



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

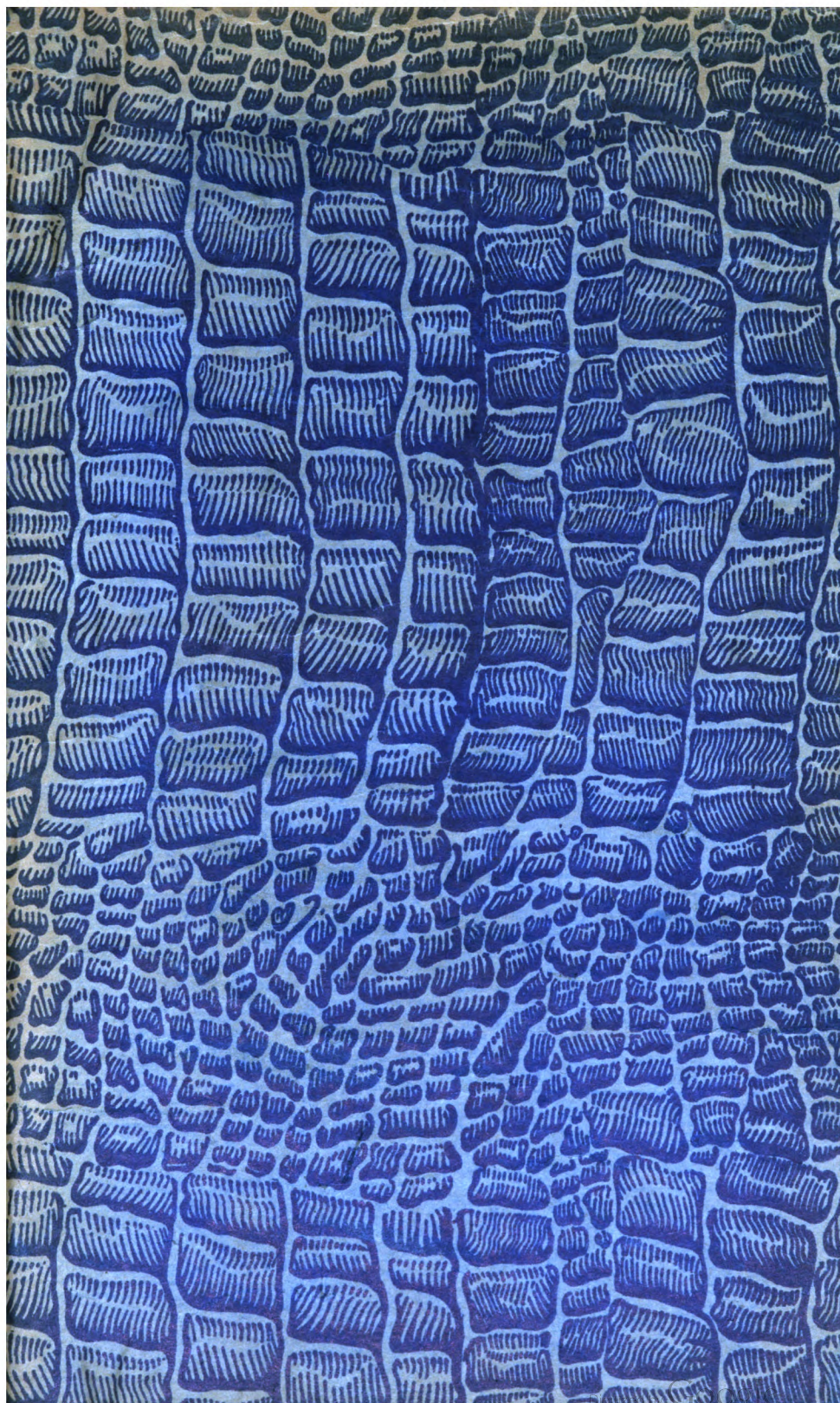
We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>







٤	مقدمة الكتاب
٦	القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات وهي تستعمل على عشرة أبواب
٧	الاسباب الاولى في العقل وما يبنى عليه في عقيدة التوحيد والواجبة وفرائض
	العبادات اللازمة
٨	فراصة سيدنا سليمان
٨	الاستدلال على عقل الانسان
٩	حكاية عن قوة العقل وسوء النية
١٢	حكايات عن وفور العقل وكونه سبب التقدم
١٣	حكاية تدبيرة عن كرم النفس
١٥	عن ذكاء ابي اسحاق
١٦	خاتمة الكتاب
١٧	نصائح للملوك
٢٠	عقيدة المؤلف
٢١	أركان الاسلام
٢٣	خاتمة
٢٤	الركن الثالث من أركان الاسلام الزكاة
٢٥	الركن الرابع صوم شهر رمضان
٢٥	الركن الخامس الحج
٢٦	الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت بضم العجز والتدبير
٢٧	لطيفة عن فوائد الصبر
٣٠	نفيسة في اضرار العجز
٣١	تذكرة نافعة وتبصرة جامعة
٣١	هداية واخبة وهداية صالحة
٣٢	قصة عن صبر نوح
٣٢	قصة عن صبر ابراهيم
٣٣	قصة عن صبر اسحاق
٣٤	قصة عن صبر يعقوب
٣٤	قصة عن صبر أيوب

- ٣٤ خاتمة هذا الباب في الفقر الموضوع والدرر المسموعة
- ٣٦ الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه
- ٤٠ حكاية بليغة عن كفران النعمة
- ٤١ خاتمة لهذا الباب في المحكم الحسان النازلة في جيد الزمان منزلة قلايد العقيان
- ٤٢ الباب الرابع في المشورة وبركاتها وذم تركها ومجانبتها
- ٤٣ تهذيب واضح وتنبيه لامج
- ٤٤ اشارة عزيزة وعبارة وجيزة
- ٤٤ حكاية عن فوائد المشورة
- ٤٥ مطلب في اضرار ترك المشورة
- ٤٦ لطيفة في فوائد المشورة
- ٤٧ من استشار نجما من النار
- ٤٨ حكاية عن فوائد المشورة
- ٥١ خاتمة لهذا الباب في المحكم المقولة والالفاظ المنقولة
- ٥١ الباب الخامس في الانصاف والعدل في الرعية وذم الظلم والاحفاف في البرية
- ٥٢ اعتبار واستبصار في العدل
- ٥٤ ومن تداول الالسننة على طول الازمنة
- ٥٥ اعتبار نافع وتذكار جامع
- ٥٦ لطيفة عن شر الجور
- ٥٨ نفيسة عن عدل ابن طولون
- ٥٩ عجيبة عن عدل عمر بن الخطاب
- ٦٠ حكاية عن عواقب الظلم الوخيمة
- ٦١ تذكرة وتبصرة
- ٦١ غريبة عن عدل المعتمد على الله
- ٦٣ حكاية عجيبة عن عدل الخليفة المعتمد بالله
- ٦٥ شفاء وموعظة وأشياء موقظة
- ٦٦ نادرة قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة
- ٦٩ الباب السادس في الاتفاق والائتلاف وذم الشقاق والخلاف
- ٧٠ حكاية عن اضرار الخلاف وفوائد الائتلاف
- ٧٢ زيادة ايضاح وبيان وافادة ملح حسان

قصة الاوس والمخزرج	٧٢
خاتمة لهذا الباب	٧٨
الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر	٧٨
زادرة في الوفاء	٧٩
غريبة وما جزء الاحسان الامة	٨١
نادرة تفرير بيان وتحرير برهان	٨٤
غريبة تأكيديا وضاح وتجديدا افتتاح	٨٥
تثنية واستبصار وتدكير واعتبار	٨٦
جوهره حديث السموأل بن عاديا	٨٦
غريبة قصة ثعلبة بن حاطب الانصاري	٨٧
افادة تهذيب وزيادة تقرير	٨٨
لطيفة عن وفاء مجمل	٨٩
نادرة عن عدم نسيان احسان البرامكة	٨٩
في ان الوفاء يحمي من المعائب	٩٢
الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة	٩٥
تيقظ ازديشير وعمر بن الخطاب	٩٧
حكاية عن تقعد عمر بن الخطاب لاحوال رعيته	٩٨
لطيفة أخرى عنه	٩٨
تطلع معارضة لاحوال رعيته	٩٩
غريبة عن تيقظ المنصور	١٠٠
نادرة عن تيقظ المنصور	١٠١
تهذيب واعتبار وتقرير واستبصار	١٠٤
عجبة عن اتواني	١٠٤
ايقاظ وانعاط	١٠٥
تهميم اهتداء وتعليم اقتداء	١٠٥
لطيفة عن احتمال المحاج	١٠٦
فطانة تجديديان وتأكيدي برهان	١٠٧
الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف	١٠٩
بداية وهداية	١١١

- ١١٢ تأكيديان وتحديد برهان
 ١١٤ استبصار مهتدوا اعتبار مقتد
 ١١٥ حكاية عن المنصور
 ١١٦ موعظة بليغة لمحض المحكام على تطالع أحوال رعاياهم
 ١١٨ تذييل إشارة وتسهيل عبارة
 ١١٨ بديعة عن الحجاج
 ١٢٠ تمهيد قاعدة وتحديد فائدة
 ١٢٠ غريبة عن واقعة يزيد بن المهلب
 ١٢١ لطيفة وهي واقعة الكوفي مع معن ابن زائدة
 ١٢٢ غريبة ومن غرائب هذا المطلوب وبعثت هذا الاسلوب
 ١٢٣ جوهره قضية عبد الله بن مالك الذي كان ينفذ أوامر الخليفة ويخالف ابنته
 ثم تولى ابنه الخلافة فقربه اليه
 ١٢٤ غريبة
 ١٢٦ خاتمة لهذا الباب
 ١٢٦ الباب العاشر في مدح الصدق وذم الكذب
 ١٢٧ ومما فيه زيادة استبصار وافادة اعتبار
 ١٢٧ حكاية الغار
 ١٢٨ نفيسة قضية الثلاث الذين تخلفوا في غزوة بؤك
 ١٣١ زيادة وافادة في ضرر الكذب
 ١٣٢ حكاية عن قضية الاقرع والابصر والاعمى وهي تشتمل على ضرر الكذب
 ١٣٢ القاعدة الثانية في السلطنة والولايات
 ١٣٢ الباب الاول
 ١٣٦ السبب الاول في الكبر والتعجب
 ١٣٦ السبب الثاني العجب
 ١٣٧ السبب الثالث في الغرور
 ١٣٧ السبب الرابع الشح
 ١٣٨ السبب الخامس الكذب
 ١٤٢ تحديد افتتاح وتأكيدي اضاح واجبات السلطان
 ١٤٣ الباب الثامن في الولايات
 ١٤٤ الوزارة

وزير التفويض	١٤٦
وزارة التنفيذ	١٤٦
كتابة الانشاء	١٤٧
كتابة الانشاء أيضا	١٤٨
استعارة	١٥١
التشبيه	١٥١
الكناية	١٥١
الاطناب	١٥٢
المغالطة	١٥٢
التضمين	١٥٢
الاستدراج	١٥٣
المبادئ	١٥٣
المخالص	١٥٣
كتابة الجيش	١٥٤
صاحب ديوان الجيش	١٥٦
ترتيب القبائل	١٥٦
ترتيب المعاش والكلام على الاقطاعات	١٥٧
كتابة ديوان الاموال	١٥٨
المجزية	١٥٩
المخراج	١٦٠
العشور	١٦٠
الاجور	١٦١
الزكوات	١٦١
أثمان المبيعات	١٦٢
المقاسمات	١٦٢
الغنمية	١٦٢
النفى	١٦٢
المعادن	١٦٨
الطبعة الخامسة	١٦٣

١٦٤ القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات

١٦٥ الركن الاول القتيا

١٦٦ الركن الثاني القضاء وشروطه

١٦٩ خاتمة لهذا الركن

١٦٩ القضية الاولى عن عدل محمد بن عمران الطلمي

١٧٥ القضية الثانية عدل عاتبة بن يزيد القاضي

١٢٠ القضية الثالثة عدل شريك بن عبدالله قاضي الكوفة

١٧١ القضية الرابعة عدل القاضي شريك أيضا

١٧٢ القضية الخامسة عدل عميد بن ظبيان قاضي الرشيد بالرة

١٧٣ القضية السادسة جراءة عمر بن حبيب القاضي

١٧٥ القضية السابعة عدل حفص القناعي

١٧٦ القضية الثامنة عدل القاضي أبي حازم

١٧٧ القضية التاسعة نادرة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي

١٧٨ القضية العاشرة عدل اسماعيل القاضي

١٧٩ الركن الثالث الحسنة

١٨٠ النوع الاول في حقوق الله تعالى

١٨٠ النوع الثاني حقوق العباد والمناسك

١٨١ النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد

١٨٢ الركن الرابع الاوقاف وما يتعلق بها

١٨٣ الاول في شروط المتولى الوقف

١٨٥ القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزبادان

١٨٦ مسائل العبدات

١٩٢ مسائل المناكحات

١٩٨ مسائل أخرى

٢٠٥ مسائل رياضية وحسابية.

٢١٠ جدول استخراج منه أوائل الأشهر وربط باسم الملك يوسف صلاح الدين
وكيفية استخراجهم مذكوف في صحيفة ٢٠٨

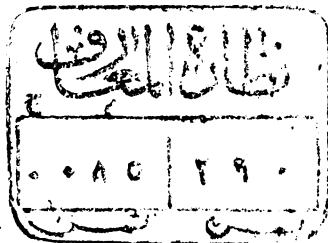
١١١ جدول أسماء الشهور

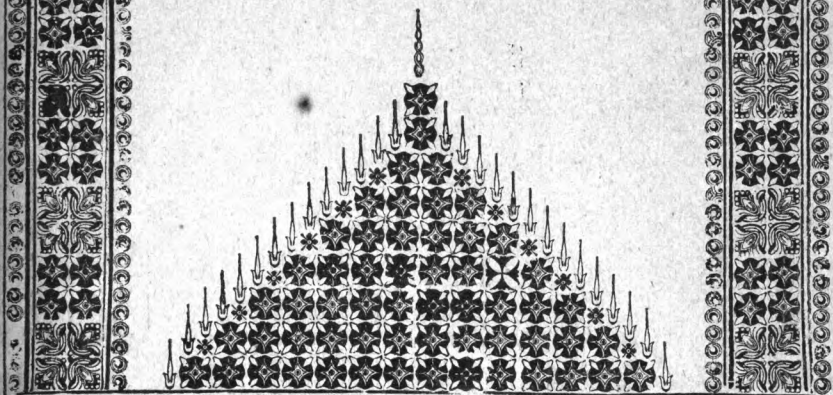
٢١٢ خاتمة الكتاب وهي الدعاء

كتاب العقد الفريد للملك السعيد
تأليف أبي سالم محمد بن طلحة
الوزير تغمده الله بغفرانه
وأسكنه بمحبوحة
جناته آمين
آمين

قال في كشف الظنون

(العقد الفريد للملك السعيد) لأبي سالم محمد بن طلحة القرشي النصيبي الوزير
المتوفى سنة ٦٥٢ اثنين وخمسين وستمائة أوله الحمد لله حامى حوزة بلاده بملوك الخ
جعله على أربعة قواعد (الاولى) في مهمات الاخلاق والصفات (الثانية)
في السلطنة والولايات (الثالثة) في الشرائع والديانات (الرابعة) في تكميل
المطلوب بأنواع من الزيادات





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يقول العبد الفقير الى مولاه الراجي عفوه ورضاه محمد بن طلحة غفر الله له
وعفائه * الحمد لله حامى حوزة بلاده * بملوك اجتهابهم محراسته عباده *
وجباهم من ألطاف امداده * بلطائف ارفاده * وصلواته على رسوله محمد
المصطفى الذى جاهد فى الله حق جهاده * حتى ثقف من الاسلام أو دمنآده *
صلاة ينجوبها قائلها من عناده * ويكررها على تعاقب أحقاب الزمان
وآباده * (وبعد) * فان القلم اذا جرى فى القدم بتأييد الله واسعاده * من
اختصه من ملوك الدنيا بتوفيقه وارشاده * ألهمه اكتساب السجيا الحميدة
فورى فى اقتباسها قدح زناده * وأكرمها بالمزايا الشريفة فأجناه من غراس
سعيه ثمار مراده * وأيقظ طرف عزمه فى مكارم الاخلاق فتنبه من وسن
رقاده * وركض طرف فهمه فى مضمار الوقائع فأدرك غامضها ببحرى
جواده * حتى يرى أن استعباده رقاب الاحرار بسداء طارف احسانه وتلاذه *
واستنفاده فى أحياء سنة العدل وامامة سنة الظلم غاية جهده ونهاية اجتهاده *

قوله مناد على
زن منقاد بمعنى
المنحنى والمعوج
يمص صدره
لا شيباد
تالاقم ادا انتهى

٨٨

أنفع ذخائره التي يعتدّها من عتاده لمعاده * فلاجرم يمنحه كل ذي فضل ونهي
 نساء لسانه وشكر فؤاده * ويمحضه كل ذي زهد وتقي بقسط من صالح دعائه
 في وظائف أوراده * كالمقام الكريم العالي المولوي السلطاني الملكي
 السعيدى النجمى أفاض الله عليه من لباس التأييد مقوف أبراده وراض
 جوامع الاقدار لطاعته لتكون من أعوانه وأجناده * وجعل طلي اضداده
 وكلى حساده يوم جلاده أحماد الحمداده * فانه لما تولاه الله بعين عنايته
 في اصداره وابراده * وجباه من خفي أطفاه بشرف نفس شفع به شرف ميلاده *
 وآتاه زمام ذلك كله فأذعن له الاقبال باحبابه واتقياده * (شعر)
 ودرت له أخلاف كل سحابة * نماها الى العلياء طول نجاهه
 وحاز رهان السبق في حلبة العلى * بذى شرف من صافنات جياده

وانضاف الى ذلك أن عمرني في الايام السالفة من صيب احسانه بمدراره
 ومخني من سيب عطائه بتياره وأنزلني من قلبه الشريف على تعهد عهدي
 بمقامه الكريم المنيف منزلة فرضت على ترتيل جده بتلاوته وتكراره فالانسان
 ان لم يقم بشكر المحسن اليه فانه لكنود وانه ان جنح الى الانكار والمجود فهو
 من آثار المبار التي شملته بين شاهد ومشهود فرأيت اني لا أقوم في هذا المقصد
 المطلوب والمطلب المقصود بشكر سيل احسانه السابغ البرود وجمد منهل انعامه
 الشائع البرود الابتالي في كتاب تكون جواهر معرفته أزين لعارفه من حلى
 العقود ويزداد العالم به مهابة وجلالا لاسيما يوم حضور الجمع ووفود الوفود
 ويطلع بمطالعة على قيم المحاضرين بين يديه في كل صدور وورود ويكون على
 الحقيقة خلاصة الصفات البشرية وزبدة الاخلاق الانسانية التي عليها مدار
 قطب شرف السجاياء وبها تدر أخلاق كرم المزاياء وهي شجرة مثمرة لابانة
 الاخلاق التي بها سعد الغارسون وفي مثلها فليتنافس المتنافسون فأخذت
 في تأليفه وشرعت في تصنيفه قضاء لما أسداه من احسانه السالف وقياماً
 بحقه الذي يقصر عن حقه فصاحه لسان الواصف وأنا أرجو من الله تعالى أن
 يجعله كتاباً تقر بمطالعة العميون وتصدق في اتناجه الظنون فانه في جمع فرائد
 الفوائد ونوادر المقاصد كالفلك المشحون كلما قرأ منه مطالعه شيئاً دفعه الى
 حديث ذي شجون وحيث صنفته برسمه ووسمته باسمه سميته * (بالعقد
 القريد * للملك السعيد) * وجعلته مشتملاً على مقدمة وقواعد * أمّا المقدمة

فهو الغرض المطلوب من هذا الكتاب والحكمة المقصودة من مطالعته
والمحث على ادمان قراءته وملازمة النظر فيه وفي أمثاله * ﴿فأقول والله الموفق﴾

﴿مقدمة الكتاب﴾

قد ترشح في أذهان أهل الدراية والعرفان وثبت عند ذوى العقول بالدليل
والبرهان ان الانسان وان كان نوعا من الحيوان فهو العالم الاصغر فان الله
تعالى خلقه وركب فيه من القوى المختلفة والاخلاق المتناسبة والشهوات
الغالبية ما يقتضى خروجه في أكثر الاوقات عن الدوام على حالة واحدة فهو
ان رأى تمكنه واستغناءه ظهرت عليه دلائل الطغيان ومخائل التخيرو دليله
من القرآن الكريم قوله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وان رأى
عجزه واحتياجه ظهرت عليه دلائل الضعف والاستكانة ودليله من التنزيل
قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وان رأى كمال يقظته ورزاقته عقله ومواقع
تدبيره خدعته نفسه ولر بما أوقعته أفكاره في الوسوس والتقديرات وألقته
رعيه وهمه في أودية الخيالات لاستعمال المخادعات ودليله من التنزيل قوله
تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه وان رأى عجزه عن تكميل
مطلوبه وخوفه من فوات مأموله ظهرت عليه مخائل التفتيش فأسرعت
به الى التلبس بالامور قبل وقت تمامها وولته الى مباشرة الاشياء قبل اتمامها
ودليله من التنزيل قوله تعالى خلق الانسان من عجل * وباعتبار هذه الاسباب
والقوى حصل فيه التضاد فتارة يكون مسرورا وتارة محزونا وتارة منبسطا
وتارة منقبضا وتارة راضيا وتارة ساخطا وتارة شجاعا وتارة جبانا وتارة جوادا
وتارة بخيلا وتارة قويا وتارة ضعيفا وتارة مطيعا وتارة عاصيا وتارة مستيقظا
وتارة غافلا وتارة ذا كرا وتارة ناسيا وتارة متجاوزا وتارة منتقما فاما من صفة
من هذه الصفات وحالة من هذه الحالات الاوالانسان متعرض لها ولتقيضها
وقد أشار أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه في بعض كلامه الى
كشف الغطاء عما عليه الانسان من اختلاف حالاته وتضاد صفاته على الوجه
الذى شرحناه والتسميم الذى أوضحناه ف يقال عليه السلام * أعجب ما فى
الانسان قلبه له مواد من الحكمة وأضداد من خلافها ان سخ له الرجاء
أذله الطمع وان هاجبه الغضب اشتد به الغيظ وان أسعف بالرضا نسي التحفظ
وان ناله الخوف فحزه الجزع وان استفاد مالا أطغاه الغنى وان غصته فاقه

شغله الفقروان جهده المجموع أفعده الضعف وان أفرط في الشبع كظته
البطنة وكل تقصيره مضر وكل أفرط له مفسد * فقد وضع بما ذكره
أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الكلمات التي هي جواهر الكلم
وغرر المحكم صحة ما ذكرناه من استعداد النفس البشرية لأنواع
الإخلاق والشيم وقد جعل الله سبحانه لكل صفة منها سبباً يحدتها
وموجباً يقتضيها وهي تنقسم إلى صفات حسنة مرغوب فيها كالسرور
والانفساط والرضا والشجاعة والمجود والقوة والاحسان والطاعة والتميز وغير
ذلك من الصفات الحميدة والإخلاق المرضية والصفات مذمومة وحالات قيحة
تنفر النفس المطمئنة عن التحلي بشئ منها كالحزن والانقباض والسخط والتجبن
والبخل والضعف والاساءة والمعصية والغفلة وغير ذلك من الصفات المذمومة
والإخلاق الرديئة فلا جرم من أراد أن يحصل له شئ من الحالات المرغوب فيها
والصفات المدوح صاحبها سعى في تحصيل السبب المقتضى لذلك ومن أراد إزالة
شئ من الحالات المذمومة والصفات القبيحة سعى في إزالة سببه أو في تحصيل
سبب يقتضيه فانه إذا حصلت له الصفة الحميدة زالت عنه الصفة القبيحة
المناقضة لها ولا يمكن ذلك الا بعد معرفة الأسباب فلا جرم كانت مطالعة هذا
الكتاب المشتمل على معرفة هذه الأسباب وملازمة قراءته تؤدي إلى تحصيل
المرغوب ودفع المرهوب فينبغي أن يتصور في النفس صورة ذلك السبب المقتضى
للحالة المحمودة المرغوب فيها فيقسم بها وصورة ذلك السبب الموجب للحالة
المذمومة المرهوب عنها فيبعده عنها ويحصل له من معرفة الأسباب وتفصيل
لوازمها علم يستحضر به أجوبة ما يسأل عنه وما يجري بين يديه من أنواع
المخاطبات وأصناف المحاضرات إذ كم من ملك يختلف لديه عظام الأمور
ويتعارض بين يديه أسباب الحزن والسرور ويرد عليه رسل ملوك الأطراف
بمختار ومخذور فيحتاج في ذلك إلى رد وقبول وعلو ونزول واشراق وأقول
واسعاف بما مول وإيصال لمقطع وقطع لموصول بحسب ما يقتضيه مصلحة
المملكة التي لا يجوز عنها صدوف ولا عدول فاذا عرف أصول قواعد الأسباب
ومحصل عقائد ذوى الالباب وضح له على الحقيقة صواب الجواب وأتى بالغرض
المطلوب في هذا الباب ونطق بما يشهد له بأن الله تعالى قد آتاه الحكمة
وفصل الخطاب فمن طالع ما قد اشتمل عليه هذا المصنف من المقاصد وأدمن

الفكر فيما يتضمنه من الحكم الشوارد وحلى جيد فكره بجواهر ما فيه من فرائد القلائد وبنى عقيدته وعبادته على ما فيه من قواعد العقائد واقتفى سيرة من عرض بذكره من العظماء الامائل والملوك الاما جد حصل لنفسه زيادة شرف توجب تعظيمه ونباه واستفاد به نباهة تشفع في افتراء ذرى الفخار اصله وتركي فعله و يحقق بذلك أنه قدرزق فضل عناية من الله سبحانه فانه يؤتى كل ذى فضل فضله * وحيث انتهى القول في المقدمة الى هذا المقام فلنشرع الآن في بسط الكلام وشرح القواعد المشتملة على اتمام المرام فنقول مقصود ما أومت الاشارة اليه وثمره ما وقع التنبيه عليه يحصل بأربع قواعد كل قاعدة منها شتمل على جواهر اذا نظمت في عقود الاجياد ظهر حسن وجهها الوسيم ورجح وزنها في نظر الحخير العليم وشهدت للمتمحلي بها انه لعللى خلق عظيم

* (وهذا تفصيلها) *

* (القاعدة الاولى) * في مهمات الاخلاق والصفات * (القاعدة الثانية) * في السلطنة والولايات * (القاعدة الثالثة) * في الشرائع والديانات * (القاعدة الرابعة) * في تكملة المطلوب بأنواع من الزيادات * (القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات وهي تشتمل على عشرة

أبواب) *

١ الباب الاول في العقل وما يبني عليه من عقيدة التوحيد الواجبة وفرائض العبادات اللازمة *

٢ الباب الثاني في مدح الصبر والمتثبت وذم الجزع والتسرع *

٣ الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وفضحه *

٤ الباب الرابع في المشورة وبركتها وذم تركها ومجانبتها *

٥ الباب الخامس في العدل والانصاف وهم الظلم والاحفاف *

٦ الباب السادس في الاتفاق والائتلاف وذم الشقاق والخلاف *

٧ الباب السابع في الوفاء وذم الغدر *

٨ الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة *

٩ الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف واغائة الملهوف *

١٠ الباب العاشر في الصدق وذم الكذب *

انما بدأنا أولاً بذكر العقل اذ به يقع الوصول الى معرفة الاشياء وعليه مدار التكليف الذي جاءت به شرائع الانبياء وهو شرط في ترتب الثواب والعقاب على الاعمال يوم الجزاء ولولا العقل وفضيلته لم الحكم بالاستواء بين ذوى الدراية والاعياء فأقول والله الموفق لما يرضاه واياه أسأل الاعانة على ما أقصده وأتوخاه

﴿الباب الاول في العقل﴾

وما قص الله في محكم كتابه ومنزل خطابه وقد ضرب الامثال وأوضحها و بين بدائع مصنوعاته وشرحها فقال وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لايات لقوم يعقلون ونقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أول ما خلق الله تعالى العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدير فأدير فقال عز من قائل وعز في وجلالي ما خلقت خلقا عز على منك بك آخذ وبك أعطى وبك أحاسب وبك أعاقب واعلم ان العقل يتسم الى قسمين قسم لا يقبل الزيادة والنقصان وقسم يقبلهما فأما الاول فهو العقل الغريزي المشترك بين العقلاء وهو قوة غريزية يتأني بها درك المعقولات وهذا القسم هو الذي به يباط تكليف الاحكام ويجرى القلم على صاحبه عند حصوله اما بالنسب أو بالاحتمال وأما الثاني فهو العقل التجريبي وهو مكتسب وتحصل زيادته بكثرة التجارب والوقائع وباعتبار هذه الحالة يقال ان الشيخ أ كمل عقلا وأتم دراية وان صاحب التجارب أكثر فهما وأرجح معرفة ولهذا قيل من ييضت الحوادث سواد لته وأخلقت التجارب لباس جدته وأرضعه الدهر من وقائع الايام أخلاف دورته وأراد الله تعالى لكثرة ممارسته تصاريف أقداره وأقضيته كان جديرا برزانه العقل ورجاحته فهو في قومه بمنزلة النبي في أمته وقد يختص الله سبحانه بالطافه المحففة من يشاء من عباده فيفيض عليه من خواتم مواهبه رزانه عقل وزيادة معرفة تخرج عن حد الاكتساب يصير بهاراجحا على ذوى التجارب والآداب ويدل على ذلك قضية يحيى بن زكريا عليهما السلام فيما أخبر الله تعالى به في محكم كتابه العزيز حيث يقول وآتيناه الحكم صديبا فن سبقته له من الله سبحانه سابقة في قسم السعادة وأدركته جنابة ازلية لمحظته بعين الرعاية أشرفت على باطنه أنوار ملكوتية وهداية ربانية فاتصف بالذكاء والغبطة قلبه وأسفر عن وجهه الاصابة ظنه وتشابه

من فرط ادراكه حنسه وعلمه وأدركت خفايا الامور فكرته ولا تـ كاد تختطى
الا أن يشاء الله فراسته وان كان حديث السن قابل التجربة كما نقل في قضية
سليمان وهو صبي حيث رد حكم داود عليهما السلام في أمر الغنم والمحرت

﴿فراسته سيدنا سليمان﴾

﴿مطلب﴾

وشرح ذلك فيما نقله المفسرون ان رجلين دخلا على داود عليه السلام أحدهما
صاحب غنم والاخر صاحب حرث فقال أحدهما ان هذا دخلت غنمه في الليل الى
حرثي فاهلكته وأكلته ولم تبقى لي فيه شيئا فقال داود في الحكم بينهما الغنم
لصاحب المحرت عوضا عن حرثه فلما خرجا من عنده مر ا على سليمان عليه السلام
وكان عمره ذلك الوقت على ما نقله بعض أئمة التفسير احدى عشرة سنة فقال ما حكم
بينكما الملك فذكر له ذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فعادا الى داود وقال له
ما قال ولده سليمان فدعا داود وقال ما هو أرفق بالفريقين فقال سليمان تسلم
الاغنام الى صاحب المحرت وكان المحرت كما قد تدلت عناقيده وغت قضبانه
في قول أكثر المفسرين فيما أخذ صاحب الكرم الاغنام بأكل من لبنها
ويذفع بدرها ونسلها ويسلم الكرم اليه ليقيم به فاذا عاد الكرم الى هيئته وصورته
التي كانت ليلة دخلت الغنم اليه سلم صاحب الكرم الغنم الى صاحبها وتسلم
كرمه كما كان بعناقيده وصورته التي كانت عليه فقال له داود القضاء كما قلت
وحكم به على ما قال سليمان وفي هذه القضية نزل قول الله تعالى في محكم التنزيل
وداود وسليمان اذ يحكما في المحرت اذ نقشت فيه غنم القوم وكانا محكمهم شاهدين
ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فهذه المعرفة والدراية لم تحصل
لسليمان بكثرة التجربة بتمويل المدة بل حصلت بعناية ربانية وألطف الية واذا
قذف الله تعالى شيئا من أنوار مواهبه في قلب من يشاء من خلقه اهتدى الى مواقع
الصواب ورجع على ذوى التجارب في كثير من الاسباب ويستدل على حصول
كمال العقل في الرجل بما يؤخذ منه وما يصدر عنه فان العقل معنى لا يمكن
مشاهدته فان المشاهدة من خصائص الاجسام ومما لا ينفك عنها بل يعرف
بآثاره وأحكامه فأقول

﴿الاستدلال على عقل الانسان﴾

يستدل على عقل الرجل بأمر متعددة (منها) ميله الى محاسن الاخلاق واعراضه

عن رذائل الاعمال ورغبته في ابتداء صنائع المعروف وتجنبه عما يكسب
 عارا ويورثه شنارا وقد قيل لبعض الحكماء بم يعرف عقل الرجل فقال
 بقلته سقطه في كلامه وكثرة اصابته فيه فقيل فان كان غائبا فقال بأحد
 ثلاثة أسباب اما برسوله واما بكتابه واما بهديته فأما رسوله قائم مقام
 نفسه وكتابه يصف نطق لسانه وهديته على قدره فيقدر ما يكون
 فيها من نقص يحكم به على صاحبه وقيل من أكبر الاشياء شهادة على عقل
 الرجل حسن مداراته للناس ويكفي أن حسن المداراة يشهد لصاحبه
 بتوفيق الله تعالى اياه فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من
 حرم مداراة الناس فقد حرم التوفيق ولا يكفي في الدلالة على كمال عقل الرجل
 الاضطرار بحسن ملبسه وملاحة سمته وتسريح مجتمه وكثرة صلغه ونظافة
 برته اذكم من كنيف مبيض وبغرم مفضض وقد قال الاصمعي رأيت بالبصرة
 شيخا له منظر حسن وعليه ثياب فاخرة وحوله حاشية وهرج وعنده دخل
 ونرج فأردت ان أختبر عقله فعملت عليه وقت ما كنية سيدنا فقال أبو
 عبد الرحمن الرحيم مالك يوم الدين قال الاصمعي فضحكت منه وعلمت قلة
 عقله وكثرة جهله ولم يدفع ذلك غزارة خرجته ودخله وقديكون الرجل
 موسوما بالعقل مرموقا بعين الفضل فتصدر منه حالة تكشف حقيقة
 حاله وتشهد عليه بقلته عقله واختلاله ويتحيل في دعواه العقل بتوجيه
 وحاله

﴿حكاية عن قلة العقل وسوء النية﴾

كما ذكر أبو علي القاضى التنوخى عن عضد الدولة بن بويه انه كان
 قد تم في دولته أبا القاسم عبد العزيز بن يوسف واعتقد في كمال عقله
 ووزانة نبيله ورجحان فضله ورجحان فضله فناط به أزمة عقده وحله واعتمد اليه في أمر
 ملكه كاه وكان نفاق الحاشية يغطى عواره ويستتره وألستن الخدم
 والاتباع لعضد الدولة تمدحه وتشكره وجماعة من عظماء الدولة تعرض
 عنه فلان ذكره وهو يتبجح بدعوى العقل وهو أجهل من باقل ويتحلى
 بحسن التدبير وهو مجيد عن المعرفة عاقل ويظهر الاستطالة في فضلاء
 مماثل وهو خال عن الفضائل واستمر ذلك برهة من الدهر الى ان أناخ
 القدر المحتوم والقضاء المعلوم أن سافر عضد الدولة من العراق الى

همدان فتمعه أبو محمد الخرنبازي يطلب خدمة وكان ذا دراية وفضل وعقل
 ورزاقه ونبل فلما رآه أبو القاسم قد نوح في جملة الجماعة خشى من تقدمه
 عند عضد الدولة فيقتضخ مستوره وتقمج أموره فحسن لعضد الدولة رده
 من الطريق وابعاده عن العصبية وأن يجرى عليه شيء من الرزق بالبصرة
 ويقوم بها قال أبو علي ابن القاضي كنت بين يدي عضد الدولة وقد قال
 لابي بكر بن شاهويه وهو من أصحاب أبي القاسم عبد العزيز تمضي الى
 أبي محمد الخرنبازي وتقول له تمضي الى البصرة ونحن نجري لك معيشة
 تترق منها فقد طال تبعك لنا وتعبك معنا وقد تبرمنا منك وليس في
 حضرتنا ماتحبه والسلامة لك في بعدك عنا وصاحبنا أبو القاسم عبد العزيز
 قد استحب جماعة كثيرة في بعضهم غنية عن أمثالك فانصرف عناوا كنف
 بما رتبته لك ان شاء الله تعالى ثم ان عضد الدولة سير من خاصته شخصا مع
 أبي بكر ليشهد ما يقوله وليسمع ما يجاوبه به أبو محمد بحيث لا يركم أبو بكر
 شيئا من الجواب لكونه من أصحاب أبي القاسم فلما حضرا عند أبي محمد
 قال له أبو بكر صورة ما قاله عضد الدولة جميعه فقال أبو محمد لما سمع ذلك
 الامر للملك والاختلاف له السمع والطاعة لتقدمه ولعمري ان الناس يجدودهم
 ينالون ويحظوظهم يستديمون ولو اني تقدمت عند الملك ونفقت لديه
 ما كان عجباً فقد نال منه وتقدم عنده من أنا أرحم منه وليكن المقادير
 غالبة وليس للانسان عنها متقدم ولا متأخر وقد قيل من غالب الاقدار غلب
 ولكن أيها الشيخ لي حاجة أحب أن تبلغها الملك عني وهي كلمة فيها نصيحة
 وشفاء لما في الصدور فتمال أبو بكر قل فاني أبلغها الملك فقال تقول له
 أناصث الى ما أمرت ومتوجه الى البصرة لامثال ما رسمت ولكن بعد
 أن تقضى وطرا في نفسي وفيه شهرة لعظمتك وتنبه على انك لا تخضع
 في ملكك ولا يلتبس لديك بحق بمبطل وعاقل بجاهل ومسيء بحسن
 ويقظان بغافل وجواد بباحل وهو أن يتقدم فيقام عبد العزيز المكنى
 بأبي القاسم بين اثنين على رؤوس الاشهاد وتنتقم منه انتقاما بالغا ويقال
 له اذا لم تبذل جاهك للمتفهم ولم يكن عندك بر ضعيف ولا فرج لمكروب
 ولا عطاء لسائل ولا جائزة لشاعر ولا مرعى لمنجوع ولا مأوى لضيف ولا ذهب
 عن عرض مخدومك ولا استجلاب ثمار الاسنة بالادعية والمحامد لدولة

أوجدتك ولا لك من العقل ما تميز به بين ما يكسب جسدا أو نفاذ فم أوزم
نفسك أن يخاطبك بسيدنا وتمتد يدك لقبها الداخلون ويقوم لك مظالم
المملكة عند طلوعك عليهم ثم ان أبا محمد قام وركب وعاد قال أبو بكر
ابن شاهويه فعدت وقد سبقني الذي كان معي مشرفا وذكر ذلك للملك
عضد الدولة فلما حضرت عنده وأبو القاسم بين يديه سكت فقال لي هات
الجواب الذي ذكره أبو محمد فاستحييت من أبي القاسم ان أذكره فقلت
سمعه الملك من المشرف الذي أنفذه معي قال قل فأنت كنت الرسول
فاذكر الحديث على صورته كله فوالله ان تركت منه حرفا لم تلق خيرا فما
أمكنني الا أني سردت كلام أبي محمد كما قاله ولم أترك منه شيئا وأبو القاسم
يتقدم في إجابته ويتمزق في جلده ويتغير وجهه ويتلون ألوانا عند كل كلمة
منه فأقبل عليه عضد الدولة فقال كيف ترى يا عبد العزيز لاجزاء الله خيرا الا ان
علمت انك لا تعتمد حالة ترضى الله تعالى ولا تتبني مكرمة ولا تحفظ مروءة ولا تحرس
أمانة ولا يخرج فكرك عنك ولا همتك الا في مال تحت ذنبه واقطاع لنفسك ثمره
وتجلى بابا من باب معاشك وجهة من جهات أرباحك تبعد من ينفعني وتقترب
من ينفعك فذمتك معروفة وسيرتك معلومة وكنت أسمع من جوك النار الى
قرصك وشرك في جميع أحوالك وأذاك لمن يقصد أبوابنا ولكن لكل
أجل كذب ثم أمر به فأخذ فظهرت بسوء فعله قلة عقله وبقبح قصده ضعف
رأيه * وفي أمثال هذه من الوقائع الشاهدة لاربابها باختلال الدراية وقلة العقل
كثرة وانما خوف الاكثار أوجب الاقتصار على هذا المقدار وما أحسن
جواب بزرجمهر وقد سأله أنوشيروان فقال ما خير ما أعطى الرجل فقال العقل
فقال فان لم يكن قال أخ شقيق يستشير به قال فان لم يكن قال صمت طويل يستره
قال فان لم يكن قال خلق حسن يعاشر به الناس قال فان لم يكن قال منية عاجلة
ترجحه وترج منه وقال أبو الوارث شيد الرازي دخلت بغداد ولم أعرف بها أحدا
ولم أعلم ما عمل في أمري فرأيت شيخا عليه أثر الديانة وزى الصلاح فسلمت
عليه وقلت له يا سيدي أنا رجل غريب وقد وصلت الا ان الى هذه البلدة
ولا أعرف فيها أحدا وقد ضاق صدري اذ لم أجد بها معرفة من بلدي يهدينني
الى سلوك طريق الارتفاق فلما سمع كلامي لم يزدني علي ان أنشدني هذين
البيتين شعر

إذا كنت ذاعقل فلا تخش غربة * فاعاقل في بلدة غريب
 يعد رفيع القوم من كان عاقلا * وان لم يكن في أهله بحسب
 ثم تركني ومضى فلما سمعت ذلك منه علمت ان العقل هاد مرشد ومشير مسعد
 فاهتديت بنوره الوقاد فوزقني الله كل مرام ومراد وقد وقعت من المتعذمين
 نوادر هداهم الله اليها بنور العقل وأهداها للنائمة النقل تشهد لمن صدرت عنه
 بالرأى الجزل وترشد سامعها الى معرفة رذ الفرع الى الاصل

﴿حكايات عن وفور العقل وكونه سبب التقدم﴾

منها ان كسرى كان من عقلاء ملوك الفرس وأبنتهم جنانا وأبسطهم قدرة وامكانا
 فرأى في منامه رؤيا أحدثت عنده ضيق صدره واضطراب فكره فاستحضر من
 بلاده الى حضرته علماء عصره وقصها عليهم ليكون على يده من أمره فاتفقت كلمتهم
 واتحدت اشارتهم ولم يقع عندهم خلف ولا شك فيما أدت اليه معرفتهم فقالوا له
 أيها الملك ان هذه الرؤيا تدل على ان ولدك شيرويه لا بد أن يقتل أباه ويجلس على
 سرير ملكه ويتصرف في الخزائن والملك يسمع هذا القول ولا يشعه ويكتمه
 عن كل أحد ولا يذيعه فانه لا بد أن يقع هذا جميعه ثم تقرقوا فاعتمد كسرى حالة
 أداه اليها عقله واستخرجها فكره فان لم تصح رؤياه وكان المنام أضغاث أحلام
 فياضره فعلها وان صح منامه يقتص من قاتله بها فأخذ سماقا ثلاثا لساعته وخلطه
 بمجمون ووضعها في قارورة وختمها وكتب عليها بخطه دواء للجماج من تناول منه
 وزن درهم جامع مهماشاء من غير ضرر ووضع تلك القارورة في خزانته تحت
 ختمه بحيث لم يعلم بذلك أحد من الناس قاطبة فامضت أيام حتى قتله ولده شيرويه
 وجلس على سرير ملكه ثم أخذ يعتبر الخزائن فلما وقف على تلك القارورة وقرأ
 ما عليها فرح فرحا عظيما وقال هذا المجمون كان أبي يستعين به على جماع شيرين
 وأخذ من المجمون وزن درهم فأت من ساعة وعقدت هذه الحماله من كمال عقل
 كسرى وحسن فكره وكان كسرى يقدم يونان الوزير على جميع وزرائه
 وأصحابه ويعظم أموره ولا يعتمد مع بقية الوزراء مثل ما يعتمد معه فقالوا له
 ما السبب في ان الملك يرجع علينا يونان ويقدمه فعمال لهم ما معناه ان من خصه الله
 بكمال عقله وزيادة معرفته يقدم على نظرائه وابناء جنسه وهذا يونان لما أفضت
 الى توبة الملك تشاغت أياما بالصيد فكتب الى يعلم الملك ان خمسة أشياء ضائعة
 المطرف في الارض السبخة والسراج المشتعل في ضوء الشمس والمرأة المحسنة الصورة

عند الرجل الاعى والطعام الطيب عند المريض والرجل العاقل عند من لا يعرف قدره فعملت ان قصده بهذه المحكمة أن يوقظني لتدبير المملكة فلما دخلت من الصيد أحضرته وقلت له صف لي ملوك الدنيا وسيرتهم في رعاياهم لاختار ما أعمل به منها فقال الملوك ثلاثة واحد ينتصف لرعيته من نفسه ويتجاوز عنهم فلا ينتصف منهم لنفسه فذاك أعلاهم درجة وأقومهم سيرة وأكملهم عقلا وأدومهم ملكا وأطوعهم رعية وأعمرهم بلادا وأملكهم لقلوب رعاياه وواحد ينتصف لهم من نفسه وينتصف منهم له فهو أوسطهم درجة فانه عمل بالعدل ولم يصل الى درجة الفضل وواحد ينتصف منهم لنفسه ولا ينتصف لهم من نفسه فهو أنزل درجة وأقبح سيرة وأخرب بلاد لا تغرّ قلوب رعاياه من الاضطراب ولا السنتهم من التضرع الى قيم العالم في ازالة ملكه وتجميل هلكه فهذه أحوال الملوك وسيرتهم في رعاياهم فانظر أيها الملك الى هذه الثلاثة فاختر لنفسك ما أردت منها وأنا أعلم ان الملك لا يختار لنفسه الاسيرة الاوّل لان نفس الملك شريفة وهمته عالية فهو يرغب في ارتقاء اعلى درجات الملوك ويميل الى اقتناء جيد الذكر وجليل السيرة ويؤثر عمارة نواحي بلاده واقطار مملكته ويحب ما ينمي به مواد امواله وجهات أعماله ويود أن يتملك أحوار القلوب وتخلد بعده سيرة تضرب بحسنها الامثال فلما سمعت كلامه عملت انه رزق عقلا وفضلا فعمات بقوله واهتمت بحكمه ولم أجد عند غيره ما وجدته عنده فذلك خصصته بالتقديم وأنزلته منزله التي يستحقها

﴿حكاية بديعة عن كرم النفس﴾

وقال تميم بن عدى الربوعي كنت مع عبد الله بن العباس عند منصرفه من دمشق فسألته في بعض الايام وقلت له بماذا يتم عقل الرجل فقال اذا صنع المعروف مبتدأه وجاد بما هو محتاج اليه وتجاوز عن الزلة وجازى على المكرمة وتجنب مواطن الاعتذار فقد تم عقله فحفظت ذلك منه وأصقته بقلي ثم بعد ايام نزلنا منزلا فطبخنا طعاما فلم نجده ولا قدرنا عليه فان زيادا كان قد نزل بذلك المنزل قبلنا بأيام قليلة في جمع كثير فأتوا على ما كان فيه من الطعام فقال عبد الله لو كيله أخرج الى هذه البرية فلعل تجدها راعيا معه طعام فضى الوكيل ومعه غلمان فأطالوا التوقف فلما كادوا يرجعون لاح لهم خباء فأموه فوجدوا فيه عجوزا فقالوا لها هل عندك طعام نبتاعه منك فقالت أما طعام يبيع فلاولكن عندي

أكلتلى وباولادى اليها مس حاجة قالوا وين اولادك قالت فى رعيهم وهذا
وقت عودهم قالوا فما أعددت لهم قالت خبزة هى تحت ملتها أنتظر بها أن
يحيىوا قالوا لها فجودى لنا بنصفها قالت لا ولكن بكلها قالوا ولم تمنع النصف
وجدت بالكل ولا خبز عندك غيرها قالت ان اعطاء الشطر من خبزة تقمصه
واعطاء الكل فضيلة فأنأ منع ما يتقضى وأجود بما يرفعى فأخذوا الخبزة
لفرط حاجتهم اليها فلما أتوا عبد الله أخبروه خبر الجوز قال أرجعوا اليها فاجلوهما
فى دعة وأحضرهما فرجعوا اليها وقالوا لها ان صاحبنا أحب أن يراك قالت ومن
هو صاحبكم قالوا عبد الله بن العباس قالت ما أعرف هذا الاسم قالوا العباس
ابن عبد المطلب وهو عم النبي صلى الله عليه وسلم قالت والله هذا الشريف العالى
قوى أنصاره قالوا نعم قالت فما يريد منى قالوا يريد أن يكافئك على ما كان منك
قالت لقد أفسد الهاشمى ما أثل له ابن عمه عليه السلام والله لو كان ما فعلت معروفًا
لما أخذت عليه ثوبًا وانما هوشى يجب على كل انسان أن يفعله قالوا فانه يجب
أن يراك ويسمع كلامك قالت أصير اليه لاني أحب أن أرى رجلا من جناح النبي
صلى الله عليه وسلم وعضوان أعضائه فلما سارت اليه وحببها وأدى مجلسها
وقال من أنت قالت من كلب بن وبرة قال كيف حالك قالت لم يبق من الدنيا
ما يفرح الا وقد بلغت واني الآن أعيش بالقناعة وأصون القرابة وأنا أتوقع
مفارقة الدنيا صبا ومساء قال أخبريني ما الذى أعددت لأولادك عند
انصرافهم بعد أخذنا الخبزة قالت أعددت لهم قول العربى

ولقد آيت على الطوى وأظله * حتى أنال به كريم الما كل

فأعجبه قولها فقال لبعض غلمانه انطلق الى خبياتنا فاذا أقبل بنوها فحى بهم
فقات للغلام انطلق فكن بفناء البيت فانهم ثلاثة فاذا رأيتهم تجدا أحدهم دائم
النظر نحو الارض عليه شعار الوقار فاذا تكلم أفصح واذا طلب أنجح والا فخر حديد
النظر كثيرا الحذر اذا وعد فقل وان ظلم قتل والا فحركانه شعلة نار وكانه يطلب
بشارف ذلك الموت المائت والداء الكابت فاذا رأيت هذه الصفة فيهم فقل
لهم عنى لا تجلسوا حتى تأتوني فانطلق الغلام فاخبرهم الخبر فابعد أمده حتى
جاؤا فأدناهم عبد الله وقال انى لم أبعث اليكم والى والدتكم الا لاصح من أمركم
وأصنع ما يجب لكم فقالوا ان هذا لا يكون الا عن مسئلة أو مكافأة فعل جميل
فما صدر منا واحدة منها فان كنت أردت التكرم مبتدئا فمعرفة

مشكور وبرك مقبول مبرور فأمر لهم بسبعة آلاف درهم وعشرة من النوق
 فقالت لهم العجوز لقل كل واحد منكم بيتا من قوله
 (فقال الاكبر) شهدت عليك بحسن المقال * وصدق الفعال وطيب الخبر
 (فقال الاوسط) تبرعت بالبذل قبل السؤال * فعال كريم الخطر
 (فقال الاصغر) وحق لمن كان ذا فعله * بأن يسترق رقاب البشر
 (فقالت العجوز) فعمرك الله من ماجد * ووقيت ما عشت شر القدر
 ثم ودعوه وانصرفوا قال تميم اليربوعي فالتفت الى وقال لي يا تميم وددت لو وجدت
 مزيدا في ابتداء المعروف الى هذه المرأة وبذيها وجعل يتأوه من تقصيره عن مراده
 في ذلك فقالت له لقد أحسنت وأرجحت وقد شهد فعلك بما سبق من قولك فأنت
 أتم الناس عقلا واكملهم مروءة

﴿مطلب﴾ ومن كمال عقل ابن عباس انه قيل له ما منع على عليه السلام ان يبعثك من
 عمرو بن العاص في التحكم فقال حازم القدر ومحنة الابتلاء وقصر المدة أما والله لو
 كنت مع عمرو لمجست في مدارج أنفاسه ناقضا ما أبرم ومبرما ما نقض أطيرا اذا شف
 وأشف اذا طار ولا يكن جرى قدر وبقي أسف ومع اليوم غد والاخرة خير لا مير
 المؤمنين

﴿حكاية عن ذكاء اياس﴾

قيل ان اياس بن معاوية القاضي كان من أكابر عقلاء العالم وكان عتمه يهديه
 الى سلوك طرق لا يكاد يسلكها من لم يهتد اليها فكان من جملة الوقائع التي
 صدرت منه وشهدت له بالعقل الزاج والفكر القادح انه كان في جماعته
 رجل مشهور بين الناس بأنه أمين يستودع لهم فاتفق ان رجلا أراد ان يخبأ فودع
 عنده هذا الامين كيدافيه جملة من الذهب ثم خج فلما عاد بعد مدة جاء الى الامين
 وطلب كيدسه منه فأنكره وجمده فجاء الى القاضي اياس وقص عليه القصة فقال
 له القاضي فهل أخبرت أحدا غيري فقال لا قال هل علم ذلك الامين انك أتيت
 الى لتخبئني قال لا قال فهل نازعته بحضرة أحد قال لا قال انصرف واكرم أمرك
 ثم عد الى بعد غد فانصرف ثم ان القاضي دعا ذلك الرجل المستودع وقال له
 قد حضر مال كثير وقد رأيت أن أودعك اياه وأتركه عندك فاذهب ورتب
 موضعا حريزا فحضر صاحب الوديعة فقال له اياس امض الى
 خصمك واطلب منه وديعتك فان منعك قل له تمضي معي الى القاضي لاعلمه بذلك

وأنت كما أنا وأنت فلما جاء دفع اليه كيسه فإلى القاضي وأعلم أنه قدر عليه
 وديعته وانصرف فإلى ذلك الامين الى القاضي لوعده طامعاً في أن يتسلم المال
 فسيبه القاضي سباً كثيراً وأبطل قوله وكانت هذه من جملة ما يدل على عقله
 وصحة فكره

﴿خاتمة لهذا الباب﴾

مشتملة على حكم متنوعة أخرجتها التجربة من ينبوع العقل تفيدنا ظرها فضل اعتبار
 وتكسبه زيادة واستبصار * قيل كان رجل من حكام الاوائل له عقل ودراية
 وأدب وتجربة فسمع به ملك أرضه وسلطان اقليمه فاستدعاه اليه وقربه منه وبسطه
 باقباله عليه ومجاذبته له فقال له الملك ما معناه انك أيها العاقل الحكيم قد
 خصصت بسمت قويم وعقل بين وأدب وافي ومنظر مقبول وتجربة ووقفت بها على
 حقائق الامور فلم رضيت لنفسك بالتمام على التقصير عن حظك بالمدعنا وقد
 تفتحت لك أبواب الرغبة فيك والميل اليك والانتفاع بعقلك واجتناء ثمرة معرفتك
 فقال العاقل الحكيم للملك ما معناه ان كان قصد الملك في مقاله أن يتطلع الى جواب
 أحجب به لا قيم عذرا في تباعدى عن رتبة القرب من الملك وقنوعى بالدرجة السفلى
 دون الدرجة العليا فهذا أمر لا يثقل على كامل العفل ولا تجدى كثير نفع في
 ابالة الملك وان كان قصد الملك أن يحرك ساكن العقل ليفيض اللسان من لا لى
 المحكمة ما ينضد منه الملك عقودا يحلى بها اجيدا فعالة ويتخذها حجة واقية من
 طارقة الحوادث فهذا مطلب شريف تسارع النفس الى التلبس به وتنفعل
 القوى الانسانية له ويشرق نور العقل فيهدى الى سلوك سيمله فقال له الملك
 ما معناه ان كل واحد منهما غرض مطلوب ومبتغى مقصود فاذا كرمبتدنا عذر
 نفسك ثم اتبعه بجواهر حكمك وتناجج عقلك فقال العاقل ما معناه ان الملك
 قد أفاض على الناس قربه وأحلى في الذروة العليا من رتبته ومنحنى بسطة في
 كل مبتغى وممكنة من كل منتهى ولا منى على التقاعد عن المبادرة الى هذه
 المحاب ولا مرتد لما قاله الملك ولا يتطرق اليه شك مريب غير أنى بقنوعى بالبلغة
 واقتضارى عن دفع الضرورة وتجنبي لمواطن المترفين واعراضى عن البدار
 الدخول في أبواب الكرامة التى منحها الملك ومنع ارتعاه مرتعها أجدنى آمن
 السرب فارغ السر قليل المحرص لا أقصد أحدا بمكروه ولا أستهدف لاذى
 مخلوق وليس واحد من أتباع الملك الواجبين أبوابه الا وقد ملكه المحرص

واستهواه الهوى واستعبده الطمع حتى اقتاده بزمامه فـ كل منهم يرمى بطامع نظره
الى زيادة مال يستملها ليرضى بها ساخط حرصه ويمتد اطماعه الى جرة سمحت
بتوقعها يجبرها الى قرصه قد استفادوا بكثرة ما خولوه من الملاذ المستجمعة لديهم
فقرا نفس لا يحصل معه غنى ولا يفارقه فاقة ففهم في فرط احتياهم في طلب المزيد
يدأبون في دفع من يتوهمون عنده أدنى جنوح الى اقتراب مدارجهم واقتحام
مساعيمهم متى بدى لهم مرهوب يقطع مأمولا جملهم المجرع على ارتكاب كل ما فيه
دمار ووبار واذا لاح لهم مرغوب ينجس سؤلا ألجأهم المحرص على اقتناصه الى فعل
ما يعقبه وبال وعطب وقدما قبل المحرص مورد موارد الهلكة ويحمل على
التغريب بالمهجة وينزع لباس السلامة ولقد بلغنى ما معناه

﴿ نصائح للملوك ﴾

ان عظيما من أكاسرة الفرس جلس يوم نبروز لدخول الناس عليه بطرف التحف فحضر
الموبدان وهو اسم حاكم المحكام ومعه منديل مشدود على شيء فوضعه بين يدي
كسرى وحله فاذا فيه فحمة كبيرة فقال ما هذا فقال انى كنت قد خرجت الى مكان
الزهوة فرأيت بازيا قد تبع دراجة فجاءت الدراجة الى أجرة قد وقعت فيها نار
فألقت نفسها فى الاجرة فهلكت فدخل البازي من حرصه خلفها فاحترق وأنا
أراه فوقفت مفكرا فى حاله وما فعل به حرصه ثم أخذته وقنصار فحمة ورأيت
أنه من أبلغ المواظف فأحضرت بين يديك لتعلم أن المحرص مقود الى الهلاك
والبوار وحيث اتصف من بيباب الملك بهذه الصفات التى أسرها المحرص
والاخلاق التى أهونها الطمع فاذا امتثلت أمر الملك وحملت بالمكان الاثيل والمنزلة
السامية من دولته فوَقُوا الى سهام العناد وقدحوا الى زناد العداوة ونصبوا فى
مدارجي حبال الغوائل فان تركت الاستعداد لهم ولم تعمل الحيلة فى دفعهم تهتم
ما بنيت وأشرفت على خطة خسف وان حذرت بهم ولبست جنن التحفظ من
كيدهم أتعبت فـ كرى وأضعت عمري وقال لا أنفك عن ظهورهم على وظفرهم
بى وقد قيل من رقد حذره عن معانده حل بساحة العطب ومن أيقظته الاوجال حرم
لذة اللذة وراحة العيشة وأنا امرؤ أحب السلامة وأكره زوال العافية ولو ابتليت
بمعاند لم أجد قلبى مكافئ له على بغيه ولا مضاهيا لكيديه وقد قيل المرء أمين على
نفسه والليدب من ترك مالا طاقة له به فانه أسير لكون أمره وأبقى للأمال فيه
ورأيت الملك قد استقر عنده الاستغناء بمن فى كنفه فاقتباله على من طرأ عليه

لا يفتك عن ملل واستتقال وذو النفس المهديّة يصونها عن التعرّض لذلك فهذه
عذر لا يسوغ للعاقل أن يطوى دونه كشحا ولا يعرض عنه جانبيا وأماما يتبعه
الملك من حكم رأى يقتدى بها وحواهر عقل يتظمها زينة في أجياد أفعاله فأقول إذا
أشكل عليك أمران لا تدري أيهما أرشد فخالف أقربهما إلى هواك فإن أكثر
ما يكون الخطأ مع الهوى والاقدم على الفعل بعد التأمّن فيه أحرّم وأحسن من
الامسك عنه بعد الاقدام عليه اجتهد كل الاجتهاد أن تكون خيرا عالما بأمر
ولاتك وأحوال عمالك وأفعال نوابك متطعا إلى ذلك فإن المسمّى منهم والمقصر
منهم والمعتدى والخائف من خبرتك وعمك بأمره قبل أن تصيبه عقوبتك يرتدع
وإن المحسن والأمين يستبشر بعلمك بحاله قبل أن يأتيه معروفك فيدوم على نصحه
ويزداد فيه لا تترك حراسة الملك ولا تعرضن عن مباشرة جسم أمره فيعود شأنه
صغيرا ولا تشغل نفسك بمباشرة صغير أمر فيصير كبيره ضائعا لا يجمع عن الملك بين
الحسن والمسمّى في منزلة واحدة ويجعلهما عنده سواء فإن ذلك يحمل المحسنين على
التقصير والمسيئين على الاقدام على زيادة الاساءة لكن يقابل كل منهما بما
يستحقه من اكرام وانتقام فيه تمام الحراسة والسياسة وليكن أبغض رعية الملك
إليه أكثرهم كشف المعاييب الناس عنده فإن في الناس معاييب وأحق من سترها وكره
كشف ما غاب عنه منها الملك فأنما عليه احكام ما ظهر والله تعالى يحكم على ما بين
اعلم أن رأيك ووقتك لا يتسع لجميع الامور ووجه الاشياء فاجعله اللهم منها فان
ما صرفته من رأيك ووقتك لغير المهمّ ازراء بالمهمّ عليك بحب العلم وأهله
العاملين به ورجة الضعفاء والرفق بهم والنظر في أمور الرعية والاجتهاد في
مصلحتهم فهم عباد الله الذي استرعاك لهم ويسألك عنهم وقد قال صاحب
الشريعة النبيّ المعصوم صلى الله عليه وسلم كـ كراع وكـ كم مسؤل عن رعيته
ولا يغفل الملك عن اقامة شرائع الشرع واتباع ما يقوله جله وتفصيلا في تثبيت
قواعد العدل وتقريرها على ما يصلح به الناس فان ذلك يحيى الحق ويميت الباطل
ويكتفي به دليلا عليه ولا بد للملك من خاصة من خدمه وبطانته من أتباعه وجماعته من
جندته يجعلهم محل اعتمادهم ويستطلع بهم ومنهم مستورات الاغراض فليعتبر الملك
في مبدأ الامر اخلاقهم وشيمهم وصفاتهم ويزلف اليه من تحلى بحميدها ويقصى من
انصف بدميها ولا تركزن الى خائن ولا تعتمدن على شره ولا تتقن بكذوب ولا تسمعن
نصيحة جهول ولا تقبلن قول حسود ولا تأخذن برأى دني ولا تكترن محادثة مسمّى
المخلوق وليتفقد الملك أحوال حاشيته افتقاد الجهد أخلاط النقود فينفي الزيف

منها ويختص بهاؤها وقد جرى على السنة العلماء والحكام السالفين ألفاظ من
 الحكم المتقاة من جواهر الكلم ما هو أنفع لتأمله والمستعمل له من كنوز الذخائر
 (منها) من قام من الملوك بالعدل والحق ملك قلوب رعاياه ومن قام بالجور
 والقهر لم يملك منهم الا التصنع وكانت قلوبهم تطلب من يملكها (ومنها) لينظر
 الملك الى المنتصحين له فان دخل من حيث العدل والصلاح فقبل نصحه واستشره
 وان دخل من حيث مضار الناس فأحذره وتحزمنه (ومنها) زمان المجائر من
 الملوك أقصر من زمان العادل لان المجائر يفسد والعادل يصلح والافساد أسرع
 من الاصلاح (ومنها) من مدحك بما ليس فيك من الجميل اذا رضيت عنك ذمك
 بما ليس فيك من القبيح اذا سخط منك (ومنها) موت العلماء والعقلاء
 وان كان عظيما فهو أهون من تقدم السفيل من الناس على رقاب الاحرار
 فلما سمع الملك مقالته في الاعتذار وفهم ما تلاه عليه من الحكم العظيمة
 المقدار النفيسة الاقدار عرضه على ناقد عقله وثاقب فكره فتلقاه
 بالقبول والاعتذار وعلم صدق مقصده وصحة معتقده فصدق عن الانكار
 واتخذ ما أورده من الحكم وقصده من جواهر الكلم نجما يهتدى به آناه الليل
 وأطراف النهار وفي هذا المقدار بلاغ ومقنع في حصول البغية للمقتدى وظهر
 لعلو رتبة العقل وفضيلة صاحبه وحيث ظهرت فضيلة العقل نجح المطلوب
 من اتيان ما تحترق في بابيه والله سبحانه يأخذ ويعطي به واليه مناط التكليف
 فلتردق بابيه ببيان ما أوجبه الله سبحانه وتعالى على خلقه وما افترضه على عباده
 عند حصول صفة العقل لهم من العقيدة التي يجب العمل بها والوقوف عندها
 والاعمال التي تلزم المحافظة عليها واتباع طريقتها وهي التي كان الصحابة عليهم
 رضوان الله والسلف الصالح تغمدهم الله برحمته يتقربون الى الله باعتقادها
 ويحملون على المحافظة عليها والعمل بها أنفسهم بجدها واجتهادها وقد صنف أئمة
 العلماء كتبها في بيانها وتعظيم شأنها وتقسيم أركانها وتعليم الامه انه لا بد من
 اعتقادها في حصول ايمانها فتمهم من بسط المقال فأسهب وأطال الكلام فأطرب
 وحاول ما قيل في ذلك فتعب وأتعب ومنهم من اختصر واقتصر حتى كاد لا يقوم
 بما واجب فخضت أوطاب الاقاويل وطويت بساط التطويل واستخرجت
 زبدة مقاصد ما قيل ولخصت هذه العقيدة وسميتها مفتاح الفلاح في اعتماد أهل
 الصلاح وهي عقيدة أهل السنة والمورثة لمعتقدها ان شاء الله دخول الجنة

﴿ عقيدة المؤلف ﴾

وهي ان الله واحد لا شريك له فرد لا مثل له صمد لا ند له قديم أزلي دائم أبدي لا أول لوجوده ولا آخر لا بديته قيوم لا يئس منه الا بد ولا يغيره الا مد بل هو الأول والآخرة والظاهر والباطن منزّه عن الجسميّة ليس كمثل شيء ولا يشبهه شيء مستوعب العرش كما قال وبالمعنى الذي أراد والسموات والارض والعرش والمكرسي في قبض قدرته وهو فوق كل شيء قومية لا تریده بعدا عن عباده وهو أقرب الى العبد من جبل الوريد وهو على كل شيء شهيد وهو معكم اينما كنتم لا يشابه قربه قرب الاجسام منزّه عن أن يحده زمان مقدس عن أن يحيط به مكان تراه أبصار الابرار في دار القرار على ما دلّت عليه الاخبار والآثار حتى قادر جبار قاهر لا يعثر به عجز ولا قصور ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والملكوت والعزة والجبروت خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وأطالهم لا تحصى مقدراته ولا تنهاه معلوماته عالم بجميع المعلومات لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السموات يعلم السرّ وأخفى ويطلع على هواجس الضمائر وخصايات السموات مر يد الكائنات مدبر الحادثات لا يحرق في ملكه قليل ولا كثير جليل ولا حقير خير أوشر نفع أوضر الا بقضائه وقدره وحكمه ومشيئته فإشياء كان وما لم يشأ لم يكن فهو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا يعقب حكمه ولا راد لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصيته الا بتوفيقه ورجته ولا قوة له على طاعته الا بمحبته وارا دته لو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على ان يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون ارادته ومشيئته لجزوا سميع بصير متكلم بكلام قديم لا يشبه كلام خلقه والقرآن والتوراة والانجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله والقرآن الكريم مقروء بالالسنه مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وكل ما سواه سبحانه وتعالى فهو حادث أوجده بقدرته فهو الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى حكيم على أفعاله عادل في قضائه منزّه عن الظلم وانه لا يصرّف في ملك غيره له كون تصرفه فيه ظلما تفضل بالايجاد متطول بالانعام لاعن وجوب وحاجة لوصب العذاب على العباد لكان منه عدلا واثابته لعباده على الطاعات متممض كرما لا يسأل عما يفعل وهم يسألون بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه ووعدده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤوا به ثم بعد اعتقاد كلمة التوحيد على ما ذكرناه يجب التلفظ بالشهادة بان (محمد) صلى الله عليه

وسلم رسول الله بعثه برسالتة الى المخلاتق كافة وجعله خاتم الانبياء ونسخ بشرعته
 الشرائع وجعله سيد البشر والشفيع في المحشر اوجب على المخلق تصديقه فيما
 اخبر به من أمور الدنيا والاخرة ولا يصح ايمان عبد حتى يؤمن بما اخبر به بعد
 الموت من سؤال منكر ومنكر وهمامه كان من ملائكة الله تعالى يسألان
 العبد في قبره عن التوحيد والرسالة ويقولان من ربك وما دينك ومن نبيك
 ويؤمن بعداب القبر وانه حق وان الميزان حق وان الصراط حق وان المحوض
 حق وان الموت حق وان الحساب حق وان الجنة حق وان النار حق وان الله تعالى
 يدخل من يشاء الجنة بغير حساب وهم المقربون وانه يخرج عصاة الموحدين من
 النار بعد الانتقام حتى لا يبقى من في قلبه مثقال ذرة من الايمان ويؤمن بشفاعة
 الانبياء ثم بشفاعة العلماء ثم بشفاعة الشهداء وان يعتقد فضل العجابة رضي الله
 عنهم وترتيبهم وان يحسن الظن بجميع العجابة على ماوردت به الاخبار وشهدت به
 الآثار فنعتقد جميع ذلك مؤمنا وموقنا به فهو من أهل الحق والسنة مفارق
 لغصابة الضلال والبدعة رزقنا الله الثبات على هذه العقيدة وجعلنا من أهلها ووفقنا
 للدوام الى الممات على التمسك والاعتصام بحبلها انه جميع محجب

أركان الاسلام

فهذه العقيدة قد اشتملت على أحد اركان الاسلام الخمسة وبقيت الاربعة
 الاخرى فلا بد من التعرض الى ذكرها فان الاسلام بني على قواعد خمس
 على ما نطق به الحديث النبوي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بني
 الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة
 وايتاء الزكاة والحج وصوم رمضان هذا لفظ الحديث الصحيح المتفق على
 صحته والركن الأول وهو التوحيد وما يتعلق به والعقيدة المذكورة
 كافيته فيه (والركن الثاني الصلاة ولا بد من التعرض للطهارة
 قبلها فانه شرطها) فنقول الطهارة تنقسم الى قسمين طهارة من الخبث وهو النجاسة
 وطهارة من المحدث وهو ما ينقض الوضوء وينع من الصلاة ولا تحصل الطهارتان
 الا بالماء المطاق والنجاسة سواء كانت على البدن أو على الثوب يجب ان يلتزم
 الاحتراس من مقارنة النجاسة خصوصا في البول عند قضاء الحاجة والاشنان
 ويجب الاستنجاء من البول والغسل بالماء أفضل منه بالجزر وأما طهارة
 المحدث فتنقسم الى وضوء وغسل باليد أو بالتمسكية وغسل الكفين

و ينوى رفع المحدث أو استباحة الصلاة) ويستحب النية ويتمضمض ويستنشق
ويغسل وجهه ثم يديه مع المرفقين و يطول الغرة فوق المرفقين ثم مسح رأسه يبدأ
بمقدمه ثم مسح أذنيه ظاهرها وباطنها ثم يغسل رجليه مع الكعبين و يطول الغرة
فوق الكعبين ويبدأ باليمين ويخلل بين أصابعه و يفعل ذلك ثلاثاً ثلاثاً والوضوء
مشتمل على فروض وستن فاما الفروض فالنية عند غسل الوجه واليدين مع المرفقين
ومسح بعض الرأس وغسل الرجلين مع الكعبين والترتيب وأما السنن فاعدا ذلك
والبداءة باليمين من السنن لامن الفروض وكذلك الاذكار * وتفصيلها أن
يقول عند المضمضة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وعند الاستنشاق اللهم
أوجدني رائحة الجنة و يقول عند غسل الوجه اللهم بيض وجهي بنورك يوم
تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه أعدائك و يقول عند
غسل اليد اليمنى اللهم أعطني كفاي يميني وحاسبي حساباً يسيراً وعند غسل اليد
اليسرى اللهم انى أعوذ بك أن تعطيني كفاي شمالي أو من وراء ظهري و يقول
عند مسح الرأس اللهم أظني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك و يقول عند
مسح الاذنين اللهم اجعلني من اسمع القول فاتبع أحسنه اللهم أسمعني منادى
الجنة مع الأبرار وان مسح رقبته كان حسناً و يقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ
بك من السلاسل والاغلال و يقول عند غسل الرجل اليمنى اللهم ثبت قدمي على
الصراط يوم تزل الأقدام وعند اليسرى اللهم انى أعوذ بك من أن تزل قدمي عن
الصراط يوم تزل أقدام المنافقين * واذا فرغ من الوضوء يرفع رأسه الى السماء
ويقول أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
اللهم اجلني من النوايب واجلني من المتطهرين فهذه الاشارة المختصرة تغني في
حصول المقصود من الوضوء ومعرفته وحيث ظهرت فرائضه وسننه فلا بد من شرح
ما ينتقض به وتلخيص الكلام فيه ان الوضوء ينتقض بأربعة أسباب الاول ما خرج
من أحد السيلين كيف ما كان والثاني زوال العقل الا النوم قاعداً متسكناً والثالث
لمس بشرة المرأة بشئ من بشرته والرابع مس الفرج من الأذى بباطن الكف
ولا ينتقض الوضوء بالفصد ولا بالرغاف ولا بالمحامة ولا بالشك في المحدث بعدتيقن
الطهارة ومن انتقض وضوءه لا يجوز له أن يصلى ولا أن يحمل المصحف ولا يمسه وأما
الغسل من الجنابة فأول ما يعتمده أن يغسل فرجه من أذى ان كان عليه ثم يتوضأ
وضوءه للصلاة ثم ينوى الغسل من الجنابة واستباحة الصلاة ويتدبى بجانب رأسه

الايمن فيفيض الماء عليه ثم على الجانب الايسر ثم على وسطه ويخلل أصول شعره ثم يصب الماء على جسده كله ويدلك ماتصل اليه يده من بدنه ويكرره ثلاث مرات ويقول اذا تم اللهم طهرني من الذنوب كما طهرتني من المحن والغسل مشتمل على فرض وسنة فأما الفرض بعد النية فايصال الماء الى جميع الشعر والبشرة والباقي سنن وقد استقصينا تفصيل ذلك في المختصر المسمى امتثال الاشارة في أعمال الطهارة وفي ذلك غنينة عن الاطالة وبسط العبارة أن الغسل تارة يكون واجبا كما ذكرناه وتارة يكون سنة فاذا كان واجبا على ما شرحناه بالجناية كان أثره في ازالة ما حرم على الجنب فانه قبل أن يغتسل يحرم عليه أن يصلي وأن يقرأ القرآن وأن يحمل المصحف أو يمسه أو أن يلبث في المسجد فاذا اغتسل جازله ذلك كله وأما السنة فهو غسل الجمعة والعيد وما في معناهما من غسل الكسوف والاستسقاء والغسل من غسل الميت وغسل الكافر اذا أسلم الى غير ذلك من السنن وأثرها حصول الثواب لفاعلها من غير عقاب على تاركها

﴿ خاتمة ﴾

قد تدعو الحاجة في بعض الاحوال الى لبس الخف والمسح عليه بدلا عن غسل الرجلين فلاغنى عن الاشارة الى شئ من أحكامه فان كان في الاقامة فذته يوم وليلة وان كان في السفر المجوز لقصر الصلاة فثلاثة أيام ولياليهن وأول المدة من وقت المحن بعد لبس الخف ويشترط مجاوز المسح أن يكون الخف ساترا للمحل الفرض من الرجل وأن يمكن متابعة المشى عليه وقد لبسه على طهارة كاملة والشك في انتهاء المدة أو في ابتدائها في السفر أو في المحضر يوجب غسل الرجلين واذا خلع الخف وهو على طهارة المسح كفاه غسل رجليه ولا يحتاج الى اعادة الوضوء على الاصح ويكتفى مسح القليل من أعلاه دون أسفله فهذا ما يتعلق بالطهارة وقد مرنا ذكرها لكون الصلاة تتوقف عليها فان الطهارة مفتاح الصلاة على ما نطق به الحديث النبوي وقد تعين القول في الصلاة وأحكامها فالصلوات المكتوبة في اليوم واللييلة خمس وقد بين جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوقاتها فأول الوقت أفضل من آخره فأول وقت الظهر اذا زالت الشمس عن وسط السماء وآخره اذا صار ظل كل شئ مثله وأول وقت العصر اذا زاد الظل عن آخره وقت الظهر أدنى زيادة وآخره الى غروب الشمس وأول وقت المغرب غروب الشمس ويمتد اذا شرع فيها الى تمامها ولو الى غروب

الشفق الاجر وأول وقت العشاء بعد غروب الشفق الابيض ويمتد الى طلوع
 الفجر الثاني وأول وقت الصبح طلوع الفجر الثاني ويمتد الى طلوع الشمس
 والصلاة اذا وقعت في وقتها المذكور لها كانت أداء في أوله أو في آخره لكن أوله
 للفضيلة وآخره للجواز وان وقعت خارجا عن الوقت كانت قضاء ولا بد في صحة
 الصلاة من ستر العورة وعورة الرجل ما بين سرتة وركبته وكذا عورة المرأة
 المملوكة وأما الحرة فجميع بدنها عورة سوى الوجه واليدين وكذا لا بد من
 استقبال القبلة الا في النافلة في السفر وفي المحاربة اذا اشتد القتال وفي الصلاة
 فروض وسنن فان ترك شيئا من فروضها بطلت صلاته وان ترك شيئا من سننها
 لا تبطل **﴿والمفروض﴾** هي النية وتكبير الاحرام والقيام وقراءة الفاتحة
 والركوع والرفع من الركوع والسجود والمجلوس بين السجدين والطمأنينة في
 هذه الاربعة والمجلوس في آخر الصلاة والتشهد فيه والصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم والتسليمة الاولى ونية الخروج من الصلاة على قول وترتيبها على الوجه
 المذكور وما عدا هذه الفروض فسنن ولا يجوز ترك الصلاة بعد المرض بل اذا
 عجز عن القيام صلى قاعدا وان عجز عن القعود فعلى جنبه أو مستلقيا على قفاه
 على اختلاف فيه ولا يتركها مادام عقله ثابتا فقد ورد فيها أحاديث كثيرة
 خصوصاً في صلاة الجمعة فان النبي صلى الله عليه وسلم شدد في أمرها ودعا على تاركها
 وتلخص ما نقله الأئمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم قال في الجمعة من تركها وله امام
 جائر أو عادل استخفافا بها أو وجودا لوجوبها ألا لاجع الله شمله ولا برك له في أمره
 إلا الصلاة له إلا لا زكاة له إلا لا صوم له إلا لا حج له إلا أن يتوب الله عليه

﴿الركن الثالث من أركان الاسلام الزكاة﴾

فن يجد وجوبها فقد كفر ويجب على من وجبت عليه اخراجها من ماله وصرفها
 الى مستحقها وقد بين الله سبحانه مصارف الزكاة في قوله تعالى وانما الصدقات
 للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي
 سبيل الله وابن السبيل فن امتنع من اخراجها أخذها منه السلطان وصرفها الى
 أهل استحقاقها ولا تصب الزكاة الا في نصاب كامل بعد حولان الحول ونصاب
 الذهب عشرون مثقالا ونصاب الفضة مائتا درهم وزكاتها خمسة دراهم وفيما
 زاد فيها بحسابه وهو ربع العشر ويستحب الاكثر من الصدقة تطوعا فقد
 قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن تحت ظل صدقته يوم القيامة وقد وعد الله

تعالى على الصدقة ثوابا عظيما ﴿ تنبيه ﴾ من جملة الواجب من أنواع الزكاة
 زكاة الفطر وهي صدقة عن النفس وتجب بغروب الشمس ليلة العيد على قول
 ويجب اخراجها يوم العيد ويجوز تجميلها في جميع شهر رمضان وهي صاع من غالب
 قوت البلد والصاع خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى

﴿ الركن الرابع صوم شهر رمضان ﴾

والصوم فضله عظيم وقدره كبير وثوابه جسيم وهو عظيم ثوابه وفضيلته لا ترجع على
 الصلاة بل أفضل عبادات البدن الصلاة ووداها متقصدنا القول في ذلك في المصنف
 الموسوم بتحصيل المرام في تفضيل الصلاة على الصيام والصوم يتقسم الى فرض
 ونفل فأما الفرض فصوم رمضان ويثبت شهر رمضان بشهادة عدل واحد فان
 غم كل شعبان ثلاثين يوما ويشترط في صحة صوم شهر رمضان وفي كل صوم
 واجب كالتقضاء والنذر تبييت بالنية من الليل وفي التقضاء ينوي أنه يصوم غدا
 قريضة رمضان ويجب الاحتراز عن المفطرات كالاكل والشرب والجماع
 والاحتقان وما في معناها وليس الاكتمال والقصد والاحتجام من المفطرات
 ولا ما يدخل الملق عن غيره صد كغبار الطريق والذباب ولا اذا أكل أو شرب ناسيا
 ويستحب أن يجعل الفطر اذا غربت الشمس وأن يفطر على تمر أو ماء وأن ينزه
 صومه عن كل ما ورد النهي عنه من الغيبة والشم والاذى وأن يقول عند الافطار
 اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ذلك ويحبه في كثرة فعل الخيرات والصدقات في رمضان وأن يفطر الصائم على
 طعامه فقد ورد في هذه الأسباب كلها أخبار وآثار وأما النفل فكل الايام
 سوى شهر رمضان والايام المنهي عن صومها محل لصوم النفل وبعضها أشرف
 من بعض ولا يشترط في صحته أن يكون بنية من الليل والايام التي لها فضيلة
 الاختصاص بصيامها نفلا يوم عرفة ويوم عاشوراء ومن شوال ستة أيام بعد
 العيد لوداع رمضان

﴿ الركن الخامس الحج ﴾

وهو من جملة التواعد الاسلامية ولوجوبه وأحكامه أسباب وشروط ولما لم يكن
 من مقاصد هذا الكتاب لم تعرض لشرحها * فهذا تلخيص مادعت الحكمة
 الداعية الى تأليف هذا الكتاب الى بيان ما لا بد من ذكره في ذلك مما به تحرر
 مار من أيبانه في باب العقل ولو ازمه

الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت واذم العجز والتسرع

قدمح الله تعالى الصبر في كتابه العزيز في مواطن كثيرة وأمر به وجعل أكثر
 الخيرات مضافا الى الصبر وأثنى على فاعله وأخبر أنه سبحانه وتعالى معه وحث على
 التثبت في الاشياء ومجانبة الاستعجال فيها فن ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
 استعينوا بالصبر وقوله ان الله مع الصابرين وقوله يا أيها الذين آمنوا اصبروا
 وصابروا وقوله منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقوله وقت كلمة ربك الحسنی
 على بنی اسرائیل بما صبروا وقوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وعلى
 الحقيقة فقد ذكر الله الصبر في كتابه في نيف وسبعين موضعا وأمرني به صلى الله
 عليه وسلم به فقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل وقوله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا وفيها قراءتان من التبيين
 والتثبیت وكذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا كل
 هذه الآيات مع اختلاف مواضعها وألفاظها مشتركة في الامر بالصبر والتثبت
 وترك الاستعجال وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك أخبار كثيرة كقوله
 عليه السلام النصر في الصبر وقوله صلى الله عليه وسلم بالصبر يتوقع الفرج
 وقوله الاناة من الله والعجلة من الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم لا تشجع عبد
 القيس ان فيك لختين يحبهما الله الحلم والاناة ونقل عن المسيح عيسى ابن مريم
 عليه السلام أنه قال للعوارين ما معناه انكم لا تدركون ما تحبون الا بصبركم
 على ما تكرهون واعلم أن الصبر محمود العاقبة ينم النجح ويورث المقصود ويكبت
 العدو ويغبط المحسود ويقضى لصاحبه بالسيادة ويكسوه فضيلة المحزم ويدفع
 عنه نقيصة المحرمان فن هداه الله بنور توفيقه أهمه الصبر في مواطن طلباته
 والتثبت في حركته وسكاته وكثيرا ما أدرك الصابرمراه أو كاد وفات المستعجل
 غرضه أو كاد ولهذا قال أمير المؤمنين المأمون وقد ذكر عنده بعض عظماء دولته
 فقال نعم من ذكرتم لولا عجلة فيه وقال الأشعث بن قيس دخلت على أمير المؤمنين
 على بن أبي طالب كرم الله وجهه فوجدته قد أثر فيه صبره على العبادة الشديدة ليل
 ونهارا فقلت يا أمير المؤمنين الى كم تصبر على مكابدة هذه الشدة فما زادني على
 أن قال

اصبر على مضمض الادلاج في السحر * وفي الرواح على الطاعات في البكر

اني

افى رأيت وفي الايام تجربة * للصبر عاقبة مجودة الاثر
 وقول من جبد في شئ يؤمله * فاستشعر الصبر الافاز بالظفر
 فحفظها منه وأزمت نفسى بالصبر في الامور فوجدت بركة ذلك وحسن أثره
 ﴿لطيفة عن فوائد الصبر﴾

ونقل عن محمد بن الحسين رحمه الله قال كنت معتقلا بالكوفة فخرجت يوما
 من السجن مع بعض الرجال وقد زادهمى وكادت ترهق نفسى وضائق على
 الارض بما رحبت واذا برجل عليه بزة رثة وله هيئة حسنة خشنة على وجهه أثر
 العبادة فوقف على ورأى ما أنا عليه من الكآبة فقال ما حالك فأخبرته القصة
 فقال الصبر الصبر فقد روى عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال الصبر ستر
 المكروب وعون على المحطوب وروى عن ابن عمه على أنه قال الصبر مطية لا تدبر
 وسيف لا يكل وأنا أقول

ما أحسن الصبر في الدنيا وأجله * عند الاله وأنجاه من الجزع
 من شد بالصبر كفا عند مؤلمة * ألوت يداه بحبل غير منقطع

فقلت له بالله عليك زدني فقد وجدت بك راحة فقال ما يحضر في شئ عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ولكن قال ابراهيم بن أدهم رضى الله عنه من أراد الفوز
 فليجرب مع الزمان في ميدانه ويصبر على حدثانه وليكن الدهر مستسلياً ولما أصابه
 منه مسلماً فان الدهر لا يعتذر الى أحد من الناس والطيش تقص والصبر عزم
 ثم قال وهو منصرف

أما والذي لا يعلم الغيب غيره * ومن ليس في كل الامور له كفو
 لئن كان بدوا الصبر مرآ مذاقه * لتدبحتني من بعده الثمر المحلو

ثم ذهب فسألت عنه فما وجدت أحدا يعرفه ولا رآه أحد قبل ذلك في الكوفة
 ثم أخرجت من الحبس وقد حصل لي سرور عظيم بما سمعته منه * وانتفعت به ووقع
 في نفسى انه بعض الابدال السائحين قبضه الله تعالى لي يوقظني ويؤدبني *
 ومما يحمل النفوس على استعذاب شراب الصبر ويسهل لذوى البصائر سلوك
 طريقه الوعر افضاؤه بعد مكابدة العمر الى سعة اليسر فانه كلما أخفق
 مطلب صابر ولا انقلب الا وهو بما يحاوله أسعد ظافر

﴿نادرة﴾ ولقد قرع أبواب مسامع الاستفتاح ما يشهد لتدرع الصبر بالفوز

والنجاح وهو مله واه أبو العباس أحمد بن حماد الكاتب بطريقه عن أبي محمد المرمي
قال قصدت أبا الجيـش خـارويه ابن أحمد بمصر عمدت حاله فأقت بيـابه زمانا لأصل
اليه فترقي لي كل من عرف حالي وأرشدت الي كـنيز المغني فصرت اليه وسألته
أن يشفع لي فتمال ماجرت العادة أنني أكله في أحد ولكن ان قدرت أن تعمل
شعرا أغني به بحضرتيه فان سألني عن فائله عرفته من حالك ما يكون فيه عائدة
صلاح عليك فعملت شعرا على البديهة وهو

هم علموني البكالاذقت فقدمهم * باليتهم علموني كيف أبتم
كتمت جهم صونا وتكرمة * قادري غير اضماري بلي وهم

فصاغ لهم الحنا وغني به فهما ثم قال من سعادتك أنهما مطربان فكن بالباب
ولازمه الي أن أجد الفرصة في أمرك فأقت بيـاب أبي الجيـش أيا ما وضاقت صدري
من مخالطة النفاطين ورجالة النوبة * ثم ورد الي كتاب الجوز تذكريه ما تحقها
من الضرورة ببعدى وما هي عليه ومن يلها من الفاقة والضرر فتأدى سري
بالوقوف على الكتاب ولحقني هم وغم وسهو فأنسيت المديح الذي عملته في أبي
الجيـش في البيت الذي كنت أوي اليه وترغمت بأبيات من الشعر في معنى ما ورد به
كتاب الجوز وقضيت النهار في شوارع مصر فلما هجم الليل ضعفت نفسي عن
المصير الي دار أبي الجيـش وسئمت من كثرة التردد وهممت بالعود فقلت أصير
لعل الصبر يعقب فرجا فقويت نفسي وراجعت فكري ودخلت دهليزا
من دها ليزداره وبعيت أكثر ليلتي أردد فكري في وجود المطالب وفيها أنا فيه
من عظيم التحير في أمري وأمر الجوز بما ذكرته في الكتاب اذ خرج حاجب من
حجابه وبين يديه فراش يحمل شمعة والفراش ينادي أن المرمي فقلت ها أنا ذا
فقال أجب الامير فهضت وأنا آكل يدي ندما على تركي القصيدة ثم دخلت الي
حضرتيه فاذا هو جالس في صدر المجلس وبين يديه شمع معنبر موكبي والمخدم
محدقون به فلما رأني قال هات يا مرمي فقبلت الارض وقلت أيتها الامير ان عظيم
ما أنا فيه أنساني ما عملته من المديح في الموضع الذي كنت فيه غير أني مترم
بأبيات في معنى ما ورد به كتاب أمة مولانا الامير والذي في فقال هات ما حضر
فأنشدت

كنت تسأل الاياب فتوصيني بتجمله أشد وصيه

وأستكت علة الفقدي وقالت * صراينا ولو بغير هديه
 قد لبسنا ثوب التصبر من بعدك حتى لم يبق منه بقيه
 أتشاغلت أم ملكت بمصر * بضعة غضة الشباب طريه
 فجعلت الجواب مهلا فاني * عن قليل آتيتك بالامنيه
 بألوف تروق عينك صغبر * من خاربه ومن أجديه
 قال فلما سمعها بكى وقال والله ليصدقن ما وعدتهابه وليصدقن ظنهابك ثم أسهرت
 الى خادم من خدمه شيئا لم أعلمه فضى الخادم ومكث غير بعيد ثم أقبل وهو يحمل
 مندبلا ثقيلًا فقال أبو الجديش سلم يا مربي الألو ف التي وعدت عجوزك الوالده
 بها فأخذتها وهي ثلاثة آلاف دينار ثم أمر الخادم بشئ فضى ورجع عجلا فقال
 ان مولانا أمرك بجارية من جواريه فقالت الارض فقال يا مربي أردنا ان نحقق
 ما ظنت العجوز فدعوت له وأخذت ثلاثة آلاف دينار وجارية بجميع حلها
 وثيابها ورحلها وخادمها وثلاثة آلاف درهم نفقة الطريق وانصرفت الى
 أهلي فما أمر ما كانت مكابدي للصبر وما أحلى ما كانت عاقبته فلما وصلت الى
 أهلي نمت تلك الليلة فيدينا أنا نائم واذا بك كبير المعنى قد دخل على فقمت اليه وقلت
 وجهه وقلت له يا أخى جزاك الله عنى وعن أهلى خيرا فقال لى يا أبا محمد كيف
 رأيت ثمره الصبر فى آخر الامر عليك فى أمورك كلها فانه لا يخفق معه مسعى
 ولا ينجيب لك أمل واعتبر قول الشاعر

ان الامور اذا استدت مسالكها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتجبا
 أحلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته * ومدمن قرع الابواب أن يلجا
 لا تأيسن وان طالت مطالته * اذا استعنت بصبر أن ترى فرجا

ثم انصرف فاستيقظت فلم تزل وصيتهه والايات نصب عيني فالصبر لا يجتمله الامن
 رجا بالصبر حصول ما يتوقعه أو خاف ان لم يصبر من فوات نتائجه كما نقل
 أن رجلا كان يضرب بالسياط ويتجدد جادا بليغا ولا يتكلم ويصبر ولا يتأوه
 وقف عليه بعض مشايخ الطريقة فقال له فى ذلك أما يؤلمك هذا الضرب الشديد
 فقال بلى فقال لم لا تصبح فقال ان فى القوم الذين وقفوا على صديقالى يعتقد فى
 الشجاعة والمجادة وهو يرقبني بعينه فأخشى ان صحبت أن يذهب ما وجهى عنده
 يسوء ظنه فى فأنا أصبر على شدة الضرب وأحتمله لاجل ذلك

﴿نفيصة في أضرار العجز﴾

وما يعضد ذلك مما حكاه الامام القشيري رضي الله عنه في كتاب التخمير عن عمرو بن عثمان الزاهد أنه قال كان في أصحابي رجل فقير طال به المرض مدة وهو يصبر ولا يتكلم فدخلت عليه أعوده فقال لي ياسيدي معك من يقول شيئا فقلت نعم ثم أشرت الى واحد من أصحابي حسن الصوت والانشاد فقلت له قل فأشاد

مالي مرضت فلم يعدني عائد * منكوم ومرض عبدكم فأعود
وأشد من مرضي على صدودكم * فصدود من أهوى على شديد

فطرب الفتى ولم يزل يستعيد من المأشود وأخذته الوجد فصاح ورفع طرفه الى السماء وقال الهى علمت صبرى على ما قضيت وصدق في صبرى والا ن فى الصبر وطالت المدة وطلبت النفس الخروج مع شيخى وأصحابى الى موطن عبادتك فأزل عنى المرض وأعدلى عافيتى قال الشيخ فقام الفتى وخرج معنا الى السياحة كانه ما كان مريضا فقلت لاصحابى انظروا الى حسن عاقبة الصبر وحلاوة ثمرته ومن لم يصبر فى موطن الصبر لا بد أن يجدندامة كما نزل عن أبى الحسن العلوى الهمداني قال كنت تلبذا للشيخ جعفر بن نصير رضي الله عنه فقال لي يوما يا أبا الحسن انى قد حصل عندى خاطر أريد أن أقعدنى مراقبة قلبى ومحاسبة نفسى ثلاثة أيام وليلالهن فمتصبر معى قلت كرامة فتعد وقعدت معه يومين فلما كان آخر النهار جاء ولدى وقال لي قد اشترينا طيرا سمينا وقد عملناه فى التنور وتحتة جودابة فتقوم تحبىء الى البيت لاجل ذلك فقمتم معه فقال لى الشيخ الى أين فقلت له ان ولدى قد طلبنى لمحالة عرضت ما يمكننى أن أصبر عنها ثم تركته ولم أصبر معه وأتيت البيت وبث عند أهلى وقابى متعلق بى فى التنور فلما كان بكرة أخرج الطير من التنور فوضع بين يدى وباب الدار مفتوح فدخل كلب وسلب الطير وعدا فعدت الحجازية خلفه فعزرت بالجودابة فبذذته من القدر فقمتم بسرعة لتناول القدر قبل أن ينضب جميع ما فيها فاحترقت يدى وندمت على ما فعلت فعدت الى الشيخ أبى جعفر فلما رأى أنى قال انظر عاقبة من لم يصبر كيف يسلط عليه كلب يؤذيه وناز تحرق يده وانها لا هون عليه من نار الاخرة وفى هذه الواقعة تدينه على كرامة هذا الشيخ الصالح وكفى بهاد ليل على تطرق الندم الى من لم يصبر

على قدر فضل المرء تأتي خطوبه * ويحمد منه الصبر فيما يصيبه
فن قلّ فيما يتقيه اضطباره * لقد قلّ مما يرتقيه نصيبه
﴿تذكرة نافعة * وتبصرة جامعة﴾

قيل ان رياضة النفس بنور العقل تورث التنزه في رياض عاقبة الصبر فن تفوق من
شربها جرعة أنالته في الدنيا علو القدر وفي الآخرة مرجو الاجر وقد جرت
أدوار الاقدار بما يسجل عندنا كم التجربة حقيقة هذا الامر * كان يوسف
الصديق صلى الله عليه وعلى آبائه لما صبر ارتقى الى معارج العلا ومدارج الآلاء
ووصل الى جل الممالك الفاتحة وظلل الاراتك بالآخرة في أشرف مرتقى حتى
قيل له لما استدّت مرأى أمره واشتدّت نواى أزره وامتدّت في النواحي
والاقطار مؤيدات ذكره واربتدت الاكرة بالمساحى من الجهات الى عمارة ريف
مهرة بم نلت الملك ودانت لك الامور وذلت لديك العظماء وخضعت لامرك
الفراعة وأطاعك من عصى على سواك فقال ما معناه نلت ذلك بصبرى على
غيابة الحبّ وضيق السجن وفراق الالف والبعد عن الوطن

﴿هداية واضحة * وبداية صالحة﴾

الصبر وان أمرت موارد فستحلو مصادره وان قصرت بوادره فستعلو أو آخره
وكم من صار أدرك غاية مأموله وبلغ بصبره نهاية سؤله ومن نظر سرّ قوله تعالى حيث
أمرني به صلى الله عليه وسلم بموله فاصبر كما صبر أولى العزم من الرسل ولا تستعجل
وقف بصفاة بصيرته وضياء معرفته على ما فى الصبر من موفور الفضل الوافى الوافر
وما يحصل به من نور العقل الزاهى الزاهر ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعائشة رضى الله عنها يا عائشة ان الله تعالى لم يرض من أولى العزم من الرسل
الا بالصبر ولم يرض الا أن كلفني ما كلفهم فقال عز وجل فاصبر كما صبر أولى العزم
من الرسل وانى والله لا صبرن كما صبروا فالنبي صلى الله عليه وسلم لما صبر كما أمر
أسفر وجهه عن ظفره ونصره وكذلك أولئك الرسل صلوات الله عليهم أجمعين
الذين هم أولى العزم لما صبروا وظفروا واتصروا * وقد اختلف أهل العلم فيهم على
أقوال كثيرة لا حاجة الى ذكرها كلها فانما أحسنها ما قاله ابن عباس رضى الله
عنه وقاله قتادة هم نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقال مقاتل

رضي الله عنه هم ستة نوح وإبراهيم وإسحاق ويعقوب ويوسف وأيوب صلى الله
عليهم وبيان ما صبروا عليه حتى سماهم الله بسببه أولى العزم

﴿قصة عن صبر نوح﴾

﴿وأما نوح صلى الله عليه وسلم﴾ قال ابن عباس رضي الله عنه كان يضرب ثم يلف
في لبد ويلقي في بيته يرون أنه قد مات ثم يخرج إلى قومه فيدعوهم إلى الله هكذا
حتى إذا بیش من إيمانهم جاءه رجل كبير يتوكأ على عصاومعه ابنه فقال لابنه
يا بني هذا الشيخ انظر إليه واعرفه لا يغرك فقال له ابنه يا أبت مكنتي من العصا
فأخذها من أبيه فضرب بها نوحا عليه السلام وشجبه رأسه فسالت الدماء على
وجهه فقال رب ترى ما يفعل في عبادك فان يكن لك فيهم حاجة فاهدهم والا
فصبرني إلى ان تحكم فأوحى الله تعالى إليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا
تبتئس بما كانوا يفعلون واصنع الغلگ قال يارب وما الغلگ قال بيت من الخشب
يجرى على وجه الماء أنجى فيه أهل طاعتي وأغرق أهل معصيتي قال يارب وأين
الماء قال انى على ما شاء قدير قال يارب وأين الخشب قال اغرس الشجر فغرس
الساج عشر من سنه وكف عن دعائهم وكفوا عن ضربه الا أنهم يستهزؤن به فلما
أدرك الشجر أمره ربه فقطعها وجففها فقال يارب كيف أتخذ هذا البيت قال
اجعله على ثلاث صور وبعث الله سبحانه وتعالى إليه جبريل يعلمه وأوحى إليه ان عمل
السفينة فقد اشتد غضبي على من عصاني فلما تجزت السفينة جاء أمر الله تعالى
بانتصار نوح ونجاته واهلاك قومه وعذابهم الا من آمن معه وفار التور وظهر
الماء على وجه الارض وقذفت السماء بأماطار كأفواه القرب حتى عظم الماء
فصارت أمواجه كالجبال وعلا فوق أعلى جبل في الارض أربعين ذراعا
وانتقم الله سبحانه من الكافرين ونصر نبيه نوحا عليه السلام بصبره وجعله الاب
الثاني للشمس وفي تمام قصته كلام منبسط لاهل التفسير ليس هذا الكتاب
موضع بسطه فهذه زبدة صبر نوح وانتصاره

﴿قصة عن صبر إبراهيم﴾

﴿وأما إبراهيم صلى الله عليه وسلم﴾ فانه لما كسر أصنام قومه التي كانوا يعبدونها
لم يروا في قتله ونصرة آلهتهم أبغ من احراقه فأخذوه وحبسوه بيديهم ثم بنوا
حيزا كالحوش طول جداره ستون ذراعا إلى سفح جبل عال ونادى منادى ملكهم

احتطبوا لاحراق ابراهيم ومن تخلف عن الاحتطاب احرق فلم يتخلف احد منهم
 وفعلوا ذلك اربعين يوما ليلالونها را حتى كاد الحطب يساوى رؤس المجدوان
 وسدوا ابواب ذلك الحيز وقدنفوا فيه النار فارفع لهمها حتى كان الطائر لير بها
 فيحترق من شدة حرها ثم بنوا بنيانا شاحنا وبنوا فوقه منجنيقا ثم رفعوا ابراهيم صلى
 الله عليه وسلم على رأس البقيان فرفع ابراهيم طرفه الى السماء ودعا الله تعالى
 وقال حسبي الله ونعم الوكيل وقيل كان عمره يومئذ ستة وعشرين سنة فنزل اليه
 جبريل عليه السلام فقال يا ابراهيم الك حاجة فقال اما اليك فلا فقبال جبريل
 فسئل ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي فقال الله تعالى يا ناركوني بردا وسلاما
 على ابراهيم فلما قدفوه فيها نزل معه جبريل فأجلسه على الارض وأخرج له عين
 ماء عذب * قال كعب ما أحرقت النار من ابراهيم غير كفافه وأقام في ذلك الموضع
 سبعة أيام وقيل أكثر من ذلك ونجاه الله ثم أهلك ثم ودق قومه بأخس الاشياء
 وانتقم منهم وظفر ابراهيم صلوات الله عليه بهم فهذه ثمرة صبره على مثل هذه الحالة
 العظمى فلم يجزع عنها وفوض أمره الى الله وتوكل عليه ووثق به ثم جاءت قصة ذبح
 ولده وأمره الله تعالى به فتمايل أمره بالامثال وسارع الى ذبحه من غير اهما ل
 ولا امهال وقصته مشهورة وتفاصيل القصة في كتب التفسير مسطورة فلما ظهر
 صدقه ورضاه ومبادرته الى طاعة، ولاء وصبره على ما قدره وقضاه عارضه عن
 ذبح ولده وفداه واتخذة خليلا من بين خلقه واجتباة

﴿ قصة عن صبر اسحاق ﴾

﴿ وأما اسحاق عليه السلام ﴾ فإنه لما صبر على بلية الذبح وتلخيصها أن الله تعالى
 لما ابتلى ابراهيم وأمره بذبح ولده قال لولده اسحاق اني أريد ان أقرب قربانا فتمم
 فأخذ ولده والسكين والجبل وانطلق فلما دخل بين الجبال قال له يا أبت أين
 قربانك قال ان الله تعالى قد أمرني بذبحك قال يا أبت افعل ما تؤمر مستجدي ان شاء
 الله من الصابرين يا أبت اشد درباطي حتى لا أضطرب واجمع ثيابك حتى لا يصل
 اليها رشاش دمي فتراه أمي فيشته تذخنها وأسرع في امرار السكين على حلق ليكون
 أهون للوت على واذا أتيت أمي فاقرأ عليها السلام مني فأقبل ابراهيم صلى الله
 عليه وسلم يقبله ويبكي ويقول نعم العون أنت يا بني على أمر الله تعالى * قال
 مجاهد لما أمر السكين ولم تتمتع قال اطعن بها طعنا قال السدي جعل الله حلقه

كحيفة من نحاس لا يعمل فيه السكين شيئاً فلما ظهر منهما صدق التسليم نودي
 هذا فداء ابنك يا ابراهيم فأناه جبريل صلى الله عليه وسلم ومعه كبش أملح فأخذه
 وأطلق ولده وذبح الكبش فلاجرم حصل لاسحاق ما حصل ببركة هذا الصبر على
 هذا البلاء المبين أن جعله الله تعالى نبياً وبشر ابراهيم بذلك فقال عز وجل
 وبشراياه باسمحاق نيامن الصالحين

﴿قصة عن صبر يعقوب﴾

﴿وأما يعقوب عليه السلام﴾ فإنه لما أتى بفقد ولده وذهاب بصره واشتداد
 حزنه قال فصبر جميل وكذا يوسف عليه السلام لما ابتلاه الله تعالى بالقائه في ظلمة
 الجب وبيعته كإياع العبيد وفراقه لآبيه وادخاله السجن وحسنه فيه بضع سنين
 وأنه تلقى ذلك كله بصبر وقبوله فلاجرم أورثهما صبرهما جمع شملهما واتساع
 القدرة بالملك في الدنيا مع ملك النبوة في الآخرة

﴿قصة عن صبر أيوب﴾

﴿وأما أيوب عليه السلام﴾ فإنه ابتلاه الله تعالى بهلاك أهله وأمواله وتتابع
 المرض والزمن والسقم حتى أفضى امره إلى بها تضعف القوى البشرية عن حمله ونذكر
 شيئاً مختصراً من ذلك وهو أن ما كان من ملوك بني إسرائيل كان يظلم الناس
 فسكلمه في الظلم جماعة من الأنبياء وسكت عنه أيوب عليه السلام لاجل خيل
 كانت لايوب في مملكته فأوحى الله تعالى إلى أيوب تركت كلاماً، لاجل خيلك
 لا طيلن بلادك فقال ابليس لعنه الله يارب سلطني على اولاده وماله فسلطه فبث
 ابليس مردته من الشياطين فبعث بعضهم إلى دوابه ورعاته فاحتملوا جميعاً
 فقدفوها في البحر وبعث بعضهم إلى زرعها وجنانها فأحرقوها وبعث بعضهم إلى
 منازل أيوب وفيها اولاده وكانوا ثلاثة عشر ولداً وخدمه واهله فزلزلوها فهاكروا
 ثم جاء ابليس إلى أيوب وهو يصلى وتمثل له في صورة قميم من غلماناه فقال يا أيوب
 أنت تصلى ودوابك ورعاتك قد هبت عليهم ريح عظيمة وقد ذفت الجميع في البحر
 واخرت زروعك وانهدمت منازلك على اولادك فهلاك الجميع ما هذه الصلاة
 فاتفت إليه وقال الحمد لله الذي رزقني ذلك كله ثم قبله منى وقام إلى صلواته فرجع
 ابليس خائباً فقال يارب سلطني على جسده فسلطه فنفخ في إبهام رجله فاتفتحت
 ولا زال يسقط لحمه من شدة البلاء إلى ان بان منه معاؤه وهو مع ذلك كله صابر

محتسب مفروض أمره الى الله وكان الناس قد هجروه واستهزؤوه وألقوه خارج
 البيوت من نثر ريحه وكانت زوجته بنت افرايم بن يوسف الصديق عليه السلام
 قد سلمت فتمتردد اليه فغتمه فجاءها ابلدس يوما في صورة شيخ ومعه سخلة وقال لها
 ليذبح أيوب هذه السخلة باسمي وقد برئ فجاهته فأخبرته فقال لها ان شفاني الله
 لا جلدتك مائة جلدة تأمريني أن أذبح لغير الله وطردها عنه فذهبت عنه فبقى
 ليس له من يقوم به فلما رأى انه لا طعام له ولا شراب ولا أحد من الناس خرسا جادا
 وقال الهى منسى الضر وأنت أرحم الراحمين فلما علم الله تعالى منه ثباته على هذه
 البلوى طول هذه المدة وهى على ما قيل ثمانية عشر سنة وقيل غير ذلك وانه تلقى
 جميع ذلك بالقبول وما شكا الى مخلوق ما نزل به عاذا تعالى بالطفاه عليه فقال عز وجل
 فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وأفاض عليه
 من نعمه ما أنسا به بلوى نقمه ومنحه من أقسام كرمه أن أفتاه في عينته لتعلمه قسمة
 وجرح له بين فتياه ومدحه في نص الكتاب فقال تعالى وخذنيديك ضغثا فا ضرب
 به ولا تحنث انا ووجدناه صابرا نعم العبد انه أواب فلو لم يكن الصبر من أعلى المراتب
 وأسنى المواهب لما أمر الله تعالى به رسوله ذوى الحزم ومما هم بسبب صبرهم
 أولى العزم وفتح لهم بصبرهم أبواب مرادهم ومسؤولهم ومنهم من لدنه غاية مرامهم
 ومأمولهم فما سعد من اهتدى بهداهم واقتدى بهم وان قصر عن مدامهم

﴿إشارة مستعذبة المجانى * وعيادة مستعربة المانى﴾

قيل العسر يعقبه اليسر والشدة يعقبها الرخاء والتعب تعقبه الراحة والضيق
 يعقبه السعة والصبر يعقبه الفرج وعندتناهى الامر تنزل الرحمة فالمدونى
 من رزق صبرا واجرا والشقى من ساق اليه القدر خزا ووزرا

﴿نادرة﴾ ومما شنف السمع من حجب هذه الاشارة واتحف النفع في نهج هذه العبارة
 ما روى عن الحسن البصرى رضى الله عنه قال كنت بواسط فرأيت رجلا كأنه قد
 نبس من قبر فقلت مادهاك يا هذا فقال اكرم على أمرى حسنى الحجاج منذ ثلاث
 سنين فى أضيق حال وأسوء عيش وأقبح مكان وأنا مع ذلك كله صابرا لا تكلم فلما
 كان بالامس أخرج جماعة كانوا معى فضربت رقابهم وتحدث بعض أعوان السجن
 ان غدا يضرب عنق فأخذنى خن شديد وبكاء مفرط وأجرى الله تعالى على لساني
 فقلت اللهم اشتد الضر ونفذ الصبر وأنت المستعان ثم ذهب من الليل أكثره

فأخذتني غشية وأنا بين النائم واليقظان إذ أتاني آت فقال لي قم وصل ركعتين
وقل مثل ما أقول يا من لا يشغله شيء عن شيء يا من أحاط علمه بما دأراً وبراً أنت
عالم بحفريات غيوب الأمور ومحصى وساوس الصدور وأنت بالمنظر الأعلى
وعماك محيط بالمنزل الأدنى تعاليت علواً كبيراً يا من حيث اغثنى وفك أسرى
واكشف ضرتي فتمدت بصبري ففقت وتوضأت في المحال وصلوات وتلوت ما سمعته
منه ولم يحتل عليّ منه كلمة واحدة فقام القول حتى سقط القميد من رجلي ونظرت
فاذا أبواب المجن قد فتحت ففقت وخرجت ولم يعارضني أحد فأنا والله طابق
الرحن وأعقبني الله بصبري فرجا وجعل لي من ذلك الضيق مخرجاً ثم ودعني
وانطلق يقصد الحجاز

﴿ خاتمة هذا الباب * في الفقر الموضوع * والذرة المسموعة ﴾

(منها) من صبر على ما يكره ولم يجزع كبت عدوه وسرّ صديقه (ومنها) من
صبر على عدوه الى أن تلوح له الفرصة عليه أمكن نفسه من الانتقام واستأصل
شافقه وقطع دابرتة (ومنها) من استجمل في أمر يحاوله كان جديراً ان ناله
أن لا يدوم له فإن الخلل يلزم الجمل (ومنها) يجب على الملك أن لا يستجمل في الانتقام
ممن سعى به اليه حتى يكشف عن أغراض السعاة وما جملهم على السعاية فرب عدو
يضع زورا ويلقيه الى من يوقعه في مسامع الملك ليسلطه على المكذوب عليه
(ومنها) الصبر والتثبت حسن وهو في الملوك أحسن والسرعة والاستجمل
في الانتقام قبيح وهو من الملوك أقيح لاسيما اذا كان في أمر لا يمكن تداركه (ومنها)
كم من صبر أفضى بصاحبه الى جدل وسرور وكم استجمل أشرف بصاحبه على
هم وندامة وعنوان ذلك ان الصابر يتوقع خيراً والمستجمل يتوقع زللاً

﴿ الباب الثالث * في ضفة الشكر ومدحه * وذم الكفران وبقبحه ﴾

لما كان الشكر عظيم الموضع وافر الخطر وفي المكانة موجبا للزيادة في النعمة
المشكورة أمر الله تعالى في كتابه العزيز بشكره وقرنه بذكركه فقال عز من قائل
اذ كروني أذكركم واثنو كفرتم ان عذابي لشديد وقال الله تعالى ما يفعل الله
بعذابكم ان شكركم وآمنتم وقال تعالى وسنجزي الشاكرين وروى عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه لما قام في الصلاة حتى تورمت قدماه قيل له ان الله
عز وجل قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلاً كون عبداً شكوراً *

والشكر المتعارف بين الناس هو اظهار النعمة والتحدث بها وبسط اللسان
 بالحمدة والتعظيم للنعم بها والتشويه بذكره ورفع قدره وقد اتفقوا لاجماع على
 وجوب الشكر للنعم عقلا وشرعا وان من اتم الله عليه واحسن اليه ولم يدخ المنعم
 ويشكر المحسن مجدير ان يحكم عليه بلؤمته وخساسته وان يسلب النعمة او ينقطع
 عنه مددها ولقد اُنصف بعض بني اُمية وقد مثل بعد زوال ملكهم وانقراض
 سعادتهم وانقضاء دولتهم ما كان سبب هذا الحادث المحفف بكم والبلاء النازل
 عليكم فقال قلة شكرنا لله تعالى على ما اُنعم به علينا واشتغالت ابلادتنا عن النظر
 في مصالحنا وتقويضنا أمورنا الى من لا دين له ولا امانة عنده وظلم توابنا رعايانا
 وغفبتنا عنهم ففسدت علينا النيات واختاف علينا المجد لقله عطاياهم فاستدعاهم
 أعداؤنا فأجابوهم وأعانوهم علينا واستترت عنا الاخبار لغملة الانصار فأل
 أمرنا الى ما آل ومما يعنعه ويعظم في هذا المقام وقعه ويروق لذوى الافئدة
 المستيقظة سمعه ما قيل في حديث المحدث العرب عن بعض عظماء أهل المغرب
 حين تمت نعمته واتسعت بسطته وامتدت مدته ونفذت في دولة مخدومه كلمته

﴿ غريبة ﴾ فقال له يوما بعض من له جراءة في سؤاله ومعرفة بقديم حاله واقلاله
 ما الذي أوصاك الى التقرب من الملك والتقلب في نواله وافضاله حتى أتحق في
 احسانه اليك وانعامه عليك بخواص أهله وآله فقال ما معناه اعلم أنه لما أحل هذا
 الصقع في تلك السنة التي سمعت بها في عام القحط واضطرب الناس واشتدت اللازبة
 وضاق الامر وكثر الجوع وقل المسعد واستوى في الشدة المقل والمكثرو نفذت
 ذخائر الاغنياء وسحبت المنية ذيل الهلاك على الضعفاء بقيت أنا وأهلي أياها
 في قبضة الجوع والحاجة والقله فدعت الضرورة الى أن كتبت الى الملك وريقة
 لطيفة وكان ذاميل الى الفضل ورعاية لاهل العلم وبعثت بها اليه (وصورتها هذه)
 لقد عرضت فاقه أسقط رداء الحمياء عن منسكب الحرية وأنظقت لسان التعفف
 على خلاف العادة بالمسئلة وأحوجت أهل الصيانة الى تحمل ذل الابتذال وقد وقع
 في النفس أن في رافة الملك ما يكشف ضمرا ويسترق حرا ويستوجب على الابد
 جدا وشكرا

فامن بما يقنى ويثردا ثما * جدا يدوم على مدى الايام

فلما وقف عليها وقعت منه بموقع فأرسل غلاما على يده ما دفع الحاجة وسد الخلة

فكسبت على يد الغلام كلما كثيرا منتورا وأعقبته بهذين البيتين
شكرت نوالك كل قافية * تختال بين المدح والغزل
فلقد ملأت بما مننت به * كفى الزجاء وناظر الامل

فلما وقف عليه أطربته وقال هذا الرجل أهل للاحسان اليه فانه اذا كان هذا
شكره للقليل من برنا فكيف يكون اذا أتحفناه بانعامنا وألحقتناه بخواصنا
فاسـتدعاني ونعمني بلطائف بره وفعل بي ما هذا الذي رأيت به بعض أثره فبذلت
له ما في نفسي و جهدي من مناصحة ووجد وشكر وخدمة ووجد لمن شكر أن يشمله
المزيد ومن رعى الاحسان أن يبلغ فوق ما يريد فان رب العزة جلت قدرته وتعالى
عظمته مع استغناؤه عن العالمين ولا ينتفع بكثرة شكرهم ولا بضره زيادة كفرهم
قد بذل المزيد لمن شكر وأعد العذاب الشديد لمن كفر فقال سبحانه وتعالى لمن
شكرتم لازديناكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد ففاظنك بالانسان الذي
يستميله ثمر الشكر والدعاء ويطر به ذكرا الجود والثناء وينفره جود ما جاد به من
التعناء ويتأثر تأثيرا يظهر على بشرته بهذه الاشياء وكما ان الشكر اذا نطق به
المنعم عليه من العبيد والاتباع والامائل والاشياع يقضى لهم بزيادة الحباء
وادامة الاحسان على الا ناء فكذلك اذا رأى السيد أو المنعم بعض أصحابه وخدمه
وحاشيته وحشمه وقد أسفر جفونهم عن صبحه وأضاء زناد نجه لتدحه جده على
حسن صنعه ومدحه بالقيام بما في جهده ووسعاه فانه بهذا القول اليسير يسترق
رقاب الاحرار ويتخذ من مناصحتهم اخلاصا في الاعلان والاسرار حتى يهون
عليهم في تحصيل مراده ركوب الشدائد والاعطار ويسهل عندهم مكابدة
الصعاب لنيل ماله من المقاصد والاطوار

نادره * كما نقل عن المهلب بن أبي صفرة لما كان في قتال الازارقة
وكان معه من أهل العراق جم غفير وخلق كثير فركب يوما معه بنوه
فقال لابنه يزيد يا بني تقدم الى هذه الطائفة من الازارقة فاكفني
أمرها فأخذ يزيد جماعة وتقدم فلما اتقى الجمعان كان مع يزيد الحارث بن ربوع
من وجوه كندة فنكح الحارث في الازارقة تكاية عظيمة وأبلى بلاء حسنا والمهلب
واقف ينظر الى صنعهم ويتعجب من حملات الحارث وفعلاته دون الباقيين فلما جرت
الليل وحجز بين الفريقين نزل المهلب فدخل عليه الحارث فلما رآه المهلب زاد

أكرامه وقال مثلك يا حارث من يسدى إليه المعروف ويستندب لدفع الكربة
 ولقد بيضت وجه قومك وصدعت بجمعة بعثك وصدقت الخيلة فيك وأرضيت
 ربك في دينه وأدبرك في نصرته قال الحارث فلما سمعت هذا القول والقلب قوى
 حرضني على القتال وهان على القاء نفسي وعشيرتي في غمرات الموت بين يديه فلما
 أصبح ركب ابنه يزيد وأصحابه فجمعت عشيرتي وأخذت عليهم موثيق الموت
 أو الظفر فلما التقى الجمعان هيجت عشيرتي وجمت بهم فلا والله ما كان الاهنمة حتى
 هزمناهم وأوقعنا السيف فيهم وغنمناهم والمهلب ينظر فلما أتينا بالغنمة قال لي
 المهلب بك وبمشيرتك يا حارث كسرهم يزيد فقلت لأبيها الملك بل بك كسرهم
 يزيد فتمال لي كيف وأنا واقف لم أتحرك فتملت له ذلك الشكر منك بالامس لي
 والكلام الذي هو عند ذوى الفطنة والاب أعلى قدر من الملك هو الذى أوجب
 مارأيت * ولولا خوف الاطالة لامليت من أمثال هذه الوقائع جلا وضربت عند
 كل قضية منها لمن يتأملها مثلاً ويكون من شواهد ما يدل على أن الشاكر
 بشكره أكمل معرته وأحسن عملاً وما أحسن قول القائل

أوليتني نعماً ملكت ببعضها * رقي فوافقت مدحتي في شكرها
 فلا شكرنك ما حيدت وان أمت * فأتشكرنك أعظمي في قبرها

(تذكرة وتبصرة) كما ان شكر المنعم يستدر أخلاف الازد ياد ويبيع على امداده
 بمعاودة الاسعاف والارفاد فكذلك كفران المنعم يعرض للزوال والنفاد ويلبس
 جاحدها لباس سوء النعمة بين العباد وقد يخاص بالازدياد من شكر وحل
 الانتقام من كفر وفي قضية مكة حوسها الله تعالى وحال أهلها عبرة لمن استبصر
 وهو عظة لمن تذكر وتذكرة لمن تدبر فان الله تعالى لما أفاض على أهلها سوابغ
 نعمه وجعلها بلداً آمناً وشرفه فوسمه بحجره ومنعهم من لطائف رفته فضلاً ومانا
 وأوسعهم غاية مرامهم غنى وآمناً فتمال في كتابه العزيز أولم نمن كن لهم حوماً آمناً
 يجبي اليه ثمرات كل شئ رزقاً من لدنا ثم بعث من بينهم محمداً عليه السلام رسولا من
 أنفسهم فدعاهم الى الايمان وتلا عليهم القرآن وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن
 المنكر وحرضهم على صلاة الرحم وحثهم على مكارم الاخلاق فكذبوه وكفروا بجمعة
 الله التي أنعمها عليهم فسلط عليهم أنواع الانتقام وضرب بهم المثل لذوى الافهام
 فقال سبحانه وتعالى وضرب الله مثلاً لقريه كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها

رعدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون وفي هذا تنبيه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد * ومما نقل من الحكم المطربة والكلمات المأثورة عن ذوى التجربة ان من قابل النعمة عليه بكفرانها و جازى المحسن بالاساءة فتعداستفتح باب سحق العزيز ذى الانتقام

﴿حكاية بليغة عن كفران النعمة﴾

ولقد بلغنى ان الخليفة المنصور أمير المؤمنين لما أحسن الى عبد الجبار وولاه امره خراسان وناط بيده أزمة أمرها و فوض اليه حكم قلهما وكثرها وأفاض عليه من نعمه ما شهدت به السنة نظم السير ونثرها فزين له الشيطان سوء عمله فصده عن سبيل شكرها وأغراه باتباع هواه فأرداه فى مهواة كفرها فكتب صاحب خبر المنصور اليه يخبره بما سافه من بريق عبد الجبار ولحجه من صفحات وجهه وسمعه من فلتات لسانه فضاق المنصور بذلك ذرعا وعظم لديه وقعا وثار اضطرابه منه فى وجه كيفية عمله نغما وعلم ان الانتقام نازل عن كفر النعمة وان كان أشد قوة وأكثر جعفا فاستحضر فى الحال اليه من هو موثوق بدينه من الكبراء ومرموق بعين الاصابة عند اشتباه الآراء ومنزه عن مواقف التهم بمتابعة الأهواء ومطامح بنور البصيرة على معالجة معضل الادواء وقديما قيل من استضاء بنور الادلاء فى ظلمات المحطوب هدى الى الظفر بالمرغوب والمنجاة من المرهوب فلما أطلعهم الخليفة المنصور على طلع ما طوع به من كفران عبد الجبار لاحسانه وتغيره عما كان عليه من انقياده للطاعة واذعانه وتكبره على من عنده من أنصار المنصور وأعوانه استشارهم فى كيفية استدراجه الى الحضرة بمصيره واثباته قبل أن يجاهر بمخالفته وعصيانه فنامنهم الامن استنزل من سماء فهمه صيب صوابه وتبل يبدف كره ورويته خبايا جعابه والخليفة مصغ الى كلامهم لايزيد على أن يسمع ويرى ويعجم نهاية أفهامهم ليختار أسدتها فى اصابة مقتل ما قد عرى فلما تلووا كائن الافكار وخرجوا من عهدة الامانة الواجبة على المستشار جدهم على نهمهم وأذن لهم فى الانصراف ووقعت بقلبه مقال واحد منهم ويعرف أبى أيوب الجوزى فانه استصوب رأيه بدقيق فكره واستعذب قوله وتحقيق مشورته فاستحضره وحده وقد حسنت فيه موارد عقيدته فلما حضر استعاد منه مقالها وسأله عما كان ذكره فى ذلك الوقت وقاله فقال له يا أمير المؤمنين

بادر الا ن بالكتاب الى عبد الجبار وأعلمه بانك تريد غزو الروم وقد استدعت
الجنود من جهاتها وأمره ليوجه اليك جنود خراسان وفرسانها ووجوهها فاذا خرجوا
منها وانفصلوا عنها سير من شئت الى عبد الجبار يحضره فما يقدر على الامتناع
وافعل به ما شئت ففعل المنصور ذلك وكتب الى عبد الجبار كتابا بتلك الصورة
فأجاب عبد الجبار عن كتابه بأن الترتك قد جاشت وهي مجاورة لمخراسان فان
فرقت الجنود وتوجهت العساكر منها الى حضرة أمير المؤمنين ذهبت خراسان
فلما وصل كتاب عبد الجبار بذلك استحضر المنصور أبا أيوب وألقى اليه كتاب عبد
الجبار وقرأه وعلم ما قصده فقال يا أمير المؤمنين الا ن أمكذك الله تعالى منه
اكتب الا ن اليه ان خراسان عندي أهم من غيرها وحيث قد ذكرت عن الترتك
أنهم قد جاشوا فحفظ خراسان معين علينا وأنا موجه بالجنود اليك ليكونوا بخراسان
عندك لتستعين بهم على حفظها ثم تجهز أمير المؤمنين الجند ويسيرها الى خراسان
فان بدا من عبد الجبار خلاف أخذوه بعنقه فكتب المنصور الكتاب وسيره فلما
وصل كتاب المنصور الى عبد الجبار حار فكره فكتب الى المنصور ان خراسان
لم تكن قط أسوأ حالة منها في هذا العام وان دخلها الجنده لك أهلها لضيق ما هم
عليه من غلاء السعر فلما ألقى المنصور كتاب عبد الجبار وقرأه دفعه الى أبي أيوب
فقرأه وعلم مضمونه وقال يا أمير المؤمنين ان هذا رجل قد أبدى صفحة الخلف
وتقمص بآياس كفران النعمة فناجزه ولا تؤخره فسير المنصور ولده محمد المهدي
وأصحابه العساكر وقدم لحاربه حازم بن خزيمه فتوجه محمد المهدي بالعساكر فنزل
نيسابور وتوجه حازم بن خزيمه الى عبد الجبار وهو يومئذ بمروالروم فيبلغ ذلك
أهلها وعلموا كفران عبد الجبار للنعمة المنصور ومخالفته لهم فخاف منهم فهرب
واختفي فطلبوه حتى ظفروا به وأسروه وسلموه اليه فألبسه حازم مدرعة صوف
وأركبه على بعير وجعل وجهه الى ذنبه وسيره الى المنصور ومعه ولده وأصحابه فلما
وصل هو وولده وأصحابه المساعدةون له على كفران النعمة وجود الاحسان
والمجاهرة بالمخالفة والطغيان صب المنصور عليهم أنواع العذاب والانتقام
ثم في آخر الامر أمر بقطع يدي عبد الجبار ورجليه وضرب عنقه واشهار ذلك
ليتردع كل من قابل النعمة بالكفران وجازى بالاساءة على الاحسان

وخاتمة لهذا الباب في المحكم الحسان النازلة في جيد الزمان منزلة قلائد العقيان

(منها) اشكر لمن أنعم عليك وأنعم على من شكرك فانه لازوال للنعمة اذا شكرت
 ولا بقاء لها اذا كفرت (ومنها) شكرك من أولائك ما يستقل لك يبعثه على ان
 يمنحك ما يستكثر في حق أمثالك (ومنها) من خطب النعمة بالشكر نكحها
 بالدوام والعاقل يرغب في الشكر ويبدل مكانه في اقتنائه ويراه أفضل ما يقنيه
 من ذخائره (ومنها) من رفع عن الناس بترك برّه مؤونة شكره وأراحهم
 باهمالهم من تلاوة حمده فقد يشس من مكارم الاخلاق كما يشس الكفار من
 أصحاب القبور (ومنها) النعم رزق يديه الشكر والشكر موهبة يهدى اليها
 العقل والعقل فطنة يوقفها التوفيق والتوفيق عناية ربانية منحها الله من يشاء
 من خلقه فمن زال توفيقه رقد عقله ومن رقد عقله فقدت موهبته ومن فقدت
 موهبته قل شكره ومن قل شكره حم رزقه

الباب الرابع في المشورة وبركتها * وذم تركها ومجانبتها *

من شرف المشاورة وعموم نفعها وعلو درجاتها وعظم وقعها ان الله تعالى أمر نبيه
 صلى الله عليه وسلم بهامع استغنائه عنها فقال عز من قائل وشاورهم في الامر وقال
 تعالى يمدح من وصفهم في كتابه العزيز بصفات حميدة لا يحوزها الا الموفقون
 والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم
 ينفقون فجعل أمرهم شورى بينهم وكفي ذلك في فضيلة المشورة دليلا والى نهج
 فضاهاسيلا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة لأصحابه
 أشيروا عليّ وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزم فقال ان تسترشد
 وقال صلى الله عليه وسلم ما خاب من استخار ولاندم من استشار وقال عليه السلام
 ماشق عبد بمشورة ولا سعد من استغنى برأيه وفي التوراة من لم يستشر في أمره
 يندم وقال أبو هريرة رضي الله عنه ما رأيت أحدا أكثر استشارة لأصحابه من
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد شاور أصحابه في قصص كثيرة وقضايا متعددة (منها)
 لما أراد مصالحة عيينة بن حصن والحارث بن عوف حين قصده الأحزاب يوم
 الخندق على أن يعطيهم ثلث ثمار المدينة ويرجعان عنه بمن معهما من غطفان
 فقال صلى الله عليه وسلم حتى أشاور السعديين سعد بن معاذ وسعد بن عباد
 وسعد بن قزارة فشاورهم فأشاروا أن لا يعطيهم شيئا فعمل بمشورتهم (ومنها)
 استشارته في أسارى بدر فأشار أبو بكر رضي الله عنه بالفداء وأشار عمر رضي الله

عنه بالقتل فجعل صلى الله عليه وسلم يرى أبى بكر (ومنها) لما نزل صلى الله عليه وسلم
بيدر بأدنى ماء هناك قال له الحجاب بن المنذر يا رسول الله أرأيت هذا المنزل منزل
أنزله الله تعالى ليس لنا عنه متقدم ولا متأخر أم هو الرأى والحرب والمكيدة
فقال صلى الله عليه وسلم بل هو الرأى والحرب والمكيدة فقال الحجاب فان هذا
ليس بمنزل فانهض يا رسول الله بالناس حتى تأتى أدنى منزل من القوم فنزل على
مائة ثم تغير ما وراءه من القلب والآبار وفعل لك حوضا فمئوئه ماء ثم مقاتل القوم
وفشرب ولا يشربون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أشرت بالرأى ونهض
صلى الله عليه وسلم ومن معه وسار حتى أتى أدنى ماء من القوم فنزل عليه وعمل ما
أشار به الحجاب بن المنذر * وقال أمير المؤمنين على ابن أبى طالب رضى الله عنه فى
المشورة سبع نصال استنباط الصواب واكتساب الرأى والتحصن من
السقطه وحرز من الملامه ونجاة من الندامة والفقه القلوب واتباع الاثر وقال
لقمان لابنه يا بني اجعل عقل غيرك لك فيما تدعوك الحاجة الى فعله فقال ابنه
كيف اجعل عقل غيرى لى قال تشاوره فى أمرك وقال اذا استخار الرجل ربه
واستشار صحبه واجتهد رأيه فقد قضى ما عليه ويقضى الله فى أمره ما يحب وقيل
للأحنف بن قيس بأى شئ يكتر صنوايك ويقل خطأك فيما تأتته من الامور
وتبأشره من الوقائع قال بالمشورة لذى التجارب ومخض زبدة الآراء

تهذيب واضح * وتنبه لايح *

من واردات الحكم ومسندها عن كبار أساطين الحكمة وموردها وقد سئل
ما بال العاقل ذواللب مشورته على نفسه تقصر عن اصابة الصواب وادراك
المطلوب ومشورة غيره له تظفره بذلك فقال ان مشورة الانسان لنفسه ممزوجة
بالهوى ومشورة غيره له سالمة من ذلك ولا اصابة مع الهوى وقديما قيل سبعة لا ينبغي
لذى لب أن يشاورهم جاهل وعدو وحسود ومرء وجبان وبخيل وذوهوى
فان الجاهل يضل والعدو يريد الهلاك والحسود يمتنى زوال النعمة والمرأى
واقف مع رضا الناس والجبان من رأيه الهرب والبخيل حريص على جمع
المال فلا رأى له فى غيره وذو الهوى أسير هواه فهو لا يقدر على مخالفته ومما
يقطع بحة هذا المقال وصدقة ويطلع أنوار تحفته من مطالع أوقته أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يتجوذ من الشمع المطاع والهوى المتبع وكفى بكل واحد

منهما صار فاعن الحق المبين وواقفاني وجه السنن المستبين

﴿إشارة عزيزة * وعبارة وجيزة﴾

لابد في أهلية المشورة من صفاء فكر ووضياء حسن و جودة فهم وقوة نفس وسبق
نخربة وصحة حدس والاطلاع على مختلفات الامور ومفارقة قول الزور فاذا حصلت
هذه المزايا أطلع الله بنور بصيرته على ما وراء الحجاب المستور فأصاب عند
مشورته أصدق فكره مواقع المقذور وحصل بالعمل بما أشار به خروج من
الظلمات الى النور وشفاء لما في الصدور *

﴿حكاية عن فوائد المشورة﴾

ومما قرع المسامع وأطرب السامع من قضية الشعبي شاهد بأن المهتدي بنور
الإشارة مصيب لسواء السبيل وكيف يضل من بين يديه من اتباع الشرع ووضياء
العقل أوضح دليل وتلخيص القضية بعد إفراغها في قالب الاختصار وابلغاها
مستحقها من البيان مع مجانبة الإفراط والاختصار ما أورد معنا ذوو
الاستبصار من فضلاء المصار ان الشعبي رحمه الله لما قدم به على الحجاج في الواقعة
التي أخذت فيها شيعة على بن طالب كرم الله وجهه وكل من مال اليهم حين
خرجوا عليه فظفر بهم فسفك وقتك وقتل وهتك واستباح المخطور وارتكب
من النكال ما جاوز حد الانتقام وكان من يعتذر اليه في موافتهم وليس منهم
يقبل عذره و يطلق سراجه قال الشعبي كان كاتب الحجاج صديقا لي فقال
يا شعبي اعتذر اليه عساك تبجوم اذاه فحدثني نفسي بأن أخلق أعدارا
يقبها فلما كان الليل طغت على أعوام لي على عقولهم اعتماد وفي رأيهم حسن
ظن فقلت لهم ما تشيرون فقد ابدأ بي الحجاج في أول مجلسه فانفتحت اشارتهم
مع اختلاف عبارتهم على ان الصدق أولى ما نطقت به فأعتمده معه فلما أصبحت
ودخلت عليه سلمت عليه بالامرة وقلت أصح الله الاميران الاعتذار بغير ما يعلم
الله انه الحق لقبج عندهم من هودون مكانتك وإيم الله لا أقول في مقامى هذا الا الحق
والصدق ولقد جهدنا وحرصنا فما كنا بالا قويا الفجرة والابالاة تقياء البررة
ولقد نصرك الله علينا وظفرك بنا فان سطوت فبذنوبنا وان عفوت فبحلمك
والحجة لك علينا فضحك الحجاج بعد تطوبه وسكن بعد وثوبه وقال والله أنت
أحب الينا قولا لصدوقك ممن يدخل علينا وسيفه يقطر من دماننا ويعتذر ويقول

ما فعلت ولا شهدت أنت آمن يا شعبي فقتل أيها الامير اکتخت بعدك السهر
واستشعرت الخوف وقطعت صالح الاخوان ولم اجد بعدك خلفا فتمال صدوق
فطب نفسا وابطط املا فخرجت من عنده وقد امنت بركة المشورة واستعمال
الصدق وقد قيل ما عرض أحد عن قبول المشير الا واستغنى لباس الندم على
التقصير وقد يما قبل ماضل من استخار ولازل من استشار

﴿مطلب في اضراء ترك المشورة﴾

وقد نقل ابن عباس رضي الله عنه قال لما قتل طلحة بن عبد الله رضي الله عنه وقد
وقعت تلك الواقعة المشهورة خرج علي رضي الله عنه را كبا بغلة رسول الله صلى
الله عليه وسلم والكراهة تبين من وجهه فتمال رحم الله عمي العباس كما إنما كان يطامع
على الغيب من وراء ستر رقيق صدق والله ما نلت من هذا الامر شيئا الا بعد شر
لاخير معه فقتلت يا امير المؤمنين لو قبلت مشورته لاسترححت فقال وكان امر الله قدرا
مقدورا قال ابن عباس فسألني بعض اصحابه عن مشورة العباس فقلت قعد العباس
وعلي رضي الله عنهما في أيام عثمان فتمال لعلي يا ابن أخي كنت اشرت عليك بأشياء
ولم تقبل مني فرايت في عاقبتها ما كرهت وهانا الا ان اشير عليك يا ابن أخي فان قبلت
والانا لك مات كره كنت اشرت عليك لما اشتد مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان تسأله ان كان الامر فينا اعطانا وان كان في غيرنا اوصى بنا فقلت ان منعنا
لم يعطنا اجد بعده فضت تلك ثم لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ابيوسفيان
ابن حرب تلك الساعة فدعوناك فقلت ابسط يدك نبايعك فانا ان بايعناك
لم يختلف عليك منافي وان بايعك بنو عبد مناف لم يختلف عليك قرشي وان بايعتك
قريش لم يختلف عليك عربي فقلت في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل
ولن يفوت الامر فلم نلبث حتى سمعنا التكبير من السقيفة فقلت ما هذا يا عم فقلت
مادعوناك اليه ثم اطعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اشرت عليك ان لا تدخل
معهم في الشورى فانك ان اعترلتهم قديموك وان ساويتهم لم يقدموك فدخلت
معهم فكان ما رايت وهانا اقول لك الا ان اري هذا الرجل يعني عثمان رضي الله
عنه يؤاخذني امور ولكاني بالعرب وقد سارت اليه حتى ينخر كما ينخر الجوزور والله
لئن كان ذلك وانت حاضر بالمدينة ليرمينك الناس بدمه وان فعلوا لا يتمل من هذا
الامر شيئا الا بشر لاخير معه فهذا كان رأي العباس ومشورته ولكن حاجز القدر

منع من العمل بهذه المشورة ليقتضى الله أمرا كان مفعولا وقد كان عمر رضي الله عنه
يساور في كثير من الوقائع حتى قال يوما لأصحابه أشيروا عليّ ودلوني على رجل
أستعمله على أمر قد همتي فتمولوا ما عندكم فاني أريد رجلا إذا كان في القوم وليس
أميرهم كان كأنه وإذا كان أميرهم كان كأنه واحد منهم فقالوا نرى لهذه الصفة
الريبع بن زياد الحارثي ففسر على أمير المؤمنين به فاحضره وولاه فوفق في عمله
وقام فيه بما ربه على رجاؤه أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه فيه وأمله فشكر عمر رضي
الله عنه من أشار عليه بولاية الريبع وكان يبحث على المشورة في الامراء الكبار
الرفيع والمختير والوضيع وقد قيل في ذلك من استشار فقد اعتصم من الرأي
بالمعتل المنيع ومن استبد فلا يأمن ان يحتل مراده ويضيع وعلى الجملة فمثل
الفريقين كالاعشى والاصم والبصير والسميع وطالما ادرك المستشار بعينه
فانقلب بقدر الفائزين ولولا الاستشارة لكان عن ادراك مأموله من العاجزين
﴿لطيفة في فوائد المشورة﴾

وقد ورد من مستحسنات ما يطرب عن بعض ساكني يثرب يعرف بالاسلمى قال
ركبني دين أثقل كاهلني وطالبني به مستحقوه واشتدت حاجتي الى ما لا بد منه
فضاقت على الارض ولم أهد الى ما صنع فشاورت من اتق به من ذوى المودة
والرأى فأشار على بقصد المهلب بن أبي صفرة بالعراق فتمت له بمنعني بعد الشقة
وتبه المهلب ثم اني عدلت عن ذلك المشير الى استشارة غيره فلا والله ما زادني على
ما ذكره لي الصديق الاول فرأيت ان قبول المشورة خير من مخالفتها فركبت ناقتي
وصحبت رفقة في الطريق وقصدت العراق فلما وصات دخمت على المهلب فسلمت
عليه وقلت له أصلح الله الامير اني قطعت اليك الدجناء وضربت بأكباد الابل من
يثرب فانه أشار على تزور الحجي والرأى بقصدك لقضاء حاجتي فعمال هل أتينا
بوسيلة أو قرابة أو عشيرة فقلت لا ولكن رأيتك لحاجتي اهلا فان قت بها فانت
اهل لذلك وان يحل دونها حائل لم اذم يومك ولم اياس من غدك فقال المهلب
لحاجبه اذهب وادفع اليه ما في خزانه ما لنا الساعة فأخذني معه فوجد في خزانه
ثمانين الف درهم فدفعها اليّ فلما رأيت ذلك لم أملك نفسي فرحا وسرورا
واعادني اليه مسرعا فقال هل وصلاك ما يقوم بدفع حاجتك فقلت نعم أيها الامير
وزيادة فقال الحمد لله على نفع سعيك واجتناك جنى مشورتك وتصديق ظن من

أشار عليك بقصدنا قال الاسلمى فلما سمعت كلامه وقد احرزت صلته انشدته وانا واقف بين يديه

شعر

يامن على الجود صاغ الله راحته * فليس يحسن غير البذل والجود
 عمت عطاياك اهل الارض قاطبة * فأنت والجود مخلوقان من عود
 من استشار فباب النجح منفتح * لديه في مبتغاه غير مسدود
 ثم عدت الى المدينة وقضيت ديني ووسعت على اهلي وجزيت المشيرين على وعاهدت
 الله تعالى اني لا اترك الاشارة في جميع امري ما عشت * وكمن نبيه دهمته حادثة
 اظلم من الليل اذا تعشى فهدته الاشارة الى كشف كربه نهجا أوضح من النهار
 اذا تجلبى فأمن سر به وزال كربه اذا سمعته المشورة لا تخف انك انت الاعلى * وقد
 ورد من عجبات القصص ومستغربات القصص ما يصف هذا القول بالصواب
 ويكشف عن وجه تصديقه نقاب الارتباب ويقذف في نفس سامعه أن حدس
 واصفه قد أصاب وان سحاب فهمه نور باب عليه قد تنزل بالحكمة وصاب
 من استشار نجما من النار

غريبة فانه قيل في مسطور السير ورموز وقائع العبر ما معناه ان الخليفة المنصور
 كان قد صدر من عمه عبدالله بن علي بن عبدالله بن العباس أمور مؤلمة لا يحتملها
 حراسة الخلافة ولا يتجاوز عنها سياسة الملك والابالة فحسبه عنده ثم بلغه عن ابن عمه
 عيسى بن موسى بن علي وكان واليا على الكوفة ما أفسد عقيدته فيه وأوحشه منه
 وصرف وجهه اليه عنه فتألم المنصور من ذلك وساء ظنه وتأرق جفنه وقل أمنه
 وترادف خوفه وخزبه وقد بما قبل من جاءته الاساءة من جانب توقع الاسعاف منه كان
 ألمه أشد ونكاية قرحه أعظم ومن خامر قلبه استشعار زوال ملكه وتوهم تطلع
 القلوب الى دمازه وهلكه كان جديرا به بجانب الرقاد ومخالفة السهاد ومحافة جنبه
 عن المهاد واعمال فكره وتخياله في اصلاح ما عرا أمره من الفساد فآذت فكرة المنصور
 الى أمر دبره وفكر كتمه عن جميع حاشيته وستره واستحضر ان عمه عيسى بن موسى
 وأجراه على عادة اكرامه وأخرج من كان بحضرته ثم قال له ما معناه يا ابن عم اني
 مطلعك على أمر لا أجد غيرك من أهله ولا سواك مسعدا لي على جل ثقله فهل أنت
 في موضع ظني بك وعامل على ما فيه بقاء نعمتك التي هي منوطة ببقاء ملكي
 فقال له عيسى بن موسى أنا عبد أمير المؤمنين ونفسي طوع أمره ونهيه فقال ان عي
 وعمك عبدالله قد فسدت بطائفة وأعدت ما في بعضه ما يديج دمه وفي قتله صلاح

ملكاً فخذ اليك واقتله سرا ثم سلمه اليه وعزم المنصور على الحج مضمراً ان ابن عمه عيسى اذا قتل عمه عبدالله ازمه القصاص وسلمه الى اعمامه اخوة عبدالله ليقيدوه به ويقتلوه قصاصاً فيكون قد استراح من الاثمين عبدالله وعيسى قال عيسى فلما أخذت عمي وأفكرت في قتله رأيت من الرأى ان أشاور في قضيته من لعمري عيسى ان أصيب الصواب فيها فأحضرت يونس بن فروة الكاتب وكان لي حسن ظن في رأيه وعقيدة صالحة في معرفته فقلت له ان أمير المؤمنين سلم اليّ عمه وأمرني بقتله واخفائه أمره فأرأيت فيه وماتشيري لي به فقال لي يونس أيها الأمير احفظ نفسك بحفظ عمك وعم أمير المؤمنين فاني أرى لك أن تدخله الى مكان داخل دارك وتكرّم أمره عن كل من عندك وتتولى بنفسك جل طعامه وشرا به اليه وتجعل دونه مغالق وأبواباً وتجعل بين كل من هو من بطانتك وبين المعرفة بهذه الحال حجاباً وأظهر لأمير المؤمنين انك أنفذت أمره وانتهيت الى العمل بطاعته فكانني به اذا تحقق انك فعلت ما أمرك به وفتلت عمه أمرك باحضاره على رؤس الشهداء فان اعترفت انك قتلته بأمره أنككر أمره لك وواخذك بقتله وقتلك به قال عيسى بن موسى فقبلت مشورة يونس وعملت بها وأدخلت عمي الى خزنة في داخل داري وأفردت له موضعا وتركت عنده ما يأكله ويشربه أياماً وأغلقت عليه أبواباً وأقفالاً وجعلت مفاتيحها معي وأظهرت لأمير المؤمنين أني نفذت أمره ثم حج المنصور فلما قدم من حجه وقد استقرت في نفسه اني قتلت عمه عبدالله أتاه اعمامه يهتفون به ويستوهبوه منه وأطمعهم في اجابتهم فأتوا اليه وقد جالس والناس بين يديه على مراتبهم فسألوه في عبدالله فقال نعم حنوقكم تغضي بأسعافكم بحاجتكم كيف وفيها صلة رحم واحسان الى من هو في مقام الوالد ثم أمر باحضار عيسى بن موسى فأحضر لوقته فقال يا عيسى كنت دفعت اليك قبل خروجي الى الحج عبدالله عمي وعمك ليكون عندك في منزلك الى حين رجوعي قال عيسى قد فعلت يا أمير المؤمنين فقال قد سأني فيه وعمومتك وقد رأيت الصفع عنه وقضاء حاجتهم وصلته الرحم باجابة سؤالهم فيه فأتنا به قال عيسى بن موسى فقلت يا أمير المؤمنين ألم تأمرني بقتله والمبادرة الى ذلك فقال المنصور كذبت ما أمرتك بذلك ولو اردت قتله لسلمته الي من هو بصدد ذلك ثم اظهر الغيظ وقال لعمومته قد اعترف واقرب بقتل اخيكم مدعياني أمرته بذلك وقد كذب عليّ قالوا يا أمير المؤمنين فادفعه

الينا لنقله ونقتص منه فقال شأنكم به قال عيسى فأخذوني الى الرحبة واجتمع على
الناس فقام واحد من عمومتي الىّ وسل سيفه ليضربني فقلت له يا عم أفاعل انت
قال أي والله كيف لا أقتلك وقد قتلت أخي فقلت لهم لا تعجلوا ردوني الى امير
المؤمنين فردوني اليه فقلت له يا امير المؤمنين انما اردت قتلي بقتله والذي دبرته
على عصمى الله من فعله وهذا عمك باق حتى تسوى وان أمرتني بدفعه اليهم - ثم دفعته
فأطرق المنصور وعلم ان ربح فذكره صادفت اعصارا وان انفراده بتدييره قارف
خسارا وقد بما قيل من اتبع هواه وشرع فيما يهواه وقطع نظره عن عواقب
ما أتاه واقتنع برأيه عن مشاورة من سواه كان اخفاق مسعاه اقرب اليه مما امله
ورجاء فقال المنصور لعيسى اثنتا به ضى عيسى وأتى بعبد الله فلما رآه قال لعم ومته
اتركوه عندي وانصرفوا حتى ارى فيه رأيا قال عيسى فتركته وانصرفت
وانصرف اخوته فسلمت روجي وزالت كربتي وكان ذلك بركة المشورة ليونس
وقبول اشارته والعمل بمشورته ثم ان المنصور اسكن عبد الله في بيت أساسه قد بني
على الملح ثم أرسل المساء حوله ليل الف ذاب الملح وسقط البيت فبات عبد الله ودفن في
مقابر باب الشام وسلم عيسى من هذه المكيدة ومن سهام مرامها البعيدة وقد وضع
من غضون هذه القضية وأرجائها ان ترك الخليفة استعانتها بأثوار الافكار وأرائها
قطع عنها مواد مراده وأضعف قوى قصده واعضاده فلم تظفر نفسه المتألمة بشغائها
ولا زال عنها ما خامرها من أدوائها بما اعتمده من طرق دوائها وان استسقاء عيسى ماء
المشورة واس- تنزله من سحاب سمائها واستضاءت بنور مشكاتها في دجى المحبرة
وظلماتها أروى صدها وأهدى اليه هدها فحرت الاقدار بسلامة نفسه وبقياتها
وقلما رغب في المشورة أحد وعمل بها الا غم ولا زهد فيها وأعرض عن قبولها الا ندم

﴿حكاية عن فوائد المشورة﴾

* بلغني ان امير المؤمنين محمد الامين لما قصده عبد الله بن طاهر بعساكر المأمون
وحصر ببغداد واشتد عليه الامر وضاق بين يديه المسلك الى النجاة قال من استشار
ذارأي ومعرفة وخالفه ووقع فيما يكره وندم على التفريط فانه لما حصل عندي من
أخي حاله أحضرت الشيخ أبا الحسن القطيفي وكان ذارأي ومعرفة بموارد الحوادث
ومصادرها فإدته في أخي المأمون وما الذي أعتمده حتى يقع في يدي وأطلعت على
حقيقة الحال واستثمرته في كيفية العمل في ذلك فقال لي ان استجملت لم تنتفع

بِرأى ولا فعل وان تمهلت وقبلت مشورتي وعملت بما أقوله تمكنت من أخيك
و بلغت ما تأمله وذلك انك تدعو حجاج خراسان اذا قدموا بغداد وتجلس لهم مجلسا
عاما وتقول لهم ان أخى كتب الى يمدحكم ويذكركم بحسن طاعتكم وجميل انقيادكم
وجيد مذهبكم وتحزبهم خيرا ثم تقول لهم قد اطلقت عنكم الخراج سنة وأخوك في
خراسان وهى بلاد رجال بلا مال وليس له فى رد قولك حيلة وسيناله من ذلك خلل
عظيم ثم يفتض عليه أكثر أمره ثم تفعل فى السنة المقبلة مثل ذلك وتسقط عنهم خراج
سنتين فان لم يوث فى السنة الثالثة بأخيك فى وفاق والافاضرب عنق ان كنت حيا
فخالفته وما قبلت مشورته وعملت الى خلع المأمون وعقدت الامر لابن حتى وقع
ما وقع فبن خالف المشير ندم على التصير (قيل ما معناه) ان بعض صدور العراق
كان له رواء وروية ومكانة من ذى الخلافة عليه وعليه من ملابس النباهة حلة
سنية وتحمله من الولاية مطية وطية ففوقت اليه الايام من حوادئها سها و أقامت
له من المحاسدين القاصدين خصما فأبرم له حبل احتياله ليسومه باغتياه ظلما
وهضما وكان قد علم ان التوفيق عهد بالاستشارة لكن فئسى ولم نجد له عزما
فاعرض عن الاستشارة فيما عراه استبكارا ولم يرض لنفسه أن يقلد فى أمره
مستشارا فأهواه تهنه عن مهواة الحيرة عثارا ولم نجد له على دفع ما كاده به المحاسد
القاصد انصارا قال فخشيت ظهور المرامى لاسهم الرامى وضاعت عليه فى المدافعة
فسحات المرامى فأغفيت اغفاه فرأيت فى منامى انسانا واقفا أما مى وهو يقول لى
عليك بشعر الازدى فقلت وما قال الازدى فقال قوله

تمسك بأهداب المشورة واستعن * بحزم نصيح أو نصيحة حازم

ولا تجعل الشورى عليك غضاضة * فريش الخوافى قوة للمقدام

فاستيقظت وقد حفظت البيتين فسألت عنهما لمن هما فأخبرت انهما للجماع
الازدى كما قال لى ذلك القائل فعمات بهما وشاورت فيما حدث لى واعتمدت العمل
بالمشورة فاندفع عنى ما كنت أتوقعه من الازدى المردى والتلف المتوقع فعاهدت
الله تعالى بعدها أن لا أترك مشاوره أهل الرأى وذوى المعرفة فى جميع ما يعرض
لى ولزمت ذلك فربحت واسترحت (قيل) لرجل من عبس ما أكثر صوابكم فى
مباشرة ما تأتونه ومجانبة ما تعرضون عنه قال نحن ألف رجل وفيما رجل واحد
حازم ذو رأى ومعرفة فنحن نشاوره فى الجليل والمحقير ونعمل برأيه فكأننا اذا

أصدرنا عن رأيه ومشورته في ألف حازم وجدير بألف حازم أن يصيوا * وقد عبا
قبل (شعر)

إذا ما عرى خطب ورمت وروده * فشاورفكم نصح هديه المشاورة
وأنفع من شاورت من كان ناصحا * شقيقا فابصر بعده من تشاوره
﴿خاتمة لهذا الباب في الحكم المقولة والالفاظ المنقولة﴾

(منها) لا معين أقوى من المشورة ولا عون أنفع من العقل فالمشورة تقوى العزم وتمنح
النصح وتوضح الحق وترشد الى الاصابة وتبسط العذر وترشح عن مواقف الندامة
والعقل يهدي صاحبه الى اجتناء ثمرة المشورة ومنها من استشار ذوى الرأى والمعرفة
في فعل ما عناه فقبل المشورة منهم واقتدى بارائهم فيها ولم يعدل عنها وعن قويم نهجها
قل أن يخفق مسعاه ويفوت مطلبه فان أعجزه التقدر فهو معذور غير ملوم (ومنها)
من ترك المشورة وعدل عنها فلم يظفر بحاجته صار هديا فالسهم الملام ومضغتي
أقواء العاذلين (ومنها) من فضل المشورة انها تكشف لك طباع الرجل فتى طلبت
اختبار رجل فشاوره في أمر من الامور يظهر لك من رأيه وفكره وعدله وجوره
وخيره وشره (ومنها) من أكثر الاستشارة لم يعدم عند الاصابة ما دحا وعند الخطأ
عاذرا

﴿الباب الخامس في الانصاف والعدل في الرعية والظلم والاحفاف في البرية﴾

قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى الآية
وقيل الشروع في مقصود هذا الباب وكشف الغطاء عن وجه المطلوب
فيه لا بد من الاشارة الى معنى هذه الآية الجامعة لهذه الصفات الجميلة والمحلال
الحميدة * فأقول نقل عن قتادة رضى الله عنه أنه قال ان الله تعالى أمر
عباده في هذه الآية بمكارم الاخلاق ومعاليها ونهاهم عن سفاسف الاخلاق
ومذامها وقال أيضا انه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به
ويعظمونه إلا امر الله تعالى به وليس من خلق سيئ كانوا يتعاورونه بينهم الانهى
الله عنه * بلغنى ان الشعبي قال جاء شتر ومسروق فقال شتر ما أن يتحدث ما سمعت
من عبد الله بن مسعود فأصدقك واما أن أحدث فتصدقني فقال مسروق لا بل
حدث فأصدقك قال سمعت عبد الله يقول ان اجتمع آية في القرآن مخبر أو شرفي
النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء

والمنكرو والبغى قال مسروق صدوق وقال ابن عباس رضي الله عنه بينا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بقاء بيته بمكة جالسا ذمته عثمان بن مظعون فكشرا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلس فجلس
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلا فيينا هو يحدثه اذ شخص رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ببصره الى السماء فنظر ساعة واخذ يضع بصره حتى وضعه عن يمينه في
 الارض فتحرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان الى حيث وضع
 بصره فاخذ ينفض رأسه حتى كانه يستنقعه ما يقول له ثم شخص رسول الله ببصره
 الى السماء كما شخص أول مرة فأتبعه بصره حتى توارى بالسماء فأقبل على عثمان
 بكلمته الاولى فقال عثمان يا محمد قد كنت اجالسك وآيتك فما رأيتك تفعل
 فعلتك هذه قال وما رأيتني فعلت قال رأيتك قد شخص بصرك الى السماء ثم
 وضعته عن يمينك فقحرفت اليه وتركتني فأخذت تنفض رأسك كأنك تستنقعه
 شيئا يقال لك قال أو فظنت الى ذلك قال عثمان نعم قال أتاني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم آتفا وأنت جالس قال عثمان رسول الله أتاك قال نعم قال فما قال لك قال ان
 الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى
 يعظكم لعلكم تذكرون قال عثمان فذاك حين استقر الايمان في قلبي واذا أحببت
 محمدا وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على الوليد وكان كبير افي
 قريش فقال له يا ابن أخي أعد على فأعاد النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان له
 المحلوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمورق وما هو بقول البشر والمراد
 بالعدل الانصاف فلا تفعل الا ما هو عدل ونصفه والمراد بالاحسان العفو عن الناس
 واسداء المعروف والمراد بابتاء ذى القربى صلة الرحم فلا تقطعها والمراد بالنهي
 عن الفحشاء ما قبح من الافعال والاقوال والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة
 وبالبعي الظلم والعدوان وفي هذه الآية مقنع في فضل العدل وعلو درجته وكمال
 منقبته والحث على اجتهاد الانسان في التحلي بصفته وقال سبحانه وتعالى واذا قلتم
 فاعدلوا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عدل السلطان يوما يعدل
 عند الله تعالى عبادة سبعين سنة وقال صلى الله عليه وسلم أحب الناس الى الله
 وأقربهم السلطان العادل وأبغضهم الى الله وأبعدهم السلطان الجائر وروى
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفسي مجديده انه ليرفع للسلطان العادل الى

السماء مثل عمل جله الرعية وقال صلى الله عليه وسلم حديث قام في الارض خير من
 أن تطرأ ربعين صباحا وقال صلى الله عليه وسلم ان المقسطين في الدنيا على منابر
 من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن بما أقتطوا في الدنيا وروى بنظائر آخر ان
 المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يعدلون في حكمهم
 وأهليهم وما ولوا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ملن عبيد ولاء الله
 تعالى أمر رعية فغشهم ولم ينصح لهم ولم يشفق عليهم الا حرم الله عليه الجنة وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رحلان من أمتي يحرمان شفاعتي ملك ظالم ومبتدع قال
 يتعدى الحدود وقد قيل ان الملك يدوم مع العدل وان كان صاحبه كافرا ولا يدوم مع
 الظلم وان كان صاحبه مؤمنا وكان كسرى أنوشروان يسمى بالملك العادل ويكفيه
 في الشرف والفخر وعلو الذكر والتعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه
 بذلك حيث قال ولدت في زمن الملك العادل ولما قيل لكسرى بماذا استحق الملك
 هذه الصفة قال لاني جعلت العدل أكبرهمى وحنى عليه قول المحكيم الفاضل
 * لاملك الابا الجندولاجندا الابلال ولامال الابلالادولابلاد الابلارعايا ولارعايا
 الابلالعدل فلزمت العدل واعتمدت عليه فأمنت الرعايا وعمرت البلاد * وقد نقل
 عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في هذا المقام ما هو أفصح وضعها
 وأعظم وقعها وأتم نفعها وأبلغ لانواع البلاغة والفصاحة جمعها وهو قوله العالم حديقة
 سياجها الشريعة والشريعة سلطان يجب لها الطاعة والطاعة سياسة يقوم بها الملك
 والملك راع يعضده الجنيش والجيش أعوان يكفلهم المال والمال رزق تجمعه الرعية
 والرعية سواد يستعبدهم العدل والعدل أساس قوام العالم

﴿اعتبار واستبصار في العدل﴾

بلغني ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لما ولي الخلافة كتب الى
 الحسن البصري أن يكتب اليه بصفة الامام العادل فكتب اليه اعلم
 يا أمير المؤمنين ان الله تعالى جعل الامام العادل قوام كل مائل وقصد كل
 حائر وصالح كل فاسد وقوة كل ضعيف ونصفة كل مظلوم ومغزى كل ملهوف
 والامام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي الشفيق الحازم الرقيق الذي يرتادها
 أطيب المراعي ويذودها عن مراتع الهلكة ويحميها من السباع ويكفيها من أذى
 الحر والقر والامام العادل يا أمير المؤمنين كالأب المحاني على ولده يسعى لهم

صغاراً ويعلمهم كاراً ويكسب لهم في حياته ويدخر لهم بعد وفاته والامام العادل
يا أمير المؤمنين كالام الشفيقة البرة الرفيقة بولدها جلت كرها ووضعته كرها وربته
طفلاً تسهر لسهره وتسكن لسكونه ترضعه تاره وتغظمه اخرى تفرح لعافيته وتغتم
لسكايته والامام العادل كالقلب بين الجوارح تصلح بصلاحه وتفسد بفساده
والامام العادل هو القائم بين الله وبين عباده يسمع كلام الله ويسمعهم وينظر
الى الله ويربهم وينقاد لله ويقودهم اليه ولا تسكن يا أمير المؤمنين فيما ملكك الله
كعبداً ثم من سيده واستحفظه ماله وعماله فبدد المال وشرد العيال فأفقر أهله
وأهلك ماله واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أنزل الحدود ليزجر بها عن الخبائث
والفواحش فكيف اذا أناها من يليها وان الله تعالى أنزل القصاص حياة
لعباده فكيف اذا قتلهم من يقتص لهم قال ناقل هذه المقالة فلما قدم كتاب الحسن
البصرى على عمر بن عبدالعزيز وقع منه بموقع وعظه ومحل يقظه

﴿ومن متداول الالسننة * على طول الازمنه﴾

قولهم عدل السلطان يقوم مقام خصب الزمان زعمت الفرس ان فيروز بن يزيد
بن بهرام جور كان ملكاً عادلاً واتفق ان الناس قمعطوا في زمانه سنوات متوالية
حتى غارت الانهار والعيون وقحلت الاشجار والغياض وهلكت جملة من
الوحوش والطيور وصارت الدواب والانعام لا تطيق حولة شدة القحط وقلة القوت
فبسط من أحسانه ونشر من آثار عدله وكف عن جباية المحقوق واستخراج
الخراج والمستحقات وأخرج من بيوت الاموال ما فرقوه وأمر باخراج ما في الاهراء
والمطامير من الغلال والطعام وترك الاستئثار به وسأوى في ذلك بين غنيهم
وفقيرهم وأخبر رعاياه انه متى بلغه ان انساناً مات جوعاً عاقب أهل تلك البقعة
ونكل بهم فتميل انه لم يمت في تلك الجماعة العظيمة الا رجل واحد من كورة
ازدشير فقام عدله في الرعية مقام الخصب حتى جاء الخصب وعادت السعة ورعاياه
على ما يؤثرن وقد كان يوصى عماله فيقول سوسوا الناس بالمعدلة واجلوهم على
النصفه واحذروا أن تلبسونا جلودهم أو تطعمونا لحمهم أو تسقونا ماءهم * قيل
ان قيصر ملك الروم سير رسولا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ليشاهد أحواله ويكشف أفعاله ويسمع أقواله فلما وصل الرسول الى المدينة قال
لاهاها أين ملككم قالوا ليس لنا ملك وانما لنا أمير قد خرج الى ظاهرا المدينة

فخرج الرسول في طلبه فرآه نائماً في الشمس على الارض فوق الرمل وقد وضع
 درته كالخضلة والعرق يسقط من جبينه فلما رآه الرسول على هذه الحالة وقع
 الخشوع في قلبه وقال رجل - تكون جميع ملوك الارض لا يقرب لهم قرار من هيئته
 وتكون هذه حالته ولكنك يا عمر عدت فأمنت فتمت وملك كما يحور فلا جرم لا يزال
 خائفاً ساهاً أشهد أن دينكم لدين الحق ولو لا اني رسول لاسلمت ولكني سأعود
 بعد هذا وأسلم * وقد قيل من سعادة الملك محبته للعدل ومن علامة محبته للعدل
 مخالطته لاهل العلم ذوى الدين ورغبته في محادثتهم ليدكره بما يجب عليه من
 العدل الذى هو سعادته فى الآخرة ودوام ملكه فى الدنيا وحسن سمته فى العالم
 وميل القلوب اليه وجران الالسن بالدعاه له كما نقل عن أمير المؤمنين هارون
 الرشيد أنه أحب أن يرى شقيق البلخي رضى الله عنه فلما دخل عليه قال له أنت
 شقيق الزاهد قال أنا شقيق ولست بزاهد فقال أوصنى قال عليك بالعدل فإنه أول
 ما يطلبك الله به واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أجلسك فى موضع أبى بكر
 الصديق وهو يطلب منك الصدق مثل صدقه وأعطاك موضع عمر بن الخطاب
 الفاروق وهو يطلب منك أن تفرق بين الحق والباطل وأحلك محل
 عثمان بن عفان وهو يطلب منك مثل قيامه فى الرعية وأقعدك موضع على
 بن أبى طالب وهو يطلب منك العدل والعمل به كما يطلب منه فانظر لنفسك
 يا أمير المؤمنين قال الرشيد فانتفعت بكلامه ورسخ فى نفسه منه ما نفعنى الله به
 وقديماً نقل انه قيل ليزجد ملك الفرس ما الذى أوجب لملوككم انتظام الامور
 ودوام السرور فقال ما معناه انا استعملنا العدل والانصاف فجزت بلادنا واستعملنا
 تأديب الخائن وتقريب المشفق الامين فبني ملكنا واستعملنا الاحسان الى رعايانا
 فلما قالوا بهم واستعملنا الصدق فدانت لنا ملوك الطوائف واستعملنا مكارم
 الاخلاق فاكسبنا حسن السمعة وبقاء الذكر ولم يحتلف علينا من نكره
 مخالفه لنا فاستقامت لذلك أمورنا وتم سرورنا ولقد دل على المعنى البسيط بهذا
 القول الوجيز ومن استعمل ذلك فقد أسعده بتوفيقه ولكن التوفيق عزيز

﴿اعتبار نافع وتذكار جامع﴾

قرع المسامع ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما آل أمر الخلافة اليه بذل
 جهده فى اقامة العدل واستعمال القسط ودحض الظلم ومعاملة العالم بالانصاف

فكتب اليه عدي بن اراطاة كتابا مختصرا مضمونه أما بعد فان قبلنا ناسا لا يؤدون ما في جهتهم من الخراج الا أن يسهم شيء من العذاب فكتب اليه عمر بن عبد العزيز أما بعد فالعجب كل العجب من استئذانك اياي في عذاب البشر كما في جنة لك من عذاب الله تعالى أو كأن رضائي ينجيك من سخط الله تعالى فاذا أتاك كتابي هذا فمن أعطاك ما قبله عفوا فاقبله ومن أنكروا ما قبله فاستحلفوه فوالله لأن نلقى الله تعالى بخياناتهم أحب الي من أن نلقى الله بعدا بهم

﴿لطيفة عن شر الجور﴾

وتقلت الرواة الثقات والنقلة الاثبات ان مالك بن أنس امام دار الهجرة رضى الله عنه قال بعث الى أبو جعفر المنصور والى ابن طاوس فدخلنا عليه وهو جالس على فرش قد نضدت له وبين يديه انطاع قد بسطت وجلاد زهم بأيديهم السيوف لضرب رقاب الناس فأومأ اليها بالجولوس وأطرق عنا طويلا ثم التفت الى ابن طاوس فقال له حدثني عن أبيك قال نعم سمعت أبي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل أشركه الله في حكمه فأدخل عليه الجور في عدله قال مالك فضمنت ثيابي مخافة أن يملأني دمه ثم التفت اليه أبو جعفر فقال عطني يا ابن طاوس قال نعم أما سمعت الله يقول ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد وثمود الذين جابوا الحجر بالواد الى قوله لبا المرصاد قال مالك فضمنت ثيابي أيضا مخافة أن يملأني دمه فأمسك المنصور ساعة ثم قال يا ابن طاوس ناو لي الدواة فأمسك ابن طاوس ولم يناولها ياها وهي في يده فقال ما يمنعك أن تناولنيها قال أخشى أن تكتب بهام عصية الله فأكون شريكك فيها فلما سمع ذلك المنصور قال قوم اعني قال ابن طاوس ذلك ما كتبتني قال مالك فما زلت أعرف لابن طاوس بعدها فضله * وقد يما قبل ما نسب الى سقراط الحكيم ينبوع فرح الانسان وحفظ بدنه القلب المعتدل وينبوع فرح العالم وحفظه السلطان العادل وينبوع خزن الانسان القلب المختلف المزاج وينبوع خزن العالم وفساده السلطان الجائر

﴿نادرة﴾

روى هرون بن محمد بن عبد الملك الزيات قال جلس أبي للظالم يوما فلما انقضى المجلس رأى رجلا جالسا فقال ألك حاجة قال نعم تدنيني اليك فاني مظلوم قد أعوزني العدل والانصاف قال من ظلمك قال أنت ولست أصل اليك نأذ كر حاجتي

قال وما يحبك وقد ترى مجاسي مذولا قال يحسبني عنك هيتك وطول لسانك
وفصاحتك واطراد حجتك فقال فقيم ظلمتك قال في ضيعتي الغلاية أخذها وكذا
غصبا مني بغير ثمن فاذا وجب عليها خراج أدية باسمي لثلاثين لك اسم في ملكها
فيبطل ملكي فوكيلك يأخذ غلتها وأنا أؤدى خراجها وهذا لم يسمع بمثله في المظالم
فتمال له محمد هذا أقول يحتاج الى بينة وشهود وأشياء فقال له الرجل أيؤمنني الوزير
من غضبه حتى أجيب قال نعم قد أتمتت قال البينة هم الشهود وإذا شهدوا فليس
يحتاج معهم الى شيء آخر فاعني قولك بينة وشهود وأشياء أي هذه الاشياء الا الهى
والمحصر والتعطرس وعدوك عن العدل فضحك محمد وقال قد صدقت والبراءة
موكل بالمنطق واني لا ارى فيك مصطنعا ثم وقع له مرد ضيعته وأن يطلق له كرت حنطة
وكرت شعير ومائة دينار يستعين به اعلى قيام ضيعته وصيره من أصحابه وكان قبل أن
يتوصل الى الانصاف واعادة ضيعته يقال له يا فلان كيف الناس فيقول بشر بين
مظلوم لا ينتصر وظالم لا ينصف فلما صار من أصحاب عبد الملك ورد عليه ضيعته
قال له ليلة كيف الناس الآن قال بخير قد اعتمدتهم الانصاف ودفع عنهم
الاجحاف وردت عليهم الغصوب وكشفت عنهم الكروب وأنا ارجو لهم ببقائك نيل
كل مرغوب

(قيل) ان يهوديا وقف لعبد الملك بن مروان فقال يا أمير المؤمنين ان ابن
هرمز نائبك قد ظلمني فأنصفني منه وأدقني حلاوة العدل فلم يقض حاجته ثم عاد
ووقف له مرة ثانية ثم عاد ووقف له مرة ثالثة فلم يلتفت اليه فقال اليهودى يا أمير
المؤمنين انا نجد في التوراة المنزلة على موسى كليم الله ان الامام لا يكون شريكا في ظلم
أحد ولا جوره حتى يرفع اليه فاذا رفع اليه ولم يغيره شركه في الظلم والجور فلما سمع
عبد الملك قوله فزع منه وانفذ في الحال الى هرزم وعزله وأخذ بحق اليهودى منه
ومن الوقائع المستحسنات ما رواه محمد بن صفوان الضبي قال كنت أقوم على رأس
سليمان بن عبد الملك فدخل عليه يوما رجل من حضر موت من عقلائهم فقال له سليمان
تكلم بحاجتك فقال من كان الغالب على كلامه النصيحة وحسن الارادة
أوفى كلامه على السلامة واني أعوذ بالذي استخضني من أهلي حتى أرفدني عليك
أن ينطقني بغير الحق وأن يذل لسانى بما فيه سخط على وان اقصار الخطبة أبلغ
في افئدة أولى الفهم من الاطالة والتشديق في البلاغة الا وان من البلاغة يا أمير
المؤمنين ما يفهم وان قل واني مقتصر على الاقتصار بحجائب الكثير من الاكثار

أشخصني اليك وال عسوف ورعية ضائعة وانك ان تبجل تدرك مافات وان تقصر
 تملك رعيتهك هناك ضياعا فخذها اليك قصيرة موجزة فقال سليمان لمحمد ادع
 رجلا من المحرس فاجله على البريد وقل له اذا أتيت البلاد فلا تنزل منزلك حتى تعزله
 ومن كانت له ظلامة أخذت له بحق ثم أمر لذلك الرجل بمال فأبى أن يقبله وقال
 اني احتسبت سفري هذا على الله يا أمير المؤمنين واني أكره أن أخذ عليه اجرا
 من غيره فقال له سليمان انطلق بارك الله فيك وكثرنا من يوقظني لاقامة
 العدل من أمثالك فلما ولي الرجل خارجا قال سليمان لاصحابه ما أعظم بركة الرحمن
 في كل شيء

في قصة عن عدل ابن طولون

ولقد بلغني عن أحمد بن طولون قضية يؤثر في النفس الزكية سمعها ويحسن
 عند ذوى المعرفة والتوفيق وقعها وكان ابن طولون هذا مبسوط القدرة
 على البلاد المصرية نافذا الحكم فيها مهيبا مخوفا يقوم بسياسة الملك ويعلى كلمة العدل
 ويأخذ نفسه بالانصاف مع ما هو عليه من الجبروت المفرط والقتل المسرف وكان
 يجلس للنظام ويحضر مجلسه القاضي بكار بن قتيبة وجاعة من الفقهاء وأهل العلم
 مثل الربيع بن سليمان صاحب الامام الشافعي وكان ابن طولون اذا جلس للنظام
 يمكن المظلوم من الكلام ويسمع كلامه الى آخره ويكشف ظلامته ويجلسه بين يديه
 مقربا اليه قال أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الفقيه اعترضت لنا ضيعة بالصعيد
 من ضياع جدى سلامة فاحتجت الى الدخول اليه والتظلم مما جرى لى وأنا يومئذ
 شاب الأنا العلم والمعرفة بالمحاضرين بسطني على الكلام والتمسكن من الحجّة
 فخطبته في أمر الضيعة فاحتج علىّ بجميع كثيرة وأجبتة عنها بما لزمه الرجوع اليه
 ثم ناظرني مناظرة المخصوم بغير انتهار ولا سطوة علىّ وأنا أجيبه وأحل حججه الى
 أن وقف ولم يبق له حجة فأمسك عنى ساعة ثم قال لى الى هذا الموضع انتهى كلامى
 وكلامك والحجة قد ظهرت لك ولكن أجلبنا ثلاثة أيام فان ظهرت له حجة والاسلت
 الضيعة اليك فقامت منصرفا فلما خرجت قال ابن طولون بعد خروجي للحاضرين
 ما أقيح ما أشهدتكم على نفسي أقول لرجل من رعيته ظهرت لك حجة أخلني ثلاثة
 أيام الى أن أطلب حجة وأبطل الحكم الذى قد أوجبته حجتة من يمنعني اذا وجبت لى
 حجة أن أحضره وأزمه اياها هذا والله الغضب وأنتم رسلى اليه بانى قد أزمتم

حجته وأزات الاعتراض عن الضيعة ونقل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لن الله لا يقدرس. أمة لا يؤخذ الحق لضعيفها من قواها وتقدم بالكتاب
 له وعرف الطحاوي الحال من المحاضرين فذهب الى الديوان وأخذ الكتاب
 بازالة الاعتراض وتسليم الضيعة وصارت هذه تبلى من مناقب أحمد بن طولون
 وعمله بالعدل وإقامة ميزان القسط وكان من محبته للعدل وإقامته وتأنيده الحق
 وسلك طريقته يميل الى كل من كان ذلك من صفته ويقرب اليه من عالم
 التحقيق من خلقته حتى انه في بعض الايام أراد أن يحمل ما اجتمع من المال الى
 حضرة الخليفة فأحضر القاضي وجماعة العدل بحيث يشهدون على القاضي
 فكتب الشهود خطوطهم وقد كانوا المبال وكان مبلغه ألف ألف دينار وما تى
 ألف دينار فلما بلغ الكتاب الى سليم وهو بعض الشهود ألقاه الى الخادم من
 يده وقال أيها الأمير لست أشهد حتى يوزن المال بحضرتي فعاظه ذلك منه لتأخر
 الانفاذ ثم قال للوزانين زونه فلما فرغوا من وزنه قالوا أشهد قال بقي النقد فدعا
 بالنقاد فنقده وسليم جالس معهم حتى فرغ وخبثت الاكياس وتسلمها حاملها
 فكتب شهادته وانصرف فقال ابن طولون مثل هذا ينبغي أن يعتمد عليه ويمال
 اليه فان من لا دين له لا أمانة له ومن لا أمانة فيه جدير بالابعاد وأن لا يولى شيئاً من
 أمور المسلمين وكانت هذه الحالة السيد التبرية لسليم واعتماده عليه وتفقير
 اموره اليه

عجيبية عن عدل عمر بن الخطاب

وما تضمنه أخبار الاحبار مارواه أنس قال بينما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه قاعد اذ جاءه رجل من أهل مصر فقال يا أمير المؤمنين هذا مقام
 العائذ بك فقال عمر لقد عدت بحبيب فاشأنك قال سأقتب على فرسي ابنا
 لعمر بن العاص وهو يومئذ أمير على مصر فجعل يقتعني بسطوه ويقول أنا ابن
 الاكرمين فبلغ ذلك عمرا أباه فحس أن آتيتك فحسني في السجن فانقلت منه
 وهذا حين أتيتك فكتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص اذا أتاك كتابي هذا
 فاشهد الموسم أنت وولديك فلان وقال للمصري اقم حتى يأتيتك فقدم عمرو فشهد
 الحج فلما قضى عمر الحج وهو قاعد مع الناس وعمر بن العاص وابنه الى جانبه قام
 المصري فرمى اليه عمر رضي الله عنه بالدره قال أنس ولقد ضرب به ونحن نشتمى

أن يضربه فلم ينزع حتى أحببنا ان ينزع من كثرة ما ضربه وعمر يقول اضرب ابن
الاکرمين قال يا أمير المؤمنين قد استوفيت واشتفيت قال ضعها على صلعة عمرو
فقال يا أمير المؤمنين قد ضربت الذي ضربني قال أما والله لو فعلت لما منعك أحد
حتى تكون أنت الذي تنزع ثم قال يا عمر ومتى تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم
أحراراً فجعل يعتذرو ويقول اني لم أشعر بهذا فنعين على كل عاقل أن يكف يده عن
الظلم وأن يسلك سنن العدل ويعامل بالنصفة ويراقب الله تعالى في السر والعلانية
ويعلم ان الله سبحانه وتعالى يجازي على الخير والشر ويعاقب الظالم

﴿حكاية عن عواقب الظلم الوخيمة﴾

وفيما نقل من الآثار الاسرائيلية في زمن موسى عليه السلام ان رجلاً من ضعفاء بني
اسرائيل كانت له عائلة وكان صياداً يصطاد السمك ويقبض منه أطفاله وزوجته
فخرج يوماً للصيد فوقع في شبكته سمكة كبيرة ففرح بها فأخذها ومضى الى السوق
ليبيعها ويصرف ثمنها في مصالح عياله فلقبه بعض العوانية فرأى السمكة معه
فأخذها منه فذعه الصياد فرفع خشبة كانت في يده فضرب بها على رأس الصياد
ضربة موجعة وأخذ السمكة منه غضباً لئلا يذم فدعا الصياد عليه فقال الهي
خالقتي ضعيفا وخلقتني قويا عنيما فخذني حتى منه عاجلاً فتعظمني ولا صبرني الى
الآخرة ثم ان الغاصب انطلق بالسمكة الى زوجته وأمرها أن تشويها فلما شوتها
ووضعتها بين يديه على المائدة لياً كل منها فتحت السمكة فاهاً ونكزت أصبعه
نكزة أطارت بها قراره فقام وشكا الى الطبيب ألم يده وما حل به فرأها فقال
دواؤها أن تقطع الاصبع لئلا يسرى الى بقية الكف فتقطع أصبعه فانتقل الوجع
الشديد الى اليد وزاد الألم وارتعدت من خوفه فرائضه فساله الطبيب ينبغي أن
تقطع اليد من المعصم لئلا يسرى الى الساعد فتقطعها فانتقل الألم الى الساعد فما
زال هكذا كلما قطع عضواً انتقل الألم الى الذي يليه ففرجها ثم اعلى وجهه
مستغيثاً الى ربه ليكشف عنه ما قد نزل به فرأى شجرة فقصدتها فأخذها النوم فنام
تحتها فرأى في منامه قائلاً يقول له يا مسكين اني كم تقطع أعضاءك امض الى
خصمك الذي ظلمه وارضه فانتبه من النوم وكرر في أمره فتمالضربت الصياد
وأخذت السمكة منه غضباً وظلما وهي التي نكزت يدي فصاحبها خصمي فدخل
المدينة وسأل عنه فوجدته فوق بين يديه والتمس منه الاقالة مما جناه ودفع اليه شياً

من ماله وتاب من فعله فرضى عنه خصمه الصياد فسكن في الحال ألمه وبات على فراشه تلك الليلة وأقلع عن خطيئته ونام على توبة خالصة في اليوم الثاني تداركه الله بلطفه وورجته فردّ يده كما كانت ونزل الوحي على موسى عليه السلام يا موسى وعزني ورجلاني لولا أن ذلك الرجل أرضى خصمه لعذبتهمهما امتدت به حياته

﴿تذكرة تبصرة﴾

من استمسك بجبل حب العدل ومال إليه سهل الله سبحانه سلوك سبيله عليه وأوضح دليل التوفيق والهداية مناهجه لديه وجعل من عدله يوم القيامة نوراً يسعى بين يديه وأكفاه عناية ربانية تسدّد في أحكامه وتبصره بمرامى العدل لأصانته سهامه حتى يبايع به إلى أن يرى الوقائع في منامه ويؤمر بأقامة شريعة العدل والانصاف في أحلامه * مثله أقرع الاسماع وكما اشتهر وذاع من قصة الخليفة المعتمد على الله أبي العباس أحمد بن المتوكل رضى الله عنه فإنه كان يجب الارتداء بجلباب الانصاف ويأخذ نفسه بنشر شعار العدل في الجهات والأطراف فاطلع الله منه على صفاء سريرته وصدق ميله إلى المعدلة في ولايته فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فأمره بأقامة شريعة معدّلتها وحذره من تأخره فيه وغفلته

﴿غريبة عن عدل المعتمد على الله﴾

وهو ما نقله الثقات ورواه النقلة الأثبات عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن جدون قال انصرف جلساء المعتمد على الله ليلة عنه فانصرفوا إلى حجره مرسومة إلى في الدار فلما انتصف الليل اذا أنا بالخدم يدقون باب حجرني فلنزعجت فتمسوا أحب أمير المؤمنين فقمتم فلما صرت بحضرة قال علي بصاحب الشرطة الساعة فلما حضر قال في حبسك رجل يعرف بفلان بن فلان الجمال قال نعم قال أحضره الساعة فحضر فقال له من أنت قال فلان ابن فلان الجمال قال منذ كم حبست قال منذ كذا وكذا سنة قال في أي شيء قال مظلوم لاجرم لي قال فاشرح لي قصتك قال أنا رجل من أهل الجبل وكان يتهلنا فلان الأمير فسنخر جالي فتظلمت إليه فلم ينفج فخرجت أمشي خلف الجمال إلى قريب من حلوان فاستل الأكراد من الجمال جلاجملا فضربني وقيدني وقال أنت سرقت الجمل وما عليه فقلت غلمانك يعلمون ان الأكراد أخذوه قال ذلك بمواطأة منك ثم قيدني وطرحني في الحبس وأخذ الجمال

برأي ولا فعل وان تمهلت وقبلت مشورتي وعملت بما أقوله تمكنت من أخيك
 وبلغت ما تأمله وذلك انك تدعو حجاج خراسان اذا قدموا بغداد وتجلس لهم مجلسا
 عاما وتقول لهم ان أخى كتب الى يمدحكم ويذكركم بحسن طاعتكم وجميل انقيادكم
 وجميل مذاهبكم وتحزبهم خيرا ثم تقول لهم قد أطلقت عنكم الحراج سنة وأخوك في
 خراسان وهى بلاد رجال بلا مال وليس له فى رد قولك حيلة وسيناله من ذلك خلل
 عظيم ثم يفتض عليه أكثر أمره ثم تفعل فى السنة المقبلة مثل ذلك وتسقط عنهم خراج
 سنتين فان لم يئوت فى السنة الثالثة بأخيك فى وفاق والافاضرب عنق ان كنت حيا
 فإلقتة وما قبلت مشورته وعملت الى خلع المأمون وعقدت الامر لابن حنى حتى وقع
 ما وقع فن خالف المشير ندم على التقصير (قيل ما معناه) ان بعض صدور العراق
 كان له رواء وروية ومكانة من ذى الخلافة عليه وعليه من ملابس النباهة حلة
 سنية وتحمله من الولاية مطية وطية ففوقت اليه الايام من حوادئها سها و أقامت
 له من المحاسدين القاصدين خصما فأبرم له حبل احتياله ليسومه باغتياله ظلما
 وهضمها وكان قد علم ان التوفيق عهد بالاستشارة لكن فئسى ولم نجد له عزم
 فاعرض عن الاستشارة فيما عراه استبكارا ولم يرض لنفسه أن يقلد فى أمره
 مستشارا فأهواه تبهه عن مهواة الحيرة عثارا ولم نجد له على دفع ما كاده به الحاسد
 القاصد انصارا قال فحشيت ظهور المرامى لاسهم الرامى وضاق عليه فى المدافعة
 فسبحات المرامى فأغفيت اغفاءة فرأيت فى منامى انسانا واقفا أمامى وهو يقول لى
 عليك بشعر الازدى فقلت وما قال الازدى فقال قوله

تمسك بأهداب المشورة واستعن * بحزم نصيح أو نصيحة حازم

ولا تجعل الشورى عليك غضاضة * فريش الخوافى قوة للمقدام

فاستيقظت وقد حفظت البيتين فسألت عنهما لمن هما فأخبرت انهما للجمع
 الازدى كما قال لى ذلك القائل فعمات بهما وشاورت فيما حدث لى واعتمدت العمل
 بالمشورة فاندفع عنى ما كنت أتوقعه من الازدى المردى والتلف المتوقع فعاهدت
 الله تعالى بعدها أن لا أترك مشاوره أهل الرأى وذوى المعرفة فى جميع ما يعرض
 لى ولزمت ذلك فربحت واسترحت (قيل) لرجل من عبس ما أكثر صوابكم فى
 مباشرة ما تأتونه وبجانبه ما تعرضون عنه قال نحن ألف رجل وفيما رجل واحد
 حازم ذو رأى ومعرفة فنحن نشاوره فى الجليل والحقير ونعمل برأيه فكأننا اذا

أصدرنا عن رأيه ومشورته في ألف حازم وجدير بألف حازم أن يصيوا * وقدما
 قبل (شعر)

إذا ما عرى خطب ورمت وروده * فشاورفكم نبح هديه المشاورة
 وأنفع من شاورت من كان ناصحا * شفيعا فابصر بعده من تشاوره
 وخاتمة لهذا الباب في الحكم المقولة والالفاظ المنقولة *

(منها) لامعين أقوى من المشورة ولا عون أنفع من العقل فالمشورة تقوى العزم وتفتح
 النجح وتوضح الحق وترشد إلى الاصابة وتبسط العذر وترشح عن مواقف الندامة
 والعقل يهدي صاحبه إلى اجتناء ثمر المشورة ومنها من استشار ذوى الرأى والمعرفة
 في فعل ما عناه فقبل المشورة منهم واقتدى بآرائهم فيها ولم يعدل عنها وعن قويم نهجها
 قل أن يخفق مسعاها ويفوت مطلبه فان أعجزه القدر فهو معدوم غير ملوم (ومنها)
 من ترك المشورة وعدل عنها فلم يظهر بحاجته صار هديا فالسهم الملام ومضغعة في
 أفواه العاذلين (ومنها) من فضل المشورة انها تكشف لك طباع الرجل في طلبت
 اختبار رجل فشاوره في أمر من الامور يظهر لك من رأيه وفكره وعدله وجوره
 وخبره وشبهه (ومنها) من أكثر الاستشارة لم يعدل عند الاصابة مادحا وعند الخطأ
 عاذرا

* الباب الخامس في الانصاف والعدل في الرعية والظلم والاحفاف في البرية *

قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى الآية
 وقيل الشموع في مقصود هذا الباب وكشف الغطاء عن وجه المطلوب
 فيه لا بد من الاشارة الى معنى هذه الآية الجامعة لهذه الصفات الجميلة والحلال
 الحميدة * فأقول نقل عن قتادة رضى الله عنه أنه قال ان الله تعالى أمر
 عباده في هذه الآية بمكارم الاخلاق ومعالها ونهاهم عن سفاسف الاخلاق
 ومذاتها وقال أيضا انه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به
 ويعظمونه الا أمر الله تعالى به وليس من خلق سيئ كانوا يتعاورونه بينهم الا نهى
 الله عنه * بلغنى ان الشعبي قال جاء شتر ومسروق فقال شتر ما أن تحدث ما سمعت
 من عبد الله بن مسعود فأصدقك واما أن أحدث فتصدقني فقال مسروق لا بل
 حدث فأصدقك قال سمعت عبد الله يقول ان اجمع آية في القرآن خير أو شرفي
 النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء

والمشركو البغى قال مسروق صدقت وقال ابن عباس رضى الله عنه بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بغناء بيته بمكة جالسا إذ مر به عثمان بن مظعون فكشرا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أتجلس بفلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلا فيينا هو يحدثه إذ شخص رسول الله صلى الله عليه وسلم ببصره إلى السماء فنظر ساعة وأخذ يضع بصره حتى وضعه عن يمينه في الأرض فتحرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جلسه عثمان إلى حيث وضع بصره فأخذ يتغض رأسه حتى كأنه يستفقه ما يقول له ثم شخص رسول الله ببصره إلى السماء كما شخص أول مرة فأتبعه بصره حتى توارى بالسماء فأقبل على عثمان بكلمته الأولى فقال عثمان يا محمد قد كنت أجالسك وآيتك فما رأيتك تفعل فعلتك هذه قال وما رأيتني فعلت قال رأيتك قد شخص بصرك إلى السماء ثم وضعته عن يمينك فتحرفت إليه وتركتني فأخذت تتغض رأسك كأنك تستفقه شيئا يقال لك قال أو فظنت إلى ذلك قال عثمان نعم قال أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم آتيا وأنا جالس قال عثمان رسول الله أنك قال نعم قال فما قال لك قال ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون قال عثمان فذاك حين استقر الإيمان في قلبي واذا أحببت محمد أو قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على الوليد وكان كبيراً في قریش فقال له يا ابن أخي أعد على فأعاد النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان له المحلوة وان عليه لطلالوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمورق وما هو بقول البشر والمراد بالعدل الانصاف فلا تفعل الا ما هو عدل ونصفه والمراد بالاحسان العفو عن الناس واسداء المعروف والمراد بإيتاء ذى القربى صلة الرحم فلا تقطعها والمراد بالنهي عن الفحشاء ما قبح من الافعال والاقوال وبالمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وبالبعى الظلم والعدوان وفي هذه الآية مقنع في فضل العدل وعلو درجته وكمال منقبته والمحث على اجتهاد الانسان في التحلى بصفته وقال سبحانه وتعالى واذا قلتم فاعدلوا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عدل السلطان يوما يعدل عند الله تعالى عبادة سبعين سنة وقال صلى الله عليه وسلم أحب الناس إلى الله وأقربهم السلطان العادل وأبغضهم إلى الله وأبعدهم السلطان الجائر وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفس محمد بيده انه ليرفع للسلطان العادل إلى

السماء مثل عمل جلة الرعية وقال صلى الله عليه وسلم حديثا في الارض خير من
 أن تمطر أربعين صباحا وقال صلى الله عليه وسلم ان المقسطين في الدنيا على منابر
 من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن بما أقسطوا في الدنيا وروى بنقط آخر ان
 المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يعدلون في حكمهم
 وأهليهم وما ولوا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لمن عبد ولاه الله
 تعالى امر رعية فغشهم ولم ينصح لهم ولم يشفق عليهم الا حرم الله عليه الجنة وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان من أمتي بحرمان شفاعتي ملك ظالم ومبتدع قال
 يتعدى الحدود وقد قيل ان الملك يدوم مع العدل وان كان صاحبه كافرا ولا يدوم مع
 الظلم وان كان صاحبه مؤمنا وكان كسرى أنوشروان يسمي بالملك العادل ويكفيه
 في الشرف والفخر وعلو الذكر والتقدير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه
 بذلك حيث قال ولدت في زمن الملك العادل ولما قيل لكسرى بما اذا استحق الملك
 هذه الصفة قال لاني جعلت العدل أكبرهسى وجنني عليه قول المحكم الفاضل
 * لاملك الابا بالجد ولا جندا الابا بالمال ولا مال الابا بالبلاد ولا بلاد الابا بالرايا ولا رايا
 الابا بالعدل فلزمت العدل واعتمدت عليه فأمنت الرايا وعمرت البلاد * وقد نقل
 عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في هذا المقام ما هو أفصح وضعا
 وأعظم وقعا وأتم نفعا وأبلغ لانواع البلاغة والفصاحة جمعاه وهو قوله العالم حديقة
 سياجها الشريعة والشريعة سلطان يجب لها الطاعة والطاعة سياسة يقوم بها الملك
 والملك راع يعضده الجنيش والجنيش أعوان يكفلهم المال والمال رزق تجمعه الرعية
 والرعية سواد يستعبدهم العدل والعدل أساس قوام العالم

﴿اعتبار واستبصار في العدل﴾

بلغني ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لما ولي الخلافة كتب الى
 الحسن البصري أن يكتب اليه بصفة الامام العادل فكتب اليه اعلم
 يا أمير المؤمنين ان الله تعالى جعل الامام العادل قوام كل مائل وقصد كل
 حائر وصلاح كل فاسد وقوة كل ضعيف ونصفة كل مظلوم ومغزع كل ملهوف
 والامام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي الشفيق المحازم الرقيق الذي يرتادها
 أطيب المراعي ويذودها عن مراتع الهلكة ويحميها من السباع ويكفيها من أذى
 الحر والقر والامام العادل يا أمير المؤمنين كالأب الحاني على ولده يسعى لهم

صغار او يعلمهم كبارا ويكسب لهم في حياته ويدخر لهم بعد وفاته والامام العادل
يا امير المؤمنين كالام الشقيقة البرّة الرقيقة بولدها جلته كرها ووضعته كرها وربته
طفلا تسهر لسهره وتسكن لسكونه ترضعه تارده وتقطمه اخرى تفرح لعافيته وتغتم
لشكايته والامام العادل كالقلب بين الجوارح تصلح بصلاحه وتفسد بفساده
والامام العادل هو القائم بين الله وبين عباده يسمع كلام الله ويسمعهم وينظر
الى الله ويربهم وينقاد لله ويقودهم اليه ولا تسكن يا امير المؤمنين فيما ملكك الله
كعبدا اتمنه سيده واستحفظه ماله وعياله فبدد المال وشرد العيال فأفقر أهله
وأهلك ماله واعلم يا امير المؤمنين ان الله تعالى أنزل الحدود ليزجر بها عن الخبائث
والفواحش فكيف اذا أنها من يليها وان الله تعالى أنزل القصاص حياة
لعباده فكيف اذا قتلهم من يقتص لهم قال ناقل هذه المقالة فلما قدم كتاب الحسن
البصرى على عمر بن عبد العزيز وقع منه بموقع وعظه ومحل يقظه

﴿ومن متداول الالسنّة * على طول الازمنة﴾

قولهم عدل السلطان يقوم مقام خصب الزمان زعمت الفرس ان فيروز بن بزدجرد
بن بهرام جور كان ملكا عادلا واتفق ان الناس قمعطوا في زمانه سنوات متوالية
حتى غارت الانهار والعيون وقحلت الاشجار والغياض وهلكت جملة من
الوحوش والطيور وصارت الدواب والانعام لا تطيق جولة لشدة القحط وقلة الثوت
فبسط من أحسانه ونشر من آثار عدله وكف عن جباية المحقوق واستخراج
المخراج والمستحقات وأخرج من بيوت الاموال ما فرقه وأمر باخراج ما في الاهراء
والمطامير من الغلال والطعام وترك الاستثنائية وسأوى في ذلك بين غنيهم
وفقيرهم وأخبر رعاياه انه متى بلغه ان انسانا مات جوعا عاقب أهل تلك البقعة
ونسكل بهم فتبيل انه لم يمت في تلك الجماعة العظيمة الا رجل واحد من كورة
ازدشير فقام عدله في الرعية مقام الخصب حتى جاء الخصب وعادت السعة ورعاياه
على ما يؤثرون وقد كان يوصى عماله فيقول سوسوا الناس بالمعدلة واجلوهم على
النصفة واحذروا ان تأسونا جلودهم أو تطعمونا محومهم أو تسقونا ماءهم * قيل
ان قيصر ملك الروم سير رسولا الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه
ليشاهد أحواله ويكشف أفعاله ويسمع أقواله فلما وصل الرسول الى المدينة قال
لاهاها أين ملككم قالوا ليس لنا ملك وانما لنا أمير قد خرج الى ظاهر المدينة

فخرج الرسول في طلبه فرآه نائماً في الشمس على الأرض فوق الرمل وقد وضع
 درته كالخندلة والعرق يسقط من جبينه فلما رآه الرسول على هذه الحالة وقع
 الخشوع في قلبه وقال رجل تـكون جميع ملوك الأرض لا يقرّ لهم قرار من هيئته
 وتكون هذه حالته ولكنك يا عمر عدلت فأمنت فمتمت وملك كما يجور فلا جرم لا يزال
 خائفاً ساهاً أشهد أن دينكم لدين الحق ولو لا أني رسول لاسلمت ولكني سأعود
 بعد هذا وأسلم * وقد قيل من سعادة الملك محبته للعدل ومن علامة محبته للعدل
 مخالطته لاهل العلم ذوى الدين ورغبته في محادثتهم ليدكره بما يجب عليه من
 العدل الذي هو سعادته في الآخرة ودوام ملكه في الدنيا وحسن سمته في العالم
 وميل القلوب اليه وجران الالسن بالدعاه له كما نقل عن أمير المؤمنين هارون
 الرشيد أنه أحب أن يرى شقيق البلخي رضى الله عنه فلما دخل عليه قال له أنت
 شقيق ازاهد قال أنا شقيق ولست بزاهد فقال أوصنى قال عليك بالعدل فإنه أول
 ما يطلبك الله به واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أجلسك في موضع أبي بكر
 الصديق وهو يطلب منك الصدق مثل صدقه وأعطاك موضع عمر بن الخطاب
 الفاروق وهو يطلب منك أن تفرق بين الحق والباطل وأحلك محل
 عثمان بن عفان وهو يطلب منك مثل قيامه في الرعية وأعدك موضع على
 بن أبي طالب وهو يطلب منك العدل والعمل به كما يطلب منه فانظر لنفسك
 يا أمير المؤمنين قال الرشيد فانتفعت بكلامه ورسخ في نفسه منه ما نفعني الله به
 وقديما نقل انه قيل ليزجود ملك الفرس ما الذي أوجب لملوككم انتظام الامور
 ودوام السرور فقال ما معناه انا استعملنا العدل والانصاف فعمرت بلادنا واستعملنا
 تأديب الخائن وتقرىب المشفق الامين فتمى ملكنا واستعملنا الاحسان الى رعايانا
 فلكنا قلوبهم واستعملنا الصدق فداننا لملوك الطوائف واستعملنا مكارم
 الاخلاق فاكتمسنا حسن السمعة وبقاء الذكر ولم يحتلف علينا من نكره
 خلافه لنا فاستقامت لذلك أمورنا وتم سرورنا ولقد دل على المعنى البسيط بهذا
 القول الوجيز ومن استعمل ذلك فقد أسعده بتوفيقه ولكن التوفيق عزيز

﴿ اعتبار نافع وتذكار جامع ﴾

قرع المسامع ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما آل أمر الخلافة اليه بذل
 جهده في اقامة العدل واستعمال القسط ودحض الظلم ومعاملة العالم بالانصاف

قال وما يحجبك وقد ترى مجاسي مذولا قال يحجبني عنك هيبتك وطول لسانك
وفصاحتك واطراد جمتك فقال فقيم ظلمتك قال في ضيعتي الغلانية أخذها وكديك
غصبامني بغير ثمن فاذا وجب عليها خراج أدية باسمي لثلاثين لك اسم في ملكها
فيصل ملكي فوكيلك يأخذ غلتها وأنا أؤدى خراجها وهذا لم يسمع بمثله في المظالم
فتمال له محمد هذا قول يحتاج الى بينة وشهود وأشياء فقال له الرجل أيؤمنني الوزير
من غضبه حتى أحبب قال نعم قد أمتك قال البينة هم الشهود واذا شهدوا فليس
يحتاج معهم الى شيء آخر فاعني قولك بينة وشهود وأشياء ايش هذه الاشياء الا العي
والحصر والتعطرس وعدوك عن العدل فضحك محمد وقال قد صدقت والبلاء
موكل بالمنطق واني لارى فيك مصطنعا ثم وقع له مرد ضيعته وأن يطلق له كرك خنطة
وكر شعير ومائة دينار يستعين به اعلى قيام ضيعته وصيرده من أصحابه وكان قبل أن
يتوصل الى الانصاف واعادة ضيعته يقال له يا فلان كيف الناس فيقول بشر بين
مظلوم لا ينتصر وظالم لا ينصف فلما صار من أصحاب عبد الملك ورد عليه ضيعته
قال له ليلة كيف الناس الا ان قال بخير قد اعتمدتهم الانصاف ودفع عنهم
الاجحاف وردت عليهم الغصوب وكشفت عنهم الكروب وأنا ارجو لهم ببقائك نيل
كل مرغوب

(قيل) ان يهوديا وقف لعبد الملك بن مروان فقال يا أمير المؤمنين ان ابن
هرمز نائبك قد ظلمني فأنصفني منه وأدقني حلاوة العدل فلم يقض حاجته ثم عاد
ووقف له مرة ثانية ثم عاد ووقف له مرة ثالثة فلم يلتفت اليه فقال اليهودي يا أمير
المؤمنين انا نجد في التوراة المنزلة على موسى كليم الله ان الامام لا يكون شريكا في ظلم
أحد ولا جوره حتى يرفع اليه فاذا رفع اليه ولم يغيره شره في الظلم والجور فلما سمع
عبد الملك قوله فزع منه وانفذ في الحال الى هرزم وعزله وأخذ بحق اليهودي منه
ومن الوقائع المستحسنات ما رواه محمد بن صفوان الضبي قال كنت أقوم على رأس
سليمان بن عبد الملك فدخل عليه يوما رجل من حضر موت من عقلائهم فقال له سليمان
تكلم بحاجتك فقال من كان الغالب على كلامه النصيحة وحسن الارادة
أوفى كلامه على السلامة واني أعوذ بالذي استخضني من أهلي حتى أرفدني عليك
أن ينطقني بغير الحق وأن يذل لسانى بما فيه سخط على وان اقصار الخطبة أبلغ
في افضة أولى الفهم من الاطالة والتشديق في البلاغة الاوان من البلاغة يا أمير
المؤمنين ما يفهم وان قل واني مقتصر على الاقتصار بجانب الكثير من الاكثار

أشخصني اليك وال عسوف ورعية ضائعة وانك ان تعجل تدرك مافات وان تقصر
 تهلك رعيته هناك ضياعا فخذها اليك قصيرة موجزة فقال سليمان لمحمد ادع
 رجلا من الحر من فاجله على البريد وقل له اذا أتيت البلاد فلا تنزل منزلك حتى تعزله
 ومن كانت له ظلامة أخذت له بحقه ثم أمر لذلك الرجل بمال فأبى أن يقبله وقال
 اني احتسبت سفري هذا على الله يا أمير المؤمنين واني أكره أن أخذ عليه أجرا
 من غيره فقال له سليمان انطلق بارك الله فيك وكثرنا من يوقظني لاقامة
 العدل من أمثالك فلما ولى الرجل خارجا قال سليمان لاصحابه ما أعظم بركة الرحمن
 في كل شيء

❦ نسيئة عن عدل ابن طولون ❦

ولقد بلغني عن أحمد بن طولون قضية يؤثر في النفس الزكية سمعها ويحسن
 عند ذوى المعرفة والتوفيق وقعها وكان ابن طولون هذا مبسوط القدرة
 على البلاد المصرية تافذا المحكم فيهما مهيما مخوفيا يقوم بسياسة الملك ويعلى كلمة العدل
 ويأخذ نفسه بالانصاف مع ما هو عليه من الجبروت المفرط والقتل المسرف وكان
 يجلس للظالم ويحضر مجلسه القاضي بكار بن قتيبة وجماعة من الفقهاء وأهل العلم
 مثل الربيع بن سليمان صاحب الامام الشافعي وكان ابن طولون اذا جلس للظالم
 يمكن المظلوم من الكلام ويسمع كلامه الى آخره ويكشف ظلامته ويجلسه بين يديه
 مقررا اليه قال أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الفقيه اعترضت لنا ضيعة بالصعيد
 من ضياع جدتي سلامة فاحتجت الى الدخول اليه والتظلم مما جرى لي وأنا يومئذ
 شاب الا أن العلم والمعرفة بالحاضر ين بسطني على الكلام والتمكن من الحجّة
 فخاطبته في أمر الضيعة فاحتج عليّ بجميع كثيرة وأجبتة عنها بما لزمه الرجوع اليه
 ثم ناظرني مناظرة المحصوم بغير انتهاز ولا سطوة عليّ وأنا أجيبه وأحل حججه الي
 أن وقف ولم يبق له حجّة فأمسك عني ساعة ثم قال لي الى هذا الموضع انتهى كلامي
 وكلامك والحجّة قد ظهرت لك ولكن أجلبنا ثلاثة أيام فان ظهرت له حجّة والاسلمت
 الضيعة اليك فقامت منصرفا فلما خرجت قال ابن طولون بعد خروجي للحاضرين
 ما أقيع ما أشهدتكم على نفسي أقول لرجل من رعيته ظهرت لك حجّة أجلبني ثلاثة
 أيام الى أن أطلب حجّة وأبطل المحكم الذي قد أوجبته حجته من ينعني اذا وجمت لي
 حجّة أن أحضره وألزمه ياها هذا والله الغضب وأنتم رسل اليه باني فأنزلت

حجته وأزات الاعتراض عن الضيعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لن الله لا يقدرس أمة لا يؤخذ الحق لضعيفها من قووها وتقدم بالكتاب
 له وعرف الطحاوي الحال من المحاضر بن فذهب الى الديوان وأخذ الكتاب
 بازالة الاعتراض وتسليم الضيعة وصارت هذه تتلى من مناقب أجدبن طولون
 وعمله بالعدل وإقامة ميزان القسط وكان من محبته للعدل وإقامته وتأييده الحق
 وسأوك طريقته يميل الى كل من كان ذلك من صفته ويقرب اليه من علم
 التحقيق من خلقته حتى انه في بعض الايام أراد أن يحمل ما اجتمع من المال الى
 حضرة الخليفة فأحضر القاضي ومعه العدول بحيث يشهدون على القاضي
 فكتب الشهود خطوطهم وقد عاينوا المال وكان مبلغه ألف ألف دينار ومائتي
 ألف دينار فلما بلغ الكتاب الى سليم وهو بعض الشهود ألقاه الى الخادم من
 يده وقال أيه الامير لسب أشهد حتى يوزن المال بحضرتي فغاظه ذلك منه لتأخر
 الانفاذ ثم قال للوزانين زنوه فلما فرغوا من وزنه قالوا اشهد قال بقي النقد فدعا
 بالنقاد فبقده وسلم جالس معهم حتى فرغ وختمت الاكياس وتسلمها حاملها
 فكتب شهادته وأنصرف فقال ابن طولون مثل هذا ينبغي أن يعتمد عليه ويمال
 اليه فان من لادين له لأمانة له ومن لأمانة فيه جدير بالابعاد وأن لا يولى شيئا من
 أمور المسلمين وكانت هذه الحالة سبب التبريه لسليم واعتماده عليه وتفقو يض
 اموره اليه

بمعية عن عدل عمر بن الخطاب

وما تضمنه أخبار الاحبار ما رواه أنس قال بينما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه قاعد اذ جاءه رجل من أهل مصر فقال يا أمير المؤمنين هذا مقام
 العائذ بك فقال عمر لقد عدت بمجيب فاشأناك قال سأقت على فرسى ابنا
 لعمر بن العاص وهو يومئذ أمير على مصر فجعل يقتعني بسطوهو ويقول أنا ابن
 الاكرمين فبلغ ذلك عمرا أباه فحشى أن آتيتك فبسنى فى السجن فأنقلت منه
 وهذا حين أتيتك فكتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص اذ أتاك كفى هذا
 فاشهد الموسم أنت وولدك فلان وقال للمصرى أقم حتى يأتيتك فقدم عمرو فشهد
 الحج فلما قضى عمر الحج وهو قاعد مع الناس وعمر بن العاص وابنه الى جانبه قام
 المصرى فرمى اليه عمر رضى الله عنه بالدرة قال أنس ولقد ضربه ونحن نستحي

أن يضربه فلم ينزع حتى أحببنا ان ينزع من كثرة ما ضربه وعمر يقول اضرب ابن
الاکرمین قال یا امیر المؤمنین قد استوفیت واشتغیت قال ضعها علی صلعة عمر و
فقال یا امیر المؤمنین قد ضربت الذی ضربت بنی قال أما والله لو فعلت لم منعک أحد
حتى تكون أنت الذی تنزع ثم قال یا عمر ومتی تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم
أحراراً فجعل يعتذرو بقول انی لم أشعر بهذا ففتعین علی کل عاقل أن یکف یدیه عن
الظلم وأن یسلک سنن العدل و یعامل بالنصفه و یراقب الله تعالی فی السر والعلانیة
و یعلم ان الله سبحانه وتعالی یجازی علی الخیر والشر و یعاقب الظالم

﴿حکایة عن عواقب الظلم الوحیمة﴾

وفیما نقل من الآثار الاسرائیلیة فی زمن موسی علیه السلام ان رجلاً من ضعفاء بنی
اسرائیل كانت له عائلة وكان صیاداً یصطاد السمک و یقت منه أطفاله و زوجته
فخرج يوماً للصيد فوقع فی شبکته سمکة کبیرة ففرح بها فأخذها و مضی الی السوق
لیبعتها و یصرف ثمنها فی مصالح عیاله فلقیه بعض العوانیة فرأى السمکة معه
فأخذها منه فذعه الصیاد فرفع خشبة كانت فی یدیه فضرب بها علی رأس الصیاد
ضربة موجعة وأخذ السمکة منه غضباً بلائمن فدعا الصیاد علیه فقال الهی
خلقتی ضعیفاً وخلقته قوياً بعینها فذلتی حتی منه عاجلاً فقد ظلمت و لا صبر لی الی
الآخرة ثم ان العاصب انطلق بالسمکة الی زوجته وأمرها أن تشویها فلما شوتها
ووضعتها بین یدیه علی المائدة لیا کل منها فتحت السمکة فآها و نکزت أصبعه
نکزة أطارت بها قراره فقام وشکک الی الطیب الی یدیه وما حل به فرأها فقال
دواؤها ان تقطع الاصبع لئلا یرى الی بقیة الکف فقتع أصبعه فانتقل الوجع
الشدید الی الید و زاد الالم و ارتعدت من خوفه فرائسه فقال له الطیب ینبغی أن
تقطع الید من المعصم لئلا یرى الی الساعده فقتعها فانتقل الالم الی الساعده
فما زال هكذا کلما قطع عضو انتقل الالم الی الذی یدیه فخرجها علی وجهه
مستغیثاً الی ربه لیکشف عنه ما قد نزل به فرأى شجرة فقصدها فأخذها النوم فنام
تحته فرأى فی منامه قائلاً یقول له یا مسکین انی کم تقطع أعضاءک امض الی
خصمک الذی ظلمه وأرضه فانتبه من النوم و ذکر فی أمره فقال ضربت الصیاد
وأخذت السمکة منه غضباً وظلماً وهی الی نکزت یدى فصاحبها خصمى فدخل
المدينة وسأل عنه فوجدته فوقع بین یدیه والتمس منه الاقالة بما جناه و دفع الیه شیئاً

من ماله وتاب من فعله فرضى عنه خصمه الصياد فسكن في المجال ألمه وبات على فراشه تلك الليلة وأقلع عن خطيئته ونام على توبة خالصة في اليوم الثاني تداركه الله بلطفه وورحمته فردّ يده كما كانت ونزل الوحي على موسى عليه السلام يا موسى وعزني ورجالي لولا ان ذلك الرجل أرضى خصمه لعذبته مهمة امتدت به حياته

﴿تذكرة وتبصرة﴾

من استمسك بجمل حب العدل ومال اليه سهل الله سبحانه سلوكه سببه عليه وأوضح بدليل التوفيق والمهداية مناهجه لديه وجعل من عدله يوم القيامة نوراً يسرى بين يديه وأكفاه عناية ربانية تسدّد في أحكامه وتبصره بمرامي العدل لاصابة سهامه حتى يبلغ به الى أن يرى الوقائع في منامه ويؤمر بإقامة شريعة العدل والانصاف في أحلامه * ثم ما قرع الاسماع وكما اشتهر وذاع من قصة الخليفة المعتمد على الله أبي العباس أحمد بن المتوكل رضى الله عنه فإنه كان يحب الارتداء بجلباب الانصاف ويأخذ نفسه بنشر شعار العدل في الجهات والاطراف فاطلع الله منه على صفاء سيرته وصدق ميله الى المعدلة في ولايته فجاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فأمره بإقامة شريعة معدلة وحذره من تأخره فيه وغفلته

﴿غريبة عن عدل المعتمد على الله﴾

وهو ما نقله الثقات ورواه النقلة الاثبات عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن حمدون قال انصرف جلساء المعتمد على الله ليلة عنه فانصرفت الى حجرة مرسومة لي في الدار فلما انتصف الليل اذا أنا بالخدم يدقون باب حجرتي فانزعت فتمالوا أجب أمير المؤمنين فعمت فلما صرت بحضوره قال علي بصاحب الشرطة الساعة فلما حضر قال في حبسك رجل يعرف بفلان بن فلان الجمال قال نعم قال أحضره الساعة فحضر فقال له من أنت قال فلان ابن فلان الجمال قال منذ كم حبست قال منذ كذا وكذا سنة قال في أي شيء قال مظلوم لاجرم لي قال فاشرح لي قصتك قال أنا رجل من أهل الجبل وكان يتيق لنا فلان الامير فسيخر جالي فتطلبت اليه فلم ينفع فخرجت أمشي خلف الجمال الى قريب من حلوان فاسـتـل الاكراد من الجمال جلاجملا فضربني وقيدني وقال أنت سرقت الجمل وما عليه فقلت غلامك يعملون ان الاكراد أخذوه قال ذلك بمواطأة منك ثم قيدني وطرحني في الحبس وأخذ الجمال

فقال لبعض الخدم امض الساعة الى فلان الامير فاقعد على دماغه ولا تبرح الى أن
ترتجى هذا أو قيمتها وقال للخدام ارفع الى هذا كذا وكذا ديناراً وكسوة جميلة
وأدخله الحمام وأطعمه ثم قال لصاحب الشرطة في حدسك فلان بن فلان الحداد قال
نعم قال هاته فأحضره فقال ما قصتك قال حدثت ظمياً وقص عليه قصة طويلة فقال
للخدام خذوه وغير من حاله وادخل به الحمام وأطعمه واكسه وأعطه كذا وكذا ديناراً
ثم رفع رأسه وقال الحمد لله الذي وفقني لهذا الفعل قال أحد بن جديون فقالت
وكيف تكلف أمير المؤمنين النظر في هذه الساعة بنفسه في مثل هذا الامر وانزعج
من نومه فقال لي ويحك رأيت الساعة رجلاً من صمته كذا وكذا فقال في حدسك
رجلان مظلومان يقال لاحدهما فلان بن فلان الجمال وللآخر فلان بن فلان الحداد
فأطلقهما وأنصفهما من خصومهما وأحسن إليهما فانتبهت مذعورا فلعبت
ابليس ووصلت على النبي صلى الله عليه وسلم وتحولت الى الجانب الآخر ومنت
فأستلقيت حتى رأيت الشخص بعينه فقال آمر أن تطلق رجلين مظلومين
في حدسك ولا تفعل وكاد يمد يده الى فقالت من أنت قال أنا محمد رسول الله وكان في قد
قبلت يده وقلت يا رسول الله ما عرفتك فقال قم فمجل في أمرهما الساعة فانتبهت
وفعلت ما رأيت وكان هذا ببركة حبه العدل وقيامه باقامة الحق والحكم والفصل
وكذلك ابن أخيه المعتضد لما ولي من بعده بذل في العدل غاية جهده وقصد في
سلوكه حداً لانصافه أين قصده فأيده الله تعالى في كشف القضايا باقامة الحق
فهاهنا عناية من عنده فقد سرخ في الاذهان ما سطره الرواة في مقولاتهم ورواه
الثقات في مقولاتهم

بوادرة وهو ما أخبر به أبو محمد الحسين بن محمد الصلحي قال أخبرني أحد خدام
الخليفة المعتصم بالله المختصين به قال كنت حوالى سريره ذات يوم نصف النهار وقد
نام بعدان أكل فانتبه منزعجاً وقال يا خديم فأسرعنا الجواب فقال ويلكم أعينوني
والحقوا بالسط فأول ملاح ترونه منحدراً في سفينة فارغة فاقبضوا عليه وجثوني به
ووكلوا بالسفينة من يحفظها فأسرعنا فوجدنا ملاحاً في سميرية منحدراً وهي فارغة
فقبضنا عليه ووكلنا بالسميرية وأصعدناه اليه فلما رآه الملاح كاد يتلف فصاح عليه
المعتصم صيحة عظيمة كادت روحه تذهب معها وقال أصدقني يا ملعون عن قضيتك
مع المرأة التي قتلتها اليوم والاضربت عنقك قال فتعلم وقال نعم كنت اليوم في

الشرعة الغلانية فنزلت امرأة لم أر مثلها وعليها ثياب فاخرة وحلى كثير وجوهه
 فطمعت فيه واحتلت عليها حتى سددت فها وغرقتها وأخذت جميع ما كان عليها
 وطرحتها في الماء ولم أجسر على حمل سلبها الى بيتي لئلا يفسوا الخبر على فعملت على
 الهرب والانحدار الى واسط وصبرت الى أن خلا الشط في هذه الساعة من الملاحين
 وأخذت في الانحدار فتعلق بي هؤلاء المخدم وجلوني فقالوا أين الحلى والسلب قال
 في صدر السفينة تحت البوارى فقال المعتصم على تبه الساعة قضاوا وأحضره فقال
 خذوا الملاح الساعة وغرقوه ففعل به ذلك ثم أمر أن ينادى ببغداد كلها على امرأة
 خرجت الى الشرعة الغلانية سحرا وعليها ثياب وحلى فيحضر من يعرفها ويعطى
 صفة ما كان عليها ويأخذها فقد تلقت المرأة فحضر في اليوم الثاني أهلها فاعطوا
 صفتها وصفة ما كان عليها فسلم ذلك اليهم بعد أن علم استحقاقهم قال فقلت يا مولاي
 أوحى اليك بهذه الحالة فقال رأيت في منامى رجلا شيخا أبيض الرأس والحية والثياب
 وهو ينادى يا أجد خذ أول ملاح منحدر الساعة فاقبض عليه وقرره عن المرأة التي
 قتلها اليوم وسلبها ثيابها وأقم عليه الحد ولا يقتك فكان ما شاهدتم

﴿حكاية عجيبه عن عدل الخليفة المعتصم بالله﴾

وله قصة مع بعض أتراك الامراء تشهد له برغبته في العدل والانصاف وانه تقامه من
 ذوى الظلم والاعتساف وهو ما حدثه القاضي أبو الحسين محمد بن عبد الواحد
 الهاشمي ان شيخا من التجار كان له على بعض القواد مال جليل فظله به مدة وبجده
 واستخف به قال وجمت على التظلم منه الى المعتضد بالله لاني كنت استشفعت اليه
 وتظلمت الى الوزير فانه عني فقال لي بعض اخواني أنا أدلك على من يأخذك المال ولا
 وتحتاج الى ان تتظلم الى المعتضد قم معي فقامت معه فجاءني الى رجل خياط في سوق
 الثلاثاء وهو جالس في مسجد يخط ويقرأ القرآن فقص عليه صاحبي قصتي فقام
 معنا فلما صار باب الرجل وكنت قد تأخرت عنه وقلت لصديقي أنك قد عرضتنا
 ونفسك وهذا الشيخ الى مكروه فقال لا تخف وامش على بركة الله تعالى قلت انه لم
 يفكر في شفاعته احد من الكبراء ولا في كلام الوزراء ففحك الرجل وقال لا عليك
 أمش واسكت فلما رأونا غلبنا الرجل تلقوا الشيخ فقبلوا يده والارض فنعهم فقالوا
 ما جاء بالشيخ فساء لهم عن صالحهم فقالوا هورا كب فان كنت أمرا فمرنا بفعله
 نبادر اليه والا فادخل واجلس الى حين ووروده فدخل ودخلنا وجاء الرجل فلما رأى

الخياط أعظمه اعظاما تاما وقال لا أنزع ثيابي أو تأمرني بأمرك فحاطبته في أمرى
 فقال والله ما عندي الا خمسة آلاف درهم فسله أخذها وأخذ رهن على ما يبق
 له الى شهر واحد فقلت السمع والطاعة فأحضر الدراهم وأحضر حليا قيمته زيادة
 على الباقي فقبضت ذلك وأشهدت عليه الخياط وصديقي بأن الرهن على البقية الى
 شهر واحد فان جاوز الاجل وأنا وكيل في بيع الحلي لا يفاء الباقي فشهدا عليه بذلك
 وخرجا فلما بلغنا الى موضع الخياط طرحت المال بين يديه وقالت له أيها الشيخ ان الله
 قد رد على هذا المال بركتك وأحب أن تأخذ منه ربه أو ثلثه ويطيب قلبي فقال
 لي يا هذا ما أسرع ما كفيتنا بالقبح انصرف بمالك ما أحتاج الى شيء فقلت قد بقيت
 لي حاجة قال قل قلت تخبرني بسبب طاعة هذا الرجل لك معتماونه بأكثر الدولة قال
 يا هذا قد بلغت مرادك فلا تقطن عن شغلي وما أعيدش منه فألحجت عليه فقال
 اعلم اني رجل أوذن وأوم الناس من سنين كثيرة ومعاشي هذه الخياطة لا أعرف
 غيرها فكننت من مدة قد صليت المغرب وخرجت أريد بيتي فاجتزت بتركي كان في
 هذه الدار وأما الى دار تجاه المسجد وامرأة جميلة مجتافة فتعلق بها وهو سكران
 ليدخلها الى داره وهي تستغيث وليس أحد يغيثها ولا يمنعها منها وتقول في جملة
 كلامها ان زوجي حلف على بالطلاق أن لا أبيت الا عنده فان عوقفتي هذا خرب
 بيتي مع ما ارتكبه من المعصية فبئت الى التركي ووقفت عنده وسألته تركها
 فضرب رأسي بدبوس كان في يده فشجني وأدخل المرأة داره فصرت الى منزلي
 وغسلت الدم وشددت السمجة وأسرتحت وخرجت أصلي العشاء فلما فرغنا منها
 قلت لمن حضر قوموا معي الى عدو الله هذا التركي نهيم عليه ولا تبرح حتى تخرج
 المرأة ففهمنا به فخرج في عدة من غلماناه فأوقع بنا وقصدني من بين الجماعة وضمربني
 ضربا شديدا كدت أتلف معه فحملني الجيران الى منزلي كالتالف فعالمجني أهلي
 ونمت قليلا وأفقت قبل نصف الليل وما جلتي النوم من شدة التألم والفكر في
 القضية وقلت هذا قد شرب الى الان ولا يعرف الاوقات فلو قت وأذنت سمع فظن
 أنه قد طلع الفجر فأطلق المرأة ومضت الى بيتها في الليل فخرجت الى المسجد
 متحاملة وصعدت الى المنارة وأذنت وجلست أتطلع الى الطريق أرتقب خروج
 المرأة فان خرجت والأت الصلاة ليشك في الصباح فيخرجها فامضت الساعة
 والمرأة عنده واذا بالشارع قد امتهل رجلا ونحيا لومساءل وهم يقولون من هذا

الذي قد أذن الساعة ففزعت وسكت ثم قلت أكلهم لعل أستعين بهم - على خروج
 المرأة فصححت من المنارة أنا أذنت فقاموا النزل وأجب أمير المؤمنين فمالت جاء
 الفرج ونزلت فاذا بيد الحرمي وعدة من الغلمان معه فحملني وأدخلني على
 المعتضد بالله فلما رأني ورأيت بهته وارتعدت فلما سكن روعي قال ما جعلك على
 أن تغر المسلمين بأذنانك في غير وقته فخرج ذوو الحاجة في غير حينها ويمسك المرید
 للصوم في وقت أبيع له فيه الأكل وينقطع العسس على المحرس فمالت يؤمنني أمير
 المؤمنين لاصدقه قال أنت آمن فقصصت عليه قصتي وقصة التركي وأرأيت الأثر
 في فقال يا بدر على الغلام التركي والمرأة الساعة تجفأ بهما فسأل المرأة فأخبرته
 بمثل ما قلت فقال يا بدر بادربها الساعة الى زوجها مع ثقة يدخلها عليه ويشرح
 زوجها القصة ويأمره عنى بالتمسك بها والاحسان اليها ثم استدعاني وجعل
 يخاطب الغلام التركي وأنا أسمع فقال له كم جراتك قال كذا وكذا قال كم صلتك
 قال كذا وكذا فقال كم لك من جارية قال كذا وكذا قال ما كان لك من صبر وأنت
 في هذه النعمة عن ارتكاب العجيب ومعاصي الله عز وجل وهيبة سلطاننا واعتماد الظلم
 والعدوان حتى استمغلت ما استمغلت ثم تجاوزت الى الأتوب على من أمرك
 بالمعروف قال فسقط في يد الغلام ولم يدري ما يقول فقالوا ها تواجوالق ومداق
 الجبص وقيودا فقيدهوه وأدخلوه الجوالق وأمر الفراشين أن يدقوه بالمداق وهو يصيح
 حتى مات فأمر به فغرق في الدجلة وتقدم الى بدر بحمل ما في داره ثم قال أي شيء رأيت
 من أجناس المنكر فأنكره صغيرا كان أو كبيرا ولو على هذا أو ما ييده الى بدر وان
 جرى عليك شيء ولم يقبل منك فالعلامة بيدنا الاذان في ذلك الوقت فدعوت له
 وانصرفت فانتشر الخبر في الغلمان والاولياء والبلد فحاطبت أحدا بعد ما جرى
 ذلك في انصاف أحد أو كف عن قبج الاطوا عنى وكف خوفا من المعتضد وما
 احتجت الى الآن ان أوذن في ذلك الوقت

﴿شغاء وموعظة وأشياء موقظة﴾

قد قيل لم يضمن نفسه عن اتباع هواها ولا يخوفها عاقبة رداها ولا يصرف زمامها
 بيد تقواها ساقته الى قرارة عذب لانجاة لمن رآها وزينت له ارتكاب ما ينظم به
 نفسه فكيف لا ينظم سواها فسيل من أيقظه الله من رقدة هواه وأفاض عليه من
 أنوار هداه أن يعتبر بعاقبة من أوثقه الظلم فأرداه ويعلم ان الظالم يؤاخذ بظلمه

يوم يتظر المرء ما قدمت يداه فان أدلة الشرع وقضايا العقل متطابقة على أن مرتع
الظلم وخيم والصحيح به سقيم والغنى منه عديم والسالم فيه سليم والمساهم عليه مليم
وقد ورد فيه من قوارع الآيات وصحيح الاخبار ما في بعضه أعظم باعث على الانزجار
وأقوى صارف عن الظلم لذوى الاستبصار فان الله سبحانه وتعالى قطع عن الظالمين
طرق الاعتذار وجعل جزاءهم ان لم يتوبوا عذاب دار البوار فتعال عز من قائل يوم
لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وقيل ان الظلم على شقاوة
متعاطيه أوضح علامة و بسم وجه عاقبته بسممة الحساسة والندامة ويسلكه لقم
النقم ويعدل به عن نهج السلامة وهو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات
يوم القيامة وكيف يفلح ظالم والدعاء عليه مستجاب أو يأمن وثبات البلاء وتأخير
عطبه شئ عجاب أو يطمع في النجاة وعليه بما احترمه شاهد وكتاب وقد حذر
رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذا وهو من أجل الحجابة حين بعثه الى اليمن فقال
اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب وقد ورد في الاحاديث النبوية التي
أخرجها الامامان مسلم والبخارى رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الله يلعن الظالم حتى اذا أخذه لم يكديفتمته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك اذا أخذ
الغرى وهي ظالمات ان أخذهن ليم شديد

﴿ومما نظم﴾ في عقد العبر وزين بذكره تيجان السير وجرى به قلم القضاء والقدر
مما نقله وهب بن منبه عن جبار من الجبارة ممن غير وذر فقال ما معناه ان جبار ابني
قصر افسيدته في أرضه وأعلاه وجعله قيد القلوب والنواظر فارآه راه الاستهواه
فجاءت عجوز من السامحات الى ظهر القصر فعملت كوحا في مكان مباح تعبد الله
تعالى فيه فركب الجبار يوما من الايام وطاق بفناء القصر فرأى الكوخ فقال
ما هذا فتقبل له امرأة ها هنا تأوى اليه وتسوح فأمر به فهدم ولم تكن العجوز
حاضرة فجاءت فرأته قد هدم فتالت من هدم هذا فقالوا لها الملك ركب فرآه
فهدمه فرفعت طرفها الى السماء وقالت يارب أنالم أكن هنا فأين كنت أنت
قال وهب بن منبه فأمر الله عز وجل جبريل أن يقرب القصر على من فيه فأصبح عبرة
للناظرين

﴿نادرة قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة﴾

ومما حوته بطون الاوراق وأوصخته الرواة في الآفاق من القضايا التي فيها معتبر

ومزدجو بالاتفاق قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة على ما ذكره سليمان بن أبي جعفر قال كنت واقفا على رأس المنصور ليلة وعنده جماعة فتذاكروا زوال ملك بني أمية فقال بعضهم يا أمير المؤمنين في حبسك عبد الله بن مروان بن محمد وقد كانت له قضية مجيبة مع ملك النوبة فابعث اليه واسأله عنها فقال المنصور يا مسيب على به فأخرج الرجل وهو مقيد بقيد ثقيل وغل ثقيل فقبل بين يديه وقال السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال له يا عبد الله رد السلام أمن ولم تسمع نفسك بذلك بعدولك من أجد فخاؤا بوسادة فثبتت وقعد عليها فقال له بلغني انه كان لك قصة مجيبة مع ملك النوبة فهاهي قال يا أمير المؤمنين والذي أكرمك بالخلافة ما أقدر على النفس من ثقل الحديد ولقد صدق قديمي من رشاش البول وصب الماء عليه في أوقات الصلوات فقال المنصور يا مسيب أطلق عنه فقدمه ثم قال نعم يا أمير المؤمنين لما قصد عبد الله بن علي عم أمير المؤمنين أينما كنت أنا المطلوب أكثر من الجماعة لاني كنت ولي عهد أبي من بعده فدخلت الى خزنة لنا فاستخرجت منها عشرة آلاف دينار ثم دعوت عشرة من غلماني وجمت كل واحد على دابة ودفعت اليه ألف دينار وأوقرت خمسة أبعال مما يحتاجه وشددت على وسطى جوهره له قيمة مع شيء من الذهب ونجرت هاربا الى بلاد النوبة فسرت فهاثلاثا فوقعت الى مدينة خواب فأمرت الغلمان فعدوا اليها فكسحوا منها ما كان قدرا ثم فرشوا بعض تلك الفرش ودعوت غلاما لي كنت أتق به وبعقله فقلت انطلق الى الملك وأقره عنى السلام وخذ لي منه الامان وابتع لي ميرة قال فخصي وأبطأ عنى حتى أسأت الظن به ثم أقبل ومعه رجل آخر فلما دخل كبر ثم قعد بين يدي وقال لي الملك يقربك السلام ويقول لك من أنت وما جاء بك الى بلادى أم محارب لي أم راغب لي أم مستجير فقامت ترد على الملك السلام وتقول له أما محارب لك فعاذ الله وأما راغب في دينك فما كنت لا بغي بديني بدلا وأما مستجير بك فنعيم قال فذهب ثم رجع الى وقال ان الملك يقرأ عليك السلام ويقول لك أنا صائر اليك غدا فلا تحدثني نفسك حدثنا ولا تتحدثيننا من ميرة فانها تأتيك وما تحتاج اليه فأقبلت الميرة فأمرت غلماني بفرشون ذلك الفرش كله وأمرت بفرش نصب له ولى بمشابهه وأقبلت من غدأ رقب مجيئه فيينا أنا كذلك اذا قبل غلماني يحضرون وقالوا ان الملك قد أقبل فقامت بين شرفتين من شرف القصر أنظر اليه فاذا برجل قد لبس

بردين اتزربا حدهما وارتي الا^٣ نحواف راجل واذا عشرة معهم الحراب ثلاثة
 يقدمونوه وسبعة خلفه واذا الرجل الموجه الى جنبه فاستصغرت امره وسولت لي
 نفسي قتله فلما قرب من الدار اذا انا بسواد عظيم فقلت ما هذا السواد قيل الحيل
 فواني يا امير المؤمنين زها عشرة آلاف عنان فكان موافاة الحيل الى الدار
 وقت دخوله فأحدثت بها فدخل الى وقال لترجانه أين الرجل فلما نظرت الى وثبت
 فيه فاعظم ذلك وأخذ يدي فقبها وجعلها على صدره وجعل يدفع البساط برجله
 فشوش البسط فظننت ان ذلك شيء يحلونه أن يطئوا على مثله حتى انتهى الى
 الفرش فقلت لترجانه سبحان الله لم لا يقعد على الموضع الذي وطئ له فقال قل
 له اني ملك وحق الملك أن يكون متواضعا لله سبحانه وتعالى اذ رفعه الله ثم أقبل
 ينكت في الارض طويلا بأصبعه ثم رفع رأسه فقال لي كيف سلبتم نعمتيكم وزال
 عنكم هذا الملك وأخذ منكم وأنتم أقرب الى نبيكم من الناس جميعا فقلت جاء من
 هو أقرب الى نبينا قرابة منا فسلمنا وطررنا وقتلنا فخرجت اليك مستجيبرا بالله
 تعالى ثم بك قال فلم كنتم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت فعل
 ذلك عبيدوا تباع وأعاجم دخلوا في ملكنا فغير رأينا قال فلم كنتم تر كبون على
 دوابكم بمراكب الذهب والفضة والدياج وقد حرم عليكم فعل ذلك عبيدوا تباع
 قال ولم كنتم اذا خرجتم الى صيدكم تقحمت على القرى وكلفتم أهلها ما لا طاقة لهم
 به بالضرب الموجه ثم لا يتنعكم ذلك حتى تمسوا في زروعهم فتمسدها في طلب
 دراج قيمته نصف درهم أو عصفور قيمته لاشئ والفساد محررم عليكم في دينكم قلت
 فعل ذلك عبيدوا تباع قال لا ولكنكم استحلتم ما حرم الله عليكم وعلتم ما نهاكم
 الله عنه وأحببتم الظلم وكرهتم العدل فسلمكم الله العز والبسكم الذل والله فيكم نقمة لم
 تأت غايتها بعدواني أتخوف أن تنزل النقمة بك اذ كنت من الظلمة فتشملني معك
 فان النقمة اذا نزلت عت والبلية اذا حلت شملت فانرج بعد ثلاث من أرضي فاني
 ان وجدتلك قتلتك وقتلت من معك وأخذت جميع ما معك ثم وثب وخرج فبكنت
 ثلاثا ثم خرجت الى مصر فأخذني واليكم فبعث بي اليك وها أنا الا أن بين يديك
 والموت أحب الي من الحياة فهم المنصور باطلاقه فقال له اسماعيل بن علي
 في عنق بيعة له قال فاذا ترى قال يترك في دار من دورنا ويجري عليه ما ياتي به
 ففعل به ذلك

خاتمة

﴿ خاتمة لهذا الباب ﴾ في المحكم الواردة والالفاظ المحاكاة بحصول الفائدة
 (منها) العدل يزيد في الملك فيرجح السر ويذهب الخوف ويرضى الرب ويعرما أخربه
 الجور (ومنها) اذا جار الملك في رعاياه كثر ارجاف الناس بزوال ملكه وأحبوا
 ظهور أعدائه عليه (ومنها) أعظم أسباب العدل أن لا يغفل الملك على التطلع الى
 أحوال أعوانه مع رعاياه وقضايا نوابه في اطراف بلاده (ومنها) زمان المجائر من
 الملوك أقصر من زمان العادل لان المجائر مفسد والعادل مصلح وفساد الشيء أسرع
 من اصلاحه (ومنها) لا يزال المجائر ماله في جوره الى أن يتخطى أركان العمارة من
 مباني الشريعة فاذا قصدها قرب دماره وشارفت الزوال مدته

﴿ الباب السادس في الاتفاق والاتلاف وضم الشقاق والخلاف ﴾

من أوضح الدلائل السالمة من الاعتراض المحاسمة أبواب المنع والانتقاص
 المحاكاة لدى العظاماء ان الاتفاق والاتلاف من أكمل الاغراض ماورد
 في الكتاب العزيز في آيات متصفة بالاحكام مختلفة الالفاظ متفقه الاحكام
 متعددة في مواضع من التنزيل المتلو بلسان الخاص والعام كقوله تعالى في
 القرآن الكريم والذكر المحكم مخاطبا للنبيه المصطفى من الدرجة الهاشمية
 المستخرجة في الشرف من الصميم المرسل داعيا الى الدين القويم وهاديا الى
 الصراط المستقيم هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت
 ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم وقوله
 عز وعلا وأطيعوا الله وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم وكنوا
 وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذ كررنا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء
 فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة الله اخوانا والمراد بحبل الله تعالى المذكور في الآية
 المعتصم به هو القرآن الكريم وهو اختيار جماعة من أئمة التفسير واستدلوا عليه
 بما روي الحارث قال دخلت المسجد فاذا الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في
 الاختلاف فأتيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى
 الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في الاختلاف قال وقد فعلوا فقلت نعم
 فقال أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما استكون فتنة فقلت
 يا رسول الله فما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم
 ما بينكم هو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى

الهدى في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذكرا الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لاتزيغه الالهواء ولا تلبس به الالسنه ولا يشبع منه العلماء ولا يخلق على كثرة الترداد ولا تنقض عجايبه هو الذي لم تثبت الجن اذ سمعته حتى قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فمنابه ولن نشرك به بنا أحدا من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم ونقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى رضى لكم ثلاثا وكره لكم ثلاثا رضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأن تعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا لمن ولاء الله تعالى أمركم وكره لكم قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال فقد وضع بذلك ان الحبل المعتصم به هو القرآن الكريم والتمسك به يوجب الاتفاق والاتلاف ويصد عن الشقاق والاختلاف وذكريصة ابن جابر قال لما قدم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى دمشق نزل بباب الجابية وقام خطيبا وقال للناس لقد قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كقماي فيكم وقال من سرته بحبوة الحجة فليلزم الجماعة وهذا صريح في التمسك بعروة الموافقة والتجنب لمعرة المخالفة وقديما قيل ما من قوم وان قل عددهم وضعف مددهم فارتضوا رحيق أفوايق الاتفاق وأشر بوافي قلوبهم بحبة الاتلاف وقابلوا بعددهم التليل قوما كثيرين قد نشأ بينهم الخلاف وعمهم التنازع الأظهرهم الله تعالى مع قلتهم ومكنتهم منهم وان كانوا أكثر عددا وأشد قوة ومددا

﴿حكاية عن اضرار الخلاف وفوائد الاتلاف﴾

وفي قصة الخليفة الراشد بالله أبي جعفر المنصور بن المسترشد لما قتل وهو في معسكر السلطان مسعود وأراد الراشد وقد وقع له بالخلافة وهو ببغداد أن يأخذ بثار أبيه ويقصد السلطان مسعود وأخذ في جمع العساكر وحشد الجيوش فأرسل الحاشرين واستدعى الناصرين واستحضر القادرين وسير فأحضر زكي بن آق سنة قمر من الشام وداود بن محمد من اذربيجان وبورله من بلاد فارس فأنت اليه العساكر واجتمعت الجيوش عليه وتكامل له ما يزيد على ثلاثين ألف فارس بين يديه فلما عرف السلطان مسعود ذلك ولم يكن عنده الا سبعة آلاف فارس فسير السلطان في الباطن أشخاصا يثق بمعرفتهم ويعتمد على حسن توصلهم فدخلوا بين عساكر الراشد ومقدميهم وقد حوا بينهم زناد الخلف فوزى وأوقد بينهم نار التنازع فذب احراقها

وسرى وشخذوا أسياق الاختلاف والتباين حتى قطع عرى الائتلاف وبرى فلما أحسن السلطان مسعود بتبليج نصح سعيه المسفر من أساريه وتأرجح رباصابة صنعه بنفحات ارتياح تديره وتبرج مخدرات رأيه الصائب في حلى الملابس الموشاة بتخييره أطاق عن محيازمه منسدل تقابه وناط بصائب عزمه نهج صوابه واستعذب من نيل مرامه وطلابه من مشاق أوصابه مستكره صابه واستحجب في انصاره وأعوانه اتفاق أصحابه فأركبهم وقد ضرب الليل سراق ظلماته بجمعة إذ أطابه وربهم ترتيب من قضت له التجربة من الاستيقاظ بتكميل نصابه وعرفته الوقائع والحروب كيفية ترتيب اطلابه وساق وقد جعت قلوب جنده في سلك المسارعة المتسق نظامها والمتابعة المتفق بيد الالفة التثامها والطاعة المفوقة لاصابة الاغراض سهامها والضراعة اليه في ابتدارهم الى نفوس أعدائه فقد استعجابهم جامها فأجاب بسرعة داعي البدار وأصاب بمبادرته مواقع الاقدار وصاب بذلك سحاب صوابه المدرار واستجاب له كمين الانتصار وضمن الاستظهار وساق مجددا سواق حثينا واتخذ من اتحاد كلمة جنده واتفاقهم بعد توفيق الله سبحانه معينا ومعينا قد قرب من ذلك الجمع الحجم والعسكر الذي طم وعم اضطربوا اضطراب أهواج اليم وأشربوا الخوف ولكن لم ينزل عليهم أمانة من الغم فأكثروا الخلاف وأظهروا الانحراف واستبصروا الانصراف فولى زكي ابن آق سنقر طابا طريق الشام مسرعا في ذهابه واقفي داود بن مجدرا بك طربق اذ ريجان را كضافرة خيله وسبق ركابه واتبعهما بورله سالك اسن السلامة الى بلاد فارس في زمرته وأصحابه ولم يبق عند الخليفة الراشد سوى ثلاثة آلاف من خواص حضرته وخدم سدته فبقي بعده هؤلاء المتفرقين أشتاتا المتفرقين بيد المخافة فراتا المعدودين في حبال حتوفهم لاختلافهم أمواتا الشاربين من الملام لفشلهم مع كثرتهم ماء أجا جالاما فراتا وبات تلك الليلة را بكامطابا حيرة اعترته لتفرق الانصار طالبا وطاء قدرة يخدمها ضرام هذه النار فلم يجد له أحر من مجانبة المقام والاستقرار ولا أسلم من الاقراء لتنازعهم بموسى صلى الله عليه وسلم فيما أعده عند المخافة من الخروج والفرار فلم يبت سوى ليلة واحدة بعد الجمع المفرق والمجنده الممزق ثم رحله متوجها الى الموصل فركب متن طريقها فدخل السلطان مسعود بغداد واستحوذ على البلاد وأجرى الناس على السنن المعتاد وخلع الراشد نفسه من الخلافة خلعا سلك طريقه وشدت اليه تفويقه

وأخرج أباعبد الله محمد بن المستظهر بالله أمير المؤمنين وبايعه بالخلافة وجمع
الناس لبيعته وشد وسطه بنطاق اخلاص عبوديته، وقام بين يديه بمفترض طاعته
وواجب خدمته ولازم نصرته وهو المقتضى لأمير المؤمنين والدا الامام المستنجد
بالله أمير المؤمنين والدا الامام المستضيء بأمر الله أمير المؤمنين والدا الامام الناصر
لدين الله أمير المؤمنين والدا الامام الظاهر بأمر الله أمير المؤمنين والدا الامام
المستنصر بالله أمير المؤمنين والدا الامام المستعصم بالله أمير المؤمنين وآل أمر الراشد
الى قضا بالايجري شرحها في مضممار مقصود هذا الكتاب ولا حاجة الى استيفائها
واستقصائها مخافة الاطالة والاطناب كان آخرها انه قتل بباب أصفهان بعد تقبله
في يد الاقدار في أطوار الزمان وفي ظهور سبعة آلاف متفقين على ثلاثين ألفا مختلفين
أقوى دليل على أن الاتفاق ناصر لا يخذل والاختلاف خاذل لا ينصر وان طالب
الموافقة أبدا لا يعذل وطالب المخالفة أبدا لا يعذر

﴿زيادة ايضاح وبيان وافادة ملح حسان﴾

مما يشنف الاسماع من جواهر القول المرغوب ومحاسن مشور الفضل
المرهوب أن نور التألف ينسخ ظلمة العداوة من القلوب ويكون سترامن هجوم
المحوادث وسدا في وجه الخطوب وقد عيما شبت نار العداوة في القبائل والفضائل
فأحرق وانسبت يد المنازعة والمخالفة بينهم ففرقت واستلت فيهم سيوف الاحن
والبغضاء وفرت ومزقت وأسليت عليهم سيول الشحنة فلامت بروقها بالتقابل
والتقاتل فتألفت فهبت عليها رياح التألف فأطقت ضرامها وصرقت غرامها
وشقت سقامها ونفت عنهما ملامها وألامها فتبدلوا بالاساءة احسانا وبالمخالفة امانا
وبالمنافرة اذعانا وبالنقيصة رجحانا فعاذوا بعد التباين صنوانا وأصبحوا بنعم الله
اخوانا ومن ارتاب في صواب هذه المقالة ورجب في اجتناء جنا هذه الحالة وأحب
أن يسمع شرح حقيقتها بلسان الدلالة فليتنظر في سير السلف الغابرين ويعتبر
أحوال الغائبين والمحاضرين وما آل الواردين والصادرين يجدي وقائعهم أنهمج
سبيل وأتبع دليل لاسميافي أظهر الوقائع شنارا واكبرها اعتبارا وأعظمها اعتوا
واقطارا وأقدمها تنازعنا غارنا وأدومها علوا واستكبارا حتى بلغ الشيطان بهم
ومنهم أغراضا وأوطارا وأثار با نارة الفتن والاحن بينهم أحقادا وأوتارا وأوقد
من شواظ رحاء بهم المدارة عليهم نارا الى أن نظمهم الاتفاق في سلك التساعد

والتعاضد اعلانا واسراراً فأضارهم ذلك التآلف لله ولرسوله أعواناً وأنصاراً وهي
قضية الاوس والخزرج

﴿قصة الاوس والخزرج﴾

(والتخصيص كنهها) بخذف اسنادها وشرح ما أتبعه الائتلاف من صلاحها بعد
ما أطلعته الاختلاف من فسادها أن هاتين القبيلتين قبيلة الاوس والخزرج كانت
سوق الحرب بينهما جامعة لا تشاب بكسادهما وبروق الصوارم فيها الامعة لا تحجب
بأغماها ودمائها في لوامع الاسنة كحمر العصائب على رؤس صعادهما ووحوش
الدور وطيور الجحوش تتبعها الاعتقادها انها كفلاء أقواتها الاعتقادها تناول ذلك من
جثث أجسادها ودام هذا التقابل والتقاتل بينهما مائة وعشرين سنة حتى صار
أثر في وجه الدهر وخبراً الى يوم المحشر ولم يسمع بقوم بينهم ما كان بين هؤلاء من
الضغن والوتر حتى أوائل الله عنهم ذلك ونسخ تلك الاحقاد وذلك العناد منهم وكان
سبب تألفهم وارتفاع عدواتهم ان سويدين الصامت قد قدم مكة حرسها الله تعالى
وكان رجلاً شريفاً في قومه شاعراً جاداً يسميه قومه الكامل لاجل ذلك وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم أول ما بعث وأمر بالدعوة الى الله سبحانه وتعالى سمع بسويد
فتصدى له ودعاه الى الله سبحانه والاسلام فقال له سويد فعل الذي معك مثل الذي
معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معك قال حكمة لقمان فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم أعرضها على فعرضها عليه فقال ان هذا الكلام حسن
والذي معي أفضل من هذا كلام أنزله الله عز وجل على نورا وهدى فتلا عليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه الى الله عز وجل والاسلام فلم يبعد عنه وقال
ان هذا القول حسن ثم انصرف عنه ووقدم سويد المدينة فسلم بليل ان قتله الخزرج
في حربهم يوم بعث وكان رجال من قومه يقولون ان انراه قتل مسلماً ثم قدم أنس
بن رافع ومعه قتيبة من بني عبد الاشهل فيهم اياس بن معاذ الى مكة يلتمسون الحلف
من قريش على قوم من الخزرج فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم
فجلس اليهم فقال هل لكم في خير مما جئتم له فتمالوا وما ذاك قال اننا رسول الله الى
العباد أدعوهم ان لا يشركوا به شيئاً وأنزل على الكتاب ثم ذكر لهم الاسلام وتلا
عليهم القرآن فقال اياس بن معاذ وكان غلاماً حدثاً أي قوم والله هذا خير مما
جئتم له فأخذ أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه اياس بن معاذ فقال

دعنا منك فلقد جئنا لغير هذا فصمت اياس وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم
 وانصرفوا الى المدينة فكانت وقعة بعثت بين الاوس والخزرج ثم لم يلبث اياس بن
 معاذ أن هلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة في الموسم كل من لقيه من
 قبائل العرب يعرض عليه نفسه ويدعوه الى الله سبحانه فيدنا هو عند العقبة في الموسم
 اذ لقي رهطاً من الخزرج قال أمن موالي يهود قالوا نعم قال أفلا تجلسون حتى أكلمكم
 قالوا نعم فجلسوا معه فدعاهم الى الله تعالى وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن
 وكان من صنع الله تعالى أن يهود كانوا معهم ببلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكان
 هؤلاء أهل أوثان وشرك فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا مبعوثنا الا ان قد
 اطل زمانه تتبعه ونقتلكم معه قتلة عاد وارم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اولئك النفر ودعاهم الى الله قال بعضهم لبعض يا قوم تعلمون والله أنه النبي الذي
 توعدكم به يهود فلا يسبقنكم اليه فأجابوه وصدقوه وأسلموا وقالوا اناتركا قومنا ولا
 قوم بينهم من العداوة والشرا ما بينهم وعسى أن يجمع بينهم بك وسنقدم عليهم
 فندعوهم الى أمرك فان يجمعهم الله عليك فلارجل أعز منك ثم انصرفوا عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين الى بلادهم وقد آمنوا فلما قدموا المدينة
 ذكروا لقومهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوهم الى الاسلام حتى فسأفيهم فلم
 يبق دار من دور الانصار الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام
 المقبل واتي الموسم من الانصار اثنا عشر رجلا عشرة من الخزرج أسعد بن زرارة
 وعوف ومعاذ بناعفراء ورافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس وعبادة ابن الصامت
 ويزيد بن خارجه وعبادة بن عامر وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر ورجلان من الاوس
 أبو الهيثم بن التيهان وعويمير بن ساعدة فلحقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة
 وهي العقبة الاولى فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة النساء أن
 لا يشركوا بالله شيأ ولا ينزوا الى آخر الآية المعروفة ببيعة النساء في سورة الممتحنة
 ثم قال لهم ان وفيتم فلمكن الجنة وان غشيتن شياً من ذلك فأخذتم بحده في الدنيا فهو
 كفارة له وان ستر عليكم فأمركم الى الله ان شاء عندكم وان شاء غفر لكم وذلك قبل
 أن يفرض عليه الجهاد فلما انصرف القوم بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مصعب بن عمير بن هاشم وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم وكان
 مصعب يسمى في المدينة المقرئ وكان أول من رى بالمدينة وكان منزله على أسعد

ابن زرارة بن مسعود المذكور أو لافقال سعد بن معاذ لاسيد بن حضير انطلق الى
هذين الرجلين اللذين قد أتيا دارنا ليسفها ضعفا منا فاجرهما فان أسعد بن خاتمي
ولولاذك للافيتك وكان سعد ابن معاذ وأسيد بن حضير سيدي قومهما من بني
عبد الاشهل وكلاهما مشركان فأخذ أسيد بن حضير حربة ثم أقبل الى أسعد
ومصعب وهما جالسان في حائط فلما رآه أسعد قال لمصعب هذا سيد قومك قد جاءك
فاصدق الله فيه قال مصعب أن يجلس أكلمه قال فوقف عليهما امتشمتا فقال ما جاء
بكما الينا تسفهان ضعفا منا اعتزلا ان كانت لكما بيا نفسكما حاجة قال له مصعب أو
تجلس فتسمع فان رضيت أمر قبيلته وان كرهته كف عنك ما تكره قال أنصفت
ثم ركز حربة وجلس اليهما فكلما بكلمه بالاسلام وقرأ عليه القرآن قال والله
لقد عرفنا في وجهه الاسلام قبل أن يتكلم في اشراقه وتسهله فقال ما أحسن هذا
وأجله كيف تصنعون اذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين قالوا لا تغتسل وتطهر ثوبك
وتشهد بشهادة الحق ثم قام وركع ركعتين ثم قال لهما ان وزائي رجلان أتبعكم
يختلف عنكما أحدهم من قومه وسأرسله اليكما الآن فقام أسيد بن حضير ثم أخذ حربة
وأنصرف الى سعد وقومه وهم جلوس فلما نظر اليه سعد بن معاذ مقبلا قال أحلف
بالله لقد جاءكم أسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندهم فقاموا وقف على النادي
قال له سعد ما فعلت قال قلت الرجلين فوالله ما وجدت بهما بأسا وقد نهيتهما فقالوا
نفعل ما أحببت وقد حدثت أن بني حارثة خرجوا الى أسعد بن زرارة ليقتلوه وذلك
انهم عرفوا انه ابن خالتك ليخفروك فقام سعد مغاضبا مبادرا فأخذ الحجر به منه
وقال والله ما أراك أغنيت شيئا فجاهم فلما رآهم مطمئين عرف ان أسيدا انما
أراد أن يسمع منهما فوقف عليهما امتشمتا ثم قال لاسعد بن زرارة أبا امامة لولا ما بيني
وبينك من القرابة مارمت هذامني تغشانا في ديارنا بما تكره وقد قال أسعد
لمصعب جاءك والله سيد قومك أن يتبعك لم يخالفك منهم أحد فقال له مصعب أو تعد
فتسمع فان رضيت أمر او رغبت فيه قبلته وان كرهته عز لنا عنك قال سعد أنصفت
ثم ركز حربة وجلس فعرض عليه الاسلام وقرأ عليه القرآن قالوا فعرفنا والله في وجهه
الاسلام قبل أن يتكلم في اشراقه وتسهله ثم قال كيف تصنعون اذا أسلمتم ودخلتم
في هذا الدين قالوا تغتسل وتطهر ثيابك ثم تشهد بشهادة الحق وتصلي ركعتين قال
فقام فاغتسل وطهر ثوبيه وشهد بشهادة الحق وركع ركعتين ثم أخذ حربة وأقبل

حائد الى نادى قومه ومعه أسيد بن حضير فلما رأوه مقبلًا قالوا انقسم بالله لقد رجح
 سعد اليكم بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال يا بنى عبد
 الاشهل كيف تعلمون أمرى فيكم قالوا أسيدنا وأفضلنا رأيا وأتمنا عقلا فقال فان
 كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى يؤمنوا بالله ورسوله قال فما أمسى في دار من
 دور بنى عبد الاشهل رجل ولا امرأة الا مسلما أو مسلمة ورجع مصعب وأسعد بن
 زرارة الى منزل سعد فأقاما يدعوان الناس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور
 الانصار الا وفيها رجال مسلمون خلا نجر ايسر اتأخروا ثم أسلموا ثم ان مصعبا رجح الى
 مكة ومعه سبعون رجلا مع حجاج من قومهم من أهل الشرك حتى قدموا مكة
 فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبه من أوسط أيام التشريق وهى بيعة
 العقبه الثانية قال كعب بن مالك وكان شهيد ذلك فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة
 التى واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام بن جابر
 أخبرنا وكنا نكتم من معنا من المشركين من قومنا أمرنا وكلنا يا جابر نراك سيدا
 من ساداتنا وشريفا من أشرفنا واننا نرغب بلى عما أنت فيه أن تكون غدا حطبا
 للنازود دعونا الى الاسلام فأسلم وأخبرناه بميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد
 معنا العقبه وكان نسيان النقباء فبتنا تلك الليلة مع قومنا فى رحالنا حتى اذا مضى
 ثلث الليل خرجنا لميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبتنا مستخفين تسلل القطا حتى
 اذا اجتمعنا فى الشعب فنتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا ومعه العباس
 ابن عبد المطلب عمه وهو يومئذ على دين قومه غير انه أحب أن يحضر مع ابن أخيه
 ويتوثق له فلما جلس كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فتمال يامعشر
 الحزرج وكانت العرب انما تسمى هذا الحى من الانصار الحزرج خزرجها وأزسها
 ان محمد انا حيث علمت وقد منعناه من قومنا من هو على مثل رأينا وهو فى عز من قومه
 ومنعه فى بلده وانه قد أبى الا الانقطاع اليكم والبعوق بكم فان كنتم ترون انكم
 وافون له بمادعوتوه اليه وما نعوه ممن خالفه فأنتم وما تحماتم من ذلك وان كنتم
 ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج اليكم فمن الان فدعوه فانه فى عز ومنعه قال
 فقلنا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله وخذ ربك وانفسك ماشيت قال فتكلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلا القرآن ودعا الى الله عز وجل ورغب فى الاسلام
 ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم فأخذ البراء بن معرور

يد وقال والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعك مما تمنع منه أزرنا فيما بعنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فحن أهل الحرب ونحن أهل المائة ورثناها كابر عن كابر قال
 فاعترض القول والبراء بكم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو الهيثم بن التيهان فقال
 يا رسول الله ان بيننا وبين الناس حبلا يعنى اليهود ونحن قاطعوها فهل عسيت
 ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع الى قومك وتدعنا فتبسم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم قال الدم الدم والهدم الهدم أنتم منى وأنا منكم أحارب من طرقت
 وأسلم من سلمتم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجوا من بينكم اثني عشر
 نقيما تسعة من الخزرج وثلاثة من الاوس كفلاء على قومه بمافيهم كفالة الحوارين
 لعيسى بن مريم فأخرجنا اثني عشر نقيما * وقال العباس بن عباد الانصاري
 يا معشر الخزرج هل تدرون على ما تباعون هذا الرجل انكم تباعونه على حرب
 الابيض والاسود فان كنتم ترون انكم اذا نهكت أموالكم مصيبة وأشرافكم قتل
 أسلمتموه فن الا ان فهو الله خرى في الدنيا والآخرة وان كنتم ترون انكم وافون له
 بما دعوتوه اليه على نهكة الاموال وتميل الاشراف فخذوه فهو والله خير في الدنيا
 والآخرة قالوا فانأخذنا على مصيبة الاموال وقتل الاولاد والاشراف فما لنا بذلك
 يا رسول الله ان نحن وفينا قال الجنة قال بسط يدك فبسط يده فباعوه وأول من
 ضرب على يده البراء بن معرور ثم تابح القوم فلما بايعنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة بأفغذ صوت ما سمعته قط يا أهل الجباب هل
 لكم في مذم والصابة معه قدا جمتموا على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذا عدو الله ساء ما رأى منكم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع أى عدو
 الله والله لا فرغ لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا الى رجالكم فقال
 سعد بن عباد والذى بعثك بالحق نبيا لمن شئت لئيم بن غدا على أهل منى بأسيافنا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نؤمر بذلك ولكن ارفضوا الى رجالكم قال
 فرجنا الى مضاجعنا فمنا عليها حتى اذا أصبحنا غدت علينا أجلة قريش فجاؤنا
 فقالوا يا معشر الخزرج باعنا انكم جمتم انى صاحبنا هذا تستخرجوه من بين أظهرنا
 وتباعوه على حربنا والله ما من حى من العرب أبغض الينا أن ينسب الحرب
 وينا وبينهم منكم قال فانبعث هناك من مشركى قومنا يحلفون لهم بالله ما هذا من
 شئ وما علمنا وصدقوا فانهم لم يعلموا وبعضنا يتظر الى بعض ثم انصرف الانصار

الى المدينة وقد شدوا العقد فلما قدموا اظهروا الاسلام بها وبلغ ذلك قريشا
 فأذوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لأصحابه ان الله قد جعل لكم اخوانا وجارا ومنزلا وبلدا تأمنون به فأمرهم
 بالهجرة الى المدينة والحقوا باخوانهم من الانصار فأخذوا في الهجرة الى
 المدينة وتبعوا اليها وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ينتظر أن يؤذن له
 في الهجرة الى أن أذن الله تعالى له فقدم المدينة وأقام في مع الله تعالى اهل المدينة
 أوسها ونزجها بالاسلام وأصلح ذات بينهم وألف بين قلوبهم ورفع من بينهم
 العداوة والبغضاء ونسخ من صدورهم الاحن والشحناء فذلك قوله جلّ وعلا
 واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء معا يامعشر الانصار اذ كنتم أعداء
 فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا وفي هذه القصة مقنع وبلغ عن الاطالة
 بذكر غيرهما من وقائع العالم وحوادث الايام

﴿خاتمة لهذا الباب﴾

مما قيل في الاتفاق من الحكم وما ورد فيه من جواهر الكلام (منها) اتفاق
 الايدي سلاح عتيق ودعون حاضر وقوة تصول بها النفوس على المخالف لها (ومنها)
 عليكم بالاتفاق والتعاقد فان العز والانتصار مع الاتحاد والاجتماع واجتمعا
 الخلاف والتباين فان الذل والخذلان في التنازع والافتراق (ومنها) كم من قوم
 عزوا باتفاقهم فلم يطمع فيهم فلما اختلفوا سلبوا عزهم وهى ركنهم وكلّ حدّهم
 وذاقوا وبال أمرهم

﴿الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر﴾

ان أرجح دليل يتمسك الانسان به لمبتغاه وأوضح سبيل يهتدى سالكه الى بلوغ مناه
 كتاب الله الذي من تمسك به هداه ومن استدل به أرشده هداه وقد دل بمنطوقه
 أن الوفاء يجب على كل عاقل أن يراعه ويحرم عليه أن ينقض عهده وينقض عراه
 فقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال جلّ وعلا وبعهد الله أوفوا
 وقال تقيّدس اسمه الذين يوفون بعهدهم ولا ينقضون الميثاق وقال علا وتقيّدس اسمه
 وأوفوا بعهدهم الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقال تعالى
 وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا فهذه الايات مع اختلاف محالها وتعدد
 أسباب انزالها متفقة على وجوب الوفاء بالعهود والتمسك بمجالها والتجنب منها

امكن من نقضها وابطالها ولولم يكن في الوفاء فضيلة الا أن المتصف به يعد في
 زمرة الصادقين ويزه نفسه عن التحلي بسمة المنافقين فان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما سئل عن صفات المنافق قال اذا عاهد غدرا فإلوفاء من شيم النفوس
 الشريفة والاخلاق الكريمة والمخلال الحميدة يعظم صاحبها في العيون وتصديق
 فيه خطرات الظنون ويحل بين الناس في رتب أهل الكرامة ويجعل أن يقارن
 مواقف الندامة وأن ينصب له لواء الغدر يوم القيامة ومن نظر بعين الاعتبار
 وأبصر بنور الاستبصار وأصاح سمعاً الى ما ورد من الاخبار عن السلف
 الاخيار وجد ملابس المحامد والثناء مفاضة على من سلك سنن الوفاء ورأى
 ذكرهم مخلد في الاحياء بعد ركوبهم مطايا الفناء والعباء

﴿نادرة في الوفاء﴾

وقد نقل فيه من عجائب الوقائع وغرائب البدائع ما قرع أبواب المسامع وتحقق
 به كل سامع أن الوفاء في اكتساب المكارم من أنفع الوسائل وأنجح الذرائع كقصة
 الطائي وشريك نديم النعمان بن المنذر وتلخيص معناها أن النعمان كان قد
 جعل له يومين يوم يؤس من صادف فيه قتله وأرداه ويوم تعيم من لقيه فيه أحسن اليه
 وأغناه وكان هذا الطائي قد رماه حادث دهره بسهام فاقته وفقره وأبلاه القدر
 من قرب عسره وبتديسه بما أنساه جيل صبره وأغراه بشكوى ضربه هذا الى
 اطفال وعيال صحبهم من القله ستم وجباهم عليها من أثر الطوى أقبح وسم
 وقدودهم كالتسي من الضعف وما لها في شبعه سهم ولا فيما يستبه الاجوفان
 قسم ولا قسم فأحوجته الحاجة الى مزيلة قراره وأخرجته الفاقة من محل استقراره
 فخرج يرتاد شجرة لصغاره ويحاول مما داب ودرج شبعة يخمد بها من الجوع شعلة
 ناره فيبينها هو في اضطراب تطوافه واعتراب مرتبج الاتجاج ومصطافه وقد فتح له
 من القوت ما هو حامله في جرابه على أكفاه اذا وقع القدر في شرك النعمان في يوم
 اهلا كه من رآه واتلافه فلما بصر به الطائي علم أنه مقتول وان دمه ملطول فقال
 حيا الله الملك ان لي صبية صغارا واهل جبا عا وقد أرتق ماء وجهي في طلب هذه
 البلغة المحتمة لهم واعلم أن سوء الحظ أقدمني على الملك في هذا اليوم العبوس
 وقد قربت من مقر الصبية والاهل وهم على شفاتلف من الطوى ولن يتفارت
 المحال في قتلي بين أول النهار وآخرة فان وأى الملك أن يأذن لي في أن أوصل اليهم

هذا القوت وأوصى بهم أهل المروثة من المحي "لئلا يهلكوا ضياعا وعلى عهد الله
 انى اذا أوصيت بهم أرجع الى الملك مساء وأسلم نفسي بين يديه لنفاد أمره فلما سمع
 النعمان صورة مقالته وفهم حقيقة حاله ورأى تلهفه من ضياع أطفاله ررق له فقال لا
 آذن لك الا أن يرضئك رجل معنا فان لم ترجع قتلناه وشريك بن عدى بن
 شرجيل نديم النعمان معه فالتفت الطائي الى شريك وقال له

يا شريك ابن عدى * ما من الموت انهنزاي
 بل لاطفال ضعاف * عدم واطعم الطعام
 بين جوع وانتظار * وافتقار وسقام
 يا أبا كل كريم * أنت من قوم كرام
 يا أبا النعمان جدلى * بضمن والبرام
 ولك الله بأنى * راجع قبل الظلام

فقال شريك بن عدى أصح الله الملك على ضمائه فر الطائي مسرعا والنعمان
 يقول لشريك ان صدر النهار قد ولى ولم يرجع وشريك يقول ليس للملك على سبيل
 حتى يأتي المساء فلما قرب المساء قال النعمان لشريك جاء وقتك فتأهب للقتل فقال
 شريك هذا شخص قد لاح مقبلا وأرجو أن يكون الطائي فان لم يكن فأمر الملك ممتثل
 فيبيناهم كذلك واذا الطائي قد أقبل يشد في عدوه مسرعا فقدم وقال خشيت
 أن ينقضى النهار قبل وصولي فعدوت ثم وقف قائما وقال أيها الملك مر بأمرك
 نأغرق النعمان ثم رفع رأسه وقال والله ما رأيت أعجب منكم كما أنت يا طائي فما
 تركت لاحد في الوفاء مقاما يقوم فيه ولا ذكرا يفخر به وأما أنت يا شريك فما
 تركت لك كريم سماحة يذكرك بها في الكرماء فلا أكون أنا الألام الثلاثة الأواني
 قد رفعت يوم يؤسى عن الناس ونقضت يوم عادتى كرامة لوفاء الطائي وكرم شريك
 فقال الطائي

ولقد دعوتني للخلاف عشيرتى * فعددت قولهم من الاضلال
 انى امرؤ منى الوفاء خليقة * وفعال كل مهذب مفضال

فقال له النعمان ما جلك على الوفاء وفيه تف نفسك قال ديني فن لادين له لا وفاء له
 فأحسن اليه النعمان ووصله وأعادته الى أهله (تدبيره) بى لذي الوفاء بغرضه ويكفى
 عمله به في القيام بمقتضيه ويشفى فؤاده باستعماله من بتمايا مرضه قيل فى فلائد

الحامد المنظومة في أجياد الاجواد و فرائد الفوائد الموسومة بانتقاد النقاد أن صفة
الارتداء برداء الوفاء واقية باقية على الآباد وحسنة مستحسنة الآماد بلا فناء
ولانقاد وطريقة هادية الى ادراك كل مرام ونيل كل مراد وجنة مجتمة من
الاتصاف بأحد القبحين اما بدناءة الهمة واما بفساد الاعتقاد وسجية تسميل الى
صاحبها قلوب العباد بالوداد وتستنطق له أرباب الفصاحة واللسن بالاجاد
وقد تبليج فجر الاسناد الى السلف فأسفر وتأرجح زهر النقل الى الخلف فعطر بورود
ما قدره القلم وسطر وتحقيق ما شرح من ذلك وذكرا ما خط وزبر



﴿غريبة وما جزاء الاحسان الامثله﴾

أن العباس صاحب شرطة المأمون قال دخلت الى مجلس المأمون ببغداد وبين يديه
رجل مكبل بالحديد فقال لي يا عباس خذ هذا اليك واستوثق منه واحفظه ولا
يقفك ويكره به الى واحد وعليه كل الحد قال العباس فدعوت جماعة جلوه ولم
يقدر أن يتحرك فقلت في نفسي مع هذه الوصية التي اوصاني بها أمير المؤمنين من
الاحتفاظ به ما يجب الآن يكون معي في بيتي فلما تركوه في مجلس لي في دارى
أخذت أسأله عن قصته وحالته ومن أين هو فقال أنا من دمشق فقلت جرى الله
دمشق وأهلها خيرا فن أنت من أهلها قال لا تريد أن تسألني فقلت له أتعرف فلانا
فقال ومن أين تعرف ذلك الرجل قلت كانت لي معه قصة قال ما أنا ممن يعرفك
خبره حتى تعرفني قضيتك معه فقلت ويحك كنت مع بعض الولاة بدمشق فشبغ
أهلها وخرجوا علينا حتى أن ابوالى تدلى في زبديل من قصر حجاج وهرب هو وأصحابه
وهربت في الجملة فاني في بعض الدروب اذا أنا بناس يعدون خلقي فإزالت أعدو
قدأمهم وفتهم فررت بهذا الرجل الذي ذكرته لك وهو جالس على باب داره فقلت
أعنتني أغا نك الله فقال لا بأس عليك ادخل الدار فدخلت فمالت امرأته
ادخل الجملة فدخلتها وبيت الرجل على باب الدار فاشعرت الابه وقد دخل الرجال
معه يقولون هو والله عندك فقال دونكم الدار ففتشوا الدار حتى لم يبق سوى الجملة
وامرأته فيها فماتوا ههنا فصاحت بهم المرأة ونهرتهم قائمها فخرج الرجل
فجلس على باب داره ساعة وأنا قائم أرجف في الجملة خائف فقالت المرأة اجلس
لا بأس عليك فجلست فلم ألبث حتى دخل الرجل فقال لا تخف قد صرف الله عنك

شرهم وصرت الى الامن والدعة ان شاء الله تعالى فقلت جزاك الله خيرا ثم ما زال
 يعاشرني أحسن معاشرة وأجملها يطعمني معه وأفردي مكانا من داره ولم يحوجني
 الى شيء وما تغير عن تفقد حالي فدمت عنده في أتم عيشة أربعة اشهر لا أظهر
 الى ان سكنت القننة وهدأت وزال شرها وأثرها فقلت له تاذن لي في
 الخروج حتى أتعرف بعلمي فاني فعلت اوقف منهم على خبر اولهم - هم على اثر فأخذ علي
 الموائيق بالرجوع اليه فخرجت وطلبت عليا فم أرلهم اثرا فرجعت اليه
 واعلمته الخبر وهو مع ذلك لا يعرفني ولا يعرف اسمي ولا يخاطبني الا بالكنية
 فقال لي علام تعزم فقلت قد عزمتم على الشخصوص الى بغداد فان القافلة
 بعد ثلاثة ايام تخرج وقد تفضلت هذه المدة ولك علي عهد الله اني لا أنسى
 لك هذه اليد علي ولا أكافئك بهماهما استطعت وأسألك أن تتم فعلك بأن
 تعطيني ما أنفقته اني بغداد واليسه الى أن أصل الى موضعي فقال يصنع الله خيرا
 ثم قال للغلام له أسود انعل الفرس الغلاني وتقدم الى من في داره باعداد سفرة
 فقلت في نفسي ما أشك أنه يخرج الى ضيعة له أو ناحية من النواحي فوقعوا يومهم
 ذلك الى غدي كذ وتعب فلما كان يوم خروج القافلة جاءني في السحر وقال يا فلان
 قم فان القافلة تخرج الساعة وأكره أن تنفرد عنها فقلت في نفسي ما أعطاني وما وثق
 بي ثم قلت فاذا هو امرأته يحملان لي خفين جديدين ورائات معمولة وآلات السفر ثم
 جاءني بسيف ومنطقة فشدتهما في وسطى ثم تقدم بغلا فحمل عليه صندوقين
 وفوقهما مفرش ودفع الى نسخة ما في الصندوقين وفيها خمسة آلاف درهم وقدم
 الى الفرس الذي أنعله بسرجه ولجأه وقال اركب وهذا الغلام الاسود يخدمك
 ويسوق خيلك وأقبل هو امرأته يعتذران من التقصير في أمرى وركب معى من
 يشيعني وانصرفت الى بغداد وأنا أتوقع خبره لا في بعهدى له في مجازاته ومكافاته
 وتواصلت خدمة باب أمير المؤمنين وأسفاره فلم أنفرغ لكثرة التنقل مع أمير
 المؤمنين من مكان الى مكان فلهذا أنا أسأل عنه فلما سمع الرجل الحديث قال قد
 أمكنك الله تعالى من الوفاء له ومجازاته على فعله ومكافاته بصنعه بلا كلفة عليك
 ولا مؤنة تلزمك فقلت وكيف ذلك قال أنا ذلك الرجل وإنما الضم الذي أنافيه غير
 عليك ما عرفته منى ثم لم ينزل يذكري تفاصيل الاسباب وما يتعرف به الى حتى أثبت
 معرفته فإتما لكت أنقت وقلت وأسوه وقلت له فإ الذي أصارك الى ما أرى

فقال

فقال هاجت بدمشق فتنة مثل الفتنة التي كانت في أيامك فسببت الي وبعث أمير
 المؤمنين بجيوش فألحقوا البلد وأخذت وضربت الي أن أشرفت على الموت
 وقيدت وبعث بي الي أمير المؤمنين وأمرى عنده غليظ وهو قاتلي لا محالة وقد
 أخرجت من أهلي بلا وصية وقد تبعتني من علماني من ينصرف الي أهلي بخبري وهو
 نازل عند فلان فان رأيت أن تجعل من مكافأتي لي أن تبعث تحضره لي حتي
 أوصيه بما أريده وأن تقدم اليه بما يكون وصية مني لاهلي فان فعلت ذلك فقد جاوزت
 حد المكافأة وقت بوفائك بعهدك فقال العباس يصنع الله خيرا ثم أحضر حدادا في
 الليل وأمره فخل قيوده وأزال ما كان عليه من أنواع الانكال وأدخله الي الحمام
 وألبسه من ثيابه ما يحتاج اليه ثم سير وأحضر غلامه فلما رآه جعل يبكي ويوصيه
 فاستدعى العباس نائبه وقال علي بفرسي الغلاني والفريس الغلاني والغلاني
 والبغلة الغلانية حتى عد عشرة ثم من الصناديق عشرة والكسوة كذا وكذا ومن
 الطعام كذا وكذا قال ذلك الرجل وأحضر لي بدرة عشرة آلاف درهم وكيسافيه
 خمسة آلاف دينار وقال لثأبه في الشرطة بين يديه خذه واعبر الي حد الانبار
 فقلت له ان أمرى عظيم وذنبى عند أمير المؤمنين غليظ وان أنت احتجيت بأني
 هربت بعث أمير المؤمنين في طلبى كل من في بابه فأرد وأقتل فقال لي انج بنفسك
 ودعني أدبر امرى فقلت والله لا أبرح من بغداد حتى أعلم ما يكون من خبرك فان
 احتجت الي حضورى حضرت فقال لصاحب امره ان كان الامر على ما يقول
 فليكن في موضع كذا فان اناسمت في غداة غد أعلمه وان انأملت كنت قد وقفته
 بنفسى كما وقفاني بنفسه وانشدك الله ان لا يذهب من ماله ما قيمته درهم وتجهت في
 اخواجه من بغداد قال الرجل فأخذني صاحب الشرطة وصيرني في مكان أتق به
 وتفرغ العباس لنفسه فاغتسل وتحنط وتكفن قال العباس فلم افرغ من صلاة
 الصبح الا ورسل المأمون في طلبى يقولون أمير المؤمنين يقول لك هات الرجل معك
 وقم قال فأتيت الدار واذا أمير المؤمنين جالس وعليه ثيابه امام فراشه فقال أين
 الرجل فسكت فقال ويحك الرجل فقلت يا أمير المؤمنين اسمع مني فقال أعطى الله
 عهد الثن ذكرت أنه هرب لاضر بن عتقك فقلت يا أمير المؤمنين ما هرب ولكن
 اسمع حديثي وحديثه ثم أنت اعلم وما تفعله في أمرى قال قل فقلت يا أمير المؤمنين
 كان من حديثي معه كذا وكذا وقصصت عليه القصة جميعها وعرفته أني أريد أن
 أفي له واكافئه علي ما فعل معي واعبر به الي جهة الانبار وقلت أنا وسيدى امير

المؤمنين بين امرين اما ان يصفح عني فأكرن قدوفيت وكافيت ووقيته بنفسى كما
 وقانى بنفسه واما ان يقتلنى فقد تحنطت وها كفى فلما سمع المأمون الحديث قال
 وبلك لا جزاك الله عن نفسك خيرا انه فعل بك ما فعل من غير معرفة وتكافئه بعد
 المعرفة والعهد بهذا الا غير الاعرف حتى خبره فكان كافئه عنك ولا تقصر فى وفائك
 له فقلت يا امير المؤمنين انه هاهنا قد حلف انه لا يبرح حتى يعرف سلامتى فان احتج
 الى حضوره حضر فقال المأمون هذه منة اعظم من الاولى اذهب الان اليه حتى
 تطيب نفسه وتسكن روعه وتعبر به الى حتى اتولى مكافاته فصرت اليه وقلت له
 ليرل خوفك ان امير المؤمنين قال كيت وكيت فقال الحمد لله الذى لا يحمد على
 السراء والضراء سواه ثم قام وصلى ركعتين ثم ركب وجئنا فلما مثل بين يدى امير
 المؤمنين اقبل عليه وادناه من مجلسه وحدثه حتى حضر الغداء فأكل معه وخلع عليه
 وعرض عليه اعمال دمشق فاستعفى فأمر له المأمون بعشرة افراس بسر ووجهها جها
 وعشرة بغال بالآتها وعشر بدر وعشر تحوت وعشر مما اليك بدوابهم وكتب الى
 العامل بدمشق بالوصية به واطلق خواجه وامره بمكاتبته بأحوال دمشق فصارت
 كتبه تصل الى المأمون وكلما وصلت خريطة البريد وفيها كتابه يقول لى يا عباس
 هذا كتاب صديقك

﴿نادرة تغزير بيان وتحوير برهان﴾

كان الخليفة المأمون المقدم ذكره قسولى عبدالله بن طاهر بن الحسين مصر
 والشام واطلق حكمه فدخل على المأمون يوما بعض اخوته فقال يا امير
 المؤمنين ان عبدالله بن طاهر يميل الى ولد ابى طالب وهو مع العلويين
 وكذا كان أبوه قبله فحصل عند المأمون من كلام اخيه شئ من جهة عبدالله بن
 طاهر فتشوش فكره وضاق صدره فاستحضر شخصا ووضع فى رضى الناسك الزهاد
 العراة ودسه الى عبدالله بن طاهر وقال تقضى الى مصر وتخالط جماعة من
 الكبراء فى السرو وتسميهم الى القاسم بن محمد بن طباطبا العلوى وتذكر مناقبه ثم بعد
 ذلك تجتمع ببعض بطانة عبدالله بن طاهر ثم اجتمع بعبدالله بعد ذلك وادعه الى
 القاسم بن محمد العلوى واكشف باطنه وابتح عن دفين نيته وانتهى بما سمع ففعل
 ذلك الرجل ما امره المأمون وتوجه الى مصر ودعا جماعة من اهلها ثم كتب ورقة
 لطيفة الى عبدالله بن طاهر ودفعها اليه وقت ركوبه فلما انصرف الناس خرج

المحاجب اليه فأدخله عليه وهو وقاعد وحده فقال له قد فهمت ما قصدته فهات
 ما عندك قال ولى الامان وثقة الله تعالى قال نعم لك ذلك فأظهر ما اراد ودعا الى
 القاسم بن محمد فقال له عبد الله اتصفنى قال نعم قال فهل يجب شكر الناس بعضهم
 لبعض عند الاحسان والمنة قال نعم قال فجبى الى وانا فى هذه الحال التى تراها الى
 خاتم فى الشرق وخاتم فى الغرب وما بينهما امرى مطاع وقولى مقبول ثم انى التفت عن
 يميني وشمالى فأجد نعمة هذا الرجل غامرة لى قد ختمت بها رقبتي فتدعوني الى الكفر
 بهذه النعمة وتقول لى اغدر وجانب الوفاء والله لو دعوتنى الى الجنة عيانا لما غدرت
 ولما نكثت بيعته وتركت الوفاء له فسكت الرجل فقال له عبد الله والله ما أخاف
 الاعلى نفسك فارحل من هذا البلد فلما أيسر الرجل وكشف باطنه وسمع كلامه
 جاء الى المأمون فأخبره بصورة الحال فسرته ذلك وارد فى احسانه اليه وضاعف انعامه
 عليه وفى هذه القضية بيان شاف ويزهان كافى فى أن الوفاء يحسن السمعة ويؤمن
 الصرعة

﴿غريبة تأكيد ايضاح وتجديد افتتاح﴾

مما يعذب من محاسن الشيم ومكارم أخلاق أهل الكرم ويحث على الوفاء
 بالعهود والذم مارواه حجة بن الحسين الفقيه فى تاريخه قال قال لى أبو القمح
 المنطقي كما جلوسا عند كافور الانشىدى وهو يومئذ صاحب مصر
 والشام وله من البسطة والمكينة ونفاذ الامر وعلو القدر وشهرة الذكرا ما يتجاوز
 الوصف والمحصر فحضرت المائدة والطعام فلما كلنا نام وانصرفنا فلما
 اتبته من نومه طلب جماعة منا وقال امضوا الى عقبة النجارين واسألوا عن شيخ منجم
 أعور كن يقعد عنده هناك فان كان حيا فأحضروه وان كان توفى اسألوا عن اولاده
 واكشفوا أمره قال فضينا الى هناك وسألنا عنه وكشفنا فوجدناه قد مات وترك بنتين
 احدهما من زوجة والاخرى عاتق فعدنا الى كافور وأخبرناه بذلك فسير فى الحال
 واشترى لكل واحدة منهم ما داروا أعطى لكل واحدة منهما ثيابا وكسوة وذهبا
 كثيرا وزوج العاتق وأجرى على كل واحدة منهما رزقا وأشهر أنهما من المتعلقين
 به رعاية أمورهما فافعل ذلك وبالغ فيه فحكى وقال أتعلمون سبب هذا فلنا لا نعلم
 فقال اعلوا أنى مروت يوم ابوالدهما المنجم وأنا فى ملك ابن عباس الكاتب بحالة
 رثة فوقفت عليه فنظر الى واستجاسنى وقال أنت تسمى لى رجل جليل وتبلغ معه

مبلغا كبيرا وتنازل خيرا كثيرا وطلب مني شيئا فأعطيته درهمين كانا معي ولم يكن معي غيرهما فرحى بهما وقال أبشركم - هذه البشارة وتعطيني درهماين ثم قال وأزيدك أنت والله تملك هذا البلاد وأكثرنه فاذا كرني اذا ما صرت الى ما وعدتك به ولا تنسني فبذلت له ذلك وقتل نعم فقال عاهدني انك تفي لي ولا يشغلك الملك عن افتقادي فعاهدته ولم يأخذ الدرهمين ثم اني شغلت عنه بما تجدد لي من الامور والاحوال وصرت الى هذه المنزلة ونسيت ذلك فلما اكلنا اليوم وغمت رأيت في المنام قد دخل علي وقال أين الوفاء بعهدك واتمام وعدك لا تغدر فيغدر بك فاستيقظت وفعلت ما رأيتم فتمت هذه القضية بمصر وأشهر احسانه الى بنات المنجم لوفائه لوالدهما فتضاعف الدعاء له والشناء عليه

﴿ تنبيه واستبصار وتذكير واعتبار ﴾

الوفاء للكريم شعار ولصاحبه في مقام الافتخار اشتهار والغدر لمن اعتمده عار وشنار ونقض العهد عاقبته نار وبوار وما أسفرت عنه وجوه الاوراق وأخبرت به الثمات في الاتفاق وظهرت روايته بالشام والعراق وضربت به الامثال في الوفاء بالاتفاق

﴿ جوهره حديث السمؤال ابن عاديا ﴾

وتلخيص معناه ان امرئ القيس الكندي لما أراد المضي الى قيصر ملك الروم أودع عند السمؤال دروعا وسلاحا تساوى جملة كثيرة فلما مات امرؤ القيس سير ملك كندة يطلب الدروع والسلاح المودع من السمؤال فتعال السمؤال لا أدفعه الا الى مستحقه وأي أن يدفع اليه منه شيئا فعاوده فأبى وقال لا أعدر بدمتي ولا أخون أمانتي ولا أترك الوفاء الواجب علي فتصده ذلك الملك من كندة بمسكوره فدخل السمؤال حصنه وامتنع به فحاصره ذلك الملك وكان ولد السمؤال خارج الحصن فظفر ذلك الملك به فأخذه أسيرا فلما جد في الحصار وطاف حول الحصن صاح بالسمؤال فلما أشرف عليه من أعلا الحصن قال له ان ولدك قد أسرته وها هو معي فان سلمت الى الدروع والسلاح الذي لامرئ القيس عنده عندك رحلت عنك وسلمت اليك ولدك وان امتنعت وأصررت على اباؤك ذبحت ولدك هذا فاخترتهم - ما ماشئت فتعال السمؤال ما كنت لا خفر ذماحي وأبطل وفائي فاصنع ماشئت فذبح ولده وهو يتظر ثم لما عجز عن الحصن رجع خائبا واحتسب السمؤال ذبح ولده وصبر محافظا على وفائه فلما جاء الموسم وحضر ورثة امرئ القيس سلم اليهم

الدروع والسلاح ورأى حفظ ذمامه ورعاية وفائه أحب إليه من حياة ولده وبمائه
فصارت الامثال بالوفاء تضرب بالسموأل واذا مدح أهل الذمام بين الانام ذكر
السموأل في الاول (وقد قيل) رب تغادر لم يظفر فيما غدر فيه بدله الغادر وضاعت
عليه من موارد الهلكة فسيجات المصادر وطوقه غدره طوق خزي فهو على فكه
غير قادر وأوقعه حطة خسف وورطة حتف فخاله من قوة ولا ناصر ويشهد لصحة
هذه الاسباب ويحكم بها عند أولى الالباب ويمنع منها وقوع محذور الاختلاف
والاضطراب المجتنب من هذا الباب

تغريب قضية ثعلبة بن حاطب الانصاري

وتلخيص معناها ان ثعلبة هذا كان من أنصار النبي صلى الله عليه وسلم
فجاء يوماً فقال يا رسول الله ادع لي أن يرزقني الله مالا فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤذي شكره خير من كثير لا تطيقه
ثم أتاه بعد ذلك مرة أخرى فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني مالا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما لك في رسول الله أسوة حسنة والذي نفسي
بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول
الله ادع الله لي أن يرزقني مالا والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل
ذي حق حقه وما عهد الله على ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أرزق
ثعلبة مالا قال فاتخذ ثعلبة غنماً فبنت كما ينبغي الدود فضاعت عليه المدينة ففتح عنها
ونزل واديا من أوديتها وهى تسمى كما ينبغي الدود وكان يصلى مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الظهر والعصر ولا يصلى باقى الصلوات الا فى غنمه فكثرت ونمت حتى
بعدت عن المدينة فصار لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت أعضاها حتى كان لا يشهد الجمعة
ولا جماعة فكان اذا كان يوم الجمعة خرج يتلقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ
غنماً لا يسعها واد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة فأنزل الله آية
الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين رجلا من بنى سليم ورجلا من
بنى جهينة وكتب لهما أسباب الصدقة كيف يأخذانها وقال لهما مرا ثعلبة بن
حاطب ورجل آخر من بنى سليم فذا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه
الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الاخرية ما هذه الا

أخت الحزبية انطلقا حتى تغرغتم عودا الى فانطلقا وسمع بهما السلمي فنظر الى خيار
أسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلها بما بها فلما رأياها قال ما هذا قال خذاه فان
نفسى به طيبة فغرت اعلى الناس وأخذ الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فذم آل أروني
كأنهم فقراء ثم قال ما هذه الاجزية ما هذه الأخت الحزبية اذها حتى أرى رأيي
قال فأقبل فلما رأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتكلمما قال يا ويح
ثعلبة فانزل الله عز وجل قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن
ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوأبه وتولوا وهم معرضون فأعقبهم
نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقىونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن
الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا ثعلبة قل الله أنزل الله
عز وجل فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن
يقبل منه صدقته فقال ان الله تعالى منعني أن أقبل منك صدقتك فجعل ثعلبة يحثي
التراب على رأسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عمك قد أمرتك
فلم تطعني فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبل صدقته رجع الى منزله
وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئا ثم أتى الى أبي بكر رضي الله
عنه حين اختلف فقال قد علمت منزلتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي
من الانصار فأقبل مني صدقتي فقال أبو بكر رضي الله عنه لم يقبلها رسول الله صلى
الله عليه وسلم منك فلا أقبلها أنا فقبض أبو بكر رضي الله عنه ولم يقبلها ثم سألوا
عمر رضي الله عنه أتاه فقال يا أمير المؤمنين أقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر فأنا لا أقبلها وقبض عمر ولم يقبلها ثم ولي عثمان
رضي الله عنه فأتاه فسأله أن يقبل صدقته فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا أبو بكر ولا عمر فأنا لا أقبلها ثم هلك ثعلبة في خلافة عثمان فهذا تلخيص
قضيته بقصها وشرح بزبدها بنصها فانظر الى سوء عاقبة غدرة كيف أذاقه وبال
أمره ووسمه بسمة عار قضت عليه بخسره وأعقبه نفاقا يخزيه يوم فاقتنه وفقره فأى
نزى أرجع من ترك الوفاء بالميثاق وأى سوء أقمج من غدرة يسوق الى النفاق وأى
عار أفضح من نقض العهد اذا عدت مكارم الاخلاق

﴿إفادته تذيب وزيادة تقر يب﴾

كم أعلى الوفاء رتبة من اعتلق بيديه وأعلى قيمة من جعله نصب عينيه واستنطق

الإفواه لغاعله بالثناء عليه واستطلق الأيدي المقبوضة عنها بالاحسان اليه فانه بلغ من وافدات المجالس ونادرات المجالس وواردات المؤانس وخادرات العرائس وسافرات العوايس

﴿لطيفة عن وفاء الجميل﴾

﴿ان الخليفة﴾ المنصور كان متطعا الى الاحاطة بأموار الناس بموماو الى معرفة أحوال بني أمية خصوصا فبلغه أن من مشايخ أهل الشام شيخا معروفا وكان بطانة لهشام بن عبد الملك ابن مروان فأرسل اليه المنصور وأخضره بين يديه وسأله عن تدبير هشام في حروبه مع الخوارج فوصف له الشيخ ما دبر وقال فعل رحمه الله كذا وكذا ودبر كذا وكذا فقال له المنصور قم عليك لعنة الله تطأ بساطي وتترحم على عدوي فقال الرجل وهو مولد يريد الخروج ان نعمة عدوك لقلادة في عنقك لا ينزعها الا غاسل فلما سمعه المنصور قال ردوه فلما رجع قال يا أمير المؤمنين ان أكثر الناس لئوما من لم يجعل دعاه لمن أحسن اليه وثناه عليه وجمده لمعروفه عنده وفاء له ولو أمكنني القدر وأقدرني القضاء على الوفاء لهشام بأكثر من ذلك لوجدني أمير المؤمنين وافياله به فقال له المنصور ارجع يا شيخ الى تمام حديثك أشهد انك نهيض حر وولد رشدة ثم أقبل المنصور على حديثه الى أن فرغ فدعا المنصور بمال وكسوة وقال خذ هذا صلة منالك فأخذ ذلك وقال والله يا أمير المؤمنين ما بي من حاجة ولقد ماتت عني من كنت في ذكره فإأحوجني الى وقوفي على باب أحد بعده ولولا جلاله أمير المؤمنين ولزوم طاعته وإيثاري أمره لما بدت نعمة أحد بعده فقال المنصور لله أنت ولم يكن لقومك غيرك لكنت أبقيت لهم ذكرا محمدا ومحمدا باقيا بوفائك لمن أحسن اليك ثم أوصى المنصور برعاية أموره وقضاء حوائجه وصار يذكره في خلواته ويستحسن ما صدر منه

﴿نادرة عن عدم نسيان احسان البرامكة﴾

﴿وما أجتته بطون الدفاتر﴾ واستحسنته عيون البصائر ونقلته الاصاغر عن الاكابر وتداولته الالسن من الاوائل والاواخر وعدم نسيان جواهر الجواهر وصوادر المصادر ونوادير النوادر مارواه خادم أمير المؤمنين المأمون قال طلبني أمير المؤمنين ليلة وقدمضي من الليل ثلثة فقال لي خذ معك فلانا وفلانا وسماهما أحدهما على بن محمد والآخر دينار الخادم واذهب مسرعا لاقوله لك فان أصحاب الاخبار

قدأكثرأ في أن شيخا يحضر ليلا إلى آثارأ ماكن البرامكة وينشد شعرا
ويذكرهم ذكرا جيلأ ويندبهم ويبيكي عليهم ثم ينصرف فامض الآن أنت وعلى
ودينار حتى تروا هذه الخرابات فاستروا خلف جدار من هذه المجدوفاذا رأيت الشيخ
قد جاء وبكى ونذب وأنشد شيئا فأتوني به قال فأخذتهما ومضينا حتى وردنا الخرابات
وإذ نحن بغلام قد أتى ومعه بساط وكرسی حديدواذا شيخ وسيم له جمال وعليه مهابة
وصلف فجلس بيكي وينتخب ويقول

ولما رأيت السيف جل جعفرأ * ونادى مناد للخليفة في يحيى
بكيت على الدنيا وايقنت أنه * قصارى الفتى يوما مفارقة الدنيا
أجعفران تملك فرب عظيمة * كشفت ونعمى قد وصلت بهانعمى

مع أبيات ردها وأطالها قال فترأينا له ما فرغ وقبضناه فجزع وفرع وقال من
أنتم قال فقلت له أنا من خواص أمير المؤمنين وهذا فلان وفلان قال وما ترى دون منى
قال فاعلمته ما مر به أمير المؤمنين من أخذه إلى مجلسه فقال ذرى أوص وصية فاني
لا آمن العطب ثم تقدم إلى بعض الدكاكين واستفتح ودفع خاتمه وأخذ ورقة
وكتب فيها وصية وسلمها إلى غلامه ثم سرنابه فلما دخل إلى المجلس ومثل بين يدي
أمير المؤمنين زبره وقال له من أنت وبماذا استوجب منك البرامكة أن تفعل في
خراب دورهم ما تفعله قال الخادم ونحن وقوف نسمع فقال يا أمير المؤمنين للبرامكة
عندي أباد خضرة أفأذن لي أن أحدثك على معهم قال قل أنا يا أمير المؤمنين
المنذرين المغيرة من أولاد الملوك فزالت عني نعمتى كما تزول عن الرجال فلما ركبتني
الديون واحتجت إلى بيع مسقط رأسي ورؤس أهلى أشاروا على بالخروج إلى
البرامكة فخرجت من دمشق ومعى نيف وثلاثون امرأة وصييا وصيبة وليس معنا
ما يباع ولا ما ترهن حتى دخلنا إلى بغداد ونزلنا بباب الشام في بعض المساجد
فدعوت بثوبيات لي كنت قد أعددتها لاستمنخ بها الناس فلبستها وخرجت وتركتهم
جماعا لا شيء عندهم ودخات شوارع بغداد أسأل عن دور البرامكة فإذا أنا بمسجد
مزخرف وفيه مائة رجل شيخ بأحسن زى وزينة وعلى الباب خادمان فطمعت
في القوم وولجت المسجد وجلست بين أيديهم وأنا أقدم وأؤخر والعرق يسيل منى
لانهم لم تكن صناعتى واذا بخادم قد أقبل فحدث الخادمين فدخلوا وأزعجوا القوم
فقاموا وأنا معهم فأدخلوا دار يحيى بن خالد فاذا يحيى جالس على دكة له وسط

بستان فسلمنا وهو يعدنا مائة وواحد او بين يدي يحيى عشرة من ولده واذا غلام أمرد حين عذر خذاه قد أقبل من بعض المقاصير بين يديه خدام مقرطعون في وسط كل خادم منطقة من ذهب يقرب وزنها من ألف مثقال ومع كل خادم حجرة من ذهب في كل حجرة قطعة من عود كهيشة الفهر قد قرن به مثله من العنبر السلطاني فوضعه بين يدي الغلام وجلس الغلام الى جنب يحيى ثم قال يحيى للقاضي تكلم وزوج بنتي عائشة من ابن عمي هذا فطب القاضي وزوج وشهدت أولئك الجماعة وأقبلوا علينا بالنثار بينادق المسك والعنبر فالتقطت والله يا أمير المؤمنين مليء كمي ونظرت واذا نحن في الدكة ما بين المشايخ ويحيى وولده والغلام مائة واثنا عشر رجلا فرج مائة خادم واثنا عشر خادما مع كل خادم صينية فضة عليها ألف دينار شامية فوضع بين يدي كل رجل مناصيفية فرأيت القاضي والمشايخ يصبون الدنانير في أكمامهم ويجمعون الصواني تحت آباطهم ويقوم الاول فالاول حتى بقيت بين يدي يحيى لا أجسر على أخذ الصينية فغمزني الخادم فحسرت وأخذتها وجعلت الذهب في كمي وأخذت الصينية في يدي وقت فجعلت التفت الى ورائي مخافة ان أمنع من الذهب بها فبينما أنا كذلك في صحن الدار ويحيى يلحظني فقال للخادم اثنتي بذلك الرجل فرددت اليه فأمر بسكب الدنانير والصينية وما كان في كمي ثم أمرني بالجلوس فجلست فقال بمن الرجل فقصصت عليه قصتي فقال للخادم أحضر موسى فأني به فقال يا بني هذا الرجل غريب فخذة اليك واحفظه بنفسك ونعمتك فقبض موسى على يدي وأخذني الى دار من دوره فأكرمني وعاشرني يومي وليلتي أكلنا وشربنا فلما أصبح دعا بأخيه العباس وقال ان الوزير أمرني بالعطف على هذا الغني وقد علمت اشتغالي في دار أمير المؤمنين فاقبضه اليك وأكرمه ففعل فلما كان من الغد تسلمني أخوه أجد ثم أزل في أيدي القوم يتداولوني عشرة أيام لا أعرف خبر عيالي وصياني أي الاموات هم أم في الاحياء فلما كان في اليوم العاشر دفعت الى يد الفضل فعطف عليّ وزاد في الكرامة فلما كان في اليوم الحادي عشر جاءني خادم ومعه جماعة من الخدم فقالوا قم فانرج الى عيالك بسلام فقلت واو يلاه سلبت الدنانير والصينية وقد هلكت ثيابي وأنرج الى عيالي على هذه الحالة ان الله وانا اليه راجعون فرفع السترا الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع فلما رفع الخادم السترا الآخر قال

لي مهمارأت قد بقي من حوائجك فتقدم الي به فأنامأ مور بتضاء جميع ماتأمر
 به فلما رفع الستر رأيت حجرة كالشمس حسنا ونورا استقبلتني منهارأثمة الند
 والعود وثقحات المسك واذا بصياني يتقبلون في الحرير والديباج واذا قد حمل
 الي ألف درهم مبدرة عشرة آلاف دينار وقبالين بضيعتين وتلك الصينية
 التي خرجت معي فيها الدنانير والبنادق فبقيت يا أمير المؤمنين مع البرامكة في
 دورهم ثلاث عشرة سنة لا يعلم الناس أمن البرامكة أنا أم رجل غريب اصطنعوني
 فلما جاءت القوم البلية ونزل بهم من أمير المؤمنين الرشيد ما نزل قصدني عمرو بن
 مسعدة وأزمتني في هاتين الضيعتين من الخراج ما لا يفي دخلهما به فلما تحامل
 على الدهر كنت في أواخر الليل أقصد خرابات القوم فأندبهم وأذ كر حسن صنيعهم
 الي وفاء لهم على احسانهم فقال المأمون علي بعمرو بن مسعدة فلما أتني به قال
 له يا عمرو تعرف هذا الرجل قال نعم يا أمير المؤمنين هو بعض صنائع البرامكة قال
 كم أزمته في ضيعته قال كذا وكذا فقال ردعاه كل ما استأدبته منه في مدته
 وأجر واضيعته ان يكونان له ولعقبه من بعده فعلانحيب الرجل وبكاؤه فلما طال
 قال له المأمون أحسنا اليك فلم تبكي فقال يا أمير المؤمنين وهذا أيضا من صنيع
 البرامكة أرايتك يا أمير المؤمنين لولم آت خراباتهم فابكيتهم وأندبهم حتى اتصل
 خبري بأمر المؤمنين ففعل ما فعل من أين كنت أصل الي أمير المؤمنين قال ابراهيم
 ابن ميمون فلقد رأيت المأمون وقد دمعت عيناه وظهر عليه خزنه على القوم وقال
 هذا العمري من صنائع البرامكة فعلمهم فابكوا وياهم فاشكروا لهم فأوفى ولا احسانهم
 فاذا كرو لنجعل خاتمة هذا الباب من القضاء اأجلها اختاما وأجزها كلاما وأجزها
 مراما وأحسنها نظاما وأبينها حكما وأحكاما وهي قضية جمعت لأميرين وفاء وغدرا
 وعرفا ونكرا وخيرا وشرا ونفعا وضرا واطلاقا وحجرا واشتملت على حال شخصين
 وفي أحدهما بعده ففاز ونجا وطاز من مقترحات مناه ما أمل ورجا واستنشق
 من نسيم الاسعاف بمبتغاه نشر او أرجا وساعفه التوفيق فعلم أن من يثق بالله يجعل
 له فرجا ومخرجا وغدرا لا تخرف أغري به غدرة من أعوان العطب هجها وأخاضه
 من أبحر التلف والهلاك لمجبا ولم يجد له من جزاء غدرة الي النجاة فرجا

﴿لطيفة في ان الوفاء يحمي من المعاطب﴾

وهو ما ذكره عبد الله بن عبد الكريم وكان مطلعا على أحمد بن طولون عارفا

بأموره عالمها بوروده وصدوره فتال ماعناه ان أجد كان يربى من يطرح على
 الطرقات ويقوم لهم الكوافل ويدر عليهم النفقات رغبة في الثواب وتقرى بالى
 الله تعالى بهذه الاسباب فوجد عند سقائه عند المعافر طفلا مطروحا فالتقطه
 ورباه وسماه باسمه أحمد وشهره باليتيم فلما كبر ونشا كان أكثر الناس ذكاء
 وفطنة وأحسنهم راء وصوره فصار يرعاه ويعلمه وهو يعرف بأحمد اليتيم فلما
 حضرت أحمد بن طولون الوفاة أوصى ولده أبا الجيوش خنارويه به فأخذته اليه
 فبعدموت ابن طولون أحضره الامير أبو الجيوش وقال له أنت عندى بمكانة أركان
 بها ولكن عادنى أن آخذ العهد على كل من أصرفه فى شىء من أمورى أنه لا يخوننى
 فعاهذه ثم حكمه فى أمواله وقدمه فى أشغاله فصار أحمد اليتيم مستجوزا على المهام
 حاكما على جميع الحاشية الخاص والعام والامير أبو الجيوش بن أحمد بن طولون
 يحسن اليه كلما رأى خدمته متمسكة بتصفة بالنصح ومساعدته متمسكة بالنصح فركن اليه
 واعتمد فى أسباب بيوته عليه فتال له يوما يا أحمد امض الى الحجرة الغلانية فى المجلس
 بحيث أجلس سبعة جواهر فى بها يفضى أحمد فلما دخل الحجرة وجد جاريتة من
 مغنيات الامير وحظاياه مع حدث من الفرائين ممن هو الامير بمحل قريب فلما
 رآها خرج الفتى فجاءت الجارية الى أحمد وعرضت نفسها اليه ودعته الى قضاء
 وطره فتال لها معاذ الله أن أخون الامير وقد أحسن الى وأخذ العهد على ثم
 تركها وأخذ السجدة وانصرف الى الامير وسلم اليه السجدة وبقيت الجارية شديدة
 الخوف من أحمد ثلاثا كرها للامير فبقيت أيا ما ولم تجدمن الامير ما تنكره من
 اقباله ولا ظهر لها ما توهمته فى أحمد من تبرعه فى مقالته وانها حاله فاتفق ان
 الامير اشترى جارية وقدمها على حظاياه وغمرها بعطاياها واشتغل بها عن سواها
 وأعرض لشغفه بها عن كل من عنده حتى كاد لا يدرك جارية غيرها ولا يراها وكان
 أولا مشغوبا بتلك الجارية المجاورة الخائنة الخاترة الغاشة الغادرة العائبة العاهرة
 الفاسقة القابحة فلما عرض عنها اشتغالا بالجديدة الجيدة المسعدة السعدة
 المواتة المودودة الحمادة المحموده الوصيصة الموصوفة الاليفة المألوفة الراشقة
 المرشوفة العارفة المعروفه وصرفت لهجة محاسنها وآدابها لوجهه عن ملاعبة
 أترابها وشغلته بعد ذوبة رضابها عن ارتشاف ضرب أضرابها فهجرت حظاياه
 متاصيره واقتصر عليها نى طويل تمنعه وقصيره وكانت تلك الاولة لمحسنا متأمرة

على تأميره مطرحة حكم أمره لاثخاف من وليه ولا نصيره فكبر عليها اعراضه
 عنها ونسبت ذلك الى اطلاع أجداليتيم اياه على ما كان منها فدخلت على الامير
 وقد ارتدت من الكآبة بجلباب مكرها وركبت وجهها في صورة خزن اقتادها
 بزمام فكرها وأجهشت بالبكاء بين يديه لاتمام كيدها ونكرها وقالت ان
 أجداليتيم راودني عن نفسي فلما سمع الامير ذلك استنشاط غيظا وهم في الحال بقتله
 ثم عاوده كما عقبله فتأني في فعله واستحضر خادما يعتمد عليه وقال له اذا أرسلت
 اليك انسانا ومعه طبق ذهب وقلت لك على لسانه املا هذا الطبق مسكا فاقبل ذلك
 الانسان واعمل رأسه في الطبق واحضره مغطى ثم ان الامير أبا الجيش جلس لشربه
 وحضر عنده ندماء مؤه الخواص من شربه وأجداليتيم واقف بين يديه آمناني سربه
 جاريا على عادته في اجتناء حتى قربه لم يخاطر بخاطره ولا تقب في قلبه شيء مما نسب
 اليه ووقد في به فلما نزل الامير وأخذ منه ما كان يتناول قال له يا أجداليتيم هذا
 الطبق وامض به الى فلان الخادم وقل له يملا مسكا فأخذته أجداليتيم ومضى
 واجتاز في مضيه بالمعنين وباقي الندما والخواص فقاموا اليه وسألوه المجلس معهم
 ساعة فقال أناماض في حاجة الامير أمرني باحضارها في هذا الطبق فقالوا أرسل من
 ينوب عنك في احضارها واخذها وأدخلها الى الامير فأدار عينه فرأى الفتى الفراش
 الذي كان مع الجارية فأعطاه الطبق وقال امض الى فلان الخادم وقل له يقول لك
 الامير املا مسكا فمضى ذلك الفراش الى الخادم وذكركه ذلك فقتله وقطع رأسه
 وغسله وجعله في الطبق وغطاه وأقبل به فناوله لاجداليتيم وليس عنده علم من
 باطن الامر فلما دخل به على الامير كشفه وتأمله وقال ما هذا فقص عليه خبره مع
 الندماء ووقعه مع المعنين وسؤالهم له المجلس معهم وما كان من انفاذ الطبق
 والرسالة مع الفراش وانه لا علم له غير ما ذكره قال أفتعرف لهذا الفراش ذنبا
 يستوجب به ما قد جرى عليه فقال أيها الاميران الذي تم عليه بما ارتكبه من
 خيانتك وقد كنت رأيت الاعراض عن اعلام الامير بذلك وأخذت أجداليتيم بما
 شاهده وما جرى له وحديث الجارية من أوله الى آخره لما أنفذه لاحضار السبحة
 فدعا الامير بتلك الجارية واستقررها فأقرت بصحة ما ذكره أجداليتيم فأعطاه اياها وأمره
 بقتلها ففعل وازدادت مكانته عنده وعلت منزلته لديه وضاعف احسانه اليه
 وجعل أزمة جميع ما يتعلق به بيديه ولم يجعل لاحد من عظماء تلك الدولة حكما

يتسلط به عليه فانظر الى آثار الوفاء كيف تحمي من المعاطب وتنجي من قبضة
التلف بعد انقضاء القواضب ويفضي بصاحبه الى ارتقاء غوارب المراتب
ويقضي على مريردها بسعيه الخائب وأمله الكاذب وترى شيطان حدسه
ومقتل نفسه في انتقام الله تعالى بشهاب قدره الثاقب وسهم قضائه الصائب
فهذا الغلام لما وفي لمولاه بعهدده وهو بشر و ليس في الحقيقة بعبدده وأطلع الله
جل وعلا على صدق نيته وصحة قصده ودفع عنه هذه القتل الشديعة بلطف من
عنده فكيف اذا كان العبد مع خالقه ورازقه وافيافي طاعته بعقدده باذلا في
واجب عبادته واجتناب معصيته مستطاع جهده فالله تعالى وتقدس يفيض
عليه من الطافه مواهب بره ورغده ويمنحه من رأفته ما يتجمل به انجاز وعده ويفتح
له من أنواع رحمته وأقسام نعمته ما لا يحصى له من بعده

﴿خاتمة لهذا الباب﴾ في الحكم المنشورة في الوفا والالفاظ المذكورة بين اخوان
الصفاء (منها) الوفاء من كرم السجاياء والغدر من لؤم الطباع فمن عرف بالوفاء خصته
القلوب بصدق الوداد وكسته الالسن مطارف الاجاد ومن عرف بالغدر عومل
بالمقت والابعاد واتسم بأقبح المسمات بين العباد (ومنها) من اتخذ الوفاء شعارا
أمنه عقوبة الغادرين ومن ارتدى برداء الغدر أبقى له سوء ذكر في الآخرين ومن
عامل الناس بالوفاء قولاً وفعلاً فقد استخدم السنة الشاكرين (ومنها) من غدر
في عهدده وأخلف في وعده ونقض عرى عقده فقد قضى على نفسه بخسة
أرومته وسوء عقيدته وقلة مروءته وترك له بين الناس ذكراً قبيحاً وسمة سيئة
وزهد الناس فيه ونفرت القلوب عنه

﴿الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة﴾

لما كانت اليقظة في الامور والمسارعة الى احراز قصباتها والمسابقة الى نيل المقاصد
بانتهاز فرصها قبل فواتها ومجانبة أسباب الغفلة والتحرز عن آفاتنا من
أكل مزاي النفس المؤيدة وأحسن صفاتها أمر الله سبحانه وتعالى عباده في
السور المنزلة بحكم آياتها فقال جل وعلا تارة وسارعوا وتارة وسادقوا تنبيهها
على ان يقظة النفس ومبادرتها الى مصالحها من حسناتها وغفلتها وتوانيتها عن
واجب ذلك من شقاوتها وسيئتها فمن سمى نفسه الى جسم رتب المعالي وترامت
همته الى استخدام بئس الايام وسود الليالي وأحب انتظام الامور اليه في

سلك مطلوبه الدائم ومرغوبه المتوالى تسربل بملا بس اليقظة المغنبة عن استعمال قواضى القواضب وعوامل العوالى ليكشف له بهام واراد المخطل والمخلل ومقاصد أهل الزيغ والزائل ويعلم المفسد من المصلح في القول والعمل فتبون لديه عظام الامور وتغظم مهابته في الصدور ويتحاشى الناس أن يعاملوه بشئ من المخطور والمخدور ومتى آثر على تعب التيقظ راحة الالهال وركن الى دعة التواني الداعية الى الاغفال وسكن في مساكن الغافلين عما يؤل اليه حال المغترين بالحال في الاستقبال كان جديرا بان تقاض مبرم ماركن اليه واعراض الناس عنه بعد اقبالهم عليه ويؤل أمره الى ندامة يعرض منها على يديه ويكفي في نقيصة الغفلة وذم المتصف بها ان الخسارة لازمة له فيما غفل عنه بسببها فان كان في أمر ملك أو ذنبا خسرة لا يجرد على دفعها معينا وان كان في حال الآخرة فقد خسروا الله خسرا نامينا وقد انفذ الله عز وجل حكمته في ذلك وأبرمه وقصه في كتابه العزيز الذي أنزله وأحكمه فقال عز من قائل في حق من سبق قضاؤه فيهم بدمارهم وجرى القلم في القدم بيوارهم اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ثم صرح بخسارتهم معللة بغفلتهم فقال تعالى أولئك هم الغافلون لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون وكما أن الخسارة من لوازم الغفلة فكذا الربح من لوازم اليقظة ومن هذا قال أبو سعيد المحسن البصرى التوانى رأس خسرة الدنيا والآخرة وقال عبد الله بن المقفع حفظت من الحكمة ما هو ضياء يهتدى المتسك به نهج النجاة ان أعانتها العناية الالهية بالتوفيق انتهرز الفرضة فانها خلسة وتب عند رأس الامر ولا تتب عند آخره واياك والبجز فانه أوضع مركب واحذر التواني فانه يجلب أنواعا من البلاء

ووقد قيل من افترع مطية اليقظة في جلباب العزم ووضعها وادرج جنة الحزم التي مانفها عنه ذو دراية ولا خلعها وأحز قصبات السبق في انتهاز الفرص عند امكانها بجمعها وزخج عن المسارعة الى ارتياد المراد مواد الغفلة وقطعها كان جديرا بأن يجبي بمقترحات الامانى مجنوبة له بزمامها وتجي اليه ثمرات المطالب مستخرجة من اكمامها وتدل لديه صعاب الدول وجوامح أيامها وتحل له عقائل العاقل فيما كرها بعد استعظامها هذا كسرى عظيم الفرس خص ببقاء الذكر واشتهار السمعة وانتشار الصيت واستقامة الحال وحراسة الملك وحفظ الرعايا وحماية

البلاد وانقياد الناس له وميل القلوب بحبها اليه ومخافة الاعداء منه كل ذلك
يسره الله تعالى بما ألهمه اياه من كمال التيقظ الذي لم يسبقه أحد بمثله ولم يلحقه
غيره بما يقرب منه حتى نقل انه كان أشد الناس تطعا الى خنمايا الامور وأعظم
خلق الله تعالى تفحصا وبحثا عن أسرار الصدور وكان يث العيون على الرعايا
والمجواسيس في البلاد ليكشف على حقائق الاحوال ويطلع على غوامض القضايا
فيعلم المفسد فيقابلها بالتأديب والمصلح فيجازيه بالاحسان ويقول ما معناه متى
غفل الملك عن تعرف ذلك فليس له من الملك لاسمه وسقطت من القلوب هيئته
ولا يامن دخول خلل عليه في ملكه وان بسطت أيدي حاشيته وغاشيته باتباع
هواها وتسلطت عمال أعماله على اقطاع أمواله وافنائها وصارت رعاياه فوضى
لارتكابها النهج غلوائها فلا جرم علم كسرى أن سلوكه سبيل اليقظة يهدى الى
الصلاح فصلى ملكه باتباعه وانتهجه وفهم ان اقتراب التواني والغفلة ينتج الفساد
فساد على العالم باحتنايه مخافة ائناجه وهكذا كل من اقتفى في اليقظة طريقة واثرة
وارتقى في نهج معراجها يامن على نظام ملكه من اختلاله وعلى خلل حاله من اعوجاجه

﴿ تيقظ اردشير وعمر بن الخطاب ﴾

ومما أدركته ابصار البصائر وأهدته السنة الاوائل الى اسماع
الواخر وجملته بطون الدفاتر من نطف مياه المحابر أنه لم يكن في ملوك
الامم ومتمدتها من ملائقوب رعاياه فرقا ووجلا وبسط في ايام ابائته لكل محق
يؤمله أملا وضبط أقسام دولته بيقظته حتى أمن من جنده فشلا وفي ملكه خلا
وفتح من المعامل ما صار المحال يضرب للاستقبال به مثلا وسلط عيون رواده على
عمال بلاد وأجلاد أجناد ليعلم أيهم أحسن عملا ﴿ مثل اردشير ﴾ ابن بابك
ابن ساسان من ملوك الاعاجم قبل الاسلام. ومثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
أما اردشير بن بابك فانه مدة ملكه وأيام دولته وهي أربع عشرة سنة وعشرة أشهر
أظهر من آثار يقظته ما هو مذكور في سيرته ومشهور بين الاعاجم مفصلا ومجمله
﴿ وأما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﴾ رضي الله عنه فانه بذل جهده في تسديد
الامور وسد الثغور وسياسة الجمهور واعتمد بعد الله تعالى على يقظته التي فيها
شفاء لما في الصدور حتى قيل ان علمه كان بمن نأى من عماله ورعيته كعلمه بمن بات
معه على مهاده فلم يكن له في قطر من الاقطار ولا مصر من الامصار ولا ناحية من
النواحي والولا عامل ولا أمير الا وله عين عليه لا يفارقه فكانت أخبار الجهات

كلها عنده كل صباح ومساء حتى ان العامل كان يتوهم في أقرب الخاق اليه
وأخصهم به انه عين عليه فساس سياسة ازديشير والتطلع الى حقائق الاخبار
وسيرته في تصيل هذا الباب حتى كان يطوف في كثير من الليالي سكك المدينة
ليقف على قضايا الرعايا فان تجد حالة لاتصل اليه فيؤاخذ بالتقصير فيها
﴿حكاية عن تقدم عمر بن الخطاب لاحوال رعيتيه﴾

ولقد قال أنس بن مالك رضي الله عنه خرج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
في ليلة من الليالي في الظلمة يطوف لافتقاد أحوال المسلمين فرأى بيتا من الشعر
مضروبا لم يكن قد راه بالامس فدانامنه فسمع منه أن امرأة ورأى رجلا قاعدا فدنا
منه وقال له من الرجل فتمال من أهل البادية قدمت الى أمير المؤمنين أصيب من
فضله قال فما هذا الانين قال امرأة تتخض قد أخذها الطلق قال فهل عندها
أحد قال لا فانطلق عمر والرجل لا يعرفه فجاه الى منزله فتمال لامرأته أم كلثوم بنت
علي بن ابي طالب رضي الله عنه هل لك في امر قد ساقه الله اليك فقالت وما هو قال
امرأة تتخض ليس عندها أحد قالت ان شئت قال خذني ما يصلح المرأة من المحرق
والدهن وجيئيني بقدر وشحم وحبوب فجاءت فحمل القدر ومشت خلفه حتى
أتى البيت فتمال ادخلى الى المرأة وجاء حتى قعد الى الرجل فقال هات لي نارا ففعل
فجعل عمر رضي الله عنه ينفخ النار ويضرمها تحت القدر حتى أنفجها وولدت
المرأة فقالت أم كلثوم رضي الله عنها يا أمير المؤمنين بشر صاحبك بسلام فلما سمع
الرجل بأمر المؤمنين كأنه ارتاع لذلك وقال يا أمير المؤمنين وأجلاه منك أهكذا
ستفعل بنفسك فتمال يا أخطا العرب من ولى شيئا من أمور المسلمين ينبغي أن يتطلع على
صغير أمرهم وكبيره فانه مسؤول عنه ومتى غفل عنهم خسرو الدنيا والآخرة ثم قام
عمر وأخذ القدر من النار وجعلها الى باب البيت فأخذتها أم كلثوم وأطعت
المرأة فلما استقرت وسكنت طلعت أم كلثوم فتمال للرجل قم الى بيتك وكل ما بقى
في البرمة وفي غدائت المينا فلما أصبح جاء بفهزة بما أغناه وانصرف وكان من شدة
حرصه على تعرف الاحوال واقامة فسطاس العدل وازاحة أسباب الفساد واصلاح
الامة عس بنفسه وببشأ أمور الرعية سراً في كثير من الليالي

﴿لطيفة أخرى عنه﴾

حتى انه في ليلة مظلمة خرج بنفسه فرأى في بعض البيوت ضوء سراج وسمع حديثا

فوقف على الباب يتجسس فرأى عبداً أسود قد آماه انا فيه مزر وهو يشرب ومعه جماعة فهم بالدخول فلم يقدر من الباب فتسور على السطح فنزل اليهم من الدرجة ومعه الدرّة فلجأوا وقاموا واقتحموا الباب وانهم زموا فأمسك الاسود فقال له يا أمير المؤمنين اني قد أخطأت فاقبل توبتي فقال أريد أن أضربك على خطائك فقال يا أمير المؤمنين ان كنت قد أخطأت فأنت أيضاً قد أخطأت في ثلاثة أشياء أولها قال الله تعالى ولا تجسسوا وانت تجسست وقال تعالى واثبوا البيوت من أبوابها وأنت أتيتنا من السطح وقال لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها وانت دخلت وما سلمت فهب هذه لهذه وأنا نائب الى الله تعالى أني لأعود فتوبه واستحسن كلامه وله رضى الله عنه وقائع كثيرة مثل هذه تشهد على حرصه على معرفته بالامور

﴿تطاع معاوية لاحوال رعيته﴾

وكان معاوية بن أبي سفيان قد أخذ نفسه بالتطاع الى استعلام بواطن الامور والرعايا وسلك طريق امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه في ذلك وكان زياد بن أبيه يسلك مسلك معاوية في ذلك حتى انه نقل عنه ان رجلاً كلفه في حاجة وجعل يتعرف اليه ويظن أن زيادا لا يعرفه فقال أنا فلان بن فلان فتبسم زيادة وقال له أتعرف الى وأنا أعرف منك بنفسك والله اني لأعرفك وأعرف اباك وأمك وأعرف جدك وجدتك وأعرف هذا البرد الذي عليك وهو فلان وقد أعارك اياه فبهت الرجل وأرعد حتى كاد يغشى عليه ثم جاء من بعدهم من اقتدى بهم عبد الملك بن مروان والمجناح ولم يسلك أحد بعدهم ذلك الى أن ولي المنصور فنصب العيون وأقام المتطلعين ورصد المخبرين وبث في البلاد والنواحي من يكشف حقائق الامور والرعايا فاستقامت له الامور ودانت له الجهات ولقد ابتلى في أيام خلافته بأقوام لا يبرد شرارهم ولا تردأ شرارهم ولا تغل شفارهم ولا تغل أنصارهم ولو لا أن الله تعالى أعانه بيقظة لانه جمع جفن سدادها ولا تقطع عزائم امدادها ولو ما ثبت له في الخلافة قدم ولا رفع له مع بعض قصد أو ائك القاصدين علم لكنه بث العيون فعرف من انطوى على خلافه فعاجله بالتلافه وأطلع على عزائم المعاندين فقط رؤس عنادهم بأسيافه وصار بكل يقظته يتلقى المخذور بدفعه دون رفعه ويعاجل المخوف بتفريق شمله قبل جمعه فذلت له الرقاب ودانت لخلافته الصعاب وقر رقوعدها وأحكماها بأوثق الاسباب فن آثار يقظته وفعالته مارواه

﴿غريبة عن يقظ المنصور﴾

﴿بديك ابن حبيب﴾ قال دخلت يوما على المنصور والسلام عليه فأهوى بيده الى
 فقبلته فوضع في يدي شيئا طيفا فقبضته بيدي وخرجت وأنا ملتته فاذا هو ورقة لطيفة
 مطوية فشرتها واذا فيها اذقرات كلني هذا ودخل الناس غدا فادخل معهم
 واطلب مني اذنا في سفرك الى ضياعك بالري وقل قد اختلفت احوالها ولي حاجة
 الى اصلاحها قال بديك قد دخلت مع الناس وقلت يا امير المؤمنين ضياعي بالري قد
 اختلفت احوالها وفسدت امورها ولي حاجة الى مطالعتها فتمتال لا كرامة لك في ذلك
 ولا اذنا فخرجت ثم دخلت اليوم الثاني وعاودته فقال ذلك الجواب وأعظم القول
 فقلت يا امير المؤمنين انما اريد اصلاحها لا تقوى بها على خدمتك فقال مبارك
 اذا شئت فاذهب فقلت يا امير المؤمنين ولي حاجة قال قل قلت أحتاج الى خلوة
 فنهض القوم الجلوس وخرج الوقوف وبقى الربيع وحده فقلت أخلني قال ومن
 الربيع قلت نعم قال فنهض الربيع فلما لم يبق أحد عنك سواه قال يا بديك ان
 جدت بمالك ونفسك كنت في موضع ظني بك قلت يا امير المؤمنين هل أنا ومالي
 الامن نعمتك فانك حققت دمي ورددت على مالي وآثرتنى بحببتك فأنا واقف مع
 أمرك قال يا بديك قد حدثت في نفسي ان مرارا قد عزم على خلعي وترك طاعتي
 وليس لي من يكشف باطن أمره غيرك لما بينكم من الاف فاذا صرت اليه الى الري
 فأظهر الواقعة في والتنقص بي حتى تعرف ما عنده فاكتب الي به ولا تكتب على
 يد بريد ولا مع رسول ولا تركن الى من لا عهد لك عليه ولا يغوتني خبرك في كل يوم
 وقد نصبت لك فلانا القطان في دار القطن بالري في الدكان الفلانية فهو يوصل
 كتبك على أيدي من ربتهم عنده قال بديك فضيت حتى دخلت الري قد دخلت
 على مرار فقال أفت وخلصت قات نعم والمحمد لله ثم أقبلت عليه وأانسه بالواقعة
 في المنصور واطهار السرور بالخلاص منه حتى أظهر ما كان المنصور قد ظنه به
 فكتبت الى المنصور بذلك فلما وصلت الى ما أردت من معرفة ما عنده خرجت الى
 ضياعي ثم رجعت اليه بعد ايام فقال نجاك الله من الفاجر فقلت نعم وارجو
 أن لا تقع عينه على ابدا وكنتم اعرض به في يدي مما عنده ثم قال هل لك الى منزله
 طيب قلت نعم فخرجت أنا وهو تسار حتى وصلنا الى موضع مشرف بنيت له عليه
 قبة فأخذت نظر الى ما هنالك ثم قال يا بديك اترى العجاير يظن اني أعطيه طاعة
 أبدا ما عشت اشهد على اني قد خالته كما خالعت خفي هذا من رجلى قال بديك

فرجعت الى منزلي وأنا في كل يوم أكتب بخبره وكنت قد أعددت عشرة أنفس من الفرسان الاجلاد تسعة من بني يربوع وواحد من بني أسد وواطأتهم على ان نبطش به وكتبت الى المنصور بذلك ثم ان مروا حصل له حاجة الى شرب دواء في ذلك اليوم فسبق اليه ذلك الرجل الاسدي وقال له خذ حذرك من بديك فقد عزم على قتلك قال بديك قد دخلت ابي ففكرت الشرفي وجهه والمنكر في نظره فتمالاه يا بديك مع اكرامى لك تريد ان تقتلني قال بديك فضا حكت ثم قلت بلغ من مكر الخبيث انه دس اليك هذا الاسدي يغريك لي لما فته لقد عملت حيلته فيك ثم ان بطنه حركة فتمام الى الخلاء وقال لا تبرح فلما وليت وتخرجت مسرعا فقال لي الحاجب اسرعت قلت نعم في حاجة الامير ثم ركبت فرسي فرأيت اليربوعيين فأخذتهم وانصرفنا ولم أر الاسدي ففعلت انه صاحب السعاية بي اليه فلما خرج لم يجدي فوجه خيلا في طلبي فقال اليهم اليربوعيون فدفعوهم وأسرعت الى المصمغان فكنت عنده وكتبت كتابا ظاهرا الى المنصور فسير حازم بن خزيمة بجنود فأخذوا مرارا

﴿نادية عن تيقظ المنصور﴾

ومما نظمته يقطته في عقدها وشهداها بمضاهيها وعلاها جدها ما نقله عقبه بن سالم الازدي قال دخلت مع الجند على المنصور فلما خرج الجند ردني وقال من أنت فقلت رجل من الازد وأنا من جند امير المؤمنين قدمت الآن مع عمر بن حفصة فقال اني ارى لك هيمة ونجابه وأريدك لامرأته معنى فان كفيته زفعتك فقال اني لا رجوا ان يصدق ظن امير المؤمنين في فقال أخف نفسك واحضري يوم كذا وكذا قال فغبت عنه الى ذلك اليوم وحضرت فلم يترك عنده أحدا وقال ان بني عمنا هؤلاء قد ابوا الا كيد الملكا واعتبالاه ولهم شيعه بخراسان بقريه كذا كاتبونهم ويرسلون اليهم بصدقات أموالهم والاطاف بلادهم فاجرح بكتبي والاطاف من عندي وعين حتى تأتي عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب وتقدم عليه متخشعا والكتب عن السنة تلك القرية والاطاف والعين من عندهم اليه فيحيبك ويقول لا أعرف هؤلاء القوم فاصبر له وعارده وقل قد سرونى سرا وسيروا معي أظافا وعينا كلما جبهك وأنكروا فاصبر له وعارده واكشف باطن امره قال عقبه فأخذت كتبه والعين والاطاف وتوجهت الى جهة التجار حتى قدمت على عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم فلغيتته بالكتب

فأنكرها ونهرني وقال ما أعرف هؤلاء التوم قال عقبه فلم أنصرف وعاودته
وذكرت له اسم القرية وأسماء أولئك وان معي منهم ألقافا وعينا فأنسبني وأخذ
الكتاب وما كان معي قال عقبه فتر كتبه ذلك اليوم ثم سألته الجواب فقال أما كتاب
فلا أكتب إلى أحد ولكن أنت كتابي اليهم فأقرهم السلام وخبرهم ان ابني محمد
وابراهيم خارجان لهذا الامر وقت كذا وكذا قال عقبه فمشخصت من عنده وسرت حتى
قدمت على المنصور فأخبرته الخبر وبأشياء كان يفتن بها منه فتمال لي المنصور اني
أريد الحج فاذا صرت بمكان كذا وكذا فتلقاني بنوا الحسن وفيهم بنو عبد الله فاني
أعظمه وأرفعه وأحضر الطعام فاذا فرغت من أكله ونظرت اليك فامتثل بين يديه
وقف قدماه فانه سيصرف وجهه عنك فدرحتي تنف وراه وأعجز ظهره بابهام
رجلك حتى يلائم عينه منك ثم انصرف عنه واياك أن يراك وهو يأكل ثم خرج
المنصور مريدا للحج حتى اذا قارب البلاد تلقاه بنو حسن فأجلس عبد الله الى جانبه
وحادثه وطلب الطعام للغداء فأكلوا معه فلما فرغوا أمر برفعه فرفع ثم أقبل على
عبد الله ابن حسن وقال يا أبا محمد قد علمت ما أعطيتني من اليهود والمواثيق لا تبغيني
بسوء ولا تكيد لي سلطانا قال فانا على ذلك يا أمير المؤمنين قال فلحظني المنصور فقامت
حتى وقفت بين يدي عبد الله بن حسن فأعرض عني فدرت من خلفه ونمزت ظهره
بابهامي فرفع رأسه وملا عينه مني ثم وثب حتى جنب بين يدي المنصور وقال ألقني
يا أمير المؤمنين أقالك الله فقال له المنصور لا أقالني الله ان لم أقتلك وأمر بحبس
وجعل يتطلب ولديه محمد و ابراهيم ويستعلم أخبارهما قال علي الهاشمي صاحب
عذابه دعاني المنصور يوما واذا بين يديه جارية صفراء وقد عدالها بأفواع العذاب
وهو يقول أيا ويك أصدقيني فوالله ما أريد الا الالفه وثلث صدقتيني لاصان
رحمه ولا تابعن البر اليه واذا هو يسألها عن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن
علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وهي تقول لا أعرف مكانه فأمر بعذابها فلما بلغ
العذاب وأغنى عليها قال كفوا عنها فلما رأى ان نهسها كادت تتلف قال مادوا
مثلها فقالوا له شم الطيب وصب الماء البارد على وجهها وتسق السويق ففعلوا بها
ذلك وعالج المنصور بعضه بيده فلما أفاقت وحدتها عاودت المسئلة عنه فقالت لا أعلم
فلما رأى اصرارها على الجحود قال لها أتعرفين فلانة الحميمة فلما سمعت ذلك منه
تغير وجهها وقالت نعم يا أمير المؤمنين تلك في بنو سليم قال صدقت هي والله أمي

ابتعتها بمالي ورزقي يجري عليها في كل شهر وكسوة شتاها وصيفها من عندي
سيرتها وأمرتها أن تدخل منازلكم وتخدمكم وتتعرف أحوالكم وأخباركم
ثم قال لها أتعرفين فلانا البقال قالت نعم هو في بني فلان قال صدقت هو والله غلامي
ومضاري ودنانيري عنده أمرته أن يبتاع بهما محتاج اليه من الامتعة وأخبرني
ان أمة لكم يوم كذا وكذا جاءت اليه بعد صلاة المغرب تسأله حناء وحوايح فتمال
لها ما تصنعين به فقالت كان محمد بن عبد الله بن الحسن في بعض الضياع بناحية
البيمع وهو يدخل الليلة وأردنا هذا لتخدمه النساء ما يحبجن اليه عند دخول
أزواجهن من المغيب فلما سمعت المجارية هذا الكلام من المنصور أرعدت خوفا
وأذعنت له بالحديث وحذته كلما أراد وكان المنصور يشتهي صلاح حال محمد بن
عبد الله بن الحسن ويودله أن لا يشرفنته ولا يخرج عن طاعته فأبى الاقدار الا ان
محمد اجمع خلقا وقصد المدينة ودخل السوق وقصد السجن وكسره وأخرج من
فيه من المسجونين ونجح عن الطاعة وسب المنصور ودعا الى خلعه فلما أسرع
الخبر الى المنصور كتب كتابا اليه يلاطفه فيه ويعده بكل ما فيه صلاح حاله ويحذره
من الفتنة وسفك الدماء فأعاد عليه الجواب مجاهرا بالشقاق ومظاهرا بادعاء
الخلافه لنفسه فعاوده بكتاب آخر يحذره ويخوفه فلم يزد الا شدة فجهز المنصور اليه
ابن أخيه عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله
عنهم ووجهه معه جيشا فضى اليه وحاربه وقتله وحمل رأسه الى المنصور ونجح ابراهيم
بالبصرة ومعه جمعه فتمدد دار الامارة وقتل وقتك واستولى على بيت المال وأخذ
منه ألف درهم ودعا الى نفسه فجهز اليه المنصور عسكرا وما زال يعمل فكرته
ويستعمل يقظته ويستحضر فطنته حتى قتل ابراهيم وأحضر رأسه اليه قال عبد الله
ابن راشد دخلت على المنصور في أيام خروج ابراهيم بن عبد الله بالبصرة لاسلم عليه
وأنا أظن انه لا يقدر يرذل السلام لتتابع الفتوق والخروق عليه وكثرة الاعداء
القاصدين خلعه من الخلافه وان بالكوفة مائة ألف سيف كامنة ينتظرون به
صيحة واحدة فيشبون عليه فلما دخلت عليه رأيت أسداهم قد قام الى ما نزل به
من النواذب يعرفها بعرك الاديم ويفتها فت الهشيم ونهض بها ولم تقعد به نفسه
فيها وسلط عليها وفي يقظته وعزمه وكان يتمثل في تلك الايام بهذا البيت
تفرقت الطباء على حاش * فما يدري حاش ما يصيد

﴿تهذيب واعتبار وتقريب واستبصار﴾

قيل من استقل مؤنة اليقظة فاطر حها وأهمها واستقبل راحة الغفلة فاستصلحها
واستعملها وكل أبعار التحفظ والتحرز بمرد العمى فسميها استفتح عليه من
أبواب النصب والعطب مقفلهما واستطلع من نجوم النحوس في البروج الثوابت
آفلها وقد توقع الغفلة صاحبها في خطة خسف لا يندمل جرحه ويقطع عليه مما
يحاوله سبيل سعيه فلا يؤمل نجح في قعدو ويتوانى عن أحكام أمره فيحل به خسره
فيغوته ربحه

﴿عجيبة عن التواني﴾

وفي قضية أبي جعفر محمد المنتصر بن المتوكل على الله ما فيه تبصرة لمعتبر وتذكرة لزيد
فانه لما واطأ جماعة من مقدمى الدولة على قتل أبيه المتوكل ودخلوا عليه في مجلسه
وقتلوه وبايعوا المنتصر بالخلافة وأجسوه لم يلبثوا إلا أياما يسيرة وصار يسترسل
في مجلسه غافلا ويهمل ما يوجبه التيقظ والتحفظ قائلا وفاعلا ويصدر منه
في حق أولئك القتاتلين أباة حركات منطوية على اخمها رقلهم ويقول لهم أنتم
قتلتم أبى متجاهرا بانكار فعلهم فلما تكرر منه ذلك مرارا وأظهره في أقواله
وأفعاله جهارا وأهمل التيقظ والاحتراز اعلانا واسرارا وأغفل انتهاز
الفرص توانيلا استبكارا ولم يضع على حركاتهم وسكناتهم من يطالعها اخبارا
أثار عندهم بالتعهد الصادر عنه داعية أعمالهم المحيية في سرعة الخلاص منه
فاجتمعوا وهم من أعيان دولته وانفتحو على المسارعة الى اهلاكه ومبادرته وإن
يسبقوه قبل أن يسبق اليهم سيوف نغمه فاستحضر واطيبه جبريل بن بختيشوع
وتواعله من أمرهم سورة قصته ولما ألغوا عليه من ذلك قولاً تمثيلاً وأفضوا اليه
بسرهم ليوضح لهم الى نجح سعيهم سبيلاً وبذلوا من المال ما أحضروه لديه قدرا
جليلا ومبلغا جريلا فاجتلب اشمره عطاءهم وأجاب نذاهم واستصعب
داهم واستصوب آراءهم وحاز المال الذى بذلوه والترم انجاز ما أملاوه
وافترقوا واثقين من جبريل بسرعة سعيه فيما سأله متحققين لما علموه من اغفال
المنتصر التيقظ والتحفظ وعقلوه انهم قد دخلوا من شركيده وضر اعيده فقتلوه
فلم يلبث المنتصر الأيا ما حتى أحضر جبريل ايفصده ففصده بموضع قدسه نفات
من ليلته فانظر الى عاقبة الاغفال ووبالها وما يجابه ترك التحفظ والاستيقاظ

من استمالة الاحوال واختلالها ولم يبق المنتصر بعد ابيه الاياما قليلة فاقصته
 الاقدار لتوانيه بشباك حبالها وأشارك احتيالها
 ﴿ايقاظ واتعاط﴾

هذا جبريل بن مجتيشوع المسود وجه أمانته المفسد عقيدة يائته الخاشن من ائتمنه
 على مهجته الشائن أبناء جنسه بوصمة خيائته القتاتل من لم يقصد أذاه المخاتل
 من كساه من وارف نعمته وجداه وسقاء من طارف خلافته وغذاه لما كفر
 نعمة مولاه وأقدم على ارتكاب ما حرم الله أبت العدالة الربانية الامتالته على
 ما أتاه ومجازاته على سوء ما قدمت يداه فعاجله الله تعالى في الدنيا قبل الآخرة
 بعقوبته وجزاه من غير اهمال بمثل سيئته وذلك انه بعد أيام نارت به حرارة أحوجه
 الى فصد ونقص دم فأحضر تليذاله ليفصده وأخرج دست المباضع الذي له وقد
 حتم الله على قلبه وفهمه لانه فاذ قضائه فيه وحكمه فأخرج ذلك المبضع المسموم
 الذي فصد به المنتصر معتقدا انه غيره ودفعه الى تليذه ففصده به فمات من ساعته
 فسبحان الحكم العدل الذي لا جور في حكمه وامضائه ولا ظلم في قدره وقضائه
 وائل هذه الواقعة قبل اياك وتقريب من استبعده الشره ومملكه الطمع واقتراده
 الحوص واستحوذ عليه الشمع فان هذه الحلال ما جمعها الامن فارق الدين وفقده
 الامانة وعدم المروءة وتحلى بسوء العقيدة وذلك يبعثه على اجابة من بذله محبوه
 وعمل له من المنال مطلوبه الى كل ما يحاوله منه ولو كان كفر بالله تعالى أو سفك
 دم أنبيائه فيجب على ذى الالبالة العظيمة والولاية الحماكة على الخليفة أن يجتبر كل
 مقرب ليحيط بخبره ويكون على بصيرة من أمره

﴿تفهيم اهتداء وتعليم اقتداء﴾

قد يشرق نور اليقظة من مطالع التوفيق ويتألق ضياء الفطنة فيهدى الى سواء
 الطريق فيسلكه اليقظ الفطن فيغنيه عن الافتقار الى رفيق في الطريق
 ويحديه عن أن تهوى به ريح الغفلة والتواني في مكان سحيق ولهذا يقال
 من جرى بجزاد اليقظة في حلمات الاعمال أحوز قصبات الآمال ومن اهتدى الى
 جواد الفطنة من مقامات الاحوال أمن قواطع الضلال ومصارع الاغتيال
 فكمن فكرة تناولت يد يقظتها مرامها وطاولت بعزم فطنتها من الافلاك أوج
 كيوانها وبهرامها فأدركت غاية سؤلها وبلغت نهاية مأمولها وسحبت على

آثار احتيالها لتحموها مسك ذبولها فتم مرامها وكل ووصل مرادها وحصل
ودام لها ما حاولته واتصل

﴿لطيفة عن احتيال المحجاج﴾

كما نقلت السنة السلف الى اسماع الخلف من قصة المحجاج بن عكاظ السلمي في
حسن تطفه واحتياله وكما يقظته في توصله الى تحصيل ماله وتخصيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما فتح خيبر وأعرس بصفية وفرح المسلمون جاءه المحجاج بن عكاظ
السلمي وكان أول ما قدم أسلم تلك الايام وشهد خيبر فقال يا رسول الله ان لي بمكة
مالا عند صاحبتي أم شيبه ولى مال متفرق في تجار مكة فاذن لي يا رسول الله في العود
الى مكة عسى أسبق خبر اسلامي اليهم فاني أخاف ان علموا باسلامي أن يذهب جميع
مالي بمكة فاذن لي لعلي أخلصه فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله اني أحتاج أن أقول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت في حل قال أبو
العباس أحمد بن ابراهيم أحد رواة هذا الخبر ان هذا كلام حسن يقال للاحتيال
والتوصل الى الحق لانه من باب الفساد قال المحجاج فرجت فلما انتهت الى اثنية
ثنية البيضاء وجدت بهار جالا من قريش يتسعون الاخبار وقد بلغهم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر وكان قد عرفوا ان خيبر قرية المحجاز ريفها ومنعة
ورجالها فهم يتجسسون الاخبار فلما أبصروني قالوا هذا العمر الله عنده الخبر أخبرنا
ياحجاج فقد بلغنا ان القاطع يعنون النبي صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر قال قلت
ايه بلغني انه قد سار اليها وعندي من الخبر ما يسركم قال فالتبطوا بجنبي ناقتي يقولون
انه يا حجاج قال فقلت هزم هزيمة لم نسمعوا بمثلها قوط وأسر محمد أسرا وقالوا لا نقتله
حتى تبعث به الى مكة فيقتلوه بين أظهرهم عن كان اصاب من رجالهم قال فقاموا
وصاحوا بمكة قد جاءكم الخبر وهذا محمد انما تفتظرون أن يقدم به عليكم فيقتل بين
أظهركم قال فقلت أعينوني على جمع مالي على غرمائي بمكة فاني أريد أن أقدم خيبر
فأصيب من نفل محمد وأصحابه قبل أن يسبقني التجار الى هنالك فقاموا معي فجمعوا
مالي كأحب جمع سمعت به قال وحدثت صاحبتي فقلت مالي لعلي ألحق خيبر فأصيب
من فرص البيع قبل أن يسبقني التجار فلما سمع العباس بن عبدالمطلب الخبر وما
جاءه عنى أقبل حتى وقف الى جنبي وأنا في خيمة من خيام التجار فقال يا حجاج ما هذا
الخبر الذي حدثت به قال قلت وهل عندك حفظ لما أضعه عندك قال نعم قلت فاستأخر

عنى حتى القاك على خلاء فانى فى جمع مالى كاترى فانه صرف عنى حتى أفرغ قال
حتى اذا فرغت من جميع كل شئ كان لى بمكة وأجمعت على الخروج لقيت العباس
فقلت احفظ على حديثي يا أبا الفضل فانى أخشى الطب واكتم على ثلاثا ثم قل
ما شئت قال افعل فقلت والله انى تركت ابن أخيك عروسا على بنت ملكهم يعنى
صفية ولقد اقمته خيبر وانتم لم ما فيها صارت له ولا صحابه قال ما تقول يا ججاج قلت
اى والله فاكتم عنى ولقد أسلت وما جئت الامس الا نجد مالى فرقا من ان اغلب
عليه فاذا مضت ثلاث فأظهر أمرى فهو والله على ما تحب قال حتى اذا كان اليوم
الثالث لبس العباس حلة له وتخلق واخذ عصاه ثم خرج حتى أتى الكعبة وطاف بها
فلما رآه قالوا يا أبا الفضل هذا والله التجدد محرم المصيبة قال كلا والذي حقه تم به لقد
اقمته محمد خيبر وترك عروسا على ابنة ملكهم واحرز أموالهم وما فيها فأصبحت له
ولا صحابه قالوا من جاءك بهذا الخبر قال الذى جاءكم بما جاءكم به ولقد دخل عليكم
مسلم وأخذ ماله وانطلق ليستحق محمد وأصحابه ليكون معهم قالوا انفلتت عدو الله
أما والله لو علمنا لكان لنا وله شأن قال ولم ينسبوا ان جاءهم الخبر بذلك فتوصل
ببقائه واحتياله الى مخلصه وتخليص ماله

﴿وطانة تجديديان وتأ كيد برهان﴾

لما جعت الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الخندق وقصدوا المدينة
وتظاهروا وهم فى جمع كبير وجم غفير من قريش وغطفان وقبائل العرب وبنى
النضير وبنى قريظة من اليهود ونازلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من
المسلمين واضطرب المسلمون وعظم الخوف على ما وصفه الله تعالى فى قوله اذ جاؤكم
من فوقكم ومن أسفل منكم واذا زاعجت الابصار وبلغت القلوب الحناجر
وتظنون بالله الظنون هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا فجاء نعيم بن
مسعود بن عامر الغطفانى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى
قد اسلمت وان قومي لم يعلموا باسلامى فرنى بما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اما أنت فرجل واحد فذل عنا ما استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن
مسعود حتى أتى بنى قريظة وكان نديما لهم فى الجاهلية فقال يا بنى قريظة قد عرفتم
ودى اياكم وخاصة ما بينى وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا
وغطفان ليسوا كانتم البلد بلدكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تعقدرون على

ان تتحولوا منه الى غيره وان قريشا وعطفان قد جاؤا لمحرب محمد واصحابه وقد
 ظاهرتموهم عليه وولادهم واموالهم ونساءؤهم وأولادهم بغيره وليسوا مثلكم
 فانهم رأوا انهزة أصابوها وان كان غير ذلك لمحتوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل
 ببلدكم ولا طاقة لكم به فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشرافهم يكون
 بأيديكم ثقة لكم على أن تقاتلوا محمدا حتى ينأجروه قالوا أشرت بالرأى ثم أتى
 قريشا فقال لابي سفيان بن حرب وكان قائد المشركين من قريش ولمن معه من كبراء
 قريش قد عرفتم ودي لكم وفراق محمد اوانه قد بلغنى أمر قد رأيت على حقان
 أبلغكموه نعم لكم فاقتموا على قالوا ان فعل قال تعلمون ان معشر يهود قد ندموا على
 ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا اليه انا قد ندمنا على نقض العهد الذي
 بيننا وبينك فهل يرضيك أن نأخذك من القبيلتين من قريش وعطفان رجالا من
 أشرافهم فنسلهم اليك فنضرب رقابهم ثم نكون معك على من بقي حتى نستأصلهم
 فأرسل اليهم نعم فان بعث اليكم يهود يلبسون منكم رهائن من رجالكم فلا تدفعن
 منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى عطفان قال يا معشر عطفان انكم أصلي
 وعشيري وأحب الناس الي ولا أراكم تتهمونني قالوا صدقت ما أنت عندنا بمتهم
 قال فاقتموا على ما أقول لكم قالوا ان فعل ثم قال لهم ما قال لقريش وحذرهم مثلما
 حذرهم فلما كان ليلة السبت وكان من صنع الله تعالى لرسوله ارسل أبو سفيان
 ورؤس عطفان الى بنى قريظة فقاتلوا اليهم انا لسانا بدار مقام قد هلك الخف والمحافر
 فأعدوا القتال حتى نأجرو محمد او نفرغ ما بيننا وبينه فأرسلوا اليهم في جوابهم ان
 اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا وللسنا مع ذلك بالذين تقاتل معكم محمدا
 حتى تعطونا رهنا من رجالكم تكون بأيدينا ثقة لنا حتى نأجرو محمد افا نأخشى ان
 ضرمت الحرب واشتد عليكم القتال أن تتشمروا الى بلادكم وتتركونا والرجل
 في بلدنا ولا طاقة لنا به فلما رجعت اليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش
 وعطفان والله ان الذي حدثكم نعيم بن مسعود لمحق فأرسلوا الى بنى قريظة انا
 لا ندفع اليكم والله رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فأخرجوا فقاتلوا
 فقاتل بنو قريظة حين انتهت اليهم الرسل هذا الكلام الذي ذكره نعيم لمحق ما يريد
 القوم الا أن يقاتلوا فان رأوا فرصة انتزروها وان كان غير ذلك انشمروا الى بلادهم
 وخلوا بينكم وبين الرجل في بلدكم فأرسلوا الى قريش انا لانا تقاتل معكم حتى تعطونا

رهنافأبو اعليهم وخذل الله بينهم وأرسل الله عليهم الريح ففترقوا وارتحلوا وكان
 هذا من لطف الله تعالى أن ألهم نعيم بن مسعود هذه القطة وهذه الهدية إلى القطة التي
 عم تفعلها وحسن وقعها

﴿خاتمة لهذا الباب﴾ من الجواهر المنثورة ونوادير الكام المأثورة (منها) من أيقظ
 نفسه والبسها لباس التحفظ أيس عدوه من كيدته له وقطع عنه أطماع الماكرين
 به (ومنها) القطة حارس لا ينام وحافظ لا يسام وحاكم لا يرتشى فمن تدرع بها أمن
 فيما استيقظ له من الاختلال والضياع وان يجار فيه عليه (ومنها) ما استظهر عدو
 المرء عليه بأعظم من توان دائم يجده فيه وغفلة مستمرة بأنس بها واستقبال اعياء
 التحرز والتحفظ واهتمام الفرص في أوقات انتهازها (ومنها) من احتجب عن وفود
 القطة اذن في ورود النقم ومن استعذب براحة الغفلة تجرع مرارة الندم ومن
 استفرش شتمة التواني فسيستبطن مشقة الالم ومن استصوب مصاحبة الالهمال
 فسوف يرز به القدم

﴿الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف﴾

العفو عن أرباب الهفوات والتجاوز بأقالة العثرات والحلم عن متتري الزلات
 والصفح عن ذوى الهيئات واسداء الاحسان وفعل الخيرات واصطناع المعروف
 لا سيما إلى أهل الدراريات كل ذلك معدود من محاسن المحسنات ومكارم الاخلاق
 التي هي صفة الصفات وقد نطق بذلك القرآن الكريم في كثير من الآيات
 وصرحت به السنة النبوية على السنة الرواة الثقات قال الله عز وجل وان تعفوا
 أقرب للتقوى وقال تعالى والكافرين عن الناس والله يحب
 المحسنين وقال تعالى وليعفوا وليصفحوا ألا تتخبون أن يغفر الله لكم والله غفور
 رحيم وقال تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ الغلب لانقضوا
 من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر وقال تقديس اسمه يخاطب
 نبيه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال تعالى واذا ما غضبوا
 هم يغفرون ونقل أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رأيت قصورا مشرفة على الجنة قلت يا جبريل لمن هذه قال للكافرين الغيظ
 والعافين عن الناس وقال أبو هريرة رضى الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوما جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه فتميل له في ذلك ثم ضحك يارسول الله قال

رجلان من أمي جنباً بين يدي ربي فقال أحدهما يارب خذني مظلمتي من اخی فقال
 الله تعالى اعط اخاك مظلمته فقال يارب ما بقى من حسناتي شيء فقال يارب فليحمل
 من أوزاري ففاضت عيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان ذلك اليوم
 ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يحمل عنهم اوزارهم ثم قال قال الله تعالى
 للطالب حقه ارفع بصرك الى الجنة فرفع راسه فرأى ما أعجبه من الخير والنعمة
 فقال لمن هذا يارب فقال لمن اعطاني ثمنه قال ومن يملك قيمته يارب قال انت قال
 بماذا قال بعفوك عن اخيك قال يارب قد عفوت عنه قال فنيديه وادخل
 به الى الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم
 وقال تعالى فمن عفى واصلح فأجره على الله ونقل ايضا ابو هريرة ان ابا بكر الصديق
 رضي الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فاجرا رجل فوقع في
 أبي بكر رضي الله عنه وهو ساكت والني صلى الله عليه وسلم يتبسم ثم رد عليه أبو
 بكر رضي الله عنه بعض الذي قال فعضب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام فلقه
 أبو بكر رضي الله عنه فقال يا رسول الله شتمني وانت تتبسم ثم رددت عليه بعض
 الذي قال فعضبت وقت فقال صلى الله عليه وسلم حين كنت ساكناً كان ملك يرد
 عليه فلما تكلمت وقع الشيطان ولم اكن لاقعدني مقعد فيه الشيطان يا ابا بكر
 ثلاثة حق انه ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها الا اعزه الله ونصره وليس عبد يفتح
 باب مسألة يريد كثرة الاثراء الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية او صلة الا زاده
 الله بها كثرة وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه لما بعثني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى اليمن قال ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالعفو فلو لاعلمى بالله لظننت
 انه يوصيني بترك الحدود وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كان يوم القيامة
 نادى مناد الا ليقم من كان له اجر على الله تعالى فلا يقوم الا من عفا وروى عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل العباداة أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك
 وتعفو عن ظلمك وقال صلى الله عليه وسلم أتى جبريل عليه السلام بكارم الاخلاق
 في الدنيا والآخره قائماً ما هي يا رسول الله قال قول الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف
 وأعرض عن الجاهلين * ودخل معن بن زائدة على معاوية فقال له يا معن كيف
 حبك لعلي بن أبي طالب فقال أحبه على وجوه كثيرة على حلمه اذا غضب وعلى
 صدقه اذا قال وعلى وفائه اذا وعد وعلى عفوه اذا قدر وان رضي لا يخرجهم رضاه الى

الباطل وان غضب لا يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له وكان معاوية يقول اني لا تنف أن يكون في الارض جهل لا يسعه حلمي وذنوب لا يسعه عفوي واجة لا يسعها جودي

﴿بداية وهداية﴾

في جواهر الآثار ونخبها يا الاخبار ما شنف أسماع ذوى الاستبصار ويزلف الى ارتقاء منازل أهل الفخار فانه يقال من اقتدى بعلوم الحكماء في اقتناء الخلائق الرضية واهتدى بنجوم العظماء في اقتفاء الطرائق المضية كان خليقا أن يوصف بالنفس الزكية والشئنة الاخزمية وجديرا أن يعرف بالسيرة النبوية والهمة العلية كما نقل عن المأمون وهو المشهود له بالاتفاق على علمه والمشهور في الاتفاقيات بعفوه وحلمه انه لما خرج ٤٤ ابراهيم بن المهدي عليه ويا بعة العباسيون بالخلافة ببغداد ورجلوا المأمون وكان المأمون اذ ذاك بخراسان فلما باهته الخبر قصد العراق فلما دخل بغداد اختفى ابراهيم بن المهدي وعاد العباسيون وغيرهم الى طاعة المأمون ولم يزل المأمون متطلبا لابراهيم حتى أخذه متنقبا مع نسوة فحس ثم أحضر حتى وقف بين يدي المأمون فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال له المأمون لا سلم الله عليك ولا قرب دارك استعواك الشيطان حتى حدثت نفسك بما تنقطع دونه الا وهام فقال له ابراهيم مهلا يا أمير المؤمنين فان ولى النار يحكم في القصاص والعفو والعفو أقرب للتقوى ولك من رسول الله صلى الله عليه وسلم شرف القرابة وعدل السياسة ومن تناوله الاختيار بما مدله من أسباب الرجا من عادية الدهر على نفسه وهجمت به الايام على التلف وقد جعلك الله فوق كل ذنب كما جعل كل ذنب دونك فان أخذت فبجحتك وان عفوت فبفضلك والفضل أولى بك يا أمير المؤمنين ثم قال

ذنبى اليك عظيم * وأنت أعظم منه
فخذ بجحمتك أولا * فاصفح بعفوك عنه
ان لم أكن في فعالي * من الكرام فكنته

فلما سمع المأمون كلامه وشعره ظهرت الدموع في عينيه وقال يا ابراهيم القديرة تذهب بالحفيظة والندم توبة وبينهما عفوا لله وهو أعظم مما يحاول وأكثر مما يؤمل ولقد حبيب الى العفو حتى خفت أن لا أوجر عليه لا تريب عليك ورد أمواله جميعها اليه فقال فيه مخاطبا

رددت مالي ولم تحسن عليّ به * وقبل ردك مالي قد حقت دمي
فان جددت ما أوليت من كرم * اني لباللؤم أولى منك بالكرم

﴿تأكيديان وتجديد برهان﴾

من قابل المكره وبالعفو والزلّة بالحلم والاساءة بالاحسان والسيئة بالغفران فقد
أوطأ أخص قدمه قة أوج السيادة وأعطى نفسه بشرها بأن لها المحسنى وزيادة
وكان في أول جريدة الاعتبار اذا عدّ أهل السعادة وقد صدع لسان النقل فأسمع
وفرع فنن الرواية فأنبع وطلع نجم الاستاد فبلغ وتتابع طريق الاخبار فانا انقطع
﴿ان معاوية﴾ لماولى الخلافة وتفوق حلب اخلافها وتطوّق نصب انصافها
ومزق سرب أخلافها وفرق عصب اسرافها وانتظمت لديه الامور وامتلات منه
الصدور وأذعن لامره الجمهور وساعفه في مراده القدر المقدور استحضر لديه
خواص أصحابه المنتظمين في سلك مساعده على محابه وذاكرهم وقائع أيام صفين
ومن كان يتولى كبر الكريهة فيها من المعروفين وانهم كوا في القول الصحيح والمريض
وسلكوا شعبه في اليفاع والمضيض وآل حديثهم بعد التصريح والتعريض الى
من كان يجتهد في ايقاد نار الحرب عليهم بزيادة التعريض فقالوا المرأة من أهل الكوفة
تسمى الزرقاء بنت عدى كانت تعتمد الوقوف بين الصفوف وترفع صوتها صارخة
بأصحاب على سمعة اياهم - كلاما كالصوارم لو سمعه الجبان لقاتل والمدير لا قبل
والمسلم لمحارب والفارس الكرو والمنزل لا يستقر فقال لهم معاوية بأيك يحفظ كلامها
فقالوا كلنا نحفظه قال ماتشرون على فيها قالوا انشير بقتلها فانها أهل لذلك فقال
معاوية بشمما أشرت به وقبحا لما قلت أحسن أن يشترعنى انى بعد ما ظمرت وقد تريت
أقتل امرأة وفوت لصاحبها انى اذ اللئيم لا والله لا فعلت ذلك ثم دعا بكتابه فكتب
كتابا الى واليه بال - كوفة أن أوفد الى الزرقاء بنت عدى مع نفر من عشيرتها وفرسان
من قومها أو مهد لها وطاء ليناو مركاذلولا فلما ورد عليه الكتاب ركب اليها
وأقرأها الكتاب فقالت ما أنابزائفة عن الطاعة فان كان أمير المؤمنين جعل
الاختيار الى لم أبرح من مكاني وان كان حتم الامرافاسمع والطاعة له فعملها
في هودج وجعل غشاه خزامبنا ثم أحسن صحبتها فلما قدمت على معاوية
قال لها مرحبا وأهلا خير مقدم قدمه وافد كيف حالك ياخاله وكيف مسيرك
قالت خير مسيرك انى كنت ربيدة بيت أو طفلا في مهد فقال بذلك أمرتهم فهل

تعلمين لم بعثت اليك قالت لا يعلم الغيب الا الله قال ألسنت الراكية المجل الا جريوم
 صفين وأنت بين الصغين توقدين الحرب وتحضين على القتال قالت بلى قال فما
 حملك على ذلك قالت يا أمير المؤمنين أنه قد مات الرأس وبترا الذنب والدهر ذو غير
 ومن تفكرأ بصر والامر يحدث بعده الامر فقال صدقت فهل تحفظين شيئا
 من كلامك قالت لا والله قال لله أبوك لقد سمعتك تقولين أيها الناس انكم
 في فشة غشتكم جلايب الظلم وجارت بكم عن قصد المحبة فيالها فتنة عيما صماء
 لا يسمع لغائلها ولا ينقاد لسايقها أيها الناس ان المصباح لا يضيء في الشمس وان
 الكوكب لا يبرمع القمر وان البغل لا يسبق الفرس ولا يقطع الحديد الا بالحديد
 الا من استرشد أرشدناه ومن سأل أخبرناه ان الحق كان يطلب ضالته فأصابها
 فصبر يا معاشر المهاجرين والانصار فكان قد التأم شعب الشتات وظهرت كلمة
 العدل وغاب الحق باطله فانه لا يستوى الحق والمبطل أفن كان مؤمنا لمن كان
 فاسقا لا يستوون فنزال النزول والصبر الصبر فعن كتب يمدح الاقدام ويذم الاجسام
 ولا يعجز أحدكم يقول كيف ذلك ليقضى الله أمرا كان مفعولا ان خضاب النساء
 الحناء وخضاب الرجال الدماء والصبر خيرا الامور عاقبة أيها الى الحرب غير
 نا كصين فهذا يوم له ما بعده يازرقاء أليس هذا قولك وتحريضك قالت قد كان
 ذاك قال لقد شاركت عليا في كل دم سفكه فقالت أحسن الله بشارتك
 يا أمير المؤمنين وأدام سلامتك مثلك من بشر بخير وسرّ جليلة فقال لها وقد
 سرّك ذلك قالت نعم والله سرّني قولك واني لي بتصديقته فقال معاوية والله لو فاؤم
 له بعد موته أعجب الى من حبكم له في حياته اذ كرى حاجتك لتمضي قالت يا أمير
 المؤمنين اني آليت على نفسي أن لا أسأل أحدا أعنت عليه شيئا قال قد أشار
 على بعض من عرفك بقتلك فقالت لثوم من المشير ولو أطعته لشركته قال
 كلا بل نعفو عنك ونحسن اليك ونرعاك فقالت كرم منك يا أمير المؤمنين
 فذلك من قدر فعفا وتحاوز عن من أسأ وأعطى من غير مسألة وجاد من غير طلبه
 فقال صدقت ثم أعطاها كسوة ودراهم وأقطعها ضيعة تعقل لها في كل سنة
 عشرة آلاف درهم وأعادها الى وطنها وكتب الى والى الكوفة بالوصاية بها
 وبعشيرتها (وقيل كان) لعبد الله بن الزبير أرض وله فيها عبيد يعملون لها فدخل
 عبيد معاوية في أرض عبد الله بن الزبير فكتب عبد الله كتابا الى معاوية يقول

فيه أما بعد يا معاوية فان عبيدك قد دخلوا في أرضي فانهم عن ذلك والا كان لي ذلك شأن والسلام فلما وقف معاوية على كتابه وقرأه دفعه الى ولده يزيد فلما قرأه قال يا بني ماترى قال أرى أن تبعث اليه جيشا يكون أوله عنده وآخره عندك يا توك برأسه فقال أوخير من ذلك يا بني ثم أخذ ورقة وكتب فيها جواب كتاب عبد الله بن الزبير فقال ووقفت على كتاب ابن حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأني ما ساءه والدينا بأسرها هينة في جنب رضاه وقد كتبت على نفسي صكبا بالارض والعبيد وأشهدت على نفسي بذلك فليستضغفها مع عبيدها الى أرضه والسلام فلما وقف عبد الله بن الزبير على كتاب معاوية كتب اليه ووقفت على كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ولا أعدمه هذا الرأي الذي أحله من قریش هذا المحل والسلام فلما وقف معاوية على كتاب عبد الله وقرأه رحى به الى ابنه يزيد فلما قرأه أسفر وجهه فقال له يا بني من عفا ساد ومن حلم عظم ومن تجاوز استمال القلوب فاذا بليت بشئ من هذه الادواء فداوه بمثل هذا الدواء

﴿استبصار مهتد واعتبار مقتد﴾

قد تعظم جريمة المسيء في القلوب ويتفاقم ذنبه في النفوس فلا يرجي له عفو ولا يتوقع عنه صفح فاذا أقيم مقام الانتقام منه وتحكمت فيه يد الاقتدار عليه أنطق الله جل وعلا لسانه بما يرغب المنتقم منه في العفو عنه وربما يزيد على العفو والصفح عن جرمه بالاحسان اليه والرعاية له كما جلت بطون الصحائف الى الخوالم من اخبار من سلف من الخوالم فان الرشيد بن المهدي خرج عليه خارجي رام زوال ملكه وافساد دولته فجهز له جيشا وأنهض الناس والجند للخروج لقتاله فلما توجه الجيش اليه وظفروا به أحضروه الى دار الخلافة فلما دخل على الرشيد قال له ماتريد أن اصنع بك قال له اصنع بي ما تريد ان يصنع الله بك اذا ووقفت بين يديه وهو اقدر عليك منك على فأطرق الرشيد مليا ثم رفع رأسه وأمر بأطلاقه فلما خرج قال بعض الحاضرين يا أمير المؤمنين تقتل رجالك وتغني أموالك وتظفر بهذا الذي خرج عليك وأفسد في بلادك وتطلقه بكلمة واحدة تأمل يا أمير المؤمنين هذا الامر فانه يجرى عليك أهل الفساد فأمر الرشيد برده فلما عاد ومثل بين يديه علم انه قد سعى به وأشير على الخليفة بقتله فقال يا أمير المؤمنين لا تطع في مشير ائمنك عفو اتدخر به عند الله يداو يبعثك على الانتقام الذي ليس

من مكارم الاخلاق واقتد بالله تعالى فانه لو اطاع فيك مشير الماستخلفك طرفه عين واحسن كما احسن الله اليك فأمر بطلاقه وأحسن اليه وقال لا تعاودوني فيه

﴿حكاية عن المنصور﴾

﴿ومن قبيل ذلك﴾ مما يتظم في سلك هذا الاستبصار و يندرج تحت هذا الاعتبار ما نقل عن الربيع مولى الخليفة المنصور قال ما رأيت رجلا أربط جاشا ولا أبيت جنانا من رجل رفع عليه وسعي به الى المنصور ان عنده ودائع واموالا لبني أمية فأمرني باحضاره اليه فأحضرتة ودخات به عليه فقال له المنصور قد رفع البنا خبر الودائع والاموال التي لبني أمية عندك فأخرج الينا منها واحضرها ولاتكم منها شيئا فقال يا أمير المؤمنين أنت واث بنى أمية قال لا قال فوصى لهم في أموالهم ورباعهم قال لا قال فامسألتك عما في يدي من ذلك قال فأطرق المنصور يفكر ساعة ثم رفع رأسه وقال ان بنى أمية ظلموا المسلمين وأنا وكييل المسلمين في حقهم وأريد أن آخذ ما ظلموا المسلمين فيه فأجعله في بيت المال قال يا أمير المؤمنين فمحتاج الى اقامة بينة عادلة على أن ما في يدي لبني أمية مما خانوه وظلموه فان بنى أمية قد كانت لهم أموال غير أموال المسلمين قال فأطرق المنصور ساعة ثم رفع رأسه وقال يا ربيع ما أرى الشيخ الا قد صدق وما يجب عليه شيء ولا يسعنا الا أن نغفو عما قيل عنه ثم قال لي هل لك من حاجة قلت نعم حاجتي أن تنفذ كتابا علي البريد الى أهلي ليسكنوا سلامتني فانهم راعهم اشخاصي اليك وقد بقي لي حاجة أخرى يا أمير المؤمنين قال قل لنقضها لك قال تجمع بيني وبين من سعي اليك في فوالله ما لبني أمية في يدي مال ولا وديعة ولكني لما مثلت بين يديك وسألتني عما سألتني عنه قابلت بين هذا القول الذي ذكرته الآن وبين ذلك القول الذي قوتته أو لا فرأيت ذلك أقرب للخلاص والنجاة فقال يا ربيع اجمع بينه وبين من سعي به فجمعت بينهما فلما رآه قال هذا غلامي ضارب على ثلاثة آلاف دينار من مالي وأبق مني وخاف مني الطالب له فسمعي في فشد المنصور على الغلام وخوفه فأقرت بأنه غلامه وأنه أخذ المال الذي ذكره وسعي به كذبا عليه خوفا من أن يقع في يده فقال المنصور للشيخ أشتهي أن تغفو عنه قال قد عفوت عنه وأعتقه وودعت له الثلاثة آلاف دينار التي أخذها وثلاثة آلاف دينار أخرى أدفعها له فقال له المنصور ما على ما فعلت من مزيد قال بلى يا أمير المؤمنين ان هذا كله لتقليل في مقابلة كلامك لي وغفوك عنى

يا امير المؤمنين ثم انصرف قال الربيع فكان المنصور يتعجب منه كما ذكره ويقول
 ما رأيت مثل الشيخ ياربيع
 يوم وعظته بليغة لحض الحكام على تطوع احوال رعاياهم
 وما يطرب لفظه ويجنب رفضه ويتبعين على ذوى الدرزية والبقظة حفظه ما يجمع
 أشتاتاً من الفوائد ويسرع آبا ابا الى المقاصد ويطوق أجياد الغير بفراتد
 القلائد ويحقق لذوى الفمكر أن نصح أولى الامر من أعظم القواعد وهو ما جرى
 للخليفة المنصور المذكور بمكة حرسه الله تعالى وتخلص ذلك أن المنصور كان
 يطوف بالكعبة ليلا إذ سمع قائلاً يقول اللهم انى أشكر واليك ظهور البغي والفساد
 فى الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فخرج المنصور وجلس فى ناحية
 المسجد وأرسل الى الرجل يدعوه فصلى ركعتين واستلم الركن ثم أقبل مع الرسول
 فسلم عليه بالخلافة فقال له المنصور ما الذى سمعتك تقول وتد كمن ظهور البغي
 والفساد فى الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فوالله لقد حشوت مسامعي
 ما أمرضنى قال يا امير المؤمنين ان أمنتى أنباتك الامور على جليتها وأصولها
 والا جادل عن نفسى قال له المنصور أنت آمن على نفسك فقال ان الذى دخله
 الطمع حتى حال بينه وبين اصلاح ما ظهر من البغي والفساد أنت قال ويحك وكيف
 يدخلنى الطمع والبيضاء فى قبضتى والحلو والحامض عندى قال وهل دخل أحد
 من الطمع ما دخلك ان الله تعالى استرعاك المسلمين واموالهم ففعلت بينك وبينهم
 حجاباً من الجص والاجر وأبو ابا من الحديد وحببة معهم الاسلحة وأمرتهم أن لا يدخل
 عليك الافلان وفلان سميتهم ولم تأمر بايصال الملهوف ولا الجائع ولا العارى
 ولا الضعيف ولا الفقير وما أحد الا وله فى المال حق فلما رأك هؤلاء النفر الذين
 استخلصتهم لنفسك وأثرتهم على رعيتك وأمرت أن لا يجحبوا عنك تجبى الاموال فلا
 تعطها وتجمعها ولا تقسمها فالوا هذا خان الله فالتنا لا تخونه وقد سخرنا نفسه
 فاتفقوا على أن لا يصل اليك من أخبار الناس الا ما أرادوا ولا يخرج لك عامل
 فيخالف أمرهم الا أقصوه ونفوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما اشتهر ذلك عنك
 وعنه عن اهلهم الناس وها هو بهم فكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال
 ليتقوا بها على ظلم رعيتك لينا وابه ظلم من دونهم فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا
 وفساد اوصار هؤلاء القوم شركاؤك فى سلطانك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينه

و بين الدخول عليك فان اراد رفع قصة اليك عند ظهورك وجهدك قد نهيت عن ذلك ووقفت رجلا يتظر في مظالمهم فان جاء ذلك المظلوم الى الرجل وبلغ بطانتهك سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته فان المتظلم منه لهم حرمة فأجابهم خوفا منهم فلا يزال المظلوم يحتلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدا فعه ولا يقبل عليه واذا جهدوا اضطرت وارجح وقت وصرخ بين يديك فيضرب ضربا شديدا مبرحا ليكون نكالا لغيره وأنت تتظر ولا تندكر فابقاء الاسلام على هذا وقد كنت يا امير المؤمنين أسافر الى الصين فقدمت هامة وقد أصيب ملكها بسمعة فبكي بكاء شديدا فعزاه بعض جلسائه فقال اما اني لست ابيكي على ما نزل بي من ذهاب سمعي ولذني ابكي لمظلوم يتقف بصرخ بالباب فلا أسمع صوته ثم قال اما اذ ذهب سمعي فان بصرى لم يذهب نادوا في الناس أن لا يلبس ثوبا اجرا لا متظلم ثم صار يركب الفيل طرفي النهار ويتظر هل يرى مظلوما فهذا مشرك بالله تعالى غلبت رأفته بالمشركين شمع نفسه وأنت تؤمن بالله واليوم الآخر ثم من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبك شمع نفسك فان كنت انما تجمع المال لولدك فقد اراك الله في الطفل يسقط من بطن أمه وماله على الارض مال ومامن مال الاودونه يد شجحة تحويه فما يزال الله جلّ وعلا يلاطف بذلك الطفل حتى يعظم رغبة الناس اليه ولست الذي يعطي بل الله يعطي من يشاء بغير حساب وان قلت انما أجمع المال لتشديد السلطان وتقويته فقد اراك الله تعالى بني أمية ما أغنى عنهم ما جمعوا من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والكرع والسلاح حين أراد الله بهم ما أرادوا وان قلت انما أجمعه لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنا فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه منزلة الامنزلة لا تماثل الاجتلاف ما أنت عليه يا امير المؤمنين هل تعاقب من عصاك بأكثر من القتل أو الصاب قال المنصور لا قال فكيف تصنع يا امير المؤمنين يوم القيامة عند لقاء الله عز وجل الذي خولك ملك الدنيا وهو لا يعاقب من عصاه من عبده وعمل بخلاف ما أمر به في كتابه بالقتل ولكن يعاقبه بالخلود في العذاب الاليم وقد ترى ما عقده عليه قلبك وجاته جوارحك ونظر اليه بصرك واجترحت يداك ومشت اليه قدماك هل يغني ما شجحت عليه من ملك الدنيا اذا انتزعه من يديك ودعاك الى الحجاب على ما خولك فلما اتم الرجل كلامه والمنصور يتامل منه بكاء شديدا ثم قال يا ليت المنصور

لم يخلق ثم قال للرجل يا ويحك كنت افكر في الانتقام منك على ما جهتني به
والآن فقد رأيت العفو عن مقاتلك لصدق مقصدك أولى وشكرك على نصحتك
أجد فكيف احتياي لنفسى والسلامة مع مؤاخذة الله تعالى على ما أوضحته
فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان للناس أعلاما يفرعون اليهم في دينهم ويرضون
بقولهم فاتخذهم لك بطانة يرشدوك واستعن بأدبهم وأقوالهم يسددوك قال
المنصور قد بعثت اليهم فهرجوا مني قال الرجل خافوا منك ان تحملهم على طريقتك
فلم يرضوا بها ولكن افتح باب مجلسك وسهل جبابك وانظر في أمور الناس وانصر
المظلوم واقمع الظالم وخذ النية والاموال مما حل وطاب واقسم ذلك بالحق والمعدل
على أهله وأنا الضامن لك انك اذا فعلت ذلك ان يأتوك ويساعدوك على صلاح
الامة فيدبها هو والرجل في الحديث دخل المؤذنون فسلموا عليه للصلاة فقام وصلى
فما فرغ من صلاته وعاد فطلب الرجل فلم يجده فإزال المنصور بعد ذلك يذكره
ويقول اذا ذكره كرهت كلامه ثم جدته وانتفعت به

﴿تذييل اشارة وتسهيل عبارته﴾

اذا اراد الله أمرا هيا أسبابه وفتح أبوابه وأوضح صوابه ومنع اكتمابه وقابله
القلوب النافرة عنه فآثرته وجذب اليه النفوس الحاذرة منه فباشرتة حتى يصدر
ذلك المصدر على خلاف طباع مصدره ويحصل منه ولو فعله غيره لا يستحق
الانكار عليه في نظره كل ذلك لانقاذ الله تعالى في عباده حكم قضائه وقدره

﴿بديعة عن الحجاج﴾

﴿هذا الحجاج﴾ بن يوسف الثقفي كان قد جمع خلا لا قبحة ظاهرة وباطنة من دمامة
الصورة وفتح المنظر وقساوة القلب وشراسة الاخلاق وغلظ الطبع وقلة الدين
والاقدام على انتهاك حرمة الله تعالى حتى حاصر مكة حرسها الله تعالى وهدم
الكعبة وربما بالخنزير وباللفظ والنار وأباح المحرم فسفك وهتك وقد قيل ان في
مدة ولايته قتل ألف ألف وثمانئة ألف مسلم ومات في حبسه ثمانية عشر ألف
انسان وكان لا يرجع عفو الله ولا يتوقع خيره وكأنه قد ضرب بينه وبين الرحمة والرأفة
بسور من فظاظه وغلظته وقساوة ومع ذلك فقد رقق الله قلبه وألان عريته
وألهمه ما خالف سميته وباين عادته فانه في واقعة يزيد بن شبيب الشيباني لما خرج
في أيام عبد الملك بن مروان بالعراق فظفر به الحجاج وبأصحابه جعل يقتل كل مقدور

عليه منهم فلما كان آخر الامر قدّم اليه رجل منهم له سميت ورواه وهيته فلما هم الحجاج
 بقتله سمع ضجة بالباب فقال لمحاجبه ما هذه الضجة قال نسوة في الباب يسألن الدخول
 على الامير فقال الحجاج ائذن لهن بالدخول فدخلن وهن ثلاث وعشرون امرأة
 كلهن أهل بيت هذا الرجل الذي هم الحجاج بقتله فقال لهن الحجاج ما حاجتكن
 فتقدمت امرأة منهن فقالت أصلح الله الاميران رأيت أن تجودوا بستماع ما أقول
 فقال لها قولي ما أحبت فقالت

أحاج اما أن تمن ببتركه * علينا واما أن تقتلنا معا
 أحاج لو تشهد بمقام بناته * وعماته يندبهن الليل أجمعاً
 أحاج لم تجمع به من نسائه * ثمانا وتسعا واثنين وأربعا
 فن رجل دان يقوم مقامه * علينا فهلا لتردنا تضعضعا

فرق الحجاج لقولها ووجد رقة عليهن وعفانته وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار
 وكتب كتابا الى عبد الملك يذكر له خبره وخبر النسوة والمرأة وشعرها وانه قد رقى لهن
 وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار فكتب اليه عبد الملك يحمد الله على ذلك وأمره أن
 يزيد مائة دينار أخرى في عطائه فصارت له زياداتان زيادة الحجاج وزيادة عبد
 الملك وصار الحجاج يرعاه ويسأله كل وقت عن النسوة وهذه الحالة الصادرة عن
 الحجاج من غرائب أخباره ومعائب آثاره لكان جاذبه الله تعالى الى فعلها بأزمة
 أقداره * وحيث انتهى القول في العفو والحلم والتجاوز والصفح الى هذا المقام فلا
 بد من اتمام وظيفة هذا الباب بذكر نبذة من القول في اصطناع المعروف والدفاع عن
 الملهوف فان خبر فعله فائض وخير ثوابه مستفيض وحوض نفعه مفعم وروض فضله
 أريض ومقام مكتسبه من التوفيق يفاع ومقام محتنبه حضيض وفي الآيات
 والاحاديث من الدلائل المرغبة ما فيه باعث وحض وتحرير من اسداء المعروف
 واعانة الملهوف من احسن الاحسان وأي عمل خير من خير يكتب في صحيفة
 الانسان وقد قال الله عز وجل وما تفعلوا من خير فلن نكفروه وقال تعالى ان
 احسنتم احسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها وقال تعالى ان الله مع المحسنين وان الله
 لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو
 خيرا وأعظم أجرا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أهل المعروف في
 الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وانه قال اصطناع المعروف يقي مصارع السوء

وانه عليه السلام قال من بسط يده بالمعروف اذا وجد خلف الله عليه في دنياه وضاعف له الاجر في الآخرة ونقل عن المسيح بن مريم عليه السلام انه قال لاصحابه استكثروا من شئ لا تأكله النار قالوا وما هو يا روح الله قال المعروف وقد قيل ان كعب الاحبار كان عند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو ينشد هذا البيت

من يفعل الخير لا يعدم جوائزه * لا يذهب العرف بين الله والناس
فقال له كعب يا أمير المؤمنين ان هذا الذي قتلته فيما أنزله الله في التوراة على موسى بن عمران عليه السلام فان في التوراة يقول من يصنع الخير لا يضيع عندي لا يذهب العرف بيني وبين عبدي

﴿تمهيد قاعدة وتجديد فائدة﴾

من مديد تطلعه الى اقتطاف ثمار الاخبار وجذب جذيقه في استعراف أسرار الآثار وردد انسان ناظره الى استجلاء ما أسفرت عنه وجهات الاسفار وشذو وسط عزمه لاجتماع الفوائد المتقطعة من جهات الاسفار كان خلية ما أن يحصل منها على غرائب يفتح لها أبواب المسامح وجديرا أن يتقل عنها عجائب يطرب عند ذكرها كل سامع لاسيما فيما يستعبد حرا ويخذل ذكرا ويستجد شكرا ويستفقر ويبيد عسرا ويفيد يسرا ويمد الى اكتساب مكارم الاخلاق جسرا فن ارتدى بجلبابها واهتدى بأسبابها واقتمدى بأربابها ففتح معروف وأفرح مله وفا وكشف مخوفا وصرف عن أبناء جنسه خوفا فقد أسجل له ظم كعمله بشرف أصله وأدخله المعروف في زمرة أهله وفضله التوفيق على غيره لما أناء الله من فضله ولا يثن احب الارتداء برداء السعداء والاقتماء بما اعتمده من الاسداء والاهتماء بنور أفعالهم في الاعادة والابداء من أن يقع لهم على وقائع كرائم اعتمدها وصنائع معروف رقدوها وطرائق خيرات قصدوها وحقائق مروآت وجدوها ومن نظمها في قلائد الاعناق وقلدوها واحسان استرقوا به رقاب الاحرار فاستعبدوها فانه يقال من نسج على منوال رآه فقد أصاب ومن ابتغى قصد منال حذاه فخاب وهذه نكت صنائع انتج القدر الاستدلال بها في هذا الباب وصور وقائع برزت من حجابها ليدكرها اولو الالباب

﴿غريبة عن واقعة يزيد بن المهلب﴾

(غزها) واقعة يزيد بن المهلب بن أبي صفرة فان الحجاج اخذه وعذبه وقصده

واستأصل موجوده وسجنه فتوصل يزيد بحسن تطفه ودخل فيما جعله الله نجاة
 من تطفه وأرغب السجبان وتحدثت عليه واستماله اليه وهرب هو والسجبان وقصد
 الشام الى سليمان بن عبد الملك بن مروان وكان الخليفة ذلك الوقت الوليد بن عبد
 الملك فلما وصل يزيد بن المهلب الى سليمان بن عبد الملك أكرمه وأحسن اليه وأقامه
 عنده فكتب الحجاج الى الوليد يعلمه ان يزيد هرب من السجبان وهو عند سليمان بن
 عبد الملك أخى أمير المؤمنين وولى عهد المسلمين وأمر المؤمنين أشمل رأيا فكتب
 الوليد الى أخيه سليمان بذلك فكتب سليمان الى أخيه يا أمير المؤمنين انى انما
 أجرت يزيد بن المهلب لانه هو وأبوه واخوته من صنائعنا قديما وحدثنا ولم أجدوا
 لا أمير المؤمنين وقد كان الحجاج قصده وعذبه وأغرمه أربعة آلاف درهم
 ظلماته طلبه بعدها بثلاثة آلاف درهم وقد صار هذا الرجل الى مستحيرا
 فأجرتة وأنا أغرم عنه الثلاثة آلاف درهم فان رأى أمير المؤمنين أن لا يخرجني
 فى ضيقى فعل منعهما فكتب اليه الوليد انه لا بد أن تنفذ الى يزيد مقيدا مغلولا فلما
 ورد ذلك على سليمان بن عبد الملك أحضر ولده أيوب فعيده ودعا يزيد فعيده ثم شد
 قيده الى قيده هذا بسلسلة وغلها جميعا بغلين وجلهما الى الوليد وكتب اليه
 أما بعد يا أمير المؤمنين فاني قد وجهت اليك يزيد وابن أخيك أيوب بن سليمان ولقد
 هممت أن أكون ثالثهما فان هممت يا أمير المؤمنين بقتل يزيد فبالله عليك ابدأ
 بأيوب من قبله ثم اجعل يزيد ثانيا واجعلنى اذا شئت ثالثا والسلام فلما دخل يزيد
 ابن المهلب وأيوب بن سليمان عليه فى سلسلة واحدة أطرق واستحيا وقال لقد أسأنا
 الى سليمان اذ بلغنا به هذا المذبح فأراد يزيد ليبتكلم ويحتج عن نفسه فقال له الوليد
 ما تحتاج الى كلام فقد قبلنا عذرک وعلمنا ظلم الحجاج ثم أحضر حدادا وأزال عنهما
 الحديد وأحسن اليهما ووصل أيوب بن أخيه بثلاثين ألف درهم ووصل يزيد بن
 المهلب بعشرين ألف درهم وردتهما الى سليمان وكتب كتابا الى الحجاج يقول له
 لا سبيل لك على يزيد بن المهلب فإياك أن تعاودنى فيه بعد اليوم فصار يزيد الى
 سليمان بن عبد الملك بن مروان فى أعلى المراتب وأفضل المنازل ويتظم فى سلك هذه
 الواقعة ويقرب منها واقعة الكوفي مع معن بن زائدة

﴿لطيفة وهى واقعة الكوفي مع معن بن زائدة﴾

وتلخيص معناها ان الخليفة المهدي بلغ عن انسان من أهل الكوفة انه سعى فى

فساد دولته فأهدر دمه وجعل لمن دل عليه أو جاء به مالا جزيلاً وأقام الرجل مدة متوارياً لا يظهر مخافة الهلاك فلما طالت الأيام عليه ظهر يوماً ببغداد فيديماً هو يمشى في بعض نواحيها بصره رجل من أهل الكوفة فعرفته فأخذ بمجامع ثوبه وقال هذه بغية أمير المؤمنين فيديماً الرجل على تلك الحال إذ سمع وقع الحوافر من ورائه فالتفت فإذا معن بن زائدة فقال يا أبا الوليد أجرني أجارك الله فوقك وقال للرجل الذي تعلق به ما شأنك قال بغية أمير المؤمنين فإنه أهدر دمه وجعل لمن دل عليه مالا جزيلاً فقال معن لغلام من غلمانته أنزل عن دابتك واجل الرجل عليها فصاح الرجل به بالناس أيجال بيني وبين طلبه أمير المؤمنين فقال معن اذهب وخبره أنه عندي فأتى الرجل إلى باب دار المهدي وأخبر الحاجب فأخبر المهدي فأمر بإحضار معن فأنته الرسل فأحضر أهل بيته وقال لا يخلص إلى هذا الرجل وفيكم عين تطرف ثم ركب وسار إلى المهدي فدخل عليه وسلم فردت سلامه وقال يا معن أتخبر عليّ قال نعم يا أمير المؤمنين قال المهدي ونعم واشتد غضبه فتمال يا أمير المؤمنين قتلت في اليمن في يوم واحد في طاعتكم خمسة عشر ألفاً إلى أيام كثيرة قد تقدم فيها بلائي وحسن عنائي فإرأيتموني أهلاً لأن يوهب لي رجل واحد استجار بي فأطرق المهدي طويلاً ثم رفع رأسه وقد سرى عنه وقال قد أجزنا من أجرت وهبناه لك فعمال معن أن رأى أمير المؤمنين أن يصله فيكون قد أحياه وأغناه قال قد أمرنا له بخمسين ألف درهم قال فيأمر أمير المؤمنين بتجنيها فأمر بذلك فأحضرت فانصرف معن إلى الرجل بالمال وأضاف من عنده كسوات ودفع الجميع إليه وقال خذ هذا والحق بأهلك وإياك ومخالفة خلفاء الله تعالى

﴿غريبة ومن غرائب هذا المطلوب ومجائب هذا الأسلوب﴾

ما أورده محمد بن القاسم الأنباري رحمه الله تعالى أن سواراً صاحب رجة سوار وهو من المشهورين قال انصرفت يوماً من دار المهدي فلما دخلت منزلي دعوت بالطعام فلم تقبله نفسي فأمرت به فرفع ثم دعوت جارية لي أحادتها وأشتغل بها فلم تطب نفسي ودخات وقت القائلة فلم يأخذني نوم فنهضت وأمرت ببعلة لي فأسرجت وأحضرت فركبتها فلما خرجت استقبلني وكيل لي ومعه مال فقلت ما هذا فقال ألقاهم جيبتهما من مستعلك الجديد قلت أمسكها معك واتبعني قال فقلت رأس البغلة حتى عبرت الجسر ثم عبرت في شارع دار الرقيق حتى انتهيت إلى الصغراء

ثم رجعت الى باب الانبار فانتهيت الى باب دار لطيف عليه شجرة وعلى الباب
 خادم فوقفت وقد عطشت فقلت للخادم عندك ماء تسقنيه قال نعم وقام فأخرج
 قلة نظيفة طيبة الرائحة عليهم امد يدك فناولني فشربت وحضر وقت العصر فدخلت
 مسجدا على الباب فصليت فيه فلما قضيت صلاتي اذا أنا بأعمى يتلمس فقلت ما تريد
 يا هذا قال اباك أريد قلت وما حاجتك فبأعنى حتى تعدالى وقال شممت منك رائحة
 طيبة فظننت انك من أهل النعيم فأردت أن ألقى اليك شيئا فقلت قل قال ترى باب
 هذا القصر قلت نعم قال هذا قصر كان لابي فباعه وخرج الى خراسان وخرجت معه
 فزالت عدا النعم التي كآفها وعميت فقدمت هذه المدينة فأتيت صاحب هذه الدار
 لاسأله شيئا يصانني به وأستوصل به الى سوارفانه كان صديقا لابي قلت ومن أبوك
 قال فلان بن فلان قال فاذا هو أصدق الناس كان لي فتمت له يا هذا فان الله
 تعالى قد أتاك بسوارمنعه النوم والطعام والقرار حتى جاءه فأقعد بين يديك
 ثم دعوت الوكيل فأخذت الدراهم منه فدفعتها اليه وقلت له اذا كان غد فصر الى
 منزلي ثم مضيت فقلت ما أحدث أمير المؤمنين المهدي بشئ أظرف من هذا فأذنته
 فاستأذنت عليه فأذن لي فلما دخلت عليه فؤدته فأعجبه فأمر لي بألف دينار وقال
 ادفعها الى الاعمى فنهضت فقال اجلس أعليك دين قلت نعم قال كم دينك قلت
 خمسون ألف درهم فأمسك وجعل يحادثني ساعة وقال امض الى منزلك واذا بخادم
 معه خمسون ألفا وقال يقول لك أمير المؤمنين اقض بهادينك قال فقبضت ذلك
 منه فلما كان من الغد أبطأ على الاعمى وأنا في رسول المهدي يدعوني فقبضته
 فقال فكورت البارحة في أمرك فقلت يقضى دينه ثم يحتاج الى القرض أيضا
 ثم أمرت لك بخمسين ألف درهم أخرى قال فقبضتها ثم انصرفت فبأعنى الاعمى
 فدفعته اليه الا اني وقلت له قد رزق الله تعالى بكرمه وحسن معاملته بإسداء
 المعروف اليك يا ضعاف ذلك ثم أعطيته شيئا آخر من مالي وجهزته وانصرف

جوهره قضية عبد الله بن مالك الذي كان ينفذ أوامر الخليفة ومخالف ابنه

ثم تولى ابنه الخلافة فقربه اليه *

ومما ياتم مع هذه القصة ويشفعها ويلتم بها ويتبعها قضية عبد الله بن مالك
 قال كنت أتولى الشرطة للخليفة المهدي وكان يبعث الى قتيب ذماء ولده الهادي
 أن أضربهم وأحبسهم صيانة للهادي عنهم فبيعت الى الهادي يسألني الرفق بهم
 والتخفيف في أمرهم فلا أتفت الى ذلك وأمضى لما أمر به المهدي فلما ولى

الهادي الخلافة أيقنت بالتلف فبعث الى يومنا فحضرت ودخلت عليه
متكفنا متحنطا واذا هو جالس على كرسى والنطع والسيف بين يديه فسلمت
عليه فقال لاسلم الله عليك تذكروا بعثت اليك في أمر الحزامي لما أمر أمير المؤمنين
بضربه فلم تحببني وفي فلان وفلان وجعل يعدندما هه فلم تلتفت الى قولي قلت نعم
يا أمير المؤمنين أفتأذن أن أتكلم قال نعم قلت أنشدتك الله يا أمير المؤمنين أيسرك
أنك وليتني ما ولاني أبوك وأمرتني بأمر فبعثت الي بعض ولدك بأمر يخالف أمرك
فاتبعته أمره وعصيت أمرك قال لا قلت فكذلك أنا لك وكذلك كنت لا يك
فاستدناني فبعثت يده فأمر بخلع أبيضت علي وخرجت من عنده وصرت الى
منزلي مفكرا في أمره وأمرى وقلت في أمرى يحدث القوم بالامر الذي عصيته
فيه وهم ندماؤه وزور رأؤه وكتابه فكأن في بهم حين يغلب عليه الشراب وقد أزالوه
عن رأيه في وجهه في أمرى على ما كنت أتخوفه قال فاني جالس وبين يدي تخبز
من رقاق مشطور بكأخ وأنا أسخنه وأطعمه الصبية حتى توهمت ان الدنيا قد
اقتلعت وزلزلت من شدة وقع حوافر الخيل والدواب وكثرة الضوضاء فقلت هالو الله
قد جاء الامر واذا الباب قد فتح واذا الخدم قد دخلوا وأمر أمير المؤمنين الهادي
في وسطهم فلما رأيتهم وثبت من مجاسي مبادر فقبلت يده ورجله وجأ فرج جاره
فقال لي يا عبد الله اني فكرت في أمرك بعد ان نصرأوك فقلت يسبق الى قلبك
اني اذا جلست وحوالي أعداؤك الذين أسأت اليهم أنهم يزيلون ما حسن في رأبي
فيك فأقلقتك ذلك وأوحشك ومنعك القرار فصرت الى منزلك لا وانسك وأعلمك
ان الوحشة قد زالت عن قلبي فهات فأطعمني مما كنت تأكل وافعل فيه ما كنت
تفعل حتى تعلم ان الوحشة قد زالت وقد تحمرت بطعامك وأنست بمنزلك فلا
استوحش ليزول خوفك ووحشتك فأدريت منه ذلك الرقاق والسكرجة التي فيها
الكأخ فما كل ثم قال ها تواما أحضرتموه لعبد الله من مجاسي فأدخلت بغال كثيرة
موقورة دراهم وأطعمته وقال هذه لك فاستعن بها وهذه البغال أيضا وقد وليت
ما كان ولاك اياه والدي المهدي ثم انصرف فوجدت من النعيم والخيرات
والدراهم والملابس ما لا حصل لي في طول مدة خدمتي المهدي وصرت بعد ذلك أعد
نفسى من صنائع

غريبة

ومها وأوضح حسنا وأرجع معني ما قاله القاضي يحيى بن أكرم قال دخلت يوما على

الخليفة الرشيد وولد المهدي وهو طرق مفكر فقال أتعرف قائل هذا البيت
الخيز أبق وان طال الزمان به * والشر أجبث ما أوعيت من زاد

فقلت يا أمير المؤمنين ان لهذا البيت شأن مع عبيد بن الأبرص فقال علي بعبيد
فلما حضر بين يديه قال أخبرني عن قصة هذا البيت قال كنت يا أمير المؤمنين
في بعض السنن حاجا فلما توسطت البادية في يوم شديد الحر سمعت بصيحة عظيمة
في القافلة ألحقت أولها بانحرها فسألت عن القصة فقال رجل من القوم لي تقدم
تري ما بالناس فمقدمت الي أول القافلة فاذا أنا بشجاع أسود فاعرفاه كالجذع
يخور كخوار الثور ويرغور كغراء الابل فهالني أمره وبقيت لاهتدى الي ما عمل
في أمره فعدلنا عن الطريق في ناحية أخرى فعارضنا نائبا فعملت انه لسيد
ولم يجسر أحدهم من القوم يقربه واذا رمى بسهم يباعه ولم يعدل فيه فقلت في نفسي
أفدى هذا العالم بنفسه أتقرب الى الله تعالى بخلاص هذه القافلة من هذا
فأخذت قربة من الماء فتقادتها وسللت سيفي وتقدمت فلما رأيت قربت منه
سكن وانا متوقع منه وثبة يزدردني فيها فلما رأيت القربة من الماء فتح فاه فجعلت
فم القربة في فيه وصببت الماء كما يصب في اناء فلما فرغت القربة تسبب
في الرمل ومضى فحجبت من تعرضه لنا وانصرف عنا من غير سوء الحظنا منه
ومضنا المحبنا وعدنا في طريقنا ذلك وحططنا في منزلتنا تلك في ليلة مظلمة مدلهمة
فأخذت سطيحة من ماء وعدلت عن الطريق ناحية فقضيت حاجتي وفرغت من
صلاتي وجلست مكاني والقافلة على حالها فأخذتني عيني فتمت مكاني فلما
استيقظت من النوم لم أجد للقافلة حسا وقد ارتحلوا وبقيت منفردا فلما لم أر أحدا
ولم أهتد الى ما عمل أخذتني حيرة وبقيت أضطرب واذا بصوت هاتف يقول
ولم أر شخصا

يا أيها الشخص المضل مركبه * دونك هذا البكر من أفاركبه
وبكرك الميمون أيضا فاجنبه * حتى اذا الليل أزال غيبه

فقط عنه رحله وسبه

فنظرت فاذا أنا بكرة قائم عندي وبكرى الى جانبه فأنتحه وركبت فلما سرت
قدر عشرة أميال لاحت لي القافلة وانقبر القبر ووقف البكر فعملت انه قد حان
نزولي فتهوت الى بكرى وقلت

بأيها البكر قد أنجيت من كرب * ومن فيافي تضلّ المدبج الهادي
 ألا تخبرنا بالله خالقنا * من ذا الذي جاد بالمعروف في الوادي
 وارجع جيداً فقد أبلغت مأمنا * بوركت من ذى سنام رايح غادي

فالتفت الى البكر وسمعت منه الصوت يقول

انا الشجاع الذي أقيمتي رمضا * والله يكشف ضرا المحائر الصادي
 فبدت بالماء لما ضنّ حامله * تكرر ما منك لم تمنن بانك كادي
 فالخير أبقى وان طال الزمان به * والشرا أخبت ما أوعيت من زاد
 هذا جزاؤك مني لأمنّ به * فاذهب جيداً رعاك الخالق الهادي
 فحجب الرشيد من قوله وأمر بالقضية والايات فكُتبت عنه وقال لا يضيع المعروف
 أين وضع

﴿خاتمة لهذا الباب﴾

في كلمات من المحكم مرقومة ببراءة الفصاحة وإشارات من السكلم المنظومة من
 براءة الملاحه (منها) ليس من عادة الكرام اسراع الانتقام فلانا أخذنا بنميمه
 ولا نتقم مع القدرة ولا ترهد في العفو وارحم من دونك يرجك من فوقك
 (ومنها) أولى الناس بالعفو أقدروهم على العقوبة وأحق الناس بالاحسان من
 أحسن الله اليه (ومنها) من أحب أن يعفو الله عن سيئاته ويتجاوز عنه فليعف عن
 هفوات المذنبين ويتجاوز عن سيئاتهم ما لم يكن فيه اسقاط حد من حدود الاسلام
 ويجاوز الى الوقوع في حى المحرام (ومنها) الانتقام من المذنب عدل والعفو عنه
 فضل ومحل الفضل أعلى والتحل به أولى وذو الهمة العلية والنفس الزكية يرغب
 في المحظ الوافر والنصيب الاوفر (ومنها) اصطناع المعروف يبق مصارع السوء ويزرع
 المحبة في القلوب ويكتب الشكر على الالسنه وينشر حسن السمعة في الدنيا
 ويستميل الناس الى مدح فاعله عند استغنائهم عنهم والى تلبية دعائه واجابة تدائه
 عند استغائهم بهم والى الاخذ بيده ان أحوجتهم حوادث الايام اليهم ويورث جريل
 الاجرو ويخلد جميل الذكر

﴿الباب العاشر في مدح الصدق وذم الكذب﴾

مراتب المزايا في مقام التفضيل بمقدار آثارها ومناقب السجيا عند ذوى
 التحصيل بتفاوت مقدارها ومواهب العطايا بين أهل الرغبات تختلف باقدارها

ومطالب القضايا عند ظلم الشبهات تعرف بأنوارها ولما كان الصدق من أجل
 المزايا وأكمل السجايا وأشرف العطايا وأتم القضايا وانه من أعلى الاوصاف
 محلا وأعظمها منقبة وأحسنها سمعة وأنفعها أثرا ووجه صاحبه الابيض وباعه
 الاطول لاجرم كرر الله تعالى ذكر الصدق ومدحه في مواضع من كتابه وأثنى على من
 اعتمده وأتى به فقال جل وعلا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين
 وقال تعالى الصابرين والصادقين وقال تعالى مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
 والصدّيقين والشهداء وقال تعالى ليحزى الله الصادقين بصدقهم وقال تعالى
 والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتتمون والآيات في هذا الباب كثيرة
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الصدق يهدي الى البر وان البر
 يهدي الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب صديقا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم
 بالصدق فان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدي الى الجنة ولا يزال الرجل
 يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وأما الكذب فقد صرح
 القرآن الكريم في محكم آياته والحديث النبوي على السنة رواه بما يشهد بقبح
 الكذب اما للآزمه وأما لذاته وانه معدود في حق مباشره من أوزاره وسياسته ويكفي
 في ذلك قول الله سبحانه وتعالى انما يقترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله
 وأولئك هم الكاذبون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكذب يهدي
 الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله
 كذابا وقال صفوان بن سليم قلنا يا رسول الله أيكون المؤمن جبانا قال نعم قيل
 أيكون كذابا قال لا

﴿ومما فيه زيادة استبصار وافادة اعتبار﴾

انه كم من سبب دمار وعطب ووبوار واتلاف من ذى اقتدار واشراف على جرف هار
 عارضه الصدق فأبطل حكمه ومقتضاه وأزال أثره وعفاه وزخج صاحبه
 عن التلف ونجاه وألبسه لباس سلامة وسعادة وكساه

﴿حكاية الغار﴾

وفي القصص التي جمعت الصحة بين منتهى واسنادها وأجعت أئمة العلم على نقلها
 وإيرادها ما فيه غناء عن كثرة أوقائع وتعدادها واكتفاء عن مقدمات
 استدلالها واستشهادها (فمنها) واقعة أصحاب الغار وتلخيص معناها

وذكرا أسندته إليهم يد الصدق من حسناتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال بينما ثلاثة نفر من كان قبلكم يمشون اذ أصابهم مطر فأووا الى غار فانطلق
 عليهم الغار فقال بعضهم لبعض يا هؤلاء لا ينبغيكم الا الصدق فليدع كل واحد
 منكم بما يعلم انه صدق الله فيه فقال أحدهم اللهم انه كان لي أبوان شيخان
 كبيران وكنت لأعقب قبيلهما أهلا وتأخرت مرة فلم أرح عليهما حتى ناما فقلت
 لهما ما غبوقهما فوجدتهما ماتا ثم ما نأثمن فكرهت أن أعقب قبيلهما أهلا وما لافلت
 والندح على يدي أرقب استيقظا ظهما حتى أشرق الفجر والاصبية يتضاوون عند
 قدمي فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج
 عنا ما نحن فيه من هذه الخفرة فانفرجت شيئا لا يستطيعون الخروج منها قال النبي
 صلى الله عليه وسلم قال الاخر اللهم كانت لي ابنة عم أحب الناس الي راودتها عن
 نفسها فامتنعت مني حتى ألت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة
 دينار على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لا يحل لك أن
 تغض الحاتم الابحتمه فتخرجت من اوقوع عليها فانصرفت عنها وهي أحب الناس
 الي وتركت لها الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء
 وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الخفرة عنهم غير انهم لا يستطيعون الخروج
 منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اللهم اني استأجرت أجرا فأعطيتم
 أجروهم غير واحد منهم ترك الذي له وذهب ففتمرت أجرتي حتى كثرت منه الاموال
 فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اذ الي أجرتي فقلت كل ما ترى من الابل والبقر
 والغنم والرقيق من أبعوتك فعمل يا عبد الله تسهزئي فقلت اني لأستهزئي بك
 فخذ فأخذه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
 فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الخفرة وخرجوا يمشون

﴿ نفيسة فضية الثلاث الذين تخلفوا في غزوة تبوك ﴾

ومنها قضية الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
 والتخيص معناها ان كعب بن مالك قال لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد غزاة بدر في غزاة غزاه حتى كانت غزوة تبوك وهي آخر غزاة غزاه وأذن
 النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالرحيل ليتأهبوا أهبة غزاهم وذلك في طاب
 الظلال وطابت الثمار وكان صلى الله عليه وسلم قبل أن اراد غزوة الأوزى بغيرها

ويقول المحرب خدعة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك أن يتأهب الناس
أهبتهم وأنا أيسر ما كنت قد جعلت را حلتين وأنا أقد رشي في نفسي على الجهاد وخفة
المحاذ وأنا في ذلك أضغو الى الظلال وطيب الثمار فلم أزل كذلك حتى قام النبي
صلى الله عليه وسلم غاديا بالغداة وكان يوم الخميس وكان يجب أن يخرج يوم
الخميس فأصبح غاديا قلت أنطلق غدا الى السوق فأشترى جهازي ثم ألحق بهم
فانطلقت الى السوق من الغد فمسر على بعض شأنى فرجعت فقلت غدا ان شاء الله
أرجع وألحق بهم فمسر على بعض شأنى أيضا فلم أزل كذلك حتى التبس لى
الذئب وتخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت أمشى فى الاسواق
وأطوف بالمدينة فيحزننى أن لأرى بالمدينة أحدا الا رجلا مغذوصا عليه فى
النفق وكان ليس أحد يتخلف الا رأى أن ذلك سيخفى له وكان الناس كثيرا
لا يجمعهم ديوان وكان جميع من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا
وثمانين رجلا ولم يذكرنى النبي صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال ما فعل
كعب بن مالك قال رجل من قومي يا رسول الله خلفه برداه والنظر فى عظميه
فقال معاذ بن جبل بش ما قلت والله يابى الله ما علمنا عليه الا خيرا فينبغناهم
كذلك اذا برحل يزول به السراب فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن ابا خيمة
فاذا هو ابا خيمة فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك ودنا من المدينة
جعلت اتدكر بماذا أخرج من سخط النبي صلى الله عليه وسلم وأستعين على ذلك
بكل ذى رأى من أهلى حتى قيل هذا النبي صلى الله عليه وسلم مصبحكم بالغداة راح
عنى الباطل وعرفت انى لا أنجو الا بالصدق ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضحى فصلى فى المسجد ركعتين ثم جلس فجعل يأتيه كل من تخلف فيحلفون له
ويعتذرون اليه فيستغفر لهم ويقبل علانيتهم ويكل سرائرهم الى الله تعالى
فدخلت المسجد فاذا هو جالس فلما رأيتى تبسم تبسم الغضب فجئت فجلست بين
يديه فقال لى ألم تكن ابعت ظهرا فقلت بلى يا رسول الله قال فما خلفك قلت
والله لو بين يدي أحد جلست لمخرجت من سخطه على بعد ولقد أوتيت جدلا
ولكننى قد علمت يابى الله ان أخبرتك اليوم بقول تجد على فيه وهو حق فانى
أرجو فيه الله وان حدثتكم اليوم حديثا ترضى عنى فيه وهو كذب أو شك الله
أن يطلعك على والله ما كنت أيسر ولا أخف حاد منى حين تخلفت فقال أما هذا

فقد صدقكم الحديث قم عنى حتى يقضى الله فيك فقامت فثار على أثرى ناس من
 قومي يؤنبوننى فقالوا والله ما نعلمك اذنبت ذنبا قبل هذا هلا اعتذرت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعذر يرضى عنك فيه وكان استغفار رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سيأتى من وراء ذنبك ولا تثقف نفسك موقفا لا تدري ماذا يقضى لك فيه فلم
 يزلوا يؤنبوننى حتى هممت ان أرجع فأ كذب نفسي قلت هل قال هذا القول
 أحد غيرى قالوا نعم قاله هلال بن أمية وعرارة بن الربيع فذكروا رجلين صالحين
 شهدا بدرا فقلت لى فيهما أسوة وقلت والله لا أرجع اليه أبدا فى هذا القول
 ولا أ كذب نفسي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ما فيها الثلاثة ولم يبه
 عن كلام أحد من المتخلفين غيرنا فاجتذب الناس كلامنا ولبثت كذلك حتى طال
 على الامر وما من شئ أهم الى من أن أموت فلا يصلى على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أو يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فأ كرون من الناس بتلك المنزلة
 ولا يكلمنى أحد منهم ولا يصلى على قال فجعلت أخرج الى السوق فلا يكلمنى أحد
 وتنكر لنا الناس حتى ما هم بالذى نعرف وتنكرت لنا المييطان حتى ما هى بالميطان
 التى نعرف وتنكرت لنا الارض حتى ما هى بالارض التى نعرف فكنت أقوى
 أصحابى وكنت أخرج فأطوف فى الاسواق وآتى الى المسجد فأدخل وآتى النبي
 صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه فأقول هل حرك شفتيه بالسلام فاذا قلت أصلى الى
 جنب سارية فطرالى بمؤخر عينيه فاذا نظرت اليه أعرض عنى واستسكان صاحبى
 فجعلنا يكيان الليل والنهار لا يطلعان رؤسهما قال فيينا أنا أطوف فى السوق اذا رجل
 نصرانى جاء بطعام له يبيعه يتمول من يدل على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون
 الى فأ تانى بصحيفة من ملك غسان فاذا فيها ما بعد فانه بلغنى ان صاحبك قد جفاك
 وأقصاك ولست بدار مضبعة ولا هوان فالحق بنة نواسك فقلت هذا أيضا من البلاء
 فسجرت النور وأحرقتها فلما مضت أريدون ليلته اذا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أتانى فقال اعزل امرأتك قلت أطنقها قال لا ولا كن لا تقربها فساءت
 امرأة هلال بن أمية فقالت يا نبي الله ان هلال بن أمية شيخ ضعيف فهل تأذن لى ان
 أخدمه قال نعم ولا كن لا يقربك فتعالت يا نبي الله والله ما به حركة شئى ما زال مكبا
 يبكى الليل والنهار منذ كان من أمره ما كان قال كعب فلما طال على البلاء اقتحمت
 على أبى قتادة حائطه وهو ابن عمى فسلمت عليه فلم يرد على فتمت أنشدك الله يا أبا

قفاده اعلم اني احب الله ورسوله فسكت حتى قلت ثلاثا قال الله ورسوله أعلم فلم أملك
 نفسي أن بكيت ثم اقمعت من الحياض خارجا حتى مضت خمسون ليلة من حين نسي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فصليت على ظهر بيت لنا صلاة الفجر ثم
 جلست وانا بالمنزلة التي قال الله عز وجل قد ضاقت علينا الارض بما رحبت
 وضاقت علينا أنفسنا إذ سمعت نداه من ذروة سلع أن أشر يا كعب بن مالك ففرت
 ساجدا وعلت ان الله قد جاء بالفرج ثم جاء رجل على فرس له بر كض يبشرني فكان
 الصوت أسرع من فرسه فأعطيته ثوبي بشارة ولبست ثوبي آخرين قال وكانت
 ثوبتنا نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الليل فقالت أم سيلة يا رسول الله
 ألا نبشر كعب بن مالك قال إذا انحطكم الناس ويمنعوك كنونم سائر الليلة وكانت أم
 سيلة محسنة في شأني تحزن لمحزني فإنطلقت الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا
 هو جالس في المسجد وحوله المسلمون وهو مستنير كاستنارة القمر وكان إذا سرت
 بالامر استنار فجلت فجلت بين يديه فقيال أشر يا كعب بن مالك بخير يوم أتى
 عليك منذ ولدتك أمك فقلت يا نبي الله أمن عند الله أم من عندك قال بل من عند
 الله ثم تلى عليهم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وقوله وعلى
 الثلاثة الذين خلفوا الي قوله وكونوا مع الصادقين قال كعب وفيما نزلت يا أيها
 الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله ان من توتيتي أن
 لا أحدث الا صدقا وأن أخلع من مالي صدقة لله عز وجل ورسوله فقال أمسك
 عليك بعض مالك فإنه خير لك قلت فأمسك سهمي الذي بخير قال فما أنعم الله على
 نعمة بعد الاسلام أعظم في نفسي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
 صدقته أنا وصاحباي وأن لا يكون كذبا فهلك كما هلك غيرنا واني لا رجوان
 لا يكون الله أبلي أحد في الصدق مثل الذي أبلاني ما تعمدت الكذب بعد واني
 لا رجوان يحفظني الله فيما بقي فلولم يكن للصدق ثمرة سوى النجاة من المكروه
 لكانت له شرفا فكيف وفيه من الفوائد ما تقدم ذكره في أول الباب وحسبه ذلك
 وكفي فما أعظم بر كته وأعمها وأكل النعمة تبه وأعمها ولهذا يقال من صدق نجا
 ووجد من التهلكة فرجا وأدرك به ما أمل ورجا وجعل الله له ببر كته من كل
 ضيق مخرجا

﴿زيادة وافادة في ضرر الكذب﴾

كأن الصدق مجلبة لجميع كل طلب ومرتبة ذيل مفترعها مرغوب كل ارب وهو

على التحقيق الى كل خير أقرب سبب فكذلك الكذب يفضى بصاحبه الى كل
دمار وعطب ويسود وجهه في العاجلة ويورده في الآجلة شرّ مورد ومنقلب وفي
القضية التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم المشهود لها بالصحة اجامع المسعود
بها من رزق تيقظا وانتفاعا المقصود منها معرفة شقاوة الكاذب وسعادة الصادق
عيانا وسمعا ما يقوم بالقصد الاقصى في ذلك ويشير اليه ويقم للصدق زيادة
وللكذب نقصا ويسجل عليه

﴿حكاية عن قضية الاقرع والابرس والاعمى وهي تشمل على ضرر الكذب﴾
وهي قضية الاقرع والابرس والاعمى وصورتها على ما ورد بها لفظ رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان ثلاثة من بني اسرائيل ابرص واقرع واعمى اراد الله أن يتلهم
فبعث اليهم ملكا فأنى ابرص فقال أى شئ أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن
ويذهب عني الذي قد رنى الناس فمسحه فذهب عنه قدره وأعطى لونا حسنا
وجلدا حسنا قال فأى المال أحب اليك قال الابل فأعطى ناقه عشرين فقال بارك
الله لك فيها قال فأنى الاقرع فقال أى شئ أحب اليك قال شعر حسن ويذهب عني
الذي قد قد رنى الناس قال فمسحه فذهب عنه وأعطى شعرا حسنا قال فأنى
المال أحب اليك قال البقر فأعطى بقرة حاملا وقال بارك الله لك فيها قال فأنى
الاعمى وقال أى شئ أحب اليه قال أن يرده الله على بصري فأبصر به الناس قال
فمسحه فرد الله اليه بصره قال فأى المال أحب اليك قال الغنم فأعطى شاة والدها
فأتج هؤلاء فكان لهذا وادمن الابل ولهذا وادمن البقر ولهذا وادمن من الغنم قال
ثم انه يعنى الملك أنى ابرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين قد انقطعت بي
المجال فلا بلاغ لي اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن والمجد
الحسن والمال بعير أتبلغ به في سفرى قال المحموق في المال كثيرة فقال له كأنى
أعرفك ألم تكن ابرص يعذرك الناس فقيرا فأغناك الله فقال انما ورثت هذا
المال كإبراعن كإبر فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأنى
الاقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهذا ورد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان
كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأنى الاعمى في صورته وهيئته فقال
رجل مسكين وابن سيدل انقطعت بي المجال في سفرى فلا بلاغ لي اليوم الا بالله
ثم بك أسألك بالذى رد عليك بصرى شاة أتبلغ بها في سفرى قال قد كنت أعمى

فرد الله بصرى فخذ ماشئت ودع ماشئت فوالله لا أجهدك اليوم بشئ أخذته
 لله تعالى فقبال أمسك مالى فأنما ابتليتم فقد رضى عنك وبخط على صاحبك
 وعادا الى ما كنا ولهذا يقال من شيمته الصدق يحتلى عروس السلامة
 ويحتلى عروس الكرامة ومن شيمته الكذب يحتلى كؤوس الملامة ويكتلى
 لبوس الندامة

﴿ خاتمة لهذا الباب ﴾ فى المحكم التى ضاع نشرها وفاح وما ضاع نشرها وطاح
 (منها) الصدق ميزان العدل وعنوان المروءة وعلامة الكرم وشجيرة النفس
 المستعدة لاقتناء الفضائل والكذب مكال الجور ومعدن الآثوم وقرين سوء العقيدة
 وشاهد على النفس الباعثة عليه با تصافها بالذائل (ومنها) لولم يكن الصدق سببا
 للثواب والثناء لتعين على العاقل فعله لمحسنه ولولم يكن الكذب سببا للعقاب والذم
 لتعين على العاقل تركه لقبه فكيف والصدق سبب المرغوب والكذب سبب
 المرهوب (ومنها) الصدق عز والكذب ذل والنفس الزكية تميل الى العز وتنفر
 عن الذل فلهذا يؤثر الصدق ويحجب الكذب (ومنها) لامروءة الكذب ولا
 أمانة لغادر كما انه لا وفاء للمول ولا رياسة للخور (ومنها) الصدق لصاحبه سيف فاصل
 وحاكم فاصل وعز حاصل وخدمت واصل والكذب لصاحبه لؤم عاجل وعار
 شامل وسم قاتل وذم آجل

﴿ القاعدة الثانية فى السلطنة والولايات ﴾

ومقتضود القاعدة يشتمل على ما بين **﴿ الباب الاول فى السلطنة وما يتعل به السلطان
 من الصفات وما يعتمده لاقامة لوازمها الموظفين ﴾**

﴿ الباب الثانى فى الولايات التى تدار المملكة عليها وازمام مصالح الدولة يسدها
 وبيان طبقاتها التى مرجع امورها اليها ﴾

﴿ الباب الاول ﴾

فى السلطنة وصفات من خصه الله بها فأكرمته وأعلى قدمه على
 رؤس العباد وقدمه * السلطنة سر من أسرار الربوبية ينابها العباد ويحفظ بها
 البلاد ويقطع بها العناد ويجمع بها المراد من حميد المزايا وشريف السجاييا بما
 أدناه حراسة الرعايا وسياسة البرايا وقدامت الله تعالى على كلمه موسى حين
 استضعف نفسه عن أداء رسالته ربه وخشى اعتراض متمدورات معجزة عن تبليغ
 رسالته وكنبه وخاف أن لا ينهض منفردا بثقل ما أمره الله تعالى به فسأل الله جل

وعلا سعادته في ذلك بأخيه هارون وجمال وأخي هارون هو أفصح مني لسانا فأرسله
معي ردئا يصدقني اني أخاف أن يكذبون فأجابته الى مسؤله وأجابه من شجرة سؤاله
ثمرة سؤله ومنحه سلطنة يتصرعن تأميل ادراكها الطالبون ولا يقدر على منالها
بخدمهم واجتهادهم الراجعون فجمال تعالى سئد عضدك بأخيك ونجعل لك
سلطانا فلا يصلون اليك بآياتنا أنتما ومن اتبعك الغالبون فالسلطان في الحقيقة
قائم برعاية عباد الله وحماية بلاد الله وحراسة دين الله واقامة حدود الله وحفظ
أحكام الله قدارتضاه الله من خليفته وأمرهم بطاعته ورسوله في السر والجهر
والمعنى بقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر وهو بالاتفاق ظل
الله في أرضه وبه تقام شعائر سنه وفرضه وعلى الجملة فشرف السلطنة جسم
وقدرها عظيم ومحلها كريم ونفعها عظيم ومن أراد كشف الحجاب عن بصر
بصيرته ليذكر فضلها ويعلم نيلها ويستوضح سبلها ويكون أحق بعرفتها وأهلها
فلي نظر الى آثار السلطنة وثمرتها ويعتبر لوازمها التي بها يستدل على شمول منفعتها
اذ الاشياء تعرف بآثارها ويستدل بعظم نتائجها على خطر أقدارها وثمره
السلطنة حراسة البلاد وسلامة النفوس وحفظ الاموال وادرار الارزاق واقامة
المعاش ونشر العلم واظهار الدين وذلك بجمع الظلمة وردع البغاة ومنع المتعدين
والانتقام من المفسدين فتأمين السبل وتوفر الدواعي على مصالح الدين والديار
فأى منقبة أنفع وأفضل وأى مزية أرفع وأكمل وأى مرتبة أجمع للزبايا وشمل
من حالة بها انتظام مصالح الدنيا وهى قوام الآخرة والاولى فانه عند التحقيق
لولا السلطنة لما قدر طاع على أزد طاعته ولا خاشع على اقامة عبادته ولا زارع
على القيام بزراعتة ولا مباحض على استرباح بضاعته ولا صانع على اجتناء ثمرة
صناعته ولا رافع في رياض الجنة بتلاوة الذكر على تحصيله ودراسته ولا قاطع
مفاوز الغلوات لبلوغ مطالبه و حاجته فانه بتأييد السلطنة يتبع لكل انسان مقاصد
حركته ويبلغ كل عامل بسعيه غاية أمنيته ويدرك خائب الدنيا منها نهاية مآربه
ويحصل الراغب في طاب العلم على مظلومه وبنيته فكان السلطان قد عبد الله
تعالى بعبادة كل عابد وشكره بلسان كل شاكر وحمده واذا كانت هذه فضيلة
و-أفاض الله تعالى على السلطان سبع لباسها ورزقة يانع غراسها وأدركه
أخلاف نعمتها بلباسها واصطفها لهذه النعمة والموهبة فرضى به للامة وأجناسها

فجدير به أن يقابل هذه المنحة من الله تعالى بإقامة شعائرها في مواقيفها و يحل
 نفسه النفيسة مهما استطاع بصفات عوارفها و يعلم أن الله تعالى قد فرص
 عليه أمورا لا بد من القيام بوظائفها من عقيدة صالحة سوية و طريقة هادية
 مهديه و شيرة حميدة مرضيه و أخلاق طاهرة مرضيه و أعمال صالحة مزكيه
 و همة موفقة عليه و قد استقصينا تفاصيل الاخلاق و الخلال المرغوبة المستحسنة
 و الشيم المستحبة المستحسنة و شرحنا ما يتعين اكتسابه و ما يجب اجتنابه و بسطنا
 القول في أقسام ذلك في القاعدة الاولى غير أنه لا بد في هذه القاعدة من الإشارة
 الى ما يخص السلطان كان الله له عون و اعضدا و أقام له من ملائكته المقربين مددا
 و سلك به الى بلوغ كل سعادة و زيادة جدد لا ينقطع أبدا * فأقول ان الله تعالى
 نحاق الانسان و جبهه على أخلاق قل أن تحمد جميعها أو تدم كلها بل الغالب كون
 بعضها محمودا و بعضها مذموما ولهذا قيل قديما

وما هذه الاخلاق الا طبائع * فمن محمود ومن مذموم

غير ان من علت همته و انصرفت الى معالي الامور عزيمته و رغب في أن يكون
 أخلاقه كلها حميدة تعرف بها ميمته لا بد له من رياضة تأديب و تدريج و تكلف فلم
 يلبث الا هنيهة حتى تستقيم له أخلاقه طبعها و بعضها تطبعها و يعلم أن شريف الاعمال
 لا تتصرف فيه الا بشريف الاخلاق و الخلال و قد نبه الله تعالى على ذلك في
 القرآن الكريم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم و انك لعلى خلق عظيم فان
 النبوة لما كانت أشرف مراتب الخلق نذب لها من قد حاز فضائل أشرف
 الاخلاق و لهذا قال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق و لما كانت
 السلطنة عالية المتعام معدودة من الرتب العظام مضبوطا بهام صالح الانام
 مرفوعة القدم على قم الخناس و العام كان حديرا بمن تسربل أثوابها و تفوق
 شرا بها و أحرز نصابها أن يأخذ نفسه برعايه أحوالها و يروضها في أفعالها
 و يعلم أنه متى قدر على سياسة نفسه كان على سياسة العباد أقدر و قديما قيل لا ينبغي
 لذي لب و عقل أن يطمع في طاعة غيره و طاعة نفسه عليه متمنعة كما قيل

أطمع أن يطعك قاب سعدي * و تزعم أن قلبك قد عصا كما

و قد تزين نفس الانسان له حسن الظن بها فيعتد أنه متصف بمحاسن الاخلاق
 فيعرض عن مراعاتها و ينقاد بزمام ارضاعها الى متاهتها في شهواتها فيبقى وهو

لا يعلم في أسر هواه مرتبنا معدودا من زين له سوء عمله فرآه حسنا فتقوى نفسه
 عليه حتى تغلب عقله ويأجبه به هواه حتى يستنقذ في شهواته فعله ويكتشفه
 صوارف غفلاته عن تأمل اصلاح شأنه في نفسه فرعه وأصله فلا يشعر الاوقد
 أشرف به الصلف على التلف فأفسد أمره كما هي استظهر على هذه الحالة من مبدأ
 أمره واعتبر مواقع تزيين النفس الامارة بصيرة فكره وحصر أسباب التزيين
 فقطعها بشبا صبره ووجوه قلبه عن اتباع هواه بموجبات زجره وقهر نفسه فانقادت
 طوع عقله في سره وجهه كان خليقا أن تنقلب خلائقه الذاتية جيدة وطرائقه
 المائية سعيدة ونظراته في تصاريف الحركات والسكات سديده فلا جرم تكون
 ملكته دائمة ومدة ساطتته مديده ولا يدرك هذا الاستظهار بعين اليقين
 الا اذا احاط علما بأسباب التزيين فخطعها بحد عزمه المين ودفعتها بحد ذي القوة
 المتين وهما أنا الآن أنبه عليها ليقترب اجتنابها وأشير اليها ليحذب اقترابها فأولها
 الكبر وثانيها العجب وثالثها الغرور ورابعها الشح وخامسها الكذب فهذه
 الاسباب الخمسة هي أم التزيين لكل صفة ذميمة وأصل التحسين لكل خلة قيحية
 فاذا أبعدها النفس عنها وأزالها منها استعدت للاتصاف بشرف الخلال والتخلي
 بصفات الكمال والارتقاء الى محل الفخار والجلال

السبب الاول في الكبر والتعجب

وهو جالب لسخط الله تعالى قال الله تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب
 متكبر جبار وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكمن الله تعالى الكبرياء
 ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني شيئا منهما فسمته وقال صلى الله عليه وسلم
 لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر وقال من تكبر بغير الحق وتجب
 على الخلق فقد عرض نفسه لسخط الله تعالى ونقر عنه قلوب السائلين واستجاب
 العداوة والبغض منهم وقلما اتصف ملك بصفة الكبر الا اختات أحوال
 ملكته واضطربت قواعده دولته وعميت عليه أنباء مصالحه وظهرت مقادير
 لسهام أعدائه

السبب الثاني العجب

وهو من المهلكات قال الله جل وعلا ويوم نحسبكم كثرتم فلم تغن
 عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين وقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه
والعجب غير الكبر فلا تعتقدانها شيئا واخذ بلهما مما محتلفان ينشآن من سبعين
مختلفين فالعجب والتعجب ثمره عظم المنزلة وعلو المسكنة ونفاذا الامر وقلة رؤية الامثال
والاكفاء والعجب ثمره اعتقاد رجحان الصفات النفسانية فلا يتوهم أن لغيره كمالا
مثل كماله ولا أن لنفسه احتياج الى أحد من الناس ولهذا يقال من استهواه العجب
حتى نظر في عطفه واختال في برديه ولم ير لغيره فضلا عليه فقدا كتب ما فوق المقت
اليه واحتجب ما يورثه ندامة يوم يعرض الظالم على يديه

السبب الثالث الغرور

وهو مطل بصاحبه على الغضب سائق له الى ورطات هلاك ذات شح وهو أن يرى
الاحوال في مبادئها منتظمة في سلك السداد والامور في أوتلها جارية على وفق
المراد والاوقات ساكنة عن هبوب عواصف البغي والعناد والاختلافات الشاغلة
قد نزلت بساحات الاعداء والاضداد فيظن ان هذه حالة واجبة الاطراد لازمة
الاستمرار بلا انقطاع ولا نفاذ فيعتبر بذلك فيهمل التأهب ويغفل عن الاستعداد
فتعاجئه حوادث الخلل وتباعته نوازل الزلل فتسد عنه أبواب الصلاح وتفتح
عليه أبواب الفساد وأعظم مواد هذا السبب نفاق المادحين ومدح المنافقين
وتملق المتقربين وتقرب المتخلفين الذين اتخذوا الكذب والنفاق وسيلة وجعلوا
المكروا والمدح في ذلك أحبولة وحيلة فتى وجدوا لنفاقهم نفاقا وسوقا ولكيدهم
قبولا وتصديقا نصبوه سلبا الى مرامهم وأقاموا المغتر بهم غرضا سهامهم وقد
عد عظماء الفضلاء هذا النوع في الاعتزاز من أقوى الاسباب وحثوا كابر الملوك
على التيقظ له عند الاسباب فيه والاطناب ونهوا على الاحتراز منه والتجنب عنه
أرباب الالباب فان أقل ما فيه رواج الاستسحار والاستهزاء ونفاق الكذب
والارتياب ولهذا المعنى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بلهانة مباشرة فقال احتوا
في وجه المادحين التراب

السبب الرابع الشح

وهو من الاسباب التي صرح الرسول صلى الله عليه وسلم بكونها مهلكة ويكفي في
ذمه ان الفلاح مقرون بالسلامة منه والتوقى عنه على ما قاله سبحانه وتعالى في محكم
القرآن ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ويقال الشح عداوة نفسه ومتمهم

لربه ومنقبض عن صديقه ومتنصص في حياته ومنكذب في عيشه وشقي في دنياه
وأخرته فهو مطرود عن مقامات الكرام ومعدود من سيئات الانام مقصود
بسهام الملام بين الانام لا يسود أبدا ولا يبلغ وطرا ولا متصدا

(السبب الخامس الكذب)

ويكفي في ذمه أنه مجانب للإيمان ويسلب خصوصية الانسان فان النطق هو
الفاصل بينه وبين أنواع سائر الحيوان والنطق الفاصل وان كان بالقوة لكن
آلته المعبر بها عما في الضمائر المتوصل بها عند التخاطب الى اظهار ما في السرائر
هو اللسان فاذا استعمله صاحبه في الكذب فقرب البعيد وبعد القريب وغير
الاشياء عن حقائقها وأخبر بالامور على خلاف ما هي عليه وأبرز الباطل في صورة
الحق وكسا المحال لباس الصدق وأبدل شراب الظمان سرابا وأبدى للمسترشدين
اختلاقا وكذبا فقد سقط الوثوق به فلا يبقى لما يصد عنه أثر من المطلوب فتبطل
خاصيته ويضمحل من النطق ثمرته فيلحق حيثئذ الكاذب بالمجار والسكب
والخنزير بل يكون أسوأ حالا فانه كم من كذب أراق دما ولهذا يقال الكاذب
يسلب صاحبه صفة الفلاح ويلبسه جلباب الافتضاح ويجعل درلغته لغامثورا
ولو نظمها الجوهرى في سبط الصحاح فهذه الاشياء الخمسة يتعين على كل ذى فطنة
ونبل ودراية وعقل لاسيما من له نفس شريفة وهمة عليه وتطلع الى المعالى
الامور أن يصون شرف نفسه وعلو همته وعز سطاتنه وحسن سمعته عن شئ من
هذه الاسباب التي هي أم النقائص وينبوع الرذائل فنهائى تطرق تزوين الغضايح
وتحسين القبايح فانه قل من كانت فيه الاختلات أحوال ملكه واضطربت
قواعد دولته ونفرت عنه قلوب أتباعه وعميت عليه أنباء مصالحه وظهرت مقاتله
لسهام أعدائه ومالت عنه خواطرنا صريه واتسعت فيه ألسن الطاعنين لسعة
مجال المقبل وسقط وقعه من نفوس رعاياه وزال الوثوق بوعدده والخوف من
وعيده فواجب على السلطان أن يحمى نفسه الشريفة عن ان يتطرق اليها شئ
من هذه النقائص كما يحرس مزاجه الكريم عن مولدات عوارض الامراض واذا
جاءه من ذلك فليتعين أن يتحلى بما يزداد به مهابة ووقارا ويكسبه عظمة
ونفارا ويعلى له في العالم شأن ومنازا ويتقى له على الأبد ذكره وآثاره وهأنأ نبيه
على شئ منه تديها اعتماد فيه اقتصارا واختصارا فعليه أن لا يسارع الى اتباع

الشهوات وأن يتثبت عند اعتراض الشبهات وأن يجانب سرعة الحركات وخفة
 الاشارات ويديم اطراق طرفه وملازمة صمته الا عند الحاجة في أكثر الاوقات
 فان أنفاس السلطان ملحوظة وألفاظه منقولة * ولقد قيل تكلم أربعة من
 حكماء الملوك بأربع كلمات كأنها مقتبسة من جذوة نور مجموع أو منجبة من
 قرارة نديبوع فقال ملك الروم أفضل علم العلماء الصمت وقال ملك الفرس اذا
 تكلمت بكلمة لم تكني ولم أملكها وقال ملك الهند أنا على ردم ما لم أقل أقدر مني
 على ردم ما قلت وقال ملك الصين ندمت على الكلام ولم أندم على السكون فهذه
 الحكم الرائقة والاشارات الفاتحة والمعاني المتوافقة صدرت من هؤلاء العظماء
 والملوك الحكماء وتطابقت خواطرهم عليها وتوافقت اشارتهم اليها مع تباين
 أزمانهم وتباعدمما الحكمهم وفي ذلك دلالة على شرف الصمت وعلو مرتبته وقديما
 قيل انما خلق للانسان أذان ولسان واحدا ليكون ما يسمعه أكثر مما يقوله فاذا
 دعت الحاجة الى الكلام فليعتبره قبل أن ينطق به فان كلام الانسان ترجان
 عقله وبرهان فضله فاذا تكلم بكلام جانب الاكثار فانه قيل من كثر كلامه
 كثر ندمه ويختار عند الكلام أعذب الالفاظ وأحسنها وأجزلها وأثبتها وقد اختار
 الحكماء للسلطان جهارة الصوت في كلامه ليكون أهيب لسامعيه وأوقع في
 قلوبهم ويجعل وعيده بالتأديب على مقدار الذنوب ففيه جمع بين مصلحة العقوبة
 والانذار ومصلحة اجتناب الاثم بمجاوزة الحد والمقدار فقد قيل ان أبا بكر
 الصديق رضي الله عنه كتب الى عكرمة وهو عامله بعمان يقول احذر أن توعد
 في معصية بأكثر من عقوبتها فانك ان فعلت أئمت وان لم تفعل كذبت وكلام
 الامرين ذميم ويجهتد السلطان في منع نفسه من الغضب فان الغضب شر قاهر
 وأضر معاند مجاهر وهو اذا غلب أعظم الاشياء فساد النظام الآراء وأبلغ الامور
 تأثيرا في انتقاض قواعد التدبير فان قدره الله عز وجل في بعض الاوقات والاحايين
 فلا يعضى السلطان في تلك الحالة فعلا ولا ينفذ حكما وقد قيل احترز عظماء الملوك
 من الغضب حتى نقل ان ملك الفرس كتب كتابا ودفعه الى وزيره وقال اذا رأيتني
 قد غضبت فادفع الى هذا الكتاب ولا تؤخره فكان فيه مكتوب مالك والغضب
 لست بالله معبودا انما أنت بشر مخلوق ارحم من في الارض برحمتك من في السماء
 وكما يجب الاحتراز والاحتراس من الغضب فكذلك يجتنب اللجاج فانه أليف

الغضب وحليف العطب وهو ما يثمر الزلل في العاجل ويسفر عن الندامة في
الاجل ويدفعه عنه بعلمه ان الرجوع الى الحق خير من التماهى في الباطل ولا
يستعمل في الناس كلهم الله واحدة بل يعتمد من الحالات في كل قضية ما يليق بحال
صاحبها من لين وشدّة واقبال واعراض واحسان واساعة وعفو وعقوبة وتجاوز
وانتقام واقدام واجحام واجابة ومنع وزيادة ونقصان وبشر وقطوب وظهور
وجوب فان استعمال كل حالة في محلها مع مستحقها كمثل تدبيرها وتم رأيا وجمع
لشمل مصالح الملك ووضعها في غير محلها أفضى الى توقع الضرر ومفتاح لباب
العطب فان طباع العالم متفاوتة وأخلاقهم متباينة فمنهم من يصلحه الاقبال
عليه والاحسان اليه ومنهم من يصلحه الاعراض عنه والانتقام منه ويتعين
على السلطان استمالة الاعداء وأهل الاحن من ذوى القدرة ويجهتد في اصلاحهم
فان لم ينجع فيهم اصلاح واستمالة يعدل بهم الى طريق المدارة اللائقة بهم الى أن
يلوح له وجه الفرصة وتمكنه المؤاخذة بالانتقام فينتهز ذلك بالمبادرة اليه ولا
يؤخره عن وقته فان تأخيره مضر واهماله مفسد ويعلم السلطان أن من أعم الأشياء
نفعا وأعظمها في مصالح الملك وقعا كتمان سره واخفاء أمره وأن لا يطلع أحدا
على ما قد عزم على فعله قبل تمامه ولا يتحدث بما يريد من المهام قبل ابرامه
فان ذلك من أقوى أسباب الظفر وانكى في قلوب الاعداء وأعون على نجح
المقاصد وقد نبذ رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال استعينوا على الحاجات
بالكتمان ونقل عن علي كرم الله وجهه سرّك أسيرك فان أظهرته صرت أسيره
لكن من الاسرار والامور ما لا يستغنى فيه عن اطلاع ناصح مشفق وموال مخلص
يرى من طاعته به مناصحة لسلطانه فيستعين السلطان برأيه على المهمات
ويقتنع بغير كره في الحوادث ولا يركن فيه الى أحد ولا يثق بكل ممتلق ومتى حدث
أمر من الامور الجليسة يكثر الاستشارة فيه عن يراه أهلا لذلك ويسمع رأى كل
واحد منهم على انفراده ويتطرف في جميع ما سمعه ويعمل بمقتضى ما هو الاقرب الى
نيل المطلوب والاصوب في دفع المرهوب ولا يهمل الاحتراز والحذر في عواقب
الامور وما يؤول اليه ويجتهد أن لا يفتح بابا يعيبه سده ولا يرمى سهما يحجزه رده
وقد قيل قديما

واياك والامر الذي ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر

فاحسن أن يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر
ولا يجعل السلطان أوقاته مصروفة الى نوع واحد فان ذلك ان كان جدا واجتهادا
في مصالح الملك والنظر في تدبيره ضجرت النفس منه وشتمت الفكرة فيه وربما
أدى الى خال وساق الى زلل وقد قال عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه نفسي مطيتي
فان أجهدهتها كتبت بي وان كان ذلك وقضى شهوة أدى الى تضييع الملك وفساد
أموره ووقوع الخلل فيه بل عليه أن يتسم أوقاته فيصرف منها قسطا يخصه
بتضرعه الى الله وقيامه بشكر نعمته وأداء عبادته وكما نه يتسم أوقاته فيخص
كل وقت منها بحالة لا ثقة بذلك الوقت لا يلبق أن يوقع فيه غيرها كوقت ركوبه
في جاري عادته ووقت نظره في مصالح مملكته ووقت جلوسه لكشف قضايا رعيته
ووقت دخول الجند لاداء وظيفة خدمته ووقت استحضار من يحضر من الرسل
لاداء رسالته ووقت سكوبه ومنامه وقبولته ووقت استئناسه بمن يحضره بمجادته
ووقت قيامه بفرض الله تعالى وعبادته ولكل حالة من هذه الحالات وقت من
الاقوات لا يتعداها ورمز من منسوب اليها لا يلبق به سواها فلو أوقع كل حالة في وقت
غيرها لارداها وما أداها ولا خلتها عن صوب الاصابة وما هداها فكذلك يتعين
عليه أن يستعين في الاعمال بكفاة العمال ويعتمد في المهام الثقيل باجلاد الرجال
فيفوض كل عمل الى من قدمه راسخ في معرفته وأيديه يدا بسطة في درايته وتجربته
ولا يفوض كل عالم الى جاهل ولا نبيه الى خامل ولا مستينظ الى غافل ولا ذى حلية
الى عاقل فان فعل ذلك فقد باع حتما بباطل واعتاض عن قس بياقل وسلط على
الدولة لسان كل قائل وقديما قبل من استعان في عمله بغير كفوئه أضاعه ومن فوض
أمره الى عاجز عنه فقد أفسده وأضاعه ويجذر كل الحذر من تولية أحد أمرا
من أمور المملكة الدينية والدنيوية بشفاعة شقيع أو رعاية محرمة أو لقضاء حق
اذا لم يكن أهلا للقيام بما ولى ولانا هضبا بأعباء ما استكفي ولهذا قيل من قلد عمله
بالدراية والكفاية نعى عمله وسلم ومن قلدته بالرعاية والشفاعة ذوى عمله وزدم فان
أحب ما كفاه أحد من هؤلاء كفاه بالمال والصلات وقطع طمعه عما لا يصلح له من
الولايات ليكون قاضيا حقوقهم بما له لا بما كفه وهذا المعنى الذي كان يعتمد
كسرى لاحكام قواعده أسكبه وتأيدته واطمأنه مقصد تدبيره وتأكيده حتى وضع
على بابه خشبة من ساج منقوشة بالذهب عليهم ا م كتب الاعمال للكفاة والمحقوق

الغضب وحليف العطب وهو ما يثر الزلل في العاجل ويسفر عن الندامة في
الاجل ويدفعه عنه بعلمه ان الرجوع الى الحق خير من التمادي في الباطل ولا
يستعمل في الناس كلهم الله واحدة بل يعتمد من الحالات في كل قضية ما يليق بحال
صاحبها من لين وشدة واقبال واعراض واحسان واساعة وعفو وعقوبة وتجاوز
وانتقام واقدام واجحام واجابة ومنع وزيادة ونقصان وبشر وقطوب وظهور
وجوب فان استعمال كل حالة في محلها مع مستحقها كمل تدبيرا وتمرأيا وجمع
لشمل مصالح الملك ووضعها في غير محلها أفضى الى توقع الضرر ومفتاح لباب
العطب فان طباع العالم متفاوتة وأخلاقهم متباينة فمنهم من يصلحه الاقبال
عليه والاحسان اليه ومنهم من يصلحه الاعراض عنه والانتقام منه ويتعين
على السلطان استمالة الاعداء وأهل الاحن من ذوى القدرة ويجتهد في اصلاحهم
فان لم ينجح فيهم اصلاح واستمالة يعدل بهم الى طريق المدارة اللائقة بهم الى أن
يلوح له وجه الفرصة وتمكنه المؤاخذة بالانتقام فينتهز ذلك بالمبادرة اليه ولا
يؤخره عن وقته فان تأخيره مضر واهماله مفسد ويعلم السلطان أن من أعم الأشياء
نفعا وأعظمها في مصالح الملك وقعا كتمان سره واخفاء أمره وأن لا يطلع أحدا
على ما قد عزم على فعله قبل تمامه ولا يتحدث بما يريد من المهام قبل ابرامه
فان ذلك من أقوى أسباب الظفر وانكى في قلوب الاعداء وأعون على نجح
المقاصد وقد نبذ رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال استعينوا على الحاجات
بالكتمان ونقل عن علي كرم الله وجهه سر ك أسيرك فان أظهرته صرت أسيره
لكن من الاسرار والامور ما لا يستغنى فيه عن اطلاع ناصح مشفق وموال مخلص
يرى من طاعتها به مناصحته لسلطانه فيستعين السلطان برأيه على المهمات
ويقتنع بفكره في الحوادث ولا يركن فيه الى أحد ولا يثق بكل ممتلق ومتى حدث
أمر من الامور الجليسة يكثر الاستشارة فيه من يراه أهلا لذلك ويسمع رأى كل
واحد منهم على انفراد ويتظرف في جميع ما سمعه ويعمل بمقتضى ما هو الاقرب الى
نيل المطلوب والاصوب في دفع المرهوب ولا يهمل الاحتراز والحذر في عواقب
الامور وما يتوول اليه ويجهد أن لا يفتخ بابا يعيبه سده ولا يرمى سهما يجهزه رده
وقد قيل قديما

واياك والامر الذي ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر

فاحسن أن يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر
 ولا يجعل السلطان أوقاته مصروفة إلى نوع واحد فان ذلك ان كان جدا واجتهادا
 في مصالح الملك والنظر في تدبيره ضجرت النفس منه وسئمها الفكرة فيه وربما
 أدى إلى خلل وساق إلى زلل وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه نفسي مطيتي
 فان أجهدتها كتبت بي وان كان ذلك وقضى شهوة أدى إلى تضييع الملك وفساد
 أموره ووقوع الخلل فيه بل عليه أن يتسم أوقاته فيصرف منها قسطا يخصه
 بتضرعه إلى الله وقيامه بشكر نعمته وأداء عبادته وكما أنه يقسم أوقاته فيخص
 كل وقت منها بحالة لا ثقة بذلك الوقت لا يلبق أن يقع فيه غيرها كوقت ركوبه
 في جاري عادته ووقت نظره في مصالح مملكته ووقت جلوسه لكشف قضايا رعيته
 ووقت دخول الجند لاداء وظيفة خدمته ووقت استحضار من يحضر من الرسل
 لاداء رسالته ووقت سكوبه ومنامه وقبولته ووقت استئناسه بمن يحضره بمحادثته
 ووقت قيامه بفرض الله تعالى وعبادته ولكل حالة من هذه الحالات وقت من
 الاوقات لا يتعداها ووزن منسوب اليها لا يلبق به سواها فلما وقع كل حالة في وقت
 غيرها لا ارداها وما أداها ولا خلتها عن صوب الاصابة وما هداها فكذلك يتعين
 عليه أن يستعين في الاعمال بكفاة العمال ويعتمد في المهام الثقال باجلاد الرجال
 فيفوض كل عمل إلى من قدمه راسخ في معرفته وأيدته يد باسطة في درايته وتجربته
 ولا يفوض كل عالم إلى جاهل ولا نبيه إلى خامل ولا مستعظم إلى غافل ولا ذى حلية
 إلى عاقل فان فعل ذلك فقد باع حقا بباطل واعتاض عن قس بياقل وسلط على
 الدولة لسان كل قائل وقدم اقبل من استعان في عمله بغير كفو وأضاعه ومن فوض
 أمره إلى عاجز عنه فقد أفسده وأضاعه ويحذر كل المحذر من تولية أحد أمرا
 من أمور المملكة الدينية والدنيوية بشفاعة شقيع أو رعاية محرمة أو لقضاء حق
 اذ لم يكن أهلا للقيام بما ولى ولانا هضابا بعباء ما استكفي ولهذا قيل من قلد عمله
 بالدراية والاكفاية نعى عمله وسلم ومن قلد به الرعاية والشفاعة ذوى عمله وزندم فان
 أحب مكافأة أحد من هؤلاء كافاه بالمال والصلات وقطع طمعه عما لا يصح له من
 الولايات ليكون قاضيا حقوقهم بما له لا بما كره وهذا المعنى الذى كان يعتمد
 كسرى لا يحكام قواعده أسكه وتأنيده واطمأن مقصد تدبيره وتأنيده حتى وضع
 على بابة خشبة من ساج منقوشة بالذهب عليها مكتوب * الاعمال لا الكفاة والمحقوق

على بيوت الاموال * ولهذا قيل أي ملك ملك جده هزله وقهر رأيه هو اه وعبر فعله
 عن ضميره ولم يحدعه رضاه عن حقه وفوض كل عمل الى مستحقه . واستعمل
 بالكفاة لا بالشفاعة ولم يأخذ بالسعاية قبل الكشف ولا استهواه تعرض
 المتعرضين فهو خاليق باستحقاق المملكة وارتداء جلبابها جدير به لوان لم تكن
 أو اصره وعناصره من أربابها

* تجديداً افتتاح ونأ كيدا يوضح واجبات السلطان *

يتعين على من رزقه الله نعمة السلطنة وحلاها بعقد ها وآتاه أزمة حل الادور
 وعقد ها وجعله نائباً في جاية بلاده ورعاية عباده فاليه ما آل مرجعها ومرذها
 أن يصرف عين عنايته ونظر يقظته في عشرة أمور (الاول) حفظ بيضة الاسلام
 والدين في ناحيته لئلا يقوى عليه شوكة كافر أو يصل اليه عيذ فجر وذلك باقامة
 الامراء والاجناد (الثاني) يتعهد الاعمال والمحصون والنعور باعبار احوال
 ولائها واختبار رجال جناتها والبدار في اصلاح عمادها وذخايرها ومهماتها
 (الثالث) السياسات لدفع المفسدين وردع المعتدين فان بها يتم سعي الرعايا
 لتحصيل المعاش والاقوت ويعم نفع الانسان بالاسفار التي لا تحصل الا بأمن
 الطرقات (الرابع) اقامة حدود الله تعالى المانعة من ارتكاب المحارم الوازعة
 من اقتراب الجرائم الزادعة عن اكتساب المظالم فتجد جعلها الله تعالى لحفظ
 النفوس وحراسة الاموال وأمر باقامتها فلا يحل اسقاطها بشفاعة ولا سؤال
 (الخامس) دوام تمسكه بحبل الشريعة والتزامها واعتماده في أمره على نقضها
 وابطالها واعتباره أمور القسامين بأحكامها واعتناؤه باقامة قضائتها وحكامها
 فينصب صلحاء القضاة لقطع النزاع وصيانة الاموال والمحقوق عن الضياع
 ويحفظ ذلك من أن يمتد اليه يد الانقطاع من ذوى الاطماع واقامة العقود المحتاج
 اليها لى مالها من الاوضاع (السادس) اقطاع الامراء والاجناد وأرزاق ذوى
 حقوق من العباد وترتيبهم على مقدار منازلهم وأحوالهم وتفصيلهم بما يوجب
 تفاضل الاحتياج اليهم في أعمالهم (السابع) جباة الاموال لاجتلاب انواعها ومواطن
 الغلال التي بها تقوية البلاد باعتبار مزارع ضياعها وأن لا تأخذها الا بالحق والعدل
 فهو أكبر حارس لها من ضياعها (الثامن) استخدام الكفاة والامناء واستعمال
 النصح والاقوياء لتكون الاحوال بكفاة قوتهم ملحوظة مضبوطة وبأمانتهم

فصحهم محفوظة محوطة * (التاسع) أمور العامة بان يجلس لها في وقت من الاوقات
لكشف المظالم واقامة فريضة العدل لازالة التظالم * (العاشر) التطلع الى متجددات
الاحوال وحوادث الامور واستعلام ما يتجدد منها مخافة طريان ملاروه ومخزوربان
يجعل لها عيوناً بصيرة ووثقات يعتمدون لرصدها فان حوادث الاقدار تغلب
الموافق مخالفاً والامين خائناً والناصح غاشياً والساكن مضطرباً فاذا تطمع الى معرفة
متجددات الاسباب ظهر له الخطأ من الصواب وعلم الحق من المراتب فبادر الى اصلاح
المخلل وازالة الاضطراب بهذه الامور العشرة الاصول التي ينشأ منها شعب متفرعة
وهي قواعد رواسخ تبتنى عليها أحكام متنوعة فاذا المحظها بعين يقطعه وأدخل
نكرها في باب معرفته حتى حوزة ملكه وقام بجوابه لله تعالى عند مسأله
فان السلطان نائب الله في خلقته وراعي أمورهم وكل راع مسؤول عن رعيته

* الباب الثاني في الولايات *

قد تقدم القول مشروحاً في الباب الاول فيما يعتمده السلطان وهذا باب معقود
ليمان ما يعتبر في التامنين بمصالح المملكة المباشرين تفاصيل احوالها فان
السلطان وان كان يعتمد التطلع والنظر في ذلك فانه نظر كل اجمالى غير تفصيلي
ويكون النظر في التفصيل والقيام بجزئيات الامور والاعمال مفوضاً الى من أقامه
السلطان وولاه واستنابه فيما هو أهل لتولاه فعلى السلطان في ذلك وظيفتان *
(الوظيفة الاولى) ان يعلم انه نائب قد أقامه تعالى في عبادته وارتضاه من بين خلقه
لرعاية بلاده فيجعل في نيابته عن الله ما يجب أن يعمل من يستنيه من ممالئكه
وعبيده على وفق مراده * (الوظيفة الثانية) أن يحهد رأيه ويعمل فكره في
اختيار من يفوض اليه شيئاً من أعمال مملكته ويستخذه في بعض احوال دولته
ويوليه أمر من أمور رعيته فان أفعالهم اليه منسوبة وأعمالهم عليه محسوبة
* وقد سما قيل وزير الملك عينه ويده وكتبه نطقه وحاجبه خلقه ورسوله
لسانه فيعتبر فيمن يوليه أربع صفات لا بد منها المعرفة والديانة والكنانة والامانة
فان تقوى من الامرائى من لا معرفة له به ولا علم عنده فيه جدير باضاعته والى من
لا دين له ولا تقوى فيه جدير بافساده والى من لا كفاءة فيه ولا نهضة له - جدير
بوقوع المخلل فيه والى من لأمانته جدير باحتناء ثمره عمله لنفسه فهذه الصفات
الاربع هي عناصر صلاح الاعمال بالعمال ومواد نجاح مساعي ولاة الاحكام

والاموال وقد أشار القرآن الكريم في قصة يوسف الصديق عليه السلام الى اعتبار هذه الصفات حيث قال انك اليوم لدينامكين أمين قال اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم فالمكانة والامانة والحفظ والعلم أصل فيما ذكرناه من الاوصاف الاربعه ثم الديانة والامانة وصفان معتبران على الاطلاق من غير اضافة الى أمر معين ولا عمل مخصوص اذ لا يمكن ثبوتها بالنسبة الى جهة ونفيمها بالنسبة الى جهة وأما الكفاءة والمعرفة فهما وصفان اضافيان يختلفان باختلاف الاعمال فانه قد يكون الانسان كافيًا في عمل عارفاً به ولا يكون كافيًا ولا عارفاً بعمل آخر غيره فالععتبر حصول الاوصاف في المثولي بالنسبة الى العمل الذي فوض اليه واعتمده عليه وهذا تفصيل طبقات الولايات وهي خمس طبقات الاولى الوزارة * الثانية الولاية للانشاء والمكاتبات * الثالثة تولية المجيش والمجنسد الرابعة تولية ديوان الاموال * الخامسة سائر الحاشية

(الوزارة)

الطبقة الاولى اوزاردة الوزير هو قطب الدولة ومدارها وزند المملوكة وسوارها يستضيء السلطان في ظلم المهام بأوتار تدبيره ويحمل عنه أعباء ما يحدث من قلبه وكثيره وجليله وحقيقه ووقيله ونقيه فعليه بذل مجهوده ليصيب الصواب بسهام هممه ويصوب أنوار آرائه فينبجس من التدبير عيون ديمه فلا بد لملك من وزير يعضده ومدبر يتقف المناذري يؤيده وقد صرح الكتاب والسنة باتخاذ الوزير والاستظهار به في التدبير فقال سبحانه وتعالى في قصة موسى عليه السلام واجعل لي وزيراً من أهلي وقال عز وجل ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ولي شيئاً من أمور الناس وأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً ان نسي ذكره وان ذكره اعانه واذا أراد غير ذلك جعل له وزير سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه * واختلف الناس في اشتقاق هذا الاسم على ثلاثة أوجه * أحدها انه مأخوذ من الوزر وهو الثقل فان الوزير يحمل عن الملك أمثاله * وثانها انه مشتق من الوزر وهو الملبأ ومنه قوله تعالى كلا لاوزرأى لالمبأ والمك يلبأ الى رأى الوزير ومعرفته وتدبيره * وثالثها انه مأخوذ من الازر وهو الظهر ومنه قوله تعالى في قصة موسى عليه السلام أشد به أزرى أى قو ظهري فالملك يقوى بالوزير كنفوة البدن بالظهر وما كان

هذا المنصب في نفسه جليلا كان التأهل للقيام بوظائفه قليلا فان
 المتقدمين من فضلاء العظماء ذكروا في صفات مباشرة شرحا طويلا
 وحملوا من حمل أمانة الوزارة من الاوصاف المعتبرة عبثا ثقيلًا وأخصها
 ما كتبه المأمون في اختيار وزير ليرتاد اليه فقال اني التمسيت لامورى رجلا
 جامعا لمخالف الحيز ذاعفة في خلائقه واستقامة في طرائقه قد هذبته الآداب
 وحنكته الوقائع وأحكمته التحارب ان اثبتن على الاسراف قام بها وان قلد مهمات
 الامور نهض فيها تسكته الحكمة وينطقه العلم تكفيه اللحظة وتغنيه اللصحة
 له صولة الامراء وأناة الحكام وتواضع العلماء وفهم الفقهاء ان أحسن اليه شكر
 وان ابتلى بالاساءة صبر لا يبيع نصيبا من يومه بحرمان غده يسترق قلوب الرجال
 بخلافة لسانه وحسن بيانه فهذه صورة ما نقل من كتاب المأمون ولقد أشار في هذه
 الكلمات الموجزة والالفاظ المختصرة الى رموز تحسبها كنوزا وفي رمزه
 المسطور ووصفه للرجل المذكور بيان نهوضه بمهمات الامور ومن نهض بمهمات
 الدولة وأمور المملكة وانتصب لها زمامه ان يحمل أئتمالها ويربح اختلالها
 ويصلح أحوالها ويحفظ رجالها ويحرم أموالها ويستخدم الكفاة الثقات
 ويوليهم أعمالها ويلزمهم محبة المعدلة واعتدالها ويحذرهم عاقبة الظلم ووبالها
 وينسلكهم نكال الظلمة الخونة وما آلتها ثم يتفقد تفضيل أحوالهم ويراعى تصرفهم
 في أشغالهم ويشطع سرا وجهه الى أقوالهم وأعمالهم فن وجدته منهم قد نسي
 ذكره أو غفل عن شيء بصره أو أخطأ عن سهو وعن البدور عذره ومن أحسن منهم
 في عمله وثمره وقام فيه بواجب حقته ووفره خصه بزيادة رعايته وأعلى مكاتبه
 وشكره ومن خان عهد أمانته ووفرط في ولايته عاقبه وعزله وعززه ويعتني بجهات
 الاموال وحراسة أسبابها وفتح أبوابها وضبط حسابها وحفظ حسابها وبث
 الاخسان في مظان اكتسابها واهتماما بالعدل والانصاف في استخراجها واجتلابها
 فان كثرة الاموال وقتلتها بقدر المعرفة باجتذابها من شعابها من جزي مقرره وتجائر
 معشره وأخرجه محضرة وعشور محرره وقسم مقدره وغنائم موفره وفيه
 من جهات غير منحصره هذا الى زكوات واجبه وأجور لازمة لازبه وديات دماء
 ذاهبة ومحرر مناخاة راتبه ومستخرج معادن غير ناهبه وعدادنم سائمة
 لاسائبة ووظائف عن أكره عاملة تاصبة الى غير ذلك من تريع مزارع وتوزيع
 قطائع وتوسيع مراتع وتفرغ مواضع وترجيع طوائف فهذه جهات أموال

جعل الشرع بيد السلطنة زمام استخراجها وممكن من استيفائها سلوك طريقها
ومناهاجها وفرض فيها حق وقا يجب رعايتها عند صرفها واخراجها فإذا أقام وزير
المملكة في جهات الاموال نوابا بين لهم تفصيل هذا الاجال وحرصهم على
حسن التوصل الى استخراج الاموال وعرفهم الطرق المغضية اليها لئلا يشته
عليهم المحرام بالمحلال وأمرهم باتباع الحق واجتناب الباطل على كل حال

﴿وزير التفويض﴾

ثم ان وزير الدولة والمملكة لا يخلو من أن يكون وزير تفويض أو وزير تنفيذ فان لكل
واحد من هذين القسمين حكما يخصه ووضعها لزمه فان وزارة التفويض أعلى
المرتبتين وأعظم المنزلتين وهي أن يفوض السلطان الى الوزير تدبير المملكة
والدولة برأيه وبسداده ويجعل اليه امضاء أمورها بمقتضى نظره واجتهاده فهذه
ولاية لا يكفي فيها مجرد الاذن بل لابد من عقد وتصريح فيقول قلديك ما لي تيا به
عني أو قد استنتيتك فيما الى أو ما يقوم مقام ذلك فلو قال فوضت اليك وزارتي أو
ذكره بصيغة الجمع للعظيم وقال قد فوضنا اليك الوزارة ففي انعقاد وزارة
التفويض بهذا القول وحده خلاف والمختار أنها تنعقد وتحصل الولاية فيستفيد
بهذه الولاية بسط اليد ونفاذ الحكم في أمور المملكة والتصرف في أحوال الدولة
بما يقتضيه نظره واجتهاده من تولية وعزل واطلاق وبذل واستخدام وقطع واعطاء
ومنع ونقص وزيادة وابداء واعاده وتسلط على كل ما للسلطان فعله من أمور
المملكة الاعلى شئين فانه ليس له فعلهما ولا يستفيدهما بمطابق هذه الوزارة
أحدهما اقامة ولي العهد الثاني عزل من ولاء السلطان وأقامه فان فعل ذلك
وأقدم عليه فانه لا ينفذ ولا يعتبر شرعا * ووزير التفويض وان عمت ولايته وشارك
السلطان في حكمه فعليه وظيفة لا بد له من اقامتها بحجب عليه فعلها وهي أن يطلع
السلطان بما امضاه من عمل وما أنفذه من ولاية وتعليق ودعوى السلطان أن يتأمل
أعمال الوزير وما قد أصدره عن الرأي والتدبير ويتفقد ذلك فما وجدته على
وفق الضوابط قررته وتركه وما رآه على خلاف ذلك رده واستدركه * فهذه زبدة
ملخصة ونبذة مختصرة في وزارة التفويض

﴿وزارة التنفيذ﴾

وأما وزارة التنفيذ وهي دون وزارة التفويض فان حكمها أضعف
وشرطها أقل اذ السلطان هو القائم في المعنى بالتدبير فيها والقضايا

صادرة عن رأيه ونظره وهي أن يعينه السلطان واسطة بينه وبين الناس
يؤدى عنه ما أمره ويطالعه بما يرده عليه وينفذ ما أمره ويسمع جوابه
فتنتله كما ذكره فهذه الوزارة لا يعتقد في صحتها إلى عقد وتقليد بل يكفي فيها مجرد
الاذن ولا يعتبر في المؤهل لها من الشروط ما يعتبر في القسم الأول لكن لا بد أن
يكون أميناً فإن الخائن لا يعتمد عليه ولا يركن إليه وأن يكون صادقاً بحيث يعتمد
على إنهائه ويعتقد على قوله في عادته وأبدائه فإن الكاذب لا يؤتق به وأن
يكون قليل الطمع حتى لا يستعمل بالرشا والهدايا ولا يخلد مع الخلف في شيء من
القضايا وأن لا يكون بينه وبين الناس تشاجر وتباغض يحمله على ترك الانصاف
ويحمله على الاجفاف والاعتساف وأن يكون عنده فطنة حس وبقظة نفس ليأمن
التدليس عليه واشتباه الامور لديه وأن يكون خالياً عن الاهواء فإن الهوى
خادع الالباب قاطع طرق الصواب وفي الحديث النبوي ما يكمل به هذا الغرض
ويتم وهو قوله صلى الله عليه وسلم حبك الشيء يعمى ويصم فوزير التنفيذ
لا يجوز له التعرض لمباشرة الحكم ولا النظر في المطام ولا تقليد متمول ولا اقامة
متصرف ولا تدبير جيش ولا حرب ولا تصرف في أموال بيت المال بقبض المستحق
منها وصرف الواجب فيها وهذه كلها ملكها وزير التفويض ولاجل التفاوت
بين الولاياتين والفرق بين المنزلتين جاز أن يكون وزير التنفيذ مملوكاً ولا يشترط
أن يكون حراً وجاز أن لا يكون عالماً بأحكام الشريعة وجاز أن يكون جاهلاً بأمر
الحرب والخراج غير عارف به اذ هو سفير بين السلطان والرعية مظهر ومخبر ولا يشترط
في قبول الخبر المحرية ولا المعرفة المذكورة ولا العلم بتفاصيل الشريعة وهل يشترط
في هذا الوزير الاسلام حتى لو أقام السلطان وزيراً تنفيذياً من أهل الذمة كان جائزاً
أم لا اختلف آراء الأئمة في ذلك فذهب عالم العراق الامام أبو الحسن علي بن
حبيب البصرى وجه الله الى جوازها وذهب عالم خراسان امام الحرمين أبو المعالي
الجوينى الى منعه وعتد تجوز ذلك من عالم العراق عشرة لئن تقال وخطأ فيما قال
وهذا بخلاف وزارة التفويض فان هذه الشروط معتبرة من جملة ما تقدم بيانه
من الاوصاف في حق المباشر لها

﴿ كتابة الانشاء ﴾

الطبعة الثانية كتابة الانشاء لا بد قبل بيان المقاصد وبيان القواعد من ذكر شيء
من اصول الكتابة ووضعها والتعرض لمن قام بتأليفها وجمعها ثم نعطف عليها
مقصد الغرض المطلوب ونضيف اليها ما يتبع من هذا الاسلوب فأول من وضع

المخط العربي وأقامه وصنع حروفه وأقسامه ستة أشخاص من طسم كانوا زولا عند عدنان بن أدد وكانت أسماءهم أيجد وهوز وحطى ولكن وسعفص وقرشت فوضعوا المخط والكتابة على أسماءهم فلما وجدوا في الالفاظ حروفا ليست في أسماءهم المحقوها بها وسموها الروادف وهي ائءء والمخاءم والذال والضاد والطاء والعين على حسب ما يلحق حروف الجمل هذا التخصيص ما قيل في ذلك وقيل غيره ونقل ان أول من أتى أهل مكة بكتابة العربية سفيان بن أمية بن عبد شمس ثم انتشرت وقيل غير ذلك واستكتب النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن الأرقم بن عبد يغوث ابن زهرة فكان يجب عنه الملوك وبلغ من الأمانة عند النبي صلى الله عليه وسلم الى ان كان يأمره بأن يكتب الى الملوك فيكتب ويطن الكتاب ويحتمه واستكتب زيد بن ثابت فكان يكتب الوحي ويكتب أيضا للملوك وكان اذا غاب عبد الله وزيدواحتاج أن يكتب كتابا يأمر من حضر أن يكتب وكتب له صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما والمغيرة بن شعبة ومعوية بن أبي سفيان وخالد بن سعيد بن العاص وغيرهم فالكتاب عضد معين وعون مسعد ولا بد للدولة والمملكة منه ولا غناء بهاعنه ثم مراتب الكتابة المتعلقة بالسلطنة ثلاثة

- * كتابة الانشاء وهي الطبقة الثانية من هذا الباب وهذه الطبقة مسوقة لبيانها
- * وكتابة الجيش وهي الطبقة الثالثة من هذا الباب وسيأتي ذكرها ان شاء الله تعالى
- * ثم كتابة الخراج والاموال وهي الطبقة الرابعة من هذا الباب وسيأتي ذكرها ان شاء الله تعالى

✽ كتابة الانشاء ✽

وكتابة الانشاء من مقومات الدولة وقواعد المملكة وصاحبها المباشر لها في خدمة السلطان معدود من أكبر الاعضاء والاعوان قائم في اتمام مقاصده وأغراضه مقام الترجان نازل منه منزلة القلب واللسان من الانسان فانه المطالع على الاسرار المجتمع لديه خفايا الاخبار المنتفع به في طريقتي النفع والاضرار فحاجة الدولة اليه كحاجة الهم الى منساته وذى السقم الى أساتته والمعدم الى مواساته اذ كم من عصب باغية أراق قلم الانشاء بشباه دمها وكائب جيش قابلها كآب فردها وهزمها وضياص منيعة نصبت الكتب الى تسليها أسلها ونواص عواص اقتادت السطور الى الطاعة لمها وأنوف أنفة حطمها القلم بيرة الاذلال وخزمها وصفوف واقفة للترال أزال المنشي عن موقفها قدمها فهو يقوم من

مناد الدولة ما لا تقومه المتانين ويقوم بنصرة الملك في موافق لا تصل اليها الكتاب
 وقلب عدو على الدولة استنهاه الكاتب بلطف انشائه حتى انقلب وليا
 ومباين ما تناسبهوا به براعة استدرجاه الى أن تركه خفيا ومنا وناه اوجي اليه
 من بلاغته ما قر به نجيا وجيش جاش للقاء بلا عليه من آيات الرغبة والرغبة حتى
 نرا مؤرؤه للطاعة سجدوا وبكيا * هذا الى غير ذلك من الاغراض المهمة
 والمقاصد العارضة الملمة التي لا بد لملكها من اقامة وظائفها وايراد مناسك
 موافقها من تهنئة يعظم بها قدر النعمة الموهوبة وتعزية يرد بها حرارة العبرة
 المسكوبة وشفاة يقتاد بها زمام القبول لمحصل المأربة المطلوبة فلهذا
 كاتب الانشاء المعاني علم هذه المعاني ضارب في اعشار العلوم بالقدح المعلى
 راكب من سهوات الفضائل مطالع المحلى الاعلى فان مواد صناعته وأمتعة بضاعته
 شروط براعة معرفة الآيات القرآنية وأسباب نزولها وعلم الاحاديث النبوية
 وكيفية مدلولها وفهم سير الملوك الاولى في افعالها وأقوالها والتضلع من
 الحكمة والامثال بتفريعها وتأصيلها والتطلع على وقائع العرب بحماها
 وتفصيلها والتوسع في أبحر المعاني الشعرية ما بين متقارها وطويلها فبذلك
 يملك زمام البلاغة والبراعة ويرقي بقدمه على قم أهل هذه الصناعة فاذا أمره
 السلطان بكتاب تخبره اوضح ألفاظه وأرجح معانيه وجعل مطلع دعائه مشعرا
 بالعرض المودع فيه ويختصر نارة ويظن أخرى ويستعمل في كل مقام ما هو
 أليق به وأخرى * وقد يقال عمرو بن مسعدة وكان تفوق من البلاغة درأخلافها
 وتطوق من البراعة درأصدا فها قال أمرني المأمون أن أكتب بين يديه كتابا الى
 بعض العمال على يد رجل له به عناية لحاجة الرجل عند المكتوب اليه وقال
 أو خما استطعت وبالغ في حقه فكنت * كافي اليك كتاب وائق بمن كتب اليه معتن
 بمن كتب له ولن يضيع بين الثقة والعناية حامله والسلام فلما وقي عليه وقع منه
 بموقع ظهرت لي آثار بشره وبره والتعبير بالالفاظ الغليظة عن المعاني الكثيرة
 وابدأؤها للسامعين في الكلمات القصيرة شاهد الكاتب برحمان فضله حامد له
 بلسان الادب كله فهذا النوع من الايجاز في استعمال الجمعية والمجاز معدود من
 دلائل الاعجاز وقد أجمع أرباب علم المعاني والبيان وقطع أصحاب التقدم في هذا
 الشأن أن أوجز كلمة كانت العرب تستعملها وتداولها السهية الغصيحة وتفضلها
 قولهم القتل أنفي القتل وبعدونها واسطة عمدا لايجاز ويحمدونها بلسان التفضيل

والامتياز فلما نزل القرآن الكريم وفيه قوله تعالى ولكم في القصص حياة
وقرعت آياته أسماهم وقطعت فصاحته عن معارضة أطعامهم أذعنوا له بخفض
الجناح ورفض الجحاح واعترفوا برحان هذه الكلمة لما فيها من الكشف والبيان
والتكملة والايضاح ولاغناء عن كشف الغطاء عن وجه هذا الاجال بيد
التفصيل وابداء الوجوه الموجبة لاعترافهم بالرحمان والتفصيل وهي خمسة *
الاول ان قوله في القصص حياة عرى عن تكرار اللفظ على تكرار اللفظ حتى عن اعادته وقولهم
القتل أنقى للقتل مشتمل على تكرار اللفظ القتل وذكرها مرتين والتكرار يسقط
فصاحة الكلام وجزالته * الثاني انه أوجز وأخصر في العبارة وأقل تطويلا فان
حروفه أقل عددا من حروف قولهم * الثالث انه أحسن تأليفا للحروف المبينة فان
المخرج عند النطق من الفاء الى اللام في قوله تعالى في القصص أعدل
من المخرج من اللام الى الهمزة في قولهم القتل أنقى وهي آخر القتل وأول أنقى
لبعد مخرج ما بين الهمزة واللام وكذلك أيضا المخرج من الضاد الى الحاء آخر
القصص وأول حياة أعدل من المخرج من الالف الى اللام وهي آخر أنقى
ولام تعريف القتل اذ الهمزة تسقط وخسن تأليف الحروف أدخل في الفصاحة
* الرابع اشتماله على اقامة العدل والانصاف بذكر القصص الدال على
المساواة فان القصص مأخوذ من التساوي ومنه سمي المقص مقصلا استواء
جانبه واعتماد طرفيه ولا كذلك لفظة القتل وما كان مشتملا على اقامة العدل
والانصاف كان أرجح * الخامس تصريحه بالعرض المطلوب المرغوب فيه وهو
الحياة ولا كذلك قولهم * فظهر بهذه الوجوه وتفصيل أدلة الرحمان وتفصيل
المجزلة والايجاز في علم البيان فتي ملك الكاتب جواهر أنواع الكلام وسلك
شعب البلاغة لاستجلاء وجوهها الوسام وأدرك معرفة أقسامها فأبرز في كل
مقام ما يليق به من الاقسام كان قد حاز قصبات الفضل وحصله وفاز بفضل الله
فانه يؤثي كل ذي فضل فضله وحكمه بانتم عا د غارب البلاغة المغربية واقنياد
مراكب الفصاحة المعربة وجاءت ألقاظ كتبه ولها عذوبة وحلاوة وعليها
بهجة وطلاوة فتستميل القلوب وتملك النفوس وتخدع الالباب فتنبج بها المساعي
وتحصل المقاصد وتم الأغراض وتنقضي الحوايج فتكون جميدة الورود والصدور
سعيدة في جميع الامور ولا يحصل ذلك الا بسلك شعب البلاغة التي متى

أحكامها الكاتب أصابها كوكب فهمه الثاقب وهي عشرة شعب الاستعارة والتشبيه والكناية والايجاز والاطناب والمغالطة والتضمن والاستدراج والمبادئ والمخالص فهذه الشعب العشرة هي أصول وماعداها فيرجع اليها وأنا أشير الى كل واحد منها بذكر حقيقته ووصفه وأكشف وجهه ليعرفه ناظره ولا جهالة بعد كشفه وأوضحه ان شاء الله تعالى ايضا لا يأتيه الاشكال من بين يديه ولا من خلفه

(الاستعارة)

* الشعب الاول الاستعارة وهو ان يحاول المنشى تشبيهه شئ بغيره ولا يؤثر الاثبات بلغظة التشبيه و ارادته طلبا لزيادة الدلالة مع الايجاز فيستعير اسم المشبه به ويكسوه للمشبه من غير تعرض لذكر المشبه لفظا فيحصل له زيادة فصاحة وحسن بلاغة ومثاله في القرآن الكريم في حق القرية التي كفرت بأنعم الله قوله تعالى فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ووجه الاستعارة ان الثوب لما كان يحيط بجوانب لابسه ويشمله من جهاته استعار اسمه للجوع والخوف حيث أراد الاخبار عن احاطة الجوع والخوف من جميع الجهات فأتى بنظم هو أبلغ في تحصيل الغرض من الحقيقة وأفصح فانه لو قال جعل الله الخوف والجوع محيطا بهم من جوانبهم كأنه لباس لهم لم يكن فيه من الفصاحة والحسن كما ذكر سبحانه وتعالى من الاستعارة

(التشبيه)

* الشعب الثاني التشبيه وهو الدلالة على ان شيئين اشتركا في معنى هو ثابت لما دخلت عليه أداة التشبيه في نفسه وهو أشهر معانيه فيجعل المنشى أحدهما التي لم تدخل عليه الأداة مثل الآخر التي دخلت عليه كقول القائل رجل كالأسد ووجهه كالقمر ومثاله من القرآن الكريم في وصف العالم عند خروجهم من القبور يوم البعث والنبشور قوله تعالى يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر فانه لما يكون الناس عند خروجهم من القبور مضطربين متخبرين قد طبقوا الجهات بكثرتهم وأسرعوا الى اجابة الداعي بحركتهم لا يلبى بعضهم على بعض شبههم بالجراد المنتشر وجعلهم مثله نظر الى ما ذكرناه من المعنى

(الكناية)

* الثالث الكناية وهي أن يريد المنشى اثبات معنى من المعاني ولا يذكره بلغظه

الموضوع له فيعدل الى معني هو تاليه وورده من الوجود فيأتي به لتحسين كلامه
 وايحازه ومثاله من القرآن الكريم في صفة عيسى عليه السلام وصفة أمه قوله
 تعالى كانا يا كلان الطعام كنى بذلك عن خروج الحارج منهما لانه من توابه
 ورواده بقاءت الحكاية أفصح وأوجز * الرابع الايجاز قد تقدم ذكره والتنبيه
 عليه

﴿الاطناب﴾

* الخامس الاطناب وهو أن يذكّر المنشى كلاماً ثم يعقبه بلفظ مدلوله حقيقة المدلول
 عليه بالكلية الأولى تضميناً ينبه بذلك على زيادة وقع هذا المعنى في النفوس وشدة
 الاعتناء به ومثاله من القرآن الكريم في قصة الافك في حق عائشة رضي الله عنها
 قوله تعالى اذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا
 وهو عند الله عظيم قوله بأفواهكم اطناب فانه دل على حقيقة ما دل عليه قوله
 وتقولون لان القول لا يكون الا بالغم لكن بنبه هذا الاطناب على تعظيم هذا الامر
 المرتكب وشدة وقعته وقبحه وأكثر فضلاء الكتاب يستعملونه في الوقائع المعنى بها

﴿المغالطة﴾

* السادس المغالطة وهو من أحسن ما يتعاناها المنشى المجيد ويعتمده الكاتب الفريد
 ويختص بمواقف ما على حسن استعمالها فيها من مزيد وهو ان المنشى أو المتكلم
 بكلام يدل على معنى له مثل أو نقيض في شيء ويكون المثل أو النقيض أحسن
 موقعاً لارادته والايهام به ومثاله من القرآن الكريم في حق المنافقين وقد صدرت
 منهم حركات وكلمات في حق النبي صلى الله عليه وسلم بالاستهزاء والاستسخار فقال
 تعالى ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب فغالطوا في الجواب عن ذلك
 بهاتين اللفظتين الموهمتين صدق ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله قل أبالله
 وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن

﴿التضمين﴾

* السابع التضمين وهو أن يأخذ المنشى الآيات القرآنية والخبار النبوية
 والأمثال العربية والآيات الشعرية فيجعل سجعاً كتابه مشتملة على شيء منها
 فتارة يأخذ الآية كاملة وكذلك الخبر والمثل والبيت وتارة يقتصر على شيء منها
 يتم بها فقر سبعة فيكتسى كلامه بهار ونقا وشرافاً ويعذب عند سماعه مذاقاً

وهو شعب عني به أكبر الفضلاء وأكثر ما يستعمل في الخطب والمواعظاته
بين وقعها ويحسن وضعها

(الاستدراج)

(الثامن) الاستدراج وهو أن يصوغ المنشى لغرضه ألفاظا يكسوها من اللطافة
والبراعة ما يندفع بها الالباب لينقاد معه الى مراده وهذا الشعب وان كان خفيا فهو
الركن الاعظم والسنة الاقوم في هذه الصناعة وكل من لم يبلغ في البلاغة الى
احكام مقامات الاستدراج فقلما ينجح مسعاه ويسعف بيمينه واذا تأمل المتأمل في
القرآن الكريم وجد فيه من حسن الاستدراج والتوصل ببلاغته وفصاحته مواضع
كبيرة منها في قصة موسى عليه السلام لما أراد أن يتقل قوم من أرضهم الى غيرها
فأخبر الله تعالى عنه بقوله واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعم الله عليكم
اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يوت احد من العالمين فبسط آمالهم
وأسمعهم ما سر نفوسهم واستدرجهم به الى قبولهم ما يأمروهم به ثم قال لهم مطلوبه
ومقصوده وهو قوله يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم وفي هذه الآية
وأمثالها من آيات الاستدراج من الحكم ما يحيط بأسرارها من رسخت في علم البلاغة
أخص قدمه وانجست عيون البراعة من شق قلبه

(المبادئ)

(التاسع) المبادئ وهو أن يجعل المنشى فاتحة كتابه وأوله دليلا على المقصود
الذي أنشأه له فينظر الى الغرض المطلوب فيجعل التمجيد والثناء أو التضمين
مشعرا بذلك فانه من أعلى مراتب البلاغة وفي القرآن الكريم من المبادئ
والافتتاحات مواضع كثيرة تحرق عقول الفاضلين بصاحبتها منها قوله تعالى في
أول سورة النساء وغيرها يا أيها الناس اتقوا ربكم فانه افتتح كلامه بالثناء الذي
يستفتح أبواب الاسماع ويستحضر الازدهان لاجل الاستماع وهذا الشعب
عظيم النفع لمن حقه لا يفتح بابه الا لمن طرقه

(المخالص)

(العاشر) المخالص وهو أن يجعل المنشى بين المعنى الذي ينتقل عنه وبين المعنى
الذي ينتقل اليه تعلقا وارتباطا بحيث يكون الكتاب المشتمل على المعاني
المتعددة والالفاظ الكثيرة من أوله الى آخره كالمنتظم في سلك واحد يأخذ
بعضه بأزمة بعض وفي القرآن العظيم من ذلك مواضع تطرب ويستعذب

أوضاعها منها قصة ابراهيم عليه السلام في سورة الشعراء فمن تأملها حق التأمل
 من أولها وهو قوله تعالى واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لايه وقومه ماتعبدون لى
 آخر القصة علم كيف تكون الفصاحة في ارتباط الكلام بعضها ببعض والتخلص
 من معنى الى غير فانه جمع في هذه القصة المختصرة من المعاني العظيمة وتخلص من
 بعضها الى بعض بالالفاظ المتتابعة ما يحار فيه من له ذوق في علم البلاغة
 فهذه الشعب العشرة هي قواعد أصول الكتابة التي تستقر بها أوصافها وتدور عليها
 اختلافها فيما يرجع الى معرفة البلاغة والفصاحة من على المعاني والبيان ولاغناء
 لمن حصل علم ذلك وأدركه ودخل في سننه وسلكه أن يعرف حال الحروف المتقاربة
 والمتباعدة والمحروف المتصاحبة والمتضادة ليفتح بذلك أقفالها ويوضح أشكالها
 ويشرح أشكالها فان حال التراجم عنوان فضل الكاتب وبرهان فكره الصائب
 وفهمه الثاقب فان معرفة حال الحروف في ذلك من أسبابه اللوازم اللوازم *
 وقد استقصيت الكلام في أقسام الحروف وتركيبها وتسهيل معرفتها وتقريرها
 وافهام تأليفها للمعنى بها في الكتاب المسمى بالكوكب الناجم في معرفة
 التراجم ولولا ان الاسهاب موجب للاختصار والاطناب متعب للأفكار وان
 الأولى سلوك سبيل الاختصار والميل الى الإيجاز والاقتصار لما اقتصر لسان
 القلم على هذا المقدار ولذشر من محاسن الانشاء ما يجار منه أولو البصائر
 والابصار

✽ كتابة الجيش ✽

✽ الطبقة الثالثة كتابة الجيش ✽ أجمع أرباب الدراية بتدبير الممالك
 ومن انتصب لاصلاحها بايضاح الطرق والمسالك ان من حراسة المملوكة
 وسياسة الدولة ضبط أمور الجيش وحفظ أحوال الجنود فانه قطب مدارها وسبب
 استقرارها فيتعين الاعتناء به والنظر في وظائف كاتبه فان شأنه أرفع ديوانه
 أجمع وعلمه أوسع لاسيما في دولة فسيحة الاطراف واسعة الاكاف وقد فذلكت
 جريدة جيشها على آلاف فيحتاج الى ترتيب منازلهم على أقدار طبقاتهم وضبط
 مقادير اقطاعهم ونفقاتهم ورعاية مبادئ مددهم وأوقاتهم وتمييزهم بالاسماء
 والكنى وتعريفهم بالاصناف والمخلى واعتبارهم واختبارهم وانتقادهم لازالة
 زيف التلميس واعتماد ما يؤمن من الاشتباه والتدليس والتميقظ لهذا الامر
 والتحفظ فيه من أعظم الاعراض فان كثيرا من الدواب والاسلحة يستعمار

ويستأجر يوم الاستعراض وقد قرر المتقدمون في ذلك أوضاعا أوضحوها وأنواعا
شرحوها في تعيين الاقتداء بسلوك طريقتهم ويجب في ذلك اتباع مجازهم
وحقيقتهم وأول من دون الديوان في الاسلام وضبط الامور عن الانتشار ورجا
الاحوال بيد الاستظهار ونزل ارباب الارزاق على مراتب الاقدار وجعل
ما قرره من العطاء والقرار متصفا بمقدار أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فانه لما اتسعت خطة الاسلام وامتدت أقطاره وظهرت آثاره وكثرت
أنصاره وصارت ترد على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه جوار الاموال
من جهات الولاة والعمال شاور فيما يعتمده رعاياه لما هو الاحوط ورعاية لاقامة
ما هو الانفع والاضبط فا ذورأى من الصحابة الا قال ما عنده وبذل في المناسحة
جهده حتى قال خالد بن الوليد رضي الله عنه يا أمير المؤمنين اني كنت رأيت ملوك
الشام قد دونوا ديوانا وجنودا جنودا فبادر عمر رضي الله عنه واستدعى عقيل
ابن أبي طالب رضي الله عنه ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا نساب قريش
وقال اكتبوا الناس على منازلهم فقالوا بئنا نبدأ فقال عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه يا أمير المؤمنين ابدأ بنفسك فقال عمر رضي الله عنه اني حضرت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبدأ ببني هاشم وبني المطلب فبدأ عمر بهم
ثم بمن يليهم من قبائل قريش بطنا بعد بطن حتى استوفى قريشا ثم انتهى الى
الانصار فلما استقر ترتيب الناس في الديوان على منازلهم فضل بينهم في العطاء
بجعل أرزاقهم متفاوتة بتدرج سابقتهم في الاسلام فقبل له كيف تفاوت بينهم
وقد تساوا في الاسلام فقال كيف أسوي بين من هاجر المهاجرين وصلى
الى القبلتين وبين من أسلم عام الفتح خوف السيف وليس من قاتل رسول الله صلى
الله عليه وسلم كمن قاتل معه ثم قدر وضع الديوان وزاد بالسابقة وفضل كل من شهد
بدراني عطائه وفضل على بن أبي طالب وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله والزبير بن
العوام وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وفرض لنفسه مثل واحد منهم وألحق
بهم العباس بن عبد المطلب والحسن والحسين رضي الله عنهم لمكانتهم من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعمل في ذلك ما هو معدود من العدل والانصاف وجعل ترتيب
أسماء المترتبة وتنزيل قرارهم من قواعد الديوان فاقتدى الناس بعده بطريقته
وعملوا في ذلك بمنقضى سنته اذا وضح ذلك فالذي يجب اعتباره ويتعين استمراره
ويعتمد في ديوان السلطنة ثبوته واستقراره على قسمين قسم يختص بصاحب ديوان

الجيش وقسم يختص بصاحب ديوان الاموال * أما ما يتعلق بصاحب ديوان
الاموال فيأتي مشروحا ن شاء الله تعالى

صاحب ديوان الجيش *

وأما ما يتعلق بصاحب ديوان الجيش فأمره كثيرة لئلا يمكن اذا ذكرت أصولها زمتها
فروعها وهي اثبات المستخدمين من الجند وعطائهم وقرارهم من الاقطاع والنقد
ولسكل واحد من هذين الامرين شروط لا يجوز الاخلال بها ولا ينبغي الاعراض
عنها * أما الاثبات والاستخدام فانه يستدعي اعتبار صفات خمسة منها واحد مختلف
فيه وأربعة متفق عليها أما المتفق عليها فالبلوغ والاسلام والسلامة من أسباب
العجز كل من والعمى وكل ما يمنع القتال معه فأما العرج فان كان ممن يستخدم
ليقاتل راجلا فيمنع الاستخدام فلا يشبهه وان كان ممن يقاتل راكبا فانه لا يمنع من
الاستخدام فيشبهه والرابع أن يكون قوي البنية عارفا بالقتال غير جبان فهذه
الاربعة المتفق عليها وأما المختلف فيها فالحرية اعتبرها الشافعي رضي الله عنه
وأسقط اعتبارها أبو حنيفة رضي الله عنه فاذا كانت هذه الصفات حاصلة في واحد
وطلب أن يكون في الخدمة لثبت في ديوان الجيش ويجرد عن الاعمال الشاغلة
والموانع القاطعة فيحبيه ولى الامران كان الاحتياج يدعو اليه وان لم يكن هناك
حاجة داعية فلا فاذا استخدم وأثبت في ديوان الجيش فان لم يكن معروفا مشهورا بل
كان حاملا مغمورا فيجلبه كاتب الجيش ويصفه ويذكر ما يميزه ويعرفه ولا يتكسر على
مجرد اسمه فان الاسماء قد تتوافق واللقاب قد تتطابق ثم يضيفه الى مقدم يحبه
أو يقرب بحيث يرعاه ويعرفه فاذا أثبتهم تزلهم منازلهم على أقدارهم ورأى في
ترتيبهم أسباب اعتبارهم ولا اعتبار ترتيبهم جهة ان جهة عامة وجهة خاصة

ترتيب القبائل *

أما الجهة العامة فترتيب القبائل والاجناس فاذا كانوا عربا اعتبر القبائل والانساب
فيقدم في ترتيب العطاء واثباته الاقرب فالاقرب من شجرة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويعتبر في ذلك قاعدة أنساب العرب فان أنسابهم على ست طبقات شعب ثم
قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم فخذ ثم فصيلة فالفخذ يجمع الفصائل والبطن يجمع الافخاذ
والعمارة تجمع البطون والقبيلة تجمع العمائر والشعب يجمع القبائل فالشعب هو
طرف النسب الاعلى من جهة البعد والفصيلة طرف النسب الادنى من جانب
القرب فعدنان مثلا شعب ففخذة تشعب القبائل ومضر منها قبيلة ثم من القبائل

العمائر فنهاقر يش عمارة ثم من العمارة البطون فنها عبدمناف بطن ثم من
البطون الانفاذ فنها عبدالمطب فخذ ثم من الفخوذ الفصائل فنها عبدالله أبو النبي
صلى الله عليه وسلم فصيلة وعلى اعتبار ذلك ترتيبهم على قرب أنسابهم وسابقتهم في
الاسلام وان لم يكونوا عربا وكانوا أجناسا مختلفة فالأتراك والاكرا والديلم وغير ذلك
من الاجناس فيعتبر في ذلك تقدمهم في الاسلام فان لم يكن لهم تقدم بأن استوفاه
أو لم يعلم حاله فيعتبر قريتهم من ولى الامر فان استوفاه فيعتبر أعلاهم درجة في
طاعة الله ونصرتة فهذه الجهة العامة

وأما الجهة الخاصة بعد التساوي في الجهة العامة فيعتبر في تقدم الواحد على غيره
التقدم بالسنة فان استوفاه فالتقدم بالشجاعة فان استوفاه فولى الامر ان
شاء يقدم بالقرعة وان شاء من يقتضيه نظره واجتهاده فهذا ما يتعلق
بالترتيب والتنزيل * وأما عطاؤهم فعليه النظر في حال المرتبتين في ديوان
الجنيش واعتبار ما يحتاج اليه كل واحد منهم في سنته لنفسه وأولاده ولو أوزمه
ومما يملكه ودوابه من طعام وكسوة وعلوفة وماتد وعواجنه اليه ثم بعد اعتبار
ذلك يعتبر بحاله في العلاء والرخص فيقدر له ما يكفيه لذلك كله ويستغنى به لسنته ثم
يتفقد أمره كل حين فاذا زاد في عائلته ولو أوزمه زاده بقدر ما تجددو يعتبره
كل سنة ثم اختلف أهل العلم اذا كان قرر له ما يكفيه ويقوم بمؤنته فكثرت
أموال بيت المال وتجددت زيادات وزادت متجددات فهل يجوز ان يزاد قراره على
قدر كفايته ويعطى قسطا زائدا على ذلك فذهب الشافعي رضي الله عنه الى انه
لا يزداد على قراره الذي يكفيه ولا يعطى بسبب الزيادة المتجددة لبيت المال زيادة
فيه وذهب أبو حنيفة رضي الله عنه الى جواز الزيادة عند اتساع المال

ترتيب المعاش والكلام على الاقطاعات *

واجب جعل اصراف قرارهم اليها وقتا معينيا في السنة أما في أولها أو في وسطها وان جعله في
كل فصل جاز فان طرأ على أحدهم موت أو قتل وله ذرية صار ما كان قد استحقه في
المدّة الماضية حقا لهم يطالبون به وأما في المدّة المستقبلية فقد اختلف العلماء في
أن نفقة ذريته هل تصرف اليهم من القرار الذي كان باسمه في الديوان أم لا فمنهم
من أوجب له لتوفر دواعي الناس على الخدمة وبذل النفوس في الطاعة ومنهم من منع
ذلك لاقطاع الاستحقاق بموت المستحق وكذلك اختلفوا لو طرأ زمانة على
المستخدم فهل يبقى استحقاق نفقته في عطائه الذي كان مقررا باسمه أم يسقط على

الخلاف المذكور ولو أرادولى الامر قطع بعض الجند المستخدم فى الجيش واستقاطهم
 من ديوانه فان كان قد ظهر منهم ما يوجب قطعه أو حدث عندهم بقتضيه جازله ذلك
 ولا جناح عليه وان لم يكن شئ من ذلك فلا يجوز قطعه وان أراد بعض الجند اخراج
 نفسه من الديوان وقطع الخدمة فان كان عنه استغناء جازله ذلك ولا يمنع منه وان
 كانت الحاجة تدعو اليه فلا يجوز واذا جردت طائفة من الجيش للقضاء عدو
 فامتنعت من ذلك فان كانوا كفاء العدو سقط قرارهم ومستحقهم ولا يصرف اليهم
 وان ضعفوا عن العدو اكثرته فلا يسقط ومن ماتت دابته فى حرب عوقض عنها
 وان تلف سلاحه فى قتال عوقض عنه وان لم يكن داخل فى قراره * وأما الاقطاعات
 فيلزمه امعان النظر فى تحرير اعتبارها وتقدير غيرها بنسبة بدارها وتقدير متحصلها
 بتعديدها غلها المدد تحتلف فى ريعها وأسعارها واخراج ما بين أول المحل والاقطاع
 من المدة عن أجزاءها فى استقبالها واستدبارها ثم اثبات ما على فلاحى النواحي المقطعة
 من المحقوق المقررة والرسوم المقدرة واللوازم المحررة والقسم المعبرة وتنزيلها
 فى منشورين جرت تلك الناحية فى اقطاعه وقراره وذكر الاشتراط عليه فيه أنه
 لا يتعدى حده بقناول ما يغير ذلك عن استمراره واستمراره ثم يضبط حدودها ما قطعته
 لئلا تعدأ حديده الى زيادة فى مقداره ثم يحاقق كلافى تكميل عدة الرجال المضاف
 استخدامهم اليه وعدة الاسلحة التى أوجبها شرع الخدمة عليه ويستعرض البرك
 التام الذى به يستظهر على الاعداء والمحروب ويعتبر فى دفع جوارح الاسلحة عند
 اللقاء عن الركب والمركوب هذا الى اقامة حساب الجرائد وادامة العمل بتكميل
 أسباب المقاصد واجراء كل ما يتعلق بالجيش على أجل قواعد العوائد * فهذه
 جل من أصول عمل الجيش يحكمها العارف بقوانينها المستغنى بدرايته ومعرفته
 عن شرحها وتبينها

﴿ كتابة ديوان الاموال ﴾

﴿ الطبقة الرابعة ﴾ كتابة ديوان الاموال وهى طبقة صاحب الديوان لما كانت
 السلطنة لا يتم نظامها ولا ينتم تمامها ولا يدوم أحكامها ولا يحكم دوامها الا بالامراء
 والاجناد والوزراء والقواد والعساكر الاجلاد فى الجلاود وهؤلاء لا يهبط جامع طاعتهم
 ولا يقرب نازح خدمتهم الا بأموال تدر أخلافها عليهم وأرزاق كافلة فيه تصل اليهم
 ولا جرم كانت الاموال فى الحقيقة للسلطنة قواما ولشمل استقرارها واستمرارها نظاما
 فيجب الاهتمام بحفظ جهات الاموال وتأمينها وتعيين القيام بتسهيل موادها

وتيسيرها

وتيسيرها ولهذا معظم مطلوب الوزارة الاعتناء بأموال الاموال وتديبها وصاحب
 الديوان وان كان فرعا من فروع الوزارة فان ولايته واسعة واياله جامعة ومكتبته
 في جهات الاموال بتقصيره وتشميره خافضة رافعة وهو في الحقيقة كافل لمرجو
 المملكة وحاصل انتقالها وعامل لنمو الدولة وحارس أعمالها ونائل كفاية
 آرائه لتوفير جهاتها وتمير أموالها وباذل جهده في ادامة جولاها بعد وظائفها
 وذخايرها وأرزاق رجالها فيتعين عليه أولا حصره لمجتمعات الاموال وأقسامها
 ونظره في تفاصيلها وأحكامها وحيث كانت الاموال التي جعل الله تعالى بيد
 السلطنة زمام استخراجها وناط بنظرها اقامة منهاجها وحاط بسياستها مواد
 أمشاجها وأوجب عليها سلوك سنن الحق والانصاف في أخذها واخراجها
 متنوعة المواد ممتدة الانواع متسعة الاعداد متعددة الاتساع مرتفعة الازدياد
 متزايدة الارتفاع يكاد لسان القلم ان رام حصرها أن يعترضه حصر أو تطاول
 الى استقصائها أن يمنعه قصر وجب ذكر أصول الاموال دون فروعها فانه يلزم
 قبل بيان تالي كل قضية بيان موضوعها فاذا أحكم صاحب الديوان معرفة
 أصول الاموال استظهر على استخراج أحكامها وقدر على استفتاح مقصد الولاية
 ومرامها * وأصولها عشرة جزئية وخراج وعشور وأجور ووز كوات وأثمان
 ومقاسمات ومسايح وغنيمه وفي ومعادن ولكل واحد من هذه الاصول
 أحكام سوغها الشرع ورسوم قررهما الوضع والتحرير على ابداء شعارها
 والمحث على اجتناء ثمارها من لوازم الوزارة وآثارها وصاحب الديوان هو المباشر
 للقيام بواجبها الثابت على اتمام رواتبها

(الجزية)

(الاول) الجزية قال الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا
 الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون الجزية هي البراءة المأخوذة
 بعقد الذمة من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وتتؤخذ من الجوس وفي
 السامرة والصابئة خلاف ولا تؤخذ الجزية من امرأة ولا صبي ولا مجنون ولا
 خنثى مشكل وأقل الجزية ديناراً وأكثرها مفضول الى الاجتهاد والاولى أن يكون على
 الفقير المكتسب دينار وعلى المتوسط ديناران وعلى الغني أربعة دنانير فان قرر عوضا
 عن الدينار دراهم كان عوض كل دينار اثني عشر درهما ومن مات منهم أو أسلم

وحيث بعد تمام السنة لم يسقط عنه ما واجب عليه وان كان ذلك في أثناء السنة
فالصحيح أنه لا يسقط ما غنى ومن اعتبر به لم تسقط عنه واذا أيسر تؤخذ منه ولا
يجوز اسقاطها والمساحة بها

﴿ الخراج ﴾

* الثاني الخراج قال الله تعالى أم تسألهم خراجاً فخراج ربك خير وهو خير الزاقيين
الخراج هو المثل المؤدى عن رقاب الارض بشرط مخصوص والاراضى أربعة أنواع
* الاول ما أحياه المسلمون فذلك أرض عشر لا يكون عليها خراج * الثاني ما أسلم عليه
أصحابه فهم أحق به فعند الشافعي هي أرض عشر لا يكون عليها خراج * الرابع
ما كان قد صولح عليه المشركون من أراضهم فهي أرض الخراج ثم منها ما يكون
أهله قد انحلوا عنه فتصير تلك الاراضى وقفا على مصالح المسلمين ويضرب عليها
الخراج وتكون أجرة مقررة على الابد لا تؤثر فيها الجهالة ولا يجوز بيع هذه الاراضى
المتخصصة بهذا الخراج ومنها ما يقيم أهله فيه ويصالحون على اقراره بأيديهم ثم بخراج
يضرب عليهم ثم الخراج المضروب على الارضين يختلف مقدار باختلاف أسماء
الارض فان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما ضرب الخراج على سواد
العراق - تبرذك وكان كسرى أول ما مسح السواد وضرب عليه الخراج فراعى
ما يحتمله الارض ونابعث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه عثمان بن
حنيفة الى العراق أمره بالمساحة ووضع ما تحت حمله الارض فمسح ووضع على كل
جريب من الكرم والشجر الملتف عشرة دراهم ومن النخل ثمانية دراهم ومن قصب
السكر ستة دراهم ومن الرطبة خمسة دراهم ومن الحنطة أربعة دراهم ومن
الشعير دراهم - فهذا كان عمله في أرض العراق وعمل في أرض الشام غير ذلك
رعاية لاحوال الارض واختلاف أحوالها من ثلاثة أوجه الاول لذاتها الثاني
لذات المزروع ولتفاوت قيمته فان الحنطة أعلى من الشعير الثالث لمحالها في السقي
وغيره فراعى هذه الاحوال في ضروب الخراج لئلا يجحف بأحدى الجهتين

﴿ العشور ﴾

* الثالث العشور والعشر ينقسم الى قسمين أحدهما يجب في الزروع التى
سميت بماء السماء على تفصيل فيه وعمومذ كور في الزكوات الثاني ما يؤخذ من
أموال الكفار إذا دخل شيء من أموال الكفار أهل الحرب الى بلاد الاسلام
المنأخ لهم وقد استقر الصلح معهم على أخذ العشر أو الخمس أو أكثر منه أو أقل منه

أثبت ذلك الشرط في الديوان حفظا لا اعتبارا وإن كان فاقم فيه بين الامتعة وأنواع الاموال أثبتة أيضا وقرره واستوفاه على من شرط أما أعشار الاموال المنتقلة في دار الاسلام من بلد الى بلد ممنوع منه شرعا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس العاشر

﴿الاجور﴾

الرابع الاجور وهي أجرة كل مكان من حقوق بيت المال وأجر اجارة شرعية ولا يجوز ان يؤثر مكانا لبيع فيه خراوما جائسه ولا يحل ذلك له عند الشافعي رضي الله عنه

﴿الزكوات﴾

الخامس الزكوات وهذا نوع عظيم الاحكام كثيرا لاقسام فان الزكاة تتعلق بالذهب والفضة والابل والبقر والغنم وعروض التجارة والزروع والثمار والمعدن والركاظ فما الذهب فانه اذا بلغ عشرين مثقالا فصاعدا تعلق وجوب الزكاة به فيجب منه ربع العشر والفضة اذا بلغت مائتي درهم فصاعدا ووجب فيها ربع العشر واما الابل فأول نصابها خمس الى خمس وعشرين يجب فيها عن كل خمس شاة وفي الخمس والعشرين بنت مخاض وعمرها سنة فصاعدا الى ستة وثلاثين وفي سنة وثلاثين بنت لبون وعمرها سنتان فصاعدا الى ستة وأربعين وفي ستة وأربعين حقة وعمرها ثلاث سنين فصاعدا الى احدى وستين وفي احدى وستين جذعة وعمرها أربع سنين فصاعدا الى ستة وسبعين وفي ستة وسبعين بنتا لبون الى احدى وتسعين وفي احدى وتسعين حقتان الى مائة وحدى وعشرين ففيها ثلاث بنات لبون ثم يستقر الحساب في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة واما البقر فأول نصابها ثلاثون وفيها تبيع وعمره سنة وفي أربعين سنة وعمرها سنتان وهكذا الحساب واما الغنم فأول نصابها أربعون وفيها شاة الى مائة وحدى وعشرين وفي مائة وحدى وعشرين شاتان الى مائتين وواحدة وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه ثم في كل مائة شاة واما عروض التجارة فتقوم ويعتبر المحول ورأس المال والربح على تفصيل مبسوط فيه ويؤخذ منه ربع العشر بشرائطه واما الزروع والمحجوب القطاني ان سقيت بماء السماء أو السج فيؤخذ منها العشر بعد التصفية والتقية وان سقيت بالنواضح يؤخذ منها نصف العشر اذا بلغ مقدارها ثمانمائة منا

فصاعدا ولا يمنع من أخذ ذلك كون الأرض المزروع فيها خراجية بل يجمع بين العشر والخراج عند الشافعي رضي الله عنه وأما المعدن فيؤخذ مما يخرج منه من ذهب أو فضة خمسة على قول ورابع عشره على قول وأما الركا فيؤخذ إن كان دفين الجاهلية خمسة إذا كان في موات وفي تفاصيل شروط الركا وجوبا واستخراجا وصرفا وأجرا أبحاث كثيرة ومسائل متعددة لا حاجة إلى تسطيرها في هذا الكتاب وفي القدر المذكور من التنبيه على أنواع الركا كفاية في هذا الباب

﴿أثمان المبيعات﴾

(السادس) أثمان المبيعات قد تدعو الضرورة في بعض الاوقات عند تبضعف مواد الخراجات وترادف ذوى الحاجات الى سد بثق وعمارة تغر وتجهيز جيش وهجوم عدو ومداراة معانيد ودفع خارج وتضييق الاموال الحاصلة والنقود المدخرة عن الوفاء بذلك فيجوز بيع شيء من الاملاك المنتقلة الى بيت المال رعاية للاغبط واعتناء بالعمل الاحوط وكذلك أثمان مبيعات ديوانية وأعواض مصالحات عن أمور سلطانية كل ذلك من أمور السلطنة وحقوق المماسكة ويتعين عليه في بعض ذلك ما يتعين على الوكيل المطلق من رعاية ثمن المثل والنقدية والمجاول

﴿المقاسمات﴾

(السابع) المقاسمات لا يكاد يخفى حكم المقاسمة على من انتصب لمخدمة السلطان ورسم نفسه بصاحب الديوان والترم بالولاية حمل أعباء هذا الشأن متى خرجت مسايح الارضين من الديوان وكان قد تقررت القسمة مع أربابها يجزئه معلوم من ثلث أو ربع أو غير ذلك من الاجزاء يجب اتباع ذلك ولا يجوز أخذ الزائد على المشروط وقد تقدم استخراج العشر من الغلال وطريق ذلك المقاسمة مع أرباب الاموال

﴿الغنيمة﴾

(الثامن) الغنيمة وهو ما يؤخذ من الكفار بالقتال والايحاف فأربعة أخماسها للغانمين وخمسها الخمس فحسبه مرصدا للصالح العامة

﴿الفيء﴾

(التاسع) الفيء وهو كل مال يؤخذ من الكفار من غير قتال وكل ما هربوا عنه وكل

مال مات عنه من لا وارث له وهي الاموال المحررية

المعادن

(العاشر) المعادن اجناس والعلماء قد اختلفوا في مقدار ما يؤخذ منها وفي الجفيس المأخوذ منه والمختار ما تقدم في نوعه في الزكاة فان كان لها قرار ثبت في الديوان عن اجتهاد من تقدم فيعمل به وان لم يكن هناك قرار فيعمل بما ذكرته فهذه اصول جهات الاموال السلطانية ومواد الحقوق الديوانية وهي وان كانت مختصرة الالفاظ فلها الوازم ووثابع وفروع ميسوطة المعاني لا يجوز اغفالها ولا اهمالها ويستعمل اليقظة في التطلع الى احوال المستخدمين بين يديه ويتبع قضايا من استنابه في بعض الاعمال واعتمد عليه ويلزم كل عامل بحساب عمله ويؤاخذ بما يظهر عليه من خلله ويسترفع شواهد الاعمال لاوقاتها ويستطلع عوائد العمال في خلواتها فن احضر حساب عمله محررا ووجده فيما يباشره لا خائنا ولا مقصرا ولم يكن في حلبة اللعب والهو منهم كما ولا مشتهرا استدام استخدامه وادام اكرامه وزاد احسانه اليه وانعامه وشكر نهضته في عمله وقيامه ومن نكب منهم عن سنن الصواب وركب مطا الاضطراب قطعه عن مباشرة الاسباب وجرت عنه من الالهانة صاب الاوصاب وليجتهد في أن لا يدخل عليه في شئ من احواله خلل ولا يتطرق اليه من جهات الاعمال والعمال زلل فانه مطالب بعهدته ما نقلده محاسب في الدنيا والاخرة على ما اعتده

الطبقة الخامسة

سائر الحاشية المرتبين بصدد المهام المستبدين للقيام باتمام المراد والمرام المعدودين من اصحاب المناصب الجسام والمراتب الوسام فيجب نزاهتهم عن مواقف التهمة واحترازهم عن سوء ظن الرتبة واتصافهم بالامانة واجتنابهم وصمة الخيانة خصوصا من كان منهم ناقلا عن السلطان واليه وشهد في الحقيقة له وعليه وهو المرتب للحجبة والمستندب للرسالة فان أدنى زلل يقع منهما أو أقل خلل يصدر عنهما يفتح باب فساد لا يسد بثقه ويقدر في الدولة قد حاطت بحرقه فلهاذا اعتبر قديما فيمن يقوم بالمصالح معرفة ودين وأمانة وصدق ومروءة ونزاهة نفس لتلا يستمال بشئ من الرشوة فيضيع مصالح الدولة وللقلم في هذا المقام مقال واسع ولن

هو ظل الله في أرضه النظر في أحوالها وحرمت عليه الاعراض عن تفقدها
مخافة اختلاها من أوقاف قصدوا وقفها للتقرب الى الله تعالى ليعرفها الى
جهات الاستحقاق وايصالها الى أربابها لينالوا بها ميرة الارتفاق وهم الخصماء
المتعلقون عند الله تعالى بمعطها وماله من الله من واق والغرماء المتظلون
في عرصات اقيامة من مبطلها يوم صيحة واحدة ماله من فواق وكيف لا وهى
سبب خير كثير وباب كبير من اعانة أسير واغاثة فقير واسعاد فقيه واسعاف
طالب علم وأرفاد صوفي ومبرة عابد وتفقد منقطع وسدفاقة محتاج واطلاق
مسجون وصلته رحم وجبركسير ومداواة مريض واقامة وظائف مدارس
العلم التي بها تحفظ أحكام الشريعة وادرار أرزاق عمرة المساجد باقامة
المجمعات من الائمة والمؤذنين والقومة والقراء فهذه الاصول من قواعد الديانات
والفصول المعدودة من محاسن المحسنات لا يجوز تفويتها الا الى متصف
بما اشترطته الشريعة الشريفة من الصفات واعتبرت وجوده في صحة تقليد
هذه الولايات من عدالة لا يجوز العدول عنها وأمانة لا يحل الاخلال بها
وكفاية لا ينبغي الخلو عنها فان تولى شيئاً من هذه الاعمال فاسق أو خائن أو
عاجز لا تصح ولايته ولا تحل مباشرته ويكون من ولاء ذلك عالمه عاصياً
آثمًا يطالبه الله عز وجل يوم القيامة بعهدته ويؤاخذ به فعليه اذا ظهرت هذه
الجملة تفصيل القول فيها أن أركان أصولها وفصولها المذكورة أربعة القتيا
والقضاء والحسبة وأمر الاوقاف ولكل واحدة من هذه الارب شروط تخصها
وأمو تتعلق بها وأحكام تنبئ عليها وهذا بيان شاف يشرح هذه الاركان
وأهلها ويوضح أن من لأهلية له لا يحل أن يتعرض لها

الركن الأول القتيا

القتيا وهى ركن عظيم من الشريعة وعليه عول الصحابة رضى الله عنهم بهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم واقدمى بهم التابعون ومن بعدهم الى زماننا
هذا والكلام في صفات المباشر للقتيا القائم بها وهو المقتى المسلط على أحكام
الشريعة نصاباً واستنباطاً فلا بد له من أوصاف يصير بها متوصلاً الى استخراج
الاحكام وأهلا لقبول قوله في الحكم المستفتى وهى العقل والبلوغ والعدالة
واجتناب المعاصى القادحة فيها ومعرفة اللنة وفهم كلام العرب وعلم النحو

والاحاطة من القرآن الكريم والا حاديث النبوية بما يتعلق بالاحكام والعلم بما
يختص بذلك من نامح ومنسوخ وعام وخاص ومطلق ومقيد ومحمل ومبين ومتقدم
ومتأخر ومتواتر واحاد وصحيح وسقيم واجماع وخلاف واقوال الصحابة والمجتهدين
وكذلك يعلم أقسام الاحكام من الواجب والمندوب والمجائز والمحرام والمكروه
وأقسام الاواخر والنواهي وما يتعلق بها وعلى الجملة فعرفة أصول الفقه شرط
لابد منه واذا حصلت هذه الصفات وكانت هذه الشروط فلا بد معها من غريزة
نفسانية لا تحصل بالاكتساب قناعة النفس واستقامة الذهن بحيث يحصل
بها استكمال هذه الاسباب لمعرفة المحكم المستفتى فيه فان قيل فن لم يعرف هذه
الاسباب ولا حصلت له هذه الصفات هل يجوز أن يقى وهل تقبل فتواه قات
ان فقد العقل أو العدة فلا يجوز له الافتاء بالاجماع فان قول الفاسق ومن لا عقل
له لا يقبل وان كان عاقلا عدلا ونقل المحكم عن غيره وحكاه عن امام درج الى
رحمة الله تعالى فقد اختلف الناس في جواز فتياه فذهب بعضهم الى انه لا يجوز
ومنع منه وذهب آخرون الى جوازه توسعة للامر على الناس ورفقا بهم

الركن الثاني القضاء وشروطه

القضاء وهو من أعظم الاركان وقعا واعمالها نفعا وعليه مدار مصالح الامة
عقلا وشرا والمقصود به نصب ميزان العدالة في الاحكام وفصل القضايا بين الانام
عند الخصام وبسط بساط التناضف بين الخاص والعام في النقض والابرام وان
يتم هذا المقصد من مباشره الا اذا كان كثير من الاخلاق النبوية من صفاته
وما ثره من متانه دين نزعته عن موارد الهوى ومصادره وغزارة علم يهتدى
بنوره في باطن كل أمر وظاهره وعفة نفس تحميه عن مواقف التهم وشرف همة
تحمله على اكتساب مكارم الشيم ونزاهة تقي عرضه عن أن يتهم فيما به حكم
وأن يكون متضلعا من معرفة آداب القضاء متخليا بتجربة قد كشفت له حقائق
الاشياء رحيب الصدر ثابت الرأى لا تتزعزع حصاته اذا طاشت ثواب الآراء
هذا مع الارتداء بجلباب الوقار والتدرج بشعائر النزاهة عن الكدار والتجنب
لفعل كل ما يحوج الى الاعتذار وسلوك السنن القويم عساه يكون أحد القضاة
الثلاثة الذين في الجنة ولا يكون أحد الا تحين الذين في النار فان قيل قد اجلت
القول في الجلباب الذي يتعين على الحاكم الارتداء به وأعرضت عن تفصيل ما يجب

التبنيه عليه من لوازم القضاء وآدابه وكنت عن السنن القويم الذي من زاغ
عنه حكم عليه بعطبه ومن أمه واقفاه حصلت له النجاة بسببه ومن لم يعلم تفاصيل
الآداب ويميز بين القشر واللباب ففصل أيها المصنف ما أجلته وبين ما أهملته
ليعلم عند تتبع أحكام المحكام أي الفريقين أحق بالامر من العطب وأما
الحزبين يقال لهم انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب
قلت اعلم ان ولاية القضاء تستدعي تقدم أوصاف في مباشرها حتى يجوز له الارتقاء
الى ذروتها ويستلحق آدابا يؤمر بحكم الولاية بالقيام بها والاستمساك بعروضها
وانا الآن أفصل كل واحدة من هاتين المجالتين المذكورتين في جهتها أما الأوصاف
المشروطة في هذه الولاية فهى الاسلام والحريّة والبلوغ والعقل والذكورة
والسلامة في السمع والبصر واللسان ولا يقتنع بالعقل الذي هو مناط التكليف بل
ينبغي أن يكون صحيح التمييز بعيدا عن السهو والغفلة يتوصل بذلك
الى وضوح ما أشكل وفصل ما أعض ثم العدالة وهى أصل في ذلك ومدبرها على
اجتناب الكبائر وترك الاصرار على الصغائر وحفظ المروءة والكبيرة من
الذنوب ما يوجب حدا وقبل ما حتى الوعيد لفاعله بنص الكتاب أو السنة والصغيرة
ما ليس كذلك من الذنوب ويندرج فيما ذكرناه على رأى بعض الاصحاب
أن من ترك فريضة واحدة من افرائض مع العلم حتى خرج وقتها من غير عذر
فلا عدالة له وكذا من اعتاد ترك السنن الرواتب وتسيحات الركوع والسجود
وأما المروءة فهى حين السيرة ومجانبة الدنيا فتلخص من ذلك أن يكون
صادق اللهجة ظاهرا لا مائة عفيفا عن المحارم متوقفا للآثم بعيدا من الريب
مأمونا في الرضاء والغضب معتمد المروءة مثله في دينه ودينه وأن يكون
عالميا بالأحكام الشرعية عارفا بالكتاب والسنة والاجماع والاختلاف والقياس
ولغة العرب ولا يشترط معرفة ذلك جميعه بل يعرف من الكتاب والسنة
ما تقتضيه الأحكام اليه بحيث انه يقتم الحكم على التشابه والخاص على العام
والمبين على الجمل والناسخ على المنسوخ ويبنى المطلق على المقيد ويقضى بالمتواتر
دون الآحاد والمسند دون المرسل وبالمتصل دون المنقطع وبالاجماع دون
الاختلاف ويعرف أنواع الأدلة وما يتعلق بها ويرجع بعضها على بعض ويعرف
أقسام الاقيسة ليتوصل بها الى الأحكام فانه ليس كل حكم منصوبا عليه
وأقسام القياس المعبرة ثلاث تجلى وواضح وحقى فالجلى ما يقع السامع عليه بأول وهلة

من غير اعمال فكر وهو أنواع بعضها أجلي من بعض وأما القياس الواضح فهو أن
يستتبع علة الحكم من محل الحكم المنصوص عليه ويأخذ معنى الاصل بكلمة في
الفرع وأما القياس الخفي وهو قياس الشبه فهو أن تكون المحادثة الواقعة تشبه
أصلين مختلفي الحكم ويكون أحدهما أكثر شهاها من الآخر فيلحق بالأصل
الذي شبهه أكثر وهذه الاقسام الثلاثة أرجحها القياس الجلي فإنه لا يحتمل
الامعنى واحدا فأشبه النص ولهذا يجوز نقض الحكم اذا وقع على خلافه
بخلاف القسمين الآخرين وأما الآداب التي يؤثر بها فأمور كثيرة منها ما هو
واجب ومنها مستحب وأنا أشير الى بيانها على وجه الاختصار فأقول ينبغي
أن يكون شديدا من غير عنف لينامن غير عنف ويجعل مجلسه في وسط
البلد لتستوى الجهات اليه ويتخذ كاتباً عادلاً أميناً كاملاً العقل عارفاً
بشروط الكتابة ويجلسه قريبا منه ويتخذ قاسماً أميناً على صفة
الكاتب وزيادة معرفة الحساب لاجل وقائع الاملاك المتجددة وأن يشاور
العلماء في الوقائع الاجتهادية ويستحضر الشهود الى مجلسه وأن ينفرد بسجادة عن
الحاضرين ويحث الخصمين على الصلح بعد ظهور الحكم له قبل فصله وبته احترازا
عن التضاعن بينهما فان آيات الحكم عليهما ولا يبيع ولا يشتري بنفسه ولا
يجعل له وكيلاً معروفاً في البلد ثلاثا يراعيه الناس في البيع والشراء ولا يشتمل
عن حال المحبوسين وكشف أمورهم في نطاق من حبس ظلماً ويستديم من حبس
بحق ومن جهل حاله أشاع أمره لينكشف وفي مدة الاشاعة لا يحبس بل يوكل
عليه من يحفظه أو يطالب بوكيل لا غير ثم يتعرف في أمور اليتامى وأمور الاطفال
ومحاسبة الاوصياء ثم في أمور الامناء الذين نصبهم الحاكم قبله ثم في أمور الشهود
ويقيم المزكين والمترجمين اذا دعيت الحاجة اليهم ولا يقضى عند تغير طبعه واختلال
خلقه بغضب أو زعن أو فرح أو جوع أو عطش أو حرّ مزعج أو برد مؤلم أو عند
مدافعة الاخشين أو عند غلبة النعاس فان خالف وقضى نفذ قضاؤه ويحرم عليه
أن يرتشي فان أخذها فبها وجهان أحدهما أن تردا الى أصحابها واثاني أنها تحتمل
الى بيت المال لمصالح المسلمين واذا حضره خصمان فلا يخلص أحدهما باذن
ولا زيادة بشر ولا قيام ولا محادثة ولا نظر ولا يرفع أحداً الخصمين في المجلس الا أن
يكون مسلماً وخصمه ذمياً ففيه خلاف ويقدم السابق فالسابق في فصل التضايا
فان تساوا قدم بالقرعة في قضية واحدة فان كان فيهم امرأة أو مسافر ورأى

المصلحة في التقديم قدمه ومهما جرت قضية كتب فيها مكتوبا بشرحها وادخره احتياطاً ومن جرت منه اساءة أدب في مجلسه عزره بما يراه ويعزز شاهد الزور وينبغي ان لا يأخذه في الله لومة لأثم ولا يحكم بخلاف علمه قولاً واحداً وفي حكمه بعلمه خلاف مشهور ولا يقضى لنفسه ولا لولده وان سفل ولا لوالده وان علا وعلى الجملة فلو بسط القلم لسانه لاستقصاء لوازم هذا الباب واستيفاء مال ولاية القضاء من الشروط والآداب لذئذ ذلك أطناب الاطالة والاطناب ونخرج عن الاختصار المشروط في هذا الكتاب وفي هذه النبذة اليسيرة كفاية لمن وعها وهداية مغنية لمن رعاها

﴿خاتمة لهذا الركن﴾

من عادة من له خاطر وقاد وفكر نقاد وقلب الى ادراك الفضائل منقاد انه اذا وقف على القواعد الكلية في المقاعد العلية والمقاصد المرعية لاسيما في المراد الشرعية أن يتطاع الى الوقوف على شيء من جزئياتها ويتوقع معرفة شيء من أحوالها السالكى طرفاتها ليكون على بصيرة من التفاوت بين الجماعين أصناف صفاتها التعارفين وصياد صفاتها وبين القانعين منها بمجر دأسماء شبهاتها المتابعين أهواء نفوسهم الامارة في ملاذها وشهواتها وهذه وقائع وقضايا صدرت من جماعة من القضاة المتقدمين القائلين بأحكام المسلمين فيها اعتبار جامع للتوسمين وادكار نافع والذكرى تنفع المؤمنين تصدع بأن قضاة الشريعة هذا وضعها وولاية أحكام المسلمين هذا صنعها والوقائع الصادرة عنهم كثيرة بعد جمعها وفي ذكر بعضها تبصرة عم نفعها ويعظم وقعها وقد وقع الاقتضار من أحكامها على ذكر عشرة لا حاجة معها الى زيادة تذكره

﴿القضية الاولى عن عدل محمد بن عمران الطلحي﴾

قال غير المدنى قدم علينا أمير المؤمنين المنصور المدينة ومحمد بن عمران الطلحي متولى القضاء بها وأنا كاتبه فحضر جماعة من المجالين واستعدوه على أمير المؤمنين المنصور في شيء ذكره فأربنى أن أكتب الى المنصور بالمحضور معهم أو انصافهم فعملت له تعفني من ذلك فانه يعرف خطي فغال اكتب فكنت وختمت فقال والله ما عنى به غيرك فضيت به الى الربيع حاجبه وجعلت أعتذر اليه فقال لا بأس عليك ودخل بالكتاب على المنصور ثم خرج الربيع فتمال الناس وقد حضر وجوه أهل المدينة

والاشراف وغيرهم ان أمير المؤمنين يقرأ عليكم السلام و يقول لكم اني دعيت الى
 مجلس المحكم فلا أحد منكم يقوم اذا خرجت ولا يبداًنى بالسلام ثم خرج و بين يديه
 المسيب والربيع وأنا خلفه وهو في ازار ورداء فسلم على الناس فاقام اليه أحد ثم
 مضى حتى بدا بقبر النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه ثم التفت فلما رآه ابن عمران
 القاضى أطلق رداءه عن عاتقه ثم احتجى به وودعها بالخصوم والجبالين ثم دعا بالمنصور
 فادعى عليه القوم وقضى لهم عليه ثم انصرف فلما دخل المنصور الدار قال للربيع
 اذهب فاذا قام القاضى من مجلسه فادعه فلما دعاه ودخل على المنصور سلم عليه فردّ
 عليه السلام وقال له جزاك الله عن دينك وعن نبيك وعن حسبك وعن
 خليفتك أحسن الجزاء قد أمرت لك بعشرة آلاف صلة لك فاقبضها فكانت
 عامة أموال محمد بن عمران من تلك الصلة فأبرك سلوك السنن الغويم واتباع
 الصراط المستقيم

القضية الثانية عدل عاقبة بن يزيد القاضى

نقل ان عاقبة بن يزيد القاضى كان يلى القضاء ببغداد للمهدى فشاء في بعض الايام
 وقت الظهر للمهدى رهوخال فاستأذن عليه فلما دخل عليه استأذنه في من يسلم اليه
 القمطر الذى فيه قضايا مجلس المحكم واستعفاه من القضاء وطلب منه أن يقبله من
 ولايته فظن المهدى ان بعض الاولياء قد عارضه في حكمه فقال له في ذلك وانه ان
 عارضك أحد لنكر عليه فقال القاضى لم يكن شئ من ذلك قال فاسبب
 استعفائك من القضاء قال يا أمير المؤمنين كان تقدم الى خصمان منذ شهر في
 قضية مشككة وكل يدعى بيته وشهودا يريد لي بجميع تحتاج الى تأمل وتثبت فرددت
 الخصوم رجاء أن يصطالحوا وأن يظهر الفصل بينهما فسمع أحدهما اني أحب الرطب
 فعمد في وقتنا هذا وهو أول أوقات الرطب فجمع رطبا لا يتيماني وقتنا جمع مثله
 لامير المؤمنين وما رأيت أحسن منه ورشاً بوابي بدراهم على أن يدخل الطبق
 على ولا يسالى أن يرد عليه فلما أدخله على أنكرت ذلك وطردت بوابي
 وأمرت برد الطبق فردّ عليه فلما كان اليوم تقدم الخصمان الى فاستساويا في
 عيني ولا قلبى فهذا يا أمير المؤمنين ولم أقبل فكيف يكون حالى لو قبلت ولا آمن
 أن تتمع على حيلة في ديني وقد فسد الناس فأقنى يا أمير المؤمنين أقالك الله
 واعفى عفا الله عنك

القضية الثالثة عدل شريك بن عبد الله قاضي الكوفة

روى عمر بن هياج بن سعد قال أتت امرأة يوماً شريك بن عبد الله قاضي الكوفة وهو في مجلس الحكم فقالت أنا بالله ثم بالقاضي قال من ظلمك قالت الامير موسى بن عيسى بن عم أمير المؤمنين كان لي بستان على شاطئ الفرات فيه نخل ورثته عن أبي وقاسم اخوتي و بنيت بيني وبينهم حائطاً وجعلت فيه رجلاً فارسياً يحفظ النخل ويقوم به واشترى الامير موسى بن عيسى من جميع اخوتي وساومني وورعني فلم أبعه فلما كان هذه الليلة بعث بخمسمائة غلام وفاعل فاقبلوا الحائط فأصبحت لا أعرف من نخلي شيئاً واخطأ بنخل اخوتي فقال يا غلام أحضر طينة فأحضرنا فأتت فقتلها وقال امض الى بابي حتى يحضر معك فيساءت المرأة بالطينة المختومة فأخذها الحاجب ودخل على موسى فقال قد أعدى التماضي عليك وهذا ختمه فقال ادع لي صاحب الشرطة فدعا به فقال امض الى شريك وقل يا سبحان الله ما رأيت أعجب من أمرك امرأة ادعت دعوى لم تصح أعديتها على قال صاحب الشرطة ان رأى الامير ان يعفني من ذلك فقال امض وديك فخرج وقال الغلمان اذهبوا واجلوا لي الى حبس القاضي بساطاً وفرشاً وما تدعوا الحاجة اليه ثم مضى الى شريك فلما وقف بين يديه أدى الرسالة فقال للغلام المجلس خذ بيده فضعه في الحبس فقال صاحب الشرطة والله قد علمت انك تجبني فقدمت ما احتاج اليه الى الحبس وبلغ موسى بن عيسى الخبر فوجه الحاجب اليه وقال له رسول أدى رسالة أي شيء عليه فقال شريك اذهبوا به الى رقيقته الى الحبس فحبس فلما صلى الامير موسى العصر بعث الى اسحاق بن الصباح الاشعري والى جماعة من وجوه الكوفة من أصدقاء القاضي شريك وقال لهم أبلغوه السلام وأعلموه انه استخفى بي وانى لست كالعامية فخصوا اليه وهو جالس في مسجده بعد صلاة العصر فأبلغوه الرسالة فلما انقضى كلامهم قال لهم مالي أراكم جئتموني في غيرة من الناس فكلمتموني من ههنا من قتيان الحى فأجابهم جماعة من القتيان فقال ليأخذ كل واحد منكم يمد رجل فيذهب به الى الحبس ما أنتم الا فتنة وجزاؤكم الحبس قالوا له أجادت قال حقاً حتى لا تعودوا الرسالة ظالم فحبسهم فركب موسى بن عيسى في الليلة الى باب السجن وفتح الباب وأخرجهم كلهم فلما كان من الغد وجلس شريك للقضاء جاءه السجنان فأخبره فدعا بانتم مطر فتمت ووجهه الى منزله وقال للغلامه الحق بشقلى الى بغداد

والله ما طلبنا هذا الامر منهم ولكن أكرهونا عليه ولقد ضمنوا لنا فيه الاعزاز
اذ تغلدنا لهم ومضى نحو قنطرة الكوفة الى بغداد وبلغ الخبر الى موسى بن عيسى
فركب في موكبه فلحقه وجعل يناشده الله ويقول يا أبا عبد الله ثبت انظر اخوانك
تحبسهم دع أعوانى قال نعم لانهم مشوا لك في أمر لم يحزلهم المشى فيه ولسيت بيارح
أويردوا جميعا والامضيت الى أمير المؤمنين المهدي فاستعفيت مما قلدني فأمر
موسى بردهم جميعا الى الحبس وهو واقف والله مكانه حتى جاء السجن فقال قد
رجعوا جميعا الى الحبس فقال لأعوانه خذوا بالجام دابته بين يدي الى مجلس الحكم
فروا به بين يديه حتى أدخل المسجد وجلس في مجلس القضاء فجاءت المرأة المتظلمة
فقال هذا خصمك قد حضر فقال موسى وهو مع المرأة بين يديه قبل كل أمر أنا قد
حضرت أولئك يخرجون من الحبس فقال شريك أما الآن فنعم أخرجوهم من
الحبس فقال ما تقول فيما تدعيه هذه المرأة قال صدقت قال تردما أخذت منها
وتبني حائطها سريعا كما كان قال أفعل ذلك قال لها أبقى لك عليه دعوى قالت بيت
الرجل الفارسي ومثاعه قال موسى بن عيسى ويرد ذلك كله ببق لك عليه دعوى قالت
لا وبارك الله عليك وجزاك خيرا قال قومي فقامت من مجلسه فلما فرغ قام وأخذ
بيد موسى بن عيسى وأجاسه في مجلسه وقال السلام عليك أيها الأمير أتأمر بشئ
فقال أى شئ أمر وضحك فقال له شريك أيها الأمير ذاك الفعل حق الشرع وهذا
القول الآن حق الادب فقام الأمير وانصرف الى مجلسه وهو يقول من عظم أمر
الله أذل الله له عظماء خلقه

القضية الرابعة عدل القاضي شريك أيضا

قال عمر بن أنحى خالد بن سعيد كنت من أصحاب القاضي شريك فأتيته يوما
في منزله بأكرافرج الى تي رداء وليس تحته قميص وعليه كساء فقلت له قد أصبحت
عن مجلس الحكم فقال غسلت ثيابي أمس فلم تجف اجلس فجلست فجعلنا نتذاكر
باب العبد يتزوج بغير اذن مواليه قال ما عندك فيه وما تقول فيه وكانت الحيزران
قد وجهت رجلا نصرانيا على الطراز بالكوفة وكتبت الى موسى بن عيسى
أن لا يعصى له أمر بالكوفة وكان مطاعا بالكوفة فخرج علينا ذلك اليوم من زقاق
ومعه جماعة من أصحابه وعليه جبة خروطيلسان وتحتيه برزون فاره واذا بين يديه
رجل مكتوف وهو يصيح واغوثاه أنا بالله ثم بالقاضي واذا في ظهره آثار

السياط فسلم على شريك وجلس الى جانبه فقال الرجل انابالله ثم بك أصلحك الله
 انارجل أعمل هذا الوشى أجزى كل شهر مائة أخذنى هذا منذ أربعة أشهر
 واحتسنى فى طراز مجرى على القوتولى عيال قد ضاعوا وهلكوا وأقبلت
 اليوم نحوهم لا أراهم فلحقتنى ففعل نظهرى ماترى فقال القاضى قم فاجلس مع
 خصمك يا نصرانى فقال أصلحك الله يا أبا عبد الله هذا من خدم السيدة مرية الى
 الحبس قال قم ويالك واجلس معه كما يقال لك فجلس معه فقال ما هذه الآثار التى
 يظهرها الرجل من أثرها فقال أصلح الله القاضى انما ضربته أسواط بيدي
 وهو يستحق أكثر من ذلك مرية الى الحبس فألقى شريك كساءه ودخل داره وأخرج
 سوطا ثم ضرب بيده الى مجامع ثوب النصرانى وهو يقول لا تضرب والله بعدها
 المسلمين فهم أعوانه أن يخلصوه فقال شريك لقتيان المحي تحذوا هؤلاء الى الحبس
 فهرب الاعوان وبقي النصرانى فضربه أسواط فجعل يبكي وهو يقول ستعلم فلما
 فرغ من ضربه ألقى السوط فى الدهليز وقال لى يا أبا حفص ما تقول فى العبد يتزوج
 بغير إذن مواليه فأخذنا فيما كافيه كأنه لم يصنع شيئا وقام النصرانى الى
 البرذون ولم يكن له من يمسكه فجعل النصرانى يضرب البرذون فقال له
 شريك أرفق به ويالك فانه أطوع لله منك ثم قال خذ فيما كافيه قال عمر فقلت له
 مالنا ولهذا القم فعلت اليوم فعلة ستكون لها عاقبة مكروهة فقال لى أعز
 أمر الله يعزك الله خذ فيما كافيه فذهب النصرانى الى موسى بن عيسى فقال
 شريك فعل بى كيت كيت فقال له والله ما تعرض لشريك فضى النصرانى الى
 بغداد ولم يعد بعدها الى الكوفة

القضية الخامسة عدل عبيد بن طيمان قاضى الرشيد بالرقعة

قال الزبير بن بكار حدثنى عمى مصعب قال كان عبيد بن طيمان قاضى الرشيد بالرقعة
 وكان الرشيد اذ ذاك بها فجاء رجل الى القاضى فاستعدى اليه على عيسى بن جعفر
 فكتب اليه القاضى بن طيمان أما بعد أبقى الله الامر وحفظه وأتم نعمته أنا نى رجل
 فذكر انه فلان ابن فلان وأن له على الامير بقاه الله تعالى خمسة ائمة ألف درهم فان
 رأى الامير محضر مجلس المحكم أو يوكل وكيلنا طرخصه أو يرضيه ففعل وودع الكتاب
 الى رجل فأتى باب ابن جعفر فودع الكتاب الى خادمه فأوصله اليه ففعل له قله كل
 هذا الكتاب فرجع الرجل الى القاضى فأخبره فكتب اليه أبقاك الله وأمتع

بك حضر رجل يقال له فلان بن فلان وذكر أن له عليك حقا فسر معه الى مجلس
الحكم أو وكيلك ان شاء الله تعالى ووجه الكتاب مع عوذ بن من أعوانه فحضر باب
عيسى بن جعفر ودفعوا الكتاب اليه فغضب ورمى به فانطلقا فأخبراه فكتب اليه
حفظك الله وأمتع بك لا بد أن تصير أنت أو وكيلك الى مجلس الحكم فان أبيت
أنهيت أمرك الى أمير المؤمنين ان شاء الله ثم وجه الكتاب مع رجلين من أصحابه فقعدا
على باب عيسى بن جعفر حتى طاع فقما اليه ودفعوا اليه كتاب القاضي فلم يقرأه ورمى به
فعادا فأبلغاه ذلك فخمتم ظهره وأغلق باباه وقعد في بيته فبلغ الخبر الى الرشيد فدعاه
وسأله عن أمره فأخبره الخبر وقال يا أمير المؤمنين اعفني من هذه الولاية فوالله لا أفعل
قاضي لا يقيم الحق على القوى والضعيف فقال له الرشيد من يمنعك من إقامة الحق
فقال هذا عيسى بن جعفر فقال الرشيد لبراهيم بن عثمان سر الى دار عيسى بن
جعفر واختم ابوابه كلها ولا يخرج منها أحد ولا يدخل اليها أحد حتى يخرج الى
الرجل من حقه أو يسير معه الى مجلس الحكم فأحاط إبراهيم بداره خمسمائة فارس
وأغلق الابواب كلها فتوهم عيسى بن جعفر أن الرشيد قد حدث عنده رأى في قتله
ولم يعرف الخبر فجعل يكلم الاعوان من خلف الباب وارفع الصراخ في منزله وضح
النساء فسكنتهن ثم قال لبعض الاعوان من غلمان إبراهيم ادع لي أبا اسحاق لا يكلمه
فأعلموه فجاء حتى وقف على الباب فقال له عيسى ويحك ما حالنا فأخبره بخبر
القاضي بن طبيان فأمر باحضار خمسمائة ألف درهم من ساعته فاحضرت وأمر أن
تدفع الى الرجل فجاء إبراهيم الى الرشيد فأخبره فقال اذا قبض الرجل ماله فافتح
ابوابه وعرفه أن القاضي من عمل حكمته فيك ما رأيت فاياك ومعارضته

القضية السادسة جراءة عمر بن حبيب القاضي *

قال عمر بن حبيب القاضي حضرت مجلس الرشيد يوما فمرت مسألة فتنازعها
المخضوم وعلت الاصوات فيها فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم فدفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والمخضوم حتى قال قائلون
منهم أبو هريرة منهم فيما يرويه وصر حوايت كذبه ورأيت الرشيد قد نحا نحوهم
ونصر قولهم فقلت أنا الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة
صحيح النقل صدوق القول فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى
الرشيد نظر مغضب وانصرفت الى منزلي فلم ألبث أن جاءني غلام فقال أجب

أمير المؤمنين اجابة مقتول وتحنط وتكفن فقالت اللهم انك تعلم اني دفعت عن
 صاحب نبيك أن يطعن على أصحابه فسلمني منه فادخلت على الرشيد وهو جالس
 على كرسى حاسر عن ذراعيه بيده السيف وبين يديه النطع فلما بصرتي قال
 يا عمر بن حبيب ما تلقاني أحد من الدفع والرد لقولي بمثل ما تلقيتني به وتجبرات
 على فقال يا أمير المؤمنين ان الذي قتته ووافقت عليه وجدلت عنه ازراء على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به فانه اذا كان أصحابه ورواة حديثه
 كذابين فالشيعة باطلة والغرائض في الاحكام في الصلاة والصيام والنكاح
 والطلاق والمحدود مردودة غير مقبولة قاله الله يا أمير المؤمنين ان تظن ذلك أو تصني
 اليه وأنت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحسبني يا عمر بن حبيب
 أحياك الله أحسبني أحياك الله أحسبني أحياك الله وأمره بعشرة آلاف درهم
 ﴿القضية السابعة عدل حفص القاضي﴾

قال يحيى بن الليث باع رجل من أهل خراسان جالا على مرزبان المجوسى وكيل
 أم جعفر بثلاثين ألف درهم فظله بثمنه وعتقه عن سفره فطال ذلك على الرجل
 فأتى الى بعض أصحابه وشاوره كيف يعمل فقال اذهب الى مرزبان وقل له أعطني
 ألف درهم وأحل عليك بالمال الباقي وأسافر الى خراسان فاذا فعل فعرفني حتى
 أشير عليك ففعل الرجل وأتى الى مرزبان فأعطاه ألف درهم فرجع الى الرجل
 فأخبره فقال له عد اليه وقل له اذا ركبت غدا فاجعل طريقك على القاضي حتى
 أوكل رجلا يقبض المال منك في دفعات وأروح أنا الى خراسان فاذا جاء وجلس الى
 القاضي فادع بمالك كله فاذا أقر حسبه القاضي وأخذت مالك منه فرجع الخراساني
 الى مرزبان وسأله ذلك فأجابه وقال غدا انتظرنى بباب القاضي فلما ركب من
 الغد قام اليه الرجل وقال ان رأيت أن تنزل الى القاضي حتى أوكل بقبض المال
 وأروح فنزل مرزبان فتقدم الى القاضي وكان حفص بن غياث فقال الرجل أصحح الله
 القاضي لى على هذا تسعة وعشرون ألف درهم ودعى عليه فقال له حفص ما تقول
 يا مجوسى قال صدق أصحح الله القاضي قال قد أفررتك قال يعطينى مالى والا الحبس
 فقال للمرزبان يا مجوسى ما تقول قال هذا المال على السيدة أم جعفر قال له حفص
 يا أحمق تقدر ثم تقول هذا على السيدة ما تقول يا رجل قال ان أعطاني مالى

والاحسنة فقال حفص يا مجوسي ما تقول قال المال على السيدة قال حفص خذوا بيده الى الحبس فلما حبس بلغ الخبر الى أم جعفر فغضبت وبعثت الى السندي وقالت وجهه بمرزبان الى ويحل فأسرع السندي فأخرجه من الحبس وبلغ الخبر الى حفص أن مرزبان قد أخرج فقال أحبس أنا ويخرج السندي والله لا جلست للقضاء أو يرث مرزبان الى الحبس وغلقت باب بيته فسمع السندي ذلك فجاء الى السيدة أم جعفر فقال الله الله في فان حفصا من لا تأخذه في الله لومة لائم وأخاف من أمير المؤمنين الرشيد يقول لي بأمر من أخرجته - وردت به الى الحبس وأنا أكرم حفصا فيه فأجابته وردته الى الحبس وقالت أم جعفر للرشيد قاضيك هذا أحق حبس وكيلى واستخف به اكتب اليه ومره لا يتطرق اليك فأمر لها بالكتاب وبلغ حفصا ذلك فقال للرجل أحضر لى شهود الاسجل لك على المجوسى بالمال وجلس حفص وسجل على المجوسى فجاء خادم السيدة ومعه كتاب الرشيد فقال هذا كتاب أمير المؤمنين فقال له حفص مكانك نحن فى حكم شرعى حتى نفرغ منه فقال كتاب أمير المؤمنين فقال اسمع ما يقال لك فلما فرغ حفص من السجل أخذ الكتاب من الخادم وقرأه وقال اقرأ على أمير المؤمنين السلام وأخبره أن كتابه ورد وقرأته وقد أنفذت الحكم عليه فقال الخادم قد عرفت والله ما صنعت أبيت أن تأخذ كتاب أمير المؤمنين حتى تفرغ مما تريد والله لا خبرت أمير المؤمنين بما فعلت قال له حفص قل له ما أحببت فجاء الخادم وأخبره ارون الرشيد بذلك فضحك وقال للحاجب مر حفص بن غياث بثلاثين ألف درهم فركب يحيى بن خالد فاستقبل حفصا منصرفا عن مجالس الحكم فقال أيها القاضى قد سررت أمير المؤمنين اليوم وقد أملك بثلاثين ألف درهم فما كان السبب فى هذا فقال حفص تمم الله سرور أمير المؤمنين وأحسن حفظه وكافته ما زدت على ما فعل كل يوم قال ومع ذلك قال لأعلم إلا أنتى سجات على مرزبان المجوسى بما لوجب عليه فتدل يحيى فن هذا سر أمير المؤمنين قال حفص الحمد لله كثيرا من قام بحقوق الشريعة ألبسه الله رداء المهابة

القضية الثامنة عدل القاضى أبى حازم

قال أبو الحسن عبد الواحد المحصي حضرت امة ضى أباحازم وقد جاءه طريق الخلدى من أمير المؤمنين المعتضد بالله وقال يقول لك أمير المؤمنين لنا على فلان

البيع مال وقد بلغنا أن غرماه أثبتوا عندك أفلاسه وقد قسط لهم ماله فاجعلنا
 كأحدهم وقسط لنا فقال أبو حازم قل له أطل الله بقاءه إذا كرما قال لي وقت أن
 قلدي القضاء قد أخرجت الأمر من عنقي وجعلته في عنقك ولا يجوز أن أحكم في مال
 رجل لمذع الابينة فرجع طريق وأخبره فقال له قل له فلان وفلان يشهدان يعني
 رجائين جليبين من أعيان الدولة كانا في ذلك الوقت فقال يشهدان عندي وأسأل
 عنهما فان زكيا قبلت شهادتهما والا اضيت مائت عندي فامتنع أولئك
 من الشهادة فرعاً أن لا يقبل قولهما ولم يدفع للمعتضد شيئاً فكذا يكون القضاء
 السديد

القضية التاسعة نادرة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي

ذكره في بيع القاضي قال كنت أتقلد لابي حازم عبد الحميد القاضي وقوفاً في أيام
 المعتضد بالله منها وقف المحسن بن سهل فلما استكثر المعتضد من عمارة القصر
 المعروف بالخلافة أدخل فيه بعض وقف المحسن بن سهل الذي تحت يدي ونظري
 وهو مجاور القصر وبلغت السنة آخرها وقد جئيت مال الوقف الا ما أخذه المعتضد
 فجئت الى القاضي أبي حازم فعرفته اجتماع مال السنة واستأذنت في قسمته في
 سبله على أهل الوقف قال هل جئيت ماعلى أمير المؤمنين فقلت ومن يجسر يطالب
 الخليفة فقال والله لا قسمت الارتفاع أوتأخذ ماعليه والله لئن لم ترح اليه لا وليت له
 عملاً ثم قال امض اليه الساعة وطالبه فقلت ومن يوصلني فقال امض الى صافي
 المحرمي وقل له انك رسول أنفذت في مهم ليستأذن لك فاذا وصات اليه فعرفه ما قلت
 لك فجئت فقلت لصافي ذلك فاستأذن لي وأدخلني وكان آخر النهار فلما صرت بين
 يدي الخليفة ظن أن أمراً عظيماً قد حدث فقال هيه فقلت اني أتولى لعبد الحميد
 قاضي أمير المؤمنين ووقوف المحسن بن سهل وفيها ما أدخله أمير المؤمنين الى قصره
 ولما جئيت مال هذه السنة امتنع من تفرقة الى أن أجي ماعلى أمير المؤمنين
 وأنفذني الساعة قاصداً بهذا السبب وأمرني أن أقول اني حضرت في مهم لا يصل
 اليك قال فسكت المعتضد ساعة متفكراً ثم قال أصاب عبد الحميد يا صافي أحضر
 الصندوق فلما أحضره قال كم يجب لك قال قلت أربعمائة دينار قال أفتعرف
 النقد والوزن قلت نعم قال ها توأميرانا ثم قال اترن أربعمائة دينار فقبضتها
 وانصرفت الى أبي حازم فعرفته ذلك فقال أضفها الى ما عندك من الوقوف وفرقه

غدا في سبيله ولا تؤخر ذلك فن حكم بالحق نفذ حكمه وأطبع أمره وأرضى ربه
وأبرأ ذمته

القضية العاشرة عدل اسماعيل القاضي

قال الدارقطني سمعت عبدالرحيم بن القاضي اسماعيل بن اسحاق يقول كان في حجر
أبي يتيم فبلغ وله أم وأختها في دار الخليفة المعتضد بالله فقالت أم اليتيم لاختها كلتي
أمير المؤمنين حتى يرفع اسماعيل القاضي المجر عن ولدي فكلمته فدعا المعتضد عبید
الله بن سليمان بن وهب وزيره وقال له قل لاسماعيل القاضي يفك المجر عن فلان
فقال له الوزير ان أمير المؤمنين يأمر أن ترفع المجر عن فلان فقال القاضي حتى
أسأل عنه وقام فسأل عنه فلم يخبر عنه برشد فتركه ومضت على ذلك أيام فرجعت
والدة الصبي الى أختها وسألته أن تعاود أمير المؤمنين وكان المعتضد لا يعاود مخشوته
فعاودته فقال أليس قد أمرت فقالت لم يرفع عنه بعد فدعا وزيره عبید الله ثانيا
وقال أمرتك أن تأمر اسماعيل القاضي بأن يرفع المجر عن فلان فقال قد كنت قلت له
عن ذلك فقال حتى أسأل عنه فقال قل له يرفع المجر عنه فدعا الوزير ثانيا وقال له
وأمير المؤمنين يأمر أن ترفع المجر عن فلان فأطرق القاضي ساعة ثم استدعى دواة
ورقة وكتب شيئا وختمه فاستعظم الوزير أن يختم عنه كتابا ولم يقل له شيئا لمحل اسماعيل
من الورع والعلم ثم دفع ذلك للوزير وقال له توصل هذا الى أمير المؤمنين فانه جوابه
فأخذه الوزير ودخل على المعتضد وقال زعم ان هذا جواب أمير المؤمنين ففتح
المعتضد الكتاب وقرأه وألقاه وقال لا تعاوده في هذا فأخذ عبید الله الوزير
الكتاب واذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم
بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله

فهذه سيرة القضاة المتصفين بما سبق من الاوصاف المقتفين في أعمالهم طريفة
العدل والانصاف فلا جرم استقرت أحكامهم وجرت أفعالهم وشكرت أيامهم
ولم تعثر بهم آثامهم

* (تنبيه) * قد يضعف عصام التقوى في بعض الاوقات ويعم ظهور الفساد لتابعة
الشهوات ويدفع الانسان الى المحالة الموعودة بقاتها على السنة الرواة الثقات
وتذهب القرون المشهود لها بالحيرة لتطول المدد وامتداد الفترات فيقل وجود من
يقوم بفصل الاحكام وينصب لقضايا الانام ويتولى هذه الحالة من المحكام
من يحمي الشريعة عن اضعائها ويرعاها حق رعايتها ويتصف بصفات يستحق

بها تقلد ولايتها ولا يراقب الا الله تعالى في اقامة وظيفتها فتي جرت بذلك ادوار
 الاقدار وتحقق هذا النبأ العظيم واتصل الهوى المتبع بالقلوب فانقطع الصراط
 المستقيم وضعف الحق حتى لو نطق لقال من غير نظره في النجوم اني سقيم فلا يعتمد
 أن ذلك مع تقاة ويجوز ترك ارضها سدى أو يبيع اغفال احوال القضايا أبدا بل
 يتعين العمل بقدر الامكان من الجمانين مقلدا ومقلدا و يطلب من قروض الله
 اليه أمر بلاهه وعباده الاصلح لذلك اذ لم يجد على سيرة المتقدمين احدا
 * ومما قيل قديما ان الميسور لا يسقط بالمعسور الا اذا كانت الامور طرائق
 قدما

﴿ الركن الثالث الحسبة ﴾

وهي في الحقيقة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وهي من أرسخ قواعد الدين
 واقامة شعائرها من أقوم المسالك الى التمسك بحبل الله المتين وهي ولاية جليسة
 لا يقوم بها غير القوى الامين ولا يؤدى فرضها الا من آمن بالله واليوم الآخر
 وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين
 والنظر فيها يتعلق بقسمين الاول في الشروط المعبرة في القائم بها والمنتصب لها
 والثاني فيما يلزمه من أعمالها وبياسرها من أحوالها أما القسم الاول الشروط
 المعبرة فيه فأن يكون حرا عدلا ذارأى وصرامة وخشونة في الدين عالما بالمنكرات
 الظاهرة لينكرها أمينا لا يقبل رشوة ولا يرتكب خيانة واعتبر أبو سعيد
 الاصطخرى أن يكون عالما بطريق الاجتهاد وجعله أن يحمل الناس على
 رأيه واجتهاده فيما ينكره مما اختلف العلماء فيه وغير أبي سعيد لم يعتبر ذلك ولا
 جعله له وعلى الجملة فلا بد لمن امتضى مظاهره الولاية الناضرة الرياسة المشهود لها
 بالمجالات والنفاسة من اقامة أوضاعها المبنية على الحماية والحراسة ومعرفة
 أحكامها المتعلقة بالسياسة ولا يكفي فيها مجرد القراءة والدراسة بل يفتقر الى
 نفس متصفة باليقظة واليكاسة متحلية بشئ من التجربة والفراسة فانها ولاية
 شاملة للاعيان والرعاع نافذة في تأديب أهل المكر والخداع مسلطة على ردع
 ذوى التحيل والتحمل من الصنائع مسيطرة في استنباط حال الظالم والمظلوم عند
 الاختصاص والنزاع فهذا يحتاج الى نفس مستيقظة عارفة ومعرفة تالدة وطارفة
 وتجربة لانواع الوقائع مشارفة وفراسة لتحقيق الحق اذا تعارضت الشبه كاشفة

وحياة عند أواخر الشريعة الشريفة واقفة فهذه صفات من يصلح للاحتساب والشروط التي لا بد من اعتبارها في هذا الباب وأما القسم الثاني وهو تفصيل ما يأتي من الأعمال وما يذره وما يأمر به وما ينكره وذلك كله ثلاثة أنواع أحدها خالص حق الله تعالى وثانيها خالص حق العباد وثالثها مشترك بين الله وبين العباد

﴿النوع الأول حقوق الله تعالى﴾

حقوق الله تعالى من أنواع العبادات كالصلاة والصيام والظهارات والزكاة والجماعات وغيرها من شعائر الإسلام فان رأى أو علم انساناً يعمد الخلل فيها ويقصد الاستهانة بمن يصلي جنباً أو محضاً أو متلاعباً بالصلاة أو يأكل في رمضان نهراً من غير عذر أو يتجهر بمنع الزكاة الواجبة عليه استهتاراً أو أهل بلد أو محلة عطلوا صلاة الجماعات في مساجدهم واعتلقوها عمداً غير معذورين أو تركوا الأذان في أوقات الصلوات وتطابقوا عليه أو أهملوا غسل موتاهم وتكفينهم من غير عذر إلى غير ذلك مما يطرق إلى الدين خللاً واستهتاراً ويقضى على فاعله بقوله دينه وسوء عقيدته ويلتحق بذلك التجاهر بالمحرمات والتبجح باظهار المنكرات ومنها كشف العورات في مجامع الناس والجماعات استهانة واستهتاراً بالديانات والمروآت فهذه كلها وما يجري مجراها ويشار إليها في معناها داخله في باب الاحتساب يلزمه انكارها بما يحسمها من الأسباب ويأمر فيها بسلوك السنن المشروعة إلى كشف شبهة الارتباب ويؤدب العاصي بها بما يناسبه من التأديب الا اذا تاب وأقنع وأتاب

﴿النوع الثاني حقوق العباد والمعاملات﴾

حقوق العباد والمعاملات وما يتعلق بالمزروعات والمكيمات والموزونات وما يعتمده أرباب المعاش والصناعات فيلزمه النظر في أمورها لاصلاح فسادها واعتبار ما خرج منها عن المعروف من عوائدها وملاحظة معاملتها ساكني الاسواق في مألوف قواعدها وبتفقد أحوال جلوسها في مصاطبها ومقاعدها فيحسم مادة الفساد ويقوم عوج المنادى ويأمر بسلوك سبيل الرشاد ويصرف قسطاً وافراً من عنايته وحظاً وافياً من يقظته ودرايته إلى أحوال طهارة الخبازين ومتمادير الأذرع والاكيل والموازين وتضايق سكك الدروب ومسالك المجتازين فيتطلع إلى تصحيح

مقدارها ويرتب كلامها بتسطاها ومعياريها ويؤدب من يعتمد الحيانة فيها فان بها
صيانة السفلة السوقية وشرارها هذا الى الالتفات البالغ الى اصلاح الشوي في
تطهيره من الدماء وقت علاجه واستعمال قدر صالح من الملح في جوانبه ليكمل بذلك
حق انضاجه واعتبار نقص الثلث منه لاستحقاق فسخ تنوره واخراجه وتنظيف
الالات التي يباشرها بانه لنفاقه ورواجه ويعتمد في ذلك كله متابعة طريق
الواجب فيه ومنهاجه ولولا أن الاطناب مسسم والاسام مؤلم لشرح القلم من
الانواع التي يدخلها التدليس ويجرى فيها الغش والتلديس من أنواع المربكات
وأصناف المخلفات كالاشربة والمعاجين والربوب والادقة والادهان والحلاوات
والشموع والقسي وأنواع اوبر وأصناف من المأكولات والاطعمة والكسوات
ما يحار فيه سيامعه من تعداده ويكثر تعجبه من جمعه وايراده كل ذلك مما يتعين على
المنتصب للمنصب الاحتساب بذل جده واجتهاده في اعتباره واختباره وافتقاده
واتقاده ويحسم بسياسته مادة الدعار ويسلك جادة حفظ أموال التجار
والغرباء الواردين من الامصار والرعايا فيما تدعوهم اليه حاجة الاضطرار
باقامة الضمان للسماسة والمدالين والساعة واليكالين والنقل والمجالين
والمكارية والمجالين وان كان في مكان فيه سفن ومراكب فالنوتيه والملاحين
ولكل مجهول يباشر صناعة في أمتعة يتسلها من أربابها وينفرد بها دون أصحابها

النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد

فصاحب المحسبة مأور باعتباره وهو داخل تحت أمره وانكاره كالطرق العامة
والشوارع المسلوكة والاسواق المشتركة في كل من أحدث بناء أو غرس
شجرة أو أخرج جناحاً أو ميزاباً أو حدد مصطبة تضر بالمارة وتضيق على
العامة فيمنعه منه ويردعه عنه وكذلك من أراد أن يشرف من سطحه على
منازل الناس وينظر الى حرمهم يردعه عنه ويكفر منه ويمنع أهل الذمة
أن يعلو بنيانهم على بناء المسلمين ويأخذهم باقامة ما هو مشروط عليهم في عقد
الذمة ويلزمهم بالغيار ولبس ما يخالف هيئة المسلمين ويمنعهم من التظاهر
بمنازلة واعن اظهاره فعلا وقولا ويكفر عنهم من يقصدهم بظلم أو أذى وإذا كان
في بعض الجوامع والمساجد امام يطيل القراءة في الصلاة الى غاية يضعف عنها
الكبير والمتألم وينقطع بهاذي الحاجة يزجره عن ذلك ويأمره بالتخفيف

السياط فلم على شريك وجلس الى جانبه فقال ارجل انا بالله ثم بك أصلحك الله
 انا رجل أعمل هذا الوشي أجزى كل شهر مائة أخذني هذا منذ أربعة أشهر
 واحتسني في طراز مجرى على القوت ولى عيال قد ضاعوا وهلكوا وأقبلت
 اليوم نحوهم لأراهم فلحقني ففعل بظهري ما ترى فقال القاضي قم فاجلس مع
 خصمك يا نصراني فقال أصلحك الله يا أبا عبد الله هذا من خدم السيدة مر به الى
 الحبس قال قم ويالك واجلس معه كما يتم لك فجلس معه فقال ما هذه الأتار التي
 يظهر هذا الرجل من أثرها فقال أصلحك الله القاضي انما ضربته أسواط بيدي
 وهو يستحق أكثر من ذلك مر به الى الحبس فألقى شريك كساءه ودخل داره وأخرج
 سوطا ثم ضرب بيده الى مجامع ثوب النصراني وهو يقول لا تضرب والله بعدها
 المسلمين فهم أعوانه أن يخلصوه فقال شريك لفتيان المحي تحذوا هؤلاء الى الحبس
 فهرب الاعوان وبقى النصراني فضربه أسواط فجعل يبكي وهو يقول ستعلم فلما
 فرغ من ضربه أتى السوط في الدهليز وقال لي يا أبا حفص ما تقول في العبد يتزوج
 بغير إذن مواليه فأخذنا فيما كفايه كأنه لم يصنع شيئا وقام النصراني الى
 البرذون ولم يكن له من يمسه فجعل النصراني يضرب البرذون فقال له
 شريك أرفق به ويالك فانه أطوع لله منك ثم قال خذ فيما كفايه قال عرفته له
 مالنا ولهذا القدر فعلت اليوم فعلة ستكون لها عاقبة مكروهة فقال لي أعز
 أمر الله يعزك الله خذ فيما كفايه فذهب النصراني الى موسى بن عيسى فقال
 شريك فعمل بي كيت كيت فقال له والله ما أتعرض لشريك فضى النصراني الى
 المدبول بعد بعدها الى الكوفة

الخامسة عدل عبيد بن طيمان قاضي الرشيد بالرقعة

مصعب قال كان عبيد بن طيمان قاضي الرشيد بالرقعة

رجل الى القاضي فاستعدى اليه على عيسى بن جعفر

فأبى الله الامر وحقه واتم نعمته أتاني رجل

أبقاه الله تعالى خمسمائة ألف درهم فان

أرخصه أو يرضيه ففعل ودفع الكتاب

لله فأوصله اليه فول له قل له كل

كتب اليه أبقاك الله وأمتع

والله ما طلبنا هذا الامر منهم ولو كان أكرهونا عليه ولم نمد ضمنوا لنا فيه الا عزاز
اذ تغلدا ناه لهم ومضى نحو قنطرة الكوفة الى بغداد وبلغ الخبر الى موسى بن عيسى
فركب في موكبته فلققه وجعل يناشده الله ويقول يا أبا عبد الله تثبت انظراخوانك
تحبسهم دع اعوانى قال نعم لانهم مشوا لك في أمر لم يحزلهم المشى فيه وولست ببارح
أويردوا جميعا والامضيت الى أمير المؤمنين المهدي فاستعفينته مما قلدي فأمر
موسى بردهم جميعا الى الحبس وهو واقف والله مكانه حتى جاء السجان فقال قد
رجعوا جميعا الى الحبس فقال لأعوانه خذوا بالجام دابته بين يدي الى مجلس الحكم
فروا به بين يديه حتى أدخل المسجد وجلس في مجلس القضاء فبات المرأة المتظلمة
فقال هذا خصمك قد حضر فقال موسى وهو مع المرأة بين يديه قبل كل أمر أنا قد
حضرت أولئك يخرجون من الحبس فقال شريك أما الآن فنعم أخرجوهم من
الحبس فقال ما تقول فيما تدعيه هذه المرأة قال صدقت قال تردما أخذت منها
وتبني حائطها سريعا كما كان قال أفعل ذلك قال لها أبق لك عليه دعوى قالت بيت
الرجل الفارسي ومناعه قال موسى بن عيسى ويرد ذلك كله ببق لك عليه دعوى قالت
لا وبارك الله عليك وجزاك خيرا قال قومي فقامت من مجلسه فلما فرغ قام وأخذ
بيد موسى بن عيسى وأجاسه في مجلسه وقال السلام عليك أيها الأمير أتأمر بشئ
فقال أي شئ أمر وضحك فقال له شريك أيها الأمير ذلك الفعل حق الشرع وهذا
القول الآن حق الادب فقام الأمير وانصرف الى مجلسه وهو يقول من عظم أمر
الله أدل الله له عظاما خلقه

القضية الرابعة عدل القاضي شريك أيضا

قال عمر بن أنحى خالد بن سعيد كنت من أصحاب القاضي شريك فأثبته يوما
في منزله بكر الخرج الى في رداء وليس تحته قميص وعليه كساء فقلت له قد أصبحت
عن مجلس الحكم فقال غسلت ثيابي أمس فلم تجف اجلس فجلست فجعلنا نتذاكر
باب العبد يتزوج بغير اذن مواليه قال ما عندك فيه وما تناول فيه وكانت الخيزران
قد وجهت رجلا نصرانيا على الطراز بالكوفة وكتبت الى موسى بن عيسى
أن لا يعصى له أمر بالكوفة وكان مطاعا بالكوفة فخرج علينا ذلك اليوم من زقاق
ومعه جماعة من أصحابه وعليه جبة خروطيلسان وتحته برزون فاره واذا بين يديه
رجل مكتوف وهو يصيح واغوثاه أنا بالله ثم بالقاضي واذا في ظهره آثار

السياط فسلم على شريك وجلس الى جانبه فقال الرجل انا بالله ثم بك أصلحك الله
 انارجل أعمل هذا الوشى أجرني كل شهر مائة أخذني هذا منذ أربعة أشهر
 واحتسني في طراز بحري على القوت ولي عيال قد ضاعوا وهلكوا وأقبلت
 اليوم نحوهم لا تراهم فلحقني ففعل بظهري ماترى فقال القاضي قم فاجلس مع
 خصمك يا نصراني فقال أصلحك الله يا أبا عبد الله هذا من خدام السيدة مرية الى
 الحبس قال قم ويالك واجلس معه كما يقال لك فجلس معه فقال ما هذه الاثار التي
 يظهرها الرجل من أثرها فقال أصلح الله القاضي انما ضربته أسواط بيدي
 وهو يستحق أكثر من ذلك مرية الى الحبس فألقى شريك كساءه ودخل داره وأخرج
 سوطا ثم ضرب بيده الى مجامع ثوب النصراني وهو يقول لا تضرب والله بعدها
 المسلمين فهم أعوانه أن يخلصوه فقال شريك لقتيلان المحي تخذوا هؤلاء الى الحبس
 فهرب الاعوان وبقي النصراني فضربه أسواط فجعل يبكي وهو يقول ستعلم فلما
 فرغ من ضربه ألقى السوط في الدهليز وقال لي يا أبا حفص ما تقول في العبد يتزوج
 بغير إذن مواليه ناخذنا فيما كفايه كأنه لم يصنع شيئا وقام النصراني الى
 البرزون ولم يكن له من عسكه فجعل النصراني يضرب البرزون فقال له
 شريك أرفق به ويالك فانه أطوع لله منك ثم قال خذ فيما كفايه قال عمر فقلت له
 مالنا ولهذا القدم فعلت اليوم فعلة ستكون لها عاقبة مكروهة فقال لي أعز
 أمر الله يعزك الله خذ فيما كفايه فذهب النصراني الى موسى بن عيسى فقال
 شريك فعل بي كيت كيت فقال له والله ما أتعرض لشريك قضى النصراني الى
 بغداد ولم يعد بعدها الى الكوفة

﴿ القضية الخامسة عدل عبيد بن طيمان قاضي الرشيد بالرقعة ﴾

قال الزبير بن بكار حدثني عمي مصعب قال كان عبيد بن طيمان قاضي الرشيد بالرقعة
 وكان الرشيد اذ ذلك بها فجاء رجل الى القاضي فاستعدى اليه على عيسى بن جعفر
 فكتب اليه القاضي بن طيمان أما بعد أبقى الله الامر وحقه وأتم نعمته أنا في رجل
 فذكر انه فلان ابن فلان وأن له على الامير أبقاه الله تعالى خمسة ائمة ألف درهم فان
 رأى الامير يحضر مجلس المحكم أو يوكل وكيلًا ينظر خصمه أو يرضيه ففعل ودفع الكتاب
 الى رجل فأتى باب ابن جعفر فدفع الكتاب الى خادمه فأوصله اليه فنزل له قله كل
 هذا الكتاب فرجع الرجل الى القاضي فأخبره فكتب اليه أبقاك الله وأمتع

بك حضر رجل يقال له فلان بن فلان وذكر أن له عليك حقاً فسر معه الى مجلس
الحكم أو وكيلك ان شاء الله تعالى ووجه الكتاب مع عوزين من أعوانه فحضر باب
عيسى بن جعفر ودفع الكتاب اليه فغضب ورمى به فانطلقا فأخبراه فكتب اليه
حفظك الله وأمتع بك لا بد أن تصير أنت أو وكيلك الى مجلس الحكم فان أبيت
أنهيت أمرك الى أمير المؤمنين ان شاء الله ثم وجه الكتاب مع رجلين من أصحابه فقعدا
على باب عيسى بن جعفر حتى طاع فقاما اليه ودفع اليه كتاب القاضي فلم يقرأه ورمى به
فعاد فأبلغاه ذلك فخم ظهره وأغلق بابه وقعد في بيته فبلغ الخبر الى الرشيد فدعاه
وسأله عن أمره فأخبره الخبر وقال يا أمير المؤمنين اعفني من هذه الولاية فوالله لا أفلح
قاض لا يقيم الحق على القوى والضعيف فقال له الرشيد من يمنعك من إقامة الحق
فقال هذا عيسى بن جعفر فقال الرشيد لابراهيم بن عثمان سر الى دار عيسى بن
جعفر واختم أبوابه كلها ولا يخرج منها أحد ولا يدخل اليها أحد حتى يخرج الى
الرجل من حقه أو يسير معه الى مجلس الحكم فأحاط ابراهيم بداره خمسمائة فارس
وأغلق الابواب كلها فتوهم عيسى بن جعفر أن الرشيد قد حدث عنده رأى في قتله
ولم يعرف الخبر فجعل يكلم الاعوان من خلف الباب وارفع الصراخ في منزله وضح
النساء فسكتهن ثم قال لبعض الاعوان من غلمان ابراهيم ادع لي أباً اسحاق لا كلمه
فأعلموه فجاء حتى وقف على الباب فقال له عيسى ويحك ما حالنا فأخبره بخبر
القاضي بن طبيان فأمر باحضار خمسمائة ألف درهم من ساعته فاحضرت وأمر أن
تدفع الى الرجل فجاء ابراهيم الى الرشيد فأخبره فقال اذا قبض الرجل ماله فاقطع
ابوابه وعرفه أن القاضي من عمل حكمه فيك ما رأيت فاياك ومعارضته

القضية السادسة جراحة عمر بن حبيب القاضي

قال عمر بن حبيب القاضي حضرت مجلس الرشيد يوماً فجرت مسألة فتنازعها
المخصوم وعلت الاصوات فيها فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم فدفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون
منهم أبو هريرة متهم فيما يرويه وصر حوايت كذبه ورايت الرشيد قد نجانحوهم
ونصر قولهم فقلت أنا الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة
صحيح النقل صدوق القول فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى
الرشيد نظر مغضب وانصرفت الى منزلي فلم ألبث أن جاءني غلام فقال أجب

لأمير المؤمنين اجابة مقتول وتحنط وتكفن فقالت اللهم انك تعلم اني دفعت عن صاحب نبيك أن يطعن على أصحابي فسلمني منه فادخات على الرشيد وهو جالس على كرسي حاسر عن ذراعيه بيده السيف وبين يديه النطع فلما بصرتي قال يا عمر بن حبيب ما تلتقاني أحد من الدفع والرد لقولي بمثل ما تلتقيني به وتجرات على فقال يا أمير المؤمنين ان الذي قتته ووافقت عليه وجادلت عنه ازراء على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به فانه اذا كان أصحابه ورواة حديثه كذابين فالشيعة باطلة والفرائض في الاحكام في الصلاة والصيام والنكاح والطلاق والمحدود مردودة غير مقبولة فالله الله يا أمير المؤمنين أن تظن ذلك أو تصغي اليه وانت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحببتي يا عمر بن حبيب أحياك الله أحببتي أحياك الله أحببتي أحياك الله وأمر له بعشرة آلاف درهم

﴿القضية السابعة عدل حفص القاضي﴾

قال يحيى بن الليث باع رجل من أهل خراسان جالا على مرزبان المجوسى وكيل أم جعفر بثلاثين ألف درهم فظله بثمنها وعوقبه عن سفره فطال ذلك على الرجل فأتى الى بعض أصحابه وشاوره كيف يعمل فقال اذهب الى مرزبان وقل له أعطني ألف درهم وأحل عليك بالمال الباقي وأسافر الى خراسان فاذا فعل فعرفني حتى أشير عليك ففعل الرجل وأتى الى مرزبان فأعطاه ألف درهم فرجع الى الرجل فأخبره فقال له عد اليه وقل له اذا ركبت غدا فاجعل طريقك على القاضي حتى أوكل رجلا يقبض المال منك في دفعات وأروح أنا الى خراسان فاذا جاء وجلس الى القاضي فادع بمالك كله فاذا أقر حسبه القاضي وأخذت مالك منه فرجع الخراساني الى مرزبان وسأله ذلك فأجابه وقال غدا انتظرنى بيناب القاضي فلما ركب من الغد قام اليه الرجل وقال ان رأيت أن تنزل الى القاضي حتى أوكل بقبض المال وأروح فنزل مرزبان فتقدم الى القاضي وكان حفص بن غياث فقال الرجل أصح الله القاضي لى على هذا تسعة وعشرون ألف درهم ودعى عليه فقال له حفص ما تقول يا مجوسى قال صدق أصح الله القاضي قال قد أفر لك قال يعطينى مالى والا الحبس فقال للمرزبان يا مجوسى ما تقول قال هذا المال على السيدة أم جعفر قال له حفص يا أحمق تقدر ثم تقول هذا على السيدة ما تقول يا رجل قال ان أعطاني مالى

والاحبسة فقال حفص يا مجوسي ما تقول قال المال على السيدة قال حفص خذوا
 بيده الى الحبس فلما حبس بلغ الخبر الى أم جعفر فغضبت وبعثت الى السندي
 وقالت وجه بمرزبان الى وعل فأسرع السندي فأخرجه من الحبس وبلغ الخبر
 الى حفص أن مرزبان قد أخرج فقال أحبس أنا ويخرج السندي والله لاجلست
 للقضاء أو يرد مرزبان الى الحبس وغلقت باب بيته فسمع السندي ذلك فجاء الى
 السيدة أم جعفر فقال الله الله في فان حفصا من لا تأخذه في الله لومة لائم وأخاف
 من أمير المؤمنين الرشيد يقول لي بأمر من أخرجه رديته الى الحبس وأنا أكرم حفصا
 فيه فأجابته وردته الى الحبس وقالت أم جعفر للرشيد قاضيك هذا أحق حبس
 وكيلي واستخف به اكتب اليه ومره لا يتطرق المحكم فأمر لها بالكتاب وبلغ حفصا
 ذلك فقال للرجل أحضر لي شهود الاسجل لك على المجوسي بالمال وجلس حفص
 وسجل على المجوسي فجاء خادم السيدة ومعه كتاب الرشيد فقال هذا كتاب أمير
 المؤمنين فقال له حفص مكانك نحن في حكم شرعي حتى نفرغ منه فقال كتاب أمير
 المؤمنين فقال اسمع ما يقال لك فلما فرغ حفص من السجل أخذ الكتاب
 من الخادم وقرأه وقال اقرأ على أمير المؤمنين السلام وأخبره أن كتابه ورد وقرأته
 وقد أنفذت المحكم عليه فقال الخادم قد عرفت والله ما صنعت أبيت أن تأخذ
 كتاب أمير المؤمنين حتى تفرغ مما تريد والله لا خبرن أمير المؤمنين بما فعلت قال له
 حفص قرله ما أحببت فجاء الخادم وأخبره أرون الرشيد بذلك فضحك وقال
 للحاجب مر حفص بن غياث بثلاثين ألف درهم فركب يحيى بن خالد فاستقبل
 حفصا منصرفا عن مجاس المحكم فقال أيها القاضي قد سررت أمير المؤمنين اليوم
 رقادا مراك بثلاثين ألف درهم فما كان السبب في هذا فقال حفص تم الله سرور
 أمير المؤمنين وأحسن حفظه وكأنته ما زدت على ما فعل كل يوم قال ومع ذلك قال
 لأعلم الا أنتي سجلت على مرزبان المجوسي بما لوجب عليه فقل يحيى فن هذا
 سر أمير المؤمنين قال حفص الحمد لله كثيران قام بحق الشريعة ألبسه الله رداء
 الهابة

القضية الثامنة عدل القاضي أبي حازم

قال أبو الحسن عبد الواحد الحصيبي حضرت أمة ضي أبا حازم وقد جاءه طريف
 الخلد من أمير المؤمنين المعتضد بالله وقال يقول لك أمير المؤمنين لنا على فلان

البيع مال وقد بلغنا أن غرماه أثبتوا عندك أفلاسه وقد قسط لهم ماله فاجعلنا
 كأحدهم وقسط لنا فقال أبو حازم قل له أطال الله بقاءه إذا كرما قال لي وقت أن
 قلدي القضاء قد أخرجت الأمر من عنقي وجعلته في عنقك ولا يجوز أن أحكم في مال
 رجل لمذع الابينة فرجع طريق وأخبره فقال له قل له فلان وفلان يشهدان يعني
 رجائين جليبين من أعيان الدولة كانا في ذلك الوقت فقال يشهدان عندي وأسأل
 عنهما فان زكيا قبلت شهادتهما والا اضيت مائنت عندي فامتنع أولئك
 من الشهادة فزعا أن لا يقبل قولهما ولم يدفع للمعتض شيئا فكذا يكون القضاء
 السديد

القضية التاسعة نادرة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي

ذكر وقيع القاضي قال كنت أتقلد لابي حازم عبد الحميد القاضي وقوفا في أيام
 المعتض بالله منها وقف المحسن بن سهل فلما استكثر المعتض من عمارة القصر
 المعروف بالخلافة أدخل فيه بعض وقف المحسن بن سهل الذي تحت يدي ونظري
 وهو مجاور القصر وبلغت السنة آخرها وقد جيت مال الوقف الا ما أخذه المعتض
 فجئت الى القاضي أبي حازم فعرفته اجتمع مال السنة واستأذنت في قسمته في
 سبله على أهل الوقف قال هل جيت ماعلى أمير المؤمنين فقلت ومن يجسر يطالب
 الخليفة فقال والله لا قسمت الارتفاع أوتأخذ ماعليه والله لئن لم ترح اليه لا وليت له
 عملا ثم قال امض اليه الساعة وطالبه فقلت ومن يوصلني فقال امض الى صافي
 المحرمي وقل له انك رسول أنفذت في مهم ليستأذن لك فاذا وصات اليه فعرفه ما قلت
 لك فجئت فقلت لصافي ذلك فاستأذن لي وأدخلني وكان آخر النهار فلما صرت بين
 يدي الخليفة ظن أن أمر اعظيما قد حدث فقال هيه فقلت اني أتولى لعبد الحميد
 قاضي أمير المؤمنين ووقوف المحسن بن سهل وفيها ما أدخله أمير المؤمنين الى قصره
 ولما جيت مال هذه السنة امتنع من تفرقة الى أن أجبي ماعلى أمير المؤمنين
 وأنفذني الساعة قاصدا بهذا السبب وأمرني أن أقول اني حضرت في مهم لا يصل
 اليك قال فسكت المعتض ساعة متفكرا ثم قال أصاب عبد الحميد يا صافي أحضر
 الصندوق فلما أحضره قال كم يجب لك قال قلت أربعمائة دينار قال أفتعرف
 النقد والوزن قلت نعم قال ها توأميرانا ثم قال اترن أربعمائة دينار فقبضتها
 وانصرفت الى أبي حازم فعرفته ذلك فقال أضفها الى ما عندك من الوقوف وفرقه

غدا في سبيله ولا تؤخر ذلك فن حكم بالحق نفذ حكمه وأطيع أمره وأرضى ربه
وأبرأ ذمته

﴿ القضية العاشرة عدل اسماعيل القاضي ﴾

قال الدارقطني سمعت عبد الرحيم بن القاضي اسماعيل بن اسحاق يقول كان في حجر
أبي يتيم فبلغ وله أم وأختها في دار الخليفة المعتضد بالله فقالت أم اليتيم لا ختها كلني
أمير المؤمنين حتى يرفع اسمعيل القاضي المجر عن ولدي فكلمته فدعا المعتضد عبيد
الله بن سليمان بن وهب وزيره وقال له قل لاسماعيل القاضي يقول المجر عن فلان
فقال له الوزير إن أمير المؤمنين يأمرك أن ترفع المجر عن فلان فقال القاضي حتى
أسأل عنه وقام فسأل عنه فلم يخبر عنه برشد فتركه ومضت على ذلك أيام فرجعت
والدة الصبي الى أختها وسألتهما أن تعاود أمير المؤمنين وكان المعتضد لا يعاود ونحوه
فعاودته فقال أليس قد أمرت فقالت لم يرفع عنه بعد فدعا وزيره عبيد الله ثانيا
وقال أمرتك أن تأمر اسمعيل القاضي بأن يرفع المجر عن فلان فقال قد كنت قلت له
عن ذلك فقال حتى أسأل عنه فقال قل له يرفع المجر عنه فدعا الوزير ثانيا وقال له
وأمير المؤمنين يأمرك أن ترفع المجر عن فلان فأطرق القاضي ساعة ثم استدعى دواة
ورقة وكتب شيئا وختمه فاستعظم الوزير أن يختم عنه كتابا ولم يقل له شيئا لم اسمعيل
من الورع والعلم ثم دفع ذلك للوزير وقال له توصل هذا الى أمير المؤمنين فانه جوابه
فأخذه الوزير ودخل على المعتضد وقال زعم ان هذا جواب أمير المؤمنين ففتح
المعتضد الكتاب وقرأه وألقاه وقال لا تعاوده في هذا فأخذ عبيد الله الوزير
الكتاب واذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم
بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله

فهذه سيرة القضاة المتصفين بما سبق من الاوصاف المقتفين في أعمالهم طريقة
العدل والانصاف فلا جرم استقرت أحكامهم وجرت أقلامهم وشكرت أيامهم
ولم تعثر بهم آثامهم

* (تنبيه) * قد يضعف عصام التقوى في بعض الاوقات ويعم ظهور الفساد لم تابعة
الشهوات ويدفع الانسان الى المحالة الموعودية بقائها على السنة الرواة الثقات
وتذهب القرون المشهود لها بالحيرة لتطاول المدد وامتداد الفترات فيقل وجود من
يقوم بفصل الاحكام وينصب لقضايا الانام ويتولى هذه المحالة من المحاكم
من يحمي الشريعة عن اضعائها ويرعاها حق رعايتها ويتصف بصفات يستحق

بها تقلد ولايتها ولا يراقب الا الله تعالى في اقامة وظيفتها فتي جرت بذلك ادوار
 الاقدار وتحقق هذا النبأ العظيم واتصل الهوى المتبع بالقلوب فانقطع الصراط
 المستقيم وضعف الحق حتى لو نطق لقال من غير نظره في النجوم اني سقيم فلا يعتمد
 أن ذلك مع تقافة ويجوز ترك ارضها سدى أو يدبج اغفال احوال القضايا أبدا بل
 يتعين العمل بقدر الامكان من الجمانين مقلدا ومقلدا و يطلب من قوض الله
 اليه أمر بلاده وعباده الاصلح لذلك اذ لم يجد على سيرة المتقدمين احدا
 * ومما قيل قديما ان الميسور لا يسقط بالمعسور الا اذا كانت الامور طرائق
 قدما

﴿ الركن الثالث الحسبة ﴾

وهي في الحقيقة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وهي من أربح قواعد الدين
 واقامة شعائره من أقوم المسالك الى التمسك بحبل الله المتين وهي ولاية جليلة
 لا يقوم بها غير القوى الامين ولا يؤدى فرضها الا من آمن بالله واليوم الآخر
 وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أو لئلك أن يكونوا من المهتدين
 والنظر فيها يتعلق بقسمين الاول في الشروط المعبرة في القائم بها والمتصبلها
 والثاني فيما يلزمه من أعمالها ويباشره من أحوالها أما القسم الاول الشروط
 المعبرة فيه فأن يكون حرا عدلا ذارأى وصرامة وخشونة في الدين عالما بالمنكرات
 الظاهرة لينكرها أمينا لا يقبل رشوة ولا يرتكب خيانة واعتبر أبو سعيد
 الاصطخرى أن يكون عالما بطريق الاجتهاد وجعل له أن يحمل الناس على
 رأيه واجتهاده فيما ينكره مما اختلف العلماء فيه وغير أبي سعيد لم يعتبر ذلك ولا
 جعله له وعلى الجملة فلا بد لمن امتطى مظاهرة الولاية انظاهرة الرياسة المشهود لها
 بالجلالة والنفاسة من اقامة أو ضاعها المبنية على الحماية والحراسة ومعرفة
 أحكامها المتعلقة بالسياسة ولا يكفي فيها مجرد القراءة والدراسة بل يفتقر الى
 نفس متصفه باليقظة واليكاسة متخلية بشئ من التجربة والفراسة فانها ولاية
 شاملة للاعيان والرعاع نافذة في تأديب أهل المكر والخداع مسلطة على ردع
 ذوى التحيل والتحمل من الصنائع مسيطرة في استنباط حال الظالم والمظلوم عند
 الاختصاص والنزاع فلهذا يحتاج الى نفس مستيقظة عارفة ومعرفة تالدة وطارفة
 وتجربة لانواع الوفائع مشارفه و فراسة لتحقيق الحق اذا تعارضت الشبهه كاشفة

وديانة عند أواخر الشريعة واقفة فهذه صفات من يصلح للاحتساب والشروط التي لا بد من اعتبارها في هذا الباب وأما القسم الثاني وهو تفصيل ما يأتي من الأعمال وما يذره وما يأمر به وما ينكره وذلك كله ثلاثة أنواع أحدها خالص حق الله تعالى وثانيها خالص حق العباد وثالثها مشترك بين الله وبين العباد

النوع الأول حقوق الله تعالى

حقوق الله تعالى من أنواع العبادات كالصلاة والصيام والظهارات والزكاة والجماعات وغيرها من شعائر الإسلام فان رأى أو علم انسانا يعمد المحلل فيها ويقصد الاستهانة كمن يصلي جنباً أو محدثاً أو متلعباً بالصلاة أو يأكل في رمضان نهراً من غير عذر أو يتجهر بمنع الزكاة الواجبة عليه استهتاراً أو أهل بلد أو محلة عطلوا صلاة الجماعات في مساجدهم واعتلقوها عمداً غير معذورين أو تركوا الأذان في أوقات الصلوات وتطابقوا عليه أو أهملوا غسل موتاهم وتكفينهم من غير عذر إلى غير ذلك مما يطرق إلى الدين خللاً واستهتاراً ويقضى على فاعله بقوله دينه وسوء عقيدته ويلمح بذلك التجاهر بالمحرمات والتبجح باظهار المنكرات ومنها كشف العورات في مجامع الناس والجماعات استهانة واستهتاراً بالديانات والمروآت فهذه كلها وما يجري مجراها ويشاركها في معناها داخله في باب الاحتساب يلزمه انكارها بما يحسمها من الأسباب ويأمر فيها بسلك السنن المشروعة إلى كشف شبهة الأرتياب ويؤدب العاصي بها بما يناسبه من التأديب الا اذا تاب وأقنع وأتاب

النوع الثاني حقوق العباد والمعاملات

حقوق العباد والمعاملات وما يتعلق بالزروعات والمكيمات والموزونات وما يعتمده أرباب المعاش والصناعات فيلزمه النظر في أمورها لاصلاح فسادها واعتبار ما خرج منها عن المعروف من عوائدها وملاحظتها بمعاملة ساكني الاسواق في ما لوف قواعدها ويتفقد أحوال جلوسها في مصاطبها ومقاعدها فيحسم مادة الفساد ويقوم عوج المنادى ويأمر بسلك سبيل الرشاد ويصرف قسطاً وافراً من عنايته وحظاً وافياً من نقضته ودرايته إلى أحوال طهارة المجازين ومقاديير الأذرع والأكوال والموازين وأضايق سكك الدروب ومسالك المجازين فيتطلع إلى تعحيح

مقدارها ويرتب كلامها بتسلسلها ومعيارها ويؤدب من يعتمد الحيانة فيها فان بها
صيانة السفلة السوقة وشرارها هذا الى الالتفات البالغ الى اصلاح الشوي في
تطهيره من الدماء وقت علاجه واستعمال قدر صالح من الملح في جوانبه ليكمل بذلك
حق انضاجه واعتبار نقص الثلث منه لاستحقاق فتح تنوره واخراجه وتنظيف
الآلات التي يباشرها بئعه لنفاقه ورواجه ويعتمد في ذلك كله متابعة طريق
الواجب فيه ومنهاجه ولولا أن الاطناب مسثم والاسام مؤلم لشرح القلم من
الانواع التي يدخلها التديس ويجرى فيها الغش والتليدس من أنواع المربكات
وأصناف المخلطات كالاشربة والمعاجين والروب والادقة والادهان والحلاوات
والشموع والقسي وأنواع الوبير وأصناف من المأكولات والاطعمة والكسوات
ما يحار فيه سابعه من تعداده ويكثر تعجبه من جمعه ويراده كل ذلك مما يتعين على
المنتصب لمنصب الاحتساب بذل جده واجتهاده في اعتباره واختباره وافتقاده
واتقاده ويحسم بسياسة مادة الدعار ويسلك جادة حفظ أموال التجار
والغرياء الواردين من الامصار والرعايا فيما تدعوهم اليه حاجة الاضطرار
باقامة الضمان للسماسة والمدالين والساعة واليكالين والنقله والجمالين
والمكارية والجمالين وان كان في مكان فيه سفن ومراكب فالنوتيه والملاحين
ولكل مجهول يباشر صناعة في أمتعة يتسلها من أربابها وينفرد بها دون أصحابها

النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد

فصاحب المحسبة مأمور باعتباره وهو داخل تحت أمره وانكاره كالطرقات العامة
والشوارع المسلوكة والاسواق المشتركة في كل من أحدث بناء أو غرس
شجرة أو أخرج جناحاً أو ميراباً أو جدد مصطبة تضر بالمارة وتضيق على
العامة فيمنعه منه ويردعه عنه وكذلك من أراد أن يشرف من سطحه على
منازل الناس وينظر الى حرمهم يردعه عنه ويكره منه ومنع أهل الذمة
أن يعلو بيئاتهم على بناء المسلمين ويأخذهم باقامة ما هو مشروط عليهم في عقد
الذمة ويلزمهم بالغيار ولبس ما يخالف هيئة المسلمين ومنعهم من التظاهر
بمنازلة واعن اظهاره فعلا وقولا ولا يكف عنهم من يقصدهم بظلم أو أذى وإذا كان
في بعض الجوامع والمساجد امام يطيل القراءة في الصلاة الى غاية يضعف عنها
الكبير والمتألم وينقطع بها ذوى الحاجة يزجره عن ذلك ويأمره بالتخفيف

كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع معاذ بن جبل وان كان في السادة من يجوع مما ليكه وعبيده ولا يكسوهم فله الاحتساب عليه وكذا ان كلفهم من العمل فوق طاقتهم أو كان لاحد دابة يشيل عليها زيادة عن حملها بما يضر بها فله أن يمنع من ذلك ويأمر فيه باتباع طريق العدل وسلوك سبيل الحق حتى لو رأى من بعض ذوى الاحترام وأرباب المناصب العظام والمراتب الجسام تقصير فيما يلزمه فعليه أن له الاحتساب فيه بالانكار عليه * وقيل ما نقل عن محتسب بغداد أنه مر يوماً على باب دار القاضي ابن حماد فرأى المخصوم جلوساً على بابه ينتظرون جلوسه لينظر بينهم وقد علا النهار وهجرت الشمس فوقف واستدعى حاجبه وقال له تقول لقاضي القضاة المخصوم جلوس بالباب وقد بلغتهم الشمس وتأذوا بالانتظار فأما جلست وأما بلغتهم عنذك لينصرفوا ويعودوا اذا زال عنذك وجلست فجماله دينه على الاحتساب على قاضي القضاة وكما أن بيده زمام الاحتساب وله ولاية الأمر والنهي فيما سبق من الاسباب فكذلك له التأديب والتعزير على قدر الجرائم والذنوب الا أنه لا يبلغ بتعزيره أدنى الحدود ويجوز في التعزير الضرب والصفع وخلق الرأس دون الحية ويجوز فيه أن يصلب حيا ولا يزيد في صلبه على ثلاثة أيام ولا يمنع في امان الطعام والشراب ولا من وضوء الصلاة ويصلى بالايام ويعيد الصلاة اذا اطلق ويجوز أن يشهر المعزري في الناس وينادي عليه بذنبه اذا كان قد تكرر منه ولم ينقطع عنه ويجوز تسويد الوجه في التعزير عند أكثر الاحصاب ويفرق الضرب في التعزير على جميع البدن بعد اتقاء الوجه والمقاتل ولا يجوز أن يجتمع معه كله في موضع واحد من الجسد عن رأى جمهور الاحصاب وذهب أبو عبد الله الزبيرى رحمه الله تعالى من أصحابنا الى جواز ذلك ويجوز التعزير بالحبس والنفي واختلفت الاحصاب في مدة الحبس فذهب الزبيرى الى تقدير غايته بستة أشهر ولا يزيد عليها وقال غيره لا يتقدر وأما النفي فظاهر مذهب الشافعى رضى الله عنه أن غاية النفي مدة مقدرة بمادون ستة أشهر ولو يوم ويوم لثلاثين يوماً المشروع في الحد في باب الزنا وقد يكون التعزير في حق بعض الناس بالكلام الخشن والشتم دون الفعل وان رأى المصلحة في العفو عن التعزير جاز بخلاف الحد ودفائه لا يجوز العفو عنها بحال

﴿الركن الرابع الاوقاف وما يتعلق بها﴾

ولاية الاوقاف من باب التعاون على البر والتقوى ولا ينهض بحمل ثقلها الا الامين

القوى فان أبوابها متسعة وأربابها متنوعة وشعابها منفرعة فانهم أصناف
 مختلفة ونوطوائف موصفون ففهم الاشراف المتصلون برسول الله صلى الله عليه
 وسلم الهاشميون والعباسيون والعلويون والحسينيون والحسينيون وغيرهم ومنهم
 الفقهاء الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة وغيرهم ومنهم الصوفية والفقراء
 والقراء والاضراء والاسراء وأبناء السبيل والمرضى والمجانين ومنهاتكفين
 الموتى وأسوار الثغور وقناطر الطرقات وعمارة المساجد ومصابيحها وأئمتها ومؤذنيها
 وقومها ومصالح المدارس واقامة وظائفها وكذلك الربط والجوالق والمشاهد
 ومواطن العبادة الى ما سوى ذلك من وقف على تعليم اليتامى الحط ووقف على من
 انكسرت له آنية لا يتقدر على عوضها وغيره هذا من أبواب الطاعات وجهات
 الخيرات فهذه الوقوف العامة جميعها على اختلاف مصارفها وأوتبان جهاتها مشتركة
 في أن المقصد بها التقرب الى الله تعالى فانها معدودة من الصدقات داخلة في باب
 القربات فيجب اتباع شروط واقفيها والعمل بها والكلام الآن على فصلين

﴿الاول في شروط المتولى للوقف﴾

لما كانت الوقوف العامة مستحقة لقوم موصوفين غير معينين يتعذر عليهم
 مباشرة التصرفات بأنفسهم لعدم تعيينهم جرى أمر الناظر فيها والمتولى في أموال
 العاجزين عن التصرف بأنفسهم كالأوصياء والامناء فكل صفة مشترطة
 لصحة الأوصياء والامناء في أموال العاجزين عن التصرفات بصبا أو جنون في
 صحة نظر المتولى للوقف العام وكل ما يمنع من صحة ولاية الوقف العام فالفاسق
 والمخاش والعاجز لا يجوز أن يكون وصيا في ذلك ولا أميناعليه حتى لو أوصى الاب على
 أطفاله بالنظر في مالهم الى فاسق يعتمد عليه فانه لا تصح وصيته ولا يعتبر قوله وكذلك
 لو أقام الحاكم أمينا لينظر في مال بعض اليتامى أو غيرها وهو فاسق فانه لا تصح توليته
 ولا تحل اقامته له وكان تصرفه باطلا فكذلك ولاية النظر في الاوقاف المذكورة
 لا يجوز لفاسق ولا لمخاش ولا لعاجز سواء كان النظر مفضلا اليه من الواقف أو من
 السلطان ولا يحل له ذلك ولا بد من أهليته لها ووصيات أهلية الامانة فانها أصل
 العدالة الكفائية ولا يكفي في جواز ولايته وجود واحد من الصفتين فانه لو كان
 كافيا ولو كان هو فاسقا أو أمينا لكان هو عاجزا فانه لا تحل توليته ولا يجوز أن يفوض
 اليه النظر في ذلك فان تولى كان أمنا عاصيا مضمونة عليه تصرفاته فان كان وقت

التولية متصفاً ما فطر عليه ما زال احدهما بان تحدد فسقه بخيانة أو غيرها
أو عجزاً بزمانة أو غيرها تعين على السلطان انتراعه وصرفه عنها حتى لقد صرح عالم
خراسان امام الحرمين رضي الله عنه بان الواقف لو صرح وشرط النظر لنفسه في وقفه
ثم اختلف فيه الوصفان أو أحدهما ان السلطان لا يتركه والتحقيق فيه ما ذكرناه من أن
الولاية في الوقف العام تصرف في حق الغير نظر إليه من غير جهته فيعتبر في صفاته
لحجة ولايته ما يعتبر في حق الوصي والامين والقيم من العدالة وغيرها وكل ما يقدر
في الامانة والكفاية يقدر في الولاية

الفصل الثاني في بيان ما يلزمهم عن التصرفات وما يجب عليهم منها وجملة القول
في ذلك تنكشف باجمال وتفصيل أما الاجمال فانه يجب اتباع الشروط المشروعة
والعمل بهامن اقامة الوظائف ورعاية المصارف حسب ما صدر عن الواقف وأما
التفصيل فيقوم بالمصالح من عمارة الاصل وحفظه واستمراء غلاله وترميم ما كنه
وتمير جهاته والنهوض بكل ما فيه مستراد مسوق في ريعه حتى لا ينسب الى تقصير
ولا ينظر اليه بعين تقريظ ولا يجوز أن يغير شيئاً من الاوقاف عن صورته فلا يجعل
المحام خاناً ولا الخان دكاناً ولا الدار بستاناً ولا يحدث في الوقف ما يغيره عن صفته فان
فعل ذلك منعه منه السلطان وألزمه أن يزيل ما أحدثه ويعيده الى ما كان عليه
الا أن يكون الواقف قد جوز له ذلك وجعله له بظرفه ولا يجوز أن يؤثر الواقف على
خلاف شرط واقفه وأحوال الواقف ثلاثة فانه اما أن يكون قد صرح بالمنع وشرط
أن لا يؤثر الواقف أصلاً ورأساً واما ان يكون قد صرح بالاجارة والاذن فيها واما
أن يكون قد سكت ولم يذ كر شيئاً لا منعا ولا اذنا

الحالة الأولى بان يصرح بالمنع وشرط أن لا يؤثر فان ظاهر من مذهب الشافعي
رضي الله عنه اتباع شرطه ولا يؤثر من الاصحاب من رأى ذلك على خلاف المصلحة
وانه جرح على الموقوف عليه فيما هو مستحق له فيجوز الاجارة ومنهم من قال لا يزداد
على سنة واحدة حفظ الوقف

الحالة الثانية بان يصرح بالاذن في ان يؤثر فان عين مدة ونص عليها فلا يجوز ان
يزيد في عقد الاجارة على مقدارها فان آجره مدة زائدة على المدة المعينة في الاذن
وجعل الجميع في عقد واحد فهو باطل مردود وان فعل ذلك في عقود متعددة
متتابعة كل عقد مشتمل على المدة المعينة المأذون فيها لا غير فان كان الواقف

قد شرط أن لا يعتد عقدا حتى ينقضى مدة العقد الاول فلا يجوز ما فعله الناظر
وكانت الاجارة باطلة في غير العقد الاول وان لم يكن قد شرط ذلك في صحة العقود
للمدة المستقبلية الواقعة بعد الاول خلاف

﴿الحكمة الثالثة﴾ أن يكون قد سكت عن القهمن منعاً واذنا فهنا تجوز الاجارة على
ما تقتضيه المصلحة برعاية ما هو الا غبط والاحوط وكذلك الحكم اذا جهلت الحال
ولا خلاف في الاقسام كلها حيث جوزت الاجارة انما تمسدة بأجرة المثل فان أجر
بدونها فالعقد باطل والاجارة مردودة ثم ان الاولى ان الناظر في الوقف اذا أجره فلا
يزيد على مدة ثلاث سنين فان الامام أباسعد المتوفى رضى الله عنه قال ان الحكم
اصطلمحو اعلى منع الاجارة في الاوقاف أكثر من ثلاث سنين على سبيل المصلحة حتى
لا تدرس الاوقاف ويطول بقاؤها في يد انسان واحد فيدعيها ملكا ويجب عليه
أن يوصل الى كل ذى حق حقه منه من المصارف ولا يحرم أحد من المستحقين
ولا يعطى منه من لاحق له فيه ولا يدخل فيه من ليس من أهله ولا يخرج أحد من
أهله الا أن يكون قد جعل الواقف له ذلك وفوضه اليه بطريقة ولا يجوز
أن يجعل لنفسه منه ما لا يستحقه فان خالف ما ذكرناه وعمل ما هو ممنوع
منه عالما بأنه لا يجوز له وأصر متبعاً هواه مضيعاً هداه فقد خالف الله
تعالى وعصاه وزالت أماتته وظهرت خيائته فلا يجوز بقاؤه ويتعين صرفه
وازالته وكان الواقف وأرباب الوقف خصماء عند الله لتفريطه في حقهم
وارتكابه ما لا يجوز فعله في وقفهم وكان مطالباً بما فرط فيه مؤاخذاً بما
أضاعه منه

﴿القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزيادات﴾

لما كانت هذه القاعدة آخر القواعد وبها اختتام هذا الكتاب المشتمل على فرائد
القلائد ضمنها أنواع من فوائد النوادر ونوادير الفوائد وأودعتها أنواعاً متعددة
المقاصد صالحة للعالم والعامل والصادر والوارد وبدأت منها بما هو وسيلة الى
معرفة العلماء الذين دأبوا على العمل في صدورهم وتقبوا في اكتسابه حتى حصلوا
منه غاية استطاعهم ومقدورهم بحيث اذا عرفوا خصوصاً بالارعاية والعناية وميزوا
بمقدار ما عندهم من المعرفة والدراية فيكون ذلك داعياً على الاشتغال به وفي كل
كفاية ونهاية الى العناية واذا كانت أنواع العلوم وصنوفها مختلفة الشعوب

متناسبة الاسلوب متعددة الضروب لا تنضب بكتاب ولا تنحصر بكتاب وقع
الاقتصار منها على النوع الذي هو العلم الحقيقي شرعا الذي هو في الملة الاسلامية
والشريعة النبوية أكبر نفعاً وأكثر رجوعاً وهو علم الاحكام ومعرفة المحلال
والمحرام ومتى أطلقت لفظة العلم جلت على علم الشريعة دون غيره من العلوم
المتعددة الانواع والاقسام حتى لقد صرح الأئمة رضی الله عنهم بأنه لو أوصى رجل
بثلث ماله للعلماء فإنه ينصرف الى علماء الشريعة دون غيرهم وقد كشف الامام
عالم العراق أبو الحسين علي بن حبيب الماوردي رضي الله عنه غطاء الاضطراب
عن وجه الصواب وذكر في كتابه المسمى بالحاوي في الفتاوى ان الرجل لو قال
أعطوا ثلث مالي لاعلم الناس فإنه يصرف الى الفقهاء لقيامهم بعلم الشريعة الذي
هو بأكثر العلوم متعلق ثم ان حاجة الناس داعية اليه ومصالحهم منوطة به
ووقائعهم موقوفة عليه والمدعى أنه من جملة كثير وهذه الوسيلة مفضية الى معرفة
الفرق بين الغريبتين كاشفة عند استعمالها كنه الحقيقتين وقد انحضت لاستخراجها
أوطاب المسائل ورصفت صفاتها فأصبحت عمدة السائل ووضعت صورها من
أقرب الوسائل محكم الاختيار ومسلكا الى اعتبار ذوى الفضائل فمن أجاب فيها
بالاطلاق فما أصاب الصواب ومن فصل القول لجوابها فقد أجاد وأجاب وهي
في العبادات والمعاملات والمناسك والجنائيات فن ذلك

﴿مسائل العبادات﴾

(مسئلة) انسان يصلي على سجادة فلما أحرم بالصلاة وأراد السجود نظر الى موضع
سجوده من السجادة نجاسة فأخذ طرف السجادة وسجد على موضع طاهر هل صحت
صلاته أم لا ان أجيب فيها بالعمدة أو بالاباطال فهو خطأ * والصواب من الجواب
انه ان أخذ الطرف الطاهر من السجادة وغطى به النجاسة ولم يرفع النجاسة وسجد
على الموضع الطاهر الذي وضعه على الموضع النجس لم تبطل صلاته وان رفعه عن
موضع سجوده وسجد على الارض بطلت صلاته لانه جل في صلاته نجاسة فبطلت
(مسئلة) جماعة صلوا خلف امام صلاة الصبح فقرأ الفاتحة فلحن في آخرها فحنا غير
المعنى فنبهوه على ذلك بالتسبيح فلم يعد الى الصواب ففارقه وأتموا لانفسهم فهل
تصح صلاتهم أم لا ان أجيب فيها بالعمدة أو بالبطال فهو خطأ * والصواب من
الجواب ان لحنه ان كان طبعاً لم تصح صلاتهم وعليهم الاعادة فان احرامهم خلفه

لم يعتقدوا ان كان لمناخا خطأ صدر منه ولم يكن طبعاً صحت صلاتهم وقت لهم
 (مسئلة) مصل جلس في آخر صلاته ليتشهد فصل له شك هل سجد في صلاته أم لا
 فهل يسن له السجود أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 * والصواب من الجواب انه ان كان شكه في زيادة زادا في الصلاة فلا يسجد
 للسهو اذا الاصل عدم الزيادة وان كان شكه في نقصان شيء من هيئات الصلاة
 كالقنوت والتشهد الأول يسجد للسهو اذا الاصل انه لم يأت به (مسئلة) رجلان دخلا
 مسجداً وصليا واعتقد كل واحد منهما ان صلاته وقعت جماعة مع صلاة صاحبه ثم
 فرغا وانصرفا فهل صحت صلاتهما الاعتقاد هما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً كان خطأ * والصواب من الجواب ان كان كل واحد منهما يعتقد حصول
 الجماعة له مع صاحبه لكونه اماماً وصاحبه مأموماً فصلاتهما صحيحتان وان كان كل
 واحد يعتقد أنه مأموم وصاحبه امام فصلاتهما باطلة (مسئلة) انسان له من الابل
 نصاب وجبت عليه قيمة الزكاة ولم يجد السن المفروض عليه فهل يجوز له أن يصعد
 الى سن أعلى منه ويأخذ الجبران أو ينزل الى سن أنزل منه ويعطى الجبران أم لا
 ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب ان ابه
 ان كانت صحاحاً فيجوز له الصعود وأخذ الجبران ويجوز له النزول ودفع
 الجبران وان كانت كلها مراضاً فيجوز له النزول ودفع الجبران ولا يجوز له الصعود
 وأخذ الجبران لانه مضر بالفقراء (مسئلة) امرأة ماتت في شهر رمضان ولها
 مال كثير ونخلت زوجها وابنام منه فورثها ووجبت عليها زكاة الفطر وهما
 غنيان فأخرج الاب زكاة الفطر من ماله عنه وعن ولده فهل يجوز اخراجه عن ولده
 مع كونه غنياً أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب
 ان الولدان كان صغيراً جاز وان كان كبيراً لم يجوز لا بشرط بذل البالغ (مسئلة)
 انسان وجب عليه صوم بحكم النذر فمات فهل يلزم وليه قضاءه ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب ان كان نذره صوم
 الدهر فلا قضاء عليه لتعذره وان كان غيره فيلزمه القضاء (مسئلة) رجل
 معتكف تعين عليه أداء شهادة هل يجوز له أن يخرج لادائها من المعتكف أم لا
 ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب انه
 ان كان تحمله ابتداءً تعين عليه فيجوز أن يخرج لادائها وان كان تحمله بأمر تعين

عليه فلا يجوز له أن يخرج لادائها لانه هو الذي أدخل نفسه فيها باختياره (مسئلة)
 رجل أراد أن يحرم بالبحج فهل يجوز له أن يتقدم الاحرام على الميقات المعين له أم لا
 ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان
 قدمه على الميقات الزماني لا يجوز وان قدمه على الميقات المكاني فيجوز لا تحساد
 الزمان بالنسبة الى الناس كلهم واختلاف المكاني (مسئلة) اذا قطع المحرم شعره
 لدفع الاذى فهل يجب عليه ضمانه بالفدية أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان كان الاذى من الشعر بأن نزل
 الى عينيه فلا ضمان عليه وان كان الاذى من غير الشعر بأن كان في رأسه قل
 فأزال الشعر لنزول القمل فيجب عليه الضمان لنسبة الاذى الى غير الشعر
 (مسئلة) طائر له فرخان أحدهما في المحل والاخر في المحرم أمسك رجل حلال غير
 محرم الطائر وتركه في قفص فمات ومات الفرخ بسببه وكل واحد في موضعه
 أحدهما في المحل والاخر في المحرم فهل يجب عليه ضمان الطائر والفرخ أو الفرخ
 وحده فان أجيب فيها بأحد هذه الاقسام مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الطائر
 ان كان في المحل والفرخ في المحرم وجب عليه ضمان الفرخ دون الطائر وان كان
 الطائر في المحرم والفرخ في المحل وجب عليه ضمانهما (مسئلة) محرم معه كلب
 فأرسله على صيد فأصابه فهل يجب عليه ضمانه أم لا ان أجيب فيها بالنفي
 أو الاثبات مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الكلب ان كان معاً يجب عليه الضمان
 وان لم يكن معاً فلا ضمان عليه اذ فعل غير المعلم لا ينسب اليه (مسئلة) محرم
 رمى بسهم الى صيد فأصابه وسقط الصيد المرمى على صيد آخر ومات كلاهما فهل
 يجب على الرامي ضمانهما أم يجب عليه ضمان الاول دون الثاني ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الصيد الاول المرمى بالسهم ان
 تحامل بعد الرمية ومشى قليلاً ثم وقع على الآخر وجب عليه ضمان الاول دون الثاني
 لنسبة سقوط الاول بعد مشيه وتحامله الى فعله دون الرامي وان وقع عليه بحدة
 السهم وشدة الرمية من غير تحامل وجب عليه ضمان الاول والثاني لنسبته اليه
 (مسئلة) رجل له عبد مملوك محرم فباعه فاشتراه انسان آخر ولم يعلم أنه محرم فهل
 ينبت للمشتري الخيار أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 * والصواب أن احرام العبد ان كان باذن مولاه البائع فيثبت خيار الفسخ للمشتري

اذلا يقدر على تحليله وان كان اعوامه بغير اذن مولاه فلا خيار له اذ يمكن تحليله
 (مسئلة) اجبر استؤجر ليحج عن غيره فاعتمر او استؤجر ليعتمر فحج فالاجرة
 لا يستحقها المخالفة وله لكن النسك الذي أتى به من الحج أو العمرة هل يقع عنه أو
 عن من نواه به ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الاجارة
 ان كانت عن حي فلا يقع المأني به عنه لعدم اذنه فيه وهو شرط ويقع عن الاخير وان
 كان ذلك عن ميت فيقع عنه دون الاخير فان اذن الميت ليس شرطا ولهذا لو حج
 رجل عن الميت تبرعاً منه صح وسقط به الحج الذي كان واجبا على الميت (مسئلة) *
 رجل اشترى عينا وتلفت في يده بعد القبض ثم اطلع على عيب قديم فهل له الرجوع
 بالارش على البائع أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ
 والصواب ان كانت العين المبيعة تسعة غير ذراهم ودنانير فله الرجوع بالارش
 وان كانت ذراهم أو دنانير في عقد الصرف بيعت بدراهم أو دنانير وتقابضا فانه
 لا يجوز الرجوع بالارش ما فيه من الوقوع في الربا لكن يفسخ العقد بينهما ويرد
 مثل التالف ويسترجع ماسما ان كان باقيا أو بذله ان كان تالفا (مسئلة) * رجل
 باع عبدا بالف درهم وتقابضا ثم ان البائع عاد الى المشتري ومعه ألف درهم زيوف
 وقال هذه الدراهم التي قبضتها فخذها فقال ليس هذه تلك الدراهم فهل يقبل
 قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها بالاطلاق فهو خطأ * والصواب من
 الجواب أن الدراهم ان كانت معينة وقت العقد ووقع عليها فالقول قول المشتري
 وان كان العقد ووقع على دراهم في الذمة وعينت تلك الدراهم عماف الذمة فالقول
 قول البائع ومثل هذه المسئلة لو ابتاع ثوبا وقبضه ثم جاء بثوب معيب وقال هذا
 الثوب الذي اشتريته منك فاردده بالعيب وقال البائع ليس هذا الثوب الذي
 قبضته مني بل هو غيره فهل للقول قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها
 بالاطلاق فهو خطأ * والصواب أن الثوب ان كان معيناً وقت العقد عليه فالقول
 قول البائع وان كان عينه عماف الذمة فالقول قول المشتري اذ الاصل يتماء مافي
 الذمة الى أن يتبين تسليمه (مسئلة) * رجل اشترى ثابلا لاجل به ثم تجدد به جبل
 بعد القبض ثم اطلع به على عيب قديم بعد الولادة ولم يتجدد عند المشتري عيب فهل
 يجوز له أن يردّه على البائع بالعيب القديم أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الحيوان المشتري ان كان بهيمة فيجوز له الرد

وان كان جارية لا يجوز له ردّها محرمة التفريق بين الام وولدها قبل البيع ويتعين
حقه في الارش لتمدرد شرعا * **مسئلة** * اذا حضر المسلم اليه المسلم فيه أنقص
من المشروط فهل يجب على المسلم قبوله أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقا فهو خطأ * والصواب أن المسلم فيه ان كان يتوسط عليه الثمن بالبقية
كالوأسلم في ثوب طوله عشرة أذرع فأحضره وطوله تسعة أذرع فانه لا يجب عليه قبوله
* **مسئلة** * جارية مرهونة عند رجل بدين له بيعت في الدين فاشترها رجل وأعتقها
فتزوجت وولدت ابنتين فكبرا وشهدا على المرتهن انه كان أبرأ الرهن من الدين قبل
أن يقع الرهن هل تقبل شهادتهما أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
خطأ * الصواب ان كان أبوهما قد تزوج أمهما على انها مملوكة ولم يعلم بعتقها وكان
من محل له نكاح الامة لم تقبل شهادتهما لانه يلزم من قبولها عدم قبولها لوجود الرد
وان كان وطئها على انها حرة قبالت شهادتهما لعدم المانع من قبولها * **مسئلة** *
رجل أقام البيعة العادلة بافلاسه بعد تقدم الدعوى فهل لمن له الدين عليه أن يحلفه
أن لا مال له في الباطن أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
خطأ * والصواب انه ان كان قد أقام البيعة على تلف ماله لم يكن له أن يحلفه لما فيه
من تكذيب الشهود وان كان أقام البيعة على أن لا مال له حلف وتكون عينة واجبة
على وجهه ومستحبة على وجهه * **مسئلة** * رجل صالح رجل على مسيل مائة في ملكه
بعوض معلوم وبين مقدار المسيل ولم يبين مقدار الماء الذي يسيل في المسيل فهل
يصح الصلح أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان
كان المسيل على الارض صح وان كان على السطح لم يصح * **مسئلة** * عبد كاتبه
مولاه تم بعد الكتابة صار يبيع ويشترى فاشترى ساعة فهل تجوز الحوالة عليه أم لا
ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان المكاتب ان كان قد
اشترىها من أجنبي جازت الحوالة وان كان قد اشترىها من مولاه لم يجز (مسئلة) رجل
غصب من رجل آخر حنطة وأكلها فبأذا يضمها بالقيمة أو بالمثل ان اجيب فيها
بأحدهما مطلقا فهو خطأ * الصواب انه ان أكلها على هيئتها حنطة ضمها بالمثل
وان طحنها تم أكلها ضمها بالقيمة أكثر ما كانت وقت طحنها الى أن أكلها فان الدقيق
من ذوات القيم * **مسئلة** * زقاق أو دهلين مشترك يبيع منه شقص فهل تثبت
فيه الشفعة أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من

الجواب أن الزقاق أو الدهليزان كان بحيث إذا قسم لم ينتفع كل واحد من الشركاء
 بما يحصل له فلا ثبت الشفعة فيه وان كان بحيث ينتفع به بعد القسمة وكان للمشتري
 طريق غيره ثبتت فيه الشفعة وان لم تكن طريق غيره ففيه خلاف **(مسئلة)** رجل
 ثبت له الشفعة في ملك فشهد البائع على الشفيع بأنه عفا عن الشفعة فهل تقبل
 شهادته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من
 الجواب ان كانت شهادته بعد قبض الثمن قبلت وان كانت قبل قبضه لم تقبل
(مسئلة) رجل دفع الى رجل ألف درهم قراضا ليكون الربح بينهما نصفين ثم سلم
 اليه ألف درهم أخرى وقال أضف هذه الالف الثانية الى الالف الاولى ليكون
 الجميع قراضا فهل يكون الجميع قراضا صحيحا أم يكون الاول صحيحا والثاني فاسدا
 ان أجيب فيها بصحة القراض فيهما أو بغيره مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب
 ان الالف الثانية ان دفعت اليه قبل تصرفه في الدراهم الاولى كان الجميع قراضا
 صحيحا وان كان بعد تصرفه فيها كان الاول صحيحا والثاني فاسدا **(مسئلة)** رجل
 دفع الى رجل مالا قراضا وقال قارضتك سنة على أن لا تصرف بعد ما بعض
 التصرفات المطلقة لك في السنة وعينه فهل يصح القراض بهذا الشرط أم يبطل ان
 أجيب فيها بالصحة أو الابطال مطلقا فهو خطأ * والصواب أنه ان كان شرط أن
 لا تصرف بعد السنة بالشراء وحده صح لانه لا يناقض مقصود العقد وان كان
 شرط أن لا تصرف بعد السنة بالبيع فهو باطل لانه يبطل المقصود **(مسئلة)** رجل
 استأجر رجلا ليجمله الى بلد معين ويحتاج في الطريق الى دليل فأجرة هذا الدليل هل
 تكون على المستأجر أو تكون على المكارى ان أجيب فيها بالوجوب على أحدهما
 مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب أن الاجاره ان كانت اجارة عين فأجرة الدليل
 على المستأجر وان كانت اجارة في الذمة فأجرة الدليل على المكارى **(مسئلة)** رجل
 استأجر بيتا من رجل ليخزن فيه كرا من حنطة فخرن فيه كرتين من حنطة فهل يجب على
 المستأجر زيادة عن الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة أم لا ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن البيت المستأجر ان كان على الارض
 فلا يلزمه زيادة على الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة وان كان البيت غرفة على
 سطح فيلزمه اجرة المثل للزيادة لان الزائد على الكرتي يحصل به زيادة ضرر على
 السقف **(مسئلة)** انسان أوصى بثلث ماله من نصفه حر ونصفه عبد فهل تصح

وصيته له أم لان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من
 الجواب أن النصف المملوك ان كان لاجنبي صححت الوصية فان لم يكن بينهما مهايأة
 كان الثلث بينهما نصفين نصفه للولى ونصفه لهذا الموصى له وان كان بينهما مهايأة
 ففيه خلاف مشهور مبناه ان المنافع هل تدخل في المهايأة أم لا فان لم تدخل
 في المهايأة كان بينهما بكل حال وان دخلت في المهايأة كان على الخلاف في تلك
 الوصية بالموت انما الموت يبطل وان كان النصف المملوك لو ارث فلا تصح الوصية
 ان لم يكن بينهما مهايأة فكذلك على الصحيح * (مسئلة) رجل أوصى لانسان بجارية
 ثم وطئها الموصى فهل يكون وطؤه رجوعا عن الوصية أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب أنه ان عزل عنها لم يكن رجوعا
 كالاستخدام وان لم يعزل كان رجوعا كالاستيلاد * (مسئلة) رجل أوصى الى
 رجل بتفرقة ثلث ماله وكان الوصى فاسقا لا صح الوصية اليه فتسلم الثلث وفترقه
 فهل يجب عليه الضمان أم لا لكونه مأذونا له ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان الوصية بالثلث ان كانت لا تقوم
 معين كالفقراء والقرء وما أشبههم فانه يضمن لان تعيينهم بالتفرقة يحتاج الى
 اجتهاد والفاسق ليس من أهله * (مسئلة) انسان أوصى الى رجل أمين في
 تفرقة ثلثه وتسلمه فصار بيده ثم ادعى انه فترقه فهل يقبل قوله في تفرقة من غير
 بينة أم لا يقبل ان أجيب بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب
 ان الوصية ان كانت لاقوم غير معين كالفقراء والصفوة فيقبل قوله من غير
 بينة وان كانت لاقوم معين لا يقبل قوله من غير بينة لا مكان الاشهاد

مسائل المناكحات

رجل تزوج امرأة بشرط أن لا يطأها نهارا أو لا يطأها ليلا فهل يصح النكاح
 بهذا الشرط أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب
 ان الشرط ان كان من جانب الزوجة بطل النكاح وان كان من جانب الزوج
 لا يبطل اذ هو حقه * (مسئلة) رجل تزوج بجمرة وأمة في عقد واحد فهل يصح
 نكاحهما أو يبطل نكاحهما أو يصح نكاح الحرة ويبطل نكاح الامة أو يصح
 نكاح الامة ويبطل نكاح الحرة ان أجيب فيها بأحد هذه الاقسام مطلقا فهو
 خطأ * والصواب أنه ان كان من لايحل له نكاح الامة بطل نكاح الامة قول واحد

في نكاح الحرة خلاف وان كان من يحمل له نكاح الامة ورضيت الحرة بثبوت
 صداقها في ذمته صح النكاحان جميعا **مسئلة** رجل كافر اسلم عن عشر نسوة
 ثم بعد ذلك اسلمن كلهن وثبت له اختيارا رابعة منهن فهل يصح اختياره للاربع
 في حال احرامه بالمحج أم لا ان اجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ *
 الصواب أن احرامه ان كان قبل اسلامهن فلا يصح اختياره لهن وان كان بعد
 اسلامهن فيصح لاستقرار حقه من الاختيار قبل الاحرام **مسئلة** اذا اسلم
 الرجل على أكثر من أربع زوجات ثم قال قبل اسلامهن كلها أسلمت واحدة من
 هؤلاء فقد نسخت نكاحها فأسلمن كلهن قبل انقضاء المدة فهل يصح قوله ويتقطع
 النكاح أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب انه
 ان أراد بذلك الفسخ فلا يصح لأن الفسخ لا يقبل التعليق وان أراد به الطلاق صح
 على أحد الوجهين لقبوله التعليق **مسئلة** رجل تزوج بامرأة فأحضرتة الى
 المحاكم وادعت عليه انه عنين فهل يسمع المحاكم دعواها لضرب له الاجل أم لا ان
 اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أن الزوجة ان كانت حرة
 سمع المحاكم دعواها وان كانت أمة لم يسمع دعواها اذ لو سمع دعواها لفقده شرط من
 شروط جواز نكاحها فيبطل حق الوطء فيلزم الدور فلا يسمع **مسئلة** رجل
 تزوج عبده باذنه بحرة على صداق معين وهو مائة دينار ملاما وضمنها السيد لها
 ثم بعد مدة باعها العبد بتلك المائة المضمونة فهل يصح البيع أم لا ان اجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان البيع بعد الدخول
 فهو صحيح وينفسخ النكاح لانها ملكت زوجها وان كان قبل الدخول فهو غير
 صحيح لأن صحته يستلزم بطلانه بطريق الدور **مسئلة** رجل له زوجتان مسلمة
 نصرانية فقال للنصرانية أنت قد ارتدتت وصرت مسلمة وقال للمسلمة أنت
 قد ارتدتت وصرت نصرانية فكذبته ولم تصدقه واحدة منهما فهل يبطل
 نكاحهما أولا يبطل أو يبطل نكاح واحدة ويبقى نكاح الاخرى ان اجيب
 فيها بأحد هذه الاقسام فهو خطأ * الصواب ان ذلك ان كان قبل الدخول
 بطل النكاحان لوجود المبطل في زعمه فيؤاخذ به أما المسلمة فظاهر تصريحه
 بالردة وأما النصرانية فلانها بحدودها للاسلام قد ارتدتت في زعمه وان كان بعد
 الدخول ثبت نكاح المسلمة وبقي نكاح النصرانية موقوفا على انقضاء العدة فان

أسأت قبل انقضاء العدة ثبت نكاحها وان لم تسلم الى انقضاء العدة انفسخ
 نكاحها **مسئلة** * امرأة لها عبد فأتى فتزوجت برجل على أن يردها الا بق
 وجعل رد العبد الا بق صداقها فهل يجوز أن يجعل ذلك صداقا أم لا ان أجيب
 فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان المسافة التي يردها العبد منها ان
 كانت معلومة حاز وزمه ذلك وان كانت مجهولة لم يجز **مسئلة** * رجل تزوج امرأة
 وجعل صداقها ان يعلمها سورة من القرآن الكريم معينة كسورة الانعام مثلا
 والزوج لا يحسن تلك السورة فهل يصح ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان الصداق أن يعلمها تلك السورة بنفسه فلا يصح
 على الصحيح وان كان في الزمة صح ويكون بالخيار ان شاء تعلم هو تلك السورة وعلمها
 اياها وان شاء علمها اياها بغيره **مسئلة** * اذا أراد المسلم أن يتزوج ذمية واتفقا على
 أن يجعل صداقها شيئا من القرآن الكريم فهل يصح ذلك ان أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أن تعلمها ذلك ان كان رغبة في الاسلام فيصح
 وان كان للمباهاة لا رغبة في الاسلام لا يصح **مسئلة** * رجل تزوج بامرأة ولم يسم لها
 مهر ثم دخل بها فهل يجب لها مهر او تطالبه بذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو
 النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كانت المرأة مملوكة زوجها سيدها بمملوكة
 فانه لا يجب لها مهر ولا تطالبه به وكذلك لو كانت مشركة وفوضت بضعها في الشرك
 ودخل بها الزوج في الشرك ثم أسلما على النكاح فانه لا مهر لها ولا تطالب به
 لحصول الاذن منها في الاتلاف في دار الشرك **مسئلة** * رجل له زوج حامل فقال
 لها اذا ولدت ابنا فانت طالق واذا ولدت بنتا فانت طالق طلقين فولدت
 ثلاثة اولاد فيهم ابن وبنت فهل طلقت ثلاثا أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقا فهو خطأ * الصواب * انها ان ولدتهم دفعة واحدة بأن أخرجوا رؤسهم معا
 طلقت ثلاثا وان ولدت على التعاقب فان ولدت أولا ابنا ثم ولدت ابنا آخر وولدت
 الثالث بنتا فلا تطلق الا بصفة واحدة فان الابن الثاني لا تطلق به لان اذا لا يقتضى
 التكرار بولادة البنت بان والطلاق لا يقع مع البينونة فلم يقع عليها غير طلاقة
 واحدة وان ولدت أولا بنتا وولدت الولد الثاني بنتا أخرى ثم ولدت الثالث ابنا
 طلقت طلقين بالذات الاولى ولا تطلق بالبنت الثانية ما سبق ولا بالابن المولود آخر
 لان به بان والطلاق لا يقع مع البينونة وان ولدت أولا ابنا ثم ولدت الثاني بنتا أو

كان الامر بالعكس بأن ولدت أولاً بنتاً وانما ابناً معادفة واحدة وقع الثلاث فان
ولدت الاول ابناً والولدان الآخران خرجا معادفة واحدة لم تطاق غير واحدة
سواء كان ابنتين أو ابناً وبنتاً وان ولدت الاول بنتاً والولدان الآخران خرجا معاً
دفعه واحدة طقت طقتين لا غير سواء كان الآخران ابنتين أو ابناً وبنتاً وهذه من
المسائل المستحسنة **﴿مسئلة﴾** رجل له ابن كبير فتمير خائف من الوقوع في الزنا وله أمة
لم يظأها فزوج ابنه بأتمه وصح النكاح فقال لها سيدها اذمت فأنت حرة وقال
لها الزوج اذامت أبي فأنت طالق ثم مات الاب فهل وقع الطلاق أم لا ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن الامه ان خرجت من
الثالث عتقت ووقع الطلاق لمصادفة الطلاق حرمتها وان لم تخرج من الثالث ولم
يجز عتقها الورثة لم يقع الطلاق لثبوت ملك الزوج في جزء منها بالارث فيفسخ
النكاح فلا يصادف الطلاق محلاً وان اجاز الورثة ففيه خلاف مشهور **﴿مسئلة﴾**
رجل وجبت عليه كفارة بعتى رقبة فأعتق عبداً قد سقطت خنصره وبنصره
وبقية اعضائه سليمة فهل يجزئه ذلك عن كمارته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان الاصبعين الساقطين ان كانتا من كف
واحدة فلا يجزئه ذلك عن الكفارة وان كانتا من كفين من كل واحدة
أصبع ساقطة فيجزئه ذلك **﴿مسئلة﴾** رجل طلق زوجته فشرعت في العدة
وعدتها بالشهور فانقضت الاشهر ثم جاءها الدم فهل تمت عدتها على السلامة
أم تعودت عدتها الاقراء ان أجيب فيها بأحد القسمين مطلقاً فهو خطأ * الصواب *
ان كانت كبيرة آيسة وعادها الدم بعد ما تزوجت لما انقضت عدتها بالاشهر
فقد مضت عدتها على السلامة ونكاحها باق وان جاءها الدم قبل أن تتزوج
انتقلت الى الاعتداد بالاقراء على الصحيح وان كانت صغيرة فانها لا تنتقل الى
الاقراء بكل حال **﴿مسئلة﴾** رجل طلق زوجته في بيته فأعدت فيه
وفلس الزوج فأراد المحاكم بيع البيت لوفاء ديون الغرماء فهل يجوز بيعه أم لا
ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب انها ان كانت
معدته بالرجل أو بالاقراء لا يجوز ذلك **﴿مسئلة﴾** المدّة المستحق فيها السكنى
وان كانت عدتها بالاشهر فيجوز ذلك على أحد القسمين كالدار المستأجرة في مدّة
الاجارة **﴿مسئلة﴾** رجل اشترى جارية ولم يظأها أو اراد أن يتزوجها قبل

أن يستبرئها هل يجوز له ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب انه ان كان قد اشتراها من امرأة أو من ولي صغير أو ممن كان قد استبرأها ثم باعها فيجوز له أن يتزوجها وان كان قد اشتراها من رجل لم يستبرئها قبل البيع فلا يجوز (مسئلة) رجل له عبدا مؤذون اشترى جارية واستبرأها فأخذها السيد لنفسه هل يحتاج الى استبراء آخر أم يفي الاستبراء الاول في يد العبدان أجيب فيها بأحد القسمين مطلقا فهو خطأ * الصواب ان العبدان لم يكن عليه دين لغريم لم يحتاج الى استبراء جديد وان كان عليه دين يقضيه ويلزمه أن يستبرئها لنفسه ولا يكفيه الاول لوجود تعلق الدين فاذا زال التعلق بالقضاء احتاج الى تجديد الاستبراء (مسئلة) رجل له زوجة صغيرة وله أخ ولاخيه زوجة لها ابن فأرضعت زوجته الصغيرة خمس رضعات فهل ينفسخ نكاحها بهذا الرضاع أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان اللبن لاخته انفسخ نكاح الصغيرة لانها صارت بنت أخيه فرمت وان كان لغیره فلا ينفسخ نكاحها فان كونها ريبة لاخته لا يوجب الفسخ (مسئلة) رجل له زوجة وهو معسر ولها عليه نفقة فرضيت بالمقام معه بغير نفقة فهل يجوز ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان الزوجة ان كانت حرة جاز ذلك وان كانت أمة لا يجوز اذ المحق في الخيار للسيد هادونها (مسئلة) رجل وجب له القصاص على رجل في نفسه فأحضر ليقتله قصاصا فهل له أن يعفو عن قتله على مال ان أجيب بالاثبات أو بالنفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان القاتل عبدا لرجل فقتل عبدا آخر لسيدته فتدوجب عليه القصاص للسيد فله أن يقتله قصاصا ولا يجوز أن يعفو عنه على المال لتعذره لان السيد لا يجب له على عبده مال وان كان رجلا قد قطع عضوا من رجل والعضو مقابل بالدية الكاملة كالدكروالانف واليدين وما أشبه ذلك فاقصم المقطوع من المقاطع ثم بعد ذلك سرى القطع الى نفس المجنى عليه فصار القطع قتلا فقدوجب القصاص في الجاني فله ولي أن يقتله قصاصا ولو أراد أن يعفو عنه على مال لم يجوز ان أرش العضو ويدخل في دية النفس فلا يجب له شيء بعدها وان كان القاتل غير ذلك فله أن يعفو على مال (مسئلة) رجل وجب عليه القصاص في نفسه فقات قبل استيفاء القصاص منه وله تركه فهل لولي الدم أن يأخذ الدية من تركته عوضا عن القتل الذي فات بموته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات

أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان كان الذي وجب عليه القصاص ومات ان كان قد قطع عضو ما مقابلاً بالدية الكاملة من رجل فسرى قطعه الى نفسه ومات فقطع الولي عضو الجاني المماثل للعضو الذي قطعه ولم يمت بقطعه فله أن يقتله قصاصاً فاذا مات قبل أن يقتله قصاصاً فليس له أن يرجع الى تركته بالدية وهي من الغرائب وان لم يكن الذي وجب عليه القصاص بهذه الحالة فللولي أن يرجع بالدية في تركته عند تعذر استيفاء القصاص في نفسه بالموت (مسئلة) اذا دخلت طائفة من غزاة المسلمين دار الحرب وأسر واوغنموا وكان في الاسارى أسير له زوجة في عقد نكاحه فهل ينفسخ في الحال نكاحها أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان الاسيران كان بالغالم ينفسخ في الحال مجواز أن الامام لا يرى استرقاقه وان كان صبياً غير بالغ انفسخ في الحال لانه بنفس الاسير يصير رقيقاً فينفسخ في الحال (مسئلة) رجل مسلم دخل دار الحرب وأهله بها كفار فأسر أبويه وأولاده واختار ملكهم فهل يعتقدون عليه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان أباه والبالغين من ذكور أولاده لا يعتقدون عليه لان الامام مخير فيهم بين القتل والاسر والاسترقاق والفسداع والمن فلا يثبت في الحال لهذا المسلم الذي أسره ملك يحصل به العتق وأما أمه وبناته والصغار من ذكور أولاده فانهم يعتقدون عليه أربعة أجناسهم ابتداءً والخمس الباقي بالسرية ويعتوم عليه هذا ان كان موسراً وان كان معسراً عتق عليه منهم أربعة أجناسهم وبقى الخمس الآخرة منهم رقيقاً لأهل الخمس (مسئلة) اذا رمى في المسابقة الى الغرض وكان فيه سهم له أو لغيره والشرط اصابة الغرض فأصاب برمية فوق السهم الثابت في الغرض فهل يحسب له ذلك ويعتد به أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أنه ان كان بين فوق السهم المصاب وبين الغرض مسافة طول السهم لم يحسب له ذلك ولا يعتد به لاله ولا عليه لاحتمال الاصابة وعدمها لولا السهم وان لم تكن بينهما مسافة السهم بل قدر قريب بأن كان قد نفذ في الغرض وبقى فوقه لا غير حسب له ذلك واعتد به اذ لولا الغرض لاصاب الغرض * فهذه ستون مسئلة مستخرجة من فوائد أهل التحصيل يحتاج المسؤول عنها في اصابة الصواب الى التفصيل فان أجاب على الاطلاق اثباتاً أو نفياً فقد صدق فيها عن سواء السبيل * وحيث تم النوع الاول فلتردده بالنوع

الثاني وهو أكل منه حسنا وأشمل معنى ولا يصيب الصواب بجوابه فيه الامن
 صرف الى اكتساب العلم قلبا واذكرا وذهنا وهذا النوع على الخصوص كان
 السلطان الملك الكامل قدس الله روحه وجعل البركة في عمر المولى السلطان الملك
 الناصر قد جعل استعماله واعتناؤه به من جملة الاوراد اذ ورد عليه فضلاء البلاد
 وحضر لديه في أيام المواسم والاعیاد وجوع المحافل عظماء الورداء فيسألهم من هذه
 المسائل ما يختبر به مقدار فضلهم ليرعاهم بقدره وينزل كلامهم في رتبة استحقاقه
 من اكرامه وبره ويستبين بذلك الموافق والمخالف منهم بين خبره وخبره ولعمري
 ان النفس الكريمة المولوية السلطانية الملكية الناصرية الصلاحية أفاض الله
 عليها أنوار اليقين وجعلها من جملة عباد المتقين وان كان بصفاء جوهرها
 وذكاء خاطرها وكمال ادراكها ونور بصيرتها وما خصها الله به من تمام
 اليقظة وقوة الغنطة وجودة التفریحة وذكاء الفطرة لا يحتاج الى ذكر مسائل يميزها
 بين من دلاه بغيره فهو لا يس ثوبي زور وبين من خصه الله من مشكاة الانوار بنور
 على نور لكن الاقتداء بمحسنات حسنات السلاطين السالفين معدود من السنن
 والاعتناء بآثارهم المحمودة من الفعل الحسن فأنبت نعمة في هذا الكتاب المبارك من
 هذا النوع من تلك المسائل ليكون في الخدمة السلطانية بحيث يقف عليها ويجعلها
 ذريعة الى الاختبار وان كان مع نظره الشريف لا يحتاج اليها واقتصرت منها على
 القدر القليل حذرا من التطويل وذكرت صورة السؤال وكيفية الجواب وشيأ من
 التعليل

﴿مسائل أخرى﴾

(مسئلة) رجلان خرجا ليتصيدا فوجدا صيدا فقصداه ورمياه به سهميهما
 على التعاقب أحدهما بعد الآخر فحماه ومات بعد ذلك فالحكم فهذه صورة
 المسئلة مع قلة لفظها وسهولة صورتها يتعلق بها أحكام كثيرة * الجواب فيها يتجذر
 بالنظر في ثبوت الملك في الصيد لمن حصل منهما وفي الكله هل يحل أم لا وفي الضمان
 هل يجب لأحدهما على الآخر أم لا وفي مقدار ما يجب من الضمان * والصواب
 في ذلك أما ثبوت الملك في الصيد فان كان الأول لما رماه جرحه وما أزمه
 وبقي على ما كان عليه من الامتناع والثاني برمييه أزمه وأزال امتناعه فان
 الثاني ملكه دون الأول وان كان الأول ازمه وأزال امتناعه دون الثاني
 كان للأول وان حصل الأزمان وزوال الامتناع بالرميتين المتعاقبتين منهما فقد

ذهب بعض الاصحاب الى أنه يكون مشتركا بينهما وذهب بعضهم الى أنه ملك
 للثاني دون الاول لمحصل الا زمان عقيب رمى الثاني ولم يحصل عقيب رمى الاول
 والملك تابع للازمان فان اختلفا وقال كل واحد منهما ما أنا أزمته بجراحتي
 فهو ملكي ووقع الشك في جراحة الاول هل ازمته بالصيد وأثبتته أم لا فالقول
 قول الثاني وتكون له لان الاصل بقاء امتناع الصيد الى أن يتيقن زواله فهذا حكم
 الملك * وأما حكم الاكل * فان كان الرامي الاول قد صير الصيد بجرحه الى حالة
 المذبوح ولم يؤثر فيه جرح الرامي الثاني فانه يحل أكله وان كان قد أزمته وما أوصله
 الى حالة الزهوق بل فيه حياة مستقرة فرمى الثاني ان كان قد أصاب بالسهم مذبحه
 فانه يحل أكله لكونه صار مذبوحا وان كان لم يصب بالسهم مذبحه بل جرحه في غير
 المذبح فأزهقه فمات به فقد قال الشافعي رضي الله عنه أنه يحرم أكله لانه صار
 مقدورا عليه فصار حل أكله متوقفا على ذبحه ولم يذبح فاذا مات لم يحل وكذلك
 لو مات من الجرحين الاول والثاني فانه لا يحل أكله لما أشار اليه من التعليل * وأما
 وجوب الضمان ومقدار ما يجب ففي الصورة التي ملكه الثاني دون الاول وفي
 الصورة التي صيره الاول فيها برميته وجرحه الى حالة المذبوح وملكه فرمى الثاني
 وجرحه قد صادف ملك الاول فان كان برميته نقص شيء منه بان مرق الجلد فنقص
 أو أفسد شيئا من اللحم فوجب عليه للاول ضمان ما نقص وفي الصورة التي أزمته
 الاول بجرحه ولم يوصله الى حالة المذبوح بل ملكه وفيه حياة مستقرة ففي الحالة
 التي أصاب الثاني برميته مذبحه فذبحه فانه يجب على الثاني للاول ضمان ما بين قيمته
 مرزما ومذبوحا لانه ذبح ملك غيره وان كان أكله حلالا وفي الحالة التي أصاب الثاني
 بجرحه غير المذبح فمات منه بان كان مرهقا فيجب عليه للاول جميع قيمته بجرحه
 وفي الحالة التي مات فها من الجرحين الاول والثاني فانه يجب على الثاني للاول
 لكونه جانيا على ملكه ويختلف مقدار ما يجب على الثاني من الضمان باختلاف
 حال الصيد وقت موته فان كان موته قبل أن يتمكن من ذبحه فيجب عليه كمال
 قيمته بجرحه وان فعل الاول كان سبب حل الصيد فلا حكم للسراية وفعل الثاني
 وقع مفسدا فيتعلق به وجوب القيمة هذا هو الصحيح وان كان موته بعد أن تمكن
 مالكه من ذبحه فلم يذبحه حتى مات من الجرحين فبداختلاف أقوال الاصحاب في
 مقدار ما يجب على الثاني للاول فذهب بعضهم الى أنه يجب عليه نصف قيمته لان
 موته من سراية جرحين أحدهما مباح والاخر حرام فيخمس النص وذهب بعضهم

وهو اختيار أبي سعيد الاسطخري الى أنه يجب عليه كمال قيمته مجزوا لانه برميته
 أنلفه فضمنه وقد بنى الاصحاب هذه المسئلة على مسئلة لا بد من التعرض لذكرها
 وتفصيل حكمها فانها من المسائل المحسنة وبهاية كشف مقدار ما على الثاني من
 الضمان وهي أن نفرض أن المرحبين صدر في صيد مملوك لانسان فأت من
 سرايتهما فان الضمان يجب عليهما فينظر الى ما يختص بالاول ويخصه من الضمان
 فلو سقط في مسئلة تكون الرأى الاول في مسئلتنا كان فعله مباحا والى ما يختص
 بالثاني ويخصه فنوجهه على الرأى الثاني في مسئلتنا فنقول صيد مملوك لرجل قيمته
 عشرة دراهم رماه رجل فجرحه فنقص من قيمته درهم ورجعت قيمته الى تسعة
 دراهم ثم رماه الثاني فجرحه فنقص من قيمته درهم آخر ثم مات من المرحبين واختلف
 الاقوال من الاصحاب في هذه المسئلة على خمسة أوجه (الاول) وهو اختيار المزي
 رحمه الله أنه يجب على الاول خمسة دراهم وعلى الثاني خمسة دراهم ووافق
 أبو اسحاق المرزى رحمه الله في الحكم وخالفه في التعليل وهذا بعيد لتفاوت
 القيمتين وقت الجناية (الثاني) أنه يجب على الاول نصف العشرة وعلى الثاني
 نصف التسعة وهذا وجه لا وجه له لما فيه من تضييع حق المالك
 (الثالث) وهو اختيار الفقهاء أنه يجب على الاول نصف العشرة ونصف وعلى
 الثاني خمسة واعتبر موجب الجناية والسراية وهذا الوجه أيضا مدخول لما فيه من
 الزيادة على القيمة (الرابع) وهو اختيار أبي الطيب بن سلمة رحمه الله أنه جمع
 ما عليهما من الارش والسراية فكان عشرة ونصف والمالك لا يستحق الزيادة
 فتسم القيمة وهي العشرة على الواجب وهو عشرة ونصف فجعل على الاول منها
 خمسة أسهم ونصف سهم من العشرة جمع بين الامرين وهذا وجه أيضا مدخول لما
 فيه من اعتبار الارش مع سائر الجناية (الخامس) وهو اعتبار صاحب التقريب
 اختاره امام الحرمين رحمه الله تعالى أن على الثاني أربعة ونصف الا غير وعلى
 الاول تمام العشرة خمسة ونصف لكون الاول متسببا الى الفوات لولا الثاني
 لما يتعدو تقديره على الثاني يبقى على الاول وهذا أقرب الوجوه فاذا ظهرت الاقوال
 في هذه المسئلة فمنها في مسئلتنا فكلما اختص بالاول في هذه المسئلة سقط في
 مسئلتنا وكلما اختص بالثاني وجب في مسئلتنا على الثاني للارول (مسئلة) أخوان
 تزوج أحدهما بامرأة كبيرة ووطئها وتزوج الآخر بصغيرة لا تحتل الوطئ ثم ان كل

واحد من مطلق زوجته وتزوج بالتى كانت زوجة أخيه ثم ان الكبيرة أرضعت
 الصغيرة خمس رضعات فهل النكاحان باقيان أم ينفسخان أم ينفسخ نكاح
 الكبيرة وحدها أم ينفسخ نكاح الصغيرة وحدها (الجواب) أن النكاحين
 ينفسخان أما الكبيرة فإن نكاحها انفسخ لانها صارت من أمهات النساء بسبب
 الصغيرة التى كانت امرأة زوجها وصارت الكبيرة حراما على الاخوين على التأييد
 لا يجوز لاحدهما أن يتزوج بهما لانها أم امرأة كل واحدة منهما وأما الصغيرة فانفسخ
 نكاحها لانها صارت ربيبة فانها بنت امرأة قد دخل بها وتحرم عليه على التأييد
 (مسئلة) رجل تزوج بامرأة كبيرة وثلاث صغائر ولك الكبيرة لبن فأرضعت الكبيرة
 الصغائر الثلاث لكل واحدة خمس رضعات على الترتيب ولبن الكبيرة المرصعة
 ليس من الزوج فهل ينفسخ نكاح الثلاث أم لا ينفسخ منه شئ أم ينفسخ نكاح
 البعض دون البعض فما الحكم (الجواب) أنه ينفسخ نكاح الكبيرة ونكاح
 التى أرضعتها أو لا لانه صار جامعيا بين الام و بنتها وأما نكاح المرصعة الثانية من
 الصغار فان كانت الكبيرة المرصعة قد دخل بها الزوج انفسخ أيضا لانها بنت
 امرأة مدخول بها فهى ربيبة وكذلك نكاح الثالثة أيضا ينفسخ لكونها ربيبة
 مدخول بها وان لم يكن الزوج قد دخل به لم ينفسخ نكاح الثانية لانها لم أرضعتها
 كانت بائنة منه فلم يصير جامعيا بينهما. ما وأما الثالثة فقد حصلت اختلا لبائنة فبطل
 نكاحها بارضاعها وهل يؤثر ذلك فى فسخ نكاح الثانية فيه خلاف ووجه انفساخها
 لان الاخوة بينهما ثبتت عند ارضاع الاخيرة دفعة واحدة فرفعت النكاح
 كالو أرضعتهم مادفعة واحدة ووجه أنه لا ينفسخ أن الحرمة تحدث عند ارضاع
 الثالثة فتحصها كالعقد على أخت زوجته فان الثانية تحصى بعدم انعقاد
 نكاحها ويبقى نكاح زوجته فكذلك هذا (مسئلة) رجل له ثلاثة أولاد لهم
 عليه مال فطالبوا ليعقر لهم به وقال للكبير على ألف درهم الانصف مال الاوسط
 والاوسط على ألف درهم الاثالث مال الاصغر والاوسط على ألف درهم الاربع
 مال الاكبر فكم حصة مالهم عليه وكم مقدار مال كل واحد منهم (الجواب) أما حصة
 الذى أقر لهم به فهو ألفان ومائتا درهم وأما مال كل منهم فان الكبير له ستمائة درهم
 وأربعون درهما والاوسط له سبعمائة درهم وعشرون درهما والاوسط له ثمانمائة
 درهم وأربعون درهما وبيان صحة ذلك أنه اذا أسقط من الالف نصف مال الاوسط
 ونصف الذى للاوسط ثلثمائة وستون تبقى ستمائة وأربعون درهما وهى التى

للا كبر واذا اسقطت من الالف ثلث ما للصغير وثلث ما للصغير هو مائتان وثمانون درهما تبقى سبعمائة وعشرون وهى التى للاوسط واذا اسقطت من الالف ربع ما للكبير وربع الذى للكبير مائة وستون يبقى ثمانمائة وأربعون وهى التى للاصغر فهذه صورة المسئلة وجوابها * وأما طريق استخراجها وكيفية العمل فيها فهو أن تؤخذ مخارج الكسور التى ذكرها فى الاستثناء وهى مخرج النصف وهو اثنان ومخرج الثلث وهو ثلاثة ومخرج الربع وهو أربعة فتضرب الاول وهو اثنان فى الثانى وهو ثلاثة تكون ستة ثم فى الثالث وهو أربعة تصكون أربعة وعشرين ثم يؤخذ الجزء المستثنى أولا وهو النصف من الاثنين ويؤخذ لجزء المستثنى ثانيا وهو الثلث من الثلاثة ويؤخذ الجزء المستثنى ثالثا وهو الربع من أربعة فتضرب الاجزاء الثلاثة بعضها فى بعض وهى من كل مخرج واحد فتضرب واحدا فى واحد ثم المرتفع من ذلك فى واحد فلا يرتفع من الجميع غير واحد فيزاد على ما كان قد ارتفع من ضرب المخارج أولا وهو أربعة وعشرون فيصير الجميع خمسة وعشرين وهى المقسوم عليه فيحفظ لاجل القسمة ثم يؤخذ مابقى من مخرج النصف بعد اسقاط الجزء المستثنى وهو واحد فيضرب فى مخرج الثلث وهو ثلاثة تكون ثلاثة ثم يؤخذ الجزء المستثنى من النصف وهو واحد فيضرب فى الجزء المستثنى من الثلث وهو واحد فيكون واحد فيزيد على تلك الثلاثة فيصير أربعة فيضرب فى مخرج اربع فيكون ستة عشر فيضرب فى الالف فيكون ستة عشر ألفا فيقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة أولا فتخرج ستمائة وأربعون وهو المقدار الذى للكبير ثم تعمل فى الاخر كذلك فيؤخذ الباقي من مخرج الثلث بعد اسقاط الجزء المستثنى منه والباقي منه وهو اثنان فيضرب فى مخرج الربع وهو أربعة فيكون ثمانية ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الثلاثة وهو واحد فيضرب فى الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيكون واحد فيزيد على الثمانية فتصير تسعة فيضربها فى مخرج النصف وهو اثنان فتكون ثمانية عشر ألفا فتقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة فيخرج سبعائة وعشرون وهو المقدار الذى للاوسط ثم يؤخذ الباقي من مخرج الربع بعد اسقاط الجزء المستثنى منه والباقي منه ثلاثة فيضرب فى مخرج النصف وهو اثنان تكون ستة ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيزيد على الستة فتصير سبعة فيضربها فى مخرج الثلث وهو ثلاثة فتكون احدى وعشرين فتضرب فى الالف

فتصير أحد وعشرين ألفا في قسم على الخمسة والعشرين فتخرج ثمانمائة وأربعون وهو القدار الذي للأصغر **مسئلة** خمس رجال تطهروا للصلاة وجلسوا في بيت فسمعوا صوت حدث من بينهم وأنكر كل واحد منهم ان يكون هو الذي أحدث ثم ان كل واحد منهم صلى اماما بالباقيين في صلاة واحد من الصلوات الخمس الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فهل صحت صلاة الائمة المجمع والمأمون أم بطلت صلاة المجمع أم صحت صلاة الائمة وبطلت صلاة المأمون أم صحت صلاة البعض وبطلت صلاة البعض وبطلت صلاة البعض **الجواب** ان صلاتهم الصبح والظهر والعصر صحيحة للائمة والمأمون ولا اعادة عليهم ولا على واحد منهم في شيء منها نحو ازان يكون المحدث المسموع من الامامين الباقيين في المغرب والعشاء فأما الصلاة الرابعة وهى صلاة المغرب فلا اعادة فيها على واحد منهم الا على من أم في الصلاة الخامسة لانه لما نفي المحدث عن نفسه وعن الثلاثة الذين صلى خلفهم واقتدى بهم من قبل في الصبح والظهر والعصر فقد أضاف المحدث الى الرابع ونسبه اليه ومن اقتدى بمن اعتقد حديثه لم يمتد له الاعادة وأما الصلاة الخامسة وهى العشاء فالاعادة فيها واجبة على المأمونين الاربعة لانهم اضافوا المحدث الى الخامس وهو الامام فيها وانما لم يمتد له الاعادة الرابعة التي كان مأموما فيها وهذه من مستحسنات المسائل فرعها الاصحاب على مسئلة في اشتباه الماء الطاهر والنجس في الاواني اذا اجتهد فيها جماعة وهى من المسائل المشهورة بين العلماء **مسئلة** رجل له زوجتان اسم الواحدة هند والآخرى زينب فنسأى احدهما فقال يا هند أنت طالق ثلاثا مع زينب وقال ما كان في نيتي الاطلاق هند فهل يقبل دعواه أم لا واذا لم تقبل دعواه فكيف يقع على كل واحدة ثلاث طلقات أم طلقتان **الجواب** انه يقبل دعواه في أنه لم يرد بالطلاق الا هند واذا لم يرد زينب فلا يقع عليها طلاق أصلا ويقع الطلاق الثلاث على هند دون الاخرى **مسئلة** رجل مات وخلف ورثته المستحقين لميراثه بنته وبنت ابنه وواحدة لابويه وأمه فاقسم ميراث الميراث بينهم على الفريضة الشرعية للبنت النصف ولبنت الابن السدس تكملة الثلثين وللأم السدس والباقي للاخت المذكورة ثم أقرت انسان وقال لورثة فلان ألف درهم على تخضر وطالبوه وقبضوه وامنه ومات عقب دفعها فكيف تقسمها بينهم وكيف يكون لكل واحدة منهن منها **الجواب** نص الشافعي رضى الله عنه

على حكم هذه المسألة وقال يقسم المقرَّب بين الورثة المقرَّ لهم بالسوية ويكون ذكراً
 ذلك صفة تعريف ولا يكون مقسوماً على الموارِيث فيصرف إلى كل واحد من
 النسوة الأربع ربع الألف المقرَّب بها **مسئلة** مات إنسان وخلف مالا فأخذ
 ورثته يقسمون التركة فجاءت اليهم امرأة حبلى وقالت لا تقسموا فاني حامل فان
 وضعت بنتا ورثت هي وأنا وكأشركاه كم في التركة وان وضعت ابناً لم يرث هو ولا أنا
 وان وضعت بنتين ورثنا كلنا وان وضعت بنتاً وابناً لم يرث منا أحد فن كانت هذه
 الحبلى من الميت ومن هم الورثة (الجواب) ان هذه الحبلى بنت ابن الميت وصورة
 المسئلة امرأة لها زوج وأب وأم و بنت ولها بنت ابن ابن مزوجة بابن ابن آخر لها
 مات عنها وتركها حبلى وهي هذه التي قالت لهم لا تقسموا فلزوج الميتة الربع ولبناتها
 النصف ولا يوجبها الكل واحد السدس فان وضعت هذه الحبلى بنتاً ورثتا كلاهما
 السدس بينهما تكمله الثلثين لانهما في درجة واحدة فانهما ينسبان إلى الميتة
 بأنهما بنتا ابنتها وتؤول المسئلة إلى خمسة عشر فيكون للزوج ثلاثة وللبنت ستة
 وللأب سهمان وللأم سهمان ولهذا الحبلى سهم واحد ولبناتها سهم واحد وكذلك
 ان وضعت بنتين كان السدس الباقي بينهما وبين بنتيها يتقاسمهن سواء وان
 وضعت ابناً وابناً وبنتاً فلا شيء لواحد منهم لانهم صاروا عصبية بالذكور ولم يبق
 بعد الفروض شيء ليصرف إلى العصبية **مسئلة** رجل مملوك له بنتان حوران وله
 أب مملوك فاشتريت البنتان أباهم اعتمق عليهما وصار حوران الكبري من البننتين
 اشتريت هي وأبوها جدتها اعتمق عليهما وصار الجميع أحرار فمات أبوهما
 ثم مات جدتهما فكيف تقسم تركته الجد بعد تركه الاب **الجواب** أما
 تركته الاب فلا اشكال فيها فانها بين ابنته وأبيه للبننتين الثلثان وللأب الثلث
 وانما الاشكال في ميراث الجد وتفصيل الحكم فيه ان الجد قد خلف بنتي ابن فلهما
 الثلثان فرضا يبق من التركة الثلث وللكبرى الولاء عيلى نصف الجد
 لانها اشترت نصفه فلها نصف الثلث الباقي بولائها على النصف فيبقى السدس
 كان يستحقه مولى نصفه الآخر وهو ابنه وهو ميت ليس له عصبية فيكون نصيبه
 لمعتقه والبنتان معتمتاه فيكون السدس بينهما نصفين فتصح المسئلة من اثني عشر
 سهماً لكل بنت منهما أربعة بحكم القرابة ثم للكبرى من الأربعة الباقية بحكم
 ولانها على الجد سهمان ثم السهمان الباقيان بينهما نصفان لكل واحدة

سهم واحد ويصير للبنت الكبرى سبعة أسهم وللصغرى خمسة أسهم **مسئله** *
 عبد مملوك له ابن وبنت أحوار فاشترى أباهما معتق عليهما ثم إن الأب اشترى
 ابنا وعتقه ثم مات الأب فكتسب العتيق مالا ثم مات كيف تقسم تركته وهذه
 من المسائل المشككة حتى قيل انه غلط في جوابها وأخطأ في اصباة صوابها
 أربعائة قاض فضلا عن غيرهم فانهم قالوا ما هو المتبادر الى فهمهم من لم يكن قدمه
 راسخة في التحقيق ولا المحظية العناية اربانية بعين التوفيق ان ميراث العتيق يكون
 بين الابن والبنت اللذين اشترى أباهما معتق هذا العبد فانهما معتقا معتقه فورناه
 وهذا غلط قبيح وخطأ فاحش والحق في الجواب أن جميع التركة للابن لانه عصبه
 المعتق وأما البنت فانها معتقة المعتق ولا حق لمعتق المعتق مع وجود عصبه المعتق
 من النسب والابن عصبه المعتق دون البنت فكان الميراث له فهذه عشر مسائل
 كافلة بالمراد كافية مع في الغرض مع الاقتصاد

مسائل حسابيه *

النوع الثالث * في ذكر شي من سير المسائل التي يتراض بذكرها الخاطرو يعتناظ
 منها المقصر القاصر تصلح لمطارحة من يتحلى بعقود الحساب ويتولى زعامة صدور
 الحساب **مسئله** * رجل له فرس حضره ثلاثة أشخاص لشراؤها منه فسيأوه عن ثمنها
 فذكره لهم فقال أ كبرهم لا وسطهم ان أعطيتي ثلاثة أخماس مامعك من الدنانير صار
 معي ثمن الفرس وقال الاوسط للاصغر ان أعطيتني أربعة أسباع مامعك من
 الدنانير صار معي ثمن الفرس وقال الاصغر للا كبر ان أعطيتني خمسة
 أثمان مامعك من الدنانير صار معي ثمن الفرس فكم كان ثمن الفرس ديناراً
 وكم كان مع كل واحد من الثلاثة من الدنانير **الجواب** * أما ثمن الفرس
 فانه كان ثلثمائة دينار وأربعين ديناراً وأما ما كان مع كل واحد منهم من
 الدنانير فان الكبر كان معه مائتا دينار وثمان دانير وكان مع الاوسط مائتا
 دينار وعشرون ديناراً وكان مع الاصغر مائتا دينار وعشرة دانير واعتبار
 ذلك انه اذا أخذ ثلاثة أخماس المائتين والعشرين التي هي مع الاوسط وهي
 مائة وثمان وثلاثون وأضيفت الى مامع الا كبر وهو مائتان وثمانية صار ثلثمائة
 وأربعين ديناراً وهو ثمن الفرس واذا أخذ خمس أثمان المائتين والثمانية التي
 هي مع الا كبر وهي مائة وثلاثون وأضيفت الى مامع الاصغر وهي مائتان وعشرة
 صار ثلثمائة وأربعين ديناراً وهو ثمن الفرس واذا أخذ أربعة أسباع المائتين

والعشرة التي هي مع الاصغر وهي مائة وعشرون ديناراً وأضيف الى مائة الاوسط وهو مائتان وعشرون صارت مائة وأربعين ديناراً وهي ثمن الفرس وأما طريق استخراجها فهو أن تضرب المخرج بعضه في بعض فتضرب خمسة في سبعة تكن خمسة وثلاثين ثم تضرب في ثمانية تكن مائتين وثمانين ويزاد عليهما ما يرتفع من ضرب عدد الاجناس وهي ثلاثة في عدد الاسباع وهي أربعة ثم في عدد الاثمان وهي خمسة وذلك ستون فيصير الجميع ثلثمائة وأربعين وهو ثمن الفرس ثم يؤخذ من مخرج الخمس وهو خمسة فيعزل منه ثلاثة أخماسه ويضرب الباقي وهو اثنان من مخرج السبع فيكون أربعة عشر فيراد عليه عدد الاجناس مضروباً في عدد الاسباع وهو اثناعشر يصير ستة وعشرين فتضرب في مخرج الثمن تكون مائتين وثمانية وهو مقدار مائة الاكبر ثم يلقى ذلك من ثمن الفرس فباقي فهو ثلاثة أخماس مائة الاوسط فيراد عليه ثلثاه فبالبلغ فيكون مائة الاوسط فتلقيه من ثمن الفرس فباقي فهو أربعة أسباع مائة الاوسط فيراد عليه ثلاثة أرباعه فبالبلغ يكون مائة الاوسط في طريقهم من المخرج أحدهم ثمانية أرغفة ومع الآخر خمسة أرغفة ومع الآخر ستة أرغفة فراقفهم انسان لا خبر معه فجلسوا كلهم وأخرجوا الارغفة وهي أحد وعشرون رغيفاً وكلوا جميعهم كل على السواء فلما قاموا دفع اليهم الرجل الغريب أحد وعشرين درهماً قال خذوا هذا عوضاً عما أكلت من زادكم ثم فارقه فكيف يتقسمون الدراهم بينهم **(الجواب)** صاحب الارغفة الثمانية يأخذ أحد عشر درهماً وصاحب السبعة يأخذ سبعة دراهم وصاحب الستة يأخذ ثلاثة وتحقق ذلك ان كل واحد من الأشخاص الاربعة لما أكلوا على السواء يكون قدأ كل خمسة أرغفة وربعا فيكون الضيف قدأ كل هذا المقدار مثل كل واحد منهم والذي فضل لصاحب الثمانية رغيفان وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب السبعة بعدأ كل رغيف وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب الستة ثلاثة أرباع لا غير والدراهم المدفوعة في مقابل الخمسة والربع التي أكلها فيكون في مقابلة كل رغيف أربعة دراهم فاذا قسمت على ذلك كان لكل واحد منهم ما تقدم بيانه وهذا مطرد في كل ما جانس هذه الصورة **(مسئلة)** رجل عليه خراج ملكه فأحضره مستخرج الخراج لاستيفاء ما بقى عليه منه فقال كم

أديت من الخراج الواجب عليك فتعال ثلث ما أديت وربيع ما بقي وخمس جميع
الخراج فكم هو جميع الخراج وكم الذي أدى وكم الذي بقي **الجواب** أما جميع
الخراج فانه خمسة وخمسون وأما الذي آذاه منه فسبعة وعشرون وأما الذي بقي منه
فثمانية وعشرون وطريق استخراج ذلك أن يؤخذ مخرج الثلث وهو ثلاثة فيضرب
في مخرج الربع وهو أربعة فيكون اثني عشر فيسقط منه ما بين المخرجين وهو واحد
تبقى أحد عشر فيضرب في مخرج الخمس يكون خمسة وخمسين وهو مبلغ الخراج ثم
يؤخذ المقدار المتبقي من ضرب مخرج الثلث في الخمس يكون سبعة وعشرين وهو المقدار
الذي آذاه إلى الخراج والباقى من الخراج وهو ثمانية وعشرون **مسئلة** إذا
أرسل السلطان فارسا بكتاب إلى بلد بعيد وأمره أن يسير كل يوم سبعة فراسخ ثم عرض
مهم آخر اقتضى أن يلحق به الفارس فأرسل نجابا بعد الفارس بتسعة أيام وأمره
أن يسير كل يوم خمسة عشر فرسخا ليدرك الفارس ففي كم يوم يلحقه **الجواب** يلحق
النجاب الفارس في سبعة أيام وعشر ساعات ونصف ساعة وهي نصف يوم وربيع يوم
وثن يوم وطريق استخراج ذلك أن ينقص سير الفارس وهو سبعة من سير النجاب وهو
خمس عشرة ويؤخذ الباقي منه وهو في هذه الصورة ثمانية فيحفظ ليقسم عليها ثم يضرب
سير الفارس في عدد الايام التي قد سبق النجاب بها وهي تسعة أيام فتكون ثلاثة
وستين فيقسم على المحفوظ أولا وهو ثمانية فيخرج من القسمة سبعة ونصف وربيع
وثن وهو **الجواب** **مسئلة** نجاب سير في مهم إلى بلاد وأمر أن يسير في ذهابه مسرعا
كل يوم خمسة عشر فرسخا وفي عودته مستريحا كل يوم تسعة فراسخ ففى وعاد في عشرين
يوما كم كان منها في ذهابه وكم كان في عودته **الجواب** كان ذهابه في سبعة أيام
ونصف وكان عودته في اثني عشر يوما ونصف وطريق استخراج ذلك أن تجمع فراسخ
ذهابه ومجيئه فيكون أربعة وعشرين فرسخا فهى المقسوم عليه ثم تضرب فراسخ
عودته في الايام التي ذهب وعاد فيها وهي عشرين فتكون مائة وثمانين فتقسم
على الاربعة وعشرين المذكورة فتخرج بالقسمة سبعة ونصف وهو عدد
أيام ذهابه وتضرب فراسخ ذهابه في الايام كلها تكون ثمانمائة فتقسم على الاربعة
وعشرين فتخرج بالقسمة اثناعشر ونصف وهي عدد أيام عودته وهذا القدر
اليسير يكمل مقصود المذكرة ويحصل الغرض من نشوار المحاضرة فان هذا

النوع بين الانواع والاقسام بمنزلة الملح المستعمل في الطعام فقليله كاف ويسيره
 بالمطلوب شافي ولو لاذك لا طال القلم لسانه في ايراد صورته المستغربة المعاني
 وتعداد مسائله المستعذبة المجاني فانه نوع لا يكاد يحصر غرائبه كاتب ولا يضبط
 بحسابه * ولما انتهى الكلام في هذا المقام الى آخر هذه المسائل
 الرياضية التي تنبسط القرايح في استخراجها وتنشط الحواطر لاستنتاجها فليكن
 ختما مهازفا في بكر من خدو ف فكر اذ اتصلت بأرباب الازدهان والظن نزلت
 من خواطرهم الصائبة في أرجح منزل وأفتح وطن وأمطت عن ابصار
 بصائرهم الصافية اعراض الاغراض ومعارضة الوسن فلا جرم هي لغيرهم
 فاطمة عن معارجها وعندهم والدة من نتائجها كل حسين وحسن وهي لمعة
 موضوعة لاستخراج معرفة أوائل الشهور في جميع السنوات وحكمة يستنبط بها
 مواقيت الالهة ومواسم الاوقات وفائدة يهدي اليها ويدل عليها ما نبط به من
 الاسماء والصفات فاللقاب السلطانية دليلها وعن الصفات الملكية الناصرية
 تعويها وفي خدمته العالية مقرتها ومقبلها ومن خدعة المولى والسلطان الملك
 الناصر صلاح الدين يوسف تعريفها وتاصيلها فن تأمل سرها بعين الدراية
 عرف رمزها ومن تحمل عبثها طلب الهداية فقد كشف كنزها وهذا المجدول
 لا يوضحها وبه بيان مفتاحها ولما كانت الحاجة داعية الى معرفة أوائل
 الشهور والياسم المبينة عليها وقد تكون المطالع كاسية من ملابس الغيوم ما يحول
 بين الالهة وبين الناظرين اليها كان من فوائد العمل بهذا المجدول أن يؤخذ
 جميع سنن الهجرة من أوامع السنة التي تريد معرفة أول أشهرها ومواسمها
 فيسقط ذلك كله مائتين وعشرة مائتين وعشرة الى أن يبقى أقل من مائتين وعشرة
 فتتظر في جدول الاعداد في بيوت العشرات وفي بيوت الاحاد في جانب المجدول
 عن يمينه طولاً فيه العشرات وأعلى المجدول فيه الاحاد فالاحاد من الواحد
 الى العشرة والعشرات من العشرة الى المائتين وعشرة فتتظر الى المقدر الباقي
 بعد اسقاط عشراته في العشرات واحاده في الاحاد فتوضع اصبع على البيت
 الذي فيه تلك العشرات واصبع على البيت الذي فيه ذلك العدد من الاحاد ثم تمر
 الاصبع في السطر الذي بازاها تلك العشرة عرضاً وتنزل الاصبع في السطر الذي
 تحت ذلك العدد من الاحاد طولاً بحيث التقط الاصبعان في بيت واحد ينظر ما في

المعمول للشهور ويعتبر أعلاه فينظر ذلك الاسم والصفة المحفوظة فـ
 الجدول فتوضع الاصابع عليه ثم ينزل في السطر الذي تحته الى محرف
 أو الشهر المطلوب معرفة أوله ان كان شهرا أي يوم هو أو ان كان مو
 في محاذاته فهو المطلوب واعتبار ذلك انه اذا أريد معرفة شعبان من السبت
 وأربعين وسمائه ومعرفة ليلة نصفه ومعرفة أول شهر رمضان فتسقط
 الهجرتين وعشرة مائتين وعشرة فتسقط ستمائة وثلاثون و
 في الاحاد أربعة وفي العشرات عشرة واحدة فاذا وضعت اصبعها
 الواحدة ثم مررت في الوسط الموازي لها ووضعت اصبعها على الارب
 محاذ العشرة الواحدة التقت الاصبعان في بيت واحد فيه الاسم الخمس
 السلطاني نصره الله وهو يوسف فيحفظ لازال في حفظ الله جل
 في جدول الاشهر فيوجد الاسم الكريم المحفوظ في الطرف ال
 الاعلى منه فتوضع الاصابع بازانه وتنزل الى محاذة شهر شعبان في
 اسم أوله وهو يوم الارباء ومحاذة نصفه تحته يوم الارباء ومحاذ
 تحته يوم الخميس ومحاذة أول شوال تحته وهو يوم العيد يوم السبت
 العمل به دائما

الخميس
 السبت
 الاحد
 الثلاثاء
 الارباء
 الخميس

1326
 210

 1116
 210

 906
 210

 696
 210

 486
 210

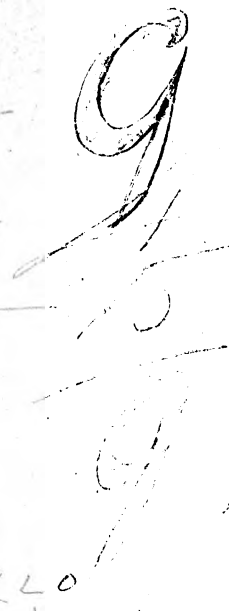
 276
 210

 66

عقد 276
 0.66

٢٠	٢١٥
٢١	١١١٥
٢٢	٢١٥
الناصر	سيف
٢٣	٩٥٥
المولى	٢١٥
٢٤	٦٩٥
خدمة	الملك
٢٥	٢١٥
السلطان	الناصر
٢٦	٨٥
الناصر	سيف
٢٧	٢٧٥
المولى	٢١٥
٢٨	٥٦٥
خدمة	السلطان
٢٩	١٢٤١
السلطان	الناصر
٣٠	١٩٠
الملك	سيف
٣١	٥٠١
٣٢	٤٢٠
٣٣	٢٨١٢٤٥
خدمة	١٢٤٠
٣٤	٢١٠
الملك	١٢٦٠
٣٥	١١١٥
الناصر	٤١٠
٣٦	٩٠٥
الملك	٤١٠
٣٧	٤٤٠
٣٨	٨٤٠
٣٩	٤٢٠
٤٠	١٢٢٠
السلطان	يوسف
٤١	٤١٠
الملك	٤١٠
٤٢	٤٧٥
الملك	٤١٠
٤٣	٥٦٥
الناصر	خدمة
٤٤	٥٦٥
يوسف	المولى
٤٥	٤١٠
المولى	الملك
٤٦	٤١٠
السلطان	٤١٠

في الجدول
 داظهر في أعلا
 :مأذاة الموسم
 سمافا كان
 سنة أربع
 بقط سنوات
 في أربعة عشر
 على العشرة
 مة ثم نزلات الى
 م الكريم
 وعلا ثم ينظر
 سر من السطر
 جلوب في محاذاته
 ة أزل رمضان
 وهكذا طريق



١٧٧٠
 ٨٦
 ٤٤

يوسف	صلاح الدين	الناصر	الملك	السلطان	المولى	خدمة	أسماء الشهور
السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	شهر
الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	شهورا
الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	صفر
الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	ربيع اول
الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	ربيع اخر
الجمعه	الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	جادى الاولى
الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	جادى الاخرة
الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	رجب
الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	شعبان
الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الانصف
الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	رمضان
السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	شوال
الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	ذوالقعدة
الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الاربعاء	ذوالحجه
الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	الخميس	الوقفه
الخميس	الاربعاء	الثلاثاء	الاثنين	الاحد	السبت	الجمعه	عيد الاضحى

Handwritten notes and signatures at the bottom of the page, including a large signature and some illegible text.

﴿ خاتمة الكتاب وهي الدعاء ﴾

وحيث تجزئت مقاصد القواعد السالفة وتحررت أنواع هذه القاعدة المستأنفة واشتملت برواها ومعاقدتها على فنون من المعاني الثالثة والطارفة وجعت من سمات الصفات ومهمات الولايات ما قامت بحقه فيه فصاح اللسان الواصفة وان اختامه وانظم تمامه وتم انتظامه أبرم حاكم الاخلاص حكما لا يسع نقضه وحكم بما لا يسوغ تركه ورفضه وألزم ما يتحتم في شريعة الموالاته واجبه ورفضه وهو التقيمه على الذريعه الواصلة الى الله تعالى عند السؤال والطلب والوسيلة الكافله ببلوغ الامل في العاجلة والمنقلب والاشارة الى ما يقام القلوب الى الله تعالى بأزمة الرغب والرهب ويستميل النفوس الى اكتساب السعادة الابدية التي ينجمون فاز به من العطب فرأيت ذلك من أنفذ الاحكام وأنفس الاقسام وأنفع ما جرت به حركات الافلام * فقلت اسنى هذه الاسباب خاتمة الكتاب وأسمى منازلها الرحاب منتهى القواعد والابواب فانه اذا عرضت أقسام الكلام على الافهام ورضعت جواهر الحكم والاحكام في سلك النظام فهذه الخاتمة أحلامها وكذا العادة أن بالملوء اختتام الطعام وهو الدعاء الذي هو سر عبادة الصالحين وبالتمسك بعروته تدرأ خلاف مطالب المنجحين وباقامة أوراده ترجيح صفة المفلحين فكم من داع سعيد بركة الدعاء وكم من تاج كفاه الله بدعائه شر البلاء وكم من حاجة قضيت لطاها بأشرف ما دعاه من الاسماء وقد أمر الله عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة وأخبر على لسان نبيه بان لكل مؤمن في كل يوم دعوة مستجابة وأنزل في الكتاب العزيز وقال ادعوني أستجب لكم وقال سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واذا سألك عبادة عنى فانى قريب أجيب دعوة الداعى اذا دعان وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال تعالى أمن يحيب المضطر اذا دعاه وقال تعالى قل ما يعبا بكم ربى لولا دعائكم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس شئ أكرم على الله من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل ولن يرد القضاء الا الدعاء فعليكم بالدعاء وعلى الجملة فالدعاء عظيم ومقامه كريم ووجهه وسيم وقدره جسيم فمن رغب في خير من خيرات الدنيا والاخرة أورهب من شر من شرور الدنيا والاخرة فليتضرع الى الله تعالى ويبتهل اليه ويسأله ويدعوه باخلاص نية وطهارة عزيمة في أن يرزقه الله مطلوبه أو يدفع عنه مرهوبه

أو يغفر له ذنبه فان الله تعالى أكرم من أن يغيب أمل عبده فيه وقد أخبر على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم انا عند ظن عبدي بي وهذه أدعية أثرة مختارة من
 الدعوات المنقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم اقتصرنا على هذا المقدار منها
 (فمن ذلك) ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة رضي الله عنها أيك من
 الدعاء بالكواامل الجوامع قولي اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم
 وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها
 من قول وعمَل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمَل اللهم اني أسألك
 من الخير ما ألك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك من شر
 ما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم وما قضيت لي من
 أمر فاجعل عاقبته لي رشداً (ومن ذلك) الدعاء الذي ألقاه جبريل الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رواه ابن عباس رضي الله عنه وهو * يا من أظهر الجميل وستر
 القبيح يا من لم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر يا عظيم العفو يا حسن التجاوز
 يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا منتهى كل شكوى يا صاحب كل نجوى
 يا كريم الصفح يا عظيم المن يا مبتدئنا بالنعيم قبل استحقاقها يا ربا يا سيده يا أملاه
 يا غاية رغبته أسألك يا الله أن لا تشوه خلقي بالنار (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه
 أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح
 اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد جله عرشك وملأئكته وجميع خلقك انك
 أنت الله الذي لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمداً عبدك ورسولك الاغفر
 الله له ما أصاب في ليلته من ذنب وان هو قالها حين يمسي غفر الله له ما أصاب في يومه
 من ذنب (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه بن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول حين يصبح وحين يمسي حتى فارق الدنيا اللهم اني أسألك
 العفو والعافية في ديني ودنياي ومالي وما لي اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي
 اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ
 بعظمتك أن أغتال من تحتي (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه عبد الله بن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي
 بها قايي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعبي وترتبها الفتى وتصلح بها ديني وتحفظ بها غايي
 وترفع بها شأهدي وتركي بها عملي وتبيض بها وجهي وتلهمني بها رشدي وتعصمني

بهامن كل سوء اللهم أعطني ايمانا صادقا و يقينا ليس بعده كفر و نعمة أنال بها
 شرف كرامتك في الدنيا والاخرة اللهم اني أسألك الغوز عند القضاء و منازل
 الشهداء و عيش السعداء و مرافقة الانبياء و النصر على الاعداء اللهم اني أنزل بك
 حاجتي و ان قصر رأيي و ضعف عملي و افة قرت الى رحمتك فأسألك يا فاضل الامور
 و يا شافي الصدور كما تحيز بين البحور أن تحبزي من عذاب السعير و من دعوة
 الثبور و من فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي و ضعف عنه عملي و لم تبلغه نيتي
 و لا أمنيته من خير و عدته أحد من عبادك أو خير أنت معطيه أحد من خلقك
 فاني أرغب اليك فيه و أسألكه يا رب العالمين اللهم اجعلنا هاديين مهديين غير
 ضالين و لا مضلين حربا لاعدائنا و سلما لاوليائنا نحب بحبك من أحبك و نعبادي
 بعد اوتك من خالفك من خالفك اللهم هذا الدعاء و عليك الاجابة و هذا الجهد
 و عليك التكاليف و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم ﴿وَأَمَّا﴾ اسم الله الاعظم
 و الاسماء الحسنى التي لا أسئل بها الا أعطى و لا ادعى بها الا أجاب و ما قيل في ذلك
 فتمدح كرت لتخصيص ما قيل فيه و فصلت تلك الاسماء المحسنى على ماوردت
 في الحديث المروى طريق الترمذى رحمه الله في المختصر المؤلف في ذلك المسمى
 بزبدة المصنفات في الاسماء و الصفات و فيه غنية و بلاغ عن اعادته و لكن نردف
 هذه الدعوات المذكورة و الروايات المأثورة بما هو معروف بدعاء الاستخارة
 و دعاء الحاجة فانها ما دعا أن مشهود لهما بما يحجج المسمى مخصوصان بذلك نقلوا و وضعوا
 مناسبان لما جعللاه عقلا و شرعا (أما الاستخارة) فقول جابر بن عبد الله رضى الله عنه
 كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة
 من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فأيركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول
 اللهم اني أستخيرك بعلمك و استقدرك بقدرتك و أسألك من فضلك العظيم فانك
 تقدر و لا أقدر و تعلم و لا أعلم و أنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر
 خير لى في ديني و معاشي و عاقبة أمري أو قال و عاجل أمري و آجله فأقدره لى و يسره
 لى ثم بارك لى فيه اللهم وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى في ديني و معاشي و عاقبة
 أمري أو قال في عاجل أمري و آجله فأصرفه عنى و اصرفنى عنه و اقدر لى الخیر
 حيث كان ثم رضنى و يسمنى حاجته * و أما الحاجة فقَالَ عبد الله بن أبى أوفى قال
 رسول الله صلى الله عليه و سلم من كانت له الى الله تعالى حاجة أو الى أحد من بنى

أهم فإتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثن على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا إله إلا الله المحليم الكريم سبحانه أنه رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك بموجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنمية من كل بر والسلامة من كل اثم لاتدع لي ذنباً الاغفرته ولاهما الا فرجتته ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا أرحم الراحمين

﴿تذنيه﴾ لما كان الدعاء والتضرع إلى الله تعالى مشروطاً بركة القلب وصفاء الباطن وطهارة النفس وإخلاص النية وصحة القصد وذلك لا يحصل الا بتبصرة وذكرى فانه لا يستراب في أن تذكير القلوب بأيام الله وتخويف النفوس بالوقوف بين يدي الله يكسوها من الرقة والصفاء ملابس الاسعاد ويبعثها على الاستعداد لسبيل الرشاد ويوقفها لاحتساب الزاد ليوم المعاد يوم مالها من عاصم ومن يضال الله فماله من هاد * وقديماً قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه في مثل هذا لما ولي الخلافة ان أول من أيقظني مزاحم وكان هذا مزاحم مولى لعمر قال عمر حسبت رجلاً في فأورثت في حبسه القدر الذي يجب عليه فكأنني مزاحم في اطلاقه فقلت ما أنا بمخزرجه حتى أبلغ به أكثر مما مر عليه فقال لي مزاحم يا عمر بن عبد العزيز اني أحذرك لئلا تلمخض بالقيامة في صبيحتها تقوم الساعة يا عمر لقد كدت أنسى اسمك مما سمع قال الامير وفعل الامير وصنع الامير فوالله ما هو الا أن قال ما قال فكأنما كشف عن وجهي غطاء فذكروا أنفسكم رحمكم الله فان الذكري تنفع المؤمنين * فهذا ما أوردت من الالفاظ المرفقة للقلوب والكلمات المرغبة للنفوس في اجتناب الذنوب والاذكار التي بها أيقظ الصالحون قلوب الخلفاء والعظماء بحكم الوجوب ما هو عند اعتباره واختباره تذكرة للثنين وفيه ان شاء الله شفاء لما في الصدور وهدي ورجة للمؤمنين * فنه قول سعيد بن عامر لامير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعامله قال أجل قال اخش الله في الناس ولا تخش الناس في الله ولا يخالف قولك فعملك فان خير القول ما صدقه الفعل وأجيب لتريب المسلمين وبعيدهم ما تحب لنفسك وأهل بيتك وخص العناية بالحق حيث علمته ولا تخف في الله لومة لائم قال عمر رضي الله عنه ومن يستطيع ذلك يا سعيد قال من ركب في عنقه مثل ما ركب في عنقك * ومنه قول خولة بنت حكيم امير بن الخطاب رضي الله عنه قال قتادة خرج عمر بن الخطاب

من المسجد ومعه الجارود العبدى فاذا امرأة برزت على ظهر الطريق فسلم عليها عمر
 رضى الله عنه فردت عليه السلام وقالت فيه يا عمر عهدتك وانت تسمى عميراني
 سوق عكاظ تصارع الفتيان فلم تذهب الايام حتى سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى
 سميت امير المؤمنين فاتق الله في الرعية را علم انه من خاف الموت خشى الفوت فبكى
 عمر رضى الله عنه فقال الجارود فيه اجترأت على امير المؤمنين فأبكتيه فقال عمر
 دعها ما تعرف هذه هذه خولة بنت حكيم التي سمع الله قولها من فوق سمائه فعمر
 والله أحق أن يسمع قولها فانها هي التي أنزل الله في حقها لما جاءت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكى الى الله * ومنه
 قول أبي بكره وقد دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم
 يضى عليك وفي كل ليلة تأنى عليك لا تزداد من الدنيا الا بعد او من الاخرة الا قربا
 وعلى أثرك طالب لا تقوته وقد نصب لك حدا لا تجوزه فأسرع ما تبلغ الحد وما
 أوشك ما يلحقك الطالب وأنا وانت وما نحن فيه كلنا زائل وسنصير الى ما هو باق
 في الاخرة ان خير انخير وان شر افشرت وما ربك بغافل عما تعملون * ومنه قول أبي
 حازم لسليمان بن عبد الملك قال ابى كبر لما حج سليمان بن عبد الملك ودخل المدينة
 قال هل بها أحد أدرك جماعة من الصحابة قالوا نعم أبو حازم فأرسل اليه فأتاه فقال
 له يا أبا حازم ما نناكره الموت فقال عمر ثم الدنيا خير بتم الاخرة دة كرهون
 الخروج من العمران الى الخراب قال صدقت يا أبا حازم ليت شعري ما لنا عند الله
 قال اعرض عملك على كتاب الله عز وجل قال أين أجده من كتاب الله قال أبو حازم
 قال الله تعالى ان الابرار لفي نعم وان الفجار لفي عذاب قال فابن رجة الله تعالى قال
 قريب من المحسنين قال سليمان فكيف العرض على الله تعالى غدا قال أما
 المحسن فكالغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكالاتبق يقدم على مولاه فبكى
 سليمان بكاء شديدا وقال كيف السبيل ان تصليح الاعمال قال تقسمون بالسوية
 وتعدلون في القضية وتراعون أمر الرعية تؤذون كلاما طويلا كان آخره أن قال له
 سليمان ارفع يا أبا حازم حاجتك قال نعم تزخرني عن النار وتدخني الى الجنة قال
 سليمان ليس ذلك الى قال هذه حاجتي قال فادع على قال اللهم ان كان هذا سليمان
 من أوليائك فبدره مخير الدنيا والاخرة وان كان من أعدائك فخذ بناصيته الى
 ما تحب وترضى ثم تركه وانصرف * ومنه ما رواه الزهري قال نظر سليمان بن عبد الملك

الى رجل يطوف بالكعبة فقال يا ابن شهاب من الرجل فله رواء فقالت يا امير المؤمنين
 هذا طاوس اليماني وقد أدرك عدّة من الصحابة فأرسل اليه سليمان فأناه فتمال
 عسى تحذّنا فقال حدثنا أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان أهون الخلق على الله من ولي من أمر المسلمين شيئا ولم يعدل فيهم فتغير وجه سليمان
 وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثني رجل من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب ظننت أنه أراد عليا عليه السلام قال دعاني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعام في مجلس من مجالس قريش ثم قال
 ان لكم على قريش حقا وقريش على الناس حقا ما استرجوا فرجوا واستحكموا
 فعدلوا واثمنوا فأدوا فمن لم يفعل ذلك لم يتقبل الله منه صرفا ولا عدلا فتغير وجه
 سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثنا ابن عباس
 رضي الله عنه أن آخراية نزلت من كتاب الله واتموا يوم ماترجعون فيه الى الله ثم توفي
 كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون فبكى سليمان فتركه طاوس وانصرف
 ومنه ما رواد المدايني قال قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لسليمان بن عبد الملك
 ان بالسباب رجلا يطلب الدخول فقال أدخله فدخل فقال له سليمان ممن الرجل
 فقال من عبد القيس بن قصى واني مكاهك يا امير المؤمنين بكلام وان كرهته فان
 من ورائه ما تحب ان قبلة فقال قل يا أعرابي فقال يا امير المؤمنين انه قد اكنتمك
 رجال باعوا دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك
 خربوا الآخرة وعمروا الدنيا فلانما منهم على ما ائتمنتك الله عليه فانهم لم يألوا
 الامانة تضديعوا والامة خسفوا أنت مسؤل عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد
 آخرتك فان أعظم الناس غيبا بائع آخريته بدنيا غيره فقال له سليمان يا أخا ربيعة لقد
 سالت علينا سائلك فقال أجل يا امير المؤمنين لك لا عليك قال فهل لك من حاجة
 في ذات نفسك لتعضى فقال أما حاجة دون عامة فلا ثم قام وخرج فقال سليمان لله
 دره ما أشرف أصله وأجمع قلبه وأدرب لسانه وأصدق نيته وأورع نفسه هكذا
 فيمكن الشرف والعقل ومنهما كونه الحسن البصري رجه الله الى عمر بن عبد
 العزيز لما بعث اليه يقول له ذكرني بما أنتفع به وأوجز كتب اليه أما بعد فلو كان
 لك يا امير المؤمنين عمر نوح وملاك سليمان ويقين ابراهيم وحكمة لقمان فان امامك
 هول الموت ومن ورائه دار ان أخطأت هذ، صرت الى هذ وهى الجنة والنار

فاجعل لذلك والسلام * ومنه ما رواه رباح بن عبيدة قال كتب عمر بن عبد العزيز
الى طاوس كتابا يسأله عن بعض ما هو فيه فأجابه بكلمات يسيرة ولم يزد عليها
فأرأت عمر أتاه كتاب أعجب اليه منه كتب اليه سلام عليك يا أمير المؤمنين فان الله
تعالى أنزل كتابا وأحل فيه حلالا وحرم فيه حراما وضرب فيه أمثالا وجعل بعضه
متشابهها فأحل يا أمير المؤمنين حلاله وحرم حرامه وتغكر في أمثال الله تعالى
واعمل بحكمه وآمن بمتشابهه وأعتبر بأمثاله والسلام عليك * ومنه قول محمد
بن كعب وقد دخل على عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين انما
الدين اسواق من الاسواق خرج منها ناس بما ضرتهم وخرج منها ناس بما نفعهم
وكم من قوم غرتهم منها مثل الذي أصبحنا فيه حتى أتاهم الموت فاستوعبهم فخرجوا
منها ملومين لم يأخذوا منها ما أحبوا من الآخرة عدّة ولا ما كرهوا جنة واقسم
ما جعوه من لم يحمدهم وصاروا الى من لم يعذرهم فاتق الله يا أمير المؤمنين وانظر الى
ما تحب أن يكون معك اذا قدمت الى ربك عز وجل فافعله والذي تكرهه فاتركه
واقفح الابواب وسهل الحجاب وانصر المظلوم ورد الظالم واعلم ان لنا من كن فيه
فقد استكمل الايمان بالله عز وجل من اذا رضى لم يدخله رضاه في باطل واذا
غضب لم يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له خذها نفعك الله بها
ثم قام وخرج * ومنه قول زياد العبد مولى ابن عباس لعمر بن عبد العزيز وقد دخل
عليه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن رجل له خصم ألد كيف حاله قال سئ الحال
قال فان كان خصمك الدين قال ذلك أسوأ الحال قال فان كانوا ثلاثة قال لا يهنيه
عيش قال والله يا أمير المؤمنين ما أحد من أمة محمد الا وهو خصم لك عند الله تعالى
مطالك ان قصرت في حقه فبكي عمر حتى رقى له من حضره ومنه ما رواه عثمان
الخراساني قال قال أبي كنت عند هشام بن عبد الملك وقد دخل عليه عطاء بن أبي رباح
سبيد فقهاه بالحجاز فلما رآه قال له مرحبا مرحبا ها هنا ها هنا فرفعه حتى مست
ركبة تركته وعنده أشرف الناس يتحدثون فسكتوا فقال هشام ما حاجتك
أبا محمد فقال يا أمير المؤمنين أهل الله وجيران رسول الله صلى الله عليه وسلم تقسم
فيهم عطاءهم وأرزاقهم فقد تأخرت عنهم فقال نعم يا غلام اكتب لأهل المدينة
وأهل مكة عطاءهم وأرزاقهم مجلثا قال ثم ماذا يا أبا محمد فقال أهل نجد أصل
العرب وقادة الاسلام تردّ فضول صدقاتهم فيهم قال نعم يا غلام اكتب بأن تردّ فيهم

فضول صدقاتهم ثم قال هل من حاجة غير هذا قال نعم اتق الله يا أمير المؤمنين في
 نفسك فانك خلقت وحدك وتموت وحدك وتحشر وحدك لا والله مامعك من
 هؤلاء بل الذين تراهم أعوانك أحديهم فاعفك فأب هاشم يبكي وقام عطاء فلما كان
 عند الباب وأنا معه واذ رجل قد تبعه بكيس ما أدري فيه دراهم أودنا نير وقال
 ان أمير المؤمنين أمر لك بهذا فقال له قل له لا أسألكم عليه من أجزان أجرى الاعلى
 رب العالمين ثم خرج لا والله ما قبل لهم شيئا * ومنه ما قاله الاوزاعي قال كنت
 بالساحل فبعثت الى المنصور فأنتبه فلما وصلت اليه وسلمت عليه بالخلاف فترددت على
 وأجلسني وقال ما الذي أبطأك يا اوزاعي عنا قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال
 أريد الاخذ عنكم والاقباص منكم قلت فاياك يا أمير المؤمنين أن تسمع شيئا
 ولم تعمل به فصاح بي الربيع وأومأ بيده الى السيف فانتهره المنصور وقال هذا مجلس
 مشوبة لا مجلس عقوبة قال الاوزاعي فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية
 بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما وال بات غاشا لو عيته حرم الله
 عليه الجنة يا أمير المؤمنين ان الملك لو بقى لمن قبلك لم يصل اليك وكذا لا يبقى لك
 كالم يبق لغيرك جاء عن ابن عباس في هذه الآية ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة
 ولا كبيرة الا أحصاها ان الكبيرة القهقهة والصغيرة التسم فكيف بما عملته
 الايدي وحصده الا لسن يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب قال لوماتت شاة
 على شاطئ الفرات ضيعة تخشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على
 بساطك فأخذ المنصور المنديل ووضع على وجهه وبكى وانتحب الى أن رجته ثم قلت
 يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام لله بحقه وان أكرم الكرم التقوى وأنه من
 طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعفه فهى
 نصيحتي لك يا أمير المؤمنين والسلام عليك ثم نهضت فتمالى الى أين فقلت الى
 الولد والوطن بأذن أمير المؤمنين ان شاء الله تعالى فقال قد أذنت لك وشكرت
 نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين عليه فلا تخلني من مطالعتك
 اياي بمثلها فانك المقبول غير المتهم في النصيحة قلت أفعل ان شاء الله تعالى قال
 محمد بن مصعب فأمر له المنصور بمال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا في
 غنية عنه وما كنت لا يبيع نصيحتي بعرض الدنيا كلها وعرف المنصور مذهبه
 وصدق قصده فلم يجد عليه في رده صلته * ومنه قول شبيب بن شيبه للمنصور

وقد قال له عظمي وأوجز فقال يا أمير المؤمنين ان الله تعالى لم يرض لك أن يجعل
فوق منزلتك أحدا من خلقه فلا ترض له من نفسك أن يكون عبد من عباده أشكر
منك له ومنه مارواه الفضل بن الربيع قال حج أمير المؤمنين الرشيد فقال
لي بمكة انظر لي رجلا أسأله فقلت ها هنا الفضيل بن عياض قال امض بنا إليه
فأتيناه فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يرددها قال اقرع الباب فقرعته
فقال من هذا فقلت أجب أمير المؤمنين قال مالي ولا مير المؤمنين فقلت سبحان
الله أما عليك طاعته فنزل ففتح الباب ثم ارتقى الى الغرفة فأطفأ السراج والتجأ
الى زاوية فدخلنا فجعلنا نلمسه بأيدينا فسبقت كف هارون الرشيد اليه قبل
فقال يا لها من كف ما أليها ان نجت من عذاب الله فقال له خذ لما جئناك
له فقال ان عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعا سالم بن عبد الله ومحمد بن
كعب القرظي ورجاء بن حيوة فقال لهم اني ابتليت بهذا البلاء فأشير واعلى
فعدا الخلافة بلاء وعددتها أنت وأصحابك نعمة فقال له سالم ان أردت النجاة من
عذاب الله فصم عن الدنيا واجعل افطارك الموت وقال له محمد بن كعب ان
أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أبا وأوسطهم أخا
وأصغرهم ولدا فوق رأباك وأكرم أخاك وتحن على ولدك وقال له رجاء بن حيوة
ان أردت النجاة من عذاب الله فأحب للمسلمين ما تحب لنفسك واكره للمسلمين
ما تكره لنفسك ثممت اذا شئت وأنا أقول لك اني أخاف عليك أشد الخوف
يوم تزل فيه الاقدام فهل معك من أصحابك رجك الله من يشير عليك بمثل
هذا فبكي الرشيد بكاء شديدا حتى غشي عليه فقلت أرفق يا أمير المؤمنين فقال
لي يا ابن أم الربيع تقمله أنت وأصحابك وأرفق أنا به فلما أفاق قال زدني رجك
الله قال يا أمير المؤمنين ان العباس عم المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء الى النبي
صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أمرني على امانة فقال له النبي صلى
الله عليه وسلم ان الامارة حسرة وندامة يوم القيامة فان استطعت أن لاتكون
أمير افا فعل فبكي الرشيد بكاء شديدا وقال زدني رجك الله فقال يا حسن
الوجه أنت الذي يسألك الله تعالى عن هذا المخلوق يوم القيامة فان استطعت
أن تبقى هذا الوجه من النار فافعل واياك أن تصبح وتمسى وفي قلبك غش
لا حدم رعبتك فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصبح لهم غاشل مبرح رائحة

الجمعة فبكى الرشيد ثم قال عليك دين قال نعم ديني لربي ولم يحاسبني عليه والويل لي
ان سألتني والويل لي ان ناقشتني قال انما اعنى دين العباد قال ان ربي لم يأمرني بهذا
قال الله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فقال هذه ألف دينار خذها فانفقها
عليك وعلى عيالك وتقربها على عبادتك فقال سبحان الله أنا أدلك على طريق
التجاة وأنت تكافئني بمثل هذا سبحان الله ووفقت ثم سكت فلم يكلمنا فخرجنا من
عنده فلما صرنا بالباب قال لي الرشيد يا عباس اذا دلتني على رجل فدلتني على
مثل هذا هنا سيد المسلمين * ومنه قضية أبي العتاهية فان أمير المؤمنين الرشيد
زخرف بحباله وبالغ فيها و صنع طعاما كثيرا ثم وجهه إلى أبي العتاهية فأناه فقال
صف لنا ما نحن فيه من نعم هذه الدنيا فقال له في الحال

عش ما بدالك سلما * في ظل شاهة القصور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

يسمي عليك بما شئت * لدى الروح وفي البكور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

فاذا النفوس تفجعت * في ضيق حشرة الصدور

فهناك تعلم موقنا * ما كنت الا في غرور

فبكى الرشيد فقال الفضل بن يحيى بعث اليك أمير المؤمنين لتسره فأخزنته فقال

الرشيد عنه فانه رأى نافي غفلة وعمى فكره أن يزيدنا

﴿وآخر هذا الايقاظ وخاتمة هذه الالفاظ﴾

وصية ونصيحة أخبر بها أحد مشايخي الامام العلامة أبو بكر يحيى بن القاسم
المدرس بالنظامية ببغداد المحروسة بمنزله بها في أوائل سنة عشرة وستمائة قال
أخبرني بها تاج الاسلام أبو عبد الله محمد بن خنيس الموصلي قال أخبرني بها الامام
أبو حامد الغزالي رحمه الله وكتب بها على يدي إلى الشيخ أبي الفتح أحمد بن سلامة
المدرس بالموصل يقول * فيما قرع سمعي انك التمس مني كلاما وجيزا في معرض
النصح والوعظ واني لست أرى نفسي اهلا فان الوعظ زكاة نصابها الايقاظ فن
لانصاب له كيف يخرج الزكاة وفاقدا للنور كيف يستنير به غيره ومتى يستقيم الظل
والعود أعوج وقد اوصى الله تعالى عيسى ابن مريم عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك
اذا اتعظت فعظ الناس والافاستحي مني وقال نبينا صلى الله عليه وسلم تركت فيكم

واعظين ناطقا وصامتا فالناطق هو القرآن والصامت هو الموت ومن لم يتعظ بهما فكيف يعظ غيره ولقد وعظت نفسي بهما فقلت وصدقت قولها وعلمها وأبت وتعدت تحقيقا وفعلا فقلت لنفسى أما أنت مصدقة بأن القرآن هو الواعظ الناطق وإنه كلام الله المنزل الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فتمالت بلى فقلت قال الله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون فقد أوعد الله بالنار على ارادة الدنيا وكل ما لا يصحبك بعد الموت فهو من الدنيا فهل تنزهت عن حب الدنيا وارادتها ولو أن طيبيا نصرانيا وعدك بالموت أو المرض على تناول ألد الشهوات لتحاميتها وأنفتها أفكان النصرانى عندك أصدق من الله فان كان كذلك فما أجهلك وأكفره وان كان المرض أشد عليك من النار فان كان كذلك فما أجهلك فصدقت ثم ما انتفعت بل أصرت على الميل الى العاجلة واستمرت ثم أقبلت عليها فوعظتها بالوعظ الصامت فقلت قد أخبر الناطق عن الصامت اذ قال الله تعالى قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملائكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وقلت لها هي انك ملت الى العاجله أفلمت مصدقة بان الموت لا محالة يأتىك قاطع عليك ما أنت متمسكة به وسالبا منك كل ما أنت راغبة فيه وان كل ما هو آت قريب وان البعيد ما ليس بآت وقد قال الله تعالى أفرايت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يعملون فكأنك مخرجة الوعظ عن جميع ما أنت فيه قالت صدقت فـ كان ذلك منها قول لا تحصيل وراءه ولم تجتهد قط فى تزود الآخرة كاجتهادها فى طلب رضاها وطلب رضا المخلوق ولم تستحي قط من الله تعالى كما تستحي من واحد من المخلوق ولا تشمر لاستعداد الآخرة كتشميرها فى الصيف لأجل الشتاء وفى اشتهاء لأجل الصيف فانها لا تطعمش فى أوائل الشتاء ما لم تفرغ من جميع ما تحتاج اليه فيه مع أن الموت ربما يحتفظها والشتاء لا يدركها والآخرة عندها يقين فلا يتصور أن يحتفظ منها فقلت لها أليس تستعدنين للصيف بقدر طوله وتصنعين آلة الصيف بقدر صبرك على الحر قال نعم فقلت فاعصى الله بقدر صبرك على النار واستعدى للآخرة بقدر بقائك فيها فقالت هذا هو الواجب الذى لا يترخص فى تركه الا الحق ثم استمرت

على سعيها ووجدتني كما قال بعض الحكماء في الناس من يترجى نصفه ثم لا يترجى نصفه
 الا تحروا اراي الامتهم ولما رايتهم تادية في الطغيان غير منمتعة بموعظة الموت
 والقرآن رايت أهم الامور التي تفتيش عن سبب تهاديها مع اعترافها وتصديقها فان
 ذلك من العجائب العظيمة فطال تفتيشي عنه حتى وقفت على سببه وهما أنا ومصطفى
 نفسي واياك بالحذر منه فهو الداء العظيم وهو السبب الداعي الى الغرور والاهمال
 وهو اعتقاد تراخي الموت واستبعاد هجومه على القرب فانه وأخبره صادق في
 بياض نهاره أنه يموت في ليلته أو يموت الى اسبوع أو شهر لاستقام واستوى على
 الصراط المستقيم وترك جميع ما هو فيه مما يظن أنه يتعاطاه لله وهو فيه مغرور
 فضلا عما ليس لله تعالى فانكشف لي تحقيقا أن من أصبح وهو يؤمل انه يمسي
 أو أمسى وهو يؤمل أنه يصبح لم يخل من القنور والتسويق ولم يقدر الا على سير
 ضعيف فأوصيه ونفسي بما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى
 صلاة مودع ولقد أوتى جوامع الحكم وفصل الخطاب ولا ينتفع بوعظ الابيه ومن
 غلب عليه ظنه في كل صلاة أنها آخر صلواته حضر معه خوفه من الله وخشيته منه
 ومن لم يخطر بخاطره قصر عمره وقرب أجله غفل قلبه عن صلواته وسئمت نفسه
 فلا يزال في غفلة دائمة وفتور مستمر وتسوييف متتابع الى أن يدركه الموت وتهلكه
 حسرة الفوت وأنا مقترح عليه أن يسأل الله تعالى أن يرزقني هذه الرتبة فاني
 طالب لها وقاصر عنها وأوصيه أن لا يرضى لنفسه الا بها وأن يحذر مواقع الغرور
 فيها ويحترق من خداع النفس فان خداعها لا يقف عليه الا الاكاس وقليل ما هم
 والوصايا وان كانت كثيرة والمذكرات وان كانت كبيرة فوصية الله اكملها
 وأنفعها واشملها وأجمعها وقال عز وعلا في محكم القرآن الكريم ولقد وصينا
 الذين أتونا الكتاب من قبلك ومايا كم أن اتقوا الله فما أسعد من قبل وصية الله
 تعالى وعمل بها وادخرها لنفسه ليحدها يوم مردها ومنقلبها * فهذه اشارات
 نافعة ومذكرات جامعة صدرت من تقديم عصره وبقى ذكره ورقم في صحيفة
 أعماله ثوابه وأجره فالله سبحانه وتعالى يوفق لاعتبارها سماعها وينفع بها كل
 أذن تعيها وكرمه مسؤل في توفيق هاد وهداية وإرشاد فان من وفقه الله تعالى
 يجعل له دايته أسبانيا ويفتح له بين يديه الى رشده أبو ابا فتحصل له الهداية من
 حيث لم يحتسبها وتشمه العناية الربانية وهو لم يكتبها كما نقل عبد الله العماني

قال كان من ارجل يقال له مازن وكان بقريه من عمان يقال لها شمائل وفيها صنم
تعظمه بنو الصامت من طي ومهرة ويذبحون له ويتقربون بالذبايح اليه وكان هذا
مازن يعظمه قال مازن فعقرنا يوما عقيرة وهي الذبيحة فسمعت صوتا من الصنم وانا
عنده وليس عنده غيري

يامازن اسمع بسر * ظهر خير ووطن شر * بعث نبي من مضر
بدن الله الاكبر * فدع نحيتم من حجر * تسلم من حر سقر

فقلت ان هذا لعجب واخذني من ذلك ما اخذني ثم بعد ايام عقرت عقيرة اخرى له
فلما ذبحتها سمعت الصوت بعينه من الصنم * اقبل الى اقبل * تسمع ما لا يجهل
هذانبي مرسل * جاء بحق منزل * فامن به لتعدل * عن حنار تشعل *
وقودها بالجنديل * فقلت ان هذا لعجب واخذني ما اخذني وقلت ما هذا الاخير
يرادني فيدئما انا كذلك اذ قدم رجل من اهل الحجاز فقلت ما الخبر وراءك فقال
قد ظهر رجل من قريش يقال له احمدي يقول لمن اتاه احييوا داعي الله فقلت هذا
نبا امرى فثرت الى الصنم فكسرتة قطعاً وركبت جملي حتى قدمت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فشرح لي الاسلام فاسلمت وهديت * فهذا لما كتب له القدر
الرابي بعلمه وخط هدايته في سابق القضاء وقدمه أنقذه الله تعالى من الضلالة
وساقه الى الهداية على لسان صنمه وقد تجرى الاقدار في السابقة بحسن الختمة
لاقوام ذوى قلوب غافلة وعيون نائمة فتوقظهم في آخر امرهم وتورثهم من الآخرة
عيشة راضية في سعادة دائمة * كما حدث صدقة بن مرداس البكري قال نظرت الى
ثلاث قبور على شرف من الارض مما يلي بلاد طرابلس وعلى كل واحد منهم شئ
مكتوب واذا هي قبور مستمة على قدر واحد مضطفة بعضها الى جنب بعض ليس
عندها غيرها ففحبت منها ونزلت الى القرية القرية منها فقلت لشيخ جلست
اليه لقد رأيت في قريةكم عجباً قال وما رأيت فتقصت عليه قصة القبور قال
فخديتهم أعجب مما رأيت فقلت حدثني أمره قال كانوا اثلاثة اخوة أحدهم أمير
يحب السلطان ويؤمر على المدائن والجيوش والآخرة تاجر موسر مطاع في ناحيته
والآخر زاهد قد تخلى بنفسه وتفرغ لعبادة ربه قال فحضرت أخاهم العابد الوفاة
فاجتمع عنده أخواه وكان الذي يحب السلطان قدولى بلادنا هذه أمره عليها
عبد الملك بن مروان وكان في امرته ظالماً غشوماً متعسفاً فلما حضرا عند أخيهما

قال له ألا توصي قال لهما لا والله مالي مال أوصي فيه ولألي على أحد دين فأوصي به
ولأخلف من الدنيا شيئا فأسببه فقال له أخوه الأمير يا أخي قل ما بدا لك
وما تشتهي أن يفعل فهذا مالي بين يديك فأوص منه بما أحببت واعدت لي بما
شئت لا فعله فسكت عنه ولم يجاوبه فقال أخوه التاجر يا أخي قد عرفت مكسبي
وكثرة مالي فلعل في قلبك حاجة من الخير لم تباعها إلا بالانفاق فهذا مالي بين يديك
فاحكم فيه بما أحببت ينفعه لك أخوك فأقبل عليهما وقال لا حاجة لي في مالكما
ولكن أعهد اليكما عهدا فلا يخالفني فيه أحد منكما قال أعاهدت فغسلاني
وادفناني على نشز من الأرض واكتب علي قبري

وكيف يلد العيش من هو عالم * بان الله الخلق لا بد سائله

فياخذ منه ظلمه لعباده * ويحزبه بالخير الذي هو فاعله

فاذا فعلت ما ذلك فائتني كل يوم مرة ثلاثة أيام لعلكم تتعظان بي قال فلما مات فعلا
ذلك فكان أخوه الأمير كل يوم يركب في جنده حتى يقف على القبر فينزل فيقرأ
عليه ما تيسر ويبيكي فلما كان في اليوم الثالث جاء كما كان يحيى مع جنده فنزل فلما
أراد أن ينصرف سمع هدة من داخل القبر كاد ينصدع لها قلبه فانصرف مذعورا
فزعا فلما كان في الليل رأى أخاه في منامه فقال يا أخي ما الذي سمعت من قبرك قال
لي تلك المقمعة قيل لي رأيت مظلوما فلم تنصره قال فأصبح مهموما فدعا أخاه وخاصته
وقال ما أرى أخي أراد بما أوصانا أن نكتبه على قبره غيري واني أشهدكم
أني لا أقيم بين أظهركم وترك الامارة ولزم العبادة فكتب أصحاب عبد الملك بن
مروان اليه في ذلك فكتب أن خلوه وما أراد قال فصار يأوى الجبال الى أن
حضرته الوفاة في هذا الجبل وهو مع الرعاة فبلغ ذلك أخاه فأناه وقال يا أخي ألا توصي
فقال مالي من مال فأوصي به ولكن أعهد اليك عهدا اذا أنامت وجهزتنى فادفني
الى جنب أخي واكتب علي قبري

وكيف يلد العيش من كان موقنا * بان المنايا بغنة ستعاجله

فتمسكه ملكا عظيما ونعمة * وتمسكه القبر الذي هو أهله

ثم تعاهدني فلما بعد موتي فأدع لي لعل الله أن يرجني فلما مات فعزل به أخوه ذلك
فلما كلن في اليوم الثالث من اتبانه اياه جاء على عادته فدعاه وبكى عند قبره
فلما أراد أن ينصرف سمع وجبة في القبر كادت تذهب بعقله فرجع مقلقا فلما كان

في الليل اذا بأخيه قد أتاه في منامه قال فلما رأيتنه وثبت اليه وقلت يا أخی أنت تتنا
 زائر قال هي مات يا أخی بعد المزار فلا مزار واطمأنت بنا الدار قال فقلت كيف
 أخی قال ذلك مع الأئمة الأبرار فقلت فما أمرنا عندكم قال من قدم شيئا من الدنيا
 وجده فاختتم وجودك قبل فقدك قال فأصبح أخوه معتزلا للدنيا متخلعا منها
 ففرق أمواله وقسم رباعه وأقبل على طاعة الله عز وجل قال ونشأ له ابن حسن
 الشسباب والهيئة فاشتغل بالتجارة فحضرت أباه الوفاة فقال له يا أبت ألا توصي قال
 يا بني ما بقي لي مال لأوصي به ولكن اذا أنامت فادفني الى جنب عمومتك واكتب
 على قبري

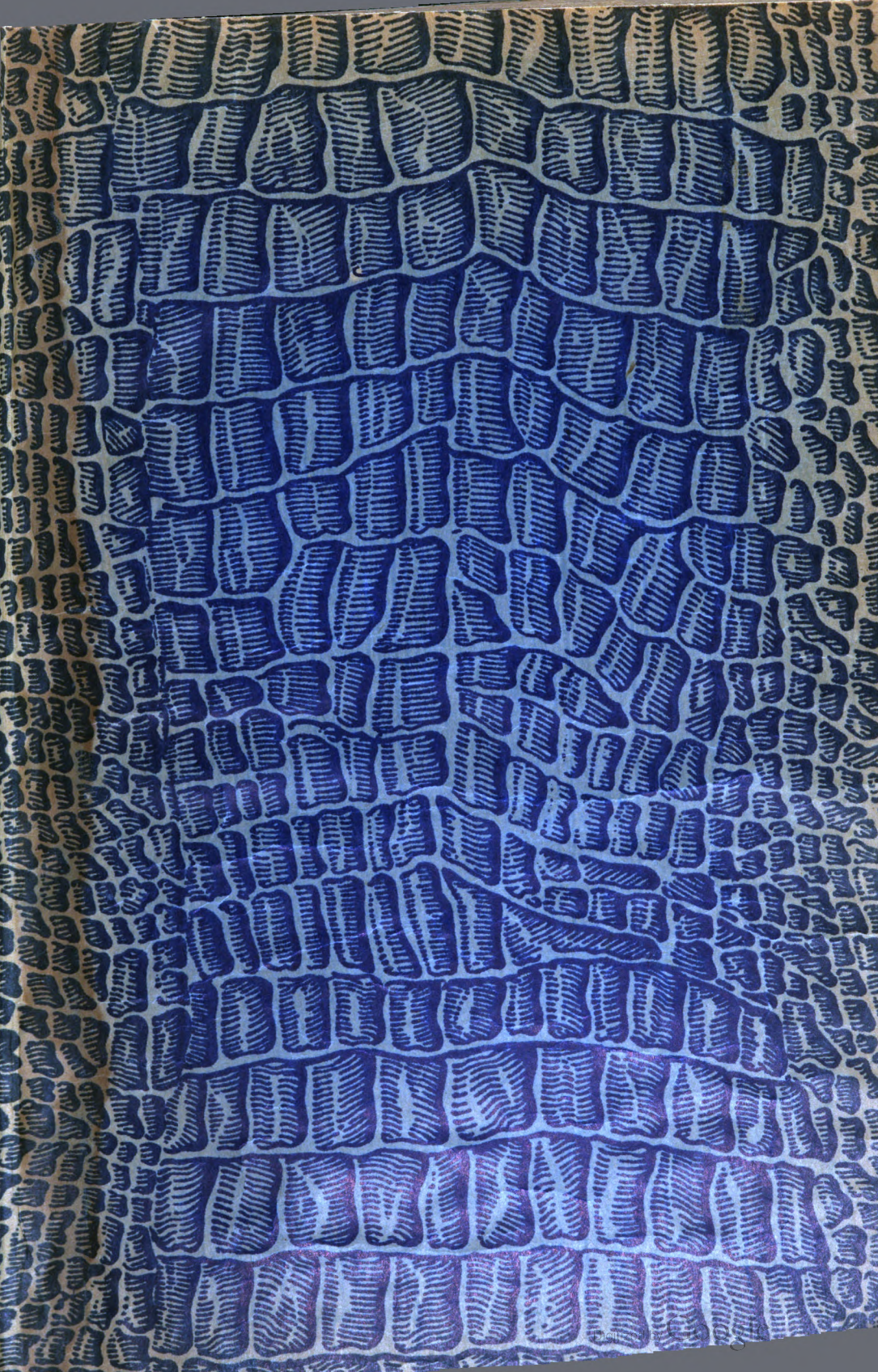
وكيف يلذ العيش من هو صائر * الى جدت تبلى الثياب منازلها

ويذهب حسن الوجه من بعد صونه * سر يعاوي بيلى جسمه ومقاتله

واذا فعات ذلك فتعاهدني بنفسك ثلاثا وادع على ففعل الفتى فلما كان في اليوم
 الثاني سمع من القبر صوتا اتشوره جلده وتغير لونه ورجع مغموما الى أهله فلما كان
 من الليل أتاه أبوه في منامه وقال له يا بني أنت عندنا عن قایل والامرنا جز والموت
 أقرب من ذلك فاستعبد لسفرك وتأهب لرحلتك وحوّل جهازك من المنزل الذي
 أنت عنه طاعن الى المنزل الذي أنت فيه متيم ولا تغتر بما اغتر به الغافلون قبلك
 من طول آمالهم فقصر واعن أمر معادهم فدموا عند الموت أشد الندامة وأسفوا
 على تضييع العمر أشد الأسف فلا الندامة عند الموت تنفعهم ولا الأسف على
 التقصير أنقذهم من شر ما لاقاه المغبونون يوم المحشر يا بني فبادر ثم بادر ثم بادر *
 قال صدقة بن مرداس قال الشيخ الذي حدثني هذا الحديث فدخلت على الفتى
 صبيحة ليلته من الرؤيا فقصها علينا وقال ما أرى الامر الا كما قال أبي ولا أرى الموت
 الا قد قرب فجعل يفرق ماله ويتصدق ويقضى ديونه ويستحل من خطاياه ومعاملته
 ويودعهم كهيئة رجل قد أذبر بأمر فهو يتوقعه ويقول قال أبي بادر ثم بادر ثم بادر
 فهي ثلاث ساعات وقدمت أو ثلاثة أيام وأنى لي بها أو ثلاثة أشهر وما أراى
 أدركها أو ثلاث سنين وهو أكثر ذلك قال فلم يزل يتعم أمواله ويتصدق حتى
 اذا كان في آخر اليوم الثالث من ليلة هذه الرؤيا دعا أهله فودعهم ثم استعمل
 القبلة ومدد نفسه ونمض عينيه وتشهد شهادة الحق ثم مات رجه الله تعالى قال
 فسكت الناس حينما يتناولون قبره من الامصار يصلون عليه وكم من أمثال هؤلاء

من هداهم الله تعالى رشدهم فألقى في قلوبهم حلاوة انقطاعهم وزهدهم وأيقظ
 بهم من جاء من الخلف من بعدهم **﴿ تذييه وإشارة ﴾** كما ان الانقطاع الى الله
 طلب العبادته والزهادة في الدنيا للتفرغ لطاعته طريق موصول الى النجاة من
 أليم عقوبته ووسيلة الى الفوز الاكبر بدخول جنته وعنوان سعادة لسالكه
 بتوفيقه وهداياته فتدجج الله لهذا الطاب الاعظم طرقاً أخرى وأقام لها
 أقواماً شرح لكل واحد منهم لسلكها صـ دروا وفاتت أعمال مراتبهم في التقرب
 اليه فجعل لكل شيء منها درراً فأعمها نفعاً وأعظمها عند الله سبحانه وقعا
 وأحب فاعليها الى الله تعالى عقلاً وشرعاً من رزقه الله تعالى قدرة وساطاناً
 فأقام المحق وبسط العدل وأحب الشرع وأغاث الملهوف ونصر المظلوم وردع الظالم
 وقع المفسد وجبر الكسير وفك الاسير وفرج عن المكروب وأمر بالمعروف ونهى
 عن المنكر وحى حوزة الدين ونظر في مصالح المسلمين فهذا من أقرب الطائفتين
 الى الله منزلة وأقومهم طريقة وأخصهم بحبه الله تعالى له فقد نقل عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال الناس عيال الله فأحبهم اليه أنفعهم لعياله والله المسؤل
 أن يعضد المولى السلطان لاقامة هذه السنن بتأييده ويجعله في الدنيا
 والآخرة بائناً لها هذه السنن من أسعد عبيده وينظم له جواهر هذه
 الصفات في حلية عقوده ويمده من ملائكته المستؤمنين
 يجند يكتونون من أنصاره وجنوده بحمده وآله أجمعين
 وإيكن هذا الدعاء ان شاء الله تعالى لهذا
 الكتاب ختام كلماته وتمام مقاماته وستر
 هفواته وتكفير سيئاته كما أنه نضرة
 قبهامته وغرة بهامته ان شاء الله
 تعالى والحمد لله
 وحده

بعون الله الملك المنان قد تم طبع هذا الكتاب الجليل الشأن الراقى في
 الفصاحة الى أعلاها البالغ من محاسن البراعة الى منتهىها قد جمع من
 مهمات الاخلاق والصفات والسلطنة والولانيات والشرائع والديانات
 ما تقر به العيون وتسطبه نفس المحزون مع عبارات فائقة وإشارات رائعة
 ومائل شريفه ومطالب منيفه تشهد لمؤلفها بتقدمه في كل العلوم وإحرازه
 نصب السبق في ميدان المنطوق والمفهوم * وكان طبعه في مطبعة الوطن في سنة





COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU59575425

ME06507

lqd al-farid lil-mal