

كِتَابُ
الْعَمَّانِيَّةِ

تَأَلِيفُ
أَبِي عَمَّانٍ عَمْرُو بْنِ بَهْرٍ الْجَمَّاحِ
١٥٠هـ - ٢٥٥هـ

تَحْقِيقُ وَشَرْحُ
عَبْدِ السَّلَامِ مُحَمَّدِ هَسَارُونِ

دار البحوث
بيروت

جميع الحقوق محفوظة لدار الجليل

الطبعة الأولى

١٤١١م - ١٩٩١م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم إنا نعوذ بك من فتنة المُجِب كما نعوذ بك من فتنة الأَشْر ،
ونعوذ بك من شر الحاسد كما نعوذ بك من رَبِّ الصاحب ، وقديماً
ما تموّدوا بالله من كيدهما ، وتوجّهوا إلى الله في السلامة منهما . قال الله
جلّ وعزّ : « ومن شرّ حاسدٍ إذا حسد » ، وقال حكيم : « اللهم اكفني
شر أصدقائي ، أما أعدائي فقد عرفتهم » .

سألني - أيتدك الله - أن أبعث لك فيما أبعث - كتاب
أبي عثمان في « العثمانية » ، وقلت : إنه كتابٌ نادر الأصل ، عزيز
المنصب ، وأنت كنت لم تسمع به من قبل ، وأن غيرك من الناس
كثير لم يملوا به ولم يقرع لهم سمعاً ، إلا ما ظهر لهم أخيراً في مناقضة
الإسكافي له ، وذلك في جمهرة من رسائل بَعْثها أديب كريم فيما يبعث
الناس من هذا النتاج العربي الخالد .

وقد كنتُ على أن أسرع في إجابة طلبتك ، وأن أبدأ إلى تلبية
هذه الرغبة ، فقد زحمتُ لك من قبل أنني نصبت نفسي لهذا الصنيع ،
ودهوت الله أن ينسأ في الأجل عسى أن أبدأ لأبي عثمان من الوفاء كفاء
ما بذله هو للإنسانية من وفاء بها وبرّه عظيم .

وكان ما صنع الله من عون في بعث كتابي « الحيوان » و « البيان »
على وجه أراه قد أَرْضَى جمهوراً صالحاً من المنصفين ، وأسخط قلة نادرة
من الشُّنأة الحاسدين .

وقد حال دون مبادرتي لإسمافك ما يحول بين المرء وأمانيه الجسام ،
من حادث الدهر وعوادي أيامه . وقد كنت أخشى أن يستبدّ بك الجزع
بعد هذه المأطلة ، ولكنك صبرتَ وصبرت ، فجزيتك في نفسي خيرا ،
حتى شاء الله أن يتم هذا الكتاب — وهو كتابٌ عَجَبٌ — بعد لأيٍ
شديد ، ومصابرة طال بها الأمد .

وهسى أن تنفر لي — حفظك الله — ما زلّ به القلم ، أو أخطأ
القلب ، وهو ما لم أتعده إن شاء الله ، فإنك بالنفران حريٌّ ،
وبالصفح جدير .

تقديم

العثمانية:

هم أنصار عثمان بن عفان رضى الله عنه ، والمحتجون لفضله ، المناضلون عنه ، الدافعون مطاعن المخالفين فيه من الشيعة والزيدية وأضرابهم . عرفوا قديماً بهذا الاسم ، وهم فرع من « العمرية » أصحاب عمر بن الخطاب ، كما تدل على ذلك إشارة الجاحظ في قوله : « ثم أوصى إليه عثمان بن عفان ، وهو أصل العمرية والعثمانية » ، وكما قرن بين الطائفتين ابن النديم في أثناء أخبار الجهمى : « ووقع بينه وبين قوم من العمريين والعثمانيين شر » . وقال الجاحظ في حكاية قول العثمانية : « ولا نقول فيه إذ كنا عثمانية وعمرية ، قولكم في عمر وعثمان » .

وكانت العثمانية أشد الفرق الإسلامية السياسية خلافاً على علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، كما كانت الشيعة أشد الناس لهم عداوة .

وكان اتجاه الشيعة في طعنهم على عثمان أن يطعنوا في أسلافه : أبي بكر وعمر ، وتشتد حملتهم على أبي بكر خاصة ، لأنه أعلى الثلاثة الخلفاء الراشدين شأنًا وأظهرهم مناقب . ولهذا السبب نفسه فيما أرى اتجهت أفكار العثمانية إلى أن تعلى من شأن أبي بكر وتلتمس له من المناقب ما ترى فيه انتصاراً على الشيعة وإخاماً لهم . فيقولون^(١) :

« إن أفضل هذه الأمة وأولاها بالإمامة أبو بكر بن أبي قحافة ... وكان أول ما دلمهم عند أنفسهم على فضيلته وخاصة منزلته وشدة استحقاقه إسلامه على الوجه الذى لم يسلم عليه أحدٌ في عالمه وفي عصره » .

ويذهبون إلى الموازنة بين فضائله وفضائل علي :

(١) العثمانية ص ٣ .

فصحبةُ أبي بكرٍ للرسول في الغار أظهر فضلاً من مبيت عليٍّ في الفراش^(١). وقد ظفر من النبي بلقب الصديق ، وهو ما لم يظفر بمثله عليٌّ^(٢). وهو كذلك. قد انفرد بالرسول في العريش^(٣)، وقدّمه النبي في الحديدية^(٤) وسائر الرسول وحده. يوم فتح مكة^(٥)، وأنزل فيه من القرآن ما لم ينزل في أحد من الصحابة^(٦). وقد نال فضلاً عظيماً بإمامته الناس في مرض النبي صلى الله عليه وسلم^(٧) وكان هو إماماً لعليٍّ^(٨). وكان المحكّم في موضع دفن الرسول^(٩). وهو الذي تدارك الأمة بحزمه بعد وفاة الرسول^(١٠).

وأما الشيعة فيجعلون إسلام عليٍّ فوق إسلام أبي بكر^(١١). وعليٌّ كان أبقه من أبي بكر^(١٢). وكان عليٌّ يتصدق وهو في الصلاة^(١٣). وفيه وفي ابنه أنزلت سورة كاملة من القرآن^(١٤). وله يقول الرسول : « أنت مني كهارون من موسى^(١٥) ». وقد كان عليٌّ مواخياً للرسول^(١٦). وقد أسرَّ إليه بعلم ما كان وما سيكون^(١٧). ويقولون : نحن نطمئن في صلاة أبي بكر بالناس^(١٨). وخلافةُ أبي بكر كانت بغير إجماع^(١٩). ويقولون بكفر من أنكر إمامة عليٍّ^(٢٠). ويقولون : كان بلال وعمار ابن ياسر يطعمان عليَّ أبي بكر وعمر^(٢١). ويرمون أبا بكر وعثمان بالجن^(٢٢). والمفاخر التي يدعيها العثمانية لأبي بكر مدحوضة كاذبة^(٢٣). وأمّا مطاعن العثمانية في عليٍّ فإنها واهية من دودة^(٢٤).

(٢) ص ١٢٣ ، ١٢٨ .	(١) العثمانية ٤٢ .
(٤) ص ٧٠ .	(٣) ص ٣٥ .
(٦) ص ٩٩ ، ١٠٠ ، ١١٢ ، ٩٩٥ .	(٥) ص ٧٢ .
(٨) ص ١٢٩ .	(٧) ص ١٦٤ ، ١٦٥ .
(١٠) ص ١٨٤ ، ١٩٩ .	(٩) ص ٨٣ .
(١٢) ص ٨٤ .	(١١) ص ١٨ ، ٢٠ .
(١٤) ص ١١٦ .	(١٣) ص ١١٩ .
(١٦) ص ١٦١ .	(١٥) ص ١٥٣ ، ١٥٨ .
(١٨) ص ١٧٠ .	(١٧) ص ٢٤٣ .
(٢٠) ص ٢٢٥ .	(١٩) ص ١٧٢ .
(٢٢) ص ٢٤٢ .	(٢١) ص ١٨٠ ، ١٨٢ .
(٢٤) ص ٢٣٩ .	(٢٣) ص ٢٣٨ .

وقد جعل الجاحظ نفسه حكماً بين هذه الطاعن والناقضات ، ولم يستطيع أن يكتم ما في نفسه من التحامل على الشيعة ، كما لم يستطع أن يكذب على التاريخ فيسلب علياً رضوان الله عليه جمهور مناقبه العالمة ، بل هو يجهر بتمجيده لعلي كرم الله وجهه ، ويحمل شيعة عليّ تبعة هذه المهارات ، فيقول :

« وليس أنه - أي علي - لم يكن في طبعه النجدة والشهامة ، وفي غريزته الدفع والحماية^(١) . »

« ولم ترد بهذا الكلام تنقّص عليّ رحمه الله ، ولا إخراجه من الغناء واحتمال المكروه^(٢) . »

« والمعجب إن كان كما تزعمون ، كيف لم يبصق على أبي موسى فيجذمه ، أو على جيش صفين فيهزمه ؟ ! بل كان عليّ أظهر سائماً ، وأرجح حالماً وأشدّ ورعاً ، وأكثر فقهاً وأبين فضلاً ، من أن يدعى هذا وشبهه^(٣) . »

ومدار الكلام في هذا كله على «الإمامة» ، فالنزاع بين الفريقين يطوّف ما يطوّف ثم يأوي إلى هذا المعنى الديني السياسي .

وفي ذلك يقول الجاحظ^(٤) : « ولكن كتابي هذا لم يوضع إلا في الإمامة . ولربما ذكرت من المقالة والملة والنحلة التي تعرض في الإمامة صدرأ ، طلباً لاتمام وتعريفاً لوجوه الإمامة وما دخل فيها . »

متى ألف الجاحظ كتاب العثمانية :

نستطيع أن نجعل حداً لتأليف هذا الكتاب قبل سنة ٢٤٠ ، وهي السنة التي توفي فيها أبو جعفر الإسكافي^(٥) . فقد ذكر ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة أن أبا جعفر الإسكافي نقض كتاب العثمانية على أبي عثمان الجاحظ (في حياته) . وذكر

(٢) س ٤٨ .

(١) العثمانية س ٣٠ .

(٤) س ٢٠٦ .

(٣) س ١٥٣ .

(٥) تاريخ بغداد ٥ : ٤١٦ ومروج الذهب ٣ : ٢٥٤ وابن أبي الحديد ٤ : ١٥٩ .

أيضاً أن الجاحظ دخل سوق الوراقين ببغداد فقال : من هذا الغلام السّوادى الذى
يلغنى أنه تعرّض لنقض كتابي ؟ وأبو جعفر جالسٌ ، فاختمنى منه حتى لم يره .
وقد ألف كتابه هذا قبل كتاب « العباسية » ، قال فى العثمانية^(١) : « وسنخبر
عن مقالة العباسية ووجوه احتجاجهم بعد فراغنا من مقالة العثمانية » .
وألفه كذلك قبل كتاب المعرفة^(٢) ، وقبل كتاب الحيوان ، فهو يقول فى مقدمة
الحيوان^(٣) : « وعبتني بحكاية قول العثمانية والضرارية^(٤) ، وأنت تسمعنى أقول فى
أول كتابي : وقالت العثمانية والضرارية ، كما سمعتنى أقول : قالت الرافضة والزيدية ،
فحكمت على بالنصب لحكايتي قول العثمانية ، فهلاً حكمت على بالتشيع لحكايتي
قول الرافضة » .

تحقيق اسم الكتاب :

إن نسخة الأصل لم يثبت على ظاهرها عنوان خاص ، ولكنها تحمل فى ظاهرها
خاتم مكتبة كوبريلى ورقم ٨١٥ وسماها الفهرسون : « جل جوابات العثمانية بجمل
مسائل الرافضة والزيدية » اقتباساً من عبارة وردت فى أواخر هذه النسخة
(ص ٢٨٩ س ٦) .

والحق أن اسم هذا الكتاب هو « كتاب العثمانية » عرفه بذلك ابن
أبى الحديد^(٥) .

(٢) ص ٢٦١ .

(١) ص ١٨٧ .

(٣) الحيوان ١ : ١١ .

(٤) هؤلاء أتباع ضرار بن عمرو صاحب مذهب الضرارية من فرق الجبرية . وكان فى أول
أمره تلميذاً لواصل بن عطاء المعتزلى ، ثم خالفه فى خلق الأعمال ، وإنكار عذاب القبر .
الاعتقادات للرازى ٦٩ والفرق ٢٠١ . ويحكى من ضرار أنه كان ينكر حرف عبد الله بن مسعود
وحرف أبى بن كعب ويقطع بأن الله لم ينزله . الملل والنحل ١ : ١١٥ . قال أحمد بن حنبل :
شهدت على ضرار عند سعيد بن عبد الرحمن الجمحى القاضى ، فأمر بضرب عنقه فهرب . وقيل
لأن يحيى بن خالد البرمكى أخفاه . لسان الميزان ٣ : ٢٠٣ . ومن الواضح أن حكاية قول
الضرارية كان فى كتاب آخر غير كتاب العثمانية .

(٥) شرح نهج البلاغة ٣ : ٢٥٣ / ٤ : ١٥٩ .

وعلى هذه التسمية صنع أبو جعفر الإسكافي كتابه الذي سماه « تقص العثمانية^(١) » .

ويقول المسمودي في مروج الذهب^(٢) :

« وقد صنّف أيضاً كتاباً استقصى فيه الحجاج عند نفسه وأبّده بالبراهين ، وعضّده بالأدلة فيما تصوّره من عقله ، ترجمه بكتاب العثمانية ، يحمل (؟) فيه عند نفسه فضائل على عليه السلام ومناقبه ، ويحتجّ فيه لغيره ، طلباً لإماتة الحق ، ومضادّة لأهله . والله متم نوره ولو كره الكافرون » .

ثم يقول : « ثم لم يرض بهذا الكتاب المترجم بكتاب العثمانية حتى أعقبه بتصنيف كتاب آخر في إمامة الروانية وأقوال شيعتهم ؛ ورأيته مترجماً بكتاب إمامة أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان في الانتصار له من علي بن أبي طالب رضي عنه وشيعة الرافضة ، يذكر فيه رجال الروانية ، ويؤيد فيه إمامة بني أمية وغيرهم » .
ويقول بعد ذلك : « ثم صنّف كتاباً آخر ترجمه بكتاب مسائل العثمانية ، يذكر فيه ما فات ذكره ونقضه عند نفسه من فضائل أمير المؤمنين على ومناقبه فيما ذكرنا » .

والراجح أن كلمة « العثمانية » في النص الأخير محرّفة عن « العباسية » ؛ وذلك لأن « مسائل العباسية » هو الكتاب الذي وعد به الجاحظ في أثناء كتاب العثمانية وفي ختامه .

يقول في الموضع الأول^(٣) : « وسنخبر عن مقالة العباسية ووجوه احتجاجهم بعد فراغنا من مقالة العثمانية » .
وفي الموضع الثاني^(٤) : « ونحن مبتدئون في كتاب المسائل » يعني بذلك « مسائل العباسية » .

(١) شرح نهج البلاغة ٣ : ٢٥٣ (التي وردت خطأ مطبعياً بعد ص ٢٥٦) .

(٢) مروج الذهب ٣ : ٢٥٣ .

(٤) ص ٢٨٠ .

(٣) ص ١٨٧ .

قدر الكتاب :

لو لم يكن من قدر هذا الكتاب إلا أنك تقرأ من قلم الجاحظ ثمانين صفحة ومائتين لكفى ذلك فضلاً له ، فإن ما كتبه الجاحظ في كتابيه « الحيوان » و « البيان والتبين » يمدُّ بالنسبة إلى النصوص والنقول التي حشدها في ذينك الكتابين شيئاً ليس بالغالب . وأما العثمانية فهي صوغٌ كريمٌ للجاحظ ، ومتاعٌ لدارس المسائل الدينية ، والقضايا التاريخية والسياسية التي نجمت في فجر الإسلام وأوائل الدول الإسلامية . وهو كذلك معرض كبير للجدال والحجاج الفكرى في عصر من أزهى المصور الإسلامية الأولى .

نقض العثمانية :

ظهر كتاب العثمانية في زمان كثير فيه الجدل والنزاع حول المصيبة الدينية والسياسية ، وكان المعتزلة في أوج قوتهم ونشاطهم . ويبدو كذلك أن الحرية الفكرية لم تكن تلقى من القيود ما يكفكف من غربها . فالجاحظ نفسه يقول في العثمانية^(١) معبراً عن زوال التقية وانطلاق الفكر بقوله :

« ولو لم أكن على ثقة من ظهور الحق على الباطل لم استحل كتابه مع زوال التقية ، وصلاح الدهر ، وإنصاف القيم » .

لذلك وجدنا العثمانية تلقى من ينقضها في حياة الجاحظ . ومن العجب أن الذى ينقض العثمانية وهو شيخ من شيوخ المعتزلة البغداديين ورؤسائهم ، وأهل الزهد والديانة منهم ، ممن يذهب إلى تفضيل على عليه السلام ، وإلى القول بإمامة المفضول كما يقول المسعودى^(٢) ، وذلك الناقض هو أبو جعفر محمد بن عبد الله الإسكافى . وقد عدّه قاضى القضاة^(٣) فى الطبقة السابعة من المعتزلة ، مع عباد بن سليمان الصيمرى ،

(١) العثمانية ص ١٥٤ .

(٢) مروج الذهب ٣ : ٢٥٣ - ٢٥٤ .

(٣) هو أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمذانى الاسترأباذى . كان شيخ المعتزلة فى عصره ، وهم يلقبونه قاضى القضاة ، ولا يطلقون هذا اللقب على غيره . ومات بالرى سنة ٤١٥ . تاريخ بغداد ١١ : ١١٣ والرسالة المستطرفة ١٢٠ .

وزرقان ، وعيسى بن الهيثم . كما جمل أول هذه الطبقة ثمانية بن أشرس ، ثم أبا عثمان الجاحظ ، ثم أبا موسى عيسى بن صبيح الردار ، ثم أبا عمران يونس . ابن عمران ، ثم محمد بن إسماعيل المسكري ، ثم عبد الكريم بن روح المسكري ، ثم يوسف بن عبد الله الشحام ، ثم أبا الحسين الصالحى ، ثم صالح قبة ، ثم الجعفران : جعفر بن جرير ، وجعفر بن ميسر ، ثم أبا عمران بن النقاش ، ثم أبا سعيد أحمد ابن سعيد الأسدي ، ثم عباد بن سليمان ، ثم أبا جعفر الإسكافي هذا .

وقال : كان أبو جعفر فاضلاً عالماً ، وصنف (سبعين كتاباً) في علم الكلام . وهو الذى نقض كتاب العثمانية على أبي عثمان الجاحظ (في حياته) . ودخل الجاحظ الوراقين ببغداد فقال : من هذا الغلام السوادى الذى بلغنى أنه تعرض لنقض كتابي ؟ وأبو جعفر جالس ، فاختمى منه حتى لم يره .

وكان أبو جعفر يقول (بالتفضيل) على قاعدة معتزلة ببغداد ويبالغ في ذلك . وكان علوى الرأى محققاً منصفاً قليل المصيبة^(١) .

ولتوضيح هذا النص الأخير نورد ما ذكره ابن أبي الحديد في صدر كلامه . في شرح نهج البلاغة ، إذ يقول^(٢) .

« القول فيما يذهب إليه أصحابنا المعتزلة في الإمامة ، والتفضيل ، والبغاة ،

والحوارج :

اتفق شيوخنا كافة - رحمهم الله - المتقدمون منهم والمتأخرون ، والبصريون والبغداديون ، على أن بيعة أبي بكر الصديق صحيحة شرعية ، وأنها لم تكن عن نص ، وإنما كانت بالاختيار ، الذى ثبت بالإجماع وبغير الإجماع كونه طريقاً إلى الإمامة . واختلفوا في (التفضيل) ، فقال قدماء البصريين كأبي عثمان عمرو بن عبيد ، وأبي إسحاق إبراهيم بن سيار النظام ، وأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ ، وأبي ميمون

(١) ابن أبي الحديد ٤ : ١٥٩ .

(٢) ابن أبي الحديد ١ : ٣ .

ثمامة بن أشرس ، وأبي محمد هشام بن عمرو الفوطى ، وأبي يعقوب يوسف بن عبد الله الشحام ، وجماعةٌ غيرهم ، أن أبا بكر أفضل من علي عليه السلام ، وهؤلاء يعملون ترتيب الأربعة في الفضل كترتيبهم في الخلافة .

وقال البنداديون قاطبةً قداموهم ومتأخروهم كأبي سهل بشر بن المعتمر ، وأبي موسى عيسى بن صبيح ، وأبي عبد الله جعفر بن مبشر ، وأبي جعفر الإسكافي ، وأبي الحسين الخياط ، وأبي القاسم عبد الله بن محمود البلخى وتلامذته ، أن علياً عليه السلام أفضل من أبي بكر . وإلى هذا المذهب ذهب من البصريين أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائى أخيراً . وكان من قبل من المتوقفين ، كان يميل إلى التفضيل ولا يصرح به ، وإذا صنّف ذهب إلى الوقف في مصنفاته . وقال في كثير من تصانيفه : إن صح خبر الطائر^(١) فعلى أفضل .

ثم إن قاضى القضاة رضى الله عنه ذكر في شرح المقالات لأبي القاسم البلخى أن أبا علي^(٢) رضى الله عنه ، يوم مات ، استدنى ابنه هاشم إليه ، وكان قد ضمف عن رفع الصوت ، فألقى إليه أشياء ، من جملتها القول بتفضيل علي عليه السلام . ومن ذهب من البصريين إلى تفضيله عليه السلام الشيخ أبو عبد الله الحسين ابن علي البصرى رضى الله عنه ، كان متحققاً بتفضيله ، ومبالغاً في ذلك ، وصنّف فيه كتاباً مفرداً .

ومن ذهب إلى تفضيله عليه السلام من البصريين قاضى القضاة أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد رضى الله عنه . ذكر ابن متويه عنه ، في كتاب الكفاية في علم الكلام ، أنه كان من المتوقفين بين علي عليه السلام وأبي بكر ، ثم قطع على تفضيل علي عليه السلام ، بكامل المنزلة .

ومن البصريين الذاهبين إلى تفضيله عليه السلام أبو محمد الحسن بن متويه صاحب

(١) انظر الثمانية ص ١٤٩ — ١٥٠ .

(٢) يعنى أبا علي محمد بن الوهاب الجبائى .

التذكرة ، نصّ في كتاب الكفاية على تفضيله عليه السلام على أبي بكر ، واحتجّ لذلك وأطال في الاحتجاج .

فهذان المذهبان كما عرفت . وذهب كثيرٌ من الشيوخ رحمهم الله إلى التوقف فيهما ، وهو قول أبي حذيفة وأصل بن عطاء ، وأبي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف من المتقدمين . وما وإن ذهبنا إلى الوقف بينه عليه السلام وبين أبي بكر وعمر ، قاطمان على تفضيله على عثمان .

ومن الذاهبين إلى الوقف الشيخ أبو هاشم عبد السلام بن أبي علي رحمهما الله ، والشيخ أبو الحسن محمد بن علي بن الطيب البصرى رضى الله عنه .

وأما نحن فنذهب إلى ما يذهب إليه شيوخنا البغداديون من تفضيله عليه السلام . وقد ذكرنا في كتبنا الكلامية ما معنى الأفضل ؟ وهل المراد به الأكثر ثواباً أم الأجمع لمزايا الفضل والحلال الحميدة ؟ وبيننا أنه عليه السلام أفضل ، على التفسيرين معاً » .

فهذه الوثيقة النادرة تبين لنا مدى العلاقة بين التشيع والاعتزال ، وتعلّل لنا بعض الدوافع التي حدثت بالجاحظ أن يصنع كتاب العثمانية .

وكتب « نقض العثمانية » من الكتب التي انقضت ، ولم يبق منه إلا نصوصٌ متناثرة في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد^(١) ، الذي طبع للمرة الأولى في طهران سنة ١٢٧٠ ثم في مصر سنة ١٢٩٠ ، ١٣٢٩ .

وقد أفرد الأستاذ حسن السندوبى هذه النصوص في كتابه « رسائل الجاحظ » المطبوع في القاهرة سنة ١٣٥٢ وجاء بها على ترتيبها الذي وجدت عليه في شرح نهج البلاغة ، بعد أن أفرد نصوص العثمانية التي نقضها أبو جعفر الإسكافي على ترتيبها في ذلك الشرح .

(١) هو عز الدين عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن محمد بن أبي الحديد المدائني المعتزلي ، الفقيه الشاعر . ولد سنة ٥٧٦ وتوفي سنة ٦٥٥ . فوات الوفيات .

وذلك أن ابن أبي الحديد يسوق النص من العثمانية ثم يعقب عليه بمناقضة أبي عثمان نصاً بنص . ولكن الأستاذ السندوبى أفرد الأولى جميعها ، ثم أفرد الأخرى جميعها كذلك .

وقد وجدتُ أن النصوص التي أوردها ابن أبي الحديد من العثمانية تدور حول مواضع لا تتجاوز اثنتين وستين صفحة من صدر العثمانية فحسب^(١) ، ووجدت أن التعقيب عليها في أسفل الصفحات بمناقضات أبي جعفر يُخل بالوضع الذي يجب أن يخرج عليه الكتاب ، فوضعتُ إشارات بالنجوم في الأصل وأشرت في الحواشي إلى أرقام المناقضات التي تقابلها والتي أفردتها وحدها بحد نهاية نص العثمانية . ولم أشأ أن أعتمد على النسخة المطبوعة المتداولة من شرح ابن أبي الحديد ، وهي طبعة سنة ١٣٢٩ فرجعت إلى المخطوطة الكاملة المودعة برقم ٥٧٦ أدب ، وقابلت نصّها بنصّ النسخة المطبوعة ، التي أشرت إليها بالرمز « ط » .

وقد لحظت أن النصوص التي يوردها ابن أبي الحديد من العثمانية لا تطابق الأصل مطابقةً تامّة ، بل يتصرّف فيها بالاختصار^(٢) ، مع أن ابن أبي الحديد

(١) علل ذلك ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ٣ : ٢٥٣ بما يلي :
« وينبغي أن يذكر في هذا الموضع ما ذكره الشيخ أبو عثمان الجاحظ في كتابه المعروف بكتاب العثمانية في تفضيل إسلام أبي بكر على إسلام علي عليه السلام ، لأن هذا الموضع يقتضيه ، لقوله عليه السلام حكاية عن قريش لما صدق رسول الله صلى الله عليه وآله : وهل يصدقك في أمرك إلا مثل هذا ، لأنهم استصغروا سنه فاستعقروا أمر محمد صلى الله عليه وآله ، حيث لم يصدقوه في دعواه إلا غلام صغير السن . وشبهة العثمانية التي قررها الجاحظ من هذه الشبهة اشأت ، ومن هذه السكامة تفرعت ، لأن خلاصتها أن أبا بكر أسلم وهو ابن أربعين سنة ، وعلى أسلم ولم يبلغ الحلم ، فكان إسلام أبي بكر أفضل . ثم نذكر ما اعترض به شيخنا أبو جعفر الإسكافي على الجاحظ في كتابه المعروف بنقض العثمانية . ويتشعب الكلام بينهما حتى يخرج عن البحث في الإسلاميين إلى البحث في أفضلية الرجلين وخصائصهما فإن ذلك لا يخلو عن فائدة جليّة ، ونكتة لطيفة ، لا يليق أن يخلو كتابنا هذا عنهما ، ولأن كلامهما بالرسائل والخطابة أشبه . وفي الكتابة أقصد وأدخل . وكتابنا هذا موضوع لذكر ذلك وأمثاله » .

(٢) بلغ أن أوجزت صفتان منه في نحو ثلاثة أسطر . قابل بين ص ٢٧ — ٣ س ٦ هو أصل المناقضة رقم ٦ في ابن أبي الحديد ٣ : ٢٦٧ .

نفسه ينمى على الذين يصنعون ذلك فى اقتباس النصوص . قال يعيب المرتضى فى ذلك (١) :

« والمرتضى رحمه الله لا يورد كلام قاضى القضاة بنصه ، وإنما يختصره ويورده مبتورا ، ويومى إلى المعانى إيماء لطيفا ، وغرضه الإيجاز . ولو أورد كلام قاضى القضاة بنصه لكان أليق ، وكان أبعد عن الظنة ، وأدفع لقول قائل من خصومه : إنه يحرف كلام قاضى القضاة ويذكره على غير وجهه . ألا ترى أن من نصب نفسه لاختصار كلام فقد ضمن على نفسه أنه قد فهم معانى ذلك الكلام حتى يصح منه اختصاره ، ومن الجائز أن يظن أنه قد فهم بعض المواضع ولم يكن قد فهمه على الحقيقة ، فيختصر ما فى نفسه لا ما فى تصنيف ذلك الشخص . وأما من يورد كلام الناس بنصه فقد استراح من هذه التبعة ، وعرض عقل غيره وعقل نفسه على الناظرين والسامعين . »

لكن الذى يهون من هذا الأمر أن ابن أبى الحديد نفسه يذكر فى صراحة أنه إنما يسوق ملخصا لكلام الجاحظ ، قال (٢) : « وينبغى أن يذكر فى هذا الموضع ملخص ما ذكره الشيخ أبو عثمان الجاحظ فى كتابه المعروف بكتاب العثمانية . ولهذا السبب لم أر داعيا لذكر النص الذى نقله ابن أبى الحديد من العثمانية ، وإنما استمعت به فى تحقيق نص الكتاب ، ورمزت له بالرمز « ح » . »

ومما هو جدير بالذكر أن تلك المناقشات قد وردت عند ابن أبى الحديد غير مرتبة وغير مسابرة لمجرى الكتاب ، فترتيبها هناك على هذا النسق : المناقشات ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٨ ، ١٦ ، ٢٩ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ .

(١) شرح نهج البلاغة ٤ : ١٧٥ .

(٢) شرح نهج البلاغة ٣ : ٢٥٣ التى وقعت خطأ بعد ص ٢٥٦ .

لكنى غيرت هنا نسقها الذي وردت عليه لتساير نصوص العثمانية على ترتيبها المطرد .

أصول كتاب العثمانية :

لم يكن هذا الكتاب معروفاً ، عُرف معرفةً تاريخيةً فحسب ، ولم تنشر المطبعة إلا الفصول التي أوردها ابن أبي الحديد ، وما إن علمت بأن معهد المخطوطات للجامعة العربية قد اجتلب صورة منه ، حتى بادرت إلى طلب صورة منها ، تمهيداً لنشره في « مكتبة الجاحظ » التي بدأت العمل في تحقيقها سنة ١٣٥٧ .

وأصل هذه النسخة مودع في مكتبة كوبربلي بتركيا برقم ٨١٥ . وهي نسخة مجهولة التاريخ توشك أن تكون من مخطوطات القرن السادس الهجري . ومع جودة خطها هي كثيرة التحريف ، ومع هذا التحريف نجد منهج كتابتها خاضعا لمنهج الأقدمين من وضع علامات لاهمال الحروف مثل (٧) أو تقييدها وضبطها مثل (ح) و (ع) . وكثيراً ما يترك الفاسخ إعجام بعض الحروف مثل (رى) و (بدا) ثقة بذهن القارىء أو مطاوعة لأصل نسخته .

وهذه النسخة هي التي عبرت عنها في الحواشي بكلمة (الأصل) .

أما النسخة الثانية فهي مقتطفات من « العثمانية » وردت في مجموعة عنوانها « مختارات فصول الجاحظ » من اختيار عبيد الله بن حسان . كتبت هذه النسخة سنة ١٢٩٤ باسم خزانة مسيو كريم النمساوى .

وأصل هذه المجموعة محفوظ في مكتبة المتحف البريطانى برقم ١١٢٩ ، وصورتها مودعة بمكتبة جامعة القاهرة برقم ٢٤٠٦٩ . ويبدأ الاختيار فيها من العثمانية في الورقة ١٦١ .

وهذه الفصول المختارة من العثمانية لم ترد في المختارات المطبوعة في مصر بهامش كامل المبرد .

وقد تضمنت هذه الفصول أربعة اختيارات .
الأول يبدأ من أول العثمانية وينتهي إلى س ٤ من ص ١٨ .
والثاني من س ١٦ ص ٣٥ إلى س ٧ من ص ٣٧ .
والثالث من س ١٢ ص ٣٩ إلى س ٣ من ص ٤١ .
والرابع من س ٨ ص ٢٥٠ إلى س ٩ من ص ٢٥٧ .
وقد دمزت لهذه النسخة بالرمز (ب) .
وعلى هاتين النسختين اعتمدت في تحقيق نص الكتاب مستعينا بشقي المراجع ،
ولا سيما التاريخية والأدبية .
وأرجو أن أكون بهذا الجهد قد قاربت الصواب ، ودانيت الحق
ولله الحمد على ما أنعم ما

عبد السلام هارون

مصر الجديدة في ٢٠ رمضان ١٣٧٤

مراجع التحقيق

- أسماء جبال تهامة ، لعرام بن الأصم ، تحقيق عبد السلام هارون . القاهرة ١٣٧٣
الإصابة ، في أسماء الصحابة ، لابن حجر . طبع السعادة ١٣٢٣ .
إمتاع الأسماع ، للمقرئى . تحقيق محمود شاكر . لجنة التأليف ١٣٦٠ .
الإنباء على قبائل الرواة ، لابن عبد البر . السعادة ١٣٥٠ .
أنساب الأشراف للبلاذرى . بيت المقدس ١٩٣٦ م .
البيان والتبيين ، للجاحظ ، تحقيق عبد السلام هارون . لجنة التأليف ١٣٦٩
تاريخ الإسلام ، للذهبي . طبع القدسي ١٣٦٧ .
تاريخ الأمم والملوك ، للطبرى . الحسينية ١٣٢٦ .
تاريخ بغداد للخطيب البغدادي . القاهرة ١٣٤٩ .
تحقيق النصوص ونشرها ، لعبد السلام هارون . لجنة التأليف ١٣٧٤ .
تفسير أبي حيان . السعادة ١٣٢٨ .
تهذيب التهذيب ، لابن حجر . حيدر آباد ١٣٢٥ .
جمهرة أشعار العرب ، للقرشى . بولاق ١٣٠٨ .
جمهرة الأنساب ، لابن حزم . تحقيق بروفنسال . طبع دار المعارف ١٣٦٨
الحيوان ، للجاحظ ، تحقيق عبد السلام هارون . الحلبي ١٣٦٤ .
دائرة المعارف الإسلامية . النسخة العربية من سنة ١٣٥٢ .
ديوان حسان . الرحمانية ١٣٤٧ .
« المعراج . لبيسك ١٩٠٢ م .
« أبي محجن الثقفى . الأزهار بالقاهرة .
الروض الأنف ، للسهيلى . الجمالية ١٣٢٢ .
الرياض النضرة ، للمحب الطبرى . الحسينية ١٣٢٧ .
زهر الآداب ، للحصرى . الرحمانية ١٩٢٥ .
سيرة ابن هشام . جوتنجن ١٨٥٩ .
شرح الحماسة للمرزوقى . تحقيق عبد السلام هارون . لجنة التأليف ١٣٧٣ .

- شرح نهج البلاغة ، لابن أبي الحديد . الحلبي ١٣٢٩ .
صفة الصفوة ، لابن الجوزي . حيدر آباد ١٣٥٦ .
الطبقات الكبير ، لابن سعد . ليدن ١٣٢٣ .
العقد الفريد ، لابن عبد ربه . لجنة التأليف ١٣٧٠ .
العمدة ، لابن رشيق . هندية ١٣٤٤ .
عيون الأثر ، لابن سيد الناس . القدسى ١٣٥٦ .
فتح الباري ، لابن حجر . بولاق ١٣٠١ .
فصل الخطاب ، للطبرسي . طبع إيران .
الفهرست ، لابن النديم . الرحمانية .
فوات الوفيات ، لابن شاكر . بولاق ١٣٨٢ .
الكامل ، لابن الأثير . محمد منير ١٣٤٨ .
السكامل ، المبرد . ليبسك ١٨٦٤ م .
لسان الميزان ، لابن حجر . حيدر آباد ١٣٣٠ .
مروج الذهب ، للمسعودي . السعادة ١٣٦٧ .
المعارف ، لابن قتيبة . الإسلامية ١٣٥٣ .
معجم البلدان ، لياقوت . السعادة ١٣٢٣ .
المعجم الفارسي الإنجليزي ، لاستينجاس لندن ١٩٣٠ م .
المعمرين ، للسجستاني . السعادة ١٣٢٣ .
مغازي الواقدي . السعادة ١٣٦٧ .
مقاتل الطالبين ، لأبي الفرج الأصبهاني . تحقيق السيد صقر . الحلبي ١٣٦٨ .
الملل والنحل للشهرستاني . الأدبية ١٣١٧ .
الميسر والأزلام ، لعبد السلام هارون . لجنة التأليف ١٣٧٢ .
نسب قريش ، للمصعب الزبيري . دار المعارف ١٣٧٢ .
وفيات الأعيان ، لابن خلكان . الميمنية ١٣١٠ .
وقعة صفين ، لنصر بن مزاحم ، تحقيق عبد السلام هارون . الحلبي ١٣٦٥ .

العمارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عونك اللهم

ثم إنا مُخْبِرُونَ عن مقالة العثمانية ، وبالله نستهدى وإيَّاه نستعين ، وعليه نتوكل ، وما توفيقنا إلا به .

- (*) روى (١) أن أفضل هذه الأمة وأولاها بالإمامة أبو بكر بن أبي قحافة ، وكان أول ما دلَّهم عند أنفسهم على فضيلته وخاصة منزلته ، وشِدَّة استحقاقه ، إسلامه على الوجه الذي لم يُسلم عليه أحدٌ من عاله وفي عصره . وذلك أن الناس اختلفوا في أولِ النَّاسِ إسلاماً ، فقال قوم : أبو بكر بن أبي قحافة ، وقال آخرون : زيد بن حارثة ، وقال نفرٌ : خبَّاب بن الأرت .
- ١٠ على أنه إذا تفقَّدنا أخبارهم ، وأحصينا أحاديثهم وعدد رجالهم (٢) ، و [نظرنا في (٣)] صحَّة أسانيدهم ، كان الخبر في تقديم أبي بكرٍ أهمَّ ، ورجاله أكثر ، وإسناده أصحَّ ، وهم بذلك أشهر ، واللفظ به أظهر ، مع الأشعار الصحيحة والأخبار المستفيضة (٤) في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته . وليس بين الأشعار وبين الأخبار فرقٌ إذا امتنع في مجيئها وأصلٍ مخرجها التَّبَاعُدُ (٥) والاتِّفَاقُ والتَّوَاطُؤُ ، ولكنَّا ندع هذا

(١) ب : « زعمت العثمانية » وفي ح : « قالت العثمانية » .

(٢) ب ، ح : « وعددنا رجالهم » .

(٣) التسكُّلة من ح .

(٤) في الأصل وب : « والأمثال المستفيضة » ، ووجهه من ح .

(٥) في الأصل وب : « التَّشَامِر » ، وصوابه من ح .

ذلك من باطله بأن تُحصَى سِنِيهِ التي ولي فيها ، وسِنِي عِثْمَانَ ، وسِنِي عَمْرِ
وسِنِي أَبِي بَكْرٍ ، وسِنِي الْهَجْرَةِ ، ومُقَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ بَعْدَ أَنْ دَعَا
إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رِسَالَتِهِ إِلَى أَنْ هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ تَنَظَّرَ فِي أَقْوَابِلِ النَّاسِ
فِي عُمُرِهِ ، وَفِي قَوْلِ الْمَقَلِّ وَالْمَكْتَرِّ ، فَتَأَخَّذَ أَوْسَطَهَا وَهُوَ أَعْدَلُهَا ، وَتَطَرَّحَ
قَوْلَ الْمُقَصِّرِ وَالزَّالِي ، ثُمَّ تَطَرَّحَ مَا حَصَلَ فِي يَدَيْكَ مِنْ أَوْسَطِ مَا رَوَى مِنْ
عُمُرِهِ [و] سِنِيهِ ، وسِنِي عِثْمَانَ وسِنِي عَمْرِ وسِنِي أَبِي بَكْرٍ ، وَالْهَجْرَةَ وَمُقَامِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ إِلَى وَقْتِ إِسْلَامِهِ ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ وَجَدْتَ
الْأَمْرَ عَلَى مَا قُلْنَا وَعَلَى مَا فَسَّرْنَا .

وهذه التواريخ والأعمار معروفة لا يستطيع أحدٌ جهلها والخلاف
عليها ؛ لأنَّ الذين نقلوا التاريخ لم يعتمدوا^(١) تفضيلَ بعضٍ على بعضٍ ،
وليس يمكن ذلك مع اختلاف علمهم وأسبابهم ، فإذا ثبت عندك بالذي
أوضحنا وشرحنا أنه كان يومئذ ابن سبع سنين أقلَّ بسنة أو أكثر
بسنة ، علمت بذلك أنه لو كان أيضاً ابن أكثر من ذلك بسنتين وثلاثٍ
وأربع لا يكون إسلامه إسلام المكلف العارف بفضيلة ما دخل فيه ، ونقصان
ما خرج منه .

والتاريخُ المجمع عليه أنَّ علياً قُتِلَ سنة أربعين في شهر رمضان* .
وقالوا : ^(*) فإن قالوا فلملَّهُ وهو ابن سبع سنين وثمان^(٢) سنين قد بلغ من
فِطْنَتِهِ وَذِكَاثِهِ وَصِحَّةِ لُبِّهِ وَصِدْقِ حَسَبِهِ وَانْكَشَافِ الْعَوَاقِبِ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ

(١) هذا ما في ب . وفي الأصل : « إن الذين نقلوا التاريخ لم يعتمدوا » .
* الكلام من مبدأ الكتاب إلى هنا موضع مناقضة للاسكافي . الظر الرد رقم (١)
في ملحقات الكتاب .
(٢) ح : « أو ثمان » .

جَرَّبَ الأمور ، ولا فاتحَ الرِّجال ، ولا نازعَ الخصوم ، ما يعرفُ جميعَ ما يجب على البالغ معرفته والإقرار به .

قلنا : إنما تتكلم على ظاهر الأحكام وما شاهدنا عليه طباعَ الأطفال .
وجدنا حكم ابن سبع سنين ، وثمان سنين وتسع سنين ، حيث قرأناه^(١) وبلغنا خبره - ما لم يُعلم مغيب أمره ، وخاصةً طباعه - حكمَ الأطفال ،
وليس لنا أن نُزيل^(٢) ظاهر حكمه والذي نعرف من شكله^(٣) بلعلَّ وعسى ؛ لأننا كنا لا ندرى لعله قد كان ذا فضيلة في الفطنة ، فلمله أن يكون ذا نقص فيها . أجاب منهم بهذا الجواب من يجوز أن يكون على في المغيب قد أسلم إسلام البالغ المختار ، غير أن الحكم فيه عنده على تجرى أمثاله وأشكاله الذين إذا أسلموا وهم في مثل سنه كان إسلامهم على تربية الحاضن ، وتلقين القيم ، ورياضة السائس .

فصل^(٤) : فأما علماء (العثمانية) ومتكلموهم ، وأهل القَدَم والرِّياسة منهم ، فإنهم قالوا : إنَّ عليًّا لو كان وهو ابنُ ستِّ سنين وسبع سنين ، وثمان سنين وتسع سنين ، يعرف فصل ما بين الأنبياء والكهنة ، وفرق ما بين الرسل والسحرة وفرق ما بين خبر المنجم^(٥) والنبي ، وحتى يعرف الحجَّة من الحيلة^(٦) ، وقهر

(١) ب : « رأينا » .

(٢) في الأصل : « أن تتكلم نزيل » ، وكلمة « تتكلم » مقحمة ، كما يلهم من ب ، ح .

(٣) ح : « والذي نعرف من حال أبناء جنسه » .

(٤) كلمة « فصل » ليست في ب ، كما سبق التنبيه .

(٥) في الأصل : « المنجمين » ووجهه من ب ، ح .

(٦) في الأصل : « من أجله » ، صوابه في ب .

الغلبة من قهر المعرفة ، ويعرف كيد الرّيب وبعُد غور التنسّي ، وكيف
يلبس على العقلاء ، ويستميل عقول الدّهماء^(١) ، ويعرف الممكن في الطبائع
من المتنع فيها ، وما يحدث بالاتّفاق وما يحدث^(٢) بالأسباب ، ويعرف
أقدار القوي في مبلغ الحيلة ومُنتهى البطش ، وما لا يحتمل إحداثه إلّا
الخالق ، وما يجوز على الله ممّا لا يجوز في توحيدِه وعدله ، وكيف التحفُّظ
من الهوى ، وكيف الاحتراس من تقدّم الخادع في الحيلة — كان كونه
بهذه الحال وعلى هذه الصّفة مع فرط الصّبا والحداثة ، وقلة التجارب
والممارسة ، خروجاً من نشوء المادة ، والمعروفِ مما عليه تركيبُ الأمة^(٣) .
ولو كان على هذه الصّفة ومعه هذه الخاصّية ، كان حجّةً على العامّة ،
آية تدلُّ على البايئة . ولم يكن الله ليخصّه بمثل هذه الآية وبمثل هذه
الأعجوبة إلّا وهو يريد أن يحتجّ بها له ، ويخبر بها عنه ، ويجعلها
قاطعةً لعذر الشاهد ، وحجّةً على الغائب ، ولا يضيّعها هدرًا ، ولا
يكتُمها^(٤) باطلاً .

ولو أراد الاحتجاج بها شهر أمرها وكشف قناعها ، وحمل النفوس
على معرفتها ، وسخر الألسنة لنقلها ، والأسماع لإدراكها ، لثلاً يكون
لنوا ساقطاً ، ونسيّاً منسياً ، لأنّ الله لا يتدع أعجوبةً ولا يخترع آيةً
ولا ينقضُ العادةً إلّا للتعريف والإعذار ، والمصلحة والاستبصار^(٥) . ولولا

(١) دهماء الناس : جماعتهم وكثرتهم . وفي الأصل : « الدم » ، صوابه في ب ، ح .

(٢) ب ، ح : « مما يحدث » .

(٣) هذا ما في ب ، ح . وفي الأصل : « تركيب الأمة » .

(٤) ب : « ولا يكتُمها » .

(٥) هذا ما في ب ، وهو الأشبه بلغة الجاحظ . وفي الأصل : « الاستنفاذ » .

ذلك لم يكن لفعالها معنى ، ولا لرسالته حجة^(١) . والله يتعالى^(١) أن يترك
الأمر سُدَى ، والتدبير نَشْرًا . ولا يصلُّ أحد إلى معرفة صدق نبيِّ
وكذب متنبِّي حتى تجتمع له هذه المعارف التي ذكرنا ، وهذه الأسباب
التي فصلنا .

ولولا أن الله سبحانه خبَّر عن يحيى بن زكريا أنه^(٢) آتاه الحكم
صبيًا ، وأنه أنطق عيسى في المهد رضيعًا ، ما كانا في الحكم ولا في الغيب
إلا كسائر الرُّسل ، وما عليه طبع البشر^(٣) .

فإذ^(٤) لم ينطق لعلِّي بذلك قرآن ، ولا جاء الخبرُ به مجيء الحجَّة
القاطعة ، والشهادة الصادقة ، فالمعلومُ عندنا في الحكم وفي الغيب جميعًا
أنَّ طباعه كطباع عمِّيه حمزة والعباس^(٥) وهما أمسُّ بمعدنِ جماع الخير
منه ، وكطباع جعفر وعقيل أخويه ، وكطباع أبويه ورجال عصره
وسادة رهطه . ولو أنَّ إنسانًا ادَّعى مثل ذلك لأخيه جعفر أو لعمه
حمزة أو لعمه العباس - وهو حلِيمُ قريش - ما كان عندنا في أمره
إلا مثلُ ما عندنا فيه* .

فصل^(٦) : (*ولو لم تعرف الروافضُ ومن ذهب مذهبها في هذا باطلًا

(١) ب : « تبارك اسمه وتعالى » .

(٢) في الأصل : « إذ » صوابه في ب ، ح .

(٣) وما عليه طبع البشر ، ساقط من ب . وفي ح : « وما عليه جميع البشر » .

(٤) في الأصل ، ح : « فإذا » ، ووجهه من ب .

(٥) كذا في ح ، ب . وفي الأصل : « طباع حمزة والعباس عميه » .

(*) الكلام من « فإن قالوا » ص ٦ س ١٧ إلى هنا موضع رد للاسكافي . الظر

رقم (٢) من نصوصه الملحقة بالسكتاب .

(٦) ليست في ب .

هذه الدعوى ، وفساد هذا المعنى إذا صدقتْ أنفُسُها ولم تقلد رجالها ،
وتحفظت من الهوى وآثرت التقوى ، [إلا بترك^(١)] على ذكر ذلك
لنفسه والاحتجاج به على خصمه وأهل دهره ، منذ نازح الرجال ،
وخاصم^(٢) الأَكفاء ، وجامع أهل الشورى وولي وولي عليه ، والناس
بين معاندٍ يحتاج إلى التقرير ، ومراد^(٣) يحتاج إلى الإرشاد ، وولي يحتاج
إلى المسادة ، وغفل يحتاج إلى أن يُكثَر له من الحجّة ، ويتابع له بين
الأمارات والدلالات^(٤) مع حاجة القرن الثاني إلى معرفة الحق ومعدن
الأمر ، لأنّ الحجّة إذا لم تصحّ لعلي في نفسه ، ولم يقو على أهل
دهره ، فهي عن ولده أعجز ، وعنهم أضعف .

١٠ ثمّ لم ينقل ناقل واحد أنّ عليّاً احتجّ بذلك في موقف ، ولا ذكره
في مجلس ، ولا قام به خطيباً ، ولا أدلى به واثقاً ، ولا همس به إلى
موافق ، ولا احتجّ به على مخالف .

فصل^(٥) : وقد ذكر فضائله وفخّر بقرابته وسابقته ، وكأثر بمحاسنه
ومواقفه ، منذ جامع الشورى وناضلهم ، إلى أن ابتلى بمساوره معاوية
له ، وطعمه فيه ، وجلوس أكثر أصحاب رسول الله عن عونه ، والشّد
على عضده ، كما قال عامر الشّامي : لقد وقعت الفتنة وبالمدينة عشرون
ألفاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما خفّ فيها منهم

(١) التكملة من ب .

(٢) هذا ما في ب . وفي الأصل : « وخير » .

(٣) ب : « ومرتاد » .

(٤) هذا ما في ب . وفي الأصل : « والدلالة » .

(٥) هذه الكلمة ليست في ب .

عشرون . ومن زعم أنه شهد الجمل ممن شهد بدرًا أكثر من أربعة فقد كذب . كان عليٌّ وعمّار في شقٍّ ، وطلحةٌ والزبير في شقٍّ .

وكيف يجوز عليه ترك الاحتجاج على المخالف وتشجيع الموافق وقد نصب نفسه للخاصة والعامّة ، وللخاذل والمعادي^(١) ، ومن لا يحمل^(٢) له في دينه ترك الإعذار إليهم ، إذ كان يرى أن قتالهم كان واجبًا ، وقد نصبه الرسول مفرعًا ومعلمًا ، ونصّ عليه قائمًا ، وجعله للناس إمامًا ، وأوجب طاعته ، وجعله حجةً في الناس يقوم مقامه .

فصل^(٣) : وأعجب من ذلك أنه لم يدع هذا له أحدٌ في دهره كما لم يدع لنفسه ، مع عظيم ما قالوا فيه في عسكره وبعد وفاته ، حتى يقول إنسانٌ واحد إن الدليل على إمامته أن النبي صلى الله عليه وسلم دعاه إلى الإسلام ، فكلف التصديق^(٤) قبل بلوغه وإدراكه ، ليكون ذلك آيةً له في عصره ، وحجةً له ولولده على من بعده . وقد كان عليٌّ أعلم بالأمور من أن يدع ذكر أكبر حججه والذي بان به من شكله ، ويذكر أصغر حججه والذي يشاركه فيه غيره ، وقد كان في عسكره من لا يألو في الإفراط ، ومن يحسب أن الإفراط زيادةٌ في القدر .

والمعجب له ، إن كان الأمر كما ذكرتم ، كيف لم يقف يوم الجمل ويوم صفين أو يوم النهر في موقف يكون من عدوه بمرأى ومسمع ،

(١) ب : « وللمولى والمعادي » .

(٢) في الأصل : « ولا يحمل » صوابه في ب .

(٣) ليست في ب .

(٤) في الأصل : « وكفه التصديق » ، صوابه في ب .

فيقول : « تَبًّا لَكُمْ وَتَمَسًّا ، كيف تقاتلونني وتبجدون فضلي^(١) وقد خصصتُ بآيةٍ حتى كنتُ كيجي بن زكريا وعيسى بن مريم » ولا يمتنع النَّاسُ من أن يقولوا ويموجوا ؛ فإذا ماجوا تكلموا على أقدارِ عِلْمِهِمْ ، وعِلْمُهُمْ مختلفة ، ولا ينشَبُ أمرُهُم أن يعود إلى فرقة ، فمن ذا كَرِهَ قد كان ناسياً ، ومن نازعٍ قد كان مُصِرًّا ، وكم مترنحٍ قد كان غالطاً ، مع ما كان يَشِيحُ^(٢) من الحُجَّةِ في الآفاق ، ويستفيض في الأطراف ، ويحتمله الرُّكبان ويُتهدَى في المجالس .

فهذا كان أشدَّ على طلحةَ والزُّبير ، وعائشة* ومعاوية ، وعبد الله بن وهب ، من مائة ألف سنانٍ طرير ، وسيفٍ مشهور .

فصل^(٣) : ومعلوم عند ذوى التَّجربة والعارفين بطبائع الأتباع^(٤) ، وعِلَلُ الأجناد ، أنَّ العساكر تنتقض مراتبها وينتشر أمرها ، وتنقلب على قادتها^(٥) بأيسرَ من هذه الحجَّة ، وأخفى من هذه الشَّهادة .

فصل : وقد علمتم ما صنعت المصاحفُ في طبائع أصحاب عليّ ، حين رفعها عمرو بن العاص أشدَّ ما كان أصحاب عليّ استبصارا في قتالهم ،

١٥ (١) ب : « فضيلتي » .

* الكلام من قوله « ولولم تعرف الروافض » س ١٥ من س ٩ إلى هنا موضع مناقضة للاسكافي ستأتي برقم (٣) . وقد نقل الإسكافي عبارة الجاحظ موجزة متصرفا فيها . انظر ابن أبي الحديد ٣ : ٢٦٣ .

(٢) في الأصل : « يسمع » .

(٣) هذه الكلمة ليست في ب . ٢٠

(٤) في الأصل : « بصنائع الأتباع » ، صوابه في ب .

(٥) ب : « قائدها » .

ثم لم ينتقض على عليٍّ من أصحابه إلاَّ أهلُ الجِدِّ والنَّجْدَةِ ، وأصحاب
البرانس والبصيرة^(١) .

وكما علمتم من تحوُّل شطرِ عسكرِ عبدِ الله بنِ وهبٍ حينِ اعتزلوا مع
فروَةَ بنِ نوفلٍ ، لكلمةٍ سمعوها من عبدِ الله بنِ وهبٍ كانت تدلُّ عليهم
على ضعف الاستبصار والوهن^(٢) في اليقين .

وهذا الباب أكثر من أن يحتاج مع ظهوره ومعرفة الناس به إلى
أن نحشوَ به كتابنا .

فصل^(٣) : فأما إسلامه وهو حدثٌ غريرٌ وغلّامٌ صغيرٌ ، فهذا مالا
ندفمه ، غير أنه إسلامٌ تلقينٌ وتأديبٌ وتربيةٌ . وبين إسلام التَّكليفِ
والامتحانِ وبين التلقينِ والتربيةِ فرقٌ عظيمٌ ، ومحجَّةٌ واضحةٌ .

وقالت (العمانية) : إن قالت الشَّيخُ : إنَّ الأمورَ ليس كما حكيتُم ،
ولا كما هيأتُموه لأنفسكم ، بل تزعم أنَّه قد كانت هناك^(٤) في أيامِ صباهِ
وحداثتهِ فضيلةٌ فطنيةٌ ، ومزيةٌ^(٥) ذكاءٍ ، ولم يبلغ الأمرُ قدرَ
الأعجوبة والآية .

قلنا : إنَّ الذي ذهبتم إليه أيضا لا بدُّ فيه من أحد وجهين :
إمَّا أن يكون قد كان لا يزال يُوجدُ في الصِّبيانِ مثله في الفطنة

(١) النظر العقدي ٤ : ٣٥١ لجنة التأليف . ب « المراس » ، تحريف .

(٢) في الأصل : « والوهم » ووجهه من ب .

(٣) هذه الكلمة ليست في ب .

(٤) ب : « هناك » .

(٥) ب : « ومزيد » .

والذكاء وإن كان ذلك عزيزاً قليلاً ، أو كان وجود ذلك ممتنعاً ، ومن العادة خارجاً . فإذا^(١) كان قد كان يُوجد مثله على عزته وقلته فما كان إلا كبعض من نرى اليوم ممن يُتعجب من حسه وفطنته ، وحفظه وحكايته وسُرعة قبوله على صغر سنه وقلة تجريبه^(٢) . وإن كانت حاله هذه الحال ، وطبيعته على هذا المثال ، فإننا^(٣) لم نجد صبياً قط وإن أفرط كَيْسه وحسنت فطنته وأعجب [به^(٤)] أهله يحتمل ولاية الله سبحانه وعداوته ، والتمييز بين الأمور التي ذكرنا . مع أنه ما جاءنا ولا صحَّ عند أحد منا بخبر صادق ، ولا كتاب ناطق ، أنه كان لعليٍّ خاصَّةً دون قريشٍ عامَّةً في صباه من إتقان الأمور وصِحَّة المعارف وجودة المخارج ، ما لم يكن لأحدٍ من إخوته وأعمامه وآبائه .

وإن كان القدر الذي كان عليه عليٌّ من الذكاء والمعرفة القدر الذي لم نجد له [فيه^(٥)] مثلاً ، ولا رأينا له شِكلاً — وهذا هو البديع الذي به يُحتجُّ على المنكرين ، ويُفليج^(٥) على المعارضين ، ويبيِّن للمسترشدين — فهذا بابٌ قد فرغنا منه مرَّة .

١٥ فصل : ولو كان الأمر في عليٍّ على ما يقولون^(٦) لكانت في ذلك حُجَّةٌ للرسول في رسالته ، ولعليٍّ في إمامته . والآية إذا كانت للرسول وخليفة

(١) في الأصل : « وإن » ، والوجه من ب .

(٢) ب : « تجريبته » .

(٣) في الأصل : « وإننا » ، صوابه في ب .

(٤) التكملة من ب .

(٥) فليج غيره وفليج عليه وأفليج : فاز وظفر . وفي النسختين : « يفلج » ، تحريف .

(٦) ب : « كما يقولون » .

الرسول كان أشهرَ لها ؛ لأن وضوح أمر الرسول يزيد^(١) على ما للإمام
وزيده إشرافاً واستنارة^(٢) وبيانا . ولا يجوز أن يكون الله قد عرف أهل
عصرها ذلك ، وهم الشهداء على من بعدهم من القرون ثم يسقط^(٣)
حجته ؛ فلا تخلو تلك الحجة وتلك الشهادة من ضربين : إما أن تكون
ضاعت وضلت ، وإما أن تكون قد قامت وظهرت .

٥

فإن كانت قد ضاعت فعمل كثير من حجاج الرسول صلى الله عليه وسلم
قد ضاع معها ، وما جعل الباقي منها أولى بالتمام من الساقط ، والساقط
من شكل الثابت . على أن مع الساقط خاصة ليست مع الثابت ، لأنه
حجة على شيئين ، والثابت حجة على شيء . ولا يخلو أمر الساقط من
ضربين : إما أن يكون الله لم يرد تمامه ، أو يكون قد أراده .

١٠

وأى ذين [كان^(٤)] ففساده واضح عند قارىء الكتاب .

وإن كانت الآية قد تمت إذ كانت الشهادة قد قامت علينا بها كما كانت
شهادة العيان قائمة عليهم^(٥) [فيها^(٦)] فليس في الأرض عثمانى إلا وهو
يكابر عقله ويمجده علمه .

ولعمري إننا لنجد في الصبيان من لو لقننه وسدده أو كتبت له
أفمض الماني وألفها ، وأغوص الحجج وأبعدها ، وأكثرها لفظاً

٢٠

(١) ب : « يرى » .

(٢) في الأصل : « استنارة » ، صوابه في ب .

(٣) ب : « أسقط » .

(٤) التكملة من ب .

(٥) في الأصل : « عليها » صوابه في ب .

(٦) التكملة من ب .

وألفها ، وأطولها ، ثم أخذته بدرسه وحفظه لحفظه حفظاً عجيباً ، ولهذا هذا ذليلاً^(١) . فأما معرفته صحيحته من سقيمه ، وحقته من باطله ، وفصل ما بين القرب والدليل ، والاحتراس من حيث يؤتى المخدوعون ، والتحفُّظ من مكر الخادعين ، وتأتى^(٢) المجرَّب ، ورفق السَّاحر ، وخلاصة المتنبي ، وزجر الكاهن^(٣) ، وإخبار المنجمين ، وفرق ما بين نظم القرآن وتأليفه ونظم سائر الكلام وتأليفه - فليس يعرف فروق النظر واختلاف البحث^(٤) ، إلا من عرف القصيدة من الزجر^(٥) ، والخمس من الأسجاع ، والمزاج من المنثور ، والخطب من الرسائل ، وحتى يعرف العجز العارض الذي يجوز ارتفاعه من العجز الذي هو صفة في الذات .

١٠ فإذا عرف صنوف التأليف عرف مباينة نظم القرآن لسائر الكلام ، ثم لم يكتف بذلك حتى يعرف عجزه وعجز أمثاله عن مثله ، وأن حكم البشر حكم واحد في العجز الطبيعي وإن تفاوتوا في العجز العارض . وهذا ما لا يوجد عند صبي ابن سبع سنين وثمان سنين وتسع سنين أبداً ، عرف ذلك عارف أو جهله جاهل . ولا يجوز أن يعرف عارف معنى الرسالة إلا بعد الفراغ من هذه الوجوه ، إلا أن يجعل جاعل

(١) الذليق : الفصيح . وفي النسختين : « لهداه هدا » ، تحريف . يقال هذا القرآن والحديث هذا : سرده . وفي حديث ابن عباس ، قال له رجل : قرأت الفصل الليلة . فقال : أهذا كهذا الشعر .

(٢) في الأصل : « ماى » بإهمال أوله ، وفي ب « ويأتى » ووجهها ، ما أثبت . قال الأصمعي : تأتي فلان لحاجته ، إذا ترفق لها وأتاها من وجهها .

(٣) ب : « السكهان »

(٤) ب : « فروق النظم واختلاف البحث والنثر » .

(٥) الزجر ، واضحة في النسختين . يعني زجر الكاهن . انظر طرفاً منه في صدر سيرة ابن هشام . والزجر يلتبس على من لم يعرفه بالشعر .

التقليد والنشوء والإلف لما عليه الآباء وتعظيم الكبراء ، معرفةً و يقيناً .
وليس يقينٍ ما اضطرب ودخله الخلاج عند ورود معاني لعلّ وعسى ، وما
لا يُمكن^(١) في العقول إلاّ بحجة تُخرج القلب إلى اليقين عن التجويز .
ولقد أعيانا أن نجد هذه المعرفة إلاّ في الخاصّ من الرّجال وأهل
الكمال في الأدب ، فكيفَ بالطفل الصغير والحديث الغرير ؟ ا مع أنّك
لو أردت^(٢) معاني بعض ما وصفتُ لك على أذكي صبيّ في الأرض
وأسرعه قبولاً وأحسنه حكايةً وبيانياً^(٣) ، وقد سَوَّيته [له^(٤)] ودلّته ،
وقربته [منه] وكفّيته مؤونة الرّوية ووحشة^(٥) الفكرة ، لم يعرف
قدره ولا فصلَ بين حقّه من باطله ، ولا فرّق بين الدّلالة وشبيهه
الدّلالة ، فكيف له بأن يكون هو المتولّي لتجربته^(٦) وحلّ تقده ،
وتخليص مُتشابهه ، واستثارته من معدنه ؟

وكلُّ كلامٍ خرج من التعارُفِ فهو رَجِيحٌ بَهْرَج ، ولفوٌّ ساقط .
فصل^(٧) : وقد نجد الصبيّ الذّكيّ يعرف من العروض وجهاً ، ومن النحو
صدراً ، ومن الفرائض أبواباً ، ومن الغناء أصواتاً ، فأما العلمُ بأصول
الأديان ومخارج الملل ، وتأويل الدّين ، والتحفُّظ من البدع ، وقبَل ذلك
الكلامُ في حُجَجِ العقول ، والتّعديل والتّجويز ، والعلمُ بالأخبار وتقدير

-
- (١) هذا الصواب من ب . وفي الأصل : « وما لا ينكر » .
(٢) في الأصل ، ب : « أردت » ، والوجه ما أثبت .
(٣) الكلمة مبهمّة في الأصل ، وتوضيحها من ب .
(٤) التّسكّلة من ب .
(٥) في الأصل : « وحيثه » صوابه في ب .
(٦) في الأصل : « لحرثه » وصوابه في ب .
(٧) ليست في ب .

الأشكال^(١) فليس هذا موجوداً إلاّ عند العلماء . فأما الحشوة والطنام^(٢) فإنما هم أداة للقادة ، وجوارحُ للسادة . وإنما يعرف شدة الكلام في أصول الأديان من قد صليّ به وعجمه ، وسلّك^(٣) في مضايقه ، وجأى الأضداد^(٤) ، ونازع الأَكفاء^(٥) .

٥ فإن قالت (الشيع) : الدليل على أن إسلام عليّ كان اختياراً ولم يكن تلقيناً ، أن عليّاً^(٦) أسلم بدعاء النبيّ صلى الله عليه وسلم له ، وفي ذكر الدعاء والإقرار به دليلٌ على أن الإجابة اختيار ، لأنّ المسلم بالدعاء مجيبٌ للدعاء . ولا نعلم الدعاء يكون من حكيم لدعوى^(٧) لا يختار ولا تحتمل فطرته تميز الأمور وفصل ما بين ما دعا إليه وبين ما دعا إليه غيره . وليس بين قول القائل : دعا النبيّ صلى الله عليه ١٠ فلاناً إلى الإسلام^(٨) وبين قوله : كلف النبيّ صلى الله عليه وسلم فلاناً الإسلامَ فرق . وقولُ المسلمين : دعا النبيّ صلى الله عليه وسلم عليّاً كقولهم :^(٩) دعا جميع العربِ فمن مجيبٍ طائع كعلّيّ ، ومن متمنع عاصٍ كفلان وفلان .

- ١٥ (١) في الأصل : « وتقرير الشكل » ، صوابه في ب .
(٢) حشوة الناس ، بالضم : رذالتهم ، ومثله الطغام ، بالفتح .
(٣) ب : « وسال » .
(٤) في الأصل ، ب : « وحأى » ، تحريف . جائاه : جلس معه على ركبتيه للخصومة .
(٥) إلى هنا ينتهي الاختيار الأول في نسخة ب وتنفرد نسخة الأصل إلى حيث نلّبه ٢٠ فيما بعد .
(٦) في الأصل : « أن الإمامة أن علياً » .
(٧) في الأصل : « يدعو » .
(٨) بعده في الأصل : كلمة « فرق » ، وهي مقحمة .
(٩) في الأصل : « وقوله المسلمين ... كقوله لهم » تحريف .

قالت (العثمانية) عند ذلك : قد عرفنا أن بعضهم قد نقلَ أن علياً كان أولَ من أسلم ، وقد نقلوا بأجمعهم أنه كان أولَ من أسلم . وبين قولِ القائل أسلم فلانُ أولَ الناس وبين أن يقول أسلمَ في أوائل الناس فرقٌ . فأما أن يكون واحداً من جميع الصنفين من البعض والجميع فسّر مع روايته وخرج خبره كيف كان إسلامه ، أعلَى وجهِ الدعاء والتكليف أم على وجه التلقين والتربية ، فلم نر أحداً منهم ميّز ذلك ولا فرقه في سخرج الخبر . ونحن لم ندّع أن إسلامه كان إسلام تلقين من قبيل تفسير الناقلين وتمييز المحدثين ، ولكننا نظرنا في التاريخ فعرفنا عمره وابنَ كم كان يومَ توفى ، وعرفنا موضع اختلافهم واجتماعهم ، فأخذنا أوسطه إذ كان عدلَ ما فيه ، وأسقطنا قولَ من كثر وقلل ، ثم ألقينا منه سنيه إلى عام إسلامه فوجدنا ذلك يوجبُ أنه كان ابن سبع . ولو أخذنا أيضاً بقول المكثّر فجعلناه ابنَ تسع ، وتركنا قولَ من قلل وقولَ المقتصد ، علمنا بذلك أيضاً أن إسلامه كان إسلام تربية وتاديب وتلقين ، كما أخذَ الله على المسلمين أن يأخذوا به أولادهم .

وقالت (العثمانية) للملوية : إنا لم ندّع أنه أسلم وهو ابنُ سبع ١٥ فإننا وجدنا ذلك قائماً في خبرهم مفسراً في شهادتهم ، ولكنه علمٌ مستنبطٌ من أخبارهم ، ومستخرجٌ من آثارهم عند المقابلة والموازنة . ومثل ذلك لو أن رجلاً قال لرجل : خذ عشرة في عشرة ، كان ذلك في المعنى كقوله : « خذ مائة » ، وإن لم يكن سماها له ولا ذكرها بلسانه .

وقالوا : ولولا أن من شأننا الأخذ بالقسط ، والحكم بالعدل لأخذنا الشيع بقولهم في عمره وبقول ولديه ، فإن أحدها يزعم أن علياً توفى وهو ابنُ سبع وخمسين . وقال الآخرون : بل توفى وهو ابنُ ثمان ٢٠

وخمسين . ولو كان^(١) كما تقول الرافضة وولده ما كان أسلم إلا وهو ابن
خمس أو ابن ست ، وهم لا يألون ، ما نقصوا من عمره وصغروا من
سنه لكي يجعلوا إسلامه آية له وحجة على إمامته .

ولعمري لو كان الذين نقلوا أنه كان أول من أسلم نقلوا مع خبرهم
أنه أسلم بالدعاء والتكليف ، لقد كان ما ذهبتم إليه مذهبا ، وما اعتصمتم
به متعلقا ، ولكن ما في الأرض كلها حامل خبر^(٢) ولا صاحب أثر
كان في خبره أنه أسلم بدعاء ، ولا أنه أسلم بتلقين ، وإنما هذا
مستخرج من الأخبار .

فإن قالت (الرافض) : بل الدليل على أن إسلامه كان طاعة ولم
يكن تلقينا قول جميع الأمة إن عليا كان من أول من أسلم ، فنفس
قولهم أسلم هو كقولهم أطاع واختار ، وكذلك قولهم إذا قالوا : كفر
فلان ، فهو كقولهم : عصا واختار ، وإن لم يفسروا . وليس بين قولهم
أسلم فلان وكفر فلان فرق ، لأن الخبر الصادق إذا قال كفر فلان
فحكمه عند السامع التداوة والبراءة . ولو قال^(٣) أسلم فلان كان حكمه
المحبة والولاية : فإذا كانوا كلهم قد قالوا : أسلم علي ، وحكم « أسلم » يثبت
الاختيار وإجابة الولاية ، قبل أن يجمعوا على أنه كان على التائقين
والتربية ، فعلى علي هذا القياس مطبوع في إسلامه ، مختار له على غيره .
وكذلك لو قالوا : كفر فلان ، كان حكمه حكم العاصي المختار حتى

(١) لعلها : « ولو كان الأمر » .

(٢) في الأصل : « خبره » .

(٣) في الأصل : « قالوا » .

يُجْمِعُوا أَنْ كَفَرَهُ كَانَ عَنْ إِكْرَامٍ أَوْ غَلَطٍ أَوْ هَيْبِ مَرَّةٍ ، أَوْ هَجَرَ النَّاسِ^(١) ، أَوْ تَلْقِينَ الْمُؤَدَّبَ . فَلَمَّا كَانَ هَذَا قِيَاسًا مُوجِبًا صَحِيحًا ، لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْعَلَ إِسْلَامَ عَلِيٍّ إِسْلَامَ تَلْقِينَ إِلَّا بِمِثْلِ الْحُجَّةِ الَّتِي جَعَلَهَا بِهَا مُسْلِمًا ، لِأَنَّهُمْ قَدْ أَطَبَقُوا بِأَجْمَعِهِمْ عَلَى إِسْلَامِهِ وَاخْتَلَفُوا فِي السَّنَةِ . فَيَجِبُ إِلَّا نَزِيلَ حُكْمِ « أَسْلَمَ » إِلَّا بِإِجْمَاعٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ كَانَ عَنْ تَلْقِينَ وَتَرْبِيَةٍ .

قلنا لهم : لعمري لو لم يكن ها هنا إجماعٌ يُخبر أن إسلامه كان إسلامَ تلقين ونشوءٍ ، كان حكمُ قولهم أسلم على علي ما قلتم ، لا تُجحدون حكمه ولا تُظلمون معناكم فيه ، ولكن الذين قالوا إنه توفى وهو ابنُ كذا وكذا فأخذنا بأوسطها نقصوا^(٢) من سنيهِ فإذا هو قد أسلم وهو ابنُ سبع سنين . ولو أخذنا بقول المكثُر وبخسنا القياسَ حظَّه كان أيضاً إسلامه وهو ابنُ تسع سنين إسلامَ تلقينٍ . فبهم عرفنا تقدُّمه في الإسلام ، وبهم عرفنا صغرَ سنِّه وحدائته ، إذ كان الصبيُّ إذا كان ابنُ خمس سنين إلى عشر سنين لا يُستتاب إن كفر ، ولا يُلام إن جهل ، ولا يعذب إن ضيع . فإذا كانوا بأجمعهم قد قالوا إنه أسلم وهو ابنُ خمس أو ست أو ثمان أو سبع ، فقد قالوا بأجمعهم إنه أسلم إسلام تلقين وإن لم يقولوا بأفواههم ، كما قلتم إن قول القائل كفر فلانُ وأسلم فلان - وإن لم يذكره - [حكمه^(٣)] بالطاعة والمعصية .

قلنا : فكذلك إذا قال رجلٌ أسلم فلانُ وهو ابنُ سبع سنين أو ثمان

(١) هجر الناس هجرا : حلم وهدى .

(٢) في الأصل : « نفلوا »

(٣) ليست في الأصل ، وبمثلها يستقيم الكلام .

أو تسع ، فقد قال إن إسلامه كان إسلام تلقين وإن لم يذكره ولم يتفوه به كما قلتم ، حدو القذة بالقذة ، والنعل بالنعل . فإذا ثبت أن إسلام عليّ إسلام تلقين في ذلك الدهر فإسلام زيد وخبّاب أفضل من إسلامه . ولو أن عليّاً كان أيضاً بالغاً كان إسلام زيد وخبّاب أفضل من إسلامه ، لأن إسلام المقتضب^(١) الذي لم يُغذّ به^(٢) ولم يُعوّده ولم يُمرّن عليه ، أفضل من إسلام التّاشي الذي قد ربّى فيه ونشأ عليه وخبّب إليه ؛ لأنّ خبّاباً وزيداً يمانيان من الفكر ويتخلّصان إلى أمور ، وصاحب التّربية يبلغ حين يباغ وقد أسقط إلفه عنه مؤونة الرويّة ، والخطار بالجهالة ، وقد أورثه الإلف السكون ، وكفاهُ اختلاج الشك^(٣) ، واضطراب النفس وجولان القلب . ١٠

فصل : * ولو كان عليّاً أيضاً بالغاً وكان مقتضباً^(٤) كزيد وخبّاب لم يكن إسلامه ليبلغ قدر إسلاميهما ، لأنّ إسلام التّربية يكفي مؤونتين : إحداهما الخطار والتّغريير ، والأخرى شدّة فراق الإلف ومكابدة المادة ، ونزاع الطّبيعة ، مع أنّ من كان بحضرة الأعلام وفي منزل الوحي ، وفي رحال الرّسل فالأعلام له أشدّ انكشافاً ، والخواطر على قلبه أقلّ اعتلاجاً . وعلى قدر الكلفة في دفع الشبهة والإقرار بخلاف الإلف والمادة ، والمخاطرة باعتقاد الجهالة ، يعظم الفضل ، ويكثر الأجر* . ١٥

(١) المقتضب : خير التّهيء الممد للشيء .

(٢) لم ينقط من هاتين الكلمتين في الأصل إلا التين فقط .

(٣) الاختلاج : الاضطراب . وفي الأصل : « الخلاج الشك » وفي ح « علاج القلب » . ٢٠

(٤) انظر ما مضى في الحاشية الأولى .

* الكلام من « ولو كان علي » إلى هنا موضع مناقضة للاسكافي ستأتي برقم (٤) .

ولو كان أيضاً على ما أسلمَ بالغاً مدركاً ، وكان مع إدراكه وبلوغه كهلاً ، وكان مع كهولته مقتضياً كان إسلامُ زيدٍ وخبَّابِ أفضلَ من إسلامه ، لأنَّ مَنْ أسلمَ وهو يعلم أنَّ له ظهراً كُأبي طالبٍ ، وردِّءاً كبنى هاشمٍ ، ومَوْضِعاً في بنى عبد المطلب ، ليس كالحليف ولا المولى ، والنزِيل والتَّابع والعَسيف ، وكالرجل من عَرْضِ قريش^(١) وقاطِئِي مكة . [أ] وما علمت أن قريشاً خاصَّةً وأهل مكة عامَّةً لم يقدرُوا على أذى النبي صلى الله عليه ما كان أبو طالبٍ حياً قائماً؟ ! ولقد منع أبو طالبٍ أبا سامة بن عبد الأسد الخزوميَّ لأنه كان ابن أخته ، فما قدَّرت بنو مخزومٍ مع خِيَلِهَا^(٢) وعُرامِ شبابِهَا ، ومع عِزِّهَا وشِدَّةِ عداوتِهَا أن تَحُصَّ منه شعرة^(٣) ولا تُسمعه كلمة حتى مشت إليه بأجمعهما ، ١٠ لِلَّذِي^(٤) ترى له في أنفسِهَا ، فكان من قولهم له : هذا ابنُ أخيك قد فرَّقَ جماعتنا وسفَّهَ أحلامنا وشتمَ آلهتنا وقد منعتنا منَّا ، فما بال صاحبنا^(٥)؟ قال : من لم يمنع ابن أخته لم يمنع ابن أخيه !

فإذا كانت قريشٌ وأهلُ مكة لا يقدرُونَ على ابن أخيه وابن أخته معه فهم عن ابنه أعجز ، وعنه أقعد ، وله أعنف^(٦) ، وهو لابنه أحضَرُ نصرأً وأشدُّ غضباً ، وأحمى أنفأً ، وليس الممنوع كالخذول ، ولا الضعيف

(١) من عرضهم ، أى من معظمهم وجمهورهم ، ليس في موضع رآسة .

(٢) الخيلاء : الكبر . وبنو مخزوم معروفون بالكبر والتب . انظر الحيوان ٦ : ٧٠ ،

٧٢ . وفي الأصل : « حملاتها » بإهمال الحروفين الأولين .

٢٠ (٣) حص الشعر : أذبه أو حلقه .

(٤) في الأصل : « الذى » .

(٥) في الأصل : « ها بال صاحبنا » . وفي السيرة ٢٤٤ : « فإلك ولصاحبنا تمنعه منا » .

(٦) رسمها في الأصل « اعفا » .

كالقوي ، ولا الآمينُ كالكائف . فإذا كان إسلام زيد وخبّاب أفضلَ من إسلامه في ذلك الدّهر كما عدّدنا من الطّبقات ، وربّنا من المنازل ، ونزّلنا من الحالات ، فإسلام أبي بكر أفضل من إسلامهما ، فقد سقطت المنازعة ، وارتفعت الخصومة عند من فهم كتابنا ولم يمنع نفسه الحظّ بصحبتنا ، لفرط التّباین وعظم الفرق . ٥

فصل : والدليل على أن إسلام أبي بكر كان أفضل من إسلام زيد وخبّاب أن زيدا كان رجلاً غير مذکور بعلم ، ولا مُزَنِّ بِمال^(١) ، ولا مغشياً المجلس ، ولا مزور الرّجل ، وكذلك كان خبّاب . وكان أبو بكر رضي الله عنه أعلم العرب بالعرب كلّهم ، وأرواها لناقبتها ومثالبها ، وأعرفها بخيرها وشرّها ، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان مع سين حسان وعلمه وتمحاكم الشمراء إليه ، حيث أمره النبي عليه السلام أن يهجو أبا سفيان بن الحارث ، وحيث قال له : « اهجهّم ومعاك روح القدس » . وحيث قال له : هيج الغطاريف على بني عبد مناف - في قتل أبي أزيهري^(٢) - والقي أبا بكر فإنه أعلم الناس بهم .

١٥ (١) في اللسان : « قال اللحياني : أزيته بمال ويعلم وبخير ، أي ظننته » .
(٢) الغطاريف : السادة الأشراف « هيج الغطاريف » : يراد بالغطاريف القصائد الجياد البارعة ، وهو تحريض على هجوهم وأصل معنى الغطاريف السيد الشريف وفي رواية بعض نسخ البيان (١ : ٢٧٣) : « اهيج الغطاريف من بني عبد مناف » وفي بعضها وهي نسخة (ه) مطابق لما هنا . والذي في العمدة ١ : ١٢ « وقال لحسان بن ثابت : اهجهّم — يعني قريشاً — فوالله لهجاؤك عليهم أشد من وقع السهام في غاس الظلام . اهجهّم ومعاك جبريل روح القدس ، والقي أبا بكر يملكك تلك الهنات » . ٢٠

وأما ما كان من أمر أبي أزيهري الدوسي ، فإن الوليد بن المغيرة كان قد تزوج ابنته ، ثم أمسكها أبو أزيهري عنه فلم يدخلها عليه حتى مات ، وكان الوليد قد أوصى ولده قبل أن يموت أن يطلبوا أبا أزيهري بمقره — والمقر : دية الفرج المنسوب — وكانت بنته قد تزوجها أبو سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، فمدا هشام بن الوليد بن المغيرة على

فصل : ولذلك كان جُبَيْر بن مُطْعِمٍ أَعْلَمَ قريش بالعرب بعد أبي بكر ،
لأنه كان المتولَّى لتأديبه وتثقيفه ، وقد كان أبو بكر قد سمى عائشة له (١) ،
للذي رأى من حُسْن أثره عليه .

* وكان أبو بكر ، مع علمه بالناس وحُسْن معرفته ، ذا مالٍ كثير
ووجه عريض (٢) ، وتجارة واسعة ، وكان جميلاً عتيقاً (٣) ، ومزوراً مغشياً ،
ومحبباً أديباً صاحب ضيافات (٤) ، ويُعِين في الحَمَالَات ، ويجتمع إلى مجلسه
كُبراء أهل مكة ، لما يجيئون عنده من طريف الحديث وغريب الشعر ،
حتى كان مثل عتبة وشيبة (٥) يجلسان إليه ، ويُعجبان بحديثه ، ثم يتخذ
لهم ما يتحدثون عليه ويتناول مجالسهم به ، من شراب العسل والزبيب

١٠ تتأبى أزهر وهو بسوق ذي الحجاز فقتله . السيرة ٢٧٣ - ٢٧٥ . وكان يزيد بن أبي سفيان
قد خرج فجمع بنى هاشم ليأثر لأبي أزهر جار أبيه ، فمنعه أبو سفيان وضر به ، فمير بذلك ،
وكان نهزة لحسان بن ثابت يمرض في دم أبي أزهر ويعير أبا سفيان خفرته وتجبته فقال :
غدا أهل ضوحي ذي الحجاز كليهما وجار ابن حرب بالمعس ما يغدو
كسك هشام بن الوليد ثيابه فأل وأخاني مثلها جرداً بعد
قضى وطراً منه فأصبح ماجداً وأصبحت رخوياً ما تحب وما تمدو
١٥ ولو أن أشياخاً بدر تشاهدوا لبل نعال القوم معتبط ورد
وانظر كتاب نسب قريش ٣٢٣ .

(١) أي سماها لتكون زوجة له ، وسمه بذلك ، وفي الإصابة ٧٠١ قسم النساء :
« كات تذكر لجبير بن مطعم وتسمى له » و « قال أبو بكر : كنت أعطينها ملاماً
لابنه جبير » .

(٢) الوجه : الحاء . وبهال رجل . وجه ووجهه : ذواجه .

(٣) العتيق : الكريم الرائع من كل شيء .

(٤) في الأصل : « صافات » تحريف .

(٥) عتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف . أما عتبة فقتل يوم بدر ، قتله

حمزة . وأما شيبة فقتله عبيدة بن الحارث . وذئف عليه حمزة وعلى . مقاضى الواقدي ١١٣ .

واللبن^(١) ، فكانت قريشٌ بعد إسلام أبي بكرٍ وكثرةٍ مستجيبيه بمكة تريد تنفير عتبة بن ربيعة من مجلسه وإيحاشه منه ، مخافةً أن يستميله بحسن دعائه ، وتأتية ورفقه ، ورقة دموعه وشدة خشوعه فتقول له : أمّا إنك ما تأتي ابن أبي قحافة إلا لطيب عسله وإلا لمدقته^(٢) ، وإنما نفروه بهذا وشبهه لأنه كان ذا عيالٍ مملقاً ثفيل المؤونة ، خفيف ذات اليد ، مع سنه وسؤدده وجهه ورأيه .

ولا سواها إسلامٌ ذى اليسر والمال الدثر ، المنفق حريرة كسبه وعقيلة ملكه ، والمفرق عنه جمعه والوحش منه أنيسه ، الخارج من عز الغنى وكثرة الصديق ، إلى ذل القلة وعجز الفاقة ، وإسلام من لا حراك به ولا جدًا عنده ، تابع غير متبوع ، ومستجد غير مُجدٍ ؛ لأن من أشد ما يُبتلى به الكريمُ السبُّ بعد التحية ، والضربُ بعد الهيبة ، والعسرُ بعد اليسر .

ولا سواها إسلام العالم الأديب الأريب ، ذى الرأى السديد ، وإسلامٌ غيره .

ثم كان داعية من دعاة الرسول مقبول القول ، متبوع الرأى . ومن كان فى صفة أبي بكرٍ فالخوفُ عليه أشد ، والمكروه إليه أسرع ، لأنه لم يكن على ظهرها عدوٌ للنبي صلى الله عليه وسلم إلا وأبو بكرٍ يتلوه عنده فى العداوة .

ولا سواها إسلامٌ من أسلم على أن يَمُون ويكلف ، وإسلامٌ من كان يُمانُ قبل إسلامه ويكلف بعد إسلامه .

٢٠ (١) فى الأصل : « واللبن » . وانظر الحاشية التالية .

(٢) المذقة : الطائفة من اللبن المذيق ، وهو المزوج بالماء .

ولا سواهُ إسلام الكهل النَّبِيهِ الَّذِي يَحْسُنُ عِنْدَ قُرَيْشٍ مَطَالِبَتُهُ ، وَلَا يَسْتَحْيِي مَنْ طَلَبَ الثَّارَ عِنْدَهُ ، وَإِسْلَامُ الْحَدِيثِ الَّذِي لَا يَفِي بِمَدَاوَةِ الْجِلَّةِ ، وَلَا تَسْتَجِيزُ مَجَازَاتِهِ الْعَلِيَّةَ* .

ثُمَّ كَانَ الَّذِي بَلَغَ أَبُو بَكْرٍ فِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ بَيْطُنَ مَكَّةَ ، وَعَلَى خَلِيٍّ الرَّوْعِ^(١) ، آمِينَ السَّرْبِ رَخِيُّ الْبَالِ ، كَمَا لَقِيَ يَوْمَ دَعَا طَلْحَةَ إِلَى الْإِسْلَامِ ٥ فَأَسْلَمَ وَمَضَى بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَذَلْتَهُمَا تَيْمًا ، وَأَخَذَهَا نَوْفَلُ بْنُ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدٍ^(٢) — فَأَمَّا ابْنُ إِسْحَاقَ^(٣) فَرَزَعَمَ أَنَّهُ كَانَ مِنْ شَيَاطِينِ قُرَيْشٍ . وَأَمَّا الْوَاقِدِيُّ^(٤) وَغَيْرُهُ فَرَزَعَمُوا أَنَّهُ كَانَ يَلْقَبُ أَسَدًا^(٥) قُرَيْشٍ ،

* السَّكَّامُ مِنْ « وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ مَعَ عِلْمِهِ » س ٢٥ س ٤ إِلَى هُنَا مَوْضِعَ رَدِّ لِإِسْكَافِي سِيَّاتِي بِرَقْمِ (٥) . وَقَدْ تَصَرَّفَ الْإِسْكَافِيُّ فِي كَلَامِ الْجَاهِظِ بِالِإِيحَازِ الشَّدِيدِ . انظُرْ ١٠ ابْنَ أَبِي الْحَدِيدِ ٣ : ٢٦٦ .

(١) الرَّوْعُ : الْقَلْبُ وَالْعَقْلُ وَالْبَالُ . فِي الْأَصْلِ : « الذَّرْعُ » تَحْرِيفٌ .
(٢) نَوْفَلُ بْنُ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيِّ بْنِ قَصِيٍّ . وَفِيهِ يَقُولُ أَبُو طَالِبٍ :
كَمَا قَدْ لَقِينَا مِنْ سَبِيْعٍ وَنَوْفَلٍ وَكُلُّ تَوَلَّى مَعْرُضًا لَمْ يَجَامِلِ
السِّيْرَةَ ١٧٥ — ١٧٧ . وَقَدْ قَتَلَ مُشْرِكًا فِي وَقْعَةِ بَدْرٍ ، قَتَلَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ . ١٥
السِّيْرَةَ ٥٠٨ وَمَغَازِي الْوَاقِدِيِّ ١١٤ . وَفَالِ ابْنِ حَزْمٍ فِي الْجُمْهُرَةِ ١١١ : « قَتَلَهُ ابْنُ أَخِيهِ
الرَّزْبِيرُ بْنُ الْعَوَامِ » .

(٣) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ شَيْخِ أَهْلِ الْمَغَازِي ، الْمُتَوَفَى سَنَةَ ١٥١ . تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ وَعَيُونَ الْأَثَرِ لِابْنِ سَيِّدِ النَّاسِ ١ : ٨ — ١٧ .

(٤) هُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِ بْنِ وَاقِدِ الْوَاقِدِيِّ . وُلِدَ سَنَةَ ١٣٠ وَوَلَاهُ الْمَأْمُونُ الْقَضَاءُ بِالْمَسْكِرِ ، وَتَوَفَى سَنَةَ ٢٠٧ تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ، وَعَيُونَ الْأَثَرِ ١ : ١٧ — ٢١ .
(٥) لَمْ يَظْهَرْ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَةِ فِي الْأَصْلِ إِلَّا الْأَلْبُ وَإِحْدَى أَسْنَانِ السِّينِ ، وَإِثْبَاتُهَا مِنْ جُمْهُرَةِ أَنْسَابِ الْعَرَبِ لِابْنِ حَزْمٍ ١١١ ، قَالَ : « وَكَانَ يُقَالُ لِنَوْفَلِ بْنِ خُوَيْلِدٍ : أَسَدٌ قُرَيْشٍ ، وَأَسَدُ الْمُعَلِّيِّينَ . وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ بَدْرٍ : اللَّهُمَّ اكْفِنَا ابْنَ الْعَدُوَّةِ ! يَعْنِي نَوْفَلًا » .

وهو الذي يقال له ابن العدوية — فقرنهما في جبلٍ ، وفتنهما عن دينهما
وعذبهما ، فلذلك سمي أبو بكر وطلحة « القرينين » .

وأبو بكر الذي قام دون النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وقد اعتوره
المشركون حين قال : « أمّا والله لقد جئتكم بالذبح ا (١) » قال أبو بكر
ويلكم ، أتقتلون رجلاً أن يقول ربّي الله ا فصعدوا فودى رأسه . ٥

(**) ثم الذي لقي في مسجده الذي كان بناه على بابيه في بني مَجْع ،
وحيث ردّ الجوار وقال : لا أريد جاراً سوى الله . وقد كان بني مسجداً
يصلي فيه ويدعو الناس إلى الإسلام ، وله صوتٌ رقيقٌ ووجه عتيق ،
فكان إذا قرأ وكي ، وقعت عليه (٢) المارة والنساء والصبيان والمبيد ،
فلما أودى في الله حتى بلغ جهده استأذن النبي صلى الله عليه في الهجرة ،
فأذن له ، فأقبل يريد المدينة فالتقاه الكِنَانِيُّ سيّد الأحابيش (٣) ، فعقد له ١٠

(١) إنذار بالمذاب والهلاك . جاء في السيرة ١٨٣ في رواية عبد الله بن عمرو بن العاص :
« فأقبل بمشى حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفاً بالبيت ، فلما مر بهم غمزوه ببعض القول .
قال : فمرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : ثم مضى فلما مر بهم الثانية
غمزوه بمثلها فمرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم مر بهم الثالثة فغمزوه
بمثلها ، فوقف ثم قال : أتسمعون يا معشر قريش ، أمّا والذي نفسي بيده لقد جئتكم بالذبح ا
قال : فأخذت القوم كلته حتى ما منهم رجل إلا لسكناً على رأسه طير واقع .
وفي عيون الأثر ١ : ١٠٤ أن النبي صلى الله عليه وسلم قل بعد ذلك في خطابه للمؤمنين :
« أبصروا فإن الله عز وجل مظهر دينه ، وتم كلمته ، وناصر نبيه . إن هؤلاء الذين ترون
ما يذبح الله بأيديكم طاجلاً » . قال عثمان بن عفان : « ثم اصرفنا إلى بيوتنا ، فوالله لقد
رأيتهم قد ذبحهم الله بأيدينا » .

(٢) في الأصل : « وقعت » .

(٣) الكِنَانِيُّ هو مالك بن الدغنة ، أحد بني الحارث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة .
والأحابيش ، هم بنو الحارث بن بكر بن عبد مناة ، والهون بن خزيمعة بن مدركة ، وبنو =

جواراً وقال : والله لا أدع مثلك يخرج من بين أخشبي مكة . فرجع وقد عقد له الكِنائي جواراً ، كل ذلك رغبةً في قرب النبي صلى الله عليه ، فلما رجع إلى مكة عاد إلى مسجده وصنيعه ، فمشت قريش إلى جاره وعظّموا الأمرَ عنده وأجلبوا عليه فقالوا : قد أفسد أحداثنا ، وعبيدنا وإماءنا ونساءنا ، في منازلنا ! فمضى إليه الكِنائي وقال : ليس على هذا أعطيتك الجوار ، ادخل بيتك واصنع فيه ما بدا لك^(*) ! قال له أبو بكر : أو أردُّ عليك جوازك وأرضى بجوار الله ؟ فلما قطع الجوار وترادّا العهد وتباريا^(١) لقي أبو بكر رضى الله عنه من الأذى والدُّلّ والضرب والاستخفاف ما بلغك ، وهو أمرٌ موجود في جميع السّير . وليس المفتون كالوادع ، قال الله سبحانه : « والفتنةُ أشدُّ من القتل » . وذلك أنّ الشركين كانوا قد صاروا إلى أن يفتنوا النَّاسَ عن دينهم بالتمذيب ، والمسلمون نفرّوا يسير ، قد خذلهم عشائريهم ، وأسلمتهم أهلهم ، فألقوا خبائبا على الرضف^(٢) حتّى ذهب ماء متّنه . وكان أبو ذرٍّ حليفاً مستضعفاً فكان يدخل بالنهار في خلال أستار الكعبة ويخرج بالليل مستخفياً ، وكات بنو مخزوم أمدب عمّاراً وأباه وأمه برمضاء مكة ، فيمرُّ بهم النبيُّ صلى الله عليه وسلم فيقول : ١٥

المصطلق من خزاعة . السيرة ٢٤٥ والروض الأف ١ : ٢٣١ .

وفي العرب آخر يسمى « ابن اللغنة » وهو ربيعة بن رفيع بن أهبان بن ثعلبة بن ربيعة بن يربوع . السيرة ٨٥٢ .

(*) الكلام من « ثم الذي اتى في مسجده » ص ٢٨ س ٦ إلى هنا موضع رد

للإسكافي سيأتي برقم (٧) . ٢٠

(١) تباريا : صنع كل منهما مثل صاحبه ، وقد تكون مسهل « تباريا » .

(٢) الرضف : الحجارة التي أحيت بالشمس أو النار ، واحدتها رضفة .

« صبراً آل ياسر ، فإنَّ موعدَكم الجنةُ ! » فذكر عمار عند ذلك عياد
أبي بكر لبلال حين أعتقه من العذاب فيمن أعتق ، فقال :

جزى اللهُ خيراً عن بلال ودينه عتيقاً وأخزى فاكهاً وأبا جهل^(١)

وقال سعيد بن جبير : قلت لعبد الله بن عباس : أكان المشركون

يبلغون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه من العذاب ما يُعذرون به

في ترك دينهم ؟ قال : والله إن كانوا ليضربون أحدَهم ويُعطشونه حتى

لا يقدر أن يستوى جالساً من الجهد ، حتى إن كان أحدُهم ليعطيهم الذي

سألوه ، من الفتنة ، وحتى يقال له : اللات والعزى إلهك من دون الله ؟

فيقول : نعم . وحتى إنَّ الجمل ليمرُّ بهم فيقال^(٢) له : هذا إلهك ؟

١٠ فيقول : نعم .

فلو كان عليُّ بن أبي طالبٍ قد ساوى أبا بكر في الإسلام لقد كان

فضله أبو بكر بأن أعتق من المعتدين المفتونين بمكة ، وحتى [لو^(٣)] لم يكن

غير ذلك لكان لحاقه عسيراً^(٤) ، ولو كان ذلك يوماً واحداً لكان عظيماً ،

فكيف وكان بين ظهور النبي عليه السلام ودعائه إلى أن هاجر إلى المدينة

١٥ ثلاث عشرة سنة ، في كلِّ ذلك أبو بكر وخبابٌ وأصحاب النبي صلى الله

عليه وسلم يتجرعون المرارَ وعليٌّ وادعُ رافه ، غير طالبٍ ولا مطلوبٍ

وليس أنه لم يكن في طباعه^(٥) النجدة والشهامة ، وفي غريزته الدافع والحماية ،

(١) في الأصل : « وأخرى » ، تحريف . وعتيق : لقب أبي بكر .

(٢) في الأصل : « فيقول » .

(٣) ليست في الأصل .

٢٠

(٤) ابن أبي الحديد : « ولو لم يكن له غير ذلك لكان لحاقه عسيراً وبلوغ منزلته

شديداً » .

(٥) في الأصل : « لمن يكون في طباع » صوابه عند ابن أبي الحديد ٢ : ٢٦٧ .

ومن أكرم عنصرٍ وأطيب مغرِسٍ ، ولكن لم تكن تمت له أدواته ، ولم تستجمع له قواه ولم تتكامل آدابه ، لأنَّ العقل وإن اشتدَّ مغرِزه وثبتت أواخيه وجاد نَحْتُهُ^(١) فإنه لا يبلغ بنفسه دركَ الغاية ، دون كثرة السَّماع والتَّجربة ، ولأنَّ رجال الطَّلَب وأصحاب الثَّار وأهل السنِّ والقَدْر يَنمِطُونَ ذا الحدائث ، ويُرزُونَ على [ذى^(٢)] الصِّبَا والغرارة إلى أن يالحق بالرَّجال ويصير من الأَكفاء* . (** حتى كان آخر^(٣) ما لقي هو وأهله في أمر الغار ، وقد طلبته قريشٌ وجعلت فيه مائة بعير كما جعلت في النبي صلى الله عليه وسلم ، فلقى أبو جهل أسماء بنت أبي بكر — وهي ذات النُّطَاقين — مُنصَرَفها من الغار ، فسألها فكتمته فلعطمها ، فقالت أسماء : لقد لطمني لطمَةً أندَرَ منها قرطاً كان في أذني^(**) .

١٠

فصل : (***) ثم الذي كان من دعائه إلى الإسلام وحسن احتجابه حتى أسلم على يديه طلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن وعثمان ، لأنه ساعة ما أسلم دعا إلى الله ورسوله^(***) ، وكان مألُفاً ، لأدبيه وعلمه ورُحْب عَطْنه . (***) وقالت أسماء : « ما عرفتُ أبي إلَّا وهو يدين بالدين ، ولقد رجع إلينا يوم أسلمَ فدعانا إلى الإسلام فما رمنا حتى أسلمنا وأسلم أكثر جلسائه » ، ولذلك قالوا : لَمَنْ أسلمَ بدعاء أبي بكر أكثر ممَّن أسلم

١٥

(١) النحت : الأصل .

(٢) ليست في الأصل . وعند ابن أبي الحديد : « ويزدرون بنى العبا » .

(*) الكلام من « ثم الذي كان يلقي أبو بكر » إلى هنا مع الإيجاز وإفراد بعض العبارات

٢٠

بالرد رقم (٧) موضع رد الإسكان سيأتي في رقم (٦) .

(٣) في الأصل « حتى أن أحر » ، صوابه في ح .

(**) النظر رد الإسكافي رقم (٨) .

(***) النظر رد الإسكافي رقم (٩) .

بالسيف . ولم يذهبوا من قلوبهم إلى العدد بل عنوا الكثرة في القدر ، لأن من أسلم على يده خمسة من الشورى ، كلهم يفي بالخلافة ، وهم أكفاء عليٍّ ومنازعوه الرياسة والإمامة ، فقد أسلم على يده أكثر ممن أسلم بالسيف ، لأن هؤلاء أكثر من جميع الناس^(١٠) .

٥ فصل : وممن أسلم على يده بلال ، وهو الذي يقول فيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « بلالٌ سيّدنا ومولى سيّدنا » . ورووا أنه قال : « أبو بكر سيّدنا وأعتق سيّدنا » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : بلالٌ سابق الحبش ، وبلال « مولى أبي بكر » ثلاث مرات . أسلم على يده فأعتقه من رق الكفر ، وأعتقه من رق العذاب حيث كان يُفتن في الله ورسوله ، وأعتقه من رق العبودية . ١٠

وكان من قصة بلال أنه كان عبداً لبني جحج وكان دار أبي بكر ومسجده في حى جحج ، ولم يكن يبطن مكة مسجداً سواه ، فلما سمع دُعاء أبي بكر أسلم وحده^(١) فلما سمع^(٢) أمية بن خلف فكان يخرجها إذا سميت الظهيرة فيطرأه على ظهره ببطحاء مكة ، ثم يضع صخرة على صدره ، ثم يحلف بالله لا ينزعها عن صدره أو يكفر بمحمد وإلهه ويؤمن باللات والعزى ! وبلال يابى وهو يقول : أحدٌ أحد ! وكان يمرُّ به ورقة بن نوفل فيقول : نعم يا بلال ، أحدٌ أحد ! ! فرَّ به أبو بكر وهو يريد داره في بني جحج ، فرأى أمية وما يصنع ببلال ، فقال : ألا نتقى الله ؟

*** الكلام من « وقالت أسماء » إلى هنا موضوع رد الإسكافي رقم (١٠) .

٢٠ (١) في الأصل : « واحدة » .

(٢) لعلها « وسمع » .

إلى متى تعذب هذا المسكين ؟ قال : أنت أفسدته ! يعني أنت دعوته حتى أسلم — فأبقيته ! قال أبو بكر : عندي غلامٌ أسود جلدٌ ، على دينك ، أعطيكه وأخذه . فأعتقه . فهو عتيقه ثلاثَ مراتٍ (١) .

(*) ثم أعتق بعد ذلك من المعتذيين في الله ستَّ رقاب ، منهم عامر بن فهيرة ، شهد بدرًا وهاجر مع رسول الله عليه السلام وأبي بكر ، لأنه كان في موضع الثقة ، حيثُ خرجا إلى النار هاريين من المشركين متوجهين إلى المدينة . واستشهد يوم بدرٍ معونة .

وأعتق زينة (٢) ثلاثَ مرات ، فلما اشتراها وأعتقها ذهب بصرها ، وكانت تُعذب في الله فيمن يُعذب بجمكة ، فقال المشركون : ما أذهب بصرها إلاَّ اللاتُ والعزى ! قالت : كذبوا ما يضُرَّانِ ولا ينفعان ! فرد الله عليها بصرها . فزعم الزُّهري (٣) أن موليين لابن النبطية (٤) أسلما حين ردَّ الله عليها بصرها . وقالوا : هذا بلا شك (٥) من إله محمدٍ وابن أبي قحافة !

ثم أعتق النهديَّة وابنتها وقد كانتا تعذبان في الله ، وكانتا لامرأة من بني عبد الدار ، ومَرَّ بهما أبو بكر وقد بعثت المبدريَّة (٦) معهما بطحينٍ وهي

١٥ (١) إشارة إلى ما سبق من أنه أعتقه من رق الكفر ، ومن رق العذاب ، ومن رق العبودية . انظر ما سبق في ص ٣٢ س ٩ — ١٠ .

(٢) زينة ، بكسر الزاي وتشديد النون المكسورة ، كما ضبط الحافظ في الفتح ٤٦٣ قسم النساء ، والسهميلي في الروض الأنف ١ : ٢٠٣ . وكانت رومية .

(٣) في الأصل : « الزهرفي » .

٢٠ (٤) كان ابن النبطية من أشد أعداء الرسول — والغبطة أمه ، كانت كاهنة من بني سهم في الجاهلية — واسمه الحارث بن قيس بن هدى بن سعد بن سهم السهمي . انظر لإمتاع الأسماع ١ : ٢٢ وحواشيه .

(٥) في الأصل : « هذا بك شك »

(٦) هي مولاتهما ، نسبة إلى بني عبد الدار .

تقول : والله لا أعتقكما أبداً . قال أبو بكر : حِلًّا^(١) يا أمَّ فلانٍ ؟ قالت : حِلًّا ! أنتَ أفسدتَهما فأعتقتهما . قال : فبكاَيْنِ هما^(٢) يا أمَّ فلانٍ ؟ قالت : بكذا وكذا . قال : فقد أخذتُهما ، وهما حُرَّتَانِ ، أرجما إليها طحينها . قالت : أو نُفِرغ منه يا أبا بكر^(٣) ؟ قال : وذلك إن شئتما .

٥ ومرَّ بجاريةِ بنى مؤمِّل — حىٍّ من بنى عدىِّ بن كعب — وعمرُ بن الخطَّابِ يمدُّها لتترك الإسلام ، وهو يضربها فإذا ملَّ قال : أعتذر إليك إنِّي لم أترك إلاَّ مَلالَةً^(٤) ! فابتاعها فأعتقها .
وأعتقَ أمَّ عُبَيْسٍ^(٥) .

١٠ فقال له أبو قُحافة : أى بُنَىِّ ، أراك تعتق رقاباً ضعافاً ، فلو أنكَ إذ فعلتَ أعتقتَ رجالاً جُلُداً^(٦) منعموك وقاموا دونك ؟ ! قال : يا أبتِ

(١) في السيرة ٢٠٦ جوتنجن وهامش الروض ١ : ٢٠٣ : « حل » بالرفع في الموضعين
ولسكل وجه . حلا ، أى تحللى من يمينك . انظر الرياض النضرة ١ : ٨٩ .

(٢) أى بكم هما . وفي السيرة : « فبكم هما » . قال ابن هشام في المغنى عند الكلام على « كآين » : « لا تقع بجرورة ، خلافاً لابن قتيبة وابن عصفور ، أجازا : بكآين تبيع هذا الثوب » . فإورد الجاحظ شاهداً لمذهبهما . ١٥

(٣) في السيرة : « أو نفرغ منه يا أبا بكر ثم زرده إليها » ، كأنهما أرادتا أن تتخففا من ثقل الحمل .

(٤) بعده في السيرة : « فتقول : كذلك فعل الله بك ! ! » .

(٥) في الأصل : « أم عيسى » تحريف ، صوابه في السيرة وإمتاع الأسماع ١٩ . ويقال فيها أيضاً « أم عيس » وكانت فتاة من بنى تيم بن مسرة ، وهى أم عبيس بن كريز بن ربيعة ابن حبيب بن عبد شمس بن مناف . ٢٠

(٦) الجلد ، بالتجريك : الشدة والقوة ، وهو جلد وجليد ، من أجلاذ وجلداه وجلاد وجلد .

- إِنَّمَا أُعْتِقُ الْمُعْذِبِينَ ! فَأَنْزَلَ اللَّهُ : « أَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (١) . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى » إلى قوله : « وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى . إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى . وَلَسَوْفَ يَرْضَى * » . فَتَفَهُمُ مَعْنَى قَوْلِهِ : « وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى . إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى » وَتَفَهُمُ مَعْنَى قَوْلِهِ : « وَلَسَوْفَ يَرْضَى » .
- وقد سمعت قول الله سبحانه حيثُ خاطب جماعة المسلمين وذاكر الأموال وعظم قدرها في عُيونهم ، وشدة إخراجها عليهم ، وأنه لو كلفهم ذلك لأخرجهم ثقل التكليف إلى غاية البخل بها والشح عليها ، والإيثار لحبسها فقال : « لَا تَهِنُوا (٣) » وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ . إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَمَبٌ وَهُوَ ، وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ » ثم قال : « وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ . إِنْ يَسْأَلْكُمْ مَوْهَا ١٠ فَيُخْفِمْ تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَصْغَانَكُمْ » . فَتَفَهُمُ مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ وَأَنَّ اللَّهَ لَمْ يُنْزِلْهُ عَبَثًا (٤) . ثم قال : « هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ » . أَلَا تَرَاهُ خَاطَبَ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ : « وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ إِنْ يَسْأَلْكُمْ مَوْهَا فَيُخْفِمْ تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَصْغَانَكُمْ (٥) » . ١٥
- * ثم قد علمتم ما قد صنع أبو بكرٍ بماله (٦) ، وكان المالُ أربعين ألفاً

(١) التلاوة : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى » . وحذف الواو والفاء ونحوهما في مواضع الاقتباس من القرآن الكريم جائز . انظر ما كتبت في حواشي الحيوان ٤ : ٥٧ .

* الكلام مع إيجاز شديد من قوله « ثم أعتق بعد ذلك من المعذبين » س ٣٣ س ٤ إلى هنا موضع رد الاسكافي ، وسيأتي برقم (١١) .

٢٠

(٣) التلاوة : « فَلَا تَهِنُوا » . سورة محمد ٣٥ . وانظر التنبيه السابق رقم (١) .

(٤) في الأصل : « عَبَثًا » .

(٥) بعده يبدأ الاختيار الثاني من نسخة المتحف البريطاني الرموز إليها بالرمز (ب) .

(٦) ب : « فِي مَالِهِ » .

فأنفقَه على نوائب الإسلام وحقوقه ، ولم يكن ماله ميراثاً لم يكده فيه فهو غزير^(١) لا يشعر بمُسَرِّ اجتهاده^(٢) وامتناع رجوعه ، ولا كان هبة ملك فيكونَ أَسْمَحَ لطبيعته وأخرقَ في إنفاقه ، بل كان ثمرة كده وكسب جَوْلَانِه وتعرُّضِه . ثم لم يكن خفيفَ الظَّهرِ قليلَ النَّسلِ قليلَ العيال ، فيكونَ قد جمع اليسارين ؛ [لأن المثل الصحيح السائر : قلة العيال أحد اليسارين^(٣)] بل كان ذا بنين وبناتٍ وزوجة وخدم وأحشام^(٤) ، يعول مع ذلك أبويه وما ولدا ، ولم يكن فتى حَدَثًا فتهزّه أريحيةُ الشَّبابِ وغرارةُ الحداثة ، ولم يكن بجذاء إنفاقه طمعٌ يدعوهُ ، ولا رغبة تحدوه ، ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك عنده يدٌ مشهورة فيخاف العار في ترك مواساته^(٥) وإنفاقه عليه ، ولا كان من رهطه دُنْيَا^(٦) فيسبُّ بترك مكانفته ومعاورته وإرفاقه . فكان [إنفاقه^(٧)] على الوجه الذي لا نجد أبلغَ في غاية الفضل منه^(٨) ، ولا أدلَّ على غاية الصدق والبصيرة منه .

(١) في النسختين : « عزيز » .

(٢) في الأصل : « احتماله » ، صوابه في ب .

(٣) التكملة من ب .

(٤) أحشام : جمع حشم ، وهم خاصة المرء الذين بغضبون له من عبيد أو أهل أو جيرة .

ب : « وحشم » .

(٥) هذا ما في ب . وفي الأصل : « مواساته كعلى » . والكلمة الأخيرة مقحمة .

(٦) يقال هو ابن عمه دنيا ، بكسر الدال مع التنوين وعدمه ، وبضمها مع ترك الإجراء

إذا كان ابن عمه لما لاصق النسب .

(٧) التكملة من ب .

(٨) الكلام من « ثم قد علمتم ما قد صنع » ص ٣٥ س ١٦ إلى هنا موضوع

الرد رقم (١٢) .

* وقد تعلمون ما كان يلقى أصحابُ النبي عليه السلام يظن مكة من المشركين ، وقد تعلمون حُسنَ صنيعِ كثيرٍ منهم ، كصنيعِ حمزة حين ضربَ أبا جهلٍ بقوسه ، فبلغ في هامته ، في نصرته النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبو جهلٍ يومئذُ أُمْنَعُ البطحاء ، وهو رأس الكفر .

٥ ثم صنيعِ عمرَ حيث يقول يوم أسلم : « والله لا يُعْبَدُ (١) اللهُ سِوَا بعد اليوم ا » حتى قال بعد موته عبدُ الله بنُ مسعود : « ما صلينا ظاهرينَ حتى أسلم عمر (٢) » .

ثم كان الذي لقيَ في ذلك اليوم بعينه من المشركين ، ثم مضيه من فوره حتى يقرع على أبي جهل الباب ، فلما حَسَّ به أبو جهل خرج إليه وهو يقول : مرحباً بابنِ أختنا — وكانت أمُّه حَنْتَمَةَ بنتِ هاشمِ ذِي الرُّمَحِينِ ١٠ ابنِ المُغِيرَةِ — قال : أتدرى ما صرتُ بعدك يا أبا الحكم ا قال : خير ، فليكن . قال : إنه خير ، إني آمنت بالله وبرسوله وخلصت الأنداد ، وجعلت (٣) اللات والعزى ، وصدقت محمداً . قال : فلا قرَّب اللهُ قرابتك !!
ألا ترى إلى قوَّة (٤) شهامته وجلَّده ، وصدق نيَّته في كشف القناع ، والمبادأة لرأس الكفر وسيد البطحاء عند نفسه ورهطه . ١٥

وقوله بعد ذلك لجميع المشركين : أمَّا والله لو قد (٥) صرنا مائة لتركتموها لنا أو تركناها لكم — يعني مكة .

(١) ب : « لا اعبد » بالنون .

(٢) إلى هنا ينتهي هذا الاختيار في ب الذي بدأ في ص ٣٥ س ١٦ .

(٣) كذا في الأصل .

(٤) في الأصل : « قوله » .

(٥) في الأصل : « لقد » .

ثم صنيع [الزبير^(١)] في سلّه السيف شاداً به مستقبل المشركين ، يريد .
خبط من لقيه منهم ، فتلقاه النبي صلى الله عليه مقبلاً فقال : مالك .
يا زبير ؟ قال : بأبي أنت وأمي ، سمعت قائلاً يقول : قد أخذ محمد
وأوزى ! فكان أول من شهر سيفاً في الإسلام .

• ثم صنيع سعد^(٢) وضربه عظيماً من عظامهم على أم رأسه بلحى بعير ،
فكان أول من أراق دمًا في الإسلام . وهو الذي يقول لرسل عليّ حين
أتوه يدعونه إلى بيئته : نيكنتني أمي ، لأن كنت مع رسول الله صلى الله
عليه سادس ستة^(٣) ما لنا طعام إلا ورق البشام ، ثم جاءني أعراب
الأوس تعلمني دين الله !

١٠ وإنما ذكرت لك هذا لتعلم أقدار القوم والذي لقوا من الجهد والخوف .
والذل والتطراد والضرب . ولم نسمع لعليّ في جميع ذلك ذكراً .
ولم يكن ذلك المكروه سنة ولا سنتين ، ولكن ثلاث عشرة سنة ،
وهذا أمر لا يلحق ولا يدرك الفات منه ، كما قال الله : « لا يستوى
منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا
١٥ من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسنى^(٤) » .

(١) تكملة يقتضيه السياق . وانظر الإصابة ٢٧٨٣ .

(٢) هو سعد بن أبي وقاص ، أحد العشرة المبشرين بالجنة وآخرهم موتاً ، وأحد الستة
أهل الشورى . الإصابة ٣١٨٧ . وفيها : « فبينما سعد في شعب من شعاب مكة في نفر من
الصحابة إذ ظهر عليهم المشركون فنافروهم وعابوا عليهم دينهم حتى قاتلوه . فضرب سعد
٢٥ رجلاً من المشركين بلحى جل فشجه » . وذكر في السيرة ١٦٦ أنهم كانوا يصلون حينئذ .

(٣) في الإصابة : وقع في صحيح البخاري عنه أنه قال : « لقد مكثت سبعة أيام ولاني

لثالث الإسلام » . وانظر فتح الباري ٧ : ٦٦ — ٦٧ .

(٤) الآية ١٠ من سورة الحديد .

فإذا كانَ مَنْ أَنْفَقَ وَقَاتَلَ قَبْلَ الْفَتْحِ أَعْظَمَ دَرَجَةً ، لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ » ، فَمَا ظَنُّكَ بِمَنْ قَاتَلَ وَأَنْفَقَ قَبْلَ الْهِجْرَةِ . وَمَنْ لَدُنَّ (١) مَبَعَثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ إِلَى الْهِجْرَةِ أَعْظَمَ مِنَ الْقِيَامِ بِأَمْرِ الْإِسْلَامِ بَعْدَ الْهِجْرَةِ ، [وَ] أَفْضَلَ مِنَ الْقِيَامِ بِأَمْرِ الْإِسْلَامِ بَعْدَ الْفَتْحِ .

فَإِنْ قَالُوا : قَدْ عَرَفْنَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَدْ أَنْفَقَ قَبْلَ الْهِجْرَةِ وَلَا نَعْرِفُهُ قَاتِلَ قَبْلَ الْهِجْرَةِ ، فَقَاتَلُ عَلِيٍّ بَعْدَ الْهِجْرَةِ أَفْضَلُ مِنْ إِنْفَاقِ أَبِي بَكْرٍ قَبْلَ الْهِجْرَةِ .

* قلنا : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَإِنْ لَمْ يُقَاتِلْ قَبْلَ الْهِجْرَةِ فَقَدْ قَاتَلَ مَرَارًا وَإِنْ لَمْ يَمِتْ قَبْلَ الْهِجْرَةِ ، وَلِأَنَّهُ لَوْ جُمِعَ جَمِيعُ الْمَكْرُوهِ الَّذِي لَقِيَ أَبُو بَكْرٍ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً لَكَانَ أَكْثَرَ مِنْ عَشْرِينَ قَتْلَةً (٢) .

وَلَوْ كَانَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ الْقِتَالُ مُمْكِنًا وَالْوَثُوبُ مُطْمِعًا لِقَاتَلَ أَبُو بَكْرٍ وَنَهَضَ كَمَا نَهَضَ فِي الرَّدَّةِ . وَإِنَّمَا قَاتَلَ عَلِيٌّ فِي الزَّمَانِ الَّذِي [قَدْ (٣)] أَقْرَنَ [فِيهِ (٣)] أَهْلَ الْإِسْلَامِ لِأَهْلِ الشَّرْكِ (٤) ، فَطَمَعُوا أَنْ تَكُونَ الْحَرْبُ

- ١٥ (١) فِي الْأَصْلِ : « وَبَيْنَ إِذْنِ » ، صَوَابُهُ فِي ح ٣ : ٢٧٥ .
(٢) بَعْدَهُ فِي ح : « وَإِلَى بَعْدِ الْهِجْرَةِ » . وَالسَّكَلَامُ مِنْ أَوَّلِ قَوْلِهِ : « وَقَدْ تَعْلَمُونَ مَا كَانَ يَلْقَى » فِي ص ٣٧ س ١ إِلَى هُنَا مَوْضِعَ الرَّدِّ رَقْمَ (١٣) .
(٣) يَبْدَأُ بَعْدَهُ اقْتِبَاسٌ جَدِيدٌ فِي نَسْخَةِ (ب) سَنَنْبِهِ عَلَى نَهَائِهِ .
(٤) التَّسْكِيمَةُ مِنْ ب .
- ٢٠ (٤) يُقَالُ أَقْرَنَ لَهُ ، أَيِ أَطْلَقَهُ وَقَدَّرَ عَلَيْهِ ، وَأَقْرَنْتَ فَلَانًا ، أَيِ صَرَفْتَ لَهُ قَرْنًا .
وَفِي ح : « فِي الزَّمَانِ الَّذِي اسْتَوَى فِيهِ أَهْلُ الْإِسْلَامِ وَأَهْلُ الشَّرْكِ » . وَالنَّصُوصُ الَّذِي فِي ح يَكْتَرُ فِيهَا التَّصَرُّفُ .

سجالاتاً ، وقد أعلمهم الله أن العاقبة للمتقين ، وأبو بكر مفتون مفرد^(١) [ومطروود مشرد ، ومضروب معذب^(٢)] ، في الزمان الذي ليس بالإسلام وأهله نهوض ولا حركة . ولذلك قال أبو بكر بعد أن استفاض الإسلام وضرب بجرانه وظهر أمره : « طوبى لمن مات في نأنة الإسلام » ، يقول :
• في أيام ضعفه وقلته* ، حيث كانت الطاعة أعظم ، لفرط الاحتمال ، والبلاء أغلظ ، لشدة الجهد ، لأن الاحتمال كلما كان أشد وأدوم كانت الطاعة أفضل ، والمزم فيه أقوى .

ولا سوا مفتون مشرد لا حيلة عنده ، ومضروب معذب لا انتصار به ولا دفع عنده ، ومباطش مقرن^(٣) [يشقى غيظه ويروى غليله ، وله مقدم يكتفه ويشججه .

ولا سوا مقهور^(٤)] لا يثأث^(٥) ، ولم ينزل القرآن بعد بظفره ،

(١) في الأصل : « مقبول » صوابه في ب . وبدل « مفرد » في ب « معذب » .

(٢) التكملة من ب . و « معذب » هي في أصلها هنا « ومغرب » .

• ساق الإسكافي الكلام من « قلنا إن أبا بكر » ص ٣٩ س ٩ إلى هنا على هذا الوجه : « قال الجاحظ : ولأبي بكر مراتب لا يشرك فيها على ولا غيره وذلك قبل الهجرة فقد علم الناس أن علياً عليه السلام إنما ظهر فضله وانتشر صيته وامتحن ولقي المشاق منذ يوم بدر ، وأنه إنما قاتل في الزمان الذي استوى فيه أهل الإسلام وأهل الشرك وطمعوا في أن تكون الحرب بينهم سجالاتاً ، وأعلمهم الله تعالى أن العاقبة للمتقين . وأبو بكر كان قبل الهجرة معذباً ومطرووداً مشرداً ، في الزمان الذي ليس بالإسلام وأهله نهوض ولا حركة ، ولذلك قال أبو بكر في خلافته : طوبى لمن مات في نأنة الإسلام . يقول : في ضعفه » . ثم عقب عليه بالرد رقم (١٤) في ملحقات الكتاب .

(٣) المباطشة : مفاعلة من البطش وهو السطوة والأخذ بالعنف . والمقرن : المطبق

القادر . ب : « مفرق » .

(٤) التكملة من ب .

(٥) في الأصل : « لا يعاب » صوابه في ب .

وقد هتك اليأسُ لَطُولُ ما لِقِيَ حِجَابَ قلبه ، ونَقَضَ قوَى طمعه حتَّى
بقي وليس معه إلاَّ احتسابه ، ومقاتِلُهُ في عسكرٍ معه عِزُّ الرَّجَاءِ (١) وقوَّة
الطَّمَعِ ، وطِيبَ نَفْسِ الآمِلِ (٢) .

- فليس لعلِّي موقفٌ من المواقف إلاَّ ولأبي بكرٍ أفضلُ منه إمَّا في ذلك
الموقفِ وإمَّا في غيره . ولأبي بكرٍ مواقفٌ لا يَشْرَكُ فيها عليٌّ ولا غيره .
وإنَّما مُحَمَّدٌ عليٌّ وامتُحِنُ من لدنُ يومِ بدرٍ إلى آخرِ غزواتِ النبي
صلى الله عليه وسلم (٣) وبينَ المحنةِ في الدهرِ الذي كان أصحابُ النبي صلى الله
عليه وسلم فيه مُتَقَرِّبِينَ لأهلِ مَكَّةَ ومشركي العربِ ومعهم أهلُ يَثْرِبِ أصحابُ
النَّخِيلِ والآطامِ ، والإرْبِ والإقدامِ ، والصَّبْرِ والمواساةِ ، والإيثارِ والمحاماةِ ،
والمعددِ الدَّثْرِ والفعلِ الجَزَلِ ، وبينَ الدهرِ الذي كانوا فيه بِمَدَّةٍ يُفْتَنُونَ
وَيُشْتَمُونَ وَيُضْرَبُونَ وَيُشْرَدُونَ ، وَيَجُوعُونَ وَيَعطَّشُونَ ، مقهورين لا حَرَكَ
بهم ، وأذِلَّةً لا دَفْعَ عندهم ، وفقراء لا مالَ لهم ، ومغِيظين
لا يُمكنهم السُّفهاءُ (٤) ، ومُسْتَخْفِين لا يُمكنهم اللِّقاءُ (٥) - فرقٌ بينَ .
ولقد كانوا في حالٍ أخرجت لوطاً - وهو نبيٌّ ، والنبيُّ خيرٌ من
جميعِ الناسِ - إلى أن قال لقومه حينَ لقي منهم مالتى : « لو أنَّ لي بكمُ
قُوَّةٌ أو آوى إلى رُكنٍ شديدٍ » . [وقال النبي صلى الله عليه وآله :
« عجبت من أخى لوطٍ كيف قال : أو آوى إلى ركنٍ شديدٍ (٥)] وهو ياوى
إلى الله سبحانه !

(١) في الأصل : « غير الرجا » ، وفي ب : « عز الرجال » ووجهها ما أثبت .

(٢) هذا نهاية الاختيار الذي بدأ في ص ٣٩ س ١٢ .

(٣) كذا . ولعل قبلها كلمة ساقطة .

(٤) عند ابن أبي الحديد : « لا يمكنهم إظهار دعوتهم » .

(٥) التكملة من ح .

ثم لم يكن ذلك يوماً ولا يومين ، ولا شهراً ولا شهرين ، ولا عاماً
ولا عامين ، ولكن السنين بعد السنين .

- وكان أغلظ القوم بحنة وأشدّهم احتمالاً بعد رسول الله صلى الله عليه .
أبو بكر الصديق ، لأنه أقام ما أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ،
وذلك ثلاث عشرة سنة . وإنما قلنا ذلك من أجل أن الناس اختلفوا
في مقدار مبعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى هجرته ، فقال قائل : خمس
عشرة سنة ، وقال آخرون : ثلاث عشرة سنة ، وقال قوم : عشر سنين ،
فكان أعدل الأمور وأقسطها طرح الطرفين ، والأخذ بأوسط الروايات* ،
كما صنعنا في عمر علي بن أبي طالب ، حيث وجدنا ولده جعفر بن محمد
[و] هو دونه ، يخبر أن علياً استشهد وهو ابن سبع وخمسين . وقالت
(علماء الرافضة) : نحن أعلم به من ولده إلا الأئمة منهم . ولم يقل هذا
القول إمام منهم قط ، ولكن علياً استشهد وهو ابن ثمان وخمسين سنة ،
ثم روى الناس بعد أنه استشهد وهو ابن ستين وابن ثلاث وستين
وابن أربع وستين ، أخذنا بأوسط ما قالوا فطرحنا سنيه وسني عمر وعثمان
وأبي بكر والهجرة ومقام النبي صلى الله عليه بمكة ؛ فحصل العدد الذي أثبتناه
في صدر ذكرنا القضية .

- * فإن قالوا : قد صنع علي بن أبي طالب رضي الله عنه بمكة أفضل
من جميع ما ذكرتم ، ولقى أشدّ مما لقي أفضلهم ، وذلك أن النبي صلى الله عليه
وسلم أباته في مضجعه وعلى فراشه والمشركون يرضدونه ، وقد سقط إليهم
أن النبي صلى الله عليه وسلم يريد المدينة ، فقد تحزّموا واجتمعوا وقلّبوا

(•) الكلام من « وبين الحنة » ص ٤١ س ٧ إلى هنا موضع الرد رقم (١٥) .

الرأى فرأوا أن يبيتوه على فراشه إن لم يظهر لهم . فقال لعلى : « نمت على فراشى وتغش ببردى الحضرمى ، فإنهم إن رأوا حجمك فوق الفراش ودون البرد لم يستريبوا ، وخفى لهم (١) أمرى ، ولم يتبعوا أثرى . » . فنام على فراشه ينتظر وقع السيوف ، ويتوقع رضخ الحجارة ، باذلاً نفسه مصطبراً .

• وليس فوق بذل النفس درجة^٢ يلتمسها صابر ، ولا يبلغها طالب .

وإن كان أبو بكر قد أحسن في خروجه وهجرته وصحبته ، وهربه مع النبي صلى الله عليه وسلم ، واستخفائه في الغار ، فإن ذلك لن يبلغ من الاحتمال والخطار والخوف ، قدر ما كان فيه على رضى الله عنه ، لأن طمع النجاة في أحدهما أقوى ، والنفس له أرجى .

- ١٠ قيل لهم : لو كان الأمر كما تقولون في هذين الخوفين لم يقم صرف ما بينهما^(٢) بقدر عشر ما لقي أبو بكر من جميع ما وصفنا وما صنع أبو بكر في ثلاث عشرة سنة ، من كثرة الإنفاق ، وإيثار الفقر على الغنى ، والوحدة على الأنسة ، والهوان بعد الكرامة ، والخوف بعد الأمن ، والضرب والافتتان بعد الإكرام والتعظيم ، مع عثق المعذنين وكثرة المستجيبين ، ومع صرف وزن ما بين الطاعتين ؛ لأن طاعة الشاب الغرير أو الحدث الصغير ، الذى فى عز صاحبه عزه ، ليس كطاعة الحكيم المحتنك الأريب ، الذى لا يرجع تسويده لمن سوّده [و] إلى رهطه^(٣) .

(١) فى الأصل : « لى » .

(٢) صرف ما بينهما ، أى فضل ما بينهما . يقال : بين الدرهمين صرف ، أى فضل ،

٢٠ لجودة فضة أحدهما .

(٣) الكلام من « فإن قالوا قد صنع » س ٤٢ ، س ١٧ إلى هنا موضع رد اللاسكافى سياقى برقم (١٦) .

* و فرّق آخر : أن أمر الغار وقصة أبي بكر وصحبته مع النبي صلى الله عليه وسلم وكونه معه فيه ، نطق [به] القرآن وصحّ به الإجماع ، كالصلوات الخمس ، والزكاة المفروضة ، والغسل من الجنابة ، حتى إن من أنكر ذلك عند الأمة مجنون أو كافر . وأمر عليّ ونومه على الفراش إنما جاء بحجج الحديث ، وكما تجيء روايات السير وأشعارها . وهذا لا يوازنُ ذا ولا يكابله * .

وأول مراتب العالم أن يعرف المعارضة والمقابلة ، والمنقوص والمتساوي . ولو أن رجلاً من أوساط الناس أظهر شكاً في قصة عليّ ومبئته ، وقال : قد سمعت ذلك ولعمرك ، ولكنني مشفقٌ للذي (١) أعرف من أكاذيب الشيعة ، وتوليد محال السير ، لم يكن عليه بأسٌ من الإمام .

ولو قال رجلٌ لك ، وهو رجلٌ من أوساط الناس : والله ما أدري والله ، لعلّ الله إنما عني بقوله : « ثاني اثنين إذ هما في الغار » عليّ بن أبي طالب ، لوجد عند الإمام غاية التكبير .

* و فرّق آخر : أنه لو كان مبيت عليّ على فراش النبي صلى الله عليه وسلم جاء بحجج ، كون أبي بكر في الغار مع النبي ، لم يكن في ذلك كبير طاعة ، فضلاً عن أن يساوي أبا بكر أو يبرز عليه ، لأن الذين نقلوا — كاذبين كانوا أو صادقين — أن النبي صلى الله عليه وسلم أبات علياً على فراشه ، هم الذين نقلوا أن النبي عليه السلام قال : « تَنَشَّ بِرُدى ،

* الكلام من « و فرّق آخر أن أمر الغار » في أول هذه الصفحة إلى هنا موضوع

٢٠ الرد رقم (١٧) .

(١) في الأصل : « الذي » .

ونم في مضجعي ، فإنه لن يخلص إليك شيء تكرهه » ؛ وهكذا لفظُ هذا الحديث ، لا يشكُّ في ذلك أحد . ولم يُنقل إلينا أنَّ النبي صلى الله عليه قال لأبي بكر : أنفقْ واحتمل ، ولن تعطبَ ولن يصلَ إليك مكروه* .

* فإن قالوا : إنَّ علياً وإن كان حدثاً - كما تزعمون - أيام مكة فإنه قد

- لحق السابق له ثم برز عليه بصنيعه يوم بدرٍ وأحد والخندق ، ويوم خيبر ، وفي حروب النبي صلى الله عليه وسلم ، إلى أن قبضه الله سبحانه إلى جنبه ، فجمع أمرين : كثرة التعرض للمنايا ، وعِظَم الغناء بقتل الأقران والفرسان ، والقادة والسادة ، لأنَّ مَنْ له مِنْ قتل الأنجاد والأجناد ما ليس لغيره ، فله من التعرُّض والاحتمال والصبر والاحتساب ما ليس لغيره .

- ١٠ قلنا : إنَّ كثرة القتل وكثرة المشى بالسيف لو كان أشدَّ المحن وأعظم الغناء ، وأدلَّ على الرياسة ، كان ينبغي أن يكون لعليٍّ والزبير ، وأبي دُجَّانة^(١) ، ومحمد بن مسلمة ، وابن عَفْرَاء^(٢) ، والبراء بن مالك من عِظَم الغناء واحتمال المكروه بالقدر العظيم ما ليس للنبي صلى الله عليه وسلم ،

* الكلام من قوله « وفرق آخر أنه لو كان » س ٤٤ س ١٤ إلى هنا مريض

الرد رقم (١٨) .

١٥

(١) بضم الدال . واسمه سماك بن خرشة . الإصابة ٣٧١ من قسم الكنى .

(٢) لم يذكر لنا الجاحظ من يعنيه بابن عفرَاء ، وهم ثلاثة : عوف ، ومعاذ ، ومعوذ ،

بنو الحارث بن رفاعة ، وأهمهم عفرَاء بنت عبيد بن ثعلبة . السيرة ٥٠٣ . وكلهم شهد بدرأ ،

واستشهد منهم فيها عوف ومعوذ ابنا عفرَاء . السيرة ٥٠٧ . الإصابة ٦٠٨٧ ، ٨١٥٧

- ٢٠ وإمتاع الأسماع ٩١ . وشهد العقبة منهم معاذ . الإصابة ٨٠٣٤ ، وأظهروهم شجاعة في تلك الحروب هو عوف ، قال ابن إسحاق : « وحدثنى عاصم بن عمر بن قتادة أن عوف بن الحارث وهو ابن عفرَاء قال : يا رسول الله ، ما يضحك الرب من عبده ؟ قال : غمسه يده في العدو حاسراً . فزرع درهماً كانت عليه فقذفها ، ثم أخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل » . السيرة ٤٤٥ .

لأنَّ النبيَّ لم يقتل بيده إلاَّ رجلاً واحداً^(١) ، وقد علمنا أنَّه ليس أحدٌ أشدَّ احتمالاً ولا أعظمَ غناءً ، ولا أظهرَ فضلاً منه صلى الله عليه .

وقد تجد الرجلَ يقتل الأقرانَ والفُرسانَ وهو لا يستطيع أن يرفع طرفه في ذلك العسكر إلى رجلٍ آخرٍ ليس فيه من قتل الأقران قليلٌ ولا كثير ، لمانٍ هي عندهم أكثر من مَشَى ذلك المقاتل بسيفه ، وقتله لقرنه .

وإذا ثبتَ أنَّ رئيسَ العسكر وأشباهه قد ثبتت لهم الرِّياسة واستحقُّوا التقديمَ بغير التقدُّم والمباشرة ، ثبتَ أنَّ قتل الأقران ليس بدليلٍ على الفضيلة والرِّياسة . أو ما تعلم أنَّ مع الرئيس من الاكتراث والاهتمام وشغل البال ، والعناية والتفقد ، ما ليس لغيره ، لأنَّه المخصوصُ بالمطالبة ، وعليه مدار الأمر ، وبه يستنصر المقاتل وباسمه ينهزم العدو ، وبتمبئته ورايته ومعرفته يُفَلِّ الحُدَّ ، ولأنَّ اختيارَ الحكيم دليل على احتمال طبيعته واستقلال نفسه ، ولأنَّ فرته أو عردته أعظم في المأثم والعار من عردةٍ غيره وفرته غيره^(٢) . [و] لو لم يكن من بليته وشِدَّة ما مُحَصَّ به^(٣) إلاَّ أنَّ القوم لو ضيعوا

١٥٠ (١) هذا الرجل هو أبي بن خلف . قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد . السيرة ٥٧٥ ، وعيون الأثر ٢ : ١٤ - ١٥ وإمتاع الأسماع ١٣٩ ، وأما أبو عزة الجحفي فلم يقتله بيده ، بل أمر عاصم بن ثابت أن يقتله ، فضرب عنقه وقتله صبراً . إمتاع الأسماع ١٦٠

(٢) في الأصل : « ولأنَّ قره أو عورته أعظم من المأثم والعار من عورة غيره وقره غيره » . والمردة : اسم المرة من عرد الرجل ، إذا هرب . اللسان (عرد ٢٧٩) .

٢٠ (٣) التمحيص : الابتلاء . قال ابن عرفة : ليحص الله الذين آمنوا ، أي ليبليهم . اللسان (محص) . والكلمتان قبلها مهملتان في الأصل .

جميعاً وحَفِظَ ما أُضِيفَتْ الهزيمَةُ إِلَّا إِلَيْهِ^(١) ، ولا كان المطلوبُ غيرَه ، ولا كان الذَّلِيلُ المهان غيرَه . ولهذا وأشباهه يكون الرَّئِيسُ أعْظَمَ غِناءً ، وأشدَّ احتمالاً ، لأنَّكَ [لو] قذفتَ فَضْلَ صَبْرِ المقاتل الواحد في خِصاله لم تجد له أثراً ولم تُحِسَّ له حِسّاً^(١) .

- ٥ * واعلم أنَّ المشى إلى القِرْنِ بالسَّيفِ ليس هو على ما يتوهمه الغمر من الشدَّة والفضل وإن كان شديداً فاضلاً . ولو كان كما يظنُّون ويتوهمون ما انقادت النفس ولا استصحبت للقتال ،^(٢) لأنَّ النفس المستطِيعَة المختارة التي قتالها طاعة وفرارها معصية قد عُدَّت كاليزان في استقامة لسانه وكفَّتيه ، فإذا لم يكن بحذاء سيفه إلى السَّيفِ ومكروه ما يأتي به ، ما يُعادله ويوازنه لم يمكن النَّفْسُ أن تختار الإقدام على الكفِّ ، ولكنَّ معه في وقت مشيه إلى القِرْنِ أمور تنفِّحه مشجِّعة^(٣) ، وإن لم يُبصرها الناس وقَضَوْا على ظاهر ما أبصروا من إقدام . والسبب المشجِّع ربَّما كان الغضب ، وربَّما كان الشَّرَابُ^(٤) ، وربَّما كان الغرارة والحدائثة ، وربَّما كان الإحراج ، وربَّما كان الغيرة ، وربَّما كان الحميَّة وحُبُّ الأُحدوثِ^(٥) ، وربَّما كان طباعاً كطباع القاسي والرحيم ، والسَّخِي^(٦) والبخيل ، والجزوع من وَقَع السَّوْطُ

١٠ (١) بعده في ح : « فضل أبي بكر بمقامه في العريش مع رسول الله يوم بدر أعظم من جهاد ملي عليه السلام ذلك اليوم وقتله الأبطال » . والكلام من « فإن قالوا إن علياً » س ٤٤ س ٤ إلى هنا هو موضوع الرد (١٩) .

(١) يعني بذلك أن الصبر أضعف الخصال عند المقاتل . وكلمة « قذفت » مبهمة في الأصل .

٢٠ (٢) تنفِّحه : تدفعه . ولم يعجم من تلك الكلمة في الأصل إلا الفاء . وكلمة « مشجعة » رسمت في أصلها « مسجج » . وانظر سياق الكلام .

(٣) كذا جاءت الكلمة واضحة في الأصل .

(٤) ح ٣ : ٢٧٨ : « وربما كان لمحببة النفخ والأحدوث » .

(٥) الكلام من « واعلم أن المشى » س ٤ إلى هنا موضع الرد رقم (٢٠) .

والصَّبْر ، وربما كان السَّبْبُ الدِّينَ ، ولكن لا يَبْلُغُ الرَّجُلُ بِقُوَّةِ الدِّينِ في قلبه ما لم يَشِيعَهُ بعضُ ما ذكرناه أن يمشى إلى السَّيْفِ ؛ لأنَّ الدِّينَ مكتسَبٌ مجتَلَبٌ ، وليس بأصليٍّ ولا طبعيٍّ ، ولأنَّ ثَوَابَهُ مُؤَجَّلٌ ، والخصال التي ذكرناها طبيعِيَّةٌ أصليَّةٌ ، وثوابها معجَلٌ .

• وقد يكون مع الإنسان أسبابٌ محدِّرةٌ مجبِّنةٌ ، فيكون رُكُونُهُ (١) وجلوسُهُ طِبَاعاً لا يمتنع منه . وربما كانت الأسبابُ من المشجِّعات والمجبِّنات سواءً ، فيكون جلوسُهُ عن الحرب وقتالهِ فيها اختياراً . وربما فضلت قُوَى مشجِّعاته حتَّى يكون إقدامُهُ أشراً ومرحاً ، واهتزازاً وطِبَاعاً ، ولا يكون ذلك طاعةً وإن كان في الحكم طاعةً . وكذلك الجُبْنُ إذا أفرطَ على صاحبه حتَّى يكون فرارُهُ (**) طِبَاعاً لا يكون معصيةً وإن كان في الحكم معصيةً .

ولم نردْ بهذا الكلام تنقِصَ علىِّ رحمة الله ولا إخراجَهُ من الغناء واحتمال الكروه ، كما لم نردْ تنقِصَ الزُّبيرَ وأبى دُجَانَةَ وابنَ عَفْرَاءَ ومحمد ابنَ مسleme ، ولكن هكذا صفةُ المستطيعِ المكافِ ، والمطيعِ والمعاصي .

١٥ وإذا كان مع صاحب الإقدام من الأمور المشجِّعة أمورٌ فاضلة على أسباب جُبْنِهِ وجلوسه ، كان عندَ الله غيرَ مأجور وإن كان في الحكم الظَّاهر مأجوراً .

(١) في الأصل : « ركوبه » ، تحريف .

(**) أوجز الإسكافي هذه العبارة وما ورد في صفحة ٤٧ س ٧ من قوله

٢٠ « لأن النفس المستطية » على هذه الصورة ، كما ورد عند ابن أبي الحديد ٣ : ٢٧٨ -

٢٧٩ : « قال الجاحظ : فصاحب النفس المختارة المعتدلة يكون قتاله طاعة وفراره معصية ،

لأن نفسه معتدلة كالميزان في استقامة لسانه وكافتيه ، فإذا لم يكن كذلك كان إقدامه طباعاً

وفراره طباعاً » . ثم رد عليها بالرد رقم (٢١) .

وإن كانت الأسباب المشجعة في وزن الأسباب المجبنة كان مطيعاً ولم يكن حيث وضعه القوم ، لأنهم توهموا مع مشيه بالسيف إلى القرن احتمال المكروه كله ، ورفعوا من أوهامهم الأسباب التي لولاها لم يمكنه المشي إلى القرن بالسيف (١) .

- ٥ (٢) ووجه آخر : أن علياً لو كان كما يقول شيعته ، ما كان له بكثرة المشي إلى القرن بالسيف وبقتله له كثير طاعة ، ولا احتمال مشقة ؛ لأن الشيعة [تزعم (٢)] أن رسول الله صلى الله عليه قال لعليٍّ : « إنك ستقاتل من بعدى الناكثين والقاسطين والمارقين » . والناكثون : طلحة والزبير وأصحابهما ، والقاسطون معاوية وأصحابه ، والمارقون : عبد الله بن وهب وأصحابه .

١٠

فإن كانوا قد [صدقوا وما (٣)] كذبوا فما عسى أن يبلغ من احتمال من هو من البقاء والسلامة على ثقة . فالزبير وطلحة وأبو دجانة وابن عفرأ ومحمد بن مسلمة أعظم طاعة منه ، لأنهم أشد احتمالاً منه ، لأنهم يقدمون والمنايا شارعة وهم يترجون ويخافون ، وعلى قلى ثقة من أمره ، ويقين من بقائه وسلامته . إلا أن يزعموا أن النبي ﷺ لم يقل هذا القول إلا قبيل وفاته . ولا سبيل لهم إلى علم ذلك . فيقال لهم : فكذلك خصومكم يمكنهم أن يقولوا لكم : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه الكلمة بُعِيدَ إسلامه ، وإذا لم يكن في قولكم إن النبي صلى الله عليه وسلم قالها له قبيل وفاته دليل ، ولا في قول خصومكم إن

١٥

٢٠

(١) في الأصل : « المشي إلى السيف » . وانظر ص ٦ .

(٢) تكملة يقتضيه السياق ، وبموضعها في الأصل علامة إلحاق .

(٣) بمثلها يستقيم الكلام .

النبي ﷺ قالها بُعِيدَ إسلامه دليل ، فأعدلُ الأمور وأنصفُها بينكم وبينهم أن تجعلوا الخبر في النصف مما بين إسلامه إلى وفاة النبي صلى الله عليه . فإذا كان ذلك كذلك فقد صار الزبير وطلحة وأبو دُجانة ومحمد بن مسلمة وابن عفرأ أفضل منه* ، لأنَّ الفضلَ في احتمال المَكروه .

٥ وقد لزمكم أن تزعموا أنَّ النبي صلى الله عليه قال هذا الكلام لعليِّ قبل وقعة بدر ، وأنتم إنما تفخرون بوقعة بدر وقتاله بعد ذلك ، فما عسى يبلغ من قتال رجل قد وثق بالسلامة والبقاء إلى أن يقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر .

فإذا كان رئيسُ الجيشِ أعظمَ غناءً وأشدَّ احتمالاً ، للذي وصفنا ، فأشبهه القومُ حالاً به أعظمَ غناءً وأشدَّهم احتمالاً ، على قياسِ في الرئيسِ والكثير المشي بالسيف ولا أحدَ أشبهُ بالرئيسِ ممن اختاره الرئيسُ وزيراً وصاحباً ، ومُكافئاً ومُعِيناً ، لأنَّ الرجلَ إذا كان في رأى العينِ صاحبَ أمرِ الرئيسِ والمتولَّى على الخاصَّةِ والقُرْبَةِ منه في ظمَّنه ومُقامه ، وخطواته ، وهرابه واستخفائه ، وكان هو المبتدئُ بالكلامِ عنده ، والمفزعُ في الحوائجِ بعده ١٥ والثانى في الدعاءِ إلى الله ودينه ، ولا نعلمُ هذه الخصالَ اجتمعت في غير أبي بكر الصِّديقِ رضِيَ اللهُ عنه ، لأنَّه صاحبُهُ في كتابِ الله سبحانه ،

(* الكلام من قوله « ووجه آخر » في ص ٤٩ س ٥ إلى هنا قد أوجزه الإسكافي على هذا الوجه عند ابن أبي الحديد (٣ : ٢٧٩) : « قال الجاحظ : ووجه آخر أن علياً لو كان كما يزعم شيعته ما كان له بقتل الأقران كبير فضيلة ولا عظيم طاعة ، لأنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال له : ستقاتل بمدى الناكثين والقاسطين والمارقين . فإذا كان قد وعده بالقاء بعده فقد وثق بالسلامة من الأقران ، وعلم أنه منصور عليهم وقتلهم ، فعلى هذا يكون جهاد طلحة والزبير أعظم طاعة منه » . ورد عليه بالرد رقم (٢٢) .

قال الله عزَّ وجلَّ : « إَلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا » ؛
 فسَمَّاهُ اللهُ صَاحِبًا فِي كِتَابِهِ ثُمَّ سَمَّاهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ
 خَلْقِ اللهِ ، حَتَّى غَلَبَ عَلَى اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَلِقَبِهِ وَنَسَبِهِ ، حَتَّى كَانَ النَّاسُ
 أَيَّامَ رَسُولِ اللهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ يَقُولُونَ : قَالَ عَلِيٌُّّ وَفَعَلَ عَلِيٌّ ، وَقَالَ عُمَانُ
 وَفَعَلَ عُمَانُ ، وَقَالَ عُمَرُ وَفَعَلَ عُمَرُ ، وَقَالَ طَلْحَةُ وَفَعَلَ طَلْحَةُ ، وَقَالَ
 الزُّبَيْرُ وَفَعَلَ ، وَجَمِيعَ الْعَشْرَةِ الَّذِينَ هُمْ فِي الْجَنَّةِ ، حَتَّى إِذَا صَارُوا إِلَيْهِ
 قَالُوا : قَالَ الصَّدِّيقُ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِّيقُ ، وَفَعَلَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِّيقُ .
 ثُمَّ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ ، وَهُوَ الْقَوْلُ الَّذِي كَانَ يُعِيدُهُ
 فِي كُلِّ دَارٍ وَمَنْزِلٍ : « مَا أَحَدٌ أَمَنَ عَلَيْنَا بِصُحْبَتِهِ وَمَالِهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ » ١٠
 وَفِي قَوْلِهِ : « مَا أَحَدٌ أَمَنَ عَلَيْنَا بِصُحْبَتِهِ وَمَالِهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ » مَعَانٍ
 كَثِيرَةٌ ، فَهَمَّةُ النَّاسِ أَمْ ذَهَبُوا عَنْهُ . فَهَذَا هَذَا .

ثُمَّ كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً ، فِي كُلِّ يَوْمٍ
 ذَرَّ شَارِقَهُ يَأْتِي مَنْزِلَ أَبِي بَكْرٍ إِمَّا صَبَاحًا وَإِمَّا مَسَاءً ، حَتَّى كَانَ الْيَوْمُ الَّذِي
 أذِنَ اللهُ سَبْحَانَهُ لَهُ فِي الْهِجْرَةِ . وَإِنَّهُ أَتَاهُ مَهْجَرًا^(١) فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ : ١٥
 يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي ، كَيْفَ جِئْتَ الْيَوْمَ فِي هَذَا الْوَقْتِ ؟ أَنْزَلَ عَنْ سَرِيرِهِ
 وَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسَ أَبُو بَكْرٍ بَيْنَ يَدَيْهِ ، قَالَ النَّبِيُّ :
 هَلْ عِنْدَكَ أَحَدٌ ؟ قَالَ : لَا ، يَا رَسُولَ اللهِ ، إِلَّا أَسْمَاءُ وَعَائِشَةُ . قَالَ :
 « فَإِنَّ رَبِّي قَدْ أَذِنَ لِي فِي الْهِجْرَةِ » . فَصَانَ صُحْبَتَهُ مِنْ خَلْقِ اللهِ غَيْرِهِ .
 ثُمَّ لَمْ يُعْلَمْ بِخُرُوجِهِ غَيْرَ ابْنَتَيْهِ أَسْمَاءَ وَعَائِشَةَ ، وَغَيْرِ ابْنِهِ عَبْدِ اللهِ ٢٠
 ابْنِ أَبِي بَكْرٍ قَتِيلِ يَوْمِ الطَّائِفِ ، وَكَانَ هُوَ الَّذِي يَتَجَسَّسُ لَهَا الْأَخْبَارَ
 وَيَأْتِي بِهَا إِلَيْهِمَا فِي الْغَارِ ، لِأَنَّهُمَا اسْتَخْفِيَا فِي الْغَارِ ثَلَاثًا وَلَمْ يُطْلَمَا عَلَى

(١) التهجير : السير في الهجرة ، وهي نصف النهار عند زوال الشمس .

أمرها غير عامر بن فهيرة مولى أبي بكر ، بدرى استشهد يوم بئر معونة ، فإنه كان يؤنسهما ويحدثهما ويخُدُّهما في تلك السَّفرة كلَّهما . وكانت أسماء هي التي تأتيهم بأقواتهم في الغار ، فكان صاحبَه في الغار ، وبمكَّة في طريقه إلى المدينة ، وعلى ظهره ركب النبي صلى الله عليه وسلم (١) ، والثَّفائيُّ أُجيرَه (٢) ، وعامر بن فهيرة خادمُ النبي صلى الله عليه وسلم ومؤنسه عتيقه ثلاث مرات (٣) ومولاه ، والظَّهر ظهْرُه ، والمؤونة مؤونته ، وصحبة النبي صلى الله عليه وسلم مقصورة عليه ، محبوسة له ، مصونة عن سواه ، يُطلبان معاً ، وتجعل فيهما قريشُ شيئاً سِواءً .

وقالت الأنصار : لَمَّا سَمِعْنَا بِمَخْرَجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدُومِهِ كُنَّا نَخْرُجُ إِلَى ظَاهِرِ حَرَّتِنَا نَنْتَظِرُهُ ، حَتَّى إِذَا لَمْ نَجِدْ ظِلًّا دَخَلْنَا ، وَذَلِكَ فِي أَيَّامِ حَارَّةٍ ، حَتَّى إِذَا كَانَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي قَدِمَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلْنَا ذَلِكَ ثُمَّ دَخَلْنَا مَنْزِلَنَا ، فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ أَبْصَرَهُ رَجُلٌ مِنْ يَهُودٍ ، فَصَاحَ : يَا بَنِي قَيْلَةَ (٤) !! فَنَجَرْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) كان لأبي بكر راحلتان أعدهما للهجرة ، ركب إحداهما رسول الله . قال ابن إسحاق : « فلما قرب أبو بكر الراحلتين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم له أفضلهما ثم قال له : اركب ، فذاك أبي وأمي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لاني لا أركب بعيراً ليس لي . قال : فهي لك يا رسول الله بأبي أنت وأمي . قال : لا ، ولكن بالثمن الذي ابتعتها به ؟ قال : كذا وكذا . قال : أخذتها به . قال : هي لك يا رسول الله » . السيرة ٣٢٩ .

(٢) الثَّفائيُّ : نسبة إلى نغانة بن عدى بن الدليل بن بكر . واسمه عبد الله بن أريقط ، وكان مشركاً يدهما على الطريق . قال ابن حجر في الإصابة ٤٥١٧ : « ولم أر من ذكره في الصحابة إلا الذهبي في التجريد . وقد جزم ابن عبد الغني المقدسي في السيرة له بأنه لم يعرف له إسلاماً » .

(٣) انظر ما سبق في ص ٣٢ س ٩ - ١٠ وص ٣٣ س ٣ .

(٤) قيلة هي أم الأوس والخزرج ، وهي قيلة بنت كاهل بن عذرة بن سمد بن زيد بن ليث بن سود بن أسلم بن الحلاف بن فضاعة . السيرة ١٤٠ . وفي السيرة ٣٣٤ : « يا بني قيلة هذا جدكم قد جاء » . وفي إمتاع الأسماع ٤٥ : « هذا جدكم الذي تنتظرون » .

وسلم وهو في ظل نخلة ، ومعه أبو بكر ، في مثل سنه وهيئته ،
وأكثرنا لم يكن رآه ، وركبته الناس وما نعرفه من أبي بكر حتى
زال الظل عن النبي عليه السلام ، فقام أبو بكر فأظله بردائه ، فعرفناه
عند ذلك . فهذا هذا .

- ٥ ثم لما كان بعد ذلك في يوم بدر . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم
لما عزم على محاربة قريش قال له سعد : يا نبي الله ، لننبن لك عريشاً
فتكون فيه وتقاتل بين يديك . فأذن لهم فبنوه له ، فعدل إليه بعد
أن عبأهم وأقامهم على مصافهم وعلى مراتبهم ، فدخله وأدخل معه أبا بكر
وحداه ، فلما استقر في العريش قال له أبو بكر : بعض مناشدتك
يا رسول الله^(١) فإن الله منجز لك ما وعدك . تخفق النبي صلى الله عليه
١٠ خفقة في العريش فاتتبه وهو يقول : أبشر يا أبا بكر ، أتاك نصر الله ،
هذا جبريل أخذ بعنان فرسه يقوده ، على ثنياه النقع^(٢) !

فكان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر من بين يديه خلق الله
في العريش ، والناس موقوفون على مراتبهم ، فكانت هذه مرتبة أبي بكر .
ورتب لسعد بن معاذ بعد أن كان قائماً على رأسه على باب العريش متوشحاً
١٥ السيف في نفر من الأنصار يحرسون العريش ومن فيه مخافة كرم
المدو والجولة .

فإذا كان النبي صلى الله عليه في ذلك اليوم في العريش ، وغير ماش

(١) في السيرة ٤٤٤ : « بعض مناشدتك ربك » .

٢٠ (٢) النقع : الفبار . وفي الروض الأنف ٢ : ٦٩ : « وفي حديث آخر أنه قال : رأيت
على فرس له شعراء وعليه همامة حمراء ، وقد عصم بثنياته الفبار » .

إلى السيف ومعه صاحبه وصديقه ، وسيّد الأنصار وأفضلهم على باب العريش ، عُرِفَ أَنَّ عِظَمَ الْغَنَاءِ وَشِدَّةَ الْإِحْتِمَالِ وَالسَّبَبَ الدَّالَّ عَلَى الرِّيَاسَةِ غَيْرُ الَّذِي خَصَّهُ الْقَوْمُ وَجَمَلُوهُ دَلِيلًا . فَمَنْ أَوْلَى أَنْ يَكُونَ أَشْبَهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِظَمِ الْغَنَاءِ وَاحْتِمَالِ الْمَكْرُوهِ ، وَالْحَالِ الرَّفِيعَةِ ، مِمَّنْ كَانَ ثَانِيًا اثْنَيْنِ فِي التَّقَدُّمِ فِي الْإِسْلَامِ ، وَثَانِيًا اثْنَيْنِ فِي الدُّعَاءِ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَثَانِيًا اثْنَيْنِ فِي كَثْرَةِ الْمُسْتَجِيبِينَ وَالْأَتْبَاعِ ، وَثَانِيًا اثْنَيْنِ فِي الْغَارِ ، وَثَانِيًا اثْنَيْنِ فِي الْهَجْرَةِ ، وَثَانِيًا اثْنَيْنِ فِي الْعَرِيشِ ، وَفِي أَشْبَاهِ لِهَذَا كَثِيرَةٌ .

وَأَمَّا مَا ذَكَرْتُمْ مِنْ يَوْمِ بَدْرٍ وَقَتْلِ عَلِيِّ الْأَقْرَانَ وَفَضْلِهِ عَلَى مَنْ سِوَاهُ بِذَلِكَ ، فَقَدْ قَلْنَا فِي ذَلِكَ بِمَا قَدْ سَمِعْتُمْ .

وَنَحْنُ ذَاكِرُونَ وَجْهًا آخَرَ لِيَزِيدَ فِي الْحُجَّةِ وَيَكْشِفَ مِنَ الدَّلَالَةِ .
تَزَعَمُ أَنَّهُ لَمْ يَشْهَدْ بَدْرًا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [مِنْ لَهُ (١)]
مِثْلُ غَنَاءِ أَبِي بَكْرٍ وَنَبَاهَتِهِ وَكَرَمِ مَوْضِعِهِ ، لِأَنَّ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا مِثْلَ الزُّبَيْرِ ، وَطَلْحَةَ ، وَسَعْدِ ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَعُمَانَ ، وَبِلَالِ ، وَمِسْطَاحِ بْنِ أَنَاثَةَ ، وَعَامِرِ بْنِ فَهَيْرَةَ . وَكَانَ فِي الْعَرِيشِ ، فَلَا أَحَدًا يَمْدُحُهُ فِي النَّبَاهَةِ ، وَلَا فِي الْغَنَاءِ وَالرَّفْعَةِ ، وَالْإِحْتِمَالِ لِقَدْرِ الْخِلَافَةِ ؛ لِأَنَّ الَّذِينَ عَدَدْنَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ : رَجُلٌ أَسْلَمَ عَلَى يَدِهِ وَبَدُّعَانَهُ وَشَرَّحَهُ فَهُوَ سَبَبُ حُضُورِهِ وَحُسْنِ بِلَاثِهِ ، وَرَجُلٌ أَسْلَمَ عَلَى يَدِهِ وَأَعْتَقَهُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ رِقِّ الْعَذَابِ وَرِقِّ الْعُبُودِيَّةِ وَشَهِدَ بَدْرًا وَقَبِلَ ذَلِكَ بِمَوْثُوتِهِ وَكُلْفَتِهِ ، وَإِمَارِيَّتِهِ

- ونسبٌ وابن خالته كسطح بن أئانة ، فقد كان ربيبته وابن خالته^(١) وعلى يده أسلم ، وبه استبصر ، ولم يزل في مؤونته قبل بدر وبعد ذلك وفي أيامه ، إلا ما كان من يمينه أيام حلف ألا يقربه ولا ينفق عليه ولا يظأ رحله ، للذي كان كبر^(٢) على عائشة مع حسان بن ثابت ، حتى أنزل الله سبحانه على رسوله براءة عائشة ، وأمر أبا بكر بالإنفاق على مسطح^٥ وعياله ، وبالمغفو عنه ، وأن يعيده إلى رحله ومحت جناحه ، فأنزل الله في محكم كتابه على نبيه يريد أبا بكر — وبين أن^(٣) يفرّد الله الآي ويخصه بمخاطبته وبين أن يريد في الجمهور فرق عظيم ، كما أثنى على جملة المهاجرين والأنصار — فقال الله وهو يريد أبا بكر : « ولا يأتل أولو الفضل منكم والسمة أن يؤتوا أولي القربى والمسكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا يحبون أن يغفر الله لكم » . قال أبو بكر : بلى يارب . فردّه إلى رحله وعفا عنه كما أمره الله ، وأجرى عليه وعلى عياله مثل الذي كان يجريه .
- وإنما ذكر الله في هذه الآية القربى لأنه كان ابن خالته^(٤) ، وجعل أهله وعياله مساكين أبي بكر ، وهو أحد بني المطلب بن عبد مناف^(٥) ، وشأنه عظيم .

(١) التحقيق أنه ابن بنت خالته . الإصابة ٧٩٢٩ والسيرة ٧٣٣ وإمتاع الأسماع ٢٠٧ . ومسطح لقب له ، واسمه عوف .

(٢) كبر من الكبر بالكسر ، وهو الإثم . وفي الكتاب الكريم : « والذي تولى كبره » ، قيل الكبر الإثم . وفي الحديث أيضا : « أن حسان كان من كبر عيها » . السنن (كبر) . في الأصل : « كان كثر » .

(٣) في الأصل : « وبين مؤمن » .

(٤) انظر ما سبق في الحاشية الأولى .

(٥) في الأصل : « بني عبد مناف » ، تحريف . انظر المعارف ٣٣ والإنباء على قبائل الرواة ٧٠ مع السيرة ٧٣٣ .

وكان أول من حث على قتال المشركين بدير وتكلم فيه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر .

فإذا شهيد بنفسه ورأيه وماله ومستجيبه وأتباعه الذين هم أكفاه
ضده عندكم ، مع أن بعضهم قد اختير عليه وهو عثمان ، والباقون لم
يخايرهم ويوازنهم] فيعرف موضع أفضلهم ، وقد نخر عليه سعد فلم
يعارضه ، فأين مبلغ ما ذكرتم مما ذكرنا ، إذا كان (١) مثل سعد من
مستجيبه - وهو المستجاب الدعوة ، وأول من أراق دمًا في الإسلام ،
وأول من رمى بسهم يوم بدر ، وله يقول النبي صلى الله عليه وسلم :
« أرم فداك أبي وأمي » ، فجمع له أبويه ولم يجمعهما لأحد قبله .
وفيه يقول النبي صلى الله عليه وسلم : « هذا خالي أباهي فيه فليات كل امرئ
بخاله (٢) » . وهو أزال كسرى عن قصره ومملكته وعن مستقره - ومثل
حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته (٣) ، مع فروسيته وشدة
بأسه والذي عظم الله من شأنه بدير حين نزلت الملائكة في زيّه ، عليها
عمائم صفر .

ثم الذي كان منه بدير حين أتى الخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن قريش
بمسيرهم ، فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم ، فكان أول من قام أبو بكر ،

(١) في الأصل : « وإذا كان » .

(٢) في رواية الترمذي من حديث جابر : « هذا خالي فليرني امرؤ خاله » . الإصابة

٣١٨٧ في ترجمة سعد بن أبي وقاص . ووجه خؤولته أنه سعد بن مالك بن وهيب بن عبد

مناف بن زهرة ، وأم الرسول صلوات الله عليه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة .

قال ابن قتيبة في المعارف ٥٧ : « ولا يعلم أنه كان لآمنة أخ فيكون خال النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكن بني زهرة يقولون : نحن أخوال النبي صلى الله عليه وسلم ، لأن آمنة منهم » .

(٣) يعني الزبير بن العوام ، أمه صفية بنت عبد المطلب . الإصابة ٢٧٨٣ .

فتكلم وحث على الجهاد والنصرة ، ثم قام عمر ، ثم قام المقداد^(١) فقال :
يا رسول الله ، امض لما أراك الله ، فوالله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل
لموسى : « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون » ، ولكن اذهب
أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون . فوالذي بعثك بالحق أن لو سرت
بنا إلى برك ذات الغهاد^(٢) لجالدنا من دونه حتى نبلفه .

فإن قالوا : إن أبا بكر لم يشهد [له] احتمال كاحتمال علي ، لأن
عليًا كان يمشى إلى السيف وأبو بكر وادع رافه في العريش ، ودونه
الحرس سعد بن معاذ وأصحابه ، والرّكاب له مناخة .

قلنا : قد طعنتم على النبي صلى الله عليه ، لأنّ الشّان لو كان كما تقولون
لكان النبي صلى الله عليه وادعاً وكان عليّ محتماً صابراً . وهذا كلام قد
فرغنا منه مـرة^(٣) .

أوما علمت أنّ صاحب اللواء وإن كان لا يُبارز ولا يمشى بالسيف
أنّه يحتاج من المعرفة بالحرب وعمورتها ، وإقبال أمرها وإدباره ، ويحتاج
مع اجتماع القلب واليقظة وقلة الخيرة ، والثبات عند الجولة ، والعلم

١٥ (١) السيرة ٣٣٤ . وهو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك ، تبناه الأسود بن عبد يغوث
الزهرى فنسب إليه فقيل المقداد بن الأسود ، فلما نزلت : « ادعواهم لأبائهم » قيل له المقداد بن
عمرو . الإصابة ٨١٧٩ .

(٢) في الأصل : « برك ذات الغهاد » ، تحريف . وبرك بفتح الباء في الأكثر وكسرهما بضمهم .
والغهاد بكسر الغين في الأكثر وضمها بضمهم . وكلمة « ذات » و « ذو » تزداد كثيرا في
أعلام البلدان ، كما قالوا : ذو أميل ، وذو حسم ، وذو العرجاء ، وذات العندي ، وذات
الإصدا . الفلز كتاب أسماء جبال تهامة ٣١ . وبرك الغهاد : موضع في أقصى هجر . والبرك :
حجارة مثل حجارة الحرة خشنة يصعب المسلك عليها وعرة ، كما ذكر ياقوت .

(٣) الفلز ما سبق في ص ٤٥ — ٤٦ .

بموضع الشدة والانحياز^(١) إلى أكثر مما يحتاج إليه المبارز ، لأن حفظ الجميع أشد من حفظ الواحد ، ولأن كل العدو يطالبه ويريد ختله ، وكل ذلك يعلمه وعينه ؛ لأن خطأه وضعفه أقرب إلى هلكة الجميع من ضعف المبارز وخطئه .

٥ ولو كان الأمر كما تقولون ما كان أحد أسقط في الحرب ولا أصغر حظاً ولا أقل أجراً ومكاناً من الإمام الأكبر والرئيس الأعظم^(٢) لبعد ما بين بلاد عدوه من بلاده ، ولكان عامله أفضل منه .

١٠ * مع أنكم تزيدون في كثرة القتلى وتعظمون شأنهم لتعظموا به من شأن علي ، كصنيعكم في أمر علي ورحب ، حيث فحتموه بالأشعار ونفختموه^(٣) بالبلاغات ، وسكتم عن قتيل الزبير في ذلك اليوم . ومرحب^٤ وياسر أخوان شهدا الواقعة ، والنباهة لياسر^(٤) . فقصدتم إلى الأجل فرفعتموه وشهرتتموه إذ كان قتيل علي ، وقصدتم إلى الأرفع فأخلمتموه^(٥) وأخفيتموه ، إذ كان قتيل الزبير . أو ما علمت أن الزبير وياسر التقيا فاضطربا بأسيا فهما فلم يُغنيا شيئاً مراراً ، حتى لحجا في موضع^(٦) واعترضت

١٥ (١) في الأصل : « الانحياز » ، تحريف . والانحياز : أن يعدل عن المكان ويتركه إلى آخر . وفي اللسان : « يقال للأولياء انحازوا عن العدو وحاصوا ، وللأعداء انهزموا وولوا مدبرين » .

(٢) بعده في الأصل : « أقل أجراً وأصغر حظاً » ، وهو تكرار .

(٣) في الأصل : « تفختموه » .

٢٠ (٤) مرحب اليهودي وأخوه ياسر ، قتلا في غزوة خيبر . السيرة ٧٦٠ - ٧٦١ .

وقد ذكر ابن إسحاق أن الذي قتل مرحبا هو محمد بن مسلمة . قال ابن سيد الناس ٢ : ١٣٤ : « هذه رواية ابن إسحاق في قتل مرحب . وروينا في الصحيح من حديث سلمة بن الأكوع أن علي بن أبي طالب قتله » .

(٥) في الأصل : « فاحتمتموه » .

٢٥ (٦) لحج في موضع : نشب فيه ولزمه .

بينهما شجرة ، فجذباها^(١) ضرباً وخبطاً ، ثم جمع الزُّبير نفسه ومكَّن سيفه فضرب رأس ياسرٍ ضربةً قدَّ منها البيضةَ ومرَّ السَّيفُ حتَّى عَضَّ ثَنِيَّتَيْهِ ، فقيل له : يا أبا عبد الله ، ما أجودَ سيفك ! فغضب^(٢) .

وقصدتم إلى عمرو بن عبد ودِّ ، فتركتموه أشدَّ من عامر بن الطفيل ، وعُتَيْبَةَ بن الحارث ، وبسطام بن قيس .

وقد سمعنا بأحاديث حروب الفِجار ، والذي كان بين المطَّيِّبين والأحلاف ، وما كان بين قريش ودؤس وأمر خُزاعة وحلف الفضول ، وجميع أمر قُريشٍ من خيرٍ وشرِّ ، فما سمعنا لعمرو بن عبد ودِّ في شيء من ذلك ذكراً* .

١٠ ** وكذا قتيل^(٣) عليِّ الوليدُ بن عُتْبَةَ يوم بدر ، وما علمنا الوليدَ حضراً حرباً قطُّ قبلها ولا بعدها ، ولا ذِكرَ فيها بطائل^{٥٥} .

فلو ذهبتم إلى أن عليّاً قد بارز وقتل ، وأبلى واحتَمَل ، كان ذلك

(١) جذب الماء وجذمه : قطعه .

(٢) في السيرة ٧٦١ : « كان إذا قيل له : والله إن كان سيفك يومئذ لصارماً مضباً ، قال : والله ما كان صارماً ولكني أكرهته » .

١٥ (٥) أوجز الإسكافي — على ما أورده ابن أبي الحديد في ٤ : ٢٧٩ — عبارة الجاحظ من قوله « مع أنكم تزيدون في كثرة القتلى » في س ٥٨ س ٨ إلى هنا على هذه الصورة « قال الجاحظ : ثم قصد الناصرون لعلي والقائلون بتفضيله إلى الأقران الذين قتلهم فأطروهم وغلوا فيهم وليسوا هناك . فمنهم عمرو بن عبد ود ، زكوه أشجع من عامر بن الطفيل ، وعُتَيْبَةَ ابن الحارث ، وبسطام بن قيس . وقد سمعنا بأحاديث حروب الفجار وما كان بين قريش ودؤس وحلف الفضول فاسمعت لعمرو بن عبد ود ذكراً في ذلك » . ورد عليه بالمناقضة رقم (٢٣) .

٣٠ (٣) في الأصل : « ولو قيل » بالإهمال . وعند ابن أبي الحديد ٤ : ٢٨١ : « وقد أكثروا في الوليد بن عتبة بن ربيعة قتيله يوم بدر » .

٥٥ هذه الفقرة موضع الرد رقم (٢٤) .

جِيلاً ، وكان قصداً مقبولاً ، ولكنكم أخرجتموه من حدِّ الشجاعة ،
وظننتم أنَّ السَّرْفَ أمثلُ وأجلُّ .

وزعمتم أنَّ الذي^(١) مَنَعَ العربَ وقريشاً أن تجعله الخليفةَ بعد النبيِّ
صلى الله عليه وسلم أنه كان قَتَلَ أبناءها وإخوتها وأعمامها ، وما يُعَلِّمُ موضعُ
رجلٍ واحدٍ يومَ تُوَفِّي النبيُّ صلى الله عليه وسلم تسمع له الخاصةُ والعامَّةُ
وترى له طاعةً ، قَتَلَ عليٌّ أباه أو ابنه أو أخاه ، غير أبي سفيان بن
حَرْبٍ ، فقد كان عليٌّ قتل ابنه حفظة ، وما كان أحدٌ من عِليَّةِ قريشٍ
والعربِ أقربَ إلى أن يُخالِفَه في الحقِّ والباطل في ذلك الدهر من
أبي سفيان ، وقد كان أكره الناسِ لأبي بكر حين قال لبني هاشم
وبني أمية : « رضيتُم معشرَ بني عبد مناف أن يليَ أمورَكم رجلٌ من
بني تيم » . فإذا كان الذي قَتَلَ عليٌّ ابنه هو الذي أظهر كراهيةَ أبي بكرٍ
من بين الناس فكيف حوِّلتُم القضيَّةَ وقلَّبتُم المعنى ؟

فإن ذكروا أبا حذيفةَ بنَ عتبة لأنَّ علياً قتل أخاه ، قيل : أَيْكونُ
أبو حذيفةَ ممن أبي علياً بهذه العلة ، وأبو حذيفةَ شهد بدرًا فقاتلَ أباه
وأخاه وعمه ، واحتملت نفسه وعزمه وصحةُ إسلامه هذا الصنيعَ ثمَّ يجزَعُ
من أقلِّ منه بعدَ الزيادة في الاستبصار ، وبعد طول الدهر وموت
الأحقاد ؟ ! وهذا ما لا يُشْبِهُه ولا يجوز . وكيف يجوز ذلك عليه وهو من
المهاجرين الأولين ، والسابقين الأولين ، وشهد بدرًا والمشاهدَ كلَّها ،
وقبض النبيُّ صلى الله عليه وسلم وهو عنه راضٍ ، واستشهد يومَ البِمامةِ
ولواه المهاجرين في يده .

(١) في الأصل : « النبي » تحريف .

وكيف يُظَنُّ هذا بأبي حذيفة ولم يُرَوَّ عنه في كراهية عليٍّ حرفٌ
قطُّ ، ولا قبضَ لذلك وجهاً ولا أظهرَ تعجباً ؟ !

وكيف يُظَنُّ هذا بالبدرين والمهاجرين الأولين ومنعُ عليٍّ القيامَ
بأمر الناس على هذا الوجهِ وعلى هذا المعنى كُفِّرَ بالله ورسوله . وكيف
يَضْطَفِنُ امرؤٌ على عليٍّ ويُسَلِّمَ قلبه لرسول الله صلى الله عليه ؟ ! لأنه إن
كان يعتدُّ صنيعَ عليٍّ ذنباً حتى يولِّد له حقداً والذي تفرد^(١) على بذلك
أعظم ذنباً وأجدرُ أن يولِّد حقداً . وهذا أخش قبحاً ، وأبين خطأً
من أن يُمَجِّجَنَا إلى^(٢) كشفه وتبيينه .

وكيف يجوز هذا على أبي حذيفة ولا نعلم رجلاً في الأرض أبعدَ من
حمية الجاهلية منه ، ولا أسمح نفساً بما وافق كتابَ الله منه . ولقد بلغ
من إخلاصه ورسوخ الإسلام في قلبه ، وحبِّه عليه وبغضته فيه أن طرَحَ
كلَّ ما سواه ، وأخرجَه ذلك إلى أن زوَّجَ أخته فاطمة بنتَ عتبة
ابن عبد شمس^(٣) ، من سالم مولى أبي حذيفة ، وقال له : والله إنِّي
لأزوِّجُكِها وأعلم أنك خيرٌ منها !! فعاتبه على ذلك بعضُ من نكَّره
ذِكْرَه فقال : أفِي سالمٍ تعاتبني وقد سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يَحِبُّ اللَّهَ بِكُلِّ قَلْبِهِ فَلْيَنْظُرْ
إِلَى سَالِمٍ .

(١) كذا وردت هذه العبارة .

(٢) في الأصل : « على » .

(٣) هذا اختصار في النسب ، وإنما هي فاطمة بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس . على أن
في الكلام خطأ تاريخياً ، فإن أبا حذيفة إنما زوج سالماً ابنة أخيه فاطمة الوليد بن عتبة ، كما
في ترجمة سالم في الإصابة ٣٠٤٦ وترجمة فاطمة في الإصابة ٨٥٢ من قسم النساء . وكان
أبو حذيفة قد تبنى سالماً يرى أنه ابنه . وأما فاطمة بنت عتبة أخت أبي حذيفة بن عتبة فهي عمته .

(*) مع أن لأبي بكر من حُسن الأثر في حروب النبي صلى الله عليه
ومن احتمال المكروه وتجرح المرار مالميس لأحدٍ .

(*) من ذلك أن أبا بكر خرج إلى ابنه عبد الرحمن بن أبي بكر
ليبارزه يوم أحد ، لأنَّ عبد الرحمن طلع يومَ أحد على فرس وهو مُكفَّر
في السَّلاح لا يُرى منه إلَّا عيِّناه وهو يقول : [هل (١)] من مبارز !
ثلاثاً ، كلَّ ذلك يقولُ : أنا عبد الرحمن بن عتيق . فهض أبو بكر يَسعى
إليه بسيفه ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم حين رأى غضبته وحِدَّتته ،
وعرف الذى عليه من الشَّدَّة في قتل ابنه : « شِمُّ سيفك وارِجِع إلى
مكانك ومتَّعنا بِنَفْسِكَ » .

١٠ (** وإنما يمكن أبا بكرٍ بذلُ الجهد ، فإذا فعل ذلك فلا حالَ أفضلُ
من حاله **) .

فاجتمع له في ذلك أمران : أحدهما الثَّواب على شِدَّة الاحتمال ، والثانى
صيانة النبي صلى الله عليه وإشفاقه عليه .

(*) نقل ابن أبي الحديد في ٣ : ٢٨١ نصاً من العثمانية لعل موقعه قبل هذا . وهو :
١٥ « قال الجاحظ : وقد ثبت أبو بكر يوم أحد كما ثبت على ، فلا نُثر لأحدهما على صاحبه
في ذلك اليوم » .

ثم رد عليه بالرد رقم (٢٥) .

(١) التكملة من ابن أبي الحديد ٣ : ٢٨١ .

(*) شام سيفه بشيمه : رده إلى قرابه . وانظر رد الإسكافي على هذه الفقرة في
٢٥ رقم (٢٦) .

(**) أورد الإسكافي هذه العبارة بهذه الصورة كما نقل ابن أبي الحديد ٣ : ٢٨١ . « قال
الجاحظ : على أن أبا بكر وإن لم تكن آثاره في الحرب كما آثار غيره فقد بذل الجهد وفعل
ما يستطيعه وتبلغه قوته . وإذا بذل المجهود فلا حال أشرف من حاله » .
ثم رد عليها بالرد رقم (٢٧) .

وقوله « ارجع إلى مكانك وتمتعنا بنفسك » ، فليس في الأرض معني شريف فاضل من معاني الدين والدنيا إلا وهو في هذه الكلمة .

وأبو بكر الذي لما رمى النبي صلى الله عليه وسلم في يوم أحد أقبل يسمى وإذا إنسان قبيل المشرق يطير طيراناً ، فلما رآه أبو بكر قال : اللهم اجعله طلحة ! فلما توافيا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذا هو أبو عبيدة ابن الجراح ، فبدره أبو عبيدة وقال : أسألك بالله يا أبا بكر إلا تركتني فولييتني نزعها - يعني حدائد الزرد اللواتي نشين في وجهه [و] جبينه من المغفر - فقال النبي صلى الله عليه وسلم : عليكم صاحبكم ! يعني طلحة .

وثرم أبو عبيدة يومئذ من نزع حلقة امتنعت عليه .

ولصنيع طلحة وأبي بكر وموقفهما قالوا : « يوم أحد لبني تيم ا » ؛ لأن الذين صبروا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار سبعة : أبو بكر وطلحة من تيم ، وعبد الرحمن بن عوف من بني زهرة ، وعلي من بني هاشم ، والزبير من بني أسد ، وأبو عبيدة من بني عامر . وإنما قالوا « يوم أحد لبني تيم » لأنه لم يكن من كل قبيلة إلا رجل واحد من المهاجرين ، وكان فيه رجالان من بني تيم كما ذكرنا .

وكان من الأنصار سبعة : الحباب بن المنذر بن الجوح ، وأبو دجاجة ، وعاصم بن ثابت بن أبي الأقلح ، والحارث بن الصمة ، وسهل بن حنيف وأسيد بن حضير ، وسعد بن معاذ .

وأبو بكر أول من تكلم يوم بدر وحث الناس على الجهاد .

وأبو بكر الذي لما قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية : « كيف ترون »

يامعشر المسلمين في هؤلاء الذين قد^(١)... إلينا من أطاعهم ليصدوننا عن المسجد الحرام» قام أول الناس فقال: نرى - والله ورسوله أعلم - أن نمضى لوجهنا، فمن صدنا عن البيت الحرام قتلناه.

وأبو بكر الذي لما أتى بدئيل بن ورقاء الخزاعي يوم الحديبية في نفر من أصحابه، فأقبل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد، لقد اغتررت بقتال قومك وإن قريشاً ستقاتلكم عن ذراريهم وأموالهم، قد استنفروا الأحابيش وخرجوا إلى بلدح^(٢)، معهم العوذ المطافيل، والله ما أرى معك أحداً له وجه، مع أنني أراكم قوماً لا سلاح لكم، ولو قد عض هؤلاء الحديد لقد أسلموكم. قال أبو بكر: عضضت ببظر اللات، أنحن نسلمه؟! قال له بدئيل: أما والله لولا يدك لك عندي لأجبتك، والله إني وقوى لنحب أن يظهر محمد!

وأقبل عروة بن مسعود في نفر من قومه حتى أناخ راحلته عند النبي صلى الله عليه وسلم وقال: إني تركت كعباً وعامراً على أعداد الحديبية^(٣) معهم العوذ المطافيل، وما أرى معك أحداً أعرف وجهه ونسبه، وإنهم لخلقاء أن يخذلوك - والقوم سكوت - فغضب أبو بكر وقال: امصص ببظر اللات^(٤)، أنحن نخذله؟! قال عروة: أما والله لولا يدك لك عندي

(١) كذا ورد في الأصل.

(٢) بلدح: واد قبل مكة من جهة المغرب. وانظر لإمتاع الأسماع ٢٧٩ - ٢٨٠.

(٣) أعداد: جمع عد بالكسر. وفي اللسان: «وفي الحديث: نزلوا أعداد مياه

الحديبية، أي ذوات المادة كالعيون والآبار». في الأصل: «عداد» تهريف.

(٤) في السيرة ٧٤٤ وعون الأثر ٢: ١١٦: «بظر اللات».

لأجبتك ! وكان عروة قد استمان في حمالته ، فكان الرجلُ يُعِينهُ بالفريضة والثلاث ، فمضى إلى أبي بكرٍ فأعطاه عشر فرائض^(١) .
ألا ترى كثرة أياديه ونُبله وامنما^(٢) ، وحده وشهامته ورياسته ؟
فهذا وأشباهه يعرف قذ الرجل بمكة وفي قومه ، وعند النبي صلى الله عليه وسلم وجماعة أصحابه .

٥

ولو لم يُعَلِّمْ من شدة قلبه وصواب رأيه وقوة عزمه وقلة وخشيتِه ويُمن بركته إلا أن كبار المهاجرين دخلوا عليه ، منهم عمر وعثمان وأبو عبيدة ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في جمعٍ كثيفٍ من المهاجرين ، فقالوا بأجمعهم : يا خليفة رسول الله ، إن العرب قد انتقضت عليك ، وإياك لن تصنع بتفريق هذا الجيش المنتشر شيئاً ،
اجعلهم عُدَّةً لأهل الردة ترى بهم نُحورهم ، وأخرى أنا لا نأمن على المدينة أن يُنارَ عليها وفيها الذراريُّ والنساء ، فلو استأنيت بغزو الروم حتى يضرب الإسلامُ بجرانه ويعود أهل الردة إلى ما خرجوا منه [أ] و يُفنيهم السيف ، ثم تبعث أسامة حينئذٍ ، فتكون قد أنفذت الجيش كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم وقد دفعت بهم أهل الردة ، ولأننا نخاف الروم أن تزحف إلينا يوماً هذا .

فلما استوعب أبو بكرٍ كلامهم قال : هل منكم أحدٌ يريد أن يقول شيئاً ؟ قالوا : قد سمعت مقاتنا . قال : والذي نفسي بيده لو ظننت أن السباع تأكلني لأنفذت هذا البعث ، ولا بدأت بأولى منه ، والنبي صلى الله عليه وسلم ينزل عليه الوحي من السماء وهو يقول : أنفذوا جيش أسامة .

٢٠

(١) أصل الفريضة البعير المأخوذ في الزكاة ، ثم اتسع فيه فسمى كل بعير فريضة .

(٢) كذا وردت هذه الكلمة .

فلما رأى إبطاءهم عن ذلك وتلكوتهم خرج وحده مغضباً نحو أهل
الردّة حتّى لحقه المهاجرون والأنصارُ في المسلمين ، فقالوا : تُكفَى يا خليفة
رسولِ الله ، وننفذُ لأمرِك ، والصّوابُ ما رأيت .

فلو لم تعلم من شدّة قلبه واجتماعِ رأيه وقلةِ وحشته إلا هذا
كان كافياً . ٥

وأبو بكرٍ الذي ولّاه النبيُّ صلى الله عليه يومَ حُنينٍ ميمينته ، وولّى
عمرَ ميسرته . فلم يكن النبيُّ صلى الله عليه ليستكفِيهما أهمّ المواضع إليه
وهما لا يكفِيانه .

ولقد انكشفَ النَّاسُ وثبتا في مواضعهما ، وكان أقربَ القومِ إلى
النبي صلى الله عليه وسلم يومئذٍ - إذ كان لا بدَّ لصاحب الميمنة والميسرة
من أن يكون أبعدَ ممَّن يكون في القلب - أبو سفيان بن الحارث ،
والعبّاس بن عبد المطلب ، والفضل بن عباس ، وربيعة بن الحارث ،
وأيمن بن عبّيد^(١) أخو أسامة بن زيدٍ لأمه وصبّر مع النبي صلى الله
عليه وسلم بعد هؤلاء مائةٌ وثلاثةٌ وثلاثون من المهاجرين ، وسبعةٌ
وستون من الأنصار . ١٥

ومما نعرف به شدّة شكيمته وصدقَ وصرامته رأيه قوله للمسلمين
يومَ توفّي النبي صلى الله عليه وسلم حيث قامَ خطيباً وبالمدينة مناققون
لا يألونهم خبالاً يعضُّون عليهم الأناملَ من الفيظ ، وقد انتقض ما حولَ
المدينة ، فكان ممّا قال في خطبته :

٢٠ (١) في الأصل : « أيمن بن عبد الله » ، صوابه في السيرة ٨٤٥ والإصابة ٣٩١
وامتاع الأسماع ٤٠٧ . ويسمى أيضاً « أيمن بن أم أيمن » .

مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ ، فَلْيَعْبُدْهُ . وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ
مُحَمَّدًا أَوْ يَرَاهُ إِلَهًا فَقَدْ هَلَكَ إِلَهُهُ . فَاتَّقُوا اللَّهَ أَيُّهَا النَّاسُ ، وَاعْتَصِمُوا
بِدِينِكُمْ ، وَتَوَكَّلُوا عَلَى رَبِّكُمْ ، فَإِنَّ دِينَ اللَّهَ قَائِمٌ ، وَكَلِمَةُ اللَّهِ قَائِمَةٌ ،
وَاللَّهُ نَاصِرٌ مَنِ نَصَرَهُ ، وَمَعَزٌ دِينَهُ . وَإِنَّ كِتَابَ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ ،
وَهُوَ النُّورُ وَالشِّفَاءُ ، وَبِهِ هَدَى اللَّهُ مُحَمَّدًا ، وَفِيهِ حَلَّالٌ لِلَّهِ وَحَرَامُهُ .

ثم قال : وَاللَّهُ مَا نُبَالِي مَنْ أَجَابَ عَلَيْنَا مِنْ خَلْقِ اللَّهِ . إِنَّ سَيْفَ
اللَّهِ الْمَسْلُوكَةَ مَا وَضَعْنَاهَا عَنْ عَوَاتِقِنَا ، وَلِنُجَاهِدَنَّ مَنْ خَالَفَنَا ، فَقَدْ جَاهَدْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ فَلَا يُبْقَيْنَ مُبْقٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ .

وإنما قال : « مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا أَوْ يَرَاهُ فَقَدْ هَلَكَ إِلَهُهُ » لِأَنَّهُ
كَانَ سَمِعَ مِنْ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي ذَلِكَ كَلَامًا قَبِيحًا
حَتَّى مَاجَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ وَقَالُوا : وَاللَّهِ مَامَات ، وَلَكِنَّ اللَّهَ رَفَعَهُ كَمَا رَفَعَ
عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ ، فِي كَلَامٍ سَنَذَكُرُهُ بَعْدَ هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ (١) .

ومما يدلُّ على خاصَّةِ مكانِهِ وتقدِيمِ النَّاسِ لَهُ ، وَمَعْرِفَةِ الْجَمِيعِ لِفَضْلِهِ ،
الَّذِي كَانَ مِنْ صَنِيعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ صَنِيعِ جَمِيعِ
الْمُسْلِمِينَ ، وَمِنْ صَنِيعِ كُفَّارِ قُرَيْشٍ بِهِ ، حَيْثُ فَرِزَتْ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ أُسَارَى
بَدْرٍ دُونَ غَيْرِهِ ، لِأَنَّهُمْ لَمَّا حُبِسُوا يَبْدُرَ وَاقْتَرَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِمْ طَمِعُوا
فِي الْحَيَاةِ ؛ فَقَالُوا بِأَجْمَعِهِمْ : لَوْ بَعَثْنَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَإِنَّهُ أَوْصَلُ قُرَيْشٍ
لَأَرْحَامِنَا ، وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا آثَرَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ مِنْهُ إِفْبَعَثُوا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَأَتَاهُمْ
فَقَالُوا : يَا أَبَا بَكْرٍ ، إِنَّ فِيْنَا الْآبَاءَ وَالْأَبْنَاءَ ، وَالْإِخْوَانَ وَالْعَمُومَةَ ، وَبَنِي
الْأُمَّمِ ، وَأَبْعَدُنَا قَرِيبٌ ، فَكَلِّمْ صَاحِبَكَ يَمُنُّ عَلَيْنَا أَوْ يُفَادِينَا . قَالَ : نَعَمْ
لَا آلُوكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ خَيْرًا ثُمَّ انصرفت إلى النبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ .

فقالوا : ولو بعثنا إلى عمر ، فإننا لا نأمن أن يُفسد علينا ، فلعله أن
يكف عنا شره ! فأرسلوا إليه فجاءهم ، فقالوا مثل قولهم لأبي بكر ،
فقال : لا ألوكم إن شاء الله شرًا ! ثم انصرف إلى النبي صلى الله عليه ،
وإذا الناس حول النبي ، وأبو بكر يفتؤه^(١) ويلينه وهو يقول : يا رسول
الله ، بأبي أنت وأمي ، قومك فيهم الآباء والأبناء ، والعمومة والإخوان ،
وبنو العم ، وأبمدهم منك قريب ، فامنن عليهم من الله عليك ، أو فادهم
يستنقذهم الله بك من النار ، فما أخذت منهم فهو قوة للمسلمين ،
ولعل الله أن يقبل بقلوبهم !! ثم قام فتحنى ناحية وسكت النبي صلى
الله عليه وجاء عمرُ جلسَ مجلسَ أبي بكر فقال : يا نبي الله ، هم أعداء
الله كذبوك وقتلوك وأخرجوك ، اضرب أعناقهم فإنهم رؤوس الكفر ،
وأئمة الضلالة ، يعز الله بذلك الإسلام ويدل الشرك !! فسكت النبي
صلى الله عليه وسلم وعاد أبو بكر إلى مجلسه وإلى مثل ذلك الكلام ،
ثم تنحنى وقام عمرُ جلسَ مجلسَه وأعاد مثل الكلام الأول ، ثم تنحنى
عمر وجلس أبو بكر ، ثلاث مرات . فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ،
ثم قام فدخل قببته فمك ساعةً وخرج والناس يخوضون ، يقول
بعضهم : القول ما قال أبو بكر ، وبعضهم يقول : القول ما قال عمر .
فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما تقولون في صاحبكم ؟ دعوها
فإن لها مثلاً : مثل أبي بكر في الملائكة مثل ميكائيل ينزل بالرضا
والعفو ، ومثله في الأنبياء مثل إبراهيم كان ألين على قومه من العسل ،
أوقد له قومه النار فطرحوه فيها ، فما زاد على أن قال : « أف لكم

(١) يفتؤه : يسكن غضبه . ورسمت في الأصل « فتؤه » .

وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . وقال : « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » . ومثله كمثل عيسى إذ يقول : « إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَتَّقُوا لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . ومثلُ عمرَ في الملائكة مثلُ جبريلَ ينزلُ بالسُّخْطِ من الله والنُّقْمَةِ . ومثله في الأنبياء مثلُ نوحٍ كان أشدَّ على قومه من الحجارة إذ يقول : « رَبِّ لَا تَذَرْنَا عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » . فدعا عليهم دعوةً أغرقَ اللهُ بها الأرضَ جميعاً . ومثله مثلُ موسى إذ يقول : « رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » . فهذا يدلُّ على أنه كان المَفْزَعَ والشَّفِيعَ ، والخاصَّةَ والثَّقَّةَ وموضعَ الفضيلة .

١٠

وقبلَ ذلك لما قصَّ النبيُّ صلى الله عليه وسلم على أهل مكة كيف أُسْرِيَ به ، قالت قريشٌ على التكذيب له صلى الله عليه : والله إن العيرَ لتطردُ شهراً من مكة إلى الشام ثمَّ يكون إقبالها شهراً^(١) ، وزعم محمد أنه مضى إلى بيت المقدس ورجع من ليلته !! فأتوا بأجمعهم أبا بكرٍ ليحتجوا بذلك عليه وليعترفوه خطأه في اتِّباعه عند أنفسهم ، وظنوا أن الجواب في ذلك يمتنعُ إذ كان قد امتنعَ عليهم . فأتوا أبا بكرٍ فقالوا : هلك صاحبك ! - ألا ترى أنه المذكور بالصُّحبة ، وموضعُ الحاجة ، وأنه المبتدأ والمَفْزَعُ - زعم أنه أتى بيت المقدس في ليلته وغداً علينا !! قال أبو بكرٍ : إنكم تكذبون عليه ، ولئن كان قاله لقد صدق ، فما تمجِّبون من ذلك ؟ ! فوالله إنه ليخبرنا أن الخبر يأتيه من السماء

٢٠

(١) في السيرة ٢٦٤ : « إن العير لتطرد شهراً من مكة إلى الشام مدبرة وشهراً مقبلة » .

إلى الأرض في ساعة من ليلٍ أو نهار فأصدقته . فهذا أبعد من مصر (١) .
ثم نهض أبو بكرٍ إلى النبي صلى الله عليه ليسأله عن القضية ، فأقبل
النبي صلى الله عليه وسلم يصِف له وهو يقول : صدقت صدقت ! أشهد
أنك رسول الله ! قال النبي صلى الله عليه : وأنت الصديق ! وقد كان
أبو بكرٍ الصديق أنى الشامَ وعرفَ طرقها وأمورها ، وقلبها وعرفَ
جميع ما فيها .

ثم الذي كان من تقديم النبي صلى الله عليه له والمسلمين في قضية
الحديبية . وذلك أنهم كتبوا كتاباً :

هذا ما اصطاح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو . اصطاحا على

- ١٠ وَضَع الحربَ عَشْرَ حَجَجٍ يَأْمَنُ فِيهَا النَّاسُ وَيَكْفُ بِمَعْضَمِهِمْ عَنْ بَعْضِ .
على أنه لا إسلالَ ولا إغلالَ (٢) ، وعلى أن من أحب أن يدخلَ في عَقْدِ
محمد وعهده فعَل ، ومن أحب أن يدخلَ في عَقْدِ قريش وعهدها فعَل ،
وعلى أنه من أتى منهم محمداً بغيرِ إِذْنِ رَدِّه ، ومن أتى قريشاً من أصحابِ محمد
لم تَرِدْه ، وعلى أن محمداً يَرْجِعُ عامَهُ هذا بأصحابه ، ويدخلُ عليهم قابلاً (٣)
١٥ في أصحابه فيقيم ثلثاً ، لا يُدْخِلُ علينا السِّلَاحَ إِلَّا سِلَاحَ الْمَسَافِرِ ، السُّيُوفِ
في القُرْبِ . شهد أبو بكر بن أبي قحافة ، وعمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان ،
وأبو عبيدة بن الجراح ، ومحمد بن مسلمة (٤) . وشهد حُوَيْطِبُ بْنُ عَبْدِ الْمُزَنَّى
وَمِكْرَزُ بْنُ حَفْصِ بْنِ الْأَخِيْفِ .

(١) في الأصل : « أفعد من مصر » . وفي السيرة : « أبعد مما تعجبون منه » .

(٢) الإسلال : الفارة الظاهرة بسل السيوف . والإغلال : الخيابة والغدر .

(٣) أى في العام القابل .

(٤) وكذا في إمتاع الأسماع ٢٩٨ . وفي السيرة ٧٤٩ وعيون الأثر ٢ : ١٢٠ « محمود

ابن مسلمة » . وهما أخوان .

- ألا ترى أنه كان أولَ شاهدٍ من المسلمين في صدر الكتاب ، والناس كلهم بعده .
- ونَحَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمل عن سبعة^(١) . فأول خلق الله سمى أبو بكر ، ثم عمر ، ثم فلان ثم فلان . فهذا هذا .
- ٥ ثم لما تهاجَزَ الناسُ يومَ أُحدٍ وأراد أبو سفيان الانصرافَ أقبلَ يسير على فرسٍ له أنثى قد أشرفَ على أصحاب النبي صلى الله عليه في عرض الجبل يُنادي بأعلى صوته : أين ابنُ أبي كبشة ؟ يعني النبي صلى الله عليه وسلم . أين ابنُ أبي قحافة ؟ أين ابنُ الخطَّاب ؟ يوم بيوم بدر .
- ألا إنَّ الأيامَ دُولٌ والحربُ سِجالٌ ، وحنظلةٌ بحنظلة^(٢) قال عمر :
- ١٠ ألا أجيئُه يارسول الله ؟ قال : بلى . قال أبو سفيان : أغلِ هبل^(٣) ! قال عمر : الله أعلى وأجل . قال أبو سفيان : لنا عُزَّى ولا عُزَّى لكم ! قال عمر : الله مولانا ولا مولى لكم .
- فلو لم يكن أبو بكرٍ أفضلَ من شهدِ أحداً وأنبهَ ، أو أغَيَّظَ لأبي سفيانَ والمشرِكين ، ما جعله أبو سفيانَ — وهو رئيس القوم — ثانياً ، والذي يتلو النبي صلى الله عليه في النداء والمخاطبة ، حين يقول : أين ابنُ أبي كبشة ؟
- ١٥ ثم يقول : أين ابنُ أبي قحافة . فهذا هذا .

(١) هذا الجمل هو جل أبي جهل ، كان قد غنمه يوم بدر . إمتاع الأسماع ٢٧٥ ، ٢٩٩ — ٣٠٠ والسيرة ٧٤٩ وعبون الأثر ٢ : ١٢١ .

(٢) يشير إلى ما كان من مقتل ولده حنظلة بن أبي سفيان في وقعة بدر ، ومصرع حنظلة ابن أبي عامر غسل الملائكة حين لقيه في غزاة أحد ، فلما استعلاه حنظلة بن أبي عامر لمح شداد ابن الأسود فضربه شداد فقتله . فهو يذكر تأره لولده . انظر السيرة ٥٠٧ ، ٥٦٧ — ٥٦٨ وإمتاع الأسماع ١٥٨ ، ١٤٩ .

(٣) هبل : صنم مشهور . أهل هبل ، أى أظهر دينك . السيرة ٥٨٢ والميسر والأزلام لمحقق الثمانية ص ٦٨ .

وفي نزول أبي بكر قبر حمزة قبل كل نازلٍ بأمر رسول الله صلى الله عليه
دليلٌ على الفضيلة والنباهة ، والقدر والوزارة .

ولمَّا دخل أبو سفيان المدينة أتى النبي صلى الله عليه وقال : يا محمد
إني كنتُ غائباً في صلح الحديبية فاشدُّ العهدَ وزِدنا في المدَّة . قال
أو لذلك قدمتَ يا أبا سفيان ؟ قال : نعم . قال : فهل كان فيكم من حدِّث ؟
قال : ممَّاذا الله . قال النبي صلى الله عليه وسلم : فنحن على مدَّتنا وصلحنا ،
لا تبدلُ ولا نعدِر . فلما خرجَ من عنده بدأ بأبي بكر^(١) فقال له : هل لك
إلى أن تُجیرَ بين النَّاسِ ؟ قال أبو بكر : جوارى في جوار رسول الله .
ثمَّ خرجَ مِن عنده فأتى عُمرَ فكلَّمه بمثل ذلك ، قال عمر : إني لو وجدت
الذَّرتُ تُقاتِلکم لأَعنَّتُها علیکم ! قال أبو سفيان : جُزِيتَ مِن ذی رَحْمٍ شراً !
ثمَّ أتى عثمان ، ثمَّ أتى فاطمة ، ثمَّ أتى عليّاً .

ألا ترى كيف جعلوه المقصد والمعتمد قبل الناس وبعد رسول الله
صلى الله عليه . ولو لم يكن حالُ عند أبي سفيان من النبي صلى الله عليه
فوق كلِّ حالٍ ما بدأ به قبل جميع مَنْ نزع إليه . فهذا هذا .

ثم الذي كان من تقرب النبي صلى الله عليه السلام ، وإكرامه له يوم فتح
مكة ، وهي الدَّارُ التي خَرَجَ منها هارِبِينَ معاً ثمَّ رجعا إليها آمِنِينَ معاً ،
بتسايران ويتحدَّثان ، حيثُ طَلَعَ النبي صلى الله عليه وسلم على العباس
وأبي سفيان ، والنبي صلى الله عليه وسلم بين أبي بكرٍ وأسيِّد بنِ حُضَيْرٍ ، أبو بكرٍ
عن يمينه . وقبلَ ذلك في الطريق كان بين أبي بكرٍ وعمر ، أبو بكرٍ عن يمينه

٢٠ (١) كان قد دخل قبل ذلك على ابنته أم حبيبة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فلما ذهب ليجلس على فراش الرسول طوته دونه . إمتاع الأسماع ٣٥٨ . وفي السيرة ٨٠٧ .
أنه دخل أول الأمر على ابنته ، ثم نثى برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم بأبي بكر .

وعمر عن يساره . فلما صارت الخيلُ بذِي طُوًى بين الخندمة إلى الحجون ،
مرَّ النبي صلى الله عليه وأبو بكر يُسارِره وَخَدَهُ ، وإذا بناتُ أبي أحيحة
قد نَشَرْنَ شُموْرهنَّ يَلْطَمْنَ وجوهَ الخيلِ بِالْخَمْرِ ، فنظر النبي صلى الله عليه
إلى أبي بكر وتبسّم وقال : كيف كان قال حسان :

* يَلْطَمُهُنَّ بِالْخَمْرِ النِّسَاءُ *

قال أبو بكر :

* تَنَظَّلُ جِيَادُنَا مَتَمَطَّرَاتٍ *

فهذه حاله وخاصته ومكانه وارتفاع قدره . ألا تراهما خرجا من مكة
هاريين مستخفيين مصطحبين ، ثم رجعا آمنين ظافرين مُعَلِّين مصطحبين .

- ١٠ وصعد أبو قحافة الجبل بصغرى بناته وهو يومئذ مكفوف ، فبكت
بنته فقال لها : لا تخافي فإن أخاك عتيقاً أكبر الناس عنده فلما دخلوا
مكة أقبل أبو بكر بأبيه وهو يومئذ شيخ مكفوف له غديرتان ، كأن
رأسه ثغامة^(١) حتى هجم به على النبي صلى الله عليه وقال : أتيتك بأبي
يا رسول الله ليُسَلِّم . قال النبي صلى الله عليه : هلاً تركت الشيخ في رحله
حتى آتته . فمسح النبي صلى الله عليه يده على صدره ، ودعا إلى
الإسلام فأسلم .

وهذا كله يدلُّ على تقديم النبي صلى الله عليه له .

- كما نقل الفقهاء أنَّ النبي صلى الله عليه أتى بعُسٍّ من لبن وهو
في أصحابه ، وأبو بكر عن يساره ورجلٌ من الأعراب عن يمينه ، وأصحابه
قد أحبُّوا سُوره^(٢) ، فشرب النبي وأهوى بالقدح نحو الأعرابي . قال عمر :

(١) الغديرة : الذؤابة . والثغام ، بالفتح : نبت أبيض يشبه به الشيب .

(٢) رسمت في الأصل : « قد أحبوا سورة » .

أبو بكر يارسول الله ! قال النبي صلى الله عليه : الأيمن فالأيمن (١).
ولم ينقلوا هذا الحديث ليُخبروا عن فضيلة أبي بكر ولا عن قرب
مَقَمِهِ ولا عن تقديم عمر له ، ولا أن عادة النبي صلى الله عليه وسلم كانت
التقديم له ، ولا قال عمر ذلك على التذكير له ، وإنما أرادوا أن يخبروا
عن سنة النبي صلى الله عليه وسلم في الشرب ، وعن فضيلة اليمين على
اليسار ، وعن التعريف لحرمة المجلس .

ولو كان هذا الخبر في عليٍّ وعثمان ما كان الأمر إلا كما أخبروا أنهم
لم يقصدوا في الحديث إلا تفضيل اليمين على اليسار .

فإن قالوا : فإن عليًّا كان أفقه من أبي بكر وأعلم بالحرام والحلال
منه . والدليل على ذلك أن كثرة ما نقلوا إلينا من اختياراته وأقواله
في الحوادث ، من الحلال والحرام ، وأبواب الفقه والفتيا والتأويل ، مع
كثرة الرواية المسندة ، وكان يُسأل ولا يسأل ، ولم يرجع عن شيء قط
وليس أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلا وله رجعة وأكثر
من ذلك ، ولم يُسمع لأبي بكر بفتيا كثير ولا كثير رواية ، ورأس
الدين الفقه فيه والعلم به . فلما كان أبو بكر وعليُّ بن أبي طالب علي
ما وصفنا وذكرنا ، علمنا أن أفقهما أفضل فضلا وأولى بالإمامة ، لأن
عمل الفقه أفضل من غيره ، لأن أولى الناس بالمسلمين أعلمهم بدينهم ،
لأن من علم الدين لم يجهل أمر الدنيا ، لأن أمور الدنيا مياسرة أو شبيهة
بعلم المياسرة ، وعلم الدين مستنبط ، وتأويله غامض .

قالت (العمانية) عند ذلك : أمّا العدل والقسط فإن ننظر يوم توفى
النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر وعليُّ حيَّانِ ظاهرٌ أمرهما ، معروفٌ قدرهما

(١) روى من حديث أس بن مالك في صحيح البخارى فتح البارى ١٠ : ٦٦ ، ٧٥ .

واحتماؤها للعلم والعمل . فلمعمرى لئن كان لعليّ من طول الصُّحبة وكثرة السماع ومفاوضة الرسول الأ [مر] ، والمعرفة ، وكثرة الإرشاد للأمة وصحة الرأي وكثرة الصواب ، وكان الناس إليه أشدّ فزعاً ، [و] ظهر من روايته وحاجة الناس إلى فقهه في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيام وفاته وأيام أبي بكر ، أكثر مما ظهر من أبي بكر في ذلك الدهر ، إنّه لأفقه منه في الدين وأعلم بأبواب الدنيا .

[و] لئن كان إنما كثر ممّا نقل الناس عنه لأنه عاش والحادثات تحدث ، وبقي حتى كان يُستفتى ويُفتى ويُسأل ويُجيب ، ويروى عنه في الزمان الذي كان يُستفتى فيه مثل أبي هريرة ، وأنس بن مالك ، وابن عمر ، وابن الزبير ، وعبد الله بن عمرو ، فكان ذلك منه أيام أبي بكر وهي سنتان ، وأيام عمر وهي عشر سنين ، وأيام عثمان وهي اثنتا عشرة سنة ، وأيام نفسه وهي خمس سنين ، فليس في ذلك حُجّةٌ ولا دليل ؛ لأنك تُحصي ما يقول الرجل في الدهر الطويل مع كثرة الحادثات ، وما يقول الرجل في الدهر القصير مع قلة الحادثات ؛ وإنما ينبغي أن ننظر يوم توفّي النبي صلى الله عليه من كان أفضل المسلمين وأفقه في الدين ، وأعرف بالأمور ، وأصوب رأياً وأشدّ احتمالاً ، في ذلك الوقت الذي اختير فيه للخلافة . ونحن نعلم أنّ عليّاً لو عاش إلى دهر الحسن وابن سيرين لكان قد ازداد فقهاً وعلماً وتجربةً على قدره يوم استشهد رضي الله عنه .

ولا يجوز أن نقدر الرجل بقدر^(١) طول الزمان وكثرة الحادثات ، وبقدر قصر الزمان وقلة الحادثات . فلئن صح^(٢) عندنا وعندكم أن أمورا

(١) في الأصل : « وإنما يجوز أن نقول الرجل بعد » .

(٢) في الأصل : « فليس صح » .

حدثت ، وبلايا نزلت في زمن أبي بكر وأيام وفاة النبي صلى الله عليه ،
من حلالٍ وحرامٍ أو سياسةٍ جندٍ أو سدٍّ ثمرٍ أو تدبيرٍ حربٍ ، أو استصلاح
عوامٍ ، أو ترتيبٍ خواصٍّ ، فظهرَ فيه من رأى عليٍّ وصوابه وحُسن
نظيره وإرشاده ما لم يظهر من أبي بكر - فقد أفلح من زعم أن عليًّا كان
أفقه منه فقهاً ، وأصوبَ رأياً ، وأشدَّ للأُمور احتمالاً ٥ مع أنا قد نجد
عنده من دقائق الفتيا وغامضيه وعويصه (١) ما لم يُبتَل به أحدٌ ولا يبتلى به
أحدٌ أبداً . ولعلَّ ذلك لا يُصاب عند الإمام إلا في مُجلة الأُمور وأصولها ،
ثمَّ لو دهمَ النَّاسَ عدوٌّ ، أو حَزَبهم أمرٌ ، أو أعضَلَ بهم مَلَمٌ من فاتقٍ .
يختطبُ المَلِكُ بتأويلٍ قد زخرَفَه ، ومن انتشارٍ (٢) جُنْدٍ أو اضطراب
عوامٍ ، أو بدعةٍ شاملةٍ ، لم يكن عنده من الغناء والاحتمال والمعرفة
١٠ بملاج أدوائها والناتئ لاستصلاحها قليل وكثير . وإنما مدار الأُمور على
أصالة الرأى ، واتساع الصدر ، وقوَّة العزم .

فإن كنا لم نجد لعليٍّ ممَّا ذكرنا شيئاً يفضُل به أبا بكرٍ في ذلك
الدهر فإننا نستدلُّ على صواب رأيه واتساع صدره ، وأنه كان المَفزَع
والمُرشدَ بعد رسول الله في المضلات وعند الشُّبهات والحادثات ، والنَّاسُ
١٥ في ذلك الدهر بين مستمعٍ مرشِدٍ وبين مستمعٍ مسلمٍ ، وبين مُطرفٍ واجمٍ
وبين خائضٍ قد رنَّجه (٣) الحادثات ، واستبهم عليه وجهُ السَّواب ، كالذي
كان من المسلمين لما اصطلحوا على القضية يوم الحديبية ، لأنهم لما
صاروا إلى الكتاب وتراضى النبيُّ صلى الله عليه وسلم وسُهَيْلُ بن عمرو

٢٠ (١) أى غامض ذلك وعويصه .

(٢) أى تفرقهم وخروجهم على القواد ؛ وأصله في الإبل والغنم أن تفرق عن عزة من
راعياها . في الأصل : « استشار » تحريف ، وانظر ص ٦٥ س ١٠ .
(٣) الكلمة خالية من النقط في الأصل . رنجه : دارب به وميلته .

- على أن يُكْتَبَ في الكتاب : « وعلى [أن] من أتى قريشاً ممن كان على دين محمد بنغير إذنٍ لم ترُدّه إليه » ، فبلغ من أمر الناس والذي دخل عليهم أن اضطربت قلوبهم ، حتّى إنَّ النبيَّ صلى الله عليه قال لأصحابه بعد انصراف سهيل بن عمرو : « قوموا فأنجروا وأحبلوا واحلقوا » ، يقولها ثلاثاً ، كلَّ ذلك ينظرون في وجهه ويسمعون قوله ولا يطيعون أمره ، حتّى غضبَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فدخلَ على أمِّ سلمة فأخبرها بذلك متعجباً ، وكانت معه في تلك السفرة ، قالت أمُّ سلمة : « انطلق أنت يا رسول الله إلى الهدى فأنجروها ، فإنهم سيقتدون بك » . فكان أولَ مَنْ وثبَ عند الكتابِ عمرُ وهو يقول :
يا رسولَ الله ، ألسنا بالمسلمين ؟ قال النبيُّ صلى الله عليه : بلى . قال :
فعلامَ نُعطى الدّنيةَ في ديننا ؟ قال النبيُّ صلى الله عليه : أنا عبدُ الله ورسوله ، ولن أخالفَ أمره . فأقبل أبو بكرٍ على عمر فقال : يا عمر ، الزمَ فرزَه^(١) فإنّي أشهدُ أنّهُ رسولُ الله ، وأنَّ الحقَّ ما أُمِرَ [به]^(٢) ، ولن يضيّعه الله !
ثمَّ إنَّ عمرَ بن الخطّاب عاد إلى أبي بكرٍ فسأله فقال أبو بكر : سلم
لله ورسوله وأتّهم رأيك .
وقال أبو عبّيدة : لا نُعطى الدّنيةَ أبداً ! فقال أبو بكر ، يا عمُّ إنّها ليست بدّنية ، ولو كانت دنيّةً ما أعطّاها النبيُّ صلى الله عليه وتأبّاها أنت ، وما كان الله ليرضى بذلك .

٢٠ (١) يقول : اعتلق به وأمسكه واتبع قوله وفعله ، ولا تخالفه . وأصل الفرز للجمل مثل الركاب للفرس .
(٢) التكله من امتاع الأسماع ٢٩٣ .

أَوْ مَا عَلِمْتَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي الْجَمِيعِ أَشَدُّ فِي ذَلِكَ مِنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ وَعَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ؟ وَذَلِكَ أَنَّ عَلِيًّا هُوَ كَانَ كَاتِبَ كِتَابِ الْقَضِيَّةِ ،
فَلَمَّا كَتَبَ : « هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ » قَالَ الْمُشْرِكُونَ :
لَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُهُ مَا حَارَبْنَاكَ ، وَلَكِنْ أَكْتَبَ : « مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ » ،
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « ائْتِيهَا يَا عَلِيُّ . فَقَالَ عَلِيُّ : وَاللَّهِ لَا تَحْوَتْهَا أَبَدًا ! قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَيْتَ مَكَانَهَا . فَأَرَاهَا فَحَاها وَكَتَبَ « مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ » . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا أَبِى أَنْتَ وَأُمِّى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ هَذَا كَلَّمَ
حَدَبٌ عَلَى الْإِسْلَامِ وَغَضَبٌ لَهُ ، وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَطَّلِعُوا مِنَ الْأُمُورِ
مَا تَطَّلَعُهُ الرَّسُلُ . فَهَذَا مَوْقِفٌ لِأَبِى بَكْرٍ مَشْهُورٌ .

١٠ وَإِنَّمَا عَظُمَتِ الْفِتْنَةُ عَلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُمْ خَرَجُوا
لَا يَشْكُونَ فِي الْفَتْحِ ، لَرُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ حَلَقَ رَأْسَهُ وَدَخَلَ
الْبَيْتَ وَأَخَذَ مِفْتَاحَ الْكَعْبَةِ وَعَرَّفَ مَعَ الْمُرْتَفِينَ^(١) ، ثُمَّ تَجَهَّزَ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ
وَهُوَ يَرِيدُ مَكَّةَ عِنْدَهُمْ وَقَدْ كَانَ تَلَا عَلَيْهِمْ : « لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ » الْآيَةَ . فَلَمَّا رَأَوْا الصُّلْحَ وَالشَّرْطَ ،
١٥ وَعَايَنُوا الرَّجُوعَ اضْطَرَبُوا لِذَلِكَ ، مَعَ الَّذِي كَانَ فِي نَفْسِهِمْ مِنْ قَوْلِهِ :
« إِنْ أَتَى قَرِيشًا أَحَدٌ مِمَّنْ كَانَ عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ لَمْ تَرُدَّهُ ، وَمَنْ أَتَى مُحَمَّدًا
مِمَّنْ هُوَ عَلَى دِينِ قَرِيشٍ رَدَّهُ » . فَأَخْرَجَهُمْ مَا ذَكَرْتُ لَكَ إِلَى مَا ذَكَرْتُ قَبْلَ .
وَأَقْبَلَ عَمْرُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ : يَا أَبَا بَكْرٍ ، أَلَيْسَ قَدْ أَخْبَرْنَا النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَنِ اللَّهِ وَتَلَا عَلَيْنَا الْقُرْآنَ : « لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ
٢٠ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ » ؟ قَالَ أَبُو بَكْرٍ : نَعَمْ .

(١) التعريف : الوقوف بعرفات .

قال عمر : فما بالله رجّع بنا ولم ندخلها ؟ قال له أبو بكر : وهل قال لك
مَتَى ؟ إنما قال : لتدخلنَّ ؛ وأنتم داخلوها لا محالة . وإنما كان لك
مقالاً لو ضرب لك أجلاً فرأيتَ خلافه . واعلم أنَّ الحقَّ ما قال وصنع .

فلم يُبقِ في قلبِ مخلصٍ جهلاً بموضع الحجّة في ذلك ، ولا في قلبِ
مستريبٍ دخله الشكُّ شيئاً إلا أصلحه . فهذا وشبهه نعرف إخلاصَ
الرجُل وقدره ، وسعة صدره ، وكثرة علمه .

ثم أخرى ، أنقذ الله به من الضلالة ، والناسُ بين ساكتٍ لاغناء
عنده ، أو خائضٍ مستريبٍ يحتاج إلى التعريف ، أو موقنٍ يحتاج إلى
المادة وتلقين الحجّة .

١٠ من ذلك أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم لما توفّي اقتحم الناسُ عليه
في منزل عائشة ، فلما نظروا إليه مسجّي دخلهم أمر عظيم أذهلهم وحيرَ
عائتهم ، حتّى قالوا : لم يمّت ، وكيف يموتُ وهو شهيدٌ علينا ونحنُ
شهداء على الناس ؟! وكيف يموت وقد قال الله : « لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ »
ولم يُظْهِرْ بعد ؟!

١٥ وكان عثمان بن عفانَ وعمر بن الخطاب يردّدان هذه الآيات ، وتوعّدا
أصحابَ النبي صلى الله عليه : مَنْ قال إنّه مات . وثاروا في حُجرة
عائشة وعلى الباب : لم يمّت !

وكان أوّلَ مَنْ رآه مسجّي فأنكرَ موته عثمان ، وقال : إنّه والله
ما مات ، ولكنَّ الله رفعه إليه كما رفع عيسى بن مريم ! والله لا نسمعُ
أحدًا يقول ماتَ إلاّ قطعنا لسانه !

٢٠

واضطرب الناس وماجوا وقام عمر في الناس خطيباً فقال :

لا أسمع أحداً يقول إن محمداً مات ! وإن محمداً لم يمّت ، ولكن الله رفعه . أرسل إليه كما أرسل إلى موسى عليه السلام فلبث عند قومه أربعين ليلة^(١) . وإنى لأرجو أن يقطع الله أيدي رجال وأرجلهم يزعمون أن محمداً مات !

• فبينما الناس هكذا إذ أقبل أبو بكر ، على فرس له ، من السنح^(٢) فسمع مقالة عمر وما يقوله الناس وما خاضوا فيه ، فبدأ بالنبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه وهو مسجى ، فكشفت عن وجهه فقبله ، ثم أقبل نحو المنبر وقال : أيها . . . الخالف^(٣) على رسلك ! فلما رآه عمر قعد ، وقام أبو بكر خطيباً ثم قال : أيها الناس اجلسوا وأنصتوا ، ثم حمد الله وأثنى عليه

١٠ وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال :

أيها الناس ، إن الله قد نعى نبيكم إلى نفسه وهو حي بين أظهركم ونعاكم إلى أنفسكم ، فهو الموت حتى لا يبقى أحد . ألم تعلموا أن الله قال « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » .

قال عمر : بأبي أنت وأمي ! فسكت الناس وأظهروا التسليم ، وعرفوا الحق وبكوا ، كأنهم لم يكونوا سمعوا بهذه الآية قط .

١٥

ثم تلا : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » ثم تلا : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ »

(١) في السيرة ١٠١٢ : « ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران ، فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع إليهم بعد أن قيل قد مات » . ونحوه في سيرة ابن سيد الناس ٢ : ٣٣٩ .

٢٠

(٢) السنح ، بالضم : إحدى محال المدينة في طرف من أطرافها . كان بها منزل أبي بكر حين تزوج مليكة ، وقيل حبيبة بنت خارجة .

(٣) بين هذه الكلمة وسابقتها في الأصل بياض بقدر كلمة ، لعلها « أيهاذا » .

الموت « ثم تلا : « كَلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » ، ثم مرَّ في خطبته المشهورة المعروفة^(١) . فهذا هذا .

ثم أقبل على عمر وعثمان فقال : قال الله : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا » ، يقول . إنكم شهداء على من تلقون ممن لم يلق النبي صلى الله عليه ، كما كان النبي صلى الله عليه عليكم شهداء . وقال الله : « لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ » ، وإنما أراد دينه ، والله مُمِيتُ نوره ومظهرُ دينه . فإذا أظهر دينه فقد أظهره^(٢) .
فهذا علمه وقدره وفهمه وحاجةُ الناس إليه .

ثم الذي كان من مشى المهاجرين والأنصار إليه وكلامهم له ، ليقبل الصلاة من العرب ويترك الزكاة ، وقالوا : إنهم لو قد صلّوا لقد زكّوا . قال : والله لو منعوني عقلاً مما أعطوه النبي صلى الله عليه لجاهدتهم عليه . فقال له المهاجرون والأنصار : أو ليس قد قال النبي عليه السلام : « أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِذَا قَالُوا حَقَّنَا بِهَا دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » . قال أبو بكر : إن فيها « إِلَّا بِحَقِّهَا^(٣) » . قالوا : صدقت . ألا ترى إلى أنه قد علم الجميع ما لم يعملوا ، أو صيرهم إلى رأيه بقدر المخالفة له .

(١) انظر خطبة أبي بكر في السيرة ١٠١٢ — ١٠١٣ وابن سعد ٢ : ٥٤ والطبري

٣ : ١٩٨ وزهر الآداب ١ : ٣٥ . (٢) كذا في الأصل .

(٣) في الأصل : « إِلَّا لِحَقِّهَا » . يشير إلى ما ورد من تمة الحديث فيما سيأتي في الصفحة

التالية ، وفيما رواه المحب الطبري ١ : ٩٨ وأصح : « فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصِمَ مِنْ مَالِهِ وَنَفْسِهِ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابِهِ عَلَى اللَّهِ » .

وتقلوا إلينا أن الأنصار قالت : يا حليفة رسول الله ، أليس قد قال النبي صلى الله عليه : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها حججوا بها دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » قال أبو بكر : فهذا من حقها ، والله لو كنت وحدي لجاهدتهم حتى أقتل أو يظهر الله الحق ويزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقا .

ثم مضى نحو أهل الردة يريدهم مغضبا حتى لحقه المهاجرون والأنصار ، فنعوه وكفوه وتقدموا أمامه .

وهذا خبر نقله أصحاب الأخبار مرجمهم وشيعيهم^(١) إلا الروافض ، فإنهم لا يطاقون ؛ لأن من يجحد المستفيض الشائع بالأسانيد المختلفة في الدهر المتفاوت ، ويوجب على خصمه له تصديق الشاذ^(٢) الذي لا يعرف ولا يدعيه إلا أهل الغلو من الروافض ، ممتنع الجانب ، عسير المطلب ، لا يُطاق ولا يُجاري .

ثم رأينا عليا يروي عنه ، ويزكيه ويفضله ، ولم نسمعه روى عن علي شيئا ولا زكاه ولا فضله . على أن عليا قد كان عنده فاضلا عاليا ،

ثم الذي كان من قول عثمان بن عفان له . وذلك أن عثمان حزن على النبي صلى الله عليه عليه حزنا لم يحزنه أحد ، فأقبل أبو بكر يمزيه للذي يرى به من عظيم ما فدحه وغمره ، فقال عثمان : ما آسى على شيء ، إنما آسى على أنسى لم أسأل النبي صلى الله عليه عما فيه نجاته

٢٠ (١) في الأصل : « مرحمهم وسعهم » بدون نقط .
(٢) في الأصل : « الساد »

- هذه الأمة ا قال أبو بكر : قد سألتُ النبي صلى الله عليه عن ذلك : فقال : « مَنْ قَبِلَ الْكَلِمَةَ الَّتِي عَرَضْتُهَا عَلَى عَمِّي فَأَبَاهَا » .
- ألا ترى إلى حاجة الجميع إليه واستغفائه عنهم .
- ولو لم يُعَلِّمْ من سعة علمه إلا قوله للمهاجرين والأنصار حين أشاروا عليه بأن يقبل الصلاة وقالوا إنهم لو قد أفاموا الصلاة لآتوا الزكاة . ٥
- قال أبو بكر : إن تيمماً إن أذن لها من الإسلام في نقض عروة لم ترضَ بمثله بكر بن وائل ، ولو أعطيت كنانة وألفافها وأحايشها أمراً لم ترض قيس حتى تزداد ، وأين سمعت قولكم لأنقضن الإسلام عروة عروة .
- وفي مشيهم إليه في تأخير جيش أسامة يشيرون عليه ويقولون ما كتبنا في صدر الكتاب^(١) ، وفي قوله : « لو بقيت وحدي حتى تأكلني الكلاب ما أخرت جيشاً أمر رسول الله صلى الله عليه بإنفاذه والوحي ينزل عليه » ، فلئن كان ما وصفنا لا يدلُّ على جودة الرأي وصحة العزم وكثرة العلم ، وعلى الشهامة والصرامة ، واليمن والبركة ، فما في الأرض دليلٌ على فضيلة رجلٍ ونقصه .
- ومما يدلُّ على سعة علمه وأنه كان المَفْزَعَ دون غيره أن المهاجرين ١٥ عامة وبني هاشم خاصة اختلفوا في موضع دفن رسول الله صلى الله عليه ، فقال قائل : خير المدافن البقيع ، لأنه كان كثيراً ما يستغفر لأهله^(٢) . وقال آخرون : خير المواضع موضع مصلاه . وقال آخرون : عند المنبر . قال لهم أبو بكر : إن عندي فيما تختلفون فيه علماً . قالوا : فقل يا أبا بكر . قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « مات ٢٠

(١) انظر ما مضى في ص ٦٥ .

(٢) انظر السيرة ٩٩٩ - ١٠٠٠ وإمتاع الأسماع ١ : ٥٤١ .

نبي قطُّ إلا دُفِنَ حيث يُقبَضُ « . فخطُّوا حولَ فراشه ثم حولوا رأسَ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم بالفراش في ناحية البيت . فلم نجد النَّاسَ احتاجوا مع خبره إلى شاهد ، ولم يختلف عليه في ذلك رجُلان ، ولا أظهرَ الشُّكَّ في خبره إنسانٌ واحدٌ قريبٌ ولا بعيدٌ . هذا والمنزل منزل ابنته ، وهو في موضعٍ جرَّ منفعةً وكما تكون المنفعة ، وهي المأثرة العظمى والشرف الأعلى .

فمن لم يُنهِم في خبره على هذه الحال ومع هذه العلة حتى قبِلت شهادته وحده ، لجديرٌ ألا يتقدّمه أحدٌ في القدر والعلم ، والأمانة والصدق .
ومما يدلُّ على أنه كان ثابتاً عندهم قولُ علي بن أبي طالب رضي الله عنه وروايته عنه ، وذلك أنَّ علياً قال : كنتُ إذا سمعتُ من النبي عليه السلام حديثاً ينفعني الله بما شاء منه ، فإذا حدَّثني غيره استحلقتُهُ^(١) ، فإذا حلَفَ لي صدَّقته ، وإنَّ أبا بكرٍ حدَّثني — وصدق أبو بكر — أنَّ النبي صلى الله عليه وآله قال : « ما من رجلٍ يُذنبُ ذنباً فيتوضأُ فيحسن الوضوءَ ثم يصلي ركعتين ويستغفر الله إلا غُفِرَ له^(٢) » .

وهذا حديثٌ ناسمتُ له برادٍ إلا أهلَ الغلوِّ من الروافض . وقد قال قومٌ منهم : إنما كان هذا من عليٍّ قلى التَّقِيَّةِ للعوام^(٣) ، لطاعة العوامِّ لأبي بكرٍ وعمر . وما في هذا من التَّقِيَّةِ ؟ أن يصدق رجلاً على خبره وأن يكذبَ غيره^(٤) أو يؤمِّن غيره . وإنَّ هذا من أخلاق الناس

(١) في الرياض النضرة ١ : ١٤٣ : « ينفعني الله بما شاء ، فإذا حدَّثني عنه غيره استحلقتُهُ » .

(٢) قال المحب الطبري في الرياض : « خرجته النساءُ والحافظ في الأربعين البدائية » .

(٣) في الأصل : « للفرام » .

(٤) في الأصل : « وأن يكون عنده » .

- لموجود : أن يزكّي بعضاً ويفضل . فبرى علياً يحمل عنه ويروى عنه ويزكّيه ويفضله ، ولم نره صنع بعلى من ذلك شيئاً .
- ولقد بلغ من تبطنه^(١) لأمر النبي صلى الله عليه أن النبي صلى الله عليه لما حاصر أهل الطائف قال عمر لأبي محجن : إنما أنت ثعلب في جحر يوشك أن يخرج ا قال أبو محجن : هل هو إلا أن قطعتم حبال عنب^(٢) ، وفي الماء والتراب ما يُعيدُه . قال عمر : لا تقدر أن تخرج إلى ماء وتراب ، ولا تبرح باب جحر حتى تموت جوعاً . قال أبو بكر : يا عمر لا تقل هذا فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤذن له في فتح الطائف . فسأل عمر النبي صلى الله عليه فقال : نعم لم يؤذن لي .
- ١٠ قالوا : ولم يكن علم ذلك من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أبي بكر . ولو علمه أحد غيره لكان عمر .
- قالوا : في خطبة النبي صلى الله عليه في شكاته التي توفى فيها والمسلمون شهود ، وفي معرفته بالذي أراد النبي صلى الله عليه وسلم بكلامه دون جميع الناس ، دليل على أنه المخصوص بحسن المعرفة ، وفضيلة الدراية .
- ١٥ وذلك أن أول ما تكلم به النبي صلى الله عليه على المنبر أن قال : « والذي نفسي بيده ، إني لقاتم على الحوض الساعة » . ثم تشهد فلما قضى شهادته كان أول ما تكلم به أن استغفر للشهداء الذين قتلوا بأحد ، ثم قال « إن عبداً من عباد الله خير بين الدنيا والآخرة فاختار ما عند الله » . فبكى أبو بكر . قالوا : فتمجّبنا من بكائه . وقال : بأبي أنت وأمي وبآبائنا

٢٠ (١) في اللسان : « تبطن الأمر : علمت باطنه » .
(٢) الحيلة ، بالتجريك وبالفتح : شجرة العنب . وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقطع أعناب ثقيف ، فوقع الناس فيها يقطعون . السيرة ٨٧٣ وعبون الأثر ٢ : ٢٠١ .

وأمهاتنا وأنفسنا وأموالنا . قالوا : فتمجَّب الناسُ من كلام أبي بكر وبكائه
وقالوا : أخبر النبيُّ صلى الله عليه وسلم عن رجل ا

قالوا : وكان أبو بكرٍ أعلمنا^(١) برسول الله .

ولو لم يكن من صواب رأيه وصحة فراسته ، وتوفيق الله إياه إلا توليتهُ
٥ خالد بن الوليد حربَ مُسَيْلِمَةَ وطَلِيحَةَ وأهلِ الرِّدَّةِ ، وقد عُوتِبَ فيه من
كلِّ جانب - وعمر تناوَلَه - وهو يقول : لا أشيم سيفاً سلَّه الله على أعدائه
ثمَّ اختيارُه عمرَ وفراسته فيه ، حيثُ حملَ له الأمرَ من بعده ، وعُوتِبَ
فيه ونُوذِرَ في أمره .

وكذلك قالَ عبد الله بنُ مسعودٍ ، الذي قال فيه النبيُّ صلى الله عليه
١٠ « رَضِيتُ لأُمَّتِي مَارِضِيَهَا ابْنُ أُمَّ عَبْدِ ، وَكَرِهْتُ لَهَا مَا كَرِهَ لَهَا ابْنُ
أُمَّ عَبْدِ » ، قال : أفرسُ النَّاسُ ثَلَاثَةٌ : الْمَرْأَةُ الَّتِي جَاءَتْ عَلَى اسْتِحْيَاءٍ حِينَ
قَالَتْ لِأَبِيهَا فِي مُوسَى : « يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ
الْأَمِينُ » وامرأةُ العزيرِ ، وأبو بكرٍ في عمر .

فهل رأيتهُ ضامَّ قومًا قطُّ وجاءتهم^(٢) فكان لهم الرأى دونه ، وهل
١٥ عوتِبَ في شيء قطُّ إلا والصواب ما عمِلَ به دون رأى الماتبِ له . وهل أشير
عليه برأى قطُّ إلا وهو المصيب دون المشيرين عليه ا ؟

فأىُّ فقهٍ وأىُّ علمٍ أصحَّ وأىُّ مذهبٍ أحمَدَ ممَّا عدَّدنا وكثَّرنا
ثم أنتم لا تستطيعون أن تُخبروا عن عليِّ بنِ أبي طالبٍ بموقفٍ واحدٍ
من هذه الآراء ، وكلمةٍ واحدةٍ من هذا الكلامِ ومن الصوابِ الذي حكينا

٢٠ (١) في الأصل : « وكان أبو علمنا » . وانظر صفة الصفوة ١ : ٩١ .

(٢) في الأصل : « وجاء مهمم » .

عن أبي بكرٍ في حياة النبي صلى الله عليه ، وعند وفاته ، وفي أيام خلافته ، حتى كأنَّ عليًّا ورجلاً من عُرض المسلمين في ذلك الدهر سواً . وما يُخَيَّلُ إلينا إلا أنَّ الذي قطعَه عن كثير من ذلك حدائهُ سنهُ ، وتقديهُ للمشيخة على نفسه .

٥

فإن قالوا : إنَّ عليًّا قد أشار على عُمرَ بكذا ، وقال له يوم كذا وكذا : كذا .

قلنا : إنَّا لم نكنْ في عُمرَ وعليٍّ ، ولو قد صرنا إلى الإخبار عنهما تقدّمنا بالذي يُعرّفكم فضيلةَ عمر ، كما حكينا ووصفنا وتقدّمنا في الإخبار عن فضيلة أبي بكر .

١٠ ولقد بلغ من صحّة فكره وصدق ظنّه وقوّة حسّه أنه كان يظنُّ الأمرَ فيقع به أو قريباً منه . ولذلك قال عمر : إنَّك لن تنتفع بمقل المرء حتى تنتفع بظنّه .

فمّا يدلُّ على صدق ظنِّ أبي بكر وحسِّ نفسه أنَّ عائشة لما دخّلت عليه في شكّاته التي قبضه الله إليه فيها ، أنشدتْ عنده شعراً تذكّر فيه ما رأت في أبيها . قال أبو بكر : لا تقولى هذا يا بُنَيَّةَ ، ولكن قولى : « وجاءتْ سَكْرَةُ المَوْتِ بالحقِّ ذلك ما كنتَ منه تجيد » ، أى بُنَيَّةُ إنِّي كنتُ نَحَلْتُكَ جَدَادَ عشرين وَسَقاً من مالى بالعالية ، وإنَّك لم تحوزيه ولم تقبضيه ، وإنّما هو مال الوارث ، وإنّما هما أخواك وأختاك . قالت عائشة : إنّما هى أسماء^(١) قال : إنّه ألقى في روعى أنَّ ذا^(٢) بطن بنتِ

٢٠ (١) في الحيوان ٦ : ٥٠ - ٥١ : « قالت : ما أعرف لى أختا غير أسماء » .

(٢) في الأصل : « أردا » صوابه في الحيوان .

خارجة [جارية^(١)] . فوضعت جاريةً فسميت أم كلثوم .
وله مما كان يقع في خَلده ويَصْدُق فيه ظنُّه وتصحُّ فيه فِراسته أمورٌ عجيبة .
ولو قالوا : إنَّ عليًّا كان من فقهاء أصحاب النبي صلى الله عليه لقد كان
ذلك عدلاً وقصداً ، وحسنًا جميلًا ، كما قال إبراهيم^(٢) والشَّعبي : الفقيه من
أصحاب النبي صلى الله عليه في ستة : في عمر بن الخطاب ، وعلى بن أبي طالب ،
وعبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب ، ومُعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت .
وقد زاد قومٌ أبا الدرداء ، وأبا موسى . وقد قال مسروق : انتهى علمُ
أصحاب رسول الله إلى هؤلاء الستة : عمر ، وعلى ، وعبد الله ، وأبي ،
ومعاذ ، وزيد .

١٠ وقال الشعبي : كانت القضاة أربعة : عمر بن الخطاب ، وعلى بن أبي طالب
وزيد بن ثابت ، وأبو موسى الأشعري .

فلو أنهم كانوا يرضون بقول الفقهاء ورأى التابعين ، ولم يُسْرِفوا
وقصدوا ، كان ذلك قصداً . ولقد تمدوا فيه الحق حتى قالوا : لم يقل قطُّ
قولاً يُمكن أحسنُ منه ، ولا قال قولاً قطُّ فرجع عنه . وقد علمنا أن له
١٥ غيرَ رَجعة ، لا اثنين ولا ثلاثاً^(٣) ، وأفاويل لا يجوزها أصحاب الفتيا .
وما كان إلا كبعض فقهاءهم الذين يكثُر صوابهم ويقلُّ خطأؤهم . ولم
تكن لتجمع جميع هفوات إنسان وأخطاءه حتى نقرأه^(٤) مجموعاً إلا ظننت به

(١) التكملة من الحيوان . وبلت خارجة هي حبيبة بنت خارجة زوج أبي بكر . انظر
حواشي الحيوان في الموضع السابق والظرالرياض النضرة ١: ١٢٩ وصفة الصفوة ١: ١٠١ .

(٢) هو إبراهيم بن يزيد النخعي .

(٣) أي بل أكثر من ذلك . في الأصل : « ولا اثنين ولا ثلاث » .

(٤) في الأصل : « ولم يكن ليجمع جميع هفوات إنسان وخطأه فبقره » .

المعجز . وليس ذلك كذلك ، لأنك لو قذفت بجميع ذلك في محاسنه لخفي عليك موضعه ، ولصغر خطره وقدره .

- وإنما حكينا هذا لأهم جموعاً لعمر وعثمان أموراً أرادوا بها عيوبهم ونقصهم ، ولعمرى إن الخطأ نخطأ حيث وقع ، ولكن ربما كان خطأ لا يخرج صاحبه من الحكمة . والخطأ^(١) أمرٌ لكل بني آدم فيه حظٌ ونصيب ، وهو أمرٌ لم يسلم منه نبيٌ ولا صديقٌ ولا شهيدٌ ولا أحدٌ من العالمين .
- ومما نقرّهم به مما رَوَاهُ مُجَمَّلُ الأَثَارِ مِنْ رُجُوعِهِ وَمَا لَا يَجُوزُ مِنْ فُتْيَاهُ ، قوله : أجمع رأيي ورأي عمر على عتيق أمهات الأولاد ، ثم رأيتُ أن أُرَبِّهِنَّ^(٢) . ونقلوا جميعاً أن عمر وعلياً اختلفوا في الجدة ، فقال عليٌّ بقول ، وقال عمرُ بقول ، ثم رجع عمرُ إلى قول عليٍّ ورجع عليٌّ إلى قول عمر .
- ونقلوا جميعاً أن زيد بن ثابتٍ قال لعليٍّ وهو يحاجُّه في المكاتب : رأيتَ إن زنى أكنتَ راجمه ، قال : لا . قال : رأيتَ إن شهد أتقبل شهادته ؟ قال : لا . قال زيد : فهو إذن عبدٌ ما بقيَ عليه درهم . فسكت عليٌّ .

- ١٥ وزعم أصحابُ داودَ بنِ أبي هَندٍ^(٣) ، عن داودَ عن الشعبي ، أن علياً رجَعَ عن قوله : « في الحرام ثلاثٌ^(٤) » .

(١) في الأصل : « والخطابة » .

(٢) ربه يربه ربا : ملكه وصار سيده . والباء مهملة في الأصل .

(٣) داود بن أبي هند - واسمه دينار - بن عذافر القشيري البصري ، كان ثقة من

الحفاظ . توفي سنة ١٤٠ تهذيب التهذيب .

(٤) ورد نحوه في اللسان (حرم) قول عمر : « في الحرام كفارة يمين » . قال :

« هو أن يقول : حرام الله لا أفعل ، كما يقول يمين الله لا أفعل » . ثلاث ، أي صيام

ثلاثة أيام . فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلقتم » .

وكلم علي^٥ عثمان أن يحجر علي عبد الله بن جعفر في شيء كان اشتراه ، وقد كان الزبير قال لعبد الله : خذهُ فأنا شريكك . فقال له عثمان : كيف أحجر علي إنسان شريكه الزبير ؟ فسكت علي^٥ .

وقال في المكاتب ، إذا أدى من ثمنه شيئاً : إنه يُسترقُّ بحسابٍ ويُعتق بحساب .

وقال في النصرانية تُسلم وهي تحت النصراني قال : هو أحقُّ بها ما لم يُخرجها من دار الهجرة .

وقال في رجلٍ قال لامرأته : « اختاري » واختارته ، ثم قال : « اختاري » فاختارته ، ثم قال الثالثة : « اختاري » فاختارته ؟ قال : أفرق بينهما ، فإن^(١) أنا فعلت كذا وكذا .

وقال في أعورٍ فقأ عين صحيح ، فأراد الصحيح أن يفقأ عين الأعور الذي فقأ ؟ قال : لا يفقؤها إلا أن يؤدّي نصف الدية .

وقال في الجُدِّ : إنه سادس ستة ، وسابع سبعة . وكتب إلى عبد الله بذلك ، وقال : قطع الكتاب واجعله سابعا .

وقال في جارية وثبت عليها امرأة رجلٍ غائب فافتضت عُذرتها بإصبعها ، ثم قذفها لتسقطها من عين بعلها ، وكانت خافت أن يتزوجها ، فرُفع ذلك إليه فقال لبعض بنيه : قل في هذه المسألة . قال : عليها صدق مثلها . قال : لو كلفت الإبل الطحن^(٢) طحنت ! فاشتدَّ تمجُّب أصحاب عبد الله من هذه المقالة .

وكان يرى حكَّ أصابع الصبيان إذا سرقوا .

(٢) في الأصل : « الطحين » .

(١) كذا في الأصل .

وكان إذا قَطَعَ الرَّجْلَ قَطَعَ الْقَدَمَ وتركَ الْعَقِبَ لِيَمْشِيَ عَلَيْهِ
المَقْطُوعُ ، وليَعْتَمِدَ بِهِ . وكان يَقْطَعُ الْيَدَ مِنْ أَصُولِ الْأَصَابِعِ
وَيَدْعُ الْكَفَّ .

وَزَعِمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَمَةَ^(١) وَغَيْرُهُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ
أَوْ عَنْ غَيْرِهِ ، أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ قَالَ لِامْرَأَتِهِ : أَنْتِ طَالِقٌ أَلْفَ
تَطْلِيقَةٍ ، وَهِيَ أَرْبَعُ نِسْوَةٍ ؟ قَالَ : تَبَيَّنُ بِثَلَاثٍ وَتُقَسَّمُ الْبَاقِيَةُ عَلَى نِسَائِهِ .
وَيُقَالُ لَهُمْ : هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ ذَكَرَ آدَمَ وَهُوَ أَوَّلُ النَّبِيِّينَ فَقَالَ :
« فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا^(٢) » .

وَذَكَرَ مُوسَى وَقَتْلَهُ النَّفْسِ . وَذَكَرَ يُونُسَ بْنَ مَتَّى فَقَالَ :
« وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ » . فَالِدَّلِيلُ عَلَى
أَنَّ يُونُسَ قَدْ كَانَ ضَيِّعَ وَأَسَاءَ قَوْلُهُ : « سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »
وَقَوْلُ اللَّهِ : « فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ » .

وَذَكَرُوا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ فِي قِصَّةٍ وَاحِدَةٍ ذَهَبَ عَنْهَا دَاوُدُ وَأَصَابَهَا
سُلَيْمَانُ ، حَيْثُ يَقُولُ اللَّهُ : « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ » فَلَمْ يَكُنْ ذَهَابُ دَاوُدَ
بِمُخْرِجِهِ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ : « وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ » . وَقَدْ
كَانَ مِنْهُ مَا قَدْ عَلِمْتَ ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةَ يَكْنِيانِ عَنْ

(١) عبد الله بن سلمة البصري الأفيطس ، يروي عن الأعمش وغيره ، وليس بثقة .
لسان الميزان . وفي الرواة عبد الله بن سلمة بكسر اللام — المرادى الكوفي . وهذا
تابع من الثقات . تهذيب التهذيب .

(٢) الآية ١١٥ من سورة طه . في الأصل : « فلم نجد له » ، تحريف . النظر كتاب
تحقيق النصوص من تأليفنا ص ٣٨ — ٣٩ .

قِصَّتَهُ ، وَيَزِيدَانِ وَعُظَّهُ فِي قِصَّةٍ : « وَهَلْ أَنْتَ نَبِيٌّ أَخْصَمُ إِذْ تَسُورُوا الْحَرَابَ » .

وقد عاتبَ الله جل ثناؤه نبيه في غير موضع فقال : « عَبَسَ وَتَوَلَّى » ، وقال : « لَقَدْ كَدَّتْ زَكْنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا » ، وقال : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » . ٥

وعاتبه في الأسرى وأخبره أنه قد تقدم أمره في إطلاقهم حتى قال : « لولا كتابٌ من الله سبقَ لسَكُمُ فيما أخذتُم عذابٌ عظيمٌ (١) » . وقال الله وهو يريد جمع المأمورين والنهييين : « ولو يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بما كَسَبُوا ما تَرَكَ عَلَى ظَهَرِها مِنْ دَابَّةٍ (٢) » .

١٠ فإذا كان الله قد أخبرَ بما ترى عن المصومين فلمَ يتتبع قومٌ على عمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان خطاياهم وهفواتهم ، وللممريّة والممانيّة أن يمودوا عليهم بمثل ذلك وأكثر منه ؟

وَمَنْ أَجْهَلُ مِنْ رَجُلٍ زَعَمَ أَنْ عَلَيْهِ لَمْ يُخْطِ قَطُّ وَلَمْ يَمِصْ قَطُّ ، وَلَمْ يَضِيعْ شَيْئًا قَطُّ ، وَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ يَحْكِي أُمُورَ أَنْبِيائِهِ ، وَيَذْكَرُ أَحْوالَ رُسُلِهِ ؟ ١٥ ولسنا نحتاج في هذا الباب إلى أكثر من هذا .

وكيف يقولون : على قوة الناس كلهم في صواب الرأي ، والفقهاء في الدين ، ولا يكون كالرجل من عظماء السلف لضربٍ يخصه فيهما ، ونحن إذا سألنا الفقهاء وأصحاب الآثار والعلماء ، عن أصحاب القرآن الذين كانوا مخصوصين بحفظه على عهد رسول الله صلى الله عليه ، قالوا : زيد بن ثابت

(١) الآية ٦٨ من سورة الأنفال .

(٢) من الآية ٤٥ في سورة فاطر .

وأبو زيد^(١) ، وفلان وفلان . ولم يذكره في باب المخصوصين بحفظ القرآن أيام حياة رسول الله صلى الله عليه .

فإن سألناهم عن أصحاب الحروف والقراءات والوجوه ، الذين بقراءتهم يقرأ الناس ، وبقدر اختلافهم اختلف الناس ، قالوا : زيد بن ثابت ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن مسعود . ولم يذكر معهم . لأننا شاهدنا الناس يقولون : هذا في قراءة عبد الله بن مسعود^(٢) ، وهكذا هو في مصحف عبد الله . وهذا في قراءة أبي ، وهكذا هو في مصحف أبي . وهذا في قراءة زيد ، وهكذا هو في مصحف زيد . ولم نرهم يقولون : هذا في قراءة علي ، وهكذا هو في مصحف علي .

وإن سألناهم عن أصحاب التأويل والتفسير قالوا : عبد الله بن عباس ، والحسن ، وفلان وفلان . ولم يذكره في هذا الباب .
وإن سألناهم عن أصحاب الرواية ، والمشهورين بكثرة الإسناد عن رسول الله صلى الله عليه قالوا : ابن عمر ، وعبد الله بن عمرو ، وجابر بن عبد الله ، وعائشة ، وأبو هريرة . ولم يذكر معهم في هذا الباب .

وإن كان الدليل على فقه المتبوع فقه أتباعه فعبد الله بن مسعود وعائشة أفقه منه ، لأن أصحاب عبد الله وعائشة أفقه من أصحابه ، فكيف صار أفقه خلق الله كلهم والقصة على ما أنبأناكم ووصفنا لكم .
على أنه كان فقيها عالماً ، قد أخذ من كل باب بنصيب ، ولا نقول

٢٠ (١) في الإصابة ٤٥٨ من باب الكنى : « أبو زيد الذي جمع القرآن ، وقع في حديث أنس في صحيح البخاري غير مسمى . وقال أنس : هو أحد عمومي . واختلفوا في اسمه ، فقيل : أوس ، وقيل : ثابت بن زيد ، وقيل : معاذ ، وقيل : سعد بن عبيد ، وقيل : قيس بن السكن وهذا هو الراجح » . والظر الإصابة ٧١٧٥ .
(٢) في الأصل : « هذا في قراءة أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود » .

فيه - إذ كنا عثمائيةً وعمريةً - قولكم في عمر وعثمان . أوما تعلم أن الخبر
مستفيض بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أقرؤكم أبي » ؟ ا فتري أياً (١)
كان أقرأ منه . وقال : « أفرضكم زيد » فتري زيدا كان أفرض منه .
وقال : « وأعلمكم بالحلل والحرام معاذ » فتري معاذاً كان عند النبي
صلى الله عليه أعلم منه . وقال : « وأفضاكم علي » فينبني أن يكون عليُّ
أفضى منهم . وأنتم لا ترضون أن يكون زيدٌ أفرض منه ، ولا أبيُّ أقرأ منه ،
مع أن « أفضاكم علي » ليس هو في حديث البصريين ، فإن كان كما رواه
البصريون فهؤلاء النفر أعلم منه . وإن كان كما رواه غيرهم فكلُّ واحد
أفقه من الآخرين فيما ذكرته . فهذا هذا .

١٠ فإن صرتَ إلى أن تسأل الناس عن الاختيار ، وجودة الرأي ، والقوة
في السلطان ، والضبط للعدوِّ والعوامِّ قالوا : أبو بكر وعمر .

وإن سألتَ عن الفتوح قالوا : أبو بكر وعمر وعثمان ، لأنَّ أبا بكر
ردَّ الإسلامَ في نصابه بردَّ أهل الردِّ ، وهو الفتح الأكبر ، وقتلَ مُسَيْلِمَةَ ،
وأسرَ طَلِيحَةَ ، وغزاهُ (٢) العدوَّ ومنعَ الحوزة .

١٥ ولأنَّ عمرَ دونَ الدَّواوين ، وفرَّضَ الأعطيةَ وجنَّدَ الأجناد ، ومصرَّ
الأمصار ، وجبى الفَيءَ (٣) ، وبلغتْ خيلُه إفريقيةً ، وأوطأ خيلَه خراسانَ
وأقصى كرمانَ ، وأزال ملكَ بني ساسان .

ولأنَّ عثمانَ هو الذي افتتح الثُّغور كلها : افتتح إرمينيةً ، افتتحها حبيب
بن مسَلَمَةَ الفِهْرِيَّ وافتتح أذربيجانَ ، افتتحها المغيرةُ بن شُعْبَةَ ، وقد

٢٠ (١) في الأصل : « أبي » .

(٢) في الأصل : « وعدا » .

(٣) في الأصل : « وجبا الفَيء » . والفَيء : الغنيمة والحراج .

كان الأشعث معه فيها . وافتتح إفريقية ، افتتحها له عبد الله بن سعد بن
أبي سرح . وافتتح سجستان ، افتتحها له عبد الله بن سمرة .
فهذا باب المخصوصين بالفتوح .

وإن سألت عن الدهاة وأصحاب الإرب^(١) والمكائد قالوا : عمرو
ابن العاص ، والمغيرة بن شعبة ، ومعاوية بن أبي سفيان . ولم نذكر فيهم زياداً
لأن زياداً لا صحبة له . فهذا باب الدهاة .
وروى الناس عن قبيصة بن جابر الأسدي^(٢) وكان علامة داهية
حكماً ، أنه قال : « ما رأيت رجلاً قط أخوف لله من أبي بكر ، ولا أقوى
في دين الله من عمر ، ولا أصدق حياءً من عثمان ، ولا أوصلَ لرحم
ولا أعطى من تِلَادِ مالٍ مِنْ طلحة ، ولا أكثر مَخارجَ في الأمور من معاوية
ولا أخضَرَ جواباً ، ولا أكثر صواباً من عمرو » . ولم نره ذكره .
ثم الذي كان من أسماء بنتِ عُميس ، ومن قولها - وعليُّ بن أبي طالبٍ
شاهدٌ ، لما تفاخر عندها بنوها من جعفر وأبي بكر وعليٍّ ، قال لها عليٌّ :
اقضى بينهم - قالت : ما رأيتُ شاباً أظهرَ من جعفر ، ولا رأيتُ شيخاً
أفضلَ من أبي بكر ، وإن ثلاثة أنتَ أحسُّهم لفضلاء .

فهذه قضيتها^(٣) ؛ ولم يُروَ عن عليٍّ في ذلك إنكار .
فإن قلتَ : إن قولها ليس بحجة . قلنا : قد صدقتم لو كان ليس بحجة
إلا قولها فقط ، ولكن الأمور إذا جاءت من هاهنا وهاهنا كان اجتماعها
دليلاً على أنه لم يكن عندها مع فضله وسلاحه وسابقته وقرابته ذا رأى .

٢٠ (١) الإرب ، بالكسر : الدهاء والفكر .
(٢) مما يذكر أنه كان أخاً معاوية من الرضاع . تهذيب التهذيب .
(٣) القضية : الحكم والقضاء .

ولقد بلغه ذلك عن قريش حتى قام خطيباً معتذراً فقال في خطبته :
« حتى قالت قريش : ابن أبي طالب شجاعٌ ولاكن لا علم له بالحرب ،
لله أبوهم أوهل منهم ^(١) أحدٌ أشدُّ مراساً لها ولا أطولُ تجربةً مني . لقد نهضتُ
فيها وما بلغتُ العشرين ، فما أنا الآن ^(٢) قد ذرَّفتُ على الستين ، ولكنه
لا رأى لمن لا يطاع . »

وقال الأحنف بن قيس لما قدم عبيد الله ^(٣) بن علي بن أبي طالب — وهو
قتيل ^(٤) المختار بن أبي عبيد في أيام فتنة ابن مخرَّبَة العبدي ^(٥) : ما هذا
الذي أنتم فيه ؟ قالوا : قدم عبيد الله بن علي يدعو الناس . قال : إن كان
لابدَّ فجنَّبوها حسناً وأباً حسن ، فإننا لم نجد عندهم علماً بالحرب ، ولا إنالة للمال .
وقيل لأبي برزة الأسلمي ^(٦) : لم آثرت صاحب الشام على صاحب العراق ؟
قال : وجدته أطوى لسرِّه ، وأملك لِمنان جيشه ^(٧) ، وأنظر لما في نفسه .
وفي قول العباس بن عبد المطلب ، وهو حلیم قريش — وإذا كان حلیم

- (١) في الأصل : « وهم امنهم » ، صوابه من البيان ٢ : ٥٥ حيث تجد مراجع الخطبة .
(٢) في البيان وابن أبي الحديد ١ : ١٤١ : « فهأنذا » .
(٣) في الأصل : « عبد الله » ، تحريف ، انظر الطبري ٦ : ٨٩ / ٧ : ١٥٣ ومقاتل
الطالبين ٨٧ . وفي الطبري : « لما قتله من يزعم أنه لأبيه بشيمة . أما لانهم قتلوه
وهم يعرفونه » .
(٤) في الأصل : « قتل » .
(٥) هو المثنى بن مخزبة . الطبري ٧ : ٩٣ والقاموس (خرب) .
(٦) في الأصل : « أبو بردة » ، تحريف . وهو افضلة بن عبيد أبو برزة الأسلمي ؟
صاحب رسول الله الإصابة وتهذيب التهذيب ١٠ : ٤٤٦ والمعارف ١٤٦ . وفي تاريخ
الإسلام للذهبي ٢ : ٣٢٨ : « وكان مع معاوية بالشام ، وقيل : شهد صفين مع علي رضي الله
ويبدو أنه كان مرة مع علي ، ومرة مع معاوية . انظر أيضاً وقعة صفين ٢٤٦ .
(٧) وردت الكلمة مهملة في الأصل هكذا : « حبسه » .

قريش فهو حلم العرب ، والحلم اسم جامع للعلم والحزم - وذلك أنه لما قبض
عمر وصلى صهيب^(١) بالناس دعا العباس^(٢) علياً فقال : هل أحدثتم شيئاً ؟
فقال : فاحفظ عني ، فإنني لم أقدمك في شيء إلا رأيتك مستأخراً . من ذلك
أني قلت لك ورسول^(٣) الله صلى الله عليه وسلم ثقيل^(٤) : أدخل عليه فسأله ،
فإن يكن هذا الأمر فينا أعلمه الناس ، وإن يكن في غيرنا أوصى بنا
فتركت ذلك وقد منيت^(٥) بدهاة قريش ، وقد حيل^(٦) دوني ، فلا يمرضن^(٧) عليك
شيء إلا قلت : لا لا ، ولا يا أبتى ، تعصر عينيك وتحك^(٨) قفاك ، بعد
فوت^(٩) الأمر .

ففيما ذكرنا دليل^(١٠) أنه كان لا يساوي أبا بكر ولا يجاريه ، ولا يدانيه
ولا يقاربه ، وأنه في طبقة أمثاله طلحة والزبير ، وعبد الرحمن وسعد .
فإن قالوا : فإن علياً كان أزهد فيما تناحر^(١١) الناس عليه ، ولأن^(١٢)
أزهد الناس في الدنيا أرغبهم في الآخرة ، ولأن^(١٣) أرغبهم في الآخرة
أعلمهم بأحوال الآخرة .

قلنا : قد صدقتم في صفة الزهد ، ولكن^(١٤) أبا بكر كان أزهد منه .
وسند^(١٥)كم على ذلك .

فإن ذلك أن^(١٦) أبا بكر كان ذا مال كثير ، ووجه عريض ، وتجارته
واسعة ، فأنفق ذلك في سبيل الخير وعلى أهله ، إيثارة^(١٧) الله ورسوله ،
وطلب ما عنده ، حتى لقي^(١٨) [الله] ، وما كانت تركته يوم مات غير
بغير ناضح ، وعبد^(١٩) صيقل^(٢٠) ، مع الخلافة وكثرة الفتوح والغنائم
والخروج والصدقة .

(١) أي أنقله المرضي وأشرف على الوفاة .

(٢) في الأصل : « عند » بالإهمال .

(٣) في الأصل : « نقي » بإهمال الحرف الأول .

(٤) الصيقل : شحاذ السيوف وجلاؤها .

وكان عليُّ بنُ أبي طالبٍ مُقِلًّا مُخْفِقًا^(١) يُعَال ولا يعول ، فاستفاد الرباع^(٢) والمزارع ، والعيون والنخيل ، ومات ذا مالٍ وأوقاف ، وما يُحسب ماله ووقفه بينبع^(٣) إلا مثل كلِّ شيءٍ ملكه أبو بكر منذ كان في الدنيا إلى أن فارقه . وتزوج فأكثر ، وطلق فأكثر ، حتى عابه بذلك معاويةُ ، وجعله طريقاً إلى تنقُّصه ، وسبيلاً إلى الطُّمن عليه ، فقال وهو يكنى عن ذكره ويُريده ؛ ليكون أسدَّ لسهمه ، وأوقع في^(٤) قلب من سمعه : « إني والله ما أنا بشكَّحَةٍ ولا طُلقةٍ » .

والآثارُ أنَّ عليًّا رحمةُ الله عليه ، استشهدَ وعنده تسعَ عشرةَ سُريَّةً مطهَّمةً^(٥) وأربعُ نسوةٍ عقائل .

١٠ ولا سواها من كان ذا مالٍ فأنفقَه ، ومن كان مُقِلًّا فكسبه . ولم يتزوج أبو بكر في خلافته امرأة ولا اتَّخذ سُريَّةً ، ولا تفكَّه بشيء ، ولا آثرَ لذَّةً^(٦) إن كان له طلقاً مباحاً .

ثم الذي كان من أبي بكر في عمالته^(٧) : أنَّه كلفَ بني تيمٍ ومن عنده أياديه ومينته أن يردوا ما أخذ من بيت المال فيه ، لكي يجعلُ عمالته لله . وعلى ذلك احتدى عمر . وقد كان عليٌّ يأخذُ عمالته ، ولم يُخبرنا أصحابُ الآثارِ أنَّه ردَّها في بيتِ المال ، ولا كلفَ ذلك بني هاشم

(١) أخفق الرجل : قل ماله .

(٢) الرباع : المنازل ، جمع ربيع .

(٣) مهمل في الأصل « تسبع » . وانظر معجم البلدان .

(٤) في الأصل : « فأوقع من » .

(٥) السرية : الجارية المتسرة . المطهَّمة : الحسناء الجميلة .

(٦) في الأصل : « ارلده » بالإهمال .

(٧) العمالة ، بتثنية العين : أجر العامل .

في وصية . وهذا ما لا يختلف فيه رجالنا من أصحاب الآثار ،
وُحَمَّال الأخبار .

وقد كان أخذَ لُقُوحًا وَحَبَشِيَّةً لِرِضَاعِ بَعْضِ وَلَدِهِ فَرَدَّ ذَلِكَ (١)
في بيت المال .

ولما بايعَ النَّاسَ أَبَا بَكْرٍ غَدَا عَلَى سُوْقِهِ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ ، فَقَالُوا :
فَلابِدٌ أَنْ نَجْمَلَ خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا يُقِيمُهُ . قالوا :
بُرْدِيَّةَ إِذَا أَخْلَقَهُمَا وَضَعَهُمَا وَأَخَذَ مَكَانَهُمَا ، وَظَهَرَ إِذَا سَافَرَ ، وَنَفَقَتَهُ
عَلَى أَهْلِهِ كَمَا كَانَ يُنْفِقُ قَبْلَ خِلاَفَتِهِ . قال : رضيت . فجمع ذلك كله
وَحَفِظَهُ ، ثُمَّ أَمَرَ بَنِي تَيْمٍ فَرَدُّوهَ فِي بَيْتِ الْمَالِ . فخرج من الدنيا
خَفِيفَ الظَّهْرِ ، خَمِيسَ الْبَطْنِ . فلما فعل ذلك قال عمر : رَحِمَ اللَّهُ
أَبَا بَكْرٍ ، لَقَدْ شَقَّ عَلَى مَنْ بَعْدَهُ !

فإن قالوا : أوليس قد كان عليٌّ يَنْضَحُ بَيْتَ الْمَالِ فِي كُلِّ مُجْمَعَةٍ
وَيَصِلِي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ؟

قلنا : إننا لم نكنْ في ذكر الأمانة والخيانة ؛ لأنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعَلِيًّا
يَرْتَفِعَانِ عَنِ هَذَا الضَّرْبِ مِنَ الْمَدِيحِ ، وَعَنِ هَذَا الضَّرْبِ مِنَ الثَّنَاءِ ،
وَإِنَّمَا كُنَّا فِي ذِكْرِ الزُّهْدِ فِي الْمَبَاحِ ، وَفِي الْإِثَارِ وَالرَّفْضِ لِلْفُضُولِ ،
لأنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ يُعْطَى مَالَهُ وَعَلَيْهِ ، وَبَيْنَ مَنْ يُعْطَى مَا عَلَيْهِ وَلَا يُعْطَى
مَالَهُ فَرْقٌ .

ومما يدلُّ على فضله أنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ فِيهِ مِنَ الْقُرْآنِ مَا لَمْ يُنَزَّلْهُ فِي أَحَدٍ

من المهاجرين والأنصار . كل ذلك يخبر عن فضله ، ويدل فيه على مكانه منه ، ويثني عليه ويزكيه ويمظّمه . وليس من أفرد الله فيه الآي ، وأفرده بالذكر كمن ذكره في جملة المؤمنين ، ومُجهور الأنصار والمهاجرين .

- ٥ ولا سبيل إلى المعرفة بأن الله عني بآية كذا وآية كذا فلاناً دون غيره إلا بضرابين : إما أن يكون اسمه وخاصةً نسبه ونمته^(١) مسطوراً في الآية ، كما ذكر فرعون وأبا لهب ، وفلاناً وفلاناً ، وكما ذكر آدم ونوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمداً صلى الله عليه وعليهم . أو يكون المراد بالآية وإن لم يذكر اسمه ، كما ذكر لقمان ، وزيد^(٢) .
- ١٠ [وزيد] مشهور النسب معروف القصة أنه المراد بالآية ، وبشهرة القصة والنسبة حتى لا يكون بين أهل ذلك الدهر في ذلك تنازع ، ولا بين أصحاب التأويل والأخبار في دهرنا هذا ؛ فيكون كأنه مسمى وإن لم يُسم . وقد كانت تحدث بين الناس أمورٌ فينزل القرآن عقب ذلك ، فيعلم المهاجرون والأنصار من المراد بهذا التنزيل . كالذي كان من شأن عائشة وما قرئت به ، حتى أنزل الله لذلك السبب آياً كثيراً ، وإن لم يكن الله سمى عائشة ولا من قرأها . كالذي نزل من القرآن في قصة الغار وهجرة النبي صلى الله عليه وأبي بكر ، وهرَبهما من قريش ، ونصرة الله لهما .

فكان ممّا أنزل الله في أبي بكر من تفضيله وتزكيته وإن لم يُسمه قوله لجميع المؤمنين : « إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين

(١) في الأصل : « اسمه » .

(٢) أي ولو لم يذكر اسمها في القرآن لكان معروفاً أيضاً أنهما المرادان .

كَفَرُوا إِنِّي آتِيهِمْ إِذْ هُمْ فِي النَّارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ
مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ
كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (١) .

فلا يخلو قوله : « إِلَّا تَنْصُرُوهُ » من أحد وجوه : إما أن يكون

- خاطب به المشركين عامة ، أو خص به الخاذلين العادين والباغين ،
أو يكون خاطب به المؤمنين .

ولا يجوز أن يكون عني به المشركين ، لأنه لا يجوز في الحكمة

وفي المعروف من البيان أن يقول الرجل الحكيم المبين ، للعدو المكاشف
بعداوته ، المظهر لضعفه ، الباذل لرأيه وماله ، المعاند في فعله : إِلَّا تَنْصُرُنِي

- ١٠ فقد نصرني فلان ! لأن النصر لا يلتبس من العدو المكاشف ، وإنما
يلتبس من الولي أو من الخاذل .

وكيف يقول هذا وإنما غايته الانتصار منه بغيره .

وفي قول الله عز وجل : « إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا » دليل أن

المخاطب بالكلام غير الذين كفروا به وجحدوه وأخرجوه . ولا يجوز

- ١٥ أن يكون عني الخاذلين له من قريش ومشركي مكة إلا والخاذلون

قد كانوا هناك معروفين ، بائنين من العادين التوثيين المباديين بالعداوة ،

المظهرين للمحاربة . ولا نعلمهم كانوا يبطن مكة صنفين متمايزين ،

[و] فريقين متباينين ، حتى يكون كل حزب مشهوراً بالذي هو عليه

من الخذلان والعداوة . وليس بطن من بطون قريش إلا وقد لقي النبي

- ٢٠ صلى الله عليه وسلم منه أعظم المكروه وإن كانوا في ذلك على طبقات :

من مجتهد لا يبقئ ، ولا يفتر ولا يسأم ، ومن رجيل مائل معهم بضلعه (٢)

(١) الآية ٤٠ من سورة التوبة .

(٢) الضام ، بالفتح : الميل .

مُبِيدٍ مَعَهُمْ لَضْرَبَهُ (١) وَإِنْ كَانَ لَا يَبْلُغُ غُلُوَّ الْآخِزِ وَتَصْمِيمِهِ وَقَلَّةِ إِغْفَالِهِ .
وَلَقَدْ كَانَتْ مُخْزَاعَةٌ وَثَقِيفٌ عَلَى بَعْدِ أَنْسَابِهَا وَأَرْحَامِهَا أَحْسَنَ تَقِيَّةً
مِنْ قَرِيشٍ فِي إِظْهَارِ الْعِدَاوَةِ ، وَالْإِرْصَادِ بِالْمَكْرُوهِ ، وَالثَّبَاتِ عَلَى الْبَغْيِ ،
كَالَّذِي بَلَغَكَ عَنْ الْأَخْنَسِ بْنِ شَرِيْقٍ وَمُعْرُوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ ، وَبُدَيْلِ بْنِ
وَرْقَاءٍ ، مِنْ رُكُونِهِمْ إِلَى الصُّلْحِ وَحُبِّهِمْ لِلسَّلَامَةِ ، مَعَ قَلَّةِ التَّسَرُّعِ
وَالْتَوَثُّبِ . عَلَى أَنَّهُمْ قَدْ أَجْلَبُوا وَطَعَنُوا ، وَكَفَرُوا وَكَذَّبُوا ، بَعْدَ
الْإِفْصَاحِ لَهُمْ بِالْحِجَّةِ ، وَالْإِبَانَةِ لَهُمْ عَنِ الْمَحْجَّةِ .

وَلَقَدْ كَانَ أَبُو لَهَبٍ عَلَى قَرْبِهِ وَقَرَابَتِهِ ، شَبِيهًا بِأَبِي جَهْلٍ فِي الْغِلْظَةِ
وَالْقَسْوَةِ وَالْجَفَاءِ ، وَكَثْرَةِ التَّدْرِي (٢) ، وَقَلَّةِ السَّامَةِ .

١٠ وَلَمْ يَكُنْ أَبُو طَالِبٍ يَوْمَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ حَيًّا مَقِيًّا فَيَكُونُ اللَّهُ جَلًّا
ذَكَرَهُ عَنْهُ فَيَمْنُ أَطَاعَهُ مِنْ رَهْطِهِ بِهَذَا الْكَلَامِ . عَلَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ حَيًّا
لَقَدْ كَانَ مَعْلُومًا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ أَحَدٌ أَحْسَنَ ذَبًّا ، وَلَا أَشَدَّ نَصْرًا ،
وَلَا أَظْهَرَ مَعُونَةً ، وَلَا أَشَدَّ حِمَايَةً مِنْهُ .

وَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُعْرَفَ قَوْمًا مَوْضِعَ الْخِلَّةِ فِي النَّصْرَةِ ، وَالتَّقْصِيرِ فِي الْمُدَافَعَةِ ،
١٥ إِلَّا وَأَدْنَى مَنَازِلِهِمْ أَنْ يَكُونُوا مُقْرِنِينَ (٣) لِمَنْ نَاوَأَهُمْ ، مَضْطَلَعِينَ بِدَفْعِ مَنْ
شَاقَّهُمْ (٤) .

وَلَا نَعْلَمُ يَوْمَ كَانَتْ هَذِهِ الْقِصَّةُ ، وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، وَبِمَكَّةَ رَجُلٌ

(١) فِي الْأَصْلِ : « لَضْرَبَهُ » .

(٢) التَّدْرِي : الْحَتْلُ .

(٣) الْمَقْرِنُ : الْمَطْبِقُ . وَفِي الْكِتَابِ : « وَمَا كُنَّا لَهُ مَقْرِنِينَ » .

(٤) فِي الْأَصْلِ : « مَضْطَلَعِينَ » . يُقَالُ هُوَ مَضْطَلَعٌ بِالشَّيْءِ ، أَيِ قَوَى عَلَيْهِ قَادِرٌ .

من بني هاشم مطاع متبوع غير العباس بن عبد المطلب . ولا يجوز أن يقول الله للعباس ومن كان في ذراه ممن يسمع له وينفذ لأمره : « إلا تنصروه فقد نصره الله » ، وقد علم أن العباس وأشباهه من مشيخة بني عبد مناف لا أعوان لهم يومئذ من بني عبد مناف ، لأن بني عبد مناف دنيا^(١) على قربهم وقرباتهم ، كانوا أشد الخلق على رسول الله ، كابي سفيان بن حرب ، وعقبة بن أبي معيط ، والحكم بن أبي العاص ، وأبي أحيحة ، ومعتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، والوليد بن عتبة ، وفلان وفلان . ولم تكن أمة انمازت في ذلك الدهر من هاشم ، وكان يقال للحيين : عبد مناف . [و] كان من أمر عثمان الذي بلفك .

١٠

فقد دل الكلام على أن الله إنما عني بالآية المؤمنين دون الكافرين ؛ إذ كانت مخاطبة العادي والخاذل على ما وصفنا . وليس أنه أراد تأنيب المؤمنين وتقريع المهاجرين ، ولكنه أخبر عن تقصيرهم عن فضيلة أبي بكر إذ ظعنوا وأقام . وليس النقص في الفضل كالتقص في الفرض . فكأنه تعالى وعز قال : لو كنتم صبرتم مع نبيكم ، ما أقام ، إلى وقت الإذن^(٢) كصبر أبي بكر ممة ، ولم تخرجوا هاربين جازعين ، ولدار نبيكم مهاجرين ، كان أشد لصبركم ، وأكل لرغبتكم ، وأتم لتقيتكم . وليس أنكم عصيتهم في خروجكم ، ولكن بمض الصبر والاحتمال أفضل من بعض ، وكذلك الطاعة تطوعها وفرضها . كما قد علمتم أن بلالاً وخباباً وعماراً حين فضهم^(٣) المشركون عن دينهم جزع عمار وأعطاهم الرضا ، مع انطواء قلبه

٢٠

(١) يقال هو ابن عمه دنيا ، أي لما . (٢) أي الإذن بالخروج والهجرة .

(٣) كذا في الأصل مع شدة فوق الضاد . و « فتنهم » أولى بهذا المقام .

على الإخلاص ، وتملج صدره بالإيمان ، ولكن عزمه كان منقوصاً عن التمام ، من غير أن يكون ذلك عصياناً ولا خلافاً . ويدلك على ذلك قول الله : « إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ » . ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ عَادُوا فَعُدُّ » ، يريد به التوسعة والرخصة والإطلاق ، وليس على الأمر والترغيب . ٥

وكما بلغك عن الرجلين الواردين على مسيئة ، حين قال لأحدهما : أتعلم أني رسول الله ؟ قال : نعم . قال : أفتعلم أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم . قال : فأمر به فقتل . وقال للآخر : أتعلم أني رسول الله ؟ قال : نعم . قال : فتعلم أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم . فأمر بتخليفة سبيله . فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال : أمّا الأول فمضى على عزمه ويقينه فهنيئاً له ، وأمّا الثاني فأخذ برخصة الله فلا تبة عليه . ١٥

فملى هذا المثال كان تقصير القوم ، لا على وجه الخلاف والمعصية . وذلك أن أبا بكرٍ أقام بمكة ما أقام النبي صلى الله عليه وسلم ، وهاجر الناس الأول فالأول ، فبعض أتى المدينة ، وبعض أتى الحبشة ، حين اشتد عليهم البلاء وطال الذلّ وقلّ الناصر ، وقويت الضغائن ، فكان النفر بعد النفر ، والرجل بعد الرجل ، يستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة فيأذن له . وأقام أبو بكرٍ وحيداً لا أنيس له ، وذليلاً لا ناصر له ، وخائفاً لا أمان معه ، في كل يوم يزدادون عليه قوة ويزداد عنهم ضعفاً فإذا بلغ^(١) وبلغ المجهود ، ولم يبق في قواه فضل يستعين به على الصبر ، استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في المضي إلى إخوانه والأحقق بهم ، ٢٥

(١) الكلمة مهملة في الأصل . وبلغ بليغاً : أهياً .

فيقول له : « لعلَّ الله أن يجعل لك صاحباً » فيزداد بها أبو بكر قوَّةً ،
وتحدثُ له بها هِمةً . وهذه كلمةٌ ما قالها النبيُّ صلى الله عليه لمستأذِنٍ قبله ،
فيعلم أبو بكر عند ذلك أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم إنما عناه ؛ فيشجِّع
من نفسه ، ويشدُّ من مُنتَهيه ، طمأنه في شرف الصحبة ، وإكرامه إياه
بفضيلة المرافقة .

٥

وقد استأذن النبيَّ صلى الله عليه وسلم الناسُ [قبله (١)] بسنين ، فكان
أولهم أبو سلمة بن عبد الأسد (٢) ، وآخرهم عمر بن الخطاب ، لقرب حالِ عمر
في الفضل والصبر من حال أبي بكر . فكانه خاطبَ المهاجرين ، على التعريف
لهم بفضيلة (٣) صبر أبي بكر على صبرهم ، مشحذةً لهم على إعطاء الجهد ،
وترغيباً لهم في غاية الصبر في مستقبل الأمور وحوادث الامتحان . فكانه
قال : إذا لم تستتمروا الصبر ، ولم تبلغوا غاية الجهد ، ولم تصبروا ما أقام ، فقد
نصرتُه أنا إذ أخرجتُه ثانی اثنين .

والدليل على ما قلنا قولُ عمر لقريش حين بادأهم المداوة ، ونصب لهم
الحرب ، وأحسَّ من نفسه بالجلدِ وشدة الشكيمة ، وقوَّة العزيمة :
« أمَّا والله أن لو قد صيرنا مائةً تركتموها لنا إن تركناها لكم »
يعنى مكة .

فلو كان جميعُ من هاجر إلى الحبشة وأتى المدينة على مثل هذا المزْم

(١) تكملة يفتقر إليها الكلام .

(٢) اسمه عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومي ، أسلم بعد

عشرة أنس ؛ وكان أخا النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاع . الإصابة ٤٧٧٤ .

٢٥

(٣) في الأصل : « فضيلة » .

والاحتمال والدفع ، وهم جميع ، لكانَ ذلُّ من أقام ووحشته أقل ،
ونفوسهم أطيب .

والدليل على فضيلة مُقام أبي بكرٍ على ظعنهم أنهم حيثُ هاجروا
ونزلوا بالنجاشيِّ والأنصار فنزلوا بأكرم منزلٍ به ، فكانوا في ذرأه
آمنين ، رافهين وادعين ، إلا ما كان من قصة جعفرٍ ، وسماية عمرو ،
وإحماش النجاشيِّ وتهيبجه^(١) . فما كان ذلك إلا صدرَ نهارٍ حتى جعلَ
اللهُ العاقبة للمتقين . وأبو بكرٍ والنبي من الوحدة والقلة ، والنجفوة والوحشة ،
وخفة ذات اليد ، والسبِّ والإهانة ، والخوف بالقدر الذي لا يأتي عليه قولٌ
وإن كثر ، ولا يبلغه وهم وإن اتسع .

وهكذا روينا عن الضحَّاك وقتادة وأبي بكرٍ الهذليِّ في تأويل هذه
الآية : أن الله عاتبَ جميعَ المؤمنين بها غير أبي بكرٍ . ولو لم يكن رواية^(٢)
ولم يفسر ذلك صاحبُ تأويل ، لم يجوزُ أن يكون تأويلُه غيرَ الذي قلنا ؛
للذي شرحنا وفصلنا .

ولو كانت هذه المخاطبةُ وقعتْ على الخاذلين والمادين ، أو على الخاذلين
دون المادين والمؤمنين ، لقد كان لأبي بكرٍ في الآية ما ليس لأحد ، فكيف بها

(١) أما جعفر بن أبي طالب ، فكان سبباً في إسلام النجاشي حين أبان له حقيقة الدين
وشرح له ما يدعو إليه . وأما عمرو بن العاص — وهو أحد رجلين كانت قريش أوسلتها
إلى النجاشي ليرد عليهم المؤمنين المهاجرين ليفتنوهم كما فتنوهم من قبل . والآخر هو عبد الله
ابن أبي ربيعة — فإنه سعي سعيماً حثيثاً لدى النجاشي في ذلك ، وحاول أن يفسد نجاحهما في دعوة
النجاشي إلى الدين ، وكان مما قاله في تهيبج النجاشي : « أيها الملك إنهم يقولون في عيسى بن
مريم قولا عظيماً » . ولكنه أخفق في ذلك وتم إسلام النجاشي . السيرة ٢١٥ — ٢٢٥ .
(٢) في الأصل : « ولم كان يكن » مع خط علي « كان » .

إن كانت في المهاجرين ؛ لأنَّ في قوله « ثانی اثین » معنی عظیم ، وفي قوله :
« فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ » معنی عظیم .

فإن قالوا : كلُّ ما عظمتُم فمعظم ، ولكنَّ بعضه لا يجوز إلا للنبيِّ
صلى الله عليه دون أبي بكر ، وهو قوله : « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ » .

- قيل لهم : استكرهتم التأويل ، وصرفتم الكلام عن سَنَنِهِ ،
وغيرُ تأويلكم أشبهُ بكلام العرب ، وأظهر في بيان الخطباء ، ومراجعة
الحكماء . وذلك أن النبيَّ صلى الله عليه كان هو الرابطة الجاش ، الثابت
الجنان ، الساكن النفس ، وهو المعزى لأبي بكر ، والسهلُّ عليه شدة حُزنه ،
والطيبُّ لِنَفْسِهِ ، والمسكنُّ لحركة قلبه ، للذي^(١) رأى وطأين من أكثراته
ومن اضطرابه ، وقلة سكينته . وهذه الحال التي فيها قلبُ النبيِّ صلى الله عليه
وخليفته ، وأبو بكر على ما وصفنا وفرقنا ، هي الفاصلة بين النبيِّ صلى الله
عليه وبين خليفته ، إذ كان الخليفة قد شارك النبيَّ صلى الله عليه في حضوره
واحتماله ، وبأن منه النبيُّ صلى الله عليه بشدة عزمه وسعة صدره ، وسكون
قلبه ، كالفصل الذي بين الخليفة ووليِّ عهده .

- وكذلك^(٢) تمجُّل عمرُ الهجرة قبل أبي بكر ، فكان بذلك أنقصَ
فضلا منه . وتأخرُ بمد المهاجرين ، فكان بذلك أتمَّ فضلا منهم .

* وفي قول الله : « إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ
اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ » دليلٌ على أنَّ السَّكِينَةَ نَزَلَتْ على صاحبه ، وأنَّ
الهاء التي في « عليه » مضمرةٌ فيها صاحبه . ولا يشبه أن تكون

(١) في الأصل : « الذي » .

(٢) في الأصل : « ولذلك » .

السَّكِينَةَ نَزَلَتْ عَلَى مَنْ لَمْ يَخْلُ مِنْ السَّكِينَةِ وَقِلَّةِ الاضطراب ، وعلى السَّهْلِ عَلَى صَاحِبِهِ وَالطَّيِّبِ لِنَفْسِهِ^(١) وَالْبَشْرِ لَهُ بِالنَّصْرِ ، حِينَ يَقُولُ : « لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا » . وَهُوَ كَمَا أَخْبَرَ أَبُو مَعَاوِيَةَ الضَّرِيرُ ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ سَيَّاهُ ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ : فِي قَوْلِ اللَّهِ : « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ » قَالَ : عَلَى أَبِي بَكْرٍ ؛ فَأَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَدْ كَانَتْ السَّكِينَةُ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ* .

فَإِنْ قَالُوا : فَكَيْفَ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَلَى نَسَقِ الْكَلَامِ : « وَأَيَّدَهُ مُجَنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا » ، وَالْمُؤَيَّدَ بِالْجُنُودِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِلَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، لِأَنَّ الْجُنُودَ الَّذِينَ عَنَى اللَّهُ مَلَائِكَتَهُ .

قِيلَ لَهُمْ : وَمَا تَنْكُرُونَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ أَيْدٍ رَجُلًا بِالْمَلَائِكَةِ ، بِشَفَاعَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَبِإِشَارَتِهِ وَبِحَقِّ مَحَبَّتِهِ ، كَمَا أَيْدَى اللَّهُ جَمِيعَ أَهْلِ بَدْرِ بِالْمَلَائِكَةِ ، وَكَمَا زَعَمُوا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ نَزَلَتْ فِي زِيِّ الزُّبَيْرِ ، وَلَيْسَ أَنَّ اللَّهَ حِينَ أَيْدَى أَبَا بَكْرٍ بِالْمَلَائِكَةِ أَنَّهُ أَرَاهُ جَبْرِيْلَ وَمِيكَائِيلَ ، وَلَكِنْ

(١) فِي الْأَصْلِ : « وَالطَّيِّبِ لِنَفْسِهِ » . انظر ما مضى فِي الْمَنْفَعَةِ السَّابِقَةِ س ٩ .
* الْكَلَامُ مِنْ « وَفِي قَوْلِ اللَّهِ » س ١٠٧ س ١٧ إِلَى هُنَا هُوَ مَوْضِعُ الرَّدِّ (٢٨) الَّذِي سَيَأْتِي فِي نَهَايَةِ الْكِتَابِ . وَالنَّصُّ عِنْدَ ابْنِ أَبِي الْحَدِيدِ ٣ : ٢٧١ :
« قَالَ الْجَاهِلُ : وَمَنْ جَعَلَ كُونَ أَبِي بَكْرٍ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ ، لِأَنَّهُ جَعَلَ نَصَّ الْكِتَابِ . ثُمَّ انظر إِلَى مَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا » ، مِنْ الْفَضِيلَةِ لِأَبِي بَكْرٍ ، لِأَنَّهُ شَرِيكُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي كُونَ اللَّهِ تَعَالَى مَعَهُ ، وَإِنْزَالِ السَّكِينَةِ . قَالَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ : لِأَنَّهُ فِي الْآيَةِ مَخْصُوصٌ بِأَبِي بَكْرٍ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ مَحْتَاجًا إِلَى السَّكِينَةِ لِأَنَّ تَدَاخُلَهُ مِنْ رِقَّةِ الطَّبَعِ الْبَشَرِيِّ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كَانَ غَيْرَ مَحْتَاجٍ لَهَا ، لِأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ مَحْرُوسٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ؛ فَلَا مَعْنَى أَنْزُولِ السَّكِينَةِ عَلَيْهِ . وَهَذِهِ فَضِيلَةٌ ثَالِثَةٌ لِأَبِي بَكْرٍ . وَقد جُمِعَ فِي هَذَا النَّصِّ بَيْنَ مَا وَرَدَ فِي س ٤٤ ، ٥٠ ، ٥١ .

ليعلمه^(١) النبي صلى الله عليه أن بحضرته ملائكة قد أرسلهم الله لينموه من المشركين ، ليسكن بذلك رُوعه ، وتهدأ نفسه ، وليثق بحضور النصر وتمجيل الدَّفْع .

وقد علمنا أن الله لم يجعل مع كل مؤمن مَلَكين يكتبان خيره وشره استذكّاراً ، ولكن المؤمن إذا شعر بمكانهما كان أقطع له عن ركوب الأدناس ، وأدعى له إلى الاستحياء ، وليعلم أن الأمر جدٌّ وليس بهزل .

فكذلك إحضار الملائكة لأبي بكرٍ ، ليكون إشارة النبي صلى الله عليه له بذلك تسكيناً لنفسه ، وتمجيلاً لبعض ما استحق بالاحتمال والمواساة والصبر ، من الثواب المعجل دون المؤجل .

١٠ ولقد بلغ من ظهور قصة أبي بكر وصحبته ومُرافقته وكونه مع النبي صلى الله عليه في النار ، أن الرِّوافض مع شدة الإقدام ، والجُرأة على تكذيب الناقلين ، لم تقدر على دفعه وردّه ، حتى قال منهم قائلون : إنما أخرجَه النبي صلى الله عليه خوفاً من أن يدلّ عليه ويسمى بأمره إلى أعدائه ، لأنّه كان حسّاً من النبي بالهجرة ، وعرف ميقاته الذي عزم عليه .

١٥ وكيف يجوز أن يخاطبَ الله الناس فيقول : « إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجَه الذين كفروا ثانی اثنین » والذي به كان النبي صلى الله عليه بائناً قد أبرّ على الأعداء^(٢) وأرَبى على الكُفّار ، لأنّ النِّفاق أعظم من التّصریح .

٢٠ (١) في الأصل : « يعلمه » .
(٢) أبر عليهم : غلبهم . وكلمة « أبر » موهمة في الأصل .

وهذا ما لا يجوز في عقل ، ولا يَسْنَح في فكر ، ولا يجوز في التّعارف ،
ولا يليق بالبيان .

وكيف والله يقول على اتّصال اللفظ باللفظ والمعنى بالمعنى ، وتركيب
الآية الأخرى على الأولى : « وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ
اللّهِ هِيَ الْعُلْيَا » .

ولا كافر أعظمُ كُفْرًا ، ولا أشدُّ عنودًا من ثارنيه وصاحبه في النار ، ورفيقه
في الطريق ، والممزى لشدة حزنه ، إن كان الشأنُ على ما قالوا وكما وصفوا .
وإنما المناققة^(١) أن يكون الرجل معتقدًا لجحد الرسول وعداوته
ولكن الرسول هو الغالب على داره القاطع لمن بادأه بالعداوة ، وناوَاهُ
في الفضيلة ، وإنما يستبقى نفسه بنفاقه ، وبترميل حقه ، وإخفاء ضيقه .
فأما رجلٌ مقيمٌ بمكة قليلٌ مُفْرَدٌ ، وذليلٌ مطرَدٌ ، وخائفٌ مشرَدٌ ، بين
استخفاء يمدل الموت ، أو هرب يقطع الأحشاء ، والذي هرب معه مقهور
مخدول ، والغالب على داره عدوه ، فكيف كان أبو بكر منافقًا والحال
على ما وصفنا ؟

١٥ ولولا كثرة الفساد وما عمّ النَّاسَ من الغلظ وفُحْش الخطإ ما كان
لذكر هذا وشبهه معنى .

والأثر المجتمع عليه من أصحاب السّير والأشعار والأخبار ، أن النبي
صلى الله عليه قال لحسان : أما قلتَ في أبي بكر شيئاً^(٢) ؟ فأنشأ يقول :

(١) في الأصل : « المنافقون » .

٢٠ (٢) في البيان ٣ : ٣٦١ أن الأبيات رثاء في أبي بكر . والنظر ما كتبت هناك في حواشيه
وكذا جهرة أشعار العرب ص ١٣ وصلة الصفوة ١ : ٨٩ .

إذا تذكرت شَجْوًا من أخى ثقةٍ فاذا ذكر أخاك أبا بكرٍ بما فعلا
التَّالِيَّ الثَّانِيَّ المَحْمُودَ مشهدهُ وأوَّلُ النَّاسِ منهم صدِّقُ الرُّسُلَا
وثانِيَّ اثْنَيْنِ في الغارِ المنيِّفِ وقد طاف العُدَاةُ به إذ صعدَ الجبلا
خيرَ البرِّيَّةِ أتقاها وأطهرها إلَّا النَّبِيَّ وأوفاهما بما حملا

٥ فجعله تالياً ، وثانياً ، وصاحباً .

وقال أبو محجَّن :

وسمَّيتَ صدِّيقاً وكلُّ مهاجرٍ سيواك يسمي باسمه غير منكر^(١)
سبقتَ إلى الإسلامِ واللهُ شاهدٌ وكنتَ جليساً بالعريشِ المشهريِّ
وبالغارِ إذ سمَّيتَ بالغارِ صاحباً وكنتَ رفيقاً للنبيِّ الطهريِّ

١٥ فجعله سابقاً وصدِّيقاً ، وجليساً وصاحباً .

وقال كعب بن مالك :

بقتَ ، أختِ تيمٍ ، إلى دينِ أحمدٍ وكنتَ لدى الغيرانِ في الكهفِ صاحباً
فجعله سابقاً ، وجعله صاحباً .

وقال النجاشي :

١٥ داةً أتى بدرأً وحرّاً جِلاذُهم وكان جليساً بالعريشِ مُؤازراً^(٢)
فلو لم تكن له مأثرةٌ إلَّا ما دلَّت عليه هذه الآية ، وإلَّا شرفَ
هذه الصُّحبة ، وموقع هذه الخاسية ، ونُبُل هذه المرافقة ، ومَشاهدِهِ
الثِّقة ، لكان فوقَ الجميعِ في المكانةِ والفضيلةِ ، وفي مُرافقةِ النبيِّ صلى
الله عليه .

٢٠ (١) هذه الأبيات مما لم يرو في ديوان أبي محجَّن .

(٢) حر يجر ، من باب ضرب وقعد وعلم : اشتد حره .

سمع أهل مكة الهاتف بالليل على قرن الجبل^(١) وهو رافع عقيرته ، يقول :
جزى الله رب الناس خيراً جزائه خليلي صفاء طردا كل مطرد
هما نزلا في الصبح نمت هجرا وأفلح من أمسى رفيق محمد
ليهنى بنى كعب مكان فتاتهم ومقعدوها للمؤمنين بمرصدي^(٢)

وقال الحارث بن هشام :

رفيقان في الحميا وفي الموت ضمنا بأكرم مشوى منزل ومكان

فهذا هذا .

ثم الذي كان من قصة مسطح بن أثاثة وقضيته^(٣) ، وكان ربيبه وابن
خالته^(٤) ، وفي مؤونته وتحت جناحه ، فلما مرفت عائشة بالذي قرئت به
وبلفك ، آلى أبو بكر ألا ينظر في وجهه ، ولا ينفق عليه ولا يكفله
ولا يمؤن عياله ، فلما أنزل الله عذر عائشة وبراءتها ، ولم يرض لها بالطهارة
والعفة حتى جعلها غافلة ، فضلا على أن يكون خطر ذلك على بالها فتنتفيته ،
إشاراً للحلال على الحرام . وأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وآله في آية^(٥) يأمر
أبا بكر بالصفح عن مسطح ، والتجاوز عن ذنبه ، وتعمد ما كان منه ، وأن
يبيده في كنفه وعياله ، فقال : « ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة » .
فاظنك بأمرى يقول الله له وفيه هذا القول ، ويصفه بهذه الصفة حتى
يقول : « ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى
والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصنفحوا ألا تحبون أن يغفر

(١) هو جبل أبي قبيس ، كما في عيون الأثر ١ : ١٨٨ .

(٢) انظر السيرة ٣٣٠ وابن سيد الناس ١ : ١٨٧ - ١٨٩ والرياض النضرة ١ : ٧٧ .
والفتاة هي أم معبد بنت كعب ، من بنى كعب بن خزاعة .

(٣) في الأصل : « وقصته » .

(٤) الصواب أنه ابن بنت خالته ، كما في الإصابة والسيرة ٧٣٣ .

(٥) في الأصل : « عن آية » .

اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١) » ، فتلاها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على أبي بكر ، فلما انتهى إلى قوله : « أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ » قال أبو بكر : بلى يا ربِّ افعما عنه ، فوجبت له المغفرة ، وأعادته إلى نعمته ، وجعل عياله في حشاه وتحت ظلّه .

٥ فنَّ أعظمُ قدرًا من رجلٍ يفرد الله له الآيَ فيه معظماً لشأنه ، ذاكرًا لفضله على لسان جبريل ومحمد عليهما السلام . فهذا هذا .

وقد أجمع أهلُ التأويل على أن الله عني بقوله : « والذي قالَ لوالديه أفٍّ لكما أتعدانني أن أخرجَ وقد خلت القرونُ من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك آمنٌ إن وعدَ الله حقٌّ فيقولُ ما هذا إلاَّ أساطيرُ الأولين^(٢) » أبا بكره ، وعبدَ الرحمن بن أبي بكر ، وأمه .

١٠ وكان أبو بكر وأهلُ بيته أهلَ بيتِ إسلام : كان هو مسلماً ، وامرأتهُ مسلمة ، وأبواه مسلمان ، وبناته مسلمات . وليس في العشرة الذين قال لهم النبي صلى الله عليه إنهم في الجنة ، ولا في قريش قاطبةً رجلٌ مؤمنٌ مؤمنٌ الأبوين غيرَ أبي بكرٍ الصديق ، ولا في قريشٍ خاصّةً والمهاجرين عامةً صاحبُ ابن صاحبٍ ابن صاحبٍ غير عبد الله قتيل الطائف ابن أبي بكرٍ الصديق ، ابن أبي قحافةَ المسلم يوم مكة^(٣) ، والقائل فيه رسول الله صلى الله عليه لأبي بكر : « فهلاً تركت الشيخَ في منزله فأتيناه ! » . وله صحبة .

واجتمع أهلُ التأويل على أن قوله : « أفنَّ يمشي مكباً على وجهه

(١) الآية ٢٢ من سورة النور .

(٢) الآية ١٧ من سورة الأحقاف .

(٣) الظفر خبر إسلام أبي قحافة في السيرة ٨١٥ - ٨١٦ .

أَهْدَى أُمَّ مَنْ يَمْشَى سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ « نزلت في أبي بكر
وأبي جهل . ألا ترى أن أبا جهل رأس الكفر فلم يُقرن به ولم يُوضع
بإزائه من المسلمين إلا رأس مثله .

وقال الله : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى « الآية ،
يعنى أبا بكر في إنفاقه المال وعتقه الرقاب والمعدنين وقوله : « كَذَّبَ
وتولَّى » يعنى أبا جهل . وليس في الأرض صاحب تأويل خالف
تأويلنا^(١) ولا رد قولنا إن هذه الآية نزلت في أبي بكر .

وأما قوله : « قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي
بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا
وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يَمْدُبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا^(٢) » . فزعم
ابن عباس أن القوم الذين ذكرهم بنو حنيفة ، وأبو بكر استنفر إليهم
العرب ، وضمهم إلى المهاجرين والأنصار ، حتى أظفر الله يده وأظهر حكمه .
وأما غير ابن عباس فزعم أنهم فارس والروم .

فإن كان [ذلك^(٣)] كذلك فإن أبا بكر هو المستنفر إلى قتال
الروم . وإن كان عمر هو المقاتل لكسرى فإن ذلك راجع إلى أبي بكر
بتأسيسه لعمر واختياره له .

وقد زعم جوير^(٤) عن الضحاک في قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ » . قال : أبو بكر وعمر .

(١) في الأصل : « تأويلا » .

(٢) الآية ١٦ من سورة الفتح .

(٣) زدتها مساوقة لأسلوب الجاحظ الذي يلتزم هذا التعبير .

(٤) جوير بن سبيد الأزدي البلخي . مات ما بين ١٤٠ و ١٥٠ . تهذيب التهذيب .

وقد زعم وَكَيْعٌ عن الفضل بن دَلْهَمٍ (١) ، عن الحسن في قوله :
« فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ » ، قال : هم والله أبو بكر
وأصحابه .

ومثل هذا كثير ، ولم يجيء الجيء الذي يحتجُّ به النصف والمرشد ،
ولكن الحجة القاطمة في إجماع (٢) المفسرين في الآيات التي ذكرناها
قبل في قصة النار ، والنصرة ، وفي قصة مسطح ، والمفوض عنه والإنفاق
عليه ، وفي قصة عبد الرحمن بن أبي بكر وأبويه ودعائهما له إلى الإسلام
ورده عليهما ، وقصة أبي بكر وأبي جهل .

وقالت (العمانية) : فإن زعمت الرافضة أن الله أنزل في علي آياً
كثيراً ، فكان مما أنزل فيه وفي ولده قوله : « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » (٣) . فأولى الأمر علي وولده . فلم يرد
لأن كان أصحاب الأخبار قد أطبقوا على أنها نزلت في علي وولده إن
طاعتهم لواجبة . وإن كان هذا شيئاً تقواه متقولاً ، أو جاء من وجه
ضعيف ، فهو مع ضعفه شاذٌّ ، وليس في ذلك لكم حجة ؛ لأن الحديث
قد يحتمله الرجل الواحد الثقة عن مثله ، فيكون شاذاً ، ما لم يكن
مستفيضاً شائعاً قد نُقِلَ عن المستفيض الشائع وقد يكون الحديث
يحتمله الرجلان والثلاثة وهم ضعفاء عند أهل الأثر فيكون
الحديث ضعيفاً لضعف ناقله ، ولا يسمونه شاذاً ، إذا كان قد جاء من

(١) الفضل بن دلهم البصري ، كان قصاباً شاعراً معتزلياً . ذكره في تهذيب التهذيب .

(٢) في الأصل : « إجماع » .

(٣) الآية ٥٩ من سورة النساء .

ثلاثة أوجه . وإنما الحججة في الحجى الذى يمتنع فيه العمد والاتفاق .
وهذا الجنس من الخبر هو الإجماع .

وليس يكون الخبر إجماعاً من قبيل كثرة عدد الناقلين ، ولا من قبيل
عدالة المحدثين ، وإنما هو العمد الذى نعلم أنهم لم يتلاقوا ولم يتراسلوا
ولا تتفق ألسنتهم على خبر موضوع ، مع اختلاف علمهم وأسبابهم ،
ثم يكون معلوماً عند سماع ذلك الخبر من ذلك العمد ، أنهم قد نقلوه
عن مثلهم في مثل أسبابهم وعلمهم .

فإذا كان معلوماً أن فرعه كأصله كان ذلك موجباً لليقين ، ونافياً لعرو
الشك واسترابة التقليد .

وهو كنجوى ما نقلوا من قصة النار ، وقصة مسطح .
فأما ما قالوا وادّعوا أن الله عنى بقوله : « أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول وأولي الأمر منكم » علياً وولده دون جميع المهاجرين ، فليس
من شكل ما اشتَرَطْنَا ، ولا من فنِّ ما بيننا ؛ لأن أصحاب التأويل زعموا
أنها نزلت في عمّال النبي صلى عليه وسلم وولاته ، وفي المسلمين ،
وفي أصحاب سراياه وأجنادهم كالعملاء بن الحضرمي ، وأبي موسى الأشعري ،
وعتّاب بن أسيد ، وخالد بن الوليد ، ومعاذ بن جبل ، يأمر الناس بطاعة
الأمرء والتسليم لولاية أمورهم .

حديث عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي قال : حسدنا
عبد الملك بن أبي سليمان قال : سألت أبا جعفر محمد بن علي عن تأويل
قول الله : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » فقلت :
من أولو الأمر ؟ فقال : هم أصحاب محمد . قلت : إنهم يزعمون أنه علي .
فقال : علي منهم .

وهذا من أثبت وأحسن ما يروون في تأويل هذه الآية ، ومن
أخرى ما جمع الفريقين على تقبله^(١) والرضا به ، إذ قائله العالم
المقبول عند الفريقين ، والرئيس الذي لا أحد فوقه في عصره عند الروافض .
وزعم محمد بن السائب الكلبي ، عن أبي صالح^(٢) ، عن ابن عباس ،
أن الله أنزلها في عبد الله بن خذافة السهمي^(٣) .

فإذا كان تأويلها مشهوراً بما ذكرنا من الاختلاف ، فليس فيها
للمتشيع حجة .

وزعموا أيضاً أن الله أنزل في عليّ : « يا أيها الذين آمنوا ادخلوا
في السلم كافة^(٤) » يقول : في طاعة عليّ .

والكلام في هذا كالكلام فيما قبله ؛ لأن أصحاب الأخبار والتأويل
لا يعرفون ذلك .

والخبر المشهور عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وغيره أن الله أنزلها
في ناس من مسلمي أهل الكتاب ، كانوا بعد إسلامهم يُقيمون السبت^(٥) ،
ويمافون الذبيحة ، لرسوخ العادة ، وغلبة الإلف^(٦) ، فأنزل الله فيهم :
« يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة » يقول : ادخلوا في جميع الشريعة ،
« ولا تتبعوا خطوات الشيطان » وزينته لكم الحكم بالفكم له ، ونشؤكم كان فيه .

(١) في الأصل : « نغله » .

(٢) هو أبو صالح باذام ، أو باذان ، مولى أم هانئ بنت أبي طالب . تهذيب التهذيب .

١ : ٤١٦ / ٩ : ١٧٨ .

(٣) ورد في صحيح البخاري . الإصابة ٤٦١٣ .

(٤) الآية ٢٠٨ من سورة البقرة .

(٥) في الأصل : « السيب » . والمراد صنعة اليهود في سبتهم .

(٦) في الأصل : « وعليه الألف » .

وزعموا أن الله أنزل : « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ^(١) » .

٥ قيل لهم : أمّا ظاهر الكلام فيدلُّ على ما قال أصحابُ التأويل ، كابن
عباسٍ وغيره ، حين زعموا أنها نزلت في عبد الله بن سلام ^(٢) ،
وربطه من مشركي أهل الكتاب ، وذلك أنهم أتوا النبي صلى الله عليه
عند الظهر فقالوا : يا رسول الله ، إن بيوتنا قاصيةٌ ولا نجد مسجداً
دون هذا المسجد ، وإن قومنا لما صدقنا الله ورسوله عادونا وتركوا
مخاطبتنا ، وأقسموا ألا يكلمونا .

١٠ فبينما هم يشكون عداوة قومهم لهم إذ نزلت : « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ
رَاكِعُونَ » . فلما قرأها النبي صلى الله عليه قالوا : رضينا بولاية الله
ورسوله والمؤمنين . وأذن بلالٌ للصلاة ^(٣) ، فخرج النبي صلى الله عليه
وسلم إلى المسجد وهم معه ، والناس من بين راعٍ وساجد ، وقائمٍ
وقاعد ، فتلا النبي صلى الله عليه : « وَمَنْ يَقُولُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ
آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ^(٤) » الآية . فإن تكن هذه الآية
١٥ كما قال ابن عباسٍ ومجاهدٌ ، فليس لعلٍ فيها ذكر . وإن يكن الأمرُ
ليس على ما قال ابن عباسٍ فليس تأويلُ الرافضة بأقربِ التأويل .

(١) الآية ٥٥ من سورة المائدة . كذا في الأصل ، والظن أن في الكلام بعده سقطاً .

(٢) سلام ، بتخفيف اللام . أسلم عبد الله قبل وفاة الرسول بمائتين ، وكان قبل من

٢٥ أخبار يهود . توفي سنة ٤٣ . الإصابة ٤٧١٦ .

(٣) في الأصل : « الصلاة » .

(٤) هي الآية ٥٦ من سورة المائدة .

- وقد عرفنا أن تأويل ظاهر هذا الكلام يُشبه غير الذي قالوا ،
وليس لنا أن نجعله كما قالوا إلا بخبرٍ عن النبي صلى الله عليه ، أو بإجماعٍ
من أصحاب التأويل على تفسيره . وذلك أن قوله . « إنما وليكم الله
ورسوله والذين آمنوا الذين يُقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون »
يدلُّ على العدد الكبير وأنتم تزعمون أنه عني علياً وحده ؛ وليس
لأحدٍ أن يجعل « الذين » لواحدٍ إلا بخبرٍ يجمعُ عليه ، فإن لم يقدر
على ذلك فليس له أن يحوّل معنى الكلام عن ظاهر لفظه ، والذي
عليه التأمّل والتعارُف . ولفظ الجميع معروف من لفظ المفرد . لأن
الرافضة تزعمُ أن سائلاً دخل المسجد فسأل الناسَ وعليّ راحٍ ، فلم
يُعط شيئاً ، فنزعَ عليّ خاتمه فأعطاه ، فأنزل الله فيه : « إنما وليكم
الله ورسوله والذين آمنوا الذين يُقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم
راكعون » . وأنت إذا سمعتَ بتأويلِ ابن عباسٍ وتأويلهم علمتَ أن
تأويلهم بعيدٌ من لفظ التنزيل ، قُرباً^(١) تأويل ابن عباس منه .
- ولو كان الأمر كما قالوا ما كان أحدٌ أعلمَ به من ابن عباسٍ
ولا أشمر^(٢) به منه .
- وأنتم تزعمون أن علياً كان أزهدي من أن يحوّل عليه الحولُ وعنده مالٌ
راهنٌ يجبُ عليه فيه الزكاة .
- ولو كان ذلك كذلك ما كان بلغ من قدر صنيع رجل في إعطاء درهم
ودرهين من زكاته الواجبة ما إن يبلغ به إلى هذا القدر الذي ليس فوقه قدرٌ ،
أو يكون كان عليّ مشهوراً بإعطاء الزكاة وهو يصلي .

٢٠

(٢) في الأصل : « أسعد » .

(١) في الأصل : « وقرب » .

ولو كان هذا هكذا لكان مشهوراً مستفيضاً . وكيف اتفق له ألا يزكى
إلا وهو يصلي؟!

وإن كان تطوع إعطاء الخاتم على جهة الإيثار والمواساة فليس بمعروف
في الكلام أن يكون الرجل إن تصدق بالدرهم والدرهمين مُتَنَفِّلاً ومتطوعاً
أنه معطي زكاة ، لأن الزكاة عندنا ما وجب إخراجُه وكان تطهيراً لساير ماله ،
وسبباً للنماء والبقاء . إلا أن يُحمَل الكلام على الشاذ ، وعلى أبعاد المجاز .
وليس هكذا كلام الحكيم يريد أن يدل الأمة على إمامته ، ويوجب
عليهم طاعته .

ولا بد في هذه الآية من أحد ضربين : إما أن يكون لفظها يدل على
ما قالوا دون ما قال غيرهم ، وإما أن تكون قد نزلت في قصة مشهورة لعل
كقصة النار حين كانت لأبي بكر .

فإن لم تجدوا إلى واحد من هذين سبيلاً فلم يبق إلا أن تزعموا أن
الرسول صلى الله عليه قال للناس : إن هذه في علي فاعرفوا له حقه
وفضيلته . ولو كان ذلك كذلك ما اختلف فيه أصحاب التأويل ، ولا قال
فيه ابن عباس الذي قال .

قالت (العثمانية) : قد زعمت الروافض أن الله أنزل هذه الآية في
علي فاعرفوا له حقه وفضيلته .

ولو كان ذلك كذلك ما اختلف فيه أصحاب التأويل ، ولا قال فيه
ابن عباس الذي قال (١) .

قالت (العثمانية) : وقد زعمت الروافض أن الله أنزل فيه : « قل كفى

(١) كذا وردت هذه العبارة . واعلمها تكرار لما سبق .

- بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ^(١) .
- ولا يجوز أن يقول : « ومن عنده علم الكتاب » وهو يعني علياً إلا وعلياً قد كان أشهر من هُناك بعلم الكتاب .
- وكيف يكون ذلك وقد تُوِّفِيَ النبيُّ صلى الله عليه وهو لم يجمع الكتاب بعد ؟ وقد زعم الشعبيُّ أنه لم يجمعه إلى أن مات .
- ٥ وكيف يكون من المشتهرين بعلم الكتاب وأنت إذا سألت أصحاب الأخبار والتأويل عن أسماء أصحاب التأويل ذكروا ابن عباس ومن دون ابن عباس بطبقات كالحسن البصري ، ومجاهد ، والضحاك ، وعكرمة ، وفلان وفلان وفلان ، ولا يذكرونه في هذا الصنف ، كما لا يذكرون فيه أبا بكر وعمر وعثمان ؛ لأنهم لم يكونوا بالمشتهرين بالتأويل وحفظ القرآن ومعرفة معانيه ؛ لأن غير ذلك كان أغلب عليهم منه ، وقد أخذوا منه بنصيب . ولم يكونوا كمن تجرد لمعرفة التأويل حتى غلب عليه كما غلب على زيد بن ثابت الفرائض ، وكما غلب علم التأويل على ابن عباس ، وكما غلب كثرة الأسانيد وعدد الآثار على ابن عمر وجابر وعائشة ، وكما غلب على أبيه وعلي عبد الله القراءات .
- ١٥ ولو كان للناس أن يقولوا في هذه الآية على الظن وما هو أشبهه لكان أولى الناس بها عبد الله بن عباس ، لأنه كان أعلم الناس بالقرآن . ولو لم يكن عرفنا فضله فيه بالذي ظهر منه ، لعرفنا فضله وإن بطن وغاب عن العيان لقول النبي صلى الله عليه فيه : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » . فكيف وقد ظهر من علمه بمعانيه وغريبه ، وإعراجه وقصصه
- ٢٥

(١) الآية ٤٣ من سورة الرعد ، وهي خاتمتها .

ومحكمه ومتشابهه ، وخاصه وعامه ، وناسخه ومنسوخه ، ومكثيه ومدنيته ،
مالم تجد عند أحد شطره ولا قريباً منه .

وقالت (العثمانية) : إنه لا يميز أحد أن يعمد إلى كل آية في
القرآن فيدعى أنها في أبي بكر وعمر كما ادّعيتم ذلك في علي ، وإنما الشفاء
والبیان في صحّة الشهادة ، وظهور الحجّة . ٥

وزعمت العثمانية أن من الدليل على فضيلة أبي بكرٍ على عليٍّ أن النبي
صلى الله عليه سماء « الصديق » دونه ، وليس بعمد اسم النبي اسم أنبه
من الصديق ، حتى كان لا يقال قال أبو بكر وفعل أبو بكر إلا والصديق
متصل به ، وحتى ربما قالوا قال الصديق وفعل الصديق ، استغناء عن
اسمه وكنيته . ١٠

ولقد قال النبي صلى الله عليه : « الزبير حواريّ وابن عمّتي ، وطلحة
حواريّ » وقال : « عثمان ذو النورين » فلم يقرّ المسلمون : قال عثمان
ذو النورين ، وقال الزبير الحواريّ ، وقال ذو النورين ؛ استغناء عن
أسمائهما وكناهما .

١٥ فإن كان المسلمون أشاعروا اسم أبي بكر وتركوا أن يشيعوا اسم غيره
أبي بكر ، لفضل رأوه في أبي بكر ، فهو الذي قلنا وادّعينا . وإن كان ذلك
منهم لشيء رأوه في وجه رسول الله صلى الله عليه وفي صنيعه بأبي بكر ،
فلا (١) شيء أدلّ على الفضيلة والمباينة منه .

ولم يسمه النبي صلى الله عليه علياً باسم ينسبه به ، لأن ذلك لو كان

٢٠ (١) في الأصل : « ولا » .

- لظهر كما ظهر اسم من ذكرنا . ولا سماء أحد من أصحاب رسول الله باسم .
بأن به كما سمي أصحاب رسول الله أبا بكر خليفة رسول الله .
ولأبي بكر اسمان يدلان على الفضيلة والمباينة : أحدهما لم يسم به قط
إلا نبي أو من يتلوه ، والآخر لم يسم به أحد من الناس .
٥ فأمّا الاسم الذي لم يسم به إلا نبي فقول « الصديق » بإجماع من
المسلمين على هذا الاسم أنه لأبي بكر دون غيره . وأما الاسم الذي لم
يُسم به مؤمن قط ، ولا بعدّه ، فقول جميع الأمة : يا خليفة رسول الله .
فإن كان الذي نُقل إلينا أنه [كان] يكتب في دهر النبي صلى الله عليه :
« من خليفة رسول الله » ويكتب إليه « إلى خليفة رسول الله » وكما
١٥ كان الحسن يحلف بالله أن النبي صلى الله عليه [عليه] هو تولى استخلافه ،
فلا منزلة أعظم منها قدراً ، ولا أرفع منها شأنًا .
وإن كان المسلمون أجمعوا له على ذلك لخاصة رأوا فيه ، فكفى به
شرفاً وقدراً ، ومزيةً وذكراً .
وإن زعم قوم أن الأسماء التي ارتضاها الرسول صلى الله عليه وحباً
١٥ بها أصحابه لا تدل على فضيلة ولا على خاصة كرامة ، وجسروا على أن
يقولوا إنه ليس في قول النبي صلى الله عليه لجزء إنه أسد الله ، وأسد
رسوله ، فضيلة ؛ وليس في قوله « الزبير حوارى » فضيلة — فليس عندنا
في ذلك إلا مثل ما لهم في صدور أهل القبلة من الإسقاط والإهانة .
فإن قالوا : إن اسم الصديق مؤلّد موضوعٌ مُحدّث ، أحدثته
٢٥ العثمانية والحشوية^(١) .

(١) انظر لهذه الكلمة حواشي الحيوان ٦ : ٦٢ ، وكذا دائرة المعارف الإسلامية

قيل لهم ، فلعل قوتهم : إن حمزة أسد الله ، وأسد رسوله ، وإن جعفر الطيار في الجنة ، وإن الزبير حواري رسول الله ، مولد موضوع صنفته الشيعة ، وأحدثه أتباع الزبير يوم الجمل ، لافرق بين ذلك .

وكيف يكون اسم الصديق مولداً محدثاً ، وأكثر من تكلم به ليسوا بذوي نحلة فيتقدروا^(١) له ، ولا بذوي معرفة فيعرفوا فضله ، ولا ذوي قرابة فيطلبوا السبق به ، مع الذي نجده في الأسماء الصحيحة القديمة . وليس بين الأسماء والأخبار فرق إذا جاءت مجيء الحجج .

وإنما ذكرنا الأسماء مع الأخبار ليعرفوا ظهور أمره ، ووجوه دلائله وقهر أسبابه ، وليكون آنس للقلوب ، وأسكن للنفوس ، وأقطع لشغب الخصم ، وإيجد^(٢) المنازع .

فمما جاء من الأسماء في ذلك قول شريح بن هاني الحارثي^(٣) ، وكان معمرًا وكان شيعيًا ، وهو يرتجز في بعض حروبه :
أصبحت ذا بث أقاسي الكبرياء قد عشت بين المشركين أعصرا^(٤)
نمت أدركت الرسول المنذرا^(٥) وبمده صديقه وعمرا

١٥ (١) فيتقدروا ، مهمل في الأصل . والتقدر : التقدير ، والتهيؤ .

(٢) في الأصل : « ويججد » .

(٣) أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ، وبعثه على في التحكيم على أربعائة رجل ، وقتل غازياً بسجستان مع عبد الله بن أبي بكر في ولاية الحجاج بن يوسف سنة ٧٩ . وعاش مائة وعمر سنين ، أو عشرين ومائة سنة . الإصابة ، وتهذيب التهذيب ، والمعمرين للسجستاني

٢٠ ٣٨ والطبري ٧ : ٢٨٢ .

(٤) الإصابة : « وعشت » .

(٥) الإصابة والمعمرين والطبري : « النبي المنذرا » .

ويوم مَهْرَانَ ويوم تُسْتَرَا وبِأَجْمِيرَاوَاتِ وَالْمَشْقَرَا (١)
وَالْجَمْعَ مِنْ صِفِّيْنِهِمِ وَالنَّهْرَا (٢) هَيْهَاتَ مَا أَطْوَلَ هَذَا مُعْمَرَا
أَلَا تَرَى أَنَّ هَذَا سُرَيْحَ بْنَ هَانِيٍّ سَمَّى أَبَا بَكْرٍ صَدِيقًا عَلَى مَا لَمْ
يَزَلْ يَسْمَى بِهِ .

وقال العجاج بن رؤبة ، وهو أعرابي ليس بندي نَحْلَةً وَلَا صَاحِبَ
خِصْمَةٍ ، وَقَدْ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ :

عَهْدَ نَبِيِِّّ مَا عَفَا وَمَا دَعَّرَ وَعَهْدَ عُثْمَانَ وَعَهْدًا مِنْ عَمْرِ (٣)
وَعَهْدَ صَدِيقٍ رَأَى بَرًّا فَبَرُّهُ وَعَهْدَ إِخْوَانٍ نَهْمٌ كَانُوا الْوَزَرَ
وقال الحارث بن هشام بن المغيرة ، حين بلغه وهو بمكة أن الأنصار
قد كانوا اجتمعوا وقالوا لقريش في سقيفة بني ساعدة : مِنَّا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ : ١٠
* قُبَيْضَ النَّبِيِّ وَبُورِيْعَ الصَّدِيقِ *
في قصيدة له طويلة ، وهو التي يقول فيها :
* وَأَرَادَ أَمْرًا دُونَهُ الْعَيْشُوقُ *

وإنما أردنا منها المعنى .

وقال أبو محجن في ذلك :
سَمَّيْتُ صَدِيقًا وَكُلُّ مَهَاجِرٍ سِوَاكَ يُسَمَّى بِاسْمِهِ غَيْرَ مَنْكَرٍ ١٥

(١) باجيراوات ، وهي باجيري ، وهو موضع دون تكريت ، وسماه أبو النجم « الجيرات »
في قوله :

* بين الجيرات المباركات *

معجم ما استعجم ٢٢٠ . ولم يرد هذا البيت في المعرني . وفي الإصابة : « وياحيرات » ٢٠
وفي الأصل هنا : « وياحيرات » بإهمال الجيم والياء الثانية . وعند الطبري : « وياحيرات
مع المشقرا » .

(٢) الطبري والإصابة والمعرني : « في صفيينهم » .

(٣) هذا البيت متأخر عن تاليه في ديوانه ١٥ .

وقال طريف بن عدي بن حاتم :

أيدوا قُرَيْشًا بالسُّيُوفِ لِيُظْهِرُوا مَعَاهِدَ دِينِ اللَّهِ بِعَدِّ مُحَمَّدٍ
وَصِدِّيقِهِ التَّالِيِ الْمَعِينِ بِمَالِهِ طَوْرِي الْبَطْنِ مَحْمُودِ الضَّرْبِيَّةِ مَذْودِ (١)
وَأَوَّلِ مَنْ صَلَّى وَصَاحِبِ حِكْمِهِ (٢) أَصَاخَ لِقَوْلِ الصَّادِقِ الْمُطَرِّدِ
وَبَعْدَ قَتِيلِ الْمُرْمَزَانِ ، وَبَارَكْتَ يَدُ اللَّهِ فِي ذَلِكَ الْأَدِيمِ الْمُتَقَدِّدِ (٣)
أَقَامُوا مُطَاغَةَ حَاثِرِينَ عَنِ الْهَدْيِ وَلَيْسَ يَقُومُ الدِّينَ إِلَّا بِمُهْتَدٍ
فَلَمَّا تَوَلَّوْا طَامَنَ الْحَقُّ جَاشَهُ وَثَابَ إِلَيْهِمْ كُلُّ غَاوٍ مُطَرِّدٍ
أَمَّا قَوْلُهُ : « وَثَابَ إِلَيْهِمْ كُلُّ غَاوٍ مُطَرِّدٍ » فَإِنَّ « النَّوَايَ » مَرْوَانَ
ابْنَ الْحَكَمِ ، « وَالْمُطَرِّدَ » : أَرَادَ أَبَاهُ الْحَكَمَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ طَرِيدَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ . ١٠

وقال حسان بن ثابت في ذلك أيضاً ، وهو يهجو بعض الشعراء (٤) :
لَوْ كُنْتَ مِنْ هَاشِمٍ أَوْ مِنْ بَنِي أُسَيْدٍ أَوْ عَبْدِ شَمْسٍ أَوْ أَصْحَابِ اللَّوَا الصَّيِّدِ
أَوْ فِي الذُّؤَابَةِ مِنْ تَيْمٍ وَقَعْتَ بِهِمْ أَوْ مِنْ بَنِي مُجَمِّحِ الْخَضِرِ الْجَلَاعِيدِ (٥)
أَوْ مِنْ سَرَارَةِ أَقْوَامٍ أَوْلَى حَسَبٍ لَمْ تُصْبِحِ الْيَوْمَ نِكْسًا مَائِلَ الْعُودِ (٦)

١٥ (١) في الأصل : « قوى البطن » تحريف . انظر الحماسة بشرح المرزوقي

. ١٦١٦ - ١٦١٧ .

(٢) حكمة ، كذا وردت مهمله وبكاف مستطيلة « ك » .

(٣) قتيل الهرمزان ، يعني به عمر بن الخطاب ، وكان الهرمزان متهماً في قتل عمر ، هو
وأبو لؤلؤة ، وجنينة . انظر نسب قريش ٣٥٥ .

(٤) هو مسافع بن عياض التيمي . الكامل ١٤١ لبسك وديوان حسان ١٣٣ . ٢٠

(٥) الكامل والديوان : « رضيت بهم » . الجلععد والجلاعد : الصلب الشديد . في

الأصل : « الجلاعيد » صوابه من الديوان والكامل .

(٦) هو من سرارتهم ، أي صميمهم . النكس : الدنيء المقصر .

- لولا الرسولُ وروح القدس يحفظهُ وأمرُ ربِّك حتمٌ غير مردودٍ (١)
 وأننى أحفظ الصديق مجتهداً وطلحة بن عبيد الله ذا الجود
 أتتكم خيلنا كاللؤذ كالحمة تطوى السباسب بالشَّم المناجيد (٢)
 من كلِّ خيفانة طال الأجامُ بها وكلُّ مختطف الأقراب كالسيد (٣)
 وقال طليحة الأسديُّ في ذلك :
 ندمتُ على ما كان من قتلِ ثابتٍ وعكاشة النعميِّ يا أمَّ معبدي (٤)
 وأعظمُ من هذين عندي مُصيبةٌ رجوعى عن الإسلام رأى المقيد
 وتركى بلادى والخطوب كثيرةٌ طريداً وقديماً كنتُ غيرَ مطردٍ
 فهل يقبل الصديق أنى تائب ومهبط بما أحدثتُ من حدثٍ يدي
 وقال البارقيُّ في ذلك أيضاً :
 بكر النعميُّ بخير كندة كلِّها وابن الأشجِّ وخاله الصديقِ ا
 هؤلاء الذين ذكرنا : شريح بن هاني ، والمجاج بن روبة ، والحارث
 ابن هشام بن المغيرة ، وطريف بن عدي بن حاتم ، وحسان بن ثابت ،
 وطليحة الأسديُّ ، ومن أشبههم ، ليسوا بأصحابِ خصوماتٍ ولا نظير
 في الفاضل والفاضل .

١٥

(١) الكامل والديوان :

لولا الرسول فإني لست عاصيه حتى يغيبني في الرمس ملعودي

(٢) اللؤذ : حزن الجبل وجانبه . في اللسختين : « اللود » .

(٣) مختطف ، من الخطف ، وهو الضمر وخفة لحم الجنب . وفي الأصل : « مختلف » ،

ولا وجه له . والأقراب : جمع قرب بالضم ، وهو الحاصرة . والسيد : الذئب . وهذا البيت
 وسابقه لم يرويا في ديوان حسان .

(٤) هو عكاشة بن محسن بن حرثان بن قيس بن صرة بن بكير بن غنم بن دودان بن أسد .

وإنما قدّموه وسمّوه صديقاً على ما لم يزل يُسمّى به . وهذا أكثر من أن نأتى عليه في كتابنا ونستقصيه .

والمعجب من الرّوافض حين ترى ما قال رشيد الهجرى^(١) والسيد الحميرى ، ومنصور النمرى حجة في أعمارها إذا كان ذلك القول في عليّ بن أبي طالب . وإذا قال حسان بن ثابت ، والمجاج ، والحارث بن هشام ، وأشباههم ممن ذكرنا في القدم والقدر ، في أبي بكر وعثمان وعمر وتقديمهم ، لم يكن حجة .

وفي قول عبد الله بن عباس لعائشة بعد الجمل في دار بني خلف الخزاعي حين أرسله عليّ بن أبي طالب إليها : « لِمَ تقولين إنه ليس في الأرض موضع أبض إلى من موضع أتم به ، ونحن جعلنا أباك صديقاً وجعلناك أمّ المؤمنين » ، حجة في أن تسميته بالصدق قد كان مستعملاً في ذلك الدهر .

وإذا أحببت أن تعلم قدر هذا الاسم الذي سمّي به النبي صلى الله عليه أبا بكر فانظر في كتاب الله . قال الله جلّ ثناؤه : « واذكركم في الكتاب إدريس إنه كان صديقاً نبياً . ورفعناه مكاناً عليّاً^(٢) » وقال : « واذكركم في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولاً نبياً^(٣) » ، فذكر صديقته^(٤) قبل أن يذكر نبوته .

(١) ذكره في لسان الميزان ٢ : ٤٦٠ والأنساب ٥٨٨ ، وكان ممن يؤمن بالرجعة ،

وقد قطع زياد لسانه وصلبه على باب دار عمرو بن حريث .

(٢) الآية ٥٦ ، ٥٧ من سورة صريم .

(٣) الآية ٥٤ من سورة صريم .

(٤) في الأصل : « صديقه » ، وانظر الرياض النضرة ١ : ٢١ ، ٤٠ .

٥

١٠

١٥

٢٠

وقال في كتابه : « ما المسيحُ بنُ مريمَ إلاَّ رسولٌ قد خلتَ مِن قبله الرُّسُلُ وأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ نَبِّئْنَا لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (١) » .

ولكن انظر كيف نُبيِّنُ للرَّوافضِ الحُججَ بِالآيَاتِ وَالإِجْمَاعِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ، أَي يَسْخَرُونَ (٢) بِهَذِهِ الْفَضِيلَةِ لَهُ عَلَى عَلِيٍّ .

ثم الذي كان من تأمير النبي صلى الله عليه أبا بكرٍ عليه حين ولَّاهُ الْمَوْسِمَ وَبَعَثَهُ أَمِيرًا عَلَى الْحَاجِّ سَنَةَ تِسْعٍ ، وَبَعَثَ عَلِيًّا يَقْرَأُ عَلَى النَّاسِ آيَاتِ مِنْ سُورَةِ بَرَاءَةِ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ الْإِمَامَ وَعَلِيٌّ الْمَأْمُومَ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ الدَّافِعَ بِالْمَوْسِمِ ، وَلَمْ يَكُنْ لِعَلِيٍّ أَنْ يَنْدَفِعَ حَتَّى يَدْفَعَ أَبُو بَكْرٍ ، وَلَا يَسْتَطِيعُ خَلْقٌ مِنَ النَّاسِ أَنْ يَزْعِمَ أَنْ سَنَةَ تِسْعٍ دَفَعَ بِالنَّاسِ غَيْرُ أَبُو بَكْرٍ ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَزْعِمَ أَنْ سَنَةَ تِسْعٍ لَمْ يَبْعَثْ (٣) النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِصَدْرِ سُورَةِ بَرَاءَةِ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لِيَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ إِذَا فَرَّغَ أَبُو بَكْرٍ .

فإنَّ قائلَ : أَلَا تَرَى أَنَّهُ كَانَ لِعَلِيٍّ بِنَ أَبِي طَالِبٍ فِي ذَلِكَ الْمَوْقِفِ مِنَ الْفَضْلِ مَا لَيْسَ لَهُ لِحَصَلَتَيْنِ : إِحْدَاهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بَعَثَ مَعَهُ بِصَدْرِ بَرَاءَةِ ، وَقَالَ : « لَا يَبْلُغُ عَنِّي إِلَّا رَجُلٌ مَنِّي » . وَالْأُخْرَى فَرَطَ الْإِحْتِمَالَ وَشِدَّةَ الْخِطَارِ الَّذِي أَحْتَمَلَهُ عَلِيٌّ حِينَ يَقُومُ بِالْبَرَاءَةِ وَقَطَعَ الْعَهْدَ وَقَدَّ وَافَى الْمَوْسِمَ مِنْ قِبَائِلِ الْعَرَبِ وَمِنَ الْمُتَوَرِّينَ وَالنَّاقِينَ وَالْحَنِيقِينَ ، الْعَدْدُ الَّذِي لَا يُحْصَى ، وَالقُوَّةُ الَّتِي لَا تُدْفَعُ ، فَشَمَّرَ عَنْ سَاقِيهِ وَأَبْدَى

(١) الآية ٧٥ من سورة المائدة .

٢٠ (٢) كذا . وفسرت بمعنى يصرفون ، ويصدون ، ويخضعون .

(٣) في الأصل ، « لو يبعث » .

صفحته . ففي هاتين الخصلتين دليلٌ على أن له في ذلك ما ليس لأبي بكر ،
والمحنةُ عليه أشدّ .

قيل له : إن كان الشأن في شِدَّةِ الخطارِ والتغريزِ والتعرضِ على
ما قلتم ، فنصيبُ أبي بكرٍ في ذلك أوفر ، والأمرُ عليه أخوف ، وهو إليه
أسرع ؛ لأنَّ أبا بكرٍ كان هو الأميرَ والوالى والمتبوع ، وعلى هو المؤتمِّم
والرعية والسماع والطيع . وبين التابع والمتبوع والأمر والمأمور فرق .

وأما قولكم : إنَّ النبيَّ صلى الله عليه قال حينَ بعثَ بصدرِ سورة
براءة مع عليٍّ بن أبي طالب : « إنَّه لا يبلغ عني إلاَّ رجلٌ مني »
فإنَّما (١) قال هذا وليس بحضرته أبو بكرٍ ليكون عليٌّ قد قدَّم عليه ،
لأنَّ النبيَّ صلى الله عليه قد كان وجهه أبا بكرٍ قبل ذلك ، ثمَّ بعثَ عليًّا
بعده فالحقه في الطريق .

وقد زعم ناسٌ من (العثمانية) أنَّ النبيَّ صلى الله عليه لم يقل ذلك
لعليٍّ تفضيلاً منه له على غيره في الدين ، ولكن النبيَّ صلى الله عليه
عامل العربَ على مثل ما كان بعضهم يتعمَّرونه من بعض ، وكما دلتهم
في عقد الحلف وحلِّ التقدِّم ، فكان السيِّد منهم إذا عقد لقومٍ حلفاً
أو عاهدت عهداً لم يحلَّ ذلك التقدِّم غيره ، أو رجلٌ من رهطه دنياً كأخيه
أو ابنه ، أو عمِّه ، أو ابن عمِّه ، فلذلك قال النبيُّ صلى الله عليه ذلك القول .
ثم الذي كان من تفضيله عليه وعلى الناس جميعاً أيامَ شكائهم ،
حيث أمره أن يؤمَّ النَّاسَ ويقوم مقامه في صلواته وعلى منبره ،
٢٠ حتَّى أن عائشةَ وحفصةَ أرادتا صرفَ ذلك عنه لعلَّ سندكراها في

(١) في الأصل : « وإنما »

موضعها إن شاء الله ، فقال النبي صلى الله عليه : « إِيكُنْ عَنِّي صَوَّاحِبَ يُوسُفَ ، أَبِي اللَّهِ وَرَسُولَهُ إِلَّا أَنْ يَصَلِّيَ أَبُو بَكْرٍ » .

ولم يستطع أحدٌ من الناس أن يقولَ إِنَّهُ صَلَّى بِالنَّاسِ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ غَيْرُهُ ، وَلَا اسْتَطَاعَ أَحَدٌ أَنْ يَقُولَ إِنَّ الْمَأْمُورَ بِالصَّلَاةِ كَانَ غَيْرَهُ ، حَتَّى قَالُوا بِأَجْمَعِهِمْ : اخْتَارَهُ رَسُولُ اللَّهِ لِدِينِنَا فَاخْتَرَنَاهُ لِدُنْيَانَا . وَحَتَّى قَالُوا : وَلَا هَـ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّاتِنَا ، وَزَكَاتِنَا تَبِعَ لَصَلَاتِنَا وَهِيَ مَعْظَمُ أَمْرِ الدِّينِ .

وَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَقُولَ : إِنَّهُ لَمَّا تَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ بِالنَّاسِ لِيَصَلِّيَ بِهِمْ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مُسَجِّجِي قَالَ لَهُ رَجُلٌ وَاحِدٌ : وَمَالِكَ تَصَلِّيَ بِنَا عَلِيٍّ غَيْرَ عَهْدٍ وَلَا سَبَبٍ . وَلَا قَالَ رَجُلٌ مِّنْ خَلْفِهِ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَلَا قَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ : مِثْلًا مِّصْلًا وَمِنْكُمْ مِصْلًا ، كَمَا قَالُوا : مِثْلًا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ .

فَإِنْ كَانَ النَّاسُ مَعَ كَثْرَةِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ فِيهِمْ تَرَكَوا مَجَارَاتِهِ وَمَدَافَمَتِهِ فِي قِيَامِهِ فِي مَقَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، لِتَبْرِيْزِهِ ، كَانَ ، عَلَيْهِمْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ فَكَفَى بِذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى الْفَضْلِ ، وَحِجَّةً عَلَى الْاسْتِحْقَاقِ .

وَإِنْ كَانَ رِضَاهُمْ بِذَلِكَ وَتَسْلِيمُهُمْ^(١) ، لِذَلِكَ ثَبَتَ عِنْدَهُمْ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَتَقْدِيمِهِ إِيَّاهُ ، فَلَيْسَ لِأَحَدٍ فِي ذَلِكَ مِتْكَامٌ ، وَلَا لِشَاغِبٍ^(٢) فِيهِ مِتْعَلَقٌ ، وَلَا لَوَاقِفٍ فِيهِ مُعْذِرٌ ، وَالْقَوْمُ جَمِيعٌ ، وَمُصَلِّئُهُمْ وَاحِدٌ ، وَتَقْدِيمُهُ ظَاهِرٌ .

(١) فِي الْأَصْلِ : « وَتَسْلِيمُهُمْ » .
(٢) فِي الْأَصْلِ : « وَلَا سَاعِبٌ » .

ولم تكن صلاة واحدة فيكون خلسة^(١) . والقوم كانوا أشدّ تقدماً
لذلك المقام من أن يدعوا رجلاً لم يقهرهم بسيفه ، ولم يمتنع عليهم
بعشيرة ، ولم يفيض فيهم الأموال ، وليس معه فضل بائن ، ولا سبب من
من قرابة ، ولا أمر من النبي صلى الله عليه .

٥ فإن صاروا إلى الاعتلال بالأحاديث وذكر الآثار قالوا^(٢) : إنما نحتاج
إلى المقابلة بين أفعال عليّ وأفعال غيره ، لو كُنّا لا نجد له غير الأفعال .
فإذا كُنّا قد وجدنا له من غير الأفعال ما هو أدلّ على الفضيلة من
الأفعال ، لم يكن لنا أن نتخطى الأفضل إلى الأتقص في دفع المتغلب ،
 وإقامة المستحقّ عند ظهوره وزوال التقيّة فيه . لا أنهم^(٣) قابلوا بين
١٠ جميع المهاجرين في القرب والبعد ، ولا أنهم صنعوا العلم بفضله بعد موت
النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكنهم قوم قد كانوا من قبل ذلك بثلاث
وعشرين سنة يرى بعضهم بعضاً ويعرف بعضهم أمر بعض ، يفتنون
معاً ويُقيمون معاً ، ويسمعون من النبي صلى الله عليه القول بعد القول ،
ويرون أحوال الرجال عند النبي صلى الله عليه ، وفي المسلمين وفي أنفسهم ،
١٥ فعملوا بذلك فضل أبي بكر ، فلمّا توفّي النبي لم يحتاجوا مع علمهم الأوّل
إلى أن يضموا علماً ثانياً .

ولو أنّ رجلاً منّا شاهد النبي صلى الله عليه وأصحابه سنة واحدة
ماخفياً عليه من المقدم عنده وعند المسلمين ، ومن أشبههم به هدياً

(١) في الأصل : « حلسه » .

(٢) في الأصل : « وقالوا » .

(٣) في الأصل : « ولأنهم » .

وعملاً ، وطريقةً وعزماً . فما ظنك بالسلف الطيب ، والخيار المنتخبين ،
وأُسِّ الإسلام ومُرسَى قواعده .

وذلك أنَّ أبا بكر لا يخلو حيث أسلمَ أن يكون أسلم قبل الناس ،
أو ثانياً ، أو ثالثاً . فإن كان إسلامه قبل الناس فقد تبين للثاني تقدمه ،
وللثالث تقدمهما عليه . فإذا كانوا ثلاثة لم يخفَ عليهم أيُّهم أفضل .
ثم إنَّ أسلمَ بعدهم نفرٌ لم يخفَ أيضاً قصَّةُ الثلاثة المتقدمين . وكلِّما
أسلمَ قومٌ لم يخفَ عليهم حالُ الأفضل بالذي يرون عدد من أسلمَ قبلهم .
فكانوا كذلك ثلاثاً وعشرين سنة .

فقد أيقنَّا أنَّ القومَ لم يُؤتوا في تقديم أبي بكر من الجهل بموضع
الفضل ، أطاعوا الله في إقامته أم عصَّوه . وكذلك لو كانوا قدَّموا غيره
ما كانوا إلا متعمدين . وذلك أنَّ الأفعال إنما تدلُّ على ظاهر عدالة
الرجل وفضيلته ، ولا تدلُّ على باطن طهارته^(١) وإخلاصه .

وقولُ الرسول صلى الله عليه في الرجل ومديحُه له وإخبارُه عن
فضله ومنزله ، والوحيُّ ينزل عليه صباح مساءً ، أدلُّ على طهارته
وإخلاصه .

وإذا كان العبد كذلك كانت النفوس إليه أسكن ، وكان من
التبديل^(٢) أبعد ، مع السلامة من التناق ، والدخَل في الاعتقاد ؛ لأنَّ^(٣)
الغلطَ في خبر الرسول صلى الله عليه ونصِّه وتبيينه وإقراره للرجل^(٤)

(١) في الأصل : « طهارته » .

(٢) التبذل : ترك التصاون . في الأصل : « التبديل » .

(٣) في الأصل : « ولأن » .

(٤) في الأصل : « الرجل » .

بالفضيلة والاستحقاق ، أقلُّ من الغلط فيما بين أقدار الناس ، من الموازنة بين أفعالهم وعقولهم ، وعلومهم وتجاربهم ، وصلاح الناس عليهم ، مع كثرة عدد الأفعال المتساوية والمتقاربة ، ومع كثرة عدد المتساوين والمتقاربين من الرجال .

- فما يدلُّ على تفضيل النبي صلى الله عليه له قوله يومَ غدِيرِ خُمٍّ^(١) وهو قابضٌ على يده وقد أشخصه قائماً لمن بحضرته : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ . اللَّهُمَّ عَادِ مَنْ عَادَاهُ ، وَوَالِ مَنْ وَاوَاهُ » . وقوله : « أَنْتَ مَتَى بَمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى ، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ مِنْ بَعْدِي » . وقوله : « اللَّهُمَّ آتِنِي بِأَحَبِّ النَّاسِ إِلَيْكَ يَا كُلُّ مَعِي مِنْ هَذَا الطَّيْرِ » ثلاثاً ، كلُّ ذلك يَحْبِبُهُ أَنَسٌ ، طمعاً أن يكونَ أنصاريًّا ، فأبى الله إِلَّا أَنْ يَجْعَلَهُ الْآ كَلًّا ، وَالْآ تَى ، وَالْأَحَبُّ .

ومن ذلك أن النبي صلى الله عليه حين آخى بين أصحابه فقَرَنَ بين الأشكال ، وقرَدَ^(٢) بين الأمثال ، جعله أخاً من بين جميع أمته وعِليَّة أصحابه .

- ١٥ قيل لهم : إنَّ الأخبارَ لا بدُّ فيها من التَّصادُق كما لا بدُّ في دَرَكَ العقول من التَّعارف ، فإنَّ في عدم التَّعارف في حججِ العقول ، والتَّصادق في حججِ السمع ، عدمَ الإنصاف ، وبُطلانَ الكلام .

وليس لكم أن ترفموا خبراً له ضرب من الإسناد وتوجبون^(٣) تصديقَ مثله ؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ من الخصمين لا يُمجزه دفعُ المستفيض بلسانه ،

(١) هكذا وردت العبارة في الأصل . ولعل الكلام : « فإن قالت الرافضة : بما يدل على تفضيل . . . » الخ .

(٢) فرد : جمع . وفي الأصل : « فرد » .

(٣) أي وأتم توجبون .

فضلاً عن دفع الشاذ وإن كان ناقله عدلاً في ظاهره . فإذا كان ناقله ذلك كذلك فأولى الأمور بكم وبهم الصدق . وليس كل من أراد الصدق في مثل هذا قدرَ عليه إلا بالتقدم في كثرة السماع وانساع الرواية . وليس لأحد ، وإن حسن عقله وصح فكره ، أن يقول فيما لا يضاف علمه إلا من طريق الخبر حتى يكون صاحبَ خبر ، وطالب أثر . فإذا صحَّ عقله وكثر سماعه ، خفت^(١) مؤوته على نفسه وعلى خصمه .

أو ما علمتم أن خصوصكم وهم أكثر منكم عدداً ، وأكثر فقياً ومحدثاً ، يروون أن النبي صلى الله عليه قال : « ليس أحدٌ آمنٌ علينا بصحبته وذات يده من أبي بكر ، ولو كنت متخذاً من هذه الأمة خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، لكن وداً وإخاء إيمان^(٢) » . فإن كان هذا الحديث كما نقلوا لم يجز أن يكون النبي صلى الله عليه أخاً أحدٍ إلا أن يكون الأخ غير الخليل ، ولا نعلم الخليل إلا أخص منزلة وأقرب مودة . مع أن قوله « ولكن » دليل على أنه قد كان أخاه .

وأعجب من هذا يروون أن النبي صلى الله عليه قال في شكاته وقبيل وفاته : « إنه لم يكن نبياً قبلي فيموت حتى يتخذ من أمته خليلاً ، وإن خليلى منكم ابن أبي قحافة^(٣) » .

ويروون أن النبي صلى الله عليه قال : « اقتدوا بالذين من بعدي : أبي بكر وعمر » .

(١) في الأصل : « وخفت » .

(٢) في الأصل : « وذا واخا اسان » صوابه من الرياض النضرة ١ : ٨٥ . وانظر فتح الباري ٧ : ١٥ .

(٣) الرياض النضرة ١ : ٨٤ .

وقد تعلمون أنَّ إسناده عهد الملك^(١) ، عن ربمي^(٢) عن حذيفة^(٣) ،
والآخر سلمة بن كهيل ، عن أبي الزعراء^(٤) ، عن عبد الله^(٥) .
ويروون أنَّ النبي صلى الله عليه ، نظر إلى أبي بكرٍ وعمر مُقبِلين .
فقال : « هذان سيِّدا كُهلٍ أهل الجنة من الأوَّلين والآخرين ، إلَّا
الأنبياء والمرسلين . يا عليُّ لا تُخبرهُما » . ٥

فزعَموا جميعاً أنَّ عليًّا قال : ولو كانا حيَّين ما حدَّثتكم .
ويروون جميعاً أنَّ عليًّا قام في الناس خطيباً فقال : « إلَّا إنَّ خير
هذه الأمة بعد نبيِّها أبو بكر ، والثاني عمر ، ولو شئت أن أخبركم
بالثالث فعلت » . فكفَى عن ذكر عثمان .

ويروون أنَّ النبي صلى الله عليه لما أسَّس مسجدَ المدينة جاء بحجرٍ ١٠
فوضعه ، ثم جاء أبو بكرٍ بحجرٍ فوضعه ، ثم جاء عمر بحجرٍ فوضعه ،
ثم جاء عثمانُ بحجرٍ فوضعه ، فسئل النبيُّ صلى الله عليه عن ذلك فقال :
« هم الأمر بالخلافة^(٦) مِن بعدى » .

وقالوا : لما قدِم المدينة رسولُ الله صلى الله عليه خطَّ لأهل قُبَاء مسجدهم ١٥
بعنزة^(٧) ، فوضع النبيُّ صلى الله عليه حجَّرا ، ثمَّ قال : يا أبا بكرٍ ضع

(١) في الأصل : « عند الملل » . وهو عهد الملك بن عمير بن سويد بن حارثة القرشي الكوفي . المتوفى سنة ١٣٦ . تهذيب التهذيب .
(٢) ربمي بن حراش الكوفي . المتوفى سنة ١٠٤ . تهذيب التهذيب .
(٣) حذيفة بن اليمان ، الصحابي الجليل ، وكان صاحب سر رسول الله . توفى سنة ٣٦ . الإصابة وتهذيب التهذيب .
(٤) هو خالد سلمة بن كهيل . واسمه عبد الله بن هاني الكندي الكوفي ، وهو أبو الزعراء الكبير ، كان من كبار التابعين . تهذيب التهذيب .
(٥) عبد الله بن مسعود .
(٦) كذا في الأصل .
(٧) العنزة ، بالتحريك : عصا في قدر نصف الرمح في طرفها الأسفل زج كزج الرمح . ٢٥

- حجراً إلى جنب حجّري ثم قال : يا عثمان خذ حجراً فضعه إلى جنب عمر .
ثم التفت إلى سائر الناس فقال : وضع رجل حجّره حيث أحب .
ويروون أنّ النبي صلى الله عليه قال يوم الحديبية : « مثل أبي بكر
في الملائكة مثل ميكايل ينزل بالرحمة ، ومثله في الأنبياء مثل إبراهيم ،
ومثل عمر في الملائكة مثل جبريل ينزل بالسخط ، وفي الأنبياء مثل
موسى » . والحديث طويل ولكنّي اختصرته .
ويروى أنّ النبي صلى الله عليه وضع في كفة الميزان والأمة
في الكفة الأخرى ، فرجع بهم ، ثم أخرج النبي صلى الله عليه ووضع
أبو بكر مكانه فرجع بالأمة ، ثم أخرج أبو بكر ووضع عمر مكانه فرجع
بالأمة ، ثم أخرج فرجع الميزان (١) .
- ١٠ وقالوا : إنّ النبي صلى الله عليه قال : « أيها الناس ، إنّ الله
بعثنى إليكم جميعاً فقتلتم : كذبت ، وقال لي صاحبي : صدقت ، فهل
أنتم تاركى وصاحبي ؟ » .
- ومما يؤكد هذا قول النبي صلى الله عليه : « ما دعوت أحداً إلى
الإسلام إلاّ وقد كان له تردّد وكبوة ، إلاّ ما كان من أبي بكر فإنه
لم يتلعم » .
- ١٥ وقالوا : إنّ النبي صلى الله عليه قال : « إنّ أبا بكر لم يسؤني
قط ، فاعرفوا ذلك له » ، في كلام طويل .
- فإن كان ما روئتم في فضيلة عليّ حقاً ، وما روؤوا في فضيلة أبي بكر
حقاً ، فأبو بكر خير من عليّ ، وعليّ خير من أبي بكر . وهذا هو
- ٢٠

التناقض ، والحق لا يتناقض . وفي هذا دليل أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم بذلك ولا قاله ، لأن الخبر إذا خرج مخرج العام في تفضيل أبي بكر ، وكذلك في تفضيل علي ، فليس له وجه إلا ما قلنا ، إلا أن يكون النبي صلى الله عليه قد قال أحد القولين وصحت به الشهادة ، ولم يقل الآخر وإنما ولده الرجال ، وصنعتة حملة السير . ولا سبيل لنا إلى معرفة ذلك إذا كان الإسناد متساوياً ، وعند الرجال متقارباً . وليس في هذه الأحاديث كلها حديث يضطر خصمه إلى معرفة صحته ، أو يكون النبي صلى الله عليه قد تكلم بكثير من هاتين الروايتين وكان معناه وقصده فيها معروفاً عند من كان بحضرته ، حتى كان الجميع يعرفون خاصته من عامه . ولكن الناقلين احتملوها عن السلف مجردة^(١) بغير تأويل معانيها ، فأدوها على اللفظ العام ، فصار السامع يتناقض عنده إذا قابل بعضها ببعض ، لجهله بأصول مخارجها ، وكيف كان موقعها .

والذي فسرت لك مثل تعرف به سميت الحجية ، وقصد السبيل . وهو كما نقلوا أن النبي صلى الله عليه قال : « ما أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر » . ولم يكن بالنبي صلى الله عليه إلى استثناء نفسه حاجة ؛ لمعرفته باستثناء الناس عن ذلك .

وقد عرفنا بوجه آخر أن حديث أبي ذر كان مخرجه مخرج العام وأنه خاص وإن لم تكن خصوصيته موجودة في لفظ الحديث ؛ لأنك إذا سألت الشيع فقلت : أي الرجلين كان أصدق عند النبي صلى الله عليه :

(١) في الأصل : « مجرد » .

أبو ذرٍّ أو عليٌّ ؟ قالوا بأجمعهم : عليٌّ وإنما ترك^(١) النبيُّ صلى الله عليه
لعلمه بمعرفة المسلم بذلك من رأيه .

وكذلك لو سألت العثمانية فقلت : أيُّ الرجلين كان أصدقَ عندَ النبيِّ
صلى الله عليه : أبو بكر أو أبو ذرٍّ ؟ قالوا : أبو بكر ، كقول الشَّيخ
في عليٍّ .

٥

فقد أجمَعَ الصَّنُفان جميعاً أنَّ غيرَ أبي ذرٍّ أصدقُ من أبي ذرٍّ .
ومن ذلك قول النبيِّ صلى الله عليه : « منَّا خير فارسٍ في العرب »
قالوا : من هو ؟ قال : عكاشة بنِ مِخْصَن .

وليس بين الأُمَّة تنازعٌ أنَّ زيدَ بنَ حارثة ، وجعفر بنَ أبي طالب الطَّيار ،

١٠

والزُّبير ، خيرٌ من عكاشة .

ومن ذلك قولُ النبيِّ صلى الله عليه : « يأتِيكم خيرٌ ذى يَمَن ،
[عليه^(٢)] مَسْحَةٌ مُلْكٌ » . فأتاهم جَرِير بن عبد الله .

فلو كان هذا اللفظ العامُّ عامًّا في معناه ، ولم يكن النبيُّ صلى الله عليه
اتَّكَل فيه على معرفة القوم ، فترك لذلك الاستثناء والتفسير ، لكان

واجباً أن يكون جريرٌ خيراً من سعد بنِ مُعَاذ ، ومن حَمِي الدَّبر^(٣) ،

١٥

(١) في الأصل : « نزل » .

(٢) انظر اللسان (مسح ٤٣٤) .

(٣) هو عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح الأنصاري ، وكان قد قتل مسافراً والجلال ابن

طلحة ، من عظام المشركين ، يوم أحد ثم قتل ، فأرسلت قريش ليؤثروا به من جسده ،

فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر ، فحمته منهم فارتدوا عنه حتى أخذوه المسلمون فدفنوه .

٢٠

الإصابة ٤٣٤٨ والسيرة ٦١٠ ، ٦٢٩ واللسان (دبر) . والدبر ، بفتح الدال

وكسرهما : النحل .

ومن غسيل الملائكة^(١) ، ومكلم الذئب^(٢) . وهذا ما لا يقوله مسلم .
ومن ذلك قولُ النبي صلى الله عليه لأبي سفيان بن الحارث^(٣) : « أبو سفيانَ
خير أهلِي » . وقد علمنا أن حمزةَ والعبَّاسَ وعليًّا وجعفرًا خيرًا من
أبي سفيان .

٥ ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه : « خير أهلِ الله عمر بن الخطاب »
وقد أجمع المسلمون أن غيره خير منه ؛ لأنَّ النَّاسَ إمَّا عُمرِيٌّ وإمَّا علَوِيٌّ ،
فالعلويُّ يقدِّم عليًّا ، والعمريُّ يقدِّم أبا بكر .

والجملة أنه لم يقل أحدٌ قطُّ : إنَّ عمر خيرُ الناس . فهذا بابٌ قد
فرغتُ [منه] ، تعرف به أن النبي صلى الله عليه قد يتكلم بالكلام
المعروف المعنى عند مَنْ حَضَرَهُ ، فإذا نقلوا الكلامَ وتركوا المعنى التبس
على العابرين^(٤) وجهُ المعنى فيه .

فمن ذلك ما يُعرف ، كالذي حكينا من حديث أبي ذرٍّ ، وعكاشة
ابن محصن ، وجريير ؛ ومنه ما يُجهل كحديث عليٍّ ، وأبي بكر .
وقد نقلوا عن النبي صلى الله عليه في رجال كلامًا وتفضيلًا ما نقلَ
١٥ مثله في أبي بكر وعليٍّ ، اللذينِ فيهما التنازع .

(١) هو حنظلة بن أبي عامر بن صيني الأنصاري ، وكان أبوه في الجاهلية يعرف بالراهب
وكان حنظلة استأذن رسول الله في قتل أبيه فنهأ عن ذلك ، وفيه قال صلى الله عليه وسلم
بعدما قتله شداد بن شموب : « إن صاحبكم نفسه الملائكة » . الإصابة ١٨٥٩ .
(٢) هو أهبان بن أوس أو ابن الأكوح ، أحد الصحابة ، زعموا أن الذئب كله وبصره
٢٠ بالرسول . انظر حواشي الحيوان ٣ : ٥١٣ .

(٣) أبو سفيان ، اسمه المغيرة ، وقيل اسمه كنيته ، وهو أخو الرسول من الرضاع ، وأبوه
الحارث بن عبد المطلب عم رسول الله . الإصابة ٣٥٥ . باب الكنى .

(٤) العابر : المفسر .

من ذلك أنهم نقلوا عن النبي صلى الله عليه أنه قال : « كم من
دى طمرين^(١) لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره ، منهم البراء بن مالك » .
وهذا كلامٌ عظيمٌ إن كان حقاً ، وليس عندنا فيه إلا أن زده إلى
الله ورسوله .

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في رجال كلاماً لو كان قاله في أبي بكر
وعلى لكان أصحابهما سيجمعونه في أول ما يحتججون به في الإمامة والتفضيل
مثل قول النبي صلى الله عليه : « رضيت لأمتي ما رضيت لها ابن أم عبد ،
وكرهت لها ما كره^(٢) » .

ومن ذلك قوله : « لكل أمة أمينٌ وأمينُ هذه الأمة أبو عبيدة » .

وقوله في طلحة يوم أُحد ، حين واثاه السهم فوق النبي صلى الله عليه
فقال ، حين أصابه السهم : حس^(٣) ! فقال النبي صلى الله عليه :
« لو قال باسم الله لرفعت الملائكة » .

ومن ذلك دخولُ عثمان عليه وهو مكشوف الفخذ ؛ فغطاها ،
فقال له : يا رسول الله ، لم تُغطها من أبي بكر وعمر وغطيتها عند
دخول عثمان . فقال : « كيف لا أستحي ممن تستحي منه الملائكة » .
وقال : « اهتزَّ العرشُ لموت سعد بن معاذ^(٤) » .

(١) الطمر : الثوب الخلق . يقول : رب ذى ثوبين خلقين أطاع الله حتى لو سأل الله
تعالى أجابه . ويروى : « رب أشمت أغبر لا يؤبه له » .

(٢) انظر ما سبق في ص ٨٦ .

(٣) حس : كلمة تقال عند الوجع .

(٤) وفيه يقول حسان « الكامل ٧٧٨ » :

وما اهتزَّ عرش الله من موت هالك سمعنا به إلا لسعد أبي عمرو

فهذا أيضاً بابٌ يُعرف به أن الرجل ليس يستحقُّ التَّقديم بالرواية والحديث ، إذ كان هؤلاء دونَ أبي بكرٍ وعليٍّ في الفضل ، وقد جاء فيهم ما لم يجيئ فيهما .

ولقد رَوَوْا في رجل لم يُهاجر ، ولم يَصْحَبْ ، ولم يشهد الشَّاهد ، ولم يُنفق ، ولم يتمرِّضْ ، ولم يدنُحْ إلى الله ورسوله ، إلاَّ أنَّهم زعموا أنه كان يطلب الحنيفية قبل مبعث النبي صلى الله عليه ، وهو زيد بن عمرو ابن نفيل . فزعموا أن النبي قال : « يُبعث يومَ القيامة أُمَّةٌ وَحْدَهُ » .

وأىُّ شيء أدلُّ على كلِّ فضيلةٍ من قولِ النبي صلى الله عليه لعَمَّار : « لا تُؤذُوا عماراً فإنَّما عمارٌ جِلْدَةٌ ما بينَ عيني » .

١٠ ما أعطت الرافضة الطاعة أبداً ، ولا رضوا من الناس بالإنصاف ! وقد علمنا أن حمزة وجعفرًا وعليًّا ، كانوا أفضلَ من سعدِ بنِ مُعاذ ، ولم يهتزَّ لموتهم عرشُ الرَّحمن ، وقتلوا شُهَداءَ ، ولم تحمِ الحوَمهم الدَّبر ، ولا غسَلتْها الملائكة (١) .

١٥ فالله أعلم بعماني هذه الأحاديث . ولعلَّ النبي صلى الله عليه قال في كلِّ رجلٍ قولاً عدلاً ، وكان ذلك قولاً معروفاً مفهوماً عند الحاضر ، ولكنه أدنى اللفظ وترك المعنى (٢) .

فإذا كانت الأحاديث في أسلافنا وأئمتنا على ما حكيتُ لك لا تمنع من معرفة وتدافع ما وصل إلينا منه ، كان واجباً أن يكون المَفْزَع في أمرهم إلى الخبر الذي يجيئ بحجج الحججة ، وترك ما سِوَى ذلك مما لا يُبري من

(١) انظر ما سبق في ص ١٣٩ - ١٤٠

(٢) في الأصل : « أدنى اللفظ وترك المعنى » وانظر ما سبق في ص ١٤٠ س ١٠ .

سَقَمَ وَلَا يُبْرِدُ مِنْ حَيْرَةٍ . وَإِنَّمَا الْخَبْرُ الصَّحِيحُ الَّذِي لَا يَعْتَمِدُ^(١) بِضَعْفِ
الإِسْنَادِ ، وَلَا يُتْرَكُ لَضَعْفِ الْأَصْلِ ، وَلَا يُوقَفُ فِيهِ لِكَثْرَةِ الْمَعَارِضِ
وَالْمُنَاوِي^(٢) ؛ كَنَحْوِ مَا رَوَيْنَا مِنْ مَآثِرِهِمْ فِي مَقَامَتِهِمْ وَمَشَاهِدِهِمْ ، وَكَصَنِيعِ
عَلِيٍّ وَمُؤَاذَرَتِهِ بِيَدِهِ ، وَكَكَوْنِ أَبِي بَكْرٍ فِي الْعَرِيشِ . وَهَذَا مَا لَا يَتَدَاخَلُ
وَلَا يَتَنَاقِضُ ؛ لِأَنَّ قَتْلَ عَلِيٍّ الْأَقْرَانَ بِيَدِهِ لَيْسَ بِنَاقِضٍ لِكَوْنِ أَبِي بَكْرٍ
فِي الْعَرِيشِ ، وَلِأَنَّ مَوْقِفَ عَلِيٍّ بِأَحَدِهِ لَا يَدْفَعُ كَوْنَ أَبِي بَكْرٍ فِي الْغَارِ ،
وَلِأَنَّ صَنِيعَ عَلِيٍّ بِخَيْبَرَ لَا يَدْفَعُ إِنْفَاقَ أَبِي بَكْرٍ الْأَمْوَالَ ، وَعَتَقَهُ الرَّقَابَ .

فَهَذَا وَمَا أَشْبَهَهُ مِمَّا لَا تَجِدُ لَهُ رَادًّا وَدَافِعًا ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ شَكْلِ
مَا قَالُوا : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ : « اِقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي
بِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ » وَنَقَلَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ لِعَلِيٍّ : « أَنْتَ مَنِّي
بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى » ، وَكَمَا نَقَلُوا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ آخَى
بَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ عَلِيٍّ ، وَأَنَّ النَّبِيَّ قَالَ : « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا
لَا تَتَّخِذُ أَبُو بَكْرٍ خَلِيلًا » فِي أَشْبَاهِ لِهَذَا قَدْ حُكِيَتْ لَكَ فِي صَدْرِ
الْكِتَابِ ، لَتَعْرِفَ مَجْرَى الْكَلَامِ فِي السَّلَفِ .

فَإِنْ قَالُوا : فَلَمَّ النَّبِيُّ قَالَ : « اِقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي » وَقَدْ كَانَ
مَعْلُومًا فِي [ذَلِكَ] الْوَقْتِ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ مُسْتَثْنَى فِي هَذَا الْقَوْلِ .

قِيلَ لَهُمْ : وَلَعَلَّهُ قَالَ : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ » [وَ] قَدْ كَانَ
مَعْلُومًا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ مُسْتَثْنَى .

(١) كَذَا فِي الْأَصْلِ .

(٢) فِي الْأَصْلِ : « الْمَسَاوِي » .

فإن قالوا : الفرق في ذلك أنكم لا تُنكرون روايتنا في عليٍّ ،
ونحن نُنكر روايتكم في أبي بكر .

قيل لهم : إنَّ العَجَزَ كلُّ العَجَزِ أن تَمِيدَ على خصمك بشيء
لا يُعجزه . فإن أبوا إلاَّ جحدَ الأخبار وتكذيبَ الآثار والإيجابَ على
الناس ما لا يُوجبون لهم مثله فإنَّ الذين نقلوا أنَّ النبيَّ صلى الله عليه
قال : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ » لم ينقلوا معه في الحديث :
« اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ » .

وإنما سمعنا هذه الزيادة من الشَّيخ ، ولم نجد له أصلاً
في الحديث المحمول .

١٠ روى الأعمشُ - وكان رافضياً - عن سعد بن عُبَيْدة ، عن ابن بُرَيْدة^(١)
عن أبيه قال : بعثَ النبيُّ صلى الله عليه علياً في سرِّيَّة واستعمله عليهم ،
فلما جاء قال : كيف رأيتم صاحبكم ؟ قال : فإما شكوتُه وإمّا شكاه
غيري ، وكنت رجلاً مِكباً^(٢) ، فرفعتُ رأسي فإذا النبيُّ صلى الله عليه
قد احمرَّ وجهه وهو يقول : « مَنْ كُنْتُ وَلِيَّهُ فَعَلِيٌّ وَلِيَّهُ^(٣) » .

١٥ فواحدةٌ أنَّ الذي رَوَى هذا الأعمشُ ، وهو ظنينٌ في عليٍّ مضعفٌ
عند أهل الحجاز . وسعدُ بن عُبَيْدة ليس هناك .

وثانِيَّةٌ^(٤) أنَّه لم يقلْ من كنت مولاہ ، وقال : « من كنت وليه »

(١) هو عبد الله بن بريدة بن الحصيب الأسلمي . تهذيب التهذيب .

(٢) في اللسان : الرجل مكب ومكبب : كثير النظر إلى الأرض .

(٣) في الأصل : « مولاہ فعلی مولاہ » ثم كتبت تحت « مولاہ » : « وليه » في
الموضعين ، وهو ما يتطلبه الكلام فيما بعد .

(٤) في الأصل : « وثانئة » .

فإذا اختلفت الألفاظ دلّ ذلك على الوهن . ولم يقل : « اللهم عادٍ من عاداه ووالٍ من ووالاه » . ونحن نشهد أن من كان النبي صلى الله عليه وليّه فسمعد بن مُعاذ وليّه . وعلى أنّهم قد رَوَوْا في شكايّة أقوام^(١) في تلك الفزاة لعلّى كلاماً قبيحاً .

- ووجه آخر مما يدلّ في هذا الحديث على الاختلاف والوهن : أنّهم نقلوا أنّ هذا القول في عليّ كان أنّ عليّاً جارى زيد بن حارثة^(٢) في بعض الأمر ، ولاحاه فيه ، لأنّه أغلظ له^(٣) ، فردّ عليه زيدٌ مثلَ مقالته ، فقال له عليّ : تقول هذا القول لمولاك ؟ فقال زيد : إنّما ولأبي رسول الله صلى الله عليه ، ولست لي بمولى . فأبى عليّ النبي صلى الله عليه ، فشكا إليه زيداً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من كنت مولاة فعليّ مولاة » . وصدق النبي صلى الله عليه أنّ عليّاً مولى زيد ، إذ كان النبي صلى الله عليه مولاة ، وكذلك العباس والفضل ، وعبد الله ، وقثم ، وتمام ، ومعبد .

- وإذا كانوا هؤلاء موالى زيد لأنّ النبي صلى الله عليه مولاة ، فلعلّم النبي صلى الله عليه من ذلك ما ليس لهم جميعاً^(٤) فإنما أراد النبي صلى الله عليه أن يعلم زيداً غلطه في ذلك القول ، حين ظنّ أنّ ابن عم النبي صلى الله عليه ليس مولاة .

فإذا كان أمرُ عليّ وزيد مشهوراً عند أصحاب الآثار ، فإنما عني

(١) في الأصل : « أقوم » .

(٢) في الأصل : « زيد ثم حاربه » ، وهو من عجيب التحريف .

(٣) في الأصل : « غلط له » .

(٤) في الأصل : « ما ليس لهم بهم جميعاً » .

- مولى النعمة ، وليس في هذا إخباراً عن فضل عليٍّ في الدين .
- ولو كان النبي صلى الله عليه قال كما زعمت الروافض : « اللهم عادٍ من عاداه ووالٍ من وواله » ، كان هذا القول يدلُّ على أن زيدا قد أتى جُرماً عظيماً ؛ فلم^(١) يكن ليتخطى دعاه النبي صلى الله عليه على من عادى علياً إلى غيره إلا بعد وقوعه به ، لأن زيدا هو المشتكى ، ومن أجل صنيعه خرج النبي صلى الله عليه إلى مثل هذا القول الشديد ، وهذا الدعاء القاصم ، ومن قوله ومذهبه غضب عليه ، وعليه نص وإياه عني .
- وإنما يقول هذا ويجوزُه من لا علم له بقدر زيد عند النبي صلى الله عليه . أو ما علمت أن زيدا أحد من روى الناس عنه ونقلوا أنه كان أقدم الناس إسلاماً . وقد دللنا على فضيلة إسلامه على إسلام عليٍّ في صدر كتابنا ، في كلام العنابية^(٢) .
- وقد بلغ من قدره عند النبي صلى الله عليه وتفضيله إياه أنه لم يكن في سرية قط إلا كان أميرها ، ولا أقام ببلادٍ إلا وهو أميرها .
- ويدلُّك على ذلك أن النبي صلى الله عليه عليه أمره على جعفر الطيار ، وعقد له يوم مؤتة ، ثم عقد لابنه أسامة على كبار المهاجرين والأنصار ، منهم عمر بن الخطاب ، وسعيد بن زيد ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وسعد ابن أبي وقاص . حتى قال رجال من المهاجرين - وكان أشدهم في ذلك عيَّاش بن أبي ربيعة^(٣) - : يولِّي علينا هذا الغلام ا فنضب عمر وردَّ

(١) في الأصل : « ولم » .

(٢) انظر ما سبق في ص ٢٢ - ٢٤ .

(٣) في الأصل : « عباس بن أبي ربيعة » تحريف . الإصابة ٦١١٨ وإمتاع الأسماع

٥٣٧ وفتح الباري ٧ : ٦٩ / ٨ : ١١٥ - ١١٦ .

عليهم ، ثم أتى النبي صلى الله عليه فقال : أَلَا أُعْجِبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
من رجالٍ يقولون كذا وكذا ؟ ! ففشى النبي صلى الله عليه إلى المنبر
في شكاته التي توفى فيها فقال :

مامقالة بلغتنى عن بعضكم في أسامة وتأميره ؟ ! ولئن طمنتم في إمارته
لقد طمنتم في إمارة أبيه . وإيم الله إن كان خليقاً للإمارة ، وإن ابنه
خليق لها ، وإن كان لمن أحب الناس إلى ، وابن من أحب
الناس إلى .

فهو الحبُّ وأبو الحبِّ ، وهكذا يقال بالدينة : أسامة الحبُّ .
ولذلك قال عمر لابنه عبد الله حين زاد في فريضة أسامة على فريضته ،
فقال له عبد الله : لِمَ فضلتَه عليَّ ونحنُ سيانٍ ؟ فقال عمر : إنَّ أباه
كان أحبَّ إلى النبي صلى الله عليه من أبيك ، وكان هو أحبَّ إلى النبي
صلى الله عليه منك .

وقالت عائشةُ عند وفاة النبي صلى الله عليه : لو كان زيدٌ حيًّا
لاستخلفه النبي صلى الله عليه عليكم .

هذا وأبوها الخليفةُ والمجمول إليه الإمامة .
ومما يدلُّك على فضيلة أبي بكرٍ ومكانته وخاصته من النبي صلى الله
عليه وسلم وعظم شأنه عنده ، أنَّ النبي صلى الله عليه [لمَّا] آخى بين المهاجرين
والأنصار آخى بينه وبين حمزة ، وإليه أوصى حمزة يوم أحد . وقد
تعلّمون أنَّ حمزة استشهد وهو أجلُّ الناس في صدور المؤمنين ، وأعظمُ
في أنفس المهاجرين . وإنَّ امرأً يكون كفتناً لحمزة في الإخاء ، وحمزةً على
ما وصفنا ، لَمَظِيْمُ الشَّانِ ، رفيع المكان .

ولو لم يُعرَف من قدره إلا أن ذكره اللهُ باسمه في كتابه ، كما ذكر
لُقمان ، ولم يفعل هذا لغيره من هذه الأمة ، لقد كان ذلك دليلاً على المنزلة
والقربة ، فكيف يجوز أن يكون في الحديث : « اللهم عادِ مَنْ عاداه
ووال من والاه » وحال زيدٍ وصفته على ما ذكرنا وفسرنا ؟ مع أن
اللفظ في الحديث لو كان : اللهم عادِ مَنْ عاداه ووال مَنْ والاه ، لم يكن
فيه دلالةٌ تضطرُّ إلى إمامته ، وحُجَّةٌ تقهر العقولَ وتحملها على معرفة
خاصته ، ولكنَّه لفظٌ يدلُّ على الفضل والقدر ، وليس بالترفضيل الذي لا بعده ،
والتقديم الذي لا فوقه .

وإنما الكلام الذي لا بعده قول النبي صلى الله عليه : « ما أحذتُ أمَّنَّ
علينا بصحبته من أبي بكر » ، وقوله : « لو كنتُ متَّخذاً خليلاً لاتَّخذت
أبا بكر خليلاً » ، وقوله : « أبو بكرٍ وعمر سيِّدا كهولِ أهل الجنة
من الأولين والآخرين ، إلا النبيَّ والمرسلين » .

فإذا كان هذا الحديثُ مختلفاً في أصله وفي صحَّة مخرجه ، ومختلفاً في
تأويله وفرعه ، والحجَّةُ في أصله متدافمة ، والحجَّةُ في فرعه متكافئة ،
فكيف يكون جحدٌ على إمامته واستحقاقه وفضيلته على نظرائه .

ولو كان هذا الحديثُ مجتمعاً على أصله وصحَّة مخرجه ، ثمَّ كان لفظه
محملاً لضروب التأويل ، ما كان للرافض فيه حُجَّة تقطع الخصم ،
وتظهر البأينة .

ولو كان هذا الحديثُ مجتمعاً على أصله وصحَّة مخرجه وكان لا يحتمل
من التأويل إلا معنى واحداً ما اختلفت في تأويله العلماء ، ولا اضطربت
فيه الفقهاء ، ولكن ذلك ظاهراً لكلِّ مَنْ صحَّ لُبُّه ، وحسن بيانه ،

ولا سيما إذا كان الحديث ليس مُفْصِحاً عن نفسه ، ومعرباً عن تأويله ، إلا عن قصد الرسول وإرادته لأن يكفيتهم مؤونة الرواية والأسباب المشككة فينبني على هذا القياس أن يكون علماء العثمانية وفقهاء المرجئة تعرف من ذلك ما تعرف الروافض ، ولكنها تجحد ما تعرف ، وتنكر ما تعلم .

ولو كان هذا الحديث مجتمماً على أصله ولكنه غامض التأويل ، وعويص المعنى ، لا يكاد يدركه إلا الراسخ في العلم ، البارغ في حُسن الاستخراج ، كان العذر في جهل إمامته وفضيلته على غيره واسماً مبسوطاً لأكثر المسلمين ، وجُلُّ الناقلين ، وإكبراء المتكلمين .

وإنما سارت الروافض إلى إكفار الأنصار والمهاجرين ، بزعمهم^(١)

١٥ أن النبي صلى الله عليه نص على إمامته ، ودل على فضيلته ، فإنه لا بد للناس في كل عصر من إمام من ولده ، لأن ذلك الموضع إذا كان مضمناً ومعدماً كان أخف على الناس في المحنة ، وأبعد من الخطأ والزآل ، ولأن اختيار الله لهم لأنفسهم ، لأنه لو كان ذلك لا يكون إلا بالنظر دون النص لم يصلوا إلى إقامته ، لكثرة عدد الناس ، ولكثرة عدد الفضل^(٢) ولما في ذلك من الإشكال عند الموازنة ، والشغل عن العدو .

فإذا كان السبب في الإمامة^(٣) هو الذي قالوا ، فلا بد من حديث لا يحتمل التأويل ، ولا يمنع من معرفة صحة أصله وصدق تخرجه .

فإن قالوا : فإننا سنأتيكم بمثل اللفظ الذي أتيتمونا به حتى لا يكون لفظ أدل على الغاية منه . من ذلك قول النبي صلى الله عليه عند طائره^(٤)

٢٠ (١) في الأصل : « وهو » .

(٢) « عدد الفضل » كذا في الأصل - ويصح أن تقرأ « الفضل » جمع فاضل . أو لعلها عدد ذوي الفضل .

(٣) في الأصل : « وزعمهم » . (٤) انظر ما سبق في ص ١٣٤ س ٩ - ١٠ .

أَتَيْ بِهِ فَأَرَادَ أَكْلَهُ فَأَحَبَّ أَنْ يَشْرَكَهُ فِي أَكْلِهِ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ
فَقَالَ : « اللَّهُمَّ آتِنِي بِأَحَبِّ عِبَادِكَ إِلَيْكَ يَا كَلُّ مَعِيَ هَذَا الطَّائِرُ »
ثُمَّ قَالَ لِأَنْسٍ : أَخْرِجْ فَاظْهَرُ مَنْ تَرَى بِالْبَابِ ؟ فَخَرَجَ فَوَجَدَ عَلَيْهِ فَلَمْ
يَأْذَنْ لَهُ ، وَلَمْ يُعَلِّمِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مَكَانَهُ طَمَعًا أَنْ يَكُونَ أَنْصَارِيًّا .
فَفَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ذَلِكَ ثَلَاثًا ، كُلٌّ ذَلِكَ يَحْبِبُهُ أَنْسٌ ، ثُمَّ أَدْخَلَهُ ،
فَلَمَّا طَلَعَ قَالَ : « اللَّهُمَّ وَال (١) » .

قِيلَ لَهُمْ : أَمَّا وَاحِدَةٌ فَإِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ سَاقِطٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ،
وَلَوْ كَانَ صَحِيحًا عِنْدَهُمْ فَلَمْ يَجِيءْ إِلَّا مِنْ قِبَلِ أَنْسٍ فَقَطْ ، وَأَنْسٌ وَحْدَهُ
لَيْسَ بِحُجَّةٍ ، فَلَمْ (٢) يَكُنْ فِي ذَلِكَ مَقَالٌ وَلَا مَتَكَلِّمٌ .

١٠ وَثَانِيَةٌ : إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ أَلَّا يَحْتَجَّ بِخَبْرِ أَنْسٍ لِأَنَّكُمْ مَعَشَرَ الشَّيْعِمْ ،
لِأَنَّ أَنْسًا عِنْدَكُمْ كَافِرٌ كَذَّابٌ .

وَلَقَدْ بَلَغَ مِنْ سُوءِ قَوْلِكُمْ فِيهِ أَنْكُمْ زَعَمْتُمْ أَنَّهُ كَذَّبَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ ،
كَذَبَهُ وَبَهَّتَهُ بِأَمْرٍ ، فَدَعَا اللَّهَ عَلَيْهِ ثُمَّ بَصَقَ فِي وَجْهِهِ فَبَرَّصَ مِنْ قَرْنِهِ
إِلَى قَدَمِهِ . وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَهُ بِمَعْلِهِ لِلْحِجَابِ ، وَتَزْعُمُونَ أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْأَرْضِ
أَكْفَرُ بِاللَّهِ وَلَا أَجْعَدُ لِإِمَامَةِ عَلِيٍّ وَلَا أَنْقُضُ لِأَمْرِهِ ، وَلَا أَقْتُلُ لِشَيْعَتِهِ
١٥ مِنَ الْحِجَابِ وَلَا مَنْ وُلَّاهُ ، وَأَنْ مَنْ وُلِّيَ لَهَا فِي طَرِيقَيْهَا وَحَكَمَهَا .

وَأُخْرَى أَنَّهُ إِنْ كَانَ هَذَا الْحَدِيثُ كَمَا تَقُولُونَ وَقَدْ صَدَقْتُمْ عَلَى أَنْسٍ ،
فَقَدْ زَعَمَ أَنْسٌ بِزَعْمِكُمْ أَنَّهُ كَذَّبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي مَوْقِفٍ وَاحِدٍ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . وَقَدْ أَمْسَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَنِ الطَّعَامِ وَهُوَ يَشْتَهِيهِ ،

(١) كَذَا وَرَدَ الْحَدِيثُ مَبْتُورًا فِي الْأَصْلِ .

(٢) فِي الْأَصْلِ : « لَمْ » .

فأحب لشهوته له أن يشرَّكه فيه أشبهُ الناسِ به فدعا ربه ؛ وأنه
إذ دعا ربه ثلاثَ مرارٍ كلَّ ذلكَ يستجيبُ له ، وكلَّ ذلكَ يراه أنسٌ
ويكذبُ له ويصدُّه عن حاجته ، ويمنعُه سرعةَ الاستجابة ، وتمجيلَ
قضاء الحاجة ، وتسويغَه أكلَ المُشتمَى من طعامه . كلما دعا دعوةً قال
٥ اخرج يا أنس فانظر من الباب ، ثقةً منه بربه ، واتكلاً على الذي
عنده له ، ويرجع وقد كتمه وحجبه عنه ، ومنعه سرور تعجيل الدعاء ،
وأكل شهى الغداء .

فإن كان أنسٌ كما تقولون فقد ركبَ أمراً عظيماً ، وذهبَ مذهباً قبيحاً
وكيف يصدق على النبي صلى الله عليه من خلقه بهذا^(١) ، وكذبه في وجهه
ثم لا تمنعه الأولى من الثانية ، والثانية من الثالثة . هذا والوحي ينزل
١٥ بأسرع من الطرف بلعن قوم ومدح آخرين .

وإنَّ امرأً احتملت نفسهُ وشاع في طبعه أن يواجهَ النبي صلى الله عليه
بالكذب ثلاثَ مراتٍ في أحبِّ الناسِ وأوجهم حقاً عليه ، لحريُّ ألا يصدق
عليه في معظم أمر الدين ، مع أنَّ الحديثَ نفسه هو أضعفُ حديثٍ عند
١٥ أصحاب الأثر من^(٢) أن يحوِّجنا إلى الإطناب فيه ، والإخبار عنه .
ومتى ادَّعينا ضعفَ حديثٍ وفساده فاتهمتم رأينا ، وخيفتم مئيلنا
أو غلظنا فاعتريضوا محال الحديث وأصحاب الأثر ، فإنَّ عندهم الشفاء فيما
تنازعنا فيه ، والعلم بما التبس علينا منه .

(١) كذا في الأصل . وامله وجه .

(٢) كذا ورد الأسلوب ، وفيه استعمال « من التفضية » مع أهل التفضل المضاف ،

كقول قيس بن الخطيم :

نحن بفرس الودي أعلننا منا بركض الجياد في السدف

ولقد أنصف كل الإنصاف من دعاكم إلى المقتنع مع قرب داره
وقلة جوره وأصحاب الأثر من شأنهم رواية كل ما صحَّ عندهم ، عليهم
كان أولهم . مع أن هذا الأمر ليس يُعرَف من قبل الحديث ، وإنما
يُعرف من الوجه الذي به يُقضى على جميع الدين .

وإنما احتججنا عليكم في أنسِ بالذي سمعتم ، لأننا وجدناكم تكفرونه
حتى إذا جرى سببٌ يؤكد ما تقولون جعلتم كفره إيماناً ، وكذبه
تصديقاً ، وعداوته ولاية . ثم لم ترضوا بأن ألحقتموه بالأولياء وأخرجتموه
من حدود الأعداء ، حتى أقمتم خبره وحده مقامَ خبرٍ من يكذبُ
آياً^(١) به ، أو مقام خبرٍ يمتنع الكذب في مجيئه لاختلاف عللِ أهله .

فأما نحنُ فإننا نرى أنه رجلٌ عظيم الحُرمة واجب الحق^(٢) ،
إذ كان قد خدم النبي صلى الله عليه صغيراً واعتصم به كبيراً ، وكان
من رهطِ صدق .

وأما ما حكيتم من ولايته للحجاج فقد ولى للحجاج وصلى خلفه
من كان يرى إكفاره فضلاً عن من يرى تفسيقه ، وفي البراءة منه وفي
التقية سعة ، وفي الخوف عذر .

فأما الذي حكيتم من البياض الذي أصابه فإن المؤمنَ بمرضِ مصائبِ
ما كان في دار الدنيا . وما كان الذي أصابه في جنبِ الذي كان فيه أيوبُ
النبي صلى الله عليه ؟ لقد كان شعيبٌ مكفوفاً |

ولو كان عليٌّ كما يقولون فأرادَ أنه كان إذا بصق على إنسانٍ فأراد

(١) في الأصل : « مقام حبرن للذب امامه » .

(٢) في الأصل : « فاحب الحق » .

أن يبرص بَرِص ، كما كان بينه وبين عيسى بنِ مريم صلى الله عليه فرق .

والمعجبُ إن كان كما تزعمون ، كيف لم يبصق على أبي موسى فيجذمه ، أو على جيش صفين فيهمزمه ؟ بل كان على أظهر سلاماً ، وأرجح حِلماً وأشدَّ ورعاً ، وأكثرَ فِقهاً ، وأبينَ فضلًا ، من أن يدعى هذا وشبهه .

وليس يمدح عليًا بما لا يليق به إلا هازل أو جاهل .

وأما قولكم إن النبي صلى الله عليه قال : « أنت منى كهارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » ، وإن^(٢) النبي صلى الله عليه أراد بهذا أن يعلم الناس أن عليًا وصيه وخليفته ، فإننا سنقول في ذلك ، وبالله وحده نستعين .

نقول : إن خلافة الرجل لا تكون إلا في إحدى منزلتين : إما في حياة المستخلف وإما بعد موته . ولم يقل أحدٌ إن النبي صلى الله عليه استخلف عليًا في غزوة من غزواته ، في كثرة ما غزا ، وكثرة ما ولى .

قالوا بأجمعهم : إن النبي صلى الله عليه خلفه في غزوة تبوك ، واستخلف على المدينة محمد بن مسلمة . وقال قوم : المستخلف ابن أم مكتوم . وهم إن اختلفوا فلم يختلفوا أن عليًا كان مقيمًا بالمدينة والأمير غيره ، والإمام سواه .

ولولا أن خلفاء النبي صلى الله عليه في غزواته يُصَاب عليهم^(١) بكل مكان ، وفي كل سيرة ، لقد كتبته لك في كتابي الذي رددت فيه على من صغر قدر الإمامة وزعم أنها غير واجبة ، وأنها تصلح في العدد الكثير . وأما غير ذلك من كتبي فلم أستحل فيه قولي ، وجعلت الكتاب هو الذي عبّر عن نفسه ، وقت مقام جميع الخصوم ، وجعلت نفسي عدلاً بينهم . ولو لم أكن على ثقة من ظهور الحق على الباطل لم أستحل كتابته مع زوال التقيّة ، وصلاح الدهر ، وإنصاف القيم .

ثم رجعنا إلى كلامنا الأوّل فقلنا : لا بدّ لخلافة الرّجل من إحدى منزلتين : إمّا في الحياة أو بعد الموت : فأما في الحياة فلا يستطيع أحد أن يقول : إن النبي صلى الله عليه استخلف عليّاً في حياته . وليس يضع ذلك من عليّ ؛ لأنّ أبا بكرٍ وعمرَ الدّين هما عندنا أولى بالأمر منه لم يستخلفهما النبي صلى الله عليه قطّ في حياته . أو تكون الخلافة بعد الموت فلا يجوز أيضاً أن يكون النبي صلى الله عليه عني بقوله « أنت مّي بمنزلة هارون من موسى » الخلافة لعليّ بعده والذي قد علم أنّ هارون قد مات قبل موسى : لأنّ هارون وموسى وأمهما ماتوا جميعاً في شهر واحد ، وكان موسى صلى الله عليه آخراًهم موتاً . ولذلك قالت بنو إسرائيل لموسى : أنت قتلت هارون^(٢) .

فإن قالوا : ومن يقول : إن هارون مات قبل موسى ؟
قيل لهم : إن شئتم فاعترضوا أصحاب التفسير والسيرة ، والتمسوا علم

٢٠ (١) أي بوقع عليهم . وفي اللسان : « سابوا بهم : وقعوا بهم » .
(٢) انظر كامل ابن الأثير ١ : ١١١ ففيه قصة وفاة هارون . وانظر كذلك سفر العدد

ذلك من قبيل أصحاب ابن عباس ، وإن شئتم فأهل الكتاب يهودهم
ونصاراهم الذين ليس لهم في ذلك دفع مضرّة ولا اجتلاب منفعة ، ولو
آثروا أن يجحدوا ما عرفوا ، وأن يطبقوا على إنكار ما علموا ، وكان
ذلك ممكناً في القدرة ، سائماً جزأً ، لجحدوا أن بني إسرائيل أخذت
موسى بقتل هارون تمنناً وبغياً ، أو غلطاً أو جهلاً .

وهذا مشهورٌ عند أهل الكتاب وأهل التفسير .

وليس أحدٌ أحقّ بأن يُصيب في الأمثال إذا ضربها ، ولا أولى بحسن
التشبيه إذا شبه ، من خيرة الله وصفوته من رسله ، فكيف يجوز أن يقول
النبي صلى الله عليه لعلّى : « أنت منى بمنزلة هارون من موسى » وهو
يريد الخلافة ، وهارون لم يكن من موسى خليفةً من بعد موته ، ولم يكن
على خليفة النبي صلى الله عليه في حياته . ففي أىّ المنزلتين وعلى أية
الحالين يكون على خليفة إذ لم يكن استخلفه النبي (١) أيام حياته . بل
كيف يجعله من نفسه بمنزلة هارون من موسى وهو يريد الخلافة من
بعده ، وهارون لم يكن خليفة موسى بعده .

ولا بدّ للحديث مع سوء تأويلكم واضطراب حجتكم من ضربين : ١٥
إمّا أن يكون باطلاً لم يتكلم به النبي صلى الله عليه . وإمّا أن
يكون حقاً ومعناه غير ما قلتم ، وتفسيره غير ما ادّعيتم .

ولو أن النبي صلى الله عليه أراد أن يجعل علياً خليفةً من بعده إذ لم
يكن جعله خليفةً أيام حياته ، لقال (٢) : أنت منى بمنزلة يوشع بن نون

٢٠ (١) في الأصل : « استخلفه موسى » ، وكلمة « موسى » مقحمة .

(٢) في الأصل : « فقال » .

إلا أنه لا نبي بعدى ، لأن يوشع كان خليفة موسى في بني إسرائيل بعده ، وكان نبياً قبل موت موسى وبعده .

فإن قالوا : إن النبي صلى الله عليه لم يقصد إلى الخلافة ولم يُرد الإمامة ، ولكنّه عنى الوزارة .

٥ قلنا : إن وزارة هارون من موسى لا بدّ فيها من أحد أمرين :

إمّا أن يكون موسى هو جمل له ذلك وهو وزيره على جهة ما يتخذ الإمام وزيراً والملك وزيراً على معنى الاختيار والاستكفاء والثقة .

أو يكون وزيره على جهة المؤازرة والمكاتفه والتعاون ، على أن كل واحدٍ منهما وزيرٌ صاحبه ومعاونُه ومكاتفه ، إذا غاب عن قومه كان الآخر خليفةً ، لإعلى أن موسى الجاعلُ ذلك له .

ولا منزلة لهارون من موسى إلا هاتين المنزلتين في جهة الخلافة والوزارة ، لأن نبوة هارون لا تكون من قبل موسى ، والنبوة لا تكون إلا من قبل الله .

وليس يخلو قول موسى لهارون : « اخلفني في قومي » عن ضربين :

١٥٠ إمّا أن يكون هو جمل خليفته على جهة الاختيار والاستكفاء والثقة به ، وإما أن يكون خليفةً على أن يكون كل واحدٍ منهما إذا غاب عن قومه كان الآخر خليفةً .

فإن كانت وزارة هارون وخلافته لموسى إنّما كانت منزلتين أنزله فيهما

موسى ، وليست لهارون من موسى منزلةً غيرها ، فقال النبي صلى الله

٢٠ عليه : « أنت منى بمنزلة هارون من موسى » فكأنما قال : لك خلافتي

ووزارتي^(١) ، فكيف يقول : إلا أنه لا نبي بعدى . والنبوة منزلة من الله لهارون وليست منزلة لهارون من موسى . فإذا كان ذلك كذلك فكيف يستثنى الحكيم المرشد الشيء من [غير] شكله ؟ وهل يكون بعض من غير كلاً ؟

- وكيف يقول : قد جعلتك خليفتي ووزيراً ، إلا أني لم أجعلك نبياً مثل ، ومنزلة النبوة ليست إليه كما كانت منزلة الخلافة والوزارة إليه . وإنما قوله : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى » يريد به : إن لك مني مثل الذي كان لهارون من موسى ، وهو الخلافة والوزارة . فكيف يقول : « إلا أنه لا نبي بعدى » فيستثنى ما لا يملكه ولا يجوز أن يملكه ، مما قد ملكه ويجوز أن يملكه من هو دونه من خلفائه ومن خلفاء خلفائه .

- أو يكون هارون كان وزير موسى على جهة المؤازرة والمعاونة ، وعلى أن يكون كل واحد منهما وزير صاحبه وخليفته عند الغيبة وحضور الآخر ، ليس أنه قد كان خليفة ووزيراً . وإن كان ذلك كذلك فليست لهارون من موسى منزلة من الوزارة والخلافة إلا ولموسى من هارون مثلها . وإذا كان ذلك فقد صارت خلافتهما ووزارتهما كنبوتهما أو رسالتهما . وإذا كان ذلك فكيف يجوز أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم : أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، وليست لهارون من موسى منزلة إلا ولموسى مثلها من هارون ؟ . وكيف يجوز أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لعلي ومنزلة هارون من موسى منزلة النبي من

(١) في الأصل : « فأما قال ذلك خلافتي ووزارتي » .

النبي ، والشكل من الشكل ، والمثل من المثل ، وهي منزلة من الله كما
أن نبوة موسى منزلة من الله ؟

وكيف يقول : إلا أنه لا نبي بعدى ، وسبيل النبوة سبيل منزلة هارون
من موسى على ما حكيناه من التماون والتآزر ؟

وإذا كان هذا الحديث لو صح في أصله وأول مخرجه ، وسليم من
الزيادة والنقصان وحاء مجيء الحجّة ، لم يقدر القوم على أن يجعلوه دليلاً
موجباً وشاهداً صادقاً على^(١) خلافته وإمامته دون غيره ؛ فما ظنك به
إن كان قد دخله من الخلل والضعف والاحتمال في الفساد ما يوجب
تكذيبه وردّه .

وأقل ما للمثانية في هذا الحديث أن يساؤوكم في تأويلكم ، وفي ذلك
الخلاف بطلان حجّتكم .

وقد زعم ناس من المثانية أن هذا الحديث باطل من أجل أنه
لا يحتمل من التأويل إلا ما حكيت لك ، وأن النبي صلى الله عليه لا يعملن
ولا يظهر غير ما يُضمّر ، ولا يتكلم بالفساد ، ولا يستكره الممانى ،
ولا يتكلم بالتمقّد^(١) ، ولا يضرب مثلاً ولا يشبه شيئاً بشيء إلا وذلك
الشيء وفق ما قال ، لا يزيد عليه ولا ينقص عنه .

ووجه آخر : أن هذا الحديث لم يُرو إلا عن عامر بن سعد^(٢) .
فواحدة إن عامر بن سعد هذا لو كان بالفقه والحديث والفضل معروفاً

(١) في الأصل : « وعلى » .

(٢) يقال عقد كلامه تعقيدا : عوصه وعماه .

(٣) عامر بن سعد بن أبي وقاص ، تابعي ثقة توفي سنة ١٠٤ . تهذيب التهذيب .

وكان كأمثاله من بنى الصحابة كعبد الله بن عباس ، وابن عمر ، وابن الزبير ، وأبي سلمة بن عبد الرحمن^(١) وغيرهم ، ما كان ليكون وحده حجة في تأخير أبي بكر عن مقامه ، فكيف وهو في غير سبيلهم وطريقهم . ولو سمعنا هذا الخبر من سعيد وحده ما كان إلا حجة على نفسه كالحجة على علي في روايته أن النبي صلى الله عليه قال في أبي بكر ٥ وعمر : « هذان سيّدا كهول أهل الجنة » .

وكيف يروى هذا سعد مع قوله في الإمامة : « ما أنا بقميصي هذا أحقّ مني بها » وهو يدعو علياً إلى الشورى والمخايرة والمكاثرة بالمحسن ، ويقول : « أعيذوها شورى كما كانت » ، ويعيب علياً بالاستبداد ، ويقول : « كنتُ سابعَ سبعةٍ مع النبي صلى الله عليه ، ١٠ ما لنا طمامٌ إلا ورق الشجر ، ثمّ جاءني أعرابيٌّ يعلمني دينَ الله ، ما أنا بقميصي هذا بأحقّ مني بها » .

وإنما نخر بأنه كان سابعَ سبعةٍ على علي لأنّ علياً لم يكن فيهم عنده ، وكان إماماً حدّثاً صغيراً وإماماً على أمر غير ذلك . ١٥ وسعدٌ من العشرة ، ومن السبعة^(٢) ، والمستجابُ

(١) أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، قيل اسمه عبد الله ، وقيل إسماعيل ، وقيل اسمه كنيته . تهذيب التهذيب ١٢ : ١١٥ - ١١٨ .

(٢) أي العشرة المبشرين بالجنة ، وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد ، وأبو عبيدة بن الجراح وفي شأنهم ألف أبو الطيب كتابه «الرياض النضرة» ، في مناقب العشرة . ٢٠ وأما الستة فهم أهل الشورى ، الذين اختارهم عمر بعد أن طعن ليختاروا من بينهم رجلاً للخلافة ، وهم علي ، وعثمان ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، والزبير ، وطلحة . ثم ضم إليهم عبد الرحمن بن عمر سابقاً على ألا يكون له شيء من الأمر . الطبري -

الدَّعْوَةُ . وقال له النبي صلى الله عليه : « ارمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي » .
ومن كان لهذه الأمور مستحقاً لم يجمع بين طلبِ بخايرةِ رجلٍ ومكاثرتِهِ
بالمحاسن وهو مُقرٌّ أنَّ النبي صلى الله عليه جعلَ خصمه منه بمنزلة
هارون من موسى ، إلا أن يكون تأويلُ الحديث عند سعيدٍ وعند من
شهد سعيداً على غير معناكم .

وحدِيثُ عامرٍ على غير ما يَرَوُونَ ، وإنما قال : « أنت مَنِّي بمنزلة
هارون من موسى ، إلا أنه ليس معي نبيٌّ » ، هكذا رَوَاهُ عن عامر
ابن سعيدٍ على غير معناكم .

وفي قول النبي صلى الله عليه : « هذا خالي أباي به فليأت كلُّ
١٠ امرئٍ بخاله^(١) » تفضيل له على كلِّ خالٍ في الأرض ، وقد كان عليٌّ خالَ
جمدة بن هُبيرة . ولم يستثن أحداً .

فإن قالوا : الدليل على ما قلنا أن النبي صلى الله عليه لما آخى بين
المهاجرين والأنصار آخى بينه وبينه ، فلولا أنه كان أشبه الناس به
هدياً ، وعلماً وفضلاً ، لم يجعله عدلاً نفسه دون غيره .

١٥ قيل لهم : أنتم ليس لكم علمٌ بالأثر ولا بالخبر . وكيف يعرف الآثار
والأخبار من يكفِّرُ الأسلاف ، ويبرأ من التائبين ، ويجحد كلَّ ما لم

— ٣٤ — ٣٥ . وأما السبعة فهم السابقون إلى الإسلام من الرجال : زيد بن حارثة ،
وأبو بكر ، وعثمان ، والزيد ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وطلحة .
الرياض النضرة ٢ : ٢٩٢ وعيون الأثر . ١ : ٩٣ - ٩٥ .

٢٠ (١) يقول هذا في شأن سعيد بن أبي وقاص . الإصابة وصفة الصنفوة ١ : ١٤٠ ،
والرياض النضرة ٢ : ٢٩٦ . قال أبو الطيب : « وكان سعيد من بني زهرة ، وأم النبي صلى
الله عليه وسلم من بني زهرة ، فلذلك قال : خالي » .

يوافق هواه ، ويدعى ماوافق هواه وإن كان باطلا ، بل لا يرضى حتى يتقوّل الزور ويولّد الباطل .

وليس شيء لا أيسر من أن يقول قائل : إن النبي صلى الله عليه لما آخى بين أصحابه آخى بين نفسه وبين أبي بكر . ولكن الحق أحق ماحضّيع له واحتمل ما فيه . وهذه الفقهاء وأصحاب الآثار عرضة لكم ، فإن لم يقولوا إن النبي صلى الله عليه لما آخى بين المهاجرين والأنصار آخى بين عليّ وسهل بن حنيف فنحن أولى بجحد المعروف منكم . وقد قال الله : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ^(١) » .
وأنتم لستم ^(٢) أصحاب آثار ، فاسألوا أصحاب الآثار إن كنتم لا تعلمون ؛ فإن ذلك أمر مشهور لا خفاء به ، ولا دافع له ، أعني المؤاخاة بين عليّ وسهل بن حنيف .

ولثمة عليّ به استعمله على المدينة حين خرج عنها . ومن أجل سهل بن حنيف امتنع الزبير وطلحة أن يركبوا عثمان بن حنيف وإلى عليّ على البصرة بأكثر مما كانوا ركبوه به . ولذلك السبب صلى أبو أمامة بن سهل بن حنيف بالناس في مسجد الرسول صلى الله عليه ^{١٥} وعثمان محاصر ، لرأي عليّ كان في ذلك ، وانغلبته على الدار ، وأنه كان يطاع بأكثر من طاعة الزبير وطلحة وسعد

، وإنما آخى النبي صلى الله عليه بينه وبين سهل بن حنيف الأنصاري كما كان آخى بين عثمان بن عفان وأوس بن ثابت ^(٣) . ولذلك قال

٢٠

(١) الآية ٤٣ من سورة النحل .

(٢) في الأصل : « ليس » .

(٣) هو أخو حسان بن ثابت .

حَسَّانَ يَحَامِي دُونَهُ وَيَنْصُرُهُ بِالْكَلَامِ وَالشُّعْرِ ، وَيُظْهِرُ الْمِيلَ عَلَى عَلِيٍّ
حِينَ قَالَ :

يَا لَيْتَ شِعْرِي وَلَيْتَ الطَّيْرَ مُتَخَبِرُنِي مَا كَانَ شَأْنُ عَلِيٍّ وَابْنِ عَفَّانَا (١)
لِنَسْمَعَنَّ وَشَيْكَاً فِي دِيَارِكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ يَا ثَارَاتِ عُمَّانَا

ولذلك قال في كلامه له وهو يعتمد رأي عليٍّ واختياره : ثكلت أم نزال
حَرْبَ لُقَيْ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كِفَاحًا ، وَسَمِعْتَ أُمَّ نِزَالٍ رَأَى لُقَيْ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
سَهْوًا . فِي كَلَامٍ كَثِيرٍ ، وَشُعْرٍ كَثِيرٍ .

وكما آخى النبي صلى الله عليه بين أبي الدرداء وسلمان ، وبين عبد الرحمن
ابن عوف وسعد بن الربيع ، وبين حذيفة وعمَّار (٢) ، وبين حمزة وزيد (٣) ،
وبين أبي بكر وعمر ١٠

فإن قالوا : فلم آخى النبي صلى الله عليه آخى بين عليٍّ وبين نفسه ، وبين
عليٍّ وبين سهل بن حنيف ، وهذا مالا يتدافع ، كما كان يواخى بين الرجل
المهاجري وبين الأنصاري ، وقبل ذلك ما آخى بين المهاجرين بعضهم
في بعض ، فكان الرجل منهم تصير (٤) الواخاة بينه وبين اثنين :
مهاجري وأنصاري . ١٥

قلنا لهم : أمّا واحدة فإننا (٥) لم نجد لقولكم إن النبي صلى الله عليه
آخى عليًّا إسناداً يثق به أصحاب الحديث فضلاً عن أن يكون جاء مجيء

(١) ديوان حسان ٤١٠ .

(٢) حذيفة بن اليمان ، وعمَّار بن ياسر .

(٣) زيد بن حارثة . عيون الأثر ١ : ٢٠١ .

(٤) في الأصل : « نصير » .

(٥) في الأصل : « فإذا » .

الحديث . ولو كان النبي عليه السلام حيث آحى بين المهاجرين ولم يرض لعليّ إلا بنفسه لفضل عليّ على غيره وأنه أشبه الأمة به وأقربهم حالاً من حاله ، ثم آثر أن يُواخى بينه وبين رجل من الأنصار كفعله بغيره من المهاجرين - كان ينبغي له أن يُواخى بينه وبين أفضل الأنصار ؛ إذ كان الذي يمنعه من أن يُواخى بينه وبين بعض المهاجرين طلباً^٥ أفضلهم ، وكان ينبغي على هذا المذهب أن يُواخى بينه وبين سعد بن معاذ .

فإن قالوا : سهل بن حنيف أفضل من سعد ومن حمي الدبّر ومن غسل الملائكة ، ومن مكّم الذئب^(١) ومن غيره ، لم يكن هذا منكراً^{١٠} من مكابرتهم وجهلهم .

فإن قالوا : إنه جاز أن يُواخى بين غير الأشكال في الفضل ، وجاز ألا يُواخى بين المتساويين والمتقاربين .

قيل لهم : فعمل أيضاً النبي صلى الله عليه لم يُواخى بين نفسه وبين عليّ - إن كان آخاه كما زعمتم - من قبل تقارب الحال والمشاكلة في الأفعال . ولعل النبي صلى الله عليه لم يُواخى عليّاً رأساً إذا أجاز ألا^{١٥} يُواخى بين الأشكال ، ولا يقارب بين الأمثال . وأدنى ما فيه أن يكون ذلك قد كان جازاً .

فإن تركوا هذا أجمع وقالوا : كيف يجوز أن يكون أبو بكر هو الإمام وقد كان النبي صلى الله عليه جملة في جيش أسامة ، وما زال يقول في شكاته : «أنفذوا جيش أسامة» يُعيد ذلك ويكرّره ، إلى أن قبضه الله إلى جنّته .^{٢٠}

(١) انظر ما سبق في ص ١٣٩ - ١٤٠ .

قيل لهم : إن في أمر النبي صلى الله عليه له أن يقوم مقامه في الصلاة بالمسلمين . وعائشة وحفصة قد اعتونتنا^(١) ليصرفا ذلك إلى عمر ، ويقولان : إنَّ أبا بكر رجل رقيق لا يستطيع أن يقوم مقامك .

وهو قد ودَّع المسلمين في خطبته التي خطبها في شكاته حين قال : « إن عبداً من عباد الله خيرة الله بين الدنيا والآخرة فاحترار الآخرة »
فبكى أبو بكر ، فمجبَّ الناس منه وقالوا^(٢) : قال رسول الله صلى الله عليه :
إن عبداً من عباد الله ! قالوا : وكان أبو بكر أعلمنا برسول الله صلى الله عليه . هكذا الخبر ثم جاء جبريل في شكاته فقال : يا محمد ، هذا ملك الموت يستأذنُ عليك ولم يستأذنْ على آدمي قبلك . قال : ائذنْ له . فأذنَ له جبريل حتى وقف بين يدي النبي صلى الله عليه ثم قال : يا محمد ، إنَّ الله أرسلني إليك وأمرني أن أطيعك فيما أمرتني به ، فإن أمرتني قبضَ نفسك قبضتُها ، وإن كرهت ذلك تركتها . قالوا : فسمع النبي صلى الله عليه يقول : « الرفيق الأعلى » . فعلم أنه قد خيَّرَ صلى الله عليه .

ثم كان عند كل صلاة لا يجد عندها إفاقةً يقول : « مروا أبا بكر يصلي بالناس » ويقول : « أباي الله إلا أبا بكر » ، وفي قوله أباي الله أن يصلي إلا أبو بكر ، دليلٌ أن ذلك من قبيل الوحي . مع قوله لعائشة وحفصة حين أرادتا صرف ذلك إلى عمر : « أنتن صواحبات يوسف ، أباي الله ورسوله أن يصلي إلا أبو بكر » بالغلظ . فلو كان الخطبُ في ذلك صغيراً ما أعلظَّ النبي صلى الله عليه لهما ، ولا اشتدَّ عليهما .

٢٠ (١) اعتونتنا ، مثل تعاوننا . وفي الأصل « اعتونا » .
(٢) في الأصل : « وقال » .

فإن قالوا : ومادعا عائشة إلى صرفِ هذا الأمرِ العظيم والمقام الشريف إلى صمر ؟

قيل : فإنه ليس عندنا في ذلك إلا ما اعتدّرتُ هي به لنفسها ؛ فإنها قالت : إني والله ما أردتُ صرفَ ذلك على أني لم أعرفُ شرفه وخطره ، ولكنني خفتُ أن يتشامم المسلمون به ، وألاَّ يحبُّوا رجلاً قام مقامه أبداً .

فأمّا حديث الربيع بين صابيح^(١) عن الحسن فإنه زعم أنها قالت : خفتُ ألاَّ يطبقَ حملَ الخلافة ، وظننتُ أنَّ الناسَ سيُريدون منه مثل ما تعودوا من النبي صلى الله عليه وسلم ، وعلمتُ أن أحداً لا يكون كالنبي . فإن كان النبي صلى الله عليه وسلم جعله في جيش أسامة فقد استثناه حين اشتكى ، من جميع الجيش ، إذا استخلفه في مقامه ، وأمره بالصلاة لأُمَّته ؛ لأنَّ من صلَّى في مقام النبي صلى الله عليه وسلم وفي مسجده ومُصلَّاه ، في أعياده وسائر أيامه ، فقد صلَّى بجميع الأمة ، وتأمَّر على جميع البرية .

وإنما أدخلنا فيها صلاة الجمعة والعيد لأنَّ النبي صلى الله عليه وسلم حين قال : « أبى الله ورسوله إلاَّ أن يصلَّى أبو بكر » لم يستثن صلاة دون صلاة . فإذا كان الكلامُ عاماً والنبيُّ صلى الله عليه وسلم على يقينٍ من فراق الدنيا ، والوحيُّ ينزلُ عليه ، فقد دخلَ في ذلك صلاةُ العيد والجمعة ؛ لأنَّ النبيَّ يتكلَّمُ كلاماً عاماً^(٢) .

(١) يفتح الصاد وكسر الباء ، كما في حواشي تهذيب التهذيب .

(٢) بعده في الأصل : « وهو على يقين من فراق الدنيا والوحي ينزل عليه » .

وقد علم الله ورسوله أن الكلام العام يتخذُه النَّاسُ حجةً فيما يدلُّ عليه العام .

وقد علم الله أن أبا بكرٍ سيصلي بالنَّاسِ في أعيادهم وسائرِ صلواتهم وأنه سيُحتجُّ في استحقاق أبي بكرٍ بقول النبي صلى الله عليه وسلم : « أبي الله ورسوله أن يصليَّ إلاَّ أبو بكر » ؛ فكان ذلك دليلاً على أن الله قد أراد ذلك وأوجبه ، وعناه وأحبه .

فهذا دليلٌ على أن أبا بكرٍ لم يُخالف أمرَ الله بتخلفه عن جيش أسامة إن كان أبو بكرٍ ممن كان في ذلك الجيش قبلَ شكاةِ النبي صلى الله عليه وسلم وأمره له بالعلاة .

١٠ ووجه آخرٌ يدلُّ على ما قلنا . وهو أننا لم نجدَ أحداً من المسلمين ولا من الأنصار والمهاجرين ذكروا عنه في ذلك الدهرِ حرفاً واحداً من ذكر تخلف أبي بكرٍ ، لا عابئاً زارياً ، ولا مستفهما مسترشداً ، ولا متعجباً ناقماً ، ولا مصوباً عاذراً ؛ ولم يذكرْ أحدٌ حديثاً - ضعف إسناده أم قوي - أن أحداً احتجَّ لأبي بكرٍ ولا عليه (١) .

١٥ ولا يكون رجلٌ في مثل نباهة أبي بكرٍ وقدره ، وفي مثل نباهة ماصار إليه ، لأنه لا موضع أولى بشدة (٢) الحسد وكثرة الطمن منه ، وقد كان منه التخلف الذي لا يخفى موضعه ، مع توكيد النبي صلى الله عليه وسلم وشِدته على ذلك ، ثم لا يلجأ في تخلفه إلى حجة ولا أمر

(١) في الأصل : « علا عليه » .

(٢) بين هذه الكلمة وسابقتها بياض في الأصل بقدر كلمة واحدة .

من النبي صلى الله عليه وسلم ثم يُطبق^(١) جميع الخلق في ذلك على السكوت والرضا والاستحسان أكثر مما صاروا إليه .

هذا وبنو عبد منافٍ شهودٌ ، وخالد بن سعيد^(٢) قد ترك بيعة سقة أشهر ، وقال : أرضيتُ معشرَ بني عبد مناف أن يلقى عليكم رجلاً من تيم ؟ وقال أبو سفيان بن حربٍ مثل ذلك . وقالت الأنصار : منّا أميرٌ ومنكم أمير . وقد سمع أبو قحافة رجلاً وهو بمكة ، وهو مكفوف ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : مات النبي صلى الله عليه وسلم قال : فما صنع الناس ؟ قالوا : أقاموا ابنك . قال : فرضيتُ بنو عبد منافٍ بذلك ؟ قالوا : نعم : قال : وبنو المغيرة ؟ قالوا : نعم . قال : فلا مانعٌ لما أعطى الله ، ولا معطى لما منع^(٣) .

١٠

وفي إطباق الجميع على السكوت عن التخلُّف يمينه ، مع قول خالدٍ وأبي سفيان ، دليلٌ على أنهم لو وجدوا غمزةً أو خلافاً أو موصيةً لم يدعوا الاحتجاج به ، والخوض فيه . ولو كانت القية قطعهم عن ذلك لقطعهم عن ذكر الطعن في إمامته ، كما قطعهم عن ذكر الطعن في تخلُّفه .

١٥

وفي رضا أسامة وتسليمه وسكوتِه وقناعته حتى لا يحكي عنه في ذلك كلمةً واحدة ، دليلٌ على ما قلنا .
فإن قالوا : إنَّ أسامة قد عرف صنيمه في تخلُّفه ولكنه كان في تتيه منه ، لأنَّ أبا بكرٍ لو لم يكن هو المطاع في العوام ، والمقتنع

(١) في الأصل : « ثم يلجأ في يطبق »

(٢) خالد بن سعيد بن العاص .

(٣) في الأصل : « معطى » .

في الدُّهَاءِ ، ما تَقَدَّمَ بنى عبد مناف وكان أسامة لا يستطيع أن يُبَدِيَّ
في دهرٍ عمرٍ من ذلك شيئاً ، لشدةِ عُمرٍ في تعظيم أبي بكر ؛ لأنَّ
الطَّمَنَ في أبي بكرٍ راجعٌ على عمر ، وأن رعيةَ عمرٍ هم رعيةُ أبي بكر
و كذلك كان أسامةُ في دهرِ عثمان ، لأنه نَسَقَ واحدٌ وسبيلٌ واحدة .

٥ قيل لهم : فما منعه أن يتكلم في دهرِ عليٍّ ومع عليٍّ يومئذٍ مائة
ألف سيفٍ يُطيمه . وهل عندكم في أسامة أكثرٌ من أن تدعوا على
ضميره غير ما يدلُّ عليه ظاهرُ عمله ؟ ! وإنَّ أولى النَّاسِ ألاَّ يحتجَّ
بأسامة لأنتم ؛ لأنَّ أسامة هو الشَّاهد لطلحة عليٍّ عليٍّ ، حين قال عليٌّ :
بَايَعْتَنِي وَنَكَّتْ بِيَعْتِي . قال طلحة : « بايعتك واللَّحُّ على قَفِيٍّ (١) » .
١٠ واستشهدَ أسامة ، فقال أسامة : أمَّا السَّيفُ على قفاه فلم أره ولكن
بَايَعَ وهو كاره . في أمورٍ كثيرةٍ تدلُّ على أنَّ أسامة كان عمرياً ،
ليس هذا موضعَ ذكرها . فهذا هذا .

وفي إطباقهم جميعاً يدعونه خليفة رسول الله من تلقاء أنفسهم ،
لا مكرهين ولا مقهورين ، لم يُرفع عليهم سوطٌ ولا شُهرٌ (٢) سيف ،
١٥ ولا سَمِعُوا وعيبدأ ، ولا رأوا لذلك أثراً ، ولا رأوا منه إمرةً لبعض
العشائر ، فيخافون أن يتقوى بهم عليهم ، مع كثرة المدد واختلاف
الأنساب وتفرُّق الأهواء ، و [في] الذي قبله ، دليلٌ على ما قلنا ، وحُجَّةٌ
على الذي ادَّعينا .

٢٠ (١) اللج : السيف . قال ابن سيده : وأظن أن السيف إنما سمي لجا في هذا الحديث وحده .
قفي ، أى قفاى . وهى لغة هذيل ، يمهلون ألف المقصور ياء عند إضافته للياء ، ومنه قول
أبي ذؤيب :

سبِقُوا هوى وأعنتوا لهواهم فتخرموا ولكل جنب مصرع
أى هوى . وانظر الطبرى ٥ : ١٧٤ ٢٠٤ في حوادث سنة ٣٦ .
(٢) فى الأصل : « ولا يشهر » .

ومما يُقَرَّب من قولنا قولُ النبي صلى الله عليه : « أنفذوا جيشَ أسامة » . فقد يعلم المستدلُّ أنَّ النبي صلى الله عليه إنما قصد بذلك الأمر في خاصَّته والمُطاعين ، لأنَّ قوله : « أنفذوا » دليلٌ أنَّه قد كان هناك مَنْ ينفذُ أمره ، وإليه قصدُ بالأمر مُقنمين^(١) غيرِ ساخطين .

ولو كان الأمرُ إنما كان لأسامة وأصحابه كان اللفظُ على غير هذا .
فإذا كان ذلك كذلك فمنَّ أولى بأن يكون من المخاطبين المُطاعين من أبي بكر وخليه^(٢) وصفيّه ، على ما كتبتُ لك في كتابي هذا ، مع أنَّه لم يبلغه ولم نستقصيه ، إمَّا بالخوف منَّا والكرهية لإطالة الكتاب ، وإمَّا بالتقصير منَّا في معرفة جميع محاسنه .

١٠ ووجهٌ آخر : أنَّك لو جهدتَ أن تجدَ لحديث مَنْ زعمَ أنَّ أبا بكرٍ كان في جيش أسامة أصلاً لم تجدِ ، وإنما أتى عامَّةُ ذلك^(٣) من قبل كونِ عمرَ في ذلك الجيش ، لأنَّ عمرَ وأبا عبدة^(٤) كانا من أوَّلِ مَنْ انتدبَ في ذلك الجيش .

ولمَّا كان الناسُ كثيراً ما يرون عمرَ يجرى مع أبي بكرٍ غلظوا في ذلك في مواضع كثيرة ، حتى جرَّ ذلك على أبي بكرٍ فرارَ عمرَ يومَ أحد ، فقال مَنْ لا علم له : وفرَّ يومَ أحدٍ أبو بكرٍ وعمر . وموقفُ أبي بكرٍ والنَّفيرِ من المهاجرين في يومٍ أُحيدٍ أشهرُ من أن يطمسَ عليه جاحد . ومن ذلك أنَّ عمرَ كان في جيش ذات السلاسل ، فألحقوا به أبا بكرٍ .

(١) مقنمين ، أى راضين . أقنعه الشيء : أراضاه . وفي الأصل : « مقنمين » .

٢٠

(٢) في الأصل : « وخاله » .

(٣) في الأصل : « عامه في ذلك » .

(٤) في الأصل : « وابن عمه » . وانظر عيون الأثر ٢ : ٢٨١ وإمتاع الأسماع ١ : ٣٧ .

فإن أبواً إلا أن يكون قد كان في ذلك الجيش فالجوابُ على ما قلنا .
فإن قالوا : قد سمعنا مقاتلكم ، ولكن ما الدليل على ان النبي
صلى الله عليه أمرَ أبا بكرٍ بالصلاة بالناس ؟

قلنا لهم : إنه ليس لأنه كان مأموراً بالصلاة فقط ، ولكنه صلى
بالتناس سبع عشرة صلاةً إلى أن توفى النبي صلى الله عليه وذلك
أن النبي عليه السلام بدي^(١) يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من صفر ،
ويوم الاثنين لاثنتي عشرة مضت من ربيع الأول . وهذا هو السبب عندهم .
وزعم أصحابُ السير والأخبار أن النبي صلى الله عليه كان يأمر بلالاً
بالأذان ، فإذا وجد إفاقةً خرج يصلي بالناس ، وإن اشتد ما به قال :
« مروا أبا بكرٍ يصلي بالناس » ؛ فكان النبي وأبو بكرٍ يصليان على
هذه الصفة .

فإن أنكروا أن يكون النبي صلى الله عليه أمرَ أبا بكرٍ أن يصلي
و [ادعوا^(٢)] أن هذه الأخبار كلها باطل ، وأن السلة في هذه الأيام
كلها لم تمنع النبي صلى الله عليه من الصلاة حتى مات .

١٥ قيل لهم : رأيتم هذا الذي قلتموه وادعيتموه ، أمشي استخرجتموه
أو سمعتموه ؟

فإن زعموا أنهم سمعوا قلنا لهم : فأتوا بفتويه واحد أو محدث يقول
كما نقولون ، ويحدث كما تزعمون ، وجميع ما يدعى باطل .

(١) في عيون الأثر ٢: ٢٨١ : « فلما كان يوم الأربعاء بدي برسول الله صلى الله عليه

٢٠ وسلم وجهه خم وصدع » .

(٢) يمثل هذه التكملة يتم القول .

وإن كان إذا اعترضوا المحدثين والناقلين لم يجدوا أحداً إلا وهو يُخبر بما قلنا فالحقُّ أحقُّ أن يتَّبَع . ولا يجوز أن يقولوا : إننا استخرجنا معرفةً هذا المعنى ؛ لأنَّ الاستخراج لا يكون إلا من عيانٍ أو خبر .
أو ليس قد كان النبيّ موضوعاً على سريره حين زاغت الشمسُ يوم الاثنين إلى حين زاغت من يوم الثلاثاء ، يصليُّ الناسُ عليه وهو على شفير قبره (١) وأبو بكر يصليُّ بالناس ؟ ا

فإن أتوا بحديثٍ واحدٍ أنه صلى بالناس في غير ذلك الوقت غير أبي بكرٍ فالقول كما قالوا . وإن أتوا بحديث واحد أنه صلى بالناس غير أبي بكرٍ أوّل صلاةٍ صلاها المسلمون [حين] اختلفوا في تأمير الأعراء واستخلاف الخلفاء عليهم ، كما قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ١٠ فالقول كما قالوا .

وهل يستطيعون أن يزعموا أنهم قالوا : منا مصلي ومنكم مصلي .
والمعجب (٢) كيف لم يقولوا : إن علياً لم يزل هو المصلي بالناس ،
والمأمور بالصلاة ، فنصيب حقه وظلم مقامه ؟ ا ١٥

وكيف يجوز أن يجيء رجلٌ من أرضه وسمائه من غير نسب ولا سبب ، حتى ينفذ من أشرف المقامات ، بحضرة القرائة والمشيرة ، من عمِّ وابن عمِّ ، وقريبٍ ونسيب ، ورجلة المهاجرين والأنصار ، والعظاء وعلية قريش ، ودَهْمَاء العرب ، ثم لا يتكلم في ذلك رجلٌ واحد ؟ ا فإِنَّمَا

(١) في إمتاع الإسماع ١ : ٥٥١ : « فصل عليه وسريره على شفير قبره » .

(٢) في الأصل : « والمعجب » .

يقول هذا من لا يعرف قدرَ ذلك المقام في الصدور ، وكيف طبائع قريش وأئمة العرب .

فإن قالوا : كيف يكون أبو بكر إماماً ولم يجتمع المسلمون على إمامته والرضا به ؟ ! وقد قالت الأنصار : منّا أمير ومنكم أمير ، وقال سلمان : « كَرْدَاذُ وَنَكْرَدَاذُ^(١) » . وقال خالد بن سميد : أرضيتم معشر بني عبد منافٍ هذا . وقال أبو سفيان بن حربٍ مثل مقالته ، وخرج الزبير بسيفه شاداً^(٢) ، فلما رآه عمر قال : دُونَكُمْ الْكَلْبُ . وجلس عليٌّ [في] منزله واعتلّ بأنه آلي ألا يبرح حتى يجمع القرآن .

قيل لهم : ليس الأمر على ما تقولون . ولو كان الأمر على ما تقولون ما كان خلافٌ هؤلاء ناقضاً لأمره ، لأن الرجل إذا كان أفضل الناس وأكمله وأنفعه للمسلمين وأردّه عليهم^(٣) ، فعليهم إقامته والتسليم له ، والرضا به ؛ لأن كل ما عدت لك من فضله هم كانوا أعلم به ، إذ كانوا يسافرون معاً ويُقيمون معاً ، وكانوا أعني بمعرفة الخير ، وأسرع إلى العلم به منّا ومن أهل دهرنا .

ولو كان أبو بكرٍ تنتقضُ إمامته ، وكان عليه اعتزال ذلك المقام ، بخلاف^(٤) رجلٍ أو رجلين أو ثلاثة ، كان أولى الناس بأن يكون له في الإمامة^(٥)

(١) كلمتان فارسيتان معناهما « صنعتم ولم تصنعوا » . كرداد بمعنى التشييد والتأسيس وإقامة الشيء . والنون علامة للنفي في الفارسية . انظر ماسياتي في الكلام ص ١٧٩ وكذا معجم استينجاس ١٠٢٢ .

(٢) في الأصل : « شادا » . وفي الطبري ٣ : ١٩٨ : « مصلتا بالسيف » :

(٣) أي أكثرهم نفعاً . وفي اللسان : « هذا الأمر أرد عليه ، أي أنفع له » .

(٤) في الأصل : « خلاف » . وانظر ماسياتي في صفحة ١٧٧ .

(٥) « بأن يكون له في الإمامة » . هكذا وردت في الأصل ، والوجه بأن لا يكون له في الإمامة .

سببٌ ولا حقٌّ ومتعلقٌ على بن أبي طالب ، لأن^(١) سعد بن أبي وقاص كان أحد الشُّوري وأحد الأَكفاء ، وقد أباه وقال قولاً أُبين من قول خالد وأبي سُفيان وسلمان ، قال : « ما أنا بقميصي هذا أحقُّ مِنِّي بها ، أُعيدُوها سُوري ، أمّا بالسيف فلا أُريدُها » . وقال لرسول عليّ حين أرادوه على بيئته : « كُنتُ أمُّ لم تلدني ، لئن كُنتُ سادسَ سِتَّةٍ ما لنا طعامٌ إلاَّ ورقُ البشام ، وقد جاءني أعرابُ الأوس تعلَّمنى دينَ الله ؟ » في كلام كثير^(٢) .

وخالفه طلحةٌ والزُّبيرُ وهما شريكاه ، وأحدُهما فارس النبي صلى الله عليه ، والآخر وقابته ، فقال عليّ : « بايعتاني ؟ قال : الزُّبير : ما بايعتك قطُّ ، إن كُنتَ على يقين أنك أولى بها فاجعلها سُوري ، بيعه وحقَّ دعواك من باطله^(٣) . »

١٠

وقال طلحة : « بايعت واللَّجُّ على قفَى^(٤) » حين رقى^(٥) إليه المساكر وطمنت عليه عائشةٌ واستحلَّت بحاربته . ثمَّ اجتمع على حربهِ أهلُ الشام قاطبةً فيهم عبد الله بنُ عمر ، وكعب بنُ مرةَ البهزِّي^(٦) ، وكان من فضلاء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي قال حيث قال النبي صلى الله عليه : « ستكونُ فتنةٌ هذا فيها يومئذٍ على الحقِّ » ، وأوماً إلى رجلٍ مقنَّع ، فكشف عن رأسه فإذا هو عثمان ، فلما قُتِل عثمان وهو يكفُّ عن القتال استنصر ، فكان يحدث هذا الحديث .

٢٠

(١) في الأصل : « ولأن » .

(٢) انظر ما سبق في ص ١٥٩ .

(٣) كذا في الأصل .

(٤) انظر ماضي في ص ١٦٨ .

(٥) كتبت في الأصل : « رقا » .

(٦) الإصابة ٧٤٢٨ .

ومنهم وائلة بن الأسقع اللبني ، وله صحبة ونُسك^(١) ، والثعمان بن بشير ، ومسلمة بن مخلد ، وجبيب بن مسلمة ، وذو الكلاع ، ومعاوية ابن حديج^(٢) .

ومن التابعين أبو مسلم الخولاني ، وشرحبيل بن السمط ، وعمرو بن واند الغامدي^(٣) الذي قال [فيه] مكحول : كأنه قد مات ودخل القار وحوسب^(٤) ثم رُدَّ إلى الدنيا ، فمه خوف الحرب .

ثم خالف عليه خاصة إخوانه ونسك أصحابه ، وأهل البصائر من جنده وحدث^(٥) حتى أكفروه وخلصوا^(٦) إمامته وولايته .

وفيه مع نسكهم وجدِّهم نفرٌ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم فروة بن نوفل الأشجعي ، وخرقوص بن زهير . وفيهم من التابعين مثل رئيسهم عبد الله بن وهب الراسبي ، وزيد بن حصن الطائي^(٩) .

ولقد دعا محمد بن مسلمة إلى عونه ، واعترض آخذًا بسيفه ، ثم كسره وقال : أضربُ المسلمين بسيفٍ ضربتُ به الكافرين ؟ !

١٥ (١) الإصابة ٩٠٨٨ وصفة الصفوة ١ : ٢٨٠ . والأسقع بالقاف .

(٢) الإصابة ٨٠٥٧ .

(٣) تهذيب التهذيب ٨ : ١١٥ .

(٤) وردت هذه الكلمة في الأصل في نهاية هذه الفقرة .

(٥) كذا في الأصل .

(٦) في الأصل : « وجعلوا » .

٢٠ (٧) الإصابة ٢٨٨٧ وذكر أنه كان عامل عمر بن الخطاب . قال ابن حجر : « وقد قدمت غير مرة أنهم كانوا لا يؤمرون في ذلك الزمان إلا الصحابة » . ولم يذكره بذلك في تهذيب التهذيب

فدعا زيد بن ثابت إلى عونه فأبى وقال : أنت والله تعلم أن لو شحنا أسد فاه^(١) لألقمته كفى دونك ؛ فأما أن أضرب بسيفي لأؤكد لك ملكاً فلا .

ودعا عبد الله بن عمر فقال حين أراد علي بيعته : إني لن أنزع يدي من جماعة وأضعتها في فرقة . وكذلك قال حين قيل له بعد ذلك : ٥ لو بايعت أخاك عبد الله بن الزبير . قال : إن أخي وضع يده في فرقة ، وإني لن أنزع يدي من جماعة وأضعتها في فرقة .

وطعن عليه سعد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعلي طلحة وقال : « فتنة عمياء يخبط أهلها » . قال طلحة : ابن عمك كان أعلم بي وبك حين جعلني في الشورى وأخرجك منها . قال : إن ابن عمي خانك وأمنني . ١٠

ودعا^(٢) إلى بيعته وعونه أسامة بن زيد فقال : إني إذن لمفتونا وأسامه هو الذي كان طلحة استشهده على قوله : « قد بايعت واللجج على قفي » فستل أسامة عن ذلك ، فكلمه طلحة بكلام غليظ .

وقول صهيب أيضاً ، وسلمة بن سلامة بن وقش ، كل هؤلاء السبعة ١٥ [ما منهم^(٣)] إلا من شهد بداراً .

وزعم ابن سيرين والشعبي أنهما قالا : وقعت الفتنة بالمدينة وأصحاب النبي صلى الله عليه أكثر من عشرة آلاف ، فقال : فما يعدون من خف فيها عشرين رجلاً . فسمياً حرب علي وطلحة والزبير وصيفين فتنة .

(١) شحا فاه يشجوه ويشجاه : فتحة .

(٢) في الأصل : « ودعاك » .

(٣) يمثلها يلمتم الكلام .

وكما قال الشعبيّ : من حدّثك أنّه شهد الجبل ممن شهد بدرًا أكثرُ من أربعة نفر فكذبهُ . كان عليٌّ وعمّار في ناحية ، وطلحة والزبير في ناحية .

وقد تعلمون أنّه لم يكن في الأرضِ عثمانٌ إلاّ تعلمون أنّه مُنكرٌ لإمامته . وهم أكثر عددًا وأكثرهم فقيهاً ومحدّثًا . ولقد كان الرّجلُ من أصحاب الآثار يُظنُّ به التشييع فيترك ويضعف ويُبتهم عند أهل العلم ، حتّى أنّه كان يطويه ويسُتره أكثرَ مما يسُترُ الشؤءُ يكون بجلده .

فلو كان الفاضلُ الكاملُ تَنَتَقَضُ إمامته وتفسدُ عدالته من قبل خلاف أربعة أو خمسة ، لما كان في الأرضِ أشدُّ انتقاصاً من إمامة عليّ .

١٠ وأما قولكم : إنّ الأنصار قالت لقريش والمهاجرين : منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ فهذا إلى أن يكون حجّةٌ عليكم أقربَ ، لأنّ النبي صلى الله عليه وعلى آله لو كان أقامَ عليّاً وجعله خليفةً ووصياً ونصّ على ذلك بغديرِ خمٍّ ، أو في بعض المغازي ، ما كان بلّغَ من حرّبتهم^(١) وعُنُودهم أن يقولوا هذا الكلامَ والإمامُ قائمُ الحجّةِ ، معروفُ المكان .

١٥ وكيف حاز أن يُلغُوا ذِكره حتّى لا يذكرونه في شيء من مُخاطباتهم ومنازعاتهم ، إلاّ والقومُ لم يكن عندهم فيه عهدٌ ولا سبب . فهذه حجّةٌ قاطعةٌ .

وأخرى : الذي رأينا من قِلّةِ مبالاتهم من إقامة المهاجرين كائناً من كان ؛ لأنّ قولهم : منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ ، قولُ قومٍ كأنّهم قالوا :

٢٠ (١) الحرب ، بالتحريك : الحصومة والغضب .

لا بدّ لنا معشرَ الأنصار من أميرٍ على حال ، وأنتم بعمدُ أعلمُ بشأنكم فأمرُوا عليكم مَنْ بدا لكم . وليس في هذا طمئنٌ على خاصّة أبي بكر ، كما أنّه ليس فيه تأكيدٌ لإمامته دون غيره .

وهذا قولٌ كان من نفرٍ من الأنصار في سقيفة بني ساعدة ، قبل أن يقومَ فيهم أبو بكرٍ خطيباً وواعظاً ، ومبيناً ومحتجاً . فلا يستطيع أحدٌ أن يقول : إنّ أحداً منهم ردّ على أبي بكرٍ خاصّةً كلمةً واحدة . فليس في قولهم : منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ ، خلافاً على أبي بكرٍ ؛ وإن كان خلافاً فإنّما هو على الجميع .

وإن كان هذا الكلامُ منهم حجةً ما كان إلاّ على مَنْ زعم أنّ الإمامة غير واجبة ، أمّا على مَنْ زعمَ أنّها لأبي بكرٍ دونَ عليٍّ فإنّها غير لازمة .

ولعمري لو كان القوم حيث قالوا : منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ قالوا : ولا يكون أميركم إلاّ عليٌّ أو فلانٌ أو فلانٌ ، أو قالوا : الرأي لكم أن تجعلوا أميركم عليّاً أو فلاناً أو فلاناً ، كان في ذلك ما يتعلق به متعلق ، ويشغّب به شاغّب . وهذا ما لا يحتج به طالم ، لأنّ الحجة فيها للرافضة ألزم ، وعليها أوكد .

أمّا قولهم أن سلمان قال ما قال^(١) ، فإنّما سلمان رجلٌ من عرض المسلمين ، لا يصلح أن يكون خليفة ، ولا يجوز أن يكون في الشورى ومع الأكفاء ، فتنتقض به مريرة أو تبرّم به ؛ لأسباب :

منها أنه ليس من المهاجرين ، ولا ممن شهد بدرًا ولا أحدًا ، ولا
لقي في الله مالتى نظراؤه عند الناس كبلالٍ وصُهيب ، وخبَّاب وعمار ؛
ولا كان من الذين آووا ونصروا ، وذكروا في القرآن وقدّموا .

وكان حديث الإسلام قليل المشاهد ، وإنما أسلم حين انحسرت الشدة
وانكشف عنهم معظم الكربة ، ولكنه كان من الصالحين ومن الفضلاء
المخلصين ؛ وكان عند النبي صلى الله عليه وسلم وجيها ، وعند خلفائه
مقربًا . وقد قال النبي فيه قولاً حسناً ، ولكنه ليس من الأكفاء في
الإمامة وموضع الشورى والخلافة ، فيكون قوله حجةً تنتقض به الإمامة ،
وطمئنه عليه يصرف الخلافة .

١٠ ثم آخر : أنا قد وجدناه ولي لعمرو بن الخطاب على المدائن ، يُقيم له
الحدود ويحجى له الخراج ، ويدعو له على المنبر ، ويؤكد له خلافته ،
وينفذ أمره ، مطيعاً غير مكره ، ومُخَلِّي غير مقصور ، فولايته لعمرو
دليل على تصويب أبي بكر ، ومطيع عمر أذعن لأبي بكر ، ومعظم عمر
أشد تعظيماً لأبي بكر .

١٥ ولقد كان يخرج آذنُ عمر والناسُ بيابه فيجمله في الفوج الأول .
حتى روى عن أبي سفيان بن حربٍ وسهيل بن عمرو في ذلك كلامٌ
مشهور : من ذلك أنهم كانوا يباب عمر في جِلَّةٍ من قريش والعرب ،
مثل عيينة بن حصنٍ وغيره ، إذ خرج آذنُ عمر فقال : أين بلال ؟ أين
سلمان ؟ أين صُهيب ؟ أين عمّار ؟ ادخلوا . فتغيّرت وجوههم واستبان
٢٠ الجزعُ فيهم ، فأقبل عليهم سهيلُ بن عمرو وإعظا ، ومُمرَّباً^(١) ومذكراً ،

(١) التعريب : التبيين والإيضاح .

فقال : دُعُوا وَدُعِينَا ، فَاسْرِعُوا وَأَبْطَأْنَا ، [وَلئن حَسَدْتُمْوهم^(١)] على باب
عمر لَمَّا أَعَدَّ اللهُ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ أَعْظَمَ .

فَمَا فِي الْأَرْضِ عَاقِلٌ يَظُنُّ أَنَّهُ يَأْذَنُ لِسَلْمَانَ قَبْلَ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ
وَسُهَيْلِ بْنِ عَمْرٍو ، وَيُوَلِّيهِ بِلَادَ كَسْرَى وَآلَ كَسْرَى ، وَسَلْمَانَ عِنْدَهُ
ظَنِينَ فِي بَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ وَنَاقِمٌ عَلَيْهِ .

وقد بارك عمر أبا بكر^(٢) ، في خالد بن سعيد بن العاص ، حين
عقد له على أجناد الشام ، لكلمته التي كانت في بيعة أبي بكر ،
حتى عزله .

فكيف يَحْتَمِلُ سَلْمَانَ الطَّمَنَ وَالخِلَافَ ثُمَّ لَا يَرْضَى لَهُ إِلَّا بِالْوِلَايَةِ
على بلاد كسرى ، وسلمان لا يجرى عند عمر مجرى خالد ولا قريبا ١٤
في هذا دليل على أن سلمان لم يقل : « كَرْدَاذٌ وَنَسْكَرْدَاذٌ^(٣) » . وإن
كانت هذه الكلمة حقا كانت ترجمتها بالعربية : صَنَعْتُمْ وَلَمْ تَصْنَعُوا .
يقول : قد أقمتم فاضلا مجزيا ولو كان غيره كان أفضل منه .

وأخرى فلو كان سلمان كان عنده أن النبي صلى الله عليه كان قد

(١) مكان هاتين الكلمتين بياض في الأصل ، وأثبتهما مما سيأتي في كلام الجاحظ في الورقة ١٥
١٦٢ من المخطوطة . وجاء في صفة الصفوة ١ : ٣٠٧ : « فقال أبو سفيان : لم أر كاليوم قط
يأذن لهؤلاء العبيد ونحن على بابه لا يلتفت إلينا ١٤ فقال سهيل بن عمرو — وكان رجلا عاقلا —
أيها القوم إنى والله لقد أرى الذى فى وجوهكم ، إن كنتم غضابا فاغضبوا على أنفسكم ، دعى القوم
ودعيت فأسرعوا وأبطأتم . فكيف بهم إذا دعوا يوم القيامة وتركتم ؟ أما والله لما سبقوكم
إليه من الفضل مما لا ترون أشد عليكم فوتا من با بكم هذا الذى كنتم تنافسونهم عليه » .

(٢) باركه : أدام له التمهريف والكرامة .

(٣) انظر ما سبق ص ١٧٢ .

استخلف علياً ونصبه إماماً وجعله وصياً لم يقل : صنعتم ولم تصنعوا ،
إلا أن قوله « صنعتم » تثبيت لإمامته ، فكأنه قال : هو إمام ، لو كان
غيره كان خيراً لكم منه . وليس علي هذا بُني القول (١) .

ولو احتجَّ بهذا القول الزيديةُ كان أشبهَ من أن يحتج به الطاعن
• في إمامة أبي بكرٍ حين قال : ارتدَّ الناسُ كلُّهم عن الإسلام بإنكارهم
إمامةَ عليٍّ ، والتسليم لمن أنكر ، ما خلا أربعة نفر : سلمان ، والمقداد ،
وأبو ذرٍّ ، وبلال . ثم زعموا أن حذيفة وعماراً تابا بعد عمر .

ولئن كان بلالٌ كما قالوا من الطعن والخلاف علي أبي بكر وعمر ،
لقد شاركهما حيث ولي لها دمشق ، لأنَّ عمر كان ولي بلالاً دمشق ،
١٠ فكان أنفذَ لأمره من أبي عبيدة .

وكيف يكون بلالٌ طاعناً علي أبي بكر وعمر حتَّى قد شهَرَ بذلك
من بين الخلق وعمرٌ يوليّه ، ويقرّبه ويُدنيه ، ويقدمُ إذنه ، ويلحق
عطاءه بمطاء عثمان وعليٍّ وطلحة والزبير وسعد ، ويقول : « بلالٌ
سيّدنا ومولى سيّدنا » ، ومرّةً يقول : « أبو بكر سيّدنا وأعتق سيّدنا » .

١٥ ولا يجوزُ هذا القول من عمر منَّ يجوزُ طعن بلالٍ علي أبي بكرٍ ،
إلا جاهلٌ بعمر ، جاهلٌ بأمر السلطان ، وعزُّ الخلافة .

فأمّا ذكرهم المقدادَ فما علمنا ولا علم أصحاب الأئمة أنه نطق
في خلافة أبي بكرٍ وفي نقضها ، وفي خلافة عليٍّ وتوكيدها ، بحرفٍ
قط ، ولا وقفَ في ذلك موقفاً ، ولا قام في إنكاره [أ] وتثبيته مقاماً .
٢٠ وما ندرى : بأيِّ سببٍ ادّعوه ؛ إلا أن يكونوا ذهبوا إلى إنَّ علياً رحمةُ

(١) في الأصل : « القوم » .

الله عليه. ربما كانت له الحاجةُ إلى النبي عليه السلام ، فيُكبر النبي صلى الله عليه ويمظّمه عن مواجهته بها ، فيكاف ذلك المقداد .
من ذلك حديث هشام بن عروة ، عن أبيه في الرجل إذا دنا من المرأة فأمدى ولم يمسهَا ، فاستحيا على أن يسأل النبي صلى الله عليه عن هذا من أجل ابنته ، فقدم المقداد فسأله ، فقال النبي عليه السلام :
« يغسل ذكره وأنثيته ويتوضأ » . وغير ذلك .

والأغلب علينا^(١) أن المقداد لم يزل مُتنكراً لعليّ ، لأن المقداد حين خطب ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب إلى النبي صلى الله عليه ، بمث النبي إليها علياً بذلك يخبرها ، وأنه قد رضيها لها ، فكريه على ذلك فرجع إلى النبي صلى الله عليه ، وقال : رأيتها كارهة . فأرسل النبي إليها رسولا فقالت : أولم أخبر علياً أنني قد رضيتُ لنفسي بما رضيت به النبي ؟ ! فقام النبي صلى الله عليه خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :
« يا عليّ قم فانظر من عن يمينك وعن شمالك ، واعلم أنه ليس لك فضلٌ على أسودهم وأحمرهم^(٢) إلا بالدين » . فهذا قد روي ، والله أعلم .
ولم يرو عن المقداد الطمنُ على أبي بكرٍ في خلافته ليؤكد بذلك لعليّ شيئاً .

وأقلُّ ما ينبغي للمتكلّم أن يعرف فروق الأمور ؛ فإنه إذا عرف ذلك لم يتعلق من الأسباب إلا بأمثها . فأما تجريد الباطل وكثرة الدعوى بلا سبب ، فهذا جهد العاجز .

(١) لعلها « عندنا » .

(٢) الأسود والأحمر : العرب والعجم .

ولربما تعلقوا بالسبب الضعيف ، كالذي وجدوا لعمار بن ياسرٍ من
عداوة عثمان ، وصنيع عثمان به ، فلما كان عثمانُ عندهم في طريقِ عمر
وأبي بكر وفي حيزِهما جعلوا طمنَ عمار عليه طمناً عليهما ، واحتجاجَ
عمارٍ لعلّيه احتجاجاً عليهما .

ولو اجتهدت أن تصيبَ لعمارٍ موقفاً واحداً أو كلمةً طاعنةً على
أبي بكرٍ وعمر وعثمان ، فضلاً عليهما قبل إحداه ، وقبل أن يجري
بينهما ما جرى ، ما قدرت عليه .

وهل كان لعمر وال أنفذَ لطاعته من عمار ؟ ! ولقد رَفَعَ عليه
جريرُ بن عبد الله ، فجمعَ بينهما طمناً في ظهور حُجَّته ، والضحاح عن
نفسه^(١) ، فلما لم يجد ذلك عنده قال : ما عندنا خيرٌ لك يا أبا اليقظان .

ومن أجل ضعفِ عمارٍ في الولاية وقوةِ المنيرة حين شكاهما أهلُ
الكوفة قال عمر : « أعضلَ بي^(٢) أهلُ الكوفة ، إن وليت عليهم تقياً
ضعفوه ، وإن وليت عليهم قوياً فجزّوه » .

فإذا كان عمارٌ يخطبُ على منبر الكوفة بتوكيدِ إمامة عمر ، ويأمر
الناسَ بطاعته ، ويقمِ الحدود والأحكام بأمره ، ويفتح الفتوح بتأميره ،
فيرى القتلَ والسبي وإحلالَ الفروج ، غيرَ مكرهٍ بوعيدٍ ولا مقصور
بإيقاع ، فأى دليلٍ أدلُّ مما حكيناه .

ولو أن طاعناً طمنَ في طاعة سهل بن حنيف ، وعثمان بن حنيف ،
وأبي أيوب الأنصاري ، وأبي مسعود البدرى ، لعلّيه ، هل كان عندكم

(١) الضرح : الدفع .

(٢) في الأصل : « أعضاءي » ، صوابه في اللسان (عضل ٤٧٩) .

في دفع ذلك إلا مثل ما عندنا من الدَّفْع عن طاعة سلمان وبلالٍ
وعمّارٍ وأقلّ منه .

- فأما أبو ذرٍّ فزعم أصحابُ الآثار أنه كان يعظّم عمر بن الخطاب تعظيماً
ما عظمه أحدٌ قطّ . فمن ذلك أن عمر صاحفه يوماً فعصر^(١) يده وكان أيّداً ،
فصاح : يا قُفْلَ الفِئْتَةِ ! ومَسَحَ مِن وجهه العرق بباطن راحته ، وعمر
موعوك وهو يقول : بأبي رَحْضَاؤُكَ^(٢) لو قد ميتٌ صرنا هكذا - وشبّك
بين أصابعه - أو جمعتنى ! فخلّاه وقال : ما هذا ؟ فقال سميتُ النبي
صلى الله عليه يقول : « لن تزالوا بخيرٍ ما كان هذا بين أظهركم » .
وقال عمرٌ لشابٍّ : غفر الله لك ! فقام إليه أبو ذرٍّ فقال : استغفر لي !
وهو حديثٌ فيه أمورٌ كثيرة .

١٠

ولو لم يجيُ عن أبي ذرٍّ من هذا قليل ولا كثير لكان حكمه الرضا
والتسليم ، إذ لم تر منه طعناً ، ولا رأينا له متوعداً .

- ولو اعترضتم مائةً من أصحاب النبي صلى الله عليه فقلتم : إنهم كانوا
طهّانين على أبي بكرٍ مؤكّدين لخلافة عليّ ، ما كان عندنا في أمرهم
حديثٌ قائمٌ ، ولا خبرٌ شاهدٌ ، أكثر من أن يحكم المسك عن الطعن
والخلاف هو الرضا^(٣) والتسليم .

١٥

ولقد ينمى لنا ولكم أن تفكّر في معنى كلمة سلمان^(٤) ، فقد

(١) في الأصل : « فعدر » .

(٢) الرخصاء : العرق في إثر الحمى .

(٣) في الأصل : « والرضا »

(٤) انظر ما مضى في ص ١٧٢ .

٢٠

أكثرتم فيها ، حيث قال صنعتم ولم تصنعوا ؛ ومعنى هذا الكلام : إنكم قد أقمتم مجزئياً وتركتم من هو أجزاء منه ، فيجب أن نعرف الخلل الذي لم يسدّه أبو بكر . . . (١) التي لم يبلغها ، والموضع الذي عجز عنه ، ما هو ؟ وأي ضرب هو ؟ إلا أن امتحن بما لم يمتحن به أحدٌ قبله ، ولا يمتحن به أحدٌ بعده ، من قيامه في مقام رسول الله صلى الله عليه ، في عقب الذي تمود المسلمون من طريقته ، وتعرفوا من سيرته في نفسه وفي أمته ، ثلاثاً وعشرين سنة - وهي السيرة التي لا تحتاج إلى الإخبار عن فضلها ، والإطناب في تشریفها - فلم يُغادر ولم ينحرف ولم يتغير ، ولم يؤرّر (٢) ولم يضعف .

١٠ وقد علمنا أن الذي عظم صغير ما كان من أمر عثمان ، وشنع عظيم ما كان منه من الضعف وغير ذلك ، الذي كان من إفراط جلدي عمر ، وشدة رأيه وشكيمته ، ويقظته وخشونته ، وثبات عزمه ، وحمليه نفسه على مذهب صاحبيه قبله . ولذلك قال عن بلال (٣) : « ما قتل عثمان غير عمر » . فالفصل الذي بين النبي صلى الله عليه وأبي بكر أكبر وأظهر من فصل (٤) ما بين عمر وعثمان . ولذلك قال عمر بن عبد العزيز : « ليس لله ستر أكثف ولا أسبغ من ستره على الصديق حين لم يتكشّف إذ قام يعقب النبي صلى الله عليه » .

وقد تعلمون أن لو كان النبي غائباً عن المدينة في غزاة ، أو حجّة

(١) بياض بقدر كلمة في الأصل ، لعلها « في الأمور » .

(٢) في الأصل : « ولم يور » .

(٣) كذا في الأصل .

(٤) في الأصل : « وفصل » .

وارتدَّت العربُ وانتفضت اليهود ، وظَهَرَ النِّفاقُ وماجَ الناسُ ، فوثبَ رجلٌ من عُرُضِ أصحابه ، فلم يَزَلْ باللَّينِ والشَّدَّةِ ، والكفِّ والإقدامِ ، والبَطْشِ والحيلةِ ، حتَّى رَدَّه في نصابه ، وأعادَه كأحسنِ عادتهِ بِبَذْلِ النَّفْسِ فَا دونها^(١) ، لقد كان صَنَعَ صَنِيعاً عظيماً ، وفعلَ فِعْلاً كبيراً .

فكيفَ برجلٍ قامَ بأمرِ الإسلامِ وقد هُتِّكتَ أَسْتارُهُ ، وتَقَطَّعتْ أَطْنابه ، ومَرَّجتْ عهوده^(٢) ، منفردٍ^(٣) بالرأى غيرِ مستعينٍ عليه ، ولا مستوحشٍ^(٤) إلى غيره ، بل خالفه الجميعُ في صوابه^(٥) وما أوجَدَهُ الرأى ، ودلَّ عليه النَّظَرُ مِنْ عَزْمِهِ ، وقد أبى إلَّا صرامةً وبصيرةً وثقةً ، والنبيُّ صلى الله عليه وسلم قد ماتَ غيرَ خَوْفٍ ولا متوقِّعِ قدومه ، فردَّ أهلُ الرِّدَّةِ قاطبةً ما بين أعلى الحيرةِ ، إلى شِخْرِ عُمانِ إلى أقاصى اليَمَنِ ، وقع ١٠ النِّفاقُ بالمدينةِ وما حولها ، وقتلَ مُسَيْلَمَةَ واستفتحَ اليمامةَ ، وأسرَ طَلِيحَةَ ، ثمَّ أوطأ خيلَه الشَّامَ ، وجنَّدَ الأجنادَ ، ومنَعَ الحوزةَ ، ووطأ الأمرَ ، وقتلَ المدوَّ بكلِّ مكانٍ . ثمَّ لم يستأثِرْ بدرهمٍ ، ولم يَكْتِرْ ديناراً ، ولم يخلفْ درهماً ، ولم يتفكَّه بغنيمةٍ ؛ وجعلَ عمالتهِ مردودةً على بيتِ مالِ المسلمينَ . ولذلك قالَ عمرُ : « رحمَ اللهُ أبا بكرٍ لقد شقَّ على مَنْ بَعَدَهُ » . ١٥

فما الشَّيءُ الذي لو كانَ عليٌّ هو القِيَمُ به كانَ أجزأ منه ، وبلغَ منه ما لم يبلغه . وكيفَ يكونُ عليٌّ أجزأ منه ولم تُغلقِ الفتوحُ إلَّا في زمانه ، ولم تكنِ الفتنُ إلَّا على رأسه ، ولم تخرجِ الخوارجُ إلَّا عليه . وهذا

(١) في الأصل : « نيا دونها » .

(٢) مرجت العهود : اختلطت وقل الوفاء بها .

(٣) في الأصل : « ومنفرد » .

(٤) كذا في الأصل .

(٥) في الأصل : « ومصوابه » .

باب (١) الكلام فيه على عليّ ، ولكنّا إذا فعلنا ذلك فقد دخلنا
في الذي عبنا .

مع أنك لو طفت في الآفاق تطلب لكرداذ ونكرداذ^(٢) إسناداً^(٣) .
ولكنّا قد روينا أن سلمان قال : « أصبتم الحق وأخطأتم المدين »
فرى أنه إن كان قال هذا القول فإنما ذهب إلى أن الأمر لو كان في
بيت النبي صلى الله عليه وعلى التوارث الأقرب فالأقرب ، كان أجدر
ألا يطمع فيه ذوؤبان العرب ودعاة المعجم ، على غابر الأيام ، وتطاول الدهور .
وسلمان رجلٌ فارسيّ ، وهذا كان شاهد كسرى ؛ فتوهم أن حكم
الكتاب والسنة حكم تدبير السر^(٤) والقائمين بالملك ؛ فإنما تكلم على
عادته وتربيته . ١٠

ولعمري لقد كان في قوم قد ساسوا الناس سياسةً ورتبهم ترتيباً ؛
يقطع عن الطمع في الملك بآيين^(٥) : لم يجعلوا للصانع أن ينتقل عن
صناعته إلى الكتابة ؛ ولم يجعلوا للكاتب أن ينتقل من كتابته إلى القيادة ؛
ولم يجعلوا لأبنائهم إلا مثل ما كان لأبائهم ؛ ليعودوا الناس عادة
يستوحشون معها إلى الخروج منها^(٦) . ١٥

وإنما حسن هذا في ملكهم إذ كان بالرأي والغلبة ، ولم يكن لأهله

(١) كذا . ولعله « باب يكثر » أو « باب يتسع » .

(٢) انظر ما سبق في ص ١٧٢ .

(٣) في الكلام نقص ظاهر ، تقديره « ما قدرت عليه » أو نحوه .

(٤) السر : القائد والرئيس ، فارسيته « سر » . وفي الأصل : « تدبير السر » .

(٥) الآيين : القانون ، كلمة فارسية .

(٦) إنما يقال : استوحش عنه ومنه : لم يأس به .

أمثل من التدبير والحكم ، لم يكن شأنهم الأخذ بالكتاب والسنة ؛ وسبيل الإمامة غير سبيل الملك .

فإن كان سلمان إلى هذا المعنى ذهب ، وإيأاه عني ، فإنما قوله حجة للعباسية لاللملوية .

- ٥ وسنخبر عن مقالة العباسية ووجوه احتجاجهم بعد فراغنا من مقالة الثمانية ، بنافية ما يمكن من الاستقصاء ، وإنصاف البعض من بعض ، لتكون أنت المختار لنفسك بمقلك ، والأقويل ظاهرة مجلية لذهنك ؛ فلئن أعجزك الاختيار الأرجح بمد الكفاية إنك عن استنباطه وتخليصه أعجز .
- ١٠ وقد ذكر هشيم ، عن العوام بن حوشب عن ابراهيم التيمي قال : قال سلمان حين بويح : « أصبتم حين بايعتم وحيد الناس ، وأخطأتم حين عزلتموها عن أهل بيت نبيكم ، ولو وضعتموها فيهم لأكلتم رغداً » . وهذا حكم من سلمان أن أبا بكر خير من علي ومن جميع الناس ، والناس على خير الناس أصلح منهم على من دونهم .
- ١٥ وأخرى : أن سلمان حين قال « كرداذ » كما زعمتم ، لو لم يكن عندكم عظيم القدر نبيل الرأي ، قدوة عند الاختلاف ، لم تسمعوا قوله بهذا المكان ، حتى صار مثل طعنه وخلافه ، يفض إمامة الأئمة ، وتتخذونه على خصائكم حجة .
- وإن كان سلمان على ما قد وصفتم ، وبالمكان الذي وصفتم ، من الحكمة والبيان ، فما دعاه إلى أن يكلم العرب والأعراب بالفارسية ، وهو عربي اللسان فصيح الكلام ، وهو يعلم أنه لم يكن بحضرة المدينة فرس ولا من يتكلم بالفارسية ولا من يفهمها . وهو إنما أراد الاحتجاج عليهم والإعذار إليهم ، وأن يقضى حق إمامة علي ويقوم بشأنه .

وقد ينبغي لمن بلغ من صدق نيته وفرط اجتماع لُبِّه^(١) وشدة عزيمة أن يتكلم في دار التقية^(٢) لاني دار العلانية ، حتى خاطر بنفسه وبكل شيء يهوله ، ومن شأنه أن يفهم الحجّة ، ويوضح الموعظة ، ويبين عن موضع المظلمة ، وإلا فسكوته^(٣) أحسن من الفارسية .

٥ وكيف فهمت معناه العربُ وهي لا تعرف^(٤) من الفارسية قليلا ولا كثيراً ، ولم يكن للنبي صلى الله عليه ترجمانٌ يبرّ عنه للفرس فيكون ذلك الترجمان كان حاضرًا لكلامه ، فيفسّر للناس معناه .

وكيف نقلت عنه الصحابة إلى التابعين وكل من كان بحضرة القوم . حين بايعوا أبا بكرٍ لا يفهمون الفارسية ، ويكون سلمان حين تكلم بها استرابوا عندها فسألوه عنها ففسرها . ولو كان ذلك كذلك لحكاه ١٠ الذين نقلوا الحديث ، فكان ذلك أحب إلى الروافض ، لأنهم إنما نقلوه ليعرفوا من كان الطاعن على أبي بكر . والطمئن كلما كثرت فيه المراجعة والناقضة ، وطال سببه ، وعرف علمه ، كان أدل على الشهرة ١٥ والاستفاضة ، وأن الأمر كان حقًا معروفًا .

فواحدة أن الأمر لو كان كذلك لكانت الروافض أسرع الناس إلى حكايته ، لتستشهده على الدعوى ، ولتقوى به الحديث ، وتشهد به الحجّة .

(١) اللب : ما جعل في قلب الرجل من العقل . في الأصل : « له » .

(٢) بعد هذه الكلمة في الأصل ورقة بأكلها يبدو أنها قفزت إلى هذا الموضع من نهاية الكتاب فرددتها إلى موضعها هناك منها عليه .

(٣) في الأصل : « وإلا بسكوته » .

(٤) في الأصل : « وهو لا يعرف » .

- وثانية : أن الناقلين أنفسهم كانوا سيحكونه ، إذ كانوا إنما حكوا نفس الكلمة ليعرفوا أنه قد كان هناك خلاف ، ويدلونا على أن سلمان كان ممن خالف ، وممن له هذا القدر الرفيع الذي يُحتجُّ بخلافه . وأخرى : أن ذلك لو كان قاله سلمان ، وهو طمئن على أبي بكر ، كان مشهوراً عند عمر وعثمان ، وأبي عبيدة وسعد وعبد الرحمن ، وهؤلاء عندكم شيع أبي بكر . فكيف أطبقوا على ترك التكلم على سلمان والدأر دارهم والحكم حكمهم ، ومعهم الرغبة والرغبة ، مع أن الجرأة^(١) على سلمان أيسر وأسلم من الجرأة على أبي بكر . وقد أطبقت على طاعته الأمة خلا أربعة نفر : أحدهم سلمان . وليس سلمانُ معروفاً بالنجدة وشدة الشكيمة ، ولا وراء ظهر يمنعه ، فكيف لم يزجره عن ذلك زاجر ، ولم يدفعه عن ذلك دافع . ولم يناظره مناظر ، ولم يتمجّب منه متمجّب ، ولم يرفع ذلك رجس إلى أبي بكر كما رفعوا إليه قول خالد ابن سعيد .

- فإن قلت : إن أبا بكر كان مُدارياً يتسع صدره لأكثر من هذا كما اتسع صدره فلم يعاتب خالداً ولا أرادَه على بيعته . كيف سلم على حدة^(٢) حكم^(٢) فأين جدُّ عمر وحده وقلّة احتمالِه ، واعتقاده لمثل هذا؟! وكيف [سلم] طلحة مع شدة بأوه^(٣) وصرامته . ولا نعلم شيئاً مما ادّعوه أظهر باطلاً ، ولا أفسد معنى من قوله « كرداذ ونكرداذ » .

(١) في الأصل : « المرة » بالحاء ، في هذا الموضع ، وبالجم في تاليه .

(٢) كذا في الأصل .

(٣) البأو : السكب ورفع النفس .

وأما ما ذكرتم من ترك خالدبيعة أبي بكر ثلاثة أشهر فإن الذين نقلوا هذا هم الذين نقلوا أن خالداً يوم تُوِّفَى النبي صلى الله عليه كان على صدقات اليمن ، فقدم بعد أن بايع الناسُ أبا بكر ، فلما دخل المدينة استقبله عثمان وعليٌّ فقال لهما : أرضيتم معشر بني عبد مناف أن يليَ هذا الأمر عليكم غيركم ؟ فلم يذكر لنا أنهما ردّا عليه قولاً ، ولا أظهرًا قبوله . ثم جلس عن بيعته لا يسأله ذلك أبو بكر ولا يدعو إليه ، فبينما هو كذلك إذ مر أبو بكر بدار خالد مُظْهِراً^(١) لبعض الأمر ، وخالدٌ في داره ، فسلمَّ عليه أبو بكر فقال له خالد : أتُحِبُّ أن أبايعك ؟ قال : أحبُّ أن تدخلَ في صالحِ ما دخل فيه المسلمون . قال له خالد : موعدك العشية . فأتاه وهو على المنبر فبايعه .

ففي هذا وجوه من الكلام :

منه أن خالداً لم يطعن في إمامة أبي بكر من جهة الجزء^(٢) والكفاية والكمال والفضل ، ولا من طريق ما تفسد به الإمامة وتنتقض به الخلافة وإنما ذكر الحسب وطرائق^(٣) الجاهلية . وهذا الأمر إن كان مقصوراً في قوم^(٤) دون قوم ، فليس هو في بني عبد مناف عامة . وإن كان ليس [مقصوراً] في قوم ، وليس لقول خالد معنى ، فإن كان مقصوراً في عبد منافٍ للشرف أو للقرابة ، فالعباسُ أولى بذلك من عليٍّ وجميع عبد مناف .

(١) أي في وقت الظهيرة .

(٢) الجزء : الكفاية والقناء . وفي الأصل : « الحرو » .

(٣) في الأصل : « طرائق » .

(٤) في الأصل : « فقي قوم » .

ولو أراد علياً لم يقل : أرضيتم بنى عبد مناف ؟ لأنّ عثمانَ وعليّاً منافيتان ، بل كان يقول : أرضيتم معشر العترة ، أو معشر بنى هاشم ومعشر بنى عبد المطلب . مع أنّه لو قال ذلك لكان للعباس في ذلك القول من السبب ما ليس لعليّ ؛ لأنّ هذا الأمر إن صلح أن يخرج من رهن النبي صلى الله عليه دنيا ، ومن أقرب الناس إليه ، إلى أقصى ٥ بنى عبد مناف ، لصلح أن يخرج إلى أقصى بنى كلاب . فإذا كان ذلك كذلك فتيمّ وعبد مناف سواء .

ومما يدلّك على أنّ خالداً لم يقل شيئاً ، أنّ هذا الأمر إن كان إنما يُستحقّ بالعلم والعمل والجزء^(١) والغناء^(٢) فليس لذكر عبد مناف معنى . وإن كان هذا الأمر لأفضل قريش كائناً من كان فلم يقل خالد شيئاً ، ١٠ وليس لذكر عبد مناف معنى .

وإن يكن هذا الأمر في أقرب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله فلم يصنع خالد شيئاً .

وإن يكن هذا الأمر لرجل بعينه قد نصبه النبي صلى الله عليه ودلّ عليه فلم يصنع خالد شيئاً ؛ لأنّه كان ينبغي له أن يسير بالمنصوص ١٥ أو بالمدلول عليه .

أو يكون هذا الأمر لا يُصاب إلا من طريق الوراثة . فإن كان ذلك كذلك فلم يصنع خالد شيئاً ؛ لأنّ صاحب الوراثة أظهر أمراً وأشهر

(١) في الأصل : « المرو » . والنظر ما سبق في ص ١٩٠ .

(٢) كتبت في الأصل : « الغنى » .

موضِعاً من أن يحتاج إلى كلمة ليست بأن تدلّ عليه بأقرب منها من أن تدلّ على خالد نفسه .

• ووجه آخر : أنه قصد بكلامه إلى عثمان وعليّ جميعاً ، ليهزّهما معاً ؛ لأن هذا اللفظ الأغلبُ على ظاهره حُبُّ المصيبة ، والحاماة على الأحساب ، وترك التّخاير بالأفعال ، والتفاضل بالجزء^(١) والسّكال .

• ولعلّه أراد عثمانَ دون عليّ ، أو لعله أراد نفسه والتذكيرَ بها والتنبيهَ عليها ؛ فإنه كان أشرفَ من عثمانَ وأقدمَ إسلاماً منه ، وكان من مهاجرة الحبشة ، وكان ذا قدرٍ عظيم . وهو ابنُ أبي أحيحة^(٢) ، وكان أبو أحيحة إذا اعتمَّ بمكة لم يعتمَّ بها أحد ؛ إكباراً لقدّره ، وتفضيلاً لحاله^(٣) . ١٠

• وكان عثمانُ لا يحالي . . . سعيد بن العاصي .

• وظاهر كلام خالدٍ وقع على عبد منافٍ مُجملته ، وهو يرى أنّه في السّرّ منهم . فإنّ كنتم أردتم أن تُخبروا عن خلافِ خالدٍ على أبي بكرٍ وجلوسه عنه ، فلقد كان ذلك حتّى راجعَ من تلقاء نفسه ، وثاب إليه عازبُ رأيه ، فأتابَ إلى خطّته ، ودخَلَ في صالح ما دخل فيه غيره . ١٥
• وما كان تخلفُهُ عن بيعته إلّا ريثما ذهبت عنه حميَّته ، وانجباب عن . . . وتيقظ من نومه .

(١) في الأصل : « والفاصل بالحرو » .

(٢) أبو أحيحة سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس . الإصابة ٢١٦٣ .

(٣) مما يعهد لذلك ما أشده المبرد في السّكال ١٩٧ :

• أبو أحيحة من يعتم عمته يضرب وإن كان ذاملاً وذا عدد ٢٠

وما ذلك بأعجبَ من اجتماع الأنصار وقوله للمهاجرين الأولين :
 « مِنَّا أميرٌ ومنكم أميرٌ » والدار دارهم ، والمهاجرون ضيفانهم ونزولٌ
 فيهم ، وهم أولُ الناسِ والعددُ والصلاحُ والرأى ، فكانوا مُجَلِّبين^(١)
 جادِّين مجدِّين ، فما هو إلا أن هجم عليه الصِّديقُ وقام فيهم مُرشدًا
 ومحتجًا [حتى] استبدلوا بالخلاف طاعة ، وبالضجَّةِ إطراقًا ، وبالأنفة
 خضوعًا ، وبالطيشِ حلمًا ، وأنصتوا معًا واستمعوا معًا .

وكان السائلُ إنما أراد تريفنا أنه كان من خلدِ خلافٍ . فقد كان
 ذلك ثم رجع إلى نفسه وعرف موضع خطئه ، غير مرغوب ولا مرهوب .
 وإن كان إنما أراد أن يجعل هذا وشبهه حُجةً في إمامة عليٍّ فليس
 لعلِّي رحمة الله عليه في ذلك من الحجَّةِ على إمامته قليلٌ ولا كثير ،
 إذ لم يذكره في شيء من أمورهم ، لا في يسير أمرهم ولا عسيره .
 ولو ذكره ما كان لذكرهم دليلٌ على أنه أولى بالإمامة من أبي بكر ،
 مهما عددنا عليك من خصاله التي لا يفي بها عليٌّ ولا غيره .
 وإنما كان يكونُ هذا الإدخال حجة لو قلنا : إن أحداً لم يخالف
 أبا بكر .

ورضى الجميع وسكونهم وصوابهم^(٢) لم^(٣) يكن ليتبياً أبدأ ، حتى لا ينطق
 أحدٌ بمحرف واحدٍ لا جاهل ولا عالم ، ولا عصى ولا حاسد .
 وكيف يتفق إطباقهم على سكونٍ واحدٍ والناسُ من بين حاسدٍ وراضٍ ،
 وعصى وتقى ، وحليمٍ وسخيفٍ ، وغالطٍ ومصيبٍ ، وعاقلٍ وأحمقٍ ؟

٢٠ (١) التعاليم : المنخب والتصويت .
 (٢) كذا في الأصل .
 (٣) في الأصل : « ولم » .

وإذا كان النبي صلى الله عليه مع رجاحته على جميع الخلق لم يسلم
على أمته [من] المستجيبين له ، فضلاً على جاحديه والنكريين له ،
كان أبو بكر أجدر ألا يسلم من رعيته .

ولقد قام رجلٌ إلى النبي صلى الله عليه فقال : والله يا محمد ما عدت
في الرعيّة ، ولا قسمت بالسويّة . وقال الله : « ومنهم من يلمزك في
الصدقات^(١) » وقال : « إن الذين ينادونك من وراء الحجرات^(٢) » .

وقال عباسُ بن مرداس :

أجمّل نهبى ونهب العبيد بين عيينة والأقرع^(٣)

فا كان حصنٌ ولا حابس يفوقان مرداس في الجمع

١٠ في شعر له طويل .

وقال أبو حذيفة بن عتبة^(٤) يوم بدر : يقتل أبناءنا وأعمامنا وينهانا
عن عشيرته^(٥) ، والله لئن أدركته لأججته بالسيف

وخالفوا عليه في يوم الحديبية في نحر الهدى ، وحيث قالوا :
« لا نعطي الدنية مرة بعد مرة » ، في أمور كثيرة .

١٥ فليس في طمن الطاعن دلالةٌ إذا كان المطمون عليه كاملاً فاضلاً .

(١) الآية ٥٨ من سورة التوبة . وانظر تفسير أبي حيان : ٥ : ٥٥ .

(٢) الآية ٤ من سورة الحجرات .

(٣) انظر الخزانة ١ : ٧٣ ، والمعبد : اسم فرس العباس . عيينة بن حصن الفزاري .
والأقرع بن حابس المجاشعي التيمي . أعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بعير وكان
من المؤلفات قلوبهم ، وأعطى عباس بن مرداس أبا عر فسخطها .

(٤) الإصابة ٢٦٣ من باب الكنى ، والسيرة في مواضع كثيرة . وفي الأصل : « عيه » .

(٥) في الأصل « عسره » ؟

وإجماع الناس كلهم على الصواب أمرٌ لا ينال ، ولكن إذا كانت الأمة قد أطبقت على طاعة رجل على غير الرغبة والرغبة ، ثم لم يكن اغتراراً ولا إغفالاً ؛ فليس في شذوذ رجل ولا رجلين دلالة على انتقاض أمره ، وفساد شأنه .

- ٥ . وليس يحتج بهذا وشبهه إلا رجلٌ جاهل بطبائع الناس وعلمهم . ولو كان هذا وشبهه ناقضاً لإمامة أبي بكر ، كانت إمامة علي أفضى وأفسد ؛ لأن الدنيا انكفت بأهلها عليه^(١) وماجت بساكنها . . . من ولايته ، وتداعت من أقطارها ، تريد محاربتة ، حتى لقد نازعه فيها من ليس في مثل حاله ولا شرف موضعه ؛ ولا في فضيلة دينه فناهضه الحرب ، ونازله القتال . . . ييمته ، والتج^(٢) عليه الخلاف من أهل طاعته ، وموضع الجد في عسكره ، فرداً بأسه في أصحابه ، وصرف كيدته إلى جنده ، وجلس خلى الذرع ، رضى البال ، [في] عجب الفاتن وسرور المخادع ، وعز المصيب ، وبأو الأريب^(٣) . ثم بعث رسولاً قد اختاره بالحكم عليه وله ؛ وبعث خصمه رسولاً قد اختاره بالحكم عليه وله ؛ فكان رسوله المخدوع ورسول خصمه المخادع ؛ ثم رجعت الأمور إلى خصمه ، وانزعت منه ومن ولده مرةً بالبطش ، ومرةً بالحيلة .

ثم كان يرى من خلاف أصحابه واضطراب جنده وتبديل أصحابه مثل ما يرى خصمه من طاعة خاصته ، ونصرة جنده ، وثبات عهد أصحابه ؛ فلم يكن ذلك عاراً عندنا ولا عندكم على علي ، ولا دليلاً على نقص رأيه ،

(١) في الأصل : « طى » .

(٢) التج : اختلط . في الأصل « والمعج » .

(٣) البأو : السكبر والفخر .

وضعف حَزْمه ، وسعة علمه وكثرة فضله . وقد أصابه من الخلاف والتعذر وانتشار الأمر ، واضطراب الجبل ، وظفر الأعداء وشماتة الحساد ، ما قد رأيتم ؛ ثم قد جثتم تشبثون بطعن سلمان ، وقول أبي سفيان ، وقعود خالد ، كأنكم لم تعرفوا ما عند خصومكم ؛ غرارة ونقصا .

٥ وأعجب من هذا أنكم مرة تزعمون أن الذي حمل بني أمية على صرف الإمامة عن عليّ الضمن الذي في نفوسها ، والأحقاد التي في صدورها ، لقتل عليّ أبناءها وإخوتها وأعمامها . ومرة تعتلون وتحتجون في نقض إمامة أبي بكرٍ بطعن عظيمي بني أمية في إمامته كعلي ؛ كخالد بن سعيد ، وأبي سفيان بن حرب . وإذا شتمت كانا لكم ، وإذا شتمت كانا عليكم .

١٠ وأما ما ذكرتم من قول أبي بكرٍ : « ما كانت بيعة إلا فلتة » ، وقول عمر : « ما كانت بيعة أبي بكرٍ إلا فلتة وقي الله شرها » فإن الأمر على هذا واضح ، والحجة فيه قائمة .

وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لما توفى كان الناس على طبقات : من رجل مؤمن عالم ، ناصح لله ورسوله .

١٥ ومن رجل مطاع ليس له علم بالإمامة ، وما السبب الذي به تنعقد من السبب الذي به تنحل .

ومن رجل مكانه في قريش أشرف من مكان أبي بكر ، وليست غايته صلاح المسلمين ، إنما غايته أن يكون الإمام من أقرب القبائل إليه ، ليزداد هو وقومه بذلك شرفاً ونفراً .

٢٠ ومن رجل له قرابة فهو يرى أنها تمنيه عن العلم والعمل .
ومن رجل شديد في بأسه ، ضعيف في دينه ، مخيف في ذات يده

بميدِ المهمةِ حاملٍ في هدوءِ الناسِ وأمنهم ، فهو لا يألو إضرارَ الفِتنَةِ ،
وتهييجِ السُّفلةِ ، يرى أنَّ في التَّيسُّجِ ظهورَ نَجْدَتِهِ ، وخروجَهُ من الخمولِ
إلى النَّبَاهَةِ ، ومن الإقْلَابِ إلى الإكْثَارِ .

ومن رجلٍ دخلَ في الإسلامِ مع مَنْ دخلَ في دينِ الله ، دخلَ من
الأفْوَاجِ ، لا يعرفُ حقيقتهُ ، ولا يستريحُ به إلى الثَّقَةِ . ٥

ومن رجلٍ أخافَهُ السَّيْفُ ، واتَّقَى الذُّلَّ والقتلَ بإسلامِهِ ونِفَاقِهِ ،
كَنَافِقِ المَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهَا من أهلِ القُرَى والبَادِيَةِ ، يَعْضُونَ على المسلمينِ
الأَنَامِلَ بالنَّيْظِ ، وهم البِطَانَةُ لا يَأْلُونَ خِبَالًا ، يَتَرَقَّبُونَ الدَّوَابَّ ،
ويَنْفَرِجُونَ إلى الأَرَاجِيفِ ، ويستريحُونَ إلى الأَمَانِي .

ومن رجلٍ صاحبِ سَلَمٍ ، يَدِينُ لِمَنْ غَلَبَ ، لا يَدْفَعُ مُبْطَلًا ولا يُعِينُ
مُحَقًّا ، يرى أنَّ صلاحَ خاصَّتِهِ هو صلاحُ العامَّةِ . ١٠

ثم الذي كانَ من وثوبِ الأنصارِ ، وهم أهلُ العَدَدِ وأصحابُ الدَّارِ
والأموالِ ، على أمرٍ لو تَابَعَهُم المَاجِرُونَ عليه حتَّى يكونَ من كلِّ فرقةٍ
أَمِيرٌ ، لفتحتَ بذلكِ بابًا من الفسادِ لا يقوى أحدٌ على سدِّهِ ، وكانَ

الذي يقعُ بينِ الأوسِ والخزرجِ في الأمرِ أشدَّ مما كانَ يُخَافُ منها ومن
قريشٍ ؛ لأنَّ القِرابَةَ كلَّما كانتِ أَمَسَّ ، والجِوارُ أقربُ ، كانتِ العداوةُ
على قَدَرِ ذلكِ . ١٥

ولو أنَّ الأنصارِ حينَ أتاهم أبو بكرٍ فأظهروا الشَّقَاقَ والخِلافَ . . . (١)

عن الحقِّ وجَهْلِهِ ، ما كانَ لهم دونَ البَوَارِ مانعٌ ، وكانَ غيرَ مأمونٍ

وثوبُ مَنْ بالمدينةِ وَمَنْ حولَهَا من المناقِقينِ وأشباهِهِم ، من الحَشَوِ ٢٠

(١) بيان في الأصل بقدر ثلاث كلمات .

والطعام ، وكان غير مأمونٍ أن ينضمَّ إليهم من حول المدينة من المرتدِّين ، ممن بدَّلَ إسلامه ساعةً بلغتْه وفاةُ النبي صلى الله عليه . ولو صاروا إلى ذلك لكانوا أقوى من المهاجرين والأنصار ، إذ كانوا جميعاً نَشْرًا^(١) وقلوبهم شَتَّى ، وبأسهم بينهم ، وكان غير مأمونٍ عند ذلك أن يفتروهم مُسِيمةً في أهل اليمامة قاطبة مع من حولها من أهل البادية . ثم كان غير مأمون أن يستمدَّ بجميع أهل الردَّة ممن نكث^(٢) ونصب العداوة .

وجميع ما قلنا إنه كان غير مأمون ، لم نقله إلاَّ بأسبابٍ قد كانت هناك قائمةً معروفة ، فما عسى نفعه^(٣) المهاجرون والأنصار على ما وصفنا ونزلنا . ١٠

فقد صدق أبو بكرٍ وصدق عمرُ أن تلك البيعة كانت فلتةً وأعجوبةً وغريبةً ، إذ سلمت على كلِّ ما وصفنا من أسباب الهلكة ، وهي سَرَبِخٌ^(٤) ، وليس دونها سِترٌ ولا رِدٌّ^(٥) ، فكانت بيعته يُمنًا وبركةً أنقذ الله بها من الهلكة ، وجمع بها من الشُّتات ، وردَّ بها الإسلامَ في نصابه ، بعد تخلفه واضطرابه . فأمانت السُّخيمة ، وأودعت القلوبَ السَّلامةَ ، وجمعتها على الألفة . ١٥

(١) اللعير : المتفرون . وفي حديث عائشة : « فرد نفر الإسلام على غيره » ، أي رد ما انقهر من الإسلام إلى حالته .

(٢) في الأصل : « لئن نكث » .

(٣) كذا في الأصل .

(٤) السربخ : الأرض الواسعة البعيدة الأرجاء . في الأصل : « سوغ » .

(٥) الرد ، بالكسر : ما يرد الشيء . أشد في اللسان :

* فكن له من البلايا ردا *

أي معقلا يرد عنه البلاء .

وهذه مكرمةٌ وعطيّةٌ ، ولا يجوز أن يجوّزَ بها خالقُ العبادِ إلا نبيّاً
أو خليفةَ نبي .

فأما قوله : « ما كانت يبعثني إلّا فلتةً وقي الله شرها » ، فقولُ
امرئٍ عالمٍ بالعواقب ، عالمٍ بأسبابِ الفِتنِ ، شديدِ الشفقةِ منها ، حامدٍ لربه
على السلامة منها .

- أو ما علمتَ أنَّ أبا بكرٍ بينا هو يخطبُ على المهاجرين في مسجدِ النبي
صلى الله عليه ، والنبيُّ مسجّى ، وهو يحتجُّ عليهم ويعرّفهم سرّهم ،
واعتداهم في قولهم : إنَّ النبيَّ صلى الله عليه لم يمت . وقد خافَ أن
يصيرَ بهم الإفراطُ في التعميمِ ، والغلوُّ في الحبِّ ، أن يضارِعوا مذهبَ النصارى
وخافَ أن يكونَ آخرُ أمرهم أشدَّ من أوله . وكان أشدَّ الأمورِ عليه في ١٠
ذلك أنَّ مثلَ عمرَ ، وعبد الرحمنَ ، وعثمانَ ، هم الذين كانوا خرجوا
إلى ما لا ينبغي من القولِ ، فبدرهم بالخُطبةِ محتجّاً عليهم ومعرّفاً لهم مواضعَ
غلطهم ، ونَحَسَ الإفراطهم ، فحين تبَيَّن لهم خطوهم وسلموا لاحتجاجه
عليهم ، أتاه آتٍ فقال : إنَّ الأنصارَ قد اجتمعت إلى سعدِ بنِ عبادةٍ
في سقيفةِ بني ساعدةٍ ، يقولون : منا أميرٌ ومنكم أميرٌ . فراعَهُ ذلك ، ١٥
وصوّرَ له الحزمُ كلَّ تخوفٍ ، فعلمَ أن الداءَ الذي عنه نطقوا أشدَّ علاجاً
من الداءِ الذي نطق عنه عمرُ وعثمانُ وعبد الرحمنُ ، والذفرُ من المهاجرين
الذين قالوا : إن النبيَّ صلى الله عليه وعلى آله لم يمتْ ؛ وعلمَ أنَّ إبراءَ كلِّ
سقمٍ أهونُ من إبراءِ سقمِ الحيّةِ والطَّمعِ في الملكِ ، ولا سيّما إذا شابَهُما
سوءُ تأويلٍ ، وضافرهما الحسُّ بالقوّةِ . وهذا هو الداءُ المضالُّ^(١) ، والداهيةُ المقامُ . ٢٠

(١) في الأصل : « العضاء » .

فلما انتهى إليه أمرهم ، وعرف جميع مآعليه طبائعهم وعللهم ،
وطبائع أتباعهم ، لم يكن شيءٌ أهمُّ إليه من البدار إليهم قبل أن
يستفحل الشرُّ ، ويتمكَّن العزم ، فرَّ حثيثاً وتبعه عُمر ، ولحقه أبو عبيدة
في نفر من قريش ، فيمرُّ بالناس حلقاً عزيزين وهم يتكلمون ويتحدثون ،
فيقبل عليهم فيقول . أنتم جلوسٌ تفرُّكون أعينكم وفي الإسلام المسا
البدار . وقيل البوار (١) .

فلو لم يتداركهم بحيطته ويقظته وصدق حسه ، وأبطأ عنهم ريثما كانوا
يتطارحون الرأى ، ويستثيرون دفين الحسد حتى يتمكن ذلك الحسد ،
وتتمثل لهم صورة الظفر ، فلو هجم عليهم أبو بكر في ضعف من بالمدينة
من قريش ، لم يكن في طاقتهم دفعهم ، والدَّارُ دارُهم ، والبلاد بلادهم
والباديةُ باديتهم ، ومن فيها تبعٌ لهم ؛ فكان من صنيع الله أن كان هو
الذائد والقائم ، والحارس ، والعاطف والمداوى ، ولم يكلمهم الله إلى نظرهم
واختيارهم ، فيكون ذلك فسادهم وهلكتهم .

فإن قالوا : فما معنى قول أبو بكر للأنصار حين أتاهم : « إن هذا
الامر ليس بخلسة . قد علمت معشرَ قريش [أنا] أكرمُ العربِ
أحساباً ، وأيقنُها أنساباً ، وأنا عترَةُ النبي صلى الله عليه وأصله ، والبيضةُ
التي تفقأت عنه » ؟

فلم يذكر أبو بكر قريشاً وأحسابها وعترَةَ النبي صلى الله عليه والبيضة
التي تفقأت عنه ، إلا وهو يرى أن له عليهم بهذا من الفضل ما ليس لهم ،
ومن السبب إلى الخلافة ما ليس لهم . فقد ينبغي أن يكون لبني هاشمٍ على
هذا القياس من الفضل والسبب ما ليس لبني تيم .

(١) كذا في الأصل .

قلنا لهم : إن أبا بكرٍ لم يقل هذا القول وهو يريد معنى مذهبكم فيه ، مع أنّكم قد قطعتم الكلام ، لأنه قال : « فإنه لم يكن فينا فكان يوبخ^(١) به وإنا نحن المهاجرون وأنتم الأنصار ، وإن الله لم يذكرنا وإياكم في شيء من القرآن إلاّ بدأ بذكرنا قبلكم ، فمنا الأمراء ومنكم الوزراء . »

فلم يقل أبو بكرٍ : « قد علمتم يا معشر قريش أنّا أكرم العرب أحسابا ، وأيقنها أنسابا ، وأنا عترة النبي وأصله » ، وهو يريد أن يخبر أن الرياسة في الدين تستحق لغير الدين ، والخلافة أعظم رياسات الدين ، فعلى حسب ذلك تحتاج إلى العمل الصالح .

- ١٠ ولكنّ أبا بكرٍ خطب على قوم كانوا يرون للحسب قدرا ، وللقرابة سببا ، فاتاهم من أمتهم^(٢) ، وأخذهم من أقرب مأخذهم ، واحتج عليهم بالذي هو عندهم ، ليكون أقطع للشعب ، وأسرع للقبول . وليس في كلّ المواضع تفسيرٌ لحجة أمثل من إظهار الجملة ، وتمريف الناس الغاية ، وحملهم على أدقّ الحجج وأصوبها . ولربّما أخفى الإمام^(٣) كثيرا مما يريد بالناس عنهم ، للذي من بعضهم عن فضله ، وضيق صدورهم عن سعة فضله ، بل يعلم أنّه لو أطلعهم طلع إرادته^(٤) ، والذي عزم عليه من صلاحهم ، كانوا أسرع إلى طلب بغضه من عدوهم .

(١) كذا في الأصل

(٢) في الأصل : « من أمتهم » .

(٣) في الأصل : « الاهتمام » .

٢٠

(٤) في اللسان : « وفي حديث ابن ذى يزن ، قال لعبد المطلب : أطلعتك طامه .

أى أعلتكه . الطلع ، بالكسر : اسم من اطلع على الشيء ، إذا علمه » .

وقد دلّ أبو بكرٍ على مذهبه في الأحساب في أوّل خطبة خطبها على المهاجرين والأنصار ، حين قال في كلامه :

«وعليكم بتقوى الله ؛ فإن أ كيس الكيس التقوى ، وأحقّ الحقّ الفجور ، وإني متبع ولست بمتدّع ، فإن أحسنتُ فأعينوني ، وأن زِغتُ فقوموني . أيّها الناسُ إنّه لم يدع الجهادَ قومٌ قطُّ إلاّ ضربهم الله بذلّ ، ولم تشع الفاحشةُ في قومٍ قطُّ إلاّ عمّهم بالبلاء . أيّها الناسُ اتبعوا كتابَ الله ، واقبلوا النصيحة ، فإنّ الله يقبلُ التوبة ، ويعفو عن السيئة . واحذروا الخطايا التي لكُلّ بني آدم منها نصيب ، ولكنّ خيرهم من اتقى الله . واتّقوا يوماً لا ينفَع فيه حميمٌ ولا شفيعٌ يُطاع .»

١٠ ألا تراه ذكرَ جميعِ بني آدم ثم قال : ولكنّ خيرهم أتقاهم كما قال الله : « إنَّ أكرمكم عند الله أتقاكم » ثم قال : اتّقوا يوماً لا ينفَع فيه حميمٌ ولا شفيعٌ ؛ فقد أخبرَ عن نفسه ومذهبه في ذلك المقامِ بغاية ما يتكلّم به أصحابُ النسوية . فكانَ أبا بكرٍ إنّما قال : فإن كان هذا الأمرُ معشرَ الأنصار إنّما يُستحقُّ بالحسب ، ويُستوجب بالقرابة فكريشٌ أكرمُ منكم حسبا ، وأقرب منكم قرابة ، وإن كان إنّما يُستحقُّ بالفضل في الدين فالسابقون الأولون من المهاجرين المقدمون عليكم في جميع القرآن أولى به منكم . لأنّ أبا بكرٍ ذكر في صدر كلامه الحسب والقرابة ، وفي عجزه فضلَ المهاجرين على الأنصار . فلما أبصر القومُ وجهَ الحجة ، وقرّروهم بما لم يزل عليه قبل ذلك طبائهم ، لحقوا بالطاعة وأعطوا المقادة .

٢٠ وكيف يكون كبار الأنصار أفضلَ من كبار المهاجرين ، وقد سبقهم المهاجرون وأسلموا قبلهم بالسنين قبلَ السنين ، والأنصارُ بعدُ على دين

آبائهم ، وعبادة أصنامهم . ثمّ الذي لقي المهاجرون في الله يبطن مكة والأنصارُ وادِعُونَ في بيوتهم ، رافهون في ديارهم ، ناعمٌ بالهم ، خَيْلٌ سَرِبَهُمْ (١) ، لذيذٌ عيشهم . ثمّ هاجَرُوا إلى دارهم فكانوا معاً في العبادة والجهاد ، إلّا ما فضّلوا به من وَحْشَةِ الاغتراب ، وفراق الدار والأحباب . فلمهاجرين مثلُ ما للأنصار ، وقد بانوا بسابقتهم ، وإنّما قدّموا في القرآن لتقدّمهم في الإسلام .

وكما أن المهاجرين الأولين ليسوا كغيرهم من المهاجرين ، وكما أن من أسلم بعد الفتح ليس كمن أسلم قبله ؛ فكذلك ليس من أسلم والناس كلهم كفاراً غيره ، كمن أسلم وقد أسلم الناس قبله .

وأنت إذا تأملت قول الصّدِّيق للأنصار : « إنَّ هذا الأمر ليس بِمُخْلِسة » علمت أنه كان ثابتَ الجنان ، رابطَ الجأش ، واثقاً بالحجّة ، عارفاً بمواضع الإمامة ، وإنّما كانت غايته تقريرهم بفضيلة المهاجرين ، لأنهم إذا صاروا إلى ذلك فلا حاجة به إلى ذكر نفسه وتعريفهم فضله ، لأن تمييزه كان بيناً على المهاجرين ، وفضله كان ظاهراً على السابقين .

والدليل على ذلك أنَّ خوض الأنصار وكلامها لم يكن إلّا فيما بين ١٥ مجلة الأنصار ومجلة المهاجرين ، قالوا : منّا أميرٌ ومنكم أمير . فما هو إلّا أن قرّروا بفضيلة المهاجرين فلم يكن لهم بعد ذلك متكلّم ، حتّى أطبقوا جميعاً على بيعته هم والمهاجرون من بين جميع المهاجرين - فلا يستطيع أحدٌ أن يدّعى أن إنساناً قال من الأنصار : فإن كان لا بدّ أن يكون منكم الأمراء فليكن فلان ، فإنّه أفضلٌ وأحقُّ بقرايةٍ أو بعمل - ٢٠ فسكتوا معاً سكتةً واحدةً ، وسلموا معاً تسليماً واحداً .

(١) السرب ، بالفتح : الطريق والوجه والرأى .

ولو أنَّ الأنصار كانوا قد سلّموا للمهاجرين في البدء فلم يفارقوا ولم يتبادوا ، وكانوا كالمهاجرين في إطباقهم على أنَّ الإمام منهم ما كان ليظهر للناس من شهامة أبي بكر وصرامته واجتماع نفسه وقوّة مُنتهيه ، وجلّد رأيه ، وقِلّة حيرته وتضجُّعه^(١) مثلُ الذي ظهر لهم . وإنما يعرف الماقلُ فضلَ الماقل في مَضايِق الأمور ، وساعة الجَوْلَة ، والمَجَلَة والحيرة ، وظهور الفِتنة ، وموجان السّفلة ، واضطراب العِمية^(٢) واختلاط الخاصّة بالعامّة .

فهلْ أعضلَ به دالا فلم يسُدَّ ثَمْرُه^(٣) ، أم هل نَجَمَ بلاءٌ فلم يتولَّ قَمه ؟ ا
وزعت (العثمانية) أنَّ أحداً لا ينالُ الرِّياسةَ في الدِّين بغير الدِّين .
١٠ ولوجازَ أن يعطى الله رجلاً عطيةً ويفضّله على غيره لِشَبهه ، وعملُهما سواها في دار الدُّنيا ، جاز أن يفضّله عليه في الآخرة .

وليس ذلك كالماقَى والمُبْتلى ؛ لأن المافيةَ والبلاءَ ، والشكرَ والصبرَ ، والثوابَ على الطّاعة بهما والعقابَ على المصيبة فيهما ، إذا وازنت بين عواجل أمورهما وأواجلها من كلِّ وجوههما ، رأيتهما سواءً لا فضلَ بينهما . ١٥

وكذلك شأنُ المملوك والمالك ، والفقير والغني ، والمُبْتلى والمُعافى فإنَّ كان القريبُ القرابةِ والبعيدُ القرابةِ سبيلُهما في النقص والفضل ، والصبر والشكر ، والثواب والعقاب ، وجميع حالاتهما في العاجل والآجل ، كالماقَى والمبتلى ، والمالك والمملوك ، والفقير والغني ؛ فليس بين القريب

٢٠ (١) تضجّع في الأمر : تقعد ولم يقم به .
(٢) في الأصل : « الغلبة » .
(٢) في الأصل : « فلم يسبر بعره » .

والبعيد فرق ، وليس لقربته فضيلةً على غيره ، ولا ينفعه شيء إلا كما نعت المعافى والغنى في ظاهر أمرهما ، وما يقع العيان عليه منهما ، وهما في الغنى والمصلحة ، والنظر والصنع ، سواء .

وليس على هذا بنى القوم أمرهم في القرابة ؛ لأنهم زعموا أن القرابة سببٌ للرئاسة في الدين . ولو قالوا إنها سببٌ للقدر والنباهة في الدنيا كان ذلك وجهاً ، كما ترى من فضل حال المنيع الرهط ، الجميل الرواء ، والمعافى في بدنه الكثير المال ، على الدليل الرهط الذميمة في رؤائه ، المتبلى في بدنه ، القليل ذات اليد ، وهما في مُغيّب أمرهما ، وفيما لا يقع العيان عليه من شأنهما ، سواء في صنع الله وفضله وعائده .

[وإنما] كان لنا أن نزعّم أن القرابة تنفع في الدين والحسب ١٠ فتكون سبباً إلى الرئاسة فيهما ، أن لو كنا رأينا من عظم قدر القرابة ونبل من أجله^(١) نال الرئاسة الكبرى بالحسب . فإذا رأينا النبي صلى الله عليه لم يستحق ذلك الموضع البائن العالی إلا بالفضل دون المركب^(٢) كان من متّ بقربته أجدر ألا ينال الرئاسة إلا بالفضل دون المركب ؛ لأن النبي صلى الله عليه لو كان نال ذلك بالهاشمية كان هو ورجلٌ من ١٥ عُرض بنى هاشم سواء .

ولو كان ناله بعبد المطلب لكان ولدُ عبد المطلب لصُلبه أقرب إليه . وقد نعلم أن ذلك لو كان لشخص بالهاشمية أو بالطلبية لكان لعلى في ذلك ما ليس لأحد ، لأنه ابنُ أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم ، وأمه فاطمة ابنة أسد بن هاشم .

(١) كذا في الأصل .

(٢) المركب : الأصل والمنبت . هو كريم المركب ، أى كريم أصل منصبه في قومه .

فلما وجدنا الأمر كما ذكرنا ، علمنا أن النبي صلى الله عليه لم يصيره مستحقاً لأعظم الرياسات وأشرف المقامات إلا بالعمل ، إذ كنا قد وجدنا من يساويه في الهاشمية لا يستحق مثل ما له .

وزعمت (العثمانية) أن لها في التسوية بين القريب والبعيد حججاً كثيرة ، قد عرفتها وسمعتها من أهلها .

ولكن كتابي هذا لم يوضع إلا في الإمامة ، وربما ذكرت من المقالة والملة^(١) والنحلة التي تعرض في الإمامة صدرأ ، طلباً للتمام ، وتعريفاً لوجوه الإمامة وما دخل فيها .

والكلام في التسوية كلامٌ يدخل في باب التمديل والتجويز ، وهو بابٌ يشتدُّ الكلام فيه وينمض ، فإن أخبرنا عن فرعه ولم نخبر عن أصله لم ينتفع القارئ به ، وصار وبالاً عليه .

وقد زعم ناسٌ من (العثمانية) أن الله بفضله ومته كفى أكثر الناس مؤونة الروية ، وتكلف غامض الكلام في التسوية ، فأخبرهم في كتابه بأبين الكلام وأوضحه عن معاني التسوية ، وما يجوز في عدله وحكمته . فقال وهو يريد أن يُعلم الناس أنهم لا ينتفعون بصلاح آبائهم ، ولا يضرهم فساد رهطهم فقال : « وإبراهيم الذي وفى . ألا تزرُ وازرةٌ وزرَ أخرى . وأن ليس للإنسان إلا ما سعى^(٢) » . فإذا كان كون الإنسان ابن نبيٍّ وابن خليفة نبيٍّ ، أو ابن عم نبيٍّ ليس من سَميه ، فقد أخبر أنه لا شيء له في ذلك حين قال :

٢٠ (١) في الأصل : « والملة » .

(٢) الآيات ٣٧ - ٣٩ من سورة النجم .

« وَأَنْ لَيْسَ لِلإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فَالسَّمْعُ مَعْرُوفٌ ، وَالكَوْنُ مِنْ رَهْطٍ دُونَ رَهْطٍ لَيْسَ مِنْ سَعَى الْمَرْءِ فِي شَيْءٍ ، وَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِقَرَابَتِهِ حِينَ تَجَمَّعُوا : « يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ ، وَيَا صَفِيَّةَ بِنْتَ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ ، وَيَا فُلَانُ وَيَا فُلَانُ ، إِنِّي لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » .

- ولو أنَّ إنساناً من القراية إذا هو عَصَى وَعَصَى غَيْرَهُ بِمَثَلِ مَعْصِيَتِهِ ٥
غَفَرَ اللَّهُ [لَهُ] لِقَرَابَتِهِ ، وَلَمْ يَغْفِرْ لِلآخِرِ ؛ وَكَانَ إِذَا أَطَاعَ وَأَطَاعَ غَيْرَهُ بِمَثَلِ طَاعَتِهِ أَعْطَاهُ اللَّهُ أَكْثَرَ مِمَّا يُعْطَى الْآخِرَ ، لَكِنَّا إِذَا اسْتَوَيْتُمَا فَلَمْ يَطِيعَا جَمِيعًا وَلَمْ يَعْصِيَا ؛ فَكَانَا إِمَّا طِفْلَيْنِ وَإِمَّا مَجْنُونَيْنِ وَإِمَّا نَاعِمَيْنِ ، وَإِمَّا سَاهِيَيْنِ ، أَعْطَى الْقَرِيبَ وَفَضَّلَهُ ، وَلَمْ يُعْطِ الْآخَرَ شَيْئًا وَلَمْ يَسُوِّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ لَمْ يُطِيعْ وَلَمْ يَعْصِ ، كَمَا لَمْ يُطِيعِ الْقَرِيبُ وَلَمْ يَعْصِ ، لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِيَقُولَ لِعَمَّةٍ وَعَمَّتِهِ : إِنِّي لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا .
وَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : « الْمَسْلُومُونَ تَكَافَأَ دِمَاؤُهُمْ ، وَيَسَعَى بِذَمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ » .

- وَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : النَّاسُ كُلُّهُمْ سِوَالِ كَأَسْنَانَ الْمُشْطِ .
وَالْمَرْءُ كَثِيرٌ بِأَخِيهِ . وَلَا خَيْرَ لَكَ فِي صَحْبَةٍ مَنْ لَا يَرَى لَكَ مِثْلَ ١٥
مَا يَرَى لِنَفْسِهِ .

وَلِذَلِكَ قَالَ حِينَ بَلَغَهُ أَنْ عُيِّنَ قَالَ : أَنَا ابْنُ الْأَشْيَاحِ ، أَنَا عُيَيْنَةُ بْنُ جِصْنِ بْنِ حُذَيْفَةَ بْنِ بَدْرِ بْنِ عَمْرٍو ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : « أَشْرَفَ النَّاسِ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ » .

- وَلِذَلِكَ أَخَذَ وَبَرَّةً مِنْ جَنْبِ بَعِيرٍ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَقَالَ : « وَالَّذِي نَفْسِي ٢٠
بِيَدِهِ مَا أَنَا بِهَذَا أَحَقُّ مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ » .

وقد قال الله : « واتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ^(١) » ؛ فلم يستثن من جميع النفوس نفسًا واحدة ، لا ابنَ نبيٍّ ولا ابنَ عمٍّ .

وقال الله : « يَوْمَ لَا يُعْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا ^(٢) » . والمولى كلمة واقعة على جميع ، فنه ابن عمِّ المرء ، ومنه خليفته ، ومنه مولاه من فوق ، ومنه مولاه من تحت ، ومنه مولاه الذي ملكه قبل عتقه . فإذا قال الله : « يَوْمَ لَا يُعْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا » فقد دخل فيه ابنُ العمِّ وغيره ، ولم يستثن الأنبياء دون المسلمين .

وقال : « يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ . إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ^(٣) » وقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ ، وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا ^(٤) » ثم قال : « إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ » . فمن اغترَّ بمد هذا بالقرابة واتكل على غير العمل الصالح فقد ردَّ تأديبَ الله وتعليمه .

ثم الذي رأينا من قصة ابنِ آدَمَ حينَ قَرَّبَ مع أخيه قُربانًا فُتُقْبَلُ من أخيه ولم يُتَقْبَلْ منه ، فقتله حسدًا له وبغياً عليه . وكيف لم تنفعه قرابته من آدَمَ حيثُ لعنه اللهُ وبرئ منه ، وجعله من أصحابِ النَّارِ ، ثم قال : « وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ^(٥) »

(١) الآية ٤٨ من سورة البقرة .

(٢) الآية ٤١ من سورة الدخان .

(٣) الآية ٨٨ — ٨٩ من سورة الشعراء .

(٤) الآية ٣٣ من سورة لقمان .

(٥) من الآية ٢٩ في سورة المائدة .

لكي لا يتَّكَلَّ أحدٌ ظالمٌ بعده على قرابته ، ولا يغترَّ بأن يكون ابنَ نبيٍّ . ولذلك أرسل الكلامَ على تخرج العموم . ولم يُخرج ذلك المخرج إلا وذلك إرادته .

فإن قالوا : إنه لم يكن لصلبه ، ولو كان لصلبه لنفمه ذلك عنده .

- قلنا : إنه ليس لأحدٍ سمعَ الله يقول : « واتلُّ عليهم نبأ ابني آدمَ » أن يجعلهما من عُرضِ بني آدم بعد سبعين قرناً إلا بحُجَّةٍ . وإن لم تكن له في ذلك حُجَّةٌ فليس له أن يُزيل معنَى ابنٍ عن أصله^(١) ؛ لأنَّ الأصل المستعمل الموضوع أن يكون الابنُ للصلب ؛ فإنما جاز أن يقال لابن الابن على التشبيه بالابن ، [و] على الحمل عليه . وكذلك الابنُ الذي هو على التَّبَنِّي والتَّربية ؛ لأنَّ رجلاً لو قال : ١٠ أتاني فلانُ بن فلان ، لم يكن لأحدٍ أن يقول : إنه لم يعنِ ابنه وربيته ، إلا بحُجَّةٍ ؛ وإلا فالسكلامُ موضوعٌ على أصله وعلى المستعمل المعروف منه . ثم صنيعُ الله بابنِ نوح ، وهو كما علمت من أعظم الأنبياء قدراً ومنزلةً ومكاناً ، حين عصى فيمن عصى ، كيف غرقه فيمن غرق^(٢) ١٥ ممن لا قرابة له ولا ولادة .

فإن قالوا : إنه لم يكن ابنه ، لأنَّ^(٣) الله قال : « إنه ليس من أهلك إنه عملٌ غيرُ صالح^(٤) » ، وذكر امرأة نوح وامرأة لوط فقال :

(١) في الأصل : « عن صلبه » .

(٢) في الأصل : « كيف عرفه فيمن عرف » .

(٣) في الأصل : « إلا أن » .

(٤) الآية ٤٦ من سورة هود .

« كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا^(١) » .

قيل لهم : إنه ليس لنا أن ندع قول الله : « وناذى نوح ابنه » إلى تأويلٍ مُختلفٍ فيه . ولقولة الخيانة مخرج غير تأويلكم . وقد تفجر المرأة بعد أن صحَّ منها لبعلمها ولدٌ كبير . وفي قوله : « فلم يُغنيا عنهما من الله شيئاً » دليلٌ أن محبتهم كان الصّفح عن خيانتهم ، وأن محبتهم لم تُغن^(٢) عنهما شيئاً .

ولا يُشبه قولكم [في] نساء الأنبياء الذي نعرف من حُسن اختيارِ الله لهم من طيب المناكح ، وطهارة المداخل . وهذا معنى طبائع الناس . لم يكن الله ليترك امرأة نبيّ تصير إلى تهجينه والتّصغير بقدره ؛ لأن الرّسالة منظّفة مُصفّاة ، لا تحمل الأقداء ، ولا تعلقُ بها الأدناس ، ولا يطوق^(٣) المبطلين عليها الاعتماد .

وفي قول الله لإبراهيم ، وهو شجرة الرّسالة ، و خليل ربّ العزة حين يقول له : « إني جاعلك للناس إماماً^(٤) » قال إبراهيمُ إماماً مستقرباً وإماماً طالبا : « ومن ذريّتي » قال : « لا ينالُ عهدِي الظّالِمِينَ » . وأخبرَ أن عهد إمامته وخلافته لا ينالُ الظّالمَ وإن كان من خير خلق الله .

(١) الآية ١٠ من سورة التحريم .

(٢) في الأصل : « لم تغنيا » .

(٣) طاق الشيء يطوقه : أطاقه وقدر عليه .

(٤) من الآية ١٢٤ من سورة البقرة .

ففي هذا دليلٌ أن الرِّياسة في الدِّين لا تُنال بغير الدِّين .

وقال الله : « ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم وجعلنا في ذُرِّيتهما النبوةَ والكتابَ فمنهم مهتدٍ وكثيرٌ منهم فاسِقون^(١) » ألا ترى أن الذرِّيَّة وإن كانت كلها ذرِّيَّةً ومكانها من القرابة سواء ، فمنها وليٌّ ومنها عدوٌّ .

فإن ترَكوا هذا جانباً وقالوا : كيف تزعمون أن أبا بكر كان يرى ٥ التَّسويةَ ، وكان لا يرى أن الفروسيَّة أصلٌ للإمامة ، والقرابة شعبة عن الخلافة . ولم يكن في الأرض رجلٌ أبعد من هذا المذهبِ من خاصَّته وخليفته وصديقته ، والمحتذى على مثاله ، عمر بن الخطَّاب ؛ لأنه فضِّلَ القرشيَّاتِ من نساء النبي صلى الله عليه على غيرهنَّ ، وفضِّلَ العربَ في العطاء على الموالى . وقال : « زَوَّجُوا الْأَكْفَاءَ » . وكان أشدَّ منه ١٠ في أمر المناكح .

قيل لهم : إنَّه لم يكن على ظهر الأرض رجلٌ كان أبعدَ ممَّا قلتم ١٥ من عمر ، ولا [ظَهَرَ] منه - خلافَ ما ادَّعيتُم - مثلُ الذي ظَهَرَ منه . والدليل على غلطكم وخطأ قولكم ، أنَّ عمر لما فرض الأُعطيةَ ودوَّن الدَّواوين وقام إليه أبو سفيان بن حربٍ ، وحكيم بن حزام ، فقالا : يا أمير المؤمنين ، أديوانُ كديوانِ بني الأصفر^(٢) ؛ إنَّك إن فعلتَ ذلك اتَّكل النَّاسُ على الدِّيوان وترَكوا التَّجاراتِ والمعاشِ ! فقال عمر : قد كثرُ النِّيءُ والمسلمون .

ففرضَ للمهاجرين ومواليهم ، وللأنصار ومواليهم ، ممَّن شهد بدرًا

٢٠

(١) الآية ٢٦ من سورة الحديد .

(٢) بنو الأصفر هم الروم . الفخر ابن خلكان في ترجمة ياقوت بن عبد الله الرومي ٢ : ٢٠٩ .

في ستة آلاف ستة آلاف^(١) فكان عطاء عمر وعليّ وعبد الرحمن وطليحة
والزبير وأبي عبيدة بن الجراح ، وعطاء بلال وسالم مولى أبي حذيفة
وجميع الموالى سواء .

٥ ثمّ فرّض على قدر الفضل والغناء والسابقة ، على قدر بُعد الدار
وقربها من المهاجر ، وفرض لأهل اليمن في السبعائة إلى الألف ، وهم
أبعدُ خلق الله منه ومن مضر أرحاماً ونسباً . وإنما أرغبهم وزادهم لبعد
دارهم من المهاجر^(٢) ، وكانوا أهل قرى ومزارع ، فتركوا مطنّبهم^(٣)
رغبةً في الهجرة .

١٠ وفرّض لمضر وبليّ وكلب وطبيّ في الثلاثمائة إلى الأربعمائة . فتسويته
بين مضر وطبيّ دليلٌ على ما قلنا .

وفرض لربيعة في خمسين ومائتين وقال : إنما هاجروا من أطناب
بيوتهم . وربيعة أمسّ به وبمضر من بليّ وطبيّ .

وفرض لأشراف الأعاجم : لديقان نهر الملك^(٤) ، وهو فيروز بن
يزدجرد ، ولابن المحرّخان^(٥) ، ونخالد وجميل ابني بصبهرى^(٦)

١٥ (١) في الأحكام السلطانية لأبي يعلى ٢٢٢ أنها خمسة آلاف درهم في كل سنة .

(٢) في الأصل : « المهاجرين » .

(٣) المطنّب : موضع الإقامة ، يقال طنّب بالمكان طنّيباً : أقام به . في الأصل : « بصهم »
والظر ما سيأتى .

(٤) نهر الملك : كورة واسمة ببغداد كانت تشمل على ثلثمائة وستين قرية ، على عدد أيام
السنة . ياقوت . ٢٥

(٥) كذا . وفي الطبري « النخيرجان » . انظر ١ : ١٠٣٨ ، ٢٤١٩ ، ٢٤٢٢ - ٢٤٢٢ ،

٢٤٣٩ ، ٢٥٩٩ ، ٢٦٢٧ طبع ليدن .

(٦) انظر البيان ٢ : ٢٦٣ .

دهقان الفلوجة ، ولسظام بن نرسی دهقان بابل ، وجفينة العبادي ،
ورهيل^(١) في ألفين ألفين .

وفرض للوسحجان^(١) ، والهرمزان ، وليسياء وخش^(٢) وأمقلاس
في ألفين وخمسمائة ، وهو أقصى شيء أخذه عربي قط ، فقليل له في ذلك ،
فقال : قوم أعاجم أشراف ، أحببت أن أتألف بهم غيرهم .

وفرض لسوى هؤلاء النفر من المعجم من الحاشية والعوام ممن سبي
وأسر وخرج في الصلح مع رئيسه وقائده ، في أقل مما فرض للأعراب
وحاشية العرب وعوامهم ، فقليل له في ذلك فقال : إن الأعرابي إلا
يقاتل عن دينه قاتل عن رهطه وشقته وناحيته . وإن لم يكن ذا بصيرة
في دينه قاتل محاماة عن حسبه وأصحابه ، وقد أميت تحوله إلى عدوه
فأقل ما عنده إذا لم يُبل أن يكثر السواد ويكتف الجيش . وهو على حال
أفقته في الدين ، وأفهم للتأويل . والعجمي ليس بذي بصيرة في الإسلام
ولا يقاتل عن داره ، ولا يحامي عن حسبه ، ولا يدافع عن رهطه
وغير مأمون عليه التحول إلى أصحابه فيدل على العورة ، وهو أجدر
ألا يفهم تنزيلا ولا تأويلا .

وسجل قوما في البحر وآخرين في البر ، ففضل على قدر المؤونة ،
وأعطى على قدر المشقة .

(١) كذافي الأصل .

(٢) سياه وخش معناه في الفارسية الأسود العين . استينجاس ٧١٣ . وهو سياه وخش

فهكذا كانت عطاياها ، وهكذا كان تدييره فيما نقلت العلماء وروى
الفقهاء . ولا يشك في ذلك صاحب خبر ، ولا يدفعه صاحب أثر .
فأما ما ذكروا من تهجينه أمر المعجم ، وتمظيمه أمر العرب ، فإنما
كان ذلك لأنه لما ندب الناس إلى قتال كسرى والأساورة ثقالت عن
ذلك العرب والأعراب وجميع المهاجرين والأنصار ، هيةً لناحية كسرى
والفرس ، وخفوا لغزو الروم ونشطوا له ، حتى انتدب أبو عبيد الثقفي
أول من انتدب ، فلذلك عقد له على كبار المهاجرين الأولين ،
والأنصار ، والبدريين ، فلم يكن له هم إلا تصغير أمرهم وتهجين شأنهم
والخط من أقدارهم ليرد ذلك من نفوس العرب .

وهكذا ينبغي أن يكون تدبير المدير .

أو ما علمت أن المنيرة بن شعبة لما سمع قيس بن مكشوح يقول
حين عين الفرس : مارأيت كاليوم حديداً ولا عديداً ! وهذا يوم
القادسية ، وقد كان قيس شهد قبل القادسية حروب الروم ، وقيس
يومئذ على الخليل ، والمنيرة على الرجالة ، فأقبل عليه المنيرة منتهراً له
وهو يقول : إنما هذا زبد من زبد الشيطان^(١) !

وقد كان المنيرة قد عين مثل الذي عين قيس ، ولكن التدبير
كان غير الذي ذهب إليه قيس .

ومن الدليل على ما وصفنا من تدبير عمر ، تركه الاستخفاف بأقدار
المعجم وإظهار احتقارهم والإزراء بهم ، بعد جلولاء^(٢) .

(١) الزبد ، بالفتح : الرغد والمطاء .

(٢) كان بها الواقعة المعهورة للمسلمين على الفرس سنة ١٦ قتلوا منهم مائة ألف .

معجم البلدان والطبري ٤ : ١٧٩ .

فمن ذلك أنه لما أتى بسيف كسرى وقبائه ومنطقته ألبسه سُرَاقَةً
ابن مالك بن جُعشُم ، ثم قال له : أدبر ، ثم قال له : أقبل . فلما
أقبل عليه عُمر وعنده الناسُ فقال : أمّا والله لربّ يومٍ لو كان هذا
من كسرى وآل كسرى لكان شرفاً لك ولقومك ، في أمور كثيرة
من هذا الضرب لم يكن عُمر لينطق بحرف منها وحرّبتهم مخوفة ،
ونفوس العرب لهم هاربة .

وهكذا تديرُ الخلفاء ولكنّ أكثر الناس لا يعلمون . ولو كانوا إذا
لم يفهموا عن الأئمة لم يمترضوا عليهم ولم يخطئوهم ولم يجهلواهم كان أيسر .
ولا أعلم في الأرض جيلاً أجهلاً بهذا وشبهه ممّن ينتحل اسم الكلام
ويُنصب نفسه للخصومات . ثمّ الروافض خاصة ، ليس يعرفون من أمر
الإمام إلّا أنه يعلم ما يكون قبل أن يكون .

ومن الدليل على ما وصفنا به عُمر ، قوله لسعد بن أبي وقاص
حيثُ وجهه إلى القادسية وأوصاه ، قال : يا سعد سعد بن وهيب^(١) إن
الله عزّ وجلّ إذا أحب عبداً حبّبه إلى الناس ، فاعتبر منزلك من الله
بمنزلك أن يقال خال رسول الله صلى الله عليه ، وإن الناس في ذات
الله سواء .

فأى قول أجمع وأدلّ ، وأى فعل أشبه بالذي حكينا عنه من
التسوية ، من هذه الأقاويل^(٢) والأفاعيل .

(١) هو سعد بن مالك بن وهيب — أو أهيب — بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب

انظر ما مضى في ص ٥٦ .

(٢) في الأصل : « الأوائل » .

وكان سعدٌ خال النبي ، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وقد أخذ بيده : « هذا خالي أباهي به فليأت كل امرئٌ بخاله » .

وفي قول عمر في المناكح : « ليس شيءٌ من خصال الجاهلية إلا وقد تركته ، إلا إنني لستُ أبالي إلى من نكحت ، وإلى من أنكحت » . فإن شئت أن تقول : وأيُّ أمرٍ هو أوجبٌ على العاقل المسلم الحرِّ من ألا يبالي إلى من نكح وأنكح ؟

قلت : وإن قلت إن هذا الكلام من عمر يدلُّ على بقية عصبية فيه . فما تبرأ^(١) إليك منه حين جمعه^(٢) من خصال الجاهلية إلا وهو آبٍ له وناهٍ عنه ، وزارٍ عليه . وفي قوله هذا دليلٌ على أنه قد اكرث لبقية عادة الجاهلية ، وأنه راغب عنهما كما رغب عن أكبر منهما .

وفي قوله امجد الله بن عمر حين فرض له في ألفين وفرض لأسماء في ألفين وخمسمائة ، وابنه قرشيٌّ وأسماءٌ مولى ، حين قال له عبد الله : أتفضل عليَّ أسماءً في العطاء وأنا وهو سيان ؟ قال : إن أسماءً كان أحبُّ إلى رسول الله منك ، وكان أبوه أحبُّ إلى رسول الله من أهلك .

١٥ ألا ترى أنه يدور مع الدين حيناً دار ؟

وفي قول عبد الله بن عمر لأبيه : تفضل عليَّ أسماءً في العطاء وأنا وهو سيان ، دليلٌ على أن القوم كانوا لا يعرفون إلا الدين والسابقة ، والغناء عن المسلمين .

وفي وصيته عند وفاته أن يصلِّي عليه صهيّب ، وفي أمره إياه بالصلاة

٢٠ (١) في الأصل : « فقد يرى » .

(٢) لم يظهر من هذه الكلمة في الأصل إلا الحرف الأول .

بالناس في مقامه إلى أن يختار المسلمون رجلاً ، دليله على ما قلنا .
وصهيب مولى لعبد الله بن جُدعان .

والدليل على أن صهيباً رجلاً من العجم قول رسول الله صلى الله عليه :
« بلالٌ سابق الحبشة ، وسلمان سابق فارس ، وصهيب سابق الروم » .

وهذا حديث لم يختلف فيه فقهاء .

- ٥ وفي خروج آذنه وحاجبه يوماً إلى الناس ، وقريش والعرب جلوساً
ببابه ينتظرون إذنه ، فيهم أبو سفيان بن حرب ، وسهيل بن عمرو ، وحكيم
ابن حزام ، والأقرع بن حابس ، وعيينة بن حصن ، فنادى بأعلى صوته :
أين عمّار ؟ أين بلال ؟ أين صهيب ؟ أين سلمان ؟ فينهضون مكرمين ومفضلين ،
وعلى الناس مقدّمين ، وتلك الجلّة وتلك السادة جلوساً لا ينطقون .
١٠ ولا ينكرون ، فلما كثر ذلك عليهم تمعرت وجوههم ، وامتنعت ألوانهم ،
فأبصرهم سهيل فعرّف ما قد أصابهم ونزل بهم ، وكان حليماً خطيباً فقال :
لِمَ تتمعروا وجوهكم وتغير ألوانكم ، ولا ترجعون باللائمة على أنفسكم ؟
دُعينا ودُعوا ، فأبطأنا وأسرعوا ، ولئن حسدتموهم على باب عمر اللذي
أعدّ الله لهم في الجنة أفضل (١) !

١٥

ثم الدليل الذي ليس فوقه دليل ، قوله وعندّه أصحاب الشورى وكبار
المهاجرين وجيلّة الأنصار ، وعليّة العرب ، وهو موفٍ على قبره ينتظر
خروج نفسه : « لو كان سالم حياً ما تخالجنى فيه الشك » . وسالم مولى
امرأة من الأنصار ، وكان حليفاً لأبي حذيفة بن عتبة بمكة ، فلذلك كان يقال :
٢٠ مولى أبي حذيفة ؛ لأن حليف الرجل مولا .

(١) انظر ما مضى في ص ١٧٨ — ١٧٩ .

- فإن كان هذا لا يدلُّ على التَّبَاعُدِ مِنَ الْحَمِيَّةِ وَالْأَعْرَابِيَّةِ وَالْمَعْصَبِيَّةِ ،
ولا يدلُّ على التَّسْوِيَةِ ، فما عندنا ولا عند أحدٍ شئٌ يدلُّ على شيءٍ ، وإذا
كان هذا مذهبه وقوله في الخِلافةِ فما ظنُّك به فيما دون الخِلافةِ ؟ ١
وهذا بابٌ إن استقصيناه كثيرٌ وشغل الكتاب . وفيما قلنا مَقْنَعٌ
٥ لمن كان الحقُّ له مَقْنَعًا ، والصَّوابُ له مَأْلَفًا .
فهل يقدرُ أحدٌ أن يمحكي عن عليٍّ مثلَ الذي حكينا عن عُمرَ
في التَّسْوِيَةِ ، أو شَطْرَهُ ١١ ؟
إنَّ أكبرَ ما رأينا في أيديكم عنه قوله : « إنني قرأتُ ما بين دفتي
المصحفِ فلم أجِدْ فيه لِبني إِسْمَاعِيلَ علي بنِ إِسْحَاقَ فضلًا » .
١٠ فهذا قولٌ إنَّ قاله عليٌّ فليس فيه دليلٌ أنَّه أراد به الطَّعنَ على عُمرَ
وَإِظْهَارَ خِلافِهِ ؛ لأنَّ عليًّا قد مَلَكَ أَكْثَرَ الْأَرْضِ خَمْسَ حِجَجٍ ، فلو كان
رأيهُ في خلافِ عُمرَ على ما تصفون ، وكان عُمرُ عنده لا يرى التَّسْوِيَةَ في
العطاءِ ، لقد كان غَيْرَ دَوَاوِينَ عُمرَ ، وَبَدَلًا أَعْطَيْتَهُ وَفَرُوضَهُ وَحَوَّلَهَا
إِلَى الْحَقِّ عِنْدَهُ ، أَوْ نَطَقَ فِيهَا بِمَحْرَفٍ ، أَوْ أَظْهَرَ ذَلِكَ فِي هَيْئَتِهِ (١) إن لم ينطق به
١٥ خطيبًا ومحتجًا .
وكيف يكون ذلك ولا أحدٌ أعلمُ بصوابِ ما دَبَّرَ عُمرُ في ذلك من عليٍّ ؟ ١٢
وكيف يكون عُمرُ لا يَرَى التَّسْوِيَةَ وَقَدْ صَنَعَ صَنِيعًا لَوْ قَامَ مَقَامَهُ أَشَدُّ النَّاسِ
سَعْيًا - ما لم يَجُرَّ عَنِ الْحَقِّ وَيَمْدِلْ عَنِ السَّدادِ - ما كان عنده ولا في طاقته
أكثر منه .
٢٠ والعجبُ أنكم تزعمون أنَّ عليًّا كان يرى التَّسْوِيَةَ ، وأنَّ عُمرَ صاحبُ

١ . (١) في الأصل : « هينه » .

حمية ، فأنتم تروون أن أكثر احتجاجة إنما كان بذكر قرابته وأمتن أسبابه ومصاهرته ، مع أن القرابة هي التي أخرجتكم إلى هذا الإفراط كله . فأنتم تحيئون بني هاشم وتفضلونهم للقرابة ، وتوجبون لهم الإمامة للقرابة . ثم تزعمون أن علياً كان يرى أن ولد إسماعيل وإسحاق سواء ، وكان يرى أن العرب والمعجم سواء .

٥

وكيف غضبتكم على عمر لأنه فضل قريشاً على العرب ، والعرب على المعجم ، ولم تغضبوا على أنفسكم حين فضلتكم بني عبد المطلب على بني هاشم ، وفضلتم بني هاشم على بني عبد شمس ؟

ففضلوا أيضاً بني عبد شمس على سائر قصى ، وسائر قصى على سائر

١٠ كعب ، وسائر كعب على سائر قريش ، وكذلك سائر قريش على سائر مضر ، وكذلك سائر مضر على ربيعة ، وربيعه على ولد إسحاق ، وولد إسحاق على ولد قحطان .

وإن شئتم ففضلوا ربيعة على اليمن ، واليمن على المعجم . وإذا أنتم قد دخلتم في كل ما عيبتكم .

١٥ فأما أن تفضلوا من شئتم على من شئتم - وإن كان من لم تفضلوا في القياس كمن فضلتكم - فليس ذلك لكم ؛ لأن القياس قد اعترض دون مشيئتكم وقضى عليكم .

ولو أن قائلًا قال : أنا أزعم أن الناس كلهم بعد بني عبد المطلب لصلبه

سواء ، كما قلت إن الناس كلهم بعد بني هاشم سواء ، ما كان^(١) الذي قال

٢٠ أمس بالرسول وأولى بالحكم . فإن قلت : فمن أين كان له أن يقف على

(١) في الأصل : « كما أن » .

جدُّ عبد المطلب وليس بينه وبين هاشمٍ إلا أب ؟ فيقال لكم^(١) : وكيف كان لكم أن تقفوا على جدِّ هاشمٍ وبين هاشمٍ وعبد مناف أبٌ واحدٌ ؟ وكيف كان لكم أن تقطعوا التفضيل وحقَّ القرابة من لدن هاشمٍ ، وهاشمٍ وعبد شمسٍ أخوانٍ لأم وأب ؟ ! ولذلك قال الشاعر :

عبد شمسٍ كان يتلو هاشمًا وما بعدُ لأمٍ وأبٍ ٥

فاجعلوه يتلو هاشمًا في حقَّ القرابة واستحقاق الإمامة . وإذا جاز عندكم أن تتخطى الإمامة العمة إلى ابن العمة كان [ذلك] في الأخ للأم وللأب . ثم زعمتم أن الدليل على أن عمر صاحبُ عصبيةٍ وحمية ، رده لسلمان حينَ خطبَ إليه ابنته ، وسلمان كان أعقلَ من أن يخطب إلى أبي بكرٍ وعمرَ وعثمانَ وعلى . ١٠

قلنا : جوابنا في هذا في خطبته إلى عليٍّ ، وإن كان عليٌّ أشرفَ موضعاً . مع أن القائم عن سلمان أنه كان يقول : قال لي النبي صلي الله عليه : « يا سلمانُ لا تبغض العربَ فتبغضني » . وكان يقول : أمرنا أن ناتمَّ بكم ولا نؤمَّكم ، وأمرنا أن نزوّجكم ولا نزوِّج منكم . فليس في الأرض متعربٌ وصاحبُ عصبيةٍ إلا وأكبرُ ما يحتاجُ به في المناكح حديثُ سلمان . ١٥

وقد تمنعُ الأشرافُ عقائلَ نساءها لأسبابٍ غير التَّحريم ، لا يكون ذلك عيباً عليهم في آدابهم ، ولا نقصاً في أديانهم .

وفي قول عليٍّ يوم الجمل حين رأى عبد الرحمن بن عتابٍ صريعاً : ٢٠ « شفيتُ نفسي وجدعتُ أنفي . قتلتُ الصناديدَ من بني عبد مناف

(١) في الأصل : « قال لكم » .

والمتنى^(١) الأعيان من بني مُجَمِّح ! « فقال له رجلٌ : لشدَّ ما جَزَعْتَ عليه يا أمير المؤمنين ! قال : « إِنَّهُ قد قامت عَنِّي وعنه نِسوةٌ لم يَقْمَنَّ عنكَ » دليلٌ أَنَّهُ قد كان يرى للأُمَّهاتِ قدراً كثيراً ، وللمناكحِ خطراً عظيماً .

٥ وفي كراهته أن يتزوج المقدادُ ضُبَاعَةَ بنتِ الزُّبيرِ ، حتَّى كان من النبيِّ إليه الذي كان ، دليلٌ على شدةِ تدبيره .

وإنما ينبغى أن يقضى بين أصحابِ محمدٍ من قد عرف أمورهم في جميع مُتَقَلِّبِهِمْ ؛ لأنَّهُ غيرُ مأمونٍ على المتكلمِ إذا قلَّ سماعُهُ أن يخرجهُ الجهلُ [إلى] استصغارِ بعضهم أو تضليله^(٢) والبراءة منه ، فهلك هلاكَ الدنيا والآخرة .

١٠

وإنَّ أغنى النَّاسِ أن يكونَ أصحابُ محمدٍ خُصومَهُ لأنهم معشرَ أصحابِ النَّظرِ والمتكلمين .

والذين نحلوا عمرَ المصبيةِ رجلاًن : رافضياً أحبَّ أن يَمُتَّهُ إلى العَجَمِ والموالي ، ومتمربِّب عرفَ أنَّ عمرَ عند الناسِ قُدوةٌ ، فنَحَلَهُ ذلكَ ليَكُونَ له حِجَّةٌ . فاعرف ذلك .

١٥

وأما ما ذكروا من أنَّ الزُّبيرَ خرجَ شاداً بسيفه يومَ السقيفةِ ، فإنَّ كانوا صادقين فإنَّ هذا هو الطيشُ والتسرُّعُ إلى الفتنةِ ، وتهييجُ النَّاسِ على إظهارِ السلاحِ .

(١) كذا في الأصل . وانظر أسباب قريش ١٩٣ .

(٢) في الأصل : « نصلبه » .

٢٠

وإنما أتى أبو بكر الأنصارَ واعظاً ومحتجاً ، ومسكناً ومصليحاً بالين-
الكلام وأحسن الهدى ، لم يحمل سوطاً ولا سيفاً ، ولم يظهر معازة
ولا أراد المغالبة^(١) . فما وجه خروج الزبير بسيفه شاداً نحوه ؟ ! بل
كان أشبه الأمور بالزبير وأولائها به ، والذي يجب علينا أن نلتمه به ،
أن يقوم محتجاً ومصليحاً ؛ فإذا أبان عن حجته وأعدَرَ في موعظته فلم ير
ذلك ناجماً^(٢) ولا مقبولاً ، ورأى شيئاً يجوز به حملُ السيف والشدُّ به ،
كان من وراء ذلك .

وكيف علمتم أن الزبير إنما سلَّ سيفه ليؤكد لعلَّ إمامته أوليوطى
له خلافته ؟ ! ولعله إنما أراد الأمرَ لنفسه دون غيره . ولعله إنما
غضب لصرف الأمر عن خاله وكبيره وشيخه العباس بن عبد المطلب .
فكيف علمتم أنه إنما أراد صرفها عن أبي بكر خاصة ؟ ! وكيف يشدُّ
على رجلٍ لم يقل بايعوني ، ولا أظهرَ الحرصَ عليها ، وإنما كره أن
يبقى الناسُ نشرًا ، وعلم أن على الأنصار أن يسموا للمهاجرين ، وقد قال
للناس : « بايعوا أيَّ هذين شئتم » ، يعني أبا عبيدة وعمر . إلا أن يكون
الزبير قال : ولم كنت أنت المحتج على الأنصار والمعرف لهم فضل
المهاجرين عليهم دون علي .

ويقال لهم عند ذلك : أمَّا بادى الرأي والذي لا نشك فيه نحن
ولا أحدٌ ممن خالفنا ، فالذى كان من مناصبة الزبير لعلَّ ومحاربتِهِ له
دون الإمامة ، وزعمه أنه أفضل منه وأولى بها منه ، ولو جعلها سُورَى
لفرعه وبرز عليه .

(١) في الأصل : « معارة لإراد المغالبة » . والمعازة : المغالبة في العزة .

(٢) في الأصل : « فاجما » .

ثم الذي لا يشكُّ الناسُ فيه من طاعته لعمر ، وإنما عمر شعبةٌ من شعب أبي بكر . ولقد بلغ من تعظيمه لعمر وطاعته له وإكباره لقدره ، أنه محاً نفسه من الديوان لما قُتل عمرُ تَسْلُباً عليه^(١) ، ورفعاً لقدره أن يليَ منه من الإعطاء والمنع أحدٌ كما كان يليه منه عمر . كما محاً نفسه من الديوان حكيم بن حزام لما توفى النبي صلى الله عليه . وكذلك محاً نفسه من الديوان عبدُ الله بن الزبير حين قُتل عثمان .

ولقد بلغ من طاعته لعمر أنه بعثه مَدداً لعمرو بن العاص ، فجعل عمرُ الأمير عليه ينفذُ لأمره ويصليُّ بصلاته .

والذي يدلُّك على انبثائه^(٢) في هوى أبي بكر ، وانقطاعه إليه بمودته ، الخاصة التي كانت بين أبي بكر وبينه . وذلك أن عبد الله بن مسعود ١٠ أوصى إليه حين مات . وعبدُ الله مُعَمَّرٌ محض ، وهو القائل في عثمان حين برز على الشورى : « ما ألونا أن جعلناها [في أعلا] نا ذا فوق^(٣) فإذا كان هذا قوله في عثمان وعلى فما ظنُّك به في أبي بكر وعمر^(٤) » .

ثم أوصى إليه عثمان بن عفان [و] هو أصل العمرية والمُعمَّرية ، والمباينة لعليٍّ وشيعته عندهم . وأوصى إليه عبد الرحمن بن عوف ، وهو المختار ١٥

(١) التسلب : الإحداد . (٢) في الأصل : « انبثائه » .

(٣) في الأصل : « نادى فوق » والتكلمة والتصحيح مما سيأتي مما سأنبه عليه ، ومما استتضأت به من اللسان ، ففيه مادة (فوق) (١٩٥) : « وفي حديث ابن مسعود : اجتمعنا فأمرنا عثمان ولم نأل عن خيرا ذا فوق » أي خيرنا سهما في الإسلام والسابقة والفضل . ذو الفوق ، بضم الفاء ، هو السهم . وفوقه : موضع الوتر منه .

(٤) في الأصل : « وعلى » .

لعثمان على عليّ ، وصاحبُ أبي بكر ، والدافع بالموسم في خلافة أبي بكر من بين جميع المهاجرين .

هذا مع أسباب الزبير الواشجة بأبي بكر : فمن ذلك إسلامه على يديه ، واحتماله مؤونته في مصاهرته ، حيث رغب إليه في تزويج ابنته أسماء ذات النطاقين ، فولدت عبد الله - وعبد الله كنيته أبو خبيب - وعروة وغيرها . وكان عبد الله أول مولود ولد في الهجرة ، فسماه الزبير باسم جدّه أبي بكر ؛ لأنّ اسم أبي بكر عبد الله ولقبه عتيق ، وإنما لقب بعتيقٍ لعتق وجهه ودقّة محاسنه . ثم كنى الزبير بأبي بكر بكنية جدّه ، فكان عبد الله بن الزبير يكنى أبا بكر تيمناً منهم بكنيته وتبرُّكا باسمه . ١٠

وقالت عائشة رضي الله عنها : ألا تكنيني يارسول الله ؟ قال : « بلى ، اكنني بابنك » يعني عبد الله بن الزبير . فكانت عائشة تُكني بأم عبد الله . ولذلك كانت تقول : قال ابني ، وفعل ابني ، وكادوا يوم الجمل أن يقتلوا ابني .

١٥ فيقال للرافضة : أمّا العيان والوجود فهو الذي خبرناكم به . وأمّا ما ادّعيتم من [أن] الزبير سل سيفاً ليؤكد إمامة عليّ فقد ينبنى أن تأتوا على ذلك ببرهان . فأما معاداة الزبير له ومحاربتة إياه ونفره عليه ، فهذا مالا يدفع عنه . ولقد فخر عليه حين دعاه إلى الشورى وأبى ذلك عليّ فقال : أسلمتُ بالغاً مدركاً وأسلمتُ ناشئاً طفلاً ، وكنتُ أول من سل سيفاً في الإسلام بيطن مكة وأنت مستخفٍ في الشعب يكفلك الرجالُ ويمونك الأقارب من هاشم ، وكنتُ فارساً وكنتُ راجلاً ، وكنتُ شجاعاً وكنتُ

بطلًا . ولئن كنت تزعم [أنك ابن عمه] إني لابن عمته^(١) . وأنا عابر
البحر يوم الحبشة ، وفي هيئتي نزلت الملائكة ، وأنا حوارى رسول الله
صلى الله عليه وفارسه .

خبرني بهذا الكلام أبو زفر^(٢) عن ضراب^(٣) ، أن الزبير
كان احتج به .

وخبرني جماعة من العمانية عن محمد بن عائشة^(٤) ، أن الزبير كان
احتج به ، وقد سقط عني بمضه لطول العهد بسماعه .

وقالت (العمانية) : العجب أن الروافض ربما احتجت علينا بأن
الزبير سل سيفه ومضى قداماً في تأكيد بيعة عليّ وخلع سواه ، ونقص
من أبي بكر .

فيقال لهم : فما منكم أن تقولوا لما مات النبي صلى الله عليه
وجحد السلف إمامة عليّ : كفر الناس خلا خمسة نفر^(٥) أو لهم الزبير
في نفسه وفضيلته على غيره . وأكبر ما كان منه من سلّ السيف
والشدّ به ، وهذا موقف لم يقفه بلال ولا أبو ذر . وأنتم على ثقة أن

١٥ (١) في الأصل : « لان عمه » ، والوجه ما أثبت ، فإن أباه الزبير والدته سفيية بنت عبد المطلب
عمة رسول الله .

(٢) أبو زفر ، ذكره في لسان الميزان ٦ : ٣٧٩ وقال : « ذكره ابن النديم في مصنف
المتزلة » . وليس في النسخة المطبوعة من الفهرست .

(٣) ضراب ، آخره باء في الأصل . وإعله « ضرار » آخره راء ، وهو ضرار بن عمرو
صاحب الضرارية . انظر حواشي الحيوان ٥ : ١٠ .

٢٠ (٤) هو محمد بن حفص . انظر حواشي الحيوان ٢ : ١٢ .

(٥) انظر ما مضى ص ١٨٠ س ٥ - ٧ .

ذلك كان ، وأنَّ السَّيْفَ لم يُحْمَلْ إِلَّا لِنُصْرَةِ عَلِيٍّ دُونَ الْمُبَّاسِ وَجَمِيعِ
بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ وَمَا وُلِدَ قُصَى .

وكيف لم يكن أدنى منازل الزُّبَيْرِ أن يكون قد كان مؤمناً ولياً
إلى أن جَعَدَ إِمَامَةً عَلِيٍّ بَعْدَ مَقْتَلِ عُمَانَ ، فَيَكُونُ سَبِيلُهُ شَبِيهاً بِسَبِيلِ
حُذَيْفَةَ وَعُمَارَ ؛ لِأَنَّهُمَا كَانَا عِنْدَكُمْ كَافِرِينَ حَتَّى تَابَا فِي زَمَنِ عُمَانَ ،
فَكَانَ يَكُونُ الزُّبَيْرُ مُؤْمِنًا إِلَى أَنْ كَفَرَ عِنْدَ مَقْتَلِ عُمَانَ .

وَإِنَّمَا صَارَ حُذَيْفَةُ وَعُمَارُ عِنْدَ الرَّافِضَةِ وَلِيَيْنِ لِأَنَّهُمَا قَالَا بِزَعْمِهِمْ :
وَاللَّهِ مَا دَخَلَ عُمَانُ حُفْرَتَهُ إِلَّا كَافِرًا ، وَإِنَّهُ لِحَيْفَةُ عَلَى الصَّرَاطِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ ، يَتَأَذَى بِهِ أَهْلُ الْجَمْعِ .

فَإِنْ كَانُوا إِنَّمَا صَارُوا إِلَى تَوَلِّيهِمَا بَعْدَ إِكْفَارِهَا مِنْ أَجْلِ تَصْدِيقِ
هَذَا الْحَدِيثِ فَإِنَّ الَّذِينَ رَوَوْهُ هُمُ الَّذِينَ رَوَوْا أَنَّهُمَا قَالَا : وَاللَّهِ مَا دَخَلَ
عُمَانُ حُفْرَتَهُ إِلَّا كَافِرًا ، وَإِنَّهُ لِحَيْفَةُ عَلَى الصَّرَاطِ يَتَأَذَى بِهِ أَهْلُ الْجَمْعِ ،
وَإِنَّهُ لَا يَلِي هَذَا الْأَمْرَ بَعْدَ عُمرٍ إِلَّا كُلُّ أَصْفَرَ أَبْتَرٍ ! فَإِنْ كَانَا قَدْ تَابَا
بِقَوْلِهَا الْأَوَّلِ لَقَدْ ارْتَدَّا بِقَوْلِهَا الثَّانِي حِينَ قَالَا : وَإِنَّهُ لَا يَلِي هَذَا الْأَمْرَ
مِنْ بَعْدِ عُمرٍ إِلَّا كُلُّ أَصْفَرَ أَبْتَرٍ .

ولو لم يكن ذلك كذلك بل كانا مرتدَّين فتولَّيتموها عند توبتهما
وعادَيْتموها قبل ذلك على طاعتها لعمري ، فما بالكُم لم تقولوا مثل ذلك
في الزُّبَيْرِ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ مُؤْمِنًا حَتَّى جَعَدَ إِمَامَةً عَلِيٍّ بَعْدُ ؟ ! مع أنَّ سَلَّ
الزُّبَيْرِ سَيْفَهُ ، وَعَدَّوهُ نَحْوَ أَبِي بَكْرٍ وَأَصْحَابِهِ ، وَقَوْلَ عَمْرٍ : « دُونَكُمْ
الْكَلْبَ » حَتَّى أَخَذَ سَيْفَهُ وَخَطَرَ ، إِنَّمَا هُوَ حَدِيثٌ وَجَدْنَاهُ فِي بَعْضِ
السِّيَرَةِ ، وَلَيْسَ مِنَ الْأَخْبَارِ الْمُسْتَفِيضَةِ ، وَلَيْسَ مِمَّا يَحْتَقُّهُ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ .

وإن قالوا : فما قول أبي بكر في خطبته التي خطب بها في أول خلافته : « وَلِيَّتُكُمْ وَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ » ؟ وهل يخلو هذا القول من الصدق والكذب . فإن كان صدقاً فهو خلاف قولكم في تفضيله على جميع أئمتكم ، والرجلُ كان أعلم بنفسه وبأهل دهره . وإن كان كاذباً فأى كذب أقبح من كذب إمام على منبر جماعة ؟ ! ومن أحق بالآل يليهم ويحمل إمامة دينهم ودنياهم ممن يكذب على منبر الرسول من غير أن يسكره أحدٌ أو يريدَه عليه ، أو يكون في تقيّة تكائف السوط والسيف ؟ ! بل ما يدعو إلى الكذب ، والكذب مقبّح في العقل مقبّح في الدين ، ولم يكن هناك رهبة تسوقه ولا رغبة تقوده ؟ ! على أن كذب الرعية^(١) أسخف وأقبح ، وهو لا يخلو من أن يكون صادقاً فلا يسهه أن يتقدم من هو خير منه وقد مكّنه تقديمه ، أو يكون كاذباً^(٢) فالقول فيه على ما قلنا .

قلنا : إن (العثمانية) تذكرُ لذلك وجوهاً :

فمنها : أن الحسن كان يقول : والله أعلم أنه كان خيراً ، ولكن المؤمن يهضم نفسه . فزعم الحسن أنه إنما تهضم نفسه ووضع منها ١٥ لأن الخلف المشفق كثيراً ما يزري على نفسه ويميب عليها ويستبطنها^(٣) ، ويُظهر المقت لها والخوف عليها . فهذا كان مذهب الحسن .

وأما قتادة فزعم أن قوله : « وَلِيَّتُكُمْ وَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ » إنما أراد في الحسب ، ليعلمهم أنه إذ يليهم بالحسب فإنما وليهم بالسابقة ، لأنهم

(١) أي الكذب على الرعية . (٢) في الأصل : « كذبا » . ٢٠

(٣) هذه الكلمة تامة الإجمال في الأصل .

قد كانوا أكثروا من قولهم : أرضيتم معشرَ بني عبد مناف أن تلي عليكم تيم ؟ ! وأراد في أول مقام قامه أن يُعلمهم [أن] ذلك المقام لا يُنال بأن يكون صاحبه خيراً الناس حسَباً ومركباً ، إنما يُنال بأن يكون خيراً الناسِ علماءً وعملاً .

٥ وأما غيرُها فزعم أن من عادة الخائفين الوجلين المشفقين أن يقول الرجل منهم : كلُّ أحدٍ خيرٌ منِّي ؟ ثم يبكي على تضييعه ، ويستعظم صغير ذنوبه كأنه ليس في الأرض مُذنبٌ سواه . وأكثر ما يقول ذلك عند ذكر بعض ذنوبه أو عند بعض ما يمارضه به الشيطان والإنسان ، من تزكيته وتقريضه وإظهار تفضيله لنفسه وإحسانه ، والمُجِبُّ (١) بحاله . لأنه ليس بعد أن يرى العبدُ أن ذنبه من قبيل ربه مذهبٌ هو أعظم من استكبار الطاعة واستصغار المعصية . فعند ذلك يمارضه المؤمنُ بتقريع نفسه وتأنيبها ، وتوقيفها على ما فرط منها ، وتذكيرها مساوئها ، واستعظام كل ما كان من تقصيرها وإساءتها ، واستصغار كل ما كان من عظيم إحسانها وطاعتها ، فيقول : كلُّ أحدٍ خيرٌ منِّي . وما أشبهه من الكلام .

١٥ وهذا الضربُ من اللفظ ، إذا كان على هذا الوجه فليس في بحرَى الكذب وقول الزور . وإن كان القائلُ : « كلُّ أحدٍ خيرٌ منِّي » خيراً من كل أحد .

٢٠ فكانَ أبا بكرٍ لما خطبَ النَّاسَ وقامَ مقامَ رسولِ الله صلى الله عليه ، وسلمَ عليه المهاجرون والأنصارُ وعلية قريش وسادةُ العرب قياماً على أقدامهم ، وصفوفاً على مراتبهم ، يقولون : السَّلامُ عليك يا خليفةَ رسولِ الله

(١) في الأصل : « والمُجِبُّ » .

وَأَلْقَيْتُ إِلَيْهِ أَزِمَّةُ الْأُمُور ، وَأَعْطَوهُ الْمَقَادَةَ ، وَأَسْمَحْتَ نَفْسَهُمْ لَهُ بِالطَّاعَةِ
وَقَدْ صَرَفُوهَا عَنِ الْقَرَابَةِ وَعَنِ أَهْلِ الشَّرَفِ ، رَأَى بَسْطَةَ عَيْشِهِ (١) مِنْ عِزِّ
الْخِلَافَةِ وَبَأْوِ الْإِمَامَةِ ، مَا لَا يَعْرِفُ قَدْرَهُ غَيْرُهُ ، وَلَا تَأْتِي الصِّفَةُ عَلَى كُنْهِهِ .
وَاللَّشَّيْطَانُ (٢) هُنَاكَ مَدَاخِلٌ وَمَخَاتِلٌ ، وَدَسٌّ وَتَحْرِيكٌ وَطَمَعٌ ، لَيْسَ يَقْوَى
بِشَرِّهِ عَلَى دَفْعِ تِلْكَ الْفِتْنَةِ ، وَلِتَسْكُنَ تِلْكَ الْحَرَكَةُ ، وَالنُّهُوضُ بِتِلْكَ الْحِمْنَةِ ،
إِلَّا بِغَايَةِ الزَّرِيِّ عَلَى النَّفْسِ وَالْمَهْضَمِ لَهَا ، وَالْبَخْسِ وَالتَّخَوُّنِ مِنْهَا ، وَتَنَاسِيِ
ذِكْرِ جَمِيعِ مَحَاسِنِهَا ، وَاجْتِلَابِ ذِكْرِ جَمِيعِ مَسَاوِيهَا . فَبِالْحَرِيِّ إِذَا صَنَعَ
ذَلِكَ أَنْ يَرُدَّ مِنْ غَرْبِهِ وَطَوَائِعِ نَفْسِهِ ، وَحَرَكَةِ هِمَّتِهِ ، وَاتِّشَارِ عَزْمِهِ ،
وَانتِقَاضِ عِرْفَانِهِ .

١٠ وهذه حالٌ لا يُمْتَحَنُ بِهَا إِلَّا الْخُلَفَاءُ ، وَلَا يُخْتَبَرُ بِهَا إِلَّا الْأُئِمَّةُ الْهُدَى ؛
لَأَنَّ مَعَهُمْ مِنْ قُوَّةِ الْمَنَنِ وَمِنْ فَضُولِ الْأَحْلَامِ ، وَشِدَّةِ الْوَرَعِ وَكَثْرَةِ الْعِلْمِ ، وَثِبَاتِ
النَّفْسِ ، وَالْمَعْرِفَةِ بِمَا آدَاهُ الطَّائِعِ ، وَإِمَانَةِ الشَّهَوَاتِ ، وَقَمْعِ . . . مَا يَقَامُ بِهِ
مُورِهِ (٣) مَكَايِدِ الشَّيْطَانِ وَتَعْظِيمِ الْإِنْسَانِ ، وَعِزِّ السُّلْطَانِ . وَالنَّفْسُ لَا تُسْمِحُ
بِإِعْطَاءِ مَا عَلَيْهَا حَتَّى تَمْنَعَهَا مَا لَهَا .

١٥ وَإِنْ كَانَ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ : « وَوَلَّيْتُكُمْ وَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ » إِنَّمَا أَرَادَ بِهِ
مَدَاوَاةَ قَلْبِهِ ، وَالزَّرِيُّ عَلَى نَفْسِهِ فَلَيْسَ بِكَذِبٍ وَإِنْ كَانَ خَيْرَهُمْ ، إِذْ كَانَ إِنَّمَا
أَرَادَ إِصْلَاحَ قَلْبِهِ ، وَعِلَاجَ دَائِهِ ، وَالْبُعْدَ مِنْ تَقْرِيرِ الْقَوْمِ بِنَقْصِهِمْ عَنْ فَضْلِهِ ،
وَالْفَخْرَ عَلَيْهِمْ بِتَبْرِيزِهِ . فَإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَكُونَ سَبِيلُهُ سَبِيلَ مَنْ يُظْهَرُ التَّعَلُّمُ
إِذَا عِلِمٌ ، وَسَبِيلُ مَنْ يَتَوَاضَعُ إِذَا عَظُمَ . فَجَمَعَ بِذَلِكَ حَسْنَ الْأَدَبِ ، وَالْبُعْدَ

(١) فِي الْأَصْلِ : « وَاسْطَهَ عَيْشِهِ » .

(٢) فِي الْأَصْلِ : « وَالشَّيْطَانُ » .

(٣) كَذَا وَرَدَتْ هَذِهِ الْعِبَارَةُ نَاقِصَةً مَعْرِفَةً .

من التزكية ، والتَّحَبُّبُ إلى المستمع ، والتَّوَضُّعُ لربِّه ، والمداواة لقلبه ،
والظَّفَرُ بمدوّه ، وإحراز دِينه .

وقد يكون إخلاصُ ظاهرٍ لفظه على شيءٍ ومعناه غيره ، فلا يكونُ
ذلك كذباً ، لمعرفة القائل بفهم المستمع عنه . وهذا بابٌ كثيراً
ما يستعمله العرب .

يقول الرجل لامرأته : أَلْقَيْتُ حَبْلَكَ عَلَى غَارِبِكَ ! وهو يعني طلاقها
وليس هناك حَبْلٌ أَلْقِيَ عَلَى غَارِبٍ .

ويقول : مَالِي فِي هَذَا الْأَمْرِ نَاقَةٌ وَلَا سَجَلٌ ! وليس ذلك يُرِيدُ .
و : لست منها في عَيْرٍ وَلَا نَفِيرٍ ! وليس ذلك يُرِيدُ .

وقال عُمرُ في الصَّدَاقِ ما بَلَغَكُمْ ، فلما احتجَّت عليه المرأة بقول
الله : « وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَاراً فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً^(١) » قال : كلُّ أحدٍ
أَفْقَهُ مِنْ عُمَرَ .

وهذا القول ينبغى أن يكون على قياسكم هذا كذباً . ولا نعلمُ أحداً
رواه عن عُمرٍ إلا على التفضيل له . ووجهه قائمٌ معروفٌ .

فإن قالوا : مامعنى قول أبي بكرٍ : « بَايَمُوا أَيْ هَذِينَ شَتُّمَ » ، يعني
عُمَرَ وَأَيَّ عُبَيْدَةَ .

قيل لهم : إنَّ أبا بكرٍ إنما قال هذا الكلام للأنصار ومن حَضَرَ
بعد أن قرَّرَ الأنصار يفضل المهاجرين عليهم ، وأنَّ الأمراء منهم . فعلم
عند ذلك أنه بائنٌ عند الأنصار من جميع المهاجرين كما بانَ عند المهاجرين

(١) الآية ٢٠ من سورة النساء . وفي الأصل : « وَإِنْ آتَيْتُمْ » ، وهو تحريفٌ .

ولكنه كان سائساً رفيقاً ، فكبره أن يقول بايعوني ، ليكونوا هم الذين يطلبون منه ذلك ويريدونه عليه ، ويظهرون حباً تقديمه ؛ لتكون النفوس بطاعته أسمع ، وفيها أرغب ، ولذهبه أحمد ، ولأن ذلك عندهم أبعد من الاستبداد عليهم ، والافتيات بالأمر دونهم ، والحرص على التأثر عليهم . ولذلك مشى في الناس بعد بيعته ثلاثاً يقول : هل من مستقيل فيقال ؟

وقد قال في خطبته بعد البيعة :

وقد كانت بيعتي فلتة ، وخشيت الفتنة . وايم الله ما حرصتُ عليها يوماً ولا ليلة ، ولا سألتها الله في سرٍّ ولا علانية ، ومالي فيها راحة . وقد قلدتُ أمراً عظيماً مالي به طاقة ، ولوددتُ أن أقوى الناس ١٠ عليها مكاني .

ألا ترى زهدَه فيها^(١) ، وقلة حرصه عليها ، وكيف يُخبرُ أنه لو لم يخشَ الفتنة ما قبلها ، ولو ددَّ أن أقوى الناس عليها مكانه ؟

وقوله « لوددت أن أقوى الناس عليها مكاني » ، يقول : وددت أنه لو كان في الناس من هو أقوى عليها مني . ليس^(٢) أنه يرى أن ١٥ في الأرض يومئذ رجلاً هو أقوى عليها منه .

ومثلُ هذا في كلام العرب كثير .

وقال الراجز^(٣) وذكر إليه فقال ، إذا كانت عليها متعارضها^(٤) :

(١) في الأصل : « ألا ترى في زهده فيها » .

(٢) في الأصل : « فليس » .

(٣) هو أبو محمد الفقعسي . اللسان (غرض) .

(٤) جمع مفروض ، كجلس ، وأصله جانب البطن أسفل الأضلاع ، وهو ما يقع عليه الفرض وهو حزام الرجل . وقد عني به الجاحظ الأغراض . ويبدو أن هذه العبارة مقحمة ، وموضعها بعد .

* يشرِّبُ حَتَّى تُنْقِضَ الْمَغَارِضُ ^(١) *

يقول : يشرِّبُ حتى لو [كانت عليها مغارضاها ^(٢)] سمعت لها نقيضا .
والبعير لا يُورَدُ وعليه غَرَضُهُ وبطائه .

ثم رجعنا إلى الحديث الأوَّل

• فكانَ أبا بكرٍ حين قال : « بايعوا أيَّ هذينِ شئتم » علمَ أنَّ عمرَ
وأبا عبيدة لا يستجيزان تقدُّمه والتأثرَ عليه ، كما بلغنا من قولِ عمر في أبي بكرٍ ،
يومَ جمع المهاجرين والأنصار يستشيرهم في غزو الروم حيثُ خالفوه وأبي أبو بكرٍ
إلاَّ إنفاذ ذلك الجيش والتعريف لهم بالحجَّة ^(٣) فيه ، حين يقول : « الحمد لله
الذي يخلصُ بالخير من يشاء من خلقه . والله ما استبقنا إلى شيءٍ من الخير
إلاَّ سَبَقْنَا إليه ، ذلك فضلُ الله يُؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » .
وقال أيضاً يوم السقيفة حين قال أبو بكرٍ : بايعوا أيَّ هذينِ شئتم :
« والله لأنَّ أقدِّمَ فنضربَ عنقَ أحبِّ إلىَّ من أن أتقدِّمَ أبا بكرٍ » .
وقال : « والله لأنَّ أضجَعُ فأذبحُ كما يذبحُ الجملُ أحبُّ إلىَّ من أن
أتقدمَ أبا بكرًا » .

١٥ ولقد بلغ من تعظيمه له وتقدمه إيَّاه ، أنه قال حين سُئلَ عن
الكلالة : « والله إني لأستحي الله أن أرى خِلافَ رأيِ أبي بكرٍ » .
وأنت لم تجد أبا عبيدة تقدُّمه في موقفٍ قطَّ ، وقد وجدت
أبا بكرٍ قد تقدَّم أبا عبيدة في مواقف كثيرة ، في حياة رسول الله صلى

(١) في أساس البلاغة : « حتى تنقأ » .

(٢) الطر التنبيه ٤ من الصفحة السابقة .

(٣) في الأصل : « الحجَّة » . وانظر ص ١٠٥ س ٨ - ٩ .

الله عليه وبعد وفاته ، كما حكينا لك قبل هذا . ولم نجد ذكر
أبي بكرٍ وعمر في موضعٍ قطُّ إلاَّ وأبو بكرٍ المقدم عليه ؛ مع مقامات
لأبي بكرٍ شريفةٍ ليس لعمرٍ فيها ذكر .

فبينَ أن يكونَ أبو بكرٍ يأمرهم بذلك أمراً أو يطلبَ إليهم طلباً ،
وبين أن يجعله إليهم فيكونوا الطالبين له والراغبين إليه ، وليكونَ ذلك
من تلقائهم وطيب أنفسهم ، فرقٌ عظيم .

وأيةٌ بيمة أثبتُ من بيمة عقدها عمر والنبيُّ يقول : « ضرب
بالحقِّ على لسانه » و « الشيطان يفرق من حسنه ^(١) » و اللهم أعزِّ
الإسلام بعمر » ؟ وأيةٌ بيمة أثبتُ من بيمة عقدها أبو عبيدة والنبيُّ
يقول : « لكلِّ أمةٍ أمينٌ وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح » . ١٠

وأيةٌ بيمة أثبتُ من بيمة عقدها عبدُ الرحمن بن عوفٍ وقد سمَّاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم « الأمين ^(٢) » . فإذا كان أمينُ رسول الله
صلى الله عليه في أمته ، والفاروق الذي فرَّق الله به بين الحقِّ والباطل ،
حيثُ قال : « لا يُعبَد الله سراً بعد اليوم » قد عقدا بيعته وأكَّدا
أمره ^(٣) ، فما عسى أن يبلغَ قول قائلٍ ؟ ! ولو كان ذلك عن مواطأةٍ من ١٥

(١) في الرياض النضرة ١ : ٢٠٨ في حديث المرأة الأنصارية : « فقامت بالدفع على
رأس النبي صلى الله عليه وسلم فنقرت نقرتين أو ثلاثاً ، فاستفتح عمر فسقط الدف من يدها
وأسرعت إلى خدر عائشة . فقالت لها عائشة : مالك ؟ قالت : سمعت صوت عمر فهبته . فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الشيطان ليفر من حس عمر » .

(٢) انظر السيرة ٤١٠ جوتنجن ، لقول رسول الله في شأنه : « اثبتوني العشيبة أبعث
معكم القوي الأمين » . وفي الرياض النضرة ٢ : ٣٠٨ : « إن لكل أمة أميناً وإن أميننا
أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح . أخرجه البخاري ومسلم . وأخرجه الترمذي وأبو حاتم ،
ولفظهما : لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة ... » .

(٣) في الأصل : « عقدا بيعته وأكَّدا أمره » . وإنما هما أبو عبيدة الأمين ، وعمر الفاروق .

أبي بكر لأبي عبيدة كما واطأ معاوية عمرو بن العاص ، ما استعمل عليه خالد بن الوليد أميراً أيام حياته حتى عزله عمر بن الخطاب ، وكان كما صنع معاوية بعمر و حين أطعمه مصر .

٥ وأية بيعة أثبت من بيعة عقدها عبد الله بن مسعود ، والنبي صلى الله عليه يقول : « رضيت لأمتي ما رضيت لها ابن أم عبد ، وكرهت لها ما كره ابن أم عبد^(١) » . فإذا رضيت ابن أم عبد بيعة رجل فقد رضيتها النبي عليه السلام ، إذ كان النبي قد قال : « رضيت لأمتي ما رضيت لها ابن أم عبد ، وكرهت لها ما كره ابن أم عبد » .

١٠ ولقد بلغ من تقديمه لأبي بكر وعمر وعثمان أنه قال عند اختيار الناس لعثمان : « ما ألوننا أن جعلناها في إعلاننا ذا فوق^(٢) » .

١٥ ولقد بلغ من تعظيمه لعمر وتقدمه له ، أنه قال : « لقد خشيت الله في حب عمر » . وقال : « ما صلينا ظاهرين حتى أسلم عمر » . وقال بعد موت عمر : « إن عمر كان للإسلام حصناً حصيناً يدخل الناس فيه ولا يخرجون منه ، فلما مات انثلم ذلك الحصن فصار الناس يخرجون منه ولا يدخلون فيه » . وقال : « إذا ذكر الصالحون هي هلاً بعمر^(٣) » .

فإذا كان عمر وعثمان من أتباع أبي بكر وشيعته وأوليائه ، وهذا قوله فيهما ، وتفضيله لهما ، فما ظنك به في أبي بكر ؟

(١) انظر ما مضى في ص ٨٦ ، ١٤١ .

(٢) انظر ما مضى في ص ٢٢٣ . وكتبت في الأصل : « اعلى نادى فوق » .

(٣) أى ابدأ به وعجل بذكره .

ولو أن رجلاً واحداً من نحو من ذكرنا عقد لعلّ إمامة ، أو نطق فيه بكلمة ، لأكلت الشيعُ والرافض هذه الأمة فضلاً عن أن تحتج برضاه واختياره . فهذا هذا .

ثم الذي نقلوا إلينا^(١) من تثبيت عليّ بيعة أبي بكر . وذلك أنهم قالوا : لما بُويع أبو بكر وبايعه عليّ وبنو هاشم ، قام أبو بكر فطاف في الناس ثلاثاً يقول : « أيها الناس ، قد أقلتكم بيعتي ! قالوا : يقول عليّ من بين الناس : « والله لا نُقيلك ولا نَسْتفيلك ، قدّمك رسول الله صلى الله عليه تصلّى بالناس فمن ذا يؤخرك !؟ » .

ثم الذي نقله الناس عن عليّ حين قال على منبره : « ألا إن خير هذه الأمة أبو بكر ، والثاني عمر ، ولو شئت أن أخبركم بالثالث فعلت » .

ونقلوا جميعاً أن عليّاً قال : بينا أنا يوماً عند رسول الله صلى الله عليه إذ أقبل أبو بكر وعمر فقال النبي : « هذان سيّدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين ، ما خلا النبيين والمرسلين ، لا تخبرهما بالذي قلت يا عليّ » . ولوا : قال عليّ : لولا أنّهما قد ماتا ما حدثتكم .

قال الشعبي : قال عليّ : « إن أبا بكر كان أوّاهاً مُنبياً ، وإن عمر ناصح الله فنصحه الله » .

ونقلوا أن علياً قال — ودخل عليّ عمر وقد مات وهو مسجى —

(١) في الأصل : « نقلوا إلينا » .

فقال : رحمتك الله يا عمر ! والله ما أحدٌ أحب إليَّ أن ألقى الله بمثلِ صحيفته من هذا المسجى صاحب السرير !
وبلغه أن رجلاً تناولَ أبا بكرٍ وعمر ، فقال للرجل : لو سمعتُ منك الذى بلغنى لألقتُ أكثرَكَ شعراً .

• وقال : لو أُتيتُ برجلٍ يشتمهما لجلدته حدَّ المفتري .

ثم الذى نقله جميع أصحاب الآثار أنه قال : كنتُ إذا سمعت من النبي صلى الله عليه حديثاً نفعتنى الله بما شاء منه ، فإذا حدثنى غيره عنه استحلفته ، فإذا حلف لى صدقته . وإنَّ أبا بكرٍ حدثنى — وصدق أبو بكر — حدثنى أن النبي صلى الله عليه قال : « ما من رجلٍ يُذنب ذنباً فيتوضأ فيُحسن الوضوء ثم يصلّى ركعتين ويستغفر الله إلا غُفر له (١) » .

ألا ترى كيف أوردته بالتصديق وقلة التهمة ، وأقامه مقام التقليد ورفع الاسترابة .

فهذا مذهبُ عليٍّ فيهما وتمظيمه لهما .

١٥ ثم الذى كان من تزويجه أم كلثوم بنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه ، من عمر بن الخطاب ، طائماً راعياً ، وعمر يقول : إني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنه ليس سببٌ ولا نسبٌ إلا مُنقطع ، إلا نسبي » . قال عليٌّ : إنها والله ما بلغتُ يا أمير المؤمنين . قال : إني والله ما أريدها لذلك ! فأرسلها إليه فنظر إليها قبل أن يتزوجها ،

ثم زوجها إياه ، فولدت منه زيد بن عمر ، وهو قتيل سودان مروان^(١) ،
فلما أتى النعمي أم كلثوم كمدت عليه حزناً حتى ماتت ، وقالت : واحربها !
قتل أبوها علي بن أبي طالب ، وقتل زوجها عمر بن الخطاب ، وقتل
ولدها زيد بن عمر .

- ثم تسمية علي أولاده بأسمائهم ، كما يتبرك الرجل بأسماء أمته وقادته ،
حين سمي بعمرو وعثمان وأبي بكر ، فأعقب عمر ولم يعقب أبو بكر وعثمان .
ثم الذي كان من قبوله ولاية عمر حين استخلفه على المدينة ، ومضى
عمر مأسكراً يريد جيش مهران^(٢) بعد وقعة قس الناطف^(٣) فأتاه علي
إلى مأسكره فأشار عليه فيمن أشار^(٤) بأن الرأي أن يرجع إلى المدينة
ولا يلتاقم بنفسه وحده ، بل يكون للمسلمين فيئة^(٥) . فرجع عمر .
وإنما أراد عمر بذلك تحريك الناس ليجدوا ويعزموا .
فإن قالوا : هذا كله باطل ، أو قالوا : إن هذا الذي حكيتموه وإن
كان حقا فإنا كان على التقية . فقد قلنا في ذلك أجمع بالذي يكتفى به .
والمعجب أنهم يوجبون على الناس تصديقهم أن سلمان قال : « كرادذ

١٥ (١) انظر لسب قريش ٣٥٢ - ٣٥٣ ، ٢٧٢ وجمهرة أنساب العرب ١٤٧ .
(٢) هو مهران بن باذان الهمداني القائد الفارسي ، وكان عربي الأصل نشأ مع أبيه باليمن
إذ كان عاملا لسكسرى . وروى الطبري ٤ : ٧٨ أنه قال في تلك الحرب :
إن تسألوا عن فاني مهران أنا لمن أنسكني ابن باذان
عسكر الرجل والجيش : كان في المأسكر . وفي الطبري ٤ : ٨٣ : « خرج عمر حتى نزل
على ماء يدعى ضرارا فمسكر به » .
(٣) كانت في سنة ١٣ .
(٤) انظر خبر هذه الشورى في الطبري ٤ : ٨٣ - ٨٤ .
(٥) أي مرجعا .

ونكرداذ^(١) « وأن الزبير خرج شاداً بسيفه ليؤكد إمامة عليّ ، وأن الأنصار إنما خالفت عليّ المهاجرين نقضاً من استبداد أبي بكر^(٢) ، وأن أبا سفيان بن حرب ، وخالد بن سعيد ، إنما قالا : « أرضيتُم معشر بني عبد مناف أن بلي عليكم تيم » ، نصره عليّ دون جميع بني عبد مناف ، فإن الله ردّ عليه الشمس^(٣) ، وإن النبي قال : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى » ، وجعل إليه طلاق نساءه ، وأنه قسم النار^(٤) ، وصاحب العرض ، والقائم على الحوض ، فيوجبون علينا أن نصدقهم في هذا ولا يوجبون على أنفسهم الحمال الآثار أن علياً قال في الخلية والبرية ، والبائنة ، والبتة ، وطلاق الحرج ، وأمرك بيدك ، والحرام ، أنها كثلث تطلقات . ويوجبون على طلاب الحديث أن علياً كان لا يرى الطلاق إلا طلاق السنة .

وهذا أمرٌ ما سمعنا به قطُّ عن عليٍّ إلا منهم .

وليس بأعجب من استشهاد خصومهم العيان والإجماع وما عليه الوجود ، واستشهادهم القصد والضمير والغيب ، وجعلهم له يوازن الظاهر والشائع .

وذلك أن القائل إذا قال : أسلم أبو بكر كهلاً وأسلم عليٌّ طفلاً .

(١) انظر ما سبق في ص ١٧٢ ، ١٧٩ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٨٧ .

(٢) في الأصل : « أبي بكر علي » .

(٣) في الرياض النضرة ٢ : ١٧٩ : « عن الحسن بن علي قال : كان رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجر علي وهو يوحى إليه فلما سرى عنه قال : يا علي ، صليت العصر ؟ قال : لا . قال : اللهم إنك تعلم أن كان في حاجتك وحاجة نبيك فرد عليه الشمس . فردّها عليه فصلى وعابت الشمس . خرجه الدولابي قال : وقال علماء الحديث : وهو حديث موضوع ولم ترد الشمس لأحد ، وإنما حبست لبوشع بن نون » .

(٤) كذا في الأصل .

قالوا : كان عليٌّ وهو ابن سبع سنين أرجحَ عقلاً من أبي بكر وهو ابن إحدى وأربعين سنة . فتركوا العيان وعارضوا الشاهد بالغائب .

وإن قال قائل : إن أبا بكر كان مع النبي في الغار وقد نطق به القرآن وثبته الإجماع . قالوا : فإن علياً أباته النبي على فراشه .

وإن قلت : إن النبي سمى أبا بكر بالصديق تفضيلاً له ولم يجعل له اسماً يفضله به . قالوا : بلى ، قد كان النبي سماً الصديق الأكبر ، ولكن الناس منعموه ذلك وظلموه ، حين لم يُسَيروهُ وبُشيموه .

وإن قلت : إن النبي اشتكى أياماً وليالي ، كل ذلك يأمر أبا بكر بالصلاة ، وهو حاضر ولا يأمره . قالوا : لأن علياً كان مشغولاً بتمريضه .

وإن قلت : إن الناس لما افتتنوا بعد موت النبي وعظموا شأنه حتى دعاهم الإفراط إلى أن قالوا : لم يموت ، ولكنه يغيب مثل ما غاب موسى عن قومه . فكان أبو بكر هو التكلم والمحتج والمحايم حتى عرفهم الحق وتنبهوا من الوسنة . قالوا : لأن علياً قد كان اشتد حزنه حتى قطعه عن الاحتجاج والتعريف .

فإن قلت : حين أظهروا الفرقة والدار دارهم ، لو تركهم أبو بكر ولم يعرفهم فضل المهاجرين عليهم ، لكان في ذلك أشد الفتنة وأكبر الفساد ، فمأجلهم وتجرد للاحتجاج عليهم ، حين كان كل إنسان همهم نفسه ، وعليٌّ بمزلة حتى كأنه كان غائباً . قالوا : لأن علياً قد كان عرف حسد قريش وبغيتها عليه ، وطاعتها وحبها لأبي بكر ، فلم يكن ليقدر في غير مقدح ، أو ينفخ في غير فم .

فإن قلنا : إن إظهارَ عليّ الرضا بالشورى دليلٌ على طاعة عمر .
قالوا : إنما ذلك للتقية .

فإن قيل : فلم رضى بعبد الرحمن مختاراً وعبد الرحمن عنده من
عدوه ، وأدنى منارله أن يكون كان مخوفاً عنده ، وأدنى من ذلك أن
يكون الغلطُ غير مأمونٍ عليه .

قلنا : وهلاً أظهر من الخلاف شيئاً يسيراً إلينا ، وهلاً نطق بحرفٍ
واحد بقدر ما يتخذُه الناسُ بعدُ حجةً ، ولم يكن بلغ أقصى خلافهم
فُيرى وعيداً أو إيقاعاً .

فإن قلت : إن علياً قال لأسماء بنت عميس — وهي يومئذ امرأته —
حين تفاخر ولدها من أبي بكرٍ وجعفرٍ وعليٍّ عندها : اقضى بين ولدك .
قالت : ما رأيتُ شاباً كان أطهرَ من جعفر ، ولا رأيتُ شيخاً كان
أفضلَ من أبي بكر ، وإن ثلاثة أنت أخسهم لفضلاء^(١) . فلم يُنكر ولم
يحتج ، ولم يفرق^(٢) ولم يتمجب ، والكلام يُؤثر والقضية تظهر .

قالوا : إن فضله أظهرُ في الناس من أن يحتاج إلى الاحتجاج ،
وإنما قالت ذلك مازحةً ، كما تمزح المرأة مع زوجها وتحرشُ به^(٣) .

فإن قلت : إن علياً قد بايع أبا بكر وأعطاه صفة طائفاً غير مكره
والحكم السابق من الله ورسوله أن المدعى عليه إذا أقر ولم يُنكر ،
ولم ير الوالى أثرَ جنونٍ ولا إكراها ، أن إقراره جائزٌ عليه ، فكذلك

(١) انظر ما سبق في ص ٩٥ .

(٢) الفرق : الحزق . في الأصل : « ولم يعرف » .

(٣) التحريش : الإغراء . في الأصل : « وتحرش به » .

عليّ إذا كان قد بايع وليس على رأسه سيف ولا سوط ، فحكاه حكم
الراضى المسلم .

قالوا : قد كان هناك إكراهٌ ظاهر ، ولكنّ الناسَ تكاثموا
وأخفوه فيما بيننا وبينهم ، إذ كان الجمهور الأكبر معهم .

٥ فإن قلت : قد صدّقناكم في قولكم إنه قد كان في تقيّةٍ من أبي بكر
وعمر وعثمان ، رأيتم أيامَ سلطانِ نفسه ومعه مائة ألفِ سيفٍ تطيعه
وأهلُ الأرضِ كلُّهم رعيته ما خلا الشّام ، لم كان يُظهر تزكيةَ أبي بكرٍ
وعمرَ على منبره وفي مجلسه ؟

قالوا : للتقيّة من رعيته ، إذ كان أكثرهم على هواهم وطاعتهم .

١٠ قلنا : قد عرّفنا أنّ تركه لعنهم والبراءة منهم والإخبار عن
استبدادهم وظلمهم ، على التقيّة ، فما حمّله على تزكيتهم والإخبار عن
محاسنهم ، والرّواية الحسنّة فيهم ، وقد كان له في السُّكوت سعة ، وعن
الكلام مندوحة ؟ ولقد تمدّى في مديح أبي بكرٍ وعمر حتى قال لابن
طلحة : إنّي لأرجو أن أكون أنا وأبوك ممن قال الله : « إخواناً
على سرِّرٍ متقابلين » .

١٥

وإن قلنا : إنّ في تسميته بنيه بأسمائهم دليلٌ على تعظيمه لهم .

قالوا : لأنه قد كان علم أنّ شيعته سيحتاجون في آخر الزمان إلى
الترحم على أبي بكرٍ وعمرَ وعثمان ، تقيّة من شيعتهم ، فسمّى بنيه بأسمائهم ،
حتى يكون ذلك الترحم واقعاً عليهم ، ولأنّ ينصب لهم من إذا قصدوا
إليه بالترحم أصابوا الحقّ ولم يحتاجوا إلى الإلطاء^(١) .

٢٠

(١) الإلطاء : الدفاع ، والاشتداد في الخصومة .

وإن قلنا : إنه زوج عمر غير مُكره^(١) ، ولا شيء أدلُّ على الخاصة
والصفاء من المشاركة والمصاهرة .

قالوا : قد كان هناك توعدٌ وتخوُّفٌ ، وقد قال بعضهم : إنَّ هذا باطلٌ
وإنَّ عليًّا لم يزوجَ عمرَ قطُّ . ونبئتُ عن بعضهم أنه قال : قد كان ذلك على
التقية ، ولكن الله صانها فأخفاها ورفعها .

فقيل له : فخبِّرنا عن التي رأوها في منزل عمر وعلى فراشه ، وولدت
منه زيدا ، ما هي ؟ وأي شيء كانت ؟

قال : شيطانةٌ في صورة امرأة .

وإن قلت لهم : كيف زعمتم أنه كان أشدَّ أهل الأرض قلباً ،
وأنتم تزعمون أنه كان يتقى كلَّ شيء ، حتى يُسَلِّمَ حرمةً إلى كافر من
غير أن يُشهرَ عليه سيف أو يُضربَ بسوط . وقد رأينا مَنْ هو في دون
حالهِ في النجدة والشجاعة ، والحمية والبصيرة ، يمتنع حتى يُقتلَ في دونِ
هذا . وقد تعلمون أنه لم يُسكَّم ولم يُخدش ، فضلاً على أن يُجرَحَ
ويُقتل ، في جميع المقامات التي زعمتم أنه إنما استجاز واستحل من التقية .

وأعجبُ من جميع هذا أنا رأيناكم تزعمون أنَّ أبا بكرٍ وعثمانَ كانا
من أجبن البرية وأبعده من حمية ، وقد رأينا صنيعَ أبي بكرٍ في الردَّة
كيف نهض بالقليل في محاربة الكثير ، وكيف أشاروا عليه بأن يستعينَ
بجيش أسامة حتى إذا رَدَّ الردة أعاد الجيشَ إلى حاله . وكيف قال لهم حين
قالوا له : إنَّا قد أمنا غزو الروم إيانا في يومنا هذا ، ولسنا نأمن مع
ارتداد جميع العرب أن نُغزى في عُقر دارنا ! قال : لو بقيتُ حتى يأكلني

(١) انظر ما مضى في ص ٢٣٦ - ٢٣٧ .

الكلابُ وحدي ما أخرتُ جيشاً أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإنفاذه .
ثم رأينا عثمان ، وهو عندكم أضعفُ من أبي بكرٍ وأجبن ، قد كان
محاصراً مُعطشاً مخذولاً قد قهره عدوه ، والسيوفُ تلمع على بابه ، وقد أفضوا
إلى داره ، وتسلقوا عليه من خوخة^(١) ، وهم يريدون نفسه أو خلع
الخلافة من عنقه ، فصبرَ حتى قُتل كريماً محتسباً وهو يقول :
« لا أنزع قيصاً قمصينيه الله ! » ، وهو يرى الجيدَ وليس معه أمانٌ
من قبله .

وقد يزعمون أن علياً قد كان يعلم أنه لا يُقتل ولا يموت حتى
يقاتل الناكثين والماستين والمارقين ، ومع ذلك يزعمون أن الله^(٢) قد
كان أسراً إليه علم كل ما يحدث في هذه الأمة من الفتن والهيج . وهذا
لا يُشبهه اتخذاه أبا موسى حكماً عليه وله ، مع غباء^(٣) أبي موسى
وعداوته كانت له ، ولا سيما إذا قرنه بعمر بن العاص . وما ظنك برأى
عمر بن عمرو وقد كان فيه موهبة^(٤) .

ففي جميع ما قلنا دليلٌ على أن القوم إما أن يكونوا^(٥) مالكين لأهوائهم .
فإن قالوا : ما الدليل على إسلام أبي بكر فضلاً على تقديمه وتفضيله
ومباينته ؟ ومن أين لكم أن تزعموا أنه قد كان مسلماً وأنتم وخصومكم
تجمعون على أنه قد كان كافراً ، ثم ادعيتم أنه قد أسلم بعد كفره وأنكر
ذلك خصومكم ، فليس لكم أن ترجعوا عما اجتمعتم عليه إلا بإجماع منكم

(١) الخوخة : كوة في البيت تؤدي إليه الضوء .

(٢) في الأصل : « الذي » .

(٣) في الأصل : « عما » بالإهمال .

(٤) كذا في الأصل .

(٥) كذا في الأصل . والوجه « لم يكونوا » .

يوازنه . وقد ينبغي أن تطرحوا موضع الفرقة وتقتضوا بموضع الجماعة ،
وقد جامعتونا أن علينا لم يزل مؤمنا .

قيل لهم : إننا لو كنا عرفنا أنه قد كان مرة كافرًا من قبل خبر
أصحابنا ومجامة خصومهم لهم ، وكان علم ذلك لا يُصاب إلا بمجامعتهم
لأصحابنا ، لقد كان الذي قلتم واجبًا وقياسًا صحيحًا . ولكننا عرفنا أنه
قد كان كافرًا بقدر من الخبر قد يكذب مثله (١) ، وبه ثبت عندنا أنه
قد كان في الدنيا ، فضلًا على أن يكون كان له فعلٌ يسمى كفرًا وإيمانًا .
وإنما الحجة في المجيء الذي لا يكذب مثله ، ثم لا نلتفت بعد ذلك إلى
موافق ولا إلى مخالف ، ولا إلى عقل ولا إلى نظر . ثم نظرنا فإذا الوجه
الذي منه علمنا أنه قد كان في الدنيا ، منه علمنا أنه قد كان مرة كافرًا ،
و [هو] الوجه الذي منه علمنا أنه قد أسلم بعد كفره . ولو أننا عرفنا
كفره بنا وبخصومنا ، لما عرفنا إيمانه إلا بنا وبهم .

ووجه آخر من الجواب : أنكم قد جامعتونا على أنه قد كان
يشهد الشهادة ، ويأكل الذبيحة ، ويظهر الإسلام ، في حيث النفاق
مستخفٍ وثوبُ الإسلام داج (٢) ، والكفر ذليل والإسلام عزيز ؛ [ثم]
ادعيتهم بعد أن أقررتم أنه قد كان يظهر الإسلام في دار الإسلام ، أنه
كان مُستسرًا بالكفر ، وأنه كان من المؤلفة قلوبهم .

فالواجب بالقياس أن يُحكّم له بالإسلام على ظاهر ما اجتمعنا عليه
من جملته ولا ندع موضع الإجماع إلى قولكم وحدكم : إنه قد كان إسلامه

(١) في الأصل : « لا يكذب مثله » .

(٢) دجا : الإسلام : قوى وألبس كل شيء ، كما يدجو الليل ، إذا تم وألبس كل شيء .

على نفاق ، لأن الجماعة لا تنزل إلى فرقة ، ولأن الحجّة لا تُترك إلا بحجّة .
فإن قالوا : فإنّ أبا بكرٍ لم يشهد قطّ الشّهادة ، ولا صلى [إلى] القبلة .
قلنا : ما تقولون في رجلٍ رأيناه كافراً في دار الكفر ، ثمّ رأيناه
بعد ذلك في دار الإسلام وفي زىّ أهله ، وحكم الإسلام غالي ، ومعلومٌ
أنّ من عادة أهله قتل من كفر ، كيف يكون حكم ذلك الرجل ؟

فإن قالوا : ولكننا نقف في معيّبه .

قلنا : اجملوا أبا بكرٍ ذلك الرجل .

فإن قالوا : فإنّ أبا بكرٍ لم يزل يُظهر الكفر في دار الإسلام ، كما كان
يظهر الكفر في دار الكفر .

قلنا : لا بدّ لكفره من وجهين : إمّا أن يكون كان يظهره على
عهدٍ وذمّة فلذلك لم تقتلوه . أو يكون كان على غير عهدٍ وذمّة .

فإن ادّعوا أنّ كفره كان على عهدٍ وذمّة كما جعل الله ورسوله للنصارى
ولليهود ، خرّجوا إلى مالا يحتاج مع فحشه إلى الكلام فيه . وإنّ زعموا
أنّه كان على غير عهدٍ وذمّة وحكم الإسلام ظاهرٌ ، فما أشبه هذا
القول بالقول الأوّل .

١٥

ويقال لهم : خبرونا عن أبي بكرٍ ، هل يخلو من أن يكون لم يقل
قطّ في دار الإسلام : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، أو يكون قد قال
ذلك مرّةً واحدةً ؟

فإنّ زعموا أنّه قد قالها مرّةً واحدةً ثمّ تركها ، قيل لهم : فقد

أقررتم وجامعتهم خصومكم على أنّه قد شهد الشّهادة ، فليس لكم أن

٢٠

تخرجوه إلى نفاقٍ أو إلى تركٍ ، إلا للجماعة خصومكم لكم ، إذ كانت الفرقةُ لا تنقض الجماعة .

فإن قالوا : فإنه لم يقل لا إله إلا الله محمد رسول الله مرةً قطُّ من دهره ، لاعلى نفاق ولا على غيره ، بل كان يظهر عبادة الأصنام ، ثم مع ذلك سلم على حكم الكتاب والسنة ، وعلى حكم الدار . فليس عندنا في ذلك إلا إسقاطه وتحريمُ كلامه وإمضاء حكمٍ مثله فيه .

بل قد ثبت إسلامه بعد الوجوه التي ذكرتها بوجوه :
منها أن الله أنى على عباده الصالحين ، نخص بتفضيله السابقين والمهاجرين الأولين ، وقد اجتمعت الأمة أنه من المهاجرين الأولين مع فضيلة هجرته ، إذ كانت هجرته وهجرة رسول الله صلى الله عليه معاً . فهذا وجه .

ثم الذي رأينا من ذكر الله وثنائه على أهل بدرٍ . وقد أجمع المسلمون أنه كان ممن شهد بدراً ، مع ما فضل به من الكون في العريش ، ولا موضع أدلُّ على الخاصة من ذلك الموضع في ذلك الموقف ، مع ما شهيد به من مستجيبه وعتقائه ومواليه . ولقد بلغ من قدر من شهد بدراً أن عامة الفقهاء تحدت أن الله « اطلع على أهل بدرٍ فقال اعملوا ما شئتم » فلذلك كان الحسنُ يقول : إن طلحة والزبير وعلياً في الجنة معاً وإن لم يكونوا كانوا^(١) في الدنيا ، لأنهم عتقوا الله من النار ، ولم يكن الله ليعتق عبداً ثم يمده في رقه . ولذلك كان الحسن ، وحوشب ، وهاشم الأوقص ، وبكر بن أخت عبد الواحد ، يقولون إذا ذكروا يومَ الجمل : « هلكت الأتباع ونجت القادة » . فهذا هذا .

(١) في الأصل : « بوا » بالإهمال .

- ثم الذي كان من ذكر الله وحسن ثنائه على من بايع تحت الشجرة .
وأى شيء أعجب من اجتماع السلف مهاجريها وأنصاريها خلا أربعة نفر
على تقديم رجل في مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقضى في أبنائهم
وأشعارهم وفروجهم وأموالهم ، ويحمل أماناتهم ، ويدعونه خليفة
رسول الله ، حتى ترك^(١) الشريف المطاع ذا السابقة والقدم وتولى مكانه
الخامل القليل المقصر ، فلا يراد ولا يدافع ، ولا يرجع ولا يستفهم ، وهو
المعروف عندهم بمجدد الرسول وعبادة الأوثان ، وليس بذي عشيرة منيعة .
ولا يستطيع أحد أن يزعم أنه قد كان واطأ المشائر ليصرفوا إليه
عونهم على أن يؤثرهم^(٢) ويفضلهم . ولو كان ذلك لظهر علمه ولم يخف أثره .
ومثل هذا لا يستطيع كتمانهم وستره وتزويله .
وكيف وقد سوى بين الرفيع والوضيع ، والدليل [و] المنيع^(٣) فلم^(٤)
يؤثر قريباً ولم يول نسيباً .
ولو استعان بطلحة وولاء وفضله لقد كان لذلك موضعاً ، وللولاية
والتقديم أهلاً ، بل صنع ضد ما يصنع أصحاب الميل والأثرة ،
والمصيبة والمواطأة .
ولو كان قريب القرابة لجاز^(٤) لقائل أن يقول : إنما قدم لقرابته .
ولو كان عصبية لقالوا : إنما استحق بوراثته .
ولو كان منيع الرهط لقالوا : إنما قدم لكثرة قبيلته .

(١) في الأصل : « هول » بالإجمال .

(٢) في الأصل : « بورهم » بالإجمال .

(٣) في الأصل : « فن لم » .

(٤) في الأصل : « وجاز » .

ولو كان استعانَ بقومٍ على مواطأةٍ وشريطةٍ ، كصنيع معاوية بندي
الكَلَّاعِ وعمرو بن العاص ، لقالوا : إنما قُدِّمَ رهبةٌ ممَّن واطأه ، ورغبةٌ
فيمن أكَدَّ هواه .

[و] وليّ بنى مخزومٍ أعناقَ العربِ وِقَتَالَ أهلَ الرِّدَّةِ ، وحرب
مسيلةٍ ومحاربةٍ طُلَيْحَةَ ، دون رهطِهِ ولو وليّ ذلك طلحةً لكان لذلك
أهلاً ، ولكنَّ الطاعن قد كان يجد سبباً .

وكذلك عمرُ بن الخطاب لو كان أدخَلَ في الشورى سَعِيدَ بن زيدٍ
كما كُتِّمَ في ذلك ، وأدخَلَ في الرُّقْبَاءِ عبد الله بن عمر كما كُتِّمَ في ذلك ،
لكان لذلك أهلاً ، ولكنَّ الطاعن قد كان يجد متعلِّقاً .

١٠ وولى خالد بن الوليد حربَ مسيلةٍ وطُلَيْحَةَ وبنى تميم وأهل البادية ،
وولى عِكْرَمَةَ رِدَّةَ مُهْمَانَ ، وولى المهاجرَ بنَ أبي أمية رِدَّةَ أهلِ نُجَيْبِ
واليمن . وما زال عمر يماثبه في خالدٍ فيقول أبو بكر : « لا أُشِيمُ سيفاً سلَّه الله
على الكُفَّارِ » . فهذا هذا .

والمعجب^(١) لهذه الأمة كيف اختلفت في رجلين أحدهما خير خلق الله ،
١٥ والآخر شرُّ خلق الله . وكيف اختلفت في رجلين أحدهما لم يزل مؤمناً
والآخر لم يزل كافراً ، ثمَّ كان المقدِّمُ الحسيس الكافر ، على الرفيع المسلم
[وهم] أصحابُ القرآنِ وخاصَّةُ الرِّسُولِ مِنَ الصَّحَابَةِ والبَدْرِيِّينَ والأَنْصَارِ
والمهاجرين ، وهم الذين قالَ فيهم التَّابِعُونَ : خيرَ هذه الأُمَّةِ أصحابُ محمدٍ
صلى الله عليه ! ابْتُلُوا فَصَبَرُوا ، وَأَنْعِمَ عَلَيْهِمْ فَشَكَرُوا .

٢٠ (١) في الأصل : « وللمعجب » في هذا الموضع والموضعين بعده .

- والمعجب كيف رأوا^(١) تفضيل عليّ على أبي بكرٍ وعمر مديحاً له .
وإنما كان يكون عليّ عالياً رفيماً متقدماً زاهداً عالماً سائساً أن لو كان
أفضل من فضلاء ، وأعلم من علماء ، وأعقل من عقلاء ، وأزهد من
زهّادٍ ، وأسوس من ساسة . فأمّا أن يكون أفضل من أنقص الناس ،
وأزهد من أرغب الناس ، وخيراً من شرّ الناس ، وأعلم من أجهل
الناس ، فليس في هذا التفضيل دركٌ فيتكلفه متكلفٌ ، ويقوم به قائم .
والمعجب من رجلين بينهما هذا التفاوت والتباين ثم شهد المتكلمين^(٢)
من سمهما يتنازعا فيهما ، فيحسب الحاضر أن شرّها خيرها ، وهو
الأريب الأديب الذاهب مع التعارف عن التناكر . وكيف التبس الأمرُ
وأشكل أن لم يكن الأمرُ مشكلاً ملتبساً .
- ١٠ وكيف يجوز أن يكون أبو بكر لم يزل كافراً ، أو يكون كافرٌ بجحده
إمامة عليّ وكفر معه المهاجرون والأنصار ، وقد أجمع أصحاب الأخبارِ
وُحّال الآثار أن النبي صلى الله عليه قال : « إن من أمتي سبعين ألفاً
يدخلون الجنة بنير حساب » ، فقام عكاشة بن محصن فقال : يا رسول الله ،
دع الله يجعلني منهم . قال : أنت منهم . فقتل مع خالد بن الوليد يوم بُزّاعة
١٥ في إمرة أبي بكرٍ وطاعته والإقرار بخلافته ، قتله طليحة بن خويلد
الأسدي . فكيف يجوز أن تكون إمامة أبي بكرٍ معصيةً فضلاً على أن
تكون كفراً والمقتول في طاعته والنقاد لأمره من أهل الجنة .
ثمّ تزعم الروافض أن من الدليل على أن عليّاً كان المحقّ دون طلحة
والزبير ، أن النبي صلى الله عليه [قال] وذُكر زيد بن صوحان : « زيد

(١) في الأصل : « ناوا » .

(٢) كذا وردت هذه العبارة

وما زيد ! يسبقه عضوٌ منه إلى الجنة . فقتل يومَ الجمل . فجعلوا الدليل على صواب عليٍّ في قتاله أنَّ زيدا قُتِلَ في طاعته .

قيل لهم : ففي قول النبي « يسبقه عضوٌ منه إلى الجنة » دليلٌ أنَّ ذلك المعضوم لم يسبق إلى الجنة إلاَّ وقد قُطِعَ في طاعة الله . وقد اجمعوا أن يده قُطِعَ يومَ نهاوند ، في طاعةِ عمر .

وهذا بابٌ كبيرٌ إنَّ تتبعه متبِّع ، ولكننا أردنا أن ندلُّ على جميع الأبواب في تفضيل الشيخين ، ونفَى التنقُّص عنهما^(١) .

وإن سألَ سائلٌ فقال : هل على الناس أن يتخذوا إماماً وأن يُقيموا خليفة ؟

قيل لهم : إن قولكم « الناس » يحتمل الخاصة والعامة . فإن كنتم قصدتم إليهما ، ولم تفصِّلوا بين حالتهما ، فإننا نزعم أنَّ العامة لا تعرف معنى

الإمامة وتأويلَ الخلافة ، ولا تفصِّل بين فضل وجودها ونقص عدمها^(٢) ولأى شيء ارتدَّت ولأى أمرٍ أمَّلت ، وكيف ماتها والسبيلُ إليها . بل هي مع كلِّ ريح تهب ، وناشئة تنجُم^(٣) ، ولعلها بالباطلين أقرت عينا^(٤) [منها] بالحقين .

وإنما الإمامة أداة للخاصة ، تبتذلها للمهن ، وترجى بها الأمور ، وتطول^(٥) بها على العدو ، وتسدُّ بها الثغور . ومقام الإمامة من الخاصة مقامُ جوارح الإنسان من الإنسان ؛ فإن الإنسان إذا فكَّر أبصر ، وإذا أبصر عزم ،

(١) بعد هذه الكلمة يبدأ اختيار جديد في نسخة المتحف البريطاني الرموز إليها بالرمز

(ب) وسأبه على نهايته من بعد .

(٢) في الأصل : « عزمها » ، صوابه في ب .

(٣) في الأصل : « وباسمه شخص » وأثبت ما في ب .

(٤) التكملة من ب .

(٥) ب : « تصول » .

وإذا عزم تحرك أو سكن وهذا^(١) بالجوارح [دون القلب . وكما أن الجوارح^(٢)] لا تعرف قصد النفس ولا تروى في الأمور ، ولم يُخرجها ذلك من الطاعة للعزم ، فكذلك العامة لا تعرف قصد القادة^(٣) ولا تدبير الخاصة ، ولا تروى معها ؛ وليس يخرجها ذلك من طاعة عزمها ، وما أبرمت من تديرها .

والمجوارح والعموم وإن كانت مسخرة ومدبرة فقد تمتنع لعل تدخلها ، وأمور تصرفها ، وأسباب تنقضها^(٤) ، كاليد يعرض لها الفالج ، واللسان يمتريه الخرس ، فلا تقدر النفس على تسديدها وتقويمها ، ولو اشتد عزمها وحسن تأتيا ورفقها . وكذلك العامة عند نفورها وتهيجها^(٥) وغلبة الهوى والسخف عليها ، وإن حسن تدبير الخاصة وتمهد الساسة . غير أن معصية الجارحة أيسر ضرراً وأهون أمراً ، لأن العامة إذا انكفت^(٦) بالخاصة وتنكرت للقادة ، وتشزنت على الرضاة^(٧) كان البوار الذي لا حيلة له ، والفناء الذي لا بقاء معه .

وصلاح الدنيا وتمام النعمة ، في تدبير الخاصة وطاعة العامة ، كما أن كمال المنفعة وتمام درك الحاجة^(٨) بصواب قصد النفس وطاعة الجارحة ،

(١) في اللسختين : « وهما » .

(٢) التكملة من ب .

(٣) في الأصل : « العادة » وب « العامة » والوجه ما أثبت .

(٤) في اللسختين : « ينقضها » .

(٥) ١ : « ثبورها وتهيجها » .

(٦) كذا في اللسختين ، لعلها « نكثت » .

(٧) الرضاة : جمع راض . تشزنت : تصعبت . والكلمة مهملة في الأصل . وفي ب

« تشربت » تحريف .

(٨) في الأصل : « الخاصة » صوابه في ب .

لأنَّ النَّفس لو أدركت كلَّ بُنية ، وأوفت على كلِّ غاية ، وفتحت كلَّ مستغلق ، واستثارت كلَّ دفين ، ثم لم يُطعمها اللسانُ بحسن العبارة ، واليدُ بحسن الكتابة ، كان وجود ذلك المستنبط - وإنَّ جلَّ قدره وعظم خطره - [وعدمه^(١)] سواء .

٥ فالخاصة تحتاج إلى العامة كحاجة العامة إلى الخاصة . وكذلك القلب والجراحة . وإنما العامة جنة للدفع ، وسلاح للقطع ، وكالترس للرأى ، والفأس للتجار . وليس مضي^(٢) سيف صارم بكف امرئ صارم بامضى من شجاع أطاع أميره وقلد إمامه ، وما كلب أشلاه ربّه وأحشه كلابه ، بأفرط تنزقا^(٣) ولا أسرع تقدماً ، ولا أشدّ تهوراً ، من جندي أغراه طعمه ، وصاح به قائده .

١٥ وليس في الأعمال أقلّ من الاختيار ، ولا في الاختيار أقلّ من الصواب ، فلباب كلِّ عمل اختياره ، وصفوة كل اختيار صوابه ، ومع كثرة الاختيار يكثر الصواب . فأكثر الناس اختياراً أكثرهم صواباً ، وأكثرهم أسباباً موجبة أقلّهم اختياراً ، وأقلّهم اختياراً أقلّهم صواباً .

فإن قالوا : فقد ينبغى للعوام ألا يكونوا مأمورين ولا منتهين ، ولا عاصين ولا مطيعين .

قيل لهم : أمّا فيما يعرفون فقد يطيعون ويعصون .

فإن قالوا : فما الأمر الذي يعرفون من الأمر الذي يجهلون ؟

٢٠ (١) التكملة من ب .

(٢) في الأصل : « يعضى » ، صوابه في ب .

(٣) ب : « نزقا » .

قيل : أمّا الذي يعرفون بالتنزيل المجرد بغير^(١) تأويله ، ومُجملة الشريعة بغير تفسيرها ، وما جلّ من الخبر واستفاض ، وكثُر تردّاده على الأسماع ، وكُرورُه على الأفهام . وأمّا الذي يجهلون فتأويل المنزّل ، وتفسير المِجْمَل ، وغامض السنن التي حملتها^(٢) الخواصّ عن الخواص من حملة الأثر ، وطُلاب الخبر ، مما يتكلّف معرفته ويتتبع في مواضعه ، ولا يهجم على طالبه^(٣) ولا يقهر سمع القاعد عنه .

والخبر ، خبران : خبر ليس للخاصة فيه فضلٌ على العامة ، كالصلوات الخمس ، وصوم رمضان ، وغُسل الجنابة ، وفي المائتين خمسة^(٤) . وخبرٌ تفضّل فيه الخاصة العامة ، وهو كما سنّ الرسول في الحلال والحرام ، وأبواب القضاء^(٥) والطلاق ، والمناسك ، والبُيوع ، والأشربة ، والكفّارات وأشباه ذلك .

وبابٌ آخر يجهله العوامٌ ويخبِط فيه الحشوّ ، ولا تشمر بمجرها^(٦) و [لا] موضع دأبها^(٧) . ومتى جرى سببه أو ظهر شيء منه تسنّمت أعلاه ، وركبت حوّمته^(٨) ؛ كالكلام في القدر والتشبيه ، والوعد والوعيد ،

١٥ (١) في الأصل : « بعد » ، صوابه في ب .

(٢) في الأصل : « جهلتها » ، صوابه في ب .

(٣) أي يسهل فهمه . ب « يهجم » تحريف .

(٤) يشير إلى الزكاة .

(٥) هذا ما في ب . وفي الأصل : « الفضل » .

(٦) ب : « بسرّها » .

(٧) التكلّة السالفة من ب ودأبها في الأصل : « ذاتها » وفي ب « دأبها »

والوجه ما أثبت .

(٨) في الأصل : « حرمة » ووجهه من ب .

لأنَّهَا قد تحجِّم^(١) [عن] دعوى الفتيا ، ولا تنهات فيها ، [ولا] تتسكع فيما لا يعرف منها^(٢) ، ولا تستوحش من الكلام في [التمديل والتجويز ، ولا تفرغ من الكلام في^(٣)] الاختيار والطُّباع ، ومجىء الأخبار^(٤) وكل ما جرى سببه من دقيق الكلام وجليله في الله وفي غيره .

• ولو برز^(٥) عالمٌ على جادةٍ منهجٍ وقارعةٍ طريق ، فنازع في النجوى واحتج في العروض ، وخاض في الفتيا ، وذكر النجوم والحساب ، والطب والهندسة ، وأبواب الصناعات ، لم يعرض له ولم يُفانحه إلا أهل هذه الطبقات .

ولو نطق بحرفٍ في القدر حتى يذكر العلم والمشيمة^(٦) ، والاستطاعة والتكليف ، وهل خلق الله الكفر وقدره ؟ أو لم يخلق ولم يقدره لم يبق سمًّا^(٧) أغثر^(٧) ولا يطاق^(٨) غث ، ولا خامل غفل ، ولا غبي كهام ، ولا جاهل سفيه ، إلا وقف عليه ولاخاه ، وصوبه وخطاه ؛ ثم لم يرض حتى يتولى من أرضاه ، ويكفر من يخالف هواه . فإن جراه محقق ، أو أغلظ له واعظ ، واتفق أن يكون بحضرته أشكاله ، استعموى أمثاله^(٩) فأشعلوها فتنة ، وأضرموها ناراً .

(١) ب : « عجزت » . والتكلمة التالية من ب .

(٢) التسكع : أن يمشى متعسفا لغير وجهة . ب : « ولا تسكع » .

(٣) التكلمة من ب .

(٤) ب : « الآثار » .

(٥) في الأصل : « ولم يرد » ، صوابه من ب .

(٦) هذا ما في ب . وفي الأصل : « التشبيه » .

(٧) الأغثر . الأحمق الجاهل .

(٨) كذا في ب ، والحرف الأول مهمل في الأصل .

(٩) استعواهم : لعق بهم إلى الفتنة .

فليس لمن كانت هذه صفته أن يتَحَيَّرَ مع الخاصَّة . مع أنه لو حَسُنَتْ
نِيَّتُهُ لم تحتمل فطرته معرفةَ الفُصول وتمييزَ الأمور .

فإن قالوا : ولعلَّهم لا يعرفون الله ورسوله كما لا يعرفون عدله من جوره ،
وتشبيهه بخلقه من نفى ذلك عنه ، وكما لا يعرفون [القرآن و^(١)]
تفسير^(٢) مجله ، وتأويل منزله .

- قيل لهم : إن قلوب البالغين مسخرةٌ لمعرفة ربِّ العالمين ، ومحمولةٌ
على تصديق المرسلين ، بالتنبيه على [مواضع^(١)] الأدلَّة ، وقصر النفوس
على الرويَّة ، ومنمها [عن^(١)] الجَوْلَان والتصرف ، وكلُّ ما رُبِّت عن
التفكير^(٣) ، وشغل عن التحصيل ، من وسوسةٍ أو نزاع شهوةٍ ؛ لأنَّ
الإنسانَ ما لم يكن معتوهاً أو طفلاً فحجوجٌ على السنة المرسلين عند جميع
المسلمين ، ولا يكون محجوجاً حتَّى يكون عالماً بما أمر به ، عارفاً بما
نهي عنه ، لأنَّ من لم يعلم في أي الضَّرين سُخط الله وفي أيِّ النوعين
رضاه ، ثمَّ ركب السُّخط أو أتى الرِّضا ، لم يكن ذلك منه إلا على
الاتِّفاق . وإنما الاستحقاق مع القصد ، والله يتعالى أن يعاقب من لم يُرد
خلافه ولم يعرف رضاه ، أو يَحْمَدَ من لم يعتمد رضاه ولم يقصد إليه .
ولم يكن الله ليعدِّل صنعته ويسوي أدياته^(٤) ، ويفرق بينه وبين
المتقوس في بنيته وتركيبه ، إلا ليفرق بين حال الطفل والمعتوه .

(١) التكلَّة من ب .

(٢) هذا ما في ب . وفي الأصل « نفلس » .

(٣) ربته عن الفى : حبسه وصرفه في اللسختين : « على التفكير » ، تحريف .

(٤) ب : « آدابه » تحريفه .

وليس للمعرفة وجهٌ إلا لتبصيره^(١) وتخييره ، ولولا ذلك لم يكن للذي خُصَّ به من الإبانة ، وتعديل الصنعة ، وإحكام البنية^(٢) معنى . والله يتعالى عن فعل مالا معنى له .

وفي قول الله : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » دليلٌ على ما قلنا .

وليس لأحدٍ أن يُخرجَ بعض الجنِّ والإنس من أن يكون خُلِقَ للعبادة إلا بحجة . ولا حجة إلا في عقلٍ ، أو كتاب ، أو خبر .

فإن قالوا : فإن كان الله إنما أبانهم بالتعديل والتسوية للعبادة والاختيار مع الأمة فحكمهم^(٣) حكم المسلمين المتعبدين . وإنما الإمام إمام المسلمين والتعبدين .

قلنا : إنما يلزم الناس الأمر فيما عرفوا سبيله ، وليس للعوام خاصة معرفةٌ بسبيل إقامة الأئمة فيلزمها^(٤) أمرٌ ، أو يجرى عليها نهي .

والعامة وإن كانت تعرفُ بجمال الدين بقدر ما معها من العقول فإنه لم يبلغ من قوة عقولها وكثرة خواطرها أن ترتفع إلى معرفة العلماء ، ولم تبلغ من ضعف عقولها أن تنحطَّ إلى طبقة المجانين والأطفال .

وأقذار طبائع العوام والخواص ليست بمجهولة فنحتاج إلى الإخبار عنها بأكثر من التنبيه عليها ، لأنكم تعلمون أن طبائع الرُّسل فوق طبائع

(١) في الأصل : « وليس للمعرفة وجه إلا لتبصيره » صوابه في ب .

(٢) في الأصل : « وتحكيم البنية » ، صوابه في ب .

(٣) في النسختين : « وحكمهم » .

(٤) في الأصل : « الأمة فللزمها » ، صوابه في ب .

الخلفاء ، وطبائع الخلفاء فوق طبائع الوزراء ، وكذلك الناسُ على منازلهم من الفضل ، وطبقاتهم من التركيب في البخل والسخاء ، والبُدَّة والذكاء ، والقدْر والوفاء ، والجبن^(٢) والنَّجدة ، والجَزَع [والصبر^(٣)] والطَّيش والحِلْم ، والكِبَر والتَّيِّه ، والحِيفُظ والنَّسيان ، والعمى والبيان .

- ولو كانت العامَّة تعرف من الدِّين والدُّنيا ما تعرف الخاصَّة كانت العامَّة خاصَّة ، وذهب التفاضل في المعرفة ، والتَّباين في البنية . ولو لم يُخالف بين طبائهم لسقط الامتحان وبطل الاختبار ، ولم يكن^(٤) في الأرض اختيار . وإنما خولف بينهم في الغريزة ليصبر صابر ، ويشكر شاكر ، وليتَّفقوا على الطَّاعة . ولذلك كان الاختلافُ هو سبب الائتلاف^(٥) .

- ١٠ ويقال لهم عند ذلك : إنكم قد أكثرتم في أمر العوامِّ ، وخلطتم في الحكم عليهم ، فررةً تزعمون أننا نكذب عليهم حين نزعهم عنهم غير محجوجين ، لأنهم بزعمكم لا يفصلون بين الأمور ، ولا يفرقون بين الكاذب المحتال وبين الصادق المحقِّ . وجعلتم الدليلَ على ذلك أنكم اعترضتموهم بزعمكم فسألتموهم عن الدليل والحجَّة ، والفرق والعلة ، فلم تجدوهم يشعرون بما^(٦) يلزم فيها ولا يعرفون بابها ، وكيف الكلامُ فيها .

(١) البلدة ، بفتح الباء وضمها ، والبلادة أيضا : ضد النفاذ والذكاء والمضاء في الأمور .
ب : « البلادة » .

(٢) في الأصل : « والحر » مع الإجمال ، صوابه في ب .

(٣) التكملة من ب .

٢٠ (٤) في الأصل : « ولو لم يكن » ، صوابه في ب .

(٥) إلى هنا ينتهي هذا الاختيار الأخير في نسخة (ب) . وتنفرد نسختنا هذه بالنص .

(٦) في الأصل : « لما » .

وإنّا معشر أصحاب المعرفة قد تممّدتنا الكذب عليهم ، حين زعمنا أنّهم يعرفون ذلك ، ويفرّقون بين معانيه . ومرّةً تزعمون أنّهم يعرفون ما يعرفه الخواصّ والعلماء ، ويعلمون ما يعلمه المتكلمون والفقهاء ، من إقامة الأئمة وعقد الخلافة . فرّةً تخرجونهم من جميع المعرفة ، ومرّةً تجمّلونهم في غاية المعرفة . وأعدّلُ الأمورِ في ذلك وأقسطُها أن تزعموا أنّهم يعرفون مُجمل الشرائع الظاهرة الجليّة^(١) ، ومُجمل الشّئني الواضحة المستفيضة ، ويجهلون تفسير مُجملها وتأويل مُنزّلها ، وكل منصوص لم^(٢) يظهر كظهور الحجّ ، ولم يُشهر كشهرة^(٣) صوم رمضان ، وغُسل الجنابة ، وتحريم الخمر والخنزير والميتة والدم . ولكنّ دَعُونَا جانباً ، واضربوا عمّا نقولُ صَفْحاً ، وقرّبوا جميع القولين لتعاون عليهما ، فأيهما كان أثبتَ على الامتحان ، وأنقى للقدى ، وأحسن مَنزى ، وأجدد على الأيّام ، وأصحّ على التقلب ، دِنّاً به ، وحامئنا عليه ، وتقربنا به ، وآثرناه على ما سواه .

على أنّنا لا نستعملى حقّ ذلك وصدقه إلاّ منكم ، ولا نحتجّ عليكم إلاّ بما تقرّون به على أنفسكم .

١٥ خبرونا عن العوامّ : هل يخلو أمرهم من أن يكونوا محجوجين أو غير محجوجين ؟ فإن كانوا غير محجوجين فقد دخلوا في أكثر ممّا عابوا . وإن كانوا محجوجين فهل تخلو الحجّة الذي بها قطع الرسولُ عذرهم من ضربين : إمّا أن تكون المعرفة بصدق الرسول وفصل ما بينه وبين

(١) في الأصل : « الجليّة » .

(٢) في الأصل : « ولم » .

(٣) في الأصل : « كمشهور » .

المتنبى كما نقول . وإما أن تكون الحجّة في الدليل على المعرفة ،
وليست بالمعرفة .

فإن زعموا أن الحجّة هي المعرفة فقد وافقوا وأصابوا . وإن زعموا
أنها الدليل على المعرفة فليخبرونا عن ذلك الدليل ما هو ؟

فإن قالوا : هو كلام الذئب^(١) وحنين العود^(٢) ، وإظلال الغمامة^(٣) ،
وقصة الميضأة^(٤) ، وخذ الشجرة^(٥) ، وكلام الذراع^(٦) ، وعجز الشعراء عن
تأليف القرآن ، والبشارات برسائله في الكتب .

قلنا : قد صدقتم فيما ذكرتم من هذه الآيات والأعاجيب ، ولكن

١٠ (١) هو ذئب أهبان بن أوس الصحابي . قالوا : كله الذئب وبشره بالرسول . انظر
حواشي الحيوان ٣ : ٥١٣ .

(٢) انظر لحنين الجذع سيرة ابن سيد الناس ١ : ٢٣٩ - ٢٤١ . وجاء في الحديث أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في أصل أسطوانة جذع في مسجده ، ثم تحول إلى أصل
أخرى ، فحنت إليه الأولى ومالت نحوه ، حتى رجع إليها فاحتضنها وسكنت .
وفي حديث آخر أنه كان يصلي إلى جذع في مسجده فلما عمل له المنبر صعد إليه ، فحن الجذع
إليه ، أي نزع واشتاق . انظر اللسان (حن) .

١٥ (٣) كان ذلك فيما يروون في رحلة إلى الشام . السيرة ١٢٠ جوتجن .
(٤) الميضأة : الإناء يتوضأ منه . وهو إشارة إلى ماورد من أنه صلى الله عليه وسلم أتى
يقدم فيه ماء فوضه أصابعه في القدر فلم يسع ، فوضع أربعة منها وقال : هلموا . فتوضؤوا أجمعين
وهم من السبعين إلى الثمانين . سيرة ابن سيد الناس ٢ : ٢٨٨ .

٢٠ (٥) الخد : الشق . في الأصل : « وخذ البهيرة » تحريف ، وفي سيرة ابن سيد الناس
٢ : ٢٨٦ : « ونام فجاءت شجرة تشق الأرض حتى قامت عليه فلما استيقظ ذكرت له فقال :
هي شجرة استأذنت ربها في أن تسلم على فأذن لها » .

(٦) هو ذراع الشاة التي أهدتها إليه زينب بنت الحارث ، امرأة سلام بن مشكم . وكانت
أكثرت له من السم في الذراع فتناول الذراع فلاك منها مضغة فلم يسغها ثم قال : « إن هذا
العظم ليخبرني أنه مسموم » . السيرة ٧٦٤ - ٧٦٥ .

[لا] تخلو عقولُ العوام من أن تكون قد عرفتَ هذا كله وأقرتَ به ،
أو لم تعرفه ولم تقرَّ به ، ولم تُودع العلمَ بصحة مجيئه .
فإن زعموا أنها لم تعرف ذلك ولم تُقرر به ، قيل لهم : فمن أين
زعمتم أن الحجة لهم قاطمة ، والفريضة لهم لازمة ، ولم يعرفوا الحق
ولا الدليلَ عليه .

وإذا كانت المعرفة لا تُستطاع إلا بالدليل ، والدليل ممدوم ، والتكليف
لازم ، فقد كُلفوا ما لا يُستطاع ، ولم يَضِع الكلام بيننا وبين الجبرية .
وإن كان الله قد قرَّر^(١) عقولهم بالآيات ، وعرفهم صدقها وصحة مجيئها ،
فإنما الفرق بيننا وبينهم أننا نزعم أن العاقل إذا كان قد جرَّب بعض
التجربة أنه لا يمتنع من تصديق من أحيا الموتى ، وأبرأ الأكمه ، وفلق
البحر ، وأنطق السباع . وأنتم تزعمون أنه يمتنع ، ويجوز أن يمتد أنه
أكذبُ العالمين وأبطلُ المبطلين ، مع ما أراه^(٢) من عظيم البرهان وعجيب
الآيات . ولعل قوم موسى كلما زادهم موسى آيةً وأردفها بعلامة ،
ازدادوا جهلاً بصدقه^(٣) ، واستبصاراً في تكذيبه .

وكيف يستطيع ذلك من صحتِ فطرته ، وقد جرَّب من أمور الدنيا
بعض التجربة ، وعرف ما يحدث في العادة وغير العادة .

وإن كانت العامة قد قرَّرت بأعلام الأنبياء ، وعرفت الآيات كما
زعمتم ، فقد كان ينبغي لنا إذا سألناهم عن صدقها وصحة مجيئها وإن لم
نفصل بينها وبين حيلة المبطل ، أن يخبرونا عنها وينزلوا لنا أمرها . فما بالنا

٢٠ (١) في الأصل : « قدر » . والظرف ٢٦١ من ٦ .
(٢) أي ما أراه إياه محي الموتى ومبرئ الأكمه .
(٣) في الأصل : « فصدقه » .

إذا سألناهم لم نرهم يعرفونها ، ولا يحصلون مجيئها ، ولا يخبرونا عن صدقها .
فإن كان لكم أن تقضوا على العامة بالجهل بين النبي والمتنبي ، لأنهم
لم تروهم يحسنون الفروق ، ويفصلون بين الأمور ، فقد ينبغي لنا أيضاً
أن نقضى عليهم بالجهل ، وأنهم لم يعرفوا الدلالة ، ولم يقرروا^(١) بشيء
من الآيات والأماجيب .

• فإذا كان القوم عندكم محجوجين قد قرروا وعرفوا ، ونحن لا نجد
عندهم على المسألة من ذلك شيئاً ، وجاز لكم أن تزعموا ما زعتم ،
فلم لا يجوز لنا أن نزعم أنهم [كانوا] عارفين وإن لم نجد ذلك عندهم
على المسألة .

ولولا أني قد ذكرت هذا الباب مفسراً في « كتاب المعرفة » لأخبرت
من أيّ وجهة جاز أن يكون بعض العارفين لا يخبر عن كل ما في نفسه
ومن أين امتنع ذلك عليه .

فإن قالوا : قد فهمنا قولكم في العامة فما تقولون في الخاصة ؟
فهل كلفها الله ذلك أم لم يكلفها كما لم يكلف العامة ؟ وفي ذلك سقوط
التكليف عن الجميع .

١٥ قلنا : بل نقول : إن على الناس إقامة الإمام ، نريد الخاصة .
ولا نقول أيضاً إن على الخاصة إقامة الإمام إلا على الإمكان .

فإن قالوا : وما سبب عجز الخاصة وإمكانها ؟

قلنا : من ذلك أن تكون العامة عليها مع جُند الباغي^(٢) المتغلب .

٢٠ (١) في الأصل : « لم يعرفوا » . قرره بالعمى : حمله على الإقرار به والاعتراف .

(٢) في الأصل : « الساعي » : وانظر ما سيأتى من ٢٦٤ س ٣ .

فإن قالوا : فهل يلزمها فرض الإقامة إذا كانت العامة كافةً عن
العون عليها .

قلنا : قد يلزمها في ذلك ولا يلزمها في أخرى .

وإن قالوا : ففي أية الحالين يلزمها ؟

٥ قلنا : إذا كان المستحق للإمامة والمستوجب للخلافة معروفَ الموضع ،
مكشوفَ الأمر ، وكانت التّقية عنها زائلة .

فإن قالوا : وكيف لا تكون التّقية عنها زائلةً ، وهي على حالٍ أكثر
عدداً من جند المتغلب والباغى ، والعامة كافةً ممسكةٌ لها ولا عليها .

١٠ قلنا : إنّه ليس في حال أكثر عدداً . فإذا كانوا أكثر عدداً
وكانت التّقية زائلةً ، فعليهم إقامته .

فإن قالوا : فلم جعلتم لهم التّقية ، وأسقطتم عنهم الفرض في الحال التي
هم فيها أكثر عدداً ؟

١٥ قلنا : لأسباب ، منها أنّ العدو إذا كان مُعدداً ، ذا سلاح وعتاد
وكُراع ، وكانوا على هيئةٍ وأمرهم جميعٌ ، فقليلٌ مجتمعٌ أكثر من
كثيرٍ نشرٍ^(٢) . مع أنّ معهم أنفذَ السّلاحين ، وأوفر العتادين : الضّرا^(١)
والدّربة ، وحُسن التدبير والمعرفة ، بطول الممارسة وكثرة الحاجة .

ومنها أنّ الخاصّة وإن عرّفت موضع المستحقّ ، وظهّر لها المستوجب ،
وكانوا أكثر جاحاً ، فكلُّ واحدٍ منهم على ثقةٍ من محلّ صاحبه به^(٣)
وخِذلانه له . ولا بدّ ، مادامت التّقية ، من التّواكل والتّخاذل ، وإن

٢٠ (١) ضرى بالشىء ضرا : لهج به وصار عادة له .

(٢) النشر : المتفرق . (٣) المحل والمحال : السكر والكيد .

اتفق رأي الجميع في المغيّب على النصرة . وليس يُنتفع باتّفاق أهوائهم
مالم يتشاعروا^(١) .

فإن قالوا : إن كان الأمر كما تصفون وجبَ ألاّ يقيموا إماماً أبداً ؛
لأنهم كما لا ينفكّون من التّقية ، كذلك لا ينفكّون من التّخاذل .

- قلنا : ليس الأمر كما تقولون ، لأنّ تقية بعض الخاصة لبعض قد
تزل بأسباب كثيرة : منها أن تسوء سيرة المتسلّط الباغي فيهم ويفجّش
جورهُ ، ويكثر تمضيئه^(٢) واستثثاره وقهره ، حتى يكون ذلك إخراجاً
لهم^(٣) وسبباً للكلام والشكّاية والتّلاقى ، لأنهم قد عمّوا بالإخراج ممّا
ليكون كلُّ واحدٍ من المخرّجين يتّكل على رأي صاحبه ، لعله بالذي
لقي من المكروه الذي هو فيه ، من ثوران النفس وتهيج الطّبيعة . فلا
يزال بهم ذلك حتّى يتّفقوا في الظّاهر كاتّفاقهم في الباطن ، إذ كان
الإخراج قد شملهم وممّمهم ، وبلغ أقصاهم بعد أدناهم . وعند التّلاقى
تزداد النفوس حميّةً وغبنيّةً وبصيرة . فإذا تباثوا وتكاشفوا وشاع ذلك
من شأنهم ، وشهر من أمرهم ، علموا أنّ ذلك قد ظهر لعدوّهم ،
والتسلّط عليهم . فإذا علموا ذلك علموا أنّهم قد لحجّوا في الحرب ،
ونشّبوا في المناصب . فإذا علموا ذلك لم يجدوا بداً من بذل المال ،
وإعطاء الجهد . وإنما هي أسباب ترمي ، وعلل تداعى ، وأمور تهيج
أموراً ، وأسباب توجب أفعالا ، فعند ذلك تمكن الشّدّة ، ويجب الفرض .

(١) في أساس البلاغة مادة (شمر) : « وتقول : بينهما معاشرة ومشاعرة » .

(٢) التضميل : أن يضيق عليه ويحول بينه وبين ما يريد . وفي الأصل « تعطيله » ، تحريف .

(٣) في الأصل : « إخراجهم » .

ومدار الأمر على الإمكان ، فتي بطل بطل الفرض ، ومتى وُجد
وُجد الفرض .

وربما كان سببُ تكاشفهم ما يعرفون من ضعف جُند الباغى عليهم ،
والمستبدُّ عليهم بأمرهم^(١) .

• واضعفهم أسبابٌ : فربما كان لاختلافِ يقع بينهم ، وربما كان لمدوِّ
يدهمهم وينازعهم مُلكهم ، وربما كان للخَلَل^(٢) يدخل عليهم ، والرِّقَّة تصيبهم ،
من موت أعلامهم ، أو قتلِ قوادهم ، وربما كان لضعف رأى مدبِّرهم
وسياسة سائسهم^(٣) ، أو موتِ قيِّمهم .

فهذا وأشباهه تتكاشف النَّاس ، وتظهر على ألسنتهم ضمائرهم ، وتبدو
أمرارهم ، ونفوسهم من قبل ذلك حنيفةٌ عليهم ، متديئةٌ بخلمهم والاستبدال
بهم ، وإنما أمسكتُ عن الإنكار وأظهرت التسليمَ ريثما تجد فرصةً
وترى خلةً ، ويستجمعُ الأمرُ ، وتزولُ التقيَّةُ . مع أنا نعلم أنَّ العامةَ
أسخفُ أحلاماً وأخفُ حركةً ، وأشدُّ طيشاً ، أن تؤثر الكفَّ والعزلة والتسليم
والمجانبة ، عند حرب المحقِّين والمتسلِّطين . ولو كانت تطيق ذلك ويجوز عليها
ما كانت العامةُ بعامةً ، ولكانت العامةُ خاصَّةً . ولكنَّا أجبنا على قدر
مجرى المسألة .

وإنما البليةُ العظمى والداهية الكبرى ، أن تناز العامة حتى يصير
بعضها مع الخاصة ، وبعضها مع البغاة والظلمة .

(١) في الأصل : « أمرهم »

(٢) في الأصل : « وإنما كان لخل » ، تحريف .

(٣) في الأصل : « وصا » .

والجملة أنهم متى أقرنوا لعدوهم^(١) وأمكنهم منهم ، والرجل المستحق
ظاهر لهم معروف عندهم ، فعليهم إقامته والدفع عنه .
فإن قالوا : ومن لهم بمعرفة الرجل الذي لا يبعده^(٢) ؟

قيل : إنه ليس على الناس أن يصنعوا المعرفة ، وإنما عليهم إذا عرفوه
واستطاعوا إقامته أن يُقيموه . ولا بد للناس أن يقوم^(٣) فيهم - إذ فرض
ذلك عليهم - رجل يصلح لجباية خراجهم ، وإقامة صلاتهم ، وسد ثغورهم
وتنفيذ أحكامهم .

فإن قالوا : فكيف تعرفون فضله ولم تقابلوا بيده وبين غيره ، وأهل
الفضل كثير ، والفضل ممنون^(٤) مستفيض ؟

قيل : كما بان عند المتزلة عمرو بن عبّيد ، وكما بان الحسن بن حَيٍّ^(٥)
عند الزيدية من بينها ، وكما بان مرداس بن أدية عند جميع الخوارج من بينهم ،
وكما علمتم من حال غيلان بدمشق ، وحال عبد الله بن المبارك بخراسان .
وليس أن المتزلة اجتمعت من أقطار الأرض فقالت نعم جميعها^(٦) ،
ولا وضعت فيه شورى ، ولا تساوى^(٧) منهم نفر فاحتاجوا إلى القرعة .
وكذلك الزيدية في الحسن بن حَيٍّ ، والخوارج في مرداس بن أدية . ولكن

(١) أقرن لاقى : أطافه وقدر عليه

(٢) الكلمة مهملة في الأصل .

(٣) في الأصل : « يقول » .

(٤) كذا في الأصل . ولعلها « منجنون » .

(٥) هو الحسن بن صالح بن صالح بن حَيٍّ الهمداني ولد سنة ١٠٠ وتوفي سنة ١٦٩ .

تهذيب التهذيب .

(٦) في الأصل : « جميعها » .

(٧) في الأصل : « تساود » .

الأمور تَرِدُ على القلوب ، وتهجُم على العقول على طول الأيام ، [إمّا] بالخبر
الذى يَشْفَى من الشكِّ ويبرئُ السقم . وإمّا بالعيان^(١) الذى يَشْلُج الصدور
ويَضطُرُّ العقول .

وقد علمنا نحن على حداثة أسناننا وتقادم الناس قبانا ، أن جالينوس
٥ قد كان بائناً في طبه ، وأن الأرسطاطاليس كان البائن في المنطق .

وكذلك علمنا أن قيس بن زهير كان داهية قيس في الجاهلية ، وأن
الحارث بن ظالم كان فانسكها ، وأن هريم بن سنان كان جوادها ، وأن
النابغة كان شاعرها ، وأن الحارث بن كندة كان أدهبها ، وأن عامر
ابن الطفيل كان أفرسها . ولم نضع قط في هذا شورى ، ولا وضمة من
١٥ كان قبلنا ، ولا استجتمت قيس فقايلت بين خصال هؤلاء^(٢) وبين جميع
قيس ، لتعرف الفضيلة بالموازنة^(٣) والمقابلة ، ولا احتاجوا في ذلك إلى
الإقراع والمساهمة .

وإذا كنا مع تقادم الأخبار نعرف البائن في كل عصر ، والمقدم
في كل أمر ، فملى شبيه ما وصفنا^(٤) يعرف الناس فضيلة المستوجب .
١٥ والخير لا يستطاع كتمانها ، والشر لا بد من ظهوره .

واعلم أنه لا يمكن أن يكون رجل أعلم الناس بالدين والدنيا
ثم لا يُسمع به ، لأنه لا يصير كذلك إلا بالاختلاف إلى العلماء ، وبطول

(١) في الأصل : « فأما العيان » .

(٢) في الأصل : « خصالهم لا » .

(٣) في الأصل : « الوارثه » بدون باء وبالإمال .

(٤) في الأصل : « ها وصفنا » .

جائاة^(١) الفقهاء ، وكثرة درّس كتب الله وكتب الناس ، ومنازعة
الخصم ومقاولة الأَكفَاء . وهذا كلُّه مما يُظهر أمره ، ويشهر مكانه .
ثم الذي يدخل العالم^(٢) من خِيلاء العلم وعِزِّ الحق ، وسرور الظفر
بما أعيا الناس معرفته ، حتّى لا يستطيع أن يكتمه وإن اشتدّ عزمه ، وقلّ
ريأؤه ونفجّه ؛ لأنّ للم سوره ، ولانفتاحه بعد استغلاقه فرحة ،
لا يضبطها بشرى وإن اشتدّت حنكته ، وقويت مُنته ، وفضلت قوته .
وإنك لتجد كثيرا من العقلاء يُخاطرون بأعناقهم ، لبعض العظمة
يجدونها^(٣) في أنفسهم على خصومهم وأكفائهم ، حتّى لا يمتنعون من
إظهارها والفخر بها ، فما ظنك بالمالم إذا كان بائنا بنفسه ، وكان
في دولته . وتعظيمُ الناس مُوكّل بصاحبه كيف يستطيع كتابته وإماتته ،
مع ما أخذ الله على المالم من حُسن الإرشاد واحتمال المؤونة ، واستنقاذ
الناس من الجهالة . ومن القيام بحقّ العلم تعليمُ الجاهل . فهذا كلُّه ينفى عن
لقاء الكلّ للكلّ .

ولو أشكل أمره ولم يبين من أمثاله ، وهو للناس أصلح من غيره ،
فقد أمكن البأس^(٤) ؛ إذ لو كان ظاهرا لهم إقامته لنبه الله على مواضع
فضله ، ولأذكر الناس ما سقط عنهم من تدييره ، ولبعث الهمم على حُبّه
وطلب محاسنه .

(١) مهملّة في الأصل . جائاه : جعل ركبته إلى ركبته .

(٢) في الأصل : « العلماء » .

(٣) في الأصل : « ويجدونها » .

٢٠

(٤) البأس : الشدة . في الأصل : « وقد أمكن الناس أن لو كان ظاهرا » . وانظر ماسياتي

وكيف يجوز أن يكون أكلُ النَّاسِ خفيَّ العِلْمِ ومغيَّبَ العملِ ، وهو لا يكون كذلك حتَّى تكثر تجربته ويكثر صوابه ، ويشتدَّ حِلْمُه ، ويحسنَ تدييره . ولا بد من كثرة حَجِّـهِ وغَزْوِ ، وصلاةٍ وصومٍ وصدقةٍ ، وذكرٍ وقراءة قرآنٍ ، وأمرٍ بالمعروفِ ونهيٍ عن المنكرِ ، وحدابٍ على الأولياءِ وغِلظةٍ على الأعداءِ . إن دام فقره دامت قناعته وقلَّ إسفافه ، وإن دام غناه دامَ بذله وقلَّ طُغيانه . وليس من هذا شيءٌ إلا وهو يَشهرُ صاحبه ويُظهر للناس مكانه ، ويدعو إلى محبته وتمظيمه .

وإن زعموا أنه يجوز أن يكون خيرَ النَّاسِ أو أعلمَ الناسِ ، وإن لم يُعرفُ بشيءٍ مما ذكرنا ، فقد صار خيرَ الناسِ من لم يعمل خيراً قطُّ .
فإن قالوا : فما تقولون إن وُجدوا عشرةً سواءً ؟

قلنا : قد يكون أن تجدوا عشرةً متقاربين ، فإذا صاروا إلى الموازنة بانَّ الأفضلُ من الأنقص . وقليلاً^(١) ما يكون ذلك ، كما وجدنا السُّنة الشورى الذين اختارهم عمر والمهاجرون والأنصار معه ، فقد كانوا في طبقة واحدة . ولكنَّ أهلَ الطبقة قد يتفاضلون بأمرٍ بينَ لاخفاء به ، كما نظروا فاختاروا عثمان غير مكرهين ولا محمولين .

ولكن لا يجوز بوجهٍ من الوجوه أن يتفق عشرةً سواءً في الحقيقة ، وعند الموازنة الصحيحة ؛ لأنَّ في اتفاق ذلك بُطلانَ الإمامة . ولو جاز أن يتفق عشرة سواءً لجاز أن يكون الرُّقباء والشهود عليهم سواءً . ولو جاز أن تستوى حالُهم وأفعالهم لجاز أن يقولوا لِمَا ينبغي أن يقولوا فيه نَعَمْ : « لا » معاً ، ولِمَا ينبغي لهم أن يقولوا فيه لا : « نعم » معاً .

(١) في الأصل : « وقليل » .

وفي هذا فسادُ الاختيار والإقراع . فإذا فسَدَ الاختيار والإقراعُ ولم يكن الرجلُ بائناً فلا سبيل إلى إقامته . ولم يكن الله ليفرض أمراً ولا يجعلُ إليه سبيلاً ، ولم يكن الله ليكلفُ الناسَ أمراً إلاً وذلك الأمرُ مصلحةٌ لهم . فكيف يَمنعهم مصلحتهم ، بل كيف يُظهر لهم فرض الإمامة وقد أمكنتهم الشدَّة^(١) ، والمعلوم عنده أن العالم سيتهيأ فيه ويتفق ما لا يمكن معه أداء الفرض ، ولا بلوغُ المصلحة .

ولو جاز أن يتفق عشرةٌ سواً في الحقيقة وعند الموازنة في جميع الخصال ، ما كان إحياء الموتى وإبراء الأكمه أعجبَ منه ، ولا أُخرج من العادة . وإنما جعلَ الله ذلك لرسله فقط .

ولو جاز أن يتفق في العالم شيء يكون جاعلاً^(٢) من الرسالة جاز ذلك في أمور كثيرة . ولو جاز ذلك اختلطَ الكاذبُ بالصادق ، والحجةُ بالشبهة . وهذا مالا يجوز على الله تبارك اسمه ، وتعالى جده .

ولو عرّفوا موضع الإمام بعينه ثم قال الشاميُّ : لا يكون إلاً منّا ، وقال العراقيُّ : لا يكون إلاً منّا ، وقال الحِجَازِيُّ : لا يكون إلاً منّا ، وكذلك التُّهَامِيُّ والبيزَرِيُّ . وكذلك إذا قال القرشيُّ : لا يكون إلاً منّا ، وقال الحُسَيْنِيُّ : لا يكون إلاً منّا ، وقال الحَسَنِيُّ : لا يكون إلاً منّا ، وكذلك الفلانيُّ والفلانيُّ . وكذلك أن لو قال الإباضيُّ : لا يكون إلاً منّا ، وكذلك لو قال الصُّفَرِيُّ والأزرقِيُّ والنَّجْدِيُّ والزُّبَيْدِيُّ ،

(١) انظر ما مضى في ص ٢٦٧ س ١٥ .

(٢) كذا في الأصل .

والفلاّنى والفلاّنى — لَمَّا وصل أهلُ الحقِّ إلى إقامته إلاّ بأن يكونوا
في عدد الجميع وفي عَتَادهم .

والإمام يَقام من ثلاثة أوجه :

فوجه كالذى حكينا ووصفنا .

٥ ووجه آخر مثل ما أقام المسلمون عثمان بن عفّان حين اختار عمر
ستّة متقاربين فاختاروا منهم رجلاً ، فلولا أنّ الستّة كانوا بائنين عند
الجميع لم يطبقوا ذلك الإطباق ، لأنّه لم يُقل واحدٌ : كان ينبغى أن يكون
منّا (١) ، ولم يقل واحدٌ من الرّقباء ولا من الفقهاء والخاصّة : فينا
واحدٌ كان ينبغى أن يكون معهم ، ولا قالوا : فيهم واحدٌ كان ينبغى
١٠ أن يكون معنا . فهذا دليل أن الستّة كما كانوا بائنين عند عمر كانوا
بائنين عند الخاصّة .

١٥ ووجهٌ آخر ، وهو مثل إقامة الناس لأبي بكر ، ليس على أنّ النبيّ
صلى الله عليه وسلم جعل شورى كما وضّمها (٢) عمر ، ولا على جهة
ما حكينا من أمر الخاصّة والعامّة بإقامة الإمام والنّصّ عليه ؛ لأنّ ذلك
أسلم وأخفّ في المؤونة ، وأبعد من الغلط والفتنة . وقد وجدت ما هو
أغمض معنّى وأدقّ مسلكاً ، وأغوص مُستخرجاً ، وأفحش مأثماً ، غير
مفسّر ولا منصوصٍ عليه ، كالكلام في التّمديل والتّجوير ، وفصل
ما بين الطّباع والاختيار ، والكلام في التّشبيه ونفيه ، وفي مجيء الأخبار
وحجج المقول .

٢٠ ونحن لم نَرَ أحداً قطّ ألحد ولا تزندقَ مِنْ قِبَل الغلط في كلام

(١) في الأصل : « معنا » .

(٢) في الأصل : « وصفها » .

الإمامة والاختلاف فيها . وَمَنْ وجدناه قد ارتدَّ زنديقاً أو دُهرياً مِنْ قِبَل هذه الأبواب أكثر من أن نُحصيَ لهم عدداً ، أو نقيفَ منهم على حدِّ .

فإذْ جاز أن يتركنا وأشدَّ الأمرين لنكونُ نحن الذين نستنبطه وتتكلَّف معرفته ، ليكون عاجلُ سروره وريثه^(١) وآجلُ ثوابه وعظيم جزائه ، كان الذي هو^(٢) أظهرُ للعقول ، وأسهلُ على الطالب ، وألينُ كنفاً للواطيء ، وأقرب مأخذاً للمسترشِد ، أولى بذلك .

ولا بدَّ لهم من أن يقولوا أحد أمرين : إمَّا أن يقولوا : إننا إذ وجدنا نَصَبَ الإمام والنصَّ عليه أسلمَ لنا من الخطأ ، فالواجبُ علينا أن نزع أن الله قد فعلَ ذلك ، وإن لم نجد خبراً نُضطرُّ إليه ، ولا قرآناً ينصُّ^{١٠} عليه ، والإمامة مختلفة في ذلك ، فإنما أوجبنا ذلك من قِبَل حُسْن الظنِّ بالله . وإن لم يكن في القرآن آيةٌ تدلُّ على أن الله لم ينصب إماماً ، ولا في الخبر .

وإما أن تقولوا إنَّ ذلك قد كان وقع منه^(٣) ، وإنما عرفناه بالأخبار والآثار والكتاب .

فإن كانوا إنما حكموا على الله بفعل ذلك لأنه أسلم لهم من الخطأ ؛ وأبعد لهم من الغلط ، إلاَّ أنهم قد وجدوا بذلك خبراً قائماً ، وكتاباً دالاً ، فإن كان ذلك كذلك فلمَ أوجبوا على الله فعل ما هو أيسرُ

(١) الريث : البطيء . وفي الأصل « ورثه » .

(٢) في الأصل : « كان هو الذي » .

(٣) في الأصل : « وقع منه » .

وأظهر ، وقد وجدوا الله لم يصنع ذلك فيما هو أفض وأشكل . كالذي
وصفنا قبل هذا من الكلام في التعميد والتجوير ، والتشبيه ، ومجيء الأخبار .
وقد علموا مع ذلك أن أكثر الناس لم يؤثروا في هلكتهم إلا
من قبل سرف شهواتهم ، وغلبة طبائهم .

٥ وكيف لم يحكموا على الله بغير ما وجدوا من رفع مؤونتها ، وقمع
دواعيها ، حتى لا يلجج الناس طبائهم ، ولا تورطهم شهواتهم .
وإنما يحكم بهذا وأشباهه على الله من لا علم له بالله وتدييره ؛ لأن الله لو
أسقط عن الناس كل ما أثقل ظهورهم ، واستبشمتهم نفوسهم ، وخالف أهواءهم
لسقط الامتحان ، وبطل الاختبار^(١) ، إذ لم يكن هناك حلاوة مُجتنب
١٠ ومرارة تُركب ، ولذيذ يؤخر ، وكريه يقدم .

وإن ذهب السائل إلى غير هذا الوجه ، وزعم أنه إنما قال إن الله
قد نص على إمامة علي لأن الخبر به جاء المجيء الذي لا يكذب مثله .
ولولا أن الخبر صحيح^(٢) جاز عنده أن يكون الله يطوقهم النظر^(٣) ،
ويضع لهم الدلالة ، ولا ينصهم^(٤) على شيء ولا يفسره لهم ، كفعله فيما هو أدق
وأخفى ، وأعظم إثماً وأشد خطراً . ١٥

قيل لهم : إنكم وإن سمعتم فليستم بأعلمم بالأخبار من غيركم .
ولئن كنتم مجيبين بخبر قد سمعناه معكم فلم يحجنا كما حجكم ، إنه
لمعجب . وإن كان الخبر قد حجج جميع من خالفكم مع كثرتهم ،
وأطبقوا على كتابه وججده وانفقوا عليه ، إن هذا لأعجب .

(١) في الأصل : « إن » .

(٢) في الأصل : « الصحيح » .

(٣) أي يكلفهم بالنظر .

(٤) في اللسان والقاموس : « النص : التعمين على شيء ما » .

وكيف تمحجثون بخبر لا تستطيعون أن تقيموا حجته على من خالفكم . فإن كنتم إنما حججكم سلفكم فحججوا أهل عصركم ومن معكم ، كما حججكم من قبلكم من أسلافكم .

وقد نفضنا القرآن من أوّله إلى آخره فلم نجد فيه آية^(١) تنص على إمامة ، ولا أنها إذ لم تنص كانت دالة عند النظر والتفكير ، ولا أنها إذ لم تدل بالنظر والتفكير وكان ظاهر لفظها غير ذلك على ما قلتم كان أصحاب التأويل والتفسير مطبقين على أن الله أراد بها إمامة فلان .

- فهذا باب لا تقدرّون من قبله على حجة ، وليس لكم في باب الخبر والإجماع متعلق ولا سبب ، مع قول الأنصار : ميثا أمير ومنكم أمير . وقول المهاجرين : بل ميثا الأمراء ومنكم الوزراء .
- ١٠ ثم وجدنا أبا بكر وهو متكلم قريش وصاحب أمر المهاجرين ، والمنازع عنهم يوم السقيفة ، يقول للناس بعد سكون الأنصار وارتداعهم : بايعوا أي هذين شئتم - يعني عمر وأبا عبيدة - فلم نجد أدعاهما لنفسه ، ولا أبى أن تكون لغيره . ولم يقل إنسان من الأنصار ولا من المهاجرين ، ولا من أفناء الناس^(٢) : إن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان جعلها لفلان^{١٥} وحض عليها له . ولا أنهم إذا لم يدعوا النص^(٣) قال قائل إن النبي الله عليه قد كان قال قولاً يوم كذا وكذا يدل على أنها لفلان ، ولم ينطق بذلك أحد بعد تلك الأيام كما لم ينطق أحد فيها^(٤) .

(١) في الأصل : « أنه » .

(٢) أفناء الناس : أخلاطهم .

(٣) في الأصل : « النصر » .

(٤) في الأصل : « منها » .

ثم وجدنا أبا بكر حين أراد أن يجعلها إلى عمر من بعده كيف يمشى إليه رجال المهاجرين وعليه السَّابِقين ، ليصرفها إلى من هو ألبن جانباً وأخفض جناحاً ، وأقل هَيْبَةً ، ويقولون : يا خليفة رسول الله ، إنَّ الحاجة للأرمل والأرملة ، والضعيف والضعيفة ، وعمر رجل مهيب في صدور الناس والله ما يزيد صرفها عنه إلاَّ يكون سبقَ إلى كلِّ يوم خير ! قال أبو بكر : أربِّي تَهْدِدُونِي ، أمَّا إذا لقيته فقال لي : من ^(١) استخلفتَ على عبادي ؟ قلت : استخلفتُ عليهم خيرَ أهلكَ عندي ^(٢) .

فلم يجر بينهم ممَّا يقولون حرفٌ واحد .

ثم أنَّ عمر بعد ذلك جعلها شورى بين ستة وجعل إليهم الخيار ، وسلم ذلك جميعُ المسلمين ، فيهم الزُّهري والتيمي والهاشمي والأموي والأسدي ، على أنَّها إن وقعت للأسدي لم يكن منكرًا عند الجميع ، وكذلك الزُّهري والأموي .

وأعجبُ من هذا أجمع وأدلُّ على الاختلاف ، وأبعد من النصِّ والإجماع ، قولُ عمر في شكاته وهو مؤوِّفٍ على قبره وعنده المهاجرون الأولون : « لو أدركت سألنا مولى أبي حذيفة ما تخالجتني فيه الشك » ١٥ حين ذكر دُعابة علي ، وبخل ^(٣) الزُّبير ، وبأو طلحة ، وحُبِّ عثمان لهطله .

(١) . في الأصل : « لمن » ، تحريف .

(٢) في الطبري ٤ : ٥٤ : « عن أسماء بنت عميس قالت : دخل طلحة بن عبيد الله على أبي بكر فقال : استخلفت على الناس عمر وقد رأيت ما يلقى الناس منه وأنت معه ، فكيف به إذا خلا بهم ؟ وأنت لاني ربك فسألك عن رعبتك ؟ فقال أبو بكر — وكان مضطجعاً — أجلسوني . فأجلسوه فقال لطلحة : أبا لله تفرقتي — أو أبا لله تخوفني — إذا لقيت الله ربي فسألتني قلت : استخلفت على أهلك خير أهلك » .

(٣) انظر أنساب الأشراف للبلاذري ٥ : ١٧ حيث يقول عمر فيه إنه : « نفس ، =

ثم الذي كان من مُنازعة سمير بن أبي وقاص لعلّ ، وتركه بيعته ودعائه له إلى وضع الشورى ، والتخاير بالأعمال والجزء^(١) ، فلم تجدوا أحداً من الناس يقول من وراء سمير أو في وجهه : ولم تخايرك وقد اختاره الرسولُ دونك .

- وقد كان ينبغي لأصحاب عليٍّ ومن معه من المهاجرين والبدرين وسائر الصحابة والتابعين ، ألاّ يمسكوا عن ذكر هذه الحجّة وإن أمسك عنها الناسُ وأضاعوها ، وعاندوا أو غلطوا فيها . ولم نعلم هذا وأشباهه إلاّ دليلاً قاطعاً لمن لم يمنع قلبه معرفة الحقّ ولسانه الإقرار به ، في محاربة طلحة والزبير وعائشة وعليٍّ ، وما أراقوا من الدماء . ولم يقلّ واحدٌ من الناس : ولم تقتاتون رجلاً^(٢) أو تطلبون مخايرته وقد نصبه النبي صلى الله عليه وفسر أمره ، وبين شأنه . [وهذا] دليل على ما قلنا ، وبرهان لما ادّعينا .

- ولقد قال رجلٌ لعمر بن عليٍّ : خبرني عن وصية رسول الله صلى الله عليه إلى أبيك . قال : والله إن هذا الكلام ما سميتُ به قطُّ إلاّ الساعة . وقد تعلمون أن الأمة كلّها مع اختلاف أهوائها ونحلّها ، لا تعرف ممّا تدعون من أمر النصّ والوصية قليلاً ولا كثيراً ، وإنما هذه دعوى مقصورةٌ فيكم ، لا يعرفها سواكم . وإنّ أشدّ الناسِ عليكم في الوصية

مؤمن الرضا كافر الغضب ، شحيح . لكن في الإصابة ٢٧٨٣ أنه « كان له ألف مملوك يؤدون إليه الخراج فكان لا يدخل بيته منها شيئاً ، يتصدق به كله » . وانظر أيضاً الرياض النضرة ٢ : ٢٧١ - ٢٧٢ حيث التنويه بمجوده وكرمه .

٢٠ (١) الجزء : الإجزاء والكفاية . في الأصل : « الحر » .
(٢) في الأصل : « ملاء » ، وإذا التصقت الراء مائلة إلى أعلى بالميم صارت على هذا الشكل المحرف .

والنصّ للزَّيدية مع تشييعها وإفراطها وشدة إقدامها على عثمان ، وسوء قولها
وشدة عداوتها للزبير وطلحة .

فلو كان النبي صلى الله عليه وسلم نصّبته للناس وبين أمره واحتجّ له ،
لم يكن هناك اختلاف ولا ارتياب ، ولا تحيّر ، ولا احتجّ بذلك المحجوجون
على شاذّ إن شدّ ومفارق . [وفي] هذا وأقلّ منه ما يردّع ذا اللبّ ،
ويكفّ ذا الحجّا .

وزعمت الرافضة أن النبي صلى الله عليه أوصى إلى رجلٍ بعينه ، وأمر
أمته بالوصية في تركاتهم ، لأنّ ذلك أجمعٌ للشمل ، وأدعى إلى الألفة ،
وأمنعُ للفساد ، وأقطع للشغب ، وأذهب للضغائن ، وأبعد من الغلط .
إلا أنّ الله قد كان يعلم أنّ النبي صلى الله عليه متى أوصى إلى ذلك
المستحقّ تكفر أمة محمد صلى الله عليه إلا ثلاثة أنفس ، وأن الوصيَّ
سيضعف عن القيام بالحقّ ، وسبزل مع العام^(١) بيديه^(٢) إظهاره بلسانه ، وأنّه
لا يرضى بالكفّ عن شتمه الكافرين حتى يزكّهم على منبره . فسبحان
الله ما أعجب هذا القول !

وإن تركوا الكتاب وأضربوا عن الإجماع واحتجّوا بالرواية ، فما
أحدٌ أجحد لها ولا أردّ لمرفتها منهم . مع أنّ رواية غيرهم أكثر ،
وعلى السنة أصحاب الحديث أظهر .

ولو كانت روايتهم ورواية خصومهم سواء ما كان تأويلهم بأقطع
لتأويل خصومهم من تأويل خصومهم لتأويلهم . مع أنّ الحديث إن كان
يحتمل ضروبَ التأويل فغلط في حقّ ذلك من باطله رجلٌ فليس بكافر

(١) كذا في الأصل .

(٢) في الأصل « يده » .

ولا مكابر ، لأن ذلك الحديث لو كان صحيحاً لم يكن بأبين من القرآن ولا أوضح .

وقد يختلف الناس في تأويله ولا يكفرون ولا يكابرون ، فكيف يكفرون من غلط في تأويل حديث لو كان رده لم يكن عاصياً .

وإن كانت إمامة علي لا تثبت عندهم إلا من قبل الرواية فقد أفلح خصم الرافضة ، واستراح من كد المنازعة .

وقد زعم ناس من (العثمانية) أن الله قد اختار للناس إماماً ، ونصب لهم قيباً ، على معنى الدلالة والإيضاح عنه بالعلامة ، لا على النص والتسمية ، لأن الله إذا قال : « وأشهدوا ذوى عدل منكم » - وقد عرفنا صفة العدالة - فمتى رأيناها في إنسان علمنا أنه الذى كان عني الله بالآية وإن لم يسمه فيها . وكذلك قول الرسول : « ليؤمكم خياركم » فقد عرفنا الله الخيار من الشرار ، والفضل من النقص ، فمتى وجدنا الفضيلة في رجل فهو الذى عناه النبي صلى الله عليه وإن لم يذكره باسمه .

(١) ولا يهمل الناس ويتركهم سدى من وضع لهم الأدلة ، ونبههم ١٥ على موضع البرهان ، وعرفهم أبواب الصلاة .

ولو قلنا إن النبي صلى الله عليه قد اختار (٢) للناس إماماً على معنى أنه إذ أمر أبا بكر بأن يتقدم المسلمين في مُصَلَّاه ومقامه ومنبره فقد استخلفه ، جاز ذلك في الكلام . وباب الجواب في هذه المسائل كثير (٣) .

٢٠

(١) في الأصل : « ومن لا » .

(٢) في الأصل : « اجاز » .

(٣) الكلام بمد إلى « وحكمت عليه » من ٢٧٩ س ٤ موضعه في نسخة الأصل بمد كلمة

« التقية » من ١٨٨ س ٢ . وقد أثبتته في موضعه الصحيح هنا .

لأنه لا يجوز أن يكونوا لم يعلموا ذلك وقد علموا ما هو أخفى وأدق وأبسر خطبياً وأقل نفماً، وهم القوم الذين لا يُؤتون من نصيحة وحسن معرفة . وكيف يُؤتون منهما وبهم عرفنا النصيحة والمعرفة .
فإن قالوا : فإنما كان خيراً للناس أن يختاروا لأنفسهم أو يختار النبي لهم .

قلنا : لو كان النبي قد اختاره لهم لقد كان ذلك خيراً لهم من اختيارهم لأنفسهم . فإذا لم يختره^(١) لهم فترك اختياره خيراً لهم ، لأنه إذا كان أن لو كان اختاره لهم^(٢) ، فقد دلّ تركه الاختيار أن تركه الاختيار لهم خيراً لهم ، إذ كان قد كان اختار التّرك دون الاختيار ، وترك الاختيار ربمّا^(٣) كان اختياراً . وهو في هذه المواضع اختيار ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ليختار لهم ترك النص والتسمية إلا وترك النص والتسمية خير من النص والتسمية .

وإنما هذا مثل قائل لو قال لنا : رأيتم التأويل الذي قد ضلّ من أجله عالم ، والتشبيه ، والوعد والوعيد ، والقدر ، والأسماء ، والأحكام التي قد كفر من أجلها بشر ، وبسببها تناحر الناس . وإنما كان خيراً لهم أن يعرفوه بأسره ، وينصوا على حقيقته ، ويكفوا المؤونة فيه ، حتى كان لا يقع خلاف ، ولا يوجد خطأ ، ولا يشيع فساد ، ولا يتفانى الناس أو يتركوها ونظرم ، ويخلوا واختيارهم .

قلنا : الخيرة فيما صنع الله . فلو كان الله بين ذلك بالنص والتفسير

(١) في الأصل : « لم يختاره » .

(٢) كذا وردت هذه العبارة ، وأراها مقعمة .

(٣) في الأصل : « بما » .

دون الدلالة ووضع العلامة ، كان ذلك خيرة ؛ لأننا نعلم أن الله لا يصنع إلا ما هو خير .

فلو لم يفعل ذلك^(١) ولم ينص عليه فتركه الأمر على ما نحن عليه خير لنا وأفضل . فكيف أوجبتم على الله وحكمتم عليه .

هذا مجمل جوابات العثمانية بجمل مسائل الرافضة والزيدية . ولولا أن فيما قدّمنا غنى عما أخرجنا لقد فسرنا كما أجلفنا . وإنما ملاك وضع الكتاب إحكام أصله ، وألا يشذ عنه شيء من أركانه . فأما استقصاؤه حتى لا يجرى بين الخصمين منه إلا شيء قد وُضع بينه ، فهذا مالا يمكن الواضع ولا يحتمل الكتاب . ولو أمكن الواضع واحتمله الكتاب لكان طوله ١٠ قاطعاً لنشاط القارى ، ومجلبةً لنمّاس المستمع ، إلا لمن صحّت إرادته ، وأفرطت شهوته وقوى طبعه ، وحسن احتسابه .

وقد أعيتنا هذه الصفة في المعنيين ، فكيف [في] المتعلمين .

وعلى أن للنحل صوراً كصور الناس ، فكما أن بعض الصور أشدّ مشاكلةً لطبعك ، وأتق في عينك ، وأخف على نفسك ، فكذلك النحل ١٥ في مقابلة الأهواء ، ومشاكلة الشهوات ، والخفة على النفوس . فاحذر حوادث الشهوات ، واتصال المشاكلة ؛ فإنه أخفى من الدقيق ، وأدق من الخفى .

هذا إذا كان المعنى مجرداً والمذهب طارياً ، فكيف إذا موّاهه صاحبه ، وزخرفه واضعه ، بأعذب الألفاظ وأشهاها ، وأحسن الخارج وأعفاها^(٢) ٢٠

(١) في الأصل : « قالوا فلم لم » .

(٢) كذا في الأصل .

فشقى كلُّ واحدٍ منهما صاحبه ، وحبَّبه إلى سامعه . فإن وافق ذلك منه
تعظيمٌ لسلفه ، وهوى في قائله ، فقد أسيحت نفسه بالتقليد ،
واستسلمت للاعتقاد .

فاحذر في^(١) هذه الصِّفة ، ولا تستخفنَّ بهذه الوصيَّة .

واعلم أن واضع الكتاب لا يكون بين الخصوم عدلاً ، ولأهل النظر
مألفاً حتَّى يبلغ من شدة الاستقصاء لخصمه مثل الذي يبلغ لنفسه ، حتَّى
لو لم يقرأ القارئ من كتابه إلا مقالة خصمه لُحِّلَّ له أنه الذي اجتباها
لنفسه ، واختاره لدينه .

ولولا اتِّكالي على انقطاع الباطل عن مدَى الحق وإن استقصيته وبلغت
١٥ غايته ، ما استجزت حكايته ، ووقت^(٢) مقام صاحبه .

ونحن مبتدئون في كتاب المسائل وبالله ذى المنِّ والطَّول نستعين ،
وعليه نتوكل .

هذه جمل أقوال^(٣) العثمانية ، والحمد لله كثيراً دائماً ،

وصلى الله على سيِّدنا محمد نبيه ، وآله الطَّاهرين

وصحبه ، وسلم تسليماً .

١٥

(١) كذا في الأصل .

(٢) في الأصل : « وأقت » .

(٣) في الأصل : « قول » .

مناقضات

أبي جعفر الإسكافي

لبعض ما أورده الجاحظ في العثمانية

من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

مناقضة لصفحة ١ - ٦ من العثمانية

قال أبو جعفر الإسكافي :

لولا ما غلب على الناس من الجهل وحب التقليد لم نحتج إلى نقض ما احتجّت به العثمانية ، فقد علم الناس كافة أن الدولة والسلطان لأرباب مقاتلهم ، وعرف كل أحد [علو^(١)] أقدار شيوخهم وعلمائهم وأمرائهم ، وظهور كلمتهم ، وقهر سلطانهم ، وارتفاع التقية عنهم ، والكرامة والجائزة لمن روى الأخبار والحديث في فضل أبي بكر ، وما كان من تأكيد بني أمية لذلك ، وما ولده المحدثون من الأحاديث طلباً لما في أيديهم ، فكانوا لا يألون جهداً في طول ما ملكوا أن يُخملوا ذكر علي عليه السلام وولده ، ويطفثوا نورهم ويكتموا فضائلهم ، ومناقبهم وسوابقهم ، ويحملوا على شتمهم وسبهم ولعنهم على المنابر ، فلم يزل السيف يقطر من دمائهم مع قلة عددهم وكثرة عدوهم ، فكانوا بين قتيل وأسير ، وشريد وهارب ؛ ومستخفٍ ذليل ، وخائف مترقب ، حتى إنّ الفقيه والمحدث والقاضي والمتكلم ليُتقدّم إليه ويتوعّد بغاية الإيماذ وأشدّ العقوبة أن لا يذكر شيئاً من فضائلهم ولا يرخسوا لأحد أن يطيف بهم ؛ وحتى بلغ من تقية المحدث إذا ذكر حديثاً عن علي عليه السلام كنى عن ذكره فقال : قال رجل من قريش ، وفعل رجل من قريش ولا يذكر علياً عليه السلام ولا يتفوه باسمه . ثم رأينا جميع المختلفين قد حاولوا نقض فضائله ووجهوا الحيل والتأويلات نحوها ، من خارجي مارق ، وناسب حنق ، ونابت مستبهم ، وناشئ معاند ، ومنافق مكذب ، وعثماني حسود ، يمترض فيها ويعطن ، ومعتزلي قد نفذ في الكلام وأبصر علم الاختلاف ، وعرف الشبه ومواضع الطعن وضروب التأويل ، قد التمس الحيل في إبطال مناقبه ، وتناول مشهور فضائله ، فرة يتأولها بما لا يحتمل ، ومرة يقصد أن يضع من قدرها بقياس منتقض ، ولا يزداد مع ذلك إلا قوة ورفعة ، ووضوحاً واستنارة .

(١) هذه من ط . أي من النسخة المطبوعة من شرح نهج البلاغة .

وقد علمت أن معاوية ويزيد ومن كان بعدهما من بني مروان أيام ملكهم — وذلك نحو ثمانين سنة — لم يدعوا جهداً في حمل الناس على شتمه ولعننه وإخفاء فضائله ، وستر مناقبه وسوابقه .

روى خالد بن عبد الله الواسطي عن حصين بن عبد الرحمن عن هلال بن يساف عن عبد الله بن ظالم قال : لما بويع لمعاوية أقام المغيرة بن شعبة خطباء يلعنون علياً عليه السلام ، فقال سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل : ألا ترون إلى هذا الرجل الظالم ، يأمر بلعن رجل من أهل الجنة ؟ !

روى سليمان بن داود عن شعبة عن الحر بن الصباح قال : سمعت عبد الرحمن ابن الأحنس يقول : شهدت المغيرة بن شعبة خطب فذكر علياً عليه السلام فقال منه . روى أبو كريب قال : حدثنا أبو أسامة قال حدثنا صدقة بن المشني النخعي عن رباح بن الحارث قال : بينما المغيرة بن شعبة بالمسجد الأكبر وعنده ناس إذ جاءه رجل يقال له قيس بن علقمة ، فاستقبل المغيرة فسب علياً عليه السلام .

روى محمد بن سعيد الأصفهاني عن شريك عن محمد بن إسحاق عن عمرو بن علي ابن الحسين عن أبيه علي بن الحسين عليه السلام قال : قال لي مروان : ما كان في القوم أذعُ عن صاحبنا من صاحبكم . قلت : فما بالكم تسبون علي المنابر ؟ قال : إنه لا يستقيم لنا الأمر إلا بذلك .

روى مالك بن إسماعيل أبو غسان النهدي عن ابن أبي سيف قال : خطب مروان والحسن عليه السلام جالس ، فقال من علي عليه السلام ، فقال الحسن : ويلك يا مروان ، أهذا الذي تشتم أشرف الناس^(١) ؟ قال : لا ، ولكنه خير الناس .

روى أبو غسان أيضاً قال : قال عمر بن عبد العزيز : كان أبي يخطب فلا يزال مستمراً في خطبته حتى إذا صار إلى ذكر علي وسبه تقطع لسانه واصفر وجهه وتغيرت حاله ، فقلت له في ذلك فقال : أو قد فطنت لذلك ؟ إن هؤلاء لو يعلمون من علي ما يعلمه أبوك ما تبمنا منهم رجل .

(١) هو كما في قراءة أبي قلابة : « سيطلون غداً من الكذاب الأشرف » .

روى أبو غسان قال : حدثنا أبو اليقظان قال : قام رجل من ولد عثمان إلى هشام ابن عبد الملك يوم عرفة ، فقال : إن هذا يوم كانت الخلفاء تستحب فيه لعن أبي تراب .

روى عمرو بن القناد عن محمد بن فضيل عن أشعث^(١) بن سوار قال : سب عدى ابن أوطاة علياً عليه السلام على المنبر فبكى الحسن البصرى وقال : لقد سب هذا اليوم رجلاً إنه لأخو رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة .

روى عدى بن ثابت عن إسماعيل بن إبراهيم قال : كنت أنا وإبراهيم بن يزيد جالسين في الجمعة مما يلي أبواب كندة ، فخرج المغيرة فخطب ، فحمد الله ثم ذكر ماشاء الله أن يذكر ، ثم وقع في علي عليه السلام ، فضرب إبراهيم على فخذي أو ركبتي ثم قال : أقبل على فخذتي فإننا لسنا في جمعة ، ألا تسمع ما يقول هذا ؟

روى عبد الله بن عثمان الثقفي قال : حدثنا ابن أبي سيف قال : قال ابن عامر بن عبد الله بن الزبير لولده : لا تذكر يا بني علياً إلا بخير ، فإن بني أمية لعنوه على منابرهم ثمانين سنة فلم يزد الله بذلك إلا رفعة ، وإن الدين لم يبن شيئاً قط فهدمته الدنيا ، وإن الدنيا لم تبني شيئاً قط إلا رجعت على ما بنت فهدمته .

وروى عثمان بن سعيد قال : حدثنا مطلب بن زياد عن أبي بكر بن عبد الله الأصبهاني قال : كان دعوى لبني أمية ، يقال له خالد بن عبد الله ، لا يزال يشتم علياً عليه السلام ، فلما كان يوم جمعة وهو يخطب الناس قال : والله إن كان رسول الله ليستعمله وإنه ليعلم ما هو ، ولكنه كان ختنه . وقد نعت سعيد بن المسيب ، ففتح عينيه ثم قال : ويحكم ما قال هذا الخبيث ؟ رأيت القبر انصدع ورسول الله صلى الله عليه وآله يقول : كذبت يا عدو الله !

وروى القناد قال حدثنا أسباط بن نصر الهمداني عن السدي قال : بينما أنا بالمدينة عند أحجار الزيت إذ أقبل راكب على بعير فوقف فسب علياً عليه السلام ، فحرف به الناس ينظرون إليه . فبينما هو كذلك إذ أقبل سعد بن أبي وقاص فقال :

(١) في الأصل : «أشعث» صوابه في ط .

اللهم إن كان سب عبداً لك صالحاً فأرِ المسلمين خزيه ! فما لبث أن نفر به بعيره فسقط فاندقت عنقه .

وروى عثمان بن أبي شيبة عن عبد الله بن موسى عن فطر بن خليفة عن أبي عبد الله الجدلي قال : دخلت على أم سلمة رحمها الله فقالت - له - : أيسبُ رسول الله صلى الله عليه وآله فيكم وأنتم أحياء ؟ قلت : وأنى يكون هذا ؟ قالت : أليس يُسبُّ على عليه السلام ومن يحبه .

وروى العباس بن بكار الضبي قال : حدثني أبو بكر الهذلي عن الزهري قال : قال ابن عباس لماوية : ألا تكف عن شتم هذا الرجل ؟ قال : ما كنت لأفعل حتى يرَبُّو عليه الصغير ويهرم فيه الكبير . فلما ولي عمر بن عبد العزيز كف عن شتمه فقال الناس : ترك السنة . قال : وقد روى عن ابن مسعود إماموقفا عليه أو صرفوعا : كيف أنتم إذا شملتكم فتنة يربو عليها الصغير ويهرم فيها الكبير ، يجرى عليها الناس فيتخذونها سنة ، فإذا غير منها شيء قيل : غيرت السنة .

قال أبو جعفر : وقد تعلمون أن بعض الملوك ربما أحدثوا قولاً أو ديناً لهوياً ، فيحملون الناس على ذلك حتى لا يعرفون غيره ، كدحو ما أخذ الناس الحجاجُ ابن يوسف بقراءة عثمان وترك قراءة ابن مسعود وأبي بن كعب ، وتوعد على ذلك بدون ما صنع هو وجبارة بنى أمية وطغاة بنى مروان بولد على عليه السلام وشيعته . وإنما كان سلطانه نحو عشرين سنة فما مات الحجاج حتى اجتمع أهل العراق على قراءة عثمان ، ونشأ أبناؤهم ولا يعرفون غيرها لإمساك الآباء عنها ، وكف المعلم عن تعليمها ، حتى لو قرئت عليهم قراءة عبد الله وأبي ماعرفوها ، ولظنوا بتأليفها الاستكراه والاستهجان ، لإلف العادة وطول الجهالة ، لأنه إذا استولت على الرعية العلية وطالت عليهم أيام التسلط ، وشاعت فيهم المخافة ، وشملتهم التقية ، انفقوا على التخاذل والتسكت ، فلا تزال الأيام تأخذ من بصائرهم ، وتنقص من ضمائرهم ، وتنقص من مرائهم ، حتى تصير البدعة التي أحدثوها غامرةً للسنة التي كانوا يعرفونها .

ولقد كان الحجاج ومن ولاءه ، كعبد الملك والوليد ، ومن كان قبلهما وبعدهما من

فراعنة بنى أمية على إخفاء محاسن علي عليه السلام وفضائله ، وفضائل ولده وشيعته وإسقاط أقدارهم ، أحرصَ منهم على إسقاط قراء عبد الله وأبي ، لأن تلك القراءات لا تكون سبباً لزوال ملكهم وفساد أمرهم وانكشاف حالهم . وفي إشهار فضل علي عليه السلام وولده وإظهار محاسنهم بوارهم ، وتسليط حكم الكتاب المنبوذ عليهم ، فحرصوا واجتهدوا في إخفاء فضائله ، وحمّلوا الناس على كتمانها وسترها ، وأبى الله أن يزيد أمره وأمر ولده إلا استنارة وإشراقاً ، وحبهم إلا شففاً وشدة ، وذكرهم إلا انتشاراً وكثرة ، وحببتهم إلا وضوحاً وقوة ، وفضلهم إلا ظهوراً ، وشأنهم إلا علواً ، وأقدارهم إلا إعظاماً ، حتى أصبحوا بإهانتهم إياهم أعزاء ، وبإماتتهم ذكراً لهم أحياء ، وما أرادوا به وبهم من الشر تحول خيراً . فانتهى إلينا من ذكر فضائله وخصائصه ، ومزاياه وسوابقه ، ما لم يتقدمه السابقون ، ولا ساواه فيه القاصدون ، ولا يلحقه الطالبون . ولولا أنها كانت كالقبة المنصوبة في الشهرة ، وكالسنن المحفوظة في الكثرة ، لم يصل إلينا منها في دهرنا حرف واحد ، إذ كان الأمر كما وصفناه .

فأما ما احتج به الجاحظ بإمامة أبي بكر بكونه أول الناس إسلاماً فلو كان هذا احتجاجاً صحيحاً لا احتج به أبو بكر يوم السقيفة . وما رأينا صنع ذلك ؛ لأنه أخذ بيد عمر ويد أبي عبيدة بن الجراح وقال للناس : قد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا منهما من شئتم . ولو كان هذا احتجاجاً صحيحاً لما قال عمر : كانت بيعة أبي بكر فلتة وفي الله شرها ! ولو كان احتجاجاً صحيحاً لادعى واحد من الناس لأبي بكر الإمامة في عصره أو بعد عصره بكونه سبق إلى الإسلام . وما عرفنا أحداً ادعى له ذلك . على أن جمهور المحدثين لم يذكروا أن أبا بكر أسلم إلا بعد عدة من الرجال ، منهم علي بن أبي طالب ، وجعفر أخوه ، وزيد بن حارثة ، وأبو ذر الغفاري ، وعمر بن عبسة^(١) السلمي ، وخالد بن سميد بن العاص ، وخباب بن الأرت . وإذا تأملنا الروايات الصحيحة والأسانيد القوية الوثيقة وجدناها كلها ناطقة بأن علياً

(١) ط : « عبسة » صوابه في الأصل وتهذيب التهذيب .

عليه السلام أول من أسلم . فأما الرواية عن ابن عباس أن أبا بكر أولهم إسلاماً فقد روى عن ابن عباس خلاف ذلك بأكثر مما رووا وأشهر .
فمن ذلك ما رواه يحيى بن حماد عن أبي عوانة وسعيد بن عيسى عن أبي داود الطيالسي ، عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس أنه قال : أول من صلى من الرجال على عليه السلام .

وروى الحسن البصرى قال : حدثنا عيسى بن راشد عن أبي بصير عن عكرمة عن ابن عباس قال : فرض الله تعالى الاستغفار لعلي عليه السلام في القرآن على كل مسلم بقوله تعالى : « ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان » . فكل من أسلم بعد علي فهو يستغفر لعلي عليه السلام .

وروى سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال : « السباق ثلاثة : سبق يوشع بن نون إلى موسى ، وسبق صاحب يس إلى عيسى ، وسبق علي عليه السلام بن أبي طالب إلى محمد عليه وعليهم السلام . فهذا قول ابن عباس في سبق عليه السلام إلى الإسلام . وهو أثبت من حديث الشعبي وأشهر . على أنه قد روى عن الشعبي خلاف ذلك من حديث أبي بكر الهذلي وداود بن أبي هند عن الشعبي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام : « هذا أول من آمن بي وصدقني وصلى معي » .

قال : فأما الأخبار الواردة بسبقه إلى الإسلام ، المذكورة في الكتب الصحاح والأسانيد الموثوق بها ، فمنها ما روى شريك بن عبد الله عن سليمان بن المغيرة ، عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود أنه قال : أول شيء علمته من أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أنني قدمت مكة مع عمومة لي وناس من قومي ، وكان من أنفسنا شراء عطر ، فأرشدنا إلى العباس بن عبد المطلب ، فأنهينا إليه وهو جالس إلى زمزم ، فبينما نحن عنده جلوساً إذ أقبل رجل من باب الصفا وعليه ثوبان أبيضان وله وفرة إلى أنصاف أذنيه جمدة ، أشم أظني ، أدعج العينين ، كث اللحية ، براق الثنايا ، أبيض تعلوه حمرة ، كأنه القمر ليلة البدر ، وعلى يمينه غلام مراهق أو محتمل

حسن الوجه ، تفقوم امرأة قد سترت محاسنها ، حتى قصدوا نحو الحجر ، فاستلمه واستلمه الغلام ثم استلمته المرأة ، ثم طاف بالبيت سبعا والغلام والمرأة يطوفان معه ، ثم استقبل الحجر فقام ورفع يديه وكبر ، وقام الغلام إلى جانبه وقامت المرأة خلفهما فرفعت يديها وكبرت ، فأطال القنوت ، ثم ركع وركع الغلام والمرأة ثم رفع رأسه فأطال ورفع الغلام والمرأة معه ثم سجدوا وسجد الغلام معه يصنعان مثل ما يصنع ، فلما رأينا شيئا ننكره لا نعرفه بمكة أقبلنا على العباس فقلنا : يا أبا الفضل ، إن هذا الدين ما كنا نعرفه فيكم ! قال : أجل والله . قلنا : فمن هذا ؟ قال : هذا ابن أخي ، هذا محمد بن عبد الله ، وهذا الغلام ابن أخي أيضاً ، هذا علي بن أبي طالب وهذه المرأة زوجة محمد ، هذه خديجة بنت خويلد ، والله ما على وجه الأرض أحد يدين بهذا الدين إلا هؤلاء الثلاثة .

ومن حديث موسى بن داود عن خالد بن نافع عن عفيف بن قيس الكندي — وقد رواه عن عفيف أيضاً مالك بن إسماعيل النهدي والحسن بن عنبسة الوراق وإبراهيم بن محمد بن ميمونة — قالوا جميعاً : حدثنا سعيد بن جشم عن أسد بن عبد الله^(١) البجلي عن يحيى بن عفيف بن قيس عن أبيه قال :

كنت في الجاهلية عطارا ، فقدمت مكة فنزلت على العباس بن عبد المطلب ، فبينما أنا جالس عنده أنظر إلى الكعبة وقد تحلقت الشمس في السماء أقبل شاب كان في وجهه القمر ، حتى رمى يبصره إلى السماء ، فنظر إلى الشمس ساعة ثم أقبل حتى دنا من الكعبة فصف قدميه يصلي ، فخرج على إثره فتى كان وجهه صحيفة يمانية ، فقام عن يمينه ، فجاءت امرأة متلففة في ثيابها فقامت خلفهما ، فأهوى الشاب راكما فركما معه ، ثم أهوى إلى الأرض ساجدا فسجدا معه ، فقلت للعباس : يا أبا الفضل ، أمر عظيم . فقال : أمر والله عظيم ، أتدرى من هذا الشاب ؟ قلت : لا . قال : هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، أتدرى من هذا الفتى ؟ قلت :

(١) في الأصل : « ابن عبد » صوابه في ط .

لا . قال : هذا ابن أخي أبي طالب بن عبد المطلب ، أتدرى من المرأة ؟ قلت : لا . قال : ابنة خويلد بن أسد بن عبد العزى ، هذه خديجة زوج محمد . هذا وإن محمدا هذا يذكر أن إلهه إله السماء ، وأمره بهذا الدين ، فهو عليه كما ترى . ويزعم أنه نبي ، وقد صدقه على قوله على ابن عمه هذا الفتى ، وزوجته خديجة هذه المرأة ، والله ما أعلم على وجه الأرض كلها أحداً على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة . قال عفيف : فقلت له : فما تقولون أنتم ؟ قال : ننتظر الشيخ ما يصنع ، يعنى أبا طالب أخاه .

وروى عبيد الله بن موسى والفضل بن دكين والحسن بن عطية قالوا : حدثنا خالد بن طهمان عن نافع بن أبي نافع عن معقل بن يسار قال : كنت أوصى^(١) النبي صلى الله عليه وآله فقال لى : هل لك أن نعود فاطمة ؟ قلت : نعم يا رسول الله . فقام يمشى متوكئاً على وقال : أما إنه سيحمل ثقلها غيرك ويكون أجرها لك . قال : فوالله كأنه لم يكن على من ثقل النبي صلى الله عليه وآله شيئاً . فدخلنا على فاطمة عليها السلام فقال لها صلى الله عليه وسلم : كيف تجدينك ؟ قالت : لقد طال أسنى واشتد حزنى وقال لى النساء : زوجك أبوك فقيراً لا مال له ! فقال لها : أما ترصين أنى زوجتك أقدم أمتى سلماً ، وأكثرهم علماً ، وأفضلهم حلماً ؟ قالت : بلى ، رضيت يا رسول الله .

وقد روى هذا الخبر يحيى بن عبد الحميد ، وعبد السلام بن صالح ، عن قيس بن الربيع عن أبي أيوب الأنصارى بالفاظه أو نحوها^(٢) .

وروى عبد السلام بن صالح عن إسحاق الأزرق عن جعفر بن محمد عن آبائه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما زوج فاطمة — دخل النساء عليها فقلن : يا بنت رسول الله ، خطبك فلان وفلان فردهم عنك وزوجك فقيراً لا مال له ! فلما دخل عليها أبوها عليه السلام رأى ذلك فى وجهها ، فسأها فذكرت له ذلك ، فقال :

(١) ط : « أوصل » .

(٢) السلام بعده إلى نهاية الفقرة التالية ساقط من ط .

يا فاطمة ، إن الله أمرني فأنكحتك أقدمهم سلما ، وأكثرهم علما ، وأعظمهم حلما ، وما زوجتك إلا بأمر من السماء . أما علمت أنه أحيى في الدنيا والآخرة ؟ !

وروى عثمان بن سميد عن الحكم بن ظهير عن السدي ، أن أبا بكر وعمر خطبا فاطمة عليها السلام فردها رسول الله صلى الله عليه وآله وقال : لم أؤمر بذلك . فخطبها على عليه السلام فزوجه إياها وقال لها : زوجتك أقدم الأمة إسلاما . وذكر تمام الحديث .

قال : وقد روى هذا الخبر جماعة من الصحابة منهم أسماء بنت عميس ، وأم أيمن وابن عباس ، وجابر بن عبد الله .

قال : وقد روى محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده أبي رافع قال : أتيت أبا ذر بالربذة أودعه ، فلما أردت الانصراف قال لي ولا ناس معي : ستكون فتنة فاتقوا الله ، وعليكم بالشيخ علي بن أبي طالب فاتبعوه ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول له : أنت أول من آمن بي ، وأول من يصافحني يوم القيامة ، وأنت الصديق الأكبر ، وأنت الفاروق الذي يفرق بين الحق والباطل ، وأنت يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الكافرين ، وأنت أخي ووزيرى وخير من أترك بعدى ، تقضى دينى وتنجز موعودى .

قال : وقد روى ابن أبي شيبه عن عبد الله بن نعيم عن العلاء بن صالح عن المنهال ابن عمرو عن عباد بن عبد الله الأسدي قال :

سمعت علي بن أبي طالب يقول : أنا عبد الله وأخو رسوله ، وأنا الصديق الأكبر لا يقولها غيرى إلا كذاب . ولقد صليت قبل الناس سبع سنين .

وروت معاذة بنت عبد الله المدوية قالت : سمعت عليا عليه السلام يخطب على منبر البصرة ويقول : أنا الصديق الأكبر آمنت قبل أن يؤمن أبو بكر ، وأسأمت قبل أن يسلم .

وروى حبة بن جوين المرني أنه سمع عليا عليه السلام يقول : أنا أول رجل

أسلم مع رسول الله صلى الله عليه وآله . رواه أبو داود الطيالسي عن شعبة عن سفیان الثوري عن سلامة بن كهيل عن حبة بن جوين .

وروى عثمان بن سعيد الحرار عن علي بن حرار عن علي بن عامر عن أبي الجحاف عن حكيم مولى زاذان قال : سمعت عليا عليه السلام يقول : صليت قبل الناس سبع سنين ، وكنا نسجد ولا نركع ، وأول صلاة ركعنا فيها صلاة العصر فقلت : يا رسول ما هذا ؟ قال : أمرت به .

وروى إسماعيل بن عمرو عن قيس بن الربيع عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله قال :

صلى رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الاثنين ، وصلى على يوم الثلاثاء بعده .
وفي الرواية الأخرى عن أنس بن مالك : استنبيء النبي صلى الله عليه وآله يوم الاثنين وأسلم على يوم الثلاثاء بعده .

وروى أبو رافع أن رسول الله صلى الله عليه وآله صلى أول صلاة صلاها غداة الاثنين ، وصلت خديجة آخر نهار يومها ذلك ، وصلى على عليه السلام يوم الثلاثاء غداة ذلك اليوم .

قال : وقد روى بروايات مختلفة كثيرة متعددة عن زيد بن أرقم وسلمان الفارسي وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، أن عليا عليه السلام أول من أسلم . وذكر الروايات والرجال بأسمائهم .

وروى سلامة بن كهيل عن رجاله الذين ذكرهم أبو جعفر في الكتاب ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أولكم ورودًا على الحوض أولكم إسلامًا : علي ابن أبي طالب » .

وروى يس بن محمد بن أيمن ، عن أبي حازم مولى ابن عباس ، عن ابن عباس قال : سمعت عمر بن الخطاب وهو يقول : كفوا عن علي بن أبي طالب ؛ فإنني سمعت من

رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه خصالاً لو أنَّ خصلةً منها في جميع آل الخطاب كان أحبَّ إليَّ ممَّا طلعت عليه الشمس .

كنت ذات يوم وأبو بكر وعثمان وعبدالرحمن بن عوف وأبو عبيدة ، مع نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نطلبه ، فانهينا إلى باب أم سلمة فوجدنا علياً متكئاً على نجاف الباب^(١) ، فقلنا : أرؤنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : هو في البيت ، رويدكم . فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فثرنا حوله ، فاتكأ على علي عليه السلام وضرب بيده على منكبه فقال : أبشر يا علي بن أبي طالب ، إنك مخاصم وإنك تخصم الناس بسبع لا يجاريك أحد في واحدة منهن : أنت أول الناس إسلاماً وأعلمهم بأيام الله . وذكر الحديث

قال : وقد روى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا الحديث . قال : وروى أبو أيوب الأنصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : لقد صلت الملائكة على علي وعلى عليه السلام سبع سنين . وذلك أنه لم يصل معي رجل فيها غيره . قال أبو جعفر : فأما ما رواه الجاحظ من قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما تبغى حرثاً وعبد » . فإنه لم يسم في هذا الحديث أبا بكر وبلالا : وكيف وأبو بكر لم يشتر بلالاً إلا بعد ظهور الإسلام بمكة ، فلما أظهر بلال إسلامه عذبه أمية بن خلف ، ولم يكن ذلك حال إخفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعوة ولا في أمر الإسلام . وقد قيل إنه عليه السلام إنما عني بالحرث علي بن أبي طالب ، وبالعبد زيد بن حارثة .

وروى ذلك محمد بن إسحاق .

قال : وقد روى إسماعيل بن نصر الصفار عن محمد بن ذكوان عن الشعبي قال : قال الحجاج للحسن وعنده جماعة من التابعين وذكر علي بن أبي طالب : ما تقول

(١) النجاف : العتبة ، وهي أسكفة الباب .

أنت يا حسن ؟ فقال : ما أقول ؟ هو أول من صلى إلى القبلة ، وأجاب دعوة الرسول ، وإنه لعلى منزلة من ربه ، وقرابة من رسوله ، وقد سبقت له سوابق لا يستطيع ردّها أحد . فغضب الحجاج غضباً شديداً وقام عن سريره فدخل بعض البيوت ، وأمر بصرفنا .

قال الشعبي : وكنا جماعة ما منا إلا من نال من علي عليه السلام ، مقاربة للحجاج ، غير الحسن بن أبي الحسن رحمه الله .

وروى محرز بن هشام عن إبراهيم بن سلمة عن محمد بن عبيد الله قال : قال رجل للحسن ما لنا لا نراك تثنى على علي وتفرد منه ؟ قال : كيف وسيف الحجاج يقطر دما ، إنه لأول من أسلم ، وحسبكم بذلك .

قال : فهذه الأخبار ، وأما الأشعار المروية فمعروفة كثيرة منتشرة .
فمنها قول عبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب محبياً للوليد بن عقبة بن أبي معيط :

وإن ولي الله بعد محمد علي وفي كل المواطن صاحبه
وصى رسول الله حقاً وصنوه وأول من صلى ومن لان جانبه
وقال خزيمية بن ثابت في هذا :

وصى رسول الله من دون أهله وفارسه قد كان في سالف الزمن
وأول من صلى الله من الناس كلهم سوى خيرة النسوان والله ذو منن

وقال أبو سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس حين بويع أبو بكر :

ما كنت أحسب أن الأمر منصرف عن هاشم ثم منها عن أبي حسن
أليس أول من صلى لقبلتهم وأعلم الناس بالأحكام والسنن

وقال أبو الأسود الدؤلي يهدد طلحة والزبير :

وإن علياً لكم مُصْحَرٌ يمائله الأسود الأسود
إما إنه أول العابدين من بمكة والله لا يمبّد

وقال سميد بن قيس الهمداني يرتجز بصفين :

هذا علي وابن عم المصطفى أول من أجابه فيما روى
هو الإمام لا يبالى من غوى

وقال زفر بن يزيد بن حذيفة الأسدي :

فخوطوا علياً وانصروه فإنه وصي وفي الإسلام أول أول
ولن تحذلوه والحوادث حجة فليس لكم عن أرضكم متحول

قال : والأشعار كالأخبار إذا امتنع في مجيء القبيلين ^(١) التواطؤ والاتفاق كان

ورودها حجة .

فأما قول الجاحظ : « فأوسط الأمور أن نجعل إسلامهم مما » فقد أبطل بهذا

ما احتج به لإمامة أبي بكر ، لأنه احتج بالسبق وقد عدل الآن عنه .

قال أبو جعفر : ويقال لهم : لسنا نحتاج من ذكر سبق علي عليه السلام إلا

بجامعتكم إيانا على أنه أسلم قبل الناس . ودعواكم أنه أسلم وهو طفل دعوى غير

مقبولة إلا للحجة . قلنا : قد ثبت إسلامه بحكم إقراركم . ولو كان طفلاً لكان في

الحقيقة غير مسلم ، لأن اسم الإيمان والإسلام والكفر ، والطاعة والمصيبة ، إنما يقع

على البالغين دون الأطفال والمجانين .

وإذا أطلقتم وأطلقنا عليه اسم الإسلام فالأصل في الإطلاق الحقيقة . كيف وقد

قال النبي صلى الله عليه وسلم : أنت أول من آمن بي وأول من صدقني . وقال

لفاطمة : « زوجتك أقدمهم سلماً » أو قال « إسلاماً » .

فإن قالوا : إنما دعاه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام على جهة العرض

لا التكليف ؟

قلنا : قد وافقتمونا على الدعاء — وحكم الدعاء حكم الأمر والتكليف — ثم

(١) في الأصل : « القبيلتين » ، صوابه في ط .

ادعيتم أن ذلك كان على وجه العرض . وليس لكم أن تقبلوا معنى الدعاء إلا لحجة .
فإن قالوا : لعله كان على وجه التأديب والتعليم ، كما يعتمد مثل ذلك مع الأطفال .
قلنا : إن ذلك إنما يكون إذا تمكن الإسلام بأهله ، أو عند النشو عليه والولادة
فيه . فأما في دار الشرك فلا يقع مثل ذلك ، لاسيما إذا كان الإسلام غير معروف
ولا معتاد بينهم . على أنه ليس من سنة النبي صلى الله عليه وسلم دعاء أطفال المشركين
إلى الإسلام والتفريق بينهم وبين آبائهم قبل أن يبلغوا الحلم . وأيضاً فمن شأن الطفل
اتباع أهله وتقليد أبيه والمضى على منشئه ومولده . وقد كانت منزلة النبي صلى الله عليه
وسلم حينئذ منزلة ضيق وشدة ووحدة ، وهذه منازل لا ينتقل إليها إلا من ثبت
الإسلام عنده بحجة ، ودخل اليقين قلبه بعلم ومعرفة .

فإن قالوا : إن علياً عليه السلام كان يألف النبي صلى الله عليه وسلم ، فواقفه
على طريق المساعدة له .

قلنا : إنه وإن كان يألفه فلم يكن يألفه أكثر من أبويه وإخوته وعمومته وأهل
بيته ، ولم يكن الإلف ليخرجه عما نشأ عليه ، ولم يكن الإسلام مما غُدِي به وكرر
على سمعه ، لأن الإسلام هو خَلْع الأنداد ، والبراءة ممن أشرك بالله ، وهذا لا يجتمع
في اعتقاد طفل .

ومن المعجب قول العباس لعفيف بن قيس : « نلتظر الشيخ وما يصنع » فإذا كان
العباس وحمزة ينتظران أبا طالب ويصدران عن رأيه ، فكيف يخالف ابنه ويؤثر
القلة على الكثرة ، ويفارق المحبوب إلى المكروه ، والعز إلى الذل ، والأمن إلى
الخوف ، من غير معرفة ولا علم بما فيه .

فإما قوله : « إن القتل يزعم أنه أسلم وهو ابن خمس سنين ، والمكتر يزعم أنه
أسلم وهو ابن تسع سنين » فأول ما يقال في ذلك أن الأخبار جاءت في سنه عليه
السلام يوم أسلم على خمسة أقسام :

القسم (الأول) . الذين قالوا : أسلم وهو ابن خمس عشرة سنة ، حدثنا بذلك أحمد بن سعيد الأسدي عن إسحاق بن بشر القرشي عن الأوزاعي ، عن حمزة بن حبيب ، عن شداد بن أوس قال : سألت خباب بن الأرت عن إسلام علي فقال : أسلم وهو ابن خمس عشرة سنة ، ولقد رأيته يصلي قبل الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ بالغ مستحکم البلوغ .

وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن أن أول من أسلم على بن أبي طالب وهو ابن خمس عشرة سنة

القسم (الثاني) : الذين قالوا : إنه أسلم وهو ابن أربع عشرة سنة . رواه أبو قتادة الحراني عن أبي حازم الأعرج عن حذيفة بن اليمان قال : كنا نعبد الحجارة ونشرب الخمر وعلى من أبناء أربع عشرة سنة قائم يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلا ونهارا ، وقريش يومئذ تسأفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يذب عنه إلا على عليه السلام .

وروى ابن أبي شيبه عن جرير بن عبد الحميد قال : أسلم على وهو ابن أربع عشرة سنة .

القسم (الثالث) : الذين قالوا أسلم وهو ابن إحدى عشرة سنة . رواه إسماعيل ابن عبد الله الرقي عن محمد بن عمر عن عبد الله بن مسمان عن جعفر بن محمد عليهما السلام عن أبيه عن محمد بن علي عليهما السلام : أن عليا حين أسلم كان ابن إحدى عشرة سنة . وروى عبد الله بن زياد المدني عن محمد بن علي الباقر عليهما السلام قال : أول من آمن بالله علي بن أبي طالب وهو ابن إحدى عشرة سنة ، وهاجر إلى المدينة وهو ابن أربع وعشرين سنة .

القسم (الرابع) : الذين قالوا : إنه أسلم وهو ابن عشر سنين . رواه نوح بن دراج عن محمد بن إسحاق قال : أول من آمن وصدق بالنبوة علي بن أبي طالب وهو ابن عشر سنين ، ثم أسلم زيد بن حارثة ، ثم أسلم أبو بكر وهو ابن ست وثلاثين سنة فيما بلغنا .

القسم (الخامس) : الذين قالوا إنه أسلم وهو ابن تسع سنين . رواه الحسن بن عتبة الوراق عن سليم مولى الشعبي عن الشعبي قال : أول من أسلم من الرجال على بن أبي طالب وهو ابن تسع سنين ، وكان له يوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع وعشرون سنة .

قال شيخنا أبو جعفر : فهذه الأخبار كما تراها . فإما أن يكون الجاحظ جهلها أو قصد العناد .

فأما قوله « فالقياس أن نأخذ بأوسط الأمرين من الروايتين فنقول : إنه أسلم وهو ابن سبع سنين » فإن هذا تحكم منه ، ويلزمه مثله في رجل ادعى قبل رجل عشرة دراهم فأنكر ذلك وقال : إنما يستحق قبلي أربعة دراهم ، فينبغي أن نأخذ الأمر المتوسط ويلزمه سبعة دراهم ، ويلزمه في أبي بكر حيث قال قوم : كان كافرا وقال قوم : كان إماماً عادلاً ، أن نقول : أعدل الأقاويل أوسطها ، وهو منزلة بين المنزلتين ، فنقول : كان فاسقاً ظالماً . وكذلك في جميع الأمور المختلف فيها .

فأما قوله : « وإنما يعرف حق ذلك من باطله بأن نحصى سني ولاية عثمان وعمر وأبي بكر وسني الهجرة ومقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة بعد الرسالة إلى أن هاجر » ، فيقال له : لو كانت الرواية متفقة على هذه التواريخ لكان لهذا القول مساع ، لكن الناس قد اختلفوا في ذلك ، فقليل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام بعد الرسالة خمس عشرة ، رواه ابن عباس . وقيل ثلاث عشرة ، وروى [عن ^(١)] ابن عباس أيضاً . وأكثر الناس يردونه . وقيل عشر سنين ، رواه عروة بن الزبير ، وهو قول الحسن البصري وسعيد بن المسيب .

واختلفوا في سن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم : كان ابن خمس وستين ، وقيل : كان ابن ثلاث وستين ، وقيل : كان ابن ستين . واختلفوا في سن علي عليه السلام ، فقليل كان ابن سبع وستين ، وقيل : كان ابن خمس وستين ،

(١) التكملة من ط .

وقيل : ابن ثلاث وستين ، وقيل ابن ستين ، وقيل : ابن تسع وخمسين . فكيف يمكن مع هذه الاختلافات تحقيق هذا الحال .

وإنما الواجب أن يرجع إلى إطلاق قولهم أسلم على ، فإن هذا الاسم لا يكون مطلقاً إلا على البالغ . على أن ابن إحدى عشرة سنة يكون بالغاً ويولد الأولاد . فقد روت^(١) الرواة أن عمرو بن العاص لم يكن أسن^٢ من ابنه عبد الله إلا باثنتي عشرة سنة . وهذا يوجب أنه احتلم وبلغ في أقل من إحدى عشرة سنة . ورووا أيضاً أن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس كان أصغر من أبيه علي بن عبد الله بن العباس بإحدى عشرة سنة .

فيلزم الجاحظ أن يكون عبد الله بن العباس حين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مسلم على الحقيقة ، ولا مثاب ، ولا مطيع بالإسلام ، لأنه كان يومئذ ابن عشر سنين . رواه هشيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابن عشر سنين .

(٢)

لصفحة ٦ - ٩ من الثمانية

هذا كله مبني على أنه أسلم وهو ابن سبع أو ثمان ، ونحن قد بينا أنه أسلم بالغاً ابن خمس عشرة سنة أو ابن أربع عشرة سنة . على أن لو نزلنا على حكم الخصوم وقلنا ما هو الأشهر والأكثر من الرواية ، وهو أنه أسلم وهو ابن عشر ، لم يلزم ما قاله الجاحظ ، لأن ابن عشر قد يستجمع عقله ويعلم من مبادئ المعارف ما يستخرج به كثيراً من الأمور المعقولة . ومتى كان الصبي عاقلاً مميّزاً كان مكلفاً بالعقلية وإن كان تكليفه بالشرعيات موقوفاً على حد آخر وغاية أخرى ، فليس بمنكر أن يكون عليّ عليه السلام وهو ابن عشر قد عقل المعجزة فلزمه الإقرار بالنبوة ، وأسلم إسلام عارف ، لا إسلام مقلد تابع .

(١) في الأصل : « ردت » ، صوابه في ط .

وإن كان ما نسقه الجاحظ وعدده من معرفة السحر والنجوم ، والفصل بينهما وبين النبوة ، ومعرفة ما يجوز في الحكمة مما لا يجوز وما لا يحدثه إلا الخالق ، والفرق بينه وبين ما يقدر عليه القادرون بالقدرة ، ومعرفة التمويه والخديعة والتلبيس والمأكرة ، شرطاً في صحة الإسلام لما صح إسلام أبي بكر ولا عمر ولا غيرها من العرب ، وإنما التكليف لهؤلاء بالجل (١) ومبادئ المعارف ، لا بدقاتعها والغامض منها . وليس يفتقر الإسلام إلى أن يكون المسلم قد فاتح الرجال وجرب الأمور ونازع الخصوم ، وإنما يفتقر إلى صحة الفريضة وكمال العقل وسلامة الفطرة . ألا ترى أن طفلاً لو نشأ في دار لم يعاشر الناس بها ولا فاتح الرجال ولا نازع الخصوم ثم كمل عقله وحصلت العلوم البديهية عنده لكان مكلفاً بالمقليات .

فأما توهمه أن علياً عليه السلام أسلم عن تربية الحاضن وتلقين القيم ورياضة السائس ، فلم يرد إن محمداً صلى الله عليه وآله كان حاضنه وقيمه وسائسه ، ولكن لم يكن منقطعاً عن أبيه أبي طالب ، ولا عن إخوته طالب وعقيل وجعفر ، ولا عن عمومته وأهل بيته ، وما زال مخالطاً لهم متمزجاً بهم ، مع خدمته لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فما باله لم يميل إلى الشرك وعبادة الأصنام لمخالطته إخوته وأباه وعمومته وأهله ، وهم كثير ومحمد صلى الله عليه وآله واحد ، وأنت تعلم أن الصبي إذا كان له أهل ذوو كثرة وفيهم واحد يذهب إلى رأى مفرد لا يوافق عليه غيره منهم فإنه إلى ذوى الكثرة أميل ، وعن ذى الرأى الشاذ المنفرد أبعد .

وعلى أن علياً عليه السلام لم يولد في دار الإسلام وإنما ولد في دار الشرك ، وربى بين المشركين وشاهد الأصنام ، وعان بمبنيه أهله ورهطه يعبدونها ، فلو كان في دار الإسلام لكان في القول مجال ، ولتقبل إنه ولد بين المسلمين فإسلامه عن تلقين الظئر ، وعن سماع كلمة الإسلام ، ومشاهدة شعاره ؛ لأنه لم يسمع غيره ولا خطر بباله سواه ، فلما لم يكن ولد كذلك [ثبت أن إسلامه إسلام المميز المعارف بما دخل عليه . ولولا

(١) في الأصل : « بالجهل » ، صوابه في ط .

أنه كذلك^(١) [لما قدمه^(٢) رسول الله صلى الله عليه وآله بذلك ، ولا أرضى ابنته فاطمة لما وجدت من تزويجه بقوله لها : « زوجتك أقدمهم سلماً » . ولا قرن إلى ذلك قوله « وأكثرهم علماً وأعظمهم حلماً » والحلم : العقل . وهذان الأمران غاية الفضل . فلولا أنه أسلم لإسلام عارف عالم مميز لما ضم لإسلامه إلى العلم والحلم اللذين وصفه بهما . وكيف يجوز أن يمدحه بأمر لم يكن مثاباً عليه ولا معاقباً عليه لو تركه . ولو كان إسلامه عن تلقين وتربية لما افتخر هو عليه السلام على رءوس الأشهاد ولا خطب على المنبر ، وهو بين عدو محارب وخاذل منافق ، فقال : « أنا عبد الله وأخو رسوله ، وأنا الصديق الأكبر والفاروق الأعظم ، صليت قبل الناس سبع سنين ، وأسلمت قبل إسلام أبي بكر وآمنت قبل إيمانه » . فهل بلغكم أن أحداً من أهل ذلك العصر أنكر ذلك أو عابه أو ادعاه لغيره أو قال له : إنما كنت طفلاً أسلمت على تربية محمد صلى الله عليه وآله لك وتلقينه إياك ، كما تعلم الطفل الفارسية والتركية منذ يكون رضيعاً ، فلا نفخر له في تعلم ذلك ، وخصوصاً في عصر قد حارب فيه أهل البصرة والشام والنهروان ، وقد اعتورته الأعداء وهجته الشعراء . فقال فيه الزهري بن بشير :

لقد طلب الخلافة من بعيد وسارع في الضلال أبو تراب
معاوية الإمام وأنت منها على وتيح بمنقطع السراب^(٣)
وقال فيه أيضاً بعض الخوارج :

دسسنأ له تحت الظلام ابن ملجم جزاء إذا ما جاء نفساً كتابها
وقال عمران بن حطان يمدح قاتله :

يا ضربة من تقى ما أراد بها إلا ليبلغ من ذى العرش رضوانا
إني لأذكره حيناً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا

(٢) ط : « مدحه » .

(١) التكملة من ط .

(٣) الوتح : القليل التافة .

فلو وجد هؤلاء سبيلا إلى دحض حجة فيما كان يفخر به من تقدم إسلامه لبدءوا بذلك وتركوا مالا معنى له .

وقد أوردنا ما مدحه الشعراء به من سبقه إلى الإسلام فكيف لم يرد على هؤلاء الذين مدحوه بالسبق شاعر واحد من أهل حربه . ولقد قال في أمهات الأولاد قولاً خالف فيه عمر فذكروه بذلك وعابوه ، فكيف تركوا أن يميئوه بما كان يفتخر به مما لا نخر فيه عندهم وعابوه بقوله في أمهات الأولاد .

ثم يقال له (١) خبرنا عن عبد الله بن عمر ، وقد أجازه النبي صلى الله عليه وآله يوم الخندق ولم يجزه يوم أحد : هل [كان] يميز ما ذكرته ، وهل كان يعلم فرق ما بين النبي المتنبى ويفصل بين السحر والمعجزة إلى غيره مما عدت وفصلت . فإن قال نعم وتجاسر على ذلك قيل له : فعلى عليه السلام بذلك أولى من ابن عمر ، لأنه أذكي وأفطن بلا خلاف بين العقلاء . وأنى يشك في ذلك وقد رويتم أنه لم يميز بين الميزان والمود بمد طول السن وكثرة التجارب ، ولم يميز أيضا بين إمام الرشد وإمام الغي ، فإنه امتنع من بيعة على عليه السلام ، وطرق على الحجاج بابه ليلا ليبيع لعبد الملك ، كي لا يبیت تلك الليلة بلا إمام ، زعم . لأنه روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « من مات ولا إمام له مات ميتة جاهلية » ، وحتى بلغ من احتقار الحجاج له واسترذاله حاله أن أخرج رجله من الفراش فقال : أصفق بيدك عليها . فذلك تمييزه بين الميزان والمود ، وهذا اختياره في الأئمة ، وحال على عليه السلام في ذكائه وفطنته وتوقد حسه وصدق حدسه معلومة مشهورة . فإذا جاز أن يصح إسلام ابن عمر ويقال عنه إنه عرف تلك الأمور التي سردها الجاحظ ونسقها ، وأظهر فصاحته وتشادقه فيها . فعلى بمعرفة ذلك أحق ، وبصحة إسلامه أولى .

وإن قال : لم يكن ابن عمر يعلم ويعرف ذلك ، أبطل إسلامه وطعن في رسول الله صلى الله عليه وآله ، حيث حكم بصحة إسلامه وأجازه يوم الخندق ، لأنه عليه السلام كان قال : لا أجير إلا البالغ العاقل ، ولذلك لم يجزه يوم أحد . ثم يقال : إن ما نقوله

(١) كذا في ط . وفي الأصل : « قلنا له » .

في بلوغ علي عليه السلام الحد الذي يحسن فيه التكليف العقلي بل يجب ، وهو ابن عشر سنين ، ليس بأعجب من مجيء الولد لسته أشهر . وقد صحح ذلك أهل العلم واستنبطوه من الكتاب وإن كان خارجاً من التعارف والتجارب والمادة . وكذلك مجيء الولد لسنتين خارج أيضاً عن التعارف والمادة ، وقد صححه الفقهاء والناس . ويروى أن معاذاً لما نهى عمر عن رجم الحامل تركها حتى ولدت غلاماً قد نبقت ثديتاها فقال أبوه : ابني ورب الكعبة ! فثبت ذلك سنة يعمل بها الفقهاء . وقد وجدنا المادة تقضى بأن الجارية تحيض لاثنتي عشرة سنة ، وأنه أقل سن تحيض فيه المرأة ، وقد يكون في الأقل نساء يحضن لعشر وتسع ، وقد ذكر ذلك الفقهاء ، وقد قال الشافعي في اللعان : لو جاءت المرأة بحمل وزوجها صبي له دون عشر سنين لم يكن ولداً له ، لأن من لم يبلغ عشر سنين من الصبيان لا يولد له ، وإن كان له عشر سنين جاز أن يكون الولد له ، وكان بينهما لعان إذا لم يقر به ، وقال الفقهاء أيضاً : إن نساء تهامة يحضن لتسع سنين ، لشدة الحر ببلادهن .

(٣)

لصفحة ٩ - ١٢ من العمانية

إن مثل الجاحظ ، مع فضله وعلمه ، لا يخفى عليه كذب هذه الدعوى وفسادها ، ولكنه يقول ما يقول تمصباً وعناداً . وقد روى الناس كافة افتخار علي عليه السلام بالسبق إلى الإسلام ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم استنبيء يوم الاثنين وأسلم على يوم الثلاثاء ، وأنه كان يقول : صليت قبل الناس سبع سنين ، وأنه مازال يقول : أنا أول من أسلم ، ويفتخر بذلك ويفتخره به أولياؤه ومادحوه وشيعته في عصره وبمدوفاته . والأمر في ذلك أشهر من كل شهير ، وقد قدمنا طرفاً منه . وما علمنا أحداً من الناس فيما خلا استخف بإسلام علي عليه السلام ولا تهاون به ، ولا زعم أنه أسلم إسلام حدث غرير ، وطفل صغير . ومن العجيب أن يكون مثل العباس وحمزة ينتظران أبا طالب [وفعله ^(١)] ليصدر عن رأيه ، ثم يخالفه علي ابنه لغير رغبة ولا رهبة ، يؤثر القلة على

(١) هذه التكلفة من ط .

الكثرة ، والذل على العزة ، من غير علم ولا معرفة بالمقابلة . وكيف ينكر الجاحظ
والعثمانية أن رسول الله صلى عليه وآله دعاه إلى الإسلام وكلفه التصديق ، وروى في
الخبر الصحيح أنه كلفه في مبدأ الدعوة قبل ظهور كلمة الإسلام وانتشارها بمكة أن
يصنع له طعاماً ، وأن يدعو له بنى عبد المطلب ، فصنع له الطعام ودعاهم له ، فخرجوا ذلك
اليوم ، ولم ينذرهم صلى الله عليه وآله لكلمة قالها عمه أبو لهب ، فكلفه اليوم الثاني
أن يصنع مثل ذلك الطعام وأن يدعوهم ثانية ، فصنعهم ودعاهم فأكلوا ، ثم كلمهم صلى
الله عليه وآله فدعاهم إلى الدين ودعاه معهم لأنه من بنى عبد المطلب ، ثم ضمن لمن
بوازره منهم وينصره على قوله أن يجعله أخاه في الدين ووصيه بدموته ، وخليفته من
بعده ، فأمسكوا كلهم وأجابوه هو وحده وقال : أنا أنصرك على ما جئت به ، وأوأزرك
وأبايمك ! فقال لهم لما رأى منهم الخذلان ومنه النصر ، وشاهد منهم المعصية ومنه
الطاعة ، وعانين منهم الإباء ومنه الإجابة : هذا أخي ووصيّي وخليفتي من بعدى ا
فقاموا يستخرون ويضحكون ويقولون لأبي طالب : أطع ابنك فقد أمره عليك ا فهل
يكلف عمل الطعام ودعاء القوم صغير غير مميز ، وغر غير عاقل ؟ ا وهل يؤتمن على سر
النبوة طفل ابن خمس سنين أو ابن سبع ؟ ا وهل يدعى في جملة الشيوخ والكهول
إلا عاقل لبيب ؟ ا وهل يضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده في يده ويمطيه صفة
يمينه بالأخوة والوصية والخلافة إلا وهو أهل لذلك ، بالغ حد التكليف ، محتمل
لولاية الله ، وعداوة أعدائه ؟ ا

وما بال هذا الطفل لم يأنس بأقرانه ولم يلصق بأشكاله ، ولم يُرَ مع الصبيان
في ملاعبهم بعد إسلامه ، وهو كأحدهم في طبقتهم ك بعضهم في معرفته . وكيف لم ينزع
إليهم في ساعة من ساعاته فيقال : دعاه نقص الصبا وخاطر من خواطر الدنيا ، وحملته
الغرة والحدائث على حضور لهم والدخول في حالهم ، بل مارأيناها إلا ماضيا على
إسلامه ، مصمما في أمره ، محققا لقوله بفعله ، وقد صدق إسلامه بعفاهه وزهده ، ولصق
برسول الله صلى الله عليه وآله من بين جميع من بحضرته ، فهو أمينه وأليفه في دنياه

وآخرته . وقد قهر شهوته ، وجاذب خواطره ، صابرا على ذلك نفسه ؛ لما يرجوه من فوز العاقبة وثواب الآخرة .

وقد ذكر هو عليه السلام في كلامه وخطبه بدء حاله وافتتاح أمره حيث أسلم لما دعا رسول الله صلى الله عليه وآله الشجرة فأقبلت تمخض الأرض ، فقالت قريش : ساحر خفيف السحرا فقال على عليه السلام : يا رسول الله ، أنا أول من يؤمن بك ، آمنت بالله ورسوله وصدقتك فيما جئت به ، وأنا أشهد أن الشجرة فعلت ما فعلت بأمر الله تصديقا لنبوتك ، وبرهانا على صحة دعوتك . فهل يكون إيمان قط أصح من هذا الإيمان وأوثق عقدة وأحكم مرّة ؟ ! ولكن حنق العثمانية وغيظهم وعصبية الجاحظ وانحرافه ، مما لاحيلة فيه .

ثم لينظر النصف وليدع الهوى جانبا ليعلم نعمة الله على عليه السلام بالإسلام ، حيث أسلم على الوضع الذي أسلم عليه ، فإنه لولا الألفاظ التي خص بها ، والهداية التي منحها له ، لما كان إلا كبعض أقارب محمد صلى الله عليه وآله . فقد كان ممازجا له كمازجته ، ومخالطاً له كمخالطة كثير من أهله ورهطه ، ولم يستجب منهم أحد له إلا بعد حين ، ومنهم من لم يستجب له أصلا ، فإن جعفرأ عليه السلام كان ملتصقا به ولم يسلم حينئذ . وكان عتبة بن أبي لهب ابن عمه وصهره زوج ابنته ولم يصدقه ، بل كان شديدا عليه ، وكان لخديجة بنون من غيره ولم يساموا حينئذ وهم ربائبه ومعه في دار واحدة ، وكان أبو طالب أباه في الحقيقة ، وكافله وناصره ، والمحامى عنه ، ومن لولاه لم تقم له قائمة ، ومع ذلك لم يسلم في أغلب الروايات . وكان العباس عمه وصنو أبيه ، وكالقرين له في الولادة والمنشأ والتربية ، ولم يستجب له إلا بعد حين طويل . وكان أبو لهب عمه وكدمه ولجه ، ولم يسلم ، وكان شديدا عليه ، فكيف ينسب إسلام على عليه السلام إلى الإلف والتربية والقرابة واللحمة ، والتلقين والحضانة والدار الجامعة وطول العشرة ، والأنس والخلوة . وقد كان كل ذلك حاصلأ لهؤلاء أو لكثير منهم ، ولم يهتد أحد منهم إذ ذاك ، بل كانوا بين من جحد وكفر ومات على كفره ، ومن أبطأ وتأخر وسبق بالإسلام وجاء سُكَيْتًا وقد فاز بالمنزلة غيره .

وهل يدل تأمل حال علي عليه السلام مع الإنصاف إلا على أنه أسلم ، لأنه شاهد الأعلام ورأى المعجزات وشم ريح النبوة ، ورأى نور الرسالة ، وثبت اليقين في قلبه بمعرفة وعلم ونظر صحيح ، لا بتقليد ولا حمية ، ولا رغبة ولا رهبة إلا فيما يتعلق بأمور الآخرة .

(٤)

ص ٢٢ من العثمانية

ينبغي أن ينظر أهل الإنصاف هذا الفصل ويقفوا على قول الجاحظ^(١) والأصم في نصرته العثمانية ، واجتهادها في القصد إلى فضائل هذا الرجل وتهجينها ، فمرة يبطلان معناها ، ومرة يتوصلان إلى حط قدرها . فليُنظر في كل باب اعتراضا فيه أين بلغت حيلتهما ؟ وما صنعا في احتيالهما في قصصهما وسجعهما ؟ أليس إذا تأملتها علمت أنها ألفاظ ملفقة بلا معنى ، وأنها عليها شجى وبلاء ، وإلا فما عسى أن تبلغ حيلة الحاسد ويعنى كيد الكائد الشاني لمن قد جل قدره عن النقص ، وأضاعت فضائله إضاءة الشمس .

وأين قول الجاحظ من دلائل السماء ، وبراهين الأنبياء وقد علم الصغير والكبير ، والعالم والجاهل ممن بلغه ذكر علي عليه السلام ، وعلم مبعث النبي صلى الله عليه وآله أن عليا عليه السلام لم يولد في دار الإسلام ، ولا غذى في حِجر الإيمان ، وإنما استضافه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى نفسه سنة القحط والمجاعة . وعمره يومئذ ثمانى سنين ، فكث معه سبع سنين حتى أتاه جبرئيل بالرسالة ، فدعاه وهو بالغ كامل العقل إلى الإسلام ، فأسلم بعد مشاهدة المعجزة ، وبعد إعمال النظر والفكرة . وإن كان قد ورد في كلامه أنه صلى سبع سنين قبل الناس كلهم فإنما يعني ما بين الثمان والخمس عشرة ، ولم يكن حينئذ دعوة ولا رسالة ولا ادعاء نبوة ، وإنما كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتعبد على ملة إبراهيم ودين الحنيفية ، ويتحدث ويحاجب

(١) هذا ما في ط . وفي الأصل : « الأخرى » .

الناس ويمتزل ويطلب الخلوة وينقطع في جبل حراء ، وكان على عليه السلام معه كالتابع والتلميذ ، فلما بلغ الحلم وجاءت النبي صلى الله عليه وآله الملائكة وبشرته بالرسالة ، دعاه فأجابه عن نظر ومعرفة بالأعلام في المعجزة ، فكيف يقول الجاحظ إن إسلامه لم يكن مقتضبا ؟ !

وإن كان إسلامه ينقص عن إسلام غيره في الفضيلة لما كان يمرن عليه من التعبد مع رسول الله صلى الله عليه وآله قبل الدعوة ، ليكون طاعة كثير من المكلفين أفضل من طاعة رسول الله صلى الله عليه وآله وأمثاله من المصومين ، لأن العصمة عند أهل المدل لطف يمنع من اختص به من ارتكاب القبيح ، فمن اختص بذلك اللطف كانت الطاعة عليه أسهل ، فوجب أن يكون ثوابه أنقص من ثواب من أطاع مع تلك الألفاظ .

وكيف يقول الجاحظ إن إسلامه ناقص عن إسلام غيره وقد جاء في الخبر أنه أسلم يوم الثلاثاء واستنبي النبي صلى الله عليه وآله يوم الاثنين ، فمن هذه حاله لم تسكر حجج الرسالة على سمعه ، ولا تواترت أعلام النبوة على مشاهدته ، ولا تطاول الوقت عليه لتخف محنته ويسقط ثقل تكليفه ، بل بان فضله وظهر حسن اختياره لنفسه ، إذ أسلم حال بلوغه ، وعانى نوازع طبعه ، ولم يؤخر ذلك بعد سماعه .

وقد غمر الجاحظ في كتابه هذا أن أبا بكر كان قبل إسلامه مذكورا ، ورئيسا معروفا ، يجتمع إليه كثير من أهل مكة فينشدون الأشعار ويتذاكرون الأخبار ويشربون الخمر ، وقد كان سمع دلائل النبوة ، وحجج الرسل ، وسافر إلى البلدان ووصلت إليه الأخبار ، وعرف دعوى الكهنة وحيل السحرة ، ومن كان كذلك كان انكشاف الأمور له أظهر ، والإسلام عليه أسهل ، والخواطر على قلبه أقل اعتلاجا ، وكل ذلك عون لأبي بكر على الإسلام ، ومسهل إليه سبيله ، ولذلك لما قال النبي صلى الله عليه وآله : « أتيت بيت المقدس » سأله أبو بكر عن المسجد ومواضعه ، فصدقه وبان له أمره ، وخفت مؤنته لما تقدم من معرفته بالبيت . فخرج إذاً إسلام أبي بكر على قول الجاحظ من معنى المقتضب .

وفي ذلك رويتم عنه صلى الله عليه وآله أنه قال : « ما دعوت أحداً إلى الإسلام إلا وكان له تردد ونبوة إلا ما كان من أبي بكر فإنه لم يتلعم حتى هجم به اليقين إلى المعرفة والإسلام . فأين إسلام هذا وإسلام من خُلِّي وعقله ، وألجى إلى نظره مع صغر سنه واعتلاج الخواطر على قلبه ، ونشأته في ضد ما دخل فيه ، والغالب على أمثاله وأقرانه حب اللعب واللهو . فلجأ إلى ما ظهر له من دلائل الدعوة ، ولم يتأخر إسلامه فيلزمه التقصير بالمصيبة ، فقهر شهوته ، وغالب خواطره ، وخرج من عادته وما كان غُذِي به ، لصحة نظره ، ولطافة فكره ، وغامض فهمه ؛ فمعظم استنباطه ، ورجح فضله ، وشرف قدر إسلامه ، ولم يأخذ من الدنيا بنصيب ولا تنعم فيها بنعيم ، حدثاً ولا كبيراً ، [وحمى نفسه عن الهوى ^(١)] ، وكسر شِرَّة حدائته بالتقوى ، واشتغل بهمم الدين عن نعيم الدنيا ، وأشغل ^(٢) هم الآخرة قلبه ، ووجه إليه رغبته ، فأسلامه هو السبيل الذي لم يسلم عليه أحد غيره ، وما سبيله في ذلك إلا كسبيل الأنبياء ، ليعلم أن منزلته من النبي صلى الله عليه وآله كمنزلة هارون من موسى ، وأنه وإن لم يكن نبياً فقد كان في سبيل الأنبياء سالكا ، ولنهاجهم متبعا ، وكانت حاله كحال إبراهيم عليه السلام ، فإن أهل العلم ذكروا أنه لما كان صغيراً جعلته أمه في سَرَب لم يطلع عليه أحد ، فلما نشأ ودرج وعقل قال لأمه : من ربي ؟ قالت : أبوك . قال : فمن ربي أبي ؟ فزبرته ونهرته ، إلى أن اطلع من شق السرب فرأى كوكبا فقال : هذا ربي . فلما أفل قال : لا أحب الأولين . فلما رأى القمر بازغا قال : هذا ربي . فلما أفل قال : لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغة قال : هذا ربي هذا أكبر . فلما أفلت قال : يا قوم إني بريء مما تشركون ، إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين . وفي ذلك يقول الله جل ثناؤه : « وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين » . وعلى هذا كان إسلام الصديق الأكبر

(١) التكملة من ط .

(٢) كذا في النسختين ، ولعلها « أشعر » .

عليه السلام . لسنا نقول إنه كان مساويا له في الفضيلة ، ولكن كان مقتديا بطريقه ،
على ما قال الله تعالى : « إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين
آمنوا والله ولي المؤمنين » .

وأما اعتلال الجاحظ^(١) بأن له ظهراً كأبي طالب ، ورداً كبنى هاشم ، فإنه
يوجب عليه أن يكون محنة أبي بكر وبلال وثوابهما وفضل إسلامهما أعظم مما
لرسول الله صلى الله عليه وآله ، لأن أبا طالب ظهره ، وبني هاشم رداؤه . وحسبك
جهلا من معاند لم يستطع حط قدر علي عليه السلام إلا بحطه من قدر رسول الله
صلى الله عليه وآله .

ولم يكن أحد أشد على رسول الله صلى الله عليه وآله من قراباته الأدنى منهم
فالأدنى كأبي لهب عمه ، وامرأة أبي لهب ، وهي أم جميل بنت حرب بن أمية وإحدى
أولاد عبد مناف . ثم ما كان من عقبه بن أبي مغيط وهو ابن عمه ، وما كان من
النضر بن الحارث وهو من بني عبد الدار بن قصي وهو ابن عمه أيضا ، وغير هؤلاء
ممن يطول تعدادهم ، وكلهم كان يطرح الأذى في طريقه وينقل أخباره ، ويرميه
بالحجارة ، ويرمي الكرش والفرث^(٢) عليه . وكانوا يؤذون عليا عليه السلام كأذاه ،
ويجتهدون في فمه ويستهنئون به ، وما كان لأبي بكر قرابة تؤذيه كقرابة علي . ولما
كان بين علي وبين النبي صلى الله عليه وآله من الاتحاد والإلف والاتفاق ، أحجم
المنافقون بالمدينة عن أذى رسول الله صلى الله عليه وآله خوفا من سيفه وأنه صاحب
الدار والجيش ، وأمره مطاع وقوله نافذ ، فخافوا على دماهم منه فاتقوه ، وأمسكوا
عن إظهار بغضه وأظهروا بنص علي عليه السلام وشنآنه ، فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله في حقه الخبر الذي روى في جميع الصحاح : « لا يحبك إلا مؤمن ، ولا
يبغضك إلا منافق » . وقال كثير من أعلام الصحابة كما روى في الخبر المشهور بين
المحدثين : « ما كنا نعرف المنافقين إلا ببغض علي بن أبي طالب » . وأين كان ظهر

(١) هذا ما في ط . وبدلها في الأصل : « وقوله » فقط .

(٢) في الأصل : « والضرب » صوابه في ط .

أبي طالب من جعفر وقد أزعجه الأذى عن وطنه حتى هاجر إلى بلاد الحبشة اوركب البحر . أيتوهم الجاحظ أن أبا طالب نصر عليا وخذل جعفر أ ؟

(٥)

ص ٢٥ - ٢٧ من العثمانية

أما ما ذكره من كثرة المال والصديق ، واستفاضة الذكر وبعد الصيت ، وكبر السن ، فكله عليه لاله . وذلك لأنه قد علم أن من سيرة العرب وأخلاقها حفظ الصديق ، والوفاء بالذمام ، والتهيب لدى الثروة ، واحترام ذى السن العالية ، وفي كل هذا ظهر شديد وسند ، وثقة يعتمد عليها عند المحن ، ولذلك كان المرء منهم إذا تمكن من صديقه أبقى عليه واستحيا منه ، وكان ذلك سببا لنجاته والمفوع عنه .

على أن علي بن أبي طالب عليه السلام إن لم يكن شهره سنة فقد شهره نسبه وموضع من بني هاشم ، وإن لم يستفض ذكره بقاء الرجال وكثرة الأسفار استفاض بأبي طالب . فأنتم تعلمون أنه ليس تيم في بعد الصيت كهاشم ، ولا أبو قحافة كأبي طالب . وعلى حسب ذلك يعلمو ذكر الفتى علي ذى السن ، ويبعد صيت الحدث على الشيخ .

ومعلوم أيضاً أن علياً على أعناق المشركين أنقل ، إذ كان هاشمياً وإن كان أبوه حامى رسول الله صلى الله عليه وآله والمسانع لحوزته . وعلى هو الذى فتح على العرب باب الخلاف واستهان بهم بما أظهر من الإسلام والصلاة ، وخالف رهطه وعشيرته وأطاع ابن عمه فيما لم يعرف من قبل ، ولا عهد له نظير ، كما قال تعالى : « لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم فهم غافلون » .

ثم كان بعد صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله ومشتكى حزنه ، وأنيسه فى خلوته وجليسه ، وأليفه فى أيامه كلها . وكل هذا يوجب التحريض عليه ومعاداة العرب له .

ثم أنتم معاشر^(١) العثمانية تثبتون لأبى بكر فضيلة بصحبة الرسول صلى الله عليه

(١) ط : « معاشر »

وآله من مكة إلى يثرب ، ودخوله معه في النار ، فقلتم : مرتبة شريفة ، وحالة جلييلة ، إذ كان شريكه في الهجرة ، وأنيسه في الوحشة ، فأين هذه من صحبة علي عليه السلام له في خلوته ، وحيث لا يجد أنيساً غيره ليلاً ونهاره ، أيام مقامه بمكة يعبد الله معه سرا ، ويتكاف له الحاجة جهرا ، ويخدمه كالعبد يخدم مولاه ، ويشفق عليه ويحوطه ، وكالولد يبر والده ويمطف عليه .

ولما سئلت عائشة : من كان أحب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ؟
قالت : أما من الرجال فعلي ، وأما من النساء ففاطمة .

(٦)

ص ٢٧ - ٣١ من المشامية

أما القول فممكن والدعوى سهلة ، سيما على مثل الجاحظ ، فإنه ليس على لسانه من دينه وعقله رقيب ، وهو من دعوى الباطل غير بعيد ، فمننا نزر ، وقوله لغر ، ومطلبه سجع ، وكلامه لعب ولهو ، يقول الشيء وخلافه ويحسن القول وضده ، ليس له من نفسه واعظ ، ولا لدعواه حد قائم . وإلا فكيف تجاسر على القول بأن عليا حينئذ لم يكن مطلوباً ولا طالباً ؟ لقد بينا بالأخبار الصحيحة والحديث المرفوع المسند أنه كان يوم أسلم بالناس كاملاً ، مناظراً بلسانه وقلبه لمشركي قريش ، ثقيلاً على قلوبهم ، وهو المخصوص دون أبي بكر بالحصار في الشعب ، وصاحب الخلوات برسول الله صلى الله عليه وآله في تلك الظلمات ، المتجرع لغصص المرار من أبي لهب وأبي جهل وغيرها ، والمصطلي لكل مكروه ، والشريك لنبيه في كل أذى ، قد نهض بالحمل الثقيل ، وبان بالأمر الجليل . ومن الذي كان يخرج ليلاً من الشعب على هيئة السارق ، ويخفي نفسه ويضائل شخصه ، حتى يأتي إلى من يبعثه إليه أبو طالب من كبراء قريش ، كطعم بن عدى وغيره ، فيحمل لبني هاشم على ظهره أعدال الدقيق والتمح ، وهو على أشد خوف من أعدائهم كأبي جهل وغيره ، لو ظفروا به لأراقوا دمه . أعلى كان يفعل ذلك أيام الحصار في الشعب أم أبو بكر ؟

وقد ذكر هو عليه السلام حاله يومئذ ، فقال في خطبة له مشهورة : « فتماقدوا
ألا ياملونا ولا يناكحونا ، وأوقدت الحرب علينا نيرانها ، واضطرونا إلى جبل وعمر ،
مؤمننا يرجو الثواب ، وكافرنا يحامى عن الأصل » . ولقد كانت القبائل كلها
اجتمعت عليهم ، وقطموا عنهم المسادة والميرة ، فكانوا يتوقعون الموت جوعاً صباحاً
ومساءً ، لا يرون وجهاً ولا فرجاً ، قد اضمحل عزمهم وانقطع رجاؤهم ، فن الذي
خلص إليه مكروه تلك المحن بمد محمد صلى الله عليه وآله إلا على عليه السلام وحده .
وما عسى أن يقول الواصف والطنب في هذه الفضيلة من تقصّي معانيها وبلوغ غاية
كنهها وفضيلة الصابر عندها . ودامت هذه المحنة ثلاث سنين حتى ^(١) انفرجت عنهم
بقصة الصحيفة . والقصة مشهورة .

وكيف يستحسن الجاحظ لنفسه أن يقول في علي عليه السلام : إنه قبل الهجرة
كان وادعاً رافهاً ، لم يكن مطلوباً ولا طالباً ، وهو صاحب الفراش ، الذي فدى
رسول الله صلى الله عليه وآله بنفسه ، ووقاه بمهجته ، واحتمل السيوف ، ورضخ
الحجارة دونه . وهل ينتهي الواصف وإن أطنب ، والساح وإن أسهب ، إلى الإبانة
عن مقدار هذه الفضيلة ، والإيضاح لمزية هذه الخبيصة .

فأما قوله : « إن أبا بكر عذب بمكة » فإننا لا نعلم أن العذاب كان واقعاً إلا بعبد
أو عسيف ، أو لمن لا عشيرة له تمنعه . فأنتم في أبي بكر بين أمرين : تارة تجملونه
دخيلاً ساقطاً وهجيناً ، وذليلاً مستضعفاً [ذليلاً] ، وتارة تجملونه رئيساً متبعاً وكبيراً
مطاعاً ، فاعتمدوا على أحد القولين لنكلمكم بحسب ما تختارونه لأنفسكم .

ولو كان الفضل في الفتنة والعذاب لكان عمار وخباب وبلال وكل معذب بمكة
أفضل من أبي بكر ، لأنهم كانوا من العذاب في أكثر مما كان فيه ، ونزل فيهم
من القرآن ما لم ينزل فيه ، كقوله تعالى : « والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا »
قالوا : نزلت في خباب وبلال . ونزل في عمار قوله : « إلا من أكره وقلبه

(١) في الأصل : « لو » ، صوابه في ط .

مُطمئن بالإيمان . وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يمر على عمار وأبيه وأمه وهم يمدبون ، يعذبهم بنو مخزوم لأنهم كانوا حلفاءهم ، فيقول : « صبراً آل ياسر فإن موعدكم الجنة ا » . وكان بلال يقلب على الرمضاء وهو يقول : أحد أحد ا ا وما سمعنا لأبي بكر في شيء من ذلك ذكراً .

ولقد كان لعلي عليه السلام عنقه يد غراء - إن صح ما رويتموه في تعذيبه - لأنه قتل نوفل بن خويلد ، وعمير^(١) بن عثمان يوم بدر . ضرب نوفلا فقطع ساقه فقال : أذكرك الله والرحم ا فقال : قد قطع الله كل رحم وصهر ، إلا من كان تابعاً لمحمد ا ا ثم ضربه أخرى ففاضت نفسه . وصمد لعمر^(٢) بن عثمان التيمي فوجده يروم الهرب وقد ارتج عليه المسلك ، فضربه على شراسيف^(٣) صدره ، فصار نصفه الأعلى بين رجله . وليس أن أبا بكر لم يطلب بثأره منهما ويجتهد ، [لكنه] لم يقدر على أن يفعل فعل علي عليه السلام ، فبان على عليه السلام بفعله دونه .

(٧)

ص ٢٨ - ٢٩ من العثمانية

كيف كانت بنو جمح تؤذي عثمان بن مظعون وتضربه وهو فيهم ذو سطوة وقدر ، وترك أبا بكر يبني مسجداً يفعل فيه ما ذكرتم . وأنتم الذين رويتم عن ابن مسعود أنه قال : « ما صلينا ظاهرين حتى أسلم عمر بن الخطاب » . والذي تذكرونه من بناء المسجد كان قبل عمر ، فكيف هذا ؟

وأما ما ذكرتم من رقة صوته وعتاق^(٤) وجهه فكيف يكون ذلك وقد روى الواقدي وغيره ، أن عائشة رأت رجلاً من العرب خفيف العارضين ، معروق الخدين ،

(١) هذه من ط .

(٢) في الأصل : « عمر » ، صوابه في ط والسيرة ٥٠٨ .

(٣) كذا في ط . وفي الأصل : « شر سوف » .

(٤) العتاق : العتق .

غائر الميئين ، أجهأ^(١) لا يمكك إزاره ، فقالت : ما رأيت أشبه بأبي بكر من هذا .
فلا اها دلت على شيء من الجمال في صفته .

(٨)

ص ٣١ - من العثمانية

هذا الكلام ومُجر السكران سواء في تقارب المخرج واضطراب المعنى ، وذلك أن قريشاً لم تقدر على أذى النبي صلى الله عليه وآله وأبو طالب حتى يمنعه ، فلما مات طلبته لتقتله ، فخرج تارة إلى بنى عامر ، وتارة إلى ثقيف ، وتارة إلى بنى شيبان ، ولم يكن يتجاسر على المقام بمكة إلا مستتراً حتى أجاره مطعم بن عدى ، ثم خرج إلى المدينة فبذلت فيه مائة بعير لشدة حنقها عليه ، حين فاتها فلم تقدر عليه . فمالها بذلت في أبي بكر مائة بعير أخرى وقد كان ردّ الجوار وبقي بينهم فرداً لا ناصر له ، ولا دافع عنده ، يصنمون به ما يريدون . إما أن يكونوا أجهل البرية كلها ، أو يكون العثمانية أكذب جيل في الأرض وأوقحه وجهاً . وهذا مما لم يذكر في سيرة ، ولا روى في أثر ، ولا سمع به بشر ، ولا سبق الجاحظ به أحد .

(٩)

ص ٣١ - من العثمانية

ما أعجب هذا القول ، إذ تدعى العثمانية لأبي بكر الرفق في الدعاء وحسن الاحتجاج وقد أسلم ومعه في منزله ابنه عبد الرحمن فما قدر أن يدخله الإسلام طوعاً برفقه ولطف احتجاجة ، ولا كرهاً بقطع النفقة عنه وإدخال الكروه عليه ، ولا كان لأبي بكر عند ابنه عبد الرحمن من القدر ما يطيعه فيما يأمره به ويدعوه إليه ، كما روى أن أبا طالب فقد النبي صلى الله عليه وآله يوماً وكان يخاف عليه من قريش أن يقتلوه فخرج ومعه ابنه جعفر يطلبان النبي صلى الله عليه وآله ، فوجده قائماً في بعض شباب

(١) الأجنأ من الجنأ ، وهو ميل الظهر .

مكة يصلي وعلى عليه السلام معه عن يمينه ، فلما رآها أبو طالب قال لجعفر : تقدم
وصيل جناح ابن عمك ا فقام جعفر عن يسار محمد صلى الله عليه وسلم فلما صاروا ثلاثة
تقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وتأخر الأخوان ، فبكى أبو طالب وقال :

إن عليا وجعفرًا ثقتي عند ممل الخطوب والنوب
لا تخذلا وانصرا ابن عمكما أخى لأى من بينهم وأبى
والله لا أخذل النبي ولا يخذله من بنى ذو حسب

فتذكر الرواة أن جعفرًا أسلم منذ ذلك اليوم لأن أباه أمره بذلك وأطاع أمره .
وأبو بكر لم يقدر على إدخال ابنه عبدالرحمن في الإسلام ، حتى أقام بمكة على كفره ثلاث
عشرة سنة . وخرج يوم أحد في عسكر المشركين ينادى : أنا عبد الرحمن بن عتيق
هل من مبارز ا ا ثم مكث بعد ذلك على كفره حتى أسلم عام الفتح ، وهو اليوم الذى
دخلت فيه قريش في الإسلام طوعا وكرها ، ولم يجد أحد منها إلى ترك ذلك سبيلا .
وأين كان رفق أبو بكر وحسن احتجاجه عند أبيه أبي قحافة وهما في دار
واحدة ؟ هلا رفق به ودعاه إلى الإسلام فأسلم . وقد علمتم أنه بقى على الكفر إلى يوم
الفتح فأحضره ابنه عند النبي صلى الله عليه وآله وهو شيخ كبير رأسه كالثغامة^(١) فنفر
رسول الله صلى الله عليه وآله منه وقال : غيروا هذا . فحضبوه ثم جاءوا به مرة أخرى
فأسلم . وكان أبو قحافة فقيرا مدقما سبي الحال وأبو بكر عندهم كان مثيرا فأنض
المال ، فلم يمكنه استمالته إلى الإسلام بالنفقة والإحسان . وقد كانت امرأة أبي بكر
أم عبد الله ابنة — واسمها نملة بنت عبد العزى بن أسعد بن عبد ود العامرية — لم تسلم
وأقامت على شركها بمكة ، وهاجر أبو بكر وهي كافرة ، فلما نزل قوله تعالى : « ولا
تمسكوا بمصم الكوافر » فطلقها أبو بكر . فمن عجز عن ابنه وأبيه وامرأته فهو عن
غيرهم من الغرباء أعجز ، ومن لم يقبل منه أبوه وابنه وامرأته لا يرفق واحتجاج ،
ولا خوفاً من قطع النفقة عنهم وإدخال المسكروه عليهم فغيرهم أقل قبولا منه ، وأقل
خلاقاً عليه .

(١) الثغامة ، كسحاب : ضرب من النبات أبيض .

(١٠)

ص ٣١ - ٣٢ من العمانية

أخبرونا من هذا الذي أسلم ذلك اليوم من أهل بيت أبي بكر ، إذا كانت امرأته لم تسلم وابنه عبد الرحمن لم يسلم وأبو قحافة لم يسلم ، وأخته أم فروة لم تسلم ، وعائشة لم تكن قد ولدت في ذلك الوقت ، لأنها ولدت بعد مبعث النبي صلى الله عليه وآله بخمس سنين ، ومحمد بن أبي بكر ولد بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله بثلاث وعشرين سنة ، لأنه ولد في حجة الوداع . وأسماء بنت أبي بكر التي قد روى الجاحظ هذا الخبر عنها كانت يوم بعث رسول الله صلى الله عليه وآله بنت أربع سنين ، وفي رواية من يقول : بنت سنتين . فمن الذي أسلم من أهل بيته يوم أسلم . نعوذ بالله من الجهل والكذب والمكابرة . وكيف أسلم سعد والزبير وعبد الرحمن بدعاء أبي بكر وليسوا من رهطه ولا من أترابه ولا من جلسائه ولا كانت بينهم قبل ذلك صداقة متقدمة ولا أنس ووكيد . وكيف ترك أبو بكر عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة لم يدخلهما في الإسلام برفقه وحسن دعائه ، وقد زعمت أنهما كانا يجلسان إليه لعله وطريف حديثه . وما باله لم يدخل جبير بن مطعم في الإسلام وقد ذكرتم أنه أدبه وخرجه ، ومنه أخذ جبير العلم بأنساب قريش وما أثرها . فكيف عجز عن هؤلاء الذين عددناهم - وهم منه بالحال التي وصفنا - ودعا من لم يكن بينه وبينه أنس ولا معرفة إلا معرفة عيان . وكيف لم يقبل منه عمر بن الخطاب وقد كان شكله وأقرب الناس شبيها به في أغلب أخلاقه . ولئن رجعت إلى الإنصاف لتعلمن أن هؤلاء لم يكن إسلامهم إلا بدعاء الرسول صلى الله عليه وآله لهم ، وعلى يديه أسلموا .

ولو فكرتم في حسن التأني في الدعاء ليصحن لأبي طالب في ذلك - على شركه - أضعاف ما ذكرتموه لأبي بكر ، لأنكم رويتم أن أبا طالب قال لعلي عليه السلام : يا بني الزمه فإنه لن يدعوك إلا إلى خير . وقال لجمفر : صل جناح ابن عمك . فأسلم بقوله ، ولأجله أصفق بنو عبد مناف على نصرة رسول الله صلى الله عليه وآله

بمكة من بني مخزوم وبني سهم وبني جمح . ولأجله صبر بنو هاشم على الحصار في الشعب ، وبدعائه وإقباله على محمد صلى الله عليه وآله أسلمت امرأته فاطمة بنت أسد . فهو أحسن رفقا وأيمن تقيية من أبي بكر وغيره . وما منعه عن الإسلام إن ثبت أنه لم يسلم إلا تقيية . وأبو بكر لم يكن له إلا ابن واحد ، وهو عبدالرحمن ، فلم يمكنه أن يدخله في الإسلام ولا أمكنه إذ لم يقبل منه الإسلام أن يجعله كبعض مشركي قريش في قلة الأذى لرسول الله صلى الله عليه وآله وفيه أنزل : « والذي قال لوالديه أف لكما أتعداني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي ، وهما يستغيثان الله وي بك آمن إن وعد الله حق فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين » .

وإنما يعرف حسن رفق الرجل وتأتيه بأن يصلح أولا أمر بيته وأهله ثم يدعو الأقرب فالأقرب ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله لما بعث كان أول من دعا زوجته خديجة ثم مكفولة وابن عمه عليا عليه السلام ، ثم مولاه زيدا ، ثم أم أيمن خادمته . فهل رأيتم أحدا ممن كان يأوى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله لم يسارع ؟ وهل التاث عليه أحد من هؤلاء ؟ فهكذا يكون حسن التأتى والرفق في الدعاء . هذا ورسول الله مقل ، وهو من جملة عيال خديجة حين بعثه الله تعالى ، وأبو بكر عندكم كان موسرا وكان أبوه مقترا^(١) ، وكذلك ابنه وامرأته أم عبد الله . والموسر في فطرة العقول أولى أن يتبع من المقتر . وإنما حسن التأتى والرفق في الدعاء ما صنعه مصعب بن عمير لسعد بن معاذ لما دعاه ، وما صنع سعد بن معاذ ببني عبد الأشهل لما دعاهم وما صنع بريدة بن الحصيب بأسلم لما دعاهم ، قالوا : أسلم بدعائه ثمانون بيتا من قومه . وأسلم بنو عبد الأشهل بدعاه سعد في يوم واحد . وأما من لم يسلم ابنه ولا امرأته ولا أبوه ولا أخته بدعائه فهيات أن يوصف ويذكر بالرفق في الدعاء ، وحسن التأتى والأناة .

(١) المقتر : القليل المال .

(١١)

ص ٣٣ - ٣٥ من العمانية

أما بلال وعاصم بن فهيرة فإنما أعتقهما رسول الله صلى الله عليه وآله .
روى ذلك الواقدي وابن إسحاق وغيرهما . وأما باقى مواليتهم الأربعة فإن
سامحناكم فى دعواكم لم يبلغ تمنهم فى تلك الحال لشدة بغض مواليتهم لهم إلا مائة درهم
أو نحوها ، فأى فخر فى هذا ؟

وأما الآية فإن ابن عباس قال فى تفسيرها : « وأما من من أعطى واتقى . وصدق
بالحسنى . فسنيسره لليسرى » أى لأن يعود . وقال غيره : نزلت فى مصعب بن عمير .

(١٢)

ص ٣٥ - ٣٦ من العمانية

أخبرونا على أى نوائب الإسلام أنفق هذا المال ، وفى أى وجه وضعه ، فإنه ليس
بجائز أن يخفى ذلك ويدرس حتى يفوت حفظه ، وينسى ذكره .
وأنتم فلم تقفوا على شىء أكثر من عتقه بزعمكم ست رقاب لعلها يبلغ ثمنها فى
ذلك المصر مائة درهم . وكيف يدعى له الإنفاق الجليل وقد باع من رسول الله صلى
الله عليه وآله بغيرين عند خروجه إلى يثرب وأخذ منه الثمن فى تلك الحال ، روى
ذلك جميع المحدثين .

وقد رويتم أيضا أنه كان حيث كان بالمدينة موسرا . ورويتم عن عائشة أنها
قالت : هاجر أبو بكر وعنده عشرة آلاف درهم . وقلتم إن الله تعالى أنزل فيه :
« ولا يأتل أولو الفضل منكم والسمة أن يؤتوا أولى القربى » .

قلتم : هى فى أبى بكر ومسطح بن أثانة . فأين الفقر الذى زعمتم أنه أنفق حتى
تخلل بالعبادة (١) .

(١) فى الأصل : « بالعباء » ، وأثبت ما فى ط .

ورويتم أن الله تعالى في سمائه ملائكة تخللوا بالعباء وأن النبي صلى الله عليه وآله
رآهم ليلة الإسراء فسأل جبريل عنهم فقال : هؤلاء ملائكة تأسوا بأبي بكر بن أبي
قحافة صديقك في الأرض ، فإنه سينفق عليك ماله حتى يخل عباةته في عنقه .
وأنتم رويتم أيضا أن الله تعالى لما أنزل آية النجوى فقال : « يا أيها الذين آمنوا إذا
ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلكم خير لكم » ، الآية . لم
يعمل بها إلا علي بن أبي طالب وحده ، مع إقراركم بفقره وقلة ذات يده ، وأبو بكر في
الذي ذكرنا من السعة أمسك عن مناجاته ، فعاتب الله المؤمنين في ذلك فقال :
« أشفتكم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فإذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم » ،
فجمله سبحانه ذنبا يتوب عليهم منه ، وهو إمساكهم عن تقديم الصدقة . فكيف
سخت نفسه بإنفاق أربعين ألفا وأمسك عن مناجاة الرسول ، وإنما كان يحتاج إلى
إخراج درهمين .

وأما ما ذكرتم من كثرة عياله ونفقته عليهم فليس في ذلك دليل على تفضيله ، لأن
نفقته على عياله واجبة . مع أن أرباب السير ذكروا أنه لم يكن ينفق على أبيه شيئا ،
وأنه كان أجيرا لابن جُدعان على مائدته يطرد عنها الذباب .

(١٣)

ص ٣٧ - ٣٩ من العثمانية

إننا لا ننكر فضل الصحابة وسوابقهم . واسنا كالإمامية الذين يحملهم الهوى على
جحود الأمور المعلومة ، ولسنا ننكر تفضيل أحد الصحابة على علي بن أبي طالب
ولسنا ننكر غير ذلك - وننكر تمصّب الجاحظ للعثمانية وقصده إلى فضائل هذا
الرجل ومناقبه بالرد والإبطال . وأما حمزة فهو عندنا ذو فضل عظيم ، ومقام جليل ،
وهو سيد الشهداء الذين استشهدوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله .
وأما فضل عمر فغير منكر ، وكذلك الزبير وسعد ، وليس فيما ذكرنا ما يقتضى
كون علي عليه السلام مفضولا لهم أولغيرهم إلا قوله « وكل هذه الفضائل لم يكن لعل
عليه السلام فيها ناقة ولا جمل » فإن هذا من التمصّب البارد والحيف ، الفاحش .

وقد قدمنا من آثار علي عليه السلام قبل الهجرة وماله إذ ذاك من المناقب والخصائص ما هو أفضل وأعظم وأشرف من جميع ما ذكر لهؤلاء . على أن أرباب السيرة يقولون : إن الشجرة التي شجها سعد ، وأن السيف الذي سله الزبير هو الذي جلب الحصار في الشعب على النبي صلى الله عليه وآله وبني هاشم ، وهو الذي سير جعفر وأصحابه إلى الحبشة . وسلّ السيف في الوقت الذي لم يؤمر المسلمون فيه بسل السيف غير جائز .

قال تعالى . « ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله » فتبين أن التكليف له أوقات ، فمنها وقت لا يصلح فيه سل السيف ، ومنها وقت يصلح فيه ويجب .

فأما قوله تعالى : « لا يستوى منكم من أنفق » فقد ذكرنا ما عندنا من دعوات لأبي بكر إنفاق المال . وأيضا فإن الله تعالى لم يذكر إنفاق المال مفردا ، وإنما قرن به القتال . ولم يكن أبو بكر صاحب قتال وحرب ، فلا تشمل الآية . وكان علي عليه السلام صاحب قتال وإنفاق قبل الفتح . أما قتاله فمعلوم بالضرورة ، وأما إنفاقه فقد كان علي حسب حاله وفقره . وهو الذي أطعم الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا . وأنزلت فيه وفي زوجته وابنيه سورة كاملة من القرآن^(١) ، وهو الذي ملك أربعة دراهم فأخرج منها درهما سرا ودرهما علانية ليلا ، ثم أخرج منها في النهار درهما سرا ودرهما علانية ، فأنزل فيه قوله تعالى « الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية » .

وهو الذي قدم بين يدي نجواه صدقة دون المسلمين كافة .

وهو الذي تصدق بخاتمه وهو راحم ، فأنزل الله فيه : « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » .

(١) هذا من عظيم الافتراء . زعم ذلك بعض غلاة الشيعة . انظر فصل الخطاب ، الحسين ابن محمد تقي النوري الطبرسي ص ١٥٦ ، فقد أورد سورة مختلقة أولها « بسم الله الرحمن الرحيم . يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالنورين أنزلناهما يتلوان عليك آياتي ويحذرانكم عذاب يوم عظيم » .

(١٤)

ص ٢٩ — ٤٠ من العثمانية

لا أشك أن الباطل خان أبا عثمان ، والخطأ أقدمه ، والخذلان أصاره إلى الحيرة ،
فما علم وعرف حتى قال ما قال . فزعم أن عليا عليه السلام قبل الهجرة لم يمتحن
ولم يكابد المشاق ، وأنه إنما قاسى مشاق التكليف وعمن الابتلاء منذ يوم بدر ، ونسى
الحصار في الشعب ومأمنى به ، وأبو بكر وادع رافه^١ يأكل ما يريد ويجلس مع من يجب
مخلى^٢ سربه طيبة نفسه ، ساكنا قلبه ، وعلى يقاسى الغمرات ويكابد الأهوال ،
ويجوع ويظمأ ، ويتوقع القتل صباحا ومساء ؛ لأنه كان هو المتوصل المحتال في إحضار
قوت زهيد من شيوخ قريش وعقلائها سرا ، ليقيم به رمق رسول الله صلى الله عليه
 وآله وبني هاشم وهم في الحصار ، ولا يأمن في كل وقت مفاجأة أعداء رسول الله
صلى الله عليه وآله له بالقتل ، كأبي جهل بن هشام ، وعقبة بن أبي مُعيط ، والوليد
ابن المغيرة ، وعتبة بن ربيعة ، وغيرهم من فراعنة قريش وجبابرتها . ولقد كان يجيع
نفسه ويظم رسول الله صلى الله عليه وآله زاده ، ويظمى^٣ نفسه ويستقيه ماءه ، وهو
كان الممل له إذا مرض ، والمؤنس له إذا استوحش ، وأبو بكر بنجوة عن ذلك
لا يحسه مما يحسهم ألم ، ولم يلحقه مما يلحقهم مشقة ، ولا يعلم بشيء من أخبارهم
وأحوالهم إلا على سبيل الإجمال دون التفصيل ، ثلاث سنين محرمة معاملتهم ومناحتهم
ومجالستهم ، محبوسين محصورين ، ممنوعين من الخروج ، والتصرف في أنفسهم .
فكيف أهمل الجاحظ هذه الفضيلة ونسى هذه الخصيصة ولا نظير لها .
ولكن لا يبالي الجاحظ بعد أن يسوغ له لفظه وتُنسق^(١) له خطابته ماضيع من
المعنى ورجع عليه من الخطأ .

فأما قوله « وعلموا أن العاقبة للمتقين » ففيه إشارة إلى معنى غامض قصده
الجاحظ ، يعنى أن لا فضيلة لعلى عليه السلام في الجهاد ؛ لأن الرسول كان أعلمه أنه

(١) كذا في ط. وفي الأصل : « وتُنسق » .

منصور ، وأن العاقبة له . وهذا من وساوس الجاحظ وهمزاته ولزاته ، وليس بحق ما قاله ، لأن رسول الله صلى الله عليه وآله أعلم أصحابه جملة أن العاقبة لهم ، ولم يعلم واحداً منهم بعينه أنه لا يقتل لا علياً ولا غيره . وإن صح أنه كان أعلمه أنه لا يقتل فلم يعلمه أنه لا يقطع عضو من أعضائه ، ولم يعلمه أنه لا يمسه ألم الجراح في جسده ، ولم يعلمه أنه لا يناله الضرب الشديد .

وعلى أن رسول الله صلى الله عليه وآله قد أعلم أصحابه قبل يوم بدر ، وهو يومئذ بمكة ، أن العاقبة لهم ، كما أعلم أصحابه بعد الهجرة ذلك . فإن لم يكن لعلى والمجاهدين فضيلة في الجهاد بعد الهجرة لإعلامه إياهم بذلك فلا فضيلة لأبي بكر وغيره في احتمال المشاق قبل الهجرة ؛ لإعلامه إياهم بذلك . فقد جاء في الخبر : أنه وعد أبا بكر قبل الهجرة بالنصر ، وأنه قال له : أرسلت إلى هؤلاء بالذبح وأن الله سيفنمنا أموالهم ويمسكنا ديارهم . فالتقول في الموضعين متساو ومتفق^(١) .

(١٥)

ص ٤١ - ٤٢ من العثمانية

ما نرى الجاحظ احتج لكون أبي بكر أغلظهم وأشدهم محنة إلا بقوله : لأنه أقام بمكة مدة مقام الرسول صلى الله عليه وآله بها . وهذه الحججة لا تختص أبا بكر وحده ، لأن علياً عليه السلام أقام معه هذه المدة ، وكذلك طلحة وزيد وعبد الرحمن وبلال وخباب وغيرهم . وقد كان الواجب عليه أن يخص أبا بكر وحده بحجة تدل على أنه كان أغلظ الجماعة وأشدهم محنة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله . فالاحتجاج في نفسه فاسد .

ثم يقال له : ما بالك أهملت أمر مبيت على عليه السلام على الفراش بمكة ليلة الهجرة ، هل نسيته أم تناسيته ؟ فإنها المحنة العظيمة والفضيلة الشريفة ، التي متى امتحنها الناظر وأجال فكره فيها ، رأى تحتها فضائل متفرقة ، ومناقب متغايرة . وذلك :

(١) في ط : « ومتسق »

أنه لما استقر الخبر عند المشركين أن رسول الله صلى الله عليه وآله مُجمع على الخروج من بينهم للهجرة إلى غيرهم قصدوا إلى معاجلته ، وتماقدوا على أن يبيتوه في فراشه وأن يضربوه بأسياف كثيرة ، بيد كل صاحب قبيلة من قريش سيفٌ منها ؛ ليضيع دمه بين الشعوب ، ويتفرق بين القبائل ، ولا يطلب بنو هاشم بدمه قبيلة واحدة بعينها من بطون قريش ، وتحالفوا على ذلك تلك الليلة واجتمعوا عليها ، فلما علم رسول الله صلى الله عليه وآله من أمرهم دعا أوثق الناس عنده وأمثلهم في نفسه ، وأبذلهم في ذات الإله لهجته ، وأسرعهم إجابة إلى طاعته ، فقال له : إن قريشاً قد تحالفت على أن تبيتني هذه الليلة ، فامض إلى فراشي ونم في مضجعي والتف في بردي الحضرمي ، ليروا أني لم أخرج ، وإني خارج إن شاء الله . فمنه أولاً من التحرز وإعمال الحيلة ، وصدده عن الاستظهار لنفسه بنوع من أنواع المكائد والجهات التي يحتاط بها الناس لنفوسهم ، وأجأه إلى أن يعرض نفسه لظلمات السيوف الشحيذة من أرباب الحنق والغيظة ، فأجاب إلى ذلك سامعاً مطيعاً ، طيبة بها نفسه ، ونام على فراشه صابراً محتسباً ، واقياً له بمهجته ينتظر القتل . ولا نعلم فوق بذل النفس درجة يلتمسها صابر ، ولا يبلغها طالب ، «والجود بالنفس أقصى غاية الجود»^(١) . ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وآله علم أنه أهل لذلك لما أهله ، ولو كان عنده نقص في صبره أو في شجاعته أو في مناصحته لابن عمه واختير لذلك ، لكان من اختاره منقوضاً في رأيه ، مضرراً في اختياره ولا يجوز أن يقول هذا أحد من أهل الإسلام ، وكلهم مجمعون على أن الرسول صلى الله عليه وآله عمل الصواب ، وأحسن في الاختيار . ثم في ذلك إذا تأمله المتأمل وجوه من الفضل : منها أنه وإن كان عنده في موضع الثقة فإنه غير مأمون عليه ألا يضبط السر فيفسد التدبير بإفشائه تلك الليلة إلى من يلقيه إلى الأعداء . ومنها أنه وإن كان ضابطاً للسر وثقة عند من اختاره فغير مأمون عليه الجبن عند مفاجأة المكروه ومباشرة الأهوال ، فيفر من الفراش ، فيفطن

(١) عجز بيت مسلم بن الوليد وصدده :

* يجود بالنفس إن ضن الجواد بها *

لموضع الحيلة ويطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيظفر به ومنها أنه وإن كان ثقة ضابطاً للسر شجاعاً نجداً فلمله غير محتمل للمبيت على الفراش ؛ لأن هذا أمر خارج عن الشجاعة إن كان قد قامه مقام المكتوف الممنوع ، بل هو أشد مشقة من المكتوف الممنوع ، لأن المكتوف الممنوع يعلم من نفسه أنه لا سبيل إلى الهرب وهذا يجد السبيل إلى الهرب وإلى الدفع عن نفسه ، ولا يهرب ولا يدافع . ومنها أنه وإن كان ثقة عنده ضابطاً للسر شجاعاً محتملاً للمبيت على الفراش فإنه غير مأمون أن يذهب صبره عند العقوبة الواقعة ، والعذاب النازل بساحته ، حتى يبوح بما عنده ويصير إلى الإقرار بما يعلمه ، وهو أنه أخذ طريق كذا ، فيطلب فيؤخذ . فلهذا قال علماء المسلمين : إن فضيلة على عليه السلام تلك الليلة لا نعلم أحداً من البشر نال مثلها ، إلا ما كان من إسحاق وإبراهيم عند استسلامه للذبح . ولولا أن الأنبياء لا يفضلهم غيرهم لقلنا إن محنة على أعظم ، لأنه قد روى أن إسحاق تلكاً لما أمره أن يضطجع ، وبكى على نفسه ، وقد كان أبوه يعلم أن عنده في ذلك وقفة ، ولذلك قال له : « فانظر ماذا ترى » ، وحال على عليه السلام بخلاف ذلك ، لأنه ما تلكاً ولا تمتع ولا تغير لونه ولا اضطربت أعضاؤه . ولقد كان أصحاب النبي صلى الله عليه وآله يشيرون عليه بالرأى المخالف لما كان أمر به وتقدم فيه فيتركه ويعمل بما أشاروا به ، كما جرى يوم الخندق في مصانعة الأحزاب بثك تمر المدينة ، فإنهم أشاروا عليه بترك ذلك فتركه . وهذه كانت قاعدته معهم وعادته بينهم . وقد كان لعلى عليه السلام أن يقتل بعملة وأن يقف ويقول : يا رسول الله ، أكون معك أحميك من العدو ، وأذب بسيفي عنك ، فلست مستغنياً في خروجك عن مثلي ، ونجعل عبداً من عبيدنا في فراشك قائماً مقامك ، يتوهم القوم برؤيته ناعماً في بردك أنك لم تخرج ولم تفارق مركزك . فلم يقل ذلك ولا تمجس ، ولا توقف ولا تلثم ، وذلك لعلم كل واحد منهما صلى الله عليه وآله أن أحداً لا يصبر على ثقل هذه المحنة ، ولا يتورط في هذه الهلكة ، إلا من خصه الله تعالى بالصبر على مشقتها ، والفوز بفضيلتها . وله من جنس ذلك أفعال كثيرة ، كيوم دعا عمرو بن عبدود المسلمين

إلى المبارزة ، فأحجم الناس كلهم عنه لما علموا من بأسه وشدة . ثم كرر النداء فقام على عليه السلام فقال : أنا أبرز إليه ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنه عمرو . قال : نعم وأنا على . فأمره بالخروج إليه ، فلما خرج قال صلى الله عليه وآله : برز الإيمان كله إلى الشرك كله . وكيوم أحد حيث حمى رسول الله صلى الله عليه وآله من أبطال قريش وهم يقصدون قتله ، فقتلهم دونه حتى قال جبريل عليه السلام : يا محمد ، إن هذه هي المواساة . فقال : « إنه منى وأنا منه » . فقال جبريل : وأنا منكما . ولو عددنا أيامه ومقاماته التي شرى فيها نفسه لله تعالى لأطلقنا وأسهبنا .

(١٦)

ص ٤٢ - ٤٣ من العمانية

أما كثرة المستجيبين فالفضل فيها راجع إلى الجيب لا إلى الجاب . على أنا قد علمنا أن من استجاب لموسى عليه السلام أكثر ممن استجاب لنوح عليه السلام ، وثواب نوح أكثر ، لصبره على الأعداء ومقاساة خلافهم وعنهم .

وأما إنفاق المال فأين محنة الغنى من محنة الفقر ، وأين يعدل إسلام من أسلم وهو غنى إن جاع أكل وإن أعيا ركب ، وإن عرى لبس ، قد وثق ببساره واستغنى بماله ، واستعان على نوائب الدنيا بثروته - بمن لا يجد قوت يومه ، وإن وجد لم يستأثر به ، فكان الفقر شماره ، وفي ذلك قيل : « الفقر شمار المؤمن » ، وقال الله تعالى لموسى : يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشمار الصالحين . وفي الحديث « إن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام » . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « اللهم احشرنى فى زمرة الفقراء » . ولذلك أرسل الله محمداً صلى الله عليه وآله فقيراً وكان بالفقر سميداً ، فقامى محنة الفقر ومكابدة الجوع ، حتى شد الحجر على بطنه . وحسبك بالفقر فضيلة فى دين الله إن صبر عليه ، فإنك لا تجد صاحب الدنيا يتمناه ، لأنه مناف لحال الدنيا وأهلها ، وإنما هو شمار أهل الآخرة .

وأما طاعة علي عليه السلام وكون الجاحظ زعم أنها كانت لأن في عز محمد عزه وعز رهطه ، بخلاف طاعة أبي بكر ، فهذا يفتح عليه أن يكون جهاد حمزة كذلك ، وجهاد عبيدة بن الحارث ، وهجرة جعفر إلى الحبشة ، بل لعل محاماة المهاجرين من قريش على رسول الله صلى الله عليه وآله كانت لأن في دولته دولتهم ، وفي نصرته استجداد ملك لهم . وهذا يجر إلى الإلحاد ويفتح باب الزندقة ، ويفضي إلى الطعن في الإسلام والنبوة .

(١٧)

ص ٤٤ من العثمانية

هذا فرق غير مؤثر ؛ لأنه قد ثبت بالتواتر حديث الفراش ، فلا فرق بينه وبين ما ذكر في نص الكتاب ، ولا يجحده إلا مجنون أو غير مخالط لأهل الملة . رأيت كون الصلوات خمساً ، وكون زكاة الذهب ربع العشر ، وكون خروج الريح ناقضاً للطهارة ، وأمثال ذلك مما هو معلوم بالتواتر حكمه ، هل هو مخالف لما نص في الكتاب عليه من الأحكام . هذا ما لا يقوله رشيد ولا عاقل . على أن الله تعالى لم يذكر اسم أبي بكر في الكتاب ، وإنما قال : « إذ يقول لصاحبه » ، وإنما علمنا أنه أبو بكر بالخبر وما ورد في السيرة . وقد قال أهل التفسير إن قوله تعالى : « ويمكر الله والله خير الماكرين » كناية عن علي عليه السلام ، لأنه مكر بهم . وأول الآية « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » . أنزلت في ليلة الهجرة ، ومكرهم كان توزيع السيوف على بطون قريش ، ومكر الله تعالى هو منام علي عليه السلام على الفراش . فلا فرق بين الموضوعين في أنهما مذكوران كناية لا تصريحاً . وقد روى المفسرون كلهم أن قول الله تعالى : « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله » أنزلت في علي عليه السلام ليلة البيت على الفراش . فهذه مثل قوله تعالى : « إذ يقول لصاحبه » ، لا فرق بينهما .

(١٨)

ص ٤٤ - ٤٥ من العمانية

هذا هو الكذب الصراح والتحريف ، والإدخال في الرواية ما ليس منها .
والمعروف المنقول أنه صلى الله عليه وآله قال له : « اذهب فاضطجع في مضجعي
وتنفس ببردى الحضرمي فإن القوم سيفقدونني ولا يشهدون مضجعي ، فلمعلم إذا
رأوك يسكنهم ذلك حتى يصبحوا . فإذا أصبحت فاغد في أمانتي » ولم ينقل
ما ذكره الجاحظ ، وإنما ولده أبو بكر الأصبم وأخذته الجاحظ ولا أصل له . ولو كان
هذا صحيحاً لم يصل إليه منهم مكروه .

وقد وقع الاتفاق على أنه ضرب ورمي بالحجارة قبل أن يعلموا من هو حتى
تضور ، وأنهم قالوا له : رأينا تضورك ، فإننا كنا نرى حمداً ولا يتضور . ولأن
لفظة « المكروه » إن كان قائلها إنما يراد بها القتل ، فهب أنه أمن من القتل كيف
يأمن من الضرب والهوان ، أو من أن ينقطع بعض أعضائه ، وبأن سلمت نفسه .
أليس الله تعالى قال لنبيه : « بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته
والله يعصمك من الناس » . ومع ذلك فقد كسرت رباعيته وشج وجهه وأدميت
ساقه ، وذلك لأنها عصمة من القتل خاصة . وكذلك المكروه الذي أو من على عليه
السلام منه - إن كان صح ذلك الحديث - إنما هو مكروه القتل .

ثم يقال له : وأبو بكر لا فضيلة له أيضاً في كونه في الغار ؛ لأن النبي صلى الله عليه
وآله قال له : « لا تحزن إن الله معنا » ، ومن يكن الله معه فهو آمن لا محالة من
كل سوء ، فكيف قلت « ولم ينقل ناقل أنه قال لأبي بكر في الغار مثل ذلك »
فكل ما يجيب به عن هذا فهو جواباً عما أورده . فنقول له : هذا ينقلب عليك
في النبي صلى الله عليه وآله ؛ لأن الله تعالى وعده بظهور دينه وعاقبة أمره ، فيجيب على
قولك ألا يكون مثاباً عند الله تعالى على ما يحتمله من المكروه ولا ما يصيبه من
الأذى ، إذ كان أيقن بالسلامة والفتح في غده (١) .

(١) ظ : « عدته » أي وعده ، وأثبت ما في الأصل .

(١٩)

ص ٤٥ - ٤٧ من العثمانية

لقد أعطى أبو عثمان مقولا وحرّم مقولا ، إن كان يقول هذا على اعتقاد ووجد ، ولم يذهب به مذهب اللعب والهزل ، أو على طريق التفاسيح والتشادق ، وإظهار القوة والسلطة ، وذلاقة اللسان ، وحدة الخاطر ، والقوة على جدال الخصوم .

ألم يعلم أبو عثمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان أشجع البشر ، وأنه خاض الحروب وثبت في المواقف التي طاشت فيها الألباب وبلغت القلوب الحناجر .

فمنها يوم أحد ووقوفه بعد أن فر المسلمون بأجمعهم ولم يبق معه إلا أربعة : علي والزبير وطليحة وأبو دجانة ، فقاتل ورمى بالنبل حتى فنيت نبله ، وانكسرت سية قوسه ، وانقطع وتره ، فأمر عكاشة بن محصن أن يوترها فقال : يارسول الله لا يبلغ الوتر .

قال : أوتر ما بلغ . قال عكاشة : فوالذي بعثه بالحق لقد أوترت حتى بلغ وطويت منه شبرا على سية القوس ، ثم أخذها فما زال يرميهم حتى نظرت إلى قوسه قد تحطمت .

وبارز أبي بن خلف فقال له أصحابه : إن شئت عطف عليه بعضنا فأبى وتناول الحربة من الحارث بن الصمة ثم انتفض بأصحابه كما ينتفض البعير . قالوا : فتطيرنا عنه تطاير الشماير^(١) فطمته بالحربة فجعل يخور كما يخور الثور . ولو لم يدل على ثباته حين انهزم أصحابه وتركوه إلا قوله تعالى : « إذ تُصعِدُونَ ولا تَلْوُونَ على أحدٍ والرَّسُولُ يدعوكم في أخراكم » . فكونه عليه السلام في أخراهم وهم يصعدون ولا يلوون هاربين دليل على أنه ثبت ولم يفر .

وثبت يوم حنين في تسعة من أهله ورهطه الأذنين ، وقد فر المسلمون كلهم ، والنفر التسعة محدقون به : العباس أخذ بحكمة بنقلته ، وعلي بين يديه مصلت سيفه ، والباقون حول بقله رسول الله صلى الله عليه وآله يمينه ويسرة ، وقد انهزم المهاجرون

(١) جمع شعور ، وهو ما يجتمع على دبرة البعير من الذبان .

والأنصار ، وكلا فروا أقدم هو صلى الله عليه وآله ، وصم مستقدا يلقى السيوف
والنبل بنجره وصدوره ، ثم أخذ كفا من البطحاء وحصب المشركين وقال :
شاهت الوجوه !!

والخبر المشهور عن علي عليه السلام وهو أشجع البشر : « كنا إذا اشتد البأس
وحى الوطيس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وآله ولذنا به » . فكيف يقول
الجاحظ : إنه ماخض الحرب ولا خالط السيوف . وأي فرية أعظم من فرية من نسب
رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الإحجام واعتزال الحرب ؟ ! ثم أي مناسبة بين
أبي بكر ورسول الله صلى الله عليه وآله في هذا المعنى ليقبسه الجاحظ به ^(١) وينسبه
إلى رسول الله صلى الله عليه وآله صاحب الجيش والدعوة ، ورئيس الإسلام والملة
والملاحظ بين أصحابه وأعدائه بالسيادة ، وإليه الإيحاء والإشارة ، وهو الذى أحرق
قريشاً والعرب ، وورى أكبادهم بالبراءة من آلهتهم وعيب دينهم وتضليل أسلافهم ،
ثم وترم فيما بمد بقتل رؤسائهم وأكابرهم . وحق لثله إذا تفحى عن الحرب واعتزلها
أن يتفحى ويمتزل ، لأن ذلك شأن الملوك والرؤساء ، إذ كان الجيش منوطاً بهم
وبيقاتهم ، فمتى هلك الملك هلك الجيش ، ومتى سلم الملك أمكن أن يبقى عليه ملكه
وإن عطب جيشه بأن يستجد جيشاً آخر ، ولذلك نهى الحكماء أن يباشر الملك
الحرب بنفسه ، وخطؤوا الإسكندر لما بارز فوراً ^(٢) ملك الهند ، ونسبوه إلى مجانبه
الحكمة ، ومفارقة الصواب والحزم . فليقل لنا الجاحظ : أى مدخل لأبي بكر فى هذا
المعنى ؟ ومن الذى كان يعرفه من أعداء المسلمين ^(٣) ليقصده بالقتل ، وهل هو إلا واحد
من عرض المهاجرين حُكمه حكم عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان وغيرها ، بل كان
عثمان أُنبه صيتاً ^(٤) وأشرف منه مركبا ، والعيون إليه أطمح ، والمدو عليه أحرق

(١) هذه الكلمة وسابقتها ساقطتان من المطبوعة .

(٢) ط : « قوسرا » صوابه فى الأصل . وفى معجم استينجاس ٩٤١ أن « فوراً » راجا قنوج

قتله الإسكندر .

(٣) ط : « الإسلام » .

(٤) ط : « أكثر منه صيتاً » .

وأكلب . ولو قتل أبو بكر في بعض تلك المارك هل كان يؤثر قتله في الإسلام ضعفا أو يحدث فيه وهنا ، أو يخاف على الملة لو قتل أبو بكر في بعض تلك الحروب أن تندرس وتعنى آثارها وتنطمس منارها ، ليقول الجاحظ إن أبا بكر كان حكمه حكم رسول الله صلى الله عليه وآله في مجانبة الحروب واعتزالها . نعوذ بالله من الخذلان !

وقد علم العقلاء كلهم ممن له بالسيرة معرفة ، وبالأثار والأخبار ممارسة ، حال حروب رسول الله صلى الله عليه وآله كيف كانت ، وحاله عليه السلام فيها كيف كانت ، ووقوفه حيث وقف ، وحربه حيث حارب ، وجلوسه في العريش يوم جلس ، وأن وقوفه صلى الله عليه وآله وقوف رياسة وتديير ، ووقوف ظهر وسند ، يتعرف أمور أصحابه ويحرس صغيرهم وكبيرهم بوقوفه من ورائهم ، وتخلفه عن التقدم في أوائلهم ، ولأنهم متى علموا أنه في أخراهم اطمأنت قلوبهم ، ولم يتعلق بأمره نفوسهم فيشتغلوا بالاهتمام به عن عدوهم ، ولا يكون لهم فيئة يلجئون إليها ، وظهر يرجعون إليه ، ويعلمون أنه متى كان خلفهم تفقد أمورهم وعلم موافقهم ، وأوى كل إنسان مكانه في الحماية والنكاية ، وعند المنازلة في الكرّ والجملة ، فكان وقوفه حيث وقف أصلح لأمرهم ، وأحمى وأحرس لبيضتهم ، ولأنه المطلوب من بينهم ، إذ هو مدبر أمورهم ووالى جماعتهم . ألا ترون أن موقف صاحب اللواء موقف شريف ، وأن صلاح الحرب في وقوفه ، وأن فضيلته في ترك التقدم في أكثر حالاته . فلدرئيس حالات :

الأولى حالة يتخلف ويقف آخراً ليكون سندا وقوة ، وردءاً وعدة ، وليتولى تديير الحرب ، ويعرف مواضع الخلل .

والحالة الثانية يتقدم فيها في وسط الصف ليقوى الضعيف ويشجع الناكس^(١) . وحالة ثالثة وهي إذا اصطدم الفيلقان ، وتكافح السيفان ، اعتمد ما يقتضيه الحال من الوقوف حيث يستصلح ، أو من مباشرة الحرب بنفسه ، فإنها آخر المنازل ، وفيها تظهر شجاعة الشجاع النجد ، وفشالة الجبان الموه .

(١) ط : « الناكس » بالسين .

فأين مقام الرياسة العظمى لرسول الله صلى الله عليه وآله وأين منزلة أبي بكر
ليسوى بين المنزلتين ، ويناسب بين الحالتين ؟ !

ولو كان أبو بكر شريكا لرسول الله صلى الله عليه وآله في الرسالة ، وممنوحا
من الله بفضيلة النبوة ، وكانت قريش والعرب تطلبه كما تطلب محمداً صلى الله عليه وآله
وكان يدبر من أمر الإسلام وتسريب المساكر وتجهيز السرايا وقتل الأعداء ما يدبره
محمد صلى الله عليه وسلم لكان للجاحظ أن يقول ذلك . فأما وحاله حاله وهو أضعف
المسلمين جنانا ، وأقلهم عند العرب تيرة ، لم يرم قط بسهم ولا سل سيفاً ،
ولا أراق دماً ، وهو أحد الأتباع غير مشهور ولا معروف ، ولا طالب ولا مطلوب ،
فكيف يجوز أن يجعل مقامه ومنزلته مقام رسول الله صلى الله عليه وآله ومنزلته .
ولقد خرج ابنه عبد الرحمن مع المشركين يوم أحد فرآه أبو بكر فقام منفيظا عليه فسل
من السيف مقدار إصبع يروم البروز إليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله :
يا أبا بكر ، شم سيفك وأمتعنا بنفسك ! ولم يقل له « وأمتعنا بنفسك » إلا لأنه
ليس أهلاً للحرب وملاقاة الرجال ، وأنه لو بارز لقتل .

وكيف يقول الجاحظ : لا فضيلة لمباشرة الحرب ولقاء الأقران وقتل أبطال
الشرك . وهل قامت عمدة الإسلام إلا على ذلك ؟؟ وهل ثبت الدين واستقر إلا بذلك ؟ !
أترأه لم يسمع قول الله تعالى : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان
مرصوص » . والمحبة من الله تعالى هي إرادة الثواب . فكل من كان أشد ثبوتاً في هذا
الصف وأعظم قتالاً ، كان أحب إلى الله ومعنى الأفضل هو الأكثر ثواباً . فعلى
عليه السلام إذن هو أحب المسلمين إلى الله ، لأنه أثبتهم قدماً في الصف المرصوص
لم يفر قط بإجماع الأمة ، ولا بارزه قرن إلا قتله .

وأترأه لم يسمع قول الله تعالى : « وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً »
وقوله : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل
الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن » ، ثم قال سبحانه

مؤكداً لهذا البيع والشراء : « وَمَنْ أُوْفِيَ بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » . وقال الله تعالى : « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْؤُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ » .

فواقف الناس في الجهاد على أحوال ، وبمعضهم في ذلك أفضل من بعض . فمن دأب إلى الأقران واستقبل السيوف والأسنة كان أثقل على أكتاف الأعداء لشدة نكايته فيهم ، ممن وقف في المعركة وأعان ولم يقدم ، وكذلك من وقف في المعركة وأعان ولم يقدم إلا أنه بحيث تناله سهام والنبل ، أعظم غناء وأفضل ممن وقف حيث لا يناله ذلك . ولو كان الضعيف والجبان يستحقان الرياسة بقلة بسط الكف وترك الحرب ، وأن ذلك يشاكل فعل النبي صلى الله عليه وآله ، لكان أوفر الناس حظاً في الرياسة وأشدهم لها استحقاقاً حسان بن ثابت . وإن بطل فضل علي عليه السلام في الجهاد لأن النبي صلى الله عليه وآله كان أقلهم قتالاً - كما زعم الجاحظ - ليطلن على هذا القياس فضل أبي بكر في الإنفاق ، لأن رسول الله صلى الله عليه وآله كان أقلهم مالا .

وأنت إذا تأملت أمر العرب وقريش ، ونظرت السير وقرأت الأخبار ، عرفت أنها كانت تطلب محمداً صلى الله عليه وآله وتقصد قصده ، وتروم قتله ، فإن أعجزها وفاتها طلبت علياً عليه السلام وأرادت قتله ، لأنه كان أشبههم بالرسول حالاً ، وأقربهم منه قرباً ، وأشدهم عنه دفعا ، وأنهم متى قصدوا علياً فقتلوه أضعفوا أمر محمد صلى الله عليه وآله وكسروا شوكته ، إذ كان أعلى^(١) من ينصره في البأس والقوة والشجاعة ، والنجدة والإقدام والبسالة . ألا ترى إلى قول عتبة بن ربيعة يوم بدر وقد خرج هو وأخوه شيبة وابنه الوليد بن عتبة ، فأخرج إليهم الرسول نقرأ من الأنصار فاستنصبوهم فانتصبوا لهم ، فقالوا : ارجعوا إلى قومكم ثم نادوا : يا محمد ،

(١) هذا ما في ط . وفي الأصل : « على » .

أخرج إلينا أكفاءنا من قومنا . فقال النبي صلى الله عليه وآله لأهله الأدينين : قوموا يا بني هاشم فانصروا حكم الذي آتاكم الله على باطل هؤلاء ، قم يا علي ، قم يا حمزة ، قم يا عبدة . ألا ترى ما جعلت هند لمن قتله يوم أحد لأنه اشترك هو وحمزة في قتل أبيها يوم بدر ؟ ألم تسمع قول هند ترثي أهلها :

ما كان لي عن عتبة من صبر أبي وعمي وشقيقتي صدرى
أخي الذي كان كضوء البدر بهم كسرت يا علي ظهري
وذلك لأنه قتل أخاها الوليد بن عتبة ، وشرك في قتل أبيها عتبة . وأما عمها
شبية فإن حمزة تفرد بقتله

وقال جبير بن مطعم لوحشي مولاة يوم أحد : إن قتلت محمدا فانت حر ،
وإن قتلت حمزة فانت حر ! فقال : أما محمد فسيمنعه أصحابه . وأما علي فرجل حذر
كثير الالتفات في الحرب ، ولكني سأقتل حمزة . فعمد له وزرقه بالحربة فقتله .

ولما قلناه من مقاربة حال علي عليه السلام في هذا الباب لحال رسول الله
صلى الله عليه وآله ، ومناسبتها إياها ، وما وجدناه في السير والأخبار من إشفاق رسول الله
صلى الله عليه وآله وحذره عليه ، ودعائه له بالحفظ والسلامة ، قال صلى الله عليه وآله
يوم الخندق وقد برز علي إلى عمرو ورفع يديه إلى السماء بحضرة من أصحابه : « اللهم
إنك أخذت مني حمزة يوم أحد ، وعبدة يوم بدر ، فاحفظ اليوم [علي^(١)] عليا ،
رب لا تدرني فرداً وأنت خير الوارثين » . ولذلك ضنَّ به عن مبارزة عمرو حين
دعا عمرو والناس إلى نفسه مرارا ، في كلهما يهجمون ويقدم علي ، فيسأل الإذن في البراز
حتى قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : إنه عمرو ! فقال : وأنا علي ! فأدناه وقبله
وعمه بهامته ، وخرج معه خطوات كالودع له القلق لحاله ، المنتظر لما يكون منه .
ثم لم يزل صلى الله عليه وآله رافعاً يديه إلى السماء مستقبلاً لها بوجهه ، والمسلمون
صموت حوله كأنما على رءوسهم الطير ، حتى ثارت الغبرة وسمعوا التكبير من تحتها

(١) التكملة من ط .

فعلوا أن عليا قتل عمرا ، فكبر رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكبر المسلمون تكبيرة سمعها من وراء الخندق من عساكر المشركين . ولذلك قال حذيفة بن اليمان : « لو قسمت فضيلة علي عليه السلام بقتل عمرو يوم الخندق بين المسلمين بأجمعهم لوسعتهم » . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « وكفى الله المؤمنين القتال » قال : بعلي بن أبي طالب .

(٢٠)

ص ٤٧ من العثمانية

فيقال للجاحظ : فعلى أيها كان مشى على بن أبي طالب إلى الأقران بالسيف ؟ فأيمًا قلت من ذلك بان عداوتك لله تعالى ورسوله . وإن كان مشيه ليس على وجه مما ذكرت وإنما كان على وجه النصرة والقصد إلى المسابقة إلى ثواب الآخرة ، والجهاد في سبيل الله وإعزاز الدين ، كنت بجميع ما قلت معاندا ، وعن سبيل الإنصاف خارجا ، وفي إمام المسلمين طاعنا . وإن تطرق مثل هذا بوجه على عليه السلام ليتطرقن مثله على أعيان المهاجرين والأنصار أرباب الجهاد والقتال ، الذين نصرنا رسول الله صلى الله عليه وآله بأنفسهم ، ووقوه بمهجهم ، وفدوه بأبنائهم وآبائهم . فاعلم ذلك كان لعل من العلل المذكورة ، وفي ذلك الطعن في الدين ، وفي جماعة المسلمين .

ولو جاز أن يتوهم هذا في علي عليه السلام وفي غيره لما قال رسول الله صلى الله عليه وآله حكاية عن الله تعالى لأهل بدر : « اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » ، ولا قال لعلي عليه السلام : « برز الإيمان كله إلى الشرك كله » ، ولا قال : « أوجب طلحة^(١) » .

وقد علمنا ضرورة من دين الرسول صلى الله عليه وآله تعظيمه لعلي عليه السلام تعظيما دينيا لأجل جهاده ونصرته ، فالطاعن فيه طاعن في رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) أي عمل عملا أوجب له الجنة .

وآله ؛ إذ زعم أنه قد يمكن أن يكون جهاده لا لوجه الله تعالى ، بل لأمر آخر من الأمور التي عدّها وبمته على التفوه بها إغواء الشيطان وكيد ، والإفراط في عداوة من أمر الله بحبته ، ونهى عن بغضه وعداوته . أتري رسول الله صلى الله عليه وآله خفي عليه من أمر علي عليه السلام ملاح للجاحظ والعمانية ، فدحه وهو غير مستحق للمدح .

(٢١)

ص ٤٧ و ٤٨ من العمانية

فيقال له : فلعل إنفاق أبي بكر كما تزعم أربعين ألف درهم لا ثواب له ، لأن نفسه ربما تكون غير معتدلة ، لأنه يكون مطبوعاً على الجود والسخاء ، ولعل خروجه مع النبي صلى الله عليه وآله يوم الهجرة إلى الغار^(١) لا ثواب له فيه ، لأن أسبابه كانت له مهيجة ، ودواعيه غالبية ؛ لحبه - كان - الخروج ، وبغضه - كان - المقام^(٢) . ولعل رسول الله صلى الله عليه وآله في دعائه إلى الإسلام ، وإكبابه على الصلوات الخمس في جوف الليل ، وتدييره أمر الأمة ، لا ثواب له فيه ، لأنه تكون نفسه غير معتدلة ، بل يكون في طباعه الرياسة وحبها ، والعبادة والالتذاذ بها .

ولقد كنا نعجب من مذهب أبي عثمان أن المعارف ضرورة ، وأنها تقع طباعاً . وفي قوله بالتولد ، وحركة الحجر بالطبع ، حتى رأينا من قوله ما هو أعجب منه ، فزعم أنه ربما يكون جهاد علي عليه السلام وقتله المشركين لا ثواب له فيه ، لأنه فعله طباعاً . وهذا أطرف من قوله في المعرفة وفي التولد^(٣) .

(١) إلى الغار ، سائطة من ط .

(٢) في ط : « غالبية محبة الخروج وبغض المقام » .

(٣) انظر ما كتبت في حواشي الحيوان ٤ : ٢٠٨ .

(٢٢)

ص ٤٩ - ٥٠ من العثمانية

هذا راجع على الجاحظ في النبي صلى الله عليه وآله ، لأن الله تعالى قال له : « والله يمصمك من الناس » فلم يكن له في جهاده كبير طاعة وكثير طاعة وكثير من الناس يروى عنه صلى الله عليه وآله : « اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر » . فوجب أن يبطل جهادهما . وقد قال للزبير : « ستقاتل عليا وأنت ظالم له » فأشعره بذلك أنه لا يموت في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله . وقال في الكتاب العزيز لطلحة : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده » قالوا : نزلت في طلحة . فأعلمه بذلك أنه يبقى بعده . فوجب أن لا يكون لهما كبير ثواب في الجهاد .

والذي صح عندنا من الخبر ، وهو قوله « ستقاتل بعدي الناكثين » أنه قاله لما وضعت الحرب أوزارها ، ودخل الناس في دين الله أفواجا ، ووُضعت الجزية ودان العرب قاطبة .

(٢٣)

ص ٥٨ - ٥٩ من العثمانية

أمر عمرو بن عبد ود أشهر وأكثر من أن يحتج له ، فليتمسح كتب المغازي والسير ، ولينظر ما رثته به شمراء قريش لما قتل . فمن ذلك ما ذكره محمد بن إسحاق في مغازيه قال : وقال مسافع بن عبد مناف ابن زهرة بن حذافة بن ججم ، يبكي عمرو بن عبد الله بن عبد ود ، حين قتله علي بن أبي طالب عليه السلام مبارزة ، لما جَزَعَ المذاد^(١) - أي قطع الخندق .

(١) ط : « لحة الخروج وبنفس المقام » وصواب النص من الأصل . و « كان » تزداد بين المتلازمين .

(١) المذاد ، بالذال المعجمة : موضع بالمدينة حيث حفر الخندق . ط : « المزار » صوابه في الأصل .

عمرو بن عبد كان أول فارس
 تسمع الخلائق ماجد ذومرة
 ولقد علمتم حين ولوا عنكم
 حتى تكفه الحكاة وكلهم
 ولقد تكلفت الفوارس فارساً
 سال النزال هناك فارسُ غالب
 فاذهب علي ما ظفرت بمثلها
 نفسى الفداء لفارس من غالب
 أعنى الذى جزع المذاد ولم يكن
 وقال هُبيرة بن أبى وهب الخزومى ، يعتذر من فراره عن على بن أبى طالب
 وتركه حمراً يوم الخندق ويبيكه :

لعمرك ما وليت ظهري محمداً
 ولكننى قلبت أمرى فلم أجيد
 وقفت فلما لم أجدرى مقبداً
 ثنى عطفه عن قرنه حين لم يجد
 فلا تبعدن يا عمرو حيا وهالكا
 ولا تبعدن يا عمرو حيا وهالكا
 فن لطراد الخيل تُقدع بالقنا
 هنالك لو كان ابن عمرو لزازها
 كفتك على لن ترى مثل موقف
 فما ظفرت كفاك يوماً بمثلها

وأصحابه جيناً ولا خيفة القتل
 لسيفى غناء إن وقفت ولا نبلى
 صدرت كضرام هزبر أبى شبل
 بجالا وكان الحزم والرأى من فعلى
 فقد مِتَّ محمود الثنا ماجد الفعل
 فقد كنت فى حرب المدى مرهف النصل
 وللبذل يوماً عند قرقرة البزل
 لفرجها عنهم فتى غير ما وغل
 وقفت على شلو المقدم كالفحل
 أمنت بها ما عشت من زلة النعل

(١) يلبل هو وادى الصفراء ، دوين بدر .

(٢) ط : « فيهم لم يعجل » .

وقال هبيرة بن أبي وهب أيضاً يرثي عمرا ويبيكه :

لقد علمت علياً لؤى بن غالب لفارسها عمرو إذا ناب نائب
وفارسها عمرو إذا ما يسوقه على وأن الموت لاشك طالب
عشية يدعوهُ عليٌّ وإنه لفارسها إذ خام عنه الكتائب
فيا لهف نفسي إن عمرا لكائن يثرب لا زالت هناك المصائب
لقد أحرز العلياً على بقتله وللخير يوماً لا محالة جالب
وقال حسان بن ثابت الأنصاري يذكر عمرا :

أمسى الفتى عمرو بن عبد ناظراً كيف العبورُ وليته لم ينظر
ولقد وجدت سيوفنا مشهورة ولقد وجدت جيادنا لم تقصر
ولقد لقيت غداة بدر عصابة ضربوك ضرباً غير ضرب الحسر
أصبحت لا تدعى ليوم عظيمة يا عمرو أو لجسيم أمر منكر
وقال حسان أيضاً :

لقد شقيت بنو جمح بن عمرو ومخزومٌ وتيم ما ثقيل (١)
وعمره كالحسام فتى قريش كأن جبينه سيف صقيل (٢)
فتى من نسل عامر أريحي تطاوله الأسنة والنصول
دماه الفارس المقدام لما تكشفت القناب والخيول
أبو حسن فقمته حساما جُرازا لا أفلٌ ولا نكول
فغادره مكيباً مسلحياً على عفراء لا بعد القتل

فهذه الأسماء فيه ، بل بعض ما قيل فيه .

وأما الآثار والأخبار فوجوده في كتب السير وأيام الفرسان ووقائعهم . وليس
أحد من أرباب هذا العلم يذكر عمرا إلا قال : كان فارس قريش وشجاعها . وإنما قال
له حسان :

(١) في الأصل : « لقد شقيت » و « ما ثقيل » .
(٢) هذا البيت ساقط من ط .

* ولقد لقيت غداة بدر عصابة *

لأنه شهد مع الشركين بدرأً وقتل قومًا من المسلمين ، ثم فر مع من فر ولحق بمكة . وهو الذي كان قال وعاهد الله عند الكعبة ألا يدعو أحد إلى واحدة من ثلاث إلا أجابه . وآثاره في أيام الفجار مشهورة تنطق بها كتب الأيام والوقائع ، ولكنه لم يذكر مع الفرسان الثلاثة وهم عتيبة وبسطام وطامر ؛ لأنهم كانوا أصحاب غارات ونهب وأهل بادية ، وقريش أهل مدينة وساكنو مدر وحجر ، لا يرون الغارات ولا ينهبون غيرهم من العرب ، وهم مقتصرون على المقام ببلداتهم وحماية حرمهم ، فلذلك لم يشتهر اسمه كاشتهار هؤلاء .

ويقال له : إذا كان عمرو كما تذكر ليس هناك ، فما باله لما جزع الخندق في ستة فرسان هو أحدهم فصار مع أصحاب النبي صلى الله عليه وآله على أرض واحدة ، وهم ثلاثة آلاف ، ودعاهم إلى البراز مراراً ، لم ينتدب أحد منهم للخروج إليه ، ولا سمح منهم أحد بنفسه ، حتى وبئخهم وقرعهم وناداهم : ألستم تزعمون أنه من قتل منا فإلى النار ومن قتل منكم فإلى الجنة ؟ أفلا يشتاق أحدكم أن يذهب إلى الجنة أو يقدم عدوه إلى النار ؟ فخبثوا كلهم ونكلوا ، وملكهم الرعب والوهل . فإما أن يكون هذا أشجع الناس كما قيل عنه ، أو يكون المسلمون كلهم أجبن العرب وأذلهم وأفسلهم . وقد روى الناس كلهم الشعر الذي أنشده لما نكل القوم بجمعهم عنه ، وأنه جال بفرسه واستدار ، وذهب يمينا ثم ذهب يسرة ، ثم وقف تجاه القوم فقال :

ولقد بححت من الفدا ، بجمعهم هل من مُبارز
ووقفت إذ جُبن المشيِّ مع وقفة القرن المناجز
وكذاك أني لم أزل متسرعا نحو الهزاهز
إن الشجاعة في الفتى والجود من خير الغراز

فلما برز إليه على أجابه فقال له :

لا تمجلن فقد أنا لك مجيب صوتك غير عاجز

دو نية وبصيرة يرجو الغداة نجاة فائز
إني لأرجو أن أقيم عليك نائمة الجنائز
من ضربة تفنى ويبقى ذكرها عند الهزائز

ولعمري لقد سبق الجاحظ بما قاله بعض جهال الأنصار لما رجع رسول الله
بن بدر وقال فتى من الأنصار شهد معه بدرا : « إن قتلنا إلا عجايز صلما ا » فقال له
النبي صلى الله عليه وآله : « لا تقل ذلك يا ابن أخ ، أولئك الملا ا » .

(٢٤)

ص ٥٩ من العثمانية

كل من دون أخبار قريش وآثار رجالها وصف الوليد بالشجاعة والبسالة ،
وكان مع شجاعته أيدياً يصارع الفتيان فيصرعهم ، وليس لأنه لم يشهد حرباً قبلها
ما يجب أن يكون بطلا شجاعاً ، فإن علياً عليه السلام لم يشهد قبل بدر حرباً ،
وقد رأى الناس آثاره فيها .

(٢٥)

ص ٦٢ من العثمانية

أما ثباته يوم أحد فأكثر المؤرخين وأرباب السير ينكرونه ، وجمهورهم يروى
أنه لم يبق مع النبي صلى الله عليه وآله إلا عليّ وطلحة والزبير وأبو دُجانة .
وقد روى عن ابن عباس أنه قال : ولهم خامس ، وهو عبد الله بن عباس . ومنهم
من أثبت سادساً وهو المقداد بن عمرو .

وروى يحيى بن سلمة بن كهيل قال : قلت لأبي : كم ثبت مع رسول الله
صلى الله عليه وآله يوم أحد ؟ فقال : اثنان . قلت : من هما ؟ قال : عليّ وأبو دُجانة .
وهبُ أبا بكر ثبت يوم أحد كما يدعيه الجاحظ ، أيجوز له أن يقول : ثبت
عليّ ، فلا نفر لأحدهما علي الآخر ، وهو يعلم آثار عليّ عليه السلام ذلك اليوم وأنه

قتل أصحاب الألوية من بني عبد الدار ، منهم طلحة بن أبي طلحة الذي رأى رسول الله صلى الله عليه وآله في منامه أنه مردف كبشاً فأوله وقال : كبش الكتيبة تقتله (١) . فلما قتله عليّ عليه السلام مبارزة — وهو أول قتيل قتل من المشركين ذلك اليوم — كبر رسول الله صلى الله عليه وآله وقال : هذا كبش الكتيبة !

وما كان منه من المحاماة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وقد فر الناس وأسلموه ، فتصمد له كتيبة من قريش فيقول : « يا عليّ » ، اكفني هذه . فيحمل عليها فيهزمها ويقتل عميدها ، حتى سمع المسلمون والمشركون صوتاً من قبل السماء :

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا عليّ

وحتى قال النبي صلى الله عليه وآله عن جبرائيل ما قال .

أتكون هذه آثاره وأفعاله ثم يقول الجاحظ : لا نخر لأحدهما على صاحبه !

ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين .

(٢٦)

ص ٦٢ من الثمانية

ما كان أغفناك يا أبا عثمان عن ذكر هذا المقام المشهور لأبي بكر ؛ فإنه لو تسمعه الإمامية لأضافته إلى ما عندها من المثالب ، لأن قول النبي صلى الله عليه وآله له : ارجع ، دليل على أنه لا يحتمل مبارزة أحد ، لأنه إذا لم يحتمل مبارزة ابنه ، وأنت تعلم حنو الابن على الأب وتبجيله له وإشفاقه عليه وكفه عنه ، لم يحتمل مبارزة الغريب الأجنبي . وقوله له « ومتمنا بنفسك » إيذان له بأنه كان يقتل لو خرج . ورسول الله كان أعرف به من الجاحظ . فأين حال هذا الرجل من حال الرجل الذي صلب بالحرب ، ومشى إلى السيف بالسيف ، فقتل السادة والقادة ، والفرسان والرجالة .

(١) ط : « تقتله » .

(٢٧)

ص ٦٢ من العثمانية

أما قوله « إنه بذل الجهد » فقد صدق . وأما قوله « لا حال أشرف من حاله » بلفظاً ، لأن حال من بلغت قوته أضعاف قوته فأعملها في قتل المشركين ، أشرف من حال من نقصت قوته عن بلوغ الغاية . ألا ترى أن حال الرجل أشرف في الجهاد من حال المرأة ، وحال البالغ الأيد أشرف من حال الصبي الضعيف .

قال ابن أبي الحديد :

فهذه جملة ما ذكره الشيخ أبو جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي رحمه الله في نقض العثمانية ، اقتصرنا عليها هنا . وسنعود فيما بعد إلى ذكر جملة أخرى من كلامه إذا اقتضت الحال ذكره .

وأنا أقول : قد تبينت ما تلا هذا القول مما ورد في أثناء الشرح من نصوص ، فوجدت أن ابن الحديد قد وقف عند هذا الحد ولم يورد في كتابه نصاً آخر من نصوص رد الإسكافي يزيد عما نقله في هذه المواضع التي حرصت على أن أقرنها هنا بالمواضع التي استدعت الرد .

(٢٨)

ص ١٠٧ - ١٠٨ من العثمانية

إن أبا عثمان يجرُّ على نفسه مالا طاقة له به من مطاعن الشيعة . ولقد كان في غنية عن التعلُّق بما تعلَّق به ، لأن الشيعة تزعم إن هذه الآية بأن تكون طعنًا وعمياً على أبي بكر أولى من أن تكون فضيلة ومنقبة له ، لأنه لما قال له « لا تحزن » دلَّ على أنه قد كان حزيناً وقنطاً ، وأشفق على نفسه ، وليس هذا من صفات المؤمنين الصابرين .

ولا يجوز أن يكون حزنه طاعةً ، لأن الله تعالى لا ينهى عن الطاعة ، فلو لم يكن ذنباً لم ينه عنه . وقوله « إن الله معنا » أى إن الله عالم بحالنا وما نضمرة من اليقين أو الشك ، كما يقول الرجل لصاحبه : لا تضمرنّ سوءاً ولا تنوينّ قبيحاً ، فإن الله تعالى يعلم ما نُسِرُه وما نعلنه وهذا مثل قوله تعالى : « ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلهو معهم أينما كانوا » . أى عالم بهم . وأما السكينة فكيف يقول إنها ليست راجعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبعدها قوله : « وأيدته بجنودٍ لم تروها » . أتري المؤيد بالجنود كان أبا بكر أم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

وقوله « إنه مستغن عنها » ليس بصحيح . ولا يستغنى أحد عن ألطاف الله تعالى وتوفيقه وتأيدته وتثبيت قلبه . وقد قال الله تعالى فى قصة حُثَيْن : « وضاقَتُ عليكم الأرضُ بما رَحُبَتْ ثمَّ ولَّيتم مدبرين » . ثمَّ أنزلَ اللهُ سكينته على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما الصحبة فلا تدلُّ إلا على المرافقة والاصطحاب . وقد تكون حيث لا إيمان ، كما قال تعالى : « قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذى خلقك » . ونحن وإن كنا نعتقد إخلاص أبى بكر وإيمانه الصحيح السليم ، وفضيلته التامة ، إلا أننا لا نحتجُّ له بمثل ما احتج به الجاحظ من الحجج الواهية ، ولا نتعلق بما يجرُّ علينا دواهى الشيعة ومطاعنها .

(٢٩)

وهي مناقضة لم أعثر على النص الذي سبقت له من العثمانية

وقد جاءت في شرح ابن الحديد عقب المناقضة رقم ١٨

قال الجاحظ :

وعلى أنا لو نزلنا إلى ما يريدونه جعلنا الفراش كالغار وخلصت فضائل أبي بكر
في غير ذلك عن معارض .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله :

قد بيننا فضيلة المبيت على الفراش على فضيلة الصحبة في الغار بما هو واضح
لمن أنصف . ونزيد هنا تأكيذاً بما لم نذكره فيما تقدم فنقول :

إن فضيلة المبيت على الفراش على الصحبة لوجهين :

أحدهما أن علياً عليه السلام قد كان أنس بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وحصل
له بمصاحبته قديماً أنس عظيم ، وإلف شديد ، فلما فارقه عدم ذلك الأنس وحصل
به أبو بكر ، فكان ما يجده عليه السلام من الوحشة وألم الفرقة موجباً زيادة ثوابه ،
لأن الثواب على قدر المشقة .

وثانياً : أن أبا بكر كان يؤثر الخروج من مكة ، وقد كان خرج من قبل فرد ،
فازداد كراهية للمقام ، فلما خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وافق ذلك
هوى قلبه ومحبوب نفسه ، فلم يكن له من الفضيلة ما يوازي فضيلة من احتل
المشقة العظيمة ، وعرض نفسه لوقع السيوف ، ورأسه لرضخ الحجارة ، لأن على
قدر سهولة العبادة يكون نقصان الثواب .

تمت المناقضات

الفهارس

- ١ - فهرس القرآن الكريم ٣٤٦
- ٢ - « الحديث ٣٤٨
- ٣ - « الأمثال ٣٤٩
- ٤ - « الشعر ٣٤٩
- ٥ - « الأعلام ٣٥٠
- ٦ - « القبائل والجماعات ٣٥٦
- ٧ - « البلدان والمواضع ٣٥٨
- ٨ - « الأبحاث المتعلقة بالأعلام والطوائف ٣٦٠
- ٩ - « « بالمعارف العامة ٣٦٣

١ - فهرس القرآن الكريم

صفحة	الآية	السورة
٢٠٨	وانقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا	٢ - البقرة ٤٨
٢١٠	انى جاعلك للناس اماما	١٢٤
٨١	وكذلك جعلناكم امة وسطا	١٤٣
٢٩	والفتنة اشد من القتل	١٩١
١١٧	يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة	٢٠٨
٨٠	كل نفس ذائقة الموت	٣ - آل عمران ١٨٥
٢٣٠	وانيتم احداهن فنظارا	٤ - النساء ٢٠
١١٦ ، ١١٥	اطيعوا الله واطيعوا الرسول	٥٩
٢٠٩	واتل عليهم نبا ابنى آدم	٥ - المائدة ٢٧
٢٠٨	وذلك جزاء الظالمين	٢٩
٥٧	الذهب انت وربك فقاتلا	٣٤
١١٥	فسوف يانى الله بقوم يحبهم ويحبونه	٥٤
١١٩ ، ١١٨	انما وليكم الله ورسوله	٥٥
١١٨	ومن يتول الله ورسوله	٥٦
١٢٩	ما المسيح بن مريم الا رسول	٧٥
٦٩	ان تعذبهم فانهم عبادك	١١٨
١٥٦	اخلفنى فى قومى	٧ - الامراف ١٤٢
٩٢	لولا كتاب من الله سبق	٨ - الانفال ٦٨
٨١ ، ٧٩	ليظهره على الدين كله	٩ - التوبة ٣٣
١٠١ ، ١٠٠ ، ٤٤ ، ٥١ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩	الا تنصروه فقد نصره الله	٤٠
١١٠	وجعل كلمة الذين كفروا السفلى	٤٠
١٩٤	ومنهم من يلمزك فى الصدقات	٥٨
١١٤	يا ايها الذين اتقوا الله وكونوا مع الصادقين	١١٩
٦٩	ربنا اطمس على اموالهم	١٠ - يونس ٨٨
٤١	لو ان لى بكم قوة	١١ - هود ٤١
٢١٠	ونادى نوح ابنه وكان فى معزل	٤٢
٢٠٩	انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح	٤٦
١٢١ - ١٢٠	قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم	١٣ - الرعد ٤٣
٦٩	فمن تبعنى فانه منى	١٤ - ابراهيم ٣٦
٢٤١	اخوانا على سرر متقابلين	١٥ - الحجر ٤٧
١٦١	فاسالوا اهل الذكر	١٦ - النحل ٤٣
١٠٤	الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان	١٠٦
٩٢	لقد كدت تركز اليهم	١٧ - الاسراء ٧٤
١٢٨	واذكر فى الكتاب اسماعيل	١٩ - مريم ٥٤

صفحة	الآية	السورة
١٢٨	واذكر في الكتاب ادريس	٥٦
٩١	فمنسى ولم نجد له عزما	١١٥ طه - ٢٠
٨٠	كل نفس ذائقة الموت	٣٥ - الأنبياء ٢١
٦٩ - ٦٨	أف لكم ولما تعبديون من دون الله	٦٧
٩١	ففهمناها سليمان	٧٩
٩١	وذا النون اذ ذهب مغاضبا	٨٧
١١٢ ، ٥٥	ولا ياتل أولو الفضل منكم والسعة	٢٢ - النور ٢٤
٢٠٨	يوم لا ينفع مال ولا بنون	٨٨ ، ٨٩ - الشعراء ٢٦
٨٦	يا ابت استاجرته	٢٦ - القصص ٢٨
٨١	كل شيء هالك الا وجهه	٨٨
٨٠	كل نفس ذائقة الموت	٥٧ - العنكبوت ٢٩
٢٠٨	يا ايها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما	٣٣ - لقمان ٣١
٩٢	ولو يؤاخذ الله الناس	٤٥ - فاطر ٣٥
٩١	فالتقمه الحوت وهو مليم	١٤٢ - الصافات ٣٧
٩١	واتيناه الحكمة وفصل الخطاب	٢٠ - ص ٣٨
٩٢	وهل اتاك نبا الخصم	٢١
٨٠	انك ميت وانهم ميتون	٣٠ - الزمر ٣٩
٢٠٨	يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا	٤١ - الدخان ٤٤
١١٣	والذى قال لوالديه اف لكما	١٧ - الاحقاف ٤٦
٢٥	لا تهنوا وتدعوا الى السلم	٣٥ - محمد ٤٧
٩٢	ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك	٢ - الفتح ٤٨
١١٤	قل للمخلفين من الاعراب	١٦
٧٨	لتدخلن المسجد الحرام	٢٧
١٩٤	ان الدين ينادونك من وراء الحجرات	٤ - الحجرات ٤٩
٢٠٢	ان اكرمكم عند الله اتقاكم	١٣
٨٧	وجاءت سكرة الموت بالحق	١٩ - ق ٥٠
٢٥٦	وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون	٥٦ - الداريات ٥١
٢٠٦	وابراهيم الذى وفى	٣٧ - النجم ٥٣
٢٠٧ ، ٢٠٦	وان ليس للانسان الا ما سعى	٣٩
٢١١	ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم	٢٦ - الحديد ٥٧
١٠	لا يستوى منكم من انفق	٣٨
٨١ ، ٧٩	ليظهره على الدين كله	٩ - الصف ٦١
٢٧٧	واشهدوا ذوى عدل منكم	٢ - الطلاق ٦٥
٢١٠	كانتنا تحت عبدين من عبادنا صالحين	١٠ - التحريم ٦٦
١١٤ - ١١٣	افمن يمشى مكبا على وجهه	٢٢ - الملك ٦٧
٦٩	رب لا نذر على الارض من الكافرين ديارا	٢٦ - نوح ٧١
٩٢	عبس وتولى	١ - عبس ٨٠
١١٤ ، ٣٥	٢١ فاما من اعطى واتقى	٥ - الليل ٩٢

٢ - فهرس الحديث

٢١٧ ، ٣٣	بلال سابق الحبش	٥٣	ابشر ابا بكر
٤٤	نفس ببرد الحصرمى	١٤٨	ابو بكر وعمر سيدا كهول اهل الجنة
١٤٠	خير اهل الله عمر بن الخطاب	١٤٠	ابو سفيان خير اهلى
٨٦	رضيت لامنى مارضى لها ابن ام عبد		ابى الله ورسوله الا ان يصلى
	١٤١ ، ٢٣٤	١٦٦ ، ١٦٥	ابو بكر
١٦٤	الرفيق الاعلى	٦٣	ارجع الى مكانك
١٢٣ ، ١٢٢	الزبير حوارى	١٦٠ ، ٥٦	ارم فداك ابنى وامى
	زيد وما زيد ! يسبقه عضو منه الى	٧٥	ارنى مكانها
٢٥٠ - ٢٤٩	الجنة	٢٠٧	اشرف الناس يوسف بن يعقوب
١٧٣	ستكون فتنة هذا فيها يومئذ على الحق	٩٤	افرضكم زيد
٦٢	شم سيفك	١٤٣ ، ١٣٥	افتدوا بالدين من بعدى
٢٣٣	التييطان يفرق من حسه	٩٤	افروكم ابنى
٣٠	صبرا آل ياسر	١٥٠ ، ١٣٤	اللهم ابنى باحب الناس اليك
٢٣٣	ضرب بالحق على لسانه	٢٣٣	اللهم اعز الاسلام بعمر
١٢٢	عثمان ذو النورين	١٥٠ ، ١٤٦ ، ١٤٥	اللهم عاد من عاداه
٤١	عجبت من اخى لوط	١٢١	اللهم فقهه فى الدين
٦٣	عليكم صاحبكم	١٦٤ ، ١٣١	اليكن عنى صواحب يوسف
٥١	فان ربي قد اذن لى فى الهجرة	٢٨	اما والله لقد جئتكم بالنج
٧٧	قوموا فانحروا	٧٨	امعها يا على
١٤١	كم من ذى طمرين	٨١	امرت ان اقاتل الناس
٦٤	كيف نرون يامعشر المسلمين	١٣٧	ان ابا بكر لم يسؤنى قط
	كيف لاستحى ممن تستحى منه	١٠٤	ان عادوا فعد
١٤١	الملائكة	١٦٤ ، ٨٥	ان عبدا من عباد الله
١٤٢	لا تؤذوا عمارا		ان من امتى سبعين الفا يدخلون الجنة
٣٩	لا هجرة بعد الفتح	٢٤٩	بغير حساب
١٣٠ ، ١٢٩	لا يبلغ عنى الا رجل منى	٢٤٩	انت منهم
١٠٥	لعل الله ان يجعل لك صاحبا	١٤٣ ، ١٣٤	انت منى بمنزلة هارون
٢٣٣ ، ١٤١	لكل امة امين	١٥٣ - ١٥٧ ، ١٦٠ ، ٢٣٨	
١٨٣	لن تزالوا بخير	١٦٩ ، ١٦٣ ، ٦٥	انفذوا جيش اسامة
١٤١	لو قال باسم الله رفعته الملائكة	٤٩	انك ستقاتل بعدى الناكثين
١٤٨ ، ١٤٣	لو كنت متخذنا خليلا	١٣٥	انه لم يكن نبى قبلى فيموت
١٣٥	ليس احد امن علينا بصحبته	٢٣٦	انه ليس سبب ولانسب
٢٧٧	ليؤمكم خياركم	١٤١	اهتز العرش لموت سعد
١٤٨ ، ١٣٥ ، ٥١	ما احدا من علينا بصحبته	٢٤	اهجهم ومعك روح القدس
١٣٨	ما قلت الفبراء	٧٤	الايمن فالايمن
١٣٧	مادموت احدا الى الاسلام الا . . .	١٣٧	ايها الناس ان الله بعثنى

١١٣ ، ٧٢	هلا تركت الشيخ في رحله	٨٤	مامات نبى قط الا دفن حيث يقبض
١٣٦	هم الامر الخلافة	١٤٧	مامقالة بلفتنى
٢٤	هيح الفطاريف على بنى عبد مناف	٢٣٦ ، ٨٤	مامن رجل يذنب ذنبا
	والذى نفسى بيده انى لقاتم على	١٣٧ ، ٦٨	مثل ابنى بكر فى الملائكة
٨٥	الحوض	١٧٠ ، ١٦٤	مروا ابا بكر فليصل بالناس
	والذى نفسى بيده ما انا بهذا احق	٢٠٧	المسلمون تتكافا دماؤهم
٢٠٧	من رجل من المسلمين	٦١	من اراد ان ينظر الى رجل يحب الله
٧٠	وانت الصديق	٨٣	من قبل الكلمة
١٣٧	وضع رجل حجره حيث احب	١٤٣ ، ١٣٤ ، ١٤٤	من كنت مولاه فعلى مولاه
	ياابابكر ضع حجرا الى جنب حجرتى	١٣٩	١٤٥ ، ١٤٤
	١٣٦ - ١٣٧	١٣٩	منا خير فارس فى العرب
٢٢٠	ياسلمان لاتبغض العرب	٢٠٧	الناس كلهم سواء
٢٠٧	ياعباس بن عبد المطلب		نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٣٧	ياعثمان خذ حجرا	٧١	الجمال عن سبعة
١٨١	ياعلى قم فانظر	٤٣	نم على فراشى
١٣٩	ياتيكم خير ذى يمن	٢١٦ ، ١٦٠ ، ٥٦	هذا خالى اباى فيه
١٤٢	يبعث يوم القيامة امة واحدة	١٥٩ ، ١٣٦ ، ١٥٩	هذان سيديا كهول اهل الجنة
١٨١	يفسل ذكره وانثيه	٢٣٥	

٣ - فهرس الامثال

٢٣٠	لست منها فى غير ولا نلير	٢٣٠	القيت جبلك على غاربك
٢٣٠	مالى فى هذا الامر ناقة ولا جمل	٧١	الحرب سجال
		٣٦	قلة العيال احد اليسارين

٤ - فهرس الشعر

١٢٥ ، ١١١	منكر ابو محجن	٧٣	النساء حسان
٢٣٢	المفارض الفقصى	١١١	صاحبيا كعب بن مالك
١٩٤	عباس بن مرداس	٢٢٠	واب -
١٢٥	الحارث بن هشام	١١٢	مطرده (جنى)
١٢٥	الحارث بن هشام	١٢٦	محمد طريف بن عدى
١٢٧	البارقى	١٢٧	معبد طليحة الاسدى
١١١	حسان	١٢٦	الصيد حسان
٣٠	عمار بن ياسر	١٢٥	دثر العجاج
١٦٢	حسان	١٢٤	الكبرا شريح بن هانىء
١١٣	الحارث بن هشام	١١١	موازدا النجاشى

٥ - فهرس الأعلام

انس بن مالك ٧٥ ، ١٣٤ ، ١٥٠ - ١٥٢	آدم عليه السلام ٨٩ ، ٩١ ، ١٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩
(اهبان بن اوس) مكلم الذئب ١٦٣ ، ١٤٠	ابراهيم عليه السلام ٦٨ ، ١٠٠ ، ١٣٧ ، ٢٠٦ ، ٢١٠ ، ٢١١
اوس بن ثابت ١٦١	ابراهيم النيمي ١٨٧
ايمن بن عبيد ٦٦	ابراهيم (بن يزيد النخعي) ٨٨
ايوب عليه السلام ١٥٢	(ابي بن خلف) ٤٦
ابو ايوب الانصاري ١٨٢	» » كعب ٨٨ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١٢١
البارقي ، الشاعر ١٢٧	احمد (محمد صلى الله عليه وسلم) ١١١
ابن السحرخان ٢١٢	الاحنف بن قيس ٩٦
بديل بن ورقاء الخزاعي ١٠٢ ، ٦٤	ابو احيحة ١٠٣ ، ٧٣
البراء بن مالك ١٤١ ، ٤٥	ابن ابي احيحة ١٩٢
ابو برزة الاسلمي ٩٦	الاخنس بن شريق ١٠٢
ابن بريدة ١٤٤	ادريس عليه السلام ١٢٨
بسطام بن قيس ٥٩	الارسطاطاليس ٢٦٦
بسطام بن نرسی دهقان بابل ٢١٣	ابو ازهر ٢٤
ابو بكر الصديق ، عبد الله ، عتيق ،	اسامة بن زيد ٦٥ ، ٦٦ ، ٨٣ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٣ ، ١٦٥ - ١٦٩ ، ١٧٥ ، ٢١٦ ، ٢٤٢
ابن ابي قحافة ٣ ، ٤ ، ٦ ، ٢٤ -	اسحاق عليه السلام ٢١٨ ، ٢١٩
٣٥ ، ٣٩ - ٤٥ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٣ -	ابن اسحاق ٢٧
٥٧ ، ٦٠ - ٨٧ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٧ -	اسد قرينس = نوفسل بن خويلد
١٠٠ ، ١٠٣ - ١١٥ ، ١٢٠ - ١٣٣ ،	اسد الله = حمزة
١٣٥ - ١٤٤ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٤ ،	اسماء بنت ابي بكر ، ذات النطاقين
١٥٩ ، ١٦١ ، ١٦٣ - ١٧٢ ، ١٧٧ -	٣١ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٨٧ ، ٢٢٤
١٨٥ ، ١٨٧ - ١٩٠ ، ١٩٢ - ٢٠٤ ،	اسماء بنت عميس ٢٤٠ ، ٩٥٠
٢١١ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ - ٢٢٤ ، ٢٢٦ -	اسماعيل عليه السلام ١٢٨ ، ٢١٨ ، ٢١٩
٢٣٠ ، ٢٣٢ - ٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ ،	اسيد بن حضير ٧٢ ، ٦٣
٢٤٩ ، ٢٧١ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٧ -	ابن الاشج ١٢٧
بكر بن اخت عبد الواحد ٢٤٦	الاشعث ٩٥
ابو بكر عروة بن الزبير ٢٢٤	الاعمش ١٤٤ ، ٩١
ابو بكر بن علي ابي طالب ٢٣٧	الافرع بن حابس ٢١٧ ، ١٩٤
ابو بكر الهذلي ١٠٦	ابو امامة بن سهل ١٦١
بلال (بن رباح) ٣٠ ، ٣٢ ، ٥٤ ، ١٠٣ ،	امقلاس ٢١٣
١١٨ ، ١٧٠ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ،	الامين ، ابو عبيدة الجراح ٢٣٣
٢١٢ ، ٢١٧ ، ٢٢٥ -	امية بن خلف ٣٢
البوسحنان ؟ ٢١٣	
تمام ١٤٥	
ثابت ١٢٧	
جابر بن عبد الله ١٢١ ، ٩٣	

٣٧	أبو الحكم ، أبو جهل	٣٤	جارية بنى مؤمل
١٢٦ ، ١٠٣	لحكم بن أبى العاص	٢٢٦	جالينوس
٢٢٣ ، ٢١٧ ، ٢١١	حكيم بن حزام		جبريل عليه السلام ، روح القدس
١٢٣ ، ٧٢ ، ٣٧ ، ٩	عمزة ، أسد الله	٢٤ ، ٥٣ ، ٦٩ ، ١٠٨ ، ١١٣ ، ١٢٧	
١٢٤ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٧ ، ١٦٢		١٦٤ ، ١٣٧	
١٦٣ ، ١٣٩	حمى الدبر (عاصم بن ثابت)	٢٥	جبير بن مطعم
٣٧	جنتمة بنت هاشم ذى الرمحين	١٨٢ ، ١٤٠ ، ١٣٩	جبر بن عبد الله
٧١ ، ٦٠	حنظلة بن أبى سفيان	١٦٠	جعدة بن هبيرة
١٦٣ ، ١٤٠	حنظلة بن أبى عامر ، غسيل الملائكة	١٠٦ ، ٩٥ ، ٩	جعفر بن أبى طالب، الطيار
		٢٤٠ ، ١٤٦ ، ١٤٢ ، ١٤٠ ، ١٣٩	
٢٤٦	حوشب	٤٢	جعفر بن محمد
٧٠	حويطب بن عبد العزى	٢١٣	جفينة العبادى
٨٨ - ٨٧	بنت خارجة ، (وهى حبيبة)	٢١٢	جميل بن بصيرى
٢١٢	خالد بن بصيرى	٣٧ ، ٣١ ، ٣٠	أبو جهسل ، أبو الحكم
١٧٢ ، ١٦٧	خالد بن سعيد بن العاص	١١٥ ، ١١٤ ، ١٠٢	
١٧٣ ، ١٧٩ ، ١٨٩ - ١٩٣ ، ١٩٦			جوير
٢٣٨		١١٤	حابس
٢٤٩ ، ٢٤٨ ، ١١٦ ، ٨٦	خالد بن الوليد	١٩٤	الحارث بن العصمة
٢٩ ، ٢٣ ، ٢٢ ، ٤ ، ٣	خباب بن الارت	٦٣	الحارث بن ظالم
١٧٨ ، ١٠٣ ، ٣٠		٢٦٦	الحارث بن كعدة
٢٢٤	أبو خبيب ، عبد الله بن الزبير	٢٢٦	الحارث بن هشام بن المغيرة
٩١	داود عليه السلام	١٢٥ ، ١١٢	
٨٩	داود بن أبى هند	١٢٨ ، ١٢٧	
٦٣ ، ٥٠ - ٤٨ ، ٤٥	أبو دجاجة	٦٣	الحباب بن المنذر بن الجموح
١٦٢ ، ٨٨	أبو الدرداء	١٠٨	حبيب بن أبى ثابت
٢١٣	هقان بابل	١٧٤ ، ٩٤	حبيب بن مسلمة النهري
٢١٣	هقان الفلوجة	١٥٢ ، ١٥٠	الحجاج بن يوسف
٢١٢	هقان نهر الملك	١٩٤ ، ٦١ ، ٦٠	أبو حذيفة بن عتبة
	ات النطاقين = أسماء بنت أبى بكر	٢١٧	
	٢٢٤ ، ٣١	٢٢٦ ، ١٨٠ ، ١٦٢ ، ١٣٦	حذيفة بن اليمان
١٨٠ ، ١٤٠ - ١٣٨ ، ٢٩	أبو ذر الغفارى	١٧٤	حرقوص بن زهير
٢٢٥ ، ١٨٣		١١٠ ، ٧٣ ، ٥٥ ، ٢٤	حسان بن ثابت
٢٤٨ ، ١٧٤	ذو الكلاع	١٢٦ - ١٢٨ ، ١٦٢	
٩١	ذوالنون = يونس بن متى	٩٦	أبو الحسن = على بن أبى طالب
١٣٦	دبى بن حراش	١٢١ ، ١١٥ ، ٩٣ ، ٧٥	الحسن البصرى
١٦٥	الريبع بن صبيح	٢٤٦ ، ٢٢٧ ، ١٦٥ ، ١٢٣	
٦٦	ربيعة بن الحارث	٢٦٥	الحسن بن حى
١٢٨	رشيد الهجرى	٩٦	الحسن بن على أبى طالب
٢١٣	رفيل ؟	١٩٤	حسن
		١٦٤ ، ١٣٠	حفصة أم المؤمنين

٢٤٨ ، ١٧٥
 سعيد بن العاص
 ١٩٢
 أبو سفيان بن الحارث ٢٤ ، ١٤٠ ، ٦٦
 أبو سفيان بن حرب ٦٠ ، ٧١ ، ٧٢ ،
 ١٠٣ ، ١٦٧ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٨ ،
 ١٧٩ ، ١٩٦ ، ٢١١ ، ٢١٧ ، ٢٣٨
 سلمان الفارسي ١٦٢ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٧ —
 ١٨٠ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٨٩ — ١٩٦ ،
 ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٣٧
 أم سلمة أم المؤمنين ٧٧
 سلمة بن سلامة بن وقش ١٧٥
 أبو سلمة بن عبد الأسد الخزومي ١٠٥ ، ٢٣
 أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ١٥٩
 سلمة بن كهيل ١٣٦
 سليمان عليه السلام ٩١
 سهل بن حنيف ٦٣ ، ١٦١ ، ١٨٢
 سهيل بن عمرو ٧٠ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ١٧٨ ،
 ١٧٩ ، ٢١٧
 سياه وخش ٢١٣
 السيد الحميري ١٢٨
 ابن سيرين ٧٥ ، ١٧٥
 شرحبيل بن السمط ١٧٤
 شريح بن هانئ الحارثي ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٧
 الشعبي ٨٨ ، ٨٩ ، ٩١ ، ١٢١ ، ١٧٥ ،
 ١٧٦ ، ٢٣٥
 شعيب عليه السلام ١٥٢
 شيبه بن ربيعة ٢٥ ، ١٠٣
 أبو صالح (بأدام) ١١٧
 الصديق = أبو بكر
 الصديق الأكبر = علي ٢٣٩
 صفية بنت عبد المطلب ٢٠٧
 صهيب الرومي ٩٧ ، ١٧٥ ، ١٧٨ ، ٢١٦
 ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ١٨١ ، ٢٢١
 الضحالك ١٠٦ ، ١١٤ ، ١٢١
 ضراب ؟ ٢٢٥
 أبو طالب ٢٣ ، ١٠٢ ، ٢٠٥
 ابن أبي طالب = علي
 طريف بن عدي بن حاتم ١٢٦ ، ١٢٧
 ابن طلحة ٢٤١

روح القدس = جبريل
 ابن الزبير = عبد الله
 الزبير بن العوام ، أبو عبد الله ١١ ، ١٢ ،
 ٣١ ، ٣٨ ، ٤٥ ، ٤٨ — ٥١ ، ٥٤ ،
 ٥٨ ، ٥٩ مع كنيته أبي عبد الله ، ٦٣ ،
 ٩٠ ، ٩٧ ، ١٠٨ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ،
 ١٣٩ ، ١٦١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ،
 ١٧٦ ، ١٨٠ ، ٢١٢ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ،
 ٢٢٤ — ٢٢٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩ ،
 ٢٧٤ — ٢٧٦
 أبو الزعراء ١٣٦
 أبو زفر ٢٢٥
 زنبرة ٣٣
 الزهري ٣٣
 زياد بن أبيه ٩٥
 أبو زيد (جامع القرآن) ٩٣
 زيد بن ثابت ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٢ — ٩٤ ،
 ١٢١ ، ١٧٥
 زيد بن حارثة ٣ ، ٤ ، ٢٢ — ٢٤ ، ١٠٠ ،
 ١٣٩ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٦٢
 زيد بن حصن الطائي ١٧٤
 زيد بن صوحان ٢٤٩ — ٢٥٠
 زيد بن عمرو بن الخطاب ٢٣٧ ، ٢٤٢
 زيد بن عمرو بن نفيل ١٤٢
 سالم مولى أبي حذيفة ٦١ ، ٢١٢ ، ٢١٧ ،
 ٢٧٤
 سراقه بن مالك بن جشم ٢١٥
 سعد بن الربيع ١٦٢
 سعد بن عبادة ١٩٩
 سعد بن عبيدة ١٤٤
 سعد بن معاذ ٥٣ ، ٥٧ ، ٦٣ ، ١٣٩ ،
 ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٦٣
 سعد بن أبي وقاص ٣١ ، ٣٨ ، ٥٤ ، ٥٦ ،
 ٦٥ ، ٩٧ ، ١٤٦ ، ١٥٩ — ١٦١ ،
 ١٧٣ ، ١٨٠ ، ١٨٩ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ،
 ٢٧٥
 سعد بن وهيب = سعد بن أبي وقاص
 سعيد بن جبير ٣٠
 سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ٦٥ ، ١٤٦ ،

عمر بن الخطاب ٦ ، ٣٢ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٤٢ ، ٤٤	٧٤ ، ٧٥ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٤
٥١ ، ٥٧ ، ٦٥ ، ٧٥ ، ٧٧ — ٨١	٩٥ ، ١٠٣ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٣٦
٨٤ — ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٧ —	١٣٧ ، ١٤١ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٨
٩٩ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١١٤ ، ١٢١ ، ١٢٢	١٧٣ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ١٨٩ —
١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٣٥ ، ١٣٧ —	١٩٢ ، ١٩٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٣٤
١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٦ ، ١٤٨ —	٢٣٤ ، ٢٤١ — ٢٤٣ ، ٢٦٨ ، ٢٧٠ ، ٢٧٤
١٥٤ ، ١٥٩ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٨ —	٢٧٥ ، ٢٧٤
١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٢ —	عثمان بن علي بن ابي طالب ٢٣٧
١٨٥ ، ١٨٩ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٢٠١ —	العجاج بن روبة ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٨
٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٤ — ٢٢٣ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧	ابن العدوية = نوفل بن خويلد
٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٧ — ٢٤٠ ، ٢٤٢	عروة بن الزبير ٢٢٤
٢٤٨ — ٢٥٠ ، ٢٦٨ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣	عروة بن مسعود ١٠٢ ، ٦٥ ، ٦٤
٢٧٤	العزير ، عزيز مصر ٨٦
عمر بن عبد العزيز ١٨٤	ابن عفراء ٤٥ ، ٤٨ — ٥٠
عمر بن علي ابي طالب ٢٣٧ ، ٢٧٥	عقبة بن ابي معيط ١٠٣
عمرو بن العاص ١٢ ، ٩٥ ، ١٠٦ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤	عقيل بن ابي طالب ٩
٢٣٤ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨	عكاشة الفهمي ١٢٧
عمرو بن عبد ود ٥٩	عكاشة بن محصن ١٣٩ ، ١٤٠ ، ٢٤٩
عمرو بن عبيد ٢٦٥	عكرمة ٢٤٨ ، ١٢١
عمرو بن واقد الغامدي ١٧٤	العلاء بن الحضرمي ١١٦
العوام بن حوشب ١٨٧	علي بن ابي طالب ٥ ، ٧ ، ٩ ، ١٤ ، ١٨
عياش بن ابي ربيعة ١٤٦	١٨ — ٢٣ ، ٢٧ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٨ ، ٣٩
عيسى بن مريم، المسيح بن مريم عليه السلام ٩ ، ١٢ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٩	٤١ ، ٤٥ — ٤٨ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٥٧
١٠٠ ، ١٢٩ ، ١٥٣	٥٧ — ٦١ ، ٦٣ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٧٨
عيسى بن يونس السبيعي ١١٦	٧٨ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٤ — ٩٢ ، ٩٩
عيينة بن حصن ١٧٨ ، ١٩٤ ، ٢٠٧ ، ٢١٧	٩٩ ، ١١٥ — ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣٢
غسيل الملائكة = حنظلة بن ابي عامر ١٤٠ ، ١٦٣	١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٣٦ — ١٤٦ ، ١٥٠ ، ١٥٢
ابن الفيطلة ٣٣	١٥٢ — ١٥٥ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦١ —
غيلان ٢٦٥	١٦٣ ، ١٧١ — ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨٠
الغاروق ، عمر ٢٣٣	١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٥ ، ١٨٧ — ١٩٠ ، ١٩٣ ، ١٩٥
فاطمة بنت اسد بن هاشم ٢٠٥	١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢٠٥ ، ٢١٢ ، ٢١٨ —
فاطمة بنت عتبة بن عبد شمس ٦١	٢٢٠ ، ٢٢٢ — ٢٢٦ ، ٢٣٥ ، ٢٤٤
فاطمة بنت محمد رسول الله ٧٢ ، ٢٣٦	٢٤٦ ، ٢٤٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧
فاكه ٣٠	عمار بن ياسر ، ابو اليقظان ١١ ، ٢٩ ، ٣٠
فرعون ١٠٠	٣٠ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٤٢ ، ١٦٢ ، ١٧٦
فروة بن نوفل الاشجعي ١٧٤ ، ١٣	١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ٢١٧ ، ٢٢٦
الفصل بن دلهم ١١٥	ابن عمر = عبد الله

٥٨	مرحب اليهودى	١٤٥ ، ٦٦	الفضل بن عباس
٢٦٥	مرداس بن أدية	٢١٢	فيروز بن يزدجرد ، دهقان نهر الملك
١٩٤	مرداس والد عباس	٩٥	قبيصة بن جابر الاسدى
٢٣٧ ، ١٢٦	مروان بن الحكم	٢٢٧ ، ١٠٦	قتادة
٨٨	مسروق	١٤٥	قثم
١١٥ ، ١١٢ ، ٥٥ ، ٥٤	مسطح بن اثالة	١١٣ ، ٧٣ ، ٤٤	أبو صفارة والد أبى بكر
١١٦		١٦٧	
١٨٢	أبو مسعود البدرى		ابن أبى صفارة = أبو بكر
١٧٤	أبو مسلم الخولانى	٢٨	القرينان : طلحة وأبو بكر
١٧٤	مسلمة بن مخلد	٢٦٦	قيس بن زهير
	المسيح بن مريم = عيسى	٢١٤	قيس بن مكشوح
١٩٨ ، ١٨٥ ، ١٠٤ ، ٩٤ ، ٨٦	مسيلمة		ابن أبى كبنسة (من سفاهة أبى
٢٤٨		٧١	سفيان)
١١٦ ، ٩٤ ، ٨٨	معاذ بن جبل	٢١٤ ، ١٨٦ ، ١٧٩ ، ١١٤ ، ٥٦	كسرى
١٧٤	معاوية بن حديج	٢١٥	
٤٩ ، ١٢ ، ١٠	معاوية بن أبى سفيان	١١١	كعب بن مالك
٢٤٨ ، ٢٣٤ ، ٩٨ ، ٩٥		١٧٣	كعب بن مرة البهزى
١٠٨	أبو معاوية الضرير		الكلبى = محمد بن السائب
١٤٥	معبد	٨٨	أم كلثوم بنت أبى بكر
١٤٧	أم معبد	٢٣٧ ، ٢٣٦	أم كلثوم بنت على
٢١٤ ، ١٨٣ ، ٩٥ ، ٩٤	المغيرة بن شعبة	٢٩ ، ٢٨	الكتانى (مالك بن الدغنة)
٢٢١ ، ١٨١ ، ١٨٠ ، ٥٧	المقداد بن عمرو	١٤٨ ، ١٠٠	لقمان
١٥٣	ابن أم مكتوم	١٠٢ ، ١٠٠	أبو لهب
١٧٤	مكحول	٢٠٩ ، ٤١	لوط
٧٠	مكرز بن حفص بن الاخيف	٢٨	(مالك بن الدغنة)
١٦٣ ، ١٤٠	مكلم اللثب ، أهبان بن أوس	١٢١ ، ١١٨	مجاهد
١٢٨	منصور النمرى	١٢٥ ، ١١١ ، ٨٥	أبو محجن
٢٤٨	المهاجر بن أمية		محمد صلى الله عليه وسلم ٣٢ ، ٣٣ ،
٢٣٧	مهران بن باذان	٧٧ ، ٧٢ ، ٧٠ ، ٦٧ ، ٦٤ ، ٣٨ ، ٣٧	
٨٦ ، ٨٠ ، ٦٩ ، ٥٧	موسى عليه السلام	١١٣ ، ١١٢ ، ١٠٤ ، ١٠٠ ، ٨٠ ، ٧٨	
١٤٣ ، ١٣٧ ، ١٣٤ ، ١٠٠ ، ٩١		١١٦ ، ١٢٦ ، ١٦٤ ، ١٩٤ ، ٢٢١	
١٥٣ ، ٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ١٦٠ ، ١٥٨		٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٧٦	
٢٦٠		١١٧	محمد بن السائب الكلبى
١٥٣ ، ١١٦ ، ٨٨	أبو موسى الأشعرى	٢٢٥	محمد بن عائشة
٢٤٣		١١٦	محمد بن على بن أبى طالب
١٣٧ ، ١٠٨ ، ٦٨	ميكائيل	٧٠ ، ٤٩ ، ٤٨ ، ٤٥	محمد بن مسلمة
٢٦٦	النايفة	١٧٤ ، ١٥٣	
١١١	النجاشى (الشاهر)	٩٦	المختار بن أبى عبيد
١٠٦	النجاشى (ملك الحبشة)	٩٦	ابن مخربة العبدى

١٨١	هشام بن عروة	٢١٢	ابن النخیرجان
١٨٧	هشيم	١٧٤	النعمان بن بشير
١٧٤	واللة بن الاسقع	٥٢	النفائي (عبد الله بن اريظط)
٢٧	الواهدى	٢٣	النهدية
٣٢	ورقة بن نوفل	٢١١ - ٢٠٩ ، ٦٩	نوح عليه السلام
١١٥	وكيع	٢٧	نوفل بن خويلد ، اسد فريش
١٠٣ ، ٥٩	الوليد بن عتبة	١٥٣ ، ١٤٣ ، ١٣٤	هارون عليه السلام
٥٩ ، ٥٨	ياسر اليهودى	٢٣٨ ، ١٦٠ ، ١٥٨ - ١٥٦ ، ١٥٤	
١٢ ، ٩	يعقوب بن زكريا ، عليه السلام	٢٤٦	هاشم الاوقص
١٨٢	ابو الينظان ، عمار بن ياسر	٣٧	هاشم ذو الرمحين
١٣١ ، ١٣١	يوسف بن يعقوب عليه السلام	٢٢٠	هاشم بن عبد مناف
	٢٠٧ ، ١٦٤	٢٦٦	هرم بن سنان
١٥٦ ، ١٥٥	يوشع بن نون	٢١٣ ، ١٢٦	الهرمزان
٩١	يونس بن متى عليه السلام	٩٢ ، ٧٥	ابو هريرة

٦ - فهرس القبائل والجماعات

٩٤	البصريون	٢٦٩	الاباضية
٨٣	بكر بن وائل	٨٢ ، ٦٤ ، ٢٨	الاحابيش
٢١٢	بلى	٥٩	الاحلاف
٢٤٨ ، ٨٣	تميم	٢٦٩	الازرقية
٢٦٩	التهاميون	٢١٤	الاساورة
١١١ ، ٩٩ ، ٩٨ ، ٦٣ ، ٦٠ ، ٢٧	تيم	٢١٩ ، ٢١٨	بنو اسحاق
٢٢٨ ، ٢٠٠ ، ١٩١ ، ١٦٧ ، ١٢٦		١٢٦ ، ٦٣	اسد
٢٢٨		١٥٥ ، ١٥٤ ، ٥٧	اسرائيل
١٠٢	ثقيف	٢١٩ ، ٢١٨	بنو اسماعيل
٢٦٩	الجزرية	١٣	اصحاب البرانس
٢٢١ ، ١٢٦ ، ٣٢ ، ٢٨	بنو جمح	٢١١	بنو الاصفر
١٠٥ ، ١٠٤ ، ٣٢	الحبش ، الحبشة	١٩٦ ، ١٠٣ ، ٦٠	بنو امية
٢١٧ ، ١٩٢		٥٢ - ٥٥ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٨١ -	الانصار
٢٦٩	الحجازيون	٨٣ ، ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١١٤ ، ١٢٥	
٢٦٩	الحسنيون	١٣١ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٦٠ ، ١٦١	
٢٦٩	الحسينيون	١٦٣ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧١ ، ١٧٢	
١٢٣	الحشوية	١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٩٣ ، ١٩٧ - ٢٠٤	
١١٤	بنو حنيفة	٢١١ ، ٢١٤ ، ٢١٧ ، ٢٢٢ ، ٢٢٨	
١٠٢ ، ٥٩	خزاعة	٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٨ ، ٢٤٧ - ٢٤٩	
١٩٧	الخزرج	٢٦٨ ، ٢٧٣	
١٢٨	بنو خلف الخزاعي	٣٨ ، ١٧٣ ، ١٩٧	الايوس
٢٦٥ ، ١٨٥	الخوارج	٦١ ، ٢١٤ ، ٢٤٨ ، ٢٧٥	البديريون

٢٦٩	العراقيون	٥٩	دوس
١٥٩ ، ١١٣	العشرة	٥ ٨٢٤ ٤٢ ، ٢٠ ، ٩	الرافضة ، الروافض
١٨٧ ، ١٩	العلوية	٥ ١٢٠ — ١١٧ ، ١١٥ ، ١٠٩ ، ٨٤	
٢٢٣ ، ٩٤ ، ٩٢	العمرية	٥ ١٤٨ ، ١٤٦ ، ١٤٢ ، ١٢٩ ، ١٢٨	
٢١٧ ، ٢١٤ ، ١٣٩ ، ١١٤	فارس ، الفرس	— ٢٢٤ ، ٢١٥ ، ١٨٨ ، ١٧٧ ، ١٤٩	
٢١٩	فحطان	٥ ٢٧٧ ، ٢٧٦ ، ٢٤٩ ، ٢٣٥ ، ٢٢٦	
٢٦٩	القرشيون	٢٧٩	
٥ ٢٩ ، ٢٧ ، ٢٥ ، ٢٣ ، ١٤ ، ٩	فريش	٢١٩ ، ٢١٢	ربيعة
٥٣١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٤		٥٢٣٢ ، ٢١٧ ، ٢١٤ ، ١١٤ ، ٦٥	الروم
٥٩٧ ، ٩٦ ، ٧٨ ، ٧٧ ، ٧٠ ، ٦٩ ، ٦٧		٢٤٢	
٥ ١٢٥ ، ١١٣ ، ١٠٥ ، ١٠٢ — ١٠٠		٦٣	بنو زهرة
٥ ١٧٨ ، ١٧٦ ، ١٧٢ ، ١٧١ ، ١٢٦		٥ ٢٧٦ ، ٢٦٩ ، ٢٦٥ ، ١٨٠	الزيدية
٥ ١٩١ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢٠٠ — ٢٠٢		٢٧٩	
٥ ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٧٣		٩٤	بنو ساسان
٢٢٦ ، ٢١٩	فصي	١٥٩	السبعة
٢٦٦ ، ٨٣	فيس	٢٧٠ ، ٢٦٨ ، ١٥٩	الستة
٥٢	بنو قبيلة	٢٣٧	سودان مروان
٢١٩ ، ١١٢ ، ٦٤	كعب	٢٦٩	الشاميون
١٩١	كلاب	٥ ٤٩ ، ٤٤ ، ١٨ ، ١٣	الشيعة ، الشيعة
٢١٢	كلب	٥٢٢٣ ، ١٥٠ ، ١٣٩ ، ١٣٨ ، ١٢٤ ، ٨٢	
٨٣	كنانة	٢٣٥	
١٢٧	كندة	٢٦٩	الصفارية
٧	الكهنة	٢١٢	طية
٢٤٨ ، ٢٩ ، ٢٣	بنو مخزوم	٦٤ ، ٦٣	بنو عامر
١٤٩ ، ٨٢	المرجئة	١٨٧	العباسية
٢١٩ ، ٢١٢	مضر	٣٣	بنو عبد الدار
٢١٩	بنو المطلب بن عبد مناف	٢١٩ ، ١٢٦	بنو عبد شمس
٥٩	المطيبيون	٢١٩ ، ٢٠٥ ، ١٩١ ، ٢٣	بنو عبد المطلب
٢٦٥	المعتزلة	٥ ١٦٧ ، ١٠٣ ، ٦٠ ، ٢٤	بنو عبد مناف
٢٧٩	المعلمون	٥ ١٦٨ ، ١٩٠ — ١٩٢ ، ٢٢٠ ، ٢٢٦	
١٦٧	بنو الفجرة	٢٢٨ ، ٢٢٨	
٥ ١٣٧ ، ١٠٩ ، ١٠٨ ، ٦٨ ، ٥٦	الملائكة	٥ ٩٢ ، ٧٤ ، ١٩ ، ١٣ ، ٧ ، ٣	العثمانية
١٤١ ، ١٤٢ ، ٢٢٥		٥ ١٣٠ ، ١٢٣ ، ١٢٢ ، ١٢٠ ، ١١٥ ، ٩٤	
٥ ٦٦ ، ٦٥ ، ٦٣ ، ٦١ ، ٥٥	المهاجرون	٥ ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٥٨ ، ١٨٧ ، ٢٠٤	
٥ ٨١ — ٨٣ ، ١٠٠ ، ١٠٣ ، ١٠٥		٥ ٢٧٧ ، ٢٢٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٣ ، ٢٠٦	
٥ ١٤٦ ، ١٣٢ ، ١١٣ ، ١١٢ ، ١٠٧		٢٧٩	
٥ ١٤٧ ، ١٦٣ — ١٦٠ ، ١٤٩ ، ١٦٦		٥ ٢١٩ ، ٢١٧ ، ٢١٤ ، ٢١٣ ، ١٨٦	العجم
٥ ١٦٩ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٩٣		٢٢١	
٥ ٢٢٨ ، ٢٢٤ ، ٢٢٢ ، ٢١٧ ، ٢١٤		٣٤	عدي بن كعب

١٩٧ - ١٩٩ ، ٢٠١ - ٢٠٤ ، ٢١١	بنو هاشم	٦٠ ، ٦٣ ، ٨٣ ، ٩٨ ، ١٠٣
٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٦ -		١٢٦ ، ١٩١ ، ٢٠٠ ، ٢٠٥ ، ٢١٩
٢٤٨ ، ٢٦٨ ، ٢٧٣ - ٢٧٥		٢٢٤ ، ٢٣٥
بنو مؤمل	آل ياسر	٣٠
النجيدات	اليمن	١٣٩ ، ٢١٢ ، ٢١٩
النصارى	يهود	٥٢ ، ١٥٥ ، ٢٤٥

٧- فهرس البلدان والمواضع ونحوها

٤٥ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٧١ ، ٨٥ ، ١٤١	حنين	٦٦ ، ٢٠٧
١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٦٩ ، ١٧٨	الحوض	٨٥
٢٩	حسى جمع	٣٢
٩٤	الحيرة	١٨٥
٩٤	خراسان	٩٤ ، ٢٦٥
٩٥ ، ٩٤	الخندي	٤٥
٢١٣	الخدمه	٧٣
١٢٥	خيبر	٤٥ ، ١٤٣
١١ ، ٣٣ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٥٣ -	دار ابي بكر	٣٢ ، ٥١
٥٦ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٣ ، ٦٧ ، ٧١ ، ٨٠	دار خالد بن سعيد	١٩٠
١١١ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٩٤	دار بنى خلف الخزامى	١٢٨
٢١١ ، ٢٤٦	دار عثمان	١٦١ ، ٢٤٣
٥٧	دمشق	١٨٠ ، ٢٦٥
٢٤٩	ذات السلاسل	١٦٩
١٦١	ذو طوى	٧٣
٣٧ ، ٣٢	سجستان	٩٥
٨٣	السنج	٨٠
٦٤	الشام	٦٩ ، ٧٠ ، ٩٦ ، ١٧٣ ، ١٧٩
٦٤		١٨٥ ، ٢٤١
٦٩	شجر عمان	
٥٢ ، ٣٣	صفين	١١ ، ١٢٥ ، ١٥٣ ، ١٧٥
١٥٣	الطائف	٥١ ، ٨٥ ، ١١٣
١٢٥	العالية	٨٧
١١٢	العراق	٩٦
٢١٤	عريش بدر	٥٣ ، ٥٤ ، ٥٧ ، ١١١ ، ١٤٣
١٤٤		١٤٦
٧٣	العزى (صنم)	٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٧ ، ٧١
٦٣ ، ٦٤ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٦	عمان	٢٤٨
١٣٧ ، ١٩٤	غار حراء	٣١ ، ٣٣ ، ٤٣ ، ٤٤

١٩٩ ، ١٦١	مسجد الرسول	١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٩	٥١ ، ٥٢ ، ٥٤
١٣٦	مسجد هباء	١٢٠ ، ١٤٣	١١١ ، ١١٥ ، ١١٦
١٣٦	مسجد المدينة		٢٣٩
١٢٥	المسقر	١٢٤ ، ١٧٦	غدير خم
٢٣٤ ، ٧٠	مصر	٢١٣	الفلوجه
٢٣ ، ٢٢ ، ٣٠ - ٢٥ ، ٢٣ ، ٦	مكة	٢١٤ ، ٢١٥	القادسية
٤٣٧ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٥ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٦٥		١٣٦	هباء
٦٩ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٨ ، ١٠١ - ١٠٣		٧٢	فبر حمزة
١٠٥ ، ١١٠ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١٢٥		١١٢	أبو قبيس
١٦٧ ، ١٩٢ ، ٢٠٣ ، ٢١٧ ، ٢٢٤		٢٣٧	فس الناطف
٧٩	منزل عائشه	٩٤	كرمان
١٢٥	مهران	٢٩ ، ٧٨	الكعبة
١٤٦	مؤنة	١٨٢	الكوفة
٢٤٨	نجير	٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٧ ، ٦٤	اللات (صنم)
٢٥٠	نهاوند	١٧٨	المدائن
١٢٥ ، ١١	النهر	٦ ، ١٠ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣٣ ، ٤٢	المدينة
٢١٢	نهر الملك	٥٢ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٧٢ ، ١٠٣ ، ١٠٥	
٧١	هبل (صنم)	١٣٦ ، ١٤٧ ، ١٥٣ ، ١٦١ ، ١٧٥	
٤١	يثرب	١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ١٩٧	
١٩٨ ، ١٨٥ ، ٦٠	اليمامة		١٩٨ ، ٢٣٧
٢٤٨ ، ١٩٠ ، ١٨٥	اليمن	٢٨ ، ٢٩ ، ٣٢	مسجد أبي بكر
٩٨	ينبع	٦٤ ، ٧٨	المسجد الحرام

٨ - فهرس الأبحاث المتعلقة بالأعلام والطوائف

أسامة بن زيد :

فضله ١٤٦ تسميته بالحب ١٤٧ تفضيل عمر له على ابنه عبد الله ١٤٧ ، ٢١٦

أنس بن مالك :

انهاج الرافضة له بالكفر والكذب ١٥٠ - ١٥٢

أبو بكر الصديق :

قول العثمانية انه افضل الامة وأولاها بالامامة ٣ اول الناس اسلاما ٣ فضل اسلامه على اسلم
زيد وخباب ٢٢ القول في منزلته ٢٤ كان جبير بن مطعم نلميذه في النسب ٢٥ مالقيه بمكة ٢٧
جوار الكنانى له ٢٧ عتقه للمعذبين ٣٠ ٢٣٤ طلب فريش له ٣١ دعاؤه العرب الى الاسلام ٣١
من اسلم على يده ٣٢ استجاب له سعد ٥٦ مجاهرته باسلامه ٣٧ انفاقه ماله ٩٧،٣٥ كلف
بنى تيم برد عمالته في بيت المال ولم يفعل ذلك على ٩٨ استمراره في التجارة بعد الخلافة وفرض
المسلمين نفقة ضرورية له ٩٩ بين زهده وزهد على ٩٧ موازنة بين مالقيه هو ومالقيه على ٣٩
موازنة بين صحبة الفار ومبيت على على الفراش ٤٢ صحبته للرسول ٥٠ تعزية الرسول له
في الفار ١٠٧ تلقيبه بالصديق ٥١ ، ١٢٢ عظم لعب الصديق ١٢٨ اختصاصه بتسميتين ١٢٣
وبقولهم يا خليفة رسول الله ١٣ اشعار في تلقيبه بالصديق لشعراء الشيعة وغيرهم ١٢٤ ما قيل
من الشعر فيه ١١٠ حاجته فريشا في امر الاسراء ٦٩ انفراده بالرسول في العريش ٥٣ كان
له الفضل على زعماء من شهدوا بدر ٥٤ شفاعته لأسرى بدر ٦٧ كان اول من حث على قتال
المشركين ٥٦ ، ٦٤،٦٣ توليته ميمنة حنين ٦٦ نبائه فيها ٦٦ معارضته لبديل بن ورقاء وعروة
ابن مسعود في التخليل ٦٤ تقديم النبي له في الحديدية ٧٠ صواب رايه في صلح الحديدية ٧٦
فضاؤه على الفتنة فيها ٧٨ نحر الرسول جملا عن سبعة اولهم ابو بكر ٧١ موازنة النبي بينه
وبين عمر ١٧٣،٦٨ اجلال النبي لابيه ٧٣ مسابرة الرسول له وحده يوم فتح مكة ٧٢ مواخاة بينه
وبين حمزة ١٤٧ نزوله فبرحمزة اول نازل ٧٢ علو منزلته عند ابى سفيان ٧٢،٧١ تزكية عبد الله بن مسعود
له ٨٦ ، ٢٣٤ تزكية على له ٨٤ ، ١٣٦ ، ٢٣٥ اقتراح عمر تقديمه في الشرب ٧٣ وثافة علاقة
الزبير به ٢٢٣ ، ٢٢٤ انزل فيه من القرآن ما لم ينزل في احد ٩٩ ، ١٠٠ ، ١١٢ ، ١١٥ ليس في
العشرة رجل مؤمن الابوين غيره ١١٣ ليس في المسلمين صاحب ابن صاحب ابن صاحب غير ولده
عبد الله ١١٣ احاديث في انه خليل الرسول ١٣٥ وفي فضله ١٣٧ وضعه حجر المسجد بعد
الرسول ١٣٦ ناميره على الحج ١٢٩ تفضيله بامامة الناس في مرض النبي ١٣٠ ، ١٦٤ ، ١٦٥
صلى بالناس سبع عشرة صلاة ١٧٠ امامته لعلى ١٢٩ سعة فقهه ٨٢ تبطنه لامر الرسول ٨٥
حسن فهمه لكلامه واشارته ١٦٤،٨٥ تماسكه حين علم بموت الرسول ٧٩،٦٦ تحكيمة في موضع
دفن الرسول ٨٣ حزمه بعد وفاة الرسول ١٩٩ انفاذه جيش أسامة ٨٣ فضله في منع انتكاس
الدعوة ١٨٤ تصميمه في الردة ٦٥ شدته في اخذ الزكاة وفقهه في المطالبة بها ٨١ ، ٨٣ تقديم
عمر له ٢٣٢ وكذلك ابو عبيدة ٢٣٢ توليته خالدا ٨٦ استخلافه لعمر واصراره على ذلك ٨٦ ،
٢٧٣ ، ٢٧٤ صدق ظنه وقوة حسه في مرض موته ٨٧ لم يتزوج في خلافته ولا اتخذ سرية ٩٨
وثافة بيعته ٢٣٣ تثبيت على بيعته ٢٣٥ المعارضة في استخلافه ١٦٧ طعن الرافضة في تخلفه عن
جيش أسامة ١٦٦ طعنهم في شجاعته ٢٤٢ دعواهم في نفاقه ٢٤٣ تكفيرهم له بجحده امامة
على ٢٤٩ زعمهم ان خالدا ترك بيعته ثلاثة اشهر ١٩٠ اثبات اسلامه ٢٤٦ تحقيق قوله في الحساب

فريش وانسابها وقوله « ان هذا الامر ليس بغلظة » ٢٠٠ مذهبه في الاحساب تعيينه خطبة له ٢٠٢ مناقشة قوله « وليت عليكم ولست بخيركم ٢٢٧ نظير كلمته هذه من كلام العرب ٢٣١

بلال بن رباح :

تعديبه وعتقه ٣٢ ادعاء الرافضة طعنه على ابي بكر وعمر ١٨٠

حمزة بن عبد المطلب :

مواخاة ابي بكر له ١٤٧

خالد بن الوليد :

زعم الرافضة بركة بيعة ابي بكر ثلاثة اشهر ١٩٠

الرافضة :

قولهم في اسلام على ٥ ، ١٨ ، ٢٠ تفخيمهم لقتلى على : مرحب ، وعمرو بن عبد ود ، والوليد ابن عتبة ٥٨ قولهم ان فريشا تعصبت على علي لتفتيله اقاربها ٦٠ وان بنى امية صرفوا الامامة عنه لحقدهم ١٩٦ قولهم ان عليا كان افقه من ابي بكر ٧٤ رد على دعوهم في نزول القرآن في علي ١١٦ استشهاد بعديت راد مرضى عندهم ١١٦ قولهم ان عليا كان يتصدق وهو في الصلاة ١١٩ تكفيرهم للانصار والمهاجرين ١٤٩ قولهم بالنص على امامة علي ١٤٩ ، ٢٧٦ اتهامهم لانس بالكفر والكلب ١٥٠ اكفارهم له لانه كان يعمل للحجاج ١٥٠ احتجاجهم بانس حين يؤيد مذهبهم واكفارهم له حين لايرضيه ١٥٢ طعنهم عليه بما اصابه من سوء في جسده ١٢ مدحهم عليا بما لايليق به ١٥٣ احتجاجهم بحديث « انت منى كهارون من موسى » ١٥٣ ، ١٥٨ الرد على زعمهم مواخاة الرسول لعلي ١٦١ طعنهم في صلاة ابي بكر بالناس ١٧٠ زعمهم ان خلافته كانت بغير اجماع ١٧٢ احتجاجهم بقول الانصار « منا امير ومنكم امير » ويقول سلمان الفارسي « كرداد ونكرداد » ١٧٧ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ٢٣٧ قولهم « ان ربيعة ابي بكر كانت فلنة » ١٩٦ قولهم ان ابا بكر وعمر كانا لايقولان بالتسوية ٢١١ رميهم عمر بالعصية ٢٢٠ تحقيق قولهم ان الزبير خرج شادا بسيفه ٢٢١ تكفيرهم لمن انكر امامة علي ٢٢٥ توليهم حديفة وعمارا بعد اكفارهما ٢٢٦ طعنهم على ابي بكر في قوله « وليتكم ولست بخيركم » ٢٢٧ طعن الجاحظ فيهم ٨٢ ، ٨٤ وفي زعمهم في الامام ٢١٥ جورهم في الحكم ١٤٢ مطالبة الجاحظ لهم ان يستشهدوا اهل الكتاب ١٥٥ النفور من الانتماء اليهم ١٧٦ يحتجون باشعار شعرائهم ويرفضون اشعار سواهم ١٢٨ ادعاهم طعن بلال على ابي بكر وعمر ١٨٠ وطعن المقداد ١٨٠ وطعن عمار على ابي بكر وعمر ١٨٢ وطعن ابي ذر على عمر ١٨٣ قولهم ان خالد ترك بيعة ابي بكر ثلاثة اشهر ١٩٠ رميهم ابا بكر وعثمان بالجبن ٢٤٢ دعوهم نفاق ابي بكر ٢٤٣ تكفيرهم اياه بجحده امامة علي ٢٤٩ زعمهم ان الاسر الى علي علم ما كان وما يكون ٢٤٣ قولهم ان عليا كان المحق دون طلحة والزبير ٢٤٩ جملة دعواهم ٢٣٨ جملة مناقضاتهم لكل مفاخر ابي بكر ٢٣٨ جملة ردودهم على مطعن العثمانيه ٢٣٩

الرسول الكريم :

تكرمه بزيارة ابي بكر ٥ عتاب الله لرسوله ٩٢ لم يسلم من معارضة بعض امته له ١٩٤ طبقات الناس بعد وفاته ١٩٦ رياسته الكبرى لم ينلها بالنسب ٢٠٥

الزبير بن العوام

تحقق قول الشبعة ان الزبير خرج شادا بسيفه ٢٢١ طاعته لعمر ٢٢٣ انبتاته في هوى

أبي بكر ٢٢٢ وصية عثمان وعبد الرحمن بن عوف له ٢٢٣ وثلاثة علاقته بأبي بكر ٢٢٤ معاداة
لعلي ومفاخرته له ٢٢٤

زيد بن حارثة :

فضله ١٤٦ ذكره باسمه في القرآن ١٤٨

الزيدية :

تكفيرهم من انكر امامة علي ١٨٠ تمسكهم بأمر الوصية ٢٧٦

سعد بن أبي وقاص :

كان من المستجيبين لأبي بكر ٥٦ مطالبته بالامامة ١٥٩ ، ٢٧٥ ، فضله ١٥٩ أحاديث في فضله ١٦٠

سلمان الفارسي :

تقديره ١٧٩ احتجاج الرافضة بكلمته ١٧٧ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ٢٣٧

سهل بن حنيف :

مواخاة علي له وثقته به ١٦١

أبو طالب :

حمائه للرسول ٢٣

عبد الله بن مسعود :

تزكيت له لأبي بكر ٨٦ ولعثمان ٢٣٤

عثمان بن عفان :

انكر لأول وهلة موت الرسول ٧٩ - ٨٠ افتتح الثغور كلها ٩٤ تزكية علي له ١٣٦ اثر عمر
في تجسيم اخطائه ١٨٤ تقديم ابن مسعود له ٢٢٤ طعن الرافضة في شجاعته ٢٤٢

العثمانية :

قولهم : افضل الامة واولاها بالامامة ابو بكر ٣ قولهم في اسلام علي ٥ ، ١٩ ، ٢١ كثرة الفقهاء
والحدثين فيهم ١٧٦ مذهبهم في التسوية ٢٠٦ قولهم بان الله اختار للناس اماما لاعلى النص
والتسمية ٢٧٧ وسائر اقوالهم وردودهم على مطاعن الرافضة . انظر (الرافضة) .

علي بن أبي طالب :

القول في اسلامه ٥ ، ١١ ، ١٣ ، ١٨ ، ٢٠ تحكيم التاريخ في اثبات وقت اسلامه ١٩ موازنة
اسلامه باسلام زيد وخباب ٢٢ اثر حماية ابي طالب في اسلامه ٢٣ لم يكن له صنيع ظاهر
في اول الاسلام في خلال ثلاث عشرة سنة ٢٨ اقراره بفضل ابي بكر ١٠ ، ٨٤ ، ١٣٦ ، ٢٣٥
وبفضله هو وعمر وعثمان ١٣٦ ، ٢٣٥ تشييته بيعة ابي بكر ٢٣٥ تزويجه ام كلثوم لعمر ٢٣٦
تسميته اولاده باسماء ابي بكر وعمر وعثمان ٢٣٧ قبوله تولية عمر اياه ٢٣٧ موازنة بين صحبة
الغار ومبيته على الفراش ٤٢ موازنة بين مالمقيه هو ومالمقيه ابو بكر ٣٩ هو ورجل من عرض
المسلمين سواه ٨٧ كان من فقهاء الصحابة ٨٨ خطؤه في الفقه ٨٩ - ٩١ اعتذار من خطئه
بخطا الصحابة والانبياء ٨٩-٩١ رجوعه في فتاويه ٨٩ لاحجة في اشارته علي عمر ٨٧ لم يذكر
في الحفاظ ٩٢ ولا القراء ولا اصحاب التفسير والحديث ولا من يتبعه الفقهاء ٩٣ ولا اصحاب
قوة السلطان ولا اصحاب الفتوح ولا البارمين في السياسة ٩٤ ولا الدهاة ٩٥ ولم يكن مشتهرا

بعلم الكتاب ولا الفرائض والتاويل والقراءات ١٢١ القول في حروبه ٤٥ كان يقال وهو على ثقة من النصر ٤٩ سجلت خطبة له أن القوم كانوا يشكون في علمه بالحرب ٩٦ دليل آخر على عدم معرفته بالحرب ٩٦ حديث العباس معه في ذلك ٩٧ شدته يوم الحديبية ٧٨ تقدس الرافضة له ٩٢ قولهم بأن الله أسر اليه علم ما كان وما سيكون ٢٤٣ ما نزل فيه من القرآن فيما يزعمون ١١٥ قولهم أنه كان يتصدى وهو في الصلاة ١١٩ فخرهم بأن الرسول بعثه ليقرأ صدر سورة براءة على الناس سنة تسع ١٢٩ ، ١٣٠ وبحديث «من كنت مولاه فعلى مولاه» ١٣٤ ، ١٤٣ - ١٤٦ ، ١٤٨ وبإخاء الرسول له ١٣٤ ، ١٦١ مؤاخاته لسهل بن حنيف ١٦١ كان مقلاً ثم ائرى ٩٨ نصحته بيت المال ٩٩ تكفير الرافضة لمن أنكر امامته ٢٢٥ النص على امامته ١٤٩ الطعن في خلافته ١٧٣ معاداة الزبير له ومفاخرته ٢٢٤ تسميته حربه لطلحة والزبير «فتنة» ١٧٥ نفور الصحابة والبدرين من الدخول في حروبه ١٧٥ كثرة الفتن في عهده ١٨٥ انتفاض المسلمين عليه ١٩٥ خلاف أصحابه عليه ١٩٥ مناقشة مذهبه في التسوية ٢١٨ زعم الرافضة أن فريشا تعصبت عليه لتقتيله فأربها ٦٠ وأن بنى أمية صرفت الإمامة عنه لحقدتها عليه ١٩٦ منازعة سعد بن أبي وقاص له ٢٧٥ الوصية له وانكار ابنه عمر لها ٢٧٥

عمر بن الخطاب :

تركبة على له ١٣٦ ، ٢٣٥ قبوله توليته ٢٣٧ تسمية على ولده باسمه ٢٣٧ تزويجه اياه أم كلثوم ٢٣٦ لاحجه في اشارة على عليه ٨٧ تعظيم ابن مسعود له ٢٣٤ استخلاف أبي بكر له ٨٦ ، ٢٧٤ تقديمه لأبي بكر ٧٣ ، ٢٣٢ تفضيله أسامة على ابنه عبد الله ١٤٧ ، ٢١٦ احاديث في الموازنة بينه وبين أبي بكر ٦٨ ، ١٣٧ شدته في الحديبية ٧٨ انكاره موت الرسول ٧٩ - ٨٠ انه في تجسيم اخطاء عثمان ١٨٤ تليل تهجينه لأمر العجم ٢١٤ قوله في التسوية ٢١٥ تعظيمه لصهيب الرومي ٢١٦ ، ٢١٧ ولسالم مولى أبي حذيفة ٢١٧ ، ٢٧٤ وصيته لسالم ٢٧٤ جعله الخلافة بعده شورى بين ستة ٢٧٤ رمى الرافضة له بالعصية ٢٢٠ السر في ذلك ٢٢١

مسطح بن أثانة :

خبره ٥٥ ، ١١٧

هارون عليه السلام :

وزارته لموسى ١٥٦

٩ - فهرس الأبحاث المتعلقة بالمعارف العامة

آية :

آيات في التسوية ٢٠٨

اجماع :

كلمة فيه ١١٦ اجماع الأمة أمر لا ينال ١٩٥

احاديث :

في التسوية ٢٠٧ في فضل البراء ١٤١ وأبي بكر ١٣٥ ، ١٣٧ وأبي ذر ١٣٨ وزيد بن عمرو ١٤٢ وسعد بن معاذ ١٤١ وسعد بن أبي وقاص ١٦٠ وأبي سفيان ١٤٠ وطلحة ١٤١ وأبي عبيدة ١٤١ وعثمان ١٤١ وعكاشة ١٣٩ وعمار ١٤٢ وعمر ١٣٧ ، ١٤٠ وابن مسعود ١٤١ في الموازنة بين أبي بكر وعمر ٦٨ ، ١٣٧

اخ :

تحقيق معناها والتفرقة بينها وبين الخليل ١٣٥

اختيار :

كلمة فيه ٢٥٢ ترك الاختيار ربما كان اختيارا ٢٧٨

أسباب :

الاسباب المشجعة على القتال ليس الدين اولها ٤٧

استثناء :

تركة حين يكون معروفا مشهورا ١٢٨

أسراء :

محاجة ابي بكر فريشا في امر الاسراء ٦٩

امامة :

تحقيق فيها ١٥٤ هل على الناس ان يتخذوا اماما ٢٥٠ ليس للامة ان تختار الامام ١٥٦ يجب
على الخاصة اقامته ٢٦١ متى يكون ذلك ؟ ٢٦٢ وكيف يكون ٢٦٥ طرق اقامته ٢٧٠ النص
على الامام ٢٧١ ليس في القرآن آية تنص على امامة ٢٧٣ وكذلك الحديث ٢٧٣

انبياء :

بعض ما اصابهم من السوء في جسداهم ١٥٢

تاريخ :

تحكيمة في البات وقت اسلام على ١٩

تحقيق :

كلمة الاخ والخليل ١٣٥ المولى ٢٠٨

تخصيص :

تركة حين يكون مفهوما مشهورا ١٢٨

تسوية :

مذهب الثمانية فيها ٢٦٠ احاديث فيها ٢٠٨ آيات فيها ٢٠٨ زعم الرافضة ان ابا بكر وعمر
كانا لا يقولان بالتسوية ٢١١ قول عمر فيها ٢١٥ مناقشة مذهب علي فيها ٢١٨ .

تعذيب :

تعذيب المسلمين ٢٩

توقيات :

توقيات زمن الدنيا الى عصر الجاحظ بسبعين قرنا ٢٠٩

حديث :

الحديث الضعيف والشاذ ١١ الاعتماد على قوة السند ١٣٦ . وانظر (احاديث) .

خاصة :

احتياج العامة اليهم ٢٥٢ وجوب اقامة الامام عليهم ٢٦١ متى يلزمهم ذلك ٢٦٢ وكيف يجوز
٢٦٥ كيف يختارون واحدا من عشرة ٢٦٨

خير :

خير مسطح ٥٥ ، ١١٧

خلافة :

انظر (امامة)

خليل :

التفرقة بينه وبين الاخ ١٣٥

دفاع :

دفاع عن البدرين والمهاجرين ٦١

دنيا :

صلاحها بتدبير الخاصة وطاعة العامة ٢٥١

دين :

ليس الدين اول الاسباب المشجعة على القتال ٤٧ صعوبة علم الدين ١٧

رياسة :

فضل رئيس الجيش على المقاتلين ٤٦ ، ٥٠ ، ٥٧ لا تستحق في الدين بغير الدين ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥

شبه :

شبه الصاحب والموزير برئيس الجيش ٥٠

شعر :

في ابي بكر ١١٠ في تليق ابي بكر الصديق ١٢٤

صبي :

حكم اسلام الصبي ٢١

طاعة :

متى تتحقق الطاعة والمعصية في العامة ٢٥٢

عامة :

جهل العامة بالدقائق ٢٥٠ تشبيههم بجوارح البدن ٢٥٠ صلاح الدنيا بتدبير الخاصة وطاعة العامة

٢٥١ احتياجهم الى الخاصة ٢٥٢ متى تتحقق الطاعة والمعصية فيهم ٢٥٢ ماذا يعلمون وماذا

يجهلون ٢٥٢ باب آخر تجهله العوام ولا يشعرون بعجزهم عنه ٢٥٣ معرفتهم بالله ورسوله ٢٥٥

ليس لهم ان يختاروا الامام ٢٥٦ هل العامة محجوجون ٢٥٨

عتاب :

عتاب الله لرسوله ٩٢

عداوة :

عداوة خزاعة وثقيف وابي لهب للمسلمين ١٠٢

علم :

علم الدين والكلام ، صعوبتهما ١٧

قتال :

فضل الرياسة فيه على مباشرته ٤٦ ، ٥٠ ، ٥٧ تهوين أمر المقاتلة ٤٦ ، ٤٧ الأسباب المشجعة
عليه ليس الدين أولها ٤٧

قرآن :

اعجازه ١٦ نطقه بأمر الغار ٤٤ كيف نعلم قصده لبعض الناس ١٠٠ منازل منه في أبي بكر
١٠٠ دعوى الرافضة نزول القرآن في علي ١١٦ ليس فيه أية تنص على امامة ٢٧٣

كلام :

صعوبة علم الكلام ١٧

مسلمون :

تعذيبهم ٢٩ عداوة خزاعة وثقيف وأبي لهب لهم ١٠٢

مصاحف :

رفعها ١٢

ملائكة :

التأييد بالملائكة ١٠٨ الملكان الكاتبان ١٠٩

مؤاخاة :

المؤاخاة بين الصحابة ١٦١

مولى :

تحقيق معناها ٢٠٨

ناس :

طبقاتهم بعد وفاة الرسول ١٩٦ العامة والخاصة ٢٥٠ . اختلاف طبائع الطوائف ٢٥٦

نبوغ :

لا يحتاج في معرفته الى اجتهاد ٢٦٦

هجرة :

الهجرة وسريتها ٥١ فضل هجرة المدينة على هجرة الحبشة ١٠٦

وزارة :

وزارة هارون موسى ١٥٦ شبهه صاحب الوزير برئيس الجيش ٥٠

وصية :

الوصية بالامامة ٢٧٥ - ٢٧٩ فول الرافضة انها كانت بالسنة لابلكتاب ٢٧٦

مؤلفات وتحقيقات عبد السلام هارون

- آمالي الزجاجي — مجلد
الزجاجي
الأساليب الانشائية في النحو العربي
الألف المختارة من صحيح البخاري ٢/١
الاشتقاق ٢/١
الامام ابن دريد
البيان والتبيين ٤/١ — مجلد
الجاحظ
البرصان والعرجان والعميان والحولان
الجاحظ
تحقيقات وتنبيهات في معجم
لسان العرب — مجلد
الحيوان ٨/١ — مجلد
الجاحظ
شرح ديوان الحماسة ٤/١
المرزوقي
الكتاب ٥/١
سيويه
العثمانية
الجاحظ
فهارس المخصص
ابن سيده
مجموعة المعاني
مجموعة رسائل الجاحظ ٤/١

ابن فارس

معجم مقاييس اللغة ٦/١

المفضليات الخمس

همزيات أبي تمام

ابن مزاحم

وقعة صفين