

فى المصطلح الكلامى والفلسفى

المبىن

فى شرح معانى ألفاظ الحكماء والمتكلمين

تأليف

سيف الدين الأمدى المتوفى ٦٣١ هـ

لتحقيق وتقديم

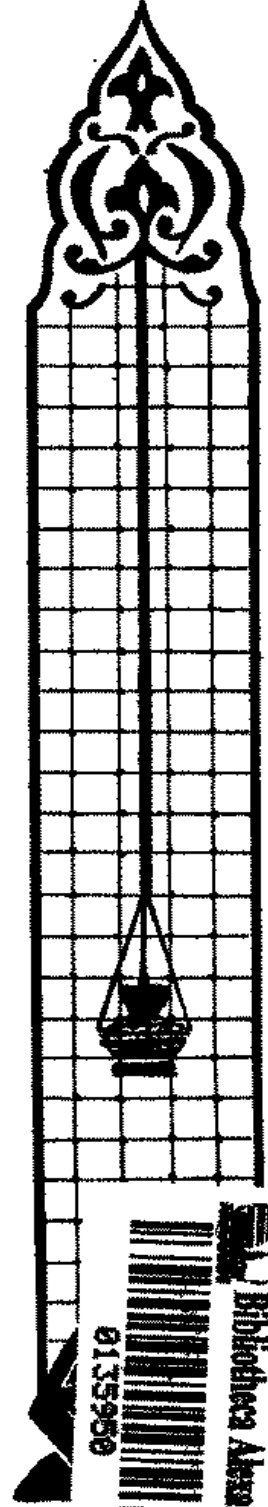
الدكتور حسن مصطفى الشافعى

الأستاذ بكلية دار العلوم

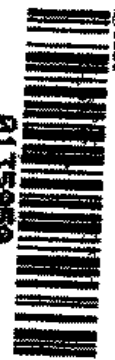
الناشر

مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية . عابدين
القاهرة - تليفون ٣٩١٧٤٧٠



0135950



Bibliotheca Alexandrina

المبين للآمدى

في المصطلح الكلامي والفلسفي :

(١)

المبين

في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين

تأليف

سيف الدين الآمدي المتوفى ٦٣١ هـ

تحقيق وتقديم

الدكتور حسن سواشع

الأستاذ بكلية دار العلوم

الناشر

مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية - طابدين

القاهرة - ت - ٣٩١٧٤٧٠

الطبعة الثانية

١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م

جميع الحقوق محفوظة

الإهداء

إلى اسم أستاذى المرحوم الدكتور محمود قاسم
عميد دار العلوم الأسبق

تغمده الله برحمته ورضوانه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مقدمة التحقيق)

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خاتم المرسلين وعلى آله وصحبه ومن تبع هدايتهم ، وسلك نهجهم في الفكر والعمل إلى يوم الدين ، وبعد :

فإن المصطلح الفني أداة أساسية من أدوات البحث العلمي ، وقد يعد لهذا جزءا من المنهج الذي تكتمل به شخصية كل علم من العلوم ، ولا يسع الدارس المبتدئ أن يمضي في دراسة أى علم أو أن يفهم كتابا واحدا فيه على نحو دقيق دون الإلمام بمصطلحاته الأساسية ، ومن علامات النضج في الحياة الثقافية العامة لشعب من الشعوب أن تتحدد المفاهيم وتتضح المدلولات للكلمات المتداولة والعبارات المصكوكة ، وإلا كان ذلك أمارا ضعف وخلل قد يفضي إلى « التشويش » على العقول والفوضى الفكرية بل والاجتماعية .

وقد عنى أسلافنا من قديم بالكشف عن اصطلاحات العلوم والفنون ، وتحديد مدلولات العبارات العلمية ، وشرحها للدارسين المبتدئين ليكون شروعاتهم في البحث على بصيرة وهدى فلا تلتوى بهم الطرق عن الهدف المرسوم ، وربما كانوا في العناية الخاصة بذلك أسبق من غيرهم من الأمم ، فوضعوا بذلك حجر الأساس لعلم المصطلحات كضرب من البحث والتأليف قائم على حياله ، وهذا ما يشهد لهم به باحثون جادون من الغرب والشرق على السواء : « .. وقد كان من أثر التوسع في العلوم وكثرة الألفاظ المشتركة بينها ... أفراد هذا النوع من البحث بالتصنيف ، وكان ما قام به أيلارد وألبرتس الكبير وغيرهما من المدرسين لا يعدو أن يكون - كما قال اسبرنجر في مقدمة

طبعة الهند من هذا الكتاب - أصداء باهتة لصنيع العرب في هذا الصدد» (١) .

ولم يقتصر هذا الوعي المبكر بوجود معرفة « حدود الحقائق » ومعاني المصطلحات العلمية - باعتبارها « مفاتيح العلوم » - على الدارسين المتخصصين ، بل تجاوزهم إلى عامة المثقفين الآخذين من كل فن بطرف من الكتاب والمتأدين ، كى يستطيعوا الإلمام بالمعارف المتجددة فى ميادين البحث المختلفة ، التى صارت « صناعات » راسخة تعتمد مناهج خاصة ومواضع فنية ذات دلالات محددة تتجاوز الدلالات اللغوية العادية وإن ارتبطت بها فى كثير من الأحيان ؛ يقول الخوارزمى (ت ٣٨٧ هـ) :

« .. دعتنى نفسى إلى تصنيف كتاب ... يكون جامعاً لمفاتيح العلوم وأوائل الصناعات متضمناً ما بين كل طبقة من العلماء من المواضع والاصطلاحات التى نخلت منها أو من جلها الكتب الحاصرة لعلم اللغة ؛ حتى إن اللغوى المبرز فى الأدب إذا تأمل كتاباً من الكتب التى صنعت فى أبواب العلوم والحكمة ولم يكن شداً صدرأ من تلك الصناعة ، لم يفهم شيئاً منه ... وأحوج الناس إلى معرفة هذه الاصطلاحات الأديب اللطيف .. ولا يستغنى عن علمها طبقات الكتاب ، لصدق حاجتهم إلى مطالعة فنون العلوم والآداب .. » (٢) .

ويعطى الخوارزمى - فى مقدمة كتابه المشار إليه - عدة أمثلة على تعقد اللغة الفنية للعلوم المختلفة فى عصره مما يحوج إلى معاجم متخصصة لا تغنى عنها المعاجم اللغوية العامة : « ومثال هذه المواضع لفظة الرجعة : فإنها عند أصحاب اللغة المرة الواحدة من الرجوع لا يكادون يعرفون غيرها ، وهى ..

(١) عبد البديع فى مقدمة تحقيقه لكتاب (كشاف اصطلاحات العلوم والفنون للتهانوى) ١ / ٤ ، وانظر أيضاً مانسينيون : تاريخ الاصطلاحات الفلسفية العربية ص ٦ .

(٢) الخوارزمى : مفاتيح ص ٢ - ٣ .

عند الفتهاء الرجوع فى الطلاق الذى ايس بيائن ، وعند المتكلمين .! يزعمه بعض الشيعة من رجوع الإمام بعد موته أو غيبته ، وعند الكتاب حساب يرفعه المعطى فى العسكر لطمع واحد ، وعند المنجمين سير الكواكب من الخمسة المتحيرة على خلاف نضد البروج ، وكلمة : ... الخ» (٣) .

ومن ثم قامت صناعة عقلية خاصة أو فرع مستقل من فروع البحث يتوفر على دراسة فن المصطلح العلمى وجمع المصطلحات وتفسيرها ، سواء على صعيد العلوم الإسلامية جميعا أو على صعيد علم واحد أو مجموعة علوم متقاربة منها . وهذا جانب من جوانب تراثنا العلمى ازدهر التأليف فيه منذ عصر النهضة الأولى ولم ينقطع طوال العصور التالية ، فلما كانت النهضة الحديثة مست الحاجة إلى استيعاب ذخائر هذا التراث ، ودعمها بروافد الفكر العلمى المعاصر ، لمواجهة الحاجات الملحة لحياتنا العلمية والثقافية المتطورة ، وكشفت جهود التحقيق والنشر عن جوانب خصبة من هذا التراث ، ولكن بقى الكثير منه بعيداً عن أيدي الدارسين أو صعب المتناول بالنسبة للبعض منهم ، مما يستدعى استمرار الجهود الرامية إلى كشف ذخائر هذا التراث وتقديمها فى صورة تتيح لكافة المشتغلين الإفادة منها فى سهولة ويسر .

وهذا النص الذى أقدمه اليوم إلى القراء هو واحد من مجموعة نصوص هامة ، تتعلق بالمصطلحات الفنية فى ميدان البحوث الكلامية والفلسفية ، تيسر لى الحصول عليها حين اتجهت همتى حيناً ليس بالقصير إلى العناية بهذا الضرب من المؤلفات ، وصح عزمى أخيراً على تقديمها للباحثين - محققة محررة - علّها تسهم مع ما سبق نشره من نصوص فى تقوية الصلة بين الجهود المعاصرة فى هذا الصدد وماضيها العريق ، فضلاً عن أهميتها التاريخية فى حد ذاتها .

ولعله من الخير أن أقدم للنص الأول منها : « المبين فى شرح معانى ألفاظ الحكماء والمتكلمين - لسيف الدين الآمدى » بنبذة عن تسلسل التأليف

(٣) السابق - ٣ . وانظر معنى الطمع فى ص ٤٣ من المصدر نفسه .

في مجال المصطلحات الفنية وخاصة الكلامية منها والفلسفية ؛ ليتبين مكان هذا النص في سياق تلك المؤلفات ، ثم أثنى بالتعريف بمؤلفه وأعماله المختلفة ومجالات اهتمامه العلمية ، لأختم المقدمة بالكشف عن طبيعة هذا النص وملامحه الخاصة وطريقة تحقيقه ، غير أنني أود أن أنبه ، قبل الشروع في هذه الفقرات الثلاث ، إلى أن فن المصطلحات (Terminology) الذي يتوفر - كما أشرنا آنفا - على دراسة المصطلح الفني وحصره وتفسيره ، وهو ما سنتعرض له هنا - يختلف عن فن دراسة المؤلفات أو الكتب (Bibliography) الذي يحصر المؤلفات في العلوم المختلفة ويبين معالمها وخصائصها - كما يختلف أيضا عن ذلك الفرع الآخر من الدراسة الذي يعنى بتقسيم Classification العلوم وتصنيفها وبيان أفرعها والعلاقات بينها . فالأول من أظهر أمثله كشاف « التهانوي » ، والثاني يمثله بوضوح « فهرست » ابن النديم ، والأخير يمثله رسالة ابن سينا في « أقسام العلوم العقلية » ورسالة الطوسي في « أقسام الحكمة » ورسالة ابن حزم في « مراتب العلوم وكيفية طلبها » ، وقد يجتمع الفرعان الأخيران في نحو « مفتاح السعادة » لطاش كبرى زاده^(٤) . ومع التفرقة فليس من الخير إغفال التضافر بل والتداخل أحيانا بين هذه الأفرع الثلاثة المتفاوتة .

(٤) انظر عثمان أمين : مقدمة « إحصاء العلوم » للفرابي ١٥ - ١٦ .

١ - المؤلفات في المصطلح العلمي

يمكن تقسيم المؤلفات في هذا الباب - كما ألمحنا من قبل - إلى قسمين :

- (أ) مؤلفات عامة : تجمع المصطلحات المستخدمة في كافة العلوم الإسلامية - بما فيها علوم اللغة العربية - أو في أكثر هذه العلوم ، دون تمييز .
(ب) ومؤلفات خاصة : يفرد كل منها لمصطلحات علم واحد ، أو مجموعة قليلة من علوم متقاربة .

وسنورد في البداية أمثلة للنوع الأول من هذه المؤلفات ، لننتقل إلى بيان النوع الثاني مركزين على المؤلفات الخاصة بالمصطلحات الكلامية والفلسفية .

(أ) المؤلفات العامة :

١ - من أقدم المؤلفات في هذا الباب كتاب أبي عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف الكاتب الخوارزمي المتوفى عام ٣٨٧ هـ « مفاتيح العلوم » الذي نقلنا افتتاحيته من قبل ؛ فقد ضمنه هذا العالم اللغوي الأديب الذي يخاطب به أبناء عصره من الأدباء والكتاب - ضمنه مقالتي : خصص الأولى لعلوم الشريعة واللغة العربية ، والأخرى لعلوم الحكمة المنقولة عن الأمم الأخرى .

فأما المقالة الأول فتتضمن ستة أبواب : الأول في الفقه وأصوله ، والثاني في الكلام ، والثالث في النحو ، والرابع في المصطلحات المتعلقة بصناعة الكتابة والإدارة ، والخامس في الشعر والعروض ، والسادس في الأخبار .. ويلاحظ أنه أورد المصطلحات الكلامية. ضمن مصطلحات العلوم الشرعية لما أن وظيفة الكلام هي بيان الأحكام الشرعية الاعتقادية ، وفصل عنها مصطلحات الحكمة التي ترد في المقالة الثانية باعتبارها علوماً منقولة ، وتتضمن هذه الأخيرة تسعة أبواب : الفلسفة ، والمنطق ، والطب ، والعدد ، والهندسة ،

والنجوم ، والموسيقى ، والحيل ، وأخيرا الكيمياء .^(٥) كما أنه أورد مصطلحات عن التنظيم الإدارية في الصدر الأول من تاريخنا قل أن توجد في غيره ، وهو إلى جانب توفره على المصطلحات يمكن أن يعد محاولة لتقسيم العلوم وتصنيفها في عصره ، وأخيراً فإن الكتاب على وجازته يعد من أكثر كتب المصطلحات شمولاً^(٦) ، ويتبى أن ينهض بتحقيقه طائفة من المتخصصين .

٢ - وقد ظهر بعد ذلك العديد من المؤلفات الموسوعية التي تتضمن في ثناياها الكثير من التعريفات في علوم مختلفة ولكنها لم تؤول لهذا الغرض ولم تفرد له ، وأول ما نعرفه من كتب التعريفات العامة بعد « مفاتيح العلوم » هو كتاب « التعريفات » لأبي الحسن علي بن محمد بن علي الحسيني الجرجاني الحنفي المشهور بالشريف الجرجاني المولود ٧٤ هـ والمتوفى عام ٨١٦ هـ . والكتاب يشمل المصطلحات اللغوية نحوية وبلاغية وغيرها ، والمصطلحات الكلامية والفلسفية بما فيها المنطقية والرياضية والطبيعية ، ومصطلحات العلوم الشرعية من حديث وقته وأصول إلى جانب المصطلحات الصوفية ومصطلحات الجدل والمناظرة ، كما يتعرض أحيانا للتعريف بالفرق والجماعات والمذاهب والطوائف .

ويلاحظ أنه يمتاز على سابقه بالترتيب الهجائي كما وعد في مقدمته (... فهذه تعريفات جمعها ... ورتبتها على حروف الهجاء من الألف والياء إلى الياء تسهيلا لتناولها للطلالين)^(٧) ، وإلى جانب هذه الناحية التطورية فإن له عناية خاصة بالمصطلحات الفقهية ولكن بتزعة حنفية ، وبالمصطلحات الصوفية ولكن يميل إلى استعمال صاحب « الفتوحات » . وهو وإن كان أقل

(٥) الخوارزمي : مفاتيح ٦ - ٧ .

(٦) طبع الكتاب بمصر أكثر من مرة بدون تحقيق علمي . منها طبعة مطبعة المعرفة

بمصر ١٤٠١ هـ .

(٧) التعريفات ص ٢ .

شمولا لفروع العلوم المختلفة بالقياس إلى سابقه يضم عددا أكبر من التعريفات
ويمتاز بالدقة والتحديد .

وقد نشر الكتاب بمصر وغيرها نشرا تجاريا ، ونشرته حديثا إحدى دور
النشر بتونس مع عناية قليلة .

هذا ، ويوجد في المتحف البريطاني بلندن مخطوط بعنوان « مقاليد
العلوم في الحدود والرسوم » تحت رقم Or 3143 ينسب للسيوطي ، ويحتمل
أنه للشريف الجرجاني ؛ فالكتاب مهدى إلى السلطان جلال الدين أبي الفوارس
شجاع المتوفى ٧٦٠ أو ٨٧٦ هـ .

٣ - ويوجد ضمن المخطوطات المحفوظة بمكتبة جامعة طهران
بإيران كتاب لا يعرف مؤلفه بعنوان « تحفة الخل الودود في معرفة الضوابط
والحدود » كتبت نسخته عام ٨٨٣ هـ . كما نبه على ذلك الباحث الشهير
حسين علي محفوظ في مقال له عن « نفائس المخطوطات العربية في إيران »
بمجلة معهد المخطوطات بالجامعة العربية - المجلد الثالث - عدد مايو
سنة ١٩٥٧ م - ص ٨ .. وفي اصطلاحات النحو والصرف والمعاني والبيان
والبديع والحديث والمنطق وأصول الفقه وأصول الدين والجدل والخلاف
والمناظرة .

والكتاب قاصر - كما يدل هذا الوصف - علي مصطلحات العلوم
الإسلامية لغوية وشرعية بالإضافة إلى المنطق ، وما أجدره - لقيمه التاريخية
على الأقل - بالتحقيق والنشر .

٤ - ويلى ذلك من الناحية الزمنية كتاب « الكليات » لأبي البقاء
الحسيني الكفوي الحنفي المتوفى عام ١٠٩٤ هـ (٨) ، الذي قال في مقدمته :

(٨) طبعته مطبعة بولاق بمصر عام ١٢٨١ هـ بتصحيح الشيخ محمد الصباغ ، وطبع
بعد ذلك مرة أخرى سنة ١٢٨٧ ، وقد صدرت منه أخيرا نسخة محققة - نوعا ما -
في دمشق ، عن « لجنة إحياء التراث العربي » بوزارة الثقافة والإرشاد القومي - العدد
رقم ٣٦ سنة ١٩٧٤ م .

« .. جمعت فيه ما فى تصانيف الأسلاف من القواعد ، وتسارعت لضبط ما فيها من الفوائد ، منقوله بأقصر عبارة وأدقها .. وترجمت هذا المجموع المتقول فى المسموع والمعقول ، ورتبتها على ترتيب كتب اللغات ، وسميتها بالكليات .. » .

وقد رتبته - كما أشار - على حروف الهجاء ، جاعلا لكل حرف فصلا مع مزيد تفصيل فى حرف الألف ، وختمه بفصل فى المتفرقات يتبعه فصل بعنوان « طوبى لمن صدق رسول الله - ﷺ » .

وهو يعرف ، مع شرحه للقواعد العامة والضوابط ، بالمصطلحات الأساسية فى اللغة والفقه وأصوله وعلم الكلام مع إلمام بالمعانى الفلسفية أيضا ، ويعرض فى المصطلح الواحد كل هذه الجوانب المختلفة بشيء من الإفاضة والتفصيل^(٩) . والكتاب من أنفع الكتب فى باب ، وعليه - لما يحويه من الفوائد المتنوعة - اعتماد الكثير من الباحثين المحدثين .

٥ - ثم كتاب « كشاف اصطلاحات العلوم والفنون »^(١٠) للشيخ محمد بن على بن القاضى محمد حامد بن محمد صابر الفاروقى الحنفى الهندى التهانوى ، الذى فرغ من تأليفه عام ١١٥٨ هـ ، وهو يحتل مكانة مرموقة بين كتب التعريفات العامة لكونه من أكثرها شمولاً واستيعاباً مع الدقة والترتيب ، وهو أشهرها وأكثرها نفعا للباحثين المحدثين دون منازع ؛ يقول محققه بحق ، بعد أن تعرض للمؤلفات الأخرى فى باب ، إنه « يقع منها موقعا حسنا فقد

(٩) انظر مثلا تعريفه للإبداع ص ١٣ (من ط بولاق) لغويا وبلاغيا وكلاميا وفلسفيا ، كذا التكليف - ص ٢١٩ .

(١٠) طبع فى كلكتا سنة ١٨٦٢ م بمعرفة طائفة من العلماء السننمين وبعض المستشرقين ، ثم نشر فى مصر ما بين عامى ٦٣ - ١٩٧٧ م بتحقيق الدكتور لطفى عبد البديع ومراجعة الأستاذ أمين الخولى وترجم نصوصه الفارسية الدكتور عبد النعيم حسنين وأشرفت عليه وزارة الثقافة بمصر .

(١١) انظر أعلام الزركلى ٧ / ١٨٨ .

استقصى فيه التهانوى بحث المواضع العلمية متدرجا من الدلالات اللغوية إلى غيرها من الدلالات فى شتى العلوم من نقلية وعقلية .. بحيث أضحى الكتاب معلمة للثقافة الإسلامية .. « (٢٢) ومن الملاحظ أن هذا الكتاب كان فاتحة لعدد لا بأس به من المؤلفات المشابهة ، كتبها باحثون من مسلمي شبه القارة الهندية فى القرون الثلاثة الأخيرة تهتم بحصر المصطلحات وتفسيرها فى مختلف العلوم اللغوية والشرعية والعقلية

٦ - ومنها : « جامع العلوم فى اصطلاحات الفنون » الملقب بـ « دستور العلماء » (١٣) لمؤلفه القاضى الفاضل عبد النبى بن عبد الرسول الأحمدنكرى الهندى ، وهو يقع وسطا بين كشاف التهانوى وكليات أبى البقاء ، إذ يضم إلى جانب التعريفات العامة بعض القواعد والمسائل الهامة فى مختلف العلوم ، كما وصفه المؤلف نفسه : « .. دستور العلماء ، جامع العلوم العقلية ، حاوى الفروع والأصول النقلية .. فى تحقیقات اصطلاحات العلوم المتناولة ، وتدقیقات لغات الكتب المتداولة ، وتوضیحات مقدمات مستسرة مشكلة على المعلمين ، وتلویحات مسائل مبهمة متعسرة على المتعلمين .. » (١٤) كما يشبه « كشف الظنون » فى عنايته ببيان وجوه تسمية العلوم والفنون .

والكتاب من حيث الاستيعاب يشبه كشاف التهانوى إذ يضم مصطلحات فقهية وأصولية وكلامية وفلسفية ورياضية وصوفية بالإضافة إلى مصطلحات العلوم اللغوية وعلوم القرآن الكريم ؛ فهو كما قالت « دائرة المعارف النظامية » فى تبريرها إشارته بالطبع « وحملنا على انتخابه كونه بسيطا فى مهمات المعقول والمنقول » والمقصود البسط لا البساطة ، وهو يضم نصوصا فارسية حبذا لو نقلت إلى العربية

(١٢) التهانوى : كشاف - مقدمة الدكتور لطفى عبد البديع - ١/د .

(١٣) نشرته فى أربع مجلدات « دائرة المعارف النظامية » بحيدر آباد الدكن

سنة ١٣٢٩ هـ بتحقيق قطب الدين محمود بن غياث الدين على حيدر آبادى .

(١٤) السابق ٢/١ - ٣ ، وانظر ٢١٦ - ٢٢١ ، ٢ / ٢٧١ - ٢٧٣ ، ٢٠/٣ - ٢٤ ،

١٤٥/٤ - ١٥٢ .

كما حدث في النشرة المحققة من كشف التهانوى ، والمؤلف على قرب عهده لا يدري تاريخ مولده أو وفاته ولكنه في الجملة معاصر للتهانوى (١٥) .

٧ - ويمكن أن يعد منها أيضا كتاب « التحفة النظامية في الفروق الاصطلاحية » للشيخ على أكبر بن السيد محمود ، الذي جمع فيه الألفاظ المترادفة وأظهر الفروق بينها ، وشرح بعض الاصطلاحات المختلفة ، وقد نشرته أيضا دائرة المعارف النظامية بحيدر آباد في مجلد صغير .

ونود أن نذكر هنا حقيقة قد لا تغيب عن فطنة القراء ، هي أن الباحث عن المصطلحات لا ينبغي أن يغفل الكتب الموسوعية والبيبلوجرافية ونحوها التي لم تؤلف لهذا الغرض أو لم تقتصر عليه ، ولكنها بالغة الأهمية في الكشف عن بعض المصطلحات العلمية التي ربما لا نجدها في الكتب المتخصصة في التعريفات عامة كانت أو خاصة ، ومن تلك الكتب مثلا :

(١) « المفردات في غريب القرآن » لأبي القاسم حسين بن محمد الفضل المعروف بالراغب الأصفهاني المعاصر للإمام الغزالي ؛ فهو يقصد إلى شرح الألفاظ القرآنية الغريبة ولكنه كما قال مؤلفه : « ليس نافعا في علوم القرآن فقط بل هو نافع في كل علم من علوم الشرع ؛ فالألفاظ القرآنية هي لب كلام العرب وزبدته .. وعليها اعتماد الفقهاء والحكماء في أحكامهم وحكمهم .. » (١٦) . والعبارة الأخيرة ذات مغزى واضح وهام ، فكثير من المصطلحات الفنية في مختلف جوانب الثقافة الإسلامية إن لم يكن أكثرها ألفاظ قرآنية في الأصل ، ولكن مدلولها وسع أو ضيق - عند الاصطلاح على استخدامه في علم من . عليه زمن الوحي . والراغب - كغيره من علماء المشكل والغريب من أمثال ابن قتيبة وابن فورك وابن الأثير - لا يغفل أحيانا المعنى الذي تطورت إليه الكلمة فيمدنا بمدلولات اصطلاحية في

(١٥) انظر التهانوى : كشف - مقدمة المحقق - ص ح .

(١٦) الأصفهاني : مفردات - ص ٣ (ط الميمنية بمصر) .

غاية من الأهمية ، انظر مثلا بيانه لكلمات : أبد ، جسم ، شبه ، وجب (١٧) ؛
لترى مصداق ما نقول .

(ب) والكتب الموسوعية وكتب المنوعات والمسامرات فلسفية كانت
أو أدبية كرسائل إخوان الصفا وكامل المبرد وكشكول العاملى وصبح
الأعشى للقلقشندى وكتاب « الألف با » لأبى الحجاج يوسف بن محمد
البلوى ؛ فهى - وإن لم تعتمد إلى بيان المصطلحات - بالغة النفع أحيانا
للباحث المتفحص ، مثلها فى ذلك مثل دوائر المعارف الحديثة كدائرة
المعارف الإسلامية وغيرها .

(ج) وكذا كتب المذاهب والفرق والطبقات والتراجم ، ومن أنفعها
كما تبين لى : « مقالات الإسلاميين » للأشعرى و « طبقات الشافعية »
للسبكي والفصل لابن حزم والملل والنحل للشهرستانى .

(د) وكذا بعض الكتب « البيولوجرافية » وكتب تقسيم العلوم ، التى
تقصد إلى هدف آخر - كما سلفت الإشارة آنفا - ولكنها لا تخلو فى الحقيقة
من بيان بعض المصطلحات العلمية سواء كانت مصطلحات عامة فى علم ما ،
أو خاصة بمؤلف معين فى إطار هذا العلم ، ومن أبرزها « مفتاح السعادة »
لأحمد بن مصطفى المعروف بطاش كبرى زاده (١٨) ، و « كشف الظنون
عن أسامى الكتب والفنون » لمصطفى بن عبد الله المعروف بحاجى خليفة ،
وقريب منهما « إحصاء العلوم » للفارابى .

(هـ) ومنها أيضا كتب الدخيل والمعرب التى تعنى ببيان أصول
الكلمات المنقولة إلى العربية من اللغات الأخرى فهى قد تسعف الباحث
بما لا يجده فى غيرها « كالمعرب » للجوالقى ، و « تفسير الألفاظ

(١٧) السابق ٣ ، ٩٢ ، ٢٥٤ ، ٥٣٢ .

(١٨) انظر مثلا ما أورده فى ط حيدر آباد ٢ / ٣٣٤ - ٣٥١ عن « بدائع القرآن »
وفى ٢ / ١٢٧ - ١٢٨ عن مصطلحات صاحب الهداية .

الدخيلة ، لطويبا الحلبي ، ويشاركها في ذلك بعض المعاجم اللغوية القديمة والحديثة (١٩) .

(ب) المؤلفات الخاصة :

وهي التي تختص بمصطلحات علم واحد أو طائفة متقاربة جدا من العلوم حتى لتكاد باعتبار ما تعد علما واحدا أو لونا واحدا من البحث ، وأكثر من أن تحصر ، ولذا فسنمثل للبعض منها في عدة علوم لتخلص إلى الكلام بشئ من التفصيل - وليس الاستقصاء - عن كتب المصطلحات الكلامية والفلسفية .

أولاً : المصطلحات في غير الكلام والفلسفة :

(١) مصطلحات الفقه وأصوله : وقد عنى الفقهاء بها أيما عناية لاتصالها بالأحكام الشرعية قضاء وإفتاء وتعليما ، ومما طبع في ذلك « تعريفات » ابن عرفة المالكي بمصر ، و « المغرب » لأبي الفتح الحنفي بحيدر آباد الدكن ، و « التعريفات الفقهية » لقاضي القضاة بدكا عاصمة بنجلاديش و « معجم الفقه الحنبلي » بمركز تحقيق التراث بمكة المكرمة ، ومن المخطوطات (بيان كشف الألفاظ في اصطلاحات الفقهاء) بالمتحف البريطاني P.696 add., 25, 158 I.V. .

(ب) مصطلحات الحديث والتاريخ : وقد اشدت العناية بها بحيث لو أطلقت كلمة المصطلح في نطاق العلوم الإسلامية انصرفت إلى مصطلح الحديث خاصة ، وكثر التأليف فيها نثرا وشعرا : ومن أشهر ذلك : الإلماع للقاضي عياض ، والمقدمة لابن الصلاح ، وشرحها لابن كثير ، وألفية العراقي ، ونخبة الفكر وشرحها للحافظ ابن حجر ، كما كتب المستشرق روزنتال عن المصطلح التاريخي عند المسلمين ، وتبعه بعض الكتاب العرب من مسلمين وغير مسلمين كالمؤرخ أسد رستم في كتابه « مصطلح التاريخ » .

(ج) اصطلاحات الصوفية : وقد عنى القوم بألفاظهم رغم استعصائها

(١٩) طبعت كل الكتب المشار إليها في الفقرات أ - د في مصر وغيرها .

على التحديدات والرسوم تيسيرا على الطالبين ، ودورهم في ذلك دور رائد حتى ليسول عنهم ماسينيون الذي عني هو وتلاميذه بالمصطلح الصوفي عناية خاصة : « إنهم - تقريبا - واضعو علم الاصطلاحات .. » (٢٠) .

ومن أقدم ما خلفوا في ذلك القسم الذي عقده الطوسي (٣٧٨ هـ) في كتابه « اللمع » تحت عنوان « كتاب البيان عن المشكلات » ويضم بايين : الأول يعدد فيه المصطلحات وهي ١٥٧ مصطلحا ، والآخر يتصدى فيه لشرحها (٢١) ، وللغزالي في « الإحياء » : باب ما يدل من ألفاظ العلوم ، يورد في آخره طائفة من المصطلحات الصوفية ، وينسب لابن عربي شرح لاصطلاحاته الواردة في كتاب « الفتوحات » طبع مع تعريفات الجرجاني بمصر وغيرها ، وفيه قرابة مائتي مصطلح صوفي لم ترتب هجائيا ، وهي تعبر عن مفهوماته الخاصة حتى لو لم تثبت نسبتها إليه ، ولعل « اصطلاحات الصوفية » لعبد الرزاق القاشاني هو أشهر كتاب في بابه - وإن كان متأثرا - كالجرجاني - باستعمالات الشيخ الأكبر (٢٢) ، والجهود في ذلك كثيرة يعرفها أهلها وخاصة للحكيم الترمذي والتستري والقشيري ، وقد قدم لنا هذا الأخير طرفة من طرف المصطلح الصوفي هي « نحو القلوب » الذي حاول فيه أن يعبر عن أحوال الإشارة بمصطلحات نحو العبارة (٢٣) ، أو كما يقول هو : « .. النحو عبارة عن القصد والناس مختلفون في المقاصد ... فواحد تقويم لسانه مبلغ علمه ، وواحد تقويم جنانه أكثر همه ؛ فالأول صاحب عبارة ، والثاني صاحب إشارة .. » (٢٤) .

(٢٠) تاريخ الاصطلاحات العربية ص ٦ .

(٢١) - انظر اللمع - بتحقيق عبد الحليم محمود وآخر - ٤٠٩ - ٤٩٢ .

(٢٢) نشر بمصر مرارا ، وحققه أخيرا الأستاذ الدكتور محمد كمال جعفر ونشرته

الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٨١ م .

(٢٣) حققه ونشره مع مقدمات وملاحق ضافية الأستاذ الدكتور أحمد علم الدين

الجندي - عن الدار العربية للكتاب (ليبيا - تونس) سنة ١٣٩٧ هـ .

(٢٤) السابق ١١٩ - ١٢٠ .

ولنكتف بهذا القدر لنخلص إلى ما هو أمس بموضوعنا .

ثانياً : المصطلحات الكلامية والفلسفية :

عرضنا فيما سبق لكتب المصطلحات العامة ، وهي تتضمن في العادة فصولاً تتعلق بمصطلحات الكلام والفلسفة أو واحد منهما ، وسوف نعرض هنا للأعمال المتخصصة في هذا الضرب من الاصطلاحات ؛ بما يكشف لنا عن اضطراد الجهود العلمية في هذا المجال ، وعن تطور التأليف فيه ، وعن مكانة النص الذي تقدمه اليوم في سياق هذه السلسلة المتصلة من المؤلفات ، ولقد يظهر لنا أيضاً أن النهضة التي نشهدها اليوم لم تنطلق من فراغ ، وأنها بحاجة كي تبلغ هدفها - وهو الإحياء الحقيقي للتراث والاستيعاب الرشيد للفكر المعاصر واستهداؤهما في تطوير الحاضر والمستقبل - بحاجة أن تزداد تمثلاً لماضيها ووعياً بواقعها وتفتحاً على ما حولها ... وتلك عبرة التاريخ بوجه عام وتاريخنا الفكري بوجه خاص .

ولا بد أن نعترف بادئ ذي بدء أن الجهود الأولى في هذا المجال لاتزال - على أهميتها البالغة - مجهولة لنا ، فلقد بدأت الدوائر الكلامية نشاطها في أواخر القرن الهجري الأول ، واشتد عودها خلال القرن الثاني ، وبلغت أوجها في القرنين الثالث والرابع ، ومع ذلك فإن أقدم الآثار التي أمكن العثور عليها حتى الآن في المصطلح الكلامي تنتمي إلى القرن الرابع ... ولقد ذكرنا من قبل أنه يمكننا أن نتعرف إلى محاولات أسلافنا الأوائل في صياغة لغتهم العلمية وصك مصطلحاتهم الفنية في مصادر غير تقليدية ؛ أعني أنها لم تؤلف لجمع المصطلحات أو شرحها ، ومنها بصفة خاصة أعمال قدماء المتكلمين كالأشعري والباقلاني والخياط وأمثالهم ، وأضيف هنا أن علم أصول الفقه وعلم الجدل - الخلاف ومناقشات الفقهاء الأوائل وآثارهم في مجال العقيدة ، كأبي حنيفة والشافعي وابن حنبل ، هي أيضاً مجال طيب للتعرف على البوادر الأولى في هذا الصدد ، والواقع أن ما تيسر لنا الاطلاع عليه من كتب المصطلحات

تؤكد وثيقة الصلة في الصدر الأول بين الكلام وأصول الفقه ، ثم أخذت هذه الصلة تضعف - وإن لم تنته تماما - وتحل محلها صلة جديدة بين الكلام والفلسفة فيما بعد القرن الرابع . على أن البحث في نشوء المصطلح الكلامي وتطوره باب من العلم شائق وهام لم يحظ من باحثينا بما هو جدير به من العناية والاهتمام ، وهو يرتبط بلون آخر من البحث ربما كان أسعد حظا ولكنه لا يزال في مراحل الأولى وهو البحث في المناهج الكلامية وتطورها .

ويبدو أن الموقف بالنسبة للمصطلح الفلسفي أفضل إلى حد كبير ، فلدينا بحمد الله رسائل وكتب ، مخصصة لشرح المصطلحات الفلسفية ودراسة الصعوبات التي واجهها المشتغلون بالبحث الفلسفي في صياغة لغتهم الخاصة ، وفي نقل الأفكار والمفاهيم الإغريقية إلى اللغة العربية ، ينتمي بعضها إلى النصف الأول من القرن الهجري الثالث ؛ ولكن جوانب كثيرة من جهود الفلاسفة في عصر الكندي وقبله لا تزال - وإن عني البعض بتبعها (٢٥) - مجهولة غامضة .. وهي بدورها « موضوع شيق جدير بالدراسة » (٢٦) . كما يقول أحد كبار المعنيين بهذه الفترة من تاريخنا العقلي .

لقد بدأ التأليف في المصطلح الفلسفي منفصلا عن التأليف في المصطلح الكلامي أول الأمر ، ثم صارت تجمعهما مؤلفات واحدة فيما بعد ، ويبدو أن صلة التأثير والتأثير بينهما في مجال المصطلح كانت تبادلية ، أعني أن الفلسفة كانت تحاول في البداية التعبير عن قضاياها باصطلاح لغة المتكلمين بينما عمد المتكلمون المتأخرون إلى لغة الفلسفة واصطلاحاتها فمزجوها بلغتهم .. وتلك قضية تحتاج إلى مزيد من الأدلة والشواهد ربما قدمتها كشوف لاحقة بإذن الله .. ويمثل « المبين » الذي نقدم له بهذه الدراسة ظاهرة الترابط المستحدث

(٢٥) انظر أبو ريدة : رسائل الكندي الفلسفية ١ / ٩٩ .
(٢٦) السابق .

بين الكلام والفلسفة في مجال المصطلح الفنى .. ترابطا لم يحل دون استمرار العلاقة القديمة بين الكلام وأصول الفقه في المجال نفسه . ونكتفى الآن بهذا التمهيد المجمل لنتقل إلى عرض مجموعة من الأعمال التى تمثل فترات زمنية ومراحل تطويرية مختلفة فى تاريخ المصطلح الفنى للكلام والفلسفة ، وأولها :

١ - رسالة الكندى « فى حدود الأشياء ورسومها » (٢٧) :

يعد الكندى (ت ٢٥٢ هـ) أول الفلاسفة الحقيقيين بين المسلمين ، وتحتوى رسالته هذه على مائة تعريف لحقائق منطقية ورياضية وطبيعية وميتافيزيقية وخلقية وغيرها . وهى - كما يقول أستاذنا أبو ريدة - : « على الأرجح أول قاموس وصل إلينا للمصطلحات الفلسفية عند العرب » (٢٨) ، وتمتاز تلك التعريفات بالدقة والتحديد والاختصار ولا تخلو من تأثر ببعض المفاهيم الكلامية (٢٩) .

وقد استطاع الكندى - كما يلاحظ الدكتور أبو ريدة أيضا (٣٠) - أن يحدد لنفسه موقفا من بعض القضايا التى واجهت المصطلح الفلسفى العربى ؛ فاتخذ موقفا وسطا من الترجمة الكاملة لكل شئ واستبقاء بعض الألفاظ اليونانية بعد تعريبها كالفنطاسيا والأسطقس ، وتخفف قليلا من قواعد اللغة العربية كاللاتهاى ، والتهوى والهوية أخذا من ضمير الغائب « هو » ، كما أنه عمد إلى بعض الألفاظ المماتة فى العربية كلفظى (الأيس) أى الوجود

(٢٧) نشرها د . أبو ريدة ضمن الجزء الأول من « رسائل الكندى الفلسفية » ١٦٣ وما بعدها .

(٢٨) السابق ١ / ١٩ .

(٢٩) انظر تعريفه للعلم والمعرفة والفهم واليقين فى المرجع السابق ١٦٩ - ١٧١

(٣٠) أبو ريدة : الكندى وفلسفته ١٩ - ٢٠ .

و (الليس) (٣١) أى العدم فأحيائها واستخرج منها مشتقاتها فالإيجاد عنده هو « تأسيس الأيسات عن ليس . » وسنجد أن هذه القضايا ظلت موضع أخذ ورد بعد الكندى (٣٢) ، وأن الحلول التى انتهى إليها قد أخذ ببعضها وأهمل البعض الآخر (٣٣) .

٢ - كتاب « الحروف » للفارابى :

لا نعرف للفارابى كتابا متخصصا فى المصطلحات ، وإن كانت بعض رسائله الموجزة مثل « عيون المسائل » لا تعدو أن تكون تعريفات مشروحة لبعض المصطلحات الفلسفية ، كما أن كتابه « إحصاء العلوم » و « كتاب الألفاظ المستعملة فى المنطق » ورسائله « فيما ينبغى أن يقدم قبل تعلم الفلسفة » لا تخلو من تحديدات لبعض المصطلحات الفلسفية .

غير أن أبرز عمل له فى هذا الصدد ربما كان هو كتاب « الحروف » (٣٤) الذى يدرس فيه مشكلات اللغة الفلسفية وكيفية صوغ المصطلح الفنى بعامة والفلسفى بخاصة ، وأهم فصوله الفصل الخامس والعشرون بعنوان (اختراع الأسماء ونقلها) (٣٥) الذى يناقش فيه المشكلات التى واجهت الكندى من قبل . أما الفصل الأخير فيشرح فيه استعمال حروف السؤال : ما وكيف وهل .. الخ فى العلوم المختلفة ، ويقدم فى خلال ذلك كله آراءه فى أصول المصطلح وكيفية دلالة « الحروف » على المعانى (٣٦) ويعرف

(٣١) انظر عبد الحى دياب : « حسن توفيق العدل » مقال بالعدد رقم ٨٨ من مجلة « المجلة » ، ص ١٠٧ .

(٣٢) انظر الفارابى : كتاب الحروف ١٥٧ - ١٥٩ .

(٣٣) أبو ريذة : رسائل الكندى ١ / ٢١ ، والفارابى : كتاب الحروف ، ص ١١٤ .

(٣٤) حققه ونشره بيروت الدكتور محسن مهدى مع مقدمة ضافية ، عن دار المشرق سنة ١٩٧٠ .

(٣٥) السابق ١٥٧ - ١٦١ .

(٣٦) السابق ١٣١ وما بعدها .

بعض المصطلحات أيضا على نحو يشعر بتأثره الواضح بالثقافة العربية ، فهو يعرف لفظ « النسبة » مثلا لدى أهل الهندسة والحساب والنحو والمنطق^(٣٧) ، ويشرح لفظ « الجوهر » لدى اللغويين ، والمتكلمين - وإن لم يصرح باسمهم - ولدى الفلاسفة أيضا (٣٨) ، ويعرف الكلام والفقه على النحو الذى نجده أكثر تفصيلا فى كتابه « إحصاء العلوم »^(٣٩) ولا نجده لدى غيره من الفلاسفة .

٣ - رسالة الحدود والرسوم - لإخوان الصفا (٤٠) :

وفى وقت معاصر تقريبا للفارابى (ت ٩٥٠ م) أصدر إخوان الصفا رسائلهم التى تعبر عن المذهب الإسماعيلى ، ممزوجة بالفلسفة الإغريقية وغيرها من العناصر الفكرية ، وتتضمن الرسالة الواحدة والأربعين عن « الحدود والرسوم » .

وهى التى تضم قرابة مائتين وخمسين حدا أكثرها فلسفى ، ولا تخلو من قليل من التعاريف الكلامية^(٤١) ؛ فهى من هذا الباب تعد أول مؤلف يجمع بين التعاريف الكلامية والفلسفية . وفى تفسيرهم للوجود والعدم بالأيس والليس يبدو التأثير بمصطلحات الكندى^(٤٢) ، كما أن نزعتهم المذهبية الباطنية ، التى

(٣) السابق ٨٢ - ٨٥ .

(٣٨) السابق ١٠٤ .

(٣٩) السابق ١٣١ - ١٣٢ ، قارن إحصاء العلوم ص ١٣١ - ١٣٨ .

(٤٠) نشرت مرارا بمصر وغيرها ضمن رسائلهم ، وأفردها بالنشر الزميل الفاضل الدكتور عبد اللطيف العبد ضمن كتابه « الحدود فى ثلاث رسائل » عن « دار النهضة العربية » بالقاهرة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .

(٤١) انظر السابق ص ٣٢ - ٣٣ تعاريف : الشئ ، الموجود ، المعدوم ، المحدث ، القادر ، القدرة ، الإيمان والإسلام ص ٤٤ والمعروف والمنكر ص ٤٥ .

(٤٢) السابق ٣٢ .

حاولوا إخفاءها فيما يبدو ، تطل من بعض التعريفات (٤٣) ، وقد جروا على عادتهم في العناية بالأعداد رياضيا ورمزيا فأفردوها بفصل خاص ، ولم ترتب التعريفات هجائيا ، أو تصنف موضوعيا بدقة ، ولكنها عرضت في خمسة فصول متعاقبة حسب تصنيف موضوعي غير دقيق ، وتمتاز الرسالة بأسلوبها الموجز القريب من الكندي في ذلك وإن لم تتسم بدقته . وأعتقد أن تحليلا أعمق لها قد يكشف جانبا من تطور المصطلح الفلسفي والفكر الإسماعيلي في وقت معا .

٤ - رسالة الحدود لابن سينا (٤٤) :

وفي أوائل القرن الخامس نجد أثرا آخر للشيخ الرئيس في الحدود الفلسفية يضم قرابة خمسة وسبعين حدا ، يدهؤه بالحديث عن صعوبة التحديد ، ووجه التقصير التي يقع فيها من يتعرض لذلك ، معترفا بأنه غير قادر « على توفية الحدود الحقيقية حقها إلا في النادر من الأمر . » (٤٥) ويميل ابن سينا إلى المفهوم الأرسطي للحد مهنلا فكرته عن « الخصائص » التي تقترب من مفهوم الأصوليين له (٤٦) . ويؤثر في تعريفاته أسلوبا أكثر بسطا وتفصيلا معرضا عن الإيجاز الذي التزمه الكندي ومن تابعه حتى ليستغرق في بيان حقيقة واحدة عدة صفحات كما صنع في تعريفه للنفس والعقل (٤٧) ، وهو وإن اقتصر على

(٤٣) انظر تعريفات : الجارى ٤٣ ، والعقل الفعال ٣٤ ، والشياطين ٣٨ ، والديور ٤٤ ، والمعاد ٤٥ ، والجنة والنار والدنيا والآخرة ٥٣ ، والقيامة والحشر ٥٤ ، وهذان المفهومان الأخيران : باعيليان تماما .

(٤٤) نشرت بمطبعة الجوائب بالقسطنطينية ضمن « تسع رسائل في الحكمة والطبيعات » لابن سينا سنة ١٢٩٨ هـ ، وأعدت نشرها الأتسة جواشون - التي عنيت بالمصطلح السينوي الفلسفي - عن المعهد العلمي الفرنسي بالقاهرة سنة ١٩٦٣ م ، ونشرها زميلنا الدكتور العبد أخيرا في المجموع المشار إليه سابقا .

(٤٥) رسالة الحدود - ضمن تسع رسائل - ص ٥٢ .

(٤٦) السابق ٥٥ وانظر الأهواني : ابن سينا (دار المعارف) ابن سينا ص ٤٠ .

(٤٧) السابق ٥٥ - ٥٧ .

المفاهيم الفلسفية لم يخل من إشارة إلى رأى الأطباء ، والمتكلمين أحيانا وإن لم يصرح بذلك (٤٨) . ويحتفظ كما فعل أسلافه باللفظ الأجنبي للمصطلح متى شاع وانتشر كالهيوولى والاسطقس (٤٩) . ويورد مصطلحاته - وهى قليلة العدد - دون ترتيب هجائى أو موضوعى ، ويبدو الآمدى فى « المبين » أكثر تأثرا بأسلوب ابن سينا وطريقته فيما يتعلق بالمصطلحات الفلسفية .

٥ - كتاب الزينة لأبى حاتم الرازى الإسماعيلى المتوفى ٣٢٢ هـ (٥٠) :

آثرنا أن نعرض للكتب الأربعة السابقة متتابعة دون فصل ؛ لما أنها جميعا تختص بالمصطلح الفلسفى - إلا ما أشرنا إليه بشأن رسالة إخوان الصفا - فربما أتاح هذا للقارئ فرصة أفضل لمتابعة التأليف ، فى هذا الباب من المصطلح العلمى ، منذ بدأ على يد الكندى واستقر على يد الشيخ الرئيس .

ونعود هنا إلى أوائل القرن الرابع مرة أخرى لنعرض لأول مؤلف وصل إلينا فى المصطلحات الكلامية ، وهو كتاب « الزينة » الذى كتبه الداعية الإسماعيلى أبو حاتم الرازى والذى يعد أقدم كتاب فى المصطلح العلمى بوجه عام يعد كتاب الكندى ، ثم تبعه - إن شاء الله - بطائفة من المؤلفات المتخصصة فى المصطلحات الكلامية ليعين ذلك القارئ على متابعة تطور التأليف فى هذا الفرع خاصة ، قبل أن تظهر المؤلفات التى تجمع بينهما على سواء فى صعيد واحد وأولها فيما نعلم كتاب « المبين » للآمدى .

(٤٨) السابق : انظر تعريفه للجوهر والعرض ٧٥ - ٧٦ والطبيعة ٧٤ ، الإبداع ٨٥ ، والقدم ٨٦ .
(٤٩) السابق ٧٢ - ٧٣ .

(٥٠) نشره فى القاهرة ٥٧ / ١٩٥٨ م عن « دار الكتاب العربى » و « مطبعة الرسالة » الدكتور حسين بن فضل الله الهمداني أستاذ الفارسية بدار العلوم مع مقدمة لعميدها الدكتور إبراهيم أنيس .

وقد عرض محقق كتاب « الزينة » والمصدر له - نظرا لاهتماماتهما اللغوية - الكتاب باعتباره وثيقة قديمة في علم المعنى (السيماتيك) قليلة النظر في تراثنا العربي (٥١) ، ولكننا نقدم الكتاب للباحثين باعتباره أقدم نص وصل إلينا في المصطلحات الكلامية ، ولئن كان مؤلفه إسماعيليا - كما يعترف بذلك المحقق وهو بدوره إسماعيلي كذلك (٥٢) - فإنه تحرى الحياد والموضوعية إلى حد كبير في عرض المفهومات الكلامية لما أورده من مصطلحات ، وإن لم يخل عرضه - بطبيعة الحال - من تأثير مذهبي لا تخطئه عين الفاحص الخبير في مواضع قليلة (٥٣) . ونعود فنؤكد أن الكتاب يتوفر - في الجانب الأكبر منه - على شرح المصطلحات الكلامية ، وذلك بعد أن يعرض في مفتتحه لطائفة من الكلمات التي وردت في الشعر والنثر ويشرحها شرحا لغويا منبها على ما لحقها من تطور في المعنى ، وهذا ما يصرح به المؤلف في خطبته : « ... ثم ذكرنا بعد ذلك معاني أسماء تذكر باللغة العربية مما هي في العالم ، ومما جاءت في الشريعة ؛ مثل : الأمر ، والخلق ، والقدر و انقضاء ، والدنيا ، والآخرة ، واللوح ، والقلم ، والعرش ، والكرسي ، والملائكة ، ومالها من الأسماء والصفات ... » (٥٤) وكلها مصطلحات دينية كلامية كما يلاحظ الدكتور أنيس في تصديره : « ... فألفاظ الكتاب عبارة عن مصطلحات دينية وردت في القرآن الكريم ، وبعضها ورد في الأحاديث الشريفة ، وبعضها يتردد على السنة الفقهاء من رجال الدين ، وكلها مما يحتاج إلى الشرح والبيان .. » (٥٥) . ومن ثم فإن الكتاب بحاجة إلى نظرة جديدة من الزاوية التي نبهنا إليها ، وبالله التوفيق .

٦ - « كتاب الحدود في الأصول » لابن فورك (ت ٤٠٦ هـ) :

لم ينفرد الشيعة - إسماعيلية واثنا عشرية - بالناية بالمصطلحات

(٥١) السابق ١ / ٥ - ١٣ .

(٥٢) السابق ١ / ٢٣ ، وانظر كتاب « الرياض » نشرة عارف تامر بيروت - المقدمة .

(٥٣) انظر السابق ٢ / ٤٦ - ٥١ ، ٢ / ١٤٧ - ١٥٤ .

(٥٤) السابق ١ / ٩ .

(٥٥) السابق ١ / ٣٠ .

الكلامية ، فهذا عمل مبكر لأحد متكلمي أهل السنة من الأشاعرة يخصصه
 المصطلحات الكلامية ، وإن كان يضم إليها مصطلحات أصول الفقه ؛ لما كان
 بين العلمين في ذلك العهد من استمداد متبادل وتضافر في المنهج والمصطلح ،
 وهو مسبوق في هذا الباب بعناية شيخه أبي الحسن بمصطلحات الكلام في
 كتابه « مقالات الإسلاميين » ، ولكن أهميته التاريخية تتمثل في أنه أول كتاب
 أفرده للمصطلح الكلامي مؤلف سني ؛ هو محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري
 الأصبهاني الشافعي ، الذي خلف في الأصول والفقه والكلام نحواً من مائة
 كتاب (٥٦) . وتوجد نسخة لكتابه « الحدود » في المتحف البريطاني كتبت
 بيد « محمد بن علي » المبتلى بالقضاء في د . ١١٠٠ ن . عام ٩٨٨ ، لدى
 - بحمد الله - صورة منها ، وآمل أن يتيسر إخراجها للناس قريباً في هذه
 السلسلة . وقد قال المؤلف في خطبة كتابه بعد الحمد والصلاة : « سألتموني
 - أدام الله توفيقكم - أن أملئ عليكم حدوداً ومواضعاً ، ومعاني عبارات ،
 دائرة بين العلماء بأصول الدين وفروعه ، مما ارتضاها شيوخنا وقام الدليل عندي
 بصحتها ، وأوجزها ليقرّب تناولها ويسهل حفظها ، فأجبتكم إلى
 ذلك .. » (٥٧) وهو يلخص مزايا الكتاب : من إيجاز ودقة ، وتعبير عن مفاهيم
 أهل السنة ، وارتباط بالفقه بدلاً من الفلسفة .

٧ - « الحدود والحقائق » للشريف المرتضى (ت ٤٣٦ هـ) (٥٨) :

لعلماء الاثنا عشرية اهتمام خاص بالمصطلح الكلامي ، وهذه واحدة من
 عدة رسائل نشرت لهم أخيراً ، وتمتاز بأنها متقدمة نسبياً من الناحية الزمنية ،
 وقاصرة على المصطلحات الكلامية ، ويتسم أسلوبها بالدقة والإيجاز ، وهي

(٥٦) انظر الزركلي : أعلام ٣١٣/٦ ، وقد نشر له بمصر وغيرها « مشكل الحديث وبيانه » .

(٥٧) ابن فورك : الحدود - لوحة البسطة .

(٥٨) نشرت ضمن المجلد الثاني من كتاب (الذكرى الألفية للشيخ الطوسي) الذي نشرته جامعة
 طهران سنة ١٣٩٢ هـ . بتحقيق الأستاذ محمد تقى داتش بزوه .

صدر الكتاب - بحمد الله - في لندن بتحقيق الأستاذ الدكتور محمد عبد الوهاب عبد الحلیم ،
 الأستاذ بكلية الدراسات الشرقية والأفريقية بجامعة لندن .

وإن كانت قاصرة على المصطلحات الكلامية تدل على نزوع هذا العلم للاقتراب من الفلسفة (٥٩) .

٨ - « المقدمة - للألفاظ المتداولة بين المتكلمين » للشيخ الطوسي (ت ٤٦٠ هـ) :

وقد عني بها الأستاذ بثره (٦٠) ، والأستاذ عبد العزيز الطباطبائي النجفي، لمناسبة الذكرى الألفية للشيخ الطوسي (٦١) . وصاحبها من كبار متكلمي الإثنا عشرية وعلمائهم حتى ليلقب بالشيخ مطلقاً أو شيخ الطائفة ، ولا يخفى ما تمثله من الأهمية .

٩ - « الحدود والحقائق » في شرح الألفاظ المصطلحة بين المتكلمين من الإمامية للآبي :

وهي لعالم اثنا عشرى آخر من رجال القرن الخامس الهجرى لاحق للشيخ الطوسي هو القاضي أشرف الدين صاعد البريدى الآبي ، قصرها على مصطلحات المتكلمين من الإثنا عشرية ، وقد حققها الدكتور حسين علي محفوظ ونشرها في بغداد عام ١٩٧٠ م ، وتمتاز بإيجاز ودقة بالغتين ، وبالبعد عن المفاهيم الفلسفية ، ولا يكاد يلمس المرء النزعة المذهبية فيها إلا نادراً ؛ كإدخاله معرفة الأئمة في « الإيمان » (٦٢) ، وتحفظه من بعض المفاهيم الاعتزالية التي لا يرتضيها أصحاب الإمامية (٦٣) ، كما أنه يورد عدة مصطلحات

(٥٩) السابق ١٥٨ ، ١٦٣ ، ١٧١ ، ١٨٠ .

(٦٠) السابق ١٧٠ .

(٦١) انظر تقديم الدكتور حسين محفوظ لرسالة (الحدود والحقائق) للآبي -

ط المعارف ببغداد ١٩٧٠ م ، ص ٣ .

(٦٢) السابق ١٤ .

(٦٣) انظر تعريفه « للإحباط » ص ١٥ ، والشئ والمعلوم ص ٢١ ، والفناء ٢٤ ،

والموازنة ص ٢٧ .

تتصل بعلم المناظرة والجدل (٦٤) ، وذلك يشهد لما أشرنا إليه سلفا من
الارتباط بين الكلام والفقه منهجيا وبالتالي من حيث المصطلح ، وذلك قبل
توثق صلة الكلام بالفلسفة .

١٠ - « كتاب الحدود » للإمام الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) :

وهو باب من كتاب « معيار العلم » (٦٥) الذي شرح فيه الغزالي المنطق
تكملة لكتابه « تهافت الفلاسفة » ، وقد قسمه إلى قسمين : الأول فيما يجرى
من الحدود مجرى القوانين الكلية (٦٦) ، والثاني في الحدود المفصلة ؛ وقد
أورد فيه طائفة من المصطلحات الفلسفية فقط كما نبه في فاتحته « .. أوردنا
حدودا مفصلة لفائدتين : إحداهما أن تحصل الدرجة بكيفية تحرير الحد
وتأليفه .. والثاني أن يقع الاطلاع على معاني أسماء أطلقها الفلاسفة ، وقد
أوردناها في كتاب (تهافت الفلاسفة) .. » (٦٧) ، وقد صنف تلك الحدود
موضوعيا قسمها إلى ثلاثة أقسام ؛ الأول : مصطلحاتهم الإلهية ، والثاني :
مصطلحاتهم الطبيعية ، والأخير : مصطلحاتهم الرياضية (٦٨) ، ومع أن غرضه
شرح الأسماء التي أطلقها الفلاسفة فقد عرض أحيانا لما تواضع عليه المتكلمون
من دلالة بالنسبة لبعضها (٦٩) . وتمتاز التعريفات بما عرف عن الغزالي من
خصائص الوضوح والدقة والتوسط بين الإيجاز والإطناب ، وهي الأمور التي
حاول الأمدى أيضا أن يتوخاها في كتابه « المبين » .

(٦٤) السابق ص ١٦ (الاستدلال - الاعتراض - الاحتراز - الانقطاع -
الانتقال) ، ص ٢٧ المناظرة .

(٦٥) نشره الدكتور سليمان دنيا عن دار المعارف بمصر سنة ١٩٦٠ م .

(٦٦) السابق ٢٦٥ - ٢٨٣ .

(٦٧) السابق ٢٨٤ .

(٦٨) السابق ٢٨٥ ، ٢٩٦ ، ٣٠٧ .

(٦٩) السابق ٢٨٧ ، ٢٩٤ .

١١ - رسالة « في الحدود المستعملة في علم الكلام »

والمنطق » :

وهي مخطوطة مجهولة المؤلف ، لكنها نسخت عام ٦٣١ هـ :
محفوظة بمكتبة الأزهر ضمن مجموعة . برقم [٥٠٧ مجاميع]
و ٢٣١٥٠ عام ، وتقع في ١٧ ورقة ، توجد منها صورة « فوتوجرافية » بمعهد
المخطوطات بالجامعة العربية بالقاهرة برقم (١١٥) . وهي تدل على بقاء الصلة
بين الكلام وأصول الفقه حتى بعد أن بدأت الصلة تتوثق بينه وبين الفلسفة والمنطق .
١٢ - « المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين »
للأمدي :

وقد كتب في تاريخ معاصر لسابقه أو لاحق له ، ويمتاز بأنه أول كتاب
لمتكلم سني يضم المصطلحات الكلامية والفلسفية - لا المنطقية فقط - بدلا
من مصطلحات أصول الفقه . وستكلم عن خصائصه فيما بعد .

١٣ - رسالة في « الحدود والرسوم » للخونجي المتوفى ٦٤٦ هـ :

هو محمد بن نامور بن عبد الملك أحد مشاهير المشتغلين بالكلام
والفلسفة ، تولى قضاء القضاة بمصر في آخر حياته ، وله مؤلفات كثيرة (٧٠) ،
منها هذه الرسالة ، ولعلها تلك المحفوظة ضمن مجموعة برقم [٢٣٩٩ و]
بدار الكتب المصرية - من الورقة ١٠٧ إلى الورقة ١١٦ .

١٤ - « حدود الألفاظ » في أصول الفقه والدين »

للأنصاري (ت ٩٢٦ هـ) :

هو أبو يحيى زكريا بن محمد الأنصاري الخزرجي الشافعي المصري المعروف
بشيخ الإسلام ، وقد أشار بروكلمان لهذه الرسالة ١١٨ / ٢ ، ونص فهرس
المخطوطات العزبية المحفوظة في الخزانة العامة للكتب والوثائق بالرباط -

(٧٠) انظر ربحانة الأدب ١ / ١٥٨ ط طهران .

المغرب (القسم الثالث - الجزء الأول ص ١٤٠) على وجودها تحت رقم ٣١٧٢ فن
أصول الفقه ، وهي تدل على استمرار الصلة التقليدية في مجال المصطلح بين
أصول الفقه وأصول الدين حتى بعد أن توثقت صلة هذا العلم الأخير بالفلسفة .

١٥ - رسالة في « معاني الحدود » للأستاذ الآمدي :

ليس هو الآمدي صاحب المبين بل هو آمدي متأخر عاش في العراق
تحت الحكم التركي منذ قرابة قرنين (٧١) ، والرسالة كتبت بيد محمد بن وفا
الشافعي عام ١٢٨٢ هـ على ورق مصقول جيد في اثنتي عشرة صفحة
(٦ ورقات) . وتحتوي طائفة من مصطلحات الفقه وأصوله ولكنها لا تخلو
أحيانا من ذكر المدلولات الكلامية ككلامه عن العلة ، والحركة والسكون ،
والافتراق ، والجوهر ، والعرض ، والجسم ، والحيز ، والعالم (٧٢) .
كما تحوي أيضا بعض اصطلاحات علم آداب البحث والمناظرة كالنقض
والقلب والمعارضة (٧٣) . بل وبعض المصطلحات الصوفية كحد الهوى والهيام
والمعرفة (٧٤) .

وهذه الرسالة لا تخلو من مغزى بالنسبة للمصطلح الكلامي في العصر الحديث
واستمرار علاقته بالفقه وأصوله ويعلم آداب البحث والمناظرة ، وهي محفوظة
بمكتبة الأزهر ضمن مجموع برقم ٢٦١ مجاميع خاص / ٧٦٦٥ ع .

١٦ - رسالة « الحقائق » للسنوسي :

هي للمتكلم الشهير محمد بن يوسف السنوسي في المصطلحات
الكلامية ، وتوجد منها نسخة ، لم يتيسر لي الاطلاع عليها ، في مخطوطات
دار الكتب المصرية برقم ١٨ م ، ٢٥٣ مجاميع / ٦٦٩ .

(٧١) انظر غاية المرام - رسالة ماجستير من دار العلوم محفوظة بمكتبة جامعة القاهرة
ص ٤١ .

(٧٢) المخطوطة بمكتبة الأزهر ، ل ١٥ - أ - ب .

(٧٣) السابق ل ١٥ . (٧٤) السابق ل ٥ ب ، ١٦ .

١٧ - مختصر في الحدود :

لمؤلف مجهول ، ولكنه فيما يبدو من المحدثين بناء على أسلوب هذا المختصر الذي يقع في لوحتين ضمن مجموع محفوظ بمخطوطات دار الكتب المصرية برقم ٢١٦٠٦ ب ، ولدى نسخة منه ، وهو يمتاز بالدقة والإيجاز الشديد ، ويقتصر على المصطلحات الكلامية الخالصة غير أنه يضم تعريف المقولات العشر . ويشغل من المجموع اللوحتين ٧ أ ، ٧ ب .

١٨ - وهناك رسالة بدار الكتب المصرية بعنوان « في الحدود » :

لا يعلم مؤلفها ، الذي شرح فيها طائفة من الحدود على اصطلاح الأصوليين من الفقهاء والمتكلمين من أهل السنة ، وتقع في ١٨ ورقة ، لم يتيسر لي الاطلاع عليها ، برقم ٤٢٧٩ ج .

١٩ - ومن أحدث ما وقع لنا من ذلك قبل ثمار النهضة الحديثة

كتيب بعنوان « الرسائل الحكمية » للعلامة الشيخ محمد حسنين مخلوف العدوى مفتى مصر :

وقد طبع بمصر للمرة الأولى عام ١٣٣٤ هـ بمطبعة الجمالية ، ويقع في ٥٤ صحيفة ، وقد أهدي نجل المؤلف الشيخ حسنين مخلوف مفتى مصر الأسبق نسخة منه إلى مكتبة كلية دار العلوم بالقاهرة في ٩ / ٢ / ١٩١٨ م ويضم الكتاب رسالتين أولاهما بعنوان « الإفاضة القدسية في بيان بعض الاصطلاحات الحكمية » وهي شرح لمنظومة من تسعة أبيات ألفها الشيخ أحمد الشرقاوى قبل عام ١٣٠٦ هـ ، وشرحها المؤلف . أما الرسالة الثانية فشرح موجز للمقولات على هيئة سؤال وجواب معونة للطلاب .

وهي تدل على استمرار العناية بهذا الضرب من البحث إلى أوائل القرن الحالى في رحاب الأزهر ، وعلى يد رجال من ذوى المكانة الدينية الرفيعة في مصر .

٢٠ - من ثمار النهضة الحديثة :

لعله من المناسب أن نختم هذا العرض لتسلسل التأليف فى المصطلح

الكلامى والفلسفى بكلمة موجزة عما أسفرت عنه النهضة الحديثة بمصر والعالم العربى من ثمار طيبة فى هذا المجال ، نتيجة الاتصال الوثيق بالثقافة الغربية وما جلبه من مصطلحات وتصورات جديدة ، بل وتيارات فكرية كاملة تكاد تحصر مهمة الفلسفة فى تحديد المفاهيم وإيضاح معانى الكلمات المتداولة فى الحياة الثقافية العامة للأمة (٧٥) ، فضلا عن النظر إلى التراث برؤية جديدة واهتمام عميق منذ جهود الشيخ محمد عبده فى « الإحياء » ، وما قام من مؤسسات رسمية وثقافية كالجوامع الحديثة ودور الكتب والمجامع العلمية المختلفة ، وأكتفى بأن أشير هنا إلى :

(أ) « المعجم الفلسفى » الذى أنجزه حديثا مجمع اللغة العربية ، بالقاهرة بإشراف أستاذنا الدكتور إبراهيم بيومى مذكور ، الذى رعى هذا العمل أمينا للمجمع ورئيسا له أكثر من عشرين عاما ، وبدأ بإصداره فى فصل متعاقبة وحدد إطاره منذ البداية بأنه « عُنى بالمنطق وعلم الجمال والأخلاق والاجتماع والميتافيزيقى ، ولم يعرض إلا لقدر من مصطلحات علم النفس ولم يغفل بعض مصطلحات العلوم الرياضية والطبيعية ... وضم إلى الفلسفة الغربية مصطلحات بعض الفلسفات الشرقية ... وأخذ بمبدأين أساسين هما إحياء المصطلح القديم ما أمكن .. وثانيهما تسجيل ما استقر من المصطلحات العربية الجديدة ... ويحرص على ذكر المقابل الفرنسى والانجليزى ، واليونانى واللاتينى أحيانا .. » (٧٦) وهو عمل جليل ستكون له آثاره الطيبة فى مجال الدراسات الفلسفية .

(ب) والمعجم الموجز الذى أصدره « المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب بمصر » منذ قرابة عشرين عاما ، كنواة لمعجم كبير بعنوان « مصطلحات الفلسفة » ، واقتصر على وضع المقابل العربى لما ورد فى معجم

(٧٥) انظر زكى نجيب محمود - الفكر الفلسفى فى مصر - مقال بمجلة « المجلة » عدد ٧٩ يوليو سنة ١٩٦٣ م ص ٣٣ .
(٧٦) المعجم الفلسفى - فصلة أولى طبعت بالمطابع الأميرية بالقاهرة ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ م .

« لاند » الشهير ، وروعى عند اختيار المقابل للإفادة من المصطلحات القديمة فى الفلسفة العربية سواء لدى من ترجموا الفلسفة اليونانية ومن ألفوا فى الفلسفة الإسلامية ، وهو جهد طيب على كل حال .

(ج) ومثل هذه الأعمال وغيرها كثير قام به أفراد أو مجموعات من الأساتذة المشتغلين بالدراسات الفلسفية فى مصر والعالم العربى ممّا نعتقد أنه ثمرة التوجيه القوى لأساتذة رواد فى هذا الميدان يأتى فى مقدمتهم الأستاذ ماسينيون بجهوده المتعددة وجهود تلاميذه فى دراسة المصطلح الفلسفى لدى العرب والمسلمين وبخاصة كتابه الهام : « تاريخ الاصطلاحات الفلسفية العربية » .

وهو مازال مخطوطا بمكتبة المعهد العلمى الفرنسى بالقاهرة تحت رقم (٥٢٩٦) ، وهو عبارة عن مجموع المحاضرات التى ألقاها فى الجامعة المصرية فيما بين ٢٥ تشرين الثانى سنة ١٩١٢ إلى نيسان سنة ١٩١٣ م ، كما هو مدون بخط المؤلف فى صفحة ١١٢ من المخطوط (١) .

وعدد المحاضرات أربعون تقع فى ١١٠ صفحات تليها فهرس فى ١٣ صفحة أخرى ، وتتضمن دراسة عن المصطلح العربى وتطوره فى مجالات عديدة كالمنطق ، والرياضيات ، والطبيعات ، وعلم الحياة ، وعلم النفس ، وعلم الاجتماع ، والإلهيات ، على امتداد ٣٠ محاضرة ، تليها عشر أخرى عن اللغة العربية وعلاقتها بالفكر الفلسفى ، ومتطلبات إحياء الفكر الفلسفى العربى ، يختمها بوصية منه لطلابه حول الشروط اللازمة لدراسة المصطلحات . وقد درس ماسينيون خلال هذه الجولات ٥٨٥ مصطلحا فلسفيا وقارن أكثرها بما يقابلها فى الفكر الغربى واللغات الأوربية مشيرا إلى المقابل اللاتينى أحيانا ، وفى بعض اللغات الشرقية كالسنسكريتية والتركية ، وقد حدد المؤلف منهجه فى دراسة المصطلح الفلسفى العربى والمذاهب الأساسية فى مجال الفلسفة العربية بأنه :

(١) يبدأ ببيان المعنى اللغوى الأصلى .

(ب) ثم يقارنه بالأصل اليونانى إن كان منقولا عن تلك اللغة .

(١) نشر الكتاب بعد الطبعة الأولى من كتابنا هذا بتحقيق الدكتور زينب الحضيرى وتصدير

الدكتور بيومى مذكور .

- (ج) وقد يستعين في ذلك بالألفاظ اللاتينية المقابلة التي اختارها المترجمون عن اللغة العربية في العصور الوسطى .
- (د) ويعنى بصفة خاصة بالحدود التي وضعها الفلاسفة العرب بعد استقرار اللغة الفلسفية .
- (هـ) مع اعتبار المعنى الحالي للمصطلح ، وخاصة ما كان جديدا في العربية .
- (و) وأخيرا مراجعة المترادفات .

ثم مضى الرجل في إنجاز عمله الكبير على هدى من تلك المبادئ الأساسية ، وعلى الرغم من جلالته عمله وأصالته فقد يلاحظ المرء أنه - باعتباره أصول محاضرات شفهية - بحاجة إلى مزيد مراجعة وضبط نظرا لتداخل الهوامش وتعدد المراجعات والإضافات . كما أن المؤلف يهمل بعض المصادر الأساسية للمصطلح الفلسفي عند العرب كرسالة الحدود لابن سينا والكليات للكفوي ، ولا يكاد يرجع إلى مؤلفات الفارابي رغم تنويهه بها ، ناهيك بالمخطوطات العديدة التي أوردناها فيما سبق فلم يكن من السهل وصوله إليها ، وقد اعتمد الرجل على رسائل إخوان الصفا وتعريفات الجرجاني ومصادر أخرى متخصصة حسب طبيعة كل موضوع .

وهو يفيض في بيان بعض المصطلحات وخاصة تلك المتصلة بالمجال الصوفي كوحدة الوجود والمحبة ويجتزئ عند بيان المصطلحات الكلامية .

واعتقد أنه من الخير للدارسين العرب أن يحقق هذا العمل وينشر على الناس لما له من قيمة ذاتية ، ووفاء لأحد الباحثين الذين خدموا الفكر العربي في جدية واعتزاز .

وقبل أن نتقل إلى الأمدى وكتابه « الممين » نود أن نعبر عن أمنية تراودنا وتراود المشتغلين بالفلسفة الإسلامية ألا وهي صدور معجم « للمصطلح الكلامي » على النحو الذي حظيت به فروع عديدة من فروع الدراسات الفلسفية .

٢ - المؤلف .

(أ) اسمه ولقبه وكنيته :

هو علي بن أبي علي بن محمد بن سالم ؛ طبقا لما ذكره أكثر من أرخواله (١)، ولما دون علي كته التي نسخت في حياته (٢)، ولقب بسيف الدين ، ونسب إلى موطنه آمد ، وعرف بالشافعي أو الحنبلي ثم الشافعي نسبة إلى مذهبه الفقهي ، بالثعلبي أو الثعلبي (٣) نسبة إلى قومه ، ويكنى « أبا الحسن » ، وكناه بعضهم « بأبي القاسم » (٤) .

(ب) نبذة عن حياته :

ولد الأمدي سنة ٥٥١ هـ في آمد (٥) ، وهي في أعالي منطقة الجزيرة شمالي العراق يحيط بها دجلة (٦) ، كانت تقع حيثئذ تحت إمرة أحد رجال الأسرة الأرتقية من فروع السلاجقة حتى قضى عليها الكامل سنة ٦٣١ هـ قبيل وفاة الأمدي (٧) .

وقد تلقى الأمدي الفقه على مذهب الإمام أحمد وطرفا من العربية كعادة أبناء عصره . وحين أراد استكمال ثقافته نزل إلى بغداد عاصمة الخلافة العباسية التي كانت تعاني الضعف والتدهور وإن بقي لها جانب من نفوذها المعنوي

(١) انظر مثلا الوفيات ٢ / ٢٤٥٥ وطبقات الأطباء ٢ / ١٧٤ .

(٢) انظر غاية المرام ١٨ . فما ورد في فاتحة نسخة المشرق لكتاب الميّن لا يعتمد عليه .

(٣) انظر السبكي : طبقات ٤ / ٨٥ ، واللباب لابن الأثير - حرف التاء ، ونهاية الأرب للقلقشندي ١ / ١٩٤ بتحقيق الإيباري .

(٤) هو أبو المظفر في مرآة الزمان - القسم الثاني من الجزء الثامن ص ٦٩١ .

(٥) انظر تاريخ أبي الفدا ٤ / ٤٠٦ وحسن المحاضرة للسيوطي ١ / ٢٣٣ آ

(٦) معجم البلدان لياقوت ١ / ٥٦١ آ

(٧) النجوم الزاهرة ٦ / ٢٣٣ .

ومجدها العلمي (٨) . وفيها استكمل دراسة القراءات ، وقرأ الهداية في مذهب ابن حنبل على ابن المتي (٩) ، ودرس عليه الجدل والمناظرة أيضا (١٠) ، كما اشتغل في الحديث على ابن شاتيل أحد أعلام المحدثين ببغداد (١١) .

وبعد حين من إقامته في بغداد اتصلت بحاله بشيخ الشافعية فيها وهو أبو القاسم بن الفضل ، المعروف بابن فضلان ، وكان حجة في الفقه الشافعي ، وفي علوم الجدل والمناظرة ، وأصول الفقه والكلام والمنطق (١٢) ، ويعتبر أبرز شيوخ الآمدي وأبعدهم تأثير فيه ؛ إذ تفقه عليه في المذهب الشافعي وترك الحنبلي ، وأتقن عليه الجدل وبرع في النظر والخلاف والمنطق (١٣) . وتلك الجوانب التي عرف بها ابن فضلان هي التي ازدهرت فيما بعد في شخصية الآمدي وغلبت عليه طوال حياته .

وقد تطلع الآمدي إلى استكمال ثقافته العقلية ، فاختلف إلى أحد النصاري المشتغلين بالفلسفة في دير لهم ببغداد ، مما أثار عليه الفقهاء فقاطعوه ووقعوا في عقيدته (١٤) ، فحمله ذلك على الهجرة إلى الشام خائضا غمرات المحنة الأولى في سلسلة المصاعب التي واجهته بسبب اشتغاله بالدراسات العقلية .

وقد واصل الآمدي دراساته الشرعية والعقلية في دمشق التي كانت تحت حكم صلاح الدين (١٥) ، وزار حلب حيث التقى بالسهروردي قبل مقتله لقاءً

(٨) انظر البداية والنهاية ٢ / ٢١٢ .

(٩) السابق ١٢ / ٣٢٩ .

(١٠) أسماء الحكماء للقفطي ل ١٧٠ .

(١١) لسان الميزان لابن حجر ٢ / ١٣٤ .

(١٢) البداية والنهاية ١٣ / ٢١ .

(١٣) طبقات ابن شهبة ل ٤٧ ب .

(١٤) أخبار الحكماء ٢٤٠ .

(١٥) الرويات ٢ / ٤٥٥ وبروكلمان ٢ / ٣٩٣ .

دل على اختلاف في المشرب والاتجاه الفكرى (١٦) ، ولعله زار حماة أيضا .

وفي حوالى سنة ٥٩٢ هـ انتقل الآمدى إلى مصر ، وكانت تحت حكم العزيز بن صلاح الدين الذى ألف له الآمدى رسالة موجزة فى العقيدة - لم نعثر عليها - أسماها « اللواء العزيز تذكرة الملك العزيز » ، مفتتحا فترة من الاستقرار قلما نعم بها فى حياته ، امتدت نحو من عشرين عاما حافلة بالنشاط والإنتاج العلمى ، وقد نزل أول مقامه فى مصر بمدرسة عرفت باسم « منازل العز » بمنطقة الفسطاط بالقاهرة التى لا يزال مسجدها باقيا فى مواجهة مقياس النيل بالروضة تماما ، وعمل معيدا بالمدرسة الناصرية التى أقامها صلاح الدين للمذهب الأشعرى قريبا من قبر الإمام الشافعى ، حتى آانس من نفسه النضج والكفاية فتصدر بمسجد الظافر بالغورية ، وهو مسجد معلق يعرف الآن بجامعة الفقه وعلوم الأوائل ، وكثر المشتغلون عليه من الدارسين الراغبين فى هذه العلوم من أبناء مصر (١٧) .

ويبدو أن النجاح والشهرة اللذين حازهما الآمدى قد أثارا عليه حفيظة المنافقين من بعض الفقهاء والمنسويين إلى العلم ، فاتهموه فى عقيدته وأنه يدين بدين الأوائل ، وكتبوا محضرا بذلك إلى السلطان يبيح له دمه ، لولا أن تدخل أحد العلماء المنصفين الذى طلب إليه توقيع المحضر فكتب إلى جوارالتوقيع بيت أبى الأسود :

حسدوا الفتى إذ لم ينالوا سعيه فالقوم أعداء له وخصوم (١٨)
ففشلت المؤامرة قبل أن تبلغ هدفها ، ولكن الآمدى أدرك ما يحاك له فخرج من القاهرة متخفيا مختتما أنصب مراحل حياته الفكرية التى أنجز فيها طائفة من أهم كتبه وأكبرها نذكر منها (دقائق الحقائق) فى الحكمة ، و (أبكار الأفكار) فى علم الكلام .

(١٦) النجوم الزاهرة ٦ / ١٤ .

(١٧) أخبار الحكماء ١٤٠ ، ولسان الميزان ٣ / ١٤٣ .

(١٨) طبقات ابن الملقن ل ١٧٥ ، وطبقات السبكي ٥ / ١٣٠ ، وعيون

الأنباء ١٧٤/٢ .

ولا تحدد لنا المصادر تاريخ مغادرته للقاهرة متوجها إلى الشام ، ولكنها تكاد تجمع على ذهابه إلى حماة ، ووفادته على أميرها « المنصور بن تقي الدين عمر » الذي عرف هو ووالده من قبله بحب العلم والعلماء وكانت لكل منهما مشاركة في العلوم والآداب (١٩) . ونستطيع أن نرجح أنه وصل إلى حماة عام ٦١٢ هـ .

وقد أكرم الملك المنصور وفادة الأمدى الذي أقام في جواره خمس سنين ينعم بالأعطيات السنية والإنعام الوفير ، وظل في خدمته مقربا عنده إلى أن توفي سنة ٦١٧ هـ ، فتوجه الأمدى إلى دمشق . وتلك فترة في حياة الأمدى حافلة بالإنتاج ذى الطابع العقلي ؛ إذ نستطيع - اعتمادا على إلمانا بظروف حياة الأمدى وأطوارها المختلفة وعلى ما تضمنته مقدمات كتابيه المبين وكشف الترميمات - أن نقول إنه قد أنجزهما في حماة وأهداهما إلى صديقه الأمير الذي وكل إليه أيضا التصدر بالمدرسة المنصورية السلطانية في حماة (٢٠) .

ويبدو أنه لم يستطع مع هذه العلاقة الخاصة الحميمة أن يتحمل المقام في حماة بعد وفاة المنصور فغادرها إلى دمشق ، التي كانت تحت إمرة الملك النعظم عيسى بن العادل ، الذي أطلق عليه المؤرخون « مأمون بنى أيوب » (٢١) ، وكان يقدر الأمدى وإن لم يمل إليه قلبه لاختلاف نزعاتهما الفكرية ؛ غير أنه أزيه المكانة اللائقة به في بيعة دمشق العلمية ، وولاه شؤون المدرسة العزيزية فنهض بها عشر سنين أو تزيد ، وكان قد بلغ حيثه أوج كفايته العلمية فتخرج به عدد من العلماء البارزين منهم العز بن عبد السلام سلطان العلماء في مصر والشام ، وابن أبي أصيبعة وأبو شامة المؤرخان ، وازداد اهتمامه بعلم أصول الفقه فأصدر فيه هناك كتابيه الشهيرين « الإحكام في أصول الأحكام »

(١٩) انظر البداية والنهاية ١٢ / ٢٤١ ، ١٣ / ٩٣ ، والحياة العقلية ليدوى ٩ - ١١ .

(٢٠) انظر الوفيات ٢ / ٤٥٥ ، وعيون الأنبياء ٢ / ١٧٤ ط أولى ، الوفيات ٢ / ٤٥٥ ، وانظر رسالتنا (غاية المرام) بمكتبة جامعة القاهرة ص ٦٦ .

(٢١) البداية والنهاية ١٣ / ١٢١ .

و « منتهى السؤل فى علم الأصول ، وواصل بتحفظ اهتمامه بالدراسات العقلية ، وحافظ على عادته فى عقد مجالس المناظرة ، واختار لها جامع بنى أمية كل ثلاثاء وجمعة ، فكان يحضرها كبار العلماء للإفادة من تحقيقاته العلمية ومناظراته البارعة (٢٢) .

وبعد كفاح طويل فى خدمة العلم والدين واجه الرجل محنة أخرى قاسية بسبب نزعاته الفكرية ولأسباب أخرى سياسية ، ففضى الشهور الأخيرة من حياته ملازما بيته لا يسمح له بمغادرته ، غير أنه لم ينقطع خلال ذلك عن الاشتغال بالعلم ، كما يروى أحد خصومه وهو الذهبي (٢٣) ، حتى أسلم روحه لباريها فى رابع صفر من ٦٣١ هـ ، ودفن فى سفح قاسيون بدمشق ، أما كتبه وأفكاره فقد انطلقت فى الآفاق كما يقول القفطى : « مات وتصانيفه فى الآفاق مرغوب فيها » (٢٤) .

(ج) بعض ملامح شخصيته :

عاش الآمدى حياة زاخرة بالنشاط الفكرى المتنوع ، اعترضتها أزمات ومصاعب متعددة كانت مثار ما وجه إليه من تهيم وما أشيع عنه من أقاويل ؛ مما حدا ببعض خصومه - وهو ابن الصلاح صاحب الفتوى المشهورة ضد المشتغلين بالفلسفة والعلوم العقلية - أن يعقب على قرار عزله من العززية : « إن أخذها منه أفضل من استرداد عكا من أيدي النصليين » (٢٥) . وقد قدر لى فى أول دراسة جامعية عن الآمدى المتكلم (٢٦) ، أعدت فى أواسط الستينيات ، أن يناقش هذه التهم مناقشة موضوعية ، وأكتفى هنا بكلمة العز بن عبد السلام عن شيخه الآمدى : « لو ورد على الإسلام متزندق مشكك لما تعين لمناظرته

(٢٢) طبقات ابن الملقن ل ١٧٥ ، وطبقات السبكي ١٣٠ / ٥ وعيون الأنباء ٢ / ١٧٤ .

(٢٣) العبر فى خبر من غير ١٢٤ - ١٢٥ .

(٢٤) القفطى : أخبار الحكماء ٢٤٠ .

(٢٥) نقص المنطق لابن تيمية ١٥٦ .

(٢٦) انظر غاية المرام فى علم الكلام - رسالة « ماجستير » محفوظة بمكتبة جامعة القاهرة .

غيره ، لاجتماع أهلية ذلك فيه (٢٧) وبكلمة شيخ الإسلام ابن تيمية معقبا على كلمة ابن الصلاح السابقة : « .. إن الآمدي لم يكن في وقته أكثر تبحراً في العلوم الكلامية والفلسفية منه ، وكان من أحسنهم إسلاما وأمثلهم اعتقادا » (٢٨) وبقول الذهبي - وهو من ناقديه - : « لم يكن له نظير في الأصول والكلام والمنطق » (٢٩) .

ويقدم المؤرخون صورة رائعة للآمدي إنسانا ومفكرا : فهو حاد الذكاء نافذ النظر ، حتى ليصفونه بأنه « أحد أذكىء العالم » (٣٠) ، وهو - على ما كابده من فتن - رضى النفس سريع الدمعة رقيق القلب (٣١) ، وهو - مع شهرته ومكانته - متواضع جم الأدب يقنع ببساطة في الحياة وقصد من العيش (٣٢) .

(٥) أهم مؤلفاته :

تسم مؤلفات الآمدي جميعا بالطابع العقلي سواء كانت عقلية صرفا أو كانت مزيجا من العقل والنقل ، وهي بوجه عام تشمل ميادين ثلاثة في الثقافة الإسلامية هي : أصول الفقه ، وعلم الكلام ، والفلسفة .

وأهم دراساته الأصولية وأشهرها هو « الإحكام في أصول الأحكام » الذى أوجزه فى كتاب آخر هو « منتهى السؤل فى علم الأصول » وقد طبع الأول فى مصر منذ أوائل هذا القرن ، وأعيد طبعه حديثا دون تحقيق علمى فى المرتين ، وقام بتحقيقه أخيرا أحد العلماء البارزين ، ونشره فى المملكة العربية السعودية منذ بضع سنين ، أما الثانى فنشر بمصر فى نهاية الثلث الأول من هذا القرن ، وكان محور كثير من المختصرات والأعمال العلمية فى هذا الفن . كما كان كلاهما مقررا للتدريس فى « الأزهر » فى مراحل مختلفة .

(٢٧) طبقات السبكي ٥ / ١٣٠ .

(٢٨) نقص المنطق ١٥٦ .

(٢٩) العبر ٥ / ١٢٥ .

(٣٠) طبقات السبكي ٥ / ١٢٩ ، وعيون الأنباء ٢ / ١٧٤ .

(٣١) مرآة الزمان لابن المظفر ٨ / ٦٩١ من القسم الثانى .

(٣٢) ابن أبى أصيبعة : عيون الأنباء ٢ / ١٧٤ .

أما كتبه الكلامية فأهمها « أبكار الأفكار في أصول الدين » الذى يعد واحدا من الأركان الأساسية لعلم الكلام السنى ، ويشترك كاتب هذه السطور مع أحد أساتذة علم الكلام بجامعة الأزهر فى إعداده للنشر عما قريب بإذن الله ، وقد أوجزه المؤلف فى كتاب آخر يمتاز بالدقة وتمحيص الآراء والمواقف هو « غاية المرام فى علم الكلام » الذى تيسر لى نشره محققا بمصر فى مفتاح السبعينيات بحمد الله .

وأما أعماله الفلسفية فأهمها كتابان أولهما « دقائق الحقائق » التى ذكرت بعض المصادر القديمة أنه فى المنطق ، والواقع أنه فى الفلسفة بوجه عام ، ويقع فى مجلدين كبيرين ، فقد الثانى منهما ، أما الأول فيوجد الآن بمكتبة جامعة « برنستون » فى الولايات المتحدة ، وأمكن الحصول على صورة منه بحمد الله . وأما الآخر فهو كتاب « كشف التمويهات » وهو واحد من أهم الشروح على الإشارات والتنبيهات لابن سينا ، ويبدو أنه كان أصلا للشروح الأخرى التى جاءت بعده ، وعسى أن يتيسر لكاتب هذه السطور معالجة هذه القضية وما يتصل بها من مسائل على نحو مفصل فى دراسة تمهيدية للنص المحقق لهذا الكتاب الهام فى المستقبل بإذن الله .

أما الكتاب الأخير الذى يجمع بين المجالين الكلامى والفلسفى من أعمال الأمدى فهو « المبين فى معانى ألفاظ الحكماء والمتكلمين » الذى تقدمه اليوم إلى القراء . ونفرد للكلام عنه الفقرة التالية .

٣ - الكتاب وطريقة تحقيقه

(١) اسم الكتاب :

آثرت في التسمية ما أورده المؤلف نفسه في خطبة الكتاب عندما قال :
وسميته « المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين » فأثبت ذلك
على غلاف الكتاب كما يرى القارئ ، ولعل من المناسب أن أنه هنا إلى عدة
أمور :

(١) أنني عند كتابة صفحة العنوان في الداخل أثبتها كما وردت
في الأصول الخطية وفيها كلمة « كتاب » : (كتاب المبين في ... الخ .)
غير أنني عند اعتماد التسمية التي تسجل على غلاف هذه النشرة آثرت إسقاط
هذه الكلمة متابعة للمؤلف نفسه في خطبته ، وأغلب الظن أن كلمة « كتاب »
هذه من إضافة النساخ على صفحة العنوان الخارجية .

(ب) أثبت الناشران لنسخة المشرق (ش) اسم الكتاب مطابقا
لما اخترناه ؛ أي محتويا كلمتي « معاني » و « ألفاظ » ، ولكنهما احتفظا
بكلمة « كتاب » .

(ج) أسقطت نسخة الظاهرية (الأصل) كلمة « ألفاظ » بينما أسقطت
نسخة الأزهر (ز) كلمة « معاني » ؛ فجمعتُ بين الكلمتين في العنوان لورود
كل منهما في أحد المصدرين المذكورين ، ولاتفاق ذلك مع صنيع المؤلف
عندما عنون للفصل الأول بقوله : (في عدة الألفاظ المشهورة في اصطلاح
الحكماء والمتكلمين) وللفضل الثاني بقوله : (في شرح معانيها) .

(ب) نسبه إلى المؤلف :

١ - ورد الكتاب ضمن قائمة مؤلفات الآمدي لدى عدد من المؤرخين ؛ كابن أبي أصيبعة في « طبقات الأطباء » ١٧٥ / ٢ ، والبغدادي في « هدية العارفين » ٧٠٧ / ١ وفي « إيضاح المكنون » ٣٢٧ / ٢ ، والبستاني في « دائرة المعارف » حيث ذكر أنه نشر بمجلة المشرق - المجلد ٤٨ لسنة ١٩٥٤ .

غير أن بروكلمان وهم بنسبه إلى فخر الدين الرازي ، يقول الأستاذ الزركان في بحثه عن الرازي : « المبين : لم يذكره أحد المؤلفين [يقصد منسوباً إلى الرازي] إلا بروكلمان غير أنني رجعت إلى فهرس أيا صوفيا رقم ٢٣٨٤ الذي أشار إليه بروكلمان ، فلم أجد كتاباً بهذا العنوان ، لا للرازي ولا لغيره ، ولا أظنها إلا إحدى غلطات بروكلمان وخلطه بين كتب الرازي والطوسي ... » (٣٣) والواقع أن بروكلمان قد خلط هذه المرة - غير منقص ذلك من قدره على كل حال - بين الرازي والآمدي كما صنع في كتاب الآمدي « دقائق الحقائق » إذ نسبه إلى الرازي خطأ كما نبه إلى ذلك الأستاذ الزركان نفسه في موضع آخر من بحثه (٣٤) . وقد أتيت لكاتب هذه السطور أن يدرس الطوسي متكلماً وفيلسوفاً ، في رسالة للدكتوراة أودعت بمكتبة جامعة لندن سنة ١٩٧٧ م بعنوان : « Nasir al - Din al - Tusi and his Tajrid al - 'Itiqad » ويستطيع أن يقرر أن الطوسي ليس له كتاب بهذا العنوان أو في هذا الموضوع بحسب المعلومات المتاحة الآن .

٢ - كل النسخ الخطية التي عثر عليها حتى الآن - وهي ثلاث في استانبول والظاهرية والأزهر - تنسب الكتاب إلى الآمدي غير أن نسخة « المشرق - استانبول » تورد اسم المؤلف على هذا النحو : « سيف الدين أبي الحسن غلي بن يوسف الآمدي » بينما هو في نسخة الظاهرية « سيف الدنيا

(٣٣) الزركان : رسالة ماجستير بمكتبة كلية دار العلوم بعنوان « فخر الدين الرازي وآراؤه » ص ١٥١ .
(٣٤) السابق ١٢٣ .

والدين أبي الحسن علي بن علي الآمدي « وكلاهما تعوزه الدقة ، وهو في نسخة الأزهر : « ... سيف الدين الآمدي « مختصر (٣٥) ولكنها - بضميمة ما أوردناه عن المؤرخين ومنهم من عاصر الآمدي وتلمذ له - تدل على أن المقصود هو سيف الدين أبو الحسن علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الآمدي .

٣ - المقارنات التي أجريناها بين مواضع عديدة من هذا الكتاب وبين مؤلفات الآمدي الأخرى في المنطق والفلسفة وعلم الكلام تدل على اتفاق في الفكرة وفي الألفاظ أحيانا وتزكى ما تشهد به الروايات التاريخية وما تنص عليه النسخ الخطية من نسبة الكتاب إليه .

(ج) خصائص الميين :

١ - يعد الكتاب واحدا من الكتب القليلة التي عثرنا عليها حتى الآن لمتكلم سني في « المصطلحات الكلامية » ولم ينشر أي منها فيما نعلم ؛ فهو أول كتاب ينشر في بابه .

٢ - يجمع الكتاب بين المصطلحات الكلامية والفلسفية شاملة المنطقية ؛ فهو يعبر عما يعرف « بالكلام الجديد » أو « كلام المتأخرين » الذي يمزج إلى حد كبير بين الكلام والفلسفة ، ويتخذ المنطق الصوري أداة ومنهجاً للبحث ، ويقترب من النزعة الاعتزالية فيما يتعلق بالعلاقة بين الدليلين العقلي والنقلي . وهذه الخصيصة تتضح عندما نقارن هذا الكتاب بكتاب أبي بكر بن فورك (الحدود في الأصول) الذي سلفت الإشارة إليه آنفاً ، وهو يجمع بين المصطلحات الكلامية ومصطلحات أصول الفقه ، إذ يعني بالأصول أصول الدين وأصول الفقه ؛ وهذا التفاوت بين الكتائين يعبر في حقيقة الأمر عن التطور المنهجي في مجال علم الكلام بين ما يعرف بكلام المتقدمين أو الكلام القديم وكلام المتأخرين أو الكلام الجديد ، ويعبر أيضا في الوقت نفسه عن ظاهرة هامة وهي العلاقة بين منهج البحث المتبع في دراسة علم من العلوم

(٣٥) انظر فيما بعد تعليقاتنا على لوحة البسطة من المخطوط .

والمصطلحات السائدة فيه ، ونكتفى بهذه الإشارة هنا تبيينها على الأهمية التاريخية لكتاب « المبين » من هذه الوجهة المنهجية حيث قد تعرضنا للموضوع في مواطن أخرى (٣٦) .

٣ - ينه المؤلف - كعادته في مؤلفاته الأخرى - على التفاوت في الموقف الفكري وبالتالي في مدلول المصطلح الواحد لدى المتكلمين من ناحية والفلاسفة من ناحية أخرى ، كما نجد فيما يلي عند تعريفه « للجوهر » و « للنبوات » (٣٧) ، ولكنه أغفل ذلك في تعريفه للحد فاقصر على المدلول المنطقي .

٤ - يتخذ الكتاب موقفا وسطا بين الإيجاز والإطناب ، فالواقع أن الإيجاز الذي لا يخل بالوضوح والتحديد مستحب في التعريفات ، ولكن بعض الكتّابين يؤثر الإطناب والإفاضة والبعض الآخر يؤثر الإيجاز والتركيز في هذا الباب ، أما الآمدى فإنه وإن آثر الإيجاز غالبا قد نزع أحيانا إلى التفصيل وإيراد الأقسام المتعددة داخل الشيء الواحد أو الاستعمالات المتفاوتة له ، كالعقل ، والطبيعة ، والجسم ، وأسلوب الكتاب بوجه عام يتفق مع أسلوب الآمدى الذي يعرفه المتمرسون به ، وأمثله هي الأمثلة السائدة في سائر كتبه الأخرى . مما يؤكد ما أسلفناه في الفقرة (ب) .

٥ - يقول الآمدى في خطبة الكتاب إن صديقه الأمير العالم قد أشار - أعلى الله مراتبه - بوضع مختصر جامع لشرح الألفاظ المتداولة في اصطلاح الحكماء والمتكلمين ، ولكنه فيما يبدو لم يقصد الجمع بمعنى الإحاطة بكل المصطلحات المتداولة على الإطلاق بين القوم ، بل ما يكثر تداوله بينهم كما عبر هو في عنوان الفصل الأول : « الألفاظ المشهورة في اصطلاح الحكماء والمتكلمين » . وإذا كان الآمدى قد اقتصر على تعريف ما يزيد قليلا على مائتي مصطلح ، فليست العبرة بالقلة والكثرة في باب يندر التأليف فيه كهذا الباب ، ولكن بما يحمله الكتاب من مغزى الإحساس بالحاجة العلمية الثقافية الداعية إلى إصداره « ليكون هداية للمبتدئين وتذكرة للمنتهين . »

(٣٦) انظر مثلا غاية المرام في علم الكلام - رسالة ماجستير من دار العلوم سنة ١٩٦٩ - ص ١٠٠ وما بعدها .

(٣٧) لاحظ تعليقنا على هذين الموضعين وقارن بغاية المرام ٩ ، ١١ ، ٢١ .

والواجب على البيئة الثقافية التي تستقبله أن تواصل السعى لتلبية هذه الحاجة وتطوير هذا اللون من التأليف ، وهو الأمر الذى نشعر - فى حدود ما تيسر لنا - اكتشافه من النصوص المتشابهة - أنه لم يتم على النحو الذى كان مرجوا .

٦ - يقترب الأمدى فيما يتعلق بالمصطلحات الفلسفية من طريقة ابن سينا فى « رسالة الحدود » ويظهر ذلك واضحا فى تعريفاته للعقل ، والمكان ، والزمان ، والخلاء ، والتالى (٢٨) .

(د) مبررات إعادة النشر :

ظهر هذا الكتاب لأول مرة مطبوعا منذ قرابة ثلاثين عاما فى مجلة المشرق البيروتية الكاثوليكية ، فى العدد الثانى من المجلد الثامن والأربعين سنة ١٩٥٤ م ، ويشغل الصفحات ١٦٩ - ١٨١ من ذلك العدد .

وقدم له المحققان ، الأيوان اليسوعيان ولهلم كوتش وأعناطيوس عبده خليفة ، بمقدمة موجزة ورد فيها :

« تحت هذا العنوان تقدم إلى قراء المشرق « مخطوطة مبتورة الآخر...
تحتوى على ثبوت لتعابير فلسفية مع شروح قد ضاع معظمها ... واسم المؤلف المذكور لا ينطبق تماما على أمدى آخر ذكره بروكلمان ١ / ٣٩٣ والملحق ١ / ٦٧٨ ، وقد أغفل من اسمه ذكر الثعلبى وابن محمد . على أن أبحاثا تظل ضرورية لمعرفة سيرة المؤلف ... ومحتويات المؤلف هذا تجعله يستحق النشر نظرا للحاجة لمفردات فلسفية بدأت تظهر حاجتها شيئا فشيئا ، ونأمل أن تنشر يوما ما أثبات مفردات أخرى قيمة » ويتبع ذلك النص الذى عثرا عليه بمعونة « الأب بويج » أثناء إقامته فى استانبول ، تليه قائمة بالألفاظ الاصطلاحية المشروحة فى الكتاب مرتبة هجائيا .

(٢٨) قارن تعريفاتها الواردة فيما يلى « رسالة الحدود » لابن سينا - ضمن كتاب « الحدود فى ثلاث رسائل » التى نشرها زميلنا الدكتور عبد اللطيف العبد ، ص ٦٨ وما بعدها .

ونود أن نبأدر فنوه بفضل الباحثين الفاضلين اللذين أحسا بحاجة حياتنا الثقافية إلى مثل هذا الكتاب ، وقدما للقراء العرب ما عثرا عليه من نصه . ونضيف - بعد ذلك - أن إعادة إصدار الكتاب في نشرتنا الحالية أمر مبرر ومطلوب أيضا من الناحية العلمية للأسباب التالية :

١ - أن النسخة المخطية الوحيدة التي أتيحت لهما كانت باعترافهما ناقصة مبتورة ، ينقصها في الحقيقة قراءة نصف الكتاب ، فضلا عن كلمات وعبارات متناثرة سقطت أيضا من النصف الذي نشره . فلما هيا الله - تعالى - لنا العثور على نسختين أخريين كاملتين للكتاب (نسختي الظاهرية والأزهرية) كان ذلك في حد ذاته مبررا كافيا لإعادة نشره كاملا .

٢ - أن الباحثين الفاضلين - كما يبدو من العبارات التي سقناها - لم تيسر لهما الإمكانيات التي تتيح لهما إعداد نشرة علمية للنص الذي بين أيديهما ، أو التعريف بمؤلفه . ولعل القارئ الفاضل بعد قراءته للنصف الأول من نشرتنا هذه والتعليقات التي أثبتناها بهامشه يشعر بمدى ما توفر للنص من تقويم واستكمال وضبط .

٣ - أن الاشتغال بتراث الآمدى أمدا ليس بالتقصير قد أتاح لنا بحمد الله تنوير النص ببعض التعليقات التي قد لا تخلو من فائدة ، والتمهيد له ببعض الحقائق المتصلة بتطور هذا اللون من التأليف عند أسلافنا ومكانة كتابنا هذا في سياق ذلك التطور ، وشخصية الآمدى وإسهاماته الفكرية . وأعتقد أن القارئ العربي سوف يتقبل النص الكامل لهذا العمل الذي ينشر لأول مرة محققا تحقيقا علميا بالقبول الحسن والاهتمام الجاد .

(هـ) وصف النسخ التي اعتمد عليها التحقيق :

سبق أن ذكرنا أننا اعتمدنا نسخا ثلاثة هي : نسخة « المشرق » التي رمزنا لها بالحرف « ش » ، ونسخة « الأزهر » وقد رمزنا لها بالحرف « ز » ، ونسخة الظاهرية وهي التي اعتبرناها أصلاً ؛ لكون النص فيها أكثر اكتمالا من النسختين الأخريين ، وفيما يلي وصف لهذه النسخ :

(أ) أما نسخة المشرق فقد اعتمدنا النص كما قرأه ونشره المحققان ،
وبذلنا الجهد فى مقارنته بالأخرين وتقويمه وتكميله بما ورد فيهما بالإضافة
إلى أعمال المؤلف الأخرى . هذا وقد ذكر المحققان أنهما اعتمدا صورة
بأخوذة عن المخطوط رقم ١٢٠٩ بمكتبة على أميرى باستانبول والتي سبق أن
رآها الأب « بويج » ووصفها على النحو التالى : « مقاييسها ١٢٠ × ١٥١ ،
ومساحتها المكتوبة ٧٥ × ١٢٠ ، مسطرتها ١٥ ، خطها : نسخى يميل
إلى الضخامة نوعا وإلى الاعتناء ، على أن النقط فيها كثيرة رغم عدم اكتمالها ،
وتحتوى على بعض الحركات .. » وبعد تفاصيل أخرى أقل أهمية يرجح أن
تاريخ النسخ الذى لم يحدد فى النسخة يقع ما بين القرن الرابع عشر والقرن
السادس عشر الميلاديين .

(ب) وأما النسخة الأزهرية (ز) فقد اطلعت عليها فى أصلها وحصلت
على صورة « فوتوجرافية » لها ، وتقع تحت رقم ٩٣٢ خصوصى ،
٦٦٤٠١ عمومى - حكمة وفلسفة - ، وتقع فى ١٣ ورقة ليس فى الأولى منها
إلا العنوان ، كما أن الأخيرة تحوى بضعة أسطر فى وجه واحد فقط ،
ومسطرتها ٢٣ وقد كتبت بقلم نسخى معتاد إلا أنه قديم نسبيا وكذا الورق ،
ولا يسعنى تحديد تاريخ النسخ ، ولا تضم النسخة أية بيانات عن الناسخ
أو مكان النسخ ، وقد كتب العنوان على صفحة الغلاف بخط مغاير حديث ،
وكتبت عناوين الفصلين بحبر أحمر ، وقد أضيفت بعض العناوين بخط حديث
على هامشها فى ثلاثة مواضع على النحو التالى : ل ٨ أ « مطلب الحركة
والسكون » ، ل ٩ ب « مطلب السمع » ، ل ١٠ ب « الجوهر عند
المتكلمين » وقد ربطت الصفحات فيها بطريقة التعقبة . ويوجد على الهامش
العلوى الأيسر لصفحة العنوان كلمة « كامل » وتحتها « أحمد أمين » . ويوجد
ختم المكتبة على صفحة العنوان ، وعلى صفحة الخاتمة . ويوجد فى أعلى
صفحة الخاتمة عبارة « ١٢ ورقة » ، والنسخة عموما فى حالة معقولة ، وخطها
واضح ، ولكن سقطت منها كلمات وعبارات استكملناها من الأصل .

(ج) وأما نسخة الأصل فهى التى صورت لنا عن المخطوطة المحفوظة

بمكتبة « الظاهرية » بدمشق تحت رقم ٩١٩٩ عام ، وتقع في ١٦ ورقة تضم الأولى العنوان الذى كتب فى أعلاها بخط حديث أقرب إلى قلم الثلث ، وتحت بقايا العنوان القديم الذى كتب بيد ناسخ الأصل ثم نسبة الكتاب إلى الآمدى والدعاء له ، وتحت ذلك العبارة التالية بقلم كاتب العنوان الحديث : « من آثار المرحوم والدنا الشيخ محمد قناوى - أنعم وأكرم بهذا الكتاب المستطاب الثمين » وإلى جانبها توقيع « أحمد نجيب قناوى » ، ويوجد فى الجانب العلوى الأيمن رقم المخطوطة بالمكتبة وفى الأيسر رقم ٦٣ وتحت خط ، وفى الجانب الأيسر يوجد رقم المخطوطة مرة أخرى وفوقه كلمة « المسترى » ولعلها « المشتري » ، وفى أدنى هذه الصفحة ختم المكتبة الذى يتكرر فى صفحة ١٥ ، كما يتكرر رقم النسخة فى الصفحات ٢ ب ، ٨ ب . ويوجد فى كل صفحة ١٧ سطرًا عدا الأخيرة ففيها أربعة أسطر فقط .

وقد كتبت النسخة بخط نسخى واضح منقوط ، شكلت فيه بعض الكلمات ، وراجعها الناسخ الذى دون بخطه بعض السقط على الهامش الأيمن والأيسر مع علامة السقط بالمتن وإمضاء (صح) تحت التصويب بالهامش إلا فى موضعين أورد التصويب تحت كلمة « بيان » كما سيرد فى التعليقات ، وربطت الصفحات بطريقة « اثنتيية » ، ومع ذلك فلم تخل من سقط استكملناه من النسخ الأخرى أو أضفناه مع علامة الزيادة .

ويوجد فى صفحة البسمة على الهامش العلوى ثلاثة أسطر بخط رقعة حديث على النحو التالى : « بقراءة الصفحة الأولى منه ذكرنى بالموضوع الذهنى الذى وضعته لمثل هذا الموضوع [كذا] فى جميع العلوم القديمة والحديثة تسهيلا لكل إنسان مشغول بالعلم أو غير مشغول به والله يقدرنى على ذلك إن شاء الله بمنه » ويبدو لى أن الكاتب هو الشيخ محمد قناوى الذى تملك الكتاب قبل أيلولته إلى ابنه « أحمد نجيب قناوى » مشيرا إلى اعترامه تأليف كتاب فى الموضوع ، ويوجد على الهامش الجانبى الأيمن لصفحة البسمة العبارة التالية أيضا بالخط الحديث نفسه : (ومن هذا القيل يومنا كتاب مطبوع طبع حجر يشابه هذا الموضوع بل يفوقه تنسيقا وترتيا وحسنا وأظنه اسمه « سلوك المالك » استعاره ولدنا عبد الحميد) ولعل عبد الحميد

ولد آخر للشيخ محمد قناوى ، وفى الهامش السفلى لتلك الصفحة يوجد بالخط الحديث نفسه عبارة (علم المنطق) .

وقد كتبت عناوين الفصول ، وكلمة (أما) فى بداية كل تعريف بالحبر الأحمر ، وتظهر آثار الرطوبة على الصفحات من ١٥ ب إلى ١٧ أ مما أثر على بعض الكلمات والعبارات فمحاهها كلياً أو جزئياً ، وتحت علامة التمام (تم) فى آخر النسخة عبارة تصعب قراءتها على النحو التالى : « ب بازا . حصا لما النسفى » . ويمكن أن تقرأ العبارة الأخيرة : « حصل لمالكة النسفى » أو لعلها « .. التجفى » .

(و) خطوات التحقيق :

١ - بعد الحصول على النسخ الثلاث المذكورة آنفا ، بدأت بقراءتها فى صبر وأناة ، وقد استغرق ذلك وقتاً ليس بالقصير برغم صغر الكتاب ، وذلك لدقة الموضوع وتفاوت النسخ .

٢ - ثم شرعت فى نسخه معتمداً أساساً على الأصل ، ولكنى لم ألتزمه بصفة مطلقة بل أثبت فى الصلب ما ترجح لى من روايات النسخ المتفاوتة مشيراً فى الهامش إلى ما يخالف هذا الترجيح مسبقاً بالرموز التى سلف بيانها مراراً ، وذلك بعد الموازنة المتأنية بين الروايات « أو القراءات » المختلفة اختلافاً قليلاً فى بعض الأحيان وكثيراً فى أحيان أخرى ، وقد راعيت فى مرحلة النسخ ما يلى :

(١) أن أستكمل المتن من النسخ المختلفة حيث لم يخل كل منها من سقط على تفاوت بينها فى ذلك ، وإذا كانت نسخة الأصل قد حظيت من ناسخها بمراجعة وتصويب فى الهامش فهذه المراجعة ، ككل عمل إنسانى ، قد لا تسلم من سهو أو غفلة . ولم أضف إلى المتن من خارج النسخ جميعاً شيئاً إلا فى مواضع قليلة حيث اقتضت ذلك ضرورة تقويم النص ، وكانت هذه الزيادة بين حاصرتين معقوفتين كالمعتاد ، غير أنى أضفت فى بداية كل تعريف رقماً يميزه لدى القارئ ويعين على فهرسة محتويات الكتاب وحصرها ،

واستغنيت بأن أورد هذا التنبيه عن تكرار علامة الزيادة مع كل رقم لانتفاء احتمال اختلاطها بالمتن .

(ب) أن أنص في الهامش الأيمن أو الأيسر على بداية كل لوحة من لوحات « الأصل » ورقمها ، مع الرمز لصفحتها الأولى بالحرف أ والثانية بالحرف ب .

(ج) أن ألتزم قواعد الإملاء المعاصرة بصرف النظر عما في الأصل مشيراً إلى التفاوت أحياناً ، ومهملاً له في بعض الأحيان لتكرره أو لخلوه عن مغزى أو فائدة لقارئ متفحص .

(د) أن أهتم بالترتيب وتقسيم الفقرات وعلامات الترقيم ، ليعين ذلك القارئ على فهم مراد المؤلف . وأعتقد أن النص قد استقام بتلك الخطوات كاملاً محرراً - بإذن الله - قريباً من صنيع مؤلفه رحمه الله .

٣ - كما حاولت أن أقارن النص الذي بين يدي ، وخاصة عندما تتور الدواعي الموجبة لذلك من اضطراب في النص أو غموض ، بمؤلفات الآمدي الأخرى ، وربما قمت بذلك لمجرد المقارنة التي تزكى صحة النسبة أو تستوفي ما لم يرد في النص المحقق مما يتصل بتعريف معين ، وقد أحلت القارئ أحياناً إلى أعمال أخرى ترتبط بالنص لغير الآمدي غير أنني اقتصدت في ذلك إلى حد كبير . أما فيما يتعلق بالآمدي فقد كانت أكثر الإحالات إلى « دقائق الحقائق » و « غاية المرام » و « أهكار الأفكار » .

وبعد : فإن هذا النص الهام الذي حاولت أن أخرجه لإخراجاً علمياً محققاً هو الحلقة الأولى من سلسلة النصوص المتعلقة بالمصطلحات الكلامية والفلسفية التي تهيأ لي العثور عليها وأرجو أن يتيسر لي إصدارها تباعاً بإذن الله ؛ تلبية لرغبة الباحثين المهتمين بهذا الضرب من التأليف ، وسعياً لتوفية حاجة من حاجات حياتنا الثقافية المعاصرة ، وعسى أن تكون هذه المقدمة المتواضعة تمهيداً لتلك السلسلة التي أرجو أن تتبعها دراسة تحليلية لقضايا المصطلح الفلسفي والكلامي وتراثه . والله ولي التوفيق .

حسن محمود عبد اللطيف الشافعي

في لغة الرخفة الرحيم ويتبعين

قال الشيخ الامام العلامة ابو الحسن الامدي قدس سره في

وتوضيح ما جاء في قوله في قوله د و اعني الهمزة د ا و ح

وملازمها العزيمت بادية اليه في قوله في الصغر والفاصل الحرف

الفاصل في الهمزة وسيد الفاضل في الاصلام بشرق الاصل

اسم الشريعة وفيها الموقلة التربعة من تقيي الدين خاتمة

العلماء في علمه شمله العلوم والحق كما اظهرها من الاصل

والمراتب في شرف احسانها في كونها من علمه في علمه

وهي في نسبة من الامور العلية والاثار النفسية وما عدا ذلك

يكون له واسمه ومنبأه ومنبأه واليه منتهاه حيث اشار الى الله

مراتبه بوضع مختصر جامع لشرح معاني الالفاظ المتداولة في

اصطلاح الحكما والمنكلمين ليكون له اية لستد به وتذكرة للمنتجب

فاحيتم ما عا اليه خدمته ووليها دعونه بوضع ما اشار اليه

مثل تعيينية المبيته في شرح الفاظ الحكما والمنكلمين

وقد كتبت في فصلين الاول في عدد الالفاظ المشهورة

والثاني في شرح معانيها والله الموفق للصواب

في عدد الالفاظ المشهورة في اصطلاح الحكما والمنكلمين وهي مثل قولهم

التصور والتفديق والمطابقة والتفت والالتزام والمورد والمرب

والكلمة والاداة والتواطؤ والمشكك والمشرك والمجازيب

والمترادف والتمثيل والكلية والجريب والذاتي والعرضي

والجنس والنوع والمفعل والخاتمة والعرض العام والمحد

التحقيقي والرشحي واللفظي والموضوع والمحمول والمقدم

والثاني والتفضية الجزئية والكلية والجزئية والمخصوصة والمعملة

والمحصورة

تتارة ليعلمه ان ذل من ذكر في الموضوع الفرضي الموقر وخصه
 على هذا الموضوع من جميع العلوم الفقهية والحدسية الشرعية كقولنا
 شئنا بالعلم اربعة مشتمل به والده بقدر من علمه وكذا انما له غيره

بسم الله الرحمن الرحيم وفيه نستعمل
 قال مولانا الشيخ محمد الامين قوام الشريعة تاج الملوك مفتي
 جامع الحق بالبراهين شيخ الدنيا والدين ابو الحسن علي بن ابي
 طالب حبه الله حق خدي و المنع بعد ايتي الصلاة على خير خلقه
 واليه وعترته فانه لا ينزل ذوا من النعمة داعية ومباركة العزيز باية
 الي خفة التوكل الصدور الفاضل الصالح رئيس العلماء سيد الفضلاء
 جمال الاملاء شرف الانام سيد الشريفة ذي المنزلة الرفيعة مرتضى الدين
 كاشف الهمم مؤيد الخلق الله به شمل العلوم والناقب كما احله منها
 اعلى الامكن والمزايا شرفي اجابوا الي اوجها امتنا في خدمة
 سيده وهدية سيده من العلوم العلية والانا في النبوة وما عساه
 ان يكون هو اسه وبنائه ومثله فجداه واليه منها فحسب ان الله
 مراتبه يوضع مختصرا جامع لشرح معاني الالفاظ المتداولة في اصطلاح
 الحكماء والمكلمين ليكون هداية للستدين وتذكيرة للفتاهين فاحت
 شرحا الي حد متين وسيتد السيين في شرح معاني الحكماء والفتاهين
 فقد جعلته مشتملا على فصلين الفصل الاول في عدة الالفاظ المشهورة
 الفصل الثاني في شرح معانيها المذكورة في عدة الالفاظ المشهورة
 في اصطلاح الحكماء والمكلمين وهو مثل قولهم التصور والتصديق

بسم الله الرحمن الرحيم وفيه نستعمل
 قال مولانا الشيخ محمد الامين قوام الشريعة تاج الملوك مفتي
 جامع الحق بالبراهين شيخ الدنيا والدين ابو الحسن علي بن ابي
 طالب حبه الله حق خدي و المنع بعد ايتي الصلاة على خير خلقه
 واليه وعترته فانه لا ينزل ذوا من النعمة داعية ومباركة العزيز باية
 الي خفة التوكل الصدور الفاضل الصالح رئيس العلماء سيد الفضلاء
 جمال الاملاء شرف الانام سيد الشريفة ذي المنزلة الرفيعة مرتضى الدين
 كاشف الهمم مؤيد الخلق الله به شمل العلوم والناقب كما احله منها
 اعلى الامكن والمزايا شرفي اجابوا الي اوجها امتنا في خدمة
 سيده وهدية سيده من العلوم العلية والانا في النبوة وما عساه
 ان يكون هو اسه وبنائه ومثله فجداه واليه منها فحسب ان الله
 مراتبه يوضع مختصرا جامع لشرح معاني الالفاظ المتداولة في اصطلاح
 الحكماء والمكلمين ليكون هداية للستدين وتذكيرة للفتاهين فاحت
 شرحا الي حد متين وسيتد السيين في شرح معاني الحكماء والفتاهين
 فقد جعلته مشتملا على فصلين الفصل الاول في عدة الالفاظ المشهورة
 الفصل الثاني في شرح معانيها المذكورة في عدة الالفاظ المشهورة
 في اصطلاح الحكماء والمكلمين وهو مثل قولهم التصور والتصديق

الحمد لله

والطاب

وَالْمَقْدَمُ وَالْمَقْدَمُ وَالْأَيْتَامُ وَالْمُفْرَدُ وَالْمُرَكَّبُ
 وَالْإِسْمُ وَالْكَلِمَةُ وَالْأَدَاةُ وَالْمُتَوَاتِبُ وَالشَّكْلُ وَالْمُتَرَكِّبُ
 وَالْمُجَارِي وَالْمُتَرَادِفُ وَالسُّبَايْنُ وَاللَّيْنُ وَالْجَزْوِيُّ وَالذَّائِي
 وَالْعَرَضِيُّ وَالنَّبْسُ وَالنَّوْعُ وَالْفِعْلُ وَالْمُنَاسِدُ وَالْعَرَضُ الْعَامُّ
 وَالْمَجْرُومُ الْمُجْتَبِي وَالرَّجِي وَاللَّفْظِيُّ وَالنُّوْضُوعُ وَالْمَحْوَلُ وَالْمَقْدَمُ
 وَالنَّاسِبُ وَالْعَقْصَةُ الْمُحَلِّيَّةُ وَالشَّرْطِيَّةُ وَالضَّالِيَّةُ وَالْمُجَرَّبَةُ
 وَالْمَخْصُوصَةُ وَالْمَحْوَلَةُ وَالشُّورُ وَالرَّابِطَةُ وَالْقَبِيضَةُ الْبَطِيَّةُ
 وَالْمَعْدُ وَلَا وَالْعَدَمِيَّةُ وَالْمَوْجِهُ وَالْمَطْلَعَةُ وَالْوَاجِبُ وَالْمَكِينُ
 وَالْمُقْتَبِحُ وَالْمُنَاقِضُ وَالْعَاطِسُ وَالْقِيَاسُ وَالْإِقْتِرَانُ
 وَالْإِسْتِنَاءُ وَالْمُقَدَّمَةُ وَالْمَطْلُوبُ وَالنَّجِيدُ وَالْحَدُّ الْكَبِيرُ
 وَالْحَدُّ الْأَصْغَرُ وَالْحَدُّ الْأَوْسَطُ وَالْمُقَدَّمَةُ الْكُبْرَى وَالْمُقَدَّمَةُ
 وَالشَّكْلُ وَالْقِيَاسُ الْمُرَكَّبُ وَقِيَاسُ الْأَدْوَرِ وَعَكْسُ الْقِيَاسِ
 وَقِيَاسُ الْخَلْفِ وَالْقِيَاسَاتُ الْمُتَقَابِلَاتُ وَالِاسْتِقْرَاءُ وَالْمُثَمِّلُ
 وَالْفَرِيضَةُ وَالذَّلِيلُ وَالصَّمِيمُ وَالْإِعْلَاقَةُ وَالنَّضَادِرَةُ عَلَى الْمَطْلُوبِ
 وَالْبُرْهَانُ الْخَائِي وَالنَّظَائِيُّ وَالشَّعْرِيُّ وَالْمَوْسُطَانِيُّ وَالْأَوْتِيَاتُ
 وَالنَّضَائِيَّةُ الْفَطْرِيَّةُ لِلْقِيَاسِ وَالشَّاعِدَاتُ وَالْمَجْوِيَّاتُ وَالْمَقْبُولَاتُ
 وَالظَّنُونَاتُ وَالشُّبُهَاتُ وَالْمُخْتَلَفَاتُ وَمَبَادِي الْعُلُومِ وَمَا يَلِيهَا

سنة
الشمسة

السوم

/ كتاب الميين

فى شرح معانى ألفاظ الحكماء والمتكلمين (١)

تأليف (٢)

الشيخ الإمام ، حجة الإسلام ، قوام الشريعة ،
ناصر الملة ، مفتى الفرق ، موضح (٣) الحق
بالبراهين ، سيف الدنيا والدين ، أبى الحسن
على بن [أبى] (٤) على الأمدى - تغمده الله
برحمته ، وأسكنه فسيح جنّته ، برأفته
ورحمته (٥) .

(١) وزد العنوان بهذه الصورة فى نسخة على أميرى (ش) المنشورة بالمشرق ،
أما نسخة الظاهرية (الأصل) فقد أسقطت كلمة « ألفاظ » غير أن العنوان - كما أشرنا
قبل - مكتوب فيها بخط حديث ، وأما نسخة الأزهر (ز) فقد أسقطت منه كلمة
« معانى » - انظر عنوان الغصن الثانى فيما يلى .

(٢) فى ش « تصنيف » أما الأزهرية فلم تورد سوى اسم الكتاب .

(٣) فى الأصل « واضح » . (٤) زيادة لم ترد فى الأصل .

(٥) لم يرد فى نسخة (ش) سوى عنوان الكتاب واسم مؤلفه مجرداً من أكثر هذه
الأوصاف إذ قالت : « تصنيف الإمام العلامة سيف الدين أبى الحسن على بن يوسف
(كذا) الأمدى » .

٢ أ / بسم الله الرحمن الرحيم - رب يسر ولا تعسر (٦)

قال مولانا الشيخ حجة الإسلام قوام الشريعة ناصر الملة مفتى
الفرق موضح (٧) الحق بالبراهين سيف الدنيا والدين أبو الحسن علي بن
[أبي] (٨) علي الآمدي - قدس الله روحه ، ونور ضريحه (٩) :

أما بعد حملي الله حق حمده (١٠) المنعم بهدايته ، والصلاة على
خير خلقه محمد (١١) وآله وعترته (١٢) ؛ فإنه لم تزل دواعي الهمة داعية ،
ومبادى العزيمة بادية ، إلى خدمة المولى المصدر (١٣) الفاضل ، الحبر (١٤)
الكامل ، رئيس العلماء ، سيد الفضلاء ، جمال الإسلام ، شرف الأنام
أسد الشريعة ، ذى المنزلة الرفيعة ، مرتضى الدين ، خاصة أمير المؤمنين
- جمع الله به شمل (١٥) العلوم والمناقب ، كما أحله منيا أعلى (١٦)

(٦) فى (ش) قال اننا نسخ بعد البسملة : وما توفيقى إلا بالله وعليه توكلت «
وفى (ز) قال : « وبه نستعين » .
(٧) فى الأصل « واضح » .
وفى (ش) : « قال الشيخ الإمام العلامة أبو الحسن علي بن يوسف الآمدي .. »
وفى (ز) : « قال الشيخ الإمام العلامة أبو الحسن الآمدي .. » .
(٩) لم ترد جملتنا الدعاء بالأصل ولكن اتفقت عليهما كل من (ز) . (ش) فأثبتهما .
(١٠) فى (ش) « حمد الله المنعم .. » وفى (ز) : « أما بعد فإنه لم تزل ..
البح » .

(١١) لم يرد إلا فى (ش) .
كما كررت بعدها مباشرة عبارة « أما بعد » .
(١٢) فى (ش) الصديق . (١٤) « الحبر » ساقطة من الأصل .
(١٥) فى (ز) شمله . (١٦) فى (ش) على .

الأماكن والمراتب - ؛ لشرف إحسانه (١٧) إلى ، وكريم (١٨) امتنانه عليّ -
بخدمة سمية (١٩) ، وهدية سنّية . من الأمور العلمية (٢٠) . والآثار
النفسية (٢١) ، وما عساه أن يكون هو أسه ومبناه ، ومنه مبدؤه وإليه
منتهاه . حتى أشار - أعلى الله مراتبه - بوضع مختصر جامع لشرح
الألفاظ المتداولة في اصطلاح الحكماء والمتكلمين ؛ ليكون هداية
للمبتدئين وتذكرة للمنتهين ، فأجبت مسرعا إلى خدمته ، (٢٢) وملييا
لدعوته (٢٢) ، وسميته :

المبين في شرح معاني « ألفاظ » (٢٣) الحكماء والمتكلمين

وقد جعلته مشتملا على فصلين :

الفصل الأول : في عدة (٢٥) الألفاظ المشهورة .

الفصل الثاني : في شرح معانيها . (٢٦) والله الموفق

للسواب (٢٦) .

(١٧) في الأصل « إخوانه » . (١٨) في الأصل (أو كرم) .

(١٩) كذا في النسخ الثلاث . (٢٠) في الأصل « العلوم العملية » .

(٢١) في الأصل (النفيسة) .

(٢٢) ليست في الأصل وجاءت في ز ، ش .

(٢٣) زيادة من ش ، ز وقد أسقطت ش هنا كلمة معاني .

(٢٤) ساقطة من (ش) . (٢٥) في ش « عدد » .

(٢٦) هذا التنزيل زيادة من (ش) .

الفصل الأول

فى عدة الألفاظ المشهورة فى اصطلاح الحكماء والمتكلمين

وهى مثل قولهم : التصور ، والتصديق ، / والمطابقة ،
والتضمن ، والالتزام ، والمفرد ، والمركب ، والاسم ، والكلمة ،
والأداة (٢٧) ، والمتواطىء (٢٨) والمشكك ، والمشارك ، والمجازى ،
والمترادف ، والمتباين ، والكللى ، والجزئى (٢٩) ، والذاتى ،
والعرضى ، والجنس ، والنوع ، والفصل ، والخاصة ، والعرض العام ،
والحد الحقيقى ، والرسمى ، واللفظى ، والموضوع ، والمحمول ،
والمقدم ، والتالى ، والقضية الجملىة (٣٠) ، والشرطية (٣١) ، والكلية ،
والجزئية ، والمخصوصة ، والمهملة ، والمسحورة (٣٢) ،
والسور (٣٣) ، والرابطة (٣٤) ، والقضية البسيطة ، والمعدولة ، والعدمية ،
والموجهة ، والمطلقة ، والواجب ، والممكن ، والممتنع ، والتناقض ،
والتعاكس ، والقياس ، والاقتران ، والاستثناء ، والمقدمة ،
والمطلوب ، والنتيجة ، والحد الأكبر ، والحد الأصغر ، والحد
الأوسط ، والمقدمة الكبرى ، والصغرى ، والشكل ، والقياس
المركب ، وقياس الدور ، وعكس القياس ، وقياس الخلف ،
والقياسات المتقابلات (٣٥) ، والاستقراء ، والتمثيل ، والفراسة ،

(٢٧) فى (ش) قدمت الأداة على الكلمة .

(٢٨) فى ش « والتواطؤ » . (٢٩) فى الأصل (والجزوى) .

(٣٠) فى ش « الجملىة » .

(٣١) ساقطة من ز هنا وأوردتها بعد الرابطة .

(٣٢) ساقطة من الأصل . (٣٣) فى ز « والمسورة » .

(٣٤) فى الأصل (والمرابطة) .

(٣٥) فى ش « المتقابلة » .

والدليل ، والضمير ، والعلامة (٣٦) ، والمصادرة على المطلوب ،
والبرهان ، والجدلي (٣٧) ، والخطابي ، والشعري ، والسوفسطائي ،
والأوليات ، والقضايا الفطرية (٣٨) القياس ، والمشاهدات ،
والمجربات ، والحدسيات (٣٩) ، والمتواترات ، والوهميات ،
والمسلمات ، والمشهورات (٣٩) ، والمقبولات والمظنونيات ،
أ ٣ والمشبهات ، والمخيلات ، ومبادئ العلوم ، ومسائلها ، / والطبع ،
والطبيعة ، والحركة ، والسكون ، والسرعة ، والبطء (٤٠) ، والشدة ،
والضعف ، والمكان ، والحيز ، والخلاء ، والزمان ، والآن ،
والتالي (٤١) ، والتماس (٤٢) ، والاتصاق (٤٣) ، والتداخل ، والاتصال ،
والوسط ، والطرف ، ومعا (٤٤) ، وفرادى ، والنهائية ، واللانهائية ،
والجهة ، والعالم ، والفلك (٤٥) ، والنار ، والهواء (٤٦) ، والماء ،
والتراب ، والاستحالة ، والكون ، والفساد ، والبرودة ، والحرارة ،

(٣٦) فى الأصل « العلاقة » .

(٣٧) فى الأصل « البرهان الجلى والخطابى » وما أثبتته موجود فى ز ، ش .

(٣٨) فى ز الفرضية ، وفى ش زيادة او قبل القياس .

(٣٩) من الحدسيات حتى المشهورات ساقط من الأصل هنا ووارد فى ز ، ش . غير
أن شرح هذه الألفاظ الخمسة موجود فى الفصل الثانى من الأصل وفى ز ، ش
كما سيأتى .

(٤٠) فى الأصل البطؤ ، وفى ش البطوء وفى ز البطؤ .

(٤١) فى الأصل « والتناى » لكن التعريف الآتى فى الفصل الثانى يؤكد صحة ما ورد

فى ش ، ز وهو ما أثبتته .

(٤٢) فى ز « والتماس » . (٤٣) فى ز « والاتصاف » .

(٤٤) فى الأصل مع ، وما أثبتته فى ز ، ش .

(٤٥) ساقطة من ز .

(٤٦) فى الأصل ، ش الهوى ، وفى ز الهوا .

والرطوبة ، واليبوسة ، واللطافة ، والغلظ ، واللزج ، والهش^(٤٧) ،
والمزاج ، والامتزاج ، والنمو ، والذبول^(٤٨) ، والتخلخل ،
والتكاثف .

ومن ذلك : النفس الفلكية ، والنباتية ، والحيوانية ، والإنسانية ،
والحياة^(٤٩) ، والقوة^(٥٠) الغذائية ، والنامية ، والمولدة^(٥١) ، والسمع ،
والبصر ، والشم ، والذوق ، واللمس ، والحس المشترك ،
والمصورة^(٥٢) ، والمتخيلة^(٥٣) ، والوهمية ، والحافظة ، والنظرية ، والعملية^(٥٤) .

(٤٧) في ش ، ر (اللزوجة واليشاشة) وهي أوفق بانسباق هنا ، وقد آثرت
ما في الأصل لأن التعريف في الفصل الثاني في ز وفي الأصل إنما هو للزج والهش . هذا
وقد زادت نسخة المشرق قبل المزاج وبعد ايشاشة لفظ « حس » ولا وجود له هنا
ولا في الفصل الثاني في كل من ز والأصل فعنه خطأ من النسخ .
(٤٨) كذا في ز ومكانها في ش « وانذواء . أما الأصل فقد سقطت هنا وذكره بعد
« التخلخل » بلفظ « الذبول » وفي ش بعد ذكر كلمة الذواء كتب بين قوسين كلمة
قصر .

(٤٩) في الأصل « والحيوة » .

(٥٠) في الأصل زيادة وأو قبل الغذائية . لا محل لها ، ولا وجود لها في ز ، ش

(٥١) في الأصل « والمؤكد » وما أثبتته هو انصواب الموافق لها في ز ، ش ، وما في

الأصل أيضا في الفصل الثاني .

(٥٢) في الأصل « والضرورة » وما أثبتته هو انصواب الموافق لها في ز ، ش ، وما في

الأصل أيضا في الفصل الثاني .

(٥٣) في الأصل « والمستحيلة » وما أثبتته هو الصواب الموافق لها في ز ، ش ، وما في

الأصل أيضا في الفصل الثاني .

(٥٤) في الأصل « والعلمية » وما أثبتته هو الصواب الموافق لها في ز ، ش ، وما في

الأصل أيضا في الفصل الثاني .

والعقل ، والروح ، والجوهر وما ينقسم^(٥٥) إليه من^(٥٦) البسيط^(٥٧) ،
والمركب ، والعرض^(٥٨) ، وما ينقسم إليه من الكم والكيف ،
والإضافة ، والأين ، ومتى ، والملك ، والوضع ، وأن يفعل ،
وأن يتفعل^(٥٨) ، وما ينقسم إليه كل واحد من هذه الأقسام^(٥٩)
من الواحد ، والكثير^(٦٠) ، والتقابل وأقسامه ، والمتقدم ، والمتأخر ،
ومعا^(٦١) ، وأقسامها^(٦٢) ، والفاعل ، والمادة ، والهيولي^(٦٣) والعنصر ،
والأسطقس ، والركن^(٦٤) ، والصورة ، والغاية ، والبخت^(٦٥) ،

(٥٥) في الأصل : وما يقسم . (٥٦) من ، ساقطة من ز ، ش .
(٥٧) في الأصل بعد كلمة انبسيط زيادة وهي (وما ينقسم إليه كل واحد من هذه
الأقسام) وهي في رأيي مقدمة من تأخير وستأتي بعد قليل ، ويلاحظ أن النسخ الثلاث التي
بأيدينا مضطربة السياق في هذا الموضوع وقد حاولت جهدي ترتيبها بما ترجع لى .
(٥٨) ما بين الرقمين ساقط من الأصل ، ويوجد في ز ، ش غير أن النص فيهما
(وما ينقسم إليه كل واحد من هذه الأقسام من الكم ... الخ) وبين أن عبارة (كل واحد
من هذه الأقسام) مقحمة على هذا الموضوع ومقدمة من تأخير أيضا لأن أنواع المقولات
اتسع المذكورة هنا هي أقسام نعرض لا للجوهر - انظر النجاة لابن سيد - ط الكردي -
قسم ١ ص ١٢٦ ورسالة التصورات الأولية في المقولات الحكيمية للشيخ محمد حسين
مخروف - ط الجمالية بمصر سنة ١٣٣٤ هـ ص ٦ ، وانظر ما في الفصل الثاني هنا .
(٥٩) تلك هي العبارة التي سنت الإشارة إليها في حاق موضعها كما يبدو لي .
(٦٠) في ز ، ش (الوحلة والكثرة) رجعت ما في الأصل لاتفاقه مع ما سأتى في
الفصل الثاني .

(٦١) في ش ، ز (ومعناه) وانصواب ما أثبتته موافقا للأصل هنا وفي الفصل الثاني .
(٦٢) في النسخ الثلاث (وأقسامه) مع أن الضمير للثلاثة ، المتقدم والمتأخر
ومعا .

(٦٣) في الأصل (السهولي) .
(٦٤) في ز (والمركز) مكان (الركن) التي وردت في ش وفي الأصل - وانظر
الفصل الثاني .

(٦٥) في ز والأصل (البحث) والصواب ما جاء في ش وقد أثبتناه ، انظر الفصل
الثاني .

والاتفاق ، والمثل ، والتعليمات ، / والقديم ، والحادث ، والحق ، ٣ ب
والصدق ، والباطل ، والتمام ، والناقص ، والعلم ، والقدرة ، والإرادة ،
والكلام ، والحياة ، والسمع ، والبصر ، والصفة الخالية (٦٦) ،
والسعادة ، والشقاوة ، والحشر ، والإعادة ، والنبوات ، والمعجزات .
ونعلم الطبيعي (٦٧) ، والعلم الإلهي ، والعلم الكلي .

وهذا ما أردنا (٦٨) ذكره من عدة الألفاظ المشهورة في عرف
الحكماء والمتكلمين ، (٦٩) والله الموفق والمعين (٦٩) .

* * *

(٦٦) في الأصل الخالية ، والنقطة زائدة على الحاء .

(٦٧) (والعلم الطبيعي) ساقطتان من الأصل .

(٦٨) في ش (ما أردناه) بدلا من (أردنا ذكره) .

(٦٩) هذا التذييل زدناه من ش ، ز ولم يرد في الأصل .

الفصل الثاني

في شرح معانيها(١)

- ١ - أما التصور : فعبارة عن حصول صورة مفردة ما(٢) في العقل ، كالجوهر والعرض ، ونحوه .
- ٢ - وأما التصديق : فعبارة عن حكم العقل بنسبة(٣) بين مفردين إيجابيا أو سلبيا ، على(٤) وجه يكون مفيدا ؛ كالحكم بحدوث العالم ووجود الصانع(٥) ، ونحوه(٦) .
- ٣ - وأما دلالة المطابقة : فعبارة عن دلالة اللفظ على ما وضع له ؛ كدلالة الإنسان على الحيوان الناطق ، ونحوه .
- ٤ - وأما دلالة التضمن : فعبارة عن دلالة اللفظ على جزء موضوعه ؛ كدلالة الإنسان على الحيوان وحده ، أو الناطق وحده .
- ٥ - وأما دلالة الالتزام : فعبارة عن دلالة اللفظ على ما هو خارج عن معناه ؛ بواسطة انتقال الذهن عن مدلول اللفظ إلى الأمر الخارج ؛ كدلالة لفظ الإنسان على(٧) الكاتب والضاحك ، ونحوه .

(١) توجد عناوين الفصول وكلمة (وأما) في الأصل بحير مغاير ، دائما .

(٢) لفظ (ما) ساقط من ز ، ش .

(٣) في ش (يشبه) .

(٤) ما بين الرقمين ساقط من الأصل زدناه من ش ، ز .

(٥) في ش تقديم وجود الصانع على حدوث العالم .

(٦) هذه الكلمة ساقطة في ز .

(٧) في ز على الحيوان الكاتب .. الخ. والحيوان هنا زائدة تفسد المعنى .

- ٦ - وأما المفرد : فعبارة عما يدل^(٨) على معنى ولا جزء له يدل على معنى أصلا من حيث هو جزؤه ؛ كالإنسان والفرس ، ونحوه .
- ٧ - وأما المركب : فعبارة عما يدل على معنى وله جزء دال على جزء ذلك المعنى / ؛ كقولنا : العالم حادث ، والإنسان حيوان ، ونحوه .
- ٨ - وأما الاسم : فعبارة عما مدلوله صالح لأن^(٩) يكون أحد جزئى القضية الخيرية ، ولا يلزمه نسبة^(١٠) زمان خارج عنه ؛ وذلك كزيد وعمرو ، ونحوه .
- ٩ - وأما الكلمة : فعبارة^(١١) عما مدلوله صالح لأن يكون أحد جزئى القضية الخيرية ، ويلزمه نسبة الحدث والزمان ؛ كقام زيد^(١٢) ، وقعد ، ونحوه .
- ١٠ - وأما الأداة : فعبارة عما لا يكون صالحا للمعنيين المذكورين^(١٣) ؛ كمن وفى وعن^(١٤) وعلى ، ونحوه^(١٤) .
- ١١ - وأما المتواطئ : فعبارة عما يدل على أشياء^(١٥) فوق واحد ؛

(٨) فى ش (دل) . (٩) فى الأصل (لا يكون) .

(١٠) كلمة (نسبة) ساقطة من ش ، ز .

(١١) فى ش وفى الأصل (فما مدلوله ... الخ) .

(١٢) كلمة (زيد) ساقطة من الأصل .

(١٣) فى ش ، ز (... فعبارة عما يدل على معنى لا يستقل بجعله أحد جزئى القضية

الخيرية ؛ كمن ... الخ) .

(١٤) كلمتا : (وعن) (ونحوه) ساقطتان من الأصل .

(١٥) فى ش (الأشياء) .

باعتبار معنى (١٦) واحد لا اختلاف بينها فيه ؛ كالحَيوان بإزاء
الإنسان والفرس ، ونحوه (١٧) .

١٢ - وأما المشكك : فعبارة عما يدل على أشياء فوق واحد باعتبار
معنى واحد تختلف فيما بينها فيه ، بشدة أو ضعف ، أو تقدم
أو تأخر ، كإطلاق لفظ الأبيض على العاج والثلج ، والموجود
على الجوهر والعرض .

١٣ - وأما المشترك : فعبارة عن لفظ واحد يدل على أشياء فوق
واحد لا (١٨) باعتبار جهة واحدة ؛ كلفظ العين ، والقرء (١٩) ،
ونحوه .

١٤ - وأما المجازى : فعبارة عما يدل على شئ والمطلق عليه
غيره (٢٠) في الحقيقة ؛ كالأسد بإزاء الإنسان ، والحمار بإزاء
البيد ، ونحوه (٢١) .

١٥ - وأما المترادف : فعبارة عن اختلاف الألفاظ مع (٢٢) اتحاد
المدلول ؛ كالليث والأسد ، والخمر والعقار ، ونحوه (٢٣) .

(١٦) كلمة (معنى) ساقطة من الأصل

(١٧) في ش (وغيره) . (١٨) كلمة (لا) ساقطة من الأصل .

(١٩) في الأصل (والعنو) بدل القرء ولعله تصحيف . . .

(٢٠) في ش ، ز . . . عما يدل على شئ سوى المطلق به عليه . . . وفي الأصل :

« عما يطلق على شئ والمطلق به غيره » ، وعبارة الأصل التي أبتناها لا تنقل من غرض إلا أن
المقصود واضح .

(٢١) كلمة (ونحوه) ساقطة من الأصل .

(٢٢) في ز (على) بدلا من (مع) .

(٢٣) كلمة (ونحوه) ساقطة من الأصل .

١٦ - وأما الألفاظ (٢٤) المتباينة : فعبارة عن الألفاظ / (٢٥) المختلفة الدالة على المدلولات (٢٥) المختلفة ؛ كالإنسان والفرس ؛ ونحوه .

١٧ - وأما الكلى : فعبارة عن معنى متحد صالح لأن يشترك فيه كثيرون ، كالإنسان ، والفرس ، ونحوه .

١٨ - وأما الجزئى : فعبارة عما مفهومه غير صالح أن يشترك فيه كثيرون ؛ كزيد وعمرو ، وكذلك كل (٢٦) ما وقع فى امتداد الإشارة إليه ، وربما أطلق (٢٧) لفظ الجزئى على ما يقال عليه وعلى غيره كلى آخر (٢٨) ، سواء (٢٩) كان صالحا لأن يشترك فيه كثيرون (٣٠) كالإنسان والفرس بالنسبة إلى الحيوان ، أو غير صالح كزيد وعمرو بالنسبة إلى الإنسان .

١٩ - وأما الذاتى : فعبارة عما يقال على شئ وهو سابق فى (٣١) الفهم على فهم ذلك الشئ المقول عليه ، من ضرورة فهمه ؛ كالحيوان و (٣٢) الناطق بالنسبة إلى الإنسان .

٢٠ - وأما العرضى : فعبارة عما يقال على شئ ، وفهمه غير ضرورى السبق من فهم ذلك الشئ عليه ؛ كالأسود والأبيض بالنسبة إلى

(٢٤) (الألفاظ) ساقطة من ش ، ز .

(٢٥) ما بين الرقمين ساقط من الأصل ، وارد فى ش ، ز .

(٢٦) فى الأصل (كلما) . (٢٧) فى ش (يطلق) .

(٢٨) فى ز كلمة (أجزاؤه) بدل (آخر) وهو تصحيف .

(٢٩) فى ش (إن كان ..) أثبت ما فى الأصل ، ز .

(٣٠) كلمة (كثيرون) ساقطة من الأصل .

(٣١) فى الأصل من ، أثبت ما فى ش ، ز وهو أنسب .

(٣٢) هذه الواو ساقطة من (ز) .

الإنسان والفرس ، وسواء كان جوهرًا في نفسه كالمثال المذكور ، أو عرضًا مقابلًا للجوهر كالسواد والبياض ، ونحوه (٣٣) .

٢١ - وأما الجنس : فعبارة عن (٣٤) أعم كليين مقولين في جواب ما هو كالحيوان بالنسبة إلى الإنسان (٣٥) .

٢٢ - وأما النوع : فعبارة عن أخص كليين مقولين في جواب ما هو ؛ (٣٦) كالإنسان بالنسبة إلى الحيوان (٣٦) . وربما قيل « النوع » على ما يقال على كثيرين مختلفين بالعرض في جواب ما هو ؛ كالإنسان بالنسبة إلى زيد وعمرو ، ونحوه .

٢٣ - وأما الفصل : فعبارة عما يقال على كلي واحد قولًا ذاتيًا كالناطق (٣٧) بالنسبة إلى الإنسان .

٢٤ - وأما الخاصة : فعبارة عما يقال على كلي واحد / قولًا ٥ أ عرضيًا (٣٨) ؛ كالكتاب (٣٩) بالنسبة إلى الإنسان .

٢٥ - وأما العرض العام : فما يقال على كثيرين مختلفين بالحقائق قولًا غير ذاتي ؛ كالأسود والأبيض بالنسبة إلى الإنسان .

(٣٣) في ش (ونحو هذا) وما أثبت في الأصل وفي ز .

(٣٤) في الأصل (عن ذكر أعم الخ) وكلمة ذكر لا داعي لها .

(٣٥) في ش (كالإنسان بالنسبة إلى الحيوان) وما أثبت وورد في ز وفي الأصل وهو

الصواب .

(٣٦) ما بين الرقمين المكررين ساقط من ش مثبت في ز وفي الأصل غير أن المثال في

الأصل (كالحيوان بالنسبة إلى الحيوان) وهو خطأ ظاهر .

(٣٧) (كالناطق) ساقطة من الأصل .

(٣٨) في الأصل (عرفيًا) .

(٣٩) في ش (كالكتاب والعامل ..) وفي المثال الثاني نظر فأسقطته ، ولم يرد في

الأصل ، أما ز فلم يرد فيها تعريف الخاصة من قوله (فعبارة) إلى قوله (الإنسان) .

والفرس .

٢٦ - وأما الحد [الحقيقي (٤٠)] : فعبارة عما يميز الشيء عن غيره (٤١) بذاتيته ، فإن كان مع ذكر (٤٢) جميع الذاتيات العامة والخاصة (٤٣) فتام ؛ كحد الإنسان بأنه الحيوان الناطق ، وإلا فناقص كحده بأنه الجوهر الناطق ، (٤٤) أو الناطق فقط (٤٤) .

٢٧ - وأما الرسمى (٤٥) : فعبارة عما يميز الشيء عن غيره تمييزاً غير ذاتي ، وتمامه ونقصانه بما به تمام الحد الحقيقي ونقصانه ؛ فالتام منه : كرسم الإنسان بأنه الحيوان الكاتب ، والناقص : بأنه الجوهر الكاتب أو الكاتب فقط .

٢٨ - وأما اللفظي : فعبارة عما فيه شرح دلالة اسم على معناه ؛ وذلك إنما يكون بالنسبة إلى الجاهل بدلالة اللفظ العالم بنفس المدلول ، وهو إما أن يكون بتبديل (٤٦) لفظ بلفظ هو أشهر عند السائل ؛ كتبديل لفظ (٤٧) الليث بالأسد . أو بالحد الكاشف عن المعنى .

٢٩ - وأما الموضوع : فهو ما يحكم عليه بشئ آخر أنه هو أو ليس

-
- (٤٠) زيادة يقتضيها السياق ، ويتفق مع ما سبق في الفصل الأول .
(٤١) كلمتا (عن غيره) ساقطتان من ش ، ز .
(٤٢) هذه الكلمة ساقطة من ز فقط .
(٤٣) هذه الكلمة ساقطة من الأصل .
(٤٤) ما بين الرقمين المكررين ساقط من الأصل .
(٤٥) في ز (وأما الرسم) ولكنه يقول بعد ذلك : (وأما اللفظي) .
(٤٦) في ش ، ز (بدل) وما في الأصل أوضح .
(٤٧) هذه الكلمة ساقطة من ز ، ش .

هو (٤٨) ؛ كما في الإنسان من قولنا : الإنسان (٤٩) حيوان ،
أو (٥٠) الإنسان ليس بحجر ، وفي (٥١) مقابله . :

٣٠ - المحمول (٥٢) : فهو (٥٣) ما يحكم على (٥٤) شئ آخر بأنه هو
أو ليس هو ؛ وهو مثل الحيوان والحجر في المثاليين
المذكورين .

وقد (٥٥) يقال الموضوع بالاشتراك / على ما بيناه ، ه ب
وعلى موضوع العلم ، وموضوع العرض .

٣١ - فأما (٥٦) موضوع العلم : فهو الشئ الذي يبحث في ذلك العلم
عن (٥٧) أحواله العارضة لذاته كبدن الإنسان بالنسبة (٥٨) إلى علم
الطب ، والمقدار بالنسبة إلى علم الهندسة .

٣٢ - وأما موضوع العرض : فهو عبارة عن المحل المقوم بذاته (٥٩)

(٤٨) هذا اللفظ ساقط من ش فقط .

(٤٩) ساقطة من الأصل .

(٥٠) في ز (وأما) بدل (أو) وفي ش أنواع فقط ، والصواب ما أثبتته نقلا عن
الأصل .

(٥١) في ش (وهو في مقابلة) غير أني أثبت ما اتفق عليه كل من الأصل ، ز .

(٥٢) في الأصل (وأما المحمول) وأما هنا لا محل لها ، مع أنها وردت في ز أيضا .

(٥٣) كذا في الأصل ، ز وفي ش (وهو) .

(٥٤) كذا في ز وفي الأصل وهو صواب ، أما ش ففيها (.. ما يحكم عليه بشئ آخر

...) وهو خطأ .

(٥٥) كذا في الأصل ، ز وفي ش (فقد) .

(٥٦) كذا في الأصل ، وفي ز . ش (وأما) .

(٥٧) كذا في الأصل وفي ز وهو صواب ، وفي ش (من) .

(٥٨) ساقطة من ش فقط .

(٥٩) كذا في الأصل وفي ز ، ش : (المقوم ذاته والمقوم لما يحل فيه) وما في

الأصل أدق .

لِمَا يَحُلُّ فِيهِ ، (٦٠) وَسِوَاءَ كَانَ ذَلِكَ الْمَحَلُّ جَوْهَرًا (٦٠)
كَالْجِسْمِ (٦١) بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْحَرَكَةِ ، أَوْ عَرْضًا كَالْحَرَكَةَ
(٦١) بِالنِّسْبَةِ إِلَى السَّرْعَةِ وَالْبَطْءِ .

٣٣ - وَرَبْمَا أُطْلِقَ الْمَوْضُوعُ (٦٢) عَلَى الْمَادَّةِ (٦٣) حَالَةَ اقْتِرَانِهَا بِالصُّورَةِ
الْمُمْكِنَةِ لَهَا . كَمَا سَنَبِينَهُ بَعْدَ .

٣٤ - وَأَمَّا الْمَقْدَمُ : فَعِبَارَةٌ عَمَّا حُكِمَ بِمُلَازِمَةِ (٦٤) غَيْرِهِ لَهُ وَاتِّصَالِهِ
بِهِ ، أَوْ بِسَلْبِ مُلَازِمَةِ غَيْرِهِ لَهُ حُكْمًا مُشْرُوطًا ؛ كَقَوْلِنَا : « إِنْ
كَانَتِ الشَّمْسُ طَالِعَةً » . مِنْ (٦٥) قَوْلِنَا : إِنْ كَانَتِ الشَّمْسُ
طَالِعَةً (٦٥) فَالنَّهَارُ مُوجُودٌ .

٣٥ - وَأَمَّا التَّالِي : فَمَا حُكِمَ بِمُلَازِمَتِهِ لِغَيْرِهِ ، أَوْ بِسَلْبِ (٦٦) مُلَازِمَةِ
غَيْرِهِ لَهُ ، حُكْمًا مُشْرُوطًا ، كَقَوْلِنَا : « النَّهَارُ مُوجُودٌ » مِنْ
قَوْلِنَا : إِنْ كَانَتِ الشَّمْسُ طَالِعَةً فَالنَّهَارُ مُوجُودٌ .

٣٦ - وَأَمَّا الْقَضِيَّةُ الْحَمَلِيَّةُ (٦٧) : فَعِبَارَةٌ عَمَّا كَانَ (٦٨) حُكْمُ النِّسْبَةِ

(٦٠) مَا بَيْنَ الرَّقْمَيْنِ الْمَكْرَرَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الْأَصْلِ .
(٦١) مَا بَيْنَ الرَّقْمَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الْأَصْلِ أَيْضًا .
(٦٢) سَاقِطَةٌ مِنْ ز فَقَطْ . (٦٣) سَاقِطَةٌ مِنَ الْأَصْلِ فَقَطْ .
(٦٤) فِي الْأَصْلِ (.. عَنْ حُكْمِ مُلَازِمَتِهِ ..) وَمَا أُثْبِتَهُ فِي ز ، ش .
(٦٥) مَا بَيْنَ الرَّقْمَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الْأَصْلِ فَقَطْ .
(٦٦) كَذَا فِي الْأَصْلِ ، وَفِي ز ، ش (سَلْبٌ) .
(٦٧) كَذَا فِي الْأَصْلِ ، ز وَفِي ش « الْجَمَلِيَّةُ » بِالْجِيمِ ، مَعَ النَّصِّ بِالْهَامِشِ عَلَى أَنَّهَا
كَانَتِ فِي النِّسْخَةِ الْأَصْلِيَّةِ (الْجَمَلِيَّةُ) .
(٦٨) كَذَا فِي الْأَصْلِ ، وَفِي ز (عَنْ النِّسْبَةِ الْخَيْرِيَّةِ ..) وَفِي ش (.. عَمَّا النِّسْبَةُ
الْخَيْرِيَّةُ ..) .

الخبرية ثابتة^(٦٩) لجزئها^(٧٠) ، وهي غير ثابتة : لواحد من الجزئين ؛ كقولنا : الانسان حيوان ، والانسان ليس بفرس .

٣٧ - فإن كان الموضوع فيها جزئيا^(٧١) - أى غير صالح لوقوع اشتراك كثيرين فيه - سميت مخصوصة : كقولنا : زيد إنسان .

وإن كان كلياً ؛ فإما أن يكون مسوراً أو لا يكون مسوراً :

٣٨ - فإن كان غير مسوراً : سميت مهملة كقولنا : الإنسان حيوان ، إن لم تكن الألف واللام للعموم . وإن كان مسوراً - أى اقترن به لفظ مبين لكمية الحكم بالمحمول على الموضوع - :

٣٩ - فإما أن يكون كلياً أو جزئياً : / فإن كان كلياً فالقضية كلية ؛ كقولنا : كل إنسان حيوان .

٤٠ - وإن كان جزئياً فالقضية جزئية كقولنا^(٧٢) : بعض الحيوان إنسان .

٤١ - وأما الرابطة : فعبارة عما يوجب جعل أحد جزئي انحتمالية^(٧٣) موضوعاً والآخر محمولاً ؛ كهو ، وكان ، ويكون^(٧٤) ، ووُجد ، ويوجد ، ونحو ذلك .

٤٢ - وأما القضية الشرطية : فعبارة عما كان^(٧٥) النسبة^(٧٦) الخبرية

(٦٩) فى ز ، ش (الثانية) .

(٧٠) فى ز ، ش (لجملتها) بدل (لجزئها) .

(٧١) كذا فى ز وفى ش (جزياً) وفى الأصل (جزئياً) .

(٧٢) لم ترد فى ز ولا فى ش .

(٧٣) فى ش « الجملة » . (٧٤) ساقطة من الأصل فقط .

(٧٥) لم ترد إلا فى الأصل .

(٧٦) كذا فى ز ، ش أما الأصل ففيه « نسبة » .

ثابتة (٧٧) لأحد جزئها ، وهي إما متصلة وإما منفصلة :

٤٣ - فالمتصلة : هي (٧٨) ما كان النسبة (٧٨) بين جزئها حالة الإيجاب باللزوم ، وفي السلب برفعه ، كقولنا : إن كانت الشمس طالعة فالنهار موجود .

٤٤ - والمنفصلة : ما كان (٧٩) النسبة بين جزئها حالة الإيجاب بالعناد ورفع اللزوم و (٨٠) في السلب برفعه ؛ كقولنا : إما أن يكون العدد زوجا وإما فردا ، وسواء كانت حقيقة (٨١) أو غير حقيقة (٨١) .

٤٥ - وأما القضية البسيطة : فعبارة عما كان (٨٢) المحمول فيها ذاتا (٨٣) ؛ كقولنا : الإنسان حيوان .

٤٦ - وأما العدمية : فعبارة عما كان (٨٤) المحمول (٨٥) فيها عدم ذات ؛ كقولنا : الإنسان أعمى .

٤٧ - وأما المعدولة : فعبارة عما جعل حرف السلب جزءاً من أحد جزئها : إما في جانب المحمول ؛ كقولنا : الإنسان هو غير بصير . وإما في جانب الموضوع ؛ كقولنا : غير بصير هو حيوان .

(٧٧) في ز فقط « الثابتة » .

(٧٨) ما بين الرقمين ساقط من ز ، ش .

(٧٩) ساقطة من ز ، ش . (٨٠) هذه الواو ساقطة من ز .

(٨١) في الأصل - في الموضعين - « حقيقة » .

(٨٢) في ش (في) بدل (كان) أما ز فكلاهما ساقطة منها .

(٨٣) في ش والأصل « ذات » .

(٨٤) ساقطة من ش ، ز . (٨٥) في ش « للمحمول » .

٤٨ - وأما القضية الموجهة : فعبارة عما [كان] النسبة الواقعة بين جزئيهما مقرونة بالوجوب^(٨٦) أو الإمكان / أو الامتناع ؛ ٦ ب كقولنا : واجب أن يكون ، ^(٨٧)وممكن أن يكون^(٨٧) ، وممتنع أن يكون .

٤٩ - وأما المطلقة : فعبارة عما كان^(٨٨) النسبة بين جزئيهما مجردة ^(٨٩)من ^(٩٠)الجهات ، كقولنا : كذا كذا ^(٩١)أو ليس كذا كذا ^(٩٢) .

٥٠ - وأما الواجب : فعبارة عما يلزم من فرض عدمه المحال ، فإن كان ذلك لذاته : فهو الواجب لذاته ، وإن كان لغيره : فهو الواجب ^(٩٣)باعتبار ^(٩٤)غيره ^(٩٥) .

٥١ - وأما الممتنع فما لو فرض موجوداً لزم عنه ^(٩٦)المحال ؛ وهو موازي للواجب بقسميه .

٥٢ - وأما الممكن - في ^(٩٧)الاصطلاح - : فهو عبارة عما لو فرض موجوداً أو معدوماً لم يلزم عنه - لذاته -

(٨٦) كذا في الأصل ، ز . وفي ش « الإيجاب » .

(٨٧) ما بين الرقمين ساقط من ز . ش .

(٨٨) ساقط من ش ، ز . (٨٩) في ش « المجردة » .

(٩٠) كذا في ش ، ز أما الأصل ففيه (عن) .

(٩١) كذا الثانية ساقطة من الأصل أما النسختان الأخريان ففيهما « كذا وكذا » .

(٩٢) في النسخ الثلاث : « ليس كذا وكذا » رجحت ما أثبتته .

(٩٣) كذا في الأصل ، ز . وفي ش (واجب) .

(٩٤) ساقطة من ز ، ش . (٩٥) في ز ، ش (لغيره) .

(٩٦) في ز ، ش (منه) . (٩٧) كذا في الأصل ، ز أما ش : (ففى) .

(٩٨) ساقطة من ز ، ش .

محال ، ولا يتم^(٩٩) ترجيح^(١٠٠) أحد الأمرين له إلا بمرجح من^(١٠١) خارج . وفي المصطلح العامي^(١٠٢) : عبارة^(١٠٣) عماليس بممتنع الوجود ، وهو أعم من الواجب لذاته والممكن لذاته .

٥٣ - وأما التناقض : فهو اختلاف القضيتين بالإيجاب^(١٠٤) والسلب ، على وجه يلزم من صدق إحداهما - لذاته^(١٠٥) - كذب الأخرى ، ^(١٠٦)ومن الكذب الصدق^(١٠٦) ، كقولنا : زيد إنسان ، زيد ليس بإنسان . ولا بد في ذلك من اتحاد جهة^(١٠٧) الإيجاب والسلب^(١٠٨) بأن يكون السلب من جهة ما يكون^(١٠٩) الإيجاب ، وبالعكس .

٥٤ - وأما التعاكس : فهو^(١١٠) عبارة عن جعل كل واحد من جزئي القضية مكان الآخر ، مع بقاء الكيفية ، والصدق والكذب

-
- (٩٩) ساقطة من ز ، ش .
(١٠٠) في ز ، ش : « يترجح » .
(١٠١) في الأصل فقط (عن) .
(١٠٢) كذا في الأصل ، ز . وفي ش « العالى » وهو تصحيف .
(١٠٣) بياقظة من الأصل فقط .
(١٠٤) في ز فقط : « في الإيجاب » .
(١٠٥) كذا في الأصل ، وفي ز ، ش (لذاتهما) وانظر مثلا « تحرير القواعد المنطقية » - ط الحلبي - ص ١٣٠ « تعريف التناقض » .
(١٠٦) ما بين الرقمين ساقط من الأصل فقط .
(١٠٧) ساقطة من الأصل فقط ولا بد منها .
(١٠٨) في ز ، ش تقديم السلب على الإيجاب .
(١٠٩) في ش ، ز (ما كان) وكلاهما صالح .
(١١٠) ساقطة من ز ، ش وفيهما (مغبرة) .

بحالها(١١١) .

٥٥ - وأما القياس : فعبارة عن قول مؤلف من أقوال يلزم عن(١١٢) تسليمها - لذاتها - قول آخر .

١٧ / فإن كان المطلوب أو نقيضه مذكورا فيه :
سمى(١١٣) استثنائيا وإن كان غير مذكور فيه - بالفعل - :
سمى(١١٣) اقترانيا .

٥٦ - وأما المقدمة : فعبارة عن قضية هي جزء قياس .

٥٧ - وأما النتيجة(١١٤) : فهي عبارة(١١٥) عما لزم من تسليم الأقوال المسلمة لذاتها ، وقبل اللزوم تسمى(١١٦) مطلوبا .

٥٨ - وأما الحد الأكبر : فعبارة(١١٧) عن المحمول في النتيجة(١١٨) .

٥٩ - وأما(١١٩) الحد الأصغر : فعبارة عن الموضوع في النتيجة(١٢٠) .

٦٠ - و(١٢١) لمقدمة الكبرى : ما كان الحد الأكبر أحد جزئها .

(١١١) كذا في الأصل ، وفي ز ، ش (بحالة) .

(١١٢) كذا في ز ، ش أما الأصل ففيه (من) :

(١١٣) في ز ، ش : (يسمى) في الموضعين .

(١١٤) كذا في ز ، ش وفي الأصل (النتيجة) .

(١١٥) في ز ، ش : (مغبارة) .

(١١٦) في الأصل فقد (فسمى) .

(١١٧) كذا في ز ، ش . أما الأصل ففيه : (فهي عبارة) .

(١١٨) في الأصل (النتيجة) .

(١١٩) في ش (فأما) . (١٢٠) في الأصل : (النتيجة) .

(١٢١) كذا في النسخ الثلاث .

- ٦١ - والمقدمة الصفري (١٢٢) : ما كان الحد الأصغر أحد جزئها .
- ٦٢ - وأما الحد الأوسط : فعبارة عن الحد (١٢٣) المشترك بين مقدمتي الاقتران .
- ٦٣ - وأما الشكل : فعبارة عن هيئة (١٢٤) الحد الأوسط بالنسبة إلى الحدين المختلفين في مقدمتي (١٢٥) الاقتران ؛ من كونه محمولاً على الأصغر وموضوعاً للأكبر ، أو (١٢٦) محمولاً عليهما ، أو موضوعاً لهما ، أو موضوعاً للأصغر (١٢٧) ومحمولاً على الأكبر .
- ٦٤ - وأما القياس المركب : فعبارة عن أقيسة سبقت (١٢٨) لبيان مطلوب واحد ، والقياس المبين للمطلوب منها بالذات ليس إلا واحداً ، ومقدمته (١٢٩) أو إحداهما نتيجة لما تقدم من القياس .
- ٦٥ - اكن إن كانت النتائج مذكورة فيه سمي قياساً مركباً منفصلاً (١٣٠) ، .

-
- (١٢٢) كذا في ش ، ز . وفي الأصل (والصفري) .
- (١٢٣) ساقطة من ز ، ش .
- (١٢٤) كذا في ز ، أما ش ففيها ، (هيئة) ، وأما الأصل ففيه (مامية) .
- (١٢٥) كذا في ز ، ش ، أما الأصل ففيه (مقدمة) .
- (١٢٦) في ز ، ش (الواو) بدلا من (أو) .
- (١٢٧) كذا في الأصل ، ز أما ش ففيها (أو) بدلا من الواو .
- (١٢٨) في الأصل سبقت .
- (١٢٩) في الأصل (ومقدمته) .
- (١٣٠) كذا في ش وفي الأصل أما ز ففيها : « منفصلاً » وهو خطأ - انظر « تحرير القواعد المنطقية » لقطب الدين الرازي - ط الحلبي - ص ١٨٢ حيث يقول عن القياس المركب : « فإن صرح بنتائج تلك القياسات سمي موصول النتائج ؛ لوصل النتائج بالمقدمات ... وإن لم يصرح بها سمي مفصول النتائج لفصلها عن المقدمات في الذكر

٦٦ - وإن كانت غير مذكورة فيه سمي قياسا مركباً (١٣١) منفصلاً (١٣٢) ؛ كقولنا : كل إنسان حيوان ، وكل حيوان جسم ، وكل جسم جوهر : (١٣٣) فكل إنسان جوهر (١٣٣) .
 هذا مثال المركب / المنفصل (١٣٤) . وأما المتصل (١٣٥) ٧ ب
 فكقولنا (١٣٦) : كل إنسان حيوان ، وكل حيوان جسم ، فكل (١٣٧) إنسان جسم ، وكل جسم جوهر . (١٣٨) فكل إنسان جوهر (١٣٨) .

٦٧ - وأما قياس الدور : فعبارة عن أخذ النتيجة مع عكس إحدى مقدمتي قياسها لاستنتاج عين المقدمة الأخرى ؛ كما لو قيل : إن (١٣٩) كل إنسان ناطق ، وكل ناطق ضاحك . فقيل : كل إنسان ضاحك ، وكل ضاحك ناطق - وهو عكس المقدمة الكبرى - فلزم (١٤٠) عنه : كل إنسان ناطق . وهو عين المقدمة الصغرى .

وهو دور لما فيه من جعل النتيجة مقدمة في استنتاج إحدى مقدمتي قياسها .

-
- (١٣١) ساقطة من الأصل وحده .
 (١٣٢) كذا في ش وفي الأصل أما ز ففيها : « متصلاً » وهو خطأ - راجع التعليق الذي مر آنفاً .
 (١٣٣) ما بين الرقمين ساقط من الأصل .
 (١٣٤) كذا في النسخ الثلاث ومنها نسخة الأزهر التي اضطربت في هذا الموضع .
 (١٣٥) كذا في النسخ الثلاث . (١٣٦) في ز ، ش (كقولنا) .
 (١٣٧) كذا في الأصل أما ز ، ش ففيهما (وكل) .
 (١٣٨) ما بين الرقمين ساقط من الأصل ومن ز أيضا .
 (١٣٩) ساقطة من الأصل ومن ز .
 (١٤٠) كذا في ش ، ز أما الأصل ففيه (فلزم) .

٦٨ - وأما عكس القياس : فعبارة عن اقتران مقابل (١٤١) النتيجة
ياخذى مقدمتى قياسها لاستنتاج مقابل المقدمه الأخرى ؛
وذلك كما لو (١٤٢) قيل : كل إنسان حيوان ، وكل حيوان
جسم ؛ فكل إنسان جسم . فقيل : بعض الإنسان ليس
بجسم (١٤٣) ، وكان كل إنسان حيوانا (١٤٤) ، فلزم (١٤٥) بعض
الحيوان ليس بجسم (١٤٦) ، وهو نقيض المقدمه الكبرى .

٦٩ - وأما قياس الخلف : فعبارة عن قول قياسي يبين (١٤٧) صحة
المطلوب بإبطال نقيضه ؛ وهو مؤلف من قياسين :

أحدهما (١٤٨) : اقتراينى ، مؤلف من مقدمتين : صفراء

(١٤١) كذا فى ش وهو الصواب ، أما ز ففيها : (تقابل) وأما الأصل ففيه :
(مقابلة) . (١٤٢) ساقطة من الأصل .

(١٤٣) كذا بالأصل ، وهو الصواب ؛ لأن ذلك هو نقيض النتيجة سائفة انذكر ،
أما ش ففيها : (بعض الإنسان جسم ليس بحجر) وفى ز : (بعض الإنسان جسم)
ولا يخفى ما فيهما من الخطأ والاضطراب .

(١٤٤) كذا فى ش ، إلا أنهما لم ينصبا (حيوان) أما الأصل ففيه : (وكذلك كل
حيوان جسم) ونه وجه ، لأن عكس القياس لا يشترط فيه ضم المقابل إلى عين الصغرى
خاصة ، إلا أنى أثرت ما فى ز ، ش لأن الأصل - كما سيأتى - اضطرب فى استخلاص
النتيجة .

(١٤٥) زدت انفاء وليست فى ش ، ز لربط العبارة ، والنتيجة المذكورة بعدها
صحيحة لقياس من الشكل الثالث .

(١٤٦) ذكر الأصل فى النتيجة ما يلى : (فكل إنسان جسم) وليست هذه نتيجة
القياس الذى أورده ، ولا هى مقابل المقدمه الأخرى . والنتيجة الصحيحة هى (بعض
الإنسان ليس بحيوان) وهى حقا مقابل المقدمه الصغرى ، ويلاحظ أن الأصل ضم المقدمه
الكبرى إلى مقابل النتيجة مركبا بذلك قياسا من الشكل الثانى .

(١٤٧) كذا فى ش ، ز . وفى الأصل : (بين) .

(١٤٨) فى الأصل : (إحدهما) .

شرطية مقدمها مفروض كذب المطلوب ، وتاليها (١٤٩) مفروض
صدق نقيضه ، وكبراه مقدمة مفروضة الصدق ؛ فيلزم من
اقترانها بتالي (١٥٠) الصغرى المحال .

والآخر : استثنائي ، [مؤلف (١٥١)] من (١٥٢) شرطية
متصلة (١٥٢) مقدمها (١٥٣) مقدم القياس الاقتراني (١٥٣) ، وتاليها
نتيجة الاقتراني (١٥٤) . واستثنائية من نقيض تالي هذه
الشرطية (١٥٥) ، حتى ينتج نقيض المقدم (١٥٦) . وهو
المطلوب (١٥٧) .

أ

/ وذلك كما لو كان مطلوبنا مثلا : ليس كل حيوان
إنسانا . فقلنا : إن كان « ليس كل حيوان إنسانا » فكل (١٥٨)

-
- (١٤٩) كذا في ز ، ش ، وفي الأصل (وثالثها) .
(١٥٠) كذا في ش والأصل أما ز ففيها (تالي) .
(١٥١) زيادة لم ترد في النسخ الثلاث ، يقتضيها السياق .
(١٥٢) ما بين الرقمين ساقط من الأصل فقط غير أن ش تذكر (منفصلة) بدلا من
(متصلة) .
(١٥٣) ما بين الرقمين ساقط من ز ، ش .
(١٥٤) كذا في الأصل ، أما ش ، ز ففيهما : (وهي ما وقعت نتيجة الاقتران) .
(١٥٥) كذا في ش ، ز أما الأصل ففيه : (ثم تستثنى نقيض هذه الشرطية) ولا بأس
به لو زدنا كلمة (تالي) بعد كلمة نقيض ، لأن هذا هو الصواب كما سيتضح من المثال .
(١٥٦) كذا في الأصل ، إلا أنه كتب (المقدمة) بدل المقدم ، واعتقد أن الصواب
ما أثبتته ، وفي ز ، ش : (نتيجة بطلان عين المقدم منها) ولا بأس به ، إلا أن عبارة الأصل
أوضح .
(١٥٧) كذا في الأصل ، وفي ش ، ز : (وهو نقيض المطلوب المفروض) ويمكن
توجيهها بما يتفق مع ما في الأصل في المعنى . فأثبت الواضح الذي لا يحتاج إلى تحمل
أو تأويل .
(١٥٨) كذا في الأصل ، أما ش ، ز ففيهما : (وكل) .

حيوان إنسان (١٥٩) ، ولنفرض (١٦٠) المقدمة الصادقة المقرونة
به : كل (١٦١) إنسان ناطق ؛ فاللازم [كل حيوان ناطق .
ثم نقول (١٦٢)] : إن كان ليس كل حيوان إنسانا (١٦٣)
كاذبا فكل حيوان ناطق ؛ لكن ليس كل حيوان (١٦٣) ناطقا ؛
فليس كل حيوان إنسانا (١٦٤) .

٧٠ - وأما القياسات المكوّنة (١٦٥) من المقدمات المتقابلة (١٦٦) :
فعبارة عن قياسين (١٦٧) ينتج كل واحد منهما (١٦٨) مقابل (*)

-
- (١٥٩) كلمة (إنسان) ساقطة من الأصل ، ز .
(١٦٠) كذا في ش ، ز . وفي الأصل : (وليفرض) .
(١٦١) كذا في ش وفي الأصل ، وفي ز : (بكل) .
(١٦٢) ما بين المعقوفتين زيادة لم ترد في النسخ الثلاث وتقتضيها صحة المثال ليطابق
ما مر آنفا في تعريف قياس الخلف ، ويبدو أن النتيجة في الاقتران مضوية وملحوظة ؛
إذ تضمنت في الاستثنائي كما هو واضح ، ولكن بما زدناه يتضح المقام وتستقيم العبارة .
(١٦٣) ما بين الرقمين ساقط من ز ويوجد في ش وفي الأصل ، إلا أن كلمة (نكن)
ساقطة من الأصل .
(١٦٤) زاد هنا في الأصل - بعد كلمة « إنسانا » كلمة (كاذبا) ولا محل لها ، بل
هي تفسد المعنى ، وقد بذلت جهدي في تحرير تعريف « عكس القياس ، وقياس الخلف »
والتمثيل لهما . فلعلي وفقت للصواب .
(١٦٥) في الأصل : « المنكورة » وفي ش . ز « المذكورة » ولعل الصواب ما أثبتته
وقد سماها المؤلف في (دقائق الحقائق) : القياسات المؤلفة من المقدمات المتقابلة -
انظر ج ١ ل ٢٠٥ ب .
(١٦٦) في الأصل : « المتقلبة » ش ، ز : « المتصلة » وقد سماها المؤلف في الفصل
الأول : « القياسات المتقابلات » وفي إحدى النسخ « المتقابلة » كما مر .
(١٦٧) كذا في ش ، ز . وفي الأصل (ما قياسان) .
(١٦٨) كذا في ش ، ز وفي الأصل (منها) .
* (ساقطة من الأصل فقط .

نتيجة الآخر (١٦٩) ؛ وإنما يتم ذلك بأخذ (١٧٠) مقابلات مقدمات
أحد القياسين على وجه التخيل وتجعل مقدمات في القياس (١٧١)
الآخر (١٧٢) .

٧١ - وأما الاستقراء : فعبارة عما يوجب نسبة كلّي إلى آخر بإيجاب
أو سلب لتحقيق (٧٣) نسبة تلك الكيفية إلى (١٧٤) ما تحت (١٧٥)
الكلّي (١٧٦) المنسوب إليه من الموضوعات ؛ وذلك
كما لو قيل : كل متحرك جسم ؛ لضرورة الحكم به
على ما تحت المتحرك من (١٧٧) الموضوعات ؛ كالجماد
والنبات والحيوان . وقيل (١٧٨) : هو تعديد الجزئيات ثم الحكم
بالقضية الكلية بعدد (١٧٨) .

٧٢ - وأما المقاومة (١٧٩) : فعبارة عن قياس مؤلف لإبطال مقدمة

-
- (١٦٩) كذا في ز ، ش وفي الأصل (الأخرى) .
(١٧٠) كذا في ش وفي الأصل . أما ز ففيها (بأحد) .
(١٧١) كذا في ش أما الأصل ففيه (القياسين) ، وأما ز فقد أسقطت هذه الكمة .
(١٧٢) كذا في ش ، ز أما الأصل ففيه : (للآخر) .
(١٧٣) كذا في الأصل ، أما ز . ش ففيهما : (لتحقيق) .
(١٧٤) ساقطة من الأصل فقط .
(١٧٥) كذا في ز ، ش أما الأصل ففيه (يجب) .
(١٧٦) كذا في ش ، وفي الأصل ، أما ز ففيها : (الكل) .
(١٧٧) كذا في ش وفي الأصل أما ز فقد أسقطت (من) وأوردت مكانها (و) .
(١٧٨) ما بين الرقمين ساقط من ز ، ش ، وقد ورد في الأصل على الهامش بخط
التاسخ نفسه .
(١٧٩) كذا في ز ، ش وفي الأصل : المتقابلة ، وما أثبتته يتفق مع ما ذكره المؤلف في
كتابه : دقائق الحقائق ، ج ١ ل ٢٠٩ أ .

[في قياس آخِرٍ ، بإثبات قضية (١٨٠)] أخرى هي أشد
عموماً منها مخالفة لها في الكيف على سبيل التخيل ؛ ومثال
ذلك :

ما لو كان القياس الأول : إن السواد والبياض
ضدان (١٨١) ، وكل ضدّين فالعلم بهما واحد . فقلت : كل
ضدين متقابلان ، ولا شيء مما (١٨٢) هما متقابلان فالعلم بهما
واحد . فإنه ينتج : لا شيء من الأضداد العلم بهما واحد . وهو
نقيض المقدمة الكبرى من القياس الأول .

٧٣ - وأما التمثيل : فهو (١٨٣) ما يعبر عنه بالقياس في اصطلاح
الفقهاء ، (١٨٤) وهو معلوم (١٨٤) .

٧٤ - (١٨٥) وأما الفراسة : فما يعبر عنه - في اصطلاح الفقهاء (١٨٥) -
بقياس الدلالة ، وهو (١٨٦) معلوم .

(١٨٠) ما بين المعقوفتين زيادة لم ترد في النسخ الثلاث اعتمدت فيها على « دقائق
الحقائق » ج ١ ل ٢٠٩ أ - ٢١٠ أ .

(١٨١) كذا في الأصل ، ز وفي ش : « ضدّين » وهو لحن ظاهر .

(١٨٢) كذا في ز ، ش وفي الأصل (ها هنا) مكان (مما هما) والنظر « دقائق
الحقائق » ج ١ ل ٢٠٩ ب .

(١٨٣) كذا في ز ، ش وفي الأصل « وهو » .

(١٨٤) ما بين الرقمين ساقط من ز ، ويوجد في الأصل وفي ش . وقد قال الجرجاني
في « التعريفات » : « التمثيل إثبات حكم واحد في جزءين لثبوته في جزئي آخر لمعنى
مشترك بينهما . والفقهاء يسمونه قياسا . » ، وقارن بغاية المرام ١٢٢ .

(١٨٥) ما بين الرقمين ساقط من ز ، وقد ورد في الأصل وفي ش .

(١٨٦) ساقطة من ز فقط وقارن بتعريفات الجرجاني - باب الدال .

٧٥ - وأما الدليل : فعبارة عن قياس / كبراه مقدمة (١٨٧) محمودة ٨ ب
يميل إليها السامعون كقولنا : فلان منعم ، وكل (١٨٨) منعم
محبوب .

٦٧ - وأما الضمير : فهو (١٨٩) ما طويت فيه المقدمة الكبرى
مخافة (١٩٠) الاطلاع على كذبها (١٩١) .

٧٧ - وأما العلامة : فعبارة عما طويت فيه المقدمة (١٩٢) الكبرى ،
والحد الأوسط فيه ملازم للعلة إلا (١٩٣) أنه يقسمها ، كقولنا :
هذا الخشب (١٩٤) محترق ، فقد اشتعلت (١٩٥) فيه النار .
وربما (١٩٦) اتفق أن كان منه (١٩٧) ما لو صرح بمقدمته الكبرى
كان الحد الأوسط فيه أعم من الطرفين ومحمولا عليهما
بالإيجاب ؛ كقولنا : هذه المرأة مصفارة (١٩٨) ، فهي حُبلى .
ومنه (١٩٩) ما لو صرح فيه بالمقدمة الكبرى كان موضوعا
للطرفين وهو جزئي (٢٠٠) : كقولنا : الحجاج كان شجاعاً ،
فالشُّجعان ظلمة .

(١٨٧) ساقطة من ز فقط . (١٨٨) في الأصل : فكل .

(١٨٩) كذا في الأصل وفي ز ، ش : « فـ... » .

(١٩٠) كذا في ز ، ش . وفي الأصل « مخالفة » . . .

(١٩١) كذا في ز ، ش . وفي الأصل « كتبها » .

(١٩٢) كذا في الأصل ، وفي ز . أما ش ففيها : « غير المقدمة » ولعله تصحيف عن

« عين المقدمة » .

(١٩٣) الأصل : لا . (١٩٤) ش ، ز : خشب .

(١٩٥) الأصل : استعمل . (١٩٦) الأصل : وبما .

(١٩٧) الأصل : منها . (١٩٨) ز : مسفارة .

(١٩٩) ش ، ز : وفيه .

(٢٠٠) الأصل : جزوي ، ز : جرى .

٧٨ - وأما المصادرة على المطلوب : فهو عبارة (٢٠١) عن أخذ المطلوب (٢٠٢) مقدمة (٢٠٣) في بيان نفسه مع تبديل اللفظ بما يرادفه . وذلك (٢٠٤) كما لو كان المطلوب « كل إنسان ضاحك » فقلت : كل إنسان بشر ، وكل بشر ضاحك . فإنه وإن أنتج « كل إنسان ضاحك » فليس المطلوب غير (٢٠٥) عين المقدمة الكبرى .

٧٩ - وأما البرهان : فعبارة عن قياس يقيني المادة . فإن (٢٠٦) كان الحد الأوسط منه هو العلة الموجبة للنسبة (٢٠٧) بين طرفي المطلوب سُمي « برهاناً لِمَيًّا (٢٠٨) » ؛ كما لو كان الاحتراق (٢٠٩) هو الحد الأوسط في قولنا : هذه الخشبية اشتعلت (٢١٠) فيها النار وإن لم يكن هو العلة الموجبة لنفس النسبة بل (٢١١) الموجبة (٢١٢) للتصديق بوقوع النسبة سُمي « برهاناً إِنْيًا (٢١٣) » وذلك (٢١٤) كما لو كان الحد الأوسط (٢١٥) هو الاشتعال في قولنا : هذه الخشبية محترقة .

-
- (٢٠١) ش ، ز : فعبارة . (٢٠٢) ساقطة من الأصل .
(٢٠٣) الأصل : المقدمة .
(٢٠٤) وردت هذه الكلمة في الأصل قبل كلمة « مع » .
(٢٠٥) ش : غير المطلوب ، ز ، الأصل : عين المطلوب .
(٢٠٦) ز : وإن . (٢٠٧) ش : النسبة .
(٢٠٨) كلنا في ش ، ز . الأصل : برهان لم .
(٢٠٩) الأصل : الإحراق . (٢١٠) في الثلاثة : اشتعل .
(٢١١) الأصل : مع . (٢١٢) في الثلاثة : موجبها .
(٢١٣) الأصل : برهان إن . (٢١٤) ساقطة من ش ، ز .
(٢١٥) ساقطة من الأصل .

- ٨٠ - وأما القياس الجدلي : فما (٢١٦) كانت مادته من (٢١٧) المسلمات والمشهورات .
- ٨١ - وأما القياس الخطائي : فما كانت مادته / من المقبولات ٩ أ والمظنونات .
- ٨٢ - وأما القياس الشعري : فما كانت مادته من المخيلات (٢١٨) .
- ٨٣ - وأما القياس المغالطي : فما كانت مادته من المشبهات والوهميات في غير المحسوسات (٢١٩) .
- ٨٤ - وأما القضايا الأولية : فما يصدق العقل بها من غير توقف على أمر خارج عن تعقل مفرداتها (٢٢٠) ، كالعلم بأن الواحد أقل من الاثنين (٢٢١) ونحوه .
- ٨٥ - وأما القضايا الفطرية (٢٢٢) القياس (٢٢٣) : فعبارة عما أوجب التصديق (٢٢٤) بها قياس حده الأوسط معلوم بالبدئية ؛ كالتصديق (٢٢٤) بزوجية الأربعة لعلمنا (٢٢٥) بكونها منقسمة بمتساويين ، (٢٢٦) وأن كل منقسم بمتساويين زوج .
- ٨٦ - وأما المشاهدات : فكل قضية صدق العقل بها بواسطة الحس ؛ كالعلم بحرارة النار وبيرودة الثلج ونحوه (*) .

(٢١٦) الأصل : فإن .

(٢١٧) زادت ز قبل « المسلمات » : المقدمات .

(٢١٨) الأصل : المختلفات . (٢١٩) كذا في الثلاثة وإلا حظ ما يلي .

(٢٢٠) الثلاثة : مفرداته . (٢٢١) ز ، ش : اثنين .

(٢٢٢) ز : النظرية . (٢٢٣) الأصل : بالقياس .

(٢٢٤) ما بين الرقمين المتماثلين ساقط من الأصل .

(٢٢٥) الأصل : كعلمنا . (٢٢٦) الواو ساقطة من ز ، ش .

(*) سقط تعريف المشاهدات من ش وجاء مكانه تعريف المجربات .

- ٨٧ - وأما المجربات (٢٢٧) : فما يصدق (٢٢٨) العقل به بواسطة الحس مع التكرار ؛ كالعلم بكون السقمونيا (٢٢٩) سهلاً للصفراء .
- ٨٨ - وأما الحدسيات : فكل قضية صدق العقل (٢٣٠) بها بواسطة الحدس (٢٣١) ؛ كالعلم بحكمة صانع العالم لوجود الأحكام في صنعته .
- ٨٩ - وأما المتواترات (٢٣٢) : فكل قضية أوجب التصديق بها خبر جماعة يؤمن معه (٢٣٣) التواطؤ على الكذب ؛ كالعلم بوجود مكة وبغداد ونحوه .
- ٩٠ - وأما الوهميات فما أوجب التصديق بها قوة الوهم إلا أن (٢٣٤) ما كان منها في غير (٢٣٥) المحسوس فكاذب ؛ كالحكم بأن كل موجود مشار إلى جهته ، أخذنا من المحسوس .
- ٩١ - وأما المسلّمات : فعبارة عما (٢٣٦) أخذ من القضايا على (٢٣٧) أنه مبرهن (٢٣٨) في نفسه . فإن كان ذلك مع طمأنينة النفس سميت أصولاً موضوعة . وإلا (٢٣٩) فمصادرات (٢٤٠) .
- ٩٢ - وأما المشهورات : فهي القضايا / التي أوجب التصديق بها اتفاق الكافة عليها ؛ كحسن الشكر وقبح الكفر (٢٤١) ونحوه (٢٤٠) .

(٢٢٧) ز : التجريبات .	(٢٢٨) ز : صدق .
(٢٢٩) ز : السقمونية .	(٢٣٠) سقطت من الأصل .
(٢٣١) زاد الأصل قبل كلمة « الحدس » كلمة الحس .	(٢٣٢) ش : التواترات .
(٢٣٢) ش : التواترات .	(٢٣٣) الأصل : معهم .
(٢٣٤) سقطت من الأصل .	(٢٣٥) سقطت من ز .
(٢٣٦) الأصل : عن مأخذ .	(٢٣٧) سقطت من الأصل .
(٢٣٨) في الأصل : يبرهن .	(٢٣٩) سقطت من الأصل .
(٢٤٠) ما بين الرقمين المتماثلين ساقط من ز .	(٢٤١) الأصل : الكفران .

٩٣ - وأما المقبولات : فما أوجب التصديق بها (٢٤٢) التصديق (٢٤٣) بقول (٢٤٤) من يوثق بقوله ؛ كالقضايا المأخوذة من (٢٤٥) الأنبياء والمرسلين والأئمة المهديين (٢٤٦) .

٩٤ - وأما المظنونات : فما أوجب التصديق بها ما (٢٤٧) يدخله (٢٤٨) احتمال النقيض (٢٤٩) ؛ كاعتقادنا أن (٢٥٠) فلانا (٢٥١) يسلم الثغر (٢٥٢) عند (٢٥٣) كونه يسارُ العدو .

٩٥ - وأما المشبهات : فما أوجب التصديق بها تخيل (٢٥٤) كونه (٢٥٥) من قبيل (٢٥٥) ما سبق من الأقسام ؛ كاعتقادنا أن نصرة الأخ عند كونه ظالما مشهورة (٢٥٦) ، أخذاً من قول [النبي - ﷺ (٢٥٧)] : « انصر (٢٥٨) أخاك ظالما أو مظلوما » ، [وهو] عند التحقيق (٢٥٩) أخذ من قول الجمهور : « وانصر أخاك » (٢٥٩) . فتبين أنه ليس (٢٦٠) بمشهور ، وأن المراد به [في الحديث] إنما هو دفعه عن

(٢٤٢) ز : به .

(٢٤٣) ساقطة من الأصل .

(٢٤٤) الأصل : قول .

(٢٤٥) ز : عن .

(٢٤٦) كذا في الأصل ، ش ، ز : المجتهدين .

(٢٤٧) ز : مما ، ش : بما .

(٢٤٨) ز ، ش : يدخل .

(٢٤٩) ش : النقيض .

(٢٥٠) سقطت من ص .

(٢٥١) الأصل : فلان .

(٢٥٢) الأصل : لثنتين .

(٢٥٣) الأصل : عنه .

(٢٥٤) الأصل : تخيل .

(٢٥٥) ما بينهما سقط من الأصل . (٢٥٦) ز : مشهور ، ش : مشهورا .

(٢٥٧) الأصل ، ز ، ش : الجمهور ، لكننا أصلحتها اعتمادا على ما في الأصل مما قد

يبدو تكرارا وليس بتكرار ، وما في المخطوطات الثلاثة من شرح المقصود بقول النبي ﷺ

مع أنه لم يرد له ذكر فيها ، والحديث رواه البخاري كما نص النووي في « رياض

الصالحين » ط مراد ، ص ٦٠ .

(٢٥٨) الأصل : وانصر .

(٢٥٩) ما بين الرقمين المتماثلين ساقط من ش ، ز . (٢٦٠) ساقطة من ز .

الظلم وكفه عنه .

٩٦ - وأما المخيلات : فعبارة عما يؤثر في النفس ترغيبا وتنفيرا يقوم مقام (٢٦١) التصديق وإن لم يكن مصدقا به ؛ (٢٦٢) كتشبيه العسل بالعدرة (٢٦٣) في تنفير النفس عنه (٢٦٤) .

٩٧ - وأما مبادئ العلوم : فهي المقدمات التي بها تبرهن (٢٦٥) تلك العلوم .

٩٨ - وأما مسائل العلوم : فهي القضايا التي يطلب تبرهنها (٢٦٦) في تلك العلوم .

٩٩ - وأما الطبع والطبيعة : فعبارة عما يوجد في الأجسام من القوى التي (٢٦٧) هي مبادئ حركاتها من غير إرادة : سواء (٢٦٨) كان ما يصدر عنها من الفعل على نهج واحد كالقوة المحركة للحجر في هبوطه . أو مختلفا كالقوة المحركة للنبات في تكوينه ونشوء فروعه .

وربما قيلت الطبيعة : على ما كان من الصفات الأولية / لكل شيء (٢٦٩) ؛ كالحرارة بالنسبة إلى النار . وعلى

(٢٦١) الأصل : مقامه .

(٢٦٢) سقطت من الأصل . (٢٦٣) الأصل : بالغدية .

(٢٦٤) هذا آخر ما نشر في مجلة المشرق اعتمادا على نسخة استانبول ، وبليه ثبت بالألفاظ المشروحة مرتب ترتيبا ألف بائيا .

(٢٦٥) كذا في ز ، الأصل : يبرهن .

(٢٦٦) ز : تطلب بها تبرهنها . (٢٦٧) ساقطة من الأصل .

(٢٦٨) ز : وسواء . (٢٦٩) ز : للأشياء .

أغلب الكيفيات المتضادة (٢٧٠) في الأشياء الممتزجة (٢٧١)
 كالبرودة بالنسبة إلى الأفيون . وعلى الاستعداد بالقوى (٢٧٢)
 في الشيء لقبول كمال آخر ؛ كاستعداد الذكيّ السليم
 الفطرة (٢٧٣) لقبول العلم والتعلم . وعلى كل ما يقع اهتداء
 الفاعل إليه من غير تعليم (٢٧٤) كرضاع الطفل وضحكه
 وبكائه (٢٧٥) ونحوه .

١٠٠ - وأما الحركة : فعبارة عن كمال (٢٧٦) بالفعل (٢٧٧) لما هو
 بالقوة من جهة بما هو بالقوة ؛ لا من كل وجه (٢٧٨) ؛ وذلك
 كما في الانتقال من مكان إلى مكان ، والاستحالة من كيفية
 إلى كيفية (٢٧٩) .

١٠١ - وأما السكون : فعبارة عن عدم الحركة فيما من شأنه أن
 تكون فيه تلك الحركة .

١٠٢ - وأما السرعة : فعبارة عن اشتداد الحركة في نفسها .

١٠٣ - وأما البطء : [فهو (٢٨٠)] عبارة عن ضعفها . وربما (٢٨١) ظنَّ
 أن البطء عبارة عن كثرة تخلل السكنات ، والسرعة (٢٨٢)

(٢٧٠) كذا في الأصل ، وفي ز : المتبادرة .

(٢٧١) الأصل : الممزجة .

(٢٧٢) كذا في الأصل ، ز : للتقوى بقبوله كمال له .

(٢٧٣) ز : الفطنة . (٢٧٤) ز : تعلم .

(٢٧٥) الأصل : وبكاه ، ز : وبكايه .

(٢٧٦) زادت ز بعد هنا : أول على ما يفيد .

(٢٧٧) ز : الفعل بما . (٢٧٨) زيد في الأصل بعد هذا : بل من وجه .

(٢٧٩) يوجد في هامش ز بخط مغاير هنا : « مطلب الحركة والسكون » .

(٢٨٠) زيادة ليست في الأصل ، ولا في ز .

(٢٨١) الأصل : فر بما . (٢٨٢) الأصل : والسرعية .

عبارة عن تقللها .

١٠٤ - وأما (٢٨٣) الاشتداد (٢٨٣) : فعبارة عن حركة الشيء في نفسه حتى (٢٨٤) يبلغ أقصى الكمال (٢٨٤) .

١٠٥ - (٢٨٥) وأما الضعف : فعبارة عن حركة الشيء في نفسه (٢٨٥) إلى (٢٨٦) الانسلاخ .

١٠٦ - وأما المكان : فعبارة عن السطح الباطن (٢٨٧) من الجرم الحاوي المماس للسطح الظاهر (٢٨٨) من الجرم المحوى (٢٨٩) ؛ كالسطح الباطن (٢٨٧) من الكوز (٢٩٠) المماس للسطح الظاهر (٢٨٨) من الماء الموضوع فيه .

١٠٧ - وأما الحيز : فعبارة عن المكان أو تقدير المكان .

١٠٨ - وأما الخلاء : فعبارة عن بُعد / قائم (٢٩١) لا في مادة من شأنه أن يملأه الجرم .

١٠٩ - وأما الزمان : فعبارة عما به (٢٩٢) تقدير الحركات .

١١٠ - وأما الآن : فعبارة عن نهاية الزمان . وإن شئت قلت : هو ما يتصل به الماضي بالمستقبل .

(٢٨٣) ساقطتان من ز .

(٢٨٤) ما بين الرقمين ساقط من ز ، وفي الأصل : يبلغ من ..

(٢٨٥) ما بينهما ساقط من ز . (٢٨٦) ز : أى .

(٢٨٧) ز : الباطنى . (٢٨٨) ز : الظاهرى .

(٢٨٩) ز : المحوى عليه ، وفي الأصل : المحوى عليه .

(٢٩٠) كذا في ز ، الأصل : الكديف (٢٩١) ز : قادم .

(٢٩٢) ساقطة من ز .

- ١١١ - وأما التتالي (٢٩٣) : فعبارة عن نسبة آخر إلى أول من غير فاصل يفصل بينهما .
- ١١٢ - وأما التماسٌ : فعبارة عن تلاقي (٢٩٤) الذوات (٢٩٥) بأطرافها على وجه لا يكون بينهما بُعد أصلا .
- ١١٣ - وأما التداخل : فعبارة عن ملاقة شيء بأجمعه لآخر بأجمعه ، ويتبعه كون كل واحد من المتداخلين في مكان الآخر (٢٩٦) .
- ١١٤ - وأما التلاصق : فعبارة عن التماس بين المتلاقيين (٢٩٧) [المتلا] زمين (٢٩٨) في الانتقال ، (٢٩٩) لا انفكاك لأحدهما عن الآخر إلا (٣٠٠) قسر (٣٠٠) .
- ١١٥ - وأما الاتصال : فعبارة عن اتحاد مقدارين (٣٠١) في حد مشترك بينهما يكون هو طرفا (٣٠٢) لكل واحد منهما .
- ١٦٦ - وأما الواسطة : فعبارة عما يكون بين طرفين لا يصل (٣٠٣) أي من أحدهما (٣٠٤) إلى الآخر إلا بعد الوصول إليه .

(٢٩٣) في كل من ز والأصل : التثاني . أصلحتها اعتمادا على ما مر في الفصل الأول .

- (٢٩٤) كذا في ز . الأصل : يلاق .
- (٢٩٥) ز : الذرات . (٢٩٦) كذا في ز ، الأصل : آخر .
- (٢٩٧) كذا في ز . الأصل : متلاصقين .
- (٢٩٨) ناقصة وغامضة في الأصل ، ساقطة تماما من ز .
- (٢٩٩) الأصل : إلا . (٣٠٠) سقطتا من ز .
- (٣٠١) ز : المقدارين . (٣٠٢) كذا في ز ، الأصل : طرف .
- (٣٠٣) الأصل : يصل .
- (٣٠٤) الأصل : إليه من أحدهما ، ز : البعيد منها .

- ١١٧ - وأما الطرف : فعبارة عما يقع انتهاء(٣٠٥) الاستحالة فيه أو في ما قام به (٣٠٦) عليه (٣٠٧) .
- ١١٨ - وأما فرادى : فأشياء كل واحد [منها] يختص (٣٠٨) بما لا وجود له في الآخر .
- ١١٩ - وأما معا : فاشترك أشياء في معنى عام لها .
- ١٢٠ - وأما النهاية : فعبارة عما لو فرض الفارض الوقوف (٣٠٩) عنده (٣١٠) لم يجد بعده شيئا (٣١١) آخر من ذى الطرف ؛ كالنقطة للخط والخط للسطح والآن للزمان . فإن (٣١٢) و [جد] (٣١٤) ذلك (٣١٥) فلا (٣١٦) يخفى [أنه] معنى (٣١٧) لا نهاية .
- ١٢١ - وأما الجهة : فجبهة (٣١٨) كل شئ ما له من الغاية المحدودة له .

-
- (٣٠٥) الأصل : أنها . (٣٠٦) كذا في الأصل ، ز : قاره .
(٣٠٧) كذا في الأصل وفي ز . (٣٠٨) الأصل : تختص ، ز : مختص .
(٣٠٩) كذا في ز ، الأصل : الوقت .
(٣١٠) كذا في ز ، الأصل : غيره ، وفوقها علامة كتب بإزائها في الهامش : عيره وفوقها كلمة (بيان) كما فعل الناسخ في موضعين آخرين . على حين أنه في المواضع الأخرى كان يضيف بعد إيراد التصحيح بالهامش العلامة : (صح) .
(٣١١) ز : سيلا . (٣١٢) ز : ذوى .
(٣١٣) كذا في ز ، الأصل : واذا .
(٣١٤) توجد الواو فقط في الأصل وسقطت الكلمة كلها من ز .
(٣١٥) كذا في ز ، الأصل : ذاك (٣١٦) ز : لا .
(٣١٧) سقطت من الأصل . (٣١٨) سقطت من الأصل .

١٢٢. - وأما العالم : فعبارة (٣١٩) عما عدا الباري / - سبحانه ١١ أ
وتعالى (٣٢٠) - من الموجودات .

١٢٣ - وأما الفلك : فعبارة (٣٢١) عن جرم كروي الشكل غير قابل
للكون (٣٢٢) والفساد محيط بما في (٣٢٣) عالم الكون
والفساد . و [أما] على رأى الإسلاميين * : فعبارة عن جرم
كروي محيط بالعناصر .

١٢٤ - وأما النار : فعبارة عن جرم بسيط حار يابس .

١٢٥ - وأما الهواء : فعبارة عن جرم بسيط حار رطب .

١٢٦ - وأما التراب : فعبارة عن جرم بسيط بارد يابس .

١٢٧ - وأما الماء : فعبارة عن جرم بسيط بارد رطب .

١٢٨ - وأما الحرارة : فهي ما كان من الكيفيات يفرق بين
المختلفات ويجمع بين المتشاكلات .

١٢٩ - وأما البرودة : فما كان من الكيفيات (٣٢٤) - يجمع بين
[غير (٣٢٥)] المتشاكلات ، ويفرق (٣٢٦) المتشاكلات (٣٢٧) .

١٣٠ - وأما الرطوبة : فما كان من الكيفيات مما (٣٢٨) يسهل قبول

(٣١٩) ز : فما . (٣٢٠) سقط الدعاء من ز .

(٣٢١) الأصل : عبارة . (٣٢٢) ز : الكون .

(٣٢٣) سقطت من الأصل . * قارن غاية المرام ص ٩

(٣٢٤) كذا في ز ، الأصل : كانت من كيفيات .

(٣٢٥) سقطت من الأصل ومن ز ، ولا يستقيم بدونها المعنى .

(٣٢٦) سقطت من ز ، الأصل : وعن .

(٣٢٧) سقطت من ز . (٣٢٨) الأصل : بما .

- الجسم للانحصار والتشكل بشكل غيره ، وكذا تركه (٣٢٩) .
- ١٣١ - وأما اليبوسة : فمقابلة للرطوبة .
- ١٣٢ - وأما اللطافة : فقد تطلق بإزاء رقة (٣٣٠) القوام ، وعلى (٣٣١) قبول (٣٣٢) القسمة إلى غاية الصغر في الأجزاء ، (٣٣٣) بالاشتراك (٣٣٤) .
- ١٣٣ - وأما الغلظ (٣٣٥) : فمقابل (٣٣٧) لها في (٣٣٨) الطرفين .
- ١٣٤ - وأما اللزج : فهو ما يسهل تشكله بأي شكل (٣٤٠) ، ويعسر تفرقه (٣٤١) لامتداده متصلا .
- ١٣٥ - وأما الهش : فعلى مقابله .
- ١٣٦ - وأما الاستحالة : فعبارة عن استبدال (٣٤٢) حال الشيء ، (٣٤٣) في ذاته أو صفة من صفاته ، لا دفعة واحدة بل يسيرا يسيرا .
- ١٣٧ - [وأما الكون : فعبارة عن خروج شيء ما من العدم إلى الوجود

(٣٢٩) هذه الكلمة والتي قبلها ساقطتان من ز .
 (٣٣٠) الأصل : قة . سقطت الواو من الأصل .
 (٣٣٢) ز : تغير .
 (٣٣٣) الأصل : الآخر .
 (٣٣٤) ز : والاشتراك . ساقطة من الأصل .
 (٣٣٦) الأصل : بالغلظ ، وقد وردت فيه في الفصل الأول صحيحة .
 (٣٣٧) الأصل : مقابلة . (٣٣٨) ز : من .
 (٣٣٩) الأصل : الزوج ، وقد وردت في الفصل الأول صحيحة .
 (٣٤٠) زادت ز هنا كلمة « كان » (٣٤١) الأصل : تفرقه .
 (٣٤٢) الأصل : الاستدلال . (٣٤٣) الأصل : إما في .

دفعه واحده لا يسيرا يسيرا [٣٤٤] . .

١٣٨ - وأما الفساد : فعباره عن خروج شئ ما من (٣٤٥) الوجود إلى
العدم دفعه واحده (٣٤٦) لا يسيرا يسيرا .

١٣٩ - وأما المزاج : فعباره عن كيفية حادثة عن (٣٤٧) تفاعل بين
كيفيات العناصر / بعضها عن بعض باجتماعها وتماسها . ١١ ب

١٤٠ - وأما الامتزاج : فعباره عن اجتماع عناصر متفاعلة الكيفيات .

١٤١ - وأما النمو : فعباره عن زيادة أقطار الجسم (٣٤٨) ، بما يرد عليه
من الغذاء ويستحيل شبيها (٣٤٩) به .

١٤٢ - وأما الذبول : فمقابل (٣٥٠) له (٣٤٨) .

١٤٣ - وأما النفس : فعباره عن كمال لكل (٣٥١) جسم طبيعي من
شأنه أن يفعل أفعال الحياة .

وهذا (٣٥٢) رسم النفس على وجه (٣٥٣) تشترك فيه
النفس الفلكية والنباتية والحيوانية والإنسانية ، إن قلنا :

(٣٤٤) سقط تعريف الكون من كلتا النسختين (ز ، الأصل) مع أنه وارد فيهما عند
تعداد المصطلحات في الفصل الأول ، وعلى العكس من ذلك فقد أغفلت النسخ الثلاث
(ز ، ش ، الأصل) قياس المقاومة في الفصل الأول ، مع أن تعريفه وارد فيها جميعا في
الفصل الثاني ، وقد استبحنا إضافة تعريف الكون هنا لأنه هو نفسه تعريف الفساد الآتي
- الوارد في النسختين - بتغيير في موضع كلمتين فقط .

(٣٤٥) ز : في . (٣٤٦) سقطت من ز .

(٣٤٧) سقطت من الأصل . (٣٤٨) ما بينهما ساقط من الأصل .

(٣٤٩) ز : تشبيها . (٣٥٠) ز : مقابل .

(٣٥١) ز : لجسم . (٣٥٢) في الأصل : هذا .

(٣٥٣) ز : اشترك ، الأصل : يشترك .

إن ما لكل واحد من الأفلاك من الحركة تتم (٣٥٤) لا (٣٥٥) بمعاوضة غيره من الأفلاك له ، وإلا فالأنفس الفلكية خارجة عنه ، وإذا (٣٥٦) ذلك [ينحصر (٣٥٧)] الرسم المذكور في النمو والتغذى والولادة فإن قيد بالإدراك (٣٥٩) والحركة (٣٥٩) [الإرادية] كان رسماً (٣٦٠) للنفس الإنسانية .

١٤٤ - وأما الحياة : فعبارة عن مبدأ في النوع هو (٣٦١) مصدر الأفعال المختلفة .

١٤٥ - وأما الغذائية (٣٦٢) : فعبارة عن قوة توجب إحالة جسم غير ما هي فيه شبيهاً (٣٦٣) بما هي فيه ، ليتم به كمال النشوء في النمو ، وليكون بدلاً ما يتحلل (٣٦٥) منه .

وتخدم هذه القوة الهاضمة : وهي قوة من شأنها أن (٣٦٦) تذيب (٣٦٧) الغذاء وتحيله إحالة ما يستعد (٣٦٨) بها للنفوذ في كل عضو لتفعل فيه (٣٦٩) الغذائية ما تفعل .

وتخدم الهاضمة ممسكة : وهي قوة من شأنها إمساك

(٣٥٤) سقطت ، تتم ، من ، ز ، .

(٣٥٥) الأصل : إلا .

(٣٥٦) الأصل : وإذا زال ، ز : ورد ذلك .

(٣٥٧) زيادة ليست في الأصل ولا في ز يوجد مكانها في الأصل : فإن قيدت .

(٣٥٨) ما بينهما ساقط من ز . (٣٥٩) ساقطتان من الأصل .

(٣٦٠) كذا في ز ، الأصل : رسمها . (٣٦١) ز : وهو .

(٣٦٢) الأصل : العادية . (٣٦٣) ز : تشبيهاً .

(٣٦٤) سقطت من الأصل . (٣٦٥) الأصل : يتحلل .

(٣٦٦) سقطت من الأصل . (٣٦٧) ز : يلبث .

(٣٦٨) الأصل : يتفقد ، ز : يستعد . (٣٦٩) ز : به .

الغذاء لتفعل فيه الهاضمة / ما تفعل .

أ ١٢

وتخدم الممسكة (٣٧٠) جاذبة : وهي قوة من شأنها أن تجذب الغذاء من خارج البدن إلى باطنه وإلى جميع الأعضاء والمنافذ .

والدافعة خادمة للكل : وهي قوة من شأنها دفع الفضل (٣٧١) المستغنى عنه (٣٧٢) .

١٤٦ - وأما النامية : فهي قوة من شأنها زيادة أقطار جسمها بما أحالته (٣٧٣) الغذائية شبيهاً به حتى (٣٧٤) يبلغ كماله من النمو .

١٤٧ - وأما المولدة : فقوة من شأنها فصل جزء من الجسم الذي (٣٧٥) هي فيه يمكن أن يكون منه (٣٧٦) شخص آخر من نوع (٣٧٧) ما هي قوة له .

١٤٨ - وأما قوة (٣٧٨) اللمس : فعبارة [عن قوة] منبثة (٣٧٩) في كل (٣٨٠) البدن من شأنها إدراك ما يتفعل عنه البدن من الكيفيات الملموسة (٣٨١) .

١٤٩ - وأما حاسة الذوق : فعبارة عن قوة في العصبية المنبسطة (٣٨٢)

(٣٧٠) الأصل : المماسكة ، ز : الماسكة .

(٣٧١) الأصل : الفعل .

(٣٧٢) الأصل : احتاله .

(٣٧٣) الأصل : احتاله .

(٣٧٤) سقطت من الأصل .

(٣٧٥) ز : الذي هو .

(٣٧٦) ز : فيه .

(٣٧٧) ز : نحو .

(٣٧٨) كذا في ز ، الأصل : القوة .

(٣٧٩) الأصل : منبثة .

(٣٨٠) ز : جميع .

(٣٨١) كذا في ز ، الأصل : الملموسة .

(٣٨٢) الأصل : المنبسطة .

على السطح الظاهر من اللسان ، من شأنها أن تدرك ما يرد
عليها من الطعوم (٣٨٣) بتوسط (٣٨٤) ما فيه من الرطوبة
الغذائية (٣٨٥) .

١٥٠ - وأما حاسة الشم : فعبارة عن قوة مرتبة في زائدتى (٣٨٦)
مقدم (٣٨٧) الدماغ من شأنها إدراك ما يتأدى إليها من الروائح
بتوسط الهواء .

١٥١ : وأما السمع : فعبارة عن قوة (٣٨٨) في عصبه سطح الصماخ
الباطن من الأذن من شأنها إدراك ما يتأدى إليها (٣٨٩) من
الأصوات الحادثة بواسطة تموج الهواء .

١٥٢ : وأما البصر : فعبارة عن قوة مرتبة في العصبه المجوفة من العين
شأنها إدراك ما ينطبع فيها (٣٩٠) من صور أشباح (٣٩١) الأجسام
ذات الألوان المضيئة ، والمنعكسة (٣٩٢) (٣٩٣) في الرطوبة /
الجليدية بتوسط الأجسام المشيئة (٣٩٤) ، (٣٩٣) أى التى لا
لون (٣٩٥) لها فلا تحجب ما وراءها .

ب ١٢

-
- (٣٨٣) ز : المَطْعوم .
(٣٨٤) ز : بَواِسطَة .
(٣٨٦) ز : ذَواِئِى .
(٣٨٨) ساقطة من ز .
(٣٩٠) ز : فى العين منها .
(٣٩٢) غامضة فى الأصل أثبتها اجتهادا ، قارن الغاية ١٢٥ .
(٣٩٣) ما بينهما مكرر فى الأصل . (٣٩٤) الأصل : المشقة .
(٣٩٥) ز : ألوان لها ، الأصل : لون فيها .

١٥٣ : وأما الحسُّ المشترك ، ويسمى فنتاسيا(٣٩٦) : فعبارة عن قوة مرتبة في مقدم التجويف الأول من الدماغ ، من شأنها إدراك ما يتأدى إليها من الصور المنطبعة في الحواس الظاهرة .

١٥٤ : وأما المصورة وتسمى الخيال : فعبارة عن قوة مرتبة في مؤخر التجويف الأول من الدماغ من شأنها أن تحفظ ما يتأدى إليها مما(٣٩٧) أدركه(٣٩٨) فنتاسيا(٣٩٩) .

١٥٥ : وأما المتخيلة ، وتسمى - إن نسبت إلى الإنسان - مفكرة : فعبارة عن قوة مرتبة في مقدم التجويف الثاني من الدماغ ، من شأنها الحكم على ما في الخيال بالافتراق والاتفاق والتركيب والتحليل .

١٥٦ : وأما الوهمية : فعبارة عن قوة مرتبة في(٤٠٠) مؤخر(٤٠١) التجويف الثاني من الدماغ(٤٠٢) من شأنها إدراك المعاني الغير(٤٠٣) المحسوسة(٤٠٤) ، كالقوة(٤٠٥) التي تدرك بها(٤٠٦) الشاة ما يوجب نفرتها(٤٠٧) من الذئب .

(٣٩٦) الأصل : ما نطاسيا ، ز : فطاييسا ، وقارن تعريفه للحس المشترك وسائر الحواس الباطنة التالية بما في غاية المرام له ٩٣ - ٩٤ والأبكار ١ / ٩٤ أ ، ١٣٢ ب ، ورسالة ابن سينا (في القوى الإنسانية) ضمن تسع رسائل ٦١ - ٦٤ ، والنجاة له أيضا . ١٥٩ - ١٦٦ .

- (٣٩٧) الأصل : من . (٣٩٨) ز : أدركه .
(٣٩٩) الأصل : بانطائيا ، ز : فساطها(٤٠٠) سقطت من الأصل .
(٤٠١) الأصل : مؤخرة . (٤٠٢) الأصل : دماغ .
(٤٠٣) الأصل : محسوسة .
(٤٠٤) زادت ز بعد ذلك : من المعاني المحسوسة .
(٤٠٥) ز : بالقوة . (٤٠٦) سقطت من الأصل .
(٤٠٧) الأصل : تقربها .

١٥٧ : وأما الحافظة : فعبارة عن قوة مرتبة في التجويف الآخر من الدماغ من شأنها حفظ (٤٠٨) ما أدركته الوهمية . وقد تسمى هذه القوة (٤٠٩) أيضاً ذاكرة .

١٥٨ : وأما النظرية : فعبارة عن قوة بها إدراك الأمور الكلية (٤١٠) والمعاني (٤١١) المجردة (٤١١) .

١٥٩ : وأما العملية : فعبارة عن قوة بها التصرف في الأمور (٤١٢) الجزئية بالفكرة والروية (٤١٣) .

١٦٠ : وأما (٤١٤) العقل فقد يطلق بأحد عشر اعتباراً ، منها واحد جوهرى والباقي أعراض :

١ - فأما العقل الجوهرى (٤١٥) : فعبارة عن ماهية (٤١٦) مجردة عن المادة وعلائق المادة . وأما العرضية فمنها / : ١٣

٢ ، ٣ - العقل العملى والعقل النظرى (٤١٧) :

(٤٠٨) ز : أن تحفظ .

(٤٠٩) سقطت من ز . (٤١٠) ساقطة من الأصل .

(٤١١) ز : والمجرد من المعانى ، وقارن هذا التعريف بغاية المرام ٩٣ والأبكار ١ / ٩٤ أ وياين سينا - تسع رسائل ٦١ - ٦٤ .

(٤١٢) ز : العلوم .

(٤١٣) الأصل : والفكرة ، وقارن ياين سينا « رسالة في القوى الإنسانية » ٦٢ .

(٤١٤) الأصل : فأما . (٤١٥) ز : الجوهر .

(٤١٦) فى ز - مكان هذه الكلمة : ذات قائمة ، وقد رجحت ما فى الأصل لاتفاقه مع

الأبكار ١ / ٢١٨ ب وغاية المرام ٢٠٥ .

(٤١٧) الأصل : البصرى .

وهما (٤١٨) ما وقعت الإشارة (٤١٩) إليه (٤١٩) في خواص (٤٢٠) النفس الإنسانية .

٤ - ومنها العقل الهولاني (٤٢١) : وهو عبارة عن القوة النظرية حالة عدم حصول الآلة التي بها (٤٢٢) التوصل إلى الإدراك ، كقوة الطفل بالنسبة إلى معرفة الأشكال الهندسية ونحوها . وقد تسمى هذه القوة - من هذا الوجه - القوة (٤٢٣) المطلقة .

٥ - ومنها العقل بالملكة (٤٢٤) : وهو عبارة عن القوة النظرية حالة حصول آلة التوصل إلى الإدراك ، لكن بالفكرة والروية (٤٢٥) ؛ كحال الصبي العارف ببسائط الحروف والدواة والقلم المفتقر حالة الكتابة إلى الفكرة والروية (٤٢٥) . وقد يسمى هذا العقل بالقوة التمكينية (٤٢٦) .

٦ - ومنها العقل بالفعل (٤٢٧) : وهو عبارة عن القوة النظرية التي احتوت على حصول المدركات غير مفتقرة حالة حصولها (٤٢٨) إلى فكرة وروية ؛ كحال المستكمل (٤٢٩) في الكتابة ونحوها (٤٣٠) .

-
- (٤١٨) ز : ومنها .
(٤١٩) ز : له الإشارة .
(٤٢٠) ز : اجواف .
(٤٢١) الأصل : الهولاني ، ز : انيولي .
(٤٢٢) سقطت من الأصل . (٤٢٣) سقطت من الأصل .
(٤٢٤) ز : بالآلة . (٤٢٥) ما بينهما ساقط من ز .
(٤٢٦) كذا في ز ، الأصل : الممكنة (٤٢٧) الأصل : بالعقل ، ز : بالفعل .
(٤٢٨) ز : تحصيلها . (٤٢٩) ز : المسك .
(٤٣٠) ز : وغيرها .

٧ - ومنها العقل القدسي : وهو عبارة عن القوة النظرية التي من شأنها تحصيل المدركات من غير (٤٣١) تعليم وتعلم ؛ كحال النبي (٤٣٢) - ﷺ (٤٣٢) .

٨ - ومنها العقل المستفاد : وهو عبارة عن القوة النظرية حالة (٤٣٣) كونها عالمة ومدركة ؛ كحال (٤٣٤) الإنسان (٤٣٤) عند كتابته .

٩ - وقد يطلق العقل على ما حصله (٤٣٥) الإنسان بالتجارب (٤٣٦) ، ويسمى العقل التجريبي .

١٠ - وعلى صحة الفطرة الأولى .

١١ - وعلى الهيئة المستحسنة للإنسان في

أفعال (٤٣٧) / وأحواله (٤٣٨) .

١٦١ : وأما الروح : فعبارة عن جسم لطيف بخارى (٤٣٩) ، منشؤه

(٤٣١) ساقطة من ز .

(٤٣٢) ما بينهما ساقط من الأصل ، أما ز فأضافت : « وعلى آله وعلى أصحابه وأزواجه وذرياته وأتباعه » وأحسبها من إضافة بعض النساخ ، فلم تجر بها عادة المؤلف في كتبه .

(٤٣٣) ز : حال .

(٤٣٤) ز : كحال الإنسان .

(٤٣٥) ز : يحصل .

(٤٣٦) الأصل : في التجارب . .

(٤٣٧) ز : الفعال .

(٤٣٨) ز : وإدراكه ، وقارن معاني العقل السابقة بما لدى المفكرين المسلمين - كما

ورد ما د . محمود قاسم : في النفس والعقل ص ٢٤٢ وما بعدها .

(٤٣٩) الأصل : مجازي .

القلب . وهو منبع الحياة والنفس (٤٤١) .

١٦٢ : وأما الجوهر : - فعلى أصول الحكماء - ما وجوده (٤٤١)
لا فى موضوع . والمراد بالموضوع : المحل المتقوم (٤٤٢)
بذاته (٤٤٣) المقوم لما يحل فيه . وينقسم إلى بسيط
ومركب (٤٤٤) : أما البسيط فهو العقل والنفس والمادة
والصورة (٤٤٤) : فأما (٤٤٥) العقل الجوهرى والنفس
[الجوهرية] فقد سبق تعريفهما .

١٦٣ : وأما المادة : فعبارة عن أحد (٤٤٦) جزئى الجسم ، وهو محل
الجزء الآخر منه .

١٦٤ : وأما الصورة : فعبارة عن أحد (٤٤٦) جزئى الجسم (٤٤٧) ، ود
حال فى الجزء الآخر منه .

١٦٥ : وأما المركب : فهو الجسم (٤٤٨) وهو (٤٤٨) عبارة عن جوهر
قابل للتجزئة فى ثلاث جهات متقاطعة تقاطعا قائما .

وأما على أصول المتكلمين : فالجوهر عبارة عن
المتحيز ، وهو ينقسم إلى : بسيط ويعبر عنه بالجوهر الفرد ،
وإلى مركب وهو الجسم .

(٤٤٠) زادت ز - بعد ذلك - والبصر ، وانظر فكرة الروح الحيوانى وعلاقتها بالحياة
وبالنفس : مذكور - فى الفننسة الإسلامية - منج وتطبيقه ٢٢٧/١ وابن القيم - الروح ص ٢٦١
وما بعدها وغاية الشراء ٢٩٦ .

(٤٤١) الأصل : خوده . (٤٤٢) ز : المقوم .

(٤٤٣) الأصل : ذاته ، ز : كانه . (٤٤٤) ما بينهما ساقط من الأصل .

(٤٤٥) الأصل ، ز : وأما . (٤٤٦) الأصل : إحدى .

(٤٤٧) الأصل : الاسم . (٤٤٨) ساقطان من ز .

١٦٦ : فأما (٤٤٩) الجوهر الفرد : فعبارة عن جوهر لا يقبل التجزى ،
لا بالفعل ولا بالقوة .

١٦٧ : وأما الجسم : فعبارة عن المؤتلف (٤٥٠) عن (٤٥٠) جوهرين
فردين (٤٥١) فصاعدا .

١٦٨ : وأما العرض : فعبارة عن الموجود (٤٥٢) فى موضوع . وقد
ذكرنا سابقا ما ينقسم إليه من الأجناس (٤٥٣) :

١٦٩ : فأما الكم (٤٥٤) : فعبارة عما يفيد التقدير والتجزئة لذاته وهو
إما أن تشترك أجزاءه عند حد واحد تحد (٤٥٥) به (٤٥٦)
أو لا تشترك : فإن اشتركت عند حد واحد فأما أن
يكون (٤٥٧) فى نفسه غير قارّ أو قارّاً . /

١٤ أ

فإن كان غير قار فهو الزمان ، وقد أشرنا إلى رسمه .
وإن كان قارّاً فهو المقدار ، وينقسم إلى الخط والسطح
والجسم التعليمى .

١٧٠ : فأما (٤٥٨) الخط : فعبارة عن بُعد قابل للتجزئة فى جهة واحدة
فقط .

١٧١ : وأما السطح : فعبارة عن بعد قابل للتجزئة فى جهتين

-
- (٤٤٩) ز : أما .
(٤٥١) ز : مركبين .
(٤٥٢) ز : موجود .
(٤٥٣) تعريف الجوهر هنا كلامياً وفلسفياً يلتقى مع ما أورده فى غاية المرام ١٨٢ ،
٢٤٩ ، والأبكار ١ / ١٤٢ أ - ١٤٤ ب .
(٤٥٤) الأصل : الواحد .
(٤٥٥) ساقطة من ز .
(٤٥٦) ساقطة من ز .
(٤٥٧) الأصل : تكون .
(٤٥٨) الأصل ، ز : وأما .

متقاطعتين (٤٥٩) فقط .

١٧٢ : وأما الجسم التعليمي : فعبارة عن بعد قابل للتجزئة في ثلاث جهات متقاطعة على حد واحد تقاطعا قائما .

والتقاطع القائم : هو أن يحدث في تقاطع كل بعدين (٤٦٠) زاوية قائمة .

والزاوية القائمة : هي (٤٦١) ما (٤٦٢) يحدث من تقاطع بعدين (٤٦٣) ليس ميله (٤٦٤) إلى إحدى الجهتين أكثر من الأخرى .

والسطح : نهاية الجسم التعليمي ، ونهاية السطح الخط ، ونهاية الخط النقطة ؛ فهي لا تنقسم .

وأما ما ليس لأجزائه حد تشترك عنده فهو العدد .

١٧٣ : وأما الكيف : فعبارة عن هيئة قارة للجوهر لا (٤٦٥) يوجب تعقلها تعقل أمر خارج عنها وعن حاملها ، ولا يوجب قسمة ولا نسبة في أجزائها وأجزاء حاملها .

وهي منقسمة (٤٦٦) إلى :

(أ) ما هو مختص (٤٦٧) بالكميات (٤٦٨) : كالشكل (٤٦٩) والانحناء والاستقامة ، ونحو ذلك :

(٤٥٩) سقطت من ز .

(٤٦٠) زادت ز بعدها : في .

(٤٦٢) الأصل : على .

(٤٦٤) الأصل : مثله .

(٤٦٦) ز : تنقسم .

(٤٦٨) الأصل : بالكميا .

(٤٦١) ساقطة من الأصل .

(٤٦٣) الأصل : بعد ، ز : بعد على بعد .

(٤٦٥) ساقطة من ز .

(٤٦٧) الأصل : مختصان .

(٤٦٩) ز : كالشكل .

(ب) وإلى (٤٧٠) الفعليات (٤٧١) والانفعاليات (٤٧٢) :
كحرارة النار ، وحمرة الخجل ، وصفرة الوجل .

(ج) وإلى القوة واللاقوة : كقوة الصَّحاح (٤٧٣)
والمرض (٤٧٤) .

(د) وإلى الحال والملكة : فأما الحال فكما (٤٧٥)
نخجل (٤٧٦) ونوجل (٤٧٧) ، و [أما] الملكة فكالصحة (٤٧٨)
للصحاح (٤٧٩) ، ونحو / ذلك .

ب ١٤

١٧٤ : وأما الإضافة : فعبارة عن ماهيتين تعقل (٤٨٠) كل واحدة لا يتم
إلا مع تعقل (٤٨١) الأخرى ؛ كالأبوة والبنوة ، ونحو ذلك .

١٧٥ : وأما الأين : فعبارة عن حالة تحصل للجسم بسبب نسبه إلى
مكانه .

١٧٦ : وأما متى : فعبارة عن حالة تحصل للجسم بسبب نسبه
إلى زمانه .

١٧٧ : وأما الملك : فعبارة عما يحصل للجسم بسبب نسبه إلى ماله

-
- (٤٧٠) الأصل : إلى . (٤٧١) الأصل : الانفعالية ، ز : الفعلية .
(٤٧٢) الأصل : والانفعالات ، ز : والانفعالية .
(٤٧٣) الأصل : كقوة للصحاح ، ز : كقوة الصحاح . وفي المختار : صححه الله -
فهو صحيح وصَّحَّاح بالفتح .
(٤٧٤) الأصل : والممرض ، ز : والجبرض .
(٤٧٥) ساقطة من ز . (٤٧٦) ز : والمحل .
(٤٧٧) ساقطة من الأصل ، ز : والوجل .
(٤٧٨) الأصل ، ز : كالصحة . (٤٧٩) الأصل ، ز : المصحاح .
(٤٨٠) ز : بفعل . (٤٨١) ز : تقييد .

أو لبعضه ، ينتقل بانتقاله كالتختم والتقمص (٤٨٢) .

١٧٨ : وأما الوضع : فعبارة عن حالة تحصل للجسم بسبب نسبة أجزائه . [بعضها] إلى [البعض] الآخر (٤٨٣) ، وإلى (٤٨٤) مكانه كالتربيع (٤٨٥) والانسطاح (٤٨٦) ، ونحوه .

وقد يطلق الوضع ويراد (٤٨٧) به : كون الجسم (٤٨٨) بحيث (٤٨٩) يمكن الإشارة إلى كل واحد من أجزائه أين هو من الآخر (٤٩٠) .

١٧٩ : وأما أن (٤٩١) يفعل : فعبارة عن حالة تحصل للجسم بسبب تأثيره في غيره (٤٩٢) ما دام في التأثير ؛ كال تبريد والتسخين .

١٨٠ : وأما أن (٤٩١) ينفع : فعبارة عن حالة تحصل للجسم بسبب (٤٩٣) تأثيره (٤٩٤) عن (٤٩٥) غيره ما دام في التأثير (٤٩٦) ؛

-
- (٤٨٢) الأصل : والتقمص ، وانظر تعريفات الجرجاني (الميم) . .
(٤٨٣) الأصل : آخر ، ز : اجرا .
(٤٨٤) ساقطة تماما من ز ، وفي الأصل الألف فقط .
(٤٨٥) ز : التريع .
(٤٨٦) الأصل : الانطباع .
(٤٨٧) ز : على ما يراد .
(٤٨٨) الأصل : الكم .
(٤٨٩) ساقطة من ز .
(٤٩٠) ز : الاجزا .
(٤٩١) ساقطة من الأصل .
(٤٩٢) الأصل : غير .
(٤٩٣) ساقطة من ز .
(٤٩٤) ز : لتأثره .
(٤٩٥) الأصل : من .
(٤٩٦) الأصل : التأثير . وقارن تعريفنا هنا للجواهر والأعراض وبيانه لأقسام المقولات :

- (أ) بما في غاية المرام ١٨٢ ١٨٦ ، ٢٤٨ - ٢٥٠ .
(ب) وأبكار الأفكار ١ / ١٤٢ أ - ١٤٥ أ .
(ج) ورسالة الحدود لابن سينا (ضمن سبع رسائل) ٨٨ - ٨٩ .
(د) وشرح العقائد النسفية للفتازاني ٢٣٥ - ٢٣٨ .
(هـ) المنطق الصوري منذ أرسطو للنشار ١ / ٩٥ وما بعدها .

[كالتبريد والتسخن] .

١٨١ : وأما الواحد فقد يطلق ويراد به : الواحد بالعدد مطلقا ،
والواحد بالاتصال ، والواحد بالتركيب ، والواحد بالنوع ،
والواحد بالجنس :

١٨٢ : فأما (٤٩٧) الواحد (٤٩٨) بالعدد مطلقا ويسمى الواحد بالذات :
فعبارة (٤٩٩) عما لا يقبل الانقسام والتجزئة (٥٠٠) في نفسه .

١٨٣ : وأما الواحد بالاتصال : فهو ما كان (٥٠١) قابلا (٥٠٢) للتجزئة
(٥٠٣) في نفسه (٥٠٣) إلا أن أجزائه متشابهة ؛ كالماء الواحد
ونحوه .

١٨٤ : وأما الواحد بالتركيب (٥٠٤) : فما (٥٠٥) هو قابل للانقسام (٥٠٦)
إلا أن أجزائه غير (٥٠٧) متشابهة ؛ كالسريز والكرسي
ونحوهما .

١٥ أ ١٨٥ : وأما الواحد بالنوع : فقد يقال على ما كان تحت
كلى (٥٠٨) / هو نوع [له] ؛ (٥٠٩) كما يقال على زيد
وعمر (٥١٠) : هما [واحد] بالنوع (٥٠٩) .

(٤٩٧) الأصل : وأما ، ز : أما .	(٤٩٨) سقطت من الأصل .
(٤٩٩) الأصل : وهو عبارة .	(٥٠٠) ز : التجزئة والانقسام .
(٥٠١) ساقطة من الأصل .	(٥٠٢) الأصل : قابل .
(٥٠٣) ساقطتان من ز .	(٥٠٤) ز : المركب .
(٥٠٥) ز : فهو ما .	(٥٠٦) الأصل : الانقسام .
(٥٠٧) سقطت من الأصل .	(٥٠٨) ز : كل .
(٥٠٩) ما بينهما ساقط من ز .	(٥١٠) بعدها في الأصل كلمة (واى) .

١٨٦ : وأما الواحد بالجنس : فقد يقال على ما كان تحت كلى (٥١١) هو جنس له ؛ كما يقال للإنسان (٥١٢) والفرس : [هما] واحد بالجنس .

والاتحاد فى الجنسية يقال له « مجانسة (٥١٣) » ، والاتحاد فى النوعية يقال له « مشاكلة » ، والاتحاد فى الكيف يقال له « مشابهة » ، والاتحاد فى الكم يقال له « المساواة (٥١٤) » ، والاتحاد فى الوضع « الموازاة » .

١٨٧ : وأما الكثير (٥١٥) : ففى مقابلة الواحد ، وأقسامه مقابلة لأقسامه (٥١٦) .

١٨٨ : وأما المتقابلان (٥١٧) : فعبارة عما لا (٥١٨) يجتمعان فى شئ واحد من جهة واحدة وهو (٥١٩) ينقسم إلى :

(أ) تقابل السلب والإيجاب ؛ كقولنا (٥٢٠) : زيد فرس ، زيد ليس بفرس .

(ب) وإلى تقابل الضدين ؛ كما فى السواد والبياض .

-
- (٥١١) ز : كل . .
(٥١٢) الأصل ، ز : يجانسه .
(٥١٣) ز : مشاركة وقارن بالتعريفات ٣ ، ٤ .
(٥١٤) ساقطة من ز .
(٥١٥) الأصل : المتقابلات .
(٥١٦) الأصل : أقسامه .
(٥١٧) ساقطة من ز . ويتفق هذا التعريف تماما حتى فى الألفاظ مع ما ذكره المؤلف عن التقابل وأقسامه فى غاية المرام ٥٠ - ٥١ والأبكار ل ١ / ٥٦ أ - ب .
(٥١٩) الضمير يرجع إلى التقابل . (٥٢٠) ز : كقولك .

(ج) وإلى تقابل المتضايفين (٥٢١) ؛ كقولنا زيد أب
لعمر (٥٢٢) ، وزيد ابن لعمر (٥٢٢) .

(د) وإلى تقابل العدم والملكة ؛ كالعمى مع
البصر (٥٢٣) .

١٨٩ : وأما المتقدم : فقد يطلق ويراد به المتقدم (٥٢٤) بالعلية ،
والتقدم (٥٢٤) بالطبع ، والتقدم (٥٢٤) بالزمان ، والتقدم (٥٢٤)
بالشرف ، والتقدم (٥٢٤) بالرتبة .

١٩٠ : فأما المتقدم (٥٢٤) بالعلية (٥٢٥) : فعبارة عما وجود غيره مستفاد
من (٥٢٦) وجوده ، ووجوده غير مستفاد من ذلك الغير ، ولكنه
لا يكون إلا معه في الوجود ، كحركة اليد بالنسبة إلى حركة
الخاتم (٥٢٦) .

١٩١ : وأما المتقدم (٥٢٤) بالطبع : فما (٥٢٧) لا يتم وجود غيره إلا مع
وجوده ، ووجوده (٥٢٨) يتم دون ذلك الغير ؛ كالواحد بالنسبة
إلى الاثنين (٥٢٩) .

١٥ ب ١٩٢ : وأما المتقدم (٥٢٤) بالزمان : فما بينه وبين / غيره في الوجود
إمكان قطع مسافة وهو قبلي (٥٣٠) كتقدم موسى على عيسى -

(٥٢١) الأصل : المتضايفين . (٥٢٢) الأصل : لعمر .

(٥٢٣) المثال في ز : كالأعمى والبصير .

(٥٢٤) ز : التقدم . (٥٢٥) ز : بالغلبة .

(٥٢٦) ما بينهما ساقط من ز ، ويوجد مكانه : (ذلك الغير لا يكون مع وجوده في
الوجود) وهو مضطرب .

(٥٢٧) ز : فلا . (٥٢٨) سقطت من الأصل .

(٥٢٩) ز : الشيعين . (٥٣٠) ز : قبل .

عليهما (٥٣١) السلام (٥٣١) .

١٩٣ : وأما المتقدم (٥٢٤) بالشرف : فهو اختصاص (٥٣٢) أحد الشيعيين
على الآخر بكمال لا وجود له في (٥٣٣) ؛ كتقدم النبي
ﷺ (٥٣٤) - على العامي (٥٣٥) .

١٩٤ : وأما المتقدم (٥٢٤) بالرتبة : فعبارة عما كان أقرب (٥٣٦) إلى
مبدأ (٥٣٦) محدود (٥٣٧) من غيره ؛ كتقدم الإمام على المأموم
بالنسبة إلى المحراب ، وعلى هذا تكون أقسام التأخر
ومعا (٥٣٨) .

١٩٥ : وأما العلة فقد تطلق ويراد بها العلة الفاعلية (٥٣٩) أو العلة المادية
أو العلة الصورية أو العلة الغائية :

فأما العلة الفاعلية : (٥٣٩) فعبارة عما وجود غيره مستفاد
من وجوده ، ووجوده غير مستفاد من وجود ذلك الغير ؛
كالنجار بالنسبة إلى السرير .

١٩٦ : وأما العلة المادية : فقد عرفناها من قبل ؛ وهي كالخشب

(٥٣١) سقطتا من الأصل . (٥٣٢) كذا في الأصل وهو تعريف للتقدم .

(٥٣٣) سقطت من الأصل ، وزادت ز بعدها : لتقدم شرفه .

(٥٣٤) سقطت الجملة الدعائية من الأصل . : (٥٣٥) ز : العالم .

(٥٣٦) سقطتا من ز . (٥٣٧) ز : عن .

(٥٣٨) سقطت من ز . هذا ، وقد عرف المؤلف التقدم والتأخر والمعنى وبين أقسامها
وأمثلتها بما لا يكاد يخرج عما هنا - في الأبيكار ٢ / ٨١ أ - ٨٢ ب ، وغاية المرام
١٣ ، ٢٥٨ ، ٢٨٥ . غير أنه في الأبيكار يضيف إلى الأقسام الخمسة قسما سادسا يسميه
التقدم بالوجود فقط ويمثل له بتقدم أجزاء الزمان بعضها على بعض ٢ / ٨٢ أ .

(٥٣٩) ما بينهما ساقط من الأصل .

بالنسبة إلى السرير . (٥٤٠) فإن كانت لم تقترن بها (٥٤١) .
الصورة (٥٤١) الممكنة لها سميت إذ (٥٤٢) ذاك موضوعا .

١٩٧ : وأما العنصر : فعبارة عن أصل الشيء وأسه .

١٩٨ : وأما الأسطقس (٥٤٣) : فعبارة عما إليه يحلل المركب .

١٩٩ : وأما الركن : فقد يراد به الذاتى من كل شئ .

٢٠٠ : وأما الصورة : فقد بينها من قبل ؛ وهى بمنزلة شكل (٥٤٤) .
السرير بالنسبة (٥٤٥) إلى السرير .

٢٠١ : وأما البخت (٥٤٦) والاتفاق : فعبارة عن وقوع أمر ما
لا عن (٥٤٧) قصد ولا عن (٥٤٧) فاعل .

٢٠٢ : وأما المثل والمثال : فقد يعبر به عن صورة معقولة لها
وجود (٥٤٨) مقارنة غير متغير مطابقة لصورة المحسوس
الكائن (٥٤٩) الفاسد .

٢٠٣ : وأما التعليمات : فقد يعبر بها عن أنواع الكم . وقد
بينها (٥٥٠) .

١٦ أ ٢٠٤ : / وأما القديم : فقد يطلق على ما لا علة لوجوده ؛

(٥٤٠) ز : وأين .

(٥٤٢) ز : ذلك .

(٥٤١) ساقطتان من ز .

(٥٤٤) مكررة فى الأصل .

(٥٤٣) الأصل : الاستقس .

(٥٤٥) كذا فى ز ، الأصل : سقطت منه هذه الكلمة .

(٥٤٧) سقطت من الأصل .

(٥٤٦) الأصل : البحث .

(٥٤٨) الأصل : واجه .

(٥٥٠) ز : بينهما .

(٥٤٩) ز : الكامل .

كالبارى - تعالى . وعلى ما لا (٥٥١) أول لوجوده وإن كان مفتقرا إلى علة ؛ كالعالم على أصل الحكيم (٥٥٢) .

٢٠٥ : وأما الحادث : فقد يطلق ويراد به (٥٥٣) ما يفتقر إلى العلة وإن كان غير مسبوق بالعدم ؛ كالعالم (٥٥٤) . وعلى ما لوجوده أول وهو مسبوق بالعدم . فعلى هذا : العالم إن سمي عندهم قديما فباعتبار أنه غير مسبوق بالعدم ، وإن سمي حادثا فباعتبار أنه مفتقر إلى العلة في وجوده .

٢٠٦ : وأما الحق : فقد يطلق بإزاء الموجود . وقد يطلق بإزاء الخبر المطابق (٥٥٥) للمخبر [وهو الصدق] (٥٥٦) . والباطل في مقابلته بكلا قسميه (٥٥٧) .

٢٠٧ : وأما التام : فما حصل (٥٥٨) له كل (٥٥٩) ما ينبغي أن يكون حاصلًا له . والناقص في مقابلته .

٢٠٨ : وأما العلم : فعبارة عن (٥٦٠) حصول معنى في النفس حصولا لا يتطرق (٥٦١) إليه احتمال كونه على وجه (٥٦٢) غير الوجه

(٥٥١) سقطت من الأصل .

(٥٥٢) زادت ز بعد ذلك : [وهو اعتقاد فاسد نعوذ بالله منه .] ويبدو أنه من إضافة بعض الساع .

(٥٥٣) سقطت من الأصل .

(٥٥٤) زادت ز : [وهو رأى فاسد] ولم تجر عادة المؤلف بمثل ذلك .

(٥٥٥) الأصل : المقابل .

(٥٥٦) زدناها ولا وجود لها في ز ، ولا الأصل ؛ نظرا لإهمالهما تعريف الصدق مع أنهما أوردتاه عند تعداد المصطلحات في الفصل الأول .

(٥٥٧) ز : بكل قسميه ، الأصل : فكلية قسمته .

(٥٥٨) ز : تحصل . (٥٥٩) غامضة في الأصل أصابها المحر .

(٥٦٠) مسحوة في الأصل . (٥٦١) الأصل : حصول استطراد .

(٥٦٢) ساقطة من ز ، وممحوة جزئيا في الأصل . وقارن بغاية المرام ٧٨ والأبكار

١ / ٨٥ ب .

الذى حصل عليه .

٢٠٩ : وأما الإرادة : فعبارة عن (٥٦٣) معنى (٥٦٤) يوجب (٥٦٤) تخصيص
الحادث بزمان دون زمان .

١١٠ - وأما القنبرة : فعبارة عن (٥٦٣) معنى يوجب التخصيص
بالوجود دون العلم (٥٦٥) .

٢١١ : وأما الكلام : فإنه (٥٦٦) يطلق على العبارات المفيدة تارة .
وعلى معانيها القائمة بالنفس أخرى .

٢١٢ : وأما الحياة (٥٦٧) والسمع والبصر فقد سبق ما فيها (٥٦٨) من
التعريف . وربما (٥٦٩) أطلق السمع بمعنى الطاعة تارة وبمعنى
الفهم أخرى (٥٧٠) .

٢١٣ : وأما الصفة الحالية (٥٧١) : ويعبر عنها بالصفة المعللة (٥٧٢)
فما كانت في الحكم بها (٥٧٣) / على الذات تفتقر إلى قيام
صفة أخرى بالذات ؛ ككون العالم عالما والقادر قادرا .

١٦ ب

(٥٦٣) ما بينهما ساقط من ز .

(٥٦٤) ممحوة جزئيا في الأصل ، وقارن بغاية المرام ٥٣ والأبكار ١ / ٦٤ ب .

(٥٦٥) قارن بالغاية ٨٥ والأبكار ١ / ٥٨ أ .

(٥٦٦) ز : فقد . (٥٦٧) سقطت من ز .

(٥٦٨) ز : فيه . (٥٦٩) ز : وإنما .

(٥٧٠) يلاحظ أن هذه الثلاثة سبق تعريفها ولكن بمعانيها الحسية .

(٥٧١) في الأصل : الحكمية ، ولها وجه أيضا انظر غاية المرام ٢٧ - ٣٧ ، ٤٤

والأبكار ١ / ٥٥ أ .

(٥٧٢) ز : المعتدلة . (٥٧٣) ز : بها الحكم .

٢١٤ : وأما الصفة غير (٥٧٤) المعللة : فلا يفتقر الحكم (٥٧٥) بها على الذات إلى قيام صفة أخرى بالذات ؛ كالعلم والقدرة ونحوهما . وقد يعبر عنها بالصفات النفسية .

٢١٥ : وأما الأحوال : فعبارة عن صفات (٥٧٦) إثباتية (٥٧٧) غير متصفة بالوجود (٥٧٨) ولا بالعدم . وقد يمكن أن يعبر عنها بما يه الاتفاق والاقتران بين الذوات (٥٧٩) .

٢١٦ : وأما السعادة : فسعادة كل شيء بحصول ما له من الكمالات (٥٨٠) الممكنة له ، كالبصر للعين (٥٨١) والسمع (٥٨١) للأذن ونحوه .

٢١٧ : وأما (٥٨٢) الشقاوة : ففي (٥٨٣) مقابلته .

٢١٨ : وأما الحشر (٥٨٤) والإعادة : فعبارة عن إيجاد ما عدم بعد وجوده .

٢١٩ : وأما النبوات (٥٨٥) : ففي اصطلاح الحكماء عبارة عن قوة يمكن بها (٥٨٦) إدراك المعلومات من غير واسطة من تعليم وتعلم . وهي [ما عبروا عنه بالعقل] القدسي (٥٨٧) .

(٥٧٤) ز : الغير .

(٥٧٥) الأصل : إلى الحكم .

(٥٧٦) ساقطة من الأصل .

(٥٧٧) ساقطة من ز .

(٥٧٨) ز : متصور لوجود .

(٥٧٩) قارن بالغاية ص ٢٨ والأبكار ٢ / ١١٥ أ .

(٥٨٠) الأصل : التكمالات .

(٥٨١) مسحوتان جزئيا في الأصل .

(٥٨٢) ساقطة من الأصل .

(٥٨٣) الأصل : في .

(٥٨٤) محتها الرطوبة في الأصل . وقارن - في معنى الحشر والاعادة - بالغاية ٢٩٩

والأبكار ٢ / ١٩٥ أ .

(٥٨٥) يوجد بعدها في الأصل : فعبارة ، ولكن ضرب عليها بخط علامة الإلغاء .

(٥٨٦) مسحوتان في الأصل .

(٥٨٧) راجع ما مر في أقسام العقل .

وأما على أصول أهل الحق - من (٥٨٨) المتكلمين (٥٨٨) - فعبارة عن (٥٨٩) قول الله (٥٨٩) - تعالى - لمن اصطفاه : إنك رسولي (٥٩٠) .

٢٢٠ : وأما المعجزات : فعبارة عن الأمور الخارقة للعادات ؛ كشق البحر (٥٩١) وإحياء الميت ، ونحوه .

٢٢١ : وأما العلم الطبيعي : فعبارة عن العلم الناظر في أحوال الأجسام الطبيعية .

٢٢٢ : وأما العلم (٥٩٢) الإلهي : فعبارة عن العلم الناظر في ذات الإله (٥٩٢) - تعالى - وصفاته .

٢٢٣ : وأما / العلم الكلي : فعبارة عن [العلم الذي] (٥٩٤) مبادئ سائر العلوم مبرهنة (٥٩٥) فيه (٥٩٦) ، ومبادية هو (٥٩٧) غير مبرهنة في علم ما .

وهذا آخر ما أردنا ذكره (٥٩٨) من هذا الفن (٥٩٩) ، والله أعلم بالصواب

(تم)

(٥٨٨) ساقطتان من ز .

(٥٨٩) الكلمات الثلاث محوطة في الأصل .

(٥٩٠) الأصل : رسولا . (٥٩١) كذا في الأصل ، ز : القمر .

(٥٩٢) ساقطة من الأصل . (٥٩٣) ز : الله .

(٥٩٤) زيادة ليست في الأصل ولا في ز اقتضاها السياق .

(٥٩٥) ز : برهنت . (٥٩٦) سقطت من الأصل .

(٥٩٧) سقطت من ز . (٥٩٨) ز : ما أردناه .

(٥٩٩) محوطة في الأصل جزئيا .

الفهارس

- ١ - فهرس المصطلحات بالترتيب الهجائي
- ٢ - فهرس المراجع .
- ٣ - فهرس المحتويات .

١ - فهرس المصطلحات
المشروحة في النص ، مع أرقامها ، مرتبةً هجائياً

(الألف)

- ١١٠ الآن ، ١١٥ الاتصال ، ٢١٥ الأحوال ، ١٠ الأداة ،
٢٠٩ الإرادة ، ١٣٦ الإستحالة ، ٧١ الاستقراء ، ١٩٨ الأسطقس ،
٨ الاسم ، ١٠٤ الاشتداد ، ١٧٤ الإضافة ، ٥ الالتزام ، ١٦ الألفاظ المتباينة ،
١٤٠ الامتراج ، ١٧٩ أن يفعل ، ١٨٠ أن يفعل ، ١٧٥ الأين .

(ب)

- ٢٠١ البخت ، ٧٩ البرهان ، ١٢٩ البرودة ، ٤٥ البيطة ،
١٥٢ البصر ، ١٠٣ البطء .

(ت)

- ٣٥ التالي ، ٢٠٧ التلم ، ١١١ التالي ، ١١٣ التداخل ، ٢٦ التراب ،
٢ التصديق ، ١ التصور ، ٤ التضمن ، ٥٤ التعاكس ، ٢٠٣ التعليمات ،
١١٤ التلاصق ، ١١٢ التماس ، ٧٣ التمثيل ، ٥٣ التناقض .

(ب)

١٨ الجزئي ، ٤٠ الجزئية ، ١٦٧ الجسم ، ١٧٢ الجسم التعليمي ،
٢١ الجنس ، ١٢١ الجهة ، ١٦٢ الجوهر ، ١٦٦ الجوهر الفرد .

(ج)

٢٠٥ للحادث ، ١٤٩ حاسة الذوق ، ١٥٠ حاسة الشم ،
١٥٦ المحافظة ، ٥٩ الحد الأصغر ، ٥٨ الحد الأكبر ، ٢٦ الحقيقي ،
٦٢ الحد الأوسط ، ٨٨ الحدسيات ، ١٢٨ الحرارة ، ١١٠ الحركة ،
١٥٣ الحس المشترك ، ٢١٨ الحشر ، ٢٠٦ الحق ، ١٤٤ و ٢١٢ الحياة ،
١٠٧ الخيز .

(خ)

٢٤ الخاصة ، ١٧٠ الخط ، ٨١ الخطابي ، ١٠٨ الخلاء .

(د)

٧٥ الدليل .

(ذ)

١٩ الذاتي ، ١٤٢ الذبول .

(ر)

٤١ الرابطة ، ٢٧ الرسمى ، ١٣٠ الرطوبة ، ١٩٩ الركن ،
١٦١ الروح .

(ز)

١٠٩ الزمان .

(س)

١٠٢ السرعة ، ١٧١ السطح ، ٢١٦ السعادة ، ١٠١ السكون ، ١٥١
السمع .

(ش)

٨٢ الشعرى ، ٢١٧ الشقاوة ، ٦٣ الشكل .

(ص)

٦١ الصغرى ، ١٦٤ و ٢٠٠ الصورة ، ٢١٣ الصفة الحالية ،
٢١٤ الصفة غير المعللة .

(ض)

١٠٥ الضعف ، ٧٦ الضمير .

(ط)

٩٩ الطبع والطبيعة ، ١١٧ الطرف .

(ع)

١٢٢ العالم ، ٤٦ العدمية ، ١٦٨ العرض ، ٢٥ العرض العام ،
٢٠ العرضي ، ١٦٠ العقل ، ٧٧ العلامة ، ١٩٥ العلة ، ١٩٦ العلة المادية ،
١٩٥ العلة الفاعلية ، ٢٠٨ العلم ، ٢٢٢ العلم الإلهي ، ٢٢١ العلم الطبيعي ،
٢٢٣ العلم الكلي ، ١٥٩ العملية ، ١٩٧ العنصر .

(غ)

١٤٥ الغازية ، ١٣٣ الغلط .

(ف)

١١٨ فرادى ، ٧٤ الفراسة ، ١٣٨ الفساد ، ٢٣ الفصل ،
١٢٣ الفلك .

(ق)

٢١٠ القدرة ، ٢٠٤ القديم ، ٨٤ القضايا الأولية ، ٨٥ القضايا الفطرية
القياس ، ٣٦ القضية الحملية ، ٤٢ القضية الشرطية ، ٤٨ القضية الموجهة ،
١٤٨ قوة اللمس ، ٥٥ القياس ، ٧٠ القياسات المكونة من المقدمات
المتقابلة ، ٨٠ القياس الجدلي ، ٦٩ قياس الخلف ، ٦٧ قياس الدور ،
٦٤ القياس المركب .

(ك)

١٨٧ الكثير ، ٢١١ الكلام ، ٩ الكلمة ، ١٧ الكلّي ، ٣٩ الكلية ،
١٦٩ الكم ، ١٣٧ الكون ، ١٧٣ الكيف .

(ل)

١٣٤ اللزج ، ١٣٢ اللطاقة ، ٢٨ اللفظي .

(م)

١٢٧ الماء ، ٦٣ المادة ، ٩٧ مبادئ العلوم ، ٤٣ المتصلة ،
١٥٥ المتخيلات ، ١٨٨ المتقابلان ، ١٨٩ المتقدم ، ١٩٤ المتقدم بالرتبة ،
١٩٢ المتقدم بالزمان ، ١٩٣ المتقدم بالشرف ، ١٩١ المتقدم بالطبع ،
١٩٠ المتقدم بالعلية ، ١١٥ المترادف ، ٨٩ المتواتر ، ١١ المتواطىء ،
١٧٦ متى ، ٢٠٢ المثل والمثال ، ١٤ المجازي ، ٨٦ المجربات ،
٢٠ المحمول ، ٣٧ المخصوصة ، ٩٦ المخيلات ، ١٣٩ المزاج ،
٧ و ١٦٥ المركب ، ٦٥ المركب المتصل ، ٦٦ المركب المنفصل ،
٩٨ مسائل العلوم ، ٩١ المسلمات ، ٨٦ المشاهدات ، ٩٥ المشبهات ،
١٣ المشترك ، ١٢ المشكك ، ٩٢ المشهورات ، ١٥٤ المصورة ،
٣ المطابقة ، ٤٩ المطلقة ، ٩٤ المظنونات ، ١١٩ معا ، ٢١٩ المعجزات ،
٤٧ المعدولة ، ٨٣ المغالطيّ ، ٦ المفرد ، ٧٢ المقاومة ، ٩٣ المقبولات ،
٣٤ المقدم ، ٥٦ المقدمة ، ٦٠ المقدمة الكبرى ، ١٠٥ المكان ،
١٧٧ الملك ، ٥١ الممتنع ، ٥٢ الممكن ، ٤٤ المنفصلة ، ٣٨ المهيملة ،
٢٩ الموضوع ، ٣٢ موضوع العرض ، ٣١ موضوع العلم ، ١٤٧ المؤلدة .

(ن)

٢٤ النار ، ١٤٦ النامية ، ٢١٩ النبوات ، ٥٧ النتيجة ، ١٥٨ النظرية ،
١٤٣ النفس ، ١٤١ النمو ، ١٢٠ النهاية .

(هـ)

١٣٥ الهش ، ١٢٥ الهواء .

(و)

١٨١ الواحد ، ١٨٣ الواحد بالاتصال ، ١٨٤ الواحد بالتركيب ،
١٨٦ الواحد بالجنس ، ١٨٢ الواحد بالعدد ، ١٨٥ الواحد بالتنوع ،
١١٦ الواسطة ، ١٧٨ الوضع ، ٩٠ الوهميات ، ١٥٦ الوهمية .

(ي)

١٣١ اليبوسة .

٢ - فهرس المراجع

المستخدمة في المقدمة والتعليق على النص
مرتبة حسب أسماء مؤلفيها ، مع إغفال (أبو ، و ابن ، والألف
واللام

- ١ - الآبي (أشرف الدين صاعد البريدي) :
الحدود والحقائق ، في شرح الألفاظ المصطلحة بين
التكلمين من الإمامية
مطبعة المعارف ، بغداد ، ١٩٧٠ م .
- ٢ - الآمدي (أبو الحسن علي بن أبي علي - سيف الدين) :
أبكار الأفكار في أصول الدين . مخطوطة مصورة
بمعهد مخطوطات الجامعة العربية بالقاهرة ، ١ ،
٢ علم كلام .
- ٣ -
دقائق الحقائق .
نسخة مصورة عن مخطوطة جامعة برنسون
بالولايات المتحدة .
- ٤ -
غاية المرام في علم الكلام .
نشر المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، القاهرة ،
١٣٩١ هـ .

- ٥ - الأحمدنكرى (عبد النبي عبد الرسول) :
جامع العلوم فى اصطلاحات الفنون - المعروف
بدستور العلماء . ط حيدر آباد الدكن ١٣٢٩ هـ .
- ٦ - إخوان الصفا وخلان الوفا :
رسالة الحدود والرسوم - ضمن كتاب « الحدود
فى ثلاث رسائل » بتحقيق الدكتور العبد .
دار النهضة العربية بالقاهرة ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- ٧ - الأصفهاني (أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب
الأصفهاني) :
المفردات فى غريب القرآن ط الميمنية ، بالقاهرة ،
١٣٢٤ هـ .
- ٨ - ابن أبى أصيبعة (موفق الدين أحمد بن القاسم) :
عيون الأنباء فى طبقات الأطباء ، المعروف ب
« طبقات الأطباء » ، ط بيروت ، ١٩٥٦ م .
- ٩ - أمين (الأستاذ الدكتور عثمان) :
إحصاء العلوم للفارابى - تقديم وتحقيق .
مكتبة الأنجلو المصرية ، القاهرة ، ط ٣ ،
١٩٦٨ م .
- ١٠ - الأهوانى (الأستاذ الدكتور أحمد فؤاد) :
ابن سينا .
نشر دار المعارف بالقاهرة ، ط أولى .
- ١١ - بدوى (الأستاذ الدكتور أحمد أحمد) :
الحياة العقلية فى عصر الحروب الصليبية .
مكتبة نهضة مصر ، القاهرة ، بدون تاريخ .

- ١٢ - بروه (محمد تقى دانش) :
جهاز فرهنگامة كلامى عن الشيخ الطوسى .
مقال بالمجلد الثانى لأبحاث العيد الألفى للطوسى ،
جامعة مشهد بإيران .
- ١٣ - البلوى (أبو الحجاج يوسف بن محمد) :
كتاب الألف با .
ط ، القاهرة ، ١٢٨٧ هـ .
- ١٤ - تامر (عارف - الكاتب الإسماعيلى) :
تحقيق وتقديم كتاب « الرياض » .
ط أولى ، بيروت .
- ١٥ - ابن تغرى بردى الأتابكى :
النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة .
ط دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ١٩٣٦ م .
- ١٦ - الفتازانى (سعد الدين) :
شرح العقائد النسفية .
ط صبيح ، القاهرة ، ١٩٣٩ م .
- ١٧ - التهانوى (محمد على الفاروقى) :
كشاف اصطلاحات العلوم والفنون .
نشر المؤسسة المصرية العامة ، القاهرة
٦٣ / ١٩٧٧ م .
- ١٨ - ابن تيمية (أحمد بن عبد الحلیم المعروف بشيخ الإسلام) :
نقض المتعلق .
ط السنة المحمدية ، بالقاهرة ، ١٩٥١ م .

١٩ - الجرجاني (على بن محمد بن على المعروف بالسيد الشريف) :
التعريفات .

ط مصطفى الباني الحلبي ، القاهرة ، ١٣٥٧ هـ .

٢٠ - جعفر (الأستاذ الدكتور محمد كمال) :

تحقيق « اصطلاحات الصوفية » للكاشاني .

نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ،

١٩٨١ م .

٢١ - الجندي (الأستاذ الدكتور أحمد علم الدين) :

تحقيق وتقديم كتاب « نحو القلوب الصغير »

للقشيري .

ط الدار العربية للكتاب ، ليبيا وتونس ، ١٣٩٧ هـ .

٢٢ - جواشون (الألسة | . م .) :

كتاب الحدود ، لابن سينا .

نشر المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة

١٩٦٣ م .

٢٣ - حاجي خليفة (مصطفى بن عبد الله كاتب حلبي) :

كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون .

ط بولاق ، ١٢٧٤ هـ .

٢٤ - ابن حجر (أبو الفضل أحمد بن على العسقلاني) :

لسان الميزان .

ط حيدر آباد الدكن ، ١٣٣٠ هـ .

٢٥ - الحلبي (طويا العنيسي) :

تفسير الألفاظ الدخيلة في اللغة العربية .

ط ٢ القاهرة ، مكتبة العرب ، ١٩٣٠ م .

- ٢٦ - ابن خلكان (شمس الدين أحمد بن إبراهيم) :
وفيات الأعيان .
ط النهضة المصرية بالقاهرة ، ١٩٤٨ م .
- ٢٧ - الخوارزمي (أبو عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف الكاتب) :
مفاتيح العلوم .
منشورات مكتبة الكليات الأزهرية ، ط ٢ ، القاهرة
١٤٠١ هـ .
- ٢٨ - دنيا (الأستاذ الدكتور سليمان) :
تحقيق وتقديم « معيار العلم » للغزالي .
دار المعارف ، بمصر ، ١٣٧٩ هـ ، ١٩٦٠ م .
- ٢٩ - دياب (الدكتور عبد الحى) :
حسن توفيق العليل .
مقال بالعدد ٨٨ من مجلة « المجلة » القاهرة .
- ٣٠ - الدهنى (شمس الدين ، مؤرخ الإسلام) :
العبر فى خبر من غير .
ط الكويت ، ١٩٦٦ م .
- ٣١ - الرازى (أبو حاتم أحمد بن حمدان ، الداعية الإسماعيلية) :
كتاب الزينة .
ج ١ ط ٢ ، دار الكتاب العربى ، القاهرة ،
١٩٥٧ م .
ج ٢ ط ١ ، مطبعة الرسالة بالقاهرة ، ١٩٥٨ م .
- ٣٢ - الرازى (قطب الدين محمود بن محمد) :
تحرير القواعد المنطقية المعروف بشرح الشمسية .
ط الحلبي ، بالقاهرة ، بدون تاريخ .

- ٣٣ - أبو ريذة (الأستاذ الدكتور محمد عبد الهادى) :
رسائل الكندى الفلسفية .
ط أولى ، القاهرة .
- ٣٤ - الكندى وفلسفته .
دار الفكر العربى ، القاهرة ، ١٩٥٠ م .
- ٣٥ - الزركلى (خير الدين) :
الأعلام ، الطبعة الثانية . .
- ٣٦ - السبكى (تاج الدين عبد الوهاب بن على) :
طبقات الشافعية .
ط الحسينية ، بالقاهرة .
- ٣٧ - السنوسى (الشيخ محمد بن يوسف) :
الحقائق .
مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم ١٨ م ، ٢٥٣
مجاميع ٦٦٩ .
- ٣٨ - ابن سينا (أبو على الحسين بن عبد الله - الشيخ الرئيس) :
تسع رسائل فى الحكمة والطبيعات .
مطبعة الجوائب بالقسطنطينية ، ١٢٩٨ هـ .
- ٣٩ - رسالة الحدود ، ضمن الحدود فى تسع رسائل
بتحقيق العبد .
ط النهضة العربية بالقاهرة ، ١٩٧٨ م .

- ٤٠ - رسالة فى القوى الإنسانية - ضمن تسع رسائل .
مطبعة هندية ، بالقاهرة ، ١٩٠٨ م .
- ٤١ - النجاة .
ط الكردى ، القاهرة ، ١٩٢٨ م .
- ٤٢ - السيوطى (جلال الدين عبد الرحمن) :
حسن المحاضرة .
ط القاهرة ، ١٩٠٩ م .
- ٤٣ - الشريف المرتضى (أبو القاسم على بن الحسين الموسوى) :
الحبود والحقائق .
نشرت فى المجلد الثانى من أعمال المهرجان الألفى
للطوسى عن جامعة مشهد بإيران ، ربيع الأول
١٣٩٢ هـ .
- ٤٤ - ابن شهبة (تقى الدين الشافعى) :
طبقات الشافعية .
مخطوط بدار الكتب المصرية ، بالقاهرة ، ٦٥٨
تاريخ .
- ٤٥ - طاش كبرى زادة (أحمد بن مصطفى) :
مفتاح السعادة ومصباح السيادة .
ط حدير آباد الدكن ، ١٣٢٨ هـ .
- ٤٦ - الطوسى (أبو نصر عبد الله السراج) :
اللمع ، بتحقيق عبد الحلیم محمود وآخر .
ط القاهرة ، ١٩٦٠ م .

- ٤٧ - عبد (الأستاذ الدكتور عبد اللطيف) :
الحدود في ثلاث رسائل .
دار النهضة العربية ، بالقاهرة ، ١٩٧٨ م .
- ٤٨ - عبد البديع (الأستاذ الدكتور لطفي) :
كشاف اصطلاحات العلوم والفنون - للتهانوي ،
المقدمة .
نشر المؤسسة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة
١٩٦٣ م .
- ٤٩ - عبد الحلیم محمود (شيخ الأزهر) :
تحقيق كتاب « اللمع » للسراج الطوسي .
ط القاهرة ، ١٩٦٠ م .
- ٥٠ - عبد اللطيف (حسن محمود) :
غاية المرام في علم الكلام - تحقيق ودراسة .
رسالة ماجستير من دار العلوم ، ١٩٦٨ ، مكتبة
كلية دار العلوم ، بجامعة القاهرة .
- ٥١ - تحقيق « غاية المرام في علم الكلام » لسيف الدين
الأمدي .
نشر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، بالقاهرة ،
١٩٧١ م .
- ٥٢ - ابن عربي (أبو عبد الله محمد بن علي - الشيخ الأكبر) :
اصطلاحات الصوفية الواردة في الفتوحات المكية .
طبع ملحفاً بتعريفات الجرجاني ، مطبعة الحلبي ،
القاهرة ، ١٩٣٨ م .

- ٥٣ - الفزالي (محمد بن محمد بن محمد - حجة الإسلام) :
معيار العلم - بتحقيق دنيا .
دار المعارف ، بمصر ، ١٣٧٩ هـ - ١٩٦٠ م .
- ٥٤ - الفارابي (أبو نصر - المعروف بالمعلم الثاني) :
كتاب الحروف - بتحقيق مهدي .
نشر دار الشروق ، بيروت ، ١٩٧٠ م .
- ٥٥ - ابن فورك (أبو بكر محمد بن الحسن الأصفهاني) :
الحدود في الأصول .
نسخة مصورة عن المخطوط المحفوظ بالمتحف
البريطاني بلندن .
- ٥٦ - قاسم (الأستاذ الدكتور محمود) :
في النفس والعقل لدى فلاسفة الإسلام والإغريق .
ط الأنجلو المصرية ، ١٩٥٨ م .
- ٥٧ - القشيري (عبد الكريم بن هوازن النيسابوري) :
نحو القلوب الصغير .
الدار العربية للكتاب (ليبيا وتونس) ١٣٩٧ هـ -
١٩٧٧ م .
- ٥٨ - القفطي (جمال الدين علي بن يوسف) :
أسماء الحكماء ، أو أخبار العلماء بأخبار الحكماء .
ط الخانجي بمصر ١٣٢٦ هـ ، والمخطوط رقم ٥٧ خ
بدار الكتب المصرية .
- ٥٩ - القلقشندي (أبو العباس أحمد) :
نهاية الأرب - بتحقيق الأياري .
ط ١ دار الكتب المصرية ، بالقاهرة .

- ٦٠ - ابن القيم (شمس الدين محمد بن أبي بكر) :
 كتاب الروح .
 ط صبيح القاهرة ، بدون تاريخ .
- ٦١ - الكاشاني (كمال الدين عبد الرزاق) :
 اصطلاحات الصوفية .
 ط الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ،
 ١٩٨١ م .
- ٦٢ - ابن كثير (عماد الدين إسماعيل) :
 البداية والنهاية .
 ط السعادة ، بمصر ، ١٩٣٢ م .
- ٦٣ - البكفوري (أبو البقاء العكبري) :
 الكليات .
 ط بولاق ، ١٢٨١ هـ .
- ٦٤ - ماسينيون (المستشرق لويس) :
 تاريخ الاصطلاحات الفلسفية العربية .
 مخطوط بمكتبة المعهد العلمي الفرنسي ، بالقاهرة ،
 برقم ٢٩٦ C .
- ٦٥ - محفوظ (الأستاذ الدكتور حسين) :
 تحقيق وتقديم « الحدود والحقائق » في شرح الألفاظ
 المصطلحة بين المتكلمين من الإمامية للآبي ، مطبعة
 المعارف ، بغداد ، ١٩٧٠ م .
- ٦٦ - محمود (الأستاذ الدكتور زكي نجيب) :
 الفكر الفلسفي في مصر المعاصرة .
 مقال بمجلة « المجلة » عدد ٧٩ ، يوليو ، ١٩٦٣ م .

- ٦٧ - مذكور (الأستاذ الدكتور إبراهيم يومى) :
فى الفلسفة الإسلامية - منهج وتطبيقه .
ج ١ ، ط أولى ، الحلبي ، القاهرة ، ١٩٤٦ م .
- ٦٨ - تقديم « المعجم الفلسفى » ، الفصحة الأولى :
المطابع الأميرية ، بالقاهرة ، ١٩٦٣ م .
- ٦٩ - مخلوف (الشيخ حسين .. العدوى) :
الرسائل الحكيمية .
ط أولى ، مطبعة الجمالية ، بمصر ، ١٣٣٤ هـ .
- ٧٠ - ابن الملتن الأندلسى :
طبقات الشافعية .
مخطوطة بدار الكتب المصرية ، القاهرة ، ٥٧ تاريخ .
- ٧١ - مهدى (الأستاذ الدكتور محسن) :
تحقيق وتقديم « كتاب الحروف » للفارابى .
دار المشرق ، بيروت ، ١٩٧٠ م .
- ٧٢ - النشار (الأستاذ الدكتور على سامى) :
المنطق الصورى منذ أرسطو .
دار المعارف ، باسكندرية ، ١٩٦٥ م .
- ٧٣ - الهمداني (الأستاذ الدكتور حسين بن فضل الله) :
تحقيق وتقديم « كتاب الزينة » للرازى .
ج ١ ط ٢ ، دار الكتاب العربى بمصر ، ١٩٥٧ م .
ج ١ ط ٢ ، مطبعة الرسالة ، القاهرة ، ١٩٥٨ م .
- ٧٤ - ياقوت (بن عبد الله الرومى الحموى) :
معجم البلدان .
ط الخانجى ، بمصر ، ١٩٦٦ م .

٣ - فهرس المجريات

الصفحة	الموضوع
٥	١ - الإهداء
٥٣ - ٧	٢ - مقدمة التحقيق
١٠ - ٧	*
٣٦ - ١١	١ - المؤلفات في المصطلح العلمي :
١١	(أ) المؤلفات العامة
١٨	(ب) المؤلفات الخاصة :
١٨	أولاً - المصطلحات في غير الكلام والفلسفة
٢٠	ثانياً - المصطلحات الكلامية والفلسفية
٤٣ - ٣٧	٢ - المؤلف :
٣٧	(أ) اسمه ولقبه وكنيته
٣٧	(ب) نبذة عن حياته
٤١	(ج) بعض ملامح شخصيته
٤٢	(د) أهم مؤلفاته
٤٤	٣ - الكتاب وطريقة تحقيقه
٤٤	(أ) اسم الكتاب
٤٥	(ب) نسبه إلى المؤلف
٤٦	(ج) خصائص النبين
٤٨	(د) ميراث إعادة النشر
٤٩	(هـ) وصف النسخ التي اعتمدها في التحقيق
٥٢	(و) خطوات التحقيق

الصفحة	الموضوع
٥٥	٣ - صورة لوحة البسمة (ا) من مخطوطة المكتبة الأزهرية .
٥٦ - ٥٧	٤ - صورة لوحة البسمة (ا - ب) من مخطوطة المكتبة الظاهرية .
٥٩ - ١٢٢	٥ - نص كتاب « المين » : (ا) لوحة العنوان (ب) مقدمة المؤلف (ج) الفصل الأول - في عدة الألفاظ المشهورة في اصطلاح الحكماء والمتكلمين
٦١ - ٦٢	(د) الفصل الثاني - في شرح معانيها : ١ - التصور ٢ - التصديق ٣ - المطابقة ٤ - التضمن ٥ - الالتزام
٦٣ - ٦٧	٦ - المفرد ٧ - المركب ٨ - الاسم ٩ - الكلمة ١٠ - الأداة
٦٩ - ١٢٢	١١ - المتواطىء ١٢ - المشكك ١٣ - المشتترك ١٤ - المجازى ١٥ - المترادف ١٦ - الألفاظ المتباينة ١٧ - الكلى ١٨ - الجزئى ١٩ - الذاتى ٢٠ - العرضى ٢١ - الجنس ٢٢ - النوع ٢٣ - الفصل ٢٤ - الخاصة ٢٥ - العرض العام ٢٦ - الحد الحقيقى ٢٧ - الرسمى ٢٨ - اللفظى ٢٩ - الموضوع

الصفحة	الموضوع
	٣٠ - المحمول ٣١ - موضوع العلم
٧٥	٣٢ - موضوع العرض
	٣٣ - معنى آخر للموضوع ٣٨ - المقدم
٧٦	٣٥ - التالي ٣٦ - القضية الحملية
	٣٧ - المستحصصة ٣٨ - المهملة
	٣٩ - الكلية ٤٠ - الجزئية ٤١ - الرابطة
٧٧	٤٢ - القضية الشرطية
	٤٣ - المتصلة ٤٤ - المنفصلة ٤٥ - البسيطة
٧٨	٤٦ - العدمية ٤٧ - المعدولة
	٤٨ - الموجهة ٤٩ - المطلقة ٥٠ - الواجب
٧٩	٥١ - الممتنع ٥٢ - الممكن
٨٠	٥٣ - التناقض ٥٤ - التعاكس
	٥٥ - القياس ٥٦ - المقدمة ٥٧ - النتيجة
	٥٨ - الحد الأكبر ٥٩ - الحد الأصغر
٨١	٦٠ - المقدمة الكبرى
	٦١ - الصغرى ٦٢ - الحد الأوسط
	٦٣ - الشكل ٦٤ - القياس المركب
٨٢	٦٥ - المركب المتصل
٨٣	٦٦ - المركب المنفصل ٦٧ - قياس الدور
٨٤ - ٨٦	٦٨ - عكس القياس ٦٩ - قياس الخلف
٨٧ - ٨٦	٧٠ - القياسات المكونة من المقدمات المتقابلة ..
٨٨ - ٨٧	٧١ - الاستقراء ٧٢ - المقاومة
٨٨	٧٣ - التمثيل ٧٤ - الفراسة

الصفحة	الموضوع
٧٥	الدليل ٧٦ - الضمير ٧٧ - العلامة .. ٨٩
٧٨	المصادرة على المطلوب
٧٩	البرهان
٨٠	القياس الجدلي ٨١ - الخطابي
٨٢	الشعري ٨٣ - المغالطي ٨٤ - القضايا
٨٥	الأولية ٨٥ - القضايا الفطرية القياس
٨٦	المشاهدات
٨٧	المجربات ٨٨ - الحدسيات
٨٩	المتواترات ٩٠ - الوهميات
٩١	المسلمات ٩٢ - المشهورات
٩٣	المقبولات ٩٤ - المظنونات
٩٥	المشبهات
٩٦	المخيالات ٩٧ - مبادئ العلوم
٩٨	مسائل العلوم ٩٩ - الطبع والطبيعة
٩٤ - ٩٥	
٩٥	الحركة ١٠١ - السكون
٩٥	السرعة ١٠٣ - البطء
٩٦	الاشتداد ١٠٥ - الضعف
١٠٦	المكان ١٠٧ - الحيز ١٠٨ - الخلاء
١٠٩	الزمان ١١٠ - الآن
١١١	التتالي ١١٢ - التماس
١١٣	التداخل ١١٤ - التلاصق
١١٥	الاتصال ١١٦ - الواسطة
١١٧	الطرف ١١٨ - فرادى ١١٩ - معا
١٢٠	النهاية ١٢١ - الجهة
٩٨	

الصفحة	الموضوع
	١٢٢ - العالم ١٢٣ - الفلك ١٢٤ - النار
	١٢٥ - الهواء ١٢٦ - التراب ١٢٧ - الماء
	١٢٨ - الحرارة ١٢٩ - البرودة
٩٩ - ١٠٠	١٣٠ - الرطوبة
	١٣١ - اليبوسة ١٣٢ - اللطافة ١٣٣ - الغلظ
	١٣٤ - اللزج ١٣٥ - الهش
١٠٠ - ١٠١	١٣٦ - الاستحالة ١٣٧ - الكون
	١٣٨ - الفساد ١٣٩ - المزاج
	١٤٠ - الامتزاج ١٤١ - النور ١٤٢ - الذبول
١٠١ - ١٠٢	١٤٣ - النفس
١٠٢	١٤٤ - الحياة ١٤٥ - الغذائية
	١٤٦ - النامية ١٤٧ - المولدة ١٤٨ - قوة
١٠٣ - ١٠٤	١٤٩ - حاسة النوق
١٠٤	١٥٠ - حاسة الشم ١٥١ - السمع
١٠٤	١٥٢ - البصر
١٠٥	١٥٣ - الحس المشترك ١٥٤ - المصورة
١٠٥	١٥٥ - المتخيلة ١٥٦ - الوهمية
	١٥٧ - الحافظة ١٥٨ - النظرية
١٠٦ - ١٠٨	١٥٩ - العلمية ١٦٠ - العقل
١٠٨ - ١٠٩	١٦١ - الروح
١٠٩	١٦٢ - الجوهر ١٦٣ - المادة
١٠٩	١٦٤ - الصورة ١٦٥ - المركب
١١٠	١٦٦ - الجوهر الفرد ١٦٧ - الجسم

الصفحة	الموضوع
	١٦٨ - العرض ١٦٩ - الكم ١٧٠ - الخط
١١٠	١٧١ - السطح
١١٢ - ١١١	١٧٢ - الجسم التعليمي ١٧٣ - الكيف
	١٧٤ - الإضافة ١٧٥ - الأين ١٧٦ - متى
١١٣ - ١١٢	١٧٧ - الملك
	١٧٨ - الوضع ١٧٩ - أن يفعل
١١٣	١٨٠ - أن يفعل
	١٨١ - الواحد ١٨٢ - الواحد بالعدد
	١٨٣ - الواحد بالاتصال ١٨٤ - الواحد
١١٤	١٨٥ - الواحد بالتنوع
	١٨٦ - الواحد بالجنس ١٨٧ - الكثير
١١٦ - ١١٥	١٨٨ - المتقابلان
	١٨٩ - المتقدم ١٩٠ - المتقدم بالعلية
	١٩١ - المتقدم بالطبع ١٩٢ - المتقدم
١١٧ - ١١٦	بالتزمان
	١٩٣ - المتقدم بالشرف ١٩٤ - المتقدم بالرتبة
١١٧	١٩٥ - العلة الفاعلية ١٩٦ - العلة المادية
	١٩٧ - العنصر ١٩٨ - الأسطقس
	١٩٩ - الركن ٢٠٠ - الصورة ٢٠١ - البخت
	٢٠٢ - المثال والمثال ٢٠٣ - التعليمات
١١٩ - ١١٨	٢٠٤ - التقديم
	٢٠٥ - الحادث ٢٠٦ - الحق ٢٠٧ - التام
١٢٠ - ١١٩	٢٠٨ - العلم
	٢٠٩ - الإرادة ٢١٠ - القلرة ٢١١ - الكلام

الصفحة	الموضوع
١٢٠	٢١٢ - الحياة - ٢١٣ - الصفة الحالية
	٢١٤ - الصفة غير المعللة ٢١٥ - الأحوال
	٢١٦ - السعادة ٢١٧ - الشقاوة
١٢١	٢١٨ - الحشر ٢١٩ - النبوات
	٢٢٠ - المعجزات ٢٢١ - العلم الطبيعي
١٢٢	٢٢٢ - العلم الإلهي ٢٢٣ - العلم الكلي
١٤٨ - ١٢٣	٦ - الفهارس

To: www.al-mostafa.com