



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

مَجْمُوعَةٌ

المصطلحات الإسلامية

المجلد الأول

إعداد

قسوة الكاظم والحكمة الإسلاميين

زيادات واستدراكات

إبراهيم رفاعة





مَعْجَمُ
المصطلحات الكلامية

المجلد الأول

إعداد

قسوة الكلام والخكمة الإسلاميين

زيارات واستدالات
إبراهيم رفاعة

رفاعة، ابراهيم، ١٩٤٩ -

معجم مصطلحات الكلامية / . - مشهد: مجمع البحوث الإسلامية، ١٤٣٣ ق = ١٣٩٣ ش.

ISBN 978-964-971-940-5 (شابك ج ٢)

ISBN set 978-964-971-939-9 (شابك دوره)

ج ٢

فيبا.

كاتبانه.

الف. بنیاد پژوهشهای اسلامی. ب. بنیاد پژوهشهای اسلامی. گروه کلام و فلسفه. ج. عنوان

٣٦٧٧١٣٣

کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران



معجم مصطلحات الكلامية

المجلد الأول

إعداد: قسم الكلام والحكمة الإسلاميين

زيادات و إستدراكات: إبراهيم رفاعة

الطبعة الثانية ١٤٣٦ ق. / ١٣٩٤ ش. / ٥٠٠ نسخة، وزيری

الثنى ٢٢٠٠٠٠ ريال إيراني

الطباعة : دقت

مجمع البحوث الإسلامية، ص.ب ٣٦٦-٩١٧٣٥

هاتف و فاكس وحدة المبيعات في مجمع البحوث الإسلامية: ٣٢٢٣٠٨٠٣

معارض بيع كتب مجمع البحوث الإسلامية، (مشهد) ٣٢٢٣٣٩٢٣، (قم) ٣٧٧٣٣٠٢٩

www.islamic-rf.ir

info@islamic-rf.ir

حقوق الطبع محفوظة للنشر

المشاركون في التأليف :

غلام علي يعقوبي

علي أصغر شكوهي

محمد قاضي

محمد حاجي آبادي

محمد مهدوي فر

محمد زارعي أفين

عين الله يد الله

علي قرباني

زيادات واستدراكات : الأستاذ إبراهيم رفاعة .

كلمة الناشر

الحمد لله وصلى الله على رسوله محمد بن عبد الله، وعلى آله الأطهار: أولياء النعم، وقادة الأمم إلى صراط الهداية، المستنقذين لهم من ظلام الجهل والفوضى صلوات الله عليهم أجمعين.

وبعد

منذ أمدٍ مديد.. والحاجة إلى صناعة مُعجمات متخصصة في العلوم والمعارف الإسلامية - أو تلك التي كانت قد نشأت في ملابسات الحياة اليومية للمسلمين - حاجة قائمة مُلحّة، يزيد من إلحاحها في حياتها المعاصرة: الميل الواضح إلى التخصص في العلم، ووفرة ما ورثناه من هذه العلوم، وما يتسم به كلّ منها من تنوّع وتفصيل.. بحيث بات التعرف على فكرةٍ من الأفكار أو مصطلحٍ من المصطلحات - لغير المتخصّص - ممّا لا يتأتّى إلا بالرجوع إلى المُعجمات الخاصة. ذلك أنّ التعامل مع مصادر كلّ علم من العلوم - للوقوف على نشأة مصطلحٍ ما وتطوّره - هو في ذاته فنّ يحتاج إلى معرفة منهجية بهذه المصادر، إلى جوار ما يمكن أن يُهدّر من الوقت والجهد في هذا السبيل.

وإدراكاً لهذه الحاجة العلميّة القائمة.. عُني «مجمع البحوث الإسلاميّة في الأستانة الرضويّة المقدّسة» بالعمل لصناعة مُعجمٍ في «علم الكلام» يرصد المصطلحات والألفاظ المتداولة في هذا العلم، ويجمع أقوال المتكلّمين في المادّة الواحدة من مصادرها الأساسيّة، وهي مصادر كثيرة وفيرة متعدّدة المشارب والاتّجاهات.

وسيجد القارئ أنّ هذا المعجم - بصورته التي انتهت إليها - يحقق أهدافاً عدّة. ومن أبرز هذه

الأهداف:

١ - قراءة مفاهيم علم الكلام من خلال مصطلحاته .

٢ - ملاحظة التعدّد في الرؤية، والتنوّع في وجهات النظر .

٣ - متابعة النّموّ في معنى المصطلح، وما طرأ عليه، خلال الزمن، من إضافات .

٤ - استشفاف المصادر المعرفيّة التي تغدّى منها الدرس الكلامي لدى المسلمين، سواء أكانت

أصيلة أم دخيلة .

وقد كانت المساحة الزمنيّة التي تحرك فيها مشروع المعجم هذا واستقصى آثارها .. مساحة عريضة فسيحة، امتدّت من القرن الهجريّ الثالث إلى القرن الثالث عشر . وهذا المعنى كافٍ ليكشف عن مدى الجهود التي بُذلت دؤوبة في صناعة هذا العمل المعجميّ الشائك: منذ كان بذرة، حتّى تمّ واكتمل .. مازاً بمراحل عمل دقيقة يقدّر قدرها من له بصّر بصناعة المعجمات . وقد حَمَلَ العاملون في «قسم الكلام والفلسفة» في هذا المجمع - مشكورين - أعباء هذا المشروع في طبعته الأولى سنة ١٤١٥هـ . وإذ تقدّر لهم - وبخاصّة الأخ الفاضل الشيخ غلام علي يعقوبي - ما بذلوه من جهود، وما أنفقوا عليه من وقت . نسأل الله تعالى لهم فيضاً من التوفيق والإقبال، على أمل أن يُتِحِفُوا المكتبة الإسلاميّة مرّة أخرى بسواه من الأعمال التي ترفد الحركة العلميّة والإيمانيّة في حياة المسلمين المعاصرة .

ولمّا أن الأوان لتجديد الكتاب في طبعة ثانية عهد مجمع البحوث الإسلاميّة إلى الأستاذ إبراهيم رفاعة أن يراجع الكتاب ويُعيد فيه النظر لإتمام مادّته واستيفاء مصطلحاته والإفادة من مصادر كلاميّة أخرى لم يتسنَّ الرجوع إليها في الطبعة الأولى، شاكرين له جهده في إنجاز هذه المهمّة العلميّة، والله تبارك وتعالى الهادي إلى سواء السبيل .

مقدّمة الطبعة الثانية

هذه هي الطبعة الجديدة من هذا الكتاب الذي أُريدَ له أن يضمّ مصطلحات الكلام عند المسلمين، وأن يعرف بها التعريف الذي أورده المتكلّمون على شتّى فرقهم وتنوّع مشاربهم خلال القرون.

وقد طُبِعَ الكتاب طبعته الأولى سنة ١٤١٥هـ حاملاً عنوان «شرح المصطلحات الكلاميّة». وإذا تمادى به الزمن ونفدت نسخه ظهرت الحاجة إلى إعادة طباعته من جديد، وظهرت معها الحاجة أيضاً إلى إعادة النظر في مضمونه تكميلاً واستدراكاً وتنقيحاً، فكان نتاج ذلك هذه الطبعة الجديدة المزيدة التي اختير فيها للكتاب عنوان «معجم المصطلحات الكلاميّة» بدلاً عن العنوان السابق، لأنّه فيما يبدو أقرب إلى مضمون الكتاب المعنيّ بالتعريف والحدّ الاصطلاحيّ، دون أن يكون شرحاً للمصطلحات بما يتضمّنه لفظ الشرح من بسط وتفصيل وبيان يتخطّى الحدّ والتواضع والتعريف.

ويتلخّص أهمّ ما أنجز في الكتاب من إعادة نظر وتجديد في النقاط التالية:

أولاً: تنعيم التعريفات والبيانات المندرجة تحت كلّ مصطلح من مصطلحات الطبعة الأولى من الكتاب، وذلك بالرجوع إلى المصادر المعتدّة سابقاً وإلى مصادر كلاميّة أخرى لم يُرجع إليها لدى إعداد الطبعة الأولى؛ إمّا لأنّ اليد لم تصل إليها أو لأنّها لم تكن مطبوعة آنذاك. وقد كانت موارد هذا التنعيم كثيرة وربما زادت في بعض الحالات على ما كان في أصل الكتاب.

ثانياً: إضافة مصطلحات جديدة خلّت منها الطبعة الأولى، وقد قارب عدد هذه المصطلحات

المُضافة حوالي (٤٠٠) مصطلح، وأدرجت تحتها التعريفات المستجدة الخاصّة بها.

ثالثاً: اعتمد في هذه الطبعة كثيراً من المصادر التي لم تُعتمد في الطبعة الأولى، وقارَب عدد هذه المصادر الجديدة (٥٠) مصدراً.

رابعاً: قراءة نصّ الطبعة الأولى قراءة دقيقة أكثر من مرّة، وجرى في خلال هذه القراءة:

١. حذف المصطلحات غير الكلامية التي تسرّبت إلى الكتاب، وكان جُلّها من مصطلحات الفلسفة، ممّا هو أدخل في معجم المصطلحات الفلسفية.

٢. حذف نصوص تعريفية غير مرتبطة بالمصطلح الكلامي، ولعلّها قد أدريجت سهواً في الطبعة الأولى.

٣. العناية بالإرجاعات والإحالات في طول الكتاب، وتتميم ما كان ينبغي أن يُبيّن من هذه الإرجاعات.

٤. ترتيب ما عسى أن يكون قد أفلت من الترتيب الهجائي من هذه المصطلحات، ووضع كلّ مصطلح في موضعه وفق النهج الهجائي المعجمي.

٥. التدقيق في التزام التسلسل الزمني لنصوص هذا المعجم الأقدم فالأقدم، ووضع الاستدراكات والزيادات في ضمن منظومة هذا التسلسل.

٦. اختيار رموز اختصارية للمصادر في ذيل كلّ تعريف، بدلاً عن ذكر اسم مصدر بطوله، ممّا يعين على الاختصار وتجنّب التكرار.

٧. تنقيح مادّة الطبعة الأولى تنقيحاً طباعياً وفنياً، ووضع علامات إعراب في بعض الموارد الضرورية دفعاً للبس.

وفي الختام نرجو أن يكون هذا المعجم - بطبعته الأولى التي تحمّل عناءها الإخوة الأعزاء في قسم الكلام والفلسفة، وبما شهد من زيادات واستدراكات في طبعته الثانية هذه - رافداً للمعنيين بالدرس الكلامي والتراث الكلامي، يقدّم لهم ما يهتمهم من معاني مصطلحات علم الكلام على نحو قريب المأخذ سهل التناول. والحمد لله ربّ العالمين.

مقدمة الطبعة الأولى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على محمد وآله أجمعين ، لاسيما بقيّة الله في الأرضين .

لما كان هذا الكتاب حاوياً على شرح لألف وأربعمائة وثلاثين اصطلاحاً كلامياً أخذت من مائة وعشرة مصادر كلامية ، رأينا من المناسب أن نصّدره بمقدمة موجزة تدور حول علم الكلام وتاريخه وأهميته ، والأسلوب المتبع في تأليف هذا الكتاب ، على أمل أن يفيد منه الباحثون عن العلوم العقلية في الحوزة والجامعة .

لابد لكلّ علم من موضوع ومسائل تتعلّق به وبداية وهدف . ولا جرم أنّ علم الكلام يدخل في رحاب هذه القاعدة العامة .

موضوع علم الكلام : علم الكلام هو العلم الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته وأفعاله ومتعلّقاته^(١) . وموضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلّق به إثبات العقائد الدينية^(٢) .
مسائل علم الكلام : مسائله القضايا النظرية الشرعية الاعتقادية^(٣) .

(١) غاية المرام ٤٤ : شرح المواضع ١٢ ، ١٣ .

(٢) شرح المقاصد ١٠/١ .

(٣) نفسه ١٠/١ : شرح المواضع ١٥ .

فائدة علم الكلام: غاية الكلام أن يصير الإيمان والتصديق بالأحكام الشرعية متيقناً محكماً لا تزلزله شبهة المبطلين^(١).

تعريف علم الكلام: هو العلم الباحث عن أحوال الصانع، وأحوال الممكنات من حيث احتياجها إليه^(٢).

أسماء علم الكلام

١ - علم التوحيد والصفات: ذلك أن المواضيع الخاصة بأسماء الله وصفاته تشكل معظم المباحث الكلامية، خصوصاً عند المتقدمين. وشاهدنا على ذلك كتاب «الأسماء والصفات» للفخر الرازي، وكتاب «الاعتقاد والهداية» لأبي بكر البيهقي^(٣).

٢ - الفقه الأكبر: حيث إن علم الكلام يبحث في الأحكام الأصلية الاعتقادية، وعلم الفقه يبحث في الأحكام الفرعية العملية. يقال: إن إطلاق هذا الاسم يعود إلى القرن الثاني الهجري وعصر أبي حنيفة بالذات^(٤).

٣ - علم الكلام: لأن عنوان مباحثه، كان قولهم: الكلام في كذا وكذا^(٥).

أو لأنه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشرعيات وإلزام الخصوم، كالمنطق للفلسفة^(٦).
أو لأنه أشد العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه^(٧).

(١) شرح المقاصد ١١/١؛ شرح المواقف ١٥.

(٢) نفسه ١٣/١.

(٣) نفسه ٦/١.

(٤) ضحى الإسلام ١٠/٣.

(٥) شرح العقائد النسقية ١٤/١.

(٦) نفسه ١٥/١؛ الملل والنحل ٣٦/١؛ شرح المقاصد ٦/١.

(٧) نفسه ١٥/١.

ولعلّ أهمّ دليل على تسميته بعلم الكلام هو أنّ أهمّ مسألة وقع فيها الخلاف في العصور الأولى مسألة كلام الله وخلق القرآن^(١).

أساس المسائل الكلامية

ينقسم علم الكلام - في الحقيقة - إلى قسمين منفصلين تختلف أهداف كلّ واحد منهما عن الآخر؛ فالقسم الأوّل يتناول المواضيع التي ظهرت من جراء مشاجرات الفرق الإسلامية^(٢). مثل:

١- ألفاظ القرآن؛ فهل إطلاق بعض الألفاظ، مثل: الرؤية، والعرش، واليد، والوجه على الله، بالمعنى الحقيقي أو المجازي؟

إنّ فرقاً مثل: الظاهرية، والأثرية، والمجسّمة، والمشيّهة، والمعتزلة، وأهل التوحيد والعدل، كلّ منها يتبنّى إحدى هاتين النظريّتين^(٣).

٢- أفعال الإنسان؛ هل هي من الإنسان نفسه، أو من الله؟
فقد ظهرت فرق مثل: الجبرية، والقدرية، والمفوضة، والعدلية على أساس هذا الاختلاف في وجهات النظر^(٤).

٣- هل العمل جزء من الإيمان أو لا؟

ثمّة اختلاف مهمّ في هذا المجال بين المرجئة، والأشاعرة، والمعتزلة، والخوارج^(٥).

٤- إلى أيّ حدّ يكون مجال العقل في المسائل الشرعية؟

(١) ضحى الإسلام ٣/٩٠، ٣٦، ١٦٣؛ الملل والنحل ١/٣٦٦؛ الإنصاف للباقلاني ١١٤-١٩٠.

(٢) الملل والنحل ١/٣٧، ٣٥؛ تلبيس إبليس ٨٢.

(٣) نفسه ١/٨٤؛ الإنصاف ٣٥، ٦٤؛ تصحيح الاعتقاد ١٤.

(٤) نفسه ١/٢٢؛ مقالات الإسلاميين ١/٢٧٣؛ تصحيح الاعتقاد ٢٧.

(٥) ضحى الإسلام ٣/٧؛ تهديد الأصول ٢٩٣.

واختلفت فرق المحدثين، وأهل الأثر، وأهل النظر، والأشاعرة، والمعتزلة في هذا المجال^(١).
أما القسم الثاني فقد ظهر في العصر العباسي لمواجهة الفلسفة اليونانية^(٢).

تاريخ علم الكلام

إن العامل الذي أدى إلى ظهور علم الكلام كيفما اعتبرناه، سواء التعمق الفكري والعقلي للمسلمين من غير العرب في العصور اللاحقة بعد وفاة النبي الأكرم صلى الله عليه وآله^(٣) أو طبيعة الحكم الأموي الجائر^(٤)، أو الحقد الدفين لأعداء الإسلام الذين انهزموا على الصعيد السياسي والعسكري، فدخلوا حلبة المحاججات الكلامية عن طريق إثارة الشبهات والانحراف الثقافي تاراً لاندحارهم، فبدأ علم الكلام عمله منذ ذلك الحين لرد تلك الشبهات^(٥). لكنّه يبقى - بدون شك - هو الطبيعة الحركية المنطلقة، والاتجاه العقلي الذي ينسجم مع الإسلام وأحكامه المتكاملة، وهذا هو العامل المهم في اتجاه العلماء نحو توسيع مباحث علم الكلام^(٦).

منزلة علم الكلام

يختلف الحكم على علم الكلام بين إعلاء شأنه والخط من قدره. فهناك من يرى أنه من أشرف العلوم، لأنّ موضوعه يدور حول ذات الله وصفاته. ومن الواضح أنّ شرف كلّ علم إنّما هو تابع

(١) الملل والنحل ١/٩٣، ١٤٢: تمهيد الأصول ١٠٢: ضحى الإسلام ٣/١٧، ٣٨.

(٢) ضحى الإسلام ٣/٢٠٨، ٢٠٦.

(٣) للاطلاع على سبق الفرس في المباحث الكلامية، راجع مقالة الدكتور مهدي محقق، وهي تحت عنوان «نصيب الفرس في تطوّر علم الكلام في الإسلام». عشرون مقالة (فارسي) ٤: ٤١.

(٤) الفرق الإسلامية في بلاد الشام ٣٧: الملل والنحل ١/١٢٩: تاريخ علم الكلام ١٤.

(٥) ضحى الإسلام ٣/٨، ٢٠٦.

(٦) نفسه ٣/٨: الملل والنحل ١/٣٧.

لشرف موضوعه^(١). وهناك من يعتقد بأنّ تعلّمه هو بمنزلة الفسق، بل الزندقة والكفر؛ لأنّ أساسه هو تقليد للفلسفة اليونانية وانحراف عن ظواهر الإسلام^(٢). حتّى أنّ هذا تصوّر كان سائداً فيما يخصّ المنطق الذي هو مقدّمة علم الكلام وأداة استدلاله^(٣).

ولو أعرضنا عن هذين الرأيين المتطرّفين، فلا شك أنّ اهتمام بعض العلماء المشهورين به، ومؤلفاتهم الكثيرة في موضوعه، مثل الشيخ المفيد، والشريف المرتضى، والشيخ الطوسي، والخواجه نصير الدين الطوسي، والعلامة الحلّي من الإماميّة. والأشعري، والغزالي، والفخر الرازي من أبناء العامّة، دليل على منزلته المرموقة. والأهمّ من ذلك كلّهُ هو الاحترام الفائق الذي كان يكتنّه أئمة أهل البيت عليهم السلام لتلاميذهم المتكلّمين، وهذا شاهد صدق على المكانة الرفيعة التي كان يتمتّع بها علم الكلام^(٤).

مع هذا الكتاب

إنّ للأسلوب المتبع في جمع المصطلحات الكلاميّة وكتابة تعاريف موجزة لها خلفيّة ممتدّة عند أساتذة هذا العلم. فللشريف المرتضى المتوفّي سنة ٤٣٦هـ رسالة تحت عنوان «الحدود والحقائق»، وهي تحتوي على شرح لمائة وثلاثين اصطلاحاً كلامياً^(٥). وللشيخ الطوسي المتوفّي سنة ٤٦٠هـ

(١) غاية المرام ٤؛ مطالع الأنوار ٥.

(٢) تلبس إبليس ٨١؛ المحجّة البيضاء ٢٥٩/١ - ٢٦٣. ولكسب مزيد من الاطلاع راجع كتاب: تحريم النظر في كتب أهل الكلام لابن قدامة.

(٣) ألف جلال الدين السيوطي كتاباً في هذا الموضوع تحت عنوان: صون المنطق والكلام عن فتّي المنطق والكلام.

(٤) راجع: الإرشاد للمفيد ٢٦١ - ٢٦٣، فصل مناظرة هشام بن الحكم بأمر الإمام الصادق عليه السلام؛ البحار ١٩٤/٤٨ في حالات أصحاب الصادق عليه السلام؛ الفرق بين الفرق ١٢٩؛ ضحى الإسلام ٢٦٩/٣؛ سفينة البحار ٧١٩/٢.

(٥) طبعت على نفقة كليّة الإلهيات بمشهد الإمام الرضا عليه السلام في الذكرى الألفيّة للشيخ الطوسي سنة ١٣٩٢هـ. وفيها الرسالتان الأخريان المشار إليهما أعلاه.

رسالتان عنوان إحداهما: «شرح العبارات المصطلحة»، وعنوان الأخرى: «المقدمة في المدخل إلى علم الكلام». شرح فيهما المؤلف مائتين وثلاثة وخمسين اصطلاحاً كلامياً^(١). وثمة رسالة أخرى تحت عنوان (الحدود والحقائق) ألفها البريدي الآبي المتوفى سنة ٥٨٥هـ. وهي تضم زهاء مائتي تعريف للمصطلحات الكلامية^(٢).

وهناك كتب كلامية أخرى ضمت شرحاً لطائفة من المصطلحات الكلامية بشكل متفرق أو في قالب (الأسماء والأحكام) أو في باب خاص آخر.

لما خلت المصادر الكلامية جميعها في الماضي من هذا الموضوع بشكلٍ شامل وكامل، لذلك قرّر مجمع البحوث الإسلامية التابع للأستانة الرضوية المقدّسة، منذ تأسيس قسم الكلام والفلسفة فيه، جمع المصطلحات الكلامية من مصادرها التي تربو على مائة عنوان، وكتابة شروح وتعريف لها. وتولّى هذه المهمة أعضاء قسم الكلام، وهم السادة: غلام علي يعقوبي، وعلي أصغر شكوهي، ومحمّد قائمي، ومحمّد حاجي آبادي، ومحمّد مهدي فر، ومحمّد زارعي أفين، وعين الله يدلّهي. واشرف على هذا العمل الأستاذان المختصّان في هذا المجال، وهما: الدكتور مهدي محقق، والأستاذ حسين درگاهي، وتمكّن القسم خلال أربع سنوات أن يُعدّ ما يقرب من عشرة آلاف قُصاصة ورق من مائة مصدر تدور حول ألف وأربعمائة وثلاثين اصطلاحاً كلامياً. ويرى القسم لزاماً على نفسه أن يقدّم شكره للدكتور محقق على هذا المشروع، وعلى إشرافه الأولي. كما يقدّم شكره للأستاذ القدير سماحة الشيخ رضا أستاذي الذي أبدى ملاحظاته على الكتاب وللأستاذ درگاهي على غاية ما بذله من جهد في الإشراف على هذا العمل.

(١) راجع: الذكرى الألفيّة للشيخ الطوسي ١٨٣/٢: الرسائل العشر للشيخ الطوسي ٩٣.

(٢) نفسه.

تنبيهات

١ - إن الإخوة الذين شاركوا في إعداد هذا الكتاب، مع أنهم لم يدعوا أنهم قد استطاعوا استخراج جميع المصطلحات الكلامية من جميع المصادر، لكنهم سعداء إذ حالفهم التوفيق، بفضل الله تعالى وفي ظلّ الأجواء المعنوية والملكويتية للأستانة الرضوية المقدسة - على مشرفها أفضل الصلاة والسلام - ودعم السيد متولي الأستانة المحبّ للثقافة، وتسهيلات السادة مسؤولي مجمع البحوث الإسلامية في عصر ازدهار نظام الجمهورية الإسلامية في إيران، أن يقدموا لأهل العلم هذا النتاج العلمي الذي هو ثمرة أربع سنوات في الجهود الدائبة في مجال البحث والتحقيق. وهم يأملون منهم أن يفضوا الطرف عن نقائصه، وينتهوا على الإصلاحات الضرورية التي ينبغي إعمالها، لكي تؤخذ بعين الاعتبار في الطبعات القادمة، فتكون ملحقاً استدراكياً للكتاب. وهذا هو ما يدور في خلد الإخوة المشاركين في إعداده.

٢ - يحتوي هذا الكتاب، كما جاء في الفهرس، على شرح لألف وأربعمائة وثلاثين مصطلحاً كلامياً مأخوذة من خمسة وثمانين مصدراً كلامياً (في أكثر من مائة وعشرين مجلداً) من مؤلفات القرن الثالث حتى القرن الثالث عشر الهجري. وجاء ترتيب التعاريف تقديمياً وتأخيراً تبعاً للعامل الزمني بغض النظر عن المصطلحات المتكررة والمتشابهة. وكذلك ورد ذكر المصادر حسب ترتيب عصر المؤلف.

هناك بعض الاصطلاحات التي ليس لها تعاريف متعدّدة. فهي إمّا لم تكن ذات شأن يذكر في علم الكلام، أو أنّ أعضاء القسم لم يظفروا - خلال بحثهم - بأكثر من المذكور.

٣ - تم الاكتفاء في هذا الكتاب بذكر تعاريف كلّ اصطلاح فقط (في قالب الحدّ أو الرسم) من النصّ الأصلي للمصادر دون أيّ تصرف. وفي المواطن التي كانت موضع شكّ المؤلفين من حيث صحّة جملة أو كلمة من النسخة الأمّ الموجودة (الأغلب في المصادر غير المحقّقة والمصحّحة مثل: جامع المقاصد...) فإنّ الصورة الصحيحة لها قد ذكرت في الهامش.

٤- كان الجهد منصباً على أن تكون مصادر هذا العمل من أهم الكتب الكلامية لأساتذة هذا الموضوع في الألف سنة المنصرمة. من هذا المنطلق، لو لوحظ بينها كتاب «دلالة الحائرين» لابن ميمون اليهودي، فلا يستغرب القراء من ذلك، لأن ابن ميمون ألف كتابه هذا وفق رؤية أحد المتكلمين الإسلاميين، وقد سار على منوالهم في الأسلوب والتنظيم، على الرغم من وقوعه في أخطاء كثيرة.

بيد أن هذا الأمر ليس ذا بالٍ من حيث إنه لم يبدأ أو يختم به.

٥- ربما يثار سؤال لدى المراجعين حول الضرورة من نقل التعاريف المتشابهة والمتكررة، فنقول بأنه قد تم الاكتفاء بتعريف واحد فقط من بين التعاريف المتكررة. هذا أولاً، وأما ثانياً فإنّ قسماً من التعاريف لعلّه يبدو مكرراً للوهلة الأولى، ولكن الاختلاف بينها يكمن في تقدّم بعض الكلمات وتأخرها، أو أنّ الاختلاف الجزئي الآخر الذي يركز على أساس انتقاء مدروس من قبل المؤلف هو الاختلاف الذي يفضي إلى الاختلاف المفهومي والمنطقي لتلك التعاريف. والنقطة الأهم هي أنّ الدقة في السير التدريجي لهذا الاختلاف في التعابير خلال القرون المتمادية، وبالنظر إلى الأحداث التاريخية والتغيرات الحاصلة في الحكومات، تجعل القارئ الخبير يدرك الصلة القائمة بين تلك التعاريف وبين نوع القضايا الاجتماعية والسياسية. ويمكن الرجوع في هذا المجال إلى الفصول التي تتحدث عن الإمامة، والعصمة، والإيمان، وكلام الله، وغيرها.

٦- الأصل في بعض الاصطلاحات التي تم اختيارها بشكل مركّب، مثل (الإيجاب والسلب)، (الصغيرة والكبيرة)، هو اختيار الكلمة الأولى التي يكون حرفها الأول مقدّماً في الترتيب الأبجدي، وفي مكانها الآخر تم الاكتفاء فقط بذكر المصدر الذي يرجع إليه. وقد روعي هذا الأمر في جميع هذا الإعداد وعند نهاية كلّ مدخل في المواضيع ذات العلاقة التي لها دور تعريفي أو توضيحي.

٧- لم نكتفِ في تسمية المصادر بذكر الاسم المشهور للكتاب، لأنَّ بعض الكتب تشترك مع مصادر أخرى في الاسم المشهور، في حين أنَّ الاسم الأصلي للكتاب يخلو من هذه المشكلة. وفي المواضيع التي يشترك فيها عدد من المصادر في الاسم، فالمدار في تعريف الكتاب هو اسم المؤلف، فالرجوع إلى ثبت المراجع قبل مطالعة الكتاب سوف يكون مفيداً.

قسم الكلام والفلسفة

في مجمع البحوث الإسلامية - مشهد

مقدمه چاپ اول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على محمد وآله أجمعين ؛ لاسيما بقيته الله في الأرضين .

نظر به اینکه کتاب حاضر شرح یکهزار و چهار صد و سی اصطلاح علم کلام تعریف شده از یکصد و ده عنوان منبع کلامی را در بر دارد، مناسب دیده شد مقدمه‌ای کوتاه درباره علم کلام و تاریخ و اهمیت آن و روش تألیف این کتاب نوشته شود؛ امید است جویندگان علوم عقلی را در حوزه و دانشگاه سودمند افتد، هر چند دانشمندان اندیشمندان را به آن حاجتی نباشد.

هر دانشی را ناگزیر از موضوع و مسایل و مبادی و غایت است، و علم کلام هم، لاجرم، در حیطه شمول همین قاعده کلی است.

موضوع علم کلام: ذات و صفات خداوند^(۱) و یا هر موجود معلومی که در اثبات عقاید دینی مؤثر باشد^(۲).

مسایل علم کلام: هر قضیه اعتقادی نظری^(۳).

فایده علم کلام: اثبات عقاید حقه و پاسخ به شبهات اهل باطل^(۴).

تعریف علم کلام: دانشی که از ذات و صفات خداوند و احوال ممکنات از جنبه نیاز به صانع، طبق قانون اسلام بحث می‌کند^(۵).

نامهای علم الکلام

۱- علم التوحید والصفات؛ از این نظر که بیشترین مباحث علم کلام را، به ویژه در نزد متقدمین، مباحث اسماء و صفات خداوند تشکیل می‌داده است. کتابهای «الأسماء والصفات» فخر رازی و «الاعتقاد والهدایة» ابو بکر بیهقی و... گواه این امر است^(۶).

۲- الفقه الاکبر؛ از اینرو که علم کلام در احکام اصلی اعتقادی بحث می‌کند و علم فقه در احکام فرعی عملی. گفته می‌شود که زمان این نام به قرن دوم هجری و زمان حیات ابوحنیفه برمی‌گردد^(۷).

۳- علم الکلام؛ از این جهت که مباحث آن در گذشته با عبارت «الکلام فی کذا» عنوان می‌شده است^(۸).

یا بدین جهت که مباحث آن توانایی در مناظره و گفتگو را موجب می‌شود^(۹).
یا از این باب که مباحث آن در اعتقادات قلبی اثر می‌گذارد و بر دل می‌نشیند^(۱۰).
و شاید هم مهمترین دلیل این نام گذاری این باشد که یکی از مسایل عمده این علم که ماجراهایی در تاریخ آفریده و رنگ سیاسی به خود گرفته است بحث کلام الله است^(۱۱).

اساس مسأله کلام

علم کلام در حقیقت دو قسم جداگانه دارد که مقاصد هر یک با دیگری مغایر است:

قسم اول موضوعاتی است که از مشاجرات فرق اسلامی پیدا شده^(۱۲)؛ مانند:

۱- الفاظ قرآن؛ و اینکه مثلاً «رؤیت» و «عرش» و «ید» و «وجه» ی که به خدا نسبت داده شده

به معنی حقیقی است یا مجازی؟

فرقه‌های «ظاهریه»، «اثریه»، «مجسمه»، «مشبهه»، «معتزله» و اهل «توحید» و «عدل»

هر یک طرفدار یکی از این دو نظریه‌اند^(۱۳).

۲- افعال انسان تحت اختیار خود اوست یا مخلوق خداوند است؟

فرقه‌های «جبریه»، «قدریه»، «مفوضه» و «عدلیه» بر اساس چنین اختلاف نظری پدید آمده‌اند^(۱۴).

۳- آیا عمل جزء ایمان است یا نه؟

فرقه‌های «مرجئه»، «اشاعره»، «معتزله» و «خوارج» در این مورد اختلاف نظر عمده دارند^(۱۵).

۴- قلمرو عقل در مسائل شرعی تا کجا است؟

فرقه‌های «محدثین» و «اهل اثر» و «اهل نظر» و «اشاعره» و «معتزله» در این مورد رو در روی یکدیگر قرار دارند^(۱۶).

قسم دوم آن برای مقابله و مبارزه با فلسفه یونان و در زمان عباسیان ایجاد شده است^(۱۷).

تاریخ علم کلام

عامل بیدایش و رونق کلام را هرچه بدانیم، چه تعمق فکری و عقلی مسلمانان عجم در دورانهای بعد از پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله^(۱۸)، چه طبیعت حکومت جبارانه بنی امیه^(۱۹)، و چه کینه دشمنان دیرینه اسلام که در جبهه سیاسی و نظامی شکست خورده بودند و به قصد انتقام و از راه القاء شبهات و انحراف فرهنگی به میدان می‌آمدند و علم کلام در جهت پاسخ به شبهات آنان از آن زمان آغاز شد^(۲۰)، شکی نیست که طبیعت پویا و آزاد و عقل‌گرای اسلام و احکام متکامل آن، عامل مهمی در گرایش دانشمندان به سوی گسترش مباحث علم کلام بوده است.

موقعیت علم کلام

قضاوت درباره علم کلام و ارزش و یا نکوهش آن متفاوت است. جمعی بر این عقیده‌اند که

علم کلام اشرف علوم است؛ چراکه موضوع آن ذات و صفات خداوند است و روشن است که شرافت هر علمی به شرافت موضوع آن بستگی دارد^(۲۱).

گروهی دیگر بر این تصورند که توجه و فراگیری علم کلام، در حد فسق، و بلکه زندقه و کفر است؛ چراکه اساس آن تقلید از فلسفه یونان و انحراف از ظواهر اسلام است^(۲۲).

حتی در مورد منطق هم که ابزار استدلال و مقدمه علم کلام است این تصور وجود داشته است^(۲۳). از این دو عقیده افراطی که بگذریم، بی شک توجه دانشمندانی با شهرت و مقبولیت جهانی به علم کلام و تألیفات فراوان در این رشته همچون شیخ مفید^(۲۴) و سید مرتضی^(۲۵) و شیخ طوسی^(۲۶) و خواجه طوسی^(۲۷) و علامه حلی^(۲۸) از امامیه، و اشعری^(۲۹) و غزالی^(۳۰) و فخر رازی^(۳۱) از عامه موقعیت والای این علم را نشان می دهد. و از همه مهمتر احترام فوق العاده امامان شیعه به شاگردان متکلم خویش شاهدی صادق بر رفعت مقام این علم است^(۳۲).

کتاب حاضر

سبک این تألیف در اصل جمع آوری اصطلاحات کلامی و شرح مختصر آن در نزد ارباب این فن سابقه طولانی دارد.

سید مرتضی متوفای ۴۳۶ هـ رساله ای بنام «الحدود والحقائق» دارد که حاوی شرح یکصد و سی اصطلاح کلامی می باشد^(۳۳).

شیخ طوسی متوفای ۴۶۰ هـ نیز در این باره دو رساله بنامهای «شرح العبارات المصطلحة» و «المقدمه في المدخل إلى علم الكلام» دارد که در مجموع این دو رساله دویست و پنجاه و سه اصطلاح کلامی شرح داده شده است^(۳۴).

نیز رساله دیگری به نام «الحدود والحقائق» تألیف بریدی آبی متوفای ۵۸۵ هـ، تألیف یافته است که جامع حدود دویست تعریف از مصطلحات کلامی است^(۳۵).

کتابهای دیگر کلامی نیز بخشی از اصطلاحات کلامی را به صورت پراکنده یا در قالب عنوان «الأسماء والأحكام» و یا در باب خاصی دیگر شرح داده‌اند.

از آنجا که این موضوع به صورت جامع و کاملی در هیچ یک از منابع کلامی گذشته یافت نمی‌شد، بنیاد پژوهشهای اسلامی آستان قدس رضوی در آغاز تأسیس گروه کلام و فلسفه طرح گردآوری و شرح و تعاریف مصطلحات کلامی را از منابع آن، که بر بیش از یکصد منبع بالغ می‌شود، تصویب کرد و بر عهدهٔ اعضاء این گروه: آقایان حجج اسلام: علی اصغر شکوهی، غلامعلی یعقوبی، محمد قائمی، محمد حاجی آبادی، محمد مهدوی فر، محمد زارعی افین، عین الله یداللهی، با نظارت استادان فن، آقایان دکتر مهدی محقق و استاد حسین درگاهی نهاد، و این گروه طی چهار سال قریب به ده هزار برگه از یکصد عنوان کتاب دربارهٔ یکهزار و چهار صد و سی اصطلاح کلامی تهیه کرد.

همین جا لازم می‌داند از طرح و نظارت آغازین جناب آقای دکتر محقق و بازنگری استاد گرانقدر جناب آقای رضا اُستادی و در نهایت اِشراف و نظارت جناب آقای استاد درگاهی سپاسگزاری شود.

تذکرات

۱- گردآورندگان این تألیف، گرچه ادعا ندارند که توانسته‌اند همهٔ اصطلاحات کلامی را از تمام منابع استخراج کنند و در این تألیف بیاورند، لیکن خوشوقت‌اند که به فضل خداوند و در فضای معنوی و ملکوتی آستان مقدس رضوی سلام الله علیه و با تشویق تسلیت معظم و فرهنگ دوست آن و نیز تسهیلات هیأت علمی بنیاد پژوهشهای اسلامی در دوران شکوفایی نظام جمهوری اسلامی ایران توفیق یافته‌اند تا این اثر علمی را که حاصل چهار سال تلاش تحقیقی است تقدیم ارباب فضل کنند. با امید که نواقص کار را به دیدهٔ اغماض بنگرند و اصلاحات لازم را

یادآور شوند تا در چاپهای بعد به ضمیمه استدراکمی که خود گردآورندگان در نظر دارند ملحوظ شود.

۲- این تألیف، چنانکه در فهرست آمده، حاوی شرح یک‌هزار و چهار صد اصطلاح کلامی از هشتاد و پنج عنوان (در بیش از یکصد و بیست مجلد کتاب) از منابع علم کلام، مؤلفات قرون ۳ تا ۱۳ هجری است. ترتیب درج تعاریف از مقدم به مؤخر با صرف نظر از مکررات و مشابهات، و مصادر آن نیز به همان ترتیب زمان حیات مؤلف، متعاقباً آورده شده است.

در این میان برخی اصطلاحات فاقد تعاریف متعدّد هستند، که یا از اهمیت کمتری (در علم کلام) برخوردار بوده‌اند و یا این گروه در کاوشهای خود به بیش از آن مقدار، دست نیافته است.

۳- در این تألیف، تنها به ذکر تعاریف هر اصطلاح (در قالب حدّ و یا رسم) از متن اصلی منابع بی‌هیچ تصرّفی اکتفا شده است.

البته در مواردی که صحّت جمله و یا کلمه‌ای از نسخه موجود منبع (که بیشتر در منابع غیر محقق و غیر مصحّح مانند: جامع المقاصد، ...) مورد تردید مؤلفان بوده است، صورت درست، در پاورقی آورده شده است.

۴- سعی بر این بوده تا منابع این تألیف از مهمترین کتب کلامی ارباب این فنّ در یک دوره هزار ساله گذشته باشد و از اینرو اگر در میان آنها کتاب «دلالة الحائرين» اثر ابن میمون یهودی دیده می‌شود، موجب شگفتی خوانندگان نباشد؛ زیرا که وی این کتابش را از دیدگاه یک متکلم اسلامی و با همان سبک و ترتیب دیگران نگاشته است. هرچند در مواردی به خطا رفته باشد: ولی این امر چیزی نیست که از او شروع شده و یا به او ختم شده باشد.

۵- ممکن است برای مراجعه کنندگان، این پرسش ایجاد شود که چه ضرورتی در نقل تعاریف مشابه و مکرر بوده است؛ توضیح آن این است که اولاً در تعاریف مکرر عمدتاً به ذکر یک تعریف اکتفا شده؛ ثانیاً پاره‌ای از تعاریف ممکن است در نظر بدوی مکرر بنماید، لیکن تفاوت آنها در

تقدم و تأخر برخی کلمات و یا تفاوت جزئی دیگر که بر اساس انتخابی حساب شده از سوی مؤلف آن بوده تفاوت مفهومی و منطقی آن تعاریف را نیز ایجاب می‌کند. و نکته مهمتر اینکه دقت در سیر تدریجی این تفاوت تعبیرات در طی قرنهای متمادی با توجه به حوادث تاریخی و تغییرات حکومتها و خلافتها، خواننده خبیر را به ارتباط آن تعاریف با نوع مسائل اجتماعی و سیاسی نشان می‌دهد که می‌توان در این مورد به فصلهای امامت، عصمت، ایمان، کلام الله و ... مراجعه کرد.

۶- برخی از اصطلاحات که به صورت مرکب انتخاب شده است، مانند «الایجاب والسلب»، «الصغيرة والكبيرة» و ... از آن دو، آن یک که اولین حرف او در ترتیب هجایی تقدم رتبی دارد اصل قرار گرفته و در جایگاه دیگری تنها به ارجاع اکتفا شده است. و این امر ارجاع در موارد مرتبطی که نقش تعریفی و یا توضیحی دارد در سراسر این تألیف در پایان هر مدخلی رعایت شده است.

۷- در نامگذاری منابع این کتاب به نام مشهور آن اکتفا نشده؛ زیرا نام مشهور بعضی از کتابها موجب اشتراک با منابع دیگر می‌شده، در حالیکه نام اصلی کتاب این مشکل را نداشته، و در مواردی که چند منبع، اشتراک اسمی داشته‌اند با نسبت به مؤلف، آن کتاب شناسانده شده است. از اینرو مراجعه به کتابنامه قبل از مطالعه کتاب سودمند خواهد بود.

در خاتمه بایستی از زحمات واحد نشر بنیاد پژوهشهای اسلامی، و سرپرست آن، جناب آقای عطایی و خصوصاً جناب آقای صفاء الدین بصری، که در ارائه خدمات فتنی و زیباسازی این اثر، سعی بلیغ فرموده‌اند تشکر شود.

گروه کلام و فلسفه

بنیاد پژوهشهای اسلامی

تعليقات

(١) علم الكلام هو العلم الباحث عن ذات الواجب الوجود وصفاته، وأفعاله ومتعلقاته. غاية المرام/٤، وراجع شرح المواصف ١٢ و١٣.

(٢) موضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلّق به إثبات العقائد الدينية. شرح المقاصد ١٠/١.

(٣) مسائله القضايا النظرية الشرعية الاعتقادية. نفس المصدر والموضع، وراجع: شرح المواصف ١٥.

(٤) غاية الكلام أن يصير الإيمان والتصديق بالأحكام الشرعية متيقناً محكماً لا تزلزله شبهه المبطلين. نفس المصدر: ١١/١، وراجع: شرح المواصف ١٥.

(٥) هو العلم الباحث عن أحوال الصانع وأحوال الممكنات من حيث احتياجها إليه على قانون الإسلام. نفس المصدر ١٣/١.

(٦) الأكثرون خصّوا العمليّات باسم الفقه، والاعتقاديّات بعلم التوحيد والصفات. نفس المصدر ٦/١.

(٧) إنَّ الفقه معرفة النفس ما لها وما عليها. وإنَّ ما يتعلّق منها بالاعتقاديّات هو الفقه الأكبر. نفس المصدر والموضع. والظاهر أن إطلاق هذا الاسم على هذا العلم كان في العصر العباسي، وعلى الأرجح في عصر المأمون... وسُمّي أبو حنيفة كتابه في العقيدة: «الفقه الأكبر». ضحى الإسلام ١٠/٣.

(٨) لأنَّ عنوان مباحثه كان قولهم: الكلام في كذا وكذا. شرح العقائد النسفيّة ١٤/١.

(٩) ولأنّه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشرعيّات وإلزام الخصوم، كالمنطق للفلسفة. نفس المصدر ١٥/١. راجع: الملل والنحل ٣٦/١، شرح المقاصد ٦/١.

(١٠) ولأنّه لا يبتنائه على الأدلّة القطعيّة المؤيّد أكثرها بالأدلّة السمعيّة أشدّ العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه، فسُمّي بالكلام المشتقّ من الكلم. شرح العقائد النسفيّة ١٥/١.

(١١) فقال بعضهم: إنّه سُمّي علم الكلام لأنَّ أهمّ مسألة وقع فيها الخلاف في العصور الأولى مسألة كلام الله وخلق القرآن، فسُمّي العلم كلّها بهمّ مسألة فيه. ضحى الإسلام ٩/٣ راجع أيضاً: نفس المصدر ٣٦/٣ و١٦٣،

الملل والنحل ٣٦/١، الإنصاف للباقرانيّ ١١٤ - ١٩٠.

(١٢) وأما الاختلاف في الأصول فحدثت في آخر أيام الصحابة بدعة معبد الجهني، وغيلان الدمشقي، ويونس الأسواري في القول بالقدرة وإنكار إضافة الخير والشر إلى القدر... الملل والنحل ١/٣٥ و٣٧. راجع: تلبيس إبليس ٨٢.

(١٣) وكذلك يبتون (جماعة كثيرة من السلف) صفات خبرية مثل: الديدن والوجه، ولا يؤولون ذلك، إلا أنهم يقولون: هذه الصفات قد وردت في الشرع فنسميها صفات خبرية. ولما كانت المعتزلة ينفون الصفات والسلف يبتون، سُمي السلف صفائية، والمعتزلة معطلة. الملل والنحل ١/٨٤، راجع الإنصاف للباقلاني ٣٥ و٦٤، تصحيح الاعتقاد ١٤.

(١٤) القاعدة الثانية القدر والعدل فيه، وهي تشمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسب... إنباتاً عند جماعة، ونفياً عند جماعة. وفيها الخلاف بين القدرية والنجارية والجبرية والأشعرية والكرامية. الملل والنحل ١/٢٢، راجع مقالات الإسلاميين ١/٢٧٣، تصحيح الاعتقاد ٢٧.

(١٥) ضحى الإسلام ٧/٣، تمهيد الأصول ٢٩٣.

(١٦) قال الأشعري: الواجبات كلها سمعية، والعقل لا يوجب شيئاً ولا يقتضي تحسيناً ولا تقييحاً... ولا يجب على الله تعالى شيء ما بالعقل، لا الصلاح ولا الأصلح ولا اللطف. الملل والنحل ١/٩٣. راجع: نفس المصدر ١٤٢/١، تمهيد الأصول ١٠٢، ضحى الإسلام ١٧/٣ و٣٨.

(١٧) إن حاجة المتكلمين إلى الفلسفة لوقوفهم أمام خصومهم بجادلونهم بمثل حججهم، اضطرهم إلى أن يقرأوا الفلسفة اليونانية، وينفعوا باللاهوت اليوناني... فترى كثيراً من المعتزلة يتكلمون في الطفرة والتولد والجوهر والعرض والجوهر الفرد ونحو ذلك. ضحى الإسلام ٨/٣، ٢٠٦.

(١٨) برای اطلاع از بیشتاز بودن ایرانیان در مباحث كلامی مراجعه کنید به مقاله جناب دکتر مهدی محقق تحت عنوان «سهم ایرانیان در تحوّل كلام اسلامی». بیست گفتار ٤ - ٤١.

(١٩) ومن أحسن ما يوضح نقده (غيلان الدمشقي) لسياسة بني أمية وقوله بحرية الإرادة الإنسانية كتاب كتبه إلى عمر بن عبد العزيز ينصحه ويعظه... الفرق الإسلامية في بلاد الشام ٣٧. راجع: الملل والنحل ١/١٢٩، تاريخ علم كلام ١٤.

(٢٠) وكان بعض الأديان، وخاصة اليهودية والنصرانية قد تسَلَّحت بالفلسفة اليونانية... وقد أدى هذا إلى أن يلجأ المعتزلة إلى مثل السلاح الذي لجأ إليه خصومهم... فأصبحت البلاد الإسلامية ساحة تعرض فيها كل الآراء وكل الديانات ويتجادل فيها. ضحى الإسلام ٨/٣. راجع: نفس المصدر ٢٠٦/٣.

(٢١) وأشرف العلوم إنما هو العلم الملقَّب بعلم الكلام الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته، وأفعاله ومتعلقاته؛ إذ شرف كل علم إنما هو تابع لشرف موضوعه الباحث عن أحواله العارضة لذاته. غاية الغرام ٤. راجع: مطالع الأنوار ٥.

(٢٢) قال أحمد بن حنبل: لا يفلح صاحب كلام أبداً، علماء الكلام زنادقة. تلبيس إبليس ٨١، المحجَّة البيضاء ٢٥٩/١ - ٢٦٣. ويرى اطلاع بيشر مراجعه كنيده به كتاب «تحريم النظر في كتب أهل الكلام»، تأليف ابن قدامة.

(٢٣) در اين مورد جلال الدين سيوطي كتابي دارد بنام: صون المنطق والكلام عن فني المنطق والكلام.

(٢٤) أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان البغدادي، الشيخ المفيد، فخر الشيعة ومحبي الشريعة. قال ابن النديم: «في عصرنا انتهت رئاسة متكلمي الشيعة إليه.. شهادته فرأيته بارعاً». عاش ستاً وسبعين سنة، وله أكثر من مائتي مصنف. كل من تأخر عنه استفاد منه. توفي سنة ٤١٣هـ، وشيعة ثمانون ألفاً. وقبره في البقعة الكاظمية مشهور. ترجمته في: الفهرست ٢٢٦، سير أعلام النبلاء ٣٤٤/١٧، تاريخ بغداد ٢٣١/٣، هدية الأحباب ٢٤٤، مقدمة الإرشاد للمفيد.

(٢٥) علم الهدى الشريف المرتضى علي بن الحسين بن موسى الموسوي القرشي. جمع من العلوم ما لم يجمعه أحد في عصره. أجمع على فضله المخالف والمؤلف. ولد سنة ٣٥٥ و توفي سنة ٤٣٦هـ. وخلف ثمانين ألف مجلد من مقروآت ومكتوباته ومصنفاً، صنف كتاب الثمانين وخلف فيها من كل شيء ثمانين، وعمر إحدى وثمانين سنة. ومن مصنفاً: «الشافعي» و«الذخيرة» و«الذريعة» و«تنزيه الأنبياء» وغيرها. راجع: سير أعلام النبلاء ٥٨٨/١٧، تاريخ بغداد ٤٠٢/١١، شذرات الذهب ٢٥٦/٢، هدية الأحباب ٢٠٣.

(٢٦) أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي شيخ الطائفة المحقة، ورافع أعلام الشريعة الحقّة. أخذ الكلام والأصول عن الشيخ المفيد، وتحوّل إلى الكوفة ليفقه أهلها. أحرقت كتبه مرّات. ومن مصنفاً: «الخلافة» و«الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد»، «التبيان في تفسير القرآن» وغيرها. توفي بالكوفة سنة ٤٦٠. راجع: سير أعلام النبلاء ٣٣٤/١٨، لسان الميزان ١٣٥/٥، أعيان الشيعة ٣٣/٤٤، الأعلام للزركلي ٨٤/٦.

(٢٧) محمد بن محمد بن الحسن، نصير الدين الطوسي، سلطان العلماء والمحققين. كان أفضل أهل عصره في العلوم العقلية والنقلية. له مصنفات كثيرة. جمع في خزائنه ما ينوف على أربعمائة مجلد. ولد سنة ٥٩٧هـ وتوفي يوم الغدير سنة ٦٧٢هـ. راجع: مقدّمة تلخيص المحصل، هدية الأحياء ١٩٦.

(٢٨) جمال الدين الحسن بن يوسف بن عليّ المطهر، العلامة الحلبيّ، حامي بيضة الدين، ومأحي آثار المفسدين. له كتب كثيرة. منها: تهذيب الوصول إلى علم الأصول، وقواعد الأحكام، ومختلف الشيعة، والنهاية، وغيرها. ولد في الحلة سنة ٦٤٨هـ، وتوفي فيها سنة ٧٢٦هـ، ودفن بالنجف الأشرف. راجع: الأعلام للزركلي ٢/٢٢٧، روضات الجنّات ٢/٢٦٩، هدية الأحياء ٢٠١.

(٢٩) أبو الحسن عليّ بن إسماعيل بن أبي بشر البصريّ، الأشعريّ. وإليه تنسب الطائفة الأشعرية. كان أولاً معتزلياً ثمّ تاب من القول بالعدل وخلق القرآن. وله من الكتب «اللمع» و«الموجز» و«الإبانة عن أصول الديانة». ولد بالبصرة سنة ٢٧٠هـ، وتوفي ببغداد سنة ٣٣٤هـ. راجع: وفيات الأعيان ٣/٢٨٤، العبر ٢/٢٠٢، تاريخ بغداد ١١/٣٤٦.

(٣٠) أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الفزاليّ الطوسي. تفقّه ببلده، ثمّ تحوّل إلى نيسابور، فلازم إمام الحرمين إلى أن تهر وشرع في التصنيف. ومن مصنفاته: «إحياء العلوم» و«كيمياء السعادة» و«المعتقد»، و«المنقذ من الضلال» وغيرها. توفي سنة ٥٠٥هـ بطابران من بلاد طوس. راجع: وفيات الأعيان ٤/٢١٦، ريحانة الأدب ٤/٢٣٤، هدية الأحياء ٢٠٥.

(٣١) أبو عبدالله محمد بن عمر الرازيّ، المعروف بفخر الدين. وفي ميزان الاعتدال: إنّه صاحب التصانيف ورأس الذكاء والعقلانيّات، لكنّه عربيّ عن الآثار. وفي لسان الميزان: إنّه كان يعاب بإيراد الشُّبه الشديدة، ويقصر في حلّها. له من الكتب: الأربعين في أصول الدين، ومحصل أفكار المتقدمين، ومفاتيح الغيب في التفسير وغيرها. ولد في الريّ سنة ٥٤٤هـ وتوفي بهرات سنة ٦٠٦هـ. راجع: وفيات الأعيان ٤/٢٤٨، الأعلام للزركلي ٧/٢٠٣، العبر ٥/١٨، هدية الأحياء ٢٠٥.

(٣٢) راجع: الإرشاد للمفيد ٢٦١ - ٢٦٣، فصل مناظرة هشام بن الحكم بأمر الإمام الصادق عليه السلام، البحار ٤٨/١٩٤ في حالات أصحاب الإمام الصادق عليه السلام، الفرق بين الفرق ١٢٩، ضحى الإسلام ٣/٢٦٩، سفينة البحار ٢/٧١٩.

(٣٣) طبعت بنفقة كلية الإلهيات بمشهد الإمام الرضا عليه السلام في الذكرى الألفية للشيخ الطوسي سنة ١٣٩٢ هـ. وفيها الرسالتان الأخريان المشار إليهما تلواً.

(٣٤) راجع: الذكرى الألفية للشيخ الطوسي ١٨٣/٢، الرسائل العشر للشيخ الطوسي ٦٣.

(٣٥) راجع: نفسه.

مختصرات المصادر حسب الحروف

«ألف»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
١	الإبانة	الإبانة عن أصول الديانة	الأشعريّ (٣٣٤هـ)
٢	الاحتجاج	الاحتجاج	الطبرسيّ (٥٨٨هـ)
٣	إحقاق	إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل	الشهيد التنسريّ (١٠١٩هـ)
٤	اختيار	اختيار مصباح السالكين	عليّ بن ميثم البحرانيّ (٦٧٩هـ)
٥	الأربعين	الأربعين في أصول الدين	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)
٦	إرشاد	إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين	الفاضل المقداد (٨٢٦هـ)
٧	الإرشاد	الإرشاد إلى قواطع الأدلّة في أصول الاعتقاد	الجوينيّ (٤٧٨هـ)
٨	أساس	أساس التقديس	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)
٩	الأساس	الأساس لعقائد الأكياس	قاسم بن محمّد المنصور بالله (١٠٢٩هـ)
١٠	أسرار	أسرار الإمامة	عماد الدين الطبريّ (ق ٧هـ)
١١	أصول	أصول المعارف	الفيض الكاشانيّ (١٠٩١هـ)
١٢	الأصول	الأصول من الكافي	الكلينيّ (٣٢٨هـ)
١٣	الأصول الثمانية	الأصول الثمانية	محمّد بن القاسم (٢٨٤هـ)
١٤	أصول البغداديّ	أصول الدين	عبد القاهر البغداديّ (٤٢٩هـ)
١٥	أصول البزدويّ	أصول الدين	البزدويّ (٤٢١هـ)
١٦	أصول الرازيّ	أصول الدين	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
١٧	أصول العدل	أصول العدل والتوحيد	القاسم الرشي (٢٤٦هـ)
١٨	اعتقادات	اعتقادات فرق المسلمين والمشركين	فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ)
١٩	الاعتقاد	الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد	البيهقي (٤٥٨هـ)
٢٠	أعلام	أعلام النبوة	الماوردي (٤٠٥هـ)
٢١	أعلام الرازي	أعلام النبوة	أبو حاتم الرازي (٣٢٢هـ)
٢٢	الاقتصاد للطوسي	الاقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد	الطوسي (٤٦٠هـ)
٢٣	الاقتصاد	الاقتصاد في الاعتقاد	الغزالي (٥٠٥هـ)
٢٤	إلجام	إلجام العوام عن علم الكلام	الغزالي (٥٠٥هـ)
٢٥	الألفين	الألفين في إمامة مولانا أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> ...	العلامة الحلبي (٧٢٦هـ)
٢٦	أمالي	أمالي المرتضى	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٢٧	الانتصار	الانتصار والرد على ابن الراوندي	أبو الحسين الخياط (٣٠٠هـ)
٢٨	الإنصاف	الإنصاف فيما يجب الاعتقاد به	الباقلاني (٤٠٣هـ)
٢٩	أنوار	أنوار الملكوت في شرح الياقوت	العلامة الحلبي (٧٢٦هـ)
٣٠	أوائل	أوائل المقالات في المذاهب المختارات	المفيد (٤١٣هـ)

«ب»

٣١	البحر	البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار	ابن المرتضى (٨٤٠هـ)
٣٢	البداية	البداية في أصول الدين	الصابوني (٥٨٠هـ)
٣٣	البراهين	البراهين في علم الكلام	فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ)
٣٤	بصائر	بصائر الدرجات	الحسن بن فروخ الصقار (٢٩٠هـ)

«ت»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
٣٥	تأويلات	تأويلات أهل السنة	الماتريدي (٣٣٣هـ)
٣٦	التبصير	التبصير في الدين	الإسفرابيني (٤٧١هـ)
٣٧	تثبيت	تثبيت دلائل النبوة	أبو نعيم الإصهاني (٤٣٠هـ)
٣٨	التذكرة	التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض	ابن متويه (ق ٥٥هـ)
٣٩	تسليك	تسليك النفس إلى حضرة القدس	العلامة الحلبي (٧٢٦هـ)
٤٠	تصحیح	تصحیح الاعتقاد	المفيد (٤١٣هـ)
٤١	تصوّرات	تصوّرات أو روضة التسليم	نصير الدين الطوسي (٦٧٢هـ)
٤٢	التعريفات	كتاب التعريفات	الشريف الجرجاني (٨١٦هـ)
٤٣	تقريب	تقريب المرام في علم الكلام	عبد القادر التختي (١٣٠٤هـ)
٤٤	تقريب المعارف	تقريب المعارف	أبو الصلاح الحلبي (٤٤٧هـ)
٤٥	تلخيص	تلخيص المحضّل	نصير الدين الطوسي (٦٧٢هـ)
٤٦	تلخيص الشافي	تلخيص الشافي	الطوسي (٤٦٠هـ)
٤٧	تنزيه	تنزيه القرآن عن المطاعن	عبد الجبار الهمداني (٤١٥هـ)
٤٨	تمهيد	تمهيد الأصول في علم الكلام	الطوسي (٤٦٠هـ)
٤٩	التمهيد	التمهيد في الردّ على الملاحدة	الباقلاني (٤٠٣هـ)
٥٠	التوحيد	التوحيد	الصدوق (٣٨١هـ)
٥١	التوحيد للماتريدي	التوحيد	الماتريدي (٣٣٣هـ)
٥٢	التهذيب	التهذيب في التفسير	الحاكم الجشمي (٤٩٤هـ)

«ج»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
٥٣	جامع	جامع العلوم في اصطلاحات العلوم والفنون	أحمد نكري (١١٧٣هـ)
٥٤	جمل	جمل العلم والعمل	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)

«ح»

٥٥	حدود	الحدود والفروق	سعيد بن هبة الله الطبيب (٤٥٩هـ)
٥٦	الحدود	الحدود (المعجم الموضوعي للمصطلحات الكلامية)	المقريّ النيسابوريّ (ق٦هـ)
٥٧	الحدود للبريديّ	الحدود والحقائق	البريديّ الآبيّ (٥٨٥هـ)
٥٨	الحدود للمرتضى	الحدود والحقائق	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٥٩	الحدود في الأصول	الحدود في الأصول	ابن فورك (٤٠٦هـ)

«خ»

٦٠	الخلاصة	الخلاصة في علم الكلام	قطب الدين السبزواريّ (ق٦هـ)
----	---------	-----------------------	-----------------------------

«د»

٦١	الدرة	الدرة الفاخرة في تحقيق مذاهب الصوفية...	عبد الرحمن الجاميّ (٨٩٨هـ)
٦٢	دلالة	دلالة الحائرين	موسى بن ميمون (٦٠١هـ)

«ذ»

٦٣	الذخيرة	الذخيرة في علم الكلام	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٦٤	ذكر	ذكر المعتزلة من مقالات الإسلاميين	أبو القاسم البلخيّ الكعبيّ (٣١٩هـ)

«و»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
٦٥	الردّ	الردّ على المجترة والقدريّة	يحيى بن الحسين (٢٩٨هـ)
٦٦	رسالة	رسالة مختصرة في أصول الدين	عبد الجبار الهمداني (٤١٥هـ)
٦٧	رسائل	رسائل الشريف المرتضى	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٦٨	رسائل العدل	رسائل العدل والتوحيد	القاسم الرسيّ (٢٤٦هـ)
٦٩	الرسائل	الرسائل العشر	الطوسيّ (٤٦٠هـ)
٧٠	روح	تفسير روح المعاني	الآلوسيّ البغداديّ (١٢٧٠هـ)

«ش»

٧١	الشافعي	الشافعي في الإمامة	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٧٢	الشامل	الشامل في أصول الدين	الجوينيّ (٤٧٨هـ)
٧٣	شرح الأصول	شرح الأصول الخمسة	عبد الجبار الهمدانيّ (٤١٥هـ)
٧٤	شرح	شرح تجريد العقائد	القوشجيّ (٨٧٩هـ)
٧٥	شرح العبارات	شرح العبارات المصطلحة	الطوسيّ (٤٦٠هـ)
٧٦	شرح غرر	شرح غرر الفرائد	ملاهادي السبزواريّ (١٢٨٩هـ)
٧٧	شرح الفقه	شرح الفقه الأكبر	الماتريديّ (٣٣٣هـ)
٧٨	شرح المقاصد	شرح المقاصد	التفتازانيّ (٧٩٣هـ)
٧٩	شرح المقدمات	شرح «المقدمات الخمس والعشرون»	أبو بكر التبريزيّ (ق٧هـ)
٨٠	شرح المواقف	شرح المواقف	الجرجانيّ (٨٢٦هـ)
٨١	شرح النسفيّة	شرح العقائد النسفيّة	التفتازانيّ (٧٩٣هـ)

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
٨٢	شرح النهج	شرح نهج البلاغة	ابن أبي الحديد (٦٥٥هـ)
٨٣	شوارق	شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام	اللاهيجي (ق ١١هـ)

«ع»

٨٤	علم	علم اليقين في أصول الدين	الفيض الكاشاني (١٠٩١هـ)
٨٥	عيون	عيون أخبار الرضا <small>عليه السلام</small>	الصدوق (٣٨١هـ)

«غ»

٨٦	غاية	غاية المرام في علم الكلام	الأمدي (٦٣١هـ)
----	------	---------------------------	----------------

«ف»

٨٧	الفائق	الفائق في أصول الدين	الملاحمي الخوارزمي (٥٣٦هـ)
٨٨	فرق	فرق وطبقات المعتزلة	عبد الجبار الهمداني (٤١٥هـ)
٨٩	الفرق	الفرق بين الفرق	عبد القاهر البغدادي (٤٢٩هـ)
٩٠	الفصل	الفصل بين الملل والأهواء والنحل	ابن حزم الأندلسي (٤٥٦هـ)
٩١	فضل	فضل الاعتزال	أبو القاسم البلخي الكعبي (٣١٩هـ)
٩٢	فيصل	فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة	الغزالي (٥٠٥هـ)
٩٣	في التوحيد	في التوحيد	أبو رشيد النيسابوري (ق ٥هـ)

«ق»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
٩٤	الفلاند	الفلاند في تصحيح العقائد	ابن المرتضى (٨٤٠هـ)
٩٥	قواعد	قواعد المرام في علم الكلام	علي بن ميثم البحراني (٦٧٩هـ)
٩٦	قواعد الطوسي	قواعد العقائد	نصير الدين الطوسي (٦٧٢هـ)
٩٧	قواعد الفزالي	قواعد العقائد	الفزالي (٥٠٥هـ)

«ك»

٩٨	الكافي	الأصول من الكافي	الكليني (٣٢٨هـ)
٩٩	كشاف	كشاف اصطلاحات الفنون	التهانوي (١١٥٨هـ)
١٠٠	الكشاف	الكشاف عن حقائق التنزيل	الزمخشري (٥٣٨هـ)
١٠١	كشف الفوائد	كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد	العلامة الحلبي (٧٢٦هـ)
١٠٢	كشف	كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد	العلامة الحلبي (٧٢٦هـ)
١٠٣	الكليات	الكليات	أبو البقاء البغدادي (٦٨٤هـ)
١٠٤	كنز	كنز الولد	الحامدي إبراهيم بن الحسين (٥٥٧هـ)

«گ»

١٠٥	گوهر	گوهر مراد	اللاهيجي (ق ١١هـ)
-----	------	-----------	-------------------

«ل»

١٠٦	لباب	لباب العقول	المكلائي (٦٢٦هـ)
١٠٧	لباب الإشارات	لباب الإشارات	فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ)

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
١٠٨	لباب المحصل	لباب المحصل في أصول الدين	ابن خلدون (٨٠٨هـ)
١٠٩	لمع	لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة والجماعة	الجويني (٤٧٨هـ)
١١٠	اللمع	اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع	الأشعري (٣٣٤هـ)
١١١	اللوامع	اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية	الفاضل المقداد (٨٢٦هـ)

«م»

١١٢	متشابه	متشابه القرآن	القاضي عبد الجبار (٤١٥هـ)
١١٣	مجرد	مجرد مقالات الأشعري	ابن فورك (٤٠٦هـ)
١١٤	مجموعة	مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة	المفيد (٤١٣هـ)
١١٥	مجمع	مجمع البيان في تفسير القرآن	الطبرسي (٥٤٨هـ)
١١٦	محيط	محيط المحيط	بطرس البستاني (١٨٨٣م أو ١٢٧٢هـ)
١١٧	المحيط	المحيط بالتكليف	عبد الجبار الهمداني (٤١٥هـ)
١١٨	المحصل	محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين ...	فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ)
١١٩	المسائل	المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين	أبو رشيد النيسابوري (ق ٥هـ)
١٢٠	مطلع	مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد	الفضولي البغدادي (٩٧٦هـ)
١٢١	معارج	معارج الفهم في شرح النظم	العلامة الحلبي (٧٢٦هـ)
١٢٢	معاني	معاني الأخبار	الصدوق (٣٨١هـ)
١٢٣	معتقد	معتقد الإمامية	الطبري الآملي (٦٩٨هـ)
١٢٤	المعتمد	المعتمد في أصول الدين	ابن الفراء الحنبلي (٤٥٨هـ)
١٢٥	معتمد	المعتمد في أصول الفقه	أبو الحسين البصري (٤٣٦هـ)
١٢٦	المغني	المغني في أبواب التوحيد والعدل	عبد الجبار الهمداني (٤١٥هـ)

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلف وسنة وفاته
١٢٧	مفاتيح	مفاتيح الغيب	فخر الدين الرازي (٥٦٠٦هـ)
١٢٨	مفتاح	مفتاح الباب	ابن مخدوم الحسيني (٩٧٦هـ)
١٢٩	المفردات	المفردات في غريب القرآن	الراغب الإصهاني (٥٠٢هـ)
١٣٠	مقالات	مقالات الإسلاميين	الأشعري (٣٢٤هـ)
١٣١	مقدّمة ابن خلدون	مقدّمة ابن خلدون	ابن خلدون (٨٠٨هـ)
١٣٢	الملل	الملل والنحل	الشهرستاني (٥٤٨هـ)
١٣٣	الملل والنحل	الملل والنحل	عبد القاهر البغدادي (٤٢٩هـ)
١٣٤	مناهج	مناهج اليقين في أصول الدين	العلامة الحلبي (٧٢٦هـ)
١٣٥	المناهج	المناهج في أصول الدين	الزمخشري (٥٣٨هـ)
١٣٦	الموضع	الموضع عن جهة إعجاز القرآن	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)

«ن»

١٣٧	النافع	النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر	الفاضل المقداد (٨٢٦هـ)
١٣٨	النكت	النكت الاعتقادية	المفيد (٤١٣هـ)
١٣٩	نكت	النكت في مقدّمات الأصول	المفيد (٤١٣هـ)
١٤٠	نهاية	نهاية الأقدام في علم الكلام	الشهرستاني (٥٤٨هـ)
١٤١	نهاية المرام	نهاية المرام في علم الكلام	حبيب مشکسار (معاصر)
١٤٢	نهج	نهج المسترشدين في أصول الدين	العلامة الحلبي (٧٢٦هـ)

«ي»

١٤٣	الياقوت	الياقوت في علم الكلام	ابن نويخت (ق ٤هـ)
-----	---------	-----------------------	-------------------

مختصرات المصادر حسب سنة الوفاة

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٢٤٦	أصول العدل	أصول العدل والتوحيد
٢٤٦	رسائل العدل	رسائل العدل والتوحيد
٢٨٤	الأصول الثمانية	الأصول الثمانية
٢٩٠	بصائر	بصائر الدرجات
٢٩٨	الردّ	الردّ على المجبّرة والقدرية
٣٠٠	الانتصار	الانتصار والردّ على ابن الراونديّ
٣١٩	ذكر	ذكر المعتزلة من مقالات الإسلاميين
٣١٩	فضل	فضل الاعتزال
٣٢٢	أعلام الرازيّ	أعلام النبوة
٣٣٤	الإبانة	الإبانة عن أصول الديانة
٣٣٤	اللّمع	اللّمع في الردّ على أهل الزيغ والبدع
٣٣٤	مقالات	مقالات الإسلاميين
٣٢٨	الكافي	الأصول من الكافي
٣٣٣	تأويلات	تأويلات أهل السنة
٣٣٣	التوحيد للماتريديّ	التوحيد
٣٣٣	شرح الفقه	شرح الفقه الأكبر
٣٨١	التوحيد	التوحيد للصدوق

الاسم الكامل للكتاب	المختصر	الرفاة
عيون أخبار الرضا <small>عليه السلام</small>	عيون	٣٨١
معاني الأخبار	معاني	٣٨١
الياقوت في علم الكلام	الياقوت	٤ ق
الإنصاف فيما يجب الاعتقاد به	الإنصاف	٤٠٣
التمهيد في الردّ على الملاحدة ...	التمهيد	٤٠٣
أعلام النبوة	أعلام	٤٠٥
الحدود في الأصول	الحدود في الأصول	٤٠٦
مجرد مقالات الأشعريّ	مجرد	٤٠٦
أوائل المقالات في المذاهب المختارات	أوائل	٤١٣
مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة	مجموعة	٤١٣
تصحيح الاعتقاد	تصحيح	٤١٣
النكت الاعتقاديّة	النكت	٤١٣
النكت في مقدّمات الأصول	نكت	٤١٣
تنزيه القرآن عن المطاعن	تنزيه	٤١٥
رسالة مختصرة في أصول الدين	رسالة	٤١٥
شرح الأصول الخمسة	شرح الأصول	٤١٥
فرق وطبقات المعتزلة	فرق	٤١٥
متشابه القرآن	متشابه	٤١٥
المغني في أبواب التوحيد والعدل	المغني	٤١٥
المحيط بالتكليف	المحيط	٤١٥

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٤٢٦	أُصول البزدويّ	أُصول الدين
٤٢٩	أُصول البغداديّ	أُصول الدين
٤٢٩	الفرق	الفرق بين الفرق
٤٢٩	الملل والنُّحل	الملل والنُّحل للبغداديّ
٤٣٠	تثبيت	تثبيت دلائل النبوّة
٤٣٦	أُمالي	أُمالي الشريف المرتضى
٤٣٦	جمل	جمل العلم والعمل
٤٣٦	الحدود للمرتضى	الحدود والحقائق
٤٣٦	الذخيرة	الذخيرة في علم الكلام
٤٣٦	رسائل	رسائل الشريف المرتضى
٤٣٦	الموضح	الموضح عن جهة إعجاز القرآن
٤٣٦	معمد	المعمد في أُصول الفقه
٤٣٦	الشافعي	الشافعي في الإمامة
٤٤٧	تقريب المعارف	تقريب المعارف
٤٥٦	الفصل	الفصل في الملل والأهواء والنُّحل
٤٥٨	الاعتقاد	الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد
٤٥٨	المعمد	المعمد في أُصول الدين
٤٥٩	حدود	الحدود والفروق
٤٦٠	الاقتصاد للطوسيّ	الاقتصاد فيما يتعلّق بالاعتقاد
٤٦٠	شرح العبارات	شرح العبارات المصطلحة

الرفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٤٦٠	تلخيص الشافي	تلخيص الشافي
٤٦٠	تمهيد	تمهيد الأصول في علم الكلام
٤٦٠	الرسائل	الرسائل العشر
٤٧١	التبصير	التبصير في الدين
٤٧٨	الإرشاد	الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد
٤٧٨	الشامل	الشامل في أصول الدين
٤٧٨	لمع	لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة والجماعة
٤٩٤	التهذيب	التهذيب في التفسير
ق ٥	التذكرة	التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض
ق ٥	في التوحيد	في التوحيد لأبي رشيد النيسابوري
ق ٥	المسائل	المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين
٥٠٢	المفردات	المفردات في غريب القرآن
٥٠٥	الاقتصاد	الاقتصاد في الاعتقاد
٥٠٥	إلجام	إلجام العوام عن علم الكلام
٥٠٥	فيصل	فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة
٥٠٥	قواعد الغزالي	قواعد العقائد
٥٣٦	الفائق	الفائق في أصول الدين
٥٣٨	الكشاف	الكشاف عن حقائق التنزيل
٥٣٨	المنهاج	المنهاج في أصول الدين
٥٤٨	مجمع	مجمع البيان في تفسير القرآن

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٥٤٨	الملل	الملل والنحل
٥٤٨	نهاية	نهاية الأقدام في علم الكلام
٥٥٧	كنز الولد	كنز الولد
٥٨٠	البداية	البداية في أصول الدين
٥٨٥	الحدود للبريدي	الحدود والحقائق
٥٨٨	الاحتجاج	الاحتجاج
٦ق	الحدود	الحدود (المعجم الموضوعي للمصطلحات الكلامية)
٦ق	الخلاصة	الخلاصة في علم الكلام
٦٠١	دلالة	دلالة الحائرين
٦٠٦	الأربعين	الأربعين في أصول الدين
٦٠٦	أساس	أساس التقديس
٦٠٦	أصول الرازي	أصول الدين
٦٠٦	اعتقادات	اعتقادات فرق المسلمين والمشركين
٦٠٦	البراهين	البراهين في علم الكلام
٦٠٦	لباب الإشارات	لباب الإشارات
٦٠٦	المحصل	محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين
٦٠٦	مفاتيح	مفاتيح الغيب
٦٢٦	لباب	لباب العقول
٦٣١	غاية	غاية المرام في علم الكلام
٦٥٥	شرح النهج	شرح نهج البلاغة

الوفاء	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٦٧٢	تصوّرات	تصوّرات أو روضة التسليم
٦٧٢	تلخيص	تلخيص المحصل
٦٧٢	قواعد الطوسي	قواعد العقائد
٦٧٩	اختيار	اختيار مصباح السالكين
٦٧٩	قواعد	قواعد المرام في علم الكلام
٦٨٤	الكليات	الكليات
٦٩٨	معتقد	معتقد الإمامية
٧ ق	أسرار	أسرار الإمامة
٧ ق	شرح المقدمات	شرح المقدمات الخمس والعشرون
٧٢٦	أنوار	أنوار الملكوت في شرح الياقوت
٧٢٦	تسليك	تسليك النفس إلى حضيرة القدس
٧٢٦	كشف الفوائد	كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد
٧٢٦	كشف	كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد
٧٢٦	معارج	معارج الفهم في شرح النظم
٧٢٦	مناهج	مناهج اليقين في أصول الدين
٧٢٦	نهج	نهج المسترشدين في أصول الدين
٧٢٦	نهاية المرام	نهاية المرام في علم الكلام
٧٢٦	الألفين	الألفين في إمامة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام...
٧٩٣	شرح النسفية	شرح العقائد النسفية
٧٩٣	شرح المقاصد	شرح المقاصد للتفتازاني

الاسم الكامل للكتاب	المختصر	الوفاة
لباب المحصّل في أصول الدين	لباب المحصّل	٨٠٨
مقدّمة ابن خلدون	مقدّمة ابن خلدون	٨٠٨
التعريفات	التعريفات	٨١٦
إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين	إرشاد	٨٢٦
شرح المواقف	شرح المواقف	٨٢٦
اللوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة	اللوامع	٨٢٦
النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر	النافع	٨٢٦
البحر الزخّار الجامع لمذاهب علماء الأمصار	البحر	٨٤٠
القلائد في تصحيح العقائد	القلائد	٨٤٠
شرح تجريد العقائد	شرح	٨٧٩
الدرة الفاخرة في تحقيق مذاهب الصوفيّة	الدرة	٨٩٨
مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد	مطلع	٩٧٦
مفتاح الباب	مفتاح	٩٧٦
إحقاق الحق وإزهاق الباطل	إحقاق	١٠١٩
شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام	شوارق	١١ ق
الأساس لعقائد الأكياس	الأساس	١٠٢٩
أصول المعارف	أصول	١٠٩١
علم اليقين في أصول الدين	علم	١٠٩١
گوهر مراد	گوهر	١١ ق
كشّاف اصطلاحات الفنون	كشّاف	١١٥٨

الاسم الكامل للكتاب	المختصر	الوفاة
جامع العلوم في اصطلاحات العلوم والفنون	جامع	١١٧٣
تفسير روح المعاني	روح	١٢٧٠
محيط المحيط	محيط	١٢٧٢
تقريب المرام في علم الكلام	تقريب	١٣٠٤
شرح غرر الفرائد	شرح غرر	١٢٨٩

وفيات متكلمين مشاركين في تعريف المصطلحات

<u>سنة الوفاة</u>	<u>الاسم</u>
٢٩٨هـ	ابن الراونديّ
٣١٩هـ	ابن مسرّة (محمّد بن عبد الله)
٤٤ق	ابن عيّاش
٢٥٥هـ	ابن كرام (محمّد)
٢٤٠هـ	ابن كلاب (عبد الله بن سعيد)
٤٤ق	ابن نوبخت
٤١٨هـ	أبو إسحاق الإسفرايينيّ
٣٢٦هـ	أبو بكر بن الإخشيد
٢٠١هـ	أبو بكر الأصمّ
٢٤ق	أبو ثوبان المرجئيّ
٣٣ق	أبو الحسين الصالحيّ
١٥٠هـ	أبو حنيفة
٢٣٠هـ	أبو شعر
٣١٩هـ	أبو القاسم الكعبيّ البلخيّ
٣٣ق	أبو معاذ التومنيّ
٢٢٦هـ	أبو موسى (المردار)
٢٣٥هـ	أبو الهذيل العلاف

<u>سنة الوفاة</u>	<u>الاسم</u>
٥٢٠٠	الأسواري
٥٤١٨	الإسفراييني (أبو إسحاق)
٥٢٤٠	الإسكافي
٥٣٥٦	الأنباري (أبو بكر)
٥٢٥٦	البخاري
٥٢٤٠	برغوث (محمد بن عيسى)
٥٢١٠	بشر بن المعتمر
٥٢١٨	بشر المريسي
٥٧ق	البوشنجي (أبو الحسن)
٥٢١٣	ثمامة بن أشرس
٥٢٥٥	الجاحظ (عمرو بن بحر)
٥٣٠٣	الجبائي (أبو علي)
٥٣٢١	الجبائي (أبو هاشم)
٥٢٣٦	جعفر بن حرب
٥٢٣٤	جعفر بن مبشر
٥١٢٨	جهم بن صفوان
٥١١٠	الحسن البصري
٥١٦٧	حسين بن صالح
٥٢٨٢	الحسين بن الفضل البجلي
٥٣ق	حفص الفرد

<u>سنة الوفاة</u>	<u>الاسم</u>
هـ٤١٣	الزّمانيّ (عليّ بن عيسى)
هـ١٢١	زيد بن عليّ عليهما السلام
هـ٦٣٠	سالم بن محفوظ
ق٢	سليمان بن جرير
هـ٢٨٠	الشّخام
هـ١٨٠	شيطان [مؤمن] الطاق (محمّد بن عليّ بن النعمان الأحول)
هـ٦٣٠	شيخ الإشراق
ق٣	الصالحيّ أبو الحسين
هـ١٩٠	ضرار بن عمرو
ق٣	عبّاد
هـ٢٤٠	عبدالله بن كلاب ← ابن كلاب العطار (أحد شيوخ المعتزلة)
هـ٤١٣	عليّ بن عيسى الزّمانيّ
هـ١٤٣	عمرو بن عبيد
ق٢	غسان المرجئيّ
هـ١٠٥	غيلان الدمشقيّ
هـ٢٠٧	الفراء
ق٣	فضل الحدثيّ
هـ٢٢٦	القوطيّ (هشام)
هـ٥٤٨	القاضي الأرمويّ
هـ٣٣٥	القلانسيّ

<u>سنة الوفاة</u>	<u>الاسم</u>
٥٤١٣ هـ	الكوساني
٥٢٨٦ هـ	المبرّد أبو العباس
٥٣٢٢ هـ	محمّد بن بحر الإصفهانيّ
٥٨١ هـ	محمّد بن الحنفية
٥٣ ق	محمّد بن شبيب
٥٢١٥ هـ	معمر بن عباد
٥٢٩٣ هـ	الناشي أبو العباس
٥٢٢٠ هـ	النجار حسين بن محمّد
٥٢٣١ هـ	النظام (إبراهيم بن سيّار)
٥١٣١ هـ	واصل بن عطاء
٥١٩٩ هـ	هشام بن الحكم
—	يونس بن عون النميريّ



الآخِر

- هو الذي يبقى وحده لا شيء معه
(جهم). (الانتصار ١٨)
- إنَّ الآخر معناه أن يكون بعد فناء الدنيا،
وأنَّ الله بعد الخلق. (مقالات ٥٤٢)
- معنى الآخر أنه لا يزال كائناً موجوداً ولا
شيء سواه ولا موجود غيره (جهم). (مقالات
٥٤٢)

الآخِرَة

- عبارة عن اجتماع جميع اللذَّة في
جانِب، وجميع الألم في جانب؛ فالأوَّل يسمَّى
بالجنَّة، والثاني يسمَّى بالنار. (مطلع ٨٧)
- عبارة عن أحوال النفس الناطقة في
السعادة والشقاوة. (كشاف ٦٦)
- الجنَّة، القيامة، المعاد، النار.

الآخِرِيَّة

← الأوَّلِيَّة.

- معنى أنَّ الله هو الآخر أنه الباقي (بعض
المعتزلة). (مقالات ٥٤٣)
- الذي يبقى بعد هلاك كلِّ شيء.
(الكشاف ٤/٦١)

الآدَمِي

- الحيِّ القادر العاقل المحضَّل. (الإنصاف
٤٦)

- معنى كونه آخراً أنه باقٍ ولا يزال. (شرح
النهج ١/٤٧٢)

- منسوب إلى آدم النبي بأن يكون من
أولاده ولو كان كافراً. (الكليات ٢٣)
← الإنسان.

- الآخر: غير مُتَّناهٍ في وجوده إلى غاية
يقف عندها. (اختيار ٢٠٣)
← الأوَّل.

الآل (آل النبي، آل محمد)

زيادة على القدرة. وقد تكون الآلة محل القدرة، كاليد في البطش والرجل في المشي واللسان في النطق، وقد تكون غير محل القدرة كالقلم. (الحدود ٧١)

- الإمام الصادق عليه السلام: إنما آل محمد من حرم الله عز وجل على محمد نكاحه. (معاني ٩٤)

- هي الواسطة بين الفاعل ومنفعله القريب في وصول أثره إليه.

- آل النبي صلى الله عليه وآله أقاربه. - وقيل: المختصون به من حيث العلم.

- ما هي واسطة في صدور الفعل من الفاعل لا في قبول المنفعل. (شرح النسفية ٢٩/١)

(المفردات ٣٠)

- كاه باشد كه فاعل در افاده وجود يا قابل در قبول وجود محتاج باشد به وجود امر ديگر و آن امر را آلت نامند^(١). (گوهر ١٥٤)

- أقرباؤه صلى الله عليه وآله.

- والمراد بآله صلى الله عليه وآله هو:

علي وفاطمة والحسنان عليهم السلام. (إرشاد ١٣)

- كل من يؤول إلى الرئيس في خيرهم وشترهم، أو يؤولون إلى خيريه وشتره فهو الآل. (الكليات ٥٩)

الآلات

- هي الحواس الظاهرة والباطنة. (شرح

- الجند والأنبياء.

٢٥٨)

- أهل البيت خاصة. (الكليات ٦٢)

← الحواس.

- آل محمد الأئمة منهم، قالت الإمامية:

الآن

- كل زمان فنهايته «الآن»، وهو حدّ الزمانين، فهو نهاية الماضي، وما بعده ابتداء

هم الاثنا عشر من أهل البيت عليهم السلام.

(اختيار ٢٤٣)

← العترة.

(١) قد يكون الفاعل في إفادته الوجود، أو القابل في قبول الوجود مفتقراً إلى أمر آخر، فيسمى ذلك الأمر آلة.

الآلة

- كل ما يُستعان به في حدوث الفعل،

الإباء

- يراد به كراهة الشيء مع المنع منه .
- (شرح الأصول ٤٧٣)
- هو امتناع باختيار . وكلّ إباء امتناع بلا عكس . فإنّ الإباء شدة الامتناع . (الكليات ٧)
- ← الكراهة .

الإباحة

- هي الخبر عن المباح .
- الخبر عن أنه لا ضرر على المكلف في الفعل . (المغني ٤٩/١٢)
- هي تخيير بين الفعل وتركه . (المعتمد ٨٣)
- معنى الإباحة هو إزالة الحظر والمنع بالزجر والوعد وغيرهما ممّا يتوقّع منه المنع .
- (المعتمد ٣٦٦)
- هي الإذن بإتيان الفعل كيف شاء الفاعل . (التعريفات ٢٩)
- ← المباح .

الابتداء

- الابتداء خلق الشيء أوّل مرّة . (مقالات ٣٦٤)

- للمستقبل . وهكذا أبدأ يفنى زمان ويستبدئ زمان . وكلّ جملة من جمل الزمان فهي مركبة من أزمنة متناهية ذات أوائل . (الفصل ١٥/١)
- الزمان إمّا الماضي وإمّا المستقبل ، وليس له قسم هو «الآن» . إنّما «الآن» هو فصل مشترك بين الماضي والمستقبل ، كالنقطة في الخطّ . والماضي ليس بمعدم مطلقاً ، إنّما هو معدوم في المستقبل ، والمستقبل معدوم في الماضي ، وكلاهما معدومان في «الآن» . وكلّ واحد منهما موجود في حدّه . (تلخيص ١٣٧)
- له معنيان : أحدهما ما يتفرّع على الزمان وهو أطرافه ونهاياته الغير المنقسمة المفروضة فيه . والثاني ما يتفرّع عليه الزمان وهو الذي يفعل الزمان المتّصل بسيلانه ، ويقال له : الآن السّيال . (أصول ١١٨)
- هو حدّ الزمانين : الماضي والمستقبل . (الكليات ١٨٤)
- ← الزمان .

الآن السّيال

- ← الآن .

- الابتداء والاختراع إيجاد شئ غير مسبق بمادة ولا زمان. (التعريفات ٢٨)
← الإبداع.

الابتهاج

- (هو) اللذة والسرور، والمراد منه الحال التي يحصل لذي الخير والكمال. (أنوار ١٠٣)
- عبارة عن نفس الإدراك. (أصول ٣٤)
← الإدراك، اللذة.

الأبد

- عبارة عن مدة الزمان الممتد الذي لا يتجزأ كما يتجزأ الزمان. (المفردات ٨)
- عبارة عن مدة الزمان التي ليس لها حد محدود، ولا يتقيد. (المفردات ٢٤).
- ما لا نهاية له في آخره، كالبقاء.
- اسم لما ينفر القلب عن تقدير نهايته، من الأبود وهو النفور. (الكليات ٩ و ٢٨)
← الأبدى، الدوام، الزمان، القديم، الواجب الوجود لذاته.

الإبداع

- الإيجاد إذا لم يكن مسبوقاً بمثله سمي

- كان (الأشعري) يقول: ابتداء الشئ حدوثة وافتتاحه، وهو وجوده عن أول، وإنَّ الابتداء هو نفس المُبتدأ. (مجرد ٢٤٢)
- هو افتتاح الوجود. (الحدود في الأصول ٩٤)
← الإعادة.

الابتداء

- قال (أمير المؤمنين عليّ عليه السلام): وأقام العوج وأوضح الطريق وجمع بين الأمور المتضادة. ألا ترى أنه جمع في بدن الحيوانات والنبات بين الكيفيات المتباينة المتنافرة من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة، ووصل أسباب أنفسها بتعديل أمرجتها؛ لأنَّ اعتدال المزاج أو القرب من الاعتدال سبب بقاء الروح، وفرقتها أجناساً مختلفات الحدود والأقذار والخلق والأخلاق والأشكال، أموراً عجيبة بديعة مبتكرة الصنعة غير مُحْتَدٍ بها حدّو صانع سابق، بل مخلوقة على غير مثال، قد أحكم سبحانه صنعتها وخلقها على موجب ما أراد، وأخرجها من العدم المحض إلى الوجود، وهذا معنى الابتداء. (شرح النهج ١٤٦/٢)

- إنَّ الخلق في الاصطلاح النظريّ على قسمين، أحدهما: صورة تُخلق في مادة. والثاني: ما لا مادة له، بل يكون وجود الثاني من الأوّل فقط من غير توسط المادة. فالأوّل يُسمّى التكوين، والثاني يُسمّى الإبداع. ومرتبة الإبداع أعلى من مرتبة التكوين. (شرح النهج ١٤٦/٢)

- يعني عقلانيّ كه بى توسط از امر در وجود آمد^(١). (تصوّرات ١٠)

- هو إخراج ما في الإمكان والعدم إلى الوجود والوجود.

- هو إيجاد الأيس عن الليس، والوجود عن كتم العدم. (الكليات ٨)

- الإبداع والابتداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادة ولا زمان كالعقول، فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادة، والإحداث لكونه مسبوقاً بالزمان.

- إيجاد الشيء بعد العدم. (الكليات ٨)

- إيجاد الشيء من لا شيء. وقيل: تأسيس الشيء عن الشيء. والخلق إيجاد

(١) هو الأمر العقلانيّ وجد من الأمر لا بتوسط (العقل والنفس).

إبداعاً. (علم ١٣٧/١)
← الإبداع.

الإبداع

- إنَّ معنى فعل الله هو الإبداع والإخراج من العدم إلى الوجود. (التوحيد للماتريديّ ٢٣٥)

- الإمام الرضا عليه السلام: «عَلِمَ أَنَّ الإبداع والمشئّة والإرادة معناها واحد وأسمائها ثلاثة. (التوحيد ٤٣٥)

- هو الإيجاد لا على مثال سبق. (الحدود للمرتضى ١٥٠)

- إنشاء صنعة بلا احتذاء واقتداء.

- (إذا استعمل في الله) فهو إيجاد الشيء بغير آلة ولا مادة ولا زمان ولا مكان. (المفردات ٣٨)

- فعل البدعة. والإبداع أيضاً الإحداث لا على مثال سبق. (الحدود ٧٩)

- أمّا قوله [عليه السلام]: «فاعل لا بمعنى الحركات والآلة» فحق؛ لأنَّ فعله اختراع، والحكماء يقولون: إبداع. ومعنى الكلمتين واحد، وهو أنّه يفعل لا بالحركة والآلة كما يفعل الواحد ممناً، ولا يوجد شيئاً من شيء. (شرح النهج ٢٦/١)

الأبدية

- هو الاستمرار في الأزمنة الآتية لا إلى نهاية. (شرح المقاصد ١/٣٢٩)
- لا يزال (سبحانه)، أي لا يأتي زمان في المستقبل إلا ووجوده مقارن له، وهذا معنى الأبدية والدوام. (الكليات ٢٨)
- ← الأبد، الأبدى، لم يزل ولا يزال.

الإبصار

- إنه خروج الشعاع عن العين. (تلخيص ١٧٣)
- عبارة عن ارتسام صورة المرئي في العين، أو عن اتصال الشعاع الخارج من العين بالمرئي، أو عن حالة مستلزمة لارتسام الصورة، أو لخروج الشعاع. (تلخيص ٣١٦)
- قيل: إنه يحصل بخروج شعاع من العين نحو المرئي ويتصل به، فتحصل الرؤية.
- وقيل: بل تنطبع في العين صورة المرئي.

- الحق هو أن الله تعالى جعل للنفس قوة إدراك بالمرئي عند مقابلة الحدقة السليمة له

(١) يقال لفعل المبدع: إبداع.

- شيء من شيء. والإبداع أعم من الخلق، ولذا قال: بديع السماوات والأرض، وقال: خلق الإنسان، ولم يقل: بديع الإنسان. (التعريفات ٢٨)
- فعل مبدع را إبداع غويند^(١). (گوهر ١٥٥)
- ← الإحداث، الاختراع، الإرادة، الإيجاد، التكوين، المشيئة.

الأبدى

- بمعنى أن وجوده لم يلحقه العدم. (الرسائل ٩٣)
- هو الذي لا نهاية لوجوده. (الرسائل ١٠٤)
- هو الذي لا آخر لوجوده. (إرشاد ١٨٢)
- هو المصاحب بجميع الأزمنة، محققة كانت أو مقدرة بالنسبة إلى جانب المستقبل. (النافع ١٦)
- ما لا نهاية له. (مفتاح ١١٩)
- الباقي المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير وجوده في الاستقبال إلى آخر، ويعبر عنه بأنه أبدى. (علم ١/١٤٨)
- ← الأبد، الباقي.

الاتباع

- أن يتصرف الثاني بتصرف الأول. والنبي كان يتصرف في الدين بتصرف الوحي، فلذلك كان متبوعاً. وكذلك كل متدبر بتدبير غيره فهو متبوع له. (مجمع/الأنعام ١٠٦)
- موافقة الداعي فيما يدعو إليه من أجل دعائه. (مجمع/الأنفال ٦٤)

الاتحاد

- هو اختلاط وامتزاج. (التمهيد ٨٦)
- هو أن يصير الكثير قليلاً، والاثنتان واحداً. (التمهيد ٨٨)
- هو الممازجة حتى صار منها شيء ثالث. (أعلام ١٢)
- عبارة عن صيرورة الشيئين شيئاً واحداً من غير زيادة ولا نقصان. (الرسائل ٩٦، النكت ٢٩)

- هو صيرورة شيئين شيئاً واحداً، لا بأن ينتفي أحدهما ويبقى الآخر، أو ينتفيا معاً ويحدث شيء ثالث، فإن ذلك محال قطعاً. (تلخيص ٤٥٠)
- هو صيرورة شيئين شيئاً واحداً. (قواعد الطوسي ٢٣؛ مطلع ٥٢)

مع حصول الشرائط العشرة، وهي: سلامة الحاشة، وكثافة المبصر، وعدم البعد والقرب المفرطين، والمقابلة أو حكمها، ووقوع الضوء على المرئي، وكونه غير مفرط، وعدم الحجاب، وتعتمد الإبصار، وتوسط الشفاف، وعند اجتماع هذه الشرائط تجب الرؤية. (نهج ٣٠)

- إنه يحصل بخروج الشعاع من العين على شكل مخروط رأسه عند مركز الباصرة وقاعدته على سطح المرئي (بعض الأوائل، جماعة من المعتزلة، المحقق الطوسي). (إرشاد ١٢٥)
- هو أن الله تعالى جعل للعين قوة تدرك المرئي عند المقابلة والشرائط (مذهب العلامة الحلبي، والسهورودي). (إرشاد ١٢٦)
- البصر، الرؤية.

إبطال العمل (وإحباطه)

- عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الذي يستحق به الثواب. (الاقتصاد ١٢٢)
- الإبطال: إفساد الشيء وإزالته، حقاً كان ذلك الشيء أو باطلاً. (الكليات ١٠)
- الإحباط، التكفير.

- وقال بعض: الاتحاد شهود الوجود
الحقّ الواحد المطلق الذي لكلّ موجود
بالحقّ فيتحدّ به الكلّ من حيث كون كلّ شيء
موجوداً به، معدوماً بنفسه، لا من حيث إنّ له
وجوداً خاصّاً اتحدّ به فإنّه محال. (الكليات
١١)

- صيرورة شيئين شيئاً واحداً، وهو واحد
بالذات. (مطلع ٥٢)
← الاتحاد الحقيقي، الاتحاد المجازي،
التركيب الاتحاديّ.

الاتحاد الحقيقي

- هو صيرورة الشيئين الموجودين شيئاً
واحداً موجوداً. (النافع ٢١)
- أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير
أن يزول عنه شيء أو ينضمّ إليه. وقد يطلق
بطريق المجاز على معنيين آخرين (بطريق
الاستحالة والانضمام). (مفتاح ١٣٤)
← الاتحاد، الاتحاد المجازي، التركيب
الحقيقيّ.

الاتحاد المجازي

- هو صيرورة الشيء شيئاً آخر، بالكون

- يقال بحسب المجاز على: صيرورة
شيئين شيئاً واحداً، بأن يعدم عن الأول شيء
ويحدث فيه آخر، كما يقال: صار الماء
هواً. أو بأن يمتزج شيان ويحدث صورة
ثالثة مغايرة للأولى، كما يقال: صار الخشب
سريراً.

ويقال بحسب الحقيقة على صيرورة
الشيئين الموجودين شيئاً واحداً، لا بأحد
المعنيين، بل بأن تستفي الذاتان وتتحد
إحدهما بالأخرى. (إرشاد ٢٣٧)

- عبارة عن صيرورة الشيئين شيئاً
واحداً، وموجوداً واحداً. (اللوامع ٧٤)
- يطلق بطريق المجاز على صيرورة شيء
شيئاً آخر بطريق الاستحالة، أعني التغيير
والانتقال دفعياً كان أو تدريجياً.

وقد يطلق أيضاً بطريق المجاز على
صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق التركيب،
وهو أن ينضمّ شيء إلى شيء ثانٍ فيحصل
منهما شيء ثالث.

المفهوم الحقيقيّ له هو أن يصير شيء
بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو
ينضمّ إليه شيء، وهذا المعنى باطل
بالضرورة. (الكليات ١١)

تعدّر تفكيك بعض الأجزاء دون بعض لأجل
فقد قدرته لا لأجل معنى زائد على المماسّة
والمجاورة. (مجرّد ٣٠)

الإثابة

- هي ما يُرجع للإنسان من ثواب أعماله.
وتستعمل في المحبوب، وفي المكروه أيضاً
على الاستعارة. (الكليات ١٣)
- الثواب عبارة عن المنفعة الخاصة
المقرونة بالتعظيم، والإثابة إعطاؤه.
(الكليات ١٢٢)
← الثواب.

الإثبات

- الجبائي: كل قول واعتقاد دلّ على
وجود شيء أو كان خبراً عن وجوده.
ثم زعم صاحب هذا القول أنّ الإثبات في
الحقيقة هو ما به كان الشيء ثابتاً. (مقالات
٤٤٧)
- كان (الأشعري) يقول: إنّ الإثبات هو
الوجود، والنفي هو الإعدام. (مجرّد ٢١٨)
- عبارة عن الدلالة والخبر المفيد
لثبات الشيء ووجوده. (المغني ١٢/٤٩٧)

والفساد؛ إمّا من غير إضافة شيء آخر،
كقولهم: «صار الماء هواءً» و«صار الهواء
ماءً»، أو مع إضافة شيء آخر، كما يقال:
«صار التراب طيناً» بانضياف الماء إليه.
(النافع ٢١)

- قد يطلق الاتحاد بطريق المجاز على
معنيين آخرين:
أحدهما أن يصير شيء ما شيئاً آخر
بطريق الاستحالة في ذاته، أو صفته الحقيقيّة،
كما يقال: «صار الماء هواءً».
وثانيهما أن يصير شيء بانضمام شيء
آخر إليه حقيقة واحدة بحيث يكون المجموع
شخصاً واحداً حقيقياً، كما يقال: «صار
التراب طيناً». (مفتاح ١٣٤)
← الاتحاد، الاتحاد الحقيقي، التركيب
الانضمامي.

الاتّصال

- الأشعري: إنّ التأليف والاجتماع
والمماسّة والمجاورة والاتزاق والاتّصال كلّ
ذلك ممّا ينبئ عن معنى واحد، هو كون
الجوهر مع الجوهر بحيث لا يصحّ أن
يتوسطهما ثالث وهما على ما هما عليه. وإن

الاجتماع

- هو تماسّ جوهرين بحيث يصحّ أن لا يتوسّطهما ثالث وهما على ما هما عليه .
(الحدود في الأصول ٨٨)

- إنّ الاجتماع هو المماسّة والانضمام، وهو كون كلّ واحد من الجوهرين بحيث صاحبه . (مجرّد ٢٤٥)

- إنّ الاجتماع لا يخلو إمّا أن يراد به المجاورة التي هي الكونان على سبيل القرب، وإمّا أن يكون المراد به التآليف، وهذا هو حقيقة الاجتماع . (في التوحيد ١٥)
- هو ما تتألف به الجواهر . (النكت ٢٩)

- حصول جوهرين في مكانين بحيث لا يمكن أن يتخلّلهما ثالث . (النكت ١٨)

- إنّ الافتراق عبارة عن البُعد بين الشئيين، والاجتماع عبارة عن القرب .
(أصول البزدوي ١٧)

- هو تداني الجوهرين على وجه لا يدخل بينهما ثالث . (المعتمد ٢٨٠)

- من الناس من قال : هو عبارة عن المجاورة .

- إنّ الإنبات في حقيقة اللغة : ما يصير به الشئ ثابتاً... واستعمل ذلك في الخير المفيد لثبات الشئ ووجوده . (المغني ١٩/١٢)

- هو الإخبار عن ثبوت الشئ، أو اعتقاد ثبوته . (الحدود للمرتضى ١٥٠)

- حقيقته : الإيجاد، وقد يُستعمل في الإخبار عن وجود الشئ . (الحدود ١٠٢)

- كلّ ما له تحققّ وتعيّن وتميّز في نفسه .
(الأربعين ٤٨٠)

- به اثبات أن مي خواهيم كه او را تعيّن و تحقّقى بود^(١) . (البراهين ٢/٢٩٣)

- الثبات، الثبوت، العلم، النفي .

الإثم

- إنّهُ ما يستحقّ فاعله العقاب، فيستحقّ بما يكون عمداً .

- عبارة عن الانسلاخ عن صفاء العقل .
(الكليات ١٢)

- ما يجب التحرّز منه شرعاً وطبعاً .
- الذنب الذي يستحقّ العقوبة عليه .

(التعريفات ٣)

- الذنب، العقاب .

(١) يراد من لفظة الإنبات ما له تعيّن وتحقّق .

- هو حصول الجوهرين بحيث لا يتخللها
ثالث. (نهج ٢٤؛ اللوامع ٦١)

- الاجتماع تقارب أجسام بعضها من
بعض. (التعريفات ٣٠)

- هو حصول الجوهرين في حيزين لا
يمكن أن يتخللها ثالث. (إرشاد ٧٣)

- حصول الجوهر في الحيز: إما أن يعتبر
بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا. وعلى الأول:
إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يتوسطها ثالث،
وهو الافتراق، وإلا فالاجتماع. (شرح
المقاصد ٢٥٥/١، شرح ٢٨٩)

- هو كون الجسمين في حيزين على وجه
لا يمكن أن يتخلل بينهما جوهر. (مطلع ٤٢)

- إن اعتبر حصول جوهر في حيز باعتبار
جوهر آخر، فإمّا أن يمكن تخلل جوهر ثالث

بينهما فافتراق، وإلا فالاجتماع. (تقريب ٢٥١)

- هو حصول المتحيزين في حيزين بحيث
[لا] يمكن أن يتوسطهما ثالث. (الكليات
١٥)

← الافتراق، الأكوان.

- منهم من قال: هو عبارة عن التأليف
والأكوان على اختلافها وتمائلها في
مقدورها. (الرسائل ٧٠)

- كونان يحصلان في جوهرين
متجاورين. (الحدود للمرتضى ٢٢٠)

- هو عبارة عن حصول المتحيزين في
حيزين بحيث لا يمكن أن يتوسط بينهما

ثالث. (الأربعين ٥)

- حصول الجوهرين في حيزين لا
يتخللها ثالث، هو الاجتماع. (أصول

الرازي ٣٤)

- حصول الجوهرين في حيز واحد بحيث
لا يمكن أن يتخللها ثالث. (المحصل ٧٦؛

تلخيص ١٤٩)

- هو كون الجسمين في حيزين على وجه
لا يمكن أن يتخلل بينهما جوهر. (تلخيص

٤٤١؛ قواعد الطوسي ٨)

- حصول جوهرين في حيزين بحيث لا
يتخللها ثالث. (قواعد ٤١؛ مناهج ١٠٧؛

لباب ٦٨)

- هو كون الجوهرين في حيزين بحيث
لا يتخللها ثالث. (كشف الفوائد ٢٠؛

تسليك ٧٢)

الأجزاء الأصلية

- الأجزاء التي هي أقل ما يكون معه الحي

الأجسام

- هي كل ما كان طويلاً عريضاً عميقاً
شاغلاً لمكان، وإن كل ما عداه من لون أو
حركة أو مذاق أو طيب أو محبة فعرَض.
(الفصل ٦٦/٥)
← الجسم.

الأجسام العنصرية

- هي العناصر بما فيها من المواليد الثلاثة،
أعني المعدنيّات والنباتات والحيوانات.
(شرح ١٦٥)

الأجسام الفلكية

- الأجرام الفلكية هي الأجسام التي فوق
العناصر من الأفلاك والكواكب. (التعريفات
٤)

- هي الأفلاك بما فيها. (شرح ١٦٥)
← الفلك، النفس الفلكية.

(١) هي الأعضاء المتولدة من النطفة أو ما هو
بمنزلتها.
(٢) هي الأعضاء المتولدة من الدم، كاللحم
والشحم والسمين.

حياناً، هي التي متى انتقضت بنيّتها خرج من أن
يكون حياً. (الذخيرة ١٥٢)
- الأوائل ذكروا: الجسم والجرم.
والمتكلمون ذكروا: الأجزاء الأصلية
والفضلية (الكليات ١٣٠)
- اعضائي است كه متولد شود از نطفه يا
چيزی كه به جای نطفه باشد^(١). (گوهر
١٠٧)

← الأعضاء، الأعضاء الأصلية.

الأجزاء غير الأصلية

- اعضائي است كه متولد شود از خون
كاللحم والشحم والسمين^(٢). (گوهر ١٠٧)
← الأجزاء الأصلية، الأعضاء الأصلية.

الأجزاء المتباينة

- الأجزاء إما أن يكون بعضها أعم من
بعض وهي المتداخلة، كالأجناس والفصول،
أو لا يكون وهي المتباينة. (اللوامع ٢٣)
← الجنس، الفصل، الماهية.

الأجزاء المتداخلة

← الأجزاء المتباينة، الجنس، الفصل.

الأجل

- هو الوقت الذي في معلوم الله سبحانه أَنْ
الإنسان يموت فيه أو يُقْتَل (أكثر المعتزلة).

(مقالات ٢٩٥/١)

- كان (الأشعري) يقول: إِنَّ الأجل
والحين والوقت والزمان مآ تتقارب معانيها،
وإنَّ أجل كلِّ حادث حال حدوته. (مجرد ١٣٥)

- في اللغة هو الوقت، وأما في العرف
فإنَّما يستعمل في أوقات مخصوصة، نحو
أجل الحياة وأجل الموت وأجل الدِّين، ولا
يكادون يستعملونه في غير ذلك. (شرح

الأصول ٧٨١)

- هو الوقت الحادث، وإن كان من جهة
الاستعمال قد غلب على أوقات الحياة
والمات. (متشابه ٢٨٠/١)

- هو وقت مخصوص. (متشابه ٤٠٦/٢)

- هو الوقت الذي يموت فيه العبد إن لم
يُقْتَل فيه، أو لم يفعل ما يستحق به الزيادة في

العمر. (المغني ٣/١١)

- أبو الهذيل: الوقت المنتظر. (المغني

٤/١١)

- الأجل هو الوقت؛ لأنَّ وقت الشيء هو

أجله. (المغني ٢٠/١١)

- هو الوقت، فأجل الموت أو القتل هو

الوقت الذي يقع كلُّ واحد منهما فيه. (جمل

١٤)

- هو الوقت، والوقت هو الحادث الذي

تعلَّق حدوث غيره به. (الذخيرة ٢٦١)

- هو الوقت. (تقريب المعارف ٩٢)

- أجل الشيء هو ميعاده الذي لا يتعداه.

وإلا فليس يسمَّى أجلاً البتَّة. (الفصل ٨٦/٣)

- عبارة عن الوقت الذي ينقطع فيه فعل

الحياة. (الاعتقاد ١١٢)

- يقال للمدَّة المضروبة لحياة الإنسان:

أجل. (المفردات ١١)

- المدَّة المضروبة للشيء. (المفردات

١١)

- عبارة عن الوقت الذي يخلق الله فيه

موته (الإنسان)، سواء كان معه جزّ رقبة، أو

كسوف قمر، أو نزول مطر، أو لم يكن.

- عبارة عن المدَّة الطبيعيَّة. (الاقتصاد

٢٢٥)

- هو الوقت المضروب لنزول أمر أو لبقاء

أمر، نفيًا كان أو إثباتًا. (الحدود للمرتضى

١٥٢)

- الوقت الذي كتب الله في الأزل انتهاء

الأجل الاختراميّ

- إنَّ للإنسانَ أَجْلَيْنِ: اختراميّ، وهو الذي يحصل بالأسباب الخارجيّة. وطبيعيّ وهو الذي يحصل بقاء الرطوبة وعدم الحارّ الفريزيّ. (الكليّات ١٦)

الأجل الأوّل

- قيل: الأجل الأوّل ما بين أن يُخلق (الإنسان) إلى أن يموت. والثاني ما بين الموت والبعث، وهو البرزخ. (الكشّاف ٤/٢)

الأجل الثاني

← الأجل الأوّل، البرزخ.

أجل الحياة

- الأشعريّ: أجل الحياة حال حدوثها. (مجرّد ١٣٥)
- قد يراد مدّة الحياة، وهو مساق النفس إلى غايتها. (اختيار ٣١٢)
- هو مدّة الزمان الذي علم الله تعالى أنّه (أي المقتول) يحيى إليه. (المعتمد ١٤٨)
- هو الوقت الذي علم الله تعالى وقوع الحياة فيه. (أنوار ١٩٤)

الحياة فيه يقتل أو غيره، وقيل: يُطلق على مدّة الحياة كلّها، وعلى مستنهاها. (الكليّات ١٦)

- الوقت. (أنوار ١٩٣ و ١٩٤، نهج ٥٧، إرشاد ٢٩٠)

- هو الوقت الذي يحدث فيه الشيء.

(تسليك ١٧٨)

- هو الوقت. ونعني بالوقت هو الحادث، أو ما يقدر تقدير الحادث. (كشف ٢٦٧)
- أجل الحيوان هو الوقت الذي علم الله تعالى أنّ حياته تبطل فيه. (المنهاج ٧١)

- يُطلق على جميع مدّة الشيء كالعمر. وعلى آخره الذي ينقضى فيه كوقت الموت. (شرح المواقف ٥)

- هو الوقت الذي علم الله تعالى بطلان الحياة فيه. (اللوامع ١٥٨)

- الوقت، وأجل الشيء يقال لجميع مدّته ولآخرها، ثمّ شاع استعماله في آخر مدّة الحياة (في اللغة).

- الوقت الذي علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان فيه. (تقريب ٢٠٩/٢)

← أجل الحياة، أجل الحيوان، أجل الدين، أجل الموت.

- هو الوقت الذي يحلّ فيه الدّين ويستحقّ عنده. (الذخيرة ٢٦١)
 - عبارة عن الوقت الذي يحلّ فيه الدّين.
 (الاعتقاد ١١٢)

- هو وقت وجوب أدائه. (أنوار ١٩٤)
 - هو الوقت الذي جعله الغريمان محلّاً له.
 (كشف ٢٦٧)
 - هو وقت حلوله. (إرشاد ٢٩٠)
 - الأجل.

الأجل الطبيعيّ

- الأجل الاختراميّ.

أجل الموت

- أجل الإنسان هو الوقت الذي علم الله عزّ وجلّ أنّه يموت فيه أو يُقتل. (التوحيد ٣٧٩)
 - الأشعريّ: أجل الموت حال حدوثه.
 (مجرد ١٣٥)

- هو الوقت الذي يقع فيه الموت.
 (الذخيرة ٢٦١)

- هو الوقت الذي تحدث فيه، وأجل الموت كذلك. (تسليك ١٧٨)
 - الأجل، أجل الموت.

أجل الحيوان

- أجل الحيوان وقتي است كه حيات وى در آن وقت باطل شود^(١). (معتقد ١٢٥)
 - هو الوقت. وأجل الحيوان هو الوقت الذي علم الله تعالى أنّه يبطل فيه. (مناهج ٣٣٤)

- هو الوقت الذي علم الله تعالى فيه بطلان حياة ذلك الحيوان. (كشف ٢٦٧)
 - هو في الحيوان: الزمان الذي علم الله أنّه يموت فيه. (شرح المواقف ٥٢٥)

- هو الوقت الذي يحصل فيه موته.
 (إرشاد ٢٩٠)
 - هو الوقت الذي علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان فيه. (تقريب ٢٠٩/٢)
 - الأجل، أجل الحياة، أجل الموت.

أجل الدّين

- الأشعريّ: الوقت الذي يحلّ فيه الدّين، فكان لصاحبه أن يطالب به. (مجرد ١٣٥)

(١) هو الوقت الذي تبطل فيه حياة الحيوان.

- هو ما اتفق عليه المصدّقون برسول الله
صلى الله عليه وآله، وقيل: هو ما أجمع عليه
جميع علماء الإسلام. (الحدود ٨٧)
- الاتفاق. (في اللغة)
- وفي الاصطلاح: اتفاق أهل الحلّ
والعقد من أمة محمد صلى الله عليه وآله على
أمر من الأمور. (مفتاح ٧١)

- في الاصطلاح يطلق على اتفاق
المجتهدين من أمة محمد صلى الله عليه وآله
بعد زمانه في كلّ عصر على حكم شرعيّ.
- اتفاق جميع العلماء والاتفاق اتفاق
معظمهم وأكثرهم.
- إنّ ما هو حجة في حقنا إن كان من الله
يوحى بالروح الأمين وقد تواتر نقله فهو
الكتاب، وإلاّ فإن كان من الرسول فهو السنة،
وإن كان من غيره فإن كان آراء جميع
المجتهدين فهو الإجماع. (الكليات ١٣)

الإحاطة

- هي إدراك الشيء بكماله ظاهراً أو
باطناً، والاستدارة بالشيء من جميع جوانبه.
(الكليات ١٨)
- إنّ أول مراتب وصول العلم إلى النفس

- المقتول والميت أجلهما عند خروج
روحهما. (الاعتقاد ١١٢)
- هو وقت الموت. (المعتمد ١٤٨)
- هو الذي علم الله تعالى وقوعه فيه.
(أنوار ١٩٤)
← الأجل، أجل الحياة، أجل الحيوان.

الإجماع

- حصول مشاركة البعض للبعض فيما
نسب إلى أنه إجماعهم، فما كان هذا حاله
يوصف بأنه إجماع متى كان ذلك - من جهتهم
- على وجه التعمّد والقصد... ولا فرق بين أن
يكون اتفاقهم في ذلك واشتراكهم فيه في
وقت واحد أو أوقات، كما لا فرق في ذلك
بين الأفعال المختلفة وإن اشتركوا في أفعال
القلوب أو أفعال الجوارح أو غيرهما، والحال
واحدة في أنه إجماع. (المغني ١٧/١٥٣)
- اشتراكهم (الأمة) في قول، أو فعل في
وقت واحد. (الحدود للمرتضى ٢٢٠)
- هو اتفاق من جماعة على أمر من
الأمور، إمّا فعل أو ترك. (المعتمد ٤٥٧)
- عبارة عن التطابق على رأي نظريّ.
(الاقتصاد ٢٥٦)

- هو أن يسقط المكلف ثوابه المتقدّم بالمعصية المتأخّرة. (تلخيص الشافعي ١٧٤/١)

- أن تزيل المعصية ثواب الطاعة. (الحدود ٨٢)

- هو خروج الثواب والمدح المستحقين عن كونهما مستحقين بعقاب وذم أكثر منهما لفاعل الطاعة أو ندم عليها. (الفائق ٤٢١)

- إمالة الثواب المستحق بعقاب أزيد أو بدم على الطاعة (الكشاف ٥٢٢/١)

- عند من يُبَيِّته: إسقاط الثواب بالعقاب. (الحدود للبريدي ٢٢٠)

- المتكلمون يسمّون إبطال الثواب إحباطاً، وإبطال العقاب تكفيراً. (شرح النهج ٢٢٦/٣)

- هو أنه إذا أقدم على كبيرة أحبطت الكبيرة جميع أعماله الصالحة المتقدّمة، ويكون معاقباً على ذلك الذنب أبداً (أبو عليّ الجبائي). (قواعد الطوسي ٥٠)

- هو إبطال الحسنات بالسيئات، والتكفير بالعكس. (الكليات ١٩)

- أن المكلف يسقط ثوابه المتقدّم بالمعصية المتأخّرة. (كشف ٢٦٠)

الشعور ثم الإدراك ثم الإحاطة، وهي العلم بالشيء من جميع وجوهه. (الكليات ٢٣)

← الإدراك، العلم.

الإحباط

- إن المكلف لا يخلو إما أن يستحقّ الثواب أو أن يستحقّ العقاب من كلّ واحد منهما (الطاعة والمعصية) قدراً واحداً، أو يستحقّ من أحدهما أكثر ممّا يستحقّ من الآخر. لا يجوز أن يستحقّ من كلّ واحد منهما قدراً واحداً... وإذا استحقّ من أحدهما أكثر من الآخر فإن الأقلّ لا بدّ من أن يسقط بالأكثر ويزول. وهذا هو القول بالإحباط والتكفير على ما قاله المشايخ. (شرح الأصول ٦٢٤)

- هو إبطال المعصية الطاعة، أو إبطال عقاب المعصية ثواب الطاعة. (الحدود للمرطضي ١٥٣)

- إحباط العمل عبارة عن وقوعه على خلاف الوجه المنتفع به. (الذخيرة ٣١٢)

- إبطال العمل وإحباطه عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الذي يستحقّ به الثواب. (الاقتصاد للطوسي ١٢٢)

- قيل: هو الأخذ بالأوثق من جميع الجهات. (الكليات ١٨)
 - في اللغة هو الحفظ، وفي الاصطلاح:
 حفظ النفس عن الوقوع في المآثم.
 (التعريفات ٤)
 - حفظ النفس عن الوقوع في المآثم.
 (كشاف ٣١٠)

الأحد

- معناه أنه واحد في ذاته ليس بذوي أبعاد ولا أجزاء ولا أعضاء، ولا يجوز عليه الأعداد والاختلاف. ومعنى ثانٍ: أنه واحد لا نظير له، فلا يشاركه في معنى الوجدانية غيره؛ لأن كل من كان له نظراء وأشباه لم يكن واحداً في الحقيقة. (التوحيد ١٩٦)

- إن صانع العالم جلّت قدرته واحد أحد، ومعنى ذلك: أنه ليس معه إله سواه، ولا من يستحقّ العبادة إلاّ إياه. (الإنصاف ٣٣)
 - هو المنفرد بالمعنى لا يشاركه فيه أحد.

- هو اسم الذات مع [عدم] اعتبار تعدّد

(١) احتمال الكدّ هو اصطبار على ما يعرض للجوارح من المتعبات عند فعل الخيرات.

- يراد به خروج الثواب والمدح المستحقين عن كونهما مستحقين، بدم أو عقاب أكثر منهما لفاعل الطاعة. (مناهج ٤٣٨)
 - هو خروج فاعل الطاعة عن استحقاق المدح والثواب إلى استحقاق الذمّ والعقاب. (إرشاد ٤٢١)
 ← إبطال العمل، التكفير.

الاحتمال

- هو قوّة للنفس تستعمل آلات البدن في الأمور الحسّية بالتمرين وحسن العادة. (الألفين ١٦١)
 - إتعاب النفس في الحسنات. (التعريفات ٥)

- احتمال الكدّ: أن تاب أو ردت تعبها است كه مر جوارح را در ارتكاب اعمال پسندیده عارض شود^(١). (گوهر ٤٨٩)

الاحتياط

- هو فعل ما يتمكّن به إزالة الشكّ.

- قيل: التحفظ والاحتراز من الوجوه،

لئلا يقع في مكروه.

(التعريفات ٣٢)

- فعل محدث را إحدات گویند^(١). (گوهر

١٥٥)

← الإبداع، الإيجاد، التكوين.

الأحدية

- الأحدية صفة الذات والواحدية صفة

الفعل، فيقال: أحد بذاته وواحد بفعاله.

(شرح الفقه ٢٠)

الإحساس

- هو الإدراك بحاشة وآلة. (الحدود

للمرتضى ١٥٠)

- الإدراك بآلة. (الحدود ٩٣)

- هو إدراك الشيء مكتنفاً بالعوارض

الغريبة واللواحق المادية مع حضور المادة،

ونسبة خاصة بينهما وبين المدرك. (الكليات

١٨)

- إدراك للشيء الموجود في المادة

الحاضرة عند المدرك على هيئة مخصوصة به

محسوسة من الأين، والوضع، ونحو ذلك.

الصفات والأسماء والغيب (أي النسب).

(التعريفات ٥)

- يراد بالأحد ما يكون واحداً من جميع

الوجوه، لأنّ الأحدية هي البساطة الصرفة

عن جميع أنحاء التعدّد.

- الأحد اسم أكمل من الواحد، وهو ممتنع

من الدخول في الضرب والقسمة والعدد وفي

شيء من الحساب، بخلاف الواحد. (كشاف

١٤٦٢)

← الواحد.

الإحداث

- الخلق، والإحداث: هو إخراج الشيء

من العدم إلى الوجود. (الإنصاف ٢٠٦؛

الحدود ٧٢)

- عبارة عن جعله (الشيء) موجوداً بعد

أن كان معدوماً. (الأربعين ٤٣)

- إيجاد الشيء بعد العدم.

- الإبداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادة

ولا زمان كالعقول. فيقابل التكوين لكونه

مسبقاً بالمادة والإحداث، لكونه مسبوقاً

بالزمان. (الكليات ٨)

- إبداع شيء مسبوق بالزمان.

(١) فعل المحدث يستعمل إحداناً.

(شرح المقاصد ٢٢٩/١)

ومن حقّه تعلقه بغير الفاعل. (تقريب المعارف

(٥٨

- هو إدراك الشيء الموجود في المادة

- ما لا مدخل [له] في استحقاق الذم مع

الحاضرة عن المدرك، مكفوفة بهيئة

أنّه يستحقّ به المدح ويتعدّاه إلى غيره.

مخصوصة من الأين، والكمّ، والكيف،

(المحيط ٢٣٣)

وغيرها. (شرح ٢٥٥)

- أمّا الإحسان فهو عبارة عن النعمة؛ لأنّ

- واین قسم إدراك (إدراك جزئي) را

كلّ من وُصف بأنّه مُنعم على غيره يوصف بأنّه

احساس، و آلات وی را حواس گویند^(١).

محسن إليه، فالطريقة فيهما واحدة. (المغني

(گوهر ٩)

(٤٠/١٤

- إدراك صور را در وقت حضور مادة آن

- كلّ فعل يستحقّ المدح بفعله ولا

صور احساس گویند^(٢). (گوهر ٩٩)

يستحقّ الذمّ على الإخلال به. وهو على

- هو قسم من الإدراك، وهو إدراك الشيء

ضربين؛ إمّا أن يكون مقصوراً على الفاعل، أو

الموجود في المادة الحاضرة عند المدرك

ينتفع به الغير؛ فالأوّل يسمّى ندباً وسنّة ونقلاً،

مكفوفة بهيئات مخصوصة من الأين، والكيف،

والثاني يسمّى إحساناً وإنعاماً. (الحدود ٧٨)

والكمّ، والوضع، وغيرها. (كشّاف ٣٠٧)

- معناه المبالغة في أيّ شيء بولغ فيه.

- هو إدراك للشيء الموجود في الخارج

واستعماله في المبالغة في الإفضال أكثر.

الحاصل عند المدرك على هيئة مخصوصة به

(دلالة ٧٣٥)

من الأين والوضع، وغير ذلك. (تقريب

(٢٢٧/١

- الإدراك، الإدراك الجزئيّ، التخيّل،

- التفضّل، الجود، النعمة.

التعلّل.

(١) ويسمّون هذا القسم من الإدراك (الإدراك

الجزئيّ) إحساساً وآلاته الحواس.

(٢) يسّمون إدراك الصور حين حضور مادّتها

إحساساً.

الإحسان

- هو ما قصد به فاعله الإنعام على غيره،

الأحكام

- النَّسَبُ التامة التي يكون العلم بها تصديقاً،
وبغيرها تصوراً. (شرح النسبية ١٠/١)
- التصديق، التصور، الحكم.

الأحكام الاعتقادية

← الأحكام الأصلية.

الأحكام السمعية

- الأحكام المعقولة للأفعال إذا كانت
معلومة بالعقل نُسبت إليه، فقيل: هي أحكام
عقلية. وإذا كانت تُعَلَّم بالسمع قيل: هي
أحكام سمعية. (المغني ١٠١/١٧)

الإحكام

- إحكام الفعل هو جعله شيئاً بعد أن كان
معدوماً. (الحدود في الأصول ٨٥)
- هو الترتيب العجيب والتأليف اللطيف
المستجمع لخواص كثيرة، المشتمل على
منافع عظيمة. (إرشاد ١٩٥)

الأحكام العقلية

← الأحكام السمعية.

- اشتغال الآثار على لطائف الصنع وبدائع
الترتيب وكمال الملاءمة للمنافع والمصالح
المطلوبة منها. (مفتاح ١٠٨)
← الحكمة، الحكيم.

الأحكام العملية

- ما تتعلّق بكيفية العمل. (شرح النسبية
١٠/١)

الأحكام الأصلية

- الأحكام الاعتقادية ما تتعلّق بالاعتقاد،
وتسمى أصلية. (شرح النسبية ١٠/١)
- الأحكام المنسوبة إلى الشرع منها ما
يتعلّق بالاعتقاد، وتسمى أصلية واعتقادية
(شرح المقاصد ٦/١، شوارق ٣/١)
← الأحكام الاعتقادية، أصول الدين.

← الأحكام الاعتقادية، الأحكام الفرعية،
الفروع، الفقه.

الأحكام الفرعية

- الأحكام المنسوبة إلى الشرع منها ما
يتعلّق بالعمل، وتسمى فرعية وعملية. (شرح
المقاصد ٦/١، شوارق ٣/١)
← الأحكام الأصلية، الأحكام العملية.

الأحوال

وهي صفات وأسماء ثابتة للموجودات لا توصف بالوجود ولا بالعدم. وتارةً يعبرون عنها بالأشياء، وهي أسماء وأحوال ثابتة للمعدومات لا تُخصَّصُ بالأخصَّ ولا تُعمَّمُ بالأعمَّ. (نهاية ١٥٩)

- الأحوال من الصفات التي لا قوام لها بأنفسها دون ذوات تضاف إليها، على ما عُرف من مذهب الفائل بالأحوال. (غاية ٣٤)

- الصفات التي هي غير موجودة ولا معدومة. (مفتاح ١٤٨)

← الحال، الصفات، المعاني.

الأخبار بأقسامها

- الأخبار المصنوعة: ما ابتدعتها الكذّابون من أهل الشريعة، أرادوا أن يعتقدوا بها الرئاسات، ويوردوا أخباراً غريبة يستميلون بها قلوب العامة. (أعلام الرازي ٤٧)

- أخبار الاستفاضة: ما بدأت منتشرة عن كلّ مخبر من برّ وفاجر، عن قصد وغير قصد، ويستحقّقها كلّ سامع من عالم وجاهل فلا يختلف فيها مخبر. (أعلام ٨٥)

- أخبار التواتر: ما أخبر به الواحد بعد الواحد حتّى كثروا وبلغوا عدداً يستغني عن

- هل الأحوال في اللغة وفي المعقول إلّا صفات لذي الحال؟ وهل الحال في اللغة إلّا بمعنى التحوّل من صفة إلى أخرى؟ (الفصل ٥١/٥)

- أثبت (أبو هاشم) أحوالاً، هي صفات لا موجودة ولا معدومة، ولا معلومة ولا مجهولة. (الملل ٨٢/١)

- كلّ ما يشترط في ثبوته الحياة يسمّى أحوالاً، وهي صفات زائدة على المعاني التي أوجبتها (نهاية ١٣٢)

- عند المُشَبَّهين: ليست موجودة ولا معدومة، ولا هي أشياء، ولا توصف بصفة ما. (نهاية ١٣٣)

- الوجه العقليّة لذات واحدة هي بعينها الأحوال؛ فإنّ تلك الوجوه ليست ألفاظاً مجرّدة قائمة بالمتكلّم، بل هي حقائق معلومة معقولة، لا أنّها موجودة على حياها ولا معلومة بانفرادها، بل هي صفات توصف بها الذوات، فما عبّرتم عنه بالوجوه عبّرنا عنه بالأحوال. (نهاية ١٣٧)

- (المعتزلة) تارةً يعبرون عن الحقائق الذاتية في الأجناس والأنواع بالأحوال.

ومُبَدَع واختراع ومُخْتَرَع وتكوين ومُكَوَّن
وَحَلَق ومخلوق .. سواء في المعنى . (مجرد
٢٨)

- هو ما يبتدئه القادر من دون أن يكون في
محلّ القدرة . (المحيط ٣٥٢)
- ابتداء القادر الفعل لا في نفسه . (الحدود
للمرتضى ١٥٠)

- الخلق الذي أوجبه الله تعالى لنفسه ونفاه
عن غيره هو الاختراع والإبداع . (الفصل
٦٤/٣)

- معنى الكلمتين (الاختراع والإبداع)
واحد، وهو أنه يفعل لا بالحركة والآلة كما
يفعل الواحد مَتَا، ولا يوجد شيئاً من شيء .
(شرح النهج ٢٦/١)

- يعنى روحانى و جسمانى كه به توسط
عقل و نفس از امر در وجود آمد^(١) .
(تصوّرات ١٠)

- التكوين والاختراع والإيجاد والخلق
ألفاظ تشترك في معنى وتباين بمعانٍ .
والمشترك فيه كون الشيء موجداً من العدم

مثلهم المواطاة على الكذب (أعلام ٨٦)
- الأخبار المتواترة هي أخبار لا تحتل
الكذب . (أصول البيهقي ٩)

- (الأخبار) الآحاد: هو كلّ خبر لا يعلم
أنّ الرسول قاله، وإن رواه أكثر من واحد .
(الحدود للمرتضى ١٥٣)
- التواتر، الخبر الكذب، الخبر المتواتر،
الخبر الواحد .

الاختبار

- هو أن يتعاطى الإنسان أموراً لينكشف
له من حال الغير ما لم يعلمه . (الحدود ٩٦)
- هو أن ينزل الله آفات بالشخص دون أن
يتقدّم له ذنب كي يعظم أجره . (دلالة ٥٦٣)
- أن يُفَعَلَ فعل ما ليس القصد شخص ذلك
الفعل، بل القصد أن يكون مَثَلًا يقتدى به
ويُفْقَى أثره (معنى الاختبار في التوراة) .
(دلالة ٥٦٤)

الاختراع

- كان (الأشعريّ) يقول: إنَّ معنى قولنا:
مُحَدَّث وإحداث وحدوث وحادث وحديث
وَحَدَّث وفعل ومفعول وإيجاد ومُوجِد وإبداع

(١) هو ما وجد من الروحانيات والجسمانيات
بالأمر بوساطة العقل والنفس .

الأفعال والإباحة لهم مع ما شاءوا من

الأعمال. (تصحيح ٢٠١)

- هو أن يفعل العالم ما أراد لا على سبيل

الإلجاء، وهو في الحقيقة القصد. (الحدود

٩٧)

- هو وقوع الفعل لا على وجه الإلجاء.

(الحدود للمرئى ١٥١)

- الاختيار الذي توخَّده الله به هو أن يفعل

ما شاء كيف شاء وإذا شاء.

وأما الاختيار الذي أضافه الله تعالى إلى

خلقه فهو ما خلق فيهم من الميل إلى شيء ما

والإيثار له على غيره فقط. (الفصل ٢٥/٣)

- أصحاب الأصلاح: إن الاختيار هو ما

يُمكن فعله ويُمكن تركه. (الفصل ١٦٥/٣)

- هو الذي إن شاء المرء فعَلَهُ، وإن شاء

تَرَكَه. (الفصل ١١٣/٥)

- هو صخَّة صدور الفعل أو تركه من القادر

تبعاً لداعيه، أو عدم داعيه (عند المعتزلة).

- هو أن يكون الفعل والترك بالقياس إلى

القدرة متساويين، وبالقياس إلى الداعي

وعدمه إما واجباً أو ممتنعاً. (تلخيص ١٦٤)

ما لم يكن موجوداً. (تلخيص ٣١٢)

- الإيجاد والاختراع إفاضة الصور على

المواد.

- إحداث الشيء لا عن شيء. (الكليات ٨)

- فعل مخترع رااختراع غويند^(١). (گوهر

١٥٥)

- الابتداء، الإبداع، الإحداث، الفعل

المخترع.

الاختيار

- ما كان من أفعال الله له ترك كالأعراض

فهو مختار، وما لا ترك له كالأجسام فهو

اختيار وليس بمختار. (مقالات ٤١٩)

- أما الاختيار فتارة يُستعمل في الفعل

المراد متى وقع لا على طريق الإلجاء والحمل.

وتارة في نفس الإرادة، فلا بد من أن تكون

هي والفعل جميعاً من قبل واحد وأن لا يثبت

إلجاء وحمل. وقد يستعمل، على طريق

التجوُّز، في فعل الغير. (المحيط ٢٩٧/١)

- أما الاختيار فهو إرادة، وإن كان إنتما

يوصف بذلك إذا أثر به الفعل على غيره.

(المعنى ٥٦: ٢/٦)

- هو القول برفع الحظر عن الخلق في

(١) يستون فعل المخترع اختراعاً.

كَأَنَّ المختار ينظر إلى الطرفين ويميل إلى أحدهما، والمريد ينظر الطرف الذي يريده.

(الكليات ٢١)

- كَوْنُ الفاعل إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل .

- صحّة الفعل والترك . (كشّاف ٤١٩)

← الإرادة، الإلجاء، الفاعل المختار، الفعل الاختياري، المشيئة .

الإخلاص

- أن يُفرد الإنسانُ المعبودَ بعبادته ولا يشرك فيها غيره . (الحدود ٨٧)

- أن يحذف (العبد) في توحيده تعالى كلّ أمر سواه عن درجة الاعتبار . (اختيار ٣٦٨)

- القصد بالعبادة إلى أن يعبد المعبود بها وحده .

- وقيل : تصفية السرِّ والقول والعمل .

(الكليات ٢٢)

- في اللغة : ترك الرياء في الطاعات . وفي الاصطلاح : تخليص القلب عن شائبة الشوب المكدر لصفائه .

- الاختيار عند أبي الحسن (الأشعري) هو الإرادة . (تلخيص ١٦٩)

- إن معنى الاختيار هو استواء الطرفين بالقياس إلى القدرة وحدها ووقوع الطرف الذي يتعلّق به الداعي . (تلخيص ٢٧٥)

- هو استواء الطرفين بالنسبة إلى القدرة وحدها ووجوب وقوع أحدهما بحسب الإرادة (المعتزلة) . (تلخيص ٣٢٦)

- هو التمكن من إرادة الضدّ حال إرادة الشيء لا بعدها . (شرح النسفيّة ٧٧/٢)

- المراد بالاختيار هو كون الفعل تابعاً للداعي، ومتساوي الطرفين بالنسبة إلى القدرة . (إرشاد ٩٥)

- كون الفاعل بحيث يصحّ منه الفعل والترك، بمعنى أنّه لا يلزمه أحدهما إلّا بشرط الإرادة .

كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل . (مفتاح ٩٩)

- إيثار لأحد الطرفين وميل إليه . (شوارق ٢٩٣/٢)

- ترجيح دادن أحد طرفين متساويين بود^(١) . (گوهر ١٧٨)

- (هو) الإرادة مع ملاحظة ما للطرف،

(١) ترجيح لأحد الطرفين المتساويين (الفعل والترك).

الثابت خارج الحسّ والعقل، ولكن يأخذ الحسّ والعقل عنه صورة فيستميّ أخذه إدراكاً. (فيصل ٥٧)

- هو الإحاطة بالمرئيّ دون الرؤية. (الاعتقاد ٧٦)

- عبارة عن الوصول.

- عبارة عن الرؤية. (الأربعين ٢١٣)

- عبارة عن حضور صورة المشعور به في

الشاعر. (لباب الإشارات ٢٣٥)

- عبارة عن كمال يحصل به مزيد كشف

على ما يخيل في النفس من الشيء المعلوم من جهة التعلّل بالبرهان أو الخبر. (غاية ١٦٦)

- (الأشعريّ): إنّ الإدراك نوع مخصوص

من العلوم، لكنّه لا يتعلّق إلّا بالموجودات. (غاية ١٦٧)

- ليس الإدراك إلّا نوعاً من العلوم يخلقه

الله تعالى في البصر، وذلك لا يوجب في تعلّقه بالمدرّك مقابلة ولا جهة أصلاً. (غاية ١٦٨)

- عبارة عن الوصول واللحوق.

- تمثّل حقيقة الشيء عند المدرّك

يشاهدها ما به يدرك.

- عبارة عن كمال يحصل به مزيد كشف

- كلّ شيء يتصوّر أن يشوبه غيره، فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه يستميّ خالصاً، ويستميّ الفعل المخلّص إخلاصاً.

- أن لا تطلب لعملك شاهداً غير الله.

- وقيل: الإخلاص تصفية الأعمال من

الكدورات. (التعريفات ٥)

← الرياء.

الإدراك

- إنّما هو الإحاطة بالمحدود.

- الإدراك إنّما هو معنى الوقوف على

حدود الشيء. (التوحيد للماتريديّ ٨١)

- إنّ الإدراك معنىّ زائد على العلم، وعنه

يحدث العلم. (مجرد ١٨)

- وجدان المرئيات وسماع الأصوات

وغيرهما. وهو في الأصل لحوق جسم

بجسم. (الحدود للمرتضى ١٥١)

- إنّ الإدراك طريق إلى معرفة التماثل

والاختلاف. (المسائل ٣٠)

- الإدراك عندنا في اللغة معنىّ زائد على

النظر والرؤية، وهو معنىّ الإحاطة. (الفصل

٣/٣)

- أمّا الوجود الذاتيّ فهو الوجود الحقيقيّ

الأول: هو الصورة الحاصلة من الشيء عند المدرك أعم من أن يكون مجرداً أو مادّياً، جزئياً أو كلياً، جوهرراً أو عرضاً، حاضراً أو غائباً، حاصللاً في ذات المدرك أو في آله.

الثاني: هو الإحساس فقط. (شرح ٢٥٥)
- هي القوى الحاسة، فيحسّ الطفل في أول ولادته بحسّ اللمس ما يدركه من الملموسات. (إحقاق ٧٧/١)

- گاه باشد که ادراک گویند و دانستن جزئیات و محسوسات خواهند در مقابل آن دانستن کلیات و مجردات را علم و نطق و عقل خوانند^(١). (گوهر ٢٧)

- این قسم از علم نفس (علم به جزئیات که محتاج به آلتی باشد) را ادراک خوانند^(٢).
گوهر ٩٩

- ادراک الشيء عبارة عن حصول صورته للمدرك. (أصول ١٥٣)

(١) قد يطلق الإدراك ويراد منه العلم بالجزئیات والمحسوسات القابل للعلم بالكلیات والمجردات فإنهم يستونها العلم والنطق والعقل.
(٢) وهذا القسم من علم النفس (هو العلم بالجزئیات بواسطة الآلات) يسمى الإدراك.

على ما يحصل في النفس من الشيء المعلوم من جهة التعقل بالبرهان أو الخبر. (الكلیات ٢٢)
- الرؤية مع الإحاطة تسمى إدراكاً. (الكلیات ١٨٠)

- هو رؤية الشيء من جميع جوانبه. (تلخیص ٣٢١)

- هو الإحساس بالأمور الجزئية. (كشف ١٤٤)

- عبارة عن تأثر الحاسة، والحاصل منه هو علم خاص (أبو الحسين).

- نوع مغاير للعلم ولتأثر الحاسة؛ للفرق بين حالة العلم بالشيء حال إدراكه وبعده. (عند الباقرين). (تسليك ٩٣)

- عبارة عن الوصول واللحوق (الأشاعرة). (مناهج ٢٨٣)

- هو الرؤية على نعت الإحاطة بجوانب المرئي. (شرح المواقف ٥١٣)

- هو اطلاع الحيوان على الأمور الخارجية بواسطة الحواس. (إرشاد ١٢٣؛

اللوامع ٥٨)

- حصول صورة من المدرك عند المدرك. (اللوامع ٣٨٠)

- يطلق على معنيين باصطلاحين:

الإدراك الكلّي

← الإدراك الجزئي.

إدراكه تعالى

— هو علمه تعالى بالمدركات. (النافع ۱۶)

— معناه علمه تعالى بالمدركات (أبو

الحسين البصري والكعبي).

— وقالت الأشاعرة وأكثر المعتزلة: إنه

(إدراكه تعالى) زائد على العلم. (إرشاد ۲۰۶)

← علم الله.

الأدلة

— الأدلة عنده (هشام الفوطي) الأجسام

التي يُعرف وجودها حسّاً ومشاهدة.

(الانتصار ۴۹)

(۱) إنَّ للإنسان نوعين من الإدراك: أحدهما:

إدراك جزئي مفتقر إلى آلات بدنية، كالسمع

والبصر والذوق والشمّ واللمس. ويسمى

الإدراك بهذا المعنى إحساساً وآلاته الحواس.

وثانيهما: إدراك كليّ ويقال له: التعقل والنطق

أيضاً. ولا تحتاج النفس الناطقة عندئذٍ إلى آلة،

بل يحصل لها بذاتها. ومن هذه الجهة يقال لها:

العقل أيضاً. ولا يتعلّق هذا الإدراك إلاّ بالذوات

المجرّدة والمفهومات الكلّيّة.

— في اللغة: اللقاء والوصول. وعند

الحكماء مرادف للعلم بمعنى الصورة

الحاصلة من الشيء عند العقل، أعمّ من أن

يكون ذلك الشيء مجرداً أو مادياً، جزئياً أو

كليّاً، حاضراً أو غائباً، حاصلاً في ذات

المدرک أو في آله. (كشاف ۴۸۴)

← الإحساس، التصوّر، التعقل، الرؤية،

العلم.

الإدراك الجزئي

— انسان را دو نوع از ادراک بود یکی

ادراک جزئی که محتاج به آلتی بود از آلات

بدن چون دیدن و شنیدن و چشیدن و بوئیدن

و ملامست کردن. و این قسم ادراک را

احساس و آلات وی را حواس گویند....

و نوع دوّم: ادراک کلیّ که آن را تعقل و

نطق نیز گویند و نفس ناطقه در این نوع

ادراک محتاج به آلت نباشد بلکه این ادراک

وی را به ذات خود حاصل شود از این جهت

نفس ناطقه را عقل نیز گویند و این قسم

ادراک تعلق جز به ذوات مجردّه و مفهومات

کلیّه نگیرد^(۱). (گوهر ۹)

← الإحساس، الإدراک، التعقل، النطق.

← الاعتقاد، التصديق .

← ما أوصلت إلى العلم بالمدلول عليه .

(أعلام ٥)

الإرادة

← الإمام موسى بن جعفر عليه السلام :

الإرادة من الخلق: الضمير وما يبدو لهم بعد

ذلك من الفعل . وأما من الله تعالى فإرادته

إحداثه لا غير ذلك ... فإرادة الله : الفعل لا غير

ذلك ، يقول له : كن ، فيكون ، بلا لفظ ولا نطق

لسان . (الكافي ٨٥/١)

← هي اختيار كون شيء في وقته .

(التوحيد للماتريدي ٦٠)

← هي اختيار الفعل (المعتزلة) . (التوحيد

للماتريدي ٣٢١)

← الإمام الرضا عليه السلام : المشيئة

والإرادة من صفات الأفعال ، فمن زعم أنّ الله

تعالى لم يزل مريداً شائئياً فليس بموحد .

(التوحيد ٣٣٨)

← إعلّم أنّه لا فرق بين الإرادة والمشيئة

والاختيار والرضى والمحبة . (الإنصاف ٤٤)

← هي مشيئة متجددة ، أو إعدام لمعدم .

(الحدود في الأصول ٩٨)

← هي ما يوجب كون الذات مريداً . (شرح

الأصول ٤٣١)

← هي التي يتوصل بصحيح النظر فيها إلى

ما يُعلم في مستقرّ العادة اضطراراً . (الإرشاد ٨)

← الحجّة ، الدليل .

أدنى المعرفة

← الإمام الرضا عليه السلام : الإقرار بأنّه

لا إله غيره ولا شبه له ولا نظير ، وأنّه قديم

مُثبّت موجود غير فقيد ، وأنّه ليس كمثل

شيء . (الكافي ١ : ٦٧ ، التوحيد ٢٨٣)

← إعلّم أنّ المعرفة على مراتب ، فأدناها

أن يعرف العبد أنّه له صانعاً . (اختيار ٥٨)

الإذعان

← هو جزم القلب والعزم ، والعزم جزم

الإرادة بعد التردد .

← الخضوع والذلّ ، والإقرار والإسراع في

الطاعة والانقياد . (الكليات ٢٥)

← هو الانقياد لمقتضى الاعتقاد . (شرح

النسفيّة ٩٢/٢)

← (هو) الاعتقاد بمعنى عزم القلب . والعزم

جزم الإرادة بعد تردد . (كشاف ٥١٦)

الحادث بزمان حدوثه. (غاية ٩٨)
 - من الناس من زعم أن الإرادة عبارة عن
 علم الحي، أو اعتقاده، أو ظنّه بأنّ له فيه
 منفعة. (تلخيص ١٦٨)
 - في الأصل قوّة مركّبة من شهوة وحاجة
 وأمل، ثم جعلت اسماً لنزوع النفس إلى شيء
 مع الحكم فيه أنّه ينبغي أن يفعل أو أن لا
 يفعل.
 - هي نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث
 يحملها عليه.
 - القوّة التي هي مبدأ النزوع.
 - إنّها اعتقاد النفع، أو ظنّه (المعتزلة).
 - هي ميل يتبع ذلك الاعتقاد، أو الظنّ
 (المعتزلة).
 - إنّها معنى ينافي الكراهة والاضطرار،
 فيكون الموصوف بها مختاراً فيما يفعله،
 يوجب اختصاص المفعول بوجه دون وجه.
 (الكليات ٢٥)
 - إنّ الإنسان إذا علم، أو ظنّ، أو توهم
 مصلحة له في بعض الأفعال فإنّه قد يجد من
 نفسه شوقاً ينبعث له إلى تحصيله... وذلك
 الشوق والميل الحاصل عنه هو المستمى
 بالإرادة. (قواعد ٨٨)

- عند المحقّقين هي خلوص الداعي عن
 الصارف أو ترجّحه عليه. (الحدود للمرئى
 ١٥١)
 - القصد إلى الفعل هو نفس الإرادة له.
 (المعتمد ٧٧)
 - عبارة عن صفة شأنها تميّز الشيء عن
 مثله. (الاقتصاد ١٠٦)
 - حقيقتها تميّز الشيء عن مثله.
 (الاقتصاد ١٠٧)
 - مهما انتفى السهو عن الفاعل وكان عالماً
 بما يفعله فهو مريد، وإذا مالت نفسه إلى فعل
 الغير سُمّي ذلك الميلان إرادة (الجاحظ).
 (نهاية ٢٣٩)
 - معنى يوجب كون الحقّ مريداً. (الحدود
 ١٠٣)
 - هي صفة تقتضي تخصيص المفعولات
 بوجه دون وجه، ووقت دون وقت. (البداية
 ٤٣)
 - [ما] يوجب كون الغير مريداً. (الحدود
 للبريديّ ٢٢٠)
 - عبارة عمّا يتأتّى به التخصيص للحادث
 بزمان حدوثه. (غاية ٦٠)
 - عبارة عن معنى يوجب تخصيص

الحيّ توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد الأوقات بالوقوع، مع استواء نسبة القدرة إلى الكلّ، وكون تعلق العلم تابعاً للوقوع. (شرح النسفيّة ٨٣/١)

- ذهب كثير من المعتزلة إلى أنّ الإرادة اعتقاد النفع، أو ظنّه، فإنّ نسبة القدرة إلى طرفي الفعل والترك على السويّة، فإذا حصل في القلب اعتقاد النفع في أحد طرفيه أو ظنّه، ترجّح بسببه ذلك الطرف، وصار مؤثراً عنده. - وذهب بعضهم إلى أنّها ميل يعقب اعتقاد النفع أو ظنّه.

- صفة بها يرجّح الفاعل أحد مقدوريه من الفعل والترك.

- الصفة المخصّصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع (الأشاعرة). (شرح المقاصد ٢٣٦/١)

- إرادة الشيء: كراهة ضده (الأشعريّ). (شرح المقاصد ٢٣٧/١)

- يرجع حاصل الإرادة إلى صفة مرجّحة لأحد طرفيه (طرفي المقدور) وهو جانب الفعل. (إرشاد ١١٨)

- هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور. (اللّوامع ٥٧)

- الإرادة متّاً: القصد، ومن الصانع: العلم الداعي. (أنوار ١٣٧)

- ذهب قوم إلى أنّ الإرادة فينا هي نفس الداعي.

- ذهب قوم إلى أنّ إرادة الشيء كراهة ضده.

- الحقّ أنّ إرادة الشيء يلزمها كراهة الضدّ بشرط التفطن له. (أنوار ١٣٨)

- قال قوم: الإرادة هي الداعي. والداعي عبارة عن علم الحيّ أو اعتقاده أو ظنّه بما له أو لغيره ممّن يؤثّر خيره فيه منفعة يمكن وصولها إليه أو إلى ذلك الغير من غير مانع من تعب أو معارضة أو غيرهما. (تسليك ٨٧)

- هي الميل العقليّ. (معارض ١١٨)

- هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور. (كشف ١٩)

- ما يقتضي ترجيح أحد المتساويين على الآخر. (كشف ٤٧)

- عبارة عن علم الحيّ أو اعتقاده أو ظنّه بما في الفعل من مصلحة. (كشف ١٩٤)

- هي عبارة عن صفة مخصّصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع. (شرح النسفيّة ٦٣/١)

- الإرادة والمشية عبارتان عن صفة في

- هي اعتقاد النفع سواء كان يقينياً أو غيره
(كثير من المعتزلة وتابعهم المصنّف).

- وذهب جماعة منهم إلى أنّ هذا الاعتقاد هو المسمّى بالداعي إلى الفعل أو الترك. وأمّا الإرادة فهي ميل يعقب اعتقاد النفع. (شرح ۲۷۹)

- هي العلم بالنفع والمصلحة الداعية إلى الإيجاد في الفعل، أو المفسدة الصارفة عنه في الترك. ويُسمّى الأوّل داعياً والثاني صارفاً... (مفتاح ۱۱۷)

- هي اعتقاد القادر النفع والمصلحة في الفعل له ولغيره ممّن يؤثر خيره سواء كان يقينياً أو غيره.

- ميل يعقب اعتقاد النفع أو ظنّه. (شوارق ۱۸۹/۲)

- هي القصد إلى إصدار ما يؤثره ويميل إليه. (شوارق ۲۹۳/۲)

- هي العلم بما فيه مصلحة وخير.
- هي القصد إلى الفعل. (شوارق ۲۹۶/۲)

- حالتی بود که حاصل شود فاعل را بعد از تصوّر منفعت یا مصلحت که داعی عبارت از آن است با ارتفاع موانع. و آن حالت را عزم و اجماع نیز گویند^(۱). (گوهر ۱۷۸)

- هي اعتقاد النفع أو ظنّه (المعتزلة).

صفة مخصّصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع في وقت معيّن (الأشاعرة).

- ترجيح أحد مقدوريه (المريد) على الآخر، وتخصيصه بوجه دون وجه، أو معنى يوجب هذا الترجيح. (كشاف ۵۵۳)

- الإرادة فينا شوق مؤكّد يحصل عقيب داعٍ هو إدراك الشيء الملائم إدراكاً يقينياً أو ظنّياً موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل ذلك الشيء. (شرح غرر ۱۸۴)

← الاختيار، الداعي، الشوق، الصارف، الكراهة، المحبة، المشيئة.

الإرادة العقلية

- آن است که ناشی از تعقل شود.

هر فعل و عملی که شهوت و غضب را فائده در آن حاصل نشود اراده آن عقلی محض باشد.

و غیر عقلی آن است که ناشی از احساس

(۱) هي حالة حاصلة للفاعل بعد تصوّر المنافع والمصالح، والداعي هو نفس الإرادة مع ارتفاع الموانع، وقد تسمّى عزمًا وإجماعاً.

(تعالى)، وإرادة لأفعال عبیده.

إرادة أفعال نفسه عبارة عن علمه
الموجب لوجود الفعل في وقت دون وقت،
بسبب اشتماله على مصلحة داعية إلى إيجاد
الفعل في ذلك الوقت دون غيره.

وإرادة فعل عبیده عبارة عن طلبه إيقاعها
منهم على وجه الاختيار. (النكت ٢٥)

— إن إرادة الله تعالى إنما هي فعله أو أمره أو
حكمه (إبراهيم النظام). (المغني ٣: ٢/٦)

— أن است كه در أفعال خود مغلوب و
مقهور نباشد^(١). (البراهين ١/١٣١)

— الإرادة إذا استعملت في الله يُراد بها
المنتهي، وهو الحكم. (الكليات ٢٥)

— معنى إرادته عندنا (الأشاعرة) صفة
قديمة زائدة على الذات قائمة به على ما هو

شأن سائر الصفات الحقيقية.

— صفة زائدة قائمة بمحل (عند الجبائية).

(١) هي ما نشأت من التعقل.

كل فعل وعمل لاحظ فيه للشهوة والغضب
فإرادته عقلية محضة. وغير العقلية هي ما
صدرت من الإحساس أو التوهم أو التخيل.

(٢) هي أنه سبحانه غير مغلوب ولا مقهور في
أفعاله.

يا توهم يا تخيل باشد^(١). (گوهر ٩)

— الإحساس، الإرادة، التخيل، التعقل،
التوهم.

الإرادة غير العقلية

— الإرادة العقلية.

إرادة الله تعالى

— إن إرادة الله غير مراده وغير أمره، وإن

إرادته لمفعولاته ليست بمخلوقة على الحقيقة
بل هي مع قوله لها: كوني، خلق لها. وإرادته

للإيمان ليست بخلق له وهي غير الأمر به،
وإرادة الله قائمة به لا في مكان. (مقالات ١٨٩)

— معنى الإرادة في الله سبحانه أنه لم يُغلب
ولم يُفهر (الحسين بن محمد النجار).

— الإرادة معناها أنه (الله) مختار غير
مغلوب (الكسبي). (التوحيد للماتريدي

٣٢٣، ٣٢٢)

— إن الإرادة صفة لذاته غير مخلوقة، وإنه
مريد بها لكل حادث في سمائه وأرضه مما

يستفرد سبحانه بالقدره على إيجادها.

(الإنصاف ٢٦)

— الإرادة قسمان: إرادة لأفعال نفسه

- صفة حادثة قائمة بالذات (عند الكرامية).
 - نفس الذات (ضرار).
 - صفة سلبية هي كون الفاعل ليس بمكروه، ولا ساهٍ (النجار).
 - إرادته لفعله تعالى العلم به، ولفعل غيره الأمر به (الكعبي).
 - هي العلم بما في الفعل من المصلحة (عند المحققين من المعتزلة). (شرح المقاصد ٩٤/٢)
 - هي عبارة عن علمه تعالى بما في الفعل من المصلحة، الداعي إلى إيجاده (أبو الحسين البصري).
 - معناها أنه غير مغلوب ولا مكروه (النجار).
 - هي في أفعاله عبارة عن علمه تعالى بها، وفي أفعال غيره: أمره بها (البلخي).
 - إنها صفة زائدة مغايرة للقدرة والعلم، مخصصة للفعل (الأشاعرة، والكرامية، وجماعة من المعتزلة). (النافع ١٤)
 - هي علمه باشتماله (الفعل) على المصلحة الداعية إلى إيجاده. (النافع ١٥)
 - إنها صفة قديمة زائدة على الذات على ما هو شأن سائر الصفات الحقيقية
- (المتكلمون من أهل السنة). (الدرة ٢٤)
 - هي صفة زائدة مغايرة للعلم والقدرة توجب تخصيص أحد المقدورين بالوقوع (الأشاعرة).
 - هي عدم كونه مكروهاً ولا مغلوباً (بعض المعتزلة).
 - هي العلم بالنفع والمصلحة الداعية إلى الإيجاد في الفعل، أو المفسدة الصارفة عنه في الترك، ويسمى الأول داعياً، والثاني صارفاً (أهل الحق وجمهور المعتزلة).
 - هي في فعله تعالى العلم بما فيه من المصلحة، وفي فعل غيره الأمر به. (مفتاح ١١٧)
 - عبارة عن كون ذاته بذاته داعياً لصدور الموجودات عنه على وجه الخير والصلاح لأجل علمه بالنظام الأوفق، فإذا نسبت إليه الموجودات من حيث إنها صادرة عن علمه كان علمه بهذا الاعتبار قدرة.
 - وإذا نسبت إليه الموجودات من حيث إن علمه كافٍ في صدورها، كان علمه بهذا الاعتبار إرادة. (علم ٦٩/١)
 - هي علمه بجميع الموجودات من الأزل إلى الأبد. إرادته تعالى علمه بنفع في الفعل

(التبصير ٩٠)

- عند الحشوية هو الوقف في الجواب والإمهال للنظر، ثم لا يقطعون في أنفسهم القول بالإيمان بل يستثنون. والثنيا: إرجاء. (التوحيد للماتريدي ٣٨٥)

- الإرجاء بمعنى التأخير، يقال: أَرْجَيْتُهُ وَأَرْجَأْتُهُ، إِذَا أَخَّرْتَهُ. وروى عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنَّهُ قَالَ: لُعِنَتِ الْمَرْجُئَةُ عَلَى لِسَانِ سَبْعِينَ نَبِيًّا. قيل: مَنْ الْمَرْجُئَةُ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: الَّذِينَ يَقُولُونَ: الإِيمَانَ كَلَامٌ. يعني الذين زعموا أَنَّ الإِيمَانَ هُوَ الإِقْرَارُ وَحْدَهُ دون غيره. (الفرق ٢٠٢)

- الإرجاء على معنيين؛ أحدهما بمعنى التأخير، كما في قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخْصَاهُ﴾ [الأعراف: ١١١]، أي أمهلْه وأخَّرْه. والثاني: إعطاء الرجاء..

أما إطلاق اسم المرجئة على الجماعة بالمعنى الأوّل فصحيح؛ لأنهم كانوا يؤخّرون العمل عن النية والعقد. وأما بالمعنى الثاني فظاهر؛ فإنهم كانوا يقولون: لا تضرّ مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة.

- وقيل: الإرجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة، فلا يُقضى عليه بحكم

(أبو الحسين البصريّ وجماعة من رؤساء المعتزلة).
- هي في فعله: العلم بما فيه من المصلحة، وفي فعل غيره: الأثر به. (كشاف ٥٥٤، ٥٥٥)
- الإرادة، العناية، علم الله تعالى.

الإرادة المتماثلة

- المتماثل ما تعلّق بمراد واحد، على وجه واحد، في وقت واحد، وطريقة واحدة، ومتى اختلّ شيء من هذه الأوصاف كان مختلفاً. (الرسائل ٧٦)
- الإرادة.

الإرادة المختلفة

- الإرادة المتماثلة.

الارتداد

- هو أن يكون (الكافر) كان مؤمناً، ثمّ خرج عنه إلى الكفر. (شرح الأصول ٦٩٨)
- المرتد، الكفر.

الإرجاء

- هو التأخير. (التوحيد للماتريدي ٣٨١؛

- هو إحداث أمر خارق للعادة دالّ على بعثة نبيّ، كتظليل القمام لرسول الله صلى الله عليه وآله. (الكليات ٢٧)

- إحداث معجز يدلّ على بعثة نبيّ قبل بعثته، كأنه تمهيد لقاعدته. (مناهج ٣٤٠)

- هو الإتيان بخارق العادة إنذاراً بقرب بعثة نبيّ، تمهيداً لقاعدته. (إرشاد ٣٠٧)

- هو ظهور الخارق العادة إنذاراً بقرب البعثة. (اللوامع ٢١٥)
- المعجزة.

إزاحة العلة

- تمكين المكلف من الفعل ورفع الموانع وتقوية دواعيه التي على وجه لا يبقى له محذور في أن لا يفعل. (الحدود للمرتضى ١٥٣)
- التمكين، المعونة.

الأزل

- عبارة من اللاأولوية. (الحدود للمرتضى ١٥٢)
- عبارة عن عدم المسبوقية بالغير. (الأربعين ١١)

ما في الدنيا، من كونه من أهل الجنة أو من أهل النار. فعلى هذا: المرجئة والوعيدية فرقتان متقابلتان.

- وقيل: الإرجاء تأخير عليّ رضي الله عنه عن الدرجة الأولى إلى الرابعة. فعلى هذا: المرجئة والشيعة فرقتان متقابلتان. (الملل ١٣٩/١)

- الإرجاء في فساق أهل الصلاة هو تأخير حكمهم بالعقاب إلى الله تعالى. (مجمع/الأحزاب ٥١)
- الإيمان، الشيعة، المرجئة.

الأرواح

- الأرواح عندنا أجسام لطيفة غير مادية، خلافاً للفلاسفة. (الكليات ١٧٨)
- الأرواح البشرية هي الملائكة المدبرة لبنية الإنسان. (علم ٢٦٩/١)
- الروح، النفس، النفس الكلية.

الإرهاص

- إحداث معجزات تدلّ على بعثة نبيّ قبل بعثته، وكأنه تأسيس لقاعدة نبوته. (تلخيص ٣٥٠)

٣٨: كشاف (٨٤)

- هو الذي لا أوّل لوجوده. (إرشاد ١٨٢)

- القديم والأزليّ هو المصاحب لجميع

الأزمنة المحقّقة والمقدّرة بالنسبة إلى جانب

الماضي. (النافع ١٦)

- ما لا بداية له. (مفتاح ١١٩)

- القديم المطلق هو الذي لا ينتهي تماذي

وجوده في الماضي إلى أوّل، ويعبّر عنه بأنّه

أزليّ. (علم ١٤٨/١)

- الأزّل، الأوّل، القدم، القديم.

الأزليّة

← الأزليّ، لم يزل ولا يزال.

الاستحالة

- التغيير الذي يكون في مقولة الكيف،

فإنّه يسمّى الاستحالة. (شرح المقدمات ٢٢)

- من المقولات التي تقع فيها الحركة:

الكيف، ويسمّى استحالة، وذلك كانتقال

العنب من البياض إلى السواد، وانتقال الماء

من البرودة إلى الحرارة شيئاً فشيئاً على

- عبارة عن نفى المسبوقيّة بالغير.

(الأربعين ٤٣: قواعد الطوسيّ ١٠: كشف

الفوائد ٣٦: اللوامع ٦٧)

- عبارت از نامسبوقى است^(١).

(البراهين ١٥/١)

- عبارة عن نفى الأوّليّة. (تلخيص ٢٦٤)

- هو ما لا بداية له في أوّله، كالقدّم.

(الكلّيّات ٢٨)

- هو عبارة عن عدم الأوّليّة أو عن

استمرار الوجود في أزمنة مقدّرة غير متناهية

في جانب الماضي. (شرح النسفيّة ٥٧/١)

- استمرار الوجود في أزمنة مقدّرة غير

متناهية في جانب الماضي. (التعريفات ٣٨)

← الأزليّ، الأوّل، القدم، القدم الذاتيّ،

الواجب الوجود لذاته.

الأزليّ

- هو الذي لم يكن ليساً، والذي لم يكن

ليساً لا علّة له في الوجود. والأزليّة هي كون

وجوده (الباري تعالى) غير مُستفتح.

(الكلّيّات ٢٨)

- هو ما لا يسبقه العدم. (كشف ١٣٠)

- ما لا يكون مسبوقاً بالعدم. (التعريفات

(١) عبارة عن عدم المسبوقيّة.

عالٍ ثم يسقط من ذلك المكان حتى يهلك
هلاكاً.

- هو أن يقرب الله العبد إلى العذاب والشدة
والبلاء في يوم الحساب. (التعريفات ٨)

الاستدلال

- هو نظر القلب بعلم ما غاب عن الضرورة
والحسن. (الإنصاف ٢٥)

- هو تقسيم المستدل، وفكره في
المستدلّ عليه، وتأمله له. (التمهيد ٤٠)

- كان (الأشعري) يقول: إن الاستدلال له
معنيان، أحدهما: انتزاع الدلالة، والثاني:

المطالبة بالدلالة. (مجرد ٢٨٦)

- هو الفكر والنظر. (المغني ١٢/٢٥)

- هو التأمل الذي يتضمن ترتيب
اعتقادات، أو ظنون ليتوصل بها إلى الوقوف
على الشيء باعتقاد أو ظن. (الحدود
للمرتضى ١٥١)

- ترتيب علوم يتوصل به إلى علم آخر.
(معتمد ٥٥٢)

التدرّج. (شرح المقاصد ١/٢٦٣)

- استحاله أعنى قبول كردن هر يك (از

عناصر) كيفيت ديگر را^(١). (گوهر ٧٥)

- مقولة كيف را حركت در كيف و استحاله

نيز گویند^(٢). (گوهر ٨٩)

- هي الحركة الكيفية، وهي الانتقال من

كيفية إلى كيفية أخرى تدرجياً. (كشاف

٣٦٦)

← حركة الكون والفساد، الحركة في

الكيف.

الاستدراج

- هو أن يعطي الله العبد كل ما يريد في

الدنيا ليزداد غيّه وضلاله وجهله وعناده،
فيزداد كل يوم بعداً من الله تعالى. (الكليات

٤١)

- هو أن يجعل الله تعالى العبد مقبول

الحاجة وقتاً فوقتاً إلى أقصى عمره للاستدال
بالبلاء والعذاب.

- هو أن يكون (العبد) بعيداً من رحمة الله

تعالى وقريباً إلى العقاب تدرجياً.

- الدنو إلى عذاب الله بالإمهال قليلاً قليلاً.

- هو أن يرفعه الشيطان درجة إلى مكان

(١) هي أن يقبل أي من العناصر كيفية أخرى.

(٢) تسمى مقولة الكيف: الحركة في الكيف
والاستحالة أيضاً.

الاستدلال الإنثي

← الاستدلال.

الاستدلال اللَّمَّي

← الاستدلال.

الاستصلاح

← أتا وصفه (اللفظ) بأنه استصلاح فبأنه يفيد أن غيره قصد بفعله صلاحه. (المغني ٢٠/١٦)

الاستطاعة

← الإباضية: إن الاستطاعة هي التخلية. (كثير منهم): ليس الاستطاعة التخلية، بل هي معنى في كونه كون الفعل، وبه يكون الفعل. (مقالات ١٠٧)

← أبو الهذيل ومعمر والمردار: هي عرض، وهي غير الصحة والسلامة.

بشر بن المعتمر وثمامة وغيلان: إن الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وتخليتها من الآفات. (مقالات ٢٢٩)

← أجمعت المعتزلة على أن الاستطاعة قبل الفعل، وهي قدرة عليه وعلى ضده.

← يعبر به عن شئتين: أحدهما عن طلب الدلالة، والآخر عن النظر في الدلالة طلباً لما يُفضي إليه. (الرسائل ٨٤)

← بعض من يُنسب إلى البغداديين: الاستدلال والاستنباط هو ضمّ معلوم إلى معلوم لتنتج البديهة منهما معلوماً. (المسائل ٣٤٥)

← هو النظر المؤدّي إلى المعرفة. (المسائل ٣٤٥)

← النظر في الدلالة، فكلّ استدلال نظر، وليس كلّ نظر استدلالاً؛ لأنّ النظر في الشبهة لا يكون استدلالاً. (الحدود ٩٩)

← مشترك بين النظر في الدلالة وبين طلب الدليل. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

← يطلق في العرف على إقامة الدليل مطلقاً من نصّ أو إجماع أو غيرهما.

← تقرير الدليل لإتيان المدلول، سواء كان ذلك من الأثر إلى المؤثّر أو بالعكس. (الكليات ٤٢)

← تقرير الدليل لإتيان المدلول، سواء كان ذلك من الأثر إلى المؤثّر فيُسمّى استدلالاً إنثياً، أو بالعكس ويُسمّى استدلالاً لئيمياً، أو من أحد الأثرين إلى الآخر. (التعريفات ٣٩)

← الدليل، النظر.

(مقالات ٢٢٠)

يحتاج إليه الفعل والفاعل، إن كان ممتا

يحتاج. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

- هي القدرة على الفعل. والقدرة التي

يفعل بها الفعل لا تكون إلا قبله، ولا تكون معه

في حال وجوده. (رسائل المرتضى ١٤٤/١)

- إن الطاقة والاستطاعة والقدرة والقوة

في اللغة العربية ألفاظ مترادفة كلها واقع على

معنى واحد، وهذه صفة من يمكن عنه الفعل

باختياره أو تركه باختياره. (الفصل ٢٤/٣)

- وجدنا بالضرورة الفعل لا يقع باختيار

إلا من صحيح الجوارح التي يكون بها ذلك

الفعل، فصَحَّ يقينا أن سلامة الجوارح وارتفاع

الموانع استطاعة. (الفصل ٢٩/٣)

- إن الاستطاعة صحة الجوارح مع ارتفاع

الموانع. (الفصل ٣٠/٣)

- أما الصحيح الجوارح المرتفع الموانع

فقد يكون منه الفعل وقد لا يكون، فهذه هي

الاستطاعة. (الفصل ٣١/٣)

- الاستطاعة شيان: أحدهما قبل الفعل،

وهو سلامة الجوارح وارتفاع الموانع. والثاني

لا يكون إلا مع الفعل، وهو القوة الواردة من

الله تعالى بالعون والخذلان، وهو خلق الله

تعالى للفعل فيما ظهر منه. (الفصل ٣٢/٣)

- الإمام الرضا عليه السلام: يستطيع العبد

على أربع خصال: أن يكون مخلى السرب،

صحيح الجسم، سليم الجوارح، له سبب وارد

من الله.

قال علي بن أسباط: جعلت فداك، فسُرُّ

لي هذا. قال: أن يكون العبد مخلى السرب،

صحيح الجسم، سليم الجوارح، يريد أن يزني

فلا يجد امرأة. ثم يجدها، فإما أن يعصم نفسه

فيمتنع كما امتنع يوسف عليه السلام، أو

يخلى بينه وبين إرادته، فيزني فيسمى زانياً،

ولم يطع الله بإكراه ولم يعصم بغلبة. (الكافي

١٢٢/١-١٢٣)

- إنها بعض المستطيع. (مقالات ٢٨١)

- سلامة الأسباب وصحة الآلات. وهي

تتقدم الأفعال. (التوحيد للماتريدي ٢٥٦)

- كان (الأشعري) يذهب إلى أن

الاستطاعة هي القدرة، وأنه معنى حادث

عرض لا يقوم بنفسه، قائم بالجواهر الحي.

(مجرد ١٠٧)

- في الحقيقة هي الصحة والسلامة، فكل

صحيح فهو مستطيع. (أوائل ١٦٧)

- التمكن من الفعل بوجود جميع ما

يتمكّن الإنسان ممّا يريده من إحداث الفعل .
وهي أربعة أشياء : نية مخصوصة للفاعل ،
وتصوّر للفعل ، ومادّة قابلة للتأثير ، وآلة إن
كان الفعل آلياً كالكتابة ، ويضادّه العجز .

- هي التهيؤ لتنفيذ الفعل بإرادة المختار
من غير عائق .

- قال المحقّقون : هي اسم للمعاني التي
يتمكّن المرء بها ممّا يريده من إحداث فعل ،
وهي أخصّ من القدرة . (الكليات ٣٩)

- هي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل .
-إنّها عرض يخلقه الله تعالى في الحيوان
يفعل به الأفعال الاختيارية ، وهي علّة للفعل .
(شرح النسفيّة ١١٩/١ ؛ وينظر : التعريفات ٧٦)

- القدرة المستجمعة بجميع شرائط
التأثير . (شرح النسفيّة ١٢١/١)

- إنّ حقيقة الاستطاعة في اللغة هي نفس
القدرة . (المحيط ١٦٠/٢)
← القدرة .

الاستطاعة الحقيقية

- هي القدرة التامة التي يجب عندها
صدور الفعل ، فهي لا تكون إلّا مقارّنة للفعل .
(التعريفات ٧٦)

- إذا نفّينا وجود الاستطاعة قبل الفعل
فإنّما نعني بذلك الاستطاعة التي بها يقع الفعل
ويوجد واجباً ولا بدّ ، وهي خلق الله تعالى
للفعل في فاعله .

وإذا أثبتنا الاستطاعة قبل الفعل فإنّما
نعني بها صحّة الجوارح وارتفاع الموانع التي
يكون الفعل بها ممكناً متوهماً لا واجباً ولا
ممتنعاً ، وبها يكون المرء مخاطباً مكلفاً
مأموراً منهياً . (الفصل ٣٢/٣)

- إنّ معنى الاستطاعة معنى القدرة .
(المعتمد ٦٤)

- هي التمكن من الإحداث (القدرية) .
(المعتمد ١٣٦)

- تامة : الاستطاعة هي السلامة وصحّة
الجوارح وتخليتها من الآفات ، وهي قبل
الفعل . (الملل ٦٩/١)

- إنّ الاستطاعة قبل الفعل ، وهي قدرة
زائدة على سلامة البنية وصحّة الجوارح
(الجبائيات) . (الملل ٨١/١)

- هشام بن الحكم : الاستطاعة كلّ ما لا
يكون الفعل إلّا به كالألات والجوارح والوقت
والمكان . (الملل ١٨٥/١)

- هي عند المحقّقين اسم للمعاني التي بها

الاستطاعة الصحيحة

الصلاح والمصلحة. (الحدود ١٠٢)

← الصلاح، المصلحة.

— هي أن ترتفع الموانع من المرض وغيره.

(التعريفات ٧٦)

الاستقراء

الاستعداد

— أن يُحكَم على الكلّي لثبوته في الجزئيّ.

— هو الحكم على كلّي بما وُجد في

جزئياته الكثيرة. (لباب الإشارات ١٩٩)

— إذا استدللنا بشيء على شيء فإمّا أن

يكون أحدهما أخصّ من الثاني أو لا يكون.

والأوّل على قسمين؛ لأنّه إمّا أن يستدلّ بالعامّ

على الخاصّ — وهو القياس في عرف

المنطقيّين — أو بالعكس وهو الاستقراء.

(المحصّل ٤٥؛ تلخيص ٦٨)

— عبارة عن البحث والنظر في جزئيات

كلّيّ ما، عن مطلوبٍ ما. (غاية ٤٥)

— هو الحكم على كلّيّ بما ثبت لجزئياته.

(تلخيص ٦٩)

— هو تتبّع جزئيات الشيء. (الكليات ٣٩)

— هو حكم على كلّيّ بما وُجد في

جزئياته. (قواعد ٣٤)

— الاستدلال إمّا أن يكون بالعامّ على

الخاصّ أو بالعكس، والأوّل هو المسمّى

بالقياس والثاني الاستقراء. (كشف ١٨٨)

— هو كون الشيء بالقوّة القريبة أو البعيدة

إلى الفعل. (المفردات ٩)

— كون الشيء بالقوّة القريبة إلى الفعل

البعيد، فيمتنع أن يجامع وجوده بالفعل.

(الكليات ٤١)

— هو صفة وجوديّة من شأنها العدم بعد

الوجود، والوجود بعد العدم. (شوارق ٨٧/١)

— هو الذي يحصل للشيء بتحقيق بعض

الأسباب والشرائط، وارتفاع بعض الموانع.

(كشّاف ٩٥٢)

← الإمكان الاستعداديّ، القوّة.

الاستغفار

← الغفران.

الاستفساد

— ما يحصل عنده الفساد ولولاه

لم يحصل. وكذلك المفسدة، وهما نقيضا

في عرف المنطقيين، وبالعكس الاستقراء.

(الباب المحصل ٤٧)

- هو تصفّح جزئيات كَلِّيّ واحد يثبت

حكماها في ذلك الكَلِّيّ. (شرح ٢٧١)

- هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على

حال الكَلِّيّ.

- إنّه لا بدّ بين الدليل والمدلول من مناسبة

مخصوصة. وتلك إمّا باشتمال الدليل على

المدلول وهو القياس، وإمّا باشتمال المدلول

على الدليل وهو الاستقراء. (شوارق ١٧٩/٢)

← الاستقراء التامّ، الاستقراء الناقص،

التمثيل، القياس.

الاستقراء التامّ

- الاستقراء هو عبارة عن البحث والنظر

في جزئيات كَلِّيّ ما عن مطلوبٍ ما. وهو لا

محالة ينقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تامّاً،

أي قد أتى فيه على جميع الجزئيات. وذلك

مثل معرفتنا بالاستقراء أنّ كلّ حادث فهو إمّا

جماد أو نبات أو حيوان... (غاية ٤٥)

- هو الحكم على كَلِّيّ بما ثبت لجزئياته.

فإن كانت الجزئيات محصورة سُمّي بالاستقراء

التامّ والقياس المقسم. (تلخيص ٦٩)

- الاستدلال قد يكون بالعامّ على

الخاصّ، وقد يكون بالعكس، والثاني

الاستقراء (مناهج ١٧٢)

- هو عبارة عن ثبوت الحكم في كَلِّيّ

لثبوته في أكثر جزئياته، كمن يحكم أنّ كلّ

حيوان يحرك فكّه الأسفل، لما استقرأ من

أحوال الناس والدوابّ. (مناهج ١٧٤)

- الموصل إلى التصديق - ويسمّى الدليل

لما فيه من الإرشاد إلى المطلوب، والحبّة لما

في التمسك به من الغلبة على الخصم - إمّا

قياس، وإمّا استقراء، وإمّا تمثيل، إذ لا بدّ من

مناسبة بين الحبّة والمطلوب ليتمكن

استفادته منها. وتلك المناسبة إمّا أن تكون

باشتمال أحدهما على الآخر أو لا. وعلى

الأوّل فإن اشتمل الحبّة على المطلوب فهي

القياس، إذ النتيجة مندرجة في مقدّمته، وإن

اشتمل المطلوب على الحبّة فهي الاستقراء.

قال الإمام: إنّنا إذا استدللنا بشيء على

شيء، فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو

التمثيل، وإن دخل فإمّا أن يستدلّ بالكَلِّيّ

على الجزئيّ وهو القياس، أو بالعكس وهو

الاستقراء. (شرح المقاصد ٥٠/١)

- الاستدلال بالعامّ على الخاصّ قياس

- هو الاستقراء بالجزئي على الكلّي.

(الكلّيّات ٣٩)

- أمّا الاستقراء - فهو تصفّح جزئيات كلّيّ واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّيّ - فتأمّ إن علم انحصار الجزئيات وثبوت الحكم في كلّ منها... وإلّا فناقص. (شرح ٢٧١)

- هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال الكلّيّ، بأن يثبت حكم للكلّيّ لثبوته في جزئياته، إمّا كلّها فيفيد اليقين كقولك: «العدد إمّا زوج وإمّا فرد، وكلّ زوج يعدّه الواحد، وكلّ فرد كذلك، أي يعدّه الواحد». ومثل ذلك يسمّى: قياساً مقسماً واستقراءً تاماً. (شوارق ١٧٩/٢)

← الاستقراء، الاستقراء الناقص.

الاستقراء الناقص

- الاستقراء عبارة عن البحث والنظر في جزئيات كلّيّ ما عن مطلوبٍ ما. وهو لامحالة ينقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تاماً وإلى ما يكون الاستقراء فيه ناقصاً، أي قد أتى فيه على بعض الجزئيات دون البعض. (غاية ٤٦)

- الاستقراء التامّ هو الاستقراء بالجزئيّ على الكلّيّ، والناقص هو الاستقراء بأكثر

الجزئيات (الكلّيّات ٣٩)

- أمّا الاستقراء - فهو تصفّح جزئيات كلّيّ واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّيّ - فتأمّ إن علم انحصار الجزئيات وثبوت الحكم في كلّ منها، وإلّا فناقص. (شرح ٢٧١)

- الاستقراء هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال الكلّيّ بأن يثبت حكم للكلّيّ لثبوته في جزئياته، إمّا كلّها فيفيد اليقين، كقولك: «العدد إمّا زوج وإمّا فرد وكلّ زوج يعدّه الواحد وكلّ فرد كذلك، أي يعدّه الواحد». ومثل ذلك يسمّى قياساً مقسماً واستقراءً تاماً، أو بعضها ولا يفيد إلا الظنّ؛ لجواز أن يكون ما لم يُستقرأ من الجزئيات على خلاف ما أُستقريّ منها، كما يقال: «كلّ حيوان يحرك عند المضغ فكّه الأسفل؛ لأنّ الإنسان والفرس وغيرهما ممّا يشاهده»^(١) كذلك، مع أنّ التماسح بخلافه بحيث يحرك عند المضغ فكّه الأعلى. ومثل ذلك يسمّى استقراءً ناقصاً. (شوارق ١٧٩/٢)

← الاستقراء، الاستقراء التامّ.

(١) كذا في المصدر. والظاهر «يشاهد» أو كونه تصحيف «نشاهده».

الاستواء

- بعض الناس: الاستواء القعود والتمكّن.

(مقالات ٢١١)

- قائلون من المعتزلة والجهميّة

والحروريّة: القدرة. (الإبانة ٨٦)

- قيل فيه بأوجه ثلاثة: أحدها الاستيلاء،

والثاني العلوّ والارتفاع، والثالث التمام.

- وقد قيل بال قصد، إلى ذلك وجّه بعض

أهل الأدب قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَىٰ

السَّمَاءِ﴾. (التوحيد للماتريديّ ٧٢).

- هو الاستيلاء والاقتدار. (متشابه ٣٥١/١)

- تختلف مواقعهم بحسب ما يتّصل به من

القول: فقد يراد به الاستيلاء والاقتدار... وقد

يراد به تساوي الأجزاء المؤلّفة... وقد

يستعمل بمعنى القصد... وقد يراد بذلك

الانتصاب جالساً أو راكباً أو قائماً. (متشابه

٧٣/١)

- إنّما هو القيام والانتصاب. (شرح

الأصول ٢٢٦)

- هو الاستيلاء على الشيء والقهر عليه.

(أصول البيهقيّ ٢٦)

- وفي الجملة يجب أن يُعلم أن استواء الله

سبحانه وتعالى ليس باستواء اعتدال عن

اعوجاج، ولا استقرار في مكان ولا مماسّة

لشيء من خلقه، لكنّه مستويّ على عرشه كما

أخبر بلاكيف، بلاأين. (الاعتقاد ٧٢)

- القهر والغلبة والعلوّ. (لمع ٩٥)

- هو الاستيلاء والغلبة. (التوحيد ٥٩٩)

- هو نسبة العرش إليه لا محالة.

(الاقتصاد ٥٥)

- الاعتدال والاستقامة. (الكشاف ٢٧٠/١)

- يحتمل أن يكون المراد: التسخير

والوقوع في قبضة القدرة. (غاية ١٤١)

← العدالة، العرش.

الاستيلاء

- القدرة التامّة الخالية عن المنازع

والمعارض والمدافع. (أساس ١٩٢)

الأسعار

- هي تقدير البدل فيما يباع به الشيء.

(جمل ١٤)

← السعر، العوض.

الإسلام

- هو التسليم لأوامر الله بالصالحات ونواهيه

- عن الفاحشات. (الأصول الثمانية ٣٦)
- الاتقياد والاستسلام (في اللغة).
- تكلم الناس في الإسلام أنه اسم الإيمان
- في التحقيق أو غيره. (التوحيد للماتريدي ٣٩٣)
- الإسلام هو إسلام المرء نفسه بكلّيته، وكذا كل شيء لله تعالى بالعبودية لله لا شريك له فيه. (التوحيد للماتريدي ٣٩٤)
- أمّا حقيقته: فهو الدين في الحقيقة. (التوحيد للماتريدي ٤٠٠)
- معنى الإسلام: الاتقياد. (الإنصاف ٨٩)
- هو الاتقياد.
- كان (الأشعري) يقول: إن الإسلام هو الاستسلام والاتقياد للحكم والمتابعة في الأمر. (مجرّد ١٥٥)
- وقيل هو الإيمان أيضاً. (الحدود للمرتضى ١٥١)
- هو بمعنى الاستسلام والاتقياد للمستسلم له.
- هو الإيمان. (المعتمد ١٩٣)
- عبارة عن الشهادتين مع طمأنينة القلب. (المعتمد ١٩٤)
- عبارة عن التسليم، والاستسلام، بالإذعان والاتقياد، وترك التمرد والإباء
- عن الفاحشات. (الأصول الثمانية ٣٦)
- الإمام عليّ عليه السلام: الإسلام هو التسليم، والتسليم هو اليقين، واليقين هو التصديق، والتصديق هو الإقرار، والإقرار هو العمل، والعمل هو الأداء. (الكافي ٣٨/٢)
- الإمام محمّد الباقر عليه السلام: ما ظهر من قول أو فعل، وهو الذي عليه جماعة الناس من الفرق كلّها، وبه حُقِنَت الدماء وعليه جرت المواريث وجاز النكاح واجتمعوا على الصلاة والزكاة والصوم والحجّ. (الكافي ٢٢/٢)
- الإمام الصادق عليه السلام: شهادة أن لا إله إلاّ الله والتصديق برسول الله صلّى الله عليه وآله. (الكافي ٢١/٢)
- سأل جبرئيل رسول الله صلّى الله عليه وآله عن الإسلام، فقال: أن تشهد أن لا إله إلاّ الله، وتقيم الصلاة، وتؤدّي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحجّ البيت. (التوحيد للماتريدي ٣٩٣)
- في اللغة: الإخلاص.
- الاستسلام والخضوع لله.
- هو الخضوع لله. (التوحيد للماتريدي ٣٩٥)

- لعناد. (قواعد الفرائي ٢٣٦)
- هو الخضوع والانقياد بمعنى قبول الأحكام والإذعان، وذلك حقيقة التصديق. (شرح النسفيّة ١٥٩/١)
- هو الانقياد والخضوع لألوهيته (تعالى)، أي التسليم لكونه خالقاً للكلّ مستوجباً للعبادة. (الفرائي ٢٣٩)
- هو تسليم، إمّا بالقلب وإمّا باللسان وإمّا بالجوارح، وأفضلها الذي بالقلب. (قواعد الفرائي ٢٤١)
- في الأصل هو مجرد الانقياد والخضوع، وشرعاً هو الانقياد الباطن. (شرح النسفيّة ١٦١/١)
- هو الانقياد والخضوع لألوهيته. (شرح المقاصد ٢٦٠/٢)
- ١ - دون الإيمان، وهو الاعتراف باللسان، وإن لم يكن له اعتقاد.
- ٢ - فوق الإيمان وهو الاعتراف مع الاعتقاد، والوفاء بالفعل.
- إن الإسلام معرفة الله بلا كيف ولا شبهة، ومحله الصدر (الماتريديّ). (الكليات ٤١)
- هو الدين المنسوب إلى نبيّنا عليه السلام، وعُرف الدين بأنّه وضع إلهي سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذات. (شرح النسفيّة ٦/١)
- هو الخضوع والانقياد للأحكام، وهو معنى التصديق بجميع ما جاء به النبيّ عليه السلام. (شرح النسفيّة ٩٦/٢)
- الاسم
- هو المسمّى بعينه وذاته. والتسمية الدالة

- لغة : ما وضع لشيء من الأشياء ، ودلّ على معنى من المعاني جوهرًا كان أو عرضاً ، فيشمل الفعل والحرف أيضاً .

- عرفاً : هو اللفظ الموضوع لمعنى ، سواء كان مركباً أو مفرداً ، مُخبراً عنه أو خبراً ، أو رابطة بينهما .

- ذات الشيء .

- الاسم أيضاً الصفة .

- قد يطلق ويُراد به ما يقابل الصفة .

- وقد يراد بالاسم نفس مدلوله .

(الكليات ٢٩ - ٣٠)

- عبارة عن اللفظ الدالّ بالاستقلال

المجرد عن الزمان .

- والاسم إشارة إلى اللفظ الدالّ على

معناه . (مناهج ٢٩٥)

- هر لفظی که دلالت بر ذات کند بی اعتبار

صفتی از صفات آن را اسم گویند^(١) . (گوهر

١٦٩)

- هو الذات من حيث تقيده بمعنى ، أي :

الذات الموصوفة بصفة معينة ، كالرحمن

(١) هو اللفظ الدالّ على ذات شيء بلا اعتبار صفة

من صفاته .

عليه تسمى اسماً على سبيل المجاز .
(الإنصاف ٩١)

- الاسم غير عين المسمى (القدرية) .

(الإنصاف ١١٥)

- حقيقة الاسم عندهم : ما صحّ إسناد

الفعل إليه ، وما صحّت إضافته والإضافة إليه ،

وما صحّ دخول حرف الجرّ عليه . وكلّ ما دلّ

على معنى مفرد فهو اسم . (الإنصاف ٢١٤)

- إنّه المسمى والعبارات عنه تسميات له

(الأشعري) . (أصول البغداديّ ١١٤)

- هو الصفة (الأشعري) . (أصول البغداديّ

١١٥)

- وذهب قوم إلى أنّ الاسم هو المسمى .

وقال آخرون : الاسم غير المسمى . (الفصل

٢٧/٥)

- إنّ الاسم غير المسمى بلا شكّ . (الفصل

٢٩/٥)

- هو القول الدالّ على المسمى .

- هو صفة للمسمى . (المعتمد ٢٧٩)

- يدلّ إجمالاً على ما يدلّ عليه الحدّ

تفصيلاً . (تلخيص ٣٤٧)

- في الجملة الاسم هو مدلول اللفظ ، لا

اللفظ . إنّه عين المسمى خارجاً ، لا مفهوماً .

تبارك وتعالى بأسماء دعا الخلق، إذ خلقهم
وتعبدهم وابتلاهم، إلى أن يدعوه بها، فسُمي
نفسه سميعاً بصيراً... وما أشبه هذه الأسماء.
(التوحيد ١٨٧)

الإشارة الحسيّة

- الإشارة الحسيّة هي امتداد موهوم أُخذ
من المشير منتهى بالشار إليه. وإنّما كانت
حسيّة لقيامها بالوهم الذي هو أحد الحواسّ
الباطنة.

والإشارة العقليّة تكون أيضاً إلى العرض
لذاته، بل لا تختصّ بالجوهر والعرض، فإنّها
صادقة على المجرّد أيضاً، فإنّ كلّ معقول
يُشار إليه في التعقّل إشارة عقليّة. (إرشاد
٢٦)

- إنّ الإشارة إمّا حسيّة أو عقليّة. أمّا
الحسيّة فإنّها تستلزم الوضع والكون في
المحلّ أو الحيز، وما كان كذلك فلا بدّ أن
يكون له حدّ أو حدود.

وأما الإشارة العقليّة فلأنّ المشير إلى
حقيقة شيء زاعماً أنّه وجده وتصوره فقد
أوجب له حدّاً يقف ذهنه عنده ويميّزه به عن
غيره. (اختيار ٦٠)

مثلاً. (أصول ٤٥)

- ما دلّ على الذات الموصوفة بصفة
معينة. وقد يطلق الاسم على نفس الذات
باعتبار اتّصافها بالصفة وعلى هذا هو عين
المسمّى باعتبار الهوية والوجود. وقد يطلق
الاسم على ما يفهم من اللفظ، أي المعنى
الذهنيّ. (علم ٩٧/١)
← التسمية، الصفة، المسمّى.

أسماء الله تعالى

- الإمام الباقر عليه السلام: أُعْبِدَ اللهُ
الواحد الأحد الصمد المسمّى بهذه الأسماء
دون الأسماء، إنّ الأسماء صفات وَصَفَ بها
نفسه. (الكافي ٦٩/١)

- الإمام الصادق عليه السلام: لَئِله
عَزَّوَجَلَّ تسعة وتسعون اسماً، فلو كان الاسم
هو المسمّى لكان كلّ اسم منها إلهاً، ولكنّ الله
عَزَّوَجَلَّ معنى يُدَلُّ عليه بهذه الأسماء، وكلّها
غيره. (الكافي ٨٩/١)

- الإمام الرضا عليه السلام: اختار الله
لنفسه أسماء لغيره يدعوه بها؛ لأنّه إذا لم يُدعَ
باسمه لم يُعرف. (التوحيد ١٩٢)
- الإمام الرضا عليه السلام: وصف نفسه

الإشارة العقلية

← الإشارة الحسية.

اشتركا فيه، لا أن يكون شيء واحد في الخارج موجوداً في شيئين معاً، أو نصف منه في كل واحد منهما، أو خارجاً عنهما وهما متصفان به. (تلخيص ٩١)

الاشتداد

- هو الحركة فيه (الوجود) على نحو

الحركة في الكيفيات. (شرح ١٤)

الإشراك

- هو إثبات الشريك لله في الألوهية، سواء كانت بمعنى وجوب الوجود، أو استحقاق العبادة. (الكليات ٤٤)

- هو إثبات الشريك في الألوهية. (شرح النسفية ١١١/١)

← التوحيد، الشرك، المشرك.

- هو اعتبار المحل الثابت بالقياس إلى

حالٍ فيه غير قارٍ، تتبدل نوعيته إذا قيس ما يوجد منه في أن إلى ما يوجد في آخر

بحيث يكون ما يوجد في كل أن متوسطاً بين ما يوجد في الآئين المحيطين به. ويتجدد

جميعها على ذلك المحل المتقوم دونها من حيث هو متوجه بتلك التجددات إلى غاية ما.

(شوارق ٢١١/٢)

الأشياء

← الأحوال.

- الاشتداد في الوجود هو حركة المهية

من وجود ضعيف إلى وجود أشد منه.

(شوارق ٤٧/١)

الإصرار

- هو أن لا يندم من المعصية مع العلم بها، أو التمكّن من العلم بها والاستمرار على ذلك، والعزيمة على مثله في القبح في المستقبل. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

- الإقامة على الذنب والعزم على فعل مثله. (المفردات ١٢)

← الحركة في مقولة الكيف، الضعف،

الكيفيات الاستعدادية.

الاشترار

- ليس معنى الاشتراك إلا أن المعقول من

أحد المشتركين هو المعقول من الآخر فيما

عبارة عمّا يفتقر إليه ولا يفتقر هو إلى غيره .
وفي الشرع: عبارة عمّا يبني عليه غيره ولا
يبني هو على غيره . (التعريفات ١٢)
- هو ما يبني عليه غيره . (النافع ٢؛
التعريفات ١٢)

- هو الدليل لابتناء المدلول عليه . (إرشاد
١٤)

- الأصول جمع أصل ، وهو في اللغة : ما
يبني عليه الشيء . وفي الاصطلاح يطلق على
الراجح ، والقاعدة ، والدليل ، والاستصحاب .
(مفتاح ٧١)

← الفرع ، القانون ، القواعد .

الأصلح

- نعني به الفعل الذي لا شيء أولى أن
يطيع المكلف عنده منه . (المغني ٣٧/١٤)
- إن الأصلح في باب الدين إنما نريد به فعل
ما يكون المكلف عنده أقرب إلى أداء ما كلف
به من الواجبات العقلية . (المغني ٦١/١٤)
- كل ما عَرِيَ عن الفساد يسمّى صلاحاً .
وهو الفعل المتوجّه إلى الخير من قوام العالم
وبقاء النوع عاجلاً والمؤدّي إلى السعادة
السرمدية آجلاً .

- هو الإقدام على ما يجب الامتناع منه .
(الحدود ٦٠)
- كلّ عزم شدّدت عليه فهو إصرار .
(الكليات ٤٤)
← التوبة ، الكبيرة .

الاصطفاء

- اصطفاؤه تعالى للأنبياء : إعدادهم
لإفاضة الكمال النبويّ عليهم وأخذه على
الوحي ميثاقهم . (اختيار ٧٧)

الأصل

- ما دلّ على غيره .
- ما تفرّع عنه غيره . (أعلام ٧٠)
- ما أتمرك المعرفة بغيره . (المعتمد
٢٧٩)
- حمل المفهوم الكلّي على الموضوع
على وجه كلّي بحيث تندرج فيه أحكام
جزئياته ، يسمّى أصلاً وقاعدة . (الكليات
٤٥)
- ما يثبت حكمه بنفسه ، ويبني عليه
غيره . (التعريفات ١٢)
- الأصول جمع أصل ، وهو في اللغة :

من التوحيد، والعدل، والنبوة، والإمامة،
والمعاد. (مفتاح ٧١)
- هو علم الكلام، ويسمى بالفقه الأكبر
أيضاً. (كشاف ٨٧)
- أصول الإيمان، علم الكلام، الفقه
الأكبر.

أصول النعم

- الحياة، والقدرة، والشهوة، والنفرة،
وخلق المشتهيات، والتمكين من المشتهيات.
(الحدود للبريدي ٢١٩)
- النعمة.

الأصوات

- الاعتماد على ثلاثة أقسام... الثاني:
ما يتوَلَّد عنه بشرط ولا يصحَّ بدونه وهو
الأصوات؛ فإنَّها تتوَلَّد عنه بشرط المصاكَة؛
لأنَّنا نفعل الصوت في الصدى، فهذا فعل لنا في
غير محلِّ قدرتنا. (مناهج ١٢١)

- هي كَيْفِيَّة تحدث في الهواء بسبب
التموِّج المعلول للقرع الذي هو إمساس
عنيف، أو القلع الذي هو تفريق عنيف بشرط
مقاومة المقروع للقارع أو المقلوع للقلع.
(شرح ٢٤٣)

- الاعتماد، الصدى، الصوت.

- وإذا كان صلاحان وخيران، فكان
أحدهما أقرب إلى الخير المطلق، فهو
الأصلح. (نهاية ٤٠٦؛ لباب ٣٢٢)

الأصول

- الأصل.

أصول الإيمان

- عند الإمامية: التصديق بالله وتوحيده
وبعدله وبالنبوة وبالإمامة. (تسليك ٢٢٨)
- المعتزلة: أصول الإيمان خمسة:
التوحيد والعدل والنبوة والأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر والوعد والوعيد. (تسليك
٢٢٨)
- أصول الدين.

أصول الدين

- إنَّ الذي سطره المتكلمون في عدد
أصول الدين أنَّها خمسة: التوحيد، والعدل،
والوعد والوعد، والمنزلة بين المنزلتين،
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ولم
يذكروا النبوة. (رسائل المرتضى ١٦٥/١)
- المراد هاهنا الأمور الخمسة المذكورة

والبنوة. (إرشاد ١٣٣)

- نسبة تستدعي منتسبين متغايرين.

(إرشاد ٢٠٠)

← التقابل بالتضاييف، المتضايغان.

الاضطرار

- هذه اللفظة تُستعمل على طريقة اللغة

في معنى الإلجاء. وأما على اصطلاح

المتكلمين فإنها تستعمل فيما يوجد في الحي

أو المحلّ من جهة الغير. (المحيط ١٣٦)

- وجود فعل من جهة الغير في بعض

المحالّ، (فيوصف) المفعول بأنه مضطرّ.

(المحيط ١٣٦)

- هو ما وجد فيه من فعلٍ غيره لا من فعله.

(المغني ١٢٣/٨)

- ما يوجد في الحيّ من فعلٍ غيره على

وجه لا يمكنه دفعه عن نفسه. (الحدود

للمرتضى ١٥٢)

- هو أن يحصل في المرء أمر من فعلٍ غيره

على وجه لا يمكنه دفعه عن نفسه، مع قدرته

على جنسه. (الحدود ٩٧)

- الاحتياج إلى الشيء: اضطرّه إليه:

ألجأه وأحوجه. (الكليات ٥٠)

الإضافة

- هي النسبة المتكررة. (شرح العبارات

٢٣٩؛ اللوامع ٣٣)

- إنّ الإضافة هو المعنى الذي وجوده

بالقياس إلى شيءٍ آخر، وليس له وجود

غيره، مثل الأبوة بالقياس إلى البنوة.

(نهاية ١٧٨)

- النسبة المتكررة كالأبوة، والبنوة،

والفوقية والتحتية. (أصول الرازي ٣٤)

- ما لا يقتضي قسمة ولا نسبة فيما أن

يكون مجرد نسبة هو الإضافة. فإنّ حقيقتها

نسبة الشيء إلى غيره نسبة متكررة من

الطرفين... (قواعد ٤٤)

- هي النسبة المتكررة، أي النسبة التي لا

تُعقل إلّا بالقياس إلى نسبةٍ أخرى معقولة

بالقياس إلى الأولى، وتسمّى هذه مضافاً

حقيقياً. (شرح المقاصد ٢٨٠/١)

- حالة نسبية متكررة بحيث لا تُعقل

إحدهما إلّا مع الأخرى كالأبوة والبنوة.

(التعريفات ٥٠)

- إنّ الإضافة على قسمين: متفقة وهي

التي يتحد طرفاها كالأخوة والجوار،

ومختلفة وهي ما يختلف طرفاها كالأبوة

← الأفعال الاضطرابية، الاختيار،
الإلجاء، الجبر، الملجأ.

الإضلال

ـ (أكثر المعتزلة): معنى الإضلال من الله
يحتمل أن يكون التسمية لهم والحكم بأنهم
ضالون.

ـ ويحتمل أن يكون لما ضلوا عن أمر الله
سبحانه أخبر أنه أضلهم، أي أنهم ضلوا عن
دينه.

ـ ويحتمل أن يكون الإضلال هو ترك
إحداث اللطف والتسديد والتأييد الذي يفعله
الله بالمؤمنين، فيكون ترك ذلك إضلالاً،
ويكون الإضلال فعلاً حادثاً.

ـ ويحتمل أن يكون لما وجدهم ضلالاً
أخبر أنه أضلهم، كما يقال: أجبَنَ فلانٌ فلاناً،
إذا وجده جباناً.

ـ بعض المعتزلة: إضلال الله الكافرين هو
إهلاكه إياهم، وهو عقوبة منه لهم.

ـ (أهل الإثبات منهم) قال بعضهم:
الإضلال عن الدين قوة على الكفر.

ـ وقال بعضهم: الإضلال عن الدين هو
التَّرك (الكوساني).

ـ وقال بعضهم: معنى «أضلهم» أي خلق
ضلالهم. (مقالات ٢٩٩/١)

ـ (أي أنه تعالى) يُضَلُّ من استحقَّ العقاب
بالمعاقبة وبأن يعدلهم عن طريق الجنة وبأن
لا يفعل بهم من الألفاظ ما ينفعهم، ولا نقول:
إنه يضلُّ عن الدين بأن يخلق الضلال فيهم، ولا
أنه يريد، ولا أنه يدعوهم إليه. (تنزيه ٢٠)

ـ الإضلال من الله عزَّ وجلَّ لأهل الضلال
على معنى خلق الضلالة عن الحقِّ في
قلوبهم. (أصول البغدادي ١٤١)

ـ اعلم أنَّ الهدى في هذه الآية (الأعراف
١٧٨) لا يتَّجه حمله إلَّا على خلق الإيمان.
وكذلك لا يتَّجه حمل الإضلال على غير خلق
الضلال. (الإرشاد ١٩٠)

ـ الإضلال والهدى يعني فعلاً حسناً مبنياً
على الحكمة والصواب، فيراه المؤمنون
حكمة ويدعون له لاعتقادهم أن أفعال الله
كلها حسنة وحكمة فيزيدهم إيماناً، وينكره
الكافرون ويشكِّون فيه فيزيدهم كُفراً
وضلالاً. (الكشاف ٤/١٨٥)

ـ يطلق الإضلال على الإشارة إلى خلاف
الحقِّ، والتباس الحقِّ بالباطل.

ـ ويطلق على فعل الضلالة في الإنسان،

- هو الحدوث بعد وجود كان قد تقدّم
وتخلّله عدم بينهما. (الحدود في الأصول
٩٤)

- ألا ترى أنّ الإعادة هي ضرب من تأخير
الإيجاد؟ (المحيط ٣٠٦/٢)
- تجديد الخلق بعد الفناء إلى ما كان
عليه. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

- الإعادة خلقٌ ثانٍ. (الاقتصاد ٢١٣)
- (قول من يقول): إنّ الإعادة هي جمع
أجزاء الحيوان بعد تفرّقها وإحيائها. (الفاثق
٤٥٢)

- أن يبدل بالوجود، العدم الذي سبق له
الوجود. (الاقتصاد ٢١٤)
- إيجاد ثانٍ. (نهاية ٧١)
- إنّ الإعادة تقال بمعنيين:

أحدهما جمع الأجزاء وتأليفها بعد
تفريقها وانفصالها.

الثاني إيجادها بعد إعدامها. (أنوار ١٩١)
- تُطلق بالحقيقة على إيجاد ما خرج عن
صفة الوجود... وذلك إنّما يكون بجمع
الأجزاء بعد تفريقها. (معارج ٤٨٣ - ٤٨٤)

- هو أن يكون الشيء موجوداً في زمان،
ثمّ عُدم في زمان ثانٍ، ثمّ وُجد في زمان

كفعل الجهل فيه حتّى يكون معتقداً خلاف الحقّ.
- ويطلق على الإهلاك والبطلان. (كشف
٢٤٨)

- يطلق الإضلال على معان ثلاثة:
الأوّل: الإشارة إلى خلاف الحقّ.
الثاني: فعل الضلالة.
الثالث: الإهلاك. (شرح ٣٤٩)

← الضلال.

الإطلاق

- ما ذكر من الإطلاق والتخلية فهو كلام
يتوجّه أوجهاً ثلاثة: رفع العسر والمنع أو
الأمر به أو الإباحة. (التوحيد للماتريديّ
٢٨٣)

- إنّ الإطلاق والتخلية والفعل هو نفس
القدرة على الفعل. (مجرّد ١١٦)

← التخلية.

الإعادة

- الابتداء خلق الشيء أوّل مرّة، والإعادة
خلقه مرّة أخرى.

- الإعادة هي المعاد، وهي خلق الشيء
بعد إعدامه. (مقالات ٣٦٤ - ٣٦٥)

- أمّا الإعادة فهي ابتداء ثانٍ، وهو نفس
المعاد. (مجرّد ٢٤٢)

ثالث. (شوارق ١/١١٨)

- الإيجاد إذا كان مسبوقاً بمثله سمي

إعادة. (علم ١/١٣٧)

← الإبداء، الإيجاد، المعاد.

به الغير أو قال به. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

- محاولة إفساد ما قاله المستدل.

(الحدود للبريدي ٢٢١)

← المعارضة، المناقضة.

الإعانة

- هي الإيساع على الفعل. (إرشاد ١٧)

الاعتبار

- هو الفكر فيما ظهر للنفس، لاستفادة ما

بطن عنها، وهو (النظر) بعينه. (النكت ٢١)

الاعتذار

- اسم لما يزيل الذم المستحق بالإساءة

إلى من هو اعتذر إليه. (المغني ١٤/٣١١)

- هو إظهار الندم على الإساءة إلى الغير.

(الحدود للمرتضى ١٥٢)

- إظهار ندم على ذنب تقر بأن لك في

إتيانه عذراً. (الكليات ١١٦)

- محو أثر الذنب. (التعريفات ١٣)

← التوبة.

الاعتراض

- هو الكلام الذي يراد به إفساد ما استدل

الاعتزال

- الاعتزال وإن كان سنذكر سببه، وهو

القول بالمنزلة بين المنزلتين، فقد صار في

يومنا هذا سمة لمن قال بالتوحيد والعدل ولم

يعتقد من سائر المقالات ما يزيل الولاية

ويوجب العداوة، وزال عمّن خالف التوحيد

والعدل وإن قال بالمنزلة بين المنزلتين. (ذكر

٧٥)

- هو التمسك بالتوحيد والعدل وما يدخل

فيه من القول بالوعيد والنبوات والشرائع.

(فضل ٢١٣)

- هو لقب حُدث لها (للمعتزلة) عند القول

بالمنزلة بين المنزلتين وما أحدثه واصل بن

عطاء من المذهب في ذلك. (أوائل ٣٧)

- قال القاضي عبد الجبار، وهو رئيس

المعتزلة: كل ما ورد في القرآن من لفظ

الاعتزال فإن المراد منه الاعتزال عن الباطل،

فعلم أن اسم الاعتزال مدح. وهذا فاسد؛

- قيل: هو إثبات الشيء بنفسه. وقيل: هو التصور مع الحكم. (الكليات ٥٥)
 - أمر ذهني يجده الحي من نفسه ويدرك التفرقة بينه وبين غيره بالضرورة، ويمكن أن يحكم فيه بنفي أو إثبات. (تسليك ٧٧)
 - هو حكم الذهن بمقصود على آخر إيجاباً أو سلباً، حكماً جازماً. (كشف الفوائد ١٩)

- هو التصديق، وهو قسيم أحد قسمي العلم. (كشف ١٨٠)

- هو الحكم بالثبوت أو النفي (معارج ١١٧)

- الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلد. (نهج ٢٧؛ إرشاد ٩٦)

- وهو الحكم بمتصور على متصور؛ فإن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو علم تصديقي... (اللوامع ٥٣)

- الاعتقاد يطلق على التصديق مطلقاً أعم من أن يكون جازماً أو غير جازم، مطابقاً أو غير مطابق، ثابتاً أو غير ثابت، وهذا متداول مشهور.

- وقد يقال لأحد قسمي العلم، أعني

لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فاعْتَرِلُونِ ﴾، فإن المراد من هذا الاعتزال هو الكفر. (اعتقادات ٣٩)
 - المعتزلة (لقب حَدَث) لأصحاب واصل بن عطاء الغزال اعتزل عن مجلس الحسن البصري. (التعريفات ٩٧)
 ← المنزلة بين المنزلتين، المعتزلة.

الاعتقاد

- هو عقد القلب على ثبوت أمرٍ أو نفيه. (الحدود للمرئضى ١٥٢)

- ارتباط الشيء بالقلب إمّا عن دليل فيستوى ذلك الاعتقاد علماً، وإمّا عن شبهة فيستوى جهلاً. وإمّا عن قول الغير بلا حجة فيستوى تقليداً، وإمّا عن خطور من غير سبب فيستوى تنحيماً. (الحدود للبريدي ٢٢٠)

- معنى إذا حصل في قلب الحيّ أو جب كونه معتقداً. (الحدود ٨٨)

- أمور يجدها الحي من نفسه، ويدرك التفرقة بينها وبين غيرها بالضرورة. (تلخيص ١٥٤)

- هو الحكم الجازم المقابل للتشكيك، بخلاف اليقين.

أحدهما على طريق الجملة والآخر على طريق التفصيل - كان الاعتقادان مختلفين .
وأما المتضادّ فهو ما جمع الشروط الأربعة، وكان بالعكس من متعلّق صاحبه، فإنّه يكون ضدّ له... (الرسائل ٧٤)
← الاعتقاد .

الاعتقاد المختلف

← الاعتقاد المتماثل .

اعتقاد المقلّد

- الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة فإنّما أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلّد .
(تلخيص ١٥٤)

- الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً للواقع فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلّد .
(نهج ٢٧، إرشاد ٦٩)

← الاعتقاد، البديهيّات، التقليد، الجهل المركّب، الضروريّات، العلم، النظرّيّات .

الاعتماد

- الاعتماد مماشاة مخصوصة، وذلك أن يكون مماشاة لما تحته على وجوه مخصوصة، وكان (الأشعريّ) ينكر قول من

اليقين . (شرح ٢٥٩؛ كشاف ٩٥٤)
- وهو في اللغة العقد على شيء بالقلب .
- وفي العرف التصديق الجازم .
- وفي الشرع الحكم الشرعيّ الغير المتعلّق بالعمل . (شوارق ١٣/١)
← الإذعان، التصديق، الجزم، الضروريّات، العلم .

الاعتقادات

- هي أمور يمكن أن يُحكّم فيها بنفي أو إثبات حتّى يختصّ بها . وجعلُ الظنون والأوهام من قبيل الاعتقادات ليس ممّا يذهب إليه المتكلّمون؛ لأنّهم يجعلون الاعتقادات نوعاً والظنون نوعاً . (تلخيص ١٥٥)
← الاعتقاد .

الاعتقاد المتضاد

← الاعتقاد المختلف .

الاعتقاد المتماثل

- المتماثل ما تعلّق بمتعلّق واحد على وجه واحد في وقت واحد على طريقة واحدة . فهي [فإن] تغيّر شيء من هذه الأوصاف الأربعة - مثل أن يتغير المعتقدان، أو يتغير وجوههما، أو يختلف وقتهما وكان

حسن الركون . (الكليات ٥٥)

- قسّم المتكلمون الاعتماد بالنسبة إلى ما يتولّد عنه إلى أقسام ثلاثة :

أحدها : ما يتولّد عنه لذاته من غير حاجة إلى شرط وإن كان قد يحتاج إليه أحياناً ، وهو الأكوان .

وثانيها : ما يتولّد عنه بشرط ولا يصحّ بدونه ، وهو الأصوات .

وثالثها : ما يتولّد عنه لا بنفسه ، بل بتوسّط ، وهو الألم والتأليف . (كشف ١٦٤)

- المعنى الموجب للحصول في ذلك الحيّز إمّا أن يصحّ وجوده قبل حصوله في ذلك الحيّز أو لا ؛ فإن صحّ فإمّا أن يقتضي اندفاع ذلك الجواهر إلى ذلك الحيّز أو لا يقتضي ، فإن كان الأوّل كان ذلك هو الاعتماد ، ولا نزاع فيه . (مناهج ٩٨)

- هو الذي يسمّيه الحكيم ميلاً ، وهو محسوس لمسأ . (معارض ١١٦)

- هو كيفيّة تقتضي حصول الجسم في جهة من الجهات . (نهج ٢٦ ؛ إرشاد ٨٨)

- هو كيفيّة تقتضي حصول الجسم في جهة من الجهات ، طبعاً أو قسراً أو إرادة .

(اللوامع ٦٣)

قال : إنّ الاعتماد هو الثقل . (مجرد ٢٤٦)

- إن كان (التوليد) متعدّياً عن محلّ القدرة فالذي يتعدّى به الفعل عن محلّ القدرة ليس إلّا الاعتماد ، والاعتماد ممّا لا خطر له في توليد الجسم . (شرح الأصول ٢٢٣)

- هو الذي يولّد دون الحركة إذا ارتفعت الموانع . (المعني ١٣٨/٩)

- قوّة في الجسم تدافعه إلى سمت مخصوص إذا فقد المانع . (الحدود للمرئضي ١٥٢)

- الأقرب أنّ أبا القاسم [الكعبي] يشير بالاعتماد إلى أنّه سكون أو حركة . (المسائل ٢٢٩)

- إنّ الاعتماد معنّى سوى الحركة والسكون والمماشّة . (المسائل ٢٣٠)

- الاعتماد معنّى يوجب كون محلّه مدافعاً لما يماشه إذا زالت الموانع . (التذكرة ٥٣٠)

- معنّى أوجب كون محلّه مدافعاً لما يماشه . (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

- معنّى إذا وجد أوجب كون محلّه في حكم المدافع لما يماشه مماشّة مخصوصة .

(الحدود ٣٦)

- هو القصد إلى الشيء والاستناد إليه مع

والمختلف ما اختصَّ بهتيتين. (الرسائل ٧١)

هو عين الحركة والسكون (البهيمية).

(البحر ١/١١٧)

الاعتماد المجتلب

هو المعنى الذي يوجب تدافع الجسم

في إحدى الجهات. (البحر ١/١١٧)

← الاعتماد اللازم، الاعتماد المفارق.

← الاعتماد اللازم، أفعال الجوارح، الثقل،

المصاكة، الميل، الميل الذاتي الطبيعي.

الاعتماد المختلف

← الاعتماد المتماثل.

الاعتماد المفارق

الاعتماد اللازم

→ ذهب المتكلمون إلى أن الاعتماد منه ما

→ وهو (الاعتماد) إما لازم كالثقل والخفة،

هو لازم وهو الاعتماد نحو الفوق والسفل،

وإما مجتلب. (نهج ٢٦)

ومنه ما هو مفارق وهو المجتلب، وهو

→ من أجناس الاعتماد (عند أبي هاشم)

المقتضي للحركة إلى إحدى الجهات الأربع.

الثقل، وهو الاعتماد اللازم الموجب للحركة

(كشف ١٦٣)

سفلًا.

→ قسموا الاعتماد إلى اعتماد لازم، وهو

→ ذهب المتكلمون إلى أن الاعتماد منه ما

اعتماد الثقيل في جهة السفلى، واعتماد

هو لازم، وهو الاعتماد نحو الفوق والسفل ...

الخفيف في جهة العلو، وإلى اعتماد مفارق

(كشف ١٦٣)

وهو ما عدا الاعتمادين المذكورين، مثل

→ هو اعتماد الثقيل في جهة السفلى،

اعتماد الثقيل في جهة العلو واعتماد الخفيف

واعتماد الخفيف في جهة العلو. (شرح ٢٣٦)

في جهة السفلى. (شرح ٢٣٦)

← الاعتماد، الاعتماد المفارق.

← الاعتماد، الاعتماد اللازم.

الاعتماد المتماثل

الإعجاز

→ أما الاعتماد فعلى ضربين: متماثل

→ إعجاز القرآن ارتقاؤه في البلاغة إلى أن

ومختلف؛ فالمتماثل ما اختصَّ بجهة واحدة،

والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة .
(مقالات ٣٧٠)

- (عبد الله بن كلاب) يسمي المعاني القائمة بالأجسام أعراضاً، ويسمّيها أشياء، ويسمّيها صفات. (مقالات ٣٧٠)

- هي التي لا يصحّ بقاؤها. (التمهيد ٤٢)
- هي التي تعرض في الجواهر والأجسام. (التمهيد ٤٢)

- هي الصفات القائمة بالجواهر من الحركة والسكون، والطعم، والرائحة، والحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة، وسائر الأعراض. (أصول البغداديّ ٣٣)

- العلوم والإرادات عنده (النظام) من جملة الحركات، وهي الأعراض. والأعراض كلّها عنده جنس واحد، وهي كلّها حركات. (الفرق ١٣٨)

- هي الأفعال من الأكل والشرب والنوم والجماع والمشى والضرب وغير ذلك. (الفصل ٦٧/٥)

- إنّ غير المتحدّز إمّا أن يستدعي وجوده جسماً يقوم به، نسمّيه الأعراض.... (الاقتصاد ٣٤)

- ما تقوم بغيرها ولا يعقل خلؤها عن

يخرج عن طوق البشر ويُعجزهم عن معارضته. (الكليات ٥٥)

- في الكلام: أن يؤدّي المعنى بطريقٍ هو أبلغ من جميع ما عداه من الطرق. (التعريفات ١٤؛ جامع ١٣٩/١)

الإعدام

- الإيجاد والإعدام هو القول والإرادة، وذلك قوله: «كن» للشيء الذي يريد كونه.

وفسر محمّد بن الهيصم الإيجاد والإعدام بالإرادة والإيثار، قال: وذلك مشروط بالقول شرعاً. (الملل ١١٠/١)

- ليس هو التفريق بل الخروج عن الوجود. (كشف ٣١٨)

- معنى الإعدام عدم التأثير في الوجود أو بقائه لا التأثير في العدم؛ لأنّ انقطاع تأثير الوجود مستلزم للعدم. (إرشاد ٤٠١)

← الإثبات، الإيجاد.

الأعراض

- هي ما لا تخلو الأجسام منه أو من ضده، نحو الحياة والموت اللدّين لا يخلو الجسم من واحد منهما، والألوان والطعوم التي لا ينفكّ من واحد من جنسها، وكذلك الزنة كالخفة والثقّل، وكذلك الخشونة واللين

المحلّ. (البداية ١٩)

- هو ما تحت الأجناس التسعة. وهي الكمّ، والكيف، والإضافة، والوضع، والأين، والتمت، والميلك، والانفعال، والفعل. (مطلع ٢٢-٢٣)

→ الأكوان، الجواهر، العرض، المقولات.

الأعراض الجسمانية

- إن كان (العرض) قائماً بالمتحيرات فهو الأعراض الجسمانية، وإن كان قائماً بالمفارقات فهو الأعراض الروحانية. (أصول الرازي ٣٣)

→ الأعراض، العرض.

الأعراض الروحانية

→ الأعراض الجسمانية.

الأعراض المتضادة

- هي الأعراض التي تكون من جنس واحد لا يمكن أن تجتمع في محلّ واحد في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب، وخلوّه منها جميعاً كالألوان. والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينهما

غاية البعد. (تلخيص ٤٤٠: قواعد الطوسي

٥: كشف الفوائد ٢٨)

الأعراض المتماثلة

- كلّ موجودين إمّا متماثلان، أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر، وإمّا يتمايزان بأعراض زائدة على ماهيتهما، كالبياضين المتساويين في تمام الماهية.... (كشف الفوائد ٢٨)

→ الأعراض المتضادة، الأعراض المختلفة.

الأعراض المختلفة

- أمّا المتضادة فهي الأعراض التي تكون من جنس واحد، لا يمكن أن تجتمع في محلّ واحد في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب وخلوّه منها جميعاً كالألوان... وما عدا المتماثلة والمتضادة فمختلفة. (تلخيص ٤٤٠)

- إن كلّ موجودين إمّا متماثلان، أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر وإمّا يتمايزان بأعراض زائدة على ماهيتهما، كالبياضين المتساويين في تمام الماهية... وإمّا أن لا يتماثلا بأن يكون

شود از نطفه یا چیزی که به جای نطفه باشد،
کالْعظام، و اعضاء غير اصليّه اعضائى است
که متولد شود از خون، کاللحم^(١). (گوهر
١٠٧)

- إنها (الأعضاء الأصلية) أجسام كثيفة
متولّدة من أوّل مزاج الأخلاط. (كشّاف
١٠٧٥)

- الأعضاء الأصلية هي العظام والأعصاب
والعروق.

- وقيل: هي التي تتولّد من المنى. (كشّاف
١٠٧٦)

→ الأجزاء الأصلية.

الأعضاء الغير الأصلية

→ الأجزاء الأصلية، الأعضاء الأصلية.

الإعلام

- أمّا الإعلام فهو فعل العلم. (مجرّد ٤٩)
- حقيقته إعلام الغير في أنّ له أن يفعل أو
أن لا يفعل نفعاً أو دفع ضرر، مع مشقّة تلحقه

المعقول من أحدهما ليس هو المعقول من
الآخر. فإن أمكن اجتماعهما كالسواد
والحرّكة فهما المختلفان، وإلاّ فهما الضدّان
كالسواد والبياض. (كشف الفوائد ٢٨)

→ الأعراض المتضادة، الأعراض المتماثلة.

الإعراض

- إنّ الإعراض ليس بمعنى (أبو هاشم).
(المسائل ٣٦٥)

- إنّه معنىّ يضاة الإرادة والكراهة (أبو
عليّ). (المسائل ٣٦٥)

الأعراف

قال أبو جعفر (الصدوق):

- اعتقادنا في الأعراف أنّه سور.

- قد قيل: إنّ الأعراف جبل بين الجنّة

والنار.

- وقيل: أيضاً إنّ سور بين الجنّة والنار.

- وجملة الأمر في ذلك أنّه مكان ليس من

الجنّة ولا من النار. (تصحیح ٨٦)

الأعضاء الأصلية

- اعضاء اصليّه اعضائى است که متولد

(١) هي الأعضاء المتولّدة عن النطفة أو ما هو
بمنزلها، كالعظام. والأعضاء غير الأصلية هي
المتولّدة عن الدماء، كاللحم.

في ذلك على حدّ لا يبلغ الحال به حدّ الإلجاء.
ولا بدّ من هذه الشرائط ، حتّى لو انخرم شرط
منها فسد الحدّ. (شرح الأصول ٥١٠)

الأعيان

- ما تقوم بنفسها ويصحّ وجودها لا في
محلّ. (البداية ١٩)
- ما له قيام بذاته. ومعنى قيامه بذاته أن
يتحيزّ بنفسه ، غير تابع تحيزه لتحيزّ شيء
آخر. (التعريفات ١٣)

- هي التي يكون لها قيام بذاتها. (مطلع ٢١)
← القائم بال نفس ، المتحيزّ.

الإغراء

- هو البعث على الفعل على حدّ يصير
كالمحمول عليه. (الحدود للمر تضى ١٥٢)
- هو البعث على الفعل بتهدئة الدواعي
وإزالة الخوف حتّى يكون كالمحمول عليه.
- هو التحلية بين المرید وبين ما أراد.

(الحدود ٧٥)

الافتراق

- هو حصول جوهرين في محاذيين غير
متماثلين ، وهما بحيث يصحّ أن يكون بينهما

ثالث. (الحدود في الأصول ٨٩)

- هو كون الجوهر مع الجوهر بحيث يصحّ
أن يكون بينهما ثالث وهما على ما هما عليه ،
أو يكون بينهما ثالث. (مجرد ٣٠)

- إنّ الافتراق هو التباعد. (مجرد ٢٤٥)

- هو ما انفصلت به الجواهر. (النكت ٢٩)
- حصول جوهرين في مكانين بحيث
يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (النكت ١٨)
- عبارة عن البعد بين الشيئين. (أصول
اليزدوي ١٧)

- عبارة عن الكوئنين اللذين يحصل بهما
الجسمان في مكانين بعيدين. (التذكرة ٤٥٢)
- الافتراق معنىّ زائد على كوئيّ الجوهرين
على سبيل البعد. (التوحيد ١١٩)

- إنّ الافتراق ليس بمعنىّ زائد على كوئيّ
الجوهرين على سبيل البعد (أبو عليّ).
(التوحيد ١١٩)

- هو عبارة عن حصول المستحيزّين في
حيزّين يمكن أن يتوسّط بينهما ثالث.
(الأربعين ٥)

- حصول الجوهرين في حيزّين يتخلّلهما
ثالث هو الافتراق. (أصول الرازيّ ٣٤)
قواعد (٤١)

- هو حصول الجوهرين في حيزين بحيث يمكن أن يتخللها ثالث. (إرشاد ٧٣)

- هو كونهما (الجوهرين) في حيزين على وجه يمكن أن يتخلل بينهما جوهر. (مطلع ٤٢)

- إن اعتبر حصول جوهر في حيز باعتبار جوهر آخر فإما أن يمكن تخلل جوهر ثالث بينهما، فافتراق. (تقريب ٢٥٠/١)
- الاجتماع، أفعال الجوارح، الأكوان، التباعد، التباين.

الأفضل

- في الشرع: هو الأكثر ثواباً. (شرح الأصول ٧٦٦)

- معنى قولنا في العمل: إنه أفضل، أنه أكثر ثواباً من غيره. (رسائل ٣٠١/١)
- إن معنى قول القائل: أيّ هذين أفضل؟ إنما هو: أيّ هذين أكثر أوصافاً في الباب الذي اشتركا فيه؟ (الفصل ٤: ١١٩)

- بمعنى أنه أكثر ثواباً عند الله تعالى. (تلخيص الشافي ١/١٩٩)

الأفعال الاختراعية

- الأفعال تنقسم إلى المباشر والمتوّد

- حصول الجوهرين في حيز واحد بحيث يمكن أن يتخللها ثالث. (المحصّل ٧٦؛

تلخيص ١٤٩)

- هو كونهما (الجسمين) في حيزين على وجه يمكن أن يتخلل بينهما جوهر. (تلخيص ٤٤١، قواعد الطوسي ٨)

- الاجتماع هو كون الجوهرين في حيزين بحيث لا يتخللها ثالث. والافتراق هو كونهما بحيث يتخللها ثالث. (كشف الفوائد ٢٠، تسليك ٧٢)

- الافتراق هو حصولهما (الجوهرين) بحيث يتخللها ثالث. (كشف الفوائد ٢٠؛ مناهج ١٠٧؛ نهج ٢٤)

- حصول الجوهر في الحيز إما أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا. وعلى الأول إما أن يكون بحيث يمكن أن يتوسطهما ثالث فهو الافتراق.... (شرح المقاصد ٢٥٥/١، شرح ٢٨٩؛ شوارق ٢: ٢٠٢)

- حصول جوهرين في حيزين لا يتخللها ثالث: اجتماع، وبالعكس افتراق. (لباب المحصّل ٦٨)

- كون الجوهرين في حيزين بحيث يمكن التفاضل بينهما. (التعريفات ١٤)

- إننا نعلم بالضرورة الفرق بين أفعالنا الاختيارية والاضطرابية، ولا فارق إلا القدرة. (نهج ٥٢)
 ← الاضطراب، الجبر، الفاعل بالجبر، الفعل، الفعل غير الاختياري.

أفعال الجوارح

- هي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق والصوت والاعتماد. (المنهاج ٦٤)
 - والمراد بكونه من أفعال الجوارح أنه يوجد في الجوارح حتى يصح منّا فعله فيها. (المحيط ٣٦٦/١)

أفعال العباد

- حكي عن الجواليقي أنه قال في أفعال العباد: إنها أجسام؛ لأنه لا شيء في العالم إلا الأجسام. (الفرق ٦٩)
 - إن أفعال العباد كلها حركات فحسب (النظام). (الملل ٧٥/١)

أفعال القلوب

- وما يضيفه إلى أفعال القلوب فهو الذي لا يصح وجوده إلا في القلب، سواء كان

والمخترع. فالأول هو الحادث ابتداءً بالقدرة في محلها. والثاني هو الحادث الذي يقع بحسب فعل آخر، كالحركة الصادرة عن الاعتماد. ويسمونه المسبب ويسمّن الأول سبباً، سواء كان الثاني حادثاً في محل القدرة أو في غير محلها. والثالث ما يفعل لا محلّ. فالأول مختصّ بنا، والثالث مختصّ به تعالى، والثاني مشترك. (كشف ٢٢٤)
 ← الفعل المباشر، الفعل التوليديّ، الفعل المخترع.

الأفعال الاختيارية

- هي التي يقصد إليها العبد عن علم وإرادة. (المغني ٤/٩)
 - إننا نعلم بالضرورة الفرق بين أفعالنا الاختيارية والاضطرابية، ولا فارق إلا القدرة. (نهج ٥٢)
 ← الاختيار، الإرادة، الأفعال الاضطرابية، الفاعل بالقصد، الفعل الاختياري.

الأفعال الاضطرابية

- تحدث من نفسها ولا إرادة للمرء فيها. (المغني ٤/٩)

تكوینی و تكلیفی. و مراد از تكوینی معنی اعم است. و آن ایجاد خدای تعالی است مر اشیاء را. و گاه نیز بمعنی اخصّ از مطلق ایجاد اطلاق می شود چنان که بیاید.

و افعال تكلیفی عبارت است از اوامر و نواهی متعلّق به افعال مكلفین و آنچه متعلّق است به وی از ارسال رسل و انزال کتب^(۱).
(گوهر ۱۹۹)

← ایجاد، الشریعة، فعل الله تعالی.

الأقانبم

← زعم قوم منهم (النصارى) أنّ معنی الأقانبم التي هي الخواصّ أنّها صفات الجوهر.

← وزعم قوم منهم أنّ معنی الأقانبم والخواصّ أنّها أشخاص.

(۱) أفعال واجب الوجود على قسمين: تكوينية وتكليفية.

والتكوينية منها عبارة عن إيجاده الأشياء وهذا المعنى (مطلق الإيجاد) أعم، وقد يراد منه معنى أخصّ كما سيأتي.

والتكليفية هي الأمر والنهي منه تعالى المتعلّقان بأفعال المكلفين وكلّ ما يتعلّق بذلك من إرسال الرسل وإنزال الكتب.

الفاعل له أحدنا، أو كان تعالی هو الفاعل له.
(المحيط ۱/۳۶۶)

← أمّا أفعال القلوب فنحو الإرادات والكراهات والاعتقادات والظنّ علی ما فيه من الخلاف والنظر. (المحيط ۱/۳۶۶)

← أمّا أفعال القلوب فهي: الاعتقادات والإرادات والكراهات والظنون والأنظار.
(شرح الأصول ۹۰)

← هي العلم والظنّ والإرادة والكراهة والنظر والندم. (المنهاج ۶۴)

← أمّا أفعال القلوب فهي: العزم والإرادات والنظر والعلوم والظنون والندم. (شرح النهج ۴/۲۶۳)

الأفعال المباشرة

← الأفعال الاختراعية.

الأفعال التكليفية

← أفعال واجب الوجود.

الأفعال التكوينية

← أفعال واجب الوجود.

الأفعال المتولدة

← الأفعال الاختراعية.

أفعال واجب الوجود

← أفعال واجب الوجود بر دو گونه است:

بعضهم: أشخاص، وقال بعضهم: وجوه وصفات. فكأنهم يقولون: جوهر واحد ثلاثة خواص وثلاثة أشخاص. (المغني ٨٢/٥)
 - يقال على قولهم (النصارى): إن الله تعالى جوهر واحد ثلاثة أقانيم. والأقنوم عندهم هو الشيء المنفرد بالعدد. ثم اختلفوا، فقال بعضهم في الأقانيم: إنها أشخاص، أي ذوات. وقال بعضهم: إنها خواص، أي أعراض لازمة لذاته. وقال بعضهم: إنها صفات. (الفاثق ١١٠)

الاقتران

- كونان يحصلان في جوهرين متباعدين. (الحدود للبريدي ٢٢٠)
 - الاجتماع، الافتراق.

الاكتساب

- إن معنى الاكتساب هو أن يقع الشيء بقدرة محدثة، فيكون كسباً لمن وقع بقدرته. (مقالات ٥٤٢)

(١) الملكاتية أصحاب «ملكا» الذي ظهر بأرض الروم واستولى عليها، ومعظم الروم ملكاتية. (الملل ٢٠٣/١)

سوقال بعضهم: معنى الأقانيم أنها خواص فقط. (التمهيد ٨٥)
 - قال أوائل الملكاتية: إن الله تعالى جوهر واحد هو ثلاثة أقانيم: أقنوم الأب، وأقنوم الابن، وأقنوم روح القدس، وإنها واحدة في الجوهرية، وإن أقنوم الأب هو الذات، وأقنوم الابن هو الكلمة، وأقنوم روح القدس هو الحياة.
 واختلفوا في الأقانيم، فقال بعضهم: هي خواص، وقال بعضهم: هي أشخاص، وقال بعضهم: هي صفات. (أعلام ١٢)

- منهم (النصارى) من قال: إن الأقانيم هي الجوهر، والجوهر هو الأقانيم. وهذا قول يعقوبية والنسطورية، وفي الناس من يحكيه عن الملكاتية^(١) أيضاً. (المغني ٨١/٥)

- حُكي عن بعض الملكاتية أن القديم جوهر واحد ذو ثلاثة أقانيم، وأن الأقانيم هي الجوهر، والجوهر غير الأقانيم، وليس برابع لها في العدد. ويقولون في الأقانيم إنها جوهر بسيط، ويمتنعون من كونه جوهرًا مركبًا. (المغني ٨١/٥)

- اختلفوا (النصارى) في الأقانيم؛ فقال بعضهم: إن الأقانيم هي الخواص، وقال

خلوّ الجواهر من نوعه، وضرب يصحّ خلوّها،
وتعريفها من أجناسه وأنواعه. فالأول هو نوع
الأكوان؛ لأنّ الجواهر لا يصحّ مع وجودها أن
تعرف من نوع الكون. (رسائل ٣١٠/٤)

- «هي» على ضربين: ضرب يدلّ على
حدوث الأجسام والجواهر، والضرب الآخر
لا يدلّ على ذلك. فالضرب الأول هو الأكوان
لأنّها المختصّة، فإنّ الجواهر لا تخلو من
نوعها. (رسائل ٣١١/٤)

- هي الحركة والسكون والاجتماع
والافتراق. ويجمعها ما يخصّص الجوهر
بمكان، أو تقدير مكان. (الإرشاد ١٧)
- هي اجتماع وافتراق، وحركة وسكون.
(دلالة ٢٠١/١)

- هي أمور موجودة غير الأجسام
لا يمكن وجودها إلّا في الأجسام. (قواعد
الطوسي ٨)

- العرض إمّا أن يكفي في حلوله مجرد
المحلّ أو لا يكفي. والأول: الأكوان والألوان
والطعوم والروائح. (مناهج ٦١)

- الاعتماد على ثلاثة أقسام، الأول: ما
يتولّد عنه بذاته من غير حاجة إلى شرط وإن
كان في بعض الأحيان يحتاج إلى شرط، وهو

إنه الفعل الذي يكتسب به لنفسه خيراً أو
شراً، أو ضرراً أو نفعاً، أو صلاحاً أو فساداً (أبو
عليّ الجبائي). (المغني ١٦٤/٨)

- ضرب بعض أصحابنا للاكتساب مثلاً
في الحجر الكبير قد يعجز عن حمله رجل،
ويقدر آخر على حمله منفرداً به. إذا اجتمعا
جميعاً على حمله كان حصول الحمل
بأقواهما ولا خرج أضعفهما بذلك عن كونه
حاملاً. كذلك العبد لا يقدر على الانفراد
بفعله، ولو أراد الله الانفراد بإحداث ما هو
كسب للعبد قدير عليه ووُجد مقدوره،
فوجوده على الحقيقة بقدرة الله تعالى، ولا
يخرج مع ذلك المكتسب من كونه فاعلاً وإن
وُجد الفعل بقدرة الله تعالى. فهذا قول معقول
وإن جهلته القدرية. (أصول البغدادي ١٣٣)

- الكسب ينقسم إلى كسبه لنفسه ولغيره.
والاكتساب خاصّ بنفسه. وقيل: الاكتساب
يستدعي التعمّل، والمحاولة، والمعاينة. وأما
الكسب فيحصل بأدنى ملابس. (الكليات ٥٨)
← الكسب.

الأكوان

- الأعراس على ضربين: ضرب لا يصحّ

فمتى جَمَعَ هذين الشرطين وُصف بأنه إجماع .
(متشابه ٧١٢/٢)

- (أبو هاشم): الإجماع بجنس الفعل،
وإنما هو ما إذا فُعل بالقادر أخرجه من أن
يستحق المدح على الفعل أو على الترك أو
على أن لا يفعل . (المغني ١٦٥/٨)

- حدّ الإجماع في الأَشْرُوسُنَيَاتِ الأوْلَة
بأنها ما يقتضي ألا يجوز منه وقوع غير ما
أُجِئَ إليه، مع قدرته على ذلك وارتفاع
الموانع . (المغني ٣٩٥/١١)

- الإجماع على قسمين :

أحدهما يجري مجرى المنع، وهو أن
يعلم الله تعالى العبد أنه إن رام بعض الأفعال
مَنَعَهُ منه، فيكون مُلْجَأً إلى أن لا يفعله .

والقسم الآخر من الإجماع ما يكون
بالمنافع الخاصة الكثيرة والمضارّ الشديدة .

(الذخيرة ١٢٤)

- عندنا أنّ هاهنا ضرباً من الإجماع بغير
المضارّ، وهو أن يعلم الله تعالى القادر أنه متى
رام الفعل، منعه منه . (رسائل ٣٣٣/٤)

- إنّ الإجماع على ضربين :

أحدهما يكون بطريقة المنع .

والثاني بطريقة المنافع والمضارّ .

الأكوان والاعتماد في محلّه . (مناهج ١٢١)
- هي الاجتماع والافتراق، والحركة
والسكون . (شرح النسفية ٥٣/١)

- الأكوان أربعة: الاجتماع والافتراق،
الحركة والسكون . وزاد بعضهم الكون الأوّل،
وهو الحصول في الحيّز عقيب العدم . (شرح
المقاصد ١٧٤/١)

- حركة وسكون، واجتماع وافتراق .
(مطلع ٤٢)

- الأكوان الأربعة هي الحركة والسكون،
والاجتماع والافتراق . (مفتاح ١٠١؛
الكليات ١٣٠)

← الاجتماع، الاعتماد، الأعراض،
الافتراق، الحركة، السكون، الكون .

الإجماع

- إنّ الاضطراب في اللغة هو الحَمْلُ

والإكراه، وهو الإجماع . (التمهيد ٣٥)

- ما ينبغي أن يُعرف في حدّ الإجماع أن
يقتصر في المُلْجَأِ الخروج عند تردّد الدواعي
بين الفعل والترك، فيصير على طريقة واحدة
في أنه يجب أن يختار ما يقتضيه الإجماع، وأن
يعلم حاله أن يفعله عند الإجماع أو يكفّ عنه،

الإلزام

- هو بيان الغير وجوب أن تقول بما لا
تقول به. (الحدود للمرتضى ١٥١)
- أن يبين أحدهما لغيره لزوم ما يقول له.
(الحدود ٥٥)

- الإكراه هو الإلزام والإجبار على ما
يكره الإنسان طبعاً أو شرعاً، فيقدم على عدم
الرضا. (التعريفات ١٥)
- الإلجاء، الأمر، الإيجاب.

الألف

- اتفاق الآراء في المعاونة على تدبير
المعاش. (المفردات ١٥)

- ألفت متفق بودن رأيها و عقيدتها است
باجماعتى، تا در معيشت معاون هم باشند^(١).
(گوهر ٤٩١)

الله تعالى

- إن الله هو العقل للعالم. (أفلاطن
وسقراط). تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً....
(أعلام الرازي ١٣٣)

(١) اتفاق الآراء مع جماعة كي يتعاونوا على أمر
المعاش.

- إن الإلجاء إذا لم يكن من باب المنع فلا
يحصل إلا بالمضارّ الحاضرة. (رسائل ٣٣٢/٤)
- المعنوي عندهم (المعتزلة) بالإلجاء
إظهار آيات هائلة يؤمن عندها الكفار.
(الإرشاد ٢١٤)

- ما يقوي الداعي إلى الفعل أو الصارف
عنه إلى حد يخرج الفاعل من استحقاق
المدح والذم على الفعل والترك. (الحدود ٧٤)
- ما يقوى الداعي إلى أن يفعل أو أن لا يفعل،
على وجه يخرج بذلك من أن يكون مستحقاً
للمدح أو الذم. (الحدود للبريدي ٢٢٠)
- الاختيار، الاضطرار، التكليف، الثلجأ.

الإلحاد

- الذي هو ضدّ التوحيد. (الإبانة ١٩٩)
- الخروج عن الحق، وكذلك المروق.
(الحدود في الأصول ١١٢)
- العدول عن الاستقامة والانحراف عنها.
(مجمع/الأعراف ١٨٠)

- ميل وعدول عن الإسلام واتصال
وأنصاف بكفر لكونه تكذيباً للنبي ﷺ فيما
علم مجيئه بالضرورة. (شرح النسفيّة ١٨٩/١)
- التوحيد، الكفر

الحقيقيّ. (علم ١٠٦/١)

← الإله، المحدث، الواجب الوجود لذاته.

الألم

← إن الملتذّ إنّما يتلذّد بإدراك ما يشتهيّه، فمتى أدرك ما هذه حاله صار ملتذّاً. وإنّما يصير ألماً متى أدرك ما ينفر طبعه عنه، فعند ذلك يوصف بأنه ألم. (المغني ١٥/٤)

← الأعراض المدركات على ضروب: منها ما يدرك بمحلّه، ومنها ما يدرك في محلّه، ومنها ما يدرك محله من غير إدراك محلّه^(١) ولا انتقاله إلى حاسّة الإدراك، فالأوّل هو الألم. (رسائل ٣١٥/٤)

← ما أدرك بمحلّ الحياة فيه. (تقريب المعارف ٨٨)

← ما يختصّ الحيّ من المعاني على ضربين: ضرب يكفي في وجوده محلّ الحياة من غير زيادة عليه، وهو الألم. (الرسائل ٧٣)
← هو معنى يحدث في الحيّ متّاً عند التقطيع ويتعلّق به الثّقل، وهو من المدركات. (التذكرة ٣٠٧)

← الفاعل الحقّ والقادر الذي لا يعجزه شيء. (التوحيد للماتريديّ ٢٢٥)

← الإمام علي عليه السلام: اللّه معناه المعبود الذي يأله فيها لخلق ويؤله إليه، والله هو المستور عن درك الأبصار، المحجوب عن الأوهام والخطرات. (التوحيد ٨٩/ح ٢)
← من له الإلهيّة، وهي القدرة على اختراع الأعيان. (الاعتقاد ٣٣)

← الذات الموصوف بالألوهيّة. (شرح النسفيّة ٥٩/١)

← إن لفظة «اللّه» علم للذات المقدّسة المشخّصة، أو موضوع لمفهوم كليّ هو مفهوم الواجب الوجود لذاته والمستحقّ للعبادة. (مفتاح ٧٢)

← هو الوجود البتّ الخالص الحقّ البسيط المنزّه عن الماهيّة والتركّب. (أصول ١٠)
← هو نور لا ظلمة فيه وحياة لا موت فيها، وعلم لا جهل فيه، وحقّ لا باطل فيه (قال جعفر الصادق عليه السلام). (أصول ٢٦)

← المتفرّد بالوجود هو الله سبحانه. (علم ٤٢/١)

← اسم لوجود الحقّ الجامع لصفات الإلهيّة المنعوت بنعت الربوبية، المتفرّد بالوجود

(١) كذا في المصدر.

- إدراك المنافر. (نهج ٢٩)
 - إدراك المنافي من حيث هو منافع.
 (شرح المقاصد ١/٢٤٤؛ النافع ٢٠؛ گوهر
 ٤٤٣؛ الكلّيات ٦٣)
 - إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك
 آفة وشرّ من حيث هو كذلك. (شرح المقاصد
 ١/٢٤٤)
 - هما (اللذّة والألم) كقيمتان وجدانيتان؛
 فاللذّة إدراك الملائم، والألم إدراك المنافي.
 (إرشاد ١٢٠)
 - إدراك المنافي. (إرشاد ٤٧)
 - إدراك ونيل ما هو شرّ وآفة بالنسبة إلى
 المدرك والناتل. (إرشاد ١٢١)
 - إدراك ونيل لما هو شرّ وآفة في القابل.
 (إرشاد ٢٣٤)
 - إنّه حالة حاصلة عن تغيّر المزاج إلى
 الفساد (المتكلمون). (إرشاد ٢٣٣)
 - هو إدراك متعلّق النفرة (جمهور
 المعتزلة). (إرشاد ٢٣٣)
 - هو نوع من الإدراك، لكنّه تخصيص
 بالمنافي. (اللوامع ٥٧)
 - هو إدراك ونيل لما هو نقص وشرّ، من
 حيث هو نقص وشرّ بالنسبة إلى المدرك

- ليس هو إخراج الجسم عن الاعتدال
 (ابن عياش). (التذكرة ٣٠٧)
 - هو الحالة الحاصلة عند تغيّر المزاج إلى
 الفساد. (أصول الرازي ٥٠)
 - إدراك لما هو شرّ عند المدرك. (لباب
 الإشارات ٢٧٦)
 - المعتزلة قالوا: إنّ المدرك إن كان متعلّق
 النفرة، كما في حقّ السليم كان إدراكه ألمّاً.
 (تلخيص ١٧١)
 - إدراك منافع من حيث هو منافع.
 (تلخيص ٤٦٦؛ قواعد الطوسي ٤٨؛ كشف
 الفوائد ١٨٦/٢)
 - هو إنّما يحدث من إدراك المنافي.
 (قواعد الطوسي ٢٣)
 - الحالة الحاصلة عن تغيّر المزاج إلى
 الفساد. (قواعد ٧٥)
 - هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند
 المدرك آفة وشرّ. (أنوار ١٠٢؛ شوارق
 ١٨٦/٢)
 - إدراك المنافي هو الخروج عن الحالة
 الطبيعيّة. (أنوار ١٠٢)
 - هو إدراك المنافي. (كشف الفوائد ١٩؛
 كشف ١٩٣؛ شوارق ١٨٦/٢؛ أصول ١٦٩)

والنائل). (اللوامع ٣٨٢)

- إدراك المنافر من حيث هو منافر.
(شرح ٢٧٧؛ مفتاح ١٣٤؛ كشاف ٨٩)

- هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند
المدرک منافر. (شوارق ١٨٦/٢)

- إدراکه (الشيء) من حيث إنّه منافر.
(تقريب ٢٤٤/١)

← الشرّ، اللذة، اللذة الحسّية.

- ثمّ كلّ من اللذة والألم ينقسم إلى

الحسّيّ والعقليّ حسب الإدراك. أمّا الحسّيّ
فظاهر، وأمّا العقليّ فلأنّ للجوهر العاقل أيضاً

كمالاً. ولا شكّ أنّ هذا الكمال خير بالقياس
إليه وأنّه مدرک لهذا الكمال ولحصول هذا

الكمال له. فإذاً هو ملتبّد بذلك وهذه هي
اللذة العقليّة، وأمّا الألم فهو أن يحصل له ضدّ

هذا الكمال ويدرك حصوله من حيث هو ضدّ.

(شرح المقاصد ٢٤٥/١)

- ثمّ إنّ ذلك الإدراك قد يكون حسّيّاً،

فيكون الألم واللذة حسّيّين. وقد يكون عقليّاً
فيكونان عقليّين بالنسبة إلى المدرک. (إرشاد

١٢١)

- هو أن يحصل للجوهر العاقل ضدّ هذا

الكمال (اللذة الحسّيّة) ويدرك حصول ذلك
الضدّ من حيث هو ضدّ. (گوهر ٤٤٥)

← الألم، الألم الحسّيّ، اللذة الحسّيّة.

الألوهيّة

- عبارة عن وجوب الوجود والقدم الذاتيّ

أعني عدم المسبوقيّة بالغير. (شرح النسفيّة
٥٩/١)

- الإلهيّة: هي أحديّة جمع جميع الحقائق

الألم الحسّيّ

- إن كان إدراکه (أي الألم) بالحواسّ فهو
حسّيّ. (قواعد الطوسيّ ٤٨؛ تلخيص ٤٦٦،

كشف الفوائد ٩٢)

- الحسّيّ من الألم... سيّما للمسيّ -
يسمى وجعاً. (شرح المقاصد ٢٤٥/١)

- ثمّ إنّ ذلك الإدراك قد يكون حسّيّاً،
فيكون الألم واللذة حسّيّين، كالإدراك

بالحواسّ الظاهرة.... (إرشاد ١٢١)

← الألم العقليّ، اللذة الحسّيّة.

الألم العقليّ

- إن كان إدراکه (الألم) بالعقل فهو عقليّ.
(قواعد الطوسيّ ٤٨؛ تلخيص ٤٦٦؛ كشف

الفوائد ٩٢)

- هو الذي يقال فيه بالقول المطلق: إنه أرفع الموجودات وأجلّها. (الاقتصاد ٧٥)

- هو ذات موصوفة بصفات الكمال.
(نهاية ٢٠١)

- ذات متّصفة بالقادريّة على أصول النعم.
(الحدود للبريديّ ٢١٩)

- هو الذي يكون قادراً على المقدورات.
(الأربعين ٢٢٢)

- عبارة عن ذات موصوفة بهذه الصفات
(الحياة والعلم والإرادة). (قواعد الطوسيّ ١٧)
- الله تعالى.

الإلهام

- إلقاء الشيء في الروح، ويختصّ ذلك بما كان من جهة الله تعالى والملاً الأعلى.

(المفردات ٤٥٥)

- هو العلم الضروريّ. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

- علم ضروريّ يحصل في العاقل ابتداءً
زائداً على علوم العقل. (الحدود ٩٢)

- إلقاء معنى في القلب بطريق الفيض.
(شرح النسفيّة ٤٥/١)

- ما يُلقَى في الروح بطريق الفيض.

الوجوديّة. (التعريفات ١٥)
- الله، الإله.

الإله

- المراد بذلك أنه [تعالى] مسّن تحقّق له
العبادة وتليق به، عند شيخنا أبي عليّ
وأبي هاشم. (المغني ٢١٠/٥)

- إن الإله هو الذي تحقّق له العبادة وتليق
به. ومعنى هذا الكلام أنه القادر على أن يفعل
من الإنعام ما يستحقّ به ذلك، فلمّا اختصّ
بذلك دون غيره اختصّ بكونه إلهاً. وليس
يستحقّ العبادة من حيث كان قادراً على فعل
ما يستوجبها، وإنّما يستحقّها من حيث فعل
ذلك. (المغني ٤١٨/١١)

- منهم [أصحابنا] من قال إنه مشتقّ من
الإلهيّة، وهي قدرته على اختراع الأعيان،
وهو اختيار أبي الحسن الأشعريّ. (أصول
البغداديّ ١٢٣)

- هو الذي تستحقّ له العبادة، وتليق به،
وينبغي له؛ لأنّه قادر على فعل ما يستحقّها به
لأجل ذلك. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

- عبارة عن أجلّ الموجودات وأرفعها.

(الاقتصاد ٧٥)

(الرسائل ٨٥)

- ما يكون النظر فيه مفضياً إلى غلبة الظنّ.
- (الحدود للبريديّ ٢٢٠)
- ما يحصل عند الظنّ. (الحدود ١٠٠)
- هي التي يلزم من العلم بها ظنّ وجود المدلول. (المحصّل ٤٤)
- هي التي يلزم من النظر فيها الظنّ بالمدلول. (تلخيص ٦٦)
- بالكسر: الولاية، وبالفتح: العلامة.
- (الكليات ٦٨)

- هي التي يلزم من العلم بها ظنّ المدلول.
- (قواعد ٣٥)
- هي التي يلزم من العلم بها ظنّ وجود الشيء (مناهج ١٧٠)
- المستلزم للظنّ يسمّى أمانةً. (كشف ١٨٧)
- ما يحصل به الظنّ. (شرح ٢٦٨)
- ← الدليل.

- وقيل: ما وقع في القلب من علم، وهو يدعو إلى العمل. (التعريفات ١٥)
- گاه باشد که حصول مقدمات مرتبه بی آنکه کسی در تصوّر مطلوب باشد روی دهد، و از آن جا نتیجه علمی که لازم آن مقدمات باشد حاصل شود خواه آن نتیجه در وقت دیگر مطلوب او بوده باشد، و خواه هرگز به خاطرش نرسیده. این قسم از نظر را إلهام خوانند^(١). (گوهر ٣١)

الإماتة

- في الحقيقة إنّما هي إبطال الحياة وإزالتها، وتفريق البنية التي تحتاج هي في الوجود إليها. (شرح الأصول ٧٣١)
- جعل الإماتة التي هي إعدام الحياة والبعث الذي هو إعادة ما يُفنيه ويُعدمه، دليلين أيضاً على اقتدار عظيم بعد الإنشاء والاختراع. (الكشاف ٢٨/٣)
- ← الموت.

الأمانة

- ما يقتضي غلبة الظنّ بضرب من اعتبار العادة وغير ذلك، وليست موجبة للظنّ.

(١) ربّما تحصل مقدمات مرتبة في الذهن من غير واسطة في تصوّر المطلوب فعنده تحصل النتيجة العلمية اللازمة لتلك المقدمات، سواء كانت مطلوبة في وقت آخر أم لا، بأن لم تكن له متصورة أصلاً. وهذا يقال له الإلهام.

الإمام

- هو الإنسان الذي له رئاسة عامة في أمور الدين نيابةً عن النبي ﷺ. (النكت ٣٩)

- في أصل اللغة هو المُقَدَّم، سواء كان مستحقاً للتقديم أو لم يكن مستحقاً. وأما في الشرع فقد جعله اسماً لمن له الولاية على الأمة والتصرّف في أمورهم على وجه لا يكون فوق يده يد. (شرح الأصول ٧٥٠)

- هو الأولي بتدبير الأمة وأمرهم ونهيهم. وقد دللنا على أن من كان بهذه الصفة فهو الإمام المفترض الطاعة. (الشافعي ٢٨١/٢)

- هو المقتدى به. (تلخيص الشافعي ٢١٠، ١٩١/١)

- هو الذي يتولّى الرئاسة العامة في الدين والدنيا جميعاً. (شرح العبارات ٢٤٠)

- الإمام مأخوذ من التقدّم، فهو المتقدّم فيما يقتضي وجوب الاقتداء به وفرض طاعته فيما تقدّم فيه. (مجمع / البقرة ٣٠)

- عبارة عن الشخص الذي يؤمّ به ويقتدى به (في اللغة). (الأربعين ٤٣٥، الألفين ٣٥٥)

- أن كس بود كه خلق به وي اقتداء كنند^(١). (البراهين ٥٣/٢)

- متصرّف و نافذ الحكم باشد در كلّ

أمت^(٢). (البراهين ٢٥٢/٢)

- هو الإنسان الذي له الرئاسة العامة في الدين والدنيا بالأصالة في دار التكليف. (تلخيص ٤٢٦، الألفين ١٢)

- من له هذه الرئاسة العامة بالأصالة في أمور الدين والدنيا. (أسرار ١٢٠)

- كلّ من ائتمّ به قوم فهو إمام لهم. (الكليات ٦٤)

- ايسن است كه متصرّف أمت باشد و اولي تر به كار و تدبير أمور ايشان^(٣). (معتقد ١١٧)

- هو إنسان له الإمامة. (قواعد ١٧٤)

- هو الأمر بأوامر الله تعالى والنهائي بنواهيهِ. (الألفين ٥٥)

- هو الناظم للنوع والحافظ لاختلاله والمصلح له. (الألفين ١١٩)

- هو الذي إليه القيام بأُمور مبيّنة في الشرع. (الألفين ٢٠١)

- هو الموقّف على الأحكام والشرع بعد

(١) عبارة عن الشخص الذي يقتدي به الخلق.

(٢) الذي حكمه وتصرفه نافذ على كلّ آحاد الأمة.

(٣) هو في الأمة متصرّفها والأولى بالأمر وتدبير شؤونهم.

غير أن يكون إليه ابتداء شرائع وتغيير شرع.
(مجرد ١٨١)

- رئاسة عامة في الدين بالأصالة لا
بالنيابة عن من هو في دار التكليف. (الحدود
للمرتضى ١٥٣)

- هي الرئاسة على جميع الأمة (عند
المعتزلة). (تلخيص الشافعي ١٧٠/٤)
- التقدم لأمر الجماعة. (الحدود للبريدي
٢٢٠)

- رئاسة عامة لشخص من الأشخاص في
أمور الدين والدنيا، وهو علي بن
أبي طالب عليه السلام، فيكون معصوماً بنص
النبي صلى الله عليه وآله وسلم. (الرسائل ١٠٣)

- رئاسة عامة دينية مشتملة على ترغيب
عموم الناس في حفظ مصالحهم الدينية
والدنيوية، وزجرهم عما يضرهم بحسبها.
(تلخيص ٤٥٧، قواعد الطوسي ٣٤)
- هي رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا
بالأصالة. (قواعد ١٧٤)

- عبارة عن خلافة شخص من
الأشخاص للرسول صلى الله عليه وآله وسلم في إقامة قوانين
الشرع، وحفظ حوزة الملة على وجه يجب
اتباعه على الأمة كافة. (الألفين ١٢)

النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومنه تستفاد أحكام الشريعة.
(الألفين ٢١٤)

- هو حجة الله تعالى على كل مكلف في
كل حكم، فلا يصدر منه ذنب. (الألفين ٢٦٨)
- هو الأمر لكل غير المعصوم بالمعروف،
والناهي لهم عن المنكر. (الألفين ٢٧٢)

- من يفعل الشيء لأجل أنه فعله، لا من
يفعل مثل فعله مطلقاً. (أنوار ٢٠٥)

- كل فاطمي عالم زاهد خرج بالسيف
وادعى الإمامة فهو إمام (الزيدية). (النافع ٤٤)
- من حدّته الملك بالعمل والتبليغ. (علم
٣٦٦/١)

- الإمامة، الخلافة، النبي، الولي.

الإمامة

- الإمام الصادق عليه السلام: إن الإمامة عهد من
الله عز وجل لرجال مُسمّين، ليس للإمام أن
يزويها عن الذي يكون من بعده. (الكافي
١٩/١)

- (الأشعري): هي خلافة الرسول في باب
القيام مقامه من حيث إنفاذ الأحكام وإقامة
الحدود وجباية الخراج وحفظ البيضة ونصرة
المظلوم والقبض على أيدي الظالمين، من

في الدين والدنيا جميعاً لشخص واحد من الأشخاص. (مفتاح ١٧٩)

- هي خلافة الرسول في إقامة الدين وحفظ حوزة الملة بحيث يجب أتباعه على كافة الأمة (عند الأشاعرة). (إحقاق ٣٠٤/٢)

- پس مراد امامت نيست مگر رياست عامه مسلمين در امور دنيا ودين بر سبيل خليفگی و نيابت از پيغمبر ﷺ^(١). (گوهر ٣٢٩)
- الإمام، الخلافة.

الإمامية

- هو عَلم على من دان بوجود الإمامة ووجودها في كل زمان، وأوجب النصّ الجليّ والعصمة والكمال لكلّ إمام. ثمّ حصر الإمامة في ولد الحسين بن عليّ عليه السلام، وساقها إلى الرضا عليّ بن موسى عليه السلام... وصار هذا الاسم في عرف المتكلمين وغيرهم من الفقهاء والعامة علماء على من ذكرناه. (أوائل ٣٨، ٣٩)

(١) ليس المراد من الإمامة إلا رئاسة عامة على المسلمين في أمور الدنيا والدين خلافةً ونيابة عن النبي ﷺ.

- الرئاسة العامة بالأصالة في أمور الدين والدنيا. (أسرار ١٢٠)

- رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص من الأشخاص. (مناهج ٣٦٧؛ تسليك ١٩٩؛ معارج ٤٠٣)

- رئاسة عامة لشخص من الأشخاص في أمور الدين والدنيا. (نهج ٦٢)

- رئاسة عامة في أمر الدين والدنيا خلافةً عن النبي ﷺ.

- هي رئاسة عامة في الدين والدنيا لشخص واحد من الأشخاص. (شرح المقاصد ٢٧٢/٢)

- هي رئاسة عامة في الدين والدنيا لشخص إنسانيّ خلافة عن النبي ﷺ. (اللوامع ٢٥٤؛ شرح ٣٦٥)

- رئاسة عامة في أمور الدنيا والدين لشخص من الأشخاص نيابة عن النبي ﷺ. (النافع ٣٩)

- رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص إنسانيّ. (النافع ٤٠)

- رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص إنسانيّ، بحق الأصالة. (النافع ٤٠)
- رئاسة عامة بالنسبة إلى جميع الناس

أُمر معقولة تحصل في العقل من إسناد المتصورات إلى الوجود الخارجي، وهي في أنفسها معلولات للعقل بشرط الإسناد المذكور، وليست بموجودات في الخارج حتى تكون علة للأمر التي يُسند إليها أو معلولاً لها. (تلخيص ٩٤)

- كونها (الماهية) مقتضية للعدم لذاتها.

(إرشاد ٤٣)

- إذا حمل الوجود على الماهية فإمّا أن يجب اتّصافها به، أو يمتنع، أو يجوز الأمران، الأول وجوب، والثاني امتناع، والثالث إمكان. (اللوامع ١٧)

- هو ضرورة اقتضاء الذات عدم الوجود الخارجي. (التعريفات ١٦)

- إنَّ كَيْفِيَّةَ نِسْبَةِ الْمَحْمُولِ إِلَى الْمَوْضُوعِ إِنْ كَانَتْ هِيَ اسْتِحَالَةَ الْإِنْفِكَافِ، فَالْمَادَّةُ هِيَ الْوَجُوبُ، وَإِنْ كَانَتْ هِيَ اسْتِحَالَةَ الثَّبُوتِ فَالْمَادَّةُ هِيَ الْإِمْتِنَاعُ. (شرح ٢٨)

- عبارة عن ضرورة سلب المحمول عن الموضوع. (شرح ٣٢)

- الذاهبون إلى النَصِّ الجليّ على إمامة اثني عشر إماماً من أهل البيت صلوات الله عليهم أجمعين. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

- هم القائلون بإمامة عليّ بن أبي طالب عليه السلام والأئمّة من ولده مرتبين إلى الحجّة القائم عجل الله فرجه. (تلخيص الشافي ٦٦/١)

- فرقه أي كه قائل باشند بوجود عصمت در امام و به وجوب وجود معصوم در هر زماني ^(١). (گوهر ٤٢٢)

← التشيع، الشيعة.

الامتناع

- هو أن يفعل الإنسان فعلاً لأجله امتنع من فعل آخر. ولا يجوز إطلاقه على الله تعالى. (الحدود ٧٦)

- نسبة مقبولة بين مستوّر ووجوده الخارجي في التصوّر، فليس نفيّاً محضاً ولا شيئاً ثابتاً في الخارج... فليس الامتناع - من حيث هو موجود في العقل - بممتنع، إنّما هو صفة ثابتة في العقل لمتوّر ذهنيّ مقيس إلى وجوده الخارجي، ولا يلزم من ذلك القول بالواسطة. (تلخيص ٣٧)

- الحقّ أنّ الوجود والإمكان والامتناع

(١) هم القائلون بوجود العصمة في الإمام ووجود وجود المعصوم في كلّ عصر.

- هو استدعاء الفعل بالقول ممن هو دونه .

(الإنصاف ١٦٩)

- هو استدعاء الفعل ، والفعل صفة المأمور

لا صفة الأمر . (الإنصاف ١٢٩)

- الأمر ضربان : أمر إعلام وأمر إلزام ، فأما

أمر الإعلام فمختصّ بالاعتقاد دون الفعل .

وأما أمر الإلزام فمتوجّه إلى الاعتقاد والفعل ،

فيجمع بين اعتقاد الوجوب وإيجاد الفعل .

(أعلام ١٨)

- الأمر بالتكليف هو استدعاء الطاعة

بالانقياد للفعل . (أعلام ١٧)

- هو قول القائل لمن دونه فبي الرتبة :

إفعل . (شرح الأصول ١٤١)

- يُطلق في اللغة على وجهين ، أحدهما

قول القائل لغيره : إفعل . وهذا لا بدّ من كونه

حادثاً ؛ لأنّ بعض حروفه يتقدّم بعضاً ويتواتر

حدوثه . والثاني بمعنى الأفعال الواقعة ، وهذا

أيضاً يقتضي حدوثه وكونه مخلوقاً إذا كان من

فعله تعالى . (متشابه ٢٨٤/١)

- هو قول القائل لغيره : إفعل ، وإنّما

يُستعمل في سائر الأفعال توسّعاً . (متشابه ١ :

١٠٦)

- ذهب قوم إلى أنّ الأمر بالشيء نهي عن

- استحالة ثبوت المحمول كذلك (سواء كان

وجوداً أو غيره) للموضوع . (شوارق ٦٨/١)

- الامتناع الذاتي ، الإمكان ، الوجوب .

الامتناع الذاتي

- كلّ من الوجوب والامتناع قد يكون

بالذات وقد يكون بالغير ؛ لأنّ ضرورة وجود

الشيء أو لا وجوده في نفسه ، أو ضرورة

وجود شيء لشيء آخر ، أو لا وجوده له ، إن

كانت بالنظر إلى ذاته ، كوجود الباري وعدم

اجتماع النقيضين ووجود الزوجيّة للأربعة ،

وعدم الفردية لها ذاتيّة ، وإلّا فغيريّ . (شرح

المقاصد ١١٥/١)

- الامتناع الذاتي هو الذي يستند إلى

الذات مع قطع النظر عن الغير . والامتناع

الغيريّ هو الذي حصل للذات بسبب الغير .

(شوارق ٧٨/١)

- الامتناع .

الامتناع الغيريّ

- الامتناع ، الامتناع الذاتي .

الأمر

- الأمر بالشيء نهي عن تركه . (مقالات

٤٠٠)

(مناهج ٤٦٠: نهج ٧٢؛ إرشاد ٣٨١)
 - الأمر والنهي إخبار عن ترتب الثواب أو العقاب على الفعل أو الترك، وكذا سائرهما.
 (لباب المحصل ١٠٧)
 - طلب الفعل من الغير على جهة الاستعلاء. (النافع ٥٧)
 - الأمر هو الحمل على الشيء. (النافع ٥٨)
 - كل عاقل يريد من غيره شيئاً على سبيل الجزم فإنه يأمر به. (إحقاق ١/٢٢٣)
 ← الإلزام، التكليف؛ الخبر، الطلب، النهي.

الأمر بالمعروف

- هو القول الدالّ على الحمل على الطاعة، أو نفس الحمل على الطاعة أو إرادة وقوعها من المأمور. (كشف ٣٤٠)
 - الأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. والمعروف الفعل الحسن المختصّ بوصف زائد على حسنه إذا عرف فاعله ذلك أو دلّ عليه. (نهج ٧٢؛ إرشاد ٣٨٢)
 - هو الحمل على فعل الطاعات. (نهج ٧٢)

ضده. وخالفهم آخرون على ذلك، وإليه ذهب قاضي القضاة وأصحابنا. (المعتمد ١٠٦)
 - هو قول القائل لمن دونه في الرتبة: إفعل، أو ما يقوم هذا المقام من الصيغ. (المنذرة ٣٨٤)
 - هو دلالة على أنّ في النفس طلب فعل المأمور. (الاقتصاد ١٨)
 - هو إرادة الامتنال. (الاقتصاد ١٢٠)
 - هو قول القائل لمن دونه: إفعل. (الحدود للبريدي ٢١٩)
 - طلب الفعل ممن هو دونك وبعته عليه. (الكشاف ١/٢٦٩)
 - عبارة عن تعريف الغير أنّه لو فعله لصار مستحقاً للمدح ولو تركه صار مستحقاً للذمّ. (الأربعين ١٨٠)
 - عبارة عن الطلب وتحقّق وجود الطلب. (الأربعين ١٨٢)
 - عبارة عن الصفة المقتضية لطلب الفعل. (الأربعين ١٨٤)
 - عبارة عن تعريف الغير وكونه بحيث لو فعله يستحقّ المدح، ولو تركه يستحقّ الذمّ. (البراهين ١/١٥٣)
 - طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء.

الدين حتى يقولوا فيه بأرائهم ومقاييسهم .
(التوحيد ٢٠٦)

- إنَّ الله جعل عباده مختارين في الفعل
والترك مع قدرته على صرفهم عمّا يختارون ،
وعلى إجبارهم على ما لا يختارون .
(تلخيص الشافي ١٩٤/٢)
← التفويض ، الجبر .

الإمكان

- عبارة عن كون الشيء في نفسه بحيث لا
يمنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتياً .
(الأربعين ٦٨)

- أن است كه ماهيت هم قابل هستي بوده
وهم قابل نيستي^(١) . (البراهين ٥١/١)

- إمكان الشيء عبارة عن قدرة القادر
على إيجاده . هو الاستعداد التام لحدوث
الشيء مثل المزاج الإنسانيّ وتوابعه التي
تحدث في مادّته .

- هو أن تكون الماهية قابلة للوجود
والعدم في الجملة ، سواء حصل استعدادها التام
أو لا يحصل . (شرح المقدمات ٦٣)

- هو الإرشاد إلى المرئيد المنجية .
(التعريفات ٥٩)

- قيل : الدلالة على خير .
- وقيل : أمر بما يوافق الكتاب والسنة .
- وقيل : الأمر بالمعروف إشارة إلى ما
يرضي الله تعالى من أفعال العبد وأقواله .
(التعريفات ٥٩)

- هي الحمل على الطاعة ، سواء كان
بالقول أو بالفعل . (شرح ٣٩٤)

← النهي عن المنكر .

الأمر بين الأمرين

- الإمام الرضا عليه السلام : وجود السبيل إلى
إتيان ما أمروا وترك ما نهوا عنه . (عيون
١٢٤/١)

- الإمام الصادق عليه السلام : لا جبر ولا تفويض ،
ولكن أمر بين أمرين ... مثل ذلك مثل رجل
رأيتَه على معصية ، فنهيتَه فلم يَسْتَه ، فتركته
ففعل تلك المعصية ، فليس حيث لم يقبل منك
فتركته أنت الذي أمرته بالمعصية . (التوحيد
٣٦٢)

- عنى بذلك أن الله تبارك وتعالى لم يجبر
عباده على المعاصي ، ولم يفوض إليهم أمر

(١) كون الماهية قابلة للوجود والعدم .

وإن كانت هي استحالة الثبوت فالمادة هي الامتناع، أو لا هذا ولا ذاك فالمادة هي الإمكان. (شرح ٢٨)

- عبارة عن كون الماهية بحيث تتساوى نسبة الوجود والعدم إليه. (الكليات ٦٧)

- كون الشيء في نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتياً. (الكليات ١٥٣)

- (عبارة) عن عدم ضرورة الوجود والعدم. (شرح النسفية ١/١٠٤)

- كل جازز الوجود له في نفسه وذاته الإمكان. (مطلع ٣٨)

- عدم ضرورة الوجود والعدم. (مطلع ٤٢)
- هو لا ضرورة ولا استحالة ثبوت المحمول كذلك (أي سواء كان وجوداً أو غير وجود) للموضوع. (شوارق ١/٦٨)

- هو تساوي نسبة المهية إلى الوجود والعدم وكونها قابلة لكل منهما. (شوارق ١/٢٩ و ١/١٢٣)

- يكون باعتبار ذاته الشيء الذي لا يجب ولا يمتنع. (شوارق ٢/٢٣٩)

← الإمكان الخاص، الإمكان العام، الامتناع، الوجوب.

- صفة للمتصور المسند إلى الوجود الخارجي. والشيء حال عدمه يكون متصوراً، فيكون موصوفاً بالإمكان. (تلخيص ١٠٨)

- هو تساوي طرفي الوجود والعدم بالنسبة إلى الماهية. (الألفين ١٦٨)
- عدم اقتضاء الذات الوجود والعدم. (التعريفات ١٦)

- كونها (الماهية) لا تقتضي وجوداً ولا عدماً لذاتها. (إرشاد ٤٣)

- هو تساوي الطرفين بالنسبة إلى الذات. (إرشاد ١٥٦)

- إذا حمل الوجود على الماهية فيما أن يجب اتصافها به أو يمتنع، أو يجوز الأمران ... والثالث إمكان. (اللوامع ١٧)

- هو عبارة عن سلب الضرورة عن طرفي الوجود والعدم. (شرح ٤)

- عبارة عن تساوي نسبة الماهية إلى الوجود والعدم. (شرح ١٠؛ شوارق ١/٢٩)

- هو أن لا تقتضي المهية الاتصاف بالوجود اشتقاقاً ولا الاتصاف بالعدم. (شرح ١٠)

- نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الانفكاك فالمادة هي الوجوب،

المخالف واجباً، لا بالذات ولا بالغير. ولو فرض وقوع الطرف الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعَمّ من الثاني مطلقاً. (التعريفات ١٦، جامع ١٩٠/١)

هو عبارة عن التهيؤ للكمال بتحقيق بعض الأسباب والشرائط وارتفاع بعض الموانع. ويسمى الإمكان الوقوعي أيضاً.

(شرح ٤١)

إِنَّ لفظ الإمكان قد يطلق على معنى آخر. وهو الشيء، لصيرورته شيئاً آخر، كتهيؤ النطفة لصيرورتها إنساناً، وتهيؤ الطفل لصيرورته كاتباً. وهذا المعنى له نسبة إلى الشيء الأوّل، ونسبة إلى الشيء الثاني. فبالاعتبار الأوّل يقال له الاستعداد، فيقال: إِنَّ النطفة مستعدة لأن تصير إنساناً. وبالاعتبار الثاني يقال له الإمكان الاستعدادي أيضاً. (شوارق ٨٧/١)

— أن امرى باشد وجودى كه مهيت به آن نزيكتر شود بطرف عدم، از وجود^(١). (گوهر ١٥٦)

(١) هو أمر وجودي تكون المهية به أقرب إلى طرف عدم من الوجود.

الإمكان الأخص

— الذي سلب فيه الضرورتان: المشروطة والذاتية. (مناهج ٤٠)

— هو سلب الضرورة الذاتية والوصفية والوقعية من الطرفين. (شوارق ٧٣/١)

← الإمكان الخاص.

الإمكان الاستعدادي

— أمر موجود من مقولة الكيف قائم بمحل الشيء الذي ينسب إليه الإمكان لأبه، وغير لازم وقابل للتفاوت. (الكليات ٦٦)

— إِنَّ الإمكان قد يؤخذ بالنسبة إلى الوجود من حيث القرب والبعد من طرف العدم إليه وهو الإمكان الاستعدادي. (كشف ٢٩)

— الإمكان إما أن يلحظ باعتبار قربها (الماهية) من الوجود ويُعدها عنه، وهو الإمكان الاستعدادي. (كشف ٣٤)

— هو تهيؤ المادة لما يحصل لها من الصور والأعراض بتحقيق بعض الأسباب والشرائط بحيث لا ينتهي إلى حدّ الوجوب الحاصل عند تمام العلة. (شرح المقاصد ١١٧/١)

— الإمكان الاستعدادي — ويسمى بالإمكان الوقوعي أيضاً — هو ما لا يكون طرفه

الإمكان الخارجي

← الإمكان الذاتي (الماهوي).

الإمكان الذاتي (الماهوي)

- بمعنى التجويز العقلي الذي لا يلزم من

فرض وقوعه محال. (الكليات ٦٨)

- الإمكان إما أن يلحظ باعتبار الماهية

نفسها، وهو الإمكان الذاتي... (كشف ٣٤)

- الإمكان إن كان بالنظر إلى ذات الشيء

فذاًتي. (شرح المقاصد ١١٥/١)

- هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً

بالذات وإن كان واجباً بالغير. (التعريفات ١٦)

- مرتبة تساوي ماهية است به طرفي

وجود وعدم^(١). (گوهر ١٥٦)

- هو كون الشيء بحيث لا ينتزع عن نفس

ذاته الموجودية بذاته، بل بحسب إعطاء الغير

ذلك. (أصول ٣٨)

- سلب الضرورة قد يكون بحسب نفس

الأمر، ويسمى إمكاناً ذاتياً وإمكاناً خارجياً.

(كشاف ١٣٥٣)

(١) هو مرتبة تساوي الماهية إلى طرفي الوجود

والعدم.

- هي كون الشيء من شأنه أن يكون،

وليس بكائن، كما أن الفعل كون الشيء من

شأنه أن يكون وهو كائن. (كشاف ١٣٥٣)

← الإمكان.

الإمكان الاستقبالي

- هو الذي اعتُبر فيه ما ذكرناه (أي سلب

فيه الضرورتان: المشروطة والذاتية) نظراً إلى

الاستقبال. (مناهج ٤٠)

- هو إمكان يعتبر بالقياس إلى الزمان

المستقبل. (كشاف ١٣٥٥)

الإمكان الخاص

- هو الذي سلب فيه الضرورتان

(المشروطة والذاتية) معاً. (مناهج ٤٠)

- الإمكان بمعنى سلب ضرورة الوجود

والعدم هو الإمكان الخاص المقابل للوجوب

والامتناع بالذات. (شرح المقاصد ١١٦/١)

- هو سلب الضرورة عن الطرفين، نحو: كل

إنسان كاتب؛ فإن الكتابة وعدم الكتابة ليس

بضروري له. (التعريفات ١٦؛ الكليات ٦٧)

- بمعنى سلب الضرورة عن كلا الطرفين

المسمى بالإمكان الخاص. (شوارق ٧٣/١)

← الامتناع، الإمكان العام.

الأُمَّة

← الإمكان الماهويّ، الواجب لغيره.

- كلّ من آمن به (النبيّ) من حين البعثة إلى

يوم القيامة. (غاية ٣٦٨)

- أُمَّة محمّد عبارة عن تابعيه فعلاً وقولاً.

(أسرار ٢٢٦)

- كلّ جماعة يجمعها أمر، أو دين، أو

زمان، أو مكان واحد.

- كلّ من آمن بنبيّ فهو أُمَّة الإجابة.

- وكلّ من بلغه دعوة النبيّ فهو أُمَّة

الدعوة. (الكليات ٦٤)

أُمَّة الإسلام

- إنّ قول القائل: «أُمَّة الإسلام» تقع على

كلّ مَقَرٍّ بنوّة محمّد ﷺ، وأنّ كلّ ما جاء به

حقّ، كائناً قوله بعد ذلك ما كان (أبو القاسم

الكعبيّ). (الفرق ١٢)

- زعم قوم أنّ «أُمَّة الإسلام» كلّ مَنْ يرى

وجوب الصلاة إلى جهة الكعبة. (الفرق ١٢)

- إنّ «أُمَّة الإسلام» جامعة لكلّ مَنْ أقرّ

بشهادتي الإسلام لفظاً. وقالوا: كلّ من قال:

لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله، فهو مؤمن حقّاً،

وهو من أهل ملة الإسلام، سواء كان مخلصاً

فيه أو منافقاً مُضْمِراً للكفر فيه والزندقة

الإمكان العامّ

- هو الذي سلب فيه الوجود عن أحد

طرفي الوجود أو العدم. (مناهج ٤٠)

- هو سلب الضرورة عن أحد الطرفين

- أعني طرفي الوجود والعدم - لا عنهما معاً

بل عن الطرف المقابل للحكم. (كشف ٢٨)

- بمعنى سلب الضرورة عن أحد

الطرفين. (التعريفات ١٦؛ شوارق ٧٣/١)

← الإمكان، الإمكان الخاصّ.

الإمكان الماهويّ (الذاتيّ)

- إنّ الإمكان قد يؤخذ بالنسبة إلى

الماهية نفسها لا بالقياس إلى الوجود، وهو

الإمكان الراجع إلى الماهية. (كشف ٢٩)

- إمكان الماهيات عبارة عن لا ضرورة

وجودها وعدمها بالقياس إلى ذاتها من حيث

هي. (أصول ٤١)

← الإمكان الذاتيّ (الماهويّ).

الإمكان الوقوعيّ

← الإمكان الاستعداديّ.

(الكترامية). (الفرق ١٢)

الأنبياء

- الإمام الصادق عليه السلام: إن له (تعالى) سفراء في خلقه وعباده يدلونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم، فثبت الأمور والناهون عن الحكيم العليم في خلقه، وثبت عند ذلك أن له معبرين وهم الأنبياء وصفوته من خلقه، حكماء مؤدبين بالحكمة، مبعوثين بها، غير مشاركين للناس في أحوالهم على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب، مؤيدين من عند الله الحكيم العليم بالحكمة والدلائل والبراهين والشواهد. (التوحيد ٢٤٩-٢٥٠)

← النبي.

الانتصاف

- هو أن تأخذ للمظلوم من الظالم حقه.
- هو أن يأخذ العوض من المؤلم ويوفره على المؤلم. (شرح الأصول ٥٠٥)
- هو بأن يستوفي من الظالم، من مناعه التي يستحقها على الله تعالى ما يقابل فعله. (أنوار ١٣٠)
- أخذ العوض من الجاني وإيصاله إلى المجني عليه.

- الصحيح عندنا أن «أمة الإسلام» تجمع المقرين بحدوث العالم، وتوحيد صانعه وقدمه وصفاته وعدله وحكمته ونفي التشبيه عنه، وبنبوة محمد صلى الله عليه وآله ورسالته إلى الكافة، وبتأييد شريعته، وبأن كل ما جاء به حق، وبأن القرآن منبع أحكام الشريعة، وأن الكعبة هي القبلة التي تجب الصلاة إليها. (الفرق ١٣)
- زعمت الكترامية أنه واقع على كل من قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله، سواء أخلص في ذلك أو اعتقد خلافه. (الفرق ٢٣١)

الأمر العامة

- ما لا يختص بقسم من أقسام الموجود التي هي الواجب والجوهر والعرض. (التعريفات ١٦؛ شوارق ١٤/١؛ الكلبيات ٦٦)
- المشهور هو أنها [الأمر العامة] ما يعم جميع الموجودات أو أكثرها. (شوارق ١٤/١)
- هي عند المتكلمين والحكماء الأمور التي لا تختص بقسم من أقسام الموجود، من الواجب والجوهر والعرض. (كشاف ٧٣)
← الجوهر، العرض، الواجب، الموجود.

- هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض
ويتداخلها الهواء أو جسم آخر غريب.
(كشاف ٤٥٠)
← الاندماج، التخلخل، التكاثر.

الانتقاع

- هو الرطوبة الغريبة النافذة إلى باطنه
(الجسم). (كشف ١٦٦)
← البَلَّة، الرطوبة، البيوسة.

الانتقال

- الانتقال في المناظرة الرجوع عن
الاستدلال إلى الاعتراض، وعن الاعتراض
إلى الاستدلال، وأيتهما وقع فقد دلّ على
الانقطاع. والانتقال في الجواهر شغل جهة
وفراغ جهة. (الحدود للمرتضى ٢٢١)
- عبارة أخذت من انتقال الجوهر من حيزٍ
إلى حيزٍ. (الاقتصاد ٢٩)

- عبارة عن الحصول في حيزٍ بعد
الحصول في حيزٍ آخر وذلك إنمّا يُعقل في

(١) ملكة للنفس على تقدير الأمور وترتيبها على
وفق المصالح والأغراض المطلوبة.

- هو إيصال عوض الألم إلى المجنّي
عليه، أعمّ من أن يكون من الجاني أو غيره.
- هو نقل المنافع إلى المظلوم. (إرشاد ٢٨٤)
← العوض.

الانتظام والتدبير

- هو حال للنفس يقودها إلى حسن تدبير
الأُمور وترتيبها كما ينبغي. (الألفين ١٦٠)
- أن ملكه كردن نفس است تقدير كردن و
ترتيب دادن أمور را بر حسب مصالح و
اغراض مطلوبه^(١). (گوهر ٤٩٠)

الانتفاش

- هو أن تتباعد الأجزاء ويدخلها الهواء أو
جسم غريب كالقطن المنفوش، وهو غير
الاندماج. (الكليات ١١٤)
- هو أن تتباعد أجزاء الجسم بعضها عن
بعض بحيث يداخلها جسم غريب كالهواء.
(شوارق ٢/٢١٥)

- (بالفاء) هو أن تتباعد الأجزاء بعضها
عن بعض ويدخلها الهواء أو جسم غريب
كالقطن المنفوش، ويقابله الاندماج. (كشاف

في القطن الملفوف بعد نفضه . (شوارق
٢/٢١٥)

- الانتفاش هو أن تتباعد الأجزاء،
ويدخلها الهواء أو جسم غريب، كالقطن
المنفوش، وهو غير الاندماج. (كشاف ٤٥٠)
- الانتفاش، التخلخل، التكاثر.

الإنزال

- ليس المعنيّ بالإنزال حَطَّ شيء من علوّ
إلى سفلى؛ فإنّ الإنزال بمعنى الانتقال
يتخصّص بالأجسام والأجرام.

المعنيّ بالإنزال أنّ جبرئيل صلوات الله
عليه أدرك كلام الله تعالى وهو في مقامه فوق
سبع سماوات، ثمّ نزل إلى الأرض، فأفهم
الرسول ﷺ ما فهمه عند سدره المنتهى، من
غير نقل لذات الكلام. (الإرشاد ١٣٠)

- اختلفوا في معنى الإنزال، فمنهم من
قال: إظهار القراءة.

ومنهم من قال: إنّ الله تعالى ألهم كلامه
جبرئيل عليه السلام وهو في السماء وعلمه قراءته، ثمّ
جبرئيل أداه في الأرض وهو يهبط في
المكان. وفي ذلك طريقتان:

إحدهما: أنّ النبيّ ﷺ انخلع من صورته

المتحيّز. (المحصّل ٨٥؛ تلخيص ١٧٧؛ أنوار
٢٦؛ نهج ٣١؛ إرشاد ١٣١)

- عبارة عن الحركة الأنيّية، أي الحصول
في حيّز بعد الحصول في آخر الانتقال، بمعنى
الحدوث لا بمعنى الثبات فيه، إنّما هو انتقال
الجوهر. وأمّا انتقال العرض فعبارة عن
الحصول في موضوع بعد الحصول في
موضوع آخر. (شرح المقاصد ١٧٨/١)

- هو حصول الشيء في حيّز بعد أن كان
في حيّز آخر. (شرح المواقف ١٩٤)
- الحركة، الحركة الأنيّية.

الانحلال

- عبارة عن بطلان الانعقاد وفساد
التركيب. (شرح النسفيّة ٧١/١)

الاندماج

- هو أن تتقارب الأجزاء الوجدانية الطبع
بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب،
كالقطن الملفوف بعد نفضه. (الكليات ١١٤؛
كشاف ٤٥٠)

- هو أن تتقارب أجزاء الجسم بحيث
يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب، كما

- هو الأخلاط من اللون والطعم والرائحة
وما أشبه ذلك (برغوث). (مقالات ٣٣٠)

- هو الذي يُرى، وهو شيء واحد لا روح
له، وهو جوهر واحد. ونفى إلّا ما كان
محسوساً مُدركاً (أبو بكر الأصبم). (مقالات
٣٣١)

- الإنسان جزء لا يتجزأ، وهو المدبّر في
العالم، والبدن الظاهر آلة له وليس هو في
مكان في الحقيقة ولا يماس شيئاً ولا يجوز
عليه الحركة والسكون والألوان والطعم،
ولكن يجوز عليه العلم والقدرة والحياة
والإرادة والكرامة، وأنه يحرك هذا البدن
بإرادته ويصرفه ولا يماسه (معمّر). (مقالات
٣٣١)

- الإنسان هو الحرّ والبرد واليبس والبلة
اختلط بهذا الضرب من الاختلاط، وكذلك
سمعه وسائر حواسه، وكذلك جسّته ولحمه
ودمه، وجميع هذه الأمور هي الإنسان
(أصحاب الطبائع). (مقالات ٣٣٣)

- الحيّ الناطق الميّت. (التوحيد
للماتريديّ ٤٣)

- المرقونيّة قالوا بعلوّ النور وسفول الظلمة
وبمتوسّط بينهما ليس بنور ولا ظلمة، وهو

البشريّة إلى صورة الملكيّة وأخذه من
جبريل عليه السلام.

وثانيتها: أنّ الملك انخلع إلى البشريّة
حتّى يأخذه النبيّ ﷺ منه. والأوّل أصعب من
الثاني (محمّد بن بحر). (روح ١٩: ١٢٣)
← التنزيل.

الإنسان

- هو الروح، وهو جسم لطيف مُداخل
لهذا الجسد الكثيف (النظام). (مقالات ٣٢٩)
- هو الشخص الظاهر المرئيّ الذي له
يدان ورجلان (أبو الهذيل). (مقالات ٣٢٩)
- الإنسان جسد وروح، وإنّهما جميعاً
إنسان، وأنّ الفعّال هو الإنسان الذي هو جسد
وروح (بشر بن المعتمر). (مقالات ٣٢٩)

- الإنسان اسم لمعنيين: لبدن وروح؛
فالبدن موات والروح هي الفاعلة الحسّاسة
الدراكة دون الجسد، وهو نور من الأنوار
(هشام بن الحكم). (مقالات ٣٣١)

- الإنسان من أشياء كثيرة: لون وطعم
ورائحة وقوّة وما أشبه ذلك، وإنّها الإنسان إذا
اجتمعت، وليس ها هنا جوهر غيرها (ضرار
ابن عمرو). (مقالات ٣٣٠)

الجسد... ثم زعم أن هذا الروح هو الحياة
(النظام). (المحيط ٢/٢٤٦)

- هو جسم رقيق مشتاب في هذا الكثيف
متشكّل بشكله حتى يكون في كلّ عضو من
أعضائه شيء مما قد جعله إنساناً (أبو بكر
الإخشيدي). (المحيط ٢/٢٤٨)

- هو هذا الجسد الظاهر وما فيه من الروح
(بشر بن المعتمر). (المحيط ٢/٢٥٠)

- وحاكي عن هشام بن الحكم أنه قال
بمثل ذلك (أي بمثل قول بشر الآنف)، لكنّه
خالفه من حيث إنّ بشر بن المعتمر يقول: هما
حيّان، أعني الجسد الظاهر والروح، وقال
هشام: إنّ الجسد موات والروح هو المدرك
الحيّ. (المحيط ٢/٢٥٠)

- يُخَدّ الإنسان بأنّه هذه الجملة المبنية
هذا الضرب من البنية. (المعني ٧/١٣)

- إنّ الإنسان هو الحيّ، هو هذا الشخص
المبنيّ هذه البنية المخصوصة. (المعني
١١/٣٢١)

- إنّهُ هو الجسد (بشر بن المعتمر).

- إنّهُ الروح (النظام).

- هو البدن (أبو الحسين).

- هو هذا الجسم الذي هو أعراض

الإنسان الحساس الدراك. والإنسان عندهم
حياة في البدن. (التوحيد للماتريديّ ١٧١)

- إنّ قولنا: «إنسان» واقع على الجملة
التي منها اليد. (التمهيد ٨٥)
- هو هذا الشخص المرئيّ المدرك
(أصحاب أبي هاشم).

- شيء قائم بنفسه لا حجم له ولا حيّز، لا
يصحّ عليه التركيب ولا الحركة والسكون،
ولا الاجتماع ولا الافتراق.

- هو الشيء الذي كانت تسمّيه الحكماء
الأوائل: الجوهر البسيط. (مجموعة ٦)

- اعلم أنّ الإنسان هو الجملة التي
نشاهدها، لا أنّه شيء خارج عنها أو شيء
يداخلها، على ضروب كثيرة من الاختلاف
بين الناس فيه. (المحيط ٢/٢٤١)

- روح في القلب لا يدخل تحت الإدراك
(الأسواريّ). (المحيط ٢/٢٤٤)

- جزء لا يتجزأ، ومحله القلب (الفوطيّ).
(المحيط ٢/٢٤٤)

- الإنسان شيء في القلب، والجوارح
مُسَخَّرَةٌ له تُقدِّم بإقدامه وتُمسك بإمساكه (ابن

الراونديّ). (المحيط ٢/٢٤٤)

- الإنسان روح بسيطة قد تشابكت هذا

- عبارة عن جسم موجود في داخل هذا الهيكل. (الأربعين ٢٦٥)

- عبارة عن جوهر مجرد عن الحجمية والمقدار. (الأربعين ٢٩١)

- ليس الإنسان عبارة عن هذه البنية، بل هو موجود ليس بجسم ولا جسماني، ولا تعلق له بهذا البدن إلا على سبيل التدبير أو التصرف (الغزالي). (أساس ١٠٨)

- جوهر لطيف نوراني ساكن في هذا البدن. (أصول الرازي ١٢٧)

- هو هيكله المحسوس.

- هو أجزاء أصلية داخلية في تركيب الإنسان، لا تزيد بالنمو، ولا تنقص بالذبول.

- هو جسم لطيف في داخل الإنسان ما زال في أعضائه وإذا قطع منه عضو تقلص ما فيه إلى باقي ذلك الجسم. وإذا قطع بحيث انقطع ذلك الجسم مات الإنسان (النظام).

- هو جزء لا يتجزأ في القلب.

- هو الروح، وهو جوهر متركب من بخارية الأخلاط ولطيفها، مسكنها الأعضاء الرئيسة التي هي القلب والدماغ والكبد (قول البعض).

- هو العرض المسمى بالحياة.

- هو المزاج المعتدل الإنساني.

مجتمعة (ابن الراوندي). (المغني ٣١١/١١)

- إنه عين من الأعيان لا يجوز عليه الانقسام (معتز بن عباد).

- هو ما في القلب من الروح.

- جزء لا يتجزأ (الفوطي).

- هو شيء واحد في الحقيقة (ابن الراوندي).

- إنه الأجزاء المجتمعة التي هي الجسم والروح جميعاً (النجار). (المغني ٣١١/١١)

- إن المتكلمين يستؤمن القادر الحي: الإنسان.

- هو الأجزاء المبنية، دون البنية والصورة. (المغني ٣١٢/١١)

- هو المصور بهذه الصورة المخصوصة. (الحدود للمرتضى ٢٢٠؛ التبصير ٩٨)

- ليس الإنسان الصورة التي شاهدناه، وإنما هو شيء في هذه الصورة عالم قادر مختار يدبر التدبير، لا متحرك ولا ساكن (معتز بن عباد). (التبصير ٧٠)

- هو هذه الروح، لا هذا القالب الذي تكون الروح فيه.

- هو هذه الجملة المشار إليها، المبنية هذه البنية المخصوصة. (الحدود ٦٤)

-إنه جسم لطيف في داخل البدن سار في أعضائه (النظام).

-إنه جزء لا يتجزأ في القلب (ابن الراوندي). (كشف الفوائد ٨٨)

-إنه الأخلاط الأربعة.

-إنه الروح.

-إنه المزاج المعتدل الإنساني (القائلون

بأنه عرض).

-عبارة عن الجوهر المجرد الذي ليس

بجسم ولا جسماني، عاقل بالقوة، متعلق بهذا البدن ليدبره.

-إنه الحياة. (كشف الفوائد ٨٩)

-عبارة عن أجزاء أصلية في البدن من

أول العمر إلى آخره. لا يتطرق إليها الزيادة والنقصان (أكثر المتكلمين).

-عبارة عن جوهر مجرد متعلق بهذا

البدن تعلق العاشق بمعشوقه (مذهب الأوائل). (نهج ٧٤)

-هو المعنى القائم بهذا البدن، ولا مدخل

للبدن في مسماه المشار إليه بـ «أنا».

-الإنسان جزء لا يتجزأ محلّه القلب.

(البحر ٦٧)

-هو شيء واحد في الحقيقة، وهو في

-إنه جوهر غير جسماني لا يمكن أن

يشار إليه إشارة حسية. (قواعد الطوسي ٤٥)

-هو تخاطيط الأعضاء وشكل الإنسان

الذي لا يتغير من أول عمره إلى آخره. (قواعد الطوسي ٤٥؛ كشف الفوائد ٨٩)

-هو الهيكل المخصوص. ويعنى به هذا

البدن المتقوم بالروح.

-إن الإنسان هو هذه الجملة المصورة

ذات الأبعاد والصورة. (الكليات ٧٢)

- (الجسم) المركب إن لم يكن له النمو فهو

الجماد، وإلا فإن لم يكن له الحس فهو

النبات، وإن كان، فإن لم يكن مع ذلك نطق

فهو الحيوان غير الإنسان، وإن كان فهو

الإنسان. (الكليات ١٣٠)

-عبارة عن العناصر الممتزجة نحواً من

الامتزاج. يقال: عبارة عن النفس الناطقة.

(معارج ٣٨١)

-عبارة عن هذا الهيكل المحسوس

المشاهد بجملة (أكثر المعتزلة).

-عبارة عن أجزاء أصلية في هذا البدن

باقية من أول العمر إلى آخره لا يتطرق إليها

الزيادة والنقصان ولا يتبدل (المحققون من

المتكلمين).

الانفعال). (اللوامع ٣٣)
 ← الفعل، الوضع.

الانفعالات

– الكيفيات المحسوسة إن كانت غير
 راسخة، بل سريعة الزوال سمّيت انفعالات.
 (كشف ١٥٩)

– الكيفيات المحسوسة إن كانت غير
 راسخة كحمرة الخجل، سمّيت انفعالات.
 (شرح المقاصد ٢٠١/١؛ شرح ٢٢٧)
 ← الانفعاليات، الحال، الكيفية النفسانية،
 الملكة.

الانفعاليات

– الكيفيات المحسوسة إن كانت راسخة
 عسرة الزوال سمّيت انفعاليات. (كشف ١٥٩)
 – الكيفيات المحسوسة إن كانت راسخة
 – كصفرة الذهب وحلاوة العسل – سمّيت
 انفعاليات. (شرح المقاصد ٢٠١/١، شرح
 ٢٢٧)
 – هي الكيفيات المحسوسة الراسخة.
 (كشّاف ١١٤٤)
 ← الانفعالات، الحال، الكيفية النفسانية.

القلب، والجوارح مسخّرة له (ابن الراوندي).
 (البحر ٦٧)

– هو عبارة عن النفس والبدن. (مطلع ٢٨)

– عبارة عن أجسام موصوفة بأشكال

مخصوصة بشرط أن تكون أيضاً موصوفة
 بالحياة والعلم والقدرة. (كشّاف ٧٦)
 ← الحيوان، المكلف، النبات.

الإنعام

– الإنعام والإحسان والإفضال والتفضّل

كلّه بمعنى واحد. (الحدود ٥٩)

– هو إفادة ما ينبغي من غير عوض

وغرض. (نهاية ٣٩٨)

← الإحسان، التفضّل، الجود.

الانفعال

– أوصاف الشيء بتأثيره عن غيره.

(أصول الرازيّ ٣٤)

– هو التأثير. (معارج ١١٣)

– الهيئة الحاصلة للمتأثر عن غيره بسبب

التأثير أوّلاً. (التعريفات ١٧)

– [العرض الذي يقتضي نسبة، إمّا أن

يكون نسبة التأثير وهو الفعل أو التأثير وهو

الانقطاع

- ظهور عجز المناظر .

- الانتقال في المناظرة الرجوع عن

الاستدلال إلى الاعتراض ، وعن الاعتراض

إلى الاستدلال . وأيتهما وقع فقد دلّ على

الانقطاع . (الحدود للبريديّ ٢٢١)

- هو الافتراق في الأصل . وفي العرف هو

أن ينفصل الكلام عن النظام .

- وقيل : هو أن يعجز أحد الخصمين عن

إيراد الحجّة .

- وقيل : هو أن يُورّد على الإنسان ما

حيرّه حتّى كأنّه قد أقم حجراً .

- وقيل : هو أن يظهر الاختلال في الكلام

عند المناظرة . (الحدود ٥٥)

← الاعتراض ، المناظرة .

الإنية

- هي إثبات وجود الشيء فقط . (الفصل

١٧٤/٢)

← المائية .

أن يفعل

- هو تأثير الشيء في الغير . (شرح

العبارات ٢٣٩)

- هو التأثير .

- هو التأثير حال وجوده ، كالتقطيع

والتسخين . (قواعد ٤٤)

- هما (أن يفعل وأن يفعل) عبارتان عن

تأثير الشيء في غيره والتأثر عنه ما دام

التأثير والتأثر موجودين . (كشف ٢١٦)

- هو تأثير الشيء في غيره على اتصال

غير قارّ ، كالحال الذي للمسخّن ما دام

يسخّن . (شرح المقاصد ٢٥٨/١ ، شوارق

٢٣٦/٢)

- هو كون الشيء مؤثراً ، كالقاطع ما دام

قاطعاً . (التعريفات ١٧)

- هو تأثير الشيء في غيره على اتصال

غير قارّ . (شرح ٣٠٩)

← أن يفعل .

أن يفعل

- هو تأثير الشيء عن الآخر . (شرح

العبارات ٢٣٩)

- هو التأثير . (تلخيص ١٢٩)

- هو التأثير حال وجوده ، كالتقطيع

والتسخين . (قواعد ٤٤)

- هما (أن يفعل وأن يفعل) عبارتان عن

تأثير الشيء في غيره والتأثر عنه ما دام

- إنَّ حقيقةَ الأوَّلِ أنَّه لم يزل موجوداً ولا شيء سواه موجود. (مقالات ٥٤٣)

- إنَّ قولنا: «أوَّلٌ وآخِرٌ» إذا أُطلق لا يعقل منه إلَّا أنَّه موجود قبل وجود غيره أو بعد وجود غيره. (المغني ٤٣٨/١١)

- المراد بذلك أنَّه الموجود قبل كلِّ موجود. (المغني ٢٣٨/٥)

- هو معنى أنَّه لم يزل. (الفصل ١٥٢/٢)
- هو الذي لا ابتداء لوجوده. (الاعتقاد ٣٧)
- القديم الذي كان قبل كلِّ شيء.
(الكشَّاف ٦١/٤)

- هو القديم. (الحدود للبريدي ٢١٩)
- إنَّ معنى كونه أوَّلاً أنَّه لم يزل موجوداً ولا شيء من الأشياء موجود أصلاً. (شرح النهج ٤٧١/١)

- إذا نظرت إلى ترتيب الوجود ولاحظت سلسلة الموجودات المرتَّبة، فاللَّه تعالى بالإضافة إليها أوَّل. (علم ١٤١/١)
- الأزلي، القديم، الواجب.

أوَّل الواجبات

- إنَّ أوَّل ما يجب علينا معرفة صانعنا جلَّ وعزَّ، ومعرفة كتبه ورسله والأئمَّة الصادقين

التأثير والتأثر موجودين وإذا انقطعوا قبل لهما: فعل وانفعل. (كشف ٢١٦)

- هو المتأثرية. (مناهج ٢١١)
- أن يفعل هو تأثير الشيء في غيره على اتصال غير قارَّ، كالحال الذي للمتسخَّن ما دام يتسخَّن. وأن ينفعل هو تأثر الشيء عن غيره كذلك، كالحال الذي للمتسخَّن ما دام يتسخَّن. (شرح المقاصد ٢٨٥/١)

- الهيئة الحاصلة للمتأثر عن غيره بسبب التأثير أوَّلاً، كالهيئة الحاصلة للمقطع ما دام منقطعاً. (التعريفات ١٧)

- هو تأثر الشيء من غيره كذلك (على اتصال غير قارَّ). (شرح ٣٠٩)
- هو تأثر الشيء عن غيره كذلك، أعني على اتصال غير قارَّ، كالحال التي للمتسخَّن ما دام يتسخَّن. (شوارق ٢٣٦/٢)
- أن يفعل.

الأوَّل

- الأوَّل هو الذي كان ولا شيء معه (جهم). (الانتصار ١٨)

- قال من مال إلى أنه لا شيء إلا موجود: إنَّ معنى الأوَّل أنَّه لم يزل كائناً ولا شيء سواه. (مقالات ٥٤٣)

الأمر بعدي، أولهم أخي عليّ، ثم من بعده الحسن ولده، ثمّ الحسين، ثمّ عليّ بن الحسين، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ جعفر بن محمّد، ثمّ موسى بن جعفر، ثمّ عليّ بن موسى الرضا، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ عليّ بن محمّد، ثمّ الحسن بن عليّ، ثمّ محمّد بن الحسن صاحب الزمان يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً. (مفتاح ٢٠٢)

أولو العزم

— ألو العزم من الرسل أفضل من غيرهم، وهم خمسة: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمّد ﷺ. (أصول البغداديّ ٢٩٧)

— هم الذين عزموا على أداء الرسالة وتحمل المشقّة فيها وأمرو بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا وقاسوا قومهم (محمّد بن بحر). (التهذيب ١٨٢/٨)

— آن است كه مبعوث بغير باشد و تابع ديگرى نباشد. و اين مرتبه امامت باشد در پيغمبرى^(١). (گوهر ٢٩٨)

(١) هم المبعوثون إلى غيرهم غير تابعين لأحد. وهذه هي مرتبة الإمامة في النبوة.

من بعده، وصفة من آمن به وصدّ عنه. (الأصول الثمانية ٣٢)

— إنّ النظر في طريق معرفة الله تعالى أوّل الواجبات. (شرح الأصول ٦٩)

— أوّل الأفعال الواجبة على الإطلاق التي لا يعرى عن وجوبها مكلف، هو النظر في معرفة الله. (المنهاج ٦٤)

— إنّه الشكّ (أبو هاشم).

— إنّه النظر (معتزلة البصرة، وأبو إسحاق الإسفراينيّ، والمرتضى، وابن نوبخت).

— إنّه معرفة الله تعالى (قالته الأشعرية ومعتزلة بغداد).

— القصد إلى النظر (إمام الحرمين). (إرشاد ١١٣)

— النظر أوّل الواجبات على المكلف. (البحر ١/١٣٨)

— المعرفة، النظر.

أولو الأمر

— المتبادر من أوّلي الأمر: من يقوم مقام الرسول في التولّي لأُمور المسلمين مطلقاً. (مفتاح ١٩٧)

— قال رسول الله ﷺ: هم خلفائي وأولياء

- وقال قوم: الإيثار هو الإرادة،
والاختيار قد يكون إرادة وقد يكون مراداً.
(مقالات ٤٢٠)

- أمّا الإيثار فهو إرادة الشيء الذي يختاره
على غيره. (المغني ٥٨: ٢/٦)

الإيجاب

- اعلم أنّ إيجابه تعالى الفعل - بأيّ كلام
وقع - فإنّه لا يكون إلّا لمعنى الخبر؛ لأنّه إذا
قال: أوجبْتُ عليكم الحجّ، فهو كقوله: الحجّ
واجب. (المغني ٦/١٥)

- (التكليف) إن كان بعثاً على فعل على
سبيل البتّ فهو إيجاب. (المنهاج ٦٤)

- تعلق القدرة على وفق الإرادة بوجود
المقدور لوقت وجوده إذا نسب إلى القدرة
يسمى إيجاباً. (شرح النسفيّة ١٠٢/١)

- الحكم بثبوت أمرٍ لأمر. (شرح المقاصد
٧٧/١؛ شرح ١٥)

- هو كون الفاعل بحيث يلزمه أحد
الطرفين (الفعل والترك) بلا اشتراط الإرادة.
(مفتاح ٩٩)

- عند أهل الكلام: صرف الممكن من
الإمكان إلى الوجود. (الكليات ٨٠)

← الإلزام، القادر، القدرة، الموجب.

الأوليات

- هي القضايا التي يكون مجرد تصوّر
موضوعها ومحملها مستلزماً لحكم الذهن
بإسناد أحدهما إلى الآخر نفيّاً أو إثباتاً.
(الباب الإشارات ١٩٥)

- هي القضايا التي يكفي في الحكم بها
تصوّر طرفيها. (نهج ٢٧)

- هي قضايا يحكم العقل بها بمجرد تصوّر
طرفيها. (شرح المقاصد ٢٥/١)

- هي ما لا تخلو النفس عنها بعد تصوّر
الطرفين وملاحظة النسبة بينهما. (شرح
المواقف ٧٥)

← البديهيات، الضروريات.

الأوليّة

- لما كان معنى أوليّته (تعالى) كونه مبدأ
لكلّ موجود، ومعنى آخريته كونه غاية ينتهي
إليها كلّ شيء في جميع أحواله، علّم من ذلك
أنّ لا أوّل له ولا آخر. (اختيار ٢٤٣ - ٢٤٤)

الإيثار

- قال قوم: الإيثار هو الاختيار والإرادة،
والمراد لا يكون إيثاراً ولا اختياراً.

إيجاب الخَلْقَة

هو المعرفة بالله وبرسله وبجميع ما جاء من عند الله فقط . وهذا قول يُحكى عن جهم ابن صفوان .

- الفرقة الثانية منهم : الإيمان هو المعرفة بالله فقط .

- أي أن الله تعالى طبع الحجر طبعاً ، وخلق خَلْقَةً إذا دفعته اندفع ، وإذا بلغت قوّة الدفع مبلغها عاد الحجر إلى مكانه طبعاً .
(مقالات ٥٥/١)

- الفرقة الثالثة : الإيمان هو المعرفة بالله والخضوع له ، وهو ترك الاستكبار عليه والمحبة له . وهذا قول قوم من أصحاب يونس السمريّ .

- على معنى أن الله طبع الحجر على أن لا يقف في الهواء . (أصول البغداديّ ١٣٩)

الإيجاد

- الفرقة الرابعة : الإيمان المعرفة بالله والخضوع له والمحبة له بالقلب والإقرار به أنه واحد ليس كمثل شيء ما لم تُقَم عليه حجة الأنبياء ، وإن كانت قامت عليه حجة الأنبياء فالإيمان الإقرار بهم والتصديق لهم (قول أصحاب أبي شمر ويونس) .

- الإيجاد والإعدام هو القول والإرادة ، وذلك قوله ﴿ كُنْ ﴾ للشيء الذي يريد كونه ، وإرادته لوجود ذلك الشيء ، وقوله للشيء «كن» صورتان . (الملل ١١٠/١)

الإيمان

- وحكي محمّد بن شبيب وعبد بن سليمان عن أبي شمر أنه كان يقول : إن الإيمان هو المعرفة بالله والإقرار به وبما جاء من عنده ومعرفة العدل ، يعني قوله في القدر ما كان من ذلك منصوفاً عليه أو مستخرجاً بالعقول ممّا فيه إثبات عدل الله ونفي التشبيه والتوحيد .

- هو التصديق لله ولرسوله بالقلب ، ثمّ يعتقده ويقول به ويدعو إليه ، والعمل بالطاعات واتقاء الفاحشات . (الأصول الثمانية ٣٦)

- إن الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص .
(الإبانة ٢٧)

- الفرقة الخامسة : هو الإقرار بالله وبرسله (أصحاب أبي ثوبان) .

- هو التصديق بالله . (اللمع ١٢٣/١)
- الفرقة الأولى من المرجئة : الإيمان بالله

الكفر، وهو اسم لخصال إذا تركها التارك أو ترك خصلة منها كان كافراً، فتلك الخصال التي يكفر بتركها أو بترك خصلة منها إيمان (أصحاب أبي معاذ التومني).

- الفرقة الحادية عشرة: الإيمان هو التصديق، والتصديق يكون بالقلب واللسان جميعاً (أصحاب بشر المريسي).

- الفرقة الثانية عشرة: هو الإقرار والتصديق باللسان دون القلب (الكرامية).
(مقالات ١٩٧/١ - ٢٠٥)

- الإيمان هو جميع الطاعات فرضها ونَفَلُها (أبو الهذيل وأصحابه وهشام الفوطي). (مقالات ١: ٣٠٣)

- هو جميع ما أمر الله سبحانه به من الفرض وما رَغِبَ فيه من النفل (عباد بن سليمان). (مقالات ١/٣٠٤)

- الإيمان اجتناب الكبائر (إبراهيم النظم). (مقالات ١/٣٠٤)

- اجتناب ما فيه الوعيد عندنا وعند الله (بعض المعتزلة). (مقالات ١/٣٠٤)

- الفرقة السادسة: هو المعرفة بالله وبرسله وفرائضه المجتمع عليها والخضوع له بجميع ذلك والإقرار باللسان. وهذا قول الحسين بن محمد النجّار وأصحابه.

- الفرقة السابعة: المعرفة بالله الثانية^(١) والمحبة والخضوع والإقرار بما جاء به الرسول وبما جاء من عند الله سبحانه وتعالى، وذلك أن المعرفة عنده اضطرار فلذلك لم يجعلها من الإيمان (الغيلانية أصحاب غيلان).

- وذكر زرقان عن غيلان أن الإيمان هو الإقرار باللسان، وهو التصديق.

- الفرقة الثامنة: الإيمان الإقرار بالله والمعرفة بأنه واحد ليس كمثلته شيء، والإقرار والمعرفة بأنبياء الله وبرسله وبجميع ما جاءت به من عند الله ممانص عليه المسلمون ونقلوه عن رسول الله ﷺ من الصلاة والصيام وأشياء ذلك ممّا لا اختلاف فيه بينهم ولا تنازع... (أصحاب محمد بن شبيب).

- الفرقة التاسعة: الإيمان المعرفة بالله والمعرفة بالرسول والإقرار بما جاء من عند الله في الجملة دون التفسير (أبو حنيفة وأصحابه).

- الفرقة العاشرة: الإيمان ما عَصَمَ من

(١) يريد بالمعرفة الثانية: المعرفة الناشئة عن نظر واستدلال.

- اسم لجميع الطاعات (قول البعض).
 (التوحيد للماتريدي ٣٧٩)
 - الإيمان معرفة؛ إنما هو التصديق عند
 المعرفة هي التي تبعث عليه فسُمِّيَ بها.
 (التوحيد للماتريدي ٣٨٠)
 - روي في قصة جبرئيل فيما سأل رسول
 الله ﷺ عن الإيمان، فقال: أن تؤمن بالله
 وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر،
 خيره وشره من الله. (التوحيد للماتريدي
 ٣٩٣)
 - هو اسم لشهادة العقول والآثار
 بالتصديق على وحدانية الله تعالى، وأن له
 الخلق والأمر في الخلق، لا شريك له في
 ذلك. (التوحيد للماتريدي ٣٩٤)
 - هو الإسلام. (التوحيد للماتريدي ٤٠٠)
 - رسول الله ﷺ: الإيمان قول وعمل
 أخوان شريكان. (معاني ١٨٧)
 - الإمام الرضا ﷺ: الإيمان عقد بالقلب
 ولفظ باللسان وعمل بالجوارح، لا يكون
 الإيمان إلا هكذا. (معاني ١٨٦)
 - إن الإيمان بالله عز وجل هو التصديق
 بالقلب بأنه الله الواحد الفرد الصمد....
 - هو الإقرار بالقلب والتصديق.

- الإيمان بالله هو جميع ما افترضه الله
 سبحانه على عباده (محمد بن عبد الوهاب
 الجبائي). (مقالات ٣٠٥/١)
 - الإيمان جميع الطاعات (أبو بكر
 الأصب). (مقالات ٣٠٥/١)
 - هو المعرفة بالله فقط، والكفر هو الجهل
 بالله فقط (جهم). (مقالات ٣١٢: ١)
 - الإمام الباقر ﷺ: الإيمان ما استقر في
 القلب وأفضى به إلى الله عز وجل وصدقته
 العمل بالطاعة لله والتسليم لأمره. (الكافي
 ٢٢/٢)
 - الإمام الصادق ﷺ: شهادة أن لا إله إلا
 الله وأن محمداً رسول الله، والإقرار بما جاء
 من عند الله، وما استقر في القلوب من
 التصديق بذلك. (الكافي ٣٢/٢)
 - الإمام الصادق ﷺ: الإيمان الهدى وما
 يثبت في القلوب من صفة الإسلام وما ظهر
 من العمل به. (الكافي ٢١/٢)
 - إن الإيمان هو التصديق. (التوحيد
 للماتريدي ٣٣٢؛ قواعد الغزالي ٢٣٩)
 - هو الإقرار باللسان خاصة، وليس في
 القلب شيء (قاله قوم). (التوحيد للماتريدي
 ٣٧٣)

- هو معرفة بالقلب (النَجَارِيَّة وجهم).
- (شرح الأصول ٧٠٨)
- هو الإقرار باللسان (الكَرَامِيَّة).
- إِنَّ الإِيمَانَ عبارة عن الواجبات والطاعات، ولا يختص بالقلب فقط. (متشابه ٥١٥/٢)
- إقرار باللسان واعتقاد بالقلب، وهو تصديق كَلِّه.
- هو معرفة الله تعالى والإقرار به (بعض المرجئة).
- هو معرفة الله فقط (بعض المرجئة).
- قالت الخوارج: الإيمان اعتقاد بالقلب، وإقرار باللسان، كما قلنا نحن (الأشاعرة) وزادوا معهما الاجتناب عن الذنوب أجمع.
- هو قول وعمل. ولكن مع هذا صححوا الإيمان بدون الطاعات، ولم يكفروا أحداً بترك الطاعات، كأنهم قالوا: إنها من الإيمان تبعاً. (أصول البيهقي ١٤٦)
- إنه اعتقاد بالقلب، وإقرار باللسان، والاجتناب عن الكبائر (المعتزلة).
- الإقرار المجرد (الكَرَامِيَّة).
- هو التصديق بالقلب، وهو الاعتقاد فحسب (أبو الحسن الأشعري). (أصول البيهقي ١٤٦)

- هو التصديق دون سائر أفعال الجوارح والقلوب (في اللغة). (الإنصاف ٣٤)
- إِنَّ الإِيمَانَ على ضربين: إيمان قديم وإيمان مُحدَث؛ فالقديم إيمان الحق سبحانه وتعالى لأنَّه سمى نفسه مؤمناً، والإيمان المُحدَث إيمان الخلق.
- حقيقة الإيمان هو التصديق. (الإنصاف ٨٤)
- رسول الله ﷺ: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته ورسوله واليوم الآخر، والقدر خيره وشره، وحلوه ومُؤرّه. (الإنصاف ٨٩)
- العلم بالله سبحانه وتعالى، وتصديق القلب وإقراره مضمّن له. (الحدود في الأصول ١٠٨)
- هو التصديق بالقلب (أبو الحسن الأشعري). (مجرد ٩٩؛ شرح الأصول ٧٠٩؛ المعتمد ١٨٧)
- عبارة عن أداء الطاعات الفرائض دون النوافل، واجتناب المقبّحات (أبو عليّ وأبو هاشم). (شرح الأصول ٧٠٧)
- عبارة عن أداء الطاعات الفرائض منها والنوافل، واجتناب المقبّحات (أبو الهذيل). (شرح الأصول ٧٠٧)

- هو التصديق بالقلب واللسان جميعاً
(بشر المريسي). (الفرق ٢٠٥)

- هو المعرفة والإقرار بالله تعالى وبما
جاء من عنده ممّا اجتمعت عليه الأمة
كالصلاة والزكاة والصيام والحجّ... وما عُرف
بالعقل من عدل الإيمان وتوحيده ونفي
التشبيه عنه (أبو شمر). (الفرق ٢٠٦)

- إنَّ الإيمان هو التصديق لله ولرسله ﷺ
فسي أخبارهم. ولا يكون هذا التصديق
صحيحاً إلا بمعرفته (أبو الحسن الأشعري).

- إنَّ الإيمان هو الإقرار بالله عزَّ وجلَّ
وبكتبه وبرسله إذا كان ذلك عن معرفة
وتصديق بالقلب (عبد الله بن سعيد).

- إنَّ الإيمان جميع الطاعات، فرضها
ونفلها.

- إنَّ الإيمان هو المعرفة وحدها (الجهمية).

- الإيمان هو المعرفة والإقرار (أبو
حنيفة). (أصول البغدادي ٢٤٩)

- إنَّ الإيمان إقرار فرد وهو قول الخلائق:
«بلى» في الذرِّ الأوَّل حين قال الله تعالى لهم:
«ألسنت برَبِّكم؟ قالوا بلى» (الكرامية).

- وفي رواية أهل البيت عن عليّ عن
النبيِّ ﷺ: الإيمان معرفة بالقلب، وإقرار

- إنَّ الإيمان التصديق والاعتقاد بالقلب
والإقرار باللسان (أهل السنّة والجماعة).

- هو التصديق بالقلب (أبو الحسن
الأشعري). (أصول البردوي ٢٤٥)

- اجتناب الكبيرة فحسب (النظام).
(الفرق ١٤٤)

- الإيمان في القلب واللسان، وأنّه هو
المعرفة بالله تعالى، والمحبة له والخضوع له
بالقلب، والإقرار باللسان أنّه واحد ليس
كمثله شيء ما لم تقم حجة الرسل ﷺ، فإن
قامت عليهم حجّتهم لزمهم التصديق لهم
ومعرفة ما جاء من عندهم في الجملة من
الإيمان (أتباع يونس بن عون). (الفرق ٢٠٢)

- الإيمان هو الإقرار أو المحبة لله تعالى
وتعظيمه وترك الاستكبار عليه (غسّان
المرجئي). (الفرق ٢٠٣)

- الإيمان ما عصم من الكفر، وهو اسم
لخصالٍ من تركها أو خصلة منها كفر،
ومجموع تلك الخصال إيمان (أبو معاذ
التومني). (الفرق ٢٠٣)

- هو الإقرار والمعرفة بالله وبرسله وبكلّ
ما يجب في العقل فعله (أبو ثوبان المرجئي).

(الفرق ٢٠٤)

- هو المعرفة فقط (الجهمية).
- جميع الطاعات الواجبات مع اجتناب الكيثار (بعض المعتزلة). (المعتمد ١٨٧)
- هو الدين والشريعة والملة والإسلام.
- خصلة من خصال الدين والشريعة والملة (الأشعرية). (المعتمد ١٩٢)
- عبارة عن جميع الطاعات. (المعتمد ١٩٤)
- هو جميع الطاعات مع اجتناب المعاصي. (المعتمد ٢١٦)
- هو التصديق باللسان خاصة.
- هو التصديق بالقلب، ولا اعتبار بما يجري على اللسان. (الاقتصاد للطوسي ١٤٠)
- هو التصديق بالقلب واللسان معاً (المرجئة). (الاقتصاد للطوسي ١٤١؛ تمهيد ٢٩٣)
- هو التصديق (لغة).
- هو التصديق بالقلب واللسان والعمل بالجوارح (أبو عبد الله الشيخ المفيد، وأصحابنا الإمامية).
- اسم للطاعات (المعتزلة). (تمهيد ٢٩٣؛ الاقتصاد للطوسي ١٤١)

- باللسان، وعمل بالأركان. (أصول البغدادي ٢٥٠-٢٥١)
- التصديق بالقلب. (الذخيرة ٥٣٦)
- هو التصديق باللسان خاصة (المرجئة).
- اسم للواجب من الطاعات دون النفل.
- هو التصديق بالقلب واللسان معاً (بعض المعتزلة). (الذخيرة ٥٣٧)
- هو التصديق بالقلب بكل ما يجب التصديق به.
- وقيل: تصديق الرسول بكل ما علم مجيئه به. (الحدود للمرتضى ١٥١)
- تصديق القلب المتضمن للعلم بالمصدق (في اللغة).
- في الشريعة: التصديق وجميع الطاعات الواجبات والنوافل، مع اجتناب المعاصي.
- هو قول باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح.
- على ثلاثة أضرب: ما يكفر تاركه، وهو المعرفة والتصديق، والثاني ما يفسق ولا يكفر، كترك الزكاة والحج والصيام، والثالث ما لا يفسق ولا يكفر وهو ترك النوافل لا على وجه المداومة. (المعتمد ١٨٦)
- الإقرار باللسان فقط (الكرامية).

- الطاعة . ومالَ إلى ذلك كثير من المعتزلة ،
واختلفت مذاهبهم في تسمية النوافل إيماناً .
- هو الإقرار باللسان فحسب (الكُرَامِيَّة) .
- معرفة بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل
بالأركان (أصحاب الحديث) .

- هو المعرفة بالقلب والإقرار بها (بعض
القدماء) . (الإرشاد ٣٩٦؛ البداية ٨٧؛ لباب
٣٨٧)

- المرضيَّ عندنا (الأشاعرة) أَنْ حَقِيقَةُ
الإيمان التصديق بالله . (الإرشاد ٣٩٧)
- قد يعبرُ به عن التصديق اليقينيِّ
البرهانيِّ .

- قد يعبرُ به عن التصديق الاعتقاديِّ
التقليديِّ إذا كان جزءاً .
- قد يعبرُ به عن تصديق معه العمل
بموجب التصديق . (الاقتصاد ٢٢٥)

- التصديق فقط .
- أَنْ نُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت والحساب
وبالقدر خيره وشره . (قواعد الغزاليِّ ٢٣٩)
- عبارة عن خصال محمودة يستوجب

- اسم لكلِّ طاعة ، فرضاً كان أو نفلأ (أبو
الهديل وواصل بن عطاء) .
- اسم للواجب من الطاعات دون النفل .
(تمهيد ٢٩٣)

- هو التصديق بالله وبما أوجب عليه .
(تمهيد ٢٩٤)
- هو التصديق بالله وبالرسل وبما جاء به
الرسول والأئمَّة عليهم السلام . (الرسائل ١٠٣)

- أَنْ نُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
والقدرة^(١) خيره وشره ، حلوه ومُؤمَّه من الله .
(التبصير ٨٦)

- ما وُفِّقَ عن الكفر ، اسم يقع على خصال
كثيرة كلِّ من ترك خصلة منها كفر (أبو معاذ
التومنيِّ) . (التبصير ٩١)
- إقرار ومعرفة بالله وبرسله وبكلِّ شيء
يقدر وجوده في العقل (أبو ثوبان المرجيِّ) .

- هو التصديق بالقلب واللسان (بشر
المرسيِّ) . (التبصير ٩٢)
- هو المعرفة بالله وبرسله وبالفرائض
التي أجمع عليها المسلمون ، والخضوع لله
والإقرار بجميع ذلك باللسان (النجارية) .
(التبصير ٩٣)

- ذهبت الخوارج إلى أَنْ الإيمان هو

(١) كذا في المصدر ، ولعلَّ الصحيح : «القدر» .

شاهد من ذلك وعاین . (الاحتجاج ٢/٢٤٣)

- هو التصديق وضاعاً وعرفاً .

- وعند المعتزلة: عبارة عن أداء الواجبات

واجتناب المقبّحات . (الحدود ٨٣)

- عبارة عن الاعتقاد، والقول سبب

لظهوره، والأعمال خارجة عن مسمى

الإيمان . (أصول الرازي ١٣٣)

- هو الطاعة (الخوارج) .

- هو الإقرار باللسان فحسب (الكرامية) .

- هو التصديق (الأشاعرة) . (لباب ٣٨٧)

- هو في اللغة عبارة عن التصديق، وفي

عرف استعمال أهل الحقّ من المتكلّمين

عبارة عن التصديق باللّه وصفاته وما جاءت

به أنبياءه ورسالاته . (غاية ٣٠٩)

- هو الإقرار باللسان فقط (الكرامية) .

- هو إقامة العبادات والتمسك بالطاعات

(الخارجية) . (غاية ٣١٠)

- إن الإيمان هو التصديق بالجنان،

والإقرار باللسان، والعمل بالأركان

(الحشوية) . (غاية ٣١١؛ الكلّيات ٧٨)

- في أصل اللغة عبارة عن التصديق .

- في الشرع عبارة عن تصديق الرسول

بكلّ ما علم مجيئه به خلافاً للمعتزلة، فإنّهم

المؤمن بها المدح والثناء . (نهاية ٤٧٠)

- قول مجرد وهو الإقرار باللسان

(الكرامية) .

- عبارة عن التصديق في وضع اللغة

(الأشعرية) .

- قول وعقد وإن غري عن العمل

(المرجئة) . (نهاية ٤٧١)

- هو العلم بأنّ الله ورسوله صادقان فيما

أخبراه . (نهاية ٤٧٢)

- هو الإقرار والتصديق (كثير من

الأشاعرة) .

- هو الإقرار المجرد (الكرامية) .

- هو المعرفة (جهم بن صفوان والحسين

ابن الصالح من القدرية) . (البداية ٨٧)

- إن الإيمان هو التصديق بالقلب .

والإقرار شرط إجراء الأحكام في الدنيا .

(البداية ٨٧)

- (هو) معرفة الله ومعرفة النبي ﷺ

ومعرفة الأئمة عليهم السلام بشرائطها وأركانها

المعتبرة في أصول الدين . (الحدود للبريدي

٢١٩)

- الإمام الصادق عليه السلام: الإيمان أن يصدّق

فيما غاب عنه من عظمة الله كتصديقه بما

رساله وما يطابقه باللسان. (اختيار ٣٦٨)
 - عبارة عن التصديق بوجود الصانع
 وصفاته وصدق رسوله فيما جاء به، فتلك
 الاعتقادات إن بلغت حد الملكات في
 النفوس فهي الإيمان الثابت المستقر في
 القلب. (اختيار ٤٤١)

- إما أن يكون الإيمان والكفر من أعمال
 القلوب أو من أعمال الجوارح أو من
 أعمالهما؛ فالأول هو التصديق القلبي. أما
 الثاني فإما أن يكون عبارة عن التلقظ
 بالشهادتين (الكلامية).

- أو عن جميع أفعال الجوارح من
 الطاعات (قدماء المعتزلة والقاضي
 عبد الجبار).

- أو عن جميع الطاعات من الأفعال
 والتروك (قول أبي علي وأبي هاشم).

- أما الثالث هو قول أكثر السلف، فإنهم
 قالوا: الإيمان تصديق بالجنان، وإقرار
 باللسان، وعمل بالأركان. (قواعد ١٧٠)

- عبارة عن التصديق القلبي بالله تعالى
 وبما جاء به رسوله من قول أو فعل. والقول
 اللساني سبب ظهوره، وسائر الطاعات
 ثمرات مؤكدة له. (قواعد ١٧٠)

جعلوه اسماً للطاعة، وللسلف فإنهم قالوا: إنه
 اسم للتصديق بالقلب، والإقرار باللسان،
 والعمل بالأركان. (تلخيص ٤٠١)

- إقرار باللسان، وتصديق بالقلب، وعمل
 صالح بالجوارح. (تلخيص ٤٦٦؛ قواعد
 الطوسي ٤٨؛ كشف الفوائد ٩٣)

- قال أهل السنة: هو التصديق بالله
 ويكون النبي صادقاً والتصديق بالأحكام التي
 يعلم يقيناً أنه صلى الله عليه وآله حكم بها دون ما فيه خلاف
 واشتباه. (قواعد الطوسي ٤٩؛ كشف الفوائد
 ٩٣)

- المذهب عندنا هو الإقرار باللسان،
 والتصديق بالقلب. وعند الكرامية هو الإقرار
 باللسان فقط. (الكليات ٧٨)

- الإسلام في الشرع: الخضوع وقبول
 قول الرسول، فإن وجد معه اعتقاد وتصديق
 بالقلب فهو الإيمان. (الكليات ٧٩)

- هو التصديق القلبي بالله وبرسوله، وما
 جاءوا به من الأعمال الصالحات ثمراته
 ومعلومات يستدلّ بوجودها من العبد على
 وجود الإيمان في قلبه على لزوم الصالحات
 استدلالاً بالعلّة على المعلول. (اختيار ٣٢٩)
 - التصديق القلبي بالله وما جاءت به

- إته المعرفة (الإمامية).
 - إقرار باللسان، لكن المعرفة في القلب
 شرط (غيلان وفضل).
 - مجرد الإقرار باللسان من غير شرط
 آخر (الكرامية).
 - التصديق بالقلب والإقرار باللسان (في
 عرف الشرع). (الألفين ٣١٨ و ٣١٩)
 - التصديق بالله تعالى ورسوله ﷺ وما
 علم مجيئه به. (أنوار ١٨٠)
 - عبارة عن التصديق بوحدانية الله تعالى
 في ذاته والعدل في أفعاله والتصديق بنبوّة
 الأنبياء والتصديق بإمامة الأئمة المعصومين
 من بعد الأنبياء (الإمامية). (كشف الفوائد ٩٣)
 - إته التصديق بالله تعالى (الأشاعرة).
 - عبارة عن الأفعال الواجبة، أعني العمل
 الصالح (أبو الهذيل والجبائيتان). (كشف
 الفوائد ٩٤)
 - إته عبارة عن التصديق بالقلب واللسان
 معاً.
 - هو التصديق بالقلب واللسان. (كشف
 ٣٣٩)
 - التصديق (في اللغة)

- عبارة عن التصديق (الأشعرية).
 - عبارة عن التلقظ بالشهادتين
 (الكرامية).
 - عبارة عن فعل الواجبات والاجتناب
 عن المحرمات (الجبائيتان وأتباعهما).
 - اسم لجميع الطاعات من فعل الواجبات
 والمندوبات (عبد الجبار والعلّاف).
 - عبارة عن الاعتقاد بالقلب والإقرار
 باللسان وعمل بالأركان (جماعة السلف،
 وهو مذهب الشيخ المفيد).
 - عبارة عن الاعتقاد بالقلب والإقرار
 باللسان أو حكمه، كما في حقّ الساكت
 والنائم والمكره. (مناهج ٤٥٤-٤٥٥)
 - لغة: التصديق. وشرعاً: تصديق
 الرسول ﷺ في كلّ ما علّم مجيئه به ضرورة.
 ولا يكفي التصديق بالقلب عن التصديق
 باللسان، وبالعكس. (تسليك ٢٢٧-٢٢٨)
 - هو عبارة عن معرفة الله تعالى بالقلب،
 حتّى أن من عرف الله بقلبه ثمّ جحد بلسانه
 ومات قبل أن يقرّ به فهو مؤمن كامل الإيمان
 (جهنم بن صفوان).
 - مجرد التصديق بالقلب (حسين بن

شرح المواقف ٥٩٣: تقريب ٢٨٣/٢: مفتاح
(٢١٢)

- التصديق القلبي الذي بلغ حدَّ الجزم
والإذعان. (شرح النسفيّة ١٥٧/١)

- هو تصديق الله تعالى فيما أخبر من
أوامره ونواهيه. (شرح النسفيّة ١٦٠/١)

- هو أمر آتِي الحصول يحصل لمن هداه الله
بتمامه دفعةً. وأما قوّته وثباته فأمر خارج عن

مدلول قوله: أنا مؤمن. (شرح النسفيّة ١٦٣/١)
- التصديق والإقرار بالأعمال جميعاً.

(شرح النسفيّة ١٨٦/١)

- هو التصديق إجمالاً فيما علم إجمالاً،
وتفصيلاً فيما علم تفصيلاً. (شرح النسفيّة

٨٠/٢)

- هو التصديق الذي لا يقارن شيئاً من
الأمارات. (شرح النسفيّة ٩٢/٢)

- إنَّ الإيمان فعل القلب دون مجرد فعل
اللسان. (شرح المقاصد ٢٤٩/٢)

- هو تصديق الله فيما أخبر من أوامره
ونواهيه. (شرح المقاصد ٢٦٠/٢)

- تصديق الرسول فيما علم مجيئه به .

- هو التصديق الإجماليّ. (شرح المواقف
(٥١٩)

بالضرورة مجيئه به ، مع الإقرار باللسان (في
الاصطلاح).

- إنّه فعل الطاعات (المعتزلة). (نهج ٨٤)
- هو التصديق القلبيّ. (شرح النسفيّة

(١٤١/١)

- التصديق ، أي إذعان حكم المخبر
وقوله وجعله صادقاً (لغةً). (شرح النسفيّة

(١٥١/١)

- بالفارسيّة: «بگرويدن». وهو معنى
التصديق المقابل للتصوّر. (شرح النسفيّة

(١٥٢/١)

- هو التصديق بما جاء به من عند الله
تعالى ، أي تصديق النبيّ بالقلب في جميع ما

علم بالضرورة مجيئه من عند الله تعالى
إجمالاً.

- هو التصديق والإقرار (فخر الدين
الرازيّ).

- التصديق بالقلب. (شرح النسفيّة
(١٥١/١)

- هو التصديق باللسان (لغةً). (شرح
النسفيّة ١٥٤/١)

- تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ،
وعمل بالأركان. (شرح النسفيّة ١٥٦/١؛

- التصديق (في اللغة).
- أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله.
(إرشاد ٤٤١)

- التصديق القلبي فقط (بعض أصحابنا
الإمامية، والأشعرية، ابن نوبخت، كمال
الدين ميثم في قواعد المرام، وشارح نهج
المسترشدين). (إرشاد ٤٤٢)

- عبارة عن الأعمال الصالحة، وترك
الأعمال الطالحة (عند المعتزلة). (إرشاد
٤٤٢)

- قيل: الشهادتان.

- وقيل: المعرفة بالله.

- وقيل: عمل الجوارح. (اللوامع ٣٩١)

- اعتقاد بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل

بالأركان.

- والحق أنه التصديق. (اللوامع ٣٩٢)

- هو التصديق (في اللغة).

- التصديق للرسول فيما علم مجيئه به

ضرورة، فتفصيلاً فيما علم تفصيلاً وإجمالاً

فيما علم إجمالاً (عند الأشاعرة).

- هو كلمتا الشهادة (الكلامية).

- إنه أعمال الجوارح (قاله قوم).

- إنه الطاعات بأسرها فرضاً كان أو نفلأ

(الخوارج والغلاة وعبد الجبار).

- التصديق (في اللغة).

- أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله.

- هو المعرفة بالله.

- هو معرفة بالله وبما جاءت به الرسل.

- كلمتا الشهادة.

- إنه الطاعات المفترضة دون النوافل.

- التصديق مع الكلمتين (الشهادتين).

- إنه أعمال الجوارح.

- تصديق بالجنان، وإقرار باللسان،

وعمل بالأركان. (شرح المواقف ٥٩٣)

- التصديق (في اللغة).

- الإقرار بالشهادتين (الكلامية).

- المعرفة (بالله) (جهم بن صفوان،

الأشعري وبعض الإمامية). (إرشاد ٤٣٨)

- إنه فعل الواجبات وترك المحرمات (أبو

علي الجبائي وابنه). (إرشاد ٤٣٨)

- عمل الجوارح من أنواع الطاعات

(قدماء المعتزلة). (إرشاد ٤٣٩)

- إنه اعتقاد بالجنان، وإقرار باللسان،

وعمل بالأركان. (أكثر السلف وشيخنا

المفيد). (إرشاد ٤٣٩)

- إنه التصديق بالقلب واللسان معاً

(صاحب المنهاج: سالم بن محفوظ، المحقق

ضرورة (أكثر المحققين).

- التصديق بالجنان والإقرار باللسان
(صاحب التجريد). (مفتاح ٢١١)

- عبارات استاز كمال قسوة نظري^(١).
(گوهر ١٠)

← الإسلام، الإيمان.

الإيمان القديم

← الإيمان.

الإيمان المُحدَث

- إيمان الخلق؛ لأن الله تعالى خلقه في
قلوبهم، بدليل قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ
فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾. (الإنصاف ٥٤)
← الإيمان.

الإيمان المستقر

← الإيمان.

الأيّن

- هو كون الشيء في المكان. (شرح
العبارات ٢٣٩)

- هو الحصول في المكان. (المحصّل ٧٠؛
تلخيص ١٢٩؛ قواعد ٤٣)

- نسبة الشيء إلى مكانه. (تسليك ٤٤)

- إنه الطاعات المفروضة من الأفعال
والتروك دون النوافل (الجبائني وابنه وأكثر
معتزلة البصرة).

- الإيمان تصديق بالقلب واللسان
(المصنّف).

- إنه تصديق بالجنان، وإقرار باللسان،
وعمل بالأركان (المحدّثون، بعض السلف).
(شرح ٣٩٣)

- هو المعرفة (بعض القدرية، والصالحيّة).
(مطلع ٧)

- هو هنا التصديق مع المعارف الخمس
الأصولية بالدليل (مختار المصنّف). (مفتاح
٧٧)

- هو التصديق القلبي واللساني بكلّ
ما جاء به النبيّ وعلم مجيئه به بطريق
تواتريّ. (مفتاح ٧٧)

- هو التصديق بالشيء على ما هو عليه.
(علم ٦/١)

- تصديق النبيّ ﷺ فيما علم مجيئه به
بالضرورة (في الشرع). (تقريب ٢٨٣/٢)
← الإسلام، التصديق، الكفر.

الإيمان الشرعيّ

- التصديق القلبيّ بما علم مجيء النبيّ به

(١) عبارة عن كمال القوة النظرية.

- اگر در مفهوم عرض اضافی نسبت بغير معتبر باشد و آن غير مكان باشد آن را «أين» خوانند^(١). (گوهر ٤٥)

← الأين الحقيقي، المضاف، المقولات، المكان، الوضع.

الأين الحقيقي

- هو نسبة الشيء إلى مكانه الخاصّ به. (كشف ٢٠٢)

- هو حصول الشيء في المكان الخاصّ به. (اللوامع ٣٤)
← الأين.

الأين الغير الحقيقي

- هو نسبة الشيء إلى مكان عامّ. (كشف ٢٠٢)

- هو نسبة إلى مكان عامّ، كقولنا: زيد في الدار. (اللوامع ٣٤)
← الأين الحقيقيّ.

الأينية

- هي الانتقال من مكان إلى مكان تدريجاً، وتسمّى: الثقلّة. (كشّاف ٣٤١)

(١) إن اعتبر في مفهوم العرض الإضافيّ النسبة إلى الغير وكان الغير هو المكان نسمّيها أياً.

- هو نسبة الجسم إلى المكان بالحصول فيه. (كشف الفوائد ٢٧)

- هو نسبة الشيء إلى مكانه بالحصول فيه. (كشف ٢٠٢)

- نسبة الشيء إلى المكان، ولا شكّ في زيادته على الجسم والمكان. (مناهج ٢١١؛ معارج ١١٢)

- إنّ العَرَض إن لم يقبل القسمة لذاته فإن لم يقتض النسبة لذاته «فالكيف» وإن اقتضاها فالنسبة إمّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو «الوضع»، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً، وإمّا كمّ غير قارّ «فمتى»، أو قارّ ينتقل بانتقاله «فالملك»، أو لا «فالأين». (شرح المقاصد ١٧٤/١)

- هو النسبة إلى المكان، أعني كون الشيء في الحيّز. (شرح المقاصد ٢٥٤/١)
- هو حالة تعرض للشيء بسبب حصوله في المكان. (التعريفات ١٨)

- العرض الذي يقتضي نسبة؛ إمّا أن يكون نسبة المكان وهو الأين.... (اللوامع ٣٣)

- هو النسبة إلى المكان، يعني كون الشيء في الحيّز. (شرح ٢٨٩)

- هو النسبة إلى المكان. (شوارق ٢٣٣/٢)



البارئ

- هو كلّ فعل ليس للفاعل أن يفعله إذا

فعله. (المعتمد ٢٨١)

- هو ما عُلم فسادُه. (الرسائل ٨٤)

- الباطل نقيض الحقّ، وهو ما لا ثبات له

عند الفحص عنه. (المفردات ٥٠)

- نقيض الحقّ. (الحدود ٧٩)

- ما لا ثبات له عند الفحص. (الحدود

للبريديّ ٢٢١)

- هو أن يفعل فعل يراد به أمر ما، وذلك

الأمر لا يكون من ذلك الفعل.

- ما أبطل الشرع حسنه.

- من الأعيان ما فات معناه المخلوق له

من كلّ وجه، بحيث لم يبق إلا صورته، ومن

الكلام ما يلغى ولا يلتفت إليه لعدم الفائدة في

سماعه، وخلوّه عن معنى يعتدّ به وإن لم يكن

كذباً ولا فحشاً. (الكليات ٨٩)

- الحقّ هو الحكم المطابق للواقع. ويطلق

- معناه أنّه بارئ البرايا، أي خالق

الخالق. (التوحيد ٢٠٠)

- (الخالق) المقدّر لما يوجدُه، و(البارئ)

المميّز بعضه من بعض بالأشكال المختلفة.

(الكشاف ٨٧/٤)

الباطل

- هو ما خذل معتقده البيان. (النكت ٢٤)

- إنّ الأصل في الباطل أنّه المعدوم

المنتفي، ولذلك يقال: بطل الشيء وعدم.

وشبّه ما لا يقع على وجه يُنتفع به بالمعدوم،

ثمّ تُعورّف استعمال ذلك فيه، من حيث حلّ

محلّ المعدوم وما له نفع فيه (أبو هاشم

الجبائنيّ). (المغني ١/٦: ٢٩)

- هو كلّ فعل وجوده كعدمه في أنّه لا يفيد

حكماً شرعيّاً. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

- معنى الباطن أَنَّهُ عالم بالسرائر. (تنزيه
٤١٥)

- (الظاهر) بالأدلة الدالة عليه، و(الباطن)
لكونه غير مُدْرَك بالحواس. (الكشاف
٦١/٤)

- هو الكائن على وجه يتعذر إدراكه.
(مجمع الأنعام ١٢٠)

الباقى

- معنى الباقي أَنَّ له بقاءً، وكذلك قولهم
في القديم والمحدث (ابن كلاب). (مقالات
٣٦٨)

- معنى الباقي أَنَّهُ كائن بلا حدوث، وأنَّ
القديم لم يَزَلْ باقياً؛ لأنَّه لم يَزَلْ كائناً
لا بحدوث. والمحدث في حال كونه
بالحدوث ليس بباقي، وفي الوقت الثاني هو
باقي؛ لأنَّه كائن في الوقت الثاني لا بحدوث.
(مقالات ٣٦٨)

- معنى القول في المُحَدَّث إنه باقى: أَنَّهُ
وُجِدَ في حَالَيْنِ ومَرَّ عليه زمانان، فأما القديم
فليس ذلك معنى القول فيه إنه باقى؛ لأنَّه لم
يسزل باقياً على الأوقات والأزمان
(الإسكافي). (مقالات ٣٦٨)

على الأقوال والعقائد والمذاهب باعتبار
اشتمالها على ذلك، ويقابله الباطل. (شرح

النسفية ١٩/١)

- هو الذي لا يكون صحيحاً بأصله.

- ما لا يعتد به وما لا يفيد شيئاً.

- ما كان فانت المعنى من كلِّ وجه مع
وجود الصورة، إمَّا لانعدام الأهلية أو
المحلّية. (التعريفات ١٩)

← الحق، الصحيح، القبيح.

الباطن

- الإمام الرضا عليه السلام: أمَّا الباطن فليس
على معنى الاستبطان للأشياء بأن يغور فيها،
ولكن ذلك منه على استبطانه للأشياء علماً
وحفظاً وتدبيراً. (التوحيد ١٨٦؛ عيون
١٤٥/١)

- معناه أَنَّهُ قد بطن عن الأوهام، فهو باطن
بلا إحاطة، لا يحيط به محيط... بطن بالذات،
وظهر وعلا بالآيات.

ومعنى ثانٍ: أَنَّهُ باطن كلِّ شيء، أي خبير
بصير بما يسرّون وما يعلنون وبكلِّ ما ذرأ وبرأ.
والمعنى أَنَّهُ عالم بسرائرهم، لا أَنَّهُ عزَّ وجلَّ
يبطن في شيء يواريه. (التوحيد ٢٠١)

- الموجود بغير حدوث (الشيخ أبو علي).
(التذكرة ١٥٣)

- هو الموجود وقتين متصلين فصاعداً.
(الحدود للمرئضي ١٥٣)

- هو الكائن بغير حدوث، أو الموجود
بغير حدوث. (المعتمد ٤٨)

- هو الذي دام وجوده. (الاعتقاد ٣٨)

- ما لا يختص وجوده بوقت واحد.

- هو الموجود الذي لم يتجدد وجوده في
حال الإخبار عنه بأنه موجود. (الحدود ٣٠)

- الباقي هو المستمرّ الوجود. (الفائق ٤٩)

- هو الوجود المستمرّ وجوده. وقيل:

الموجود عن وجود من غير فصل، وضده
الفاني وهو المعدوم بعد الوجود.

واختلف المتكلمون في الباقي. فقال

البلخي: إنه يبقى بمعنى هو بقاء. وقال

الأكثر: لا يحتاج إلى معنى به يبقى. والبقاء

هو استمرار الوجود. (مجمع / النحل ٩٦)

- ما يستمرّ وجوده وقتين فصاعداً.

(الحدود للبريدي ٢٢١)

- هو المستمرّ الوجود المصاحب لجميع

الأزمنة. (النافع ١٦)

- الباقي المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير

- إنّ البارئ لم يزل باقياً في الحقيقة بنفسه
لا بقاء. ومعنى أنه باقٍ أنه كائن لا بحدوث.

(مقالات ٥٢٩)

- إنّ الله سبحانه باقٍ، ومعنى ذلك أنه دائم
الوجود. (الإيضاح ٣٧)

- كان (الأشعري) يقول: إنّ الباقي إنّما

كان باقياً لأنّ له بقاء، ويقول: إنّ ذلك معناه
وهو حدّه وحقيقته. وكان يأبي قول من ذهب

من أصحابنا إلى معنى أنّ الباقي من قام به
البقاء. (مجرّد ٣٣٧)

- هو الكائن بغير حدوث. (الحدود في
الأصول ٩٦)

- يوصف جلّ وعزّ بأنه باقٍ، ويراد به أنه
موجود وأنّ وجوده غير مستجدّد. (المغني

٢٣٦/٥)

- أمّا ما يستمرّ به الوجود فهو باقٍ.

(التذكرة ١٥٠)

- إذا صحّ لنا استمرار الوجود بالجواهر

فسميته بأنه باقٍ حقيقة، هذا هو الذي اختاره

أبو هاشم، والاستعمال والأطراد مساعدان

على ذلك؛ لأنّ حقيقة الباقي هو الموجود

الذي لم يتجدد وجوده في حال الخبر عنه بأنه

موجود. (التذكرة ١٥٢)

ما يذهب إليه المعتزلة في النسخ (ابن الراوندي). (الاتصار ٩٣)

- البدء أن الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء. (التوحيد ٣٣٣)

- البدء معناه أن له (تعالى) أن يبدأ بشيء من خلقه فيخلقه (فيجعله) قبل شيء، ثم

يُعدم ذلك الشيء ويبدأ بخلق غيره. أو يأمر بأمر ثم ينهى عن مثله، أو ينهى عن شيء ثم

يأمر بمثل ما نهى عنه. وذلك مثل نسخ الشرائع وتحويل القبلة وعدة المستوفى عنها

زوجها. ولا يأمر الله عباده بأمر في وقت ما إلا وهو يعلم أن الصلاح لهم في ذلك الوقت في

أن يأمرهم بذلك، ويعلم أن في وقت آخر الصلاح لهم في أن ينهاهم عن مثل ما أمرهم

به، فإذا كان ذلك الوقت أمرهم بما يصلحهم؛ فمن أقر لله عز وجل بأن له أن يفعل ما يشاء

ويعدم ما يشاء ويخلق مكانه ما يشاء، ويقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء، ويأمر بما شاء كيف

شاء فقد أقر بالبدء... والبدء ليس من ندامة، وإنما هو ظهور أمر، يقول العرب: «بدالي

شخص في طريقي» أي ظهر. ومتى ظهر لله تعالى ذكره من عبده صلة لرحمه زاد في عمره،

ومتى ظهر له منه قطبة لرحمه نقص من عمره،

وجوده في الاستقبال إلى آخر، ويعبر عنه بأنه أبدى. (علم ١٤٨/١)

- هو الموجود الواجب وجوده بذاته، ولكنه إذا أضيف في الذهن إلى الماضي سمي

قديماً، وإذا أضيف إلى الاستقبال سمي باقياً. (علم ١٤٨/١)

← الأبدى، الفاني، القديم.

البخل

- أن لا يفعل الفاعل ما يجب عليه فعله.

(اللمع ١١٥)

- هو منع الواجب. (المغني ١١١/١٢٧؛

الذخيرة ٢٠٠؛ المعتمد ١١٦)

- هو معنى في النفس، وهو خشية الفقر

والحاجة.

- هو المنع بالعتاء. (المعتمد ١١٦)

- منع النفع الذي جرت العادة ببذله.

وفي الشرع: اسم لمنع الواجب من الزكاة

وغيرها؛ لأنه اسم ذم فلا يستحق إلا بمنع

واجب (محمد بن بحر). (التهذيب ٨/٢٠٤)

← التفضل، الجود، السخاء.

البدء

- أما البدء فإن حدّاق الشيعة يذهبون إلى

- هو الأمر بالفعل الواحد بعد النهي عنه أو النهي عنه بعد الأمر به مع اتحاد الوقت والوجه، والأمر والمأمور. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

- هو الظهور (لغة).

- إذا أمر الله تعالى بالشيء في وقت مخصوص على وجه معين بمكلف واحد، ثم نهى عنه على هذه الوجوه كلها فهو بداء (المتكلمون). (رسائل ١١٦/١)

- البداء يُطلق على معنيين، أحدهما الظهور، يقال: بدا له الشيء إذا ظهر... وهذا لا يجوز على الله تعالى؛ فإن المعلومات كلها ظاهرة لديه مكشوفة عنده. والنسخ لا يؤدي إلى ذلك؛ لأنه كان عالمًا بذلك التكليف عند توجهه على العبد، وكان عالمًا برفعه عند النسخ، فلم يظهر له أمر متجدد لم يعلمه، ولا رفع الحكم لأنه ظهر له شيء آخر. (نهاية ٥٠٠)

- أن يأمر أحدنا غيره بفعل ثم ينهاه عنه، والوقت والفعل والوجه والأمر والمأمور واحد. (الحدود ٥٤)

- ظهور الرأي بعد أن لم يكن. (التعريفات

ومتى ظهر له من عبد إتيان الزنا نقص من رزقه وعمره، ومتى ظهر له منه التعفف عن الزنا زاد في رزقه وعمره. (التوحيد ٣٣٥-٣٣٦)

- أقول في معنى البداء ما يقوله المسلمون بأجمعهم في النسخ وأمثاله من الإفقار بعد الإغناء، والإمراض بعد الإعفاء، والإماتة بعد الإحياء.

- ما يذهب إليه أهل العدل خاصة من الزيادة في الآجال والأرزاق والنقصان منها بالأعمال. (أوائل ٩٢)

- هو الظهور. (أوائل ١٦٨؛ تصحيح ٥٠؛ شرح الأصول ٥٨٥؛ المغني ٢/٦: ١٧٥؛ ١١/٢٥: ١٦/٦٥)

- أُطلق في أصل اللغة على تعقب الرأي، والانتقال من عزيمة إلى عزيمة. وإنما أُطلق على الله تعالى على وجه الاستعارة (بعض أصحابنا).

فالبداء من الله تعالى يختص ما كان مشتركاً في التقدير، وليس هو الانتقال من عزيمة إلى عزيمة ولا من تعقب الرأي. الذي اعتمدهنا في معنى البداء إنه الظهور، فهو خاص فيما يظهر من الفعل الذي كان وقوعه يسعد في النظر دون المعتاد. (تصحيح ٥١ و٥٢)

- هي الأمر المحدث الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون ، ولم يكن ممّا اقتضاه الدليل الشرعيّ . (التعريفات ١٩)
 - كلّ عملٍ عُمل على غير مثال سبق فهو بدعة . (الكليات ٨٣)
 - هي الحدث في الدين بعد الإكمال .
 - ما استحدث بعد النبيّ ﷺ من الأهواء والأعمال .

- وقيل : هي أصغر من الكفر وأكبر من الفسق . (الكليات ٨٩)

- البدعة نقيض السنّة ، وهو أن يزيد في أحكام الشريعة ما ليس منها . (الحدود ٧٩)
 - البدعة كلّ ما أُحدث في الدين من غير حجة شرعيّة . (اختيار ٣٠٦)
 - هي القول بما لا يكون في الدين لا هو ولا نقيضه . (شوارق ٥/١)
 ← السنّة .

البدن

- جسمي است مركّب از عناصر ممتزجه

- قيل : الحكم على الشيء مع الندم عليه .
 - قيل : هو رفع الحكم قبل العمل به . (اللوامع ٢٣٥)
 - رفع الحكم الثابت بالشرع قبل وقت العمل به . (اللوامع ٣٢٢)
 - ظهور امرى است كه ظاهر ، خلاف آن بوده باشد ^(١) . (گوهر ٢٩٢)
 ← النسخ .

البدعة

- الإمام عليّ عليه السلام : البدعة ما أُحدث من بعده (أي رسول الله ﷺ) . (معاني ١٥٥)
 - زيادة في الدين أو نقصان منه من ^(٢) إسناد إلى الدين . (الحدود للمرتضى ١٥٤)
 - كلّ محدث غير مأثور عن السلف . (الحدود للمرتضى ٢٢١)
 - إيراد قولٍ لم يسنّ قائلها وفاعلها فيه بصاحب الشريعة وأمانتها المتقدّمة وأصولها المتقنة . (المفردات ٣٩)
 - إن البدعة عبارة عن كلّ مُحدث . (الإجماع ٨٦)

- هي الفعلة المخالفة للسنّة . سمّيت البدعة لأنّ فاعلها ابتدعها من غير مقال إمام .

(١) هو ظهور ما كان ظاهر الأمر خلافه .

(٢) كذا في المصدر .

به مزاجي خاص^(١). (گوهر ٤٣٢)

← الجسد، المزاج.

التعقل لمفرداتها من غير توقّف على مبدأ
غيرها. (غاية ٢٠)

– الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة
فإنما أن لا تكون عن سبب وهي اعتقاد
المقلّد، أو تكون عن سبب وهو إما نفس
تصوّر طرفي الموضوع والمحمول وهي
البدهيّات... (تلخيص ١٥٤)

البديع

← المبدع.

بديهية العقل

– كان (الأشعريّ) يقول في معنى بديهية
العقل إنّه مبادئ العلوم، وهي من أنواع
الضروريّات التي تقع للعالم متّاً من غير نظر
ولا فكر ولا رويّة. (مجرّد ١٥)

– هي قضايا يحكم بها العقل لذاته لا
بسبب خارجيّ سوى تصوّر طرفيها. (كشف
١٧٥)

– هي قضايا يحكم بها العقل بمجرد تصوّر
طرفيها، أعني المحكوم عليه والمحموم به.
(إرشاد ٩٩)

البدهيّ

← البدهيّات، العلم البدهيّ، العلم
الضروريّ.

– هي قضايا يحكم بها العقل لمجرّد تصوّر
الطرفين. (اللوامع ٥٤)
← الضروريّات، العلم البدهيّ، النظريّات.

البدهيّات

– البدهيّات إدراك الحقيقة من حيث هي
هي، لا مع اعتبار حكم تصوّر ومعه تصديق.
(الباب ٣٣)

البرزخ
– هو أمر بين أمرين، وهو الثواب والعقاب
بين الدنيا والآخرة. (أمالي ٨٧/٢)

– إدراك الحقيقة من حيث هي هي، لا مع
اعتبار حكم تصوّر ومعه تصديق. (الباب ٣٣)
– هي كلّ قضيّة يصدّق العقل بها عند

(١) هو الجسم المركّب من العناصر المتمتزة
بمزاج خاصّ.

والبعث . وهو مدّة اضمحلال هذا البدن المحسوس إلى وقت العود . (علم ١٨٦٩/٢)
 ← الآخرة، الأجل الثاني، العالم، المعاد، الموت الأول .

البرودة

- معنًى يصير به المحلّ بارداً مثل جواهر الثلج . (الحدود ٦٨)
 - هي كَيْفِيَّة مَلْمُوسَةٌ تُحَدِّثُ مَا يُقَابِلُ فِعْلَ الحرارة . (كشف الفوائد ٢٢)
 - إِنْهَا عَدَمُ الحرارة عَمَّا مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَكُونَ حَارًّا . (كشف الفوائد ٢٢)
 - كَيْفِيَّةٌ مِنْ شَأْنِهَا تَفْرِيقُ الْمُشَاكَلَاتِ، وَجَمْعُ الْمُخْتَلَفَاتِ . (التعريفات ٢٠)
 - كَيْفِيَّةٌ مِنْ شَأْنِهَا تَفْرِيقُ الْمُتَشَاكَلَاتِ وَجَمْعُ الْمُتَخَالَفَاتِ . (جامع ٢٣٦/١)
 ← الرطوبة، المحسوس، الملموسات، الكيفيات .

البرهان

- هو كَلَّامٌ مُنْبِئٌ عَنِ نَظَرِ يَوْصِلُ إِلَى

(١) إذا توجّه شيء إلى شيء ولم ينله دفعة واحدة بل كانت بينهما وقفة، فتلك الوقفة يقال لها: البرزخ .

- الحاجز والحدّ بين الشيئين .
 - والبرزخ في القيامة الحائل بين الإنسان وبين بلوغ المنازل الرفيعة في الآخرة .
 - وقيل : البرزخ ما بين الموت إلى القيامة .
 (المفردات ٤٣)

- قيل : الأجل الأول ما بين أن يُخْلَقَ إِلَى أن يموت، والثاني ما بين الموت والبعث، وهو البرزخ . (الكشاف ٤/٢)
 - چیزى كه به چیزى متوجّه شود و دفعةً واحدة به آن نرسد هر آینه وقفه باشد، آن وقفه را برزخ می گویند^(١) . (تصوّرات ٥٤)
 - يُعَبَّرُ بِهِ عَنِ عَالَمِ الْمُثَالِ، أَعْنِي الْحَاجِزَ بَيْنَ الْأَجْسَادِ الْكَثِيفَةِ وَعَالَمِ الْأَرْوَاحِ الْمَجْرَدَةِ، أَعْنِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ . (الكليات ٩٢)
 - الْعَالَمُ الْمَشْهُورُ بَيْنَ عَالَمِ الْمَعَانِي الْمَجْرَدَةِ وَالْأَجْسَادِ الْمَادِّيَّةِ . وَالْعِبَادَاتُ تَتَجَسَّدُ بِمَا يَنْسَابُهَا إِذَا وَصَلَ إِلَيْهِ، وَهُوَ الْخِيَالُ الْمَنْفَعِلُ . (التعريفات ٢٠)

- هو الحائل بين الشيئين، ويعبر به من عالم المثال، أعني الحاجز عن الأجسام الكثيفة وعالم الأرواح المجردة، أعني: الدنيا والآخرة . (التعريفات ٢٠)

- هي الحالة التي تكون بين الموت

تخييل . والموصل إلى التصديق إما أن يوقع ظناً وهو الخطابة ، أو جزماً ، فإن كان يقينياً فهو البرهان . (شوارق ١٨٠/٢)

- هو المؤلف من القضايا الواجب قبولها . وهو يقيني مادّةً وصورةً ، وغايته إنتاج اليقين . (شوارق ١٨٠/٢)

- هر قياس كه جميع مقدماتش يقيني بود آن را برهان گویند^(٢) . (گوهر ٣٧)
← الجدل ، الحجّة ، الخطابة ، القياس ، الدلالة .

البرهان الإنّي (برهان الإن)

- الاستدلال بعدم المعلول على عدم العلة هو برهان إنّي . (كشف ٢٤)
- هو الاستدلال من المعلول على العلة .

(شوارق ٦٧/١)

- إنّ الحدّ الأوسط في البرهان لا بدّ وأن يكون علةً لحصول التصديق بالحكم ... فإن كان مع ذلك علةً لوجود تلك النسبة في الخارج فالبرهان لمّي ، وإن لم يكن علةً

العلم ، أو دليل يوصل إليه^(١) النظر فيه إلى العلم . (الحدود للمرتضى ١٥٣)

- البرهان ببيان الحجّة . (المفردات ٤٥)
- البرهان والحجّة والدلالة والبيان بمعنى واحد ، وهو ما أمكن الاستدلال به على ما هو دلالة عليه مع قصد فاعله إلى ذلك . (مجمع / البقرة ١١١)

- فرّق عليّ بن عيسى بين الدلالة والبرهان بأن قال : الدلالة قد تنبئ عن معنى فقط لا يشهد بمعنى آخر ، وقد تنبئ عن معنى يشهد بمعنى آخر . والبرهان ليس كذلك ؛ لأنّه بيان معنى ينبئ عن معنى آخر . وقد نوزع في هذا الفرق ، وقيل : إنّه محض الدعوى . (مجمع / البقرة ١١١)

- الذي يقتضي الصدق أبداً لا محالة .
- ما فصل الحقّ عن الباطل ، وميّز الصحيح من الفاسد بالبيان الذي فيه (عند الأصوليين) .

- قياس مؤلّف من مقدّمات قطعية منتج لنتيجة قطعية . (الكليات ٩٢)

- هو القياس المؤلّف من اليقينيّات . (التعريفات ١٩)

- القياس إمّا أن يوصل إلى تصديق أو

(١) كذا في المصدر ، ويبدو أنّ «إليه» هنا زائدة .

(٢) كلّ قياس كانت جميع مقدماته يقينية يستمى برهاناً .

يكون علةً لحصول التصديق بالحكم... فإن كان مع ذلك علةً أيضاً لوجود تلك النسبة (نسبة الأكبر إلى الأصغر) في الخارج فالبرهان لمتي. (جامع ٢٣٦/١)

← البرهان، البرهان، البرهان الآتي.

للنسبة، لا في الذهن ولا في الخارج فالبرهان آتي. (جامع ٢٣٦/١)

← برهان «الإن» إنما يفيد علة الحكم ذهنياً لا خارجياً. (جامع ٢٣٧/١)

← البرهان، البرهان اللتي.

برهان الوسط والطرف

← إن كل ما هو معلول وعلة معاً فهو وسط بين الطرفين بالضرورة. (شوارق ٢٠٥/١)

البسيط

← الذي لا يتركب عنه غيره لا يُعرّف ولا يُعرّف به. (تلخيص ١١)

← هو الذي يشابه كل واحد من أجزائه كلاً في تمام الماهية. (تلخيص ٢٢٥)

← البسيطة هي ما لا يلتئم عند العقل من عدة أمور. (قواعد ٣٠)

← المستغني عن المحلّ. (معارج ٤٨١)

← الموجود الذي لا جزء له.

← وقد يطلق على معنى آخر، وهو الذي يساوي جزءه في الحدّ والحقيقة. (معارج ١٧٣)

← ما لا يتألف من المختلفات حساً.

برهان الترتب

← إن الترتب في المعلولة يستدعي استلزام انتفاء كل واحد من آحاد السلسلة انتفاء جميع ما بعده. (شوارق ٢٠٧/١)

البرهان اللتي

← الاستدلال قد يكون بالعلة على المعلول ويسمى «برهان لم»، وقد يكون بالعكس، وقد يكون بأحد المعلولين على الآخر ويشملهما برهان إن. (مناهج ١٧٢)

← الاستدلال بعدم العلة على عدم المعلول فهو برهان لمتي. (كشف ٢٤)

← اللتي استدلال بالعلة على المعلول. (إرشاد ١٧٧)

← هو الاستدلال من العلة على المعلول. (شوارق ٦٧/١ و ٢٣٧/٢)

← إن الحد الأوسط في البرهان لا بد أن

- آلة يدرك بها الجسم وشبهه من
الجزئيات الواقعة في الجهة بالاستقلال أو
بالتبع كالعرض. (أسرار ٤٢)
← قوّة البصر.

- ما لا يتألف من المختلفات حقيقة .
- ما يساوي جزؤه الكلّ حقيقة .
- ما يساوي جزؤه الكلّ حساً. (شرح
المقاصد ١/٣٣٤)

- هو الذي يكون طبيعة واحدة. (إرشاد
٦٩)

البصير

- الإمام الجواد عليه السلام: سَمِينَاهُ (تعالى)
بصيراً لأنه لا يخفى عليه ما يُدْرَكُ بالأبصار
من لون أو شخص أو غير ذلك، ولم نصفه
ببصر لحظ العيون. (الكافي ١/٩١)

- يوصف تعالى بأنه بصير، بمعنى أنه
عالم؛ لأنّ هذه اللفظة حقيقة في العالم، كما
أنّها حقيقة في صحّة الرؤية. (مجموعة ٧٨)
- هو البالغ في رؤية المرئيات.

- اعلم أنّ سبحانه يُوصَفُ بأنّه سميع
بصير، ويراد بذلك أنّه على حال لاختصاصه
بها يُدْرِكُ المسموع والمبصر إذا وُجِدَا.
(المغني ٥/٢٤١)

- وقيل: المُنْهِي لرؤية المرئيّ إذا وجد.
(الحدود للمرتضى ١٥٤)

- من له بصر يرى به المرئيات، والبصر له
صفة قائمة بذاته. (الاعتقاد ٣٤)
- مَنْ كان على صفة يجب لأجلها أن يبصر

- هو ما لا جزء له. (النافع ١٩؛ جامع
١/٤٤٨)

- ما لا يتركّب من أجسام مختلفة الطباع
بحسب الحسّ، وإن تكن مختلفة بحسب
نفس الأمر.

- ما يكون كلّ جزء مقداريّ منه بحسب
الحسّ مساوياً لكلّه في الاسم والحدّ. (جامع
١/٢٤٨)

- ما تكون حقيقته التي بها تتجوهر ذاته
هي بعينها كونه مبدئاً لغيره. (أصول ٦٥)

- ما له طبيعة واحدة، كالهواء والماء.
(أصول ١٣٠)

← الجرم البسيط، الجسم المركّب.

البَصَر

- يقال للجارحة الناظرة، وللقوّة التي
فيها. (المفردات ٤٩)

البصيرة

- ما يُبَصَّرُ به الشيء، أي يُعرف (مجمع / يوسف ١٠٨)، والبصائر: البراهين والحجج، جمع بصيرة. (مجمع / الأعراف ٢٠٣)
- هي قوّة في القلب تدرك بها المعقولات.

(الكليات ٩١)

- قوّة للقلب المنوّر بنور القدس يرى بها حقائق الأشياء وبواطنها، بمثابة البصر للنفس يرى بها صور الأشياء وظواهرها. وهي التي يسمّيها الحكماء: العاقلة النظرية؛ والقوّة القدسيّة. (التعريفات ٢٠؛ جامع ٢٥١/١)

← النظر.

البُطء

- هو ما يقطع ذو الحركة بسببه مسافة قليلة. (تلخيص ١٣١)
- كون الحركة بحيث يقطع المسافة المساوية في الزمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزمان المساوي. (شوارق ٢٢٥/٢)

← الحركة البطيئة، الحركة السريعة، السرعة.

المبصرات إذا وُجدت، والسامع هو المدرك للمسموعات، والمبصر هو المدرك للمبصرات، ولهذا يوصف القديم فيما لم يزل بأنّه سميع بصير، ولا يوصف في التقدّم بأنّه سامع مبصر. (مجمع / النساء ٥٨)

- عند المتكلمين: المبصر هو المدرك للمبصرات، والبصير هو الحيّ الذي لا آفة به، فهو ممّن يجب أن يبصر المبصرات إذا وُجدت. وليس أحدهما هو الآخر، وكذا القول في السميع والسامع. (مجمع / البقرة ٩٦)

- من يصحّ منه إدراك المبصرات عند وجودها. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

- ممّن يصحّ أن يبصر المُبصّرات إذا وُجدت. (الحدود ٦٨)

- لما كان الله تعالى منزهاً عن الإدراك بآلة البصر فمعنى كونه بصيراً كونه عالماً بالمُبصّرات. وإطلاق لفظ البصير عليه مجاز إطلاقاً لاسم المسبّب على السبب. (اختيار ٦٢-٦٣)

- هو الذي يشاهد ويرى حتّى لا يعزب عنه ما تحت الثرى. وإبصاره أيضاً منزّه عن أن يكون بحدقة وأجفان، ومقدّس عن التغيّر والحدثان. (علم ١٢٠/١)

البعث

- البعث ضربان، أحدهما: إيجاد الأعيان والأجناس عن ليس، وذلك يختص به البارئ تعالى. والثاني: إحياء الموتى، وقد خصّ بذلك بعض أوليائه. (المفردات ٥٣)

- الإرسال، وهو في الأصل: النقل باعتماد يوجب الإسراع في المشي؛ فالبعث بعد الموت نقلٌ إلى حال الحياة، والبعث للأنبياء: نقلٌ بالإرسال عن حالة إلى حالة النبوة. (مجمع / الأعراف ١٠٣)

- إيجاد الأعيان والأجناس والأنواع عن ليس.

- الإحياء والنشر من القبور. (الكليات ٩٠)

- هو أن يبعث الله تعالى الموتى من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصلية ويعيد الأرواح إليها. (شرح النسفية ١٣٥/١؛ جامع ٢٥١/١)

- عبارة عن عمارة الدنيا بعد خرابها. (أصول ٢٠٢)

← الحشر، المعاد.

البُغض

- إذا تعلقت (الإرادة) بمضارٍّ تلحق الغير

سمّيت بغضاً.

البُعد

- لفظ القُرب والبُعد يطلق على جوهرين

تقارباً أو تباعداً بمقدارٍ ما. (نهاية ١٧٧)

- عبارة عن امتداد قائم بالجسم أو بنفسه. (شرح النسفية ٧١/١)

- عند المتكلمين (موجود) مفروض. (إرشاد ٧)

- (هو) الامتداد موهوماً أو موجوداً؛ لأنّ في البعد اختلافاً فإنّه موهوم، أي: لا شيء محض عند المتكلمين النافين للمقدار، وموجود عند الحكماء القائلين بوجود المقدار. (جامع ٢٥٢/١)

← الأبعاد، السطح، الطول، العرض، العمق، القرب.

البِعْض

- اسم لكلّ جزء تركّب الكلّ منه ومن غيره، ليس عينه ولا غيره. (الكليات ٩٠)

- اسم لجزء مركّب تركّب الكلّ منه ومن غيره. (التعريفات ٣١)

← الجزء، الكلّ.

موجودة بوجوده فانية بفنائه. (الفصل ٤٢/٥)
 - اعلم أنّ الشيء إذا كان معدوماً ثم صار
 موجوداً فوجوده في الزمان الأوّل هو
 الحدوث، ثم وجوده في الذي بعد ذلك هو
 البقاء. (الأربعين ١٨٥)

- صفتي است كه از برای او ذات مستمرّ
 باشد^(١). (البراهين ١٦٥/١)

- چون چیزی معدوم بوده باشد پس
 موجود و باقی مانده، آن حاصل شدن او را
 در زمان دوّم بقاء گوئيم^(٢). (البراهين
 ١٦٠/١)

آن عرضي است لا فسي محل^(٣).
 (البراهين ١٦٣/١)

- البقاء صفة ترجّح الوجود وهو واجب.
 (لباب ١٠٢)

- أمّا البقاء فليس زائداً على معنى
 استمرار الوجود، فمعنى قولنا: إنّ الشيء باقٍ
 أنّه مستمرّ الوجود. (غاية ١٣٦)

- صفة تقتضي ترجيح الوجود على العدم.

(١) هو صفة لها ذات مستمرة.

(٢) ما كان معدوماً ثم صار موجوداً وبقي بعده،
 فحصله في الزمان الثاني يسمّى بقاءً.

(٣) هو عرض لا في محلّ.

- وكذلك تسمى الكراهة - لوصول المنافع
 إلى الغير - بأنها بغض. (الرسائل ٧٦)
 - هو نفس الكراهة للشيء. (المعتمد ٧٧)
 - نفار النفس عن الشيء الذي ترغب
 عنه، وهو ضدّ الحبّ. (المفردات ٥٥)
 - إرادة نزول الضرر المحض بالغير. وقيل:
 هو كراهة وصول النفع إليه. (الحدود ١٠٦)
 - إرادة الإهانة والطررد والتعذيب.
 (تلخيص ١٦٩)
 - عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب.
 (الكليات ١٥٢)
 - الإرادة، الحبّ، الكراهة.

البقاء

- هو الكون في مستأنف الوقت، معه غير

أو لا. (التوحيد للماتريديّ ١٤)

- هو عرض يحدث في الجوهر في الحالة

الثانية من حدوثه. (أصول البغداديّ ٤٢)

- هو استمرار الوجود. (الحدود للمرتضى

١٥٣: الحدود للبريديّ ٢٢١: مفتاح ١١٩)

- إنّ البقاء هو وجود الشيء وكونه ثابتاً

قائماً مدة زمانٍ ما، فإذا هو قائم كذلك فهو

صفة موجودة في الباقي محمولة فيه قائمة به

وانتسابه إلى الزمان الثاني والثالث. (شرح المقاصد ١/١٨٠)

- هو عبارة عن استمرار الوجود من الزمان الأول إلى الثاني. (إرشاد ١٣٣)
- يفسر تارة باستمرار الوجود، أي: الوجود في الزمان الثاني.

- وتارة بصفة يعلّل بها الوجود في الزمان الثاني. (مفتاح ١٢٠)
← الأبدّي، الباقي، الفناء.

البلاء

- هو النعمة. (التوحيد للماتريديّ ١٥٠)
- المشقة والعناء. (شرح المواقف ٧)
← الألم.

بلاد الإسلام

- ما كان المسلم يتمكّن من إظهار الإسلام هناك، وإن كان المسلمون فيها قلائل، كالمدينة بعد الهجرة. (أسرار ٣٥٧)
← دار الإسلام.

بلاد الكفر

- ما كان الإسلام فيه مخفياً، ولا يتمكّن

والتحقيق فيه أنّ البقاء مقارنة الوجود لأكثر من زمان واحد بعد الزمان الأول. (تلخيص ٢٩٢ و٢٩٣)

- إنّ البقاء مقارنة الوجود لأكثر من زمان واحد بعد الزمان الأول، وذلك لا يعقل فيما لا يكون زمانياً. (تلخيص ٢٩٣)
- هو سلب العدم اللاحق للوجود.

- استمرار الوجود في المستقبل إلى غير نهاية، وهو أعمّ من الدوام.

- هو نفس الوجود في الزمان الثاني، لا أمر زائد عليه. (الكليات ٨٧)

- يراد به امتناع خروج الذات الثابتة عن ثبوتها ومفارقة الوجود لأكثر من زمان واحد بعد الزمان الأول. (تسليك ١٤٨)

- معنى قائم بالباقي يقتضي بقاءه (الأشاعرة والكعبيّ). (تسليك ٩٨)

- عبارة عن مقارنة الوجود للزمان الواحد بعد الزمان الأول. (معارج ٢٨١)

- عبارة عن نفس الوجود مقيساً إلى الزمان الثاني.

- استمرار الوجود وعدم زواله. (شرح النسفية ٦٨/١)

- إنّ البقاء عبارة عن استمرار الوجود

البَيِّنَة

- الدلالة الفاصلة الواضحة بين القضية الصادقة والكاذبة، مأخوذة من إبانة أحد الشئيين من الآخر؛ ليزول التباسه به. (مجمع البقرة / ٩٩)

- الدلالة التي تفصل بين الحق والباطل. (مجمع / الأنعام ٥٧)

- الحجّة الظاهرة التي يتميّز بها الحق من الباطل. (مجمع / البيّنة ١)

- الحجّة الواضحة. (شرح النسفيّة ٥/١)

- البيّنات: الواضحات. (جامع ٢٦٠/١)
← الحجّة.

الرجل من إظهار إسلامه وأحكام الشرع، وإن كان المسلمون فيه كثيرين، وذلك كمكّة قبل الفتح. (أسرار ٣٥٧)
← دار الكفر.

البلاغة

- عبارة عن اجتماع المعاني الثلاثة، أعني الفصاحة والجزالة والنظم، بشرط أن يكون المعنى مبيّناً صحيحاً حسناً. (نهاية ٤٥٧)

- البلاغة تنبئ عن الوصول والانتهاء. يوصف بها الكلام والمتكلم فقط دون المفرد. (التعريفات ٢١)

- في اللغة: منبئ عن الوصول والانتهاء. وعند أرباب المعاني: البلاغة في الكلام مطابقتها لمقتضى الحال مع فصاحته. والبلاغة في المتكلم ملكة يقتدر بها على تأليف كلام بليغ. (جامع ٢٥٥/١)

البلوغ

- البلوغ هو تكامل العقل، والعقل عندهم هو العلم. (مقالات ٤٨٠)

- أكثر المتكلمين متفقون على أنّ البلوغ كمال العقل. (مقالات ٤٨٢)



التأثر

- «أن يفعل» وهو التأثير، و«أن ينفعل»
وهو التأثر. (المحصل ٧٠)

التأثير

- قال شيطان الطاق^(١): إن الله لا يعلم شيئاً
حتى يؤثر أثره ويقدره، والتأثير عندهم
[التقدير]، والتقدير الإرادة، فإذا أراد الشيء
فقد علمه... (مقالات ٢٢٠)

← التأثر.

التأليف

- كان (الأشعري) يقول: إن التأليف
والاجتماع والمماسّة والمجاورة والاتزاق
والاتّصال كلّ ممّا ينبئ عن معنى واحد،
وهو كون الجوهر مع الجوهر بحيث لا يصحّ
أن يتوسّطهما ثالث وهما على ما هما عليه،
وإنّ تعدّد تفكيك بعض الأجزاء دون بعض
لأجل فقد قدرته لا لأجل معنى زائد على
المماسّة والمجاورة. (مجرد ٣٠)

- التزاق جوهرين. (الحدود للمرتضى

(١٥٥)

- الكون إذا كان مجاورة، ولّد التأليف.

التأخّر

- إنّ التقدّم والتأثر والمَع يطلق على
الشيئين إذا كانا متناسبين نوعاً من المناسبة.

(نهاية ٢٢)

التألف

← التأليف.

(١) يريد به المتكلم الإمامي أبا جعفر محمد بن
علي بن النعمان الذي يلقبه الإمامية مؤمن
الطاق. وإمّا نزوه بلقب «شيطان الطاق» لقوّة
حجّته وحذقه في المناظرة، والطاق اسم للمحلّة
التي كان يسكنها بالكوفة.

هاشم) يقتضي صعوبة التفكيك. (معارج

(١١٦)

- عرض يقوم بجزءين لا أزيد (أبو

هاشم). (نهج ٣١)

- هو عرض يختصّ بالمحلّين لا أزيد،

يقتضي صعوبة تفكيك الأجزاء. (نهج ٢٦؛

إرشاد ٩٠)

- التآلف والتأليف هو جعل الأشياء

الكثيرة بحيث يطلق عليها اسم الواحد، سواء

كان لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدّم

والتأخر أم لا، فعلى هذا يكون التأليف أعمّ

من الترتيب. (التعريفات ٢٢)

- عرض يقتضي صعوبة تفكيك الأجزاء

أو سهولتها.

- هو قيام عرض واحد بمحلّ واحد، لكنّه

منقسم. (إرشاد ٩٠ و ٩١)

← الاعتماد، الترتيب، الصلابة، الكون.

التأمّل

← النظر.

التأويل

- ردّ أحد المعنيين وقبول معنى آخر

(الرسائل ٧٠)

- إنّ التأليف معنى سوى الكونين على

سبيل القرب، ويوجد في محلّين متجاورين.

(المسائل ٢١٩)

- قال أبو القاسم: إنّ التأليف ليس بمعنى

غير المجاورة. (المسائل ٢١٩)

- إنّ أوّل مَنْ أثبت التأليف معنىً يحلّ

محلّين هو الشيخ أبو الهذيل. (في التوحيد

(١٠١)

- معنىً صار به الجوهران متجاورين.

(الحدود للبريديّ ٢٢١)

- معنىً يفتقر عند الوجود إلى محلّين.

(الحدود ٤٠)

- التأليف عَرَضٌ واحدٌ حالٌّ في محلّين.

(المحصّل ٨٦)

- المُحدَثُ إمّا أن يكون قائماً به (المتحيّز)

ولا يكون مشروطاً بالحيّ ويفتقر إلى أكثر من

جوهر واحد، وهو التأليف (عند أبي هاشم).

- هو ما يقتضي صعوبة التفكيك. (قواعد

(٤١)

- هو عرض قائم بمحلّين (أبو هاشم

والشيخ أبو جعفر الطوسي). (مناهج ١٢١)

- هو عرض حالٌّ في محلّين (عند أبي

التبخيت

- هو أن يسبق المرء إلى اعتقاد ابتداءً مع

فقد كل ما يدعو إليه. (الحدود ٩٠)

التجربة

- مشاهدات من الإنسان تكرر فيستفيد

منها علماً كلياً. (اختيار ٦٤)

التجزؤ

- عبارة عن كون الشيء بحيث لا يكون

مادة ولا مقارناً للمادة، مقارنة الصور

والأعراض. (شرح ٢٧١، كشاف ١٩٥)

← المجزؤ، المادة والصورة.

التجزؤي

- هو أن تفرق أبعاد الشيء بعضها عن

بعض بالكليّة. (الكليات ١١٧)

← التركيب، التفرق.

التجهيل

- هو ما يُصير به الجاهل جاهلاً، دون

تعيين الفعل الذي قد علم خلافه. (المغني

بدليل بعضه، وإن كان الأوّل في اللفظ أظهر.

(الحدود للمرئى ١٥٥)

- والتأويل من الأوّل، أي الرجوع إلى

الأصل. (المفردات ٣١)

- هو بيان معناه بعد إزالة ظاهره. (إجمام

٥٩)

- في الشرع صرف اللفظ عن معناه الظاهر

إلى معنىٍ يحتمله، إذا كان المحتمل الذي يراه

موافقاً بالكتاب والسنة. (التعريفات ٢٢)

التأييد

← التوفيق.

التباعد

- كان (الأشعريّ) يقول في الافتراق

والتباين والتباعد إنه ممّا لا تختلف معانيه،

وهو كون الجوهر مع الجوهر بحيث يصحّ أن

يكون بينهما ثالث وهما على ما هما عليه، أو

يكون بينهما ثالث. (مجزؤ ٣٠)

التباين

← التباعد.

بالوقوف عليه .

- إثبات دليل المسألة مطلقاً، أو بدليها .
(بخلاف التدقيق)؛ فإنّ التدقيق إثبات دليل
المسألة بدليل آخر . (الكليات ١١١)

- إثبات المسألة بدليها . (التعريفات ٢٤)
← الإثبات .

التحيز

- العزم إرادة جازمة حصلت بعد التردّد
بسبب الدواعي المختلفة المنبئة عن الآراء
العقلية وعن الشهوات والنفرات المتخالفة،
وإن لم يوجد ترجيح لأحد الطرفين حصل
التحيز . (أنوار ١٣٨)
← التريد، الشكّ .

التحيز

- إنّ التحيز صفة منفصلة عن صفة
الوجود . (التذكرة ٨٢)
- إنّ التحيز هي الصفة المختصة بالجواهر
التي لأجلها تحتاج إلى حيز وتقتضيها
الجوهريّة، وهي مشروطة بالوجود .
(تلخيص ٨٤)

- إنّ التحيز صفة حالة في شيء .

التجوير

- معنى التجوير هو نسبة الجور إليه،
والحكم له بأنّه جائز . (مجرّد ١٣٩)

التجوير

- أمّا التجوير فهو بمعنى الشكّ ... مفارق
للإثبات والصحة . (المغني ١/٢٠ : ٧٨)

التحدي

- إظهار طلب المعارضة بظهور عجز
للمتحدّي . (الحدود للمرئضي ١٥٦)
- هو أن يقول الرسول ﷺ لأمتّه: إن
لم تقبلوا قولي فافعلوا مثل هذا الفعل .
(تلخيص ٤٥٥؛ قواعد الطوسي ٣٠)

- هو المماراة (أو المباراة) في الفعل
والمنازعة في الغلبة . (معارج ٣٧٤)

- هو المماراة والمنازعة، والمراد به هنا
هو أن يقول لأمتّه: إن لم تتبعوني فأتوا بمثل
ما أتيت به . (إرشاد ٣٠٧)
← الإعجاز، المعارضة، المعجزة .

التحقيق

- هو المبالغة في إثبات حقيقة الشيء .

النقصان إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى النقصان. والأول إما أن يكون بورود مادة يزيد في كثية الجسم وهو النمو، أو بدونه وهو التخلخل. (شرح المقاصد ١/٢٦٢)

-ازدياد حجم من غير أن ينضم إليه شيء من خارج، وهو ضد التكاثر. (التعريفات ٢٤)

-هو أن يزيد مقدار الجسم من غير أن ينضم إليه غيره. (شرح ٢٩٧؛ جامع ١/٢٧٩)

-قد يطلق التخلخل على الانتفاش وهو أن تتباعد الأجزاء ويدخلها جسم غريب، أي مبائن مغائر كالقطن المنفوش المحلوج. (جامع ١/٢٧٩)

-هو ازدياد حجم الجسم من غير أن ينضم إليه جسم آخر وهو التخلخل الحقيقي. (تقريب ١/٢٦١؛ كشف ٤٥٠)

← الانتفاش، التكاثر، الحرارة.

التخليه

-هو أن العبد قادر متمكن من تعلق قدرته بالمقدور. (الحدود في الأصول ١١٩-١٢٠)

(١) كذا في المصدر، ولعل الصحيح «الانتفاش».

-هو صفة الماهية بشرط الوجود. (تلخيص ١٨٨)

-هو الكون في الحيز. (مفتاح ١٠٠)

← المتحيز، المكان.

التخصيص

-هو إخراج بعض ما صح أن يتناوله الخطاب العام في الوضع. (الحدود للمرئى ١٥٥)

التخلخل

-هو ازدياد أجزاء الجسم على نسبة طبيعته في الجملة من غير انضمام الغير.

-الحقيقي هو أن يزداد حجم الشيء من غير انضمام شيء آخر إليه ومن غير أن يقع بين أجزائه خلأ، كالماء إذا سخن تسخيناً شديداً. (الكليات ١١٤)

-هو زيادة مقدار الجسم من غير انتفاش ولا انضمام شيء إليه. (إرشاد ٦٥)

-قد يراد بالتخلخل الانتفاش^(١)، أي: تباعد أجزاء الجسم بحيث تداخلها جسم غريب، كالهواء.

-إن الانتقال في الكم إما أن يكون من

وغيرها. والتخيّل هو إدراك ذلك الشيء مع تلك الهيئة، ولكن في حالة غيبته بعد حضوره. (شرح ٢٥٥)

- هو إدراك الشيء مع تلك الهيئات (الآين والكيف والكمّ والوضع وغيرها) في حال غيبته بعد حضوره. (كشّاف ٣٠٧)

- هو إدراك الحسّ المشترك الصور. (كشّاف ٤٥٣)

- حركة النفس في المحسوسات. (جامع ٢٧٩/١)

- هو إدراك مع الهيئة المذكورة، أعني إدراك للشيء الموجود في الخارج لكن بلا شرط حضوره. (تقريب ٢٢٧/١)

← الإحساس، الإدراك، الخيال، الفكر، الوهم.

التخييل

- ظنّ الشيء المشاهد على صفة وهو على خلافها. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

← الظنّ.

التداخل

- اندماج الأجزاء بحيث يصير حيزها أقلّ ما ينبغي لها. (إرشاد ٥٧)

- إنّ التخلية والإطلاق والفعل هو نفس القدرة على الفعل. (مجرّد ١١٦)

- التخلية يُرجع بها إلى زوال الموانع. (شرح الأصول ١٣٥/٢)

← الإطلاق، الفعل.

التخيّل

- هو الظنّ فيما له نظير مشاهد. وقد يُستعمل في العلم بصفة ما يشاهده بعد نقض الإدراك. (الحدود ٩٥)

- إنّ الفكر قد يطلق على حركة النفس بالقوّة التي آلتها مقدّم البطن الأوسط في الدماغ أيّ حركة كانت، إذا كانت تلك الحركة في المعقولات. وأمّا إذا كانت في المحسوسات فقد تسمّى تخيلاً. (شرح المقاصد ٣٢/١)

- إدراك الشيء الموجود عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة من الآين والوضع، ولكن في حالتي حضوره وغيبته. (شرح المقاصد ٢٢٩/١)

- الإحساس هو إدراك الشيء الموجود في المادّة الحاضرة عند المدرك مكفوفة بهيئة مخصوصة، من الآين والكمّ والكيف

- عبارة عن وجود عِلْمَيْن: أحدهما العلم بالمقدّمات التي سبقت، والآخر العلم بأنّه كان قد أتى بتلك العلوم. (شرح المقاصد ٣٥/١)

- و أن سهولت به ياد آوردين صور محفوظه باشد در هر وقتي كه خواهد^(١). (گوهر ٤٨٩)
← العلم.

- (هو) أنّ الجزء ين يتّحدان في الحيّز وتكون مساحتهما مساحة جزء واحد، فلا يلزم زيادة المقدار لزيادة الأجزاء. (معارج ٤٤٠)
- دخول شيء في شيء آخر بلا زيادة حجم ومقدار. (التعريفات ٢٤؛ جامع ٢٨٢/١)
- نفوذ بعض الأشياء في بعض بحيث يتّحدان في الوضع والحجم. (جامع ٢٨٢/١)

الترتيب

- في اللغة: جعل كلّ شيء في مرتبته. وفي الاصطلاح: جعل الأشياء المتعدّدة بحيث يطلق عليها اسم الواحد، ويكون لبعضها نسبة إلى بعض بالتقديم والتأخير. (التعريفات ٢٥؛ مفتاح ٧٨؛ إرشاد ١٧، ١٠٥)

- لغة: وضع كلّ شيء في مرتبته، فهو أخصّ من التركيب؛ لأنّه لم يعتبر فيه أن يكون لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدّم والتأخّر.

التدبير

- هو الفكر إذا لم يُرد به التأمل الذي يرجع إلى النظر والروية. (متشابه ١: ١٩٤)

التدريج

- هو وقوع الشيء في آن بعد آن. (شوارق ٢٠٤/٢)

- هو وقوع الشيء في زمان بعد زمان. (كشاف ٣٣٨)

← الحركة الدفعية، الزمان.

التذكّر

(١) هو سهولة الذكر والإحضار للصور المحفوظة متى أراد.

- هو محاولة النفس استرجاع ما زال من

المعلومات. (الكليات ٢٤)

- ليس معنى الترك التعرّي من الأفعال، بل هو أن يفعل ضدّ المتروك. (مجرد ٢٣١)
 - هو الحكم الحاصل لمن يصحّ منه حصول ضده بدلاً منه. (الحدود في الأصول ٨٥-٨٦)

- كان شيخنا أبو إسحاق يزعم أنّ لفظة ترك في اللغة لا تفيد ما ذكرناه في الاصطلاح، وإنما يستعملونها فيمن لا يفعل ما يجوز أن يفعله، فيقولون فيمن هذا حاله: إنّه تارك لما لم يفعل. (المغني ١٤: ١٩٩)

- ما ابتدأ بالقدرة بدلاً من ضده، يصحّ ابتدأه على هذا الوجه. (الذخيرة ٢٨٧)

- الترك للشيء والكفّ عنه والإمساك نظائر. (مجمع / البقرة ١٧)

- ضدّ ينافي الفعل المبتدأ في محلّ القدرة عليه. ويستعمل بمعنى أن لا يفعل، كقوله: ﴿وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾. (مجمع / التوبة ١٦)

- عبارة عن البقاء على العدم الأصلي. (الأربعين ١٢٥)

- ترك الفعل عبارة عن أن لا يفعل شيئاً ويبقى الأمر على العدم الأصلي. (أصول الرازي ٩٠)

واصطلاحاً: هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها اسم الواحد، ويكون لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدّم والتأخّر. (جامع ٢٨٥/١)
 - التأخّر، التركيب، التقدّم.

الترك

- ترك كلّ شيء غير أخذ ضده، وترك السكون هو الإقدام على الحركة. وقال قائلون: ترك الشيء هو أخذ ضده. (مقالات ٣٧٩)

- إنّه كف النفس عن الشيء (قائلون). (مقالات ٢: ٦٠)

- ترك الإنسان للشيء معنى لا هو الإنسان ولا هو غيره (قائلون). (مقالات ٢: ٦٠)

- ترك كلّ شيء غير أخذ ضده، وترك السكون هو الإقدام على الحركة (قائلون). (مقالات ٢: ٦٠)

- ترك الشيء هو أخذ ضده (قائلون). (مقالات ٢: ٦١)

- إنّ معنى الترك هو فعل أحد الضدّين، وإنّ فعل الشيء هو ترك ضده كفعل الإيمان هو ترك الكفر. (مجرد ٢٣٠)

ذات واحدة هي عين كلّ منهما وعين المركّب
منهما. (شوارق ١/١٦٠)

← الاتّحاد، الاتّحاد الحقيقيّ، الترتيب.

التركيب الانضمامي

— هو أن ينضمّ شيء إلى شيء آخر ويكون
لكلّ منهما ذات على حدة في المركّب منهما،
حتّى تكون في المركّب كثرة بالفعل، كتركيب
البيت من اللبّات، وتركيب البخار من
الأجزاء المائيّة والهوائيّة. (شوارق ١/١٦٠)
← الاتّحاد المجازيّ، التّأليف، الترتيب.

التركيب الخارجي

— التركيب قد يكون عقليّاً، وقد يكون
خارجيّاً، كتركيب العشرة من الآحاد....
(كشف ٦٧)

— اعلم أنّ التركيب قد يكون عقليّاً وهو
التركيب من الجنس والفصل. وقد يكون
خارجيّاً، كتركيب الجسم من المادّة
والصورة. (كشف ٢٢٦)

← الترتيب.

(١) هو بقاء الشيء على العدم الأصليّ.

— الترك عبارة عن فعل الضدّ. (أصول
الرازيّ ٩١)

— عبارات است از آن كه فعل بر عدم

اصلی بماند^(١). (البراهين ١/١٠٥)

— عبارة عن البقاء على العدم الأصليّ.

(قواعد ٨٤)

— عبارة عن عدم الفعل (طائفة).

— ضدّ الفعل (مشايخ المعتزلة). (مناهج

١٣٤، معارج ٢٢٣)

— فعل الضدّ (بعضهم). (مناهج ٢٢٥)

← الإرادة، الفعل.

الترك والمتروك

— إنّهما الضدّان اللذان يفعل القادر كلّ
واحد منهما بدلاً من الآخر مبتدئاً بالقدرة في
محلّها، ولهذا قلنا: ترك فعل. (الحدود ٧٢)

التركيب

← الترتيب.

التركيب الاتّحاديّ

— هو أن يصير الشيء عين شيء آخر

ومتّحداً معه، ويكون لكليهما في المركّب

والحدوث. (التعريفات ٢٥؛ جامع ٢٩٢/١)

← التقديس .

التركيب العقليّ

← التركيب الخارجيّ .

التسخير

← هو القهر على الفعل ، وهو أبلغ من

الإكراه .

← إنّه حمل الغير على الفعل بلا إرادة منه .

(الكليات ٥٩)

← في الاصطلاح : الانتقال من حالة إلى

حالة . (جامع ٢٩١/١)

← الإكراه ، الحركة التسخيريّة .

التسخير الحقيقيّ

← عبارة عن تسخير الله المعاني العقليّة

الإلهيّة للكامل من الإنسان ، وجعله بقوّته

الباطنيّة إيّاها صوراً روحانيّة أو أمثلة غيبيّة

موجودة في عالمه العقليّ والخياليّ ، ونقله

الأشياء من عالم الشهادة إلى عالم الغيب

بانتزاعه من الجزئيات . (علم ٣٨٠/١)

← التسخير .

التسخير الطبيعيّ

← هو تسخير جنود القوى النباتيّة

التزايد

← هو حركة الماهيّة في الوجود على

طريقة الحركة في الكمّيّات . (شرح ١٤)

← الحركة ، الكميّة ، النموّ .

التزكية

← إنّ التزكية تفيد المدح والإخبار عن

الأحوال الحسننة للمزكّي ، ولا تدلّ على

أفعاله ، فهو تعالى يزكّي ، بمعنى أنّه يخبر عن

أحوالهم وما اختصّوا به من الفضائل ، ولا يدلّ

ذلك على أنّه الخالق لأفعالهم . (متشابه

١٨٩/١)

التسبيح

← التسبيح هو التنزيه . (متشابه ٧٠٤/٢)

← هو تنزيه الشيء عن السوء . (الفصل

٢٨/٥)

← نفي ما لا يليق ، والتقديس إثبات ما

يليق . (الكليات ١١١)

← تنزيه الحقّ عن نقائص الإمكان

التسلسل

- ترامي أمور محدثة إلى غير نهاية.
(النكت ٢١)

- هو ترتيب أمور غير متناهية، وأقسامه
أربعة. (الكليات ١١٠)

- هو تتالي أمور بينها ارتباط لا إلى نهاية.
(أنوار ٣٤)

- عبارة عن وجود ما لا يتناهى من
الأعداد، سواء كان بينها ترتيب وضعي أو
طبيعي أو لا، وسواء وجدت به دفعة واحدة أو
على التعاقب. (كشف الفوائد ٣٠)

- هو وجود علل ومعلولات في سلسلة
واحدة غير متناهية. (كشف ٨٥)

- هو ترتيب أمور غير متناهية. وأقسامه
أربعة؛ لأنه لا يخفى أن يكون في الآحاد
المجتمعة في الوجود أو لم يكن فيها،
كالتسلسل في الحوادث. والأول إما أن يكون
فيها ترتيب أو لا، الثاني كالتسلسل في
النفوس الناطقة. والأول إما أن يكون ذلك
الترتيب طبيعياً كالتسلسل في العلل
والمعلولات والصفات والموصوفات، أو
وضعياً كالتسلسل في الأجسام. والمستحيل
عند الحكميم الأخيران دون الأوّلين.

ومواضعها له للتغذية والتنمية، والتوليد،
والجذب، والإمساك، والهضم، والدفع،
والتصوير، والتشكيل. (علم ٣٨٠/١)
← التسخير.

التسخير النفساني

- هو تسخير (ملكوت) الحواس وملك
أعضائها. وهي على صنفين: صنف من عالم
الشهادة، وصنف من عالم الغيب. (علم
٣٨٠/١)
← التسخير.

التسديد

- قائلون من المعتزلة: التوفيق هو الحكم
من الله أن الإنسان موفق، وكذلك التسديد.
(مقالات ٣٠٠/١)

- التوفيق والتسديد لطفان من أطاف الله
سبحانه، لا يوجبان الطاعة في العبد ولا
يضطرانه إليها، فإذا أتى الإنسان بالطاعة كان
موفقاً مُسَدِّداً (جعفر بن حرب). (مقالات
٣٠٠/١)

← التوفيق.

التسمية

(التعريفات ٢٥)

- إنَّ الوصف هو الصفة، وإنَّ التسمية هي الاسم. (مقالات ٥٢٩)

- يراد بالتسمية التعريف وإفهام المراد، فأَيُّ شيءٍ يَعْمَلُ ذلك كفى، ولا يُعرف الاسم بالعقل والقياس. (التوحيد للماتريدي ١٦)

- ذهبت المعتزلة إلى التسوية بين الاسم والتسوية والوصف والصفة. (الإرشاد ١٣٥)

← الاسم.

- هو عبارة عن وجود ما لا يتناهى من الأعداد. (إرشاد ١٦٧)

- هو ترتب علل ومعلولات بحيث يكون السابق علّة في وجود لاحق، وهكذا. (النافع ٨)

- هو الموجودات المرتبة إلى غير النهاية، وهو محال عند المتكلمين مطلقاً إذا كانت بلا أول، وأما الذي له أول فيجوز عند أكثرهم. (مطلع ٤٠)

التشبيه

- هو اعتقاد أو إخبار بأنَّ الله تعالى يشبه بعض خلقه في ذاته. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

← التوحيد.

- أمور غير متناهية سواء كانت مترتبة أو لا (المتكلمون). (مفتاح ٨٤)

- ترتب علل إلى غير النهاية. (گوهر ١٥٩)

- في الاصطلاح ترتب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود. (جامع ١/٢٩٠)

التشخص

- هو المعنى الذي يصير به الشيء ممتازاً عن الغير بحيث لا يشاركه شيء آخر أصلاً. وهو والجزئية متلازمان. (الكليات ١١٨؛ جامع ١/٢٩٢)

- هو المعنى يصير به الشيء ممتازاً عن الغير بحيث يميز، لا يشاركه شيء آخر.

- هو تراقي معروضي العلّية والمعلوليّة لا إلى نهاية. (تقريب ١/١٥٥)

- عبارة عن ترتب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود والترتيب، سواء كان الترتب وضعياً أو عقلياً. (كشاف ٦٩٠)

← الدور.

- إنَّ السمة بالتشيع عَلَمٌ على الفريق الذي ذكرناه (أتباع أمير المؤمنين عليّ عليه السلام)، وإن كان أصلها في اللسان ما وصفناه من الاتِّباع. (أوائل ٣٤)

- إنَّ معنى التشيع: التتبع؛ فمن تبهم (أهل البيت) في جميع الوجوه فهو شيعي، ومن خالفهم في بعض الفرائض فهو الموالي لأوليائهم والمعادي لأعدائهم. (أسرار ٤٥٦)

← الشيعة.

التصديق

- إنَّ محلَّ التصديق القلب، وهو أن يصدَّق القلب بأنَّ الله إله واحد، وأنَّ الرسول حقٌّ، وأنَّ جميع ما جاء به الرسول حقٌّ. (الإنصاف ٥٥)

- التصديق بالقلب هو المعرفة والعلم. (الذخيرة ٥٤٥)

- هو أن يقطع ويوقن بصحة وجود ما صدَّق به. (الفصل ٣/١٩٣)

- هو الإيمان بما قاله سيِّدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وأنَّ ما ذكره حقٌّ، وهو فيما قاله صادق (في مقابل التكذيب). (قواعد الغزاليّ ٢٩)

(١) هو معنى متى انضم إلى المفهوم صيره جزئياً ومعيناً.

- صفة تمنع وقوع الشركة بين موصفيها. (التعريفات ٢٦)

- لا بدَّ فيه أن يكون هو شيئاً ليس له مهية كليتة كالوجود، وهو متحد في الخارج مع الماهية وزائد عليها في الذهن. (شوارق ١٦٤/١)

- هو نفس الوجود بالذات ومغاير له بالاعتبار. (شوارق ١٦٤/١)

- هو أن يكون للمتخصَّص معانٍ لا يشاركه فيها غيره. (شوارق ١٦٧/١)

- عبارت از معنى است كه چون به مفهوم ضمَّ شود آن مفهوم را جزئی و معین گرداند^(١). (گوهر ١٤٣)

← التعيين، الجزئيّ.

التشكك

- تَرَدُّدٌ بين معتقدين، والنظر بغية للحقِّ، فهو إذا مضاً للعلم وجملة أضداده. (الإرشاد ٢٧)

التشيع

- في أصل اللغة هو الاتِّباع على وجه التدين، والولاء للمتبوع على الإخلاص. (أوائل ٣٢)

محكوم عليه ومحكوم به. (قواعد ٣٢)
 - هو العلم اليقيني الذي يحصل بمباشرة
 أسبابه. (شرح النسفية ٩٥/٢)
 - عبارة عن ربط القلب على ما علم من
 إخبار المخبر. (شرح النسفية ١٥٩/١)
 - وهو أمر كسبي يثبت باختيار المصدق.
 (شرح النسفية ١٥٩/١)
 - هو (تصديق النبي ﷺ): إذعان لما علم
 وانقياد له، وسكون إليه واطمئنانها به،
 وقبولها بذلك بترك الجحد والعناد وبناء
 الأعمال عليه. (شرح النسفية ١٥٢/١)
 - العلم إن كان حكماً، أي إذعاناً وقبولاً
 للنسبة فتصديق، وإلا فتصوّر. واختلافهما
 بالحقيقة لا بمجرد الإضافة. (شرح المقاصد
 ١٩/١)
 - إن العلم إما أن يعتبر فيه الحكم وهو
 التصديق.... (شرح المقاصد ١٩/١)
 - إن الإيمان معرفة، والمعرفة تسليم،
 والتسليم تصديق (عن عليّ ؑ). (شرح
 المقاصد ٢٥٣/٢)

- حقيقته الاعتراف بوجود ما أخبر
 الرسول ﷺ عن وجوده. (فيصل ٥٧)
 - اختلف جواب أبي الحسن (الأشعري)
 في معنى التصديق؛ فقال مرّة: هو المعرفة
 بوجود الصانع وإلهيته وقدمه وصفاته. وقال
 مرّة: التصديق قول في النفس يتضمّن
 المعرفة، ثم يُعبّر عن ذلك باللسان، فيسمّى
 الإقرار باللسان أيضاً تصديقاً، والعمل على
 الأركان أيضاً من باب التصديق. (نهاية ٤٧٢)
 - إدراك الماهية وتحكم عليه (الإدراك)
 بالنفي أو الإثبات. (أصول الرازي ٢١)
 - بگرویدن آن باشد که چون دو مفهوم در
 خاطر افتد یکی را به دؤم نسبت کرده شود یا
 بنفی یا به اثبات، وگرویدن را به تازی
 تصديق گویند^(١). (البراهين ٢٨٩/٢)
 - هو الحكم وحده من غير أن يدخل التصوّر
 في مفهومه دخول الجزء في الكل. (تلخيص ٦)
 - إذا أدركنا حقيقة نعتبرها من حيث هي
 هي، نحكم عليها بنفي أو إثبات، وهو
 التصديق. (تلخيص ٦)
 - عبارة عن التصورات مع الحكم.

(تلخيص ١٠)

(١) «بگرویدن» بمعنى انتساب أحد المفهومين
 الواقعين في الذهن إلى الآخر بالنفي أو
 بالإيجاب، ويقال له بالعربية «التصديق».

- أن يكون الخبر تركيبه تركيباً أولاً من

- ويسقتسمان (التصوّر والتصديق)
الضرورة والاكتساب، فيصير كلّ منها
ضرورياً وهو ما لا يتوقف حصوله على
كسب، أي نظر وفكر، وكسبياً وهو ما يكون
بخلاف ذلك. (شوارق ١٥٩/٢)
← التصديق البديهي، التصديق
الضروري، العلم الاكتسابي.

التصديق البديهي

- التصديقات البديهية هي التي يكون
مجرد طرفي موضوعها ومحمولها كافياً في
جزم الذهن بإثبات أحدهما للآخر أو سلبه
عنه. (الأربعين ٢٣٦)

- البديهي من التصديقات هو الذي يكون
تصوّر طرفيه - أعني المحكوم عليه
والمحكوم به - كافياً في الجزم بإثبات
أحدهما للآخر أو بنفي أحدهما عن الآخر.
(قواعد ٢٢)

- عبارة عن الذي يكفي تصوّر طرفيه في
الحكم، فجاز أن يكون تصوّر الطرفين

- هو أن تنسب باختيارك الصدق إلى
المخبر. (التعريفات ٢٦)
- العلم يطلق تارة ويراد به الصورة
الحاصلة في الذهن، وهي إن كان إذعائياً
وقبولاً للنسبة سمي تصديقاً. (شرح ٢٤٩)
- أكر صورت (حاصله در ذهن) چیزی
است که آن چیز حکم باشد به ایجاب و
اثبات چیزی برای چیز دیگر یا حکم باشد به
نفي و سلب چیزی از چیز دیگر، صورت آن
حکم را تصدیق خوانند^(١). (گوهر ٢٨)
← الإذعان، الإيمان، التصوّر، الحكم،
العلم التصديقي.

التصديق الاكتسابي

- والبديهي من التصديقات هو الذي
يكون تصوّر طرفيه - أعني المحكوم عليه
والمحكوم به - كافياً في الجزء بإثبات
أحدهما للآخر، أو بنفي أحدهما عن الآخر.
والكسبي منها ما لم يكن كذلك، بل نحتاج في
إثبات أحدهما للآخر أو نفيه عنه إلى وسط.
(قواعد ٢٢)

- هو الذي يتوقف حصوله على نظر
وكسب. (شرح ٢٥٠)

(١) إن كانت الصورة (الحاصلة في الذهن) هي
الحكم بإيجاب شيء لشيء، أو الحكم بنفيه عنه،
فذلك الصورة تسمى تصديقاً.

-الضروريّ في باب التصرّوات هو ما لا يتوقّف على نظر وكسب، وفي باب التصديقات هو ما لا يفتقر بعد تصوّر الطرفين إلى نظر وكسب. (إرشاد ٩٩)

-التصديق الضروريّ ما لا يتوقّف بعد تصوّر الطرفين على نظر وكسب. (شرح المقاصد ٢٠/١)

-ما لا يتوقّف حصوله على النظر والكسب. (شرح ٢٥٠)

← التصديق الاكتسابيّ، التصديق البديهيّ، العلم الضروريّ.

التصديق المركّب

← التصديق البسيط.

التصميم

- صار التصميم في الاصطلاح العرفيّ عبارة عن التنزيه. والذي قال (أمير المؤمنين عليه السلام) حقّ؛ لأنّ من أشار إليه - أي أثبتته في جهة كما تقوله الكراميّة - فإنّه ما صمّده؛ لأنّه ما نزّهه عن الجهات، بل حكم عليه بما هو من خواصّ الأجسام. (شرح النهج ١٣: ٧٠)

مكتسباً ويكون حصولهما كافياً في الحكم، فيكون التصديق بديهياً. (معارج ١٤٦)

← التصديق الاكتسابيّ، التصديق الضروريّ، العلم البديهيّ، العلم الضروريّ.

التصديق البسيط

- إذا حمل الوجود، كقولنا: «الإنسان موجود» وهذا الوجود المحموليّ يقال له: وجود الشيء في نفسه، ويسمّى ذلك التصديق بسيطاً. ويُسأل عنه بـ«هل» البسيطة، أو جعل رابطة، كقولنا: «الإنسان كاتب» فإنّ معناه: «الإنسان يوجد كاتباً»، كما مرّ غير مرّة. وهذا الوجود يقال له: وجود الشيء لغيره، والوجود الرابطيّ. ويسمّى ذلك التصديق مركّباً. ويُسأل عنه بـ«هل» المركّبة. (شوارق ٦٨/١)

التصديق الضروريّ

-هو الذي يكون تصوّر طرفيه - أي طرفيّ القضية - كافياً في الحكم. (أنوار ١٤)

- ما يكفي تصوّر طرفيه في الحكم بنسبة أحدهما إلى الآخر إيجاباً أو سلباً. (كشف ١٧٢)

التصوّر

- هو عبارة عن حصول صورة الشيء في

الذهن. (كشف ١٧٢)

- أول مراتب وصول النفس إلى المعنى

شعور، فإذا حصل وقوف النفس على تمام

ذلك المعنى فتصوّر. (شرح المقاصد ١٨/٢)

- إن العلم إما أن يعتبر فيه الحكم وهو

التصديق، أو لا وهو التصوّر. (شرح المقاصد

١٩/٢)

- الإدراك تمثيل حقيقة الشيء وحده من

غير حكم عليه بنفي أو إثبات، ويسمى

تصوّراً. (التعريفات ٣٦)

- هو إدراك الماهية من غير أن يُحكم

عليها بنفي أو إثبات. (التعريفات ٨٧)

- حصول صورة الشيء في العقل.

(التعريفات ٢٦)

- العلم يطلق تارة ويراد به الصورة الحاصلة

في الذهن، وهي إن كان إذعائاً وقبولاً للنسبة

يسمى تصديقاً وإلّا تصوّراً. (شرح ٢٤٩)

- علم بحقيقة أمر غير معيّن، أو ما يتقدّر

تقدير معيّن. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

- هو إدراك الماهية من غير أن تحكم

عليها بنفي أو إثبات. (أصول الرازي ٢١؛

التعريفات ٢٦)

- به باید دانستن که دانستن بر دو گونه

است: یکی در رسیدن، دویم بگرییدن. و در

رسیدن آن باشد که مفهومی در خاطر افتد

چنان که بروی هیچ حکم کرده نشود نه به

نفي و نه به اثبات... و در رسیدن را به تازی

تصوّر گویند^(١). (البراهين ٢٨٩/٢)

- إذا أدركنا حقيقة فإمّا أن نعتبرها من

حيث هي هي، من غير حكمٍ عليها لا بالنفي

ولا بالإثبات. وهو التصوّر. (المحصّل ٢٥؛

تلخيص ٦)

- هو الإدراك الساذج. (تلخيص ٦)

- هو بحسب الاسم: تصوّر مفهوم الشيء

الذي لا يوجد وجوده في الأعيان، وهو جارٍ

في الموجودات والمعدومات.

- وبحسب الحقيقة: تصوّر الماهية

المعلومة الوجود، فهو مختصّ بالوجودات.

(الكليات ١٠٨)

(١) وليعلم أنّ العلم على ضربين: أحدهما تصوّر،

والثاني تصديق. و«در رسیدن» بمعنى أن يقع

مفهوم في الذهن، بلا حكم عليه بالنفي ولا

بالإيجاب. وهذا المعنى يقال له «التصوّر»

بالعربية.

التصوّر الاكتسابي (الكسبي)

- البديهي من التصوّرات هو الذي لا يكون حصوله في العقل موقوفاً على تجسّم كسب، كتصوّر معنى الوجود والوحدة. والكسبيّ منه ما يقابل ذلك، كتصوّر معنى الملك والجنّ. (قواعد ٢٢؛ نهج ٢٢)

- ما يتوقّف على طلب وكسب. (كشف ١٧٢)

- التصوّر الاكتسابي هو الذي يتوقّف حصوله على نظر وكسب.

- المراد بالكسبيّ هو الذي يتوقّف حصوله على نظر وكسب. (شرح ٢٥٠)

← التصوّر الضروري، العلم الضروري، العلم الاكتسابي.

- علم بر دو قسم است زیرا که اگر صورت حاصله در ذهن چیزی است که آن چیزی حکم باشد به ایجاب و اثبات چیزی برای چیزی دیگر یا حکم باشد به نفی و سلب چیزی از چیزی دیگر پس صورت آن حکم را تصدیق خوانند و اگر صورت، غیر حکم مذکور باشد تصوّر گویند چون ملاحظه کردن معنای انسانی بی آن که چیزی بر او اثبات کنیم یا از او نفی کنیم^(١). (گوهر ٢٨)

- گاه باشد که تصوّر گویند و علم به معنی اعمّ خواهند. و در این هنگام تصوّر مقابل تصدیق را تصوّر سازج گویند^(٢). (گوهر ٢٨)

- (هو) الحضور الذهنيّ مطلقاً، والتصوّر بهذا المعنى مرادف للعلم.

- (هو) الحضور الذهنيّ مع اعتبار عدم الإذعان. وهذا التصوّر قسم العلم، ويكون قسيماً للتصديق. (جامع ٢٩٩/١)

- إنه عبارة عن حصول صورة الشيء في العقل، وهو محتمل الوجهين: أحدهما حصول صورة الشيء مع اعتبار عدم الحكم. وثانيهما حصول صورة الشيء مع عدم اعتبار الحكم. (جامع ٣٠٠/١)

← التصديق، العلم، العلم التصوريّ.

(١) العلم على قسمين لأن الصورة الواقعة في العقل إما حكم بإيجاب شيء لشيء، أو سلبه عنه فهذه الصورة هي التصديق، وإما أن تكون الصورة غير الحكم المذكور فتلك هي التصوّر، مثل إدراك الإنسان بلا إثبات شيء له أو سلبه عنه.

(٢) تارة يطلق التصوّر ويراد منه مطلق العلم [فيطلق على التصديق أيضاً] وحينئذ يقال للتصوّر المقابل للتصديق: إنه تصوّر سازج.

- التضادّ والضدّ يُطلقان على معنيين، أحدهما عند الجمهور: الضدّ، يقال عند الجمهور على موجود في الخارج مساوٍ بالقوّة لموجود في الآخر في الموضوع معاقب له، أي إذا قام أحدهما بالموضوع لم يُقَمَّ الآخر به. (التعريفات ٨٨)
← الضدّ.

التضادّ الحقيقيّ

← التقابل بالتضادّ.

التضادّ المشهوريّ

← التقابل بالتضادّ.

التضاييف

- كون الشئيين بحيث يكون تعلق كلّ واحد منهما سبباً لتعلق الآخر به، كالأبوة والبنوة. (التعريفات ٨٩)

- هو كون تصوّر كلّ واحد من الأمرين موقوفاً على تصوّر الآخر. (التعريفات ٨٩)

التعديل

- معنى التعديل نسبة العدل إلى مَنْ نُعدّله، وإضافة ذلك إليه والحكم له به. (مجرد ١٣٩)

التصوّر الضروريّ

- هو الذي لا يفتقر إلى طلب وكسب. (أنوار ١٤)

- ما لا يتوقّف على طلب وكسب. (كشف ١٧٢)

- الضروريّ في باب التصوّرات هو ما لا يتوقّف على نظر وكسب.... (إرشاد ٩٩)

- والمراد بالضروريّ ما يقابله، أعني ما لا يستوقّف حصوله على النظر والكسب.

(شرح ٢٥٠)

← التصوّر الاكتسابيّ.

التضادّ

- معنى التضادّ استحالة اجتماع المعنيين في محلّ من جهة الحدوث فقط لا معنى آخر. (مجرد ١١١)

- إنّ معنى التضادّ هو التنافي، وذلك يرجع في الحقيقة إلى ما ذكرنا من استحالة اجتماعهما من جهة الحدوث في محلّ. (مجرد ٢٥٨).

- هو اقتسام الشئيين طرفي البعد تحت جنس واحد، فإذا وقع أحد الضدّين ارتفع الآخر. (الفصل ١٢/١)

التعريض

- تصيير المعرّض بحيث يتمكّن من

الوصول إلى ما عرض له. ولا بدّ من إرادة

المعرّض الفعل الذي عُرض له، وعرّض

للمستحقّ عليه أو التوصلّ به إليه. (الذخيرة

١٠٨؛ الاقتصاد للطوسيّ ٦٤)

- هو تعريف الغير ما يصل به إلى النفع أو

دفع الضرر مع أنّه لولاه لم يتمكّن من الوصول

إليه قاصداً بذلك إلى وصوله إليه. (الحدود

للمرتضى ١٥٤)

- تصيير المكلف على الصفة التي معها

يستحقّ الثواب على الواجب والندب وترك

القبیح. (الحدود ١٠٧)

- التعريض (للتواب) على معنى أن يجعله

متمكناً من الوصول إلى النفع. (معارض ٣٥٠)

- هو جعل المكلف على الصفات التي

يمكنه الوصول إلى الثواب معها وبعثه على ما

به يصل إليه وعلم أنّه سيوصله إذا ما كلفه به.

(إرشاد ٢٧٣)

التعريف

- الحقيقيّ هو الذي يقصد به تحصيل ما

ليس بحاصل من التصرّوات، واللفظيّ أن لا

يكون اللفظ واضح الدلالة على معنى فيفسّر

بلفظ واضح دلالتة على ذلك المعنى.

(الكليات ٩٦)

- عبارة عن ذكر شيء تستلزم معرفته

معرفة شيء آخر. (التعريفات ٢٨)

- الحقيقيّ هو أن يكون حقيقة ما وضع

اللفظ بإزائه من حيث هي، فيعرّف بغيرها.

واللفظيّ هو أن يكون اللفظ واضح الدلالة

على معنى فيفسّر بلفظ أوضح دلالة على ذلك

المعنى. (التعريفات ٢٨)

← الحدّ والرسم.

التعظيم

- إنّ التعظيم الواجب لمن فضّله الله عزّ

وجلّ هو مودّة في الله ومحبة فيه وولاية له.

(الفصل ٤/١١٧)

- هو كلّ قول أو فعل أو ترك ينبئ عن

ارتفاع حال الغير إذا قصد به ذلك. (الفائق

٣٩٦)

- هو كلّ قول أو فعل أو ترك يكشف عن

ارتفاع حال الغير إذا قصد به ذلك. (مناهج

٤٣٠)

التعقل

يكي ديگر علم به معقولات خواه به ذوات
مجزده و خواه مفهومات كليته و اين قسم علم
رانطق و تعقل خوانند^(١). (گوهر ٩٩)
- هو إدراك الشيء من حيث هو هو
(تقريب ٢٢٨/١)

← الإحساس، الإدراك الكلي، النطق.

التعليل

-الصفاتية: نعني بالتعليل: الاقتضاء
العقلي والتلازم الحقيقي بشرط أن يكون
أحدهما مُلتزماً والآخر مُلتزماً. (نهاية ١٨٣)
- تعليق الحكم بما يؤثر فيه. (الحدود
للبريدي ٢٢١)
- إسناد الحكم إلى ما يوجبه ويؤثر فيه،
وكذلك الإعلال. (الحدود ٨٨)
- عبارة عن تأثير أمر في أمر. (الأربعين
١٩٢)

- هو تقدير ثبوت المؤثر لإثبات الأثر.

(١) علم النفس الناطقة بما سواها على ضربين،
أحدهما علم بالجزئيات... والآخر علم
بالمعقولات؛ سواء كانت ذوات مجزدة أو
مفهومات كليته، وهذا القسم للعلم يسمى نطقاً
وتعقلاً.

- هو إدراك الشيء مجرداً عن العوارض
الغريبة واللواحق المادية. (الكليات ١١٨)
- هو موافقة بحث النفس عن الأشياء
بقدر ما هي عليه. (الألفين ١٥٨)
- الإدراك إما للجزئي وهو الإحساس،
وإما للكلي وهو التعقل. (كشف ١٤٥)

- هو حصول صورة مساوية للمعلوم في
العالم. (كشف ١٧٣)

- هو حصول صورة المعقول للمعقل.
(معارج ٤٦٠)
- التعقل إدراك للشيء من حيث هو هو
فقط لا من حيث شيء آخر، سواء أخذ وحده
او مع غيره. (شرح المقاصد ٢٢٩/١)
- هو إدراك المجرد عنها (عن
المحسوسات)، سواء كان كلياً أو جزئياً.
(شرح ٢٥٥؛ كشاف ٣٠٧)

- عبارة عن إدراك شيء لم تعرضه
العوارض الجزئية التي تلحقه بسبب المادة
في الوجود الخارجي من الكم، والكيف،
والأين، والوضع إلى غير ذلك. (شرح ٢٧١)
- علم نفس ناطقه به ما سواى خود بر دو
گونه است: یکی علم به جزئيات مادیه... و

جاز أن يُخَيَّرَ عن أحدهما ما لا يُخَيَّرَ به عن الآخر فهما غيران لا بدّ من هذا. وبالجملة: ما لم يكن غير الشيء نفسه فهو غيره، وما لم يكن غير الشيء فهو نفسه. (الفصل ١٣٦/٢)

- حدّ التغيّار في الغيَزين هو أنّ كلّ شيء أُخبر عنه بخبرٍ ما لا يكون ذلك الخبر في ذلك الوقت خبيراً عن الشيء الآخر فهو بالضرورة غير ما لا يشاركه في ذلك الخبر. (الفصل ١٣٨/٢)

← التغيّر.

التغيّر

- إنّ التغيّر والتغيّار معناهما واحد، وهما لا يُستعملان في الشيء الواحد وإنّما يُستعملان في أشياء، فيقال في الجسم إذا زال ما فيه من المعاني وحصلت هناك معانٍ أُخر: إنّهُ تغيّر أو تغيّار، على حسب اعتقادهم أنّه بحصول معانٍ أو زوال معانٍ عنه قد استحال عمّا كان عليه، فاستعملوا ذلك فيما ذكرنا، جرياً على اعتقادهم. (في التوحيد ٥٦٧)

- هو انتقال الشيء من حالة إلى حالة أُخرى. (التعريفات ٢٨)

- عبارة عن الانتقال من حالة إلى أُخرى.

- هو انتقال الذهن من المؤثّر إلى الأثر، كانتقال الذهن من النار إلى الدخان (وهو خلاف الاستدلال).

- هو إظهار علّيّة الشيء؛ سواء كانت تامّة أو ناقصة. (التعريفات ٢٧)

← الاستدلال.

التعيّن

- عبارة عن أنّه ليس هو ذلك الآخر. (الأربعين ٣٤)

- المراد من التعيّن ما به المغايرة بين المثلين.

- هو الذي يوجد الماهيّة بسبب انضمامه إليها. (تلخيص ٢٣٢)

- ما به امتياز الشيء عن غيره بحيث لا يشاركه فيه غيره. (التعريفات ٢٨)

← الشخصّ.

التغيّار

- ربّما أُطلق القول في معنى التغيّار: إنّهُ هو الذي لا يستحيل وجود أحدهما مع عدم صاحبه. (مجرّد ٢٦٧)

- حدّ التغيّار الصحيح هو أنّ كلّ مُسَمَّين

التفريط

(إرشاد ٢٣٢: ٣٢٩/١) جامع

- هو خمود الشهوة، وذلك تقصير عمّا

← الاستحالة، الانتقال، التغير.

ينبغي. (قواعد ١٧٩)

← الغلو.

التفاهة (التفه)

- الجسم إن كان عديم الطعم فهو التفه.

(كشف ١٧٠)

التفريق

- هو الكون الواقع على وجه. (المغني

- هي طعم بسيط بين الحلاوة والذسومة.

٢٦٢/١٣)

- عدم الطعم. (شرح النسفية ٥٤/١)

- التفه يقال بالاشتراك على معنيين

التفصيل

- أمّا التفصيل فهو بأن نعلم أنّ لأحوالنا

متغيرين: أحدهما ما لا طعم له. ثانيهما ما له

فيه (التصرف) تأثيراً، وأنّ أحوالنا لا تتؤثر في

طعم في الحقيقة، لكن لا يحسّ بطعمه.

(إرشاد ٧٩)

شيء من صفاته سوى حدوثه. (في التوحيد

- الكيفية المتوسطة بين الحرارة والبرودة

٨٥)

إن فعلت في المعتدل حدثت التفاهة. (شرح

٢٤٦)

التفضّل

- هو ما للمتفضّل أن يتفضّل به، وله أن لا

← الحرارة، البرودة، الحلاوة، الذسومة،

الطعم.

يتفضّل به. (اللمع ٤١)

- البخل أن لا يفعل الفاعل ما يجب عليه

التفرّق

فعله. فأما ما كان تفضّلاً، فللمتفضّل أن

- هو عبارة عن حركة الأجزاء بعضها عن

يتفضّل به، وله أن لا يتفضّل به. (اللمع ١١٥)

بعض. (شوارق ١٨٨/٢)

- هو ما يجوز لفاعله أن يفعله وأن لا

← الاتصال، التجزّي.

يفعله. (شرح الأصول ٦١٩)

التفويض

- هو القول برفع الحظر عن الخلق من الأفعال والإباحة لهم مع ما شاؤوا من الأعمال. (تصحیح ٣٣)

- فأمرهم أن يقتدوا في ذلك بكتاب الله تعالى ومن يقوم به من الأنبياء والأنسمة من بعدهم... وأن يفوضوا علم ما لم يعلموا إلى علمه تعالى، وهو المراد بالتفويض المشهور.

(اختيار ٢١٨-٢١٩)

← الاختيار، الأمر بين الأمرين، الجبر.

التقابل

- مفهوم التقابل هو عدم الاجتماع في شيء واحد في زمان واحد من جهة واحدة.

(كشف ٧٧)

- المتخالفان قد يكونان متقابلين كالسواد والبياض، وقد لا يتقابلان كالسواد والحلاوة.

والمقابلان هما المتخالفان اللذان يمتنع اجتماعهما في محلّ واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١٤٥/١)

- عدم إمكان اجتماع الأمرين في موضوع واحد من جهة واحدة. (جامع ٣٣٨/١)

← المتقابلان.

- هو النفع الذي لفاعله أن يوصله إلى الغير، وله أن لا يوصله. (شرح الأصول ٨٥)

- أعلم أنه لما عَلِمَ باضطرار أن من الحسن ما له صفة زائدة على حُسنه، يستحقّ عليه فاعله المدح - نحو الإحسان إلى الغير - عُيِّرَ عنه بأنه تفضّل، كما وصفناه بأنه إحسان وإنعام. (المغني ١/٦: ٣٧)

- نفع الغير على جهة الإحسان. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

- التفضّل هو اتصال منفعة خاصّة إلى الغير من غير استحقاق يستحقّ بذلك حمداً وثناء ومدحاً وتعظيماً، ووصف بأنه محسن. وإن لم يفعله لم يستوجب بذلك ملاماً وذمّاً.

(نهاية ٤٠٦)

← الإحسان، الإنعام، الجود.

التفكّر

- تصرّف القلب في معاني الأشياء لدرك المطلوب. (التعريفات ٢٨؛ جامع ٣٣٢/١)

- إحضار ما في القلب من معرفة الأشياء. (التعريفات ٢٨)

← الإدراك، التعقّل، الفكر، النظر.

التقابل بالتضاد

- هو تمناع العرضين لذاتهما في محلّ واحد من جهة واحدة. (الكليات ١١٧)

- هو كون المعنيين بحيث يستحيل لذاتهما اجتماعهما في محلّ واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١٤٥/١؛ تقريب ١٣٢/١)

- إنّ التضادّ نوعان: الحقيقيّ هو كون الشيئين الوجوديّين لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد وبينهما غاية البعد، ومشهوريّ وهو كون الشيئين يجتمعان في موضوع واحد، وهذا أعمّ من الأوّل.

العدم والملكية أيضاً نوعان: حقيقيّ وهو عدم شيء عن شيء، ومشهوريّ وهو عدم شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب نوعه أو جنسه. والثاني أخصّ. (اللوامع ٢٦)

- كون الشيئين الوجوديّين متقابلين بحيث لا يكون تعقل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر، سواء كان بينهما غاية البعد والخلاف كالسواد والبياض، أو لا. (جامع ٣٣٩/١)

- التقابل بالتضاد، المتضادان.

بالقياس إلى الآخر. (الكليات ١١٧)

- إن كانا (المتقابلان) وجوديّين فإن عُقِل أحدهما بالقياس إلى الآخر فهو تقابل التضاد، كالأبوة والبنوة.... (كشف ٧٨؛ شرح المقاصد ١٤٦/١)

- إنّ المتقابلين إن لم يكن أحدهما سلباً للآخر، فإن كان تعقل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر، فتقابلهما التضاد. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

- كون الشيئين بحيث يكون تعلق كلّ واحد منهما سبباً لتعلق الآخر به كالأبوة والبنوة.

- هو كون تصوّر كلّ واحد من الأمرين موقوفاً على تصوّر الآخر. (التعريفات ٢٧)

- هو كون الشيئين بحيث يكون تعقل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر، كالأبوة والبنوة. (شوارق ١٧٩/١)

- عبارات است از تلازم در تعقل و وجود ذهني^(١). (گوهر ١٣٩)

- كون الشيئين الوجوديّين متقابلين

(١) عبارة عن التلازم بين مفهومين في التعقل والوجود الذهنيّ.

التقابل بالتضاد

- هو أن لا يُدرك كلّ من الأمرين إلّا

نوعه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل العدم والملكة، وإن لم يعتبر ذلك كالسواد واللاسواد، فتقابل الإيجاب والسلب.

- المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر، فإن اعتبر في السلب استعداد المحل في الجملة لما أُضيف إليه السلب فتقابلهما تقابل الملكة والعدم، وإلا فتقابل الإيجاب والسلب. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

- المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أو لا. والأوّل إن لم يعتبر فيه نسبتها إلى قابل فسلب وإيجاب. (شرح ١٠٤)

- كون النسبتين متقابلتين بحيث يكون إحداهما إيجابية والأخرى سلبية. (جامع ٣٤٠/١)

- التقابل، تقابل العدم والملكة، المتقابلان.

تقابل العدم والملكة

- المتقابلان إما أن يؤخذا باعتبار القول والعقد أو بحسب الحقائق أنفسها، والأوّل هو تقابل السلب والإيجاب. والثاني إما أن يكون أحدهما عدماً أو يكونا وجوديين، والأوّل

بحيث يكون تعقل كلّ منهما بالنسبة إلى الآخر كالأبوة والبنوة المتقابلتين باعتبار وجودهما في الخارج في محلّ واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (جامع ٣٣٩/١)

- الإضافة، التقابل، المتضادان، المتضايقان.

تقابل السلب والإيجاب

- هما الشيطان اللذان لا يجتمعان في محلّ واحد في زمان واحد، أحدهما وجودي والآخر عدمي، ليس من شأنه أن يتّصف بالوجودي. (شرح العبارات ٢٣٩)

- المتقابلان هما ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة، وهذا إما أن يكون في اللفظ أو في المعنى، فإن كان في المعنى فإمّا أن يكون بين وجود وعدم فهو تقابل السلب والإيجاب.... (غاية ٥٠)

- المتقابلان إما أن يؤخذا باعتبار القول والعقد، أو بحسب الحقائق أنفسها، والأوّل هو تقابل السلب والإيجاب.... (كشف ٧٨)

- المتقابلان إن كان أحدهما عدماً والآخر وجودياً، فإن اعتبر في العدمي كون الموضوع قابلاً للوجودي بحسب شخصه أو

شيء ليس للمتأخر، ولا يكون للمتأخر شيء إلا وهو موجود للمتقدم (الشيخ في الشفاء).
(شوارق ٩٢/١)

- المتقدم إن احتاج إليه المتأخر فإن كان علّة تامّة له فهو بالعلية، وإلا فبالطبع. وإن لم يحتج، فإن لم يمكن اجتماعهما في الوجود فبالزمان، وإن أمكن فإن اعتبر بينهما ترتب فبالرتبة، وإلا فبالشرف. (شوارق ٩٢/١)
← التأخر، المتقدم.

التقدم بالذات

- هو أن يلزم من وجوده (المتقدم) وجود ما هو متأخر عنه. (غاية ٢٨٥)
- هو التقدم بالعلية. (كشف الفوائد ١١)
- كتقدم الواحد على الاثنين، وهو أن يكون المتأخر يستحيل وجوده إلا بعد وجود المتقدم، ويمكن وجود المتقدم منفكاً عن المتأخر. (مناهج ٥٧)
- عبارات استاز تقدم علت تامه بر معلول خود^(١). (گوهر ١٤٨)

هو تقابل العدم والملكة، وهو يقارب تقابل السلب والإيجاب، لكن الفرق بينهما أن السلب والإيجاب في الأول مأخوذ باعتبار مطلق، والثاني مأخوذ باعتبار شيء واحد. (كشف ٧٨)

- المتقابلان إن كان أحدهما عدمياً والآخر وجودياً فإن اعتبر في العدمي كون الموضوع قابلاً للوجودي بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل الملكة والعدم.

- المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر فإن اعتبر في السلب استعداد المحل في الجملة لما أضيف إليه السلب فتقابلهما تقابل العدم والملكة. (شرح المقاصد ١٤٦/١)
- المتقابلان إن كان أحدهما وجودياً والآخر عدمياً فيما أن يكون له (العدمي) موضوع متحقق في الخارج من شأنه الاتصاف بالوجودي فهما العدم والملكة. (إرشاد ١٣٦)

← التقابل، العدم والملكة.

التقدم

- هو أن يكون للمتقدم من حيث هو متقدم

(١) هو تقدم العلة التامة على معلولها.

المتقدّم متقدّم على زمان المتأخّر، فيكون التقدّم والتأخّر لاحقين للشيء بتوسط التقدّم والتأخّر اللاحقين للزمان. (معارج ٨٣)

- هو أن يكون المتقدّم موجوداً في زمان متقدّم على زمان المتأخّر كالأب والابن. (كشف ٣٥)

- إنّ المتقدّم والمتأخّر إن لم يجتمعا في الوجود فهو بالزمان. (شرح المقاصد ١٣٤/١)

- هو ما له تقدّم بالزمان. (التعريفات ٢٩)
- أن بودن شيء است به حیثیتی که وجود او با وجود شيء دیگر که مؤخّر بر او اطلاق کرده می شود جمع نتواند شد و آن را تقدّم بالرتبه نیز گویند^(٢). (گوهر ١٤٩)
- تقدّم، التقدّم بالرتبه.

التقدّم بالشرف

- إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في

(١) تقدّم أجزاء الزمان بعضها على بعض يسمّى تقدّم بالذات.

(٢) هو كون الشيء بحيث لا يجتمع وجوده مع وجود ما يطلق عليه أنه مؤخّر. ويقال له: التقدّم بالرتبة أيضاً.

- تقدّم اجزای زمان را بعضی بر بعضی تقدّم بالذات گویند^(١). (گوهر ١٥٠)
- التقدّم.

التقدّم بالرتبة

- إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب اعتبار فهو بالرتبة. (شرح المقاصد ١٣٤/١)
- المتقدّم إمّا أن يجامع المتأخّر في الوجود أو لا، والثاني هو التقدّم بالزمان. والأوّل إمّا أن يكون بينهما ترتّب وهو التقدّم بالرتبة.... (شوارق ٩٢/١)
- التقدّم، التقدّم بالزمان.

التقدّم بالزمان

- هو أن يكون شيئان موجودان في زمانين، وزمان أحدهما سابق على زمان الآخر، فيقال للذي قارن وجوده الزمان السابق: إنّه متقدّم على الذي قارن وجوده الزمان اللاحق. (مناهج ٥٧)

- إنّه الذي لا يمكن وجود المتقدّم مع المتأخّر، وإنّما يكون ذلك بأن يكون المتقدّم موجوداً في زمان والمتأخّر في زمان، وزمان

حركة المفتاح. وإن لم يستقلّ بذلك كان متقدماً بالطبع. (التعريفات ٢٩)
- ويقال: إنَّ التقدّم بالماهية (وملاكه هو تقوّم الذات وتقرّرها دون وجودها) اسم للتقدّم بالطبع. (شوارق ١/٩٥)

- تقدّم علّت ناقصه است بر معلول خود و آن بودن شيء است به حیثیتی که عقل تجویز نکند که شيء دیگر که مؤخّر بر او اطلاق می شود موجود باشد مگر آن که این شيء موجود باشد^(١). (گوهر ١٤٩)
- التقدّم، التقدّم بالرتبة.

التقدّم بالطبع

- هو أن يكون المتقدم له حظّ في التأثير في المتأخّر، ولا يكون هو كمال المؤثر وهو كتقدّم الواحد على الاثنين. (كشف ٣٥)

التقدّم بالعلّية

- كتقدّم العلّة على المعلول؛ فإنّ العقل يفرض وجود العلّة أولاً حتّى يلحقه وجود المعلول، فالوجود لا يصل إلى المعلول إلا بعد وصوله إلى العلّة. (مناهج ٥٧)
- هو كتقدّم حركة الإصبع على حركة

- إنَّ المتقدم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة وإلا فإن لم يحتج المتأخّر إلى المتقدم فبالشرف. وإن احتاج فإن كان المتقدم مؤثراً في المتأخّر فبالعلّية، وإلا بالطبع. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

- هو كون الشيء الذي لا يمكن أن يوجد آخر إلا وهو موجود وقد يمكن أن يوجد هو ولا يكون الشيء الآخر موجوداً. فالمحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان مستقماً عليه تقدماً بالعلّة، كتقدّم حركة اليد على

(١) هو يشبه التقدّم بالرتبة، نحو تقدّم الفاضل على المفضول.

(٢) هو تقدّم العلّة الناقصة على معلولها. وهو كون الشيء بحيث لا يجوز العقل وجود شيء يقال: إنّه مؤخّر عنه إلا مع وجود ذلك الشيء.

التقدّم الدهريّ والسرمديّ

— هو التقدّم بحسب وجوب الوجود في

متن الواقع. (شوارق ١/٩٥)

← التقدّم بالعلّيّة، التقدّم بالذات.

التقدّم الذاتيّ

— عبارة عن كون المتقدم قد يوجد من غير

افتقار في وجوده إلى المتأخّر، ولا يُعقل

المتأخّر موجوداً إلاّ إذا وجد المتقدم،

كالواحد مع الاثنين. (معارض ١٤٢)

التقدّم الزمانيّ

— المراد منه أن يكون المتقدم موجوداً في

زمان، والمتأخّر موجود في آخر، وزمان

المتقدم سابق على زمان المتأخّر، فيكون

المتقدم بذلك الاعتبار متقدماً على هذا

المتأخّر. (معارض ١٤٢)

(١) عند الحكماء يسمّى تقدماً بالذات وهو تقدّم

العلّة التامة على معلولها. وهو كون الشيء

(العلّة) بحيث لو وجد الشيء الذي يطلق عليه أنّه

مؤخّر، للزم وجود هذا الشيء (العلّة). ولا يجوز

العقل وجود ذلك الشيء المؤخّر مع عدم وجود

هذا الشيء (المقدّم).

الخاتم، فإنّه لولا حركة اليد لم تحصل حركة

الخاتم. فهذا الترتّب العقليّ هو التقدّم بالعلّيّة.

(كشف ٣٥)

— إنّ المتقدم والمتأخّر إن اجتمعا في

الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب

الاعتبار فهو بالرتبة. وإلاّ فإن لم يحتج

المتأخّر إلى المتقدم فبالشرف. وإن احتاج

فإن كان المتقدم مؤثراً في المتأخّر فبالعلّيّة.

(شرح المقاصد ١/١٣٤)

— المحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل

المحتاج كان متقدماً عليه تقدماً بالعلّة كتقدّم

حركة اليد على حركة المفتاح. (التعريفات ٢٩)

— حكماً تقدّم بالذات نيز گويند، و آن

تقدّم علّت تامّه است بر معلول خود.

— و آن بودن شيء است به حسيّتي كه

هرگاه شيء ديگر كه مؤخّر بر او اطلاق

می شود موجود شود البته كه بايد اين شيء

موجود باشد و عقل تجويز نكند كه آن شيء

ديگر موجود شود و اين شيء موجود

نباشد.^(١) (گوهر ١٤٨)

← التقدّم، التقدّم بالرتبة، التقدّم بالطبع.

التقدّم بالمهيّة

← التقدّم بالطبع.

التقدّم السرمدِيّ

وعقاب. (شرح النسفيّة ١١٣/١: التعريفات

٢٩: الكليات ١٠٥)

← التقدم الدهريّ والسرمدِيّ.

— عبارة عن إيجاد الموجودات على قدر

مخصوص وحدّد معيّن. (شرح النسفيّة

١١٣/١)

← الخلق.

التقديس

— التطهير الإلهيّ المذكور في قوله تعالى:

﴿ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً ﴾، دون التطهير الذي

هو إزالة النجاسة المحسوسة. (المفردات

٣٩٦)

— تنزيه الله تعالى عن الجسميّة وتوابعها.

(قواعد الغزاليّ ٢٩)

— التسبيح نفي ما لا يليق، والتقديس

إثبات ما يليق. (الكليات ١١١)

— تنزيه الحقّ عن كلّ ما لا يليق بجنابه،

وعن النقائص الكونيّة مطلقاً، وعن جميع ما

يُعدُّ كمالاً بالنسبة إلى غيره من الموجودات،

وهو أخصّ من التسبيح.

— التسبيح تنزيه بحسب مقام الجمع فقط.

والتقديس تنزيه بحسب الجمع والتفصيل.

— عبارة عن تبعيد الربّ عمّا لا يليق

التقدير

— التقدير الإرادة (محمّد بن النعمان

الأحول). (مقالات ٢٢٠؛ الملل ١٦٧/١)

— هو الخلق (في اللغة). (أوائل ١٥٢)

— إيقاع الفعل على وجه مخصوص (أبو

عليّ). (المحيط ٤٣٦/١)

— إيجاد الفعل لغرض مثله، والتدبير

كالتقدير. (الحدود للمرطبيّ ١٥٥)

— التقدير من الإنسان على وجهين،

أحدهما: التفكّر في الأمر بحسب نظر العقل

وبناء الأمر عليه، وذلك محمود.

والثاني: أن يكون بحسب التمتي

والشهوة، وذلك مذموم. (المفردات ٣٩٦)

— تقدير الله تعالى بإعطاء القدرة وبأن

يجعلها على مقدار مخصوص ووجه

مخصوص حسبما اقتضته الحكمة. (الكليات

١٠٥)

— هو تحديد كلّ مخلوق بحدّه الذي يوجد

به من حسن وقبح، ونفع وضرر، وما يحويه

من زمان ومكان، وما يترتّب عليه من ثواب

عند الله والثواب. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

التقريب

- سَوَّقَ المَقَدِّمَاتِ عَلَى وَجْهِ يَفِيدُ المَطْلُوبِ.
- سَوَّقَ الدَّلِيلَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي يَفِيدُ المَدْعَى.
- سَوَّقَ الدَّلِيلَ مَطَابِقاً لِّلْمَدْعَى.

(التعريفات ٢٩)

- سَوَّقَ الدَّلِيلَ عَلَى وَجْهِ يَسْتَلْزِمُ المَطْلُوبِ. (التعريفات ٢٩؛ جامع ٣٤١/١)

التقسيم

- تَصَرَّفَ فِي كَمِّيَّتِهِ (مَالَهُ الكَمِّيَّة) بِالتَّفْرِيقِ وَالتَّصْفِيرِ. (الاقتصاد ٧٣)
- عِبَارَةٌ عَنِ تَفْرِيقِ المَتَجَاوِرِينَ. (الأربعين ٢٥٩)

- حَقِيقَةُ التَّقْسِيمِ العَقْلِيِّ: ضَمَّ القِيُودِ المُمكِنَةَ الانْتِضَامَ بِحَسَبِ العَقْلِ إِلَى مَفْهُومِ كَلِّيٍّ سِوَا طَابِقِ الوَاقِعِ أَوْ لَا. (الكَلِّيَّاتُ ٩٧)

(١) فِي المَصْدَرِ: «التَّقْرِيبُ»، وَلَعَلَّهُ وَهَمٌّ مِنْ النِّسَاجِ.

بالألوهية. (التعريفات ٢٩)

- لَفَةٌ: التَطْهِيرُ، وَاصْطِلَاحاً: تَنْزِيهِ الحَقِّ عَنِ كَلِّ مَا لَا يَلِيْقُ بِجَنَابِهِ وَعَنِ النِّقَائِصِ الكَوْنِيَّةِ وَجَمِيعِ مَا يَعْدُ كَمَا لَأَبَا النِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ المَوْجُودَاتِ مَجْرَدَةٌ كَانَتْ أَوْ غَيْرِ مَجْرَدَةٍ. وَهُوَ أَخْصُّ مِنَ التَّسْبِيحِ كَيْفِيَّةً وَكَمِّيَّةً، أَي أَشَدُّ تَنْزِيْهَاً مِنْهُ وَأَكْثَرُ. (جامع ٣٤١/١)
- التَّسْبِيحُ.

التقرب

- اعْلَمُ أَنَّ التَّقْرَبَ مَا خُوِذَ فِي المَعْنَى مِنَ القُرْبِ، فَحَقِيقَةٌ ذَلِكَ لَا تَجُوزُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَإِنَّمَا يَصِحُّ ذَلِكَ فِي الأَجْسَامِ الَّتِي يَصِحُّ عَلَيْهَا القُرْبُ وَالبَعْدُ. فَإِذَا قِيلَ: إِنَّ العَبْدَ يَتَّقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِفِعْلِ الصَّلَاةِ، فَالمَرَادُ بِهِ أَنَّهُ يَطْلُبُ مَنزِلَةَ الثَّوَابِ لَدَيْهِ. (المغني ٢٨٨/١٢)
- قَالَ أَبُو القَاسِمِ: التَّقَرَّبُ مِنْ جِنْسِ التَّمَنِّيِّ وَالمُحِبَّةِ، كَأَنَّ الإِنْسَانَ يَتَمَنَّى وَيُحِبُّ أَنْ يَتَّقَرَّبَ بِفِعْلِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى. (المسائل ٣٦٧)
- عِنْدَ شَيْخِوْنَا أَنَّ التَّقَرَّبَ إِرَادَةٌ فِي الحَقِيقَةِ، وَيَكُونُ مَقَارَناً لِلفِعْلِ الَّذِي يَتَّقَرَّبُ بِهِ. (المسائل ٣٦٧)
- التَّقَرَّبُ^(١) كَلٌّ عِبَادَةٌ يُطَلَّبُ بِهَا المَنزِلَةُ

- قبول قول الغير من غير حجة أو شبهة .
(الحدود للمرئى ١٥٤)
- هو قبول قول الغير بلا حجة . (المعتمد
٣١: التعريفات ٢٩)
- قبول قول الغير من غير حجة . (الحدود
للريدي ٢٢١: مفتاح ٧٤)
- التصديق الجازم المطابق الذي
لا لموجب . (قواعد ٢٣)
- قبول قول الغير من غير مطالبة بحجة .
(الحدود ٩٠)
- الاعتقاد الجازم المطابق) إما أن يكون
ثابتاً أو لا ، فالأول العلم ، والثاني التقليد .
(معارض ١١٧)
- (التصديق) الخالي من شرط الثبات هو
التقليد . (كشف ١٧٢)
- اتّباع الإنسان غيره فيما يقول بقول أو
فعل معتقداً للحقّية فيه من غير نظر وتأمل في
الدليل . (التعريفات ٢٩: جامع ٣٤١/١)
- الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً غير
ثابت ، فهو التقليد المحقّ . (إرشاد ٩٧)
- هو قبول قول الغير من غير دليل . (النافع
٤: الكلّيات ١١٥)
- الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمّى

- ضمّ قيود متخالفة بحيث يحصل عن كلّ
واحد منهم قسم . (التعريفات ٢٩)
- عبارة عن ضمّ القيود المتخالفة إلى
مورد القسمة ليحصل بانضمام كلّ قيد إليه
قسم منه . (شرح ٨: شوارق ٢٥/١)
- هو ضمّ مختصّ إلى مشترك .
- التقسيم الحقيقيّ ضمّ قيود متباينة في
الخلوّ والاجتماع إلى مقسم ، والاعتباري ضمّ
قيود متغايرة إلى المقسم .
- عبارة عن إحداث الكثرة في المقسوم أو
إحداث الاثنينيّة في المقسوم . (جامع
٣٣٣/١)
- ← التفريق .
- التقليد
- الاتّباع بلا حجة ولا برهان . (الحدود
في الأصول ١٦٠)
- هو قبول قول الغير من غير أن يطالبه
بحجة وبينة حتّى يجعله كالقلادة في عنقه .
(شرح الأصول ٦١)
- هو أن يحتذي على المقلّد فيساويه في
الاعتقاد الذي هو جهل بأمر يخرج منه من أن
يكون آمناً من كون اعتقاده جهلاً . (المغني
٥٣١/١٢)

- هي الاجتناب عن جميع المحرّمات والأخذ بما يؤدّي إلى الطاعة واجتناب المعصية يقيناً. (الألفين ٣٧٤)

- (تقوى الله) عدم إهمال أو امره ونواهيه على سبيل الاحتياط المحض لليقين. (الألفين ٣٨٩)

- هي الاحتراز عن جميع ما يخالف هذا الطريق (الصراط المستقيم). (الألفين ٤٣١)

- الانتهاء عن المنهيات .

- هيئة نفسانية تدعو إلى امتثال الأوامر، وتزجر عن ارتكاب المناهي. (شرح النسفية ١٦٢/١)

- هو صيانة النفس عمّا تستحقّ به العقوبة من فعل أو ترك، في الطاعة يراد به الإخلاص، وفي المعصية يراد به الترك والحذر. (التعريفات ٢٩ وفيها زيادة)

- الاحتراز بطاعة الله تعالى عن عقوبته .

- وقيل: التقوى: التحامي، أي الاحتراز عن المحرّمات فقط. (جامع ٣٤١/١)

← الإخلاص، الذنب، الطاعة .

التقيّة

- الخوف من إيقاع فعل أو ترك له .

جهلاً مركّباً، وإن كان مطابقاً له فإن كان ثابتاً - أي ممنوع الزوال بالتشكيك - يسمّى يقيناً، وإلاً تقليداً. (شرح ٢٤٩)

- التقليد اعتقاد غير ثابت بحيث يمكن زواله بتشكيك المشكّك. (مفتاح ٧٣)

← الاعتقاد، اعتقاد المقلّد، التصديق،

الثبات .

التقوى

- اجتناب المعاصي . (الحدود للمرتضى

١٥٦)

- عن عليّ عليه السلام: ترك الإصرار على المعصية وترك الاغترار بالطاعة، وهي التي يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار. (الكليات ١١٢)

- هو الأخذ باليقين والاحتراز عمّا فيه شكّ. (الألفين ٨١)

- حقيقة التقوى هي الإتيان بالعبادات والاحتراز عن المحذورات .

- هي الصيانة عن المؤذي .

- قيل: (الصيانة) عن كلّ ذنب مؤذٍ، سواء كان صغيراً أو كبيراً .

- قيل: هي الأخذ بالأحوط. (الألفين

٣١١)

(الحدود في الأصول ١٢١)

- هو انتقاص أجزاء المركب من غير انفصال شيء. (التعريفات ٢٩)

- كتمان الحق وستر الاعتقاد فيه ومكاتمة المخالفين، وترك مظاهرهم بما يعقب ضرراً في الدين والدنيا (المفيد). (تصحیح ١١٥)

- هو نقصان مقدار الجسم من غير اندماج ولا نقصان شيء منه. (إرشاد ٦٥)

- هي الخوف من إيقاع فعل لا يجوز إيقاعه. (المعتمد ٢٥٤)

- هو أن ينقص مقدار الجسم من غير أن ينفصل منه جزء. (شرح ٢٩٧؛ جامع ٣٤٦/١)

- هي إظهار الباطل وكتمان الحق خوفاً من الظلم. (اللوامع ٣٢٣)

التكاثف

- التكاثف الحقيقي أن ينقص حجم الشيء من غير أن يزول عنه شيء من أجزائه أو يزول عنه ذلك أو يزول خلاصاً كان بينها. (الكليات ١١٤؛ نحوه في كشاف ٤٥٠)

- الانتقال في الكم إما أن يكون من النقصان إلى الزيادة أو من الزيادة إلى النقصان... والثاني إما أن يكون بنقصان جزء وهو الذبول، أو بدونه وهو التكاثف.

- هو أن ينتقص مقدار الجسم من غير أن ينفصل منه جزء. (شوارق ٢/٢١٥)

- (قد يراد) بالتكاثف الاندماج، أي تقارب الأجزاء بحيث يخرج ما بينها من الجسم القريب^(١) [الغريب]. (شرح المقاصد ٢٦٢/١؛ جامع ٣٤٦/١)

- هو الانتقاص من غير انفصال (تقريب ٢٦١/١)

← الاندماج، التخلخل.

التكفير

- خروج الذمّ والعقاب المستحقين بمدح أو ثواب مستحقين مثلها أو أعظم منها. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

- إن الانتقال في الكم إما أن يكون من النقصان إلى الزيادة أو من الزيادة إلى النقصان. والثاني إما أن يكون بنقصان جزء وهو الذبول، أو بدونه وهو التكاثف. (شرح المقاصد ٢٦٢/١)

(١) هكذا في المصدر. ولعله تصحيف «الغريب».

التكليف

- هو إلزام ما ورد به الشرع تعبدًا. (أعلام (١٥)
- هو التزام ما يثقل على الطباع ويلحق بفعله المشاق. (أوائل ١١٣)
- إعلام الغير في أن له أن يفعل أو أن لا يفعل نفعاً أو دفع ضرر مع مشقة تلحقه في ذلك على حد لا يبلغ الحال به حد الإلجاء. (شرح الأصول ٥١٠: المحيط ١١)
- إنه الأمر بما على المرء فيه كلفة (أبو هاشم).
- إنه إرادة فعل ما، على المكلف فيه كلفة ومشقة (أبو هاشم). (المحيط ١١: المغني ٢٩٣/١١)
- إنه الأمر والإلزام للشيء الذي فيه كلفة ومشقة على المأمور به (أبو هاشم). (المحيط ١١)

- هو الأمر والإرادة للشيء الذي فيه كلفة على المأمور به. (المغني ٢٩٣/١١)
- إن التكليف من الله تعالى إنما هو تعريف ونصب أدلة وأمر وإرادة. (المغني ٣٨٤/١٣)
- هو تعريف المكلف حال ما كُلف إذا جعله بالصفة التي معها يحسن تكليفه، وإرادة

- أن تُسقط الطاعة عقاب المعصية (المعتزلة). (الحدود ٨٣)
- هو خروج الذم والعقاب المستحقين من كونهما مستحقين بثواب ومدح لصاحب الصغيرة أو ندم عليها. (الفائق ٤٢١)
- إسقاط العقاب اليسير بالثواب الكثير. (الحدود للبريدي ٢٢٢)
- الإحباط إبطال الحسنات بالسيئات، والتكفير بالعكس. (الكليات ١٩)
- هو خروج الذم والعقاب عن كونهما مستحقين بثواب ومدح لفاعل الصغير. (مناهج ٤٣٨)
- هو خروج فاعل المعصية عن استحقاق الذم والعقاب إلى استحقاق المدح والثواب. (إرشاد ٤٢١)
- الإحباط.

التكلم

- التكليم هو المشافهة بالكلام. (الإبانة ٧٢)
- القدرة على إلقاء الكلام.
- هو القدرة على إيجاد الكلام. (شوارق ٢٩٨/٢)
- الكلام، المتكلم.

-إرادة الفعل الشاقّ من المكلف أو ما يتّصل بالشاقّ. (الحدود ١٠٦)

-اعلام است به نزول ثواب يا به نزول عقاب^(١). (البراهين ٤٤/٢)

-إلزام ما فيه كلفة (عند إمام الحرمين).
-طلب ما فيه كلفة (عند الباقلاني).
(الكليات ١١٢)

-إنه بعث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقّة ما من فعل أو ترك بشرط إرادة الباعث وإعلام المبعوث بها ومن يجب طاعته. (قواعد ١١٤)

-بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقّة على جهة الابتداء بشرط الإعلام. (مناهج ٣١٩؛ أنوار ١٤٨؛ النافع ٢٩)

-هو إرادة من يجب طاعته على جهة الابتداء ما فيه مشقّة بشرط الإعلام. (تسليك ١٧٢؛ معارج ٣٥٦)

-هو إرادة من يجب طاعته على ما فيه مشقّة ابتداءً بشرط الإعلام. (كشف الفوائد ٦٩؛ نهج ٥٤؛ إرشاد ٢٧١)

ذلك الفعل منه. (المغني ١١/١٥٣)
-في اللغة مأخوذ من الكلفة، وهي التعب والمشقّة.

-توجّه الخطاب بالأمر والنهي على المخاطب. (أصول البغداديّ ٢٠٧)

-هو البعث على جهة الاستعلاء على ما يشقّ من فعل أو إخلال بفعل. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

-هو إرادة المرید من غيره ما فيه كلفة ومشقّة. (الذخيرة ١٠٥؛ تمهيد ١٥٧؛ الاقتصاد للطوسيّ ٦١)

-هو إعلام المكلف وجوب الفعل أو الصفة الزائدة على حسنه أو إعلام قبحه. (الذخيرة ١٠٥ و ١٠٦؛ تمهيد ١٥٧)

-الأمر بما فيه كلفة ومشقّة. (تمهيد ١٥٧)
-التعريض للثواب (تمهيد ١٨٣)

-إنّ التكليف كلام، فإذا صدر ممّن يفهم مع من يفهم، فيما يفهم، وكان المخاطب دون المخاطب، فهو التكليف. (الاقتصاد ١٧٨)

-هو البعث على ما يشقّ من فعل أو ترك. (الفائق ٢٠١)

-هو البعث على ما يشقّ من فعل أو ترك. (المنهاج ٦٢)

(١) هو الإعلام إمّا بالثواب النازل أو بالعقاب النازل.

(متشابه ١٤/١)

تكليف ما لا يُطاق (ما لا يُستطاع)

- هذا على وجهين: أحدهما ما لا يقدر على فعله لاستحالته؛ كالأمور^(٢) [كالأمر] بالمحال، أو كان ممثلاً لا يقدر عليه للعجز عنه، كالمقعد الذي لا يقدر على القيام. والوجه الثاني ما لا يقدر على فعله، لا لاستحالته ولا للعجز عنه، لكن لتركه والاشتغال بضده، كالكافر كلّفه الإيمان في حال كفره. (المعتمد ١٤٦)

- هو كلّ ما يتعذّر معه الفعل، سواء كان ذلك لعدم القدرة أو عدم العلم أو عدم الآلة. (الاقتصاد للطوسي ٦١)

- هو كلّ ما يتعذّر معه الفعل سواء كان ذلك لعدم القدرة، أو عدم العلم أو عدم الآلة أو عدم الدلالة. (تمهيد ١٥٤)

- إنَّ ما لا يطاق على ثلاث مراتب:

(١) هو الخطاب الإلهي المتعلّق بأفعال العباد من حيث اتصافها بالحسن والقيح، كان على سبيل الاقتضاء والطلب أم على سبيل التخيير والتسوية.

(٢) كذا في المصدر، ولعلّ الصحيح «كالأمر».

- هو الإتيان بما كلّف به. (شرح النسفيّة

١٢٢/١)

- إلزام الكلفة على المخاطب. (التعريفات

٢٩)

- لغةً مشتقّ من كلفة، أعني المشقّة.

- اصطلاحاً، يطلق على معنيين: مجازي

وهو الأفعال الصادرة عن المكلف، وحققي

وهو إرادة من تجب طاعته ما فيه مشقّة ابتداءً

بشرط الإعلام. (إرشاد ٢٧١)

- هو بعث من يجب طاعته ابتداءً على ما

فيه مشقّة، إمّا من فعل أو ترك. (اللوامع ١٤٥)

- في الشرع: بعث من يجب طاعته على

ما فيه مشقّة على جهة الابتداء. (مفتاح ١٦٢)

- خطايبست الهى متعلّق به أفعال عباد من

حيث الاتصاف بالحسن والقيح بر سبيل

اقتضاء ويا بر سبيل تخيير^(١). (گوهر ٢٤٦)

- الإلجاء، الأمر، النهي.

التكليف السمعيّ

- ما يكون طريق معرفته السمع. (متشابه

١٤/١)

التكليف العقليّ

- ما يكون الطريق إلى معرفته العقل.

والمشترك فيه كون الشيء مُوجداً من العدم ما لم يكن موجوداً. (تلخيص ٢١٣)

- الإبداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادة ولا زمان كالقول، فيقابل التكوين لكونه مسبقاً بالمادة. ما يكون بتغيير وتدرج غالباً. (الكليات ٨)

- هي صفة يتأتى بها إيجاد كلّ ممكن وإعدامه على وفق الإرادة. (الكليات ٩٤)

- إخراج المعدوم من العدم إلى الوجود. (شرح النسفية ٩٦/١)

- هو الإيجاد والإخراج من العدم إلى الوجود. (شرح النسفية ٩٩/١)

- صفة حقيقية هي مبدأ الإضافة التي هي إخراج المعدوم من العدم إلى الوجود لا عينها. (شرح النسفية ١٠٠/١)

- تعلق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده، إذا نسب إلى القادر يسمّى الخلق والتكوين. (شرح النسفية ١٠٢/١)

- إيجاد شيء مسبوق بالمادة. (التعريفات ٢٩)

- عبارة عن المسبوقية بمادة. (التعريفات ٢٨)

ما يمتنع في نفسه. وما يمكن في نفسه ولا يمكن من العبد عادة. وما يمكن منه، لكن تعلق بعده علمه تعالى وإرادته. والأولى لا تجوز ولا يقع تكليفها اتفاقاً. والثانية لا تقع اتفاقاً وتجاوز عندنا خلافاً للمعتزلة. والثالثة تجوز وتقع بالاتفاق. (شرح النسفية ٧٩/٢)

← التكليف.

التكليم

- التكليم هو المُشافهة بالكلام. (الإبانة ٥٨)

- هو الكلام الذي قُصد به غيره. (الحدود ٤٨)

← التكلّم.

التكوين

- إن الخلق في الاصطلاح النظريّ على قسمين؛ أحدهما صورة تُخلق في المادة، والثاني ما لا مادة له، بل يكون وجود الثاني من الأوّل فقط من غير توسط المادة؛ فالأوّل يسمّى التكوين، والثاني يسمّى الإبداع. (شرح النهج ١٤٦/٢)

- التكوين والاختراع والإيجاد والخلق ألفاظ تشترك في معنىً وتباين بمعانٍ.

خارج از خود باشد نباشد و هیچ چیز از جنس وجودش نیز حاصل برای غیر او نباشد^(۲). (گوهر ۲۰۷)

التمانع

- هو أن يفعل كل واحد من القادرين ما يمنع به صاحبه. (شرح الأصول ۲۷۹)

- إن التمانع ليس بأكثر من أن يفعل أحدهما ضد ما يفعله الآخر. (شرح الأصول ۲۸۳)

- التمانع لا يكون إلا عن قادرين، وهو أن يمنع كل واحد منهما الآخر عن الفعل. (الحدود ۷۱)

التمثيل

- إذا استدللنا بشيء على شيء فإمّا أن يكون أحدهما أخصّ من الثاني أو لا يكون. وأمّا الثاني فلا يمكن الاستدلال بأحدهما

(۱) فعل المكوّن يقال له: التكوّن.

(۲) هو الذي وجوده وجميع کمالات وجوده تامّة حاصل فيه ومنه بالفعل، ولا يكون مستكماً بامر خارج عنه، ولا يكون شيء من مرتبة وجوده حاصلًا لغيره.

- فعل مكوّن را تكوین گویند^(۱). (گوهر ۱۵۵)

- هو أن يُكوّن من الشيء وجود ماديّ. (جامع ۱۸/۱)

- الإبداع، الاختراع، الإحداث، الإيجاد، الخلق.

التماثل

- هو اشتراك الموجودين في جميع صفات النفس. (الكليات ۱۱۷)

- هو الاشتراك في الصفات النفسية. (شرح المقاصد ۱۴۳/۱)

- سدّ إحدى الذاتين مسدّ الأخرى فيما يرجع إلى الذات (البصريّة من المعتزلة). (البحر ۱۵۳/۱)

- التماثلان، المثلان.

التمام

- هو الذي حصل له جميع ما من شأنه أن يحصل له. (شرح ۳۳۶)

- موجودی است که وجود و کمالات وجودش بالتمام در خود، از خود بالفعل حاصل باشد و مستکمل به هیچ امری که

لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل .

(شرح المقاصد ٥٠/١)

- إثبات حكم واحد جزئي لثبوته في

جزئي آخر لمعنى مشترك بينهما . (التعريفات

٣٠)

- هو إلحاق جزئي بجزئي آخر في حكم

ذلك الجزئي ؛ لاشتراكهما في معنى جامع

بينهما . ويسميه الفقهاء «قياساً» ، والمشارك

«جامعاً» والجزئي الأول «أصلاً» والثاني

«فرعاً» ، وهو لا يفيد إلا الظن . (شرح ٢٧١)

- هو الذي يستدل فيه بحال الجزئي على

حال جزئي آخر [ويسميه الفقهاء قياساً ، وهو

مشاركة أمر لآخر في علّة الحكم] . (شوارق

١٧٩/٢)

- قسم من الحجّة فهو حجّة يقع فيه بيان

مشاركة جزئي لجزئي آخر في علّة الحكم

ليثبت ذلك الحكم في الجزئي الأول . (جامع

٣٥١/١)

← الاستقراء ، القياس .

التمكّن

- إن كانت القدرة هيئة تعرض عند سلامة

الأعضاء ، يعبر عنها بالتمكّن أو بما هو علّة

له . (تلخيص ١٦٨)

على الآخر إلا إذا اندرجا تحت وصف مشترك

بينهما ، فيستدلّ بثبوت الحكم في إحدى

الصورتين على أنّ المناط هو المشترك ، ثمّ

يستدلّ بذلك على ثبوته في الصورة الأخرى .

هو القياس في عرف الفقهاء والتمثيل عند

المنطقيين . (تلخيص ٦٨)

- أن يريد المتكلم معنى فلا يدلّ عليه

بلفظه الموضوع له ، ولا بلفظ قريب منه . وإنما

يأتي بلفظ هو أبعد من لفظ الإرداف يصحّ أن

يكون مثلاً للفظ المرادف . (الكليات ١١٠)

- هو إلحاق جزئي بما يشبهه في إثبات

مثل حكمه له . ويسمى المشبّهة به «أصلاً»

والمشبّهة «فرعاً» وما فيه المشابهة «علّة

وجامعاً» . وهو يفيد ظناً يتفاوت بالشدة

والضعف بحسب وجود التمثيل . (قواعد ٣٤)

- الاستدلال قد يكون بأحد المتساويين

على الآخر ، وهو التمثيل . (مناهج ١٧٣)

- هو دعوى ثبوت الحكم في جزئي لثبوته

في الآخر ، ويسمونه القياس . (مناهج ١٧٤)

- الاستدلال إمّا أن يكون بأحد

المتساويين المندرجين تحت عامّ شامل لهما

على الآخر وهو التمثيل (كشف ١٨٨)

- إذا استدللنا بشيء على شيء فإن

لشيء آخر. (إرشاد ٤٠)
 ← التشخيص، التعيين.

— عبارة عن نفوذ بُعدٍ في بُعدٍ آخر متوهم،
 أو متحقق. (شرح النسفية ٧١/١)
 ← القدرة.

التناسخ

— هو وصول روح إذا فارق البدن إلى
 جنين قابل للروح. والتناسخ المحال تعلق
 بدن ببدن آخر لا يكون مخلوقاً من أجزاء
 بدنه، ولا يكون عين البدن الأول شرعاً
 وعرفاً. (الكليات ١١٤)

— التناسخ في النفوس بأن تنتقل النفس
 التي كانت مبدأ صورة لزيد مثلاً إلى بدن
 عمرو، ويصير مبدأ صورة له ويكون بينهما
 من العلاقة كما كان بين البدن الأول وبينها.
 (كشف ١٤٣)

— عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد
 المفارقة من بدن آخر، من غير تخلل زمان
 بين التعلقين للتعشيق الذاتي بين الروح
 والجسد. (التعريفات ٣١؛ جامع ٣٥٤/١)

— ردّ النفس إلى بدنٍ مبتدأ. (اللوامع ٣٧٤)
 — هو عود النفس في هذه الدنيا إلى
 الأبدان. (تقريب ٢٤٨/٢)

← المعاد، النسخ.

التمكين

— التمكين خلق القدرة. (الحدود في
 الأصول ١١٩)

— تقرّر أنّ هاهنا ما لا يصحّ الفعل دونه،
 وهو الذي يسمّى تمكيناً. (المحيط ٣٢٣/٢)
 — كلّ ما يصحّ من المكلف عنده أن يفعل ما
 كلف. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

— كلّ ما لا يصحّ من المكلف إذا ما كُلف إلا
 معه من القدر والعقل والآلة وغير ذلك ممّا
 لا يتأتّى الفعل إلاّ معه. (الحدود ٧١)

— هو مقام الرسوخ والاستقرار على
 الاستقامة... فإذا وصل واتصل فقد حصل
 التمكين. (التعريفات ٣٠)
 ← المعونة.

التمني

← المشيئة.

التمييز

— عبارة عن ثبوت صفة لشيء ليست ثابتة

التناقض

← تقابل السلب والإيجاب .

- اختلفوا في ماهية التناقض ، فقال قوم :

هو قولك : فلان قائم قاعد ، وما كان في نجاره . وقال بعضهم : ليس هذا هكذا ؛ لأنّ قاعداً إثبات ، كما أنّ قائماً إثبات . والإثباتان لا يتناقضان وإن فسد أو فسد أحدهما . وإثما يقع التناقض والتنافي في قولك : فلان قائم لا قائم وليس بقائم ، وهو قائم ؛ لأنّ الثاني نفي لمعنى الأوّل . (مقالات ٣٨٨)

- هو اختلاف الجملتين بالنفي والإثبات اختلافًا يلزم منه لذاته كون أحدهما صادقة والأخرى كاذبة . (الكليات ١١٥)

- تقابل السلب والإيجاب إن أخذ في

القضايا سمي تناقضاً . (كشف ٧٩)

- هو اختلاف القضيتين بالإيجاب والسلب بحيث يقتضي لذاته صدق إحدهما وكذب الأخرى . (التعريفات ٣١)

- هو اختلاف القضيتين بحيث يقتضي لذاته صدق أحدهما وكذب الأخرى (عند المنطقيين) .

- تقابل الإيجاب والسلب مطلقاً سواء

كان بين مفردات أو بين القضايا يسمى بالتناقض . (شرح ١٠٩)

التنحيث

- أمّا (ارتباط الشيء بالقلب) عن خطور من غير سبب فيسمى تنحيثاً . (الحدود للبريدي ٢٢٠)

- أن سبق إلى اعتقاد من غير أن يكون هناك وجه يدعو إليه ، نحو أن نعتقد - مثلاً - أنّ جبرئيل عليه السلام الساعة في البيت المعمور . (الحدود للبريدي ٢٢١)

← الاعتقاد .

التنزيل

- نقله (كلام الله) من سماء الدنيا إلى الأرض بدفعات . (شرح النسفية ٩٢/١)

- ظهور القرآن بحسب الاحتياج بواسطة جبرئيل على قلب النبي ﷺ . والإنزال يستعمل في الدفعة والتنزيل يستعمل في التدرج . (التعريفات ٣١)

التنفير

- كلّ صفة أو فعل لو اختصّ به النبي أو الإمام عليه السلام لترك الناس اتّباعه ، أو كانوا

التوبة

- هي الرجوع والندم. (التوحيد للماتريدي ٣٥٦)

- الندم الواقع في حال التكليف مع زوال الإلجاء والإصرار، وحصول الإيثثار والاختيار. (الحدود في الأصول ١٢٢)

- هي الندم على ما فات على وجه التوبة إلى الله عزّ وجلّ وشرطها هو العزم على ترك المعاودة إلى مثل ذلك الذنب في جميع حياته (هذا مذهب جمهور أهل العدل). (أوائل ١٠٤)

- هي أن يندم على القبيح لقبحه، ويعزم على أن لا يعود إلى أمثاله في القبيح. (شرح الأصول ٣٣١ و ٧٨٢)

- اعلم أنّ التوبة اسم للفعل الذي يزيل العقاب والذمّ للمستحقّ، على توبة منه. (المغني ٣١١/١٤)

- هي الندم والعزم دون ما عداهما. (المغني ٣٧١/١٤)

- ذهب بعضهم إلى أنّ التوبة من الفعل هي

(١) نقل جماعة بوقوع أمر من الأمور المحسوسة بحيث يستحيل في العقل من كثرة الجماعة أو تفرّقها أو من كليهما، اتّفاقهم وتواطؤهم على الكذب.

معتقدين أنّ ترك اتّباعه أقرب، فيجب عصمته منه. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

← العصمة.

التواتر

- هو نقل الجماعة التي يستحيل في العادة أن تتواطأ على افتعال خبر، فينتطوي ذلك ولا يظهر على البيان. (أوائل ١١٠)

- الخبر الذي يحصل به العلم هو التواتر الذي يرويه جماعة، ولا يصحّ منهم افتعال كذب على مجرى العادة في إثباتها، واستحالة اتّفاقها على نقل كذب. (المعتمد ٢٧٨)

- هو الخبر الثابت على السنة قوم لا يتصوّر تواطؤهم على الكذب. (التعريفات ٣٢)

- خير دادن جماعتي است بوقوع وجود امرى از أمور محسوسه كه آن جماعت از كثرت تنها و يا از تفرّق تنها و يا از كثرت و تفرّق، هر دو بحدّی باشند كه عقل تجویز اتّفاق و مواضعه ایشان بر كذب نكند^(١).

(گوهر ٢٧٣)

← الأخبار، الخبر المتواتر.

- طاعة يستحقّ بها الثواب. (تمهيد ٢٧١)

- التوبة في حقيقة اللغة الرجوع. وإذا أُضيفت التوبة إلى العبد أُريد بها رجوعه من الزلّات إلى الندم عليها (في اصطلاح المتكلمين). وإذا أُضيفت التوبة إلى أفعال الله تعالى فالمراد رجوع نعمه وآلانه إلى عباده.
- هي الندم على المعصية لأجل ما يجب الندم له. (الإرشاد ٤٠١)

- اسم يقع على ستّة معانٍ: على الماضي من الذنوب الندامة، ولتضييع الفرائض الإعادة، وردّ المظالم، وإذابة النفس بالطاعة كما ربّيتها بالمعصية، وإذابة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية، والبكاء بدل كلّ ضحك ضحكته. (الكشّاف ٣/٦٩٤)
- الندم الذي يقع موقع التنصّل من الشيء، وذلك بالتحسّر على مواقفته والعزم على ترك معاودته إن أمكنت المعاودة. واعتبر قوم ترك المعاودة على مثله في القبح. وهذا أقوى؛ لأنّ الأُمَّة أجمعت على سقوط العقاب عند هذه التوبة، وفيما عداها خلاف. (مجمع /

النساء ١٧)

- الندم الذي يزول عنده العقاب والذمّ.

(الحدود ٦١)

تركه وإبطاله. (المغني ١٤/٤١٠)

- هي الندم على ما فعل مع العزم. (المغني ١٤/٤٢٨)
- هي أن يندم على ما فعل، وعزم أن لا يفعل في المستقبل. (أصول البيهقي ٢٢٧)
- الندم على المعصية لأنّها معصية، والعزم على أن لا يعاود على مثلها. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

- هو الندم. (الذخيرة ٣٠٢)

- ابن الإخشيد: التوبة هي الندم فقط، وإن لم يَنوِ مع ذلك ترك المراجعة لتلك الكبيرة. (الفصل ٤/٦١)

- هي الرجوع والإقلاع عن الذنب فقط (عند أهل اللغة). (المعتمد ١٩٩)
- هي مجرّد الندم على المعصية.

- هي الندم مع سائر هذه الشروط: العزم على أن لا يعود وأن يقع في حال التكليف والاختيار، ويقضي الدين ويستحلّ الغيبة (المعتزلة).

- مجرّد الندم.

- هي الاستغفار باللسان فقط (الخوارج).

- هي الاعتذار منه (الذنب)، والعزم على

ترك العود إلى مثله. (المعتمد ١٩٩)

إتسيانه، والرجوع عن المعصية إلى الله .
(الكليات ١١٦)

- التوبة مركبة من ثلاثة أمور: أحدها:
الندم على الماضي من قول أو فعل . والثاني
الترك في الحال . والثالث العزم على الترك في
الاستقبال . (قواعد ١٦٨)

- إنها الندم على فعل المعصية . (كشف
الفوائد ٩٦)

- هي الندم على المعصية لكونها معصية ،
والعزم على ترك المعاودة في المستقبل .
(كشف ٣٣١)

- هي الندم على المعصية ، والعزم على
ترك المعاودة (أبو هاشم) . (مناهج ٤٤٧ ؛
معارج ٤٩٨ ؛ نهج ٨٢)

- هي في اللغة الرجوع . يقال : تاب
وناب ، أو أناب ، إذا رجع .

- وفي الشرع هي الندم على المعصية
لكونها معصية . (شرح المقاصد ٢٤١/٢ .

- هو الرجوع إلى الله بحل عقدة الإصرار
عن القلب ، ثم القيام بكل حقوق الرب .
(التعريفات ٣٢)

- هي في اللغة : الرجوع .

- في الشرع : الندم على معصية من حيث

- الندم على ما مضى ، والعزم على أن لا
يعود الإتيان بمثله في المستقبل . (الحدود
للبريدي ٢٢٢)

- عبارة عن الندم على المعصية .
(الأربعين ٣٣٨)

- التوبة عبارة عن اطلاع النفس على قبح
هذه الجسمانيات . وإذا حصل هذا الاعتقاد
زال الحبّ وحصلت النفرة ، فبعد الموت لا
يحصل العذاب ، بسبب العجز عن الوصول
إليها . (أصول الرازي ٩٨)

- هي في اللغة عبارة عن الرجوع ، وفي
عرف استعمال المتكلمين عبارة عن الندم
على ما وقع به التفریط من الحقوق من جهة
كونه حقاً . (غاية ٣١٣)

- أما ماهية التوبة فهي الندم والعزم ؛ لأنّ
التوبة هي الإنابة والرجوع ... وما يتوب

الإنسان منه إما أن يكون فعلاً لقبيح ، وإما أن
يكون إخلالاً بواجب ؛ فالتوبة من الفعل القبيح

هي أن يندم عليه ويعزم أن لا يعود إلى مثله .
والتوبة من الإخلال بالواجب هي أن يندم

على إخلاله بالواجب ويعزم على أداء
الواجب فيما بعد . (شرح النهج ٤/٤٦٨)

- الندم على الذنب ، تقر بأن لا عذر لك في

فالإثبات هو اليقين بالله والإقرار به، والنفي هو نفي التشبيه عنه تعالى، وهو التوحيد.

(أصول العدل ١٢٦)

- الإمام الباقر عليه السلام: التوحيد الإقرار

بالوحدة، وهو الانفراد. (التوحيد ٩٠)

- الإمام الصادق عليه السلام: أما التوحيد فأن

لا تجوز على ربك ما جاز عليك. (التوحيد

٩٦؛ معاني ١١)

- هو الإقرار بأنه (الله تعالى) ثابت موجود

وإله واحد فرد معبود ليس كمثلته شيء.

(الإنصاف ٣٤)

- إفراد القديم من المحدث (الجنيد).

- أن تعلم أنه غير مشبه بالذوات، ولا

منفي الصفات (أبو الحسن البوشنجي).

(الإنصاف ٤٧ و٤٨)

- هو العلم بأن الله سبحانه وتعالى واحد

موصوف بصفاته التي هو عليها، وأنه فاعل

للعالم، لا ثاني له ولا شريك معه، فمن علم

ذلك وُصف علمه وخبره بأنه توحيد.

(الحدود في الأصول ١٠٧)

- في أصل اللغة عبارة عمّا به يصير الشيء

واحدًا... وفي اصطلاح المتكلمين: هو العلم

بأن الله تعالى واحد، لا يشاركه غيره فيما

هي معصية مع عزم أن لا يعود إليها إذا قدر عليها. (شرح المواقيف ٥٨٩)

- عبارة عن الندم على فعل المعصية

الماضية، والعزم على تركها مستقبلاً. (إرشاد

٤٣٢)

- هي الندم على القبيح في الماضي،

والترك له في الحال، والعزم على عدم

المعاودة إليه في الاستقبال. (النافع ٥٧)

- هي الندم على المعصية في الحال والعزم

على تركها في الاستقبال. (شرح ٣٨٨)

- الندم على المعصية من حيث هي

المعصية في الماضي مع تركها في الحال،

والعزم على عدم العود إليها في الاستقبال.

(مفتاح ٢١٦)

- رجوع العبد عن الزلّة إلى الندم. وفي

الشرع هي الندامة على المعصية لكونها

معصية. (جامع ٣٦٢/١)

- في الشرع هي الندم عن المعصية لكونها

معصية. (تقريب ٢٧٥/٢)

التوحيد

- معرفة الله عزّ وجلّ - وهي عقلية -

منقسمة على وجهين، وهما: إثبات ونفي.

(٢٤٢/٤)

- العلم بأنَّ الله تعالى لا يشاركه فيما يوصف به الحدّ الذي يوصف به غيره والإقرار بذلك إذا أمكنه الإقرار. (الحدود للمرتضى (١٥٦)

- هو العقد والقول بأنَّ الله تعالى واحد ليس كمثله شيء، لا مثل له ولا شبه ولا عدل، لا يوصف بصفات المخلوقين الدالّة على حدّتهم ولا يجوز عليه ما يجوز من الزوال والتغيير من حال إلى حال. (المعتمد (٢١٢)

- النظر في نفي تشبيهه الله تعالى بخلقه نظر في توحيد الله تعالى. (المسائل ٣٣٤)
- هو إثبات صانع واحد موجود للعالم، ونفي ما عداه. (الرسائل ١٠٣)
- العلم بأن لا ثاني مع الله تعالى في الهيئة^(١). (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

- قال أهل العدل: إنّ الله تعالى واحد في ذاته لا قسمة ولا صفة له، وواحد في أفعاله لا شريك له. فلا قديم غير ذاته، ولا قسيم له في أفعاله. ومحال وجود قديمين ومقدور بين

(١) كذا في المصدر، ولعلّها: في إلهيته.

يستحقّ من الصفات نفيّاً وإثباتاً على الحدّ الذي يستحقّه والإقرار به. (شرح الأصول (١٢٨)

- إنّ الغرض بالتوحيد هو تفردّه عزّ وجلّ بصفات لا ثاني له في استحقاقها. ولكن لا يتمّ هذا دون العلم بحدوث الأجسام وحاجتها إلى مُحدِّث وإثباته جلّ وعزّ محدثاً لها دون غيره، ثمّ بيان الصفات التي تثبت لذاته وما يستحيل عليه، فيجب أن نعرف هذه الجملة أولاً، وإذا ثبتت فقد عُرف التوحيد. (المحيط (١١/١)

- قال شيخنا أبو هاشم: إنّ التوحيد هو ما يصير به الواحد واحداً، كما أنّ التحريك هو ما يصير به المتحرّك متحرّكاً. ثمّ أجزوا ذلك على الخبر والعلم، فجعلوا الإخبار بأنّه تعالى واحد، والعلم بذلك من حاله توحيداً... فقول القائل: «الله واحد» و«لا إله إلّا الله» توحيد؛ لأنّه خبر عن كونه واحداً. ويجري ذلك على العلم بأنّه واحد، وبأنّه مختصّ بسائر صفاته على وجه لا يشاركه فيها أو جهة استحقاقها غيره في تعارف المتكلّمين، ولذلك يقولون علم: هذا علم التوحيد، وهذه علوم العدل، يقصدون به الوجه الذي قدّمناه. (المغني

- التوفيق هو اللطف الذي في معلوم الله سبحانه أنه إذا فعله وفق الإنسان للإيمان في الوقت، فيكون ذلك اللطف توفيقاً لأن يؤمن (الجبائي). (مقالات ٢٦٣)

- الإمام الصادق عليه السلام: إذا فعل العبد ما أمره الله عز وجل من الطاعة كان فعله وفقاً لأمر الله عز وجل، وسُمي العبد به موقفاً. (معاني ٢١)
- هو ما يتفق للمرء به فعل الخير، وهو راجع إلى الهداية. (الحدود في الأصول ١١٦)
- هو اللطف الذي يوافق الملتطف فيه في الوقوع، ومنه سمي توفيقاً. (شرح الأصول ٧٨٠)

- إن اللطف هو كل ما يختار عنده المرء الواجب ويتجنب القبيح، أو ما يكون عنده أقرب إما إلى اختيار أو إلى ترك القبيح. والأسامي تختلف عليه؛ فربما يسمي توفيقاً، وربما يسمي عصمة، إلى غير ذلك. (شرح الأصول ٥١٩)

- هو اللطف إذا اتفق عنده من العبد الطاعة والإيمان، ويقال لفاعله عند ذلك: إته قد وفقه، وإن كان من قبل لا يوصف بذلك. (المحيط ١/١٨٤)
- كل لطف يقع عند الملتطف فيه.

قادرين، وذلك هو التوحيد. (الملل ١/٤٢١)
- أما التوحيد فقد قال أهل السنة وجميع الصفاية: إن الله تعالى واحد في ذاته لا قسيم له، وواحد في صفاته الأزلية لا نظير له، وواحد في أفعاله لا شريك له. (الملل ١/٤٢١)
- سئل علي عليه السلام عن التوحيد والعدل فقال: «التوحيد أن لا تتوهمه، والعدل أن لا تتهمه»... أي لا تتهمه في أنه أجبرك على القبيح ويعاقبك عليه، حاشاه من ذلك. ولا تتهمه في أنه مكّن الكذابين من المعجزات فأضل بهم الناس، ولا تتهمه في أنه كلّفك ما لا تطيقه وغير ذلك... (شرح النهج ٤/٥٢٢)
← الإيمان، الإشراف.

التوفيق

- قال قائلون: التوفيق من الله سبحانه ثواب يفعله مع إيمان العبد. وقال قائلون: هو الحكم من الله أن الإنسان موفّق، وكذلك التسديد. (مقالات ٢٦٢)

- التوفيق والتسديد لطفان من أطفاف الله سبحانه، لا يوجبان الطاعة في العبد ولا يضطرّانه إليها، فإذا أتى الإنسان بالطاعة كان موقفاً مسدداً (جعفر بن حرب). (مقالات ٢٦٢)

وبين المحبّة وألزم الحجّة (المعتزلة). (نهاية

(٤١١)

- إذا فعله الله تعالى بالمكلف يختار عنده
الطاعة. ولولاه لكان لا يختار. (الحدود

للبريديّ (٢٢١)

- ما يقع عنده الواجب ولولاه لم يقع.

(الحدود ١٠١)

- هو خلق قدرة يطاع بها.

- جمع المقضي للخير ورفع المانع.

(الكليات ١١٧)

- ما أدى منه [العطف] إلى فعل الطاعة

يسمى توفيقاً. (الكليات ٢٣٨)

- عبارة عن توافق أسباب الشيء

وشرائطه العائدة إلى حصوله. (اختيار ٦٠٦)

- ما يختار عنده المكلف الطاعة يسمى

توفيقاً. (أنوار ١٥٤)

- خلق لطف يعلم الله تعالى أنّ العبد يطيع

عنده. (شرح المقاصد ١٥٩/٢)

- جعل الله فعل عباده موافقاً لما يحبه

ويرضاه. (التعريفات ٣١)

- هو حصول الشرائط وارتفاع الموانع.

- قيل: جعل الأسباب متوافقة في

التسبّب.

(الحدود للمرتضى ١٥٦)

- القوة التي ترد من الله تعالى على العبد

فيفعل بها الخير تسمى بالإجماع توفيقاً

وعصمة وتأيداً. (الفصل ٣٠/٣)

- هو القدرة التي يتلوها فعل الخير.

(المعتمد ٢٨١)

- التوفيق خلق قدرة الطاعة، والخذلان

خلق قدرة المعصية. (الإرشاد ٢٢٣)

- صرّف المعتزلة التوفيق إلى خلق لطف

يسلم الربّ تعالى أنّ العبد يؤمن عنده،

والخذلان محمول على امتناع اللطف.

(الإرشاد ٢٢٣)

- التوفيق من الله تعالى خلق القدرة

الخاصّة على الطاعة والاستطاعة إذا كانت

عنده مع الفعل... فالتوفيق خلق تلك القدرة

المتّفقة مع الفعل (الأشعرية). (نهاية ٤١٢)

- التوفيق من الله تعالى إظهار الآيات في

خلقه الدالّة على وحدانيّته، وإبداع العقل

والسمع والبصر في الإنسان، وإرسال الرسل

وإزالة الكتب لطفاً منه تعالى وتنبيهاً للعقلاء

من غفلتهم وتقريباً للطرق إلى معرفته وبياناً

للأحكام، تمييزاً بين الحلال والحرام. وإذا

فعل ذلك فقد وفق وهدى وأوضح السبيل

خلق را در آن مجال تصرفی صورت نیندد،
زیاده و نقصان و تعجیل و تأخیر طلب نکند
و به خلاف آنچه واقع باشد میل ننماید^(٢).
(گوهر ٤٩٢ و ٦٧٩)

- هو أن تدع الأمر إلى مقدر الأمور جلّ
وعلا. (شرح غرر ٣٥٦)

- عَرَفَه الغزاليّ بأنّه موافقة أفعال العبد
لقضاء الله وقدره. (إرشاد ١٦)

- هو اللطف في الفعل (العديّة). (البحر
٧٠/١)

- مهيتا كردن اسباب است^(١). (گوهر
٢٣٦)

← الخذلان، العصمة، اللطف.

التولّد

- كلّ ما يصدر عنه (أي الحيوان) بتوسّط
يسمّونه تولّداً، كالحركة عنه بتوسّط
الاعتماد. (معارج ٢٦)
← التوليد.

التوليد

- هو أن يحصل الفعل عن فاعله بتوسّط
فعل آخر، كحركة المفتاح بحركة اليد.
(التعريفات ٣١)

التوكّل

- هو طلب الشيء من جهته تعالى بالوجه
الذي أباح الطلب به، وألّا يجزع إذا لم يُعطَ،
ولا يَعدِل في طلب المنافع عن جهة الحلال
إلى الحرام، فمتى فعل ذلك كان متوكّلاً عليه
تعالى. (المغني ٤٥/١١)

- هو طلب الشيء من جهته، وعلى الوجه
الذي أبيض له طلبه منه، وأن لا يقع جَزَعٌ
وقنوط عند قوّته.

- الكفّ عن طلب الحلال من الرزق من
جهاته المباحة. (الذخيرة ٢٧٢)

- هو تفويض الأمور إلى الله، وأنّه ليس في
يد الخلق منها شيء. (المعتمد ١٥١)

- أن بود که در کارهای که حواله آن
بقدرت و کفایت بشری نبود و رأی و رویت

(١) هو تهيئة الأسباب.

(٢) هو في الأمور الخارجة عن قدرة الخلق
وكفايتهم غير المحالة إليهم بحيث لا يكون
لرأيهم ورويتهم في تلك المحال أثر، ولا شيء
من التصرف، فيكون معنى التوكّل عندئذٍ ترك
طلب الزيادة والنقصان والتعجيل والتأخير وأن
لا يهوى المتوكّل خلاف ما وقع (من الله).

- إدراك المعنى الجزئي المتعلق
بالمحسوسات. (التعريفات ٣٢؛ الكلّيات
١١٨)

- هو إدراك معانٍ جزئية متعلّقة
بالمحسوسات. (شرح ٢٢٥؛ كشّاف ٣٠٧)
- إدراك معانٍ محسوسة. (گوهر ٩٩)

- إدراك غير المحسوس بالحواس
الظاهرة. (جامع ٣٢٧/١)

- هو إدراك لِمَعَانٍ غير محسوسة
مخصوصة بالشيء الجزئي، الموجودة في
المادّة. (تقريب ٢٢٨/١)

← الحافظة، الخيال، قوّة الهم.

- هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة
فعل آخر صادر منه، كحركة اليد للمفتاح.
(تقريب ٢٥/١)

← التوّد، الفعل التوليديّ (المتوّد).

القوهم

- هو الوهم، ولذلك يقال: وهمتُ كذا
وتوهّمتُ كذا. (الحدود ٩٥)

- إدراك لِمَعَانٍ غير محسوسة من
الكيفيات والإضافات مخصوصة بالشيء
الجزئيّ الموجودة في المادّة. (شرح المقاصد
٢٢٩/١)



الثابت

الاضطراب. (الحدود للمرتضى ١٥٦)
- هو الوجود لانتفاء تعقل أمر زائد على
الكون في الأعيان.
- هو الوجود ومرادف له. (كشف ١٥)
← الثابت.

- هو ما يمتنع زواله لوجود علته. (إرشاد
٩٧)
← الثبوت، الموجود، الواجب، الوجود.

الثبات

الثقل

- هو الثقل، وكذلك الخفة هو الخفيف.
وإنما يكون الشيء أثقل بزيادة الأجزاء، وهذا
قول جمهور المعتزلة وهو قول الجبائري.
(مقالات ٤٢٠)

- إن الثقل هو الثقل نفسه. (مجرد ٢٤٦)
- الاعتماد اللازم سفلأ يسمى ثقلاً.
(الرسائل ٧٢؛ الحدود للبريدي ٢٢٢)

- عبارة عن الاعتماد اللازم سفلأ.
وتقيضه الخفة، وهي الاعتماد اللازم علواً.
(مجمع / الأعراف ٩)

- مقابل النقلة وهو أعم من السكون، فإن
الغصن المتماثل ثابت غير ساكن. والسكون
أعم من الثبات؛ لأنه سكون خاص.
(الكليات ١٤٣)

- أي عدم احتمال الزوال بتشكيك
المشكك. فهو علم بمعنى الاعتقاد المطابق
الجازم الثابت، وإلا لكان جهلاً، أو ظناً، أو
تقليداً. (شرح النسفية ٣٩/١)

← السكون، النقلة.
الثبوت

- هو الوجود على وجه اللزوم ونقيضه

حركةً إلى المركز لكنّه لا يبلغ المركز .

- كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي بِهَا الْجِسْمُ أَنْ يَتَحَرَّكَ
بحيث إذا قيس إلى الأرض كانت الأرض
سابقة إلى المركز . (شرح ٢٣٢)
← الاعتماد ، الثقل ، الخفة المضافة .

الثقل الحقيقي

- هو كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي حَرَكَةَ الْجِسْمِ إِلَى
أسفل بحيث ينطبق مركزه على مركز العالم إذا
لم يعقه عائق (كشف ١٦٦)
- الثقل المطلق كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي حَرَكَةَ
الجسم إلى حيث ينطبق مركز ثقله ، أعني
المنطقة التي يتعادل ما على جوانبها على مركز
العالم . (شرح المقاصد ١/٢٠٥)
- كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي حَرَكَةَ الْجِسْمِ إِلَى جَنْبِ
ينطبق مركز ثقله على مركز العالم (شرح
٢٣٢)

← الاعتماد ، الثقل الإضافي ، الخفة
المطلقة .

الثقل المضاف

← النقل الإضافي .

الثقل المطلق

← النقل الحقيقي .

- هو كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي حَرَكَةَ الْجِسْمِ إِلَى حَيْثُ
ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً ...
- هو كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي حَرَكَةَ الْجِسْمِ إِلَى
أسفل حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إذا
لم يعقه عائق .

- هو الاعتماد اللازم الموجب للحركة
سفلاً . (كشف ١٦٦ و١٦٣)

- قُوَّةٌ طَبِيعِيَّةٌ يَتَحَرَّكُ بِهَا الْجِسْمُ إِلَى حَيْثُ
ينطبق مركزه على مركز العالم ، إن كان مطلقاً ،
أو يقرب من ذلك إن كان مضافاً . (تسليك ٦٢)
- كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي حَرَكَةَ الْجِسْمِ إِلَى حَيْثُ
ينطبق مركزه على مركز العالم ، إن كان
مطلقاً (شرح ٢٣٢)
- الميل إلى المركز . (جامع ١/٣٧٦)
← الاعتماد اللازم ، الخفة ، الميل .

الثقل الإضافي

- كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي حَرَكَةَ الْجِسْمِ فِي أَكْثَرِ
المسافة الممتدة بين المركز والمحيط ، حركة
إلى المحيط لكنّه لا تبلغ المحيط كالهواء .
(شرح المقاصد ١/٢٠٦)

- كَيْفِيَّةٌ يَقْتَضِي بِهَا الْجِسْمُ أَنْ يَتَحَرَّكَ فِي
أكثر المسافة الممتدة بين المركز والمحيط

الثَّمَنُ

الحمد والشكر والمدح (عند الجمهور).

(الكليات ١٢١)

← الحمد، الشكر، المدح.

- إنَّ السَّعر شيءٌ والثمن شيءٌ آخر غيرُه؛

فالسعر هو ما تقع عليه المبايعة بين الناس،

والثمن هو الشيء الذي يستحقُّه في مقابله

المبيع. (شرح الأصول ٧٨٨)

- هو الذي يؤخذ عوضاً عمَّا يخرجُه أحد

المتعاقدين. (المحيط ٤٣٥/٢)

- اسمٌ لِمَا يأخذُه البائع في مقابلة المبيع

عيناً كان أو سلعةً. وكلُّ ما يحصل عوضاً عن

شيءٍ فهو ثمنه. (المفردات ٨٢)

الثَّنْيَا

- إنَّ الإرجاء هو الوقف في الجواب

والإهمال للنظر، ثمَّ لا يقطعون في أنفسهم

القول بالإيمان بل يستثنون، والثنيا إرجاء.

(التوحيد للماتريدي ٣٨٥)

الثَّوَابُ

- إيصال النفع للمكفَّف على وجه

مخصوص. (الحدود في الأصول ١٢٢)

- الثواب بمعنى أنه (تعالى) يقبل التوبة

عن عباده.

- وبمعنى أنه يرجع بعباده من عسر إلى

يسر ومن شدَّة إلى رخاء؛ لأنَّ أصل معنى

التوبة في اللغة هو الرجوع. (مجرّد ٥٥)

- إنَّ الخير المستحقُّ على الطاعة هو

الثواب. (تنزيه ٤٧٤)

- الثمن والعوض والبدل نظائر، وبينها

فروق: فالثمن هو البدل في البيع من العين أو

الورق. وإذا استعمل في غيرهما كان مشبهاً

بهما ومجازاً....

والفرق بين الثمن والقيمة أنَّ الثمن قد

يكون وفقاً وقد يكون بخساً وقد يكون زائداً،

والقيمة لا تكون إلا مساوية المقدار للثمن من

غير نقصان ولا زيادة. (مجمع / البقرة ٤١)

الثَّنَاءُ

- هو الإتيان بما يشعر بالتعظيم مطلقاً؛

سواء كان باللسان أو بالجنان أو بالأركان،

وسواء كان في مقابلة شيءٍ أو لا، فيشمل

- هو النفع المستحقُّ على سبيل الإجلال

والتعظيم. (شرح الأصول ٨٥)

- إنَّ المنافع الواصلة إلى الغير إن كانت

والإجلال. (الحدود ٨٢)

- هو يشتمل على عوض المشقة التي يشتمل عليها القيام بالطاعة مع التعظيم والإجلال. (تلخيص ٤٥٣؛ قواعد الطوسي ٢٨)

- عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتعظيم. (الكليات ١٢٢)

- هو النفع الخالص المستحقّ المقارن للتعظيم والتبجيل. (قواعد ١٥٨)

- عوض المشقة الحاصلة من القيام بالطاعة مع التعظيم والإجلال. (كشف الفوائد ٦٩)

- ما يستحقّ به الرحمة والمغفرة من الله تعالى والشفاعة من الرسول ﷺ. (التعريفات ٣٢)

- فضل من الله وعَد به، فيفي به من غير وجوب. (شرح المواقف ٥٨٦)

- النفع المستحقّ المقارن للتعظيم والتبجيل. (إرشاد ٢٧٣)

- نفع خالص مستحقّ مقارن للتعظيم والإجلال. (اللوامع ٣٨٤)

← الجزء، العقاب، العوض .

مستحقّة على سبيل الإجلال والتعظيم فهو الثواب. (شرح الأصول ٨٥)

- الثواب نفع عظيم يستحقّ على طريق التعظيم. (شرح الأصول ٥١١، ٧٠٠)

- هو النفع المستحقّ المقارن للتعظيم

والإجلال. (جمل ١٢؛ رسائل ١٦/٣؛ الاقتصاد للطوسي ١٠٨؛ تهديد ٢٤٩؛ مناهج ٤٣٠؛ معارج ٣٥٩؛ كشف ٣٢٢؛ نهج ٧٩؛ إرشاد ٤١٣؛ شرح ٣٨٤؛ كشف الفوائد ٦٩)

- هو المنافع العظيمة المستحقّة على سبيل التعظيم. (الحدود للمرطضى ١٥٦)

- هو النفع المستحقّ المقارن للتعظيم

والتبجيل. (الذخيرة ٢٧٦ و ٢٣٩)

- هو إعطاء ما يلائم الطبع. (شرح العبارات ٢٤٠؛ التعريفات ٣٢)

- هو منافع عظيمة دائمة خالصة مع السرور والتعظيم، مفعولة جزاءً للغير. (الفائق ٣٩٦)

- هو الجزاء على الأعمال الحسنة. (نهاية ٤٠٦)

- النفع المستحقّ على سبيل التعظيم. (الحدود للبريدي ٢٣٢)

- هو النفع المستحقّ على وجه التعظيم

الثواب البدني

– الثواب البدني هو اللذة البدنية . (كشف

الفوائد ٩٢)

– الثواب .

الثواب النفساني

– هو اللذة النفسانية ، كالتعظيم والإجلال .

(كشف الفوائد ٩٢)



الجائز (جائز الوجود)

- ما فعله وتركه سواء. (المعتمد ٢٧٩)

- هو ما يجوز حصوله وإن لا يحصل.

(الرسائل ٨٤)

- ما لا ضروري في وجوده ولا عدمه.

(نهاية ١٥)

- ما يمكن في العقل تقدير وجوده.

(البداية ٧٠)

- يطلق الجائز على الجائز الذي هو أحد

أقسام العقلي، أعني الممكن. فالممكن

والجائز العقلي في اصطلاح المتكلمين

مترادفان: ما يمكن تقدير وجوده في العقل،

بخلاف المحال. (الكليات ١٢٨)

- الصحيح، الممكن الوجود.

بامتناعه. (إرشاد ٩٧)

- الجزم، الحكم اليقيني، الواجب.

الجاهل

- الذي يعمل عملاً بلا علم فهو جاهل.

(أعلام الرازي ١١٣)

- إذا علمنا أن بين أن تسكن نفس المُعتدِّد

إلى مُعتدِّده وبين أن لا تسكن نفسه إليه فرقاً

صحَّ أن نصف الأول بأنه عالم، والثاني بأنه

معتدِّد وليس بعالم. ثم وجدنا من لم تسكن

نفسه إلى ما اعتقد يكون مُعتدِّده على ما هو به

وعلى ما ليس هو به... فوصفنا الأول بأنه

مقلِّد أو مبيِّح، والثاني بأنه جاهل. (المغني

٣٢٨/١٥)

- من اعتقد في شيء ليس معتدِّده على ما

اعتدِّده. (الحدود ٩٠)

- (من) يعمل بعد العلم بالجهل، وقد يراد

الجازم

- هو ما إذا عرض نقيضه على العقل حكم

الجبر

بالجاهل الدهري. (جامع ٣٨١/١)

- الجبرية أرحتها (أفعال الخلق) إلى الله تعالى لم تجعل للخلق فيها حقيقة البتة. (التوحيد للماتريدي ٣٨٤)

- هو الحمل على الفعل والاضطرار إليه بالقهر والغلبة (المفيد).

- حقيقة ذلك: إيجاد الفعل في الخلق من غير أن يكون لهم قدرة على دفعه والامتناع من وجوده فيه.

- قد يعبر عما يفعله الإنسان بالقدرة التي معه على وجه الإكراه له على التخفيف والإلجاء.

- والأصل فيه ما فعل من غير قدرة على امتناعه منه. (تصحیح ٣٢)

- هو نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى. (الملل ٨٥/١)

- إسناد فعل العبد إلى الله. (التعريفات ٣٣)

- لم يتمكّن (العبد) من الترك. (شرح

المواقف ٥٣٠)

- إفراط في تفويض الأمور إلى الله تعالى بحيث يصير العبد بمنزلة جماد لا إرادة له ولا

اختيار له. (جامع ٣٨٣/١)

- الإيجاب، الاضطرار، التفويض، القدرية.

الجبار

- معناه القاهر الذي لا يُنال، وله التجبر والجبروت، أي التعظيم والعظمة. (التوحيد ٢٠٦)

- هو الذي لا يُنال بالقهر. والجبار في صفة الله تعالى صفة تعظيم؛ لأنه يفيد

الاعتدار. وهو سبحانه لم يزل جباراً، بمعنى أن ذاته تدعو العارف بها إلى تعظيمها. والفرق بين الجبار والقهار أن القهار هو الغالب لمن

ناواه أو كان في حكم المناوي بمعصيته إياه، ولا يوصف سبحانه فيما لم يزل بأنه قهار.

والجبار في صفة المخلوقين صفة ذم؛ لأنه يتعظم بما ليس له، فإن العظمة لله سبحانه.

(مجمع / المائدة ٢٢)

- العالي على غيره بعظم سلطانه، وهو في صفة الله سبحانه مدح، وصفة غيره ذم؛ لأن

معناه في العبد أنه يتكلف الجبرية. (مجمع / الشعراء ١٣٠)

- هو تعالى جبار، بمعنى أنه جبار لما بالقوة بالفعل والتكميل. (مناهج ٢٩٨)

الجحود

- هو كفر؛ لأنه استعلاء وظلم، وردّ للحقّ على معرفة ويقين. (أعلام الرازيّ ٣٧)
- هو نفي ما في القلب إنبأته، وإنبات ما في القلب نفيّه. (المفردات ٩٠؛ الكليات ١٣٥)

الجبري

- المعتزلة يُسمّون مَنْ لم يثبت القدرة الحادثة أثرًا في الإبداع والإحداث استقلالاً، جبرياً. (الملل ٨٥/١)

الجبرية

- الجبرية المعروفة عندنا هم الذين يلقّبوا بالجبر وأحالوا القدرة على ما في الفعل جعل الله كاذباً، وأرجعوا جميع الأفعال إلى الله تعالى، ولم يثبتوا للعباد في التحقيق فعلاً. (التوحيد للماتريديّ ٣١٩)

الجدل (الجدال)

- الخصومة والتنازع. (أعلام الرازيّ ٣٦)
- تردّد الكلام بين اثنين يقصد كلّ واحد منهما تصحيح قوله وإبطال قول خصمه. (الحدود في الأصول ١٥٨)

- إنَّ القَدْرِيَّةَ تحقّق قدرَ أفعال الخلق للخلق، لا تجعل لله فيها مشيئة ولا تدبيراً. والجبرية أرجعتها إلى الله تعالى، لم تجعل للخلق فيها حقيقة البتّة، فحملت الجبرية كلّ قبيح وذميم. (التوحيد للماتريديّ ٣٨٤)

- صرف الخصم من مذهب إلى آخر بطريق الحجّة أو الشبهة أو الشغب. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

- الجبرية أصناف، فالجبرية الخالصة هي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً، والجبرية المتوسطة هي التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثّرة أصلاً. (الملل ٨٥/١)

- المغالبة. (المفردات ٨٩)

← المجبرة.

الجبرية المتوسطة

← الجبرية.

(١) هو أن يعلم أحد شيئاً وينكره، أي يقول: لا أعلمه.

- الجمهور . والموصل إلى التصديق إما أن يوقع ظناً وهو الخطابة ، أو جزماً فإن كان يقينياً فهو البرهان ، وإلا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتسليم فهو الجدل . (شوارق ١٨٠/٢)
 - قياس مؤلف من قضايا مشهورة أو مسلمة لإنتاج قول آخر . (جامع ٣٨٥/١)
 ← الحجاج ، القياس .

الجدة

- ويفسر بالنسبة الحاصلة إلى أمر حاصر له أو لبعضه ، فينتقل بانتقاله . (شرح المقاصد ٢٨٥/١)
 - هي الملك الذي مقولة من المقولات التسع للعرض . (جامع ٣٨٥/١)
 ← الملك ، المقولات .

الجرم البسيط

- ما له طبيعة واحدة ، كالهواء والماء والأفلاك . (أصول ١٣٠)
 ← البسيط ، الجسم البسيط .

الجرم المركب

- الذي يجمع بين طبيعتين متخالفتين أو

- الجدل هو قتل الخصم إلى المذهب بحجة أو شبهة أو إيهام في الحقيقة ؛ لأن أصله من الجدل ، وهو شدة القتل . (مجمع / آل عمران ٦٥)
 - هو عبارة عن دفع المرء خصمه عن فساد قوله بحجة أو شبهة ، وهو لا يكون إلا بمنازعة غيره . (الكليات ١٣٣)
 - دفع المرء خصمه عن إفساد قوله بحجة أو شبهة أو يقصد به تصحيح كلامه .

- وهو الخصومة في الحقيقة . (التعريفات ٣٣)
 - القياس المؤلف من المشهورات والمسلمات . والغرض منه إلزام الخصم وإفحام من هو قاصر عن إدراك مقدمات البرهان . (التعريفات ٣٣)

- إن مقدماته (القياس) إما أن تفيد تصديقا أو تصديقا آخر غير التصديق ، أعني التخيل الجاري مجرى التصديق ، فالثاني الشعر . والأول إما أن يفيد ظناً أو جزماً ، فالأول الخطابة . والثاني إن أفاد جزماً يقينياً فهو البرهان ، وإلا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتسليم فهو الجدل . (شرح ٢٧٠)

- هو المؤلف من القضايا المتسلمة بين

نوعان: أحدهما جوهر واحد. وهو الجزء الذي لا يتجزأ. وكلّ جسم من أجسام العالم ينتهي بالقسمة إلى جزء لا يتجزأ. والنوع الثاني ممّا لا يتجزأ كلّ عرض في نفسه. فإنّه شيء واحد مفتقر إلى محلّ واحد.... (أصول

البغداديّ ٣٥)

- (هو) جوهر ذو وضع لا يقبل الانقسام أصلاً ولا بحسب الخارج ولا بحسب الوهم أو الفرض العقليّ. تتألف الأجسام من أفرادها بانضمام بعضها إلى بعض، كما هو مذهب المتكلّمين. (التعريفات ٣٤)

- لما امتنع وجود الجزء الذي لا يتجزأ وجب أن يكون الجسم المفرد قابلاً لانقسامات غير متناهية، بمعنى أنّه لا ينتهي في الانقسام إلى حدّ يقف عنده، ولا يقبل الانقسام بعده، كما زعمه الشهرستانيّ. (شرح ١٤٩)

- هو المسمّى بالجوهر الفرد. وعزّف بأنّه جوهر ذو وضع لا يقبل القسمة أصلاً، لا قطعاً ولا كسراً ولا وهماً ولا فرضاً. أثبتته المتكلّمون ونفاه بعض الحكماء. (كشّاف ١٨٦؛ جامع ٣٩٢/١)

- الجزء الذي لا يتجزأ، والجوهر الفرد،

أكثر باختلاف قوئٍ وطبائع فيه كأبدان الحيوانات. (أصول ١٣٠)

← الجرم البسيط، الجسم المركّب.

الجزء

- معنى الجزء إنّما هو أبعاد الشيء، ومعنى الكلّ إنّما هو جملة تلك الأبعاد؛ فالكلّ والجزء واقعان في كلّ ذي أبعاد، والعالم ذو أبعاد. (الفصل ١٧/١)

- عبارة عن بعض الأجسام. وحقيقته أنّه منفرد من جملة. (المعتمد ٢٨٠)

- ما يتركّب الشيء منه ومن غيره. (التعريفات ٣٣؛ جامع ٣٩٢/١)

- الكلّ هو المركّب من عدّة أمور. والجزء هو واحد من تلك الأمور. (إرشاد ٩٩)

← البعض، الكلّ، المركّب.

الجزء الذي لا يتجزأ
- إنّ الجزء الذي لا يتجزأ جسم يحتمل الأعراض. (مقالات ٣٠١)

- المفردات من العالم نوعان: أحدهما مفرد في ذاته ينتهي الانقسام عنه. والثاني مفرد في الجنس دون الذات. فالمفرد في ذاته

الجزء

- مقابلة الفعل أو ترك الفعل بما يستحق عليه. (الحدود للمرتضى ١٥٧)
- ترتب سعادة وشقاوة أبدية على نفس عالمة أو جاهلة. (نهاية ٣٩٢)
- المكافأة على الشيء. (الكليات ١٣٥)
- هو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية. (شرح المقاصد ١٦٦/٢)
- ← الثواب، العقاب، العوض.

الجزم

- القطع والأخذ في الشيء بالثقة. (الكليات ١٣٤)
- التصديق إن كان مع تجويز لنقيضه يسمى ظناً، وإلا جزمًا. (شرح ٢٤٩)
- ← الاعتقاد، التصديق الجازم.

الجسم

- ما يتركب من ثمانية جواهر فصاعداً. (الباقوت ٣٠)

- إن الإنسان أعراض مجتمعة، وكذلك الجسم أعراض مجتمعة من لون وطعم ورائحة وحرارة وبرودة ومجسة وغير ذلك،

والنقطة الجوهرية مترادفات. (جامع ٣٩٢/١)

← الجوهر الفرد.

الجزئي

- الموجود إن منع نفس تصوّره من الشركة فهو الجزئي. (نهج ٣٥؛ إرشاد ١٧٢)
- ما يمنع نفس تصوّره من وقوع الشركة. (التعريفات ٣٤)
- المفهوم إن منع نفس تصوّره عن وقوع الشركة فيه فهو الجزئي. (شرح ٧٨)
- هو الذي نفس تصوّره يمنع أن يقال على كثيرين، كذات زيد هذا المشار إليه، فإنه مستحيل أن يتوهم إلا له وحده. (شوارق ١٤١/١)
- ← التشخص، التعيين، الكلي، المفهوم.

الجزئي الإضافي

- المندرج تحت غيره، وهو الإضافي. (مناهج ٢١٨)

الجزئي الحقيقي

- الذي يمنع نفس تصوّره من وقوع الشركة فيه، وهو الحقيقي. (مناهج ٢١٨)

(مقالات ٣٠٤)

- قال النّظام: الجسم هو الطويل العريض العميق، وليس لأجزائه عدد يتوقّف عليه، وإنّ لا نصف إلاّ وله نصف، ولا جزء إلاّ وله جزء. (مقالات ٣٠٤)

- قال ضرار بن عمرو: الجسم أعراض ألفت وجمعت، فقامت وثبتت، فصارت جسماً يحتمل الأعراض... (مقالات ٣٠٥)

- إنّما هو أخلاط، كنعحو الطعم واللون والرائحة والبرودة والرطوبة واليبوسة وكذا وكذا. (مقالات ٥٦٧)

- مائتة [ماهية] الجسم في الشاهد، أنّه اسم ذي الجهات.

- أو اسم مُحتمِل النهايات.

- أو اسم ذي الأبعاد الثلاثة.

- أو أنّه اسم ذي الأجزاء، كالطويل والعريض والمؤلّف. (التوحيد للماتريديّ ٣٨)

- إنّهُ ذو أبعاد أو ذو جهات، أو محتمل للنهايات وقابل للأعراض. (التوحيد للماتريديّ ٤٢)

- ما له أبعاد ثلاثة. (التوحيد للماتريديّ ٤٣)

وإنّ الأعراض يجوز أن تنقلب أجساماً. (مقالات ٢٨١)

- الجسم هو ما اجتمعت الأعراض كالحركات والسكون وما أشبه ذلك. (مقالات ٣٠١)

- معنى الجسم أنّه مؤتلف، وأقلّ الأجسام جزءان. (مقالات ٣٠٢)

- قال أبو الهذيل: الجسم هو ما له يمين وشمال وظهر وبطن وأعلى وأسفل. وأقلّ ما يكون الجسم ستّة أجزاء أحدهما يمين والآخر شمال، وأحدهما ظهر والآخر بطن، وأحدهما أعلى والآخر أسفل. (مقالات ٣٠٢)

- قال معمر: هو الطويل العريض العميق. وأقلّ الأجسام ثمانية أجزاء، فإذا اجتمعت الأجزاء وجبت الأعراض. (مقالات ٣٠٣)

- قال قائلون: الجسم الذي ستاه أهل اللغة جسماً هو ما كان طويلاً عريضاً عميقاً ولم يحدوا في ذلك عدداً من الأجزاء، وإن كان لأجزاء الجسم عدد معلوم. (مقالات ٣٠٤)

- قال هشام بن الحكم: معنى الجسم أنّه موجود. وكان يقول: إنّما أريد بقولي «جسم» أنّه موجود، وأنّه شيء، وأنّه قائم بنفسه.

- إنَّ الجسم اسم للطويل العريض السميك عادةً، ولا يثبت ذلك إلا بثمانية جواهر .

- إنَّ الجسم ما له جسامه، وإذا انضمَّ جوهر إلى جوهر يثبت نوع جسامه . (أصول البزدوي ١٤)

- زعم النجَّار أنَّ الجسم أعراض مجتمعة، وهي الأعراض التي لا ينفكَّ الجسم عنها، كاللون والطعم والرائحة وسائر ما لا يخلو الجسم منه ومن ضده . (الفرق ٢٠٨)

- أمَّا ضرار فإنه زعم أنَّ الجسم أعراض اجتمعت، فاحتملت أعراضاً سواها . (أصول البغدادي ٤٦)

- ما كان مركباً .
- وقيل : هو الذي له أبعاد ثلاثة، وهي لا تحصل إلا بثمانية أجزاء : أربعة فوقها أربعة . (الحدود والمرضى ١٥٦)

- إنَّ الجسم هو الطويل العريض العميق . (الفصل ١٤/١)

- سمَّينا القائم بنفسه الشاغل لمكانه جسماً . (الفصل ٦٧/٥)

- أمَّا الهولي فهو الجسم نفسه الحامل لأعراضه كلها . (الفصل ٧٣/٥)

- هو الجوهر الذي يقبل القسمة من الطول

- اسم لكلِّ محدود . (التوحيد للماتريدي ١٠٤)

- إنَّ الجسم هو صورة تتجزأ وتتبصص . (التوحيد للماتريدي ١٢٠)

- إنَّ قول القائل : جسم ، سمة في حقيقة اللغة لما كان طويلاً عريضاً ذا أجزاء وأبعاد محتملاً للزيادة (بعض أهل التوحيد) . (التوحيد ٢٩٩)

- في اللغة هو المؤلف المركب . (الإنصاف ٢٧: التعريفات ٣٤)

- هو المؤلف . (التمهيد ٤١: الحدود في الأصول ٨٧: المعتمد ٢٨٠)

- إنه مؤلف مجتمع . (التمهيد ١٤٨)
- هو المتحيز الذي يقبل القسمة في الطول والعرض والعمق . (النكت ١٨)

- هو ما يكون طويلاً عريضاً عميقاً . ولا يحصل فيه الطول والعرض والعمق إلا إذا ترتب من ثمانية أجزاء . (شرح الأصول ٢١٧، ٢١٨، ٢٢١)

- هو الطويل العريض العميق . (شرح الأصول ٢٢٤: المعتمد ٣٦: الرسائل ٦٨:

الحدود للبريدي ٢٢٢: قواعد الطوسي ٤: كشف ١٢٥)

قولهم: جَسُمَ جسمامة، أي ضَخُم، وهذا جسيم أي ضخيم، وهذا أجسم من هذا إذا زاد عليه في الطول والعرض والعمق. وقيل: الجسم هو المؤثف، وقيل: هو القائم بنفسه، والصحيح الأول. (مجمع / البقرة ٢٤٧)

- إنَّ الجسم عند المتكلم هو المركب من أجزاء متناهية. (نهاية ٥٠٥)
- هو المركب من أجزاء متناهية. (نهاية ٥٠٥: الكليات ١٣٠)

- هو ما له أبعاد ثلاثة: الطول، والعرض، والعمق.
- هو المتركبان فصاعداً أو المجتمعان فصاعداً. (البداية ١٩)
- الشيء المركب من مادة وصورة. (دلالة ٢٣٠)

- المتحيز الذي يكون قابلاً للقسمه هو المسمى بالجسم.
- الجسم ما يكون مؤثفاً من جزءين فصاعداً.
- الجسم هو الذي يكون طويلاً، عريضاً، عميقاً. وأقل الجسم إنما يحصل من ثمانية أجزاء. (الأربعين ٤)

- المتحيز إما أن لا يكون قابلاً للقسمه

والعرض والعمق. (شرح عبارات ٢٣٨)
- هو المركب الذي يقبل القسمة في جهة من الجهات. (الرسائل ١٠٥)
- مؤثف من أجزاء لا تتجزأ (عند المتكلمين).

- كل ما لا يكون في موضوع، سواء كان صورة أو مادة أو مركباً منهما وهو الجسم.
- (ما كان) تأليفه من جوهرين فصاعداً (الأشعرية).

- (ما كان) تأليفه إما من أربعة جواهر، وإما من ثمانية فصاعداً (المعتزلة). (قواعد الطوسي ٤)
- المتألف، فإذا تألف الجوهران كانا جسماً، إذ كل واحد مؤثف مع الثاني. (الإرشاد ١٧)

- ما له طول وعرض وعمق، ولا تخرج أجزاء الجسم عن كونها أجساماً وإن قُطع ما قُطع وجُزئ ما جُزئ. (المفردات ٩٤)
- أن كل متحيز إن ائتلف إلى غيره، سمّيناه جسماً. (الاقتصاد ٢٤)

- هو مؤثف من جوهرين متحيزين. (الاقتصاد ٣٩)

- حدّه الطويل العريض العميق، بدلالة

- (المتحيز) إما أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون، والأول هو الجسم. (تلخيص ١٤٢)
- القائم بالنفس الذي يكون متحيزاً وقابلاً للقسمه. (الكليات ١٣١)

- الجسم الناطق هو تمام المشترك بين الإنسان والمَلَك (عند المتكلمين). (الكليات ١٣٠)

- المحدث إما أن يكون متحيزاً أو قائماً به أو ليس بأحدهما. والمتحيز يقبل القسمه طولاً وعرضاً وعمقاً وهو الجسم. (قواعد ٤١)
- مركّب من أجزاء بالفعل لا تتجزأ. (قواعد ٥٢)
- مركّب من أجزاء بالفعل متناهية. (قواعد ٥٥)

(١) كلّ ممكن الوجود إما متحيز، وإما صفة للمتحيز، وإما ليس بمتحيز ولا صفة له. والممكن المتحيز إما قابل للقسمه ويسمى الجسم، وإما غير قابل لها ويسمونه الجوهر الفرد.

(٢) إن كان المتحيز هو المنقسم فهو الجسم.

(٣) هو المركّب من أجزاء متناهية بحيث لا يقبل شيء منها الانقسام.

هو المركّب من الجواهر المفردة المتناهية في العدد. ولا يقبل شيء منها الانقسام لا حساً ولا وهماً ولا فرضاً.

وهو الجوهر الفرد، أو يكون قابلاً للقسمه وهو الجسم. (أصول الرازي ٣٣)
- وهو أن يقبل القسمه في الجهات الثلاث. (أصول الرازي ٣٤)

- أما المتحيز فقد قال المتكلمون إنه إما أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون، والأول هو الجسم، والثاني هو الجوهر الفرد. (المحصل ٧٤)

- هرچه ممكن الوجود است یا متحيز بود و یا صفت متحيز، یا نه متحيز بود و نه صفت متحيز. اما آنچه متحيز بود یا قسمت پذير بود و آن را جسم گویند یا قسمت پذير نبود و آن را جوهر فرد گویند^(١). (البراهين ٦/١)
- اگر متحيز منقسم باشد جسم بود^(٢).

(البراهين ٨٧/١)

- مركّب است از اجزاء متناهى چنان كه هريك قابل قسمت نبود.

- مركّب است از جوهر های فرد متناهى در عدد و هريك قابل قسمت نيست نه در حسّ و نه در وهم و نه در فرض^(٣). (البراهين ٢٥٧/١)

- الجوهر إما أن يكون مركّباً من الصورة والهوى وهو الجسم. (تلخيص ١٢٩)

مخالف للعرف.

- قال الأوائل: الجسم يقال على الطبيعي، وهو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة المتقاطعة على الزوايا القوائم، وعلى التعليمي وهو الأبعاد الثلاثة أنفسها.

- ما يتركب من ثمانية جواهر فصاعداً. (أنوار ١٧ و ١٨)

- ذهب الأوائل إلى أن الجسم واحد في نفسه متصل قابل للقسمه إلى ما لا يتناهي.

- وآخرون قالوا: إنه (الجسم) مركب من أجزاء لا تتجزأ غير متناهية (مذهب النظام). (أنوار ١٩)

- المركب منهما (من الصورة والمادة) وهو الجسم. (كشف الفوائد ١٤)

- إن الجوهر... إما أن يكون مقارناً للمادة فإما [أن] يكون محلاً وهو الهولي، أو حالاً وهو الصورة، أو ما يتركب منهما وهو الجسم. (كشف ١٠١)

- الجوهر القابل للأبعاد. (كشف ١٢٥؛ التعريفات ٣٤)

- هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة المتقاطعة على زوايا قوائم. (نهج ٢٢؛ تسليك ٤٣)

- قيل: كل ما يقبل القسمة فهو جسم.

(مناهج ٦١)

- عبارة عين جواهر مؤلفة (عندهم).

(مناهج ٦٢)

- الجوهر إما أن يكون في المحل أو لا يكون. والأول هو الصورة، والثاني إما أن يكون محلاً أو لا يكون. والأول المادة، والثاني إما أن يكون مركباً من الحال والمحل أو لا، فالأول الجسم. (معارج ١١٠)

- في عرف المعتزلة عبارة عن الطويل العريض العميق.

- قال أكثرهم: إنما يحصل في ثمانية جواهر، إذ من تألف الجوهرين يحصل الخط، ومن الخطين السطح، ومن السطحين الجسم. (أنوار ١٨؛ إرشاد ٣٠ و ٣١)

- قال الكعبي: إنه يحصل من أربعة جواهر، ثلاثة كمثلث ورابعها فوقها، ويصير كالمخروط.

- قال الآخرون: إنه يحصل من ستة جواهر، مثلث مركب من ثلاثة.

- قال أبو الحسن الأشعري: إن الجسم عبارة عن المؤلف مطلقاً.

- المؤلف من الجوهرين جسم، وهو

- إن تألف سطحان فما زاد في جهتين فهو الجسم. (نهج ١٩)

- ما له قيام بذاته من العالم (إما مركّب) من جزءين فصاعداً. (شرح النسفية ٤٨/١)

- ما يتركّب هو عن غيره. (شرح النسفية ٧٣/١)

- الجوهر إن كان مركّباً من الحالّ والمحلّ فهو الجسم. (شرح المقاصد ٢٨٦/١؛

الكليات ١٣٠)

- الجوهر لما كان عبارة عن المتحيّز بالذات، فإمّا أن يقبل الانقسام وهو

الجسم.... (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

- عند المحقّقين من المتكلّمين هو الجواهر^(١) القابل للانقسام من غير تقييد بأقطار الثلاثة^(٢).

- إنّه (الجسم) الطويل العريض العميق (عند المعتزلة). (شرح المقاصد ٢٨٨/١)

- الجسم هو جوهر قابل للأبعاد الثلاثة. وقيل: الجسم هو المركّب المؤلّف من

الجوهر. (التعريفات ١٠٨)

- المركّب من المادّة والصورة. (إرشاد

٢٧)

- الجوهر المركّب من الحالّ والمحلّ فهو

الجسم. (إرشاد ٢٧؛ الكليات ١٣٠)

- إذا تألف سطحان على هذا الوجه (في

جهتين) يحصل الجسم بأن يجعل سطح مع سطح آخر في جهتين: أحدهما يكون في

جهة العرض، والآخر في جهة مخالفة لها بأن يكون منطبقاً عليه، وهي جهة العمق. وينقسم

في ثلاث جهات: جهة الطول والعرض والعمق. وهذا رأى أكثر المحقّقين من

المتكلّمين. (إرشاد ٣٠)

- إن كلّ منقسم جسم ولو كان من

جوهرين (الأشعريّ)، لأنّه فسّر الجسم بالمؤلّف.

- أقلّ ما يحصل الجسم من ستّة؛ لأنّه

يحصل من ثلاثة جواهر على هيئة شكل مثلث سطح وثلاثة أخرى كذلك سطح آخر،

ومن السطحين يحصل انطباق أحدهما على الآخر، فيحصل الجسم. (إرشاد ٣١)

- هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة

المتقاطعة على زوايا قوائم. (إرشاد ٥٤؛ اللوامع ٤٤)

(١) كذا في المصدر. والظاهر كونه «الجوهر».

(٢) كذا في المصدر.

- هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة .
 (مفتاح ١٣٠)
 - جوهر يست كه در او سه بعد باشد
 (طول، عرض، عمق) ^(١). (گوهر ٣٩)
 - الجوهر القابل للانقسام من غير تقييد
 بالأبعاد الثلاثة، أعني عرض وعمق وطول
 (معاشر الأشاعرة). (تقريب ٣/٢)
 - (عند المعتزلة) هو ما له عرض وعمق
 وطول. (تقريب ٣/٢)
 ← الجوهر، المتحيز.

الجسم البسيط

- هو ما لا يكون مركباً من أجسام مختلفة
 الطبائع، كالأعضاء الآلية المركبة من المفردة
 لكنه قابل الانقسام. (شرح المقدمات ٥٥)
 - هو الذي لم يتألف من أجسام مختلفة
 الطبائع. (الكليات ١٣٠؛ تقريب ٥/٢)
 - هو الذي ليس فيه تركيب من قوى
 وطبائع، وتتشابه أجزاؤه في تمام الماهية.
 (تسليك ١١٩)

(١) هو الجوهر الذي فيه الأبعاد الثلاثة (الطول
 والعرض والعمق).

- هو الطويل العريض العميق (عند
 المتكلمين). (إرشاد ٥٤)
 - (الموجود الذي يكون له دخل في
 التحيز) إما أن يكون مركباً منهما (من المحل
 والحال) وهو الجسم. (اللوامع ٣٣)
 - الممكن الوجود إما أن يكون متحيزاً أو
 حالاً في المتحيز. والثاني هو العرض.
 والأول إما أن يكون غير منقسم أصلاً بسائر
 الفروض وهو الجوهر الفرد، أو منقسماً إما في
 جهة واحدة هو الخط، أو جهتين وهو
 السطح، أو منقسماً في ثلاث جهات وهو
 الجسم. (اللوامع ٤٧)

- وهو مركب عندهم (المتكلمين) من
 الجوهر الأفراد.
 - كل مؤلف جسم (الأشعري).
 - هو مركب من أجزاء غير متناهية.
 (اللوامع ٤٩)
 - هو المتحيز الذي يقبل القسمة في
 الجهات الثلاث. (النافع ١٠)

- هو ما له طول وعرض وعمق. (النافع ١٩)
 - الجوهر إن كان مقارناً للمادة فإما أن
 يكون محلاً وهو المادة. أو حالاً وهو الصورة
 أو ما يتركب منهما وهو الجسم. (شرح ١٣٦)

- الكَمّ المتّصل إمّا أن تكون أجزاؤه المفترضة بحيث يمكن اجتماعهما في الوجود أو لا يكون. والأوّل المتّصل القارّ الذات. وأمّا ما يفترض بعداً واحداً وهو الخطّ، أو ذا بعدين وهو السطح، أو ذا أبعاد ثلاثة ويسمّى الجسم التعليمي. (قواعد ٤٣)

- (القارّ) إن انقسم في ثلاث فهو الجسم

التعليمي. (كشف الفوائد ٢٤)

- الكَمّ القارّ الذات إمّا أن ينقسم في جهة واحدة وهو الخطّ، أو في جهتين وهو السطح، أو في ثلاث جهات وهو الجسم التعليمي. (كشف ١٥٣)

- الكَمّ المتّصل القارّ الذات المنقسم في الجهات الثلاث. (مناهج ٧٠)

- (الكَمّ) القارّ إمّا أن يكون منقسماً في جهات ثلاث وهو الجسم التعليمي.... (معارج ١٠٦)

- (الكَمّ المتّصل) إن قبلها (القسمة) في جهات، فـجسم تعليمي. (شرح المقاصد ١٨٣/١)

- (هو) الذي لا يتألّف من أجسام مختلفة الطباع، (فهو) إمّا أن تكون انقساماته الممكنة حاصلة بالفعل أو لا، وعلى التقديرين إمّا أن تكون متناهية أو لا. فالأوّل مذهب المتكلّمين، والثاني مذهب النّظام، والثالث مذهب جمهور الفلاسفة.... (شرح المقاصد ٢٩٢/١)

- اگر جسم متعیّن شده باشد به صورت نوعیّه که هر جزوی که در آن جسم فرض کنند با کلّ آن جسم در صورت نوعیّه شریک باشند آن را بسیط خوانند^(١). (گوهر ٤٨)

- إنه مؤلف من أجزاء لا تتجزأ موجودة فيه بالفعل متناهية. (كشاف ٢٥٩)

- إن تألّف حقیقته في نفس الأمر من أجسام مختلفة الطباع فرکّب وإلّا یرکّب منها فبسیط. (تقریب ٣٩/٢)

← البسيط، الجرم البسيط، الجسم المركّب، المركّب، الهیولی.

الجسم التعليمي

- الكَمّ المتّصل القارّ الذات هو إمّا أن يكون ذا ثلاثة أبعاد، وهو الجسم التعليمي. (تلخيص ١٣٠)

(١) الجسم إن تعيّن بصورته النوعيّة بحيث كان كلّ جزء مفترّض منه مشتركاً مع الكلّ في الصورة النوعيّة، يقال له: إنه بسيط.

الثلاث فهو جسم تعليمي. (تقريب ١/١٨١)
 ← الجسم، الخط، السطح.

الجسم الطبيعي

– البسيط إن كان جزؤه كالكل في الاسم
 والحدّ فهو البسيط العنصري. (الكليات ١٣٠)
 – الجوهر إما أن يكون حالاً مقوماً لمحلّه
 في الوجود وهو الصورة، أو محلاً لذلك وهو
 المادّة، أو مركباً منهما وهو الجسم الطبيعي.
 (قواعد ٤٣)

– هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة، أعني
 الطول والعرض والعمق. (مناهج ٧٠)
 – هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة
 المتقاطعة على زوايا قوائم؛ فالجوهـر جنس،
 والقابل فصل، وهذا هو الجسم الطبيعي.
 (معارج ١٠٤)

– هو محلّ هذه المقادير (أعني: الطول
 والعرض والعمق). (إرشاد ١٤٧)
 – المقدار إن لم يقبل القسمة لذاته فهو
 الجسم الطبيعي. (اللوامع ٢٥)

– هو نفس المقادير الثلاثة، أعني، الطول
 والعرض والعمق. (إرشاد ١٤٧)

– (الكَمّ المتصلّ القارّ الذات) إما أن ينقسم
 في ثلاث جهات وهي الجسم التعليمي.
 (اللوامع ٣٣)

– الكَمّ القارّ الذات إن قبل القسمة في
 الجهات الثلاث، أعني الطول والعرض
 والعمق فهو الجسم التعليمي. (شرح ٢٢٠)
 – الكَمّ المتصلّ إن كان قابلاً للقسمة في
 الجهات الثلاث فـجسم تعليمي. (شوارق
 ١٣٣/٢)

– أكر مقدار مجموع طول و عرض و عمق
 جسم رابا هم ملاحظه كنند آن مجموع مقدار
 راجسم تعليمي گویند^(١). (گوهر ٤٤)
 – هو عرض لا وجود له على الاستقلال.
 (الكليات ١٣٠)

– إذا حلّ الامتداد الموجود في مادّة،
 فـجسم تعليمي. (كشاف ١١٥)

– هو العرض القابل للانقسام في الجهات
 الثلاث. فعليك أن تختل الطول والعرض
 والعمق جميعاً من غير نظر إلى الموضوع حتّى
 يحصل لك الجسم التعليمي. (جامع ١/٤٠٢)
 – المقدار إن قبلها (القسمة) في الجهات

(١) الجسم إن لوحظ جميع مقاديره الثلاثة: الطول
 والعرض والعمق معاً، فمجموع هذا المقدار
 يستى بالجسم التعليمي.

← الجسم الفلكي.

الجسم الفلكي

← البسيط إن كان جزؤه كالكل في الاسم والحدّ فهو البسيط العنصري، وإلا فالفلكي.

(الكليات ۱۳۰)

← اگر جسم قابل آن نباشد که صورت نوعیه اش زایل شود و صورت نوعیه دیگر حاصل آید آن را فلكی گویند^(۳). (گوهر ۴۸)

← الجسم العنصري.

الجسم الكثيف

← زعم (النظام) أيضاً أنّ الجسم الكثيف هو اللون والطعم والرائحة وما أشبهها. وقال:

(۱) متى كان الجسم قابلاً للاختلاط والامتزاج مع جسم آخر بحيث ينسلخ وينكسر من كلّ منهما ما يخضهما من الخواصّ، وتحصل لهما بعد الامتزاج خاصية متوسطة فهذا يقال له: الجسم العنصري.

(۲) الجسم إن كان قابلاً لأن تزول عنه صورته النوعية، ويحصل فيه صورة نوعية أخرى فيقال له الجسم العنصري.

(۳) إذا لم يكن الجسم قابلاً لزال صورته النوعية وحصول صورة نوعية أخرى له فيقال: إنه جسم فلكي.

← (هو) الصورة الجسمية، إن كانت مشتركة بين الأجسام كلّها، أو النوعية إن كانت مختصة بنوع منها، أو ما يركّب منهما، أي من الجوهرين: الحالّ والمحلّ، وهو الجسم الطبيعي. (شوارق ۳/۲)

← هو الذي يمكن أن يفرض فيه أبعاد ثلاثة متقاطعة على زوايا قائمة. (الكليات ۱۳۰)

← هو القابل لفرض الأبعاد المتقاطعة على الزوايا القائمة. (كشاف ۲۵۷)

← جوهر قابل للانقسام في الجهات الثلاث. (جامع ۴۰۱/۱)

← الجسم، الصورة، المادة.

الجسم العنصري

← اگر جسم قابل آن باشد که با جسم دیگر مخلوط و مزوج شود بحیثیتی که خاصیت هر یک شکسته شود و از مجموع خاصیتی متوسط حاصل شود آن را عنصري گویند^(۱). (گوهر ۴۷)

← اگر جسم قابل آن باشد که صورت نوعیه اش زایل شود و صورت نوعیه دیگر در او حاصل آید آن جسم را عنصري گویند^(۲).

(گوهر ۴۸)

← الجسم البسيط ، الجرم المركب .

الجعل

- إذا عَدِّي إلى مفعول واحد كان ظاهره

الخلق . وإذا عَدِّي إلى مفعولين كان ظاهره

الحكم والتسمية في أكثر الاستعمال .

(الإنصاف ١٢٣)

- الجعل يكون بمعنى التسمية ، بدليل قوله

عَزَّ وَجَلَّ: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ

عِضِينَ﴾ ، يعني : سَمَّوه . (الإنصاف ٧٦)

- الجعل يُستعمل بمعنى الخلق والتصيير ،

وبمعنى التسمية ، وبمعنى الحكم (محمد بن

بحر) . (التهذيب ٣ : ٢٤٩)

- الفرق بين الخلق والجعل أن الخلق فيه

معنى التقدير ، وفي الجعل معنى التضمين ،

كإنشاء شيء من شيء أي تصيير شيء شيئاً

أو نقله من مكان إلى مكان . (الكشاف ٣/٢)

- إنَّ الجعل قد يطلق بمعنى التسمية .

(غاية ١٠٩)

- يكون بمعنى إيجاد شيء من شيء

وتكوينه منه . تصيير الشيء على حالة دون

حالة . (الكليات ١٣١)

- بمعنى الخلق والتصيير . الأوَّل تامَّة ،

إنَّ هذه الأشياء في أنفسها أجسام

وقد اجتمعت وتداخلت فصارت جسماً

كثيفاً . (أصول البغدادي ٤٦)

الجسم المركب

- الجسم إما بسيط ، وهو الذي لم يتألف

من أجسام مختلفة الطبائع ، أو مركب إن

تألف . (الكليات ١٣٠)

- [ما] يكون مركباً من أجسام مختلفة

الطبائع كالأعضاء الآلية المركبة من المفردة .

(شرح المقدمات ٥٥)

- هو ما فيه تركيب من قوى وطبائع ، ولا

تشابه أجزاؤه . (تسليك ١١٩)

- إنه مركب من أجزاء بالفعل غير متناهية

(مذهب النظام) .

- إنه مركب من أجزاء بالفعل متناهية

العدد ، كما أنَّ الجسم متناهي المقدار . وكلُّ

واحد من هذه الأجزاء غير منقسم لا بحسب

الخارج ولا بحسب الذهن ، لا فرضاً ولا

وهماً . (إرشاد ٤٨)

- إنَّ الجسم الطبيعي إنَّ تألف حقيقته في

نفس الأمر من أجسام مختلفة الطبائع ،

فمركب . (تقريب ٣٩/٢)

الجعل المركّب

← الجعل البسيط .

الجنس

- جملة أشياء متّفقة بالذات مختلفة بالصفات، وقيل: جملة أشياء متميّزة بالأنواع. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

- هو ما تتماثل به الأنواع ويقال عليها قولاً أولياً في جواب: ما هو؟ (غاية ٣٥)

- عبارة عن لفظ يتناول كثيراً. ولا تتمّ ماهيته بفرد من هذا الكثير. وإن تناول اللفظ كثيراً على وجه تتمّ ماهيته بفرد منه يسمّى نوعاً (عند المتكلمين والمناطق). (الكليات ١٧)

- هو الكلّي المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب: ما هو؟ (كشف ٦٥)

- الكلّي إمّا أن يكون نفس الماهية أو

(١) الجعل على قسمين: بسيط ومركّب.

الجعل المركّب هو اتّصاف الشيء بالوجود، كما أنّ الصّياغ يصبغ نوعاً بلونٍ خاصّ.

والجعل البسيط هو جعل نفس الشيء وإصداره أو هو نفس وجود الشيء - على اختلاف يأتي - (في أصالة الوجود والماهية) فبعده يتّصف الشيء بالوجود.

والتاني ناقصة. (جامع ٤٠٣/١)

← الخلق .

الجعل الاختراعي

← الجعل البسيط .

الجعل البسيط

- إمّا جعل بر دو گونه است: مركّب و بسيط .

جعل مركّب متّصل گردانیدن شيء است به وجود، مانند: صباغ كه ثوب را ملون گرداند به لون .

و اما جعل بسيط صادر گردانیدن نفس شيء است یا نفس وجود شيء - على اختلاف كما يأتي - و بعد از صدور متّصف خواهد شد به وجود^(١). (گوهر ٢٠١)

- الجعل على نوعين: جعل بسيط، ويسمّى جعلاً إبداعياً. وجعل مركّب، يسمّى جعلاً مؤلفاً واختراعياً. (جامع ٤٠٣/١)

← الجعل .

الجعل المؤلف

← الجعل البسيط .

- چون کَلِّي را قياس کنی به افراد اگر تمام حقیقت مشترکه باشد نه مطلقه، آن کَلِّي را جنس خوانند^(١). (گوهر ٣٢)
 ← الحدّ، العرض العامّ، الماهيّة، النوع.

الجنس السافل

- هو الجنس الأخير الذي لا جنس تحته كالحيوان. (كشف ٦٨)
 - قد يكون لماهيّة واحدة أجناس متعدّدة أخصّها يسمّى جنساً سافلاً. (شرح ٩٢)
 - ما يكون جنس آخر جزءاً له، ولا يكون هو جزء الجنس الآخر. (شوارق ١٥٨/١)
 ← الجنس، الجنس العالي.

الجنس العالي

- هو الجنس الذي ليس فوقه جنس آخر كالجوهر. (كشف ٦٨)
 - قد يكون لماهيّة واحدة أجناس متعدّدة، فأعمّها يسمّى جنساً عالياً. (شرح ٩٢/)

(١) الكَلِّي بالنسبة إلى أفرادها إن كان تمام الحقيقة المشتركة دون المطلقة فيقال له الجنس.

جزءها، وهو الجنس إن كان كمال المشترك بينها وبين نوع ما. (مناهج ٢١٩)
 - اسم دالّ على كثيرين مختلفين بأنواع. (التعريفات ١١١)

- كَلِّي مقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب: ما هو؟ من حيث هو كذلك. (التعريفات ١١١)
 - إن كان الكَلِّي جزء حقيقة أفرادها فيما أن يكون تمام جزء المشترك بين تلك الحقيقة وغيرها، فهو الجنس كالحيوان.... (إرشاد ١٧٤)

- الكَلِّي المقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب: ما هو؟ (إرشاد ١٧٤)
 - الجزء المحمول إن كان تمام الذاتي المشترك بين الماهيّة وما يخالفها في الحقيقة كان جنساً. (شرح ٨٦)
 - ما يكون مقولاً في جواب: ما هو؟ (شرح ٩٣)

- الجزء المحمول إما أن يكون مشتركاً بين الماهيّة وما يخالفها من الماهيات أو لا، بل يكون مختصاً بها، وعلى الأوّل فيما أن يكون تمام المشترك بينهما وهو المراد من الجنس.... (شوارق ١٥٦/١)

- قد يكون لماهية واحدة أجناس متعدّدة، وما هو أعمّ من بعض وأخصّ من بعض يسمّى جنساً متوسّطاً. (شرح ٩٢)

- (ما) يكون جزءاً لجنس آخر وجنس آخر أيضاً جزءاً له. (شوارق ١٥٨/١)
 ← الجنس العالي، الجنس السافل، الجنس المفرد.

- ما يكون جزءاً لجنس آخر، ولا يكون جنس آخر جزءاً له. (شوارق ١٥٨/١)
 ← الجنس السافل، الجنس.

الجنس غير المفرد
 ← الجنس المفرد.

الجنس المفرد

- من الجنس ما هو مفرد، وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته، وهما إضافيان.
 وقد يكون متوسّطاً، وهو الذي فوقه جنس وتحته جنس.... (كشف ٦٨)

- من الجنس ما هو مفرد، وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته، ومنه ما هو غير مفرد كما في المتوسّطات. (شرح ٩٢)
 - من الجنس ما هو مفرد وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته. والجنس المتوسط ما يكون جزءاً لجنس آخر، وجنس آخر أيضاً جزءاً له. (شوارق ١٥٨/١)

الجنس المتوسط (غير المفرد)
 - هو الذي فوقه جنس وتحته جنس كالجسم. (كشف ٦٨)

الجنّ

- الجنّ من العالم المميّز يأكلون ويتناكحون ويتناسلون ويموتون وأشخاصهم محجوبة عن الأبصار، وإن تميّزوا بأفعال وآثار. (أعلام ١٣١)

- أجسام مؤلّفة وأشخاص ممثّلة. ويجوز أن تكون رقيقة، ويجوز أن تكون كثيفة.

- إنّها أجسام رقيقة ولرقتها لا نراهم (المعتزلة). (المعتمد ١٧٢)

- الجنّ يقال على وجهين، أحدهما: للروحانيّين المستترّة عن الحواسّ كلّها بإزاء الإنس، فعلى هذا تدخل فيه الملائكة والشياطين، فكلّ ملائكة جنّ وليس كلّ جنّ ملائكة.

وقيل: بل الجنّ بعض الروحانيّين، وذلك

- أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة. (گوهر ٢٤٢)

- من الاجتنان بمعنى الاختفاء. سميت به لاستتارهم عن الأبصار. (علم ٢٨٨/١)
- أرواح مجردة لها تصرف في العنصريّات.

- حيوان هوائيّ يتشكّل بأشكال مختلفة. (كشّاف ٢٦١ و ٢٦٢)

- هي جواهر مجردة لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلق بها تعلق النفوس البشريّة بأبدانها. (تقريب ١٠١/٢)
← الجواهر المجرّدة، الشيطان، الشياطين، الملائكة.

الجنّة

- دار النعيم لا يلحق من دخلها نصب، ولا يلحقهم فيها لغوب. وجعلها الله سبحانه داراً لمن عرفه وعبده. ونعيمها دائم لا انقطاع له. (تصحیح ٩٥)

- دار الثواب. (المعتمد ١٨٠)

(١١) إنّها جواهر مجردة، لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلق لها بالأجسام.

أنّ الروحانيّين ثلاثة: أخيار وهم الملائكة، وأشرار وهم الشياطين، وأوساط فيهم أخيار وأشرار وهم الجنّ. (المفردات ٩٨-٩٩)

- جنس من الحيوان مستترون عن أعين الناس لرقّتهم، يغلب عليهم التمرد في أفعالهم كما يغلب على الملّك أفعال الخير. (مجمع / الأعراف ٣٨)

- يُقيل عن المعتزلة أنّهم قالوا: الملائكة والجنّ والشياطين متحدون في النوع، ومختلفون باختلاف أفعالهم... أمّا الذين يفعلون تارةً هذا وتارةً ذاك فهم الجنّ. ولذلك عدّ إبليس تارةً في الملائكة وتارةً في الجنّ. (تلخيص ٢٣٠)

- إنّها أجسام لطيفة قادرة على التشكّل بأشكال مختلفة. (تلخيص ٢٣٠؛ معارج ٤٧٣)
- الجنّ جواهر مجردة لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلق بها تعلق النفوس البشريّة بأبدانها. (شرح المقاصد ٥٤/٢)

- ما هو قابل للخير والشرّ. (مطلع ٣٢)

- جواهر مجردة اندك ايشان راست تصرف و تأثير در اجسام عنصريه بي آن كه متعلق باشند به اجسام^(١١) (التفتازاني).

← الجود، التفضل.

- عبارة عن اجتماع جميع اللذة في

جانب. (مطلع ٨٧)

- عبارت از دار ثواب است^(١). (گوهر

٤٧٩)

← الثواب، النار.

الجواز

- إنَّ الجواز في الأصل إنما هو الشكّ،

يقال: فلان مجوّز أي شاكّ. ثمّ يستعمل

بمعنى الصّحة، فيقال: يجوز منه الفعل، أي

يصحّ. ويستعمل بمعنى الإمكان، نحو قولنا:

المحلّ يجوز أن يبيّض ويجوز أن يسودّ، أي

يمكن.... (شرح الأصول ٣٩٤)

- يجيء بمعنى الشكّ، وبمعنى صحّة كون

الشيء أو كون ضده، بمعنى صحّة الفعل الذي

يستبعه أحكام كصحّة الصلاة. (الحدود

للمرتضى ١٥٧)

← الإباحة، الجائز، الصّحة.

الجواد

- المحسن المنعم الكثير الإنعام

والإحسان. (التوحيد ٢١٥)

- شيخنا أبو عليّ قال في الأصلح: إنَّ

فاعله يوصف بأنّه «جائد»، فإذا أراد الواصف

المبالغة وصفه بأنّه «جواد». ووصفنا له بذلك

يفيد الإكثار من فعل الجود والإفضال.

(المغني ٤٥/١٤)

- عبارة عمّن تتسع نفسه للإكثار من

العطيّة. (المغني ٤٧/١٤)

الجواهر

- هي الأجزاء التي تتألف منها الأجسام،

ولا يجوز على كلّ واحد في نفسه الانقسام.

(أوائل ١١٩)

- الجواهر كلّ ذي لون. والأعراض هي

الصفات القائمة بالجواهر من الحركة

- هو من يكثر منه التفضّل بالمنافع

والأنعام، ولا يوصف بذلك من قلّ هذا منه.

(المعتمد ١١٧)

- من يُكثر فعل الجود. (الحدود ٦٠)

- هو الذي يفيض منه الفوائد، لا لشوق

منه وطلب قصديّ لشيء يعود إليه. (شوارق

٢/٢٩٣)

(١) هي عبارة عن دار الثواب.

- هو إفادة ما ينبغي للمستفيد من غير استعاضة منه. (كشف ٢٣٢)

- هو إفادة ما ينبغي لالعوض. (مناهج ٢٩٧)
- صفة هي مبدأ إفادة ما ينبغي لالعوض.

(التعريفات ٣٦)

- إفادة ما ينبغي لالعوض زائد مستكمل به، سواء كان العوض عائداً إليه أو إلى غيره. (شوارق ٢/٢٩٣)

- مبدأ إفادة ما ينبغي لبعوض ولا بغرض دينيٍّ وأخرويٍّ. (جامع ١/٤١٩)
- الإحسان، التفضل، الجواد، السخاء.

الجور

- منهم من قال: العدل من أفعالنا: ما وافق أمر الله عزَّ وجلَّ به، والجور ما وافق نهيه. (أصول البغدادي ١٣١)

- كان الأشعري يقول في معنى الجور إنه هو الزوال عن الحدِّ والرسم. (المعتمد ١٣٩)
- هو الزوال عن الرسم المرسوم والحدِّ المحدود. (المعتمد ٢٨١)

- الظلم على عباد الله تعالى. (شرح النسفية ١/١٨٥)

- الظلم.

والسكون والطعم والرائحة والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وسائر الأعراض. (أصول

البغدادي ٣٣)

- الجوهر.

الجود

- هو ما وصفناه من النعم والإحسان، لذلك يقع المدح به وبالاسم المشتق منه. (المغني ١٤/٤٥)

- هو الإكثار من فعل الإحسان إلى الغير. (الحدود للمرطضي ١٥٧)

- هو التفضل بالإحسان، ويقال لفاعله: «جائد». ولا يقال: «جواد» إلا مع الإكثار من الإنعام والإحسان. (الذخيرة ٢٠٠)

- هو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة).

- هو البذل بالعطاء. (المعتمد ١١٦)

- هو النفع الواقع على وجه التفضل، وإن

لم يجْد بجميع ماله. (المعتمد ١١٧)

- هو التفضل والإحسان. (تمهيد ٢١٦)

- هو صفة ذاتية للجواد. ولا يستحق

بالاستحقاق ولا بالسؤال. (الكليات ١٣٣)

- الكرم إن كان بمال فهو جود. وإن كان

بكفٍّ ضرر مع القدرة عليه فهو عفو.

(الكليات ١٨)

الجواهر

- هو المتحيز. (النكت ١٧)

- اسم للجزء الذي لا يتجزأ، القابل للأعراض سمي جوهراً، لأنه أصل الأجسام. وجوهر الشيء أصله. (أصول البرزوي ١٢)
- (هو) الحجم الذي ليس له من الأبعاد الثلاثة. أو الذي يشغل فراغاً، أو الجزء، والذي لا يتجزأ^(١). (الحدود للمرزقي ١٥٦)
- عبارة عما يجب له التحيز إذا وجدت.
- ما يجب متى وجد أن يكون مستحيزاً.

(رسائل ٣/١٥١)

- إنه واحد بالذات قابل للمتضادات، قائم بنفسه لا يتحرك ولا له مكان ولا له طول ولا عرض ولا عمق ولا يتجزأ (عند من أثبتوه).
- إنه واحد بذاته لا طول له ولا عرض ولا يتجزأ، وقالوا: إنه لا يتحرك وله مكان، وإنه قائم بنفسه يحمل من كل عرض عرضاً واحداً فقط كاللون والطعم والرائحة (بعض المتكلمين). (الفصل ٥/٦٩)

- هو المخلوق. (المعتمد ٢٨٠)

- هو الجزء الذي لا يتجزأ. (وهو الحامل للأعراض الشاغلة للتحيز). (المعتمد ٢٨٠؛

- معنى الجوهر أنه يحتمل الأعراض (أبو الحسين الصالحي). (مقالات ٣٠١، ٣٠٧)
- هو الذي يقبل من كل جنس من أجناس الأعراض عرضاً واحداً. (التمهيد ٤١)
- القائم بغيره هو العرض، والقائم بنفسه هو الجوهر. (التمهيد ٧٩)

- القائم بنفسه المستغني عن غيره. (التمهيد ٧٩)

- الجوهر الذي له حيز. (الإنصاف ١٦)

- الذي له حيز. (الإنصاف ٢٧)
- هو ما يقبل من كل جنس من أجناس الأعراض عرضاً واحداً، ما لم يؤدي إلى التضاد. (الحدود في الأصول ٨٦)
- الجواهر عندي هي الأجزاء التي تتألف منها الأجسام، ولا يجوز على كل واحد في نفسه الانقسام. (أوائل ١١٩)

- الجوهر قدر في نفسه وحجم من أجله، كان له حيز في الوجود، وأنه لا يخلو عن عرض يكون به في بعض المحاذيات، أو ما يقدره تقدير ذلك. وهذا العرض يسميه بعض المتكلمين كوناً. (أوائل ١٢٠)

- هو ما تألفت منه الأجسام. (النكت ٢٨)

(١) كذا في المصدر.

- الجوهر ما تحيّر في الوجود (المعتزلة).

- ما له حظّ من المساحة. (الشامل ٤٨ و ٤٩)

- حقيقة الجوهر: ما له حيّر عند الوجود. (التذكرة ٤٧)

- هو القائم بذاته المستغني عن المحلّ. (نهاية ١٦٥)

- ما له قدر من المساحة لا يكون أقلّ من الجزء. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

- ما له حيّر عند الوجود. (الحدود ٢٤)

- المتحيّر الذي لا ينقسم، أو المراد منه: كونه غنيّاً عن المحلّ. (اعتقادات ٣٥)

- المتحيّر الذي لا ينقسم.

- كونه (الجوهر) غنيّاً عن المحلّ. (أصول الرازيّ ٤٧؛ أنوار ٧٨)

- إبهّم الموجود لا في موضوع. (غاية ١٧٩؛ أنوار ٧٩؛ تسليك ٤٣؛ كشف الفوائد

١٣؛ معارج ١١٠)

- إبهّم الذي ماهيته إذا وجدت، كانت لا في موضوع. (غاية ١٧٩)

- الممكن إمّا أن يكون في الموضوع وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر. (تلخيص

١٢٩)

الرسائل ٦٧؛ شرح النسفيّة ١/٥٠) - هو الذي لا يفتقر إلى الموضوع في الوجود.

- هو الذي لا يقبل القسمة أصلاً. (شرح العبارات ٢٣٨)

- هو المتحيّر الذي تتركّب الأجسام منه. (الرسائل ١٠٥)

- هو ما له حيّر في الوجود.

- هو ما يمنع بوجوده من وجود مثله بحيث هو.

- ما له قدر من المساحة لا يكون أقلّ منه. (الرسائل ٦٧)

- هو المتحيّر. (الإرشاد ٦٤)

- هو المتحيّر في الوجود. (وكلّ ذي حجم متحيّر). (الإرشاد ١٧؛ الشامل ٥٨/٢؛ لمع

٧٧؛ أنوار ١٧؛ شوارق ٣/٢)

- ما له حجم.

- ما يقبل العرض. (لمع ٧٧)

- الحادث الذي لا يفتقر إلى المحلّ هو الجوهر (في اصطلاح المتكلمين). (الشامل

٤٧/١)

- قال بعضهم: ما يقبل العرض.

- أو ما يشغل الحيّر أو المتحيّر.

- (أنوار ١٧) - كل ما يوجد من الممكنات فيما أن يوجد قائماً بذاته، كالإنسان وهو الجوهر .
- كل ما لا يكون في موضوع، سواء كان صورة أو مادة أو مركباً منهما . (تلخيص ٤٣٩)
- كل ما يوجد من الممكنات، فيما أن يوجد قائماً بذاته، كالإنسان وهو الجوهر (قواعد الطوسي ٤)
- حقيقة الشيء وذاته .
- الموجود الغني عن المحل .
- الشيء الذي إذا وجد في الأعيان كان لا في موضوع .
- القابل للصفة .
- ما يكون مورداً للصفات المتعاقبة . (قواعد ٧٠)
- الممكن إما أن لا يفتقر في وجوده إلى موضوع، أي إلى محل لا يتقوم بما يحل فيه وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر . (قواعد ٤٣)
- في اصطلاح المتكلمين عبارة عن المتحيز الذي لا ينقسم بوجه .
- يطلقون الجوهر على ذات الشيء وحقيقته، وعلى الموجود لا في موضوع .
- (أنوار ١٧) - المتحيز الذي لا يقبل القسمة .
- ذات الشيء وحقيقته . (أنوار ٧٨)
- هو الذي إذا وجد في الأعيان كانت لا في موضوع . (معارض ٢٤٤)
- أن يكون موجوداً لا في موضوع . (كشف ١٠٠؛ إرشاد ٢٧)
- هو الممكن الذي غني عن الموضوع . (كشف ١٥٢)
- الموجود الممكن إما أن يكون متحيزاً، وهو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسية بأنه هنا أو هناك لذاته، وهو الجوهر .
- هو المتحيز الذي لا يقبل القسمة في جهة من الجهات . (نهج ١٩)
- العين الذي لا يقبل الانقسام، لا فعلاً ولا وهماً ولا فرضاً . (شرح النسفية ٤٩/١)
- ماهية إذا وجدت كانت لا في موضوع . (شرح النسفية ٧٠/١)
- الحوادث إما متحيز بالذات وهو الجوهر (شرح المقاصد ١٧٣/١)
- هو ما يقوم بنفسه لا بغيره . (شرح المقاصد ٢٨٧/١)
- ماهية إذا وجدت في الأعيان كانت لا

(تقريب ١٦٧/١)

→ الافتراق، الجزء الذي لا يتجزأ، الجسم،
الجواهر، القائم بالنفس، المتحيز، الممكن.

الجوهر الجسماني

→ الجواهر الجسمانية: الفلكية والعنصرية

والأجسام المركبة. (تلخيص ٢٢٤)

→ الجواهر الروحانية هي التي لا تكون

متحيزة ولا حالة في المتحيز، (والجواهر

الجسمانية بخلافها). (تلخيص ٢٢٩)

→ الجوهر، الجوهر الروحاني، المتحيز.

الجوهر الخارجي

→ الفرد الموجود في الخارج جوهر

خارجي، والفرد الموجود في الذهن جوهر

ذهني، لكنّه عرض خارجي. (شوارق

٤٥/١)

→ الجوهر الذهني، الموجود، الموجود

الذهني والخارجي.

في موضوع، وهو منحصر في خمسة: هيولي
وصورة وجسم ونفس وعقل. (التعريفات ١١٢)
→ الموجود القائم بنفسه (ليس مقيساً إلى

غيره). (إرشاد ١٨)

→ كل متحيز سواء كان منقسماً أو غير

منقسم.

→ المتحيز الذي لا يقبل القسمة بوجه من

الوجوه. (إرشاد ٢٨)

→ الممكن إما أن يكون موجوداً في

الموضوع وهو العرض أولاً، يعني أو لا يحلّ

في الموضوع. وذلك إما بأن لا يحلّ أصلاً أو

يحلّ لكن لا في الموضوع وهو الجوهر.

(شرح ١٣٦)

→ هو الحادّ المتحيز لذاته. (مفتاح

١٣٠)

→ هو الممكن الموجود لا في الموضوع.

(شوارق ٣/٢)

→ اگر موجود، خودسر موجود بود نه به

تبعیت وجود دیگر جوهر نام اوست^(١).

(گوهر ٣٨)

→ ماهیتی است که هرگاه موجود شود در

موضوع نباشد^(٢). (گوهر ١٦٩)

→ الموجود إن تحيز بذاته فهو جوهر.

(١) الموجود إن كان موجوداً متحيزاً وقائماً بذاته،

لا موجوداً يتبع غيره، فهو الجوهر.

(٢) هو الماهية التي متى وجد، وجد لا في

موضوع.

الجوهر الذهني

فنسبته جوهرأ فردأ. (الاقتصاد ٢٤)

- الجسم ينتهي بالتجزئة إلى حد لا يقبل الوصف بالتجزئ، ويسببه المتكلمون جوهرأ فردأ. (نهاية ٥٠٥)

- (إن) الجوهر الذي بين الجوهرين يلاقي أحدهما بطرف، فنقول: إن ذلك الطرف متحيز أو غير متحيز، فإن كان متحيزاً فهو الجوهر الفرد. (نهاية ٥١١)

- المتحيز الذي لا يكون منقسماً فهو المسمى بالجوهر الفرد. (الأربعين ٤)

- المتحيز إما أن لا يكون قابلاً للقسمة وهو الجوهر الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أصول الرازي ٣٣)

- آنچه متحيز بود يا قسمت پذير بود و آن را جسم گويند يا قسمت پذير نبود و آن را جوهر فرد گويند^(١). (البراهين ٦/١)

- اگر (متحيز) منقسم نبود جوهر فرد بود^(٢). (البراهين ٨٧/١)

- القائم بالذهن إذا اعتبر من حيث هو فهو موجود في الذهن وجوهر. (شوارق ٤٤/١)

- هو أنه صورة مطابقة لموجود في خارج الذهن لا في موضوع، وإن كانت في الذهن في موضوع. (شوارق ٤٥/١)

- الفرد الموجود في الخارج جوهر خارجي. والفرد الموجود في الذهن جوهر ذهني، لكنه عرض خارجي. (شوارق ٤٥/١)

- الجوهر الخارجي، العرض الذهني، الموجود الذهني والخارجي.

الجوهر الروحاني

- القائم بالنفس الذي لا يكون متحيزاً ولا حالاً في المتحيز. (أصول الرازي ٣٣)

- الجواهر الروحانية، هي التي لا تكون متحيزة ولا حالاً في المتحيز. (تلخيص ٢٢٩)

- الجوهر، الجوهر الجسماني، المتحيز.

الجوهر الفرد

(١) المتحيز إما أن يكون قابلاً للقسمة فيقال له: الجسم، أو لا يكون قابلاً للقسمة فيقال له: الجوهر الفرد.

(٢) المتحيز إن لم يكن قابلاً للقسمة فهو الجوهر الفرد.

- هو المتحيز الذي لا يقبل القسمة في جهة من الجهات. (النكت ١٨)

- إن كل متحيز إن لم يكن فيه ائتلاف

← الجسم المركَّب .

الجوهر المجرَّد

← الجوهر إمَّا أن يكون حالاً في محلٍّ أو مركَّباً من الحالِّ والمحلِّ، أو لا حالاً ولا محلاً ولا مركَّب منهما. أمَّا الحالُّ فهو الصورة، وهو الجوهر المقوِّم لما يحلُّ فيه. وأمَّا المحلُّ فهو المادَّة، وهو الجوهر المتقوِّم بما يحلُّ فيه. وأمَّا المركَّب من الحالِّ والمحلِّ فهو الجسم، والمركَّب من المادَّة والصورة. وأمَّا الذي ليس بحالٍّ ولا محلاً ولا مركَّب منهما فهو الجوهر المجرَّد. وهذا ينقسم قسمين؛ لأنَّه إمَّا أن يكون له تعلق بالأجسام، أي تعلقٌ تدبير وهو النفس، أو لا وهو العقل. (إرشاد ٢٧)

← الجوهر، الجوهر المؤلَّف .

الجوهر المركَّب

← الجوهْر، الجوهر المجرَّد، الجوهر المؤلَّف .

الجوهر المفرد (الجوهر المنفرد والواحد)

← هو الجزء الذي لا يتجزأ. (البداية ١٩)

← المتحيِّز إمَّا أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون. والأوَّل هو الجسم، والثاني هو الجوهر الفرد. (المحصَّل ٧٤)

← المحدث إمَّا أن يكون متحيِّزاً أو قائماً به أو ليس بأحدهما. وأمَّا المتحيِّز فإمَّا أن لا يقبل القسمة بوجه فهو الجوهر الفرد.... (قواعد ٤١)

← المتحيِّز إمَّا أن لا يقبل القسمة، وهو الجوهر الفرد، أو يقبلها في جهة واحدة، وهو الخطُّ. (مناهج ٦١)

← المتحيِّز الذي لا يقبل القسمة البتَّة في جهة من الجهات. (كشف الفوائد ١٥)

← الجوهر لَمَّا كان عبارة عن المتحيِّز بالذات فإمَّا أن يقبل الانقسام وهو الجسم، أو لا وهو الجوهر الفرد. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

← الممكن الوجود إمَّا أن يكون متحيِّزاً وغير منقسم أصلاً بسائر الفروض، وهو الجوهر الفرد. (اللوامع ٤٧)

← الجسم، الجزء الذي لا يتجزأ، الجوهر،

المتحيِّز .

الجوهر المؤلَّف

← الجوهر إذا تألَّف مع مثله سمي مؤلِّفاً.

(الرسائل ٦٧)

الجِهَاد

- استفراغ الوسع في مدافعة العدو.
- (المفردات ١٠١)
- نصرة الإسلام بالمال والبدن على الأعداء. (الحدود ٨٧)

- الجوهر المنفرد هو الجزء الذي لا يتجزأ، ويقبل من بين جنس من أجناس الأعراض عرضاً واحداً. (المعتمد ٣٥)
- الجوهر الواحد هو الجزء الذي لا يتجزأ. (أصول البغدادي ٣٥)
- ← الجوهر، الجوهر الفرد.

الجهالة والخيرة

- هي التردد بين الحقّ والباطل. (شرح المواقيت ٧)
- ← التحير، الجهل، الشكّ.

الجوهر المنفرد

- ← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد.

الجوهر الواحد

- ← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد.

الجهة

- هي المتعلّق للإشارة الحسيّة ومقصد المتحرّك الأينيّ. (النكت ٢٩)
- جهة الجوهر الفراغ الذي يجوز أن يشغله الجوهر. (الحدود للمرئضي ١٥٧)
- عبارة عن اليمين أو اليسار، أو فوق أو أسفل، أو خلف أو قدام، ويعبّر عنها بالمحاذاة. (الرسائل ٦٩)
- عبارة عن خلق صحّ وجود جوهر فيه. (الحدود ٣٠)

الجوهريّة

- الشحام والبصريّ وابن عيّاش: إنّ الجوهريّة نفس التحيزّ.
- إنّ الجوهريّة صفة تابعة للجوهر حالتي الوجود والعدم. والتحيزّ - وهو اقتضاء الجوهر حيزاً ما - صفة تابعة ثابتة للجوهر الموجود، أي صادرة عن الجوهر بشرط الحدوث، ويسمّونه الكون. (شرح المقاصد

- عبارة عن فراغ إذا وجد فيه الجوهر يشغله ويمنع غيره بحيث هو. (المفردات ٩؛

(٨٩/١)

- ← التحيزّ.

جهة السفلى

← جهة العلوّ.

جهة العلوّ

- جهة العلوّ هي ما يلي رأس الإنسان بالطح، والسفل ما يلي قدميه بالطح. (شرح المقاصد ٣٢٦/١)
← الجهة.

الجهل

- هو الاعتقاد للشيء على غير ما هو به. (النكت ٢٣)
- نفي العلم واعتقاد ليس له معتقد يطابقه. (الحدود للمرئضى ١٥٧)

- هو الصفة التي يتعدّر على الحيّ القادر لوجودها اتقان الفعل، ويوجب اسم «جاهل» لمن قام به. (المعتمد ٢٧٨)
- هو تعطيل الفكر عن استعماله في أقلّ ما ينبغي. (تلخيص الشافي ١٦٣/١)

- هو الاعتقاد الذي لا يكون معتقده على ما تناوله. (الرسائل ٧٤)
- اعتقاد يتعلّق بالمعتقد على خلاف ما هو به والموصوف به مصمّم عليه، وذلك يناقض التطلّب والبحث. (الإرشاد ٢٧)

الحدود للبريديّ (٢٢٢)

- كلّ ما قيل: إنّه في جهة، فقد قيل: إنّه في حيّز مع زيادة إضافة. (الاقتصاد ٤١)
- هي والحيّز متلازمان في الوجود؛ لأنّ كلّاً منهما مقصد للمتحرّك الآتي، إلّا أنّ الحيّز مقصد للمتحرّك بالحصول فيه، والجهة مقصد له بالوصول إليها والقرب منها. (الكليات ١٣١)

- مقصد المتحرّك ومتعلّق الإشارة.

- عبارة عن طرف الامتداد باعتبار توجّه الحركة إليه أو الإشارة. (معارض ٢٩٩)
- طرف الامتداد الحاصل في مأخذ الإشارة. (كشف ١١٣)

- الجهة هي من ذوات الأوضاع التي تتناولها الإشارة الحسيّة، وتقصد بالحركة وبالإشارة، فتكون موجودة. (كشف ١١٤)
- مقصد المتحرّك ومتعلّق الإشارة. (النافع ٢٠)

- عبارة عن نهاية الامتداد، وذلك أنّ طرف الامتداد بالنسبة إليه طرف ونهاية، وبالنسبة إلى الحركة والإشارة جهة. (شرح المقاصد ٣٢٥/١)
← المكان.

وظهوره لديه مجرداً عما يلابسه، والجهل ما يقابله. (أصول ١٨)

← الاعتقاد، التصديق، الثبات، الجهل البسيط، الجهل المركب، العلم.

الجهل البسيط

— هو عدم العلم عما من شأنه أن يكون عالماً. (كشف ١٨٢؛ التعريفات ٣٦؛ الكليات ١٣٢)

— أي عدم العلم. (إرشاد ١١؛ اللوامع ٥٦)
— هو عدم العلم أو الاعتقاد عما من شأنه أن يكون عالماً أو معتقداً، وبهذا المعنى يقابل العلم والاعتقاد مقابلة العدم للملكة. (شرح ٢٦٠)

— هو كونه بمعنى عدم العلم أو الاعتقاد عما من شأنه ذلك. (شوارق ١٧٠/٢)
← الجهل، الجهل المركب.

الجهل المركب

— هو الاعتقاد غير المطابق للحق من شبهة. (اختيار ٢٠٩)
— التصديق الجازم الغير المطابق فهو الجهل المركب. (قواعد ٢٣)

— هو اعتقاد المعتقد على خلاف ما هو به. (الإرشاد ٣٥)

— نقيض العلم، وقيل: نقيض الحلم. والصحيح أنه اعتقاد الشيء على خلاف ما هو به، كما أن العلم اعتقاد الشيء على ما هو. (مجمع / البقرة ٦٧)

— هو الاعتقاد الذي إذا كان له متعلق لم يكن معتقده على ما اعتقد، وهو يوجب كون من اختص به جاهلاً. (الحدود ٩٠)

— اعتقاد لو كان له متعلق، لكان معتقده على خلاف ما هو به. (الحدود للبريدي ٢٢٢)
— التصديق الجازم الذي لا يكون مطابقاً. (أصول الرازي ٢٢)

— الاعتقادات الجازمة إن لم تكن مطابقة فهي الجهل. (تلخيص ١٥٤)

— التصور الذهني قد يطابق الأمر نفسه فيسمى علماً، وقد يخالفه فيكون جهلاً. (مناهج ٣٨)

— كون الصورة الذهنية غير مطابقة للأمر الخارجي. (معارج ٢٣٤)

— هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه. (التعريفات ٣٦)
— العلم هو حصول صورة الشيء للعالم

- هو عدم العلم مع ادعاء العلم. (إرشاد
١١)

- الاعتقاد إن كان جازماً غير مطابق فهو
الجهل المركّب.

- عدم العلم. (إرشاد ٩٧)

- (الاعتقاد) إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً
فهو علم تصديقي، ومع انتفاء الأوّل وانتفاء
الثاني جهل مركّب. (اللوامع ٥٣)

- الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمّى
جهلاً مركّباً. (شرح ٢٤)

- هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو
عليه اعتقاداً جازماً، سواء كان مستنداً إلى
شبهة أو تقليد. (شرح ٢٦٠؛ شوارق ١٧٠/٢)

← الاعتقاد، الجهل، الجهل البسيط.

- الاعتقاد الجازم إمّا أن يكون مطابقاً أو
لا يكون، والذي لا يكون مطابقاً هو الجهل
المركّب. (معارض ١١٧)

- الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو
العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلّد،
وإن لم يكن مطابقاً فهو الجهل المركّب. (نهج
٢٧)

- هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو
عليه. (كشف ١٨٢)

- الاعتقاد الجازم الغير المطابق، ويسمّى
مركّباً. (شرح المقاصد ٢٣١/١؛ الكلبيات
١٣٢)

- عبارة عن اعتقاد جازم غير مطابق
للواقع. (التعريفات ٣٦)



الحاجة

- المحدث الذي لم يعطل زمان وجوده.

(الحدود للمرتضى ١٥٨)

- ما لوجوده أول ومفتتح. (الشامل

٤٦/١)

- الموجود الذي له أول. (الشامل

١٠٨/١؛ لمع ٧٧)

- إنّه الذي كان بعد أن لم يكن.

- ما لم يكن ثمّ كان.

- هو الموجود الذي له أول.

- هو المفتتح وجوده.

- هو المتأخّر بوجوده عن الأزليّ.

(الشامل ١٤٢/١)

- ما له أول. (لمع ٨٠؛ نهاية ٢٣؛ لباب ٨٩)

- ما لا يخلو عن الاجتماع والافتراق.

(لمع ٩٥)

- ما كان معدوماً ثمّ صار موجوداً.

(الاقتصاد ٢٥)

- هو الطلب طبعاً لما يفقدانه يختلّ بدن

الحيوان، أو طلب دفع ما لو وصله إليه تلحقه

مضرة. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

← الممكن.

الحادث

- حقيقته أنّه ما وُجد عن عدم. (التمهيد

٧٣)

- هو الموجود المسبوق بالعدم. (النكت

١٦)

- إنّ قولنا: «حادث» يفيد تجدد حدوده

أو تقارب وجوده. (المغني ٢٣٤/٥)

- إنّ الحادث هو ما له أول وآخر. (في

التوحيد ٢٦٨)

- هو الموجود بعد العدم. (الحدود

للمرتضى ١٥٧)

بالعدم (المتكلمون). (شرح النسفية ١/١٠٠)
- إن كان (الموجود) مسبوقاً بالغير أو

بالعدم، فحادث. (شرح المقاصد ١/٧٥)

- ما يكون مسبوقاً بالعدم، ويسمى حدوثاً
زمانياً. وقد يعبر عن الحدوث بالحاجة إلى
الغير، ويسمى حدوثاً ذاتياً. (التعريفات
١١٤)

- هو المسبوق بالعدم، أي يكون عدمه
قبل وجوده. (شرح المواقف ١٤٨)

- هو ما سبق وجوده بالعدم. (إرشاد ٤٢)
- الوجود إن أخذ غير مسبوق بالغير أو
العدم، فحادث. (شرح ٤١)

- ما يتقدم عدمه على وجوده. (مطلع ٣٧)
- القديم ما لا يكون وجوده مسبوقاً
بالعدم، ويقابله الحادث. (مفتاح ١١٩)

- الوجود إن أخذ غير مسبوق بغيره أو
بالعدم فقديم، وإلا فحادث. (شوارق ١/٨٨)
- آن است كه وجودش مسبوق باشد به
زمانی كه عدم سابقش متحقق در آن زمان
باشد^(١). (گوهر ٢١٩)

(١) ما كان وجوده مسبوقاً بزمان سابق كان عدمه
متحققاً في ذلك الزمان.

كُلّ ما لا يخلو عن الحوادث فهو
حادث. (الاقتصاد ٢٦)

- لا معنى للحادث إلا أنه ابتدئ بعد أن لم
يكن. (الاقتصاد ١٢٥)

- الشيء هو القديم. وأما الحادث فيسمى
شيئاً بالمجاز والتوسّع (بعض من المعتزلة).
(نهاية ١٥١)

- ما لم يكن فكان. (البداية ٢٠)
- ما تجدد في الحال وجوده. (الحدود

للبريدي ٢٢٢)
- ما يتجدد وجوده في الحال. (الحدود
٢٤)

- عبارة عن مجموع الوجود الحاصل في
الحال والعدم السابق. (الأربعين ٤١)

- ما له أول ووجوده بعد ما لم يكن. (غاية
٢٥٦)

- القائم بذاته يسمى حادثاً. وما لا يقوم
بذاته من الحوادث يسمى محدثاً. (الكليات
١٥٣)

- هو الذي يسبقه العدم.
- هو أن يسبقه الغير. (كشف ٣٤)

- هو الموجود بعد أن لم يكن. (كشف ٩٨)
- ما لوجوده بداية، أي يكون مسبوقاً

والثاني منه حادث زمنيّ. (اللوامع ٢٠)
- هو ما يكون بينه وبين علته زمان.

(مطلع ٣٨)

- هو الوجود المسبوق بالعدم. (شوارق

(٨٨/١)

← الحادث، الحادث الذاتي، الحدوث

الزمنيّ، القديم.

الحاشية

- في اصطلاح المحققين هي الجارحة التي يقوم ببعضها الإدراك. (الإرشاد ١٦٢)

- القوة التي بها تُدرك الأعراض الحسيّة.

(المفردات ١١٦)

- يراد بالحاشية جسم ذو بنية مخصوصة زائدة على بنية الحياة، فيدرك به ما لا يدرك

بغيره، ولا يراد به كلّ محلّ فيه حياة، وإلّا لزم في جميع الأعضاء أن تكون حواسّ. (تسليك

(٩٤)

← الحواسّ.

الحافظة

- هي خزانة الوهم، وتسمّى متذكّرة.

(كشف ١٥٢؛ تسليك ١٢٧)

- الموجود إن لم يسبق بالعدم فقديم، وإلّا

فحادث. (تقريب ١٦٧/١)

← الحادث الذاتي، الحادث الزمنيّ.

الحدوث، الفعل المتوكّد، القديم.

الحادث الذاتي

- الموجود إمّا أن يكون غير مسبوق بالغير

أو بالعدم، أو يكون مسبوقاً بأحدهما، والأوّل

من الأوّل قديم ذاتيّ. والثاني منه قديم

زمنيّ، والأوّل من الثاني حادث ذاتيّ.

(اللوامع ٢٠)

- هو الوجود المسبوق بالغير مطلقاً، سواء

كان عدماً أو غيره. (شوارق ٨٨/١)

← الحادث، الحادث الزمنيّ، الحدوث

الذاتيّ، القديم.

الحادث الزمنيّ

- هو ما سبق العدم على وجوده سبقاً

زمانياً. (الكليات ١٥٣)

- الموجود إمّا أن يكون غير مسبوق بالغير

أو بالعدم، أو يكون مسبوقاً بأحدهما، والأوّل

من الأوّل قديم ذاتيّ، والثاني منه قديم

زمنيّ، والأوّل من الثاني حادث ذاتيّ.

بالعدم. (الإرشاد ٩٢)

- كلّ صفة لموجود لا تتّصف بالوجود فهي حال. (الإرشاد ١٣٣)
- أعلم أنّه ليس للحال حدّ حقيقيّ يُذكر حتّى نعرّفها بحدّها وحقّقتها على وجه يشمل جميع الأحوال؛ فإنّه يؤدّي إلى إثبات الحال للحال، بل لها ضابط وحاصر بالقسمة. وهي تنقسم إلى ما يُعلّل وإلى ما لا يُعلّل. وما لا يُعلّل فهي أحكام لمعانٍ قائمة بذوات، وما لا يُعلّل فهو صفات ليس أحكاماً للمعاني. (نهاية ١٣١)

- عند القاضي: كلّ صفة لموجود لا تتّصف بالوجود فهي حال، سواء كان المعنى الموجب ممّا يشترط في ثبوته الحياة أو لم يشترط، ككون الحيّ حيّاً وعالمأ وقادراً، وكون المتحرّك متحرّكاً والساكن ساكناً والأسود والأبيض إلى غير ذلك. (نهاية ١٣٢)
- عند القاضي أبي بكر لا يوصف بالحال إلاّ الجزء الذي قام به المعنى فقط. (نهاية ١٣٢)

- (قوّة) في البطن المؤخّر سمّوها الحافظة والمتذكّرة. (شرح المقاصد ٢/٢٦)
- هي قوّة محلّها التجويف الأخير من الدماغ من شأنها حفظ ما يدركه الوهم. (التعريفات ٣٦)
- هي قوّة تحفظ ما يدركه الوهم. (اللوامع ٤١)

- قد جرت العادة بأن يسمّى مدرك الحسّ صورة، ومدرك الوهم معنى، ولكلّ واحد منهما خزانة؛ فخزانة مدرك الحسّ - وهو الصور - هي القوّة الخيالية، وخزانة مدرك الوهم - وهو المعنى - هي القوّة التي تسمّى الحافظة، ومعدنها مؤخّر الدماغ. (شوارق ٢/١٢٨)
- قوتى است در مقدّم بطن اخير از دماغ كه حفظ معانى جزئيّه كند^(١). (گوهر ١٠٦)
- قوّة مرتّبة في أوّل التجويف الآخر من الدماغ تحفظ ما تدركه القوّة الوهميّة من المعاني الجزئيّة الغير المحسوسة الموجودة في المحسوسات. (جامع ٤/٢)
- قوّة الوهم، القوّة الحافظة، المتذكّرة.

الحال

(١) قوّة في مقدّم البطن المؤخّر من الدماغ تحفظ معاني جزئيّة.

- صفة لموجود غير متّصّفة بالوجود ولا

ولا بالعدم ولا بغيرهما من المتقابلات

(مشايخ المعتزلة). (إرشاد ١٨)

- صفة لموجود لا موجودة ولا معدومة.

(شرح ١٨)

- عبارة عن صفة للموجود لا تكون

موجودة ولا معدومة، مثل العالمية والقادرية.

(شوارق ٥٢/١)

← الصفة.

الحال الغير المعللة

- هي كل صفة ثبتت للذات غير معللة

بصفة زائدة عليها، كالوجود واللونية

ونحوها. (غاية ٣٠)

الحال المعللة

- هي كل حكم يثبت للذات بسبب معنى

قام بالذات، ككون العالم عالماً والقادر قادراً

ونحوه... (غاية ٣٠)

← الحال.

الحال

- إنَّ الشَّيْئَيْنِ إِذَا اخْتَصَّ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ

فَقَدْ يَكُونُ بَحِيْثٌ تَكُوْنُ الْإِشَارَةُ إِلَى أَحَدِهِمَا

- كل صفة إثبات من غير علة زائدة على

الذات، كتحيز الجوهر وكونه موجوداً وكون

العرض عرضاً ولوناً وسواداً. (نهاية ٨٠)

- ما يعلم الذات عليه. (الحدود للبريدي

(٢٢٣)

- عبارة عن صفة إثباتية (الموجود) غير

متصفة بالوجود ولا بالعدم. (غاية ٢٨)

- إنها صفة لموصوف لا يوصف بالوجود

والعدم. (تلخيص ٨٥؛ اللوامع ١٥)

- صفة لا موجودة ولا معدومة لكنّها

قائمة بموجود، كالعالمية.

- هي الوسطة بين الوجود والعدم عند

بعض المتكلمين. (الكليات ١٤٢)

- إنها صفة لموجود لا يوصف بالوجود

والعدم (أبو هاشم وأتباعه). (كشف ١٦؛

إرشاد ٢١٦)

- هو الوسطة بين الموجود والمعدوم.

(شرح المواقف ١٠٩؛ شوارق ٥٢/١؛ جامع

(٤/٢)

- عبارة عن صفة للموجود لا تكون

موجودة ولا معدومة. (شرح المقاصد

(٨٠/١)

- (هي) صفة لموجود لا توصف بالوجود

الحُبْبُ

- انجذاب النفس إلى الشيء الذي ترغب

فيه . (المفردات ٥٥)

الحُبُوط

- سقوط العمل حتى يصير بمنزلة ما لم

يُعمل، وأصله الفساد . وإذا عمل الإنسان عملاً

على خلاف الوجه الذي أمر به يقال : أَحْبَطَهُ .

(مجمع / الأعراف ١٤٧)

الحِجَاج

- الفرق بين الحجاج والجدال أنّ الحجاج

يتضمّن إمّا حجّة أو شبهة في صورة الحجّة .

والجدال هو قتل الخصم إلى المذهب بحجّة أو

شبهة أو إيهام في الحقيقة؛ لأنّ أصله من الجدَل،

وهو شدّة الفتل . (مجمع / آل عمران ٦٥)

← الجدال (الجدال) .

الحجّة

- هي الدليل عيناً . (النكت ٢٦)

- هو البرهان . (الحدود للمرتضى ١٥٩)

(١) يقال للقائم به (أي المحلّ): الحالّ .

إشارة إلى الآخر، ويكون الآخر غنياً في

وجوده عن الأول . يسمّى المحتاج حالاً

والغني محلاً . (الأربعين ٤)

- المعلوم إن كان له ثبوت (في الخارج)،

فإن كان باستقلاله وباعتبار ذاته فهو

الموجود، وإن كان باعتبار التبعية للغير فهو

الحالّ . (شرح المقاصد ٨٠/١)

- ملاقة موجود لموجود بالتمام لا على

سبيل المماسّة والمجاورة بل بحيث لا يكون

بينهما تباين في الوضع، ويحصل للثاني صفة

من الأول، كملاقة السواد للجسم يسمّى

حلولاً والموجود الأول حالاً . (شرح

المقاصد ١٧٤/١)

- قائم به او (محل) را حالّ گویند^(١) .

(گوهر ٣٨)

← الصورة، المادّة، المحلّ .

الحالة الخاصّة

- الباقلائيّ: هي جهة من جهات الفعل

حصلت من تعلق القدرة الحادثة بالفعل .

وتلك الجهة هي المتعيّنة لأن تكون مُقابلة

بالثواب والعقاب . (الملل ٩٨/١)

ويمنع ما ليس منه أن يدخل فيه . (مجرد ١٠)
 - هو القول المميّز بين المحدود وبين ما
 ليس منه بسبيل . (الحدود في الأصول ٧٨)
 - إنما يعتبر في الحدّ ما به يتبيّن المحدود
 من غيره . (شرح الأصول ٤٠)

- كلام جامع حقيقة شيء ، مانع غيره عنه
 على وجه يميّزه عن غيره . (الحدود للمرئى
 ١٥٩)

- ما يحوي آحاد المحدود . (الإرشاد
 ١٠٧)

- حدّ الشيء معناه : الذي لأجله كان
 بالوصف المقصود بالذكر . (الشامل ٤٣/٢)
 - قول الحادّ، المنبئ عن الصفة التي
 يشترك فيها آحاد المحدود (قول القاضي) .
 (الشامل ٤٥/٢)

- هو الكشف عن الشيء بعبارة أوضح
 منه . ومن حقّه أن يكون جامعاً مانعاً يجمع فيه
 ما هو منه ويمنع ما ليس منه . ولهذا قيل :
 يجب أن يكون الحدّ مطّرداً منعكساً . (الحدود
 ١٢١)

- هي الدلالة ، ويسمى أيضاً برهاناً .
 (الرسائل ٨٤)

- الحجّة هي البيان الذي شهد بصحّة
 المقال ، وهو والدلالة بمعنى واحد . (مجمع /
 آل عمران ٦٥)

- الحجّة الوجه الذي به يكون الظفر عند
 الجحاج ... فالحجّة هي النكتة المقصودة في
 تصحيح الأمور . (مجمع / البقرة ٧٦)

- قول مؤلف من أقوال يقصد بها تحصيل
 مطلوب مجهول . (قواعد ٣٣)

- ما دلّ به على صحّة الدعوى .
 - وقيل : الحجّة والدليل واحد .
 (التعريفات ٣٦)

- تصديقي كه از او مجهول تصديقي حاصل
 شود حجّت و قياس گویند^(١) . (گوهر ٣٤)
 ← البرهان ، الدلالة ، القياس ، النصرة .

الحَدَث

- معنى الحدّث هو الكون بعد أن لم يكن .
 (التوحيد للماتريديّ ١٣)

(١) يقال للتصديق الذي يحصل منه مجهول
 تصديقيّ : إنّه حجّة وقياس .

الحدّ

- إنّ الحدّ ما يجمع نوع المحدود فقط ،

الاشترك وعلى ما به الامتياز. (التعريفات ٣٧)

- هو التعريف بالأجزاء. (تسليك ٢٤)

- كل لفظ يكشف عن معنى لفظ خفي

مطابقاً له. (البحر ١/١٥٨)

- تعريف أكر به فصل قريب باشد أن

تعريف را حدّ خوانند^(١). (گوهر ٣٤)

← الحدّ التامّ، الحدّ الناقص.

الحدّ التامّ

- إن كان (المتصوّر) مجموع أجزائه

(الشيء) فهو الحدّ التامّ. (تلخيص ١٠)

- وجب أن يكون التعريف بما يساويه

(الشيء) في العموم والخصوص، فذلك

المساوي إمّا أن يكون مجموع أجزاء الشيء

يسمى حدّاً تامّاً. (قواعد ٣١)

- هو الجنس القريب مع الفصل القريب.

(شرح المقاصد ١/٤٩)

- ما يتركّب من الجنس والفصل القريبين،

كتعريف الإنسان بالحيوان الناطق.

(التعريفات ٣٧)

- تعريف أكر به فصل قريب باشد أن

- الحدّ والحقيقة على أصل نفاة الأحوال

عبارة تان عن معبر واحد، فحدّ الشيء حقيقته،

وحقيقته ما اختصّ في ذاته عن سائر الأشياء.

(نهاية ١٣٥)

- مثبتو الأحوال: إن الحدّ قول الحدّ

المبيّن عن الصفة التي تشترك فيها آحاد

المحدود. (نهاية ١٨٩)

- (الحدّ) الحقيقيّ تعريف لحقيقة الشيء

وخاصيّته التي بها هو ما هو.

- (الحدّ) الرسميّ هو تعريف الشيء

بعوارضه ولوازمه. (نهاية ١٩٠)

- هو المقول الدال على ماهيّة الشيء.

(لباب الإشارات ١٧٨؛ التعريفات ٣٧؛

الكلّيّات ١٤٩)

- ما يعرف جوهر الشيء ويدلّ على

جوهر الشيء. (لباب ٣١)

- إنه مؤلّف من جنس وفصل. (لباب ٥١)

- المميّز إن كان ذاتياً للماهيّة يسمى

المعروف حدّاً؛ لأنّه في اللغة المنع. (شرح

المقاصد ١/٤٩)

- قول دالّ على ماهيّة الشيء. (التعريفات

(١) التعريف إن كان بالفصل القريب يسمى حدّاً.

- في الاصطلاح قول يشتمل على ما به

لأحدهما ومبتدأ للآخر، ولا بد أن يكون مخالفاً لهما. (التعريفات ١١٦)

تعريف راحدّ خوانند پس اگر با جنس قريب نيز باشد حدّ تامّ خوانند^(١). (گوهر ٣٤)
 - الحدّ، الحدّ الناقص، الرسم.

الحدّ الناقص

- إن كان (المتصوّر) بعض أجزائه (الشيء) المساوية، فهو الحدّ الناقص. (تلخيص ١٠)

الحدّ الحقيقيّ

- هو تعريف لحقيقة الشيء وخاصيته التي بها هو ما هو. (نهاية ١٩٠)

- وجب أن يكون التعريف بما يساويه (المعرّف) في العموم والخصوص. فذلك المساوي إمّا أن يكون مجموع أجزاء الشيء ويسمى حدّاً تامّاً، كالحَيوان الناطق للإنسان، أو بعض أجزائه ويسمى حدّاً ناقصاً كالجسم الناطق له.... (قواعد ٣١)

الحدّ الرسميّ

- هو تعريف الشيء بعوارضه ولوازمه، كمن يقول: حدّ الجوهر: القابل للعرض. (نهاية ١٩٠)

- الحدّ التامّ هو الجنس القريب مع الفصل القريب، ويشترط تقديم الجنس حتّى لو آخر كان الحدّ ناقصاً. (شرح المقاصد ٤٩/١)
 - ما يكون بالفصل القريب وحده، أو به وبالجنس البعيد كتعريف الإنسان بالناطق، أو بالجسم الناطق. (التعريفات ٣٧)

الحدّ اللفظيّ

- هو شرح الاسم المحض، كمن يقول: حدّ الشيء هو الموجود، والحركة هي النقلة، والعلم هو المعرفة. وليس يفيد ذلك إلاّ تبديل لفظ بما هو أوضح منه عند السائل، على شرط أن يكون مطابقاً له طرداً وعكساً. (نهاية ١٨٩)

- تعريف اگر به فصل قريب باشد آن

الحدّ المشترك

- جزء وُضِعَ بين المقدارين يكون منتهى

(١) التعريف إن كان بالفصل القريب يسمى حدّاً، فإن اجتمع مع الجنس القريب يسمى حدّاً تامّاً.

بالبرهان. (لباب الإشارات ١٩٥)

- هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس قوي
من النفس يزول معه الشك. (كشف ١٧٦،

شرح المواقف ٧٥)

- هي قضايا يحكم بها العقل لحدس قوي
من النفس يزول معه الشك. (نهج ٢٧؛ إرشاد

١٠٠)

- هي قضايا يحكم بها العقل بحدس قوي
من النفس يزول معه الشك، ويحصل اليقين

بمشاهدة القران. (شرح المقاصد ٢٥/١)

- هي ما لا يحتاج العقل في جزم الحكم
فيه إلى واسطة بتكرّر المشاهدة. (التعريفات

٣٧)

- هي ما يحكم فيها بحدس قوي من
النفس ويفتقر إلى القياس الخفي. (اللوامع

٥٤)

- هي قضايا يحكم بها بحدس قوي من

(١) التعريف، إن كان بالفصل القريب يسمّى حدّاً،
فإن كان مع الجنس القريب أيضاً يسمّى حدّاً
تاماً، وإلا فهو حد ناقص.

(٢) قد يكون عند تصوّر المطلوب يلحظ الوسط
دفعاً بلا أي حركة مكرّرة لتحصيله فيحصل
الانتقال إلى المطلوب، وهذا القسم من النظر
يسمّى في الاصطلاح حدساً.

تعريف را حدّ خوانند. پس اگر با جنس قریب
نیز باشد حدّ تام خوانند، و الا ناقص^(١).
(گوهر ٣٤)

الحدس

- الحدس ظنّ تضعف أمارته. (الحدود

٩٥)

- هو الذي يتميز به عمل الفكر. (الكليات

٢٣)

- هو سرعة انتقال الذهن من المبادي إلى

المطالب. (إرشاد ١٠٠)

- جاه باشد که در وقت تصوّر مطلوب بی

آن که حرکتی به جهت پیدا کردن وسط کند

وسط دفعه ملحوظ ذهن گردد و انتقال به

مطلوب حاصل آید این قسم از نظر را در

اصطلاح حدس خوانند^(٢). (گوهر ٣٠)

- سرعة انتقال الذهن من المبادي إلى

المطلوب، ويقابله الفكر. (جامع ١٦/٢)

→ الحدسيّات، الفكر.

الحدسيّات

- هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس في

النفس قويّ جدّاً مع أنّه لا يمكن إثباته

النفس يزول معه الشكّ ويحصل اليقين.

(شرح ٢٥٣)

- (القضايا التي يحكم بها العقل بتوسّط)

فهذه الوسطة إمّا أن يكون إحساساً، وإمّا أن

يكون تلك الوسطة غير الإحساس،

(فحينئذٍ) إن كانت تلك الوسطة تعزب^(١) فإمّا

أن يحتاج إلى استعمال الحدس فيها، وهي

الحدسيّات... (شوارق ١٦٣/٢)

- اگر علم بديهی موقوف به واسطه نباشد

و محتاج به فعلی چون تجربه و مشاهده نیز

نباشد امّا موقوف باشد به قوّتی از ذهن كه آن

را حدس خوانند این قسم را حدسيّات

خوانند^(٢). (گوهر ٢٩)

← الحدس.

الحدوث

- كان (الأشعريّ) يقول: إنّ الحدوث أحد

وصفَيّ الموجود، وذلك أن يكون وجوداً عن

عدم. (مجرّد ٢٧)

- لا نعني بالحدوث أكثر من تجدد

الوجود. (شرح الأصول ١١٠)

- القِدَم هو عدم كون الوجود مسبوقاً

بالعدم. والعدم هو كون الوجود مسبوقاً له.

(شرح العبارات ٢٣٧)

- إنّ الحدوث ينبئ عن وجود مخصوص.

(الشامل ١٤٤/١)

- كون الشيء بعد أن لم يكن، عرضاً كان

ذلك أو جوهرأ. (المفردات ١١٠)

- إنّ وجود الشيء لا من شيء هو المعنيّ

بحدوث الشيء عن العدم. (نهاية ١٨)

- إنّ الحدوث عبارة عن معلومين:

أحدهما وجود، والثاني عدم.

- عبارة عن كون وجود الشيء مسبوقاً

بعده. (الأربعين ٣٦)

- عبارة عن كون الوجود مسبوقاً بالعدم.

(الأربعين ٦٨؛ تلخيص ١٢٠ و ٣١٧؛ إرشاد

١٥٧)

- إنّ الشيء إذا كان معدوماً ثمّ صار

موجوداً فوجوده في الزمان الأوّل هو

الحدوث. (الأربعين ١٨٥)

- عبارة عن وجود حاصل وعدم سابق.

(١) أي: تغيب.

(٢) ما لا تتوقّف من العلوم البديهيّة على واسطة

ولا تحتاج إلى فعل آخر، كالتجربة والمشاهدة،

بل تتوقّف وتحتاج إلى قوّة من الذهن، أعني

الحدس، فهذا القسم من العلم يسمّى حدسيّات.

(تلخيص ٢٦٤)

- عبارة عن الوجود بعد العدم. (شرح
النسفية ١/١٠٤؛ اللوامع ٢٠؛ أصول الرازي
٧٤؛ مطلع ٤٢)

- عبارة عن وجود الشيء بعد عدمه.
(التعريفات ١١٦)

- هي التي لا تحقق لها في حالة العدم، ولا
يُتَّصف بها الممكن إلا بعد وجوده ولا تأثير
للفاعل فيها. (شرح المواقف ١٩١)

- أن يكون الممكن مسبوقاً بالعدم.
(شوارق ٢/٢٤٥)

← البقاء، الحادث، الحدوث الذاتي،
الحدوث الزماني، القدم، القديم.

الحدوث الإضافي

- هو الذي مضى من وجود شيء أقل ممّا
مضى من وجود شيء آخر. (الكليات ١٥٣)
- أمّا الإضافي فيراد بالقدم كون ما مضى

(١) حقيقة الحدوث هي مسبوقيّة الوجود بالعدم.
(٢) إن الشيء إذا كان معدوماً فصار موجوداً نسّم
أبقي، فنفس تحصل الوجود في الزمان الأوّل
نسّمه حدوتاً.

(٣) الحدوث عبارة عن عدم سابق ووجود لاحق.

(الأربعين ١٩١؛ البراهين ٢٨/١)

- عبارة عن الوجود الحاضر المسبوق
بذلك العدم السابق. (الأربعين ١٩٥)

- الحدوث هو كون الشيء مسبوقاً
بالعدم، فهو صفة للوجود الموصوف به.
(المحصل ١٢٠)

- حقيقت حدوث مسبوق بودن وجود به
عدم است^(١). (البراهين ١/٥١)

- چون چیزی معدوم بوده باشد پس
موجود شود و باقی ماند، آن حاصل شدن
وجود او را در زمان اوّل حدوث گوئیم^(٢).

(البراهين ١/١٦٠)
- حدوث عبارت است از عدم سابق و

وجود لاحق^(٣). (البراهين ١/١٦٨)

- عبارة عن مسبوقيّة الوجود بالعدم.
(لباب الإشارات ٢٥٤؛ شرح المقاصد
١/١٢٦؛ شوارق ١/٨٨؛ گوهر ١٥٧)

- إن معنى الحدوث ليس إلا كون الشيء
موجوداً بعد العدم، أي لم يكن فكان. أو أنه ما
لا يتم وجوده بنفسه. (غاية ١٦٢)

- هو الخروج من العدم إلى الوجود.
(تلخيص ٣٧)

- الحدوث عبارة عن ثبوتها (الأوليّة).

للوجود، وهو العدم الذاتي المجامع للوجود
الحاصل للممكن من العلة... (شوارق ٨٨/١)
- هو مسبوقة الوجود بالغير.

- احتياج الشيء في وجوده إلى غيره.
(شوارق ٩٦/١)

- اگر عدم، عدم ذاتي و سبقش ذاتي بود
حدوث ذاتي خوانند^(١). (گوهر ١٥٢)
- بمعنى المسبوقة بالغير. (تقريب
١١٠/١)

← الحادث، الحادث الذاتي، الحادث
الزمني، الحادث، الحادث الزماني.

الحادث الزماني

- أمّا الحقيقي فقد يراد بالقدم عدم
المسبوقة بالغير وبالحدوث المسبوقة به،
ويسمى ذاتياً. وقد يخصّ الغير بالعدم، فيراد
بالقدم عدم المسبوقة بالعدم، وبالحدوث
المسبوقة به، وهو معنى الخروج من العدم
إلى الوجود، ويسمى زمانياً. (شرح المقاصد
١٢٩/١)

(١) إذا كان العدم عدماً ذاتياً وكان سبقه على
الوجود بالذات فيسمى حدوثاً ذاتياً.

من زمان وجود الشيء أكثر، وبالحدوث كونه
أقلّ. (شرح المقاصد ١٢٩/١)
← الحادث، الحدث، الحدث الذاتي.

الحدوث الذاتي

- هو الذي يكون الوجود فيه متأخراً عن
العدم بالذات. (كشف ٣٧)
- هو كون الشيء بعد غيره بعدة ذاتية.
(مناهج ٥٦)

- أمّا الحقيقي فقد يراد بالقدم عدم
المسبوقة بالغير وبالحدوث المسبوقة به،
ويسمى ذاتياً. (شرح المقاصد ١٢٩/١)
- هو كون الشيء مفقراً في وجوده إلى
الغير. (التعريفات ٣٦ و ٣٧)

- قد يعبر عن الحدث بالحاجة إلى الغير،
ويسمى حدوثاً ذاتياً. (التعريفات ٣٦)
- قد يراد بالحدوث المسبوقة بالغير،
ويسمى ذاتياً. (شرح ٤٢)

- عبارة عن مسبوقة وجود الشيء
بالغير. (شرح ٤٦)

- هو الاحتياج في الوجود إلى الغير.
(مفتاح ١٠٠)

- هو مسبوقة الوجود بالعدم الغير المقابل

- كَيْفِيَّةٌ تَقْتَضِي جَمْعَ الْمُتَجَانِسَاتِ وَتَفْرِيقَ
المختلفات. (نهج ٢٥)

- كَيْفِيَّةٌ فَعْلِيَّةٌ مُحَرَّكَةٌ لَمَّا تَكُونُ فِيهِ إِلَى
فوق، لِإِحْدَاثِهَا الْخَفَّةَ، فَيَعْرِضُ أَنْ تَجْمَعَ
المتجانسات وتفرّق المختلفات، وتحدث
بتحليلها الكثيف تخلخلاً من باب الكيف.
(شرح المقاصد ٢٠٢/١)
← البرودة، الحرافة، الطبيعة.

الحرافة

- إِنَّ الْحَارَازَانَ فَعَلَ فِي الْكَثِيفِ حَدَثَ
الحرارة، وَإِنْ فَعَلَ فِي اللَّطِيفِ حَدَثَ
الحرافة. (نهج ٢٥)

- إِنَّ الْحَرَارَةَ إِنْ فَعَلَتْ فِي اللَّطِيفِ حَدَثَتْ
الحرافة. (شرح ٢٤٦)
← الحرارة.

الحرام

- الْحَرَامُ مَا يَسْتَحَقُّ بِفَعْلِهِ الْعِقَابَ. (أصول
البغدادي ٢٠٨)

(١) إِذَا كَانَ الْعَدَمُ عَدَمًا زَمَانِيًّا وَكَانَ سَبْقُهُ عَلَى
الوجود سبْقًا زَمَانِيًّا فَذَلِكَ الْحَدُوثُ يُسَمَّى حَدُوثًا
زَمَانِيًّا.

- مَا يَكُونُ مَسْبُوقًا بِالْعَدَمِ. (التعريفات
٣٧)

- هُوَ كَوْنُ الشَّيْءِ مَسْبُوقًا بِالْعَدَمِ سَبْقًا
زَمَانِيًّا. (التعريفات ٣٧؛ جامع ٥/٢)

- هُوَ مَسْبُوقِيَّةٌ وَجُودِ الْمُمْكِنِ بَعْدَهُ
المقابل. (شوارق ٨٨/١)

- أَوْ كَرَامٍ، عَدَمِ زَمَانِيٍّ بِأَشَدِّ وَسَبْقِشٍ بِرِ
وجود سبق زماني، أَنْ حَدُوثُ رَأْسِ حَدُوثِ
زَمَانِيٍّ كَوَيْنِدٍ^(١). (گوهر ١٥٢)

- الْمَسْبُوقِيَّةُ بِالْعَدَمِ. (تقريب ١١٠/١)

← الْعَادَةُ، الْعَادَةُ الذَّاتِيَّةُ، الْحَدُوثُ،
الحدوث الذاتي.

الحرارة

- مَعْنَى يُصِيرُ بِهِ الْمَحَلَّ حَارًا مِثْلَ جَوَاهِرِ
النار. (الحدود ٦٨)

- هِيَ كَيْفِيَّةٌ مُحَسَّوْسَةٌ تُحْدِثُ الْخَفَّةَ
والتخلخل. (كشف الفوائد ٢١)

- (قيل): كَيْفِيَّةٌ مِنْ شَأْنِهَا إِحْدَاثُ الْخَفَّةِ
والتخلخل وجمع المتجانسات وتفريق
المختلفات. (مناهج ١١٤)

- الْحَرَارَةُ جَامِعَةٌ لِلْمُتَشَاكِلَاتِ مَفْرُوقَةٌ
للمختلفات. (كشف ١٦٠؛ شرح ٢٢٨)

حرام گویند^(١). (گوهر ٢٤٧)

← المباح، الواجب .

الحرف

— كلمة معناها في غيرها، ولا تدل

بانفرادها على شيء. (أصول البغدادي ٢١٤)

— إته هيئة عارضة للصوت يتميز بها عن

صوت آخر مثله (في الخفة والثقل) تميزاً في

المسموع (الأوائل). (مناهج ١١٦؛ معارج

٢٦٨؛ تسليك ٥٦؛ إرشاد ٨٧)

— قد يعرض للصوت كيفية بها يتميز عن

صوت آخر يماثله في الحدّة والثقل تميزاً في

المسموع. والحرف هي تلك الكيفية العارضة

(عند الشيخ)، وذلك الصوت المعروض (عند

بعض)، ومجموع العارض والمعروض (عند

آخرين). (شرح ٢٤٥)

— عبارة عن مجموع العارض والمعروض.

— كيفية تعرض للصوت بها يمتاز عن

صوت آخر مثله في الحدّة والثقل تميزاً في

المسموع. (شوارق ١٥٦/٢)

— القبيح الذي منع منه بالزجر. (الحدود

للمرتضى ١٥٨)

— ما استحقّ الذمّ على فعله.

— (قيل): ما يثاب على تركه بنية التقرب

إلى الله تعالى.

— ما ثبت المنع عنه بلا أمر معارض له

وحكمه العقاب بالفعل، والثواب بالترك لله

تعالى. (الكليات ١٥٣، ١٥٤)

— ما يدرك جهة حسنه أو قبحه بالعقل

ينقسم إلى الأقسام الخمسة؛ لأنه إن اشتمل

تركه على مفسدة فواجب، أو فعله فحرام ...

(شرح المواقيف ٥٣٤)

— الفعل الضروريّ التصور هو إما أن يكون

له وصف زائد على حدوده أو لا. والأول إما

أن ينفر العقل من ذلك الزائد أو لا. والثاني

وهو الذي لا ينفر العقل منه، إما أن يتساوى

فعله وتركه، وهو المباح، أو لا يتساوى فإن

ترجّح تركه فهو إما مع المنع من النقيض وهو

الحرام وإلا فهو المكروه. (النافع ٢٥)

— إن كان (فعل المكلف) بحيث يثاب على

تركه ويعاقب على فعله فهو الحرام. (مفتاح

٧٠)

— طلب ترك إذا با عدم تجويز فعل باشد

(١) ما يطلب تركه مع عدم تجويز فعله يسمى

حراماً.

ضده. (في التوحيد ١٣١)

- الكون إن بقي وقتين سمي سكوناً، وإن طرأ عليه ضدّ فنفاه وانتقل به الجوهر إلى جهة ثانية فهذا الثاني يكون حركة. (في التوحيد ٧٦)

- حصول جوهر في مكان عقيب مكان آخر. (النكت ١٨)

- هي ما قطعت به الجواهر مكانين. (النكت ٢٩)

- هي التي تصير به الجسم في محاذاة بعد أن كان في غيرها. (المغني ٢٢/١٢)

- ذهب القلانسي من أصحابنا إلى أنّ السكون كونان متواليان في مكان واحد. والحركة كونان متواليان أحدهما في المكان الأول، والثاني في المكان الثاني. (أصول البغدادي ٤٠)

- حصول الجوهر في جهة عقيب كونه في غيرها. (الحدود للمرئضي ١٥٨)

- إنّ الحركة نقلت من مكان إلى مكان. (الفصل ٥٣/٥، ٥٧)

- عبارة عن الكون الذي يحصل الجوهر في مكان ثان عن الأول بغير فصل. (المعتمد ٢٨٠)

← الحروف، الصوت، الكلام، اللفظ.

الحركة

- معنى الحركة معنى الكون، والحركات كلّها اعتمادات، ومنها انتقال، ومنها ما ليس بانتقال. والقائل بهذا القول: النّظام. (مقالات ٣٥٤)

- الحركات والسكون مماثّات، وزعم (عبّاد) أنّ معنى الحركة معنى الزوال. (مقالات ٣٥٥)

- كان الجبائي يزعم أنّ الحركة والسكون أكوان، وأنّ معنى الحركة معنى الزوال، فلا حركة إلّا وهي زوال، وأنه ليس معنى الحركة معنى الانتقال، وأنّ الحركة المعدومة تُسمّى زوالاً قبل كونها ولا تسمّى انتقالاً. (مقالات ٣٥٥)

- الإمام الصادق عليه السلام: إنّ الحركة صفة محدثة بالفعل. (الكافي ٨٣/١)

- هي الظن. (التوحيد للماتريدي ١٣٧)

- السكون هو القرار حيث الوجود.

والحركة: الانتقال عنه. (التوحيد للماتريدي ٢٧٨)

- الحركة عبارة عن كون واقع عقيب

مكانى بعد از آن كه در آن مكان نبوده
باشد^(٢). (البراهين ١٧/١)

- هي عبارة عن الحصول (حصول
الجسم) في حيز بعد أن كان في حيز آخر.
(تلخيص ١٤٨؛ كشف ١٢٧؛ مناهج ١٠٢؛
معارج ١١٩؛ إرشاد ٦٧)

- كونان متواليان في مكانين. (تلخيص
١٥٠)

- هي كون الجسم في حيز بعد كونه في
حيز آخر. (تلخيص ٤٤١؛ قواعد الطوسي ٨)
- عبارة عن كون المسبوق بالغير. (قواعد
الطوسي ١٠؛ كشف الفوائد ٣٥)

- خروج من القوة إلى الفعل إما أن يكون
على التدرج يسيراً يسيراً وهو الحركة ...
(شرح المقدمات ٢٤؛ التعريفات ٣٧)

- عبارة عن كون الجسم في مكان عقيب
كونه في مكان آخر.

- (هي) الحصول في الوسط. وهو حالة
منافية للاستقرار يكون بها الجسم أبدأً متوسطاً
بين المبتدأ والمتهى. (الكليات ١٤٣)

- الكون إذا يوجد عقيب ضدّه فيسّمى
حركة، ويسمى نقلة وزوالاً. (الرسائل ٧٠)

- هي الانتقال. (الشامل ٥٩/٢؛ إرشاد
٧٢)

- ضدّ السكون، ولا تكون إلاّ للجسم،
وهو انتقال الجسم من مكان إلى مكان.
(المفردات ١١٤)

- كونان في مكانين. (البداية ٢٠)
- ما يوجب كون الجوهر في جهة عقيب
كونه في جهة أخرى. (الحدود للبريدي
٢٢٢)

- هي انتقال جوهر فرد من تلك الأجزاء
من جوهر فرد إلى جوهر فرد يليه. (دلالة
٢٠٢)

- حقيقة الحركة وجوهرها أن لا تستقرّ
على حال ولو طرفة عين. (دلالة ٣١٠)

- الحركة عبارة عن حصول الجوهر في
حيز بعد أن كان في حيز آخر. (المحصّل ٧٦)
- حصول الأوّل في الحيز الثاني هو
الحركة. (أصول الرازي ٣٤)

- عبارت بود از حاصل شدن از حالى به
حالى^(١). (البراهين ١٤/١)

- عبارت بود از حاصل شدن ذاتى در

(١) عبارة عن التغير من حال إلى حال.

(٢) عبارة عن حصول ذات في مكان بعد أن لم
تكن في ذلك المكان.

- حصول الجسم في حيز بعد أن كان في آخر، فماهيتها تستدعي المسبوقية بالغير.
(نهج ٢٣)

- حصول الجوهر في الحيز إما أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا، وعلى الثاني إن كان مسبقاً بحصوله في حيز آخر فهو الحركة. (شرح المقاصد ٢٥٥/١، شرح ٢٨٩)

- قد يراد بالحركة كون المتحرك متوسطاً بين المبدأ والمنتهى بحيث يكون حاله في كل آن على خلاف ما قبله وما بعده.

- قد يراد بها الأمر الموهوم الممتد من المبدأ إلى المنتهى. (شرح المقاصد ٢٥٧/١)
- كونان في آئين في مكانين. (التعريفات ٣٧؛ مطلع ٤٢)

- هو الأمر المتصل الذي يعقل للمتحرك فيما بين المبدأ والمنتهى. (شرح المواقف ٢١٢)

- الحصول الأول في المكان الثاني (المتكلمون).

- هي الحصول في المكان الثاني. (إرشاد ٧٢؛ النافع ١١)

- زوال الجسم عن محاذاة جسم إلى

- حصول في حيز عقيب حصوله في غيره. (قواعد ٤١)

- إن الجسم واجب الحصول في حيز ما، فذلك الحصول إما أن يكون أول حصوله في الحيز وذلك ينافي عدم أولية وجوده، أو حصولاً ثانياً، فإما في ذلك الحيز وهو السكون، أو في غيره وهو الحركة. (قواعد ٥٨)
- إن الحركة تستدعي المسبوقية بالغير، وماهيتها هي حصول الجسم في مكان عقيب حصوله في مكان آخر.... (كشف الفوائد ٣٦)

- هي عبارة عن استبدال المكان، ويكون المتحرك مبداً للاستبدال. (مناهج ٩٢)

- حصوله (الجسم) في الحيز أقل من زمانين. (معارج ٨٩)

- هي حصول أول للجوهر في حيز بعد أن كان في حيز آخر. (تسليك ٦٨)

- هي مفارقة الجسم لمكان إلى مكان آخر. (كشف ١١٢)

- الحركة حصول الجسم في مكان بعد آخر (عند المتكلمين). (كشف الفوائد ٢٠٢؛ شرح ٢٩١؛ النافع ١٠)

- هي الحصول الأول في المكان الثاني. (نهج ٢٤)

بما هو حادث. (أصول ٨٦)

- هي الانتقال من مكان إلى مكان آخر
- مغاير للأول بجميع أجزائه. (تقريب ١/٢٦٣)
- هي الحالة المستمرة من أول المسافة إلى آخرها. (تقريب ١/٢٦٣)
- ← أفعال الجوارح، الأكوان، الانتقال، الحيز، المكان.

الحركة الاختيارية

- هي فعل النفوس الحية من الملائكة والإنس والجنّ وسائر الحيوان كلّه، وهي التي تكون إلى جهات شتى على غير رتبة معلومة الأوقات، وكذلك السكون الاختياري.
- (الفصل ٥/٥٩)

الحركة الإرادية

- (الحركة) المركبة إما أن يكون مصدرها القوة الحيوانية أولاً، والثانية الحركة النباتية. والأولى إما أن تكون مع شعور بها وهي الحركة الإرادية الحيوانية، أو لا مع شعور وهي الحركة التسخيرية. (الكليات ١٤٣)

(١) هي كمال أول بالقوة من حيث إنه بالقوة.

- محاذة آخر (بعض المتأخرين). (إرشاد ٧٢)
- اسم الكون الذي ينتقل به الجسم إلى المكان الثاني. (البحر ١/١١٤)
- اسم الكونين في المكانين (ابن الروندي). (البحر ١/١١٤)
- الخروج من القوة إلى الفعل على التدرج أو يسيراً أو لادفعة. (شرح ٢٥٩؛ شرح المواقف ٣٢٦)

- كونان في آئين في مكائين. (مطلع ٤٢)
- كون الأول في مكان ثان. (مفتاح ١٠٠)
- الجوهر في الحيز إن كان مسبوقاً بحصوله في حيز آخر فهو الحركة.
- حصول أول في حيز ثان. (شوارق ٢٠٢/٢)

- حصول الجسم في مكان بعد حصوله في مكان آخر.

- كون في أين واحد وقتاً، من غير أن يكون قبله أو بعده فيه. (شوارق ٢/٢٣١)
- حركت كمال أول بالقوة است من حيث إنه بالقوة^(١). (گوهر ٨٩)
- معناها خروج الشيء من القوة إلى الفعل شيئاً فشيئاً.

- هي تجدد المتجدد وحدوث الحادث

آخر وتسمى نقلة. (التعريفات ٣٨)

- حركة جسم از مكاني را حرکت آينيه گویند و حرکت مستقیمه نیز گویند^(١). (گوهر ٨٩)

← الحركة، الحركة المستقيمة، النقلة.

الحركة بالذات

- ما يكون عروضها لذات الجسم نفسه.

(التعريفات ٣٨)

- آن بود که چیزی را که موصوف به حرکت سازیم حرکت در واقع قائم به او و صفت او باشد^(٢). (گوهر ٩١)

- ما تكون القوة المحركة فيه موجودة في المتحرك. (أصول ١٠٠)

← الحركة، الحركة الطبيعية، الحركة

العرضية.

الحركة البسيطة

- (حركات بسيطة) آن بود که در ازمنه

(١) حركة الجسم من مكان إلى آخر تسمى الحركة الأينية ويسمونها الحركة المستقيمة أيضاً.

(٢) هي في الشيء المتحرك كون الحركة قائمة به في الواقع، ووصفاً له.

- أما إن كان سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنه يقال له: إنه متحرك بالذات وهي إما أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار، وهي الحركة الإرادية. (شرح المقدمات ٢٦)

- الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فرضية، وإلا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرك فقسرية، وإن كان موجوداً فيه نفسه فإن كان من شأنه الشعور والقصد فأرادية. (شرح المقاصد ٢٦٦/١)

- ما لا يكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة، كالحركة الصادرة من الحيوان بإرادته. (التعريفات ٣٨)

← الحركة بالذات، الحركة الطبيعية، الحركة العرضية.

الحركة الاضطرارية

- هي الحركة الكائنة ممن ظهرت منه عن

غير قصد منه إليها. (الفصل ٥/٥٩)

الحركة الأينية

- هي الحركة المستقيمة. (شرح

المقدمات ٣٨)

- هي حركة الجسم من مكان إلى مكان

وهي إما أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار وهي الحركة الإرادية، أو من غير قصد واختيار وهي الحركة التسخيرية. (شرح المقدمات ٢٦)

← الحركة، الحركة الإرادية، الحركة القسرية.

الحركة الدفعية

← ما يكون وقوعه في الآن دون الزمان هو المسمى بالدفعي. (شوارق ٢/٢٣٣)

الحركة ذات الانعطاف

← ذهب بعض الحكماء، كأرسطو وأتباعه والجبائي من المعتزلة، إلى أن كل حركة يكون لها رجوع عن سمت الذي كانت إليه سواء كان ذلك الرجوع إلى الصوب الأول بعينه، وعبر عنها بالحركة ذات الانعطاف.... (شرح ٣٠٤)

متساويه مسافات متساويه قطع كنند، وأن را متشابهه نیز گویند. و آن حرکت یومیّه و حرکت ثوابت باشد. و مرکبّه آن بود که نه این چنین بود، و آن را مختلفه نیز گویند. و آن حرکات سبعة سیاره باشد^(١). (گوهر ٥٠)

← الحركة الطبيعية، الحركة الفلكية.

الحركة البطيئة

← تعرض للحركة كيفية تشتد وتسمى حينئذ بطيئة. ويعبر عن البطء بأنها كيفية تقطع بها الحركة المسافة المساوية في الزمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزمان المساوي أو الأطول. (شرح ٣٠٣)

← الحركة السريعة هي التي تقطع مسافة أطول في الزمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقل. والحركة البطيئة هي ما يقابلها. (أصول ١٠٦)

← الحركة السريعة.

الحركة التسخيرية

← أما إن كان سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنه يقال له: إنه متحرك بالذات.

(١) البسيطة هي التي تقطع مسافات متساوية في أزمنة متساوية. ويقال لها المتشابهة أيضاً. وهي الحركة اليومية. والمركبة ما لم تكن كذلك، وتسمى المختلفة أيضاً. وهي حركات السيارات السبع.

الأرض كذلك، وحرارة الهواء والنار إلى مواضعها، وحرارة الأفلاك والكواكب دوراً، وحرارة عروق الجسد النوايض. (الفصل ٥/٥٩)

- القوة المحركة إن كانت خارجة عن المتحرك فالحرارة قسرية، وإلا فإما أن تكون الحركة بسيطة - أي على نهج واحد - أو لا. والبسيطة إما بإرادة وهي الحركة الفلكية أو لا وهي الحركة الطبيعية. (الكليات ١٤٣)

- الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فرضية، وإلا فإن كان محركها موجوداً في غير الجسم المتحرك فقسرية، وإن كان موجوداً فيه نفسه، فإن كان من شأنه الشعور والقصد فيأرادية، وإلا فطبيعية. (شرح المقاصد ٢٦٦/١)

- ما لا يحصل بسبب أمر خارج ولا يكون مع شعور وإرادة، كحركة الحجر إلى أسفل. (التعريفات ٣٨)

- طبيعتا أن حركتا را طبيعي غويند^(١). خارج نبود أن حركتا را طبيعي غويند^(١). (گوهر ٩١)

- الحركة، الحركة ذات الزاوية.

الحركة ذات الزاوية

- إن كل حركة يكون لها رجوع عن السمت الذي كانت إليه سواء كان ذلك الرجوع إلى الصوب الأول بعينه وعبر عنها بالحركة ذات الانعطاف، أو إلى صوب آخر غيره، وعبر عنها بذات الزاوية. (شرح ٣٠٤)

الحركة السريعة

- تعرض للحركة كيفية تستند، وتسمى حينئذ سريعة ويعبر عن السرعة بأنها كيفية يقطع بها المسافة المساوية في الزمان الأقل، أو المسافة الأطول في الزمان المساوي أو الأقصر. (شرح ٣٠٣)

- هي التي تقطع مسافة أطول في الزمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقل. (أصول ١٠٦)

- الحركة، الحركة البطيئة.

الحركة الطبيعية

(١) الطبيعة إن لم تكن قوة تحريكها مستفاد من خارجها فالحرارة فيها تسمى طبيعية.

- هي حركة كل شيء غير حي مما بناه الله عليه، كحركة الماء إلى وسط المركز، وحركة

← الحركة، الحركة الإرادية، الحركة القسرية.

الحركة العرضية

← الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر
 فرضية. (شرح المقاصد ١/٢٦٦)
 - أن بود كه چیزى كه موصوف به او بود
 از حرکت، قائم به او نبود بلکه قائم به مقارن
 و مجاور او باشد^(١). (گوهر ٩١)
 ← الحركة الإرادية، الحركة بالذات.

الحركة في مقولة الكيف

← إنها عبارة عن أن يتغير الجسم من ضد
 إلى ضد، مثل تغيره من الحرارة إلى البرودة،
 ومن البياض إلى السواد، ومن الحموضة إلى
 الحلاوة يسيراً يسيراً. (شرح المقدمات ٣٨)
 - هي الكيفية الحاصلة للمتحرك ما دام
 متوسطاً بين المبدأ والمنتهى وهو أمر موجود
 في الخارج. (التعريفات ٣٧)

← مقولة كيف چون گرم شدن آب، چه
 سخونت برای آب حاصل نیست و به تدریج
 حاصل می شود و این را حرکت در کيف
 نامند^(٢). (گوهر ٨٩)

الحركة القسرية

- حركة كل شيء دخل عليه ما يحيل
 حركته عن طبيعته أو عن اختياره إلى غيرها،
 كتحريك المرء قهراً، وتحريك الماء علواً
 والحجر كذلك، وكتحريك النار سفلاً والهواء
 كذلك.... (الفصل ٥/٥٩)

← القوة المحركة إن كانت خارجة عن
 المتحرك فالحركة قسرية. (الكليات ١٤٣)
 - الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر
 فرضية، وإلا فإن كان محرّكها موجوداً في
 غير الجسم المتحرك فقسرية. (شرح
 المقاصد ١/٢٦٦)

← ما يكون مبدأها بسبب أمر خارج مقارناً
 بشعور وإرادة. (التعريفات ٣٨)
 - اگر قوت تحريك مستفاد بود از
 خارج، آن حرکت را قسرى خوانند^(٣).
 (گوهر ٩١)

(١) ما كانت من الحركات الموصوفة غير قائمة بما
 اتصف بها، وإنما قامت بمقارنه ومجاوره.
 (٢) مقولة الكيف كالسخين للماء، فإنها لم تكن
 حاصلة له بل تحصل لها تدرجاً، فتسمى تلك
 الحركة حركة في مقولة الكيف.
 (٣) القوة المحركة إن كانت مستفاد من خارج
 الشيء تسمى الحركة قسرية.

الحركة المستقيمة

- عبارة عن الانتقال من جهة إلى جهة.

(الأربعين ٢٨١)

- حركت جسم از مكاني به مكاني را

حركت آينيه گویند، و حركت مستقيمه نیز

گویند^(٣). (گوهر ٨٩)

← الحركة الأيئية.

حركة معدّل النهار

← الزمان.

الحركة المعدومة

← الحركة.

الحركة الوضعية

- أن است که نسبت اجزای جسم به أمور

خارجة از آن جسم متبدّل نشود و جسم از

(١) الحركة في الكتم هي أن يكون الجسم باقياً

(غير متغيّر) ويتبدّل مقداره.

(٢) هي أن تبدّل نسبة أجزاء الجسم إلى الأمور

الخارجة عنه مع عدم خروج الجسم عن وضعه

ومكانه الخاص.

(٣) حركة الجسم من مكان إلى مكان آخر تسمّى

حركة أئيئية، وتسمّى حركة مستقيمة أيضاً.

← الحركة الإرادية، الحركة الطبيعية،

الحركة العرضية.

الحركة الكميّة

- هو أن يزداد مقدار الجسم في الطول

والعرض والعمق. (الكليات ١٤٣)

- هي انتقال الجسم من كميّة إلى أخرى،

كالنموّ والذبول. (التعريفات ٣٧)

- حركت در كتم آن است که جسم باقى

باشد و مقدار او متبدّل شود^(١). (گوهر ٩٠)

← الاستحالة، الحركة، الحركة في مقولة

الكيف، الذبول.

الحركة المركبة

← الحركة البسيطة.

الحركة المستديرة

- أن است که نسبت اجزاء جسم به أمور

خارجة از آن جسم متبدّل شود و جسم از آن

وضع و مكان که دارد بيرون نرود^(٢). (گوهر

٩٠)

← الحركة الحركة الأيئية، الحركة

المستقيمة، الحركة الوضعية.

آن وضع و مكان كه دارد بيرون نرود و اين را
حركت مستديره نيز گويند^(١). (گوهر ٩٠)
← الحركة، الحركة المستقيمة، الحركة
المستديرة.

الحزن

← الحزن خشونة في النفس لما يحصل فيه
من الغم، ويضاده الفرح. (المفردات ١١٥)
← هو غم يلحق من فوات نافع أو حصول
ضار. (الكليات ١٦٣)

← هو ما يتبعها (النفس) حركة الروح إلى
الداخل قليلاً قليلاً. (شرح المقاصد ٢٥١/١)
← هو ما يتبعها (النفس) حركة الروح إلى
الداخل قليلاً قليلاً، هرباً من المؤذي. (شرح
٢٨٥)

← هو كيفية نفسانية، تتبعها (النفس) حركة
الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً هرباً من
المؤذي. (شوارق ١٩٣/٢)
← الغم، الفرح.

الحس

← الحس هو العلم بالمحسوس (الأشعري).
(مجرد ١١)
← إن الحس كله بمماسة ما يحس به

(١) هي أن تبدل نسبة أجزاء الجسم إلى أمور
خارجة عنه، ولا يخرج الجسم عن وضعه
ومكانه الخاص. وتسمى الحركة المستديرة
أيضاً.

الحروف

← هي الأصوات المقطعة. (الرسائل ٧٣)
← الحروف أنفُس الأصوات. (الإرشاد
١٠٨)

← الحروف أصوات مقطعة ضرباً من
التقطيع (المعتزلة ما عدا أبا الهذيل العلاف
والشحام وأبا عليّ الجبائي). (نهاية ٣٢٠)
← هي عبارة عن تقطيع الأصوات. (غاية
٩٢)

← هي كفيّات عارضة إمّا للأصوات،
كالسين والشين، أو حادثة في آخر زمان
حبس النفس وأول زمان إطلاقه، كالتاء
والطاء. (تلخيص ١٤٣)

← يعرض للصوت كفيّة يتميّز بها عن
صوت آخر مثله تميّزاً في المسموع. يسمى
الصوت باعتبار تلك الكفيّة حروفاً. (كشف
١٦٩)

← الحرف، الصوت، الكلام.

- هو قوّة مرتّبة في مبادئ عصب الحسّ في مقدم الدماغ. وسُميت حسّاً مشتركاً لاشتراك الحيوانات فيها، ولتأدية الحواسّ بأسرها إليها، وهي تدرك صور المحسوسات. (معارج ٤٧٠)
- هو المدرك لمثل المحسوسات حالة الحضور وتجتمع عندها الحواسّ. (مناهج ٢٠٢)

- قوّة مرتّبة في مقدم البطن الأوّل من الدماغ يؤدّي إليها جميع الحواسّ ما أدركته، للحكم بأنّ صاحب هذا اللون هو صاحب هذا الطعم، فلولا وحدة القوّة لما أمكن هذا الحكم. (تسليك ١٢٦)

- هو المدرك للصور الجزئية التي تجمع عنده، مثل المحسوسات. (كشف ١٥٠)
- بنطاسيا هي الحسّ المشترك. وهو المدرك للصور الجزئية التي تجمع عنده، مثل المحسوسات، وخزائنه هي الخيال. (كشف ١٥٠)

(١) يستونه موردّاً للحواسّ وخزانة لصور المحسوسات. القوّة المصوّرة إن كانت مطيعة ومُعينة للعقل الإنسانيّ تسمى مفكّرة، وإن كانت مشغولة بالبدن والبدنات مطيعة للخيال والوهم تسمى مخيلة والحسّ المشترك.

المحسوس واتّصاله به، أو بما يتّصل به أو بما ينفصل عنه، أو بما يتّصل بما ينفصل عنه، وذلك كالبصر. (أوائل ١٢٥)

- نعتّر به عن أوّل العلم بالمدركات (أبو عليّ). (المغني ١٦/١٢)
- إدراك الشيء بآلة (أبو هاشم). (المغني ١٦/١٢)

- إدراك المدرك بآلة الإدراك. (الحدود للمرئضي ١٥٨)
- هو أوّل العلم بالمدركات. (الحدود ٩٣)
- إدراك الجزئيّ قد يكون بحيث يتوقّف على وجوده في الخارج، وهو الحسّ. (الباب الإشارات ٢٣٥)
- إدراك بآلة فقط. (تلخيص ١٢)
- الإدراك، الإدراك الجزئيّ، الحواسّ.

الحسّ المشترك

- أو را مورد حواسّ وخزانة صور محسوسات خوانند. اين قوّت (مصوّره) اگر مطيع و ياور عقل انسانيّ بود او را مفكّره گویند. و اگر به بدن مشغول شود و به بدنات مطيع خيال و وهم باشد او را مخيله گویند و حسّ مشترك^(١). (تصوّرات ٣٥)

- هو المقابلة بين الأعمال والجزاء عليها
والمواقفة للعبد على ما فرط منه، والتوبيخ له
على سيئاته، والحمد له على حسناته،
ومعاملته في ذلك باستحقاقه. (تصحيح ١١٤)
- عبارة عن إيقاف العبد على أعماله
الصالحة والطالحة. (اللوامع ٣٧٧)

- كتاب عبارت از نامه ای است که ملکین
اعمال بنده را در او ثبت کنند. و حساب
عبارت از آن است که آن نامه ها را به نظر
مکلفین درآورند و به دست ایشان دهند تا
خود مطلع بر اعمال خودشان شوند. (گوهر
٤٧٤)

- عبارت از مشاهده کردن نفس است
آثار مرتسمه در او (نفس) را (قائلین به معاد
روحانی)^(٢). (گوهر ٤٧٤)

(١) قوّة في مقدّم البطن الأوّل من الدماغ تعدّت
إليه، يرسم فيها جميع الصور المحسوسة
بالحواس الظاهرة.

(٢) الكتاب عبارة عن صحيفة يثبت الملكان
أعمال العبد فيها. والحساب عبارة عن إتياء تلك
الصحائف بأيدي المكلفين حتّى ينظروا فيها
ويطلّعو عليها. وعند القائلين بالمعاد الروحاني:
عبارة عن مشاهدة النفس الآثار التي ارتسمت
فيها.

- قوّة في البطن المقدّم من الدماغ سمّوها
الحسّ المشترك والخيال. (شرح المقاصد
٢٦/٢)

- هي قوّة يدرك بها صور المحسوسات
بالحواس الخمس. (اللوامع ٤١)

- هو مجمع صور المحسوس الخارجة.
(شوارق ١٢٨/٢)

- قوّة‌ای است در مقدّم بطن اوّل دماغ که
متعدّی شود بسوی او، مرتسم شود در او
جميع صور محسوسه به حواسّ ظاهره^(١).
(گوهر ١٠٤)

- هو القوّة التي تجتمع فيها صور
المحسوسات بالحواس الظاهرة التي يجد كلّ
أحد من نفسه إدراكاتها وتعلّقها بما يخصّها
من الآلات بالتأدّي إليها من طرق الحواسّ
الظاهرة بدليل الحكم ببعض من
المحسوسات بالحواسّ الظاهرة على البعض
إيجاباً أو سلباً. (تقريب ٦٩/٢)

- الخيال، قوّة البنطاسيا، قوّة الوهم.

الحساب

- هو واقفة العبد على ما أمر به في دار
الدنيا وإنّه يختصّ بأصحاب المعاصي من
أهل الإيمان. (أوائل ٩١)

- ما يستحقّ به المدح مع القصد إليه .

← المعاد .

(تقريب المعارف ٥٨)

- أمّا الحسن فهو ما للقادر عليه المتمكّن

الحسناس

من العلم بحاله أن يفعله . وأيضاً: ما لم يكن

- المتحرّك بالإرادة . (شرح ٥)

على صفة يؤثّر في استحقاق فاعله الذمّ . أو :

← الحيوان .

ما ليس له مدخل في استحقاق فاعله الذمّ .

الحسن

(المعتمد ٣٦٦)

- هو كلّ فعل إذا وقع من عالمٍ به لا

- ما وافق الأمر من الفعل ، والقبيح ما وافق

يستحقّ ذمّاً مع زوال الإلجاء . (تمهيد ٩٨)

النهى من الفعل . (الإنصاف ٧٤)

- الحسن عبارة عن كلّ مبهج مرغوب

- ما حسّنه الشرع وجوّزه وسوّغه .

فيه . (المفردات ١١٨)

(الإنصاف ٧٦)

- (الفعل الذي) يوافق الفاعل يسمّى حسناً

- ما أمرنا بمدح فاعله . (الحدود في

في حقّه . (الاقتصاد ١٦٣)

الأصول ١٢٦)

- كلّ ما يوافق الغرض ، عاجلاً كان أو

- هو ما لفاعله أن يفعله ولا يستحقّ عليه

أجلاً .

ذمّاً . (شرح الأصول ٣٢٦)

- هو الذي حسّنه الشرع ، أي حتّى عليه

- لا يستحقّ بفعله الذمّ . (المغني ٩/١٦)

ووعده عليه (الأشعرية) . (الاقتصاد ١٦٥)

- ما يقع على وجه لا يستحقّ فاعله ، بفعله

- إن الاصطلاح في لفظ «الحسن» ثلاثة :

إذا علمه ، عليه الذمّ على وجه . (المغني

فقائل يطلقه على ما يوافق الغرض عاجلاً كان

٣١/١٦)

أو أجلاً . وقائل يخصّص بما يوافق الغرض

- ما يوجد مختصّاً لغرض ، وتنتفي وجوه

في الآخرة ، وهو الذي حسّنه الشرع أي حتّى

القبيح عنه . ومن حقّه - إذا علمه القادر عليه -

عليه ووعده بالثواب عليه ، وهو اصطلاح

أن يقع ، كذلك أن يكون له فعله ، ولا يستحقّ

أصحابنا ... وفيه اصطلاح ثالث ، إذ قد يقال :

الذمّ إذا فعله . (المغني ٢٤٧/١٧)

ومنها أن يوصف الفعل أو الشيء الكامل
بالحسن. (قواعد الطوسي ٢٥)

- ما لا يستحقّ فاعل الفعل الموصوف به،
الذمّ. (قواعد الطوسي ٢٦)

- هو الذي أمرنا الشارع بفعله، والقيح هو
الذي نهانا عنه (الأشاعرة). (معارج ٣٤٤)

- كون الفعل أو الشيء ملائماً.

- كون الشيء أو الفعل على صفة كمال.

- كون الفعل بحيث لا يستحقّ فاعله ذمّاً
أو عقاباً بسببه. (كشف الفوائد ٦٥)

- ما أسقط الشارع العقاب عليه
(الأشاعرة).

- كلّ ما أمر به (الشارع) فهو حسن.
(كشف الفوائد ٦٦)

- ما لا يستحقّ (الفاعل) به العقاب عند
المعتزلة). (كشف الفوائد ٦٦)

- ما لا يتعلّق بفعله ذمّ. (كشف ٢٣٥)

- صفة الكمال.

- ما لم ينه عنه شرعاً.

- ما وافق الغرض.

- ما فيه مصلحة. (شرح المواقف ٥٢٩

و ٥٣٠)

- ما تعلّق به المدح في العاجل والثواب

فعلُ الله حسن كيف ما كان، مع أنه لا غرض
في حقّه. ويكون معناه أنه لا تبعه عليه فيه ولا
لائمة، وأنه فاعل في ملكه الذي لا يُساهم
فيه. (الاقتصاد ١٦٥)

- ما لا مدخل له في استحقاق الذمّ.
(المنهاج ٥٩)

- ما ورد الشرع بالثناء على فاعله. (نهاية
٣٧٠)

- ما للعالم به أن يفعله. (الحدود للبريديّ
٢٢٢)

- قد يطلق ويراد به اعتدال الخلق وتركيب
الأجسام على هيئة مخصوصة في العادة.

- ما تميل إليه النفوس من اللذات.

- كلّ ما لفاعله أن يفعله.

- كلّ ما وافق غرض الفاعل. (الباب ٣٠٣)

- كلّ فعل لنا الثناء شرعاً على فاعله به.

(الباب ٣٠٤)

- الفعل الملائم، أو الشيء الملائم.

- الشيء الكامل.

- ما لا يستحقّ فاعله ذمّاً أو عقاباً.

(تلخيص ٤٥٢؛ قواعد الطوسي ٢٥)

- للحسن معان مختلفة: منها أن يوصف

الفعل الملائم أو الشيء الملائم بالحسن.

- إن لم يتعلّق بفعله (الاختياريّ) ذمّ،
يسمّى حَسَنًا. (مفتاح ١٥١)

- آن است كه فاعل آن مستحقّ مدح و
تحسين گردد^(١). (گوهر ٢٤٤)
← الحُسْن والقبح، القبيح.

الحُسْن

- الحُسْن عبارة عن كلّ مبهج مرغوب
فيه. (المفردات ١١٨)

- الحُسْن هو ما يكون متعلّق المدح في
العاجل والثواب في الآجل. (التعريفات ١١٩)

الحَسَن لمعنى في غيره

- هو الاتّصاف بالحسن لمعنى ثبت في
غيره، كالجهاد فإنّه ليس بحسن لذاته؛ لأنّه
تخريب بلاد الله وتعذيب عباده وإفساؤهم...
وإنّما حَسُن لما فيه من إعلاء كلمة الله وهلاك
أعدائه، وهذا باعتبار كفر الكافر. (التعريفات
١٢٠)

الحُسْن والقُبْح

- الحُسْن والقبح صفتان ذاتيتان للحَسَن

(١) ما استحقّ فاعله المدح والتحسين.

في الآجل. (شرح المواقف ٥٣٠)

- قد يراد كونه (الحَسَن) صفة كمال.

- وقد يراد كونه ملائمًا للطبع.

- وقد يراد ما يستحقّ عليه المدح في

العاجل والثواب في الآجل. (إرشاد ٢٥٤؛

النافع ٢٦)

- الفعل إمّا أن ينفر منه العقل وهو القبيح،

أولا وهو الحسن. (اللوامع ١٣٢)

- ما حَسَنه (الشرع) فهو حسن (عند

الأشاعرة). (النافع ٢٦)

- الفعل المتّصف بالزائد (الزائد على

الحدوث) إمّا أن يتعلّق بفعله ذمّ أو لا، الثاني

الحسن... (شرح ٣٣٧)

- يقال لمعان ثلاثة، الأوّل: صفة الكمال.

فالحسن كون الصفة صفة كمال.

الثاني: ملاءمة الغرض، فما وافق الغرض

كان حَسَنًا.

الثالث: ما تعلّق به مدحه تعالى وثوابه أو

ذمّه وعقابه. فما تعلّق به مدحه تعالى في

العاجل وثوابه في الآجل يسمّى حَسَنًا.

(شرح ٣٣٨)

- مطلق الحَسَن ثلاثة: الكمال، الملائم،

ما يذمّ تاركه. (مطلع ٥٥)

والقبيح (أهل العدل). (الملل ١/٤٢)

(الاقتصاد ٢٠)

← الحسن، المحسوسات، المشاهدات.

← الحسن والقبح قد يراد بهما ملاءمة الطبع ومنافرته وكون الشيء صفة كمال ونقصان،

وهما بهذين المعنيين عقليّان. وقد يراد به

كون الفعل موجباً للثواب والعقاب والمدح

والذمّ. وهذا المعنى شرعيّ عندنا، خلافاً

للمعتزلة. (المحصّل ١٥٣)

← هما إمّا صفة الكمال وصفة النقص، كما

يقال: العلم حسن والجهل قبيح، أو ملاءمة

الغرض ومنافرته. وقد يعبر عنهما بالمصلحة

والمفسدة، أو تعلق المدح والذمّ عاجلاً،

والثواب والعقاب آجلاً. (الكليات ١٥٣)

← قد يراد بهما ملاءمة الطبع ومنافرته.

وقد يراد بهما صفة كمال أو نقصان. وهما بهذا

المعنى ممّا يحكم العقل بهما عند الكلّ. وقد

يراد بهما كون الفعل على وجه يكون متعلق

المدح والذمّ عاجلاً، والثواب والعقاب آجلاً.

وهما بهذا المعنى شرعيّان عند الأشعرية،

نظريّان عند الفلاسفة. (قواعد ١٠٤)

← الحسن، القبيح.

الحسب

← معناه أنّه المحصي لكلّ شيء، العالم به،

لا يخفى عليه شيء.

ومعنى ثانٍ: أنّه المحاسب لعباده،

يحاسبهم بأعمالهم ويجازيهم عليها.

ومعنى ثالث: أنّه الكافي. (التوحيد

٢٠٢)

← الكافي، من قولهم: أحسبني الشيء إذا

كفاني. وقيل: الحسب بمعنى المحاسب.

(مجمع / النساء ٦)

الحشر

← يُعنى به إعادة الخلق. (الاقتصاد ٢١٣)

← هو عبارة عن إعادة الخلق بعد العدم

ونشأتهم بعد الرمم. وقد اختلف فيه

الإسلاميون. (غاية ٨٧/٢)

← هو أن تجتمع الأجزاء الأصليّة بعد

تفرّقها، فتردّ إليها النفوس. (تقريب ٨٧/٢)

← البعث، المعاد.

الحسبيّات

← المدرك بالمشاهدة الظاهرة أو الباطنة.

القوة فيقال: حفظتُ كذا، ثم يُستعمل في كلِّ

تفقد وتهدر ورعاية. (المفردات ٢٤)

- العلم بكيفية ما يسمعه الإنسان وما

يفهمه من الإشارة والكتابة. (الحدود ٩٣)

- هو استحكام المعقول في العقل.

(الكليات ٢٣)

- أوّل مراتب وصول النفس إلى المعنى

شعور، فإذا حصل وقوف النفس على تمام

ذلك المعنى فتصوّر، وإذا بقي بحيث لو أراد

استرجاعه بعد ذهابه أمكنه، يقال له: حفظ.

(شرح المقاصد ١٨/١)

- أن ضبط كردن و نگهداشتن صورتها

بود که عقل یا وهم به قوت تفکر و یا تخیل

تلحیظ آن کرده باشد^(١). (گوهر ٤٨٩)

← الحسّ المشترك، الخيال، الفكر.

الحشویة

- أما الحشویة فلا سلف لهم، وإنما

تمسكوا بظواهر الأخبار ولا يرجعون إلى

تحقیق ولا نظر. (فرق ١٧)

- لا مذهب لهم منفرد، وأجمعوا على

الجبر والتشبيه وجسموا أو صوروا وقالوا

بالأعضاء وقدم ما بين الدفتين من القرآن.

(البحر ٤٣/١)

الحظر

- هو ما قبحه العقل وزجر عنه وبعد منه،

كالظلم والسفه والعبث. (أوائل ٢٢٥)

- في الشرع: ما يثاب بتركه ويعاقب على

فعله. (جامع ٣٨/٢)

← الحرام.

الحقائق البسيطة

← المركّب.

الحقّ

- ما عضد مُعتقده البرهان. (النكت ٢٤)

الحفظ

- هو العلم بكيفية وصف الكلام وترتيبه.

(المفني ٢٠٤/٧)

- هو العلم بكيفية الكلام. (المعتمد ٨٩)

- الحفظ يقال تارة لهيئة النفس التي بها

يَبْتُث ما يؤدّي إليه الفهم، وتارة لضبط في

النفس ويضاده النسيان، وتارة لاستعمال تلك

(١) هو ضبط النفس للصور التي لحظها العقل
بقدره التفكير، أو الوهم بقدره التخيل.

في هذا الحدّ الحقيقة اللغوية والعرفية
والشرعية. (المعتمد ١٦)

- حدّ الشيخ أبو عبد الله أخيراً الحقيقة
بأنّها ما أُفيد بها ما وُضعت له. وحدّ المجاز

بأنّه ما أُفيد به غير ما وضع له. (المعتمد ١٧)

- حدّ الشيخ أبو عبد الله أولاً الحقيقة بأنّه

ما انتظم لفظها معناها من غير زيادة ولا

نقصان ولا نقل. وحدّ المجاز بأنّه ما لا ينتظم

لفظه معناه، إمّا لزيادة أو لنقصان أو لنقل عن

موضعه. (المعتمد ١٨)

- الحدّ والحقيقة - على أصل نفاة الأحوال

- عبارتان عن معبّر واحد، فحدّ الشيء

حقيقته، وحقيقته ما اختصّ به في ذاته عن

سائر الأشياء. (نهاية ١٣٥)

- جون ماهيت رابا وجود خارجي اعتبار

كنند يعنى از اين حيثيت كه موجود است در

خارج حقيقت گویند^(٢). (گوهر ١٣٤)

- حقيقت محضه آن است كه اضافه در

مفهومش معتبر نباشد، و عارض او نیز

(١) كذا في رسائل الشريف المرتضى ٢٦٩/٢ وهو

الصحيح، وفي المصدر «لواضعه».

(٢) متى اعتبرت الماهية مع الوجود الخارجي، أي

من حيث إنّها موجودة خارجاً تسمى حقيقة.

- هو في العرف كلّ ما كان اعتقاد نبوته أو

نفيه علماً، أو ظناً، أو صواباً، أو الخبر عن

نبوته صدقاً وصواباً. والباطل عكسه.

(الحدود للمرتضى ١٥٨)

- كلّ فعل حسن. (المعتمد ٢٨١)

- هو ما علم صحته، سواء علم ذلك بدليل

أو بغير دليل. (الرسائل ٨٤)

- هو الصواب إذا أُريد به الفعل، وإن أُريد

به القول كان قولاً حسناً، وإن أُريد به الاعتقاد

كان علماً. (الحدود ٧٩)

- هو الحكم المطابق للواقع يطلق على

الأقوال والعقائد والمذاهب. (شرح النسفية

١٩/١)

← الباطل، الخطأ، الصدق، الصواب.

الحقيقة

- كلّ لفظ أُفيد به ما وضع له في أصل اللغة

لمواضع^(١) اللغوية أو الشرعية أو العرفية.

- ويستعملها المتكلمون في نفس الشيء.

- وتستعمل في تصوّر الجاري في الفعل

مجري نفس الشيء. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

- ما أُفيد بها ما وُضعت له في أصل

الاصطلاح الذي وقع التخاطب به. وقد دخل

- خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال
المكلفين بالاقضاء أو التخيير، كالوجوب
والإباحة ونحوهما. (شرح النسفيّة ١٣/٢)
← التصديق، الحكمة.

الحكم غير اليقيني

← الحكم اليقيني.

الحكم اليقيني

- حكم در هر قضیه اگر بديهی باشد یا
ثابت باشد به مقدمات بديهیه يقيني بود و الآ
غير يقيني^(٢). (گوهر ٣٧)
← الحكم.

الحكمة

- هي العمل بالعلم، فإذا اجتمع العلم
والعمل سمي ذلك حكمة. (أعلام الرازي ١١٣)
- هي وضع كل شيء موضعه. (التوحيد
للماتريدي ١١٤)

(١) الحقيقة المحضة هي التي ليست بالإضافة
معتبرة في مفهومها ولا عارضة لها.
(٢) الحكم في القضية إن كان بديهياً أو منتجاً من
مقدمات بديهية فيقيني، وإلا فغير يقيني.

نشود^(١). (گوهر ١٧٤)

← المجاز، الموجود الخارجي.

الحكاية

- أن يذكر أحدنا مثل كلام غيره في
التركيب والصورة والصفة. (الحدود ٥٠)
- إن الحكاية هي نفس المحكيّ (أبو
الهديل وأبو عليّ الجبائيّ). (معارج ٣٩٠)

الحكم

- عند المتكلمين كل أمر زائد على الذات
يدخل في ضمن العلم بالذات، أو الخبر عنها.
- وقيل: الحكم ما يوجه العلة. (الحدود
للمرتضى ١٥٨)

- ما يصدر عن الأحوال ويتميزه. (الحدود
للبريدي ٢٢٣)
- إذا استعمل بمعنى الفعل فالمراد به الفعل
الحسن الواقع من العالم بحسنه. (الحدود ٩٦)
- الحكم تأليف بين مُدرّكات بالحسّ أو
بغير الحسّ على وجه يعرض المؤلّف لذاته إمّا
الصدق أو الكذب. (تلخيص ١٢)

- نسبة أمر إلى آخر إيجاباً أو سلباً.
- إدراك وقوع النسبة أو لا وقوعها.

ينبغي أن تكون حتى تتم منها الغاية المطلوبة بها. أن تنضاف إليه القدرة على إيجاد الترتيب والنظام وإتقانه وإحكامه. (الاقتصاد ١٦٥)

- المعرفة بما يمنع الفعل من الفساد والنقص وبما يميّز القبيح من الحسن والفاقد من الصحيح. (مجمع / هود ١)

- إن عندنا وقوع الفعل على حسب العلم حكمة، سواء كان فيه مصلحة وضرر أو لم يكن. (نهاية ٣٨١)

- ما فيه منفعة للفاعل أو لغيره (المعتزلة).

- ما وقع على قصد فاعله (الأشعرية).

- ماله عاقبة حميدة (أبو منصور الماتريدي ومن تابعه). (البداية ٦٢)

- اسم الحكمة يقع في العبراني على أربعة معان: يقع على إدراك الحقائق غايتها إدراكه تعالى. ويقع على اقتناء الفضائل الخلقية. ويقع على التلطف والاحتياط. ويمكن أن يدلّ على التلطف وإعمال الفكرة. (دلالة ٧٣٧)

- وضع الشيء في موضعه وصواب الأمر وسداده. (الكليات ١٤٥)

- علم بالأشياء كما هي من جهة التصوّر والتصديق وإيقاع الأفعال على ما ينبغي وترك ما لا ينبغي أصلاً. (الألفين ٤١٨)

- هي إصابة الحقيقة لكل شيء ووضعه موضعه. (التوحيد للماتريدي ٣٠٦)

- أن يجعل كل شيء على ما هو عليه ويصيب في كل شيء، الأولى به. (التوحيد للماتريدي ٣٠٧)

- أما وصف الفعل بأنه صواب وحكمة فقد يكون على معنى موافقة الأمر، وعلى معنى إصابة المراد. والحكمة تكون بمعنى العلم وبمعنى أنه فعل محكم، وبمعنى أنه فعل حسن صواب. (مجرد ٩٧)

- أن يكون في فعله نفع لغيره. (أصول البرزوي ١٣٠)

- علم بلطائف الأمور أو علم يتمكن به من إحكام الفعل وتدييره. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

- الحكم والحكمة كلاهما بمعنى واحد. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

- قد تستعمل بمعنى الفعل وبمعنى الاعتقاد؛ فإن أريد بها الفعل فهو فعل حسن وقع ممتن علم حسنه. وإن أريد بها الاعتقاد كان علماً. (الحدود ٨٠)

- الإحاطة المجردة بنظم الأمور ومعانيها الدقيقة والجليلة، والحكم عليها بأنها كيف

← الحكم، الحكيم، السفه، العلم.

الحكمة الخُلُقِيَّة

← العقل العمليّ هو الذي يستعمل الفكر والروية في الأفعال والصنائع مختاراً للخير، أو ما يظنّ خيراً. وله الجريزة والبلاهة، والتوسط بينهما المسمّى بالحكمة الخلقية. (علم ٢٦٦/١)

← الحكمة، العقل العمليّ، القوة العملية.

الحكمة العمليّة

← قد قسّم الحكمة المفسّرة بمعرفة الأشياء كما هي إلى النظرية والعملية؛ لأنها إن كانت علماً بالأُمور المتعلقة لقدرتنا واختيارنا فعلية، وغايتها العمل وتحصيل الخير.... (شرح المقاصد ٤٥/٢)

← علم به أحوال موجوداتي است كه وجودش متعلّق به قدرت و اختيار انساني باشد^(٢). (گوهر ٤٨٢)

(١) التوسط والاعتدال في القوة التدبيرية يسمّى الحكمة.

(٢) هي العلم بأحوال الأشياء التي يتعلّق وجودها بقدرة الإنسان واختياره.

← قد يعنى بها معرفة الأشياء. (مناهج

٢٩٨، كشف ٢٣٣)

← وقد يراد بها صدور الشيء على الوجه

الأكمل. (كشف ٢٣٣)

← هي العلم المتقن.

← هي العلم المقارن بالعمل. (شرح

النسفية ٤/٢)

← خروج النفس من القوة إلى الفعل في

كمالها الممكن علماً وعملاً. (شرح المقاصد

٤٥/٢)

← صناعة نظرية يستفاد بها كيفية ما عليه

الوجود وما عليه الواجب من حيث اكتساب

النظريات واقتناء الملكات، ليستكمل النفس

ويصير عالماً معقولاً مضاهياً للعالم الموجود،

فيستعدّ بذلك للسعادة القصوى وذلك بحسب

الطاقة البشرية. (گوهر ١٧)

← توسط در قوت تدبيريه را حكمت

نامند^(١). (گوهر ٤٨٥)

← عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل

العلوم. (علم ١٣١/١)

← اعتدال القوة النطقية الملكية.

← هي ملكة يصدر عنها أفعال متوسطة بين

أفعال الجريزة والغباوة. (تقريب ٩٤/٢)

- أن چه به او تکمیل قوت عملی به عمل
آید حکمت عملی خوانند^(١). (گوهر ١٠)
← الحكمة، الحكمة النظرية.

الحكمة النظرية

- قد قسم الحكمة المفسرة بمعرفة
الأشياء كما هي: إلى النظرية والعملية؛ لأنها
إن كانت علماً بالأمر المتعلقة بقدرتنا
واختيارنا فعلية، وغايتها العمل وتحصيل
الخير، وإلاً نظرية وغايتها إدراك الحق.
(شرح المقاصد ٤٥/٢)

- أن چه به او تکمیل قوت نظری حاصل
شود حکمت نظری است^(٢). (گوهر ١٠)
- علم به احوال موجوداتی است که
وجودش متعلق به قدرت و اختیار انسان
نباشد^(٣). (گوهر ٤٨٢)

← الحكمة، الحكمة العملية.

الحكيم

- من عمل عملاً بمعرفة وعلمٍ سمي
حكيماً. (أعلام الرازي ١١٣)
- من يجزّ بفعله النفع به والضرر. (التوحيد

للماتريدي ١١٣)

- معناه أنه عالم.

- ومعنى ثانٍ: أنه مُحكِم وأفعاله مُحكِّمة
متقنة من الفساد. (التوحيد ٢٠١)

- الذي نريده بقولنا في الله تعالى إنه حكيم
أحد شيئين؛ فإما أن يرجع إلى ذاته، فيكون
الغرض كونه عالماً... وإما أن يرجع إلى فعله،
فيكون الغرض أنه تعالى لا يختار القبيح،
ولابدّ من أن يفعل الواجب الذي التزمه
بالتكليف. (المحيط ١٧٣/٢)

- الحكيم من حكمت صنعته. (أصول
البغدادي ١٣٠)

- المُبَالِغ في هذا العلم (لطائف الأمور).
(الحدود للمرطضي ١٥٧)

- إنه لا يتخلل أفعاله شيء من السفه.
(الذخيرة ٥٩٤)

- هو المحكِّمُ لخلق الأشياء.

- وقد يكون بمعنى المُصِيب في أفعاله.

(١) كل ما به يحصل كمال القوة العملية يسمى

حكمة عملية.

(٢) كل ما به يحصل كمال القوة النظرية يسمى

حكمة نظرية.

(٣) هي العلم بأحوال الموجودات التي لا يتعلّق

وجودها بقدرة الإنسان واختياره.

- معناه المدبّر الذي يُحكّم الصنع ويُحسن التدبير، فعلى هذا يكون من صفات الفعل. ويكون بمعنى العليم، فيكون من صفات الذات. (مجمع / البقرة ١٢٩).

- الحكيم في صفات الله سبحانه يحتمل وجهين، أحدهما: أن يكون بمعنى مُحكّم، فهو فعيل بمعنى مُفعل، أي مُحكّم أفعاله، فيكون على هذا من صفات فعله، فلا يوصف به فيما لم يزل. والثاني: أن يكون بمعنى عليم، فيكون من صفات ذاته، فيوصف بأنه حكيم لم يزل. (مجمع / هود ١)

- يقال لذي الفضائل النطقية ولذي الفضائل الخلقية، ولكلّ ذي صناعة عملية. ولذي الاحتيال في الرذائل والشور. (دلالة ٧٣٨)

- هو الذي لا يفعل إلاّ الأفضل والأولى. (الأربعين ٢٢٣)

- أن باشد كه كار بر وفق مصلحت كند^(١). (البراهين ٢١٠/١)

- يطلق على معنيين:
الأول: العالم بحقائق الأمور.
والثاني: التارك للقبیح، الذي لا يخلّ

(١) هو الذي يفعل الفعل على مقتضى المصلحة.

- ما يدرك حقيقة الشيء. (شرح العبارات ٢٤٠)

- من وقع أفعاله على موافقة إرادته (من صفات الله تعالى). (التبصير ١٤٦)

- الحكيم الذي يجري كلّ فعل على قضايا حكمته وعلمه. (الكشاف ٢٢١/٣)

- من يفعل الفعل الحسن وهو عالم بحسنه. (المنهاج ٥٩)

- من يفعل أحد الأمرين؛ إمّا أن ينتفع أو ينفع غيره (المعتزلة). (نهاية ٣٩٧)

- من فعل فعلاً على مقتضى علمه. والخش والاحكام في الفعل من آثار العلم. (نهاية ٣٨١)

- من تكون أفعاله على إحكام وإتقان، فلا يفعل فعلاً جزافاً (المعتزلة). (نهاية ٤٠٠)

- من كانت أفعاله محكمة متقنة. (نهاية ٤٠١)

- إن الحكيم من كانت أفعاله محكمة متقنة، وإمّا تكون محكمة إذا وقعت على حسب علمه، وإذا حصلت على حسب علمه لم تكن جزافاً ولا وقعت بالاتفاق (أهل الحق). (نهاية ٤٠١)

- هو الكون في المكان والاعتماد عليه
والسكون فيه ... وذلك من صفات الجواهر.
(الحدود في الأصول ١٠٤)
- هو الوجود بحيث الغير، والغير متحيز.
(في التوحيد ٣٩٤)

- هو الموجود بحيث لو انتقل المحل لظنَّ
معه انتقال الحال. (الرسائل ٨٥)

- حصول الشيء في الشيء، كحصول
العرض في الجوهر وحصول الجوهر في
الوعاء. والأصل الأول، والثاني مشبه به.
(مجمع / الرعد ٣١)

- عبارة عن حصول الحال في الحيز تبعاً
لحصول محله فيه. (الأربعين ١٦٣)

- إن معنى الحلول حصول العَرَض في حيز
المحل تبعاً لحصول المحل فيه. (شرح النهج
٢٠٨/٣)

- هو أن يكون الشيء حاصلًا في الشيء
ومختصاً به بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما
إشارة إلى الآخر تحقيقاً أو تقديراً، وهو أعم

(١) في المصدر «فلا تكن» والصحيح «فلا
تكون».

(٢) هو الطمأنينة للنفس حتى أنه لا مجال معها
للقوة الغضبية في تحريك النفس بسهولة.

بواجب. (مناهج ٢٨٩)
- (هو) ذو الحكمة: والحكمة عبارة عن
معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم. (علم
١٣١/١)
- الإحكام، الحكمة، الجزاف.

الحلاوة
- الكيفية المتوسطة بين الحرارة والبرودة
إن فعلت في الكثيف حدثت الحلاوة. (شرح
٢٤٦)
- الحرارة، الطعوم.

الجلم
- هو فضيلة للنفس تكسبها الطمأنينة فلا
تكون ^(١) سَبُعِيَّة، ولا يحركها الغضب بسهولة
وسرعة. (الألفين ١٦١)

- أن طمأنينه بود كه با وجود آن قوت
غضبي تحريك نفس به آسانی نتواند كرد ^(٢).
(گوهر ٤٨٩)

- الغضب.
الحلول

- معنى الحلول السكون، ومعنى السكون
الكون في المكان (الأشعري). (مجرد ٢٦٥)

الحماقة

- الحماقة صدور الفعل عن الإنسان بلا تقدير ولا فكرة. (حدود ٤٠)

الحمد

- هو الرضا بفعله وبنعمته كلّها وجميع قسمه ما يسكن إليه وما يقرب منه. (الأصول الثمانية ٤٤)

- مدح المنعم على نعمة. وقيل: الثناء عليه بفعل الحسن نعمة كان أو لا. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

- هو الشكر بعينه. (الذخيرة ٢٧٨؛ تمهيد ٢٥٠)

- الحمد لله تعالى: الثناء عليه بالفضيلة، وهو أخصّ من المدح وأعمّ من الشكر. (المفردات ١٣١)

- هو الثناء مع الرضا، والمدح هو الثناء. ويشترط في الحمد صدوره عن علم لا عن ظنّ. (الكليات ١٣٨)

- الحمد يرادف الشكر، وقد يفيد ما هو أعمّ منه، وهو التعظيم المطلق. (اختيار ٥٦)

(١) القيام بالغير بالمعنى الأعمّ يسمّى حلولاً.

من القيام. (الكليات ١٤٨)

- قيام موجود بموجود على سبيل التبعية بحيث لا يتعيّن الحالّ إلّا بتوسط تعيين محلّه. (قواعد ٧٣)

- هو قيام موجود بموجود آخر على سبيل التبعية، بشرط امتناع قيامه بذاته، وهو محال في حقّ واجب الوجود. (تسليك ١٥١)

- ملاقة موجود لموجود بالتمام لا على سبيل المماسّة والمجاورة، بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع، ويحصل للثاني صفة من الأوّل، كملاقة السواد للجسم، يسمّى حلولاً. (شرح المقاصد ١/١٧٤)

- هو الحصول على سبيل التبعية. (شرح المواقف ٤٧٥)

- عبارة عن اختصاص أحد الشئيين بالآخر بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما عين الإشارة إلى الآخر، كالسواد الذي في المحلّ. (إرشاد ١٣٣)

- هو قيام موجود بموجود آخر على سبيل التبعية. (النافع ٢٠)

- قيام به غير به معنای اعمّ را حلول گویند^(١). (گوهر ٣٨)

← الحالّ، المحلّ.

- هو الثناء الجميل على الجميل لجماله .

(أسرار ١٩٩)

- هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم

والتبجيل . (إرشاد ٩)

- هو نقيض الذمّ، كالمدح وهو الثناء

الحسن (لغة) .

- الوصف بالجميل على الجميل لقصد

التبجيل (عرفاً) . (شوارق ١١/١)

- هو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو

كمال . (علم ١٣٦/١)

← الثناء، الشكر، المدح .

وجوداً، وتفايرهما من وجه آخر مفهوماً .

(شوارق ١١٥/١)

← الحمل، الحمل السلبيّ .

الحمل السلبيّ

- هو الحكم بانتفائه عنه (أي المحمول

عن الموضوع) . (شرح ٥٨؛ تقريب ٦٠/١)

← الحمل، الحمل الإيجابيّ .

الحمل غير المفيد

← الحمل المفيد .

الحمل

- هو الحكم باتّحاد المتفايرين مطلقاً،

سواء كان بحسب المفهوم أو بحسب الاعتبار .

وقد يقال : الحمل هو الاتّحاد، وهو يقتضي

اثنيّنةً ما ووحدةً ما . (شوارق ١١٥/١)

← الحمل الإيجابيّ، الحمل السلبيّ .

الحمل الإيجابيّ

- هو الحكم بثبوت المحمول للموضوع .

(شرح ٥٨؛ تقريب ٦٠/١)

- يستدعي اتّحاد الطرفين من وجه ذاتاً

الحمل المفيد

- معنى الحمل المفيد هو أنّ المتفايرين

مفهوماً متّحداً ذاتاً؛ أمّا وجوب الاتّحاد من

وجه، فلأنّ معنى الحمل ذلك . وأمّا أنّ ذلك

الوجه هو الوجود والذات دون المفهوم،

فلاستحالة اتّحاد المفهوم مع تعدّد الذات

والوجود . وأمّا وجوب المغايرة من وجه آخر

وهو المفهوم فلاّنه لولا ذلك لم يكن الحمد

مفيداً، بل كان حملاً للشئ على نفسه .

(شوارق ١١٥/١)

الحياة

- ما يصحّ بوجودها إدراك المدركات .
(الحدود في الأصول ١٠٢)
- هي عندنا (الأشاعرة) خلاف القدرة
والعلم والإرادة والروح .
- اعتدال مزاج الطبائع في البدن .
- هي في معنى القدرة (عباد بن سليمان) .
(أصول البغداديّ ٤٣)
- اعتدال المزاج أو قوّة الحسّ . (الحدود
للمرتضى ١٥٨)

- ما كان بها النموّ والإحساس، ويصحّ
معها القدرة والعلم . (تصحيح ٧٤)
- إنّ الحياة والإحياء هو جمع النفس مع
الجسد المركّب الأرضيّ . (الفصل ٥٩/٣)
- جنس واحد متمائل كلّه ليس فيه

- مختلف ولا متضادّ، ولا يدخل تحت مقدور
القُدْر، وهي غير مُدْرَكَة أصلاً . (الرسائل ٧٣)
- معنىّ إذا وجد أو جب كون الغير حيّاً،
وتقف صحّة المنافع على وجودها، ولا يصحّ
وجود جزء منها بل لا بدّ من القدر الذي يحيا

(١) هو انحصار النفس حين ارتكاب القبيح مخافة
الذمّ .

الحموضة

- البرودة إن فعلت في اللطيف حدثت
الحموضة . (شرح ٢٤٦)

الحوائس

- ← الإدراك الجزئيّ، الحاشّة .

الحياء

- أن يمتنع الإنسان من فعلٍ أو قول يعلم
أنّ فعله سقوط منزلته .
- وقيل : هو أن يمتنع العاقل عمّا يعاب
عليه إذا شاهد غيره . (الحدود ٩٧)
- انقباض النفس عن القبيح مخافة اللوم،
وهو الوسط بين الوقاحة والخجل . (الكليات
١٥٤)

- هو انحصار النفس خوف إتيان القبائح
والحذر من الذمّ والسبب الصارف . (الألفين
١٥٩)

- هو تغير وانكسار يعتري الإنسان من
خوف ما يُعاقَب به أو يُذمّ عليه . (اللوامع ٩٧)
- أن انحصار نفس بأشد در وقت ارتكاب
قبائح از خوف مذمّت^(١) . (گوهر ٤٩٠)

← الخجل .

ألطف أجزاء الأغذية ينفذ في المروق
الضوارب، والحياة عرض قائم بالروح وحال
فيها. (شرح النهج ٢/٢٤٢)

- إنها صفة لأجلها يصحّ على الذات أن
يعلم ويقدر. (تلخيص ١٥٢)

- يفسرون الحياة بما من شأنه أن يوصف
الموصوف به بالقدرة والعلم (المعتزلة).
(قواعد الطوسي ١٦)

- عبارة عن قوة مزاجية تقتضي الحسّ
والحركة. (الكليات ١٥٥)

- هي الصفة التي لأجلها يصحّ على الذات
أن يعلم ويقدر. (قواعد ٤٢)

- هي صفة تختصّ بالحيّ يصحّ بها عليه
أن يعلم ويقدر. (كشف الفوائد ١٨)

- هي عرض قائم بالبدن. (كشف الفوائد
٨٩)

- هي عرض يحلّ بدن الحيّ يقتضي صحّة
القدرة والعلم منه، مشروطة باعتدال المزاج،
وباعتبارها تصير الجملة كالشيء الواحد.

(تسليك ٧٣)

- عبارة عن اعتدال المزاج اعتدالاً يليق
بالنوع.

- هي قوة الحسّ والحركة (آخرون).

به الحيّ. (الحدود ٦٤)

- هي القابلة لما يليق بها بحسب مراتبها
في الوجود في كمالاتها. (كنز ٥٦)

- معنى يوجب كون الواحد من الحيوانات
حيّاً. (الحدود للبريدي ٢٢٣)

- صفة قائمة بالذات لأجلها لا يمتنع على
الذات أن تعلم وتقدر (الأشعرية). (الأربعين
١٥٤)

- الحياة تُستعمل على أوجه:

الأولى: للقوة النامية الموجودة في
النبات والحيوان.

الثانية: للقوة الحساسة، وبه سُمّي
الحيوان حيواناً....

الثالثة: للقوة العاملة العاقلة.

الرابعة: عبارة عن ارتفاع الغمّ.

الخامسة: الحياة الأخروية الأبدية،
وذلك يتوصّل إليه بالحياة التي هي العقل
والعلم.

السادسة: الحياة التي يوصف بها الباري؛
فإنه إذا قيل فيه تعالى: هو حيّ، فمعناه:

لا يصحّ عليه الموت، وليس ذلك إلاّ لله
عزّ وجلّ. (المفردات ١٣٩)

- إن الروح جسم لطيف بخاريّ يتكوّن من

مشروطة باعتدال المزاج. هذا في حياتنا نحن، أما في حياته تعالى فليس من هذا القسم؛ لاستحالة المزاج عليه والحس والحركة أيضاً. (إرشاد ٩٣)

- هي صفة تقتضي لموضوعها إمكان الاتصاف بالقدرة والعلم. (اللوامع ٥٢)

- هي صفة تقتضي الحس والحركة مشروطة باعتدال المزاج اعتدالاً نوعياً. (شرح ٢٨٢)

- إنها صفة توجب صحّة العلم والقدرة (جمهور المتكلمين). (شرح ٣١٤)

- إنها كونه بحيث يصح أن يعلم ويقدر (أبو الحسين البصري). (شرح ٣١٤)

- هي صفة تقتضي الحس والحركة الإرادية. (شوارق ١٩١/٢)

- صفتي است كه مصحح اتصاف شيء باشده به علم و قدرت^(١). (گوهر ١٩٩)

- هي ما يساوق الفعل والإدراك معاً. (أصول ٢٤)

← الإدراك، الحس، الحيوان، الحي، القدرة.

(مناهج ١٢٣)

- هي عرض قائم بالبدن زائد على اعتدال المزاج والصحة (عند قوم).

- هي نفس الاعتدال (عند آخرين).

(معارج ١١٦)

- عرض يحلّ الجسم المركّب على بسنيّة مخصوصة، يصحّ عن تلك الذات - باعتبارها صحّة - القدرة والعلم. (نهج ٢٦؛ إرشاد ٩٢)

- هي صفة تقتضي الحس والحركة مشروطة باعتدال المزاج (عند الإماميّة).

(كشف ١٩٥؛ شرح المقاصد ٢٢٢/١)

- قيل: قوّة هي مبدأ لقوّة الحس والحركة.

- قيل: قوّة تتبع اعتدال النوع، ويفيض

عنها سائر القوى الحيوانيّة، أي المدركة والمحرّكة. (شرح المقاصد ٢٢٢/١)

- هي قوّة الحس والحركة الإرادية وقوّة التغذية بعينها، لا أنها قوّة أخرى مستتعبة

لهذه القوى. (شرح المواقف ٢٧١)

- هي عبارة عن اعتدال المزاج. (بعض

الأوائل)

- إنها قوّة الحس والحركة. (إرشاد ٩٣؛

اللوامع ٥٢)

(١) هي صفة للشيء، تصحّ اتصافه بالعلم والقدرة.

- إنها صفة تقتضي الحس والحركة

الحياة الأولى

- أما جمع الله تعالى الأنفس إلى الأجساد فهي الحياة الأولى بعد افتراقها الذي هو الموت الأوّل، فتبقى كذلك في عالم الدنيا الذي هو عالم الابتلاء ما شاء الله تعالى، ثمّ ينقلنا بالموت الثاني الذي هو فراق الأنفس للأجساد ثانيةً إلى البرزخ الذي تقيم فيه الأنفس إلى يوم القيامة وتعود أجسامنا تراباً.

(الفصل ١٣٢/٣)

(الحكماء وأبو الحسين البصري). (النافع ١٤)

- هي صفة زائدة على ذاته تعالى مغايرة لهذه الصّحة (الأشعري). (النافع ١٤)
- عبارة عن نوريته المحضة المستلزمة للإدراك والفعل، فإنّ الحيّ هو الدّراك الفعّال. ولما كانت الصفتان عين ذاته تعالى فذاته بذاته حياته... وهو الحيّ بالحقيقة. (علم ١٧١/١)

← الحياة، علم الله، القدرة.

الحياة الثانية

- يجمع الله عزّ وجلّ يوم القيامة بين أنفسنا وأجسادنا التي كانت بعد أن يعيدها وينشرها من القبور، وهي المواضع التي استقرّت أجزاءؤها فيها لا يعلمها غيره ولا يحصّيها سواه عزّ وجلّ لا إله إلاّ هو، فهذه الحياة الثانية التي لا تبيد أبداً. (الفصل ١٣٢/٣)

الحيوان

- كلّ حيّ مركّب من أجزاء ذات أعراض مخصوصة. (الحدود للمرّضى ١٥٨)
- كلّ حيّ مركّب من أجزاء الجواهر. (الحدود ٦٤)
- المركّب إن لم يكن له الحسّ فهو النبات، وإن كان فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو حيوان غير إنسان. (الكليات ١٣٠)

- جسم حسّاس متحرّك بالإرادة. (إرشاد

٣٧)

حياته تعالى

- حياته صفة أزليّة قائمة من غير روح ولا غذاء ولا تنفس. (أصول البغداديّ ١٠٥)
- عبارة عن صحّة أتصافه بالقدرة والعلم

- إنّه (المركّب المزاجيّ) إن تحقّق فيه مبدأ التغذية والتنمية، فإنّما مع تحقّق مبدأ الحسّ والحركة الإراديّة فهو الحيوان، أو يدونه فهو

- هو الجسم المبنيّ بنيةٍ مخصوصة .
(المغني ١١/٤٦٧)

- هو القادر المدرك . (المغني ١١/٣٣٤)

- المتميّز تميّزاً لأجله لا يستحيل أن يعلم
ويقدر ويدرك . (الحدود للمرئضي ١٥٨)

- إنّ الذي يحسّ هو الحيّ .

- هو الذي تحلّه الحياة .

- هو الجملة التي تدرك المدركات .
(رسائل ٤/٣٠)

- من له حياة .

- من يصحّ أن يعلم ويقدر (الجبائيّ) .
(المعتمد ١٠٢)

- هو ذات ليس بجوهر ولا عرض ولا
حالّ (معمرّ وأبناء نوبخت) .

- هو جوهر في القلب (ابن الراونديّ
وهشام الفوطيّ) .

- هو ما في القلب من الروح (قاله
الأسواريّ) .

- هو الروح وهو الحياة الداخلة لهذه
الجملة (النظام) . (الاقتصاد للطوسيّ ٦٧؛

تمهيد ١٦٤)

- هو جسم رقيق مناسب في هذه الجملة .
(الاقتصاد للطوسيّ ٦٧)

النبات ، وإن لم يتحقّق ذلك فيه فهو المعدن .
(أصول ١٤٠)

← الحساس ، الحياة ، الحيّ .

الحيّ

- قال ضرار: معنى أنّه حيّ أنّه ليس
بميتّ . (مقالات ١٦٦)

- قال النّظام: معنى قولي «حيّ» إثبات
ذاته ونفي الموت عنه . (مقالات ١٦٧)

- قال آخرون من المعتزلة: إذا قلنا إنّ حيّ
أفدناك علماً بأنّه بخلاف ما لا يجوز أن يكون

حيّاً ، وأكذبنا من زعم أنّه ميتّ . وهذا معنى
القول إنّّه حيّ . (مقالات ١٦٧)

- قال قائلون من البغداديين: ليس معنى
أنّ البارئ عالم معنى قادر ولا معنى حيّ ،

ولكن معنى أنّ البارئ حيّ معنى أنّه قادر....
(مقالات ١٦٨)

- قال (عبدالله بن كلاب): معنى أنّه (اللّه)
حيّ أنّ له حياة . (مقالات ١٦٩)

- معناه أنّه الفعّال المدبّر ، وهو حيّ لنفسه
لا يجوز عليه الموت والفناء ، وليس يحتاج

إلى حياة بها يحيا . (التوحيد ٢٠١)

- هو الذي يصحّ منه أن يقدر ويعلم .
(النكت ٢٤)

- صفة قائمة بالذات (عند أصحابنا).
(البراهين ١٣٣/١)

- هو الذي يصح أن يعلم ويقدر (عند المتكلمين). (الكليات ١٥٥)

- إنه الذي لا يستحيل أن يقدر ويعلم (عند المحققين). (معارج ٢٦٩؛ نهج ٤٠)

- هو الذي يصح أن يعلم في الجملة.
(معارج ٢٢٨)

- هو الدرك الفعّال. (مناهج ٢٣٦ و ٢٩٧)

- هو الذي لا يستحيل أن يقدر ويعلم...
(إرشاد ١٩٨؛ قواعد ٨٧)

- صفة تصحّ الاتّصاف بالعلم والقدرة.
(شوارق ٢٩٢/٢)

- هو الدرك. (شوارق ٢٩٢/٢)

← الحياة، الحيوان، الحيّ.

الحيّز

- هو المكان أو ما يقدر تقدير المكان عن أنّه يوجد^(١) فيه غيره. (الإنصاف ٢٧)

- الحيّز والمكان عبارة عن البُعد المفطور الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (النكت ١٧؛ نهج ٢٤)

- هو من لا يستحيل أن يكون قادراً عالماً
لما هو عليه من الصفة. (تمهيد ٤١)

- إنّ كون العالم القادر حيّاً ضروريّاً؛ إذ لا نعي بالحيّ إلّا ما يشعر بنفسه ويعلم ذاته

وغيره. (الاقتصاد ١٠١)

- (هو) من اختصّ بصفة لأجل اختصاصه
بها لا يستحيل أن يكون قادراً عالماً. (الحدود ٦٤)

- الذي يصحّ أن يقدر ويعلم. (المناهج ٥٦)

- من كان على صفة لا يستحيل معها أن
يكون قادراً عالماً.

- وإن شئت قلت: هو من كان على صفة
يجب لأجلها أن يدرك المدركات إذا وُجدت.
(مجمع / البقرة ٢٥٥)

- اسم النامي الحسّاس. (دلالة ٩٩)

- لا معنى للحيّ إلّا الذي يصحّ أن يقدر
ويعلم. وهذه الصّحة معناها نفي الامتناع.

ومعلوم أنّ الامتناع صفة عدميّة، فنفيها يكون
نفيّاً للنفي، فيكون ثبوتاً، فكونه تعالى حيّاً
صفة ثابتة. (أصول الرازيّ ٤٤)

- هو الذي لا يمتنع أن يعلم ويقدر (أبو
الحسين البصريّ). (الأربعين ١٥٤؛ البراهين

- بُعد يشغله شيء، ممتدًا أو غير ممتد.
(مفتاح ١٠٠)

- الفراغ الموهوم الذي يشغله الجوهر.
(مفتاح ١٣٠)

- مفهومي استعمًا من مكان ووضع^(١).
(گوهر ٨٧)

- هو المكان من حيث الجهة المخصوصة
والوضع المخصوص. (أصول ١٢٨)
← المتحيز، المكان، الوضع.

الحيل

- هو أن يُرى صاحب الحيلة الأمر في
الظاهر على وجه لا يكون عليه ويخفى وجه
الحيلة فيه... وهذا الجنس من الحيل هو
السحر عندنا. (الفائق ٣١٣)
← السحر.

الحين

- كان (الأشعري) يقول: إنَّ الأجل
والحين والوقت والزمان ممّا تتقارب معانيها،
وإنَّ أجل كلِّ حادث حال حدوته. (مجرد ١٣٥)
← الأجل، الزمان، الوقت.

- الفراغ الذي يصحّ أن يشغله حجم.
(الحدود للمرئى ١٥٧)

- إنّه تقدير مكان. (الشامل ٦٠/١)

- إنّه المتحيز بنفسه. (الشامل ٦٠/١)

- هو الذي يختصّ الجوهر به. (الاقتصاد
٤١)

- المكان الذي فيه الجوهر. (مجمع /

الأنفال ١٦)

- الفراغ المتوهم عند المتكلمين.
(الكليات ١٥٥)

- هو السطح الباطن من الحاوي المماسّ

للسطح الظاهر من المحوي. (شرح النفسيّة
٥٨/١)

- هو الفراغ المتوهم الذي يشغله الجسم

وينفذ فيه أبعاده (عند المتكلمين). (شرح
النسفيّة ٥٨/١)

- هو الفراغ الذي يُشار إليه إشارة حسّية.

(إرشاد ٢٨)

- هو ما أحاط بالجسم من سائر أقطاره.

(إرشاد ٧٠)

- الحيز والمكان شيء واحد، وهو الفراغ

المتوهم الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه.

(النافع ١٠)

(١) هو المفهوم الأعمّ من المكان والوضع.



الخاصّ

(الحقيقة) مختصّاً بها. (نهج ٣٦)

← العرض العامّ.

← الخاصّ ما كان خبراً عن الواحد، والعامّ

ما عمّ اثنين فصاعداً (عبّاد بن سليمان وغيره). (مقالات ٤٤٦)

الخاطر

← إنّ الخاطر كلام القلب وحديث النفس، وهو ما يُلقى في روع الإنسان وخَلده من بعث على أمر أو زجر عنه، أو تنبيه أو تحذير أو تذكير. (مجرد ٣١)

← ذكر شيخنا أبو عليّ في مسألة له مفردة في الخاطر أنّه ليس بكلام وأنّه ظنّ أو اعتقاد. (المغني ٤٠١/١٢)

← إنّ الخاطر لا يخلو من أحد أمرين؛ إمّا أن يكون كلاماً خفياً، أو يكون اعتقاداً آخر. (المسائل ٢٧١)

← الخاطر عند الشيخ أبي هاشم هو كلام خفيّ يفعله الله تعالى في داخل سمع المكلف، أو يفعله الملك بأمره جلّ وعزّ. ومنع الشيخ

← كلّ كلام يفيد واحداً معيّناً أو غير معيّن. (الحدود للمرطضي ١٥٩)

← هو ما لم يتناول الجميع بالنسبة إلى ما تناوله. (اختيار ٨٠)

← العامّ، التخصيص.

الخاصّة

← الكلّيّ إمّا أن يكون نفس الماهيّة وهو النوع أو جزءها، وهو الجنس إن كان كمال المشترك بينها وبين نوع ما وإلاّ فهو الفصل، أو خارجاً عنها وهو الخاصّة إن اختصّ بماهية واحدة. (مناهج ٢١٩)

← (الكلّيّ) خاصّة إن كان خارجاً عنها

- أنه فَعَلَ لا بآلته ولا بقوة مخترعة، فمن فعل لا بآلته ولا بقوة مخترعة فهو خالقٌ لِفَعْلِهِ .
ومن فعل بقوة مخترعة فليس بخالق لِفَعْلِهِ .
(مقالات ١٩٥)

- إنَّ معنى «فَاعِلٍ» و«خَالِقٍ» واحد، وإنَّا لا نطلق ذلك في الإنسان لأنَّا مُنْعِنَا منه. وقال بعضهم: هو الفعل لا بآلته ولا بجارحة، وهذا يستحيل منه. وقال بعضهم: معنى خالق أنه وقع منه الفعل مقدراً، فكُلٌّ مَنْ وقع فعله مقدراً فهو خالق له، قديماً كان أو محدثاً. (مقالات ٢٢٨)
- معنى أَنَّ الخالق خالقٌ أَنَّ الفعل وقع منه بقدرة قديمة؛ فإنه لا يفعل بقدرة قديمة إلا خالق. (مقالات ٥٣٨)

- قال محمد بن عبد الوهَّاب الجبَّائي:
معنى الخالق أنه يفعل أفعالاً مقدرة على مقدار ما دبرها عليه، وذلك هو معنى قولنا في الله: إنه خالق. وكذلك القول في الإنسان: إنه خالق، إذا وقعت منه أفعال مقدرة. (مقالات ٥٣٩)
- هو مَنْ يتأتى منه المخلوقات على قصده. (اللمع ٩٣)
- الخالق معناه الخلاق. والخلق في اللغة

أبو عليٍّ من أن يكون كلاماً، ثمَّ جَوَزَ فيه مرَّةً أن يكون فكراً. وقال في كتاب «الخاطر» إنه اعتقاد، وربما قال: بل هو ظنٌّ. وقد قال أبو هاشم: إنَّ أبا عليٍّ قد أقام الخاطر مقام دعاء الداعي. (التذكرة ٣٩٣)

- تصوّر المعنى بالقلب. (الحدود للمرزبي ١٦٠)
- الكلام الخفيُّ يرد على المكلف من خارج. (الحدود للبريدي ٢٢٣)
- كلام خفيٍّ يخلقه الله تعالى أو يلقنه ملك في ناحية صدره. (البحر ١/١٣٩)
- الكلام الخفيُّ الذي ورد على المؤمن من غيره، ولا بدَّ أن يكون مستضمناً للتخويف. (الحدود ٥٥)

← الخواطر.

الخالق

- إنَّ معنى القول في الله سبحانه إنه خالق أنه فَعَلَ الأشياءَ مُقدَّرةً، وأنَّ الإنسان إذا فعل أفعالاً مقدرةً فهو خالق. وهذا قول الجبَّائي وأصحابه. (مقالات ١٩٥)

تقديرك الشيء. (التوحيد ٢١٦)

(التمهيد ١٦٠)

- هو المبدع المخترع للخلق على غير

- ما احتمل الصدق والكذب. (أعلام ٨٤)

مثال سبق. (الاعتقاد ٣٤)

- ما يصحّ السكوت عليه.

- الخالق المقدر لما يوجد. (الكشاف

- إنّه الكلام الذي يصحّ فيه الصدق

٨٧/٤)

والكذب. (المغني ٣١٩/١٥)

- المخرج من العدم إلى الوجود. (شرح

- الجملة يعرف بها إسناد أمر إلى غيره.

النسفية ١٠٩/١)

(الحدود للمرتضى ١٥٩)

- كلّ ما يخرج من العدم إلى الوجود

- ما صحّ فيه الصدق والكذب. (الذخيرة

٣٤٢)

فيفتقر إلى تقدير أوّلاً، وإلى الإيجاد على وفق

- الاسم إذا نُعت بالاسم فانعقدت به

التقدير ثانياً، وإلى التصوير بعد الإيجاد ثالثاً،

الفائدة كان خيراً. (المعتمد ٢١)

فإنّه سبحانه هو الخالق البارئ المصور

- الفعل إذا قرّن بالاسم فإنّما يُقرّن به

باعتبارات الثلاثة. (علم ١١٤/١)

على سبيل النعت فيكون خيراً وما في معناه،

← البارئ، التقدير، الخلق.

كقولك: زيد يضرب، وإنّما يُقرّن به على

سبيل الحدث؛ إنّما على الفعل فيكون أمراً،

الخبر

وإنّما على تركه فيكون نهياً. (المعتمد ٢١)

- (الخبر) كلّ ما وقع فيه الصدق والكذب

- الأولى أن تحدّ الخبر بأنّه: كلام يفيد

(مقالات ٤٤٤)

بنفسه إضافة أمر من الأمور إلى أمر من

- الخبر هو الكلام الذي يقتضي مُخيراً،

الأمر، نفيّاً أو إثباتاً. (المعتمد ٥٤٤)

وإنّما سُمّي خيراً من أجل المُخبر به، فإذا لم

- ما يوصف بالصدق أو الكذب، وهذا

يكن مُخبر لم يُسمّ الكلام خيراً. (مقالات ٤٤٤)

يميّزه ممّا عداه من الكلام. (الإرشاد ٤١٣)

- ما يصحّ أن يدخله الصدق أو الكذب.

خبر الآحاد

- هو ما نقله واحد عن واحد، وهو الذي لم يدخل في حدّ الاشتهار، وحكمه يوجب العمل دون العلم؛ ولهذا لا يكون حجّة في المسائل الاعتقاديّة. (التعريفات ١٣١)
 ← الخبر الواحد، الخبر المتواتر.

الخبر الحملّي

- هو الذي يُقال فيه: إنّ كذا كذا أو ليس كذا. (لباب الإشارات ١٨٠)
 ← الحمل الإيجابي، الحمل السلبي.

الخبر الشرطيّ المفصل

- هو أن يكون التّأليف فيه بين الخبرين قد أُخرج كلّ واحد منها عن خبريّته، ثمّ حكم على أحدهما بأنّ الآخر يلزمه. (لباب الإشارات ١٨٠)

الخبر الشرطيّ المنفصل

- هو أن يكون التّأليف فيه بين الخبرين قد أُخرج كلّ واحد منهما عن خبريّته ثمّ

- ما يصحّ فيه التصديق والتكذيب. (التذكرة ٣٨٤؛ الحدود ٥٠)
 - العلم بالأشياء المعلومة من جهة الخبر. (المفردات ١٤١)
 - لفظ يدلّ على علم في نفس المخبر. (الاقتصاد ١١٨)

- هو الكلام الذي وضع ليعرف الغير به حال ما تناوله له. وقيل: الخبر ما يدخله الصدق والكذب. (الحدود ٥٠)
 - ما يتطرّق إليه التصديق والتكذيب. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

- هو الذي يخبر عنه بأنّه صادق أو كاذب (الرازيّ). (غاية ٣٢١)
 - ما يصحّ دخول الصدق والكذب فيه. (غاية ٣٢١)
 - كلام يكون لنسبته خارج، تطابقه تلك النسبه فيكون صادقاً، أو لا تطابقه فيكون كاذباً. (شرح النسفيّة ٣٣/١)

- هو الكلام المحتمل للصدق والكذب. (التعريفات ١٣٠)
 ← الأخبار، الخبر الصادق، الخبر الكاذب.

- الخبر في أصله منقسم إلى صدق وكذب، والصدق منه واقع على وفق مُخْبِرِهِ، والكذب ما كان بخلاف مُخْبِرِهِ. (أصول البغدادي ١٣)

- إنَّ الخبر كلام يكون لنسبته خارج تطابقه تلك النسبة، فيكون صادقاً أو لا تطابقه، فيكون كاذباً. فالصدق والكذب على هذا من أوصاف الخبر. وقد يقالان بمعنى الإخبار عن الشيء على ما هو به، أو لا على ما هو به... فيكونان من صفات المخبر. (شرح النسفيّة ٣٣/١)

- ما تقاصرَ عن التواتر. (التعريفات ٤٣)

← الأخبار، الخبر، الخبر الصدق.

الخبر المتواتر

- هو الذي يستحيل التواطؤ على وضعه، وهو موجب للعلم الضروري بصحة مُخْبِرِهِ. (أصول البغدادي ١٢)

- ما يُعْقَبَ علماً بِمُخْبِرِهِ. (الإرشاد ٣٤٧)

- ما يترتب عليه العلم بالمخبر عنه. (الإرشاد ٤١٢)

حكم على أحدهما بأنَّ الآخر يعانده. (لباب الإشارات ١٨٠)

← الخبر الشرطي المتصل.

الخبر الصدق

- الخبر في أصله منقسم إلى صدق وكذب، والصدق منه واقع على وفق مخبره. (أصول البغدادي ١٣)

- ما وافق مُخْبِرِهِ المعلوم قطعاً، بضرورة أو دليل قاطع، كالخبر عن المحسوسات على ما هي عليه، والخبر عن كلِّ ما يُعلم ضرورة. (الإرشاد ٣٤٧)

- هو الخبر المطابق للمُخْبِرِ عنه. (لباب الإشارات ١٨٠)

- الخبر الصادق أي المطابق للواقع. (شرح النسفيّة ٣٢/١)

← الأخبار، الخبر، الخبر الكذب.

الخبر الكذب (الكاذب)

- الخبر قد تعلق بما هو خبر عنه وليس على ما تناوله فهو كذب. (المغني ٣٢٧/١٥)

يجوز أن يرويه اثنان وثلاثة، ويكون حكمه حكم الآحاد من حيث إنه لم يحدث عنده علم ضروري ولا انتهى الأمر فيه إلى حيث يجب القطع بظاهره وباطنه. والمعتبر بذلك حدوث العلم لا العدد وما يجري مجرى العلم من غلبة الظن؛ فإنه لا يعتبر في جميع ذلك عدد مخصوص لا في الآحاد ولا في التواتر.

(مجرد ٢٠١)

- كلّ خبر لم يبلغ مبلغ التواتر فلا يفيد علماً بنفسه، إلا أن يقترن به ما يوجب تصديقه مثل أن يوافق دليلاً عقلياً، أو تؤيده معجزة، أو قول مؤيد بمعجزة تصدّقه. وكذلك إذا تلقت الأمة خبراً بالقبول وأجمعوا على صدقه. فإن فقد ما ذكرناه ولم يكن الخبر متواتراً فهو المسمّى خبر الواحد في اصطلاح

المتكلمين، وإن نقله جمع. (الإرشاد ٣٥١)

- ما نقل نقلاً لا يحصل العلم عند سماعه، ولا فرق بين أن يرويه واحد أو أكثر. (الحدود

٥٣)

- هو الحديث الذي يرويه الواحد أو الاثنان فصاعداً ما لم يبلغ الشهرة والتواتر.

- الخبر المتواتر ممّا يترادف على السماع من المخبرين حالاً بعد حال على وجه يحصل العلم الضروريّ عند سماعه أو الكسبيّ. (الحدود ٥٣)

- هو ما يسمع من أشخاص مختلفين في أحوال مختلفة بحيث لا يتوهم أنهم توافقوا على الكذب. (البداية ١٧)

- الخبر الثابت على السنة قوم لا يتصوّر تواطؤهم على الكذب. (شرح النسفية ٣٣/١: التعريفات ٤٣)

- هو الذي نقله جماعة عن جماعة. (التعريفات ٤٣)

← الأخبار، الخبر.

الخبر الواحد

- كلّ خبر قصر عن إيجاب العلم (المتكلمون). (التمهيد ١٦٤)

- خبر يكون الراوي له واحداً. (التمهيد

١٦٤)

- يقول (الأشعريّ) في معنى خبر الواحد: إنه ليس المراد به أن يرويه واحد فقط، بل

(التعريفات ٤٣)

الحكم عليه بأنه لا ينتفع بما سمعه... ويجب أن يُحتمل على أن المراد به أنه عُلِمَ على قلوبهم بعلامة تُعرف بها الملائكة أنهم من أهل الذمّ. (متشابه ٥١/١)

← الأخبار، الخبر.

الختم والطبع على القلوب

- بعض شيوخنا: المراد به (الختم) العقوبة. (متشابه ٥٤/١)

- ليس ذلك على أنه منهم ممّا أمرهم به - تعالى عن ذلك - ولكنه على الاسم والحكم والشهادة. (الانتصار ٨٩)

- الجبائي وابنه: من كفر وسَمَ الله قلبه سمة يعلمها الملائكة، فإذا ختموا على القلوب تميّزت لهم قلوب الكفّار من أفئدة الأبرار، فهذا معنى الختم عندهما. (الإرشاد ١٩٢)

- زعم بعضهم (المعتزلة) أن الختم من الله سبحانه والطبع على قلوب الكفّار هو الشهادة والحكم أنهم لا يؤمنون، وليس ذلك بمانع لهم من الإيمان. (مقالات ٢٩٧/١)

الخجل

- أن يحاول الإنسان فعلاً أو قولاً عند غيره ولم يتأتَّ له على مراده.

- قائلون من المعتزلة: الختم والطبع هو السواد في القلب، من غير أن يكون ذلك مانعاً لهم عمّا أمرهم به. (مقالات ٢٩٧/١)

- قيل: هو ما يلحق العاقل من عي أو حصر عند غيره وتظهر الحمرة في وجهه. (الحدود ٩٧)

- بعض المعتزلة: معنى أن الله طَبَعَ على قلوب الكافرين أي خَلَقَ فيها الكفر. (مقالات ٢٩٧/١)

- هو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً. (الكليات ١٥٤)

- إنَّ الختم في اللغة لا يُعقل منه القدرة على الكفر، ولا الكفر. وإنّما يُستعمل في العلامة الحاصلة بنقش الخاتم وما شاكلها، وإن كان قد يراد به انتهاء الشيء، وقد يراد به

- هو ما يتبعها حركة الروح إلى الداخل والخارج. (شرح ٢٨٥)

(مقالات ٣٠٢/١)

- الخذلان عقوبة من الله سبحانه، وهو ما يفعله بهم من العقوبات (بعض المعتزلة).

(مقالات ٣٠٢/١)

- إن الخذلان يكون بمعنى الهلاك والعقوبة وقد يكون بمعنى وجود قدرة الكفر. وكان

(الأشعري) لا يقول: كل قدرة على المعصية خذلان، بل قدرة الكفر هي الخذلان دون

غيرهما من القدر. (مجرد ١٢٣)

- هو أن لا يفعل في حق العاصي ما يفعله في حق المتقي من التوفيق والعصمة.

(الحدود للمرتضى ١٦٠)

- هو العقاب وما يجري مجراه. (الذخيرة

٥٩٧)

- القوة التي ترد من الله تعالى فيفعل العبد بها الشرّ تسمى بالإجماع: خذلاناً. (الفصل

٣٠/٣)

- خلق قدرة المعصية. (الإرشاد ٢٥٤؛

نهاية ٤١٢)

- التوفيق خلق قدرة الطاعة، والخذلان

خلق قدرة المعصية. (الإرشاد ٢٢٣)

- هو ما يتبعها حركة الروح أيضاً إلى

الداخل والخارج؛ لأنه كالمركب من فزع وفرح، حيث ينقبض الروح أولاً إلى الداخل،

ثم يخطر بباله أنه ليس فيه كثير مضرة فينسط ثانياً. (شوارق ١٩٣/٢)

← الحياء.

الخداع

- إظهار ما يوهم السداد ليتوصل به إلى

مضرة الغير أو نفعه من غير أن يفتن. ومخادعة الله العبد مجازاة مخادعه. (الحدود

للمرتضى ١٦٠)

الخذلان

- هو ترك الله سبحانه أن يُحدث من

الأطراف والزيادات ما يفعله بالمؤمنين... فترك الله سبحانه أن يفعل هو الخذلان من الله

للكافرين (بعض المعتزلة). (مقالات ٣٠١/١)

- ٣٠٢)

- الخذلان من الله تعالى هو تسميته إيتاهم

والحكم بأنهم مخذولون (بعض المعتزلة).

-التخليّة بين الإنسان وبين ما فيه فساده
أو ضرّه. (الحدود ٥٩)

- معنى الخذلان منع الألطاف، وإنّما
يعنيها من علم أنّها لا تنفع فيه، وهو المصمّم
على الكفر، الذي لا تُغني عنه الآيات والنذر.
(الكشاف ١٨١/٣)

- التوفيق (عند الأشعريّ) خلق القدرة
على الطاعة، والخذلان عنده خلق القدرة
على المعصية. (الملل ١٠٢/١)

- (بعض أصحاب الأشعريّ): تيسير
أسباب الخير هو التوفيق، وبضده الخذلان.
(الملل ١٠٢/١)

- التوفيق هو خلق قدرة يُطاع بها.
والخذلان خلق قدرة يُعصى بها. (الكليات
١١٧)

- منع اللطف. (شرح المقاصد ١٦٠/٢)
- منع اللطف عمّن لا يلتطف. (البحر ٧٠/١)
- التوفيق، اللطف.

الخشونة

- متى تألّفت الجواهر على وجه فيها

تضريس، سمي خشونة. (الرسائل ٦٩)

- التأليف الواقع بين أجزاء تضريس.
(الحدود ٤٣)

- عبارة عن كون بعضها (الأجزاء) أرفع
وبعضها أخفض. (تلخيص ١٤٥)

- الملاسة عبارة عن استواء أجزاء الجسم
في الوضع بحيث لا يكون بعضها أرفع وبعضها
أخفض، والخشونة (عبارة) عن اختلافها.
(شرح المقاصد ٢٠٥/١)

- عبارة عن اختلاف الأجزاء في ظاهر
الجسم بأن يكون بعضها ناتئاً^(١) وبعضها
غائراً. (شرح ٢٣٢)

← الملاسة.

الخشية

- أبلغ من الخوف، وهو الظنّ بوصول
ضرر إليه، أو فوات نفع عنه في المستقبل.
(الحدود للمرئى ١٥٩).

← الخوف.

(١) كلّ شيء ارتفع من بيت وغيره فهو ناتئ.
(محيط المحيط ٨٧٧)

للبريدي (٢٢٣)

الخضوع

- هو (المقدار) إما أن يقبل القسمة في جهة واحدة وهو الخطّ. (أصول الرازي ٣٤)
- الكمّ المتصلّ القارّ الذات إما أن يكون ذا بعد واحد وهو الخطّ.... (تلخيص ١٣٠)
- المتحيّر إما أن لا يقبل القسمة بوجه وهو الجوهر الفرد والجزء الذي لا يتجزأ، أو يقبلها طولاً فقط وهو الخطّ. (قواعد ٤١)
- الكمّ القارّ فإنه جنس لما يقبل الانقسام في جهة واحدة لا غير، وهو الخطّ. (مناهج ٢٠٧)

- الفعل الذي يظهر به أنه دون من خضع له. (المغني ٨/٢٤٠)
- الخضوع والانخفاض تذلل العبد في انطوائه على تعظيم الغير في عبادته أو طاعته. (الحدود للمرئى ١٦٠)
- هو الإعظام للغير من الانقياد والنزول على مراده. (الحدود ٨٣)
- العباداة.

الخطّ

- هو المتحيّر الذي يقبل القسمة في الطول خاصّة. (النكت ١٨)
- جوهران أو أكثر متجاوران في سمت واحد. (الحدود للمرئى ١٦٠)
- الجوهر إن تألف مع أمثاله في سمت واحد، سميّ خطّاً. (الرسائل ٦٧)
- الخطّ يقال لهما له طول. (المفردات ١٥٠)
- إذا تألف جوهران، فما زاد في جهة واحدة فهو الخطّ. (نهج ١٩)
- هو (الكمّ المتصل) إن قبل القسمة في

- هو المتحيّر الذي يقبل القسمة في الطول خاصّة. (النكت ١٨)
- جوهران أو أكثر متجاوران في سمت واحد. (الحدود للمرئى ١٦٠)
- الجوهر إن تألف مع أمثاله في سمت واحد، سميّ خطّاً. (الرسائل ٦٧)
- الخطّ يقال لهما له طول. (المفردات ١٥٠)
- ما يقال للجوهرين إذا اتّصل أحدهما بالآخر وحصل بينهما طول. (الحدود

فرض كنند آن را خط نامند^(١). (گوهر ٤٤)
 - المقدار إن قبل القسمة في جهة واحدة
 فقط هو خط. (تقريب ١/١٨١)
 ← الجوهر الفرد، السطح، الكمّ القارّ
 الذات، المقدار.

الخطأ

- هو أنه لم يقع ما قُصِد إليه من الفعل على
 ما قُصِد إليه. (المغني ١/٦: ٢٩)
 - هو العدول عن الجهة. (الكليات ١٦٦)
 - ضدّ الصواب. (إرشاد ٣)
 - هو ثبوت الصورة المضادة للحقّ بحيث
 لا تزول بسرعة.
 ← الحقّ، الصواب، الضلال.

الخطاب

- كلّ كلام قصد به إفهام الغير. (الحدود
 للمرطبي ١٥٩)
 - كما أنّ المكلّم أخصّ من المتكلّم

جهة واحدة فقط فخط. (شرح المقاصد
 ١/١٨٣)
 - إذا تألّف جوهران فما زاد في جهة
 واحدة، أي في جهة الطول مثلاً فذلك خطّ،
 ويكون منقسماً في الطول خاصّة، إذ ليس له
 عرض ينقسم فيه (أكثر المتكلمين). (إرشاد
 ٣٠)

- الكمّ المتصلّ القارّ الذات إمّا ينقسم في
 جهة واحدة وهو الخطّ.... (اللوامع ٣٣)
 - الممكن الوجود إمّا أن يكون متحريراً
 ومنقسماً في جهة واحدة وهو الخطّ....
 (اللوامع ٤٧)

- الكمّ القارّ الذات إن قبل القسمة في
 الجهات الثلاث - أعني الطول والعرض
 والعمق - فهو الجسم التعليمي، وإن قبلها في
 الجهتين منها فهو السطح، وإن لم يقبلها إلّا في
 جهة واحدة فهو الخط. (شرح ٢٢٠)

- الكمّ المتصلّ إن كان قابلاً للقسمة في
 جهة فخطّ. (شوارق ٢/١٣٣)

- اگر از طول و عرض و عمق فقط يك
 بعد را ملاحظه كنند و دو بعد ديگر را مستفى

(١) لو لاحظوا في الجسم من أبعاده الثلاثة: الطول
 والعرض والعمق بعداً واحداً منها وافترضوا انتفاء
 البعدين الآخرين يسمونه خطأً.

يسمى ثقلاً، والاعتماد اللازم المختصّ بجهة العلوّ يسمى خفّة. (مجمع / البقرة ٨٦)

- الثقل هي كفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم أو إلى صوب المركز في أكثر المسافة بينه وبين المحيط من غير أن يبلغه، والخفّة هي بالعكس. (شرح المقاصد ٢٠٥/١)

- الاعتماد بالنسبة إلى العلوّ خفّة وإلى السفلى ثقل. (شرح المقاصد ٢٠٥/١)

- إنّ في الجسم كفيّة واحدة تسمى بالنسبة إلى السفلى ثقلاً وإلى العلوّ خفّة. (شرح المقاصد ٢٠٦)

- الثقل كفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً، والخفّة بالعكس. (شرح ٢٣٢)
← الاعتماد، الثقل، الحركة.

الخفّة المضافة (الإضافيّة)

- الخفيف بالإضافة يقال بمعنيين: أحدهما الذي في طباعه أن يتحرك في أكثر المسافة الممتدة بين المركز والمحيط حركةً

فالمخاطب أخصّ من المكلم؛ لأنّه يقتضي قصده بالكلام إلى من تصحّ فيه الإجابة. والخطاب هو الكلام الذي هذه حاله. (التذكرة ٤٠٨)

الخطابة (قياس الخطابة)

- إنّ مقدماته (القياس) إمّا أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التصديق، أعني التخييل الجاري مجرى التصديق. فالثاني الشعر، والأوّل إمّا أن يفيد ظناً أو جزماً، فالأوّل الخطابة. (شرح ٢٧٠)
- هو المؤلف من المظنونات والمقبولات التي ليست بمشهوره.

- القياس الموصل إلى التصديق إمّا أن يوقع ظناً وهو الخطابة.... (شوارق ١٨٠/٢)
← الجدل، القياس، الشعر.

الخفّة

- نقيض الثقل. واختلف في الخفّة والثقل، فس قيل: إنّهُ يرجع إلى تناقص الجواهر وتزايدها. وقيل: إنّ الاعتماد اللازم سفلاً

بحيث يطفو على العناصر، وينطبق سطحه على سطح الفلك إن لم يُقَمَّ عائق. (كشف) (١٦٦)

- كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق سطحه على سطح القمر فلك القمر^(١).
كما للنار. (شرح المقاصد ٢٠٦/١)

- كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق سطحه على سطح مقرّ الفلك ويطفو فوق العناصر. (شرح ٢٣٢)
← الخفة، الخفة المضافة.

الخلاء (الخلأ)

- هو المكان الذي خلق الله تعالى فيه العالم. (أصول البزدوي ١٤)

- إعلم أنه كما يستحيل ما قدّمنا ذكره من اجتماع جوهريين في جهة واحدة أو وجود الجواهر الواحد في مكانين، فغير مستحيل حصول جوهريين على وجه لا ثالث. وهذا هو القول بثبوت الخلاء في العالم. (التذكرة) (١١٦)

إلى المحيط، وقد يعرض له أن يتحرك عن المحيط، ولا يتضادّ هاتان الحركتان.

والثاني: الذي إذا قيس إلى النار نفسها كانت النار سابقة له إلى المحيط، فهو عند المحيط ثقيل وخفيف بالإضافة. (كشف) (١٦٦)
- كيفية تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة الممتدة بين المركز والمحيط حركة إلى المركز لكنّه لا تبلغ المحيط كما للهواء. (شرح المقاصد ٢٠٦/١)

- يقالان (الثقل والخفة) باعتبارين، أحدهما: كيفية يقتضي بها الجسم أن يتحرك في أكثر المسافة الممتدة بين المركز والمحيط، حركة إلى المحيط لكنّه لا يبلغ المحيط.

الثاني: كيفية تقتضي حركة الجسم بحيث إذا قيس إلى النار، كانت النار سابقة إلى المحيط. (شرح ٢٣٢)
← الخفة، الخفة المطلقة (الحقيقية).

الخفة المطلقة (الحقيقية)

- هي كيفية تقتضي حركة الجسم إلى فوق

(١) كذا في المصدر.

- للخلاّ تفسيران، أحدهما: اللاشيء.
وثانيهما: البعد الغير الحالّ في جسم. (إرشاد
٦٣)

- مكانى كه هيچ متمكّن در او نباشد^(٢).
(گوهر ٨٧)
← البُعد، المكان.

الخلافة

- النيابة عن رسول الله في أداء وظائف
الدين وإقامة حدوده، من غير متابعة سلطان
الهوى والتوسّل بذلك إلى جلب الملائد
الدنياويّة والأغراض التخيلية. (شرح
النسفيّة ١/٨١)
← الإمامة، الخليفة.

الخلف

- هو أن يخبر أنه يفعل فعلاً في المستقبل،
ثم لا يفعله. (شرح الأصول ١٣٥)
- هو أن يعد الإنسان غيره أو يوعد بما

(١) أن يوجد جسمان لا يتماسان ولا يوجد بينهما
جسم يماشهما.
(٢) هو مكان ليس فيه متمكّن.

- هو بُعد ما أو أبعاد لا شيء فيها أصلاً إلا
خالية من كلّ جسم، عادمة لكلّ جوهر.
(دلالة ٢٠١)

- كون الجسمين بحيث لا يتماسان، ولا
يكون بينهما ما يماسانه. (أصول الرازيّ
١٠٠؛ تلخيص ٢١٤)

- هو أن يوجد جسمان لا يتماسان ولا
يوجد بينهما ما يماسانه. (الأربعين ٢٧٠)

- آن است كه دو جسم باشد چنان كه
مماش يكديگر نباشند و در ميان ايشان
جسمى ديگر نباشد كه مماش ايشان
باشد^(١). (البراهين ١/٢٨٠)

- هو أن يكون الجسمان بحيث لا
يتماسان وليس بينهما ما يماشهما ليكون ما
بينهما بعداً موهوماً مبتدأ في الجهات، صالحاً
لأن يشغله جسم ثالث. (الكليات ١٦٢)

- أنه كان قبل وجود العالم فضاء واسع هو
الخلاّ في عرف المتكلّمين، فأنشأ الله فيه
أحياز أجسام العالم. (اختيار ٦٥)
- هو وجود بُعد غير حالّ في المادّة.

- الإمام الرضا عليه السلام: كل ما وقع عليه حدّ
فهو خلق الله عزّ وجلّ. (التوحيد ٤٣٨)

- حقيقة الخلق هو إحداث.

- هو إخراج الشيء من العدم إلى الوجود.
(الإنصاف ٢٠٦)

- هو إيقاع الفعل على وجه الاختراع.
(شرح الأصول ٥٤٧)

- إنّ الخلق إنّما هو التقدير. (شرح
الأصول ٥٤٦)

- أبو هاشم: إنّ الخلق إنّما هو الإرادة.
(شرح الأصول ٥٤٨؛ التذكرة ٤٢٧)

- أبو عبد الله البصريّ: هو الفكر. (شرح
الأصول ٥٤٨؛ التذكرة ٤٢٧)

- إنّ ظاهر الخلق هو التقدير. (مستشابه
٥٨٥/٢؛ التذكرة ٤٢٧)

- كان شيخنا أبو عليّ لا يسمّيها (الإرادة)
خلقاً، ويجعل الخلق عبارة عن المخلوق.

(المغني ٢/٦: ٥٩)

- الخلق هو إحداث الشيء مُقدّراً.
(المغني ٨/٢٥٧)

- اختراع الفعل أو تقدير الفعل أو إحكامه.

يقتضي ظاهره أن يفعل ثمّ لا يفعل مع سلامة
الأحوال. (الحدود ٥٢)

- القول الرديّ (لغة).

- هو إثبات الشيء بإبطال نقيضه
(المنطقيّون). (إرشاد ٢٢٩)

- القياس.

الخَلْق

- خلق الشيء هو تكوينه بعد أن لم يكن
(أبو الهذيل). (مقالات ٣٦٣)

- حكّي عن هشام بن الحكم أنّ خلق
الشيء صفة له، لا هو هو ولا غيره. (مقالات
٣٦٤)

- خلق الشيء غيره، والخلق قبل
المخلوق، وهو الإرادة من الله للشيء (بشرين

المعتمر). (مقالات ٣٦٤)

- الخلق من الله سبحانه الذي هو تكوين،
هو المكوّن، وهو الشيء المخلوق (النظام).

(مقالات ٣٦٥)

- إنّ الخلق الذي هو إرادة وقول لا يقال إنّ
مخلوق إلا على المجاز. (مقالات ٥١١)

صحة انفراده به. (نهاية ٧٨)

- هو إنشاء العين وإيجاد من العدم
(أبو بكر الباقلائي). (نهاية ٧٨)

- إحداث الشيء على تقدير تقتضيه
الحكمة. (مجمع / الأعراف ١١)

- أصل الخلق التقدير. (مجمع / البقرة ٢٩)

- هو الإحداث للشيء على تقدير من غير
احتذاء على مثال، ولذلك لا يجوز إطلاقه إلا
في صفات الله سبحانه. (مجمع / البقرة ١٦٤)

- ما وقع بغير آلة فهو خَلَقَ.

- وقيل: ما يجوز تفرد القادر به فهو خَلَقَ.

(البداية ٦٧)

- هو عبارة عن المقدور بالقدرة القديمة.

- هو المقدور القائم بغير محل القدرة
عليه. (غاية ٢٢٣)

- كل فعل وجد من فاعله مقدراً لا على
سهو وغفلة فهو الخلق. (الكليات ١٦٣)

- إحداث أمر مراعى فيه التقدير حسب
إرادته. وقد يطلق لمجرد الإيجاد وإبداع، وقد
يطلق بمعنى الكذب والافتراء. (الكليات ١٦٣)

- تعلّق القدرة على وفق الإرادة بوجود

(الحدود للمرتضى ١٥٩)

- الخلق هو الاختراع. (الفصل ٥٧/٣)

- الخلق الذي أوجبه الله تعالى نفسه ونفاه
عن غيره هو الاختراع والإبداع وإحداث
الشيء من لا شيء، بمعنى من عدم إلى
وجود. (الفصل ٦٤/٣)

- هو الإبداع من عدم إلى وجود. (الفصل
٦٥/٣)

- إن الخلق هو الإبداع والاختراع.
(الفصل ٨٢/٣)

- هي (الأفعال) من الله خلق، على معنى
أنه هو الذي اخترعها بقدرته القديمة.

- فعل القادر القديم: الخلق. (الاعتقاد ٩٢)

- الخلق أصله: التقدير المستقيم، ويُستعمل
في إبداع الشيء من غير أصل ولا احتذاء.
(المفردات ١٥٧)

- الخلق إيجاد الشيء على تقدير
واستواء. (الكشاف ٢٢٨/١)

- الخلق عبارة عن القول والإرادة (أكثر
الكثرانية). (الملل ١١٠/١)

- حقيقة الخلق هو وقوع الفعل بقدرته مع

خلق الأفعال

- الغرض به الكلام في أن أفعال العباد غير مخلوقة فيهم، وأنهم المحدثون لها. (شرح الأصول ٣٢٣)

الخلق

- الشكل هيئة إحاطة الحدّ أو الحدود بالجسم، ومع انضمام اللون تحصل الخلقة. (كشف ١٩٨؛ شرح ٢٨٧)

- هي كفيته حاصلة من اجتماعهما (الشكل واللون). (شرح ٢٨٧)
- اللون.

الخلود

- هو المكث الطويل. (الحدود للمرئضى ١٦٠؛ النافع ٥٥؛ الأربعين ٤١٨)
- اللزوم أبداً، والبقاء: الوجود في وقتين فصاعداً، ولذلك لم يجز في صفات الله تعالى «خالد»، وجاز «باقٍ». والفرق بين الخلود والدوام هو الوجود في الأزل وألاً يزال، فإذا قيل: دام المطر، فهو على المبالغة، وحقيقته:

المقدور لوقت وجوده، إذا نسب إلى القادر يسمّى الخلق والتكوين. (شرح النسفية ١٠٢/١)

- تأثير وإفادة على الغير. (شرح النسفية ١١٨/١)

- الإبداع، الإحداث، الاختراع، الإيجاد، التقدّم، التقدير، التكوين.

الخُلُق

- ملكة نفسانية يصدر بها عن النفس أفعالاً بسهولة من غير سابقة فكر وروية، وهو مغاير للقدرة. (كشف ١٩٣)

- من الكيفيات النفسانية الخُلُق، وفسّر بملكة تصدر بها عن النفس أفعال بسهولة من غير تقدّم فكر وروية. (شرح المقاصد ٢٤٣/١)
- ملكة للنفس يصدر بها فعل بلا روية وفكر. (شرح ٢٧٦؛ شوارق ١٨٥/٢)

- هو ملكة يصدر عن النفس بسببها أفعال بسهولة من غير تقدّم فكر وروية. (تقريب ٢٤٣/١)

- الأخلاق، الملكة.

من همته أن يروج لو كان حاضراً. (أسرار ٤٤)

الخمود

- هو السكون عن الحركة التي يُسلك بها نحو اللذة الجميلة التي يحتاج إليها البدن في ضروراته، وهي ما يرخّصه العقل والشرع. (الألفين ١٥٩)

- سكون شهوات بعد از طلب لذت ضرورى مباح، از روى إرادت نه از نقصان خلقت^(١). (گوهر ٤٨٨)
← الشهوة.

الخوف

- توقع مكروه عن أمانة مظنونة أو معلومة. (المفردات ١٦١)

- الاعتقاد أو الظنّ بوصول ضرر أو فوت منفعة في الاستقبال. (الحدود ٩٢)
- انزعاج النفس لما يتوّقع من الضرر. (مجمع / البقرة ١٥٥)

(١) هو سكون شهوة النفس عن طلب اللذة الضرورية المباحة بالإرادة، لا لأجل نقصان الخلقة.

لم يزل من وقت كذا إلى وقت كذا. والخلود هو اللزوم أبداً. (مجمع / البقرة ١٦٢)

- الفرق بين الخلود والدوام أنّ الخلود يقتضي طول المكث، في نحو قولك: خُلد فلان في الحبس، ولا يقتضي ذلك الدوام، ولذلك وُصف سبحانه بالدوام دون الخلود. (مجمع / آل عمران ٨٨)

- الخلود: الكون في الأمر أبداً. (مجمع / هود ١٠٧)
- عبارة عن اللبث الطويل فقط. (البراهين ١٨٣/٢)

- قد يستعمل في المكث الطويل. (شرح النسفية ١٥١/١)

الخليفة

- مَنْ استُخلف في الأمر مكان من كان قبله، فهو مأخوذ من أنه خَلَفَ غيره وقام مقامه. (مجمع / البقرة ٣٠)
- هو المدبّر للأُمور من قِبَل غيره بدلاً من تدبيره. (مجمع / ص ٢٦)

- مَنْ يقوم مقام الغير لترويج بعض ما كان

على وجوده في الخارج، وهو الخيال. (الباب
الإشارات ٢٣٥)

– (هو) الظنّ والتوهم، وقد يقال للصورة
الباقية عن المحسوس بعد غيبته في المنام
وفي اليقظة. (الكليات ١٦٤)

– بنطاسيا: هي الحسّ المشترك. وهو
المدرَك للصور الجزئية التي تجمع عنده مثل
المحسوسات، وخزائنه هي الخيال. (كشف
١٥٠)

– هي خزانة الحسّ المشترك الحافظة لما
يزول عنه بعد غيبوبة الصورة التي باعتبارها
تحكم النفس بأنّ ما شوهد ثانياً هو الذي
شُهد أولاً. (كشف ١٥١)

– قوّة حافظة لما تدركه الأولى تثبت فيه
(أي في الخيال) بعد الغيبوبة عنها. (مناهج
٢٠٢)

– آلة تحفظ ما أدركه الحسّ المشترك بعد
الغيبوبة عنه. (معارج ٤٧١)

– هو خزانة الحسّ المشترك، وهو حافظ
لا مدرَك. (تسليك ١٢٦)

– قوّة في البطن المقدّم من الدماغ سمّوها

– تَوْقَع الضرر، وهو يرجع إلى الاعتقاد.
(مجمع / البقرة ٢٦٢)

– هو الظنّ لنزول ضرر وفوات نفع عنه في
المستقبل. (الحدود للبريدي ٢٢٣)

– هو غمّ لتوَقَع المكروه. والخوف علّة
المتوَقَع. والحزن علّة الواقع. (الكليات ١٦٢)

– هو ما يتبعها حركه الروح إلى الداخل
دفعه هرباً من المؤذي. (شرح ٢٨٥)
← الخجل، الخشية، الغمّ.

الخواطر

– إنّ الخواطر أجسام محسوسة (النظام).
(أصول البغدادي ٢٧)

– زعم أبو الهذيل أنّ الخواطر أعراض.
(أصول البغدادي ٢٧)

– قيل: أبو هاشم أثبت كلاماً في النفس
سمّاه بالخواطر. (تلخيص ١٧٠)

← الخاطر.

الخيال

– إدراك الجزئيّ قد يكون بحيث لا يتوقّف

(فضل ١٧٩)

- هو النفع الحسن. (المغني ٤٥/٥؛

الحدود للبريدي ٢٢٣)

- إن لفظة «خير» تفيد وتنبئ عن الثواب

والفضل. (تلخيص الشافي ٢٤٣/٣)

- ما يرغب فيه الكلّ، كالعقل مثلاً والعدل

والفضل والشيء النافع، وضده الشرّ.

(المفردات ١٦٠)

- ما ينتفع به الغير قولاً أو فعلاً، ونقيضه

الشرّ. (الحدود ٥٩)

- وجدان كل شيء كماله اللاتقة.

(الكليات ١٦١)

- حصول شيء يناسب شيئاً ويصلح له.

(اللوامع ٣٨٠)

- أن بود كه در او عدم و فقد نبود^(٣).

(گوهر ١٢٢)

← الحسن، الشرّ، الصلاح، الكمال، النفع.

الحسّ المشترك والخيال. (شرح المقاصد

٢٦/٢)

- هي قوّة تحفظ تلك الصور (صور

المحسوسات). (اللوامع ٤١)

- ادراك صور را در وقت غيبت مادّة آن

صور خيال نامند^(١). (گوهر ٩٩)

- قوتی است در مؤخر بطن اول از دماغ

که حفظ کند و نگاه دارد جميع صور مرتسمه

در حسّ مشترك را^(٢). (گوهر ١٠٥)

- هي القوّة التي تحفظ صور المحسوسات

المرتسمه في الحسّ المشترك إذا غابت عن

الحواسّ الظاهرة، واحتيج إلى الحفظ لحفظ

النظام. (تقريب ٧١/٢)

← الحسّ المشترك، قوّة البنطاسيا، قوّة

الوهم.

الخيال المنفصل

← البرزخ.

الخير

- هو النفع الحسن وما يؤدّي إليه.

(١) إدراك الصور عند غيبة مادّتها يسمّى خيالاً.

(٢) هو قوّة في مؤخر البطن الأول من الدماغ

تحفظ جميع الصور المرتسمه في الحسّ

المشترك.

(٣) هو ما ليس فيه فقد وعدم.



الدائرة

به: لا آخر لوجوده (أبو عليّ الجبائي).

(المغني ٢٣٩/٥)

- هو الموجود الذي لا انقطاع لوجوده.

(الحدود للمرتضى ١٦٠)

← البقاء.

- هي سطح مستوٍ محيط به خطّ واحد في

داخله نقطة، كلّ الخطوط المستقيمة

الخارجة منها إلى المحيط متساوية. (كشف

١٩٨)

- هي سطح مستوٍ يحيط به خطّ واحد،

يفرض في داخله نقطة تتساوى جميع

الخطوط المستقيمة الخارجة منها إليه.

ويتصوّر وجودها بأن يتوهم نبات أحد

طرفي خطّ مستقيم متناهي الطرفين وحركة

طرفه الآخر إلى أن يعاد إلى وضعه الأوّل.

(شرح ٢٨٦)

دار الإسلام

- كلّ موضع غلب فيه الإسلام دون

الإيمان فهو دار إسلام. (أوائل ١١٧)

- إن كلّ صقع من بلاد الإسلام ظهرت فيه

شرائع الإسلام دون القول بإمامة آل

محمد ﷺ إنه دار إسلام لا دار إيمان. (أوائل

١١٧ و١١٨)

- كلّ دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهله

بلا خفير ولا مُجير ولا بذل جزية، ونفّذ فيها

الدائم

- الذي لا يفتنى. وقد يقال: إنه دام، ويراد

- قالت الأزارقة بأنّ الدنيا كلّها دار شرك
 وحرب، إلا موضع عسكرهم، فإنّها دار
 إيمان. (أصول البغداديّ ٢٧٠)
 ← دار الإسلام.

دار البغي

← دار التوحيد.

دار التوحيد

- قالوا (الإياضيّة): إنّ دار مخالفهم من
 أهل الإسلام دار توحيد، إلا معسكر
 السلطان؛ فإنّه دار بغي. (الملل ١٢١/١)
 ← دار الإسلام.

دار الحرب

← دار الإسلام.

دار السلام

- هي الدائمة الخالصة من كلّ آفة ومما يلقاه
 أهل النار (محمّد بن بحر). (التهذيب ٣/٣٩١)
 - هي الجنّة، سُمّيت بها لأنّ أهلها يُحسّون

حكم المسلمين على أهل الذمّة إن كان فيهم
 ذمّيّ، ولم يقهر أهل البدعة فيها أهل السنّة،
 فهي دار الإسلام. (أصول البغداديّ ٢٧٠)
 - كلّ دار كانت الغلبة فيها لأحكام
 الإسلام دون الكفر. (المعتمد ٢٧٦)

- هو ما يجري فيه حكم إمام المسلمين.
 - (هو) ما غلب فيه المسلمون وكانوا فيه
 آمنين. ودار الحرب ما خافوا فيه من
 الكافرين. (الكليّات ١٧٦)

- ما ظهر فيها الشهادتان والصلاة ولم
 تظهر فيها خصلة كفريّة ولو تأويلاً إلاّ بجوار،
 والعبرة بالغلبة. (البحر ١/٩٨)
 ← بلاد الإسلام، دار الإيمان، دار الكفر.

دار الإيمان

- كلّ موضع غلب فيه الإيمان فهو دار

الإيمان. (أوائل ١١٧)

- إن كلّ صقع من الإسلام - أكثر أهله أو قلّ
 عددهم - ظهرت فيه شرائع الإسلام، والقول
 بإمامة آل محمّد ﷺ فهو دار إسلام ودار
 إيمان. (أوائل ١١٨)

دار الكفر

- كل موضع غلب عليه الكفر فهو دار الكفر. (أوائل ١١٧)

- كل دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهله بلا خفير ولا مُجبر ولا بذل جزية، ونفذ فيها حكم المسلمين على أهل الذمة إن كان فيهم ذمّي ولم يقهر أهل البدعة فيها أهل السنة، فهي دار الإسلام. وإذا كان الأمر على ضد ما ذكرناه في الدار فهي دار الكفر. (أصول البغدادي ٢٧٠)

- كل دار كانت الغلبة فيها لأحكام الإسلام دون الكفر فهي دار الإسلام. وكل دار كانت الغلبة فيها لأحكام الكفر دون أحكام الإسلام فهي دار الكفر. خلافاً للقدرية في قولهم: إن كل دار كانت الغلبة فيها للفُسّاق دون المسلمين والكفار فإنها ليست بدار كفر ولا دار إسلام، بل هي دار فسق. (المعتمد ٢٧٦)

← بلاد الكفر.

دار الوقف

- أثبت بعضهم داراً رابعة (بعد دار الإسلام

بعضهم بعضاً بالسلام، وقيل: لأن من دخلها سلم من الآفات. (شرح النسفية ٧/١)

- الجنة، سُميت بها لسلامة أهلها من كل ألم وآفة، ولأن خزنة الجنة تقول لأهلها: «سلامٌ عليكم». (شرح النسفية ١٢/٢)

← الجنة.

دار الشرك

← دار الإيمان.

دار الفسق

- زعم أكثر المعتزلة أن البلدان التي غلبت عليها أهل السنة دار كفر. وزعم بعضهم أنها دار فسق، وجعل للفسق داراً كما جعل الفاسق في منزلة بين المنزلتين. (أصول البغدادي ٢٧٠)

- ما ظهر فيها العصيان من غير إمكان (أبو عليّ الجبائي)، إن كان من جهة الاعتقاد كدار الخوارج، ولا عبرة بفسق الجارحة (أبو هاشم). (البحر ٩٨/١)

← دار الكفر.

(المغني ٣٥/١٥)

- ما لأجله يختار القادر الفعل . (الحدود

للبريدي ٢٢٣)

- عبارة عن العلم أو الاعتقاد أو الظن

باختصاص أحدهما (الشيئين) بنوع مصلحة

لا يوجد في الآخر . (البراهين ١٢٢/١)

- الداعي عبارة عن علم الحي أو اعتقاده

أو ظنه بما له أو لغيره معن يؤثر خيره فيه

منفعة يمكن وصولها إليه أو إلى ذلك الغير ، من

غير مانع من تعب أو معارضة أو غيرهما .

(تسليك ٨٧)

- هو العلم باشتغال الشيء على المصلحة

الباغثة على إيجاده . (إرشاد ١١٨)

- معنئ موجود في القادر بانضيافه إلى

القدرة بصير القادر سبباً تاماً لوجود المراد .

(إرشاد ١٩٤)

- هو إدراك الشيء الملائم إدراكاً يقينياً أو

ظنئياً أو تخييلئياً موجباً لتحريك الأعضاء

لأجل تحصيل ذلك الشيء . (شرح غرر ١٨٤)

← الإرادة ، الدواعي ، الصارف ، المصلحة .

ودار الكفر ودار الفسق) ، وهي ما لم يُعلم

حكمها ؛ لاجتماع أهل الكفر والإسلام فيها ،

وسماها دار الوقف . (البحر ٩٨/١)

الداعي

- الذي لأجله يحصل الفعل . (المحيط

١٥٤)

- إنَّ الداعي إلى الفعل هو علم القادر بحال

الفعل ، أو ظنه ، أو اعتقاده بأنَّ فيه نفعاً أو دفع

ضرر أو أنه حسن . والذي يدعوه إلى أن

لا يفعله علمه بأنه قبيح وأنه غني عنه ، أو أنَّ

عليه فيه مضرة أو فوت نفع . (المغني ١/٦ :

١٩٦)

- هو ما عليه الفاعل من كونه عالماً أو

ظاناً أو معتقداً . (المغني ١/٦ : ١٨٨)

- الأصل في الداعي أنه يفيد فعله الدعاء ،

كما نقوله في الأمر والناهي . وتعارف

المتكلمون استعمال ذلك فيما له يفعل الفاعل

أفعاله ، من منفعة ودفع مضرة إلى ما شاكل

ذلك . (المغني ٤٤/١٤)

- ما له يفعل (الفاعل الفعل) أو يتركه .

الدالّ

- هو طلب الداعي الشيء من غيره .

- هو ناصب الدليل . (التمهيد ١٥)

(الذخيرة ٦٠٤)

← الدلالة .

- الكلام إذا صدر ممّن يفهم ، مع من يفهم ،

فيما يفهم وكان فوقه ، سُمّي دعاء . (الاقتصاد

(١٧٨)

الدسومة

- هو طلب المنافع ودفع المضارّ بالقول

- الكيفيّة المتوسطة بين الحرارة والبرودة

منه تعالى . (الفائق ٦٢٨)

إن فعلت في اللطيف حدثت الدسومة . (شرح

← الأمر ، الطلب .

(٢٤٦)

← الطعوم التسعة .

دلائل العقول

الدعاء

- المراد بذلك : العلامات التي وُصِلَ بها

- من جهة الشرع يُستعمل لفظ الدعاء

إلى العلوم المكتسبة المجتلبّة بالنظر والفكرة

فيما يفعله الإنسان من التمجيد والتهيل ؛ لأنّه

والتأمّل . (مجزّد ٣٢)

إذا أورد ذلك واستكثر منه - وإن لم يتبعه

بطلب - قد يقال : قد دعا الله ، لكنّ ذلك مجاز .

الدلالة

- الأسباب المتوصّل بها إلى معرفة الغائب

وإنّما صفوه بذلك لما كان المقصد بفعله ما

عن الضرورة والحوائش ، من الأمارات

يتبعه من الدعاء والطلب . (المغني ٢/٢٠ :

والعلامات والأحوال التي يمكن بها معرفة

(٢٣٨)

المستنبطات ، هو الدلالة . (التمهيد ٣٩)

- هو طلب المراد من الغير به بشرط أن

- هي العلامة التي بها يدلّ الدالّ على

يكون المطلوب منه فوق الطالب في الرتبة .

المدلول عليه من إشارة أو أثر أو حكم مُقتَضٍ

(شرح الأصول ٧١٨)

فهو يفتح الدال، وما لم يكن له اختيار في ذلك

فبكرها. (الكليات ١٦٧)

- هو طلب المنافع ودفع المضارّ بالقول

منه تعالى. هذا في العرف، وأما في الوضع

فإنه عبارة عن الطلب. (مناهج ٤٦٢)

- هي كون الشيء بحالة يلزم من العلم به

العلم بشيء آخر، والشيء الأول هو الدالّ،

والثاني هو المدلول. (التعريفات ١٣٩)

← الدليل، الهدى.

الدليل

- هو ما أمكن أن يتوصّل بصحيح النظر

فيه إلى معرفة ما لا يعلم باضطراره.

(الإنصاف ٢٥؛ الحدود ٨٠)

- هو المرشد إلى معرفة الغائب عن

الحواس، وما لا يعرف باضطرار. وهو الذي

يُنصّب من الأمارات، ويورد من الإيماء

والإشارات ممّا يمكن التوصل به إلى معرفة

ما غاب عن الضرورة والحسّ. (التمهيد ٣٩)

- هو المعبر في إدراك ما طلبت النفس

إدراكه. (النكت ٢٦)

لحكم مقتضى. (مجرد ٢٨٦)

- إنّ الطريق إلى العلم بالغير إذا لم يكن

معلوماً بالضرورة إنّما هو الدلالة، وهو الدليل

سواء. ومعناها ما إذا نظر الناظر فيه أوصله

إلى العلم بالغير إذا كان واضعه وضعه لهذا

الوجه. (شرح الأصول ٨٧)

- الدلالة ما أمكن أن يُستدلّ بها على ما

هي دلالة عليه. (الموضح ٥٤)

- هي ما أمكن الاستدلال بها مع قصد

فاعلها إلى ذلك، وتُسمّى الشبهة دلالة مجازاً.

(الرسائل ٨٤)

- هي التي يتوصّل بصحيح النظر فيها إلى

العلم المكتسب. (الشامل ٦٠/٢)

- ما يتوصّل به إلى معرفة الشيء.

(المفردات ١٧٦)

- ما يولد النظر فيه العلم بغيره إذا وُضع

لذلك. وقيل: ما صحّ الاستدلال به إذا قصد

فاعله ذلك. (الحدود ٩٩)

- كون الشيء بحيث يفيد الغير علماً إذا لم

يكن في الغير مانع. (الكليات ١٦٦)

- ما كان للإنسان اختيار في معنى الدلالة

إصلاح غلط ابن الراوندي فيما أظن: إن الدليل علمي بالشيء ووجودي له. (المسائل ٣٤٣)
 - إن الدليل في الحقيقة هو الفاعل للدلالة كما قيل في اللغة. (المسائل ٣٤٤)

- الدلالة وهي ما إذا نظر الناظر فيها أوصله إلى العلم بالغير إذا كان فاعله قصد به وجه الاستدلال. وقد يراد بالدليل فاعل الدلالة. (الحدود للبريدي ٢٢٣)

- هو الذي يلزم من العلم به العلم بوجود المدلول. (المحصّل ٤٤؛ تلخيص ٦٦)

- المستلزم للعلم يُسمّى دليلاً. وقد يقال الدليل على معنى أخصّ من المذكور، وهو الاستدلال بالمعلول على العلة. (كشف ١٨٧)
 - هو الذي يلزم من العلم به العلم بشيء آخر (أو بالشيء). (مناهج ١٧٠؛ معارج ٤١؛ نهج ٢٩؛ شرح النسفية ٣٧/١؛ إرشاد ١١٥؛ اللوامع ١١؛ النافع ٤؛ مفتاح ٧٣)

- النظر يستدعي علوماً مرتبة على هيئة مخصوصة، يسمّى الموصل منها إلى التصور معرفاً، وإلى التصديق دليلاً. (شرح المقاصد ٣٣/١)

- هو ما إذا نظر الناظر فيه أوصله إلى العلم بالغير. (شرح الأصول ٨٨)

- هو المرشد إلى المطلوب. (المعتمد ٦٨)
 - هو المرشد إلى المطلوب والهادي إلى المقصود. (المعتمد ٢٧٨)

- هو الدلالة. (الشامل ٦٠/٢)
 - هو الدالّ، وهو ناصب الدلالة. (الشامل ٦١/٢)

- هو النظر الصحيح منه يُفضي إلى العلم، وكذلك الدلالة. (الحدود للمرتضى ١٦٠)
 - العلم الحاصل المطلوب هو الدليل. (الاقتصاد ١٧)

- العلم الحاصل المطلوب هو المدلول، وازدواج الأصلين الملزمين لهذا العلم هو الدليل. والعلم بوجه لزوم هذا المطلوب من ازدواج الأصلين علم بوجه دلالة الدليل، وفكرك الذي هو عبارة عن إحضارك الأصلين في الذهن وطلبك التفطن لوجه لزوم العلم الثالث من العلمين الأصلين هو النظر. (الاقتصاد ١٧)

- اعلم أنّ أبا القاسم [الكعبي] قال في

- استلزامه (أي الدليل) للمطلوب إن كان بحكم العقل عقلياً، وإلا نقلياً. (شرح

المقاصد ٥٣/١)

- دليل سمعي أن است كـه دلالتش به وساطت سمع باشد^(١). (گوهر ٢٨٥)

- دليل سمعي قطعي أن است كـه مقدمه سمعيه كـه در او مأخوذ باشد يا ضروري دين

باشد و يا منتهى به ضروري دين^(٢). (گوهر ٢٨٥)

← الدليل، الدليل العقلي.

الدليل العقلي

- (ما) له تعلق بمدلوله، نحو دلالة الفعل على فاعله، وما يجب كونه عليه من صفاته،

نحو حياته وعلمه وقدرته وإرادته. (الإنصاف ٢٥)

- ما دلّ على المطلوب بوصف هو علته.

- هو المقدمات المرتبة المنتجة للمطلوب (المنطقيون).

- وقد يقال للأمر الذي يمكن أن يتأمل فيه، وتستنبط المقدمات المرتبة، كالعلم للصانع،

يفسر بما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى حكم قطعياً كان أو ظاهرياً. (شرح المقاصد ٥٢/١)

- الدليل في اللغة: هو المرشد وما به الإرشاد. وفي الاصطلاح: هو الذي يلزم من

العلم به العلم بشيء آخر. وحقيقة الدليل هو ثبوت الأوسط للأصغر واندراج الأصغر تحت

الأوسط. (التعريفات ١٣٩)

- ما يحصل به العلم. (شرح ٢٦٨)

- هو المركب من قضيتين للتأدي إلى مجهول نظري (المنطقيون). (مفتاح ٧٣)

- ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى مطلوب خبري (عند الأصوليين). (مفتاح ٧٣)

← الاستدلال، الدلالة، المعرف.

الدليل السمعي (النقلي)

- دالّ من طريق النطق بعد المواضع.

(الإنصاف ٢٥)

(١) الدليل السمعي هو ما دلّ بوساطة السمع (دون العقل).

(٢) الدليل السمعي القطعي ما كانت مقدمته السمعية المأخوذة فيه إتماً ما هو ضروري الدين، أو ما ينتهي إليه.

وكانت هذه القضية لازمة واجبة في الرأي بحاشة؛ لأنه مهما حصل الشرطان صح كونه رائياً، ومهما فُقد أو فُقد أحدهما امتنعت الرؤية واستمرت الحال في ذلك استمراراً يكشف عن أنه من باب الواجبات وأنه خارج عن طريق العادات، وإلا جاز وقوع الخُلف فيه على بعض الوجوه.

وليس ذلك من كونه تعالى رائياً لنا بسبيل؛ لأنه ليس يرانا بحاشة، وذلك هو شرط فيمن يرى بحاشة. ولا يمكن أن يجعل ذلك شرطاً راجعاً إلى نفس المرء، وإلا وجب تساوي أحوال الرائيين فيه.

ومعلوم أن القديم يرى الجوهر ولا يقابله، فإذا ثبتت هذه الجملة وكان من حق الرائي منا أن لا يرى إلا ما هو مقابل لنا، وكانت هذه القضية فيه تعالى ممتنعة، فيجب أن تمتنع رؤيته. (المحيط ٢٠٨/١)

(١) ما كانت دلالاته على المطلوب بلا واسطة السمع.

(٢) الدليل العقلي هو ما لم يكن واحد من مقدماته ضرورياً ولا منتهياً إليه، بل تكون من المسلّمات أو المشهورات، أو ما هو مثلها.

غير مفتقر إلى تواضع واصطلاح. (الحدود في الأصول ٨١)

- أن است كه دلالت كند بر ثبوت مطلوب بي وساطت سمع^(١). (گوهر ٢٨٥)

- دليل عقلی ظنی آن است كه يكی از مقدماتش نه ضروری باشد نه منتهی به ضروری بلکه مسلمی یا مشهوری یا امثال آنها باشد^(٢). (گوهر ٢٨٥)

← الدليل، الدليل السمعي.

دليل المقابلة

- قد دلّ العقل والسمع على ما قلناه من نفي الرؤية. واعتمد في الكتاب من جهة العقل على طريقين.

أحدهما دليل المقابلة، والثاني دليل الموانع؛ فتحرير الأول أن من شأن أحدنا أن لا يرى إلا إذا كانت له حاشة صحيحة.

ولا يكفي ذلك دون أن يكون المرء مقابلاً لحاشته إن كان إنما يراه بلا واسطة، أو يقابل ما قابل حاشته إن كان يرى بواسطة هي المرأة.

خلقه الله سبحانه من الجواهر والأعراض
وجميع ما خلقه الله سبحانه قبل مجيء
الآخرة وورودها. (مقالات ٤٤٣)
- قد تطلق على فضول التسنم والتلذذ
والزيادة على الحاجة والضرورة.

- وقد تطلق على جميع ما هو محتاج إليه
قبل الموت. (الاقتصاد ٢٣٥)
- عبارة عن امتزاج اللذة والألم معاً (بعض
المحققين). (مطلع ٨٧)
- الآخرة.

الدواعي

- الغرض من الدواعي هو ما نعلمه أو
نعتقده أو نظنّه من نفع لنا في الفعل أو دفع
ضرر. (المحيط ٧٠/١)
- الداعي.

الدور

- توقّف كلّ واحد من الشئيين على
صاحبه فيما هو موقوف عليه إمّا بمرتبة أو
مراتب. (النكت ٢٠-٢١)

دليل الموانع

- الطريق الثاني (دليل الموانع) هو أنّه قد
حصل القديم مع الرائين منّا بمنزلة المرتبات
التي ليس لنا من رؤيتها مانع؛ فكما أنّ المرء
الذي هذا وصفه لا يبدّد من أن تراه فكذلك
القديم تعالى.

وبيان هذا أنّ المنع عن الرؤية إنّما يصحّ
وروده على من يجوز أن يكون رائياً بأن
يكون حياً لا آفة به وحاسة صحيحة والمرء
موجود، فحينئذٍ يرد عليه من رؤية هذا المرء
منع محلّ في هذا الوجه محلّ القادر الذي لولا
كونه قادراً لما صحّ ورود المنع عليه. ولهذا لا
يقال: منَع الأعمى من الرؤية مانع، وإنّما يقال
ذلك في البصير. (المحيط ٢٠٨/١)

الدليل الوضعي

- ما افتقر إلى نصبٍ ناصبٍ ووضعٍ واضحٍ.
(الحدود في الأصول ٨١)

الدنيا

- قول القائل: «دنيا» واقع على كلّ ما

الدور المصرح

- هو توقّف كلّ واحد من الشئيين على الآخر، فإذا كان التوقف في كلّ واحدة من صورتين بمرتبة واحدة كان الدور مصرحاً. وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضراً. (الكليات ١٧٠)

- هو توقّف كلّ واحد من الشئيين على صاحبه فيما هو متوقّف عليه فيه بمرتبة واحدة، كما يتوقّف «أ» على «ب» و«ب» على «أ». (إرشاد ١٦٦)

- اگر علّیت متراجع شود و از مرتبه دوّم برگردد دور مصرح نامند^(٣). (گوهر ١٥٩)
← الدور، الدور المضمر.

الدور المضمر

- هو توقّف كلّ واحد من الشئيين على الآخر، فإذا كان التوقف في كلّ واحدة من

- (١) هو ما كان وجودين ممكنين، وفرض وجود كلّ واحد منهما مرجحاً لوجود الآخر.
(٢) إن كانت العلّية متراجعة تسمى دوراً.
(٣) العلّية إن كانت متراجعة وفرض فيها الرجوع عن المرتبة الثانية، تسمى دوراً مصرحاً.

- هو توقّف الشيء على ما يتوقّف عليه ذلك الشيء من جهة واحدة. (شرح العبارات ٢٣٧؛ مطلع ٤٠)

- دور أن باشد که دو وجود بود ممکن الوجود ووجود این مرجح وجود آن بود و آن مرجح وجود این^(١). (البراهين ٦١/١)

- هو أن يكون المعلول علّة لعلته بواسطة أو غير واسطة، والمتأخّر من حيث هو متأخّر مقدّماً على مقدّمه من تلك الحيثية. (تلخيص ٤٤٠؛ قواعد الطوسي ٦؛ كشف الفوائد ٣٠)

- هو توقّف كلّ واحد من الشئيين على الآخر. (الكليات ١٧٠)

- هو أن يتوقّف كلّ من الشئيين على صاحبه فيما هو متوقّف عليه. (كشف الفوائد ٣٠؛ إرشاد ١٦٦)

- هو عبارة عن توقّف الشيء على ما يتوقّف عليه. (النافع ٨؛ تقريب ١٥٤/١)
- اگر علّیت متراجع شود دور نامند^(٢).

(گوهر ١٥٩)

← التسلسل، الدور المصرح، الدور المضمر.

الدُّهْرِي

- الدهرِيُّونَ أهلُ الدهرِ الزاعمونَ بأنَّ
الجسمَ لم يزل متحرِّكاً، وحرركاته محدثة.
(الانتصار ٢١)

- من يقول بقدم العالم ونفي المؤثر أصلاً.
(الحدود للبريديّ ٢٢٣)

- (من) كان يقول بقدم الدهر وإسناد
الحوادث إليه، خصَّ باسم الدُّهْرِيّ. (شرح
المقاصد ٢٦٩/٢)

- الدُّهْرِيَّةُ هم قوم يستندون الحوادث إلى
الدهر ويبالغون فيه حتّى كأنهم لا يشبتون
صانعاً وراءه. (شرح النسفيّة ٧٥/١)

← الدهر.

الديانة

- الديانات هُنَّ اعتقادات لا أفعال
تكتسب، إذ الاعتقادات لا يجري عليها القهر
والغلبة، ولا لأحد من الخلائق على اعتقاد
آخر ومنعه سلطان. وهنَّ أفعال القلوب

الصورتين بمرتبة واحدة كان الدور مصرّحاً،
وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان
مضمرأ. (الكليات ١٧٠)

- هو توقف كلّ واحد من الشئيين على
صاحبه فيما هو متوقّف عليه فيه بمراتب، كما
يستوقّف «أ» على «ب» و«ب» على «ج»
و«ج» على «أ». (إرشاد ١٦٦)

- اگر علیّت متراجع بالاتراز مرتبۀ دوّم
برگردد دور مضمّر نامند^(١). (گوهر ١٩٥)
← الدور، الدور المصرّح.

الدهر

- في الأصل اسم لمدّة العالم من مبدأ
وجوده إلى انقضائه. وعند المتكلمين: عبارة
عن مقارنة حادث لحادث. (الكليات ١٦٩)
- هو الزمان الطويل الأمد الممدود، وألف
سنة، كما في القاموس.

- إنّه اسم لمدّة العالم من مبدأ وجوده إلى
انقضائه، ويعبّر به عن كلّ مدّة كثيرة. (كشاف

(٤٧٩)

(١) العليّة إن كانت متراجعة وفرض الرجوع فيها
عمّا هو فوق المرتبة الثانية تسمّى دوراً مضمرأ.

← الزمان.

خاصة، وربما كان للألسن بها تعلق من حيث لا يقدر على استعمال لسانه غيره وكذلك قلبه، ويقدر على سائر الجوارح. (التوحيد للماتريدي ٣٦٩)

- هي حسن انقياد النفس لما يجمل ويشرعها إلى الجميل. (الألفين ١٦٠)
← الانقياد، الدين.

الديصانية

- إن الديصانية زعمت أن فعل النور للحكمة جوهر منه وطباع، وأن خشونة الظلمة وتأذي النور بها جوهر وطباع. (الانتصار ٣٨)
- زعموا أن الأشياء من أصلين على ما زعمت المانوية. وزعموا أن النور حي قادر عالم حساس درك منه يكون الفعل والحركة، والظلمة موات عاجزة جاهلة راكدة لا فعل لها ولا تمييز معها، والشَر يقع منها طباعاً.
(المغني ١٦/٥)

الدين

- كل ما يدعو إليه نبينا محمد ﷺ.

(الحدود للمرتضى ١٦٠)

- هو ما يدان به من الطاعات مع اجتناب المحرمات. (المعتمد ١٩٢)
- الدين يقال للطاعة والجزاء، واستُعمِر للشرية. (المفردات ١٧٥)

- الإسلام. (الحدود للبريدي ٢٢٣)

- وضع إلهي سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى الخير بالذات قلبياً كان أو قالياً، كالاتقاد والصلاة. الدين منسوب إلى الله تعالى، والملة إلى الرسول ﷺ.
(الكليات ١٦٨)

- وضع إلهي سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذات.
(شرح النسفية ٦/١)

- الطريقة والشرية. (إرشاد ١٤)

- الجزاء (لغة).

- وهو الطريقة والشرية (اصطلاحاً).
(النافع ٢)

← الإسلام، الديانة، السنة، الشرع،

الشرية.



الذائقة

- كل ما يمكن أن يتصوّر، فإن أمكن

تصوّره لا مع غيره فهو ذات. (تلخيص ٤٣٨؛

كشف الفوائد ١٠؛ قواعد الطوسي ٣)

- القوة الذوقية.

الذات

- هو ما يصلح أن يُعلّم ويُخبّر عنه (منقول

عن مؤنث «ذو» بمعنى الصاحب). (الكليات

(١٧٢

- هو ما يصحّ تعلّق العلم به بعينه على

انفراده. (الفائق ٩٢)

- الماهية إذا اعتبرت مع التحقق سميت

ذاتاً. وقد يراد بالذات ما صدقت عليه الماهية

من الأفراد. (شرح المقاصد ١/٩٦)

- در موجودات خارجي هرچه جوهر و

قائم به نفس خود است آن را ذات گویند^(١).

(گوهر ١٦٩)

- ما يصحّ أن يُعلّم ويُخبّر عنه. (الحدود

للبريديّ ٢٢٤؛ تسليك ١٥٢)

- أن است كه قائم به نفس بود، وقائم به

نفس عبارت است از استغناء از محلّ^(١).

(البراهين ٨٢/١)

- (أبو هاشم والمعتزلة) يعنون بالذات

والشيء: كل ما يُعلم أو يُخبر عنه بالاستقلال.

(تلخيص ٨٥)

(١) هي التي كانت قائمة بالنفس. والقائم بالنفس

عبارة عن المستغني عن المحلّ.

(٢) من الموجودات الخارجيّة ما كان جوهرًا قائمًا

بالنفس يستوي ذاتاً.

- هي ما تُدرّك بالانفراد. (تلخيص ٩٠)

← الجوهر، الصفة، الماهية.

واندفعت أجزاء الأصل إلى جميع الأقطار

على نسبة واحدة في نوعه، فذلك هو النمو،

وزواله بسبب انفصال تلك الأجزاء عن أجزاء

الأصل هو الذبول. (شرح المقاصد ١/٢٦٣)

← هو عكس النمو، فهو انتقاص حجم

الجسم بسبب ما ينفصل عنه في جميع

الأقطار على نسبة طبيعية. (شرح المواقف

٣٣٠)

الذاتي

← المنطقيون خصّصوا اسم الذاتي بجزء

الماهية. فالبسيط لا ذاتي له على هذا

الاصطلاح. فلهذا السبب قالوا: الذاتي هو

الذي لا يمكن تصوّر الماهية إلا بعد تصوّره.

(لباب الإشارات ١٧٤)

← هو كلّ وصف خارج عن الماهية يلحق

الماهية بسبب أمر أعمّ منها (عند المنطقيين).

(لباب الإشارات ١٧٦)

← الجنس، العرضي، الفصل.

← الذبول عكس النمو، أي انتقاص حجم

الأجزاء الأصلية للجسم بسبب ما ينفصل عنه

في جميع الأقطار على نسبة طبيعية. (شرح

٢٩٩)

← هو انتقاصه (الجسم) بسبب ما ينفصل

عنه في الأقطار بنسبة طبيعية. (تقريب

١/٢٦٦)

← الحركة الكمية، النمو.

الذبول

← إن الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من

النقصان إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى

النقصان. والثاني إمّا أن يكون بنقصان جزء

وهو الذبول.... (شرح المقاصد ١/٢٦٢)

الذكاء

← هو سرعة تلقّي الشيء لحدّة القلب.

(المغني ٥/٢٢٥)

← الذكاء حدّة القلب، ولذلك لا يجوز على

← إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره،

فإذا أحدثت الزيادة منافذ في الأصل،

فدخلت فيها واشتهت بطبيعة الأصل،

الدَّكْر

- هو ظهور المعنى للنفس بعد عزوبه عنها، ونقيضه النسيان. (الحدود للمرطضى

(١٦١)

- ملاحظة المحفوظ بعد الذهول.

(تلخيص ٤٩٩)

- هو رجوع الصورة المطلوبة إلى الذهن.

(الكليات ٢٣)

- هو ثبات صورة ما يحصله العقل والوهم

من الأمور. (الألفين ١٥٨)

← التذكّر، الذهول، النسيان.

الذِّم

- هو قول يُنبئ عن اتّضاع حال الغير.

(شرح الأصول ٦١١ و٦٩٩)

- هو ما أنبأ عن اتّضاع حال المذموم.

(جمل ١٢؛ الذخيرة ٢٧٦)

- كلّ قول يُنبئ عن اتّضاع حال الغير مع

القصد إلى ذلك. (الحدود للمرطضى ١٦١)

الله سبحانه. (المغني ١٢/١٣٨)

- هو السرعة في التلقّن والتحفّظ.

(الذخيرة ٥٨٤)

- سرعة الفهم من الكلام والكتابة

والإشارة. (الحدود ٩٦)

- هو سرعة انقذاح النتائج وسهولتها على

النفس. (الألفين ١٥٨)

- أن يودكه از كثرت مزاولت مقدّمات

منتجه، سرعت در ترتيب قضايا واستخراج

نتائج ملكه شود^(١). (گوهر ٤٨٨)

- شدّة قوّة للنفس معدّة لاكتساب الآراء

وتسمّى هذه بالذهن، وجودة تهيوّها لتصوّر

ما يرد عليها من الغير تسمّى بالفطنة. والغباوة

عدم الفطنة عمّا من شأنه الفطنة. وبحسب

الاصطلاح قد يستعمل الذكاء في الفطانة.

(كشاف ٥٢٢؛ جامع ١٢٤/٢)

- شدّة قوّة النفس معدّة لاكتساب الآراء.

(كشاف ٥٢٥؛ الكليات ٢٣، ١٧٣؛ جامع

١٢٤/٢)

← الحدس.

(١) هو الملكة الحاصلة من كثرة اكتساب مقدّمات

منتجة، الموجبة للتسرّع في ترتيب القضايا

واستخراج النتائج.

← المدح .

- هو ما أنبأ عن اتّضاع^(١) المذموم .

(رسائل ١٦/٣)

الذَّنْب

- الخير الذي يُنبئ عن اتّضاع حال الغير

- هو القبيح الواقع مَن يستحقّ عليه

مع القصد إلى الاستخفاف^(٢) به . (رسائل

الذَّم؛ لأنّه لو وقع من صبيّ لم يوصف بذلك .

٢٧٠/٢؛ الحدود للبريديّ ٢٢٣ وفيه :

(المغني ٣٠٤/١٤)

انصاب بدل : اتّضاع)

- الذنب والجُرم بمعنى واحد، والفرق

- هو القول المنبئ عن اتّضاع حال

بينهما أن أصل الذنب الإتياع، فهو ممّا يتبع

المذموم . (تمهيد ٢٥٠)

عليه العبد من قبيح عمله كالتبعة . والجُرم

- هو الخير الذي ينبئ عن اتّضاع حال

أصله القطع، فهو القبيح الذي ينقطع به عن

المذموم مع القصد إلى الاستخفاف به .

الواجب . (مجمع / آل عمران ١٦)

(الحدود ٨٢)

- هو الذي ينقص عقابه عن ثواب فاعله

- هو القول المنبئ عن اتّضاع حال الغير

أو يساويه في كلّ وقت .

مع القصد إلى ذلك . (قواعد ١٥٨)

- هو الذي ينقص عقابه في كلّ وقت عن

- هو القول الكاشف عن اتّضاع حال الغير

ثواب تلك الطاعة أو عقاب تلك المعصية .

إذا قصد ذلك به . (مناهج ٤٣٠)

(مناهج ٤٣٨)

الذنب الصغير

- هو ما نقص عقابه عن ثواب فاعله في

- قول أو فعل أو ترك قول أو فعل يُنبئ عن

اتّضاع حال الغير وانحطاط شأنه . (شرح

(١) في المصدر : إيضاح .

(المواقف ٥٣٠)

(٢) في المصدر : الاستحقاق .

الذوات في العدم

- البصريون من مشايخهم - كأبي علي
وأبي هاشم والقاضي عبد الجبار وأتباعهم -
يقولون بأنّ الذوات في العدم جواهر
وأعراض . وأبو القاسم البلخيّ والبغداديّون
يقولون بأنّها أشياء ، والفاعل يجعلها جواهر
وأعراضاً . (تلخيص ٧٦)

كلّ وقت . (إرشاد ٤٢٣)

- هو الذي ينقص عقابه عن ثواب تلك
الطاعة أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت .
(إرشاد ٤٢٣)
- الذنب الكبير ، الصغيرة ، الصغيرة
والكبيرة ، الكبيرة .

الذنب الكبير

ذو الطّباع

- كيف يكون الله عنده فعل العالم طبعاً ،
وذو الطّباع - عند ثمامة - هو الجسم ، والله
ليس بجسم ؟ (الانتصار ١٢٢)

- هو ما يزيد عقابه في كلّ وقت على
ثواب فاعله . (مناهج ٤٣٨)
- هو ما يزيد عقابه على ثواب فاعله في
كلّ وقت . (إرشاد ٤٢٣)

الذوق

- المماسّة التي يفعلها الإنسان بين
محلّ الطعم وبين لهاته طلباً لإدراكه .
(الحدود ٦٩)

- هو الذي يزيد عقابه عن ثواب تلك
الطاعة ، أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت .
(إرشاد ٤٢٣)

- الذنب ، الذنب الصغير ، الكياتر .

الذوات

(مجمع / آل عمران ١٨١)

- هي التي تتفق وتفتقر بالأحوال . (غاية

- قوّة الذوق .

(٢٨)

- الذات ، الماهيّة .

الذهن

در او حاصل تواند شد^(۱). (گوهر ۲۶)

← الخيال، الحس المشترك.

— هو القوّة إلى مصادفة صواب الحكم فيما

يتنازع فيه.

الذهول

— آن است که صورت در خیال باشد نه در

حس مشترك^(۲). (گوهر ۱۰۵)

← الخيال، الذّكر، السهو، النسيان.

— وقيل: هو جودة استنباط ما هو صحيح

من الآراء. (الحدود للمرئضى ۱۶۱)

— هو قوّة استعدادها لكسب العلوم غير

الحاصلة. (الكليات ۲۳)

— قوّت و آلتی باشد که صورتهای اشیاء

(۱) هي قوّة وآلة يمكن أن تحصل صور الأشياء

فيها.

(۲) هو أن تكون الصورة في الخيال، لا في الحس

المشترك.



الرؤيا

(مجرد ٢٨)

- إن الإدراك المقرون بالبصر هو الرؤية
لا محالة، كما أن النظر المقرون بذكر «إلى»
مضافاً إلى الوجه هو الرؤية بالعين لا محالة.

(مجرد ٢٦٣)

- هو الشعاع الذي لا بد من حصوله مع
المرئي على وجه مخصوص. (المحيط ٢١٠)
- ما يدرك بها الألوان. (أصول البزدوي

٨٥)

- ما يدرك بها الموجودات. (أصول

البزدوي ٨٥)

- هي الإدراك بالبصر. (أصول البزدوي

٨٧)

- قوة الإدراك بحاسة البصر أو ما يجري

مجراه من غير حاسة، كرؤية الباري تعالى

- إن الرؤيا خواطر مثل ما يُخطِر البصر وما
أشبهها ببالك، فتمثلها وقد رأيتها (النظام ومن
قال بقوله). (مقالات ٤٣٣)

- اعتقاد بعقيدة النائم إما من نفسه أو من
كلام ملك، فيكون من الله أو وسوسة الشيطان
(البهيمية). (البحر ١/١٣٤)
- العنمات.

الرؤية

- قالوا (المعتزلة): رؤية البصر هي إدراك

البصر. (الإبانة ٤٧)

- ذكر (الأشعري) أن الرؤية علم بالمرئي.

(مجرد ١١)

- إن الرؤية إدراك للمرئي على ما هو به.

- الإدراك بحسّ البصر. (قواعد ٧٦)
 - عبارة عن تقليب الحدقة نحو المرئي
 طلباً لرؤيته. (شرح المقاصد ١١٦/٢)
 - المشاهدة بالبصر حيث كان، أي في
 الدنيا والآخرة. (التعريفات ١٤٥)
 - قال بعض الأشاعرة: ليس مرادنا
 بالرؤية الانطباع، أو خروج الشعاع، بل
 الحالة التي تحصل من رؤية الشيء بعد
 حصول العلم به. (النافع ٢٢)
 ← الإبصار، الإدراك، البصر، النظر

(الفكر).

رؤية الله

- أبو الهذيل وأكثر المعتزلة: نرى الله
 بقلوبنا، بمعنى أننا نعلمه بقلوبنا. (مقالات
 ١٥٧)

الرائي

- أما الوصف له (لله) بأنه رائي فقد قال
 شيخنا أبو علي: إنه يُستعمل ذلك على
 وجهين؛ بمعنى مدرك للمرئيات، وذلك

مرئياً لذاته. (الحدود للمرئى ١٦١)
 - نوع علم لا يوجب تعلقه بالمرئيّ تغير
 صفة، ولا يدلّ على الحدوث، فوجب الحكم
 بها على كلّ موجود. (الاقتصاد ٦٢)
 - تدلّ على معنى له محلّ وهو العين، وله
 متعلّق وهو اللون والقدر والجسم وسائر
 المرئيات. (الاقتصاد ٦٦)
 - لا حقيقة لها إلاّ أنّها نوع إدراك هو كمال،
 ومزيد كشف بالإضافة إلى المتخيّل.
 (الاقتصاد ٦٧)

- (الأشعريّ) له قولان في ماهية الرؤية،
 أحدهما: أنه علم مخصوص، ويعني
 بالخصوص أنه يتعلّق بالوجود دون العلم.
 والثاني: أنه إدراك وراء العلم لا يقتضي تأثيراً
 في المدرك ولا تأثراً عنه. (الملل ١٠٠/١)
 - الرؤية إثبات الشيء كما هو، بحاسة
 البصر. (البداية ٤٢)

- قيل: الرؤية معنى لا يتأثر به المرئي ولا
 يتأثر منه لا بأفعال ولا بانفعال. (غاية ١٦٦)
 - عبارة عن الكشف التام والظهور.
 (أسرار ٤٣)

- الظنّ بوصول نفع أو دفع ضرر في الاستقبال. (الحدود ٩٧)
← الخوف.

لا يستعمل فيه إلّا عند إدراكه لها، فأما بمعنى «عالم» فيستعمل فيه تعالى فيما لم يزل؛ لأنّ ذلك حقيقة فيه. (المغني ٢٢٣/٥)

الرجعة

- أنّ الله يعيد الخلق الذين أماتهم إلى دار الدنيا قبل القيامة (الرافضة). (الانتصار ٩٦)
- رجوع دولتهم (الإماميّة) في أيّام القائم عليه السلام. (مجموعة ٣٤؛ رسائل ١/١٢٥)
- إنّ الذي تذهب الشيعة الإماميّة إليه: أنّ الله تعالى يعيد عند ظهور إمام الزمان المهديّ عليه السلام قوماً ممّن كان قد تقدّم موته من شيعته ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته، ومشاهدة دولته. ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم، فيلتذوا بما يشاهدون ظهور الحقّ وعلوّ كلمة أهله. (مجموعة ٣٤)

الرجاء

- (هي) أنّ الله تعالى يحيي قوماً ممّن توفّي قبل ظهور القائم عليه السلام من مواليه وشيعته، ليفوز [وا] بمباشرة نصرته وطاعته وقاتل أعدائه، ولا يفوتهم ثواب هذه المنزلة الجليلة التي لم يدركها حتّى لا يستبدل عليهم بهذه

الربّ

- الربّ بجميع صفاته خالق لم يزل، لم يلد ولم يولد، ولم يحدث له صفة. (شرح الفقه ٢٢)

- الربّ معناه المالك، وكلّ من ملك شيئاً فهو ربّه. (التوحيد ٢٠٣)

- معناه المالك لوجوه التصرف فيما هو ربّه. (تنزيه ٤٩٠)

- صفة الربّ أن يكون قادراً على كلّ شيء، لا يخرج مقدور عن قدرته. (الكشاف ١/٦٣٥)

- ظنّ وصول نفع إليه، أو دفع ضرر عنه في المستقبل مع قوّة دواعيه إلى أن يحصل له. (الحدود للمرئضي ١٦١)

- توقّع محبوب عن أمانة مظنونة أو معلومة. (المفردات ١٦١)

الرحمة

المنزلة غيرهم. (رسائل ٣٠٣/١)

- هي إرادة الإِنعام. (أصول البغدادي ٤٦؛

- العود إلى الدنيا بعد الممات. (المفردات

تلخيص ١٦٩)

(١٨٨)

- هي الرقة الداعية إلى الإحسان إلى

- قد تظاهرت الأخبار عن أنعة الهدى من

الغير. ويقال لنفس تلك المنفعة الحسنة

آل محمد ﷺ في أن الله تعالى سيعيد عند قيام

الواصلة إلى المحتاج مع قصد الإحسان إليه:

المهدي ﷺ قوماً ممن تقدّم موتهم من أوليائه

رحمة. (الحدود للمرئضي ١٦١)

وشيعته ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته

- رقة تقتضي الإحسان إلى المرحوم...

ويتهجوا بظهور دولته. ويعيد أيضاً قوماً من

وإذا وصف به الباري فليس يراد به إلا

أعدائه لينتقم منهم وينالوا بعض ما يستحقونه

الإحسان المجرد دون الرقة. (المفردات

من العقاب في القتل على أيدي شيعته، أو

(١٩١)

الذلل والخزي بما يشاهدون من علو كلمته.

- هي الإِنعام. وقد يسمّى إسقاط الضرر

(علم ٨٢٣/٢)

المستحقّ نعمة ورحمة. (الحدود ٥٩)

الرحضن

- عبارة عن ترك العقاب الذي هو

- معناه الواسع الرحمة على عباده يعمّهم

مستحقّ. (الأربعين ٤٠٨)

بالرزق والإِنعام عليهم... والرحضن هو لجميع

- قيل: هي النعمة. (تلخيص ١٦٩)

العالم، والرحيم بالمؤمنين خاصّة. (التوحيد

← الإحسان، الإِنعام.

(٢٠٣)

رحمته تعالى

- هو الذي وسعت رحمته كلّ شيء،

- معناه أنه رحيم بالمؤمنين يخصّهم

فلذلك لا يوصف به إلا الله تعالى. (مجمع/

برحمته في عاقبة أمرهم. (التوحيد ٢٠٣)

الرحضن ١)

- نقصان ما أعطيته من سعر الشيء في وقت بعينه، في مكان بعينه. (الحدود للمرتضى ١٦٢)

- هو انحطاط السعر عمّا جرت العادة به في وقت ومكان مخصوصين. (تقريب المعارف ٩٤؛ الاقتصاد للطوسي ١٠٦)
- هو نقصان السعر عن القدر المعتاد مع اتحاد الوقت والمكان. (أنوار ١٩٤)

- هو السعر المنحطّ عمّا جرت به العادة مع اتحاد الوقت والمكان. (كشف ٢٦٩؛ نهج ٥٧؛ تسليك ١٧٩؛ إرشاد ٢٩٣)

- انحطاط العوض إنّما يكون رخصاً إذا كان الانحطاط عمّا جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك الوقت وذلك المكان. (شرح ٣٥٧)
← السعر، الغلاء.

الرزق

- إنّ معنى الرزق فعلٌ واقع على وجه مخصوص، وهو أن يكون ممّا يتغذّى به الحيوان أو ينتفع به من دفع حرّ أو برد أو أذى وضرر واستجلاب منفعة، وتمكين من ذلك.

- إرادته إنعام من شاء من عباده. فيرجع معناه إلى صفة الإرادة. ثمّ قد تُسمّى تلك النعمة رحمة. (الاعتقاد ٣٧)

- هي إفاضة الخير على المحتاجين عناية بهم. ورحمة الله تامة وعامة وكاملة. (علم ١٠٦/١)
← إرادة الله تعالى.

الرحيم

- معناه المُكثر من فعل التعم. (تنزيه ٤٩١)
← الرحمن.

الرُخص

- هو بيع الشيء بأقلّ ممّا اعتيد بيعه في ذلك الوقت وفي ذلك البلد. (شرح الأصول ٧٨٨)

- هو انخفاض مقدار السعر عمّا جرت به العادة في ذلك الوقت في ذلك المكان. (المغني ٥٥/١١)
- هو انحطاط السعر عمّا كان عليه، والوقت والبلد واحد. (جمل ١٤)

منه . (تقريب المعارف ٩٣؛ كشف ٢٦٨؛

تسليك ١٧٨؛ شرح ٣٥٦)

- هو الشيء الذي يكون الحي منتفعاً به،

سواء كان مالاً له أو غير مالك، وسواء كان

على وجه مباح أو حرام. (المعتمد ١٤٩)

- هو المُلْك. (المعتمد ١٤٩)

- هو ما كان غذاءً لأبدانهم وقواماً

لأجسامهم، وهذا يحصل بالحرام كما يحصل

بالحلال. (المعتمد ١٥٠)

- الذي صحَّ عندنا في معنى الرزق أن كلَّ

ما انتفع به منتفع فهو رزقه، فلا فرق بين أن

يكون متعدياً بانتفاعه وبين أن لا يكون متعدياً

به. الرزق هو المُلْك، ورزق كلَّ موجود مُلكه

(بعض المعتزلة). (الإرشاد ٣٦٤)

- رزق كلَّ مرزوق ما انتفع به من مُلكه

(المتأخرون من المعتزلة). (الإرشاد ٣٠٧؛

لباب ٣٧٦)

- الرزق عندنا (الأشاعرة) ينطلق على ما

ينتفع به إذا تقرّر الانتفاع به. فهذا مقتضى

الإطلاق. (الإرشاد ٣٠٨)

- الرزق يقال للعتاء الجاري تارةً، دنيوياً

هذا هو معنى وصفنا له بأنه رزق على

الإطلاق. (مجزّد ١٣٧)

- هو ما يُنتَفَعُ به، وليس للغير المنع منه.

(شرح الأصول ٧٨٤)

- قال بعضهم: إن الرزق هو النفع الذي يقع

على جهة التقييد في الزمان، وعلى حاجة

المعطى. (المغني ٣١/١١)

- الرزق على جهة الإطلاق من دون

إضافة وتعيين: هو الأشياء التي خلقها الله

تعالى ممّا صحَّ الانتفاع بها ولم يكن فيها ما

يحظرها، فيقال فيها: إنها أرزاق العباد.

أما إذا قيّد وعيّن فليل في الشيء: إنّه

رزق لهذا الواحد، فالغرض أن يكون هو

بالانتفاع أحقّ به من غيره حتّى لا يكون

لأحد أن يمنعه منه. (المحيط ٤١٩/٢)

- هو ما صحَّ أن ينتفع به المنتفع ولا يكون

لأحد. وربّما كان مُلكاً، وربّما كان يجوز أن

يُملَك. (جمل ١٤)

- تمكين الحيوان من الانتفاع بالشيء

والحظر على غيره. (الحدود للمرتضى ١٦١)

- ما صحَّ الانتفاع به، ولم يكن لأحد المنع

منه. وهو مشترك بين الانتفاع بالمال، والولد،

والحياة، وغير ذلك (العدليّة). (أنوار ١٩٥)

- ما أكل وإن كان حراماً (الأشاعرة).

(تسليك ١٧٩)

- الرزق عند المجبّرة: ما أكل، سواء كان

حراماً أو حلالاً.

وعند المعتزلة: ما صحّ الانتفاع به ولم

يكن لأحد منع المنتفع به. (مناهج ٣٣٦؛

كشف ٢٦٨)

- ما صحّ الانتفاع به، ولم يكن لأحد منع

المنتفع منه. (عند العدليّة).

- الرزق ما أكل (عند الأشعرية

والمجبّرة). (مناهج ٣٣٦؛ نهج ٥٧)

- ما ساقه الله تعالى الحيوان فانتفع به

بالتغذي أو بغيره. (شرح النسفيّة ٨١/٢)

- اسم لما يسوقه الله تعالى إلى الحيوان

فيأكله. (شرح النسفيّة ١٢٨/١)

- هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان ممّا

ينتفع به. (شرح المقاصد ١٦٢/٢)

- كلّ ما انتفع به حيّ، سواء كان بالتغذي

أو بغيره، مباحاً كان أو حراماً.

كان أم أخروياً، وللنصيب تارة، ولما يصل إلى

الجوف ويتغذى به تارة. (المفردات ١٩٤)

- هو ما صحّ الانتفاع به للمرزوق على

وجه ليس لأحد منعه، أو ما هو بالانتفاع به

أولى. (الاقتصاد ١٠٤)

- عبارة عن المنتفع به كيفما كان. ثمّ هو

منقسم إلى حلال وحرام. (الاقتصاد ٢٢٩)

- ما أمكن الحيّ من الانتفاع وحظر على

غيره أن يمنعه منه. (المناهج ٧١)

- كلّ ما يتغذى به من الحلال والحرام.

(نهاية ٤١٥)

- هو العطاء الجاري، وهو نقيض

الحرمان. (مجمع / البقرة ٣)

- ما يأكله الإنسان فهو رزقه، حلالاً كان

أو حراماً. (البداية ٧٥)

- ما يتغذى به الحيّ (الأشاعرة). (البداية

٧٥)

- المُلْك خاصّة (المعتزلة). (البداية ٧٥)

- ما يصحّ أن ينتفع به وليس لغيره منعه

منه. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

- ما صحّ أن ينتفع به وليس لأحد المنع

(المغني ٩/١٥)

- أراد بالرسالة ما أرسله لأجله من بيان الشرائع التي لا تتم إلا به (محمد بن بحر).

(التهديب ٦٦/٩)

- عبارة عن تبليغ الكلام. (الاقتصاد ١١٥)
- هي جملة من البيان يحملها القائم بها ليؤدّيها إلى غيره. (مجمع / الأعراف ٦٢)

- ما حُمِّل الواحد ممّا أن يؤدّيه إلى من بُعث إليه. (الحدود ٨٥)

- هي سفارة العبد بين الله تعالى وبين ذوي الألباب من خليفته ليزيح بها عملهم فيما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدنيا والآخرة. (شرح النسفيّة ١/١٦٤)
- الرسول، النبوة، النبيّ.

الرسخ

- نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت بجسم معدني رارسخ گویند^(١). (گوهر ١١٨)
- الرسخ.

(١) يقال لانتقال النفس الناطقة عن البدن بعد الموت إلى جسم معدني: إنّه رسخ.

- هو كلّ ما يُترَبّى به الحيوانات من الأغذية والأشربة لا غير (الأشاعرة). (شرح المواقد ٥٢٦)

- هو ما صحّ أن ينتفع به ولم يكن لأحد من المنتفع به منه (أهل العدل).
- ما أُكِل، حلّاً كان أو حراماً (الأشاعرة). (إرشاد ٢٨٧)

- ما ساغ عقلاً وشرعاً الانتفاع به ولم يكن لأحد المنع منه ولا يشترط الملكيّة. (اللوامع ١٥٥)

- ما أُكِل (الأشعريّ). (اللوامع ١٥٦)
- إنّ الرزق هو ما يُزَيّى به الحيوان من الأغذية والأشربة. (شرح ٣٥٧)

- هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان فانتفع به، سواء بالتغذي أو بغيره، مباحاً أو حراماً. (تقريب ٢/٢١١؛ شرح ٣٥٦)

الرسالة

- أمر الرسول بتبليغ رسالته ووحيه. (الحدود في الأصول ١٢٩)

- التي لها يوصف بأنه مُرسِل لغيره.

الرسم

- إنَّ المقصود من الرسم ليس إلا تمييز الشيء عما سواه تمييزاً غير ذاتي. (غاية ٢٨)
- هو التعريف بالأغراض الخارجيّة.
(تسليك ٢٤)

- المميّز إن كان عرضياً لها (للماهيّة) سُمّي المعرّف رسماً. (شرح المقاصد ١٩/١)
- اگر تعريف به خاصّه باشد رسم خوانند^(١). (گوهر ٣٤)

← الحدّ، الرسم التامّ، الرسم الناقص.

عدها. (شرح المقاصد ٥٠/١)

- إنَّ الكاسب ليس المكتسب، بل إمّا مجموع أجزائه وهو الحدّ التامّ، أو بعضها المساوي وهو الحدّ الناقص، أو الخارج فقط وهو الرسم الناقص، أو مع الداخل وهو (الرسم) التامّ. (لباب المحصل ٣٤)

- تعريف به خاصّه باشد رسم خوانند پس اگر با جنس قريب باشد، تامّ باشد^(٢)...
(گوهر ٣٤)

← الرسم الناقص.

الرسم التامّ

- إن ذكر الجنس القريب أولاً، ثمّ أُقيمت الخاصّة مقام الفصل فهو الرسم التامّ. (لباب الإشارات ١٧٨)

- ووجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء) في العموم والخصوص، فذلك المساوي إمّا أن يكون بعض أجزائه المشتركة مع أمر خارج عنه مساوٍ له، يسمّى رسماً تامّاً.
(قواعد ٣١)

الرسم الناقص

- تعريف الشيء بالخاصّة المساوية اللازمة للبيّنة. (لباب الإشارات ١٧٨)
- هو الذي يميّزه (الشيء) عن بعض ما عدها. (تلخيص ١١)

- ووجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء) في العموم والخصوص. فذلك المساوي إمّا أن يكون مجموع أمور يميّزها

(١) إن كان التعريف بالخاصّة يسمّى رسماً.

(٢) يقال للتعريف بالخاصّة إنّه رسم. فإن كان معها الجنس القريب يكون (رسماً) تامّاً....

- هو الذي تنزل عليه الملائكة بالوحي .

- هو المبعوث إلى أمة (قطرب) .

- هو المبتدئ بوضع الشرائع والأحكام

(الجاحظ) . (أعلام ٣٤)

- هو الإنسان المخبر من الله تعالى بغير

واسطة من البشر، وله شريعة إما مبتدأة

كآدم عليه السلام، أو تكلمة لما قبلها كمحمد عليه السلام

مأموراً من الله تعالى بتبليغ الأوامر والنواهي

إلى قوم . (النكت ٣٤-٣٥)

- متى أرسل أحدنا غيره يوصف هو بأنه

مُرْسِل، وذلك الغير بأنه رسول . (المعني

٩/١٥)

- إنَّ الرسول من الألفاظ المتعدية، أي

لا يَدُّ من أن يكون هناك مُرْسِل ومُرْسَل إليه .

وإذا أُطلق فلا ينصرف إلا إلى المبعوث من

جهة الله تعالى دون غيره، حتَّى إذا أردت غير

ذلك فلا يَدُّ من أن تقيد . (شرح الأصول ٥٦٧)

- هو المصطفى دون العامة . (أصول

البيزدي ٩٤)

عن بعض ما عداها، يسمَّى رسماً ناقصاً .

(قواعد ٣١)

- ما يفيد الامتياز عن البعض فقط . (شرح

المقاصد ٥٠/١)

- اگر تعريف به خاصه باشد رسم خوانند

پس اگر با جنس قريب باشد تامّ باشد و الآ

ناقص^(١) . (گوهر ٣٤)

← الحدّ، الرسم التامّ .

الرسول

- الإمام الصادق عليه السلام: الرسول الذي تأتيه

الملائكة ويعاينهم، وتبلغه عن الله تبارك

وتعالى . (بصائر ٣٦٨)

- الإمام الباقر عليه السلام: الرسول الذي يأتيه

جبرئيل قُبلاً، فيراه ويكلّمه . (الكافي ١٣٥/١)

- الإمام الباقر والإمام الصادق عليهما السلام: الذي

يظهر له الملك . (الكافي ١٣٥/١)

- الإمام الرضا عليه السلام: الذي ينزل عليه

جبرئيل فيراه ويسمع كلامه وينزل عليه

الوحي، وربّما رأى في منامه نحو رؤيا

إبراهيم عليه السلام . (الكافي ١٣٤/١)

(١) التعريف إن كان بالخاصة يقال له: الرسم، فإن

كان معها الجنس القريب فرسم تامّ وإلا فرسم

ناقص .

- إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ الأحكام، وقد يشترط فيه الكتاب، بخلاف النبي.

- من يأتيه الملك بالوحي.

- من جمّع إلى المعجزة الكتاب المنزل عليه.

- من له كتاب أو نسخ لبعض أحكام الشريعة السابقة. (شرح النسفية ٣٦/١)

- صاحب الوحي بواسطة الملك. (شرح النسفية ٣٦/١)

- نبيّ معه كتاب. (شرح المواقف ٥)

- آن است كه مبعوث به غير باشد^(١). (گوهر ٢٩٨)

- النبيّ إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أوحى إليه، وكذا الرسول. وقد يخصّ الرسول بمن له شريعة وكتاب. (تقريب ٢٢١/٢)

← الرسالة، الرسول والنبيّ، النبيّ، النبوة.

الرسول والنبيّ

- لافرق في الاصطلاح بين الرسول والنبيّ.

- من أرسل الله تعالى إليه جبرئيل ليكون رسولاً إلى قوم ليدعوهم إلى الإسلام، وليعلمهم الشرائع، وله شريعة. (أصول البيدويّ ٢٢٢)

- الرسول هو الذي يتتابع عليه الوحي، من: رَسَلَ اللَّيْلُ إِذَا تَبَاعَ دَرَه. وكلّ رسول لله عزّ وجلّ نبيّ، وليس كلّ نبيّ رسولاً. (أصول البغداديّ ١٥٤)

- الرسول من يأتي بشرع على الابتداء أو ينسخ بعض أحكام شريعة قبله. (أصول البغداديّ ١٥٤)

- هو الشخص الذي يظهر على يده الأمور الخارقة للعادة المقارنة بطلب المعارضة. (شرح العبارات ٢٤٠)

- الرسالة عبارة عن تبليغ الكلام، والرسول عبارة عن المبلّغ. (الاقتصاد ١١٥)

- المبلّغ لكلام المرسل. (الاقتصاد ١١٤)

- عبارة عن المبلّغ. (الاقتصاد ١١٥)

- من أرسل لأداء رسالته مع تحمّله إياها.

(الحدود ٨٥)

- من كان صاحب وحي. (أسرار ٣٦٤)

(١) هو المبعوث إلى الغير.

(شرح الأصول ٥٦٧)

عليه والإثابة عليه وكونه ديناً وشرعاً.

(الإبصار ٢٢٨)

- إن الغضب والرضا إما أن يكونا إرادة

للنفع والضرر، أو يكون الغضب تغير الطبع

ونفور النفس، والرضا السكون بعد تغير

الطبع. (التمهيد ٤٨)

- إرادة تتعلق بفعل الغير إذا وقع على ما

أردناه ويكون متقدّمه. ويجب أن يكون من

فعل الراضي بها، ولا بدّ من ثبوت الاختبار

فيها. (المحيط ٢٩٨/١)

- قال شيخنا أبو هاشم في العسكريات:

إن حقيقة الرضا هو في إرادة الشيء إذا وقع

على الوجه الذي أَرادَه. (المغني ٢/٦: ٢٤٣)

- إرادة لم يلجأ إليها صاحبها، يطايعها^(١)

وقوع مرادها. (الحدود للمرتضى ١٦١)

- قيل: إنّه الإرادة.

- قيل: إنّه ترك الاعتراض. (تخليص

١٦٩؛ أنوار ١٣٧ و١٣٩)

- إنّه (الرضا) إرادة إكرام المؤمنين

ومثوبتهم على التأييد، وهذا من الله تعالى.

- في الفرق بين الرسول والنبّي أن كلّ من

نزل عليه الوحي من الله تعالى على لسان ملك

من الملائكة وكان مؤيداً بنوع من الكرامات

الناقضة للعادة فهو نبّي. ومن حصلت له هذه

الصفة وحُصّ أيضاً بشرع جديد أو بنسخ

بعض أحكام شريعة كانت قبله فهو رسول.

(الفرق ٣٤٢)

- إعلّم أنّ قولنا: «نبّي ورسول» يفيد في

الشرع: المؤدّي عن الله تعالى ما كُلف أداءه

من غير واسطة آدمي، إلاّ أنّ قولنا: «نبّي»

يدخل فيه زيادة رفعة على رفعة أمته.

(الفائق ٢٩٧)

الرضا

- الإمام الصادق عليه السلام: الرضا للمخلوق:

حال تدخل عليه فتقله من حال إلى حال.

ورضاه (تعالى): ثوابه وسخطه وعقابه، من

غير شيء يتداخله فيهيجه وينقله من حال إلى

حال. (الكافي ٨٦/١)

- إنّ الرضا بالشيء هو المدح له والثناء

(١) كذا في المصدر. ولعلّ الصحيح «يطاوعها».

-إنها كَيْفِيَّةٌ تقتضي سهولة قبول الأشكال
لموضوعها. (تلخيص ١٤٥؛ نهج ٢٦؛ إرشاد

(٨٤)

-عبارة عن عدم الممانعة (الأوائل).
(مناهج ١١٥)

-كَيْفِيَّةٌ تقتضي سهولة التشكُّل. (كشف
١٦١؛ شرح ٢٣١)

-الجمهور يطلقون الرطوبة على البِلَّةَ لا
غير. (كشف ١٦١)

-قد تفسَّر الرطوبة بالبِلَّةَ. (نهج ٢٦)

-كَيْفِيَّةٌ تقتضي سهولة قبول الأشكال
لموضوعها. (إرشاد ٨٤)

-ما يقتضي سهولة الالتصاق وسهولة
الانفصال. (إرشاد ٨٤)

-قيل: هي البِلَّةُ التي تنتشر على سطح
المحلِّ. (إرشاد ٨٤)

← اليبوسة.

وأما من العبد فهو ترك الاعتراض (أبو الحسن
الأشعري). (تلخيص ١٦٩)

-إرادة متعلِّقة بفعل غير الراضي. وله
شرط، وهو أَنَّ الفعل قد وقع من الغير على

الوجه الذي أَراده الراضي، فتكون تلك
الإرادة من فعل الراضي. (الحدود ١٠٥)

-الرضا يطلق على معنيين: الاعتقاد
لحسن الفعل، وهو مشترك بين العقاب

والمحنة. [و] موافقة الفعل للشهوة، وهذا
غير مقدور فلا يجب في المحنة ولا في

العقاب. (كشف ٢٥٩)

-الإرادة الغير المجبرة. (شرح النسفيَّة
٧٥/٢)

-هي الإرادة مع ترك الاعتراض. (شرح
النسفيَّة ٧٥/٢)

← الإرادة، المشيئة.

الرطوبة

-معنى يصير به المحلَّ رطباً. (الحدود ٣٧)
-عبارة عن اللاممانعة.

الروائح
-هي كَيْفِيَّاتٌ تُدرَكُ بالشمِّ. (نهج ٢٥؛

إرشاد ٨٠)

-عبارة عن سهولة الالتصاق.

الروح

- عبارة عن الهواء المتردد في مخارق الحيّ ممّا الذي لا يثبت كونه حيّاً إلّا مع تردّده. (رسائل ١/١٣٠)

- عبارة عن الهواء المتردد في مخارق الحيّ. (رسائل ٤/٣٠)

- قالت طائفة: النفس هي النسيم الداخل الخارج بالتنفس. قالوا: والروح عرض، وهو الحياة، فهو غير النفس. هذا قول الباقلائي ومن أتبعه من الأشعرية. (الفصل ٥/٧٤)

- هي الريح تتردد في مخاريق البدن، وتسقيه من الهواء، وتردّه بريقه. وهي وراء هذا الجسد، وهذا الجملة. (المعتمد ٩٤)

- إنّها جسم وإنّه هو الدراك الفعّال المكلف، وهو وراء هذه الجملة (النظام).

- إنّها استنشاق الحيّ الهواء (البلخي).

- إنّها بعض جسم الحيّ، وإنّه الفعّال الدراك (بشر بن المعتمر).

- هي اعتدال امتزاج الطبايع (قول البعض).

- إنّها جسم لطيف (قول البعض).

- الدم الصافي (قول البعض).

- الروح عرض وهي الحياة. وليس

- الروح هي جسم وهي النفس. وزعم أنّ الروح حيّ بنفسه (النظام). (مقالات ٣٣٣)

- عبارة عن معان: أحدها الحياة. والثاني القرآن. والثالث ملك من ملائكة الله تعالى.

والرابع جبرئيل عليه السلام. (أوائل ١٧٨)

- هو الحياة المشابكة لهذا الجسد. (النظام) - الذي يُحيى به (بشر بن المعتمر).

- هي الحياة (أبو الحسين البصري).

(المغني ١١/٣١٠)

- قد حكينا عنه (النظام) في الإنسان أنّه الروح، وأنّ الروح هي الحياة المُشابكة لهذا الجسد. (المغني ١١/٣٣٩)

- إنّها جسم لطيف، وهو ريح مخصوص.

(أهل السنّة والجماعة). (أصول البزدويّ ٢٢٤)

- هواء بارد في القلب، وهو مادة النفس.

وهو شرط الحياة.

- قيل: جسم رقيق منساب في بدن

الحيوان، وهو محلّ الحياة والقدرة. (الحدود

للمرتضى ١٦١)

- هو اسم الهواء، أعني الركن من أربعة الأركان^(١).

- هو أيضاً اسم الريح الهابّة، وهو أيضاً اسم الروح الحيوانيّ.

- هو أيضاً اسم الشيء الذي يبقى من الإنسان بعد الموت الذي لا يلحقه الفساد. (دلالة ٩٦)

- إنَّ الروح جسم لطيف بخاريّ يتكوّن من أطف أجزاء التغذية ينفذ في العروق الضواريّ. (شرح النهج ٢/٢٤٢)

- هو جوهر مركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها، مسكنها الأعضاء الرئيسيّة التي هي القلب والداغ والكبد، ومنها ينفذ في العروق والأعصاب. (قواعد الطوسيّ ٤٥)

- هو جوهر مركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها، مسكنه الأعضاء الرئيسيّة (القلب والداغ والكبد). (تلخيص ٤٦٤)

- الروح الإنسانيّ جوهر ليس له صفة التحيّز (أبو القاسم البلخيّ وأتباعه). (تلخيص ٢٢٩)

بجسم ولا هي النفس ولا جوهر. (بعض الأشعريّة). (المعتمد ٩٦)

- هي الريح التي تتردّد في تخاريق [مخاريق] البدن، وتنشقه من الهواء. (المعتمد ٩٧)

- الأظهر عندنا أنّ الروح أجسام لطيفة مُشابهة للأجسام المحسوسة، أجرى الله تعالى العادة في استمرار حياة الأجسام ما استمرت مشابكتها لها، فإذا فارقتها يعقب الموت الحياة في استمرار العادة. (الإرشاد ٣٧٧)

- جعل الروح اسماً للنفس... وجعل اسماً للجزء الذي به تحصل الحياة والتحرك واستجلاب المنافع واستدفاع المضارّ. (المفردات ٢٠٥)

- إنّه الحياة، وهو عرض. (قوم من المعتزلة)
- إنَّ الروح جسم لطيف مشابك للبدن مداخل للقلب بأجزائه مداخلة المائيّة في الورد، والدهنيّة في السمسم، والسمنيّة في اللبن. (الملل ١/٥٥)

- النفس الذي يتردّد في الحيّ. (الحدود

للبريديّ ٢٢٤)

(١) كذا في المصدر.

- عبارة عن أجزاء لطيفة متكوّنة من بخارية الأخلاط (الأوائل).

- هواء رقيق يختصّ بضرب من البرودة، ويتردّد في مجاري النفس (بعض المعتزلة).
(مناهج ١٢٥؛ إرشاد ٩٤)

- هي أجسام لطيفة متكوّنة من بخارية الأخلاط سارية في العروق، تنبعث من القلب. (كشف ١٩٦؛ إرشاد ٩٤)

- هو المركّب من بخارية الأخلاط ولطيفها.

- إته النفس الذي في الإنسان.

- إته جسم لطيف داخل البدن، سارٍ في الأعضاء.

- إته جزء لا يتجزأ في القلب (ابن الراوندي).

- إته المزاج المعتدل.

- إته الحياة.

- إته تخاطيط الأعضاء وتشكّل الإنسان الذي لا يتغيّر من أوّل عمره إلى آخره.

(اللوامع ٣٧٠)

- هو جسم لطيف بخاريّ يتكوّن من

لطافة الأخلاط، ينبعث من التجويف الأيسر من القلب، ويسري إلى البدن في عروق نابثة

من القلب، تُسمّى بالشرابين. (شرح ٢٨٣)

- جسمي است لطيف غير محسوس

مخالط با اجسام محسوسه كه اجزای بدن

است^(١). (گوهر ٤٣٠)

← الحياة، الحيوان، الحيّ، الروح الحساس، النفس.

الروح الحساس

- هو الذي يتلقّى ما تورده الحواس

الخمس. وكأنّه أصل الروح الحيوانيّ وأوّله، إذ به يصير الحيوان حيواناً، وهو موجود

للمصبيّ الرضيع. (علم ٢٧٥/١)

← الروح.

الروح الخيالي

- هو الذي يستثبت ما أورده الحواس،

ويحفظ مخزوناً عنده ليعرضه على الروح

(١) جسم لطيف غير محسوس، مخالط للأجسام

المحسوسة التي هي أجزاء البدن.

الحسّ والخيال .

- هو الجوهر الإنسيّ الخاصّ ، ولا يوجد

للبهائم ولا الصبيان . ومدركاته المعارف

الضروريّة الكلّيّة . (علم ٢٧٦/١)

← الروح الخياليّ .

الروح الفكريّ

- هو الذي يأخذ المعارف العقليّة

المحضّة ، فيوقع بينها تأليفات وازدواجات ،

ويستنتج منها معارف شريفة . ثمّ إذا استفاد

نتيجتين - مثلاً - آلف بينهما مرّة أخرى ،

واستفاد نتيجةً أخرى ، ولا يزال يتزايد كذلك

إلى غير النهاية . (علم ٢٧٧/١)

← الروح القدسيّ .

روح القدس

- جبريل ، من حيث إنّه ينزل بالقدس

من الله ، أي بما يظهر به نفوسنا من

القرآن والحكمة والفيض الإلهيّ . (المفردات

٣٩٦)

العقليّ الذي فوقه عند الحاجة إليه . (علم

٢٧٥/١)

← الروح العقليّ .

الروح (الذي من أمر الله)

- الإمام الصادق عليه السلام : خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ

عَزَّ وَجَلَّ أَعْظَمَ مِنْ جِبْرِئِيلَ ، كَانَ مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله يَخْبِرُهُ وَيَسُدُّهُ ، وَهُوَ مَعَ الْأَنْمَةِ

مِنْ بَعْدِهِ . (الكافي ٢١٤/١)

- الإمام الصادق عليه السلام : خَلَقَ أَعْظَمَ مِنْ

جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ ، كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله

وَهُوَ مَعَ الْأَنْمَةِ ، وَهُوَ مِنَ الْمَلَكُوتِ . (الكافي

٢١٥/١)

- الإمام الصادق عليه السلام : خَلَقَ أَعْظَمَ مِنْ

جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ ، لَمْ يَكُنْ مَعَ أَحَدٍ مِمَّنْ

مَضَى غَيْرَ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله ، وَهُوَ مَعَ الْأَنْمَةِ

يَسُدُّهُمْ ، وَلَيْسَ كَلِمًا طُلِبَ وَجُدَ . (الكافي

٢١٥/١)

الروح العقليّ

- الذي به يدرك المعاني الخارجة عن

الروح القدسي

-الذي يختص به الأنبياء وبعض الأولياء ،
ومنه تتجلى لوائح الغيب ، وأحكام الآخرة ،
وجملة من معارف ملكوت السماوات
والأرض ، بل من المعارف الربانية التي
يقصر دونها الروح العقلي والفكري . (علم
٢٧٧/١)

← الروح العقلي ، الروح الفكري .

روح الله

-إن الغرض بوصفه عيسى بأنه «كلمة الله»
أنَّ الناس يهتدون به كاهتدائهم بالكلمة .
ومعنى قولنا إنه «روح الله» أنَّ الناس يَحْيُونَ
به في دينهم كما يحيون بأرواحهم الكائنة في
أجسادهم . وذلك توسع وتشبيه له بالكلمة
التي هي الدلالة والروح الذي يحتاج الحي
منَّ إليه (أبو علي) . (المغني ١١١/٥)



الزمان

- مقدار معين من مقادير حركات الأفلاك.

(الحدود للبريديّ ٢٢٤)

- مؤلف من آتات، يعنون: أنّها أزمنة كثيرة

لا تقبل القسمة، لقصر مدتها. (دلالة ٢٠١)

- عبارة عمّا ينقسم إلى الماضي وإلى

المستقبل. (الأربعين ٢٨١)

- چیزی است كه آن منقسم باشد به

اجزاء^(١). (البراهين ٢٩٥/١)

- الكَمّ المتّصل الذي لا يكون قارّ الذات

فهو الزمان. (تلخيص ١٣٠)

- نسبة المتغيّر إلى المتغيّر هو الزمان.

(تلخيص ١٣٨)

- ما يقدر به كلّ ما ينقضي ويتجدّد.

(تلخيص ٥١٧)

- اختلف الناس في ماهيّة الزمان على

(١) هو ما ينقسم إلى أجزاء (من الماضية

والمستقبل).

- مرور ساعات الليل والنهار. (الحدود

للمرتضى ١٦٢)

- اسم لحركات الفلك. (رسائل ٢٣/٤)

- الزمان المعهود عندنا هو مدّة وجود

الجرم ساكناً أو متحرّكاً أو مدّة وجود القَرَض

في الجسم. ويعمّه أن نقول: هو مدّة وجود

الفلك وما فيه من الحوامل والمحمولات.

(الفصل ٢٥/١)

- الزمان إنّما هو مدّة بقاء الجرم ساكناً أو

متحرّكاً، ولو فارقه لم يكن الجرم موجوداً ولا

كان الزمان أيضاً موجوداً. والجرم والزمان

موجودان، فكلاهما لم يفارق صاحبه. والزمان

ذو أوّل والجرم ذو أوّل، وهذا ممّا لا انفكاك له

البتّة. (الفصل ١٧/١)

- هو مقدار لحركة الفلك. (شرح العبارات

أربعة مذاهب:

- مقدار تجدد الوضع الفلكي (المشهور).

أحدها: أنه موجود قائم بنفسه غير جسم ولا جسماني، وهو واجب الوجود لذاته.

- مقدار تجدد الطبيعة الفلكية بناءً على

الحركة الجوهرية. (شرح غرر ٢٥٧)

ثانيها: أنه جسم يحيط بجميع أجسام

- متجدد معلوم يقدر به متجدد موهوم.

(تقريب ١٩١/١)

العالم، وهو فلك معدّل النهار.

← الحركة، السرمد، الكمّ الغير القار.

ثالثها: أنه حركة معدّل النهار.

رابعها: أنه مقدار الحركة من جهة التقدّم

والتأخّر اللذين لا يجتمعان (أرسطو ومن

تبعه). (شرح المقدمات ٤٢)

- إن الحركة والثقل والزوال والخروج عن

المكان والظن والارتحال عنه، كلّ ذلك

- مقدار الحركة من حيث التقدّم والتأخّر في

بمعنى واحد. وإن كلّ متحرك منتقل وكلّ

المسافة لا في الزمان، وإلّا دار. (معارج ١٢٤)

منتقل متحرك. (مجرد ٢٤٤)

- عبارة عن متجدد يقدر به متجدد آخر.

← الحركة.

(شرح النسفية ٧٢/١)

- هو مقدار حركة السماء. (إرشاد ٢٩١)

الزيادة

- هو مقدار الحركة الفلكية العليا.

- معنى الزيادة إنما هو أن تضيف إلى ذي

- مقدار الوجود. (اللوامع ٣٤)

النهاية شيئاً من جنسه يزيد ذلك في عدده أو

- أمر معلوم الآتية مجهول الماهية

في مساحته؛ فإن كان الزمان لا أول له يكون

(الجمهور).

به متناهيًا في عدده الآن، فإن كلّ ما زاد فيه

- أمر موهوم (جمهور المتكلمين).

ويزيد ممّا يأتي من الأزمنة فإنه لا يزيد ذلك

(أصول ١٢٠)

في عدد. (الفصل ١٦/١)

- مقدار الحركة القطعية.



الساكن

- هو ما يتوالى كونه كائناً في جهة . (في التوحيد ١٤٣)

- ما له سكون . (المعتمد ٢٨٠)

- هو الذي حصل في الحيز بعد أن كان في نفس ذلك الحيز . (الأربعين ٢١)

- هر چه جسم بود يا در جا يگاه خود قرار گیرنده بود، يا قرار گیرنده نبود . اگر قرار گیرنده بود او ساکن است^(١). (البراهين ١٤/١)

- إن كان [الجسم] ثابتاً فيه [المكان] فهو

الساكن . (كشف ١٢٧)

- كلّ جسم لا بدّ له من مكان ضرورة، وحينئذٍ إما أن يكون لا بشأ فيه فهو الساكن .

(النافع ١٠)

← المتحرّك .

السؤال

- إن معنى السؤال وحقيقته هو الاستخبار، ومعنى الاستخبار طلب الخير . (مجرد ٢٩٤)

- الاستخبار . (المعتمد ٢٧٨)

- مشترك بين طلب العلم وطلب المال . (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

- هو طلب الأدنى من الأعلى . (إرشاد ١٧)
← الأمر، الدعاء .

الساھي

- إنّ الساهي ليس بأكثر من أنّه غير عالم بالأمر الذي يصحّ أن يعلمه، وغير طانٍ أو معتقد، وغير شاكّ . (المسائل ٣٤١)

(١) كلّ جسم إمّا لا يتّ في مكانه أو غير لا يتّ، واللا يتّ هو الساكن .

السبب

- هو الذي بوجوده يوجد غيره . (المعني

(٨٠/٨)

- كلّ صفة أو قوّة في شيء توجب صفة

أخرى . (الحدود للمرئضى ١٦٣)

- الموجبات على ضربين : معنى وصفة ،

فالمعنى على ضربين : أحدهما يوجب صفة

لغيره فيسمى علّة ، والآخر يوجب ذاتاً آخر

فيُسمّى سبباً . (الرسائل ٨٤)

- السبب ما يتوصّل به إلى المقصود من

علم أو قدرة أو آلة . (الكشاف ٤٩٧/٢)

- السبب في اللغة : اسم لما يتوصّل به إلى

المقصود . وفي الشريعة : عبارة عمّا يكون

طريقاً للوصول إلى الحكم غير مؤثّر فيه .

(التعريفات ١٥٥)

- ما يجب الشيء بوجوده ويمتنع بعدمه .

(أصول ٥٧)

← العلة .

أحدهما ، فنعلم منه ثبوت الثاني ، كقولنا :

العالم إمّا حادث وإمّا قديم ، ومحال أن يكون

قديماً ، فيلزم منه أن يكون حادثاً لا محالة .

وهذا اللازم هو مطلوبنا ، وهو علم مقصود

استفدناه من علمين آخرين . (الاقتصاد ١٥)

- السبر والتقسيم كلاهما واحد . وهو إيراد

أوصاف الأصل ، أي المقيس عليه وإبطال بعضها

ليتعيّن الباقي للعلّية ، كما يقال : علّة الحدوث

في البيت إمّا التأليف أو الإمكان . والثاني

باطل ... فتعيّن الأوّل . (التعريفات ٥١)

السَّبِقُ بالذات

- السبق بالعلّية هو تقدّم الفاعل الموجب

لوجود معلوله ، إمّا بذاته وإمّا باستجماعه

لجميع ما يتوقّف عليه تأثيره ، فهو لا ينفكّ عن

وجود المعلول . لكنّ العقل يحكم بأنّ الوجود

حاصل للمعلول من العلة ، وليس حاصلاً

للعلة من المعلول ، كما في حركة اليد وحركة

المفتاح ، ويقال له : السبق بالذات . (شوارق

(٨٩/١)

← التقدّم بالذات .

السَّبْرُ والتقسيم

- هو أن نحصر الأمر في قسمين ، ثمّ نبطل

عليه تأثيره . فهو لا ينفك عن وجود المعلول ، لكن العقل يحكم بأن الوجود حاصل للمعلول من العلة وليس حاصلًا للعلّة من المعلول ، كما في حركة اليد وحركة المفتاح . (شوارق ١/٨٩)
 ← التقدّم بالعلية .

السُّبِق بالمرتبة

— وهي صنفان :
 مرتبة حسّية ، كتقدّم الإمام على المأموم
 إن جعل المبدأ القبلة ، وإلا انعكس الحكم عند انعكاس الفرض .

(ومرتبة عقلية ، كتقدّم الجنس على النوع
 إن جعل المبدأ هو الأعمّ ، وإلا انعكس الحكم
 أيضاً عند انعكاس الفرض . (معارج ١٤٥)

السُّحْر

— المعتزلة وغيرهم من أهل الإسلام :
 السحر هو التمويه والاحتيال . وليس يجوز
 أن يبلغ الساحر بسحره أن يقلب الأعيان ، ولا
 أن يحدث شيئاً لا يقدر غيره على إحداثه .
 (مقالات ١١٥/٢)

السُّبِق بالزمان

— هو كون السابق في زمان متقدّم على
 زمان المتأخّر . (اللوامع ٢١)
 — هو تقدّم السابق الغير المجامع
 للمسبوق ، سواء كان عدم اجتماعه معه لذاتي
 السابق والمسبوق ، كتقدّم الأمس على اليوم
 أو لأمر آخر ، كتقدّم الحادث الأمسيّ على
 الحادث اليوميّ . (شوارق ١/٩٠)
 ← التقدّم بالزمان .

السُّبِق بالطبع

— هو تقدّم العلة الناقصة على المعلول ،
 كتقدّم الواحد على الاثنين . (شوارق ١/٩٠)
 ← التقدّم بالطبع .

السُّبِق بالعلية

— سبق حركة اليد على حركة الخاتم؛ فإنك
 تعقل أنه لو لا حركة اليد لما تحرك الخاتم ،
 فتفرض أولاً لليد حركة . (معارج ١٩٢)
 — هو تقدّم الفاعل الموجب لوجود معلوله
 إمّا بذاته وإمّا باستجماعه لجميع ما يتوقف

والثالث: ما يذهب إليه الأغمات^(١)، وهو اسم لفعل يزعمون أنه من قوته يغيّر الصور والطباع فيجعل الإنسان حماراً، ولا حقيقة لذلك عند المحضّلين. (المفردات ٢٢٦)

- لطف الحيلة في إظهار أعجوبة توهم العجزة. (مجمع / الأعراف ١٠٩)

- لفظ مشترك بين معنيين: أحدهما، ما دقّ ولطف وتعبّب منه العقول والأذهان.

وثانيهما ما يُدْمَ فاعله، وهو كلّ أمر يخفى سببه، ويُتخَيَّل على غير حقيقته، ويجري مجرى التمويه والخداع. (الألفين ٣٣٠)

- إظهار أمر خارق للعادة من نفس شريعة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التعلّم والتلمذ^(٢).

قالت المعتزلة: هو مجرد إراءة ما لا حقيقة له بمنزلة الشعبذة التي سببها خفة حركات اليد أو إخفاء وجه الحيلة فيه. (شرح المقاصد ٢٠٦/٢)

← الحِيل.

- قائلون: السحر ليس على قلب الأعيان، ولكنه أخذ بالعيون. (مقالات ١١٥/٢)

- هو شيء يأخذ البصر، ثم يضمحل. (التوحيد للماتريدي ١٨٩)

- السحر في الأصل هو ما لُطِّف مأخذه ممّا يُقصد به الإضرار والاحتيايل. (تنزيه ٢٨)

- تخييل ما ليس له حقيقة كالحقيقة، يتعدّر على من لا يعلم وجه الحيلة فيه. (الحدود للمرتضى ١٦٢؛ رسائل ٢: ٢٧٢)

- السحر شيء مُؤمّه لا حقيقة له (محمّد ابن بحر). (التهذيب ٢٠٠/٦)

- حيلة توهم أمراً ليس له حقيقة (محمّد ابن بحر). (التهذيب ٤٦٣/٨)

عبارة عن الحيل والتمويه، وهو من جنس الشعبذة. (الحدود ٩٦)

- السحر يقال على معانٍ: الأول: الخداع وتخيلات لا حقيقة لها،

نحو ما يفعله المشعبد بصرف الأبصار عمّا يفعله لخفة يد....

الثاني: استجلاب معاونة الشيطان بضرب من التقرب إليه.

(١) الأغمات: من بهم عُجمة في المنطق فلا يفسحون في كلامهم، ويراد بهم الجهلة من العوامّ.

(٢) يراد به: التلمذ.

السخاء

ـ كراهة الفعل من الغير وقد وقع . (الحدود

(١٠٦

ـ بذل الواجب .

ـ السخط من الله هو إرادة العقاب

ـ هو البذل بالعتاء .

لمستحقّه ولعنه . (مجمع / آل عمران ١٦٢)

ـ هو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة) .

ـ إرادة الانتقام . (مجمع / البقرة ١٤٤)

(المعتمد ١١٦)

ـ إرادة التعذيب . (تلخيص ١٦٩)

ـ ملكة بذل المال لمستحقّه بقدر ما ينبغي

ـ الكراهة .

ابتداءً بباعث النفس وحسن المواساة لذوي

الحاجة فيه . وبهذا الرسم خرج ما كان عن

مسألة وتذمّم^(١) . (اختيار ٥٩١)

السرعة

ـ كَيْفِيَّةٌ تَقْطَعُ بِهَا الْحَرَكَةُ الْمَسَافَةَ

ـ هو أن ينفق الأموال فيما ينبغي بقدر ما

المساوية في الزمان الأقلّ أو المسافة الأطول

ينبغي . (الألفين ١٥٩)

في الزمان المساوي أو الأقصر . (شرح ٣٠٣)

ـ أن سهل بودن و آسان شدن انفاق اموال

ـ هي كون الحركة بحيث تقطع مسافة

و اسباب است به ذوی الحاجات و ارباب

مساوية من مسافة حركة أخرى ، في زمان

استحقاق^(٢) . (گوهر ٤٩٠)

أقصر من زمان قطع تلك الأخرى ، أو مسافة

ـ الإحسان ، الجود .

أطول من مسافة حركة أخرى في زمان مساوٍ

لزمان قطع تلك الأخرى . (شوارق ٢٢٥/٢)

السخط

ـ البُطء ، الحركة البطيئة ، الحركة السريعة .

ـ هو نفس الكراهة للشيء . (المعتمد ٧٧)

ـ الكراهة تسمى أيضاً سُخْطاً إذا تعلّقت

(١) التذمّم: الاستنكاف ممّا يقع من السائل

كإلحافٍ ونحوه . (اختيار ٥٩١)

بفعل القبيح من المكلف ، غير أنّها لا توصف

(٢) هو أن يسهل على صاحبه إنفاق المال

بذلك إلا إذا وقع ماكرهه . (الرسائل ٧٧)

والأسباب على ذوي الحاجات ومستحقّيها .

السرمد

المضارّ. (المحيط ٢١٥)
 - هو اعتقاد المنافع على بعض الوجوه.
 (المغني ٢٩٤/١٣)
 - الظنّ للمنافع أو دفع المضارّ. (المغني
 ٣٥٩/١٣)

- نسبة المتغيّر إلى المتغيّر هو الزمان. ونسبة
 الثابت إلى الثابت هو السرمد. (تلخيص ١٣٨)
 ← الزمان، السرمدّي.

السرمدّي

- انبساط القلب والدم في البدن. (الحدود
 للمرئى ١٦٣)
 - متى تعلق الاعتقاد بوصول منفعة إليه
 (الناظر)، أو دفع ضرر عنه، سُمّي سروراً.
 (الرسائل ٧٥)
 - الاعتقاد أو الظنّ بحصول نفع أو دفع
 ضرر في الحال أو الاستقبال. (الحدود ٩٤)
 ← الغمّ.

- مستمرّ الوجود بين الأزل والأبد.
 (الرسائل ١٠٤)
 - «القديم» و«الأزليّ» هو المصاحب
 بمجموع الأزمنة المحقّقة والمقدّرة بالنسبة
 إلى جانب الماضي. و«الباقي» هو المستمرّ
 الوجود المصاحب لجميع الأزمنة. و«الأبدّي»
 هو المصاحب بجميع الأزمنة محقّقة كانت أو
 مقدّرة بالنسبة إلى جانب المستقبل.
 و«السرمدّي» يعمّ الجميع. (النافع ١٦)

السطح

- هو المتحرّز الذي يقبل القسمة في الطول
 والعرض خاصّة. (النكت ١٨)
 - خطوط متّصلة عرضاً، وأقلّه خطّان؛
 أربعة أجزاء. (الحدود للمرئى ١٦٢)
 - إن تألّف خطّان متلاصقان سُمّي سطحاً.
 (الرسائل ٦٨)

- كون الشيء لا بداية ولا نهاية له. (مفتاح
 ١١٩)
 ← السرمد.

السرور

- اعتقاد أو ظنّ يتعلّق بالمنافع ودفع

السطح. (نهج ١٩)

- هو (الكَمِّ المتَّصل) إن قبل القسمة في جهتين فقط فسطح. (شرح المقاصد ١/١٨٣)
- هو نهاية الجسم الطبيعيّ بتوسط الجسم التعليمي. (شرح المواقف ٣١٢)

- إذا تألف خطّان فما زاد في جهتين، بمعنى أن يكون أحدهما في جهة تألف الخطّ وهي الطول، والثاني يكون في جهة مخالفة لها - بأن يكون ملاصقاً له ولا يكون في جهة تأليفه - وهي جهة العرض، فذلك سطح. وهو ينقسم في الطول والعرض لحصول جهتين له (أكثر المحققين من المتكلمين الأشاعرة). (إرشاد ٣٠)

- الكَمِّ المتَّصل القارّ الذات إمّا ينقسم من جهتين وهو السطح.... (اللوامع ٣٣)

- الممكن الوجود إمّا أن يكون متحرّزاً ومنقسماً من جهتين، هو السطح.... (اللوامع ٤٧)

- الكَمِّ القارّ الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث - أعني الطول والعرض والعمق - فهو الجسم التعليمي، وإن قبلها في

- (المقدار) إمّا أن يقبل القسمة في جهتين وهو السطح.... (أصول الرازيّ ٣٤)

- الكَمِّ المتَّصل القارّ الذات إمّا أن يكون ذا بُعدين وهو السطح.... (تلخيص ١٣٠)

- المحدث إمّا أن يكون متحرّزاً، ويقبل القسمة طولاً وعرضاً وهو السطح.... (قواعد ٤١)

- العرض إمّا أن يقتضي النسبة ويُفترض ذا بعدين (فهو السطح).... (قواعد ٤٣)

- الكَمِّ القارّ الذات، إن انقسم في جهتين خاصّة فهو السطح. (كشف الفوائد ٢٤)

- المتحرّز إمّا أن لا يقبل القسمة وهو الجوهر، أو يقبل... في جهتين وهو السطح.

(مناهج ٦١)

- الكَمِّ المتَّصل القارّ الذات إمّا أن ينقسم في جهتين، هو السطح.... (كشف ١٥٣؛

معارج ١٠٦)

- السطح هو مقدار ذو طول وعرض قابل

للإشارة، موجود. (كشف ١٥٧)

- السطح هو طرف الجسم. (كشف ١٥٧)

- إن تألف خطّان فما زاد في جهتين فهو

← الشقاوة .

الجهتين منها فهو السطح . (شرح ٢٢٠)

- الكَمِّ المتَّصل إن كان قابلاً للقسمة في

الجهتين فسطح (شوارق ١٣٣/٢)

السعر

- هو ما تقع عليه المبايعة بين الناس .

- اگر مجموع دو بُعد جسم را با هم بدون

(شرح الأصول ٧٨٨)

بُعد سوّم ملاحظه کنند او را سطح نامند^(١) .

- التقدير الذي به يقع التباين من دون

(گوهر ٤٤)

إشارة إلى شيء بعينه . (متشابه ٤٣٥/٢)

- المقدار إن قبلها (القسمة) في جهتين

فسطح (تقريب ١٨١/١)

- هو تقدير البديل الذي تباع به الأشياء

← البُعد، الخطّ، الكَمِّ القارّ الذات،

على جهة التراضي . (المغني ٥٥/١١)

المقدار .

- هو تقدير البديل فيما تباع به الأشياء .

(تقريب المعارف ٩٤؛ الاقتصاد للطوسيّ

١٠٦؛ نهج ٥٧؛ إرشاد ٣؛ اللوامع ١٥٨)

السطوح المطلقة

- هي تناهي الجسم وانقطاعه في تماديه من

- مقدار ثمن الشيء . (المنهاج ٧١)

- هو تقدير البديل فيما يباع به الشيء، وهو

أوسع جهاته وعدم امتداده فقط . (الفصل ٦٩/٥)

على ضربين: رخص وغلاء . (أنوار ١٩٤)

- هو تقدير العوض الذي يباع به الشيء .

السعادة

(كشف ٢٦٩)

- معاونة الأمور الإلهية للإنسان على نيل

- تقدير ما يباع به الشيء . (شرح المقاصد

الخير، وهي ضدّ الشقاوة . (المفردات ٢٣٢؛

(١٦٢/٢)

محيط ٤١٠)

- هي إدراك لما فيه لذّة وخير للمدرك .

(١) إن لوحظ مجموع بُعدين للجسم من دون

(كشف الفوائد ٩٧)

ملاحظة البُعد الثالث، سمي سطحاً .

- فعل يخلو عن الحكمة (بعض أهل السنة والجماعة). (أصول البيهقي ٤٩)

- هو الزوال عن الرسم المرسوم والحدّ المحدود. (المعتمد ٢٨١)

- القبيح الذي يقع ممن يتمكن من التحرز منه. (الحدود ٧٩)

- السفه ما ليس فيه منفعة للفاعل أو لغيره (المعتزلة).

- الحكمة ما وقع على قصد فاعله، والسفه ضدّ ذلك (الأشعرية).

- الحكمة ما له عاقبة حميدة، والسفه على ضدّه (أبو منصور الماتريدي). (البداية ٦٢)

- هو فعل العبد إذا وقع لغرض، ولم يقع موافقاً للأوامر الشرعية (مذهب أبي القاسم

الكعبي). (إرشاد ١٩١)

- استعمال قوّة فكريّ بود در آنچه واجب نبوده یا زیاده بر آنچه واجب بود^(١). (گوهر

٤٨٨)

← الحكمة، العبث.

- تقدير البديل فيما يباع به الشيء. (اللوامع ١٥٨)

- تقدير العوض الذي يباع به الشيء طعاماً كان أو غيره. (شرح ٣٥٧؛ جامع

١٦٨/٢)

← الرخص، الغلاء.

السفسطة

- هي استعمال الفكر فيما لا ينبغي. (تلخيص الشافعي ١٦٣/١)

- إنّ السفسطة مشتقة من سوفاء إسطا. ومعناه: علم الغلط والحكمة المموّهة؛ لأنّ

«سوفاء» اسم للعلم، و«إسطا» للغلط. (شرح المقاصد ٣٠/١؛ شرح النسفية ٢٥/١)

- المؤلف من القضايا المشبهة بالضروريات، ويسمى سفسطة. (شوارق ١٨٠/٢)

← المغالطة.

السّفه

- وضع كلّ شيء في غير موضعه.

(التوحيد للماتريدي ١١٤)

(١) استعمال القوّة الفكرية فيما لم يجب، أو زائداً على ما واجب.

السفيه

حال صحّة الآلة . (الحدود ٥٦)
- هو ترك التكلم مع القدرة عليه . (شرح

- فاعل القبيح - أعني الفعل الذي يتضرر
به - يسمّى سفيهاً ، واسم السفيه أصدق منه
على العايب . (الاقتصاد ١٦٣)

النسفية ٨٩/١: التعريفات ٥٣)

السكون

- قرأت في كتاب يضاف إليه (النظام) أنه
قال : لا أدري ما السكون إلا أن يكون يعني :
كان الشيء في المكان وقتين ، أي تحرك فيه
وقتين .

- الفاعل للسفه ، أو الذي يغلب ذلك في
أفعاله . (الحدود ٧٩)

السكنية

- السكون هو الكون لا غير ذلك (معرّ).
- إنّ الحركات والسكون أكوان للجسم ،
والجسم في حال خلق الله له ساكن (الجبائتي).
- إنّ الحركات والسكون مماشات ،
والجسم في حال خلق الله له ساكن (عباد).
(مقالات ٢١/٢)

- قال (ابن الراوندي): وشيء آخر ، وهو
أنّ السكنية بأسرها تقول في العلم بقول هشام
ابن الحكم . والسكنية فرقة من فرق أهل
العدل . وجهم يقول بمثل القول الذي أنكره
الجاحظ على هشام . (قال): فإن قال :
السكنية ليست معتزلة وكذلك جهم ، (قال):
قلنا : إن لم تكن السكنية معتزلة فإنها عدلية ،
وإن لم يكن جهم معتزلاً فإنه موحد .
(الانتصار ٩٢)

- الحركات والسكون غير الأكوان
والمماشات ... وسكون الجسم في المكان هو
لبته فيه زمانين (أبو الهذيل). (مقالات
٣٥٥/١)

السكوت

- هو مقام . (التوحيد للماتريدي ١٣٧)
- الحركة والسكون هما اسما البقاء ... إذ

- هو عدم الكلام . (الاقتصاد ١٤٥)
- هو أن لا يستعمل الإنسان آلة كلامه في

- لبث الجوهر في جهةٍ وقتين فصاعداً.
(الحدود للمرئضي ١٦٢)

- هو حلول الجوهر في غيره، وهو
التأليف معه. (المعتمد ٢٨٠)

- (الجوهر) يصح أن نسميه سكوناً إذا
بقي. وتارةً نسمي ذلك الكون سكوناً، وهو أن
يحدث عقيب مثله أو يبقى به الجوهر في جهةٍ
واحدة وقتين فصاعداً. (متشابه ٣٣/١)

- إنَّ الجوهر لا يوجد إلا وهو متحيزٌ،
ولا يكون متحيزاً إلا وهو كائن، ثم لا يكون
كائناً في جهةٍ إلا بكون. ثم إنَّ ذلك الكون إن
بقي وقتين سمي سكوناً. (في التوحيد ٧٦)
- إنَّ معنى السكون هو أن يوجد كون
عقيب ضده، أو يبقى كون واحد وقتين. (في
التوحيد ١٣١)

- السكون إنما هو عدم الحركة، والعدم
ليس شيئاً (قوم من المعتزلة). (الفصل ٥٥/٥)
- إنَّ السكون إقامة لا نقلة فيها. (الفصل
٥٦/٥)

- الكون إذا وجد عقيب مثله سُمي
سكوناً. (الرسائل ٧٠)

السكون هو التفرار حيث الوجود. (التوحيد
للماتريدي ٢٧٨)

- إنَّ السكون ليس بمعنى أكثر من كون
الكائن في المكان الذي يحلّه، من غير أن
يُراعي فيه أو يشترط وقتاً أو وقتين أو ثلاثة.
(مجرد ٢١٢)

- كان الأشعري يقول: معنى الحلول
السكون، ومعنى السكون الكون في المكان.
(مجرد ٦٥)

- هو الكون الذي لم يتقدّمه كون مخالف
له بلا فصل. (الحدود في الأصول ٩٠)
- حصول جوهر في مكان واحد أكثر من
زمان واحد. (النكت ١٨)

- هو ما لبثت به الجواهر في مكان
بوقتين. (النكت ٣٠)

- إنما يستعمل حقيقة في المعنى الذي
يضادّ الحركة ويعاقبها. (شرح الأصول ٤٧)
- السكون عنده (النظام) حركة اعتماد.
(الفرق ٤٦ و١٣٨؛ الملل ٥٥/١)

- كنوان متواليان في مكان واحد
(القلانسبي). (أصول البغدادي ٤٠)

ذلك الحيز بعينه ، حتى تخرج منه الحركة .

(تلخيص ١٤٩)

- ذهب القلانسي إلى أن السكون كونان

متواليان في مكان واحد . (تلخيص ١٥٠)

- هو كونه (الجسم) في حيز بعد كونه في

ذلك الحيز . (تلخيص ٤٤١ ؛ قواعد الطوسي

٨)

- حصول في حيز وقتين فصاعداً . (قواعد

٤١)

- إن الجسم واجب الحصول في حيز ما ،

فذلك الحصول إما أن يكون أول حصوله في

الحيز ، وذلك ينافي عدم أوليته وجوده ، أو

حصولاً ثانياً في ذلك الحيز وهو السكون .

(أنوار ٢٤)

- حصوله (الجوهر) في حيز أكثر من زمان

واحد . (أنوار ٢٤)

- السكون معنى يوجب لبث الجسم في

الحيز . (السيد المرتضى وأبو هاشم) . (أنوار

٢٥)

- عبارة عن الحصول في الحيز أكثر من

- إذا بقي به (أي الكون) الجوهر كائناً في

جهة أزيد من وقت واحد ، أو وجد عقيب مثله

فهو سكون . (التذكرة ٤٣٢)

- السكون هو عدم الحركة .

- هو مصاداً للحركة بعينه . (الاقتصاد ١٤٦)

- كونان في مكان واحد . (البداية ٢٠)

- معنى يوجب كون الجوهر في جهة

عقيب كونه فيها . (الحدود للبريدي ٢٢٤)

- إن كان (الحصول في الحيز) مسبقاً

بالحصول في نفس ذلك الحيز كان سكوناً .

(المحصل ٧٦)

- هو عبارة عن حصول الجسم الواحد في

حيز واحد أكثر من زمان واحد . (الأربعين ٥ ؛

المحصل ٧٦ ؛ معارج ٨٩)

- الحصول الثاني في الحيز الأول هو

السكون . (أصول الرازي ٣٤)

- حقيقت سكون عدم حركت است^(١) .

(البراهين ١٦/١)

- عبارة عن حصوله (الجوهر) في الحيز

الواحد أكثر من زمان واحد .

- هو الحصول في الحيز بعد حصوله في

(١) حقيقة السكون عدم الحركة .

زمان. هذا في الأين، وفي غيره حفظ النوع

الذي وقع فيه. (اللوامع ٦١)

- حصول ثانٍ في مكان واحد. (النافع

١٠)

- عبارة عن الحصول الثاني في المكان

الأول، فيكون مسبقاً بالحصول الأول

بالضرورة. (النافع ١١)

- (في الأين) حفظ النسب فهو ضدّ يقابل

الحركتين (الصاعدة والهابطة)، وفي غير

الأين حفظ النوع. هو الاستقرار زماناً ما فيما

يقع فيه الحركة. وقد يراد به عدم الحركة عمّا

من شأنه الحركة.

أمّا في الأين فنعني به حفظ النسبة

الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع

بأن يكون مستقرّاً في المكان الواحد. وأمّا في

الثلاثة الباقية (الكمّ والكيف والوضع) فنعني

به: حفظ النوع الحاصل بالفعل من غير

تغيير.... (شرح ٣٠٥)

- حصول الجوهر في الحيزٍ إمّا أن يعتبر

بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا. وعلى الأول إمّا

أن يكون بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث

زمان واحد (المتكلمون). (كشف الفوائد ٢٠)

- هو الحصول في الحيزٍ بعد أن كان في

ذلك الحيزٍ. (كشف ١٢٧)

- حصول الجسم في الحيزٍ بعد حصوله في

ذلك الحيزٍ بعينه. (تسليك ٧٢)

- عدم كلّ حركة ممكنة في المكان.

- عبارة عن حصول الجسم في حيزٍ واحد

أكثر من زمان واحد (المتكلمون). (كشف

٢١١)

- عبارة عن حفظ النسب بين الأجسام

الثابتة على حالها. (كشف ٢١١)

- هو الحصول في مكان واحد أكثر من

زمان. (نهج ٢٤)

- حصول الجوهر في الحيزٍ إمّا أن يعتبر

بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا. وعلى الثاني:

إن كان مسبقاً بحصوله في حيزٍ آخر فهو

الحركة، وإن كان مسبقاً بحصوله في ذلك

الحيزٍ فالسكون. (شرح المقاصد ٢٥٥/١)

- إمّا الحصول في الحيزٍ أكثر من زمان

واحد (المتكلمون). (إرشاد ٧٣)

- إمّا حصول الجسم في مكان أكثر من

← الاجتماع، الافتراق، أفعال الجوارح،
الأكوان، الثبات، الحركة، الزمان.

وهو الافتراق، وإلا فالاجتماع، وعلى الثاني
إن كان مسبقاً بحصوله في ذلك الحيز فهو
السكون. (شرح ٢٨٩)

السكون في الأين

— حفظ النسبة الحاصلة للجسم إلى أشياء

(٤٢)

ذوات الأوضاع بأن يكون مستقراً في المكان

— كون ثانٍ في مكان أول. (مفتاح ١٠٠)

الواحد. (شرح ٣٠٥)

— الجوهر في الحيز إن كان مسبقاً

بحصوله في ذلك الحيز، فالسكون....

← الحركة الأينية.

— حصول ثانٍ في حيز أول. (شوارق

٢٠٢/٢)

السكون في الكم

— أما السكون في الثلاثة الباقية فنعني به

— حفظ النسب الحاصلة للجسم إلى أشياء

حفظ النوع الحاصل بالفعل من غير تغيير.

ذوات الأوضاع، فيؤول إلى استقرار الجسم

وذلك بأن يقف في الكم من غير نموّ وذبول

في المكان الواحد. (شوارق ٢٣٠/٢)

وتخلخل وتكاتف، وفي الكيف من غير

— كون في أين واحد وقتاً، والشيء قبله

اشتداد وضعف، وفي الوضع من غير تبدل إلى

وبعده فيه. (شوارق ٢٣١/٢)

وضع آخر. (شرح ٣٠٥)

— هو سلب الحركة عن موضوع قابل لها.

← الحركة في الكيف

(شرح غرر ٢٥٦)

السكون في الكيف

← السكون في الكم.

— الكون في الحيز، إن لم يعتبر حصول

جوهر في حيزٍ بالنسبة إلى آخر، فإن كان

مسبقاً بحصوله في ذلك الحيز، فسكون.

(تقريب ٢٥١/١)

وإنّما لا يوصف تعالى بأنّه ساكن النفس لأنّ استعمال ذلك فينا توسّع. (المغني ١٢/٧٠)

— هو ما يجده الإنسان من نفسه، عند العلم بالمشاهدات وأنّه لا يضطرب عليه ولا يشكّ فيه. (الاقتصاد للطوسي ٩٣)

— يعني بسكون النفس أنّه متى شكّك فيما يعتقده لا يشكّ، ويمكنه دفع ما يورد عليه من الشبهة. (الرسائل ٧٤)

— التفرقة التي يجدها الإنسان من نفسه بين أن يعتقد كون زيد في الدار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه فيها بخبر واحد من أفناء الناس. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

— هو قوّة للنفس تعسر حركتها عند الخصومات، وفي الحروب التي يذبّ بها عن الحرايم أو عن الشريعة لشدّتها. (الألفين ١٦١)

— أن تباتى بأشدّ كه ملكه شود نفس را در خصوص خصومتها و حربهاى كه در محافظت دين و عرض رو نمايد^(١). (گوهر ٤٨٩)

— اليقين.

(١) هو ملكة وقوّة للنفس عند الخصومات الحروب الواقعة ذباً عن الشريعة والحرايم.

السكون في الوضع

← السكون في الكمّ.

السكون القسريّ

— هو توقيف الشيء في غير عنصره، أو توقيف المختار كرهاً. (الفصل ٥/٥٩)

سكون النفس

— هو معنى يحصل للقدرة على نفي الشبه له في ضدّ الاعتقاد، لحصوله من جهة النظر والحجّة. (النكت ٢٣)

— التفرقة التي يجدها الواحد ممّا من نفسه إذا رجع إليها، بين أن يعتقد كون زيد في الدار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه فيها لخبر واحد من أفناء الناس. فإنّه يجد في إحدى الحالتين مزيةً وحالاً لا يجدهما في الحالة الأخرى، تلك المزية هي التي عبّرنا عنها بسكون النفس. (شرح الأصول ٤٦)

— إنّ سكون النفس حكم للمعلم يختصّ به العالم لمكان العلم، لا أنّه معنى سواه، بل يرجع إلى ذات العلم إذا وقع على وجه مخصوص.

السمع

أو قرع عنيف، بحيث يتقلب الهواء، فيدفع بعضه بعضاً إلى أن يصل إلى القوة السامعة التي في الصماخ. (إرشاد ١٢٧)

- هو قوّة قائمة بالصماخ تدرك الصوت.

وهو يحصل بتموّج الهواء الصادر عن قرع أو قلع فيحدث صوت يصل إلى سطح الصماخ. (اللوامع ٥٩)

← السمع، قوّة السمع.

السمع

- إنَّ السمع هو الكتاب والسنة. (المغني ١٥١/١٤)

- اتّصال الصوت بالأذن. (أصول البزدويّ ٣٢)

- ما يدرك به الأصوات، وما يدرك به الكلام. (أصول البزدويّ ٨٥)

- هو إدراك المسموع.

- إنَّ السمع إنّما هو علم بالسمع (الكعبيّ).

(أصول البغداديّ ٤٤)

- أمّا السمع بمعنى الإدراك فمشهور لا خفاء به، وأمّا السمع بمعنى الفهم والعلم

- السماع لفظة محتملة لا يتحد معناها، ولا يسفرد مقتضاها. فقد يراد الإدراك. وقد يراد بها الفهم والإحاطة. وقد يراد بها الطاعة والانقياد. وقد يراد بها الإجابة. (الإرشاد ١٣٣)

- إذا وصل أثر ذلك التموّج (الهواء) إلى سطح الصماخ، أحسّت القوّة السامعة بذلك الأثر، فذلك الإحساس هو السماع. (الأربعين ١٦٩)

- قد يطلق ويراد به الإدراك؛ كما في الإدراك بحاسة الأذن. وقد يطلق ويراد به الانقياد والطاعة. وقد يطلق بمعنى الفهم والإحاطة. (غاية ١١٠)

- إن تعلّق العلم بكونه (ما يخلقه الله) كلاماً من زيادة الكشف بكونه كلاماً - لا من جهة كونه موجوداً - سميّ لك سماعاً. (غاية ١٦٩)

- هو يحصل بتموّج الهواء الصادر عن قلع أو قرع إلى أن يصل ذلك التموّج إلى سطح الصماخ. (نهج ٣٠)

- هو يحصل بتموّج الهواء الصادر عن قلع

بها يدرك المسموع والمبصر إذا وُجِدَا.

(المغني ٢٤١/٥)

-الذي يصحّ أن يسمع. (المنهاج ٥٦)

-الكعبيّ وأبو الحسين البصريّ: ذلك

عبارة عن علمه تعالى بالمسموعات

والمبصرات.

-إنّ معنى كونه سمياً بصيراً أنّه عالم

بالمسموعات والمبصرات، لا زائد على كونه

عالمًا بالمعلومات (أبو القاسم الكعبيّ ومن

تابعه من البغداديين). (نهاية ١٩٢)

-إنّ المعنيّ بكونه سمياً بصيراً أنّه حيّ

لا آفة به (قول بعض المعتزلة). (نهاية ١٩٢)

-الجمهور منّا ومن المعتزلة والكراميّة:

إنّهما صفتان زائدتان على العلم. (المحصل

١٢٧)

← البصير.

السفّة

-معنى السّفّة -إذا أُضيفت إليه ﷺ- هو ما

أمر به ليُدام عليه، أو فعله ليُدام الاقتداء به.

(فضل ١٨٥-١٨٦)

فشائع مذكور غير منكور. (الإرشاد ١٣٣)

-قوّة في الأذن به يُدرك الأصوات.

(المفردات ٢٤٢)

-أن يصحّ أن يدرك الأصوات إذا وجدت.

(الحدود للبريديّ ٢٢٤)

السميع

-الإمام الصادق ﷺ: هو (تعالى) سميع

بصير. سميع بغير جارحة، وبصير بغير آلة،

بل يسمع بنفسه ويبصر بنفسه. وليس قولي:

«إنّه سميع بنفسه» أنّه شيء، والنفوس شيء

آخر... يسمع بكلّه، لا أن كلّ له بعض...

وليس مرجعي في ذلك كلّه إلّا أنّه السميع

البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا

اختلاف المعنى. (الكافي ٨٥/١؛ التوحيد

١٤٥)

-الإمام الجواد ﷺ: (سمينا سمياً) لأنّه

لا يخفى عليه ما يُدرك بالأسماع، ولم نصفه

بالسمع المعقول بالرأس. (الكافي ٩١/١)

-اعلم أنّه سبحانه يوصف بأنّه سميع

بصير، ويراد بذلك أنّه على حال لا اختصاصه

السهو

- (المتقدّمون من شيوخنا) أثبتوه معنى
يضادّ العلم. (متشابه ٨٦/٢؛ المسائل ٣٤١)
- الصحيح أنه ليس بمعنى، وإنما يرجع في
السهو إلى زوال العلم عن أحدنا بالأمر
المعتادة مع بقاء العدل أو بقاء بعض العلوم.
(متشابه ٨٦/٢)

- أن لا يعلم ما جرت العادة بأن يصحّ أن
يعلمه باضطرار. (الحدود للمرئضي ١٦٣)
- خطأ من غفلة. (الحدود للبريدي ٢٢٤)
- فقد العلم بما يصحّ أن يعلمه على مجرى
العادة، ولذلك لا يصحّ أن يقال: سها فلان عن
قصر المطر. (الحدود ٩٥)
- عدم ملكة العلم.

- قد فرّق الأوائل بينه وبين النسيان،
فقالوا: إن السهو زوال الصورة عن المُدرِك
خاصّة دون الحافظ. (كشف ١٨١)
- السهو هو زوال الصورة المعقولة عن

- التي يؤخذ عنها أحكام الشريعة، فهي
المنقولة عن النبي ﷺ إمّا بتواتر يوجب العلم
الضروري، كتنقل أعداد الركعات وأركان الصلاة
وغيرها، وإمّا بخبر مستفيض يُوقع العلم
المكتسب... وإمّا برواية آحاد توجب روايتهم
العمل دون العلم. (أصول البغدادي ١٧)
- فعل داوم عليه الرسول ﷺ من التواقل
وأكد الأمر على غيره بالداوم عليه.

- وقيل: كلّ فعل داوم عليه الرسول ﷺ
ولم يثبت أنه مخصوص. (الحدود للمرئضي
١٦٣)
- كلّ فعل أدام الرسول عليه^(١). (الحدود
للبريدي ٢٢٤)

- ما أدام الرسول ﷺ فعله ولم يكن
مختصاً به، غير أنه لا يسمّى بذلك إلا أن عرف
أو دلّ عليه. (الحدود ٧٩)
- سنت، ترك أن منافر عقل نيسنت اگر بر
فعل آن مستحقّ مدح است^(٢). (معتقد ٢٣)

- السنّة طريق النبي ﷺ. (شرح النسفيّة

(١٧/١)

← الإحسان، البدعة.

(١) في المصدر هكذا: عليه ذلك [على ذلك].

(٢) هي كلّ ما تركه غير منافر للعقل وإن كان

يستحقّ على فعله المدح.

بقائها في الحافظة. (شوارق ١٦٩/٢)

- حالة متوسطة بين الإدراك والنسيان.
وفيها زوال الصورة من وجهه، وبقاؤها من
وجه آخر. (شوارق ١٦٩/٢)
← الإدراك، الذهول، النسيان.

السواد الأعظم

- إنما أراد ﷺ بقوله: «عليكم بالسواد
الأعظم» من هو صدق به دون الكفار، ومن
صدق به فقد بين أن إجماعهم حجة ولا سواد
أعظم من سوادهم، فهذا هو المراد بالأعظم.
(فضل ١٨٧)

- جمهور المسلمين المتفقين على عمود
الإسلام المتمسكين بسنة الله. (اختيار ٢٨٥)

السَّيْلَان

- حركة (حركات) في أجسام متفاصلة
حقيقة، متواصلة حساً، لدفع بعضها بعضاً،
وإن كانت يابسة كالتراب. (تسليك ٦١؛
مناهج ١١٥)

الجوهر العاقل وارتسامها في الحافظ لها.
(كشف ٤٦)

- معنىً يضاد العلم (عند الشيخين وأبي
إسحاق).

- إنه عدم العلم بالأمر التي جرت العادة
بأن تُعلم (قاضي القضاة وأبو إسحاق).

- الحق أنه عدم العلم بعد حصوله.
(تسليك ٨٠)

- عبارة عن عدم العلم عمّا من شأنه أن
يكون عالماً (أبو إسحاق وقاضي القضاة).

- إنه معنىً يضاد العلم (الشيخان).
(مناهج ١٥٣)

- الحق أن السهو عدم ملكة العلم. (إرشاد
٩٧؛ اللوامع ٥٦)

- زوال الصورة عن المدركة خاصة، دون
الحافظة. (اللوامع ٥٦)

- هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث
يتمكن من ملاحظتها من غير تجسّم إدراك
جديد؛ لكونها محفوظة في خزانتها. (شرح
٢٦٠)

- هو زوال الصورة العلميّة عن النفس مع



شاء

شاكر مجازاً وتوسعاً؛ لأنه في الأصل هو
المظهر للإنعام عليه، والله يتعالى عن أن يكون
عليه نعمة لأحد. (مجمع / البقرة ١٥٨)

- في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ ﴿ إِنَّ
المراد إظهار قدرته على ما يريد (الأشعري).
(أصول العدل ١٢٢)

الشاهد

- كان (الأشعري) يقول: معنى قولنا:
«شاهد وغائب» كمعنى قولنا: أصل وفرع،
ومنظور فيه ومردود إلى المنظور فيه، ومعلوم
ومشكوك فيه مطلوب علمه من المعلوم.

- سئل الإمام موسى بن جعفر عليه السلام عن
معنى «شاء»، فقال: ابتداء الفعل. (الكافي
١١٦/١)

الشاكر

وكان يقول: ليس المراد بالغيبة ها هنا
البعد والحجاب، وإنما المراد غيبة العلم
وذهاب العالم عن العلم به.
- وكان يقول في معنى المشاهدة والشاهد:
إنّ ذلك يرجع إلى المعلومات التي هي الأصل
في باب الاستدلال. (مجرد ٢٨٦)

- الشاكر فاعل الشكر، وهو في صفة الله
تعالى توسع ومجاز؛ لأنّ أصله هو المظهر
للإنعام عليه، والله يتعالى عن ذلك. ومعناه في
صفته أنه يجازي على الطاعة بالثواب تشبيهاً
بالشاكر. (التهذيب ١/٣٣٥)

- فاعل الشكر، وإنما يوصف سبحانه بأنه

في القطعيّات والظنيّات معاً. (أساس ٥٧)
← التخيل، الدلالة.

الشجاعة

— هي وسط بين التهور والجبن. (تلخيص
الشافعي ١: ١٥٤)

— توسط در قوّت غضبيّه راشجاعت
نامند^(٢).

— آن است كه قوّت غضبي مر نفس ناطقه
را انقياد نمايد^(٣). (گوهر ٤٨٥)

— اعتدال القوّة الغضبيّة السبعيّة. (تقريب
٩٤/٢)

← القوّة الغضبيّة.

الشّر

— هو الضرر القبيح وما يؤدّي إليه. (فضل
١٧٩)

— هو الضرر القبيح. (المغني ٤٥/٥)

— هو الضرر وما يؤدّي إليه. (المعتمد ٢٨١)

— هو المعلوم للمستدلّ به قبل العلم
بالمستدلّ عليه، سواء علّم ضرورةً أو
استدلالاً. (الحدود في الأصول ١٤٩)

الشبهة

— هي ما يحصل للنفس من باطل تخيلته
حقاً. (النكت ٢٦)

— تقدير مقدّمتين فاسدتين أو إحداهما
يظنّ فيها أنّهما صحيحتان مشبّهة بالدلالة.

(الحدود للمرطبي ١٦٣)

— ما يتصوّر بصورة الدلالة، ولا يكون
كذلك. (الرسائل ٨٥)

— حالة للنظرية يتميّز^(١) فيها له أحد
الجائزين عن الآخر. (الحدود للسريدي

٢٢٤)

— ما يشتهبه الحال فيه على المرء. (الحدود
١٠٠)

— الاستدلال هنا: التعبير عمّا اقتفي أثره
وتوصّل به إلى المطلوب. ويسمّى ذلك التعبير

دليلاً وحجّة إن طابق الواقع ما توصّل به إليه،
وإلا فشيبة. ويُعرف كونه شيبة بإبطاله بقاطع

(١) كذا في المصدر، والظاهر: لا يتميّز.

(٢) التوسط في القوّة الغضبيّة يسمّى شجاعة.

(٣) عبارة عن انقياد القوّة الغضبيّة للنفس الناطقة.

المعقول الذي يتعلّق به المشروط. وهذا يلزم عليه أن تكون العلة شرطاً. (المعتمد ١١٤)

— ما يتوقّف عليه شيء ولا يترتّب عليه من الأمور المغايرة للعلل الأربع. (شرح العبارات ٢٣٨)

— كلّ أمر يتوقّف الحكم عليه نفيّاً أو إثباتاً. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

— گاه باشد که فاعل در افاده وجود یا قابل در قبول وجود محتاج باشد به وجود امر دیگری، و آن امر را شرط گویند^(٢). (گوهر ١٥٤)

الشرع

— في العرف ما بيّنه نبينا محمّد ﷺ من أحكام الأفعال. (الحدود للمرتضى ١٦٤)

— الإرادة التي تتعلّق بفعل الغير حتّى يفعله إرادة تضمّنت اقتضاءً وحكماً، وإلّا كانت

(١) حصول أمر مضادّ للشيء من حيث إنّه ليس بمناسب له ولا مختار ولا مرضي، يستمى شرطاً.
(٢) قد يكون الفاعل في إفادة الوجود، أو القابل في قبول الوجود محتاجاً إلى وجود أمر آخر، فذلك الأمر يُسمّى شرطاً.

— الشرّ لا معنى له إلاّ عدم وجود، أو عدم كمال وجود. (نهاية ١٠١)

— عبارة عن عدم كمال الشيء من حيث هو مستحقّ له. (كشف ٢٣٣؛ مناهج ٢٩٨)

— يطلق على أمور عدميّة من حيث هي غير مؤثّرة، كفقدان كلّ شيء ما من شأنه أن يكون له، مثل الموت والفقر والجهل، وعلى أمور وجوديّة كذلك. (شوارق ٤٨/١)

— حصول امر مضادّ و منافی باشيء از این جهت که غیر مناسب و غیر مختار و ناپسندیده است، شرط است^(١). (گوهر ٤٤٣)

← الأئم، الخير، العدم.

الشرط
— ما يقف عليه وجود غيره او عدمه. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

— إنّنا قد نصف الشيء بأنّه «شرط» ونعني أنّ عليه يقف تأثير المؤثّر، سواء ورد بلفظ الشرط أو لم يرد بلفظ الشرط. (المعتمد ١١٤)

— ذكر قاضي القضاة أنّ الشرط هو

— ذكر قاضي القضاة أنّ الشرط هو

- الإمام الصادق عليه السلام: الشرك هو أن يُضَمَّ إلى الواحد الذي ليس كمثلته شيء آخر.
(الاحتجاج ٢/٢٤٣)

الشريعة

- هي اسم لجميع ما شرَّعه الله سبحانه، وبِئِنَّه من الطاعات وترك المحرَّمات.
(المعتمد ١٩٣)

- عبارة عن الظاهر. (قواعد الغرَّالي
١١٧)

- هي الأحكام الخمسة وأدلتها، وهي الكتاب والسنة إجماعاً. (أساس ١٤٣)
- هي ما شرَّع الله تعالى لعباده، أي سنَّ لهم. (شرح النسفية ٢/١٢)
- الإسلام، الدين، السنة، الشرع.

الشعاع

- جسم لطيف منير لا يصحَّ مع ارتفاع الموانع أن لا يتَّصل بالمرئيات ولا ينفصل من عينه. (المغني ٤/٥٨)
- جسم رقيق مضيء قوي الإضاءة.

تمنياً وتشهياً، وذلك الذي يسمَّى أمراً ونهياً وسعيتومه إرادة وكراهة. فإنَّ مدلول ذلك الفعل الذي أشاروا إليه هو الذي نستسيه الشرع، كلاماً وأمراً ونهياً. (نهاية ٢٧٧)
- عبارة عن أوامره تعالى ونواهيته تعالى.

(شرح النسفية ١/٦٨)

← الدين، السنة، الشريعة.

الشرك

- اختلف الناس في الكفر والشرك؛ فقالت طائفة: هي اسمان واقعان على معنيين، وإنَّ كلَّ شرك كفر وليس كلَّ كفر شركاً. وقال هؤلاء: لا شرك إلا قول من جعل لله شريكاً. قال هؤلاء: اليهود والنصارى كفَّار لا مشركون، وسائر الملل كفَّار مشركون، وهو قول أبي حنيفة وغيره.

- وقال آخرون: الكفر والشرك سواء، وكلَّ كافر فهو مشرك، وكلَّ مشرك فهو كافر، وهو قول الشافعي وغيره. (الفصل ٣/٢٢٢)
- إنَّ الشرك والكفر اسمان لمعنى واحد.

(الفصل ٣/٢٢٢)

(الحدود للمرئى ١٦٣)

- هو المؤلف من المقدمات المخيلة من حيث هي مخيلة، صادقة كانت أو كاذبة، مصدق بها أو لا. وغايتها قبض النفس أو بسطها أو حثها أو زجرها إلى غير ذلك من التأثيرات. والمعتبر في مقدمات كونها مخيلة، سواء كانت قطعية الاستلزام أو لا.
- القياس إما أن يوصل إلى تصديق أو تخيل... أما الموصل إلى التخيل فهو الشعر.... (شوارق ١٨٠/٢)
- الجدل، التخيل.

- جسم رقيق مضيء، وكذلك النور، وذلك مثل ما يعلم من ضوء النار وضياء الشمس. (الحدود ٦٨)
- الضوء كقيته يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظهور للشيء من ذاته كالشمس والنار سمي ضوءاً، وإن كان مستفاداً من الغير، كالجدار المستنير بضوء الشمس سمي نوراً، والترقرق الذي للشيء من ذاته يُسمى شعاعاً. (مناهج ١١٢-١١٣؛ إرشاد ٧٧)
- الضوء، النور.

الشعور

- أول علم بالمدرَك. (الحدود للمرئى

١٩٢)

- أول مراتب وصول النفس إلى المعنى

شعور. (شرح المقاصد ١٨/١)

- علم الشيء على حس. (التعريفات ٥٦)

- الإحاطة، الإدراك، العلم.

الشفاعة

- الشفاعة من النبي ﷺ للمؤمنين أن

الشَّعْر

- (هو) كلُّ كلام موزون مَقْفِيٍّ إذا قصد

فاعله ذلك. (الحدود للمرئى ١٦٤)

- العلم بالمدرَكات.

- وقيل: الشعر الفطنة. (الحدود ٩٦)

- إن مقدماته (القياس) إما أن تفيد تصديقاً، أو تصديقاً آخر غير التصديق، أعني التخيل الجاري مجرى التصديق، فالثاني

الشعر. (شرح ٢٧٠)

الذنوب من الذي وقع الجناية في حَقِّه .
(التعريفات ١٦٧)

- معنى الشفاعة ما قاله بعض العلماء: إنه يجعل بعض مقرَّبِي حضرة الله عزَّ وجلَّ وسيلة إليه في مغفرته تعالى لذنوب عبده وعفوه عن خطاياهم، أو ازدياده في درجاته. (علم ٩٨٣/٢)

الشقاوة

- إدراك ما فيه آفة وشرِّ. (كشف الفوائد ٩٧)
← السعادة.

الشقيِّ

- الإمام الكاظم عليه السلام: الشقيِّ مَنْ علم الله - وهو في بطن أمِّه - أنه سيعمل أعمال الأَشقياء. (التوحيد ٣٥٦)

- المحروم الخائب عن كلِّ خير، يشقى بسوء عمله (محمَّد بن بحر). (التهذيب ١٦٥/٥)

الشكَّ

- تجويز أمرين لا مزيَّة لأحدهما على

يُزادوا في منازلهم، من باب التفضيل. (مقالات ٤٧٤)

- تخرج على وجهين: على ذكر محاسن أحد عند آخر ليقَدَّر عنده المنزلة والرتبة، والثاني أن يدعوله. (التوحيد للماتريدي ٣٦٦)
- الشفاعة في أصل اللغة مأخوذة من الشفع الذي هو نقيض الوتر، فكأنَّ صاحب الحاجة بالشفيع صار شفعاً.

وأما في الاصطلاح فهو مسألة الغير أن ينفع غيره، أو أن يدفع عنه مضرة. (شرح الأصول ٦٨٨)

- طلب رفع المضارِّ عن الغير متى هو أعلى رتبة منه لأجل طلبه. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

- طلب إسقاط العقاب عن مستحقِّه. وإنما يستعمل في طلب إيصال المنافع مجازاً وتوسُّعاً. (رسائل ١٥٠/١)

- إنها عبارة عن طلب زيادة المنافع للمؤمنين المستحقِّين للثواب (قالته الوعديَّة). (كشف ٣٣٠)

- الشفاعة هي السؤال في التجاوز عن

هو الشكّ. (أصول الرازيّ ٢٢)

- الاعتقاد الذي لا يكون جازماً، فإن كان التردّد على السويّة فهو الشكّ. (تلخيص ١٥٥)

- تردّد الذهن في اعتقاد أحد طرفي النقيض. (اختيار ٥٨٥)

- التصديق الذي لا يكون جازماً، فإمّا أن يتساوى طرف الإثبات والنفي منه عند الذهن، وهو الشكّ.... (قواعد ٢٣)

- هو سلب الاعتقاد وتردّد الذهن بين طرفي النقيض على التساوي. (كشف ١٨١)

- إنّه معنّى بضادّ العلم (أبو القاسم).

- إنّه ليس بمعنّى مضادّ للعلم (جماهير المعتزلة). (مناهج ١٥٣)

- الاعتقاد الذي ليس بجازم يكون الطرف الراجح ظناً، والمرجوح وهماً، والمساوي شكّاً. (معارج ١١٧)

- إنّ الإعتقاد غير الجازم إمّا أن يكون راجحاً فظنّ، أو مساوياً فشكّ. (شرح المقاصد ٢٣٠/١)

(١) كذا في المصدر. والمراد الشكّ.

الآخر. (الحدود في الأصول ١٤٩)

- هو توقّف النفس فيما عرّيت من اعتقاده على ما هو به وعلى غير ما هو به. (النكت ٢٤)

- خطور الشيء بالبال من غير ترجيح نفيه أو ثبوته. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

- الظنّ^(١) [الشكّ] هو الوقوف بين طرفي الأمر المنظور حتّى لا نرجّح أحدهما على صاحبه. (المعتمد ٢٧٨)

- هو الاسترابة في معتقدين فصاعداً من غير ترجيح أحدهما على الثاني. (الإرشاد ٣٥)

- خلوّ القلب عن الاعتقاد مع خطور الشيء بالبال. (الحدود ٩٥)

- الشكّ وقوف في المعنى ونقيضه.

(مجمع / يونس ١٠٤)

- اعتدال النقيضين عند الإنسان. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

- الإمام الصادق عليه السلام: ما لم يعتقد قلبه شيئاً. (الاحتجاج ٢/٢٤٣)

- التصديق العاري عن الجزم، فالراجح هو الظنّ، والمرجوح هو الوهم، والمساوي

- توطين النفس على تعظيم المنعم لأجل نعمه مع القصد به إلى تعظيمه. وهو اعتقاد وجوب تعظيم المنعم، والعزم على أنه لا يرتجع عنه في المستقبل، ثم يتبعه الاعتراف باللسان بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه بذلك. (الحدود للمرئضي ١٦٣)

- هو الاعتراف بالنعمة، مع ضرب من التعظيم، ولا يكون كذلك إلا بالقصد. (الاقتصاد للطوسي ١٠٨)

- هو ما يكون في القلب من الاعتراف بالنعم مع التعظيم أو ما يجري على اللسان من ذلك. (تمهيد ٢٩٨)

- هو الاعتراف بنعمة المنعم مع ضرب من التعظيم، ولا يستحق إلا على النعم. (الحدود ٨١)

- تصوّر النعمة وإظهارها، ويضادّه الكفر. - الامتلاء من ذكر النعم. (المفردات ٢٦٥)

- اعتراف بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه. (الحدود للبريدي ٢٢٤)

- هو الاعتراف بالنعمة مع نوع من تعظيم المنعم بقول أو فعل. (قواعد ١٥٨)

- تردّد الذهن بين الطرفين، أي بين طرفي الإيجاب والسلب، من غير ترجيح أحدهما على الآخر. (شرح ٢٦٠)

- تردّد الذهن بين الطرفين، أي طرفي النسبة الحكيمية وهما الإيجاب والسلب، من غير رجحان لأحدهما. (شوارق ١٦٩/٢)

- الاعتقاد، التصديق، الظنّ، المساوي، الوهم.

الشكر

- ذكره بما هو أهله جلّ وعزّ. (الأصول الثمانية ٤٤)

- هو الاعتراف بنعمة المنعم مع ضرب من التعظيم، ولا بدّ من اعتبار الوصفين جميعاً. (شرح الأصول ٨١: المغني ١١/٤٢٠ و ٢٠/٢١٥: نهج ٨٠: إرشاد ٤١٥)

- هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه التعظيم له. (المغني ٨/٢٠٠)

- هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم. (جمل ١٢: رسائل ٣/١٦: تمهيد ٢٥٠: مناهج ٤٣٠: أسرار ١٩٩)

بالكمّيات، وهو هيئة إحاطة الحدّ الواحد أو الحدود بالجسم. (كشف ١١١؛ شرح ٢٨٧)
 - عبارة عن هيئة إحاطة النهاية بالجسم.
 (شرح المقاصد ٦٦/٢)

- هو هيئة إحاطة الحدّ الواحد كما في بسيط الكرة أو الحدود، إمّا اثنين كما في المخروط، أو أكثر كما في المضلّعات.
 (شوارق ١٩٤/٢)
 - عبارت است از هیأتی که عارض شود به سبب احاطه اطراف جسم به جسم^(١).
 (گوهر ٤٨)

← الجسم، الكرة.

الشّم

- هو اتّصال الخيشوم بالمشوم الذي يكون عنده الإدراك له. (اللمع ٦٢)
 - ما يدرك به الروائح. (أصول البزدوي ٨٥)
 - استجلاب محلّ الرائحة إلى الخيشوم

(١) هو عبارة عن الهيئة العارضة للجسم بسبب إحاطة أطراف الجسم به.

- هو طمأنينة النفس على تعظيم المنعم، لنعمه.
 - هو الاعتراف بنعمة المنعم على ضرب من التعظيم. (مناهج ٣٦٦)
 - هو الخضوع والتذلل للمشكور. (إرشاد ٤١٤)
 - لغة: هو الثناء على الإحسان، وعرفاً هو الفعل المنبئ عن تعظيم المنعم لكونه منعماً بحسب المتعلّق. (شوارق ١١/١)
 ← الثناء، الحمد، المدح.

الشكل

- اسم يقال على ثلاثة معانٍ بتشكيك، وذلك أنه يقال على الصورة للشيء المدركة بالحواسّ خارج الذهن، أعني شكله وتخطيطه. ويقال على الصورة الخيالية الموجودة في الخيال من الشخص بعد غيبته عن الحواسّ. ويقال على المعنى الحقيقي المدرك بالعقل. (دلالة ٣٢)

- إنّه ما أحاط به حدّ واحد، أو حدود. وفي التحقيق إنّه من الكيفيات المختصّة

(شرح النسفيّة ٣١/١)

- هو قوّة موجودة في حلمتين ، كحلمتي
التدبين ناشستان من الدماغ في مقدّمه .
قد فارقتا لين الدماغ قليلاً ، ولم تلحقهما
صلابة العصب . (إرشاد ١٢٨)

- هو قوّة مودعة في حلمتين في مقدّم
الدماغ يدرك الرائحة عند حصول الهواء
المتكثّف بها عندها . (اللوامع ٥٩)

- هو قوّة مودعة في الزائدتين النابتين
من مقدّم الدماغ في الخيشوم ، الشبيهتين
بحلمتيّ الثدي . (شرح ٢١٠)

- قوّتي است كه حامل آن روحى است كه
در دو زائده شبيه به سر پستان كه در خيشوم
از مقدّم دماغ رسته شده سارى است^(١) .
(گوهر ١٠٣)

- هو قوّة في زائدتي مقدّم الدماغ كحلمتيّ
الثدي ، بها يدرك الروائح بوصول الهواء .

(تقريب ٦٥/٢)

← الروائح .

طلباً لإدراكها . (الحدود للمرتضى ١٦٣)

- اجتلاب الجسم الذي فيه الرائحة ، طلباً
لإدراك رائحته . (الحدود ٦٩)

- عبارة عن قوّة مرتّبة في زائدتيّ مقدّم
الدماغ من شأنها إدراك ما يتأذى إليها بتوسط
الهواء من الأرييح . (غاية ١٢٥)

- هو بالروح المصوب إلى العضو الشبيه
بحلمتيّ الثدي في مقدّم الدماغ باطن الأنف .
وآلته الهواء المستنشق الواقع فيما بين
المشموم والحاسّة . (تلخيص ٤٩٨)

- قوّة في الدماغ يحملها زائدتان شبيهتان
بحلمتيّ الثدي نابتتان من مقدّم الدماغ ،
قد فارقتا لين الدماغ قليلاً . ولم يلحقهما
صلابة العصب ويفتقر إلى وصول الهواء
المنفعل عن ذي الرائحة إلى الخيشوم ، أو
وصول أجزاء من ذي الرائحة إليه ؛ لأنه إنّما
يدرك بالملاقة . (كشف ١٤٧)

- هي قوّة مودعة في الزائدتين النابتتين

من مقدّم الدماغ الشبيهتين بحلمتيّ الثدي .
يدرك بها الروائح بطريق وصول الهواء
المتكثّف بكيفيّة ذي الرائحة إلى الخيشوم .

(١) هو قوّة تحملها روح في زائدتين شبيهتين
بحلمتيّ الثدي سارٍ في الخيشوم من مقدّم
الدماغ .

الشوق

- نزاع القلب إلى لقاء المحبوب.

(التعريفات ٥٦)

- هو الحركة إلى تميم هذا الابتهاج

(بتصوّر حضرة ذاتٍ ما). (شوارق ١٨٨/٢،

أصول ٧٤)

- اهتياج القلب إلى لقاء المحبوب. (جامع

٢٢٤/٢)

← الابتهاج، السرور.

الشهادة

- اختلفت المعتزلة في ذلك (القول في

الشهادة) على أربعة أقاويل.

فقال قائلون: هو الصبر على ما ينال

الإنسان، من ألم الجراح المؤدي إلى القتل،

والعزم على ذلك وعلى التقدّم إلى الحرب،

وعلى الصبر....

وقال قائلون: الشهادة هي الحكم من الله

سبحانه لمن قُتل من المؤمنين في المعركة

بأنّه شهيد وتسميته بذلك.

وقال قائلون: الشهادة هي الحضور لقتال

العدو، إذا قُتل سعي شهيداً.

وقال قائلون: الشهداء هم العدول قُتلوا أو

لم يُقتلوا. (مقالات ٢٥٨)

- زعمت القدرية أنها (الشهادة) الصبر

على ألم الجراح والعزم على ذلك قبل وقوعه،

ومنعوا تسمية قتل الكافر للمؤمنين شهادة.

(أصول البغدادي ١٤٣)

- قالت الكرامية: الشهادة أن يصيب المؤمن

من البلاء ما يوجب تكفير ذنوبه كلّها إذا لم

يكن من الصديقين؛ لأنّ الصديق لا يحتاج

إلى تكفير ذنبه. (أصول البغدادي ١٤٣)

الشهوة

- توفّقان^(١) النفس وميل الطبع إلى المنافع

واللذات. (التمهيد ٤٨)

- الإرادة للانتفاع. (الحدود في الأصول

١٠١)

- ما يقع به إدراك لذّة. (الحدود للمرئضى

١٦٣)

- (إذا) اضطرت أن يكون لك ميل إلى ما

(١) تاق إليه توفّقاناً، أي اشتاق إليه. (محيط ٧٥)

الشهيد

- مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً أَوْ مَاتَ مِنْ بَعْضِ
الأمراض المخصوصة كالحريق والغريق
وموت المرأة في طلقها ونحو ذلك، فهو
شَهِيد. (أصول البغداديّ ١٤٤)
- مَنْ اسْتَشْهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى.
(الحدود ٦٠)
- ← الشهادة.

الشيء

- جَهْمٌ وَبَعْضُ الزَيْدِيَّةِ: إِنَّ الشَّيْءَ هُوَ
المخلوق الذي له مِثْلٌ. (مقالات ١٨١، ٥١٨)
- مَعْنَى أَنَّ اللَّهَ شَيْءٌ أَنَّهُ جَسْمٌ (المشبهة).
(مقالات ٥١٨)
- مَعْنَى أَنَّ اللَّهَ شَيْءٌ أَنَّهُ مَوْجُودٌ. وَهَذَا
مَذْهَبٌ مِنْ قَالٍ: لَا شَيْءَ إِلَّا مَوْجُودٌ. (مقالات
٥١٨)
- مَعْنَى أَنَّ اللَّهَ شَيْءٌ هُوَ إِثْبَاتُهُ (قوم).
(مقالات ٥١٨)

- الجبائنيّ: القول «شيء» سمة لكلّ معلوم
ولكلّ ما أمكن ذكره والإخبار عنه. فلما كان

يوافقك يُسَمَّى شهوة. (تلخيص الشافعي
٢١٣/٣)

- مَعْنَى إِذَا وَجَدَ أَوْ جَبَّ كَوْنُ الْغَيْرِ مَشْتَهياً.
(الحدود ٦٥)
- مَعْنَى الشَّهْوَةِ طَلَبُ الشَّيْءِ الْمَلَامِ.
(الاقتصاد ١١٣)
- هِيَ كَيْفِيَّةٌ حَاصِلَةٌ لِلْحَيِّ تَقْتَضِي الْجَذْبَ
لِلشَّيْءِ. (كشف الفوائد ١٨)

- الشهوة والنفرة: هما كَيْفِيَّتَانِ نَفْسَانِيَّتَانِ
مُغَايِرَتَانِ لِلإِرَادَةِ وَالكَرَاهَةِ، فَإِنَّمَا نَزِيدُ شَرْبَ
الدواء وقت الحاجة، ولا نشتهيه. ونشتهي
الملاذّ المحرّمة، ولا نريدها. (نهج ٢٩؛
إرشاد ١٢٠)

- عِبَارَةٌ عَنِ طَلَبِ اللَّذَّةِ. (مناهج ٢٧٩)
- هِيَ الْمِيلُ الطَّبِيعِيُّ. (معارج ١١٨)
- هِيَ تَوْقَانُ النَّفْسِ إِلَى الْأُمُورِ الْمَسْتَلَذَّةِ
(شرح المواقف ٢٩٠؛ شرح ٢٨٢)
- حَاصِلُ الشَّهْوَةِ هِيَ الْمِيلُ الطَّبِيعِيُّ مَعَ
الشعور. (إرشاد ١٢٠)

- هو الميل طبعاً إلى الملامم. (اللوامع ٥٧)
← الإرادة، اللذة، النفرة.

- إنه شيء لا يتميز. (الحدود للمرئى ١٦٣)
 - لا فرق بين قولنا: «شيء»، وقولنا:
 موجود وحقّ وحقيقة ومثبت، فهذه كلّها
 أسماء مترادفة على معنى واحد لا يختلف.
 (الفصل ١١٨/٢)

- هو الموجود. (المعتمد ٢٧٩)
 - إنّ حقيقة الشيء الموجود، كلّ شيء
 موجود وكلّ موجود شيء (الأشاعرة).
 - إنّ حقيقة الشيء المعلوم (المعتزلة).
 (الشامل ٣٤/١)

- ذهب أبو العباس الناشئ إلى أنّ الشيء
 هو القديم، ولا يطلق اسم الشيء على
 الحادث إلاّ تجوّزاً وتوسّعاً. (الشامل ٣٥/١)
 - ذهب جهم بن صفوان إلى أنّ الشيء هو
 الحادث. (الشامل ٣٥/١)

- ذهب هشام بن الحكم إلى أنّ الشيء هو
 الجسم. (الشامل ٣٥/١)
 - الخياط: الشيء ما يُعلم ويُخبّر عنه.
 (الملل ٧٧/١)

- الشيء أعرف من أن يُحدّ بحدّ أو يُرسم
 برسم؛ لأنّه ما من لفظ يدرجه في تحديد

الله عزّ وجلّ معلوماً يمكن ذكره والإخبار عنه
 وجب أنّه شيء. (مقالات ٥١٩)

- إنّ القول «شيء» سمة لكلّ معلوم، فلما
 كانت الأشياء معلومات قبل كونها سُميت
 أشياء قبل كونها. (مقالات ٥٢٢)
 - إثبات لا غير، وإثبات عن الهستيّة.
 (التوحيد للماتريديّ ١٠٤)

- في الشاهد لا يُفهم من قول الرجل
 «شيء» مائيّة الذات... وإنّما يفهم (منه)
 الوجود والهستيّة. (التوحيد للماتريديّ ٤٢)
 - معنى الشيء أنّه الثابت الموجود.
 (التمهيد ١٥١)

- قول القائل: «شيء» من أعمّ أسماء
 الإنبات. (مجرّد ٢٥٢)

- إنّ الشيء اسم يقع على ما يصحّ أن يُعلم
 ويُخبّر عنه... فإذا قلنا: إنّّه تعالى شيء
 لا كالأشياء، فلا يتناقض كلامنا؛ لأنّا لم نثبت
 بأوّل كلامنا ما نفيناه بآخره. (شرح الأصول
 ٢٢١)

- هو الثابت الوجود. وقيل: إنّّه لا يحدّ
 لأنّ الحدّ إنّما هو للتمييز، والشيء من حيث

التعطيل. (التوحيد للماتريدي ٤١)

- عبارة عن الوجود في نفي الوجود.

(شرح الفقه ١٥)

- الأشعرية لا يفرقون بين الوجود والثبوت

والشيئية والذات والعين. (نهاية ١٥١)

الشيء الذهني

- كون الشيء عقلياً يباين كونه فرضياً...

العقلي هو الذي يجب أن يحدث في العقل إذا

عقل العقل ذلك الشيء، كفقوية السماء. وأما

الفرضي فهو الذي يفرضه الفارض وإن كان

محالاً، والذهني يشملهما. (تلخيص ١٣٣)

الشيء العقلي

← الشيء الذهني.

الشيء الفرضي

← الشيء الذهني.

الشيء لا كالأشياء

- معنى قولنا: «شيء لا كالأشياء» هو

الشيء إلا وهو أخفى من الشيء، والشيء

أظهر منه. (نهاية ١٥٠)

- منهم (المعتزلة) من قال: الشيء هو

القديم. وأما الحادث فيسمى شيئاً بالمجاز

والتوسع. (نهاية ١٥١)

- جهم: الشيء هو المحدث، والباري

سبحانه مشيئ الأشياء. (نهاية ١٥١)

- هو الذات، وهو ما يصح أن يعلم ويخبر

عنه عند من يثبت المعدوم. ومن لم يقل بذلك

فالشيء عنده هو الموجود. (الحدود للبريدي

٢٢٤)

- أبو هاشم وأتباعه: الذات والشيء كل ما

يُعلم أو يخبر عنه بالاستقلال. (تلخيص ٨٥)

- هو الموجود الثابت المتحقق في

الخارج. (التعريفات ١٧٠)

← الذات، الموجود.

الشيئية

- إن الشيئية اسم «الإثبات» لا غير في

العرف؛ إذ القول بـ «لا شيء» نفي إذا لم يُرد به

التصغير، فثبت أنه اسم الإثبات ونفي

- أجسام لطيفة قادرة على التشكل
بأشكال مختلفة. (گوهر / ٢٤٢)

- هي أجسام لطيفة، نفاذة، حيّة، ذوات
نفوس قويّة، غالبية على أجسادها، قادرة
على التمدّد والانقباض وعلى تشكيل
أنفاسها بأشكال مختلفة بعضها، ممّا يوجب
لها سهولة النفوذ في المنافذ وعلى الأعمال
الشاقّة. (علم / ٢٨٩/١)

← الجنّ، الشيطان.

الشيطان

- هو الذي كان به كلّ شرّ. (التوحيد
للماتريدي ٨٨)

- هو الذي يُزيل عن طريق الحقّ بلا شكّ،
ويُوبق في طريق الضلال. (دلالة ٥٥٣)

- ما هو شرّير بالذات ولا خير له. (مطلع

٣٢)

← الجنّ، الشياطين.

الشيعة

- أمّا إذا دخل فيه (لفظ الشيعة) علامة

إسقاط مائيّة الأشياء، وهي نوعان: عين وهو
جسم، وصفة وهي عرض، فيجب به إسقاط
مائيّة الأعيان وهو الجسم، والصفات وهي
الأعراض. (التوحيد للماتريديّ ٤٠)

- شيء لا كالأشياء، أي معلوم لا كسائر
المعلومات. (الكشاف / ١/ ٢٢٢)

الشياطين

- إنهم أجسام لطيفة قادرة على التشكل
بأشكال مختلفة.

- هم الذين لا يفعلون إلّا الشرّ. (تلخيص
٢٣٠)

- نُقل عن المعتزلة أنّهم قالوا: الملائكة
والجنّ والشياطين متحدون في النوع،
ومختلفون باختلاف أفعالهم. (تلخيص ٢٣٠)

- هي القوى المتخيّلة في أفراد الإنسان
من حيث استيلاؤها على القوى العقلية
وصرفها عن جانب القدس واكتساب
الكلمات العقلية إلى اتباع الشهوات واللذات
الحسيّة والوهميّة. (شرح المقاصد ٥٤/٢؛

تقريب ١٠١/٢)

سبيل الاعتقاد لإمامته بعد النبي ﷺ بلا فصل، من الإمامية والزيدية وغيرهم. ولا يقع إطلاق هذه اللفظة على غيرهم من المتبعين، سواء كان متبوعهم محققاً أو مبطلاً إلا أن يسقط عنه لام التعريف ويضاف بلفظ «من» للتبعيض، فيقال: هؤلاء شيعة بني العباس، أو شيعة بني فلان. (مجمع / الأنعام ٦٥)

- الجماعة التابعة لرئيس لهم. وصار بالعرف عبارة عن شيعة علي بن أبي طالب ﷺ الذين كانوا معه على أعدائه وبعده مع من قام مقامه من أبنائه. (مجمع / الصافات ٨٣)

- هم الذين شايعوا علياً ﷺ وقالوا: إنه الإمام بعد رسول الله ﷺ واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده. (التعريفات ٥٧؛ جامع ٢/٢٢٩)

← الإمامية، التشيع.

التعريف فهو على التخصيص لا محالة لأتباع أمير المؤمنين صلوات الله عليه على سبيل الولاء والاعتقاد لإمامته بعد الرسول صلوات الله عليه وآله بلا فصل، ونفي الإمامة عمّن تقدّمه في مقام الخلافة... (أوائل ٣٣)

- هم الشيعة القائلون بإمامة عليّ بعد النبي ﷺ. (أوائل ٤٥٨)

- الشيعة هم الذين شايعوا علياً ﷺ على الخصوص، وقالوا بإمامته وخلافته نصّاً ووصية، إما جلياً وإما خفياً، واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج من أولاده، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره، أو بتقية من عنده. وقالوا: ليست الإمامة قضية مصلحية تُناط باختيار العامة وينتصب الإمام بنصهم، بل هي قضية أصولية، وهي ركن الدين لا يجوز للرسول عليهم الصلاة والسلام إغفاله وإهماله، ولا تفويضه إلى العامة وإرساله. (الملل ١٤٦/١)

- التشيع هو الاتباع على وجه التدوين والولاء للمتبع. والشيعة صارت في العرف اسماً لمتبعي أمير المؤمنين عليّ ﷺ، على

فهرس المصطلحات

٢٧.....	تعليقات	٧.....	كلمة الناشر
٣٢.....	مختصرات المصادر حسب الحروف	٩.....	مقدمة الطبعة الثانية
٤١.....	مختصرات المصادر حسب سنة الوفاة	١١.....	مقدمة الطبعة الأولى
وفيات متكلمين مشاركين في تعريف		١٢.....	أسماء علم الكلام
٤٩.....	المصطلحات	١٣.....	أساس المسائل الكلامية
		١٤.....	تاريخ علم الكلام
		١٤.....	منزلة علم الكلام
		١٥.....	مع هذا الكتاب
		١٧.....	تنبيهات
		٢٠.....	مقدمه جاب اول
		٢١.....	نامهاى علم الكلام
		٢١.....	اساس مسائل كلام
		٢٢.....	تاريخ علم كلام
		٢٢.....	موقعيت علم كلام
		٢٣.....	كتاب حاضر
		٢٤.....	تذكرات

الف

٥٣.....	الآخر
٥٣.....	الآخرة
٥٣.....	الآخرية
٥٣.....	الآدمي
٥٤.....	الآل (آل النبي، آل محمد)
٥٤.....	الآلة
٥٤.....	الآلات
٥٤.....	الآن
٥٥.....	الآن السئال

٦٣.....	الأجزاء الأصلية	٥٥.....	الإباء
٦٤.....	الأجزاء غير الأصلية	٥٥.....	الإباحة
٦٤.....	الأجزاء المتباينة	٥٥.....	الابتداء
٦٤.....	الأجزاء المتداخلة	٥٦.....	الابتداع
٦٤.....	الأجسام	٥٦.....	الابتهاج
٦٤.....	الأجسام العنصرية	٥٦.....	الأبد
٦٤.....	الأجسام الفلكية	٥٦.....	الإبداء
٦٥.....	الأجل	٥٧.....	الإبداع
٦٦.....	الأجل الاخترامي	٥٨.....	الأبدى
٦٦.....	الأجل الأول	٥٨.....	الأبدية
٦٦.....	الأجل الثاني	٥٨.....	الإبصار
٦٦.....	أجل الحياة	٥٩.....	إبطال العمل (وإحباطه)
٦٧.....	أجل الحيوان	٥٩.....	الاتباع
٦٧.....	أجل الدّين	٥٩.....	الاتحاد
٦٧.....	الأجل الطبيعي	٦٠.....	الاتحاد الحقيقي
٦٧.....	أجل الموت	٦٠.....	الاتحاد المجازي
٦٨.....	الإجماع	٦١.....	الاتصال
٦٨.....	الإحاطة	٦١.....	الإثابة
٦٩.....	الإحباط	٦١.....	الإثبات
٧٠.....	الاحتمال	٦٢.....	الإنم
٧٠.....	الاحتياط	٦٢.....	الاجتماع

٨٠	الإدراك الكلّي	٧٠	الأحد
٨٠	إدراكه تعالى	٧١	الإحداث
٨٠	الأدلة	٧١	الأحدية
٨١	أدنى المعرفة	٧١	الإحساس
٨١	الإذعان	٧٢	الإحسان
٨١	الإرادة	٧٣	الأحكام
٨٤	الإرادة العقلية	٧٣	الإحكام
٨٥	الإرادة غير العقلية	٧٣	الأحكام الأصلية
٨٥	إرادة الله تعالى	٧٣	الأحكام الاعتقادية
٨٧	الإرادة المتماثلة	٧٣	الأحكام السمعية
٨٧	الإرادة المختلفة	٧٣	الأحكام العقلية
٨٧	الارتداد	٧٣	الأحكام العملية
٨٧	الإرجاء	٧٣	الأحكام الفرعية
٨٨	الأرواح	٧٤	الأحوال
٨٨	الإرهاص	٧٤	الأخبار بأقسامها
٨٨	إزاحة العلة	٧٥	الاختبار
٨٨	الأزل	٧٥	الاختراع
٨٩	الأزلي	٧٦	الاختيار
٨٩	الأزلية	٧٧	الإخلاص
٨٩	الاستحالة	٧٨	الإدراك
٩٠	الاستدراج	٨٠	الإدراك الجزئي

١٠٢.....	الاشتداد	٩٠.....	الاستدلال
١٠٢.....	الاشترك	٩١.....	الاستدلال الإتي
١٠٢.....	الإشراك	٩١.....	الاستدلال اللّمي
١٠٢.....	الأشياء	٩١.....	الاستصلاح
١٠٢.....	الإصرار	٩١.....	الاستطاعة
١٠٣.....	الاصطفاء	٩٣.....	الاستطاعة الحقيقية
١٠٣.....	الأصل	٩٤.....	الاستطاعة الصحيحة
١٠٣.....	الأصلح	٩٤.....	الاستعداد
١٠٤.....	الأصول	٩٤.....	الاستغفار
١٠٤.....	أصول الإيمان	٩٤.....	الاستفساد
١٠٤.....	أصول الدين	٩٤.....	الاستقراء
١٠٤.....	أصول النعم	٩٥.....	الاستقراء التام
١٠٤.....	الأصوات	٩٦.....	الاستقراء الناقص
١٠٥.....	الإضافة	٩٧.....	الاستواء
١٠٥.....	الاضطرار	٩٧.....	الاستيلاء
١٠٦.....	الإضلال	٩٧.....	الأسعار
١٠٧.....	الإطلاق	٩٧.....	الإسلام
١٠٧.....	الإعادة	٩٩.....	الاسم
١٠٨.....	الإعانة	١٠١.....	أسماء الله تعالى
١٠٨.....	الاعتبار	١٠١.....	الإشارة الحسيّة
١٠٨.....	الاعتذار	١٠٢.....	الإشارة العقلية

١١٤.....	الأعراض المختلفة.	١٠٨.....	الاعتراض
١١٥.....	الإعراض	١٠٨.....	الاعتزال
١١٥.....	الأعراف	١٠٩.....	الاعتقاد
١١٥.....	الأعضاء الأصلية	١١٠.....	الاعتقادات
١١٥.....	الأعضاء الغير الأصلية	١١٠.....	الاعتقاد المتضاد
١١٥.....	الإعلام	١١٠.....	الاعتقاد المتماثل
١١٦.....	الأعيان	١١٠.....	الاعتقاد المختلف
١١٦.....	الإغراء	١١٠.....	اعتقاد المقلد
١١٦.....	الافتراق	١١٠.....	الاعتماد
١١٧.....	الأفضل	١١٢.....	الاعتماد اللازم
١١٧.....	الأفعال الاختراعية	١١٢.....	الاعتماد المتماثل
١١٨.....	الأفعال الاختيارية	١١٢.....	الاعتماد المجتلب
١١٨.....	الأفعال الاضطرارية	١١٢.....	الاعتماد المختلف
١١٨.....	أفعال الجوارح	١١٢.....	الاعتماد المفارق
١١٨.....	أفعال العباد	١١٢.....	الإعجاز
١١٨.....	أفعال القلوب	١١٣.....	الإعدام
١١٩.....	الأفعال المباشرة	١١٣.....	الأعراض
١١٩.....	الأفعال التكليفية	١١٤.....	الأعراض الجسمانية
١١٩.....	الأفعال التكوينية	١١٤.....	الأعراض الروحانية
١١٩.....	الأفعال المتولدة	١١٤.....	الأعراض المتضادة
١١٩.....	أفعال واجب الوجود	١١٤.....	الأعراض المتماثلة

١٣٣.....	الامتناع الذاتي	١١٩.....	الأقانيم
١٣٣.....	الامتناع الغيري	١٢٠.....	الاقتران
١٣٣.....	الأمر	١٢٠.....	الاكتساب
١٣٤.....	الأمر بالمعروف	١٢١.....	الأكوان
١٣٥.....	الأمر بين الأمرين	١٢٢.....	الإلجاء
١٣٥.....	الإمكان	١٢٣.....	الإلحاد
١٣٧.....	الإمكان الأخص	١٢٣.....	الإلزام
١٣٧.....	الإمكان الاستعدادي	١٢٣.....	الألف
١٣٨.....	الإمكان الاستقبالي	١٢٣.....	الله تعالى
١٣٨.....	الإمكان الخاص	١٢٤.....	الألم
١٣٨.....	الإمكان الخارجي	١٢٦.....	الألم الحسي
١٣٨.....	الإمكان الذاتي (الماهوي)	١٢٦.....	الألم العقلي
١٣٩.....	الإمكان العام	١٢٦.....	الألوهية
١٣٩.....	الإمكان الماهوي (الذاتي)	١٢٧.....	الإله
١٣٩.....	الإمكان الوقوعي	١٢٧.....	الإلهام
١٣٩.....	الأئمة	١٢٨.....	الإماتة
١٣٩.....	أمة الإسلام	١٢٨.....	الإمارة
١٤٠.....	الأمر العامة	١٢٩.....	الإمام
١٤٠.....	الأنبياء	١٣٠.....	الإمامة
١٤٠.....	الانتصاف	١٣١.....	الإمامية
١٤١.....	الانتظام والتدبير	١٣٢.....	الامتناع

١٥١.....	الإيتار	١٤١.....	الانتفاش
١٥١.....	الإيجاب	١٤١.....	الانتفاع
١٥٢.....	إيجاب الخِلقة	١٤١.....	الانتقال
١٥٢.....	الإيجاد	١٤٢.....	الانحلال
١٥٢.....	الإيمان	١٤٢.....	الاندماج
١٦٤.....	الإيمان الشرعيّ	١٤٢.....	الإنزال
١٦٤.....	الإيمان القديم	١٤٣.....	الإنسان
١٦٤.....	الإيمان المُحدَث	١٤٧.....	الإينام
١٦٤.....	الإيمان المستقرّ	١٤٧.....	الانفعال
١٦٤.....	الأين	١٤٧.....	الانفعالات
١٦٥.....	الأين الحقيقيّ	١٤٧.....	الانفعاليّات
١٦٥.....	الأين الغير الحقيقيّ	١٤٨.....	الانتقطاع
١٦٥.....	الأينيّة	١٤٨.....	الإينيّة
		١٤٨.....	أن يفعل
		١٤٨.....	أن ينفعل
		١٤٩.....	الأوّل
١٦٦.....	البارئ	١٤٩.....	أوّل الواجبات
١٦٦.....	الباطل	١٥٠.....	أولو الأمر
١٦٧.....	الباطن	١٥٠.....	أولو العزم
١٦٧.....	الباقي	١٥١.....	الأوّلِيّات
١٦٩.....	البخل	١٥١.....	الأوّلِيّة
١٦٩.....	البداء		

١٧٨.....	البُغض	١٧١.....	البدعة
١٧٩.....	البقاء	١٧١.....	البدن
١٨٠.....	البلاء	١٧٢.....	البديع
١٨٠.....	بلاد الإسلام	١٧٢.....	بديهة العقل
١٨٠.....	بلاد الكفر	١٧٢.....	البديهي
١٨١.....	البلاغة	١٧٢.....	البديهيات
١٨١.....	البلوغ	١٧٢.....	البرزخ
١٨١.....	البيّنة	١٧٣.....	البرودة
		١٧٣.....	البرهان
		١٧٤.....	البرهان الإتي (برهان الإن)
		١٧٥.....	برهان الترتب
		١٧٥.....	البرهان اللمي
		١٧٥.....	برهان الوسط والطرف
		١٧٥.....	البيسط
		١٧٦.....	البصر
		١٧٦.....	البصير
		١٧٧.....	البصيرة
		١٧٧.....	البطء
		١٧٨.....	البعث
		١٧٨.....	البعث
		١٧٨.....	البعث

ت ٥٤

١٨٢.....	التأثر
١٨٢.....	التأثير
١٨٢.....	التأخر
١٨٢.....	التألف
١٨٢.....	التأليف
١٨٣.....	التأمل
١٨٣.....	التأويل
١٨٤.....	التأييد
١٨٤.....	التباعد
١٨٤.....	التباين
١٨٤.....	التبخيت

١٩٠.....	الترك والمترك	١٨٤.....	التجربة
١٩٠.....	التركيب	١٨٤.....	التجرد
١٩٠.....	التركيب الاتحادي	١٨٤.....	التجزّي
١٩٠.....	التركيب الانضمامي	١٨٤.....	التجهيل
١٩٠.....	التركيب الخارجي	١٨٥.....	التجويز
١٩١.....	التركيب العقلي	١٨٥.....	التجويز
١٩١.....	التزايد	١٨٥.....	التحدّي
١٩١.....	التزكية	١٨٥.....	التحقيق
١٩١.....	التسييح	١٨٥.....	التحيّر
١٩١.....	التسخير	١٨٥.....	التحيّز
١٩١.....	التسخير الحقيقي	١٨٦.....	التخصيص
١٩١.....	التسخير الطبيعي	١٨٦.....	التخلخل
١٩٢.....	التسخير النفساني	١٨٦.....	التخلية
١٩٢.....	التسديد	١٨٧.....	التخيّل
١٩٢.....	التسلسل	١٨٧.....	التخييل
١٩٣.....	التسمية	١٨٧.....	التداخل
١٩٣.....	التشبيه	١٨٨.....	التدبّر
١٩٣.....	التشخيص	١٨٨.....	التدريج
١٩٤.....	التشكّك	١٨٨.....	التذكّر
١٩٤.....	التشيع	١٨٨.....	الترتيب
١٩٤.....	التصديق	١٨٩.....	الترك

٢٠٣.....	التغير	١٩٦.....	التصديق الاكتسابي
٢٠٤.....	التفاهة (التفه)	١٩٦.....	التصديق البديهي
٢٠٤.....	التفوق	١٩٧.....	التصديق البسيط
٢٠٤.....	التفريط	١٩٧.....	التصديق الضروري
٢٠٤.....	التفريق	١٩٧.....	التصديق المركب
٢٠٤.....	التفصيل	١٩٧.....	التصميد
٢٠٤.....	التفضّل	١٩٨.....	التصوّر
٢٠٥.....	التفكّر	١٩٩.....	التصوّر الاكتسابي (الكسبي)
٢٠٥.....	التفويض	٢٠٠.....	التصوّر الضروري
٢٠٥.....	التقابل	٢٠٠.....	التضادّ
٢٠٦.....	التقابل بالتضادّ	٢٠٠.....	التضادّ الحقيقي
٢٠٦.....	التقابل بالتضادّ	٢٠٠.....	التضادّ المشهور
٢٠٧.....	تقابل السلب والإيجاب	٢٠٠.....	التضادّ
٢٠٧.....	تقابل العدم والملّكة	٢٠٠.....	التعديل
٢٠٨.....	التقدّم	٢٠١.....	التعريض
٢٠٨.....	التقدّم بالذات	٢٠١.....	التعريف
٢٠٩.....	التقدّم بالرتبة	٢٠١.....	التعظيم
٢٠٩.....	التقدّم بالزمان	٢٠٢.....	التعلّل
٢٠٩.....	التقدّم بالشرف	٢٠٢.....	التعليل
٢١٠.....	التقدّم بالطبع	٢٠٣.....	التعيّن
٢١٠.....	التقدّم بالعلّية	٢٠٣.....	التغاير

٢٢٠.....	التكوين	٢١١.....	التقدّم بالمهيّة
٢٢١.....	التماثل	٢١١.....	التقدّم الدهريّ والسرمديّ
٢٢١.....	التمام	٢١١.....	التقدّم الذاتيّ
٢٢١.....	التمانع	٢١١.....	التقدّم الزمانيّ
٢٢١.....	التمثيل	٢١٢.....	التقدّم السرمديّ
٢٢٢.....	التمكّن	٢١٢.....	التقدير
٢٢٣.....	التمكين	٢١٢.....	التقديس
٢٢٣.....	التمنيّ	٢١٣.....	التقرّب
٢٢٣.....	التمييز	٢١٣.....	التقريب
٢٢٣.....	التناسخ	٢١٣.....	التقسيم
٢٢٤.....	التناقض	٢١٤.....	التقليد
٢٢٤.....	التنحيث	٢١٥.....	التقوى
٢٢٤.....	التنزيل	٢١٥.....	التقيّة
٢٢٤.....	التنفير	٢١٦.....	التكائف
٢٢٥.....	التواتر	٢١٦.....	التكفير
٢٢٥.....	التوبة	٢١٧.....	التكلّم
٢٢٨.....	التوحيد	٢١٧.....	التكليف
٢٣٠.....	التوفيق	٢١٩.....	التكليف السمعيّ
٢٣٢.....	التوكّل	٢١٩.....	التكليف العقليّ
٢٣٢.....	التولّد	٢١٩.....	تكليف ما لا يُطاق (ما لا يُستطاع)
٢٣٢.....	التوليد	٢٢٠.....	التكليم

٢٣٩..... الجاهل	٢٣٣..... التوهم
٢٤٠..... الجبّار	
٢٤٠..... الجبر	٥٨ ث ٥٨
٢٤١..... الجبري	٢٣٤..... الثابت
٢٤١..... الجبريّة	٢٣٤..... الثبات
٢٤١..... الجبريّة المتوسطة	٢٣٤..... الثبوت
٢٤١..... الجحود	٢٣٤..... الثقل
٢٤١..... الجدل (الجدال)	٢٣٥..... الثقل الإضافي
٢٤٢..... الجِدّة	٢٣٥..... الثقل الحقيقي
٢٤٢..... الجرم البسيط	٢٣٥..... الثقل المضاف
٢٤٢..... الجرم المركّب	٢٣٥..... الثقل المطلق
٢٤٣..... الجزء	٢٣٦..... الثَّمَن
٢٤٣..... الجزء الذي لا يتجزأ	٢٣٦..... الثناء
٢٤٤..... الجزئي	٢٣٦..... الثُّنْيَا
٢٤٤..... الجزئي الإضافي	٢٣٦..... الثواب
٢٤٤..... الجزئي الحقيقي	٢٣٨..... الثواب البدني
٢٤٤..... الجزاء	٢٣٨..... الثواب النفساني
٢٤٤..... الجزم	
٢٤٤..... الجسم	٥٨ ج ٥٨
٢٥١..... الجسم البسيط	٢٣٩..... الجائز (جائز الوجود)
٢٥٢..... الجسم التعليمي	٢٣٩..... الجازم

٢٦١.....	الجود	٢٥٣.....	الجسم الطبيعيّ
٢٦١.....	الجور	٢٥٤.....	الجسم العنصريّ
٢٦٢.....	الجوهر	٢٥٤.....	الجسم الفلكيّ
٢٦٥.....	الجوهر الجسمانيّ	٢٥٤.....	الجسم الكثيف
٢٦٥.....	الجوهر الخارجيّ	٢٥٥.....	الجسم المركّب
٢٦٦.....	الجوهر الذهنيّ	٢٥٥.....	الجعل
٢٦٦.....	الجوهر الروحانيّ	٢٥٦.....	الجعل الاختراعيّ
٢٦٦.....	الجوهر الفرد	٢٥٦.....	الجعل البسيط
٢٦٧.....	الجوهر المؤلّف	٢٥٦.....	الجعل المؤلّف
٢٦٧.....	الجوهر المجرّد	٢٥٦.....	الجعل المركّب
٢٦٧.....	الجوهر المركّب	٢٥٦.....	الجنس
الجوهر المفرد (الجوهر المنفرد		٢٥٧.....	الجنس السافل
٢٦٧.....	والواحد)	٢٥٧.....	الجنس العالي
٢٦٨.....	الجوهر المنفرد	٢٥٨.....	الجنس غير المفرد
٢٦٨.....	الجوهر الواحد	٢٥٨.....	الجنس المفرد
٢٦٨.....	الجوهريّة	٢٥٨.....	الجنس المتوسط (غير المفرد)
٢٦٨.....	الجهاد	٢٥٨.....	الجنّ
٢٦٨.....	الجهالة والحيرة	٢٥٩.....	الجنّة
٢٦٨.....	الجهة	٢٦٠.....	الجواد
٢٦٩.....	جهة السفلى	٢٦٠.....	الجواز
٢٦٩.....	جهة العلوّ	٢٦٠.....	الجواهر

٢٧٨.....	الحدّ	٢٦٩.....	الجهل
٢٧٩.....	الحدّ التامّ	٢٧٠.....	الجهل البسيط
٢٨٠.....	الحدّ الحقيقيّ	٢٧٠.....	الجهل المركّب
٢٨٠.....	الحدّ الرسميّ		
٢٨٠.....	الحدّ اللفظيّ	٤٥ ح ٥٨	
٢٨٠.....	الحدّ المشترك	٢٧٢.....	الحاجة
٢٨٠.....	الحدّ الناقص	٢٧٢.....	الحادث
٢٨١.....	الحدس	٢٧٤.....	الحادث الذاتيّ
٢٨١.....	الحدسيّات	٢٧٤.....	الحادث الزمانيّ
٢٨٢.....	الحدوث	٢٧٤.....	الحاشة
٢٨٣.....	الحدوث الإضافيّ	٢٧٤.....	الحافظة
٢٨٤.....	الحدوث الذاتيّ	٢٧٥.....	الحال
٢٨٤.....	الحدوث الزمانيّ	٢٧٦.....	الحال الغير المُعلّلة
٢٨٥.....	الحرارة	٢٧٦.....	الحال المُعلّلة
٢٨٥.....	الحرافة	٢٧٦.....	الحالّ
٢٨٥.....	الحرام	٢٧٧.....	الحالة الخاصّة
٢٨٦.....	الحرف	٢٧٧.....	الحُبّ
٢٨٧.....	الحركة	٢٧٧.....	الحُبوط
٢٩٠.....	الحركة الاختياريّة	٢٧٧.....	الحِجاج
٢٩٠.....	الحركة الإراديّة	٢٧٧.....	الحبّة
٢٩١.....	الحركة الاضطراريّة	٢٧٨.....	الحَدَث

٢٩٦.....	الحزن.....	٢٩١.....	الحركة الأنيئة.....
٢٩٦.....	الحس.....	٢٩١.....	الحركة بالذات.....
٢٩٧.....	الحس المشترك.....	٢٩١.....	الحركة البسيطة.....
٢٩٨.....	الحساب.....	٢٩٢.....	الحركة البطيئة.....
٢٩٩.....	الحساس.....	٢٩٢.....	الحركة التسخيرية.....
٢٩٩.....	الحسن.....	٢٩٢.....	الحركة الدفعية.....
٣٠١.....	الحسن.....	٢٩٢.....	الحركة ذات الانعطاف.....
٣٠١.....	الحسن لمعنى في غيره.....	٢٩٣.....	الحركة ذات الزاوية.....
٣٠١.....	الحسن والقبح.....	٢٩٣.....	الحركة السريعة.....
٣٠٢.....	الحسيات.....	٢٩٣.....	الحركة الطبيعية.....
٣٠٢.....	الحسيب.....	٢٩٤.....	الحركة العرضية.....
٣٠٢.....	الحشر.....	٢٩٤.....	الحركة في مقولة كيف.....
٣٠٣.....	الحشوية.....	٢٩٤.....	الحركة القسرية.....
٣٠٣.....	الحظر.....	٢٩٥.....	الحركة الكمية.....
٣٠٣.....	الحفظ.....	٢٩٥.....	الحركة المركبة.....
٣٠٣.....	الحقائق البسيطة.....	٢٩٥.....	الحركة المستديرة.....
٣٠٣.....	الحق.....	٢٩٥.....	الحركة المستقيمة.....
٣٠٤.....	الحقيقة.....	٢٩٥.....	حركة معدّل النهار.....
٣٠٥.....	الحكاية.....	٢٩٥.....	الحركة المعدومة.....
٣٠٥.....	الحكم.....	٢٩٥.....	الحركة الوضعية.....
٣٠٥.....	الحكم غير اليقيني.....	٢٩٦.....	الحروف.....

٣١٦.....	الحياة الثانية.....	٣٠٥.....	الحكم اليقيني.....
٣١٦.....	حياته تعالى.....	٣٠٥.....	الحكمة.....
٣١٦.....	الحيوان.....	٣٠٧.....	الحكمة الخلقية.....
٣١٧.....	الحي.....	٣٠٧.....	الحكمة العملية.....
٣١٨.....	الحيز.....	٣٠٨.....	الحكمة النظرية.....
٣١٩.....	الحيل.....	٣٠٨.....	الحكيم.....
٣١٩.....	الحين.....	٣١٠.....	الحلاوة.....
		٣١٠.....	الجلم.....
		٣١٠.....	الحلول.....
	خ ٥٨	٣١١.....	الحماقة.....
٣٢٠.....	الخاص.....	٣١١.....	الحمد.....
٣٢٠.....	الخاصة.....	٣١٢.....	الحمل.....
٣٢٠.....	الخاطر.....	٣١٢.....	الحمل الإيجابي.....
٣٢١.....	الخالق.....	٣١٢.....	الحمل السلبي.....
٣٢٢.....	الخبر.....	٣١٢.....	الحمل غير المفيد.....
٣٢٣.....	خبر الآحاد.....	٣١٢.....	الحمل المفيد.....
٣٢٣.....	الخبر الحملّي.....	٣١٣.....	الحموضة.....
٣٢٣.....	الخبر الشرطي المتصل.....	٣١٣.....	الحوائس.....
٣٢٣.....	الخبر الشرطي المنفصل.....	٣١٣.....	الحياء.....
٣٢٤.....	الخبر الصدق.....	٣١٣.....	الحياة.....
٣٢٤.....	الخبر الكذب (الكاذب).....	٣١٦.....	الحياة الأولى.....
٣٢٤.....	الخبر المتواتر.....		

٣٣٦..... الخِلقَة	٣٢٥..... الخبر الواحد
٣٣٦..... الخلود	٣٢٦..... الختم والطبع على القلوب
٣٣٧..... الخليفة	٣٢٦..... الخجل
٣٣٧..... الخمود	٣٢٧..... الخداع
٣٣٧..... الخوف	٣٢٧..... الخذلان
٣٣٨..... الخواطر	٣٢٨..... الخشونة
٣٣٨..... الخيال	٣٢٨..... الخشية
٣٣٩..... الخيال المنفصل	٣٢٩..... الخضوع
٣٣٩..... الخير	٣٢٩..... الخطأ
	٣٣٠..... الخطأ
	٣٣٠..... الخطاب
	٣٣١..... الخطابة (قياس الخطابة)
٣٤٠..... الدائرة	٣٣١..... الخفّة
٣٤٠..... الدائم	٣٣١..... الخفّة المضافة (الإضافيّة)
٣٤٠..... دار الإسلام	٣٣٢..... الخفّة المطلقة (الحقيقيّة)
٣٤١..... دار الإيمان	٣٣٢..... الخلاء (الخلأ)
٣٤١..... دار البغي	٣٣٣..... الخلافة
٣٤١..... دار التوحيد	٣٣٣..... الخلف
٣٤١..... دار الحرب	٣٣٤..... الخَلق
٣٤١..... دار السلام	٣٣٦..... الخُلُق
٣٤٢..... دار الشرك	٣٣٦..... خلق الأفعال
٣٤٢..... دار الفسق	

٣٥١.....	الديانة	٣٤٢.....	دار الكفر
٣٥٢.....	الديصانية	٣٤٢.....	دار الوقف
٣٥٢.....	الدين	٣٤٣.....	الداعي
		٣٤٤.....	الدالّ
		٣٤٤.....	الدسومة
		٣٤٤.....	الدعاء
٣٥٣.....	الذائقة	٣٤٤.....	دلائل العقول
٣٥٣.....	الذات	٣٤٤.....	الدلالة
٣٥٤.....	الذاتيّ	٣٤٥.....	الدليل
٣٥٤.....	الذبول	٣٤٧.....	الدليل السمعيّ (النقلّيّ)
٣٥٤.....	الذكاء	٣٤٧.....	الدليل العقليّ
٣٥٥.....	الذّكر	٣٤٨.....	دليل المقابلة
٣٥٥.....	الذمّ	٣٤٩.....	دليل الموانع
٣٥٦.....	الذّب	٣٤٩.....	الدليل الوضعيّ
٣٥٦.....	الذنب الصغير	٣٤٩.....	الدنيا
٣٥٧.....	الذنب الكبير	٣٤٩.....	الدواعي
٣٥٧.....	الذوات	٣٤٩.....	الدور
٣٥٧.....	الذوات في العدم	٣٥٠.....	الدور المصرّح
٣٥٧.....	ذو الطّباع	٣٥٠.....	الدور المضمّر
٣٥٧.....	الذوق	٣٥١.....	الدهر
٣٥٨.....	الذهن	٣٥١.....	الدّهريّ
٣٥٨.....	الذهول		

٤٠٦.....	الشكل	٣٩٨.....	الشاهد
٤٠٦.....	الشّم	٣٩٩.....	الشبهة
٤٠٨.....	الشوق	٣٩٩.....	الشجاعة
٤٠٨.....	الشهادة	٣٩٩.....	الشرّ
٤٠٨.....	الشهوة	٤٠٠.....	الشرط
٤٠٩.....	الشهيد	٤٠٠.....	الشرع
٤٠٩.....	الشيء	٤٠١.....	الشرك
٤١١.....	الشيئية	٤٠١.....	الشرعية
٤١١.....	الشيء الذهنيّ	٤٠١.....	الشعاع
٤١١.....	الشيء العقليّ	٤٠٢.....	الشّمر
٤١١.....	الشيء الفرضيّ	٤٠٢.....	الشعور
٤١١.....	الشيء لا كالأشياء	٤٠٢.....	الشفاعة
٤١٢.....	الشياطين	٤٠٣.....	الشقاوة
٤١٢.....	الشیطان	٤٠٣.....	الشقيّ
٤١٢.....	الشيعة	٤٠٣.....	الشكّ
٤١٥.....	فهرس المصطلحات	٤٠٥.....	الشكر