

الاستخدام الوظيفي للحرف (في) عند النحويين والمفسرين

م.م.رامي عماش علي المعاضيدي

كلية العلوم الإسلامية / جامعة الفلوجة

تخصص لغة عربية

م.م.ياسر حسين مجباس العزاوي

كلية العلوم الإسلامية - الأنبار / جامعة الأنبار

تخصص تفسير

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، أنزل كتابه بلسان عربي مبين على نبيه العربي الأمين،
والصلاة والسلام على سيدنا محمد خير من نطق بالضاد وعلى آل بيته الطاهرين وصحبه
وأحبابه.
وبعد....

إن دقة الحروف العربية في ربط الكلمات بعضها ببعض، وتكوين دلالة واضحة
تعبر عن المعنى المراد الوصول إليه في ارتباط سياقي واحد، وهو دليل على عظمة
الحروف في العربية ومدى أهمية تلك الحروف في ترتيب الجمل وفهم السياق العام
والخاص لكل تشكيل نحوي أو بلاغي، ومن هذا المنطلق تنطلق حروف المعاني لتشكل
نمط الاختلاف في التكوين السياقي إذ ترتبط هذه الحروف بالجمل ارتباطاً مباشراً، تؤثر
بشكل فعال على السابق واللاحق من المعنى، وما يعيننا في هذه الحروف هو الحرف
(في) حرف الظرفية أو حرف المعنى أو حرف الجر.

المبحث الأول

الاستخدام الوظيفي للحرف (في) داخل السياق عند النحويين

يجمع هذا الحرف في طياته دلالات الاستخدام المتنوع فقليل عنه: حرف من
حروف الصفات، وجاء في لسان العرب: هو حرف خافض،¹، وقال سيبويه: إما
(في) فهي للوعاء تقول: (هو في الجراب) و(في الكيس) و(هو في بطن أمه)، وكذلك (هو
في الغل)؛ لأنه جعله إذا ادخله به كالوعاء له وكذلك وهو في القبة وفي الدار وإن اتسعت
في الكلام فهي على هذا وإنما تكون كالمثل يجاء به يقارب الشيء وليس مثله.²

ونوع الاستخدام هنا أو التركيب الجملي هو حرف الظرفية الذي لا يخرج عنها
وهي الأصل في الاستخدام بكل أحوالها، فعند البصريين هو حرف ظرف لا غير، وهذا
نفهمه من قول سيبويه: وهي للظرفية وإن اتسعت في الكلام فلا تكن إلا للظرف حقيقة
أو مجازاً، وهذا ما نفهمه من الاتساع ويؤكد ذلك قول المرادي: (في) حرف له تسعة
معان: الأول: الظرفية: وهي الأصل، ولات البصريون غيره، وتكون للظرفية حقيقة

كقوله تعالى: ﴿وَأذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾¹ ، ومجازاً كقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾⁽⁵⁾ .⁽⁶⁾

وقال السيوطي: والبصريون قالوا: لا تكون إلا للظرفية وما لا تظهر فيه حقيقة فهي مجازية.⁷

وهذا ما يراه البصريون من كونها للظرفية لا غير. قال الانباري وأما (في) فلا تكون إلا للظرفية كقولك: زيدٌ في الدار) وقد يتسع فيقال: زيدٌ ينظر في العلم).⁸ ، وأيضاً صاحب لمقتضب الذي يؤكد في مكان آخر من كتابه أنها تخرج لمعان ولكن يشير أن الأصل هو الظرفية فيقول: وأما في فهي للوعاء نحو زيدٌ في الدار) وقد يتسع القول في هذه الحروف وإن كان ما بدأنا به هو الأصل.⁹

ويشير ابن عصفور: وإنها تكون للظرفية فقط دون زيادة لمعاني ورد جعلها لمعاني متنوعة فقل: وإنما في الوعاء نحو قولك: الماء في الكيس وزيد في الدار.¹⁰ . ومن استعراض هذه الأقوال نلاحظ أنها لا تخرج عن الظرفية في كل حال من الأحوال إلا ما ورد عن أهل الكوفة الذين جعلوها تخرج لمعانٍ وسياقاتٍ متنوعة وأشهرها.¹¹

أولاً: المصاحبة.

ثانياً: الاستعلاء.

ثالثاً: مرادفة الباء.

رابعاً: مرادفة إلى.

خامساً: مرادفة من.

سادساً: المقايسة.

سابعاً: الزائد عوض.

ثامناً: الزائد للتوكيد.

وهذه أشهر المعاني التي يخرج إليها الحرف (في) وسنستعرضها بشكل مفصل.

أولاً: سياق في للمصاحبة.

وهذا السياق هو أن تكون (في) ب معنى (مع) كما ورد في قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ﴾⁽²⁾ أي: مع أمم. قال ابن هشام: أي: معهم.⁽³⁾ وقد ورد بل التقدير (ادخلوا في جملة أمم فحذف المضاف وهو مشابها⁴ ، كقوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾⁽⁵⁾ أي وزينته عليه.

وقيل: هي أولى فهناك فرق بين قوله دخل معهم، ودخل فيهم، ب معنى دخل فيهم أنه أصبح من جملتهم، ومعنى دخل معهم انه مصاحب لهم وليس فيهم.⁶ ويقال: اذهب في الناس وتسمع الخبر، أي: ادخل فيهم. ثم ألا ترى أنك تقول: ذهب خالد مع القوم (وان كان منعزلاً عنهم غير مختلط بهم ولا تقول: ذهب فيهم إلا إذا دخل في جملتهم وانغمر في مجمر عتهم. والدليل على أنها بمعناها وليس بمعنى (مع) انه لا يصح ان نقول: (اذهب في خالد) ولا (ادخل فيه) كما نقول: (اذهب مع خالد وادخل معه)؛ لان خالداً ليس ظرفاً للكل بخلاف اذهب في القوم وادخل فيهم، فإن القوم كالظرف له يحتويونه.

ثانياً: سياق في للاستعلاء.

إن الحرف (في) في هذا السياق يأتي بمعنى (على)، قال المبرد: تدخل الإضافة بعضها على بعض فمن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَصْلَبْتَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾⁽⁷⁾ أي: على جذوع النخل، وقوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ سَمِعْتُمْ فِيهِ﴾⁽⁸⁾ ، أي: عليه.⁹ قال الشاعر:
هم صلبوا العبدي في جذع نخلة فلا عطست شيبان إلا بأجدع⁽¹⁰⁾
أي: على جذع نخلة.

ومنه أيضاً قول عنتره:

بطل كأن ثيابه في سرحة يحدى نعال السبب ليس بتوأم⁽¹¹⁾
أي: على سرحة، وهذا ما ورد عند ابن هشام والمرادي¹² .

وقيل: يجوز ذلك، أي: على سرحة، من حيث كان معلوماً أن ثيابه لا تكون داخل سرحة؛ لأن السرحة لا تشق فتستودع الثياب ولا غيرها وهي بحالها سرحة.¹³ .

هذا وقد ردَّ بعض العلماء هذا الاستخدام الوارد في الآية والبيت الشعري الأول، فقالوا: فلا حجة لهم في ذلك؛ لأن الجذوع قد صارت لهم بمعنى المكان لاستقرارهم فيها، وكذلك السرحة بمنزلة استقرار الثياب فيها.¹⁴

وأما كون (في) بمعنى (علو) في بيت عنتره فقد ورد عند بعض المحدثين: يمكن اعتبار (في) في البيت باقية على الظرفية إلا إنه فيها قلباً، والمراد: سرحة في ثيابه.¹⁵ ومن ظاهر الأقوال إن بعضهم يراها بمعنى (على)، وهو رأي وجيه، ويراها بعض آخر بقاءها على الظرفية وعدم خروجها عن الاستخدام الأصلي، وهو الأجدر بالأخذ في هذا الموضوع.

ثالثاً: سياق في مرادفة (الباء).

وفي هذا السياق تكون (في) بمعنى الباء قال الفراء¹⁶: قال تعالى: ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾¹⁷ أي: يكثركم به، وهذا قول الكوفيين وابن قتيبة وابن مالك¹⁸ وتبعهم ابن هشام.¹⁹

والظاهر عند العلماء أن هذا السياق يأخذ اتجاهين:
الأول: كونها (باء) الاستعانة¹⁰ كما عند الفراء (يكثركم به).
الثاني: (باء) السببية كما وصفها ابن هشام بقوله.¹¹ وليس منه قوله تعالى: ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾ خلافاً لزامه، بل هي للسببية، أي: يكثركم بسبب هذا الجعل» وبهذا تخرج للظرفية المجازية ولذلك نقل قول الزمخشري القائل: أنها للظرفية المجازية قال: جعل هذا التدبير كالممنع للبت والتكثير مثل: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾¹²،¹³.

وبالمقابل يرى ابن هشام أن هذا السياق ورد في قول الشاعر:
ويركب يومَ الطعنِ منا فوارسٌ بصيرون في طعنِ الأباهرِ والكلى¹⁴
أو: بطعن الأباهر، على اعتبار أ - بصي - إنما يتصل بالباء¹⁵ كما في قول الشاعر:

فإن تسألوني بالنساء فأنني بصيرٌ بأدواء النساءِ طيبب¹⁶

وردّ ابن عصفور على هذا بقوله: يمكن أن يتخرج على التضمين فكأنه قال: متحكمون في طعن الأباهر والكلبي؛ لأنه إذا كان له تصرف في شيء تحكم فيه.¹⁷ .

رابعاً: سياق في مرادفة (من).

وتكون (في) هنا بمعنى (من) كقول امرئ القيس:

وهل يعمن مَنْ كان أحدثَ عهده ثلاثين شهراً في ثلاثة أحوال¹⁸
أي: من ثلاثة أحوال.

والأجدر أن تبقى على الظرفية أما على اعتبار: انه على حذف المضاف ويريدون ثلاثين شهرا في عقب ثلاثة أحوال قبلها.¹⁹ .

أو تبقى في سياق الظرفية؛ لأن أحوال في البيت جمع حال لا حول، والشاعر أراد كيف ينعم من كان اقرب عهده بالنعيم ثلاثين شهرا وقد تعاقبت عليه ثلاث أحوال من اختلاف الرياح عليه وملازمة الأمطار له والقدم المغير لرسومه وفي هذا المني تكون - ف - للظرفية.¹⁰ ولا تخرج عنها.

خامساً: سياق في مرادفة (إلى).

وهو أن تكون (في) بمعنى (إلى) كما في قولك: رددت يدي في فيّ، أي: إلى فيّ، وكقوله تعالى: ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾¹¹ أي: بمعنى إليها، وقد رُدُّ: الأولى أن تكون بمعناها الظرفية، والمراد من الظرفية هنا لتمكن.¹² . وسنبين هذا الاستخدام بشكل مفصل في المبحث القادم، بأن ظرفيتها هي الأولى بالاعتماد والسيما الآية المذكورة.

سادساً: سياق المقايسة.

المقايسة: هي ان تكون (في) بين مفضول سابق وفاضل لاحق¹³ ، ولا تخرج عن كونها للظرفية في أي حال من الأحوال¹⁴ ، وذلك كقوله تعالى: ﴿فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا﴾¹⁵ ، والآية هنا لتعظيم تال وتحقير مملوه وتدور في دائرة

المقايضة والمفاضلة بين ما هو كائن من متاع في داخل ظرف الحياة الدنيا الذي هو قليل والمتاع الذي هو داخل ظرف الحياة الآخرة الذي هو خير وأعظم.

سابعاً: سياق (في) الزائدة.

ذكر لنحاة هذا السياق والذي ينقسم على نوعين: الأول: الزائدة عوضاً، وهي التي تكون عوضاً من (في) أخرى محذوفة. قال ابن هشام: الزائدة عوضاً من (في) أخرى محذوفة كقولك: ضربت فيمن رغبت، وأصله: ضربت من رغبت فيه، وأجازه ابن مالك وحده.¹⁶

وابن مالك القائل بكونها عوضاً قاس ذلك على قول الشاعر:
ولا يوائيك فيما ناب من حدث إلا أخو ثقة فانظر بمن تثق: (17)
والنقدير: فانظر بمن تثق به، فحذف الباء ومجرها وزاد الباء عوضاً ولا تكون (في) زائدة عوضاً، قال ابن هشام: وقول ابن مالك فيه نظري.¹⁸
وقد قيل في البيت: بل تم الكلام عند قوله (فانظر) ثم استأنف مستفهما (بمن تثق).¹⁹

وأما زيادة التوكيد: فهي إما تزداد في الاختيار كقوله تعالى: ﴿أَرْكَبُكُمْ بِأَسْمِ اللَّهِ﴾²⁰، وتزداد ضرورة لا اختيار. قاله الفارسي²¹. كقول الشاعر:
أنا أبو سعدٍ إذا الليلُ دجا يُخالُ في سواده برنجد.²²
أي: يخال سواده.

وهذه أشد السياقات التي تكون فيها (في) لمعان، وسنتطرق في المبحث القادم إلى أقوال المفسرين في هذه المعاني وبيان كيفية توجيه هذه السياقات.

المبحث الثاني

الاستخدام الوظيفي للحرف (في) داخل السياق عند المفسرين

مرّ معنا أقوال النحويين رحمهم الله تعالى ولاحظنا الخلاف لواقع بينهم في الاستخدامات المتنوعة للحرف (في) ونكشف في هذا المبحث أقوال المفسرين ووجهة نظرهم عن نمطية الاستخدام السياقي لهذا الحرف في القرآن الكريم تحديداً، وذلك باستعراض الأشكال السياقية التي مرت علينا أنفاً، وهي:

أولاً: سياق في للمصاحبة.

يتجسد هذا السبق في قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ﴾ من الآية الكريمة ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ﴾

﴿دَخَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أَخْبَهَا حَتَّىٰ إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرَبْنَاهُمْ لِأُولَئِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَصَلُّونَا فَآتَيْنَاهُمْ عَذَابًا ضِعْفَيْنِ مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾¹³.

المعنى العام للآية:

قال الله تعالى - لهؤلاء المشركين المفترين - ادخلوا النار في جملة جماعات من أمثالكم في الكفر، قد سفت من قبلكم من الجن والإنس، كلما دخلت النار جماعة من أهل ملة لعنت نظيرتها التي ضلّت بالافتداء به، حتى إذا تلاحق في النار الأولون من أهل الملل الكافرة والآخرين منهم جميعاً، قال أخواهم دخولا وهم الأتباع لأولاهم وهم المتبوعون لأنهم أشد جرمًا من أتباعهم فخلوا قبلهم فيشكوهم الأتباع إلى الله يوم القيامة؛ لأنهم هم الذين أضلّوهم عن سواء السبيل فيقولون: ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَصَلُّونَا فَآتَيْنَاهُمْ عَذَابًا ضِعْفَيْنِ مِنَ النَّارِ﴾، أي: أضعف عليهم العقوب، قال الله تعالى: لكل ضعف، أي: لكل منكم ومنهم عذاب مضاعف من النار، ولكن لا تدركون أيها الأتباع ما لكل فريق منكم من لعذاب والآلام.¹⁴

معنى (في) في قوله تعالى: ادخلوا في أمم، لعلماء التفسير رأيان فيها وهما:

قال الرازي: الأول: ادخلوا في النار مع أمم وعلى هذا القول في الآية إضمار ومجاز فلأننا أضمرنا فيها: في النار، وأما المجاز: فلأننا حملنا كلمة (في) على (مع) لأننا قلنا (في أمم) أي مع أمم. والثاني: انه لا يلتزم الإضمار ولا يلتزم المجاز، والتقدير: ادخلوا في أمم، والمعنى الدخول في الأمم.¹⁵

ويرى الزمخشري أنها تكون على بابها أو للمصاحبة بقوله: في أمم (في) موضع الحال، أي: كائنين في جملة أمم وفي غمارهم مصاحبين لهم، أي: ادخلوا في النار مع أمم.¹⁶

وكذا قال القرطبي: قوله ادخلوا في أمم، أي: مع أمم، وفي بمعنى مع، وهذا لا يمتنع لأن قولك: زيد في القوم، أي: مع القوم، وقيل: بابها، أي: ادخلوا في جملتهم.¹⁷

ونقل بعضهم أنها تفسر بمعنى (مع) لا غير وهذا نقلا عن ابن قتيبا¹⁸.

ويرى الآلوسي أنها تكون بمعنى (مع) بقوله: ادخلوا في أمم، أي: مع أمم، والجار والمجرور في موضع الحال، أي: مصاحبين لأمم قد خلت.¹⁹

وعلى الأصل بقوله: في أمم حال من الضمير المجرور، أي: كائنين في جملة أمم، وقيل: (في) بمعنى (مع) ويحتمل المعنيين مع صحة معنى (في) وتتكثير أمم للتكثير، أي: في أمم.²⁰

ومن جانب آخر يؤكد إن حملها على الظرفية هو الشائع، بقوله: ادخلوا في أمم فإذا حملت (في) على الظرفية فهو الشائع في كلام المفسرين.²¹

وذكر بعضهم أنها تكون هنا للظرفية المجازية، بقوله: في أمم للظرفية المجازية وهو كونهم في حالة واحدة وحكم واحد سواء دخلوا النار في وسطهم أم دخلوا قبلهم أو بعدهم.²²

وظاهر هذه الأقوال إن (في) للظرفية في الآية الكريمة، وتكون بمعنى (مع) فاستخدام الظرفية هو أصل الاستخدام الوظيفي هنا. على اعتبار أن (في) تكون على تقدير: ادخلوا في جملة أمم، ويصح السياق الثاني، أي: مع أمم على قياس المصاحبة، والأول أولى بالتفسير والمعنى؛ لأن المقصود في الآية فيهم وليس معهم.

ثانياً: سياق في للاستعلاء.

يتجسد هذا السياق في قوله تعالى: ﴿وَأَصْلِبَنَّهُمْ فِي جُدُوعِ النَّحْلِ﴾ ، من قوله تعالى:

﴿قَالَ أَمْنتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنِيَ لَكُمُ إِلَهُهُ لِكَيْرِكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَأَصْلِبَنَّهُمْ فِي

جُدُوعِ النَّحْلِ وَلَعَلَّنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾²³.

المعنى العام للآية:

قال فرعون للسحر - بعد ما انتصر موسى عليهم بالاختبار في يوم الزيند - :
أصدقتم بموسى ، واتبعتمو ، وأقررتم له قبل أن أذن لكم بذلك؟ إن موسى لعظيمكم الذي
علمكم السحر؛ فذلك تابعتمو ، فألقطن أيديكم وأرجلكم مخالفاً بينه ، يداً من جهة ورجلاً
من الجهة الأخرى ، ولأصلبند - بربط أجساد - على جذوع النخل ، أو في جذوع النخل ،
ولتعلمن أيها السحرة أننا: أنا أو رب موسى أشد عذاباً من الآخر ، وأدوم له . خاب
وخسر¹⁴ .

أما سياق الحرف في فقد اختلف علماء التفسير فيه.

قال الرازي: لأصلبكم في جذوع النخل، فشبهه مكن المصلوب في الجذع بتمكن
الشيء الموعى في وعائه، فذلك قال: في جذوع النخل، والذي يقال في المشهور إن (في)
بمعنى (على) ضعيف¹⁵ .

فهو يضعف كونها بمعنى على، والأصل للوعاء والظرف، وبه قال الزمخشري
أيضاً: ومحل الجار والمجرور النصب على الحال، أي: لألقطنها لأذا إذا خالفت بعضها
بعضاً اتصفت بالاختلاف شبه تمكّن المصلوب بتمكن الشيء الموعى في وعائه فذلك
قال: في جذوع النخل¹⁶ ، وكذا عند النسفي¹⁷ .

وقال القرطبي بجواز هذا السياق: لأصلبكم في جذوع النخل، أي: على جذوع
النخل¹⁸ ، كما مر معنا في قول سويد بن أبي كاهل:

هم ص بوا العبدى في جذع نخلةٍ فلا عطست شيبان إلا باجدع¹⁹

وبه قال ابن الجوزي كذلك حيث قال: ولأصلبكم في جذوع النخل في بمعنى
على²⁰ ، والشوكاني: في فتح القدير²¹ . والبغوي²² .

وسمى الألوسي رحمه الله هذا السياق بـ (الاستعارة التبعية) أي: إن استخدام
الحرف (ي) متعمد ليكون بقاؤهم على الجذوع مدة طويلة من الزمن هو كحال استقرار
الظرف في المظروف، فقال: لأصلبكم في جذوع النخل، أي: عليها وإيثار كلمة (في)
للدلالة على إبقائهم زمناً مديداً تشبيهاً لاستمرارهم عليها باستقرار الظرف في المظروف
المشتمل عليه وعلى ذلك قوله: م صلبوا العبدى في جذع نخلة... إلى أن قال: وفيه
استعارة تبعية، والكلام في ذلك شهير²³ .

ويفند الألوسي كونها للظرفية الخالصة، أي: بمعنى: أنه نقر لهم وصلبهم ليكون وعاء للشئ الموعى له فقال: وقيل: لا استعارة أصلاً؛ لأن فرعون نقر جذوع النخل وصلبهم داخلها أموتوا جوعاً وعطشاً ولا يكاد يصح: ⁴ .
ومن هذه الأقوال نلخص أن الأجر في هذا السياق أن تفسر لأصل الاستخدام الوظيفي (الظرفية) وإذا صح كونها بمعنى (على) فهي كما ذكر الألوسي بوجودهم زمنياً طويلاً على الجذع فكان كالوعاء للموعى.

ثالثاً: سياق في مرادفة (الباء).

يقوم هذا السياق على ان (في) تكون بمعنى (الباء) وذلك كقوله تعالى: ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾ من قوله تعالى: ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذَرُوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ ⁵ .
المعنى العام للآية:

الله سبحانه وتعالى هو خالق السموات والأرض ومبدعها بقدرته ومشينته وحكمته، جعل لكم من أنفسكم أزواجاً؛ لتسكنوا إليها سكونا قليلاً وطمانيناً، وجعل بينكم مودة ورحمة، يكثركم بسببه بالتوالد، وجعل لكم من الأنعام أزواجاً ذكوراً وإناثاً، ليس يشبهه تعالى ولا يماثله شيء من مخلوقاته، لا في ذاته ولا في أسمائه ولا في صفاته ولا في أفعاله؛ لأن أسماءه كلها حسنة، وصفاته صفات كمال وعظم، وأفعاله تعالى أوجد بها المخلوقات العظيمة من غير مشارك، وهو السميع البصير، لا يخفى عليه من أعمال خلقه وأقوالهم شيء، وسيجازيهم على ذلك ⁶ .

أما سياق الحرف في فقد اختلف علماء التفسير فيه على وفق اختلافهم في معنى: ذرؤك، وفيها ثلاثة أقوال:

أحده: يخلقك، قاله السدي ⁷ . فإن الذرء هو الخلق، قال الفراهيدي في كتابه العين: «وذرأ الله الخلق يذروهم ذرءاً أي خلقه، والذرء من قولك ذرأنا الأرض، أي: بذرناها وزرع ذريء بوزن فعيل ويقال: ذرأت الوصين: بسطته على وجا الأرض» ⁸ .
وبه قال من المفسرين القرطبي: يذروكم فيه، أي: يخلقكم وينشئكم في، أي: في الرحم وقيل: في البطن. ⁹ . وابن كثير. ¹⁰ يذروكم فيه: يخلقكم، وغيرهم.

والثاني: يعيشك، قاله مقاتل¹¹ وهو مروى عن ابن عباس¹².
والثالث: يكثرك، قاله الفراء والزجاج وابن كيد ن¹³.
وفي قوله تعالى: في: قولار:

أحداه: أنها على أصله. قاله الأكثرون¹⁴. وهاء الكناية ترجع إلى بطون الإناث فيكون المعنى يخلقكم في بطون النساء، أو إلى الأرض فيكون المعنى يذروكم فيما خلق من السموات والأرض، أو ترجع إلى الجعل المذكور. معنى الكلا: يعيشكم فيما جعل من الأنعام كما قال مقاتل أو يخلقكم في هذا الوجه الذي ذكر من جعل الأزواج.
والقول الثاني: أن في (بمعنى ب، والمعنى يكثركم بما جعل لك. قاله الفراء والزجاج وابن كيسان والواحدي¹⁵) كما ورد ذلك عنهم¹⁶.

الذرة أخص من الخلق كما نقل ذلك الألوسي عن ابن عطية و. لفظ ذرة تزيد على لفظه خلق معنى آخر ليس في خلق وهو توالي الطبقات على مر الزمان¹⁷.
ومن هذا يتبين أن (في) للظرفية لا تخرج عنها بحال من الأحوال، وأما من قال الذرة بمعنى التكثر، فهذا عند الزمخشري¹⁸ والبيضاوي كالظرفية المجازية، أي: هو البث، فإنه كالمنبع للبث والتكثر¹⁹. وعليه فإن الاستخدام الوظيفي هنا هو للظرفية لا غير.

رابعاً: سياق في مرادفة (إلى).

يقوم هذا السياق على أن (في) تكون بمعنى (إلى) وذلك كقوله تعالى: ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ من قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمٌ تُوحَّ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي سَكِّ وَمَعَانِدَعُونَ إِنَّا إِلَهُ مَرْيَمَ﴾¹⁰.
المعنى العام للآية:

يقول تعالى ذكر: مخبراً عن دل موسى لقومه: يا قوم: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ استفهام تقرير ﴿بِنُؤُا﴾ خبر ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ خبر الذين من قبلكم من الأمم التي مضت قبلكم ﴿قَوْمٌ تُوحَّ وَعَادٌ﴾ قوم هود ﴿وَتَمُودٌ﴾ قوم صالح ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا﴾

﴿ لا ي صي عددهم ولا يعلم مبلغهم إلا الله لكثرتهم ﴾ ﴿ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ بالحجج الواضحة على صدقهم ﴿ فَرَدُّوا ﴾ أي الأمم ﴿ أَيَدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ أي إليها ليعضوا عليها من شدة الغيظ ﴿ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ ﴾ في زعمكم ﴿ وَإِنَّا لَنِي سَائِكٌ وَمَا نَدْعُونَكَ إِلَّا بِأَسْمَاءِ مِثْلِ مَوْجِ فِي الرِّيبِ .

أما سياق الحرف في من قوله تعالى: ﴿ فَرَدُّوا أَيَدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ فقد اختلف علماء التفسير فيه على ما يأتي ¹¹ :

القول الأول: أنها على أصلها، أي: الظرفية، معنى ذلك: فعضوا على أصابعهم تغليظاً عليهم في دعائهم إياهم إلى ما دعواهم إليه، وقد ذهب إلى ذلك ابن مسعود حيث قال: أن يجعل إصبعه في فيه، وعن شعبة أنه روى ذلك، وضع شعبة أطراف أنامله يسرى في فيه، وعن عفان في هذه الآية: ﴿ فَرَدُّوا أَيَدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ قال أبو علي: وأرانا عفان وأدخل أطراف أصابع كفه مبسوطة في فيه .

ذكر بعض المفسرين أن (في) تكون بمعنى (إلى) في قوله تعالى ﴿ فَرَدُّوا أَيَدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ . وإليه ذهب ابن عباس حيث قال: أنهم لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم ¹² .

قال الرازي: إن الكفار ردوا أيديهم في أفواههم منضرمها من الغيظ والضجر من شدة نفرتهم من رؤية الرسل واستماع كلامهم. ¹³ . وقال أيضاً: إنهم سمعوا كلام الأنبياء فضحكوا على سبيل السخرية، فعند ذلك ردوا أيديهم في أفواههم مشيرين إلى الأنبياء. ¹⁴ . وكل هذه الأحوال هي بمعنى الظرفية.

وأما كونها بمعنى (إلى) فتكون على تفسير إنهم كانوا إذا جاءهم الرسول فقال: إني رسول الله، قالوا: اسكت، فأشاروا بأصابعهم إلى أفواه أنفسهم رداً عليه وتكديباً له. ¹⁵ ، أو على تفسير أنهم لما سمعوا كتاب الله عجبوا وجعلوا بأيديهم إلى أفواههم. ¹⁶ .

وقد ورد عند بعضهم أنها بمعنى (على) والتفسير هنا (على التمكن)، أي: أنهم وضعوا أيديهم على أفواه الرسل رداً لقولهم. ¹⁷ ، وقيل: ان الرسل لما أيسوا منهم سكتوا ووضعوا أيدي أنفسهم على أفواه أنفسهم. ¹⁸ . وهذا قول لا وجه له؛ لأن الله عز ذكره قد أخبر عنهم أنهم قالوا: ﴿ إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ ﴾ فقد أجابوا بالتكذيب .

وقيل: تأتي هنا بمعنى (الباء) على أنهم كذبوا بأفواههم وردوا عليهم قولهم: ¹⁹ . وهو ما رواه ابن أبي نجیح ، ابن جریج ، ابن مجاه ، ومثله عن قتاد ⁰⁰ . قال الطبري: وقد ذكر عن بعض الرب سماعا: أدخلك الله بالجنة يعنون: في الجنة وينشد هذا البيد : وأرغبُ فيها عن لقيطٍ ورهطه ولكِنِّي عن سنسٍ لستُ أرغبُ ⁰¹) يريد: وأرغب بها يعني بابتة له عن لقيط ولا أرغب بها عن قبيلتي. ⁰² .
وقيل: لا يبعد حمل (في) على معنى (الباء) في هذا موضع وحروف الصفات لا يمتنع إقامة بعضها مقام بعض. ⁰³ .

وعليه يتبين أن الإرباك الحاصل في تفسير معنى (في) الوارد في الآية الكريمة نلخص منه أن الأولى بقاؤها على الأصل وفي معناها قال الواحدي: جاءتهم رسالهم بالبينات فردوا أيدي أنفسهم في أفواه أنفسهم، أي: ثقل عليهم وكأنهم عضوا على أصابعهم من شدة الغيظ. ⁰⁴ . قال العكبري: في على بابها وهو على المجاز؛ لأنهم إذ أسكتوهم فكأنهم وضعوا أيديهم في أفواههم فمنعوهم بها من النطق. ⁰⁵ ، قال الطبري: وأشبهه هذه الأقوال عندي بالصواب في تأويل هذه الآية القول الذي ذكرناه عن عبد الله بن مسعود: أنهم ردوا أيديهم في أفواههم فعضوا عليها غيظا على الرسل كما وصف الله جل وعز به إخوانهم من المنافقين فقال: ﴿وَإِذَا خَلَوْا عَضُوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ فهذا هو الكلام المعروف والمعنى المفهوم من رد اليد إلى الفم. ⁰⁶ . فاعتماد الظرفية هنا هو الأجدر بالأخذ.

خامساً: سياق في مرادفة (من).

سبق معنا في المبحث الأول ذكر النحويين أن (في) تكون بمعنى (من) في البيت القائل:

وهل يعمن مَنْ كان أحدثَ عهده ثلاثين شهراً في ثلاثة أحوال
أما في الآي القرآني فقد ذكر بعض العلماء أن هذا السياق يكون في قوله تعالى:
﴿وَيَوْمَ نَبَعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ﴾ ⁰⁷ ، ويرى المفسرون ان في هنا واقعة للظرفية، أي: بمعنى في داخل كل امة.

وفي قوله تعالى: ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾ ، قال الألوسي في تفسيره: و رزقوهم فيها وأكسوه ، أي : أجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم بأن تتجروا وتربحوا حتى تكون نفقاتهم من الأرباح لا من صلب المال لئلا يأكله الإنفاق وهذا ما يقتضيه جعل الأموال نفسها ظرفا للرزق والكسوة.⁰⁸ (أي أن (في) بمعناها الأصلي وهو ظرفية، أما على معنى (من) التبعية فيكون المعنى: ارزقوهم منه ، و رن الإنفاق حينئذ من المال نفسه.

وكقوله تعالى: ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَكِ وَالْأَرْضِ﴾ ، ففي هنا على وجهين كما اختلف في ذلك اله سرور والأكثر على أصلها، قال الألوسي: أي : يظهر الشيء المخبوء فيهما كائنا ما كان فالخبء مصدر أريد به اسم المفعول وفسره بعضهم هنا بالمطر والنبات وروي ذلك عن ابن زيد وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب أنه فسره بالما ، والأولى التعميد ، كما روي ذلك عن جماعة ، نهم ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ، وفي السموات متعلق بالخبء.⁰⁹ أما الفراء والطبري وغيرهما فقد مالوا بأن تكون (في) بمعنى مز ، (الجار والمجرور على هذا متعلق - يخر-)، فيكون المعنى: يظهره ويطلعه من مخبئه بعد خفائه.¹⁰ والأولى غيره. قال الألوسي راداً على هذا القول: والظاهر ما تقدم واختيار هذا الوصف لما أنه أوفق بالقصة حيث تضمنت ما هو أشبه شيء بإخراج الخبء وهو إظهار أمر بلقىس وما يتعلق به وعلى هذا القياس اختيار ما ذكر بعد من صفاته عز وجل.¹¹ .

سادساً: سياق المقايسة.

هو سياق قد ورد تفصيله معنا آنفاً، يقوم على توضيح الفرق بين مفضول سابق وفاضل لاحق، وبمعنى ظرفية كما ورد في القرآن الكريم، كقوله تعالى: ﴿مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ﴾¹² ، من قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَالًا كَثِيرًا إِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قَاتِلُوا فِي الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٢٨) .

المعنى العام للآية:

يا أيها الذين صدّقوا الله ورسوله و عملوا شرعه، ما بالك ! إذا قيل لكم: اخرجوا إلى الجهاد في سبيل الله لقتال أعدائكم تكاسلتم ولزمتم مساكنك ؟ هل آثرتم حظوظكم الدنيوية على نعيم الآخرة؟ فما تستمتعون به في الدنيا قليل زائل ، أما نعيم الآخرة الذي أعده الله للمؤمنين المجاهدين فكثير دائم ¹³ .

نزلت في الحث على غزوة تبوك وذلك أن النبي ﷺ لما رجع من الطائف أمر بالجهاد لغزوة الروم وكان ذلك في زمان عسرة من الناس وشدة من الحر حين طابت الثمار والظلال حتى كانت تلك الغزوة غزاها رسول الله ﷺ في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفاوز هائلة وعدوا كثيرا فجلى للمسلمين أمرهم ليهبوا أهبة عدوهم فشق عليهم الخروج وتثاقلوا فأنزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَعَّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا قُلْتُمْ الْعَارِضُ ¹⁴ .

وقال الألويسي: ﴿ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ : أي : فما فواندها ومقاصدها أو فما التمتع بها وبلذاتها ﴿ فِي الْآخِرَةِ ﴾ : أي : في جنب الآخرة ﴿ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ مستحق لا يعبأ به والإظهار في مقام لإضمار لزيادة التقرير (في) هذه تسمى القياس ؛ لأن المقيس يوضع في جنب ما يقاس به وفي ترشيح الحياة الدنيا بما يؤذن بنفاستها ويستدعي الرغبة فيها وتجريد الآخرة عن مثل ذلك مبالغة في بيان حقارة الدنيا ودناءتها وعظم شأن الآخرة ورفعته ¹⁵ .

وفي موضع آخر: ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَهُوَ غَالِمٌ بِالْخَيْرِ وَالْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَّعٌ ﴿٦٧﴾ ﴾ : (في) هذه معناها المقايسة وهي كثيرة في الكلام كما يقال: ذنوب العبد في رحمة الله تعالى كقطرة في بحر وهي الداخلة بين مفضول سابق فاضل لاحق وهي الظرفية المجازي ؛ لأن ما يقاس بشيء يوضع بجنبه وإسناد متاع في قوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَتَّعٌ ﴾ إلى الحياة الدنيا يحتمل أن يكون مجازيا ويحتمل أن يكون حقيقيا والمراد أنها ليست إلا شيئا نورا يتمتع به كعجالة الراكب وزاد الراعي يزوده أهله الكف من التمر أو الشيء من الدقيق أو نحو ذلك والمعنى أنهم رضوا بحظ الدنيا معرضين عن نعيم الآخرة والحال أن ما أشروا به في جنب ما أعرضوا عنه نزر النفع سريع النفاذ أخرج الترمذي

وصححه عن عبد الله بن مسعود قال: نام رسول الله ﷺ على حصير فقام وقد أثر في جنبه فقلنا: يا رسول الله لو اتخذنا لك فقال: مالي وللدنيا ما أنا في الدنيا إلا كراكب استنزل تحت شجرة ثم راح وتركها⁽¹⁶⁾ وقيل: منى الآية كالخبر الدنيا مزرعة الآخرة يعني كان ينبغي أن يكون ما بسط لهم في الدنيا وسيلة إلى الآخرة كمتاع تاجر يبيعه بما يهيمه وينفعه في مقاصده لا أن يفرحوا بها ويعودوها مقاصد بالذات والأول أولى وأنسب¹⁷.

وقد ورد ذكر (في) في قصة الخضر وموسى - عليهما السلام - : وقع عصفور على حرف السفينة فغمس منقاره في البحر فقال الخضر لموسى : ما علمك وعلمي وعلم الخلائق في علم الله إلا مقدار ما غمس هذا العصفور منقاره¹⁸.

وفي التحقيق أن في هنا من الظرفية المجازية ، أي : متاع الحياة الدنيا إذا أقحم في خيرات الآخرة كان قليلا بالنسبة إلى كثرة خيرات الآخرة فلزم أنه ما ظهرت قلته إلا عندما قيس بخيرات عظيمة ونسب إليه ، قال ابن عاشور: التحقيق أن المقايضة معنى حاصل لاستعمال حرف الظرفية وليس معنى موضوعا له حرف في¹⁹.

سابعا : سياق (في) الزائدة.

ذكر علماء التفسير رحمهم الله (في) الزائدة وتسمى أبا مع القرآن الكريم صلا²⁰ ، الغرض منها التوكيد، كما في قوله تعالى: ﴿أَرْكَبُوا بِأَسْمِ اللَّهِ﴾⁽²¹⁾ من قوله تعالى: ﴿وَقَالَ أَرْكَبُوا بِأَسْمِ اللَّهِ بِحَبْرَتِهَا وَمُرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾⁽²²⁾ .
المعنى العام للآية:

وقال نوح لمن آمن معه بعد أن جاء أمر الله بإهلاك الكافرين وبعد أن رأى نوح العلامة ﴿وَأَكَارَ التَّنُورُ﴾ وقد كانت علامة أمر الله له بأن ينظر إلى الخباز فإن رأى أن تنوره فار ماءً فقد جاء أمر الله، عندها قال نوح لمن آمن: اركبوا في السفين، باسم الله يكون جريها على وجه الماء، وباسم الله يكون منتهى سيرها ورؤها. إن ربي لغفور ذنوب من تاب وأناب إليه من عباد. ريم بهم أن يعذبهم بعد التوبة.

أما سياق الحرف في من قوله تعالى: ﴿أَرْكَبُوا بِأَسْمِ اللَّهِ﴾ فقد أقر علماء التفسير أنها صلا²² وهي للتأكيد، قال القرطبي: في الكلام حذف، أي: اركبوا الماء في السفينة،

وقيل: بمعنى اركبوها، وفائدة (في) أنهم أمروا ان يكونوا في جوفها لا على ظهرها.²³ ومثله قال الإمام الرازي: ويجوز ان يكون فائدة هذه الزيادة أنه أمرهم ان يكونوا في جوف الفلك لا على ظهرها، فلو قال: اركبوا لتوهموا أن يكونوا على ظهر السفينة.²⁴ ونفهم من هذا أن الزيادة واقعة لتوكيد دخول الوعاء للموعى به وفي إطار الظرفية، أي: في داخل الفينة لا على ظهرها.

إن هذه السياقات التي مرت معنا إنما هي الأساسية التي ورد ذكرها عند النحويين والمفسرين في الاستخدام الوظيفي للحرف (في)، وقد أضاف بعضهم سياقات أخرى، كالتعليل كما في قوله تعالى: ﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾²⁵ ، أي: بسبب ما أخذتم، وبمعنى (عن) كما في قوله تعالى: ﴿كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾²⁶ . بمعنى: عن هذه النعماء.²⁷

النتائج

- ومما سبق معنا نلخص ما يأتي:
- 1. إن التشكيل الوظيفي للحرف (في) ينطلق من معنى الحرف ونوعية الاستخدام ومدى تأثيره في توصيل الفكرة.
 - 2. الأصل في الحرف (في) هو الظرفية، ولا يتحتم خروجه إلى غيرها.
 - 3. إن جميع المعاني المذكورة إنما هي معان وجدت من تفسير أو تقدير للجمله إلى غير الأصل، وهذا لا يمتنع في بعض المواضع دون الكل بحيث لا نذهب إلى ابعده من ذلك ونخرج الحرف (في) لمعاني كثيرة فيضيع أصل الاستخدام وهو الظرفية.

هوامش البحث

⁽¹⁾ التهذيب الازهري: 22/1 .

⁽²⁾ لسان العرب: 0/72 . طبعة دار إحياء التراث.

⁽³⁾ الكتاب: 1/26 .

⁽⁴⁾ البقر : 02! .

- (٥) البقر : 79 .
- (٦) الجنى داني : 150 .
- (٧) همع الهوامع : 145/ .
- (٨) أسرار العربية : 61 .
- (٩) المقتضب : 39/ .
- (١٠) شرح جمل الزجاجي : 33/ .
- (١) ينظر مغني اللبيب : 38/ ، وهمع الهوامع : 145/ ، والجنى الداني : 38 ، وموسوعة الحروف : 23 .
- (2) الاعراف : 18 .
- (3) المغني : 38/ .
- (4) المصدر نفسه .
- (5) لقصر : 19 .
- (6) معاني النحو : 1/ .
- (7) ط : 1 .
- (8) الطور : 18 .
- (9) المقتضب : 85/ .
- (10) البيت لسويد بن أبي كاهل اليشكري في الخصائص : 13/ ، والمفصل : 1/ ، ولسان العرب : 0 / 373 وفيه منسوب لامرأة من العرب .
- (11) ديوان عنتره : 12 ، والسرحة : نوع من الشجر ، ونعال السبت : المدبوغة بالقرظ وكانت من ملابس الملوك ، وليس بتوأم : أي لم يشاركه أحد في بطن امه ولا ثديها فيضعفه .
- (12) المغني : 68/ .
- (13) الجنى الداني : 51 .
- (14) لسان العرب : 0 / 74 . طبعة دار إحياء التراث .

- ¹⁵ شرح جمل الزجاجي: 43/ .
- ¹⁶ معان القرآن: 13/ ، وينظر لسان العرب: 0/ 72.
- ¹⁷ الشورء : 1 .
- ¹⁸ همع الهوامع: 45/ .
- ¹⁹ المغني: 40/ .
- ¹⁰ الجنى الداني: 251
- ¹¹ المغني: 40/ .
- ¹² البقر : 79 .
- ¹³ المصدر نفسه.
- ¹⁴ البيت لزيد الخيل. ديوانه: 6 .
- ¹⁵ شرح جمل الزجاجي: 35/ .
- ¹⁶ البيت لعلمة الفحل. ديوانه: 5 .
- ¹⁷ شرح جمل الز. اجي: 53/ .
- ¹⁸ ديوانه: 7 .
- ¹⁹ القول منسوب لابن جني: ينظر لسان العرب: 0/ 73 .
- ¹⁰ موسوعة الحروف: 24 .
- ¹¹ إبراهيم: .
- ¹² شرح الرضي على الكافية: 62/ .
- ¹³ ينظر مغني اللبيب: 25/ ، القاموس المحيد: 705 / .
- ¹⁴ ينظر المغني: 41/ ، وموسوعة الحروف: 23 .
- ¹⁵ التوب : 8 .
- ¹⁶ المغني: 41/ .

⁽¹⁷⁾ البيت لسالم بن وابصة. ينظر همع الهوامع: !/46. وسالم بن وابصة أحد الشعراء المخضرمين، امتد به العمر إلى عصر التابعين، توفي سنة 44 هـ، وله قصائد تسمى الواحدة. ينظر خزانة الأدب: ؛/12 .

⁽¹⁸⁾ المغني: ؛/41 .

⁽¹⁹⁾ موسوعة الحروف: ؛/24 .

⁽²⁰⁾ هود: ؛/1 .

⁽²¹⁾ همع الهوامع: ؛/46 .

⁽²²⁾ البيت لسويد بن كاهل اليشكري، وهو في خزانة الأدب: ؛/25 ، وشرح الأشموني: ؛/93 .

⁽²³⁾ الاعراف: ؛/8 .

⁽²⁴⁾ ينظر: الكشاف: ؛/8' ، وإرشاد العقل السليم المعروف تفسير أبي السعوي: ؛/27' ،
وتفسير ابن كثير: ؛/5 .

⁽²⁵⁾ التفسير الكبير: ؛/37 .

⁽²⁶⁾ الكشاف: ؛/78 .

⁽²⁷⁾ الجامع لأحكام القرآن المعروف بتفسير القرطبي: ؛/068 .

⁽²⁸⁾ ينظر زاد المسير: ؛/94 .

⁽²⁹⁾ روح المعاني: ؛/16 .

⁽³⁰⁾ روح المعاني: ؛/18-19 .

⁽³¹⁾ المصدر نفسه: ؛/72 .

⁽³²⁾ التحرير والتوير: ؛/19 .

⁽³³⁾ ط: ؛/1 .

⁽³⁴⁾ ينظر: تفسير النذفي: ؛/1' ، الكشاف: ؛/46' ، فتح القدير: ؛/37' ، وتفسير البغوي: ؛/4 .

- ^{١٥} (التفسير الكبير: / 6) .
- ^{١٦} (ينظر الكشاف: / 46) .
- ^{١٧} (تفسير النسفي: / 1) .
- ^{١٨} (تفسير القرطبي: / 283) .
- ^{١٩} (سبق تخريج البيت .
- ^{٢٠} (زاد المسير: / 07) .
- ^{٢١} (فتح القدير: / 37) .
- ^{٢٢} (تفسير البغوي: / 84) .
- ^{٢٣} (روح المعاني: 6 / 31- 32) .
- ^{٢٤} (المصدر نفسه .
- ^{٢٥} (الشورء: 1) .
- ^{٢٦} (ينظر: تفسير القرطبي: 6 / 0- ، فتح القدير: / 51 ، التحرير والتنوير: / 848) .
- ^{٢٧} (ينظر زاد المسير: / 76) .
- ^{٢٨} (كتاب العيز: / 93) .
- ^{٢٩} (ينظر تفسير القرطبي: 6 / 3) .
- ^{٣٠} (تفسير القرآن العظيم: / 09) .
- ^{٣١} (زاد المسير: / 76) .
- ^{٣٢} (روح المعاني: / 5) 7/ .
- ^{٣٣} (زاد المسير: / 76) .
- ^{٣٤} (ينظر: تفسير الطبري: 1 / 32 ، وتفسير القرطبي: 6 / 3 ، وفتح القدير: / 51 ، زاد المسير: / 76 ، وروح المعاني: / 5) 7/ .
- ^{٣٥} (الوجيز للواحد: / 61) .

- ¹⁶ ينظر تفسير القرطبي: 6/، وفتح القدير: 51/، زاد المسير: 76/، وروح المعاني: 7/5، لسان العرب: 9/. طبعة دار صادر.
- ¹⁷ ينظر روح المعاني: 7/5.
- ¹⁸ الكشف: 2/.
- ¹⁹ تفسير البيضاوي: 23/.
- ²⁰ إبراهيم: .
- ²¹ تفسير الطبري: 21/.
- ²² تفسير الطبري: 21/.
- ²³ التفسير الكبير: 9/0-.
- ²⁴ التفسير الكبير: 0/.
- ²⁵ المصدر نفسه.
- ²⁶ زاد المسير: 38/ - 89/.
- ²⁷ فتح القدير: 38/.
- ²⁸ التفسير الكبير: 0/.
- ²⁹ زاد المسير: 39/.
- ⁰⁰ تفسير الطبري: 21/.
- ⁰¹ ذكره في لسان العرب ولم ينسبه لأحد: 9/. طبعة دار صادر.
- ⁰² تفسير الطبري: 421/.
- ⁰³ ينظر: تفسير القرطبي: 45/، وتفسير الرازي: 0/، وقد وصفها حروف الجر.
- ⁰⁴ الوجيز: 78/.
- ⁰⁵ التبيان في إعراب القرآن: 6/.
- ⁰⁶ تفسير الطبري: 21/.
- ⁰⁷ الوجوه والنظائر في القرآن: 90.

- 08 (روح المعاني: 1 / 03 .
- 09 (روح المعاني: 9 / 92 .
- 10 (تفسير الدري: 99 / . وينظر زاد المسير: 66 / .
- 11 (روح المعاني: 9 / 92 ، وينظر: فتح القدير: 1 / 90 .
- 12 (التوب: 18 .
- 13 (تفسير البغوي: 18 / ، روح المعاني: 0 / 15 ، التحرير والتتوير: 853 / .
- 14 (تفسير البغوي: 18 / .
- 15 (روح المعاني: 0 / 15 .
- 16 (سنن الترمذي: 1 / 188 ، وقال: هذا حديث حسن صحيح .
- 17 (روح المعاني: 3 / 47- 48 .
- 18 (رواه البخاري في صحيحه: 1 / 1757 .
- 19 (التحرير والتتوير: 853 / .
- 20 (كما ذهب إلى ذلك كثير من العلماء. وبه أقول.
- 21 (هو: 1 .
- 22 (أي: زائدة نحوياً.
- 23 (تفسير القرطبي: 1 / 16 .
- 24 (التفسير الكبير: 1 / 49 .
- 25 (نفال: 8 .
- 26 (الإسراء: 12 .
- 27 (الوجوه والنظائر في القرآن (هارون): 90 .

المصادر

القرآن الكريم

1. إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم: محمد بن محمد العمادي أبو السعو، دار إحياء التراث العرب - بيروت.
2. أسرار العربية، الانباري أبي البركات عبد الرزاق بن محمد بن أبي سعيد (ت77 هـ)، مطبوعات المجمع العلمي العربي، دمشق، تحقيق محمد بهجة البيطار.
3. التبيان في إعراب القرآن، العكبري محب الدين أبي عبد الله بن الحسين (ت16 هـ)، تحقيق علي محمد البجاوي، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة.
4. التحرير والتنوير، محمد طاهر بن عاشور، دار سحنون للنشر والتوزيع، تونس، الطبعة الثانية، 993 م.
5. تفسير البيضاوي، البيضاوي (ت91 هـ)، تحقيق عبد القادر عرفات العشاء، دار الفكر، بيروت، 416 هـ / 996 م.
6. تفسير القرآن العظيم: ابن كثير إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي أبو الفداء (ت74 هـ)، تحقيق أبي معاوية مازن عبد الرحمن البيروتي، دار الدليل الأثرية، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، 426 هـ / 005 م.
7. التفسير الكبير، الفخر الرازي محمد بن عمر (ت106 هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت - الطبعة الرابعة، 422 هـ / 001 م.
8. تفسير النسفي، النسفي عبد الله بن أحمد بن حمود (ت168 هـ)، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه، مصر - القاهرة.
9. تهذيب اللغة، الأزهرى أبو منصور أحمد بن محمد (ت70 هـ)، تحقيق عبد السلام محمد هارون - محمد علي النجار، دار القومية العربية، مصر، 384 هـ / 964 م.

0. الجامع لأحكام القرآن: القرطبي محد د بن أحمد أبو عبد اد الأنصاري (ت71هـ)، ضبطه صدقي جميد - عبد القادر عرفات العشاء، دار الفكر للطباعة والنشر، الطبعة الأولى، 419 هـ / 999 م.
1. الجنى الداني في حروف المعاني، الحسن بن قاسم المرادي، تحقيق د.فخر الدين قباوة ومحمد نديم فاضل، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 413 هـ / 992 م.
2. خزانة الأدب، البغدادي عبد القادر بن عمر (ت093 هـ)، تحقيق عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة.
3. الخصائص، ابن جنبي، أبو لفتح عثمان النحوي (ت92 هـ)، تحقيق محمد علي النجار، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان.
4. ديوان امرئ القيس، دار صادر، بيروت، 976 م.
5. ديوان زيد الخيل، دار صادر، بيروت، 956 م.
6. ديوان علقمة الفحل، تحقيق د.حسين نصار، مكتبة مصر، القاهرة.
7. ديوان عنتر، دار صادر، بيروت، 975 م.
8. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، محمود الألوسي أبو الفضل (ت270 هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
9. زاد المسير في علم التفسير، عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت97 هـ)، مكتب الإسلام، بيروت، الطبعة الثالث، 404 هـ.
10. سنن الترمذي المسمى الجامع الصحيح، محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي السلم، شر: دار إحياء التراث العربي، بيروت، تحقيق: أحمد محمد شاكر وأخرون.
11. شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، للاشموني (ت100 هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، 944.

- 2! شرح الرضي على الكافية، رضي الدين محمد بن الحسن الاسترأبادي (ت86هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.
- 3! شرح جمل الزجاجي، ابن عصفور أبو الحسن علي بن مؤمن بن محمد (ت69هـ)، قدمه فواز الشعار، راجعه د.أميل يعقوب، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 419 هـ / 998 م.
- 4! صحيح البخاري، البخاري محمد بن إسماعيل بن إبراهيم (ت56هـ)، تحقيق طه عبدالرؤف سعد، مكتبة الإيد ز، المنصور - مصر، 324 هـ / 003! .
- 5! فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، محمد بن علي الشوكاني .
- 6! كتاب العير، أبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، نشر دار ومكتبة الهلال، تحقيق : د.مهدي المخزومي ود.إبراهيم السامرائي .
- 7! الكتاب سيبويه، عمرو بن عثمان بن قنبر (ت80هـ)، تحقيق عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، مطبعة المدني، 408 هـ / 988 م.
- 8! الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل، الزمخشري أبو القاسم جار الله (ت38هـ)، دار المعرفة للطباعة، بيروت، 968 م.
- 9! لسان العرب: محمد بن مكرم بن منظور الأفريقي المصري، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى .
- 10! لسان العرب، ابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم (ت11هـ)، تصحيح أمين محمد عبد الوهاب، محمد الصادق العبيدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية.
- 1! معالم التنزيل، المسمى تفسير لبغوي، لحسين بن مسعود الفراء البغوي أبو محم .
- 2! معاني القرآن، الفراء يحيى بن زياد (ت07هـ)، تحقيق محمد علي النجار، أحمد يوسف نجاتي، عالم الكتب، بيروت، 983 م.

- 3، معاني النحو، د.فاضل صالح السامرائي، دار الفكر للطباعة والنشر، عما - الأردن، الطبعة الثانية، 423 هـ / 003 م.
- 4، مغني اللبيب عن كتب الأعراب، ابن هشام الأنصاري جمال الدين عبد الله بن يوسف بن احمد (ت 61 هـ)، تقديم حسن حمد، إشراف د.إميل يعقوب، دار الكتب العلمي، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 418 هـ / 998 م.
- 5، المفصل في علم العربية، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري (ت 38 هـ)، دار الجيل بيروت - لبنا - الطبعة الثانية.
- 6، المقتضب، المبرد أبي العباس محمد بن يزيد (ت 85 هـ)، تحقيق حسن حمد، راجعه د.أميل يعقوب، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 420 هـ / 999 م.
- 7، موسوعة الحروف في اللغة العربي، د. أميل بديع يعقوب، دار الجيل، بيروت، الطبعة الثانية، 408 هـ / 988 . .
- 8، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع، السيوطي جلال الدين عبد الرحمن (ت 11 هـ)، تحقيق د.عبد الحم د هنداوي، المكتبة التوفيقية، القاهرة - مصر.
- 9، الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، هارون بن موسى (أواخر القرن الثاني الهجري)، تحقيق د. ح م صالح الضامن، مطبوعات وزارة الثقافة والإعلام، العراق، 409 هـ / 988 م.
- 10، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: علي بن أحمد الواحدي أبو الحسن (ت 68 هـ)، تحقيق صفوان عدنان داودي، دار القلم، الدار الشامية، دمشق، بيروت، الطبعة الأولى، 415 هـ.