** **دعاء المضرور كق'**
(חבקוק 2, 3) **כרגו רחם תזכור** **ולחמי المتوازن** **بالصالحين كق'**
(ההלים 5, 116) **חנן' וצדיק** **ואלהינו מרחם** **وجاءنا** ⁴ **في**
الآثار شرح **(ראש השנה 17)** **ורב חסד** **נטה כלפי חסד**

1) M (pro) في. 2) m. الخالف, M in rasura. 3) m. لقبول. 4) m sine suff.

الظلم مثل هذا الاستصغاح أتى قد اخذت على فلان ١ مرّات بحضرة ٢ نفر حتى يكون مقدار ما لو كان حيّاً وسألته مثل ذلك ولم يجبه كان مغفورا له وابين ايضا ٣ الحسنات التي لا بدّ لها من جزاء في الدنيا ولو كفر العبد فاقول أنّها ٤ * أولها برّ ٥ الوالدين كق' (שמות 12, 20) כבד את אביך ואת אמך ורמה לحيوان كق' (דברים 7, 22) ישלח תשלח את האם ואخذ לחق واعطاء ٦ للحق كق' (ibid. 15, 25) אבן שלמה וצדק יהיה לך وينضاف اليها الوعد بالنعمة اذا كان بحتمه ذلك ليهوا (מלכים II 12, 15) בני רביעים ישבו לך על כסא ישראל حتما فعصي ٧ هو واولاده ولم يكن بدّ من تمامهم ولا يظنّ ان قو' והיה כך חטא ٨ ذنوب ما يوجب أنّه لا بدّ عليها من عقوبة في الدنيا لان هذا القول أنّما هو في ٩ اشياء في تاخير المذور وهو له يجوز ان يغفر تاخيرها وفي الامتناع من القرصنة وهو يغفر بالتوبة وفي ١٠ مظل الاجير في اجرته وهو داخل في باب الظلمات وابين ايضا ان للتوبة ١١ منازل كلّ منزلة متقدمة ١٢ افضل من الموحرة الاولى ان يتوب العبد وهو (78) على تلك السنن ١٣ التي اخطأ وفي ذلك البلد واشخاص معاصيه موجودة له وفي ذلك يقول (יחזקאל 31, 18) העליכו מעליכם את כל פשעיכם אשר פשעתם בהם ועשו לכם לב חרט ורוח [114] הרעה والכו' اذا حال عن تلك السنن وطمعن عن ذلك البلد وزالت عند

1) conjunctio ان quae legitur in cod. m. non sine causa erasa est in M. 2) m. ذ. 3) m وعطاء. 4) m. om. 5) M add. ففي. 6) m. ومظل. 7) M II conj. addito verbo منها. 8) m. السنن; cfr infra.

מוֹסֵם בַּשֵּׁם רַעֲוִי פֶּלֶא יִכְנֶה אֲרַחֵג זֶלֶק וְיִיֵּה יִקוּל (ibid. 25, 10)
 פֶּן יִחַסְרֵךְ שְׁמֵעַ וּרְבִיחֵךְ לֹא תִשׁוּב וּמִן תַּחַת יָדֶיךָ זְלַמָּה
 וְלִיֵּס יִרְדָּהָ עֲלֵי² סֹאחֶבְהָ כִּפְ' (וִיקְרָא 23, 5) וְהִיָּה כִי יִהְיֶה
 וְאִשָּׁם וְהִשִּׁיב אֶת הַגְּזֹלָה וְעַל (יִחֻקָּאֵל 15, 33) חִבְלֵי יִשִּׁיב
 [113] רַשָּׁע גְּזֹלָה יִשְׁלֵם – לֹא יָמוּת פֶּן תִּוָּסֵי הַמְּזֻלָּם פְּלִירְדָּהָ
 עֲלֵי וְרִתְנֵה כִּפְ' (וִיקְרָא 24, 5) לֹא־אֲשֶׁר הוּא לוֹ יִתְנֶנּוּ פֶּן לֹא
 יִעֲרַשֶׁה פְּלִיִּסְבְּלָהָ פְּתִסְבִּיר מִן הַמְּבֹאֲחֹת וְאִיִּין אִיִּצָּא מֵאֲוַעַדְתָּ בֵּה
 מִן שֵׁרַח הַמְּעֹאֲסִי הַתִּי לֹא בִּדְ עֲלֵיָּהּ מִן עֲקוּבָה דְּנִיבְאוּיָהּ וְעֲלֵי אֵן
 הַעֲבִד קַדְ תָּאב וְאִתּוֹל אֲנָהָ ר' אִזָּא' הַאִיִּמָּן הַלְּכָאֲבֵה עַל גְּבִיָּהּ (שְׁמִוֹת
 7, 20) כִּי לֹא יִנְקָה י' אֶת אֲשֶׁר יִשָּׂא אֶת שְׁמִוֹ לְשׁוּא וְאִב'
 סִפְקֵי דַם הַבְּרִיעַ עַל פִּיָּהּ (יִוָּאֵל 21, 4) וְנִקְיָהּ דְּמִס לֹא נִקְיָהּ
 וְאִג' מִן זָנָא בְּאִשְׁתֵּי אִישׁ עַל פִּיָּהּ (מִשְׁלֵי 29, 6) כִּן הִבָּא אֵל
 אִשְׁתֵּי רַעֲהוּ לֹא יִנְקָה כֹּל הַנִּגְעָה כֹּה וְאִד' שְׁהָאֲדָה הַזֹּר עַל פִּיָּהּ
 (ibid. 19, 5) עַד עֲקָרִים לֹא יִנְקָה וְיִלְחֻקֵּי בֵּיהָ מֵאֲוַעַד עֲלֵיָּהּ
 לְחֵתִם מִתַּל (דְּבָרִים 26, 3) רַב לָךְ אֵל תִּוְכַף דְּבַר אֱלֹהֵי מֵא
 שֵׁרַחַנָּא פֶּלֶאֲתִיבָה מֵעַזֵּה אִזָּא' מִקְבֹּלוּתָהּ לְכֵן מְוַעַד⁵ לֹא יִנְקָה לֹא
 בִּדְ מִן אֲפֵהּ פִּי אִדְנִיָּא תַּחֲלֵי בְּזִלְכֵי הַעֲבִד וּמִן אִשְׂאֵי אֵלֵי סֹאחֶבְהָ
 פִּי גִיבִיר⁶ אִמָּל אִיִּצָּא לְכֵן בִּשְׁתֵּם אוֹ שֵׁרַב פְּלִאֲמֵר מִתְּעַלֵּק בְּשִׁפְכָה עֲנֵה
 פֶּן שִׁפְחָה⁷ זָאֵלֵת הַעֲקוּבָה כִּפְ' (בְּרֵאשִׁית 17, 50) כֹּה הַאֲמָרוּ
 לְיוֹכֵף אִנָּה שֵׁא נָא אִג' וְיִנְבִּעֵי אֵן יִסְאֵהוּ ג' מְרָתֵי כִּפְ' אִנָּה
 שֵׁא נָא – וְעֵתָה שֵׁא נָא פֶּן מַת אֲמֻזְלוֹם* אוֹ הַמְּזֻרָּב⁸ פְּלִיִּקֵּל

1) M לא. 2) M אל. 3) m. יִרְדָּהָ. 4) M suff. masc.
 5) m. מְוַעַד. 6) M add. אִחַד. 7) M add. עֲנֵה. 8) M om.

الامر ولو تابوا في الرابعة لن تنفعهم توبتهم لحرف¹ ذلك الامر عنكم في الدنيا بل تنفعهم ليخلصوا من عذاب الآخرة. وان قد شرحت هذا القول اتبعه بسائر الامور التي لا تقبل معينا الصلوة واقول اني 7 الـ اذا صليت بعد الختم على العبد في شيء كما علمت من قول مשה (دברים 23, 3) واهحنن אל' واجابه (ibid. 26) رب לך אל תוסף דבר אלי - والذ' الصلوة من غير نيّة وعلى ما قيل (תהלים 36, 78) ويفתוהו בפיהם وבלשונם יכזבו לו ולכם לא נכון עניו والذ' من لا ينصت الى كلام التوراة كق' (משלי 9, 28) מסיר אזנו משמע תורה גם תפלתו הוענה والذ' من يتغافل عن سؤال المساكين كق' (משלי 13, 21) انם אזנו مועקת רל גם הוא יקרא ולא יענה والذ' من يستحل المال للحرام كق' (מיכה 3, 3/4) ואשר אכלו (77) שאר עמי - אז יזעקו אל' ולא יענה אותם والז' من يصليها² بغير طهارة كق' (ישעיה 15, 1) גם כי תרבו תפלה אינני שמע ידיכם דמים מלאי וז' من كثرت معاصيه³ وهو يصليها⁴ بلا توبة كق' (זכריה 13, 7) ויהי כאשר קרא ולא שמעו כן יקראו ולא אשמע وينبغي ان اشرح في هذا الموضع ان جميع الذنوب⁵ لها توبة الا الذ' من اضلّ قوماً بمذعب سوء نصبه⁶ او فتوى⁷ سوء افتنام ان لا يمكنه⁸ يتلافى ما صنعه وفيه⁹ يقول (دبيرلي 10, 28) מענה ישרים בדרך רע בשחותו הוא יפול¹⁰ ומן שנתע¹⁰ على¹⁰

1) [على] غير M. 2) ذنوبه M. 3) على M. 4) له. 5) m. 6) تغفر بالتوبة M. 7) بفتوى M. 8) M add. 9) ان M. 10) أخيه ال - M. 10) ان M.

اعتقاد المعاودة من القلوب فأقول انشاء كلام **אין** 177 في الدنيا
ويذكر الانسان حال ضعفه وشقائه وكده وعسوره وموته وتفريق
اجزائه والدود والرمة والحساب والعذاب وما ينضم الى كل فن من
هذا حتى يزهّد في الدنيا فان زهد في جملتها دخلت معاصيه²
في جملة المزهود وجود الاعتقاد في تركها³ فأقول ولذلك اجد
العلماء سنّوا ان يقال في **הפורה** مثل هذه التواليف **אתה מבין**
שרעפי לב אל אם תבוא בתוכחות ארון כל פועל وما
اشبهها ولهذه 44 توابع ثلاث وهي الزيادة في الصلوة والصدقة [112]
واستنابة الناس فأما الصلوة والصدقة قل فيهما (**מזילי** 6, 16)
בחסד ואמת יופר עון وأما الاستنابة قل فيهما (**תהלים**
15, 51) **אלמדה פשעים רכרך** وابين ايضا ان على العبد اذا
جوّد⁴ في وقت توبته اعتقاد ترك المعاودة⁵ لن تفسد توبته لكن
تسقط عنه الذنوب التي⁶ قبل توبته ويكتنب عليه ما استأنفه
بعدها وكذلك اذا جرى على مثل هذا مرّات شتّى من التوبة
والمعاودة ليس عليه الا ما بعد توبته ان كان في كلّ مرّة صحيح
الاعتقاد الا يعاود وهذا الذي تجد الكتاب يقول (**למית** 6, 2)
על שלמה פשעי ישראל ועל ארכעה לא אשיבנו ليس
هو في قبول التوبة وأما هو في دفع العقوبة بعد مراسلة كان يبعث
الى قوم توبوا وآلا اجرينكم؟ سيغا واحللت بكم جوعا فان تابوا بعقب
الرسالة **אין** او **לב** او **אין** زال عنهم التهديد وآلا حتم عليهم ذلك

1) ej. الزهد. 2) מעאניה m. 3) m. suff. masc. 4) גיר m.
5) sive deest aliquid sive emendandum est, ان العبد على
6) m. masc. انه غير [efr ann. 4] ... اعتقاد

באב תרז המעמז וקו' כז סלח לעונך זררד בז הנדמ זעמז
 אעקדו' אן תלז הנזוב קלז מעאזר² זשר' וקו' קחו לעזכז
 רברז זררד בז' אלסנגר וזז' לזעז ערבז כל השא עזן
 וקח טוב מקבלז מא נזער לזא נשכרז ונזול טוב זזר' על כן
 זורה וזנאז כרדך ומשל עזז הלזעז (זשעזז 5, 30) כל
 רבאז על עם לא זועזלו לזזו וاصل אשנזקז מן כל קכל
 הזז עז מקבלז בלעז אזרזום זשאר העבראזז זז קולז (קהלז
 15, 5) כל עמז שבה כן זלך וזזז אזא זנשלמה פרז
 שפזזז * זזזל הנזזזל זנשלמה כפרז עפזזזז וזזזל
 אזמז זנשלמה פרז אשר פזז שפזזזז וקולז אשר לא
 זשעזזז באב אעקד זרז המעזדז ואזמז עז עזז אז פזזז
 אשר וסוז ועז' לזנז אנזח זזא אזזר' הנזז כמז עז מזשזח
 זז אזל السفر (זזעז 9, 8) כז המז עלז אשר פרא כודר
 לז וזא (ibid. 11) כז הז בה אפרז מזכזוז להזא וכזל
 אזא לז כן אזזזר זזזז כרזוז זגזוב זנאזף כן זקול רז
 נקי לא נשפך נאפה⁷ לא ננאף גזבה לא נגזוב זזא כמז⁸
 עזז אזל פזז זזזז הזזוז זזזז זזזז עלז כזזז מן אמזא
 אן זשקלוז זזזז הזזוז אז זזז זזזז זזזז אעז המעזדז לזז
 אזק זז אזקז הזזז והזזז בזזז זזזז זזזז זזזז זזזז
 זזזז אן זזז זזז זזזז עלז המעזדז זז זזז זזז זזז זזז זזז

1) M זעקד. 2) m. et M מעאזר. 3) M add. באב. 4) m.
 suff. fem. 5) m. om. 6) in M deest scida quae complec-
 titur pag. 179 et 180 usque ad verba ex מזכז 3,3 prolata.
 7) edd. נאזף. 8) edd. זשלמז = זזזז.

وبذلك عرفنا أنّها عظام ذلك مثل العارיות وبذل السبت وفضّر
الكفور وحمم בפסח وما جرى هذا المجرى فهو في هذه المنزلة
وأما الكافر فهو التارك الاصل² اعنى الواحد المحيط بالكلّ تبارك وتعالى
وتركه له على 3 اصول³ أما ان يكون عبد سواه من⁴ مثال
الممثل او انسان او شمس او قمر وكف' (شموت 3, 20) لا יהיה
לך אלהים אחרים על פני ואما يكون له يعبد سواه ولم يعبد⁵
فهو غير عبد لشيء حق ولا باطل وكف' في قصّة (ايوب 14, 21)
[وياامرو] האמרים לאל סור ממנו ודעת דרכיך לא חפצנו
وأما ان يكون في شك من دينه فهو يتسمى باسم الدين وربما
صلّى ودعا وليس قلبه ثابتا ولا ميّقنا فهو يكاذب ويخادع في قوله
واعتقاده على ما قل في قوم (تهלים 36, 35, 78) ויפתוהו בפיהם
وبلשונם יכזבו לו ולכם לא נכון עמו ולא נאמנו בכריתו
فهو يسمى مي שנחלה⁶ עם שמים בו وهو في هذه المنزلة
وهؤلاء كلّهم اذا تابوا مغفور لهم [111] في الدارين جميعا ألا ما
كتب الله فيه **لأ** ينקה فأنه لا بد ان يحلّ فيه آفة دنيوية⁶
على ما سابين والعاشر هو التائب المقيم بحدود التوبة وحدود التوبة⁴
الترك والسندم والاستغفار وضمان ألا يعاود وال4 مجموعة⁷ في
المزكرا في موضع واحد⁸ ان يقول (هوشع 5—2, 14) שובה
ישראל עד י' אלהיך, קחו עמכם דברים ושובו. אשור לא
יושיענו על סוס וג' فسقו שובה ارجع مما انت⁹ عليه وهو

1) M et m.؟ كذلك. 2) M للاصل. 3) M ضرور. 4) m.
5) m. et 6) m. et 7) m. et 8) M في موضع واحد. 9) كنت M.
(دنياوية l). دنيوية M. 7) مجموعة m. 8) التوبة M. 9) كنت M.

لاختلاف [110] **וְאֵם** وأما الكامل فهو الذي قد استنقم له ان
 قام 1 بجميع الامر والنهي حتى لم يقصر في شيء منهما وهو الذي
 يسمى **צדיק גמור** وعلى ان الناس يظنون ان كون مثل هذا
 بعيد ان تسلم له جميع اسبابه فارى انه يستقيم لان ذلك لو
 لم يكن كذاك لم يشرعه الحكيم فان قل قتل لَمَا وجدنا في اصل
 الشريعة (בדבר 22, 28) **ושעיר חטאת אחד לכפר עליכם**
 علمنا انه لا بد من خطأ قلنا عذا موضوع على الامكان فان كان
 خطأ غفر (76) به 2 **וְאֵלָּא כֵּן לֵאמֹר** فان قل فكيف قل (קהלת
 7, 20) **כי אדם אין צדיק בארץ אשר יעשה טוב ולא**
יחטא قلنا انما قل 4 على الاستطاعة انه ليس احد من الصالحين
 يقدر ان يفعل * خيرا آلا وهو يقدر ان يفعل شرا لكنه يؤثر للخير
 على الشر 5 **وأما** المقصر فهو المنتهاون بشرائع العمل وهو الذي يقال
 عنه 2 **עובר על מצות עשה** ولذلك كمن 6 ينتهاون **במצוות**
ואתפלין **ואסוכה** **ואלולב** **ואשופר** وما اشبه ذلك فهو في عذه
 المنزلة من الخطا **وأما** المذنب فهو المتجاوز شرائع النهي لكن 7 **מֵמָּה**
 ليست كبائر ان لم تعظم عقوبتها في الدنيا وهو المسمى 8 **לעובר**
על מצות לא תעשה وذلك كمن يسامح في **גבלה** **וארפה** وفي
لبس טלטנו وفي الغال والطيرة وما اشبه ذلك فان حاله في عذه
 المنزلة من الخطا **وأما** الفاسق فهو المرتكب 9 **אלבائر** وفي النى فيها
כרת בידי שמים ומיתה בידי שמים **וארבע מיתות בר'**

1) m. IV conj. 2) M له. 3) M ثوابه. 4) M قيل عن. 5) m. om. excepto verbo **שرا**. 6) M وذلك الذي. 7) M ليكن. 8) M يسمى. 9) m. sino artic. **ליסת ממארי**

(10, 1) זכובי מות יבאיש יביע שמן רוקח וגוי' אָמָא הוּ עַל
 طريف التسمية فقط كان العبد يكون له مائتا عمل وعمل واحد
 فمن ذلك مائة حسنة ومائة سيئة فامره متوازن فان كان العمل
 المقرد حسنا¹ سمى به صالحا وان سيئا² سمى طالحا
 واما المطيع فهو انذى قد رسم له شريعة واحدة لم يتجاوزها طول
 عمره فهو وان تقلب في الموافقة في غيرها واماخالفة فاما تلك لم
 يقصر فيها بتة³ كانه جعل له ان الصلوة لا تفوته او ان كرامة
 الوالدين⁴ لا تفوت⁵ او كانه⁶ لم يستحل مالا قط او لم يكذب⁷
 وما اشبه ذلك وعلى ما جاء في الآثار⁸ (קידושין י: 39) בלא העושה
 מצוה אחת מטיבין לו ומאריבין את ימיו ונוחל את הארץ
 وشرحوا ذلك בגון שייחר לו מצוה לעשותה כגון כבוד אב
 ואם⁹ واما من لم يبق⁹ وصية حتى تركها مرة من المرات فلن¹⁰ يسمى
 طائعا واما العاصي فهو من رسم له شريعة واحدة يستحل اماخالفة
 عليها ابدا والآثار تسميه **משומד** وصورة ذلك كالتى احسب ان
 في الناس من يرى ان هذه الشريعة * قد اسرف فيكف¹¹ هو
 منها وان هذه الشريعة¹² قد قصر¹³ فيها فيستظهر هو في حفظها¹⁴
 كانه يستثقل شريعة الربا او شريعة الماكول فيستعمل احديهما
 كيف¹⁵ كانت ولذلك يقال ان لكل انسان شريعة * على حدة¹²

1) M in marg. بها، حسنة. 2) m. سيئة، M add. كانت. 3) M in marg. تفوته. 4) M sine artie. (ابتداء) نأ، انا. 5) M in marg. كمن ... كمن. 6) M in marg. كمن. 7) M in marg. حرما. 8) m. singular. 9) M in marg. فلم. 10) M in marg. فحفظها. 11) m. et M in marg. وكيف. 12) M in marg., m. in textu, ed. om. 13) m. add. hoc loco verbum هو quod postea om. 14) M in marg. فحفظها. 15) m. وكيف.

סיטוב פשו ייגלה לנתמ תובנה כמה وجدناه اميل دينس 22 سنة
 حتى تاب 33 سنة وعلى ان توبته لم تنتم له ومنم من اميله
 ليخرج منه ولد¹ صالح كما اميل احو فخرج منه اوك: 171 واميل
 اذون فخرج منه 'אשריה ומנמ من ייגלה² ليكفيه بيسير من
 الحسنات التي صنعها بين يديه على ما شرحنا ومنم من [109]
 ييגלה لينتقم به من قوم مفسدين³ اكثر منه كق' عن אשר
 (ישעיה 6, 10) בגוי חנף אשלחנו ועל עם עברתי אצונו
 לשלל שלל ולבונו ומנמ من ייגלה لمسئلة صالح لشيء يصلح
 شأنه كق' ללוט (בראש' 19, 21) הנה נשאתי פניך גם לדבר
 הזה ומנמ מן ייגלה לيشدد عليه العقوبة كما خالص فرעה من
 10 נכות⁴ وغرقه في البحر كق' (תהלים 15, 136) ונער فرעה
 וחילו בים סוף وعلى عذبه الغنون سأل 'רמיהו רبه عن اولئك
 القوم العصاة ان يعترفه على اى وجه هوذا ييגלה لا على سبيل
 الانكار عليه ان قل ('רמיה 1, 12) מדוע דרך רשעים צלחה
 נלו כל בגדי בגד פערه انه للوجه الآخرة ليعاقبهم عقوبة
 شديدة كق' في الفصل الذي بعده (4) ער מתי תאכל הארץ
 ועשב כל השדה ייבש מדעת ישבי בה ואז قد شرحت ما
 يحتاج⁶ اليه في باب الصالح والطالح انضم اليه واقبول⁷ ان عذا
 الذي نرى الكتاب يقول (קהלת 18, 9) וחוטא אחד יאמר
 טובה הרבה וייגלה בזבابة وقعت في ذعن طيب كق' بعده

1) M accus. 2) M يسيرة صنعوا M

3) M مسرفين 4) M حتى 5) m. אלאזכר 6) M احتاج

7) M ועודא אלת'

وهيّا كى تاامرو ااا ما عشا " االاانو لنو ااا كل
 االا وامااا االااا - وفى ذللك صلاا لآا يكسبا الاالا
 عن ذنبا واذا كان العبا باا ماااا وساء ربا ان يعرفا لرا ااا
 با ذللك رسم ان لا يعرفا كفا' مااا رانا (بناااا 11, 11)
 لاما ارعاا لعاااا ولماا ونا' فلم بببا لرا وساء اااا (2, 10)
 اارااااا عل ماا اارااااا ولرا ىااا لرا وفى هذا اباا صلاا
 لآلا ىصفا عنا الناس صبرا الصاا¹ وىقول آنا صبرا لما عرف
 عابا ارااا واقول ااا ااااا اباا اااا² اشكا فى ناااااا فى اااا
 ااا الااااا اااااا ولسا³ اشكا فى ناااااا فى اااا
 لآااا لرا⁴ كاااااا ااااا لرا بالااا ولآاا لىكااا عن الااا
 وكسااا⁵ لرا الااااا الااااا اااا لىااا ااااا وكفا' فى ااااا
 (ارااا 5, 8) وارااااا لرا لرااااا كى كااااا ااااا
 بناا " االاااا اااااا وقا⁶ فى مااا ذللك (ماااا 12, 3)
 كى ااا اااا ااااا " ااااا ونااا ااا بنا اااااا فان قا قاا
 فاا⁷ قااا ان باااا علباا بماااااا هذا العواا من اااا اااااا
 اااااا الااا الااا فى⁸ اباااااا لآاا فى ااا الااااا وقلنا انا
 ماا بنا⁹ اا الاااا الاااااا ان الاااااا على ااااااا¹⁰ اااااا
 على ااااااا¹¹ اااااا واما ناااا الاااااا فى ااا الاااا
 وامااااا فى ااااا على¹² صرااااا من علم الااا مااا انا (75)

1) M plur. 2) وليس M. 3) M add. 4) m. 5) اااااااا. 6) m. 7) m. 8) واماااااا. 9) M II conjug., m. 10) M II conjug. 11) M 7 quem numerum edd. 12) a. et in marg. هو M. 13) a. 14) quem numerum edd. 15) a. 16) quem numerum edd. 17) a. 18) quem numerum edd. 19) a. 20) quem numerum edd. 21) a. 22) quem numerum edd. 23) a. 24) quem numerum edd. 25) a. 26) quem numerum edd. 27) a. 28) quem numerum edd. 29) a. 30) quem numerum edd. 31) a. 32) quem numerum edd. 33) a. 34) quem numerum edd. 35) a. 36) quem numerum edd. 37) a. 38) quem numerum edd. 39) a. 40) quem numerum edd. 41) a. 42) quem numerum edd. 43) a. 44) quem numerum edd. 45) a. 46) quem numerum edd. 47) a. 48) quem numerum edd. 49) a. 50) quem numerum edd. 51) a. 52) quem numerum edd. 53) a. 54) quem numerum edd. 55) a. 56) quem numerum edd. 57) a. 58) quem numerum edd. 59) a. 60) quem numerum edd. 61) a. 62) quem numerum edd. 63) a. 64) quem numerum edd. 65) a. 66) quem numerum edd. 67) a. 68) quem numerum edd. 69) a. 70) quem numerum edd. 71) a. 72) quem numerum edd. 73) a. 74) quem numerum edd. 75) a. 76) quem numerum edd. 77) a. 78) quem numerum edd. 79) a. 80) quem numerum edd. 81) a. 82) quem numerum edd. 83) a. 84) quem numerum edd. 85) a. 86) quem numerum edd. 87) a. 88) quem numerum edd. 89) a. 90) quem numerum edd. 91) a. 92) quem numerum edd. 93) a. 94) quem numerum edd. 95) a. 96) quem numerum edd. 97) a. 98) quem numerum edd. 99) a. 100) quem numerum edd.

التصنيفات انجلت عندهم الشكوك وقويت قلوبهم للطاعة كف (איוב 17, 9) ויאחו צדיק רכבו וטהר ידים יוסף אמין فلا يقل قتل ان * سيئة واحدة تفسد كثيرا من الحسنات فانها انما تفعل ذلك اذا كان معها ندم لعلته الندم لا لذاتها ولا ان حسنة واحدة تصلح سيئات كثيرة فانها انما تفعل ذلك مع التوبة لسبب التوبة لا لذاتها وانما لتجأت الحاجة الى عذا الشرح¹ لآتى الثبيت قوما يلبسون الكلام ويقولون ان كان في مقدار كفر واحد ان يسقط كثيرا من الايمان لم يجز ان يكون² مقدار ايمان واحد يسقط³ كثيرا من الكفر وان كان في قوة ايمان واحد ما يزيد كثيرا من الكفر لم يجز ان يكون في قوة كفر واحد ما يزيد كثيرا من الايمان فيحكيرون المؤمنون بذلك ثم اقول انى اجد ايلام الصالحين في دار الدنيا على ضربين احدهما على الرذلات اليسيرة [108] كما قدمت الشرح والثاني⁴ ابتداء محنة يبليهم الله بها اذا علم منهم انهم يصبرون عليها⁵ ثم يعوضهم علينا⁶ خيرا كق' (ההלים 11, 5) ' צדיק יבחן ורשע ואהב חנם שנאה נפשו ولم يعد ان يفعل مثل هذا بمن لا يجتمله ان لا فائدة في ذلك بل الفائدة في صبر الصالحين ليعلم للخلق ان الله لم يجترم تجانا وعلى ما علمت من⁷ איוב وصبره ألا ان العبد اذا كان باله معاظبا وسأل ربه ان يعرّفه⁸ ذلك رسم ان يعرّفه كق' (ירמיה 19, 5)

طاعة واحدة تفسد كثيرا من السيئات فانها انما m. 1)
 في. M add. 2). تفعل ذلك اذا احتجت الى عذبة الشروط
 على ذلك M 6). عليه M 5). عو. M add. 4). ما يزيد M 3).
 لم احلّ به ذلك M 8). قصة. M add. 7).

وسيات ففى حال عمله للحسنة لم يندم على السيئة وفى حال
 عمله للسيئة لم يندم على الحسنة فلما من عمل الحسنات^١ الكثيرة
 فندم عليها فقد ضيعها كلها بندامته^٢ وفيه يقول^٣ (يحاكى)
 (18, 24) وשוב צדיק מצדקתו ועשה עול — כלצ דקהו
 אשר עשה לא הזכרנה ومن عمل السيئات الكثيرة فندم عليها
 واقلم بحدود التوبة فقد ازلها عن نفسه وفيه يقول (ibid. 18, 27)
 وשוב רשע מרשעתו אשר עשה — ثم قل (18, 22) כל
 פשעיו אשר עשה לא יזכרו לו وجاءت الآثار فى تحبير هذا^٤
 (קדוש' 40) בתוהה על הראשונות وعلى هذا الاصل قد
 يكون عبد صالح معدة حسنة لدار الآخرة فيندم عليها فتسقط
 من الدفع لدار الآخرة ويجازى على بعضها فى الدنيا فبإزاء الناس
 كما اخذ فى الكفر ابتداء^٥ نعمة فيغترو^٦ بذلك وتلك ليست نعمة
 بما^٧ ابتداء من الكفر وإنما فى نعمة ما كان مدفوعا له فقد ضرب
 بها^٨ وجهه وقد يكون عبد صالح معدة سيئاته لدار الآخرة فيندم
 عليها ويتوب فتسقط من أن يعذب عليها فى الآخرة فيقتص
 منه فى دار الدنيا بما لا بد منه^٩ من قصاص دنيوى كما (74)
 سانشرح فيأزاء الناس كما اخذ فى الرجوع من خطئه ح' تلقته
 الآلام والمصائب فيتعجبون^{١٠} وليس يعلمون أن هذا الذى يناله
 ليس مما ابتداء بل من بقايا ما اقلع عنه فاذا تفهم الناس هذه

1) M sine artic. 2) M بندمه. 3) M قال. 4) M בתוהה
 בתוכה sine waw, m. add. vocalibus appositis, et

5) m. אבדת (1. اخذت). 6) sive فيجترؤون. 7) M من ابتداءه. 8) M به.
 9) M له. 10) M add. الناس.

אן ינצלמם פי דאר האַרע מן מרַתבּתּתּ אַל מרַתבּתּתּ לן כַּל פּרַיִף מן
 המַזַּיִן מַחַלדּ פי מאַ הוּ פּיבּה כַּף, (דנִיאַל 2, 12) אֵלֵהּ לַהִי
 עוֹלָם וְאֵלֵהּ לַהֲרַפּוֹת לַדְּרֵאוֹן עוֹלָם פּיִעַל אַנְזַאָה עַלִּי אַלְעַל
 פי עַזֵּה אַדַּר וְעַלִּי מאַ שְׁרַח אן גַּמְלַתּ לַחֲסַנַתּ לַזְּמַן אַנְבַּעִיד
 וַיִּסְיַר לַחֲסַנַתּ¹ לַדְּנִיָּא אַז יִקְוֹל² (דבְּרַיִם 7, 9/10) וַיִּדְעַת כִּי
 י אֵלֵהֶיךָ הוּא אֵלֵהִים הַאֵל הַנְּאֻמֵּן שְׁמֵר הַבְּרִית וְהַחֲסֵד
 לַאֲהַבֵּיו – וּמַשְׁלֵם לְשֵׁנָאֵיו אַל פּוֹזוּ לַהֲאֲבִידוּ וּמִן גַּרְזִיָּיִת
 זֶלֶק אן אַלְסִידִיִּן מִשָּׁה וְאֲהַרְזֵן זְלָא בִּירְזֵתּ³ חַפִּיִּתּהּ פּיִכּוּפּיָא עַלִּיהָ
 פי אַדְּנִיָּא כַּף (בְּמִדְבַּר 12, 20) 'עַן לֹא אֵלֵהֶם בִּי
 לַהֲקַדִּישְׁנִי – לִכֵּן לֹא תִבְיָאוּ אֵת הַקְּהָל הַזֶּה – וְאן אֲבִיה
 בֶּן יִבְעֵם עַל חֲסַנַתּ וְאֲחַדָּה כּוּפִי עַלִּיהָ פי אַדְּנִיָּא כַּף
 (מַלְכִים I, 14, 13) כִּי זֶה לַכְּדוּז יִבֵּא לִירְבַּעִם אַל קַבֵּר יַעֲזֵן
 נְמַצָּא בּוּ דְבַר טוֹב פּעֻלִי עַזֵּה אַלְעַל רִבְמָא כָּן לַלְּמַחַג זְלָתּ⁴
 כְּתִיבָהּ מאַ יִסְתַּחֲףּ אן יִכּוֹן בִּיהָ פי אַכְּתֵר זְמַנֵּהּ [מַעֲדָבָא וְרִבְמָא כָּן
 לַפּוֹחַ חֲסַנַתּ כְּתִיבָהּ מאַ יִסְתַּחֲףּ אן יִכּוֹן בִּיהָ פי אַכְּתֵר זְמַנֵּהּ]⁵
 מַנְבָּא וְפִי זֶלֶק תַּקּוּל אַתְרָא (קְדוּשֵׁין 39) כֹּל שְׁעוֹנוֹתֵינוּ מְרֻבִּין
 מְזַכִּירוּנוּ מְטִיבִין לוֹ וְדוּמָה כְּמִי שְׁקִיִּים אֵת [107] הַתּוֹרָה
 כֹּלָה וְכֹל שְׁזַכִּירוּנוּ מְרֻבִּין מְרִיעִין לוֹ וְדוּמָה לְמִי
 שְׁשַׂרְףּ אֵת הַתּוֹרָה כֹּלָה⁶ וְעַזֵּה אַלְעַל פּי מן יַעֲבֵל חֲסַנַתּ

1) m. אַלְסִיָּתּ. 2) M אַל. 3) M om. 4) M אַלְסִיָּתּ.
 5) m. et M omittunt. 6) edd. talmudicae inverso ordine ma-
 nente sententia, M [superser. מְרִיעִין] מְרֻבִּין לוֹ מַעוּ מְטִיבִין [מְרִיעִין] מְרֻבִּין לוֹ מַעוּ מְטִיבִין לוֹ ..
 לוֹ וְדוּמָה כְּמִי שְׁקִיִּים [שְׁשַׂרְףּ] אֵת [sup. כֹּל] וְכֹל מִי .. מְרֻבִּין לוֹ ..
 מְרִיעִין [מְטִיבִין] .. כְּמִי שְׁשַׂרְףּ [שְׁקִיִּים] אֵת [sup. כֹּל].

العباد في صروب حسناتهم وسيئاتهم¹ كم في مما علمناها من الكتاب والاثار وأضع كل واحد في موضعه كما علمته ليهتدى بذلك الكثيرون [106] من العباد واقول ان ترتيب العباد في باب الحسنات والسيئات عشر منازل صالح وطالح ومطيع وعاص وكامل ومقصر ومذنب وفاسق وكافر وتائب وهينا المتوازن معزول على حدة لنتكلم على معناه وينبغي ان اشرح كل باب منها وما فيه واقول يسمى صالحا من كان اكثر عمله² حسنات وطالحا من كان اكثر عمله سيئات هذه الحال شبيهة بالامور الطبيعية وذلك ان العلماء يسمون الشيء حارا اذا كانت الحرارة فيه اكثر من البرودة ويسمون الشيء باردا اذا كانت البرودة فيه اكثر من الحرارة ويقولون³ ان الجسم صحيح اذا كانت الصحة فيه اكثر وسقيم اذا كان (73) السقم فيه اكثر فكذلك هذا اتت الاسماء النبوية ان تسمى العبد صالحا اذا كان اكثر عمله⁵ صلاحا كما سمت *יהושפט* و*יהوذا* صالحين وعلى ان امرها⁶ قد شابه الخاطئ كما قال⁶ *ل'יהושפט* (ד' 2, II 19) *הדרשע לעזר*⁷ *ולשנאי*⁷ *האהב ובזאת עליך קצף מלפני*⁷ *وقل*⁶ *عن* *יהوذا* (ibid. 32, 25) *ولما* *بגמול* *علיו* *השיב* *يهوذا* *כי* *גבה* *לבו* *ויהי* *علיו* *קצף*⁸ *وسمت* *يهوذا* *طالحا* *وقد* *ابطل* *البعلا* *وسمت* *زدקיהو* *طالحا* *وقد* *خلص* *يرمיהو* *ومما*⁹ *رسمه* *للحكيم* *في* *هذا* *الباب* *ان* *يكافى* *في* *دار* *الدنيا* *عباده* *على* *انقيل* *من* *اعمالهم*¹⁰ *حتى* *يبقى* *لهم* *الاكثر* *الى* *دار* *الآخرة* *ان* *له* *يجز*

1) m. om. 2) M plur. 3) M *للجسم صحيحا* et postea *تعود* M 7) *م*. 4) m. sine f. 5) M plur. 6) M pass. 7) M *تعود* M 8) *م*. 9) m. *هو* *ما* ? 10) M singul.

جميع اعمالنا بغير كتاب ولا ديوان وأتما شبه ذلك بالكتاب من
 حيث عهدہ قریب¹ الى افهامنا على ما بیننا وعرفنا ایضا آت² مهما
 نحن مقيمون فی دار العمل نحو حافظ علی کر واحد عامه وقد اعد
 الجازاة علیها للدار الثانية التي فی دار الجزاء وتلك الدار یخترعها
 اذا استتمه جميع عدد المناظفين الذي اوجب فی حکمته ان
 یخلقهم عنناک بجازی انکلی حسب اعمالهم کف³ التوتی (קהلات
 17, 3) אמרתی אני בלכני את הצדיק ואת הרשע ישפט
 האלהים וכל מעשה האלהים
 יבא כמשפט על כל נעלם אם טוב ואם רע וסטתלם فی
 ذلك وقت الجازاة فی المقالة التاسعة من هذا الكتاب بما یصلح ومع
 ذلك لن یخلو عباده فی هذه الدار من جزاء على الاحسان وعقوبة
 على الآثم ما یکون علامة وامودجا للکل امدفوح لوقت اجتماع
 اعمال العباد وئذالک نراه یصنف فی التورية الذرکوت التي فی
 فصل אם בחקתי ویقول عن مثلها (ההלים 17, 86) ענה
 עמי אות לטובה ویصنف הקלות التي فی⁴ فصل והיה אם
 לא תשמע יقول عنها (רברים 46, 28) והיו כך לאות ולמופת
 וכורעך עד עולם פעיניה ואמודגיהما فی هذه الدار وجملة
 للسنت مخزونة للصالحین كالذخيرة کف⁵ (ההלים 20, 31) מה
 רב טובך אשר צפנת ליראיך وجملة السيئات مخزونة للصالحین
 مختومة کف⁶ (רברים 34, 32) הלא הוא כמם עמרי חתום
 באוצרת⁷ ואז⁸ قدّمت هذه الاقوال فاری ان اصف مراتب

1) m. 2) M. انه. 3) M. بینت. 4) m. אחתם.
 5) M. add. قد. 6) m. והיה אם שמוע.

والفضة في الكور وتصفيهما **כק'** (ibid. 17, 3) **מצרף לכסף וכור**
لأهوب **יבחן לבות** ^١ فقلت ما اعجب هذا ان الانسان ياكل
الكين حلالا وحراما فيجدهما ^١ يغذيانه ويغشى غشيانين احدهما
حلال والآخر حرام فيجدهما يلدذانه فيحسبهما شيئا ^٢ واحدا
والنقاد ^٣ ينتقد ما يؤثران في الروح على ما بيّنا وعلى ما قل
כל דרך איש ישר בעיניו **תִּבֵּינַן** ان الحسنات (ibid. 21, 3)
اذا كثرت للنفس (72) صفت واستنارت وعلى ما قيل ^٤ (**איוב** 28, 33)
וחיתו באור תראה (30) **לאור באור החיים** وان السيئات
اذا كثرت [105] للنفس كدرت ^٥ واضلمت وعلى ما قل في من ^٦
كذلك (تהלים 20, 49) **עד נצח לא יראו אור** **תִּמְ עָרְفָנוּ** انه
حافظ ^٦ لهذه الحسنات وانسيئات على جميع العباد وهي عنده
كالمكتوبة عندنا **כק'** عن الصالحين (**מלאכי** 3, 16) **ויכתב ספר**
זכרון לפניו ליראי **י** **ולחשבי שמו** وقال عن الطالحين (**ישעיה**
6, 65) **הנה כתובה לפני לא אחשה כי אם שלמתי** فلما
تأملت هذه الامثال ^٧ من قول الحكميم وجدتها في غاية الاحكام
والانتقان وذلك انا معاشر ^٧ المخلوقين لما وجدنا في طاقنا التي
جعلها للحكيم ^٨ فينا ان نحصل الحروف التي ننطق بها ^٩ وننشئ لكل
حرف علامة ^٩ من الخط حتى نحفظ ^{١٠} حساباتنا والحوادث التي
نحتاج الى علمها بالحرفي ان يكون في حكمته هو ما يحفظ علينا

1) M in textu **فوجدهما** et in marg. emend. **فيهما**; m. add.
يلدذانه فيحسبهما 2) M
شرا 3) M. add. **فهو**. 4) M **قل**. 5) M V conj. 6) M cum
artic. 7) M singul. 8) m. om. 9) m. masc. 10) M **بذلك**
حسابنا وجميع.

الذى لا يبصرها يشبه الدينار الجيد بالردى حتى يفصلهما الناقد
ومن ذلك صناعة الطّب تجد العامّة يلمسون نبوض العروق فلا
يعلمون من انبساطها وانقباضها ما الكيفيّة الغالبة على الجسم ويعلمها¹
الصانع للحاق ومن ذلك علوم القافة الذين ينظرون في مخالط
الوجوه والارجل فيفصلون بين انسان وانسان بما يخفى على غيرهم
ممن ليس تلك² صناعته وكذا في صناعة الجوهر من ياقوت ولؤلؤ
وغيرها لا يتميّزها الاّ البصير وبالجملة كلّ صناعة دقيقة فكثير من
عيوبها تخفى على⁴ العامّة وتظهر⁵ للخاصّة فعند وجداني⁶ هذه
الامور الصناعيّة على ما وصفت ازددت تمسكا بان عيوب النفوس
كالذنوب والآثام وان لم تظهر للناس ان حسّهم لا يشعر بها فهى⁷
تظهر لصانعها ان هو خلقها وبرأها وذلك ان النفس جوهر عقلى
صاف⁹ اصفى من جوهر الكواكب والافلاك ونحن نيس نراها حسا
فكيف نتبيّن ما يوثّر في جوهرها فيكدرها وآما يتبيّن¹⁰ خالقها
وخالف الفلك¹¹ ولذلك يجعل الكتاب الكواكب والسماء مثلين لها¹²
في هذا المعنى ان يقول (ايوب 5, 25) **وَكُوكَبِيس لَهَا زُبُو دَعَايُو**
(ibid. 15, 15) **وَسَمَوَاتِيس لَهَا نُوْر** ¹³ كنور
السراج الذى يفتش به جميع الاخفى والحدور فيظهر كلّ ما هو
مستور فيها ان قال (دسلر¹ 27, 20) **دَر ' نَشَمَت اَدَم حَفَش**
دَل حَرَرِي دَسَن وقال ايضا انه لها كلنار التى تسبك الذعب

1) ويعلموها الصانع الحقائق M 2) ذلك. m. 3) M وغيره.

4) M عن. 5) M mase. 6) وجودى M 7) m. فيحتملها.

8) m. suff. masc. plur. 9) m. et M cum. 10) M suff. femm.

11) M plur. 12) m. لهما. 13) m. om., M in marg.

الشبه الموهبة للجبر وحااجة خالقةنا ثابتة على عباده في طاعته
ومعصيته لا حااجة لهم عليه وعلى ما قل الكتاب (أيوب 17, 4)
האנוש מאלוה יצדק وعلى ما قامت (71) الآيات والمعجزات
والرسالة

كملت المقالة الرابعة

المقالة الخامسة في الحسنات والسيئات

عرفنا ربنا جدّ وعزّ أن طاعات العباد¹ له اذا كثرت سميت حسنات
وان معاصيهم اذا كثرت سميت سيئات وان للجميع محفوظ عنده
على جميع عباده بك' (يرميا 19, 32) גדל העצה ורב העלילה
אשר עיניך פקוחות על כל דרכי בני אדם وقال ايضا (أيوب
21, 34) כי עיניו על דרכי איש وان تلك آثار² تناثر في النفوس
فتجعلها صافية او دنسة بك' في الجنایات ونשא عونو ونשא
חטאו (הושע 8, 4) ואל עונם ישאו נפשו (במדבר 31, 15)
הנפש ההיא עונה בה وان الناس وان خفي عليهم³ ذلك ولم
يتضح⁴ لهم فهو واضح عنده تبارك وتعالى بك' (يرميا 10, 17)
אני ' חקר לב בחן כליות [104] فاق على هذه المعاني بالآيات
والبراعين فقبلناها فلما حصل لنا ذلك اخذت في النظر في هذا
المعنى على ما قدّمت فرايت في⁵ الموجودات صنائع⁶ دقيقة تخفى
عن كثير من الناس فيشبهون جيدها برديها حتى يصار بها الى
حادق⁷ منهم فيميّز ما بينهما فن ذلك صناعة النقد ترى العامي⁸

1) M العبد. 2) M artic. superser. 3) M عنهم. 4) M
יצח. 5) M superser. من. 6) m. et M צנאיים. 7) M cum
artic. 8) m. الاعبي.

119, 37) ואיضا בראשית (ibid. 86, 11) הורני ' דרכך אהלך באמתך
 (ibid. העבר עיני מראות שוא ואיضا (ר'ה 12, 30, II) גם
 ביהורה [103] היתה יד האלהים לתת להם לב אחר والتالث
 آية معجزة فعلها الخالف فتكون سببا لايمان قوم كثيرين فيسمعها
 السامع فيظن القول² جبرا כק' אליהו (מלכים I, 18, 37) ענני
 ' ענני וידעו העם הזה כי אתה ' אלהים ואהה הסכת
 את לבם אחרנית یعنی ان هذه النار اذا نزلت فاحترقت الكركن
 استعطف بها القلوب التي في احرנית فليس في القول مضمر
 اكثر من حرف هاء ان نقول האחרנית وكذلك في وقت ايشועה
 انذی قيل فيه (יחזקאל 26, 36) ואת רוחי אתן בקרבכם
 ועשיתי את אשר ברחי תלכו לیس ירید בזלך شیא سوی³
 اظهار آيات وبراعين⁴ وبعد هذه ال8 اصول لم يبغف آلا ما الوم فيه
 من قبل نظام الفسوق ذلك كقولہ (ההלים 6, 51) לך לנדרך
 חטאתי והרע בעיניך עשיתי למען הצדק בדרכך حسب
 السامع ان هذا التائب يقول انه اتما اخطأ حتى يتم عليه ما
 حکم⁵ به ربه وليس يرجع قوله למعן הצדק على الحطאתي واتما
 ينعطف على قوله ومחטאתي נהרני يقول اغفر لي ذنبي حتى
 يصح قولك الذي قلت وحكمت بان كر تائب انيك تغفر له
 وهذا من المستعمل نظير قو' (ibid. 34, 18) צעקו וי' שמעו
 ומכל צרותם הצילם الذي لا ينعطف على פני ' בעשי רע
 واتما يرجع على עיני ' אל צדוקים وعند هذا الايضاح⁶ تنزل

1) M يحدثها. 2) M אלקום. 3) M اكثر من. 4) M cum ar-
 tice. 5) M حتم et superser. ut m. 6) M plur.

אֲנֵה תִּלְקִינַי וְהַיָּמָּ בְּכֹ (משלי 1, 16) לְאֲדָרִם מְעַרְכֵי לֵב וּמִי
 מְעַנָּה לְשׁוֹן יִרְיֵד בֵּה לְחֵלִיפֶת־הַאֲוִלְיָה בְּכֹ (ibid. 20, 12) אִזֵּן
 שְׁמַעַת וְעֵינַי רָאָה י' עֲשָׂהוּ גַם שְׁנִיָּהֶם וְהַסָּבִיחַ יִבְאֵלֵג¹ בֵּה
 אֲנֻּמִּי יִתְוֹמֵם הַסָּמֵחַ אֲנֵה² תְּחַסִּיבֵם בְּכֹ (ibid. 21, 8) פִּלְגֵי מַיִם
 לֵב מֶלֶךְ בִּיר י' אֵל כָּל אֲשֶׁר יַחְפוּץ יִטְנוּ יִצְטַחֵן זָטָן² אֵן
 לְמֶלֶךְ³ חֲאֻסִּיָּה אֵן יִוֹטַע בְּ נַפְוִסָּם מָא יִשְׂאָ וְאַמָּ הַזֶּה מִבְּאֵלָּה
 יִקְוֵל חֲתִי אֲמִלֵּךְ סִבִּילֵךְ אֵן יִכְוֵן בְּ פִּטָּעֶה אֱלֹה מִתֵּל מַיִם
 בִּיד נַפְוִסֵה כִּיִּף שִׂאָ אֲמִלֵּךְ מִיָּלֵה וְאִסְרָה וְהַנְּטָמֵן חֲדוּת סִבִּב
 יִקַּע מַע חֲדוּתֵה אֲחִיבָּר אֲלִנְסָן לַעֲמַל מָא וְהוּ עָלִי³ צְרוּב אַחְדָּהָ
 כְּפָיִתֵה אֲלַעֲדָאֵם פִּינְתְּרָגֵם אֲעִבֵד בִּזְלִיךְ לַעֲמַל⁴ מֵן אֲלַעֲמָלֵם פִּיִּקָּל אֵן
 אֲלַכְפִּי לֵה אֲעִדָּאֵה סִבִּב לֵה זֶלֶךְ עָלִי אֲחָזָר בְּכֹ (ד'ה 5, 23) (I,
 ויער י' אֵת רוּחַ שְׁלֹמֹנָאֲסֵר מֶלֶךְ אֲשׁוּר וְאִיבָּ (ד'ה 22, 36) (II,
 העיר י' אֵת רוּחַ כּוֹרֵשׁ מֶלֶךְ פֶּרַס וְאִיבָּ (ibid. 21, 16) ויער
 י' עַל יְהוּרִם וְאִיבָּ (עזרא 22, 6) כִּי שְׂמֹחִם י' וְהַכֹּכֵב לֵב
 מֶלֶךְ אֲשׁוּר עֲלֵיהֶם וְאִיבָּ (ד'ה 20, 25) (II) וְלֹא שְׁמַעֵת אֲנִי צִיָּה
 כִּי מֵהָאֱלֹהִים הוּא וְאִיבָּ (מלכים 15, 12) (I) וְלֹא שְׁמַעֵת הַמֶּלֶךְ
 אֵל הָעַם כִּי הִיָּתָה סִכָּה מַעֵם י' כָּל הַזֶּה בְּכָפָיִתֵה אֲעִדּוֹ וְאֲלַנִּי
 וְהַתְּנִיִּי שִׁפְּאֵת אֲזֵהֵן וְחֻלָּס אֲרָאִי בְּאֲעִנְדָּל אֲזֻרָג⁵ חֲתִי יִפְּקֵם
 אֲעִבֵד בָּב אֲלִדִּינַי וְהָעֵלֵם שְׁמַע בִּיִּזְדָּאֵם פִּצְחֵן אֲנֵה גִבֵר וְהוּ מָא טָל
 (תהלים 4, 25) דְּרִכִּיךְ י' הוֹדִיעֵנִי אֲוֹרְחוֹתֶיךָ לְמִדְרֵנִי וְאִיבָּ

1) M אֲבָלֵג בְּ אֲלֻקִּים et in marg. ל pro ð. 2) M om. 3) M plur. 4) m. אֲעִמַל. 5) m. אֲחָזָר.

ونقش هذا [يعنى بهرج هذا¹] ليس يعنون انه نقشه بيده
 وانما يريدون انه اخبر بانه منقوش فاذا تبعت² الافكار في هذا
 اجاز تخمنت³ فيه وعلى هذا قالت الكلب انه من فعل الله ان قل
 (משלי 34, 3) **אם ללצים הוא יליץ ולענויים יתן חן** * يعنى
 انه يرتبهم في مراتب العنويين⁴ وقال ايضا (יחזקאל 9, 14) **והנביא**
כי יפתה ודבר דבר אני ' פתיתי את הנביא ההוא يعنى
 بينت عليه انه مخدوع وكذلك قوله (מלכ' 20, 22, 1) **מי**
יפתה את אחאב ויעל ויפל من يوضح له انه مخدوع وكذلك
 قوله (ירמיה 10, 4) **השא השאה** [102] **לעם הזה ולירושלים**
לאמר שלום יהיה לכם زور كلام **انتنبئين** لهم بالكشف عنه
 وكذلك **مسئلة** انقوم (ישעיה 17, 63) **למה תהענו** " **מדרכיך**
לא תצלמנו بان تحكم علينا انا ضالون بل اغفر لنا وارحمنا ومن لم
 يفهم حسب هذا واشباعه جبراً **والخامس** باب المغفرة يرى العبد
 يقول استملنى (70) **اليك ولا تملنى** عنك ان يقول (תהלים
 119, 36) **הט לבי אל ערותיך ואל אל בצע** (ibid. 141, 4)
אל הט לבי לדבר רע فيظن انه اراد بانتمييلين باب الجبر وانما
 هو باب المغفرة يعنى أنك اذا غفرت لي قد استملتني آلا اعود
 فاعصيك وان لم تغفر لي فقد ايقنت⁵ نفسي الاياس فسبب
 ذاك ان اميل الى⁶ طاعتك وعلى ما قل (ibid. 51, 15) **אלמרה**
פשעים דרכיך **والسادس**⁷ وصف فعله بالبنية الاصلية يظن به

1) glossa in m. 2) M V conjug. 3) M et وتخمنت

4) M om. 5) M ut edd. في او تبعت في 6) ej. على 7) M هو
 فعل وصف

פרעה (ibid. 10, 1) כי אני הכברתי את לכו וְקָל־בְּיָמַי סִיחֹן
 (דברים 30, 2) כי הקשה י' אלהיך את רוחו פִּחְתָּךְ פִּרְעֹה
 אֶל-תְּפוּיָה נִפְסֵה לְתֵלָא יִהְיֶה בְּנִלְקֵי אֲלֵפֶת² בִּל יִבְרָא חֲנִי יִתֵּם בִּיבֵה
 בָּקִי אֲעִזָּב וְקָדִי יִבֵּן לֵה זֶכֶר אִז־קָל (שמות 15, 9) כִּי עָתָה
 שְׁלַחְתִּי אֶת-יָדִי וְאֶךְ אֹתְךָ וְאוֹלָם כַּעֲבוּר זֹאת הֵעֵמְרֹתִיךָ
 וְאַמָּה סִיחֹן פִּחְתָּךְ אֶל-תְּפוּיָה³ לְתֵלָא יִהְיֶה בְּנִלְקֵי עֵוֹל אֲחִיבָר בְּנִי
 אֲסִרְאִיל בְּכָךְ' בְּיָמֶיךָ (דברים 25, 2) אֲשֶׁר יִשְׁמְעוּן שְׁמֵעֶךָ
 וְרָגְזוּ וְחָלְוּ מִפְּנֶיךָ וְכִזְבּוּ אֶת-בְּלֹד בְּנֵי-אֲחִיבָר אֶל-תְּפוּיָה
 לְתֵלָא תִּיְלַכְהֶם אֲעֹוֹל לְחֵיבֵר בְּכָךְ' (יהושע 11, 2) וְנִשְׁמַע וַיִּמַּס
 לְבַבְנוּ עֲלֵיכֶם קָל (ibid. 11, 20) כִּי מֵאֵת י' הִיָּה לְחֹק
 אֶת-לִבְכֶם לְקִרְאֵת הַמְּלֹאָחָמָה אֶת-יִשְׂרָאֵל לְמַעַן הַחֲרִימֵם
 וְאַרְבַּע אֲנִתְּרִיבֵל וְאַתְּרִיב⁴ רָאִי הַנָּס זְכֹרֵךְ בְּיָמֵי הַמְּקִרָה פִּתְּנוּ אֵת
 תְּפִיעֵל וְתַחֲמִיל וְזֶלֶךְ אִן הַבְּסִיר בְּשִׁנְאָה⁵ יִחַפֵּף לְחַף מִנְּהָם⁶
 וַיִּבְדֵּל הַבָּטֹל כִּמְסָא נְקוּל אִן הַקָּצִי שְׁדִּי רֵאוּבֵן וְכִזְבֵּב⁷
 שְׁמֵעוּן וְאַתְּ עֲדָל לְאִי וְזִלְמֵ וְבוֹלוּן וְלִיִּס יִרִיד⁸ בְּזֶלֶךְ אֵת הַחַל
 אֲחִדְהָ עֲלֵי שְׁעֵל וְלֹא אֲמִרָה בֵּה⁹ וְאַמָּה יִרִיד⁸ בְּזֶלֶךְ אֵת בֵּינֵן
 עֲלֵיבֵה וְכִשְׁפֵה לֵה וְנִזְלֵה מִנְּרִיתֵה וְעֲלֵי מָא קָלֵת הַתְּרִיבָה אֲמֻקְדֶּסֶת (דברים
 1, 25) וְהַצְדִּיקוּ אֶת-הַצְדִּיק וְהַרְשִׁיעוּ אֶת-הַרְשִׁיעֵי וְכִזְבּוּ
 יִקָּל שְׁכָח לְחָקֵם כְּתָב פְּלָן וְזִוְרֵ כְּתָב פְּלָן לֵה יִזְוֹרֵ בַּלְּעֵל
 וְלִכֵּן בַּלְּבָנֵת וְיִלְגִּעֵי אֵת יִקָּל עֵן הַדִּינָרִיִּן אִן הַנָּאֻד גִּוֹד הַזֶּה

1) M עֵן. 2) M plur. 3) M sine artic. 4) M in utroque
 nomine caret articulo, quem alia manus posteriori tantum
 superseripsit; m. والتدبير. 5) M eum artic. 6) m. suff. masc.
 7) M IV conjug. 8) M نريد. 9) M superser. بشيء.

מפלטתה בעד תרֹגְהָ¹ בְּגִירָה זָכָה (דברים 4, 24) לֹא יוּכַל
 בעלה הראשון אשר שלחה לשוב לקחהּ פִּיּוּ יִקְדָּר בְּאִחְתִּיבָר
 וְלִיִּס יִקְדָּר בְּאַשְׁרִיעָה וְקוּלוֹ (ibid. 17, 4) לֹא הוּכַל לזכח
 את הפסח באחד שעריך וּמָא אִשְׁבֵּה זֶלֶק וְאַלְתָּנִי אִנְשָׁה עֵן
 מְסַלַּח הַדְּנִיָּא עֲקוּבָה תִּשְׁבֵּת² לֵה בַלְמַד עֵן מְסַלַּח הַדְּנִיָּן
 פְּתוּחְמוּ זֶלֶק גְּבִירָה * וְזֶלֶק מִשְׁל³ קוּל (ישעיה 10, 6) הַשְּׁמִן
 לֵב הָעַם הַזֶּה וְאִזְנוֹ הַכֹּכֵר וְעֵינָיו הַשַּׁע וְאַלְתָּנָב יַעֲנִי בְּזֶלֶק
 אֵן יִכְדַּת עֲלֵיהֶם סִבָּא פְּלָא יִתְבַּיְנוּ⁴ אִמְרֵי דְנִיָּאָם מֵן חֶרֶב וְאַנְשָׁה
 וּמָא מִאֲתֵלְיָא פִּינְחִיָּירִין פִּי סוּבָב זֶלֶק הַעֲלֵל כֶּקֶן (דברים 29, 28)
 וְהֵיית מְמַשֵּׁשׁ בְּצַהֲרִים וְכַף (איוב 13, 5) לוֹכֵד הַכְּנִים
 בְּעַרְמָם וְעֵצָה נִפְתָּלִים נִמְהַרָּה יוֹמָם יִפְגְּשׁוּ חֶשֶׁךְ וְעַל
 (ibid. 12, 24) מִסִּיר לֵב רֹאשֵׁי עַם הָאָרֶץ וְג' [101] יִמְשְׁשׁוּ
 חֶשֶׁךְ וְלֹא אִזְרֵי וְעֹלְוֵא תוּחְמוּ אֵת⁵ פִּי אִמְרֵי הַדְּנִיָּן וְיִכּוֹן מַעֲנִי
 וְשִׁב וְרַפָּא לוֹ יִרְגְּעוֹן עֵן מְחַרְבֵּת עַדְוֹם פִּיִּסְטִרְגְּחוֹן מִנֵּה כְּמָא
 קָל פִּי לְחֶרֶב (הושע 13, 5) וְהוּא לֹא יוּכַל לְרַפָּא לְכַם
 וְלֹא יִגְהַה מְכַם מְזוּר וְאַלְתָּת פִּי תַּקְוִיַּת הַנְּפִס עֵן וְרֹד גְּאַחָה⁶
 מֵן בְּלַאד וּמֵן חֵיבֵר לְתָלָא יִהְלֵק מִנֵּיהֶם⁷ הָאִנְשָׁן סְמוּעָא פִּי אֲלִתָּנָב
 פְּצְחוּ אֵתְיָא תַּקְוִיַּת הַלְּבוּב מֵן קִבּוּל הַטָּעָה וְלֹא סִימָא אֵן נִסְבִּיָּא אֲלִתָּנָב
 אֵל הַלְּבוּב מוּזַע כְּוֹן הַנְּפִס פִּיִּיֵּה וְזֶלֶק קוּלוֹ (שמות 3, 7)
 וְאִנִּי אִקְשָׁה אֵת לֵב פְּרַעָה (ibid. 14, 4) וְהוּקֵתִי אֵת לֵב

1) M II conjug. 2) m. تشبهه conj. شبهت mase. 3) m. 4) M. add. به et superser. فيه. 5) m. توحموا sino conjunct. 6) m. جراحة. 7) m. suff. femin.

عليه هو جناح بل كان عليهم لأنهم تعدوا ان سبيل الغريب ان يسأل عن احواله وعن مصالحة وعمّا يعوزه وليس سبيله ان يسأل عمّا معه اى شىء هو² ولا سيّما وقد وقعت له³ تجربة بغيره ذك (בראש' 11, 20) כי אמרתי רק אין יראת אלהים וג' وان قد تكلمت في هذه المسائل بما فيه كفاية فيلزم الناظر في هذا الكتاب ان يتأمل⁴ اجوبتها في كل ما وجده مثلها ثم اضم الى هذا القول⁵ جملة الفواسيف التي فيها شبه وشكوك في معنى الجبر ولمعنى⁶ كثرتها بسبب اتساع اللغة كما ذكرت في مقالة التوحيد ان اللغة ان لم تتسع لم يوجد فيها اكثر من ذكر عين الشىء فقط رايت ان اثبت اجناس يخرجها حتى توافق ما في العقل فاذا عدت كم جنس⁷ وحكيت من كل جنس منها ابعاضا فالطلع في الكتاب يضم كل نوع وكل شاخص الى جنسه بعقله وفيه فاقول انها 8 اجناس الاول منها باب النهى تشابه على الناس المنع بالنهى ومنع⁷ الفعل وبينهما الفرق الكبير ذلك كقول الله جلّ وعزّ عن⁸ **اَبِيْمَلِك** (ibid. 20, 6) **واهاشך גם אנכי אותך מחטו לי** ظنوا انه منع فعله وانما منعه بالنهى والتعريف انها **אשת איש** والتهديد له **זֶכַּךְ הַנָּךְ מֵעַל הָאִשָּׁה אֲשֶׁר לָקַחְתָּ** وقال له ايضا **ואם אינך משיב דע כי מות תמות** فنع **אבימלך** من تلك المرأة حتى لم يقدر ان يقربها **זֶכַּךְ** **עַל כֵּן לֹא נִתְחַיֵּךְ לִנְגַע אֵלֶיָּה** هو كمنع المطلق ان (69) يراجع

1) M عمّن 2) M add. منه. 3) M لهم. 4) M يتأمل. 5) M plur. 6) M ولموضع. 7) M كمنع. 8) M **اَبِيْمَلِك**.

عصاه ان قل في سنخريڤ (يشعيا 5, 10) هوئ اشور سكب افي
 ومטה هوأ كيرم وعن الآخر انه سيفه ان قل في نبوكرنصر
 (يخوقال 24, 30) وحققتي ات زرعوت ملخ كبل وנתתי
 ات حربي كيرو فنقول موضع فعل الله تبا' وتع' لئذين وغيرها
 هو' اعطاء القوة والتأييد كما مثل بالسيف والعصا ومع ذلك كره
 ما فعلاه وجنودها فباختيارها يستحقان عليه المجازة فنها قل
 (يشعيا 12, 10) افكدر عل فري גדל לבב ملخ اشور وقال
 (يرميا 24, 51) وسلמתי לבבל ולכל יושבי כשרים اه כל
 רעתם ويتساءلون ايضا ان 1 جميع الحوادث حادثت عن امره فاذا
 سبب مؤمن ما 4 يضطره الى الكذب فهو اضطره الى الكذب ففى
 هذا جوابان احدهما ان الناظر اذا جود النظر فى كيف اضطر
 الانسان الى الكذب وجد له سببا من خطاء الانسان فى تدبيره
 واحالته ذاك على 5 ربه وكما قل (ميشلي 3, 19) اوله ادم
 חסלה דרכו ועל 6 ' יועה לבו' والآخر انه مع العقل الذى
 ركبته فيه لن يضطر الى الكذب 6 ابدا [100] لانه اذا قل قولا
 يحنل ان يميز على حقيقته 7 بمجاز من اللغة فهو صادق وليس
 عليه مما يتناول المعترض 8 كلامه وذلك كما قل انبراهم 9
 טרה אחתי היא وهو يعنى 9 تفسيره نسيبتى كما وجدنا لوان
 سمي אח من طريق اللغة ولم توهموا انها اخته على الحقيقة فلم يكن

عليه sine فكل... باختيار يستحق M 2) ان m. 1)
 3) m. om. 4) m. ان? 5) m. الى? 6) m. sine artic. 7) M
 الحقيقة للخبر. 8) M ut edd. المتعدون 9) M add. אחות et log.
 ونفسيرها.

للحكمة قد اوجبت الاخترام فلو لم يتعدّ هذا الثقاتل فيقتله لهلك بسبب آخر وكذلك القول¹ في السارق اذا كان اذهاب² الله لبعض اموال الناس اما عقوبة لهم واما محنة فكيف القول في السرقة³ هو فعل من الله والجواب ان التلاف فعل الله والسرقة فعل الناس فان اوجبت للحكمة تلف ذلك الشيء لو لم يسرقه السارق لهلك بوجوه اخرى وكذا اجاب שמעيا⁴ واخوه⁵ لبعض ملوك الروم فقالوا وانو מחוייבין מיתה לשמים אם אין אתה הורגנו הרבה מזיקין יש לו לפגוע בנו ويتساءلون ايضا كيف عوقب דוד על' على ما فعله من المعصية بتشبيب⁶ ائبשלום ان (66) يفعل مثلها بمل اعظم⁷ منها كما قال (שמואל II 12, 12) כי אתה עשית בסתר ואני אעשה את הרבר הזה נגר כל ישראל ונגר השמש فتقول ان عذا للخبر الذي اخبر به נתן דוד⁸ على قسمين احدهما فعل الله وهو اظفار ائبשלום وبسط يديه والتسليم له جميع ما كان لدود⁹ وعنه قال (ibid. 11) הנני מקים עליך רעה מביתך والآخر فعل ائبשלום باختيار⁸ واليه اشار بقوله وتכב עם נשיך לעיני השמש הזאת وآما اراد بتقدية⁹ خبر اختيار ائبשלום على دود ليوجع قلبه بذلك ويتساءلون عن خبر סנחריב ונבוכדנצר وما اتيا في العار من القتل والحراب وسائر انواع الظلم فكيف قال الله تع' عن احدهما انه

1) السارق هو من m. 3) ! اذهبه m. 2) المستئلة عن M 1)
4) m. et M واذبه; cfr Talmud bab. Ta'anith 18 v. m. (et annotat. Rabbinov. p. 100); m. 5) هورغني M, מחוייבי, אנחנו m. 6) بسبب
7) بالاعظم m. 6) 8) لدود قسمان m. 7) 9) وعموما قال M 8) الى M V conjug. et 9)

ان يقولون لو جاءنا رسول لآمنّا به ومنها ان الذى فى العلم لو
 لم يخرج الى الفعل لكان الثواب والعقاب على علمه لا على افعال
 العباد ومنها ان دلائله الحسّية والعقلية كما نصبنا فى العالم للمؤمن
 والكافر كذاك وجب ان تعمّ دلائله النبوية المؤمنين¹ والكافرين
 ومنها انه كما صحّ لنا انه من امر بالقبيح² من لا يفعله كان
 مسيئاً اليه ويسمى جاحلاً كذاك من امر بالحسن³ من لا⁴ يفعله
 محسن اليه ويسمى حكيماً ومنها ان⁴ الأمر بالحسن ان كان اذا
 ترك المأمور قبول امره يصير امره جهلاً لعلته ما لم يقبله فكذاك
 من امر بالقبيح⁵ من يقبله يصير امره حكمة * ان يقبله المأمور به⁵
 فتتقلب حقائق الحسن والقبيح وتصير بحسب القبول وهذا محال
 ومنها انه كما ساوى بينهما فى العقل والقدرة والاستنطاعة كذاك
 يجب ان يساوى بينهما فى الامر والرسالة وبعد ذلك اقول ان
 العايبات انما يكون من فعل شيئاً لم ينتفع به احد واما رسالة
 الله الى الكفار فان كانوا⁶ اختاروا الا ينتفعوا بها ولا يتادّبوا فان
 المؤمنين وسائر الناس قد تادّبوا بها واعتبروا وكما ترى ان العباد
 الى الآن والى الابد يتناقلون خبر⁶ الطوفان وخبر اهل⁶ ٥١٦٥ وخبر
 فرعون وما اشبههم ويتساءلون ان كان اسلام العبد للقتل من احد
 افعال الله انما عقوبة له او بلوى فاذا قتله منعده⁷ مثل⁷ **الَّذِينَ كَفَرُوا**
 لبعض الانبياء كسيف نقول⁸ القول فى ذلك الفعل والى من [99]
 نسبته فنقول ان الاخترام فعل الله والقتل فعل المتعدى فان كانت

1) m. للمؤمنين. 2) m. بالاحسان. 3) m. om. 4) m. لان

6) M. فتتقلب M, لمن قبل الامر به. 5) m. الأمر بالاحسان كان
 8) M om. 7) m. et M. מתעדי et om. خبر seqq.

الانسان سينتكم هل يجوز ان يسكت قلنا بلسان فصيح ان
الانسان¹ لو كان ليسكت بدلا من ان يتكلم لكان نضع في اصل
القول ان الله علم* ان الانسان سيسكت ولم يكن يجوز ان نضع
انه¹ علم ان الانسان سينتكم لانه انما يعلم للاصل من فعل
الانسان الواقع بعد كل تدبير منه وتقديم وتأخير (59) فذاك
بعينه الذي يعلم² كما قال (تهלים 11, 94) "يرع محשבות
آדם" وقال (دברים 21, 31) "כי ירעתי את יצרו אשר הוא
לעשה היום" وجدت الناس يتساءلون في هذا الباب ما وجه الحكمة
ان يامر وينهى الصالح الذي علم منه انه لا ينزل عن طاعته
فاصبت لذلك⁴ وجوه منها ليعرفه ما يريد منه ومنها ليكمل له
الثواب لانه ان¹ فعل طاعته وهو غير مأمور لم يكن له عليها³
ثواب ومنها لانه* لو جاز ان يثيبه⁴ على ما لم يامر له لجاز ان
يعاقبه على ما لم ينه⁵ فكان ذلك جورا ومنها ان يعيد⁶ عليه
الامر⁷ مع الرسول مع الامر الذي في عقله ليحذر ويجتري ويستظهر
ذلك (حوقال 21, 3) "ואתה כי הזהרתו צדיק לדלתו חטא
צדיק והוא לא חטא חיו יחיה כי נזהר - ويتساءلون ايضا ما
وجه الحكمة في⁸ الرسالة الى الكفار⁹ الذين قد علم منهم انهم لا يؤمنون
ويشبهون هذا بالعبث فاصبت لذلك وجوها⁶ منها انه لو لم
يبعث الى الكفار⁹ رسالة¹⁰* ورسم لهم¹¹ الايمان لكان لهم عذر

1) m. om. 2) M علمه. 3) m. عليه..... [فَعَل =] 4) M
لانه فعل [فَعَل =] 5) m. بيناه M 6) ? يامر m. بيناه M 7) M
يعود m. 8) M مضمي = מ'צ' II altera manu superser. مع et pro
אלאמר add. وجه 9) M singul. cui respondent seqq. 10) M om.
11) M يسومه.

عص¹ فكيف جاز ان يكون في عالمه ما لا يحسنه² او ما لا يرضى به ولجواب عن هذا قريب وهو المنكر عندنا ان يدع الحكيم في ملكه ما لا يريد*³ او ما لا يرضى به³ انما يكون في الانسان لان الانسان انما يكره الشيء اذا كان يضره وربنا ليس يكره هذه المعاصي⁴ لذاته ان لا يجوز ان يلدحه عرض من الاعراض وانما كرهها لنا لانها تضرنا لانا ان تعدينا عليه فلم نعترف له بحقه جهلنا وان تعدى بعضنا على بعض اهلكنا انفسنا واموالنا فاذ الامر مكشوف⁵ على هذا فليس بمنكر ان يكون في عالمه ما نكره نحن وما بين لنا انه مكروه عنده⁶ لنا على طريق الاشفاق وقد فصح بذلك في الكتاب وقل (رميه 19, 7) **האחי הם נכבדים נאם** " **הלוא אתם למועז בשהת פניהם** ولعلمه ان يقول ايضا ان كان علما بما يكون قبل ان يكون فقد علم بان الانسان سيعصيه فلا بد من ان يعصيه الانسان حتى يتم ما علمه وكشف هذه الشبهة ابيّن من الاولى وهو ان قائل هذا ليس معه دليل على ان علم الخائف بالاشياء هو سبب كونها انما هو قول توقعه او تعمله وبيان فساد هذا انه لو كان علم الله بالشيء هو سبب كون الشيء تلكن الاشياء قديمة⁸ لم تزل ان لم يزل علمه بها وانما نعتقد انه يعلم الاشياء على مثل حقيقة كونها فان منها مما يحدثه¹⁰ هو فقد علم بانه سيحدثه وما كان منها مما يختاره الانسان فقد علم بان الانسان سيختاره فان قل فاذا علم الله ان

1) M cum artic., n. עאצי. 2) M بيده. 3) M om. 4) m. المعاني. 5) m. مكشف. 6) M عندنا. 7) M واذ. 8) M om. 9) M علما. 10) m. sine suff.

مجبوراً ألا وكان معذوراً ومعلوم ان الانسان لا يطيق ان يغلب
 قوّة ربّه فاذا اعتذر عند الكافر بأنه لم يقدر ان يؤمن به وجب
 ان يكون صادقاً وعذره مقبولاً وأمّا من الكتاب فكما¹ قدّمنا من :
 (دברים 19, 30) وكررت بحיים وما قال للخطّئين³ (ملأحي
 9, 1) مديركم ههنا זאת هيشא מכם פנים وما فصّح الباري
 بالنتبري⁴ من خطائهم بقوله (يشعيا 1, 30) هوي בנים סודרים
 נאם " לעשות עצה ולא מני - وما فصّح بالنتبري من فعل
 الكاذبين⁵ بقوله (يرميا 21, 23) לא שלחתי את הנבאים והם
 רצו לא דברתי אליהם והם נבאו وما اشبه ذلك ومما في
 الآثار ما نقل القدماء (برכות 33^v) הכל בידי שמים הוי
 מיראת שמים שנאמר (דברים 12, 10) ועתה ישראל מה
 " אלהיך שאל מעמך כי אם ליראה - وعلى أنّه لم يبق
 بعد [97] هذه الافصاحات⁶ حال تلتئمס اخذ⁷ الكتاب في نفى
 الجبر بثلاثة اصول اخر الاول اعجاب اعجب الناس من هذا الامر
 فقال (يחזקאל 23, 18) החפץ אחפץ מות רשע والثاني اثباته⁸
 اثباتا ان هذا الشيء لا يكون فقال (ibid. 32) כי לא אחפץ
 במות המת والثالث قسم عليه قسما فقال (ibid. 33, 11) אמר
 אליהם חי אני נאם " אלהים אם אחפץ במות הרשע فاحاط
 به من كلّ جهة وتوعّد⁹ فيه وبعد هذا البيان اتبعه بهذه المسائل
 واقول لعلّ قائل يقول فاذا كان على ما بين أنّه لا يريد معصية

وما صرخ M 4) M IV conjug. 3) اولاً M 2) . فما m. 1)
 أكد الكتاب M 7) ? الصفات m. 6) . الكاذبين M 5) . من النبي
 . نفى . 8) اثبته M 9) . وتوكد M

شيئاً إلا وهو مختار لفعله إذ لا يجوز أن يفعل من لا اختيار له ولا من ليس هو مختاراً وهذا الذي نرى الشريعة¹ لا تلزم العقوبة لمن فعل شيئاً من المنكرات² سهواً ليس لأنه لا مختار ولكن لأنه يجهل العلة والسبب في ذلك كقولنا في **הוה נפש בשר ודם** أنه متعمد لقطع الخشب مختار وأما سها عن التحرز وفي باذل السبب أنه متعمد **לקנותם לאלים** وأما نسي أنه يوم³ السبت ثم أقول بعد هذا الأمر⁴ أن الخالف جلّ جلاله لا مدخل له في أعمال الناس بوجه وأنه لا يجبر⁵ على طاعة ولا على معصية ولى على ذلك دليل⁴ من طريق الحسّ ومن طريق العقل ومما في التنب والآثار فأنما من الحسوس فأنى وجدت الانسان يشعر من نفسه بأنه يقدر أن يتكلم ويقدر أن يسكت ويقدر أن يمسك ويقدر أن يترك لا يشعر بقوة⁵ أخرى تمنعه على إرادته البتة وليس في الأمر إلا أن يدبر طبعه بعقله فإن امتثل ذلك كان أرباباً وآلا كان جاهلاً وأما من المعقول فإن الحجج قد قامت في ما تقدم على فساد أن يكون فعل واحد من فاعلين ومن ضمن أن الخالف جلّ وعزّ يجبر عبده على شيء فقد جعل فعل³ الواحد لهما جميعاً وإيضاً لأنه لو كان ساجباً لم يكن معنى لأمره ونهيه له وإيضاً لو جبره على فعل ما لم يجز يعاقبه عليه وإيضاً لو كان الناس مجبورين وجب الثواب للمؤمن والكافر إذ كل واحد عمل فيما استعمل كما أن حكيماً لو استعمل [58] صانعين الأول في البناء والآخر في الهدم وجبت عليه الأجرة لتكليفهما وإيضاً لا يجوز أن يكون الانسان

1) m. sine artic. 2) M المنكرات. 3) M cum artic. 4) M plur. 5) M بان قوة.

لا يكلف احدًا ما ليس في طاقته ولا ما يحجز عنه والكتاب فقال²
 (מיכה 3, 6) עמי כה עשיתי לך ומה הגאתיך ענה בי³ וְקָל⁴
 الكتاب ايضا (ישעיה 40, 31) וְקוֹי " יהליפו כח וְקָל (ibid. 41, 1)
 החרישו אלי אים ולאמים יהליפו כח וְקָל (מיכה 1, 2)
 באור המקור יעשה כי יש לאל ידם וראית ايضا ان الاستطاعة
 يجب ان تكون قبل الفعل حتى تعطى الانسان الفعل والترك
 على البدل⁴ ولانها لو كانت مع الفعل سواء كان كل واحد سببا
 للآخر او لا واحد منهما سببا للآخر ولو كانت بعد الفعل لكان
 الانسان يقدر على رد ما قد عمله وهذا محال والذي قبله محال⁶
 فقد وجب ان تكون قدرة الانسان قبل فعله ليتّم بها له بلوغ
 امر الله ربه وارى ان ايبين ان الانسان كما ان فعله للشيء هو
 فعل⁷ كذاك هو تركه ايضا لانه انما تركه بان يفعل ضده وليس
 كترك الخالف جلّ وعزّ خلّف⁹ الاشياء الذي¹⁰ بيّنّا انه ليس هو
 فعلا لان الخالف ترك ان يخلف الاجسام وما فيها وتلك لا ضدّ
 لها واما الانسان فاذ فعله الاعراض فانما يترك شيئا بان يختار فعل
 ضده فان لم يحبّ كره وان لم يرض غضب فلا تجد له منزلة في
 ما بينهما وكذلك تقول الكتاب (ويקרא 30, 18) ושמרתם את
 משברתי לבלתי עשות מחקות התועבת אשר נעשו
 לפניכם וְקָל [96] ايضا (ההלים 3, 119) אף לא פעלו
 עולה בדרכיו הלכו وينبغي ان ايبين ان الانسان لا يفعل

1) m. III conjug. 2) M واما الكتاب فعلى ما M 3) M واما
 4) m. sine artic. 5) m. منها سبب 6) m. من الكتاب فانها
 7) m. تركه للشيء هو فعل M 8) فعله. 9) m. يقبل المحال
 10) m. femin. et خلق.

من جهة الحلال كان معذورا وان هو تناوله من الحرام كان ملاما¹ كما قل (משלי 23, 11) האות צדיקים אך טוב וזל (ההלים 10, 3) כי הלל רשע על תאות נפשו ותفكرت كيف اعد له [95] العذاب الاليم والتخليد في النار فرايت ان ذلك بازائه النعيم الدائم والتخليد في الثواب واتهما جميعا ان لم يكونا كذلك فلم يرغب بكل ترغيب ويرغب بكل ترغيب وعلى ما قل (דניאל 2, 12) אלה להי עולם ואלה לחרפות לרואין עולם ותفكرت في انه قبل ذلك قد امر فيه في دار الدنيا بالقتل على ضرب 4 ביהודה فتبينت ان هذه مصلحته وليست بخارجة عما في العقل لان العقل يقضى² كما يرى الانسان الواحد ان قطع بعض اعضائه مما فسدت بسم او بمرض صواب³ ليسلم باقى جسمه كذاك يرى جنس الناطقين ان قتل من فسد منهم وافسد في البلاد صواب⁴ ليسلم باقى الجنس وعلى ما قل (דברים 19, 20) וה שאים ישמעו ויראו فبعد تعديدي هذه ال7 ابواب من باب العدل في امر هذا الانسان اقول وكذلك كل ما تشبه مؤمن⁵ مما (57) اشبهها ينبغي ان يحسن به الظن فانه يجد لا محالة له وجه من الحكمة كما قل (ההלים 10, 25) כל ארהות י' דבר⁶ ואמה وبعد بياني الوقوف على هذه الابواب من وجوه العدل كيف هو اقول ومما يشبه عدل البارئ ورأفته على هذا الانسان انه اعطاه القدرة والاستطاعة على عمل ما امره به والامتناع مما نهاه عنه وذلك مبين في العقول والكتب اما في العقول فان الحكيم

1) M ملوما. 2) M om. 3) M ante مما. 4) m. et M accus. 5) M cum artic. 6) m. وما.

كوكبا او ملكا لان جسم الانسان المعلوم هو هذا المخلوق من
 هذه الاخلاط وهو اصفى هذه الاشياء الارضية وما كان اصفى منه
 فهو احد الاثنين اما ملك او كوكب فمن سام ان يجعل جسم
 الانسان من اجزاء ليس عسى اجزاءه فانما سام ابضاله كمن سأل^١
 الآ تكون سماء الآ من تراب ولا تكون ارض الآ من نار الذى سام
 المحال وما ليس بحكمة وقد قال (ההלים 24, 104) **מה רבו
 מעשיך** ' כלם בחכמה עשית وتفكرت ايضا في هذه الامراض
 التى تحلّ به وقتل عملاً^٢ وقبها او دفعت عنه فوجدتها صالحة
 له لتردعه عن خطائه وتذللّه^٣ لربه وتعديل احواله كما قال (איוב
 33, 19) **והוכה במכאוב על משכבו** وتفكرت ايضا في تسليط
 الحر والبرد عليه واحساسه بسموم الهوام^٤ وانوذيات فعلت ان
 اشعاره بذلك صلاح له لانه لو كان لا يحس بالمر كان لا يفرق
 عقاب ربه لانه اذا قل له اتى اوتك لم يدرك ما اللم فاحسه بهذه
 الآلام لتكون له انموذج كما قال في الحر والوعج (דלאבי 3, 19)
כי הזה היום כא בער כחנור وقال في تمثيل العقاب بالسموم
 (דברים 32, 33) **חמת הננים ינם** تفكرت في عذبه الدواعى
 المذكورة^٥ المركبة فيه والشهوات التى^٦ كثير منها آفة عليه فتبينت
 ان الحكيم لم يركبها فيه الآ ليضع كل واحدة في موضعها بالعقل
 الذى رزقه آياه اما شهوة الغذاء فلاقمة الصورة واما شهوة الغشيان
 فلاقمة^٧ الخلف ويتناول^٨ للجميع على ما بينه له واحله^٩ فان عو تناوله

1) M سام. 2) M in tex. ولو et in marg. emend. علا; cj.
 3) m. وتعدله. 4) m. — بالسموم والهوام v. 5) M om.
 6) M masc. 7) m. فاقمة. 8) m. وتناول. 9) m. add. له.

وقل (משלי 25, 10) וזדריק יסוד עולם فلما تبينت هذه
الاصول وما ينفّر عن منها علمت ان تشريف الانسان ليس هو وعما
وقع في نفوسنا ولا ميل ملنا به الى محاباته ولا ايثارا حملنا
وعجب و صلف * ان ندعيه لانفسنا الآ 2 حق صحيح وصدق مبين
ولم يشرفه الحكيم بهذا 3 الامر الآ لانه جعله موضعا لامره ونهيه
كما قل (ايوب 28, 28) ויאמר לאדם הזן יראת י' היא חכמה
וכור מרזא ביזה وينبغي ان ارسم ما فوّده 4 في هذا الباب مما
يحتاج اليه واقول اني تفكّرت ثقلت كيف يكون المعول من جميع
ما في العالم على الانسان فهوذا نشاهد جسمه صغيرا حقيرا فتثبتت
[94] في ذلك فوجدته وعلى ان جسمه صغير فنفسه اوسع من
السماء والارض ان يحيط علمه بما فيهما نعم حتى (56) بلغت
الى المعرفة بما فوّتهما 5 الذي به يكون قوامهما اعني البارئ تع
وتقدّس كف (תהלים 14, 139) נפלאים מעשיך ונפשי ידעת
מאד وتفكّرت في قصر عمره وما لم يحى دائما فتبينت ان الخالف
انما اعطاه هذا العمر القصير في هذه الدنيا التي هي دار كلفة
* ووعده انه اذا نقل 6 فله للحيوة الدائمة وعلى ما قل اكتاب (ibid. 21, 5)
حيים שאל נמוך נהנה לו — وكما ساين في المقالة التاسعة
وتفكّرت ايضا كيف مع تفضيل الانسان هذه بنية جسمه ضعيفة
مرکبة من الدم والبلغم والمزّتين وحلا كانت اجزأه صافية متشابهة
فردت هذا الحاضر وقلت ان سمنا هذا فانما نسوم ان يخلق

1) M العذب حملنا او ضلّ او M 2) m. الا
عج. ميلًا etc. (accusatt.) 3) m. بهذه الامور M 4) حرّرتّه M 5) m. suff.
ح. ك انا 6) واما اذا نقله M femin.

وانه اعطاه القدرة على طاعته ووضعها بين يديه وضعا ومكناه¹
 وخيبره وامره ان يختار الخبير كما قل (דברים 15, 30) ראה נהתי
 לפניך היום את רחיים ואת הגיב וقل بعده (19) ונחרת
 בחיים واقاموا لنا على هذا القول الآيات والمعجزات فقبلناها² ثم
 نظرنا بصناعة النظر بما ذا شرفه فوجدنا وجه تشريفه بالحكمة التي
 جعلها له وعلمه ايها كما قل (ההלים 10, 94) הנלמד אדם
 גלגל فهو بها يحفظ كل شيء ماض³ من الافعال وبها ينظر في
 كثرة⁴ من العواقب التي تاتي وبها يصل الى تسخير للحيوان
 ليفلحوا⁵ له الارض وينقلوا اليه غلاتها وبها يصل الى استخراج الماء
 من عمق الارض حتى صار على وجهها بل صنع له النواعير التي
 تستقى منها⁶ وبها يصل الى بناء المنازل السريّة ولباس الثياب
 الفاخرة واصلاح الاطعمة اللذيذة وبها يصل الى *قود للجيوس والعساكر
 وتدبير الملوك والسلاطان حتى انضبط الناس وتسقّموا⁸ وبها يصل
 الى⁹ علم هيئة الفلك ومسير النجوم ومقادير اجرامها وابعادها
 وسائر احوالها فان توقعم متوهم ان المفضل هو شيء غير الانسان
 فاسيرنا هذا المفضل¹⁰ او بعضه بغيره¹¹ وذاك كلاً¹² لا يجده
 فبحق ان¹³ يكون الانسان المأمور والمنهي¹⁴ والمثاب والمعاقب ان هو
 قطب العالم وقاعدته كق' (שנ:ואל 8, 2 I) כי לוי מזקי אדם

1) مضى M, مواضي m. 2) M suff. mascul. 3) m. במכנה ? 4) كثير M. 5) m. ونقل et ليفلح. 6) M يسبح. 7) M add. وبها لنفسها وبها. 8) est vocabulum in lingua aramaica. usitatum; cfr. supra p. 20 annot. 4. 9) m. om. 10) M هذه. 11) بعضها et الفضائل. 12) M ما. 13) M in m. 14) M sine و in omnibus tribus nomm. ادم et in textu.

داخل جميع الورق وذلك ان الحَب اشرف منه اذ نبت النبات وقوامه منه وكذلك ما ينبت منه الشجر ان كان¹ نحو الماكول كان متوسطًا للثمرة كالجزرة² وان كان من نواته كانت النواة متوسطة كالثمرة³ ولم ياستفت الى الماكول⁴ وترك خارجها⁵ [حجف]ظها وكذلك حبة البيضة في (55) امتوسطة لها لان منها يكون الفرج والفروج وكذلك قلب الانسان نحو متوسط صدره لانه مسكن [النفس والحارة] المغريظة وكذلك الروح الباصر متوسط العين لان البصر⁶ يكون به فلما راينا هذه القضية منتشبة في كثير من الاشياء⁷ ثم وجدنا الارض متوسطة والسما والافلاك تحيط بها من جميع جهاتها [صح] عندنا ان الشيء⁸ المقصود به الخليقة في¹ الارض ثم تصفحنا جميع اجزائها فراينا التراب والماء مواتين فوجدنا البهائم غير ناطقة⁹ فلم يبق الا الانسان تيقنا انه الغرض المقصود لا محالة وتفقدنا الكتاب⁶ فوجدنا فيه قول الله (يش ١٢: 45) אנכי עשיתי ארץ ואדם עליה בראתי בל من اول التورية صنف¹⁰ جميع المخلوقين فلما استتمها قل (ברא 1: 26) ואלוה אדם כמני יבני قصر ויפרشه وينصره ثم يدخل اليه صاحبه وان قدمت هذا الكلام ابتدى الآن واقول عرفنا ربنا على يد انبيائه انه فضل الانسان على جميع خلقه بقوله (ibid. 28) ודרו ברגת הים ובעוף השמים وعلى ما قال في د 200 (תהלים 8) ' אדנינו מה אדיר שנוך בכל הארץ الى آخره

1) m. om. 2) M كالجزرة. 3) m. بالثمرة. 4) m. sine art. 5) M خارجا. 6) M plur. 7) M add. او اكثر. 8) m. plur. sed به. 9) M ناطقين. 10) M كيف et in marg. emendatum ut m.; edd. = وصف؟

من الزراعة في بعض رياضهم ^١ والآية أنه يرى هذه الأمة المتمسكة بهذه الشريعة ذليلة مهينة ^٢ فنقول لو جعل لاهل شريعته الدولة الدائمة لقال عنهم الكفار انما يعبدون ربهم حراسة لنعبتهم وكما علمتهم ^٣ يقولون عن الآيات نعم وكانوا يقولون ايضا عن انفسهم انهم انما لم يطيعوا وتولوا ما اسقطوا واهينوا ولم تجعل لهم دولة فرفع الحكيم هاولاء ولم يؤمنوا به فثبتت الحجة عليهم وحط هاولاء ولم يكفروا به فوجب الحقف عليهم وعلى ما قالوا (تتاليم 19, 44) لأم نسون اأحور لآنو وها اأشرو مني اأرأء والآية أنه لم يجد في التورية ثوابا ولا عقابا في دار الآخرة وإنما يجد فيها المجازاة الدنيوية فقط فقول انى قد فردت لهذا المعنى مقالة يراسها هي المقالة التاسعة اشرح فيها كل ما يحتاج اليه من هذا الفن بعون الرحمن

كملت المقالة الثالثة بحمد الله وعونه

المقالة الرابعة

فى الطاعة والمعصية والجبر والعدل

افتتح لها صدرا بان اقول انا اذا راينا المخلوقين كثيرين فليس ينبغى لنا ان نأخبر فى المقصود منهم أيما هولان هاهنا بابا طبيعيا ^٤ يتبين لنا به من هو المقصود من جميع ^٥ المخلوقين فاذا فحصنا بذلك الباب وجدنا المقصود هو الانسان وذلك ان العادة والبنية تجعل كل شىء شريف فى وسط الاشياء التى ليست شريفة مثله فنبتدى من صغیر الاشياء ونقول ان الحب متوسط

يقول; 1) m. add. من. 2) مهانة. 3) m. suff. singul. et. بجميع المقصودين M 5) m. nominn. 4) يقولوا M

شیء يطهر النجس¹ وينجس الطاهر² والقربان الذي كان
 يقربوا³ لعزرا³ يوم الذبور³ فانه قد تشبه لبعض الناس باسم
 شيطان فنقول ان لا⁴ اسم جبل كف⁴ عناك (دولכים II 14, 7)
 והפיש את הסלע במלחמה ויקרא את שמה יקחאל وكذلك
 יבנאל וירפאל וירואל⁵ كل مواضع فكان احد الراسين يقرب عن
 الكهנים في القدس ان اكثر خطائهم في القدس والآخر يقرب عن
 الامة⁶ خارجا ان اكثر خطائهم خارج على طريق التفصيل واما
 معنى ايقاع السهمين الذي كانه اشنع ما في القصة فابين ان ليس
 ذلك لاختلاف المقرب له بل لما جميعا قرب واحد واما ايقاع
 السهمين لاختلاف المقرب عنهم⁷ وم⁸ בהנים⁸ ויראל⁸ فيجب ان
 يساموا⁹ أولا فاذا حصل لكل واحد شيء⁹ قرب ح⁹ عن نفسه على
 صحة من ملك له¹⁰ وآري¹⁰ يقول عن¹⁰ لغולה¹⁰ ערופה¹⁰ كيف يغفر بها
 للقوم ذنبا لم يعلموه¹¹ لانه يقول¹¹ في اول القصة عن القنيل الموجود
 (دברים 1, 21) לא נודע די הכהו¹¹ فنقول كما¹¹ ان تاديب الانسان
 يجب على فعلاه ما لا يجوز¹² ان يفعله * كذاك تاديبه يجب على
 تركه ان يفعل ما يجب يفعله¹² فبأول¹² لو نصبوا¹² لهم حارسا¹³
 طائفا وعسقاء لم يكن¹³ לא נודע די הכהו¹³ فلما لم يفعلوا ذلك
 وجسبت العقوبة وليس بمقدار ثمن تلك البهيمة فقط لكن بمنعهم

1) M et الاظهار الانجاس M 1) 2) M singul. 3) m. cum artic.
 4) m. singul., M כל⁴ 5) M العامة. 6) m. סא אמו, M VI
 conjug. 7) m. يعلموه. 8) M فتم. 9) m. סוא. 10) m. يجب.
 11) m. om. 12) M add. انذكرون. 13) M حارسا et ועסא =
 quae lectio praeferenda est.

كبر את " מהונך - וימלאו אכמך שבע ויחלصיהם من
 الآفات كما لا يوقيهم احد سواه بسبب تلك الطاعة كف،
 (תהלים 14, 50) זבח לאלהים תודה ושלם לעלוין נדריך
 וקראני ביום צרה אחלצך ותכברני ויקרמון מחל ذلك النور
 المسمى تכונה من مائهم بالفضة والذهب والجواهر والحديد وسائر
 الامور للليل، فيجازيهم على ذلك [87] ان يظهر لهم الوحي من
 ذلك لخل كما قال عن الدير (שמות 43, 29) ונעדתי שמה
 לבני ישראל وكذلك يصير موضعاً لا يجابة دعاء الامة في آية
 شدة وانتهم كما عدت שלמה حين بنا البيت من ابواب
 الاجابات وقال الله له (מלכים 3, 9 I) שמעתי את תפלהך
 ואת תחנונהך אשר התחנונתה לפני ואני יתפקר في جزئيات
 الشرائع كيف صار الرجل ما دام جسمه على خلقته الكاملة ليس
 هو تميماً فان قطع منه شيء صار تميماً² اعنى الميلاء وابين ان
 الشيء التام هو الذي لا زيادة فيه ولا نقصان فخلق انبارى هذا
 لجزء زيادة عليه حتى اذا قطعه زالت الزيادة وبقي على التمام وان
 يتفكر في قصة فرار ارونما كيف شرعت تظهر الانجاس
 ونجس الاطاهر فنقول ليس بمنكر ان يفعل شيء واحد فعلمين
 متضادين بالنسبة الى جسم الملاق له لانا نرى النار تذيب الرصاص
 وتعقد اللبن ونرى اماء يרטب خشب الصنوبر ويجفف خشب
 الجميز ونجد (54) الطعام الطيب ينفع للجائع ويضر الشبعان ونجد
 الدواء البالغ ينفع المريض³ ويضر الصحیح فليس بمنكر ان يكون

1) cj. fem. 2) codd. nomin. 3) M العليل.

في الذباجة الم زائد على الم الموت فهو العالم بذلك ويوجب ح
 ان يعوضها بمقدار زيادة الامر نقول غذا ان صحت الزيادة عقلا لا
 نبوة واما احتمال الامر وسفك الدم والشحم فقد بين في التورية
 انه جعل ذلك اعتبارا لنا لان الدم نفوسنا مسكنها كقوله
 (ויקרא 11, 17) כי נפש הבער בדם הוא فاذا راينا ذلك فارتجعنا
 قائلين لا نعاود الخطاء فتسفك دماونا وتحرق شحومنا كما هوذى
 نرى والآل لعل متفكرا ينفكر كيف اسكن الخائف نور فيما بين
 الناس وترك الملائكة المطهريين فنقول وما ادراك الملائكة بلا نور ان في
 الامكان ان يكون قد اسكن فيما بينهم من نور اضعاف ما جعله
 فيما بين الناس ولا سيما ان قال الكتاب (תהלים 8, 89) אל
 נערץ בסוד קדשים רבה ונורה על כל סביבו يعنى من هو
 حواليه نورك ذاك والآل لعله يتعجب من دיעשה נישבן فيقول ما
 للخائف ولقبة وجلال وسرج تسرج وسماع مسمع وخور مبخر¹
 ورائحة طيبة وهدايا من بر وخمر ودهن وفواكه وما اشبه ذلك
 فنقول وبالله نستعين ان هذا كلها ضروب من التعبد لا² من
 طريق الحاجة ان كان قد حكمت له³ العقول بانه غير محتاج الى
 شىء بل حاجة الشىء اليه واما قصد ان يطيعه⁴ عبده من
 اجود ما يملكونه واجود ما يملكونه اللحم والشراب والسماع والبخور
 والبر والدهن والملاذ فيياتون من ذلك بشىء يسير حسب طاقتهم
 ويجازيهم هو بشىء كثير حسب قدرته كقوله (דנילי 9, 3)

1) m. וכבר מכבוד, edit. hebr. ולחם אפוי = وخبز مخبوز = cfr. infra. 2) m. .ואבخور. 3) m. .אלא. 4) m. .להו. sed; يعظييه. ej. ut m. hebr. שיעברוהו.

يقع له ان فيه مناقضة كقوله في **שמואל** (II 24, 9) **והיה**
ישראל שמנה מאות אלף איש היל وفي **דברי הימים** (I 21, 5)
ויהי כל ישראל אלף אלפים ומאה אלף איש فاقول ان
 شبيها **בש' אלף** كانوا في ديوان الملك **מבתינ כד'** الغا **ינובין**
 كل شهر كقوله (**ר'ה' 1** I 27, 1) **לכל חרשי השנה המהלקה**
האחת עשרים וארבעה אלף فاسقطوا من احدى النسختين
واثبتوا في الاخرى **والذ' لعل** ان يحمله على ذلك ظنه ان فيه
 خبرا باطلا¹ وان يكون الابن اكبر من ابيه بسنتين لان **יהורם**
בן יהושפט مات وله **מ' سنة** **وقعد** **אהויה** ابنه مكانه فكتب
 في **מלכים** (II 8, 26) ان كان له **כ'ב' سنة** وفي **ר'ה' 2** (II 22, 2)
מ'ב' سنة فاقول ان **تاريخ** **الذ'ب' سنة** **لعمره** **وتاريخ** **الذ'ب' سنة** **لعمر**
 امه وكان السبب² في ذلك لان بسببها هلک فان طالب مطالب
 كيف ينسب ابن الى تاريخ ما كان قبل كونه فأتى قد تقصبت
 على هذا المعنى فوجدته ان يكون ان الواحد من بني اسرائيل
 طالب³ للولد فينذر نذورا قبل ان يبرقه بسنين فاذا رزقه سماه
 ابن النذور كما قل (**دین'ل' 2**, 31) **מה בני ומה בר** [86] **בנני**
ומה בר נדדי **وعكذي** **يغوص**⁴ **طالبو** **للخف** على المعاني حتى
 يصح لهم السبيل **والذ' لعل** **طائشا** **يطيش** بسبب شرايع القرابين
 اما لذبح البهائم واما نسفک الدم والشحم واقرب ذلك واقول ان
 الخائف قضى على كل حيوان بالموت وجعل لكل انسان عمرا فجعل
 مدة اعمار البهائم الى وقت ذبحها واقام الذبحة مقام اموت فان كان

1) m. et M nominn. 2) M العلة. 3) codd. accus.
 4) m. بخوضوا.

فالعجب العظيم [85] مّا ان¹ لم نعلم بهذه الشرائع التي تعبنا
واجتهدنا في ترتيبها² اولى يصير التعب باطلا كالذين قل فيهم
(أيو 16، 39) הקשיה בניה ללא לה לריק יגיעה בלי פהר
فنكون كمن لا عقل لهم³ ' ولا معرفة كما قل (ibid. 17) כי השג
אלוה הנמה ולא הלק לה בבניה فيجب للذر من هذه الحال
فبعد³ ما تكلمت في امور النسخ بما اثبتته وذكرت ما
يوسوس في الصدور بسبب موت الرسل والكلم وشربهم وغشيانهم والظلم
لهم لتتنقى منها القلوب التي⁴ كادها ان تنفسد بسببها وذكرت
ايضا في امر خلق الاشياء لا من شيء والتاريخ وامكان لها والزمان
التي⁵ كادها ايضا لوه تركتها ان⁶ تنفسد وذكرت ايضا من اوصاف
الخالف في نفس التشبيه وباب العلم والقدرة والصفات التي لو
عملتها لخوفت ان يكفر الناس ارى ايضا ان اضيف الى هذه
المقالة 'د' معنى يقع لي ان كرّ واحد منها ان لم اتكلم فيه
شعت قلوب القوم وافسد⁹ امانتهم فاذا اوضحتها زال سلطان شبيها
ونقيت القلوب منها كما نقيت من تلك فاقول لعلّ بعض الناس
يقصر عن التمسك بهذا الكتاب لعلّ ان ليس فيه شروح * كثيرة
من¹⁰ הדברים مبنيّة فاقول ان ليس هو وحده مادتنا في ديننا
بل لنا معه مادتان اخريان¹¹ احديهما قبله وفي ينبوع العقل والادب
بعده وفي معدن النقل فا لم نجد فيه وجدناه فيهما فنتم
الدورات بكيّانها وكيفيّاتها عند ذلك والادب لعلّ آخر يقصر به ما

1) M superscr. ان. 2) تثبيتها M. 3) وبعد M. 4) M
masc. 5) m. masc. 6) M in marg. لكرتها. 7) m. om.
8) M اضم. 9) وانفسدت M. 10) M om. 11) اخرتان codd.

السبت وترك العمل فيها كقوله (22, 17) **ולא תוציאו משנה**
מכתיכם ביום השבת فلما بطلت مدّة الخمسين ومدّة تلك
الاشخاص لم يبغ من الانقسام الا مدّة الدنيا وبعض يسألنا عن
لفظة النقل الذي سمعناه في تسرد شرع التوراة بقدر انه اى
قول قلنا له تأوله علينا من عادتنا ان نقول له هل يوجد في
العالم كلام فصيح محكم يدفع¹ معه كل تاويل وكل شبهة فان قل
لا ابطل حقيقة² انكلام وجعله كله خطأ³ وان قل نعم فبذاك⁴
لحقق سمعنا تايب **שרائع התורה** ورايت منهم من يقول ان
قالت لكم البراهمة انا نقلنا عن آدم الامر بلباس ملاحم من صوف
وكتان وباكل المضيرة من لحم ولبن وبضمد انثور والكمار فليس لكم
ان تنقلوا خبر رسول يحظرها لان آدم⁵ قل لنا انها لا تنسخ
وعنه ارشدك الله دعاوى لا اصل لها وانما* الذين ادعوا للبراهمة⁶
وانما (67) يدعون البراهمة⁷ اباحة هذه الاشياء فقط ونحن ايضا
مقرّون باباحتها حيث كانت وتقريب حظرها في العقول اذا كان
الانسان يجوز يمنع منها من تلقاء نفسه لنفع يلحقه ولو ذهب
برهمنى ان يدعى مستانفا ما ادعوه له لم يسغ له ذلك لان الناقل
*انما يقول في كل يوم كمثل ما قل⁸ به في امسه وليس هو مثل
المرتضى الذي يجوز* له ان يقول انكشف لي اليوم ما لم اف
عليه⁹ امس الآن يرحمك الله بعد ما زالت المنسوخ عتاً وانخفضت¹⁰

1) M يرتفع. 2) M plur. 3) M شكاً. 4) M add. انكلام.
5) m. om. 6) m. التي ادعوا البراهمة. 7) m. add. اباحة
وانفضت M 10) m. om. 9) m. om. 8) m. om. للبراهمة فهم يتعون

زال عنه^١ التهتد كما علمنا من خبر اهل نينوه وكل تائب مدعن والآ^٢ قصّة (כמדרבך 18, 8) ואקח את הלויס תרה כל ככור وهذا ايضا ليس بنسخ لان من شأنه ان يشرف العبد فاذا هو عصاه حصّه وكما اسكن آدم الجنان فاحضاً وطرده وادخل آباءنا الشام^٣ فاخطؤوا فبذّرهم وكل ما كان على سبيل العقوبة والآ^٤ قالوا ان ויהי לא [84] حارب في يوم السبت وليس الامر كذاك لانه لم يذكر في كل يوم حربا وانما كان في كل يوم يحمل הארון وبضرب بالموت^٥ وهذه الافعال حلال في السبت لكن اليوم السابع الذي كان فيه الحرب لم يكن يوم السبت وآ^٦ قالوا ان القبلة اولا كانت الى المشرق ثم نقلها وولّاه^٧ الى البيت المقدس وهذا ايضا ليس بنسخ لان القبلة انما شرعت^٨ الى הארון فثما كان הארון في البرّة كانت القبلة هناك فلما انتقل הארון الى دلגلا ונילה ונדגדג^٩ والبيت المقدس تبعته القبلة وهذا هو الصحيح من القول ان يتبع المعلول لعلته وقوم منهم تتبعوا لفظة לולם فقالوا رايناها في لغة^{١٠} العبرانيين تنقسم فقلنا اجل لها^{١١} معان^{١٢} احد^{١٣} 50 سنة والآخر عمر ذلك المذكور والثالث ما قامت^{١٤} الدنيا فاذا عرضنا على شريعة السبت بطل اثنتان^{١٥} وثبت الاخير لانا راينا ויהי وهو بعد عصر موسى بشبيه ה'ה'ק^{١٦} سنة وبعد قرون كثيرة وطبقات من نسل بنى اسرائيل يحتّم على حفظ

1) m. add. ואנהדר. 2) m. الى شام. 3) M. بالابواق. 4) M. om. 5) M add. اولا. 6) M. البرية. 7) m. eum artic. 8) m. et M. מעאני. 9) M IV conj. 10) M. بطلت ثنتين. 11) M 850 ut edd. 12) اثنتان وثبتت الاخيرة.

النسخ لان شريعة¹ انقربان كانت قبل النسبت فلم يجز ان تحظره
 شريعة النسبت فيكون ذلك نسخا فحظرت سائر الاعمال الا انقربان
 ولختانة المتقدمين قبلها **وَالله** قول الله تع' **لَا بَرَاءةَ لَهُمْ** عن **يُحَاكِم**
(براش' 2, 22) **وَالله** **لَعَلَّاهُ** **تَمَّ** قال (12) **أَلِ الشَّلْحِ**
يَرَّ **أَلِ النِّعَرِ** — وهذا ايضا ليس² بنسخ عندنا ولا عندكم اذ³
 مجوز النسخ لا يجوز قبل ان ينتهل الشرع مرة واحدة لثلا (65)
 يصير عبثا وانما امر **أَبْرَاهِمَ** بان يبذل ابنه للقربان فلما تم منه
 البذل باظهار النار وللطب ومسك السكين قال له حسبك لم ارد
 منك اكثر من هذا **وَالله** قول الله **لَبَلَّاعِمٍ** عن رسل **بَلَّك**
(بمردر 12, 22) **لَا** **الْحَرْ** **عَمَاهُم** **تَمَّ** قال (20) **لَخِ** **أَتَاهُم**
 وهذا ايضا ليس بنسخ لان القوم *الذى مضى معهم ليس م
 القوم الذين منعه من المضى معهم⁵ لانه يقول⁶ (15) **وَيُحَاكِم** **عُور**
بَلَّك **شَلْحِ** **شَرِيمِ** **رَبِيمِ** **وَنَبْرِيمِ** **مَالِه** **فَنَعِه** **مِنِ** **الْمُضَى** **مَعِ**
الدَّائَةِ **وَاطْلَقَ** **لَهُ** **الْمُضَى**⁷ **مَعِ** **الْأَجْلَاءِ** **لِيُزِيدَ** **فِي** **تَعْظِيمِهِ** **حَتَّى** **يُقَالَ**
كُفِيَ **اللهُ** **بَنِي** **إِسْرَائِيلَ** **مُؤْنَةً** **فَلَانَ** **الْفُلَانِي** **الْمُعْظَمِ** **مَكَانَهُ** **وَالله** **قَوْلِ**
الله **سَجَانِهِ** **لِأَحْزَابِهِ** **(يشعيا 1, 38)** **كِي** **مَاتَ** **أَتَاهُ** **وَلَا** **تَحِيَا**
تَمَّ **قَالَ** (5) **الْحَنِي** **يُحَاكِم** **عَلِ** **يَمِيحِ** **حَمَشِ** **عِشْرَةِ** **سَنَةٍ** **وَهَذَا** **أَيْضًا**
لَيْسَ **بِنَسْخٍ** **لَانَ** **الله**⁹ **أَمْرٌ** **لِتَنْهَدَّ** **أَوْ** **زَجَرَ** **فَالَا** **سَمِعَهُ** **العَبْدُ**. **وَإِنْزَجِرَ**

1) m. cum artic. 2) M superscr. هو. 3) m. om. 4) M

الذى منعه المضى معهم ليس م M 5) **لَخِ** **عَمِ** **الْحَانِ** **ص 35** **laudat v.**

6) M **قَالَ** 7) M om. **القَوْمِ** **الَّذِي** **اطْلَقَ** **لَهُ** **الْمُضَى** **مَعَهُم**

8) **emendavi e** **כאן** **ut legunt codd. et litera praecedente; at cfr.** **de Sacy, Grammaire, 2. éd., Tom. II p. 481 et Wright V. II p.**

110. 9) M **الله** **أَمْرٌ** **تَنْهَدُ**.

ينضم إليها أكثر منها لكتي اقتصرت منها على 10 مسائل ثا ورد¹ من سواها تبيينه القاري² لكتناينا هذا فانه ينكشف له وجه الوم والظن الذي ظن به فأولها تزويج بني آرم³ ببناته فيقولون هذا نسخ وليس هو نسحا وإنما هو عذر² لأننا نعتقد ان الاخت محظورة من قبل **ד'ז'ה** دما وجدنا **אברהם** يقول **ל'ז'רה** (**ברא'ש'** 12, 1) **אמרי נא אחזי את** وأما تزويج بنو آدم بذلك موضع الضرورة ان لم يكن من الناطقين سواهم فلما اتسع النسل انقطع العذر لمن اتى ذلك كمن يفطر في حال مرض فاذا صح انقطع عذره وكمن يأكل الميتة في الصحراء فاذا وجد غيرها [83] زال عذره **والد'** ان حكم على **קין** بسبب قتله **הבל** بدلا **אדר** فقط وحكم بعد ذلك بقتل كل قاتل وهذا ايضا ليس بنسخ لان الحكيم لا يأمر بقتل القاتل الا بحاكم وشاهدين فلما لم³ يوجد ذلك في وقت قتل **קין** **لاהבל** لم يلزمه القتل بل عاقبه بغيره الا ترى انه قال **ל'ז'ח** (**ברא'ש'** 6, 9) **שפך דם האדם כאדם דמו 'שפך** **ול'ד'** ما امر بالقربان تلك انسان ثم منعهم الا هرون وولده وهذا ايضا ليس بنسخ ان ليس نص نص على ان جميع الناس نصبوا لتقريب وإنما كان يقرب قبل هرون من ذلك منصوب في مثل موضع وإنما غير المنصوب فلم يكن له ان يقرب قبل اختباره هرون ولا بعد اختياره **والر'** تقريب القربان في النسب بعد تحظيره العمل فيه هذا ايضا ليس بنسخ بل هو⁵ مما يوید دفع

1) m. — منها و. 2) m. in marg. et M; m. in textu
عرض; edd. לצורך. 3) m. om. 4) M I conjug. 5) M הר'א.

יהוֹזָפָא וּשְׁלֵי וּדְעָא רַבֵּה כִּמְא עוּ מִבִּינִינִי פִּבְעִית לִיבֵה בִּיחֻזִּיאֵל
 בִּסְבִיב אֻלַּתִּיכֵי אֲזֻוִּיִּם כְּקוֹלֵה (ibid. 14) וִיחֻזִּיאֵל בֶּן זַכְרִיָּהוּ בֶן
 בְּנִיָּה – הִיתָה עֲלֵיו רֹחַ " בְּתוֹךְ הַקְּהָל פִּקַּל לֵהֶם קוּמוּ אַתֶּם
 נַחֲיִיָּה וַאֲלֵה יִכְפִּיכֶם אִמְרֵי אֲדוּם וְזֶאֱכ קוֹלֵה (ibid. 17) לֹא לָכֶם
 לְהִלָּחֵם בּוֹזֵאת הַתִּיִּצְבוּ עֲמֵרוּ וּרְאוּ אֵת יִשׁוּעַת " עִמְכֶם פִּעֲנֵי
 קוֹלֵה קוּמוּ פִּי קוֹל עוֹבְרִיָּה הוּ מַעֲנֵי הַתִּיִּצְבוּ עֲמֵרוּ פִּי קוֹל
 יחזיאֵל פִּלְמָא סִמְעוּ מִנֵּה¹ הַתִּיִּצְבוּ תִּשְׁאוּרוּ פִּי זֶלֶק פּוֹקֵעַ לֵהֶם
 אִנֵּה אֲרָא אֲנִיבָא פִּי אֲנִיבָא וְאֲנִיבָא כְּקוֹלֵה (ibid. 21) וְיִזְעִין אֵל
 הַלֵּם וְיִזְמֵר מִשְׁרָרִים לֹא" וּוּאֲפִק זֶלֶק רִצְאָה לְחָאֲלִיף² אִז כְּפִתָּם
 אִמְרֵי אֲדוּם כִּמְא אֲחִזְדוּ פִּי אֲנִיבָא כְּקוֹלֵה (ibid. 22) וּבְעֵת הַחֲלוּ
 בְּרַנְהָ וְהִלָּחֵה נְהִי' נִיִּרְכִּים עַל בְּנֵי עֲמוּן – פִּקַּל קַד אֲנִיבָא
 וּוּגִדַת גִּבִּיר הָאֻלָּא יִחְאֲבִינִין בְּקוֹל יִרְמִיָּהוּ (30, 31) הִנֵּה
 יָמִים בָּאִים נֹאם י' וּכְרַתִּי אֵת בֵּית יִשְׂרָאֵל וְאֵת בֵּית יְהוּדָה
 בְּרִית חֲרֻשָּׁה – פִּקַּל לֵהֶם פִּלְטוּרוּ מֵא בַּעַד פִּנֵּה קַד פִּסְחִי פִּיבֵה
 בִּיִּן עֵזָא אֲעִיבֵי הַלְּדִיד הוּ אֲנִיבָא בַּעֲיִנָּהּ כְּקוֹלֵה (ibid. 32) כִּי
 זֹאת הַבְּרִית אֲשֶׁר אֲבָרַת אֵת בֵּית יִשְׂרָאֵל אֲהַרִּי הַיָּמִים הַהֵם
 נֹאם י' נְהִי אֵת הוֹרַתִּי בְּקִרְבְּכֶם – וְאִמָּא סָאֵר חֲלָפֵי אֲעִיבֵי
 אֲלוּל פִּי בָאֵב אִנֵּה לֹא יִנְקֻס פִּי עֵזָא אֲמֵדָה כִּמְא נִקֻּס פִּי אֲמֵדָה
 אֲלוּלִי כְּקוֹלֵה (ibid. 31) אֲשֶׁר הִמָּה הִפְרוּ אֵת בְּרִיתִי וְאֲנִכִּי
 בַּעֲלֵתִי כֶּם – וּבַעַד עֵזָא אֲלֻוֹל וּגִדַת לֵהֶם שִׁבְהָ פִּי
 אֲמִקְרָא יִזְעִינִין אֲתֵּם יִירוּן בִּיהָ נִסְחֵי אֲשִׁרֵי³ וְהִי כְּתִיבָה וְאֲלֵי

1) M אִמְרֵי וְנִיבָא M 3) מִלְּחָאֲלִיפִי. 2) מִלְּחָאֲלִיפִי. 3) M אִמְרֵי וְנִיבָא M ut edd.

ממרכב סיני וישכן הענן במדבר פארן ¹ والدائيل على ان
 פארן ושעיר יתחילן ¹ قوله (בראשית 6, 14) ואת החרי
 כהרם שעיר עד איל פארן אשר על המדבר וوجدت
 في سائر الكتب ان شعير يشار به الى סיני هو قول الكتاب
 (שופטים 4, 5) "בצאתך משעיר... זה סיני מפני" אלהי
 ישראל פראד قوم וקלו فاتה بعد ما قل الرقيب ماهر פארן على
 اللفظ الماضي قل (חבקות 3, 3) אלוה מתימן יבוא וקרוש
 מחר פארן على اللفظ الآتي فتبينت ان التعديد اذا وقع صار
 بعض الحروف ماضيا وبعضها كانه آت ² كما عدّ خطاء آباءنا في
 البرية (תהלים 13, 7 u. 106) ויכרו על ים בים סוף. . . מחרו
 שכחו מעשיו... ויהאוו תאוה במדבר وحكى بعضها بقول
 * كانه آت ³ (ibid. 19) יעשו עגל כחרב (ibid. 17) תפתח ארין
 ותבלע דתן ומה כانهما آתیان ומה מاضیان على الحقيقة لان
 كذی سبيل الشاكر ان يقول يحسن انى وينفعنى [82] وبيرنى
 وسبيل المظلوم ⁴ الشاكرى ان يقول يظلمنى ويخوننى ويتعدى على
 وانفبت قوما يقولون ⁵ من هو هذا الذى قيل عنه (עובדיה
 1, 1) וציר בגוים שלח קומה ונקומה עליה למלחמה נערתה
 אתה יחזיאל وان هذه الوتعة كنت لأاروم على عهد יהושפט
 لان עובדיה كان في زمانه فلما غراه بني عموين ومواكب وחר (64)
 شعיר (10, 20 II ר'ה"י) كما هو مشروح في דברי הימים صام

1) M جميعا. 2) m. אחי, M. 3) M om.

4) M om. 5) M يسألون.

بأنه يأتى بالطوفان الماء او يعرفكم بأنه خلق السماء والارض في سنة
بلا تاويل ثم نلتمس منه علامة ان¹ دعانا الى ما لا يجوز عقلا او
خبيرا² ولقد زاد بعضهم على³ هذا القول فقال فرايت ان هو لم
يلتفت اليينا واشهدنا الآيات والبراهين فرايناها ضرورة ما الذى نقول
له ح' فاجبت⁴ بأننا نقول له ح' كما نقول كلنا في من شاهد⁵
الآيات والبراهين على ترك ما في عقولنا من استحسان الصديق
واستقباح الكذب* وما اشبههما فلجأ الى ان قال بان⁶ استقباح
الكذب⁷ واستحسان الصديق ليس من طريق العقل وإنما هما من
جهة الامر والنهى وكذلك انكار القتل والزنا والسرقة وما اشبههم
فلما خرج الى هذه الامور خفت مؤونته وكفيت مكائمه⁸ ومنهم
من يحتج للنسخ بفواسيف من الديكرا⁹ فارى ان اثبتها واثبت
ما* يقول فيها وما⁹ عليها فلاول قول التورينة (دברים 2, 33)
ويأمر⁹ نسي بني وרח⁹ من عير لئلا يوفيع مדר⁹ فارد
واثنا⁹ من رכנת קדש وهذه ال3 اسماء لجبل סיני وذلك ان كل
جبل يكون ممتدا بجزاء بلدان فاسمها تقطعه بالاسماء بما تسمى
كل قطعة منه باسم البلد الذى يقابلها كما ان البحر واحد
والبلدان المقابلة له تكسبه اسماء كثيرة بازاء كل بلد كذاك הר
סיני هو جبل يقابل סיני ושעיר وفארן ان هو على شبيهه بخط
مستقيم فهو يسمى باسم ثلثتها والدليل على ان סיני وفארן
يلتقيان قوله (במדבר 12, 10) ויסעו בני ישראל למסעיהם

1) m. ?? 2) M add. صحيفا. 3) M superscr. ذى. 4) m.
imperf. 5) M يشاهدنا. 6) M פאן. 7) m. om. 8) m
? מסאת 9) M. om.

نسخها من تنقل بصلوة او بصوم او بصدقة فقد نسخ شريعته وان كان صاحب الشرع اباح ذلك فقد اباحه ان ينسخ شريعته وتلزمه قياساته 1 الاوائل مثل ذلك فهذه كلها يرحم الله شواغل لم يثبت منها عند النظر شيء وبعد هذه ال7 ارى ان اثبت قولا لهم يتسع فيه اللام وذلك انهم يقولون كما كان سبب التصديق بموسى اقامته الآيات والبراعين كذى يجب ان يكون سبب التصديق بغيره اقامته الآيات والبراعين فتعجبت عند سماعي 2 عذا عجباً كثيراً وذلك ان سبب تصديقنا * بموسى لم يكن الآيات المعجزات فقط وانما سبب تصديقنا 3 به وبكذ نبي ان 4 يدعونا اولاً الى ما هو جائز فاذا سمعنا دعواه ورايناها جائزة طالبناه بالبراعين عليها فاذا اقامها امتنا به وان سمعنا دعواه من اولها غير جائزة لم نطلب منه براهين 5 ان لا يرهان على ممتنع وسبيل عذيين (63) كسبيل 6 اذ ان يقفان بين يدي حاكم فان اتى 7 اذ ان على 8 اذ ان يجوز مثله كانه يقول لي قبله الف درهم انتمس منه للحاكم بينة 9 فاذا قامت له وجب له المال فان اتى عليه ما لا يجوز كانه يقول لي قبله دجلة كنت دعواه من اصلها ساقطة ان لا [81] يملك احد دجلة ولم يجز ان يلتمس للحاكم منه بينة على ذلك كذاك السبيل 6 مع كل 7 مدعى نبوة ان قل لنا ربى يامرکم ان تصوموا اليوم التمسنا منه علامة الرسالة 8 فاذا ارانعا قبلنا 9 وصمنا وان قل ان ربى يامرکم بالزنا والسرق او يخبرکم

1) M على قياسية. 2) M سماعي. 3) M in marg., m. om.
4) m. om. 5) M cum artic. et singul. 6) m. سبيل. 7) M
من اتى. 8) M الرسول. 9) M قبلناها.

الشرع الأول لاسمحالته ان يكون جزءاً لشيء تقدمه ان لا شرع قبله والخامس [80] فبإسائة على احرار البسرة بعد خضرتها وما اشبه ذلك وهذه كلها تصفاحتها فاذا هي واجبة اما بالبنية بالطبع او بالتعويد¹ والشرع فليس هو كذاك لانه لو كان كذاك لوجب نسخ كل شرع وعاد التصادق والسادس قل كما كان العمل في السبت مباحاً² في العقل فنسخه السمع بالامساك كذاي يجوز ان يردّه سمع آخر الى اباحتها فاقول في هذا المعنى انما كان هذا القياس يتم لو كان العقل اوجب العمل في يوم السبت فكان يقال ح' ان السمع نسخ ذلك الواجب واما الاباحة فلا لان الانسان لم يزل يرى بعقله انه يجوز له ان يبطل في يوم السبت وغيرها اما لراحة بدنه او لنفع يجتلبه³ او لهما جميعاً وهكذا جاء السمع بما كان جائزاً في عقله فقال له السبت⁴ راحة لبدنك ولنكسب⁵ في ذلك نفعا وثواباً ولم ينسخ شيئاً وعلى انه جعله مؤبداً ان يجوز في عقله ان يامرّه حكيم بان يتبطل في يوم بعينه فيعطيه لكل يوم ديناراً والسابع قل كما جاز ان تكون شريعة موسى غير شريعة ابراهيم جاز ان تكون شريعة غير شريعة موسى واذا نظرنا شريعة موسى وجدناها شريعة ابراهيم على الحقيقة واما زيد موسى الفطير والسبت لحوادث حدثت على قومه كمن يتخلص في يوم يندره صوماً دائماً فاذا استنقام له هذا من تلقاء نفسه استنقام ان ينصبه له ربه فان كانت الزيادة

1) m. بالتعويض. 2) M add. اولا. 3) M وترفة. 4) M نذراً. 5) m. والتكسب et nominn. 6) m. نذراً.

لو * كان انما¹ شرع لينسخ له يكن بدّ لكّد شرع من ان ينسخ
فينسخ¹ الاول بالثاني والثاني بالثالث الى ما لا نهاية له وهذا باطل
ومع ذاك لو كان هذا هكذا لكان في الشرع الثاني ابدا تضادّ
ومناقضة وشرح ذلك ان الشرع الثاني يكون لغرض² غيره لانه
شرع وحكدي حكم كل شرع ويكون هو الغرض لانه ناسخ للاول
وحكدي حكم كل ناسخ ان يكون هو الغرض³ لانه ناسخ للاول
وهو قول فيه دقّة والثاني قياسية على امّنة المشروع عليهم وزوال
الشرع عنهم باموت فرايت ان اموت له يك له (62) بدّ من رفع
الشرع عن الموتي ان لا يقع عليهم امر ولا نهي فلا يقاس⁴ ما
منه بدّ على ما لا بدّ منه فان لم يكن بدّ من النسخ ايضا
عاد التضادّ الذي ذكرته مع النسخ لكّد شرع⁵ والثالث قياسية على
من يعمل في يوم ويسبت في آخر ويصوم في⁶ يوم ويفطر في
آخر وهذا ايضا⁶ طريق الضرورة لان الانسان لما لم يكن في
طاقته ان يصوم كل يوم ولا ان يسبت كل يوم لم يجز ان يكلفه
الحكيم ذلك والشرع فيمكن الانسان ان يعمل به في كل عصر
والرابع قياسية على ما يغنى ويفقر يبصر ويعى انه يفعل كل واحد
منهما في الوقت الاصلح ان يفعله فيه وتبينت بعد ما بين هذه
الاشياء لان جميع السعادات قد جعلها من جزاء⁷ اطاعة وجميع
العذاب قد جعله من جزاء المعاصي واما الشرع فلم يجعله جزاء
لا على طاعة ولا على معصية ولو اتى ذلك مدح⁸ لافسده

1) m. om. 2) M الغرض. 3) M وهو قول. 4) M
من et من اطاعه M 7) M add. من. 5) M يوما. 6) M
عصاه. 8) m. cum artic.

أما ان يفصح به انه مؤبد فذاك لا يجوز ان ينسخ وأما ان يجعله جزئى الزمان كأنه يقول اعملوا هذا 100 سنة فحلّه في مدّة 100 لا يجوز وبعد 100 فقد تمّ فلا يقع عليه نسخ او يكون مضمّنا بمان كأنه يقول اعملوا هذا بمصر ففى مصر لا يجوز ان ينسخه وان امر بغيره في غير مصر فليس بنسخ [79] او معلّلا بعلّة كأنه يقول اعملوا هذا لان ماء النيل يجرى فقبل ان يقف ماء النيل لا يجوز حلّه فان امر بغيره بعد وقوف الماء فليس بنسخ له فاذا قيل لهم وههنا قسم خامس وهو الشرع الذي لم يحد له زمانا فلا يزال الناس يعملون به الى ان يؤمروا بغيره يقولون وهذا ايضا لو كان لكان جزئى الزمان لان المدّة تكون معروفة أما عند الله فعلى حقيقتها وأما عند الناس فالى وقت الامر الثانى فعلى الحائين جميعا يبطل النسخ بصير² زمان الشرع جزئيا في العقل من اول الامر به وبعض يقول هذا القسم الة لا يكون³ لان شرح⁴ انكلى وجزئى أما صار⁵ لثلا يبقى شىء مبهما ورايت لمن يجيز النسخ في هذا المعنى 7 اقول يزعم انها نظرية وان كلّها جزئية⁶ فارى ان اثبتها واثبت ما عليها من الرد واقول اولها قبسة على الحيوة والموت يقول لم جز ان يحيى حامة ويميت حامة⁷ ذاك جز ان يشرع حامة وينسخ حامة فتبينت ان بينهما الفرق الكبير لانه أما يحيى يميت ان الموت طريق انقله الى⁸ الآخرة التى هي القصد وليس أما شرع لينسخ لان الشرع

1) m. بهذا. 2) m. بمصر ut edd. بمصر. 3) M يجوز.
4) M شرح et superscr. ut m. 5) M et m. 6) M in marg.
7) M semper بحكته. 8) M om. 9) M add. دار.

عذه الاصول (61) وجدده العارض سليما من عذه المطاعن صحيجا
ثابتا

وان قد قدّمت عذه الامر فارى ان اتبع هذه الاقوال بالكلام في
نسخة الشرع فان عذا موضعه واقول نقلوا بنو اسرائيل نقلا جامعا
ان شرائع التوربة قلت لهم الانبياء عنها انها لا تنسخ وقالوا ان
سمعنا ذلك بقول فصيح يرتفع عنه كل وسم وكل تاويل ثم تبينت
الكتب فوجدت ما يدل على ذلك اولاً ان كثيرا من الشرائع
مكتوب فيها **بريت عולם** ومكتوب فيها **لדרתיכם** وايضا لقول
التوربة (دברים 4, 33) **تורה צוה לנו משה מורשה** وايضا لان
امتنا * بنى اسرائيل انما هي امة بشرائعها فاذا قل الخائف ان الامّة¹
تقيم ما قامت السماء والارض * فبالضرورة شرائعها مقبلة ما قامت
السماء والارض² وذاك قوله (دنيا 35/36, 31) **כה אמר י' נתן
שמש לאור יומם חקת ירח ובוכבים לאור לילה רגיע הים
ויהמו גליו י' צבאות שמו :אם ימשו החקים האלה מלפני
נאם י' גם זרע ישראל ישבתו מהיות גוי לפני כל הימים
ورايت في آخر النبوات ينص على حفظ توربة موسى الى يوم³
انقيامة وبعثة אליהו قبله ذاك قوله (ملاכי 22/23, 3) **זכרו
הורה משה עברי אשר צייתי איתו בחרב עלכל ישראל
חקים ומשפטים :הנה אנכי שלח לכם את אליה הנביא -
ورايت قوما من امتنا يجتججون لدفع نسخة الشرع على طريف
العموم ويقولون لا يخلو الشرع اذا شرعه الله من احدى 4 خلال****

1) m. om. 2) M om. 3) m. cum artic.

كان الناس لا يقبلون امر سلطانهم ولا نهيه الا في وقت ما يرونه
 بعيونهم ويسمعون كلامه بآذانهم متى¹ غاب منهم ارتفع منهم قبول
 امره ونهيه ولو كان كذلك لبطل التدبير وهلك كثير من الناس
 ولولا ان في الدنيا خيرا صحيحا² لم يحصل للانسان ان هذا
 ملك ابيه * وان هذا ارت جدّه³ بل لم يحصل للانسان انه ابن
 امه فضلا عن⁴ ان يكون ابن ابيه ثم كانت امور الناس لا تزال
 في شكوك حتى لا يصدّقوا الا بما وقع عليه حسهم في وقت
 [78] وقوعه فقط وهذا المذعب قريب من قول المنجاعلين الذي
 ذكرناه في المقالة الاولى وقد قلت انك كتب ان للخبر الصادق صحة
 كصحة النسخ المدرك غيانا ذاك قولها (ירמיה 10, 2) די לדבר
 איי כתיים וראו וקדר שלחו והתבוננו מאד * واسم زك في
 باب الخبر והתבוננו מאד * فقول ان الخبر قد يقع فيه فساد ما
 ليس يقع في لحسوس من جهتين احدهما من طريق الظن
 والاخرى من طريق التعمد فلذلك قل והתבוננו מאד فعند
 اجتنابنا في هذين الامرين كيف نأمن الخبر عليهما وجدنا في
 العقل ان الظن والتعمد لا يقعان فيخفيان الا من افراد واما
 الجماعة الكثيرة فان ظنونهم لا تتفق⁵ لكنهم ان تعمدوا وتواطوا
 على ابداع خبر لم يخف ذلك على⁶ ائلا منهم بل يكون خبرهم
 الى حيث ما خرج يخرج معه خبر تواطئهم فاذا سلم الخبر من
 هذين فلا وجه ثالث يوجب فسادها فاذا عرض خبر آباؤنا على

1) M ما. 2) M emendat., m. nomin. 3) m. om.
 4) M على. 5) M ut edd. تتفرق. 6) M بين.

العلماء من كل قوم وان كثرت فأنما تحيط بثلاثة اصول اولها في الترتيب امر ونهى وفيما باب واحد وال2 ثواب وعقاب وفيما ثمرتهما وال3 خبر من اصلاح في البلاد فاجح ومن افسد فيها فيلك لان الاستصلاح انما لا يكون الا باجتماع هذه ال3 مثلا اقول كمن دخل الى عليل محموم فتبين ان سبب علته غلبة الدم فان قل له لا تاكل لحما ولا تشرب شرابا فقد استصلحه وليس استصلاحا تاما¹ وان زاده² وقال لثلا يصيبك البرسام فقد زاد في استصلاحه وليس هو بعد تاما¹ حتى يقول له كما اصاب فلانا فاذا فعل ذلك فقد كمل استصلاحه فلذلك جمعت الكتب هذه ال3 اصول واختصر دون اثبات شىء منها لكثرتها ثم اقول لان الحكيم جد وعز من علمه ان شرائعه واخبار اعلامه تحتاج على طول الزمان الى ناقلين لتصح³ للآخرين كما صحت للاولين جعل في العقول مكانا لقبول الخبر الصادق وفي النفوس محلا للسكون اليه لتصلح⁴ به كتبه واخباره وارى ان اذكر جزئيات من صحة الخبر لولا ان النفوس تسكن الى ان في الدنيا خيرا صحيا لم يكن الانسان يرجو ما سبيله ان يرجوه مما يبشر به من صلاح التجارة الفلانية⁵ *وانفع في الصناعة الفلانية⁶ ان قوة الانسان وحاجته موضوعة على التمسك ولم يكن ايضا⁷ يخاف ما يحذر منه⁸ من فساد الطريق الفلاني ومن النداء بالمنع من العمل الفلاني ما لم⁹ يرج ويخف فسدت⁷ عليه ولو لم يوضع⁸ في الدنيا خبر صحيح

1) m. nominn., M cum artic. 2) M لتصح. 3) M in marg.
4) m. om. 5) M in marg. ان. 6) M superser. عليه. 7) M
يضع فسدت⁷ عليه. 8) m. et M يخرج ويخاف ان تفسد m. يرجو ويخاف

لا يمكن فيه حيلة ولا تَلَطَّف بل هو فعل العزير للحكيم القادر كقوله (ההלים 4, 136) לעושה נפלאות גדולה לברו وان سال ايضا فكيف اختير 'ונה' للرسالة فيرب منها والحكيم لا يختار من يخالفه اقول انى قد تردت في قصة 'ונה' فلم اجد نصا يفصح بانّه لم يوّ الرسالة الاولى وعلى انى لم اجده ايضا قد ادعا لكّتى اوجبت اعتقاد ذلك على رسم جميع الرسل وعلى ان الحكيم لم يختار لرسالته من لا يوّبها وقد وجدته يقول ويدبر ' אל משה לאמר דבר אל בני ישראל دائما وليس مشروح تاديتها الا في بعضها يشرح ويدبر משה בן وانما هرب 'ונה' من امكان ان يبعث به ثنية لانه وقع له ان الاولى انذار وان تتهدد وتواعد فتخوف ان يتواعدم بشيء فيتربون فيزول الوعيد وينسب الى الكذب فخرج عن البلد الذى وعدم الخائف ان تكون فيه النبوة وهذا فصيح في آخر قوله ('ונה 2, 4) اننا ' הלוא זה דברי ער היותי על אדמתי על בן קרמתי לברח תרשישה ولم يكن عليه جناح ان لم يقل له ربه انى باعث بك ثنية وانما اذاك شيء خطر بياله فاستدفع ما لعله يكون او لا يكون فردّه (60) ربنا الى البلد الخاص ضرورة حتى نبأه وارسله وتتم حكمته

ثم ابين حال الكذب المقدسة واقول انه اختصر لنا من [77] جملة ما² كان في الزمان الماضى اخبارا نصلح بها³ لطاعته ضمنها في كتابه وحتم اليها شرائعه واتبعها بما يجازى عنها فصار ذلك نغفا ثابتا على وجه الدهر⁵ وذلك ان جميع كتب الانبياء وكتب

1) m. om. 2) m. om. 3) m. om. 4) M om. 5) M in marg. الرد.

النبيين مثله فان سال سائل كيف قابل السحرة موسى في آياته قلنا ان الآيات التي صنعها عشر قلب العصا والآخر ولم تذكر التورية انهم قبلوه الآ في 3 وال3 ايضا لم تذكر التورية مقابلتهم له لتساوى بينه وبينهم وانما ذكرت ذلك لتخالف بين فعله وفعلهم وذلك انها فصحت بان موسى صنع شيئا ظاهرا كما ورد في *וַיַּעַשׂ מֹשֶׁה* وان هاولاء صنعوا شيئا خفيا مستورا اذا كشف عنه ظهرت الخيلة كقوله [في ال3] (*שמות 3, 8*) *וַיַּעַשׂוּ* [76] *כִּן הַהֲרַטִּימִים* *בלתייהם* وهذه اللفظة في اللغة محض الشيء المخفي والمستور والملفوف كقوله (*שמואل I 10, 21*) *הַזֶּה הוּא לֹוֹטָה* *בשנולה* (*ישעיה 7, 25*) *פְּנֵי הַלֹּוֹט הַלֹּוֹט עַל כָּל הָעַמִּים* (*מלכים*) *וַיִּלֵּט פְּנֵיו* *באדרתו* (*שמואל II 5, 19*) *והמלך* *לאט את פניו* (*שמו I 22, 18*) *דברו אל דוד בלש* (*איוב*) *וַיִּדְבֹר* *לאט עניך* فلما فصحت التورية بقولها *בלתייהם* تبين ذلك انه لترد عليهم لا لتحقيقه وهذا كقولك *قل راوبن* *كلاما صوابا* *وقل* *עניעון* *خطيئة* او *تقول* *فعل* *لוי* *فعلا* *حسنا* *وفعل* *ذبولون* *فعلا* *فبجما* *فانك* *انما* *تقصد* *النتفحة* *بين* *القولين* *والفعلين* *لا* *النتسوية* *وان* *قد* *وضعت* *هذا* *الاصل* *فاستغنى* *به* *عن* *تشخيص* *كيف* *في* *اممكن* *ان* *يحدثوا* *في* *اجزاء* *الماء* *اليسيرة* *منه* *فيغيره* *باصباغ* *وكيف* *يلقون* *في* *بعض* *الماء* *شياء* *وتنفر* *منه* *الصفادع* *الا* *ان* *هذه* *جزئيات* *لا* *يمكن* *مثلها* *في* *الاجرام* *العظيمة* *فالما* *الذي* *فعله* *موسى* *فتغير* *ماء* *النيل* *باسره* *وتقديره* *مسافة* *40* *فرسخا* *من* *العلاقي* *الى* *مربوط* *وكذلك* *اصعاد* *الصفادع* *من* *كله* *ما*

1) m. المربوط.

المشبهة^١ لسائر افعاله كقوله (تهלים 4, 33) **כי ישר דבר י**
וכל מעשהו באמונה وقال (דניال 12, 4) **והמה לא ידעו**
מהשבות י **ולא הבינו לעצתו** **واقفت على ان الرسول كان**
يصح له ان الكلام الذي يسمعه هو^٢ من عند الله من قبل ان
ينسبه الى ربه عند قومه وذلك ان^٣ يظهر له علامة ما تبندى
مع ابتداء الكلام وتنقضى عند انقضائه فهي اما عمود نار واما
عمود غمام واما نور باهر من غير المنيرات المتعارفة فاذا شاهدها
النبي كذاك ايقن^٤ ان الكلام من عند الله وربما شاهده انقوم
ايضا كما كان قوم موسى اذا هو فارقههم ليصير الى موضع الوحي
يقومون فينظرون الى الجوّ فاذا هو نقي من كل غيم^٥ وعيونهم الى
موسى فكما يصل^٦ الى موضع الوحي ينزل السحاب بالعمود
فيقيم^٧ يخاطب ويرتفع ثم^٨ يرجع اليهم وكقوله (شמות 8, 33)
وهיה כצאת משה אל האהל יקומו כל העם ונצבו איש פתח
אהלו –^٩ فاذا عاد اليهم وادى الرسالة قتلوا صدقت نحن تأملنا
نقاء الجوّ قبل وصولك وورود عمود الغمام عند موافقتك وكان لبثته
بمقدار ما تسمع هذا الكلام الذي قلته لنا نعم ووجدت بعض
الانبياء ممن لم يشرح في خبره انه كان يوحى اليه بعمود لاذن
تبيين من حاله في كتاب آخر انه كان يوحى اليه كذاك لان
شموאל ادخل مع مשה واهרן وقال عن الجميع (تهלים 6/7, 99)
משה ואהרן בכהניו ושמואל – בעמוד ענן ידבר אליהם
ואذا قد وجدت مثل ذاك في شموאל فلا محالة ان كثيرا من

1) M III conjug.? 2) m. om. 3) M انه كان. 4) M add.
 الى M 7) ينزل. m. 6) من الغيم M, ديس. m. 5) لا شك
 ان. 8) M om. 9) e codice M una seida deperit.

يقع الشك في آياتهم فيظنّ الناس ان تلك العصمة من طبعهم
وكما جازت لهم جازت ايضا الآيات وكذلك ايضا لم يضمن لهم
صحة البدن الدائمة ولا ائمال الكثير ولا الخلف ولا الحجب من ظلم
ظالم¹ لهم بصرب او باسماح او بقتل لانه لو فعل هذه امكن ان
ينسب الناس ذلك الى خاصية في بنيتهم خرجوا بها عن حدّ
سائر الناس ويقولون كما وجب خروجهم بهذه الحال كذلك وجب
ان يقدروا على ما نجز عنه فتقول وحكمته فوق كل قول فتركهم
في جميع احوالهم مثل سائر الناس واخرجهم عن جملتهم باقدار
على ما يجز عنه جميع الناس لتصحّ علامته وتثبت رسالته
واقول ولذلك ايضا لم يجعلهم ياتون بامجازات دائما ولا يعلمون
الغيب دائما ثلّا يظنّ عوامّ الناس ان فيهم خاصية توجب هذا
(68a) وانما جعلهم يفعلون ذلك في وقت من الاوقات ويعلمون
ذلك حينما من الاحيان فينتبين بذلك انه ياتيهم من جهة الخالف
وليس من تلقاء انفسهم فسبحان الحكيم وتقدس والذي دعا الى
اثبات هذه النكت ههنا انى رايت قوما فافكارهم انكرت³ على ما
زعموا هذه الامور فبعض قل انكرت ان يموت النبى كسائر الناس
وبعض انكر ان يجوع ويعطش وبعض انكر ان يجماع وينسل
وبعض انكر ان يجرى عليه الظلم والتعدى وبعض انكر ان يخفى
عليه شىء من الموجودات فوجدت جميع ما حكوه غدوانا وبطلانا
وظلما بل صحّ لى ان للحكمة فيما صنعه⁴ الخالف فى امر رساله

1) m. cum artic. 2) m. وتتبع. 3) m. دى'اىكفرتهم افكارهم. 4) M فعله.
M اففرتهم = הפסירו אותם edd. اففرتهم.

המסות הגרלות אשר ראו עיניך מן אמן به من العباد وصدق
 فم الفاضلون كما قال (שמות 30, 4) ויעש האמת לעיני העם
 ויאמן העם ومن لم يؤمن به ويصدق¹ فهم الضالون وعلى ما علمت
 من خبر من قيل فيه (דהל' 22, 78) כי לא האמינו באלהים واحتاج
 ان اقول عارفا قولا احيط به للفتائف وعوان الخائف جلد وعز لا يقرب
 عينا حتى ينبه القوم على انه² سيقلبها وسبب ذلك ليصدقوا
 بنبيهم واما من غير سبب فلا وجه لقلب شيء من الاعيان لانا لو
 اعتقدنا ذلك فسدت علينا للفتائف وكان الواحد منا اذا عاد الى
 منزله واحسه لم يامن ان يكون الحكيم قد اقلب اعيانها واتهما
 غير ما تركه وكذلك اذا شهد على انسان بشهادة او حكم عليه
 بحكم ولكن يجب ان نعتقد ان الموجودات على حالها لا يغيرها
 ربها (v. 68) الا بعد تنبيه عليها ثم اقول وليس يجوز في الحكمة
 ان يكون الرسل الى الناس ملائكة من اجل ان الناس لا يعرفون
 مقدار قوة الملائكة فيما³ يمكنهم ولا ما يعجزون عنه فاذا اتوا بآيات
 معجزات للناس يظنون ان جميع الملائكة هكذا طبيعهم فلا يصح
 لهم ان تلك العلامة من عند الخائف ولكن الرسل اذا كانوا اناسا
 مثلنا وجدناهم صانعين⁴ ما نعجز عنه وما ليس هو الا من فعل
 الخائف صحت لهم الرسالة بقوله واقول ان لهذه العلّة ساوى بين
 الرسل وبين سائر الناس بالثبوت لئلا يظنّ الناس ان محاولاء كما
 امكن ان يعيشوا ابدًا بخلافهم كذاك امكن ان يفعلوا المعجزات
 بخلافهم ولذلك ايضا لم يعصمهم عن الاكل والشرب والتزويج لئلا

1) ولا صدق. 2) M. بانه. 3) m. add. لا. 4) M يصنعون.

الأمور التي¹ عددناها وامثالها اضطررنا إلى رسالة الرسل إذ كنا لو دفعنا فيها إلى أرائنا اختلفت لئلا ولم نتفق على شيء ثم موضع السمعيات على ما شرحنا فإذ قد بينت كيف لجت² الحاجة إلى بعثه الرسل فينبغي أن اتبع ذلك بشرح كيف صحت نيم الرسالة عند سائر الناس وأقول لئلا كان الناس علمين بطاقتهم ومقدرتهم أنهم لا يمكنهم غير الطباع ولا قلب العيان بل يعجزون عن ذلك لأن عذره أفعال من خالقهم إذ غير الطباع المختلفة فخلقها مجتمعة وأما شانها التناثر وغير عيون انفرادها حتى صارت باجتماعها لا تظهر منها عين محضنة وأما يظهر شيء آخر سوى العيون الخالصة اعني أما انسان وأما نبات أو ما أشبه ذلك من الاجسام وجب أن تكون عذره عندم علامة فعل الخالق فلي رسول اختاره الخالق لرسالته جعل سبيله أن يعطيه علامة من عذره الاعلام أما قهر طبايع كمنع النار أن تحرق وحبس الماء أن يجرى وإيقاف الفلك عن سيره وما أشبه ذلك أو قلب عينا كما يقلب الحيوان جمادا والجمد حيوانا والماء دما والدم ماء فإذا دفع اليه علامة من عذره وجب على من رآها من الناس أن يفتلوه ويصدقوه فيما يقول لهم لأن الحكيم لم يدفع اليه علامته إلا أنه ثقة عنده وهذا الوصف على أنه⁴ في العقول فهو في نصوص الكتب على ما علمت من خبر **מִנְהַר רַבִּיזוּ** والآيات المعجزات التي دفعت اليه ما اختصر دون ذكرها عايننا وعلى ما في مشروحة في نص **כפר ואלה שמוה** وغيره وتفسيرها وكما قل لقومه **(רַבִּיזוּ 19, 7)**

1) M masc. 2) cj. لجت. 3) M النهير 4) m. om.

ان العقل حكم لله بشكر على نعمته ولم يحدّ لذلك الشكر حدًا¹ من قول ومن وقت ومن هيئة فاحتبيح² انى رسل فحدّنه² وسّمته صلوة وجعلت له اوقاتا³ وكلاما³ خاصا وحالا خاصنا واستقبالا خاصا ومن ذلك ان العقل انكر الزنا وليس فيه ما يحدّ كيف يخص المرأة للرجل حتى تصير محصنة له⁴ هل يكون ذلك بالكلام فقط او بالمال فقط او برضاها ورضى ابويها فقط او بشهادة⁵ اثنين او عشرة او اظهار جميع اهل البلد على ذلك او تعليم علامة عليها او ايسامها بميسم⁶ فجاءت الرسل بهم وكتاب وشاعدين ومن ذلك ان العقل ينكر السرقة وليس فيه كيف يحصل ائمال للانسان حتى يصير له ملكا هل على طريق الصناعة او على طريق التجارة او من جهة الورثة او من قبل المباحات مثل صيد البر والبحر وهل بدفع الثمن وجب (53) الشراء او بقبض المتاع او بالقول فقط وسائر ما يقع فى هذا الباب من الشكوك فانه طويل عريض فجاءت الرسل فى كل باب منه بمنصف قاطع ومن ذلك تقويم الجنساء فان العقل يرى ان يقوم كل جان⁷ جنايته وليس يحدّ لتقويمه حدّا هل ذلك بالتوبيخ فقط او بالشتنم معه او بالضرب ايضا فان كان بالضرب فكم مقداره وكذلك الشتم والتوبيخ او لا يقنع الا بالقتل وهل عقوبة كل من جنى واحدة ام بعضها⁸ يخالف بعضها فجاءت الرسل لكل جناية بتقويم بعينه واشركت⁹ بعضها مع بعض فى احوال وجعلت لبعضها اغرام درامة فلينذه

1) m. ٨٦٦. 2) m. conjug. II. 3) m. et M nominn.

4) m. om. 5) M بشاعدين. 6) M במיס. 7) m. et M ג'ני.

8) m. om. 9) m. لا شركت.

אשר אין فعلى ما قدمنا وآما الأم والأخت والابنة فان الضرورة تدفع الى الخلو معين فطلاق تزوجتين يذم في مزاداتين وايضا لئلا تقع الفتنة على الصورة الجميلة من اقربيا ولئلا يقع الرقص¹ للصورة السقيمة اذا راي ان اقرباءها لم يرغبوا فيها ومن منافع الداميا والظهارا ليندلل الانسان **מנהו ובה**² ولتعزيز عنده الصلوة بعد قطعها مدة وليعزز عنده القدس بعد امتناعه منه مدة وليجمع باله في التقوى³ وعلى هذا امثل اذا تتبع اكثر هذه الشرائع السمعية يوجد لها من شعب التعليل ومنافع التسبيب شىء كثير وحكمة البارى وعلمه اعلى من كل ما يلاحظه⁴ الناضقون كما قال (ישעيا 9, 55) **כי גבהו שמים בארץ בן גבהו דרכי מרכיכם** فاذ قد قلت هذه الجملة في قسمي الشرائع وما العقلية والسمعية فينبغى ان ابين ما الحاجة الى رسل وانبياء لاني سمعت بان قوما يقولون ليس بالناس حاجة الى رسل وعقولهم تكفيهم ان يهندوا بما فيها من الحسن والقبح فرجعت الى عيار الخلق فنظرت به ان الامر لو كان كما قالوا لكان الخائف الاعلم به ولم يكن يبعث يرسل ان لا يفعل ما لا معنى له ثم تأملت انظر فوجدت حاجة الخلق الى الرسل حاجة ماسة لا من اجل الشرائع السمعية فقط ليعرفوم ايها بل من اجل الشرائع العقلية لان العمل بها لا يتم الا يرسل يوقفون الناس عليها فن ذلك

1) m. אלו פס. 2) reverentiae causa; من هيبة. cj.

3) منه وبه = ובה et initio proximi versus ليندلل الانسان **מנה** M

4) يلاحظوه M 5) له. et كثير من m. 6) انتقا M اלותوكي m.

7) m. او.

لشخص واحد كعسل وقع فيه¹ شيء من السم فاكله مما يلدن ويقتل فيأزمهم ان يكون حكمة جهلا معا ثم اقول ان القسم الثاني الذي هو مباح في العقل وقد جاءت الشريعة بالامر ببعضه والنهي عن بعضه وترك الباقي مباحا بحاله ذلك كتفضيل يوم من بين أيام كلسبت والاعياد وتفضيل انسان من بين الناس كالنبي والامم والامتداع من اكل بعض اطعم ومجانبة غشيان بعض الاشخاص والاعتزال بعقب بعض الحوادث على طريق النجاسة فهذه الاصول وما تفرغ منها وما انضم اليها وعلى ان العلة الكبرى في اتخاذها امر ربنا وتعرضنا الى المنفعة فآتي اجد لاكثرها عللا جزئية نافعة فارى ان اثبت بعضها واقول معها وحكمته تبارك وتعالى فوق ذلك فمن منافع تفضيل بعض (52) الزمان بتزك الاعمال فيه أولا اكتساب راحة من كثرة اكد ثم لينال فيه حظ من العلم وحظ من الزيادة في الصلوة ويتفرغ الناس للقاء بعضهم بعضا² باجتماعهم فيستذكروا³ فيه امورا من دينهم وينادوا فيها وما جرى هذا الحبري ومن منافع تفضيل انسان خاص ليقبل منه العلم بالاوكد وليستشفع به وليرغب الناس في الصلاح لينالوا مثل مرتبته وليبغى نحو باستصلاح الناس ان لذلك اهل وما نحو هذا النحو ومن منافع تحريم اكل بعض الحيوان لئلا يشبهه بالخالف ان لا يجوز ان يُطْلَف اكل ما يشبهه ولا ان ينجسه ولئلا يعبد الانسان شيئا منهنما ان ليس يجوز ان يعبد ما جعل له ماكلا ولا ما جعل عنده مناجسا ومن منافع مجانبة غشيان بعض النساء اما

1) m. فى. 2) m. nom. 3) codd. indicat.

فيبره جزاء ما ربه ويورثه الاب ما رزقه كما ورث عنه الوجدان
ويعلم سائر اقربائه من عم وخال فيقتضى ما يجده لهم من الخبير
ومن الحكمة حظر السرقة لانه ان ابيع اتكل بعض الناس على سرقة
مال بعض ولم يعبروا الدنيا ولم يكسبوا اموال بل اذا اتكل التل
على هذا بطل السرقة ايضا ببطلان الاملاك اذ لا يوجد شيء
يسرق بتة ومن الحكمة بل من اوائلها قول الصدق وترك التذب
لان الصدق هو القول على الشيء بحيث هو وعلى حائه والتذب
هو القول على الشيء لا بحيث هو ولا على حائه فاذا وقعت
الحاسنة عليه فوجدته ببيئة ما ونظقت عنه النفس ببيئة غيرها
تقابل القولان في النفس ونضادا وشعرت من تمنعها 1 بمنكر ثم
اقول ورايت من الناس من يظن ان عده 2 الا الاصل من 2 المنكرات
نيس بمنكرة وانما امنكر عنده ما امله واعمه والحسن عنده ما نذره
وسكنه ولى على هذا الكلام رد واسع في المقالة 4 في باب العدل
لكنه اذكر منه ما حاننا طرفا واقول ان ظان 3 عدا قد ترك جميع
ما احتججت به حاننا ومن ترك ذلك فهو جاحل ومؤونه ساقطة
عنا ومع ذلك لا اذنع حتى الزمه التناقض والتمايع واقول ان قتل
العدو مما يلدن القاتل ويؤمر المقتول واخذ اى مل واتى حرمة
مما يلدن الآخذ ويؤمر الماخوذ منه فعلى ظن عدا الظان يجب
ان يكون كل فعل من حدين حكمة جبلا معا حكمة لانه يلدن
القاتل والسارق والزاني وجهلا 4 لانه يؤمر خصمه وكل مذعب يدفع
الى 2 التضاد والتمايع فهو باطل بل قد يجتمع عليهم عدا التناقض

1) تمنعها M 2) m. om. 3) m. ظان 4) codd. nomia.

يوصف بالاولى وما مائل ذلك وكل بنص وينضاف الى القسم الثالث استعمال الحَقِّ والصدق والعدل والانصاف ومجانبة قتل الناطقين وتحريم الزنا والسرقه¹ والمخاتلة والمواينة وان يجب² المؤمن لآخيه كما يجب² لنفسه وكل ما ينطوى مع هذه الابواب وكل بنص وكل فن من هذه مأمور به *عرس في عقولنا استكسانه وكل فن منها نهى عنه³ عرس في عقولنا استقباحه كما قالت للحكمة التي هي العقل (يشلي 7, 8) **כי אמית יהגה חכי ותועבת שפהי רשע** — وانقسم الثاني امور لا يقضى العقل باستكسانها لعينها ولا باستقباحها لعينها زادنا ربنا عليها امرا ونهيا ليكثر جزاءنا وسعادتنا بها كما قال (يشعيا 21, 42) **" חפץ למועז צדקו יגדיל הורה ויאריך فصار المأمور به منها حسنا (51) والمنهى عنه منها قبيحا لموضع التنبه بذلك ولحققت في الحال الثاني⁴ بالقسم الاول ومع ذلك فلا بد من ان يكون لها عند التامل منافع جزئية وتعليل يسير من طريق المعقول كما كان للقسم الاول منافع عظيمة وتعليل كبير من طريق المعقول وينبغي ان اقدم اللام على الشرائع العقلية اولا واقول من الحكمة حقن الدماء بين⁵ الناطقين لئلا يباح ذلك فيفنى بعضهم بعضا ففيه بعد ما يحسون من الاله بطلان المعنى الذي قصد بهم الحكيم فقطعهم القتل عن الذي كان خلقهم له واستعملهم فيه ومن الحكمة حظر الزنا لئلا يصير الناطقون كالبهائم فلا يعرف كل واحد اباه**

1) אלסרקא m. 2) יחבב m. 3) m. om. 4) M femin.
5) M om. hoc verbum una cum artic. praecedenti. 6) M add. منهم.

كان محتاجا اليه واما بشكر ان كان غنيا 1 عن المكافاة فلما كان
 عذا من واجبات العقل الكلّيات لم يجوز ان يمهله الخالف جلّ وعزّ
 في امر نفسه بل وجب ان يامر مخلوقيه بالتعبّد له وشكره لما خلقهم
 والعقل يوجب ايضا ان الحكيم لا يبيح شتمه والافتراء عليه فوجب
 ايضما ان يحظر الخالف ذلك على عباده ان يستقبلوه به
 والعقل يوجب ايضما ان يمنع المخلوقين ان يتعدّى بعضهم على
 بعض على جميع ضروب التعدّي فوجب ايضا الا يبيحهم للحكيم
 ذلك والعقل يجوز ايضا ان يستعمل الحكيم عاملا في شيء ما ويعضيه
 عليه اجرتة لوجه تعريضه الى النفع خاصّة ان كان ذلك ممّا ينفع
 العامل ولا يضّر المستعمل فاذا جمعنا هذه ال4 فنون صارت جملتها
 في الشرائع التي امرنا بها ربنا وذلك انه الرّمنا الى المعرفة به
 وعبادته والاخلاص له كما قال النولّى (ر'ה' I 9, 28) وאתה
 שלמה בני דע את אלהי אביך ועבדהו בלב שלם ובנפש
 חפצה — ثمّ نهانا عن استقباله بالقبيح من الشتم وعلى انه لم
 يضّرّه الا انه ليس من شان الحكمة ان يبيح 2 كقولہ (ויקרא
 24, 15) איש איש כי יקלל אלהיו וגשׁהו חטאו ولم يبيح 3
 بعضنا التعدّي على بعض وانظلم لهم كما قال (ibid. 19, 11)
 לא תגנבו ולא תכחשו ולא תשקרו איש בעמיתו فهذه
 ال3 فنون هي وما انضمّ اليها القسم الاول من قسمي الشرائع فينضمّ
 الى الاول منها التذلل له وعبادته والقيام بين يديه وما اشبه ذلك
 وكلّ بنصّ وينضمّ الى الثاني الا يشرك به ولا يحلف باسمه كاذبا ولا

1) m. nom., M مستغنيا. 2) m. יכחיהו. 3) m. et M יניח.

وذهايم عنه فهذا القول اول¹ ما يطالع العقل ينتفكر فيه ويقول فهو
 كان قادرا على ان ينعم عليهم النعمة التامة ويسعدهم السعادة الدائمة
 من غير ان يامرهم ولا ينهاهم بل يرى ان فضله في ذلك الباب
 اصلح لهم لما يسقط عنهم من امور الكلفة فاقول في ايضاح هذا
 المعنى بل ان يجعل سبب ايصالهم الى النعمة الدائمة اعتمادهم بما
 امرهم به هو الافضل وذلك ان العقل يقضى بان يكون من ينال
 خيرا على عمل استعمل به له اضعاف ما يناله من الخير من ثم
 يعمل شيئا وانما تفضل عليه ولم² ير العقل النسوية بينهما (50)
 فلما كان الامر هكذا مال بنا خالقنا الى القسم الاوفر ليكون نفعنا
 على الجزء اضعاف نفع الذي يكون لا³ عمل وكما قال (ישעיה
 40, 10) הזה 'ي' الالهيم בחוק يבוא וזרעו משלה לו — הנה
 שכרו אתו ופעלתו לפניו

وان قد قدمت هذا الصدر فاقول مفتحا عرفنا ربنا جل وعز على
 قول انبيائه ان له علينا دينا ندينه به فيه شرائع شرعها علينا
 يجب ان نحفظها ونعمل بها مخلصين ذاك قوله (دברים 16, 26)
 היום הזה 'י' אלהיך מצוך לעשות את החקים האלה ואת
 המשפטים ושירת ועשית אותם בכל לבך ובכל נפשך
 واقم لنا رسله على تلك الشرائع البراعين والآيات المعجزات فحفظنا
 وعملنا بها من وقتنا ثم وجدنا النظر يوجب ان نشرع علينا ولا
 يسوغ اعمالنا فينبغي ان اشرح ممّا يوجبه النظر لهذا المعنى امورا
 وفسونا واقول ان العقل يوجب مقابلة كل محسن امّا باحسان ان

1) M cum artic. 2) M وليس. 3) M add. على (عمل).

المقدمة كان فيها اجل كما قلت في 3 الفاظ (אסתר 4, 1) בהראתו את עשר כבוד מלכותו ואיضا ואת יקר תפארת גדולתו ואמא תריד עשרו וכבודו ומלכותו ויקרו ותפארתו וגדולתו فناسبت الاوصاف بعضها بعضا فتتقّم ارشادك الله ما اثبتناه وأوعه في نفسك وحصله في فكرك فلا تبادر الى 1 انقطع على لفظه بل انقطع على الاصول المقدمة واجعل اللفظ مجازا وتقريبا كما شرحنا²

كملت المقالة الثانية بحول الله

المقالة الثالثة

في الامر والنهي

الذي ينبغي ان اقدمه صدرا لها ان الخائف جلّ وعزّ ما صحّ انه ازلي لم يكن معه شيء كان اختراعه للاشياء جودا منه وفضلا وعلى ما ذكرنا في آخر المقالة الاولى في علّة خالف الاشياء ومما يوجد في الكتاب ايضا انه جواد مجيد كما قل الكتاب (ההלים 9, 145) טוב ' לכל ורחמי על כל בעשיו فاجلّ احسانه الى الخلق اعطاءهم الكون اعنى ايجاده ثم بعد ما لم يكونوا وعلى ما قل لخواصهم (ישעיה 7, 48) כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו ثم اعطاهم سببا يصلون به الى السعادة التامة والى النعمة الكاملة كما قل (תהלים 11, 16) תודיעני ארה הים שבע שמחות אה פניך נעמות בימינך נצה وذلك ما امرهم به

1) M superser. v. 2) قدّمنا M. 3) ed. ותחלת = M. פאול = ותחלת ed.

4) m. אלבאלק. 5) m. et M nom.

לא תהו כראה לעבת יצרה ואתה לא יגזור ולא יזלם כמה קל
 (רכרים 4, 32) הצור תמים פעלו ואתה לא יבצע בעבדה אל
 האלמח להם כמה קל (תהלים 9, 145) טוב י לכל * ואתה לא
 יתגייֵר¹ ולא יחול כמה קל (מלאכי 6, 3) כי אני י לא שניתי
 ונ מלכה לא יזול ולא יפני כמה קל (תהלים 13, 145) מלכותך
 מלכות כל עולמים ונ אמר נאז לא מרֵ לה כמה קל (19, 103
 ibid.) י בשמים הכין כסאו ומלכותו בכל משלה ונ
 الواجب ان يسبّح باوصافه الحسنی لليلة كما قال (5, 138)
 וישירו ברכי י כי גרול כבוד י ונ جميع ما يصفوه
 الوصفون ويسبّحون به المسبّحون فهو اعلى واجد وارفع من كل
 ذلك كما قال (נחמיה 5, 9) ויברכו שם כבודך ומרומים על
 כל ברכה ותהלה ועذا الذي تجد في مواضع من الكتاب [מן²
 التسبيح والتماجيد كأنه ليس منسوبا³ اليه وإنما هو منسوب الى
 وصفه⁴ كقوله (יחזקאל 12, 3) ברוך כבוד י מניקומו וקوله
 (תהלים 5, 68) זמרו שמו בל قد تجده احيانا لوصف وصفه
 كقوله (ibid. 72, 18) ברוך שם כבודו וקوله (12, 97) והורו
 לזכר קדשו בל في قول الآباء شيء كأنه لوصف وصف وصفه ان
 يقولون بרוך שם כבוד מלכותו فاقول في جميع ذلك ان هذا
 ايضا من عمل اللغة وذلك أنّها اذا قصدت الاجلال⁵ والتعظيم
 قدّمت اللفاظ قبل ان تذكر ذلك المعظم وكلما كثرت اللفاظ

1) m. om. 2) suppl. 3) M et m. nomin. 4) M superser. plur. 5) m. الاجل.

רעי למרהוק ולפעלי אהן צדק כי אמנם לא שקר מלי
 תמים דעות עניך, וְتَسَاجِدُ وَتَسْجُدُ بِعَقْلٍ وَمُسْتَقِيمٍ¹ لا يجزأف
 ومحال كما قل الكتاب في المساجين (ד'ה' II 22, 30) וידבר
 יחזקיהו על לב כל הלויים המישכילים שכל טוב فلا תסגה
 באתה يجعل 5² أكثر من 10³ من حيث لا يزيد فيها ولا بאתه
 يدخل الدنيا في خاتم من حيث لا يضيق هذا ويتسع هذا
 ولا⁴ 2² بאתه يرد امس على حال الامسية ان هذه كلها محال وربما
 سالنا بعض الملاحدين عنيا فنجيب³ بאתه قدر على كل شيء⁴
 وهذا الذي سالوا عنه ليس هو شيئاً لآته محال والمحال ليس هو
 شيئاً فكأنتم سالوا هل يقدر على لا شيء بل عن هذا سالوا على
 الحقيقة لآته تسجده بانعاني الذاتية آته الزلى الذي لم يزل ولا⁵
 يزل كما قل (דברים 27, 33) מעונה אלהי קדם ואתה الواحد
 الذات على الحقيقة كما قل (נחמיה 6, 9) אתה הוא י' לבדרך
 ואתה לחי القيوم كما قل (דברים 40, 32) כי אשא אל שמים
 ידי ואמרתי חי אנכי לעולם ואתה القادر على كل شيء كما
 قل (נחמיה 32, 9) האל הגדול הגבור והנורא ואתה העليم
 (49) بكل شيء العلم التام كما قل (איוב 16, 37) רתדע על
 מפלשי עב מפלאות תמים דעים ואתה خالف⁶ كل شيء ابتداء
 كما قل (ירמיה 16, 10) לא כאלה הלך יעקב כי יוצר הכל
 הוא ואתה لا يصنع العبت ولا النيه كما قل (ישעיה 18, 45)

1) M sine v. 2) m. om. 3) m. פיניב. 4) m. סוי. 5) m.

ולם. 6) m. om.

بحبّته على الاخلاص التام الذى لا شك فيه كما قال (דברים 6, 6) **ואהבת את י' אלהיך בכל לבבך** – وصار ذلك العبد يذكره
 اذا سعى في نهاره واذا تقلّب على فراشه وكما قال (תהלים 7, 63) **אם זכרתך על יצועי כאזמרות אהנה כך בל יקאדא אן**
 تلفظ اعنى الروح ان تهيم عند ذكره من الشوق والاشتیاق وكما
 قال (ibid. 77, 4) **אזכרה אלהים ואהמיה אשיחה ותתעטף**
רוחי בל יגזייהא זכרה אכר מן האסאם ויבוייהא אמה אכר מן
כל ריי כמא قال (ibid. 63, 6) בניו חלב ודגן השבע נפשי
ושפתי רננות יהלל פי حتى تردّ امورها جميعا اليه فتكون به
 واثقة مطمئنة¹ دائما كما قال (ibid. 62, 9) **בטחו בו בכל עת**
עם שפכו לפניו לבבכם אלהים יחסה לנו فان لذّعا شكرت
 وان ألمها صبرت وعلى ما قال (ibid. 22, 30) **אכלו וישתחוו כל**
דעני ארץ ולו פרץ بينها وبين جسمها لصبرت له ولم تنهمه في
ذلك وعلى ما قال (10, 15) (איוב) הן יקטלני לו איחל وكلّما
 تأملت اموره ازادت خوفاً وفضعا كما قال (ibid. 23, 15) **על כן**
נפניו אכהל אתכונן ואפהד כינינו وكلّما تصفّحت اوصافه عظم
 مديحتها² وكثر فرحها كما قال (6, 105) **ישמח לב מבקשי י'**
حتى تحبّ محביه وتعزّ معزيه كما قال (ibid. 139, 17) **ולי מה**
יקרו רעיד אל وتشأناً شائئيه وتبغص باغضبيه كما قال (21) **הלא**
משנאיך י' אשנא حتى تحتجّ عنه وتردّ على كلّ من طعن في
 اموره بعقل ومعرفّة لا بتكامل كما قال الوليّ (3, 36) **איוב) אשא**

1) אשמאנה m. 2) עצמת מדיחתה M

تشغل عنه المكان او بعضه ما كان ليخترعها فاذ الامر على هذا فوجدانه¹ بعد خلقه للاجسام لئلا كوجدانه قبل ذلك بلا تغيير ولا تفصيل ولا ستر ولا قطع وعلى ما قل (١٦٦١هـ 24, 23) **אם יכתר איש במכתרים ואני לא אראנו נאם ' הלא את השמים ואת הארץ אני מלא ואقرب אל הנפם ואقول לولا אنا قد اعتדنا ان بعض الخيطان لا يحجب الصوت والنفنا² ان الزجاج لا يحجب النور وعلمنا ان نور الشمس لم تضمره الاوساخ (48) التي في العالم لكننا نتعجب من ذلك فيזהه كلها اعتبارات في تصحيح معناه واقول ايضا وكيف يقوم في النفوس انه يعلم كل ما مضى وكل ما ياتي وان علمها عنده بالسواء فليين من اجل ان³ المخلوقين انما صاروا لا يعلمون ما ياتي لان علمهم انما يقع لهم بطريق الخواص فما لم يخرج الى سمعهم وبصرهم وسائر حواسهم لم يقفوا عليه وانما الخائف الذي ليس سبيل علمه بسبب وانما هو لان ذاته عاثة فانصت والاتي عنده جميعا بالسماء يعلم هذا وهذا بلا سبب وعلى ما قل (١٦٦١هـ 10, 46) **מגיד מראיית אחיית ומקום אשר לא נעשו אמר עזתי תקום וכל חפצי אעשה** فاذا وصل الانسان الى معرفة هذا المعنى الشريف⁴ بطريق النظر وبحاجة الآيات والبراهين ايقنت به نفسه ومزاج روحه وصار لها في خدورها موجودا كلما سلكت في هيكلها وجدته كما قال الولي (١٦٦١هـ 9, 26) **נפשי אויתך בלילה אף רוחי בקרבי אשחרך** وشفعت**

1) m. פונדנאה. 2) M ואלפינא. 3) m. om. 4) M اللطيف.

5) M superscr. ف.

وقد علمت ان **مשה** و**אהרן** **נדב** و**אביהוא** و**שבעים** **מוקני**
ישראל قال عنهم **اولاً** (ibid. 24. 10) و**יראו** **את** **אלהי** **ישראל**
 و**شرحه** بعد ذلك (17) و**מראה** **כבוד** **י** **כאש** **אוכלת** **בראש**
החר **לקנחם** اذا **ראו** **ذلك** **النور** **ليس** **يقدر** **ون** **ان** **يستاملوه**¹ **من**
قوته و**بهارته** **فمن** **تامله** **انحلّ** **تركيبه** **وطارت** **روحه** **كما** **قال**
פן **יהרסו** **אל** **י** **לראות** **ונפל** **ממנו** **רב** **فسال**
موسى **ربه** (v. 83) **ان** **يقويه** **على** **تأمل** **ذلك** **النور** **فاجابه** **بان**
اوائل **ذلك** **النور** **عظيمة** **لا** **يمكنه** **ان** **يبصرها** **فيتصّفحها** **الا** **يهلك**
لكنه **يسنره** **بغمام** **او** **ما** **اشبهه** **حتى** **يجوز** **عنه** **اول** **النور** **ان** **قوة**
كل **ذی** **شعاع** **في** **اقباله** **كما** **قال** (22, 32) **ושכוחי** **כפי** **עליך**
עד **עברי** **فاذا** **جاز** **اول**² **النور** **كشّف** **عن** **משה** **الشيء** **الساخر**
حتى **ينظر** **الى** **آخره** **كما** **قال** (28) **והסירותי** **את** **כפי** **וראית**
את **אחורי** **وأما** **الخائف** **ذاته** **فلا** **سبيل** **ان** **يبصره** **احد** **بل** **ذلك**
من **جنس** **لخال** **ثم** **اقول** **كيف** **يثبت**³ **في** **افكارنا** **هذا** **المعنى** **اعنى**
الخائف **جلّ** **وعزّ** **وشيء** **من** **حواسنا** **لم** **يقع** **عليه** **فاقول** **كما** **يقوم**
فيها **استحسان** **الصدق** **واستقباح** **الكذب** **وشيء** **من** **حواسنا** **لم**
تقع **عليه** **وكما** **يحصل** **لعقولنا** **احالة** **اجتماع** **موجود** **ومعدوم** **وسائر**
المتناسفيات **والحواس** **فلم** **تر** **ذلك** **وقال** **الكتاب** (**ירמיה** 10, 10)
וי **אלהים** **אמת** **واقول** **وكيف** **يقوم** **في** **عقولنا** **وجدانه** **في** **كلّ**
مكان **حتى** **لا** **يخلو** **منه** **مكان** **لأنه** **لم** **يزل** **قبل** **كلّ** **مكان** **فلو**
كانت **الامكان** (?) **لتفرق** **بين** **اجزائه** **لما** **خلقها** **ولو** **كانت** **الاجسام**

1) codd. indic. 2) m. om. 3) m. ثبت.

عليه باسم **אל רחום** و**חנון** و**النقمة** و**العذاب** يقالان عليه باسم **אל קנא** و**נקם** وهذه ايضا معان راجعة على المخلوقين كما قل (نحوم 2, 2) **נקם י לצריו** و**נוטר הוא לאויביו** وقال (דברים 7, 9) **שונד הברית והחכר לאוהביו** - **וְכָל مَا جَرَى مِنْ** (83) هذه الاسماء فحاصلها راجع الى المصنوعين وهذا الفرق بين اسماء الذات واسماء الافعال¹ وعلى ما شرحنا في تفسير **ואלה שמות** وعلى المنفعل ليس من يظن ان من الانفعالات شيئاً² واقع على الخالق الا الروية فقط فوجب ان ايمن ان الروية ايضا غير واقعة عليه وذلك ان الاشياء اتما ترى بالالوان اللاتاحة في سطوحها المنسوبة الى ال4 طبائع فتتصل بالقوة التي في البصر من جنسها بتوسيط الهواء فتبصر واما الخائف الذي من الخيال ان يعتقد ان فيه شيئاً من الاعراض فلا سلطان * للابصار على³ ادراكه وهوذا ترى لا سبيل للاوعام على⁴ تصويره وتشكيله فيها فكيف يكون للابصار سبيل عليه وقد حير بعض الناس خبر **מִיָּה רבינו** كيف سال **רַבֵּה** (שמות 32) **הראיני נא את כבודך** و**זאת** حيرة جوابه له **לא תוכל לראות את פני כי לא יראני האדם וחי** وتضاعف عليهم ذلك عند قوله **וראית את אחירי** و**פני לא יראו** فاقول بمعونة الترجمان في كشف جميع ذلك وايضاحه ان لله نورا يخلقه فيظهرة للانبياء ليستندوا به على ان كلام النبوة الذي يسمعونه من عند الله [واذا رآه احد منهم قال **رايت כבוד**]⁵ و**ربما** قال **رايت** الله على طريق الاضمار

1) m. **אלאפאל**. 2) m. et M nomin., M in marg. يقع

3) m. **בער**. 4) m. **אלדי**. 5) Suppl. ex vers. hebr.

بها¹ وهذا كله مرفوع عنه كما شرحنا وهذا الذي نجد الكتب تذكر (r. 106) من بعض الافعال الشىء وضده² ومن بعضها² الشىء لا ضده فكله مردود الى انه اذا اراد ان يحدث شيئاً اوجده بحيث لا يلحقه البطش ولا المس ففى باب الخلق قالت بالشىء وضده **ויעלن אלהים** **ויעלנת** فكما ان **ויעלנת** ليس هو بحركة ولا بتعيب وانما هو ايجاد الشىء لحدث فكذا لا محالة **ויעלנת** لا من حركة ولا من تعيب وانما هو ترك ايجاد الشىء لحدث وعلى انها قالت **ויעלנת** فليس هو شىء باكثر من ترك الاحداث والاختراع وفى باب النسبة قالت **ויעלנת** ³ وحاصل القول انه خلق كلاما اوصله فى الهوى الى سماع³ الرسول او القوم واما ضد **الربور** فانما قالت (**ויעלנת** 14, 42) **החניתהי בעולם אהריש אהאפק** ومعنى هذا السكوت امهال وانظار لكن لغة العرب تنالق عليه وصف الكلام على مثل تاويلنا ولا تطلق عليه صفة السكوت ولا بتاويل فاذا اخرجنا مثل **החניתהי** الى التفسير بها⁴ صح⁵ ما حكيناه⁶ من اول السقول بالامهال وفى باب انقاذ العاقر⁷ من حال كانت توأمهم تسميه⁸ **זכירה** كقولها (**בראשית** 1, 8) **ויוזר אלהים את נח** (ibid. 30, 32) **ויוזר אלהים את נח** وما اشبه ذلك يقال⁹ فى اللغتين ذكر¹⁰ ولم تطلق واحدة من اللغتين ضد الذكر الذى هو النسيان عند ترك الانقاذ لكنها اكثر ما تقول (**איכה** 1, 2) **ולא זכר הרם רגליו** والنعمة والرحمة تغلان¹¹

1) فيها M. 2) البعض M. 3) m. cum artic. 4) M superser. 5) m. om. 6) M ذكرنا وحكيناها. 7) M الخلق. 8) m. sine suff. 9) m. يقول. 10) pro ذكرى? 11) codd. masc.

سبيل الاختصاص^١ والتفصيل وعلى هذا يكون معنى تسميته وبأ
للائسبىاء والمؤمنين كقولہ **אלהי אברהם** - وكقولہ **אלהי
העברים** ان عورب ائلل وانما هذا منه تشريف واجلال للصالحين
وعلى النسبة ان الخالف تبارك وتعالى ليس بجسم فلا يجوز ان
تكون له نسبة ما من قعود او قيام او ما اشبه ذلك بل ممنوع
لانه ليس بجسم^٢ ولانه لم يزل ولا شيء سواه * [ولان النسبة انما
في تمام جسم على آخر ولان [وجوه النسبة] توجب تغييرا^٣
وتبديلا منتصب^٤ والذي تقول الكتب (ההלים 10, 29) **ויהי
" מלך לעולם** فانما تريد به الثبات والذي تقول (במדבר
10, 34) **קומה** " **ויפוצו אויבך** فانما تريد به القوام^٥ بالنصرة
والعقاب والذي تقول (שמות 5, 34) **ויתצב עמו** **שם** تريد به
ذلك النور المسمى **שכינה** والذي تقول (בראשית 33, 18)
וילך " **באשר כללה** تريد به ارتفاع ذلك النور وعلى هذا
يتخرج كل ما اشبه هذا القول واقول على الفاعل ان الخالف وعلى
انا نسمة صانعا وفاعلا فلا يجوز ان يكون معناه^٦ في ذلك مجسما
وذلك ان الفاعل الجسم لا يقدر ان يفعل في غيره حتى يفعل
في نفسه فيتحرك اولا ثم يحرك وهو جلد وعز فانما يريد فيكون
الشيء وهذا سبيل فعله دائما وايضا لان كل فاعل مجسم يحتاج
الى مادة^٧ يفعل منها والى مكان وزمان يفعل فيهما والى آلة^٨ يفعل

1) m. אלאחצאץ. 2) m. لا جسم et. 3) M nominn. 4) m.
om.; verba in cod. M mutilata restitui ex vers. hebr. 5) m.
om. et leg. قوام 6) M معانيها 7) m. مة. 8) m. آله.

ער עולם אהה אל ואיבצא (ישעיה 13, 43) גם מיום אני
 הוא ואיבצא (ibid. 43, 10) לפני לא נוצר אל ואחרי לא
 יהיה פאָמא תרָגע הַזֶּה הנֶּפֶט כָּלְהָא מִן הַאֲוֹת עַלִּי פִּעַל לֵה פִּנְדִּינִין
 קִלְסוּ וּמֵעוֹלָם עַד עוֹלָם אַהֲהָ אֵלִי יַעֲנוּן בֵּה לֵר נִזְרַל מַעִיִּתָּא מִן
 אֲוֵל הַזְּמָן לַעֲבָדָא כִּקְוֹלֵה (הַהֲלִים 21, 68) הַאֵל לִנּוּ אֵלֵּי
 לַמּוֹשְׁעוֹת וּקְוֹלֵה תִּבְרָאָרְךָ לַפְּנֵי לֵא נִוצַר אֵל יִרְיֵד בֵּה קִבֵּל אֵן
 אֲבֵעַת בִּרְסוּלִי וּבַעַד² בַּעַתְתִּי בֵּה לֹא אֵל שׁוּאֵי לֵאֲנֵה קִדְמָ קִבְלֵה וְעַבְרֵי
 אֲשֶׁר בַּחֲרַתִּי וּפִי לַעֲגָה הַקּוּם יִסְתַּנְּבִים אֵן יִקְוֹל הָאֲנָשָׁן קִבְלֵי יַעֲנִי
 קִבֵּל פִּעַלִּי קְוֹל יוֹאֲב (שְׁמוּאֵל II 14, 18) לֵא כֵן אֲוַחֲדִיהָ לַפְּנֵיךָ
 וַיִּקְוֹל בַּעֲדֵי יַעֲנִי בַּעַד פִּעַלִּי קְוֹל נֶהֱן (מַלְכִים I 14, 1) וְאֲנִי
 אֲכֹנָא אַחֲרֵיךָ וְכַזֵּלֵךְ גַּם מִיּוֹם אֲנִי הוּא יוּמֵי בֵּה אֵלֵי יוּם
 מִפְּצֵל אֲמָ יוּם סִינֵי אוּ מָא אֲשִׁבְהֵה פִּיִּקוּל מִן זֶלֶק הַאֲוֹת אֲנָא הוּ
 הָאֲמֵרֵכֶם בְּהַזֵּה וְהַנְּאֻחֵיכֶם עֵן הַזֵּה וְהַמֵּלְחָמָה מִן הַזֵּה לֵאֲנֵה תִּמֵּם
 הַקּוּל אַפְעֵל וּמִי יִשִּׁבְנָה וְעַלִּי אֲמֵלֵךְ אֵן כִּיִּבֵּעַ הַמֵּלְחָמָה פִּיִּם לֵה
 חֲלֵף וּשְׁנַעֲתָה פִּלָּא יִבְּרֹז אֵן נִקְוֹל אֲנֵה יִמְלֵךְ הַזֵּה דוֹן הַזֵּה וְלֹא אֵן
 מִלְכֵה לְהַזֵּה בַּאֲכַתֵּר וְלְהַזֵּה בַּאֲתֵל וְהַזֵּה נִרְיֵי אֲלִתְבִּי תִּקְוֹל אֵן קוּמָא
 חֲאֻמְתֵּה וּמִלְכֵה וְחֻסְתֵּה וְנִחֲלָתֵה (דְּבָרִים 9, 32) כִּי חֲלָקִי יַעֲמוּ
 יַעֲקֹב חֲבַל נִחֲלָתוֹ פִּאָנְמָא זֶלֶק עַלִּי סְבִיבֵל הַתְּשִׁיבִיף וְהַתְּפִיבִיל מָמָא
 כֵּן עֵנְדָנָא אֵן חֻסָּה כָּלֵךְ אֲנָשָׁן וְנִסְבִּיבֵה עֲרִיזָן³ עֵנְדֵה בִּלֵּ קַד
 (106 v.) תִּבְעֵלֵה הוּ אִיבֻצָא עַלִּי טְרִיפֵף הַגְּבָרִים נִסְבִּיבֵף הַסְּאֲחִינִין וְחֻסְתֵּם
 קְוֹלֵהָ (תְּהִלִּים 5, 16) " מִנֵּה חֲלָקִי וְכֹסֵף פִּיִּזֵּה אִיבֻצָא עַלִּי

1) M add. אֵמָא. 2) m. sine M; בעֲתֵנִי M; אֵן sine m. 3) cod. י; initium
 omnium versuum scidae sequentis deperiit in M.

سبيل التشريف والارذال¹ فشُرِّفت الدائميين من الناس باسم **אֱהָבִים** ووذلت العصاة² باسم **זָנָאִים** وكذلك سائر ما دخل في هذا الباب واقول على **אִמְכָן** لا يجوز ان يحتاج الخالف الى مكان يكون فيه من جهات **אוֹ** لانه خالف كل مكان وايضا لانه لم يزل وحده وليس مكان فليس ينتقل بسبب خلقه للمكان وايضا لان للتحناج الى المكان³ هو للجسم الذى يشغل ما لاقاه وملكه فيكون كل واحد من المتماثلين مكانا للآخر وهذا ممنوع من الخالف وهذا الذى تقول الانبياء انه في السماء على طريق التعظيم والاجلال ان السماء عندنا ارفع شىء علمناه كما شرحت (קהלת 1, 5) **בִּי האלהים בשמים ואהה על האוֹר** وايضا (דברים I 27, 8) **בִּי השמים ושמי השמים לא יכלכלוך** وكذلك القول في انه ساكن بيت المقدس (שמות 29, 48) **ושכנתי בתוך בני ישראל (יואל 4, 21) וי' שכן בציון** جميع ذلك تشريف لذلك الموضع ولستلك الامة ومع ذلك فقد اظهر فيه نوره المخلوق الذى⁵ قدّمنا ذكره اسمى **זְבִינָה ודבור** وعلى الزمان لا يجوز ان يكون للخالف زمان من اجل انه خالف كل زمان ولانه لم يزل وحده وليس زمان فليس⁶ يجوز ان ينقله الزمان ويغيره ولان الزمان انما هو مدّة بقاء الاجسام فالذى ليس بجسم فالزمان والبقاء مرفوعان⁷ عنه وان نحن وصفناه ببقاء وثبات فانما ذلك تقريب على ما قدّمنا وهذا الذى نجد الكتب تقول (תהלים 2, 90) **ומעולם**

1) m. ואלארדיל. 2) m. אאלעציה. 3) M sine artic. 4) M om. 5) m. femin. 6) M emend. ولا. 7) m. et M ון-

وأنه يغضب فالمعنى في ذلك ان بعض خلقه اذا اوجب لهم السعادة والثواب سمى ذلك رضى كقوله (תהלים 11, 147) רוצה " את יריאיו (ibid. 85, 2) רציה " ארצך ואذا استحق بعضهم شقاء وعقابا سمى ذلك سخطا كقوله (ibid. 34, 17) פני " בעשי רע (עזרא 22, 8) ועזו ואפו על כל עזביו ואמא الغضب والرضى المجسمان والكرهنة المجسمتان¹ فليس يكونان إلا في من يرغب ويخاف ومتنع عن خالف الكل ان يرغب الى شيء ممّا خلف او يخافه وعلى هذا يخرج سائر صفات الكيف المتوهمة وعلى المصاف اقول ان الخالف لا يجوز ان يضاف اليه² شيء على التجسيم ولا ينسب اليه لانه لم يزل وليس شيء من المصنوعات يضاف اليه او ينسب اليه والآن ان صنعها فليس (47) يجوز ان تتغير ذاته فيصير منسوباً اليه ومضافاً اليه بالتجسيم بعد ما لم يك ذلك وهذا الذي ترى الكتب تسميه ملك وتجعل الناس له عبيدا والملائكة له خدما كقوله (תהלים 16, 10) " מלך עולם ועד (ibid. 113, 1) הללו עבדי " (104, 4) משרתיו אש לוהט فأنما هذا كله على طريق الاجلال³ والتعظيم لما كان اجل من في الناس عندنا هو الملك وعلى معنى انه يصنع كل ما يريد وينفذ امره كما قال (קהלת 4, 8) באשר דבר מלך שלטון ומי יאמר לו מה תעשה والذي تجدها تنسب اليه اولياء واعداء كقوله (תהלים 10, 97) אהבי " שנאו רע وقوله (ibid. 81, 16) משנאי " יכחשו לו فأنما ذلك منها مجاز على

1) m. et M ut antea. 2) m. عليه. 3) M للجلال.

بَيِّمًا وَمِمَّا يَدَّلُّ عَلَى مَا قَلَنَاهُ قَوْلَ النَّبِيِّ عَنْ هَذِهِ الصُّورَةِ ('يَحْزُقُ'
 1, 2) وَيَأْمُرُ أَلِيَّ بْنَ آدَمَ عَمِيدَ عِلْمِ رِجَالِهِ وَيَأْمُرُكَ أَنْ تَكُونَ
 بِجُوزٍ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْمَخَاطَبُ هُوَ رَبُّ الْعَالَمِينَ لِأَنَّ التَّوْبَةَ قَالَتْ
 أَنَّ الْخَالِفَ لَهُ يَكْتُمُ أَحَدًا بَلَا وَاسْطَنَةَ آلا مَنَهِ رُبِينُو فَقَطْ ذَاكَ
 قَوْلُهَا (رَبْرِيمِ 10, 34) وَلَا كَسْمَ نَبِيٍّ عَوْدٍ — وَأَمَّا سَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ
 فَاتِّمَامُ خَاطِبَتَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَإِنَّ وَجَدْنَا النَّصَّ فَصَحَّ بِاسْمِ مَوْلَانِكَ فَقَدْ
 فَصَحَّ بِالْمُحَدَّثِ وَإِنْ قَالِ كَبُورٌ¹ فِيمَ هُوَ مُحَدَّثٌ وَإِنْ ذَكَرَ اسْمَ
 وَهُوَ يَصْمُغُ إِلَيْهِ كَبُورٌ وَلَا مَوْلَانِكَ لَكِنَّهُ صَمَّ إِلَيْهِ رَايَةً أَوْ كَسَمًا أَوْ
 صِفَةً شَخْصًا فَلَا شَكَّ أَنَّ فِي الْقَوْلِ شَيْئًا مَصْرُومًا² هُوَ كَبُورٌ³ أَوْ
 مَوْلَانِكَ⁴ عَلَى مَا وَجَدْنَا اللَّغَةَ تَضَمُّرًا⁴ ثُمَّ اتَّكَلَّمَ عَلَى الْكَيْفِ وَفِي
 الْأَعْرَاضِ وَأَقُولُ أَنَّهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَعَرَّضَ عَرَضًا أَنْ عَو
 خَالَفَ الْأَعْرَاضَ كُلَّهَا وَهَذَا الَّذِي نَجَدَهُ يَقُولُ أَنَّهُ يَحِبُّ شَيْئًا وَيَكْرَهُ
 شَيْئًا الْمَعْنَى فِي ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مَا أَمَرْنَا بِهِ أَنْ نَصْنَعَهُ سَمَّاهُ مُحِبُّوبًا
 عِنْدَهُ إِذَا زَمْنَا مُحِبِّينَهُ كَقَوْلِهِ (تَهْلِيلِ 28, 37) كَيْ¹ أَهَبُ
 مَشْفُوتَ (7, 11) كَيْ² زَدِيكَ³ زِدْكَ أَهَبُ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ
 وَجَمَعَ جَمَاعَةً مِنْهَا فَقَالَ (يَرْمِيهِ 23, 7) كَيْ⁴ بَالَاهُ حَفْزَتِي نَامَ⁴
 وَكَلَّ مَا نَهَانَا عَنْهُ أَنْ نَصْنَعَهُ سَمَّاهُ مَكْرُوهًا عِنْدَهُ إِذَا زَمْنَا كَرِهَهُ
 كَقَوْلِهِ (مَشَلِي 16, 6) شَسَّ هِنَاهُ سَنَاهُ¹ (يَسْعِيهِ 8, 61) سَنَاهُ
 ذَوْلُ بَعُولَةٍ وَجَمَعَ جَمَاعَةً مِنْهَا فَقَالَ عَنْهَا (زَكْرِيَّا 17, 8) كَيْ²
 آتِ كُلَّ آلِهَةٍ أَسْأَلُ سَنَاتِي نَامَ³ وَالَّذِي نَرَاهُ يَقُولُ أَنَّهُ يَرْضَى

1) M تقول. 2) m. sine f. 3) m. et M nominu. 4) M
 add. كما قدّمت.

افعالها المنسوبة اليها من 'ראה' و'שמע' و'דבר' ו'חשב' ו'כום' وما
 اشبه ذلك وكان تكلل واحد تاويل حتى 'ירח' 'الذى مسموعة'¹
 صعب يكون قبولاً كقوله (איוב 9, 14) 'מריח מים' 'פריח' على ما
 يوافق المعقول والمكتوب والمنقول فان هاجم هاجم فقال وكيف يمكن
 ان يتناول² هذه التاويلات لهذه الالفاظ (46) 'المجسمة' ولما ينسب
 اليها والكتاب قد افصح بأن صورة على صورة الناس قد راتها
 الانبياء مخاطبتهم³ ويصيف الى كلامه ولا سيما أنها على كرسى
 وملائكة يحملونه فوق عرش كما قال (يهزקאל 1, 26) 'וממעל
 לרקיע אשר על ראעם כמראה אבן כפיר דמות כסא
 ועל דמות הכנא דמות כמראה אדם עליו מלמעלה' وقد
 ترى ايضا هذه الصورة على كرسى وملائكة عن يمينها وعن يسارها
 كما قال⁴ (מלכים I 19, 22) 'ראיתי את 'י' יושב על כסאו
 וכל צבא העמים עמד עליו מימינו ומשמאלו אجبنا بان
 هذه الصورة مخلوقة وكذلك الكرسى والعرش وحملته كلهم محدثون
 'احديثهم الخالق من نور ليصحّ عند نبيّه⁵ أنه هو الذى اوحى
 اليه بكلامه كما سنبين فى المقالة الثالثة وفي صورة شريفة من
 الملائكة عظيمة الخلق بهيئة النور وهي تسمى 'כבוד' 'وعنها
 الذى وصف بعض الانبياء (דניאל 9, 7) 'חיה הוית עד די
 כדסון רמיו ועתיק יומין יתיב' 'وعنها الذى وصف العلماء
 'שכינה' وقد تكون نور بلا صورة شخص فشرّف الله نبيّه بان اسمعه
 الوحي من صورة عظيمة مخلوقة من نور تسمى 'כבוד' 'على ما

1) M add. كأنه. 2) M femin. 3) M 'وخطابتهن'. 4) M
 add. 6, 1. ישעיה. 5) M 'عنده'.

فالوكد¹ ان يستقيم تفسيرها في معانى البارئ على غير التجسيم²
ثم اقول وقد وجدنا مثل هذه الالفاظ في جماد لا يستقيم ان
يكون له شيء من هذه الاعضاء وذلك انا نجد في اللغة للارض
والماء 12 لفظاً اولها **رَأْس** (משלי 26, 8) و**رَأْس** عפרות **תכל**
וְעַיִן كقولہ (שמות 4, 10) וכסה את עין הארץ **וְאֵין** كقولہ
(ישעיה 1, 1) והאזיני ארץ **וּפְנִים** كقولہ (במדבר 31, 11)
על פני הארץ **וּפְהָ** كقولہ (ibid. 16, 32) ותפתח הארץ
את פיה **וּכְנָף** كقولہ (ישעיה 16, 24) מכנף הארץ **יֵד** كقولہ
(דניאל 4, 10) **על יד הנחר** **וּשְׁפָה** كقولہ (שמות 3, 2) **על שפת**
היאר **וְלֵב** كقولہ (ibid. 17, 8) **קפאו** **תהנית** **כלב** **ים** **וּטְכוּר**
كقولہ (יחזקאל 12, 38) **ישבי** **על טכוּר** **הארץ** **וּבִטָן** كقولہ
(יונה 3, 2) **מבטן** **שאול** **שועתי** **שמיעת** **קולי** **וּרְחַם** كقولہ
(איוב 8, 38) **ויסך** **כרלתים** **ים** **כגיהו** **מרחם** **יצא** **וּיֵדך** كقولہ
(ירמיה 8, 31) **וקבצתים** **מידכתי** **ארץ** **فاذا** **وجدنا** **اللغة** **قد**
صنعت **هذه** **الالفاظ** **لما** **شهد** **حسنا** **ان** **ليس** **له** **شيء** **من** **هذه**
الاعضاء **وانما** **في** **كلها** **مجازات** * **فكذا** **صناعها** **لما** **شهد** **له** **عقولنا**
ان **ليس** **له** **شيء** **من** **هذه** **الاعضاء** **وانما** **في** **كلها** **مجازات** **من**
قال **لا** **تصنع** **اللغة** **الا** **ما** **كان** **مجسما** **لنمته** **ان** **يوجدناه** **هذه**
ال12 **في** **الارض** **والماء** **وكما** **جازت** **هذه** **الالفاظ** **جازت** **اضافتها**
من **الטה** **اوانך** **פקח** **עיניך** **שלא** **ירך** **وما** **اشبه** **ذلك** **وجازت**

1) M פכאל² כר. 2) M sine artic. 3) m. om. 4) M add.

5) M **اضعافها** et superser. **حسنا** etiam **والماء** et post **ان** **مضافاتها**.

محکم فکفتنا هذه المَوْنَةُ فاقول لو اقتصرت على لفظ واحد 1 لقلّ الاستعمال ولم يوصل ان يخبر بها الا على 2 بعض المقصودات لكنّها اتسعت حتى انت بكل مراد واتكلت على ما في العقول والنصوص والآثار ولو اخذنا في وصفه على اللفظ للحقّق لوجب ان نترك سمبعا وبصبرا ورحيما ومريدا 3 حتى لا نحصل الا على الآتية فقط وان قد بينت هذا 4 اعود على تلك العشرة بشروح معان واقول ارادوا الانبياء **בראש** معنى شرف 5 وعلو كما قال هناك في الناس (תהלים 4, 3) **כבודי ומרים ראשי** وارادوا **בעיני** عناية كقوله (בראשית 21, 44) **ואשימה עיני עליו** وارادوا **בפנים** رضى وغضبا 6 كما قال (משלי 15, 16) **כאור פני מלך חיים** وقال (שמואל I, 18, 1) **ופניה לא היו לה עור** وارادوا **באזן** قبول قول كقوله (בראשית 18, 44) **ידבר נא עבדך דבר באזני אדני** وارادوا **בפה** وشפה بيانا وامرا 7 كقوله (במדבר 27, 4) **על פי אהרן** و**בניו** (משלי 21, 10) **שפהי צדיק ירעו רבים** وارادوا **ביד** قدرة كقوله (מלכים II 19, 26) **וישכיהן קצרי יד** وارادوا **בלב** حكمة كقوله (משלי 7, 7) **נער חסר לב** وارادوا **במעים** اللطف 8 كقوله (תהלים 9, 40) **ותורהך בתוד מעי** وارادوا **ברגל** قهرا 9 كقوله (ibid. 110, 1) **ער אשית איביך הדם לרגליך** فان وجدنا مثل هذه الالفاظ في الناس على غير التجسيم في بعض الاحايين

1) m. om. 2) M الى. 3) m. et M nomin. 4) M femin. 5) M cum artic. 6) m. et M nomin. 7) m. et M nominn. 8) M superser. فقه. 9) m. om.

على نفى التشبيه عن ربنا ايسط هذه الالفاظ الجسمائية وافول
 انبا عشرة ראת כפולה (ישעיה 17, 59) וכובע ישועה בראשו
ועינ כפולה רברים 12, 11) עיני ' אלהיך בה ואזין; כפולה
 (במדבר 18, 11) כי בכיהם באוני ' ופה כפולה (שמוה 1, 17)
 על פי ' ועפה כפולה (ההלים 35, 89) ומוצא שפתי לא
 אשנה ופנים כפולה (במדבר 25, 6) יאר ' פניו אליך ויד
 כפולה (שמות 3, 9) הנה יר ' ולב כפולה (בראשית 21, 8)
 ויאמר ' אל לבו ומעים כפולה (ירמיה 20, 31) על כן המו
 בועי לו ורגל כפולה (ההלים 5, 99) והשתחוו להדם רגליו
 פיזה האפול وما اشبهها من فعل اللغة واتساعها توقع كل واحدة
 منها على معنى وتاويل ذلك مما تجده في (45) غير معانى الخائف
 فنعلم ان اللغة هكذا حقيقتها وسبيلها ان تتسع وتستعير وتمثل
 كما تتسع وتقول ان السماء ينطق¹ 'כ' (ההלים 2, 19) השמים
 מספרים כבוד אל وان الحجر יתקلم כמ' ק' (ישעיה 4, 23)
 כי אמר ים מעוז הים לאמר וכן המות יקול (איוב 23, 28)
 אברון ומות אמרו וכן الحجر יسمع לקונו (יהושע 27, 24) הנה
 האבן הזאת תהיה בנו לעדה כי היא שמעה וכן הגבל تنطق
 (ישעיה 13, 55) ההרים והגבעות יפצחו לפניכם רנה וכן
 הסיף תליס (ההלים 13, 35) וגיל גבעות החגרנה وما اشبه
 ذلك ما لا يحصى بسرعة فان قل تأمل ما الفائدة في ان تتسع
 اللغة هذا الاتساع فتلقى لنا هذه الشبه وعلما اقتصرت على *لفظ

1) M femin.; infra emendare non ausus sum femm. تنطق
 et تلبس.

אחרי כלב מית אחרי פרעש אחר מענא ככלב מית
 וכפרעש אחר ואיפא (ד'ה' I, 8, 12) ופני אריה פניהם فی בני
 גר מענא וכפני אריה כזלכ אש איכלה הוא מענא כאש אוכלה
 עו מעאב ثم على الكم واقول ان معنى الكم يقتضى شيئين
 لا يجوزان على الخالف احدما مساحة طول وعرض وعمق والآخر
 فصول واوصال تنفصل وتتصل بعضها ببعض ولا يقال على الخالف
 شيء من ذلك بدلائل من المعقول ومن المكتوب ومن المنقول فلما
 من المعقول فان هذه الاوصال والتواليف هي التي طلبنا لها خالفا
 اقتضائه عقلنا فوجدناه لم يبق منها شيء الا وقد دخل تحت
 معنى آتاه صانعه واما من المكتوب فعلى ما قدّمنا (دברים 16, 4)
פן השחתון وسائر القصة واما من المنقول فانا وجدنا علماء ائمتنا
 الامناء على ديننا اينما¹ وجدوا شيئا من هذا التشبيه لم يترجموه
 مجسما بل ردوه الى ما يوافق الاصل المتقدم وهم تلامذة الانبياء
 وابصر بقول الانبياء فلو كان عندهم ان هذه الالفاظ على تجسيمها
 لترجموها بحالها ولكنهم صحّ عندهم من الانبياء سوى ما في عقولهم
 ان هذه الالفاظ الجسمية ارادوا بها معاني شريفة جليلة فترجموها
 على ما صحّ لديهم فمن ذلك ترجموا (שמות 3, 9) הנה יד י'
 הא מהא מן קדם י' وترجموا (ibid. 24, 10) והחת רגליו
 והחיה ברסי יקריה وترجموا (ibid. 17, 1) על פי י' על מימרא
 ד' وترجموا (דבר 18, 11) באוני י' קדם י' وكذلك كل ما
 اشبه هذا فان قد بينت ان المعقول والمكتوب والمنقول قد اجمعوا

1) M انما.

אבטל בה אן יכונ עו ישיבה שיאָ וקאלט פּי אגלֹּ הַנְּבִיטֹת הַאֲרֶזֶ
 וְהַסֵּלֶךְ (ibid. 40, 18–21) ואלֹּ מִי תִרְמִיזוּן אֵל (44) ומה דמות
 תֵּעָרְכוּ לוֹ רַפְסֵל נֶסֶךְ הַרֶשׁ וצִרְף בִּזְהָב יִרְקַעְנוּ – וקאלט
 פּי לְחַיּוֹן לָהּ (דברים 18–16, 4) ונשמרתם מאד לנפשותיכם
 כִּי לֹא רֵאִיתֶם כָּל תְּמוּנָה בַּיּוֹם – וקאלט פּי הַכּוֹאֵב
 (ישעיה 26–25, 40) ואלֹּ מִי תִרְמִיזוּנִי וְאִשׁוּהָ יֹאמֵר קְרוּשׁ
 שָׂאוּ מָרוֹם עֵינֵיכֶם וּרְאוּ מִי בָרָא אֱלֹהֵי חֲמוּצִיא בְּמִסְפַּר
 צְבָאָם וקאלט פּי אֱמֻלָּה (החלים 7, 89) כִּי מִי בִשְׁחַק יַעֲרֹךְ
 לִי יִרְמָה לִי כִבְנֵי אֱלֹהִים תְּגַמַּעַת כָּל מוֹדוֹ וְנִפְתָּ אִן יִשְׁבֶּה
 הַבָּרִי אִו יִשְׁבִּיבֶה הַבָּרִי פִּיזֶה אֲפֻוֹל הַפְּחִיחָה אִי אֲפֻוֹל אֲפֻוֹל
 עֲלֵינָא וַיִּחַבֵּב אִן יִרֶד כָּל קְלָאָם מִתְּשַׁבֵּה הַבֵּינָא בְּחִיט יוֹאֲפֻקְיָא מִן
 מְגַזְזַת הַלְּגֻזָה מִן זֶנֶק פֻּוֹל הַכְּתָב (כראשית 27, 1) וַיִּבְרָא
 אֱלֹהִים אֵת הָאָדָם בְּצַלְמוֹ בְּצַלֵּם אֱלֹהִים בָּרָא אוֹתוֹ פֻּלִּיִן אִן
 עָדָא עֲלֵי טְרִיפֵי הַתְּשֻׁרִיפֵי וְזֶלֶק כְּמָא אִן לֶה גְּמִיַּע הָאֲרֻצִּינִי וְשֻׁרְפֵי
 וְאֶחָדָה מִנֵּיהֶּא בְּפֻוֹל עֲזֶה אֲרֻצִּי וְלֶה גְּמִיַּע לְגִבְלֵי וְשֻׁרְפֵי גְּבִלָּא²
 וְאֶחָדָה בְּפֻוֹל עָדָא גְּבִלִי כִּזְאָק לֶה גְּמִיַּע אֲפֻוֹר וְשֻׁרְפֵי סוּרָה וְאֶחָדָה
 מִנֵּיהֶּא בָּאן קָאָל עֲזֶה³ סוּרְקֵי עֲלֵי סִבִּיל אֲתֻחְסִיבִּיבִּי לֹא עֲלֵי סִבִּיל
 אֲתֻחְסִיבִּיבִּיבִּי וּמִנֵּיהֶּא פֻּוֹל הַכְּתָב (דברים 24, 4) כִּי ' אֱלֹהֵיךְ אֵינִי
 אוֹכְלָה הוּא פֻּלִּיִן אִתֶּה יִרִיד בְּזֶלֶק אִתֶּה כְּאִתָּר מַעֲבִיבָא מֵהִלְכָא מִן
 כְּפֻר וְכִזְבֵּב וְאֶחָדָה פִּי הַלְּגֻזָה תְּתִיבִלָּא² בְּלֹא קֻפֵּי (ibid. 4, 20) וַיּוֹצֵא
 אֶהֱכֶם מִכּוּר הַבְּרִזָּל מַעֲנֶה כְּמִכּוּר הַבְּרִזָּל וַיִּצְוֶה (שמואל I 15, 24)

1) m. add. אֲפֻוֹל. 2) m. et M nomiu. 3) m. masc.

فان ذلك منا تقريب وتمثيل وليس على مجسّم اللّلام الذى نقول مثله فى الناس فاذ قد بينت هذه الثلث انكثت فلا يغالطوك يا ايّها المناظر فى انكتاب ويدخلوا عليك الشبه من قولك كان ومن قولك اراد ومن قولك رضى وغضب وما اشبه ذلك وكذلك ممّا فى انكتاب فان هذه الانفاظ انما نقولها بعد ثبات الاصل على ما قدّمناه نتردّ اليه وتحمل¹ عليه لان البناء انما يبني من الاساس الى فوق ليس يبني من فوق الى اسفل² فلا تتحير بسبب صفة تراها فى انكتاب او تجدنا مجمعين عليه فنرجع بها فى شك على الاصل الذى قد صحّ وثبت على الحقيقة وهوذا ابسط هذه المعانى على العشرة مقولات وانكلم على كلّ واحد³ بما يصلح فاقول قولاً ظنّ قوم ان هذا المعنى جوهر واختلفت مهمم فيه فقال بعض انسان وقال بعض نار وقال بعض هواء وقال بعض فضاء وقال آخرون اقوالاً اخر غير هذه ولما صحّ انه خالف كلّ انسان وكلّ هواء وكلّ نار وكل فضاء وكل موجود ومعلوم فقد بطل بدليل العقل جميع هذه الاوعام وكما صحّ ذلك بالعقل كذلك صحّ بانكتاب وذلك ان الاشياء الموجودة خمسة اصول الجاد والنامى والحيوان والكواكب والملائكة ونفت انكتاب خمستها من ان تشبه الخالق او يشبهها فقالت فى اجلّ الجاد وهو الذعب وانفضّة (يشعيا 46, 5/6) لامي ترميوني وتشوو وتمشلوني ونرماه הזלים זהב מכים וכסף בקנה ישקלו فقولوا جلّ جلاله لامي ترميوني وتشوو ابطل به ان يكون شىء يشبهه وقوله وتمشلوني ونرماه

1) m. VIII conjug. 2) M اسفل. 3) M عليها. 4) edd.

نفضّة = دسّ

النفس وهي اقوى منها وبينا تتدبر ولذلك تجدنا خاصة منسوبة الى الخالق قوله (ميتل 19, 3) ' בחכמה יכר ארץ כונן שנים בהכונה بل في اذ: عناصر حكمدى نشاهد الماء الطف من التراب وهو اقوى منه لانه يغوص¹ فيه وقد يقلعه والريح الطف من الماء وهي اقوى منه لانها تحركه وقد ترقبه وانار اقوى من النلك لان دائرة النار محيطه بالنلك وبحركتها الدائمة تستقر الارض وما علمينا في المركز والحركة العلمينة المشرقية التي تدبر الفلك الاعظم لا يعرف احد لها سببا محركا الا امر خالقها تبارك وتعالى الذي عو الطف من كل واقوى من كل فقد تبين ان كل شيء عو الطف معنى من الآخر فهو اقوى منه وان قد قدمت هذه المعاني فارى ان اتبع اكثر الصفات والاقوال التي يسئل عنها في هذا المعنى من خاطر ببال وموجود في الكتاب² ومسموع من لفظ مؤمن واقدم لذلك قولا جامعا واقول ان كل ما يومى اليه في هذا المعنى من جوهر او عرض او صفة لجوهر او عرض فلا يجوز منه كثير ولا قليل في معنى الصانع لان هذا الصانع تبارك ثبت لنا انه صانع النلك فلم يبق جوهر ولا عرض ولا ما يوصفون به الا وقد انحاز وانماز واجتمع وصرح ان هذا الصانع صانعه فقد امتنع واستحال ان يقال عليه شيء مما عو صانعه⁴ وكل ما يوجد⁵ في كتب الانبياء من صفات الجوهر او العرض فلا بد من ان يوجد في اللغة لذلك معان غير التجسيم حتى يتوافق ما اوجبه النظر وكل ما نقوه نحن معاصر المؤمنين من اوصافه مما ينشبه بالتجسيم

1) m. يخوض. 2) M emendat., m. sine artic. 3) m. له.

4) M in textu يصنعه et in marg. ut m. 5) M يبجد.

فيه كما نتاول نحن (שמות 32, 4) **דני בכרי ישראל** انه تشريف وتفصيل فقط وكما يتاول غيرنا معنى ابراهيم خليل الله فهذه الفرقة الاخيرة يلزمها مما ارد به عليهم في هذا الكتاب جميع ما اذكره في المقالة الثالثة في باب نسخ الشرع وجميع ما اذكره في المقالة الثامنة في مجيء المسيح واما الفرقة الاولى القائلة بان بعض الاله صار جسدا وروحا يلزمها مع هذين الردين جميع ما لزم الغائلين بان الاشياء المخلوقة هي من البارئ والفرقة الثالثة القائلة بان جسمه وروحه محدثان يلزمها ان جسما محدثا صار الها بمشاركة شيء فيه الهى وقد يقبسونه على حلول النور في جبل سيناء وفي شجرة السنداء وفي قبة الخضر وهذا يلزمهم اعتقاد القبة والسنداء والجبل آلهة ايضا فيزدادوا شرا ومع ذلك يلزمهم ما ذكرته في باب النسخ وفي باب مجيء المسيح واما الفرقة الوسطى فيلزمها ما لزم الفرقتين جميعا يلزمها¹ ما يلزم² الاولى لقولها ان الروح الهية علوية وما لزم الاخيرة لقولها ان الجسم محدث ومع ذلك ما في باب نسخ الشرع ومجىء المسيح لا انفكاك عنه فذلك ما اختصرته لايضاح الرد على من اعتقده اثنين او ثلاثة او ما زاد بل هو الواحد الفرد واتبع هذا بما لعل قائله ان يقول كيف يكون ما هو الطف من كل لطيف في المعنى اقوى من كل قوى فاقول ان الحكيم قد جعل لهذا الباب آثرا في الموجود وذلك ان النفس الطف من الجسم وهي اقوى منه وبها يتدبر ولذلك كان الآباء يحلفون (43) (ירמיה 16, 38) **כי** ' אשר עשה לנו את הנפש הזאת وكذلك للحكمة الطف من

1) M suff. plur. 2) لزم. 3) m. et M nomin.

(שופטים 15, 13) נעצרה נא אותך ונעשה לפניך גרי עוים
 وما اشبه ذلك وآخرون يتوعمون بقصة¹ (בראשית 1, 18) וירא
 אלו ' באלוני מנרא فيقولون ان عذا المعنى الذي ظهر لابراعي
 المسمى بهذا الاسم عمو 3 لانه شرح بعده فقال وهנה שלשה
 אנשים نذכים علوي فابين ان عاولاء اجهل من الجميع وذلك
 لانهم لم يلبثوا الى ان يصيروا الى آخر القصة ولو صبروا حتى
 يسمعا (ibid. 22) ويفنو منם האנשים וילכו סרוניה ואנרהם
 עורנו עניד לפני ' לעلمו ان האנשים قد انصرفوا ونور الله
 ثابت على ابراهيم وابراعييم بين يديه فبطل ان يكون عوم واما
 ظهر النور اولاً لابراعييم ليستدل به على انهم اولياء فاضلون فلذلك
 قال لهم (ibid. 3) אדני אם נא מצאתי הן בעיניך یعنی מלאכי
 ' או שלוחי ' على طريق الاضمار الموجودة في لغة بنى اسرائيل
 وفي لغات اخر كما يقولون (שופטים 20, 7) ' ל' ולגרעון ירیدון
 חרב ל' ويقولون (ibid. 16, 2) לעזתים לאמר وقد اضرو ויגר
 לעזתים ويقولون (שמואל II 12, 15) וישלח אבשלום את
 אחיתפל הגילני وقد اضרו ויקח את אחיתפל وما مائل ذلك
 وعاولاء القوم يجرمك الله اربع فرق ثلاث منهم اقدم والرابعة
 خرجت قريبا الاولى ترى ان مسيحيهم جسمه³ وروحه من الخالف
 تع والثانية ترى ان جسمه مخلوق وروحه من الخالف والثالثة
 ترى ان جسمه وروحه مخلوقان وفيه روح اخرى من الخالف واما
 الرابعة فتقيمه⁴ مقام الانبياء فقط وتتاول البتوة المذكورة عندهم

1) M قصة. 2) m. وحو. 3) m. נסמא. 4) M superser. اعنى
 المسيح.

ذلك فاجدهم تاركين لمذعبيهم لان الكتب تقول ان يده تصنع
 (ايوب 9، 12) **כי יד' עשתה זאת** وان عينه تحفظ (ميشل^١
 12، 22) **עיני' נצרו רעה** وان كرمه يحشر (ישعيا 8، 58)
כבוד' יאספך وان غضبه يصعد (תהלים 31، 78) **ואף אלהים**
עלה בדם وان رحمته تقبل (ibid. 77، 119) **יבואוני רחמך**
ואחיה فيكون كل واحد من هذه المعانى وما يوجد مثلها له
 خواص اخر مزادة على الروح والكلمة ان لهذه كلها فعل منسوب
 كما لتلك فعل منسوب وهذه^١ ارشادك الله وامثالها مجازات عندنا
 في اللفظ واتساءات اتسعت بها اللغة ونكل واحد منها تقريب^٢
 وتفهم شرحه فيما يستأنف بعون الرحمن **والفبت بعضهم**^٣
 يتناول قصة (ميشل^٤ 52، 8) **י קנני ראשית דרכו** على ان لله
 كلمة قديمة لم تنزل معه تخلف وهذا باب قد رددت^٤ مرة قبل
 هذه على الذين صرفوه الى الروحانيات وبينت ان لفظة **קנני**
 معناها خلق واوضحت ان تلك الصفة صفة للحكمة وليس يراد بها^٥
 انه خلق الاشياء بالة في الحكمة وانما (42) يراد انه خلقها بحكمة
 يشهد من يراعا بان حكيما صنعها ورايت آخرين يتعلقون بقول
 الله (בראשית 1) **נעשה אדם בצלמנו** ويقولون ان هذا اللفظ
 يومى الى كثير وهؤلاء اجهل من اولئك لانهم لم يعلموا ان لغة
 بنى اسرئيل تطلق للجليل ان يقول نفعل ونصنع وهو واحد
 كما قال **בלק** (במדבר 6، 22) **אולי אוכל נכה בו** وقال **דניאל**
 (2، 36) **דנא חלמיא ופשרה נאמר קדם מלכא** وقال **מנוח**

1) m. חרא. 2) M in marg. ترتسيب. 3) M **فبوما**.
 4) M **דררתה**. 5) codd. به.

استدلوا من المكتوب كما لعل بعضهم يقول رايت الكتاب يقول ان
 لله روحاً¹ وطمحة ذاك قوله (شموا² 11 2, 23) 'רוח' 'דבר' 'בי'
 ומלתו על לזוני فلنا له ان هذه الروح والكلمة مخلوقتان³ وهما
 ذلك الكلام المفضل الذي اوحى الله به الى نبيه وقد علمنا
 ان الکتب تسمى اسم الله **נפש** كما قال (תהלים 4, 24) **אשר**
לא נשא לשוא נפשי مقام **נמי** **נמי**³ كان في المخلوقين
נפש و**רוח** معنى واحداً⁴ وكانت **נפיש** للاخالف معناها اسم
 كانت له **רוח** معناها وحى ونبوّة وهذا من عارواء المستدلين
 قلّة بصر بلغة العبرانيين وكذلك وجدت بعضهم يستدلون⁵
 بان الکتب قالت ان روح الله تصنع بقولها (איוב 4, 33) **רוח**
אל עשהני ونשמת עדי החיני وقالت ان طمته تصنع بقولها
 (תהלים 6, 33) **ברבר'י שמים נעשו וברוח פיו** فرايت عذا
 ايضا من قلّة بصرهم باللغة وانما تريد الکتب بقولها ان الصانع
 صنع الاشياء بقوله بامرّه او بمراده او بمشيئته انه صنعها قصداً منه
 لا على طريق العبت ولا الغفلة ولا الضرورة على ما تقول (איוב
 23, 13) **وهو باهر ومي יש'בנו ونפשו אותה ויצ' وتريد**
 بقولها⁶ **انه صنعها بكلمته وברוח פיו** ويقوله ويدعونه انه صنعها
 دفعة لا في مدّة ولا جزء جزء على ما يقول (ישעיה 13, 48)
קורא אני אליהם יעמדו יהריו وتمثّل لنا ذلك بالشىء الذى
 نقول له تعال او ننفخ عليه بروح فينا كذاك (תהלים 6, 33)
وبرוח פיו כל צבאם' (ibid. 18, 16) **منשמת روح אפך** ومع

1) m. et M nomin. 2) codd. مخلوقين. 3) M فيما. 4) m.
 et M nomin. 5) M singular. 6) m. suff. masc.

الآ يقولوا¹ حيوته وعلمه غيره ان كل من حيوته وعلمه غيره مصنوع
 وهؤلاء يرحمك الله جهلوا وجه الاستدلال وذلك انا معاشر الموحدين
 انما اعتقدنا ان حيوة الانسان غيره لما رايناه وقتنا حيا ووقتنا ميتا
 علمنا ان شيا كان فيه به ما كان حيا فلما زال عنه صار ميتا وكذلك
 انما اعتقدنا ان علم الانسان غيره لما رايناه وقتنا يعلم ووقتنا جهل
 علمنا ان شيا ما كان فيه به² كان عالما فلما زال عنه جهل ولولا
 ما شاهدناه³ من هذين الامرين في الانسان لاعتقدنا ان الانسان
 حي عالم لذاته فلما استحال (41) بالحقبة⁴ ان يوجد لخالف
 التلك وقت⁵ لا يكون فيه حيا ولا عالما كما وجد للانسان وجب
 لا محالة ان يكون حيا لعينه⁶ وعالما لعينه وبطل ما ذهب اليه
 هؤلاء انقوم من الاصل ومع ذلك فلم يوقوا⁷ معلوم حقه على
 مذهبهم وذلك انهم قالوا ذاته وحيوته وعلمه وتركوا ان يقولوا قدرته
 وكذلك معنى سميع وبصير فان كان قولهم حي يغنيهم عن قاد
 وقولهم عالم يغنيهم عن سميع وبصير فقولهم عالم ايضا يغنيهم
 قولهم حي ان لا عالم الا حي الا ترى انهم على مذهبهم لم يسبوا
 وحتى نظرم لم يتبعوا⁸ وانما موهوا⁹ بهذا القول ليقيموا به ما
 قيل لهم ثم اقول لو جازت في معناه تغييرا واجدة لجاز فيه
 كل تغيير في الدنيا لان النظر انما ينظر في جمل الاشياء واجناسها
 ليس ينظر في اشخاصها وفرادها فان كان هؤلاء القوم ذهبوا الى
 الاستدلال بالعقول فقد بينا فساده عليهم فيما اومأوا اليه وان كانوا

1) m. indicat., M ان يقولون ان 2) M add. ما 3) M
 4) M على 5) m. et M accus. 6) m. repet. حيا
 7) M يفي 8) m. et M indicat. 9) M وموهوا

واما شمين دكر نشمعه بو وايضا (زكريا 4، 14) ' יהיה ' אחר
 וננו אחר ثم اقول وفي هذا الباب غلط النصارى فاعتقدوا فيه¹
 غيرية فادّام ذلك الى ان جعلوه 3 فخرجوا الى الالحاد وعوذا
 اثبت ما عليهم من الرد من المعقول وبالواحد الحقيقي الوجدانية
 استنعين وليس اقصد بهذا الرد على عوامهم ان عوامهم لا يعرضون
 الا التثليث² اجسم فقط فلا اشغل كنانى بالرد على مثلهم لبيان
 وحقمة مؤونته ولكن اقصد الى الرد على خواصهم الذين زعموا انهم
 يعتقدون التثليث³ بنظر ودقة فهم وجاءوا الى هذه التثليث⁴ صفات
 فتعلقوا بها وقالوا لا يخلف الا شىء حتى علم فاعتقدوا حيوته
 وعلمه شيتين غير ذاته فصارت عندهم 3 فاول ما يستكشف به
 الرد عليهم انه ليس يخلون من ان يعتقدوه جسما او غير جسم
 فان اعتقدوه جسما لحقوا بعوام امنهم ومع ذلك يلزمهم كل رد ردنا
 به على من يجسمه وان لم يعتقدوه جسما فقولهم ان فيه غيرية
 حتى تكون صفته هذه ليست صفته الاخرى فهو قولهم انه جسم
 على الحقيقة وانما حكوه بلفظ آخر لان كل من فيه غيرية فهو
 جسم لا محالة ونحن فقد حصلنا ان هذه المعانى في صفة واحدة
 وانما اللسان لم يكنه جمعها في النطق كما جمعها العقل في
 العلم فيشبهون ح' من يقول انه ليس يعبد النار وانما يعبد
 الشمس الخرق المضىء المرتقى⁵ صعودا الذى هو النار على الحقيقة
 ثم نرومهم ان يصرحوا بانه جسم فاذا امتنعوا من ذلك وقالوا لا
 يجوز ان نقول انه جسم ان كل جسم مصنوع فكذلك يلزمهم

1) M פי. 2) m. לתליית. 3) M אלג'. 4) M om. 5) M
 التى في codd. 6) m. V conjug. et صعودا. 7) امكن العقل جمعها

حتى وان يصنع غير قادر وان يجيء فعل تام متقن ممن لم يعلم كيف يجيء الفعل ان كان من لا يعلم كيف يجيء الفعل لا يكون فعلاه متقنا ولا محكما فلما حصلت لعقولنا هذه ال3 معاني دفعة لم يمكن السننا ان تؤدّيها بكلمة واحدة ان لم نجد في اللغة لفظة تجمع هذه ال3 معاني فانظرنا الى ان 1 نعبّرها بثلاثة الفاظ بعد تقييدنا القول بشرح ان العقل رآها بديهية فلا يظنّ الظانّ ان القديم تبارك وتعالى فيه 2 معان متغايرة فان هذه المعاني في كلّها في معنى انه صانع وانما تعبيرنا هو الذي دفعنا الى اخراج هذا المعلوم بثلاثة الفاظ ان لم نجد في الكلام الموضوع لفظة تجمعها (40) ولم يجوز ان نخترع لها لفظة فنكون اللفظة غير متعارفة تحتاج الى تفسير ونعود الى الفاظ كثيرة مكانها فان توقعم متوقعم ان هذه المعاني توجب تغاييرا³ اعنى ان يكون هذا غير هذا بيّنت له فساد ما توقعمه بالنظر الصحيح وذلك ان الغير⁴ والتغايير انما تكون في الاجسام والاعراض وانما خائف الاجسام والاعراض فرتفع عنه كلّ غير وتغيير ثم لا اذنع حتى اشبعه شرحا واقول كما ان قولنا صانع ليس يفيد زيادة في ذاته وانما يفيد ان له هاهنا مصنوعا وبعد تأملي هذا واحكامي له عدت الى الكتب المقدّسة فوجدت فيها في ابطال الغيريّة عنه (دברים 35، 4) **אין עורר מלבדו** وايضا (איוב 14، 26)

1) M add. نوّديها. 2) פי. m. 3) M תגאיר, m. תגאיר. 4) M אלתגאיר ואלמגאירה.

النظر الصحيح فإنه لا محالة له مجاز من اللغة يجده الراصدون
 إذا تم التمسوه وليس يحتاج هذا الباب الى ان اتسع في شرحه في
 هذا الكتاب وابين طرق 1 اجزات والاستعمالات واتساع اللغة لآتى
 قد شرحت من ذلك مقداراً 2 واسعا في صدر تفسير التورينة
 اختصر به دون اعدته هاهنا واقتصر على بيان ما في اللغة عند
 كل شبهة ترد فقط وان قل وما معنى قوله (ישעיה 16, 48) וזתה
 אדני ' תלחמי ורוחו قلنا يستقيم ذلك ان يكون معناه ברוחו
 كقوله (תהלים 4, 105) דרניו ' ולזו وشرحه ביזו 3 وكقوله
 (ישעיה 2, 60) ועליך יורה ' וכבודו עליך יראה وشرحه
 (תהלים 17, 102) כי בנה ' ציון נראה בכבודו وكقوله (ישעיה
 5, 13) ' וכלי זלמו وشرحه (חבק' 11, 3) בזעם תזער ארץ
 כذاك شرحه هاهنا (נחמיה 30, 9) ותער כס כרוחך ביד
 נביאיך فلى شيء من هذا ورد فاجدناه له مجازاً ومصرفاً ممنا
 لم يك علينا اكثر من ذلك ثم اقوله اتى وجدت من طريق
 النظر مما يدل على انه حتى قادر علم عو ما صح لنا انه خلق
 الاشياء ففى فطر عقولنا صحيح انه لا يصنع آلا قادر ولا يقدر
 آلا حتى ولا يكون المصنوع المنتقن آلا ممن علم كيف يجيء المصنوع
 من قبل ان يصنعه فبذه ال3 معانى وجدتها عقولنا لصانعا بديية
 وجدانا واحدا وذلك بما صنع ثبت له انه حتى قادر علم على ما
 بيّنت ولا يجوز ان يصل العقل الى واحد من هذه ال3 معانى
 قبل الآخر وإنما يصل اليهما دفعة لما استحال عنده ان يصنع غير

1) M singul. 2) m. nomin. 3) Cfr. ibn Ezra. 4) m.
 add. suff. ה. 5) m. סאל אקול.

בלעדי אני " ואין עוד ואיضا (ibid. 45, 5) אני " ואין עוד
 זולתי ואיضا (ibid. 45, 21) הלא אני " ואין עיר אלהים
 מבלעדי — وما تحا هذا (39) النحو فان قل قائل فما¹ معنى
 عذيين الاسمين المستعملين دائما في الذكرا " אלהים قلنا قد
 احکم אתהما למעنى واحد كقوله (ibid. 45, 18) כי כה אמר "
 בורא השמים הוא האלהים וקوله (ההלים 3, 100) רעו כי "
 הוא האלהים فبعد هذا التقييد لا يبالي ان يصف احدهما
 بفعل والآخر بفعل آخر ونظير هذا في اللغة (שופטים 29/30, 9)
 וילך ירבעל בן יואש וישב בכיתו ויפול بعده ולגדעון היו
 שבעים בנים יצאי ירכו וصف هذا الاسم بفعل والآخر بفعل
 آخر ولم يبالي ان قد قيّد القول بان ירבעל هو גדעון وان قل
 وما معنى قوله (ההלים 23, 45) אלהי וי' לריכי وكذلك
 (שמואל II, 14, 22) ירעם מן שמים " ועליון יהן קולו
 قلنا له هذا تعليل ثن ירעם לاته " ולاته עליון העירה לנתק
 אלהי ולנתק " ونظيره في اللغة (ההלים 2, 49) שניעו זאת
 כל העמים האזינו כל יושבי החר גם בני אדם גם בני איש
 יחד עשיר ואביון معناه לנתק לעמים ולנתק יושבי החר ולנתק
 בני אדם ולנתק בני איש ونظير قوله ايضا (ישעיה 2, 44)
 אל הירא עברי יעקב וישרון בחרתי בו ולנתק יעקב ולנתק
 ישרון بالجملته اقول كلما يوجد في قول الكتاب وفي كلامنا نحن
 الموحدین من لفظ في صفة خالفنا او في فعله يخالف ما اوجبه

1) m. = באל = כאלמעני m.

وكذلك بالعشرة مقولات التي على الجوعر وكذلك بستة انواع للحركة
وكذلك ب7 انواع¹ التميّة وكذلك بال3 الايمان وال3 القضاء وال3
الاشكال² لا اضيل الخطب حتى يصحّ فساد ما ذهبوا اليه من
وجه التحكّم ايضا باختلاعم عددا ما من بين سائر الاعداد وفتعته
عليه³ وازيد ذلك ايضاحا واقول ان كان كَرّ واحد منهما اذا اراد
خلف شيء لا يتم له⁴ الا بمعاونة الآخر له فجميعا عاجزان ومع
ذلك فان كان ارادته تضطرّ الآخر الى معاونته فجميعا مضطّران وان
كانا مختارين فشاء احدهما احياء جسم وشاء الآخر اماتته وجب
ان يكون ذلك للجسم حيا ميتا معا واقول ايضا وان كان كَرّ واحد
منهما يقدر ان يخفى شيئا عن نظيره فجميعا غير عالمين وان كان
لا يقدر على ذلك فجميعا عاجزان واقول ايضا ان كانا متصلين فيما
واحد وان كانا منفصلين فبثالث بينهما ولا اسوغ احدهما تمثيلهما
بانظّل والنور المتناسين بلا ثلث لان عذيين عرضان واولئك عندهم⁵
جسمان⁶ فخرجت عذة الحجج موافقة لما قلت انكتب من انه ليس
خالق غير الواحد كقولها (دברים 35, 4) انا هو الراهب لدرعة
כי " הוא האלהים אין עוד מלכרו وايضا (ibid. 4, 39)
ويدעת היום והשבת אל לבכך כי " הוא האלהים בשמים
ממעל ועל הארץ מתחת אין עוד وايضا (ישעיה 22, 45)
פנו אלי והושעו כל יפסי ארץ כי אני אל ואין עוד وايضا
(ibid. 45, 6) למען ידעו מזרח שמש ומזרח כי אפס

1) M ex altera manu ^{الوان}. 2) M sine artic. 3) M suff. femin. ex alt. manu. 4) m. om. 5) m. suff. singul. 6) m. et M in tota pagina praecedente semper pro "אן

ذلك الدليل ليدلّ عليه ولا سبيل الى دليل ليس من جهة
للحدث بوجه وبعد هذه الثلاثة أدلّة على أنّه واحد اقول ان كلّ
حجّة تبطل كون الاثنين فهي حجّة للواحد وقد وقفت على ما
تقدّم من ردّنا على اصحاب هذا المذهب واقول هاعنا ايضا انّي
وجدت هؤلاء اذا قيل لهم لم اسندتم¹ الموجودات كلّها الى
اصلين فقط ولم تزعموا ان لكلّ نوع منها اصلا على حدّته يقولون
انا رايناها وان كثرت فنونها تجتمع الى² النفع والضرّ ولا ثالث
بينهما فلذلك اسنداها الى اثنين³ فنصفحت هذا القول فوجدت
ان⁴ للمقابل ان يقابلهم فيقول قد وجدنا النفع والضرّ كلّهما يجتمع
الى الخمس حواسّ⁵ فنهما⁶ ما يحسّ بالبصر ومنها بالسمع وكذلك
بالثلاث الاخر فلسنم⁷ اولى بجمعها الى 2 من غيركم بجمعها الى 5
وله ان يقابلهم ايضا بان كلّ نفع وضرّ يجتمعان تحت اللون واصول
الالوان الطبيعيّة 7 بياض وسواد وخضرة وصفرة وحجرة ولون السماء
ولون الارض 7 فليس⁸ اولى بضمّ الكلّ الى 2 من غيرهم بضمّها الى 7
وله ان يقابلهم ايضا بانّهما مجتمعان تحت الطعوم واصول الطعوم
9 للحو والندسم وهما حاران رضبان والمرّ والملح والحريف وفي حارة
يابسة والحامض والقبض والعفص وفي باردة يابسة والنّفه وهو طعم
الماء والقثاء وهو بارد رطب فليس⁹ اولى بجمعها الى 2 من جمعها
الى 9 وكذلك يقابلون بالاربع طبائع التي³ يستند اليها الكلّ

1) M VIII conjug. 2) M אָלוּ. 3) m. באב. 4) M om.

5) M emendatum ex altera manu, m. suff. femin. et يحسّه.

6) M פליסחם (= فليس⁹ ? efr. infra). 7) M التراب. 8) codd.

اندى.

وَمَوْلَىٰ عَوْلَامَ وَأَمَّا أَنَّهُ قَدَرُ فَقَوْلُهُ (أَيُّوبُ 2، 42) يَدْرَعَتِي كَيْ كُلِّ
 تَوَكَّلْ وَلَا يَبْذُرْ مَوْلَىٰ مَوْلَىٰ وَقَوْلُهُ (رِدْءُ 1، 11، 29) لَجَّ ي
 الْغُرُورِ وَالْمَعْبُورِ - وَأَمَّا أَنَّهُ عَلَمٌ حَكِيمٌ فَقَوْلُهُ (أَيُّوبُ 4، 9) حَسْبُ
 لَكَ وَأَمِيمٌ كَحَقِّ وَقَوْلُهُ (يَسْعَىٰ 28، 40) أَيْنَ حَقَّرَ لَهَا بَوْنَهُ وَأَمَّا
 أَنَّهُ لَا شَيْءَ يَشْبِيهِ وَلَا أفعالَهُ 1 فَقَوْلُهُ (تَهْلِيلُ 8، 86) أَيْنَ كَمَوْلَىٰ
 بِاللَّهِسِ " وَأَيْنَ كَمَوْلَىٰ وَيَبْعَدُ مَا سَمِعْنَا هَذِهِ 6 مَعَانِي مِنْ
 كَتَبَ الْأَنْبِيَاءَ أَخَذْنَا فِي اثْبَاتِهَا مِنْ طَرِيفِ النَّظَرِ فَوَجَدْنَا كَذَا
 وَظَفَرْنَا مَعَهُ بِإِبْطَالِ كُلِّ طَعْنٍ يَتَعَرَّضُهُ عَلَيْنَا مِنْ خَالَفْنَا عَلَى شَيْءٍ
 مِنْهَا وَذَلِكَ أَنَّهُمْ أَمَّا يَرُومُونَ ذَلِكَ مِنْ وَجْهَيْنِ لَا ثَلَاثَ لِيَمَّا
 أَحَدُهُمَا 2 قِيَّاسُهُ عَلَى الْمَخْلُوقِينَ وَالْآخَرَ أَخَذْنَا بِكُلِّ لَفْظَةٍ نَلْفِظُ بِهَا
 مِنْ صِفَتِهِ وَكُلِّ لَفْظَةٍ رَسَمَتْ فِي كِتَابِهِ بِتَجْسِيمِ تِلْكَ اللَّفْظَةِ لَا بِمَجَازِهَا
 وَعِنْدَ تَمَكُّنِنَا مِنْ هَذِهِ الْمَعْرِفَةِ نَوْضِحُ جَمِيعَ ذَلِكَ بِقُدْرَةِ الرَّحْمَنِ
 وَحَوْلِهِ

فَقَوْلُ أَوَّلَا أَنِّي وَجَدْتُ مَا يَدَّلُ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ بَعْدَ مَا نَقَدَّمْ مِنْ
 الْأَدَلَّةِ مَا أَقَوْلُهُ أَنَّ صَانِعَ الْأَجْسَامِ لَمَّا كَانَ لَيْسَ مِنْ جِنْسِهَا
 وَكَانَتْ الْأَجْسَامُ كَثِيرَةً وَجِبَ أَنْ يَكُونَ عَوًّا وَاحِدًا لِأَنَّهُ (38) أَنَّ
 زَادَ عَلَى السَّوَاحِدِ وَقَعَ عَلَيْهِ الْعِدَّةُ وَدَخَلَ تَحْتَ رَسْمِ الْأَجْسَامِ
 وَأَيْضًا لِأَنَّ السَّعْقَلَ أَمَّا قَضَى فِي مَعْنَى الصَّانِعِ بِمَا لَا يَدُّ مِنْهُ
 فَالوَاحِدُ 3 هُوَ الَّذِي لَا يَدُّ مِنْهُ وَأَمَّا مَا زَادَ عَلَيْهِ فَهُوَ يَدُّ وَغَيْرِ
 مُحْتَاجٍ إِلَيْهِ وَأَيْضًا لِأَنَّ الصَّانِعَ الْوَاحِدَ ثَبَتَ بِالذَّلِيلِ الْأَوَّلِ الَّذِي
 هُوَ ذَلِيلٌ لِلْحَدِثِ وَأَمَّا مَا زَادَ عَلَيْهِ فَاحْتِجَ إِلَى ذَلِيلٍ ثَانٍ سَوَى

1) M (أفعالُهُ) (ل in rasura). 2) M الواحد. 3) M in marg.
 فكل.

معها المطالبة بشيء من اعراض الجسم بالكليّة وانما رددت الكلام في هذه المقدّمة مع عادتي الاختصار لاشبعها شرحا لانها قاعدة جميع انكتاب وقطبه فالبت اليسير فيها يغنى عن تعب كثير بعدها فان قلّ قتل فكيف صار هذا المعنى يحتاج فيه الى هذا التعب الكثير والى هذه الاقوال الواسعة فلنا ان ذلك لسببين احدهما لان كلّ شيء عزيز فالعناية بحصوله اكثر واعزّ1 واوسع من العناية بالشىء اليقين كما هو معلوم ان وجدان الزجاج اسهل من وجدان الجواهر والثاني لان الحائضين في هذه المعرفة كثرت اقوالهم وكان سبب ذلك اما قلّة بصر او تعدّد للدفع او ترك وتوان او² ميل الى شهوة على ما قدّمنا في صدر الكتاب فلذلك احتيج الى الكشف عن خطائهم مع احتياج الى ايضاح الحَقّ فان فرغت من هذه المهمّات³ فابتدى بنفس المقالة واقول عرفنا ربنا جلّ وعزّ على قول انبيائه انه واحد حتى قدر علم لا يشبهه شيء ولا يشبهه⁴ افعاله واقاموا لنا على ذلك الآيات والبراهين فقبلناه بالعاجل الى ما يصحّ⁵ لنا بالنظر فلما اتّه واحد فقلوه (٦٦١م 27, 6) שמע ישראל 'אלהינו 'אחד وايضا قوله (ibid. 32, 39) ٦٨٠ عתה כי אני אני הוא ואין אלהים עמדי وقوله (ibid. 32, 12) " ברד ינחנו ואין עמו אל נכר وأما اتّه حتى فقلوه (ibid. 5, 53) כי מ' כל בשר אשר שמע קול אלהים חיים מדבר מתוך האש وقوله (ד'מ' 10, 10) "אלהים אמת הוא אלהים חיים

1) M om. 2) m. אלי. 3) M אל'מו'אמת = ال'مسموعات
4) cfr. infra. 5) sine M, يضح

راموا ان نريهمه^١ جسمها فلينتبهوا^٢ من غفلتهم اليس للجسم هو كان
اول معلومنا وما فيه من الآثار فحسنا وفتشنا حتى وصلنا الى
معرفة صانعه كيف يرجعون الى **אין** مثلا فيحاولوه جسمها
وعمل كان للجسم الذى التمسنا له الصانع شخصا معروفا بعينه حتى
يجوز ان يكون صانعه شخصا آخر سواه انما التمسنا صانعا نكّل
جسم رايناه وعقلناه فكلّ جسم يحصل في فكرنا فهذا الصانع صانعه
وهو خارج عن ذلك والذين التمسوا ما وراءه فقد دحضنا ما
راموه من جهة الانسان العالم ووجوب تناهي علمه بتناهي قوّته ومن
جهة المعلوم انه ان لم يبلغ الى نهاية فينقطع لم ينحصر للنفوس
ومن جهة الاصل الذى عليه (37) بنيت العلوم باسرها فزيد ذلك
عائنا شرحا واقول فلعلّ ظانّا^٣ يظنّ انه يمكن ان يكون بعد هذا
المعلوم معلوم آخر وانما فكر احد الناس لم يناله او افكارهم اجمعين
لم تصل اليه فقول ان هذا وهم فاسد من اجل ان جميع
المعلومات انما تعلم بتوسط للجسم على ما قدّمنا في صدر الكتاب
فاذا خرج المعلوم عن ان يكون جسمها او متوسّط جسم فقد
امتنع ان يكون وراءه معلوم آخر بنتّة وانما الذين لم يطالبوا باثباته
جسمها لكنّهم طالبوا بان تكون له حركة او سكون او غضب او
رضا او ما اشبه ذلك فقد طالبوا بكونه جسمها على الحقيقة بطريق
المعنى لا بطريق اللفظ ويشبهون من قل ليس اطالب **אין**
بمائة درهم لكننى اطالبه بجذر ربوة فانه انما ازال عن **אין** لفظ
المائة وانما معناها تثابت فاذا امتنعت المطالبة بانه جسم ارتفعت

١) m. 2) m. ٣) N in marg. emendat. 4) m. et M nomin.
١) m. ٢) m. ٣) N in marg. emendat. 4) m. et M nomin.

او مكان او زمان او ما اشبه ذلك فطالبتهم هذه في المطالبة
 بالجسم بعينها اذ هذه الاوصاف 1 في معاني الجسم فقدّمت هذه
 المقدّمة 2 لازيل موعوماتهم واريح النفس 3 من مؤونتها 4 واحقق ان
 كون 5 معنى البارى في غاية اللطف في 6 سخّته ووجودنا له بعقولنا
 ادقّ من كلّ معلوم في حقيقته فالذين قالوا لا نصّدق الا بما تراه
 عيوننا وابطلوا العلوم فقد ردتّ عليهم في ذكرى مذهب الدهريين
 واهل العنود والوقوف بما *فيه كفاية ما 7 ان احتيج الى تأمله
 فليعد النظر فيما قلناه هناك والذين يلبون معناه لدقته وعموضه
 فقد تركوا مطلوبهم الثاني بعد الاول وذلك انك تعلم اتى قد
 شرحت في باب حدث العالم انا غزونا فيه الى امر عميق دقيق
 لطيف غامض لم ير مثله وقلت ان فيه يقول الكتاب (קהلث 24, 7)
 רחוק מה שהיה לעמוק לעמוק מי ימצאנו وقد رايت غيرنا
 كيف توهم ذلك المعنى كالغبار والشعرات والجزء الذي لا ينجزاً
 وأحسن كيف خرج لنا شيء لا من شيء فاذا كانت هذه حال
 المعلوم في تلك المنزلة فبالضرورة تكون حال المعلوم في المنزلة التي
 بعدها اعنى البارى عزّ وجلّ اللطف من كلّ لطيف واعمص من
 كلّ غامض وادقّ من كلّ دقيق واعمق من كلّ عميق واقوى من
 كلّ قوى واشمخّ من كلّ شامخّ حتى لا يمكن ان يقف على كيفيتها
 بتّة وفي ذلك يقول الكتاب (ايوب 7, 11) החקר אלוה תמצא
 אם ער תכלית שדי תמצא גבהי שמים מה תפעל עמקה
 משאול מח תדע ארוכה מארץ מדה ורחבה מני ים والذين

1) M 2) M 3) M plur. 4) m. 5) m. om. 6) m. 7) M om.

من سبب يرقبه فقد تبين ان السبب للحاصل لنا اخيرا هو الطف من البخار الذى هو الطف من الماء الذى هو الطف من الثلج فهذا السبب اللطيف الذى¹ اليه قصد الانسان فوصل وقلت انه من حاول ان يكون آخر معلوماته مثل اولها ظاهرا² لها على ما اوضحت من رسومها وترتيبها وقلت بل هو مفسد علمه³ راجع فى مظلونه (36) كمن الزم نفسه ان يكون السبب المرقى البخار من الارض ثلجا مثل الثلج الذى خاض فيه أولا فقد ضيع مطلبه من اجل انه ان كان انما طلب ثلجا⁴ فالثلج كان حاصله له بغير طلب فان لم يفصح بانثابته بان يكون ثلجا او ماء بل قل اريد ان اراه والا لم اقبله فهو قائل باتى طالبه ثلجا او ماء او بخارا لكنه طلبه بلفظ غير اللفظ الاول ان كان لا يجوز ان تترى فى هذا الباب الا هذه الاشياء فان هو عاد على⁵ سبب البخار بالابطال لما لم يحصل له مرتى⁶ فقال انه لا سبب فقد ابطل معنى قد صح عنه لطمع كاذب او راي فاسد فان قد استوفيت هذه الشروح فينبغى ان ابين السبب الذى دلت الى نقديتها ههنا واقول اتى لما وصلت الى باب معرفة الصانع رايت قوما يدافعون ذلك لعلته انهم لم يروه وآخرون لسبب غموضه وغموض معناه ودقته عن كل دقة وآخرون يسومون ان تكون بعد معرفته معرفة اخرى وآخرون يسومون تصويره فى اوحامهم جسما وآخرون لا يفصكون بتجسيمه لكنهم⁷ يطالبون له الكمية او كيفية

1) m. om. 2) m. et M accus. 3) m. علته. 4) M add. in marg. مثل الثلج الذى فيه خاض أولا. 5) M in rasura, m. بابطال et عن. 6) M مراده. 7) m. cum suff. singul.

ظنّ أنّه لا نهاية له بطل انحصاره واذا بطل ذلك بطل ان يعلمه احد والثالثة لان الاصل الذى ينشؤ منه جميع العلوم اعنى للحس متناه لا محالة فليس يجوز ان يكون ما ينشؤ منه غير متناه فيخالف الفرع الاصل وقلت ان الانسان يرتقى فيها من حال الى اخرى لان جميع العلوم¹ لها اصل تنشؤ منه وليس للجهل له اصل ينشؤ منه وانما للجهل عدم العلم فقط كما شرحنا في امر الظلام انه عدم النور وليس ضده وكمثل ما دللنا هناك ان الظلام لو كان ضد النور لم ينقلب الهواء المظلم فيصير نورا فكذا ان نقول هاهنا ان للجهل لو كان اصلا كالعلم لم يجوز ان ينقلب للجاهل علما بل كان العلم وللجهل يجتمعان في جزء واحد فيتمتعان فمن ههنا قلت ان الانسان يرتقى في العلم من حال الى اخرى لانه ينشؤ من اصل وينفرد وليس يجوز ان يرتقى في الجهل من حال الى اخرى اذ ليس في الجهل منازل يسلك فيها وانما هو ترك علم شىء بعد شىء وعدمه² وقلت حتى تصير المنزلة الاخيرة ادق والطف من الكلد على ما نشاهد ان الثلج ينزل من معدن الهواء فنراه كالبحر فندق النظر فنعلم انه من ماء ثم نلطف الفكر ايضا فنعلم ان ذلك الماء لم يرتق الا على سبيل التبخير والتصاعد فاعتقدنا ان اوله بخار ثم اعرفنا ايضا فقلنا ولا بد لذلك البخار

1) m. om. et leg. postea له. 2) m. et M suff. fem. 3) m نراه ينزل من الجو كالبحر فنتفكر في امره فنعلم انه ماء جامد M; פֶּאֱלֹחֶנּוּ فندق النظر فنعلم ان اصل ذلك الماء بخار ارتفع من الارض وهو الطف من الماء ونغرق في النظر ونعلم ان شياً كان سبب البخار حتى رآه من الارض وهو الطف منه فقد تبين لنا cet.; cfr. p. 65 ann. 2.

فهو الشيء العام الذي لا يتفاضل الناس فيه فيكون به احداً افضل¹ من الآخر بل لا يفضلون به على البهائم اذ نجد ما² تحس ببحرها وسمعتها كما يحسون فشيء ساوت فيه البهائم الناس ليس يجوز ان يكون شيء³ اغلظ منه فاذا وقف الانسان على هذا الشيء المحسوس فعلم انه جسم راي بلطف عقله ان فيه اعراضا وذلك لما راء يسود وقتنا ويبيض وقتنا ويحما وقتنا ويبرد وقتنا ثم يزيد في التدقيق فيرى ان فيه معنى⁴ حاصله معنى كم وذلك بوقوفه على معنى طول وعرض وعمق ثم يزيد في التلطيف فيرى ان معه معنى يسائر وضعه حاصله امکان وذلك ملاقاته ثم يترقى مع دقة نظره فيصل الى ان معه معنى يسايره حاصله الزمان وذلك بقاءه وعلى هذا لا يزال⁵ يبلغ⁶ ويجايى وهو منساق⁷ مع فكرة وتمييزه حتى يبلغ الى آخر ما يدركه فيكون ذلك الاخير انطف ما حصل له كما كان ذلك الاول اجساً⁸ ما حصل له فن هاهنا حكمت بان آخر المعلومات الطفيا وقلت ان الانسان يترقى من معلوم الى معلوم حتى ينتهي⁹ الى معلوم لا معلوم وراءه لثلاث خلال احديهما لان الانسان اذا كان جسمه¹⁰ محدوداً متناهيها فيجب ان تكون كل قواه متناعية وقوة العلم احداهما وعلى ما قلت في السماء ان وقت¹¹ بقائها واجب ان تكون متناعية والثانية لان العلم انما ينحصر للانسان من اجل ان له نهاية فان

1) M in marg. اعلم. 2) M perf. 3) m. و. et om. منه. 4) M plur. 5) m. et M. زال. 6) m. بدل. 7) m. مناسق. 8) m. اناسا, M اناسا (= أجف). 9) m. add. المعلوم. 10) M جسما. 11) M قوة ut edd. دح.

والثالث اراد بذلك نفع المخلوقين بما يستعملهم فيه فيطبعونه
وعلى ما قال (ישעיה 48, 17) אני י' אלהיך מלמדך להועיל
מדריךך בדרך תלך وان قل ولم¹ لم يخلقها قبل هذا الوقت
قلنا لم يكن وقت فيسأل عنه وايضا كذا سبيل المختار ان
يفعل متى شاء

كملت المقالة الاولى

المقالة الثانية

(35) في ان يحدث الاشياء واحداً تبارك² وتعالى
صدر في هذه المقالة بان اقول ان مبادئ العلوم جليلة ومناهيها
لطيفة وانها تبلغ الى معلوم اخير فلا يكون وراءه معلوم آخر وان
الانسان يترقى في معلوماته من حال الى اخرى فكل منزلة يصير
اليها فهي بالضرورة تكون الطف وادق من المنزلة التي قبلها حتى
تصير المنزلة الاخيرة الطف المعلومات كلها وادقها فاذا وافاها الانسان
على تلك الدقة فهو ما طلبه فلا يجوز له ان يحاولها ان تكون
جليلة فان هو رام ذلك فائما رام الرجوع الى المعلوم الاول الذي
منه ابتدى او الثاني الذي به تثنى وهو معاً³ جار على مراتب
العلوم وتعدى فكلما اخذ في التجميل في المعلوم الاخير فائما هو
اخذ في ابطال نظره بل ابطال علمه والرجوع الى الجهل به وينبغي
ان اشرح من ابين قلت هذه ال6 الاقوال ثم اتبعه بالسبب الذي
دعاني الى تصديرها في اول هذه المقالة فابين اولاً ان مبادئ العلوم
جليلة واقول لانها تبتدى من الحسوس وكل شيء يقع عليه الحس

1) m. om. 2) m. מבארך. 3) m. inducit verbum מעמא

هذه الموجودات فسافط ان يقال زمان على وجه ولعله ايضا ان
 يستنقل هذه الاجسام فيقول على هذه دل القدرة وكل الحكمة فنقول
 خلق * منيا ما² علم انا نلاحظ لنعلمه وحفظه ويكفيها للاستدلال
 به على ربوبيته فان قل فيل ترك شيئا لم يخلقه فلنا اوليس عو
 خائف كل شيء ولعله يقول كيف يقبل العقل ان نيس لعلمه من
 العبر الا 4 آلاف و 693³ سنة فنقول اذا اعتقدنا علما مخلوقا فلا بد
 له من ابتداء فرايت لو كنا نحن¹ المخلوقين على راس 100 سنة
 مضت للخليقة⁴ هل كنا نعجب⁵ فننكر ذلك فبالاحرى⁶ الا
 ننكره في هذه المدة ولعله يقول في نفسه اذا كان عندنا ان من
 ترك شيئا فهو فاعل بتركه ذاك ولم يزل الخائف تاركا للاشياء الى
 ان خلقها وان تركه ذاك يسمى فعلا فلم يزل معه فعل على طول
 الزمان فنقول انما صارت تترك الناس افعالا لانهم انما يفعلون
 الاعراض فان لم يرضوا غضبوا وان لم يكرهوا احبوا واما الخائف
 ففعاله ان يحدث الاجسام والاجسام فلا ضد لها فيكون اذا تركها
 فقد فعله⁷ بل اذا ترك ان يحدثها لم يوجد⁸ سواه ولعله ان
 يتفكر لاية علمة خلق الباري هذه الموجودات ففي عذا ثلاثة
 اجوبة الاول ان نقول خلقها لا لعلته ولا يكون مع ذلك اثباتا⁹
 لان الانسان انما يصير اثباتا⁹ اذا فعل لا لعلته لتضييعه نفعه
 وعذا مرتفع عن الخائف والثاني اراد بذلك اظهار الحكمة وايضا حيا
 وعلى ما قل (تهלים 12, 145) להודיע לבני האדם גבורתו

1) m. om. 2) m. مع. 3) M ותזונ [= 653]. 4) m.
 5) M V conj. 6) M فبالاحرى. 7) فعليا M
 8) M شيء. 9) עבחה m.

كيف يجيء شيء لا من شيء فنقول لو كان المخلوقون يصلون الى الوقوف على هذا كيف هو لم يجب ان تُفرد¹ عقولنا للخائف الازليّ ان كان جميعنا يدرك مثله وانما حكمت العقول بتفريد الخائف بهذا الفعل ان لا طريق لمخلوق ان يقف عليه² كيف هو من يسومنا ان نريه³ هذه الكيفيّة انما سامنا ان نجعل انفسنا ونجعل خالفين لكننا نشرف عليها بعقولنا من غير ان نشكلها او نصورها او نعلّمه يتفكّر في مكان الارض فيقول ايّ شيء كان في مكانها هذا فقله هذا انما ياتي به من جهه بحدّ المكان وظنه ان معنى المكان هو ما كان موضوعاً⁴ تحت الاشياء فتطالب نفسه بموضوع لموضوع⁵ ويرى ذلك بلا نهاية فيتخيّر [42] فينبغي ان ابين ان حقيقة المكان ليس كما ظنّ وانما هو النقاء للجسمين المتماثلين فيسمى موضع تماثلهما مكانا بل يصير كلّ واحد منهما⁶ مكانا لصاحبه فالارض الآن باستدارتها بعضها مكان لبعض وان لم تكن ارض ولا اجسام فساقط ان يقال مكان على وجه وعلّه ان يتفكّر ايضا في الزمان فيقول من قبل ان تحدث هذه الاجسام كيف كان ذلك الزمان عاريا من كلّ موجود وهذا ايضا انما يقوله من يجهل حدّ الزمان ويظنّ انه شيء خارج عن الفلك وان الدنيا كلّها فيه وليس حقيقة الزمان كذاك وانما حقيقته بقاء هذه الموجودات حالا⁷ بعد اخرى من الفلك وما دونه فاذا لم تكن

1) M sine in marg. duae tantum literae in sal-
vae sunt. 2) m. suff. fem. 3) m. נוריה. 4) M in textu, at
in marg. مصنوعا. m. 'נ'א. 5) M למצוע'ל. 6) m.
מנהא. 7) m. et M nomin.

نرتقيهم من شيء الى شيء حتى ندفعهم الى العلم الكامل فنذرتهم
 به ان الاشياء محدثة فان لم يقرؤا بيده الامور فقد وقعوا في
 اليأس التام من الانصلاح وفيهم يقول الكتاب (ديسلي 22, 27) **اَسْ**
تَكَهوش **اَت** **اَوِيَل** **بَمَكَنَت** **بِهَوך** **הַרִיפּוֹת** **בְּעֲלֵי** **לֹא** **הַסּוֹד**
מֵעֲלִיו **אוֹלָתוֹ** **וַיִּנְבְּעִי** **אִן** **אִיִּיִן** **אִן** **עֲמָנָא** **מִדְּעַב** **אַחַר** **סוּרֵי**
עֲזֵה **אֲזֵה** **12** **וּלְכִתְיָא** **לִיִּסְת** **1** **אֲמוֹל** **בִּל** **בְּעֲצִיבָא** **יְי** **פְּרוּע** ***** **מִן** **אֲמִל**
וַאֲחַד **וּבְעֲצִיבָא** **פְּרוּע** **2** **جَمَعَت** **مِن** **أَصْلِيْن** **أَوْ** **3** **وَلَا** **تَلْزِم** **الْحَاجَّة** **إِلَى**
ذِكْرِهَا **وَلَا** **أَنْكَسَرَ** **عَلَيْهَا** **لَكِن** **بِذِكْرِ** **عֲזֵה** **12** **أَصْلًا** **وَإِيضًا** **حِصَى** **الْكَسْرِ**
عَلَيْهَا **بَطَلت** **بِذَلِكَ** **فِرْعَوِيَا** **وَأَنْقَطَعَتْ** **شَعْبِيَا** **وَتَبَت** **الأَصْل** **الأَوَّل** **أَن**
الأَشْيَاءَ **مُحَدَّثَةٌ** **وَأَنَّ** **مُحَدَّثِيهَا** **أَحْدَثَهَا** **لَا** **مِنْ** **شَيْءٍ** **عَلَى** **مَا** **شَرَحت**
وَبَيَّنَت **وَإِذ** **قَدْ** **اسْتَوْفِيَت** **شَرْح** **3** **عֲזֵה** **المُذَاعِب** **وَمَا** **اسْتَدَلَّ** **بِهِ** **دَلَّ**
فِي **مُذْعِبِهِ** **وَمَا** **لَزِمَهُ** **مِن** **الْحُجَّةِ** **فَاتَّبَعَ** **عֲזֵה** **الأَقْوَال** **بِمَا** **نَعَدَ** **بَعْضُ**
النَّاسِ **أَن** **يَسْأَلُ** **عِنْدَهُ** **فِي** **عِذَا** **الْبَابِ** **وَاقُولُ** **مِن** **ذَلِكَ** **يَسْأَلُونَ** **فَإِذَا**
كَانَتِ **الأَشْيَاءَ** **مُحَدَّثَةٌ** **كَيْفَ** **قَالَ** **لِلْحَكِيمِ** **(قَهْلَت** **4, 1)** **דוֹר** **הוֹלֵךְ**
וְדוֹר **בֵּא** **וְהָאֲרָץ** **לְעוֹלָם** **עַיִנִּי** **וַאֲמַר** **אִן** **לְחַכְמִי** **לֹא** **יֵעַן**
בְּהַذَا **תְּתִיבֵת** **אֶרֶץ** **בְּלֹא** **נְהַיִיָּה** **לְעַרְמָא** **וְאַמָּא** **جَعَلَ** **عِذَا** **الْقَوْلُ** **دَلِيلًا**
عَلَى **أَنَّهَا** **مُحَدَّثَةٌ** **وَذَاكَ** **بِمَا** **نَشَأَدُهَا** **لَا** **تَفْجَأُنِيَا** **لِلْحَوَادِثِ** **إِلَّا** **دוֹר**
הוֹלֵךְ **וְדוֹר** **בֵּא** **מִן** **נָפִס** **וְחַיּוֹן** **וְנִבְת** **וְכִי** **כִזָּאֵק** **מְקִימָה** **إِلَى**
آخِرِ **عَالَمِيَا** **4** **فَصَحَّ** **لَنَا** **بְהַذَا** **أَنَّهَا** **مُحَدَّثَةٌ** **أِذْ** **كَانَ** **مَا** **لَا** **يَنْفَكُ** **مِن**
(34) **لِلْحَوَادِثِ** **مُحَدَّثًا** **لِشְמוּلِ** **عֲזֵה** **عَلَيْهِ** **أَوْ** **لְعَدِّ** **مִتְفَكְרָא** **6** **يִתְفَكَّر** **وَيَقُولُ**

1) M masc. 2) m. om. 3) M شروح. 4) m. علمها, M

صح. 5) m. om. 6) m. et M nomin.

(مشل 5, 8) הבינו פתאים ערמה ונסילים הבינו לב
 والمذعب الثالث عشر مذعب المذعابين وم قوم¹ مع محمد²
 العلوم محمدوا لخصوسات ايضا وتلوا ان لا حقيقة لشيء بتة لا
 معلوم ولا فحسوس وحاولاء اجهل من كل من تقدم ذكره لانهم كما
 اذا قيل لهم يمكن ان يكون الشيء قديما³ لا حديثا او حديثا
 لا قديما او حديثا قديما معا او لا حديثا ولا قديما يقولون نعم
 كذلك اذا قيل لاحد⁴ يمكن ان يكون ذلك الانسان انسانا لا
 حمارا او حمارا لا انسانا او حمارا انسانا معا او لا حمارا ولا انسانا
 يقولون ايضا نعم ومن صار به الجهل او⁴ اخرجه العناد الى مثل
 ذلك الحال فلا وجه مكالمته⁵ ولا معنى مناظرته وذلك انك كل
 دليل توردته عليه ينكره ويتعصب⁶ عليه بالكابرة ويحجز بامباغتة
 وفي مثلهم يقول الكتاب (مشل 1, 18) בכל הושיה יתנלע
 ويقول ايضا (ibid. 23, 9) באזני ככיל אל הדבר כי יבוז לשכל
 מלויך ومن يناظر⁷ فيقول لهم بعلم قلتم انه لا علم ام جهل فهو
 في عبث ان ليس عند⁷ للنظر حقيقة ولكن الوجه في هذا يرمك
 الله ان يجوعوا⁷ حتى يشكوا للجوع ويعطشوا حتى يبلغ منهم العطش
 ويضربوا الضرب الوجيع حتى يبكوا ويصرخوا فاذا [41] نطقوا بالاقرار
 بالجوع والعطش والضرب فقد اقرؤوا بالخصوس واذا التمسوا الطعام
 والشرب والراحة فقد اقرؤوا باول شيء يلي لخصوس فلا نزال معهم

1) M انقم اندين. 2) M محمد. 3) m. et M semper
 nominn.!! 4) m. א. 5) مخاطبته M. 6) ويعتصم M sine
 عليه. 7) mss. et in hoc verbo et in omnibus sequentibus
 modum indicat. adhibent.

مثل الفريق الذي بعدهم واقول ان كانت عندهم حقيقة كل شيء
الوقوف عنه فيجب ان يقفوا عن الوقوف ولا يقضون عليه انه
الحق ولم احكم عليهم بهذا حتى حكمت به على نفسي فاذا
اعتقدت ان العلم حق اعتقدت اني به علمت انه حق ثم
اقول ومناظرتهم ايضا للمناظرين ليجبوا عليهم الوقوف خروجهم عما
ادعوه ومصيرهم الى التصديق بالعلم لولا ذلك لم يحاولوا اثبات
الوقوف واقول ايضا شرعهم معنا الى عقولهم عند الحاجة الى التدبير
كما يفرعون الى ابصارهم عند حاجتهم الى البصر والى اسماعهم عند
[40] حاجتهم الى السمع يبطل وقوفهم وحقق العلوم مثل الخواص
واقول ايضا استجازتهم الصانع الخالق والطبيب الماهر والمهندس
البالغ مما يدل على انهم غير صادقين في باب الوقوف ولو كان
الامر كذا لاستعملوا كل من وجدوه واقول ايضا ان تذكرهم ما
جرى لهم من الافعال وما حلّ بهم من الحوادث فكيف ان
قضوا (33) عليه الشهادة مما يبطل الوقوف وينتبت للحقائق واقول
ايضا ان استعمالهم التدبير في كل شيء له عاقبة يطلبون ان تكون
عاقبته حمودة لا مذمومة ابطال للوقوف وانما بالحق³ واقول ايضا
ان حمدهم للمحسنين وذمهم للمسيئين وكذلك تصديقهم للصادقين
وتكذيبهم للكاذبين مما يبطل الوقوف وينتبت التحقيق⁴ في هذه
السبعة معاني مع ما تقدم في صدر الكتاب ينبئهم على تحقيق
الحق فندبهم به على حدث الاشياء كما امرت الحكمة فقالت

1) M اعالم. 2) M حال. 3) m. اخلق, M add. خلق. 4) M
in marg., sed in t. الحقائق.

فلا تكون له حقيقة بتّة وإذا وجب ان يكون الاعتقادان الاستدلاليّان يكسبان الشىء الواحد حقيقتين وجب مثله للاعتقاديين الذين احدهما استدلالى والآخر عمدى اعنى يتعمّد به الباطل ان يكسبا الشىء حقيقتين فيكون كذبٌ من كذب على فلان للّى فزعم انه ميّت يكسبه حقيقة الموت كما اكسبه ا صدق من صدق عنه الحيوة فاذا وجب هذا في قولين احدهما صدق والآخر كذب وجب ايضا في قولين كليهما 2 كذب فيصير اللون الاحمر اذا رآه انسانان فاعتقد احدهما انه ابيض واعتقد الآخر انه اسود ان يصير ذلك اللون ابيض 3 اسود معا وتبطل حقيقته التى هي للّمة سوى ما يلزمهم مما اثبتناه من حقائق الاشياء فى صدر الكتاب ومن الدلائل المذكورة للحديث وقال اکتتاب فى من ظنّ ان الشىء يتبع له اعتقاده وينتقل 4 مع وهمه (ايوب 3، 18) ٢١٢

נפשו באפו הלב מענדך תעזוב ארץ ויעתק צור כמקומו

والمذهب الثانى عشر مذهب الوقوف هاؤلاء القوم زعموا ان الحَق هو ان يقف 5 الانسان ولا يعتقد شيئا لانهم قالوا ان النظر كثير التشابه وحن نراه كالبرق اللامع لا ينضب ولا يتحصّل فلو اجاب ان نقف عن كلّ اعتقاد و 6 اجهل من احباب العنود لان اولئك قد ضمّوا الى الحقائق الموجودة باطل 6 وهاؤلاء وقفوا عن الحَق والباطل جميعا وارى ان ايبن ما عليهم فى ذلك لارادهم به الى الحَق ان 7 يصلحون للمناظرة ان لم يغرقوا فى الجهل فيؤتس منهم

1) m. add. קולה. 2) pro כלאמה 3) m. et M אביצא
4) m. add. له. 5) m. יוקף. 6) m. et M באוטלא.

اجتهل من جميع من قدّمنا ذكره وأول ما ابيّن به 1 جهلهم ان الاشياء ليس من اجل الاعتقادات كانت وإنما الاعتقادات هي التي كانت من اجل الاشياء لتحصّلها على حقائقها 2 فعكسوا عاوّاء لجّهال القضية وجعلوا الشيء يتبع الاعتقاد 3 وقد قدّمنا في صدر هذا الكتاب كلاما مختصرا في هذا المعنى وبقيت كلاما آخر فيه اقوله هاعنا وهو ان هأوّاء يعرفون ان * الاشياء ليس لها حقيقة تجرى عليها وذلك عندهم ان 4 الشيء اذا اختلف فيه اثنان فاعتقده هذا بحقيقة ما واعتقده الآخر بحقيقة 5 اخرى يجب ان تصير لذلك الشيء حقيقتين معا وتوليم هذا يوّدّي الى ضرور كثيرة من الفساد اذكر منها 7 ضرور (32) واقول كما ان الاعتقادين توجب عندهم ان يكون للشيء حقيقتان كذاك يلزمهم ان 10 اعتقادات توجب للشيء ان يكون له عشر حقائق ثم يلزمهم ان يكون الشيء الذي له 10 حقائق من اجل 10 معنّدين ان زادت واحدة في حقائقه وان يكون متى ما بطل عند انسان واحد من 10 اعتقادات ان تبطل بذلك واحدة من حقائقه وان يكونوا لا يقضعون على شيء بعينه كم له من الحقائق لأنهم لم يلقوا جميع الناس فيعرفوا 7 كم له عندهم من ضرور الاعتقاد [39] نعم ويلزمهم ان يكون اناس اذا 6 تشاغلوا عن شيء ما فلم يخوضوا فيه فلم يعتقدوا له معنى بتّة ان يبطل ذلك الشيء

1) m. om. 2) M singul. 3) m. لاعتقاد. 4) M om. ut edd. 5) M في حقّ. 6) m. om., M nomin. 7) eodd. indicat.

لهم يتعالجون^١ عند المرض ولا سيما بالادوية الكريهة التي يحسّون بألمها وهم يعتقدون أنّها تفعل بطبعها دليل على أنّهم ليس على الحسّ يعوتون بل على العلم وعند مسئلتنا لهم عن الثلج الذى ابصرناه نازلا من الهواء هل هو جزؤ من الهواء تنبّهين حالهم لأنّهم ان جعلوه جزء من الهواء تجاعلوا وان جعلوه جزء من الماء وأنما فعل الهواء تجميده فقط اقرؤا بالمعلوم [38] وتركوا الحسوس وكيف ان اقرؤا بكونه بخارا قبل كونه ماء وكان سبب رقيه^٢ من الارض وبان لذلك السبب سببا آخر فبالأحرى^٣ أنّهم قد اقرؤا باشياء وراء^٤ الحسوس ونحن فلا ندع سوطنا عنهم حتى نسوقهم من اعتقاد الحسوس الى اعتقاد ما يليه فان كان هناك ثالث فالى ما يلى ما يليه وان كان ثمّ رابع فالى ما يلى ما يلى ما يليه ابدا الى ان يكمل العلم فندلّهم به على حدث الاشياء فهذه الثمانية^٥ وجوه لازمة لهم مع ان^{١٢} الاوائل اعنى^٤ دلائل الحدث و^٤ دلائل المحدث و^٤ دلائل كون شىء لا من شىء فتصير^{٢٠} ومنّ منهم ضمّ الهيولى الى قوله لزمه ما عليها ومن منهم ضمّ الطبايع الى قوله لزمه ما عليها والكتب قد ضمت معلوم العقل الى محسوس الطبع ان قال (أيوب 11، 12) **هَلَا أَوْزَنُ مِالِينَ الْبَحْرِ وَهِيَ أَكْبَلُ يُطْعَمُ لَوْ بَشِيشِيمِ حَمَمًا وَأَرْجَ يَمِيمِ الْبَوْنَةِ** والمذهب 11) مذهب اصحاب العنود هؤلاء يجعلون الموجودات قديمة محدثة معا لان حقيقة الاشياء عندهم أنّما تكون بحسب الاعتقادات وهم

1) m. V conjug. 2) sive — وبانّ سبيما رقا — M اراקה 3) م. رقاها. 4) m. om. 5) m. اלתماؤن 9

سوى الخسوس بل اجدتم ناقضين لقولهم باعتراف كل واحد منهم ان المدن التي سلكها والافعال التي صنعها والناس الذين راءتم والخسب الذي تولاه وقد غابوا عنه او ماتوا حقاً 1 وهو فليس بحسه يراهم لانهم قد غابوا عنه وانما يعلمهم بعقله الذي قبل صورتهم جداً وتشكيلاه فانطبعوا له وحصلوا بل اراهم ناقضين لقولهم عند ما يرونه ويسمعونه (31) وذلك ان حاسة البصر لا سلطان لها على السمع وحاسة الذوق لا سلطان لها على اللمس فان اتصلت حواس الانسان بشيء له لون وصوت وطعم وملس ان لم يك هاعنا علم به تجمع النفس هذه الخسوسات لم تصل اليها ثم اجد احدثم اذا راي انسانا ثم سئل هل رايته يقول نعم * فان كان للحاسة فهي لا تنطق 2 فان كانت الاجابة للنطق 3 فهو لم ير شيئاً فهذا دليل على 2 ان هاعنا علما خدمته حاسة البصر ابتداء 4 واعرب عنه المنطق وفي قولهم انه لا علم الا ما وقع عليه الحس 5 تاركون لهذا الاصل وذلك انهم اذا كان ليس لهم ان يثبتوا شيئاً الا بحس فليس لهم ايضاً ان يبطلوا شيئاً الا بحس فبما ليت شعري باية حاسة ابطلوا كل علم سوى الخسوس ابلبصر ام بالسمع ام بغير ذلك وفي وجودنا لهم يخافون الاشياء المخوفة مثل البيت الوالي ان يسقط عليهم ويرجون الاشياء المرجاة مثل الزرع والاولاد 5 مما يدل على انهم بالعلم هوذا يتدبرون وليس بالحس وحده ان ليس يقع الحس على رجاء وخوف وفي مشاهدتنا

1) m. et M κρη. 2) m. om. 3) M للنطق. 4) M om. ut edd. 5) m. والولاد.

صادقين على الاتفاق فيوجدونا او¹ يجيزوا ان تجتمع اجزاء بيت من
 حجارة وخشب من نفسها فتنهدم وتتركب حتى تصير بينا او تلتنم
 اجزاء سفينة من خشب وحديد فتتماسك من ذاتها وتسير في البحر
 وذاك ما لا يجدوه عيانا ثم لا يجزوه قولا الا يبجأهوا فاذا
 اصفت² هذه ال7 ردود الى ما تقدم صارت 19 سوى ما صح³
 بالآيات المعجزات والمذهب العاشر المذهب المعروف بالدهر وهو
 مذهب مضاع⁴ ربما اشرك بالهيوولي وربما اشرك بالاربع طبائع وربما
 فرد وحده فيقولون احكامه ان الاشياء كلها لم تنزل على ما نرى
 من سماء وارض ونبات وحيوان وسائر الاعراض لا اول لها ولا آخر
 واعظم حجتهم في ذلك انهم لا يصدقون الا بما وقع عليه حسهم⁵
 ولا تدرك حواسهم لهذه الاجسام اولا ولا آخرا وهؤلاء يرجحك الله
 قوم يقع لي ان في الناس من يظن انهم يعجزون المناظر لهم وانه
 لا حجة تثبت عليهم فايين ان هؤلاء اجهل من جميع من تقدم
 ذكره وبالله استعين واسوقهم بعضا انظر حتى اردتم الى الاقرار بالعلوم⁶
 واقول اولا ان اول تعدى هؤلاء انهم بعد ما [37] قالوا انا لا
 نقول الا بما وقع عليه حسنا قالوا بما لم يقع عليه حسهم لانهم
 لم يقولوا⁷ انا لم نشاهد اول الاجسام وآخرها فيكونوا قد صدقوا
 عن حسهم بل يقولون⁸ صح عندنا انه لا اول له ولا آخر وهذا
 معنى لا يجوز ان يروه بالحس فاذا صاروا الى ان يعتقدوا⁹ انهم
 عقلوه بالعقل قياسا على الحسوس تركوا اصل دعوائهم واقروا بمعلوم

1) m. ان, edd. שיחון. 2) m. et M פארא צפת. 3) m. om.
 4) M العيان ولم, at edd. מורכב מצלעות רבות. 5) M ولم.
 6) m. بالعلوم. 7) m. indicat., M לם. 8) m. יכול. 9) M ידעו.

ويلزمهم ايضا هذه ال3 فنون التي انا واصفها اولها ان الشيء الذى يجيء بالاتفاق¹ ينسب الى شيء طبيعى كان بحضرته فيكون ذاك بالطبع وهذا بالاتفاق فان كان كل شيء بالاتفاق فيا لبيت شعري ما الذى هو بالطبع والثاني ان الاشياء التي² في بالاتفاق [36] قليلة في مقدارها فان كانت جميع الاجسام هو الشيء القليل فترى الشيء الكثير ما هو والثالث ان الشيء الواقع (30) بالاتفاق لا ثبات له من اجل ان ليس له اصل جرى عليه ولا مادة تمدّه الى بقاء فان كان كل شيء لا ثبات له فما الذى له الثبات هذه يرحمك الله امور فاسدة واعية لا قوام لها على لثينة والاعتبار وكما اوضحت خطأهم بالاتفاق كذى اوضحه في سائر ما خمّنوه وتركّوه واقول اما قولهم ان اشياء اقبلت وازدحت فليحدوا لنا من اين اقبلت وهل في علمهم مكان كانت فيه سوى هذا الذى بعضها مكان لبعض ومن اتى شيء هربت واتى شيء كان سبب تركها لسلاول ومصيرها الى الثاني ثم ليقولوا كيف كانت من قبل عدا الاجتماع اعلى ما في ام على غير ذلك فان كانت حالها خلاف ما في عليه فكيف يحسبن تلك الكيفية ثم من جهلهم قولهم ان كل شيء نيسر امس برز منها يدلّ قولهم هذا على انهم يظنون ان الكواكب على مقدار الحصى او اللؤلؤ الذى يوجد في الارض ولا يعلمون ان واحدا⁶ من الكواكب مثل جملة الارض اضعا⁷ كثيرة فهم عن هذا معزل وهو عنهم وامثاله برفع ثم اقول وان كانوا

1) M sine artic. 2) m. الذى, M الواقعة بالاتفاق 3) m. الواقعة بالاتفاق M, التى, الذى 4) m. البقاء. 5) M cum artic. et add. in marg. 6) m. nomin. 7) m. et M nomin.

يوم وليلة مرة واحدة والحركة المغربية للكواكب الثابتة تتحرك في كل 100 سنة مقدار درجة واحدة فعلى هذه النسبة لا تدور الدورة النائمة الا في 36 الف سنة تكون ايامها 13 الف الف يوم¹ 140 الف يوم¹ هذه اضعاف² للحركة المشرقية سوى ما بين ذلك من الحركات فما تقول في قوة تتفاوت حركتها هذا التفاوت كيف لا تكون متناعية فهذه الI7 فتنا رد على الفائل بهذا القول سوى حجة الآيات المعجزات وقالت الكلب بان السماء لا تفعل شيئا وجميع افعالها فهي لخالقنا جل وعز ذاك قوله (يرميه 22، 14) **ه'ש ברבלי הגוים מגשמים ואם השמים יתנו רבנים הלא אתה הוא י' אלהינו ונקיה לך כי אתה עשית את כל אלה** وقال ايضا (ישعيا 12، 45) **אני י' ננו שמים וכל צבאם צויתי** والمذهب التاسع مذهب الاتفاق هاؤلاء قوم زعموا ان عقلم دلم على ان السموات والارضين جاءت باتفاق بغير قصد من قصد ولا فعل من فاعل لا مختار ولا موات فلما سئلوا كيف يخطرون ذلك ببالم قالوا ان اجساما لا يعرف ما هي اتجمعت الى هذا المكان فارتجت وتضاعفت فما كان منها خفيفا املس³ ندر⁴ منها الى فوق فصار سماء وكواكب⁵ وما كان منها ثقيلًا رسب⁶ اسفل وطفا عليه الرطب ونوسطهما المتخلخل فاحاط بهما وهو الهواء فعدلهما وقواهما⁷ ولا شك في ان هاؤلاء اجهل من جميع من تقدم * ذكره ويلزمهم من الرد ال12 فتنا التي قدمناها⁸

1) m. accusat. 2) m. אצאעה. 3) m. et M املسا. 4) m. et M; cfr. p. 62 inf. ubi legitur ببرز. 5) m. et M כואכבא. 6) M superser. الى. 7) M ut edd. והעמידם واقامهما. 8) M om.

ان 1 ليس تفنا وهذا اول ما صدرنا بنقصه وسائر ال12 قولا المتقدمة ومع ذلك فارت عليه فيها ادما من قدمة السماء من 4 وجوه اخر اولها من ترتيب الافلاك وذلك ان (29) الشيء القديم لم يك بعضه اولى بالترتبة 2 لليلنة من الآخر فان كان الفلك الداخلى عو الاجل او الخارج فالحجة 3 لازمة له وكذلك القول في ترتيب الكواكب لان بعضها في الافلاك الداخلة واكثرها في الفلك الخارج والثانى من 4 ادراكنا للسماء ابصارنا والمعلوم عندنا ان ابصارنا لا تدرك الا ما كان من هذه ال4 عناصر لان طبائعيها تتصل بطبائع ابصارنا واما ان كان عنصر خامس موجودا 5 فليس له في ابصارنا شبيه يتصل به فنبصره اللهم الا ان يزعم ان فينا ايضا شيئا من الطبيعة الخامسة وذاك ما لا يزعمه والثالث من الزيادة والنقصان وذلك ان كل يوم يمضى من زمان الفلك فهو [35] زيادة على ما مضى ونقصان مما يستأنف فما احتمل من 4 الزيادة والنقصان فهو متناسل القوة والتناسل يوجب الحدث فان جسر زاعم فزعم ان مضى يوم من الايام لا يزيد على ما مضى ولا ينقص مما ياتي 6 كابر الوجودان والشاهد والرابع من اختلاف الحركات وذلك ان القوة التى ليست بمنذاهية لا تختلف 7 في نفسها فلما شاهدنا حركات السماء مختلفة حتى ان بعضها ينسب الى بعض على 3 30 ضعفا 8 وعلى 365 10 وعلى اكثر من ذلك علمنا ان كل واحدة متناسلية وشرح ذلك ان الحركة المشرقية للفلك الاعلى 11 ترى دائرية في كل

1) M om. 2) m. مرتبة. 3) m. فالحاجة. 4) m. add. ان.

5) m. et M. nomin. 6) M يستأنف et כנאנף. 7) m. V conj.

8) m. om. 9) m. et M זעף. 10) ed. 355! 11) M الاعظم.

حركة الماء والتراب الذين هما الى السفلى وقد اخطأ خطأ بينا في ما استدلّ به* وفي ما دلّ عليه وانا شارح الجميع وقائل أما وجه خطائه في ما استدلّ به¹ من ان السماء لو كانت نارا [34] لكانت حركتها² الى فوق مثل النار فاننا نقول ان حركة النار نفسها الطبيعية في الاستدارة والدليل على ذلك حركة السماء التي هي نار محصنة بما صحّح³ لنا من حرارة الشمس المحسوسة واما هذه الحركة التي ترى للنار الى العلو فانها عرضية لتخرج عن دائرة الهواء فاذا خرجت عن دائرة الهواء ووصلت الى معدنها استوت حركتها الاستدارية وهذا مثل الحجر الذي لا حركة له في معدنه⁴ بل هو راسب فاذا القى من علو تحرك سفلا الى ان يخرج من دائرة الهواء فاذا خرج عنها ظهرت طبيعته انه لا حركة له فاذا شاهدنا الحجر الذي لا حركة له يتحرك ضرورة حتى يصل الى مركزه كانت النار التي لها حركة استدارية اقرب الى فهمنا ان تتحرك حركة غيرها حتى تصل الى معدنها الا⁵ ترى ان هذا الانسان بسبب هذه الشبهة الضعيفة الزم نفسه القول بشيء خامس لا يعقل واخذ ان يتناول حرارة الشمس المحسوسة وينسبها الى الهواء لا الى جسمها ان هذا لعجب من الراى ان يجعل اليقين شبهة متناوئة ويجعل الشبهة يقينا ثابتا ويهرب من كون شيء لا من شيء لانه لم ير مثله ويعتقد طبيعة خامسة ولم ير مثلها ويلزمه ايضا فساد اعتقاده ان جرم السماء⁶ متناه وقوتها لا متناهية فلذلك عنده

1) M om. 2) M plur. 3) M يصحّح. 4) m. suff. fem.
5) m. األتي. 6) m. األخما.

فعل الآ من فاعل فدليلكم هذا بعينه يبطل ان يكون الموات يفعل شيئاً ان لا نشاهد فاعلا الآ مختاراً¹ ونجدكم ايضاً يقولون رايانا الماء اذا قُطع عن الشجر لم تثمر فهذا دليل على ان فعل الاتمار للماء فنقول ان مخترع الجسم بلا سبب هو قادر ان يخلقه بسبب ان لا يجوز ان يقدر على الباب الاعظم ويجوز عن الباب الاصغر وان لا فعل الآ من مختار فيجب ان يكون المختار هو الذى فعل الثمر بسبب هو الماء ونجدكم يقولون ايضاً قد اجمعنا على ان النار تحرق فلم نسبتم الفعل الى غيرنا فنقول كما اجمعنا على ان السكين يقطع² وانما الفعل لمحركه وقد يكون لمحركه محرك آخر كذلك نقول ان النار تحرق وللنار محرك هو الهواء وللنار محرك هو الخالق فالفعل للخالق الذى هو لمحرك الاول وقد قال الكتاب فى الافعال انما للمحرك الاول عند قوله وهو يتل (يشعيا 15, 10) **התיפאר הגרזן על החוצב בו אם יהגדל המשור על מניפו כהניף שכב את מדימוי כהרים מטה לא עזץ ולחقت هذه** الشبه فى آخر هذه المذاهب لتلا يلقي بها بعض التلاميذ فيحكيّر والمذهب الثامن مذهب من يقول السماء فى فاعلة الاجسام وهو يجعلها قديمة وليس من هذه ال4 طبائع بل من شىء آخر خامس واذا رآ عليه بحرارة الشمس يزعم ان جرمها ليس بحار وانما تحمى الهواء من شدة دورانها فيصل اينا حمية³ وتتل هذا يستدل على ان السماء طبيعة خامسة بانه⁴ يرى حركتها مستديرة خلاف حركة⁵ النار والهواء الذين عما الى العلو وخلاف

1) m. et M nomin. 2) M femin. 3) m. et M **חממה**.

4) M **لانه**. 5) M plur. et **التيين**, at postea ut m.

لا من شيء و4 دلائل ان الشيء لا يفعل نفسه فذلك 16 قولاً¹
سوى ما وجب بالآيات والبراهين ومن علمته من ائمتنا توهم قدم
شيء من الطبائع فأنما وجدته يظنّ قدم الماء والهواء ان قد نصّت
التنوية على دائرة النار والتراب كما قالت (براشيت 1' 1)
براشيت براء الاهيم את השמים ואת הארץ وآنما ظنّ بالماء
والهواء القديمة لانه توهم ان معنى והארץ היתה תהו ובהו –
انها كانت كذا قبل الخلق² وهذا ممن تأوله جهل محض لان
التنوية انما قالت והארץ היתה بعد ما قدمت براشيت براء
فكانت الارض ان³ خلقت ترابا وماء وهواء وقد نصّ الكتاب على
الرياح بقوله (لعموم 13, 4) כי הנה יוצר הרים וכורא רוח
وعلى الماء⁴ السفلى بقوله (תהלים 5, 95) אשר לו הים והוא
لاשהו والعلوي⁵ بقوله (ibid. 148, 4) והמים אשר מעל השמים
כי הוא צוה ונבראו والمذهب السابع مذهب من قلّ باربع
طبائع وهيولى فهاؤلاء اجهل من جميع من⁶ تقدّم لانهم [33] اثبتوا
المصنوع صانعا واثبتوا الاشياء⁷ لا جوهر⁸ ولا عرض⁹ ولنهم ال16
لازم الذى على اصحاب الطبائع ومعها ال5 لوازم التى على اصحاب
الروحانيّة فذلك 21 واذا قلنا لهذين الفريقين اذا كنتم لم
تشاعدوا فاعل⁹ هذه الاجسام فلم قلتم ان الطبائع فعلتها وهلا
قلتم انه لا فاعل لها نجدّم يقولون انا وعلى انا لم نر لها فاعلا في
الظاهر فيجب ان نعتقد ان [28] لها فاعلا في الغائب ان لا يكون

1) m. et M nomin. 2) m. الخلقة. 3) M منذ. 4) M sine
artic. 5) M والعلو. 6) M ما. 7) M شياً. 8) m. et M no-
min. 9) m. لفاعل.

بخلاف المحسوس لأننا و^٥ لم نر قط ماء جامع^١ [32] نارا ولا نارا
جامعت ماء حتى ان الماء والتراب الذين يمكن^٢ جمعهما ولا
يتفاسدان اذا نحن جمعناهما ثم تردناهما ساعة اخذا في الافتراق
فربسب التراب وطفا الماء فشيء عو اذا^٣ فهر على الاجتماع افترق
من الخال ان يجيء عو شووا الى الاجتماع مع ضده ثم نظرت
في ما ذكره من الاجتماع فوجدته لا يخلو من ان يكون لعينها ان
اجتمعت ام^٤ لشيء غير ذلك فان كان الاجتماع لعينها بطل
ما ادعوه ان اعيانها لم تنزل مفردة ووجب انها مذ وجدت فهي
مركبة وان كان الاجتماع لشيء غير ذلك فالى ذلك المعنى قصدنا
نحن وقلنا ان لها خائفا خلقها مجتمعة ثم نظرت في الانفراد
الذى جعلوه قديما فان كان لعينها فمهما وجدت عينها فلا تكون
الا مفردة^٥ وبطل الاجتماع وان كان لشيء آخر فتلك^٦ علة
خامسة ويجب ان يطالبوا بحريزها وذاك ما لا يجدوه^٧ واما
اقمتهم الدلائل على وجدان هذه الاربعة في الاجسام فليس ذاك
براد علينا بل نحن نقول بانها موجودة ولها موجد اوجدها فهذه
ال^٨ ردود عليهم قالوا في كل حال واحد منها بخلاف الشاهد
من^٩ امتحان كل واحدة من ال^٤ ومن اقبائها شووا الى التركيب
* ومن كونها في كل حال^٤ لعينها او تغيير عينها هذه عليهم مع
ال^{١٢} ردا^٩ المتقدمة اعني^٤ دلائل الحدث و^٤ دلائل كون شيء

1) m. גאמעתה. 2) M ימכנה. 3) m. add. عو. 4) m. om.
5) M plur. 6) m. فذلك. 7) M يجدوه. 8) M ومن. 9) M
et m. ٦٦.

كان ذلك **نلّوم** وان اخذ منهما ما لا يجتمعه كان ذلك **٦٤**
 وكما سنشرح في المقالة الرابعة في باب العدل وانما نسب النور
 والظلمة^١ الى خلقه لتعدّي من اتّي الاثنين فلذلك قال **יצר אור**
ובורא חשך وعرفنا ايضا ان للنور والظلمة نهاية وحدًا^٢ رڤًا
 على هأولاء القوم بقوله (**איוב 10, 26**) **חק חג על פני מים ער**

תכלית אור עם חשך

والمذهب السادس مذهب من قال بلاربع طبائع هأولاء زعموا ان جميع
 الاجسام مركبة من اربع طبائع وهي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة
 ان هذه الاربعة كانت كل واحدة^٣ منها مفردة في الاول ثم اجتمعت
 فحدثت عنها الاجسام ويستدلّون على ذلك بانهم يرون الاجسام
 تقبل من خارج حرارة الهواء وبرده وان الشيء لا يقبل الا شكله
 فقد وجب ان تكون في داخل اجسامهم هذه الاربعة وهأولاء
 اجهل من جميع من تقدّم^٤ لامر انا واصفها ومبينها عليهم تركوا
 فيها طريق الدليل وصلّوا عن سبيل الحق فاقول اولًا انهم رفضوا
 كون شيء لا من شيء لئلا يفرّوا بما ليس مثله مشاهدًا^٥
 فدخلوا في ما لا يشاهد البتة فاعتقدوه وذلك ان احدا لم ير
 قط حرارة مفردة ولا رطوبة محضنة (27) ولا برودة خالصة ولا ييبوسة
 على حدة وانما ادركنها الحواسّ وهي مجتمعة مجسّمة فادّعوا هأولاء
 ان في الاول كانت كل واحدة^٣ منها مفردة ولم يروا من ذلك
 شيئًا ثم اعتقدوا انها اجتمعت بعد ما كانت مفردة هو ايضا

1) m. والظلام. 2) M وفناء. 3) M masc. 4) M add. ذكره.
 5) m. et M nomin.

ان الهواء يقبل الصوت من المصدّوت ويؤدّيه اليها فان لم يقعه صوت
لم نسمع شيئاً ولا يقال لذلك الهواء الغير مسمع¹ ضدّ الصوت
وانما هو عدم الصوت وكذلك القول² في الراتحة ان الهواء يقبلها
ابن³ كانت فيؤدّيه فان لم تك فلسنا نشمّ شيئاً وليس ذلك
ضدّ الراتحة وانما هو عدمها كذلك الهواء يقبل النور فيؤدّيه الى
ابصارنا فان لم يكن نور لم نبصر شيئاً وليس ذلك ضدّ النور
وانما هو عدم النور ثم اتى لما رايت الاجسام الكثيفة ستارة⁴
مانعة للنور وتصور للناس كأنّ الظلام⁵ ينشأ منها نشوءا قلت
لعلهم يدعون ان الظلام ينشأ من التراب فتبينت اننا لو اخذنا
אדולה⁶ [31] من الارض فاقمنا⁷ في الشمس وذرينا ترابها في الهواء
لم نر للظلام اثرا بتة وقلت ايضا لعلهم يدعون في الانسان الذي
احاطت به السرج ان ظلّه قد تراجع على جسمه فعلمت ان لو
كان ذلك كذلك لاسوّ ظاهر جسمه فهذه امور ظاهرة محسوسة
مزيلّة لهذه الشبهة⁸ التي قيل ان الظلمة اصل كالنور وانا اعلم
ان الله قد وصف نفسه بأنه (יְהוָה 7, 45) **יוצר אור ובורא**
חשך فقول بما يوافق هذا المحسوس انه خلق الهواء الذي يقبل
אור וחשך بوجود وعدمه وهذا كقوله بعده. **עושה שלום**
אברהם ولا ونحن مجمعون على ان الحكيم لا يخلق شرّاً وانما
خلق الاشياء التي تختمل ان تكون **שלום** **ועל** للانسان باختباره
فان اكل من **2** الطعام بقدر حاجته وشرب من **2** الماء بقدر حاجته

1) M غير المسمع ضدّ الصوت M 1) 2) m. om. 3) m. 4) **אדולה** M 5) **الظل** M 6) **אדולה** M 7) **עושה** et in marg. **סואתרה** M 8) **אדולה** [=] efr. p. 33 ann. 4. 7) M 1. conjug. 8) M plur.

له النبوة¹ بالآيات المعجزات والآيات المعجزات أما تكون بحدوث ما ليس في الطبع ولا العادة وهم فينكرون ما خالف² الطبع والعادة وأما يحنّجون في ما يظنون دائما بالطبع والرسم فذلك مما يبعدهم من دعوى نبوة إذ لا سبيل عندهم إلى البرهان³ عليها وذلك تمام الـ15 وجه وسأذكر بعده وجوها آخر في المقالة الثانية مقالة التوحيد بعون الله وقوته ثم لا اتنع في هذا الموضوع بجميع ما ذكرته حتى أبين أن هذا الشيء الذي قد تمسك به هؤلاء القوم اعنى الظلمة ليس هو اصلا مضادا للنور وأما هو عدم النور⁴ ومن أين قلت أن الظلام ليس هو اصلا مضادا للنور من³ دلائل احدها أن الانسان لا يقدر* أن يخترع⁵ اصلا وهوذا نراه اذا قام في الشمس وقبب كفه على كفه صار بينهما مظلمة فالانسان لم يبدع اصل الظلمة وأما حجب النور عن الهواء الذي بين كفيه فاضلم لما عدم النور والثاني لآتى ارى الانسان له ظل اذا قام بين يدي سراج واحد فان احطنا به سرجا كثيرة لم يك له ظل وليس في طاقة (26) انسان⁶ أن يفنى اصلا من اصول⁶ وأما اوجد النور الذي كان معدوما في بعض الهواء الخيط بالانسان والثالث أتى لم ار جسمين ضدّين ينقلب⁷ احدهما فيصير الآخر على⁸ الكمال كما لا ينقلب الماء نارا ولا النار ماء فلما رايت الهواء امظلم يصير مضى⁹ علمت أن الظلام ليس بضد⁹ له وأما هو عدمه ثم أتى وجدت سائر الحسوسات على هذا السبيل وذلك

1) m. add. الا. 2) M falso. كان. 3) M plur. 4) M add. ut edd. فاجبت .. قلوا. ; فان قلوا. m. et M اصل etc. (nominatt.). 5) M بـلـاـرـا. 6) M cum artic. 7) m. فينقلب. 8) m. om. 9) M

الامتزاج عندم فوجدتهما فاسدتين وذلك ان الفعل 1 لو كان على ما قاله بعضهم بقصد للخير فقد 2 صار شريفا بقصده مخالفة الشر وان كان بقصد الشر فقد انقلب خيرا بقصده للخير واتى الامرين كانا 3 فقد انقلب القاصد عن جوهره وهذا ما يابونه وايضا ان كان الامتزاج من فعل للخير فلم يصل الى ما قصده من تليين الجينة المماسنة له بل نرى انه بالمداخلة للشر اعظم من المماسنة وان كان الفعل للشر فقد وصل الى مطلوبه فهونا نراه يلتد بالخير فياكله ويشربه ويشتمه ويغشاه وعلى الخالين جميعا فقد وقع الياس 4 من ظفر للخير بالشر ثم تصفحت وجه الامتزاج بعد ما كنا مقترين فرايت للحسوس يردّه ان نشاهد النار تنافر الاجتماع مع الماء ونشاهد الهواء يهرب من الاختلاط بالتراب فاذا كان اجزأؤها ايسيرة على هذا التمانع فبالاكد ان تتمانع اجزأؤها الكثيرة فلا يتم الامتزاج ابدأ وهذا بيّن طاهر فان كان القوم بالقياس يتعلقون فلنا عليهم هذه 3 ردود الاخيرة وان كانوا من جهة للخير يقولون هذا القول 5 فالخير الصحيح انما يكون على طريق النبوة وكلّ نبى 6 فانما هو بعد الامتزاج وفي هذا 3 مضاعن الاول انه بعد انقطاعه من معدنه 7 للخير لخص لا يعلم ما يكون في ذلك المعدن [30] والثاني انه بمخالطته الشر قد تغير صدقه فلا تركز النفوس اليه والثالث ان النبى انما تصح

1) m. الامر, cfr. infra الامرين. 2) m. وقد. 3) m. repetit verba فقد usque ad كانا. 4) m. الاياس. 5) M plur. 6) m. cum artic. 7) M معدن et superscript, معرفة.

٥ ردود 3 على انكارهم فعلين من واحد و2 على اثباتهم فعلا 1
واحد 1 لاثنتين ثم اقول عربوا من كون شيء لا من شيء لآتهم
لم يروا مثله فوقعوا انفسهم في مغيض ما لم يروا مثله فأول ذلك
آتهم اقرؤا بان كل واحد من الاثنتين لا منتهى له من ال5 جهات
وهم فقد شاعروا نهايته من الجهة السادسة فتركوا ان يحكموا على
لخمس جهات التي لم يشاعروا بها متناعية³ قياسا على
السادسة التي شاعروا فحكموا بخلاف ذلك وايضا في ما زعموا ان
الاكثر من كل واحد من الاثنتين منفرد غير منترج وهم فكل شيء
ادركوه منهما⁴ فآما ادركوه منترجا فتركوا [29] ان يعتقدوا ان الكل
منترج قياسا على البعض فاعتقدوه بخلاف ذلك وايضا في ما يزعمون
ان الامتراج محدث غير قديم لم يكن قبله امتراج وما ادراهم ذلك
فلعل هذين المعنيين لم يزالا يمتزجان ويفترقان⁵ العدد الذي
لا يحصى وايضا في ما يزعمون آتهما سيفترقان⁶ بعد مدة وما
ادراهم ان عذا يكون فلعلهما لا يفترقان ابدا قياسا على الشاعد
او لعلهما يفترقان (25) ويمترجان في الآتي بلا نهاية انظر كيف
عربوا من كون شيء لا من شيء لآتهم لم يروا مثله وانترجموا
باجزاء غير منترجة وبآنها لا نهاية لها وبامتراج لا امتراج كان قبله
وبافتراق لا امتراج يكون بعده ولم يروا شيئا من ذلك بل راوا
الموجودات بخلاف⁷ ذلك فهذه 4 ردود اخر ثم نظرت في علتى

1) m. et M nomin. 2) m. et M indicat. 3) م. متناعية.

4) m. suff. fem. 5) M VII conj. 6) M V conj. 7) M

بعكسه.

قد حصل الفعل¹ لواحد وايضا انا نرى الانسان يقتل ويسرق
 فاذا قرر فقد يقرر بما جناه واثاه فان كان الشر هو الذي اقر فقد
 صدق والصدق هو خير وان كان للخير هو الذي اقر فهو الذي
 قتل وسرق وعلى الحالين جميعا قد صح لواحد الفعلان وايضا ان
 كانت القوة الغاضبة ليست للقوة الراضية وكذلك القوة السارقة
 ليست للقوة المقررة فينبغى الا يذكر الرضى في حال رضاه ما كان
 منه في حال سخطه ولا يذكر المقر في حال اقراره ما كان منه في
 حال جنايته ونحن نجد للحسوس خلاف عذا كله ثم تأملت ما
 جزؤه² من كون فعل واحد لاثنين فاذا به فاسدا³ باطلا³ من
 وجهين احدهما انا اذا اخطرنا ببالنا ان يصنع اثنان مصنوعا
 واحدا فتوهمنا احدهما يصنع كله والآخر يصنع ايضا كله كان
 ذلك محالا لان الاول اذا صنع كله فلم يبق منه للثاني شيء يصنعه
 وان توهمنا ان احدهما يصنع بعضه والآخر يصنع بعضه فكل
 مصنوع قد حصل لصانع واحد لا شريك له فيه والوجه الثاني
 ان المخطر بباله ان شبيئين يفعلان فعلا واحدا فلا بد له من
 ان يعتقد لكل واحد منهما انه كما يمكنه ان يفعل ذلك الشيء
 كذا⁴ يمكنه ان يترك ان يفعله فاذا عرضنا على عقولنا اختيارين
 متضادين في فعل واحد اختار احد الفاعلين فعلة واختار الآخر
 تركه. رايناه بعقولنا مفعولا متروكا في حالة⁵ وهذه مناقضة بيينة
 فهذا تراهم انكروا ما قام به الشاهد واقروا بما ابطاه الشاهد⁶ فذلك

1) M الفعلين، ez. الفعلان. 2) M 2076 cfr. p. 48 ann. 3.
 3) m. et M فاسد etc. 4) M فكذاك ان. 5) M حال. 6) m. om.

معدن الشرّ لا يتناهي من 5 جهات وهي السفلى والمشرق والمغرب
والجنوب والشمال وهو يتناهي من العلو من حيث يماس معدن الخير¹
وزعموا ايضا ان هذين الاصلين لم يبرالا متباينين ثم امتزجا فحدثت
هذه الاجسام من امتزاجهما واختلفوا في سبب الامتزاج فبعض زعم
ان الخير كان سببه ليلين الخاشية الملائكية له من الشرّ وبعض زعم
ان الشرّ كان سبب طمعه² في الخير ان يتلذذ بما فيه من اللذة
وانفقوا في³ ان هذا الامتزاج له مدّة اذا هي انقضت كان الظفر
للخير وانقمع الشرّ وانقطع فعله وهودا ارسم ما على عاؤلاء القوم في
كذلك باب مما ادعوه واقول عليهم أولا ال4 وجوه التي دللنا بها
* على ان الاجسام محدثة ثم ال4 وجوه التي دللنا¹ على كونها
لا من شيء ثم ال5 وجوه التي على من زعم ان البارئ خلقها من
ذاته فذلك 13 وعليهم بعدها ما يخصهم 15 من نوع الرد⁴ في
هذه المقالة سوى ما عليهم في المقالة الثانية وذلك اني اخذت
اقطاب كلامهم فدرت عليهم (24) لولب النظر فاتحلت به حتى لم
يبق منها شيء فصرفت بالي أولا الى ما زعموا ان ليس في الشاهد
فعلان⁵ متضادان⁵ من فاعل واحد فوجدت وقوع فعلين من فاعل
واحد مستقيما من وجوه احدها انا نرى الانسان يساخط
ويغضب ثم يسلو⁶ يستعطف فيقول قد رضيت وقد صفحت
فان كان الخير هو الصافح⁷ فهو ان الذي [28] كان ساخطا وان
كان الشرّ هو الصافح فقد احسن لما صفح فعلى الوجهين جميعا

1) m. om. 2) m. טמעא. 3) M emendavit ان فيه على ان
4) m. אלוה. 5) m. et M אין. 6) m. et M יסל ויסתי. 7) m.
فقد احسن لما صفح m. add. אלאצאפע.

كون شيء لا من شيء الى ان اعتقدوا هذه للجبول الآ كالهبار من
 الحّر الى الرمضاء ومن المطر الى المرزاب سوى ما دفعه! من خبر
 الآيات والبراعين والمذهب الرابع مذعب من جمع بين هذين
 القولين فرعم ان الخالف خلق الموجودات من ذاته ومن اشياء
 قديمة معه لآته جعل الارواح من عند الباري والاجسام من
 الاشياء القديمة فيلزمه هذه ال17 ردًا² ال12 الاوائل التي على
 اصحاب الروحانيات وهذه الة التي على [27] من زعم ان الخالف
 خلق من نفسه فصار قائل هذا اجهل من الفريقيين المتقدمين
 وان كانت هذه الحلات كلها آما جوزوها³ لسبب قدرة الخائف
 فاقدروه على كد محال من تغيير نفسه وما اتصل به فارى ان
 اقداره على تكوين شيء لا من شيء اسهل في النفس واقرب للعقل
 وموافق لآيات والبراعين والمذهب الخامس مذعب من قل
 بصانعين قديمين هاولاء ارشذك الله اجيل في ما ذهبوا اليه من
 جميع من تقدم وذلك انهم ينكرون ان يكون فعلا⁴ من فاعل
 واحد ويزعمون انهم ل يروا مثل هذا فاطبقوا على حاصلهم هذا
 وقالوا وهوذا نرى الاشياء كلها فيها خير وشرّ ضرّ ونفع فقد وجب
 ان يكون للخير الذي فيها هو من اصل كآه⁵ خير ويكون انشرّ
 الذي فيها من اصل كآه شرّ ودفعيم هذا الى ان معدن الخير
 لا يتناهي من جهة وفي العلو والمشرق والمغرب والجنوب والشمال
 وهو يتناهي من السفل⁶ من حيث يماس معدن انشرّ* وكذلك

1) m. للحم'. 2) m. cum artic., M ut p. 42 ann. 5. 3) M נוהא
 [= جوزوها cfr. p. 50 ann. 2], edd. נטו אריהם; cfr. infra ذهبوا et
 transl. hebr. 4) m. et M פעליון, cfr. p. sequentem. 5) m.
 add. عو. 6) M اسفل.

باستحقاق فاستحقاقه ذلك لا يكون إلا لجناية جناها ولنكرات اتاها
 وأما ان يكون بلا استحقاق فذلك ظلم ظلمه وجور جار عليه
 فعلى اى الوحيين¹ نزل المنزل الامر وجده فاسدا باطلا والرابع
 كيف قبل ذلك الجزؤ امر باقى الاجزاء حتى انطبع وانصاغ وتصوّر
 ودخل تحت الاله هل كان ذلك لخوف خافه ام رجاء رجاءه ولئن²
 كان ذلك على اى المغنبيين فليس يخلو من ان يكون سبيل (23)
 الكّل ان يخاف وان يرجو او ذلك سبيل البعض فقط فان كان
 ذلك سبيل الكّل فيا ليت شعرى ممّا ذا يخاف وما ذا يرجو
 وليس شيء³ سواه وان كان ذلك سبيل البعض فلاية علّة صار
 البعض يرجو ويخاف والباقي لا يرجو ولا يخاف وان كان البعض
 قبل امر الاكثر لا لرجاء ولا لخوف فذلك شرّ⁴ ان ليس له علّة
 معروفة وكلّ هذا كذب⁵ وعدوان ولخامس من يمكنه ارتجاع اجزائه
 من بين الاله وهو حكيم فلا يجوز الا⁶ يرتجعها فان اخطرنا على الوهم
 انه يفعل ذلك بطل المخلوقون وان كان لا بدّ منهم⁷ اخيرا كما
 لزم يك بدّ منهم⁸ اوّلا فان هذه الاجزاء تصير اجساما نوائب⁹
 فكلّ جزء منها يتصوّر وينصاغ مدّة ما ثمّ يخلص ويرتفع ويدخل
 جزؤ آخر مكانه فى الاعتمال ومع ذلك فلا يجوز ان تكون لهذه
 النوائب نهاية ان الجملة التى فى منها لا نهاية لها وهذا ممّا
 نردّه العقول وتأباه الافكار⁹ الصحيحة فما أعدّم للجّهال بهربهم من

1) M add. جميعا. 2) m. وليس. 3) m. om. 4) M لا شيء, in marg. شرّ 'نأ'. 5) M ان. 6) M منه. 7) m منّه^ن, M منه^ن. 8) m. et M نوايبا. 9) m. الافكر.

خالف الاجسام خلقها من ذاته القيت هاولاء قوما لم يتهيأ لهم
تجد الصانع ومع ذلك لم تقبل عقولهم على ما زعموا كون شيء
لا من شيء فان ليس شيء سوى الخائف اعتقدوا انه خلق
الاشياء من نفسه وهاولاء يرحمك الله اجهل من الاولين وارى ان
اكشف عن جهلهم بوحوه 13 منها انه التى 1 على احباب
الروحانيات وهى 4 دلائل للحدث و4 دلائل كون شيء لا من شيء
واما 4 فنون الرد على قدم الروحانيات لا تلزمهم لكنهم يلزمهم
بدلها 2 5 فنون كل واحد منها تنكره العقول الاول منها تغيير
معنى الازلى الذى لا صورة له ولا حال ولا مقدار ولا حد ولا
مكان ولا زمان حتى صار بعضه جسما له صورة ومقدار واحوال
ومكان وزمان وسائر ما انطوت عليه الموجودات وما اخطار هذا بالبال
الا في بعد البعد والثانى اختيار الحكيم الذى لا يدركه الله ولا
يعتمله معتمل ولا يدركه مدرك ان يجعل بعضه جسما حتى
يدركه المدركون [26] وحتى يعتمله 3 المعتملون وحتى يجهل بعد
حكمة ويامر بعد راحة ويجوع ويعطش ويجزن وينتعب 4 وتلدحقه
سائر امكارة وهو لم يزل عاريا من هذه كلها وهو غنى عن ان
يكتسب بها منافع 5 فكيف ان لا يجوز ان يكتسب بها منفعة
وما هذا الا من احوال الخال والثالث العدل الذى لا يجوز كيف
حكم على بعض اجزائه بايقاعه في هذه البلايا فالتى اذا رمت ذلك
لم اجده يتعدى احد امريين اما ان يكون احل به ذلك

1) m. اولى. 2) عوضها M, pro 5 [ه] M et m. legg. ح.

3) m. يتعلمه. 4) ويتعذب. 5) m. كونها.

فيطلبها فيصل اليها وان توهمناها لها بعد التركيب فالجزء 1
 الذى معنا منها نحن واصلون اليه 2 بالضرورة والجزء (22) الباقي
 الذى لم يركب فلا 3 سبيل لنا اليه ان المرآتات تحول بيننا
 وبينه [25] على قولهم واتصل بى ايضا ان آخرين ظنوا ان
 قصة (ايوب 12, 28) والحقنما ماين تممنا وايزه מקום בינה
 وسائر القصة انها صفة الروحانيات ان قال آخرها اלהים הבין
 רכה והוא ירע את מקומה فوجدت هؤولاء ايضا اخطوا
 التأويل اوضح 4 من خطاء الاولين لان القصة 5 الاولى ليس فيها
 الافصاح بانها حكمة وعلى انها على الحقيقة التى لا نشك فيها
 قبلت على الحكمة واما هذه القصة الثانية فذكر للحكمة فيها فصيح
 فكيف غالطوا 6 انفسهم بالكناية عنها ورايت 7 ايضا الكتاب يشرح
 عن هذه الحكمة انها اتما وجدت 8 مع حدوث 9 ال 4 عناصر لا
 قبل ذلك كما قال بعد قوله اלהים הבין — מקומה כי הוא
 לקצות הארץ יביט תחת כל השמים יראה ذکر الارض
 والسماء ثم לעשות לרוח משקל ומים תכן במדה ذکر الهواء
 والماء ثم אז ראה ויספרה הכינה וגם חקרה فقد وضع بطلان
 تأويل هاتين القصتين على الروحانيات ولتلقاها على الحكمة وليس
 يרא بها انها كانت للخالق كالهداة 10 خلق بها الاشياء واما يרא
 انه اظهارها حين خلق العناصر وفروعها فتبينت حكته ان خلق
 جميع ذلك محكما والمذهب الثالث مذهب من قال بان

1) m. פי אלגומא. 2) m. suff. fem. 3) m. لا. 4) m. أيضا.
 5) M sine artic. 6) m. ?جالسوا. 7) m. ورايتم. 8) M اووجدت.
 9) m. كاللادة. 10) M كاللادة.

لغة العبرانيين وكلام الميكرا فأولها ان لفظة קנני تقتضى خلق
 الشيء كما قل هناك (בראשית 22, 14) אל עליון קנה שמים
 וארץ وعلى ما قل ايضا (תהלים 104, 29) נילאה הארץ קנינך
 فان ١ ثبتوا على ان هذه اللفظة توجب قدما ٢ فرعوا ان ان
 السماء والارض وما بينهما قديمة لم تزل وابطلوا خلقها من
 روحانيات ٣ الذى اليه قصدوا وان كانت عندهم لفظة הקניין فى
 السماء والارض توجب خلقها فهى بعينها توجب خلق الروحانيات
 والثانى ان لفظة ראשית דרכו تقتضى معنى اول خلق لان
 مثلها قيل فى العظیم من البهائم (איוב 19, 40) הוא ראשית
 דרכי אל فكما ان معناها هناك ٣ هو ان ذلك الشخص اول ما
 خلق من البهائم يكون ايضا معناها هاهنا ان هذا المذكور اول
 شيء خلق من الاشياء فان ابوا هذا التفسير اوجبوا ان ذلك
 الشخص من البهائم قديم لم يزل ايضا والثالث ان هذا المعنى
 المذكور يجب للحق ويكره الباطل كما قل (משלי 8, 8) בצדק
 כל אמרי פי אין בהם נפתל ועקש من احبه فقد اختار
 للحياة ومن كرهه فقد احب الموت كما قل (ibid. 8, 35) כי מצאי
 מצא חיים — וחטאי חמס נפשו مامور بطلبه والتحقق به كما
 قل (ibid. 32) ועתה בנים שמעו ליה فان كان فى الروحانيات
 فليس مخلو هذه الاوصاف من ان تكون لها وهى بحال بساطتها
 او بعد تركيبها فان توهمناها لها على حال البساطة فليس
 بحضرتها ح صدق ولا كذب ولا حيوة ولا موت ولا احد موجود

1) m. et M nomin. 2) M cum artic. 3) m. om. 4) M
 add. ואל תסורו מאמרי פי.

استبعد بل احبيل (21) انقلاب شيء لا مشكّل¹ بشكل حتى يتشكّل بشكل النار والماء والهواء والتراب وتصور ما ليس بطويل ولا عريض ولا عيف حتى يجيء منه الطويل العريض العيف وكذلك تغيير ما لا حالة له حتى تصير له جميع الحالات المشاهدة الآن فان كان عندم انما جازت هذه التقلبيات والتغييرات من اجل ان الخالف حكيم يقدر على قلبها² وتغييرها فحكيمته وقدرته ان يخلق شيئاً لا من شيء واسترحنا من هذه الروحانيات الباطلة والرابع انه لا يحصل ما تكلفوه من اعتقاد القطع والوصل والتركييب والسمير والقطع الثاني وسائر ما اتصل بهذه الاعمال ان لا دليل يوقف³ على شيء منها وانما هي حدود وظنون بل ارى ان في هذه الصنعة مناقضة وذلك ان الصانع عندم ان كان قادراً على قلب الروحانيّة اجساماً فهو قادر على ان يقلبها دفعة واحدة وبطلت هذه التفاصيل وان كان عندم لا يقدر ان يصنعها الا قليلا [24] قليلا كصنعة المخلوقين شيئاً بعد شيء فبالاحرى الا يقدر على قلبها من الروحانيّة الى الجسمانيّة فاحتملوا هذه للحالات كلها سوى ترك تلك الآيات المعجزات ومن تسليم غير الخسوس لم يستريحوا واتصل بي ان قوماً من ائمتنا توهّموا ان المعنى الذى قل فيه الكتاب (دسلاي 22، 8) "קנני ראשית דרכו קדם מפעליו דיאז" وسائر القصة هو معنى هذه الروحانيات فتأملت ذلك فوجدتهم اخطؤوا التأويل لهذه القصة من 15 وجهاً⁴ اما 12 فهى ال12 رداً التى شرحتها من جهة العقل واما ال3 الأخر فهى من طريق

1) m. مشاكل. 2) تقلبيها M. 3) يقف M. 4) m. et M
וגה; efr. p. 42 ann. 5.

ثمّ شكل منيا شكلا ثمانياً فخلق منه 1 دائرة التراب ثمّ شكل منها 2 شكلا اثنعشرياً! فجعل عليه مدار الهواء ثمّ شكل منها شكلا عشرينياً فخلق منه جميع الماء فقطعوا على هذا واعتقدوه امانة وكان الذى دفعهم الى القول [23] به هو الآ يقروا بخلاف ما فى الشاهد 3 وهذه الاشكال التى 4 تكلفوها لتشابه اشكال هذه الطبائع الموجودة وهذا اشرح ما عليهم فى هذه الابواب واقول عليهم فى هذه الاقوال 12 رداً 5 منها ال4 الاوائل التى دلتنا على ان الاشياء محدثة ومنها ال4 الاواخر التى دلتنا على ان خالق الاشياء خلقها لا من شىء وبعد احتمالهم لهذه ال8 ردود فأتى اجد 4 آخر تلزمهم أولاً 6 أنهم قد اعتقدوا ما ليس مثله فى الشاهد وفي الروحانيات التى يتصورونها 7 كالغبار والشعرات وكذاق من كّل دقيف وكجزء لا ينجزاً وهذا ما لا يعقل والثانى ارى 8 ان هذه الاشياء التى اتعواها لا يجوز 9 ان تكون لا 8 حارة ولا باردة ولا رطبة ولا يابسة ان عندم ان هذه الاربعة 10 منها خلقت وارى ايضا أنّها لا يجوز ان يكون لها لون ولا طعم ولا رائحة ولا حد ولا مقدار ولا كثرة ولا قلّة ولا فى مكان ولا فى زمان لان هذه المعانى كلّها فى صفة الاجسام وتلك الاشياء فى عندم قبل الجسم وهذا * ايضا هو 8 زيادة فى ما لا يعقل فيربوا من بعد كون شىء لا من شىء ودخلوا فى ما هو ابعد واستحق 11 والثالث اتى

1) m. om. 2) M suff. masc. 3) M الخاصر. 4) M masc.

5) m. et M ٦٦. 6) M اوليا. 7) M II. conjug. 8) M om

9) m. ١١. 10) M ال4 طبائع. 11) M in marg. منه.

والذى خرج لنا من المعقول هو ما رسم (20) في كتب الانبياء ان الاجسام ابندوا من عند الخالف [ك]قوله (تהלים 2, 90) כטרם הרים יולדו ותחולל ארץ ותכל ומעולם ועד עולם אתה אל¹ فاذ قد وصلت الى تصحيح هذه ال 3 اصول بطريق النظر كما صحت بخبر الانبياء والبراهين وفي ان الاشياء محدثة وان محدثها غيرها وانه احدثها لا من شيء فكان هذا المذهب الاول من هذه المقالة التى هى النظر فى الاوائل فينبغى ان اتبعه باثنى عشر مذهبا¹ لمن خالفنا فى هذه الامانة فيصير الكل 13 واشرح ما احتج به كل قوم وما نقضه وان كان فيه شبه من الكتب اوضحه بنويفيق الله واقول المذهب الثانى من قال بان خالقا للاجسام ومعه اشياء روحانية لم تنزل ومنها خلق هذه الاجسام المركبة واعتلوا فى هذا بانه لا يكون شيء الا من شيء ولما سمو بفكرهم علوا² واخذوا فى ان يخيلوا لانفسهم كيف خلق الخالف الاشياء المركبة من الروحانيات قالوا تصور لنا انه جمع منها نقطا صغارا³ وفي الاجزاء التى لا تتجزأ ويخطرونها ببالسهم كاذق ما يكون من الغبار فعمل منها خطأ مستقيما ثم قطع ذلك الخط بنصفيين ثم ركب احدهما على الآخر تركيبا مصلبا حتى صار كصورة السين باليونانية التى هي كصورة اللام الف بالعربية بلا قاعدة ثم سمرها⁴ بحيث النقيا ثم قطعهما من موضع السمر فعمل من احدهما الفلك الاعلى العظيم وعمل من الآخر الافلاك الصغار ثم شكل من تلك الاجزاء الروحانية شكلا صنوبريا فخلق منه * دائرة النار

1) m. et M nomin. 2) M علو, m. עליא. 3) m. و. 4) m. suff. fem.

مصنوعه فبسببها عين الشيء يصير الشيء محدثا فان اعتقدنا العين قديمة لم يسبق اذا الصانع مصنوعه وليس احدنا اولى بان يكون سببا لكون الآخر من ان يكون الآخر سببا¹ لكونه هو وهذا باطل محض وتذكرت ايضا ان القول بانه خلف شيئا من شيء اذا انساني الانسان معه قدح² حتى³ يوديه الى انه لم يخلف شيئا بتة وذلك ان السبب الموقوع في النفس كون شيء من شيء هو ان الخموس كذا لحنائه فنقول ان الخموس ايضا كذا لحنف ان يكون في مكان وفي زمان وبصورة مصورة ومقدار مقدره وعلى نسبة منتصب وبإضافة مضاف وسائر الاحوال التي تشابه هذه فان حقيها كليا في هذا الباب كحقف شيء من شيء فان اخذنا في توفيقيتها حقوقها حتى نقول انه خلف من شيء في مدن وفي زمان وبصورة ومقدار ونسبة وإضافة وما مثلها كليا⁴ قديمة فلم يبق ان شيء يخلف وبطل الخلف [22] بواحدة وحررت ايضا انا ان لم نسلم كون شيء لا شيء قبله لم يجز ان يوجد شيء بتة وذلك ان اذا اخضرنا ببالد شيئا من شيء فسبيل الشيء الثاني في القول سبيل الاول وعليه شرط الآ يكون الآ من شيء ثلث وسبيل الثلث في القول سبيل الثاني وعليه⁵ شرط الآ يكون الآ من شيء رابع ويتصل الامر الى ما لا نهاية له واذا كان ما لا نهاية له لا ينقضى فنوجد وجب الآ نوجد وما نحن موجودون فلولا ان الاشياء التي قبلنا ذلك متناعية لا تنقضى حتى وجدنا

1) M nomin. 2) M الى ان. 3) m. مكررا; nominatt. mutandi sunt in accus.; l. مصورا. 4) ej. ؟ فكلها. 5) m. وعلى.

اوجبت للاشياء صانعا في المعلوم لانك لا تشاهد في المحسوس
 [21] مصنوعا الا من صانع ولا مفعولا الا من فاعل فانت ايضا لم
 تر في المحسوس شيئا يكون الا من شيء فكيف جعلت دليلك
 لا فعل الا من فاعل دون ان تجعل دليلك لا شيء الا من شيء
 وهما سيان في الوجدان اقول له لان¹ كون شيء من شيء او لا من
 شيء هو المطلوب الذي التمسست الاستدلال عليه وليس يجوز ان
 يكون الشيء لمحاول الاستشهاد عليه يشهد على نفسه باحدى
 المنزلتين وانما يستشهد عليه بغيره فلما كان لا مفعول² الا من
 فاعل ناحية من هذا المطلوبة حقيقته اتخذته دليلا عليه فقصي
 لى عليه بكون شيء لا من شيء معا اتى قد وجدت ابعاضا
 من الاشياء يجتمل ان يقال عليها ذلك الا ان القول بذاك
 يدق ويخرج عن³ رسم هذا الكتاب فتركته واخذت بالواضح⁴
 وتبينت ايضا انه اتى شيء توهمنا ان الموجودات خلقت منه فقد
 اوجبتنا ان ذلك الشيء قديم⁵ ولئن كان قديما تساوى هو
 والخالف في القدمة ووجب ان لا يستطيع له ان يخلف منه
 اشياء ولا يقبل امره فينفع كما يشاء ويتشكل كما يريد الا ان
 نضم اليهما علّة ثالثة في اوحامنا فرقت بينهما حتى صار بها هذا
 صانعا وهذا مصنوعا فان قلنا بذلك قلنا بغير موجود اذ لم يقع
 لنا الا صانع ومصنوع فقط وتذكرت ايضا ان اصل مطلوبنا كان
 من صنع عين الاشياء والمنعاه عندنا ان الصانع يجب ان يسبق

1) M لا يكون. 2) M فعل. 3) m. ev. 4) M بالواضح.
 5) m. accus.

فسمى الزمان جميعاً لأننا ان زماناً تجويز صنعهُ لنفسه قبل ان يكون فداحس نعلم انه ح' معدوم والمعدوم فلا يصنع شيئاً وان حاولنا تجويز صنعهُ لنفسه بعد ان كان فاذ سبق كونه فقد استغنى بتقدمه¹ من ان يصنع نفسه وليس عما هنا قسم ذلك الآ الآن التي لا تختمل فعلاً والوجه الثالث آنا ان توقعنا للجسم يقدر على ان يفعل نفسه فليس يجوز ذلك الآ بان نتوقعه قدراً على ان يترك ان يصنع نفسه فان توقعنا كذاك حصل لنا موجوداً معدوماً معاً لان اعتقادنا قدر لا يكون الآ موجوداً واشرائنا معه قولاً ان لا يصنع نفسه اعتقاد انه معدوم وما آتى الى اجتماع موجود مع معدوم لشيء واحد في حال فهو باطل فسد ووجدت الكتاب قد سبق الى احالة هذا الباب ان يكون الشيء يصنع نفسه بقوله (تحليل 3, 100) هو لا يصنع ولا انحنو ويسخطة على من قال (يخوكال 3, 29) لي 'اردي وانني عشيتهني ومعاقبته آياه وبعد هذه الارجحة التي ابطلت عندي ان يكون الشيء احدث نفسه واوجبت ان يكون غيراً احداثه نظرت بصناعة النظر هل احداثه صانع من شيء او لا من شيء كما نزل في الكتاب فوجدت عرض احداثه من شيء * على العقل خضاء من اجل انه كلام متناقض لان قولنا احداثه (19) يوجب ان عينه مخترعة مبتدعة فان قدرنا بهذا القول «من شيء» اوجبنا ان عينه قديمة لا مخترعة ولا مبتدعة واذا عرضنا على العقل احداثه³ لا من شيء وجدناه كلاماً مستقيماً فان قل قائل انما

1) M عن. 2) m. om. 3) m. احداثه.

فعلا لأنه يدين عن وقوع الفعل عليه أو القسمة فإن كان الزمان
 الماضي إنما قطعه الكون باليوم لا بالفعل فهو لعبري يشبه هذا
 الدليل¹ وإن كان الكون قطع الزمان بالفعل حتى وصل إلينا كان
 هذا القول لا طعن على دليلنا لأنه إنما هو باليوم وبعد هذه
 الأربعة أدلة فلي أدلة² آخر منها ما³ اثبتته في تفسير **בראשית**
 ومنها ما⁴ اثبتت في **הלכות יצירה** وفي كتاب الرد على
1113 ابلدخي سوى جرئيات آخر توجد⁵ في سائر توافي
 ومع ذلك فإن الحجج التي اردت بها في هذه المقالة على من خالف
 هذا المذهب في كلها مواد لهذا المذهب مؤيدة له مقوية له
 فيجب ان تنتقد⁶ ويضم منها الى هذا الاعتقاد [20] ما شاكله
 فلما صح لنا الصحة التامة ان الاشياء كلها محدثة نظرت بعد
 ذلك هل يمكن ان تكون في صنعت نفسها او لا يجوز ان
 يصنعها الا غيرها فاستحال عندي ان تكون في خلقت نفسها
 من وجوه انا ذاك منها ثلثة الوجه الاول انه اى جسم او مانا
 انبه من الموجودات فقدنا انه صنع نفسه فاننا نعلم⁷ انه بعد
 كونه اقوى⁸ واشد على⁹ ان يصنع مثله فان كان صنع نفسه وهو
 ضعيف فليصنع مثلها وهو اقوى فلما عجز ان يصنع مثلها وهو
 قوى بطل ان يكون صنعها وهو ضعيف وانوجه الثاني انا اذا
 اخطرنا على باننا ان يصنع الشيء نفسه وجدنا ذلك محالا على

1) M انطعن. 2) M add. فد. 3) M add. ut edd. تفسير.
 4) M حيיה. 5) M تجد. 6) edd. = שיחבון. 7) m. 1 pers.
 sing. 8) M اقدر. 9) M om.

والتدليل الرابع من الزمان وذلك أتى [11] علمت ان الزمان 1 3
 ماض ومقيم وأت 2 وعلى ان المقيم هو اقل من كل ان فوضعت
 الآن كالتقطعة وقلت ان كان الانسان اذا رام بفكر الصعود في
 الزمان من عند النقطة الى فوق لم يمكنه ذلك لعلته ان الزمان
 لا نهاية له وما لا نهاية له لا يسير فيه الفكر صعوداً فيقطع
 فهذه العلة بعينها تمنع ان يسير الكون فيه سفلاً فيقطع حتى
 يبلغ الينا واذا لم يبلغ الكون الينا لم نكن فيصير هذا القول
 يوجب انا معشر 3 الكائنين ليس كائنين والموجودين لسننا
 موجودين فلما وجدت نفسى موجودا علمت ان الكون قد قطع
 الزمان حتى وصل اتى وولوا ان الزمان متناه لم يقطع الكون
 واعتقدت ايضا في الزمان المستقبل كما اعتقدت في الماضي بلا
 توقف ووجدت الكتاب يقول في مثل ذلك عن الزمان البعيد
 (ايوب 25, 36) **دَلَّ اَدَمُ حِزْوِ بَوِ اَزْوَشِ 'بَيْتِ مَرَحُوقِ** وَقَالَ الْوَلِيُّ
 (ibid. 36, 3) **اَشَأْ دَعَى لِمَرَحُوقِ وَالْفِعْلَى اَتَمِ زِدْكَ** واتصل
 على ان بعض الملاحدين ممن نقى غيرى من الموحددين (18)
 ضمن في هذا الدليل بان قل يجوز ان يقطع الانسان ما لا نهاية
 لاجزائه بالمسير لانه اتى ميل او ذراع ساره الانسان فاخطراه ببالنا
 الفيناه يتجزأ اجزاء لا نهاية لها وان بعض النظاريين التجأ الى قول
 جزء لا يتجزأ وبعضهم قل بالظفرة وبعضهم قل بوقوع اجزاء كثيرة
 على اجزاء كثيرة فتبينت هذا الطعن فوجدته تمويهها من اجل ان
 تجزؤ الشيء بلا نهاية انما يقع لنا ولها وليس يجوز ان يقع لنا

1) m. singul. 2) M ومستقبل 3) M صعودا 4) m. معاشر.

(ישעיה 18, 45) יצר הארץ ועשה הוא כוננה וקوله في السماء
(תהלים 4, 8) כי אראה שמיך מעשה אנבעותיך ירח

וכוכבים אשר כוננת

والدليل الثالث من الاعراض وذلك اتى وجدت الاجسام لا تخلو
من اعراض تعرض في كل واحد منها اما من ذاته او من
غير ذاته كما ينشئ حيوان¹ ويتربى الى ان يكمل ثم يتناقص
وتتفرق اجزأؤه ثم قلت لعل الارض عارية من هذه الحوادث
فتأملتها فوجدتها لا تخلو من نبات ومن حيوان الذين هما²
محدثان في جسمهما ومعلوم انه ما لا³ يخلو من تحدث⁴ فهو
مثله ثم قلت لعل السماء تك عارية من مثل هذه الحوادث
فتبينتها فاذا لا تنفك من حوادث⁵ فالواها واصلها للحركة اللازمة
لها لا تفتر بل حركات كثيرة مختلفة حتى اذا نسبت كل واحدة
الى⁶ الاخرى علمت لها ابطاء وسرعة ومنها وقوع نور بعضها على
بعض فيحدث فيه الاضاءة كالقمر ومنها تلون بعض كواكبها الى
شيء من البياض والحمرة والصفرة والخضرة فلما وجدت الحوادث قد
شملت عليها وفي فلم تسبقها ايقنت بانه كل ما لم يسبق
للحدث فهو مثله لدخوله في حده وقل الكتاب في حوادث الارض
والسما آتيا دالة على اول لهما قوله (يشعيا 12, 45) انكي
عشיתי ارض وادم عليها برאתي اني يري نطو شميس وكل
نכאם צוית

1) M add. والنبات servatis singular. sequent. 2) m. م, M
sed مחרתין et جسمها ut m.; observa الذين post nomen indefin.
3) m. ل. 4) M اלקحرت = للحدث. 5) M cum art. 6) m. على.

اجسامهما¹ محدودة فقوتيهما محدودة تبلغ الى حد ما فتقف عنده
ولا يمكن ان يبقيا بعد فناء تلك القوة ولا يوجد قبل كونها
ووجدت الكتاب شهد عليهما بالنهايات ان قل (دברים 8, 13)
مקצה הארץ ועד קצה הארץ ويقول (דברים 32, 4) ולמקצה
השמים ועד קצה השמים وشهد ان الشمس تدور حول
الارض وتعود كل² يوم بقوله (קהלת 5, 1) וזרח השמש ובה
השמש ואל מקומו שואף זורח הוא שם والدليل الثاني
من جمع الاجزاء وتركيب الفصول وذلك انى رايت الاجسام اجزاء
مؤلفة واورصلا مركبة فتبيّن لى فيها [10] آثار صنعة الصانع
ولحدث ثم قلت فلعلّ هذه (17) الوصول والذوق اتّما لى فى
الاجسام الصغار اعنى اجسام للحيوان والنبات فبسطت³ فكرى الى
الارض فاذا بها كذلك اتّما لى تراب وحجارة ورمل وما جانسها
مجموعة فسموت به الى السماء فوجدتها طبقات كثيرة من الافلاك
بعضها داخل بعض فيها قطع من الانوار يقال لها كواكب⁴ قد
قطعت من كبير وصغير ومن كثير الضوء وقليل الضوء وركبت فى
تلك الافلاك فلما صرّح لى للجمع والوصل⁵ والتركييب التى لى
حوادث فى جسم السماء فما دونها اعتقدت لهذا الدليل ايضا
ان السماء وكل ما حوته يحدث ووجدت الكتاب يقول ان تفصيل
اجزاء للحيوان وتوصيلها يدلّ على حدوثها ذاك قوله فى الانسان
(تהלים 73, 119) 'ריך עשוני ויכוננוני' وقوله فى الارض

1) m. et M. 2) فى كل M. 3) m. فبصطت. 4) m. كواكب. 5) m. والوصول. 6) M om. كواكب

تثبتت في تحريكه وترك العاجلة في امضاء القول به حتى حررت
 بان قلت فلعل الارض لا نهاية لها في الطول والعرض والعمق
 فقلت لو كانت كذا لم تحط بها الشمس حتى تقطع اسندارتها
 في كل يوم وليلة مرة ثم¹ تعود مشرقة من حيث اشرقت وغاربة
 من حيث غربت وكذلك القمر وسائر الكواكب ثم قلت لعل
 السماء هي التي لا نهاية لها فقلت وكيف يكون ذلك وهي
 بجملتها تتحرك فتدور حول الارض دائما ان لا يجوز ان اظن
 ان طبقتها القريبة منا هي التي تدور والباقي اعظم من ان يدور
 لانا انما نعقل سماء هذا الشيء الذي يدور ولا نعقل وراءه شيئا
 آخر فضلا على ان نعتقد سماء ونزعم انه لا يدور ثم تقصيت
 فقلت فلعل هاهنا ارضين كثيرتين وسماوات كثيرة تحيط كل سماء
 منها بارضها فنكون عوالم² لا نهاية لها فرايت ذلك متنوعا من
 جهة الطبع ان لم يجز ان يكون تراب فوق نار بالطبع ولا هواء
 تحت ماء بالطبع لان النار والهواء خفيفان³ والتراب والماء ثقيلان³
 فعلمت انه لو كان في الوجودان⁴ من تراب خارجة عن
 هذه الارض لشقت كل هواء وكل نار حتى تلاحق بتراب هذه
 الارض وكذلك لو كانت زاوية من ماء ناحية عن هذه البحار
 لقطعت الهواء والنار حتى تتصل بيده امياه فحصل لي الحصول
 التام انه لا سماء غير هذه السماء ولا ارض سوى هذه الارض وان
 هذه السماء متناهية وهذه الارض متناهية وانه اذا كانت

1) M فتعود. 2) m. عوالم. 3) m. et M. 4) M ارضان
 cfr p. 54.

المذاهب على ما ساشرح فاذا كان الامر عكسى وقد ولسن الكل
نفسه على تسليم شىء فى المبدء لم يقع عليه العيان فانست
يرحمك الله يا ايها الطالب اذا خرج لك من قولنا مثل ذلك وهو
كون شىء لا من شىء لا تبادر الى انكاره فانك مثل عذا
التمست من اول طلبك وكل من هو غيرك فهكذى يلتمس بل
اسمع وانهم فان دلائلك اقوى من دلائلم ولك حجج ترد بيا على
كل شريف منهم وبعد ذلك فانك ترجح¹ عليهم بالايات والبراعين
التي قامت لك فتمسك بهذه الثلاث كلمات فى كل باب من عذا
الكتاب وهى ان دلائلك اقوى ولك رد على من (16) خالفك وآيات
انبيائك من الرحمان فان قد بينت هذه المقدمة اقول ان
ربنا نع عرفنا ان جميع الاشياء محدثة وانه احداثها لا من شىء
كما قل (براهية 1, 1) براهية براهية الله وقل ايضا
(يسعيا 24, 44) انزى عشا كل ننا شمى لبرى ركة
الارم مياهي وصحح لنا ذلك بالايات والبراعين² فقبلنا³ ثم
نظرت لهذا المعنى حل يصح بالنظر كما صح بالنبوة فوجدته
كذاك من وجوه كثيرة اختصر من جملتها 4 ادلة الاول منها من
النهايات وذلك ان السماء والارض ما صح انهما [9] متناعيان⁴
بكون الارض فى الوسط ودوران السماء حوليها وجب ان تكون
قوتها متناعية اذ لم يجز ان تكون قوة لا نهاية لها فى جسم
له نهاية فيدفع بذلك المعلوم فاذا تناعت القوة للحافظة لهما
وجب ان يكون لهما اول وآخر وبعدما بزرغ لى عذا الدليل

1) m. ترمس. 2) m. والمعجزات. 3) M suff. fem. 4) m. et
M ٣٣.

نطيش فنقول كيف نقرّ بما لم نر¹ مثله ان كنا من اصل انطب
هكذا طلبنا ان يخرج لنا ما لم نر¹ مثله بل نأنس اليه ونفرح
به ان قد ظفنا بما طلبناه وأنما احتجت الى تقديم هذه
المقدمة لتلا يطمع القارئ للكتاب نفسه في التي² اوجده شيئاً لا
من شيء عياناً فقدّمت له³ انه لو كان الى هذا سبيل لم يحتج
عليه الى دليل ولا نظر ولا استخراج [8] وايضا كنا⁴ نحن وسائر
الناس مشتركين في وجدانه غير مختلفين في احواله وأنما احتجنا
الى نظر يكشفه لنا ودليل يوضحه لما كان غير مرئي ولا محسوس
وليس نحن فقط وطناً⁵ نفوسنا على تسليم شيء في الاول لم نر
مثله بل جميع الخائضين المستدئين وطناً نفوسهم على مثل ذلك
لان احباب الدعر* راموا وتألّوا⁶ اثبات شيء لا اول له ولا آخر
وله تقع حاستهم على شيء احسوه فادركوه* انه لا اول⁷ ولا
آخر⁸ وأنما يرومون اثبات ذلك بعقولهم واحباب الاثنين يجتهدون
في اثبات اصليين ضدّين منفردين امتزجا فكانت الدنيا ولم
يشاهدوا ضدّين منفردين ولا كيف يمتزجان ويختلطان وأنما
يحاولون الاستدلال على ذلك بالعقول واحباب الطينة القديمة يقصدون
اثباتها حيوي شيء لا حرارة فيه ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة
انقلب بقوة ما فصارت فيه هذه الاربعة ولم يدرك حسّهم شيئاً
ليس فيه واحد من هذه الاربعة ولا كيف ينقلب فتحدث فيه الاربعة
وأنما قصدوا ان يقفوا عليه من طريق قياس العقل وكذلك سائر

1) m. et M ١٦٦. 2) m. om. 3) M add. المقدمة.
4) M كذا. 5) m. et M ١٥١:٥١. 6) M يحاولون. 7) suppl له.
8) M om.

وابتدى في 1 كآ مقالة بما عرفنا رينا وما يقويه من المعقول ثم اتبعه بما ذهب اليه من خالفنا من جميع من اتصل في خبره واذكر ما له من الكلام وما عليه ثم اختتم على الدلائل² النبوية (15) اننى لذلك المعنى الذى له المقالة* والله اسأل التيسير لى ومن ينظر فيه وتبليغى املى فى آمنه واوثيائه وهو سميع قريب³

المقالة الاولى

فى ان الموجودات كلها⁴ محدثة

قل صاحب الكتاب مقدمة هذه المقالة ان كآ من يخوض فيها⁵ يلتبس شيئا لم يقع عليه العيان ولا ادركته الحواس لكنه يروم اثباته من طريق الاستدلال بالمعقول وهو كيف كانت الاشياء قبلنا فاصل مطلوبه شيء لطيف دقيق لا تلحقه حاسة فهو يروم تناوله بالفكر فاذا كان المعنى المطلوب نفسه عكسى قصده طالبه ان يجده فاذا هو وجدته بالصورة⁶ التى طلبه⁷ ان يجده بيا فلا يجوز ان ينكره ولا يحاول تحصيله بصورة غيرها ومعرفة كيف كانت الاشياء قبلنا هو⁸ شيء لم يشاعده واحد من الناطقين وانما نقصد كلنا ان نصل بعقولنا الى شيء بعيد عميق عن حواسنا وعلى ما قل التوسى فى ذلك (קהלת 24, 7) רהוק מה שהיה ועמוק לעמוק דמי יוצאנה فاذا خرج لنا ان الاشياء احدثت لا من شيء وحواسنا لم تقع على شيء مثل ذلك فليس ينبغي ان ننفر ولا

1) m. فيه. 2) m. sing., at التى. 3) M om. 4) m. add.
5) M add. انما. 6) M add. والوجه. 7) m. suff. fem.
8) m. وهو.

فراى فيها ما انكره او انه دعى ربه فلم يجبه وسأله فلم يعطه او انه 1 راي ظالمين لم ينتقم منهم او انه انكر كيف قام 2 دولة الكافرين او انه راي الموت يجمع الخلف ويشتمل عليهم او ان معنى الواحد او معنى النفس او الثواب والعقاب لم يقم في عقله فان عذبه كلها وما اشبهها ساذر كل واحد منها في المقالة التي هي 3 منها وفي الباب الذي يصلح له وانكلم عليه بحسب الطائفة وارجو ان ابلغ به صلاح الخاضعين في ذلك ان شاء الله تع

وان قد انتهى الكلام الى هاهنا فارى ان اذكر غرض الكتاب وعدد مقالاته ثم آخذ في شرحها واقدم في ابتدائها 4 بذكر ما جاءت به الرسالة ثم اقيم 5 عليها 4 البراعين العقلية على ما قدمت فتقول ان جملة مقالات هذا الكتاب عشر 6

المقالة الاولى في ان العام بجميع ما فيه محدث

المقالة الثانية في ان الخائف جل جلاله واحد

المقالة الثالثة في ان له نع امرا ونهيا 7

المقالة الرابعة في الطاعة والمعصية

المقالة الخامسة في الحسنات والسيئات

المقالة السادسة في النفس وحال الموت وما بعده

المقالة السابعة في احياء الموتى

المقالة الثامنة في فرقان بنى اسرائيل

المقالة التاسعة في الثواب والعقاب

المقالة العاشرة في ما 8 اصلى للانسان ان يستعمله في دار الدنيا

1) m. لانه. 2) m. תקאם. 3) M عن. 4) m. suff. masc. 5) m. 6) m. masc. 7) M nom., m. ונהיה. 8) M sino اصلاح.

رَمْيَا زِيْرُو وَهَوْنِ اَدْرَسْ يَكْرُ حَرْوِيْنِ وَتَفْسِيْرُ رَمْيَا هُوَ الْمَلُوْلُ لَا
 يَلْحَقُ حَاجَتَهُ وَلَا يَعْلَمُوْنَ اَنْهِيْمَ اِنْ اسْتَعْمَلُوْا مِثْلَ ذٰلِكَ فِيْ اَمُوْرٍ
 دُنْيَايَا لَمْ تَنْتَمِ لِيْسَمِ وَالْحَامِسُ صَلَفٌ وَعُجْبٌ يَلْحَقَانِ الْاِنْسَانَ
 فَلَا يَنْقَادُ اِلَى اِنْ عَاطَنَا حَمِيَةً كَانَتْ خَفِيَّةً عِنْدَهُ وَلَا مَعْرِفَةً قَامَتْ لَهُ
 وَفِيْهِ ¹ يَقُوْلُ الْكُتَابُ (تَهْلِيْمِ 4, 10) رَشَعٌ كَنْبَةٌ اَمَوٌ بَلْ يُوْرَشِ
 اِيْنِ اَلْهِيْمِ كَلْ مِيْزْمُوْتِيُوْ وَلَا يِيْبُهُ اِنْ مِثْلَ هَذِهِ الدَّعْوَى لَا
 يَنْفَعُهُ فِيْ صِيَاغَةِ خَاطِرٍ اَوْ كِتَابَةِ حَرْفٍ وَالسَّادِسُ كَلِمَةٌ يَسْمَعِيْهَا الْمَرْءُ
 مِنْ اَمْلَاحِدِيْنِ فَتَنْصَلُ اِلَى قَلْبِهِ فَتَوْعَنُهُ فَيَقِيْمُ بَاقِيَ عَمْرِهِ عَلٰى وَعْنِيْهَا
 وَفِيْهِمْ يَقُوْلُ (مِيْسَلِي 8, 18) دَبْرِيْ نَرُوْنُ كَمَتَلَهْمِيْمِ وَهَسْ يُوْرُوْ
 حَرْرِيْ بَنْزٍ وَلَا يَنْفَكُرُ اَنَّهُ اِنْ لَمْ يَنْدَرَقْ لِلْحَرِّ وَالْبُرْدِ لَسَلًا يَعْمَلُ
 فِيْهِ اَحْلَاكُهُ وَقِتْلَاهُ وَالسَّابِعُ حَاجَةٌ ضَعِيْفَةٌ سَمَعِيْهَا مِنْ بَعْضِ
 الْمُوْحِدِيْنِ فَازْرَى بِهَا وَظَنَّ اِنْ اَللَّ كَذَاكَ وَفِيْهِمْ يَقُوْلُ الْكُتَابُ
 (رِيْه' 10, 30, II) وَهِيُوْ مِيْسَحَقِيْمِ عَلِيْهِمْ وَمِلْعَلِيْمِ بَسْ وَلَا
 يَخْطُرُ بِيَاثُهُ اِنْ ² بِيْرَازًا لَا يَحْسُنُ يَنْعَتُ ³ الثِّيَابِ اَلدِّيْبِيْقِيَّةِ لَسْ
 يَنْقُصِيْهَا ذٰلِكَ شَيْئًا وَالتَّمَنُّ رَجُلٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بَعْضِ الْمُوْحِدِيْنِ عَدَاوَةٌ
 فَجَعَلَهُ شَرًّا اِلَى اِنْ يَعَادِي رَبِّيْمَ ⁴ مَعْبُوْدِيْمَ مَعِيْمَ وَفِيْهِمْ يَقُوْلُ
 (تَهْلِيْمِ 139, 119) زَمِيْتَتْنِيْ كِنَاثِيْ كِيْ سَكْحُوْ دَبْرِيْخِ زِيْرِيْ
 وَلَا يَعْلَمُ ⁵ الْجَاهِلُ اِنْ عَدُوُّهُ لَا يَقْدِرُ اِنْ يَبْلُغُ مِنْهُ مَا قَدْ بَلَغَهُ هُوَ
 مِنْ نَفْسِهِ اِنْ نِيْسَ فِيْ طَاقَةِ عَدُوُّهُ اِنْ يَخْلُدُهُ فِي ⁴ اَلْعَذَابِ الْاَلِيْمِ
 وَاَمَّا اِنْ ⁶ كُنْ سَبِيْلُ [18] ضَلَاثُهُ اَنَّهُ فَسَّرَ فَوَاسِيْفُ ⁷ مِنْ اَلْمُؤْمَرِيْمِ

1) m. pl. suff. 2) M add. كُنْ. 3) m. يَنْقُتْ. 4) M om.
 5) m. om. 6) M كُنْ [et in marg. من]. 7) m. فَوَاسِيْقَا.

فأتى ارى منها 8 كثيرة الوجدان اولها ثقيل الكلفة على طبع
الناس فكما يشعر الطبع بمعنى قد ورد عليه ليشده ويوقفه بالحاجة
ويستعمله في الدين ياخذ في الهرب والحصر¹ من ذلك وهذه
العلة ترى كثيرا من الناس يقولون الحف ثقيل الحف مرّ فهم
يريدون الحربة ويهربون اليها وفيهم يقول الكتاب (يخوكال 15, 11)
دחקو מעל " לנו היא נהנה הארץ למורשה ولا יתייבסו
אנצל אתם ان اطاعوا الطبع في عربه من العمل والتد بقوا جيباء
نياء [17] ببطلان الزروع والكنون² والثاني للجهد الغالب على كثير
منهم فهو يخاضب بلسان الجهد يعتقد بقلب العجز فيقول جزافا
ليس شيء وكذلك يضمه وفي عاولاء يقول (هوشلا 3, 10) כי
עהה יאמרו אין מלך לנו כי לא יראנו את " והמלך
מה יעשה לנו ولا يفكرون في أنهم ان استعملوا بعض هذه
الجهالات³ واجازفات مع سلاطين الناس علكوا وبادوا والثالث ميل
المرء الى قضاء شهواته من الشهرة الى كل ماكل وكل منكح وكل
مكسب فبحرص على تسويغ⁴ فعل ذلك بغير تفكر وفيهم يقول
(תהלים 2, 53) אמר נבל כלבו אין אלהים ولا יתדגר* אנה
ان⁵ فعل مثل ذلك في مرضه بل في صحته فأكل كل ما (14)
اشتهى وغشى كل ما وجد هلك بذلك وساف والرابع ملل في
النظر وقلة تثبت عند الاستماع والتفكر فيقنع باليسير ويقول قد
نظرت فما خرج لي الا هذا وفيه يقول (משלי 27, 12) לא יחרך

1) والحصر M. 2) والكنون M. 3) الجهولات m. 4) m. et
M تسويغه. 5) m. om.

كثيرا ما يجمع ابنين والنساء مع الآباء في ذكر الآيات والبراعين
ثم افول في تقريب ذلك كمن وزن من ¹ مل عوانف درهم
خمسمة ² رجال 22 ³ درهما ونسنته رجال كآ ⁴ واحد 16 وتلثين
ونسبعة رجال كآ واحد 14 وسبعين وثمانية رجال كآ واحد 12
ونصفا ⁵ ولتسعة رجال كآ واحد 11 وتسعا ⁶ واراد بالعاجل ان
يحقق عندهم ما بقى من امال فبو يقول نيم ان البقي 500 درم
ويجعل دليله على قوته وزن الامال فاذا وزنه ⁶ بالعاجل فوجد
500 درم وجب عليهم التصديق بما قاله نيم وم ⁷ مليون الى ان
يعرفوا من طريق الحساب كآ واحد على قدر نيمه وعناينه ⁸
واعترض العوائف آياه وكمن اخبر بعلته ⁹ ما بحال من احوال
المرض فيو يعنى بالعاجل علينا علامة طبيعيتة الى ما يقف
الملمس نها ¹⁰ من طريق النظر على مطلوبه وينبغي ان نعتقد
ايضا ان دينا لم يزل لله على خلقه من قبل بنى اسرائيل بنبوته
وايات معجزات وبراعيس واضحة من حضر حجوج بما* ادركته
حاسة بصره [ومن] نقلت اليه حجوج بما ¹¹ ادركته حاسة سمعه وكما
قلت التوربية عن بعضهم (בראשית 19, 18) כי ידעתיו למען
אשר יצוה את בניו

واتبع هذا الكلام بما يقع لي من عيون الاسباب التي ¹² افعدت
من كفر وكذب عن التصديق بالآيات والبراعين والنظر في الاماكن

1) M om. 2) m. fem. 3) M et m. et edd.; at legendum est 20 (כ pro כ). 4) M semper لكل. 5) m. et M nominn. 6) m. ووزنه.. وجدوه. 7) m. ממילין. 8) M וענינה. 9) M add. وحسب. 10) m. et in marg. عنه بحال. 11) m. om. טבעה טבעיה.. الملمسها. 12) m. masc.

الزمان وأنه¹ ان احالنا في معرفة دينه عليها اقمنا زمانا لا ديس لنا * الى ان تتم لنا² الصناعة وبنتم³ استعمالها ولعل كثيرا منا لا تتم له الصناعة لنقص فيه او لا يتم له استعمالها لصاغر يلدحقه او لان الشبه تتسلط عليه فتحيّره وتذهله فكفانا عز وجل بالعاجل هذه المون كلها وبعث الينا برسوله⁴ اخبرنا بهما خبرا واورانا بعيوننا علامات عليهما وبرايعين عنهما ما لم يتسلط⁵ عليه الشكّ ولم نجد الى دفعه سبيلا كما قل (שמיות 22, 20) אתם ראייתם כי מן השמים דברתי עמכם וخطב رسوله بحضرتنا فجعل⁶ موجبا لتصديقه دائما كما قل (ibid. 19, 19) בעבור ישמע העם בדברי עמך וגם כך יאמינו לעולם فوجب علينا من وقته قبول امور الدين بجميع ما انطوت عليه لانه قد تبرهن (18) بالشاهد لخصوس ووجب قبوله على * ما نقل الينا⁷ بدليل الخبر الصادق كما سنبين وامرنا ان ننظر على مهل الى ان يخرج لنا ذلك بالنظر [16] فلم نزل من ذلك الموقف حتى وجبت علينا حاجته ولمرنا اعتقاد دينه بما رآته عيوننا وسمعته آذاننا فان طال الزمان بالنظر⁸ منا الى ان يتم نظره لم يبال⁹ ومن تأخر بعائف عن ذلك لم يبيق بلا دين ومن كان من النساء والاحداث ومن لا يحسن ان ينظر فدينه تلم له حاصل ان كل الناس مشتركون في انعلوم الحسيّة فسبجان للحكيم المدبر ولذلك تراه في التوروية

1) m. انه. 2) m. om. 3) m. ليتم. 4) M pl. 5) m. تسلط. 6) M وجعل ذلك موجبا. 7) M من نكل. 8) M فالناظر. 9) M يبال.

لذلك اصل يقولون لهم بنوهم عموذا تكذبونا¹ انت يا فلان اليس
 عذره ضيعتک وانت يا فلان اليس عذره روضتک انتی منها لم
 تنزلوا² تنتقون عذا مم³ لم يكن البنون [15] يقبلونه منهم بوجه
 ولا سبب وقوله هیت אלוה דיבלעד⁴ يريد به انه انما كنتم
 تتخوفون ان يكون بعض ما اخبرت⁵ بانه كان او بعض ما اخبركم
 بانه يكون ليس كذاك لو كان خلف وقع من غيري فلعلی كنت
 لا اقف على ما يصنعه فان انا واحد فانا محيظ بعلم جميع ما
 صنعته وما اصنعه وقوله ואין זור כל ירעה⁶ يدخل فيه اجلاء
 الناس وحكماء وم ان تقع لفضة زور على ناس اجلاء كقوله
 (ישעיה 1, 51) הכיטו אל זור חצנתם وايضا (תהלים 44, 89)
 אף השים זור חרבו ويريد بذلك انه لا حكيم ولا جليل الا
 وانا اعرفه فلا يجوز ان تكون عند حجة عليكم في دينكم ولا
 خسر⁷ مذعبكم لاتي قد احضت⁸ بالكل علما وعرفنكم آياه

فعلى عذا السبيل يرحمك الله فنظر ونفحص لنخرج الى فعل ما
 عرفناه ربنا بالعلم وبالضرورة يتصل بهذا القول باب لا بد منه وهو
 ان نسل فنقول ان كانت الامور الدينية تحصل بالبحث والنظر
 الصحيح على ما اخبرنا ربنا فما وجه الحكمة في ان اذا بها من
 جهة الرسالة واقم علينا⁷ براعين الايات المرئية لا البراعين العقلية
 ثم نجيب بتوفيق الله تع للجواب التام ونقول لعلم الحكيم ان
 المطلوبات المستخرجة من صناعة النظر لا تتم الا في مدة من

1) M تكاذبون. 2) m. et M تنزلوا. 3) M ما لم. 4) M
 به. superser. خبرت. 5) sive كسر. 6) m. حطت. 7) m. عليها.

תדהו הואל תיראו במה כי מנאעא האבדאל היא נקומ מקאם אלף
 ויריד בה מן אלקאם נפסו ולחגג כי זאתה¹ קאם קאל ענאק
 (יחוקאל⁶, 2) ואתה בן אדם אל תירא מהם ומדכריהם אל
 תירא וקל איצא (שמות 20, 9) הירא את דכר " וקולו הלוא
 מאז השמעתיך ייריד בה האخبار אלתי תאלי וקולו והגדתי ייריד
 בה האخبار אלתי מצט קאם קאל ענאק (ישעיה 22, 41) הראשנות
 מה הנה הגידו ונשימה לבנו ונרעה אחריתן (12) או
 הכאות השמיענו² וקולו ואתם ערי ישייר בה אל מא שאעד
 אקומ מן האית המעגרת³ ומן البراهين الباهرة وهي على أنها⁴ كنيبة
 מן حلول العشر آفات وشقّ البحر وموقف **س**لوا⁵ فأتى اري امر آية
 المن اعجب الآيات كلها لان الشيء الدائم اشدّ تعجباً⁵ من
 الغير الدائم⁶ لانه لا يختر على البال حيلة في ان يعال قوم
 مقدار⁷ شبيهه بالفى الف انسان اربعين سنة لا من شيء الا من
 طعام مبتدء بيندئه الخالق لهم في الهواء ولو كان هاعنا وجه
 للحيلة الى بعض هذا لسبق اليها الفلاسفة المتقدمون فكانوا بها
 يتنون تلاميذهم ويعلمونهم للحكمة ويغنوم عن المتكسب وعن
 الاستزاد⁸ ولو جاز⁷ ان يكون سلف بنى اسرائيل تواطوا على هذا
 المعنى ان يكذبوه فكفى بشرط كلّ خير صادق ومع ذلك فكانوا
 اذا قالوا لبنبيهم آنا اقمنا في القفر اربعين سنة ناكل المن ولم يك

1) m. דאתהם. 2) edd. laudant 42, 9. 3) m. pl. 4) ita
 m. et M, sed edd. انحاء انحاء = פנים. 5) m. מעגרת. 6) M ut
 edd. ולא يجوز. 7) m. אלאסתפראד. 8) m. אלאסתפראד.

اعلم ارشذك الله يا ايها الناشر في هذا الكتاب انا¹ انا نبحث وننظر في امور ديننا معينين اجدنا ليصح عندنا بالفعل ما علمنا من انبياء الله بالعلم والثاني نرد على من يطعن علينا في شيء من امور ديننا وذلك ان ربنا تبارك وتعالى لقنا كل ما يحتاج اليه من امور ديننا بتوسط انبيائه بعد ما صحح لهم النبوة عندنا بالآيات والبراهين فامرنا بان نعتقد تلك المعاني ونحفظها وعرفنا انا² اذا نظرنا وفحصنا³ اخرج لنا النظر الصحيح المستوفي في كل باب مثل ما نبأنا به في قول رساله واعضانا امانا انه لا يمكن ان تكون علينا حجة للملحدين في ديننا ولا طعن للناشئين في امانتنا ذلك قوله فيما اخبرنا به من ان الاشياء كلها مبتدعة وحو الخالف ابتدعها وحو [14] واحد لا شريك له (يش'زيا 6, 44) كذا امر ' ملך ישראל וגאלו ' זכאות אני ראשון ואני אחרון ומבלעדי אין אלהים **وقل بعده** في ما امرنا به ونهاها منه واخبرنا به انه كان **وانه يكون** (ibid. 7) **ومى כמוنى يقرأ ويغيره** ويعرکه ל' משומי עם עולם ואתיות ואישר תבאנה יגירו לדנו **وسكن** روعنا من مخالفينا بانه لا يمكن ان يظلموا علينا بحجة ولا يظلموا بلانم **كما قل بعده** (ibid. 8) **אל תפחדו ואל תרהו** הלוא **ניאו השמעתיך והגדתי** ואהם עדי **היש אלוה** מבלעדי ואין **צור כל ידעתי** **فقوله** **אל תפחדו** يريد به من احوال⁴ **للخصوم** في كثرتهم وقواهم واخلاقهم **كما قل عنائك** (13, 51) (ibid.) **وتفחד** **تמיד** **כל היום מפני** **המת** **המציק** **وقوله** **ואל**

1) m. om. 2) M om. 3) m. **ופצחנא**. 4) M **احوال**.

عند عوامهم كما ترى عوام هذا البلد يظنون ان كل من صار
 الى بلد الهند استغنى وكما قيل عن بعض عوام امتنا انهم
 يظنون ان شيئا يشبه التتین بينلع القمر فينكسف وعن بعض
 عوام العرب انهم كانوا يظنون انه من لم تناحر ناقته على قبره
 حشر وهو راجل ومثل هذا كثير (11) مما يصاحك منه فان قل
 فان الخواص من علماء بنى اسرائيل قد نهوا عن ذلك وخاصة
 النظر في اوائل الزمان واوائل المكان اذ قالوا (حגיגה 11) כל
 המסתכל בארבעה דברים רתוי לו כאילו לא בא לעולם
 מה למטה מה למעלה מה לפניו מה לאחור قلنا واستעמنا
 بالرحمن ان النظر الصحيح لا يجوز ان يمنعنا منه وخالفنا قد امرنا
 به مع الخبير الصادق كقوله (ישעיה 21, 40) הלוא תדעו הלוא
 תשמעו הלוא הגר מראש לכם הלוא הבינותם מוסרות
 הארץ ואל الاولياء بعضهم لبعض (איוב 4, 34) משפט נכחה
 לנו נדעה בנינו מה טוב וכמה للخمسة نفر في هذا اعنى ايوب
 والافو وבלדר وצופר ואליהוא اقول واسعة وانما منعوا من
 عزل² كتب الانبياء ناحية والاخذ بما يقع لكل واحد من راي
 نفسه في اخطاره ببائه اوائل المكان والزمان فمن ينظر على هذه
 الجهة قد يصيب وقد يخطئ وعلى ان يصيب فهو على غير دين
 وان اصاب الدين وثبت عليه لم يؤمن انتقاله عنه بشبهة تنتصب
 له فتفسد عليه اعتقاده ونحن فمجمعون على تخطئة فاعل هذا
 وان كان نظارا وانما نفحص نحن معاشر بنى اسرائيل وننظر على
 طريق غير هذا وهو ما³ اذكره واوضحه بعون الرحمن

1) m. ראוי. 2) עדל m. 3) m. רא.

ابطلها وذلك كقول اهل الدهر اعتقدنا الاشياء قديمة لاننا لا نصدق
 الا بما يدركه حسنا والا يصدقوا الا بما ادركه حسهم يمنعهم
 اعتقاد الاشياء قديمة ان لا يمكن ان يحسوا القديم في قدمه وربما
 قل قائل ابين¹ كذى لعلته كذى وتجده قد دخل في اصعب
 مما عرب* منه كما عرب² بعض الموحدين من القول بانّه لا يقدر على
 ردّ امس لئلا يصفه بالعجز فدخلوا في ما هو شرّ ووصفوه بالحال
 وعلى ما سنذكر في بعض المقالة الثانية ان شاء الله تع فخاص
 الآن اذا التمسنا اثبات حقيقة بالعلم الضرورى حرسناه من هذه
 الـ^{٦٦} فنون المفسدة له وهو الا يكون غيره يقضى به حق
 * لخصوس ولا يكون غيره يقضى² [به حق] المعلوم ولا يكون
 مفسدا لحقيقة اخرى ولا مناقضا بعضه بعضا فكيف ان
 يدخل في شرّ مما كره وذلك بعد حراسة لخصوس والمعقول بالندرية
 التى وصفنا فصار⁷ معان مع الصبر لصناعة النظر الى تمامها
 خرجت لنا للحقيقة صحيحة واذا اخذ غيرنا في ان يدعى³ بالعلم
 الضرورى امتحنا قوله بهذه السبع فاذا احك بمحكها وتقسّم⁴ بميزانها
 كان صحيحا ايضا مقبولا نستعملها وكذلك في معاني الخبر الصادق
 اعنى كذب النبوة لكن ليس هذا موضع⁵ اشرح فيه ضرورتها وقد
 شرحت منه طرفا واسعا في صدر تفسير التورية فان قل قائل فكيف
 نحكم علينا النظر في المعلومات وتحريرها حتى نعتقدنا على ما
 تتيندس وتتمكن والناس ينكرون هذه الصناعة وعندم ان النظر
 يودى الى الفكر [13] ويخرج الى الرندقة فنقول ان عذا انما عو

1) M ut edd. اثبتت M. 2) m. om. 3) M يدلنا. 4) M
 وتسقم. 5) l. accus.

وذاك كالذين اعتقدوا ان الحجرة لما يشاهدون من بياضها كان عليها مدار فلک الشمس قديما فعند امتحان كلامهم وجدنا غيره ممكنا وهو ان يكون ذلك بخارا يتصاعد او جزء ناريا قائما او كواكب صغارا مجتمعة او ما سوى ذلك فساقط ما قالوه¹ واذا قال قائل اعتقدت كذى لئلا ابطل المعقول وجب ان ننظر ان كان ذاك المعقول يثبت² لنا بغير ما اعتقده (10) بطل ما اعتقده وذاك كالذين زعموا ان ههنا ارضا اخرى سوى هذه وان دليلهم على ذلك لنكون النار في الوسط ان ككل شيء شريف فهو محفوظ في الوسط وقد استنقم لنا اعتقاد ذلك للانسان الساكن في الارض [93] النى في وسط الكل وسقط عنا ما التزموا به واذا قال قائل اعتقدت كذى قياسا على الخسوس وكان معتقده ذاك يفسد محسوسا آخر كان العمل على اعظم الخسوسين وما يوجبه كالذين زعموا ان الاشياء ابتدئت من الماء لان الحيوان من عنصر رطب وتركوا ما يشاهدوه من ميوعة الماء وسيلانه فلا يجوز ان يكون اصلا ان لا يقوم بذاته واذا التقى في الاستدلال مثل هذين فاعظمهما اولى بالدلالة واذا قال قائل اعتقدت كذى قياسا على الخسوس وكان بعض قوله يناقض بعضه فقله باطل كقول الذين زعموا ان الخير هو ما لذنا لانهم كذى يحسون³ وليس يتذكرون ان قتلهم يلدذ اعداءهم كما ان قتل اعدائهم يلدذهم فيكون خيرا شررا معا متناقضا واذا قال قائل اعتقدت كذى لعلته كذى وحررنا تلك العلة فوجدناها توجب شيئا آخر لا يعنقده فقد

1) ممما قالاها م. 2) لاه بمما م. 3) يحسون م.

ومع ذلك فنراه تارة طاعنا في الجنوب واخرى في الشمال فنعلم من ذلك انه لو كانت له حركة واحدة فقط لم يختلف مسيره وعرضه وان مشاهدتنا لاختلافهما يوجب ان يكون له حركات كثيرة وان الحركات الكثيرة لا تكون الا من اجرام كثيرة اذ كان للجرم الواحد لا يتحرك في آن 1 واحد حركتين مختلفتين فكيف 3 او 4 وان الاجرام الكثيرة المتساوية الاشكال يقطع بعضها بعضا فلذلك الحركات ينقص بعضها بعضا او يزيده وان ذلك لا يصح لنا الا بالصناعة الهندسية ترينا مداخله شكل في شكل على طريق التركيب بعد وقوفنا على البسيط منه فبدينا بمعرفة الاشكال البسيطة بعد النقطة والخطوط حتى 2 بمعرفة الشكل المثلث والمربع والدور والمداخل والمماس والمقاطع 3 وما من اقسامه يستحيل وما منها يستقيم حتى عرفنا ان اشكال الافلاك كرية او مستديرة وان بعضها موضوع في داخل بعض فبنم هذه الصنائع ما وضح لنا ان مسير القمر مركب من 5 حركات فيجب ان نعتقد ان هذه الصنائع كلها حق ان لا يتم لنا اعتقاد اختلاف مسيره على الرسم الطبيعي الا بيا وان قد اوضحنا كيف يكون العلم الضروري فيجب ان نذكر ما يحرسه من الفساد وذلك ان اكثر تنازع الناس واختلافهم 4 واستدلالاتهم به ومنه ونقول انه اذا قل قل اعتقدت كذاي لثلا ابطل لحسوس وجب ان ننظر فلعل لحسوس يثبت بغير ما اعتقده فان كان كذاك فمعتقده ساقط

1) m. et M واحدة M. 2) M add. علمنا. 3) M add. حتى وصل [وصلنا ل.]. الى معرفة الشكل القناع ut edd. 4) M (= واختلاف) superscriptis s et n ادلنا استدلانهم.

اخر معه فيجب ان نعتقدها كلها قليلة كانت او كثيرة ان لا يقوم ذلك المحسوس الا بها فربما كانت واحدة وربما كانت اثنتين او 3 او 4 او اكثر من ذلك فلو بلغت ما بلغت ان لا بد من ذلك للحسوس فلا بد منها كلها فالما الفراد منها الواحد فالنا اذا راينا دخانا ولم نر النار التي تولد عنها ذلك (9) الدخان فواجب ان نعتقد وجدان النار بوجودان الدخان ان لا يتم هذا الا بهذا وكذلك اذا سمعنا صوت انسان من وراء حائط فيجب ان نعتقد وجدانه ان لا يكون صوت انسان الا عن انسان موجود واما ما زاد على الواحد منها فكما نرى الغذاء يرد بطون للحيوان مجسما ويخرج ثقله منها فان لم نعتقد 4 اشياء لم يتم* ما ادركه¹ حسنا وفي ان فيها [92] قوة جاذبة للغذاء الى داخل وقوة ماسكة له الى ان ينصح وقوة هاضمة له مناسبة وقوة دافعة لثقله بها ما صار الى خارج فاذا كان للحسوس لا يتم الا بهذه الاربعة فيجب ان نعتقد ان الـ 4 حق² وربما لم يتم لنا اعتقاد ما شاعدهنا حتى نشئ صناعة تحققه لنا وربما احتجنا الى صنائع كثيرة فاذا صح ان ذلك الشيء للحسوس متعلق بها وجب ان نعتقدها كلها حقا حتى يثبت ذلك للحسوس وذاك كما نشاهد القمر يطلع على الارض ويغيب في اوقات مختلفة من ليل ونهار³ ومع ذلك يسير مسيرا طويلا ومسيرا قصيرا كما يقصر احيانا عن بلوغ احدى المنازل الـ 28 التي ادركناها فسميناها باسماء ويمتد احيانا فيجوزها

1) m. sed in marg. emend. ما ادركناه بحسنا M ادراكه m.

2) m. حقها, M r. ان نعتقدها اربعتها حقا. 3) M cum artic.

السبب في ذلك هو اذا كان الماء اعقب مقداراً من مقدار طول
القائمة فاذا تحررتنا من عذبه وما اشبهها خرج اعتقاد المحسوسات
حججاً ولا يغلظنا التخيل كما قال (مولدس 22, 3, II) **ויראו**
מואב מנגר את המים אדמים כדם واما المعقولات فكل
ما تصور في عقلنا¹ السليم من الآفات فهو علم حقيقي لا شك
فيه بعد ان نعلم كيف ننظر ثم نستوفي النظر ونحترز من
[التخيلات] والاحلام فان قوما اثبتوها حقائق [مبدعة على صورات]
ما راعوا الانسان وكان عندهم [ان يلد]تزموا ذلك ثلماً يدفعوا²
المشاعد [ولم يعلموا ان بعضها] يكون من معاني النيار [الماضي
التي جازت]ات الفكر وفيه يقول (קהלת 2, 5) **כי בא החלום**
[כרב לגנין] وبعضها من قبل الاغذية وحرها [وقررها] وكثرتها
وقلتها وفيه يقول (الكتاب (ישעיה 8, 29) **והיה כאשר יחלם**
הרעב והנה אוכל [وبعضها] من قبل الكيموس الغالب على
الترج [والخار] والرطب يخيل افراحا وملاكي واليباس يخيل احزاناً
وما³ وفيه يقول الوجد العليل (ايوب 7, 13) **כי אמרתי הנחמני**
ערשי- (14) **וחתחני בחלמות ומחוינות הבעתני** وأتساء
فيها لغة ما علوية تشوبها على طريف التلخيص والتمثيل **ב'ק'**
(ibid. 33, 15) **בחלום חזיון לילה כנפל הרדמה על אנשים**
בחנומות עלי משכב (16) **או יגלה און אנשים** واما الضروريات
من العلوم فاتا اذا ادرك⁴ حسنا شيئاً ما وتحققه
وكان ذلك الشيء لا يثبت في نفوسنا اعتقاده الا باعتقاد اشياء

1) in textu et عقولنا انسلمية. 2) M indicat. 3) M ومواتم.
4) M واما. 5) lacuna in codice m. ab hoc verbo terminatur.

בהם נפתל [ועקש] תִּם חֲקֹק לְנָא אֲנִיעַמ אֲנִיעַרִי [בִּאֲנֶה כֹּל מָא יוֹדִי] אֵלֵי אֲנִי דִּפֵּע שֵׁי מֵן אֲמִכְסוּס [אוּ מֵן אֲמִעְקוּל] פִּהוּ בִּאֲטֵל פִּלְמָא בִּטְלָן [מָא דִּפֵּע] אֲמִכְסוּס פִּכְמָא קֹל (א'ב 4, 18) טַרְף נִפְשׁוּ כִּאֲפּוּ הִלְמֵעֲנַךְ תַּעֲזֹב אֲרִיזָא וְיַעֲחֹק צוּר מִמִּקְמוּ וְאִמָּא בִּטְלָן מָא דִּפֵּע אֲמִעְקוּל מֵן אֲתִכְזֵב וְאֲלִדְבִי פִּקֹּל פִּיִּיה (ibid. 24, 25) וְאִם לֹא אֲפּוּ מִי יִכּוּבְנֵי וְיִשֵּׁם לֹאֵל מִלְתֵּי תִּם עֲרַפְנָא אֲנִי כִּיִּיעַ אֲנִי כִּיִּיעַ אֲנִי מִבְּנֵי עֲלֵי מָא אֲדִרְכְּנָהּ בְּחֹאֲסֵנָא אֲלִי דִּכְרָאָהָ וְמִפְרַעָה מִנְהָ וְמִסְאֲחֲרַגָה עִנְהָ אֲנִי קֹל (3, 2, 34) שִׁמְעוּ חֲכָמִים מִלֵּי וִידְעִים אֲזִינּוּ לֵי כִּי אֲזִן מִלִּין וְחֹךְ יִטְעֵם לֹאֲכֹל תִּם חֲקֹק לְנָא אֲאִיבָר אֲלִדְבִי אֲנִי חֲקֹק בְּקוּלֵהּ (8) (19—17, 15) אֲחֹךְ שִׁמְעֵ לֵי וִוָה חֲזִיִּתִי וְאֲסִפְרָה אֲשֶׁר חֲכָמִים יִגִּידוּ וְלֹא כִּחְדוּ מֵאֲבוֹתֵם לֵהֵם לְבָרַם נִתְנָה אֲרִיזָא וְלֹא עֲבַר זֶר כִּתּוּכֵם [וְלִישָׁא אֲשִׁרָא] שְׁרַחְנָהָּ אֲנִי תִּפְסִיר [עֲזֵה אֲלִפְסִיף אֲנִי] מִוְשַׁעָהּ וְאֲנִי קֹד דִּכְרָנָא [עֲזֵה אֲלִפְסִיף] אֲנִי פִּינְבִיעִי אֲנִי נִשְׁרַח כִּיִּפ [אֲלִסְתִּלָּל עִנְהָ] וְנִקּוּל אֲמָא עִלְמֵ אֲלִסֵּם פִּכֹּל [מָא וְקַע אֲנִי] חֲסֵנָא אֲלִכְבִּיעַ בְּאֲוִסְלָהּ [אֲלִי בִּינָנָא וְבִינְהָ] פִּיכְבִּב אֲנִי נִעְתִּקֵּד אֲנִי עֹו עֲלֵי חֲקֹק [מִתֵּל מָא] אֲדִרְכְּנָהּ לֹא שִׁכָּה פִּיִּיה בַּעַד אֲנִי נִתְ[דִּבֵּב בְּחָל] אֲלִתְחִלִּיָּתֵּי¹ פִּלְא נִעְלַט בִּיהָ כִּלְקוּם [אֲלִדְבִי] אֲעִתִּקְדוּ אֲלִי הַצֹּרֵה אֲלִי תִּרִי פִּי אֲמָרָהּ אֲנִי מִבְּדַעָה עִנְהָ עֲלֵי אֲלִפְיִקָהּ וְאִמָּא אֲנִי חֲאֲסִיִּיִּתֵּי אֲלִי אֲגִסָּמֵי אֲלִי חֲפִיִּילָהּ אֲנִי תִּעֲרַסֵּם מִוְשַׁעָהּ מָא יִקְבִּילָהּ וְלֹא כִּלְקוּם אֲלִדְבִי אֲנִי אֲגִעְלוּ אֲלִי הַצֹּרֵה אֲלִי תִּרִי פִּי אֲמָרָהּ מִנְעִסָהּ אֲנִי לִישָׁא חֲפִיִּיקָהּ תִּבְדַּע פִּי דִּלְכֵּי אֲלִי וְלֹא יִעֲלִמוּ אֲנִי

1) אֲלִתְחִלִּיָּתֵּי.

ويحمد الحركة وآخر اثبت جميع الاشياء ماحركة ويحمد السكون
وكل واحد يجعل ما اسندل به خصمه شتًا وشبهة وأما نحن
جماعة الموحدين فنصديق بهذه الثلاث مواد التي للعلم ونضيف
انبيها مادة رابعة استخرجناها بالثلاث فصارت لنا اصلا وهي صدحة
للخبر الصادق فانه مبني على علم الحس وعلم العقل كما سنبين
في المقالة الثالثة من هذا الكتاب فنقول هاعنا ان هذا العلم اعنى
للخبر الصادق والكتب المنزلة يحقق لنا هذه ال 3 اصول انها
علم صحيحة لانه يحصى الحواس في باب نفيها عن 2 الاوثان فيجعلها
5 يضم انبيها 2 ان يقول (ههيم 5, 115) فلهه ولا يدررو
عينيه لهه ولا يراو - لا يهرو بدرورم فيذه ال 5 الاوائل هي
بعينها الحواس والاتنتان المضمومتان 3 انبيها احديهما للحركة ان
قل رجليهه ولا يهلبو وبها يعلم التثقيب والتخفيف 4 كما
يعاني 5 الانسان عن التحرك لثقله ولاه يمنعه الحقة وذلك ان قوما
تعرضوا 7 للزيادة على عدد الحواس ثقالوا فبيها ذا تعلم 8 الحقة
وانثقل فنقول بدائم 9 للحركة فتوجد سهله او صعبه والاخرى المنطق
ان قل لا يهرو بدرورم وهو جملة الكلام ذو الاسماء والتأليف
والمقدمات والبراعين على ما شرحنا ثم حقق لنا علم العقل 10
* فامر بالصدق لا الكذب [كقولوه (منشلي 7/8, 8) بي] انمته
يهو حبي وتوعبت شفتي [رشع, بزارق] كل امري في اين

والاثنين M والاتنتان المضمومتان m. 3) على m. 2) عليه m. 1
يمنعه et infra يعوق M 5) التثقيب والتخفيف بما M 4) المضمومة
M 8) الزيادة في M 7) ولا M prima manu, اولاً m. 6) تخفته
in rasura. 9) M in marg. emend. بحاس (ut in edd.)
10) pagina sequens omissa est in cod. m.

الشاهد والثانية علم العقل والثالثة علم ما دفعت الضرورة اليه
 وتنتج ذلك بشرح واحد واحد من هذه الاصول ونقول أما علم
 الشاهد فهو ما ادركه الانسان باحد ال 5 حواسّ أما ببصر او بسمع
 او بشمّ او بذوق او بلمس وأما علم العقل فهو ما يقوم في عقل
 الانسان فقط مثل استحسان الصدق واستنقاج الكذب وأما علم
 الضروريات فهو ما ان لم يصدّق به الانسان يلزمه ابطال¹ معقول
 او محسوس فاذ لا سبيل الى ابطاله² فيضطرّ الامر الى التصديف
 بذلك المعنى كما نضطرّ الى ان نقول بان للانسان نفسا وان لم
 نشاهدها ثلّا نبطل فعلها الظاهر وان لكل نفس عقلا وان لم
 نشاهدها ثلّا نبطل فعله الظاهر وهذه ال 3 اصول وجدنا من
 الناس كثيرين ينكرونها فالتقليل منهم من محمد الاصل الأوّل
 وسنذكرهم في المقالة الاولى من هذا الكتاب ونردّ عليهم وبجحودهم³
 الاصل الأوّل فقد محمدوا الثاني والثالث ان هما مبنيان عليه * واكثر
 منهم من اقرّ بالأوّل ومحمد الثاني والثالث⁴ وسنذكر قولهم ايضا في
 المقالة الاولى⁵ ونردّ عليهم واكثر من الجميع من اقرّ بالاصلين الأوّلين
 ومحمد الثالث وسبب اختلاف مقاديرهم في ذلك لان العلم الثاني
 اخفى من الأوّل وكذلك الثالث اخفى من الثاني فالجحود⁶
 يسرع الى [91] الخفى اكثر من اظاهر وقوم محمدوا هذا العلم
 انصيافا⁷ على البطل فكّل فريق منهم يثبت ما نفاه خصمه ويحتجّ
 (7) له بان الاضطرار دفعه الى ذلك كمن اثبت جميع الاشياء ساكنة

١ ابطال احد هما M recte 2) ابطاله المعقول او احساس م. 1
 3) m. om. و. et بجحوده M. 4) m. om. 5) m. 6) في الجحود M
 اصنافا M 7) في الجحود M

عبيد اعتقدوا أنه لا مولا لهم واعتمدوا على ان ما انكروه بنزل
وما اثبتوه ثبت عاؤلاء الراسخون في غمرات الجهل وقد بلغوا الى
حضيض الهلاك فان كانوا صادقين فمن كان منهم لا مال له فليعتقد
ان صناديقه واسفله ملوؤة مالا [90] فيرى ما الذي ينفعه او
يعتقد انه ابن سبعين سنة وعو ابن اربعين فينظر ما يجادو
عليه او يعتقد الشيع اذا كان جائعا والرسى اذا كان عطشان¹
والاستتار² اذا كان عريانا فينظر حاله كيف تكون ومن كان منهم له
عدو ملط³ فيعتقد ان عدوه قد مات وعلك فلا يجذره فما اسرع
ما ياتيه ما لم يخفه وهذا هو للجهل لخص من قوم ظنوا انهم اذا
لم يعتقدوا ربوبية⁴ استراحوا من امره ونهيه ووعدته ووعيدته وسائر
ما لاهم ذلك ويقول الكتاب في مثلهم (تعالى 3, 2) **دنتקה انا**
دوكرتو دمو وهوذا بعض الهند قد تجلد على النار فيهي له
محرقة كلما باشرها وبعض المتفتين يتجلد على العصي والمقارع
وفي توهمه اتي وقت طلغته⁵ كذاك واشد تكون حال المتجربين
على خالف الكلد في هذا المعنى فهم مع جهلهم لا يسلمون مما
الزمنه⁶ حكمته وكقوله (ايوب 4, 9) **انكم لادب واوميئ كح مي**
الكשה ايليو ويئلهم وان قد انقضى ما اردنا⁷ الحاقه
بالقول الاول فينبغي ان نذكر مواد الحق ومعطيات اليقين اني
في معدن كلد معلوم وينبوع لكل معروف وتكلم عليها بمقدار
ما يوافق * قول صدره هذا الكتاب ونقول انها 3 مواد الاولى علم

1) m. et M triptot.; sed efr Alfijja p. 285. 2) M **والستر**.

3) **طالغته** M 5) **رب** M add. 4) **موميك**, (مضيل) **موسيل** M 3)

6) **قصد** M 8) **راينا** M 7) **اوجبته** M **ا لامחה** m. 6)

لכם לצדקה קצרו לפי חסד ואלו ان תנשג הנמרה من شجر¹
فتصير غداء كقوله (משלי 18, 3) עץ חיים היא למחזיקים בה
وان قد فرغنا ممّا اردنا ان نذكره من حلّ² الشبه والشكوك
فينبغي ان نبين ما الاعتقاد ونقول انه معنى² يقوم في النفس لكل
شيء معلوم بالحال التي هو عليها فاذا خرجت بيده النظر اکتنتفها
العقل³ فانطوت عليها وحصلتها في النفوس فاجتتها فصار الانسان
معتقدا لذلك المعنى الذي حصل له ودفعه في نفسه لوقت آخر
او لاوقات كقوله (משلي 14, 10) حکמים יצפנו דעת ופי אויל
מחתה קרוכה وقال ايضا (איוב 22, 22) קח נא מפיו תורה
والاعتقاد على ضربين حق وباطل فالاعتقاد الحقيقي هو ان يعتقد
الشيء على ما هو الكثير كثيرا والقليل قليلا والسواد سوادا والبياض
بياضا والموجود موجودا والمعدوم معدوما والاعتقاد الباطل هو ان
يعتقد الشيء بخلاف ما هو الكثير قليلا والقليل كثيرا والبياض
سوادا⁴ والسواد بياضا والموجود معدوما والمعدوم موجودا (6)
فالحكيم الجيد من جعل حقائق الاشياء اصلا واجرى اعتقاده
عليه ومع حكيمته فهو يثقف⁵ الموثوق ويجذر من الخذور والجاهل
الذميم من جعل اعتقاده هو الاصل وقدّر ان حقائق الاشياء تتبع
اعتقاده ومع جهله فهو يثقف الى الخذور ويجذر من الموثوق وعلى
ما قال (משلي 16, 14) חכם ירא וסר מדע ונסיל מתענב
ובונה واضيف الى هذا القول ذكر تعجبي من قوم⁶

1) M ut edd. 2) M .. الذى .. النفس .. حال M

3) m. اکتنتفها العقل. sed cfr femm. seqq. 4) m. اسودا ابيض.

5) l. 1. M mutilatum. الى - = الى الموثوق.

يستتمها فكانوا من¹ اليائسين وعلى ما قل الكتاب (משלי 15, 21) אדם תועה מדרך השכל בקהל רפאים ינוח וקל علماء بنى اسرائيل في من لا يستوفي معنى² الحكمة (סנהדרין 88 ז) משרבו תלמידי שמואי והלל שלא שמשו כל צרכן רבתה מחלוקת
 فدلتنا قولهم هذا ان التلاميذ اذا لم استوفوا التعلّم لم يكن في ما
 بينهم خلف ولا شعوب فلا يردّ الجاعل³ الصاجر ذنبه على البارى
 جلّ وعزّ يقول هو نصب له الشكوك بل⁴ جهته او ضاجره اوقعه
 فيها على ما شرحنا بل لا يجوز ان يكون فعل من افعاله دفعة
 يرفع الشبه فيخرج عن رسم المخلوقين وهو مخلوق ومن لم يحل
 [7] بهذا ذنبه على ربه لكنه تمنى⁵ ان يجعله الله يعلم علما لا
 شبيهة معه فأتما سأل ان يجعله ربه شبيها به لان الذى يعلم بلا
 سبب هو خالف انكّل تبارك وتقدّس وعلى ما سنبين في ما يستأنف
 وأما سائر الخلق فلا يمكن علمهم الا بسبب وهو الطلب والنظر
 المحتاجون! الى مدد كما وصفنا فهم⁶ من أول آن⁷ تلك المدد الى
 آخرها في شبه على ما شرحنا ولحمودون م الصابرون على⁸ ان يخلصوا
 الفضة من الزيف كقوله (משלי 4, 25) הגו סיגים מכסף ויציא
 לצורף כלי والى ان يخلصوا الصناعة فيخرجوا زيدعا كقوله
 (ibid. 33, 33) כי מיץ חלב יוציא חמאה ומיץ אף יוציא דם
 والى ان ينبت زرعهم فيجصدوه كقوله (הושע 12, 10) זרעו

1) m. om. 2) M plur. 3) M add. او ut edd. 4) m.
 5) m. 6) m. om. 7) m. 8) M cum indicativo quem non plane fal-
 sum puto.

في المنزلة السابعة على اخبار كقول القائل قد طلعت الشمس ونزل
المطر وما اشبه ذلك ثم يعلم ان الاخبار على 3 ضروب واجب
كقولك النار حارة وممتنع كقولك النار باردة وممكن كقولك **אבן**
ببغداد ثم يعزل قسمي الواجب والممتنع ناحية ويحصل في الحال
الثامن على الخبر الممكن فيفحص عنه هل كان كما اخبر عنه
المخبر ام لا ثم ياخذ في الحال التاسع في الاستدلال على ذلك
الامر اما من الواجب فيستخرج منه ما يوجبه ببعض الطرق التي
سنبينها واما الممتنع¹ فيمنع به نظرا (5) ذلك الشيء الذي حكم
به فاذا بطلت كلها ولم يبغ الا ذلك الواحد حصل عليه في
الحال العاشر² فصفا له وخلص واسقط جميع الابواب الاوائل عن
نفسه التي كانت تشكل عليه مطلوبه وتلبسه من قبل النظر فيه
وعزل واحدا واحدا منها فقد تبين ان الناظر ابتدى من اشياء
كثيرة مختلطة فلم يزل يصفيها 9 من 10 ثم 8 من 9 ثم 7 من
8 حتى انصرفت عنه المختلطات [والمشكلات a. R.] وبقي له الخالص
المحص فان هو قطع النظر عند وصوله الى حال الخامس او الرابع
او اية المنازل كانت فقد زال عنه من الشبه بمقدار المنازل التي
خلفها وراعه وبقي عليه منها بمقدار ما بقي من المنازل التي بين
يديه فان هو تمسك بحيث بلغ رجي له * ان يعود عليه بتمامه
فان لم يتمسك به احتاج الى³ ان يعيد النظر من اوله ولهذا
السبب ضد قوم كثيرون وزهدوا في الحكمة بعض منهم لانه لم
يعرف كيف الطريف اليها وبعض آخر لانه اخذ في طريفيها ولم

1) m. ut antea بالممتنع. 2) quod om. M. in textu. 3) m. om., verba فان لم restitui in M ex literis.

يفصل منها أولا اصوات امثلك الاجرام كوقوع الحجر على الحجر
 وكانشقاق بعض الاجسام ومثل صوت الرعد والهدّ وما اشبهيهما¹
 فعلم ان هذه الضروب لا يستفيد من صوتها برعانا ويحصل في
 الحال الثاني على اصوات الحيوان فقط وفي التي يرجع البرهان ان
 يكون فيها ثم يفصل منها اصوات كل حيوان غير نطق كالمهيل
 والنبيق والثغاء وما اشبهها ان لا حكمة ايضا في هذه ويحصل في
 الحال الثالث على اصوات الناس خاصة التي في نوعها كل علم ثم
 يفصل منها اصوات الطبيعي الذي هو صوت² ١١ واشباعه ان لا
 فائدة فيه ويحصل في الرابع على صوت الانسان التعليمي الذي
 هو الحروف الـ ٢٢ ثم يفصل منها الحروف المفردة ان كان اتى حرف
 منها قبل مفردا لا يقيد شيئا كقولك 'א' 'ב' 'ג' 'ד' 'ה' كل واحد على
 حدة ويحصل في الحال الخامس على الحروف المركبة حتى تصير
 اسما كل واحد ذو حرفين او ثلاثة او ما زاد على ذلك ثم يفصل
 منها كل اسم مفرد قبل وحده كقولك سماء كوكب انسان فهو
 غير³ 'א' 'ב' 'ג' 'ד' 'ה' من هذه الاسماء اذا كانت مفردة في ان⁴ تدل
 على اكثر من المسمى بها ويحصل في الحال السادس على الكلام
 المجموع كقولك كوكب يضيء انسان [6] يكتب وما اشبه ذلك
 من⁵ كلمتين مجموعتين او كلمة واسم⁶ او ما زاد على ذلك فانه
 يرجو من هذه⁷ المجموعات ان يصل بنا الى مطلوبه ثم يفصل
 منها الكلمتين المجموعتين او ما زاد وكل ما ليس هو خيرا ويحصل

فانه غير ص ... M , نُشِيء = 3) ! قولنا 2) ed. 1) m. suff. femin. 3) فانه غير ص ... M , نُشِيء =
 او اسم m. 6) م. مما يكون M 5) . פאן m. 4) . ב' אין בטבע הש' ed.
 7) M . لهذه

والعدل¹ متفكر ينفكر في ان البارى جلّ وعزّ (4) ترك هذه الشبه والشكوك في ما بين مخلوقيه فنقدّم الجواب هاهنا عن ذلك ونقل ان كونهم مخلوقين هو بذاته اوجب² لهم التشبه والتخييل وذلك انهم لما كانوا محتاجين برسم الخلق في كل فعل يفعلونه الى³ مدّة من الزمان ينتم فيها فعلمهم جزء بعد جزء كان العلم الذى [5] هو احد الافعال محتاجا الى مثل ذلك لا محالة فأول ما تبندى علومهم لهم تبندى من اشياء مجتمعة مشكلة مشبهة فلا يزالوا⁴ بقوة العقل التى فيهم⁵ يصقونها ويخلصونها في مدّة من الزمان حتى تزول عنهم⁶ الشبه ويخلص لهم الخالص غير مشارك لشيء من الشك وكما ان تلك صناعة من صنائع اجزاء⁷ ان لم قطعوا عملهم قبل اتمامها⁸ لم تتم تلك الصناعة كالزراعة والبناء والنسج وسائر الصنائع التى انما تتم بصبر صانعها الى آخرها كذلك صناعة العلم تحتاج ان يبندى من اولها ويساير⁹ معها فصلا فصلا الى¹⁰ آخرها ففى حال الابتداء الشبه عشر مثلا وفي الخصال¹¹ تصبير⁹ وفي الخصال¹² تصبير⁸ وكذلك كلما نظر الانسان وتأمل تناقضت حتى يخلص له- في آخر الاحوال ذلك الواحد المطلوب فيبقى مفردا لا شبهة معه ولا شك فيه وشرح ذلك كمن يطلب برهانا ليقف به على الصحيح ونحن نعلم ان البرهان كلام والتكلام فهو نوع من انواع الصوت والاصوات فكثيرة الضروب فاذا اخذ الطالب في تصفية مطلوبه وقد وجد الاصوات مشبهة مشككة له ابتدا⁹ في تفصيلها

1) M ut edd. 2) قئلا يقول ما وجه الحكمة في ان 3) m. 4) م. 5) فيه. 6) م. 7) تمامها M. 8) م. 9) م. 10) م. 11) م. 12) م.

הַכּוּ תִּם אִסְמַ עַלִּי כָּל־זָלַב עִלְמַ בִּינְזֵר־בִּיבַּהּ בַּאִסְמַ אֱלֹהִי תַע־אֵן
 יִבְלַח־בִּי בַּחַל־קִרְאָתֵךְ אֵיבֵהּ וַיִּבְעַד־בְּזֶלְכֵךְ אֲחֻו־קַעֲדֵי וַיִּבְרַח
 הַתַּעֲבִיב וְהַתַּבְּרֹזִף וְהַתַּחֲלִיטַח חֲתִי תִנְתֵּם לֵה אִמְלַחְתֵּךְ וַיִּבְכֵּל־לֵה אִנְפַע
 בְּקֹוֹה־מֵן עִלְמַנֵּה מֵהַ בִּינְפַעְנֵה וְחֻוֹה־כֵּמָה קַל־אֱלֹהִי (ישעיה 48, 17)
 אֲנִי יי אֱלֹהֵיךְ מִלְּמִדְּךְ לַהֲוֵעִיל מִדְּרִיבְךְ בְּדֶרֶךְ תִּלְךְ זֶלְזָה סַר
 הָעֹלַם וְהַתַּנְלִימִיד בַּלְּכְתָּב עִזָּה מִסִּיר אִזְדַּד אִמְחַקֵּק תַחֲקִיבָה וְאִנְדִּשֵׁף¹
 עַן הַשֶּׁאֵל שֶׁלֵּךְ וְסַר מִיִּוֵּן תַּקְלִידָה יִיִּוֵּן נִזְרָה וְנִימָה וְנִוּפֵה הַזַּעֲסִי
 בְּנִבְלִיבִיס² וְאִסְחָה אִמְעַנֵּד אִמְכַּבִּיר וְנִזְרַח הַזַּחֲסֹוֹן וְהַמְּסַתְּקִימֹוֹן כֵּמָה
 קַל (תהלים 107, 42) יִרְאוּ יִשְׂרָאֵל וַיִּשְׁנִיחוּ וְכֵל עֹלָה קַפְצָה
 פִּיֵּה מִי־הַכֵּס וַיִּשְׁמֵר אֱלֹהֵהּ וַיַּהֲבִינֵנוּ חֲסָדֵי יי וּבִזְנֵךְ תִּנְטַלַּח
 בְּוַאֲטֵן הָאִנְסֵה מִתַּל־זְוַעֲרִים³ וְיִבְלַח־בְּזֶלְכֵךְ אִזָּה מִסִּיר אִזְדַּד אִמְחַקֵּק
 קַלְבֵּי־הַזֶּבַעֲרִים לֵמֵן עַן הַחֲזָה לְחֶרֶק לֵמֵן עַלִּי הַזְּוַב וְכֵמָה קַל־אֱלֹהִי
 (תהלים 119, 11) בְּלִבִּי זַפְּנֵהִי אִמְרַהֵךְ לִמְעַן לֵה אֲחַטָּה לְךְ
 וְסַחֲתֵה אִמְאָתֵךְ בִּי מְעַמְלַתֵךְ⁴ וְקַלְתֵּה מִנַּפְסַתֵךְ בְּעַסֵּה⁵ נִבְעַסֵּה עַלִּי⁶
 אִמְרוּ הַדְּנִיבָה וְאִקְבִּלוּ אִבְּעֹוֹן אֵלֵי זֵי הַחֲכָמָה וְלֵה יִיבִילוּ אֵלֵי שֵׁי־סֹוֵה
 בִּיכֹוֹן לֵמֵן גֹּוֹה־וְרַחֲמָה וְנַעֲמָה כֵּמָה קַל־תַּסְבִּיחַ וְתַקְדָּס (ישעיה 45, 22)
 פִּנּוּ אֱלֹהֵי־הַהֲוִשְׁעֹוֹ כֵּל אִפְסֵי אֶרֶץ כִּי אֲנִי אֱלֹהֵי־זֶדֶד כִּי־כִּי־כִּי
 זֶלְזָה יֵה מַע־אֲרַתְּעָה הַשֶּׁקֶוֹק וְזֶוֹלֵה אִשְׁבֵּה בִּינְבִיסַט־הָעִלְמַ בַּלֵּה וְהַעֲרַפֵּה
 בְּדִינֵה בִּי הָעֹלַם כַּתְּבִיסַט־אֵמֵה בִּי אִבְרָהֵה אֲבִי־כֵּמָה קַל (ישעיה 11, 9)
 כִּי מִלֵּאֵה הָאֶרֶץ דַּעֵה אֵת יי כְּמִי־לֵים מִכְּסִי־ם:

1) M. 2) וְאִנְדִּשֵׁף. 3) m. 4) בתלכיס. 5) m. sing. 6) m. 7) M laudat ut edd. Kha-
 baq. II v. 14.

اجعله لهم سندا وفي وسعي مما رزقني ما اضعه لهم رفدا رايت
 ان اسعافيم به على واجب وارشادهم اليه لي لازم وكبعض ما قال
 الولي (يشعيا 4, 50) 'אלהים נתן לי לשון למודים לדעת
 לעות את יעף דבר יעיר בבקר בבקר יעיר לי אין לשמע
 כלמודים معما אתי מעترف بقصر¹ علمی عن التمام ومقر بنقص
 معرفتي عن الكمال * ولست باعلم² من اهل جيلي لكن بظاقتي وما
 بلغه عقلي وكما قال الولي (دنيا 30, 2) وانما لا בחכמה
 די איהי בי מכל חייא רזא דנא גלי לי להן על דברת די
 פשרא למלאכה יהידעון ורעיוני לבבך תנדע נאסל³ תע אנ
 יוوقני וברזני بما علمه من قصدی ונייתי * في ما طلبته⁴ لا
 حسب نبلي وقوتي وكما قال وليه الآخر (דה' I 17, 29) וידעתי
 אלהי כי אתה בחן לבב ודישרים תרצה ואנא אנشد الله
 خائف انك انتي علم اطلع في هذا الكتاب فرأى [4] فيه خلا
 لتمام سدده او حرفا مشكلا لما صرفه الي⁶ احسنه ولا يقعه عن
 ذلك معنى ان الكتاب ليس له او اتى سبقته الي ايضا ما لم
 يضح له فان للعلماء شفقة على الحكمة يجدون لها حيننا كحين
 ذوى القرابة كما قال (د' 4, 7) אמור לחכמה אחותי את
 ועלי ان ליהל ايضا قد⁷ يشفقون على جهلهم فلا يدعون كما
 قال (איוב 13, 20) יהמול עליה ולא יעזבנה וימנענה בתוך

1) m. بنقص. 2) m. om.; בין מן restitui ex quod deest in
 M. 3) M om. 4) M om. 5) M ut edd. ومع ذلك فلم آيس من ان. 6) M
 et infra למآ; cfr mufassal p. 33 et ibn Ja'is p. 2 0/1. 6) m.
 m. على cfr p. 1 ann. 3. 7) m. om.

ועו בו ערף סארָא ופּיֵה יִקוֹל הַנְּבִיָּא (ירמיה, 16, 15) נִמְצְאוּ
 דְּבָרֵיךְ [3] וְאֵבֶלְסוּ וְיִהְיֶה דְּבָרְךָ לִי לְשִׁשׁוֹן וּלְשִׁמְחַת לְבָבִי וּמִנִּיִּם
 מִן קִד וְסִל אֶל הַחֶפֶץ וְעוֹ פִּיֵּה² שָׁאֵל גַּיְרָא מִתְחַפֵּף וְגַיְרָא מִתְמַסֵּק
 וּפִיֵּה יִקוֹל הַנְּבִיָּא (הושע 8, 12) אִכְתַּב לּוֹ רַבִּי הוֹרְתִי כִּמּוֹ זֶר
 נִהַרְבּוּ וּמִנִּיִּם מִן קִד תְּחַפֵּף בַּלְבָּטִל עַלִּי שֵׁן אִתֵּךְ לַחֶפֶץ פִּיֵּו
 מִתְמַסֵּק בַּלְזוֹר וְתָרַק לְלִמְסוֹתָי וּפִיֵּה יִקוֹל (איוב 15, 31) אֵל יֵאֱמָן
 בְּשׁוֹ נִתְעָה כִּי שׂוֹא תִהְיֶה תִּמּוֹרְתוֹ וּמִנִּיִּם מִן אִסְתַּעַל נִפְסֵה
 פִּי מִדְּעַב מָא זְמָנָא וּרְפִשֵׁה לְחֵלְתָה רָאִי פִּיֵּה תָּמָּ אִתְּנַל אֶל מִדְּעַב
 אַחֲרָ³ וְזַעַדָּ פִּיֵּה לְשִׁיֵּא אִנְכֵּה תָּמָּ אִתְּנַל אֶל אַחֲרָ זְמָנָא וּרְמִי בֵּה מְעִי
 אִפְסֵדֵה עֵנְדֵה פִּיֵּו מִדְּבִזְבַּב מָא אִלָּם וּמִתָּהּ כִּמֵּן יִרִיד מְדִינַתָּה וְלִיִּס
 (3) יִעֲרַף הַטְּרִיף הַבֵּינָא פִּיֵּו יִסְלַק פִּרְסַחָא פִּי סִכָּתָהּ פִּיֵּאֲחִיִּיר פִּיִּרְגַע
 וְיִסְלַק פִּי אַחֲרָ פִּרְסַחָא פִּיֵּאֲחִיִּיר פִּיִּרְגַע וְכִזָּאֵךְ פִּי 3 וְ 4 וּפִיֵּה יִקוֹל
 הַלְּטָב (קהלת 15, 10) עֲמֹל הַכִּסִּיל תִּיגְעֵנּוּ אִשְׁרָ לֹא יִדַע
 לְלִבָּת אֵל עוֹר יִעֲנִי כִּאֲשֶׁר לֹא יִדַע:

فَلَمَّا وَقَفْتَ عَلَى هَذِهِ الْأَصُولِ وَسُوءِ فُرُوعِهَا أَوْجَعَنِي قَلْبِي لِجُنْسِي
 جِنْسِ النَّاطِقِينَ وَاحْتَزَّتْ نَفْسِي لِأَمْتِنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِمَّا رَأَيْتَهُ فِي
 زَمَانِي هَذَا مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانِهِمْ لَا خَائِصَ وَاعْتِقَادِهِمْ غَيْرَ
 صَحِيحٍ وَكَثِيرٍ مِنَ الْمُبْطِلِينَ يَنْتَظِعُونَ بِالْفَسَادِ وَقَدْ طَلَّوْا عَلَى أَعْدِ
 الْحَقِّ وَهُمْ يَصْلَوْنَ⁴ وَرَأَيْتُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ قَدْ غَرِقُوا فِي بَحَارِ الشُّكُوكِ
 وَقَدْ غَمَرَتْهُمْ أَمْوَاءُ اللَّبُوسِ وَلَا خَائِصَ يَصْعَدُهُمْ مِنْ أَعْمَاقِهَا وَلَا
 سَابِغٍ يَأْخُذُ بِأَيْدِيهِمْ فَيَعْبِرُونَهَا⁵ وَكَانَ عِنْدِي مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي مَا

1) m. om. 2) m. به. 3) M add. זמנא. 4) m. יצולון, M mutilatum. 5) m. פיעברונה⁸, M -הם, l. conjunct.

الامرین امر ثالث وهو ان يكون الطالب لا يدري ما يطلب فانه يكون ح ابعده واستحق للامر حتى ان للحق يتفق له ان يوافيه وهو لا يشعر به فهو ح كمن لا يبصر صناعة الوزن بل لا شكل الميزان والصنجات بل لا كم من الدراهم له قبل خصمه فلو حتى يوفيه * خصمه حقه¹ على الاستقصاء لم يصح عنده انه قد وفاه وان اخذ منه اقل مما يجب له فهو يتوهم انه قد بخسه وكما تكون هذه حال الاثنين الطالب احدهما الآخر كذلك في حال الملتبس الوزن لنفسه وهو جاهل بالآلات الموازنة والكمية الموزونة ويكون مثله ايضا كمن يقبض اموال لنفسه او لغيره بنقد نفسه وهو لا يبصر صناعة النقد فهو كثيرا ما ياخذ الرديء ويرد الجيد وكبعض ذلك ان يبصر الصناعة ولم يجود التأمل وقد شبه الكتاب انتقاد كلام العدل بنقد اموال ان قال (ديسلي 20, 10) **כסף נבחר לשון צדיק לב רשעים כמלעא** يجعلون الذين علمهم بصناعة النقد قليل او صبرهم قليل ظالمين لانهم يظلمون للحق كق لب رשעים כמלעא وجعل المنتقديّة صالحين لبصرهم وصبرهم بنقدية **כסף נבחר לשון צדיק** وانما يحمد العلماء وتنزل عنهم الشكوك بصبرهم على استغراق اجزاء الصناعة بعد بصبرهم بها كما قال السولّي (ايوب 11, 32) **הן הוחלתי לדבריכם אוזן ער תכונתיכם ער תחקרון מלין** وقال السولّي الآخر (תהלים 43, 119) **ואל הצל מפי רכר אמת ער מאד:**

والذي دعاني الى التصريح² بهذا القول هو ان³ رايت كثيرا من الناس عليه في اماناتهم واعتقاداتهم فمنهم من قد وصل الى الحق

1) m. om. 2) M التصدير 3) M ما.

والحَقِّ كما قلَّ الوَلِيِّ عن الحَكْمَةِ اذا هِيَ قَرِيبَت (دمتلي 9, 2),
 אז תבין צדק ומשפט ומישרים כל מעגל טוב גאנצי אִוֵּלָא
 عن سبب وفروع الشبه للناس واقول ان المعقولات لما كانت قواعدما
 موضوعنة على الحسوسات وكانت الاشياء المدركة بالحس تقع فيها
 الشبه باقى سبب (2) كُنْ من سببين¹ وذلك اما لقلته بصر الطالب
 مطلوبه واما لتخفيفه عن نفسه بترك التأمّل والاستنبات كإنسان
 يطلب **ראובן בן יעקב** فآما ينتشبه² له لاحد امرين اما لآته
 قليل المعرفة به لعدم³ الوقوف بين يديه فلا يعرفه او يرى غيره
 فبحسبه **ראובן**⁴ فيأخذ بالآخف وترك الاستقصاء فآله التخفيف [2]
 فيو يلتمسه باحرون⁵ سعى وارضى بال فلذلك لا يتبينه: كانت
 ايضا الاشياء المعقولة تقع فيها الشبه لآتى واحد من عذيين
 السببين [آما لان طالب المعرفة العقلية⁶] غير بصير بوجه الاستدلال
 فيو يجعل الدليل لا دليلا⁷ ويجعل ايضا غير الدليل دليلا واما
 لآته يبصر طرق النظر لكنه يأخذ نفسه بالآخف والاسهل فيبادر
 بالقطع على المعلوم من قبل استتمام صناعة النظر فيه فكيف ان
 اجتمع على الانسان الامران جميعا اعنى ان يكون لا يبصر صناعة
 النظر ومع ذلك فلا يبصر الى استيفاء ما يحسنه منيا بحقه فيو على
 بعد من مطلوبه او على حال يأس⁸ وقل الولى في الاوليين من
 مذكورينا (נחמיה 29, 10) כל יודע דיבין وفي الآخريين منهم
 (תהלים 5, 82) לא ידעו ולא יבינו فكيف ان انضم الى عذيين

1) m. מדטן. 2) m. فنتشبه. 3) M يكون ב" M ut edd. ان فعله

4) M آياه. 5) m. بيون. 6) m. om., M combustum. 7) m. nomin.

8) M آيس.

افتتح مؤلفه بان قال تبارك الله اله اسرائيل للحقيف بمعنى الخف المبين للخف للناطقين وجدان انفسهم حقا يقينا فوجدوا بها محسوساتهم¹ وجدانا صحيحا فعلموا بها معلوماتهم علما صادقا ارتفعت بذلك عنهم الشبه وزالت معه² الشكوك فخلصت لهم الدلائل وصفت لهم البراعين وتسبّح فوق كل وصف عال ومديح³ اما على اثر ما افتتحنا به من حمد ربنا والثناء عليه بقول وجيز فأتى مصدر لهذا الكتاب الذى قصد تأليفه بالانبياء عن سبب وقوع الشبه للناس فى مطالبهم وعن وجه زوالها حتى يتم وصولهم الى المطلوب وعن تسلط بعضها على⁴ بعضهم حتى اثبتوها حقائق⁴ على الوهم والظن وبالله استعين على كشفها عنى حتى يتم لى ما به اصل الى طاعته كما سأله وليه عليه السلام مثل⁵ ذلك بقوله (تهלים، 18، 119) **גַּל עֵינַי וְאֵבִיטָהּ נִפְלְאוֹת מִתּוֹרַתְךָ** وارى ان اجعل ذلك مع كلام جملة الكتاب قولا قريبا لا بعيدا من الكلام السهل لا العويص من اصول الدلائل والحجج لا فروعها لى يقرب مكانه⁶ ويخفف محمله ويسهل تعلمه ويصل به قاصده الى العدل

1) m. الخسوسات منهم. 2) M عنهم et ex alia manu superser. 3) m. معه 4) m. حقائقا. 5) M superser. 6) M ماخذ.

I N D E X.

١	صدر الكتاب
٣٠	المقالة الاولى في ان الموجودات كلها محدثة
٧٣	المقالة الثانية في ان محدث الاشياء واحد تبارك وتعالى
١١٢	المقالة الثالثة في الامر والنهي
١٤٥	المقالة الرابعة في الطاعة والمعصية والجبر والعدل
١٦٥	المقالة الخامسة في الحسنات والسيئات
١٨٨	المقالة السادسة في جوهر النفس والموت وما يتلو ذلك
٢١١	المقالة السابعة في احياء اموتى في دار الدنيا
٢٢٩	المقالة الثامنة في الفرقان
٢٥٥	المقالة التاسعة في الثواب والعقاب في دار الآخرة
٢٨١	المقالة العاشرة فيما هو الاصلح ان يصنعه الانسان في دار الدنيا

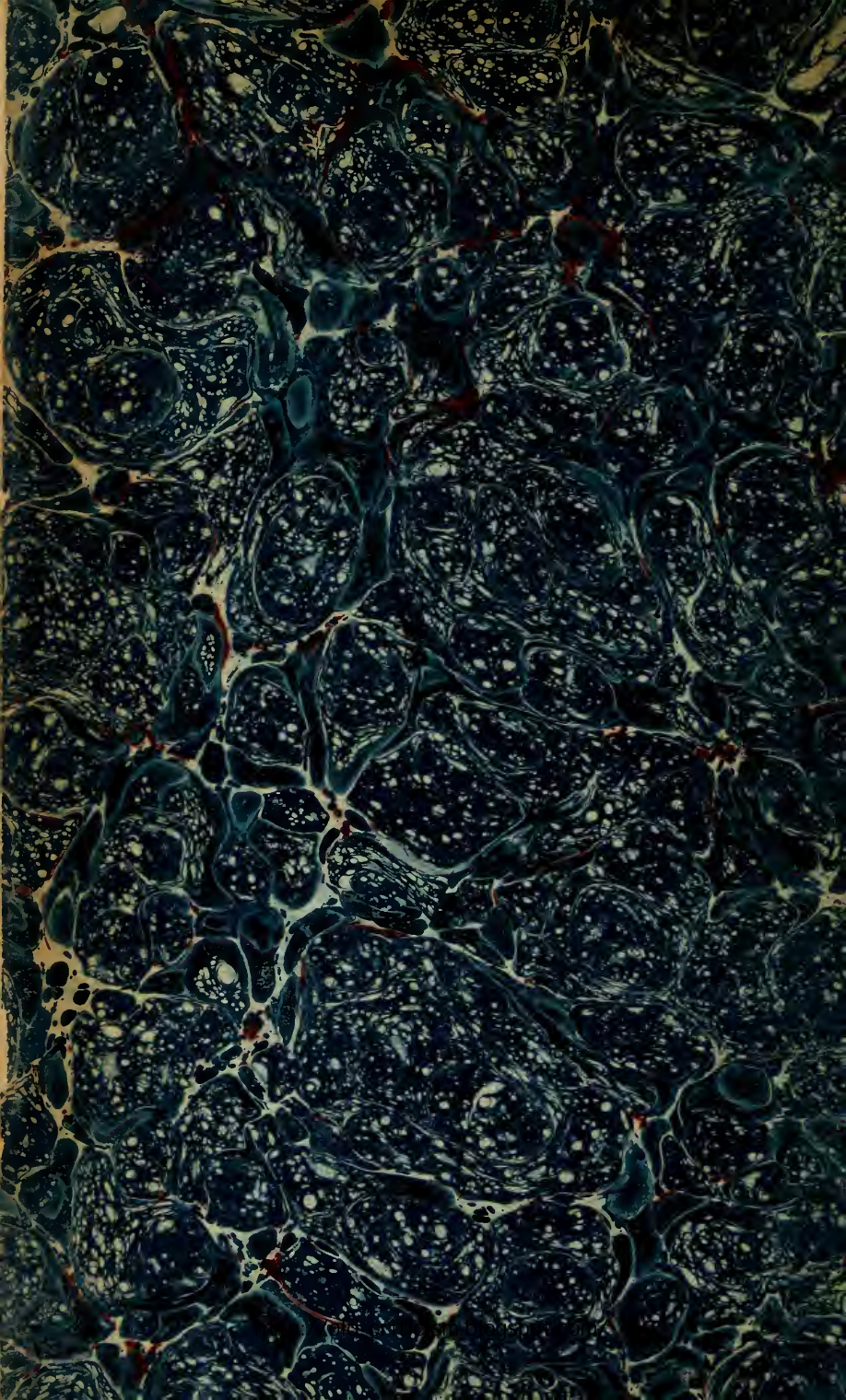
كـتـاب

الإمـانـات والإعـتـقـادات

تـالـيـف

سـعـيـد بن يـوسـف المـعـرـوف

بـسـعـديـا الفـيـومي



L'Arab
SliikL

Saadi'ah ben Joseph
Kitâb al-Amânât wa'l-I'tiqâdât; ed. by
Landauer.

466354

DATE.

NAME OF BORROWER.

University of Toronto
Library

DO NOT
REMOVE
THE
CARD
FROM
THIS
POCKET



