

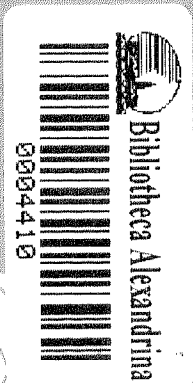
تاريخ
الحداب
العربي

دكتور شوقي ضيف

العصر الإسلامي



دار المعارف



• ٩١٤

العصر الإسلامي

تاريخ
الأدب العربي
٢

العصر الإسلامي

تأليف
الدكتور شوقي ضيف

الطبعة الحادية عشرة



دار المعارف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُتَدِيمَة

هذا هو الجزء الثاني من تاريخ الأدب العربي ، وهو خاص بالعصر الإسلامي ، وقد وزعته على كتابين ، جعلتُ أولهما لعصر صدر الإسلام وثانيهما لعصر بني أمية ، وكل كتاب ينقسم فصولاً تُبْحَثُ فيها جوانب الحياة في العصر بحثاً ترتب فيه المقدماتُ والنتائج موصولةً بالنصوص ، كما يُبْحَثُ فيها الأعلام النابون في الشعر والخطابة والكتابة بحثاً تُرْسَمُ فيه شخصياتهم وخصائصهم الأدبية .

ودفعتني النصوص الكثيرة في عصر صدر الإسلام إلى تقصص الفكرة التي شاعت في أوساط الباحثين من عرب ومستشرقين . إذ ذهبوا يزعمون أن الإسلام انحسر عن أثر ضئيل نحيل في أشعار المخضرمين . وهو زعمٌ غير صائب ، بل هو زعم يسرف في تجاوز الحق ، فقد أتمَّ الله على هؤلاء الشعراء نعمة الإسلام ، وانتظم كثيرون منهم في صفوف المجاهدين في سبيل الله داخل الجزيرة العربية وفي الفتوح . وهم في ذلك كله يستلهمون الإسلام ، ويعيشون له ، ويعيشون به ، يريدون أن ينشروا نوره في أطباق الأرض ، وقد مضوا يصندون عنه في أشعارهم صدور الشدائد عن الأزهار الأرجة . وبالمثل صدروا عنه في نثرهم ، فإذا هم يستحدثون فنوناً من النثر ينشئونها إنشاءً إذ أنشأوا - على هدى القرآن الكريم - آيات بديعة من المواعظ الدينية ، كما أنشأوا ضرباً من المعاهدات والرسائل السياسية والتشريعية .

ثم كان عصر بني أمية ، عصر امتزاج العرب بغيرهم من الأمم وانسياحهم في مشارق الأرض ومغاربها ، مما أذكى في نفوسهم جذوة الشعر ، فإذا هو يحثي في

أوطان جديدة حياة خصبة، ولا أقصد الكوفة والبصرة والشام ومصر فحسب، بل أيضاً خراسان التي أهلها مؤرخو أدبنا، مع ازدهار الشعر فيها ازدهاراً رائعاً. وقد أخذ الشعراء يَخضعون في كل مكان لمؤثرات مختلفة: بيئية ودينية وحضارية وثقافية واقتصادية. وفي هذه الأثناء كان الموالى يتعربون، وسرعان ما أتقنوا العربية وأعرّبوا بها عن قلوبهم وعقولهم وأعماق وجدانهم. وليس بصحيح ما يردده المستشرقون من أنهم كانوا يَخضعون مع العرب في العصر الأموي، فقد كانت العلاقة بين الجماعتين حينئذ علاقة بيرة وتعاون وإخاء.

والكتاب الثاني يَبسُط كل هذه الظروف الجديدة في حياة الأمة العربية لعصر بني أمية وكيف اندفع الشعراء في ظلها ينهضون بالشعر ويتطورون به في فنونه وأغراضه، فقد مضى شعراء المهجاء والفخر في البصرة ينفذون إلى لون جديد هو النقائض التي بثوا فيها مناظرة عنيفة في المثالب والمفاخر القبلية: كان يجتمع لها معاصروهم في سوق المربد للاستماع إليها والفرجة والمتعة. ومضى شعراء المديح ينفذون إلى لون جديد هو الشعر السياسي الذي صور فيه الزبيريون والخوارج والشيعة وغيرهم نظرياتهم في الحكم وقيامهم من دونها مدافعين، ولكل فرقة من هذه الفرق في شعرها طابع تميزه، فبينما يميز مثلاً شعر الخوارج بتصوير استبسالهم في الحروب وتهاقهم على حياض الموت مستصغرين الدنيا ومتاعها الزائل نرى شعر الشيعة يتميز بكثرة ما ذرّفوا على أئمتهم المستشهدين من دموع غزار، مطالبين بردّ السلطان إلى أصحابه الشرعيين. وقد اضطرت فنون الشعر اضطراباً لا في المديح والمهجاء والفخر فحسب، بل أيضاً في الغزل، فظهر فيه الغزل العُدري بجانب الغزل الصريح، وزكا شعر الزهد، ونما شعر المجون ووصف الطبيعة، ومدّ الرُجّاز طاقة أراجيزهم، وسلكوا فيها الطرديات، فهي ليست عباسية - كما كان يُظن - إنما هي أموية. وتحول نفر منهم بأراجيزه إلى غاية تعليمية للغة وشواذها وشواردها، حتى غدّت - في بعض جوانبها - كأنها متون للاستظهار والحفظ. وفي كل هذه الفنون والأغراض تعاقبت تراجم الشعراء.

ولعل عصرًا عربيًّا لم تزدهر فيه الخطابة كما ازدهرت في عصر بني أمية بأنواعها السياسية والحفلية والدينية، فقد اشتدت الحصومات بين الفرق السياسية

وانبرى خطباؤها يذودون عن نظرياتهم مؤلّبين الناس على خصوصوهم . ونشطت نشاطاً عظيماً خطابة المحافل بين أيدي الخلفاء والولاة . أما الخطابة الدينية فاحتدمت على لسان الوعّاظ والقُصّاص احتداماً ، استطاعوا في أثنائه أن يتخذوا لأنفسهم أسلوباً جديداً ، يرتفعون فيه عن ألفاظ العامة المبتذلة ويهبطون عن ألفاظ البدو الآبدة ، أسلوباً يخاطبون به جميع الطبقات في المراكز المتحضرة التي يختلط فيها العرب بالأعاجم ، وقد أقاموه على الازدواج والترادف وتحلية الكلام بالأخيلة والمقابلات ، مع العناية بدقائق المعاني وفتق الحيل للتعبير عن خفيّاتها . وقد أخذوا أنفسهم بتعليم شباب البصرة والكوفة كيف يحسنون الخطابة والمناظرة وكيف يتقنون إصابة الحجة ، وبذلك كانوا أول من مهّد لوضع قواعد البلاغة العربية .

ونما تدوين المعارف في عصر بني أمية ، سواء فيما يتصل بمعارف الجاهلية وأخبارها وأنسابها وأشعارها ، أو فيما يتصل بالإسلام وكل ما يرتبط به من تشريع وتفسير وحديث نبويّ وخطوب جسام . وقد مضوا يصنّفون في المغازي والتاريخ وقصص الأنبياء ، وفي المثالب والأمثال والمواعظ ، وفي مسائل العقيدة من قنَدَرٍ وغير قنَدَرٍ ، وفي الأغاني والمغنين وطبقاتهم . وترجموا رسائل في الطب والنجوم والكيمياء ، ودوتوا كثيراً من الخطب ومن الرسائل السياسية والوعظية والشخصية . ونهض كتّاب الدواوين بالكتابة عن الخلفاء والولاة والقواد نهضة واسعة ، جعلتهم يستعرون من الوعّاظ أسلوبهم الذي وصفناه ، وما زالوا يرقّون بكتابتهم ، حتى وضعوا الرسائل الأدبية الخالصة . والله أسأل أن يهديني سواء السبيل .

الكتاب الأول
في عصر صدر الإسلام

الفصل الأول

الإسلام

١

قيم روحية

تدل كلمة الإسلام باشتقاقها اللغوي على معنى الخضوع والانقياد ، وقد ترددت في القرآن الكريم بهذا المعنى في مثل : (وأنبئوا إلى ربكم وأسلموا له) (وأمرت أن أسلم لرب العالمين) . ومن ثم أُطلقت علماً على ديننا الحنيف في قوله تبارك وتعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) وهو دين لسعادة الناس كافة ، دين يكمل الديانات السماوية السابقة وسيطر على كل ما جاء به الرسل ، يقول جل شأنه : (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً) ، ويقول : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى ويعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) ويقول : (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) ويقول : (وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئاً عليه) .

فالإسلام هو الشريعة الإلهية الأخيرة التي تفرض سلطانها على كل ما سبقها من شرائع سماوية . وهو يقوم على ركنين أساسيين هما : العقيدة والعمل . وتسمى العقيدة بالإيمان من الأمن بمعنى طمأنينة النفس وتصديقها بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم . وأهم أصل في العقيدة الإسلامية الإيمان بوحدة الله ، يقول سبحانه وتعالى : (قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) فلا عبودية لغير الله من أوثان وأحجار وكواكب ، وهو ليس إله قبيلة ولا إله شعب بعينه ولا إله نور أو ظلام بل هو (رب العالمين) رب كل شيء في الكون وخالقه (ليس كمثله شيء) (لا تُدركه الأبصار وهو

يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) . قد أحاط علمه بكل ما في الكون (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) . وعلى مثال علمه الواسع قدرته التي تبسط سلطانها على كل ما في العالم وتقبض على زمامه (وسع كرسيه السموات والأرض) (والله على كل شيء قدير) . وهو مع قدرته وسلطانة وعقابه للمذنبين الآمنين رحيم بعباده ، يقول سبحانه (ورحمتي وسعت كل شيء) (وقد كتب ربكم على نفسه الرحمة) . وتقرن بالرحمة في القرآن الكريم المحبة التي يفيضها على عباده مستشعرين لجلاله وكماله المطلق (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يُحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) . ودائماً تصحب محبة الله الدعوة إلى العمل الصالح والنهي عن العمل الخبيث (إن الله يحب المتقين) (إن الله لا يحب المفسدين) (والله لا يحب الظالمين) . ومن محبة الله للناس ورحمته بهم أن اصطفى لهم من خلقه أنبياء يوحى إليهم بما فيه سعادتهم في الدارين الأولى والآخرة (رُسلنا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) . وعلى الناس أن يؤمنوا بما جاءوا به من كتب سماوية ، خاتمها الذكر الحكيم (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) .

وراء هذا العالم المادى الذى نشاهده عالم غيبي ، به نوعان من الأرواح خيّر وشرير ، والخيّر هو الملائكة الذين ينتزلون بالوحى على قلوب الرسل (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده) (نزل به الروح الأمين على قلبك) . وهؤلاء الملائكة ينصرون المؤمنين ويستغفرون لهم ربهم ويتوقفونهم ويكتبون أعمالهم (وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون) . أما الأرواح الشريرة فهي الشياطين المطرودون عن الملأ الأعلى ، وهم يستنفثون غوايتهم فيمن ضلّوا عن الصراط المستقيم (وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم) (ولقد جعلنا في السماء بُرُوجاً وزينّاها للناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم) .

ويُكثر القرآن من الحديث عن عقيدة المعاد؛ فالناس جميعاً مبعوثون بعد موتهم (ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تُبعثون) وهو يوم الحساب، كل يحاسب على أعماله (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) (من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد) (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قترًا ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطباً من الليل مظلاماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) (لا يدوقون فيها برّداً ولا شرباً إلا حميماً وغساقاً جزاءً وفاقاً) .

ودائماً يردد الذكر الحكيم أن الإنسان مشدود إلى إرادة الله العليا ومشيته الربانية وأنه ينبغي أن يتدبر إرادته الصغرى بجانب هذه الإرادة الكبرى، فلا يتبع هواه بل يراقب ربه في كل ما يأتي ويدع. فهناك مشيئة مطلقة هي مشيئة الله التي تسيطر على كل ما في الكون (وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين) وبجانبها مشيئة الإنسان التي تجعله مسئولاً أمام ربه عن عقيدته وعمله وما كسبت يده (وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) (إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها) (كل نفس بما كسبت رهينة) (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) (ومن يكسب إثماً فإنما يكسبه على نفسه) .

وتلك هي أصول العقيدة الإسلامية، وبجانبها أعمال من العبادات يجب على المسلم أدائها، وهي ترجع إلى أربعة أصول: الصلاة والصوم والحج والزكاة؛ الصلاة بما يسبقها من طهارة الوضوء وبما فيها من تلاوة للقرآن وتسييح واستغفار، وقد بيّن الرسول صلى الله عليه وسلم للمسلمين كيفية وأوقاتها، وفي القرآن الكريم (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة) (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً). والصوم هو صوم شهر رمضان تبتلاً إلى الله (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبكم لعلكم تتقون). شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه.. وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط

الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل) . والحج (والله على الناس حجاج البيت من استطاع إليه سبيلاً) وهو في أشهر معلومات ، وقد بيّن الرسول للمسلمين كيفيته وما يقترن به من عبادة وذكر لله وتسبيح . ثم الزكاة وهي أن يُردّ من مال الغنى على الفقير وعلى الصالح العام للأمة ، وهي تُذكر في القرآن دائماً مع الصلاة تأكيداً لها وحثاً عليها في مثل (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يمزنون) .

ولم يرسم القرآن الكريم للمسلمين معالم عقيدتهم وفروضها العملية فحسب ، بل رسم لهم أيضاً طريق الفضيلة وما ينبغى أن يتحلوا به في سلوكهم وأخلاقهم ، حتى يتألوا رضا ربهم ومحبه ، يقول تبارك وتعالى : (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً .. والذين إذا أنفقوا لم يُسرفوا ولم يُقتروا وكان بين ذلك قواماً .. ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يترنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً .. والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا باللغو مروا كراماً) (ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنأ على وهن .. وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور ولا تُصعّرْ خدك للناس ولا تمش في الأرض مَرِحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور واقصِدْ في مشيك واغضضْ من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير) . ويقول جلّ وعز ناهياً عن الهزء بالناس والغيبة والظن الآثم : (إنما المؤمنون إخوة .. يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسمُ الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً أيحِبُّ أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه واتقوا الله إن الله تَوَّابٌ رَحِيمٌ) .

وقد حرّم الإسلام جملة الفواحش ما كبر منها وما صغر (قل إنما حرّم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) . وبما حرّمه تحريماً باتاً آفة الخمر وآفة القمار (إنما الخمر والميسر .. رجسٌ من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) .

ودائماً تلقانا في الذكر الحكيم دعوة المسلمين إلى الخير والارتفاع عن الدنيا والنقائص (ولتكن منكم أمةٌ يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) .

وبهذه القيم الروحية جميعاً يقوم الإسلام ، فهو ليس عقيدة سماوية وفروضاً دينية فحسب ، بل هو أيضاً سلوك خلقي قويم ، إذ يدعو إلى طهارة النفس وتبئد كل الفواحش والرذائل ، ومراقبة الإنسان لربه في كل ما يأتي من قول أو فعل ، فإنه معروض عليه يوم القيامة ، يوم يُجزَى كل إنسان بما قدّمته يداه . وقد مضى الصحابة يعبدون الله حق عبادته مستشعرين ضرباً من القلق على مصيرهم ، بعث فيهم الضمير الحى الذى يستشعر صاحبه الخوف من ربه في سره وعلمته ، كما يستشعر الرجاء في نعيمه ورضوانه .

٢

قيم عقلية .

قضى الإسلام على الوثنية الجاهلية بكل ما طوى فيها من كهانة وسحر وشعوذة وخرافة ، وبذلك ارتقى بعقل الإنسان إذ خلّصه من الحماقات والترهات ، وقد مضى يمتكم إليه في معرفة الكائن الأعلى الذى أنشأ الكون ودبّر نظامه ، داعياً له إلى أن يتأمل في ملكوت السموات والأرض ، فإن من ينعم النظر في هذا الملكوت ونظامه يعرف أنه لم يُخلَق عبثاً وأن له صانعاً سوى كل شيء فيه وقدّره ، يقول جلّ ذكره : (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقنا عذاب النار) (الشمس والقمر بحسبان) (والسماء بنيناها بأيدينا وإنا لموسعون والأرض فرشناها فنعم الماهدون ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون) .

وواضح من ذلك أن القرآن اتجه إلى العقل في دعوته إلى الإيمان بوجود الله وقدرته وتدبيره ، وكذلك الشأن في الإيمان بوحدانيته . وقد فضل الإنسان على سائر مخلوقاته (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا) وما كان لهذا الذى

فضَّله على كل ما في الوجود أن يعبد أشياء خلقها الله وسخرها لفائدته (قل غير الله أبغى رباً وهو ربُّ كل شيء) (ومن آياته الليلُ والنهارُ والشمسُ والقمرُ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهنَّ). وهو إله واحد يدبِّر السموات والأرض (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) (وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلَّ بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون). وبالمثل يحتكم القرآن إلى العقل في الدلالة على صحة البعث والنشور فإن من بيعت الحياة في الكائنات قادر على أن يردَّها إليها (كما بدأنا أولَ خلقِ نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين) (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم) (وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير).

ويُنسجى الذكر الحكيم باللائمة على من لا يستخدمون عقولهم ، فيشبههم بالأنعام التي لا تعقل ، ويقول إنهم لا يمتازون في شيء عن الصمِّ البكمِّ العمى (لم قلبٌ لا يفقهون بها ولم أعينٌ لا يبصرون بها ولم آذانٌ لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضلُّ أولئك هم الغافلون) (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إنهم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً). وكثيراً ما تُختم الآيات بمثل (أفلا تتذكرون) (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) (إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون).

ووداعاً يدعو القرآن كل مسلم أن يستغل عقله فيما خلُق له من التدبير ، فيتأمل وينظر ويحكم لا عن عقائد موروثه بل عن دليل ناطق وشهادة صحيحة ، ومن ثمَّ كانت المعرفة المستبصرة ركناً أساسياً في الإسلام ، فمن أسلم عن غير فهم وتبصر كان إسلامه منقوصاً ، إذ الإسلام الصحيح يقوم على الفهم والافتناع لا على التقليد والمحاكاة للأباء والأسلاف .

ويشير القرآن مراراً إلى ما وهب الإنسان من فضيلة العقل ، وأن الله أودع في هذه الفضيلة خواص تمكَّنه من السيطرة على جميع المخلوقات ، يقول جلَّ شأنه : (الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفُلُكُ فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم

تشكرون وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) (وأنزلنا الحديد فيه بأساً شديداً ومنافع للناس) (هو الذي جعل الشمس ضياءً والقمر نوراً وقدّره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب) . فكلُّ ما في الوجود مسخر للناس ولعقولهم كي يستغلوه وكي يستكشفوه لمنفعتهم .

وكان أول ما نزل على الرسول صلى الله عليه وسلم : (اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) فالدعوة إلى العلم وأنه نعمة أسبغها الله على الإنسان تقترن بآيات القرآن الأولى . ودائماً تردد فيه الإشادة بالعلم والعلماء في مثل : (وقل رب زدني علماً) (إنما يخشى الله من عباده العلماء) (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) . وفي كل هذه الآيات دعوة صريحة للمسلمين كي يطلبوا كل علم ويفيدوا منه : ولعله لذلك لم يظهر عندنا تعارض بين الإسلام والعلم في أي عصر من العصور ، بل تعاوننا دائماً تعاوناً مثمراً . وقد رويت عن الرسول صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة تحث على العلم والتعلم من مثل : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » و « من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سلك الله به طريقاً من طرق الجنة » و « العلماء ورثة الأنبياء » .

وقد حمل الإسلام هؤلاء العلماء أمانة الدين الخفيف ، وجعل لهم حق الاجتهاد في فروعِهِ وما يُطَوَّى فيه من استنباط للأحكام يقول جيلٌ ذكره : (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) ويقول : (وإذا جاءهم أمرٌ من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردّوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم) . ويقول للرسول الكريم : (وشاورهم في الأمر) . وفعلاً كان يستشير أصحابه في كثير من المسائل ويصنر عن رأيهم^(١) . ومن هنا أصبح الأجهاد بالرأي أصلاً من أصول الإسلام حين لا يوجد نصٌّ في كتاب أو سنة ، روى الرواة عن معاذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه إلى اليمن قال له : كيف تصنع إن عرض لك قضاء ؟ قال : أقضي بما في كتاب الله

(١) انظر « تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية » وما بعدها .

لمصطفى عبد الرازق (الطبعة الأولى) ص ١٤٣

قال : فإن لم يكن في كتاب الله ؟ قال : فبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
 قال : فإن لم يكن في سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ؟ قال : أجتهد رأيي لا آلو ، قال : فضرب
 بيده في صدرى ، وقال : الحمد لله الذى وفقَّ رسولَ رسولِ الله لما يرضاه رسول
 الله^(١) . وقد نسما الاجتهاد بعد وفاة الرسول بحكم الفتوح واتساع الدولة ، ولم
 يكن الخلفاء يُفْتَوْنَ بأرائهم إلا بعد استشارة الصحابة^(٢) . ومُصِّرَتِ الْأَمْصَارُ
 وسرعان ما أخذت تظهر جماعات من الفقهاء فى كل مصر إسلامي تحمل
 للناس تعاليم القرآن وسنة الرسول ، وكانوا إذا عرض لهم أمر لم يجدوا حُكْمَهُ فى
 القرآن والسنة اجتهدوا وأفتوا الناس فيه برأيهم .

وفى كل ما قدمنا ما يدك بوضوح على أن الإسلام رفَع من شأن العقل
 الإنسانى إذ جعله الحَكَمَ فى فروع الشريعة وحثه على استكمال سيطرته على
 الطبيعة وقوانينها ، كما حثه على التزود بجميع المعارف . وفتَح الأبواب واسعة أمامه
 كى يجتهد فى مسالك الدين العملية . فلا عجب بعد ذلك إذا رأينا المسلمين
 يتحولون مع الفتوح إلى معرفة كل ما لدى الأمم المفتوحة من تراث عقلى .
 وسرعان ما شادوا صرح حضارتهم الرائعة ، وقد مضوا يستخدمون كل طاقاتهم
 الذهنية فى جميع صور المعرفة دينية وغير دينية . وكان لما أصَّله الإسلام من
 حق الاجتهاد العقلى أثر واسع فى أن أصبح الإسلام نفسه قابلا للتطور ، وحقاً
 أصوله العقيدية زمنية أبدية ، ولكنها أصولٌ أسَّسَتْ على العقل الصحيح وفسحت
 له فى التشريع .

٣

قيم اجتماعية

كان العرب يعيشون فى الجاهلية قبائل متنازلة ، لا يعرفون فكرة الأمة إنمَّا
 يعرفون فكرة القبيلة وما يربط بين أبنائها من نسب ، وكل قبيلة تتعصب لأفرادها
 تعصباً شديداً ، فإذا جَنَى أحدهم جناية شركته فى مسئوليتها ، وإذا قُتِل لها

(٢) مصطفى عبد الرازق ص ٥٨ وما بعدها .

(١) جامع بيان العلم وفضله لابن

بند الر (طبع القاهرة) ٥٥ / ٢

أحد أبنائها هبَّت للأخذ بثأره هبة واحدة . فلما جاء الإسلام أخذ يُضعف من شأن القبيلة ويُحلُّ محلها فكرة الأمة ، يقول جلَّ ذكره : (إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون) (كنتم خير أمة أُخرجت للناس) وهي أمة يعلو فيها السلطان الإلهي على السلطان القبلي وعلى كل شيء ، ومن ثمَّ أصبحت الرابطة الدينية لا الرابطة القبلية هي التي توحد بين الناس . وكان أول ما وضعه الإسلام لإحكام هذه الرابطة أن نَقَلَ حق الأخذ بالثأر من القبيلة إلى الدولة ، وبذلك لم يعد الثأر - كما كان الشأن في الجاهلية - يجرُّ ثأراً في سلسلة لا تنتهي ، من الحروب والمعارك الدموية ، بل أصبح عقاباً بالمثل ، وأصبح واجباً على القبيلة أن تقدِّم المقاتل لأولى الأمر حتى يلتقي جزاءه . وقدمضى الإسلام يحاول القضاء على العصبية القبلية كما قضى على قانونهم القديم : الثأر للدم ، يقول عزَّ شأنه : (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم) ، ويقول الرسول في خطبة حجة الوداع : « أيها الناس إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ، كلكم لآدم ، وآدم من تراب ، أكرمكم عند الله أتقاكم ، إن الله عليم خبير ، وليس لعربي على عجمي فضل إلا بالتقوى . » (١)

وأخذ الإسلام يرسى القواعد الاجتماعية لهذه الأمة ، بحيث تكون أمة مثالية يتعاون أفرادها على الخير آمرين بالمعروف ونَاهين عن المنكر ، يسودهم البر والتعاطف ، حتى لكأنهم أسرة واحدة ، تُحميت بين أفرادها كل الفوارق القبلية والجنسية ، وأيضاً فوارق الشرف والسيادة الجاهلية ، فالناس جميعاً سواء في الصلاة وجميع المناسك وفي الحقوق والواجبات ، وينبغي أن يعودوا إخوة ، يشعر كل واحد منهم بمشاعر أخيه ، باذلاً له ولمصلحة هذه الأمة كل ما يستطيع . فهو لا يعيش لنفسه وحدها ، وإنما يعيش أيضاً للجماعة يَفْقِدُها بروحه وبماله وبكل ما أوتي من قوة . ومن ثمَّ وُضِعَ نظام الزكاة وعدَّتْ - كما قدمنا - ركناً أساسياً في الدين ، فواجب كل شخص أن يقدم من ماله سنوياً فرضاً مكتوباً عليه للفقراء وللصالح العام .

(١) البيان والتبيين (طبع مطبعة لجنة

التأليف والترجمة والنشر) ٣٢/٢ .

وبذلك أصبح للفقير حق معلوم في مال الغني ، يؤديه إليه راضياً . ومدّ القرآن الكريم هذا الحق ، إذ دعا دعوة واسعة إلى الإنفاق في سبيل الله ، لا بالزكاة فحسب ، بل بكل ما يهبه الأغنياء تقرباً إلى الله ورغبة في حسن المثوبة ، يقول مجلّ وعزّ : (من ذا الذي يُقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة . . . مثلُ الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم . . . ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل حبة بريرة أصابها وابلٌ فآتت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابلٌ فطَلَّ والله بما تعملون بصير . . . يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الحبيث منه تنفقون ولستم بأخديه إلا أن تُغمضوا فيه واعلموا أن الله غني حميد . . . الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) .

وعلى هذه الشاكلة حاول القرآن الكريم أن يقيم ضرباً من العدالة الاجتماعية في محيط هذه الأمة الجديدة ، إذ جعل ردّ الغني بعض ماله على الفقير وعلى الصالح العام للأمة حقاً دينياً . إنه لا يعيش لنفسه وحدها ، بل يعيش أيضاً لأمته ويتربط معها تربطاً اقتصادياً كما يتربط في وجدانه وإيمانه . وقد اندفع كثير من الصحابة ينفقون أموالهم جميعها في سبيل الله ، ويؤثروا عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما نفعتي مالٌ ما نفعتي مالُ أبي بكر »^(١) وكان غيره من أغنياء الصحابة يقتدون به ، فقد جهّز عثمان جيش العُسرة في غزوة تبوك بتسعمائة وخمسين بغيراً وأتمّ الألف بخمسين فرساً^(٢) ، وكشّر مال عبدالرحمن ابن عوف حتى قدّم عليه في إحدى تجارته سبعمائة راحلة تحمل القمح والدقيق والطعام فجعلها جميعها في سبيل الله^(٣) . ولم يُعن الإسلام فقط بتنظيم العلاقة بين الغني من جهة والفقير والصالح العام من جهة ثانية ، بل عُنَى أيضاً بتنظيم العلاقات العامة كالميراث وتنظيم المعاملات كالتجارة والزراعة والصناعة ، فقد أوجب

(١) الاستيعاب (الطبعة الأولى) ص ٣٤٢ . (٢) سير أعلام النبلاء للذهبي (طبع دار المعارف)

للعامل أجراً يتقاضاه جزاء عمله ، وأوجب على التاجر أن لا يستغلَّ الناس بأى وجه من الوجوه : سواء في الكيل والميزان أو في التعامل المالى ، يقول جلَّ شأنه : (وأوفوا الكيلَ إذا كِلْتُمْ وزنوا بالقسطاس المستقيم) (ولا تَبْخَسُوا الناسَ أشياءهم) (الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المسّ .. وأحلَّ الله البيع وحرم الربا) . ولا يكاد يكون هناك جانب من جوانب الحياة الاجتماعية إلا وضع فيه الإسلام من السنن والقوانين ما يكفل للناس حياة مستقيمة قوامها العدالة .

وقد نظّم حقوق المرأة ورعاها خير رعاية ، إذ كانت مهضومة الحقوق في الجاهلية ، فردَّ إليها حقوقها ، وجعلها كفؤاً للرجل ، لها ماله من الحقوق ، يقول تبارك وتعالى : (ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف) وأيضاً لهن مثل ما للرجال من السعى في الأرض والعمل والتجارة ، يقول عزَّ شأنه : (للرجال نصيبٌ مما اكتسبوا وللنساء نصيبٌ مما اكتسبنَ) . وكان كثير من غلاظ القلوب يتدنون بناتهم خشية العار ، فحرم ذلك القرآن ، يقول جلَّ ذكره : (وإذا بُشِّرَ أحدُهم بالأُنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بُشِّرَ به أيْمُسِكُهُ على هُونٍ أَمْ يَدْمُسُهُ فى التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) . وحرم البغاء وشدَّ في النكير عليه حتى القتل . ونظّم الزواج وجعله فريضة محببة إلى الله ونعمةً من نعمه (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودةً ورحمةً) . ودعا في غير آية إلى معاملة الزوجات بالمعروف . ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع : « أيها الناس إن لنسائكم عليكم حقاً ، ولكم عليهن حق ، لكم عليهن أن لا يُوطئنَ فرشكم غيركم وأن لا يُدخلنَ أحداً تکرهونه بيوتكم إلا بإذنكم ، ولا يأتينَ بفاحشةٍ مبينة ، فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تعضلوهن وتهجروهن في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح ، فإن انتهين وأطعنكم فعليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف ، وإنما النساء عندكم عوان (أسيرات) لا يملكن لأنفسهن شيئاً ، أخذتموهن بأمانة الله .. فاتقوا الله فى النساء واستوصوا بهن خيراً » . وأباح الإسلام الطلاق ولكنه جعله أبغض الحلال إلى الله ، ويقول جلَّ شأنه : (فإن

كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً) (وإن خفتم شقاقَ بَيْنَهُمَا فابِعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) . ويوجب القرآن للزوجة كثيراً من الحقوق حين تُفصم العلاقة بينها وبين زوجها ، من ذلك أن يُسَرِّحَهَا بِإِحْسَانٍ وَأَنْ لَا يُمَسِّكَ عَنْهَا شَيْئًا مِنْ صَدَاقِهَا، يقول جلَّ وعز: (وإن أردتم استبدالَ زوجٍ مكانَ زوجٍ وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أتأخذونه بهتانا وإثماً مبيناً وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذنَ منكم ميثاقاً غليظاً) .

وبكلِّ ذلك كفل الإسلام للمرأة حقوقها ، وأوجب على الرجل أن يربعاها وأن يقوم بها خير قيام . ومن غير شك ليست هناك علاقة بين الإسلام ونظام الحرِّم الذي شاع في العصر العباسي ، فإن الإسلام يُجِلُّ المرأة ويرفع قدرها ، حتَّى لراها في الصدر الأول من العصر الإسلامي تشارك في الأحداث السياسية على نحو ما هو معروف عن موقف السيدة عائشة أم المؤمنين في حروب عليّ وطلحة والزبير ، وكانت هي نفسها مصدراً كبيراً من مصادر الحديث النبوي وهَدَى الرسول الكريم .

٤

قيم إنسانية

رأينا الإسلام يرفع من شأن المسلم اجتماعياً وعقلياً وروحياً، وهو ارتفاع من شأنه أن يسمو بإنسانيته . إذ حرَّره من الشرك وعبادة القوى الطبيعية ، وأسقط عن كاهله نير الخرافات . وبدلاً من أن يشعر أنه مسخَّر لعوامل الطبيعة تتقاذفه كما تهوى نَبْهَهُ إلى أنها مسخرة له ولنفعته، ودعاه لأن يستخدم في معرفة قوانينها عقله ويُعْمَلُ فكره . وبذلك فك القيود عن روح الإنسان وعقله جميعاً، وهياه حياة روحية وعقلية سامية ، كما هياه حياة اجتماعية عادلة ، حياة تقوم على الخير والبرِّ والتعاون ، تعاون الرجل مع المرأة في الأسرة الصالحة وتعاون الرجل مع أخيه في المجتمع الرشيد .

ودائماً يلتفت الذكر الحكيم إلى سمو الإنسان ، وأنه يَفَضِّلُ سائر المخلوقات فقد خلق في (أحسن تقويم) ، وُسْوَى وَعُدْلٍ وَرُكْبٍ في أروع صورة ، ووهب من الخواص الذهبية ما يُحْيِلُ به كل عنصر في الطبيعة إلى خدمته ، يقول جلَّ شأته : (ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البرّ والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثيرٍ ممن خلقنا تفضيلاً) . ويذكر القرآن في غير موضع أن الإنسان خليفة الله في الأرض (وإذ قال ربك للملائكة إني جاعلٌ في الأرض خليفة) (وهو الذي جعلكم خلائفَ الأرض) فالإنسان خليفة الله في أرضه ووكيله فيها ، خلقه ليسودها ، ويخضع كل ما في الوجود لسيطرته .

وقدمضى الإسلام يعتدّ بجزية الإنسان وكرامته وحقوقه الإنسانية إلى أقصى الحدود ، وقد جاء والاسترقاق راسخ متأصل في جميع الأمم ، فدعا إلى تحرير العبيد وتخليصهم من ذل الرق ، ورغّب في ذلك ترغيباً واسعاً ، فانبرى كثير من الصحابة ، وعلى رأسهم أبو بكر الصديق ، يفكّون رقاب الرقيق بشرائهم ثم عتقهم وتحريرهم . وقد جعل الإسلام هذا التحرير تكفيراً للذنوب مهما كبرت ، وأعطى للعبد الحقّ الكامل في أن يكتب مولاه ، أو بعبارة أخرى أن يستردّ حريته نظير قدر من المال يكسبه بعرق جبينه (والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاთوبهم . . وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) . وقد حرّم الإسلام بيع الأمة إذا استولدها مولاه ، حتى إذا مات رُدَّتْ إليها حريتها . وكانوا في الجاهلية يسترقون أبناءهم من الإماء ، فأزال ذلك الإسلام ، وجعلهم أحراراً كآبائهم .

ووسّع الإسلام حقوق الإنسان واحترمها في الدين نفسه إذ نصّت آية كريمة على أن (لا إكراه في الدين) فالناس لا يُكْرَهُونَ على الدخول في الإسلام ، بل يُتْرَكُونَ أحراراً وما اختاروا لأنفسهم . وبذلك يضرب الإسلام أروع مثل للتسامح الديني ، يقول تبارك وتعالى : (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلُّهم جميعاً أفأنت تُكفره الناس حتى يكونوا مؤمنين) . وحقّاً اضطّرّ الرسول صلى الله عليه وسلم إلى امتشاق الحسام ، ولكن للدفاع عن دين الله لا للعدوان ، يقول جلَّ وعز : (وقَاتِلُوا في سبيل الله الذي يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب

المعتدين) . وقد دعا الذكر الحكيم طويلاً إلى السلم والسلام في مثل قوله تعالى :
(وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا
في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين) لذلك لا نعجب
إذا كانت تحية الإسلام هي « السلام عليكم » .

فالإسلام دين سلام للبشرية يريد أن تترف عليها ألوية الأمن والطمأنينة ،
ومن تنمة ذلك ما وضعه من قوانين في معاملة الأمم المغلوبة سلماً وحرباً ، فقد
أوجب الرسول صلى الله عليه وسلم على المسلمين في حروبهم أن لا يقتلوا شيخاً
ولا طفلاً ولا امرأة ، وعهده^(١) النصراني نجران من أروع الأمثلة على حسن
المعاملة لأهل الذمة ، فقد أمر أن لا تُمسّ كنائسهم ومعابدهم وأن تُترك لهم
الحرية في ممارسة عباداتهم . ومضى الخلفاء الراشدون من بعده يقتدون به في
معاملة أهل الذمة معاملة تقوم على البر بهم والعطف عليهم . ومن خير ما يصور
هذه الروح عهد عمر بن الخطاب لأهل بيت المقدس فقد جاء فيه أنه « أعطاهم
أماناً لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم . . . لا تُسكن كنائسهم ولا تُهدم
ولا يُنتقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ولا يُكْرهون
على دينهم ولا يضار أحد منهم »^(٢) . وكان هذا العهد إماماً لكل العهود التي
عقّدت مع نصارى الشام وغيرهم .

والحق أن تعاليم الإسلام السمحة لا السيف هي التي فتحت الشام ومصر
إلى الأندلس ، والعراق إلى خراسان والهند . فقد كفّل للناس حريتهم لا لأتباعه
وخدمهم ، بل لكل من عاشوا في ظلاله مسلمين وغير مسلمين وكأنه أراد وحدة
النوع الإنساني ، وحدة يعمها العدل والرخاء والسلام .

(١) انظر السيرة النبوية (طبعة الحلبي)

٢٣٩/٤ وما بعدها و ٢٤١/٤ وما بعدها .

وقارن بفتوح البلدان للبلاذري (طبعة المطبعة

المصرية بالأزهر) ص ٧٦ .

(٢) تاريخ الطبري (طبعة الاستقامة

بالقاهرة سنة ١٩٣٩) ١٠٥/٣ .

الفصل الثاني القرآن والحديث

١

نزول القرآن وحفظه وقراءاته

اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى أن يُنزل القرآن على رسوله صلى الله عليه وسلم مُنجمًا في ثلاث وعشرين سنة . حتى تنهياً النفوس البشرية لتلقى هذا الفيض الإلهي (وقرآنًا فرقتاه لتقرأه على الناس على مُكثٍ ونزلناه تنزيلاً) . وكان أول نزوله في شهر رمضان وفي ليلة معلومة منه هي ليلة القدر (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) (إننا أنزلناه في ليلة القدر) وظلَّ ينزل به على الرسول الكريم روح القدس جبريلُ بلسان عربي بليغ (وإنه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين) (من كان عدوًّا لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله) (نزله روح القدس من ربك بالحق) . إنه كلام الله أوحى به إلى رسوله المصطفى الذي اختاره لتبليغ آخر رسالاته إلى الناس كافةً . وكان الرسول يأمر بكتابة كل ما ينزل منه وقت نزوله ، واتخذ لذلك جماعة من كرام الكاتبيين مثل علي وعثمان وزيد بن ثابت وأبي بن كعب . ومضى كثير من كتبة الصحابة يكتبونه لأنفسهم . على أنهم جميعاً لم يعولوا على كتابته فقط ، إنما عولوا أولاً على حفظه وأخذته شفاهاً عن الرسول الأُمي ، الذي كان يحفظه ويتلوه على المسلمين . وساروا على سنته يتحفظونه ويتلونه آناء الليل وأطراف النهار مرتلين له ترتيلاً .

ونصوصُ القرآن صريحة في أن سوره وآياته جميعاً رُتبت بوحى من الله إلى رسوله ، يقول جيلٌ شأنه : (وقال الذين كفروا لولا نُزل عليه القرآنُ جملةً واحدة كذلك لثبتَّ به فؤادك ورتلناه ترتيلاً) (إن علينا جمعه وقرآنه) . فالرسول لم

يُرْفَعُ إِلَى الرَّفِيقِ الْأَعْلَى إِلَّا بَعْدَ تَرْتِيبِ الْقُرْآنِ وَأَيَاتِهِ وَسُورِهِ تَرْتِيبًا كَامِلًا . وَتَلْقَاهُ عَنْهُ الصَّحَابَةُ بِهَذَا التَّرْتِيبِ ، وَكَانَ حَقَّقَتْهُ يَسْمُونَ بِالْقُرَّاءِ . وَلا اسْتَحْرَ الْقَتْلَ بِهِمْ فِي يَوْمِ الْبَيْمَاتِ لِعَهْدِ أَبِي بَكْرٍ خَشِيَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَنْ يَسْتَحِرَّ بِهِمْ فِي مَوَاطِنٍ أُخْرَى ، فَيَذْهَبَ قُرْآنَ كَثِيرٍ ، فَدَخَلَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ لَسْتَيْنِ مِنْ خِلَافَتِهِ ، فَقَالَ لَهُ : إِنْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ يَتَهَاقَتُونَ فِي الْمَعَارِكِ ، وَإِنِّي أَخَشَى أَنْ تَأْتِيَ عَلَيْهِمْ . وَهُمْ حَمَلَةُ الْقُرْآنِ فَيُضَيِّعُ وَيُسْتَسِي ، فَلَوْ جَمَعْتَهُ ! وَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يَرَاغِعُهُ حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْفِكْرَةِ وَرَأَى رَأْيَهُ ، وَحِينَئِذٍ عَهْدٌ إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ - أَحَدِ كُتَبَةِ الْوَحْيِ الْأَبْرَارِ - يَجْمَعُهُ ، فَيَجْمَعُهُ مِنَ الْعُسْبِ وَاللَّخَافِ وَصُدُورِ الْحَفِظَةِ الْمَشْهُودِ لَهُمُ بِالِاتِّقَانِ مِنْ مِثْلِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَانَ وَعَلِيٍّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَطَلْحَةَ وَحَنْظَلَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ وَتَحْرِيًّا فِي الدَّقَّةِ وَمِبَالِغَةً فِي الْحَيْطَةِ أَمْرَ أَبِي بَكْرٍ أَنْ لَا يُقْبَلَ مِنْ حَافِظِ شَيْءٍ حَتَّى يَشْهَدَ شَاهِدَانِ عَدْلَانِ بِصِحَّتِهِ وَأَنَّهُ كُتِبَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَلا جُمِعَ الْمَصْحَفُ حَقْفًا فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ ، وَلا تُوْفِيَ وَخَلْفَهُ عُمَرُ انْتَقَلَ الْمَصْحَفَ إِلَيْهِ ، وَبَعْدَ وَفَاتِهِ انْتَقَلَ إِلَى حَفْصَةَ ابْنَتِهِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ .

وَحَدَّثَ فِي عَهْدِ عُثْمَانَ أَنْ أَخَذَ الْقُرَّاءُ فِي الْأَمْصَارِ الْبَعِيدَةِ يَخْتَلِفُونَ فِي بَعْضِ الْأَدَاءِ ، وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ مَصْحَفُ أَبِي بَكْرٍ لِيَرْجِعُوا إِلَيْهِ ، فَأَفْرَعُ ذَلِكَ حَنْظَلَةَ بْنَ الْعِمَّانِ الَّذِي كَانَ يَغْزُو فِي فَتْحِ أَرْمِينِيَّةٍ وَأَذْرَبِيجَانَ فَهْرُوعٌ إِلَى عُثْمَانَ قَائِلًا : إِنْ النَّاسُ قَدِ اخْتَلَفُوا فِي الْقُرْآنِ حَتَّى إِنِّي وَاللَّهِ لِأَخْشَى أَنْ يَصِيْبَهُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنَ الْاِخْتِلَافِ . فَهَمَّ عُثْمَانُ الْأَمْرَ ، وَأَجْمَعَ رَأْيَهُ عَلَى أَنْ يَكْتُبَ لِلْمُسْلِمِينَ إِمَامًا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ . وَبَعَثَ إِلَى حَفْصَةَ أَنْ أَرْسَلِي إِلَيْنَا بِالْمَصْحَفِ نَنْسَخُ مِنْهُ نَسْخًا ، ثُمَّ نُرِدُّهُ إِلَيْكَ ، فَأَرْسَلَتْ بِهِ إِلَيْهِ ، فَأَمَرَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْحَارِثِ بْنَ هِشَامٍ ، وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرَّهْطِ الْقُرَشِيِّينَ ، وَهُمْ الثَّلَاثَةُ الْأَخِيرُونَ : إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي كِتَابَةِ شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَارْتَبِعُوا بِلِسَانِ قُرَيْشٍ ، فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ ، فَصَدَعُوا بِأَمْرِهِ . وَرَدَّ عُثْمَانُ مَصْحَفَ أَبِي بَكْرٍ إِلَى حَفْصَةَ وَطَابَتْ

نفسه ، وأمر أن تكتب المصاحف من مصحفه وأن يحملها القراء إلى الأمصار ، ويُقرئوا الناس على حرّفها ، وأرسل بالمصاحف إلى مكة والكوفة والبصرة ودمشق وغيرها من الأمصار الإسلامية ، وأمر بحرق ما سواها ، فأطاعته الأمة لما تعلم في صنيعه من الرشد والهداية . ومضى القراء في العالم الإسلامي يُقرئون الناس القرآن على حرّف هذا المصحف الإمام ، غير أن فروقاً حدثت بينهم في القراءة داخل ذلك الحرف ، وهي المعروفة بالقراءات ، وقد وقع لإجماع المسلمين على سبع منها ، وهي قراءات ابن عامر وابن كثير وعاصم وأبي عمرو بن العلاء وحمزة ونافع والكسائي .

وواضح مما قدّمنا أن القرآن الكريم أُحيط بسياج متين من المحافظة على نصّه محافظة بالغة ، إذ كانت آياته تُكتَب فور نزولها ، وكان الصحابة يكتبونها ويحفظونها ويتلونّها في صلواتهم وعباداتهم مراراً ليلاً ونهاراً ، وسرعان ما جمعه أبو بكر في مصحف واحد ، وأتبعه عثمان بمصحفه ، وبعث بنسخ منه إلى مختلف الأمصار الإسلامية .

٢

سور القرآن وتفسيره في العهد الأول

عدّد سور القرآن أربع عشرة ومائة تختلف طولاً وقصراً ، وتتضمن السورة طائفة من الآيات ، وهي تبلغ عدا البسمة أربع عشرة ومائتين وستة آلاف . وقد قُسمت تسهيلاً لتلاوته إلى ثلاثين جزءاً ، وكل جزء ينقسم إلى حزبين ، وكل حزب ينقسم إلى أربعة أرباع . وهي أقسام لتيسير التلاوة والحفظ . وقد نزلت كثرة السور بمكة ، ومن ثم كانت السور إمامكية وإمامية نسبة إلى المدينة ، ومعروف أن الرسول صلى الله عليه وسلم ظل بمكة داعياً للدين الخفيف ثلاثة عشر عاماً انتقل بعدها إلى المدينة حيث ظل بها عشر سنوات إلى أن لبّى نداء ربه . على أن بعض السور تمتزج فيها آيات مكية بأخرى مدنية ،

بتوقيف من الله جلَّ جلاله . وجميع السور ما عدا فاتحة الكتاب حديث من الله إلى رسوله وأتباعه وخصومه .

والسور المدنية بصفة عامة طويلة ، وهي لا تختلف عن السور المكية من حيث الطول والقصر فحسب ، بل تختلف أيضاً في المعاني التي تدور عليها . أما السور المكية فإنها تخوض غالباً في الدعوة إلى عبادة الله وتوحيده ونسبذ عبادة الأوثان والأصنام والإيمان بالبعث والحساب ، فنعمل صالحاً فله الجنة والنعيم ، ومن عمل سيئاً فله النار والحجيم . وتتخلل ذلك الموعظة الحسنة والقصص عن الأمم الماضية والقرون الخالية والحث على التمسك بأهداب الفضيلة ودعوة العقل إلى التدبر في خلقت السموات والأرض ، فإن من تدبر في هذا الخلق عرف أنه لا بد له من صانع أحكم نظامه وأقام ميزانه . أما السور المدنية فإنها تفصل القول في العمل الصالح الذي ينبغي على المسلم أن يقوم به ، ومن ثم كان يكثر فيها التشريع الديني وكذلك التشريع الاجتماعي بكل ما يتصل به من نظم الأسرة كالميراث والزواج والطلاق وبيع الوالدين ونظم المجتمع كالبيع والشراء والرهن والمداينة وقسمة الغنائم والزكاة وتحرير الرقيق ، مع بيان بعض العقوبات ووجوه التحليل والتحریم . وفي تضاعيف ذلك تُذكرُ العبادات وتتردد الدعوة إلى التوحيد والبعث والحساب والثواب والعذاب والإيمان بالكتب السماوية .

ودعت الحاجة منذ نزول القرآن على الرسول صلى الله عليه وسلم إلى تفسير بعض آياته ، فكان الصحابة يرجعون إليه ليفسر لهم بعض ما يتوقفون فيه ، وكان هو أحياناً يبادر فيبين لهم بعض الآيات ، يقول جلَّ ذكره : (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم) ويقول : (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب) . وتدل الآية الأولى دلالة واضحة على أن الرسول كان يبين للناس الأحكام القرآنية أمراً ونهياً ، فهو المفسر الأول لأوامر الله ونواهيه . وتدل الآية الثانية على أن في القرآن آيات تحتاج تأويلاً ، وهي تصرح بذلك في وضوح .

وفي مقدمة تفسير الطبرى عن ابن مسعود : « كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن » . ويتضح من نص الآية الكريمة الثانية أنه سُمح لأولى العلم بالدين وأصوله من الصحابة أن يفسروا للناس آى الذكر الحكيم ، وهم الذين يسميهم الله عز وجل باسم الراسخين في العلم . ويحدثنا السيوطى فى كتابه « الإتيقان (١) » أنه استطاع أن يجمع أكثر من عشرة آلاف حديث من تفاسير النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة وأن يدونها فى كتاب له بعنوان « ترجمان القرآن » وقد اختصره فى كتاب طبع فى ستة أجزاء سماه « الدر المنثور فى التفسير بالمأثور » . ويقول إنه اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة هم الخلفاء الراشدون وابن مسعود وأبى بن كعب وزيد بن ثابت وأبو موسى الأشعري وعبد الله بن الزبير وابن عباس (٢) ، ويصرح بأن الرواية عن أبى بكر وعمر وعثمان نزره ، أما على فقد روى عنه كثير . والآثار المروية عن زيد ابن ثابت قليلة ، وكذلك عن أبى موسى الأشعري وابن الزبير . أما أبى فله سند فى الطبرى عن طريق أبى العالية ، وعاش ابن مسعود بعده مدة طويلة كوّن فى أثنائها مدرسة فى الكوفة حتمت عنه تفسيراً كثيراً ، وسنده الجيد هو السدى الكبير عن مرة الهمدانى . وما نُسب إلى كل السابقين من تفسير لا يقاس إلى ما نُسب لابن عباس ، فهو أكثر الصحابة تفسيراً . وقد حمل تفسيره كثيرون من التابعين أمثال مجاهد وعطاء وعلى بن أبى طلحة . وهو يُعدُّ المؤسس الحقيقى لعلم التفسير فهو الذى تهجه ووضع أصوله ، واشتهر بأنه كان يرجع إلى أهل الكتاب فى قصص الأنبياء ، وأنه كان يعتمد على الشعر القديم فى تفسير بعض الألفاظ (٣) . وقد حتمل ابن جرير الطبرى فى تفسيره الكبير ما أثاره وعن الصحابة الأولين من تفسير الذكر الحكيم ، وكذلك حمل كل ما أضافته الأجيال التالية لعصر الصحابة فى تفسير هذا النبع الإلهى الذى لا تنفى كنوزه .

(٣) انظر فى ابن عباس ودوره فى التفسير كتاب مذاهب التفسير الإسلامى لوليد تسخير (ترجمة عبد الحليم التجار) ص ٨٣ وما بعدها .

(١) انظر النوع الثامن والسبعين فى هذا الكتاب .

(٢) راجع النوع الثمانين .

أثر القرآن في اللغة والأدب

القرآن الكريم مفخرة العرب في لغتهم، إذ لم يتَّح لأمة من الأمم كتاب مثله لا ديني ولا دنيوي من حيث البلاغة والتأثير في النفوس والقلوب، سواء حين يتحدث عن عبادة الله الواحد الأحد وعظمته وجلاله، أو عن خلقه للسماوات والأرض، أو عن البعث والنشور، أو حين يشرع للناس حياتهم وقيمتها على نهج سديد يحقق لهم السعادة في الدارين: الأولى والآخرة.

وكان الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكاد يمضي في تلاوته حتى يروع سامعيه ويأخذ بمجامع قلوبهم: سواء أكانوا من أنصاره أم كانوا من أعدائه، فقد روى الرواة أن الوليد بن المغيرة الذي كان من ألد خصومه سمعه يتلو بعض آي الذكر الحكيم، فترجَّه إلى نقر من قريش يقول لهم: «والله لقد سمعت من محمد كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن»، وإن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمُعْدق»^(١). وواضح أنه أحس في دقة أن آي القرآن تباين كلام الإنس من فصحتهم كما تباين كلام الجن الذي كان ينطق به كهانهم. إنه ليس شعراً موزوناً، مما كان يدور على ألسنة شعرائهم، ولا سجعاً مقفى مما كان يدور على ألسنة كهانهم وغيرهم من خطبائهم، إنما هو نمط وحده فصَّلت آياته بفواصل تطمئن عندها النفس: وتجد فيها وفي كل ما يتصل بها من ألفاظ رَوْحاً وعدوية. إنه نمط باهر، بل هو نمط معجز بيانه وبلاغته، يقول جلَّ ذكره: (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) (وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين). وفعلاً عجز العرب عن معارضته عجزاً تاماً، فمضوا يجرِّدون سيوفهم ويُعْمِدون ألسنتهم، ولم تلبث المعجزة الباهرة أن استعلت،

(١) انظر تفسير الزمخشري في

سورة المدثر. مفدق: كثير المياه.

ولم تلبث أضواؤها أن انتشرت في الجزيرة العربية ، وسرعان ما بزغت على دروب العالم ومسالكه من أواسط آسيا إلى جبال البرانس مما هباً لانقلاب واسع في تاريخ اللغة العربية وأدبها ، ونُجْمِل ذلك إجمالاً . فإن تفصيله لا يتسع له كتاب فضلاً عن صحف معدودة .

وأول ما كان من آثار القرآن الكريم أنه جمّع العرب على لهجة قريش ، وحقاً كانت هذه اللهجة تسود القبائل الشمالية في الجاهلية : غير أن هذه السيادة لم تكن تامة ، فقد كان الشعراء هم الذين يستخدمونها غالباً : أما قبائلهم فكانت تلوّك لهجات تختلف عن اللهجة القرشية قليلاً أو كثيراً : حسب قربها من مكة أو بعدها . فعَمِلَ القرآن على تقريب ما بين هذه اللهجات من فروق واستكمال السيادة للهجة القرشية ، إذ كان العرب يتلونه أثناء الليل وأطراف النهار . وأخذت هذه اللهجة تعمُّ بين القبائل الجنوبية متغلغلة في الأنحاء الداخلية التي كانت لا تزال تتكلم الحميرية . ولما فُتحت الفتوح ومُصرت الأمصار أخذت لهجته تسود في مشارق العالم الإسلامي ومغاربه ، إذ كانت تلاوته فرضاً مكتوباً على كل مسلم ، وحثّ الإسلام على حفظه وترتيبه . يقول عزّ شأنه : (ورتّل القرآن ترتيلاً) (ومنّ أعرضَ عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً ونخشره يوم القيامة أعمى قال ربّ لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تُنسى) . وبذلك تحول المسلمون في جمهورهم إلى حفظة للقرآن ، يتلوه كبيرهم وصغيرهم حتى من سكنوا منهم الصحارى البعيدة ورعوس الجبال ، مما جعلهم ينطبعون بطوابعه اللغوية .

ومن غير شك أتاح هذا الحفظ للهجة قريش لا أن تنتشر في العالم الإسلامي فحسب ، بل أن تُحَفِّظ أيضاً وتظل على مرّ العصور جديدة عَضَّة لا تبلى مع الزمان ، وأيضاً فإنها اكتسحت ما لقيت من لغات ، إذ اتخذتها شعوبٌ — لا حصر لها — لسانها . فأصبح هو اللسان الأدبي من أواسط آسيا إلى المحيط الأطلسي . فكل من عاشوا في هذه الأنحاء تكلموا العربية القرشية ، إذ حلّت من ألسنتهم محل لغاتهم الأولى وأصبحوا عرباً يعبرون بالعربية عن مشاعرهم وعقولهم ، وكل ذلك بفضل القرآن الكريم ، فهو الذي حفظ العربية من الضياع ، ونشرها في أقطار الأرض ، وجعلها لغة حية خالدة .

وثانى آثاره أنه حوّل العربية إلى لغة ذات دين سماوى باهر ، وبذلك أحلّ فيها معانى لم تكن تعرفها من قبله ولا كانت تعرف العبارة عنها ، وعادة يقف مؤرخو الأدب عند ألقاظ ابتدأها ابتداء مثل : الفرقان والكفر والإيمان والإشراك والإسلام والنفاق والصوم والصلاة والزكاة والتميم والركوع والسجود . وغير ذلك من كلمات الدين الحنيف ، ولكن من الحق أن المسألة لم تكن مسألة ألقاظ فحسب ، إنما كانت أيضاً مسألة دين جديد . له مضمونه الذى لم يكن العرب يعرفونه ، من الدعوة إلى عباد الله واشتقاق الدليل عليها وعلى وحدانيته من خلقت السموات والأرض ومن تاريخ الأمم وما يعى من عظات ومن تاريخ الأنبياء وما يحمل من عيب ، ومن تقرير البعث والنشور وبسط صور الثواب والعقاب مستعيناً فى ذلك بالوجدانات الغريزية وبالعقول وتمييزها وما ينبغى أن يتبها لها من صواب الرأى . وإنه ليترقى دائماً من معرفة الحواس إلى معرفة الأذهان ، وفى خلال ذلك يشرع للناس ما ينبغى أن تكون عليه حياتهم من نظام فى أسرارهم وفى مجتمعاتهم بحيث تسودهم الرحمة والعدالة كما تسودهم أخوة عامة ، يتبدل فيها الغنى للفقير من مال الله ما يعينه ، أخوة لأسود فيها ولا أبيض ولا عربى ولا أعجمى . وكل هذه الدعوة الكريمة التى نزل فيها مائة وأربع عشرة سورة تُعَدُّ ابتداءً ، بعباراتها ومعانيها . ونستطيع أن نقول إن كل ما كسبته العربية بعد ذلك من عظات عند الحسن البصرى وغيره من كبار الواقفين ، إنما هو من فيض القرآن ومعينه الغزير .

وبمرّ الزمن أخذت تتكون حوله علوم كثيرة . ولا نبالغ إذا قلنا إن كل ما كسبه العرب من معارف إنما كان بفضل ما غرس فيهم القرآن من حب العلم كما قدمنا فى غير هذا الموضع . وقد أخذوا يشتقون منه مباشرة علوماً كثيرة كعلم القراءات وغيره من العلوم التى عرض لها السيوطى فى كتابه « الإتيقان فى علوم القرآن » وهو يقع فى مجلدين بصور فيهما ما انبثق حوله من علوم مختلفة كعلم التفسير وعلم أسباب النزول وعلم نحوه وإعرابه وعلم عامته وخاصته مما هيا لظهور علوم البلاغة . ومن العلوم المهمة المتفرعة منه علم الفقه وأصوله . ولا نبالغ إذا قلنا إن العلوم الإسلامية كلها إنما قامت لخدمته ، فهو الذى هيا بقوة لهضة العرب العلمية .

وثالث آثاره أنه هذب اللغة من الحوشية ومن اللفظ الغريب ، فأقامها في هذا الأسلوب المعجز من البيان والبلاغة ، ويكفى أن تعود إلى معلقة مثل معلقة لبيد أو إلى شعر قبيلة مثل هذيل وديوانها المطبوع لترى كيف أنه حقاً اختط أسلوباً جزلاً ، له رونق وطلاوة ، مع وضوح القصد والوصول إلى الغرض من أقرب مسالكه . وهو أسلوب ليس فيه زوائد ولا فضول ، فاللفظ على قدر المعنى ، وكأما رسم له رسماً ، وهو لفظ لا يرتفع عن الأفهام ولا عن القلوب ، بل يقرب منها حتى يلمس الشغاف . ومما لا شك فيه أن القرآن هو الذى ابتدع هذا الأسلوب المحكم ، بل هذا الأسلوب السهل الممتنع الذى يلد الآذان حين تستمتع له والأفواه حين تنطق به والقلوب حين تصغى إليه ، هذا الأسلوب الذى يميز عربيتنا ، والذى استطاع أن يفتح القلوب حين فتح العرب الأمصار فإذا أهلها مشدوهون ، وإذا هم يهجرون لغاتهم المختلفة إلى لغته الصافية الشفافة . وقرأ في قوارعه حين يتحدث عن البعث والحساب والعذاب وفي ملاحظاته حين يتحدث عن الرحمة والمغفرة أو حين يتحدث إلى رسوله فإنك ستجد الأسلوب دائماً مطرداً في جودة الإفهام وروعته مع سهولة اللفظ ومتانته وسلامته من التكلف ، وانظر إلى قوله تعالى يتوعد المشركين وما ينتظرهم يوم يُبْعَثُونَ : (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنَ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ . وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشَّهَادَاتِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ . وَوَقَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمَلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ . وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَراً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا فَتُحِتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لِمَ خَزَّزْتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ . قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَشْوًىً الْمَتَكِبِرِينَ) . وقارن بين ذلك وبين ملاحظته جلّ وعز لرسوله في سورة الضحى : (وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَارْحَمْ أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيماً فَرَحِمَكَ ضَالاً فَهَدَىٰ وَوَجَدَكَ عَانِلاً فَأَغْنَىٰ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْسَهَرْ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) فلن

تجد هنا ولا هناك كلمة متوعدة ولا لفظاً ضعيفاً ، إنما تجد روعة الأسلوب دائماً وجزالته وعدوبته ونصاعته ، مع دقة العبارات واستيفائها لمعانها ، ومع الألفاظ المستحسنة في الآذان وعلى الأفواه ، الألفاظ التي تغذى العقول برحيمها الصافي وتشفي القلوب والنفوس .

وهذا الأسلوب البالغ الروعة الذي ليس له سابقة ولا لاحقة في العربية هو الذي أقام عمود الأدب العربي منذ ظهوره ، فعلى هديّيه أخذ الخطباء والكتاب والشعراء يصوغون آثارهم الأدبية مهتمين بديباجته الكريمة وحسن مخارج الحروف فيه ، ودقة الكلمات في مواضعها من العبارات بحيث تحيط بمعناها ، وبحيث تعجلى عن مغزاها ، مع الرصانة والحلاوة . وكان العرب - ولا يزالون - يتحفظونه ، فهو معجمهم اللغوي والأدبي الذي ساروا على هُده ، مهما اختلفت أقطارهم أو تباعدت أمصارهم وأعصارهم . يقول الجاحظ : « وكانوا يستحسنون أن يكون في الخطب يوم الحفل وفي الكلام يوم الجُمع آى من القرآن فإن ذلك مما يورث الكلام البهاء والوقار والرقّة وسلسّ الموقع . وقال الهيثم بن عدى : قال عمران بن حِطّان : إن أول خطبة خطبها عند زياد - أو عند ابن زياد - فأعجب بها الناس وشهدا عمى وأبى ، ثم إنى مررت ببعض المجالس فسمعت رجلاً يقول لبعضهم : هذا الفتى أخطب العرب لو كان في خطبته شيء من القرآن » (١) . وما ذلك إلا لفتنتهم بأسلوبه وإحكام نظمه ، فإنك تجد العبارة منه ، بل اللفظة ، حين تأتي في سياق كلام كاتب أو خطيب أو شاعر تضيء ، كأنها الشهاب الساطع . ولا يزال أدباء العرب يستقون من فيضه وينهلون من نبعه الغزير ما يقوم ألسنتهم ، ويكفل لهم إحسان القول بدون تكلف أو تعمل أو اجتلاب للألفاظ من بعيد .

٤

الحديث النبوي

الحديث هو كل ما حكى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير ، وهو بذلك ليس جميعه أقوالاً له ، بل منه ما يسمّى باسم

(١) البيان والتبيين ١/ ١١٨ .

الآثار وهي ما رواه الرواة حكاية عن خلقه أو عمله أو في شأن من شئونه .
 وضم إليه الرواة كثيراً مما حكى عن الصحابة وخاصة الخلفاء الراشدين ، إذ
 كانوا يقتدون به في أقوالهم وأفعالهم عملاً بقوله تعالى : (لقد كان لكم في رسول الله
 أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ) ويقول الجاحظ : « كانوا يكرهون أن يقولوا سُنَّةَ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍ ،
 بل يقال : سنة الله وسنة رسوله »^(١) . وفي ابن سعد عن صالح بن كيسان قال :
 « اجتمعت أنا والزُّهْرِيُّ ونحن نطلب العلم فكنا نكتب السُّنَنَ ، قال : وكتبنا
 ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : ثم قال : نكتب ما جاء عن
 الصحابة فإنه سُنَّةٌ ، قال : قلت إنه ليس بسنة ، فلا نكتبه ، قال : فكتب ولم
 أكتب ، فأنجح وضيَّعت »^(٢) .

وأهمية الحديث ترجع إلى أن القرآن الكريم يذكر أصول الدين الإسلامي
 وأحكامه مجملة دون تفصيل وأنه هو الذي يفصلها ، فالقرآن مثلاً لم يذكر
 تفاصيل الصلاة والزكاة وهما من أهم أركان الإسلام ، بل اكتفى بمثل قوله
 تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) وفصل الحديث أوقات الصلاة وكيفياتها ،
 كما فصل القواعد والأسس التي يجب اتباعها في جمع الزكاة وتوزيعها . وهذان
 أمران من مئات الأوامر التي تناولتها أفعال الرسول وأقواله . فهو الذي بيَّن
 أحكام الشريعة وصورها عملياً كما صور المبادئ الأخلاقية والاجتماعية والإنسانية
 التي جاء بها الرسول . وبذلك كان مكملًا للقرآن ، وخاصة حين تجسَّم أحكامه
 أو ينسبهم المراد من معنى بعض آياته ، فقد روى عن علي بن أبي طالب أنه لما
 أرسل ابن عباس ليحاج بعض الخوارج أوصاه بأن لا يعارضهم بالقرآن لأنه
 حمّالٌ أوجه ، ويحتمل معاني مختلفة ، وبأن يكون عماده السُّنَّة فلا يجدوا منها
 مخرجاً^(٣) .

وكان الصحابة يروون حديث الرسول صلى الله عليه وسلم في حياته وكان
 هو نفسه يحثهم على ذلك ، فعن ابن عباس قال : قال رسول الله : « اللهم ارحم خلقاً قلنا

(١) الحيوان للجاحظ (طبعة الحلبي) ج ٢ ق ٢ ص ١٣٥ .
 (٢) نهج البلاغة (طبعة بيروت) ١٤٦/٢ .
 (٣) طبقات ابن سعد (طبعة أوربا) ٣٣٦/١ .

يا رسول الله ومن خلفاؤك؟ قال : الذين يروون أحاديثي ويعلمونها الناس (١) . وكان كثيراً ما يقول للوفود : احفظوا أحاديثي واخبروا بها من وراءكم من العشائر ، وتكرر في خطبة حجة الوداع المشهورة : « ألا فليبلغ الشاهد منكم الغائب » . وكان يرسل في القبائل رسله ليعلموهم القرآن وسنته . ومرّ بنا أنه لما أرسل معاذ بن جبل إلى اليمن سأله : بم تقضى؟ فقال : بكتاب الله ، فقال : فإن لم تجد؟ قال : فيسنة رسوله . فالحديث كان متداولاً في حياة الرسول وكان الرسول يأمر بنشره وإذاعته في الناس ، حتى يقفوا على أوامر الدين ونواهيه وما أخذهم به من آداب ونظم .

ولما توفى الرسول وانتشر الصحابة في الأمصار الإسلامية أخذوا يبلغون كتاب الله وسنة رسوله أينما ذهبوا ، وكادوا لا يتركون صغيرة ولا كبيرة من أفعاله وأقواله إلا أحصوها وتناقلوها ، واشتهر من بينهم جماعة بكثرة ما روى عنهم في هذا الباب مثل أبي هريرة وعائشة وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وابن عباس وأنس بن مالك ، وكثير غيرهم . حتى إذا ذهب الصحابة خلفهم التابعون يحكون ما سمعوه منهم . وبذلك أخذ الحديث ينتقل من جيل إلى جيل ، فالحدث يقول : سمعت من فلان عن فلان أو حدثني أو أخبرني أو أثنى . ومن ثم تكون سنن الحديث وتكونت السلاسل الطويلة من روايته ، تلك السلاسل التي تضخمت مع مر الزمن بعامل طول المسافة بين الحدث ومن ينقل عنهم حتى عصر الرسول . وقد يكون للحديث الواحد أكثر من سند بسبب تفرق الصحابة في الأرض ، وبذلك تعددت طرق رواية الحديث ، كما تعدد حاملوه ، وأصبح يحتوى متناً وسنداً يطول ويقصر . وطبيعي أن يسمى حديثاً لأنه كان يعتمد على الرواية والنقل الشفوي ، وهو يسمى أيضاً السنة ، وهي في اللغة العادة ويراد بها العادة المقدسة التي رويت عن النبي وصحابته ، وهي تستعمل في القرآن بمعنى تقاليد الأسلاف الأولين وقد حوّلها المسلمون إلى التقاليد التي حكيت عن الرسول وصحبه .

ومما لا ريب فيه أن بعض أحاديث الرسول دون في حياته ، وخاصة تلك

(١) انظر في هذا الحديث مقدمة القسطلاني

عل البخارى .

التي تتصل بالزكاة حين كان يكتب إلى بعض الأقوام يبيِّن لهم فرائض دينهم ، على نحو ما نجد ذلك في بعض كتبه المأثورة^(١) . ورخص النبي في بعض الأحوال لنفر من الصحابة أن يكتبوا حديثه ، فقد أذن لرجل من الأنصار شكاً إليه سوء حفظه لما يسمع منه أن يستعين على حفظه بيمينه^(٢) ، وعن رافع بن حُديج قال : « قلنا يا رسول الله إنا نسمع منك أشياء أفنكتبها ؟ قال : اكتبوا ولا حرج^(٣) » ، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتب ما يسمع من حديث فأذن له^(٤) ، وكان يسمى صحيفته التي كتبها عن الرسول الصادقة^(٥) . وفي بعض الأحاديث أن الرسول أمر أصحابه أن يكتبوا لرجل يُمْنِي خطبة سمعها منه ، تضمنت بعض الأحكام الدينية^(٦) . على أنه ينبغي أن لا نبالغ في تصور ما كان من هذه الكتابة لحديث الرسول في حياته ، فإنها كانت محدودة جداً ، وكان الرسول ينهي أن تصبح كتابة حديثه عامة ، حتى لا يختلط بالقرآن ، وهذا هو السبب فيما أثار عنه من أقوال تنهى عن تدوين حديثه من مثل قوله لأصحابه : « لا تكتبوا عني شيئاً إلا القرآن فمن كتب شيئاً فليمححه^(٧) . وما يدل دلالة قاطعة على أن جمهور الحديث لم يكتب على عهد الرسول أن نجد عمر بن الخطاب يستشير الصحابة في كتابته ، وطلق يستخير الله فيها شهراً ثم أصبح يوماً وقد عزم الله له فقال : إني كنت أردت أن أكتب السنن وإني ذكرت قوماً كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله تعالى ، وإني والله لا ألبس كتاب الله بشيء أبداً^(٨) . فترك كتابة السنن ، وتبعه كثير من الصحابة يروون الحديث ويكرهون أن يكتبه سامعهم مثل زيد بن ثابت وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري وأبي موسى الأشعري ، واقتدى بهم كثير من التابعين وإن كانت أخذت تظهر عند بعضهم بوادر كتابته ، ولكنه على كل حال لم يدون في القرن الأول للهجرة تدويناً عاماً . وظل الأمر على ذلك حتى تولى عمر بن عبد العزيز

- | | |
|--|------------------------------------|
| (١) انظر في ذلك مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والخلافة الراشدة لحميد الله (طبع لجنة التأليف والترجمة والنشر) . | (٤) تقييد العلم ص ٧٤ وما بعدها . |
| (٢) تقييد العلم ص ٨٤ . | (٥) تقييد العلم ص ٨٤ . |
| (٣) نفس المصدر ص ٨٦ . | (٦) نفس المصدر ص ٨٦ . |
| (٤) تقييد العلم ص ٦٥ . | (٧) تقييد العلم ص ٢٩ وما بعدها . |
| (٥) تقييد العلم ص ٧٢ . | (٨) نفس المصدر ص ٤٩ وما بعدها . |

الخلافة (٩٩ - ١٠١ هـ) فأمر بتدوينه . جاء في حاشية^(١) الزرقاني على موطأ مالك: «لم يكن الصحابة ولا التابعون يكتبون الأحاديث إنما كانوا يؤدونها لفظاً ويأخذونها حفظاً إلا كتاب الصدقات والشيء اليسير .. حتى خيف عليها اللروس وأسرع في العلماء (من حفظها) الموت، فأمر عمر بن عبد العزيز أبا بكر الحزبي (والي المدينة) فيما كتب إليه: أن انظر ما كان من سنة أو حديث فاكتبه . وقال مالك في الموطأ رواية محمد بن الحسن : أخبرنا يحيى بن سعيد أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى أبي بكر محمد بن عمرو بن حزم ، أن انظر ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سنته أو نحو هذا فاكتبه لي فإنني خفت دروس العلم وذهاب العلماء ، علقه البخاري في صحيحه ، وأخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان بلفظ : كتب عمر إلى الآفاق : انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمعوه . وتوفى عمر قبل أن يصله عمل ابن حزم في هذا الصدد . وأول مدون للحديث بالمعنى الدقيق لكلمة تدوين هو ابن شهاب الزهري^(٢) المتوفى سنة ١٢٤ للهجرة . وأخذ التصنيف والتأليف في الحديث يكثر بعده ويتسع ، وسرعان ما ظهر موطأ مالك ثم تابعت صحاحه مثل صحيح البخاري وصحيح مسلم .

وإنما قدمنا ذلك ليقف القارئ على أن الحديث تأخر تدوينه ، وكان طبيعياً أن يتداوله الأعاجم والمولدون قبل هذا التدوين حتى يهجو نهج الرسول ويقتفوا أثره ، فزادوا ونقصوا في عبارته وقدموا في كلماتها وأخروا وأبدلوا ألفاظاً بألفاظ ، ومن أجل ذلك رأى أئمة اللغة والنحو من علماء البصرة والكوفة وبغداد أن لا يحتاجوا بشيء من الحديث في إثبات لغة العرب والاستدلال على القواعد التي دونها ، لأن الأحاديث لم تكن تُروى بألفاظها كما جاءت عن الرسول إنما كانت - تُروى غالباً - بمعانيها، ومن أجل ذلك كان كثير من الأحاديث تتعدد رواياته .

١/٥٧١ وتهذيب التهذيب لابن حجر ٩/٤٤٥

وتذكرة الحفاظ للذهبي ١/١٠٢ والمعارف

لابن قتيبة ص ٢٣٩ وصفة الصفوة ٢/٧٧ .

(١) انظر الحاشية ١/١٠٠ .

(٢) انظر في ترجمته كتاب الأنساب

لسمان ٢٨١ وابن خلكان (طبعة بولاق)

على أن طائفة من الأحاديث رُويت روايةً تواتر، ومن ينظر في هذه الأحاديث وما نصَّ عليه العلماء بأنه رُوِيَ بلفظه يعرف أنه عليه السلام أوتي جوامع الكلم ، وحقاً ما يقوله الجاحظ من أنه « لم يتكلم إلا بكلام قد حُفَّ بالعصمة وشيّد بالتأييد ويُسرَّ بالتوفيق » ^(١) ويضرب الجاحظ لبيانه الرائع بعض الأمثلة من حديثه الذي قلَّ عدد حروفه وكثرت معانيه ، فمن ذلك قوله للأَنْصار : « أما والله ما علمتكم إلا لتقلُّون عند الطمع ، وتكثرون عند الفزع » وقوله « المسلمون تنكأفأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم ، وهم يدُّ على مَنْ سواهم » ، وقوله : « لا تزال أمتي صالحاً أمرها ما لم ترَ الأمانة مغنماً والصدقة مغرماً » ، وقوله « المستشار مؤتمن » ، وقوله : « إن أحببكم إلى وأقربكم مني مجالس يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يألَفون ويؤلَفون . وإن أبغضكم إلى وأبعدكم مني مجالس يوم القيامة الثرثارون المتفهبون » ، وقوله « لا تسجنَّ يمينك على شمالك » وقوله : « ما أملقَ تاجر صدوق » وقوله : « رَحِمَ اللهُ عبداً قال خيراً فغمَّ أو سكت فسلم » وقوله : « إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً : يرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأن تعتصموا بحبله جميعاً ولا تفرقوا وأن تُنصحووا من ولأه الله أمركم ، ويكره لكم قيلَ وقالَ وكثرة السؤال وإضاعة المال » وقوله : « يقول ابنُ آدم : مالي مالي ، وإنما لك من ماله ما أكلت فأفئيت أو لبست فأبليت أو وهبت فأمضيت » وقوله : « إن قوماً ركبوا سفينة في البحر فاقتموها فصار لكل رجل موضع ، فنقَر رجل موضعه بفأس ، فقالوا : ما تصنع ؟ قال : هو مكاني أصنع به ما شئتُ ، فإن أخذوا على يديه نجا ونجوا وإن تركوه هلك وهلكوا » وقوله : « حصَّنوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة » وقوله : « من ذبَّ عن لحم أخيه بظهر الغيب كان حقاً على الله أن يجرم لحمه على النار » وقوله : « أوصاني ربي بتسع : أوصاني بالإخلاص في السرِّ والعَلانية ، وبالعدل في الرضا والغضب ، وبالقصد في الغنى والفقر ، وأن أعفو عن ظلمي ، وأعطي من حرمني ، وأصل من قطعني ، وأن يكون صمتي فكراً ونطقي ذكراً ونظري عبراً » وقوله : « إن الأحاديث ستكثر

بعدي كما كثرت على الأنبياء من قبلي، فما جاءكم عنى فاعرضوه على كتاب الله فما وافق كتاب الله فهو عنى قلته أو لم أقله». ويذكر الجاحظ طائفة من أقواله التي دارت بن الناس دوران الأمثال والتي تُعدُّ ذخيرة أدبية رائعة من نحو قوله صلى الله عليه وسلم^(١):

يا خيلَ الله اركبي - مات حتف أنفه^(٢) - لا تنتطح فيه عنزان - الآن حمي الوطيس^(٣) - كل الصيّد في جوف الفراء^(٤) - هدنة على دخن وجماعة على أقداء^(٥) - لا يُلْسَع المؤمن من جُحُر مرتين . ومن أمثاله أيضاً : إن المنبّت لا أرضاً قَطَعَ ولا ظهراً أبى^(٦) - يا كم وخضراء الدمن^(٧) - الناس كإبل مائة لا تجد فيها راحلة^(٨).

وإذا كنا قد عرضنا في غير هذا الموضع لأثر القرآن في اللغة والأدب فإن للحديث هو الآخر أثراً فيهما ، وإن كان لا يبلغ أثر القرآن العظيم ، لأنه دونه في البلاغة ، وإن كان قائله أبلغ العرب قاطبة وأفصحهم . ويمكن أن نلاحظ أثره في أنه عاون القرآن الكريم في انتشار العربية ، وفي حفظها وبقائها ، وكان له أثر أيضاً في توسيع المادة اللغوية بما أشاع من ألفاظ دينية وفقهية لم تكن تُستخدَم من قبل هذا الاستخدام الخاص . وقد أقبل العلماء في مختلف الأمصار الإسلامية ، وعلى تعاقب الأعصار ، يدرسونه ويتحفظونه ويشرحونه ويستنبطون منه . وحقاً أن كثرة رُويت بالمعنى ، ولكن هذا لا يقلل من قيمته اللغوية ، إذ كانت ألفاظه تدور في عصور سبقت عصر فساد اللغة ، وهي من أجل ذلك ألفاظ عربية سليمة ، وبالتالي هي كنز ثمين . وقد استمد المتأدبون من هذا الكنز في رسائلهم وأشعارهم ما أضاف إليها - على مر العصور - رونقاً وطلاوة ، وما يزال ذلك شأنهم إلى اليوم . وقد

(١) انظر البيان والتبيين ١٥/٢ وراجع

كتب الأمثال .

(٢) مثل يضرب لمن مات على فراشه .

(٣) الوطيس : التنور . يضرب مثلاً في

اشتداد الحرب .

(٤) الفراء : حمار الوحش . يضرب مثلاً

في نفاسة الشيء أو التخصص .

(٥) دخن : حقد .

(٦) المنبت : من أسرع بناتقته حتى

هلكت فلم يقض ما يبغى من حاجة أو من سفر .

والظهر : الناقة التي يركبها .

(٧) الدمن : البعر المتليد . يضرب مثلاً

للتنفير من المرأة الحسناء تنشأ في منبت سيء .

(٨) الراحلة : الصالحة لأن ترحل .

جاءت فيه أحرف غريبة من لغات القبائل ، إذ كان الرسول يخاطب بعض وفودهم بلغاتهم ، وبقية من ذلك آثار مختلفة كحديثه المشهور الذي أبدل فيه أل بأم كما يصنع بعض العرب من حمير إذ قال : « ليس من أمبير أمصيام في أمسفر » ، أى ليس من البر الصيام في السفر . ومن أجل هذا وأمثاله ألف العلماء في غريبه كتباً ، من أهمها كتاب غريب الحديث للقاسم بن سلام . ومن تأثيره أيضاً نشأة الكتابة التاريخية لا في السيرة النبوية فحسب ، بل أيضاً في تراجم المحدثين للحكم لهم أو عليهم فيما نُقل عنهم . ومن غير شك هو السبب في أن المسلمين أشد الأُمم عناية بتاريخ رجالهم على نحو ما نعرف في مثل طبقات ابن سعد وأُسُد الغابة والإصابة والاستيعاب وميزان الاعتدال للذهبي . فالحديث هو الذى فتَح باب الكتابة التاريخية وهياً لظهور كتب الطبقات في كل فن . وهذا غير ما نشأ عنه من علوم الحديث وغير مشاركته في علوم التفسير والفقهِ ، مما بعثَ على نهضة علمية رائعة .

الفصل الثالث

الشعر

١

كثرة الشعر والشعراء المخضرمين

تزخر كتب الأدب والتاريخ بما نُظِم من أشعار في صدر الإسلام ، وهي أشعار كثيرة ، نلقاها في كل ما يصادفنا من أحداث العصر ، فليس هناك حدث كبير إلا ويواكبه الشعر ويرافقه ، وكان أكبر الأحداث دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام ، وهي دعوة اضطرت إلى حَمَل السيف للنياد عنها ، وانقسم العرب بإزائها مؤمنين ومشركين فكان هناك من آمنوا وحَسَنَ إيمانهم ومن وقفوا يدافعون عن الدين القديم ويصدون عن سبيل الله، وكل ذلك نجده ماثلاً على ألسنة الشعراء . واستقام أمر الإسلام في الجزيرة، غير أن أقواها ارتدوا لعهد أبي بكر ، فحاربهم ومثّل الشعر هذه الحرب ، ثم كانت الفتوح ، فانطلق العرب يحملون مشاعل الإسلام إلى العالم وهم يُنشدون أناشيد الجهاد. وتلت ذلك فتنة عثمان وحروب على وطلحة والزبير وعائشة من جهة وحروب على ومعاوية من جهة ثانية ، فَعَلَّتْ أصوات الشعراء وتصايحوا بأشعارهم في كل مكان .

ومضى كثيرون ينظمون في هذا العصر لامع الأحداث ، بل مع أنفسهم وقبائلهم مستضيئين إلى حد كبير بالإسلام وهديّيه الكريم . فالشعر لم يتوقف ولم يتخلف في هذا العصر ، وهذا طبيعي لأن من عاشوا فيه كانوا يعيشون من قبله في الجاهلية وكانوا قد انحلت عقدة لسانهم وعبروا بالشعر عن عواطفهم ومشاعرهم ، فلما أتم الله عليهم نعمة الإسلام ظلوا يصطنعونه وينظمونه . وقرأ في كتب الأدب والتاريخ مثل الأغاني والطبرى وسيرة ابن هشام وكتب الصحابة مثل الإصابة والاستيعاب فستجد الشعر يسيل على كل لسان ، وقرأ في

المفضليات والأصمعيات فستجد المفضل الضبي والأصمعي يحتفظان في كتابيهما بغير مطولة للمخضرمين ، وقد عقد ابن قتيبة في الشعر والشعراء تراجم لكثيرين منهم ، وسلك ابن سلام في كتابه « طبقات فحول الشعراء » طائفة من مجرديهم البارعين :

ومن يرجع إلى كل هذه المصادر يستقر في نفسه أن الشعر ظل مزدهراً في صدر الإسلام ، وليس بصحيح أنه توقف أو ضعف كما ظن ذلك ابن خلدون وتابعه فيه بعض المعاصرين إذ يقول في مقدمته : « انصرف العرب عن الشعر أول الإسلام بما شغلهم من أمر الدين والنبوة والوحي وما أدهشهم من أسلوب القرآن ونظمه فأخرسوا عن ذلك وسكتوا عن الخوض في النظم والنثر زماناً ، ثم استقر ذلك وأونس الرشد من الملة ، ولم ينزل الوحي في تحريم الشعر وحظره وسمعه النبي صلى الله عليه وسلم وأثاب عليه ، فرجعوا حينئذ إلى دينهم منه ^(١) . » وكأنه يجعل توقفهم عن الشعر مدة نزول الوحي لعصر الرسول ، وواضح أن هذا لا يصدق على المشركين لأنهم لم يُشغَلُوا بالدعوة ، ومعروف أن جمهور القبائل العربية إنما دخل في الإسلام بعد فتح مكة في العام الثامن للهجرة . وإذن فانصرفهم عن الشعر — إن صح — إنما كان لمدة عامين أي إلى أن انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى . وهو نفسه ينقض ما قاله في أول كلامه بما قاله في آخره من أن الرسول سمع الشعر وأثاب عليه ، ونحن نعرف أنه كان يقف بجانبه ثلاثة من شعراء المدينة ينافحون عنه ويردُّون على شعراء مكة وغيرهم من خصومه ذائدين مدافعين ، وهم حسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة . وحتى في العامين الأخيرين من حياته عانى الوفود كان كل وفد يتقدم معه خطبائه وشعراؤه ، وبمجرد أن يمشلوا بين يديه يتحدث خطبائهم وينشد شعراؤهم ويرد عليهم خطباء الرسول صلى الله عليه وسلم وشعراؤه ^(٢) .

ولعل الذي دفع ابن خلدون إلى كلامه السابق ما جاء عند ابن سلام وتناقله الرواة بعده من قوله : « فجاء الإسلام وتشاغلت عن الشعر العرب وتشاغلوا

(١) مقدمة ابن خلدون (طبعة المطبعة البهية) . (٢) أغاني (طبعة دار الكتب) ١٤٦/٤ ص ٤٢٧ . وما بعدها .

بالجهاد وغزو فارس والروم ولدت (العرب) عن الشعر وروايته فلما كثرت الإسلام وجاءت الفتوح واطمأنت العرب بالأمصار راجعوا رواية الشعر ، فلم يؤولوا إلى ديوان مدون ولا كتاب مكتوب ، وألّفوا ذلك وقد هلك من العرب من هلك بالموت والقتل ، فحفظوا أقل ذلك وذهب عليهم منه كثير^(١) . وابن سلام إنما يقول ذلك ليدلّ على أن شعراً عربياً كثيراً ضاع من يد الزمن ، وكان يكفي ما قاله من أنهم لم يدونوه وأنهم اكتفوا بروايته ، فإن من شأن الرواية إذا طال العهد بها أن لا تحتفظ بكثير من الشعر وأن يسقط منه غير قليل ، أما قوله بأن العرب لمت عن الشعر وشغلت عنه بالجهاد فينقضه ما تحمله كتب الأدب والتاريخ من منظوماته الكثيرة ومن أسماء ناظميه .

وربما جاءت شبهة إصغار العرب للشعر في صدر الإسلام وإعراضهم عنه من مهاجمة القرآن للشعراء في قوله تعالى : (والشعراءُ يتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَأَهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا » . وواضح من نفس هذه الآيات أن القرآن إنما يهاجم شعراء المشركين الذين كانوا يهجون الرسول ويشبّطون عن دعوته . فالقرآن لم يهاجم الشعر من حيث هو شعر ، وإنما هاجم شعراً بعينه كان يؤذى الله ورسوله ، وهو نفسه الذي قال فيه الرسول الكريم : « لأن يمتلىء جوف أحدكم قبيحاً خيراً له من أن يمتلىء شعراً »^(٢) أما بعد ذلك فإن الرسول كان يُعجِبُ بالشعر ويقول حين يسمع بعض روائعه : « إن من البيان لسحراً وإن من الشعر لحكماً أو حكمة »^(٣) ، وكان يحضُّ حسان بن ثابت وغيره على نظمهم ويشيهم . وكان بعض خصومه ممن توعداهم يتخذه وسيلة إلى استرضائه وعفوه عنه ، على نحو ما هو معروف عن كعب بن زهير الذي أحفظه بأشعار مختلفة ندد فيها بالإسلام ، ثم قَدِمَ عليه فأنشده لاميته المشهورة يطلب الصفح عن إساءته ، فتهلل وجهه بشراً وخلع عليه برُدتَه^(٤) .

(١) طبقات فحول الشعراء لابن سلام

(طبع دار المعارف) ص ٢٢ .

(٢) العمد لابن رشيذ (الطبعة الأولى) ١٢/١ .

(٣) العمد ٩/١ .

(٤) أغاني (طبعة الساسي) ١٥/١٥٢ وما بعدها .

والحق أن الإسلام لم يردَّ العرب عن الشعر ونظمه ، وسرى عما قليل أن الرسول عليه السلام اتخذهُ سلاحاً ماضياً ضد خصومه من مشركي قريش وأعداء رسالته ، إذ كان يرى أن وقع نبأه عليهم أشد من وقع الحسام^(١) . وكان الخلفاء الراشدون من بعده يرددونه دائماً على ألسنتهم^(٢) ، كما كان صحابته كثيراً ما يتناشدونه في المسجد^(٣) . وقد اشتهر عمر بن الخطاب بأنه كان كثيراً ما يسأل وفود القبائل عن شعرائهم ، وكانوا ينشدونه بعض أشعارهم وقد ينشدها هو متعجباً مستحسنًا^(٤) ، ويقال إنه كتب إلى أبي موسى الأشعري واليه على البصرة : « مَرُّ مَنْ قَبْلِكَ بتعلم الشعر فإنه يدل على معالي الأخلاق وصواب الرأي ومعرفة الأنساب »^(٥) ، ويقول ابن سلام إنه « كان لا يكاد يعرض أمر إلا أنشد فيه بيت شعر »^(٦) .

وكل ذلك معناه أن الإسلام لم يُتَبَطَّ عن الشعر إلا حين وقف معارضاً لدعوته ، أما بعد ذلك فقد كان يرتضيه ويستحسنه . وقد مضى الخلفاء الراشدون مهتدين بهدى الإسلام الحنيف ينهون عن الهجاء ويعاقبون فيه ، وقصة عمر بن الخطاب مع الحطيئة معروفة ، فقد حبسه حين أقذع في هجائه للزبير بن بدر ، ولما استرحمه على أفلاذ كبده بأبياته المشهورة عفا عنه ، بعد أن عاهدته على أن لا يعود إلى مثل هذا الهجاء^(٧) . واتبع عثمان سنة عمر في التشديد على من يتسلقون المسلمين باللسنة حداد ، وقصته مع ضابي بن الحارث البُرْجُمي مشهورة فقد هجا جماعة من الأنصار هجاء مقذعاً أفحش فيه ، فاستعدوه عليه فحبسه ، وظل في حبسه حتى مات^(٨) .

٢٧٠/٥ وخزانة الأدب للبغدادى ٢٩٢/٢ .

(٥) العمدة ١٠/١ .

(٦) البيان والتبيين ٢٤١/١ .

(٧) أغاني (طبعة دار الكتب) ١٨٥/٢ .

(٨) ابن سلام ص ١٤٤ وانظر في ترجمة

ضابي أيضاً الشعر والشعراء ٣٠٩/١ والإصابة

٢٩٧/٢ والخزانة ٨٠/٤ والكامل للمبرد (طبعة

رابت) ص ٢١٩ .

(١) العمدة ١٢/١ .

(٢) راجع خطبة أبي بكر في السقيفة

وكتاب عثمان إلى علي حين حوَّصر ، وانظر ابن

سعد ٥٧/٦ .

(٣) طبقات ابن سعد (طبعة أوروبا) ج ١ ق ٢

ص ٩٥ - ٩٦ والفائق للزحشرى ٢٥٧/١ .

(٤) أغاني (طبعة دار الكتب) ١٩٩/٨ ،

٢٨٨/١٠ والمقد الفريد (طبعة لجنة التأليف

ولكن هاتين القصتين شيء ونظم العرب للشعر حينذاك وروايته شيء آخر . فقد كانت حريتهم مكفولة في هذه الرواية وذلك النظم ما لم يتعرضوا للأعراض ، ومن الظلم للإسلام أن يقال إنه كَفَّ العرب عن الشعر ووقف نشاطه ، فقد كان يُنشدُ على كل لسان ، وساعدت الأحداث على ازدهاره لاعلى خصومه سواء في معركة الإسلام مع الوثنيين والمرتدين أو في الفتوح أو في معركة على مع خصومه في العراق . ولعلنا لا نبالغ إذا قلنا إن الإسلام أذكى جذوته وأشعلها إشعالاً ، فإن أحداثه حَلَّتْ من عمق الألسنة وأنطقت بالشعر كثيرين لم يكونوا ينطقونه ، فإذا بنا نجد مكة التي لم تُعرَف في الجاهلية بشعر كثير يكثر شعراؤها ، وإذا بنا إزاء عشرات من الشعراء في الفتوح لم يشتهروا بالشعر ونظمه قبلها . وهم يسمون جميعاً مخضرمين من الخضرمة وهي الاختلاط لأنهم خلطوا في حياتهم بين الجاهلية والإسلام فعاشوا في العصرين معاً .

٢

الشعر في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم

مما لا ريب فيه أن شعراء القبائل ظلوا ينظمون شعرهم بالصورة الجاهلية إلى أن دخلوا في الإسلام ، وكان الموت قد سبق إلى كثيرين منهم ، فماتوا قبل إسلامهم وحرى بهؤلاء أن يدخلوا في غمار الجاهليين ، فهم ليسوا مخضرمين بالمعنى الصحيح للخضرمة ، ومن ثم كُنا نخرج دُرَيْدَ بن الصَّمَّةِ والأعشى وأمية ابن أبي الصلت والأسود بن يعفر النهشلي وأخراهم من سليلك المخضرمين ونظمهم في سلك الجاهليين ، لأن الموت أدركهم قبل أن يتمَّ الله عليهم نعمة الإسلام .

ومعروف أن قريشاً حدثت الله ورسوله حين بُعثت مما اضطره إلى الهجرة من مكة إلى المدينة ، وسرعان ما نشبت بين البلديتين معركة حامية الوطيس ، تقف فيها قريش ومن يُعِينها من العرب في جانب ، ويقف الرسول صلوات الله عليه ومن هاجروا معه من مكة ومن التقوا حوله في المدينة في جانب آخر . وبمجرد أن

اشتبكت السيوف أخذ الشعراء في الجائنين المتناقضين يسَلَوْنَ ألسنتهم ، ولم تكن مكة في الجاهلية - كما قدمنا - تُعْرَفُ بشعراً إلا بعض مقطوعات تُنسَبُ لورقة ابن نوفل وغيره من المتحنفين ، ومقطوعات أخرى تنسب لبعض فتيانها مثل نُبَيْهٍ ومسافر اللذين ترجم لهما أبو الفرج في أغانيه . فلما نشبت الحرب بينها وبين الرسول لمعت فيها أسماء شعراء كثيرين مثل أبي سفيان بن الحارث وعبد الله بن الزُبَيْرِ وضرار بن الخطاب الفِهْرِيُّ وأبي عَزَّةَ الجمحي وهُبَيْرَةُ بن أبي وهب المخزومي ، وقد أخذوا يسدُّون سهام أشعارهم إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المهاجرين وأنصاره من المدينة . وعزَّ ذلك عليه لا لأنهم كانوا يهجونه فحسب ، بل أيضاً لأنهم كانوا يصدُّون عن سبيل الله بما يَدَّبِعُ من شعرهم في القبائل العربية ، فقال للأَنْصار : «ما يمنح القوم الذين نصرنا رسول الله بسلاحهم أن ينصروه بألسنتهم ؟ فقال حسان بن ثابت : أنا لها ، وأخذ بطرف لسانه ، وقال : والله ما يسرُّني به مِقْوَلٌ بين بُصْرَى وصنعاء»^(١) وانضم إليه كعب بن مالك وعبد الله بن رواحة ، فاحتدم الهجاء بينهم وبين شعراء مكة . وقرأ في سيرة ابن هشام فستجدده ينقل عن ابن إسحق عقب كل موقعة حربية ما قيل فيها من شعر ، تجد ذلك عقب غزوة بدر في السنة الثانية للهجرة وعقب غزوة أحد في السنة الثالثة وغزوة الخندق في السنة الخامسة كما تجد أطرافاً من ذلك في فتح مكة للسنة الثامنة .

على أنه ينبغي أن نشك في كثير من هذه الأشعار لأن ابن إسحق - كما يقول ابن سلام - كان يَحْمَلُ كل غُثَاءٍ من الشعر حتى أفسده وهجَّته^(٢) ، ونرى ابن سلام يقول في ترجمته لأبي سفيان بن الحارث : «لسنا نعدُّ ما يَرَوِي ابن إسحق له ولا لغيره شعراً ، ولأنَّ لا يكون لهم شعر أحسن من أن يكون ذلك لهم»^(٣) . على أن ابن سلام نفسه يثبت لأبي سفيان بن الحارث قصيدة كافية ناقض بها في يوم أحد كافيةً كان قد نظمها حسان بعد وقعة بدر^(٤) ، وقد

(١) أغاني ٤/١٣٧ .

(٢) ابن سلام ص ٢٠٦ .

(٣) ابن سلام ص ٨ .

(٤) ابن سلام ص ٢٠٧ وما بعدها .

أثبت لابن الزبَعْرَى قصيدته التي قالها في نفس اليوم^(١) ، والتي يقول فيها :
 ليت أشياخي ببدر شهدوا ضَجَرَ الخَزْرَجِ من وَقَعِ الأَسْلِ^(٢)
 حين أَلَقْتُ بِقُبَاءِ بَرَكْهَا واستحِرَّ القَتْلُ في عبدِ الأَثَلِ^(٣)
 فقبلنا النُّصْفَ من سادتهم وَعَدَلْنَا مَيْلَ بَدْرٍ فاعتدل^(٤)

وأيضاً فإنه أثبت لأبي عَزَّةٍ ميميةً يحرِّضُ فيها بني كنانة^(٥) ، وقال عن هبيرة بن أبي وهب : إنه كان شديد العداوة لله ولرسوله ، وهو الذي يقول في يوم أحد^(٦) :

قُدْنَا كنانةً من أكثافِ ذِي يَمَنٍ عَرَّضَ البلادَ على ما كان يُزجِئها^(٧)
 قالت كنانةٌ : أنى تذهبون بنا قلنا : التَّخِيلَ ، فأموها وما فيها^(٨)

وكان في الطرف المقابل حسان وكعب وابن رواحة ، وحسان أشعر الثلاثة ، يقول ابن سلام : « وهو كثير الشعر جيده » ، ويقال إن أول ما جرى به لسانه حين سلَّه على قريش هذه الأبيات يتحدَّثُ بها أبا سفيان بن الحارث^(٩) :

هجوتَ محمداً فأجبتُ عنه وعند الله في ذلكِ الجَزَاءُ
 فإن أبي ووالده وعرضي لِعَرَضِ محمدٍ منكمِ وقَاءُ
 أتَهجوهُ ولستَ له بكفءٍ فشرُّكمَا لخيركمَا الفِداءُ

-
- (١) ابن سلام ص ١٩٨ وما بعدها .
 (٢) أشياخه ببدر : من قتلوا بها من مشركي قريش . الأسل : الرماح .
 (٣) قباء : موضع بضواحي المدينة . أَلَقْتُ الحرب بركها : حمى وطيسها . استحِرَّ القتل : اشتد وكثر .
 (٤) قبلنا النصف : انتصفنا بمن قتلناه منهم لقتل بدر .
 (٥) ابن سلام ص ٢١٣ .
 (٦) ابن سلام ص ٢١٥ .
 (٧) الأكتاف : النواحي . ذو يمن : موضع قريب من مكة . يزجي : يسوق ويدفع .
 (٨) يريد بالتخيل المدينة لكثرته فيها . أموها : قصدوها .
 (٩) أغاني ١٣٩/٤ والاستيعاب لابن عبد البر ص ١٢٩ .

ويقول ابن سلام : « وكعب شاعر مجيد ، قال يوم أحدٍ في كلمة :

فَجئْنَا إِلَى مَوْجٍ مِنَ الْبَحْرِ وَسَطَهُ أَحَابِيثُ مِنْهُمْ حَاسِرٌ وَمَقْنَعٌ^(١)
ثَلَاثَةُ آلَافٍ وَنَحْنُ نَصِيبَةٌ^(٢) ثَلَاثُ مِثْمِينَ إِنْ كَثُرْنَا وَأَرْبَعٌ^(٣)
فَرَاخُوا سِرَاعًا مُوجِفِينَ كَأَنَّهُمْ جَهَامٌ هَرَاقَتْ مَاءَهُ الرِّيحُ مُقْلِعٌ^(٤)
وَرُخْنَا وَأَخْرَانَا بِطَاءٍ كَأَنَّنَا أَسْوَدٌ عَلَى لَحْمٍ بِبَيْشَمَةٍ طُلُعٌ^(٥)

وقال في أيام الخندق :

مَنْ سَرَّهُ ضَرْبُ يَرْعِيلٍ بَعْضُهُ بَعْضًا كَمَعْمَعَةِ الْأَبَاءِ الْمُحْرَقِ^(٦)
فَلْيَأْتِ مَأْسَدَةً تُسَلُّ سَيُوفُهَا بَيْنَ الْمَذَادِ وَبَيْنَ جِزْعِ الْخَنْدَقِ^(٧)

ووقف ابن سلام عند ابن رواحة وتحدث عن حسن إسلامه وأنه كان أحد الأمراء الثلاثة الذين قتلوا يوم مؤتة وأثبت له من هجائه لقريش قوله^(٧) :

نَجَالِدُ النَّاسَ عَنْ عُرْضٍ فَنَأْسِرُهُمْ فِينَا النَّبِيُّ وَفِينَا تَنْزِلُ السُّورُ^(٨)
وَقَدْ عَلِمْتُمْ بَأَنَا لَيْسَ غَالِبَنَا حَىٰ مِنْ النَّاسِ إِنْ عَزَّوْا وَإِنْ كَثُرُوا
يَا هَاشِمَ الْخَيْرِ إِنْ اللَّهُ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْبَرِيَّةِ فَضْلًا مَالَهُ غَيْرٌ^(٩)
فَقَبَّتِ اللَّهُ مَا آتَاكَ مِنْ حَسَنِ تَشْبِيتِ مُوسَىٰ وَنَصْرٍ أَكَالَ الَّذِي نُصِرُوا^(١٠)

النازق القصب . الأباء : أجمة القصب .
يصف أصوات المعركة .

(٦) أرض مأسدة : كثيرة الأسود . المذاد :
موضع بالمدينة . جزع الخندق : منعطفه .

(٧) ابن سلام ص ١٨٨ .
(٨) عن عرض : عن ناحية ، يريد أنهم

لا يزالون من يضر يون .

(٩) غير : تغيير .

(١٠) يقصد الرسل .

(١) أحابيش قريش : حلف منهم تحالفوا
عند جبل يسمى حبشيا . الحاسر : الذي لا بيضة
له عكس المقنع .

(٢) النصية : الخيار والأشراف .

(٣) موجفين : مسرعين . الجهام : السحاب
أفرغ مائه .

(٤) بيشة : مسجة في واد كثير الشجر .

طلع : من الطلع وهو العرج . يكنى بذلك عن سيرم
البطي . المطنن .

(٥) يرعيل : يمزق . المعمة : صوت لهب

وفي الأغاني أن حسناً وكعباً «كانا يعارضان شعراء قريش بمثل قولهم بالوقائع والأيام والمآثر ويعبيرانهم بالمثالب، وكان عبد الله بن رواحة يعيرهم بالكفر، فكان في ذلك الزمان أشدّ القول عليهم قولُ حسان وكعب وأهون القول عليهم قول ابن رواحة، فلما أسلموا وفقهوا الإسلام كان أشدّ القول عليهم قول ابن رواحة»^(١). ومن المؤكد أن حسناً وكعباً كانا يرميان قريشاً عن بصيرة حين غلبت على هجائهما صورةُ الهجاء القديمة، لأنها هي التي كانت تؤذي نفوس القرشيين المكثين ولو أنهما رمياهم بالشرك وعبادة الأوثان لما نالا منهم، إذ كانت تلك عقيدتهم وكانوا يعتزّون بها، ومن ثم اتجه حسان وكعب هذه الوجهة، فطعنا في الأحساب والأنساب، وعير اسادتهم وفرسانهم بالفرار من الحرب وتوعداهم بالبلاء المستطير. وطبيعي لذلك أن لا نجد عندهما تأثراً واضحاً بمثالية القرآن الكريم في ذمّ المشركين، إذ نراه خالياً من الشتم والسباب والطعن في الأعراض والأحساب، وأيضاً فإنه لا يتوعد المشركين بحربٍ مسيرة تأتي على الشيب والشبان، إنما يتوعدهم بالنار، ومع ذلك يفتح الأبواب واسعة لرحمة الله وغفرانه وتوبته على المشركين الذين يثوبون إلى عقولهم ويدخلون في دينه الحنيف.

وكان يَشْرِكُ شعراء قريش في التآليب على رسول الله وأنصاره وأصحابه نفر من شعراء اليهود نكثوا ما عاهدوه من الموادعة وحقوق الجوار^(٢) وأخذوا يهجونه هو والمسلمين ويخذّلون عنه قريشاً والعرب، يريدون أن يطفقوا نور الله بأفواههم وبأبي الله إلا أن يُتَمِّمَ نوره ولو كره الكافرون. وكان من رءوسهم في هذا الفساد كعب بن الأشرف^(٣)، وقد بلغ من سوء فعله أن كان يشبّب بنساء الرسول ونساء المسلمين، مما جعل محمد بن مسلمة يقتله في رهط من الأنصار^(٤). غير أن اليهود لم يرتدعوا وأخذوا يعملون سرّاً وجهراً على تقويض الدعوة المحمدية، فاضطر الرسول إلى إجلالهم عن المدينة، حتى إذا اتهمنا إلى خلافة عمر رأينا به بصيرته النافذة يأمر بإجلالهم عن الجزيرة.

(٤) ابن سلام ص ٢٣٨ والسيرة النبوية

٥٤/٣ وما بعدها.

(١) أغاني ١٣٨/٤.

(٢) السيرة النبوية (طبع الحلبي) ١٤٧/٢.

(٣) أغاني (طبعة الساسي) ١٠٦/١٩.

وكان كثير من شعراء العرب يقفون مع قريش باكين قتلها ومحرّضين لها على كفاحها ضد الرسول مثل أمية بن أبي الصلت، ورثاؤه لقتلى بدر مشهور^(١) ومثل الأسود بن يعفر الذي أشاد بانتصارها في يوم أحد^(٢)، وقد ماتا في أثناء هذا الصراع. وكان يقف هذا الموقف نفر من شعراء القبائل التي لما تدخل في الإسلام. وكان يرد عليهم جميعاً شعراء المدينة متوعدين مهديدين على شاكلة قول كعب بن مالك يهدد ثقيفاً بعد انتصار الرسول صلى الله عليه وسلم على يهود خيبر^(٣) :

قَصِينَا مِنْ تِهَامَةَ كُلِّ وَتِرٍ وَخَيْبَرَ ثُمَّ أَحْجَمْنَا السِّيُوفَا^(٤)
 نَخِيرُهَا وَلَوْ نَطَقَتْ لِقَالَتْ قَوَاطِعُهُنَّ : دَوْسًا أَوْ ثَقِيفَا^(٥)
 فَلَسْتُ لِحَاصِنٍ إِنْ لَمْ تَرَوْهَا بِسَاحَةِ دَارِكُمْ مَنَا أُلُوفَا^(٦)
 فَتَنْتَزِعَ الْعُرُوشَ بَبْطِنٍ وَجٌ وَتَتْرِكُ دَارِكُمْ مَنَا خُلُوفَا^(٧)
 وَتُرِيدِي اللَّاتَ وَالْعُزَى وَوَدَا وَتَسْلُبُهَا الْقَلَائِدَ وَالشُّنُوفَا^(٨)

وتُفْتَحُ مَكَّةَ فِي السَّنَةِ الثَّامِنَةِ لِلْهِجْرَةِ، وَلَكِنْ تَظَلُّ لِلصَّرَاحِ بَقِيَّةً فِي شِعْرَاءِ هُنْدَيْلٍ، عَلَى نَحْوِ مَا يُمَثِّلُهُمْ أَبُو خِرَاشِ الْهُذَلِيِّ فِي بَكَائِهِ لِدُبَيْبَةَ سَادِنِ الْعُزَيِّ حِينَ قَتَلَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ^(٩). وَتَظَلُّ بَقِيَّةً أُخْرَى فِي ثَقِيفٍ وَمِعَارِكِهَا مَعَ الرَّسُولِ فِي حُسَيْنٍ. عَلَى أَنَّهُ بِمَجْرَدِ أَنْ دَخَلَتْ مَكَّةَ فِي الْإِسْلَامِ أُدْمِجَتْ الْجَزِيرَةُ كُلُّهَا فِيهِ، وَأُخِذَتْ وَفُودُهَا تَقْدُ عَلَى الرَّسُولِ مَعْلَنَةً اعْتِنَاقِهَا لِلدِّينِ الْحَنِيفِ. وَفِي هَذِهِ الْأَتْنَاءِ نَجَدَ كَثِيرًا مِنَ الشُّعْرَاءِ وَعَلَى رَأْسِهِمْ شِعْرَاءُ قَرِيشٍ يَفْزَعُونَ إِلَى سَاحَةِ الرَّسُولِ الْكَرِيمِ

- (١) ابن سلام ص ٢٢١ والسيرة النبوية ٣/٣١١.
 (٢) ابن سلام ص ١٢٣.
 (٣) ابن سلام ص ١٨٤.
 (٤) الوتر : الثأر .
 (٥) دوس وثقيف : قبيلتان كانتا تنزلان بالطائف .
 (٦) الحاصن : المرأة العفيفة .
 (٧) يقصد بالعروش قضبان الكرم .
 وج : الطائف ونواحيها . والحق الخلوف : الذي فارقة الرجال، يقصد أنهم سيبيدونهم .
 (٨) نردى : نهدم . اللات والعزى وود : أصنام . القلائد : السموط . الشنوف : جمع شنف وهو القرط .
 (٩) ديوان الهذليين (طبعة دار الكتب) ١٤٨/٢ وانظر الأصنام لابن الكلبي ص ٢٤ وما بعدها .

يطلبون عفوهُ ، وقصةُ كعب بن زهير مشهورة ، وقد مرت بنا الإشارة إليه ، ومثله أنس بن زميم ، فإنه كان هجا الرسول ، ثم تاب إلى رشده ، فقدم عليه معتذراً ، وأنشده أبياتاً مدحه بها ، يقول في تضاعيفها^(١) :

وما حملتُ من ناقةٍ فوق رَحْلِها أبرَّ وأوفى ذِمَّةً من محمدٍ
ونظّم أبو سفيان بن الحارث أشعاراً كثيرةً يأسى فيها على ما فرط في جنبِ
الله ورسوله على شاكلة قوله^(٢) :

لعمرك إني يوم أحمل رايةً لتغلبَ خَيْلُ اللَّاتِ خَيْلَ محمدٍ
لكالمُدْلِجِ الحَيْرَانِ أظلم ليلهُ فهذا أوانٌ حين أهدي وأهتدي

وكان كثير من الشعراء المسلمين يمدح الرسول وهدية الكريم ، يتقدمهم في ذلك شعراء المدينة ، وتُنسَبُ إلى الأعشى قصيدة في مديحه^(٣) لا شك أنها منحولة ، وتُنسَبُ لأبي طالب قصيدة مدحه بها يقول فيها :

وأبيضٌ يُستَشَقَى الغمامُ بوجهه ربيعُ اليتامى عِصْمَةٌ للأرامل
ويقول ابن سلام : «قد زيد فيها وطوّلت»^(٤) وتُنسَبُ إلى عباس بن مرداس فارس بنى سُلَيْمٍ أشعار كثيرة يمدحه بها من مثل قوله^(٥) :

نبيُّ آتانا بعد عيسى بن ساطقٍ من الحق فيه الفضلُ منه كذلك
أميناً على الفرقانِ أول شافعٍ وآخِر مبعوثٍ يجيب الملائكا

ونظّم كثير من المرثي في قتلى المسلمين والمشركين ، ورثاء قتيبيَّة لأبيها النَّضْر بن الحارث ذائع مشهور . ولما انتقل الرسول إلى الرفيق الأعلى بكاه الشعراء بكاء حاراً ، ومن أرق ما رُئِيَ به قصيدة حسان التي يسئلهما بقوله^(٦) :

ما بالُ عيني لا تنام كأنما كُجِلتْ ماقيها بكُحْلِ الأرمَدِ

(١) الإصابة لابن حجر ٦٩/١ .

(٢) ابن سلام ص ٢٠٦ .

(٣) أغاني (طبعة دار الكتب) ٣٠٥/١٤ .

(٤) أغاني (طبعة دار الكتب) ١٢٥/٩ .

(٥) ديوان حسان (طبعة مرشفيك) ص ٥٨ .

وأكبر الظن أنه اتضح كيف أن الشعر في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم كان يجري على كل لسان ، ويكفي أن نرجع إلى سيرة ابن هشام فسرى سيوله تتدافع من كل جانب ، وحقاً فيها شعر موضوع كثير ، ولكن حينما يُصنّفِي وحين نقابل عليه ما ارتضاه ابن سلام وغيره من الرواة الموثوق بهم نجدنا إزاء ملحمة ضخمة تعاون في صنعها عشرات من الشعراء والشاعرات .

الشعر في عصر الخلفاء الراشدين

نعمت أضواء الإسلام في الجزيرة العربية كلها منذ السنة التاسعة للهجرة ، فقد أُعلن في الحج لهذه السنة أنه من شعائر الإسلام وأن الجزيرة دار المسلمين ، وبذلك قضى على الوثنية في أنحاءها قضاء مبرماً من جهة ، وأصبح الإسلام والعروبة شيئاً واحداً من جهة ثانية، وهذا هو السر في نشوء نظام الولاء حين فتحت البلاد الأجنبية، فإنه كان حتماً على من يسلم أن يلتحق بقبيلة عربية ويصبح كأنه فرد من أفرادها .

ولم يكف بتسليم أبو بكر الصديق مقاليد الخلافة حتى طغت على الجزيرة موجة حادة من الردة ، إذ امتنع كثير من العرب عن أداء الزكاة على شاتهم وبغيرهم ، فاستشار الصديق كبار الصحابة فيما يصنع ، فكلهم قالوا : إنه لا طاقة لنا بقتال العرب جميعاً ، فقال : « والله لأن أخيراً من السماء فتخطفني الطير أحبُّ إلى من أن يكون رأيي هذا » ثم صعد المنبر فخطب الناس خطبة مشهورة قال فيها : « والله لو منعوني عيالا لجاهلتهم عليه » ثم نزل فوجه الجيوش إليهم بقيادة خالد بن الوليد وغيره . وكانت قبيلة أسد قد تجمعت حول متنبئٍ ظهر فيها يسمى طليحة بن خويلد ، وانضمت إليها غطفان . وعبثا حاول من حسن إسلامهم في القبيلتين أن يردوهما عن غيبيهما ، ولم يلبث أن التقى بهما خالد عند بُر بنزاعة ، فنكّل بهما تنكيلا شديداً ، استسلمتا على إثره . واتجه خالد تَوّاً إلى تميم ومتنبئتها سجاح فلم تلبث بعد تناوشات صغيرة أن أذعنت له ،

وقُتل حينئذ مالك بن نويرة سيد بني يربوع ، ولأخيه متمم فيه مراث رائعة^(١) .
 واتجه خالد بجيوشه نحو بني حنيفة في اليمامة ومتنبهاً مُسبِّلماً ، فالتقى بها في
 « عقربة » ونشبت بين الطرفين معارك حادة استحر فيها القتل ، غير أن الدوائر لم
 تلبث أن دارت على بني حنيفة ، فسقط متنبهاً في ميدان المعارك ، وأعلنت
 استسلامها . وكان ذلك نصراً مؤزرًا لدين الله ، وسرعان ما دانت « البحرين »
 بالطاعة ، واتجهت أسراب من هذه الجيوش إلى حضرموت ونجران واليمن ،
 حيث التفَّ الناس هناك حول متنبىً يسمى الأسود العنسي ومتنبىً آخر يسمى
 قيس بن عبيد يغوث ، ولم تلبث كل هذه الأنحاء أن استسلمت .

وإذا كانت معركة الشرك لعهد الرسول صلى الله عليه وسلم قد خلقت
 ملحمة كبيرة فإن معركة الردة هي الأخرى قد خلقت أشعاراً كثيرة ، بعضها
 كان إنذاراً وتخويفاً ووعظاً من مثل قول الحارث بن مرة في وعظه لبني
 عامر^(٢) :

بني عامرٍ إن تَنصُرُوا اللهَ تَنصُرُوا وإن تَنصَبُوا للهَ والدينَ تُخَذَلُوا
 وإن تُهزَموا لا يُنَجِّكمُ منه مهربٌ وإن تثبتوا للقومِ واللهُ تُقَتَّلُوا

وبعضها كان حماسة دينية يهتف بها المحاربون من المسلمين من مثل قول
 أوس بن بجير الطائي في موقعة بُرَازخة^(٣) :

وليتَ أبا بكرٍ يرى من سيوفنا وما تَحْتَلِي من أذُرْعِ وِرقابٍ^(٤)
 ألم تر أن اللهَ لا ربَّ غيرَه يصبُّ على الكفارِ سَوَاطِ عذابٍ
 وللمرتدين أشعار مختلفة يستثيرون بها العزائم^(٥) .

- | | |
|--|---|
| (١) انظر في متمم وراثته لأخيه الأغاني
(طبعة الساسي) ٦٣/١٤ والشعر والشعراء
(طبع دار المعارف) ٢٩٦/١ والخزاعة | (٢) الإصابة لابن حجر ٥٥/٢ وراجع
في أشعار أخرى الإصابة ٢٧٤/١ ، ٣/٢ ،
١٥٢/٢ ، ١٢٢/٥ . |
| (٣) الإصابة ٥٥/٢ . | (٤) تختل : تقطع . |
| (٥) تاريخ الطبري ٤٩٤/٢ والإصابة ١٢٥/٣ . | ص ٤٣٢ والمفضليات (طبع دار المعارف)
ص ٢٦٣ ، ٢٧١ . |

ورُئِبَ الصَّدْعُ وعاد الحق إلى نصابه ، فرأى أبو بكر بثاقب بصيرته أن يدفع العرب إلى خارج جزيرتهم كي ينشروا الإسلام في آفاق الأرض ، فاندفعوا جميعاً يجاهدون في سبيل الله ويبتغون رضوانه ، وسرعان ما سقطت الحيرة وجنوبي العراق أمام جيوش المثنى بن حارثة وخالد بن الوليد ، وجهز أبو بكر جيشين لغزو الشام ، أحدهما بقيادة عمرو بن العاص والآخر بقيادة يزيد بن أبي سفيان وشرحبيل بن حسنة ، وانتصر الجيشان في فلسطين . ولم يلبث أن أمدهما أبو بكر بخالد بن الوليد ، وجعل له إمارة الجيوش ، فانتصر على أرطبيون في موقعة أجنادين كما انتصر في موقعة اليرموك ، وهو رافد من روافد نهر الأردن ، وحاصر دمشق ، واستطاعت جماعات من جيوشه أن تستولى على حمص . ويتوفى أبو بكر في السنة الثالثة عشرة للهجرة قرير العين بما أدى لله ولرسوله ، وكان آخر ما تكلم به « رَبِّ تَوْفَّيْ مُسْلِمًا وَالْحَقِّيْ بِالصَّالِحِينَ »^(١) ، وبكاه كثير من الشعراء^(٢) ومن خير ما قيل فيه قول حسان بن ثابت^(٣) :

إذا تذكرتَ شَجْوًا من أخى ثقةً فاذكرْ أخاك أبا بكرٍ بما فعلا
التالى الثانى المحمودَ سيرته وأولَ الناس منهم صدقَ الرسلا
وثانى اثنين فى الغار المُنيف وقد طاف العدو به إذ صعدَ الجبلا
وكان حبُّ رسولِ الله قد علموا خَيْرَ البرية لم يعدل به رجلا

وأوصى أبو بكر من بعده بالخلافة لعمر بن الخطاب ، فسار بأحسن سيرة مقتدياً بهدى الله ورسوله وخليفته الصديق ، لا يخاف فى الحق لومة لائم . وهو أول من دوّن الدواوين ورتّب الناس فيها على سوابقهم ، وأول من رتّب التاريخ العربى وجعله من الهجرة ، وأول من تلقب بأمر المؤمنين . وفتح الله له الفتوح ، وكان من أول أمره فى ذلك أن عزل خالد بن الوليد عن إمارة الجيوش فى الشام وولّى أبا عبيدة بن الجراح مكانه ، فأتمّ يعاونه خالد فتوح الشام ، وانطلق عمرو بن العاص بجيشه ففتح مصر . أما فى الشرق فكانت المعركة

(٣) ديوان حسان ص ٢٩ والبيان والتبيين

(١) الطبرى ٦١٥/٢ .

٣٦٢/٣ .

(٢) الطبرى ٦١٧/٢ والاستيعاب ص ٣٤٢ .

حامية الوطيس . وقد أمدَّ عمر المثنى بن حارثة بجنود يقودها أبو عبيد الثقفى ، ونشبت سلسلة من الوقائع عند قُسّ الناطف والبويب انتصر فيها المسلمون ، وبينما كان الفرس يستعدون لمعركة أخيرة هى معركة القادسية توفى المثنى فخلفه فى قيادة الجيوش سعد بن أبى وقاص ، ومضى الفرس بهزيمة شديدة ، وقُتل قائدهم رستم فى المعركة . وتقدم سعد إلى عاصمتهم المدائن فاستولى عليها . ولم يلبث الفرس أن تجمعوا فى جلولاء شرقى دجلة ، ولكنهم هزموا هزيمة ساحقة . وانسحب يزدجرد ملك الفرس إلى إيران وتبعته الجيوش الإسلامية بقيادة النعمان ابن مقرن وتوفى فخلفه حذيفة بن اليمان . ولم تلبث هذه الجيوش أن استولت على نهاوند ثم أصفهان ثم إصطخر ، وعاش يزدجرد طريداً ، حتى أرسل إليه عامل خراسان لعهد عثمان من قتلته فى محبته الأخير .

وتلقانا فى كل موقعة حربية شرقاً وغرباً أشعار حماسية كثيرة ، سنعرض لها عما قليل ، ويخيل إلى الإنسان كأنما الجزيرة كلها قد تحولت جيشاً يجاهد فى سبيل الله ونشر الإسلام ، فقد أحسَّ العرب فى عمق أن عليهم أن ينشروا الدين الخفيف فى أنحاء الأرض . ومن غير شك كان المتخلفون من الشيوخ والنساء وغيرهما يحسون ألماً عميقاً لفراق ذويهم ، على نحو ما يصور لنا ذلك البريقي بن عياض الهنلى ، إذ يقول (١) :

وإن أميس شيعاً بالرجيع وولدةً وتصبح قوى دون دارهم مِصر (٢)
أسائلُ عنهم كلما جاء ركبٌ مقياً بأملحٍ كما رُبط اليعر (٣)
فما كنت أخشى أن أقيم خلافتهم بستة أبيات كما نبت العتر (٤)

وكان عمر ينهى من لهم آباء شيوخ يعولونهم عن الهجرة براً بهم ، ويروى أن الخبيل السعدى جزع جزعاً شديداً حين هاجر ابنه شيبان لحرب الفرس مع سعد بن أبى وقاص ، وكان قد أسنَّ وضعف ، فافتقد ابنه فلم يملك الصبر عنه ، ومضى إلى عمر فأشده أبياتاً يقول فيها :

(١) ديوان الهذليين (طبعة دار الكتب)

(٢) ٥٨/٣ وانظر أيضاً ١٩٧/٢ ، ١٩٩/٢

(٣) العر : شجر له ورق صغار .

حيث تجد لأسامة بن الحارث أشعاراً مماثلة .

خلافتهم : بعدهم .

(٤) الرجيع : موضع . وللة : صبية .

إذا قال صحبي يا ربيعُ ألا ترى؟ أرى الشخص كالشخصين وهو قريب
ويخبرني شيان أن لن يعقني تعقُ إذا فارقتني وتُحوبُ^(١)
فرقاً له عمر، وكتب إلى سعد يأمره أن يرد شيان إلى أبيه فردّه إليه ولم يزل
عنده حتى مات^(٢). وليس المخبل وحده الذي فزع إليه يشكو هجرة ابنه، فقد
فزع إليه أيضاً أمية بن حُرثان بن الأسكر حين هاجر ابنه كلاب إلى حرب
الفرس، وكان مما أنشده فيه:

لمن شيخان قد نشدا كلابا كتابَ الله إن حَقِظَ الكتابا^(٣)
إذا هتفتُ حمامةً بَطْنِ وَجٍّ على بَيضاتها ذكراً كلابا
تركتَ أبابك مُرْعَشَةً يداه وأمك ما تُسبِغ لها شرابا
فأمر بإشخاصه إليه^(٤). ومن فزع إلى عمر أيضاً في ذلك أبو خراش الهذلي
حين هاجر ابنه مع المجاهدين إلى الشام، وقد أنشده شعراً مؤثراً، فأمر برده عليه
وأن لا يغزو من له أبٌ هرم إلا بعد أن يأذن له راضياً بهجرته^(٥).

ولعل في هذا كله ما يصور كيف كان يترامى شباب العرب على الجهاد
في سبيل الله، ومع هذا يأبى المستشرقون إلا أن يجعلوا تلك الفتوح الرائعة ابتغاء
الدنيا والغنائم^(٦) لا ابتغاء الله وثواب الآخرة، وربما كان من خير ما يرد عليهم
قول النابغة الجعدي لامرأته، وقد أظهرت تأثرها لهجرته في فتوح فارس^(٧):

يا ابنة عمي كتابُ الله أخرجني طوعاً وهل أمتعن الله ما فعلا
فإن رجعتُ فربُّ الناس يرجعني وإن لحصتُ بربي فابتغى بدلا
ما كنتُ أعرجُ أو أعمى فيعذرني أو ضارعاً من صنتي لم يستطع حولا^(٨)

(٦) راجع تاريخ الدولة العربية لفلهوزن

(طبع لجنة التأليف والترجمة والنشر) ص ٢٥

والمقيدة والشريعة لجولد تسيبر ص ١٢٧.

(٧) الشعر والشعراء ٢٥١/١ وقد ظلت هذه

الروح مسيطرة على القاتحين في العصر الأموي،

انظر الطبري ٤١٣/٥.

(٨) ضارعا: ضاويانحيا. ضنى: مرض.

(١) تحوب: تأثم.

(٢) أغاني (طبعة دارالكتب) ١٣/١٩٠.

(٣) يقصد ما في كتاب الله من رعاية الآباء

والبر.

(٤) ابن سلام ص ١٦٠ والخزائن ٢/٥٠٥.

(٥) أغاني (ساسي) ٢١/٦٩ وديوان الهذليين

٢/١٧٠ وانظر في حالات مشابهة الأما

٢/٣٠٩ وذيله ص ١٠٩.

وكان عمر من وراء هذه الجيوش مثالا رائعا للعدل والتقوى والزهد في الدنيا . وما زال يسوس العرب سياسة مثالية ، حتى امتدت إلى جسده الطاهر يد أبي لؤلؤة الجوسى الآثمة في الظلام ، قطعته بخنجر مسموم طعنات لأربع ليال بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين للهجرة ، ولم يلبث أن توفى بين بكاء المسلمين ونشيجهم ، ومن رائع ما قيل فيه من رثاء قول جرّء بن ضيرار أخى الشماخ^(١) :

جَزَى اللهُ خَيْرًا مِنْ أَمِيرٍ وَبَارَكْتَ يَدُ اللهِ فِي ذَاكَ الْأَدِيمِ الْمَزْقِ^(٢)
فَمَنْ يَسْعَ أَوْ يَرْكَبُ جَنَاحِي نِعَامَةٍ لِيُذْرِكَ مَا حَاوَلْتَ بِالْأَمْسِ يُسْبِقُ
قَضَيْتَ أُمُورًا ثُمَّ غَادَرْتَ بَعْدَهَا بَوَائِقَ فِي أَكْمَامِهَا لَمْ تَفْتَقِ^(٣)

وكان عمر وهو على فراش الموت قد جعل الخلاقة شورى في ستة من أصحاب رسول الله توفى وهو عنهم راض ، وكانوا من المهاجرين الأولين ، وهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وعلى بن أبي طالب وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص . ووقع اختيارهم على عثمان ، فضى ينفذ سياسة عمر في إتمام فتح إيران وإفريقية ، وأقر معاوية بن أبي سفيان على الشام ، إلا أنه عزّل عمرو بن العاص عن مصر وولّاها عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، ففتح إفريقية . وما نصل إلى سنة أربع وثلاثين للهجرة حتى تندلع ثورة عفيفة على عثمان في الكوفة يقودها الأشتر النخعي وفي مصر يقودها محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر الصديق . وكان من أهم أسباب هذه الثورة ضعف عثمان ، إذ كان شيخاً كبيراً ، واستسلامه لأهل بيته من الأمويين وتوليته لهم كثيراً من الأعمال ، مما أحفظ عليه كبار الصحابة وملاهم موجدة . وكانت هناك أسباب وراء ذلك ، فإن عمر رأى أن يترك للجيش خمّس الغنائم وأن تستأثر الدولة بالفسى وهو الأرض الثابتة ، ومعروف أنها تركت لأصحابها على أن يؤدوا عنها إتاوة عادلة وأن يؤدوا الجزية إن لم يسلموا نظير حماية الجيش لهم وإعفائهم من

(١) ابن سلام ص ١١١ والأغاني ١٥٩/٩
والبيان والتبيين ٣/٣٦٤ .
(٢) الأديم : الجلد .
(٣) البوائق : الدواهي . تفتق : تشقق عن ثمرها . والاستمارة واضحة .

الواجبات العسكرية ، وكان كثير من المخاريين يرون أن يَشْرِكُوا الدولة في
النِّىء ، ولكن صَوْنَهُمْ لم يرتفع في عهد عمر لقوة شخصيته ، حتى إذا كان
عهد عثمان بدأ التذمر يشتد ، وتطورت الظروف ، فاشتعلت الثورة عليه اشتعالا
أدَّى إلى قتله في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين للهجرة ، وبكاه كثير من
شعراء الصحابة^(١) ، من ذلك قول أيمن بن خُرَيْم^(٢) :

ضَحُوا بِعُثْمَانَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ ضَحَى وَأَيُّ ذَبْحٍ حَرَامٍ لَهُمْ ذَبَحُوا
إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَتْلَهُ سَفَهًا لَاتُوا أَثَامًا وَخُسْرَانًا فَمَا رِبْحُوا
مَاذَا أَرَادُوا أَضَلَّ اللَّهُ سَعِيَّهُمْ بِسَفْحِهِمُ اللَّذْمَ الرَّأْيَى الَّذِي سَفَحُوا
وكان على^٢ يُعَدُّ أكبر الشخصيات بين المهاجرين ، فبايعه الثوار وبايعته
المدينة ، ولكن هذه البيعة لم تُرَضْ طلحة والزبير وانضمت إليهما السيدة عائشة
أم المؤمنين ، فأعلنوا سخطهم ، وولوا وجوههم نحو البصرة مستغفرين الناس
ضده ، وتبعهم على ، فنزل في الكوفة ، ولم تلبث الحرب أن نشبت بين الفريقين ،
وسرعان ما انتصر على في موقعة الجمل المشهورة ، وقُتِلَ طلحة والزبير وانسحبت
عائشة إلى المدينة . وكان على^٢ قد عزل معاوية ابن عم عثمان وواليه على الشام ،
فلم يصدع لأمره واعتبر نفسه ولي^٢ دم عثمان ، فجهز الجيش لحربه وانضم إلى
معاوية عمرو بن العاص وكثير من قريش . وسار إليه على^٢ بجموعه ، فالتقوا
على الحدود العراقية السورية في صِفِّين الواقعة على الضفة اليمنى للفرات ،
واحتدمت معركة عنيفة كاد فيها النصر أن يُكْتَسَبَ لعل^٢ ، غير أن معاوية
عمد - بمشورة عمرو بن العاص - إلى الحيلة ، إذ جعل طائفة من جنوده
تَسْرِفُ المصاحف على أسنة رماحها طالبة الاحتكام إلى القرآن ووقَّف هذه الحرب
الميرة للمسلمين ، وتنبه على^٢ للحيلة غير أن كثرة جيشه أجبرته على وقَّف القتال
والدخول مع معاوية في مفاوضات . واتفق الفريقان على اختيار حكيمين ،
هما عمرو بن العاص عن معاوية وأبي موسى الأشعري عن على ليحكما بينهما
على أساس من القرآن . واستطاع عمرو أن يُقْنِعَ أبا موسى بخلع على ومعاوية

٤٤٧/٣ وما بعدها .

(١) انظر الاستيعاب ص ٤٩٢ والكامل

(٢) المبرد ص ٤٤٥ والاستيعاب ص ٤٩٣ .

المبرد (طبعة رايت) ص ٤٤٤-٤٤٥ والطبرى

معاً . ولم يلبث مركز عليّ أن تزعزع في العراق فإن طائفة كبيرة من جيشه كانت قد أسرعت منذ قبوله التحكيم إلى الخروج عليه ، واتخذت معسكراً لها في حروراء بالقرب من الكوفة وبايعت عبد الله بن وهب الراسبي بالخلافة . فلما ظهرت نتيجة التحكيم انضم إليها كثير من أتباع علي . وعبثاً حاول إقناعهم بخطئهم ، ولم ير أخيراً بدلاً من حرهم ، فالتقى بهم عند مصب قناة النهروان في دجلة وهزمهم هزيمة ساحقة ، إلا أن بقية منهم نجت ، وكان منهم عبد الرحمن ابن ملجم الذي تحيّن منه فرصة ، وقتله غيلةً ليلة الجمعة لثلاث عشرة خلت من رمضان سنة أربعين للهجرة ، وقد بكاه كثير من أصحابه^(١) ، وعلى رأسهم أبو الأسود الدؤلي إذ يقول^(٢) :

أرى شهر الصيام فجعثمونا بخير الناس طراً أجمعينا
قتلتم خير من ركب المطايا وخيسها ومن ركب السفينا
إذا استقبلت وجه أبي حسين رأيت البدر راق الناظرينا
لقد علمت قريش حيث حلت بأنك خيرها حسباً وديننا

وقد كثرت الأشعار في هذه الحروب الأهلية منذ الثورة على عثمان ، فقد كان بعض الثائرين عليه والساخطين بصورون ثورتهم وسخطهم في أشعار كثيرة^(٣) ، ويُقتل عثمان ، ويبكيه كثيرون وخاصة من بني أمية . وقد ذهبوا يتوعدون علياً ويتهدون على شاكلة قول الوليد بن عقبة يخاطب بني هاشم^(٤) :

وإنا وإياكم وما كان منكم كصدع الصفا لا يرأب الصدع شاعبه
هم قتلوه كي يكونوا مكانه كما غدرت يوماً بكسرى مرابيه
وقد مضى يجرّص معاوية على الأخذ بثأره في أشعار كثيرة^(٥) . وتطورت

(٤) الأغاني (طبعة دار الكتب) ١٢٠/٥
والكامل للمبرد ص ٤٤٤ .

(٥) انظر الأغاني (طبع دار الكتب)
١٢٢/٥ وما بعدها والاستيعاب ص ٦٢٢
والطبرى ٤٤٩/٣ .

(١) انظر في مراثيه الاستيعاب ص ٤٨٥ -
٤٨٦ والطبرى ١١٦/٤ .

(٢) الأغاني (طبعة دار الكتب) ٣٢٩/١٢
والطبرى ١١٦/٤ وخيسها في البيت الثاني :
ذالها .

(٣) انظر الاستيعاب ص ٤١٠ .

الأمر ، ونشبت وقعة الجمل بين علي وبين طلحة والزبير وعائشة ، ودوت في هذه الوقعة أشعار حماسية كثيرة^(١) من مثل قول القائل^(٢) :

نحن بنو ضَبَّةَ أصحابُ الجملِ ننعى ابن عفان بأطراف الأسلِ
ننازل الموت إذا الموت نزلُ والموتُ أشهى عندنا من العسلِ

والتقى علي بمعاوية في صفين ، وحمى وطيس المعارك ، وتنادى الشعراء يهددون ويتوعدون ، وكلُّ يعتقد أن الحق في جانبه ، من مثل قول أبي الطَّفَيْلِ عامر بن وائلة يصف بعض أنصار علي^٣ :

كهولٌ وشبانٌ وساداتٌ معشرٌ على الخيلِ فرسانٌ قليلٌ صدودها
شعارهمُ سِما النبيُّ ورايةٌ بها انتقمُ الرحمنُ ممن يكيدها
وردٌ عليه خزيمة الأسدى يصف جيش معاوية^(٤) :

ثمانون ألفاً دينُ عثمان دينهم كتائبُ فيها جبرئيلُ يقودها
فمن عاش منكم عاش عبداً ومن يمُتُ ففي النارِ سُقياهُ هناك صديدها

ويفيض كتاب وقعة صفين لنصر بن مزاحم بأشعار كثيرة اندلعت فيها نيران العصبية القبيلية^(٤) ، وقد يكون دخلها انتحال ووضع واسع ، ولكن في تاريخ الطبري وفي كتب الأدب وكتب الصحابة ما يكفي لبيان ما انزلت على الألسنة من أشعار ملتهبة^(٥) . وقد تلت ذلك وقعة النهروان بين علي والحوارج ، ومنذ خروجهم وشعرهم لا يسخم له أوار . ومن غير شك أذكت كل هذه الأحداث جذوة الشعر العربي إذكاء وأشعلتها إشعالا .

(١) تاريخ الطبري ٥٢٢/٣ وما بعدها .

(٢) الطبري ٥٢٧/٣ .

(٣) أغاني (طبعة دار الكتب) ١٥ / ١٤٩ .

(٤) وقعة صفين (بتحقيق عبد السلام محمدرون)

نشر المؤسسة العربية الحديثة ص ١٣٧ ، ٣١٢ ،

٣٤٧ ، ٣٧٦ ، ٤٨٧ وفي مواضع متفرقة .

(٥) انظر الطبري ١٦ / ٤ وما بعدها

شعر الفتوح

خرج العرب من جزيرتهم بعد حروب الردة يجاهدون في سبيل الله دولتي
الفرس والروم . فقتلوا على الأولى ، واستولوا على أهم ولايتين للثانية ، وهما الشام
ومصر . وكانوا في أثناء هذا الجهاد ينظمون أناشيد حماسية مدوية ، يتغنون
فيها بانتصاراتهم ويتملحون بشجاعتهم وما يؤدُّون لله ودينه . ومن الصعب أن
نعرِّض كل ما نظموه في مواقعهم المختلفة ، إنما نلم بطرف منه ، ولتقف
قليلا عند موقعة واحدة في الشرق هي موقعة القادسية ، وفيها يلعب اسم
أبي محجن الثقفي (١) ، وكان مولعا بالخمير فحبسه سعد بن أبي وقاص ، حتى
إذا احتلمت المعركة توسل إلى سلمى زوج سعد أن تطلقه — على أن يعود إلى
قيده — ليسبهم في شرف المعركة ، فأطلقته وأبلى فيها بلاء حسنا ، وعاد
إلى سجنه وهو ينشد (٢) :

لقد علمت ثقيفٌ غير فخرٍ بأننا نحن أكرمهم سيفا
فإن أخيسنٌ فقد عرفوا بلائنا وإن أطلقنا أجرعهم ختوفا
وكان حول أبي محجن فرسان كثيرون قصفوا الفرس وأطاحوا برؤس أبطالهم ،
وهم يتصايحون بالشعر الحماسي ، منهم عمرو بن معديكرب الزبيدي (٣) ، وكان
من أبطال الجاهلية وفرسانها وأسلم ، وكانت له آثار مشهورة في القادسية واليرموك
ونهاوند ، ومن شعره (٤) :

والقادسية حين زاحم رُستم
الضاربين بكل أبيض مخدّم
كنا الحماة بين كالأشطان (٥)
والطساعنين مجامع الأضغان (٦)

٤٦٠/٣ ومعجم الشعراء للمرزباني (طبعة
الجلبي) ص ١٥ ومعاهد التنصيص ٢٤٠/٢
والعيق ٣٧٩/١ .

(٤) ذيل الأماي ص ١٤٦ .

(٥) الأشطان هنا : الجن والمردة .

(٦) الأبيض : السيف . المخدّم : القاطع .

مجامع الأضغان : القلوب .

(١) انظر في ترجمة أبي محجن الأغاني (طبع
الساقي) ١٣٧/٢١ والشعر والشعراء ٣٨٧/١
والإصابة ١٧٠/٧ والخزائن ٥٥٠/٣ وما بعدها
والاستيعاب ص ٦٨٢ .

(٢) أغاني ١٤٠/٢١ .

(٣) انظر في ترجمته كتب الصحابة وأغاني

(دار الكتب) ٢٠٨/١٥ والشعر والشعراء ٣٣٢/١

وذيل الأماي ص ١٤٥ والخزائن ٤٢٢/١ ،

ومنهم بشر بن ربيعة الحشعمي، وله يصور بلاءه وبلاء قومه في مواقع القادسية^(١) :

تذكرُ - هداك الله - وَقَعَ سيوفنا بباب قُدَيْسٍ والمكرُ عَسِيرٌ^(٢)
 عشيَّةٌ ودَّ القوم لو أن بعضهم يُعار جَنَاحِي طائر فيطير
 إذا ما فرغنا من قِرَاع كتيبةٍ دَلَفْنَا لأخرى كالجبال تسير^(٣)
 ترى القوم فيها واجمين كأنهم جمالٌ بأحمالٍ لهنَّ زفير^(٤)

ومن له بلاء حسن في القادسية قيس بن المكشوح المرادي ابن أخت عمرو بن معديكرب، وهو الذي قتل رسم قائد الفرس في تلك المعارك، وله يصور ذلك^(٥) :

جلبتُ الخيلَ من صنعاء تَرْدِي بكل مدججٍ كالليث ساهي^(٦)
 إلى وادي القُرَى فديار كلبٍ إلى اليرموك فالبلد الشامي
 وجئتُ القادسيَّة بعد شهرٍ مسومةً، دابرها دواهي^(٧)
 فناهضنا هنالك جَمع كسرى وأبناء المرازبة الكرام^(٨)
 فلما أن رأيتُ الخيل جالتُ قصدتُ لموقف الملك الهمام
 فأضربُ رأسه فهوى صريعاً بسيفٍ لا أفلٌ ولا كهام^(٩)
 وقد أبلى الإلهُ هناك خيراً وفعلُ الخير عند الله نامي

ومن حضر القادسية الأسود بن قُطبة، وله فيها أشعار كثيرة^(١٠)، وعمرو بن

(١) أغاني (طبعة دارالكتب) ٢٤٣/١٥ .
 (٢) قديس: يريد القادسية أو موضع بجانبها.
 (٣) دلغنا: تقدمنا .
 (٤) واجم: من الوجوم وهو السكوت مع كظم النيت .
 (٥) فتوح البلدان للبلاذري (طبع المطبعة المصرية بالأزهر) ص ٢٦١ .
 (٦) تردى الخيل: ترحم الأرض بجوارفها .
 (٧) مسومة: معلمة . الدواير: المراقب .
 دواي: ملطخة بالدم .
 (٨) المرازبة: رؤساء الفرس .
 (٩) أفل: مثلم . كهام: كليل لا يفتلع .
 (١٠) الإصابة ١٠٨/١ .

شأس الأسدي^(١)، وكان كثير الشعر في الجاهلية والإسلام ، وله يذكر قتل
رسّم^(٢) :

قتلنا رُسْتَمًا وبنيه قَسْرًا تشير الخيلُ فوقهم الهَيْالاً^(٣)
وفرَّ الهُرْمُزَانُ ولم يحامى وكان على كتيسته وبالا^(٤)

وشهد القادسية أيضاً عروة بن زيد الخيل ، وله فيها شعر كثير على شاكلة قوله^(٥) :
برزتُ لأهل القادسية مُعلماً وما كلُّ من يَعشَى الكربةَ يُعلم
ومن الشعراء البارزين الذين شهدوها ربيعة بن مقروم الضبي^(٦) ، وقد ختم
الجاحظ كتابه « الحيوان » بأبيات له يذكر فيها بلاءه حيثئذ ، يقول فيها^(٧) :

وشهدتُ معركةَ الفيول وحسولها أبناء فارسٍ بيضُها كالأعبل^(٨)
مُتَسَرِّبلى حلقِ الحديد كأنهم جُرْبٌ مقارفةٌ عينيةٌ مُهْمِل^(٩)

والأبيات من قصيدة رواها أبو الفرج في أغانيه ، وهو فيها يتحدث بجانب
صنيعه في تلك الحرب عن اقتحامه لحوائيت الخمارين ويفخر بأنه يسقى
صاحبه الصبوح ، ونحن نعرف أن الإسلام حرم الخمر ، ومن ثم كنا نقطع
بأن القصيدة تتألف من جزئين قيل أولهما في الجاهلية ، وقيل ثانيهما في
الإسلام ، وسرى عند حسان بن ثابت قصيدة على هذه الشاكلة حين ترجم
له في الفصل التالي . ومن ذلك قصيدة لـعبيدة^(١٠) بن الطيب ، وهو من الشعراء
المجيدين الذين أبلوا في حروب القادسية والمدائن ، ونراه يستهلها بقوله^(١١) :

(٧) الحيوان (طبعة الحلبي) ٢٦٣/٧ .
(٨) البيض : الخوذ . الأعبل : حجر أبيض .
(٩) يشبه الفرس بإبل جرباء . مقارفة : من
القراف وهو داء يقتل البعير . العنية : طلاء
للجرب ، وأراد نفس الإبل الجربي . والمهمل :
الذي يهمل الإبل في المرعى .
(١٠) انظر في ترجمته الأغاني (طبعة السامى)
١٦٣/١٨ والشعر والشعراء ٧٠٥/٢ . والإصابة
١٠١/٥ . والموشح ص ٧٥ .
(١١) انظر القصيدة في المفضليات (طبعة
دار المعارف) ص ١٣٥ .

(١) انظر ترجمته في الأغاني (طبعة
دار الكتب) ١٩٦/١١ والشعر والشعراء
٣٨٩/١ وابن سلام ص ١٦٤ والاستيعاب
ص ٤٥٤ ومعجم الشعراء للمرزباني ص ٢٢ .
(٢) الطبري ٥٠/٣ .
(٣) الهيال : ما ينهال من النبار .
(٤) الهرمزان : الكبير من حكام الفرس .
(٥) الأغاني (طبع السامى) ٥١/١٦ .
(٦) انظر ترجمته في أغاني (سامى) ٩٠/١٩
والشعر والشعراء ٢٧٩/١ والإصابة ٢٢٠/٢
والخزاعة ٥٦٦/٣ .

هل حبل خَوْلَةٌ بعد الهجر موصولُ أم أنت عنها بعيدُ الدار مشغولُ
ويعنى فيذكر جهاد المسلمين للفرس ، يقول :

يقارعون رعوَسَ العُجمِ ضاحيةً منهم فوارسٌ لا عُزْلٌ ولا ميلٌ^(١)
ويحدثنا عن هجرته مع قومه وأتهم إنما يبتغون ثواب الله ، يقول :

نرجو فواضِلَ ربِّ سَيِّئُهُ حسنٌ وكل خيرٍ لديه فهو مقبول
ولكننا نُصدَمُ في آخر القصيدة بوصفه المسهب لمجلس شراب ، ومن ثمَّ كنا
نقطع بأن للقصيدة أصلاً قديماً يتصل بحياة الجاهليين الوثنية وما كانوا يخلِّون من
خمر . وقد أضيفت إلى هذا الأصل قطع جديدة ، تتصل بالهجرة في سبيل
الله ورسوله ووصف معارك العرب مع الفرس .

وعلى هذا النحو نستطيع دائماً أن نجتمع كثيراً من الأشعار التي نُظمت في
كل معركة ، سواء مع الفرس أو مع الروم ، وإن ما تطفح به كتب الصحابة
مثل الاستيعاب والإصابة وكتب التاريخ مثل الطبرى وكتب الأدب مثل
الأغانى وكتب الجغرافية مثل معجم البلدان لياقوت ليؤلف للعرب في الفتوح
ملحمة ضخمة . ولم تكن كلها أشعاراً حماسية ، ففيها مرث رائعة لبعض
من كانوا يفقدونهم ، من ذلك قصيدة كثير بن الغريرة التميمي يرى بها من
أصيبوا في معارك الطالقان وجوزجان لعهد عمر بن الخطاب ، وفيها يقول^(٢) :

سَقَى مُزْنَ السحابِ إذا استهلَّتْ مصارعَ فتيةٍ بالجوزجانِ
وما بي أن أكون جَزَعْتُ إلا حنينَ القلبِ للبرقِ اليماني
ورُبُّ أخٍ أصاب الموتُ قبلي بكيئٌ ولو نُعيْتُ له بكاني

وعبروا في أثناء ذلك عن حنين بالغ إلى ديارهم وأهلهم . ويجانب هذا الحنين
والرثاء فجد بعض الشعراء يتحدثون عن بلائهم في المغازى بعامية ، على نحو

حيث سرد أبو الفرج القصيدة في ترجمته وانظر
فيه الإصابة ٣١٨/٥ والخزانة ١١٨/٤ ومعجم
الشعراء ص ٢٤٠ .

(١) يقارعون: يضاربون . العجم : الفرس .
العزل : جمع أعزل وهو من لا سلاح معه .
الميل : جمع أميل وهو الذي لا يحسن ركوب الخيل .
(٢) أغانى (طبعة دار الكتب) ٢٧٨/١١

ما نجد عند زياد بن حنظلة في وصفه لمغازي الشام لعهد عمر وما أفاءه الله على المسلمين^(١) ويروون أنه كان لأوس^(٢) بن مخرم « قصيدة طويلة ذكر ما كان فيها من بلائهم في الفتوح وفخر فيها بقريش لم يقل أحد أحسن منها » ومن قوله فيها :

محمدٌ خيرٌ من يمشى على قَدَمٍ وكان صافيةً لله خلصانا
ويمكن أن نضم إلى هذه الأشعار شكوى بعض الجنود من الولاة والعمال حين يخونون فيما اتسمنوا عليه ، على نحو ما نجد عند يزيد بن الصعق ، فقد أرسل بشكوى طويلة إلى عمر بن الخطاب من أصحاب الحراج ، يقصُّ عليه كيف أثاروا ثراء غير مشروع من أعمالهم التي يتولونها وما يأخذون لأنفسهم من المغازي ، وفيها يقول^(٣) :

نؤوبُ إذا أبوا ونغزو إذا غزوا فأنى لهم وقرٌ وليس لنا وقرٌ
وقد وصفوا كثيراً مما شاهدوه في فتوحهم من المعامل والحصون والحيوان كالقيل .
وتحدثوا عما نزل بهم من طواعين^(٤) .

وهناك أشياء لا بد أن نلاحظها في هذه الأشعار الكثيرة التي رويت عنهم في مغازيهم وفتوحهم ، لعل أهمها أنها طبعت بطابع الآداب الشعبية ، سواء من حيث نسيجها العام أو من حيث قائلوها ومن نسبت إليهم . أما من حيث النسيج فإنها لا تبلغ من المائة مبلغ الأشعار التي نسبت في العصر نفسه إلى الشعراء المجودين ، وأما من حيث القائلون فإن كثيراً منهم يكاد يكون مجهولاً ، لسبب بسيط وهو أنه من عامة الجنود . ومن ثمَّ اختلف الرواة في نسبة كثير من الأشعار إلى أصحابها . ويكثر أن يرسل الراوي الشعر لإرسالاً بدون نسبتته إلى شاعر بعينه ، وينصُّ الطبري على قطعتين كانت تتجاوب بهما الآفاق في الجزيرة العربية ولا يُعرَف من نظمهما ، ويعقب عليهما بقوله : « وسُمع بنحو

(١) طبري ١٠٨/٢ .

مواضع متفرقة والموضح ص ٦٥ وما بعدها .

(٢) انظر ترجمته في الأغاني (طبعة

(٣) فتوح البلدان ص ٣٧٧ .

(٤) الحيوان ١٣٧/٤ والإصابة ١٤/٣ ، ١٤/٥ ، ٦٠/٥

والشعر والشعراء ٦٦٨/٢ دار الكتب) ٨/٥ والشعر والشعراء ٦٦٨/٢ والإصابة ١١٨/١ وابن سلام ص ٤٤٥ وفي

ذلك في عامة بلاد العرب^(١) . وكان طائفة من شعر الفتوح تحولت إلى ما يشبه الأمثال التي يبدها الشعب ، فناظمها لا يعرفُ كما لا يعرف مرسل المثل لأنه من أبناء الشعب وأبناء الشعب قلما ذُكروا أو مُجِّدوا بل إنه لا يعنيه أن يذكروا أو يمجِّدوا ، إذ هم آخر من يهتم بهذا الفضل .

ويسود في هذا الشعر الإيجاز ، فهو شعر اللحاحات السريعة والمواقف الخاطفة ، وجمهوره لذلك مقطوعات قصيرة ، يجري فيها الشاعر على سجيته دون تدقيق في معنى أو تنقيح للفظ أو التماس وزن أو قافية . إنه يعبر عن خاطر التحم بصدوره دون معاناة أو مكابدة ، ويرمى به في سرعة كما يرمى بسهمه أو يضرب بسيفه ؛ غير مفكر في تنقيح ولا في تصفية أو تهذيب ، ولذلك كانت تشيع فيه البساطة وعدم التكلف لما يعترض صاحبه من شواغل الجهاد التي تحول بينه وبين إطالة الفكرة كما تحول بينه وبين المعاودة للفظ وتجويده وتحبيره .

وملاحظة أخيرة ، وهي أن قصصاً كثيراً عن أبطال الفتوح وجهادهم في حروب الفرس والروم أضيف إلى هذه الأشعار . وقد حمل لنا ياقوت في معجمه كما حملت كتب التاريخ والأدب أطرافاً منه كثيرة . ومن غير شك خضع هذا العمل كله لنخيلة القُصَّاص فزادوا في القصص والأشعار ما اتسع له خيالهم . ولكن مهما يكن فلهذا كله أصل صحيح ، وهو أصل ضخم إذ كان الشعر يتدفق على ألسنة الفاتحين ، وكانوا ينشدونه في كل موقف وكل معرك ، مقصدين له حيناً وراجزين أحياناً أخرى ، وطبيعي أن يشيع فيه الرجز ، لأنه كان فعلاً الوزن الشعبي الذي ينظم فيه عامة العرب .

الفصل الرابع

الشعراء المخضرمون ومدى تأثيرهم بالإسلام

١

كثرة المخضرمين المتأثرين بالإسلام

من يقرأ في شعر المخضرمين متصفحاً ما نُثر في كتب التاريخ والأدب يجد جمهور الشعراء يصلون في جوانب من أشعارهم عن قيم الإسلام الروحية التي آمنوا بها ونخالطت شغاف قلوبهم . ولشعراء المدينة القديح المعلقى في هذا الميدان، فهم الذين وقفوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم منذ نزوله بين ظهرانيهم ينافحون عنه ويدافعون عن دعوته مصورين لهديه الكريم ، يتقدمهم حسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة ، وكان عبد الله خاصة دائم الاستمداد من القرآن يستلهمه في هجائه للمشركين وفي كل ما ينظم من أشعار ، على شاكلة قوله (١) :

شهدتُ بأن وعد الله حقٌ وأن النار مَثْوَى الكافرينا
وكان يجانب هؤلاء الثلاثة شعراء آخرون لم يبلغوا مبلغهم في الشهرة الشعرية ، وقد رويت لهم أشعار تمُّ عن مدى إيمانهم العميق كقول أبي قيس صيرمة بن أبي أنس الأنصاري في قصيدة بديعة (٢) :

ونعلم أن الله لا شيء غيره
وقول أبي الدرداء (٣) :

يريد المرء أن يؤتَى مُنَاهُ
ويأبى الله إلا ما أرادا
يقول المرء فائدتي ومالي
وتقوى الله أفضل ما استفادا

(٣) الاستيعاب ص ٦٦٢ .

(١) الاستيعاب ص ٣٦٢ .

(٢) الاستيعاب ص ١٤ ، ٣٣٤ .

وتحوّل شعراء قريش منذ فُتحت مكة ودخلوا في دين الله يكفّرون عما
قدّمت ألسنتهم بأشعار ، يعتذرون فيها للرسول صلى الله عليه وسلم كقول ابن
الزبّعي (١) :

يا رسولَ الملّيك إنَّ لساني راتقُ ما فتقتُ إذ أنا بُور (٢)
إذ أجازى الشيطان في سننِ العِى ومن مال مئيلهُ مَثْبُورُ (٣)
آمن اللحمُ والعظامُ بما قُدِّتَ فنفسى الفِداً وأنتَ النذيرُ
وقد حسُنَ إسلامهم ، ومضوا يصلدون عنه في أشعارهم ، حتى إذا انتقل
الرسول إلى الرفيق الأعلى أخذوا يرثونه ويتفجّعون عليه ، على شاكلة قول
أبي سفيان بن الحارث (٤) :

لقد عظمتْ مُصيّتنا وجلّتْ عشيةٌ قيل : قد قبضَ الرسولُ
نبيُّ كان يجلو الشكُّ عنا بما يوحي إليه وما يقولُ
وإذا تركنا شعراء المدينتين الكبيرتين إلى شعراء نجد والبوادي وجدنا بينهم
كثيرين يتقبسون من أضواء الإسلام ، ولا تقصد من خرجوا إلى الجهاد في سبيل
الله فحسب ، فقد عمّ ذلك من ظلوا في الجزيرة ولم يُتّح لهم تقدم سنهم شرف
الاشتراك في هذا الجهاد .

ونحن نقف عند مشهورهم ، ثم نعطف على من لم يبلغوا مبلغهم من
الشهرة ، ولعل أول من ينبغي الوقوف عنده عبّدة بن الطبيب الذي تحدثنا عنه
في شعر الفتوح ، فقد روى له صاحب المفضليات عينية بديعة ، ونراه في شطر
كبير منها يوصى أبناءه بتقوى الله وبرّ الوالد والجد من التمام الذي يزرع
الضعافن بين الناس ، مستلهماً في ذلك كله آى الذكر الحكيم ، يقول (٥) :

أوصيكمُ بتقىِ الإلهِ فإنه يعطى الرغائبَ من يشاء ويمنعُ
ويبرُّ والدكم وطاعةِ أمره إن الأبرَّ من البنين الأطوعُ

(٤) الاستيعاب ص ٧٠٨ .

(٥) المفضليات ص ١٤٦ .

(١) ابن سلام ص ٢٠٢ .

(٢) ريق الفتق : خاطه . بور : ضال هالك .

(٣) سنن : طريق . مَثْبُور : هالك ضائع .

واعصوا الذي يُزجى النَّمائم بينكم متنصّحا ذاك السَّام المنقَع^(١)
 يُزجى عقاربهُ ليعث بينكم حرباً كما بعث العروق الأخدَع^(٢)
 وهو القاتل في رثاء قيس بن عاصم^(٣) :

عليك سلامُ الله قيسَ بن عاصمٍ ورحمته ما شاء أن يترحمنا
 فلم يكُ قيسٌ هلكهُ هلكَ واحدٍ ولكنه بنيانُ قومٍ تهدمنا

وواضح ما في البيت الأول من روح إسلامية . وارجع إلى سويد^(٤) بن
 أبي كاهل اليشكري فسرى المفضل الضبي يروي له قصيدة^(٥) يفخر فيها فخراً
 جديداً ، لا عهد لنا به من قبل . فخراً إسلامياً يذكر فيه ربّه وما أنعم به عليهم
 من نعيمٍ ، يقول :

كتب الرحمنُ والحمدُ له سعةُ الأخلاقِ فينا والضلعُ^(٦)
 وإبساءٌ للذنيئاتِ إذا أعطى المكنورُ ضيماً فكَنع^(٧)
 وبناءٌ للمعالى إنمنا يرفعُ اللهُ ومن شاءَ وضعُ
 نعمٌ لله فينا ربّها وصنيعُ اللهِ ، واللهُ صنَع^(٨)

ويعمى فيعرض لحصم دنيء النفس كان يغتابه ، ونراه يصفه وصفاً
 يستلهم فيه الآية الكريمة (ولا يَغْتَبِ بعضهم بعضاً يحبُّ أحدكم أن يأكل
 لحم أخيه ميتاً فكرهتموه) يقول :

(١) يزجى : يدفع ويسوق . السام : السم .
 المنقَع : القاتل .
 (٢) الأخدَع : عرق في العنق إذا ضرب
 أجابته العروق .
 (٣) الشعر والشراء ٧٠٥/٢ .
 (٤) انظر ترجمته في الشعر والشراء ٣٨٤/١٠٠
 والأغاني (طبعة دار الكتب) ١٠٢/١٣ وابن
 سلام ص ٢٨ والإصابة ١٧٢/٣ والخزانة
 ٥٤٦/٢ وحديث الأربعة لطف حسين
 طبعة الحلبي ١٩٠/١ .
 (٥) المفضليات ص ١٩٠ .
 (٦) الضلع : الاضطلاع بالأمر .
 (٧) المكنور : المغلوب . كنع : خضع .
 (٨) ربها : أمها . صنع : صفة ، لافعل ،
 أى قادر على أن يصنع .

بِئْسَ مَا يَجْمَعُ أَنْ يَغْتَابِنِي مَطْعَمٌ وَخَمٌّ وَدَاءٌ يُدْرَعُ^(١)
 وَيَحْيِيَنِي إِذَا لَاقَيْتُهُ وَإِذَا يَخْلُو لَهُ لَحْمِي رَتَعُ^(٢)
 وَهَمَّنَ أَسْلَمٌ وَهُوَ فِي سَنٍّ كَبِيرَةٍ الْخَصِيَنِ^(٣) بِنِ الْحُمَامِ سَيِّدِ بَنِي مِرَّةَ الذَّبْيَانِيِّينَ ،
 وَلَهُ آيَاتٌ تَطْرُدُ عَلَيَّ هَذَا النَّحْوُ^(٤) :

وَيَوْمٌ تَسْعَرُ فِيهِ الْحُرُوبُ لَبِسْتُ إِلَى الرَّوْعِ سِرْبَالَهَا^(٥)
 فَلَمْ يَبْقَ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا التُّقَى وَنَفْسٌ تَعَالَجُ آجَالَهَا
 أَمُورٌ مِنَ اللَّهِ فَوْقَ السَّمَاءِ مَقَادِيرُ تَنْزَلُ أَنْزَالَهَا^(٦)
 أَعُوذُ بِرَبِّي مِنَ الْمُخْزِيَا تِ يَوْمَ تَرَى النَّفْسُ أَعْمَالَهَا
 وَخَفَّ الْمَوَازِينُ بِالْكَافِرِينَ وَزُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا

والصلة واضحة بين هذه الآيات وآي الذكر الحكيم من مثل قوله تعالى :
 (واتقوا الله) (فإن الله يحب المتقين) (فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون) (إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) (هو الذي
 يحيي ويميت فإذا قضى أمراً فإنما يقول له كُنْ فيكون) (وإن من شيء
 إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم) وقوله عزَّ شأنه : (إذا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ
 زِلْزَالًا) (فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأما
 هاوية وما أدراك ما هي نار حامية) (ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم
 بما يفعلون) .

واقراً في النسيم^(٧) بن تَوَلَّب ، وهو ممن أدركوا الإسلام وقد عملت سنهم ،

- | | |
|--|---|
| (١) وخم : غير مرى . يدرع : يلبس . | (٦) أنزالها : منازلها . تنزل أنزالها : تقع
مواقعها . |
| (٢) رتع : أكل بهم . | (٧) انظر ترجمته في الشعر والشعراء ٢٠٢/٦٣٠ |
| (٣) انظر ترجمته في الشعر والشعراء ٢٠٢/٦٣٠
وابن سلام ص ١٣١ والأغاني (طبعة دار الكتب)
١/١٤ وما بعدها والاستيعاب ص ١٢٧ وأسد
الغابة ٢/٢٤ والإصابة ١٨/٢ والخزانة ٧/٢ | (٤) أغاني ١٤/١٤ . |
| (٤) تسعر : تتقد . السربال : الدرع . | (٥) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ج ٧
ق ١ ص ٢٦ والشعر والشعراء ١/٢٦٨
وابن سلام ص ١٣٣ والأغاني ١٩/١٥٧
والموشح ٧٨ والخزانة ١/١٥٢ والاستيعاب
ص ٣٢٠ والإصابة ٦/٢٥٣ . |

فسُرى في شعره آثاراً من تلاوته للقرآن الكريم ، على شاكلة قوله (١) :

ومنى تُصَبِّكُ خِصَاصَةً فَارْجُ الْغِنَى وإلى الذي يُعْطَى الرَّغَائِبَ فَارْغِبِ
وهو القائل (٢) :

أَعِذْنِي رَبِّ مِنْ حَصْرٍ وَعِيٍّ ومن نَفْسٍ أَعَالِجُهَا عِلاجاً
ومن حاجاتِ نَفْسِي فَأَعْصِمْنِي فَإِنَّ لِمُضْمَرَاتِ النَفْسِ حَاجاً (٣)
وأنتِ وَلِيِّهَا فَبِرْتُ مِنْهَا إليك وما قَضَيْتَ فلا خِلاجاً (٤)
وَيُرَوَّى أَنَّهُ أَنْشَدَ الرَّسُولَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصِيدَةَ قَالَ فِيهَا (٥) :

لله من آيَاتِهِ هَذَا الْقَمَرُ وَالشَّمْسُ وَالشُّعْرَى وَآيَاتٌ أُخْرُ
ومرت بنا استجارةُ الْمُخْبِلِ (٦) السَّعْدِيُّ بِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ حِينَ هَاجَرِيته
لِلغَزْوِ وَكَيْفَ رَدَّه عَلَيْهِ ، وَمِنْ قَوْلِهِ فِي نَهَايَةِ قَصِيدَةٍ لَهُ رَوَاهَا الْمُفَضَّلُ الضَّبِّيُّ (٧) :

إِنِّي وَجَدْتُ الْأَمْرَ أَرْشُدُهُ تَقْوَى الْإِلَهِ وَشَرُّهُ الْإِثْمُ

وكان في الشَّيْخِ (٨) شَرَكْثِيْرٌ ، وَهُوَ مِنْ شَارِكُوا فِي مَعْرَكَةِ الْقَادِسِيَّةِ وَمَعَارِكِ
أَذْرَبِيْجَانَ ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا نَجِدُ فِي دِيْوَانِهِ شَيْئاً وَاضِحاً عَنْ جِهَادِهِ فِي سَبِيلِ اللهِ ،
وَكَأَنَّما عَمِيَ الرِّوَاةُ بِشَعْرِهِ الْبَدْوِيِّ وَإِحْسَانِهِ فِيهِ لَوْصَفِ الْقَوَسِ وَحِمَارِ الْوَحْشِ (٩) ،
ومما يَتَمَثَّلُ بِهِ مِنْ شَعْرِهِ (١٠) :

ليس بما ليس به بأسٌ بأش ولا يَضُرُّ الْبِرَّ ما قال النَّاسُ

- (١) الشعر والشعراء ٢٦٩/١ والأغاني ١٦١/١٩ .
(٢) الأغاني ١٩٢/١٩ والحيوان ٣٠٥/٢ .
(٣) حاج : جمع حاجة .
(٤) خلاج : اعتراض .
(٥) أغاني ١٥٩/١٩ .
(٦) انظر في ترجمته الشعر والشعراء ٣٨٣/١٠ والأغاني ١٨٩/١٣ .
(٧) الإصباة ٢١٨/٢ والخزائفة ٥٣٦/٢ والموشح ص ٧٥ .
(٨) الشعر والشعراء ٢٧٧/١ وبأسر الأولى : شجاعة .
(٩) انظر ترجمته في المراجع السابقة وراجع الحيوان ٧٩/٥ .
(١٠) الشعر والشعراء ٢٧٧/١ وبأسر الأولى : شجاعة .

وقد أنشدنا في الفصل السابق أبياتاً من مرثية أخيه جزء لعمر بن الخطاب ،
 وأشهر أخوهما مزرد^(١) بهجائه وخاصة للأضياف : ويظهر أنه ارعوى وتاب عن
 الهجاء . كما يدل على ذلك قوله^(٢) :

تَنْزَلْتُ مِنْ شَتَمِ الرِّجَالِ بِتَسْوِئَةٍ إِلَى اللَّهِ مَنِي لَا يَنَادِي وَلِيَدَهَا
 وَمِنْ شِعْرَاءِ هَذَا يَلُ الْبَارِعِينَ فِي هَذَا الْعَصْرِ أَبُو ذُرِّيْبٍ^(٣) الْهُذَلِيُّ . وقد قدم
 المدينة عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقف يبيكه مع الباكين قائلاً
 من أبيات^(٤) :

كُسِفَتْ لِمَصْرِعِهِ النُّجُومُ وَبَدَّرَهَا وَتَزَعَزَعَتْ آطَامُ بَطْنِ الْأَبْطَحِ
 وَتَزَعَزَعَتْ أَجْبَالُ يَثْرِبَ كُلُّهَا وَنَخِيلُهَا لِحُلُولِ خَطْبِ مُفْدِحِ
 وهو في ديوانه يُعْنَى بوصف النَّحْلِ ، مثله في ذلك مثل شعراء هذيل :
 وقد خرج يغزو في سبيل الله ، ونراه في جنود عبد الله بن سعد بن أبي سرح
 الذين فتحوا قرطاجنة ، وقد أرسل به مع عبد الله بن الزبير إلى عثمان مبشرين
 له بفتحها . وعاد إلى مصر ، ولكن حدث أن توفي له - قبل وفاته بعام -
 خمس بنين في وباء ، فرثاهم بعينيته المشهورة وفيها نحس^٥ رضاه بقضاء الله مع
 التحسر اللاذع على نحو ما نجد في قوله^(٥) :

أَوْدَى بَنِيَّ وَأَعْقَبُونِي غُصَّةً بَعْدَ السُّرْقَادِ وَعِبْرَةٌ لَا تُقْلَعُ
 فَغَبَّرْتُ بَعْدَهُمْ بَعِيشٍ نَاصِبٍ وَإِخَالٌ أَنِي لَأَحَقُّ مُسْتَتَبِعٍ^(٦)

ومعاهد التنصيص ١٩٥/١ ومعجم الأدباء -
 لياقوت (طبع مصر) ٨٣/١١ وشرح
 شواهد المغني ١٠ والاشتقاق (نشرة الخانجي)
 ص ١٧٨

(٤) الاستيعاب ص ٦٦٦ .
 (٥) انظر ديوان الهذليين (طبعة دار الكتب
 المصرية) ١/١ وما بعدها .
 (٦) غبرت : بقيت . ناصب : متعب .
 مستتبع : تابع .

(١) راجع في ترجمة مزرد الشعر والشعراء
 ٢٧٤/١ والخزانة ١١٧/٢ والإصابة ٨٥/٦
 ومعجم الشعراء ص ٤٨٣ ومعاهد التنصيص
 ٢٠٢/١ .

(٢) الإصابة ٨٥/٦ .
 (٣) انظر في ترجمته ابن سلام ص ١١٠
 والشعر والشعراء ٦٣٥/٢ والأغانى ٢٦٤/٦
 والاستيعاب ص ٦٦٥ والإصابة ٦٣/٧
 والخزانة ٢٠٣/١ وأسد الغابة ١٨٨/٥

وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفت كل تميم لا تنفع
والنفس راغبة إذا رغبته وإذا تُردُّ إلى قليلٍ تقنع
وروى الرواة أنه قال حين حضره الموت يخاطب ابن أخ له يسمى
أبا عبيد^(١) :

أبا عبيد وقع الكتابُ واقترب الوعيد والحسابُ
وأشاع الإسلامُ في نفوس كثير من الشعراء براً ورحمة بأهلهم وأقربائهم -
ويشتهر في هذا الصدد عمرو بن شئس الذي سبق أن عرضنا له في شعر الفتح ،
فقد كان له ابنٌ من أمة سوداء ، وكانت امرأته تؤذيه وتستخف به فعاتبها
بقطعته المعروفة^(٢) :

أردتِ عِراً بالهوان ومن يُردُّ عِراً لعمري بالهوان فقد ظلم
وكان ينحو هذا المنحى مَعْن^(٣) بن أوس المزني في عتابه لابن عمه الذي
أساء إليه إساءة كبيرة . وظل يسىء إليه وهو يوالى أشعاره في صفحه عن
زلاته براً به وبقرابته مع تجنبيه عليه وتجرمه ، يقول^(٤) :

وذى رحمٍ قَلَمْتُ أَظْفَارَ ضِغْنِهِ بِحِلْمِي عَنْهُ وَهُوَ لَيْسَ لَهُ حِلْمٌ
فَمَا زَلْتُ فِي لَيْنٍ لَهُ وَتَعَطُّفٍ عَلَيْهِ كَمَا تَخْنُو عَلَى الْوَلَدِ الْأُمِّ
ومن غير شك كان يستهدى في ذلك آى الذكر الحكيم التي تدعو إلى
البر بالأقرباء والصفح الجميل . ويمرض عمرو^(٥) بن أحمر الباهلي فيتوجه
إلى ربه داعياً^(٦) :

- (١) أغاني ٦/٢٧٩ ومعجم الأدباء ١١/٨٩ .
(٢) ابن سلام ص ١٦٦ والشعر والشعراء
٣٨٩/١ .
(٣) انظر ترجمته في الأغاني (طبعة دار
الكتب) ١٢/٥٤ والإصابة ٦/١٧٩ والخزانة
٣/٢٥٨ وانظر فهرس البيان والتبيين والهامسة
للسرروقي ومعجم الشعراء ص ٣٢٢ ومعاهد
التنصيب . وقد نشرت أشعاره في لبيزج .
(٤) أغاني ١٢/٦٠ وديوانه (طبعة لبيزج)
- ص ٣٦٠٥ .
(٥) راجع ترجمته في ابن سلام ص ٤٩٢
والشعر والشعراء ١/٣١٥ والإصابة ٥/١١٤
والخزانة ٣/٣٨ ومعجم الشعراء ص ٢٤ والموشح
ص ٨٠ .
(٦) الشعر والشعراء ١/٣١٦ وقد روى له
ابن سلام قطعة حكوية يقول فيها :
والحى كالميت ويبقى التقي
والعيش فنان فحلو ومسر

إليك إله الحق أرفع رغبى عياداً وخوفاً أن تُطيل صمانيًا^(١)
 فإن كان بُرءاً فاجعل البرء نعمةً وإن كان فيضاً فاقض ما أنت قاضيا^(٢)
 ومن نحس عندهم أثر الإسلام واضحاً نهشل^(٣) بن حيرى في مراثيه لأخيه
 مالك ، وكان قد قُتل بصيفيين ، ومن قوله في إحداها^(٤) :

أناسٌ صالحون نشأت فيهم فأودوا بعد ألفٍ واتساق
 أرى الدنيا ونحن نعيثُ فيها موليّةً نهيًا لانطلاق
 أعادل قد بقيتُ بقاء قيسٍ وما حى على الدنيا يباق
 وكان بجانب من قد منا شعراء عُرِفوا بركة دينهم ، ومع ذلك فحين نتعقب
 شعرهم نجد فيه خيوطاً إسلامية تظهر في نسجه من حين إلى حين ، منهم
 عبّد^(٥) بن الحسحاس ، وكان يتغزل غزلاً مفحشاً جعل قومه يقتلون لههد
 عثمان وفراه يقول :

عُميرةٌ ودّع إن تجهزتَ غازيا كفى الشيبُ والإسلام للمرء ناهيا
 ويُرَوَى أنه أنشد هذا البيت عمر بن الخطاب فقال له : لو قلت شعرك
 مثل هذا لأعطيتك عليه . ومثله النجاشي^(٦) قيس بن عمرو ، الذى حدّه على بن
 أبى طالب فى شرب الخمر برمضان ، وقد تهاجى مع كثير من الشعراء وعلى
 رأسهم تميم بن أُبَيّ بن مقبل العجلانى ، وفيه وفى قبيلته يقول :

إذا الله عادى أهل لؤمٍ ودقةٍ فعادى بنى العجلان رهط . ابن مقبل^(٧)
 قبيلة لا يغدرون بدميةٍ ولا يظلمون الناس حبة خردلٍ

- (١) الضبان : ما يصيب الإنسان فى جسده من مرض أو زمانة .
 (٢) فيضا : موتا .
 (٣) انظر فى ترجمته ابن سلام ص ٤٩٥ والشعر والشعراء ٦١٩/٢ والأغانى ٢٧٠/٩ والإصابة ٢٦٨/٦ والخزانة ١٤٧/١ .
 (٤) أمالى المرتضى ٢/٢٢٦ .
 (٥) انظر ترجمة عبد بنى الحسحاس فى أغانى (ساسى) ٢/٢٠ وما بعدها والشعر
 والشعراء ٣٦٩/١ وابن سلام ص ١٥٦ والإصابة ١٦٣/٣ والخزانة ٢٧١/١ وشرح شواهد المعنى ١١٢ . وقد نشرت دار الكتب المصرية ديوانه .
 (٦) راجع فى ترجمة النجاشي الاشتقاق لابن دريد (نشرة الخانجي) ص ٤٠٠ والشعر والشعراء ٢٨٨/١ والإصابة ٢٦٣/٦ والخزانة ٣٦٨/٤ .
 (٧) البيت دعاء على بنى العجلان ، وواضح أن النجاشي يرميهم بأن أحسابهم لثيمة خسيمة .

ولو أنه كان صحيح الإسلام ما هجاهم بالبيت الثاني، فإن الإسلام يُجِلُّ^٤ الوفاء بالذم والعهود وينهى عن الظلم وكل ما يتصل به ولكن روحه كانت جاهلية . وكان ابن^(١) مقبل على شاكلته ، يقول ابن سلام : « إنه كان جافياً في الدين وكان في الإسلام يبكى أهل الجاهلية »^(٢) ومع ذلك نددت على لسانه أبيات فيها ما يدل في وضوح على تأثره بالدين الحنيف من مثل قوله^(٣) :

هل الدهرُ إلا تارتان فمَنهما أموت وأخرى أبتغى العيش أكُدْحُ
وكلتاها قد حُطَّ لى فى صحيفه فلا الموتُ أهوى لى ولا العيشُ أروحُ
وهو يصندر فى البيتين عن الآية الكريمة : (ما أصاب من مصيبة فى
الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتابٍ من قبل أن نبرأها) وما يروى له قوله^(٤) :
الناسُ همُّهم الحياةُ ولا أرى طول الحياة يزيد غير خبالِ
وإذا افتقرت إلى الذخائر لم تجد ذخراً يكون كصالح الأعمالِ
ومن يسلك فى هؤلاء الشعراء الذى عرفوا بركة دينهم الحطيئة، وسرى عما
قليل أثر الإسلام فى شعره .

ولعل فى كل ما قدمنا ما يدل على فساد الفكرة التى شاعت بين
الباحثين عرباً ومستشرقين من أن الإسلام لم يترك آثاراً عميقة فى نفوس
المخضرمين ، وخاصة أهل البادية^(٥) ، فقد نفذت أشعته النيرة إلى قلوبهم
جميعاً . ونحن نقف عند خمسة منهم يُعدُّون فى طليعتهم هم حسان بن ثابت
وكعب بن زهير ولييد والحطيئة والنابغة الجعدى ، لنرى فيهم مدى تأثر
المخضرمين بالإسلام ، ولننل فى وضوح على أن هذا التأثير لم يقف عند
شعراء المدينة من مثل حسان ، فقد نفذ إلى شعراء البادية وتعمقهم على نحو
ما سئرى عند لييد والنابغة الجعدى .

(٣) الحيوان للجاحظ ٤٨/٣ .

(٤) طبرى ٢٩/٥ .

(٥) راجع مثلا تاريخ الآداب العربية من
الجاهلية حتى عصر بنى أمية لتالينو (طبع
دارالمعارف) ص ٩٥ .

(١) راجع فى ترجمة ابن مقبل الشعر والشعراء

٤٢٤/١ وابن سلام ص ١٢٥ والإصابة

١٩٥/١ والخزانة ١١٣/١ وزهر الآداب

١٩/١ .

(٢) ابن سلام ص ١٢٥ .

حسان^(١) بن ثابت

كان أبوه ثابت بن المنذر بن حرام الخزرجي « من سادة قومه وأشرافهم » ، وكانت أمه « الفُرَيْعَة » خزرجية مثل أبيه ، وقد أدركت الإسلام ودخلت في دين الله^(٢) . وهو يُسَلِّك في المعمرين إذ يقال إنه عاش في الجاهلية ستين سنة وفي الإسلام ستين أخرى ، وهي سنٌ تقريبيه ، فقد قيل إنه توفي قبل الأربعين ، وقيل بل سنة خمسين وقيل بل سنة أربع وخمسين . وهو ليس خزرجياً فحسب ، بل هو أيضاً من بني النجار أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فله به صلة قرابة ورحم .

وزنه قبيل الإسلام يتردد على بلاط الغساسنة ، ويقال إنه مدَّ رحلاته إلى بلاط النعمان بن المنذر ؛ وكان لسان قومه في الحروب التي نشبت بينهم وبين الأوس في الجاهلية ، ومن ثمَّ اصطدم بالشاعرين الأوسيين : قيس بن الخطيم وأبي قيس بن الأسلت^(٣) . ويقال إنه عرض شعره على النابغة بسوق عكاظ ، وقدم عليه الأعشى ، فأثار موجدته^(٤) .

ويهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، فيدخل حسان في الإسلام ، حتى إذا أخذ شعراء قريش في هجاء الرسول وصحبه من المسلمين انبرى لهم بلاذع هجائه ، وكان رسول الله يحثه على ذلك ويدعو له بمثل : « اللهم أيدّه بروح القدس » واستمع إلى بعض هجائه لهم فقال : « لهذا أشدُّ عليهم من

المغنى ص ١١٤ والخزانة ١٠٨/١ . وقد طبع ديوانه طبعات مختلفة في لندن بتحقيق هرشفيلد وفي مصر بتحقيق البرقوق وفي تونس والهند وبيروت ، وستمتم في المراجعة على طبعة لندن .
(٢) انظرها في ابن سعد ٢٧١/٨ .
(٣) انظر أغاني (دار الكتب) ١٢/٣ والديوان ص ٥٢ وفي مواضع متفرقة .
(٤) أغاني (دار الكتب) ٣٤٠/٩ .

(١) انظر في ترجمة حسان ابن سلام ص ١٧٩ وفي مواضع متفرقة وأغاني (دار الكتب) ١٣٤/٤ وما بعدها و ٢٧/١١ و ١٥٧/١٤ و (طبعة الساسي) ١٢/١٦ وما بعدها والشعر والشعراء ٢٦٤/١ والموضح ص ٦٠ وتاريخ دمشق لابن عساكر ١٢٥/٤ والاستيعاب ص ١٢٨ والإصابة ٨/٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي (طبع دار المعارف) ١١٥/٢ و ص ٣٦٦ وما بعدها وشرح شواهد

وقع النَّبَلُ ، ، وفي حديث عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أمرتُ عبد الله ابن رواحة (بهجاء قريش) ، فقال وأحسن ، وأمرت كعب بن مالك فقال وأحسن ، وأمرت حسان بن ثابت فشق واشتقى » . ومراً بنا في الفصل السابق أنه لم يكن يهجو قريشاً بالكفر وعبادة الأوثان ، وإنما كان يهجوهم بالأيام التي هزموا فيها ويعيرهم بالمثالب والأنساب . وهذا طبعي لأنهم كانوا مشركين فعلاً ، فلو هجاهم بالكفر والشرك ما بلغ منهم مبلغاً ، ويروى أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال له : « اذهب إلى أبي بكر فليحدثك حديث القوم وأيامهم وأحسابهم ، ثم اهْجُهم وجبريل معك » (١) .

ويذهب بعض الرواة إلى أنه كان ممن خاض في حديث الإفك الكاذب على أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها ، ونراه يعلن براءته من هذا القول الآثم بأشعار يمدحها بها مدحاً رائعاً ، من مثل قوله :

حَصَانُ رَزَانُ مَا تُزْنُ بِرَبِيبَةٍ وَتُصْبِحُ غَرَّتِي مِنْ لِحُومِ الْغَوَافِلِ (٢)
فَإِنْ كَانَ مَا قَدْ قِيلَ عَنِّي قُلْتُهِ فَلَا رَفَعْتُ سَوطِي إِلَى أَنَامِلِي

ويظهر أن بعض المهاجرين وعلى رأسهم صفوان بن المعطل أثاروه في هذا الحادث ، حتى وجد وجدناً شديداً ، فقال :

أَمْسَى الْجَلَابِيْبُ قَدْ عَزَوْا وَقَدْ كَثُرُوا وَابْنُ الْفُرَيْعَةِ أَمْسَى بِيضَةَ الْبَلَدِ (٣)
عَلَى أَنَّهُ مَضَى فِي نَفْسِ الْقَصِيْدَةِ يَعلَنُ إِخْلَاصَهُ لِلْإِسْلَامِ وَأَنَّهُ سَيَسْتَمِرُّ فِي ذَبِّهِ عَنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

ويقال إنه كان ينشد الرسول شعره في المسجد ، والذي لا شك فيه أنه كان يحظى منه بمنزلة رفيعة ، حتى ليروى أنه كان يرفع أزواجه إلى أطمه حين يخرج لحرب أعدائه ، وكان حين يعود يتقسم له في الغنائم ، وقد أهداه بستاناً ، كما أهداه سيرين أخت زوجه مارية القبطية ، وهي أم ابنه عبد الرحمن . وكان

(١) انظر في هذا الحديث وما قبله ترجمته

في كتب الصحابة والأغانى ١٣٧/٤ وما بعدها .

(٢) حسان : عفيفة . رزان : ذات وقار .

تزن : تهم . غرَّتِي : جانحة . يريد أنها لا تتغاب

النساء .

(٣) سمي بعض المهاجرين الجلابيب استصغاراً

لشأنهم . البلد هنا : النعام . وفي المثل هو أذل

من بيضة البلد لأن النعام يترك بيضه فيحضنه غيره .

الخلفاء الراشدون يجلُّونه ويفرضون له في العطاء . ويقال إنه وفد على معاوية وأنه عميَ بأخرة .

وبحقَّ سُمِّيَ حسان شاعر الإسلام ورسوله الكريم، فقد عاش يناضل عنه أعداءه من قريش واليهود ومشركي العرب رامياً لهم جميعاً بسهام مُصمِّية . وقصته مع الحارث بن عوف المُترى حين قُتل في جواره داعٍ من دعاة الرسول مشهورة، فقد قال فيه وفي عشيرته :

إِنْ تَغْدِرُوا فَالْعَدْرُ مِنْكُمْ شِيْمَةٌ وَالْعَدْرُ يَنْبِتُ فِي أَصُولِ السَّخْبِرِ (١)

وبكى الحارث من هجائه له بدموع غزار ، واستجار بالرسول متوسلاً إليه أن يكفنه عنه . وقد مضى حين قدم على الرسول وفد بني تميم يردُّ على شاعر هذا الوفد الزُّبْرَقان بن بدر مادحاً للمهاجرين مدحاً رائعاً . يقول في تضاعيفه :

إِنْ الذَّوَائِبَ مِنْ فِهْرٍ وَإِخْوَتَهُمْ قَدْ بَيْنَا سُنَّةً لِلنَّاسِ تُتَّبَعُ (٢)
يَرْضَى بِهَا كُلُّ مَنْ كَانَتْ سِرْبَتُهُ تَقْوَى الْإِلَهِ وَبِالْأَمْرِ الَّذِي شَرَعُوا
إِنْ كَانَ فِي النَّاسِ سِبَاقُونَ بَعْدَهُمْ فَكُلُّ سَبْقٍ لِأَذْنَى سَبْقِهِمْ تَبَعُ
أَهْدَى لَهُمْ مِدْحِي قَلْبٌ يُوَازِرُهُ فِيمَا أَرَادَ لِسَانُ حَاتِكُ صَنَعُ

ومن المحقق أنه كان شاعراً بارعاً ، وقد اتفق الرواة والنقاد على أنه أشعر أهل المدر في عصره وأنه أشعر اليمن قاطبة . وقد خلَّف ديواناً ضخماً رواه ابن حبيب، غير أن كثيراً من الشعر المصنوع دخله ، يقول الأصمعي : « تُنْسَبُ إليه أشياء لاتصح عنه » (٣) ويقول ابن سلام : « قد حُمِلَ عليه مالم يُحْمَلْ على أحد ، ولما تعاضهت (تشامت) قريش واستبست وضعوا عليه أشعاراً كثيرة لا تُنقَى » (٤) . وكان ممن حَمَلَ عليه غُثَاءً كثيراً ابنُ إسحق في المغازي ، ولاحظ ذلك ابن هشام وهو يروى عنه السيرة النبوية . فكان يرجع إلى العلماء بالشعر وعلى رأسهم أبو زيد الأنصاري راوية البصرة المشهور يسألهم عن صحة أشعار حسان

(١) السخبير : شجر ، ومن أمثالهم : ركب قريش ، يريد المهاجرين .

فلان السخبير إذا غدر . (٢) الاستيماب ص ١٣٠ .

(٣) الذوائب : الأعالى في الشرف . فهر : (٤) ابن سلام ص ١٧٩ .

المروية عند ابن إسحق فكانوا يُشَبِّتون بعضها وينكرون بعضاً آخر وقد يردُّونها إلى غيره من معاصريه ومن جاءوا بعدهم . ومع ذلك نرى كثيراً مما أنكروه مثبتاً في رواية ابن حبيب . ونحن نعرض صنيع ابن هشام ليعلم مدى ما وُضِعَ على حسان ، فمن ذلك أن نراه كثيراً يقول بعد إنشاده لبعض القصائد : « وأهل العلم ينكرون هذه القصيدة لحسان »^(١) ومن ذلك أنه نسب قصيدتين أضيفتا إليه إلى كعب بن مالك^(٢) ونسب ثالثة إلى عبد الله^(٣) بن الحارث السهمي ورابعة إلى معقل^(٤) بن خويلد الهذلي وخامسة إلى ربيعة بن أمية اللدلي وقيل بل هي لأبي أسامة الجشمي^(٥) . ونسب سادسة إلى ابنه عبد الرحمن^(٦) . وإذا مضينا نبحث في مراجع أخرى وجدنا قطعة لعبد الله بن رواحة تضاف إليه ، وهي في رثاء نافع بن بُدَيْل^(٧) ، وكذلك أضيفت إليه قطعة ثانية لعبد الله بن رواحة وهي في رثاء عثمان^(٨) ، وأيضاً أضيفت إليه مقطوعة يائية في هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم ونصرة الأوس والخزرج له ، ونصَّ الرواة على أنها لصِرمة^(٩) بن أبي أنس الأنصاري ، ونُسب له بيتان في الفخر بالأزد وهما لسعد^(١٠) بن الحصين الأنصاري ، ونُسبت له مقطوعة رائية ، وهي لبشير^(١١) بن سعد بن الحصين . ونظن ظناً أن شعره اختلط بأشعار الأنصار ، وخاصة كعب بن مالك وعبد الله ابن رواحة وابنه عبد الرحمن ، أما الأولان فقد اشتركا معه في هجاء قريش ،

-
- (١) انظر ابن هشام في مقطوعة عينية ٥٦/٣ وفي قصيدة عينية ١٤٩/٣ وما بعدها وقابل بالديوان ص ٧٦ وهي في رثاء حمزة ، وانظر حائية في رثاء حمزة ١٥٩/٣ ومقطوعتين في رثاء خبيب ١٨٦/٣ وقابل بالديوان ص ٨٤ ، ٤٦ ، وكذلك مقطوعة بائية في ١٩٢/٣ وقابل بالديوان ص ٣٩ ومقطوعتين : لامية ورائية في عمرو بن ود في ٢٨١/٣ وقابل بالديوان ص ٤٦ .
- (٢) انظر السيرة النبوية لابن هشام ١٣٧/٣ وقابل بالديوان ص ٣٦ وانظر السيرة ٣٦٢/٣ وقابل بالديوان ص ٦٣ .
- (٣) السيرة النبوية ٢٠/٣ والديوان ص ٢٩ .
- (٤) السيرة النبوية ٨١/٣ والديوان ص ٨٤ .
- (٥) السيرة النبوية ٢٨٢/٣ والديوان ص ٥١ .
- (٦) السيرة النبوية ١٩٩/٤ والديوان ص ٥١ وراجع الحيوان ١٠٨/٣ حيث تشكلت الملاحظ في مقطوعة تنسب إليه وقال إنها تنسب أيضاً إلى ابنه عبد الرحمن .
- (٧) انظر الديوان ص ٣١ وقابل بالاستيعاب ص ٣٠٥ وابن هشام ١٩٨/٣ .
- (٨) انظر الديوان ص ٧١ وقارن بالاستيعاب ص ٤٩٢ .
- (٩) راجع الديوان ص ٢١-٢٢ والاستيعاب ص ١٤ ، ٣٣٤ .
- (١٠) انظر الديوان ص ٤٠ وقارن بالأغاني (طبع الساسي) ١٢٠/١٤ .
- (١١) راجع الديوان ص ٤٢-٤٣ وقارن بالأغاني ١٢٠/١٤ .

وأما عبيد الرحمن فعروف أنه كان يهاجى النجاشى الحارثى ويذم قومه بنى الحارث بن كعب وعشيرته بنى الحماس ذمّاً قبيحاً^(١) ، ومن هنا كنا نشك فيما يضاف إلى حسان من هجائهم ونظن أنه من أشعار ابنه ، حمل عليه^(٢) . ومن هذا الباب أشعاره المملوءة غيظاً على قتلة عثمان ، فإن كثيراً منها وضعه الأمويون^(٣) ليظهروا للناس أن شاعر الرسول صلى الله عليه وسلم كان في صفّهم وليغسلوا عنهم عار الأشعار التي نظمها حسان في هجاء أسرهم حين كان أبو سفيان وغيره من رءوسها يقودون الجيوش ضد الرسول ويحادّونه . ومثلها ما يضاف إليه من أشعار في مديح الزبير^(٤) بن العوام وعبيد الله^(٥) بن العباس ، وكأن الأحزاب السياسية لعبت دوراً في وضع الشعر على لسانه .

والحق أن شعر حسان الإسلامى كثرَ الوضع فيه ، وهذا هو السبب فيما يشيع في بعض الأشعار المنسوبة إليه من ركافة وهلهلة ، لا لأن شعره لان وضعف في الإسلام كما زعم الأصمعى ، ولكن لأنه دخله كثير من الوضع والانتحال . ونحن نوثق شعره في الجاهلية إلا ما اتهمه الرواة^(٦) ، ومن رائع هذا الشعر ميميته التي يملؤها ضجيجاً وعجيجاً بمفاخر قومه والتي يقول فيها :

لنا الجفّاتُ الغرُّ يلمعن بالضحى وأسيافنا يقطرن من نَجْدَةٍ دَمَا

ولاميته التي يمدح بها الغساسة بمثل قوله :

بيضُ الوجوه كريمةٌ أحسابهم شُمُّ الأنوف من الطراز الأوّل

أما هجاؤه لقريش فينبغي أن نُبعد منه ما اتهمه الرواة وأن لا نقبل منه إلا ما يغلب عليه الإقذاع بالأيام والأنساب ، ومن ثمّ كنا نترضى ميميته (تبكّت فؤادك في المنام خريدة) التي يعير فيها الحارث بن هشام المخزومى بفراره في يوم

عثماناً بيئاتاً ، وقد رد بيتاً له فيه إلى عمران بن حطان .

(٤) الاستيعاب ص ٢٠٨ وقد نسبت إليه أشعار في هجاء آل العوام والوضع فيها ظاهر . انظر الديوان ص ٨٥ .

(٥) الديوان ص ٧٤ والبيانات والتبيين ١/٣٠ .

(٦) انظر الأغاني (سامى) ١٤/١٢٥-١٢٧ .

(١) ابن سلام ص ١٢٥ .

(٢) انظر الديوان في هجاء بنى الحماس الحارثيين قوم النجاشى ص ٤٧ ، ٨١ ، وكذلك انظر مقطوعة رائية ص ٤٨ ونونية ص ٨٢ .

(٣) راجع ابن عبد البر في الاستيعاب ص ٤٩٢ حيث يذكر أن أهل الشام زادوا عليه في رثاء

بدر ، ومثلها قصيدته الميمية (منع النوم بالعشاء الموم) التي يهجو فيها ابن الزبير ويفتخر بقومه فخر أعينها ، ومن نمطهما لاميته (أهاجك بالبيداء رسم المنازل) . وبهذا التماس نضيف إليه مقطوعته الكافية التي وجهها إلى أبي سفيان ابن الحارث ، وقد رواها ابن سلام^(١) . ومثلها مقطوعته اللالية التي يستهلها بقوله :

وإن سنام المجد من آل هاشم بنو بنت مخزوم ووالدك العبد^(٢)
ومقطوعته الميمية التي يقول فيها :

لعمرك إن إلك من قريش كإل السقب من رآل النعام^(٣)
وأيضاً نحن نثبت له قصيدته الهمزية التي يقول فيها لأبي سفيان بن الحارث :

هجوتَ محمداً فأجبتُ عنه وعند الله في ذلك الجزاءُ

وهو يستهلها بذكر منازل صاحبه مشبهاً بها ومستطرداً إلى ذكر الخمر على طريقة الجاهليين ، مما جعل القدماء يقولون إن القصيدة تتكون من جزئين : جزء نظم في الجاهلية ، وجزء نظم في الإسلام^(٤) . وهو يمضي في الجزء الثاني متحدثاً عن فروسية قومه ومتوعداً قريشاً بحروب مُبيرة ، وتختلط في هذا الجزء المعاني الجاهلية بالمعاني الإسلامية إذ يعرض لرسالة النبي صلى الله عليه وسلم ومتابعة قومه له ونصرتهم لدينه : من مثل قوله :

وجبريلُ أمينُ الله فينا وروحُ القدس ليس له كفاء^(٥)

وقد تبرز المعاني الإسلامية في بعض أهاجيه لقريش كقوله من مقطوعة يعبرها فيها بهزيمتها يوم بدر :

فينا الرسولُ وفينا الحقُّ نتبعه حتى الممات ونصراً غير محدودٍ

مستعصمين بحبلٍ غير منجذمٍ مستحکمٍ من حبالِ الله ممدود^(٦)

الإل : القرابة .

(١) ابن سلام ص ٢٠٨ والديوان ص ١٩ .

(٢) بنت مخزوم : فاطمة بنت عمرو المخزومي

وهي أم عبد الله وأبي طالب والزبير بن عبدالمطلب .

(٣) كفاء : كفاء ونظير .

(٤) السقب : ولد الناقة . الرأل : ذكر النعام .

(٥) منجذم : منقطع .

وهو يشير في البيت الثاني إلى قوله تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعاً) .
وله مرث في الرسول الكريم تتضح فيها المعاني الإسلامية انصاحاً على نحو
ما يلقانا في مرثيته التي رواها أبو زيد الأنصاري والتي يقول فيها :

وما فقد الماضون مثل محمدٍ ولا مثله حتى القيامة يُفقد
وقد مرّت بنا في الفصل السابق مرثيته البديعة لأبي بكر الصديق ، ومن
قوله في عمر حين توفّي على إثر طعنة فيروز المجوسى :

وفجّعنا فيروزُ لا درّ درّه بأبيض يتلو المُحكّمات منيب^(١)
وعلى هذا النحو اتشحت بعض أشعار حسان الإسلامية بأضواء الدين
الحنيف وهدية الكريم .

٣

كعب^(٢) بن زهير

أبوه زهير بن أبي سلمى من فحول الشعر في الجاهلية . وهما من قبيلة
مزينة ، ولكنهما يوضعان في عداد غطفان حيث عاش زهير مع بنيه بين أخواله
بنى مرةً الذي يانين . وقد تلقن كعب الشعر عن أبيه ، مثله في ذلك مثل أخيه بجيّر
ومثل الحطيئة . ويذكر لنا الرواة الطريقة التي كان يخرج بها زهير تلاميذه
من أهل بيته وغيرهم إذ يقولون إنه كان يحفظهم شعره وشعر غيره من الجاهليين حتى
تتضح موهبة الشعر فيهم . ويقولون عن كعب إنه كان يخرج به إلى الصحراء ،
فيُلقي عليه بيتاً أو شطراً ويطلب إليه أن يُجيزه^(٣) تمريناً له وتدريباً . على صوغ

والاستيعاب ص ٢٢٦ وأسد الغابة ٤/٢٤٠
والإصابة ٥/٣٠٢ ومعجم الشعراء للمرزباني
ص ٢٣٠ والخزانة ١/٣٧٥ ، ٤/١١ .
وقد طبعت دار الكتب المصرية ديوانه برواية ثعلب .
(٣) أغاني (طبع الساسي) ١٥/١١٠ وأمالى
المرتضى (طبع الحلبي) ١/٩٧ .

(١) لا در دره : الدر : اللبن وكثرته ، يدعو
عليه بأن لا يزكو عمله . المحكمات : آيات
الذكر الحكيم . وكفى ببياض عمر عن نقاء صحيفته .
(٢) راجع في ترجمة كعب طبقات فحول
الشعراء لابن سلام ص ٨٣ وما بعدها والشعر
والشعراء لابن قتيبة ١/٨٦ وأغاني (طبع الساسي)
١٥/١٤٠ وابن هشام ٤/١٤٤ وما بعدها

الشعر ونظمه . ويبدو أن كعباً اشتهر في الجاهلية بأكثر مما اشتهر الحطيئة ، يدلُّ على ذلك ما يرويه ابن سلام من أن الحطيئة قال له : « قد علمتَ روايتي لكم أهل البيت وانقطاعي إليكم ، وقد ذهبت الفحول غيري وغيرك ، فلو قلت شعراً تذكر فيه نفسك وتضعني موضعاً بعدك فإن الناس لأشعاركم أروى وإليها أسرع »^(١) ، فقال كعب قطعته التي يقول فيها :

فَمَنْ لِلقَوافي شَانِها من يَحُوكها إذا ما تَوَى كعبٌ وفوزٌ جَرُولُ^(٢)
ومعروف أن كعباً وبجيراً أخاه والحطيئة أدركوا الإسلام ، وكان أسبقهم إلى الدخول فيه بُجَيْرٌ ، وقد هجاه كعب حينئذ هجاء آذى رسول الله بمثل قوله^(٣) :

ألا أبلغا عني بُجَيْرًا رسالةً فهل لك فيما قلتُ ويحك هل لكَا
شربتَ مع المأمون كأساً رَوِيَّةً فأنهلكَ المأمونُ منها وعلماً^(٤)
وخالفتَ أسبابَ الهدى وتبعته على أي شيءٍ — ويبَ غيرك ذلكا^(٥)
على خُلُقٍ لم تُلفِ أماً ولا أياً عليه ولم تدرك عليه أخاً لكَا
ويقال إن الرسول سمع بهذا الشعر فتوعده ، وأجابه بُجَيْرٌ فيما أجابه به بقوله^(٦) :

من مبلغٌ كعباً فهل لك في التي تلومُ عليها باطلا وهي أحمزُ
إلى الله لا العزى ولا اللاتِ وحده فتنجو إذا كان النجاء وتسلمُ
لدى يومٍ لا ينجو وليس بمفلتٍ من النار إلا طاهرُ القلب مسلم
وما زال كعب على وثنيته حتى فُتحت مكة وانصرف الرسول صلى الله عليه وسلم من الطائف ، فكتب إليه بجير أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل كل من

(١) ابن سلام ص ٨٧ وانظر الأغاني (طبع

دار الكتب) ١٦٥/٢ .

(٢) ثوى وفوز : مات وهلك . جرول : الحطيئة .

(٣) مقدمة الديوان ص ٣ وأغاني (سامي)

١٤٢/١٥ والسيرة ١٤٤/٤ والاستيعاب

ص ٢٢٦ .

(٤) المأمون : الرسول وقيل بل أراد به أبا بكر .

النهل : الشرب الأول . العلل : الشرب الثاني .

(٥) ويب غيرك : هلكت هلاك غيرك ،

ويوب بالنصب على إضمار فعل .

(٦) الديوان ص ٤ والسيرة ١٤٥/٤ .

آذاه من شعراء المشركين إلا من أعلنوا إسلامهم، ودعاه أن يقبدم على رسول الله تائباً. وشرح الله صدره للإسلام، فقدم المدينة وبدأ بأبي بكر، فوقع من نفسه « فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم من صلاة الصبح جاء به وهو متلمم بعمامته، فقال: يا رسول الله! هذا رجل جاء يبائعك على الإسلام، فبسط النبي صلى الله عليه وسلم يده، فحسّر كعب عن وجهه، وقال: هذا مقام العائذ بك يا رسول الله! أنا كعب بن زهير. فتجهمت الأنصار وغلظت له، لذكره قبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأحببت المهاجرة أن يسلم ويؤمته النبي صلى الله عليه وسلم، فأمتنه رسول الله^(١)، وأنشده مدحته الخالدة:

بانَتْ سعاد فقلبي اليوم متبولٌ متيمٌ إثرها لم يُفدَ مكبولٌ^(٢)

فكساه النبي صلى الله عليه وسلم برودة اشتراها معاوية من أبنائه بعشرين ألف درهم، وكان يلبسها الخلفاء بعد معاوية في العيدين^(٣). وقد اكتسى بها كعب حُلَّةً مجد لا تبلى، ولقبت قصيدته من أجلها بالبردة. ونراه يستهلها بالغزل، إذ يذكر سعاد وفراقها وأن قلبه مرتين عندها فليس له فكاك، وكأنه يتأثر أباه في بعض غزله إذ يقول في إحدى قصائده^(٤):

وفارقتك برهنٍ لا فكاك له يوم الوداع فأمسى الرهنُ قد غلِقاً^(٥)

ويُلمح في وصف سعاد ويشبهها بالظبي ويشبه ريقها بالتمر، متأثراً في ذلك أباه في نفس القصيدة، كما تأثره في الحديث عن إخلاف صاحبتة لوعدها. ويخرج من ذلك إلى وصف ناقته مستلهماً ما نظمه أبوه في هذا الموضوع من قبل. وما زال ينعت ناقته حتى قال يصور خوفه وفزعه من رسول الله:

(١) ابن سلام ص ٨٣ والشعر والشعراء ١٠٦ / ١٠٤ / ١ وانظر الأغاني ١٤ / ١٤٢ .
 (٢) انظر القصيدة في ديوان كعب (طبعة دار الكتب المصرية) ص ٦ . ومتبول: مغرم .
 (٣) ابن سلام ص ٨٧ والشعر والشعراء ١٠٦ / ١٠٤ / ١ .
 (٤) ديوان زهير (طبعة دار الكتب) ص ٣٣ .
 (٥) غلق الرهن: لم ينفك أبداً .
 وبانت: فارقت . ومكبول: مقيد .

وقلت خُلِّوا طريقي - لا أبا لكم - فكلُّ ما قدَّر الرحمنُ مفعولٌ
كلُّ ابنِ أنثى وإن طالَتْ سلامتهُ يوماً على آلهِ حَدْبَاءَ محمولٌ
أنبثتُ أنَّ رسولَ الله أوعدني والعَفْوُ عند رسول الله مأمولٌ
مهلاً هداك الذي أعطاك نافلةً لا قرآن فيها مواعيطٌ وتفصيل
لا تأخذني بأقوال الوشاة ولم أذنبُ ولو كثرتُ غني الأقاويل
إن الرسول لنورٌ يُستضاءُ به مَهْنَدٌ من سيوف الله مسلولٌ^(١)
في عُصْبَةٍ من قريش قال قائلهم ببطن مكة لما أسلموا زُلُوا^(٢)
زالوا فما زال أنكاسٌ ولا كُشْفٌ عند اللقاء ولا مِيلٌ مَعَازِيلُ^(٣)
ومضى يمدح المهاجرين حتى قال :

يمشون مشى الجمالِ الزُّهرِ يَعْصِمُهُمْ صَرَبٌ إذا عَرَدَ السُّودُ التناييلُ^(٤)
يعرِّضُ بالأنصارِ لغلظهم - كانت عليه - فأنكرت قريش ما قال ،
وقالوا لم تمدحنا إذ هجوتهم . ولم يقبلوا منه ذلك حتى قال يذكر الأنصارَ :
من سره كرمُ الحياة فلا يَزَلْ في مِقْنَبٍ من صالحى الأنصارِ^(٥)
الباذلين نفوسهم لنبيهم يوم الهياج وسطوة الجبارِ
يتطهرون - كأنه نُسِكٌ لهم - بدماءٍ مَنْ عَلِقُوا من الكُفَّارِ^(٦)
صلموا علياً يوم بدرٍ صَدْمَةٌ دَانَتْ لوقعتها جميعُ نزارِ^(٧)

(١) المهند : السيف المطبوع من حديد الهند

وهو خير السيوف .

(٢) زلوا : هاجروا .

(٣) أنكاس : جمع نكس وهو الضعيف .

الذليل . كشف : جمع أكشف وهو الذى ينكشف

في القتال وينهزم . ميل : جمع أميل وهو الجبان .

سمازيل : جمع معزال : وهو الذى ينمزل في الحرب

عن صحبه ومن يستفيث به .

(٤) الزهر : البيض . عرد : نكل وجبن .

التناييل : القصار .

(٥) المِقْنَب : جماعة الخيل والفرسان .

(٦) عَلِقُوا : قتلوا .

(٧) يريد بعل بنى على بن مسعود وهم بنو كنانة .

ورثوا السيادة كائناً عن كائناً
 وحسن إسلام كعب، وأخذ يصدر في شعره عن مواعظ وحكم يستهدى
 فيها الذكر الحكيم ، من مثل قوله :

لو كنت أعجب من شيء لأعجبنى
 سعى الفتى وهو مخبوء له القدر
 يسعى الفتى لأمر ليس يُدركها
 والنفس واحدة والهيم منتشر
 والمرء ما عاش ممدود له أمل
 لا تنتهى العين حتى ينتهى الأثر
 ونراه يردد كثيراً أن الله يرزق عباده ، وأنه لا يتركهم بدون رزق فهو راعيهم
 الذى يتفضل عليهم . وهو الغنى الحميد ، يقول :

أعلم أنى متى ما يأتى قدرى
 فليس يحبسهُ شح ولا شفق^(١)
 والمرء والمال ينمى ثم يذهبهُ
 مرُّ الدهور ويُنفيه فينسخهُ
 فلا تخافى علينا الفقر وانتظرى
 فضل الذى بالغنى من عنده نثق
 إن يَفنَ ما عندنا فالله يرزقنا
 ومن سوانا ولسنا نحن نرتزق

وهو في ذلك يقرب من زهاد المسلمين الذين كانوا يكرهون أن يفكر
 الشخص منهم في رزق غد ، بل كان منهم من يرى أن ذلك خطيئة لا تغتفر .
 وله قصيدة لامية يظهر أنه نظمها في الجاهلية لما يذكر فيها من شربه الخمر
 مع من يصطنيه . ويظهر أنه عاد فأدخل فيها بعد إسلامه هذه الأبيات :

فأقسمت بالرحمن لا شيء غيره
 يمينا امرئى بر ولا أتحلل^(٢)
 لأستشعرن أعلى دريسى مسلما
 لوجه الذى يحى الأنام ويقتل^(٣)
 هو الحافظ الوسنان بالليل ميتاً
 على أنه حى من النوم مثقل^(٤)
 من الأسود السارى وإن كان ثائرا
 على حد نابه السام المثمل^(٥)

(١) شفق : خوف .

(٢) لا أتحلل : لا أستحي .

(٣) الدريس : الثوب البالى . كنى بذلك عن

حسن إسلامه وتوكله على الله الذى يحيى ويميت .

(٤) الوسنان : التام .

(٥) الأسود : الأقمى . السارى : الذى يسير

ليلا . الثائر : الطالب بثأر . المثمل : المجمع

وهي تتمّ عن ولائه لدينه الخفيف وأنه أسلم وجهه لربه ، جل جلاله ، الحافظم الذي يكلاً عباده ويقيمهم الأذى ، ولعلّ في ذلك ما يدل دلالة واضحة على مدى تأثير الإسلام في نفسه وفي شعره . وديوانه يدل - كما يدل تأخره في إسلامه - على أنه كان فيه شر كثير ، إذ نراه دائماً في شعره الجاهلي مفاخرأ متوعداً مهدداً ، حتى إذا أسلم أخذت نفسه تصفو ، وأخذ يستشعر معاني الإسلام الروحية ، وما دعا إليه من الخلق الفاضل ، حتى نراه في الهجاء نفسه يعلن لهاجيه أنه يصفح الصفح الجميل ، سائقاً له ، لا من الشتم والسباب ؛ بل من الحكم ، ما يحاول به أن يكفّ أذاه عنه ، يقول (١) :

إن كنت لا ترهب ذئبي لما تعرف من صفحي عن الجاهل
فاخش سكوتي إذ أنا منصتٌ فيك لمسموع خنا القائل
فالسامع الذام شريك له ومطعم المأكول كالأكل
مقالة السوء إلى أهلها أسرع من منحدر سائل
ومن دعا الناس إلى ذمه دمه بالحق وبالباطل
ولا تهج إن كنت ذا إربة حرب أخى التجربة العاقل (٢)
فإن ذا العقل إذا هجته هجت به ذا خبل خابل

فهو ينهأ أن لا يجعل الصفح عنه سبباً إلى سوء القول . حتى لا يجنى على نفسه ما هو أقيح أثراً وأيق وسمأ ، ويقول إن الذين يبسطون ألسنتهم بالهجاء سرعان ما يرتد عليهم هجاء أقذع وأمر ، هجاء بالحق وبالباطل . وهو في ذلك كله يأخذ بأدب القرآن ورسوله عليه الصلاة والسلام من العفو والصفح ومن التفرغ لمن يهجو به بدلا من الطعن في الأعراض سننهم القديمة .

(٢) الإربة : الدهاء .

(١) المرانة ١٢/٤ والاستيماب ص ٢٢٧

والحيوان ١٥/١ .

ليبد^(١)

من عشيرة ذات سيادة وشرف في بني كلاب العامريين ، هي عشيرة بني جعفر ، وقد اشتهر فيها أبو ربيعة وأعمامه الطُّفَيْلُ وأبو براء ومعاوية . أما ربيعة فكان بحراً فياضاً ، ومن ثمَّ لُقِّبَ : « ربيعَ المُقْتَرين » وقد قتلته بنو أسد في بعض حروبها مع قومه . وأما الطفيل فكان فارساً مغواراً وهو أبو عامر المشهور هو الآخر بفروسيته ، وكذلك كان أبو براء شجاعاً مقداماً وكان يلقب بملاعب الأسنة ، أما معاوية فكان ذا رأى وحكمة ، فلُقِّبَ بعمود الحكماء . وأم ليبد تامرة بنت زبناح العبسية .

وقد نشأ ليبد يشعر شعوراً عميقاً بكرامة أسرته وأمجادها ومناقبها ، وبمجرد أن شبَّ أخذ يشترك في حروبها وغاراتها ووفادتها على أمراء الحيرة ويقصُّ الرواة من ذلك حديثاً يتصل — إن صحَّ — بأول ما كان من تيقظ موهبته الشعرية وهو لا يزال حَدَثًا ، فهم يروون أن وفدًا من قومه على رأسه عمه أبو براء وفد على النعمان بن المنذر ، فوجد هناك وفدًا من بني عبس على رأسه الربيع بن زياد ، وكان بين العيسيين وبني عامر قبيلة ليبد عداوة منشؤها أن العامريين قتلوا زهير بن جذيمة سيد بني عيس في بعض حروبهم . ولم يلبث الوفدان أن اصطدما ، وأخذ الربيع يدسُّ على العامريين عند النعمان . وعرفوا ذلك ، فاستشاط ليبد غضباً ، ووثب بين يدي النعمان يهجو الربيع برجز

والمعمر بن ص ٦٠ والخزاعة ١/٣٣٤ وقد طبع الخالدي جزءاً من ديوانه سنة ١٨٨٠ ونشر هو بر جزءاً آخر سنة ١٨٨٧ وأضاف بروكلمان بقية طبعته في ليدن سنة ١٨٩١ وطبع الديوان أخيراً طبعة علمية محققة اضطلع بها إحسان عباس ونشرت في الكويت سنة ١٩٦٢ .

(١) انظر في ترجمة ليبد ابن سلام ص ١١٣ والشعر والشعراء ١/٢٣١ والأغاني (طبعة دار الكتب) ١٥/٣٦١ وطبعة الساسي ١٥/١٣٠ وطبقات ابن سعد ٦/٢٠ وأسد الغابة ٤/٢٦٠ والموشح ص ٧١ وأمان المرتضى (طبعة الحلبي) ١٨٩/١ والاستيعاب ص ٢٣٥ والإصابة ٤/٦

مقدح : فانصرف النعمان عن الربيع وأجزل في إكرامه للعامرين . وسواء
 أصبح هذا الخبر أولم يصح فإن لبيدا أخذ منذ سال الشعر على لسانه ينظمه
 في الفخر بعشيرته والاعتداد بها اعتداداً بالغاً . ويقال إنه كان يكتمه في أول
 الأمر . حتى إذا نظم معلقته : « عَفَّتْ الديار محلُّها فقامها » أخذ يظهره .
 وأخذ اسمه يطير في القبائل . ولما سارت الركبان بأمر الرسول في المدينة ورسالته
 النبوية أرسله عمه أبو براء برسالة إليه^(١) ، فوقع الإيمان في قلبه ، إلا أنه لم
 يُعلن إسلامه حينئذ . وعاد إلى قبيلته ، حتى إذا استأذِن العام خرج مع وفد منها
 إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فأعلنوا دخولهم في دين الله . وكان ابن عمه
 عامر بن الطفيل وأخوه أريد وقد ا على الرسول قبل ذلك يريدان به شرًّا فعصمه
 الله . ودعا عنهما . فلم يلبث عامر أن أصابه طاعون في عنقه فقتله : أما
 أريد فتزلت عليه صاعقة من السماء أهلكته . وظل لبيد بعد إسلامه يبكيه بكاء
 حارًّا .

ورجع لبيد بعد إعلانه إسلامه إلى قبيلته يذكر لهم البعث والجنة والنار
 ويقرأ لهم القرآن . وما زال بينهم حتى خبطَ عمر الكوفة فنزلها وأقام بها إلى أن توفاه
 الله في صدر خلافة معاوية سنة أربعين للهجرة . ويقول الرواة إنه شغل نفسه
 حينئذ بالقرآن وتلاوته ولم ينظم الشعر إلا قليلا ، ويصورون ذلك فيقولون إن عمر
 أرسل إلى المغيرة بن شُعْبَةَ واليه على الكوفة : أن استنشد من قبيلك من شعراء
 مصرك ما قالوا في الإسلام . فلما سأل لبيدا عن شعره انطلق فكتب سورة البقرة
 في صحيفة : ثم أتاه بها . وقال : أبدلني الله هذه في الإسلام مكان الشعر ،
 فكتب المغيرة بذلك إلى عمر . فأمر أن يزيد عطاءه خمسمائة وكان ألفين .
 ويمضى الرواة فيزعمون إنه لم يقل في الإسلام إلا بيتاً واحداً ويختلفون فيه^(٢) .
 فمن قائل هو قوله :

الحمدُ لله إذ لم يأتني أجلي حتى كساني من الإسلام سِرُّ بالا

(١) طبعة دار الكتب (١٥/١٣٦٩ وانظر الاستيعاب
 ص ٢٣٥ حيث يذكر بيتاً ثالثاً .

(٢) أغاني (طبعة الساسي) ١٥/١٣١ .
 (٢) الشعر والشعراء ١/٢٣٢ والأغاني

ومن قائل ، بل هو قوله :

ما عاتب المرء الكريم كنفسه والمرء يصلحه المجلس الصالح

والحق أن له أشعاراً كثيرة تفيض بمعاني الإسلام ومثاليته الروحية ، بحيث يمكن أن نقسم شعره قسمين : قسماً جاهلياً وقسماً إسلامياً .

وهو في القسم الجاهلي لا يخرج إلى مديح أو هجاء ، بل يمضي مفاخرأ فخرأ عنيقأ بأبائه وفتوته معتدأ اعتدادأ لاحدأ له بالأقرين من أسرته ، ومن ثم وقف مع ابن عمه عامر بن الطفيل ضد علقمة بن علاثة حين تفاخرا إلى هرم بن قُطبة التزاري^(١) وأقرأ فيه فستجده دائماً في هذا القسم مفاخرأ بقومه وشجاعتهم وبلائهم في الحروب وما لهم من مناقب جليلة حتى إذا أفضى إلى نفسه تحدث عن شئائه وتجشسه لسرى الليل بأصحابه وفتوته وكيف يسقى الخمر لداته ، وكيف يقامر ليطعم الجائع المحروم . وكثيراً ما يهجم في قصائده على هذا الفخر ، وقد يقدم لذلك بمقدمات ، على نحو ما صنع في معلقته ، إذ بدأها بذكر الديار وذكر الأحبة الظاعنين ، ثم مضى يصف اقتحامه للصحراء على ناقته ، وسرعان ما شبهها بأتان وحشية ، استرسل في الحديث عنها وعن حمار كان يصاحبها ويلاعيا . وخرج من ذلك إلى تشبيهها ببقرة وحشية مذعورة لفقدها طفلها ، ويسترسل في وصف تعقب الرماة لها وإرسالهم جوارح الكلاب عليها ، ويخلص إلى الفخر بكرمه وبسالته ومنادمته لرفاقه . ويفخر بقومه وكثرة ساداتهم وما سنه لهم آباؤهم ، يقول :

إنا إذا التقت المجمع لم يزل منا لزاز عزيمة جشامها^(٢)
ومقسّم يعطى العسيرة حقها ومغذمر لحقوقها هضامها^(٣)
فضلاً ، وذو كرم يعين على الندى سمح كسوب رغائب غنامها

(٣) مغذمر : لا يعطى . هضام هنا . يعطى قوماً ويحرم آخريين .

(١) أغاني (سأسي) ٥٢/١٥ .

(٢) اللزاز : الماذم للشيء ، جشامها : من التجشم وهو ركوب الخطر .

من مَعْشَرٍ سَنَّتْ لَهُمْ آبَاؤُهُمْ وَلِكُلِّ قَوْمٍ سُنَّةٌ وَإِمَامُهَا
فَبِنَا لَنَا بَيْتًا رَفِيعًا سَمَكُهُ فَمَا إِلَيْهِ كَهْلُهَا وَغَلَامُهَا
فَاقْنَعْ بِمَا قَسَمَ الْمَلِيكُ فَإِنَّمَا قَسَمَ الْخَلَاتِقُ بَيْنَنَا عَلَامُهَا

وشعره الجاهلي دائماً على هذه الوتيرة من الحديث عن مناقب آبائه ومفاخره
ووصف راحلته وتشبيهاه بالأتان المتوجسة والبقرة المسبوعة أو النعامة الخائفة ،
وقد يتحدث عن المطر . وهو في ذلك كله يتميز بالإغراب الشديد في لفظه ،
حتى ليس قارئه شيء من الضجر لكثرة ما يورد من أوابد الألفاظ وحوشيتها .
واقراء ما لم نرّوه من المعلقة قبل هذه الأبيات التي أنشدناها فإنك ستجد مفرعاً في
ألفاظ متناهية في الإغراب ، ومن ثمّ وصف شعره أبو عمرو بن العلاء فقال :
إنه رحي بزّر^(١) ، يريد أنه خشن لا يحسن في السمع ، وقال الأصمعي ، شعر
ليبد كأنه طيلسان طبراني أي أنه محكم الصنعة ولا رونق له .

وإذا انتقلنا من هذا القسم إلى شعره الإسلامي وجدنا قراءته للقرآن الكريم
تهذب من لفظه وتدخل عليه غير قليل من الطألوة ، ومن ثمّ يقول فيه ابن
سلام : « كان عذب المنطق رقيق حواشي الكلام ، وكان مسلماً رجل صدق »
ويتضح ذلك في مراثيه المشهورة لأخيه أربد ، فإن لألفاظها ماء ورونقاً وفي
معانيها من الإسلام أصداء وظلالا ، وارجع إلى عينيته فستجد جمال السبك
والصياغة ، وستجد الروح الإسلامية ماثلة في تضاعيف أبياتها على شاكلة
قوله^(٢) :

بَلِينَا وَمَا تَبَلَى النُّجُومُ الطُّوَالُحُ وَتَبَقَى الْجِبَالُ بَعْدَنَا وَالْمَصَانِعُ^(٣)
فَلَا جَزَعُ إِنْ فَرَّقَ الدَّهْرُ بَيْنَنَا وَكُلَّ فِتَى يَوْمًا بِهِ الدَّهْرُ فَاجِعُ
وَمَا النَّاسُ إِلَّا كَالدِّيَارِ وَأَهْلُهَا بِهَا يَوْمَ نَحَلُّوْهَا ، وَغَدَوْا بَلَاقِعُ^(٤)

(٤) بلاقع : جمع يلقع وهو الأرض القفر .

وغدوا : غدا .

(١) الموشح للمرزباني ص ٧١ .

(٢) الديوان بتحقيق إحسان عباس ص ١٦٨ .

(٣) المصانع : الأبنية الضخمة .

وما المرءُ إلا كالشهابِ وضوئه يحورُ رماداً بعد إذ هو ساطعٌ^(١)
وما البرُّ إلا مُضمراتٌ من التقى وما المالُ إلا عارياتٌ ودائعٌ
وليس كل ما حدث من انقلاب في شعره الإسلامى أنه انتقل من الألفاظ
الحوشية إلى الديباجة الطلية ، فقد تغلغل الإسلام في ضميره . فاتجه في
أشعاره إلى ربه منيباً إليه . والوجل يملأ نفسه من يوم الحساب الذى ينتظره ،
يقول في قصيدة له^(٢) :

إنما يحفظ التقى الأبرارُ وإلى الله يستقرُّ القرارُ
وإلى الله ترجعون وعند الله هـ وزدُّ الأمور والإصدارُ
كلُّ شيءٍ أحصى كتاباً وعلماً ولديه تجلَّتِ الأسرارُ
إن يكن في الحياة خيراً فقد أذُ ظرتُ لو كان ينفع الإنظارُ^(٣)
عشتُ دهراً ولا يدوم على الأبدِ ام إلا يرمرمُ وتعارُ^(٤)

فإنك تجده يتحدث عن التقوى والأبرار والعمل الصالح وأن الناس
معروضون على الله يوم القيامة وقد أُحصى كل شيء في كتاب وأن الموت
حق لا شك فيه وأن على كل إنسان أن يفكر في مصيره . ويمضى في
طائفة غير قليلة من أشعاره يعظ من حوله بما أهلك الله من الأمم الخالية مخوفاً
من الموت ويوم الحساب ، وداعياً إلى التقوى والعمل الصالح ، ومهوناً من الدنيا
ومتاعها الزائل ونعيمها القانى ، على نحو ما نرى في لاميته التى تؤمن بأنه نظمها
في الإسلام ، وفيها يقول^(٥) :

ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلٌ وكلُّ نعيمٍ لا محالة زائلٌ
وكلُّ أناسٍ سوف تدخل بينهم دُوَيْهَيْةٌ تصفرُّ منها الأناملُ^(٦)

(٥) الديوان ص ٢٥٦ والشعر والشعراء .

٢٣٧/١ والطبرى ٢٨/٥ .

(٦) يريد بالدوئية الموت .

(١) يحور : يصير .

(٢) ديوان لبيد ص ٤١ والحيران ١٦٣/٧ .

(٣) الإنظار : التأخير .

(٤) يرمرم وتعار : جيلان في نجد .

وهو في البيت الأول يستمد من مثل قوله تعالى : (كلُّ من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) ويستمد في البيت الثاني من مثل قوله جلَّ وعز : (كلُّ نفس ذائقة الموت) أما البيت الثالث فاستمدَّه مباشرة من قوله تبارك وتعالى عن الإنسان وما ينتظره من البعث والحساب : (أفلا يعلم إذا بعث ما في القبور وحُصِّل ما في الصدور) . واسترسل في القصيدة يتحدث عن النعمان بن المنذر وملكه وأجناده وكيف بادوا جميعاً مما جعل القدماء يظنون أنه نظمها في رثائه^(١) وفي الواقع كان يتحدث عن عظة الموت وكيف يأتي على الملوك والأمم ، ومن ثمَّ مضى يتحدث عن الغساسنة وأصحاب الرِّسِّ وكيف أمسى كل ما كانوا فيه أحلاماً . وعلى هذا النمط نفسه لامية أخرى يستهلها بقوله^(٢) :

لله نافلةُ الأجلِّ الأفضلِّ وله العُلا وأثيْتُ كلِّ مؤثِّل^(٣)
لا يستطيعُ الناسُ مَحَوَّ كتابه أنِّي وليس قضاؤه بمبدلٍ
وهو في هذا المطلع يستلهم الذكر الحكيم وما فيه من أوصاف الذات العلية ، وأن كل ما يجري في الكون بقضائه وأن كل ما يأتي من عمل في كتاب مبین ، وأن كلا سيُجزى بما سجَّل عليه كتابه ، يقول سبحانه : (وكلَّ شئٍ أحصيناه كتاباً) وكان أمر الله قدرًا مقدرًا (وإذا قضى أمرًا فإنما يقول له كن فيكون) . ويمضي ليبد في القصيدة فيتحدث عن خلق السموات والأرض وما أصاب بعض العمالق ولقمان ونسره وأبرهه وأمرء المناذرة والغساسنة من ريب الزمان . ومن هذه الشاكلة نفسها موعظته^(٤) :

من يبسطِ اللهُ عليه إضْبَعًا بالخيرِ والشرِ بآئٍ أولعاً^(٥)
ملاً له منه ذنوباً مُترَعًا وقد أباد إرمًا وتبعا^(٦)
والحق أن تلاوته للقرآن التي اشتهر بها أثرت في نفسه آثاراً عميقة . وقد يكون الرواة تزيدوا في بعض هذه الأشعار ولكن كثرة ما يُنسب إليه منها يدل على أن

(١) انظر الديوان ص ٢٥٤ .
(٢) الديوان ص ٢٧١ .
(٣) أثيْتُ : موطأ عظيم . مؤثِّل : مؤصل ،
(٤) الديوان ص ٣٣٧ .
(٥) الإصبع : الأثر الحسن .
(٦) ذنوباً مترعاً : دلوا ملوا .
ويوصف به الملك والمجد .

الإسلام تعمق روحه ، وأنه استشعر معانيه ومواعظه ، فحصى بحيلها آياتاً وأشعاراً ، بل قصائد دينية ، ولعلنا لا نبالغ إذا قلنا إن من أجود هذه القصائد لاميته المقيدة التي يقول فيها^(١) :

إِنْ تَقَوَّى رَبَّنَا خَيْرٌ نَفَلْهُ وَبِإِذْنِ اللَّهِ رَبِّي وَعَجَّلْهُ^(٢)
أَحْمَدُ اللَّهِ فَلَا نِدَاءَ لَهُ بِيَدِيهِ الْخَيْرُ مَا شَاءَ فَعَلْهُ
مِنْ هِدَاةِ سُبُلِ الْخَيْرِ اهْتَدَى نَاعِمَ الْبَالِ وَمِنْ شَاءَ أَضَلْهُ
فَاكْذَبِ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَتْهَا إِنَّ صَدَقَ النَّفْسَ يُزْرَى بِالْأَمَلِ
غَيْرَ أَنْ لَا تَكْذِبْنَهَا فِي التَّقَى وَاخْزُهَا بِالْبِرِّ ، اللَّهُ الْأَجَلُ^(٣)

وزناه يذكر في هذه القصيدة رحلة له لعلها رحلته إلى الكوفة كما يذكر قدومه لأربد وبيكيه . وعلى هذا النحو يظل ليبيد بشعره الإسلامي متمسكاً بالعروة الوثقى زاجراً عن الدنيا وخُدعها داعياً إلى أن يكفّ الإنسان عن سيئاته ومرغباً له في الباقيات الصالحات حتى يغتم بقية أجله بخير عمله .

٥

الحطيئة^(٤)

اسمه جرّول . ولُقّب بالحطيئة لقصره أولدمامته ، وقد ولد لأمة تسمى الضراء ، كانت لأوس بن مالك العبّسي . ونشأ في حجره مغموراً في نسيبه ، وجعله ذلك قلقاً مضطرباً منذ أخذ يحسّ الحياة من حوله ، وزاد في اضطرابه وقلقه ضعف جسمه وقبح وجهه ، إذ كانت تقتمحه العيون . ولم يكن فيه

والأغاني (طبع دار الكتب) ١٥٧/٢ والإصابة
٦٣/٢ والخزانة ٤٠٨/١ وحديث الأربعماء
لطف حسين (طبعة الحلبي) ٥٣/١ وما بعدها .
ونشر ديوانه في إستانبول ، ونشره جوند تسهير
والشنتيطي ، وكذلك نشره نعمان أمين طه بمطبعة
الحلبي ، وسنتمد على نشرته .

(١) الشعر والشعراء ٢٣٨/١ والديوان
ص ١٧٤ وما بعدها .
(٢) النفل :- العطية . الريث : البطة .
(٣) اخزها : سبها واقهرها .
(٤) انظر في ترجمة الحطيئة ابن سلام
ص ٨١ وما بعدها والشعر والشعراء ٢٨٠/١

فضل شجاعة يستطيع أن يتلافى به هوان شأنه في « عبس » على نحو ما صنع
عنترة من قبله . ومن ثمَّ نشأ يشعر بغير قليل من المرارة ، ولعل هذا هو السبب
في غلبة الهجاء عليه .

ولما تيقظت في نفسه موهبة الشعر لزم زهير بن أبي سُلمى يعلمه إحكام
صنعه على نحو ما كان يعلم ابنه كعباً . ومربنا أن الحطيئة كان يروى
شعر كعب أيضاً ، وأنه طلب إليه أن ينوّه به ، حتى يدور على الألسنة
ذكره . ومعنى ذلك أن الحطيئة من مدرسة زهير التي كانت تُعنى بالتعبير وصقله
وتصفيته من كل شائبة ، كما كانت تُعنى بالمعاني ودقتها .

ويضيء الإسلام في الجزيرة ، فلا يسارع إليه ، ومن هنا اختلف الرواة
هل قدم على الرسول صلى الله عليه وسلم بعد فتح مكة فأعلن إسلامه على شاكلة
كعب ، أو أنه تأخر في اعتناقه الإسلام ، حتى توفي الرسول الكريم . ونراه
يسارع إلى الردّة ، مُعينا بشعره المرتدّين ضد أبي بكر وخلافته ، حتى
ليقول :

أطعنا رسولَ الله إذ كان بيننا فيا لعبادِ الله ما لأبي بكر
أيورثها بكراً ، إذا مات ، بعده فتلك ، وبيتِ الله ، قاصمةُ الظهرِ
على أن من الرواة من نسب هذين البيتين إلى غيره^(١) . وقد عاد مع المرتدين
إلى الإسلام .

وجمهور شعره يدور في المديح والهجاء ، ويقول الأصمعي : « كان الحطيئة
جشعاً سؤولاً ملحفاً دنىء النفس ، كثير الشر ، قليل الخير ، بخيلاً ، قبيح المنظر ،
رثاً لهيئة ، مغموز النسب ، فاسد الدين ، وما تشاء أن تقول في شاعر من
عيب إلا وجدته ، وقلما تجد ذلك في شعره »^(٢) . وقد يكون الأصمعي بالغ
في نعتة بهذه الصفات ، وحقاً كان يمدح سادة القبائل بشعره منذ نشأ في
الجاهلية من أمثال عيينة بن حصن الفزاري وزيد الخيل ، وكان يتورط فيما

(١) انظر الطبري ٤٧٧/٢ حيث نسب البيتين إلى أخيه (٢) أغاني (دار الكتب) ١٦٣/٢ .
التحليل وقارن بالديوان ص ٣٢٩ والأغاني ١٥٧/٢ .

بينهم من خصومات ومنافرات ، إذ نراه يقف في صف عيينة بن حصن حين نافر ابن عمه زبّان بن سيار ، كما نراه يقف في صف علقمة بن علاثة حين نافر عامر بن الطفيل^(١) . وكان غيره من الشعراء يصنعون صنيعة ، فقد كان الأعمش ولييد يقفان في صف عامر . وقد تكون حادثته مع الزبيرقان بن بدر هي التي شوهته ، ذلك أنه لقيه في عهد عمر بن الخطاب يوم المدينة ، وكان على صدقات قومه ، فلما عرفه دلّه على داره حيث زوجته وعشيرته ، فنزل بأهله ، وفزع بنو أنف الناقة — إذ كانوا ينافسون عشيرة الزبيرقان — حين علموا ذلك ، وعملوا على أن يفسدوا العلاقة بينه وبين زوج الزبيرقان ، وكانت قد تراخت في استقباله . وأتيحت بذلك الفرصة لبني أنف الناقة ، فضموا الحطيئة إليهم وبالغوا في إكرامه ، وانطلق يشنّ عليهم ثناء رائعاً معروضاً بالزبيرقان بمثل قوله يخاطبه :

دَعِ المكارم لا تَرَحَّلْ لِبُغْيَتِهَا واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسي^(٢)
ورفع الزبيرقان أمره إلى عمر ، فحكّم حسان بن ثابت فيه ، فلما حكم بأنه هجاه حبسه . وأخذ الحطيئة يستعطفه بأبياته المشهورة التي يقول فيها :

ماذا نقول لأفراخِ بندي مَرَّخِ زُغِبِ الحواصل لا ماء ولا شَجَرِ^(٣)
أَلْقَيْتَ كاسِبَهُمْ في قَعْرِ مُظْلِمَةٍ : فاغفرْ عليك سلامُ الله يا عُمَرُ
ولان له قلب عمر ، فعفاه عنه بعد أن أخذ عليه العهد أن لا يعود إلى الهجاء ويقال إنه اشترى منه أعراض المسلمين بثلاثة آلاف درهم^(٤) .

ونحن إذا قرأنا أشعاره المختلفة التي عرض فيها للزبيرقان وجدناه لا يُقنذع في هجائه : إنما يمسه على نحو ما رأينا في بيته السالف برفق ، عامداً إلى التهمك والسخرية . ولا نشك في أن الإسلام هو الذي خفف من حدة لسانه ، ونراه يصرّح بذلك إذ يقول^(٥) :

(١) ابن سلام ص ٩٣ وما بعدها .
(٢) يريد المطموم المكسو .
(٣) ذورخ : واد بالحجاز . الأفراخ :
سغار الطير شه بها أولاده . زغب الحواصل :
(٤) انظر في القصة الأغاني ٢/١٧٩ وما بعدها .
(٥) الديوان ص ٩٨ .

ولما أن مدحتُ القومَ قلمَ هجوتَ ولا يحلُّ لك الهجاءُ
 ألمُ أكُ مسلماً فيكونُ بيني وبينكمُ المودَّةُ والإخاءُ
 ولم أشتُمُ لكمُ حسبا ولكنُ حَدَوْتُ بِحَيْثُ يُسْتَمَعُ الحُدَاءُ

فهو يذكر حرمة الإسلام ، ويتذم بها ، ويقول إنه حين مدح بنى أنف الناقة وحثا بهم فسمعهم قوم الزبير فان جعلوا ذلك ذمًا لهم وهجاء ، لمدحه خصومهم . ونراه يولئى وجهه نحو علقمة بن عُلانة ، لينشده إحدى مدائحه فيه ، ولكن الموت يسبقه إليه فيُجزل له ابنه في العطاء . ويتجه نحو العراق في عهد عثمان . فيمدح الوليد بن عقبة واليه على الكوفة ، ويذود عند حين يطعن عليه أهلها . وقد حُملت عليه أبيات في ذمه . ويمدح من بعده سعيد بن العاص الذى خلفه في تلك الولاية ، كما يمدحه في ولايته لمعاوية على المدينة (٤٩ - ٥٥ هـ) . ونرى أهلها يجتمعون له من أمواتهم خشية معرفة لسانه . والمظنون أنه توفى في ولاية سعيد آنفة الذكر .

وقد كان على شاكلة زهير يُعنى بشعره وتجويده عناية شديدة ، وقد أثر عنه أنه كان يقول : « خير الشعر الحولى المحكك » فهو ممن كان يتأنون في شعرهم ، ويعيدون فيه النظر ، حتى تخرج جميع الأبيات مستوية في الجودة والروعة . ولعل ذلك ما جعله يُكثر من المقطعات ، ونراه في مطولاته يشبب ويصف الصحراء وحيوانها الوحشى والأليف . ومدائحه لا تقل عن مدائح زهير جودة على شاكلة قوله في بنى أنف الناقة :

يسوسون أحلاماً بعيداً أناةها وإن غضبوا جاء الحفيظة والجدة
 أولئك قومٌ إن بنوا أحسنوا البنا وإن عاهدوا أوفوا وإن عقدوا شدوا

وكانوا يعيرون باسمهم ، فما هو إلا أن قال معرضاً بالزبير فان وعشيرته :

قومٌ هم الأنف والأذئابُ غيرهمُ ومن يسوى بأنف الناقة الدنيا

حتى أصبح اللقب فخراً لهم . وتُرْوَى له أهاج في زوج أمه وفي أمه وفي
ضيفانه . وكلها مزاح . حتى لزاره يمزح مع نفسه ، فيقول :

أرى لى وجها شوّه الله خَلَقَهُ فُصِّحَ من وجهه وَفُجِحَ حَامِلُهُ
أما بخله الذى أشار إليه الأصمعى والرواة ، فقد غسله بكثرة مديحه للكرم ،
وبقصيدته « وطاوى ثلاث »^(١) وفيها يصور أعرابياً فقيراً نزل به ضيف ، وعياله
من حوله يتضورون جوعاً ، فهمّ أن يذبح له أحدهم ، لولا أن عَسَّتْ له أتان
وحشية ، فصادها وأطعمها ضيفه . والتصيدة رائعة في وصف غريزة الكرم
العربية .

والحق أن الرواة بالغوا في اتهامه بالبخل ودناءة النفس ، كما بالغوا في
اتهامه بفساد الدين ، قد يكون رقيقته ولكنه ليس فاسده ، فقد كان يستشعره في
الهجاء بشهادة لسانه كما قدمنا . وزاره في مديحه يكثر من ذكر جزاء الله لمُدوحه
على ما يقدم له من برّه على شاكلة قوله في بعض ممدوحيه :

فَلْيَجْزِهِ اللهُ خَيْرًا من أَخِي ثِقَةٍ وَلِيَهْدِهِ بِهُدَى الخيرات هاديتها
وقد يستهل الملاح بالثناء على الله في مثل قوله :

الحمد لله إني في جوار فتى حامي الحقيقة نفاعٍ وضرارٍ
وقال أبو عمرو بن العلاء : لم تقل العرب بيتاً قط أصدق من بيت
الخطيئة^(٢) :

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه لا يذهب العرف بين الله والناس
ولعل في ذلك ما يدل على أنه حسن إسلامه ، وأبلغ في الدلالة على
ذلك قوله في وصف التقي والعدل الصالح^(٣) :

ولست أرى السعادة جمع مال ولكن التقي هو السعيد
وتقوى الله خير الزاد ذخراً وعند الله للاتقى مزيد

(٣) أغاني ١٧٥/٢ والديوان ص ٣٩٢ .

(١) الديوان ص ٣٩٥ وما بعدها .

(٢) أغاني ١٧٣/٢ .

فالسعادة في رأيه ليست في الدنيا وأموالها ومتاعها الزائل ، وإنما هي في الآخرة ونعيمها ومتاعها الخالد الذي لا يُنال إلا بالتقوى ، فهي السعادة الحقيقية . ومعنى ذلك أن الإسلام لم يظل بعيداً عن روح الحطيثة ، بل أخذ يُرسل فيها مثل هذه الإشعاعات النيرة .

٦

النايعة^(١) الجعدى

هو عبدالله^(٢) بن قيس من بنى جَعْدَةَ العامريين ، ولد بالفأح جنوبى نجد ، ولما شبّ اضطرب فيما يضطرب فيه قومه من حروب ، ويقال إنه ظل ثلاثين عاماً في الجاهلية لا ينطق الشعر ثم تفجّر على لسانه ، فسُحِّسَ النايعة لنبوغه فيه بأخرة ، ويقال إن نبوغه فيه إنما كان في الإسلام .

والنايعة الجعدى في جاهليته مثل لبيد يتغنى بمفاخر قومه وانتصاراتهم في حروبهم ويهجو خصومهم وخاصة بنى أسد الذين قتلوا أخاه في بعض حروبهم مع قبيلته ، وقد بكاه كثيراً ، ومن بكائه فيه قصيدته التي يؤبّسها فيها بقوله^(٣) :

فَتَى كَمَلْتُ أَخْلَاقَهُ غَيْرَ أَنَّهُ جَوَادٌ فَمَا يُبْقَى مِنَ الْمَالِ بَاقِيَا
فَتَى تَمَّ فِيهِ مَا يَسُرُّ صَدِيقَهُ عَلَى أَنَّ فِيهِ مَا يَسُوهُ الْأَعَادِيَا

ويقال إنه كان يفد بشعره على اللخمين في الحيرة . ولما أخذت وفود العرب تفد على الرسول صلى الله عليه وسلم معلنة إسلامها وقد عليه مع قومه سنة تسع للهجرة وأنشده قصيدة يقول فيها :

ناليو أشمارة ونشرتها في روما سنة ١٩٥٣ .
(٢) اختلف المؤرخون في اسمه هل هو عبد الله
ابن قيس أو قيس بن عبد الله أو حبان بن قيس .
(٣) الشعر والشعراء ٢٥٢/١ والديوان
ص ١٢٣ .

(١) انظر في ترجمة النايعة : الشعر والشعراء
٢٤٧/١ وابن سلام ص ١٠٣ وما بعدها والأغاني
(طبعة دار الكتب) ١/٥ وما بعدها وأسد الغابة
٢/٥ والاستيماص ص ٣٢٠ والإصابة ٦/٢١٨
وأمال المرتضى ١/٢٦٣ والعامرين ص ٦٤ والخزانة
٥١٢/١ والموشح ص ٦٤ . وقد جمعت ماريا

بَلَّغْنَا السَّمَاءَ مَجْدُنَا وَجَدُونَا وَإِنَّا لَنَبْغِي فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا

فقال له الرسول الكريم : فأين المظهر يا أبا ليلى ؟ فأجابه : الجنة . وأعجب الرسول بشعره ومنطقه ، فقال له : لا يَفْضُضُ اللهُ فَالكَ (١) .

وَيُظَنُّ أَنَّهُ لَمْ يَرْجِعْ مَعَ قَوْمِهِ إِلَى مَنَازِلِهِمْ ، بَلْ أَقَامَ فِي الْمَدِينَةِ مَهَاجِرًا ، حَتَّى إِذَا كَانَتْ الْفَتْوحُ خَرَجَ مَعَ الْعَرَبِ مِيَمًا نَحْوَ الشَّرْقِ وَالْفُرْسِ مَجَاهِدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَنَشَّرَ الدَّعْوَةَ الْمَحْمَدِيَّةَ . وَقَدْ أَخَذَ يَضِيفُ إِلَى رَائِعَتِهِ الَّتِي أَنْشَدَهَا الرَّسُولُ آيَاتًا كَثِيرَةً ، تَصُورُ حَيَاتِهِ فِي الْإِسْلَامِ وَابْتِغَاءَهُ رِضْوَانَ اللَّهِ بِجِهَادِهِ وَقِتْوَاهُ جَمِيعًا يَقُولُ (٢) :

أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ إِذْ جَاءَ بِالْهُدَى وَيَتْلُو كِتَابًا كَالْمَجْرَةِ نَيْرًا (٣)
وَجَاهَدْتُ حَتَّى مَا أَحْسُ وَمَنْ مَعِيَ سُهَيْلًا إِذَا مَالَحَ ثُمَّتَ غَوْرًا (٤)
أَقِمْ عَلَى التَّقْوَى وَأَرْضِي بِفِعْلِهَا وَكُنْتُ مِنَ النَّارِ الْمَخُوفَةِ أَوْجَرًا (٥)

وعاد إلى المدينة وتشوق إلى منازل قومه في البادية ، فاستأذن عثمان في الإلمام بهم فأذن له ، حتى إذا نشبت الحروب بين علي ومعاوية وجدناه في صفوف علي بصفتين ، يَرَجُزُ بِخِصْمِهِ وَيُنْظِمُ الْأَشْعَارَ فِي مَدِيحِهِ وَهَجَاةِ مَعَاوِيَةَ مِنْ مِثْلِ قَوْلِهِ (٦) :

قَدْ عَلِمَ الْمِصْرَانِ وَالْعِرَاقُ أَنْ عَلِيًّا فَحَلَّهَا الْعُتَاقُ (٧)
إِنَّ الْأُتَى جَارَوْكَ لَا أَفَاقُوا لَهُمْ سِيَاقُ وَلَكُمْ سِيَاقُ
قَدْ عَلِمْتُ ذَلِكَمُ الرَّفَاقُ سُقْتُمْ إِلَى تَهْجِ الْهُدَى وَسَاقُوا
إِلَى الَّتِي لَيْسَ لَهَا عِسْرَاقُ فِي مِلَّةٍ عَادَتْهَا النُّفْسَاقُ (٨)

(٥) أوجر : خائف .

(٦) أغاني ٣١/٥ والديوان ص ١٣٣ .

(٧) المصران : الكوفة والبصرة . العتاق : الكريم .

(٨) التي ليس لها عراق : التي لا تعرف لها غاية .

(١) أغاني ٨/٥

(٢) أغاني ٩/٥ والديوان ص ٣٣ وما بعدها .

(٣) المجرة : مجموعة من النجوم الصغيرة ينتشر

ضوؤها فيرى كأنه بقعة بيضاء .

(٤) غور النجم : غاب .

ولعل هذا هو الذى جعله بصطدم بكعب بن جَعْسَيْل شاعر معاوية .
 وَيُرْوَى أَنَّهُ لَمَّا قُتِلَ عَلَى وَتَحَوَّلَتِ الْخِلَافَةُ إِلَى مَعَاوِيَةَ كَتَبَ إِلَى مِرْوَانَ عَامِلَهُ عَلَى
 الْمَدِينَةِ أَنْ يَأْخُذَ أَهْلَهُ وَأَمْوَالَهُ ، فَاسْتَعْطَفَهُ بِأَبْيَاتِ الْأَنْتِ قَلْبَهُ فَعَفَا عَنْهُ .
 ونراه يقف دائماً مع قومه ، حتى لَيَبْضُطَّرَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ
 وَالِىَ الْبَصْرَةَ لِعَمْرٍ أَنْ يَضْرِبَهُ أَسْوَاطًا ، وَكَأَنَّمَا كَانَتْ فِيهِ بَقِيَّةٌ مِنْ عَصِيَّتِهِ
 الْجَاهِلِيَّةِ . وَلَا نَشْكُ فِي أَنْ هَذِهِ الْبَقِيَّةُ فِيهِ هِيَ الَّتِي دَفَعَتْهُ إِلَى الْإِصْطِدَامِ بِأَوْسِ
 ابْنِ مَعْرُوءٍ ، وَيَقُولُ ابْنُ سَلَامٍ إِنَّهُ غَلِبَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ إِلَيْهِ فِي الشَّعْرِ وَلَا قَرِيبًا .
 وَنَزَلَ مَعَ قَوْمِهِ بِأَصْبَهَانَ ، وَهَنَّاكَ نَرَاهُ يَتَهَاجَى مَعَ سَوَّارِ بْنِ أَوْفَى الْقَشِيرِيِّ ،
 وَتَتَصَدَّى لَهُ زَوْجُهُ لَيْلَى الْأَخْيَلِيَّةِ ، وَيَغْلِبَانِ عَلَيْهِ جَمِيعًا . وَهَمَا أَيْضًا لَمْ يَكُونَا
 إِلَيْهِ فِي الشَّعْرِ ، وَرَبَّمَا كَانَ لَتَعَمَّقَ الْإِسْلَامَ فِي نَفْسِهِ أَثْرٌ فِي تِلْكَ الْهَزَامِ ،
 إِذْ كَانَ يَتَحَرَّجُ مِنَ الْمَضِيِّ فِي الْمَهْجَاءِ الْمَقْدَعِ ، وَيَقُولُ ابْنُ سَلَامٍ إِنَّ الْأَخْطَلَ
 هَجَاهُ بِأَخْرَةٍ . وَلَا دَعَا ابْنَ الزُّبَيْرِ لِنَفْسِهِ فِي أَوَّلِ خِلَافَةِ يَزِيدِ بْنِ مَعَاوِيَةَ قَدِمَ
 عَلَيْهِ فِي مَكَّةَ وَمَدَحَهُ بِقَصِيدَةٍ رَائِعَةٍ يَقُولُ فِيهَا (١) :

حَكَيْتَ لَنَا الصَّدِيقَ لَمَّا وَلَيْتِنَا وَعِمَانَ وَالْفَارُوقَ فَارْتَاخَ مَعْدَمُ
 وَسُوَيْتَ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْعَدْلِ فَاسْتَوَوْا فَعَادَ صَبَاحًا حَالِكُ اللَّيْلِ مُظْلِمُ
 وَأَثَابَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ ثَوَابًا جَزِيلًا . وَعَادَ إِلَى أَصْبَهَانَ ، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ
 تَوَفَّى بِهَا عَنْ سِنٍ عَالِيَةٍ سَنَةِ خَمْسٍ وَسِتِّينَ . وَهُوَ بِلَا شَكٍّ مِنَ الْمَعْمَرِينَ ، غَيْرَ أَنَّ
 الرِّوَاةَ بِالْغَوَا فِي ذَلِكَ حَتَّى قَالُوا إِنَّهُ أَقْدَمَ مِنَ النَّابِغَةِ الذَّبْيَانِي وَأَنَّهُ عُمَّرَ مِائَةَ وَثَمَانِينَ
 سَنَةً بَلْ تَزِيدُ ، مَسْتَشْهِدِينَ بِمَا أَضْيَفَ إِلَيْهِ مِنْ مِثْلِ قَوْلِهِ (٢) :

تَذَكَّرْتُ شَيْئًا قَدْ مَضَى لِسَبِيلِهِ وَمِنْ عَادَةِ الْمَحْزُونِ أَنْ يَتَذَكَّرَا
 نَدَامَايَ عِنْدَ الْمُنْذِرِ بْنِ مَحْرَقٍ أَرَى الْيَوْمَ مِنْهُمْ ظَاهِرَ الْأَرْضِ مُقْفَرَا
 وَالْمُنْذِرُ بْنُ مَحْرَقٍ هُوَ الْمُنْذِرُ بْنُ مَاءِ السَّمَاءِ الَّذِي قُتِلَ فِي بَعْضِ حُرُوبِهِ مَعَ
 الْغَسَّاسَةِ سَنَةِ ٥٥٦ لِلْمِيلَادِ ، وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ هَذَا الشَّعْرَ مَصْنُوعٌ عَلَيْهِ .

(٢) أغاني ٦/٥

(١) الكامل للمبرد (طبعة رايت) ص ٧٠٤

والديوان ص ١٣٧ .

ومن المحقق أن النابغة كان أحد الشعراء الذين استضاءوا بالإسلام وتعاليمه الروحية ، وقد خرج يجاهد في سبيل الله ، وهو يتلو القرآن آناء الليل وأطراف النهار ، فكان طبيعياً أن يستلهمه في شعره . وهو من هذه الناحية من خير الأمثلة على أثر الإسلام في شعر المخضرمين ومدى هذا الأثر ، إذ عبّر في غير قصيدة عن خشية الله وتقواه من مثل قوله (١) :

مَنْعَ الْغَدْرِ فَلَمْ أَهْمُمْ بِهِ وَأَخُو الْغَدْرِ إِذَا هَمَّ فَعَلُ
خَشِيَةَ اللَّهِ وَأَنْتَى رَجُلٌ إِثْمًا ذِكْرِي كِنْسَارٍ بِقَبْلِ (٢)

وهو دائم الحديث عن نعمة الله عليه بالإسلام ، وتحوله من ظلمات الوثنية إلى أضواء الدين الخنيف ، يقول (٣) :

عُمِّرْتُ حَتَّى جَاءَ أَحْمَدُ بِالْهُدَى وَقَوَارِعُ تَتَلَّى مِنَ الْقُرْآنِ
وَلَبِستُ مِنْ الْإِسْلَامِ ثَوْباً وَاسِعاً مِنْ سَبَبِ لَا حَرَمٍ وَلَا مَنَانِ (٤)
وليس كل ما نجاهه عنده من أثر الإسلام أحياناً مفردة تتخلل قصائده ، فإن له موعظة بليغة رواها غير راو ، وهي تطرد على هذا النمط (٥) :

الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ مِنْ لَمْ يَقْلُهَا فَنَفْسُهُ ظَلَمَا
الْمَوْلِجِ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَفِي اللَّيْلِ لِي نَهَاراً يُفَرِّجُ الظُّلْمَا
الْخَافِضِ الرَّافِعِ السَّمَاءِ عَلَى أَرْضِ وَلَمْ يَبْنِ تَحْتَهَا دِعْمَا (٦)
الْخَالِقِ الْبَارِئِ الْمَصُورِ فِي أَرْحَامِ مَاءٍ حَتَّى يَصِيرَ دَمَا
مِنْ نُطْفَةٍ قَدَّمَا مَقْدَرُهَا يَخْلُقُ مِنْهَا الْإِبْشَارَ وَالنَّسْمَا
ثُمَّ عِظَاماً أَقَامَهَا عَصَبٌ ثُمَّتَ لَحْماً كَسَاهُ فَالْتَمَا
ثُمَّ كَسَا الرَّأْسَ وَالْعَوَاتِقَ أَبْشَاراً وَجِلْدَا تَخَالَه أَدَمَا (٧)

- (١) الديوان ص ٨١ وانظر الحيوان ٣/٥٠٤ .
(٢) القليل : النشز من الأرض يستقبلك ورأس كل أكمة أو جبل .
(٣) الديوان ص ١٣٧ وأمال المرتضى ١/٢٦٦ .
(٤) مل الإسلام : من الإسلام . سيب :
عطاء . حرم : مناع .
(٥) الشعر والشعراء ١/٢٥٣ وانظر الديوان ص ١٠٢ .
(٦) دعم : دعائم وعمد .
(٧) العواتق : جمع عاتق وهو المنكب .

وَالصَّوْتِ وَاللَّوْنِ وَالْمَعَايِشِ وَأَلْ
 ثُمَّتَ لَا بُدَّ أَنْ سَيَجْمَعُكُمْ
 فَاتَّصِمُوا الْآنَ مَا بَدَأَ لَكُمْ
 فِي هَذِهِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ ، وَلَا
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلْ تَرَوْنَ إِلَى
 أَمْسُوا عَيْدًا يَرْعَوْنَ شَاءَ كُمْ
 أَوْ سَبَّأَ الْحَاضِرِينَ مَأْرِبَ إِذْ
 فَمُرُّوا فِي الْبِلَادِ وَعَتَرُوا الْ
 وَبُدِّلُوا السُّدْرَ وَالْأَرَكَ بِهِ الْ

أَخْلَاقَ شَتَّى وَفَرَّقَ الْكَلِمَا
 وَاللَّهِ ، جَهْرًا ، شَهَادَةً قَسَمَا
 وَاعْتَصِمُوا إِنْ وَجَدْتُمْ عِصْمَا
 عِصْمَةً مِنْهُ . إِلَّا مَنْ رَحِمَا
 فَارَسَ بَادَتْ ، وَخَدَّهَا رَغِمَا^(١)
 كَأَنَّمَا كَانَ مَلَكُهُمْ حُلْمَا
 يَبْنُونَ مِنْ دُونِ سَيْلِهِ الْعَرِمَا
 هُونٌ وَذَاقُوا الْبِاسَاءَ وَالْعَدَمَا^(٢)
 خَمَطٌ وَأَضْحَى الْبُنْيَانَ مُنْهَدِمَا^(٣)

والنابغة في مطلع هذه العظة يُثنى على الله بما هو أهله ، مقررًا لإيمانه
 بوحدايته وأنه لا شريك له ، ونحس^١ أنه يستعير لفظه من الذكر الحكيم ، فهو
 يستهل قوله بكلمة « الحمد لله » ولا يلبث أن يستلهم مثل قوله تعالى : « إن الله لا
 يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون » . ويتحدث في البيت الثاني عن
 نظام الكون المنبج عن قدرة الله وجليل صنعه له وتقديره على نظام بديع ،
 مستعيراً من القرآن نفس لفظه في قوله جلَّ وعز : (قل اللهم مالك الملك . . .
 بيدك الخير إنك على كل شيء قدير تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل) .
 وفي البيت الثالث مضى ينظم قوله تعالى : (الله الذي رفع السموات بغير عمد
 ترورها) . وخرج في البيت الرابع من خلائقه للكون إلى خلقه للإنسان واستمر ينظم
 مثل قوله جلَّ وعز : (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في
 قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة علقة فخلقنا العلقة مضغعة فخلقنا المضغعة عظاماً
 فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) . وهو
 يمضي فيتحدث عن البعث والنشأة الثانية محذراً مخوفاً . وما يلبث أن يتحدث عن

(٣) السدر والأراك: شجر لا ينتفع بثمره. الخمط:

ثمر الأراك أو هو نبت مر .

(١) رغم الخد : كناية عن الذل .

(٢) اعترفوا الهون : عرفوه .

القرون والأمم البائدة مكملًا بذلك العظة والعبرة ، بالضبط على نحو ما نقرأ في القرآن من حديث عما أصاب الأمم الباغية من هلاك ، وقد اقتبس منه ما جاء فيه عن دولة سبأ اقتباساً تتطابق فيه الألفاظ واقرأ قوله تعالى : (لقد كان لسبأ في مسكنهم آيةً جنتان عن يمين وشمال .. فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيلاً العریم وبدلناهم بجننتهم جنتين ذواتي أكلٍ خِمْطٍ وأثلٍ وشيءٍ من سدرٍ قليلٍ ذلك جزيناهم بما كفروا .. وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديثٍ ومزقناهم كلَّ ممزقٍ) ، فإنك تجده قد نظم الآيات الكريمة في أبياته الثلاثة الأخيرة .

وأكبر الظن أنه قد اتضح اتضحاً لا لبس فيه أن أهل نجد والبوادي كان مثلهم مثل أهل الحواضر حين دخلوا في الإسلام فقد تمثله وتألقت أضواؤه في صدورهم وفي أشعارهم ، حتى لتتحول جوانب منها إلى مواضع خالصة ينفرون فيها الناس من الدنيا ونعيمها الفاني ، حاثين لهم على التزود بالتقوى والعمل الصالح .

الفصل الخامس

النثر وتطوره

١

تطور الخطابة

كان ظهور الإسلام إيذاناً بتطور واسع في الخطابة ، إذ اتخذها الرسول صلى الله عليه وسلم أداة للدعوة إلى الدين الخنيف طوال مقامه بمكة قبل الهجرة حيث ظل ثلاثة عشر عاماً يعرض على قومه من قريش وكل من يلقاه في الأسواق آيات القرآن الكريم ، وهو في أثناء ذلك يخاطب في الناس داعياً إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة ، محاولاً بكل طاقته أن يوقظ ضميرهم بما يصور لهم من قوة الكائن الأعلى مدبر الكون ومنظمه ، الذى لم يخلقهم عبثاً ، وإنما خلقهم ليعبدوه حق عبادته ، وليستشعروا كل ما يمكن من الكمالات الروحية والاجتماعية والإنسانية ، حتى تم لهم السعادة في الدنيا والآخرة .

وهاجر الرسول صلوات الله عليه إلى المدينة ، فاتصلت خطابته ، واتسعت جنباتها ، بما أخذ يشرع للمسلمين ويرسم لهم من حدود دولتهم ونظم حياتهم التى ينبغي أن تقوم على الإخاء والمساواة والتعاون في سبيل الحق والخير ، وهو في تضاعيف ذلك يأخذهم بأداب رفيعة من السلوك السامى ، مبيناً لهم معانى الإسلام الروحية التى تقوم على معرفة الله الواحد الأحد والصلة به ، كما تقوم على معرفة العمل الصالح وأن وراء هذه الحياة حياة أخرى يجاسب فيها الإنسان على ما قدّمت يدها ولو كان مثقال ذرة . وما يزال يعرض أوامر الدين ونواهيها ، واضعاً الحلول لكثير من المشاكل الدنيوية ، كمشكلة الرقيق ومشكلة توزيع الثروة ومشكلة العلاقات بين الرجل والمرأة ، وغير ذلك من مشاكل حُلّت بما يحقق سعادة الجنس البشرى وهناءته .

وعلى هذا النحو كانت خطابة الرسول عليه السلام متممة للذكر الحكيم ،
ومن ثمَّ كانت فرضاً مكتوباً في صلاة الجمعة والأعياد ثم مواسم الحج ، وتحفظ
كتب الحديث بما اتخذته فيها من سنن وتقاليد^(١) ثبتت إلى اليوم . وبينما
كانت تسبق الخطابة الصلاة في الجُمع كانت الصلاة تسبقها في الأعياد ،
وهي تتوزع على خطبتين يقف فيهما الخطيب على منبر أو نشز من الأرض ،
وقد اعتمد على قوس أو سيف أو عصا . ويُقبَّل على الناس مسلماً . وتبدأ الخطبة
الأولى في الجُمع بحمد الله تعالى وشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسوله ،
ويُؤثّر عن الرسول أنه كان يقول في فاتحة هذه الخطبة : « الحمد لله نعمده ،
ونستعينه ، ونؤمن به ، ونتوكل عليه ، ونستغفره ، ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من
شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، ومن يهده الله فلا مضلَّ له ، ومن يُضلل
الله فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له »^(٢) . وعادة يتلو
الخطيب في الخطبة الأولى لصلاة الجمعة بعض آي القرآن الكريم ، حتى
يستلهمها في موعظته . وإذا انتهى منها جلس ، ثم يقوم للخطبة الثانية ، وفيها
يكثر من الدعاء ، ويقال إنه كان آخر دعاء أبي بكر في الخطبة الثانية :
« اللهم اجعل خير زمانى آخره ، وخير عملى خواتمه ، وخير أيامى يوم لقائك »
وكان آخر دعاء عمر : « اللهم لا تدعنى في غمّرة ، ولا تأخذنى في غيرّة ،
ولا تجعلنى مع الغافلين »^(٣) . ولا تُفتتَحُ خطبتا العيدين بالحمد لله إنما تفتتح
بالتكبير ، فيكبّر الخطيب في أولاهما سبع تكبيرات وفي ثانيتهما خمس تكبيرات .

وطبيعى أن تقضى هذه الخطابة على كل لون قديم من الخطابة الجاهلية
لا يتفق وروح الإسلام ، ولا تقصد سجع الكهّان الذى كان يرتبط بدينهم
الوثنى فحسب ، بل تقصد أيضاً خطابة المنافرات ، فقد نهى الإسلام عن
التكاثر بالآباء والأنساب والأحساب ، وإن ظلت لذلك بقية في حياة الرسول
صلى الله عليه وسلم حين كانت تسفدُ عليه وفود العرب ، على نحو ما نعرف عن
وفد تميم وقيام عطارد بن حاجب بن زُرارة بين يديه مفاخرأ بقومه ،

(١) انظر في صلاة الجمعة والعيدين كتب
(٢) عيون الأخبار ٢/٢٣١ .
(٣) انظر العقد الفريد ٣/٢٢٢ .
الحديث مثل صحيح البخارى ومسلم .

وقد نَدَبَ له الرسول ثابت بن قيس بن الشماس، فرد عليه مستوحياً هدى الإسلام، ولم يلبثوا أن استجابوا لله ولرسوله^(١).

ونمضى في عصر الخلفاء الراشدين، فتكثر بجانب خطب الجمع والأعياد المواقف التي تجلت فيها براعة هؤلاء الخلفاء، كموقف أبي بكر حين انتقل الرسول إلى الرفيق الأعلى وموقفه يوم السقيفة، فقد درأ في الموقفين جميعاً الشَّعَثَ الذي كاد يُودى بالجماعة، وكذلك موقفه حين ارتدَّ كثير من العرب وامتنعوا عن أداء الزكاة. وكم من خطيب وقف حينذاك يحضُّ قومه على الثورة أو يحثهم على الطاعة. ولا بد أن نلاحظ أن انتشار الإسلام في الجزيرة أهدأ منذ أول الأمر إلى أن تتكاثر خطب الجمع والأعياد، إذ كانت كما قدَّمنا فرضاً مكتوباً على المسلمين في كل مكان يجلِّونه من الجزيرة.

ثم تكون الفتوح، ويخطب أبو بكر في الجيوش الغازية يحضُّ على الجهاد ونشر الدين الخفيف في أطباق الأرض. وترتفع أصوات القواد بالخطابة في كل قطر حاثين الجنود على الصبر في القتال حتى الاستشهاد طلباً لما عند الله من الثواب. ويخيل إلى الإنسان كأنما ملك كل منهم من قلوب جنوده بيانه وبلاغته مالا تملكه الدنيا بخدافيرها. ولا نغلو إذا قلنا إن بلدان الفرس في العراق وإيران وبلدان الروم في الشام ومصر لم يُفْتَسِحْ إلا بعد أن فتحت خطبة أحد هؤلاء القواد، كخطبة المغيرة بن شُعْبَةَ في القادسية^(٢) وخالد بن الوليد في اليرموك^(٣)، وعتبة بن غزوان في فتح الأبلَّة، ونحن نكتفي بقطعة من خطبة عتبة إذ يقول^(٤):

« أما بعد فإن الدنيا قد تولَّتْ حذاءً^(٥) مدبرة، وقد آذنت أهلها بصُرمٍ، وإنما بقي منها صُبابَةٌ كصُبابَةِ الإِنَاءِ يَصْطَبُهَا^(٦) صاحبها، ألا وإنكم منقولون منها إلى دار لا زوال لها، فانتقلوا منها بخير ما يحضركم.»

ويتولى عمر، فيكثر من الخطابة لا في الجمع والأعياد ومواسم الحج فحسب بل مع كل حادث، ومع كل خبر يأتيه بفتح. وقد سار على هدى أبي بكر

(٤) البيان والتبيين ٥٧/٢ .

(٥) حذاء : سريعة الإديار .

(٦) يصطبها : يشر بها. والصُبابَةُ : بقية الماء .

(١) تاريخ الطبري ٣٧٨/٢ .

(٢) الطبري ٣٧/٣ .

(٣) الطبري ٥٩٢/٢ .

في استشارة أصحابه في كل مهم^٣ ، وكل ما يجد من تشريع ، وخاصة في معاملة الأمم المفتوحة . وكان هذا بدوره عاملاً من عوامل نمو الخطابة في العصر ، إذ كان الحكم ديمقراطياً ، وكان من حق كل شخص أن يخطب مصوراً وجهة نظره ، وفَسَّحَ عمر لخطابة الوفود في مجالسه ، تَسْتَمِيعُ لأقوامها وتذكر حاجتها ، واشتهر الأحنف بن قيس سيد تميم وأحد قواد الفتوح بغير خطبة ألقاها بين يديه^(١) .

ولم تقف الخطابة الدينية في هذا العصر عند الجزيرة ، فقد أخذت تحلّ مع المسلمين في كل بلد فتحوها ، وكان هذا بدون شك عاملاً من عوامل نموها ، إذ تكاثرت من يردّ دُونها ومن يحسنون حَوَوكها وصياغتها مستلهمين القرآن الكريم وخطابة الرسول فيما يعظون الناس به من مواعظ حسنة ، على نحو ما أثر عن عبد الله بن مسعود في إحدى مواعظه ، وفيها يقول لأهل الكوفة^(٢) :

« أصدق الحديث كتابُ الله ، وأوثق العُرَى كلمة التقوى ، وخير المثل ملّة إبراهيم ، وأحسن السنن سنة محمد صلى الله عليه وسلم ، وشرُّ الأمور مُحَدَّثاتها ، وخير الأمور عزائمها ، ما قلّ وكفى خير مما كثر وألهي . . . خير الغنى غنى النفس . الخمر جُمَاع الآثام . . . أعظم الخطايا اللسان الكذوب . سياب المؤمن فسق ، وقتاله كفر ، وأكل لحمه معصية . . . مكتوب في ديوان المحسنين من عفا عني عنه . السعيد من وعظ بغيره . . . أحسن الهدى هدى الأنبياء » .

وفي هذين الاتجاهين الكبيرين من المواعظ والحض على الجهاد مضت الخطابة طوال عصر عمر والسنوات الأولى من خلافة عثمان ، حتى إذا أشعل الثوار عليه في الكوفة ومصر نار الفتنة أخذت الخطابة فيها مكانها ، إذ وقف أمثال الأشتر النخعي في الكوفة ومحمد بن أبي بكر في مصر يؤلبون الناس عليه . وتتوالى الحوادث ، ويُقتل عثمان ، ويتولى على بن أبي طالب مقاليد الخلافة ، وتجتمع السيدة عائشة وطلحة والزبير ، ويقررون الخروج عليه . ويقصدون البصرة ، ويستجيب أهلها لهم . فيضطّط على إلى أن يتبعهم ، وينزل الكوفة ، وتكون موقعة الجمل

(٢) البيان والتبيين ٥٦/٢ .

(١) انظر البيان والتبيين ١٤٤/٢ .

المشهوره ، وفيها ينتصر علي^٣ ، وتم له بيعة أهل العراق .

وقبيل هذه الموقعة وفي أثناءها تكثُر الخطب بين أنصار علي وخصومه ، فهؤلاء يدعون إلى طاعته وأولئك يدعون إلى منابذته ، وفي تاريخ الطبرى من هذه الخطب كثرة وافرة ، ومن يذكرهم بين من ثبَّطوا الناس عنه أبو موسى الأشعري^(١) ، أما من استنفروا الناس له فكثيرون ، وعلى رأسهم الأشعث ابن قيس والأشتر النخعي وزيد بن صُوحان وأخوه سَيِّحان .

وانتدب علي^٣ أهل العراق لقتال معاوية وأهل الشام ، فخرجوا معه إلى صِفِّين على حدود الفرات حيث التقوا بمعاوية وجنوده ، وفي هذه الأثناء تتكاثر الخطب كثرة مفرطة وخاصة في صفوف علي وأصحابه ، وكان هو نفسه خطيباً مفوَّهاً . وكان بجيشه غيرُ خطيب من أمثال من ذكرناهم آنفاً وأمثال عمار بن ياسر وقيس بن سعد بن عبادة وعدى بن حاتم الطائي وعمرو بن الحمق وشبث بن ربعي^٤ . وقبل اندلاع الحرب كان يتبادل على ومعاوية الوفود ، وكان يخطب غير واحد بين أيديهما ، وعبثا تحاول الوفود لمَّ الشعث ، ويُفضِّل الأمر ، وتنشب الحرب ويخطب معاوية محرضاً أصحابه . ومن رهوس خطبائه حينئذ عمرو بن العاص .

وتستعر المعركة وترجح كفة علي وجيشه رجحاناً واضحاً ، فيلجأ معاوية وأهل الشام إلى الخديعة ، إذ يرفعون المصاحف على أسنَّة رماحهم ، مطالبين بالاحتكام إلى كتاب الله على يد محكِّمين يستهدون بآيه . ويُغشِّد القُرَّاء في جيش علي^٣ سيوفهم ، ويتبعهم الناس ، ويمانعهم علي : فيهدونه بأن يُصْبِحَ مصيره مصير عثمان ، وينزل على إرادتهم ، ويُخْتار أبو موسى الأشعري عن أهل العراق وعمرو بن العاص عن أهل الشام . وفي أثناء رجوع علي بجيوشه إلى الكوفة ، يتبين كثير من جنده أنهم قد خلدوا ، ويتأوَّمون علياً لأنه قبل التحكيم ، ويعظم الخلاف والشجار بين أصحابه ، ويخطب فيهم . ويتكاثر الخطباء بين محبِّد للتحكيم ومنفِّر منه ، ويخرج عليه فريق كبير من جيشه وينزلون معسكراً خاصاً بهم في حرَّ وراء بالقرب من الكوفة ، فيسمون لذلك بالحرورية ، أما الاسم الشامل الذي جمعهم فهو الخوارج .

(١) الطبرى ٣/٥٠١ .

ويحاول عليٌّ وعبد الله بن العباس أن يردَّاهم إلى سواء السبيل، فتقوم بينهما وبينهم مناظرات في مسألة التحكيم يكون عمادها الجدل المستمد من نصوص القرآن والحديث، وبذلك يَعْرِف هذا العصر المناظرة الشفوية، بل إنها لتتفجَّر تفجراً. ونحن نورد طرفاً من مناظرة ابن عباس لهم مما احتفظ به الطبري، وهو يجري على هذه الصورة^(١):

« راجعهم ابن عباس، فقال: ما نقسم من الحكامين، وقد قال الله عزَّ وجل: (إن يريدوا إصلاً يوفق الله بينهما)^(٢) فكيف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم؟. فقالت الخوارج: قلنا أمّا ما جعلت حُكْمَهُ إلى الناس وأمرَ بالنظر فيه والإصلاح له فهو إليهم كما أمر به، وما حكم فأمضاه فليس للعباد ينظروا فيه، حكم في الزاني بمائة جلدة وفي السارق بقطع يده، فليس للعباد أن ينظروا في هذا. قال ابن عباس: فإن الله عز وجل يقول: (يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ)^(٣). فقالوا له: أو تجعل الحكم في الصيد والحدوث يكون بين المرأة وزوجها كالحكم في دماء المسلمين؟! . وقالت الخوارج: قلنا له: فهذه الآية بيننا وبينك، أعدل عندك ابن العاص وهو بالأمس يقاتلنا ويسفك دماءنا فإن كان عدلاً فلسنا بعدول ونحن أهل حرب به، وقد حكمتم في أمر الله الرجال، وقد أمضى الله عزَّ وجلَّ حُكْمَهُ في معاوية وحزبه أن يُقتلوا أو يرجعوا^(٤) وقبل ذلك ما دعوناهم إلى كتاب الله عزَّ وجل فأبوه. ثم كتبتم بينكم وبينه كتاباً، وجعلتم بينكم وبينه المودعة والاستفاضة^(٥). وقد قطع عزَّ وجلَّ الاستفاضة والمودعة بين المسلمين وأهل الحرب منذ نزلت براءة إلامن أقرَّ بالجزية». ولما لم يسمع الخوارج ولم يطيعوا اضطُرَّ عليٌّ إلى حربهم، وفتك بهم فتكاً ذريعاً في موقعة النهروان. وكانوا يظهر ون استبسالا شديداً، يدفعهم إلى ذلك

(١) الطبري ٤/٤٧.

(٢) الآية في الصلح بين الزوجين وتماها: (وإن غفم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما).
(٣) الآية في حكم قاتل الصيد وهو محرم، وتماها: «يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما

قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم).

(٤) يشير الخوارج إلى قوله تعالى: (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بنت لإحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تفتى حتى توفى إلى أمر الله فإن قامت فأصلحوا بينهما بالعدل).
(٥) الاستفاضة: المودعة.

خطبائهم من أمثال قائدهم عبد الله بن وهب الراسبي ، وحرّ قوص بن زهير السعدى والمُسْتورد بن علفقة ، ومن يرجع إلى خطبهم يجدها تنقد حماسة وحمية من مثل قول ابن وهب فى بعض خطبه (١) :

« أما بعد فوالله ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن ، وينيبون إلى حكم القرآن أن تكون هذه الدنيا — التى الرضا بها والركون إليها والإيثار إياها عناء وتبّار (٢) — آثرَ عندهم من الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والقول بالحق وإن من (٣) وضرّ ، فإنه من يُمنّ ويُضّرّ فى هذه الدنيا فإن ثوابه يوم القيامة رضوانُ الله عز وجل والخلود فى جناته . »

وينتهى التحكيم بمهزلة خلع على ، وتمتد يد آئمة من أيدى الخوارج إليه فى الظلام ، فتنطعنه طعنة نجلاء ، ويُسلم الحسن ابنه الأمر راضياً إلى معاوية ، ويبايعه المسلمون كافة .

وأكبر الظن أنه قد اتضح من كل ما قدمنا كيف نمت الخطابة فى هذا العصر نمواً واسعاً ، بتأثير الإسلام من جهة وتكاثر الأحداث وتتابعها من جهة ثانية . وليس هذا كل ما يلاحظ فيها ، فقد دارت حول معانى القرآن الكريم وخطابة الرسول وأحاديثه ؛ وهى معان جديدة لم يكن للعربية بها عهد ؛ معانى هذا الدين الخنيف الذى بعث لغتنا ونشرها بعثاً جديداً ، والذى مرتها ودلّلها لكى تؤدى الرسالة النبوية وكل ما تحمل من مواعظ وتعاليم . وقد أخذ كل خطيب يحمل قبساً من هذه التعاليم والمواعظ يستضىء به فى كل ما يخاطب به الناس ابتغاء التأثير عليهم وبلوغ ما يريد من أداء الخطبة الدينية الخالصة فى أيام الجمع والأعياد ومواسم الحج وأختها التى تدعو إلى الجهاد والحض على قتال الأعداء . ولعله من أجل ذلك أصبح التحميد سنة فى كل خطبة . حتى الخطبة السياسية ، وكانوا يُسمّون كل خطبة تخلو منه بشراء ، كما كانوا يسمون كل خطبة تخلو من اقتباس آى القرآن الكريم والصلاة على الرسول شوهاً (٤) .

(١) الطبرى ٥٤/٤ .

(٢) من : قطع وهجر .

(٢) تبار : هلاك .

(٤) البيان والتبيين ٦/٢ .

وهناك أخبار كثيرة تدل على أن الخطباء كانوا يزورون كلامهم ويعدونه على أنفسهم إعداداً طويلاً ، ثم يُلَقَوْنَه على الناس ، حتى لقد رُوِيَ ذلك عن عمر بن الخطاب (١) . وكان الخطيب يستشهد أحياناً ببعض الأمثال ، أو ببعض أبيات من الشعر تؤكد المعنى الذي يريد أن يصبّه في نفوس سامعيه صبّاً ، على نحو ما نجد في خطبة لأبي بكر في الأنصار (٢) .

وإذا كنا قد لاحظنا في الجزء الأول من هذا التأريخ للأدب العربي غلبة السجع على خطباء الجاهلية فإننا نلاحظ في هذا العصر أنه كاد ينحسر تماماً عن الخطابة ، إلا بقايا ظلت في خطابة الوفود حين كانت تتقدّم على الخلفاء . يقول الجاحظ : « كانت الخطباء تتكلم عند الخلفاء الراشدين ، فتكون في تلك الخطب أسجاع كثيرة » (٣) ، وبقية أخرى استظهرها بعض المتنبيّة في حروب الردة مثل مسيلمة الكذاب متنبئ اليمامة ، ويقول الجاحظ إنه « عدداً على القرآن قلبه وأخذ بعضه وتعاطى أن يقارنه » (٤) . وما يروى له - إن صحَّ - قوله (٥) :

« سمع الله لمن سمع ، وأطسعه بالخير إذا طمع ، ولا زال أمره في كل ما سرّ نفسه يجتمع ، رأكم ربكم فحياً كم ، ومن وحشة خلتكم ، ويوم دينه أنجاكم ، فأحياكم علينا من صلوات معشر أبرار ، لا أشقياء ولا فجار ، يقومون الليل ويصومون النهار ، لربكم الكبار ، رب الغيوم والأمطار » .

ونستطيع أن نقول إن السجع في خطابة هذا العصر كان شيئاً عارضاً ، إذ كان الرسول صلى الله عليه وسلم لا يسجع في خطابته ، وكان يستفر منه حين يلهج به أحد محدثيه (٦) ، كراهية للتشبه بالكهّان في سجعهم ، وسار على هديه الخلفاء الراشدون وغيرهم من جليّة الصحابة ، يدلّ على ذلك ما يروى من أن عمر بن الخطاب سأل صحاباً العبدي حين قدم عليه من غزوة مكران الفارسية عن شأنها وشأن العرب هناك ، فأجابه : « أرض ستملّها جبيل ، وماؤها وشل (٧) »

- | | |
|---|---------------------------------------|
| (١) الطبرى ٤٥٦/٢ وقارن بكلمة نعمان | (٤) الحيوان ٨٩/٤ |
| ابن عفان في البيان والتبيين ٣٤٥/١ وعيون | (٥) الطبرى ٤٩٨/٢ . |
| الأخبار ٢٣٥/٢ . | (٦) صحيح مسلم (طبع الآستانة) ١١١/٥ |
| (٢) زهر الآداب ٣٢/١ | وموطأ مالك (طبع حجر بالقاهرة) ١٩٢/٢ . |
| (٣) البيان والتبيين ٢٩٠/١ . | (٧) وشل : قليل . |

وتمرها دَقَل^(١)، وعدوها بطل، وخيرها قليل وشرها طويل، والكثير بها قليل . إن كثر الجند بها جاعوا، وإن قَلتْوا بها ضاعوا . وقد أنكر عمر عليه هذا السجع فقال له : أسجَّع أنت أم مخبر^(٢) . وكان الخلفاء بعد عمر يُشكرون السجع على محدِّثهم . وأمامنا خطب القوم ، وهي تخلوخلو^١ تماماً من السجع إلا ما جاء عفواً في الحين البعيد بعد الحين . ولكنهم إذا كانوا قد أهلوا السجع فإنهم لم يهملوا جزالة اللفظ ورضانته ، بل لقد كان همّ كل خطيب أن يحسن قوله وأن يصوغه صياغة رائعة .

وأخرى تلاحظُ على الخطابة في هذا العصر بالقياس إلى الخطابة الجاهلية ، فإن الخطابة الأخيرة لم تكن ذات موضوع محدد ، ومن ثم كانت تأخذ شكل أقوال متناثرة لا رابط بينها ، أما في هذا العصر فقد أصبح للخطابة موضوع واضح يجول فيه الخطيب ويصوّل ، إذ يحدث الناس واعظاً ، أو يعرض عليهم حدثاً محدداً من أحداث الإسلام ، بحيث نستطيع أن نقول إن الخطبة أصبحت ذات موضوع ، تلمُّ بأطرافه وتفصيله . وبذلك كله نهضت الخطابة ونهض معها النثر نهضة واسعة ، فقد أخذ الخطباء يوسِّعون طاقته بما يحملونه من معاني الإسلام وما يبسطون في هذه المعاني ويولِّدون ويفرِّعون . ونحن نقف قليلاً عند خطابة الرسول وخطابة خلفائه الراشدين لتتضح صور التطور التي وسَّعت جَنِّيات النثر وزادت في معانيه ومادته بأداة البيان الكاملة وأسباب البلاغة الوافرة .

٢

خطابة الرسول صلى الله عليه وسلم
على هدى القرآن الكريم كان محمد صلوات الله عليه يخطب في العرب
ليخرجهم من ظلمات الوثنية إلى نور الهداية السماوية ، وقد أوتي من اللسانِ

والبيان والتبيين ١ / ٢٨٥ .

(١) دقل : ردى .

(٢) انظر في هذا الخبر الطبرى ٣ / ٢٥٧

والفصاحة ما مَلَكَ به أزمَّة القلوب ، وكأَنما كانت المعاني والأساليب موقوفة بشخصها بين يديه ، ليختار منها ما تهش له الأسماع وتُصنِّع له الأفتدة . وقد ظل طوال مكثه بمكة يتلو على قريش ومن يلقاه في الأسواق كتاب الله حيناً ، وحيناً آخر كان يخطب في نفس معاني القرآن المكية متحدثاً عن رسالته ، وداعياً إلى وحدانية الله مبيناً أنه يهيم على الناس في أعمالهم وأنه سيبعثهم يوم القيامة ، ليجزى بالإحسان إحساناً وبالسوء سوءاً ، حتى إذا انتقل إلى المدينة فُرِضت الخطابة - كما قدمنا - في صلاة الجمعة والأعياد ثم في مواسم الحج . وكان ما يزال يخطب في الأحداث التي تُلِم . وفي أخباره أنه كان يطيل الخطبة أحياناً إلى ساعات (١) غير أن كتب الأدب والتاريخ لم تحتفظ من هذا التراث القيم إلا بأطراف قليلة ، ولعل مرجع ذلك إلى طول المسافة بين خُطْبِهِ وعصر التدوين فضاءت أو سقطت من يد الزمن إلا بقايا قليلة .

وأكثرُ هذه البقايا مما خُطِب به عليه الصلاة والسلام بعد الهجرة ، وهو فيها يتطابق مع آي القرآن التي كانت تنزل عليه ، إذ نراه تارة واعظاً ، وتارة مشرِّعاً ، وقد يجمع بين الطرفين من الوعظ والتشريع في نسيج بلاغي رائع . ونحن نسوق أول خطبة خطبها بالمدينة حين صلى بالناس في دخوله إليها صلاة الجمعة ، وهي تمضي على هذه الشاكلة (٢) :

« الحمد لله أحمدته وأستعينه وأستغفره وأشهد به وأؤمن به ولا أكفره وأخادي من يكفروه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالهدى والنور والموعظة على فترة من الرسل وقلَّة من العلم وضلالة من الناس وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الأجل . من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غمى وفرط وضل ضلالاً بعيداً . وأوصيكم بتقوى الله ، فإنه خير ما أوصى به المسلم المسلم أن يحضه على الآخرة وأن يأمره بتقوى الله . فاحذروا ما حذركم الله من نفسه ، ولا أفضل من ذلك نصيحة ، ولا أفضل من ذلك ذكراً . وإن تقوى الله ، لمن عمل به على وجل وخافة من ربه ، عَوْنٌ صدق على ما تبغون من أمر الآخرة . ومن يصلح الذي بينه وبين الله من

(٢) الطبري ١١٥/٢ .

(١) إعجاز القرآن للباقلاني ص ٦٣ .

أمره في السر والعلانية لا ينوي بذلك إلا وجه الله يكن له ذكراً في عاجل أمره وذخراً فيما بعد الموت حين يفتقر المرء إلى ما قدّم ، وما كان من سوى ذلك يود لو أن بينه وبينه أمداً بعيداً . ويحذركم الله نفسه ، والله رءوف بالعباد . والذي صدق قوله ، وأنجز وعده لا خائف لذلك ، فإنه يقول عز وجل : (ما يُبدّل القول لدىّ وما أنا بظلام للعبيد) . فاتقوا الله في عاجل أمركم وآجله ، في السر والعلانية (ومن يتق الله يكفرّ عنه سيئاته ويُعظم له أجراً) . ومن يتق الله فقد فاز فوزاً عظيماً . وإن تقوى الله يوقى مقتته ويوقى عقوبته ويوقى سخطه ، وإن تقوى الله يبيض الوجه ، ويرضى الرب ، ويرفع الدرجة ، خذوا بحظكم ، ولا تفرطوا في جنب الله . قد علمكم الله كتابه ، ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين فأحسنوا كما أحسن الله إليكم ، وعادوا أعداءه ، (وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم)^(١) وماكم المسلمين (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) ولا قوة إلا بالله . فأكثروا ذكر الله ، واعملوا لما بعد اليوم . فإنه من يصلح ما بينه وبين الله يكفه الله ما بينه وبين الناس ، ذلك بأن الله يقضى على الناس ولا يقضون عليه ، ويملك من الناس ولا يملكون منه ، الله أكبر ، ولا قوة إلا بالله العظيم .

والخطبة موعظة رائعة ، يستلها الرسول الكريم بتقرير وحدانية الله وأنه أتم نعمته على الناس بإرساله إليهم كي يخرجهم مما هم فيه من غواية وضلالة ويدخلوا في رعايته الإلهية ، فلا يعملوا عملاً بدونه . ليتركوا إذن الوراثة الضالة والوسط المشقى على الهلاك ويجمعوا على هدى الله وتقواه ، وليستشعروه في السر والعلانية فإنه يعلم خائنة الأعين وما يستكن في الصدور ، وليقدّموا من خشيته وطاعته ما يكفرون به عن سيئاتهم وتبيض به وجوههم يوم الحساب حتى يدخلوا في جنّاته . إنه يوم ما بعده مستعجب ، فإما الجنة وشقيعها العمل الصالح ، وإما النار وبئس القرار . ويدفعهم دفعاً إلى الجهاد في سبيل الله ونشر دعوة الحق والخير ، فقد اجتباهم واختارهم ليضطلعوا بأمانة الرسالة المحمدية ، ولينشروها في أطراف الأرض . والرسول في كل ذلك يستوحى القرآن وآياته ، وهي تقف

(١) اجتباكم : اختاركم .

منارات في موعظته ، يستمد من إشعاعاتها ما يضيء به كلامه . بل إن وراء هذه المنارات منارات أخرى من هدى القرآن ، بحيث نستطيع أن نرد كل موعظته إلى ينابيع الضوء التي تفجرت منها ، إذ كانت تسيل في نفسه ، بل كانت تشع بعاني نورها ، كما يشع نور الشمس في السماء . وكان أحياناً ينتقل في سرعة من مثل هذا الوعظ ومعانيه الروحية إلى تشريعات يتم بها قيام هذا المجتمع الإسلامي ويسود على كل ما حوله . تشريعات قوامها مصلحة الجماعة وأن يعيش المسلم متعاوناً متضامناً في سبيل الخير . وهو خير تطبيع عليه اللجنة بنعيمها الخالد ، خير يكفل سعادة البشرية ، ومن أروع ما يصور ذلك خطبته عليه السلام في حجة الوداع ، وهي تجرى على هذا النمط (١) :

➤ « الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله . أوصيكم - عباد الله - بتقوى الله ، وأحثكم على طاعته ، وأستفتح بالذي هو خير . أما بعد أيها الناس ! اسمعوا مني أيين لكم ، فإنني لا أدري لعل لا ألقاكم بعد عامي هذا في موقفي هذا . أيها الناس ! إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام ، إلى أن تلقوا ربكم ، كحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا ، ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد . فمن كانت عنده أمانة فليؤدها إلى الذي ائتمن عليها . وإن ربا الجاهلية موضوع (٢) ، وإن أول رباً أبدأه ربا عمى العباس ابن عبد المطلب . وإن دماء الجاهلية موضوعة ، وأول دم أبدأ به دم عامر بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب . وإن مآثر الجاهلية موضوعة ، غير السدانة (٣) والسقاية (٤) . والعمد قود (٥) ، وشبه العمد ما قتل بالعصا والحجر وفيه مائة بعير ، فمن زاد فهو من أهل الجاهلية . أيها الناس ! إن الشيطان قد يشس أن يُعبد في أرضكم هذه ، ولكنه قد رضى أن يُطاع فيما سوى ذلك مما تحقرون

(١) البيان والتبين ٣١/٢ وانظر السيرة النبوية لابن هشام (طبعة الحلبي) ٢٥٠/٤ .
 (٢) المداة : خدمة الكعبة .
 (٣) السقاية : سقاية الحجاج .
 (٤) العمد : القتل المتعمد . القود : قتل القاتل بمن قتل .
 (٥) موضوع : ساقط ومحرم .

من أعمالكم . أيها الناس ! (إنما النسيء^(١) زيادة^(٢) في الكفر يُضِلُّ به الذين كفروا يجلدونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحللوا ما حرم الله) . إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض ، (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض ، منها أربعة حرم) : ثلاثة متواليات وواحد فرّْدٌ . ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب الذي بين جمادى وشعبان . ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد . أيها الناس ! إن لنسائكم عليكم حقاً ، ولكم عليهن حق . لكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم غيركم ، ولا يَدْخُلن أحداً تكَرهُنَّ بيوتكم إلا بإذنكم . ولا يأتين بفاحشة مبينة ، فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تعضلوهن^(٣) وتمجرهن في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح^(٤) . فإن انتهين وأطعنكم فعليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف . وإنما النساء عندكم عوان^(٥) ، لا يملكن لأنفسهن شيئاً ، أخذتموهن بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، فاتقوا الله في النساء ، واستوصوا بهن خيراً ، ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد : أيها الناس ! إنما المؤمنون إخوة . ولا يحل لامرئٍ مسلم مال أخيه إلا عن طيب نفس منه ، ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد . فلا ترجعنّ بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ، فإني قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا بعده : كتاب الله ، ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد . أيها الناس ! إن ربكم واحد وإن أباكم واحد . كلكم لآدم ، وآدم من تراب . أكرهكم عند الله أتقاكم . إن الله عليم خبير . ليس لعربي على عجمي فضل إلا بالتقوى ، ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد . قالوا : نعم ، قال : فليبلغ الشاهد الغائب . أيها الناس ! إن الله قسم لكل وارث نصيبه من الميراث ، فلا تجوز وصية لوارث في أكثر من الثلث . والولد للفراش وللعاهر الحجر^(٥) ، من ادعى إلى غير أبيه أو تولّى غير مؤاليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ،

(٤) عوان : جمع عانية وهي الأسيرة ، أي هن عندكم بمنزلة الأسيرات .
(٥) للفراش : أي لصاحبه ، وللعاهر الحجر : أي أن هذا مقضى به رغم أنها أو لعله يشير إلى رجمها .

(١) النسيء : شهر المحرم كانوا يحرمونه عاماً ، ويحلونه عاماً آخر إن أرادوا الإغارة ، فيقولون إنه بعد شهر صفر ويؤجلونه .
(٢) تعضلوهن : تضيّقوا عليهن .
(٣) الضرب غير المبرح : الضرب الخفيف .

لا يُتَقَبَّلُ مِنْهُ صَرْفٌ^(١) وَلَا عَدْلٌ^(٢). وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .
 ١- وَوَضَّحَ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكِدْ يُلِمُّ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ وَالشَّهَادَةِ
 وَالْوَصِيَّةِ بِالتَّقْوَى حَتَّى انْتَقَلَ بَيِّنٌ طَائِفَةٌ مِنَ التَّشْرِيعَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الَّتِي أَقَامَهَا
 الدِّينُ الْخَنِيفُ حَدُوداً بَيْنَ حَيَاةِ الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَحَيَاتِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ ، فَقَدْ
 كَانُوا مَفْكَكِينَ مُتَنَافِرِينَ يَتَحَارَبُونَ دَائِماً طَلَباً لِلأَخْذِ بِالنَّارِ وَنَهْياً لِلأَمْوَالِ .
 وَجَمَعَهُمُ الْإِسْلَامُ تَحْتَ لَوَائِهِ فِي جَمَاعَةٍ كَبْرَى مُتَّخِيَةً مُتَنَاصِرَةً لَا يَبْغِي بَعْضُهَا
 عَلَى بَعْضٍ . وَلَكِنِّي يَقْضَى عَلَى كُلِّ سَبَبٍ لِلْحَرْبِ بَيْنَهُمْ رَدَّ دَمِ الْقَتِيلِ إِلَى الدَّوْلَةِ
 فَهِيَ الَّتِي تَعَاقِبُ عَلَيْهِ ، وَلَكِنِّي يَسْتَأْصِلُ هَذَا الدَّمَاءُ دَعَا إِلَى التَّنَازُلِ عَنْ حَقِّ الأَخْذِ
 بِالنَّارِ الْقَدِيمِ ، وَحَرَّمَ النِّهْبَ وَالسَّلْبَ تَحْرِيماً قَاطِعاً مُشَدِّداً فِيهِ الْعُقُوبَةَ .

وَالرَّسُولُ يَفْتَتِحُ فِي الْخُطْبَةِ أَمْرَ الْإِسْلَامِ وَنَوَاهِيهِ بِإِعْلَانِ أَنَّ دَمَاءَ الْمُسْلِمِينَ
 وَأَمْوَالَهُمْ حَرَامٌ ، وَأَنَّ عَلَى كُلِّ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ أَمَانَةٌ أَنْ يَرُدَّهَا عَلَى صَاحِبِهَا ، وَأَنَّ عَلَى
 كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَرْعَى أَخَاهُ فِي مَالِهِ . فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئاً إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَمَنْ تَمَّ حَرَمٌ
 الرِّبَا ، وَبَدَأَ بِعَشِيرَتِهِ وَتَاجَرَهَا الْمَوْسِرُ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ فَأَسْقَطَ عَنْ رِقَابِ
 الْمَدِينِيِّينَ لَهُ رِبَاهُ . وَعَلَى نَحْوِ مَا أَسْقَطَ الرِّبَا أَسْقَطَ دَمَاءَ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَيْسَ لِمُسْلِمٍ
 أَنْ يَثْرَ لِقَتِيلٍ لَهُ ، وَبَدَأَ بِعَشِيرَتِهِ فَأَسْقَطَ دَمَ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ
 عَبْدِ الْمَطْلَبِ . وَلَمْ يُبْقِ مِنْ مَآثِرِ الْجَاهِلِيَّةِ شَيْئاً سِوَى خَاصِمَةِ الْكَعْبَةِ وَسَقَايَةِ الْحَجَّاجِ .
 وَأَوْجِبُ فِي قَتْلِ الْعَمَدِ الْقَدَوْدِ ، وَلَكِنِ الدَّوْلَةُ هِيَ الَّتِي تَقُومُ بِهِ ، وَبِذَلِكَ قَضَى
 الْإِسْلَامُ عَلَى حُرُوبِهِمُ الدَّاخِلِيَّةِ . وَقَدْ جَعَلَ فِي الْقَتْلِ شِبْهَ الْعَمَدِ مِائَةَ بَعِيرٍ .
 كُلُّ ذَلِكَ لِيَحْفَظَ لِلْجَمَاعَةِ وَحْدَتَهَا وَيَسُودَ بَيْنَ أَفْرَادِهَا السَّلَامُ وَالرِّوَامُ .

وَيَحْذَرُ الرَّسُولُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَغَوَايَاتِهِ ، مُحَرِّماً لِلتَّلَاعِبِ بِالأَشْهُرِ الْحَرَامِ ،
 وَاضِعاً تَقْوِيماً قَمَرِيّاً يَتَأَلَّفُ مِنْ اثْنَيْ عَشَرَ شَهْراً ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرُمٌ : ذُو الْقَعْدَةِ
 وَذُو الْحِجَّةِ وَالْحَرَمِ وَرَجَبٍ . وَيَرْفَعُ مِنْ شَأْنِ الْمَرْأَةِ وَمَعَانِي عِلَاقَاتِهَا بِزَوْجِهَا ،
 فَيَجْعَلُ لَهَا حَقُوقاً وَعَلَيْهَا وَاجِبَاتٌ ، وَفِي الطَّرْفَيْنِ جَمِيعاً يَحْفَظُ لَهَا كِرَامَتَهَا كَمَا
 يَحْفَظُ لَزَوْجِهَا نَفْسَ الْكِرَامَةِ . دَاعِيّاً إِلَى التَّعَاظِفِ بَيْنَهُمَا وَالتَّرَاحُمِ وَالتَّعَامُلِ بِرَفْقٍ
 وَإِحْسَانٍ .

(١) صرف : توبة .

(٢) العدل : الفدية .

ويعود إلى العلاقة بين الفرد وجماعته الكبرى من الأمة ، فيقرر أن المؤمنين إخوة ، لكل منهم على صاحبه ما للأخ على أخيه من التآزر والتعاون والتحاب ، فلا بطش ولا ظلم ولا نهب ، ولا حرب ولا سفك للدماء . وإنه لعهد من نةَضَه عاد كافراً آثماً قلبه . لقد انتهى عهد الحياة القبلية وكل ما اتصل بها من تنابد وتفاخر ، فالناس جميعاً لآدم ، ولا عربي عدناني ولا عربي قحطاني ، بل لا عربي ولا أعجمي ، فقد وُضعت موازين جديدة لحياة العرب ، فلم يعد التفاضل بالنسب والحسب ، إنما أصبح بالتقوى فهي معيار التفاضل . ويلفت الرسول سامعيه إلى ما قرره القرآن في الميراث وأنصيته ، وأن للمورث أن يوصى بالثلث من ماله . ويرسي قاعدة مهمة في شرعية الأبناء ، وخاصة هؤلاء الذين تلدهم العواهر : فينسبهم إلى أصحاب الفراش ، وكانوا ينسبونهم إلى غير آبائهم ، وقد لا ينسبونهم أبداً ، فحرم ذلك تحريماً باتاً . وبذلك قضى على نبالة النسب من جهة الختولة قضاء مبرماً .

وعلى هذا النحو كان الرسول صلوات الله عليه يبين في خطابه حدود الحياة الإسلامية وما ينبغي أن يأخذ به المسلم نفسه في علاقاته الكبرى مع أفراد أمته وعلاقاته الصغرى مع أسرته . فإن ترك ذلك فإلى وعظ المسلمين وما ينبغي أن يأخذوا أنفسهم به ، في سلوكهم حتى تزكوا نفوسهم ، وفي عبادتهم لربهم وتقواه حتى التقوى حتى لا يزيغوا ولا يتحرفوا عن المحجة ، بل يتدرجوا في مراق الكمال الإنساني .

وهذه الخطبة وسابقتها تصوران في دقة حسن منطق الرسول في خطابه ، وأنه لم يكن يستعين فيها بسجع ولا بلفظ غريب ، فقد كان يكره اللونين جميعاً من الكلام لما يدلان عليه من التكلف ، وقد برأه الله منه إذ يقول في كتابه العزيز : قل يا محمد : (وما أنا من المتكلمين) . والذي لا شك فيه أنه كان يبلغ بعنفه وقوى فطرته ما تنقطع دونه رقاب البلغاء . وقد وصف الجاحظ بلاغته في خطابه أدق وصف ، فقال إنه : « جانب أصحاب التعميب ^(١) ، واستعمل المبسوط في موضع البسطة والمقصور في موضع القصص ، وهجر الغريب الوحشي ،

(١) التعميب : التعمير وهو التكلم بأقصى

ورغب عن المهجين السوق ، فلم ينطق إلا عن ميراث حكمة ، لم يتكلم إلا بكلام قد حُفَّ بالعصمة ، وشيَّد بالتأييد ، ويُسَّر بالتوفيق ، وهو الكلام الذي ألقى الله عليه المحبة ، وغشاه بالقبول ، وجمع له بين المهابة والحلاوة ، وبين حسن الإفهام وقلة عدد الكلام ، مع استغناؤه عن إعادته ، وقلة حاجة السامع إلى معاودته. لم تسقط له كلمة ، ولا زلت له قَدم ، ولا بارت له حجة ، ولم يَقْسمْ له خصم ، ولا أفجحه خطيب ، بل يبدَأ الخطب الطوال بالكلم القِصار ، ولا يلتبس إسكات الخصم إلا بما يعرفه الخصم ، ولا يجتج إلا بالصدق ، ولا يطلب الفسَّاج^(١) إلا بالحق ، ولا يستعين بالخِلاية . . . ولم يسمع الناس بكلام قط أعم نفعاً ولا أقصد لفظاً ولا أعدل وزناً ، ولا أجمل مذهباً ، ولا أكرم مطلباً ، ولا أحسن موقعاً ، ولا أسهل مخرجاً ، ولا أفصح معنى ، ولا أبين في فَحْوَى^(٢) ، من كلامه صلى الله عليه وسلم «^(٣) . ونضيف إلى الجاحظ أنه عليه السلام هو الذي فتق معاني هذه الخطابة الدينية التي لم يعرفها العرب قبله ، فهو الذي رَسَمها ، وفجَّرَ بناييعها بحيث أصبحت مادة للخطباء من بعده ، وكأما احتشد الكلم بأزمته إليه ، ليختار منه أفصحه وأساسه وأبينه في الدلالة ، يسعفه في ذلك ذوق مرهف وحسٌ دقيق تبيينهما فيما رُوِيَ عنه من قوله : « لا يقولنَّ أحدكم خَبَسَتْ نفسى ولكن ليقل : لَقَيْسَتْ نفسى »^(٤) كراهية أن يضيف المسلم الظاهر إلى نفسه الخبيث ، مما يدل على أنه لم يكن ينطق إلا باللفظ المختار البريء من كل ما يُسْتَكْرَهُ ، اللفظ الذي يجِبُّ إلى النفوس لحلاوته وعذوبته وصفائه ونقاؤه .

٣

خطابة الخلفاء الراشدين

كان أبو بكر وعمر وعثمان وعلي في الذروة من الفصاحة والبلاغة؛ إذ سَرَى في نفوسهم بيان القرآن برغيبه وترهيبه وبيان الرسول بمواعظه وتشريعاته ، وتسرب هذا البيان إلى أجزاء نفوسهم وأخذ بمجامع قلوبهم .

(١) الفلج : الفوز .
(٢) فحوى : دلالة .
(٣) البيان والتبيين ١٧/٢ .
(٤) الحيوان ١/٣٣٥ ولقمت النفس : نشت .

وكان أبو بكر أول من أسلم من الرجال ، وكان أحب رفيق إلى الرسول وأصدق أصحابه به ، وقد نوه القرآن بذكره . فقال جلَّ شأنه : (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسر) ، وفيه نزلت آيات أخرى . وهو خير من يمثل المسلم بأخلاقه وفضائله وحميته للدين وتأثره بهدى القرآن الكريم ورسوله تأثراً استحوذ على كل نفسه ، فإذا لسانه يتدفق تدفق السيل ، بما استشعر من معاني الإسلام وقيمه الروحية . وقد أثرت عنه خطب كثيرة . تدل دلالة واضحة على شدة شكيمته في الدين ويقظته وصدق حسنه ، وأنه حقاً كان أجدر أصحاب رسول الله بخلافته . فن ذلك أنه سلا انتقل الرسول إلى الرفيق الأعلى واضطرب الناس وماجوا ، وقالوا وقال معهم عمر بن الخطاب : إن الرسول لم يمّت - أقبل فكشف عن وجهه ، فقبّله ، وقال : بأبي أنت وأمي طيّبت حياً وطيّبت ميتاً . وخرج من عنده فيسدر الصحابة بخطبته المشهورة^(١) التي قال فيها : « من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حيّ لا يموت » ثم أخذ في بيان غلط من كذبوا موته محتجاً عليهم بمثل قوله تعالى : (إنك ميتٌ وإنهم ميتون) ، وتلا : (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قُتل انقلبتم على أعقابكم) ، ثم تلا : (كلُّ نفس ذائقة الموت) ، ثم تلا : (كلُّ شيء هالكٌ إلا وجهه) . فتاب من كذبوا موته رضوان الله عليه إلى رشدهم . ولم يلبث أن عرف أن الأنصار قد اجتمعوا إلى سعد بن عبادة في سقيفة^(٢) بني ساعدة ، يقولون : منا أمير ومن قريش أمير ، فراعاه ذلك وخشى على الأمة من الفرقة والطمع في الملك ، فبادر إليهم قبل أن يستفحل الشر . وتبعه عمر وأبو عبيدة في نفر من المهاجرين . وهناك خطب في الأنصار ، فأقنعهم أن يجتمعوا على رجل من قريش ، وتمت البيعة له ، فخطب في الناس بعد أن حمّد الله وأثنى عليه وقال^(٣) :

« أيها الناس ! إني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن رأيتُموني على حقٍّ فأعينوني ، وإن رأيتُموني على باطلٍ فسدّ دوني . أطيعوني ما أطعت الله فيكم ، فإذا عصيته فلا طاعة لي عليكم . ألا إن أقواكم عندي الضعيف حتى آخذ

(١) الطبري ٢/٤٤٤ وزهر الآداب ١/٣٠ . (٢) عرون الأخبار ٢/٢٣٤ والطبري ٢/٤٥٠ .

(٢) الطبري ٢/٤٤٥ وما بعدها .

الحق له ، وأضعفكم عند القوى حتى آخذ الحق منه ، أقول قول هذا وأستغفر الله لي ولكم .»

وأخذت تتجلى مواقفها العظيمة وما أثره الكريمة . فإنه أمر أن يخرج بعث أسامة إلى وجهته من حرب الروم كما أمر الرسول . وكان كثير من العرب قد منعوا الزكاة ، ومشى إليه كثير من المهاجرين والأنصار ، يقولون له لا قبيل لنا يجرب العرب ، فاقبل الصلاة منهم وأترك الزكاة . فقال قوله المأثور : « لو منعوني عقالا^(١) مما أعطوه النبي لجاهدتهم عليه ، وجاهدكم بجيوشه ، حتى عادوا إلى الإسلام بعد ردّهم . وإذا أخذنا قراً في خطبه وجدنا جمهورها وعظماً يستمد مادته من القرآن وكلام الرسول ، على شاكلة قوله في خطبة له^(٢) :

« إن الله عز وجل لا يتقبل من الأعمال إلا ما أريد به وجهه فأريدوا الله بأعمالكم ، واعلموا أن ما أخلصتم الله من أعمالكم فطاعة أتيتموها ، وحظ ظفرتكم به ، وضرائب أدبتموها ، وسكف قدمتموه ، من أيام فانية لأخرى باقية ، حين فقركم وحاجتكم . اعتبروا عباد الله بمن مات منكم ، وتفكروا فيمن كان قبلكم أين كانوا أمس وأين هم اليوم ؟ أين الجبارون ؟ . . أين الذين بنوا المدائن وحصنوها بالحوائط وجعلوا فيها الأعاجيب ؟ قدركوها لمن خلفهم ، فتلك مساكنهم خاوية ، وهم في ظلمات القبور ، هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزاً^(٣) . . ألا إن الله لا شريك له ، ليس بينه وبين أحد من خلقه سبب يعطيه به خيراً ولا يصرف عنه به سوءاً إلا بطاعته واتباع أمره . واعلموا أنكم عبيد مدينون ، وأن ما عنده لا يدرك إلا بطاعته ، أما إنه لا خيرَ بخير بعده النار ، ولا شر بشر بعده الجنة .»

واستنَّ بجانب مثل هذه الموعظة سنة الوصية للجيش الفاتحة ، وهو في وصاياهم يستبدر عن روح الإسلام السمحة وتعاليمه السامية في معاملة المسلمين لمن يغلبون عليهم ، إذ يطلب إليهم أن لا يخونوا ولا يغدروا ولا يمشلوا بقتيل ولا يقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ، ولا يفسدوا زرعاً ولا يستحلوا مالا إلا

(٣) الركز : الصوت الخفى .

(١) المقال هنا : كناية عن البعير .

(٢) الطبرى ٢ / ٤٦٠ .

لأكلة ولا يتعرضوا لرهبان النصارى، وتصور ذلك كله وصيته لجيش أسامة بن زيد حين سيره إلى مشارف الشام، وفيها يقول^(١) :

« أيها الناس! أوصيكم بعشر، فاحفظوها عني : لا تخونوا ولا تغشوا^(٢) ، ولا تغدروا ، ولا تمثلوا ، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ، ولا تنمقروا^(٣) نخلاً ، ولا تحرقوه ، ولا تقطعوا شجرة مثمرة ، ولا تدبجوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا للأكلة . وسوف تمرن بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعهم وما فرغوا أنفسهم له » .

وواضح مما تمثلنا به من خطابة أبي بكر أنه لم يكن يلهج بسجع ، إنما كان يلهج بكلم فصيح جزل واضح الدلالة عما في نفسه . وكان يتخير لفظه ، وربما كان من الأدلة على ذلك ما يروى من أنه عرض لرجل معه ثوب ، فقال له : أتبيع الثوب ؟ فأجابه : لا ، عافاك الله . فتأذى أبو بكر بما يوهمه ظاهر اللفظ إذ قد يُظنُّ أن النبي مسلط على الدعاء ، فقال له : لقد علمتم لو كنتم تعلمون ، قل : لا ، وعافاك الله »^(٤) .

وكان من صواب رأيه وصحة فراسته اختياره عمر خليفة من بعده ، وكان على شاكلته تقاداً بصيرة وصدق عزم وبلاغة لسان ، كما كان صني رسول الله . وقد أعزَّ الله به الإسلام في مكة حين أعلن ولاءه لرسوله ، وما زال متقطعاً إليه والرسول يقرُّ به منه ويتخذُه موضع مشورته ، حتى توفى وخلفه أبو بكر ، فكان له نعم الظهير والمعين . ولا أُسندت إليه مقاليد الخلافة نهض بها في رجاحة عقل ، حتى إن أحداً لم يردَّ عليه رأياً واحداً ولا عملاً واحداً ، وما زال يوطئ الأمر بسعة حلم وشدَّة عزم ، مجتهداً للأجناد ، حتى فتحت فارس ونسَّم فتح الشام وفتحت مصر ، وهو على ذلك كله نعم الكاليء والحافظ لرعيته . وكان بيانه في مقدار عقله قوة وسداداً ، إذ كان في مرتبة رفيعة من البلاغة والفصاحة ، حتى قالوا إنه كان يستطيع أن يخرج الضَّاد من أي شدِّقيه شاء^(٥) ، فما هو إلا

(٤) البيان والتبيين ١/٢٦١ .

(٥) البيان والتبيين ١/٦٢ .

(١) الطبرى ٢/٤٦٣ .

(٢) تغلوا : تخونوا في الفىء .

(٣) تمقروا : تستأصلوا وتقطعوا .

أن يقف بين الناس واعظاً أو يقوم في الجنود ناصحاً حتى يتهلر بكلامه، وحتى تصاع له القلوب انصياعاً ، ونحن نكتفي بقوله في إحدى مواعظه (١) :

« إن الله سبحانه ومحمد قد استوجب عليكم الشكر ، واتخذ عليكم الحجج فيما آتاكم من كرامة الآخرة والدنيا من غير مسألة منكم له ولا رغبة منكم فيه إليه فخلقكم تبارك وتعالى ، ولم تكونوا شيئاً ، لنفسه وعبادته... وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض ، وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ، وحملكم في البر والبحر ، وزرركم من الطيبات لعلكم تشكرون . ثم جعل لكم سمعاً وبصراً . ومن نعم الله عليكم نِعَمٌ عمَّ بها بنى آدم ، ومنها نعم اختص بها أهل دينكم ، ثم صارت تلك النعم خواصها وعوامها في دولتكم وزمانكم وطبقتكم ، وليس من تلك النعم نعمة وصلت إلى امرئ خاصة إلا لو قُسم ما وصل إليه منها بين الناس كلهم أتعبهم شكرها ، وفدحهم حقها إلا بعون الله مع الإيمان بالله ورسوله ، فأنتم مُسْتَحْلِفُونَ في الأرض ، قاهرون لأهلها ، قد نصر الله دينكم . . . والله المحمودُ مع الفتح العظام في كل بلد . . . فنسأل الله الذي لا إله إلا هو الذي أبلانا هذا أن يرزقنا العمل بطاعته والمساعدة إلى مرضاته . »

وسار سيرة أبي بكر في تشييع الجيوش بالخطابة محرّضاً على الجهاد، حتى ينتشر الدين الحنيف في أقطار الأرض ، وهو ان ينتشر إلا بالقوة التي تُعزُّ الحق وتُعلى سلطانه . إنها معركة الإسلام ، معركة النفوس المؤمنة التي وعدّها الله أن تراث الأرض ومن عليها . وما زال عمر يُبرز هذه المعاني محاولاً أن يرتفع العرب في جهادهم عن ضعف المخلوق ، ويصبحوا قوة من قوات الخالق ، يقول في بعض هذه الخطب (٢) :

« أين الطّراء (٣) المهاجرون عن موعود الله ؟ سيروا في الأرض التي وعدكم الله في الكتاب أن يورثكموها ، فإنه قال : (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) والله مظهر دينه ، ومعزُّ ناصره ، ومولى أهله مواريث الأمم ، أين عباد الله الصالحون؟ . . . ولما اجتمع الجيش أمر عليه أول من أجابه حينئذ إلى الجهاد، وهو أبو عبيد بن مسعود ، وقال له : « اسمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأشركهم

(٣) الطراء : الذين خرجوا عن ديارهم .

(١) الطبري ٢٨٣/٣ .

(٢) الطبري ٦٣١/٢ .

في الأمر ، ولا تجتهد مسرعاً حتى نتبين ، فإنها الحرب ، والحرب لا يُصلحها إلا الرجل المتكثف^(١) الذي يعرف الفرصة والكفّ .

وتوفى عمر ، فخلفه عثمان ، وكان يهبط درجة عنه وعن أبي بكر في الفصاحة والبيان . ويُروى أنه أُرْتَجِحَ عليه يوماً وقد أراد الخطابة في الناس فقال : « إن أبا بكر وعمر كانا يُعبدان لهذا المقام مقالا ، وأنتم إلى إمام عادل أحوج منكم إلى إمام خطيب » . وليس معنى ذلك أنه كان يُرْتَجِحُ عليه دائماً ، فقد كان يخطب أحياناً ، فيملاً النفس بمواعظه ، على شاكلة قوله حين بايعه أهل الشورى والناس^(٢) :

« إنكم في دار قلعة^(٣) وفي بقية أعمار ، فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه ، فلقد أُتِيتُمْ ، صُبِّحْتُمْ أو مُسِّتِم . ألا وإن الدنيا طُوبِت على الغرور ، فلا تغرّنكم الحياة الدنيا ، ولا يغرّنكم بالله الغرور . اعتبروا بمن مضى ثم جدّوا ولا تغفلوا ، فإنه لا يُغْفَلُ عنكم ، أين أبناء الدنيا وإخوانها الذين آثروها وعَمَرُوها ومَتَّعُوا بها طويلاً ؟ ألم تلفظهم ؟ ارموا بالدنيا حيث رى الله بها ، واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلاً ، فقال عزّ وجل : (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء ، فاختلط به نبات الأرض ، فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقبلاً) . المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخيراً أملاً » .

وامتحن في آخر أيامه بالثورة عليه ، فلم تنحرف نفسه ، بل ظل صابراً يتلو القرآن ويدعو الناس إلى أن لا يُجِدُّوا فتنق هذه الفرقة ، وهو في أثناء ذلك يعظهم أن لا تُبْطِطهم الدنيا وأن يؤثروا ما بقي على ما يقنى فيلزموا الجماعة ، ولا يتخاذلوا فيصحبوا أحزاباً .

وولى على الخلافة من بعده ، والفتنة تموج بالناس ، وطلحة والزبير والسيدة عائشة يؤثرون عليه أهل البصرة ومعاوية يؤلب أهل الشام ، فاصطدم بهم جميعاً ، وانتقل إلى الكوفة يجمع الناس ويحار بهم .

(١) المكثف : الرزين المتبصر في الأمور . (٢) قلمة : انقلاع أى أنها لا تدوم .

(٣) الطبرى ٣/٣٠٥ .

وانتصر على الثلاثة الأولين ، ودخل مع معاوية في حروب صيفين . ثم كانت خُدعة التحكيم : وخرج عليه فريق من جيشه ، فاضطُرَّ إلى حربه ، وهو في كل ذلك يخطب واعظاً حيناً وداعياً إلى جهاد خصومه حيناً آخر . وكان خطيباً مفوهاً لا يُشَقُّ غُبَّاره ، ومن مواظبه قوله (١) :

« إن الدنيا قد أدبرتْ وأذنتْ بوداع ، وإن الآخرة قد أقبلتْ وأشرفتْ باطلاع ، وإن المضممار (٢) اليوم والسباق غداً . ألا وإنكم في أيام أمل من ورائه أجل ، فمن أخلص في أيام أملة قبل حضور أجله فقد نفعه عمله ، ولم يتضرره أملة ، ومن قصر في أيام أملة قبل حضور أجله خسر عمله ، وضرَّه أملة ، ألا فاعملوا لله في الرغبة ، كما تعملون له في الرهبة ، ألا وإني لم أر كالجنة نام طالبها ، ولا كالنار نام هاربها ! »

وطبيعي أن تكثر خطبه في حروب خصومه ، وقد ظل نحو أربع سنوات يجاهدهم ويخطب في أصحابه حائثاً لهم على الجهاد ، ومن قوله في خطبة (٣) له بأخيرة من أيامه وقد تقاعس بعض جنده وأخذت جنود معاوية تغير على أطراف العراق .

« إن الجهاد باب من أبواب الجنة ، فمن تركه رغبة عنه ألبسه الله ثوب الذل وشمله البلاء ، ولزمه الصغار ، وسيم الحسف ، ومنع النصف (٤) . ألا وإني قد دعوتكم إلى قتال هؤلاء القوم ليلاً ونهاراً وسراً وإعلاناً ، وقلت لكم : اغزوهم قبل أن يغزوكم ، فوالله ما غزى قوم قط في عقر دارهم إلا ذلوا ، فتوا كلمت وتخاذلت ، وثقل عليكم قولي ، واتخذتموه وراءكم ظهيرياً ، حتى شنت عليكم الغارات ... فيا عجباً من جد هؤلاء القوم في باطلهم ، وفشلكم عن حقكم . . . حتى صرتم هدفاً يرمى وفيماً ينتهب ، يُغار عليكم ولا تغيرون ، وتغزون ولا تغزون .. قد ورَّيتم (٥) صدرى غيظاً ، وجرت عتقوني الموت أنفاساً (٦) ، وأفسدتم علي رأبي بالعصيان والحذلان . »

(٥) ورَّيتم : ملائم ، وأصله من ورى القبيح

جوفه إذا أكله .

(٦) الأنفاس : جمع نفس بالتحريك

وهو الجرعة من الماء ونحوه .

(١) البيان والتبيين ٢/٥٢ .

(٢) المضممار : الزمن الذي تفسر فيه الخيل

السباق وكذلك الموضع .

(٣) البيان والتبيين ٢/٥٣ .

(٤) النصف : الإنصاف .

وقد خلت على خطباً كثيرة ، نجد منها أطرافاً في البيان والتمييز وعميون الأخبار والطبرى . على أنه ينبغي أن نقف موقف الحذر مما يُنسبُ إليه من خطب في الكتب المتأخرة وخاصة نهج البلاغة فإن كثرته وُضعت عليه وضعباً . وقد تنبّه إلى ذلك السابقون^(١) ، واختلفوا في واضعها ، هل هو الشريف المرتضى أو الشريف الرضى ، وقد توفى أولهما سنة ٤٣٦ للهجرة بينما توفي الثاني سنة ٤٠٦ . ومن يقول بأنه الشريف المرتضى الذهبي في ميزان^(٢) الاعتدال وابن حجر العسقلاني في لسان الميزان^(٣) . وذهب النجاشي المتوفى سنة ٤٥٠ للهجرة في كتابه « الرجال » إلى أن مؤلف الكتاب هو الشريف الرضى^(٤) ، وأقرّ هو نفسه بذلك ، إذ ذكر في الجزء الخامس المطبوع من تفسيره أنه هو الذي ألفه ووسّمه باسمه : نهج البلاغة^(٥) ، وذكر ذلك أيضاً في كتابه « مجازات^(٦) الآثار النبوية » . والمظنون أن الوضع على عليّ قديم . فقد ذكر المسعودي في مروج الذهب أن له أربعاً خطبة ونيفاً وثمانين يتداولها الناس^(٧) .

ولعل في ذلك ما يدلُّ على وجوب التحرز والثبوت فيما يضاف إليه من خطب ، وأن لا نعول على شيء منها إلا إذا جاء في المصادر القديمة التي أشرنا إليها . وإن ما جاء فيها لكاف في تصوير قدرته الخطابية وإحسانه إحساناً كان يجلب ألباب سامعيه ويؤثر في نفوسهم تأثيراً عميقاً .

وواضح من كل ما قد منا كيف ارتقت الخطابة في هذا العصر ، وكيف تحولت إلى وعظ الناس وإرشادهم لما فيه كمالهم وفلاحهم في الدنيا والآخرة ، وقد أخذت ميادينها تتسع باتساع السيادة على الشعوب المفتوحة ، كما أخذت

-
- | | |
|--|--|
| (١) انظر ترجمة الشريف المرتضى في ابن خلكان ، وراجع مرآة الجنان للياقبي ٥٥/٣ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٥٧/٣ . | (٤) كتاب الرجال (طبعة يومى) ص ١٩٢ ، ٢٨٣ . |
| (٢) ميزان الاعتدال (طبعة لكهنو) ٢٠١/٢ . | (٥) الجزء الخامس من حقائق التنزيل للشريف الرضى (طبعة التنجف) ص ١٦٧ . |
| (٣) لسان الميزان (طبعة حيدرآباد) ٢٢٢/٤ . | (٦) مجازات الآثار النبوية (طبع بغداد) ص ٢٢ ، ٤١ . |
| | (٧) مروج الذهب (طبعة باريس) ٤٤١/٤ . |

تشعب منذ فتنة عثمان شعباً كثيرة ، منها ما يتصل بالجهاد والحرب ، ومنها ما يتصل بالمناظرة في الآراء السياسية المتعارضة بين علي وخصومه القرشيين من جهة ثم بينه وبين الخوارج من جهة أخرى . وهي في كل ذلك تستمد من القرآن وخطابة الرسول وأحاديثه ، تستمد المعاني وتستمد الأساليب ذات البهاء والرونق .

٤

الكتابة

نوه الإسلام بالكتابة وفضلها منذ أول آية نزلت على الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقال جلَّ شأنه : (اقرأ باسم ربك الذي خلق : خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم) . ومن تمام هذا التنويه القسّم بالقلم في قوله تعالى : (ن والقلم وما يسطرون) وبالكتاب في قوله سبحانه : (والطور وكتاب مسطور في رق منشور) . وتردد في القرآن كلمات اللوح والقرطاس والصحف في مثل قوله تبارك وتعالى : (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) ، وقوله : (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس تجعلونه قراطيس) وقوله : (رسول من الله يتلو صحفاً مطهرة) .

وعمل الرسول عليه السلام جاهداً على نشر الكتابة بين أصحابه ، حتى لراه يجعل فداء بعض أسرى قريش ممن حذقوا الكتابة عشرةً من صبيان المدينة^(١) ، وقد حثَّ القرآن على استخدامها في المعاملات ، يقول عزَّ سلطانه : (يا أيها الذين آمنوا إذا ندد آيتكم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليُمَلِّل الذي عليه الحق) . ومن غير شك كانت هي الوسيلة إلى نشر القرآن وتعلمه ، فقله كان الصحابة يكتبونه ، حتى يتحفظوه .

(١) طبقات ابن سعد ج ٢ ق ١ ص ١٤ .

وكان هناك جماعة من الكتّاب يكتبون آياته - كما قدّمنا - بين يدي الرسول من مثل عثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب وأبي بن كعب وزيد ابن ثابت . وكان يكتب له في حوائجه خالد بن سعيد بن العاص ومعاوية ابن أبي سفيان . وكان يكتب ما بين الناس المغيرة بن شعبة والحصين بن نمير ، كما كان يكتب بينهم في قبائلهم ومياهمم عبدالله بن الأرقم والعلاء بن عقبة الحَضْرَمِي . وكان حنظلة بن الربيع يخلف كل كاتب من كتّاب الرسول إذا غاب ، فغلب عليه لقبُ الكاتب^(١) .

ومعنى ذلك كله أن الكتابة أخذت منذ هذا العصر تُستخدَم على نطاق واسع لا في كتابة القرآن فحسب ، بل في كتابة كل ما يهمُّ المسلمين في معاملاتهم وعقودهم . وكان الرسول عليه السلام يستخدمها في جميع مواعيقه وعهوده ، وكذلك كان الخلفاء الراشدون من بعده ، وتكتظ كتب الحديث والتاريخ والأدب بهذه العهود والمواثيق ، سواء منها ما كان على لسان الرسول وما كان على لسان خلفائه . وقد استطاع محمد حميد الله الحيدري آباي أن يجمع طائفة ضخمة منها سماها « مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والخلافة الراشدة » وقد قدم لها يبحث عن مقدار الثقة بها، وجمهورها مما لا يرتقي إليه الشك . وهي تفتتح بالكتاب الذي كتبه الرسول حين نزل المدينة بين المهاجرين والأنصار واليهود المقيمين بها . ونقف قليلا عند هذا الكتاب لتبين أهمية هذه الوثائق ومدى تطورها للنثر الكتابي عند العرب ، فقد أخذ هذا النثر يحمل تشريع دولة الإسلام الجديدة وما يُطَوَّر في من تعاليم الدين الحنيف وحدوده وفرائضه وأول ما يلقانا في هذا الكتاب أن جميع أهل يثرب : « أمة واحدة من دون الناس » وهي أمة لا ترتبط بروابط النسب المعروفة في القبيلة وإنما ترتبط بروابط الدين . وعلى هذه الأمة أن تتعاون ضد كل من يبغي عليها منها أو من غيرها ، وأن تكفل في داخلها مبادئ السلام كما تكفل حماية الجار ونصرة المظلوم . ومن تبعها من غير دينها له النصرة والأسوة إلا من ظلم وأثم . وهي أمة

(١) الوزراء والكتّاب للجيشياري (طبعة الحلبي)

يعلموها سلطان الله الذي يُرَدُّ إليه وإلى رسوله كل اختلاف وكل حدث أو اشتجار يُخاف شره .

والكتاب بذلك كله يرينا تكوين الجماعة الإسلامية والعلاقات التي تربط بين أفرادها، وهو يوضح هذه العلاقات في داخل العشائر كدفع الدية والولاء ، كما يوضح العلاقات بين أعضاء الجماعة الكبرى التي يُشرف عليها الله ورسوله ، وهي علاقات وثقها روابط الدين توثيقاً شديداً ، بحيث أصبح كل ما يدعو إلى اشتجار مردّه إلى هذا الدستور الديني الجديد، الذي يُلغى الفوارق القبلية، ويقيم العدل والمساواة ، ولا يدع للناس حق الأخذ بالتأثر ، بل يرده إلى الله ورسوله ، فلا تأثر يجز تأراً بل عقاب عادل بالمثل في القتل وغير القتل .

ونمضي في تلك الوثائق فنقرأ المعاهدة التي كتبها الرسول بينه وبين قريش عام الحديبية^(١) والتي نصّت على وضع الحرب عن الناس عشر سنين ، ذمة لا تنكث « وأنه من أحبّ أن يدخل في عقد محمد وعهده دخله ومن أحبّ أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه ». ونقرأ بعد ذلك كتابه إلى يهود خيبر ثم قسمة أموالها . وتتوالى كتبه إلى الملوك يدعوهم إلى الإسلام والتصديق برسالته ، ومن دعاه النجاشي ملك الحبشة وهرقل ملك الروم والمقوقس صاحب مصر . وكما يكتب إلى الملوك يكتب إلى أساقفة الشام وأمراءها وولاية شرق الجزيرة من قبيل كسرى ، وكذلك جنوبيها . وقد يكتب إلى القبائل نفسها . وتلقانا معاهدته مع أهل نجران^(٢) ، وفيها يبيّن ما عليهم من خراج ثم يقول : « ولنجران وحاشيتها جوار الله وذمة محمد النبي رسول الله على أموالهم وأنفسهم وملتهم وغائبهم وشاهدتهم وعشيرتهم وبيعتهم وكل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير . ولا يُغير أسقف من أسقيته ولا راهب من رهبانيته ولا كاهن من كهانته . وليس عليهم دية ولا دم جاهلية .. . ومن سأل منهم حقاً فبينهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين » . وعلى هدى هذا الكتاب كانت كتب أبي بكر وعمر التي كتبها إلى أهل البلاد المفتوحة . وتلقانا بعد ذلك عهوده إلى الأمراء الذين أبقاهم على إماراتهم في

(١) مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي

والنشر) ص ١٣ .

والخلافة الراشدة (طبع لجنة التأليف والترجمة

(٢) مجموعة الوثائق السياسية ص ٨٠ .

القبائل وفي اليمن ، كما تلقانا عهوده إلى من كان يُرسل بهم لتعليم الناس في آفاق الجزيرة شئون دينهم ، وما ينبغي أن يأخذوه منهم من الزكاة ، وقد يرسل بذلك إلى بعض أمراءهم . ومن خيرا ما يَصوِّر هذه العهود كتابه^(١) إلى عامله باليمن ، وفيه يأمره بتقوى الله والأخذ بالحق وأن يعلم الناس القرآن ويفقههم فيه كما يعلمهم أوامر الدين ونواهيه وما فُرض عليهم من الحج إلى بيته المقدس ومن الصلاة ، وإيتاء الصدقات ويرسم له حدودها على الزروع والثمار والأنعام والأغنم وأن من زاد خيراً فهو خير له .

وعلى هذا النحو اتسعت الكتابة على عهد الرسول ، إذ أصبحت تؤدّي تعاليم الدين الخفيف ، وكل ما أقامه لصالح الجماعة الإسلامية وسعادتها ، وكل ما فرضه من معان إنسانية في معاملة من يدخلون في لوائه وفي ذمة الله وعقده .

ويتولّى أبو بكر الصديق مقاليد خلافة الرسول ، ويرتد كثير من العرب ، فيجند لهم الجيوش ويبعث مع قادتها بكتاب مفتوح يدعو الناس فيه إلى الاعتصام بدين الله وأن من استجاب وكفّ وعمل صالحاً قُبِلَ منه وأُعين عليه ، ومن أبى فلن يُعجز الله وقوتل حتى يُقرّ بالحق . وأتبع ذلك بعهد لأمرء الأجناد ضمّته نفس هذه المعاني وأن يستوصوا بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول . وما زال يرسل معهم حتى رُمِبَ الصدع . وتتحول الأجناد بأمرائها إلى الفتوح ، فيكتب لهم ناصحاً على نحو ما كتب لخالد بن الوليد^(٢) . وتلقانا له منذ هذا التاريخ كتابات وعهود مختلفة كان يرسل بها إلى رؤساء الأجناد في البلاد المفتوحة . وكان آخر ما كتبه عهده لعمر ، وفيه يقول : « إني استعملت عليكم عمر بن الخطاب فإن برّ وعدل فذلك علمي به ورأيي فيه ، وإن جار وبدل فلا علم لي بالغيب ، والخير أردت ، ولكل امرئ ما اكتسب وسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون » .

وولّى عمر ، فتمت في عهده فتوح إيران والشام ومصر ، ومع كل بلد تُفتَحُ كان أمرء الأجناد يكتبون لأهلها العقود والعهود ، وكان عمر لا يني

(٢) مجموعة الوثائق السياسية ص ٢٢٧ .

(١) مجموعة الوثائق السياسية ص ١٠٤ .

عن مراسلتهم في كل ما يهم من الأمر ، سواء فيما يتصل بالحرب وتنظيم الجيوش أوفياً يتصل بمعاملة أهل البلاد المفتوحة وما يُعطى لهم من عهود، وعهده لأهل إيليا (بيت المقدس) الذي أشرنا إليه في غير هذا الموضع مشهور، وفيه يقول (١) :

« هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيليا من الأمان : أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبانهم وسقيمها وبريئها وسائر ملتها : أنه لا تُسكنُ كنائسهم ولا تُهدم ولا يُسْتَقَصُّ منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ، ولا يُكْرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ، ولا يسكن بإيليا معهم أحد من اليهود . وعلى أهل إيليا أن يُعطوا الجزية .. وعلى ما في هذا الكتاب عهدُ الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين » . وواضح أن عمر ترسّم في هذا العهد عهد الرسول صلى الله عليه وسلم لنصارى نجران . وعلى نحو ما كان يستلهم صنيع الرسول في عهوده كان يستلهم وصاياه لولائه في سياسة الناس ومعاملتهم بإحسان ، ومن خير ما أُثر عنه في هذا الجانب رسالته إلى أبي موسى الأشعري واليه على البصرة ، وهي تلمّح في البيان والتبيين على هذا النحو (٢) :

« بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد فإن القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة ، فافهم إذا أدلى إليك ، فإنه لا ينفع تكلم بحق لانفاذ له . آس بين الناس في مجلسك ووجهك ، حتى لا يطمع شريف في حيفك ، ولا يخاف ضعيف من جورك . البيئنة على من ادعى ، واليمين على من أنكر . والصلح جائر بين المسلمين إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً . ولا يمنعك قضاء قضيتته بالأمس فراجعت فيه نفسك ، وهديت فيه لرشك ، أن ترجع عنه إلى الحق ، فإن الحق قديم ، ومراجعة الحق خير من التماذي في الباطل . الفهم الفهم عند ما يتلجلج في صدرك ، مما لم يبلفك في كتاب الله ولا في سنة النبي صلى الله عليه وسلم . اعرف الأمثال والأشباه ، وقيس الأمور عند ذلك ، ثم اعمد إلى أحبها إلى الله وأشبهها بالحق فيما ترى . واجعل للمدعى حقاً غائباً أو بينة أمدأ ينهى إليه ، فإن أحضر بينته أخذت له بحقه ، وإلا وجهت عليه القضاء ، فإن ذلك أنقى للشك

(٢) البيان والتبيين ٢ / ٤٨ وما بعدها .

(١) مجموعة الوثائق السياسية ص ٢٦٨ .

وأجلى للعمى وأبلغ في العذر . المسلمون عُدولٌ بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حدّ أو مجرباً عليه شهادة زور أو ظنّيناً^(١) في ولاء أو قرابة ، فإن الله قد تولى منكم السرائر ، ودراً عنكم بالبيّنات والأيمان . ثم إياك والقلق والضجر والتأذّي بالناس والتنكر للخصوم في مواطن الحق ، التي يُوجب الله بها الأجر ، ويُحسن بها الذخّر ، فإنه من يُخلص نيته فيما بينه وبين الله تبارك وتعالى ، ولو على نفسه يكفّره الله ما بينه وبين الناس ، ومن تزوّج للناس بما يعلم الله منه خلاف ذلك هتك الله سيّره وأبدى فعله . والسلام عليك .

والرسالة وثيقة مهمة فيما ينبغي أن يكون عليه الحاكم قاضياً أو غير قاض من الرفق برعيته ومعاملة جميع أفرادها على قدم المساواة . وعمر يضع فيها أسس النظر في الادعاء وفي الصلح بين المتخاصمين ، ويفتح الباب واسعاً أمام من يقضى في شأن من شؤون الرعية ويتبين خطأ قضاائه أن يرجع فيه . وما يلبث أن يضع للحاكم الأصول التي يصدر عنها في أحكامه ، وهي الكتاب والسنة فإن لم يجد فيهما ما يُشير له الحكم اجتهاد برأيه معتمداً على القياس . ويجعل للمدعى أمداً ينهى إليه . ويقول إن الأصل في المسلم أن يكون عدلاً ، إلا أن تستثنى عدالته فلا تصح شهادته . ويوضح للحاكم قاضياً أو غير قاض موقفه من الخصوم فلا يتأذّي بهم ولا يتنكر لهم . وقد ترك وصية^(٢) للخليفة من بعده تُعَدّ دستوراً رفيعاً للحكم ، سواء فيما يتصل بحكم المسلمين أو حكم أهل الذمة وما ينبغي أن يؤخذوا به من الرفق .

وفي الحق أننا لا نصل إلى عهد عمر حتى تصبح الكتابة جزءاً أساسياً في أعمال الدولة ، وحتى تتضمن كل تعاليمها وكل ما رسمته للمسلمين وأهل الذمة من العلاقات السياسية والاقتصادية في الخراج وقسمة الغنائم وكل ما يتصل بالأنظمة في الشعوب المفتوحة . وعمر في ذلك كله يستلهم القرآن والسنة النبوية ، ويستشير أصحابه في كل ما يأخذ من أمر ويدع ، وهو في ثنايا ذلك يجتهد ويفتح الباب لاجتهاد أصحابه . فإذا قلنا بعد ذلك إن الكتابة رقيت في العصر رقياً بعيداً لم تكن مغالين . إذ وسّعت كل الحاجات السياسية التي جدّت ،

(١) ظنينا : متها .

(٢) البيان والتبيين ٢ / ٤٦ .

وكل ما أُعطى للمسلمين المحاربين والشعوب المفتوحة من حقوق .

وقد مضى فاتحو الثغور في عهد عثمان يكتبون عهودهم لمن يغلبون عليهم أو يدخلون في طاعتهم دون حرب مقتدين بما رسمت اليهود في عهد عمر وأبي بكر ، وكان عثمان يكتب أحياناً إلى ولاياته في الحرب والسلام . وخلفه عليٌّ فكثرت الحاجة بحكم حروبه إلى مكاتبات مختلفة بينه وبين الخارجين عليه . ومن أهم ما كُتِب حينئذ وثيقة^(١) التحكيم بينه وبين معاوية .

وواضح من ذلك كله أن الكتابة تطورت تطوراً واسعاً في هذا العصر ، فقد تعددت الموضوعات التي تناولتها والتي لم يكن للعرب بها عهد قبل الإسلام ورسالة صاحبه النبوية ، إذ أخذت تحمل مجموعَ النظم الجديدة التي قامت عليها دولة الإسلام العتيقة . وكان الرسول عليه السلام هو الذي تُدَلِّها لتحمل هذه النظم ، وخلفه عليها قواد الجيوش في عهودهم للبلاد المفتوحة وخلفاؤه الذين فصلوا هذه النظم وطبقوا بينها وبين حاجات المسلمين من جهة وحاجات من غلبوا عليهم من جهة أخرى، ولعمري من بينهم في ذلك القيدُ المعلّى إذ ساعدت كتبه الكثيرة في الفتوح وإلى الولاة على أن ينال النثر الكتابي كل ما كان ينتظره زمن الخلفاء الراشدين من تطور ونهوض .

(١) مجموعة الوثائق السياسية ص ٢٨١ .

الكتاب الثاني
في عصر بني أمية

الفصل الأول مراكز الشعر الأموي

١

المدينة ومكة

لا نصل إلى عصر بني أمية حتى تصبح المدينة ومكة مركزين مهمين من مراكز الشعر ، وحتى تتحضر تحضراً واسعاً ، وإذا كانت المدينة فقدت في هذا العصر أهميتها السياسية ، إذ تحولت عنها الخلافة إلى الكوفة في عهد علي^٣ ثم إلى دمشق منذ معاوية فإنها ظلت تحتفظ بالتراث الديني ، كما ظلت مستقرّاً لأكثر طوائف المجتمع العربي رقة ودمائة . وهيات لذلك عوامل مختلفة من الثراء الواسع وبمداخلها من عناصر أجنبية كثيرة أسرعت بها إلى التحضر ، بل إلى الترف البالغ ، أما الثراء فرجعه إلى ما خلفه فيها الصحابة الأولون لأبنائهم من أموال جلبوها من الفتوح ، فقد رجعوا إليها بحمول الذهب والفضة والجواهر ، وابتنوا القصور وبالغوا في تجميلها وزخرفتها^(١) ، وقام لهم على خدمة هذه القصور الرقيق الأجنبي الذي اجتلبوه ، وكان كثيراً كثرة مفرطة ، حتى ليُروى عن الزبير بن العوّام مثلاً أنه خلف وحده ألف عبد وأمة^(٢) . ومنذ أن دون عمر الدواوين كان يُفرض لأهلها الأعطيات الكثيرة ، وكان الأمويون يُغلقون عليهم إغداً^(٣) ، استرضاء لهم ، حتى يصرفوهم عن التفكير في الخلافة .

كل ذلك أعدّ لأن تعيش المدينة في هذا العصر عيشة دعة ، إلا فترة قصيرة هي الفترة التي انتقضت فيها على يزيد بن معاوية ، وقد دفعت ثمن هذا

(١) انظر مروج الذهب للمسعودي (طبعة . (٣) الفخرى ص ١٢٧ واليعقوبي ٣٥٨/٢ باريس) ٢٥٤/٤ .
والأغانى ٢٢/٧ .

(٢) نفس المصدر ٢٥٤/٤ .

الانتقاض باهظاً في موقعة الحرة سنة ٦٣ للهجرة ، وكان ذلك كان سحابة عارضة في سماءها لهذا العصر ، فبمجرد انقشاع تلك السحابة خلدت إلى صفو الحياة ونعيمها ، ولم يعكّر عليها هذا الصفو والنعيم شيء ، فقد تجنّبت السياسة ، وقرأ في أخبار أهلها فنجدهم ينعمون بألوان الطعام المختلفة^(١) راقلين رجالاً ونساء في الثياب الحريرية^(٢) وأنواع الطيب والعطور^(٣) ، وبالغ النساء خاصة في اتخاذ صنوف الحلى والجواهر^(٤) .

وطبيعي أن يكثر في هذا المجتمع المتحضر المترف الشباب العاطل الذي يريد أن يقطع أوقات فراغه الطويل في لهو برىء ، وسرعان ما قدّم له الرقيق الأجنبي ما يريد من هذا اللهو ، إذ عنى بالغناء عناية بالغة ، عناية استحدثت في أثنائها نظرية الغناء العربية التي نقرأ رُقمها في كتاب الأغاني تالية للأصوات أو كما نقول اليوم الأدوار ، وقد جعلوها ستة ضروب ، هي الثقيل الأول والثقل الثاني وخفيف الثقيل والرّمّل وخفيف الرمل والمهزّج ، وميّزوا مسجّري الصوت فيها بحسب الأصابع ، فقالوا مثلاً : ثقيل أول بالوسطى وخفيف ثقيل بالسبابة وخفيف رمل بالبسنصر .

واكتمال هذه النظرية على أيدي الرقيق الأجنبي يؤكد أنها تأثرت تأثراً واسعاً بألحان الروم والفرس ، وليست المسألة مسألة افتراض فإن كبار المغنين الأولين في المدينة يؤثّر عنهم أنهم كانوا يغنون الغناء الفارسي بجانب غنائهم العربي^(٥) ، وكان هناك من يَشْخَصُ إلى الشام فيتعلم ألحان الروم^(٦) . على أنه ينبغي أن لا نظن من ذلك أن نظرية هذا الغناء العربي نُقلت نقلاً عن الأجانب فقد تأثرت بغنائهم ، ولكنها استوت في صورة عربية مستقلة . وبما يؤكد ذلك أن مصطلحاتها جميعاً عربية وأن من قاموا عليها من الرقيق الأجنبي ولدوا في بلاد العرب جميعاً ، ما عدا نشيطاً الفارسي . وكانت العادة أن يبدأوا

(١) ابن سعد (طبعة أوروبا) ١٢٦/٤ .
 (٢) ابن سعد ٣٥٢/٨ والأغاني ١٣/٦ .
 والمعارف ص ٢٧٤ والأغاني ٣١٠/١ .
 (٣) أغاني ٢٦٢/٩ .
 (٤) ابن سعد ٣٤٣/٨ وأغاني ٢٧٣/٨ ،
 ٢٧٨ .
 (٥) أغاني (طبعة دار الكتب) ٣٨/١ ،
 ٣٢١/٨ .
 (٦) أغاني ٣٧٨/١ .

بالغناء العربي ، ثم يرحلوا إلى بلاد الفرس والروم فيأخذوا عنهما غناءهم ، ويُبدخلوا ألحانه في غناء العرب . وبما يدل على ما نزع من أكثر الآلات الموسيقية التي يتردد ذكرها في هذا العصر تديم مثل الصنّج والميزهر والقضيب والدفّ والطبل والمزمار ، وحتى آلات العود والطمبور عُرفت في العصر الجاهلي .

على كل حال نهضت المدينة في هذا العصر بفن الغناء نهضة واسعة ، وشاركتها في ذلك مكة كما سرى بعد قليل ، ولا نغلو إذا قلنا إن البلدين جميعاً لم تُبقيا إلا قليلا للعصور التالية كى تضيفه إلى نظريته التي استحدثناها . وقد أُقبل أهل المدينة على هذا الغناء إقبالا شديداً ، يشترك في ذلك عامتهم وخاصتهم وعبيّادهم وزهادهم ^(١) وقضاةهم ^(٢) ، حتى لتؤثر عن عمر بن عبد العزيز أصوات تغنى بها في إمارته لهم ^(٣) . وكان من أشرافهم من جعل داره أشبه بفندق للمغنين والمغنيات ، على نحو ما هو مأثور عن عبد الله بن جعفر وقصد الناس لداره يسمعون بها ألوان الغناء ^(٤) ، وقد تخرج في هذه الدار كثيرون من المغنيات والمغنين المطربين .

ومن كبار المغنين الذين اشتهروا بالمدينة في هذا العصر طويس وهو أول من تغنى بها الغناء المتقن ^(٥) وأول من صنع المزج والرّمّل في الإسلام ^(٦) ، وسائب خاثر مولى ابن جعفر وهو ممن نقلوا ألحان الفرس إلى الغناء العربي ^(٧) ومعبّد وهو إمامهم في الغناء غير منازع ، وابن عائشة ومالك الطائي وعطرد ويونس الكاتب ويُنسب إليه أول كتاب في الغناء والأغاني ونسبها إلى أصحابها . ومن أشهر المغنيات عزة المسيلاء وجميلة وسلامة القمس وحبابة وسلامة الزرقاء .

ولعل من الطريف أن نعرف أنه كانت هناك دور مخصصة للسمع يفد عليها شباب المدينة كل ليلة ، وأشهر هذه الدور دار جميلة ، وكانت تكتظ

-
- (١) أغاني ٢/٢٣٨، ٤/٢٢٢، ٨/٢٢٤ . (٥) أغاني ٣/٢٩ .
 (٢) أغاني ٨/٢٧٧ . (٦) أغاني ٤/٢١٩ .
 (٣) أغاني ٩/٢٥٠ . (٧) أغاني ٨/٣٢١ .
 (٤) المسعودي ٥/٣٨٥ .

بالمغنين والمغنيات ، وَيَعُدُّ أبو الفرج منهم في أغانيه عشرات^(١) ، ويقص علينا أخباراً كثيرة عن هذه الدار ، نعرف منها ما أصاب الغناء في المدينة من رقى وازدهار ، إذ كانوا يتغنون الغناء المصحوب بالجووقات الكبيرة^(٢) والآخر المصحوب بالرقص والضرب على الآلات الموسيقية الكثيرة^(٣) . وكانت جميلة أحياناً تقوم باستعراض كبير يضم أشهر المغنين والمغنيات لا في المدينة فقط ، بل أيضاً في مكة^(٤) ، ويُقال إنها أرادت الحج فخرجت في مهرجان ضخم من المغنين والمغنيات ضمَّ نحو عشرين مغنياً وخمسين قينة^(٥) .

وعلى هذا النحو عاشت المدينة في هذا العصر لفن الغناء تنميه وترقيه ، ورقية إنما هو رمز لما أصاب مجتمعها من تحول وتطور وتحضر ، ولما أخذ به من أسباب الرفق والنعيم . وكان يلتقي في هذا المجتمع كثير من الطفيليين وأصحاب الفكاهة والتندير ، واشتهر من بينهم أشعب ، وكان ماهراً في إضحاك معاصريه لابنكته ونواده فحسب ، بل أيضاً بإشاراته وحركاته . وتطّيح كتب الأدب بدعاياته وفكاهاته^(٦) .

ولع في هذا المجتمع كثيرات من النساء قُدن المرح فيه والظرف وعلمن على تهذيب الأذواق ، نذكر من بينهن السيدة سُكَيْنَةَ بنت الحسين ، وقد ترجم لها أبو الفرج في أغانيه ترجمة^(٧) ، صور فيها جمالها وبهاءها وقارها وأخذها بأسباب الزينة حتى إنها عُرُفت بتصفييف لجمّة شعرها كانت النساء يقلدنها فيه ، بل كان من الرجال من يحاكيها في جمّتها . وكانت ظريفة مزاحمة ، وكثيراً ما كان يختلف إليها أشعب لإضحاكها . وكانت تفسح في مجالسها للرجال والمغنين والمغنيات وللشعراء ، وكثيراً ما كانت تفاضل بينهم .

نحن إذن بإزاء مجتمع متحضر اكتملت له كل الأسباب كي يمرح أهله مرحاً بريئاً ، مرحاً قوامه الغناء والدعابة والذوق الراقى المهذب . ولعلنا الآن نفهم

(٦) انظر ترجمته في الأغاني (طبعة السامى)

. ٨٣/١٧

(٧) أغاني (طبعة السامى) ١٥٧/١٤

وما بعدها .

(١) أغاني ١٨٦/٨ وما بعدها .

(٢) أغاني ٢١٨/٨ ، ٢٢٧/٨ .

(٣) أغاني ٢٢٦/٨ .

(٤) أغاني ١٨٨/٨ ، ٢١١/٨ .

(٥) أغاني ٢٠٩/٨ .

حزن أبي قَتَيْفَةَ الأُموي على فراق هذا المجتمع حين نفاه ابن الزبير هو وغيره من الأمويين إلى دمشق ، فقد أخذ يبكي بلدته في شعر مؤثّر ، مقارناً بينها وبين دمشق . ولا تقرأ هذا الشعر حتى نحس كأنه طُرد من فردوسه الأرضي ، يقول^(١) :

القَصْرُ فَالْتَحَلُّ فَالجَمَاءُ بينهما أَشْهَى إلى القلبِ من أبوابِ جَبْرُونَ
ويقول^(٢) :

أَقْطَعُ الليلَ كُلَّهُ باكتئابٍ وزَفِيرٍ فما أكاد أنامُ

إلى أشعار كثيرة^(٣) تصور رقة حسه وحنينه بل لطفته على الحياة المنية في مسقط رأسه ، مما جعل ابن الزبير يعفو عنه ويأذن له في الرجوع .
وفي هذا الجو الرقيق الذي زخر بالغناء والمرح نهض الشعر في المدينة نهضة واسعة . وقد تعاونت على هذه النهضة عناصر كثيرة من الأنصار ومن هاجر إليهم من قريش وغيرهم ومن تعرب في بلادهم من الموالى وأبنائهم تعرباً تاماً . ويستطيع القارئ أن يرجع إلى كتاب الأغاني حيث يجد با الفرج يترجم لكثرة غامرة من شعراء المدينة لهذا العصر ، ومن ترجم له من الأنصار عبد الرحمن ابن حسان وابنه سعيد والنعمان بن بشير والسري بن عبد الرحمن والأحوص بن محمد ، وترجم من قريش لعبد الرحمن بن الحكم وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وجعفر بن الزبير والحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب ، وترجم من حلفائهم للفقهاء المشهورين عروة ابن أذينة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ثم ابن أُرْطاة وابن هرمة . ومن ترجم لهم من الموالى موسى شهوات وأخوه إسماعيل بن يسار النسائي ، وكان له ولدان شاعران هما محمد وإبراهيم . ووراء هؤلاء الشعراء كثيرون ذكرهم أبو الفرج عرضاً .

(١) أغاني (طبعة دار الكتب) ١١/١ ،
والقصر الذي عناه قصر سعيد بن العاص بالمدينة ،
(٢) أنظر ترجمته في الأغاني ١٢/١ وما بعدها .
(٣) أغاني ٢٩/١ .
الجماء : أرضها . جبرون : دمشق .

وإذا أخذنا نقرأ في شعر هؤلاء الشعراء وجدنا جمهوره يَجْرَى في الحب والغزل ، وهو شيء طبيعي ، دفعت إليه حياة الشباب المترف في المدينة ، كما دفع إليه فن الغناء الجديد . وحقاً بقيت بقية من الهجاء عند عبد الرحمن بن الحكم وعبد الرحمن بن حسان ، إذ أدارا معركة هجاء عنيفة^(١) ، ولكن هذه المعركة تنتهي هما ، ولا تَبْقَى بعد ذلك إلا سهام ضئيلة تظهر من حين إلى حين . وبقيت بقية أوسع من المديح ، إذ كان بعض الشعراء يمدح بني أمية طلباً لنوالهم ، على نحو ما نجد عند الأحوص^(٢) وموسى شهوات^(٣) ، وأخيه إسماعيل بن يسار^(٤) . والمديح والهجاء جميعاً ليسا هما اللونين اللذين غلبا هناك على الشعر والشعراء . وفي الحق أن من يبحث عن هذين اللونين ينبغي أن يتجه بصره إلى العراق وإلى الشام ، أما في المدينة فكانا يسقطان على هامش شعر الغزل الذي كان يتفق وزف البيئة والذي كان يطلبه المغنون والمغنيات ليضعوا فيه أغانيهم الجديدة . ومن ثمَّ طبع هذا الغزل بطوابع غنائية قوية ، إذ كان في حقيقته أغاني تَصْحَبُ بالغناء والعزف على الآلات الموسيقية . ونستطيع أن نلاحظ هذه الطوابع في جوانب كثيرة من حيث الكمِّ ومن حيث الكيف ومن حيث الوزن ، فأما من حيث الكم فهو في مجموعه مقطوعات لا قصائد طويلة ، وهو من حيث الكيف لا يقف عند الأطلال إلا نادراً إنما يقف عند حكاية الحب وتحليل خواطر الشاعر إزاءه ، أما من حيث الوزن فإن الشعراء مالوا - تحت تأثير الغناء - إلى الأوزان القصيرة والمجزوءة حتى يتيحوا للمغنين والمغنيات أن يحمّلوا شعرهم ما يريدون من ألحان وأنغام جديدة . وكثيراً ما نجد مغنياً يضع لحناً ويطلب إلى شاعرٍ أغنيةً يوقّعها عليه^(٥) ، وكان بين الشعراء من يُحسِّن وضع الألحان على شعره مثل عروة بن أذينة^(٦) ولا فصل إلى أواخر العصر حتى نجد من بين المغنين والمغنيات من يحسن نظم الشعر مثل أبي سعيد مولى فائدة وسلامة القسّ ، وقد ترجم لهما صاحب الأغاني .

وإذا تركنا المدينة إلى مكة وجدناها تتطابق معها في كل ما وصفناه من

-
- (١) أغاني (سأسي) ١٣/١٤٤ . (٤) أغاني ٤/٤٠٨ .
 (٢) أغاني (دار الكتب) ١/٢٩٧ و ٤/٢٤٨ . (٥) أغاني ٢/٢٣٨ وطبعة السأسي ٢١/١٠٧ .
 (٣) أغاني ٣/٣٦٥ . (٦) أغاني (سأسي) ٢١/١٠٩ .

مظاهر الحياة والحضارة وفن الغناء الحديد وما اتصل بذلك من شيوخ شعر الحب والغزل. وكانت مثلها تغرق في ثراء واسع ورثة الشباب عن آبائهم ، وقد ورثوا عنهم كثيراً ، ورثوا ما كان في حجورهم من أموال التجارة في العصر الجاهلي، ومعروف أن قوافل مكة كانت تحلُّ محل قناة السويس في عصرنا ، إذ كانت تنقل السِّلَع بين حوض المحيط الهندي وحوض البحر المتوسط ، وانضافت إلى هذه الأموال أموال الفتوح الإسلامية وما فُرض لأهلها من أعطيات ورواتب في دواوين الخلافة وما قَسَم فيهم الأمويون دائماً من أموال، وكان الحج يُتَى عليهم كل سنة بما يسدُّ خَلَّة كل محتاج .

فكرة لم تكن تَقَلُّ في هذا العصر ثراء عن المدينة، وهو ثراء استتبع بناء القصور المشيدة التي تختال جمالا وبهاء ، وقد بنى معاوية لنفسه فيها دوراً لُقِّبَتْ « بالبرقظ » لاختلاف ألوانها أحضرها بنائين من الفرس (١)، ومع ذلك كان إذا حج وقف مبهوتاً لزاء بعض قصورها الأخرى (٢). ومعروف أنه اتسع فيها بناء القصور والدور اتساعاً كبيراً لعهد عبد الله بن الزبير حين اتخذها مقراً لخلافته (٣). وقد عُنِيَ كثير من الخلفاء ومن ولاتها الذين أُنثروا في الفتوح باستنباط العيون فيها وغرس النخيل والأشجار في ضواحيها (٤) من ذلك ما يُروى عن سليمان بن عبد الملك من أنه أراد أن يحج فكتب إلى خالد القسري عامله عليها أن يُجسرى له عينا إلى الكعبة من الماء العذب ، فصنع بركة في أصل « نَسِير » بجارة منقوشة ، وأسأل منها الماء إلى المسجد الحرام في قَصَب من رصاص انتهى بفوارة تسكب الماء في نافورة رخام بين الركن وزمزم (٥).

ولم تَغْرُق مكة في دور وقصور وعيون فحسب، بل لقد أخذت تغرق إلى آذانها في الترف والنعيم . فإذا نفر من أهلها يأكلون ويشربون في صحاف الذهب والقضبة (٦) ، ونفر يلبسون مقطعات الخزّ والسندس والديباج والحلل المشاة

ص ١٦٤ و الأزرق ١/٤٤١ وما بعدها .

(٥) اليعقوبي (طبعة أوربا) ٢/٣٥١ .

(٦) أغاني ٥/٦٦ .

(١) أغاني ٣/٢٨١ .

(٢) أغاني ١/٢١١ .

(٣) الأزرق ١/٣٩٢ .

(٤) المعارف لابن قتيبة (طبعة جوتنجن)

على كل لون^(١)، والطيبُ وأنواع العطور تفوح منهم^(٢). وبالغ النساء في ذلك كله وفي اتخاذ الحلى وصنوف الجواهر^(٣).

واكتظت مكة - كما اكتظت المدينة - بالرقيق الأجنبي الذي نهض بجاجات أهلها في مطاعمهم ومشاربهم وتوفير كل أدوات ترفههم . وكان من أهم ما نهض به الرقيق فن الغناء ، ونحس ضرباً من التعاون الوثيق بين أصحاب هذا الفن في مكة وأصحابه في المدينة ، فهم دائماً يلتقون ، حتى ليخيل إلى الإنسان كأنما كانت إحدى البلديتين ضاحية للأخرى . وكل مغن يحاول أن يبلغ من إتقان هذا الفن مبلغاً بعيداً يستهدى فيه ذوقه وما قد يكون عرفه من ألحان الفرس والروم ، ومن مقدميهم وكبارهم في مكة ابن مسجح الذي اشتهر بأنه أول من غنّى الغناء المتقن ، وأنه « نقل غناء الفرس إلى غناء العرب ، ثم رحل إلى الشام وأخذ ألحان الروم والبربطية والأسطوخوسية ، وانقلب إلى فارس فأخذ بها غناء كثيراً ، وتعلّم الضرب ، ثم قدم إلى الحجاز وقد أخذ محاسن تلك النغم ، وألقى منها ما استقبحه من النبرات التي هي موجودة في نغم غناء الفرس والروم خارجة عن غناء العرب ، وغنّى على هذا المذهب ، فكان أول من أثبت ذلك وحسنه وتبعه الناس بعد^(٤) . وعن هذا الأستاذ المبدع أخذ المغنون والمغنيات في مكة ، ومن أنبهم وأشهرهم ابن محرز ، وهو أول من غنّى الرمل^(٥) ، وابن سريج وقد رحل إلى المدينة فأخذ عن طويّس وغيره من مغنيها^(٦) ، وكان أول من ضرب على العود الفارسي بالغناء العربي ، والغرييض وكان لا يسلححق في الندب والنياحة ، والأبجر ، والمسدلي . ومن مغنيات مكة سميّة ، وبغوم وأسماء وكانتا مولاتين لابن أبي ربيعة . ومكة إن لم تُعرّف بدار كبيرة كدار جميلة في المدينة فإن دار كل مغن فيها كانت تُعدُّ نادياً من نوادي الغناء .

وعلى نحو ما رأينا أهل المدينة يُشغّفون بالغناء شغفاً شديداً كان أهل

(٤) أغاني ٢٧٦/٣

(٥) أغاني ٣٧٩/١

(٦) أغاني ٣٢١/٨

(١) أغاني ٦٥/٥

(٢) أغاني ٣٩٩/٢ ، ٤٧/٣

(٣) أغاني ٢٧٣/٨ ، ٢٧٨/٨ وانظر ابن

سعد (طبعة أوروبا) ٣٤٣/٨

مكة جميعاً حتى فقهاؤهم من مثل عطاء^(١) بن أبي رباح وابن^(٢) جُريج وقضاتهم من مثل الأوقص^(٣) الخزومي . وتبع ذلك موجة واسعة من المرح ، ومن خير من يمثلها شاعر يسمى الدارمي . كان خفيف الروح . وفي كتاب الأغاني ترجمة^(٤) طريفة له تصور فكاهاته ودعاباته . واشتهر في هذا المجتمع المرح فتيات وسيدات شريفات كان لهن أثر بالغ في رقة الأذواق ورهافة الأحاسيس ، مثل الثريّا^(٥) بنت علي بن عبد الله بن الحارث الأموية ، وكان لها قصر عظيم تُعقد فيه ندوات يؤمها المغنون والشعراء ، غير من كانوا فيها فعلاً ، إذ كانت الثريا مولاةً للغريص ويحي قَيْلٌ وسميّة .

ومعنى ذلك كله أن مجتمع مكة كان على غيرار مجتمع المدينة حضارة وترفاً ومرحاً ورقة وغناء وعزفاً كل ليلة على أوتار العيدان والطنابير والآلات الموسيقية من كل لون . وأعد هذا كله شعراء مكة لأن يجري جمهور شعرهم في الغزل والحب ، وربما كان أهم شاعر مكّي تعلق بالهجاء والمديح عبید الله ابن قيس الرقيات ، إذ اتخذ مصعب بن الزبير في أثناء ولايته على العراق شاعره الذي ينافح عن دعوة الزبيريين ضد بني أمية . وبعد أن صار الأمر إلى عبد الملك أصبح من مدّاحيه ومداحي أخيه عبد العزيز إلى مصر . ولكن حتى ابن قيس أكثر شعره في الغزل ، وعلى غراره العرجي . على أن هناك من عاشوا للغزل وحده حتى فاقوا فيه شعراء المدينة على نحو ما هو معروف عن عمر بن أبي ربيعة . ومن طريف ما كانوا يقولون عنه وعن تأثير غزله : « إذا أعجزك أن تطرب القرشي فغنه غناء ابن سُريج في شعر عمر بن أبي ربيعة فإنك تُرّقصه^(٦) » .

وكل ما قلناه عن تأثير غزل أهل المدينة بالغناء من حيث الكم والكيف والوزن ينصب انصباباً على غزل أهل مكة . وقد شاع بين الباحثين أن غزل المدينتين جميعاً في هذا العصر غلب عليه الطابع المادي الصريح ، بل لقد

(٥) أغاني ١/١٢٢ . ٢٠٩/١ وما بعدها

وفي مواضع متفرقة .

(٦) أغاني ١/٢٨٤ .

(١) أغاني ١/٢٥٧ .

(٢) أغاني ١/٤٠٨ .

(٣) أغاني ٢/٣٦٧ .

(٤) أغاني ٣/٤٥٠ .

استولى عليه استيلاء بحكم ما أُتيح للمجتمع فيهما من ترف ومن حرية . على أنه ينبغي أن لا نبالغ في تصور ذلك فنظن أن الشعراء تهادوا في صراحتهم إلى حد الإفحاش ، فالصراحة شيء والفحش شيء آخر . ومن المؤكد أن غزل مكة عند عمر بن أبي ربيعة وأضرابه أقل صراحة وحرية من غزل المدينة عند الأحموص وأقرانه، إذ كانت موجة اللهو في المدينة أكثر حِدَّةً . وينبغي أن نلاحظ أن هذا الغزل الصريح عند الأحموص وعمر ونظرائهما كان يرافقه غزل عفيف عند الفقهاء والزهاد من أمثال عروة بن أذينة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة في المدينة وعبد الرحمن بن أبي عمار الجشمي في مكة ، وغزلهم جميعاً يمتاز بالنقاء والطهارة وسمو العاطفة .

وما لا شك فيه أنه كانت تسقط من غناء المدينتين الكبيرتين بالحجاز وما شاع فيهما من غزل آثار مختلفة في بقية مدن الحجاز ، فمن ذلك ما يُروى عن العرجي الشاعر المكي من أنه كان ينزل كثيراً في أودية الطائف ، وكان يلزمه مغن يسمى الفيند^(١) . ويلقانا هناك شاعران كلنا بالغزل هما محمد بن عبد الله النميري ويزيد بن ضببة . ويذكر أبو الفرج أن المغنين في وادي القرى كانوا يقدون على مكة يتعلمون فيها الضرب والغناء والعزف ، ومن أشهرهم عمر^(٢) الوادي .

٢

نجد وبوادي الحجاز ونزوح قيس إلى الشمال

إذا كنا لاحظنا تحضر مدن الحجاز وخاصة المدينة ومكة فإن نجدًا وبوادي الحجاز قلما سقط فيهما من الحضارة شيء ذو بال ، إذ استمرت القبائل فيهما تعيش على الرعي وطلب الكلاء، فهي تعيش — كأسلافها في الجاهلية — معيشة متبدية فيها غير قليل من الشطّاف .

وفي هذه المعيشة ظلت المنافسات القبلية على المراعى ، وظل تربص القبائل

(٢) أغاني ٧/٨٥ .

(١) أغاني ١/٣٩٣ .

بعضها ببعض ، وإن كان من المحقق أن ذلك لم يأخذ الشكل الحادّ الذي كان عليه القوم في الجاهلية ، بسبب نهى الإسلام عن الأخذ بالتأثر وتحول حقه من أيدي الأفراد إلى أيدي الدولة ، وكان ولاية بني أمية في نجد وبوادي الحجاز يقظين ، وكانوا إذا تفاقم الشر من بعض الأفراد زَجّوا به في السجون . غير أن بقية من الشر والشجر بقيت ، وهي بقية استتبع ظهور بعض قُطّاع الطرق من أمثال طهّمان^(١) بن عمرو الكلابي الشاعر ، كما استتبع غير قليل من شعر الفخر والمهجاء ، على نحو ما نجد في مهاجاة^(٢) شبيب بن البرصاء الذُبَيّاني لعقيل بن عُلمة وأرطاة بين سُهَيْبَة ، ومهاجاة^(٣) ابن مَيّادة الذبياني للحكم الخُضري .

ودفع شظف المعيشة في هذه البيئة البدوية كثيرين من شعرائها للوفود على الخلفاء في دمشق والولاية في مكة والمدينة والكوفة والبصرة يطلبون نوالهم ، ومن ثمّ كانوا يترددون بين البدو والحضر . ولا نُبتعد إذا قلنا إن شعراء شرق الجزيرة من ربيعة وتميم وعبد القيس كانوا دائمى الارتحال إلى الخلفاء والولاة والقواد والأجواد وكان منهم من تتسوّف به رحلاته إلى خراسان .

ومرّ بنا أن كثيراً من العرب المتبدين ارتدّوا بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ومنعوا الزكاة ، وقد قضى أبو بكر على هذه الرّدّة ، واستجابت الجزيرة لهذا الغرض الديني راضية مرضية . ويظهر أن بعض عمّال الصدقات كان يقسو في جمعها على العرب أحياناً ، ومن ثمّ ارتفعت أصوات في هذا العصر الأموي تشكو منهم شكوى مرة^(٤) .

ولا بد أن نلاحظ أن نشاط الشعر في نجد وبوادي الحجاز لهذا العصر كان أقل مما كان عليه في الجاهلية ، بسبب ما قلّمنا من إمامة الإسلام لفكرة الأخذ بالتأثر التي سَعّرت الشعر والشعراء قديماً وما انطوى فيها من عصبيات ، وحقاً هو لم يُمت ذلك نهائياً ولكنه قلل من حدّته . ومن أسباب ضعف نشاط الشعر أيضاً كثرة من هاجر وا في الفتوح شرقاً وغرباً ، إذ كانت عشائر ترحل

(١) انظره في أخبار الصوص للسكري ١٠٠ . (٢) أغاني ٢٩٨/٢ .
 (٣) أغاني (طبع دار الكتب) ٢٧١/١٢ . (٤) انظر جبهة أشعار العرب (طبع المطبعة وما بعدها .
 الرجانية) ص ٣٠٥ .

بِإِسْمِهَا . على أن هذا أحدث حزناً في نفوس كثيرين سبق أن وصفناه في عصر صدر الإسلام .

ضَعُفَ نشاط الشعر إذن في هذه البيئة البدوية ، ولكنه إذا كان ضعيفاً في مجال الفخر والهجاء فإنه قوى قوة واسعة في مجال الغزل ، إذ تكاثر شعراؤه كثرة مفرطة وتكاثرت قصصه الغرامية ، وخاصة في بني عُدْرَةَ وبني عامر . وقد ترجم أبو الفرج في أغانيه لكثيرين منهم مثل جميل وعُرْوَةَ بن حزام وقيس ابن ذَرِيح ، ووقف طويلاً عند مجنون ليلى وشكَّ في حقيقته ، وهو يصوِّر بما يضاف إليه من قصص كثير كيف أصبح هذا الغزل شعبيّاً ، وكان عرب نجد وبادى الحجاز أفرغوا فيه وفي أفرادهم صور البطولة التي فقدوها في حياتهم الإسلامية بسبب خمود حروبهم الداخلية .

وغزل هؤلاء النجديين من أروع صور الغزل العربي ، لما أشاعوا فيه من نبل وسمو وطهارة وبقاء . وعادةً ينسب الأدباء والمؤرخون إلى بني عُدْرَةَ ، لكثرة ما أنتجت فيه ، فيقولون غزل عُدْرِي وهو غزل يمسح عليه الإسلام وما أحاط به المرأة من جلال ووقار وما حرّم من الآثام ظاهرةً وباطنة . وكان مما ساعد عليه شعور الحزن الذي وصفناه في غير هذا الموضع والذي كان يجلل أطراف الجزيرة لمن هاجروا منها عن عشائرتهم وأهلهم ، ودائماً يُصنِّع الحزن النفس وينقيها ويعدّها حين تتحدث عن الحب أن تتشجسى حقاً وأن تؤثر في النفوس تأثيراً بالغاً .

وإذا تركنا نجداً وبادى الحجاز إلى أطراف الجزيرة الشمالية على حدود الشام والجزيرة وجدنا كثيراً من عشائر قيس وبطونها وخاصة من كلاب و عامر وسُلَيْم تنزح إلى الشمال فتزاحم قبيلة كلب وأخواتها اليمنية في الشام وقبيلة تغلب في الجزيرة . ويكون ذلك سبب خصام قبلي واسع ، تصطدم فيه المصالح الاقتصادية في الرعي وغير الرعي كما تصطدم المصالح السياسية ، فقد كانت كلب وأخواتها اليمنية مواليةً لبني أمية ، وكذلك كانت تغلب ، فكان طبيعياً أن تقف قيس في الصفوف المعادية حين تواتبها الفرصة . ولم تلبث الفرصة أن سَنَحَتْ حين بدا انهيار بني أمية عقب وفاة يزيد بن معاوية ودعوة ابن الزبير لنفسه بالخلافة ،

وسرعان ما حطَّبت قيس في حبَّله ، معلنة ثورتها على الأمويين تحت إمرة الضحَّاك بن قيس في الشام وزُفر بن الحارث الكلابي في قرقيسيا بالجزيرة . وتوالت الأحداث واتفق الأمويون وقبيلة كلب بزعامه ابن سَحدل على مبايعة مروان بن الحكم بالخلافة . وثارت قيسُ الشام ، وأوقعتُ بها كلب وقبائل قضاة ومن انضم إليهم من تغلب هزيمة ساحقة في مَرَجِ رَاهَط ، نُتِل فيها الضحَّاك بن قيس . وتمت البيعة لمروان في الشام ، وتبعته مصر . غير أن قيسَ الجزيرة ثبتت على موقفها بقيادة زفر بن الحارث وانضم إليه حُمَير بن الحباب السلمي ، وأخذ عمير يغير غارات كثيرة على كلب في أيام متعاقبة مثل : يوم الغَوِير ويوم الهيل ويوم كآبة ويوم الإكليل ويوم السماوة ويوم دهمان^(١) . ووالت قيس غاراتها على تغلب ، ونكَّل بها عمير في غير موقعة ، وخاصة يوم ماكسين^(٢) وكان بين من أسرته قيس فيه القطامي ، فلما عرفه زفر خلَّى سبيله ، وأعطاه مائة من الإبل ، مما جعل القطامي ينوه بمأثرته عليه طويلاً^(٣) ، ونمضى فإذا تغلب تقتل عميراً سنة ٧٠ في إحدى غاراته عليها بالحصَّاء إلى جانب نهر الرثار . ويثار له زفر في موقعة مَرَجِ الكُحَيْل حيث فتك بتغلب فتكاً ذريعاً .

وكان يكفُّ عبد الملك في هذه الأثناء يده عن قيس الجزيرة رجاء أن تتحول إليه ، وكان الصراع مندلعاً بين المختار الثقفي ومعه أهل الكوفة وبين مصعب بن الزبير ومعه أهل البصرة ، فرأى عبد الملك أن ينتظر رجاء أن يُفنى بعضهم بعضاً ، وانتصر مصعب . ولم يعاجله عبد الملك بالهجوم ، ونراه يفلح في جذب زفر إليه ، حتى إذا أصبح طريقه آمناً اقتحم بجيشه العراق وقتل مصعباً سنة ٧١ للهجرة وأرسل الحجاج إلى عبد الله بن الزبير بمكة ففرض عليه . وبذلك أنقذت تغلب من مخالب قيس ، غير أن بقية بقيت لهذه الحروب الدامية إذ تصادف أن الأخطل دخل على عبد الملك وعنده الجحَّاف بن حكيم السُّمَيِّيّ فسأله عبد الملك هل يعرفه ؟ فقال : نعم هذا الذي أقول فيه :

ألا سائل الجحَّاف هل هو نائرٌ بقتلى أصيبت من سليمٍ وعامرٍ^(٤)

(١) انظر الأغاني (طبعة الساسي) ١٢١/٢٠ (٣) أغاني ١٢٨/٢٠ .

(٤) يريد الأخطل اليوم الذي قتلت فيه بنو

تغلب عمير بن الحباب السلمي . (٢) أغاني ١٢٧/٢٠ .

وكان الجحاف ممن فتكوا بتغلب تحت لواء عمير بن الحباب . وقد ظل
يموج به الغضب والأخطل ينشد قصيدته حتى إذا فرغ منها أجابه :

نعم سوف نبكيهم بكل مهني
ونبكي عميراً بالرماح الخواطر^(١)

ومضى الجحاف، فأغار بقومه بني سُلَيْم سنة ٧٣ على تغلب عند موضع
يسمى البِشْر، فنكّل بها تنكيلاً فظيعاً، إذ قتل رجالهم ونساءهم وبقر بطون
حواملهم، وكان ممن قتله ابن للأخطل : أما الأخطل نفسه فوقع أسيراً، غير
أنه موّه على بني سليم حقيقته وقال : إنه من عبيد تغلب، فأطلة وه وهم لا يعرفونه .
ولما رأى الجحاف أنه خرج بذلك على ميثاقه لعبد الملك لحق بأرض الروم
خوفاً منه، ولكن قيساً ما زالت تتوسل إلى عبد الملك أن يعفو عنه حتى أمّنه،
غير أنه ألزمه أن يدفع ديات قتلى البِشْر فلجأ إلى الحجاج فأداها له، وتألّه
الجحاف بعد ذلك ونسك^(٢).

وإنما سقنا هذه الأحداث، لأن العصبية الجاهلية عادت فيها جذّة بين
قيس من جهة وكتب وتغلب من جهة أخرى وعاد معها الثأر، حتى أصبح
فوق كل شيء، وحتى أصبحنا نسمع في كل مكان النار ولا العار، واشتطوا
في القتل وسفك الدماء اشتطاطاً، إذ بقروا بطون الحوامل وقتلوا النساء .

وعودة العصبية القبلية على هذا النحو هيأت في قوة لعودة أشعار الفخر
والهجاء، ففي كل جانب يتصايح الشعراء منذرين خصومهم بالوَيْل والثبور،
ويفيض الجزء الخامس من كتاب أنساب الأشراف للبلاذري بأشعارهم، ونجد
من ذلك آثاراً في الطبري يُستشهد بها مع الأحداث في موقعة مرج راهط^(٣) وغيرها،
وآثاراً أخرى كثيرة في كتاب الأغاني^(٤). فقد تراص شعراء كلب من أمثال جَوَّاس
ابن القَعَطل وعمرو بن الحُمَلة ومنذرين حسان وشعراء تغلب وعلى رأسهم الأخطل،
كما تراص شعراء قيس وعلى رأسهم زفر بن الحارث وعمير بن الحباب وجتهم

(٤) الأغاني (طبعة دار الكتب) ١٩٨/١٢

وما بعدها و (طبعة الساسي) ١١١/١٧

وما بعدها ، ١٢١/٢٠ وما بعدها .

(١) خطر الريح : اهتر في يد فارس .

(٢) أغاني ١٩٨/١٢ وما بعدها .

(٣) الطبري ٤١٨/٤ .

القشيري وابن الصغّار المحاربي ، وأخذ كل فريق يرش سهامه من الوعيد والتهديد والتخويف الشديد ، فالهيب الهجاء والفخر التهايا .

ومضى كثير من شعراء القبائل في هذه الأنحاء بعد أن عاد السلام إلى نصابه يمدحون الخلفاء والولاة طلباً للنوال ، يتقدمهم في ذلك الأخطل والقطامي وأعشى تغلب وأعشى بنى شيبان ونابعهم ، وكما كانوا يقصدون الولاة والخلفاء كانوا يقصدون الأجواد من الأمويين وغيرهم .

٣

الكوفة والبصرة

لما أقبل العرب من الجزيرة على العراق يفتحون وينشرون الإسلام واتسعت بهم الفتوح لعهد عمر بن الخطاب رأى أن لا يتخذوا المدن القديمة منازل لهم حتى لا يتلاشوا فيها ، وأمر بثاقب بصيرته أن يبني لهم معسكران على حدود الجزيرة الشرقية ، حتى يظل اتصالهم بالجزيرة ، وحتى لا ينساحوا في البلاد المفتوحة . وهذان المعسكران اللذان كانا مادة الجيوش الحاربة في عصر صدر الإسلام والعصر الأموي جميعاً سواء في فارس أو في خراسان هما الكوفة والبصرة .

وقد حُطّطت الكوفة في سنة سبع عشرة للهجرة ، ونزلت القبائل اليمنية في شريقها والعدنانية في غريبها ، ولم تلبث أن حُشدت حسب أنسابها في سبع خطط ، خطة أو سبع لكثافة وخلفائها وحديلة ، وخطة أو سبع لقضاة وغسان وبجيلة وخشعم وكيندة وحضرموت والأزد ، وخطة أو سبع لذحج وحمير وهمدان وحلفائهم ، وخطة أو سبع لتميم وسائر الرّباب وهوازن ، وخطة أو سبع لأسد وغطفان ومحارب والنمير وضيعة وتغلب ، وخطة أو سبع لإياد وعكّ وعبد القيس وأهل هجر الحمراء . ولم يذكر الطبري السبع السابع^(١)

(١) طبري ١٥٢/٢ وما بعدها .

واستظهر ما سينيون في كتابه عن خطط الكوفة أنه كان لقبيلة طيء ، وربما شركتها فيه قبيلة بكر ، إذ لا نجد لها هي الأخرى ذكراً في الأسباع السالفة . وظلت هذه الأسباع حتى عصر زياد بن أبيه وقد جعلها أربعة ليُدخل القبائل بعضها في بعض .

وكان يَكْتَسِف الكوفة من الشرق زروع ونخيل وأشجار يسقيها الفرات ، وكان في ظاهرها من الغرب الحيرة والتجف والخورنق والسدير والغريتان ومنتزهات وديرة كثيرة^(١) وبمجرد أن نزلها العرب نزلها معهم بقايا الجيوش الساسانية التي انضمت إليهم ، ويقال إنهم بلغوا أربعة آلاف ، وكان نقيبهم يسمى دَيْلَم ، فنسبوا إليه ، وُسِّمُوا حمراء ديلم^(٢) ، ونزلها معهم أيضاً رقيق الحروب التي خاضوها ، وأخذ يتوافد كثير من النبط والتجار والصناع .

وقد اتخذ علي بن أبي طالب الكوفة حاضرة له حين ذهب إلى حرب الخارجين عليه ، بينما نزلت السيدة عائشة وطلحة والزبير في البصرة ، وقعت بين البلدين موقعة الحمل المعروفة وفيها علت كفة علي والكوفة . ويدخل أهل البصرة في طاعة علي ، ولكن تظل منذ هذا التاريخ في صدورهم إحساناً لأهل الكوفة . ويخرج علي بجيوشه إلى لقاء معاوية في صفين ، وتحدثت المعركة بينهما ويشتد أوارها كما يشتد أوار الشعر بين الفتنين المتحاربين . ويكون التحكيم ويخلص الأمر لمعاوية فيولّي علي الكوفة المغيرة بن شعبة . ويأخذها بالرفق الشديد ، حتى مع من كانوا يظهرن فيها التشيع ولا يخفونه من أمثال حُجْر بن عدى ، وكذلك كان يصنع بالخوارج ، وقد كفاه أهل الكوفة أمر المُسْتورد ابن عُلَاقَة الخارجي حين ثار عليه ، فأنبروا لقتاله وقضوا عليه وعلى من تبعه وهم يتناشدون الشعر ويرمونهم وجماعته^(٣) به . ومات المغيرة سنة ٥٠ للهجرة فخلفه علي الكوفة زياد بن أبيه ، فأخذها أخذاً شديداً ، ولم يلبث أن ضيق الخناق بها على حُجْر بن عدى وأصحابه من الشيعة ، واضطرّ حجر وبعض من شايعه إلى حمل السلاح ، ف وقعت مناقشات بينه وبين أصحاب زياد ،

(١) انظر مادة كوفة في معجم البلدان لياقوت .
 (٢) فتوح البلدان للبلاذري (طبعة المطبعة
 المصرية بالأزهر) ص ٢٧٩ .
 (٣) طبري ١٤٣/٤ وما بعدها .

ارتفع فيها صوت الشعر^(١) ، وتغلب زياد عليه وعلى المتمردين معه ، وأرسله في نفر منهم إلى معاوية ، فقتله في ستة من أصحابه . وكانت تلك أول شرارة أوقدت النفوس في الكوفة ضد الحكم الأموي ، واعتبر الشيعة حُجراً وأصحابه شهداء ، وأخذوا يتفجعون عليهم^(٢) . وتمضى الكوفة تحت حكم زياد مبطنةً معارضةً شديدة ، إذ أخذ كثير من أهلها يصطبغ بصبغة التشيع لِعليّ وبنيه . ويتوفى زياد في سنة ٥٣ ويخلفه على الكوفة عبد الله بن خالد بن أسيد ، ثم الضحّاك بن قيس النهري ثم عبد الرحمن بن أم الحكم الثقفي ثم النعمان بن بشير ، ويتوفى معاوية ويخلفه ابنه يزيد ، فيضمها إلى عبيد الله بن زياد وإلى البصرة . ويأبى الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير مبايعة يزيد بالخلافة ويخرجان من المدينة إلى مكة ، فيكاتب أهل الكوفة الحسين ، ويرسل إليهم بابن عمه مسلم بن عقيل فيبايعه اثنا عشر ألفاً منهم . ويخرج إليهم الحسين ، ويعلم في الطريق أن ابن عمه اضطرّ إلى قتال عبيد الله بن زياد وأن أهل الكوفة تخلّوا عنه وأسلموه إلى عبيد الله ، فقتله ، وكان أول قتيل لبني هاشم صُلبت جثته ، يعلم الحسين بذلك كله ، ولكنه يصمم على المضي إلى غايته فيقتل وهو يقاتل جنود عبيد الله بن زياد بكربلاء على نهر الفرات في العاشر من المحرم سنة ٦١ للهجرة . وتتطور الحوادث . فيتوفى يزيد بن معاوية ويضطرّ عبيد الله بن زياد أن يغادر البصرة إلى دمشق . ويتلاقى الشيعة بالتلاوم والتندم على تقصيرهم في حق الحسين ونفورهم عن نُصرتهم ، ويرون أنه لا يغسل عارهم إلا حربٌ من قتلوه وإلا التوبة مما فرط منهم ، فسُموا التّوابين ، وولّوا أمرهم سليمان ابن صُرَد . ولم يلبثوا أن جمعوا آلة الحرب واتجهوا إلى الشام يريدون أن يثأروا للحسين ، فالتقوا في عيّن الوردة (رأس العين) في وسط الجزيرة بجيش أموي على رأسه عبيد الله بن زياد ودارت الدوائر عليهم ، وسقط سليمان في المعركة ، وكان ذلك في ربيع الآخر سنة ٦٥ . وعادت فلول الجيش الشيعي إلى الكوفة ، وانتهز المختار الثقفي الفرصة ، فدعا لمحمد بن الحنفية ، وانضوى الشيعة تحت لوائه ، واستطاع أن يستخلص الكوفة من وإلى ابن الزبير ويطرده منها ، وأخذ

(٢) طبرى ٤/٢٠٩ .

(١) طبرى ٤/١٩٣ .

ينكّل بمن كان هواهم مع بنى أمية ، مما جعل شعراءهم خشية بطشه يمدحونه هو وإمامه ، وكأهم من شيعتهم على شاكلة قول عبد الله بن همام السّأولي^(١) :

دَعَا يَا لثارات الحسين فَأَقْبِلْتُ كَتَائِبُ مِنْ هَمْدَانٍ بَعْدَ هَزِيمٍ^(٢)
وَأَبِ الْهُدَى حَقًّا إِلَى مُسْتَقَرِّهِ بِخَيْرِ إِيَابِ أَبِيهِ وَرَجُوعِ
إِلَى الْهَاشِمِيِّ الْمُهْتَدِي الْمُهْتَدِي بِهِ فَنَحْنُ لَهُ مِنْ سَامِعٍ وَمُطِيعِ
وَمَا اسْتَجْمَعُ الْأَمْرُ لِلْمَخْتَارِ أَعْدَاءَ جَيْشًا بِقِيَادَةِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَشْرَحِ لِحَرْبِ أَهْلِ
الشَّامِ ، فَالْتَقَى فِي سَنَةِ ٦٦ بِجَيْشٍ عَلَيْهِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ فِي «خَازِرٍ» بَيْنَ الْمَوْصِلِ
وَالرَّبْلِ ، وَدَارَتِ الدَّوَائِرُ عَلَى جَيْشِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَسَقَطَ فِي الْمَعْرَكَةِ . وَيَوْلِي ابْنَ
الزُّبَيْرِ عَلَى الْبَصْرَةِ أَخَاهُ مَصْعَبًا سَنَةَ ٦٧ وَتَنَشَبَ الْحَرْبُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُخْتَارِ ،
وَتَعْلُو كِفَّةُ مَصْعَبٍ ، فَيُقْتَلُ الْمُخْتَارُ وَتَدْخُلُ الْكُوفَةُ فِي طَاعَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ .

ونمضي بعد ذلك ، فنجد الكوفة تشارك في ثورة ابن الأشعث لعهد الحجاج وهي ليست ثورة شيعية ، وإنما هي ثورة أهل السيادة والشرف في الكوفة على بنى أمية ، فقد كانت الكوفة مستقر البيوتات العربية^(٣) . وكان سادة هذه البيوتات وأشرافها يمتعضون من ظلم ولاية بنى أمية لهم وأخذهم بالعنف والقسوة وخاصة الحجاج ، وأتيحت الظروف لواحد منهم هو ابن الأشعث أن يعلن الثورة على الحجاج بل على الظلم كله ، ومن ثم دعا لنفسه بالخلافة ، وانضم إليه كثير من الموالي والقراء . وتنازله الحجاج في وقائع كثيرة أهمها وقعة دير الجماجم وانتصر عليه ، وهرب ابن الأشعث إلى فارس ، وأوغل في هروبه ، حتى وصل إلى ملك الترك مستجيراً ، وقتل أخيراً .

وما زال شيعة الكوفة ينتظرون الإمام العلوي الذي يخلصهم من الأمويين وظلمهم ، حتى ظهر بينهم زيد بن علي بن الحسين ، ودعا لنفسه بالخلافة منشئاً نظرية شيعية جديدة تُنسب إليه ، هي نظرية الزيدية . وما زال به شيعته يستعدونه على بنى أمية ويدعونه للخروج ، حتى خرج في سنة ١٢١ وما كاد

زرارة بن عدس التميمي وبيت الأشعث بن قيس
الكندي وبيت حذيفة بن بدر الفزاري وبيت
ذو الجدين الشيباني .

(١) طبري ٤/٥١٠ .

(٢) المزيع : نحو ثلث الليل .

(٣) من بيوت الشرف العربية في الكوفة بيت

القتال يستحضرُ بينه وبين جند يوسف بن عمر حتى انفضوا عنه إلا قليلاً منهم ثبتوا معه حتى قُتلوا عن آخرهم ، وقُتل زيد ، وصُلب بسوق الكُناسة في الكوفة . وهرب ابنه يحيى إلى خراسان ، وخرج بناحية الجوزجان ، وانتهى في سنة ١٢٥ إلى نفس المصير .

ولعل في كل ما قدمنا ما يوضح كيف أن الكوفة كانت موئل الشيعة في هذا العصر وأن سادتها الذين لم يعتنقوا التشيع كانوا يكتنون بغضاً لبني أمية وحكمهم . ولم يكن للخوارج شأن مذكور في الكوفة ، ومع ذلك نجد لهم فيها شاعراً مشهوراً هو الطرِّمَّاح . وكان كثير من أهلها يتصرف عن هذه المعارضة السياسية إلى الزهد وتقوى الله ، وكان يجوارهم من يُقبلون على اللهو والخمر ، أمثال الأقيشير الأسدى ، وتكاثروا بأخرة من العصر على نحو ما هو معروف عن مطيع بن إلياس وحلبته .

ولم تتورط الكوفة في العصبيات القبلية ، ولذلك كان حظها في شعر الفخر والهجاء ضعيفاً ، وليس معنى ذلك أن الهجاء انحسر عنها ، فقد أخرجت شاعراً من أكبر المهجائين في العصر هو الحكم بن عَبدل . وقد مضى كثير من شعرائها يُعنى بمدح الحلفاء والولاة والقواد والأجواد ، وكان منهم من يتعصب لبني أمية تعصباً شديداً مثل عبد الله بن الزبير الأسدى .

وإذا ولينا وجوهنا نحو البصرة وجدناها تخطط حوالى سنة ست عشرة للهجرة معسكراً للجيوش المقاتلة في الشرق على مقربة من مصب نهر دجلة بين إقليم البطائح الذى تكثرت مستنقعاته وشاطئ خليج العرب ، وقد روعى فيها كما روعى في الكوفة أن تكون على حافة البادية ، وسرعان ما توزعت القبائل خططاً ، خمساً كبيرة : خطة تميم وخطة لعبد القيس وخطة لأهل العالية وخطة لبكر وخطة للأزد ، وكانت اليمن تلوذ بخطة الأزد بينما لاذت عشائر من أسد والنمر بن قاسط ببكر ، ولاذ أهل هجر بخطة عبد القيس ، ولاذت ضبة والرباب بخطة تميم . وقد أقاموا بجانبها سوقاً كبيرة ، هى سوق المربد ، وقد تحوات في هذا العصر إلى سوق أدبية يتناشد فيها الشعراء أشعارهم ، ولكل شاعر حلقتة .

ونزلها مع العرب كثير من الرقيق الفارسي الذى جلبوه من الحروب ، كما

نزل معهم فريق كبير من جيوش يزيدجرد خرج عليه وقاتله مع المسلمين ، وهو المعروف باسم الأساورة . وقد دخل في حلف تميم ، ودخل أيضاً في حلفها نفر من الهنود هم المعروفون باسم الزط والسيابجة والإندغار ، ونزل أيضاً بالبصرة جماعة من الأصبهانيين وأخرى من الحبش^(١) . وكان وقوع البصرة بالقرب من خليج العرب مهيباً دائماً لأن يتزلها كثيرون من الإفريقيين والهنود ، كما كان مهيباً لازدهار التجارة بها . وكانت الزراعة مزدهرة بها هي الأخرى ، ولا سيما زراعة النخيل بفضل النهرات الكثيرة التي اشتقت من دجلة ، وخاصة نهري الأبلّة ومعل .

وأخذ نزلها من العرب المجاهدين في سبيل الله ومن انضم إليهم من الأساورة يُشخّنون بقيادة الأحنف بن قيس التميمي لعهد عمر بن الخطاب في أرض فارس وتغلغلوا إلى خراسان ، وتتابع الفرس على الصلح فيما بين نيسابور وطخارستان^(٢) . وولى البصرة لعهد عثمان عبد الله بن عامر فدفع الجيوش البصرية إلى سجستان وعامة خراسان^(٣) . ثم كانت فتنة عثمان وبيعة على ، فانضم كثيرون من أهل البصرة إلى السيدة عائشة وطلحة والزبير ، وانزوى الأحنف بقومه تميم عنهم^(٤) ، ونشبت موقعة الجمل ، وأسلمت البصرة لعلي ، يتقدم صفوفها الأحنف ، وحاربت معه بصفتين ، وظلت والية له إلى وفاته .

وتدخل البصرة في العصر الأموي ، ونراها تُدعى عن معاوية وابنه يزيد ، بينما تأخذ في اجترار العصبية القبلية القديمة ، وكان مامهاً لذلك قيام حلفين كبيرين بها ، هما حلف تميم وقيس وحلف الأزدي وبكر وعبد القيس . وبذلك تكتلت قبائلها في حلفين كبيرين ، وأوغر صدور الحلف الأول كثرة المهاجرين من أزد عُمان إلى البصرة . ونرى زياد بن أبيه يستغل هذه العصبية في توطيد سياسته بالبصرة ، إذ أخذ يضرب القبائل بعضها ببعض .

ومعنى ذلك أن البصرة لم تُشغَلْ بمُخصّصة شيعية على نحو ما شغلت الكوفة ،

(١) انظر في تخطيط البصرة ومن نزلها فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٤١ وما بعدها والطبرى ٤/٢٦٥ ، ٤٧٨ ، ٥٤٩ ونقائض جرير والقرزوق ٧٣٧ .
 (٢) طبرى ٢/١٨٩ ، ٢٢١٠ - ٢٤٤ .
 (٣) طبرى ٣/٣٥٨ وما بعدها .
 (٤) طبرى ٣/٥١٠ - ٥١١ .

فقد كانت كثرة أهلها عثمانية الهوى ، إنما الذى شغلها حقاً هو الحصومة القبلية وما طوى فيها من عصبيات ، وقد كان بها كثيرون من الخوارج ، غير أن زياداً أمعن فى الضرب على أيديهم . ونراه يختار من أهلها خمسة وعشرين ألفاً ومن أهل الكوفة مثلهم ، ويُخرجهم بآسَرِهِمْ إلى غزو خراسان (١) ، حتى يتخلص من عناصر الشعب فى البلدين .

وتبعه ابنه عبيد الله فى سياسته من ضَرْبِ القبائل بعضها ببعض والتشديد على الخوارج . ويتوفى يزيد بن معاوية ، وتضطرب البصرة ، ويباع كثيرون منها ابن الزبير ، ويُضطَرُّ عبيد الله أن يبرحها إلى دمشق . ويستولى مسعود بن عمرو سيد الأزد على قصر الإمارة والمسجد بالقوة ، يشدُّ من أزره قبيلته وبكر وعبد القيس ويصعد المنبر يخطب فى الناس ، فتغضب تميم وتهجم عليه مع أحلافها من الأساورة ، فتُنزله من فوق المنبر وتقتله . وينشب القتال بين الأزد و تميم طلباً للثأر ، ويتدخل الأحنف ويستطيع بحُسْنِكته أن يعيد السلام بين القبيلتين نظير دية كبيرة يؤديها للأزد هو وقبيلته ، ولكن العداوة تستمر متأججة بين الفئتين طوال العصر .

وتتبعُ البصرة ابن الزبير ، ويولى عليها أخاه مصعباً ، فيحارب المختار الثقفى فى الكوفة كما أسلفنا ، ويقضى عليه قضاء مبرماً : ويحارب الأزارقة ، ويوجهُ إليهم المهلب وغيره من القواد ، ويوقعون بهم هزأًم عنيفة . وتنشب ثورة صغيرة للزنج فيُجهز عليها .

وتعود البصرة إلى الخضوع لبنى أمية عقب مقتل مصعب ، وهى تتغلى بالعصبيات القبلية . ووليتها الحجاج الثقفى لأكثر من عشرين عاماً ، وفى عهده علا شأن قيس لتعصبه لها ، وكان أكبر شخصية بين أبناءها . فجنحت إليه وجنح إليها ، وخاصة أنه احتاج تأييدها له فى الثورات الصغيرة التى كانت تنشب من حوله مثل ثورة قبيلة عبد القيس بزعامة ابن الجارود وثورة الزنج . وكان طبيعياً أن يكون بين أفراد حاشيته كثير منها . وأخذ تعصبه لها يقوى مع الزمن ، فإذا هو يعزّل أبناء المهلب عن خراسان ويولى عليها قتيبة

ابن مسلم الباهلي . ونراه يولّى على الجيوش الغازية في الهند محمد بن القاسم الثقفي .
ومعروف أنه كان يُنّيب عنه في حكم البصرة الحكيم بن أيوب الثقفي . وولّى
على أصبهان ختنه مالك بن أسماء الفزاري . ومعنى ذلك أن قيساً قوى أمرها في
البصرة لعهد الحجاج . ويتوفى سنة ٩٥ ويتوفى بعده الوليد بن عبد الملك ، ويخلفه
سليمان أخوه ، فيولّى على العراق ثم خراسان يزيد بن المهلب ، فيعظم شأن قبيلة
الأزد .

وعلى هذا النحو كان يعظم شأن كل قبيلة في البصرة حين يتولاها شخص
منها ، وكان ذلك يزيد في تنافس قبائلها واشتعال العصبية بينها ، بلا يستتبع
من المغنم السياسية في تولى الوظائف وغيرها . وولى الخلافة عمر بن
عبد العزيز ، فعزل عن البصرة يزيد بن المهلب ، وولّى عليها عدى بن أرطاة
الفزاري ، فعادت إلى قيس مكانتها . ويتوفى عمر ويخلفه يزيد بن عبد الملك ،
فيثور عليه يزيد بن المهلب ، وتتجمع حول لوائه الأزد وربيعة بينما تقف
تميم وقيس بجانب ابن أرطاة . ويظهر مسلمة بن عبد الملك بجيوش
الشام على المسرح ، ويقضى على ابن المهلب ، ويتبع فلول جيشه هلال بن
أحوز المازني التميمي فيقضى عليها وعلى من بقي من المهالبة قضاء مبرماً . ويولّى يزيد بن
عبد الملك على العراق مسلمة لمدة محدودة ، إذ سرعان ما ولّى عليه عمر بن هبيرة
الفزاري ، وكان يتعصب لقيس تعصباً شديداً ، ولم يُخِرْ عليه الأزد وربيعة
وحدهما ، فقد أثار عليه أيضاً تميمياً وشاعرها الفرزدق . ويكلى الخلافة هشام
ابن عبد الملك ، فيعزل ابن هبيرة ، ويولّى خالد القسري لنحو خمسة عشر
عاماً ، وكان يتعصب لليمن تعصباً شديداً ، فاضطرّ الخليفة آخر الأمر أن
يعزله ويولّى مكانه يوسف بن عمر الثقفي ، وبذلك رفعت قيس رأسها ،
وعادت إلى سابق مكانتها . وممن وليها بعده عبد الله بن عمر بن عبد العزيز
وكان آخر ولايتها يزيد بن عمر بن هبيرة القيسي .

ونرى من كل ذلك أن البصرة ظلت طوال العصر تعيش للعصبية القبلية ،
ومن ثمّ كانت المحور الذي دار عليه شعرها ، إذ تحول كل شاعر يفخر بقبيلته
مصوباً سهام هجائه لمن يعادونها من القبائل . ولم يقف الشعراء عند الحصومات

بين الحليّفين اللذين تحدّثنا عنهما حلف تميم وقيس وحلف الأزد وربيعة ومن انضم إليهما من القبائل اليمنية ، فقد أثاروا ما بين العشائر والبطون من حزازات قديمة وأضافوها إلى ما تكوّن من حزازات حديثة ، بحيث لم تبق عشيرة إلا ولها شاعرها أو شعراؤها الذين يذودون عنها مفاخرين هاجين ، واتخذ ذلك شكل معارك عنيفة ، على نحو ما نعرف عن معركة الهجاء التي نشبت بين جرير والفرزدق .

ولم تُنمَّ البصرة شعر الفخر والهجاء وحده ، بل نَمَّت أيضاً شعر المديح ، فقد تحول شعراؤها إلى الخلفاء والولاة والقواد والأجواد يمدحونهم ويأخذون جوائزهم . ولنا أنفأ إن الخوارج في البصرة كانوا كثيرين ، وقد هيأت هذه الكثرة لأن يظهر من بينهم غير شاعر مثل عمران بن حِطّان ، أما الشيعة فكانوا قليلين ، ومن ثم لم ينشط الشعر الشيعي بالبصرة ، وكأنها تركته للكوفة كي تبلغ منه كل ما كانت تريد من معارضة الدولة والتشيع للبيت العلوي وبيان حقّه في الخلافة . وإذا كنا لاحظنا في الكوفة أن شعراء كثيرين كانوا يقفون في صفوف بني أمية ضد معارضتهم من الشيعة فإن البصرة هي الأخرى كان بها كثير من الشعراء الذين نافحوا عن الحكم الأموي وعلى رأسهم جرير . ويلقانا بين أعاجم البصرة غير شاعر ، وطبيعي أن ينتظموا في صورة الشعر البصري العامة من الفخر والهجاء والمديح ، ومن اشتهروا منهم يزيد بن مفرغ الحميري . ويلقانا أيضاً شعراء يتغنون بالخمير مثل حارثة بن بدر الغنداني التيمي ، وإن كان من الحق أن موجتها لم تتسع في البصرة اتساعها في الكوفة ، فقد كانت أكثر وقاراً ، ومن ثمّ فسحت للزهد وشعرائه من أمثال أبي الأسود الدؤلي .

٤

خراسان

مرّ بنا أن جنّدت البصرة هم اللذين مضوا شرقاً في عهد عمر بن الخطاب حتى فتحوا خراسان ، وقد توغلوا فيها لعهد عثمان ، فكان طبيعياً أن يحملوا معهم ما أخذت تستشعره القبائل البصرية من العصبية القديمة . وكان مما زادها

ضراوة في نفوسهم أن قواد الجيوش المحاربة كانوا يكافأون على انتصاراتهم بإسناد إدارة الجهات التي يفتحونها إليهم ، وكان القائد حين تُسند إليه ولاية ينحصر قبيلته بالغنم الأكبر . وكذلك كان يصنع الولاة من قبل الخليفة أو والى العراق ، فانطوت النفوس على موجدة شديدة ، وهي موجدة أدت هناك دائماً إلى حروب عنيفة واشتباكات دامية ، كانت تعلق فيها القبيلة كما كان يعلق الثأر على كل شيء .

وبذلك أصبح العرب بخراسان في نفس الموقف الذي كان عليه أسلافهم في الجاهلية ، فهم يعيشون للمنازعات القبلية والثارات ، وحقاً كانوا يشعرون أحياناً بحروب الترك ، ولكنهم كانوا لا يهدون وينصرفون قليلاً عن حربهم حتى يتحاربوا فيما بينهم حرباً مريرة ، وهي حرب عادت فيها العصبية جادة .

وقد بدأت هذه العصبية تستعر هناك في نفس الوقت الذي بدأ استعاريها فيه بالبصرة ، أى بعد وفاة يزيد بن معاوية فقد أخذت الأزدي وأحلافها تحاول أن تستولى على السلطان هناك ، وتصدت لهم قيس وتميم بزعاة عبد الله ابن خازم السلمي القيسي . واستطاع أن يجمع السلطان في يده هناك معلناً ولاءه لابن الزبير ، حتى إذا غلب عبد الملك بن مروان على صاحبه أرسل إليه أن يندخل في طاعته على أن يطعمه خراسان سبع سنين ، وأتى ابن خازم ، غير أن نائبه في مرو : بكير بن وشاح التيمي ثار عليه ، ولم يلبث ابن خازم أن قُتل . ودخلت خراسان ثانية في طاعة بني أمية ، وولّى عليها عبد الملك بكبيراً ، ثم ولي أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد الأموي . وضمها إلى الحجاج ، فولّى عليها في سنة ٧٨ المهلب الأزدي بعد قضائه على الأزارقة ، فقدمها يصحبه شاعره كعب الأشقرى الذي طالما أشاد بانتصاراته على الأزارقة . ويلزمه شعراء خراسان يمدحونه ويصفون حروبه مع الترك من أمثال المغيرة بن حبيب التيمي ونهار بن توسة اليشكري البكري وزياد الأعجم مولى عبد القيس . ويتوفى المهلب سنة ٨٢ ، فولّى الحجاج بعده ابنه يزيد ، وكان شجاعاً مقداماً كما كان بحراً فياضاً ، وقد أشاد الشعراء هناك بحروبه في فرغانة وخراسان وما وراء النهر إشادة رائعة . ويعزله الحجاج لعصبية الشديدة للأزدي

وأحلافها من اليمن وربيعة ويولّى أخاه المفضل ، وسرعان ما يرى أن يتخلص من المهالبة جميعاً ، فيعزل المفضل ويولى قتيبة بن مسلم الباهلي في سنة ٨٦ فتعلو كفة قيس ويعظم سلطانها . وكان قتيبة قائداً محنكاً وفارساً مغواراً ، ففضى يفتح في طخارستان وأرض السغد وحوارزم وسمرقند ، والشعراء من حوله يتغنون بانتصاراته . ولم يلبث قتيبة أن سقط وهو في أوج مجده ، وذلك أن سليمان ابن عبد الملك وكى الخلافة بعد أخيه الوليد ، وكان حانقاً على الحجاج وعمّاله ، وخشى قتيبة على مصيره ، فثار عليه ، وسرعان ما انقضت عنه الأزد وأحلافها ثم تبعهم تميم ، لأنه كان قتل منها نقرأ من آل الأهم ، وأساء معاملته بظلمها وكيع بن أبي سُود . وتزعّم وكيع حربيه ، وانضمت إليه الأزد ، وكانت مغنيّة منذ عزّل المهالبة وانضمت معها قبائل ربيعة كما انضم الموالي بقيادة حسيان التبطي ، وأخيراً خذلته قيس إلا نقرأ من عشيرته باهلة ، فلقى حتفه سنة ٩٦ للهجرة .

ويولّى سليمان مكانه وكيع بن أبي سُود ، فأخذ الناس بالعتف ، فعزله ، ويولّى يزيد بن المهلب ، جامعاً له بين خراسان والعراق ، وقد مضى يتبع سياسة قبلية جامحة ، إذ رفع من شأن الأزد ، وملأها الوظائف ، وجعل لها القسط الأكبر في الغنائم . وتوفى سليمان وخلفه عمر بن عبد العزيز فعزل يزيد وجبسه لتأخره في أداء القىء ، وكان قد بالغ لسليمان في بعض كتبه ، فقال إن القىء في بعض حروبه كان قناطر من الذهب ، وزعم أن خُمسه بعد أن أخذ كل محارب حقه منه بلغ أربعة آلاف ألف وفي رواية ستة آلاف ألف ، فلما طلب منه عمر ذلك ، ولم يستطع أداءه جبسه حتى يؤدي ما عليه للدولة ، ولم يكتب بعزله وحده ، فقد عزل كل ولائه الأزديين ، وبذلك سقط أو هوى نَجْمُ الأزد ، وقد ولي عمر على خراسان الجراح بن عبد الله الحكمي . ودخلت في عصر يزيد بن عبد الملك ، وتولاها غير قيسى ، ولا يلبث أن يُظلمها عهد هشام بن عبد الملك ، وفيه تصبح تابعة لخالد القسري والى العراق ، وكانت فيه عصبية شديدة لليمن ، فارتفع شأن الأزد . ونراه ينيب عليها أخاه أسداً سنة ١٠٥ وكان يحاكيه في سياسته ، فالتهب العصبية القبلية الهباباً ، وامتشتت الحسام الكتلتان الكبيرتان تميم وقيس من جهة والأزد وأحلافها

من جهة أخرى ووقعت بينهما وقعة معروفة باسم وقعة البروقان ببلخ سنة ١٠٦ وعُزلت بينهما الوقائع ، وعُزل أسد سنة ١٠٩ ووليها الحكم بن عوانة الكلبي ولم يلبث أن عُزل ووليها أشرس بن عبد الله السلمي القيسي ، وخلفه عليها الجنيد بن عبد الرحمن المُرِّي سنة ١١٢ وعُزل عنها في سنة ١١٦ وخلفه عاصم بن عبد الله الهلالي. وفي عهده نشبت ثورة الحارث بن سُريج وكان يرى رأى المرجئة ، كما كان يرى إسقاط الجزية عن الموالى ، واتخذ جهم بن صفوان كاتباً له ، وهو أشهر متكلمي هذه الفرقة . واستفحلت الثورة إذ انضم إليها كثيرون من تميم والأزد والموالى . وما زال عاصم يجاهدهم ، حتى عُزل في سنة ١١٧ وولى مكانه أسد القسري للمرة الثانية فضيق الخناق على الحارث حتى فر هارباً . غير أن أسداً مات ، وسقط أخوه خالد في العراق ، إذ صرفه هشام عن ولايتها وولّى عليها يوسف بن عمر الثقفي ، جامعاً له معها خراسان ، فولّى عليها نصر بن سيار ، وفي عهده اشتدت العصبية اشتداداً مروّعاً واشتد معها الشجار والقتال في كل مكان ، وظهر الحارث بن سريج على مسرح الحوادث ثانية وقُتل . وأخيراً يظهر أبو مسلم الخراساني . وعبثاً يصبح نصر بن سيار بجنوده أن يتداركوا الأمر^(١) وتكون نهاية بني أمية .

ويفيض تاريخ الطبري بأشعار الشعراء في هذه العصبية التي احتدمت هناك وفي وصف حروب العرب والترك . ولعل من الطريف أن نعرف أن الشعر نشط في خراسان نشاطاً عظيماً ، إذ كانت الكثرة من العرب هناك مضربة ؛ وحيماً وجدت المضربين وجدت الشعر ، وكانت الأحداث كثيرة ، فألهمت غير شاعر بالشعر الرائع . ومن أهم شعرائهم زياد الأعجم وكعب ابن معبدان الأشقري ونهار بن توسعة وثابت قُطنه والمغيرة بن حَبَسَاء . ولعل من الطريف أن نعرف أن من هؤلاء الشعراء من كان فارساً مقدماً مثل ثابت قُطنه وكعب بن معبدان ، وكان من هؤلاء الشعراء الفرسان من يقع في حب بعض نساء الترك والديلم وقتياتهم ، فيتغزل بهن ، على نحو ما نرى عند أبي جليدة الشكري^(٢) ، وأعشى همدان^(٣) . وكان بين المحاربين كثيرون يحنون إلى ديار

(١) طبري ٣٦/٦ وما بعدها والأخبار الطوال (٢) أغاني (دار الكتب) ٣١٩/١١ ، ٣٢٥ .

(٣) أغاني ٣٤/٦ وما بعدها .

لديتوري ص ٣٦٠ .

قومهم في الجزيرة، وخاصة حين يُلم بهم وهن ، ويظنون أنهم ميتون ، وقصيدة مالك بن الرب في مرضه مشهورة^(١). وكان يحدث أحياناً أن يُحقق بعض البدو بالجزيرة العربية في حبُّهم، فيرحلوا إلى الثغور، وينظموا شعراً يضمّنونه حُبهم اليأس، وهو شعر يفيض باللوعة الممضّة على نحو ما نجد عند الصمّة القشيري^(٢) الذي مات غازياً بطبرستان .

٥

الشام

لا يكاد يُقاس الشعر في الشام لهذا العصر إلى ما انبثَّ منه في خراسان والعراق والحجاز ، ومرجع ذلك أن قبائل الشام كانت في جمهورها قبائل يمنية ، وهي لا تبلغ في الشعر والشاعرية ما تبلغه القبائل المصرية ، وأهم شاعر أنبثته بيئة الشام في هذا العصر هو عدىّ بن الرقاع العاملي ، وهو يتأخر خطوات عن شعراء العراق والحجاز المرزبين أمثال جرير والفرزدق وعمربن أبي ربيعة .

على أنه ينبغي أن يلاحظ أن كثيراً من قبائل قيس نزل الشام مع الفتوح ، واصطلمت مصالحه كما قدمنا بمصالح كلب والقبائل اليمنية ، مما جعل الحروب تشب بين الطرفين من جهة وأوقد نيران الهجاء والفخر بين شعرائهما من جهة ثانية ، سواء في موقعة مَرَج رَاهط أو فيما تلاها من مواقع ظلت سنوات . ولكن هذا الشعر نعهه طارئاً على الشام ، فلولا وفود هذه القبائل المصرية ما ظهر ولا استطار .

وما يتصل بهذا الشعر الطارئ على الشام شعرُ الشعراء الذين كانوا يفلدون على الأمويين يمدحونهم من الحجاز ونجد والعراق والجزيرة . ومن الحجازيين الذين أكثروا الوفود عليهم ابنُ قيس الرقيبات ونصيب الأحوص وكثير وإسماعيل

(١) أغاني (سأسي) ١٦٢/١٩ وذيل الأمال (٢) أغاني (دار الكتب) ٢/٦ وما
ص ١٢٦ .
بعدها

ابن يسار النسائي وطُريح الثقفي ويزيد بن ضبّة وأبو العباس الأعمى، ومن النجديين الرَّاعى والمُعجيز السلولى وأرطاة بن سُهيمة وعقيل بن عُلّفة وابن ميسادة ومن العراق جرير والفرزدق والأخطل ومسكين الدارمى وعبد الله بن الزبير الأسدى وأعشى شيبان ونابعهم وذو الرمة .

وهؤلاء الشعراء جميعاً كانوا وافدين ، ولم يستقروا فى الشام ، إنما كانوا يلمّون بها ، ثم يعودون إلى ديارهم وأهلهم بُجراً الحقائب . وربما كان أهم عشيرة اشتهرت بالشعر فى هذه البيئة هى العشيرة الأموية نفسها ، فقد اشتهر من بين أفرادها بنظم الشعر يزيد بن معاوية ، ثم ابن أخته يزيد بن عبد الملك ، وابنه الوليد وسنعرض له ولشعره فى موضع آخر .

على أن هذه الأسرة نفسها كانت طارئة على الشام ، ومن ثمّ لا نغلو إذا قلنا إن الشعر فيها لهذا العصر كان بعامة شعراً طارئاً . ومن هذا الشعر الطارئ ما كان ينظمه الغزاة فى حروب الروم ، وكانت كثرتهم من عرب الشام اليمنية ، ولذلك لم يكثر الشعر فى هذه الحروب ، غير أن نفرأ من المضربين شاركوا فيها ، فجرى الشعر على ألسنتهم وتصايحوا به فى بعض معاركهم ، وبكوا به شهداءهم على نحو ما نجد عند أبى العيال الهذلى حين غزا مع يزيد بن معاوية الروم^(١) واستشهد ابن عم له يسمى عبد بن زهرة فرثاه رثاءً حاراً^(٢) .

وعلى هذا النحو كان الشعر فى الشام لهذا العصر محدود النشاط ، وكان فى جملته طارئاً إما مع قبائل قيس ، وإما مع الوافدين على أبواب الخلافة ، وإما مع البيت الأموى القرشى نفسه ، وإما مع الغزاة الذين كانوا يجاهدون الروم .

٦

مصر والمراكز الأخرى

إذا أخذنا نستقصى مراكز الشعر الأخرى لهذا العصر وجدنا العناصر اليمنية

٢٤١/٢

(١) الإصابة لابن حجر ١٤٣/٧ .

(٢) ديوان الهذليين (طبع دار الكتب)

تغلب عليها ، وهى من حيث الشعر والشاعرية تتخلف عن العناصر المضرية وقد تصادف أن كان أكثر الفاتحين لمصر وبلاد المغرب والأندلس من العناصر اليمنية ، وأخذت تتقدم وراءهم قبائل منهم ، تستقر فى تلك الديار ، فكان طبيعياً أن لا ينشط فيها الشعر ، وأن يظل خامداً طوال العصر .

ولعل أهم هذه المراكز المتخلفة فى الشعر والشعراء مصر ، وكانت متصلة بالحضارة اليونانية والرومانية قبل الفتح . ومدرسة الإسكندرية بها مشهورة وقد ظلت منارة للعرفان حتى عصر عمر بن عبد العزيز إذ هجرها أكثر أساتذتها إلى أنطاكية . والذى لا ريب فيه أنه ظلت بمصر بقايا كثيرة من الحضارة اليونانية والرومانية . وقد أخذت تتنفس فى جو الثقافة الإسلامية العربية ، وسرعان ما ظهرت بها مدرسة دينية على رأسها عبد الله بن عمرو بن العاص ، وأخذت تهض فى هذا المجال . غير أننا إذا رجعنا إلى الشعر بها وجدناه متخلفاً ، لما قلنا من غلبة العناصر اليمنية على العرب النازلين فيها . وحقاً نجد فيها أشعاراً كانت تُنظم من حين إلى حين فى الأحداث التاريخية واليومية ، وهى ماثولة فى كتاب الولاة والقضاة للكندى ، ولكن قيمتها الشعرية ضعيفة وأكثر من ينظمونها يُعَدُّون مجهولين لنا ، وربما كان أهمهم ابن أبى زمزومة الذى عاصر عبد العزيز بن مروان فى ولايته على مصر (٦٥ - ٨٥ هـ) وأشعاره المنسوبة إليه لا تترقى إلى أفق شاعر متوسط من شعراء المراكز الأخرى فى الحجاز ونجد والعراق وخراسان .

ومن المحقق أن الشعر نشط بمصر فى ولاية عبد العزيز بن مروان ، غير أنه فى جملته شعر وافد ، أنشده بمصر شعراء الحجاز ونجد والعراق ، الذين وفدوا على ابن مروان يمدحونه لأخذ نواله ، وكان بجزاً فياضاً ، وغيثاً مدراراً ، فقصده الشعراء من كل صوب أمثال كثير وابن قيس الرقيات ونُصَيْب وجميل وأيمن بن خريم وعبد الله بن الحجاج الثعلبي . وبمجرد أن مات عبد العزيز خمد هذا النشاط الطارئ ، إذ لم يعد يفد عليها الشعراء لأخذ الجوائز والعطايا الجزيلة .

فصر لم يكن بها نشاط قوى للشعر فى هذا العصر ، وإذا تركناها إلى الغرب انبسطت أمامنا بلاد المغرب إلى مشارف المحيط الأطلسي ، وكان الشعر بها

أكثر تخلفاً ، لغلبة العناصر اليمينية على من نزلها من العرب ، ولأنه لم يظهر بها
وال على شاكلة عبد العزيز بن مروان ، يرحل إليه الشعراء ويمدحونه . وكذلك
الشأن في الأندلس المفتوحة في عهد الوليد بن عبد الملك ، فقد فتحها قبائل
يمينية ، ومن ثم لم يزهو الشعر بها ، بل ظل ذاوياً ذابلاً إلى نهاية العصر .

وطبيعي أن يكون النشاط الشعري في اليمن خامداً ، لأنها لم تُجلب فيه من
قديم ، ولأنه لم تضطرم بها العصبية والثورات التي تندلع ألسنة الشعراء على نحو
ما مر بنا في البصرة والكوفة وخراسان ، ومع ذلك فقد كان ينزلها بعض الشعراء
لمديح ولاتها على شاكلة أبي دهبيل الجمعي الذي اشتهر بمدحيه ابن الأزرق
الخزوي وإلى ابن الزبير^(١) . وحين ظهر فيها نشاط الخوارج الإباضيين لأواخر
هذا العصر أخذ الشعري يجري على بعض الألسنة . ولكن على كل حال كان الشعر
مناك متخلفاً ، وربما كان خير شعرائها خالد الزبيدي الذي ترجم له ياقوت
في معجمه^(٢) .

(٢) معجم الأدباء (طبع القاهرة) ١١/٢١١ .

(١) أغاني (دار الكتب) ٧/١٢٨ .

الفصل الثاني

مؤثرات عامة في الشعر والشعراء

١

الامتزاج بالأمم الأجنبية وتعرّبها وأثر ذلك في اللغة

اندفع العرب من جزيرتهم ينشرون الإسلام وتعاليمه السمحة في أقطار الأرض ، ففتحوا العراق وإيران وخراسان والشام ومصر وبلاد المغرب ، وعبروا رقعة الماء الضيقة في جبل طارق ، وركزوا أعلامهم على مشارف البرانس كما ركزوها في الهند . وكانت بعض قبائلهم تنتشر قبل الإسلام وفتوحه في العراق والشام ، فساعد ذلك على تعرّب هذين القطرين سريعاً ، وأخذت تعرّب الأقطار الأخرى التي لم يكن لها عهد بالعروبة من قبل . ومن حينئذ لم يعد اللسان العربي خاصاً بأبناء الجزيرة وحدهم ، فقد أخذ يشيع في شعوب قريبة وبعيدة ، وسرعان ما تعرّبت ، وكان مما هيا لتعرّبها نظام الولاء الذي أخذ به العرب أنفسهم في فتوحهم الواسعة ، فقد أدخلوا رقيق الحروب في ولأهم ، وفتحوا الأبواب واسعة أمام من وراءه من الشعوب المفتوحة كي يدخلوا في هذا الولاء ويتسبوا فيمن يؤثرون من القبائل العربية .

و بمجرد أن تمّت الفتوح أخذ العرب والموالي جميعاً يعيشون حياة مشتركة حتى في المدن التي اختطها الفاتحون لمسكراتهم مثل البصرة والكوفة والفسطاط : فإن العرب اختلطوا فيها وفي غيرها من المدن بالأجانب الذين قدّموا لهم خدماتهم في الحرف والزراعة والتجارة ، وغنصت بهم دورهم وقصورهم ، إذ استخدموهم في حاجاتهم من جهة وتزوجوا كثيرات من إمائهم من جهة ثانية ، على نحو ما هو معروف عن اتخاذهم للسراى والحوارى . وظهر أثر ذلك في أجيال التابعين منذ

جيلهم الأول فقد برز بينهم كثيرون لأمهات أجنبيات ، نذكر من بينهم أبناء بنات يزدجرد : على زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب .

وهذا الامتزاج الواسع بالموالي زواجاً وولاء لم يكن تأثر المولى به أقل من تأثر العرب ، فقد أخذوا في التعرّب سريعاً ، وكانت أقطارهم تتكلم لغات مختلفة ، إذ كان أهل إيران وخراسان يتكلمون الفارسية ، وكان أهل العراق يتكلمون الفارسية والنبطية ولغات آرامية مختلفة ، ويتكلم أهل الشام الآرامية وغيرها من اللغات السامية ، بينما كان أهل مصر يتكلمون القبطية ، وأهل المغرب يتكلمون البربرية . وكانت لغة السياسة والثقافة في المغرب والأندلس اللاتينية وفي مصر والشام اليونانية والسريانية وفي العراق وإيران السريانية والفارسية .

وأخذت هذه اللغات تترك أماكنها من ألسنة أصحابها لتحلّ محلها العربية ، غير أن هذا لم يحدث سريعاً بين عشية وضحاها ، فقد أخذ التعرّب يتدرج شيئاً فشيئاً . وفي أثناء ذلك كانت العربية تتطور صوراً مختلفة من التطور ، وكان أول ما أصابها من ذلك أن مُحيت إلى حد كبير - بفضل القرآن الكريم ولغته القرشية - فروق اللهجات بين القبائل ، فأصبحت لغة القرآن هي اللغة العامة التي يتخاطب بها العرب مضرين ويميين في كل مكان ، وإن ظلت من الماضي آثار هنا وهناك . وأخذ يظهر بسبب الامتزاج بالموالي تطور ثان في لغة التفاهم ، فإن العرب عمدوا إلى استخدام تعبيرات مبسّطة ، حتى يفهم عنهم المولى ويلوكوا ما يلفظونه بسهولة . وفي أثناء ذلك كانوا يستعبرون منهم بعض الكلمات الأعجمية وخاصة في الأطعمة وأدوات الحضارة ، وكانوا يعربونها وقد يبقونها على صورتها الأصلية . ويتعرض علينا الجاحظ في كتابه « البيان والتبيين » كثيراً من الكلمات الفارسية التي جرت على ألسنة أهل الكوفة بسبب من عاشوا معهم وخالطوهم من الفرس ، فن ذلك أنهم كانوا يسمون المسحاة « بال » والحلوك أو البقلة الحمقاء « البادروج » وملتقى أربع طرق

«جهارسوك»، وكانوا يسمون السوق «وازار» والقشَاء «خياراً» والمجدوم «ويئذى»^(١) وكانت الفارسية شائعة في البصرة ويتضح ذلك في دخول مقطع «آن» الفارسي على كثير من أسماء القطائع مثل «عمران»^(٢) «لعمر بن عبيد الله بن معمر و«سوَيْدَان» لسويد بن منجوف السَّدُوسِي و«خالدان» لخالد بن أسيد و«مهلبان» لآل المهلب. ومما يدل على شيوع الفارسية في البصرة ما يُروى من أن يزيد بن مفرغ حين هجا أسرة عبيد الله بن زياد في ولايته عليها سقاه نبيذاً وحمله على دابة في ثياب مهلهلة مقروناً إلى هرة وخنزير، وأمر أن يطاف به في الشوارع على هذه الصورة المُزْرِيَّة ، فتجمّع حوله الصغار يسألونه بالفارسية أين جيست؟ أى ما هذا ، فكان يجيبهم بلسانهم^(٣) :

آبَ اَسْتُ نَبِيذَ اَسْتُ عَصَارَاتِ زَبِيْبَ اَسْتُ

سُمِيَّةٌ رُوسِيَّةٌ اَسْتُ

واست : من أفعال الكينونة ، وآب : ماء . وسمية : أم زياد . وروسية : الخنزيرة . أى هذا ماء ونبيذ وعصارة زبيب وسمية الخنزيرة ، ويريد البسخي . ويلاحظ الجاحظ أن تأثير الفارسية سقط إلى داخل الجزيرة في المدينة مع من نزلها من الفرس ، ولذلك سمو البطيخ «الخريز» والسमित «الرزق» ، وطعام المصوص وهو لحم ينقع بالخردل «المزور» والشطرنج «الإشترنج» وغير ذلك من الأسماء^(٤) .

ولم يقف استخدام هذه الألفاظ وما يشبهها عند اللغة اليومية ، فقد تعداها أحياناً إلى شعر بعض الشعراء من العرب أمثال الفرزدق وجريير اللذين عاشا في البصرة ، إذ نجد أولهما يستخدم كلمة «البيذق والبياذق» المعروفة في لعبة الشطرنج استخداماً يدل على أنه كان يعرف اللعبة وما يصيب البيذق فيها حين يتقدم إلى آخر الرقعة إذ يصبح وزيراً ، يقول مخاطباً جريراً^(٥) :

(١) البيان والتبيين ١٩/١ وما بعدها .
 (٢) فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٥٣ وما بعدها .
 (٣) البيان والتبيين ١٤٣/١ .
 (٤) البيان والتبيين ١٩/١ .
 (٥) نقائض جريير والفرزدق (طبعة بيثن) ص ٧٨٧ .

ونحن إذا عدت تميمٌ قديمها مكانُ النَّواصي من وجوه السوابق
 منعك ميراث الملوك وتاجهم وأنت لدرعي بيذق في البياذق
 فهو يجعله بيذقاً غير متقدم . ونرى جريراً يستخلم في إحدى أهاجيه
 للفردق كلمة « الروذق » الفارسية بمعنى الحمل المتوفٍ وبره بعد سلقه ،
 ويستخدم معها كلمة « البيذق » الفارسية للدلالة على الشيء التافه ، إذ يقول في
 جعثن أخت الفردق^(١) :-

لا خير في غضب الفردق بعدما سلخوا عجانك سلخ جلد الروذق
 سبعون والوصفاه مهر بناتنا إذ مهر جعثن مثل حر البيذق

وبنفس هذه الصورة دخلت كلمات نبطية إلى الشعر ولغة التفاهم ، وإذا
 كان ابن مفرغ صاغ من الفارسية شطوراً على نحو ما قدمنا فقد كان وراءه
 شعراء من الزنج مثل رباح^(٢) ومن الهند مثل أبي عطاء السندی .

وربما كان أهم من ذلك ما أصاب العربية من لُكنات هؤلاء الموالى ، فإن
 كثيرين منهم كانوا يجدون عسراً في نطق بعض حروف العربية التي لا توجد
 في لغاتهم ، ويعرض علينا الجاحظ في البيان والتبيين صوراً مما كان يجرى على
 ألسنة عامتهم من هذه اللُكنات ، حتى لتُفسد العبارة العربية لإفساداً ، فن
 ذلك أن الحجاج سأل نخاساً : أتبيع الدواب المعيبة من جُئند السلطان؟ فأجابته :
 « شر يكاننا في هوازها وشر يكاننا في مدينها ، وكما تجيء تكون » . ولم يفهم
 الحجاج ما يقول فقال له ويلك ما تعنى؟ فقال بعض من قد كان اعتاد سماع
 الخطأ وكلام العلوج بالعربية حتى صار يفهم مثل ذلك : يقول : « شركاؤنا
 بالأهواز وبالمداثن يبعثون إلينا بهذه الدواب ، فنحن نبيعها على وجوهها^(٣) »
 ومن ذلك أن أم ولدٍ لجرير قالت لبعض ولدها : « وقع الجُرْدان في عِجان أمكم »

رياح أو سنيح بن رباح . انظر العربية ليوهان

فك هامش ص ٣٦ .

(٣) البيان والتبيين ١ / ١٦١ .

(١) النقااض ص ٨٤٥ .

(٢) انظر رسالة تفضيل السودان على البيضان

للجاحظ وأمال ابن الشجرى (طيمة كزكو)

١٩٤ / ١ وقد اختلف في اسمه هل هو رباح أو

فأبدلت الذال من الجرذان دالاً ونطقت العجين عجائناً . وقال بعض الشعراء
في أم ولد له يذكر لُكُنْتَهَا :

أولُ ما أسمع منها في السَّحَرِ تذكيرُها الأنثى وتأنيث الذكر
والسوءة السوءاء في ذكر القمر

إذ كانت تنطقه الكمر^(١) . وكانت آثار من هذه اللكنات تجرَى على
ألسنة فصحاء الموالى ممن صعدت بهم ملكاتهم إلى أفق الشعر العربي ، حتى
أصبحوا لا يقلون فيه فصاحة وبلاغة عن شعراء العرب الخُلص ، نذكر من
بينهم زياداً الأعجم ، وكان يرتضخ لُكُنْتَه فارسية يذهب فيها إلى إبدال العين
همزة والطاء تاء والسين شيئاً^(٢) ، ويروى أنه أنشد المهلب في بعض مديحه :

فَتَى زاده السُّلطان في الوُدِّ رفعةٌ إذا غيَّر السُّلطانُ كلَّ خليلِ
فقال : « زاده الشلتان^(٣) » وتكرر منه ذلك على سماع المهلب فوهبه غلاماً
ينشد شعره^(٤) . وكان أبو عطاء السندی وهو ممن عاشوا في العصرين :
الأموي والعباسي يبذل الحاء هاء والجيم زايا والشين سينا ، ودفعه ذلك أن يستهوب
مدوحاً له يسمى سليمان بن سليم الكلبي غلاماً ينشد شعره^(٥) .

ولم تجر هذه اللكنات على ألسنة الموالى وحدهم ، فقد تسربت منها بعض
الآثار إلى ألسنة من كانوا ينشئون فيهم وخاصة من كانت أمهاتهم منهم ،
على نحو ما يحدثنا الرواة عن عبيد الله بن زياد وإلى العراق ، إذ استبقاه
أبوه مع أمه « مرجانة » حين تزوجت الفارس « شيرويه » فكان يبذل الحاء هاء
والقاف كافاً ، فإذا قال : أَحَرَوْرِي أنت ؟ قال : أهروري أنت ؟ وإذا قال
قلت لك قال : كلت لك^(٦) . وقال مرة : افتحوا سيوفكم بدلا من سلُّوا
سيوفكم ، مما جعل ابن مفرغ يهجو بقوله^(٧) :

(١) البيان والتبيين ٧٣/١ .
(٢) البيان والتبيين ٧١/١ والأغاني (طبعة السامى) ٩٩/١٤ .
(٣) البيان والتبيين ٧١/١ والكامل للمبرد (طبعة رايت) ص ٣٦٦ .
(٤) أغاني (طبعة دار الكتب) ٨٩/١٣ .
(٥) الشعر والشعراء ٢/٢٠٧ وراجع الأغاني (طبعة السامى) ٧٩/١٦ .
(٦) البيان والتبيين ٢/١ .
(٧) البيان والتبيين ٢/٢١٠ .

ويوم فتحت سيفك من بعيدٍ أضعفَ وكلُّ أمرِك للضياع
ويُرَوَى أن أباه زياداً أوفده على معاوية فكتب إليه مشيراً إلى لُكنته:
« إن ابنك كما وصفت ولكن قَوِّم من لسانه»^(١)

وليس بين أيدينا نصوص توضح ما حدث من ذلك في مراكز الشعر
الأخرى بالأقطار المفتوحة ، ولكن لا بد أن ما كان يحدث في العراق من هذه
اللكنات كان يحدث في المراكز القريبة والبعيدة ما يماثله . واقرنَ بهذه اللكنات
لحنٌ كثيرٌ بسبب ضعف السلائق من مثل قول زياد الأعجم :

إذا قلت قد أقبلتُ أدبرتُ كمن ليس غادٍ ولا رائجُ

وكان القياس أن يقول: « ليس غادياً ولا رائجاً»^(٢) . ويظهر أن اللحن شاع
على ألسنة بعض العرب أنفسهم ، ومن ثم عنى خلفاء بني أمية بتأديب أولادهم
ويقال إن عبد الملك أهمل تأديب ابنه الوليد فجرى اللحن على لسانه ، وبما
يروون من لحنه أنه نطق يوماً بكلمة « لص » بضم اللام ، وأنه قال لأبيه حين
قُتِل أبو فديك الخارجي : « يا أمير المؤمنين قُتِلَ أبي فديك » وقال مرة :
« يا غلام رُدِّ الفرسان الصادَّان عن الميدان»^(٣).

واتسع هذا اللحن في الكوفة والبصرة حتى لنى الحجاج المعروف بفصاحته
ولسنته ونشأته في البادية يخاف على نفسه منه ، فيسأل ابن يعمر : أسمعني
ألحن ؟ فقال : الأمير أفصحُ الناس ، فقال الحجاج : عزمْتُ عليك أسمعني
ألحن ؟ قال : حرفاً ، فقال الحجاج : أين ؟ قال : في القرآن ، فقال : ذلك
أشنعُ له ، فما هو ؟ قال ابن يعمر : تقول : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم
وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارةٌ تخشون كسادها ومساكن
ترضونها أحبُّ إليكم من الله ورسوله) بقراءة أحب بالرفع ومكانها النصب .
وكانه لما طال عليه الكلام نسي ما ابتدأ به . فقال الحجاج : لا جرم لا تسمع
لى لحناً أبداً^(٤) . وكان خالد القسري مع ما اشتهر به من فصاحته لحناناً ، ويُرَوَى

(٣) البيان والتبيين ٢/٢٠٤ وما بعدها .

(٤) ابن سلام ص ١٣ .

(١) البيان والتبيين ٢/٢١٠ .

(٢) الشعر والشعراء ١/٣٩٨ .

أنه قال يوماً : « إن كنتم رجبياًون فلنا رمضانئون » . وفيه يقول يحيى بن نوفل^(١) :

وألحنُّ الناسُ كلَّ الناسِ قاطبةً وكان يُولَعُ بالتشديقِ في الخطبِ
ويروى الرواة أن عيسى بن عمر النحوى خاصم رجلاً إلى بلال بن
أبي بَرْدَةَ والى البصرة لخالد القسرى فجعل عيسى يتتبع الإعراب وجعل
الرجل ينظر إليه، فقال بلال للرجل : لأن يذهب بعضُ حقِّ هذا أحبُّ إليه
من ترك الإعراب فلا تتشاغلُ به واقصد لحجتك^(٢) ، ومن عُرِفَ في خراسان
باللحن عمرو بن مسلم أخو قتيبة بن مسلم^(٣) ، وكان سلمان بن عبد الملك
في دمشق يقول : المغيرة بن عبد الرحمن بن الحارث يفخِّمُ اللحن كما يفخِّم
نافع بن جبير الإعراب^(٤) .

وانتشارُ اللحن على هذه الشاكلة هو الذى دفع لظهور اللغويين والنحاة
منذ القرن الأول للهجرة ، فقد أخذت تتجرَّد جماعة من العلماء وخاصة في
البصرة لتنقية العربية مما دخلها من فساد . وكان بعض هؤلاء العلماء يتعرض
لفصحاء الشعراء ينقدهم نقداً نحويّاً ، حتى لو اضطرتهم إلى ذلك آفاقية ،
واشتهر في هذا الجانب عبد الله بن أبي إسحق الحضرمى بمراجعاته للفرزدق
فما كان يُحمدته أحياناً من بعض شاذات نحوية ، وما زال يراجعها حتى قال فيه
بيته المأثور :

فلو كان عبد الله مولى هجوتُه ولكنَّ عبد الله مولى مواليا

فتعرض له ابن أبي إسحق قائلاً : كان يحسن أن تقول : مولى موال^(٥) .
على أن الفرزدق لم يُعرَفْ بضعف في الحيس اللغوى لأنه نشأ في البادية ، إنما الذى
عُرِفَ بذلك بعض الشعراء الذين نبتوا في المدن مثل الطرماح والكُمَيْت . ويسجِّل
الرواة على الطرماع أنه كان يستَخدم الألفاظ البدوية الغربية في شعره استخداماً
غير دقيق^(٦) وأنه كان يكثِّف بإدخال ألفاظ النبط الأراميين في شعره^(٧) . ولم

(٥) ابن سلام ص ١٦ وما بعدها .

(٦) الموشح ص ٢٠٩ والأغافى (طبعة دار

الكتب) ٣٦/١٢ .

(٧) الموشح ص ٢٠٨ .

(١) البيان والتبيين ٢/٢١٦ .

(٢) البيان والتبيين ٢/٢١٨ .

(٣) البيان والتبيين ٢/٢١٩ .

(٤) البيان والتبيين ٢/٢١٧ .

يكن الكميّ يسلك في أشعاره الألفاظ النبطية ، ولكنه كان يشترك الطرماح في ظاهرة الاستخدام غير الدقيق للألفاظ البدوية^(١) ، ويروى أنه أنشد ذا الرّمة يوماً بعض شعره ، وسأله رأيّه فيه ، فقال له : « إنك لتقول قولاً ما تقدر إنسان أن يقول لك فيه أصبتَ أو أخطأت ، وذلك أنك تصف الشيء فلا تحجى به ولا تقع بعيداً منه ، بل تقع قريباً » واقتنع الكميّ بوجهة نظره واعتلّ لذلك بأنه لا يصف شيئاً رآه بعينه ، إنما يصف شيئاً وُصف له^(٢) ، ولذلك كان اللغويون لا يستشهدون بأشعاره ولا بأشعار الطرماح في اللغة^(٣) .

وعلى هذا النحو أخذت السلائق تضعف حتى عند العرب أنفسهم ، وخاصة من نشأوا منهم في الحضر ولم يتعدّوا بلبان البادية . وما نصل إلى العصر العباسي حتى يضع اللغويون خطأً فاصلاً بين الشعر القديم الجاهلي والإسلامي والشعر العباسي الحديث الذي سموه شعر المولّدين وهو خط فصلوا به فصلاً تاماً بين الشعر الفصيح الذي يمكن الاستشهاد به في اللغة والشعر الذي لا يُعتدّ به في هذا الاستشهاد . وقد اعتدّوا بشعر الجاهليين والحضرين دون استثناء ، أما شعر الأمويين فأخرجوا منه نقرأ من العرب أمثال الطرماح والكميّ متخذين النشأة في الحضر مقياساً لمعرفة المشوب والمصنّف والمعيب والسليم .

٢

الإسلام وأثره في موضوعات الشعر

طبيعي أن يؤثر الإسلام في موضوعات الشعر الأموي ، وهو تأثير يقوى ويضعف حسب نفسية الشعراء ، إذ كان بينهم من تعمّقه الإسلام ومن لم يتغلغل إلى أعماقه . على أنهم جميعاً كانوا يستظلون بظلاله ، وكان من حولهم الوعاظ والنسّاك يذيعون في مختلف الأجواء عمير وعظهم ونُسكهم ، سواء في المساجد الجامعة أو في مقدمات الجيوش الغازية . وكانوا ما يزالون يحدّثون الناس عن البعث

(١) الموشح ص ١٩٢ والأغاني (دار الكتب) (٢) أغاني (ساسي) ١٢٠/١٥ .

(٣) الموشح ص ١٩١ ، ٢٠٨ .

والثواب والعقاب ونعيم الجنة وعذاب النار داعين دعوة واسعة إلى التقوى والزهد في متاع الدنيا . وترامت من هذه المواعظ ومن القرآن الكريم وأحاديث الرسول وأقوال الصحابة الأولين أشعة كثيرة نفذت إلى نفوس الشعراء وانعكست في أشعارهم على اختلاف موضوعاتها .

وقد أشرنا في غير هذا الموضع إلى ما أصاب الغزل بتأثير الإسلام من براءة وطُهر وصفاء ونقاء عند شعراء نجد وبادي الحجاز وعند فقهاء المدينة ومكة . مما هياً لظهور الغزل العذري بل لشيوعه ، وكأنما أضمت الإسلام على المرأة وعلاقتها بالرجل عند هؤلاء الشعراء ضرباً من القدسية ، أحاطها بهالة من الجلال والوقار ، فإذا الشاعر لا يدنو منها إلا في احتياط ، بل إذا هو يرى دونها صعباً أى صعب ، فيتحول إلى نفسه يشكو ما أصابه من تباريح الحب وأوصابه شكوى تشفّ عن ألمه وعذابه في حبه ، وهي شكوى يَصْرَع فيها أحياناً إلى ربه على شاكلة قول جميل^(١) :

إلى الله أشكو لا إلى الناس حُبها ولا بد من شكوى حبيبٍ يروغُ
ألا تتقين الله فيمن قتلته فأسمى إليكم خاشعاً يتضرعُ
فياربُّ حَبِّبْنِي إِلَيْهَا وَأَعْطِنِي الـ مودّةً منها أنت تعطي وتمنع
وَنَرَى الْغَزْلِينَ جَمِيعاً عُدْرَيْنَ وَغَيْرِ عُدْرَيْنَ يَسْتَلْهِمُونَ فِي غَزْلِمُ بَعْضُ
الْأَفْكَارِ الْإِسْلَامِيَّةِ كَفِكْرَةِ الْعَفْوِ وَالْغَفْرَانِ ، يَقُولُ عَمْرُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ^(٢) :

فديتُكِ أَطْلِقِي حَبْلِي وَجُودِي فَإِنَّ اللَّهَ ذُو عَفْوٍ غَفُورٌ
وقد مضى غير شاعر يردد فكرة الإثم في القتل وعقاب الله لقاتل النفس المؤمنة ، ونرى الفرزدق يفصل هذه الفكرة تفصيلاً في إحدى مقطوعاته ، فيقول^(٣) :

يا أختَ نَاجِيَةَ بِنِ سَامَةَ إِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ بَنِيَّ إِنْ طَلَبُوا دَمِي
فإِذَا حَلَفْتَ هُنَاكَ أَنَّكَ مِنْ دَمِي لِبَرِيئَةٍ فَتَحَلَّلِي لَا تَأْتِمِي^(٤)
فَلَنْ سَفِكْتِ دَمًا بِغَيْرِ جَرِيرَةٍ لُتَحَلِّدِينَ مَعَ الْعَذَابِ الْأَلَامِ

بيت د .

(٣) ديوان الفرزدق (طبعة الصاوي) ٧٧٨/٢ .

(٤) تتحلل من العيب : تستثنى .

(١) ديوان جميل تحقيق حسين نصار

ص ١١٧ .

(٢) ديوان عمر (نشر شوارتز) رقم ٤٠

ولئن حملتِ دمي عليك لتَحْمِلِنِ ثِقْلًا يكون عليك مثل يَلْمَمٍ^(١)
 و إذا كان الفرزدق توسّع في فكرة القتل على هذا النحو ، فأضاف إليها
 الاستثناء من اليمين وما ينتظر القاتل في غير جناية من عذاب الآخرة فإن
 وضّاح اليمين يستغل فكرة الحلال والحرام ويشفعها بفتوى الترخّص في اللّمْ ،
 يقول^(٢) :

إذا قلت يوماً نَوَّلِنِي تَبَسَّمْتُ وقالتُ معاذَ الله من فعل ما حَرُمُ
 فما نَوَّلْتُ حتى تَضَرَّعْتُ عندها وأعلمتُها مارخَّصَ اللهُ في اللّمْ
 وواضح أنه يقصد باللمم النظرة وما يماثلها . وكل ذلك جاء وضاحاً ومن
 ذكرناهم بتأثير الإسلام الذي كان يخالط قلوبهم ، فإذا ألفاظه وأفكاره تخرج
 بمعاني الحب والفاظه .

وإذا تحولنا إلى المديح وجدناه يتحول في كثير من جوانبه إلى تصوير
 الفضيلة الدينية في الممدوح ، ووثق هذا التصوير في مديح الخلفاء والولاة أن
 الحكم والدين كانا مرتبطين ارتباطاً لا تنفصم عنهما ، ففضى الشعراء يتحدثون
 عن تقواهم وأنهم يقيمون ميزان العدالة السماوية بين الرعية . ونشب صراع حاد بين
 الأمويين من جهة والخواارج والشيعة من جهة ثانية في الحاكم الأعلى للمسلمين
 وما ينبغي أن يتحلّى به من صفات دينية . ولم يلبث شعراء بني أمية أن تفذوا من
 ذلك إلى تمجيد الأمويين ورسم إطار ديني لكل منهم ، وكان عمر بن عبد العزيز
 مثالا حقاً للحاكم الأموي التقى ، فأكثر الشعراء من رسم إطار التقوى الذي
 يُطيف به وبحكمه ، على شاكلة قول كُشَيْرٍ^(٣) :

وَصَدَّقْتَ بِالْفِعْلِ الْمَقَالَ مَعَ الَّذِي أَتَيْتَ فَأَمْسَى رَاضِياً كُلُّ مُسْلِمٍ
 وَقَدْ لَبَسْتَ لِبَسَ الْهَلُوكِ ثِيَابَهَا تَرَاءَى لَكَ الدُّنْيَا بِكَفٍّ وَمِعْصَمٍ
 وَتَوْمُضٍ أَحْيَاناً بَعِينٍ مَرِيضَةٍ وَتَبَسَّمُ عَنْ مِثْلِ الْجُمَانِ الْمُنْظَمِ

(١) يللم : جبل على مرحلتين من مكة .

(٢) أغان ٣٢٨/٦ .

(٣) ديوان كثير (طبعة الجزائر) ١٢٣/٢ .

فَأَعْرَضَتْ عَنْهَا مَشْمُزًا كَأَنَّهَا سَقَتَكَ مَدُوفًا مِنْ بِيَامٍ وَعَلَقَمٌ (١)
 تَرَكْتَ الَّذِي يَفْنَى وَإِنْ كَانَ مَوْنِقًا وَأَثَرَتْ مَا يَبْقَى بِرَأْيٍ مَصْمَمٌ
 وَأَضْرَرْتَ بِالْفَانِي وَشَمَّرْتَ لِلَّذِي أَمَامَكَ فِي يَوْمٍ مِنَ الشَّرِّ مُظْلِمٍ
 وهو لا يَصور في عمر التقوى فحسب ، بل يَصور فيه أيضاً الزهد
 والإعراض عن الدنيا وفتنتها ومتاعها الزائل الذي يَغُرُّ الناس من حوله . وتوسع
 هذه الصورة في مديح الشيعة لِأَنَّهُمْ عَلَى نَحْوِ مَا نَجَدُ فِي هَاشِمِيَّاتِ الْكُمَيْتِ
 وَفِي شِعْرِ أَيْمَنَ بْنِ خَرِيمٍ إِذْ يَقُولُ فِي بَنِي هَاشِمٍ (٢) :

نَهَارَكُمْ مَكَابِدَةً وَصَوْمٌ وَلَيْلَكُمْ صَلَاةٌ وَاقْتِرَاءٌ
 وَلَيْتُمْ بِالْقُرَانِ وَبِالتَّزَكَّى فَاسْرِعْ فِيكُمْ ذَاكَ الْبَلَاءُ

وعلى نحو ما تأثر المديح بالإسلام ومثاليته الروحية تأثر الهجاء ، إذ أخذ
 الشعراء يهجون خصومهم بانحرافهم عن الدين ، فأطالوا في وصفهم بالفسوق
 والبغى والطغيان كقول جرير في آل المهلب (٣) :

آلُ الْمَهْلَبِ فَرَطُوا فِي دِينِهِمْ وَطَغَوْا كَمَا فَعَلَتْ ثُمُودُ فَبَارُوا

وإذ تأثر شعراء الشيعة الأمويين بالظلم وانتهاك الحُرُمَاتِ وتعطيل أحكام
 الدين وابتداع ما لم يأت به كتاب ولا سُنَّةٌ من مثل قول الكُمَيْتِ (٤) :

لَهُمْ كُلٌّ عَامٍ بَدَعُهُ يَحْدِثُونَهَا أَزَلُّوا بِهَا أَتْبَاعَهُمْ ثُمَّ أَوْحَلُوا
 كَمَا ابْتَدَعَ الرَّهْبَانُ مَا لَمْ يَجِءْ بِهِ كِتَابٌ وَلَا وَحْيٌ مِنَ اللَّهِ مُنْزَلٌ
 تَجَلُّ دِمَاءُ الْمُسْلِمِينَ لَدَيْهِمْ وَيَحْرُمُ طَلْعُ النَّخْلَةِ الْمُتَهَدَّلِ

واشتد لب الهجاء - كما قدمنا في غير هذا الموضع - بتأثير العصبية ،
 ولم يكده يَسْنُجٌ منه خليفة ولا وال ولا شريف ، بل حتى القُرَّاء كان يتعرض لهم
 الشعراء ، وخاصة إذا رأوهم يداجون أولى الأمر ، فكانوا يرمونهم بالنفاق وأنهم

(٣) ديوان جرير (طبعة الصاوي) ص ٢١٩ .

(٤) الهاشميات ص ١٢٣ .

(١) مدوفاً : مزيجاً .

(٢) أغاني (سأسي) ٦/٢١ .

ليسوا صادقين فيما يظهرون من تقوى وصلاح ، على شاكلة قول ذى الرمة
ساخراً من إحدى طوائفهم (١) :

أما النبيذ فلا يدَعْرَكَ شاربُهُ واحفظ ثيابك ممن يشرب الماء
قومٌ يُوارُونَ عما في صدورهم حتى إذا استمكنوا كانوا همُ الداء
مشمِّرين إلى أنصاف سُوقهم همُ اللصوص وهم يُدْعَوْنَ قُرَاء

لعلنا لا نبتعد إذا قلنا إن شعر الحماسة كان أقوى في تأثيره بالإسلام من
شعر الهجاء والمديح ، إذ كان يُنظَّمُ أكثره في الجهاد ، ومعروف أنه كان
دائماً في صفوف المحاربين قُصَّاصٌ ووعاظٌ يحثُّونهم على الاستشهاد في سبيل
الله ، حتى يفوزوا برضوانه ، ومن ثمَّ تحولت بعض القطع الحماسية التي نُظِّمَتْ
في خراسان إلى مواضع خالصة ، كقول نصرين سيَّار (٢) :

دَعَّ عنك دُنْيَا وأهلاً أنت تاركهم ما خَيْرُ دُنْيَا وأهلي لا يدومونا
وأكثرُ تُقَى الله في الأسرار مجتهدا إن التُّقَى خَيْرُهُ ما كان مكنونا
واعلمُ بأنك بالأعمال مُرْتَهَنٌ فكُنْ لذلك كثير الهمِّ محزوننا
وامنحُ جهادك من لم يَزِجْ آخرةً وكُنْ عَدُوًّا لقومٍ لا يصلُّونا
فاقتلهمُ غَضَباً لله منتصرا منهم به ، ودعِ المرتابَ مفتونا

وواضح أن نصراً يزهد في الدنيا ومتاعها الفاني بما يذكر من هلاك الأهل ، ويدعو
إلى التقوى في السر والخفاء مذكراً باليوم الآخر وما ينبغي أن يتَّخذ له من ذخِر
الجهاد والذب عن دين الله ، وبيع النفس في محاربة أعدائه .

وكانت حرب الخوارج حرباً دينية خالصة ، أما هم فآمنوا بأنهم على
الحق وأن المسلمين من غيرهم خرجوا على حدود الله وأنه ينبغي جهادهم حتى
يعودوا إلى حياض الشريعة . وبنفس الصورة كان يراهم المسلمون من خصومهم
ويرون جهادهم فرضاً مكتوباً . وبذلك كانت أشعار الطرفين تُغْنِمَسُ غنماً

(١) ديوان ذى الرمة (طبعة كبريلج) (٢) طبرى ٥/٤٣٣ .

في العقيدة الدينية ، فهم إنما يحاربون من أجلها وفي سبيلها ، ونحس كأنما غاية كل خارجي أن يُقتَلَ حتى يُكْتَبَ في سجل المستشهدين .

وكان شعر من حاربهم يسيل بالدعوة للاستبسال في الحرب وجهاد هذه الفرقة التي زاغت في رأيهم عن طريق الهدى ، ومن خير ما يصور ذلك قول كعب الأشقرى في ملحمة الطويلة التي وصف فيها قتال المهلب للأزارقة وقضائه عليهم (١) :

إنا اعتصمنا بجبلي الله إذ جحدوا بالمُحكّمات ولم نكفر كما كفروا
جاروا عن القصد والإسلام واتبعوا ديننا يخالف ما جاءت به النذر
وكان كثيرون يُقتلون في هذه الحروب : فكان الشعراء يندبونهم ندباً حارّاً ،
مازجين ندبهم بما ينتظرهم من نعيم الخلد : كقول الضحالك بن قيس يرثى بهلولا
الصفريّ الذي خرج لعهد هشام بن عبد الملك وقتل (٢) :

يا عينُ أذرى دموعاً منك تهتانا وابكى لنا صُحبةً بانوا وإخوانا
خلوا لنا ظاهر الدنيا وباطنها وأصبحوا في جنان الخلد جيرانا

وتعمُّ هذه الروح الدينية في دراثي من قتلوا من العلويين منذ على بن أبي طالب ، وقد تحوّل مقتل الحسين منذ حدوثه إلى عويل وتفجع رهيب . وكان من يرثون الأمويين يستشعرون هذه الروح في مراثيهم ، كقول جرير في عمر بن عبد العزيز (٣) :

حُمِلتَ أمراً عظيماً فاصطبرت له وقمتَ فيه بأمر الله يا عمرا

وإنّ بل لقد طُبع الرثاء عامة بطوابع هذه الروح وما يُطوّى فيها من التسليم لله والرضا بقضائه ، فكلُّ نفس ذاتقة الموت : وهو حتمٌّ في رقاب العباد . وعليهم أن يتذرّعوا لإزاءه بالصبر الجميل .

(٣) الديوان ص ٣٠٤ .

(١) طبري ١٢٥/٥ .

(٢) طبري ٤٦٠/٥ .

وعلى هذه الشاكلة كان الإسلام يؤثر في نفسية الشعراء ، وانعكس هذا التأثير على الموضوعات المختلفة التي نظموا فيها حتى وصف الصحراء ، فإننا إذا قرأنا هذا الوصف عند ذى الرمة أحسنا أن قلبه يمتلئ بالرحمة والشفقة والعطف البالغ على الحيوانات .

وليس هذا كله جميع ما أثار به الإسلام في الشعر الأدوى ، فإنه فجّر ينبوعاً ، كان قد أخذ يسيل منذ ظهور الإسلام على السنة بعض الشعراء ، ولكن سيله لم يبلغ ما بلغه في هذا العصر ، وتقصد ينبوع الزهد وما يُطَوَى فيه من الدعوة للعمل الصالح . وسرى في غير هذا الموضع كثرة الشعراء الذين تدفق على لسانهم هذا الينبوع الغزير ، بحيث أصبح موضوعاً قائماً بنفسه ، وبحيث أخذ فريق من الشعراء الذين لم يعرفوا بزهد يستظهرون صوراً إسلامية كثيرة في شعرهم ، بل حتى نجد الفرزدق المستهتر ينظم قصيدة في إبليس الرجيم^(١) . ولم يصطبغ الشعر وحده بالمثالية الدينية وما يرتبط بها من معان ، فقد جراه الرجز في هذا الاصطباغ حتى لنجد رجلاً كثيراً كثيراً يبدءون أراجيزهم بحمد الله ، وقد يمشون فيتحدثون عن خلق السموات والأرض ، وكثيراً ما يضيفون أدعية وابتهاالات لربهم .

والحق أن الإسلام أثار أثراً واسعاً في نفوس الشعراء ، وهو أثر ما زال يتعمق نفراً منهم حتى انقلبوا وعاظلاً يعظون الناس ويذكّرونهم باليوم الآخر وما ينتظرهم من الثواب والعقاب ، وهم في أثناء ذلك يتحدثون عن الموت وما تخرّم من قرون بعد قرون ، كما يتحدثون عن الدنيا ومتاعها الزائل مصورين طريق النجاة وأنه يقوم على التقوى والعمل الصالح وبجانية كل خلق ردىء من مثل الكبر والبخل والحياة ، والتحلّى بكل خلق كريم من مثل التواضع والجلود والأمانة .

٣

السياسة

قام الإسلام على تقرير السيادة الإلهية وسيطرتها على أمور المسلمين الدينية والدنيوية سيطرة تمهض على مبادئ الحق والعدل والأمر بالمعروف والنهي عن

(١) الديوان ٧٦٩/٢ .

المنكر . وبذلك فرض الإسلام على كل مسلم أن يشترك في الحياة العامة للجماعة ونشاطها السياسي ، وهو نشاط ينبغي أن يقوم على مبادئ الدين ومقاصده السامية .

وقد رأينا - في غير هذا الموضع - كيف أن الحوادث تطورت بعد مقتل عثمان ، فولى على^١ ، ونشبت بينه وبين السيدة عائشة وطلحة والزبير موقعة الجمل ، ثم نشبت معركة صفين بينه وبين معاوية . وكان التحكيم ، فخرج جمع كبير من جيشه تائرين ضده ، ولم يلبث أن قُتل ، فتحولت الخلافة إلى معاوية وبيته الأموي وأصبحت وراثية في هذا البيت . وكان الأمويون في نظر كثيرين لا يمثلون الحكام الجديرين بالدولة الإسلامية ، لأنهم عادوا الإسلام في أول ظهوره ، وبذلك كانوا يُعَدُّون مغتصبين للخلافة . وزاد في الحنق عليهم أن سيرة يزيد بن معاوية وابن أخته يزيد بن عبد الملك وابنه الوليد لم تكن سيرة مرضية . وأيضاً فإن مُعْتَلِّمِ ظَلَمُوا الناس . ومن أجل ذلك سخط عليهم جمهور من القُرَّاء أهل التقوى والورع ، غير أن هذا الجمهور لم يكونوا حزباً لمعارضتهم معارضة إيجابية ، فقد اكتفى بإشاعة السخط في الناس ، واشترك منه نفر في بعض الثورات عليهم ، لكنه على كل حال لم يقم بثورة منظمة . على أنه ينبغي أن نشير إلى ثورة المرجئة في خراسان بقيادة الحارث بن سُرَيْج ، وسنعرض لها في حديثنا عن الثقافة وأصحاب المقالات الكلامية .

والحجاز والعراق هما أهم المراكز التي نشأت فيها المعارضة لبنى أمية ، وقد بدأت معارضة الحجاز لم منذ حاول معاوية إسناد ولاية العهد لابنه يزيد وأخذ البيعة على ذلك من أهل الأمصار ، فإن فريقاً من أبناء كبار الصحابة مثل الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر أبوا أن يبايعوا ليزيد . فلما ولى الخلافة كتب إلى عامله بالمدينة أن يشدّ دعلى هؤلاء الثلاثة في أخذ البيعة تشديداً ليس فيه رُخْصَة ، فبايع عبد الله بن عمر ، وفرّ الحسين وعبد الله بن الزبير إلى مكة . ولم يلبث أهل الكوفة أن استدعوا الحسين لبيعته ، فخرج وقُتل بكر بلاء على حدود العراق . أما ابن الزبير فعادَ بالبلد الحرام الذي لا يحلُّ فيه القتل وسفك الدم ، ولما يشس يزيد من بيعته له أرسل إلى عامل المدينة أن يأخذها منه كرهاً ، فبعث

إليه بأخيه عمرو بن الزبير على رأس جيش ، وكان بينهما مغاضبة ، ولم يُفْلح هذا الجيش في مهمته ، وقبض عبد الله على أخيه وقتله تحت السياط .

وفي هذه الأثناء رأى عامل المدينة أن يبعث إلى يزيد بطائفة من أشرافها، ولما مثلوا بين يديه أكرمهم وأعظم جوائزهم ، غير أنهم رجعوا يثيرون عليه الناس ويقولون : « إنا قدمنا من عند رجل ليس له دين ويشرب الخمر ويعزف بالطناير وتضرب عنده القيان ويلعب بالكلاب ويسامر الخُرَّاب والفتيان^(١) . وثار أهل المدينة وبايعوا عبد الله بن حنظلة ، فأرسل إليهم يزيد جيشاً بقيادة مسلم بن عقبة المُرِّي ونشبت بين الفريقين معركة الحرَّة المشهورة التي استبيحت فيها مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ، وقد بكأها من الشعراء كثير^(٢) . وولَّى بعد ذلك جيش مسلم وجهه نحو مكة ، وسمع بذلك بعض الخوارج فنفروا لمساعدة ابن الزبير ، وحدث أن توفى مسلم في طريقه ، فخلفه الحصين بن نمير السَّكُونِي ، ومضى حتى حاصر مكة وابن الزبير ، غير أن الأنباء جاءت بوفاة يزيد سنة ٦٤ للهجرة ، ففكَّ الحصار وعاد إلى الشام .

وهيّا ذلك لأن تتسع دعوة ابن الزبير : فإن الأمصار اضطربت على ولاية بنى أمية حتى الشام ، إذ بايع بعض ولائها ابن الزبير ودعمته هناك قبائل قيس . ولم تلبث مصر أن دخلت في طاعته كما دخلت الكوفة والبصرة وخراسان ، غير أن المختار الثقفي دعا لابن الحنفية (أحد أبناء علي من سيدة من بنى حنيفة) في الكوفة وأخرج منها عبد الله بن مطيع عامل ابن الزبير ، الذي انتقم منه بجبس ابن الحنفية في سجن عارم بمكة ، وولَّى على البصرة بدلا من عبد الله بن الحارث الملقب بالقُبَاع أخاه مصعباً ، فنازل المختار الثقفي وقضى عليه ، وبذلك عادت الكوفة إلى الدخول في طاعة ابن الزبير . وتلقانا في هذه الأحداث أشعار كثيرة مبثوثة في الطبرى .

ومنذ أول الأمر تدور الدوائر على قيس في موقعة مَرَج راهط بالشام ، ويخلص هذا الإقليم لمروان بن الحكم ، وتتبعه مصر ، وسرعان ما يخلفه ابنة

معجم البلدان لياقوت .

(١) طبرى ٤ / ٢٦٨ .

(٢) طبرى ٤ / ٢٧٠ . وراجع كلمة حرة في

عبد الملك . فـتـريـث في القـدوم على مصعب بجيوشه ، حتى يرى ما يكون من أمره مع المختار الثقفي . وَشَغَلَ مصعب بعد المختار بالحوارج ، وَتَقَدَّمَ عبد الملك فيقتضى عليه ، وَبُرْسِلَ الحجاج إلى ابن الزبير بمكة ، فيهبه ويقتله في سنة ٧٣ . وكان ابن الزبير شحيحاً ، ومن ثم هجاه فضالة بن شريك هجاء مرأياً^(١) . أما مصعب فكان جواداً ممدحاً ، ولذلك مدحه ورثاه غير شاعر^(٢) :

و بمجرد القضاء على ابن الزبير في مكة دخل الحجاز في طاعة بني أمية ، ولم يعد للثورة عليهم طوال العصر . أما العراق فكان موطن الحصومة الحقيقية لهم ، إذ كان فيه الحوارج وخاصة في البصرة لأول هذا العصر ، وكان فيه الشيعة وخاصة في الكوفة ، وكان فيه كثير من أشرف العرب الذين كانوا يعدون بني أمية غاصبين للخلافة . وسرّ بنا في غير هذا الموضع انتفاض عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث عليهم وكذلك انتفاض يزيد بن المهلب . وكان هناك كثير من الرقيق الذين كانت تعاملهم الدولة فيما يظهر معاملة قاسية ، مما جعلهم يثورون مراراً ، مرة في عهد المغيرة بن شعبة وإلى الكوفة^(٣) ، ومرة ثانية في عهد مصعب ، ومرة ثالثة في عهد الحجاج ، وكان الزنج هم الذين أشعلوا الثورتين الأخيرتين ، وسجّل ذلك بعض الشعراء في أشعارهم^(٤) .

على أن هذه الثورات الجانبية لا تُقاس في شيء إلى ثورات الحوارج التي امتدّ لها إلى أركان كثيرة في العراق والموصل وإيران واليمامة وحضرموت وُحمان . وكان أول ظهورهم عقب التحكيم بين علي ومعاوية وما كان من رضا علي به ، فقد تنادى فريق من جيشه : لا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ، وبذلك شقوا عصا الطاعة عليه ، ولم يلبثوا أن عدّوه ومن معه ضالين وتجب الهجرة عنهم كما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أهل مكة ، وفعلاً هاجروا إلى حِمْزٍ وراء بالقرب من الكوفة ، ولذلك سمو الحزورية . وُسِّمُوا أيضاً الحوارج ، لأنهم خرجوا على الجماعة ، أو لعلهم هم الذين سَمُّوا أنفسهم بذلك أخذاً من قوله تبارك وتعالى :

(١) أغاني ١٥/١ وانظر ٧١/١٢ وما بعدها . (٢) اليعقوبي ٢/٢٦٢ .

(٣) انظر الأغاني ٢٣/٦ وابن سلام ٥٣٠ (٤) طبري ٥/٣٣٨ وما بعدها .

والطبري ٤/٥٩٢ ، ٩/٥ وما بعدها .

(ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله). وَسَمَّوْا أَنْفُسَهُمُ الشُّرَاقَةَ أَخْذاً مِنْ قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : (ومن الناس من يتشرب نفسه ابتغاء مرضاة الله). وكان الذي أثارهم أنهم رأوا علياً ومعاوية يقتتلان على الخلافة ، كأن الأمر ليس أمر الله إنما هو أمر أشخاص ، قثاروا على ذلك ثورة عنيفة اعتبروها جهاداً في سبيل الله وسبيل دينه الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، وجاهدوا علياً ، ولكنه نكّل بهم في موقعة النهروان . ولم يلبث ابن مُسَلِّجُ المِرَادِي أن قتله لينال رضا امرأة منهم ^(١) . وتحولت مقاليد الخلافة إلى معاوية فأرأوا فيه إماماً زائفاً ، وأخذت تتكوّن عقيدتهم بسرعة حول محور ثابت هو أن الخلافة ينبغي أن لا تحتجزها قريش لنفسها من دون المسلمين ، فهي ليست حقاً لقريش ، إنما هي حق لله وينبغي أن يتولاها أكفأ المسلمين لها وخيرهم تقوى وورعاً ولو كان عبداً حبشياً . ومضوا يعتقدون أنهم وحدهم الجديرون بوصف الإسلام ، مؤمنين بأنه لا يتجاوز حدود معسكراتهم ، ومؤمنين أيضاً بأن من واجبهم أن يجاهدوا الجماعة التي ارتضت الأمويين وما ثبتوه من نظام الوراثة للخلافة في بيئهم . وكانت آراؤهم تعمل عمل السححر في كثير من النفوس ، فانضم إليهم كثير من العرب والموالي والأتقياء . ونزاهم يُغتمدون سيوفهم لأول عهد معاوية ، ولكن لا تلبث طائفة منهم أن تخرج في الكوفة بقيادة المستورد بن علفة سنة ٤٣ وسرعان ما يُقضى عليهم . وتهدأ الكوفة حتى سنة ٥٨ فتثور منهم جماعة بقيادة حيان بن ظبيان وينتظروهم نفس المصير ، ولا يعودون بعد ذلك إلى الظهور في الكوفة ، إذ لم يكن بها جمهورهم الكبير . بل كان في البصرة ، وهي لذلك تُعدُّ مهد نشاطهم الأول . وقد تولّى أمرها زياد ابن أبيه ، فأخذهم أخذاً عنيفاً اضطروا معه إلى الاستتار . وخلفه ابنه عبيد الله ففضى في سياسته ، وعسف بهم ، فأكثر من حبسهم وقتلهم ، وكان ممن قتله من رجالهم عروة بن أديّة ومن نساءهم البساجاء ، ولم يلبث أبو بلال مرداس أخو عروة أن خرج في أربعين رجلاً إلى الأهواز سنة ٥٨ فبعث إليه ابن زياد جيشاً عليه ابن حصن التميمي عِداده ألقان ، غير أن الجيش هُزم هزيمة نكراء عند « أسك » فقال رجل من بني تيم الله بن ثعلبة ^(٢) :

(١) الكامل للمبرد (طبعة رايت) ص ٥٤٩ . (٢) طبرى ٤/٢٢٢ وانظر الكامل ص ٥٨٨ .

أألفا مؤمنٍ منكم زعمتم ويقتلهم بأسك أربعونا
كذبتم ليس ذاك كما زعمتم ولكنَّ الخوارج مؤمنونا
همُ الفئةُ القليلةُ قد علمتم على الفئة الكثيرة يُنصروننا

وأرسل إليه ابن زياد جيشاً آخر بقيادة زُرْعَةَ بن أسلم العامري ، فلم يكن
حظه خيراً من حظ سابقه ، حتى إذا كانت سنة ٦١ بعث إليه عباد بن علقمة
فهزمه وقضى عليه . وقد تطايرت مع معاركة أشعار كثيرة .

وعاد الجيش المنتصر إلى البصرة ، فتصدى عبيدة بن هلال الخارجي ونفر معه لقائه
فقتلوه غيلةً ، وأخذ كثير من الخوارج يدعو للاقتداء بأبي بلال في خروجه
شعراً^(١) وغير شعر . وسمع فريق منهم بأن جيشاً سيُسيَّر لابن الزبير
في مكة ، فخرجوا إليه ليعينوه ضدَّ من سيهاجمونه هو والبلد الحرام .
وتوفى يزيد فرجع أهل الشام إلى ديارهم ، وانقضَّ الخوارج من حول ابن الزبير ،
إذ رأوه لا يرى رأيهم ، وفي مقدمتهم نجدة بن عامر الحنفي ونافع بن الأزرق
وعبد الله بن الصَّفَّار وعبد الله بن إياض . وذهبوا إلى البصرة ، وأخذوا يدعون
لمحاربة السلطان ، وساعدهم في شغبهم فرار عبيد الله بن زياد عقب وفاة يزيد
إلى الشام وانتقاض تميم وحلفائها على الأزدي ومن آزرها . وانتهز نافع بن الأزرق
الفرصة فخرج بجمع كبير من الخوارج إلى الأهواز ، وطرد منها عمَّال ابن زياد ،
وتخلَّف عنه نجدة بن عامر وابن الصفار وابن إياض ، إذ رأوه يغلو في آرائه ،
وذلك أنه كان يرى دار المسلمين دار كفر يجب الخروج عنها كما يجب
تحريم ذبائحهم وميراثهم والتزوج منهم ، وأيضاً يجب قتلهم وقتل نساءهم وأطفالهم ،
وسلَّك ابنُ الأزرق معهم القعدةَ من الخوارج . وخالفه في كل ذلك الثلاثة
الذين سميناهم فقد ذهبوا إلى أن المسلمين ليسوا كفارَ دينٍ لمتسكهم بالتوحيد
والقرآن السنة ، إنما هم كفار نعمة . ومن ثمَّ يحلُّ التزوج منهم كما يحلُّ التوارث
بينهم وبين الخوارج ، وحقاً يجب جهادهم ولكن لا يصحُّ قتل أطفالهم ، وأجمعوا

على أن القَعْدَة منهم ليسوا كفاراً^(١). ومضى نجدة بأصحابه الذين يسمون بالتَّجَدَّات نسبةً إليه فنزل اليمامة ، وأعلن هناك الجهاد ، أما عبد الله بن الصَّفَّار الذى تنسب إليه الصُّفَّريَّة ، لصفرة وجوههم من أثر العبادة^(٢) فإنه لم يُعلن الخروج ، ومن أجل ذلك شاع القعود عن الجهاد بين أنصاره^(٣) .

وقد انضمَّ إلى نافع بن الأزرق كثيرٌ من جموع الخوارج الذين دانوا برأيه ، وهم يسمون الأزارقة نسبةً إليه ، وكان من بنى حنيفة ، إلا أن أكثر أنصاره كانوا من بنى تميم ، ولم يلبث أن جهَّز جيشاً كبيراً اتجه به إلى البصرة فخرج إليه مسلم بن عُبَيْس في جيش ضخم ، وما زال يدافعه حتى كانت وقعة دولاب على نهر دُجَيْل في الأهواز وفيها قُتل نافع ومسلم معاً ، وتوالت وقائع أخرى قُتل فيها عبد الله بن الماحوز خليفة نافع . وتصدَّى لهم المهلب فى سولاف ثم فى سِلَّى وسَلْبَرى ، وانسحب الخوارج إلى الجبال بقيادة الزبير بن الماحوز ، وهزمهم عمر بن عبيد الله بن معمر عند سابور ، فانسحبوا إلى أصفهان وكرمان وتعقبهم هناك عتاب بن رقاء وقتل أميرهم الزُّبير فولَّوا عليهم قَطْرِيَّ بن الفُجاءة وتقدَّم بهم إلى العراق ، فوجَّه إليهم مصعب المهلب ، فصدَّهم وما زال يناوئهم حتى قُتل مصعب ، وتحوَّل الأمر إلى بنى أمية ، فأرسلوا إليهم قواداً حالفتهم الهزائم ، حيثنذ وجَّه إليهم بشر بن مروان المهلب عدوهم اللدود ، وما زال يخضد من شوكتهم فى رامهرمز وسابور وكرمان ، وتعقبهم إلى جيرفت ، ولم يلبث أن دبَّ الخلاف بينهم ، وتحاربوا ، إذ خرج على قطرى جماعةٌ كبيرة من صفوفه بزعامته ابن عبد ربِّ ، وكان أكثرهم من الموالي . ورأى قطرى أن ينسحب بجموعه إلى طبرستان ، وبذلك قضى المهلب ستة ٧٨ على عبد ربِّ وأصحابه قضاء مبرماً ، وتعقبت جيوش أخرى قطر ياً وصاحبه عبيدة بن هلال ، وكُلَّت جهودها بالنجاح ،

(١) الكامل ص ٦١٠ - ٦١٥ وانظر الفرق

بين الفرق البغدادي ٦٢ وما بعدها والشهرستاني

(٢) نفس المصدر ص ٦١٥ والشهرستاني (طبعة لندن) ص ٩٠، ٩٣، ١٠٠، ١٠٢ - ١٠٢

ص ١٠٢ .

وما بعدها حيث تحد تفصيلاً لآراء هذه الفرق .

وبذلك انتهت حروب الأزارقة التي استمرت نحو أربعة عشر عاماً ، وقد تطاير فيها شعر كثير (١) .

وقد قلنا إن نجدة خرج بمن معه إلى اليمامة ، فأخضعها ، كما أخضع البحرين وعمان ، وساعده اضطراب شئون الدولة في عهد ابن الزبير على أن يتسع نفوذه في اليمن وجزيرة العرب . غير أن خلافاً نشب بينه وبين بعض أنصاره ، فولّوا عليهم أبا فُديك سنة ٧٢ وقد هاجم البصرة مراراً ، غير أنه هُزم في سنة ٧٣ هزيمة ساحقة قَضَتْ على دولة النجدات قضاء مبرماً .

وشاع مذهب الصُفريّة في الموصل ، وشاع معه القعود عن الخروج إلى أن ظهر فيهم صالح بن مسرّح ، وكان من وعّاظهم ، فما زال يدبر للأمر حتى اجتمع حوله كثير من ، فخرج بهم في سنة ٧٦ وأنزل بجيوش الحجاج هزائم متوالية ، غير أنه لم يلبث أن قُتل في إحدى الوقائع : فهض خليفته شبيب بن يزيد ومعه زوجته غزالة وأمه جهيزة بمقارعة الحجاج مقارعة عنيفة حتى لقد قتل خمسة قواد أرسلهم إليه واحداً بعد واحد . ودخل في بعض غاراته مع زوجته غزالة على الحجاج في الكوفة ، فهُرع إلى قصره ، وتحصّن به منه ، وبذلك جعله بالعار . وفي إحدى حروبه نفرّ به فرسه ففرق في نهر دُجَيْبِل سنة ٧٧ غير أن ذكره بقيت خالدة في ذاكرة الخوارج . وظل صُفريّة الموصل بعده لا يهدءون فقد تجدد خروجهم في عهد يزيد بن عبد الملك بقيادة شوذب ، وقضت عليه جيوش الشام ، وخرج بعده في عهد هشام بهلول بن بشر ، وقضت عليه جيوش خالد القسري ، وكان آخر ثوّارهم الضحاك بن قيس الذي استولى على العراق في سنة ١٢٧ وبإيعاد عبد الله بن عمر بن عبد العزيز واليها وسليمان بن هشام وصلّى خلفه فقال شُبَيْبِل بن عَزْرَةَ الضُّبَيْعِي (٢) :

ألم تر أن الله أظهر دينه وصلّت قريش خلف بكر بن وائل

وأرسل إليه مروان بن محمد ابنه عبد الله ثم نازله بنفسه ففضى على ثورته .

(١) انظر الكامل للمبرد ص ٦١٧-٧٠٣ . في مواضع متفرقة من الجزء الخامس وكذلك

(٢) البيان والتبيين ١/٣٤٣ وانظر في الأحداث الطبري الكامل للمبرد .

وظل أنصار عبد الله بن إياض المسمون بالإباضية نسبة إليه لا يتحركون ، حتى ظهر من أتباعه في سنة ١٢٩ عبيد الله بن يحيى الملقب بطالب الحق في حضرموت فاستولى عليها وعلى اليمن ، وجهَّز جيشاً بقيادة أبي حمزة للاستيلاء على مكة والمدينة ، واستولى عليهما غير أن جيشاً أمويّاً لقيه في وادي القُرى وهزمه هزيمة ماحقة فسرَّ على إثرها إلى مكة ، وهناك لحقه الجيش وقتله ، وتقدم هذا الجيش ففضى على عبيد الله بن يحيى وعاد الأمر إلى نصابه .

وكان الشيعة طوال العصر يعارضون بني أمية جهراً وسراً ، وكان مركزهم الكوفة كما قدمنا ، ويضطرُّ زياد بن أبيه إلى العنف بهم كما مرَّ بنا في غير هذا الموضع حتى إذا وجد أهلها الفرصة بعد وفاة معاوية كاتبوا الحسين ليذهب إليهم لأخذ البيعة ، ويُقبِل الحسين فلا يخفُّوا إلى نجدته ، ويُقتل في كربلاء ، ويتحوَّل قتله في نفوس الشيعة ناراً حامية لا تزال تسيل عويلا وحرّاً لا ذعة^(١) . ثم تكون حركة التوابين بزعامة سليمان بن صُرَد ، ويُقتضى عليها ، ويكيِّم أعشى همدان في قصيدة طويلة كانت من المكتّمات في أيام بني أمية^(٢) .

ويتولى المختار بعد سليمان بن صُرَد قيادة الشيعة في الكوفة ، فيخرج عنها وإلى ابن الزبير ، ويدعو دعوة صريحة لابن الحنفية ، وهو — كما أسلفنا — ابن لعل بن أبي طالب من امرأة من بني حنيفة . وسرعان ما أخذت تتكون حول دعوته نظرية شيعية تسمى الكيسانية نسبة لمولى يسمى كيسان ، وقيل بل كيسان هو المختار نفسه . وتشترك هذه النظرية في الأسس التي قام عليها التشيع ، وهي أن الرسول صلى الله عليه وسلم أوصى بالخلافة من بعده لعل ، فهي ليست مفوضة للأمة ، بل هي تنتقل بالوصية في علي وأبنائه المعصومين من الأئمة انتقالاً طريقه النص . وزادت الكيسانية أفكاراً غالية استمدتها من السبئية المنسوبين إلى عبد الله بن سبأ ، وكان

(١) انظر الطبري في حوادث سنة ٦١ ومقاتل ص ١٢٦ .

(٢) طبري ٤/٤٧٢ .

ص ١٠٤ وما بعدها ومعجم الشعراء للرزباني

يغلو في تصور عليّ، حتى لقد زعم أن به قبساً إلهياً ورثه عن الرسول، وهو ينتقل من بعده في الأئمة واحداً تلو الآخر، وبذلك أشاع فكرتي الحلول والتناسخ، وأيضاً فقد زعم أن علياً سيعود فيملاً الأرض عدلاً وعلماً ونوراً، وبذلك وضع أسس فكرة الرجعة. ومضى يزعم أن الإمام لا يعلم علم الظاهر فحسب، بل هو يعلم أيضاً علم الباطن لاطلاعه على أسرار الكون وخفايا المغيبات.

وكل هذه الأفكار انزلت إلى الكيسانية^(١) وزاد المختار عليها شعوبات^(٢) كثيرة، من ذلك أنه كان يقول بالبسداء على الله أى أن له أن يعدل في الأحكام كلما بدا له التعديل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وإنما اعتنق هذا القول لأنه كان يدعى علم ما يحدث من الأحوال بوحى يوحى إليه، فكان إذا وعد أصحابه بحدث شيء، فإن حدث جعله دليلاً على صدق دعواه، وإن لم يحدث يقول: قد بسدا لربكم. وكان يزعم أن محمد بن الحنفية هو المهدي المنتظر الذي يخلص العالم من شروره، وكان يتكهن بالأسجاع، واتخذ لأشياحه كرسياً غشاه بالديباج وقال لهم: إنه من ذخائر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وهو منكم بمنزلة التابوت في بني إسرائيل. وكان يكثر من إرسال حمامات بيضاء على جيوشه زاعماً أنها ملائكة تنزل عليهم من السماء، وفي ذلك يقول سراقاً^(٣) البارقي وقد فرّ عنه^(٤):

ألا أبلغ أبا إسحاق أني رأيت البلق دُهْمًا مصمّات^(٥)
كفرت بوحىكم وجعلت نذراً على قتالكم حتى الممات

(١) الطوال للدينوري ص ٣٠٠ وقد نشر ديوانه في القاهرة بتحقيق حسين نصار.
(٤) طبرى ٥٢٧/٤ وأغانى ١٣/٩.
(٥) البلق: الحمامات. مصمّات: لا يتخالط دهمتها لون آخر.

(١) انظر الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٣٤ والممل والنحل للشهرستاني ص ١٠٩.
(٢) الممل والنحل ص ١٠٩ - ١١١.
(٣) انظر في ترجمة سراق الطبرى ٥٢٦/٤ وما بعدها والأغانى (طبع دار الكتب) ١٣/٨، ٦٨، ١٣/٩ وابن عساكر ٦٩/٦ والأخبار

ويقول أعشى همدان^(١) .

شهدتُ عليكم أنكم سبَّيْتُهُ وَأنى بكم يا سُرْطَةَ الكُفْرِ عارفُ
وَأقسم ما كرسبكم بسكينة وإن كان قد لُفَّتْ عليه اللفائف^(٢)
وإن لُبْسَ الثابوت فُتْنَا وإن سميتُ حمامُ حواليه وفيكم زخارف^(٣)

ولعل أهم فرقة شيعية بعد فرقة الكيسانية لهذا العصر هي فرقة الزيدية أتباع زيد بن علي الذي ثار في الكوفة سنة ١٢١ لعهد هشام بن عبد الملك ، وقُتِلَ كما مرَّ في غير هذا الموضع ، وكان يؤمن بحقوق بيته في الخلافة غير أنه لم يكن يؤمن بالنص في الإمامة ولا ببقية الآراء الغالية عن الكيسانية وأشباههم ، وكان يجوز لإمامة المفضول مع وجود الأفضل وبذلك جَوَّزَ إمامة أبي بكر وعمر مع وجود علي ، وذهب إلى أن كل فاطمي عالم زاهد سخي شجاع قادر على القتال في سبيل الحق يخرج للمطالبة به يصح أن يكون إماماً . وبكل ذلك كانت فرقة الزيدية في نشأتها - من أكثر فرق الشيعة اعتدالاً^(٤) ، وشاعرها الأول الذي عاش - يردُّ نظريتها الكُفُيَّة : وهاشمياته مطبوعة ومشهورة . وخرج بعد زيد ابنه يحيى ولكنه قُتِلَ سنة ١٢٥ دون غايته . وخرج من بعده عبد الله بن معاوية ابن عبد الله بن جعفر سنة ١٢٧ وانضم إليه كثيرون من أهل الكوفة ، وانتهى أمره بخروجه إلى بلاد الجبل ثم فراره وقتله . غير أن رايات الشيعة لا تلبث أن تتقدم من خراسان ، وتكون نهاية بني أمية .

ومن المحقق أن هذه الانقسامات العنيفة في صفوف الأمة العربية لعصر بني أمية وما جرَّت إليه بين أبنائها من تطاحن ومعارك دامية جعلها تنتكس صورتين من الانتكاس : صورة سياسية إذ ظلت طوال هذا العصر مشغولة بفتن وحروب داخلية لو لم تُشغَلْ بها لفتحت أكثر العالم ولتغيَّر وجه التاريخ . وصورة اجتماعية إذ انقسم الشعب أحزاباً وصبغواً تتحارب وتتناحر في سبيل

(١) الحيوان ٢/٢٧١ .

ربكم) .

(٢) فن : جمع فتان وهو النشاء .

(٣) انظر في الزيدية وعقيدتهم الملل والنحل

ص ١١٥ .

(٢) يشير إلى الآية الكريمة التي كان يقصدها

المختار في اتخاذ كرسبه : (وقال لهم نبهم إن

أن آية ملكه أن يأتيكم الثابوت فيد سكينته من

الحكم ومطامعه ، ولو أنصفت الأمة لأخذت بنظرية الخوارج فأحقُّ الناس بحكمها أصلحهم سواء أكان من البيت الهاشمي أو من البيت الأموي أو من أى بيت من بيوت العامة ، فخير الأمة أنفعهم لإدارة شئونها ولو كان أبوه نجاراً أو حنّاداً أو راعياً من الرعاة . ومن الغريب أنهم أهملوا التفكير في المصلحة العامة للشعب وما ينبغي أن يسوده من عدالة اجتماعية ومضوا يفكرون في الخلافة ومن أحقُّ بها من سواه ، وكأنما انقلبت الوسيلة غاية ، تُسْفَك من أجلها الدماء .

وفي كل الأحداث التي قدمناها سواء منها ما يتصل بالشيعة والخوارج وثوراتهما وما يتصل بأشراف العرب وثوراتهم على الأمويين تروى كتب التاريخ أشعاراً كثيرة ، إذ كان الشعر يجري على كل لسان ، وانخذله الأمويون وخصومهم أداة للتعبير عن آرائهم السياسية المختلفة .

٤

الحضارة

رأينا في الفصل السابق كيف أن المدينة ومكة غرقتا في نعيم الحضارة ، بما صبَّ فيهما من أموال ورقيق أجنبي وجوار وإماء . وبمجرد أن هاجر العرب من الجزيرة ومصر والامصار ونزلوا في بلدان الأمم المفتوحة أخذوا يتأثرون وتأثروا واسعاً بالحضارات الأجنبية ، إذ كانت تحت أعينهم ، وكانت حجورهم تمتلئ بأموال القسيِّ وغنائم الحرب وما رُمِم لهم في دواوين الدولة من رواتب ثابتة . وسرعان ما تحضروا ، بل سرعان ما تُترفوا ، إذ ابتنوا القصور ، وطعموا في أوافي الذهب والفضة مختلف الأطعمة ، ولبسوا الثياب الحريرية المزركشة ، وتعطروا بالمسك وغيره من أنواع الطيب . وكان الموالى من ورأهم يهيتون لهم جميع الأسباب لينعموا بكل ألوان الترف : إذ اكتظت بهم قصورهم ، يقول ابن خلدون : « لما ملك العرب فارس والروم استخدموا بناتهم وأبناءهم ، ولم يكونوا لذلك العهد في شىء من الحضارة . فقد حُكِيَ أنه قدَّم لهم المرقق فكانوا يحسبونه رِقاعاً ، وعثروا

على الكافور في خزائن كسرى فاستعملوه في عجبتهم . فلما استعبدوا أهل الدول قبلهم واستعملوهم في مهنتهم وحاجات منازلهم ، واختاروا منهم المهرة في أمثال ذلك والقسومة عليه ، أفادوهم علاج ذلك والقيام على عمله والتفنن في أحواله ، فبلغوا الغاية من ذلك ، وتطوروا بطور الحضارة والترف في الأحوال واستجادوا المطاعم والمشارب والملابس والمباني والأسلحة والقرش والآنية وسائر الماعون والخزيرة^(١) فأتوا من ذلك وراء الغاية^(٢) .

وقد ورث العرب في الشام المدن هناك ولم يمسروا أمصاراً جديدة ، وبذلك عاشوا في نفس المدن والدور والقصور التي كانت قبل الفتوح تتنفس الحضارة اليونانية الرومانية . وكان ذلك سبباً في سرعة تحضرهم ، إلا من أثر منهم العيش في البادية . وكانت هناك دمشق حاضرة الدولة التي أخذت تسيل إليها سيول الذهب والفضة من كل قُطر ، ثم توزَّعها في الناس من أهل الشام أولاً ثم من أهل البلدان الأخرى ، واستنَّ لهم ذلك معاوية الذي كان يردُّ بالناس على أرجاء وادٍ رَحْب^(٣) ، ويؤثر عنه أنه كان يقول إننا نتمرغنا في نعيم الدنيا تمرغاً^(٤) . ويظهر لثم هذا النعيم في ابنه يزيد الذي عُرف عنه كما قدمنا أنه كان « يشرب الخمر ويعزف بالطنابير ويتضرب عنده القيان ويلعب بالكلاب » . ويخلفه مروان ابن الحكم وأبناؤه الذين أحاطوا أنفسهم بكل ما يمكن من أبهة الملك لا في قصورهم التي كانت تزدان بالطنافس وتلمع على حيطانها القُستيسفاء وصفائح الذهب وتترامى في أفنيئها النافورات فحسب ، بل أيضاً في بيوت الله ، وعناية عبد الملك بالمسجد الأقصى وقبته التي تُعدّ إحدى عجائب الدنيا مشهورة ، وكذلك عناية الوليد ابنه بالجامع الأموي في دمشق وزخرفته بالرخام والقُستيسفاء والزجاج الملون أشهر من أن تقف عندها^(٥) ، ولا تزال من ذلك بقية إلى اليوم . وقد بسط هذه العناية على المسجد الحرام في مكة ، فأحاله تحفة رائعة^(٦) . وما يُذكر له من ما أثر أنه عمَّ يعطائه المجدِّمين وقال لهم : لا تسألوا

(١) الخرق : أثاث البيت .

(٢) مقدمة ابن خلدون (طبعة المطبعة البهية

بمصر) ص ١٢١ .

(٣) طبرى ٢٩٨/٤ .

(٤) طبرى ٢٤٧/٤

(٥) الحيوان للجاحظ ٥٦/١ .

(٦) اليعقوبى ٣٤٠/١ .

الناس، وأعطى كل مُقْعَدٍ خادماً وكل ضرير قانداً^(١). وتفنّن الناس لعهدده في بناء الدور والقصور، وخلفه سليمان فصبّ عناية على الملابس والمطاعم وتأثّر به الناس لعهدده تأثراً واسعاً^(٢). وتظهر ضريبة هذا الترف عند يزيد بن عبد الملك الذي وصفه أبو حمزة الإباضي، فقال: إنه « يشرب الخمر ويلبس الخُلَّة قُوْمَت بألف دينار... حساباً عن يمينه وسلاماً عن يساره تغنيانه حتى إذا أخذ الشراب منه كل مأخذ قدّم ثوبه، ثم التفت إلى إحداهما فقال: ألا أطير؟^(٣) وقد أرسل في طلب مغنى الحجاز، فجاءه منهم كثيرون.

ولم تكن حمل الذهب والفضة تُحْمَلُ وحدها إلى بني أمية من الآفاق، فقد كانت تُحْمَلُ معها حمل الجواهر والآليء كما يحدثنا الجهشيارى^(٤)، ويروى الطبرى أن يوسف بن عمر حمل إلى هشام بن عبد الملك لآلي حَبَّها أعظم ما يكون وحجراً من الياقوت يخرج طرفاه من الكف، قُوْم بثلاثة وسبعين ألف دينار^(٥). وقد بلغ الترف أقصاه في عهد الوليد بن يزيد بن عبد الملك الذى عاش للهو والغناء، حتى تحوّل قصر الخلافة في عهده إلى ما يشبه داراً كبيرة من دور اللهو، ويقولون إنه « كان يلبس حول عنقه قلائد ذهبية مرصّعة بالأحجار الكريمة، ويغيرها في اليوم مراراً كما تغيّر الثياب شغفاً^(٦) ».

ومن المؤكد أن أفراد العرب في الشام لم يتحولوا جميعاً إلى مثل الوليد بن يزيد ولا إلى مثل أبيه في هذا الترف الآثم، إنما المؤكد أنهم تحضروا وأن نفراً منهم أترفوا، بعضهم من أمراء البيت الأموى وبعضهم من الرعية. وبالمثل تحضّر من نزلوا في الفسطاط والقيسروان والأندلس، وكانت كثيرهم من عرب الشام، الذين أصابوا حظاً من الحضارة قبل الفتح لتزولهم قديماً في تلك البيئة المتحضرة.

ص ٢٧، ٣٤.

(٥) طبرى ٥/١٩٥.

(٦) أغاني ٧/٥٩.

(١) طبرى ٥/٢٦٥.

(٢) طبرى ٥/٢٦٦.

(٣) البيان والتبيين ٢/١٢٣.

(٤) نظر الوزراء والكتاب للجهشيارى

وإذا ولينا وجوهنا نحو البصرة والكوفة وجدنا العرب هناك يتحضرون تحضراً واسعاً رغم احتفاظهم بعصبياتهم القبلية ، إذ ساكنوا الفرس وبقايا الآراميين وخالطوهم ، وتحولت إليهم كنوز العراق وإيران وما كانوا يفتحونه من خراسان ، حتى كان يُقسَّم للفارس الواحد في بعض الغزوات ثلاثون ألفاً من الذهب^(١) ، ومن يرجع إلى ما كتبه البلاذري في فتوح البلدان عن تمصير الكوفة والبصرة تهوله كثرة القطن التي تملكها الناس هناك من عرب وموالي أمثال مسمار مولى زياد وقير وزحسين وحسان النبطي . وكانت الحمامات تدرُّ في البصرة لهذا العصر أموالاً كثيرة ، حتى يُروى أن بعضها كان يُغَلَّ يومياً ألف درهم ، ولم يكن يملكها العرب وحدهم ، بل كان يملكها أيضاً الموالى . وما يذكره البلاذري من حماماتهم حمام آعين مولى سعد بن أبي وقاص وحمام فيل مولى زياد وحمام سباه الأسواري .

ونرى العرب والموالى جميعاً يتنافسون بالبصرة في بناء القصور الفخمة ، ويذكر البلاذري منها قصر زربي مولى عبد الله بن عامر وقصر أبي نافع مولى عبد الرحمن بن أبي بكر وقصر ابن الأصبهاني وقصر شيرويه الأسواري الذي سُمِّي «هزارد» لأنه اتخذ فيه ألف باب . وما يدلُّ على مبلغ التأنق في بناء هذه القصور ما يُروى عن بعض التميميين بالبصرة من أنه طلب إلى معاوية أن يعينه في بناء داره باثني عشر ألف جِدْع^(٢) ، وكذلك ما يُروى من أن عبيد الله بن زياد أنفق على داره هناك التي سماها البيضاء ألف ألف درهم وأنه ملأها بالرياش والطنافس وزخرف حيطانها بتصاوير الحيوانات^(٣) ، وفي نصوص كثيرة أنهم كانوا يحيطون قصورهم بالحدائق والبساتين^(٤) .

وتبع ذلك كله الرفّة والترّف في المطعم والملبس ، حتى لنرى نفرّاً من الأتقياء يلبس الديباج والقلائس^(٥) ، ونراهم يكسّون عن هذا التحول في حياتهم بأنهم

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٤٣ .
 (٢) طبرى ٢٤٦/٤ .
 (٣) راجع ياقوت في معجم البلدان تحت كلمة البيضاء وانظر الطبرى ٤٠٢/٤ .
 (٤) انظر الكامل للمبرد ص ٧٨٥ والبيان والتبيين ٨٢/٢ .
 (٥) ابن سعد ١٣٩/٥ ، ٢٠٢/٦ ، ٧ ق ١٥٣/١ .

طعموا الحترّدق ولبسوا التّمْرُق^(١). وكانت الثياب والأطعمة تُحْمَل إليهم من البلدان القريبة والبعيدة ، وروى عن الحجاج أنه كتب إلى عامل له بفارس «ابعث إلى بعسل من عسل خلّار^(٢) ، من النّحل الأبيكار ، من الدّستفشار^(٣) ، الذى لم تمسه النار^(٤) . وما يصور هذا الرفه في العيش والتنعم ما يروى من أن عبيد الله بن زياد هياً لأبيه حين توفى ستين ثوباً ليكفنه فيها^(٥) ، فلم يعد الثوب ولا الثوبان ولا الثياب القليلة تكفى الكفن الواحد .

وطبعي أن يُعْنَمُوا في ثيابها هذه الحياة الرّغيدة بكثير من أسباب اللهو كسباق الخيل^(٦) والصيد^(٧) والقنص ولعبي^(٨) الشطرنج والردوسرى أن كثيرين تورطوا في إثم الخمر . وقد أخذت الكوفة تُعْنَى بالغناء ولم تكتف بمن نشأوا فيها من أمثال حنّين^(٩) الحيرى وأحمد^(١٠) النّصبي ، فقد أخذت تستقدم المغنين والمغنيات من الحجاز ، وتفتح لهم دوراً يختلف إليها الناس كدار^(١١) ابن رامين . وسقط هؤلاء المغنون إلى كل بلد عربى ، إذ نجد في الفسطاط ابن أبجر^(١٢) مغنى المدينة .

ونعم العرب في خراسان بكثرة ما أصابوا من الأموال وفتح الغنائم ، وفي كتب التاريخ والأدب أخبار من ذلك تكاد تشبه الأساطير ، منها أن عبد الرحمن بن زياد الذى ولاه معاوية أعمال خراسان سئّل في أثناء ولايته عما صار إليه من أموال فقال : إنى قدّرت ما عندى لمائة سنة ، فإذا هو يبلغ في كل يوم ألف درهم^(١٣) ، وروى أن مصعب بن الزبير في ولايته على العراق جاءه من هناك نخلة مصنوعة من الذهب ، عثا كيلها من لؤلؤ وجوهر وياقوت أحمر

- | | |
|--|--|
| (٧) أغاني (دار الكتب) ٣٦١/١٣ والشعر والشعراء ٥٨٨/٢ . | (١) طبرى ٢٨٠/٥ . والنمرق : مفرد نمارق وهى الطنافس |
| (٨) نقاض جرير والفرزدق ص ٧٨٧ . | (٢) خلار : موضع بفارس مشهور بعسل النحل . |
| (٩) أغاني (دار الكتب) ٣٤١/٢ . | (٣) الدستفشار : كلمة فارسية معناها المعصور باليد . |
| (١٠) أغاني ٣٣/٦ . | (٤) البيان والتبيين ١٠٣/٢ . |
| (١١) أغاني (دار الكتب) ٦٠/١٥ . | (٥) طبرى ٤١٥/٤ . |
| (١٢) أغاني ٣٤٦/٣ . | (٦) البيان والتبيين ٢٥٧/٣ . |
| (١٣) الجهمشيارى ص ٢٩ . | |

وأخضر ، وقد قومت بألني ألف دينار^(١) . ويُروى أن الإصبيهد في طبرستان صالح يزيد بن المهلب في بعض حرابه هناك على سبعمائة ألف درهم وأربعمائة ألف نقداً ومائتي ألف ، وأربعمائة حِمْل زعفران وأربعمائة رجل ، على كل رجل بُرنس ، وعلى البرنس طيلسان ولحام من فضة وسرقة (شُقّة) من حرير^(٢) . ويُقال إن الجراح الحكمي واليها لعهد عمر بن عبد العزيز كان يتخذ تحت بساطه نُقراً يملؤها ذهباً وفضة ويوزعها على من يدخل عليه من أصحابه^(٣) . وكان الأمراء والدهاقين يتقدمون على ولاية خراسان بالهدايا النفيسة ، وقد قومت إحدى هداياهم لأسد بن عبد الله القسري بألف ألف ، وكانت قصرين : قصرأ من فضة وقصرأ من ذهب ، وأباريق وصحافاً من ذهب وفضة^(٤) . وكان الولاة يبدونهم ويرسلون بالهدايا إلى الخلفاء ، ويُروى أن نصر بن سيار أعدّ للوليد بن يزيد هدية من الجوارى والبراذين الفارحة وأباريق الذهب والفضة وبماثيل الطباء والسباع وأنه أرسل له بكثير من آلات الطرب^(٥) .

ووسط هذه الأمواج من الأموال تحضر العرب في خراسان ، بل أترفوا ترفاً شديداً ، حتى لرى بعض الولاة يقول إن قسيء خراسان لا يني بمطبخي^(٦) ! ويقال إن يزيد بن المهلب كان يتخذ ألف خِوان يُطعم عليها الناس^(٧) . وتدل نصوص كثيرة على أن العرب تأقلموا هناك ، فلبسوا السراويل والطيالسة والقلائس القصيرة والطويلة^(٨) ، واحتفلوا بعيد التيروز والمهرجانات ، واختلقوا إلى سماع الطبول والمزامير^(٩) ، وشرب كثير منهم النبيذ حتى اضطرب بعض الولاة لتفشيته في الجند إلى أن يعاقب عليه بالقتل^(١٠) .

وفي كل مكان نجد آثار هذا الترف . وفي كتاب الأغاني تراجم كثيرة لمن كانوا يُسرفون على أنفسهم في شراب الخمر لا في خراسان فقط ، بل أيضاً

- | | |
|--------------------------------|---|
| (١) الجهشيارى ص ٤٤ . | (٧) طبرى ٢٨٨/٥ . |
| (٢) طبرى ٢٩٥/٥ . | (٨) لم يقف هذا اللبس عند عرب خراسان ، |
| (٣) بلاذرى ص ٤١٥ . | فقد شاع بين عرب العراق وزهادهم . انظر ابن |
| (٤) طبرى ٤٦٥/٥ . | سعد ١٣٩/٥ ، ١٣٩٢/٥ ، ٢٠٢/٦ ، ٢٥٥/٥ . |
| (٥) طبرى ٥٣٣/٥ . | (٩) طبرى ٤٣٧/٥ . |
| (٦) أغاني (دار الكتب) ٢٨١/١٤ . | (١٠) طبرى ٢٨٣/٥ . |
| وطبرى ١٣٢/٥ . | |

في العراق وفي الحجاز ، ولم تكن الخمر وحدها ضريبة هذا الترف ، فقد ظهرت في المدينة طائفة من المخنثين ، كانوا يتشبهون بالنساء في ثيابهن وعاداتهن من مثل تضيف الشعر وتصفيفه وصبغ الأظافر بالحناء ، مما اضطر سليمان بن عبد الملك أن ينزل بهم عقاباً صارماً^(١).

وطبيعي أن يمتد هذا الترف إلى النساء العربيات فقد كان الجوارى يزاحمنهن في قلوب الرجال ، ففتنن في زينهن تفنناً واسعاً ، على نحو ما حكينا ذلك فيما أسلفنا عن السيدة سوكينة بنت الحسين. ويروى أن مصعب بن الزبير أهدي زوجته عائشة بنت طلحة بن عبيد الله ثمانى حبسات من اللؤلؤ ، قيمتها عشرون ألف دينار ، ولا دخل عليها بهديته وحدها نائمة فأيقظها ليقدمها إليها ، فلما رأتها قالت له غير آبهة : لقد كان النوم أحبَّ إلي^(٢). ويروى الأغاني أن عاتكة بنت يزيد ابن معاوية زوجة عبد الملك بن مروان استأذنته في الحج فقال لها : ارفعي حوائجك واستظهري فإن عائشة بنت طلحة تحجُّ ، ففعلت ، وجاءت بهيئة جهدت فيها . فلما كانت بين مكة والمدينة إذا موكب قد جاء فضغطها وفرق جماعتها ، فقالت : أرى هذه عائشة بنت طلحة ، فسألت عنها ، فقالوا : هذه خازنتها ، ثم جاء موكب آخر أعظم من ذلك ، فقالوا : عائشة ، عائشة ، فضغطهم ، فسألت عنه ، فقالوا : هذه ماشطها . ثم جاءت مواكب على هذه الهيئة إلى ستينها ، ثم أقبلت كوكبة فيها ثلاثمائة راحلة ، عليها القباب والهواج ، فقالت عاتكة : ما عند الله خير وأبقى^(٣).

٥

الثقافة

إذا أخذنا نحلل عناصر الثقافة العربية في هذا العصر وجدناها تعود إلى ثلاثة جداول مهمة : جدول جاهلي و جدول إسلامي و جدول أجنبي . فأما الجدول الجاهلي فيبدو في الشعر والأيام ومعرفة أنساب القبائل وتقاليد الجاهلية ، وقد

(١) أغاني (دار الكتب) ٢٧١/٤ وما بعدها . (٣) أغاني ١١/١٨٨ .

(٢) أغاني ١١/١٨٢ .

أقبل العرب يعيئون من هذا الجدول عباءً ، وكأنما صُفِّفُوا عليه صموفاً ، وسرعان ما ظهر من بينهم علماء كثيرون يتخصصون بمعرفة الشعر وروايته والأنساب وتشعباتها وأخبار الجاهلية وأيامها مثل عُبَيْدِ بْنِ شَرِيَّةِ راوية الأخبار الثمينة ، ودَعْفَلِ بْنِ حَنْظَلَةَ النَّسَّابَةِ والنَّخَّارِ بْنِ أَوْسِ الْعُدْزِيِّ وزيد بن الكَيْسِ النَّمِرِيِّ وشهاب بن مذعور وبنى الكَوَّاء وغيرهم كثيرون . وفي أهل هذه الطبقة يقول مسكين الدارمي (١) :

وَحَكْمٌ دَعْفَلًا وَاِرْحَلٌ إِلَيْهِ وَلَا تُرِحِ الْمَطِيُّ مِنَ الْكَلَالِ
تَعَالَ إِلَى بَنِي الْكَوَّاءِ يَقْضُوا يَعْلَمُهُمْ بِأَنْسَابِ الرِّجَالِ
هَلُمَّ إِلَى ابْنِ مَذْعُورٍ شِهَابٍ يُنَبِّئُ بِالسَّوْفَلِ وَالْعَوَالِي
وَعِنْدَ الْكَيْسِ النَّمِرِيِّ عِلْمٌ وَلَوْ أَضْحَى بِمُنْخَرَقِ الشَّمَالِ

وأما الجدول الإسلامي فيبدو في القرآن الكريم وحديث الرسول صلى الله عليه وسلم وسيرته وغزواته ، ثم في الفتوح الإسلامية وأحداثها وحروب علي وخصومه . وقد أخذ هذا الجدول يتشعب شعبتين كبيرتين : شعبة تاريخية تُعنى بتاريخ الإسلام على نحو ما يصور لنا ذلك أباان بن عثمان بن عفان وعروة بن الزبير في اهتمامهما بمغازي الرسول ، وكان هناك من عُنُوا بجمع أخبار أهل الكتب السماوية مثل وهب بن منبه . وشعبة دينية تُعنى بقراءات القرآن وبالحدِيث النبوي وما يتصل بهما من تشريع وفقه . وقد أَلَّفَ أصحاب هذه الشعبة في كل بلد إسلامي مدرسة كبيرة يأخذ فيها الخلف عن السلف ، واشتهر من بينهم بمكة تلاميذ ابن عباس وعلي رأسهم عطاء وعكرمة وبالمدينة سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ومولاه نافع وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وعروة بن أَدِيْنَةَ والزُّهْرِيُّ وباليمن طاووس وبالكوفة تلاميذ ابن مسعود وعلي رأسهم الشَّعْبِيُّ وسعيد بن جبَّارٍ وشُرَيْحُ بْنُ الْحَارِثِ الْقَاضِي وبالبصرة ابن سيرين والحسن البصري وقتادة وإياس بن معاوية ومالك بن دينار وبخراسان الضحَّاك بن مزاحم وبالشام شهر بن حوشب ومكحول والأوزاعي ومصر الصَّاحِبِيُّ ويزيد بن عبد الله البرقي .

وهذان الجدولان الإسلامى والجاهلى أخذت تنشأ حولهما طبقة من المعلمين العامين الذين كانوا يعلمون الناشئة القرآن والشعر وما يتصل بهما . وكان منهم معلمون لأولاد الخاصة^(١) من خلفاء بنى أمية وأمرأهم وولاتهم مثل عبد الصمد ابن عبد الأعلى ، ومعلمون لأولاد العامة فى كتاتيب القرى ، وقد اشتهر الحجاج الثقفى بأنه هو وأباه كانا معلّمين بالطائف . ومن هؤلاء المعلمين الكُسميت بن زيد وكان يعلم الصبية بالكوفة ، وكان يقابله فى مكة عطاء بن أبى رباح وفى خراسان الضحاك بن مزاحم وفى الرى الطرماح ، وفيه يقول بعض من شاهده هناك : « لقد رأيت الصبيان يخرجون من عنده وكأنهم قد جالسوا العلماء^(٢) » .

وكان يلتقى بهذين الجدولين الإسلامى والجاهلى جدول ثالث أجنبي جاء العرب من ملابتهم للأمم الأجنبية فقد اندفعوا يطلبون كل ما لدى هذه الأمم من معارف تطبيقية نافعة ، فتعرفوا على تخطيط المدن وعمارة المباني وطريقة استغلال الأرض وشق الترع والقنوات ، كما تعرفوا على طرق جباية الخراج وضبط الدواوين ، وتقلوا فى ذلك عن الفرس والروم كثيراً . وكانوا فى أول الأمر يستعينون بالأولين فى دواوين العراق وفارس وخراسان وبالأخيرين فى دواوين مصر والشام : وظلوا على ذلك إلى عصر عبد الملك : إذ عُرِبَت تلك الدواوين . وقد دفعهم حروبهم مع الروم لإنشاء الأساطيل واقتباس بعض أساليبهم الحربية .

ولم يقف العرب فى تأثرهم بالأجانب عند المعارف التطبيقية النافعة ، فقد تحولوا إلى المعارف النظرية البحتة يدرسونها ، وكانت تنتشر فى البلاد التى فتحوها الثقافة الهيلينية : وهى مزيج من الثقافة اليونانية وثقافات شرقية مختلفة دينية وغير دينية . وكانت تُعنى بهذه الثقافة مدرسة جُنُسد يسابور فى إيران ومدارس أخرى فى الرها ونصيبين وأنطاكية وقنسرين وحران والإسكندرية كما كانت تعنى بها بعض الأديرة فى العراق والشام ومصر . وكان المعلمون

(١) انظر فى هؤلاء المعلمين الخاصة ومن يلهم
 والمعارف لابن قتيبة (طبعة جوتنجن) ص ٢٧١ .
 من معلمى الكتاتيب : البيان والتبيين ١/٢٥١ (٢) البيان والتبيين ٢/٢٢٣ .

في هذه الأديرة والمدارس يعتمدون غالباً على مصادر سريانية ويونانية ، ومن أشهر منهم في هذا العصر «سويرس سيديوخت» أسقف دير قنسرين وتلميذه يعقوب الرهاوى وجورجيس أسقف حوران ، وكانوا جميعاً يُعَنَوْنَ بالمنطق الأرسططاليسى والفلسفة اليونانية^(١).

وطبعي أن يتصل العرب بهذه الفلسفة وذلك المنطق ، إذ كانوا ناشرين لدينهم ، وكانوا يجادلون النصارى وغيرهم من أصحاب الملل ، وقد اشتهر يوحنا الدمشقي الذي كان يشرف على الشؤون المالية لغير خليفة أموى بأنهم كانوا يكثرون من جداله ، وله مصنفات مختلفة ، منها محاورة مع بعض المسلمين في ألوهية المسيح ونظرية حرية الإرادة^(٢) . وقد مضى العرب يطلبون الوقوف على ما عند القوم من وجوه الاستدلال المنطقي ، حتى يستعينوا على دحض الشبهة ، ويدعموا جدالهم بالحجج القاطعة. وينبغي أن نلاحظ أن كثيرين من حاملة هذه الثقافة الهيلينية المتشعبة أسلموا ، وتحولوا يدافعون عن الإسلام ويردون على خصومه. وبذلك لم تنتظر طويلاً هذه الثقافة وما يتصل بها من المنطق حتى تُترجم ، فقد كان أهلها يعرّبون تعريباً تاماً ، ومن ثم انتقلوا بها إلى العربية. وبين أيدينا أخبار تدل على أن العرب اهتموا بالترجمة منذ هذا العصر ، فن ذلك ما يروى عن خالد بن يزيد بن معاوية من أنه استعان براهب رومي يسمى ماريانس ليعلمه الكيمياء^(٣) ، كما استعان بأصطفن القديم ، ويقول الجاحظ : « هو أول من ترجمت له كتب النجوم والطب والكيمياء^(٤) » ويذكر ابن النديم بعض كتبه في ذلك^(٥) . وفي أخبار عمر بن عبد العزيز أنه أمر ماسرجويه البصرى أن يترجم من السريانية إلى العربية كتاباً في الطب للقس أهترن بن أعين^(٦) ، وقد ذكر الحكيم بن

(١) انظر مقالة مايرهوف « من الإسكندرية إلى بغداد » في التراث اليوناني لعبد الرحمن بدوي ص ٥٣ وما بعدها .
 (٢) راجع تاريخ العرب (مطول) لفيليب حتى (الطبعة العربية) ٣١٤/٢ .
 (٣) وفيات الأعيان (طبعة ديسلان) ٢٤٦/١ .
 (٤) البيان والتبيين ١/٣٢٨ .
 (٥) الفهرست لابن النديم (طبعة القاهرة) ص ٣٣٨ .
 (٦) ابن أبي أصيبعة ١٦٣/١ وتاريخ الحكماء (مختصر الزوزني) طبع لبيزج ص ٢٢٤ وانظر نقولاً عن ماسرجويه في الحيوان ٣/٢٧٥ ، ٣٦٤/٥ .

عبدل الكوفي أهرن وطبّه في بعض شعره^(١). ويُروى أن سالما مولى هشام بن عبد الملك ترجم بعض رسائل لأرسطاليس^(٢). كما يُروى أنه نُقل هشام كتاب عن الفارسية يتحدث عن الدولة الساسانية ونظمها السياسية^(٣).

وهذه الأخبار القليلة عن الترجمة في عصر بني أمية إنما هي رمز للحقيقة الكبيرة ، حقيقة تحول الثقافة الهيلينية إلى حجور العرب بكل ما كان فيها من منطق يوناني ومعارف مختلفة ، ومن المؤكد أن هذا التحول لم يتأخر إلى العصر العباسي كى يتم ، أو كى تم دورته ، فقد كان كل شيء في هذا العصر الأموي يدفع إلى تمامه ، لا عن طريق الترجمة فحسب ، بل أيضاً كما قلنا آنفاً عن طريق المشافهة وانتقال الشعوب المفتوحة إلى الإسلام والعربية بكل كنوزها الفكرية ومعارفها العقلية .

ومعنى هذا كله أن العقل العربي دُعم في هذا العصر بمواد ثقافية كثيرة ، وهو دُعم نجد آثاره في ازدهار العلوم الإسلامية الخالصة : علوم الفقه والتفسير والحديث ، كما نجد هذه الآثار في كثرة المناظرات التي نشبت بين الآراء المختلفة في السياسة والدين وغير السياسة والدين . وارجع إلى أخبار الخوارج فستجدهم يثيرون الجدال في كل مكان ، وجداهم مع علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس مشهور ، ويُروى أن عبد الملك بن مروان أتى برجل منهم ، فجعل يبسط له من قوهم ويزين له من مذهبهم بلسان طسّلق وألفاظ بيّنة ومعان قريية ، حتى قال عبد الملك : لقد كاد يوقع في خاطري أن اللجنة خلقت لهم وأنى أولى بالجهاد منهم ، ثم رجعت إلى ما ثبتت الله على من الحججة وقرّر في قلبي من الحق^(٤). وهذا رجل من عامتهم فما بالنا بزعمائهم ، ويُشيد المبرد في كتابه «الكامل» بقدرتهم على الجدل واستظهار الأدلة والبراهين^(٥)، وقد جعلهم

(١) الحيوان ١/٢٤٧ وعيون الأخبار ٤/٦٢ . ص ٨١ .

(٢) الفهرست ص ١٧١ . (٤) الكامل (طبعة رايت) ص ٥٧٣ .

(٣) راجع صفحات عن إيران لصاّدق نشأت (٥) الكامل ص ٥٦١ .

ومصطفى حجازى (نشر مكتبة الأنجلو المصرية)

ذلك يختلفون ويتوزعون فرقا من أزارقة ونجدية وصُفْرية وإياضية، وشكازيد بن جُنْدَب من هذا الاختلاف بينهم ، فقال (١) :

كُنَّا أَنَسًا عَلَى دِينٍ فَفَرَّقْنَا طُولُ الْجِدَالِ وَخَطُّ الْجِدِّ بِاللَّعِبِ
مَا كَانَ أَغْنَى رَجَالًا ضَلَّ سَعِيَّهُمْ عَنِ الْجِدَالِ وَأَغْنَاهُمْ عَنِ الْخُطْبِ

وكان الشيعة على شاكلتهم ينافحون عن عقيدتهم ، واختلفوا هم الآخرون وتجادلوا فيما بينهم ، وجادلوا أصحاب الفرق التي عاصرتهم ، ومن اشتهر بإحسانه للجدال منهم زيد بن علي بن الحسين مؤسس مذهب الزيدية الشيعي ، وقد تحول شاعره الكمييت بأشعاره الملقبة بالهاشميات إلى تقرير نظرية هذا المذهب وكأننا لا نقرأ عنده شعراً ، وإنما نقرأ مقالة في المذهب الزيدي تبسط أصوله وتدافع عنه بالحجج والبراهين .

وإذا انتقلنا من السياسة إلى الدين وجدنا الفقهاء يتجادلون طويلا في مسائلهم الفقهية بين أيدي الخلفاء وفي مجالسهم العامة والخاصة ، وتُروى من ذلك مناظرة (٢) بين قتادة والزُهري في مجلس سليمان بن عبد الملك وأخرى (٣) بين ابن شبرمة وإياس بن معاوية ، تناولا فيها نحو سبعين مسألة . وتُروى أن الشعبي الكوفي كان يجلس في مجالسه وحوله تلاميذه يناظرونه (٤) . وقد كثرت هذه المناظرات حتى نشأ عنها علم الاختلاف أي اختلاف الفقهاء . وكان أيوب السخيتاني يقول : « لا يعرف الرجل خطأ معلمه حتى يسمع الاختلاف (٥) » ، وأداهم ذلك إلى تحكيم العقل في آرائهم والتدقيق في مسالك أدلتهم حتى نشأ بينهم من سُمو أهل الرأي لغلبة القياس على فقههم (٦) .

وقد تجادلوا طويلا في مسائل العقيدة، وسرعان ما أخذ علم الكلام في الظهور وتكونت فيه مذاهب القدرية والخيبرية والمُرجئة والمعتزلة، وكان من أهم المسائل التي أثرت بينهم مسألة حرية الإرادة ، وهل الإنسان حر مختار في أفعاله أو هو

(٤) البيان والتبيين ٢/٣٢٢ .

(٥) البيان والتبيين ٢/٩٨ .

(٦) المعارف لابن قتيبة ص ٢٤٨ .

(١) البيان والتبيين ١/٤٢ .

(٢) البيان والتبيين ١/٢٤٣ .

(٣) ابن سعد ج ٧ ق ٢ ص ٥ .

مُجْبِرٌ مَسِيرٌ؟ ووقف القدرية وعلى رأسهم الحسن البصرى يدافعون عن الرأى الأول ، إذ لو كان الإنسان مسيراً بقضاء لازم وقدر محتوم لبطل الثواب والعقاب وسقط وَعَدُّ الله ووعيده .

واصطفَّ أمام القدرية أصحاب مذهب الحَبْرِيْنَاضلون عن مذهبهم وأن كل شىء بقضاء وقدر . وكان هذا المذهب يُرَضَى الأمويين ، لأنه يَصْرِفُ الناس عن التفكير فى ولايتهم وتدابيرهم لشئونهم ، مؤمنين بأن خلاقهم قَدَرٌ مقدور يجب عليهم التسليم به ، ومن ثم نرى شعراءهم يردُّون هذه الفكرة طويلاً على شاكلة قول جرير بمدح عبد الملك بن مروان^(١) :

اللَّهُ طَوْقُكَ الْخِلَافَةَ وَالْهُدَى وَاللَّهُ لَيْسَ لِمَا قَضَى تَبْدِيلُ

وانبثقت من هذا المذهب ومذهب القدرية شعبة المُرْجِئِيَّة فكان هناك جبرية مرجئة وقدرية مرجئة ، وكانوا يرون الفصل بين الإيمان والعمل ، فالؤمن مسلم وإن لم يؤدِّ الفروض الدينية ، إذ المعول فى الإيمان على التصديق بالقلب . وكانوا يرون أيضاً إرجاء الحكم على أعمال الناس وتركه إلى الله جَسَلٌ جلاله ، ومن ثم رأوا إرجاء الحكم فى أمر على عثمان ومعاوية حتى يحكم الله بينهم . وجعلهم ذلك يصطلمون بالدولة ، لما تنهى إليه دعوتهم من تعطيل أحكام الدين وأوامره ونواهيه ، ويلقانا منهم أبو رؤبة سنة ١٠٢ فى نفر من أصحابه يحارب مع يزيد ابن المهلب فى ثورته على الأمويين^(٢) . وفى أخبار عمر بن عبد العزيز أنه طلب أئمتهم فى الكوفة من أمثال عَوْنِ بن عبد الله بن عتبة المُدَلِّى ، وناظرهم فى آرائهم^(٣) . ونرى عَوْنًا يرجع من عنده ، فيبرأ منهم ، وينضم إلى الشيعة ، مصوراً ذلك فى أبيات تُنْسَبُ إليه تجرى على هذا النمط^(٤) :

وأول ما نفارق غير شك
وقالوا مؤمن من أهل جور
وقالوا مؤمن دمه حلال
وفارق ما يقول المرجئوننا
وليس المؤمنون بجائرينا
وقد حرمت دماء المسلميننا

(١) ديوان جرير (طبعة الصاوى) ص ٤٧٤ .

(٢) ابن سعد ٦/٢١٨ .

(٣) البيان والتبيين ١/٣٢٨ .

(٤) طبرى ٥/٣٤٠ .

وواضح أنه يصف المرجئة بأنهم يستحلون دماء المسلمين مما كان سبباً في تعقب الأمويين لهم ، وقتلهم أحياناً على نحو قتل هشام بن عبد الملك لغيبان^(١) الدمشقي.

ولم يُعرف هذا المذهب في العراق والشام فحسب ، فقد كان له أنصار في خراسان ، ومن قدماء أنصاره هناك ثابت قُطنة وهو من مُرجئة الجبرية ، وله قصيدة طويلة يصور فيها عقيدته ، يقول في تضاعيفها^(٢) :

المسلمون على الإسلام كلهمُ والمشركون أشتوا دينهم قَدَدًا^(٣)
ولا أرى أن ذنباً بالغُ أحداً من الناس شركاً إذا ما وحّدوا الصمداً
وما قضى الله من أمرٍ فليس له ردُّ وما يقض من شيءٍ يكنّ رَشداً
كلُّ الخوارج مُخطئ في مقالته ولو تعبد فيما قال واجتهدا
أما عليٌّ وعثمانُ فإنهما عبدان لم يُشركا بالله مُد عبداً
ويتوقى ثابت ، ويظهر هناك جهنم بن صفوان أحد رؤوس الإرجاء^(٤)
ويضع يده في يد الحارث بن سُريج ويشعلان ثورة عنيفة على الأمويين ،
ويُقضى عليها بعد صراع مرير .

وقد انبثق من مذهب القدرية مذهب جديد هو مذهب الاعتزال ، وكانت المشكلة الأولى التي انبثق عنها هذا المذهب هي مشكلة مرتكب الكبيرة ، إذ كان الخوارج يرون أنه كافر ، بينما كانت المرجئة ترى أنه مؤمن ، وكان الحسن البصري ومن تابعوه من القدرية يرون أنه مؤمن فاسق فأظهر واصل بن عطاء القول بأنه غير مؤمن ولا كافر ، بل هو في منزلة بين المنزلتين . وأثار ذلك جدالاً عنيفاً بينه وبين أصحابه من القدرية ، ودفع الحسن عمرو بن عبّيد ليجادله فيه ، فأقنعه واصل برأيه^(٥) ، وبذلك فارقا معاً مذهب الحسن ، وسُميا هما ومن

- (١) انظر في ترجمته لسان الميزان ٤/٤٢٤ والمعارف ص ٢٤٤ وفي هذين الكتابين أنه كان قدريا ولكن في الفهرست ص ١٧١ والملل والنحل (طبعة لندن) ١٠٥ أنه كان مرجئاً ، ومن ثم فعادته في مرجئة القدرية . وراجع فيه المنية والأمل لابن المرتضى والفرق بين الفرق ص ١٩٠ .
- (٢) أغاني ١٤/٢٧٠ .
- (٣) أشتوا : فرقوا . قَدَدًا : طرائق وبقا .
- (٤) انظر الملل والنحل ص ٦٠ حيث يوضح كيف أصبح رئيساً لفرقة تسمى الجهمية نبيئاً بعض أصول مقالاتها .
- (٥) انظر في ذلك أمالي المرتضى ١/١٦٥ .

تابعهما باسم المعتزلة . وقد اجتنبا إلى آرائهما كثيراً من الأتباع والدعاة ،
تسندهما في ذلك دراسة مستفيضة لآي القرآن الكريم وعقل دعوته بالمنطق وأدلته
الدقيقة . ومضى أتباعهما على شاكلتهما يجمعون بين الدين والفلسفة ، فازدهر
الاعتزال وأصبح في العصر العباسي الأول أهم مذاهب المتكلمين ،

وإنما أطلنا في هذا الجانب لندل على أن العقل العربي في عصر بني أمية أمدّته ووافد
كثيرة ، دعمته دعماً ، مما كان له آثار بعيدة في أشعار الشعراء ، إذ كانوا مندجين
في الفرق السياسية والعقيدية وما نشب بينها من مجادلات ، ويسوق الرواة من ذلك
مجادلة بين ذى الرمة ورؤبة في القدر، وكان أولهما قدرياً وثانيهما جبرياً^(١) . ويتأثير
هذه المجادلات تحوّل جرير والفرزدق يتجادلان جدالاً عنيفاً في عشرينهما
من جهة وفي قيس وتيمم من جهة ثانية على نحو ما هو معروف في نقائضهما ،
وكأنهما يتحولان بشعر الهجاء والعصبيات القديم إلى ما يشبه مقالات أهل
التحليل . وكل ذلك من آثار هذا التطور الذي أصاب العقل العربي ، والذي
جعله يندفع في البحث والمناظرة والتدرب على جمّع البراهين والأدلة في أي
موضوع يعرض له .

وكان من ثمار هذا التطور أيضاً أن رأينا بعض الشعراء يسعى بشعره إلى غاية
تعليمية ، إذ أخذ بعض الشعراء المعلمين من أمثال الكُمَيْت والطَّرِمَاح يحشدون
في أشعارهم أوابد اللغة وشواردها ، ليعينوا الناشئة على معرفتها . ولم يلبث الرُّجَّاز
وعلى رأسهم العجاج ورؤبة أن قدّموا من ذلك مادة وفيرة للناشئة ولعلماء اللغة .

٦

الاقتصاد وموقف العرب من الموالي

لا ريب في أن للمؤثرات الاقتصادية أثراً كبيراً في حياة الإنسان ، وبالتالي
في كل ما ينتج من أعمال وآثار . وإذا أخذنا ننظر في حياة الشعراء لهذا العصر
وجدنا للاقتصاد أثره العميق في اتجاهاتهم ، وهل نستطيع تفسير شيوع الغزل

(١) أمال المرتضى ١٩/١ .

المادى الصريح في مدن الحجاز وانتشار الغزل العذرى العفيف في نجد وبيئات
البرادى إلا برداً ذلك إلى نعومة العيش وما كان يَسْتَعْمُ به سكان تلك المدن من ثراء
عريض ثم ما كان فيه سكان نجد والبرادى من شطف العيش وخشونته ، ولا
ننكر أثر الإسلام في نفوسهم ، غير أننا لا ننكر أيضاً أثر نظام الحياة
الاقتصادى ومدى عمله في النفوس . وبالمثل نحن لا نستطيع تفسير شيوع
المدنيح في العراق وخراسان وما كان يهبط منه إلى دمشق إلا برداً ذلك إلى ظهور
طبقة ضخمة من الأثرياء كانت أخلاقاً من الحكام الذين أداروا شؤون الدولة
في الخراج وغير الخراج ومن الأغنياء الذين ملكوا الإقطاعات ، بينما ظل وراءهم
جميعاً جمهور كبير ، يتلقى منهم رزقه إما بالعمل لهم وإما بما يقدم لهم من
مديح ، يقول ذو الرمة (١) :

وما كان مالى من تراثٍ ورثتهُ ولا ديةٍ كانت ولا كسبٍ مآثمٍ -
ولكن عطاء الله من كل رحمةٍ إلى كل محبوب السراق خضرمٍ (٢)

وقد مضى كثير من أصحاب الثراء العريض يحققون لأنفسهم كل ما تصبو
إليه نفوسهم من صور الترف مما أدّى ، وخاصة في أواخر العصر ، إلى ذبوع
شعر الخمر والمجون وانتشاره .

وإذا ذهبنا نتعمق النزاع السياسى الحاد الذى نشب طوال العصر وتكونت بسببه
فرق الزبيريين والشيعة والخوارج رأينا يعود في كثير من جوانبه إلى بواعث
اقتصادية ، فقد كانت هذه الفرق ترى الأمويين متسلطين على أموال الدولة
ينثرونها على أنصارهم ومن يلوذون بهم دون نظر إلى مصلحة الجماعة . وذهب
الزبيريون إلى أنه لا يمكن تحقيق هذه المصلحة إلا بعودة الخلافة من دمشق
إلى الحجاز وتحرير الناس من تحكم القبائل اليمنية التى جعل لها الأمويون
معظم السلطان ، وذهبت الشيعة إلى أن هذه المصلحة لا يمكن أن تتحقق
إلا على يد علوية تحمل الناس على الجادة ، بينما ذهب الخوارج إلى أنه لا يمكن
أن تتحقق إلا برداً الأمر إلى الأمة لتختار أوليائه الصالحين ، ومضوا يجاهدون
الأمويين جهاداً عنيفاً .

(٢) الخضرم : كثير الخير والجد .

(١) الديوان ص ٦٢٣ .

وتدل دلائل كثيرة على أن ولاية بني أمية ومن كانوا يقيمونهم على شئون الحجاج والزكاة كانوا يستغلون وظائفهم في جمع ثروات ضخمة ، غير مراعيين في ذلك إلاً ولا ذمة ، فللهلّب مثلاً حين صرفه الحجاج عن الأهواز وجده قد احتجج لنفسه من بيت المال ألف ألف درهم^(١) ، بينما احتجج ابنه يزيد حين صُرف عن خراسان لنفسه من بيت المال ستة آلاف ألف درهم^(٢) ، ويقال إن راتب خالد القسّري في ولايته على العراق كان عشرين ألف ألف درهم ، ولم يكن يكفيه كل هذا الراتب ، إذ كان يستصني لنفسه - بوسائل غير مشروعة - ما يزيد على مائة ألف كل عام ، وقد استخرج منه ومن موظفيه يوسف الثقفى حين وليّ بعده العراق سبعين ألف ألف^(٣) . وكأنما أصبحت الولاية على الناس السبيل غير الشريف للثروة الضخمة والغنى العريض ، حتى لئرى أنس بن أبي أناس يقول لحارثة بن بدر الغداني التميمي حين ولي على سُرّق إحدى كور الأهواز^(٤) :

أحارِ بنَ بَدْرِ قَد وُلِيْتَ إِمَارَةً فَكُنْ جَرْدًا فِيهَا تَخُونُ وَتَسْرِقُ
وعلى هذا النحو أصبحت الولاية على الأقاليم والكور مقترنة بالخيانة والسرقة ، وعمّ هذا الفساد ، حتى بين السعاة الذين كانوا يجمعون الزكاة في نجد داخل الجزيرة العربية ، على نحو ما تصوّر ذلك شكوى الراعى التي وجّه بها إلى عبد الملك بن مروان ، وفيها يصف سنة مجدية أصابت قومه بني تميم . ومع ذلك ففرض عليهم السعاة فروضاً ثقيلة ، فلما لم يؤدوها صبّوا عليهم السّياط وأرهقوهم من أمرهم عُسراً ، ومن قوله في تلك الشكوى المريرة^(٥) :

أَخْلِيْفَةَ الرَّحْمَنِ إِنَّا مَعْشَرٌ حُنْفَاءٌ نَسْجُدُ بِكَرَّةٍ وَأَصِيلاً
إِنَّ السُّعَاةَ عَصَوْكَ يَوْمَ أَمْرِهِمْ وَأَتَوْا دَوَاهِيَ لَوْ عَلِمْتَ وَعُغُولاً
فَادْفَعْ مَظَالِمَ عَيْلَتِ أبنَاءِنَا عَنَا وَأَنْقِذْ شِئْلُونَا الْمَأْكُولاً^(٦)

(٤) الحيوان ٣/١١٦ والشعر والشعراء ٢٠٥/٧١٥ .

(٥) جمهرة أشعار العرب لأبي زيد القرشي

(طبع المطبعة الرجانية) ص ٣٥٥ .

(٦) عيلت : أفقرت . الشلو : العضو .

(١) طبرى ٥/١٣٥ .

(٢) طبرى ٥/٣٠٢ وانظر ٥/٣١٢ .

(٣) تاريخ اليعقوبى (طبعة أوروبا)

٢/٤٥٥ ، ٣٨٨ .

وإذا كان هذا يحدث في نجد واليرادى فما كان يحدث في العراق وخراسان أدهى وأمر ، فقد مضى الولاة وجبابة الخراج يعتصرون الناس بفرض ضرائب استثنائية كثيرة ، مما ملأ عليهم القلوب غيظاً وحنقا والنفوس سخطا ووجدا ، فارتفعت الأصوات تطالب بالأمانة في الحكم لافي عهد بنى أمية فحسب ، بل أيضاً في عهد الزبيريين ، ومن خير ما يصور ذلك قصيدة طويلة لابن همام السلولي وجهه فيها لابن الزبير شكوى عنيفة من عماله في العراق ومن أقامهم هناك على الخراج ، وهو يستهلها بقوله (١) :

يا بنَ الزُّبيرَ أميرَ المؤمنين أَلَمْ يبلغك ما فعل العُمالَ بالعمل
باعوا التُّجارَ طعامَ الأرضِ واقتسموا ضُلبَ الخراجِ شحاحاً قسمةَ النُّفلِ (٢)

وقد مضى يسميهم واحداً واحداً مصوراً لخبيا نهم في الحكم ومطالباً بحسابتهم على ما استخلصوا من أموال لأنفسهم ظلماً وعسفاً .

ويظل الناس متحتملين من هذا العسف والظلم ما يطاق وما لا يطاق إلى أن وليت الخلافة عمر بن عبد العزيز ، فأمر برفع المظالم عنهم وإلغاء كل لون من ألوان الضرائب الاستثنائية ، كما أمر بحط الجزية عن أسلموا من الموالى . وبعث على العراق وخراسان عمالاً جدداً ينفذون سياسته العادلة ، ومع ذلك ظلت الشكوى قائمة ، فقد قام إليه رجل وهو على المنبر فقال (٣) :

إن الذين بعثت في أقطارها نبذوا كتابك واستحلّ المحرم
طلّس الثياب على منابر أرضنا كلُّ يجورُ وكلُّهم يتظلم (٤)

ويناديه كعب الأشقرى من خراسان (٥) :

إن كنت تحفظ ما يليك فإنما عمال أرضك بالبلاد ذئاب
لن يستجيبوا للذي تدعو له حتى تجلّد بالسيوف رقاب

(١) أنساب الأشراف ١٩١/٥ وما بعدها .

(٢) النفل : غنائم الحروب .

(٣) البيان والتبيين ٣/٣٥٩ .

(٤) طلّس : غبر ، وهو يكتى بغير الثياب

عن قذارة نفوسهم وأنهم ليسوا أعماء . يتظلم

حقه : يظلمه إياه .

(٥) البيان والتبيين ٣/٣٥٨ .

وَيُتَوَفَّى عمر بن عبد العزيز سريعاً ، ويعود العسف والظلم. ويثور الحارث ابن سُريج بخراسان في العقد الثاني من القرن الثاني مطالباً برفع الجزية عن أسلموا من الموالى ، ويتولّى هناك نصر بن سيار في العقد الثالث ، ويرفع الجزية عن الموالى مثبتاً للخراج على الأرض .

ولا بد أن نفرق هنا بين معاملة العرب للموالى ومعاملة الدولة لهم فإن الدولة إذا كانت قد تعسفت معهم أحياناً فإن العرب ظلوا يترعون لهم أحوثهم في الإسلام. ويسوق المستشرقون دليلاً قوياً على سوء معاملة الدولة لهم ما حدث في أيام الحجاج إذ هاجر كثير من موالى السواد في العراق إلى البصرة والكوفة، فأمر بردهم إلى قراهم ونقش أسمائهم على أيديهم حتى لا يبرحوها^(١) وظاهر الحادث عنف شديد في الظلم ولكن قد يكون الحجاج اضطرراً إلى ذلك لتعطل الزراعة في السواد وبالتالي تعطل الخراج الذي كان يُسفق منه على تجهيز الجيوش إلى خراسان وغير ذلك من شئون ولايته .

ولم ينكر عمر بن عبد العزيز وحده الجزية التي كانت مفروضة على مسلمي الموالى ، فقد كان ينكرها جماعة الأتقياء والقُراء ، لأنها تخالف نصوص الإسلام ، وأنكرتها جميع الفرق المعارضة للدولة من خوارج وشيعة ومرجئة ، وما زالت الأمة تلح في إنكارها إلحاحاً حتى رفعت عنهم بأخرة من العصر . وقد عقد ابن عبد ربه فتصلاً في العقد الفريد ، صور فيه العرب يسيئون في المعاملة إلى الموالى لعصر بني أمية إساءة بالغة^(٢) . غير أن بين أيدينا أخباراً كثيرة تشهد بأنهم لم يكونوا يَضطهدون أحرارهم ولا أرقاءهم ، فقد ذكر ابن حبيب أن نحو ثلاثين من الرقيق في الكوفة والبصرة نسبة شأنهم حتى أصبحوا من أرباب السيادة والشرف^(٣) . أما ما يلاحظه فلهوزن من أنهم كانوا يجارون في جيش المختار رجالة لا فُرسانا^(٤) فلعل ذلك حدث اتفاقاً ، وقد اشتهر من بينهم غير قائد في خراسان مثل حُرَيْث بن قُتَيْبَة وأخيه ثابت وحيّان النبطي وابنه مقاتل ، ومن قوادهم المشهورين في الغرب طارق بن زياد فاتح الأندلس .

(١) طبري ١٨٢/٥ وتاريخ الدولة العربية
 (٢) الحبر ص ٢٤٠ .
 (٣) تاريخ الدولة العربية لقلهوزن ص ٢٣٧ .
 (٤) العقد الفريد ٤٠٣/٣ وما بعدها .

وقد مرّ بنا في حديثنا عن الحضارة ما كان لهم من إقطاعات وقصور وحمامات تُسْتَمْتَلٌ في البصرة . فهم لم يكونوا في مرتبة متخلقة بالقياس إلى العرب ، ولعل مما يدل على ذلك أن نجد الفرزدق المعروف بخطرسته حتى على الخلفاء يمدح طائفة منهم مثل عبد الله^(١) بن عبد الأعلى مولى خالد بن الوليد ومسلمة^(٢) ابن سنان مولى بني مسمع وكثير^(٣) بن سيار مولى بني سعد ومسلم^(٤) بن المسيب مولى بني بجيلة . ومن يرجع إلى ديوان جرير يجده في إحدى قصائده يفتخر بمعدّ مدخلا فيها قضاة كما يفتخر بالموالي ذاكرآ أنهم يتسبون إلى إسحق بن إبراهيم عليهما السلام . يقول^(٥) :

أنا ابنُ الثّرى أدعو قضاة ناصرى وآل نزارٍ ما أعزُّ وأكثر^(٦)
 وأبناء إسحاق الليوث إذا ارتدوا محامل موتٍ لابسين السنور^(٧)
 فيوما سراييل الحديد عليهم ويوما ترى خزأ وعصبا منيرا^(٨)
 إذا افتخروا عدوا الصّبهد منهم وكسرى وآل الهُرْمزان وقبصرا^(٩)

ويصرّح بأن الموالي أبناء إسحق يجمعهم مع العرب أبناء إسماعيل أب واحد ، يقول :

أبونا أبو إسحق يجمع بيننا أبٌ كان مهدياً نبياً مطهراً

ولا تهمنا صحة الأسطورة التي ردّها جرير في هذه الأبيات ، والتي تجعل الفرس والروم من أبناء إسحق ، إنما تهمنا دلالتها على ما كان يسود بين العرب من الإحساس بأنهم والموالي شعب واحد ، تفرّق ، ثم عاد إلى الاجتماع

-
- (١) ديوان الفرزدق (طبعة الصاوي) عدد الثرى .
 ص ٢ :
 (٢) الديوان ص ١٠٦ .
 (٣) الديوان ص ٢٨٧ .
 (٤) الديوان ص ٨٨٧ .
 (٥) ديوان جرير (طبعة الصاوي)
 ص ٢٤٢ .
 (٦) ابن الثرى : كناية عن كثرة قومه فهم
 عدد الثرى .
 (٧) السنور : السلاح . وهو يصف بذلك
 الفرس .
 (٨) الخز : الحرير . العصب : ضرب من
 الثياب النفيسة . منيرا : منسوجاً بالصب وله
 أهداب ووشى .
 (٩) الصبغة : لقب أمراء إيران .

على الإسلام والعروبة ، ونرى جريراً في نفس القصيدة ينوه بمولى من البربر
يسمى وضاحاً ، يقول :

لقد جاهد الوضاح بالحق مُعلماً فأورث مجداً باقياً أهلَ بَرَبَرًا
والحق أن العرب اندمجوا في الموالى منذ الأيام الأولى في الفتوح . فقد
ساكنوهم وتزوجوا منهم : وعربوهم عن طريق نظام الولاء الذي شرعه الإسلام .
إذ أدخلوهم في عداد قبائلهم ، وكأنما أردوا بذلك أن يُلغوا جنسياتهم إلقاءً ،
فهم عربٌ ولاءً . واستشعر الموالى ذلك في عمق حتى إذا أحسن نفر منهم نظمَ
الشعر وجدناهم يقفون في صفوف قبائلهم ذاتين عنها ومفاخرين بنفس روح
أبنائها الأصيلين ، ومن خير ما يصور ذلك زياد الأعجم مولى عبد القيس
فقد عاش لقبيلته يحامى عنها ويصول^(١) ، وعنه هرون^(٢) مولى الأزد وثروان^(٣)
مولى بنى عُذرة وشُقْران^(٤) مولى بنى سلامان . وكانت القبائل تبادلن نفس
التعصب ، فإذا جنتى أحدهم جناية كبيرة ورُجَّحَ به في السجن لم يقرقرار لقبيلته
حتى تُردَّ له حريته ، على نحو ما يقصه الرواة من موقف الجانية من ابن مفرغ
حين رُجَّحَ به عبيد بن زياد في سجن سجستان ، فإنها ما زالت تتشفع فيه عند
الخليفة وتتوسل حتى أمر بإطلاق سراحه^(٥) .

ومعنى ذلك أن نظام الولاء أقام أواصر بين العرب والموالى كأواصر الرحم ،
أما ما يلقانا عند إسماعيل بن يسار النسائي شاعر المدينة من أشعار تمجد الفرس^(٦)
فإنه يعد شذوذاً في العصر : وهو شذوذ ربما ساقه إلى نفسه كثرة الأشعار التي
كان يفخر فيها كل عربي بقبيلته ممجداً لها ومشيداً بها محالوا الغضب من القبائل
التي تعاديا ، وكان ذلك نبه إسماعيل للإشادة بجنسه الفارسي ، وقد لقي
جزاءه عند هشام بن عبد الملك ، فإنه غضب عليه غضباً شديداً حين رآه
يفخر بأصله الفارسي .

- (١) أغاني (دار الكتب) ٨٩/١٣ ، (الكتب) ٣٠٨/٢ .
٣٨٠/١٥ وما بعدها . (٥) الشعر والشعراء ٣٢٣/١ .
(٢) الحيوان للجاحظ (طبع الحلبي) ٧٥/٧ . (٦) انظر ترجمته في أغاني دار الكتب
(٣) البيان والتبيين ٣٠٩/٣ .
(٤) نفس المصدر ١٠٨/١ وأغاني (دار
٤١١/٤ وما بعدها .

ومهما يكن فإن إسماعيل كان شذوذاً على الموالى أنفسهم في هذا العصر ،
وأكبر الدلالة على ذلك أننا نجد بشار بن برد الذى أعلن النزعة الشعوبية في
عهد العباسيين إعلاناً قوياً يفتخر في هذا العصر بمواليه من قيس افتخاراً
عنيفاً^(١) . ولعل من الطريف أننا نجد بعض الشعراء من العرب يفتخرون بأمهاتهم
الأعجميات مثل ابن ميادة^(٢) ، ومثل أبي نُخَيْلَةَ الذى يقول^(٣) :

أنا ابنُ سَعْدٍ وتوسَّطتُ العَجْمُ فأنَا فيما شئتُ من خالٍ وعمِّ

ولعل في كل ما قدمنا ما يدل دلالة واضحة على بطلان ما يذهب إليه بعض
المستشرقين من أن العرب والموالى كانوا يستشعرون العداء بعضهم لبعض في هذا
العصر^(٤) ، فقد كانوا بنعمة الإسلام إخواناً ، وكان كل منهم ينصر صاحبه
كلما هتف به أو استغاث ، وقد أخذوا ينهضون بجميع صور الحياة نهوضاً
مشتركاً . وحقاً كانت الدولة عربية وكانت تتخذ ولائها من العرب ، ولكنها
فسحت للموالى في شئون الخراج وفي الدواوين حتى بعد أن تُرجمت وعُربت ،
على نحو ما هو معروف عن سالم مولى هشام وكان رئيس دواوينه ، ومثله
عبد الحميد الكاتب وكان على رأس دواوين مروان بن محمد .

وربما كان أهم جانب يوضح علاقة العرب بالموالى لهذا العصر وأنها كانت
تقوم على البر والتعاون الوثيق نهضتهم جنيناً بالدراسات الدينية وما انطوى فيها
من وعظ وإمامة للمسلمين في المساجد ، فإننا حين نستعرض هذا الجانب نجدهم
لا يقفون مع العرب فيه على قدم المساواة فحسب ، بل إنهم يبرزونهم ، حتى
لتصبح منهم الكثرة الكثيرة من علماء الدين ودارسيه . وواضح من ذلك كله
أن الموالى شاركوا في الحياة العربية لهذا العصر مشاركة قوية ، إذ كانوا
يُعمدُون فعلاً عربياً ، وقد أخذوا ينهضون بالأدب العربى ، على أنه أدبهم ، فهجر وآدابهم
المتخلفة من فارسية وغير فارسية ، وأخذوا يعبرون عن عواطفهم ومشاعرهم بلغة
القرآن الكريم التى ملكت أئمة قلوبهم واستولت منهم على الضمائر استيلاء .

(١) أغاني ١٣٩/٣ والديوان ٣١٦/١ ، (٢) البيان والتبيين ٢٢٥/٣ والشعر والشعراء
٥٨٣/٢ .

(٣) أغاني ٢٦١/٢ . (٤) قلهووزن ص ٤٧٢ وفي مواضع متفرقة .

الفصل الثالث

شعراء المديح والهجاء

١

شعراء المديح

تعود العرب منذ العصر الجاهلي أن ينزهوا في أشعارهم بأشرفهم وذوى النباهة منهم ويتحدثوا عن خصالهم النبيلة من الكرم والشجاعة والحلم والوفاء وحماية البحار، وكان لا يُعدُّ السيد فيهم كاملاً إلا إذا تغنى بنباهته ومناقبه غير شاعر. ومضوا على هذه السنة في الإسلام، فكل سيد فيهم وكل ذى مكانة يودّ لو يحفظني بشاعر يُشيد به، حتى يسير الركبان بذكره. وتستطيع أن ترجع إلى كتب الأدب والتاريخ مثل الأغاني والطبري لترى مصداق ذلك واضحاً، وكأنه لم يعد للشعراء من شاغل يشغلهم سوى مديح الخلفاء والولاة والقواد والأجواد، وسنعرض لمُدَّاح الأولين في الفصل التالي. أما الولاة فإنه لا يوجد من بينهم من لم يتعلق الشعراء بمدحهم ونثر ورود الثناء في طريقه.

وأول من يلقانا من الولاة البارزين في العراق لهذا العصر زياد بن أبيه ومدوح حارثة^(١) بن بدر الغُداني التميمي ومسكين^(٢) الدارمي، وقد شُغف عبد الله بن الزبير الأسدي بمدح ابنه عبيد الله^(٣). ويخضع العراق لابن الزبير، ويولّي عليه أخاه مصعباً، وكان جواداً سمحاً، فالتفت حوله كثير من الشعراء بمدحونه من أمثال ابن قيس الرقيات وأعشى^(٤) همدان ودكَيْن الفُقَيْمِي^(٥). ويلخل العراق في طاعة عبد الملك بن مروان فيولّي عليه خالد بن عبد الله بن أسيد الأموي وهو من الأجواد الممدحين^(٦) ولا يلبث أن يعزله ويولي أخاه بشراً، وكان من فتيان قريش سخاءً ونجدةً، وكان ممدّحاً «مدحه جريئاً والفرزدق والأخطل

(١) أغاني (ساسي) ١٩/٢١ وطبري ٤/١٦٨ (٤) أغاني ٦/٣٣ وطبري ٤/٤٦٥، ٥٩٢.
والبرد ص ١٧٩.
(٢) ابن سلام ص ٢٥٩.
(٣) أغاني (دارالكتب) ١٤/٢٢٧، ٢٣٥.
(٤) معجم الأدباء (طبع مصر) ١١/١١٦.
(٥) الحبير لابن حبيب ص ١٥٠ والطبري ٥/٤٥.
(٦) حيث يذكر أنه وزع على الناس في يوم واحد ألف ألف.

وكثير وأعشى بنى شيبان^(١١) ، كما ملحه نصيب^(١٢) والأقيشر^(١٣) الأسدي وأيمن^(١٤) بن خريم وغيرهم كثير . ويخلف بشرا الحجاج الثقفي ، ويظل نحو عشرين عاماً ، والشعراء يتوافدون على بابيه من مثل جرير والفرزدق وأعشى^(١٥) بنى شيبان وحُمَيد^(١٦) الأرقط وليلى^(١٧) الأنخيلية . وكانت فيه قسوة جعلت من يقترفون بعض الجنايات حين يقعون في يده يمدحونه مدحاً مسرفاً على شاكلة قول العُدَيْل بن القُرْح العَجَلِيّ فيه^(١٨) :

خَلِيلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَسَيْفُهُ لِكُلِّ إِمَامٍ مُصْطَفَى وَخَلِيلُ
بَنَى قُبَّةَ الْإِسْلَامِ حَتَّى كَأَنَّهَا هَدَى النَّاسَ مِنْ بَعْدِ الضَّلَالِ رَسُولُ
وَلَعَلَّ مِنَ الطَّرِيفِ أَنْ تَجِدَ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْخَمِيرِيَّ الثَّقَفِيَّ^(١٩) يَهْوَى أُخْتَهُ
زَيْنَبَ ، وَيُنَظِّمُ فِيهَا غَزْلاً كَثِيراً يَمْلُؤُهُ مَوْجِدَةٌ عَلَيْهِ ، فَيَطْلُبُهُ وَيَهْرَبُ مِنْهُ إِلَى
الْبَحْرِ وَيُرْكَبُ الْبَحْرَ هُنَاكَ ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَيْهِ ، وَقَدْ ضَاغَتْ بِهِ الْأَرْضُ ، مَتَوَسِّلاً
بِمَدَائِحِ كَثِيرَةٍ ، تَجْعَلُهُ يَعْفُو عَنْهُ .

ويتولَّى العراق لسليمان بن عبد الملك يزيد بن المهلب . وستعرض لمدآحه عما قليل . وقد عزله عمر بن عبد العزيز ونزاه يثور في عهد يزيد بن عبد الملك ويقضى على ثورته أخوه مسلمة ويوليه العراق لفترة محدودة ، ومن مدآحه أبو نُجَيْبِة^(١١٠) وأعشى^(١١١) تغلب . وخلفه على العراق عمر بن هبيرة الفزاري ، والفرزدق

(١) في الأغاني (ساسي) ١١/٢٠ والشعر والشعراء

١/٢٧٥ والاشتقاق لابن دريد ص ٢٤٤ والخزاعة ٢/٣٦٧ .

(٩) انظر ترجمته في أغاني (دار الكتب) ١٩٠/٦ ومعجم الشعراء للرزباني (طبعة الحلبي) ص ٢٤٢ .

(١٠) انظر الأغاني (ساسي) ١٤٠/١٨ .

(١١) مات على النصرانية سنة ٩٢ . انظر في

ترجمته الأغاني (طبع دار الكتب) ١١/٢٨٠ وما بعدها ومعجم الأدباء لياقوت ١١/١٣٢ ومجلة

المشرق ج ٢٢ ص ٢٩٨ .

(١) ابن سلام ص ٣٧٧ .

(٢) أغاني (دار الكتب) ١/٣٣٤ .

(٣) أغاني ١١/٢٧٠ .

(٤) انظر ترجمة أيمن في الشعر والشعراء

١/٢٦٥ والأغاني (طبع ساسي) ٢١/٢٥

والإصابة ١/٩٤ وتهذيب ابن عساكر ٣/١٨٧

والموضع ص ٢٢١ .

(٥) أغاني (ساسي) ١٦/١٥٦ .

(٦) طبري ٥/١٩٠ وانظر ترجمته في معجم

الأدباء ١١/١٢٠ .

(٧) أغاني (دار الكتب) ١١/٢٤٨ .

(٨) البيان والتبيين ١/٣٩١ وانظر ترجمته

فيه مدائح^(١١) ، لعله أراد أن يغسل بها هجاءه المقذع فيه ، ومثلها مدائح في خالد القسري الذي ولي بعده^(١٢) ، وكأنه يكفر عن هجائه لهما ببعض المدائح . ومن مدحوا خالدا القسري جرير^(١٣) ، وأبو الشَّعب وفيه يقول حين عُزل وسجن : (٤)

فإن تسجنوا القسري لا تسجنوا اسمه ولا تسجنوا معروفه في القبائل

وكان الذي وليَ العراق بعده يوسف الثقفي . ونرى الكميّت مدحه تقيّة وخوفاً من بطشه^(٥) . وآخر ولاية هذا الإقليم يزيد بن عمر بن هبيرة ، وكان جوادا معطاء ، وهو ممدوح أبي عطاء^(٦) السندي ويشار^(٧) بن بُرد وخلف^(٨) بن خليفة .

ولم يمدح الشعراء في العراق هؤلاء الولاة وحدهم : فقد كانوا يمدحون أيضاً نوابهم وأصحاب شُرطتهم وعما لم على الخراج وعلى البلدان من مثل الحكم بن أيوب الثقفي نائب الحجاج على البصرة ، وهو ممدوح الفرزدق^(٩) وجرير^(١٠) ومثل مالك بن المنذر بن الجازود صاحب شرطة البصرة لخالد القسري . ومن مدّأحه الفرزدق^(١١) ، ومثل بلال بن أبي بردة ، نائب القسري على البصرة : وهو ممدوح ذي الرمة^(١٢) والفرزدق^(١٣) وحمزة^(١٤) بن بيض . وكان منقطعاً إليه ، ومثل أبان بن الوايد البجلي صاحب الخراج في عهد القسري . ومن مدّأحه الفرزدق^(١٥) . ومثل قطن بن مدركة الكلابي وإلى البحرين . وقد خصه الفرزدق

-
- | | |
|---|--|
| (١) الديوان (طبعة الصاوي) ص ٢٨٠ . | (١١) الديوان ص ٣١ ، ٧٦ ، ٦٧٨ ، ٨٠٣ . |
| (٢) الديوان ص ١٥٦ ، ١٦٥ ، ٣٣٥ . | (١٢) انظر فهرس ديوانه (طبعة كبريدج) والبيان والتبيين ١/١٤٨ وأغاني (سأسي) ٣٨/١٦ والمبرد ص ٢٥٩ . |
| (٣) الديوان (طبعة الصاوي) ص ١٧٤ . | (١٣) الديوان ص ٧٠ ، ٧٤ ، ٥٤٧ ، ٦٦٠ ، ٦٧٤ ، ٦٩٣ ، ٦٩٤ . |
| (٤) البيان والتبيين ٣/٢٣٦ . | (١٤) انظر في ترجمته الأغاني (طبعة السأسي) ١٤/١٥ وما بعدها ومعجم الأدباء ١٠/٢٨٠ . |
| (٥) أغاني (سأسي) ١١٦/١٥ . | وراجع فهرس البيان والتبيين والحجوان . |
| (٦) الشعر والشعراء ٢/٧٤٥ . | (١٥) الديوان ص ٦١ ، ٤٢٠ ، ٨٧٦ . |
| (٧) ديوان يشار (طبع لجنة التأليف والترجمة والنشر) ١٤٥/١ . | |
| (٨) انظر ترجمته في الشعر والشعراء ٢/٦٩٢ . | |
| (٩) الديوان ص ٢٣ . | |
| (١٠) أغاني (دار الكتب) ١٣/٨ وما بعدها . | |

يبعض مدائحهم^(١) ، وكان المهاجر بن عبد الله والى البحرين جواداً ممدّحاً ، ومن مدّاحه جرير^(٢) وأبو نُحَيْلَةَ^(٣) وذو الرمة^(٤) . ومن ولاية فارس الذين طار ذكركم على ألسنة الشعراء عمر بن عبيد الله بن معمر ، وله أحاديث كثيرة في جوده^(٥) وهو ممدوح كثيرين ، منهم زياد الأعجم^(٦) وأبو حُرَابة^(٧) ومن ولاية الرّيّ الممدّحين خالد بن عتّاب بن ورقاء ممدوح أعشى همدان^(٨) .

وإذا ولينا وجوهنا نحو خراسان وسجستان وجدنا الولاية والعمال هناك يسكيلون الأموال والعطايا للشعراء كيلاً ، وهم بدورهم ينترون عليهم رياحين مديحهم نثراً . ولعل أسرة لم تحفظ هناك بما حظيت به أسرة المهلب بن أبي صفرة الأزدي الذي قضى على الأزارقة في فارس ، ثم ولي للحجاج خراسان سنة ٧٨ وظلّ بها إلى أن توفّي سنة ٨٢ فأقام الحجاج ابنه يزيد مقامه إلى أن صرفه عنها وولّى عليها أخاه المفضل ، ولم يلبث أن عزله هو الآخر . وما فصل إلى سنة ٩٦ حتى يعود نجم المهالبة إلى البروغ . إذ ولّى سليمان بن عبد الملك يزيد على العراق ، وجمع له مع ولايتها خراسان ، فأصبح حاكماً للشرق . ويتولى عمر بن عبد العزيز ، فيعزله ويسجنه في أموال خراج خراسان ، ولا نصل إلى عصر يزيد بن عبد الملك حتى يعفو عنه ؛ غير أنه لم يلبث أن قاد ضده مع إخوته وآله ثورة عنيفة ، قضى عليها مسلمة بن عبد الملك يؤازره هلال بن آحوز المازني .

ولعلنا لا نبتعد إذا قلنا إن هذه الأسرة تقوم في عصر بني أمية مقام أسرة البرامكة في عصر بني العباس ، إذ كان أفرادها مجوراً فيأضة ، فنوّه بهم الشعراء طويلاً في خراسان والعراق جميعاً . ويؤثّر عن المهلب أنه كان يقول : « عجبت لمن يشترى المماليك بماله ولا يشترى الأحرار بمعرفة^(٩) » ونرى الشعراء مصطفين

- | | |
|-------------------------------------|---|
| (١) الديوان ص ٧٠٠ . | (٦) أغاني (دار الكتب) ٣٧٩/١٥ ، ٣٨٥ . |
| (٢) الديوان ص ٣٩ ، ١٢٥ ، ٢٥١ . | (٧) انظر ترجمته في الأغاني (طبعة ساسي) ١٥٢/١٩ . |
| (٣) أغاني (ساسى) ١٤٥/١٨ وما بعدها . | (٨) أغاني (دار الكتب) ٥٦/٦ . |
| (٤) انظر فهرس ديوانه . | (٩) البيان والتبيين ٢/٢٠٥ . |
| (٥) المجر ص ١٥١ . | |

يبابه يمدحونه مدائح رائعة ، وفي مقدمتهم كعب^(١١) الأشقرى وزياد^(١٢) الأعجم وحمزة^(١٣) بن بيض والمغيرة^(١٤) بن حبّساء التيمي ونهار^(١٥) بن تيسة ، وله يرثيه حين توفي بمرو الروذ :

ألا ذهبَ الغزو المقربُ للغنى ومات النَّدى والحزم بعد المهلبِ
أقاما بمرو الروذ رهنَ ضريحه وقد غُيبا عن كلِّ شرقٍ ومغربِ
وكان ابنه المغيرة على شاكلته جوداً ونوالاً غمراً، وتوفى قبله بقليل، فبكاها الشعراء طويلاً على شاكلته قول زياد الأعجم في مرثية بديعة له^(١٦) :

إن الساحةَ والمروعةَ ضُمنّا قَبراً بمروَ على الطريق الواضحِ
ولا يكاد يوجد شاعر في العراق وخراسان لأيام أخيه يزيد إلا ملحه ونوه به تنويهاً بعيداً ، ومن مُدّاحه الفرزدق^(١٧) ونهار^(١٨) بن تيسة وحمزة^(١٩) بن بيض وحاجب^(٢٠) الفيل والعُدَيْل بن الفرخ العجلى وفيه يقول^(٢١) :

يداه يَدُ بالعرف تَنهب ماحوتُ وأخرى على الأعداء تسطو وتجرحُ
وكان كعب الأشقرى وثابت قُطنة لا يفارقان مجلسه^(٢٢) ، وفيه يقول ثابت حين خذله أهل العراق في ثورته على بني أمية وفرّ واعنه، فقتل قَعْصاً بالرماح^(٢٣) :

إنَّ يقتلوك فإنَّ قَتَلك لم يكن عاراً عليك وبعضُ قَتَل عارُ

- (١) طبرى ٢٣/٥ ، ٧٧ ، ١٥٩ وأغانى (١) دار الكتب) ١٨٧/١٤ وما بعدها .
(٢) أغانى (دار الكتب) ٣٨٢/١٥ وما بعدها .
(٣) أغانى (ساسى) ٢٤/١٥ .
(٤) انظر فى ترجمته الشعر والشعراء ١٠/٣٦٧ وأغانى (دار الكتب) ١٣/٨٤ والخزانة ٣/٦٠١ وفهرس الطبرى وسجع الشعراء المرزبانى ص ٢٧٣ والمؤتلف ص ١٠٥ والاشتقاق ص ٢٢٠ حيث يقول ابن دريد إله استشهاد بخراسان وكان شاعر تميم فى عصره .
(٥) انظر فى ترجمة نهار بن تيسة وأخباره الشعر والشعراء ١٠/٥٢١ والمؤتلف ١٩٣ والأمالى
- ١٩٨/٢ وفهرس الطبرى والأغانى .
(٦) ذيل الأمالى ص ١٠ وأغانى (دار الكتب) ٣٨١/١٥ .
(٧) ديوان الفرزدق ص ٤٦ ، ٣٧٤ .
(٨) الشعر والشعراء ١/٥٢٢ .
(٩) أغانى (ساسى) ١٨/١٥ .
(١٠) أغانى (دار الكتب) ١٤/٣٦٤ وما بعدها . وانظر فى الشعر والشعراء ٢/٦١٣ وفهارس الطبرى والبيان والتبيين والحياوان وأمالى المرتضى (طبعة الحلبي) ٢/١٠٥ .
(١١) أغانى (ساسى) ١٣/٢٠ .
(١٢) أغانى (دار الكتب) ١٤/٢٦٦ .
(١٣) أغانى (١٤) ٢٧٩/١٤

وكان أخوه المفضل ممدّحاً ومن أشادوا به كعب^(١١) الأشقرى وثابت^(١٢) قطنه ، وكذلك كان مخلد بن يزيد بن المهلب وكان يخلف أباه على خراسان ، هو ممدوح حمزة^(١٣) بن بيض والكميت^(١٤) . وفي المهالبة وكرمهم الفياض يقول^(١٥) بكبير بن الأختس :

نزلتُ على آل المهلب شاتيا فقيراً بعيدَ الدار في سنةٍ محلّ^(١٦)
فما زال بي إلفاتهم وافتقادم وإكرامهم حتى حسبتهم أهلي^(١٧)

ومن ولاية خراسان الممدّحين قتيبة بن مسلم الذي وليها للحجاج بعد المهالبة سنة ٨٦ ، وهو أكبر قائد تولى لىبى أمية حربَ الترك ، وقد فتك بهم فتكاً ذريعاً ، وشقّ الطريق إلى بلاد الشاش ومهرقند. وقد تغنى كثير من شعراء خراسان بانتصاراته الباهرة من أمثال المتغيرة^(١٨) بن حبيّناء وكعب^(١٩) الأشقرى ونهار بن تـوسعة وفيه يقول^(٢٠) :

وما كان مذ كُنّا ولا كان قبلنا ولا كائنٌ من بعدُ مثل ابنِ مسلمٍ
أعمّ لأهل الشُّرك قتلاً بسيفه وأكثر فينا مغنماً بعد مغنم

وليها لعهد عمر بن عبد العزيز الجراحُ بن عبد الله الحكيمى ممدوح الفرزدق^(٢١) . ومن الأجواد الممدّحين الذين ولوها لخالد القسرى أبو الحسنيد بن عبد الرحمن المرى ممدوح جرير^(٢٢) ، وأسد القسرى وكان بحراً فياضاً ، وقد نوه

-
- (١) طبرى ١٩٤/٥ .
(٢) انظر مرثية بديعة له فيه بالأغاني ٢٧٥/١٤ .
(٣) أغاني (سأى) ١٩/١٥ .
(٤) نفس المصدر ١٠٨/١٥ ، ١٢٢ .
(٥) البيان والتبيين ٢٣٣/٣ .
(٦) محل : مجدبة .
(٧) الافتقاد : طلب الشيء عند غيبته كناية .
عن كثرة سؤالهم عنه واهتمامهم بأمره .
(٨) طبرى ٢٤٠/٥ .
(٩) طبرى ٢٤٧/٥ وأغاني (دار الكتب) ٢٩٩/١٤ .
(١٠) أمالي القتال ٢٠٢/٢ والشعر والشعراء ٥٢٢/١ .
(١١) الديوان ص ٢٢٨ .
(١٢) الديوان ص ٥١ .

به الفرزدق طويلًا^(١) . وولها ليوسف بن عمر الثقفي نصر بن سيار ، وكان شاعراً وبطلا مغواراً وغيثاً مدبراً ، وهو آخر ولايتها للأمويين ، ومن مدحوه قبل ولايته عليها الفرزدق^(٢) وثابت^(٣) قُطْنَة ومن مدّأحه في ولايته أبو عطاء^(٤) السندي . ومن قواد الجيوش في خراسان هلال بن أحوز المازني الذي أبل في حرب المهالبة مع مسلمة بن عبد الملك وهو قاتل جهم بن صفوان متكلم المرجئة في ثورتهم بخراسان ، ومن أشادوا به طويلًا الفرزدق^(٥) وجريبر^(٦) .
وبلقانا في سجستان من الممدحين عبد الله بن الحشرج ، وكان واسع العطاء وفيه يقول زياد الأعجم^(٧) :

إن السّاحة والشجاعة والنّدى في قبة ضربت على ابن الحشرج

ومهم طلحة بن عبد الله الخزاعي الملقب بطلحة الطلحات ، وهو أجود أهل البصرة في عصره غير مدافع ، ومن مدحوه أبو حنّابة^(٨) وعويّف^(٩) القوافي والمغيرة^(١٠) بن حبّساء ، ونوّه به ابن قيس الرقيات طويلًا حتى إذا توفي رثاه بقصيدة بديعة^(١١) ومهم عبيد الله بن أبي بكرة ممدوح الفرزدق^(١٢) وابن مفرغ^(١٣) ، ومسمع بن مالك بن مسمع ممدوح أبي جليدة اليشكري ، وفيه يقول حين وافاه الموت^(١٤) :

كنت الشهاب الذي يرمى العدو به والبحر منه سجال الجود نغرف

ومن ولاية الحجاز الممدّحين سعيد بن العاص والي معاوية على المدينة ، وكان ينسحر

- | | |
|---------------------------------|--|
| (١) الديوان ١٧٧ ، ٣٤٠ ، ٣٤٤ ، | (٨) أغاني (ساسي) ١٥٣/١٩ ؛ |
| ٥٢٦ ، ٥٨١ ، ٥٩٢ ، ٦٢٦ ، ٨٧٥ . | (٩) انظر في ترجمة عويّف أغاني (ساسي) |
| (٢) الديوان ص ٣٤٧ ، ٤١١ ، ٥١١ . | ١٠/١٧ والخزاة ٣/٨٧ ومعجم الشعراء ص ١٢٧ . |
| (٣) طبري ٣٩٩/٥ . | (١٠) أغاني (دار الكتب) ٨٥/١٣ . |
| (٤) أغاني (ساسي) ٨١/١٦ . | (١١) ديوان ابن قيس الرقيات بتحقيق محمد |
| (٥) الديوان ص ٥٥ ، ٦٠ ، ٢٢١ ، | يوسف نجم (طبع بيروت) ص ٢٠ . |
| ٥٠٧ ، ٥٤٨ ، ٥٧٤ . | (١٢) الديوان ص ٥٧ . |
| (٦) الديوان ص ٥٣ ، ٢٤٠ ، ٥٣٧ . | (١٣) أغاني (ساسي) ٧٠/١٦ وما بعدها . |
| (٧) أغاني (دار الكتب) ٢٣/١٢ . | (١٤) أغاني (دار الكتب) ٣١٣/١١ . |

في كل يوم جَزَ ورأ يطعمه الناس^(١١)، ومن نوهوا به الحطّية^(١٢) والقرزوق^(١٣). وكان ابن الأزرق المخزومي والى ابن الزبير على اليمن جوادا معطاء، وهو ممدوح أبي دَهْبَل^(١٤) الجمحي. ولعل واليا لم يُمدح كما مدح عبدالعزيز بن مروان في ولايته على مصر، وكان بحراً سيلاً من بحور العرب، ومن مدّأحه نُصَيْب^(١٥) وابن قيس^(١٦) الرقيات وكثير^(١٧) وعبد الله^(١٨) بن الحجاج والأحوص^(١٩) وأيمن^(٢٠) بن خُرَيم وأمية^(٢١) بن أبي عائد. ومن ولايتها بعده عبد الله بن عبد الملك ممدوح الخزين^(٢٢) الكتاني.

ويلمع بجانب هؤلاء الولاة والعمال أسماء كثيرين من الأجواد، وفي مقدمتهم عبد الملك بن بشر بن مروان ممدوح ابن عبيد^(٢٣)، وعبد الواحد بن سليمان ممدوح القطامي^(٢٤)، وعبد الرحمن بن محمد بن مروان ممدوح عُوَيْف^(٢٥) القوافي ومعاوية بن هشام بن عبد الملك ممدوح جرير^(٢٦)، وأسماء بن خارجة ممدوح القطامي^(٢٧) وأعشى شيبان^(٢٨)، وعكرمة بن ربيع الفياض ممدوح الأخطل^(٢٩) والعُدَيْل^(٣٠) بن الفرخ العجلي، والمنذر بن الجارود ممدوح الفرزدق^(٣١) وأبي الأسود^(٣٢) الدؤلي، وزكريا بن طلحة الفياض ممدوح الأقيشر^(٣٣) الأسدي. ومالك بن مسمع ممدوح العُدَيْل^(٣٤)، وكانت قبائل ربيعة في البصرة تجتمع عليه

- | | |
|---|--------------------------------|
| (١) المحبر لابن حبيب ص ١١٥ | (١٢) أغاني (دار الكتب) ٢٢٣/١٥. |
| (٢) ابن سلام ص ١٠٠، ١٠١ وأغاني (سامي) ٣٨/١٦. | (١٣) أغاني ٤٢٥/٢. |
| (٣) ابن سلام ص ٢٧١ والديوان ص ٦١٥. | (١٤) أغاني (سامي) ١١٩/٢٠. |
| (٤) المحبر ص ١٥٢. | (١٥) أغاني (سامي) ١١٧/١٧. |
| (٥) أغاني (دار الكتب) ٣٢٤/١ وما بعدها. | (١٦) الديوان ص ١٥٢، ١٨٢. |
| (٦) أغاني ٨٧/٥. | (١٧) ابن سلام ص ٤٥٥. |
| (٧) البيان والتبيين ١٢/٣ وأغاني (دار الكتب) ٣٣/٩. | (١٨) أغاني (سامي) ١٥٧/١٦. |
| (٨) انظر في ترجمته أغاني (دار الكتب) ١٥٨/١٣ والبيان والتبيين ٣٩٠/١. | (١٩) ابن سلام ص ٤١٧. |
| (٩) ابن سلام ص ٥٤٣، ٥٤٦. | (٢٠) أغاني (سامي) ١٨/٢٠. |
| (١٠) أغاني (سامي) ٧/٢١. | (٢١) الديوان ص ٢٢٠. |
| (١١) أغاني (سامي) ١١٥/٢٠. | (٢٢) أغاني (دار الكتب) ٢٣١/١٢. |
| | (٢٣) أغاني ٢٥٥/١١. |
| | (٢٤) أغاني (سامي) ١٧/٢٠، ١٩. |

في الإسلام اجتماعها على كليب في الجاهلية . ومن كان لا يبارى في جوده عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وله في كرمه أخبار وأحاديث يقصها الرواة ، ومن مدّأحه ابن^(١) قيس الرقيات . وكان يجري على مثاله في الجود بالمدينة عروة ابن الزبير ممدوح لإسماعيل^(٢) بن يسار النسائي ، وحمزة بن عبد الله بن الزبير ممدوح موسى^(٣) شهوات ، وفيه يقول^(٤) :

حمزةُ المبتاعُ بالمال الثنا ويرى في بيعه أن قد غبنُ
وهو إن أعطى عطاءً فاضلاً ذا إخاء لم يكدره يمنُ
وظلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ممدوح الخزين^(٥)
الكتاني . ولعل من الخير أن نقف عند نفر من الشعراء الذين أحسنوا فن المديح
لهذا العصر ، وقد اخترنا من بينهم نُصيباً من الحجاز والقطامي من الجزيرة وكعباً
الأشقرى وزياً الأعمى من خراسان .

نُصيب^(٦)

شاعر حجازي نوب الأبوين كان شديد السواد ، وجعله ذلك يحنج لونه
كثيراً على شاكلة قوله في بعض شعره :
فإن يك من لوني السوادُ فيانني لكالمسك لا يروى من المسك ذائقة
وكان مستترقاً لرجل من كنانة من أهل ودّان بالقرب من مكة ، وتيقظت
فيه موهبة الشعر مبكرة ، فكاتب مولاة ، وفزع إلى عبد العزيز بن مروان
بمصر ، فردّ إليه حريته ، وكان لذلك أثر عميق في نفسه . فدبج فيه مدائح
رائعة من مثل قوله :

- | | |
|---|--|
| (١) أغاني (دار الكتب) ٧٩/٥ ، ٨٦ . | (٥) المجر ص ١٥٢ . |
| (٢) أغاني ٤٠٨/٤ . | (٦) انظر في ترجمة نصيب أغاني (دار الكتب) |
| (٣) انظر ترجمة موسى شهوات في الأغاني | ٣٢٤/١ وراجع فهرسه والشعر والشعراء |
| (طبع دار الكتب) ٣٥١/٣ والشعر والشعراء | ٣٧١/١ وابن سلام ص ٥٤٤ والاشتقاق لابن |
| ٥٥٨/٢ والخزاعة ١٤٤/١ ومعجم الشعراء الطبرزباني | دريد ص ١٤٦ ومعجم الأدباء ٢٢٨/١٩ |
| ص ٢٨٦ . | وشواهد المعنى ٥٣٧/١ والموشح ص ١٨٩ . |
| (٤) أغاني ٣٥٧/٣ والمبرد ص ٣٦٧ . | |

فبشّر أهل مصرَ فقد أتاهم
يقول فيحسن القولَ ابنُ ليلى
مع النَّيلِ الذى فى مصرَ نيلُ
ويفعل فوق أحسنِ ما يقول^(١)
وقوله :

لعبد العزيز على قومه
فبابك أسهلُ أبوابهم
وغيرهمُ مِن غامره
ودارك مأهولةُ عامره
وكفكُ حين ترى الساندا
ين أندَى من الليلة الماطره

ومازال مع عبد العزيز حتى توفى سنة ٨٥ للهجرة ، فبكاه بكاء حاراً ،
وأوصى به من بعده سليمان بن عبد الملك ، فلزمه ، ومن قوله فيه :

قِفُوا خَبِرُونِي عَنْ سُلَيْمَانَ إِنِّي
فَعَاجُوا فَأَثْنُوا بِالَّذِي أَنْتَ أَهْلُهُ
لمعرفه من أهل ودانَ طالبُ
ولو سكتوا أثنتُ عليك الحقائق^(٢)

وله مدائح في يزيد بن عبد الملك وأخيه هشام مما يدل على أنه عاش إلى
أوائل القرن الثاني ، وله مدائح في بعض ولاة الحجاز من مثل إبراهيم بن هشام
الخزومي وإلى مكة وعبد الواحد النصرى وإلى المدينة ، وبعض ولاة العراق وقواده
مثل بشر بن مروان وعمر بن عبيد الله بن معمر . وكان يعنى بشيابه وطيبه ،
وكان كبير النفس ، فلم يتورط في هجاء ، كما كان عفيفاً ، وله غزل نقي
طاهر ، وهو لذلك يُسَلِّكُ في العذريين .

القطامي^(٣)

لقبَ غَلَمَبَ على عُثْمَيْرِ بْنِ شَيْبَةَ التَّغَلْبِي ، وهو من بني الفَدَلِ ومكس عشيرة
الأخطل ، ومن تسمَ نشأ نصرانياً ، غير أنه فيما يظهر دخل في الإسلام . وقد
اشترك في الحروب التي نشبت بين قبيلته تغلب وقيس في أثناء فتنة ابن الزبير ،

٧٠١/٢ والخزاة ٣٩١/١ والاشتقاق ص ٢٢٩
ومعجم الشعراء للمرزباني ص ٤٧ ومعاهد
التنخيص ١٨٠/١ والموشح ص ١٥٨ . وقد
نشر ديوانه في ليدن سنة ١٩٠٢ ونشرته دار
الثقافة ببيروت ، ونشر نشرة محققة ببغداد .

(١) ليلى : أم عبد العزيز بن مروان وحى
بست زبان بن الأصم الكلبية .
(٢) عاجوا : وقفوا .
(٣) راجع في ترجمة القطامي أعاني (ساسي)
١١٨/٢٠ وابن سلام ص ٤٥٢ والشعر والشعراء

وأسره أحد القيسيين في يوم ماكسين ، غير أن زُفَر بن الحارث حين عرفه
افتكته من الأسر ، وردّ عليه ما سُلِب منه ، وأعطاه مائة من الإبل مما جعله
ينوّه به وبصنيعه معه طويلاً ، على شاكلة قوله :

ومن يكن استلام إلى ثَوِيٍّ فقد أحسنت ، يا زُفَرُ ، المتاعا (١)
أأَكْفَرُ بعد رَدِّ الموت عَنِّي وبعد عَطائِكَ المائة الرُّتاعا (٢)
ولم أر مُنعمين أَقْلَ مِنَّا وأكرمَ عندما اصطنعوا اصطناعا (٣)
من البيض الوجوه بنى نُفَيْلٍ أبت أخلاقهم إلا اتساعا (٤)

وفي هذه القصيدة يأسى للحروب الناشئة بين تغلب وقيس على ما بينهما من
صلات وأسباب ، ويدعو مخلصاً للصلح ووقف هذه الحروب المبيّرة التي
لا تتوقف رحاها حيناً إلا لتعود أشد التهاماً لأبناء القبيلتين ، يقول :

ألم يحزنك أن حِيال قيسٍ وتغلبَ قد تباينت انقطاعا
وكُنَّا كالحريرى أصاب غاباً فيخبو ساعةً ويَشِبُّ ساعا
أُمورٌ لو تدبرها حلِيمٌ إذنَ لَنَهَى وهيبٌ ما استطاعا

وفدّ على الوليد بن عبد الملك ، وقيل على عمر بن عبد العزيز ، فقيل له
إن الشعر لا ينفق عنده ، وهذا عبد الواحد (٥) بن سليمان سيبرك إن ملحته ،
فمدحه ، وأضفى عليه كثيراً من بیره ونواله . وكان أول ما مدحه به قصيدته :

إنا محيوك فاسلمَ أيها الطَّلَلُ وإن بليت وإن طالت بك الطَّيْلُ (٦)

- (١) استلام : أتى ما يلام عليه . الثوي :
الضيف المقيم . المتاع : الزاد .
(٢) يريد بالكفر كفر التهمة وجعلها .
الرتاع : جمع راتمة .
(٣) المن : الفخر بعمل الخير . يقول إنهم
لا يمتون بما يصنعون .
(٤) بنو نفيل : عشيرة زفر وهم من بني عامر
ابن صعصعة ، ويريد باتساع الخلق الكرم وغيره
من الشيم الفاضلة .
(٥) انظر في تحقيق نسب هذا الممدوح
وعمل هو عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك أو
عبد الواحد بن الحارث بن الحكم بن أبي العاص
الخزاعة ١٢٤/٣ وقارن بأخبار القطامي في الأغاني
وبالقصيدة الأولى في الديوان .
(٦) الليل هنا : الأئمة .

وزراه يضمّتها نظرات في الحياة وفي الناس وأخلاقهم ، وهو يتقرب في ذلك من ذوق المتنبي في مدائح كما نرى في مثل قوله :

والعيش لا عيش إلا ما تقرُّ به عَيْنٌ : ولا حال إلا سوف تنتقلُ
والناس من يلقن خيراً قائلون له ما يشتهي ولأمّ المخطيء الهبلُ
قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزللُ

ويُشيد في القصيدة بقريش ونصرتها للرسول صلى الله عليه وسلم وتبنيها لدعائم الدين الخفيف مما يدل أكبر الدلالة على أن الله أمّ عليه نعمة الإسلام : يقول :

قومٌ همُ ثبّتوا الإسلام وامتنعوا قومُ الرسول الذي ما بعده رسلُ
ومن أشاد بهم ونوّه بذكورهم أسماء بن خازجة الفزاري : وله فيه أمداح رائعة على شاكلة قوله :

إذا مات ابنُ خازجة بن حصنٍ فلا هطلت على الأرض السماء
ولا رجع البريد بغنمٍ خيرٍ ولا حملت على الطهر النساءُ
ومن أهم ما يميزه في شعره صفاءُ موسيقاه وحلاوة ألفاظه وعذوبة أنغامه وتمكن قوافيه وجودة مطالعه والمظنون أنه توفّي في أوائل القرن الثاني للهجرة .

كعب^(١) بن معدان الأشقري الأزدي

من شعراء خراسان الذين برعوا في المديح ، وهو فارس شجاع له آثار في حروب المهلب للأزارقة في فارس ولترك في خراسان . وله في المهلب ووصف حروبه قصائد كثيرة ، منها قصيدة طويلة في حروبه للأزارقة تشبه أن تكون ملحمة . وقد روى منها أبو الفرج أطرافاً ، وروى منها الطبري ثلاثة وثمانين بيتاً^(٢) وهو في شعره يحسن حوكم اللفظ والمعنى جميعاً على شاكلة قوله بمدح المهلب وأبنائه :

وراجع الجزء الخامس من الطبري في مواضع متفرقة .
(٢) طبري ١٢٢/٥ .

(١) انظر في ترجمة كعب الأغاني (طبع دار الكتب) ٢٨٢/١٤ وما بعدها والشعر والشعراء ٢٩٧/١ وما بعدها ومعجم المرزباني ص ٢٢٦

براك الله حين براك بحرًا وفجر منك أنهارًا غزارًا^(١)
 بنوك السابقون إلى المعالي إذا ما أعظم الناس الخطارًا^(٢)
 كأنهم نجومٌ حول بدرٍ درارى تكمل فاستدارًا^(٣)
 ملوكٌ ينزلون بكل تغيرٍ إذا ما الهام يوم الروع طارًا^(٤)
 رزانٌ في الأمور ترى عليهم من الشيخ الشمانل والتجارًا^(٥)
 نجومٌ يهتدى بهم إذا ما أخو الظلماء في الغمرات جارا
 وتوفى المهلب : فلزم ابنه يزيد يمدحه ويصف حروبه مع الترك ويره
 ونائله الجزل ، ومن يديع ما قاله فيه :

يداك إحداهما تنقى العدو بها سماء وأخرى نداها لم يزل ديمًا
 ولا عزل يزيد عن خراسان لعهد الحجاج وليها قتيبة بن مسلم الباهلي وانتصر
 على الترك انتصاراته الرائعة مضى بشيد به ويانتصاراته بمثل قوله^(٦) :
 دوخ السغد بالكئاب حتى ترك السغد بالعراء قعودا
 فوليدٌ يبكي لفقده أبيه وأبٌ مرجعٌ يبكي الوليدا
 وجره ذلك إلى التخليص من عصبته لقبيلته وصاحبها يزيد بن المهلب :
 ويقال إنه نال منه وثله . وكان قبل هذه الفترة من حياته يستشعر عصبية حادة
 للأزد ، وهي عصبية جعلته يتهاجى هجاء مريباً مع شعراء قبيلة عبد القيس
 وعلى رأسهم زياد الأعجم ، كما تهاجى مع شعراء ربيعة . وكان موقفه مع قتيبة
 سبباً في غضب يزيد بن المهلب عليه غضباً شديداً ، فلما ولي العراق وخراسان
 لعهد سليمان بن عبد الملك طلبه ، فهرب إلى عُمان ، وظل بها إلى أن ثار يزيد
 على الأمويين سنة ١٠٢ فأتيجه من قتله .

(٥) رزان : جمع رزين . ويريد بالشيخ

المهلب . الشمانل : الطباع . التجار : الأصل

والحب .

(٦) ظيرى ٢٤٤/٥ والسغد : جنس من

الترك .

(١) براك : خلقتك .

(٢) الخطار : المراهنة .

(٣) نجوم درارى : مضية .

(٤) الهام : الرموس ، يوم الروع : يوم

الحرب والخريف .

زياد^(١) الأعجم

مولى لقبيلة عبد القيس ، أصله ومولده ومنشؤه بأصبهان ، وكانت فيه
لثغة شديدة سبق أن تحدثنا عنها ، وكان يُحسِن قَنّ المديح إحساناً رائعاً ،
ومن ظلّ يمدحهم طويلاً عمر بن عبيد الله بن معمر والى فارس ، وفيه يقول :

سألناه الجزيلَ فما تَنابَى وأعطى فوق مُنيَتينا وزادا
وأحسنَ ثم أحسنَ ثم عُذنا فأحسنَ ثم عُذتُ له فعادا
أخُّ لك لا تراه الدهرَ إلا على العِلّاتِ بساماً جوادا

وَيُرَوَى أن ابن مَعْمَرٍ عدَّ أبيات هذه القصيدة ، فأعطاه على كل بيت
ألفاً . وما زال يلزمه حتى توفّي ، فولى وجهه نحو خراسان ، فمدح عبد الله بن
الحشرج والى سجستان ، وتوفّي فرثاه رثاء حاراً ، تمثلنا فيها سلف بيت منه ،
وحَدَّث أن مدح المهلب وعنده كعب الأشقرى والمغيرة بن حَبِيباء ، فأمر
لم بجواتر ، وفضّل زيادا ، ولاحظ — كما أسلفنا — لُكنته في قوله :

فَتَى زاده السُّلطان في الخير رفعةً إذا غيّر السُّلطانُ كلَّ خليلِ
إذ نطق السُّلطان « الشلتان » بإبدال السين شيئاً والطاء تاء ، فوهب له
غلاماً فصيحاً يتشد شعره . وغازب صنيع المهلب بزياد المغيرة بن حَبِيباء وكعباً ،
وانتدب له المغيرة ، فهاجيا طويلاً . ولم يلبث أن تهاجى مع كعب ، وتفوق
عليه في عدة قصائد يقول في إحداها هاجيا قبيلته :

قُبَيْلَةٌ خَيْرُهَا شَرُّهَا وَأَصْدَقُهَا الكاذِبُ الأثِمُّ
وضيفهمُ وَسَطُ. أبياتهم وإن لم يكن صائماً صائِمُ

وهاجى قتادة بن مغرب اليَشْكُرى . وفي قبيلته هو الآخر يقول :

ويشكر لا تستطيع الوفاء وتعجز يشكر أن تغدرا

ص ٣٣٣ وراجع أغاني (دار الكتب)
٨٩/١٣ وما بعدها وذيّل الأمل ص ١٠ والجزء
الخامس من الطبرى في مواضع متفرقة .

(١) انظر في ترجمة زياد أغاني (دار
الكتب) ٢٨٠/١٥ وابن سلام ص ٥٥٧
والشعر والشعراء ٣٩٥/١ ومعجم الأدباء
٢٢١/١١ والخزانة ١٩٣/٤ والاشتقاق

وكان مُغزَّى بهجاء الوعاظ والفقهاء والنُّسَّاك، ويقال إن الفرزدق همَّ بهجائه حين رآه يُكثِّر من هجاء المغيرة بن حَبَسْناء وقبيلته تميم ، فبادره بقوله :

وما ترك الهاجون لي إن هجوته مصحاً أراه في أديم الفرزدق
وإننا وما تُهدى لنا إن هجوتنا لكا لبحر مهما يُلْقَ في البحر يَغْرَقِ

فتوسل الفرزدق إليه أن يكفَّ عنه . وفي ذلك ما يدل على أنه كان يتقن الهجاء كما كان يتقن المديح والثناء ، ومرثيته للمغيرة بن المهلب من رواثمه . وقد توفى في حدود المائة الأولى للهجرة .

٢

شعراء الهجاء

احتدم الهجاء في هذا العصر احتداماً شديداً ، بتأثير العصبية القبلية التي اشتعلت - كما مرَّ بنا - نيرانها في كل مكان ، ومعروف أن الإسلام دعا إلى نسيء هذه العصبية وحاربها حرباً عنيفة ، غير أن هذا - فيما يظهر - كان مثلاً أعلى لم يستطع العرب تحقيقه إلا إلى فترة محدودة ، فلم تكف نيرانها تتحول إلى رماد ، حتى عادت إلى الظهور ، إذ نشبت حرب الردة وأشرع فيها الشعراء ألسنتهم صادرين عن روحهم القبلية ، على نحو ما يروى عن أبي شجرة السلمي وانتصاره للمرتدين من قبيلته سُلَيْم ، وكأن من دخلوا هذه الحرب أرادوا أن يخلعوا عنهم سلطان قريش . وقضى أبو بكر الصديق قضاء مبرماً على هذه الفتنة ، ودفع العرب إلى الفتوح ، ولكنهم لا يكادون يهدأون ، حتى تحدث فتنة عثمان وتشب الحروب بين عليّ وخصومه : طلحة والزبير وعائشة ثم معاوية . وكانت كثرة جيشه من اليمانية وربيعية ، ونراهما تتنافسان في قيادة حربه بموقعة الجمل : كما تتنافسان في موقعة صفين ضد معاوية ، ويتبادل شعراؤهما الطعن والتجريح كلُّه يصور حسن بلاء قومه في الحرب . والتفت بهذه الأصوات أصوات مُضَرَّبَةٍ كثيرة . وحدث هذا نفسه في صفوف خصومه ، مما نجد آثاره في الطبرى وفي

وقعة صيفيين لنصر بن مزاحم . وعبثاً حاول على^٤ أن يُعلى كلمة الإسلام الذي حاول أن يمحو الدعوات الجاهلية وما اتصل بها من عصبية ، إذ لم تلبث طائفة كبيرة في جيشه بعد قبوله للتحكيم أن نظرت في تولى^٥ قريش تدبير الأمور في الأمة ، وأن من حقها جميعاً أن يكون لها الحكم والسلطان . وبسرعة تكونت جماعة الخوارج وشهوت سيوفها في وجهه مما اضطره أن يحاربها ويذيقها وبال انتكاسها وخرابها على الجماعة .

وبما لا شك فيه أن موقف معاوية كان سبباً قوياً من أسباب استشعار جماعته للعصبية القبلية ، فقد مضى يطالب بحق عشيرته الأموية في الأخذ بثأر عثمان ، وكأنه أحبي قاصداً أو غير قاصد الفكرة القديمة التي كانت تجعل حق الثأر للقبيلة والعشيرة . ومعروف أن الإسلام هدم هذا الحق وحوّله من القبائل والأفراد إلى الدولة ، فهي التي تعاقب عليه بما يفرضه دستور القرآن الكريم . وزاد في استشعار العصبية في صفوفه أنه كان يعتمد على قبيلة كلب اليمنية ، وكان بينها وبين الأمويين مصاهرات مختلفة ، فإن عثمان تزوج منها بثلاثة بنت الفرافصة . وتزوج معاوية من ميسون بنت بحدل ، وهي أم ابنه يزيد ، وكذلك تزوج مروان بن الحكم ليلي بنت زبّان بن الأصمغ الكلبية ، وهي ابنة عم نائلة . وقد استغل معاوية في حربه لعلى ذلك ، لأن الصّهر عند العرب كالنسب ، ووسّع استغلاله ، إذ ضمّ تحت لوائه جميع القبائل اليمنية الشامية .

وعلى هذا النحو كانت العصبية القبلية تسرى في أحداث هذه الفترة ، وهدأت الأمور نحو ربع قرن ، حتى إذا توفى يزيد وجدنا العصبية تستعر بين القبائل في الشام والجزيرة وفي البصرة وخراسان . أما في الشام والجزيرة فاندلعت بسبب نزول قيس فيهما واصطدامها في أولهما بكلب والقبائل اليمنية وفي ثانيتهما بتغلب الرّبيعية . وكانت وفاة يزيد بن معاوية إشارة الوقت لهذا الاندلاع ، فقد بايعت قيس^٦ ابن الزبير وبايعت اليمنية وتغلب مروان بن الحكم ، وسلّ الطرفان سيوفهما في معارك حامية تحدثنا عنها في غير هذا الموضع ، وانبعث شعراء كل طرف يفتخرون ويهجون ، بالضبط ، كما كان يفتخر آباؤهم في الجاهلية ويهجون .

وفي نفس الوقت نجد الحلفين الكبيرين في البصرة : حلف تميم وقيس من جهة وحلف الأزد وربيعة واليمية من جهة أخرى يستشعران العصبية القبلية استشعاراً حاداً . ومرّ بنا في غير هذا الموضوع كيف اصطدم الحلفان بعد فرار عبيد الله بن زياد عن العراق ، وكيف أفضى الاصطدام إلى القتال ، لولا أن تدارك الأمر الأحنف بن قيس فرّق الفستق . وقد ظلت نفوس الحلفين تتغلى طوال العصر ، وظل الشعراء يتصاحجون صياحهم القبلي حتى لنجد أبا نخيلة ، وهو ممن أدركوا الدولة العباسية ينظم أرجوزة طويلة يذكر فيها حرب قومه التميميين مع الأزد وربيعة مفاخرأ بانتصارهم على شاكلة قوله (١) :

نحن ضربنا الأزد بالعراق والحى من ربيعة المراق
ضرباً يُقيم صعر الأعناق بغير أطماع ولا أرزاق (٢)
إلا بقايا كرم الأعراق

ولم تحتدم العصبية القبليّة في البصرة فحسب ، فقد انتقلت إلى خراسان لسبب طبيعي ، وهو أن أكثر جيوشها كانت تتألف من جنود البصرة ، إذ هم الذين ابتدعوا فتحها منذ عهد عمر ، وتوالت بعد ذلك كتائبهم وفرقهم هناك ، فكان طبيعياً أن تنعكس بها نيران هذه العصبية ، وقد أخذت تزداد تأججاً واشتعالاً بعامل المناقسة على قيادة الجيوش وولاية الثغور ، إذ كان الولى هناك يولّى عماله وقواده من قبيلته وأحلافها ، فإذا تولّى المهالبة مثلاً قدّموا رجال الأزد وربيعة واليمن وانتكست قيس و تميم ، وإذا تولّى قتيبة بن مسلم الباهلي مثلاً رفعت قيس و تميم رءوسهما وانتكست الأزد وأحلافها . ولم تقف المسألة عند ذلك فإن القبائل في الحلف الواحد كثيراً ما اختلفت وتحاربت وتطاحت بسبب الاختلاف على المغانم وطمعاً في اكتنازها ، وقرأ في أى شاعر ممن عاشوا هناك وترجم له صاحب الأغاني فسّراه دائماً يذود عن قبيلته بلسانه ، سواء كان من أصولها أو من موالها ، على نحو ما مرّ بنا من استعمار الهجاء بين زياد الأعجم مولى

(١) طبقات الشعراء لابن المعتز (طبع دار المعارف) ص ٦٣ .

عن الكبر والظفرة ، وأصله ميل السبق والنظر عن الناس تهاوناً واستكباراً .

(٢) الصعر : الميل ، وصعر الأعناق كناية

عبد القيس وكعب الأشقرى الأزدي ، وكان زياد يهاجى أيضاً المغيرة بن حبّساء التميمي وقتادة بن مغربّ اليشكري وابن عمه أبا جليدة^(١) . وقد يرتفع صوت في أثناء هذا الضجيج باعترال هذه الحرب اللسانية وما تطوى من عصبيات عنيفة على شاكلة قول نهار بن قوسعة^(٢) :

أبى الإسلام لا أبَ لى سواه إذا هتفوا بيكر أو تميم

ولكن مثل هذا الصوت كان يضيع في غمار هذه العصبيات التي استعلت سلطانها في العصر استعلاء شديداً ، وهو استعلاء سقطت منه آثار مختلفة في جميع البيئات .

وقد قلنا فيما أسلفنا إن الكوفة شغلت عن العصبيات القبلية بتشيّعها وخصومتها للأمويين ، ومع ذلك فإننا نجد هناك الكميث بن زيد الأسدي يثير معركة حامية مع حاكم^(٣) بن عياش الكلبي وهرون^(٤) مولى الأزدي ، وكثيراً ما كانت تُثار معارك بين شعراء العشائر والبطون ، ولكنها على كل حال لم تستخدم هناك على نحو ما استخدمت في خراسان والبصرة . وإذا ولينا وجوهنا نحو المدينة وجدنا عبد الرحمن بن حسان بن ثابت يهاجى مع عبد الرحمن بن الحكم الأموي هجاء مريراً^(٥) ، ويقال إنه هجا يزيد بن معاوية وشبّب بأخته رملة تشبيهاً أحفظه ، فأغرى الأخطل بهجائه ، فجهاه وهجا قومه الأنصار ، وأغضب ذلك النعمان ابن بشير ، فتعرض للأخطل بهجاء عنيف^(٦) :

ويلقانا في نجد هجاء كثير دار على ألسنة شعراء القبائل ، ولعل من خير ما يمثله تهاجى المرار بن منقذ الأسدي ومساور بن هند العيسى . ومن طريف ما للمرار قوله^(٧) :

- | | |
|--------------------------------------|--|
| (١) أغاني (دار الكتب) ٣٢١/١١ . | (٦) انظر في ترجمة النعمان بن بشير أغاني |
| (٢) الشعر والشعراء ٥٢١/١ . | (سأسي) ١٤٧/١٣ ، ١١٤/١٤ وما بعدها |
| (٣) أغاني (سأسي) ١٢/١٥ ومعجم الأدباء | والشعر والشعراء ٤٥٦/١ وقد طبع له ديوان على |
| (٤) الحيوان ٧٥/٧ . | الحجر في دهل ونشره كرتكو مع ديوان أبي |
| (٥) أغاني (سأسي) ١٤١/١٣ والمبرد | بكر بن العزيز . |
| ص ٢٨٩ . | (٧) أغاني (دار الكتب) ٣١٨/١٠ . |

شقيتُ بنو عَبَسٍ بشعرِ مساورٍ إن الشقيَّ بكلِّ حَبَلٍ يُخَنَّقُ

ومرّ بنا ما كان من مهاجاة شبيب بن البرصاء الذبياني وابني عمه عقيل بن علفقة وأرطاة بن سهيبية ومهاجاة ابن ميادة والحكم الحضري ، وكان في ابن ميادة^(١) شر كثير جعله يهاجى كثيرين من مثل عقبة بن كعب بن زهير وعقال بن هاشم النبي وشقران مولى بنى سلامان .

وعملتُ بجانب هذه العصبية أسباب شخصية كثيرة على اندلاع نيران الهجاء ، فمن ذلك أن ينتصر أحد الشعراء لزميل في تهاجيه مع زميل آخر ، حيثئذ يرميه بسهام هجائه ، على نحو ما هو معروف عن جرير في تهاجيه مع الفرزدق إذ كان كثير من الشعراء يقفون مع خصمه ضده . فكان ينصب عليهم شواظ نار . وقد يفاضل أحد الولاة أو الأجواد بين من يمدحونه من الشعراء فيزيد شاعراً في جائزته على زميله أو زملائه ، فيغضب المفضل ، ويسقط بغضبه على من فضله كما مر بنا في تهاجى المغيرة بن حبيب ، وزياد الأعجم . وقد يبطن المدوح على مادحه بمكافأته ، فيتحول إلى هجائه على نحو ما هجا الحزبين الكنانى عمرو بن عمرو بن الزبير بقوله^(٢) :

مواعيدُ عمرو تُرّهاتٌ ووجهه على كل ما قد قلتُ فيه دليلُ
جبانٌ وفحاشٌ لثيمٌ مذممٌ وأكذبُ خلقِ الله حين يقولُ

وقد يحرم ممدوح مادح له من نواله فيسرع إلى هجائه على نحو ما كان من عكرمة بن ربیع مع المتوكل^(٣) اللبي ، وقد لا تقوم مكافأة المدوح في

ص ٥٥١ وما بعدها وأغانى (دار الكتب)
١٥٩/١٢ ومعجم الشعراء ص ٣٣٩ وهو صاحب
البيت المشهور :
لاتنه عن خلق وتأتى مشله
عار عليك إذا فملت عظيم

(١) انظر في ترجمة ابن ميادة الشعراء والشعراء
٧٤٧/٢ والمؤتلف ١٧٤ والأغانى (طبع دار
الكتب) ٢٦١/٢ وما بعدها والاشتقاق ص ٢٨٧
والخرقة ٧٦/١ والموشح ص ٢٢٨ .
(٢) أغانى دار الكتب ٣٣٨/١٥
(٣) انظر في ترجمة المتوكل ابن سلام

رأى المادح بما قَدَّم له من مديحه . فبهجوه ويسرف في هجوه على نحو ما صنع
الشَّمْرَدَلُ بهلال^(١) بن أحوز المازني فارس تميم في عصره غير مدافع . وقد
يحجب المدوح مادحه فلا يأذن له بلفائه ، فيصبُّ عليه نار هجائه ، على نحو
ما روى الرواة عن حَجَّابِ مقاتل بن مسمع بن مالك لأبي جِلْدَةَ الشكري ،
فقد تولَّى بهجوه بمثل قوله^(٢) :

قَرَى ضَيْفَهُ الْمَاءَ الْقَرَّاحَ ابْنَ مِسْمَعٍ وَكَانَ لَيْثِيًّا جَارَهُ يَتَذَلُّ

وقد يمتدح الشاعر أحد العمال ويطلب إليه حاجة فلا يقضيها ، حيثئذ
ينتقم منه بهجائه ، على نحو ما كان من زياد الأعجم مع عبَّاد بن الحصين ،
وكان على شرطة القُبَاعِ والى ابن الزبير على البصرة ، فسأله حاجةً فازورَّ عنه
فهجاه وهجا عشيرته الحَبِطَاتِ طويلاً ، وفيها يقول^(٣) :

رَأَيْتَ الْحُمْرَ مِنْ شَرِّ الْمَطَايَا كَمَا الْحَبِطَاتُ شَرُّ بَنِي تَمِيمٍ

وعلى هذا النحو أصبحنا نجد الأجواد والقواد والولاة الذين مرت بنا أسماؤهم
والذين طالما مدحهم الشعراء يُهَجَّجُونَ كثيراً أو قليلاً ، فزياد وبنوزياد يهجوم
ابن مفرغ ، والحجاج يهجو العُدَيْلَ^(٤) بن الفرخ العجلي ومالك^(٥) بن الريب
التميمي . وفيه يقول^(٦) :

وَلَوْلَا بَنُو مِرْوَانَ كَانَ ابْنُ يَوْسُفٍ كَمَا كَانَ عَبْدًا مِنْ عَبِيدِ إِيَادٍ
زَمَانَ هُوَ الْعَبْدُ الْمَقْرُّ بِذُلِّهِ يِرَاوِحُ صَبِيَانَ الْقُرَى وَيَغَادِي

وكان الفرزدق مولعاً بهجاء كثير من الولاة والعمال عصبيةً لقييلته تميم

(١) أغاني (دار الكتب) ٣٥٨/١٣ .
(٢) أغاني ٣٣١/١١ .
(٣) البيان والتبيين ٣٧/٤ والخزانة ٢٨٠/٤ .
(٤) أغاني (سأسي) ١٣/٢٠ .
(٥) انظر في ترجمة مالك الشعر والشعراء
٣١٢/١ وأغاني (سأسي) ١٩/١٦٣ والخزانة
٣١٧/١ ومعجم الشعراء ص ٢٦٥ .
(٦) المبرد ص ٢٩٠ .

أو لأسباب شخصية ، ومن أكثر من هجائهم عمر^(١) بن هبيرة الفزاري وخالد القسري^(٢) ، وفيهما يقول إسماعيل بن عمار^(٣) :

بكت المنابرُ من فزارة شَجْوَهَا فالآن من قَسْرٍ تضحُّ وتجزع
وكان المهالبة ممدَّحين كما قدمنا . ومع ذلك لم يسلموا من هجاء الشعراء
وعلى رأسهم الفرزدق^(٤) . ومن ولاية الشرق الذين هجاهم غير شاعر قتيبة بن
مسلم الباهلي والي خراسان ، وسرى عما قليل هجاء ثابت قطنه له ، ومنهم عبد الله
العشيمي مهجور أبي حزابة^(٥) . ونرى أعشى همدان يهجو خالد بن عتَّاب بن
ورقاء والي الرِّيِّ وأصبهان حين جفَّاه بمثل قوله^(٦) :

ويركب رأسه في كلِّ وحلٍ ويعثرُ في الطريقِ المستقيمِ
ويهجو أبو نُسخَيْلَةَ المهاجر بن^(٧) عبد الله والي اليمامة . وفي الحجاز نجد
الأحوص مشغوقاً بهجاء ابن^(٨) حزم والي المدينة لعمر بن عبد العزيز كما نجد
العرجي مشغوقاً بهجاء محمد بن هشام الخزوي والي مكة لشام بن عبد الملك .
ونحن نقف قليلاً عند ثلاثة من الهجائين هم ابن مفرغ البصري والحكم بن عبيد
الكوفي وثابت قطنه الخراساني .

ابن مفرغ^(٩)

هو يزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميري نشأ بالبصرة ، ويقال إنه كان
حليفاً لقريش ، وقيل بل كان مُسترقاً للضحاك الهلالي فأعتقه . وكان يتقن
الفارسية كما أسلفنا في غير هذا الموضع ، ولعل في ذلك ما يدل على أنه
يرجع إلى أصول إيرانية ، أما لقبه الحميري فلعل منشأه أنه كان من حنفة
الفرس الذي نزلوا اليمن قبل الإسلام ، أو لعله يرجع إلى وضعه سيرة لتبّع .

- | | |
|---|--------------------------------------|
| (١) الديوان ص ٢٨٢ ، ٦٤٧ . | (٧) أغاني (ساسي) ١٤٥/١٨ . |
| (٢) أغاني (ساسي) ٢٣/١٩ . | (٨) أغاني (دار الكتب) ٢٣٧/٤ . |
| (٣) أغاني (دار الكتب) ٣٧٩/١١ . | (٩) انظر في ترجمة ابن مفرغ ابن سلام |
| (٤) انظر الديوان ص ١٠ ، ١٨٧ ، ٢٥٢ ، ٢٦٢ ، ٤١٢ . | ص ٥٥٤ والشعر والشعراء ٣١٩/١ وأغاني |
| (٥) أغاني (ساسي) ١٥٢/١٩ . | (ساسي) ٥١/١٧ والطبري ٢٣٥/٤ والاشتقاق |
| (٦) البيان والتبيين ٥٠/٤ . | ص ٥٢٩ ومعجم الأدباء ٢٠ / ٤٣ والخزاعة |
| | ٥١٤ ، ٢١٢/٢ |

ويظهر أن موهبة الشعر تيقظت عنده مبكرة ، وطبعي وهو قد نشأ في البصرة أن يتجه بشعره إلى المديح والهجاء اللذين كانا شائعين فيها على السنة الشعراء من حوله ، غير أن الهجاء هو الذي غلب عليه ، وقد صبه صباً على أسرة زياد بن أبيه ، وكان الذي دلح لسانه فيها أن سعيد بن عثمان والى معاوية على خراسان أراد استصحابه فأثر عليه عبّاد بن زياد والى سجستان ، وصحبه فلم يحمده ، وكان عباد طويل اللحية عريضها ، فركب ذات يوم وابن مفرغ يسير معه في موكب ، فهبت ريح ، فنفتحت لحيته . فقال ابن مفرغ توا :

ألا ليت اللّحي كانت حشيشاً فنعلفها دوابّ المسلمينا
وعلم عباد بما قال ، فأخذ ينفوه ويتكره له ، وأخذ ابن مفرغ يظهر ندمه على صحبته وترّكه لسعيد بن عثمان ، وفي ذلك يقول :

إن ترّكى ندى سعيد بن عثمان فنى الجود ناصري وعديدي
وأتباعي أخا الوضاعة . والدؤم لنقص وفوت شأو بعيد
وكان على ابن مفرغ دين ، فاستعدى عليه دائره عبّادا ، فأمر ببيع ماله في دينه . وكان فيما بيع عليه عبد يقال له برّد وجارية تسمى أراكة ، فبكاها طويلاً بمثل قوله :

وشريتُ برّداً ليتنى من بعد برّد كنت هامه^(١)
يا هامه تدعو صدّي بين المشقرّ فاليامه^(٢)
الريح تبكي شجوه والبرق يلعب في الغمامه^(٣)

وأخذ يهجو عبّادا وأخاه عبيد الله والى العراق وأباهما زيادا هجاء مقذعاً ، وكان مما وقف عنده طويلاً استلحاق معاوية لزياد ، معلناً نكيره على هذا الاستلحاق بمثل قوله :

(١) يقال فلان هامه اليوم أو الغد أى أنه يموت في يومه أو غده . وشريت هنا : بمت .
(٢) كانت العرب تزعم أن الهامة والصدى يطيران من رأس الميت . المشقر : حصن بين البحرين ونجران .
(٣) يقول إن البرق يبكيه لامعاً في الغمامة .

ألا أبلغ معاويةَ بنَ حَرْبٍ مَغْلَغَلَةً عن الرجل اليماني
 أنغضب أن يُقال أبوك عَفٌّ وترضى أن يقال أبوك زاني
 وأشهد أن إلك من زياد كإلّ الفيل من ولد الأتان^(١)
 وكان أهل البصرة يتغنون بهجائه لتلك الأسرة، مما أثار عليه حفيظة عبيد الله،
 فطلبه وألحَّ في طلبه . وحدث أن قدم البصرة وعبيد الله غائبٌ عنها في وفادة
 على معاوية أو على ابنه يزيد ، فاستجار بالمنذر بن الجارود ، وكان عبيد
 الله مُصهراً إليه ، فأجاره . وعاد عبيد الله فلم يَسْرَعْ جوار المنذر ، وأخذ ابن
 مفرغ وسجنه . ورأى أن يتكَلَّم به ، فأمر — كما مر بنا في غير هذا الموضع —
 أن يُسْتَقَى نبيذاً ويُحْمَل على بعير مقروناً إلى هِرَّةٍ وخنزير ويُطاف به في أزقة
 البصرة بتلك الصورة المزرية ، واجتمع الصبية حوله في طوافه يخاطبونه بالفارسية
 ما هذا ، وهو يرد عليهم بلغتهم هاجياً عبيد الله وجدته مُسمِّيةً هجاءً مقدحاً .
 ورُدَّ إلى السجن ، ويقال بل أرسله عبيد الله إلى أخيه عباد ليتزل به عقاباً
 ألياً ، فألقى به في غيابات السجن . وشفعت فيه الهمنية عند يزيد بن معاوية ،
 وألحت في شفاعتها ، حتى أمر بإطلاقه ، وقد مضى بهجواً عبَّاداً وأخاه عبيد الله،
 وخاصة حين خلا له الجحورُ بفرار عبيد الله إلى الشام عقب وفاة يزيد بن
 معاوية ، فقد ظلَّ يَسْقَط عليه بهجاء مريرو . ، وقد توفى سنة تسع وستين .
 الحُكَمُ^(٢) بن عبدل

من بني أسد ، نشأ بالكوفة ، يمدح ويهجو ، وكان هواه مع بني أمية ،
 فلما دخل العراقُ في طاعة ابن الزبير أمر بنفيه إلى الشام ، فقدمها على عبد الملك
 وحظيَّ عنده ، وله في تحريضه على قتال مصعب بن الزبير وهجائه هو وأسرته
 أشعار كثيرة من مثل قوله :

ياليت شعري وليتُ ربما نفعتُ هل أبصرتُ بني العوامِ قد شملوا
 بالذلِّ والأسر والتشريدِ إنهمُ على البريةِ حتفٌ حيثما نزلوا

الأدياء ٢٢٨/١٠ وما بعدها وفهرس البيان
 والتبيين والحيوان .

(١) الإل : القرابة .
 (٢) انظر في ترجمة الحُكَم بن عبدل أغاني
 (دار الكتب) ٤٠٤/٢ وما بعدها ومعجم

ولما دخلت العراق في طاعة عبد الملك رجع إلى وطنه وأخذ يمدح بشر بن مروان وابنه عبد الملك وكثيراً من أجواد بلده، وكانت فيه فكاهة جعلته يتصعك في بعض مدائحهم ، إذ نراه يصف لمدوحيه بؤسه وما يملأ بيته من عناكب وحشرات وجرذان^(١) . وبذلك كان مقدمة للأدباء الصعاليك الذين ظهروا في العصر العباسي ، وكانوا سبياً في نشوء فن المقامات عند بديع الزمان ثم الحريري . وكان هجاء خبيث اللسان ، ومن هجاهم طويلاً محمد بن حسان بن سعد ، وكان يتولّى خراج الكوفة ، فكلمه في شخص ليضع عنه ثلاثين درهماً من خراجه فردّه ردّاً قبيحاً جعله يسئل لسانه عليه بقصيدة طويلة يقول فيها :

رأيت محمداً شَرِهاً ظلوماً وكنت أراه ذا ورعٍ وقَصْدِ
يقول : أَمَاتَنِي رَبِّي خِذَاعاً أَمَاتَ اللَّهُ حَسَّانَ بْنَ سَعْدِ
وذاعت القصيدة على ألسنة الكوفيين ، حتى كان المُسكاري يسوق بغله أو حماره فيقول : عَدَّ ، أَمَاتَ اللَّهُ حَسَّانَ بْنَ سَعْدِ . وحدث أن خطب ابن حسان فتاة من ولد قيس بن عاصم وسمع بذلك ابن عبدل ، فأخذ يعمل على إفساد هذه الخطبة بأشعار كثيرة من مثل قوله :

وما كان حسانُ بن سعدٍ ولا ابنُه أبوالمسك من أكفء قيس بن عاصم^(٢)
خذي ديةً منه تكن لكِ عُدَّةً وجيئى إلى باب الأمير فخاصمى
وكان ذلك سبباً في تقصص هذا الصَّهْر ، إذ أنفت للفتاة عشيرتها وردت ابن حسان ردّاً قبيحاً . ومن هجاهم ابن عبدل عمر بن يزيد الأسدي صاحب شرطة الحجاج ، وله يصف شحّه وتقتيره :

جشنا وبين يديه التمرُّ في طَبَقِ فما دعانا أبو حَفْصٍ ولا كادا
وولى إمارة الكوفة لمسلمة بن عبد الملك في ولايته على العراق عبد الحميد ابن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ، وكان أعرج ، وتصادف أن كان صاحب شرطته مثله أعرج ، فدخل عليه الحكم ، وكان هو الآخر أعرج ، فأنشده في أبيات :

(١) انظر الحيوان ٢٩٧/٥ وفي مواضع متفرقة . (٢) يكتفى ابن عبدل بأبي المسك عن ذن ابن حسان .

أَلْتِي الْعَصَا وَدَعِ التَّخَامِعَ وَالتَّمَشَّ عَمَلًا فَهَدَى دَوْلَةَ الْعُرْجَانِ^(١)

فأعطاه عبد الحميد مائتي درهم وسأله أن يكف عنه ، ويقول الجاحظ :
« لما شاع هجاء الحكم بن عبدل الأسدي محمد بن حسان بن سعد وغيره من
الولاة والوجوه هابه أهل الكوفة : واتقى لسانه الكبير والصغير ، وكان الحكم
أعرج لا تفارقه عصاه ، فترك الوقوف بأبوابهم ، وصار يكتب على عصاه حاجته .
ويبعث بها مع رسوله ، فلا يُحْبِسُ له رسول وتأتيه الحاجة على أكثر مما قَدِرَ وأوفر
مما أمل ، فقال يحيى بن نوفل^(٢) :

عَصَا حَكْمٍ فِي الدَّارِ أَوَّلُ دَاخِلٍ وَنَحْنُ عَلَى الأَبْوَابِ نُقْصَى وَنُحْجَبُ^(٣)

وللحكم هجاء فكه في زوجة همدانية كرهها ونفر منها : ونراه يصورها
متغضنة الجلد قبيحة قبحاً شديداً . والمظنون أنه توفي في مطلع القرن
الثاني للهجرة .

تأبث^(٤) قُطْنَةُ

هو ثابت بن كعب من بني العتبيك الأزديين ، وقيل بل هو مولى لهم ،
ولقب قُطْنَةُ لأن سهماً أصابه في إحدى عينيه في بعض حروب الترك : فذهب
بها ، فكان يجعل عليها قُطْنَةَ . وهو من فرسان المهلب المبرزين وقد علا نجمه في
ولاية يزيد بن المهلب الأزدى على خراسان إذ كان يولّيه أعمالاً في الثغور ،
فيحسنها وتظهر كفايته وبسالته . وكان قوم من المرجئة هناك يجتمعون ويتجادلون
فقال إلى قولهم واعتنقه أشد اعتناق ، وقد مرت بنا أبياته في الإرجاء في تضاعيف
حديثنا عن الثقافة .

(١) التخامع : العرج .

(٢) انظر في ترجمة ابن نوفل الشعر والشعراء

(٣) ٧١٧/٢ وأغانى (دار الكتب) ٢٧/٤ والطبرى

٤٥٧/٥ وفهارس البيان والتبيين والحيوان والمبرد .

وكان مولداً بهجاء خالد القسرى وعبد الملك بن

عمير قاضي الكوفة .

(٤) البيان والتبيين ٧٤/٣ .

(٤) راجع في ترجمة ثابت الشعر والشعراء

٦١٢/٢ وأغانى (دار الكتب) ١٤/٢٦٣

والخزائن ١٨٤/٤ والاشتقاق ص ٤٨٢ .

ويلتم في ثابت هجاء العصبيات وهجاء الأسباب الشخصية ، إذ كان يتعصب لقومه من الأزد تعصباً شديداً . وكان أقل حادث يثيره . ونراه مع المهلب في حروب الأزارقة . ويتعرض بعض بني الكوآء اليشكريين للمهلب والأزد بالهجاء ، فينبري هاجياً له ولعشيرته بمثل قوله :

كل القبائل من بكر نعدهم واليشكريون منهم ألام العرب
 ويمضي مع المهلب إلى خراسان ، فيظل بها بقية حياته غازياً مجاهداً في سبيل الله . ولما وليها يزيد بن المهلب أخلص له ودّه ، فكان يمدحه ، وكلما شغبت عليه قبيلة صبّ عليها هجاءه . وكانت قبائل ربيعة لما حالفت الأزد في البصرة كما قدمنا تعيينها وتشدّد من أزرها لا في البصرة فقط ، بل أيضاً في خراسان حين وليها المهلب ثم ابنه يزيد ، ولكن حدث أن استبطأت يزيد في بعض الأمر ، وهى تنزل مع الأزد حواليه ، فشغبت عليه حتى أرضاها ، وأغضب ذلك ثابت ، فهجاها بأشعار كثيرة يقول فيها :

عصافير تنزّو في الفساد وفي الوغى إذا راعها روعُ جماмиحُ برّوقٍ^(١)
 وأنتم على الأدنى أسودُ خفيّة وأنتم على الأعداء خزانُ سملقٍ^(٢)

وحين ولي قتيبة بن مسلم الباهلي خراسان بعد عزل الحجاج ليزيد بن المهلب أخذ يزورُ عنه امتعاضاً لابن المهلب . ولم يلبث أن هجاء هو وقبيلته باهلة حين هزمت في بعض حروب الترك وثبتت تميم ، فقال :

توافتُ تميمٌ في الطعان وعردتُ بهيئةً لما عاينتُ معشراً غلباً^(٣)
 تسامون كعباً في العلاء وكلاها وهيئات أن تلقوا كلاها ولاكعبا

وأهمُّ شاعر اصطدم به حاجب بن ذبيان المازني التميمي ، وكان قد أعطاه يزيد بن المهلب جائزة كبيرة ليعض مديحه فيه . فغبطه عليها ، وأساء له

(١) تنزّو : تشب . الروع : الفزع .
 الجماмиح : ما ثبت على رموس القصب مما إذا دق تطاير . برّوق : نبت ضعيف .
 (٢) خفيّة : أجمة في سواد الكوفة . خزان : جمع خنزِر وهو ذكر الأرانب وهي معروفة بالجين .
 والسملق : الأرض الجرداء لا شجر بها .
 (٣) عردت : فرت . بهيئة : تصغير باهلة .

ببعض القول ، فهجاه حاجب ، وبادله الهجاء ، ولقبه في هجائه بالقبيل ، فأصبح ذلك علماً عليه فسماه الناس حاجباً القبيل ، وله يقول في بعض أهاجيه :

أحاجبُ ! لولا أن أضلك زَيْفُ وَأَنْك مطبوعٌ على اللؤم والكفرِ
وَأنى لو أكثرْتُ فيك مقصراً رميتك رمياً لا يببِد يدَ الدهرِ

وله أشعار كثيرة في مدح المهالبة وراثتهم ، وقد بكى يزيد حين قُتل في معاركه مع بني أمية طويلاً ، وهو في مديحه وراثته لهم يستشعر عصبية القبيلة استشعاراً قوياً . وأكبر الظن أنه توفى قبل نهاية العقد الأول من القرن الثاني .

٣

شعراء النقائض

هيا استعمار العصبية في البصرة وخراسان لا اشتعال الهجاء طوال هذا العصر ، كما هيا لنمو فن النقائض نمواً واسعاً ، وقد أعدت لهذا النمو أسباب كثيرة ، يرجع بعضها إلى عوامل اجتماعية وبعضها إلى عوامل عقلية . أما العوامل الاجتماعية فردّها إلى حاجة المجتمع العربي خاصة في البصرة إلى ضرب من الملاهي يقطع به الناس أوقاتهم الطويلة . ودائماً حين تنشأ المدن تنشأ معها أوقات فراغ تبعث أهلها على أن يملئوها إما بالدرس والنظر العقلي وإما بلهو يختلفون إليه . وفعلاً نهضت - كما رأينا في غير هذا الموضوع - دراسات دينية وعقلية مختلفة ، وكان لا بد أن ينشأ بجانبها نوع من أنواع الملاهي يجد فيه الفارغون من العمل تسليتهم : وقد رأينا المدينة ومكة تُقبَلان على الغناء وتجدان فيه حاجة أهلها من التسلية واللهو . ولم تتجه قبائل العراق هذا الاتجاه ، إذ كانت شديدة الصلة بحياتها البدوية القديمة ، وأخذت نيران الهجاء تشتعل فيها اشتعالاً شديداً . حينئذ انبرى الهجاءون يملأون أوقات الناس هناك بأهاجيهم ، وسرعان ما تحولوا بها إلى نقائض مثيرة ، فشاعرُ قبيلة من القبائل ينظم قصيدة من القصائد في الفخر بقبيلته وأجنادها ويتعرض لخصومها من القبائل الأخرى فينبرى له شاعر

من شعراء تلك القبائل يرد عليه بقصيدة على وزن قصيدته ورؤيتها، وكأنه يريد أن يظهر تفوقه عليه من ناحية المعاني ومن ناحية الفن نفسه ، ويتجمع الناس من حوالهما يصفقون ويهتفون ويصيحون^(١) . وبذلك تحولت النقائض من غاية الهجاء الخالص إلى غاية جديدة هي سدُّ حاجة الجماعة الحديثة في البصرة إلى ضرب من ضروب الملاحى .

وتدخلت في صنع النقائض بجانب هذه العوامل الاجتماعية عوامل عقلية مردّها إلى نمو العقل العربي ومرانه الواسع على الحوار والجدل والمناظرة في التحل السياسية والعقيدية وفي الفقه وشئون التشريع . وعلى ضوء من ذلك كله أخذ شعراء النقائض يتناظرون في حقائق القبائل ومفاخرها ومثالبها ، وكل منهم يدرس موضوعه دراسة دقيقة ويبحث في أدلته ليوثقها وفي أدلة خصمه لينقضها دليلاً دليلاً ، وكأننا أصبحنا بإزاء مناظرات شعرية ، وهي مناظرات كانت تتخذ سوق الميربند مسرحاً لها ، فالشعراء يذهبون هناك ، ويذهب إليهم الناس ويتحلقون من حولهم ، ليروا من تكون له الغلبة على زميله أو زملائه .

وأهم من وقفوا حياتهم على تنمية تلك النقائض القبلية مستلهمين فيها ظروف العصر وأحداثه السياسية جرير والفرزدق التميميان^(٢) . وكان أولهما من عشيرة كلّيب اليربوعية ، والثاني من عشيرة مجاشع الدارمية ، وقد ظلا يتناظران نحو خمسة وأربعين عاماً في عشيرتهما من جهة وفي قيس وتميم من جهة ثانية ، فإن ظروفًا كثيرة جعلت جريراً يقف في صفوف قيس محامياً عنها ضد خصومها ، وذلك أن عشيرته اليربوعية أسرعت بالبيعة لابن الزبير ، فاتفق هوى عشيرته مع هوى قيس ، وتصادف أن كان قد قتل مجاشع الزبير بن العوام حين بلأ بعد موقعة الجمل إلى مجاشع ، وأيضاً تصادف أن لجأت النوار زوج الفرزدق حين غاضبته إلى ابن الزبير ، فأعانها عليه ، مما جعل الفرزدق يهجو^(٣) .

أجزاء ضخمة. ونشر الشرح نشرة ناقصة بتحقيق الصاوي سنة ١٩٣٥ .

(١) أغاني (دار الكتب) ١٥٢/١٠

وطبعة ساسي ١٠٣/١٩ .

(٢) أغاني (دار الكتب) ٣٢٤/٩ وما بعدها

(٢) شرح أبو عبيدة نقائض الشعراء ،

وسحق الشرح ونشره بيغن سنة ١٩٠٥ في ثلاثة

ونحن لا نصل إلى حكم القُباع وإلى ابن الزبير على البصرة سنة ٦٦ حتى نجد الشاعرين التميميين ملتحمين في تلك المناظرة ، يدل على ذلك أننا نجدهما في تقيضتين لهما يُعلنان نكيريهما على هذا الوالي ، إذ أمر بهدم بيتيهما لما يشيران من ضغائن بين القبائل^(١) . ويقول الرواة إن سبب التحامهما أن شاعراً من عشيرة سليط اليربوعية يسمى غساناً هجا جريراً فسقط عليه بهجاء مرير ، فاستغاث منه بالسبعيث^(٢) المُجاشعي ، فأغاثه بمثل قوله في جرير وعشيرته :

أترجو كُليبٌ أن يجيء حديثها بخيرٍ وقد أعيا كليباً قديمُها
فانصبَّ جرير عليه وعلى مجاشع شواط نار ، وأفحش بنسائهم إفحاشاً
شديداً جعلهن يستغثن منه بالفرزدق . وكان معروفاً بإقذاعه في الهجاء ، وقصته مع زياد بن أبيه وهربه منه لهجائه بنى فقُسيم التميميين معروفة ، ووَجَدته عاكفاً على حفظ القرآن الكريم ، يريد أن يبدأ سيرة جديدة : فما زلن به يسترنه قائلات إن جريراً هتك عورات نساتك ، وظلن يوردن عليه ذلك حتى أحفظنه ، فهجا جريراً ، واستطار الهجاء بينهما وامتدا به لا إلى عشيرتهما فحسب ، بل أيضاً إلى قيس وتغلب وتميم .

وبذلك تكاملت حلقات هذه المناظرة العنيفة بين الشاعرين . وكان كثير من الشعراء ينزلق فيها متحيزاً للفرزدق على جرير ، فكان يسبوا وجوههم ووجوه عشائهم بنيران هجائه ، فينسحبون منهزمين على شاكلة الراعي^(٣) ، وكان من سوء حظّه أن فضّل الفرزدق على جرير بقوله :

يا صاحبي دنا الرواحُ فسيرا غلب الفرزدقُ في الهجاء جريراً
وهجاه بقصيدته بائية ، فنظم جرير قصيدة هجاه بها كما هجا الفرزدق :
ويقول الرواة إنه ما زال يُعدها حتى عرف أن الناس قد جلسوا مجالسهم

عساكر ١٢٢/٥ ومعجم الأدباء ٥٢/١١ .
(٣) انظر في ترجمة الراعي ابن سلام
ص ٣٧٢ ، ٤٣٤ وفي مواضع متفرقة والشعر
والشعراء ١/٣٧٧ وأغانى (ساسي) ١٦٨/٢٠ وفي
ترجمة جرير، وفي الخزانة ١/٥٠٢ والموضح
ص ١٥٧

(١) شرح النقايس لأبي عبيدة (طبعة بيقرن)
ص ٦٠٧ ، ٦٨٣ وانظر أنساب الأشراف
للبلاذري ٥/٢٧٨ .
(٢) انظر في ترجمة البعيث ابن سلام
ص ٣٢٦ وما بعدها وفي مواضع متفرقة والشعر
والشعراء ١/٤٧٢ والأشتقاق ص ٢٤١ وابن

بالمربد ، وكان له مجلس ، وللفرزدق مجلس ، فدعا بدُّهن* (طيب) فادَّهن
وكفَّ^(١) رأسه ، وكان حسن الشعر ، ثم قال : يا غلام أسرج لي ، فأسرج له
حصاناً ، ثم قصد مجلس الفرزدق والراعي ، فتوجه للراعي يقول له : أبعتك
نيسوتك تكسب المال بالعراق ، أما والذي نفس جرير بيده لترجعن إليهن بيمير^(٢)
يسوءهن ولا يسرهن^(٣) ، ثم اندفع فأنشد قصيدته ، وفيها يقول للراعي بيته
المشهور :

فغَضَّ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ فَلَ كَعْباً بَلَغْتَ وَلَا كَلَابِيا

ولم يلبث الراعي أن انصرف من مجلس الفرزدق يعلوه الخيزي والصغار ،
واتجه توا إلى منازل قبيلته نمير في نجد ، وهو يردُّد : فضحنا والله جرير ، وهم
يقولون : هذا شوئك .

وإنما أطلنا في هذا الخبر لنعطي صورة عن شاعر النقائص في المربد ،
وكيف كان يحتفل بثيابه وزينته : وكيف كان له مجلس يتحلق فيه الناس
من حوله ليستمعوا إلى شعره بين الصباح والتهليل ، وأيضاً لندل على قدرة
جرير في الهجاء وكيف كان يفضح من يتعرضون له ففسيحة الأبد . ويقال
إنه أسقط في الهجاء ثلاثة وأربعين شاعراً ، ويقال بل ثمانين ونيفاً ، كانت
أقواسهم أضعف من أن ترميه بمثل سهامه المصمية ، ومن ثبت له قليلاً ثم
اندحر عمر بن بلجأ التميمي^(٤) : وله يقول :

أتوعدنا ونمنع ما أردنا ونأخذ من ورائك ما نريدُ
ويُقَضَى الأمر حين تغيب تيمُّ ولا يُستأذنون وهم شهود
لثامُ العالمين كرامُ تيمِّ وسيدهم - وإن رجموا - مسودُ

ص ٣٦٣ وما بعدها وص ٤٩٩ وما بعدها وفي
مواضع متفرقة والشعر والشعراء ٢/٦٦٢ والاشتقاق
ص ١٨٥ والخزاعة ١/٣٥٩ وفيه من الجزء الثامن
من الأغاني والموشح ص ١٢٧ وما بعدها .

(١) كف رأسه : جمع شعره وضم أطرافه .

(٢) المير : جلب الطعام للأهل والعشيرة .

(٣) انظر في هذا الخبر أغاني (دار الكتب)
٢٩/٨ .

(٤) انظر في ترجمة عمر بن بلجأ ابن سلام

وقد جعله دفاعه عن قيس يصطدم بالأخطال شاعر تغلب. وسنعرض لذلك عما قليل . وفي الحق أن الفرزدق أهم شاعر اشتبك معه ، إذ كان على شاكلته يعرف كيف يتبرى نبال المهجاء المصمية ، وقد تبادل معه نقائض كثيرة ، وظلاسين طويلة يتحاوران ويتجادلان وكل منهما يغترف من نبع لا ينضب في نفسه .

ومن يرجع إلى شرح أبي عبيدة لنقائضهما يجده يستعين على شرحه لما بأنام العرب ، ذلك لأن الشاعرين لم يتركا يوماً للقبائل التي يتحدثان عنها دون أن يذكرها . فجرير يتحدث عن أيام يربوع وقيس ، والفرزدق يتحدث عن أيام مجاشع وتميم ، وقد يضيف إلى ذلك حديثاً عن أيام تغلب انتصاراً للأخطال . وهما لا يتحدثان عن أيام الجاهلية فحسب ، بل يتحدثان أيضاً عن أيام الإسلام ، وخاصة ما كان بين تميم وقيس في خراسان ، إذ دفعت تهما الحوادث هناك لكى تنكّل بعبد الله بن خازم السلمى والى ابن الزبير حين ثار على عبد الملك بعد قتل مصعب : كما نكلت بعد ذلك بقتيبة بن مسلم الباهلي حين ثار على سليمان ابن عبد الملك .

ومعنى ذلك أن جريراً والفرزدق درسا دراسة عميقة تاريخ القبائل العربية في الجاهلية والإسلام واستلهما هذا التاريخ في نقائضهما ، بحيث تُعدّ وثائق تاريخية طريفة . وكان ذلك من غير شك يصعب عمل التقيضة ، لأنها لم تكن هجاء فحسب ، بل كانت أيضاً دراسة ، ولم يكن الشاعر يدرس تاريخ القبائل التي كان يحامى عنها فحسب ، بل كان يدرس أيضاً تاريخ القبائل التي يهجوها ليقف على الأيام التي انهزمت فيها ، حتى ينشر مخازيها في الناس .

وواضح أن أساس المهجاء في النقائض كان يقوم على العصبية القبلية ، وقد مرّ بنا في غير هذا الموضوع أن هذه العصبية اختلطت في العصر الأموي بالسياسة : وهياً ذلك التقيضة لأن تخوض في مديح الخلفاء والولاة : بحيث أصبحت لا تحتوى فخراً وهجاء فحسب ، بل تحتوى كذلك مديحاً ، كما تحتوى نسبياً وغزلاً . والشاعر في كل هذه الموضوعات يستلهم الإسلام في معانيه ، كما يستلهم قدرة العقل العربي الجديدة على الجدال ونقض الدليل بالدليل : وقدرته أيضاً على التوليد في المعاني . وبذلك كله أصبحت التقيضة

عند الفرزدق وجريرو عملاً فتيماً معقداً . ولعل من الخير أن نقف عند نقيضتين للشاعرين نرى فيهما جملة ما كانا يعرضان له من المعاني ، ونحن نختار للفرزدق نقيضته :

تحنُّ بزوراء المدينة ناقى حنينَ عَجُولٍ تبتغي البوَّ راثم^(١)

وهو في غزلها يستشعر الإسلام خائفاً وجلا من يوم الحساب . ونراه يعتذر بما قد بدّر منه من أشعار تصوّره فاسقاً ، ويدعوها لغواً من القول ، وإنه ليقول :

ولستَ بماخوذ بلغوٍ تقوله إذا لم تعدد عاقدات العزائم

وهو يشير بذلك إلى قوله تعالى : (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) ويمضى فيمدح سليمان بن عبد الملك بمثل قوله :

جُعِلتَ لأهل الأرض نوراً ورحمةً وعدلاً وغَيْثَ المُغْبِرَاتِ القَوَاتِمِ^(٢)

وكان الحجاج ليح في البيعة لعبد العزيز بن الوليد من دون سليمان ، وتوفى قبل خلافته ، فنكّل بمن لجأوا معه من ولاته على المشرق . ونرى الفرزدق يهجو الحجاج هجاء مرّاً صورّه فيه طاغياً باغياً ، لقي جزاء بغيه وطغيانه من ربه ، فأصابه بما أصاب به ابن نوح حين ارتقى إلى جبل فغرق مع الغارقين وما أصاب به أصحاب القيل إذ ترميهم طير أبابيل . ولم يزل به حتى جعله من أهل النار . ومن يتلقون كتابهم بالشمال . وخرج الفرزدق من ذلك إلى قتيبة بن مسلم الباهلي وثورته على سليمان بخراسان ، وافتخر بأن تميا بزعامه وكيع بن أبي سُود هي التي قضت عليه . ومضى يتكلم لقيس وشاعرها جريرو هجاء مريراً ، متعرضاً لثورة ابن خازم وقضاء تميم عليه ولأيام تغلب على قيس في الجزيرة . ويتجسّم له جريرو كأنه قيسٌ نفسها فيقول :

حقيقة .

(٢) المغبرات القواتم : السنوات الجديدة .

(١) البو : جلد ولد الناقة يحشى ، ويمرض

على أمه فترامه أي تحن إليه فلنا منها أنه ولدها

وَأَلْقَيْتَ مِنْ كَفَيْكَ حَبْلَ جَمَاعَةٍ وَطَاعَةَ مَهْدَى شَدِيدِ النَّقَائِمِ (١)

ويسمى أصحاب قتيبة مشركين ، يضربون فيهم بسيف سليمان الذي ضرب الله به مشركي قريش في يوم بدر. ويعبر جريراً بما يأخذ من هدايا قيس ، ويعتذر عن حادث نُبُوِّ السيف في يده مما سنعرض له عما قليل . ويفتخر على صاحبه فخراً عارماً بتميم وأيامها في الجاهلية وأجنادها العريقة في الحروب ، ويهجو عشيرته برعيها الحمير ، ومن ثم يسميه ابن المرأعة (الأتان) فهم ليسوا فرسانا ولا أهل خيل وحروب ، ويقول :

فيا عجباً حتى كليبٌ تسبني وكانت كليبٌ مدرجاً للشتائم
وداعماً يصف كليباً باللؤم والدناءة ، ويفحش في التَّيْل من نساءها ومن أم
جرير خاصة . ولا يترك مذمة إلا ويكفح بها جريراً وعشيرته ، وفيها يقول من
تقيضة أخرى :

ولو تُرْمِي بِلُؤْمِ بَنِي كَلَيْبٍ نَجُومُ اللَّيْلِ مَا وَضَحَتْ لَسَارِ
ولو يُرْمِي بِلُؤْمِهِمْ نَهَارٌ لَدُنَّسٍ لَوْمُهُمْ وَضَحَ النَّهَارِ
وما يغدو عزيزُ بني كليبٍ ليطلب حاجةً إلا يجارِ
ووقف جرير في الصف المقابل يردّ عليه تقيضته التي لخصناها آنفاً ،
ففضى بعد غزها يتحدث عن الفرزدق وفسقه الذي اشتهر به ، يقول :

لقد ولدتُ أمَّ الفرزدقِ فاجراً وجاءت بوزوازٍ قصير القوائم (٢)
وما كان جاراً للفرزدق مسلماً ليأمن قرداً ليله غير نائم
أتيت حدود الله مذ أنت يافعٌ وشبتَ فما ينهاك شيبُ اللهازم (٣)
تتبع في الماخور كلَّ مريبةٍ ولست بأهل المحصنات الكرائم (٤)

(٣) اللهازم : أصول الحية .

(٤) المحصنات : العيفات .

(١) المهدي هنا سليمان بن عبد الملك ، لقبه بالمهدي كما يلقب الشيعة أمتهم .

(٢) الوزواز : الخفيف ، كناية عن قصره .

ومضى يَصِيههُ بأخته جِعِثِينَ : وكانت سيده طاهرة ، ولكنه المهجاء . كما وصمه بأنه قَيْن ابن قَيْن : فهو ليس شريف الأصل كما يزعم . وكان بلخه قيون ، فرى جندته بهم ، كى يغيظه ويحفظه . ودائماً يردد له جرير ذلك كما يردد قذفه في أخته ، وأيضاً فإنه كان يردد كما في هذه التقيضة أن مجاشعاً لم تحفظ للزبير حق جواره ، ولو أنه كان جاراً لقيس أو ليربوع لحفظا له جواره ، كل ذلك ليضرب من حواليه نطقاً من الذل . وكان الذي قتل قتيبة بن مسلم الباهلي وكيع بن أبي سُرود اليربوعي . فهو ليس مجاشعياً ؛ إنما هو من قوم جرير ، ومن ثمَّ يقول له :

فَغَيْرُكَ أَدَى لِلخَلِيفَةِ عَهْدَهُ وَغَيْرُكَ جَلَى عَنْ وَجْهِ الْأَهَاتِمِ (١)
فَإِنْ وَكَيْعاً حِينَ خَارَتْ مَجَاشِعُ كَفَى شَعْبَ صَدْعِ الْفِتْنَةِ الْمُتَفَاكِمِ
لَقَدْ كُنْتُ فِيهَا يَا فَرَزْدَقُ تَابِعَا وَرِيثُ الذَّنَابِي تَابِعُ لِلْقَوَادِمِ (٢)

وبذلك استل منه الفخر بمحادثة وكيع : وجعلها لقومه اليربوعيين ، لا لمجاشع وشاعرها الفرزدق . وأخذ يفخر بياهلة قبيلة قُتَيْبَةَ القيسية وأيامها في الجاهلية : وعمم الفخر بقيس وأيامها ضد تغلب في الجزيرة . وغير تغلب بمسيحياتها وما تدفع من خراج لخليفة المسلمين : وكان عمر قبيل منها أن تدفع صدقة كالعرب لاجزية ، ولكن جريراً يأبى إلا أن يسمى ما تدفعه جزية . ثلثاً وتعبيراً . ويعود إلى أيام قيس في الجاهلية ، يعددها . ويعدد ما لها من انتصارات على تميم وخاصة على دارم .

وتصادف أن كان جرير والفرزدق يصحبان سليمان بن عبد الملك في أثناء حجة له . وجاءوه بأسرى من الروم . فأمر بحز حلاقهم : وأعطى لبعض من صحبوه أسيافاً يضربون بها رؤوس هؤلاء الروم . وعرف بعض القيسيين أن سيطلب إلى الفرزدق أن يضرب أحدهم ، فدسوا له سيفاً كليلاً لا يقطع . فلما ضرب به لم يصنع شيئاً في الروم . وانتهزها جرير : فكان يكرر له هذا

جناح الطائر ، والذئب ما خلفها من ريشات قصيرة .

(١) الأهاتم : من أشرف تميم

(٢) القوادم : الريشات الطويلة في مقدمة

الحادث ليضحك أهل المرْبُد عليه، بما يَصور من خَوْره وجُبْسِه، ومن ذَمَّ يقول له الفرزدق في تقيضته السالفة :

فهل ضربةُ الرويِّ جاعلةٌ لكم
ونرى جريراً يردُّ عليه بمثل قوله :

بسيِّفِ أبي رَعْوَانَ سيفٍ مجاشعٍ
ضربتَ به عند الإمام فَأَرَعِشْتَ
ضربتَ به عُرْقُوبٌ زابٍ بِصَوَّارٍ
عنيفٌ هزَّ السيفَ قَيْنٌ مجاشعٍ
ضربتَ ولم تضرب بسيف ابن ظالم^(١)
يداك وقالوا مُخَدَّتٌ غير صارم
ولا تضربون البيض تحت الغمام^(٢)
رفيقٌ بأخرات الفئوس الكرازم^(٣)

وكان الفرزدق كثير الافتخار بيوم صَوعر، وهو يوم نحر فيه أبوه غالب للناس مائة بعير وقيل أربعمائة، فَجَسَلَّ له جرير هذه المكرمة بعار الجبن، فأبوه وهو إنما يضربان، بمثل هذا السيف الذي نيا في يده، عراقيب الإبل لا صدور الفرسان. ويقول له إنك قَيْنٌ لا تحسن الضرب بالسيف، بل تفزع وتهلع حين تمسك به، إنما تحسن الإمساك بالفئوس فهي صناعتك.

وواضح أن جريراً لم يقف بنبو السيف في يد الفرزدق ووَصَفِه بأنه قين ابن قين عند حد السُّلْب، بل لقد تحول بهما إلى عنصرين من عناصر الإضحاك على الفرزدق. واستخرج من الوصف الأخير أبياتاً مضحكة كثيرة تدلُّ أبلغ الدلالة على ما أصاب العقل العربيَّ عند جرير من قدرة على التوليد في المعاني، كما نرى في مثل قوله :

إذا آباؤنا وأبوك عُسْدُوا
فأورثك العسلاة وأورثونا
أبانَ المُقْرِفاتُ من المِجْرابِ^(٤)
رباطَ الخيلِ أُنْفِيَةَ القِبابِ^(٥)

(٣) أخرات: جمع خرت وهو التقب وهو أعلى الفأس. الكرازم: الفئوس ضخمة النروس.
(٤) المقرفات: المهجنات التي لا يخلص نسيها. العراب: الأصيلات في العروبة.
(٥) العلاة: سندان الخناد.

(١) ابن ظالم: هو الحارث بن ظالم المري أحد فرسان قيس في الجاهلية.
(٢) الناب: الناقة المسنة. البيض: خوذ المحاربين. الغمام: أصوات الجيوش، جمع غمغمة.

وقوله :

هو القَيْنُ وابن القَيْنِ لاقينَ مثله لَفَطَحِ المساحي أَوْ لِحَدَلِ الأَداهِمِ^(١)

وقوله :

ورَقَّ لِحَدِّكَ أَكْيَارُهُ وَأَصْلَحَ متاعك لا تُفْسِدِ
وَأَذِنِ العَلَاةَ وَأَذِنِ القَدُومَ ووسَّعَ لكبيرك في المَقْعَدِ

وكان جرير يعرف كيف يستخرج من كل شيء هذا العنصر من عناصر الإضحاك ، وقد غاظه من الفرزدق انضمامه إلى الأخطل النصراني ضده ، فأخذ يُضحك عليه سامعيه في المرْبَدِ بمثل قوله :

وإنك لو تعطى الفرزدق درهما على دين نصرانيةٍ لتنصراً

وقوله :

يحبُّك يوم عيدهمُ النَّصارى ويومَ السَّبْتِ شِيعَتُهُ اليهودُ

ولعل في هذا ما يدل أكبر الدلالة على أن التقائهم عند الشاعرين الكبيرين : جرير والفرزدق إنما كان يُقصدُ بها قبل كل شيء إلى تسلية الجماعة العاطلة التي تكونت في المدينتين الكبيرتين : البصرة والكوفة . وقد بدأت بأسباب قبلية ، ولكنها تطورت إلى مناظرة يُراد بها ملء أوقات العاطلين ، وهي مناظرة كانت تقاطع بالتهليل والتصفيق . ومن ثم لم تأخذ شكلاً جاداً من أشكال الهجاء المعروفة عند العرب . ولو أنها أخذت شكلاً من هذه الأشكال لشهرت معها السيوف ، وخاصة حين يأخذ جرير والفرزدق في قذف نساء العشائر والأمهات والأخوات . إنها لم تعد هجاء بالمعنى القديم . بل أصبحت فناً يُقصدُ به إلى إمتاع الناس في البصرة وقطع أوقات فراغهم . ولذلك كان الخلفاء والولاة يستقدمون شاعريها المبرزين ، ليتناشدا أمامهم ابتغاء اللهو والتسلية^(٢) . وكل الأخبار تؤكد أن جريراً والفرزدق كانا متصافيين متواديين لامتناهين متباغضين ، فهما يجتمعان

وهو القيد .

(١) فطح المساحي : تصويتها وتعريفها

(٢) أغاني (طبع دار الكتب) ٧٦٠٣٧/٨ .

الجدل أيضاً : التصوية . الأدام : جمع آدم ،

عند الخلفاء والولاة ، وهما يرحلان إلى دمشق سوياً، وإذا نزلت بأحدهما شدة
أوحزبه أمر وقف الآخر معه يمدُّ له يَدَ العون، فإذا طُلب جرير لحرب الأزارقة
تشقَّع له الفرزدق (١) ، وإذا هجا الفرزدق خالدًا القَسْرِيَّ وحجسه تشفع له
جرير عنده (٢) ، وما يزال به يستعطفه ويسترحمه ، لعله يلين له قلبه
ويطلقه (٣) . ونراه حين يُلبِّي القدر قبله يرثيه رثاء حارًّا بمثل قوله :

ولا حملتُ بعد الفرزدق حُسرَةً ولا ذاتُ حَمَلٍ من نِفايسٍ تعلَّتْ (٤)
هو الوافد المَحْبُوُّ والراتق الثَّأْيُ إذا النَّعْلُ يوماً بالعشيرة زَلَّتْ (٥)

فلم تكن المسألة مسألة هجاء حادٍ إنما كانت مسألة مناظرة فنية بالشعر في
عصبيات القبائل والعشائر ، على نحو ما كان يتناظر في عصرنا أصحاب الصحافة
الحزبية في آرائهم السياسية مدافعين مهاجمين، وتظل لهم في أثناء ذلك صداقتهم .
وواضح مما قلنا أن نقائض جرير والفرزدق نشأت تلبية لحاجة أهل البصرة
إلى ما يسدّ فراغهم ويشغل أوقاتهم ، ولم يلبث الشاعران أن حققا لهم كل ما
كانوا يبتغون من ذلك ، إذ تحولوا بفن الهجاء القديم إلى هذه النقائض الجديدة
التي استضاء فيها بقدرة العقل العربي الحديث على الجدال والتوليد في
المعاني . وارجع إلى أي فكرة عندهما كفكرة أن الفرزدق قيّن أو فكرة ذل
بني كليب فسرى كلا منهما يعرض الفكرة التي يقف عندها في صور كثيرة ،
إذ ما يزال يولّد فيها، وما يزال يستنبط ويفرّع ويشعب، وكأنما يريد أن لا يُنتهى
فيها بقية . وانظر في أي نقيضة يردّ بها أحدهما على خصمه، فسراه يقف بإزاء
كل بيت قاله صاحبه ويردّ عليه صنّع المتناظرين من أهل اللدّ والحصومة في
المسائل العقيدية . فهو يحاول جاهداً أن يبطل كل فكرة اعتمد عليها صاحبه
في هجائه وأن ينفضها نقضاً . ومن ثمّ كنا نرى أن نقائض جرير والفرزدق
فن جديد ، وهي ككل فن يتصف بهذه الصفة ، سبقها مقدمات في العصور

(٤) تعلت : تطهرت .

(٥) الثأْي : الفساد والضعف . زلت : عثرت .

(١) أغاني (سأسي) ٢٨/١٩ .

(٢) أغاني ٤٢/١٩ .

(٣) الديوان ص ١٧٨ .

السالفة ، ولكنها استوت عند الشعارين في صورة جديدة ، وهي صورة معقدة ، إذ اعتمدت على دراسة التاريخ القديم والحديث للقبائل ودراسة مفاخرها ومثالبها . كما اعتمدت على استيحاء روح الإسلام وما شاع في العصر من قدرة على الجدل والحوار ، وأخذت تظهر فيها ظاهرة لم تكن شائعة في انجاء القديم : وهي ظاهرة التندير على المهجور وقبيلته : حتى تُفضحك المستمعين في المريد . وحتى تدمم بما يريدون من التسلية ومن التهليل والصباح والصفير والتصفيق . ومن ثم لم يترك كل من الشعارين شيئاً يثير الضحك في خصمه إلا أثاره ، كأن يقول الفرزدق في جرير :

يُهِدِي الوَعِيدَ وَلَا يَحُوطُ حَرِيمَهُ كَالكَلْبِ يَنْبِجُ مِنْ وَرَاءِ الدَّارِ
أَوْ يَقُولُ فِي كَلِيبِ عَشِيرَتِهِ :

يَسْتَيْقِظُونَ إِلَى نُهَاقِ حِمَارِهِمْ وَتَنَامُ أَعْيُنُهُمْ عَنِ الْأَوْتَارِ^(١)
أَوْ يَقُولُ :

أَتَعْدِلُ أَحْسَابًا لِنَامًا أَدَقَّةً بِأَحْسَابِنَا إِنِّي إِلَى اللَّهِ رَاجِعٌ
وَكَانَ جَرِيرٌ يَلْقَاهُ بِمَثَلِ قَوْلِهِ :

زَعَمَ الْفَرَزْدَقُ أَنَّ سَيَقْتُلُ مِرْبَعًا أَبَشِيرُ بَطُولِ سَلَامَةٍ يَا مِرْبَعُ
وَقَوْلُهُ :

خَذُوا كُحْلًا وَمِجْمَرَةً وَعِطْرًا فَلَسْتُ يَا فَرَزْدَقُ بِالرِّجَالِ
وَهُوَ يَتَفَوَّقُ عَلَى الْفَرَزْدَقِ فِي هَذَا الْجَانِبِ تَفَوُّقًا وَاضِحًا ، وَمِنْ ثَمَّ كَانَ هِجَاؤُهُ أَكْثَرَ مَرَارَةً وَأَشَدَّ نَكَايَةً .

وساقت الظروفُ الأخطلَ شاعر تغلب ليصطدم بجرير شاعر قيس ومحاميا المناضل عنها . وكان الأخطل - كما قدمنا - يهاجى قيساً في الحروب التي

(١) الأوتار : جمع وتر وهو النور .

نشبت بينها وبين قبيلته منذ موقعة مَرَّجٍ راهط سنة ٦٥ وكان شعراؤها يردُّون عليه ، فَيُنْتَحِمُهُمْ بِأَهَاجِيهِ الْمَقْدَعَةِ .

وَشَاءَتِ الْمَقَادِيرُ أَنْ يَلِمَ بِالْعِرَاقِ فِي وِلَايَةِ بَشْرِ بْنِ مَرْوَانَ ، فَاصْطَلَمَ هُنَاكَ بِجَرِيرٍ ، وَيَقُولُ الرَّوَاةُ إِنَّهُ أَحْفَظُهُ إِذْ فَضَّلَ الْفَرَزْدَقَ عَلَيْهِ ^(١) وَطَبِيعِي أَنْ يَفْضَلَ الْأَخْطَلَ الْفَرَزْدَقَ وَيُنْحَازِلُهُ ضِدَّ شَاعِرِ قَيْسِ بْنِ يَجْتَلِبَ عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَكُنْ مَنشَأَ التَّمْتَضِيلِ الْحَكْمَ الْقَنِيَّ مِنْ حَيْثُ هُوَ ، إِنَّمَا كَانَ مَنشَأَهُ الْخِصُومَةَ الْعَنِيفَةَ بَيْنَ تَغْلِبَ وَقَيْسِ . وَسِرْعَانَ مَا اسْتَطَارَ الْهَجَاءُ بَيْنَ الشَّاعِرِينَ . وَإِذَا هُمَا يَخْتَلِفَانِ طَائِفَةً كَبِيرَةً مِنَ النَّقَائِضِ ، جَمَعَهَا أَبُو تَمَامٍ ^(٢) . وَقَدْ ظَلَا يَنْظِمَانِيهَا مِنْذُ سَنَةِ ٧٣ إِلَى أَنْ تَوَفَّى الْأَخْطَلَ حَوْلَى سَنَةِ ٩٢ . وَهُوَ يُعَدُّ مَعَ جَرِيرٍ وَالْفَرَزْدَقِ فَحُولَ الشَّعْرِ فِي هَذَا الْعَصْرِ . يَقُولُ الْجَاحِظُ : « وَالَّذِينَ هَجَوْا فَوْضَعُوا مِنْ قَدَرٍ مَنِّ هَجْوِهِ ، وَمَدَحُوا فَرَفَعُوا مِنْ قَدَرٍ مَنِّ مَدَحُوا ، وَهَجَاهُمْ قَوْمٌ فَرَدُوا عَلَيْهِمْ . فَأَفْحَمُوهُمْ ، وَسَكَتَ عَنْهُمْ بَعْضُ مَنْ هَجَاهُمْ مَخَافَةَ التَّعَرُّضِ لَهُمْ ، وَسَكَتُوا عَنْ بَعْضٍ مِنْ هَجَاهُمْ رَغْبَةً بِأَنْفُسِهِمْ عَنِ الرَّدِّ عَلَيْهِمْ ، وَهُمْ إِسْلَامِيُّونَ ، جَرِيرٍ وَالْفَرَزْدَقِ وَالْأَخْطَلَ » ^(٣)

وَجَمِيعَ الظُّوَاهِرِ الَّتِي لَاحِظْنَا فِي نَقَائِضِ جَرِيرٍ وَالْفَرَزْدَقِ نَجَدْنَا بِمَجْسَمَةِ فِي نَقَائِضِ جَرِيرٍ وَالْأَخْطَلَ ، فَهَمَا جَمِيعاً يُعْنَسِيَانِ بِتَارِيخِ الْقَبَائِلِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ . وَهَمَا يَخْلُطَانِ الْعَصِيْبَاتِ بِالسِّيَاسَةِ . وَقَدْ سَاقَتِ الظُّرُوفُ تَغْلِبَ لَتَقِفَ فِي صَفُوفِ بَنِي أُمِيَّةٍ ضِدَّ قَيْسِ ، عَلَى نَحْوِ مَا مَرَّ بِنَا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ ، كَمَا سَاقَتِ الْأَخْطَلَ التَّغْلِبِيَّ لِيَكُونَ شَاعِرَ بَنِي أُمِيَّةٍ مِنْذُ عَصْرِ مَعَاوِيَةَ وَلِسَانِهِمُ النَّاطِقُ فِي الْجَزِيرَةِ وَالْعِرَاقِ . وَرَبَّمَا كَانَتْ قَصِيدَةُ « خَفَّ الْقَطِينِ » لِلْأَخْطَلَ أَرْوَعَ نَقَائِضِهِ مَعَ جَرِيرٍ ، وَنَرَاهُ يَسْتَهْلِكُهَا بِالنَّسِيبِ وَوَصَفَ حَزَنَهُ لِفِرَاقِ أَحِبَّتِهِ ، وَهُوَ يُشْتَبِعُهُمْ طَرَفَهُ مَوْلَاهَا ، حَتَّى لِيَشْبَهَهُ نَفْسَهُ بِالسُّكْرَانِ الْمُنْتَشِيِّ ، وَيَصِفُ الْخَمْرَ وَصْفًا قَصِيرًا ، وَهُوَ مَوْضُوعٌ لَمْ يَكُنْ جَرِيرٌ وَلَا الْفَرَزْدَقُ يَلْمَانِ بِهِ ، لِتَحْرِيمِ الْإِسْلَامِ لِلْخَمْرِ ، وَكَانَ الْأَخْطَلَ نَضْرَانِيًا ، فَانْفَرَدَ بِهَذَا الْمَوْضُوعِ فِي شِعْرِهِ .

(١) اشتملت هذه المخطوطة على بعض نقائض الشعارين ، ومن الممكن أن يستخرج من ديوانيهما نقائض أخرى لها .
(٢) البيان والتبيين ٤/٨٢ .

(١) ابن سلام ص ٣٨٧ ، ٤٠٨ وأغانى ٣١٥/٨ ونقائض جرير والفرزدق ص ٨٧١ .
(٢) نشر صالحاني هذه النقائض في بيروت سنة ١٩٢٢ عن مخطوطة في الآستانة ، وقد

على أنه لم يُطُنَّب فيه هنا ، فقد تركه إلى وصف ظُعمُن الحبيبة : مستلهماً زهيراً في هذا الوصف ومضيفاً إليه تصويراً لأخلاق النساء، وإقبالهن على الشباب وانصرافهن عن الشيوخ . وخرج من ذلك إلى مديح عبد الملك، فمدحه من حيث هو خليفة ، منوهاً بجموده ، ومشبهاً له في هذا الجود بالفرات، وهي صورة يتأثر فيها تأثراً واضحاً بصورة النابغة للنعمان بن المنذر في معلقته . ويمضي فيفصل الحديث عن حربه لمصعب بن الزبير ومهارته في قيادة الجيوش والظفر بمخصومه . ويمدح أسرته الأموية منوهاً بشرفها العريق وأنفها وحمايتها عن الحقوق وبأسها وقوة مراسها وحلمها وصلابتها . ويشيد بوقوفه في صفوف بني أمية ونضاله أعداءهم ، كما يشيد بتصر قبيلته لهم ، ويحمل على زُفَر بن الحارث زعيم قيس . وكان قد دخل في طاعة عبد الملك ، وكأنه يبغى أن يُحفظه عليه وعلى قبيلته . يقول :

بني أمية إني ناصح لكم فلا يبيتن فيكم آمنة زُفر

ويستطرد إلى انتصارات تغلب على قيس في حروبهما بالجزيرة : ويزعم أنه لولا هذه الانتصارات ما دخلت قيس في طاعة بني أمية ! وقد مرّ بنا أنها نكلت بتغلب بعد موقعة الحَشَاك التي قتل فيها فارسها عمير بن الحُباب وأن زُفر بايع عبد الملك قبل قدومه بجيوشه لحرب مصعب ، لا قهراً من تغلب ، ولكن بُعدَ نظر . ومضى الأخطل يهجو قيساً حتى إذا بلغ من ذلك كل ما يريد انتقل إلى جرير وعشيرته كليب ، فأقذع في هجائها إقذاعاً شديداً بمثل قوله :

أما كُليبُ بن يربوعِ فليس لهم
مخلفون ويقضى الناس أمرهم
ملطمون بأعقار الحياض فما
قوم أنابت إليهم كل مخزية
على العيارات هداجون قد بلغت

عند التفارط إيراد ولا صدر^(١)
وهم بغيب وفي عمياء ما شعروا^(٢)
ينفك من دارمي فيهم أثر^(٣)
وكل فاحشة سبت بها مضم^(٤)
نجران أو حدثت سوءاتهم هجر^(٥)

لعزتها وشرفها .

(٤) أنابت : رجعت وتناحت .

(٥) العيارات : جمع عير وهو الحمار ،

يهجو بأنهم أصحاب حمر لا أصحاب خيل .

الهدج : تقارب الخطو .

(١) التفارط : التقدم للاستقاء من الآبار ،

والإيراد : ورود الماء . والصدر : الصدر عنه .

(٢) يريد أنهم لا يستشارون ولا يمينا بهم .

(٣) يقول إنهم يُلطمون حيث يكونون في

مؤخرات الحياض ، تلطمهم دارم عشيرة الفرزق

ويأخذ في هجاء جرير هجاء عنيفاً يُقنِّدع فيه إقذاعاً شديداً. وعلى هذه الشاكلة لا يزال الأخطل في نقائضه لجرير يذمُّ عشيرته. رامياً لها بكل ما يستطيع من نيبال الذل والحسنة والدناءة ، وهو يتحدث فيها عن مواقع تغلب مع قيس في الإسلام وما حققت من بعض الانتصارات، وكثيراً ما يضمُّ إلى ذلك فخراً بأيامها في الجاهلية ، كما يضمُّ انتصاراً للفرزدق وعشيرته دارم ، حتى يبلغ من جرير كل ما يريد من هجاء مرير .

وكان جرير ينقصُ عليه كالصقْر الجارح ، فيضع تحت عينه محازي تغلب وهزائمها في حروبها مع قيس سواء في يوم ما كَسَّين الذي نكَّل بها فيه عمير بن الحُباب أو في يوم الكُحَيْل الذي نكل بها فيه زفر بن الحارث أوفى يوم البِشْر الذي نكَّل بها فيه الجَحَاف السُّلَمِيّ : ضامّاً إلى ذلك انتصارات قبيلته : يربوع في الجاهلية وملججا في هزائم تغلب قبل الإسلام، مفتخراً عليه افتخاراً عنيفاً بمثل قوله يردُّ عليه نقيضته السالفة :

نحن اجْتَبَيْنَا حِيَاضَ الْمَجْدِ مُتْرَعَةً من حَوْمَةٍ لِمِ يَخَالِطُ صَفْوَهَا كَدْرُ^(١)
لَمْ يُخْزِرْ أَوْلَى يَرْبِوعٍ فَوَارِسُهُمْ وَلَا يُقَالُ لَهُمْ كَلَا إِذَا افْتَخَرُوا
هَلْ تَعْرِفُونَ بِنْدَى بَهْدَى فَوَارِسَنَا يَوْمَ الْهُذَيْلِ بِأَيْدِي الْقَوْمِ مُقْتَسِرُ^(٢)
خَابَتْ بَنُو تَغْلِبٍ إِذْ ضَلَّ فَارِطُهُمْ حَوْضَ الْمَكَارِمِ إِنْ الْمَجْدُ مُبْتَدِرُ^(٣)
الظَّاعِنُونَ عَلَى الْعَمِيَاءِ إِنْ ظَلَعْنَا وَالسَّائِلُونَ بِظَهْرِ الْغَيْبِ مَا الْخَبِيرُ^(٤)
الْأَكْلُونَ خَبِيثَ الزَّادِ وَحَدَمُ وَالنَّاسِزُونَ إِذَا وَارَاهُمُ الْخَيْرُ^(٥)
إِنِّي رَأَيْتُكُمْ وَالْحَقُّ مَغْضِبَةٌ تَخْزُونَ أَنْ يُذْكَرَ الْجَحَافُ أَوْ زُفْرُ
كَانَتْ وَقَائِعَ قَلْنَا لَنْ تُرَى أَبَدًا مِنْ تَغْلِبٍ بَعْدَهَا عَيْنٌ وَلَا أُنْزِرُ
حَتَّى سَمِعْتُ بِخَنْزِيرٍ ضَعْفًا جَزَعًا مِنْهُمْ فَقُلْتُ أَرَى الْأَمْوَاتِ قَدْ نَشِرُوا^(٦)

(١) الحوية : مطم الماء .

(٢) ذو بهلى : يوم ليربوع على تغلب وفيه

أسرت فارسها الهذيل بن هيرة .

(٣) الفارط : الذي يتقدم قبل الإبل ليملا لها

الحوض .

(٤) يريد أنهم لا يعرفون الأمر إلا تدبراً، فهم

لا يُسألون في شيء وهم يسألون عن أخبار الناس .

(٥) الحمر : الموضع المستتر ، يقول إنهم

ينزلون به فراراً من الضيفان والحقوق التي تلزمهم .

(٦) نشروا : حيوا وبعثوا .

وواضح أنه يردُّ على معانيه معنىً معنيًّا ، وقد لقبه في البيت الأخير بأنه خنزير إشارة إلى أنه نصراني ، وكان يسقط عليه من هذا الجانب دائماً ، وهو يمضى في نفس هذه التقيضة ، فيقول .

رَجَسُ يَكُونُ إِذَا صَلَّوْا : أَذَانَهُمْ قَرَعُ النَّوَاقِيسِ لَا يَدْرُونَ مَا السُّورُ (١)
وما لتغلب إن عدت مساعيها نجمٌ يضيء ولا شمس ولا قمرٌ
الضاحكين إلى الخنزير شهوته يا قُبَحَتْ تِلْكَ أَفْوَاهَا إِذَا كَشَرُوا (٢)
والمُقرِّعين على الخنزير ميسرهم بشس الجزور وبشس القوم إذ يسروا (٣)
جاء الرسول بدين الحق فانتكثوا وهل يضيرُ رسولَ الله أن كفرُوا

وكان الأخطل إذا سمعه يقول ذلك وشبهه أنجح حَر ، ولم يستطع له جواباً ، ومن ثم كان جرير يقول إنني أُعِنْتُ عليه بكفره . وأُعين عليه أيضاً بمهارته في التندير على خصمه ، وما يجمع الجانبين جميعاً قوله في تقيضة ثانية :

قَبَحَ الْإِلَهُ وَجْهَهُ تَغْلَبَ كَلِمَا شَبَحَ الْحَجِيجُ وَكَبُرُوا إِهْلَالًا (٤)
عَبَدُوا الصَّلِيبَ وَكَذَّبُوا بِمُحَمَّدٍ وَبِجِبْرِئِيلَ وَكَذَّبُوا بِمِيكَالَا
المُعْرَسِينَ إِذَا انْتَشَرُوا بِنِنَاتِهِمُ وَالْدَائِبِينَ إِجَارَةً وَسَوَالًا (٥)
والتغليُّ إِذَا تُنْبِحُ لِلْقِرَى حَكَّ أَسْتَهُ وَتَمَثَّلَ الْأَمْثَالَا (٦)
ولو أن تغلب جمعت أحسابها يوم التفاضل لم تزن مثقالا
نُبِّئْتُ تَغْلَبُ يَنْكَحُونَ رِخَالَهُمْ وَتَرَى نَسَاؤَهُمُ الْحَرَامَ حَلَالَا (٧)
لا تطلبين خولةً في تغلبٍ فالزَّنجُ أَكْرَمُ مِنْهُمْ أَحْوَالَا

(٤) شبح : رفع يديه بالدعاء . الإهلال :

رفع الصوت .

(٥) يقول إنهم بين أجير وسائل .

(٦) تنبج : كانوا ينبجون في الظلام إذا

ضلوا لرد عليهم كلاب الحى ، فيسهدون بها

للقرى وهو الطعام والضيافة .

(٧) الرخال : أولاد الضأن .

(١) يريد سور القرآن الكريم .

(٢) يريد أنهم إذا نظروا إلى الخنزير

ضحكوا شهوة للحمه .

(٣) الميسر : اللعب بالقداح على الجزور

وهو ما يذبحونه من بعير أو ناقة . يقول

إنهم نصرارى ولذلك ييسرون ويقامرون على

الخنزير .

ويقول في نقيضة الثالثة :

إن الذي حَرَمَ المكارمَ تغلباً جعل الخلافة والنسبوة فينا
مُضَرُّ أَبِي وَأَبُو الملوِكِ فهل لكم يا خُزُرَ تغلبَ من أب كَأَبِينَا^(١)
هذا ابنُ عَمِيٍّ في دمشقَ خَلِيفَةً لو شئتُ سَأَكُمُ إلى قَطِينَا^(٢)
وما زالوا يَتَهاجِيانَ حتى حضر الأخطلَ الموت ، فقيل له ألا توصي ؟
فقال تَوّاً :

أوصي الفرزدقَ عند المماتِ بِأُمِّ جَرِيرٍ . غيارها^(٣)
ولم يكذب يسمع بذلك جرير ، حتى نظم فيه هجاء عنيفاً من وزن هذا البيت
وقافيته يقول فيه :

وزار القبورَ أبو مالِكٍ فَأصبحَ أَلَمٌ زوارها^(٤)
والحق أن جريراً كان يتفوق على خصميه جميعاً في الهجاء ، وقد شهد له
الأخطل بذلك ، إذ قال للفرزدق فيما يَرَوِي الرواة : «إن جريراً أوثق من سير
الشعر ما لم نُؤرِّثه ، قلت أنا بيتاً ما أعلم أن أحداً قال أهجى منه ، قلت :
قومٌ إذا استنبح الأضيافُ كَلَبَهُمْ قالوا لأَمَّهُم بُولُ على النار
فلم يَرَوْه إلا حُكَماءُ أهل الشعر ، وقال هو :

والتغليُّ إذا تُنَّبَحَ لِلقَرَى حَكَ أَسْتَهُ وتمثل الأمثالا
فلم تبق سقاةٌ ولا أمثالها إلا رَووه^(٥) . ولعل من الخير أن نلمَّ بحياة هؤلاء
الشعراء الثلاثة وأشعارهم ، إذ عدَّهم الرواة والنقاد فحول هذا العصر ومبرزيه في
الهجاء والمديح جميعاً .

(٣) أعيار : جمع عير وهو الحمار .

(٤) أبو مالِك : كنية الأخطل .

(٥) أغاني ٣١٨/٨ .

(١) الخزر : ضيق في مؤخر العين ، يكثر

به جرير عن اللؤم .

(٢) القطين هنا : الخدم والعبيد .

الأخطل (١)

واضح مما قلنا أن الأخطل من قبيلة تغلب ، وهي إحدى القبائل العربية الكبيرة التي كانت تكوّن مجموعة قبائل ربيعة ، وكانت تنزل في الجزيرة . وتمتدُّ بعض عشائرها جنوباً إلى الحيرة ، غرباً إلى الشام ، وشرقاً إلى أذربيجان . وكان لها قديماً حروب مع أختها بكتر جملتي فيها المهلهل . وأخرى مع أمراء كندة وأمراء الحيرة ، وقصة قتّل فارسها وشاعرها عمرو بن كلثوم لعمر بن هند صاحب الحيرة مشهورة . وقد اعتنق جمهورها في الجاهلية النصرانية على مذهب اليعاقبة ، ولما فتحت الفتوح لحثت في أول الأمر مع الفرس والروم ؛ وسرعان ما اضطرت إلى الدخول في طاعة الخلافة الإسلامية لعهد عمر بن الخطاب ، واستغاثت به أن يضع عنها الجزية ، فوضعها عنها ، وقبيل منها أن تؤدّي الصدقة أسوةً ببقية العرب . ودخلت طائفة منها في الإسلام ، ولكن كثرتها ظلت نصرانية . ونرى فريقاً منها يُعين معاوية في حروبه مع علي بصيفيين ، ويلمع من بينهم اسم كعب بن جعيل ، وهو شاعر مجيد ، اعتنق الإسلام ، وكان أحد الألسنة في جيش معاوية على خصومه (٢) :

وقد مضت تغلب بعد صيفيين تحطبت في جبل الأمويين ؛ من سفيايين ومروائيين ، فإن قبائل قيسية كما قدمنا نزلت إلى منازلها مع الفتوح وزاحمتها في

أشماره نقائض جرير والأخطل وديوانه نشر صالحاني .

(٢) انظر في أشماركعب بصيفيين واقعة صفين لنصر بن مزاحم ص ٥٦ وفي مواضع متفرقة . وانظر في ترجمة كعب ابن سلام ص ٤٥٨ وما بعدها وفي مواضع مختلفة (انظر الفهرس) والشعر والشعراء ٦٣١/٢ ومعجم الشعراء ص ٢٣٣ والخزانة ٤٥٧/١ وراجع فهرس الطبري والأغاني

(١) انظر في ترجمة الأخطل أغاني (دار الكتب) ٢٨٠/٨ وكذلك في ترجمة جرير ٣/٨ وما بعدها وفي خبر الجحاف ويوم البشر ١٩٨/١٢ وما بعدها ، وراجع الشعر والشعراء ٤٥٥/١ وابن سلام ص ٣٨٦ وما بعدها وفي مواضع متفرقة وخزانة الأدب ٢٢٠/١ والموشح ص ١٣٢ والاشتقاق ص ٣٣٨ وكتاب الأب لامانس : Le Chantre des Omiades والأخطل شاعر بني أمية للسيد مصطفى غازي وانظر في

مواردها الاقتصادية ، ولم تلبث بعد وفاة يزيد بن معاوية أن بايعت ابن الزبير فاصطدمت مصالح الطرفين الاقتصادية والسياسية . ولم تكد تتقدم بهما الأيام في أثناء فتنة ابن الزبير ، حتى سَلَّ سيفُهما . واحتدمت المواقع بينهما ، إلى أن دخلت قيس في طاعة عبد الملك وتكافأت القبيلتان عن المغازي في الجزيرة .

وفي هذه القبيلة وفي فرع منها يسمى جُشَم بن بكر وفي عشيرة من هذا الفرع تسمى بني الفسد وكس وُلد الأخطل في بادية الحيرة حوالي سنة ٢٠ للهجرة . وكانت أمه مثل أبيه نصرانية ، وهي من قبيلة إِيَاد ، ومن تَمَّ نشأ نصرانياً ، وظل حياته على دينه ، فلم يدخل في الإسلام . وفي أخباره أنه كان يُكثِر الشَّجار في صباه مع زوج أبيه فلقبته دَوْبِلَا ، والدوبل الحمار الصغير . وتزوج أبيه بامرأة غير أمه مخالفاً بذلك العقيدة المسيحية يدل على أن نصرانيته كانت رقيقة ، وكذلك كانت نصرانية ابنه ، فإننا نراه يطلق زوجته ، ويتزوج بأخرى ، كما نراه يتردد على دور القيان . وقد استيقظت فيه موهبة الشعر مبكرة . واقرن بها سَفْسَةً شديدة ، فكان يُكثِر من هجاء الناس ، ولذلك لقبوه أو لقبه شاعر عشيرته كعب بن جَعْعَيْل الأخطل ومعناه السفية . أما اسمه فغياث ، وكان يكنى بأبي مالك وهو أكبر أبنائه .

ويحاول الاتصال بمعاوية وابنه يزيد ، لينال جوائزهما وتواتيه الفرصة ، فإن عبد الرحمن بن حسان بن ثابت كان يهاجى عبد الرحمن بن الحكم الأموي ويتعرض لنساء بني أمية . وكان ممن تعرض لمن بنت معاوية إذ تغزل بها غزلاً مفتحاً ، وبذلك كان أول من اتخذ الغزل سلاحاً للهجاء السياسي ، ومعروف أن الأنصار كانوا مغاضبين لبني أمية منذ وقوفهم مع علي في صفين . وحاول يزيد بن معاوية نفسه أن يردَّ عليه ، فاستعلاه ابن حسان ، فقال يزيد لكعب بن جَعْعَيْل : أجبته عنى وانسجحه ، فقال : « أرادى أنت إلى الإشرار بعد الإيمان ، لا أهجو قوماً نصرُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولكنى أدلك على غلام منا نصراني ، كأن لسانه لسان ثور ، يعنى الأخطل » . فأرسل إليه يزيد ، فقدم عليه ، فقال له : اهجهم ، فقال له كيف أصنع بمكانهم وسابقتهم

في الإسلام؟ أخافهم على نفسى، فقال يزيد : لك ذمة أمير المؤمنين وذمتى ، فنظم في هجائهم قصيدته التى يقول فيها :

ذهبت قريش بالمكانم والعلا واللؤم تحت عمائم الأنصار

وغضب النعمان بن بشير الأنصارى ، وكان ممن صحبوا معاوية في حروبه ضد على وولائه الولايات وأكرمه ، فجاء إليه يشكو له هجاء الأخطل لقومه ، فقال ما حاجتك؟ قال لسانه ، فقال معاوية ذلك لك . وعلم الأخطل ، فاستغاث بيزيد ، فدخل على أبيه ، وقال له : إني جعلتُ له ذمتك وذمتى ، إذ ردّ عني ، فقال معاوية للنعمان : لا سبيل إلى ذمة يزيد . وردّ النعمان على الأخطل - كما أسلفنا - ولكن الهجاء لم يستطر بينهما ، وكان الأخطل انسحب من المعركة سريعاً خوفاً على نفسه . ومنذ هذا التاريخ يصبح الأخطل شاعر بنى أمية ، فهو يعيش لهم بملحهم ، وهم يُخدقون عليه . وليس في ديوانه مديح لمعاوية ، ويظهر أن مديحه له سقط من الديوان ، فإن المرتضى في أماليه روى له فيه هذين البيتين (١) :

إذا متّ مات العزُّ وانقطع الغنى فلم يبق إلا من قليلٍ مصرّد^(٢)
ورُدّت أكفُّ الراغبين وأمسكوا من الدين والدنيا بخلفٍ مجدّد^(٣)

وفي ديوانه مدائح مختلفة ليزيد وأخيه عبد الله ولابنته خالد ، ونحس في قصائد الأولين ضرباً من الدعوة السياسية لبني أمية ، إذ لا ينسى أن ينوّه بانتصار معاوية في صفين وأن الله اختار بيّتهم للخلافة ، على شاكلة قوله :

تمّت جدودهم والله فضلهم وجدّ قوم سواهم خاويلٌ نكدٌ
ويوم صفين والأبصارُ خاشعةٌ أمدهم - إذ دعوا من ربهم - مددٌ
وأنتم أهلُ بيتٍ لا يوازنهم بيّتٌ إذا عدّت الأحسابُ والعدد

(٣) الخلف : واحد أخلاف الناقة ، ويقال تجددت أخلافها إذا ذهب لبنها .

(١) أمال المرتضى (طبعة الحلبي) ٢/٢٤٤ .
(٢) مصدر : مقل .

ويظهر أنه لم يكن يقيم بدمشق طويلاً ، فقد كان يفد عليها وفوداً ، وسرعان ما يعود إلى منازل قومه في الجزيرة ، يدلُّ على ذلك أكبر الدلالة أننا نجده في الفترة التي احتدمت فيها المعارك بين تغلب وقيس واقفاً في صفوف قومه يناضل عنهم الراعي وابن الصَّفَّار المحاربي وابن الصِّعق وغيرهم من شعراء قيس . ومربِّنا أن القبائل اليمنية في الشام وعلى رأسها كلب بايعت مروان بن الحكم . بينما نشزت عليه القبائل القيسية إذ كان هواها مع ابن الزبير ، وسرعان ما اصطدم الطرفان في موقعة مَرَجِ رَاهِط . وانتصرت كلب وأخواتها انتصاراً حاسماً . وكانت تغلب قد أعانتها في تلك الموقعة ، ومضت تعلن ولاءها لمروان ثم لابنه عبد الملك ، وأخذت تتحرش بها قيس في الجزيرة ، فنشبت بينهما سلسلة معارك حَمِيَّيَ فيها وطيس الحرب ، وأُشْرِعَتْ فيها ألسنة الشعراء على نحو ما أشرعت ألسنة الشجعان ، وكان الأخطل أهم لسان أُشْرِعَ في تغلب على نحو ما أسلفنا في الحديث عن نقائضه .

وما زال عبد الملك يستنزل زُفَرَ بن الحارث وغيره من زعماء قيس ، ليأمن طريقه إلى مصعب بن الزبير . ويُدْعَوْنَ ويدخلون في طاعته ، فهدأ الحروب الناشبة بين قيس وتغلب ، وتمر بهما فترة سلام . ويعود عبد الملك إلى دمشق مظفراً ، ويحاول في سنة ٧٣ أن يصلح بين الفئتين ، فيستقدم زعماءهما إلى دمشق ويختصمون عنده ، ويلمع اسم الأخطل في هذا الاختصاص ، إذ يدخل على عبد الملك بن مروان وعنده الجَحَافُ السَّلَامِيَّ ، فينشد :

ألا سائلِ الجَحَافَ هل هو نائرٌ بقتلى أصبيت من سُليْمٍ وعامرٍ
أجحاف إن نهبط عليك فتلتقى عليك بحور طاميات الزواجر

ووثب الجحاف يَجْرُ مُطْرَقَهُ غضباً ، وذهب تَوّاً إلى قومه في الجزيرة ، فجمع فرسانهم وأغار بهم على تغلب ليلا فقتل فيها مقتلة عظيمة ، وبقر من النساء من كانت حاملا . ومن كانت غير حامل قتلها . وتسمى تلك المعركة معركة «البشر» باسم جبل وقعت بجواره . وقد قتل فيها ابن الأخطل ، ووقع هو نفسه أسيراً ، غير أنه ضلَّ من أسروه إذ قال لهم إنه عبد ، فأطلقوه . وهرب

الجحاف بعد تلك الوقعة إلى اللروم ، إلى أن سكن غضب عبد الملك وأمنته ، فعاد على أن يؤدّي الحملات عما سفك من دماء . ونرى الأخطل يتصور من هذه الوقعة تضورا شديداً ، حتى لراه يهدد بني أمية بانصراف تغلب عنهم ، إن لم يأخذوا لهم بثأرهم ، يقول :

لقد أوقع الجحافُ بالبشرِ وقعةً إلى الله منها المشتكى والمعولُ
فسائلُ بني مروانَ ما بالُ ذمّةِ وحَبَلٍ ضعيفٍ لا يزالُ يوصلُ
إلا تغيّرها قريشٌ بملكها يكنُ عن قريشٍ مُسترادٌ ومزحلُ^(١)

واستطاع عبد الملك أن يرّمَ الفتقَ ويُحسّمَ الصلحَ بين الفتيين . ويعود الأخطل إلى رحابه ويحلّ منه منزلاً علياً ، إذ يصبح شاعره الأثير على الرغم من نصرانيته ، ويقول الرواة إنه كان يستلُّ بين يديه « وعليه جُبة خنزٍ وحرز خنزٍ ، في حنقه سلسلة ذهب ، فيها صليب ذهب ، تنفضُ لحيته خدرا^(٢) »

وعصرُ عبد الملك يُعدُّ العصرَ الذهبي للأخطل ، فقد نزل منه منزلة الشاعر الرسمي للدولة ، وآثره على جميع معاصريه من الشعراء ، وأمر من يُعلن بين الناس أنه شاعر بني أمية وشاعر أمير المؤمنين ، وفي الأغاني أخبار كثيرة تصور ذلك . ونرى مدائح الأخطل لعبد الملك حينذاك تمتلئ بالفخر بقومه وما قدّموا من خدمات لبني أمية ، كما تمتلئ بالدعوة السياسية للأمويين ، وهي دعوة ينال فيها من خصومهم أمثال الزبيريين ، كما ينال من قتيّس وشاعرهم جرير ، ومن خير ما يصور ذلك قصيدته « خَفَّ الآقطينُ » التي أسلفنا الحديث عنها ، وقد أُحسّم نسجها حتى لتوهج بعض أبياتها توهجاً على مثال قوله في الأمويين :

حُشدٌ على الحقِّ عَيَّافو الخنا أنفُ إذا ألمتْ بهم مكروهةٌ صبروا
وإن تدجّتْ على الآفاقِ مظلمةٌ كان لهم مخرجٌ منها ومُعْتَصِرٌ^(٣)

(١) بملكها : بقدرتها . مستراد : مرعى .
(٢) أغاني (دار الكتب) ٢٩٩/٨ .
(٣) تدجّت : أظلمت . معتصر : ملجأ .
مزحل : من زحل عن مكانه إذا زال عنه وتحنى .

أَعْطَاهُمُ اللَّهُ جَدًّا يُنْصَرُونَ بِهِ لَا جَدًّا إِلَّا صَغِيرٌ بَعْدَ مُحْتَقَرٍ (١)
 شُمْسُ الْعِدَاوَةِ حَتَّى يُسْتَقَادَ لَهُمْ وَأَعْظَمُ النَّاسَ أَحْلَامًا إِذَا قَدَرُوا (٢)

والأخطل في مديحه لا يقل براعة ومهارة عن الفرزدق وجرير ، بل لاشك في أنه يتقدم أولهما إذ كانت نفسه صلبة ، وكان يعتز بأبائه اعتزازاً شديداً ، فلم يبرح في المديح ، إنما برح في الفخر . أما جرير فكانت نفسه لينه ، ومن تَمَّ يَعْنَهُ هو والأخطل في المديح فرسى رهان . وإن كنا نلاحظ في الوقت نفسه أن مدائح جرير أكثر عذوبة ، إذ كان يتفوق على خصميه جميعاً في حلاوة الألفاظ وجمال النغم ورشاقة اللفظ ونعمته . أما الأخطل فيمتاز برصانة الألفاظ وفخامتها وجزالتها ، ومدائحها في عبد الملك تُعَدُّ درره الشعرية ، وهو فيها يكثر من أن الله اصطفاه لأمته على شاكلة قوله :

وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ الْخِلَافَةَ فِيكُمْ بِأَبْيَضٍ لَا عَارِيَ الْخِيَانِ وَلَا جَدْبٍ
 وَلَكِنْ رَأَى اللَّهُ مَوْضِعَ حَقِّهَا عَلَى رِغْمِ أَعْدَائِهِ وَصِدَادَةِ كُذْبِ (٣)
 ونراه يلم في هذه الفترة من حياته بالكوفة والبصرة كثيراً بمدح ولائهما وأجوادهما من مثل خالد بن عبد الله بن أسيد الأموي ، وبشر بن مروان والحجاج ، وسمك الأسدي ، وهو من أجواد الكوفة . ونراه ينوه بمصقلة بن هيرة الشيباني أحد قواد طرستان ، كما ينوه بعكرمة بن ربیع الفياض وجوده الغممر ، ومن قوله فيه :

إِنَّ ابْنَ رَبِيعٍ كَفَانِي سَيْبُهُ ضِغْنُ الْعَدُوِّ وَعِذْرَةُ الْمُحْتَالِ (٤)
 وَإِذَا عَدَلْتَ بِهِ رَجَالًا لَمْ تَجِدْ فَيْضَ الْفُرَاتِ كِرَاشِحِ الْأَوْشَالِ (٥)
 ومن نوه بهم جرير بن عبد الله البجلي وجدار بن عتاب التغلبي وهام بن مطرف .

(٤) السيب : العطاء . العذرة : الاعتذار ،
 يشير إلى من يسألهم فيعتزون .
 (٥) عدلت : وزنت . الأوشال : جمع وشل
 وهو الماء القليل . والراشح : الذي يسيل في قلة .

(١) الجد : الحظ .
 (٢) شمس : جمع شمس وهو العسير في
 عداوته . استقاد له : أعطاه مقادته وضمائه ،
 فخصم وذل .
 (٣) كذب : جمع كذوب .

وتُطوى صفحة حياته الزاهية إذ يتوفى عبد الملك، ويخلفه ابنه الوليد، فيأفل نجمه، إذ يُقْصيه عنه، ويقرب منه شاعراً شامياً مسلماً هو عدى بن الرِّقاع العاملي، وبذلك انزوى الأخطل، ولم يعد له كبير شأن. وقد مدح الوليد، ومدأحه فيه فاترة .

وعلى نحو ما كان الأخطل يجيد المديح كان يجيد نعت الخمر ودنانها ونداماها، وبطيل المديح في عتقها والسرور بشرها، يقول:

صهباء قد كلفت من طول ما حِسْتُ في مخدعٍ بين جناتٍ وأهبارٍ^(١)
عذراء لم يَجْتَلِ الخُطَّابُ بهجتها حتى اجتلاها عبادي بدينارٍ^(٢)
واقراً له القصيدة الأولى في ديوانه، فستره يصور فيها زقاق الخمر تصويراً بديعاً، إذ يقول،

أناخوا فجزوا شاصياتٍ كأنها رجالٌ من السودان لم يتَسَرَّبوا^(٣)
ويصف تمسها في دمه وجسمه وعظامه، فيقول:

تدبُ دبيبا في العظام كأنه ديبٌ نِمَالٍ في نَقَاٍ يتَهَيَّلُ^(٤)
ويرسّم صورة المنتشى بها نشوة تفقده حسه ووعيه، على هذا النحو:
صريعٌ مُدام يرفع الشُّرْبُ رأسه لِيَحْيَا وقد ماتت عظامٌ ومفصِلُ
نهاديه أحيانا وحينئذٍ نجره وما كاد إلا بالحشاشة يَغْقِلُ^(٥)
إذا رفعوا صدرا تحامل صدره وآخرٌ مما نال منها مخبَلٌ
وكان الأخطل شغوفاً بالخمر شغفاً شديداً، حتى لنراه يذكر في حديث له مع عبد الملك أنها هي التي تمنعه من إعلان إسلامه^(٦). وفي أخباره وأشعاره ما يدل على انصياعه لدينه أحيانا، فقد كان يتمسح بالقساوسة تبركاً، وكانوا إذا أنزلوا به عقاباً خضع لهم واستكان. ونراه يذكر الصليب في ديوانه كما يذكر قديس قبيلته مار سرجيس، ويقسّم بالمسيح والرهبان. وقد ظل يهاجى جريراً إلى أن توفى سنة اثنتين وتسعين للهجرة.

(١) الصهباء: الخمر. كلفت: تغير لونها.

(٢) عذراء: لم تفض. العبادي: نسبة.

إلى قوم في الحيرة كانوا يتجرون في الخمر، وهم نصاري، سمو العباد.

(٣) أغاني (دار الكتب) ٢٩٠/٨.

(٤) الشاصيات: الممتلئة.

(٥) النقا: الكتيب من الرمل.

(٦) نهاديه: نسوة. الحشاشة: بقية النفس.

الفرزدق (١)

شاعر تميمي ، وكانت تميم تنزل في الجاهلية بشرقي الجزيرة ، وتمتد عشائرها ويطونها من البمامة إلى شواطئ الفرات ، وتتغلغل في نجد . مما جعلها تصطدم بالقبائل اليمنية والمضرية والربيعة في أيام كثيرة ، كما اصطدمت بالحيرة وملوكها المناذرة . وتعدّ أكبر القبائل المضرية ، وهي في حقيقتها مجموعة من القبائل ، تنتسب إلى أب واحد . وعلى نحو ما كانت تصطدم بجيرانها كانت تصطدم قبائلها بعضها ببعض ، ومن أشهر هذه القبائل دارم ويزربوع ومازن ومنقر وبنو الهجيم وبنو أنف الناقة . ويُفيض كتاب شرح نقائض جرير والفرزدق في الحديث عن أيامها وحروبها القديمة ، ومن أهمها «أورة» بين دارم وعمرو بن المنذر ملك الحيرة و«الرحرحان» بين دارم وعامر و«ذو نجب» بين يربوع وعامر و«النَّباج» بين منقر وبكر و«إراب» بين يربوع وتغلب و«جسيلة» بين تميم ومعها ذبيان ، وعامر ومعها عيس و«طخفة» بين دارم ويزربوع . وكانت وثنية إلا نقرأ قليلا تنصروا ، وهم يسمون في الحيرة بالعباديين . ومن أشهر شعرائها الجاهليين أوس بن حجر وسلامة بن جندل وعلقمة الفحل وعدى بن زيد العبادي ، ومن شعرائها في صدر الإسلام عبدة بن الطبيب ومتمم

ص ٢١٦ ، ٢٣١ ، ٢٨٣ ، ٣٠٦ والمبرد
ص ٦٩ وما بعدها ، ١٢٨ ، ٢٠٨ ، ٢٨٨ ،
٢٩٢ والأمالى ٥٣/٣ وكذلك الاستيعاب لابن
عبد البر ص ٤٦٩ ومعجم الشعراء للمرزباني
ص ٤٦٥ والاشتقاق ص ٢٣٩ وما بعدها . وقد
طبع ديوانه طبعا مختلفة ، طبع بوشيه جزءاً
كبيراً منه وأكله هل . وطبع في مصر ويروى
طبعا مختلفة ، أهمها طبعة الصاوي . ونشر
بيغن كما قدمنا نقائضه مع جرير بشرح أبي
عبدة ، والديوان والنقائض جميعا في حاجة
إلى نشرة علمية محققة .

(١) انظر في ترجمة الفرزدق الأغاني (طبع
ساحي) ٢/١٩ وما بعدها وأخباره مع ابن الزبير
وزوجه النوار في أغاني (دار الكتب)
٩/٣٢٤ وما بعدها وراجع فيه الشعر والشعراء
١/٤٤٢ وابن سلام ٢٤٩ وما بعدها والموضح
ص ٩٩ وما بعدها ومعجم الأدباء لياقوت
١٩/٢٩٧ وخزانة الأدب ١/١٠٥ و امرأة
الجنان لليافعي ١/٢٣٨ وأمالى المرتضى
٥٨١ وما بعدها . وله أخبار متفرقة
في الأغاني انظر الفهرس ، وراجع الإصابة
٥/٣٣٠ والطبرى ٤/١٨٠ وما بعدها و

ابن نوية . وقد دخلت في الإسلام بعد فتح مكة ، وكانت من أسرع القبائل إلى الردة ، إذ ظهرت فيها متنبئة تسمى سجّاح . وتبعها كثيرون ، فجمع لها أبو بكر الجموع بقيادة خالد بن الوليد . وسرعان ما عادت تميم إلى الإسلام ، مستضيئة بنوره ، وشاركت مشاركة ضخمة في فتوح إيران وخراسان . ونجدها بارزة في معارك صيفين ، كما نجد فئات كثيرة منها تنضم إلى الخوارج في زمن علي بن أبي طالب ، ثم فيما تلاه من أزمنة ، وخاصة في صفوف الأزارقة . وقد مرّ بنا أنها تحالفت في البصرة مع قيس ضد الأزدي وربيعة ، وظهرت نتيجة هذا الحلف عقب وفاة يزيد بن معاوية ، فقد اصطدمت بالأزد ، وظلنا متنافرتين طول العصر لا في الهصرة فحسب ، بل أيضاً في خراسان .

وكانت دارم تتشعب شعباً أهمها بنو فُهَيْم وبنو هَاشِل وبنو مجاشع ، وفي بيت نبيل من بيوت العشيرة الأخيرة ولد الفرزدق وهو لقبٌ لقبّ به لجهامة وجهه وغلظه ، فإن الفرزقة الحُبَيْرَة الغليظة التي يتخذ منها النساء القفوت . واسمه هَمَام ابن غالب بن صعصعة بن ناجية بن عقال ، وجميعهم في ذروة الشرف والسيادة من دارم . وقد اشتهر جده صعصعة بأنه كان ممن فدّى الموءودات في الجاهلية ونهى عن قتلهن ، ويقال إنه فدّى أربعمائة منهن ، وقيل دون ذلك ، ونوّه الفرزدق في شعره بهذه المكرمة بلجده طويلاً ، من مثل قوله :

أَبِي أَحَدُ الْعَيْثِينَ صَعْصَعَةُ الَّذِي مَتَى تُخْلَفُ الْجُوزَاءُ وَالنَّجْمُ يَمْطُرُ
أَجَارِبِنَاتِ الْوَالِدِينَ وَمَنْ يُجِرُّ عَلَى الْقَبْرِ يُعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ مُخْفِرِ

وكان لصعصعة قيون منهم جُبَيْسِرُ وَقَبَانُ وَدَيْسَمُ ، ومن ثمّ جعل جرير مجاشعا قيوناً كذباً وبهتاناً . وصعصعة أحد من أتوا النبي صلى الله عليه وسلم في وفد تميم . وعلى نحو ما كان صعصعة عظيم القدر في الجاهلية كان ابنه غالب في الإسلام وأمه ليلي أخت الأقرع بن حابس ، وكان بجرأً فياضاً ، وما يروى من جوده السيّال أن نفرأ اختاروه بين طائفة من الأجواد يسألونهم ليعرفوا مدى جُودهم ، فما كاد يسمع مسألهم حتى أعطاهم مائة ناقة دون أن يعرفهم . ويروى أن دارما ويربوعاً أصابتهما سنة مجدبة ، فعقر لعشيرته ناقة ، وبادر سيد ربوع سُحَيْمِ بْنِ وَثِيلِ فَصْنَعُ صُنْعَهُ ، فنحر عشراً من الإبل ، فنحر سُحَيْمِ مثله عشراً .

فلما رآه ينافس نحرَ إبله كلها في مكان يسمى صَوَّعَر ، وقيل إنها كانت مائة ، وقيل بل كانت أربعمائة . وافتخر الفرزدق بالحادثين كثيراً في شعره . ولم يكن يتلفع بالشرف من قبل أبيه وحده فقد كانت أمه من أسرة شريفة من قبيلة ضبة . وكانت له أخت تسمى جِعْثَيْن ، وتصادف أن أحد أشرار بني مِثْقَر رآها فضرب بيده على نحرها . فصرخت ومضى ، وقد عبرَ جرير الفرزدق بذلك كثيراً حتى لراه يرميها بالفحشاء افتراء ، إذ كانت سيدة فاضلة .

وليس بين أيدينا ما يدل على السنة التي وُلد فيها الفرزدق ، وأغلب الظن أنه وُلد حوالي سنة عشرين للهجرة ، ففي أخباره أنه قال : « كنت أهاجى شعراء قومي وأنا غلام في خلافة عثمان » وخلافته امتدت من سنة ثلاث وعشرين إلى خمس وثلاثين للهجرة . وفي أخباره أيضاً أن أباه قدّمه إلى علي بن أبي طالب بعد موقعة الجمل سنة ٣٦ ، وقال له إن ابني هذا شاعر ، فنصحه أن يعلمه القرآن .

وواضح مما قدسنا أن الفرزدق نشأ في بيت كريم ، مآثره ومفاخره لاتُدْفَعُ ، وكان لذلك أثر عميق في نفسيته إذ كان يعتدُّ بأبائه اعتداداً شديداً ، كما كان يعتد بعشيرته وقبيلته ، حتى إنه يُعَدُّ أضعف صوت لثميم في هذا العصر ، وجعله ذلك يتمسك بمآثر أهله وكرمهم المسرف ، فإذا باع إبله نثر أموالها على الناس ، ليتسبب فيهم ، وظل يُجِير على قبر أبيه غالب ، على نحو ما كان أجداده يُجِيرون . ولما توفى صديقه بشر بن مروان نحر ناقته على قبره كما كان يصنع الجاهليون . وأخلاقُ الفرزدق من هذه الناحية تتصل بالأخلاق الجاهلية ، وبكل ما ينطوي في هذه الأخلاق من إثم ، فقد عُرف بفسقه وشربه للخمر التي حرّمها الإسلام ، وأيضاً بكل ما ينطوي في هذه الأخلاق من عصبية وغلظة . وهو من هذه الناحية يمثل البدوي التميمي شديد الشكيمة الذي لا يدين بالطاعة للسلطان ، ولعله من أجل ذلك ظل طويلاً بعيداً عن قصر بني أمية في دمشق ، وكأنه كان يحسُّ أنه من أسرة لا تقل عن أسرة بني أمية شرفاً وسيادة . ونرى هذا الإحساس واضحاً حين ألمَّ عم له يسمى الحُتَات بمعاوية مع وفد من تميم ، فقد تصادف أن توفى قبل مغادرة الوفد دمشق ، فأمر معاوية بأخذ ما كان أعطاه من مال ، لم يكن يسع بذلك الفرزدق حتى نظم قصيدة في معاوية يقول فيها :

فما بالُ ميراثِ الحُتاتِ أَخَلَّتْهُ وميراثُ حَرْبٍ جامدٌ لكِ ذائِبَةٌ^(١)
 فلو كان هذا الأمرُ في جاهليَّةٍ علمتَ من المرَّةِ القليلُ حلائِبَهُ^(٢)
 ويقول بعض الرواة إن أول شعر قاله الفرزدق نظمه في ذنبٍ ذهب بكبش
 من غمٍ لأهله ، وهو يستهله بقوله :

تلوم على أن صَبَّحَ الدُّنْبُ ضَانَهَا فَأَلَوَى بكبشٍ وهو في الرِّغْمِ راتِعٌ
 وهي أبيات جيدة الصياغة . وفي أخباره كما مر بنا ما يدل على أنه نشأ حديد
 اللسان محبا للخصومات ، يهجو من حوله من قومه وغير قومه ، وكان ممن
 هجأهم وأسرف في هجائهم بنو فُقَيْمٍ وذلك أنهم خرجوا يطلبون دماً لهم في قوم ،
 فصالحوا منه على دية ، فقال حين رجعوا :

لقد آبَتْ وفودٌ بنى فُقَيْمٍ بِأَلْمٍ ما تُؤوبُ به الوفودُ
 ومضى يهجوهم هجاء كثيراً ، فاستغاثوا منه بالأشهب بن رُمَيْلَةَ النَّهْشَلِي ،
 واستعر الهجاء والتفاخر بينهما ، حينئذ رفعوا أمره إلى زياد بن أبيه . وكان ذلك
 في سنة خمسين للهجرة ، فطلبه ، وخافه الفرزدق ، فهرب منه متجهاً نحو
 البادية ، وأخذ يستجير ببعض شيوخ القبائل ، فأجاره قوم من بكر بن وائل ،
 وأعانوه على الفرار ، فولَّى وجهه نحو المدينة وعليها سعيد بن العاص من قبيل
 معاوية ، وكان سيداً ممدحاً ، فأمنته وأجاره ، ومدحه مدائح راتعة من مثل قوله :
 ترى الغرَّ الجَحْجَاحَ من قريشٍ إذا ما الأمرُ في الحَدَثانِ غالا^(٣)
 قياماً ينظرون إلى سعيد كأنهم يرون به هلالاً
 وسمعه الخطيئة وهو ينشد سعيداً هذه القصيدة . فقال : هذا والله الشعرُ
 لا ما نعللُ به منذ اليوم . وبلغه أن زياداً رقى له وقال : لو أتاني لآمنتته وأعطيتته ،
 فقال في كلمة :

دعاني زيادٌ للعطاءِ ولم أكنْ لآتِيَهُ ، ما ساق ذو حَسَبٍ وقراً^(٤)

(١) وهو السيد الكريم . الحدثنان : حوادث الدهر
 ونوائبه . وغال : أصاب بشر .
 (٤) الوفر : المال الكثير . وأراد التأييد أي
 لا آتية أبداً .

(١) حرب : جد معاوية .
 (٢) الحلائب : الجماعات وأبناء العم في القبيلة .
 (٣) الغر : جمع أغر وأصله أبيض الغرة
 ويريد به الشريف . الجحجاح : جمع جحجاح

ومضى في المدينة ينفق أيامه ولياليه في اللهو والاختلاف إلى دور القيان ،
وذكر ذلك في شعره بمثل قوله :

إذا شئتُ غنَّائي من العاجِ قاصفٌ على معصمِ رِيَّانٍ لم يتَّخِذْ^(١)
وقوله :

هما دلتاني من ثمانينَ قامةً كما انقضَّ بازٍ أقدمُ الرِّيشِ كاسِرُهُ

وقد أتاه جرير كثيراً من هذه الثُّغرة في خلقه وسلوكه . وكان معاوية يجعل
المدينة تارة لسعيد بن العاص وتارة لمروان بن الحكم ، فَوَلَّى مروان ، وكانت فيه
شدة على أصحاب اللهو ، فترك الفرزدق المدينة إلى مكة ، وفي طريقه إليها
أتاه نعي زياد فثابت إليه نفسه ، ومضى إلى البصرة ، وهناك وجد ابن عمه
مسكينا الدارمي يتفجّع على زياد بمثل قوله :

رأيت زيادةَ . الإسلامَ ولَّتْ جهارا حين ودَّعها زيادُ
فحقق عليه حنقاً شديداً ، وهجاه بقصيدة يقول فيها :

أمسكينُ ! أبكى اللهُ عينك إنما جرَى في ضلالٍ دمُعها فتحدَّرا

وهجاه مسكين ، وأمسك الفرزدق عنه ، حتى لا يهتدم شطر حسبه . ونراه
يمدح عبيد الله بن زياد ويوسع له في مجالسه . ولا يفارقه شره ، فهجو بني
منقَر ، ويغضب لهم مرَّةً بن مسحكان^(٢) شاعر بني ربيع التميميين وسيدهم ،
فهجوه وعشيرته بكلمة يقول في تضاعيفها :

تُرَجِّي رُبَيْعٌ أن يجيءَ صِغارُها بخيرٍ وقد أعيا رُبَيْعاً كبارُها

ويشتعل بينهما الهجاء . وتدخل في فترة فتنة ابن الزبير ، وتتبعه العراق كما
تبعته الحجاز ، ويحدث أن يقتل مصعبُ ابن محكان . ونرى الفرزدق في هذه الأثناء

(١) أراد بالعاج أساور العاج . قاصف :
من القصف وهو الجلبة ، يشير إلى وسوسة
الأساور . زيان : مبتلى . يتخذ : يتجدد .
(٢) انظر في ترجمة مرة ابن سلام ص ٢٧٥
والشعر والشعراء ٦٦٧/٢ وأغانى (ساسى)
٩/٢٠ ومعجم الشعراء ص ٢٩٥ .

يدخل - كما مر بنا - مع جرير في معركة الهجاء التي استمر شررها بتطاير حتى توفى ، والتي أورثتنا نقائضهما آفة الذكر . وينشب شجار بين الفرزدق وبين زوجه النوار وهي ابنة أعين بن ضبيعة المجاشعي ، وكان قد تزوجها راغمة ، إذ خطبها خاطب من قريش فجعلته وليها ، فأنهز الفرصة : وأشهد أنها جعلت أمرها إليه وأنه يتروجها على مائة ناقة حمراء سوداء الخلدق . فغضبت من ذلك وما زالت تغاضبه ، وادعت عليه طلاقاً ، ونازعته ، وخرجت إلى عبد الله بن الزبير ونزلت على زوجته خولة بنت منظور بن زبآن الفزاري ، وتشفعت إليها . وتبعها الفرزدق فنزل على حمزة بن عبد الله بن الزبير ، فكان حمزة إذا أصلح شيئاً من أمر الفرزدق قلبته عليه خولة ، فقال الفرزدق :

أما البنون فلم تُقبلْ شفاعتهم وشُفِّعتْ بنتُ منظور بن زبَّاناً
ليس الشفيعُ الذي يأتيك مُوتزراً مثلَ الشفيعِ الذي يأتيك عُرياناً
وأمرهما ابن الزبير أن يحتكما إلى عامله في العراق فضت معه النوار
مغاضبة له ، ويقال : بل اصطلحا في مكة ، غير أنها ظلت تشاره وتشاجره ،
إذ كانت تكره كثيراً من أمره ، وكانت صالحة حسنة الدين . وخطب حدراء
بنت زيق بن بسطام الشيبانية وكانت نصرانية وأخذ يمدحها ويعرض بالنوار ،
فاستغاث منه بجرير ، فأغاثها وأخذ يهجو حدراء وقومها معها ، وتصادف أن
ماتت حدراء قبل أن يبني بها ، ويظهر أنه كان مزواجا ، فقد تزوج زنجية
أعقب منها ابنته مكية ، وتزوج رهيمة النمرية وطيبة المجاشعية ، ونشزتا
منه فطلقهما ، ومازالت النوار تغاضبه حتى طلقها وندم ندماً شديداً ، يقول في
كلمة له يصور ندمه :

ندمتُ ندامةَ الكسعيِّ لما غَدَتْ مني مطلقَةً نواراً^(١)
وكانتُ جنةً فخرجتُ منها كآدم حين أخرجته الضَّرار^(٢)

ويذكر ابن قتيبة أنه وُلد له لبسطة وسبطة وخسبطة وركضة من النوار
وولد له أيضاً زمعة . وكان شاعراً وإن لم يبلغ مبلغ أبيه في الشعر . وفي تسميته

(١) الكسعي : شخص يضرب به المثل في الندم . (٢) الضرار : العصيان والمخالفة .

لأبنائه هذه الأسماء ما يدل من بعض الوجوه على غلظ نفسه ولاشك في أن فشله المبكر في حياته الزوجية يدل على جفوته . ونراه مقرباً من بشر بن مروان الذي ولي العراق لأخيه عبد الملك ، حتى ليستثير الشعراء لمناقضة جرير وهجائه ، وفيه يقول :

يا بِشْرُ إنك سيف الله صِيلَ به على العدو وغِيثٌ يُنْبِتُ الشَّجْرَا

وولي العراق الحجاج ، وكانت فيه قسوة ، فخشى بطشه ومضى بمدحه مدائح رائعة من مثل قوله :

إن ابن يوسف محمودٌ خلانقهُ سِيانٌ معروفهُ في الناس والمطرُ
هو الشهابُ الذي يُرْمَى العدوُّ بهِ والمشرقُ الذي تَعَصَى بهِ مُضَرٌ^(١)

ونوه طويلاً بسيرته وقضائه على الرشوة والثوار وإقامته لموازين العدل : حتى إذا توفى رثاه رثاء حاراً ، يقول فيه :

ومات الذي يرعى على الناس دينهم ويضرب بالهندي رأس المخالف^(٢)

وسرعان ما نجده يثوب إلى نفسه وعصبيته التيمية ضد قيس وزعيمها الحجاج وخاصة حين رأى سليمان بن عبد الملك يلي الخلافة ، وكان أخوه الوليد حاول أن يخلعه من ولاية العهد ، ولجج معه الحجاج وولاته في المشرق ، وتصادف أن توفى الحجاج قبل خلافة سليمان ، فلما ولي لم يكن له هم إلا محال الحجاج وثار عليه قتيبة بن مسلم الباهلي القيسي بخراسان ، فقتلته تميم وردت الأمر إلى نصابه . حينئذ نرى الفرزدق يهجو الحجاج ويقذع في هجائه ، مستشعراً عصبية عنيفة لتيم . وكان يستشعر هذه العصبية دائماً إلا أن يضطرراً اضطراراً للتزول عنها . وتأثيرها نجده يشذ على ذوق مواطنيه ، فهجو المهلب الأزدي السيد الجواد والفارس الشجاع الذي لهج الشعراء باسمه ، ويحاول ابنه يزيد حين صار إليه الأمر بعد أبيه أن يستقدمه إليه في جرجان ، ليضيق عليه من نواله ، فيأبي قائلاً :

(٢) الهندي : السيف .

(١) تعصى هنا : تضرب ، من العصا .

دعاني إلى جرجان والرّى دونه لآتيه ، إني إذن لزعمور^(١)
 سآني وتأتي لي تميم وربما أبيت فلم يقدر على أمير
 حتى إذا ولي يزيد العراق لعصر سليمان بن عبد الملك مضى يمدحه مسرفاً
 في مديحه على شاكلة قوله :

إني رأيتُ يزيدَ عند شبابه لَيْسَ التَّقَى ومهابة الجبارِ
 وإذا الرجالُ رأوا يزيدَ رأيتهم خُضَعُ الرُّقَابِ نواكسَ الأبصارِ

ودار الزمن فنار ابن المهلب على يزيد بن عبد الملك ، وقضى على ثورته
 مسلمة تُعينه تميم وفارسها المغوار هلال بن أحوز المازني الذي تعقب آل المهلب
 في قنابيل وقضى عليهم قضاء مبرماً ، حيثُ نجد الفرزدق يفتخر بهلال وصنيع
 تميم ، هاجياً يزيد بن المهلب وأسرته هجاء مرا^(٢) .

وقد قلنا آنفاً إنه ظل طويلاً لا يفد على قصر بني أمية في دمشق ، وأول
 من وفد عليه من خلفائهم سليمان بن عبد الملك ، وله يقول :

تركتُ بني حَرْبٍ وكانوا أئمةً ومروانَ لا آتية والمتخيراً
 أبابك وقد كان الوليدُ أرادني ليفعل خيراً أو ليؤمن أوجراً^(٣)
 فما كنتُ عن نفسي لأرحل طائعا إلى الشام حتى كنت أنت المؤمناً

ومنذ هذا التاريخ يصبح من شعراء بني أمية الذين يدعون لهم ويدافعون
 عن خلافتهم ، مضمّنين عليهم هالة قدسية من التقوى والبر ، تحفها المبالغة
 المسرفة من مثل قوله في سليمان :

أنت الذي نعت الكتابُ لنا في ناطق التوراة والزبير
 كم كان من قسٍ يخبرنا بخلافة المهدي أو حبر
 جعل الإله لنا خلافته برة القروح وعصمة الجبر

(٣) الأوجر : الخائف .

(١) زهور : كبير الزيارة .

(٢) الديوان ص ٥٧٥ .

وقوله في يزيد بن عبد الملك ، وهو مجونه معروف :

ولو كان بعد المصطفى من عباده نبي لهم منهم لأمر العزائم
لكنت الذي يختاره الله بعده لحمل الأمانات الثقال العظام
ورثتم خليل الله كل خزانة وكل كتاب بالنسوة قائم
ولعل في هذه الآيات ما ينقض قول من زعموا أنه كان شيعياً مائلاً إلى
بنى هاشم وإنهم ليسترسلون في ذلك فينسبون إليه قصيدة في علي بن الحسين
وهي القصيدة ذات البيت المشهور :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحجل والحرم
وقد أنكر أبو الفرج الأصبهاني نسبة القصيدة إليه^(١) ، والذي لا شك فيه
أنها تخالف نسجه كما تخالف نفسيته إذ كان لا يتعصب لشيء سوى قبيلته
وأبائه ، وقد مدح بنى أمية بأخرة ، أما ولاية العراق فكان إذا خاف بطشهم
مدحهم ، فإذا اطمأن وسكن روعه هجاهم ، وخاصة إذا أظهروا عصبية ضد
نعم ، ومن أسرع إلى هجائه منهم عمر بن هبيرة الفزاري والى يزيد بن عبد الملك ،
وفيه يقول :

أمير المؤمنين وأنت عفو كريم لست بالطبع الحريص^(٢)
أوليت العراق ورافديه فزارياً أحذ يد القميص^(٣)

وولي بعده خالد القسري هشام بن عبد الملك ، وكان شديد العصبية لليمنية ،
وكانت أمه مسيحية ، فبنى لها كنيسة بالكوفة ، وسخر الناس في شق نهر
المبارك ، واتهم الفرصة الفرزدق ، فأخذ يهجوهم بالعملين جميعاً ، يقول :

بني بيعة فيها الصليب لأمه وهدم من كفر منار المساجد
ويقول

أهلك مال الله في غير حقه على نهر المشثوم غير المبارك

(٣) أخذ : سريع ، يصف بالسرقة وأنه غير أمين على أموال الأمة .

(١) أغاني (سأسي) ٧٥/١٤ .

(٢) الطبع : اللثم الذم .

وأمر خالد صاحب شرطته مالك بن المنذر بن الجارود أن يجسه ، فألقى به في السجن ، فانقلب يستعطف مالكا وخالداً وهشام بن عبد الملك وبعض مقربيه من الكلبيين بمدائح كثيرة ، واستعان بخصومه من القيسية وأعانه شاعرهم جرير . وتصادف أن حج خالد وأتاب عنه أخاه أسدا ، فردّ إليه حرّيته ، ومن ثمّ نراه يمدحه بمدائح كثيرة .

وكل شيء يؤكد أنه أتاب إلى ربه في سنه الأخيرة فقد أخذ يتدم على ما اقترب من آثام ، ومن خير ما يصور ذلك قصيدته في إبليس ، وفيها يقول :

أطعتك يا إبليس سبعين حجةً فلما انتهى شئبي وتمّ تهاى
فررتُ إلى ربي وأيقنت أنني مُسلاقٍ لأيام المَتونِ حماى
وأخيراً وافاه القدر سنة ١١٤ للهجرة .

وواضح مما قدمنا أن الفرزدق أمضى حياته في المديح والهجاء ، وهو في مديحه يتخلف عن الأخطل وجرير جميعاً لما قدمناه من خشونة نفسه وصلابتها ، وهو كذلك يتخلف عن جرير في الهجاء ، لأن نفس جرير كانت محملة بمرارة مسرفة . إذ لم يكن له ما للفرزدق من شرف المتحد ، فكان ينصبُّ عليه وعلى غيره من مهجويه كالصقر الجارح . وهذه النفس الحشنة الصلبة للفرزدق جعلته لا يبرح في الغزل ، يقول الجاحظ : « وهذا الفرزدق وكان مستهتراً بالنساء وكان زير غوان وهو في ذلك ليس له بيت واحد في النسب المذكور ، ومع حسده لجرير . وجرير عفيف لم يعشق امرأة قط وهو مع ذلك أغزل الناس شعراً »^(١) . وكان جرير يتقدمه كذلك في الرثاء ، إذ كانت نفسه لينة رقيقة . والموضوع الذي يتفوق فيه الفرزدق على الأخطل وجرير ، بل على جميع شعراء عصره ، هو الفخر ، إذ كان يعتدُّ بأبائه وقبيلته اعتداداً لحد له ، ومن ثمّ بلغ في الافتخار بهما الغاية القصوى على شاكلة قوله :

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَرَ خَدَّهُ ضَرَبْنَاهُ حَتَّى تَسْتَقِيمَ الْأَخَادِعُ^(٢)

(١) البيان والتبيين ١/ ٢٠٨ .
صفحة العنق . واستقامة الأخادع كناية عن الخضوع والذل .

(٢) صعر خده : أماله كبراً وغطرسة .
الأخادع : جمع أخدع وهو العرق البارز في

وقوله :

ترى الناس ماسرنا يسرون خلفنا وإن نحن أومأنا إلى الناس وقفوا^(١)

وقوله :

إن الذى سمك السماء بنى لنا
حللُ الملك لِيأسنا فى أهلنا
أحلامنا تزُنُ الجبالَ رزانةً
فأذفَعُ بكفك - إن أردت بناعنا -
بَيْتاً دعائمُهُ أعزُّ وأطولُ^(٢)
والسَّابغاتِ إلى الوغى نَتَسَرَّبُلُ^(٣)
وتخالنا جِنًّا إذا ما نَجْهَلُ^(٤)
ثُهلانَ ذَا الهضباتِ هل يتحلحلُ^(٥)

والحق أن الفرزدق كان نبعا كبيرا من ينابيع الشعر ، وهو نج كان يتدفق من نفس صلبة ، ولعل ذلك ما جعل الالتواء والشذوذ يكثر في أساليبه ، من مثل قوله المشهور في مديح إبراهيم بن هشام المخزومي خال هشام بن عبد الملك :

وما مثله فى الناس إلا مُملِكاً أبو أمه حىُّ أبوه يُقارِبُهُ
فإن البيت لا يُفْتَهَمُ إلا إذا رتبنا كلماته ترتيباً طبيعياً على هذا النحو :
« وما مثله (الممدوح) فى الناس حىُّ يقاربه إلا مملكا أو ملكاً (هو هشام بن عبد الملك) أبو أمه أبوه . وكان يضيف إلى ذلك شواذ نحوية كقوله :

وعَضُّ زَمَانٍ يابنَ مَرَّوانَ لم يَدَعُ من المالِ إلا مُسْحَتاً أو مُجَرَّفَ^(٦)

وكان القياس أن يقول مجزفاً بالنصب ، ولكنه رفع على الاستئناف تمشياً مع روى قصيدته . وكان ابن أبى إسحق الحَضْرَمِي يراجعُه فى ذلك ومثله كثيراً ، فكان يَسْخَرُ منه . وقد عَدَّه اللغويون أحد مصادر اللغة ، حتى قالوا : « لولا شعره لذهب ثلث لغة العرب » ومن ثم دارت أشعاره فى كتب اللغويين والنحاة كما دارت فى كتب التاريخ والأخبار لحديثه عن أيام العرب ومناقهم ومثالبهم

(١) وقفوا : وقفت ركائبهم لا يتقدمون .

(٤) نجهل هنا : نفض حمية .

(٥) ثهلان : جبل . يتحلحل : يتحرك .

(٢) سمك : رفع .

(٣) السابغات : الدروع الكاملة . نتسر بل : (٦) المسحت والمجرف : المهلك المتأصل .

حتى قالوا : « لولا شعره لذهب نصف أخبار الناس » . وواضح مما قدمنا أن شعره لا يشتبك بأحداث البصرة وحدها ، بل يشتبك أيضاً بأحداث الخوارج وأحداث خراسان ، وله ملاحح وأهاج مختلفة في ولائها وولاية فارس ، أمثال عبيدالله بن أبي بكر وأبي بكر وأبي بكر وأبي بكر وأبي بكر ، ابن عبد الرحمن المُرِّي ، وقد نوّه طويلاً بأسد بن عبد الله القسري وهلال بن أخوز المازني . وأشعاره رغم فسقه مطبوعة بروح الإسلام ، فهو يكثر فيها من ذكر الصلاة والتقوى والبعث والحساب ، كما يكثر من الإشارة إلى قصص الأنبياء ، وهو يضمن ذلك مدائح وأهاجيه جميعاً . وتمتاز أساليبه بجزالة اللفظ وقوة الرصف ، مما جعل تراكيبه ضخمة ، وهو ضخمٌ ناشئ من طوايا نفسه الضخمة الصلبة التي قلما تعرف الرقة واللين

٦

جرير^(١)

شاعر تيمى من عشيرة كليب البربوعية ، ولم يكن لآبائه ولا لعشيرته ما لآباء الفرزدق وعشيرته مجاشع من المآثر والأجاد ، أما العشيرة فعُرفت بأنها كانت ترعى الغنم والحمير . وقد دعا ذلك جريراً إلى أن يرتفع بفخره إلى يربوع وكان لها أيام كثيرة في الجاهلية ، فأشاد بأيامها وفسادها طويلاً . وكان أبوه عطية متخلفاً في المال مبخلاً ، أما جدّه الحطّقي فكان كثير المال من الغنم والحمير ، وقد أتاه من قبيله الشعر ، وما يروى من شعره قوله :

عجبتُ لإِزراءِ العَيْبِيِّ بنِفسِهِ وَصَمْتِ الَّذِي قَد كانَ بالقولِ أَعْلَمًا
وفي الصمتِ سترٌ للعَيْبِيِّ وإِنَّمَا صحيفَةٌ لُبُّ المرءِ أن يتكلما

وراجع فهرس الأغاني في مواضع متفرقة والاشتقاق ص ٢٢١ وما بعدها . وقد نشر ديوانه في القاهرة سنة ١٣١٣ للهجرة ونشره الصاوي بتعليقات مختصرة عن مخطوطة متصل روايتها بابن حبيب . ونشر بيغن نقائضه مع الفرزدق بشرح أبي عبيدة ، ونشر صالحاني نقائضه مع الأخطل برواية أبي تمام .

(١) انظر في ترجمة جرير الأغاني (طبع دار الكتب) ٣/٨ وما بعدها والشعر والشعراء ٤٣٥/١ وابن سلام ص ٣١٥ والموشح للمرزباني ص ١١٨ وخزانة الأدب ٣٦/١ والعيني ٩١/١ وراجع فهرس الكامل للمبرد والبيان والتبيين - وانظر ذيل الأمال ص ٤٣ والطبري ٥/٢٦٧، ٢٧٢

وكانت أمه تسمى أم قيس، وهي من نفس عشيرته، وقد ولدت جريراً في بادية
اليمامة حوالي سنة ثلاثين للهجرة، وكان له أخوان هما عمرو وأبو الورد، كانا
ينظمان الشعر.

فجرير إن لم يكن نشأ في بيت مجد فقد نشأ في بيت شعر، وظل الشعر
يتوارث في أبنائه، وأشعرهم بلال. وحفيده عمارة من الشعراء المشهورين في
العصر العباسي، وعنه أخذ الرواة شعر جدّه وأكثر أخباره، ويقول ابن قتيبة
كان لجرير عشرة من الولد فيهم ثمانية ذكور.

ويظهر أن موهبة جرير الشعرية تفتحت مبكرة، وقد وجد في جدّه الخَطَطِي
خير من يلقنه الشعر، ويقال إن من أوائل ما نظمه مما رواه له الرواة أبياتاً عاتبه
بها، وذلك أنه كان ذا مال كثير، وكان ينحلُّ أبناءه وأحفاده من ماله،
فاستنحلّه جرير، فأعطاه بعض ماله، ثم رجع فيه، وقيل بل أعطاه قليلاً فاستزاده
فلم يزدّه، فتسخّطه، ونظم فيه طائفة من الأبيات يعاتبه بها، وقد وصلها بعد
ذلك بسنوات بأبيات نظمها في الفرزدق وغسان السليطي، وفيها يقول معاتباً
جدّه:

وإني لمغرورٌ أعللُّ بالمتى ليالي أرجو أن مالك ماليا
وإني لعفُّ الفقير مُشترِكُ الغنى سريعٌ— إذا لم أرض داري— انتقاليا

ويقال إنه وفد بعد ذلك إلى يزيد بن معاوية وهو خليفة، فأنشدّه هذه
الآبيات، فقال له: كذبت إنها لجرير، فقال له: أنا جرير. ومن قوله فيها:

وليست لسيني في العظام بقيةٌ وللسيفِ أشوى وقعةً من لسانيا

وواضح أنه يجعل لسانه أقطع من السيف، فالسيف إنما يقطع الشوى
أي الأطراف، فيبقي على من طعنه، أما لسانه فلا يبقى بقية فيمن يطعنه.
وهو استهلال لحياته الشعرية، يدل على أنه مقتحم بها فن الهجاء، وقد ظل
يجول ويصومل في هذا الفن منذ خلافة يزيد إلى وفاته سنة ١١٤ إذ توفي بعد
الفرزدق بنحو ستة أشهر. ونراه يهاجى غساناً السليطي، ويعينه البعيث، فيطعنه
ويطعن نساء عشيرته مجاشع طعنات نجلاء، فيضطرُّ الفرزدق أن ينازله،

ويستخدم بينهما الهجاء طوال حياتهما ، ويقال إنه ظل يهجوهُ وهو مقيم بالمروث من بادية الحامة بضع سنوات ، فأرسلتُ بنو يربوع إليه : إنك مقيم بالمروث ، ليس عندك أحد يروى عنك . والفرزدق بالعراق قد ملأها عليك ، فأنحدر إلى العراق ، فأقام بالبصرة . منشدا :

وإذا شهدتُ لثغرِ قوى مشهداً آثرتُ ذاك على بنِي ومالي

ويظهر أن إقامته بالبصرة بدأت مع دخول العراق في طاعة ابن الزبير إذ نجد واليه الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة الملقب بالقُباع (٦٥ - ٥٦٦) يأمر - حين رآه يتواقف مع الفرزدق بالمرْبَدِ - صاحب شرطته عَبَّاد بن الحُصَيْنِ بهدم داريهما ، فهدم الدارين جميعاً ويطلبهما ، وفي ذلك يقول الفرزدق :

أحارثُ داري مرَّتين هدمتها وكنتَ ابنُ أختٍ لا تُخافُ غوائله

ويقول جرير :

وما في كتابِ الله هدمُ بيوتنا كتهديمِ ماخورٍ خبيثٍ مداخلُهُ

ولم يتهاج جرير مع الفرزدق وحده ، فقد تهاجى - كما أسلفنا - مع كثير من الشعراء ، ويقول صاحب الأغاني نقلاً عن الأصمعي إنه كان ينهشه ثلاثة وأربعون شاعراً ، فينبذهم وراء ظهره ، ويرى بهم واحداً واحداً ، ويقول في موضع آخر إنه كان يهاجيه ثمانون شاعراً غلبهم جميعاً وكان يقول : إنهم يبدءونني ثم لا أعفو ، كما كان يقول : إنني لا أبتدىء ولكن أعتدى ، ويروى أن الراعي سمع راكباً يتغنى :

وعاؤِ عَوَى من غيرِ شيءٍ رميتهُ بقافيةِ أنفاذها تقطر الدِّمَا^(١)
خروجٍ بأفواه الرواة كأنها قرأ هُنْدُوَانِي^(٢) إذا هُرَّ صَمَمَا^(٣)

كثيرة الإنشاد - قرا : متن وظهر . الهندواني : السيف ؛ كانوا يجلبون سيوفهم الجيدة من الهند .
صم : قطع اللحم ربرى السمن .

(١) أنفاذ : جمع نفذ وهو الكلام الذي تحدثه الطلعة .

(٢) حروح : كثيرة الخروج ؛ يريد أنها

فسأل عن صاحب البيتين ، فقيل له جرير ، فقال : والله لو اجتمع الجن والإنس على صاحب هذين البيتين ما أغنوا فيه شيئاً ، هل ألام على أن يغلبني مثل هذا الشاعر ؟ . وكان لا يزال بخصوصه يطعنهم طعنات مسمومة في نساء عشائهم ، كقوله في نساء عشيرة سُراقَة البارقي ، وكان ممن رفعوا الفرزدق عليه :

يُعْطَى النِّسَاءَ مَهْرَهُنْ كِرَامَةً وَنِسَاءُ بَارِقَ مَالَهُنْ مَهْرُهُ

ولم يثبت له - كما أسلفنا - سوى الفرزدق والأخطل ، وثبت له عمر بن لُحْيا التَّمِيمِي إلى حين ويقال لإنهما وفدا على المدينة ، وعليها عمر بن عبد العزيز ، وقيل ابن حزم ، وتصادف أن حجَّ الوليد بن عبد الملك ، فسمع بأنهما يتهاجيان ، فأمر بأن يُضْرَبَا تَأْدِيباً ، فَضْرَبَا وَأَقْبَمَا عَلَى الْبُلْسُ (١) مقرنين . وعادا إلى العراق ، وجرير يرميه وعشيرته بمثل قوله :

قَوْمٌ إِذَا حَضَرَ الْمُلُوكَ وَفُودَهُمْ نُبِتَتْ شَوَارِبُهُمْ عَلَى الْأَبْوَابِ

واستغاثت تَمِيمٌ* بجرير وتوسلت إليه وتضرعت أن يكف عنها ، فكف بعد أن تلبسها وشاعرها ثلباً قبيحاً . وويل للعشيرة التي كانت تتعرض له ، روى الرواة أن الفرزدق أتى مجلس بني الهُجَيْمِ في مسجدهم ، فأنشدهم ، وبلغ ذلك جريرا ، فأثامهم من الغد لينشدهم كما أنشدهم الفرزدق ، فتعرض له شيخ منهم قائلاً له : اتق الله ، فإن هذا المسجد بُني لذكر الله والصلاة ، فانصرف عنهم مغضباً ، وهو يقول :

إِنَّ الْهُجَيْمَ قَبِيلَةٌ مَلْعُونَةٌ حُصَّ اللَّحَى مِتَشَابَهُو الْأَلْوَانِ (٢)
لو يسمعون بأكلةٍ أو شربةٍ بَعْمَانُ أَصْبَحَ جَمْعُهُمْ بَعْمَانُ
متوركين بنينهم وبناتهم صُعَرَ الْأَنْوْفِ لَرِيحٍ كُلِّ دُحَانٍ (٣)

(٣) متوركين : يريد أنهم يحملون بناتهم وبنينهم ويذهبون يسألون بهم . صعر : جمع أصعر وهو الذي ينظر بوجهه لاوياً عنقه .

(١) البلس : غرائر كبار تحشى تبناً ، كان يرفع عليها الجنة تشهيراً لم وتأديباً .
(٢) الأحص : قليل الشعر في ذقنه وعارضيه .

وظل جرير إلى أوائل عصر الحجاج (٧٥ - ٨٩٥) لا يعرف من الشعر سوى الفخر والهجاء وما يقدم لهما من الغزل ووصف الصحراء ، حتى إذا أظلم هذا العصر ، وصار حكم العراق لقيس وصاحبها الحجاج رأيناه يتقدم على صهره وابن عمه الحكم بن أيوب الثقفي نائبه على البصرة ، فيمدحه برجز ، يقول فيه :

خليفة الحجاج غير المتهم في معقيد العز وبؤبؤ الكرم^(١)

واستنطقه فأعجبه ظرفه وشعره ، فكتب إلى الحجاج يخبره عنه ، فكتب إليه أن ابعث به إلى ، فقدم عليه ، فأكرمه . وسرعان ما عاش له جرير يمدحه مدائح رائعة من مثل قوله :

مَنْ سَدَّ مُطَّلَعَ النِّسَاقِ عَلَيْكُمْ	أَمْ مَنْ يَصُولُ كَصَوْلَةِ الْحَجَّاجِ ^(٢)
أَمْ مَنْ يَخَارُ عَلَى النِّسَاءِ حَفِيزَةً	إِذْ لَا يَثِقْنَ بِغَيْرَةِ الْأَزْوَاجِ ^(٣)
إِنَّ ابْنَ يَوْسُفَ فَاعْلَمُوا وَتَيَقَّنُوا	مَاضِيَ الْبَصِيرَةَ وَاضْحُ الْمِنْهَاجِ
مَاضٍ عَلَى الْغَمْرَاتِ يُمَضَى هَمَّهُ	وَاللَّيْلُ مُخْتَلَفُ الطَّرَائِقِ دَاجِي ^(٤)
مَنْعَ الرُّشَا وَأَرَاكُمُ سُبُلَ الْهُدَى	وَاللَّصَّ نَكَلَهُ عَنِ الْإِدْلَاجِ ^(٥)
وَإِذَا رَأَيْتَ مُنَافِقِينَ تَخَيَّرُوا	سَبِيلَ الضَّجَّاجِ أَقَمْتَ كُلَّ ضَجَّاجِ ^(٦)
دَاوَيْتَهُمْ وَشَفَيْتَهُمْ مِنْ فِتْنَةٍ	غِبْرَاءَ ذَاتِ دَوَاخِنٍ وَأُجَاجِ ^(٧)
وَلَقَدْ كَسَرْتَ سِنَانَ كُلِّ مُنَافِقِي	وَلَقَدْ مَنَعْتَ حَقَائِبَ الْحُجَّاجِ

وهو يمدحه بالصفات التي يجلبها العرب من قديم ، وبصفات أخرى تتصل بسياسته وولايته للعراق ، إذ يقول إنه سد ثغور النفاق ، مع شجاعة فائقة ومحافظة على الزمام . ويقول إنه نافذ البصيرة واضح السياسة ، يعرف كيف يخرج من الغمرات والشدائد ، ويصور كيف أقام العدل في الناس ومنع

(١) بؤبؤ : أصل .
 (٢) المطلع : المنفذ من أعلى ، أو المصدر .
 (٣) الحفيظة : الغضب .
 (٤) الغمرات : الشدائد . داجي : مظلم .
 (٥) الإدلاج : السير ليلا .
 (٦) الضجاج : الباطل .
 (٧) الأجاج هنا : من أجة النار . والدواخن : جمع داخن وهو الدخان .

الرشوة وقضى على اللصوص وقطّاع الطريق في الليل المدلم . ويقول إنه قوم كل مائل وباطل ، وإنه داوى النفوس المريضة وحطم أسنة المنحرفين عن الدولة ولم يعد هناك أحد ممن يعيثون في الأرض فسادا . ويقضى الحجاج على ثورة ابن الأشعث سنة ٨٢ فينوّه بانتصاره عليه قائلا :

دعا الحجاجُ مثلَ دعاءِ نوحٍ فأسمع ذا المعارج فاستجابا^(١)
صبرتَ النفسُ يابنَ أبي عقيلٍ محافظةً فكيف ترى الثّوبا
ولو لم يرّض ربُّك لم ينزلْ مع النّصر الملائكة الغضابا
إذا سَعَرَ الخليفةُ نارَ حَرْبٍ رأى الحجاجَ أنّقَبها شهابا
وكان عبد الملك بن مروان في دمشق يفسح في مجالسه للأخطل شاعر تغلب
النصراني، ويُنقَلُ إليه شعر جرير في الحجاج فيغيبطه عليه لروعة شعره ومهارته
في المديح . ورأى الحجاج أن يُهديه إليه ، ووجد عند جرير رغبة صادقة في
أن يمثّلَ بمديحه بين يديه ، فصحبه معه في وقادته التي وفدها على عبد الملك ،
ويقال : بل بعث به إليه مع ابنه محمد، فأذن له في الشيد ، فبدأ فأشده مداًحه
في الحجاج واحدة بعد واحدة ، ثم أنشده قصيدته التي يقول في استهلاها :

تعزّت أمُّ حَزْرَةَ ثم قالتُ رأيتُ المُوردين ذوى لِقاح^(٢)
تعلّل ، وهى ساغبةٌ ، بنيتها بأنّقاسٍ من الشّيمِ القِراح^(٣)
سأمتاح البحورَ فجنّبتني أذاة اللوم وانتظري امتياحي^(٤)

وخرج من ذلك إلى مديح عبد الملك ، فقال

وإني قد رأيتُ على حَقًّا زيارتيَ الخليفةَ وامتداحي
ألستم خيرَ من ركب المطايا وأندي العالمين بطونَ راح^(٥)

أم حزره : إحدى زوجاته .
(٢) تعلل أبتامها : تشغلهم . ساغية : جائمة .
النفس من الماء : الجرعة . الشيم : البارد .
القراح : الصافي .
(٤) أمتاح : استقى من الميح وهو العطاء .
(٥) أندى : أجود .

(١) كان دعاء نوح : (رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ، إنك إن تدرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً)
ذو المعارج : الله جل جلاله .

(٢) الموردين : أصحاب الإبل يوردونها الماء .
ولقاح : جمع لقحة وهي الناقة في أول نتاجها .

ولم يلبث أن أخذ يهاجم من ثار على عبد الملك مثل عمرو الأشدق بن سعيد بن العاص . ووقف عند عبد الله بن الزبير يصورُ فتنته وكيف قضى عليه عبد الملك قضاء مبرماً . ومضى يمدح عبد الملك وأسرته وأنهم الجديرون من بين القرشيين بالخلافة ، منوها بانقياد الأمة له واجتماعها تحت لوائه ، يقول :

وقومٍ قد سموتَ لهم فدانوا يدَّهم في مُلممة رَدَّاحٍ^(١)
 أبحتَ حمى تهامة بعد نجدٍ وما شيءٌ حميتَ بمستباحٍ^(٢)
 دعوتَ المُلحدين أبا حُبَيْبٍ جماحاً ، هل شفيتَ من الجماح^(٣)
 فقد وجلوا الخليفة هَبْرَزيًّا أَلْفُ العيصِ ليس من النواجي^(٤)
 فما شجراتُ عيصِكَ في قُرَيْشٍ بعِشَّاتِ الفروع ولا ضَواحِي^(٥)
 رأى النَّاسُ البصيرةَ فاستقاموا وبَيَّنَّتِ المِراضُ من الصُّحاح^(٦)

وأعجب عبد الملك بجزير إعجاباً شديداً فأعطاه مائة من الإبل وثمانية من الرعاة ومحبلاً من فضة . وجزير في هذه القصيدة ليس مادحاً فحسب ، بل هو محام عن عبد الملك وحكمه ، يدافع عن حقه في الخلافة ، ويهاجم خصومه هجوماً عنيفاً ، وقد مضى بقية حياته يقرر في مدائمه لعبد الملك ومن خلفوه حقهم في الخلافة على الناس ، وهو من هذه الناحية يُعدُّ شاعراً سياسياً بالمعنى التام ، شاعراً يحامى عن نظرية الأمويين في الحكم ويتناضل عنهم وما يزال يسدُّ سهامه إلى خصومهم ، وهو في تضاعيف ذلك يحقُّهم بإطار رائع من التقوى والعمل الصالح ، مقررأ أن شيعتهم على الحق ، وأن من يخالفهم من الشيع أهلُ باطل وضلال وأهواء وبدعٍ ، يقول في عبد الملك :

لولا الخليفةُ والقرآنُ نقرؤه ما قام للناسِ أحكامٌ ولا جُمعُ

- (١) دانوا : أطاعوا . الدم : الجيش الكثير .
 ملممة : مجتمعة . رداح : ضنخة . يقصد من ثاروا عليه .
 (٢) يريد عبد الله بن الزبير وغلبة عبد الملك على ما كان في يديه من نجد والحجاز .
 (٣) أبو حبيب : ابن الزبير : الجماح : العناد والخلاف .
 (٤) هبرزيا : نافذاً في الأمور ماضياً .
 ألف : ملفت . العيص : الشجر . يريد أنه في صميم الغز وليس في نواحيه .
 (٥) الشجرة عشة الفروع : دقيقة الأغصان .
 والضاحية : بادية العيدان ولا ورق عليها .
 (٦) بينت : تبينت .

أنت الأمين أمينُ الله لا سِرْفُ فيا وليتَ ولا هَيَابَةَ وَرَعٌ^(١)
 أنت المباركُ يَهْدِي اللهُ شِيعَتَهُ إذا تفرَّقتِ الأهواءُ والشُّيْعُ
 فكلُّ أمرٍ على يُعْمَنُ أمرتَ به فينا مُطَاعٌ ومهما قلتَ مُسْتَمَعُ
 يا آلَ مروانِ إن الله فَضَّلَكُم فَضْلاً عظيماً على مَنْ دِينُهُ الْبِدْعُ

وواضح أنه يُزْرَى على أصحاب الأهواء الذين يحادون بني أمية من الزبيريين والخوارج والشيعة ، ويسميهم أهل بدع وضلالة . ويتوقى عبد الملك ، فيلزم ابنه الوليد ، ويظهر أنه كان يجفوه في أول الأمر ، فقد مرّ بنا أنه أمر واليه على المدينة أن ينزل به ويابن لِحاً عقوبة صارمة . غير أن هذا لم يَصْرَفْ جريراً عنه ، فقد كان يلمُّ به في دمشق ، وكان يراه يقربُ عدى بن الرِّقاع ، فهجاه ، وحاول أن يستثيره ، ولكن عديا آثر العافية . واستطاع جرير أن يتقدّم إلى الوليد وأن يقع منه بعد ذلك موقِعاً حسناً بما دبَّجه فيه من مدائح رائعة على شاكلة قوله :

إنَّ الوليدَ هو الإمامُ المصطفى بالنَّصرِ هُزَّ لَوَاهُ والمَعْنَمِ
 ذو العرشِ قَدَّرَ أن تكونَ خليفةً مُلْكَتَ فاعِلٌ على المنابرِ وأسَلَمِ

وزراه يلزم ابنه عبد العزيز ، ويقدم له مدائح كثيرة . حتّى إذا عزم الوليد على تنحية سليمان أخيه عن ولاية العهد وتوليها عبد العزيز رأيناها يَحْطَبُ في حبله بمثل قوله :

إذا قيلَ أَىُّ الناسِ خيرٌ خليفةً أشارتُ إلى عبد العزيز الأصابعُ

وسرعان ما تتطور الظروف ، ويتوقى الوليد ويتولى سليمان ، فيفسد عليه مادحاً ، محاولاً أن يستنزل عطفه عليه ، بما يصور من تقواه ومن عدله وكيف أطلق مَنْ سَجَنَهُم الحجاجُ وكيف ردّ مظالمه عن أهل العراق وأحسن

(١) الهيابة : الجبان وكذلك الورع بفتح الراء .

إلى الناس ، وهو في تضاعيف ذلك ينوّه بأن الله اختاره للأمة ناعماً له بأنه المهدي المنتظر ، يقول (١) :

سليمانُ للبارك قد علمتم هو المهديُّ قد وضع السبيلُ
أَجْرَتَ من المظالم كلَّ نفسٍ وأَدَيْتَ الذي عَهَدَ الرسولُ
صَفَتَ لك بيعةً بثباتِ عَهْدِ فَوَزُنُ العَدْلِ أصبح لا يميل
وتدعوك الأراملُ واليتامى ومن أمسى وليس به حَوِيلُ (٢)
ويدعوك المكلفُ بعد جَهْدٍ وعانٍ قد أضُرَّ به الكُبولُ (٣)

ونراه يمدح ابنه أبوب ، ويرشحه لولاية العهد . غير أن سليمان رأى أن يصرّفها إلى عمر بن عبد العزيز ، وكان يتأله في دينه ويزهد في الدنيا ، فأوصد أبوابه من دون الشعراء سوى جرير ، وكأنه قرّبه لما عرف فيه من عفته وحسن دينه ، ومعرفته به ترجع إلى أيام ولايته على المدينة ، وله فيه مدائح مختلفة ، بصور فيها تقواه وأن الله اصطفاه للناس من مثل قوله :

أنت المبارك والمهديُّ سيرته تعصّي الهوى وتقوم الليل بالسورِ
نال الخلافةَ إذ كانت له قلراً كما أتى ربه موسى على قدرِ
ويشير إلى سياسة عمر في طرح العشور عن الرعية وكل ما كان يُجسبيّ منها غير الخراج (٤) ، فيقول في مدحة أخرى :

إن الذي بعث النبيَّ محمداً جعل الخلافة في الإمام العادلِ
ولقد نفعت بما منعت تحرجاً مكس العُشور على جسور الساحل (٥)

طاقته . والعاقب هنا : السجن . والكبول : القيود . وهو يشير هنا في وضوح إلى عسف الحجاج وظلمه ؛ غير أنه لم يتناول به بالهجوم على نحو ما صنع الفرزدق في ميميته .
(٤) انظر الطبري ٣٢١/٥ .
(٥) موضع المكس حيث طريق المارة في قنطرة أو جسر .

(١) جرير هنا يرسم فعلا سياسة سليمان فإنه لما ولي الخلافة أطلق الأسارى وأهل السجن وأول الناس بإحسانه . انظر الطبري ٣٠٤/٥ وراجع ميمية الفرزدق التي نظمها في قتل قتبية بن مسلم ، وقد تحدثنا عنها في الكلام على النقائص .
(٢) حويل : حيلة وقوة .
(٣) المكلف بعد جهد : الذي كلف فوق

وسرعان ما توفّي عمر ، فندبه ندباً حارّاً ، يصور فجيرة الأمة فيه حتى
ليقول إن الشمس تبكيه مدى الدهر :

تَنَعَى النُّعَاةُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لِنَا يَا خَيْرَ مَنْ حَجَّ بَيْتَ اللَّهِ وَاعْتَمَرَا
حُمِّلَتْ أَمْرًا عَظِيمًا فَاصْطَبِرَتْ لَهُ وَقَمَّتَ فِيهِ بِأَمْرِ اللَّهِ يَا عُمَرَا
فَالشَّمْسُ كَاسْفَةٌ لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ تَبْكِي عَلَيْكَ نَجُومَ اللَّيْلِ وَالْقَمَرَا^(١)

ويتولّى يزيد بن عبد الملك ، ويثور عليه في العراق يزيد بن المهلب ،
ويُقضى على ثورته مسلمة ، ويصيح به جرير مراراً في قصائد مدح بها يزيد
ابن عبد الملك ، بنفس الصورة المثالية التي صور بها سابقه من الخلفاء ، من
مثل قوله :

زَانَ الْمُنَابِرَ وَاخْتَالَتْ بِمَنْتَجِبٍ مَثَّبَتْ بِكِتَابِ اللَّهِ مَنْصُورِ

ويصفه بالعدل وأنه ورث الملك عن آبائه بعهد منهم . ودائماً ينوّه في مدحيه
لهم بهذا العهد ، فليست الخلافة عامة في الأمة ولا في قريش ، بل هي وراثية
في بنى أمية تتوالى فيهم بعهود موثقة . وآخر من مدحهم منهم هشام بن عبد
الملك ، وفيه يقول في آخر قصيدة مدحه بها ، وقد أرسلها إليه مع ابنه عكرمة :

إِلَى الْمَهْدِيِّ نَفَزَعُ إِنْ فَرَعْنَا وَنَسْتَسْمِقِي بَغْرَتَهُ الْغَمَامَا
وَحَبْلُ اللَّهِ يَعْصِمُكُمْ قُوَاهُ فَلَا نَخْشَى لِعُرُوتِهِ انْفِصَامَا^(٢)

ومدح جرير بجانب الخلفاء كثيراً من أبنائهم ، فهو يمدح مسلمة بن عبد الملك
وعبد العزيز بن الوليد وأخاه العباس وأيوب بن سليمان ومعاوية بن هشام ،
ودائماً ينوّه بالأسرة وأن الله اختارها للأمة ، فإذا قلنا بعد ذلك إنه عاش منذ
عرف عبد الملك داعية للأمويين لم نكن مبالغين . وليس له في سواهم إلا مدائح
قليلة فقد مدح الحجاج وصهره الحكم بن أيوب كما قدمنا ، ومدح خالد القسري
مستشفعاً للفرزدق كي يُطلقه ، ومدح بعض أشرف قيس وتيم مثل المهاجر بن

(١) يريد بقوله نجوم الليل والقمر أبداً .

(٢) قوى الحبل : طاقاته .

عبد الله الكلابي والحنسيدي بن عبدالرحمن المرّي وهلال بن أحوز المازني الذي نكّل بال المهلب في ثورهم . ويظل أضخم صوت في ديوانه تغنى به مادحاً صوته في الأمويين . ولعل فيما قدمنا ما يدل على أنه لم يكده يلم بهذا الفن من فنون الشعر حتى برز فيه على أقرانه ، وبدون شك كان يسبق فيه الفرزدق ، وفي رأينا كما قدمنا أنه كان فيه مع الأخطل فرسي رهان ، بل لقد كان يتقدمه في كثير من الأحيان بعذوبة لفظه ، وأيضاً بما كان يضع حول مدوحيه من إطار الإسلام ومثاليته الكريمة .

ودائماً يتقدم جرير الأخطل والفرزدق جميعاً في الموضوعات التي تتطلب دقة في الإحساس ورقة في الشعور ، إذ كان الأخطل متكلفاً يصطنع الوقار ، وكان الفرزدق — كما أسلفنا — صاحب نفس خشنة صلبة ، ولذلك تفوق في الفخر وساعده أن وجد مادة غزيرة من مناقب عشيرته وآبائه هيأته ليرسل كلماته كأنها العواصف القاصفة والصواعق المدمرة . أما جرير فلم يكن لعشيرته ولا لآبائه شيء من المآثر الحميدة ، فانطوت نفسه على حزن عميق صتّى جوهرها ، وزادني هذا الصفاء تأثره بالإسلام إذ كان ديباً عفيفاً طاهر النفس . وقرأ رثاءه لزوجته أم حنزة ، إذ يقول :

لولا الحياء لعادني استعبارٌ ولُزرتُ قَبْرِكَ والحبیبُ يُزَارُ
ولَهتِ قلبي إذ علتني كَبْرَةٌ وذوو التائم من بَنِيكَ صِغارُ
ولقد أراكِ كُسيتِ أجملَ منظرٍ ومع الجمالِ سَكينةٌ ووقارُ
صَلَّى الملائكةَ الذين تُخَيَّرُوا والصالِحونَ عليكِ والأبرارُ

فإنك تحسن تفجعه المرير ، لقيام سور الموت الصفيق بينها وبينه هو وأولادها ، وهو يدعو لها دعاء المسلم المؤمن قلبه ، محيياً فيها جمالها وخلقها الرفيع . وتدل دلائل كثيرة على أن علاقاته بزوجاته : أم حنزة هذه وأمامة التي أهداها إليه الحجاج وأم حكيم الديلمية أم ابنيه بلال ونوح ، كانت علاقات وُدّ ومحبة . ولم تنتشر عليه سوى جارية اشتراها بأختره ، وقد عابت عليه عيشه وكبيرة سنه ، ففارقها راضياً . أما زوجاته المذكورات فكان يبادلته وداً بود ، وقد اتخذهن

موضوعاً لغزله الرقيق الذي كان يقدم به بين يدي قصائده ونقائضه . وأتاح له صفاء نفسه وانطوائها على الحزن أن يبلغ من هذا الغزل كل ما يريد من تصوير الحب الخالص الطاهر ، إذ ما يزال فيه يتأطف ويستعطف ويشكو ويتضرع على شاكلة قوله :

بنفسي من تجنُّبه عزيزُ عليٍّ ومن زيارته لمام^(١)
ومن أمسى وأصبح لا أراه ويَطَّرقني إذا هجع النَّيام
وقوله :

لقد كتمتُ الهوى حتى تهيئني لا أستطيع لهذا الحب كتماننا
إن العيون التي في طرفها مرضٌ قَتَلننا ثم لم يُحيين قَتَلانا
يَصْرَعَن ذَا اللَّبِّ حتى لا حراك به وهن أضعفُ خلق الله أركاننا
أتبعتهم مُقلَّةً إنسانها غَرِقُ هل ما ترى تاركٌ للعين إنساننا^(٢)
وكان إذا هجا نساء من يهجونه أصبح سما ذعافاً لا يطاق ، فإذا أشاد
بنساء عشيرته أو بنساء عشيرة النوار زوجة الفرزدق إغاظة له وكيداً نثر فوقهن
زهور شعره ، واصفاً خلقهن الكريم وجمالهن الباهر الذي يشغف القلوب ، ومن
بارع قوله في نساء عشيرة النوار :

وهنَّ كماءُ المَزْنِ يُشْفَى به الصَّدَى وكانت ملاحاً غيرهن المشارب^(٣)
ولعل شاعراً قديماً لم يستطع أن يصف عواطف الأبوة وحنانها لقاء الولد على
نحو ما صور ذلك في هذه المقطوعة التي يصور فيها حبه لابنه بلال :

إن بلالاً لم تَشِنَّهُ أمه يُشْنِي الصداعَ ريحُه وشَمُهُ^(٤)
ويذهب الهمومَ عني ضَمُهُ ينفخ ريحَ المسك مُسْتَحَمُهُ
يُضِي الأُمور وهو سامٍ هَمُهُ بَحْرُ البحور واسعٌ مَجْمُهُ^(٥)
يُفَرِّج الأمرَ ولا يَغْمُهُ فنَفَسُهُ نفسِي وَسَمِي سَمُهُ^(٦)

(٤) يشير إلى أن أمه أعجبه ، ولم تشنه عجمتها .

(٥) المجم : الصدر .

(٦) يغمه : يهيمه ويسيره .

(١) يريد أن طيفها يزوره وهو نائم في الحين بعد الحين .

(٢) إنسان العين - سواد حلقها .

(٣) المزن : السحاب . الصدى : العطش .

وواضح أن جريراً كان لا يبارى في جميع الموضوعات التي تتصل بدقة الأحاسيس ورقة المشاعر ، وهو لذلك يسبق الأخطل والفرزدق في الرثاء والغزل وعواطف الزوجية والأبوة ، وهو كذلك يسبقهما في الهجاء الخالص إذ كان يعرف كيف يرش سهامه ويسدّها إلى محور خصومه، محملاً لها كل ما يمكن من سموم . وليس لأحدهما موضوع يتقدم به عليه سوى ما كان من فخر الفرزدق إذ لم يكن لجرير مادة يبني منها فخره ، إلا أن يرتفع عن عشيرته إلى يربوع أو إلى تميم عامة ، حيث تدّ تَسِدُّ عنه أبيات رائعة كقوله :

إذا غضبت عليك بنو تميم حسبت الناس كلهم غضابا

ولكنه على كل حال يقصر عن الفرزدق في هذا المجال . ومن الحق أن الفرزدق كان نسبياً ثراً من يتابع الشعر ، ولذلك استطاع الصمود لجرير ، والأخطل - مع أنه استطاع أن يثبت له - يأتي دون الشاعرين جميعاً ، إلا ما يسوقه في النُدرة من قطع مديح متوهجة . وساق نفس هذا الحكم عليهم قديماً بشار ، فقال حين سأله سائل عنهم : « لم يكن الأخطل مثلهما ولكن ربيعة تعصبت له وأفرطت فيه » ومضى يفضل جريراً على الفرزدق فقال : « كانت لجرير ضروب من الشعر لا يحسنها الفرزدق ، ولقد ماتت النّوار (زوجته) فقاموا ينوحون عليها بشعر جرير ؛ إذ لم يجدوا للفرزدق شعراً يصلح . فقال له السائل : وأى شيء لجرير من المراثي إلا التي رثى بها امرأته : أم حَزْرَة ، فأورد عليه بشار مرثيته في ابنه سواده التي يقول فيها :

فارقتنى حين كفّ الدهرُ من بصري وحين صرّت كعظم الرّمة البالي

فاقتنع سائله (١) .

وإذا رجعنا إلى أساليب الثلاثة وجدنا الأخطل يُعنى أشد العناية بصقل ألفاظه وتنقيحها ، وكأنه من ذوق مدرسة زهير الجاهلية ، ولم يكن الفرزدق يُعنى بصقل ألفاظه كل هذه العناية ، ومن ثم ظهر فيها كثير من صور الانحراف والشذوذ على نحو ما مرّ بنا في غير هذا الموضع، وقد أتاه ذلك - كما أسلفنا - من

خشونة نفسه وصلابتها ومن تمرده الطاغى . وبما لا شك فيه أنه كان قوى البصيرة فى نقد الشعر وتميز جيله من رديته، حتى قالوا إنه كان يسطو على بعض أبيات معاصريه ، حين يهره حسنها ويفرط بها إعجابها . وهو بعامة يمتاز فى شعره بميزالة لفظه وشدة أسره . أما جرير فإنه لا يبارى فى عذوبة كلمه وحلاوة نغمه ، فإذا قرأته أحسست الذوق المهذب المصافى ، وقد جاءه ذلك من تأثره بالقرآن الكريم وأساليبه ، وكانت نفسه لينة رقيقة لا تشوبها شوائب من تمرد ، فجزرت أشعاره صافية ، كأنها الجلود الرقاق ، أشعار تلذُّ الأذن بكمال جرسها وتلذُّ النفوس والأفتنة .

الفصل الرابع شعراء السياسة

١

شعراء الزبيريين

رأينا في غير هذا الموضع كيف أخذت تظهر في صفوف الأشراف من أبناء كبار الصحابة معارضة حادة لأخذ معاوية البيعة لابنه يزيد بولاية العهد واستخلافه له من بعده ، وكيف قاد الحسين بن علي بن أبي طالب وعبد الله بن الزبير هذه المعارضة . وحدث أن دعا بعض أهل الكوفة الحسين ليياعوه ، ومضى إليهم غير أنه قُتل دون غايته ، فخلا الجوّ لابن الزبير الذي عاد بمكة ، وقد اتخذ من قُتل الحسين أداة للتشجيع على يزيد وعمّاله ، وثارَت المدينة ، وأوقع بها يزيد وقعة الحرّة المشهورة . فاتسعت الجروح في الحجاز ، وبدا للعيان أن الأمويين ، وإن كانوا قرشيين ، يحكمون بسيوف ككُلب وغيرها من قبائل الشام اليمنية ، وكأنه لم يَعدْ لقريش وللحجاز عامة شيء في الحكم . وحقاً أن الأمويين قرشيون ولكنهم حولوا الخلافة عن المدينة حاضرتها في الحجاز إلى دمشق ، ولم يعودوا يستندون في حكمهم على قريش ، بل أصبحوا يستندون على قبائل الشام اليمنية ويحكمونها في رقاب الناس ، بل لقد استباحوا بها مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد مضوا يكدون الخلافة كما وليها يزيد ، لا بسلطان شرعي ، وإنما بسلطان السيف والقوة ، إذ أن يزيد لا يأتي أولاً بين أبناء كبار الصحابة فينبههم من يتفضّلونه بسابقة آباءهم في الإسلام وبسيرتهم الفاضلة . واتجه الجيش الذي نكسب المدينة في وقعة الحرّة إلى مكة حيث يعوذ ابن الزبير ، وهبّ كثير من العرب حتى من الخوارج للذود عن البلد الحرام . وضرب من حوله حصار ،

غير أن الأنبياء جاءت بموت يزيد ، فرُفع الحصار ، وعاد الجيش أدرجه .
وبدا حيثُذ كأن ابن الزبير هو القرشي الذي اختير للجماعة ، فأبوه من
كبار الصحابة المقدّمين وأمه أسماء أخت السيدة عائشة زوج الرسول صلى الله
عليه وسلم . وكان قوياً الشخصيةً تقياً وشارك في فتوح إفريقية ، وسرعان ما
انضمت تحت لوائه قيس في الشام والجزيرة وتبعته العراق ومصر ، وكذلك تبعته
خراسان بقيادة عبدالله بن خازم السُّلَمي القيسي . وولى بعد يزيد ابنه معاوية
بعهد منه ، ولكنه توفّي سرياً ، وبدا كأن حكم بني أمية قد انتهى ، حتى ليقول
ابن عرّادة بخراسان (١) :

أبْنِي أُمِيَّةَ إِنَّ آخِرَ مُلْكِكُمْ جَسَدٌ بِحَوَارِينِ ثُمَّ مَقِيمٌ (٢)
طَرَقَتْ مَنِيَّتُهُ وَعِنْدَ وِسَادِهِ كَوْبٌ وَزِقٌّ رَاعِفٌ مَرثُومٌ (٣)
وَمُرْتَةٌ تَبْكِي عَلَى نَشْوَانِهِ بِالصَّنَجِ تَقْعُدُ تَارَةً وَتَقُومُ (٤)

وظل ابن الزبير يقود الولايات التي تبعته من مكة ، ولم يلبث مروان بن
الحكم أن ظهر بالشام تسنده كلب والقبائل البنية، وأوقع بقبس الشام وقعة
مرّج راهط المشهورة، فخلصت له الشام ، ولم تلبث مصر أن استجابت له ،
وولّى عليها ابنه عبد العزيز . وبذلك تحولت الخلافة من بيت السفينيين إلى
بيت المروانيين ، فإن مروان لم يلبث أن توفّي وخلفه ابنه عبد الملك ، وكان
سياسياً أريباً ، يعرف كيف يستخدم المال في جمع الناس من حوله ، وكان في
ابن الزبير بخل وحرص شديد جعل كثيراً من العرب ينصرفون عنه ، ويضرب
الرواة لذلك مثلاً هو أن فضالة بن شريك الأسدي، وقيل بل ابنه، وقد عليه (٥)

(١) طبري ٤/٤٢١ .

(٤) مرّة : مغنية .

(٢) حواريين : قرية من قرى حمص توفى بها

(٥) انظر في هذه الرواية ترجمة فضالة بن

يزيد .

شريك في الأغاني (طبع دار الكتب) ٧١/١٢

(٣) راعف : سائل . مرثوم : انكسر حتى

وما بعدها وتهذيب ابن عساكر ٧/٤٢٤ والإصابة

تقطرت منه الحمر .

٢٢٤/٣ ومعجم الشعراء ص ١٧٦ .

فقال له : إن ناقتي قد نَقَيْتَ^(١) وَدَبَّرْتَ^(٢) ، فقال : اِرْقَعْنَهَا يَجْلُدُ^(٣) ،
واخْصِفْنَهَا يَهْلُبُ^(٤) ، وَسِرَّ الْبَرْدَيْنِ^(٥) بِهَا تَصَحَّ ، فقال فضالة : إني أتيتك
مُسْتَحْمِلاً ولم آتِكَ مستوصفاً ، فلن الله ناقة حملتني إليك ، فقال له ابن
الزبير : إن^(٦) وراكبها . وانصرف فضالة من عنده ، وهو يقول :

شكوتُ إليه أنْ نَقَيْتَ قَلْوَصِي فسرُّ جوابَ مشدودِ الصُّفادِ^(٧)
يَفِينُ بناقةٍ وِرومٍ مُلْكًا محالٌ ، ذلكم غيرُ السُّدادِ

ومضى يُشيدُ ببني أمية وكرمهم الفياض ، ويقول إنه صائر إليهم . ولعل
في هذا الحادثة ما يفسر السبب في قلة الشعراء الذين صدروا عن رأي ابن
الزبير في الخلافة مدافعين عنه بنبال شعرهم ، وكأما لم تكن تعنيه هذه النبال .
وليس معنى ذلك أنه لم يكن هناك شعراء يقفون في صف ابن الزبير ، وإنما
معناه أنه رغب بنفسه عن هذا اللون من الدعاية ، أو قل رغبَ به شُحُّه عنه ،
ومع ذلك فقد وقف في صفِّه كثير من الشعراء ، لا في الحجاز حيث كان يدعو
لنفسه بل بين قيس في الشام والجزيرة ولدن أخيه مصعب واليه على العراق .
وسرَّ بنا في غير هذا الموضع أن العصبية والوقائع الحربية اشتعلت بين القبائل
القيسية من جهة والقبائل اليمنية وتغلب من جهة ثانية ، وأن الشعراء في الطرفين
جميعاً سلَّوا ألسنتهم مدافعين عن قبائلهم ومهاجمين ، أو بعبارة أخرى مفاخرين
ومهاجين هجاء مريراً . ولم يكن الطرفان يتناقضان في العصبية القبلية فحسب ،
بل كانا أيضاً يتناقضان في السياسة ، إذ كان هوَى قيس مع ابن الزبير وهوَى
القبائل اليمنية وتغلب مع بني أمية ، ومن ثم اختلطت في أشعارهم العصبية بالسياسة ،
ومن خير ما يمثل ذلك قصيدة «خَفَّ القَطِينِ» التي ضمها الأخطل هجاء قيس
ومديح عبد الملك مصوراً موقف قبيلته من الخلافة الأموية وما قدمته لها من

- (١) نقيت : من نقب البعير إذا حو ورقته .
أخفافه .
(٢) دبرت : أصابها جرح في ظهرها .
(٣) ارقعها يجلد : يريد أن يجعل لها خفا
من جلد .
(٤) الهلب : الشعر . الحصف : الحرز . يريد
أن يجرز الحلف به ليقه .
(٥) البردين : الغداة والعشى .
(٦) إن هنا بمعنى نعم .
(٧) القلوص : الناقة . الصفاد : ما يشد به
الأسير من قيد ونحوه .

مساعدات حربية ولسانية . وحين تصفح أشعار زُفَر بن الحارث نجدتها تقطر عصبية^(١) عنيفة ، فهو دائماً يتهدد تغلب وكلبا وأخواتها من القبائل اليمنية ، وهو في تهديده لا ينسى ابن الزبير وأنه يقف من دونه ضد قبيلة كلب وزعيمها ابن بَحْدَل الذي يناصر بني أمية ، يقول^(٢) :

أَفَى اللَّهِ أَمَا بَحْدَلُ وَإِبْنُ بَحْدَلٍ فَيَحْيَى وَأَمَا ابْنُ الزَّبِيرِ فَيُقْتَلُ
كذبتُم وبيتُ الله لا تقتلونهُ ولا يكن يومٌ أعزُّ محجلاً^(٣)
ولا يكن للمشرقية فوقكم شعاعٌ كقرنِ الشمس حين ترجل^(٤)
وعلى هذا النحو كانت تختلط في أشعار الطرفين الذحول والثارات بالسياسة .

وظلوا يجترون ذلك طويلاً، إذ نرى جريراً لسان قيس ومحاميا يشنُّ هجوماً قاسياً على تغلب وشاعرها الأخطل الذي انبرى له يردُّ كيده على نحو ما مرَّ بنا في النقائض . وكان مصعب بن الزبير من فتيان قريش شجاعة وسخاء ، فلما ولي العراق لأخيه انهلت غيوته على الشعراء، فدحه منهم كثير ون مثل أعشى همدان ودكسين الفُقَيْمِيّ، ولكن المدح من حيث هو لا يهمننا ، إنما يهمننا الشعر السياسي الذي كان يدافع عن نظرية ابن الزبير في الخلافة ، هاجياً لبني أمية مؤلباً عليهم القبائل . ولعل شاعراً لم يبلغ من ذلك ما بلغه ابن قيس الرقيات ، فهو شاعر الزبيريين ونظريةهم السياسية غير مدافعٍ، ومن ثمَّ ينبغي أن نقف عنده قليلاً .

ابن^(٥) قيس الرقيات

اختلف الرواة في اسمه هل هو عبيد الله أو عبد الله ، والأول أرجح ، لأن في أخباره أنه كان له أخ يسمى عبد الله . وعلى نحو ما اختلفوا في اسمه اختلفوا في

١/ ٥٢٣ وابن سلام ص ٥٣٠ وخزانة الأدب
٣/ ٢٦٥ والموشح ص ١٨٦ وشواهد المنى ص
٢١١ وحديث الأرباء لطلح حسين (طبعة الحلبي)
١/ ٣١٦ وكتابنا الشعر والغناء في المدينة ومكة
ولعصر بني أمية (طبع دار المعارف) ص ٢٧٥
وله ديوان نشره رودكانس في فينا سنة ١٩٠٢
وحققه تحقيقاً علمياً وأعاد نشره في بيروت محمد
يوسف نجم . والرقيات إما صفة لابن قيس فينون
قيس وإما مضافة . راجع في ذلك الحزاة .

(١) انظر الجزء الخامس من أنساب الأشراف
للبلاذري في مواضع متفرقة والأغاني (سأسي)
١١٢/١٧ ، ١٢٤/٢٠ .
(٢) طبري ٤/ ٤١٩ .
(٣) يريد يوماً مشهوراً يبير كلباً ولا يبي
ولا يذر
(٤) المشرفية : السيوف . ترجل : ترتفع .
(٥) انظر في ترجمة ابن قيس الأغاني (طبع
دار الكتب) ٥/ ٧٣ وما بعدها والشعر والشعراء

سبب نعته بالترقيّات ، وأصوب الآراء أنه كان يشبّب بغير فتاة تسمى رقية ، فنُعت بالرقيات إشارة إلى ذلك . وهو قرشي من بني عامر بن لؤي ، وُلد بمكة في العقد الثالث للهجرة لقيس ابن شريح بن مالك بن ربيعة (النويعم) بن أهيب بن ضباب بن حُجَيْر بن عَبْد بن مَعِيص بن عامر بن لؤي . وأقدم أخباره تشير إلى ملازمته لبعض المغنين وتصفحه لبعض النساء في الحج ، ولم تكذ تقع عينه على رقية بنت عبد الواحد بن أبي سعد أحد أفراد عشيرته الذين هاجروا مع طائفة منها إلى الجزيرة سنة سبع وثلاثين حتى سُخف بها ، وسرعان ما أخذ ينظم فيها أشعاره .

ويظهر أنه تحول عن مكة إلى المدينة وأقام بها طويلاً ، ولعل الذي دفعه إلى ذلك تعلقه بالمغنين والمغنيات . ويسوق صاحب الأغاني أخباراً له مع سائب خائرو بديح وفيند ، وهم من مغنى المدينة المشهورين ، ونراه يذكر في بعض شعره داراً له بها (١) ، ويبدو أنه لم ينزلها وحده ، بل نزلها مع أخيه عبد الله ونفر من عشيرته . وفي اختلاطه بالمغنين ما يدل على أنه كان يحيا حياة لاهية في المدينة ، ونراه يشكو من مروان بن الحكم الذي كان يُعقّب معاوية بينه وبين سعيد بن العاص في حكمها ، إذ كان كل منهما يليها فترة وكانت في مروان شدة وغلظة فكان إذا ولى يأخذ المغنين ودورهم بالضبط الشديد ، ومن ثمّ تعرّض له ابن قيس يصف شدته وقسوته (٢) ، وهو في أثناء ذلك ينظم مقطوعاته في الغزل ، ويترنّم بها المغنون والمغنيات ، ويستحسنها الناس استحساناً شديداً . ونراه يرحل إلى الجزيرة في أثناء حكم يزيد بن معاوية ، ويظهر أنه أراد الابتعاد عن المدينة في تلك الفترة التي ثارت فيها على يزيد . وهناك جاءته الأنباء بموقعة الحرّة وأن طائفة من أهل بيته قُتلوا فيها من بينهم أسامة وسعد ابنا أخيه عبد الله ، فهزته تلك الأنباء هزاً عنيفاً ، فإذا هو يبكي من ماتوا من أهله بكاء حاراً ، يقطر بالثورة على يزيد وبني أمية ، يقول :

إن الحوادث بالمدينة قد أوجعتني وقسرعن مروية (٣)

(١) الديوان (طبعة بيروت) ص ٢٤ . (٢) المروة : حجر أبيض تقطع منه النار . وهو مثل يضرب لمن نزل به شر . (٣) الديوان ص ١٧٧ والأغاني ٧٣/ وما بعدها .

يُنْعَى بنو عبد وإخوتهم حلّ الهلاك على أقاربه (١)
 ونُعي أسامة لى وإخوته فظلت مُستكفاً مسامعيه (٢)
 تبكى لهم أسماء مَعولةً وتقول ليلي : وارزَيْبِيَسَةُ
 والله أبرحُ في مقدمة أهدي الجيوش ، على شكّية (٣)
 حتى أفجعهم بإخوتهم وأسوق نسوتهم بنسوتية

ولم يلبث يزيد أن توفي ، وتحولت الجزيرة إلى ميادين حروب بين قيس
 وتغلب على نحو ما مرّنا في غير هذا الموضع ، واصطدمت عشيرته بعمير بن
 الحُبَاب بطل قيس في بعض حروبه ، مما جعله يؤثر التحول عن الجزيرة إلى
 فلسطين ، ولم يلبث أن تركها إلى العراق ، حيث مصعب بن الزبير . وكان
 طبيعياً أن يجذبه إليه ، فقد رأيناه حنقاً على بني أمية منذ موقعة الحرّة ، يريد
 أن يقود الجيوش ضدهم ، فيثأر لابني أخيه ، ويسبي نساءهم . وجعله ذلك
 يستشعر عقيدة الزبيريين ، فالخلافة ينبغي أن تكون في قريش روحاً وواقعاً
 عملياً ، بحيث تكون حاضرتها في الحجاز ، وبحيث تعتمد على القرشيين لا على
 كُتُب وأخواتها من قبائل الشام اليمنية التي أوقعت بأهل المدينة وقعة الحرّة المشنومة .
 وهو يصدر في ذلك عن قرشيته من جهة وعن الكلوم التي أصابت فؤاده من أهل
 الشام من جهة أخرى ، ومن ثمّ كان اعتناقه للعقيدة الزبيرية اعتناقاً مخلصاً ،
 وهو اعتناق يشوبه الحقد على بني أمية والرغبة الشديدة في أن ينقض حكمهم
 في الشام انتقاضاً ، ولعل خير ما يصور ذلك قصيدته الهمزية التي يفتتحها
 بقوله :

أفقرت بعد عبد شمس كداء فكُدِي فالرُكنُ فالبطحاء (٤)

ومضى يطيل في ذكر الأماكن التي هجرها الأمويون إلى دمشق وربوع

(١) بنو عبد : عشيرته نسبها إلى جده السابع .
 (٢) استكتت المسامع : صنت وضاعت ، هو مثل يضرب للثأ الشديد يعرك سامعه .
 (٣) مقدمة : يريد مقدمة الجيش . الشكّة :
 السلاح التام .
 (٤) كداء وكدي : جبلان بمكة . والركن : ركن البيت الحرام . والبطحاء : حيث كان ينزل أشرف مكة حول البيت في الجاهلية .

الشام منوهاً برجالهم وحسانهم من النساء ، وكأنه يأسى لهذا المصير الذي انتهت إليه قريش . فقد تفرقت بلداناً وشيعاً ، حتى طمع فيها الطامعون ، ويصرح بذلك فيقول :

حَبَّذا العيشُ حين قومي جميعٌ لم تفرَّقْ أمورها الأهواءُ
قبل أن تطمع القبائل في مُدِّكِ قريشٍ وتشمَّتَ الأعداءُ
ويمضى فيرد على الخوارج وأشباههم ممن كانوا يرون أن تُنزَعَ الخلافة من قريش وتُردَّ إلى العرب ، بل إلى المسلمين جميعاً ، يقول :

أيها المُشْتَهَى فناء قريشٍ بيَدِ الله عُمُرُها والفتناءُ (١)
إن تودَّع من البلاد قريشٌ لا يكنْ بعدهم لحيٌّ بقاءُ
فقريش هي عمود الخلافة ، ولو أنها زالت عنها لسقط ركنها سقوطاً لا يرتفع بعده . ولا يلبث أن يتوجَّه بخطابه إلى عبد الملك هاجياً :

قد عميرنا فَمُتْ بدائك غيظاً لا تميئنُ غيرك الأذواءُ (٢)
ويأخذ في الفخر بقريش وفضلها على الإسلام والخلافة ، فيذكر الرسول صلى الله عليه وسلم وولفائه الراشدين وحمزة عم الرسول وجعفر الطيار والزيير بن العوام حوارى النبي وأبا عبد الله ومصعباً . ويشير إلى انتصار مصعب على المختار الثقفي ، ويعرض لما كان يزعم من أنه يوحى إليه ، ويمدح مصعباً ، فيقول :

إنما مصعب شهابٌ من الألباء تجلَّتْ عن وجهه الظلماءُ
مُلْكُهُ ملكٌ قوَّةٌ ليس فيه جبروتٌ ولا به كبرياءُ

ويعود إلى الافتخار بقريش ورجالها في الجاهلية والإسلام ، ويفتخر ببيتها الحرام الذي يجمع إليه الناس من كل فج عميق ، ويأسى لحرق جيوش الشام هذا البيت حين حصارها لابن الزبير بعد موقعة الحرَّة ، ويُشيد ببناء ابن الزبير له بعد هذا الحصار ، ولا يلبث أن يدعو دعوة عنيفة لحرب عبد الملك

(١) عمرها : يريد بقاءها .

خلافة ابن الزبير وأنها استقرت له أعواماً .

(٢) عمرنا : عشائزناً طويلاً ، يشير إلى

وبنى أمية الذين استباحوا المدينة والبيت الحرام ، وقتلوا الحسين في كربلاء يقول :

كَيْفَ نَوَى عَلَى الْفِرَاشِ وَلَمَّا تَشْمَلِ الشَّامَ غَارَةٌ شَعْوَاءُ
تُذْهِلُ الشَّيْخَ عَنِ بَنِيهِ وَتُبْسِدِي عَنْ بُرَاهَا الْعَقِيلَةَ الْعَذْرَاءُ^(١)
أَنَا عَنْكُمْ بَنِي أُمِيَّةٍ مُزَوَّرٌ وَأَنْتُمْ فِي نَفْسِي الْأَعْدَاءُ
إِنَّ قَتَلِي بِالطَّفِّ قَدْ أَوْجَعْتَنِي كَانَ مِنْكُمْ لَكِنْ قُتِلْتُمْ شَفَاءُ^(٢)

وهذه هي الأنعام السياسية التي كان يوقّعها على قينارته الشجية ، وكان يضيف إليها مديحاً لعبد الله بن الزبير وبيان أنه أحق قرشي بالخلافة . وكان لا يزال يذكر وقعة الحرة مضيفاً إليها وقعة مَرَجٍ راهط التي هُزم فيها أنصار ابن الزبير من القبائل القيسية متوعداً عبد الملك بالغايات المييرة . ومُشيداً بمصعب وشجاعته وكرمه وتقواه . وكان قد رأى عبد الرحمن بن حسان بن ثابت حين لجَّ الهجاء بينه وبين يزيد بن معاوية يتخذ الغزل الفاضح برملة أخته وسيلة إلى الهجاء المقذع ، فحاكاه في هذا الاتجاه بغزله بعاتكة زوجة عبد الملك وأم البنين زوجة ابنه الوليد . وفي الوقت نفسه كان يشبب بزوجتي مصعب : عائشة بنت طلحة وسكينة بنت الحسين تشبيهاً كله وقار ، وكأنه أزهار ثناء . يريد أن يرضى بها مصعباً . ونحن لانقرن الصورتين من الغزل بعضهما إلى بعض حتى نرى خبثه ومكره ، وكيف استطاع أن يتخذ من الغزل أداة لشعره الزبيرى السياسى ومن قوله في عائشة ، وقد بعث به مصعب إليها وهي غاضبة عليه ليرضأها^(٣) :

جَنِيَّةٌ بَرَزَتْ لَتَقْتَلَنِي مَطْلِيَّةُ الْأَصْدَاغِ بِالْمِسْكِ
عَجَبًا لِمِثْلِكَ لَا يَكُونُ لَهُ خَرَجُ الْعِرَاقِ وَمِنْبَرُ الْمَلِكِ^(٤)
تَرْمِي لَتَقْتَلَنَا بِأَسْمِهِمَا وَنَزْنُهَا بِالْحَلْمِ وَالتَّسْلِكِ^(٥)

القطعة بأبيات في أم البنين لاشك و أنها ملأت صدر عبد الملك موجدة .

(٤) يريد بمنبر الملك الخلافة ، كأنه يتمناها لمصعب .

(٥) نزلها : نسبها إلى .

(١) البرى : الخلاخيل . وقد كنى بذلك عما يصيب من فرع شديد .

(٢) الطلف : من ضواحي الكوفة حيث كربلاء التي قتل فيها الحسين .

(٣) انظر الأغاني (طبع دار الكتب)

١٧٦/١١ وقارن بالديوان ص ١٤١ وقد وصل

وواضح أنه يحوطها بالنسك والطهارة والعفاف ، واقرن هذه الصورة إلى غزله بعاتكة وأم البنين الذي كان يسوقه في مقدمة مدائحهم لمصعب ، فإنك ستراه يعرضهما في صورة تؤذيها كقولها في عاتكة :

بَدَتْ لِي فِي أَثْرَابِهَا فَقَتَلْتَنِي كذلك يقتلن الرجال كذلك
وقالت لو أنا نستطيع لزاركم طبيبان منا عالمان بدائكما^(١)

ويتخيل أم البنين جاءت في الحلم ، فنال منها كل ما أراد ، وكأنها امرأة مبتذلة ، لا يمسكها طهر ولا عفاف ، فهي تمنع معه في اللهو إلى طلوع الفجر ، يقول :

أَتْنِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ تَ هَذَا حِينَ أَعَقَبْتُهَا^(٢)
فَلَمَّا أَنْ فَرِحْتُ بِهَا وَمَالَ عَلِيٌّ أَعَذَبْتُهَا^(٣)
شَرِبْتُ بِرِيقِهَا حَتَّى نَهَلْتُ وَبَيْتُ أَشْرِبُهَا^(٤)
وَبَيْتُ ضَجِيعِهَا جَذَلًا نَ تَعَجِبُنِي وَأَعْجِبُهَا^(٥)
وَأَيْقِظُنَا مَنَادٍ فِي صَلَاةِ الصَّبْحِ يَرْقُبُهَا^(٦)

وظل على هذا النحو يصول ويجول بشعره ضد عبد الملك وبنى أمية ونسائهم ، معلناً أن صلاح الأمة لا يتم إلا باجتماعها على ابن الزبير الذي يمثل الحكم القرشي الصحيح . وما نصل إلى سنة ٧١ للهجرة حتى يقدم عبد الملك بجيش ضخم إلى العراق لحرب مصعب ، فيلقاه في دَيْرِ الجاثليق ، وقد انقضت عنه أكثر أنصاره ، ولم تبق معه منهم سوى بقية قليلة بينها ابن قيس . ويقتل مصعب ويفر ابن قيس إلى الكوفة متفجعاً على صاحبه أسياً لا نففاض العراقيين عنه ، ويطلبه عبد الملك ، فيستتر منه عند امرأة أنصارية تسمى كثيرة نحو عام ، ونظن ظناً

(١) طبيبان : يريد رسولين ، ويريد بالداء
الحب الذي سرى في نفس عاتكة له .
(٢) أعقبها : صارت عقبها لى أى صارت إلى .
(٣) أعذبها : فها .
(٤) نهلت : رويت . أشربها : أسقيا .
(٥) جذلان : فرح .
(٦) يرقبها : أى يرقب الصلاة .

أنها زوجة^(١) على بن عبد الله بن العباس ، وكان ممن يجيرون على عبد الملك ، ولكن يظهر أنه لم يستطع أن يطلب العفو منه على ابن قيس الرقيات لأن ذنبه كان عظيماً . ومن ثم رأينا يخرج من مخبئه ، ميمماً وجهه شطر عبد الله بن جعفر في المدينة ، ويقال إنه راسل عبد العزيز بن مروان كى يشفع له عند أخيه ، ولبناه عبد العزيز ، فأرسل إلى ابنته أم البنين ، وكان عبد الملك لا يرد لها طلباً ، أن تشفع فيه ، وقبّلت شفاعتها ، وقيل بل راسلها ابن جعفر وفي رواية أن ابن جعفر هو الذى شفع له عند عبد الملك ، ولم يلبث أن مثل بين يديه ينشده باثنية التى يقول فيها :

ما نَقَمُوا من بنى أمية | لَأَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِنْ غَضَبُوا
وَأَنَّهُمْ مَعْدِنُ الْمُلُوكِ فَلَا | تَصْلِحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرَبُ
إِنَّ الْفَتِيْقَ الَّذِي أَبُوهُ أَبُو الْوَالِدِ | حَاصِي عَلَيْهِ الْوَقَارُ وَالْحُجْبُ^(٢)
خَلِيفَةُ اللَّهِ فَوْقَ مَنْبَرِهِ | جَفَّتْ بِذَلِكَ الْأَقْلَامُ وَالْكَتَبُ
يَعْتَدِلُ التَّاجُ فَوْقَ مَفْرَقِهِ | عَلَى جَبِينِ كَأَنَّهُ الذَّهَبُ

ويظهر أن عبد الملك لم يطب نفساً له ، ومن ثم نرى ابن قيس يولى وجهه شطر العراق فيمدح أخاه بشراً ، ويُعْطِيهِ الْجَزِيلَ . ويعود من لدنه إلى الحجاز فيعيش في ظل ابن جعفر يُغْدِقُ عَلَيْهِ مِنْ بَرِّهِ وَنَوَالِهِ ، ويجذبه جود عبد العزيز بن مروان بمصر ، فيرحل إليه ، ويمكث عنده طويلاً ، حتى إذا فكر عبد الملك في صَرْفِ ولاية العهد عنه إلى ابنة الوليد رأيناه يثور معه على أخيه ، إذ يقول في بعض مدائح له ، مبشراً له بالخلافة وأنها ستصير إليه وإلى بنيه :

لَتَهْنَهُ مِصْرُ وَالْعِرَاقُ وَمَا | بِالشَّامِ مِنْ بَرِّهِ وَمِنْ ذَهَبِهِ^(٣)
يَخْلُفُكَ الْبَيْضُ مِنْ بَنِيكَ كَمَا | يَخْلُفُ عَوْدُ النَّضَارِ فِي شُعْبِهِ^(٤)
نَحْنُ عَلَى بَيْعَةِ الرَّسُولِ وَمَا | أُعْطِيَ مِنْ عُنْجَمِهِ وَمِنْ عَرَبِهِ

(٣) البز : الثياب والمتاع .

(٤) النصار : يريد الشجر النصر ، ويخلف

الثانية : ينبت عوداً بعد عود .

(١) انظروفيات الأعيان لابن خلكان (طبعة

أوربا) ص ٤١٢ .

(٢) الفتيق : أصله الفحل من الإبل الكريم

عل أصحابه .

وبلغت القصيدة عبد الملك فتوعده ، وعرف ذلك ابن قيس ، فلم يقر له
قرار وضافت الدنيا في عينيه فنظم قصيدة بديعة يذم فيها من يغتابونه عند
عبد الملك رياء له ونفاقاً افتتحها بقوله :

بَشَّرَ الطَّبِيُّ وَالْغُرَابُ بِسُعْدَى مَرْحَبًا بِالَّذِي يَقُولُ الْغُرَابُ

وهو فيها يصور ما يلزمه من نَحَسٍ رمز له بالغراب . ويظهر أنه كان يفد
على عبد الملك من حين إلى حين في ديوانه مدائح له مختلفة ، والطريف أنه
يستهل بعضها بغزله بأَمِ البنين لا على شاكلة غزله القديم الذي كان يريد به أن
يؤذى عبد الملك ، ولكن على شاكلة غزله بعائشة بنت طلحة ، فهو يصف
جمالها ووقارها متلطفاً . وليس في ديوانه مدائح في الوليد مما يدل على أنه إن
كان لحق عصره فإنه لم يعيش فيه طويلاً . وفي ديوانه قصائد مختلفة مدح بها
عبد الله بن جعفر ، وهو يشيد به ويجوده إشادة رائعة على شاكلة قوله :

أَتَيْتَاكَ نُثْنِي بِالَّذِي أَنْتَ أَهْلُهُ عَلَيْكَ كَمَا يُثْنِي عَلَى الرَّوْحِ جَارُهَا

إِذَا مُتَّ لَمْ يُوَصَّلْ صَدِيقٌ وَلَمْ تَقُمْ طَرِيقٌ مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْتَ مَنَارُهَا

ومن مدحهم ونوه بهم طويلاً طلحة الطلحات الخزاعي والى سجستان ، وهو
يثني على كرمه وشجاعته ، وفيه يقول حين توفي بيته المشهور من مرثية
فيه بديعة :

نَضَّرَ اللَّهُ أَعْظَمًا دَفَنُوهَا بِسِجِسْتَانَ طَلْحَةَ الطَّلِحَاتِ

وليس له وراء هجائه السياسي سوى قطعة هجا بها عبد العزيز بن عبد الله
ابن خالد حين هُزِمَ في حربه للأزارقة ، وهو لا يقسو فيها قسوة الهجائين في
عصره .

وحتى الآن لم نتحدث عن غزله ، وهو في الطليعة من شعراء الغزل المكيين ،
ولو أنه لم يشغل نفسه بالمديح والدعاية للزبيريين وتخلص للغزل على شاكلة
عمر بن أبي ربيعة لما قصر عنه في هذا الفن ، وقد رأيناه في مطلع حياته يلزم

المغنين والمغنيات ، وكان لذلك أثر واسع في موسيقى شعره ، إذ تمتاز بالنقاء والصفاء والعذوبة حتى في مدائحهم ومراثيه . وليس ذلك فحسب ، فإنه من أكثر الحجازيين عناية بالأوزان المجزوءة والأخرى القصيرة ، وهو من هذه الناحية يُطَبِّع شعره بطوايع الغناء التي عاصرته ، إذ نجد عنده حلاوة النغم وخفة الأوزان بحيث تحمل كل ما يريد المغنون والمغنيات من أنغام وترنيمات على مثال قوله :

رُقِيَّ بِعَيْشِكُمْ لَا تَهْجُرِينَا وَمَنِينَا الْمُنَى ثُمَّ امْطَلِينَا
عِدِينَا فِي عَدِيٍّ مَا شَتَّ إِنَّا نُحِبُّ - وَإِنْ مَطَلْتِ - الْوَاعِدِينَا
فَإِمَّا تُنْجِرِي عِدَّتِي وَإِمَّا نَعِيشُ بِمَا نُوْمَلُ مِنْكَ حِينَا

وقوله :

رُقِيَّةٌ تَيَّمَّتْ قَلْبِي فَوَاكِبِي مِنْ الْحَبِّ
وَقَالُوا آدَاؤُهُ طَبُّ أَلَا بَلْ حُبُّهَا طَبِي

وقوله :

حَبٌّ ذَاكَ الدَّلُّ وَالغُنْجُ وَالتِّي فِي عَيْنِهَا دَعَجٌ (١)
وَالتِّي إِنْ حَدَّثَتْ كَذِبَتْ وَالتِّي فِي وَعْدِهَا خَلْجٌ (٢)
نَجَبُونِي هَلْ عَلَى رَجُلٍ عَاشِقٍ فِي قُبْلَةٍ حَرَجٌ

ودائماً يجرى غزله على هذه الصورة من عذوبة الألفاظ ورشاقة الألحان . وهو لا يتغزل بمن سُمِّيَ باسم رقية فحسب ، إذ نراه يتغزل بكثيرات ، غزلاً يملؤه بالصباغة واللوعة . وخاصة حين يكون غزله صادقاً لا يريد به سياسة ولا ما يشبه السياسة .

(٢) الخلج : الاضطراب وعدم الثبات على حال .

(١) الدل : الدلال . الغنج : حزن الدل والمزح . الدعج : شدة سواد العين .

شعراء الخوارج

رأينا في غير هذا الموضع كيف أن الخوارج بفرقهم المختلفة من أزارقة وُصُفُرية وُتَجدات وإباضية ظلوا يحاربون الجيوش الأموية طوال العصر، وكلما قضوا على جماعة منهم هبَّت جماعة أخرى تطلب الاستشهاد في سبيل عقيدتها في ولاية الأمة وأنه ينبغي أن لا تكون قاصرة على قريش ، بل يتولاها خير المسلمين ورعاً وتقوى ولو كان عبداً حبشياً . وقد أخذوا يتصورون الجماعة الإسلامية ضالة عن الطريق الديني الصحيح ، ومضوا يرون جهادها فريضة دينية .

وعلى هذا النحو عاش الخوارج في هذا العصر للحرب ، مستحلين دماء إخوانهم المسلمين ، وهي معيشة طبعت شعرهم بطوابع ميزته من شعر الفرق السياسية الأخرى ، فهو شعر ثوار ترافقهم السيوف في غدوهم ورواحهم وفي استقرارهم وترحالهم . وقد استعذبوا الموت غير آبهين بالحياة الدنيا ، ومن ثمَّ كان شعرهم في جملة حماسياً ، وهي حماسة لا تحركها العصبيات القديمة ، عصبيات القبيلة التي كانت تقوم على الأخذ بالثأر ، وإنما تحركها عصبية حديثة لعقيدتهم السياسية التي تعمقتهم مؤمنين بأنها تطابق تعاليم الدين الحنيف وأن عليهم أن يجاهدوا في سبيلها مخلصين ، حتى يفوزوا برضا الله وثوابه .

وكان إخلاصهم لدينهم عظيماً ، غير أنهم ضلوا عن المحجة ، إذ مضوا يشرعون سيوفهم ويسلونها على المسلمين ، كأن الإسلام لا يحيا إلا في معسكراتهم ، وبذلك مزقوا الجماعة الإسلامية ، إذ ظلوا ثائرين ، وظلت عقيدتهم كأنها مبدأ ثورى يدعوهم دائماً إلى الحرب والقتال . وكانوا أتقياء ، ولكنهم من غير شك كانوا غالبين في نضالهم ، فقد رفضوا الدنيا واستحلوا دماء إخوانهم المسلمين ، وأخذوا يجاهدونهم جهاداً عنيفاً موطنين أنفسهم على طلب الشهادة في ميدان هذا الجهاد ، حتى كان بينهم من إذا طعن فأنفذه الرمح جعل يسعى فيه إلى

قائله ، وهو يقول : (وعجلتُ إليك ربَّ لترضى) ^(١) وكأنا وهبوا أنفسهم للموت . ولهم في ذلك أنخبار وأشعار كثيرة يستصغرون فيها الحياة ويهوتون من شأنها . من ذلك أن رجلا منهم قدّمه الحجاج إلى القتل ، فأشد ^(٢) :

ما رغبةُ النفس في الحياة وإن عاشت قليلا فالموت لاحتقها
وأيقنت أنها تعود كما كان براها بالأمس خالقها ^(٣)
يوشك من قرَّ من منيته في بعض غرّاته يوافقها
من لم يمت عبطةً يمت هرما والموت كاس المرء ذاتقها ^(٤)
وعلى هذه الشاكلة كان الموت أمنية كل خارجي ، الموت قعصاً بالرماح ،
حتى يفوز بالاستشهاد وبما عند الله من الثواب ، يقول يزيد بن حبّساء وكان
من الأزارقة :

أبيتُ وسرّبالي دلاصُ حصينة ومغفرها والسيف فوق الحيازم ^(٥)
أريد ثواب الله يوماً بطعنة غموس كشدق العنبري بن سالم ^(٦)
فهم يطلبون الموت ويستعذبونه ابتغاء ثواب الله والفوز برضوانه وجناته ،
ولإنهم يستعجلونه تعجلا ، يقول قطري بن الفجاءة ^(٧) :

إلى كم تعاريني السيوف ولا أرى معاراتها تدعو إلى جماميا ^(٨)
أغارعُ عن دار الخلود ولا أرى بقاءً على حالٍ لمن ليس باقيا
ولو قرّب الموت القراعُ لقدأنى لموتى أن يدنو لطول قراعي ^(٩)

(٧) انظر في ترجمة قطري وأشعاره وفيات

الأعيان لابن خلكان والملل والنحل ص ٩٠

وأمالى المرتضى ١/٦٣٧ وفهارس الكامل للمبرد

والطبري والبيان والتبيين .

(٨) تعاريني : تطلبني عارية . الحمام :

الموت .

(٩) القراع : مضاربة السيوف في الحرب .

أنى : أن .

(١) المبرد ص ٥٦٤ .

(٢) المبرد ص ٤٣ .

(٣) براها : خلقها .

(٤) عبطة : شابا .

(٥) الدلاص : الدرع المساء اللينة .

المغفر : زرد يلبس تحت القلتسوة أو حلق

يتقنع به المتسلح .

(٦) غموس : واسعة . العنبري بن سالم :

رجل من الأزارقة كان يقال له الأشدق لسعةفه .

فهو يريد أن يتخلص من الحياة الزائلة ويترج عنها إلى الحياة الباقية التي لا تزول ، وهو لذلك يستبطن الموت ، وكأنما ملّ دنياه . وتصور لنا هذا الملل إحدى نساتهم المقاتلات ، وهي أم حكيم ، إذ تقول (١) :

أحمل رأساً قد سثمتُ حملاًه وقد ملّلتُ دهنه وغسّله
ألا فتى يحمل عني ثقله

وكانما أصبح الموت شعارهم ، بل قل الاستشهاد ، حتى يلحقوا بالملأ الأعلى وبمن سبقهم إلى جنات ربهم ونعيمه ، يقول أبو بلال مرداس في خروجه (٢) :

أبعد ابن وهب ذى النزاهة والتقى ومن خاض في تلك الحروب المهالكا
أحبُّ بقاءً أو أرجى سلامةً وقد قتلوا زيد بن حصن ومالكا
فيارب سلّم نيتي وبصيرتي وهب لي التقي حتى ألقى أولثكا
فهو يخرج طلباً للاستشهاد حتى يلحق بعبد الله بن وهب الراسبي والسابقين
من رفاقه ، وهو يدعو ربه صادقاً أن ينيله طلبته ، فيقتل في سبيل عقيدته ، وكان
الحياة حجاب صفيق يريد أن يجتازه إلى ربه وإلى رفاقه .

وقد جعلهم ذلك لا يكون قتلاهم ولا يرثونهم بالصورة التي نجدها عند شعراء
الفرق الأخرى ، إذ كان قتلهم يحقق في رأيهم السعادة المنشودة ، وهي
سعادة يطلها كل خارجي لنفسه ، لذلك مضوا بمجدون قتلاهم على شاكلة قول
أم عمران الراسبي حين قُتل ابنها في يوم دولا ب (٣) :

اللهُ أيّد عمراًنا وطهره وكان عمران يدعو الله في السحر
يدعوه سراً وإعلاناً ليرزقه شهادةً بيدي ملحادةٍ غدّر (٤)

ودائماً نجد هذه الصورة من الرثاء، إذ يصورون استشهاد قتلاهم زلّنى إلى
الله راسمين فيهم مثلاً أعلى للتقوى والصلاح والانكباب على عبادة الله خوفاً من

(١) أغاني (دار الكتب) ١٥٠/٦ وتريد (٢) أغاني ١٤٥/٦ .
أم حكيم يدهن شعرها ما تدهنه به من الطيب . (٤) ملحادة : من الإلحاد والتناء للمبالغة .
(٢) المبرد ص ٥٨٦ . غدر : كثير الغدر .

عذاب ربهم ، يقول عمرو بن الحصين في رثاء عبد الله بن يحيى وقائده أبي حمزة ومن قُتل من أصحابهما (١) :

ياربُّ أَسْلَكْنِي سَبِيلَهُمْ ذَا الْعَرْشِ وَأَشْدُّ بِالْتُقَى أَرْزَى
فِي فَتْيَةٍ صَبَرُوا نَفْسَهُمْ لَلْمَشْرِفِيَّةِ وَالْقَنَا السُّمْرِ (٢)

متأهِّبين لكلِّ صالحةٍ ناهين من لاقوا عن التُّكْرِ

وما يزال يصور خشوعهم وخشيئهم من النار وانكبابهم على العبادة انكباباً لا ينامون فيه إلا اختلاصاً وآونة بعد آونة إلى أن يقول :

كَمْ مِنْ أَخٍ لَكَ قَدْ فُجِعَتْ بِهِ قَوَامٍ لَيْلَتِهِ إِلَى الْفَجْرِ
مِثْلَهُ يَتَلَوُ قَوَارِعَ مِنْ آيِ الْقُرْآنِ مَفْرَعِ الصَّدْرِ

ويعمى فيصور انصرفهم عن الدنيا ولذاتها واحتسابهم أنفسهم لربهم حتى إذا أشرعت الرماح وسلت السيوف ورعدت الحرب بصواعق الموت تهافتوا على الموت شوقاً إلى الجنة . ولا ريب في أن هذه صورة جديدة في الرثاء ، تخالف ما نألفه عند غيرهم من الشعراء ، فهم لا يكون فيمن يرثونهم خلال الكرم والمروءة ، وإنما يكون فيهم المثل الأعلى للخارجي من التقوى ورفض الحياة الدنيا وزهرتها ومتاعها ، مصورين إقبالهم على الموت الذي يتمنونه لأنفسهم ، الموت الذي يفتح لهم أبواب الفرديس والجنان ، فهو موت موصول بآمالهم في حياة الخلد والرضوان . وهو رثاء حماسي ، فيه دعوة قوية لمنازلة خصومهم رثاء يفيض بالحنين إلى القتال والمضي قدماً حتى تفيض أرواحهم على أعناق أفراسهم ، وتتخضب بالدماء صدورها وصدورهم .

وعلى هذه الشاكلة دائماً رثاءهم وحماسهم ، فهم يتعطشون للموت ، حتى القعدة منهم ، فقد كانت فرقهم سوى الأزارقة تُجيز القعود عن الحرب . ولكن نحس دائماً كأن هذا القعود هدنة مسلحة إلى حين ، وبذلك نفسركثرة ثورات الصغرية بالموصل ، مع أنهم كانوا أكثر الحوارج تحمساً للقعود ، فهم يقعدون

(١) أغاني (سأى) ٢٠/١١١ وما بعدها . (٢) المشرفية : السيوف .

انتظاراً للحوادث وتهيؤاً للقتال ، إلا نفرأ منهم ، أبوا حمل السلاح وتعلقوا بالحياة ، وهو تعلق يُرَدُّ في أكثر الأمر إلى إشفاقهم على بناتهم وأبنائهم أن يقلب لهم الدهر المِجَنَّ من بعدهم ، وكان لا يزال ثَوَّارهم يحمسونهم ، ويدعونهم إلى الخروج عن دار المسلمين الباغين في رأيهم ، ويصور ذلك ما رواه المبرد (١) من أن أبا خالد القناني استحبَّ القعود ، فلأمه قَطَرِيَّ بن الفُجَاءة بمثل قوله :

أبا خالد يا انفِرْ فلست بخالد وما جعل الرَّحْمَنُ عُدْرًا لقاعدٍ (٢)
أتزعم أن الخارجيُّ على الهدى وأنت مقيمٌ بين لئس وجاحِد
فكتب إليه أبو خالد .

لقد زاد الحياة إلى حُبِّا بناقي إنهن من الضعافِ
أحاذر أن يرينَ الفقر بعدى وأن يشرَبْنَ رَنَقاً بعد صافي (٣)

ولا يتحول مثل هذا الاختلاف في الرأي بينهم إلى هجاء حاد ، بل يقف عند هذا اللون من اللوم والاعتذار . وكانوا يحسون حقاً بتعاطف وتراحم قوين بينهم ، فهم أصحاب مقالة واحدة ، وجمهورهم يدافع عنها بأرواحه حتى الذمَّاء الأخير . وعلى نحو ما يقطر شعرهم تعاطفاً وحماسة يقطر زهداً في الدنيا ورفضاً لها طلباً لما عند الله من حسن الثوبة . ومن المحقق أنهم أوغلوا في مقالاتهم دون رفق ودون تفكير عميق في المصلحة الحقيقية للأمة وأن من الخير لها أن تجتمع لا أن تتنازعا فرقاً وتتقطع شيعاً ويسفك الأخ دم أخيه .

وملاحظة أخيرة في أشعارهم ، هي أنهم يُيدوثون ويعيدون في معانيهم التي صورناها ، ولولا ما يلقانا فيها دائماً من صدق العاطفة وحرارة الشعور لأحسنا في أثناء قراءتها بغير قليل من الملل والسأم . ولعل هذا هو السبب في أن شخصياتهم الشعرية قلما تمايزت أو تباينت ، وكأنما هي صور متعددة من نمط واحد ، صور متشابهة ، ومن سَمِّ أشكلت نسبة كثير منها إلى أصحابها الحقيقيين على الرواة ، فتارة ينسبونها إلى هذا الخارجي أو ذاك . وارجع إلى يوم « دولاب »

(١) المبرد ص ٥٢٩ .
(٢) منادى مثل يا أخى .
(٣) الرنق : الكدر .

في الأغاني فسترى فيه مقطوعة حماسية رائعة من مقطوعاتهم ، اختلف الرواة في ناظمها ، أما المبرد فنسبها إلى قطري بن الفجاءة ، ونسبها المدائني إلى صالح بن عبد الله العَبْشِمِيّ . وقال خالد بن خِدَاش : بل قائلها عمر والقنّاء ، وقال وهب بن جرير : بل هو حبيب بن سهم ^(١) . ونقف الآن عند شاعرين من شعرائهما هما عمران بن حِطَّان والطَّرِّمَّاح .

عمران ^(٢) بن حِطَّان

بَصْرِيٌّ سَدُوسِيٌّ من شيبان ، نشأ على الفقه والورع ، وقد أدرك صدرًا من الصحابة وروى عنهم ، وروى عنه أصحاب الحديث قبل أن يدخل في مقالة الخوارج . وتلقاه في عصر زياد خطيباً يروع من يستمعون إليه ^(٣) . ولا يلبث قلبه أن يتعلق بابنة عم له تسمى جمرة ، كانت خارجية ، فتزوجها ، وأراد أن يردها عن مذهبها فأغوته وأدخلته فيه ، ويقال إنها كانت ذات جمال ، وكان قبيحاً دميماً ، ويُروى أنها قالت له يوماً : أنا وأنت في الجنة ، قال : ومن أين علمت ذلك ؟ قالت : لأنك أعطيت مثلي فشكرت ، وابتليت بمثلك فصبرت ، والشاكر والصابر في الجنة .

وقد تعمقته مقالة الخوارج حتى أصبحت جزءاً من نفسه ، فهو يعيش لها ويعيش بها ، ويُشيد بأصحابها حتى بأشقاهم عبد الرحمن بن ملجم قاتل علي بن أبي طالب ، وفي طعنته له يقول ^(٤) :

يا ضربةً من تقىُّ ما أراد بها إلا ليبلغ من ذى العرش رضوانا
إني لأذكره حيناً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا
ونراه يتأثر متأثراً بليغاً حين قُتل أبو بلال مرداس سنة ٦١ للهجرة ، حتى ليفكر في الخروج وامتناسق الحسام ، يقول :

(١) أغاني ١٤٧/٦ وما بعدها .
(٢) انظر في ترجمة عمران الأغاني (ساسي)
(٣) البيان والتبيين ١/١١٨ .
(٤) انظر في نقض هذا الشعر المبرد ص ٥٣١
وبنها والإصابة ١٨١/٥ وخزانة الأدب ٤٣٦/٢
وما بعدها والاشتقاق ص ٣٥٣ وهامش أمال

لقد زاد الحياة إلى بُغْضاً وحباً للخروج أبو بلالٍ
أحاذر أن أموت على فراشي وأرجو الموت تحت ذُرى العوالى^(١)
ولو أنى علمت بأن حَتْفِي كحَتْفِ أَبِي بلالٍ لم أبال
فمن يكُ هَمُّهُ الدنيا فإني لها والله ربُّ البيتِ قالى^(٢)
فهو يخشى أن يموت على فراشه حتف أنفه ، ولا يموت ميتة الخوارج
الشريفة قعصاً بالرماح ، ميتة أبي بلال ، وقد ظلت ذكره عالقته بنفسه طويلاً ،
حتى ليقول :

أنكرتُ بعدك من قد كنتُ أعرفه ما الناس بعدك يامرءاس بالناس

وكان الناس جميعاً ما توافيه . ولم يخرج عمران ، فقد كان يؤمن بالقعود ،
ومن ثمَّ اعتنق مذهب الصُّفْرى ودعا إلى القعود ، حتى عدَّ رئيس قعدتهم . ولم
تقعد به بناته على نحو ما رأينا عند أبي خالد^(٣) ، إنما قعد به — في أغلب الظن —
حبه لزوجته جمرة ، فقد كان يُشغف بها شغفاً شديداً ، ويعلّل أبو الفرج
ذلك علة أخرى فيقول إنه إنما صار من القعدة ، لأن عمره طال وعجز عن
الحرب وحضورها ، وكأنه يرى أنه اعتنق المذهب في سن عالية . على أنه إن
كان قعد فقد مضى في شعره يصور كرهه للحياة وأنها عبء ثقيل كما مضى
يحسّن لغيره الخروج ويزيّنه ، وكذلك كان قعدتهم فهم لا يشتركون في
الحروب ويغفرون بها رفاقهم . ويظهر أنه تمادى في ذلك لعهد الحجاج ، فطلبه ،
ولم يلبث شبيب الصُّفْرى وزوجته غزالة أن هجما على الكوفة في بعض أصحابهما ،
فهلج الحجاج وتحصن في قصره ، فكتب إليه عمران :

أسدٌ على وفي الحروب نعامةٌ رِبْداءٌ تنفر من صَفِيرِ الصافِرِ^(٤)
هلا برزت إلى غَزالة في الضُّحَى بل كان قلبك في جناحِي طائر^(٥)

جاء عند المبرد .

(٤) رِبْداء : من الريدة وهو لون إلى الغبرة .

(٥) هذا مثل ضربه عمران لتصوير فزع

الحجاج ورعبه .

(١) العوالى : الرياح .

(٢) قال : كاره .

(٣) نسبت أبيات أبي خالد إلى عمران في
ترجمته بالأغاني ، والأرجح أنها لأبي خالد كما

وغضب الحجاج واشتد في طلبه بعد قضائه على شبيب وصاحبته سنة ٧٧ للهجرة ففر منه على وجهه يتنقل في القبائل منتسباً في كل حى نسباً يقرب منه ، وما زال يتنقل شاعراً بمرارة الحياة وما يحتمل في سبيل عقيدته من خطوب حتى انتهى إلى روح بن زنياع الجذامي بالشام . فانتسب له أزدياً فأنزله منزلاً آمناً نحو عام وبالغ في إكرامه ، وكان روح سميراً لعبد الملك أثيراً عنده ، فذكر له صاحبه وحسن حديثه وروى له بعض أشعاره ، فرأى عبد الملك فيها ما شككه في أن صاحبه هو عمران ، وذكر ذلك لروح وطلب منه أن يبيئه به ، ونقل روح إليه رغبة عبد الملك ، فقال له : ذلك ما كنت أريد ، وإني تابعك إليه على الأثر ، ولم يلبث أن ارتحل مخلفاً لروح رقعة يقول فيها :

قد كنتُ جارك حَوَلاً ما تروغني فيه روائع من إنيس ومن جان^(١)
حتى أردتَ بيَ العظمى فأدركني ما أدرك الناس من خوف ابن مروان
ومضى حتى نزل بزفر بن الحارث في قرقيسيا ، فانتسب له أوزاعياً ، وتصادف أن رآه رجل عنده كان قد رآه من قبل عند روح ، فلما قال له زُفَرُ هل تعرفه ؟ قال : نعم أزدى رأيتُه عند روح ، حينئذ قال له زفر يا هذا أزدياً مرة وأوزاعياً أخرى ؟ إن كنت خائفاً أمانك وإن كنت فقيراً جبرناك ، فلما أمسى هرب وخلف في منزله رقعة كتب فيها مقطوعة بديعة يستهلها بقوله :

إن التي أصبحتَ يَغيبُ بها زُفَرُ أعيتُ عيائَ على رُوح بن زِنْبَاعِ
وارتحل حتى أتى عمان ، وهناك أخذ يثير الناس للخروج والثورة على الحجاج ، فطلبه ، فارتحل حتى أتى قوماً من الأزد في روزميسان بالقرب من الكوفة ، فأقام بينهم حتى توفي سنة ٨٤ .

ولعمران أشعار كثيرة تروىها كتب الأدب والتاريخ ، وهو فيها جميعاً يصدر عن إيمان عميق بمقالة الخوارج ، إيمان جعله يزدرى الحياة ويزهد فيها لولا جمره ، ومن ثم نشأ في نفسه صراع عنيف بين الرغبة في الحياة الكريمة التي يحياها

(١) روائع هنا : من الروع وهو الخوف والفرع .

وما يحتمل فيها من أذى ومكروه وبين الرغبة في الموت ، وعبر عن ذلك في صور مختلفة ، كأن يصور تهاك الناس على الدنيا ، وهي ليست بدار قرار ، على شاكلة قوله :

أرانا لا نملُ العيش فيها وأولعنا بحرصٍ وانتظارٍ
ولا تَبَقَى ، ولا نَبَقَى عليها ولا في الأمر نأخذ بالخيار
كركبٍ نازلين على طريقٍ حيثٍ راتحٍ منهم وسارى^(١)

ويقف كثيراً عند هذا المعنى ، فالناس يتعلقون بالدنيا حتى جياعهم وعمراتهم فأف لهم من أشقياء لم يتبينوا الطريق السوي . ولا يُخفى أنه يسير على كره منه في نفس الركب ، وأن قلبه هو الآخر ينطوي منها على شيء من الحب والحرص ، وحرى به أن يرفضها رفضاً ، يقول :

أرى أشقياء النَّاس لا يسأمونها على أنهم فيها عُرَاةٌ وجوْعُ
أراها وإن كانت تُحَبُّ فإنها سحابة صَيْفٍ عن قليلٍ تقشَعُ^(٢)
وعلى هذا النحو كان لا يزال يردد أن الموت سيأتي على كل الأحياء وأن لا مفر منه لكائن ، فالكل فان حتى الموت نفسه ، يقول :

لا يُعْجز الموتُ شيءٌ دون خالقيهِ والموتُ فانٍ إذا ما ناله الأجلُ
وكلُّ كَرْبٍ أمام الموت متَّصِعٌ للموت ، والموت فيما بعده جَلَلٌ^(٣)
فالموت سيموت في النهاية . وهو بذلك كله يعبر عن فكرة الموت التي تلقانا دائماً في شعر الخوارج ، إنه موت ينقل إلى دار الخلود ، ولذلك ينتظره هائلاً به مغتبطاً . وهذا هو شعر عمران دائماً فليس فيه سوى عقيدته . وكان لا يزدري شيئاً ازدراه المديح ، وقد سمع الفرزدق مرة ينشد بعض مدائحهم ، فتعرض له يقول :

أيها المادح العبادَ لِيُعْطَى إن الله ما بأيدي العبادِ

(١) حيث : سريع . وسارى : يسير ليلاً . (٢) جلال : عظيم .

(٢) تقشع : تزول .

إنه لا يسأل ولا يمدح سوى ربه ، ولا يفكر إلا في عقيدته ، فهو مثال دقيق للخارجي الذي تعمقته مقاله حتى الشغاف .

الطَّرِمَّاحُ (١)

شاعر طائى نشأ في الشام ، وانتقل إلى الكوفة مع من صار إليها من جيوش الشام . فنزل في بني تميم اللات بن ثعلبة ، وكان فيهم شيخ من الخوارج له سمٌ وفيه وقار ، فكان الطرمّاح يجالسه ويسمع منه ، فرسخ كلامه في قلبه ، ودعاه الشيخ إلى مذهبه ، فقبله واعتقده أشد اعتقاد وأصحّه حتى مات عليه . واختلف الرواة في الفرقة التي دخل فيها ، فقال أبو الفرج إنه دخل في فرقة الأزارقة ، وقال الجاحظ : هو من الصُّقْرِيَّة ، وقول الجاحظ هو الصحيح ، لأنه كان من القعدة ولو كان من الأزارقة ما استحل القعود ، إذ كانوا يجرّمونه ولا يجيزونه . ولم يُمنحْ قعوده في مقاومة المسلمين والدعوة إلى الخروج ضدهم على نحو ما صنع عمران بن حطان . فهو صُقْرِيٌّ مسلم . ويظهر أنه كان يمضي في السلم إلى أبعد حد ، فلم يكن يكفّر المسلمين كمتطرفة الخوارج ، بل كان يعاشرهم ويوادهم ويصادقهم ، حتى لراه يعقد صداقة شديدة بينه وبين الكميث ، يقول الجاحظ : « لم ير الناس أعجب حالاً من الكُمَيْتِ والطَّرِمَّاحِ ، كان الكميث عدنانياً عصبياً ، وكان الطرمّاح خارجياً من الصُّقْرِيَّة ، وكان الكميث يتعصب لأهل الكوفة ، وكان الطرمّاح يتعصب لأهل الشام ، وبينهما مع ذلك من الخاصة والمخالطة ما لم يكن بين نفسين قط ، ثم لم يجزّر بينهما صرْمٌ ولا جفوةٌ ولا إعراض ولا شيء مما تدعو هذه الخصال إليه . » وأكبر الظن أن الذي وثق بينهما هذه الصلة احترافهما مهنة واحدة ، هي تعليم الناشئة ، فقد كانا معلمين ، يعلمان أولاد العامة ، وكانا خطيبين كما كانا شاعرين . ويُروى عن الطرمّاح أنه ترك الكوفة حيناً إلى الرّى بفارس حيث عُنى بتأديب الناشئة

٢٢٣/٢ وتاريخ دمشق لابن عساكر ٥٢/٧ والخزاة ٤١٨/٣ وله ديوان نشره كرتكو في لندن سنة ١٩٢٧ . والطرمّاح : الطويل القامة .

(١) انظر في ترجمة الطرمّاح أعان (دار الكتب) ٣٥/١٢ والشعر والشعراء ٥٦٦/٢ والعينى ٢٧٦/٢ والاشتقاق ص ٣٩٢ والموشح للمرزبانى ص ٢٠٨ والبيان والتبيين ٤٦/١ ،

فيها ، ويَروى الجاحظ عن عبد الأعلى أنه قال : « رأيت الطرماح مؤدباً بالرئى فلم أر أحداً آخذ لعقول الرجال ولا أجذب لأسماعهم إلى حديثه منه ، ولقد رأيت الصبيان يخرجون من عنده ، وكأنهم قد جالسوا العلماء . »

ويظهر أنه لم يكن يكفيه ما تدرّه عليه هذه المهنة ، إذ نراه يحمل مديحه إلى أبواب الأمراء والولاة ، ففي أخباره أنه قدم مع الكميت على مخلد بن يزيد ابن المهلب ، وأراد أن يمدحه قاعداً ، فنحاه مخلد ، ودعى الكميت فأنشده قائماً فأمر له بخمسين ألف درهم ، فلما خرجا شاطره الكميت ما أخذه . وفي أخباره أيضاً أنه مدح خالد بن عبد الله القسرى الذى ولى العراق سنة ١٠٥ للهجرة ، فأعطاه كل ما بعث به إليه وإلى على سجستان ، وهو من هذه الناحية يختلف عن عمران اختلافاً بعيداً ، إذ يطلب الدنيا والمال ملحاً في طلبه ، وأيضاً فإننا نراه يستشعر عصبية شديدة لقبيلته ، بل لكل أخواتها من القبائل القحطانية وخاصة الأزدي قبيلة المهلب بن أبي صفرة ، ودفعه ذلك إلى أن يدخل في معركة حادة مع الفرزدق شاعر تميم عدوة الأزدي والقبائل القحطانية عامة . ومرّ بنا حديثنا عن هذه العداوة وكيف احتدمت في البصرة وخراسان . ونعجب للطرماح حين تتعمقه هذه العداوة وما يَطْوَى فيها من عصبية وهو خارجي ، والحوارج لا يعتدون بالعصبيات القبلية ، إنما يعتدون بالعصبية المذهبية ، وكأنما كان مذهبه الخارجي يأتي على هامش حياته . ونعجب حين نقرأ هجاء الفرزدق ولغيره من شعراء القبائل الذين اصطدم بهم إذ نراه يُقذع فيه إقذاعاً شديداً ، ومن طريف هجائه قوله في تميم :

لو حان وِرْدُ تميمٍ ثم قيل لها حَوْضُ الرسول عليه الأَزْدُ لم تَرِدِ
أو أنزل الله وَحْيًا أن يعذبها إن لم تَعُدْ لقتال الأَزْدِ لم تَعُدِ
لا تَأْمَنُ تميمياً على جَسَدِ قد مات ما لم تُزَايِلْ أعْظَمُ الجَسَدِ

ونراه يسوق بجانب هجائه مديحاً مفرطاً بنفسه ، لا يتحدث فيه عن بلائه في الحروب على شاكلة قطرى إنما يتحدث فيه عن خلقه معتدّاً بشئائه اعتداداً مسرفاً ، يقول :

لقد زادني حُباً لنفسي أني بغيضٌ إلى كل امرئٍ غير طائل^(١)
 وأنى شقي باللثام ولا ترى شقياً بهم إلا كريم الشامل
 والطرماع بذلك كله يبتعد عن روح الخارجي الذي ازدرى الدنيا وكل
 ما فيها من منازعات قبلية ومفاخرات شخصية فهو يعيش معيشة الناس من
 حوله ، ويضطرب فيما يضطربون فيه من خصومات ومن طلب للدنيا ، ولعله
 من أجل ذلك أكثر التنقل في العراق وفي فارس وخراسان . ومع ذلك فقد كان
 يستشعر عقيدته أحياناً ، حتى ليتمنى الخروج ، يقول :

وإني لمقتادٌ جوادى وقاذفٌ به وبنفسي العامِّ إحدى المقاذفِ
 لأكسبَ مالا أو أوولَ إلى غنيٍّ من الله يكفيني عِداتِ الخلائفِ^(٢)
 فياربُّ إن حانت وفاتي فلا تكن على شرجعٍ يُعلَى بخضِرِ المطارفِ^(٣)
 ولكن أجنُ يومي سعيداً بعُصبةٍ يصابون في قَجٍّ من الأرضِ خائفِ
 فوارسٍ من شيبانِ أَلْفٍ بينهم تُقى الله نَزَّالون عند النزاحفِ
 إذا فارقوا دنياهمُ فارقوا الأذى وصاروا إلى موعود ما في المصاحفِ

فهو يسأل ربه أن يموت في ميدان الحرب مستشهداً ، غير أنه يسوق في
 تضاعيف أبياته ما يدل على أنه لم يكن خالص النية في أمنيته ، إذ نراه في
 البيت الثاني يفكر في الدنيا والمال ، فهو يحارب إما ليقتل شهيداً وإما ليصبح
 غنياً ثرياً . ومن طريف وصفه للخوارج قوله :

لله درُّ الشُّرارةِ إنهمُ إذا الكرى مال بالطلُّا أرقوا^(٤)
 يرجعون الحنين آونةً وإن علا ساعةً بهم شهقوا
 خوفاً تبيتُ القلوب واجفةً تكاد عنها الصدورُ تنفلقُ

(١) غير طائل: خيس .

(٢) عِدات : جمع عدة ويريد بها الصلة .

الخلائف : جمع خليفة .

(٣) الشرجع : النعش .

(٤) الطل : الأعناق ، مفردا طلية .

كيف أرجى الحياة بعدهمُ وقد مضى مؤنسيُّ فانطلقوا
 قومٌ شحاحٌ على اعتقادهمُ بالقوز مما يخاف قد وثقوا
 وعلى قبسٍ من زهد الخوارج في الدنيا ومتاعها الزائل وما جاء في القرآن
 الكريم من ذم الشحيح الذي يجمع مالا ويدخره دون أن ينفقه على المحتاجين
 والمساكين ، وما جاء فيه أيضاً من أن كل إنسان مسئول يوم القيامة عما قدمت
 يده يوم لا ينفع مالٌ ولا بنون ، يوم تشهد عليه جوارحه بما عمل ، فن عمل
 صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها ، يقول :

كلُّ حَيٍّ مُستكملٌ عِدَّةُ العُمِّ رِ ومودٍ إذا انقضى عَدَدُهُ (١)
 عجباً ما عجبتُ للجامع الما ل يباهى به ويرتفده (٢)
 ويُضيع الذي يصيره الا ه إليه فليس يعتقده
 يوم لا ينفع المخولُ ذا الثر وة خِلائه ولا ولده (٣)
 يوم يُؤتَى به وخصماه وسط ال جنِّ والإنس رِجله ويده
 خاشع الصَّوت ليس ينفعه ذ م أمانيه ولا لدده

وكل من يقرأ شعر الطرماح يلاحظ أنه لا يجري على وتيرة لغوية واحدة ،
 فهو حين يصدر عن عقيدته ، أو يمدح أو يهجو لا يغرب على سامعيه ، ولكن
 حين يصف الصحراء يحاول بكل ما يستطيع أن يجمع أوابد الألفاظ ووحشيتها ،
 وهو جانب دفعه إليه تعليمه الناشئة ، وكأنما شعره ينقسم قسمين : قسماً أراد
 به أن يدور في أفواه الناس ، وقسماً أراد به أن يدور في أفواه المتأدبين
 حتى يقفوا على الألفاظ اللغوية الغريبة ، فهو قسم تعليمي محض . ويصور
 اللغويون مدى إغرابه في شعره ، فيقولون إن ابن الأعرابي العالم اللغوي المشهور
 سُئل عن ثمانى عشرة كلمة أبدت في أشعاره ، فلم يستطع تفسيرها ، ومرّ بنا
 في غير هذا الموضع أن حيسه اللغوي لم يكن دقيقاً وأنه كان مشغولاً بإدخال
 الألفاظ النبطية في كلامه . وقد مات حوالي سنة ١٠٥ للهجرة .

(٣) المخول : الثرى .

(١) مود : ميت .

(٢) يرتفده : يكتبه .

شعراء الشيعة

رأينا التشيع ينمو في الكوفة منذ اتخذها على حاضرة لخلافته . وقد مضى كثير من أهلها بعد وفاته يؤمنون بأن أبناءه وأحفاده أهلُ الخلافة الحقيقيون وأصحابها الشرعيون ، وأن الأمويين اغتصبوها منهم ، وينبغي أن تُردَّ عليهم . وتكوّنت في أثناء ذلك فرقة الكيسانية التي دعت لابن الحنفية ، وقد تأثرت بغير قليل من آراء ابن سبأ ، فذهبت تزعم أن ابن الحنفية هو المهدي المنتظر ، وأنه ورث عن عليٍّ علمَ الباطن وأن به قيساً من روح الله ، وهو قيس يتنقل في أئمة الشيعة إماماً بعد إمام ، حتى إذا توفى قالوا يرجعته ، وأنه سيعود فيملاً الأرض علماً ونوراً . ونغضى إلى أواخر العصر الأموي فتظهر فرقة الزيدية ، ولم تكن غالبية غلو فرقة الكيسانية ، وقد صورنا ذلك في حديثنا عن السياسة . وعلى نحو ما كثّر شعراء الخوارج في هذا العصر كثّر شعراء الشيعة يتقدمهم كثيرٌ شاعر الكيسانية والكميت شاعر الزيدية ، ولعل من الطريف أننا نجد عند أولهما عقيدة الكيسانية ماثلة في أشعاره بكل ما أوغلت فيه من تطرف في العقيدة الشيعية ، كما نجد عند ثانيهما عقيدة الزيدية بكل أصولها المذهبية .

وإذا أخذنا نقرأ في أشعارهما وأشعار غيرهما من شعراء الشيعة وجدناهم محزونين على أمتهم الذين سفك الأمويون دماءهم ، لا يَسْرَعُونَ فِيهِمْ إِلَّاً وَلَا ذِمَّةً ، وقد تحولوا ليكونهم ويندبونهم بدموع لا تَسْرُقُ وَلَا تَجْفُ . وربما كان هذا الطابع أهمّ ما يميّز الشعر الشيعي في هذا العصر ، فهو دموع وبكاء وزفرات على الحسين أولاً ثم علي زيد بن علي وابنه يحيى ، زفرات ودموع سخينة من مثل قول سليمان بن قيس بن الحسين (١) :

(سأى) ١٥٨/١٤ وما بعدها والمبرد ص ١٢٧
والاستيعاب ص ١٤٦ .

(١) مقاتل الطالبين لأب الفرج الأصبهاني
(طبعة الحلبي) ص ١٢١ وانظر أيضاً في
مراثي الحسين الطبري ٢٠٩/٤ وما بعدها وأغاني

مررتُ على أبيات آلِ محمدٍ فلم أرها كعهدها يوم حُطِّتِ
وكانوا رجاءً ثم صاروا رزِيَّةً وقد عظمتُ تلك الرزايا وجَلَّتِ
ألم تر أن الشمس أصبحت مريضةً لفقدِ حُسَيْنٍ والبلادُ اقشعرتِ
وقد أعولتُ تبكي السماء لفقدِهِ وأنجمُها ناحتُ عليه وصلَّتِ

ولم يكونوا يرثونه ويبكونه فقط ، إذ كان كثير منهم يضيف إلى رثائه وبكائه تحريضاً على الأخذ بثأره وثأر من دافعوا عنه من رفاقه ، وهو تحريض يتحول إلى رغبة شديدة في سفك الدماء ، حتى يغسل الشيعة عنهم عار القعود عن نصرته . ويتحول ذلك عند طائفة منهم إلى ما يمكن أن نسميه غريزة الدم المسفوح ومن خير من يصورها عوف^(١) بن عبد الله بن الأحمر الأزدي ، وله في الحسين قصيدة طويلة رثاه بها وحضَّ الشيعة على الطلب بدمه ، وفيها يقول :

لَيْبِكَ حُسَيْنًا كلما ذرَّ شارقُ وعند غسوق الليل من كان باكياً
وباليتنى إذ كان كنتُ شهيدتهُ فضاربتُ عنه الشانئين الأعاديا
ودافعتُ عنه ما استطعتُ مجاهداً وأعملتُ سِنِي فيهمُ وسِنانيا

ومرّ بنا أن كثيرين أخذوا يتلاومون في الكوفة على خذلانه ، وهم جماعة التوابين ، ومن خير من يمثلهم عبيد الله بن الحرّ ، ويروى أنه خرج في جماعة من أصحابه حتى أتى كربلاء ، فنظر إلى مصرع الحسين ورفاقه فاستغفر لهم ، ثم مضى وهو ينشد^(٢) :

ويا ندى أن لا أكون نصرتهُ ألا كلُّ نفسٍ لا تسدُّ نادمه
وإني لأنى لم أكن من حُماته لذو حسرةٍ ما إن تفارق لازمه

ويُقْتَسَلُ زيد بن علي بن الحسين ، فيبكيه الشيعة مُعْولين مندرين لبني أمية ومهددين من مثل قول المفضل المطلبّي^(٣) :

(١) انظر ترجمة عوف في معجم الشعراء
(٢) طبري ٤/٣٦٠ .
(٣) مقاتل الطالبين ص ١٤٩ .

ألا يا عينُ لا تَرَقِيْ وَجُودِي بدمعك ليس ذا حينَ الجمود^(١)
وكيف تَضُنُّ بِالْعِبْرَاتِ عَيْنِي وتطمع بعد زيدٍ في الهجود^(٢)
وكيف لها الرُّقَادُ ولم تَرَأِيْ جِيَادَ الْخَيْلِ تَعْدُو بِالْأَسْوَدِ
بِأَيْدِيهِمْ صَفَائِحُ مَرَهَفَاتُ صَوَارِمُ أُخْلِصَتْ مِنْ عَهْدِ هُوْدِ
بِهَا نَسَقِي النَّفُوسَ إِذَا التَّقِينَا وَنَقْتَلُ كُلَّ جِبَارٍ عَنِيدِ
وَنُحَكِّمُ فِي بَنِي الْحَكَمِ الْعَوَالِي وَنَجْعَلُهُمْ بِهَا مِثْلَ الْحَصِيدِ^(٣)

وعلى هذا النحو كان كل شاعر شعبي يَطْوِي في نفسه حزناً عميقاً على أمته المستشهدين ورغبة عنيفة في سفك دماء من قتلهم ، ولكن أنى ذلك وسيوف بني أمية بالمرصاد لكل من يخرج عليهم . وإنهم ليتعقبونهم ولا تهم أحياءهم ويعدون أنفاسهم عدواً . ومن ثم نشأت بين الشيعة نظرية مشهورة هي نظرية الثقة ، فمن حق الشيعة أن يخفى عقيدته ويكتمها ، حتى لا يعرض نفسه للخطر بل لا مانع من مصانعة خصومه أحياناً على نحو ما سرى عند كثير الكميت عما قليل ، إذ ملحا بني أمية ، وهما يكتنان لهم العدو والبغضاء .

وهذان المترعان من بكاء الشهداء والتحريض على قتل من قتلهم كان ينطوي فيهما حقد شديد على الأمويين ، وهو حقد ينتهي أحياناً إلى دعوة الناس شيعيين وغير شيعيين للثورة عليهم على نحو ما نجد عند الكميت حين ولَّى خالد القسري أخاه أسداً على خراسان سنة ١١٧ فإنه أرسل إلى أهل مرو يستحثهم على الثورة بأبيات ، يقول فيها^(٤) :

ألا أبلغ جماعة أهل مرو على ما كان من نأى وبُعْدِ
رسالة ناصح يهدى سلاماً ويأمر في الذي ركبوا بجِدِّ
فلا تهنوا ولا ترضوا بخسْفِ ولا يغررركم أسد بعهدِ
وإلا فارفعوا الرايات سوداً على أهل الضلالة والتعدى

(٣) بنو الحكم : بنو مروان بن الحكم .
العوالي : الرياح . الحصيد : الزرع المحصود .
(٤) طبرى ٥/٤٣٢ .

(١) ترقى : من رقا الدمع إذا جف وسكن .
جمود العين : تجلها بالدمع .
(٢) المهجود : النوم .

وإذا كانت قلوب الشيعة على هذا النحو تمتلئ بالحقد والغیظ على بنی أمیة فقد كانت تمتلئ بالحُبِّ لآل البيت حبًّا يملك على نفوسهم أهواءها وعواطفها وإحساساتها ومشاعرهما، على شاکلة قول أبي الأسود الدُّؤلی وقد عابه قوم بتشيعه: (١)

أحبُّ محمداً حباً شديداً وعباساً وحمزةً والوصياً (٢)
 أحبهمُ لحب الله حتى أجىء إذا بُعثتُ على هویاً (٣)
 هوى أعظيته منذ استدارت رَحَى الإسلام لم يعدل سويّاً (٤)
 بنو عم النبي وأقربوه أحبُّ الناس كلهم إليّ
 فإن يك حبهم رُشداً أصبهُ ولست بمخطئ إن كان غياً
 ويقول عبد الله بن كثير السهمي في نفس المعنى (٥):

إن امرؤاً أمست معايبه حبَّ النبي لغير ذی ذنب
 وبنی أبي حسن ووالدهم من طاب في الأرحام والصلب
 أبعده ذنباً أن أحبهم بل حبهم كفارة الذنب

فهم يحبون آل البيت بلخدم صلوات الله عليه ، وهو حب دفعهم دفعاً إلى استشعار التقوى وعبادة الله حق عبادته ، بل لقد دفع نفراً منهم إلى الزهد في الحياة ومتاعها الزائل ، على نحو ما سئرى عند أبي الأسود الدُّؤلی في حديثنا عن شعراء الزهد ، وبما يصور ذلك قول حرب بن المنذر بن الجارود ، وكان يتشيع ، في كلمة له (٦) :

فحسبي من الدنيا كفافٌ يُقيمني وأثوابُ كنانٍ أزورُ بها قبري (٧)
 وحسبي ذوی قُرْبى النبي محمدٍ فما سألنا إلا المودة من أجر (٨)

- (١) البرد ص ٥٥٤ .
 (٢) يريد بالوصي علي بن أبي طالب ، إذ كان الشيعة كما قلنا مراراً يعتقدون أن النبي أوصى له بالخلافة .
 (٣) علي هویاً : على هوى .
 (٤) لم يعدل سويّاً : لا مثيل له .
 (٥) البيان والتبيين ٣ / ٣٦٠ .
 (٦) البيان والتبيين ٣ / ٣٦٥ .
 (٧) الكفاف : القوت للقليل لا فضل فيه .
 (٨) سألنا بالتخفيف : لغة في سأل . وهو يشير إلى الآية الكريمة : (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) .

وواضح من كل ما سبق أن الشيعة كانت تستغرق أشعارهم في عصر بني أمية منازع قوية من حب آل البيت حباً قد ينتهي إلى الزهد في الدنيا ، ومنازع أخرى من الثورة على بني أمية ، ثورة تَطْوِي في داخلها رغبة شديدة في أن تُسْفِكَ دماؤهم كما سُفِكَت دماء شهدائهم : الحسين وزيد بن علي ، ومن قبلهما على نفسه. ودائماً سيكون هؤلاء الشهداء الذين استأثروا بهم وملكوا عليهم كل شيء ، وإنهم ليدلّعون في قلوبهم ناراً لا تُطْفَأ من الأسي والحزن العميق . ويحسن بنا أن نقف قليلاً عند كثيرٍ شاعر الكيسانية ، والكميت شاعر الزيدية .

كُثِيرٌ (١)

هو كثيرٌ بن عبد الرحمن بن أبي جمعة ، شاعر حجازي من خِزَاعَة كان ينزل المدينة كثيراً ، وكان قميئاً شديداً القصر محمقاً وفي الأغاني أخبار كثيرة عن حمقه وعبث الناس به لهذا الحمق . وكان أول ما ساق فيه شعره الغزل ، إذ كان راوية لجميل بن معمر العذري ، وهو في جمهور غزله يترنم بعزّة بنت حُمَيْل النَّضْمِيرِيَّة ، وقد اشتهر بغزله فيها حتى سُمِّي كثير عزّة ، وأروع أشعاره فيها تائيته التي يقول في تضاعيفها :

هنيئاً مريئاً غير داءٍ مخامر لعزّة من أعراضنا ما استحلت
وهو يلتزم في رويها التاء واللام جميعاً ، مما يدل من بعض الوجوه على أنه كان متكلفاً في غزله ، ويقول ابن سلام : إنسه كان يقول ولم يكن عاشقاً ولا صادق الصبابة .

ولا فصل إلى سنة ٦٥ للهجرة ودعوة المختار الثقفي لابن الحنفية ، وتكوينه حوله نظرية الكيسانية ، حتى يصبح أكبر بوق لهذه النظرية ، فهو يعتنقها اعتناقاً بكل ما بداخلها من غلو ومن أفكار متطرفة ، كفكرة التناسخ وأن

والخزاعة ٢/٣٧٦ ومراة الجنان ١/٢٠٢
ومعاهد التنصيص وابن خلكان والملل والنحل
ص ١١١ وحديث الأربعماء ١/٣٥٨ وما
بعدها . وقد نشر بيريس ديوانه في الجزائر .

(١) انظر في ترجمة كثير أغاني (دار
الكتب) ٢/٩ وما بعدها و ١٢/١٧٤ وفي
مواضع متفرقة ، وابن سلام ص ٤٥٧ وما بعدها
والشعر والشراء ١/٤٨٠ والفرق بين الفرق
ص ٢٨ والموضح ص ١٤٣ ومعجم الشعراء ص ٢٤٢

قبس النبوة لا يزال ينتقل في علي وأبنائه ، وكفكرة أن ابن الحنفية هو المهدي المنتظر وفيه يقول :

هو المهديُّ خبْرناه كعبٌ أخو الأَحْبَارِ فِي الحِقَبِ الأوَّلِي (١)

وزاه يمتلي حقداً على ابن الزبير حين رآه ينزل غضبه على إمامه ويحبسه في سجن عارم بمكة ، لدعوة المختار الثقفي له في الكوفة وإخراجه واليه منها . وكان ابن الزبير كما مر بنا قد عاذ بالبيت الحرام لعهد يزيد بن معاوية ، فتوجه إليه كثيرٌ يقول :

تخبر من لا قيت أنك عائدٌ بل العائدُ المظلومُ في سجنِ عارمِ
وصى النبيُّ المصطفى وابنُ عمِّه وفكَّكُ أغلالِ ونفَّاعُ غارمِ
أبي فهو لا يشرى هدىً بضلالةٍ ولا يتقى في الله لومةَ لائمِ
ونحن بحمد الله نتلو كتابه حلولا هذا الخيف خيف المحارم (٢)
بحيث الحمام آمنُ الروع ساكنٌ وحيث العدو كالصديق المسالمِ
وما فرح الدنيا بباقي لأهله ولا شدة البلوى بضربة لازمِ

وواضح أنه يسجل على ابن الزبير خرقه لما فرض الإسلام من أمن لكل من لاذ بالحرم ، حتى الحمام فإنه لا يحل صيده ولا التعرض له ، ومع ذلك يتعرض ابن الزبير لابن الحنفية وصى على أو بعبارة أخرى وصى الرسول الكريم الذي يأخذ بأيدي العناة ، والذي يتقى الله حق تقواه .

ويرد ابن الزبير لابن الحنفية حرثته ، فيخرج عن جواره ، ويلحق بعبد الملك في دمشق ، وكثير في ركابه ، فيكرمه وينزله منزلاً علياً هو وشاعره . ومن هنا نفهم الصلة التي انعقدت بين كثير وعبد الملك ، فقد أصبح من مداحه ،

(١) كعب : هو كعب الأَحْبَارِ ، كان من (٢) الخيف : ناحية من مكي بمكة .
يقصون في العهد الأول .

وأخذ يثيره على ابن الزبير متمنياً لو انتصر عليه وأزال سلطانه عن الحجاز والعراق جميعاً ، حتى إذ أراه يعدُّ جيشه لحرب مصعب أخذ يحثه على المبادرة لحربه بمثل قوله :

إذا ما أراد الغزو لم تثن هممه حَصَانٌ عليها عِقْدٌ ذُرٌّ يَزِينُهَا (١)
نهته فلما لم تر النهى عاقه بكت فبكاً مما شجها قَطِينُهَا (٢)

وظل يمدح عبد الملك . وارتحل إلى مصر يمدح أخاه عبد العزيز واليهما وطن بعض المعاصرين في مديحه لبني أمية ضرباً من النفاق (٣) ، وهو لم يكن في مديحه لهم منافقاً ، إنما كان تابعاً في ذلك لإمامه الذي رآه يمنح عبد الملك ولاءه . وحتى لو لم يدخل ابن الحنفية في بيعة عبد الملك لكان مدحه له تقيّة لا نفاقاً ، ومرّ بنا أن الشيعة كانوا يميزون التقيّة خشية على أنفسهم ، وبين أيدينا أخباره مع عبد الملك وهي تقطع بأنه كان يكرمه مع معرفته بتشيعه وأنه يصبر عليه لإصراراً . على أنه كان يحمل مديحه له كثيراً من السموم ، كتصويره له بأنه حية ما تزال تلدغ ، يقول :

يقلّب عيني حيةً بمحارةٍ إذا أمكنته شدةٌ لا يُقبلها (٤)

ونراه حين يعرض لخلافته يسلكه من طرف خفي في مجموعة الخلفاء الذين لا تُقر غالبية الشيعة خلافتهم وترى أنهم اغتصبوها اغتصاباً من ورثتها الشرعيين ، إذ كان يجعله سابع الخلفاء مسقطاً خلافة علي ، لأنّها الخلافة الصحيحة في رأيه بين تلك الخلافات الظالمة ، يقول :

وكنت المعلّى إذ أُجِلت قِدَا حُهم وجمال المنيحُ وسطها يتقلقلُ

والمعلّى هو القدح السابع من قده الميسر ، وهو أعلاها نصيباً ، أما المنيح فلا نصيب له . وواضح أنه لم يرد أن عبد الملك أعلى الخلفاء الذين سبقوه كعباً ، بل موه بذلك في الظاهر ، وعنى في الباطن أنه السابع بين الخلفاء الذين لا

(١) الحصان : الغيظة .

(٢) القطين ، الخدم والوصفاء .

(٣) انظر حديث الأربعاء لطلح حسين (طبعة

(٤) المحارة هنا : جسر الحية . الشدة :

المهجمة على العدو . يقبلها : يفسخها . أراد أنه

يبرم عزيمته ولا يتردد .

ترضى الشيعة لإمامتهم . ومن ثمَّ يقابل عبد الملك في ترتيب هؤلاء الخلفاء القديح السابع بين القديح وهو المعلی ، وقد صرح بذلك في مدحة له أخرى ، إذ يقول :

وكان الخلائف بعد الرسو	ل الله كلهم تابعوا
شهيديان من بعد صديقهم	وكان ابن حَرْب لهم رابعاً ^(١)
وكان ابنه بعده خامساً	مطيعاً لمن قبله سامعاً
ومروان سادس من قد مضى	وكان ابنه بعده سابعاً

وعلى هذا النحو لم يتخلَّ عن عقيدته في مديحه لعبد الملك . وربما كان عمر بن عبد العزيز أهم من أخلص له في مديحه لبني أمية ، وهو لإخلاص مرجعه في رأينا إلى موقفه من آل البيت فإنه بالغ في إكرامهم ومنع عماله منعا باتاً من سبهم على المنابر ، وكان صالحاً تقياً ، وفيه يقول كثير مشيراً إلى هذه المكرمة :

وَلَيْتَ فَلَمْ تَشْتَمَ عَلَيَّ وَلَمْ تُخَفِّ	بَرِيًّا وَلَمْ تَتَّبِعْ إِشَارَةَ مَجْرَمِ-
وَصَدَّقْتَ بِالْفِعْلِ الْمَقَالَ مَعَ الَّذِي	أَتَيْتَ فَأَمْسَى رَاضِيًّا كُلُّ مُسْلِمِ-
وَقَدْ لَبَسْتَ لُبَّسَ الْهَلُوكِ ثِيَابِهَا	تَرَاءَى لَكَ الدُّنْيَا بِكَفِّ وَمِعْصَمِ ^(٢)
وَتَوَمَّضَ أَحْيَانًا بَعِينٍ مَرِيضَةٍ	وَتَبَسَّمَ عَنْ مِثْلِ الْجُمَانِ الْمُنْظَمِ ^(٣)
فَأَعْرَضْتَ عَنْهَا مَشْمُزًا كَأَنَّهَا	سَقَّتَكَ مَدُوفًا مِنْ سِيَامٍ وَعَلَقَمِ ^(٤)
تَرَكَتَ الَّذِي يَفْتَنِي وَإِنْ كَانَ مَوْثِقًا	وَأَثَرَتْ مَا يَبْقَى بَرَأِي مِصْمِ
وَأَضْرَرْتَ بِالْفَاقِي وَسَمَّرْتَ لِلَّذِي	أَمَامَكَ فِي يَوْمٍ مِنَ الْهَوْلِ مِظْمِ

والحق أن كثيراً ظل مخلصاً لعقيدته الشيعية ، وهو لإخلاص لا يقف عند إشارات ابن الحنفية ووصفه بأنه مهدي أو وصي ، أوصى له علي . بل يتجاوز ذلك إلى استشعاره ما كان يؤمن به الكيسانية من رجعة أئمتهم بعد

(١) الشهيديان : عمر وعثمان . الصديق : أبو بكر . ابن حرب : معاوية .
 (٢) الجمان : اللؤلؤ .
 (٣) المذوف : المخلوط . السام : جمع سم .
 (٤) الهلوك : المرأة تشخف بالرجال .

ماتهم ، فهم لا يموتون ، بل يغيبون مدة من الزمن ثم الحنفية حين لبي نداء ربه :

ألا إن الأئمة من قريشٍ ولاية الحق
 على والثلاثة من بنيهم هم الأسباط
 فسبُّ سبِّ إيمانٍ وبرٍّ وسبُّ غيبته كرتلاء
 وسبُّ لا تراه العين حتى يقود الخيل يقدمها اللواء
 تغيب لا يرى عنهم زمانا برضوى عنده غسل وماء
 فالأئمة الحقيقيون أصحاب الولاية الشرعية على المسلمين هم علي والحسن
 والحسين وابن الحنفية ، وهم متساوون في هذه الولاية . ويأبى إلا أن يسمى
 قتل الحسين في كربلاء غيبة ، أما ابن الحنفية فهو غائب يجبل رضوى يطمع
 العسل والماء ، وسيعود في جيش كثيف يقوِّض الحكم الأموي ويرد الأمر إلى
 نصابه . وما زال يؤمن بعقيدته حتى إذا حضرته الوفاة سنة ١٠٥ ، وقيل سنة
 ١٠٧ ، رفع صوته ينشد :

برئتُ إلى الإله من ابن أروى ومن دين الخوارج أجمعينا^(١)
 ومن عمرٍ برئتُ ومن عتيقٍ غداة دُعي أمير المؤمنين^(٢)
 وواضح أنه يجعل لعلى وبنيه وحدهم الحق في لقب أمير المؤمنين ، أما من
 حملوا هذا اللقب قبلهم من الخلفاء الراشدين فهم في رأيه يُعدُّون مختصين .
 وعلى هذا النحو كان يغلو في تشييعه غلوًّا قبيحاً حتى أنفاسه الأخيرة .

الكُسميت (٣)

هو الكُسميت بن زيد الأسدي ، وُلد بالكوفة سنة ٦٠ للهجرة ، ولم يكذ

للجاحظ (انظر الفهرين) وأمال المرتضى (طبعة
 الحلبي) ٦٦/١ ، ٩٩ : ٨٠/٢ ومعجم الشعراء
 للمرزباني ص ٢٣٨ ومعاهد التخصيص
 وكتابتنا التطور والتجديد في الشعر الأموي (طبع
 دار المعارف) ص ٢٩٢ . وقد طبعت مدالغته
 في بني هاشم مراراً باسم الهاشميات .

(١) ابن أروى : عثمان بن عفان ، وأروى : أمه .
 (٢) العتيق : أبو بكر الصديق .
 (٣) انظر في ترجمة الكيت وأخباره أغاني
 (ساسي) ١٠٨/١٥ والشعراء ٦٢/٢٠
 والموشع ص ١٩١ وابن سلام ص ٢٦٨ وغزاة
 الأدب ٦٩/١ ، ٨٦ والبيان والتبيين والحيران

يشبّ حتى أخذ يختلف إلى دروس العلماء يتلقن الفقه والحديث النبوي وأنساب العرب وأيامها ، ولم يلبث أن تحوّل معلماً ، يعلم الناشئة في مسجد الكوفة . ونراه يشدو الشعر ، وتنعقد مودة بينه وبين النّطيرمّاح على نحو ما تحدثنا عن ذلك آنفاً .

ولا يلبث أن يبرع في الشعر ، فيطلب به جوائز الأشراف والولاة والخلفاء ففي أخباره أنه وفد على مخلد بن يزيد بن المهلب حين كان أبوه يوليه أعمالاً في مدة إمارته على خراسان لعهد سليمان بن عبد الملك : ويقال إنه لقي على بابه أربعين شاعراً ، كلهم ينتظر الإذن له ، وتروى كتب الأدب له مدائح مختلفة فيه . ونراه في مطالع القرن الثاني يفد على يزيد بن عبد الملك .

ويظهر أن صلته بالهاشميين بدأت مبكرة ، ففي أخباره أنه امتدح على بن الحسين الملقب بزین العابدين . ومعروف أنه توفّي سنة تسع وتسعين . ونصبي معه إلى ولاية خالد القسري على العراق (١٠٥ - ١٢٠ هـ) فنجده قد أصبح شيعياً خالصاً ، وقد استخلصه لنفسه زيد بن علي بن الحسين إمام فرقة الزيدية فإذا هو يناضل عنه ويدافع ، ويعيش لهذا النضال والدفاع ، إذ أُشرب قلبه حبّه وحب الهاشميين ، حتى لينكر من نفسه مديحه القديم ، وحتى ليقول :

طَرِبْتُ وما شوقاً إلى البيض أطربُ ولا لِعِباً مني وذر الشيب يلعبُ
ولم تلهنّي دارٌ ولا رَسَم منزلٍ ولم يتطرّبني بَنانٌ مُخَصَّبُ
ولكنّ إلى أهل الفضائل والنهي وخيرِ بني حواء والخير يُطلَبُ
بني هاشمٍ رهطٍ النبيّ فإنني بهم ولهم أرضى مراراً وأغضبُ

فلم يعد فيه شيء للغزل ولا للحب سوى حب بني هاشم : وينصرف إلى هذا الحب ، وينقطع له ، ويشتهر بإحسانه فيه ، حتى ليقول الفرزدق المتوفّي سنة ١١٠ وقد ذُكر له : إنه وجد أجراً وجِصاً فبني ، أي أنه وجد مادة غنية لأشعاره ، فأحسن في نظمه . ونراه في تصويره لهذا الحب ثائراً ثورة عنيفة على بني أمية ووالهيم خالد القسري . إذ كان ما بني يؤلّب عليه وعليهم الناس . داعياً لزيد دعوة صريحة . حتى لراه يكتب - كما أسلفنا - إلى أهل مرو أن يثوروا في وجه أسد القسري حين ولاه أخوه خالد على خراسان .

وكانت أشعاره النائرة لاتصل إلى سَمْع خالد فحسب ، فقد وصلت إلى سَمْع هشام بن عبد الملك ، فأمر خالداً بحبسه ، فألقاه في غياهب السجن . وكانت امرأته تدخل عليه في ثياب وهيئة حتى عرفها الحُرَّاس ، فدخلت في غفلة منهم يوماً ، فلبس ثيابها وتهاياً بهيئتها ، ومضى على وجهه إلى الشام ، فضرب قُبَيْتَه على قبر معاوية بن هشام فجاءه أولاده ، فربطوا ثيابه بثيابهم ، حتى دخلوا به على جددهم ، فاستعطفوه حتى ألانوا قلبه وعفا عنه . ويقال بل الذي توسط له بالشفاعة مسلمة بن هشام ، وله فيه وفي بني أمية مدائح نظمها حيثئذ : من مثل قوله :

الآن صرتُ إلى أميرٍ ة والأمور لها مصائرُ
أهلِ التجاوب في المحا فل والمقاوِلِ بالمخاصر^(١)
أنتم معادنٌ للخلافة كابرًا من بعد كابر

وهي مدائح تُحْمَلُ على التقيّة، إذ اضطر إلى مديحهم مداراة لهم . وعاد إلى الكوفة وقد رُدَّت إليه حرّيته ، فعاد إلى نضاله مع إمامه زيد . ونعجب إذ نراه على هاشميتيه وتشيعه يَفْسَح لأشعار ، يفخر فيها بمضريته ويهجو اليمن هجاء شديداً ، ولكن إذا عرفنا السبب زال العجب كما يقولون ، فقد تصدى له شاعر يُمْنى هو حَكِيم بن عِيَّاش الكلبي كان يتعصب للأُمويين ويهجو الهاشميين وزيد بن علي هجاء^(٢) مرّاً ، فرأى الكميّ أن يصرفه عن ذلك بفتْح معركة معه في اليمن والمضرية . وبذلك دفعه عن هجاء بني هاشم وشغله بقومه والنضال عنهم . ويقول الرواة إنه كان يمكر به فيفخر عليه ببني أمية المضريين حتى يسكته ويقبله ، وقد ظهر عليه فعلاً لا بذلك فحسب ، بل بما نظم في عصبته لمضرو وهجائه لليمن من قصائد دوت بعيداً ، وعلى رأسها مذهبتّه^(٣) : (ألا حبيبت عنا يا مدينا) ويقال إنها بلغت ثلاثمائة بيت لم يترك فيها مثلبة لليمن إلا سجلّها ووصمه بها وصماً .

(١) المقاول : جمع مقول ، وهو المقوم .
والمقاوِل بالمخاصر : الخطاب لاتخاذهم لما في الخطابة
(٢) (٢) انظر في ذلك ترجمته في الأغاني والإصابة
والمسعودي (طبعة دارالرجاء بمصر) ١٦٢/٣ .
(٣) في خزنة الأدب ١/٨٦ بعض أبيات من هذه القصيدة وانظر الأغاني (طبع السامي) ١١٢/١٥

وحتى الآن لم نتحدث عن هاشمياته ، وهي تمتاز بصدق العاطفة وبراعة الحجاج والاستدلال في بيان حق الهاشميين الشرعى في الخلافة ، وهو استدلال وحجاج جعل الأقدمين يلاحظون أنه في شعره وفي هاشمياته خاصة يخرج على المألوف من ذوق الشعراء ، إذ كانوا لا يعرفون في الشعر هذه الصورة من الجدل ، إنما كانوا يعرفونها للخطباء وأصحاب المقالات ، ومن ثم قالوا إن شعره أشبه بالثر ، كما قالوا إنه خطيب وليس بشاعر . ومن غير شك كان شاعراً مبدعاً ، فقد ميج بشعره نهجاً جديداً ، إذ أخضعه لصورة المقالة المعاصرة له وما تُشْفَعُ به من براهين وأدلة . وهو في ذلك يُعَدُّ صَدَى قَوِيّاً لما شاع في عصره من الجدل بين المتناظرين في مسائل العقيدة ، فقد مثّل هذا الجدل تمثيلاً باهراً . ومن غير شك كان يختلف إلى حلقات هذا الجدل ، فقد كان إمامه زيد يتلمذ لواصل بن عطاء رأس المعتزلة ، وتبعه الكميت في هذه التلمذة ، فهو الآخر تلميذ لواصل ، تلقن منه الكلام والجدل في المسائل العقيدية ، وتحول يستخدمه في هاشمياته ، فإذا هي ليست أشعاراً في مديح زيد إمامه ، إنما هي مقالة الزيدية بكل أصولها العقيدية : وبكل ما تستخدمه من أسلحة العقل في دعم هذه الأصول . ومرت بنا أبياته التي يعلن فيها أنه لن يقف بالرسوم والأطلال يتحدث عن حبه ، فحبه جميعه منصبٌ على بنى هاشم ، وبذلك كان أول شاعر دعا إلى نبذ الوقوف على الديار سنةً من سبقوه ، وهو يمضى ، فيسوق الأدلة الناصعة على حق البيت الهاشمى من سلالة فاطمة رضى الله عنها في الخلافة على شاكلة قوله متحدثاً عن اغتصاب الأمويين لهذا الحق الشرعى :

فلم أرَ غَضْباً مثله يُتَغَصَّبُ	بخاتمكم غَضْباً تجوز أمورهم
تأولها منا تيقٌ ومُغْرِبُ	وجدنا لكم في آل حاميم آية
لكم نَصَبٌ فيها لذي الشك مُنْصَبُ	وفي غيرها آياً وآياً تتابعن
وما ورثتهنّ ذاك أمٌ ولا أبُ	وقالوا ورثناها أبانا وأمنّا
به دانَ شرقى لكم ومغربُ	ولكن مواريثُ ابنِ آمنَةَ الذى
لقد شَرِكْتِ فيه بكيلٌ وأَرْحَبُ ^(١)	يقسولون لم يُورثْ ولولا تراثُهُ

(١) بكيل وأرحب : عشيرتان من همدان .

وَعَكَ وَلَحْمٌ وَالسَّكُونُ وَحَمِيرٌ وَكَنْدَةٌ وَالْحَيَّانُ بَكَرٌ وَتَغْلِبُ
 وَمَا كَانَتْ الْأَنْصَارُ فِيهَا أَذْلَةً وَلَا غَيْبًا عَنْهَا إِذِ النَّاسُ غَيْبٌ
 فَإِنْ هِيَ لَمْ تَصْلِحْ لِحَى سَوَاهِمُ فَإِنْ ذَوَى الْقُرْبَى أَحَقُّ وَأَقْرَبُ

وواضح أنه بنى احتجاجه على أقيسة عقلية ، فهو يستدل بأى القرآن
 الحكيم في سُوْر « حاميم » وغيرها التي تُشيد بأهل البيت وقرايتهم من الرسول ،
 مقررة حتى ذوى القربى من مثل : (وآت ذا القربى حقه) ومثل : (قل لأسألكم
 عليه أجراً إلا المودة في القربى) ويناقدش الأمويين في نظامهم الوراثي ، وأنهم لا
 يُدُلون للرسول كما يدل آل بيته ، فهم ورثته الشرعيون ، وإلا لورثته القبائل جميعاً
 وعلى رأسها الأنصار الذين أعز الله بهم الإسلام . وهو يستدل بالنصوص القرآنية
 تارة ويحكم العقل تارة أخرى .

وذاً ما يعرض هذه الأدلة مجادلاً محاولاً الظفر بخصومه ، فإن ترك ذلك ليج
 في عقيدته الزيدية وأصولها المذهبية ، ومعروف أنها كانت - في أصلها - من
 أكثر العقائد الشيعية اعتدالاً وإن داخلها فيما بعد التطرف والمغالاة ، إذ كان
 زيد بن علي لا يؤمن بتناسخ ولا بتبداء ولا بترجعة على نحو ما كان يؤمن الكيسانية ،
 وكان لا يدخل في عقيدته أى شعوذة أو غلو مسرف ، إنما كان يبث نظرية
 الوصاية ، وما تؤمن به الشيعة جميعاً من أن الرسول صلى الله عليه وسلم أوصى لعلي يوم
 غدير خم* ، وفي ذلك يقول الكمي :
 وَيَوْمَ الدَّوْحِ دَوَّحَ غَدِيرِ خُمٍ أَبَانَ لَهُ الْوَالِيَةَ لَوْ أَطِيعَا^(١)

وكان زيد كما قدمنا يرى جواز إمامة المفضل مع وجود الأفضل وبذلك
 صحح خلافة أبي بكر وعمر ولم يظمن فيهما ، ولا دفع إلى شتمهما كما تصنع
 الرافضة ، وفي هذا يقول الكمي :

أَهْوَى عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا . أَرْضَى بِشَتْمِ أَبِي بَكْرٍ وَلَا عَمْرَا
 وَمَعْرُوفٌ أَنَّ زَيْدًا كَانَ يَشْتَرُطُ فِي الْإِمَامَةِ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَبْنَاءِ فَاطِمَةَ ، وَيَحْتَسِمُ
 أَنْ يَكُونَ عَلَمًا زَاهِدًا شَجَاعًا سَخِيًّا^(٢) ، وَيُرَدُّدُ الْكَمِيَّتَ فِي هَاشِمِيَّاتِهِ هَذِهِ
 الصِّفَاتُ ، يَقُولُ فِي مَدْحِ الْأَئِمَّةِ مِنَ الْهَاشِمِيِّينَ :

(١) غدير خم : بين المدينة ومكة ، نزله الرسول . (٢) انظر الملل والنحل ص ١١٥ .

الحُمة الكُفاة في الحرب إن لُ مَّ ضراما وقودها بضرامِ
والغيوثُ الذين إن أمحلَ النَّا س فمأوى حواضن الأيتام
غالبين هاشميين في العِلِّ م رَبَّوْا من عطية العَلَّامِ (١)
وهمُ الآخذون من ثقة الأمِّ رِ بتقواهم عُرى لا انفصام (٢)

ويضيف الكميت إلى هذه الصفات صفة العدل ، فهم عدول إن حكموا
الناس لم يظلموهم تقيراً . وكثيراً ما يقف في تقريره لهذه الصفة عند جور بني
أمية وظلمهم للناس . وأنهم لا يتقون الله في رعايتهم لهم ، بل يعاملونهم كأنهم
أغنام ، مبتدعين دائماً بدعاً لم يجئ بها الإسلام ، يقول

لهم كلُّ عامٍ بدعةٌ يُحدثونها أزلُّوا بها أتباعهم ثم أوحلُّوا
ودائماً يجارلربه أن يكشف غُمتهم عن صدر الأمة ، فقد بغوا فيها وطمغوا ،
وساموها كل ما استطاعوا من ألوان الخسف والعذاب . وإنه ليسأل الله أن يُجلَّ
الأسرة الهاشمية محلهم ، يقول :

أجاع الله من أشبعتموه وأشبع مَنْ بِجَوْرِكُمْ أُجِيعا
بمرضى السياسة هاشمىً يكون حياً لأُمَّته ربِيعاً (٣)

ووقف الجاحظ عند أبيات مدح بها الرسول ، فقال : « ومن غرائب الحمق
المذهب الذي ذهب إليه الكميت في مديح النبي صلى الله عليه وسلم حيث يقول :

إلى السُّراج المنير أحمدَ لا تَعُدلني رَغْبَةً ولا رَهَبُ
عنه إلى غيره ولو رفع ال نَأْسُ إلى العيونِ وارتقبوا
وقيل أفرطت بل قصدت ولو عَنَفني القائلون أو ثَلَبوا

(١) روى : نوما من التريبة .
الوثقى لا انفصام لها .

(٢) (٣) الحيا : المطر .

(١) روى : نوما من التريبة .
(٢) يشير إلى قوله تعالى : (فمن كفر
بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة

فتى رأى شاعراً مدح النبي صلى الله عليه وسلم فاعترض عليه واحد من جميع أصناف الناس ، حتى يزعم هو أن ناساً يعيبونه ويثلبونه ويعنّفونه^(١) . ويقول المرتضى إن ظاهر الخطاب للنبي والمقصود أهل بيته^(٢) . وقد مضى الكميّ يناضل عن إمامه مؤيداً مقالته إلى أن رأى الخروج ، ففعد عن نصرته ، وفي هاشمياته ما يدل على أنه كان يكره الخروج ولا يراه . من مثل قوله :

تجود لهم نفسى بما دون وثبةٍ تظلُّ لها الغربان حولي تحجبلُ
 وخرج زيد وقتل : فجزع الكميّ ، وذهب بيكيه معلناً سخطه على الأمويين وعاملهم يوسف الثقفى محمّساً للناس أن ينفصوا عنه وعنهم . وضيق عليه يوسف الخناق ، وظلّ يتحين له الفرص ، حتى إذا وفد عليه مادحاً سنة ١٢٦ للهجرة يريد أن يستلّ ضغنه دسّ إليه من قتله .

٤

شعراء ثورة ابن الأشعث

مرّ بنا في حديثنا عن الكوفة أن أشرافها كانوا يضطغنون على بنى أمية منذ قوّضوا دولتها ، واتخذوا دمشق حاضرة للخلافة ، بل لقد كان العراقيون جميعاً يشعرون بهذا الضغن والحقد ، سواء منهم الكوفيون وغير الكوفيين ، فإنهم فقدوا السيادة ، وأصبحوا خاضعين لعرب الشام . ولم يعد لهم من الأمر شيء . وسلّط عليهم الأمويون ولايةً يعنّفون بهم عنفاً شديداً ، وكان ذلك يزيد في حقدهم وألمهم ، فتعلقوا بكل نائر على الأمويين . وسرعان ما كانت جيوش أهل الشام تغلب عليهم ، فيخضعون على مضض ، ويمضون منتظرين للحوادث .

ويتولى الحجاج ، ويأخذهم بسياسة قاسية لارحمة فيها ولا شفقة ، ويحسّ كثير منهم ، وخاصة أشرافهم أنه يستلهم ، فيأنفون لأنفسهم أنفة شديدة ،

(٢) أمال المرتضى ٢/٨٠ .

(١) البيان والتبيين ٢/٢٣٩ .

ويودون لو استطاعوا نقض هذا الضيم والخلوص من هذا الذل . وكان ممن تجسّدت فيه هذه المشاعر من أشراف الكوفة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث الذي يرجع في نسبه إلى ملوك كندة الأقدمين ، وكان من أشد العرب إحساساً بشرفه وإعجاباً بنفسه وتبهاً وخيلاء . وواتته الفرصة كي يقود هذه الثورة التي كانت تغلوها نفوس الأشراف في الكوفة ، ذلك أن عبيد الله بن أبي بكره عامل سجستان أخفق في حملة قادها إلى زنبيل ملك الترك ، إذ استدرجه إلى داخل بلاده ثم أطبق عليه فنكل بجيشه حتى يقال إنه مات كمدأ .

وفكر الحجاج في قائد محنك يوليه سجستان ، ويقود الحرب فيها ، وهده تفكيره إلى عبد الرحمن ، وكان في كسرمان ، فأمدّه بجيش عظيم كان يسمى «جيش الطواويس ، تمام أهبتة وُعدته . والتقى بجيوش الترك وانتصر عليها انتصارات عظيمة ملأت يده بالغنائم ، غير أنه رأى - خشية على جيشه - أن لا يتوغل وراء الترك ، حتى لا يصنعوا به ما صنعوه بابن أبي بكره . ولم يكد يعرف الحجاج ذلك حتى كتب إليه يتهمه بالخور والضعف ، وهدّده إن لم يمض في القتال بعزله . فنار عبد الرحمن لكرامته ، وجمع قادة الجيش ، وحدّتهم بكتب الحجاج وكانوا مثله ينطون على بغضه ، ويتمنون لو عادوا إلى أهلهم ، فأظهروا الثورة عليه ، وقالوا إنه لا يبالي بموتنا ، ويريد أن يعرضنا للخطر ، حتى نسوق له وخليفته الغنائم . ولم يلبثوا أن بايعوا عبد الرحمن ، وصمموا على حرب الحجاج حتى يخرج من العراق .

ووادع عبد الرحمن ملك الترك وعاهده أنه إن ظفر بالحجاج لم يسأله خراجاً أبداً ، وإن هزمه الحجاج بلأ وأصحابه إليه ، فنعمهم . واتجه بجيشه إلى العراق ، وانضم إليه في طريقه كثير من جند الكوفة والبصرة المقيمين بنحاميات الأمصار ، ولما صار في فارس خلع عبد الملك بن مروان وخلعه جنده ، وبايعوه على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وأقبل الجيش « مثل السيل المنحط من عكل ، ليس يردّه شيء حتى ينهى إلى قراره » وأعشى همدان وأبو جليدة اليشكري في مقدمته يثيران الناس ويحمّسانهم للقاء الحجاج ومن يستعين بهم من عرب الشام ، الذين نزلوا منازلهم وحلّوا دورهم فيما أخرجوا منها

للحرب والموت في سجستان وخراسان على نحو ما نرى في قول أبي جهم (١) :

أيا لهني ويا حزني جميعاً ويا غمَّ الفؤادِ لما لقينا
 تركنا الدين والدنيا جميعاً واخلينا الحلال والبنينا (٢)

فما كنا أناساً أهل دينٍ فنصيرَ للبلاء إذا بلينا
 ولا كنا أناساً أهل دنيا فنمنعها وإن لم نرجُ ديننا
 تركنا دورنا لطعامِ عكٍّ وأنباطِ القرى والأشعريينا (٣)

وتقدم الحجاج بجيشه، فالتقى بجيش ابن الأشعث على نهر دجيل في ذي
 الحجة سنة ٨١ وانتصر ابن الأشعث وتقدم بجنوده، فاستولى على البصرة،
 ومضى الحجاج فنزل بجيشه في ضاحية من ضواحيها تسمى الزاوية، وحدثت فيها بين
 الطرفين معركة عنيفة كان فيها أبو جلدة يحرض على قتال الحجاج بمثل قوله (٤) :

نحن جلبنا الخيلَ من زرتجا مالك يا حجاج منا منجى (٥)
 لثبعتن بالسيوف بعجبا أو لتفريتن فذاك أحجى (٦)

وما زال أبو جلدة يحمس الجنود ويبث الغيرة فيهم لنسائهم: حتى شدوا
 على عسكر الحجاج شدة ضعفته، وثبت الحجاج وصاح بأهل الشام،
 فترجعوا وثبتوا، وكانت الدائرة له. وانسحب ابن الأشعث بمن معه إلى الكوفة
 وهناك حدثت بينه وبين الحجاج موقعة دير الجماجم، وفيها هزم هزيمة ساحقة.
 ولم يلبث أن جمع للحجاج جموعاً جديدة، والتقى به في «مسكن» فحالفته
 الهزيمة، فولّى وجهه نحو المشرق إلى أن وصل إلى سجستان: فالتجأ إلى زنبيل،
 وبعد محاولات منه لرجوع سلطانه أسلمه الزنبيل لجيوش الحجاج، وقطعت رأسه،
 وقيل بل مات انتحاراً. ويلقانا بجانب أبي جلدة شعراء كثيرون لجأوا في هذه
 الثورة لعل أهمهم أعشى همدان، وهو بحق يعد شاعر هذه الثورة.

(١) مرت في الفصل السالف مصادر ترجمته وانظر في الأبيات أغاني (دار الكتب) ٣١٢/١١
 (٢) الحلال: الزوجات.
 (٣) الطعام: الأوغاد. وعك: من قبائل
 الشام اليمنية. ومثلها الأشعر قبيلة يمنية. وسام
 أنباطا يريد أنهم ليسوا بدوا، فهم فلاحون.
 (٤) أغاني ٣١٢/١١.
 (٥) زنج: قصبة سجستان
 (٦) العج: الشق. أحجى: أخلق وأجد

أعشى^(١) همدان

هو عبد الرحمن بن عبد الله الهمداني القحطاني، نشأ في الكوفة، وعنى في أول نشأته بالفقه وقراءة القرآن حتى لئزى الشعبي فقيه الكوفة المشهور يُصنهر إليه ، فيتزوج أخته ويزوجه أخته . وتيقظت فيه موهبة الشعر فترك القرآن ورواية الحديث النبوي ، وأقبل عليه ، وأخى أحمد النَّصَّبي مغنى بلده ، فكان إذا قال شعراً غنى له فيه . وأول ما بين أيدينا من أشعاره يتصل بمديح النعمان بن بشير الأنصاري الذي ولي على الكوفة سنة تسع وخمسين ، وفيه يقول :

مَتَى أَكْفُرِ النِّعْمَانَ لَمْ أَلْفَ شَاكِرًا وَمَا خَيْرٌ مِنْ لَا يَقْتَدِي بِشُكُورِ

وله أشعار يتزع فيها متزع زهد في الدنيا ، فهو ينفّر منها ومن التعلق بمتاعها ، وأكبر الظن أنه كان ينظم هذه الأشعار في أول عهده بالنظم حين كان يختلف إلى مجالس صهره الشعبي وغيره من وعاظ الكوفة ، ومن أطرفها قوله :

وَبَيْنَمَا الْمَرْءُ أَمْسَى نَاعِمًا جَدِلًا فِي أَهْلِهِ مُعْجَبًا بِالْعَيْشِ ذَا أَنْتِي^(٢)
غِيْرًا ، أَتَيْحَ لَهُ مِنْ حَيْثُ عَرَضُ فَمَا تَلَبَّثَ حَتَّى مَاتَ كَالصَّعِقِ
فَمَا تَزُوْدُ مِمَّا كَانَ يَجْمَعُهُ إِلَّا حَنُوطًا وَمَا وَاوَاهُ مِنْ خِرْقِ^(٣)
وغير نَفْحَةٍ أَعْوَادٍ تُشَبِّهُ لَهُ وَقَلَّ ذَلِكَ مِنْ زَادٍ لِمُنْطَلِقِ

وزاه حين هُزم التوابون بقيادة سليمان بن صرد سنة خمس وستين بيكهم بقصيدة كانت إحدى المكتّمات التي كتبت في ذلك الزمان^(٤) . ويتولّى مصعب البصرة لأخيه عبد الله بن الزبير فيلزمه في سلمه وجره للمختار الثقفي ناظماً أشعاراً كثيرة ، رواها الطبري ، بصور فيها شعوذة المختار الثقفي وما كان يتخذ من

بديوان أعشى قيس .

(٢) أنق : فرح وسرور .

(٣) الحنوط : طيب يتخذ للميت خاصة .

(٤) طبري ٤/٤٧٢ .

(١) انظر في ترجمة أعشى همدان الأغاني (طبع دار الكتب) ٣٢/٦ والاشتقاق ص ٤٢٣ والمؤتلف ١٤ والموشح ص ١٩١ وراجع فهرس الطبري والجزء الخامس من أنساب الأشراف للبلاذري وله ديوان نشره جابر ملحفاً

كُرْسَى وحمامات بيضاء تمويهاً على جنده^(١) . ويُبدل للبصرة من الكوفة ،
ويفتخر البصريون بانتصارهم ، فيغضب لبلدته ، ويتوجه إليهم بالخطاب قائلاً :
وإذا فاخرتمونا فاذكروا ما فعلنا بكم يوم الجمل^(٢)

وزراه يخرج مع جيوش مصعب لحرب الخوارج محارباً تحت لواء المهلب
وغيره من القواد أمثال عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث . ويظهر أنه ظل يشهر
سيفه ضدهم حتى عهد بشر بن مروان على العراق إذ نراه في موقعة جمل^(٣) . وقد
انتصر الخوارج ، فحضى يهجو قائد الحملة هجاء مرا . ويتولى خالد بن
عتاب بن ورقاء أصبهان ، وكان صديقه ، فيمدحه مدائح رائعة ، غير أنه
يجفوه ، فيهجو . وزراه في شعره يتحدث عن طلاقه لامرأة من قومه بسبب بدائها .
ويشكو من أخرى تنكرها له ، مع شغفه بها .

ويبعث به الحجاج مع بعض جيوشه إلى مكران ، فيمرض هناك ، وينظم
قصيدة طويلة يصور فيها حنينه إلى بلدته وأهله وأنه خرج إلى الحرب على رغبة ،
خوفاً من سيف الحجاج وبطشه . ويتوغل مع بعوث الحجاج في بلاد الديلم ،
فيقع أسيراً ، وتهواه بنت للعلاج الذي أسره وتحل قيوده ، وتأخذ به طرُقاً تعرفها ،
وبذلك تخلصه وتهرب معه . ويظهر أنه لم يُؤكَّ وجهه إلى العراق ، بل اتجه إلى
سجستان حيث كان ينزل عبيد الله بن أبي بكر زنبيل ملك الترك ، ولما دارت
على جيشه الدوائر بكى هذا الجيش مضمناً بكاءه هجاء شديداً لابن أبي بكر
سواء في قيادته غير الحكيمة أو في إهداره لمسئوليائه ، إذ انهزم ما كان فيه جيشه
من ضيق ، فباع القفيز من الشعر بدرهم ، كما باع لهم العنب الحِصْرَم ، وهم
يتساقطون جوعاً ، يقول :

أممعتَ بالجيش الذين تمزقوا وأصابهم ريبُ الزمان الأعوج
حُبسوا بكابلٍ يأكلون جِياهم بأخضرَ منزلةٍ وشرَّ مُعْرَجٍ^(٣)
لم يلق جيشٌ في البلاد كما لقوا فلمثلهم قُلٌّ للنوائح تنشج

بأهل الكوفة على أهل البصرة .

(٣) كابل : قصبة زنبيل ملك الترك .

(١) انظر الطبري ٤/٥٥٠ ، ٥٦١ .

٥٦٥ .

(٢) يشير إلى وقعة الجمل وانتصاره على فيها

ثم اتجه بخطابه إلى عبید الله فقال :

وُلِّيتَ شَأْنَهُمْ وَكُنْتَ أَمِيرَهُمْ فَأَضَعْتَهُمْ وَالْحَرْبُ ذَاتُ تَوْهَجٍ
وَتَبِيعَهُمْ فِيهَا الْقَفِيزَ بِدَرَاهِمٍ فَيُظَلُّ جَيْشِكَ بِالْمَلَامَةِ يَنْتَجِي^(١)
وَمَنْعَتَهُمْ أَلْبَانَهُمْ وَشَعِيرَهُمْ وَتَجَرَّتْ بِالْعَنْبِ الَّذِي لَمْ يَنْضَجْ

ومات ابن أبي بكره كما قدمنا ، فولّى سجستان ابن الأشعث ، فسأله أن
يزيد في عطائه ، فلم يلبس سؤاله ، فضى يعاتبه في قصيدة طويلة ، يقول له في
تضاعيفها :

مَالِكٌ لَا تَعْطَى وَأَنْتَ أَمْرٌ مُثْرٍ مِنَ الطَّارِفِ وَالتَّالِدِ
تَجْبِي سَجِسْتَانَ وَمَا حَوْلَهَا مَتَكْسًا فِي عَيْشِكَ الرَّاعِدِ

وتتطور الظروف ، ويثور ابن الأشعث على الحجاج ، فيضع الأعشى
يده في يده وكأنه صدّر في ثورته عن أمنيته ، فقد وقف من قديم في صفوف
المعارضة الأموية ، وقف كما قدمنا مع التوابين من الشيعة ثم وقف مع مصعب بن
الزبير . وكان دائماً لا يرضى عن ولاية بني أمية ، ويراهم ظالمين لارعية يسومونها
العذاب على نحو ما رأينا في هجائه لابن أبي بكره . وهذا الحجاج على العراق
قد بنى وطني ، ولا يعرف أحد طغيانه وبغيه مثله ، فقد أمره بالخروج في
بعوث الشرق ، وخرج كارهاً مرغماً ، لا يعرف متى يأذن له في العودة لتقر عينه
بأهله وولده . لذلك حين أعلن ابن الأشعث الثورة على الحجاج لزمه ينظم الشعر
حمساً بلنده ، فلما توجه مقبلاً إلى العراق سار بين يديه على فرس وهو يقول :

إِنَّا سَفَوْنَا لِلْكَفُورِ الْفِتَانَ حِينَ طَغَى فِي الْكُفْرِ بَعْدَ الْإِيمَانِ^(٢)
بِالسَّيِّدِ الْعِظْرِيِّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَارِ بِجَمْعٍ كَالدَّبِيِّ مِنْ قَحْطَانٍ^(٣)
أَمْكَنَ رَبِّي مِنْ ثَقِيفٍ هَمْدَانٍ يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ يُسَلِّي مَا كَانَ
إِنْ ثَقِيفًا مِنْهُمْ الْكَذَّابَانَ كَذَّابُهَا الْمَاضِي وَكَذَّابُ ثَانٍ

(٣) الدبي : الجراد .

(١) ينتجى : يتسار ، من التجوى وهي السر .

(٢) سفا : خف وأسرع .

وأخذ ينظم أشعاراً كثيرة ، يُشير بها الجند ويحرض
 في هذه الأشعار يتحدث عن مجد ابن الأشعث القديم
 ملك وشرف وسيادة في الجاهلية ، وهو بذلك يض
 الثورة ، فهي كما قدمنا ثورة أشراف الكوفة الذين ان
 النبيلة : يقول :

يأبى الإله وعزة ابن محمد وجدود ملأ
 أن تأنسوا بئذهم عسروهم في النا
 كم من أب لك كان يعقد تاجه بجبيز
 ما قصرت بك أن تنال مدى العلا أخلاق مكرمة وإرث جدود

وانتهت الحرب وانتصر الحجاج ، وأتى إليه بأعشى همدان أسيراً ، فأخذ
 يستعطفه ويسترحمه ويحاول أن يُلين قلبه له بقصيدة رائعة يقول فيها مشيداً
 بانتصاره :

أبى الله إلا أن يتم نوره ويطغى نار الفاسقين فتحمدا
 وينزل ذلاً بالعراق وأهله ليا نقضوا العهد الوثيق المؤكدا
 وما نكثوا من بيعة بعد بيعة إذا ضمونها اليوم خاسوا بما غدا^(٣)
 وما أحدثوا من بدعة عظيمة من القول لم تصعد إلى الله مصعدا
 وما زاحف الحجاج إلا رأيت معاننا ملقى للفتوح معودا
 ليهي أمير المؤمنين ظهوره على أمة كانوا بغاة وحسدا
 ولكن ذنبه عند الحجاج كان عظيماً فاز بدَّ وجهه واهتز منكياه ، وأمر

الحرسي فضرب عنقه سنة ٨٣ للهجرة .

(٢) أبلج : طلق الوجه . مقول : خطيب .
 سنديد : الجواد الشجاع
 (٣) خاس : غدر ونكث

(١) ابن محمد : هو عبد الرحمن بن محمد بن
 الأشعث . ويريد بال عمود قبيلة ثقيف قوم
 الحجاج ، وكان هناك من يقول إنهم بقايا عمود .

شعراء بني أمية

لا نريد هنا أن نتحدث عن مُدَّاح بني أمية ، فالمديح شيء والشعر السياسي شيء آخر. المديح ثناء يقدمه الشاعر ابتغاء النوال والعطاء ، أما الشعر السياسي فنضال عن الحكم وعن نظرية معينة فيه ، فهو ليس مجرد مديح ، إنما هو دفاع من جهة وهجوم من جهة ثانية ، دفاع عن نظرية ، تعتقدها جماعة من الجماعات أو فرقة من الفرق ، وهجوم على خصومها ومن يقفون في الصفوف المعارضة لها .

وأول صورة تلقانا للشعر السياسي المناصر لبني أمية ما أخذ يتظمه الأمويون أنفسهم من مثل الوليد بن عقبة عقب مقتل عثمان ، إذ مضوا بها جمون الثوار ، الذين قتلوه ، جاعلين أنفسهم أصحاب الحق في الثأر من قتلته ، فهم أهله الأقربون ، ومن ثمَّ فهم أولياء دمه . وكان عليٌّ قد بُوع بالخلافة وانشق عليه طلحة والزبير والسيدة عائشة ، كما انشق زعيم بني أمية معاوية أمير الشام يسنده جيش يمني موال له تمام الولاء . وبذلك انقسمت الجماعة الإسلامية شيعاً ، وأخذت كل شعبة تحاول أن تفرض رأيها السياسي باللجوء إلى السيف والقوة . ومضى الثلاثة الأولون إلى العراق ونزلوا البصرة فتبعهم على ونزل الكوفة ، وبذلك خرجت الخلافة من المدينة ، ولم يلبث طلحة والزبير أن سقطا في وقعة الجمل ، فخلا الجول معاوية ومطالبته بالثأر من قتلة ابن عمه عثمان . وأسرع على بعد أن بايعه أهل العراق جميعاً قاصداً معاوية فالتقى به عند صفين على حدود الفرات . ونشبت معركة عنيفة كاد ينتصر فيها على انتصاراً حاسماً لولاما لحأ إليه معاوية من رفع المصحف وطلب الاحتكام إلى القرآن لا إلى السيف . وفي هذه الموقعة نُظِم شعر كثير تبادل فيه الفريقان الهجاء ، وكل منهم يدافع عن نظريته في الحكم وعن إمامه الذي ارتضاه مستلهماً خصوصاً الشام والعراق في الجاهلية وما كان من تنافس على سلطان القبائل العربية بين الغساسنة والمناذرة ، على شاكلة قول كعب بن جَعْفَلٍ التغلبي :

أرى الشام تكروه مُلْكَ العراق وأهلُ العراق لهم كارهونا
 وقالوا على إمامنا لنا فقلنا رضينا ابنَ هِنْدٍ رضينا
 وردَّ عليه بعض شعراء العراق ، فقال ينقض ما زعمه ، مشيراً إلى ما بين
 الطرفين من عداوات قديمة :

أتاكم على بأهل العراق وأهل الحجاز فما تصنعونا
 فإن يكره القومُ مُلْكَ العراق فقد ما رضينا الذي تكروهنا^(١)

وتطورت الظروف وُقُتل على بعد التحكيم ، وبإيعاز الناس معاوية ، ودخلت
 العراق في طاعته وطاعة من خلفوه من الأمويين ، ولكنها ظلت تعارضهم خفية ،
 وكلما استطاعت أن تجهر بمعارضتها نهضت إلى ذلك تارة مع الخوارج ، وتارة
 مع الشيعة ، وتارة مع ابن الأشعث أو يزيد بن المهلب . وعارضتهم الحجاز في
 عهد يزيد بن معاوية وتجسمت معارضتها في عبد الله بن الزبير .

وقد رأينا شعراء مختلفين يقفون في هذه الصفوف المعارضة يناضلون عن
 نظرياتهم السياسية ، وكان الأمويون يستظهرون عليهم بشعرائهم طوال العصر .
 وكان أول ما استخدموا فيه هؤلاء الشعراء هجاء عبد الرحمن بن حسان والأندلس
 حين اشتبك مع يزيد بن معاوية ، وفي رواية مع عبد الرحمن بن الحكم ،
 فاستعان عليه يزيد بالأخطل النصراني التغلبي ، على نحو ما مر بنا في غير هذا
 الموضع ، ومنذ هذا التاريخ أصبح الأخطل شاعراً أمويّاً يناضل عن السياسة
 الأموية . ويحاول معاوية أن يجعل الخلافة وراثية في بيته ، وأن يأخذ البيعة
 لابنه يزيد في حياته . وكان ذلك في رأي كثيرين بدعة منكرة ، إذ تَخْرُجُ
 الخلافة به عن الشورى وتصبح إرثاً من الأب لابنه ، على نحو ما هو معروف عند
 الروم وما كان معروفاً عند الفرس ، وعرف معاويةُ نفور المسلمين من ذلك ،
 فدفع بعض الخطباء إلى الدعوة لفكرته ، كما دفع بعض الشعراء ، وكان أسرع
 من لبّاه منهم مسكين الدارمي فأنشأ يقول في كلمة له^(٢) :

(١) انظر الأخبار الطوال للدينوري (طبع) (٢) الأغاني (ساسي) ٧١/١٨ .

بني خلفاء الله مهلاً فإنما يَبُوئُهَا الرَّحْمَنُ حَيْثُ يَرِيدُ^(١)
 إِذَا الْمُنْبِرُ الْغَرَبِيُّ خَلَى مَكَانَهُ فَإِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَزِيدُ
 عَلَى الطَّائِرِ الْمَيْمُونِ وَالْجَدُّ صَاعِدٌ لِكُلِّ أَنْاسٍ طَائِرٌ وَجُدُودٌ^(٢)
 ويقال إن معاوية أقبل عليه ، فقال : ننظر فيما قلت يا مسكين ونستخير
 الله ، ووصله هو وابنه يزيد وأجزلاصلته .

ومن شعراء آل أبي سفيان المتوكل^(٣) الليثي وعبدالله^(٤) بن همام السلولي
 « وكان مكيناً حظياً فهم وهو الذي حدا يزيد بن معاوية على البيعة لابنه معاوية »
 في أشعار يرويهما الرواة ، كان يرثي فيها أباه ويحضه على البيعة لابنه من مثل قوله^(٥) :
 اضْبِرْ يَزِيدُ فَقَدْ فَارَقْتَ ذَامِقَةَ وَاشْكُرْ حِبَاءَ الَّذِي بِالْمُلْكِ حَابَا كَا
 لَارْزُءَ أَعْظَمَ فِي الْأَقْوَامِ نَعْلِمَهُ كَمَا رَزَيْتَ وَلَا عَقِيْبِي كَعُقْبَا كَا
 أَصْبَحْتَ رَاعِيَّ أَهْلَ الدِّينِ كُلَّهُمْ فَأَنْتَ تَرْعَاهُمْ وَاللَّهُ يَرْعَا كَا
 وَفِي مَعَاوِيَةَ الْبَاقِي لَنَا خَلْفٌ إِذَا نُعِيْتَ وَلَا نَسْمَعُ بِمَنْعَا كَا
 ونمضى إلى عصر المروانيين ، وأول من تلقاه من شعرائهم أبو العباس^(٦)
 الأعمى الشاعر المكي مولى بني الدثئل يقول أبو الفرج الأصبهاني : « كان من
 شعراء بني أمية المعدودين المقدمين في مدحهم والتشجيع لهم وانصباب الهوى إليهم »
 ونراه حين غلب ابن الزبير على الحجاز ونفى عنه الأمويين وعلى رأسهم مروان
 ابن الحكم يبكيهم بأشعار كثيرة من مثل قوله :

وَلَمْ أَرْ حَيًّا مِثْلَ حَيٍّ تَحْمَلُوا إِلَى الشَّامِ مَظْلُومِينَ مِنْذُ بُرَيْتِ^(٧)
 أَعَزُّ وَأَمْضَى حِينَ تَشْتَجِرُ الْقَنَا وَأَعْلَمَ بِالْمَسْكِينِ حَيْثُ يَبِيْتُ

(١) يَبُوئُهَا : ينزلها .
 (٢) الجِدُّ : الحظ .
 (٣) انظر الأغاني (طبع دار الكتب) ٥٧/١٥ ونكت الحميان للصفدي ص ١٥٣ ونسج الأدبا-
 ١٧٩/١١ والتهديب ٤٤٩/٣ والبيان والتبيين ١٥٩/١٢ .
 (٤) انظر في ترجمته الشعر والشعراء ٦٣٣/٢ ، ٢٣٢/١ ، ٢٣٣ .
 (٥) وابن سلام ص ٥٢٢ والخزانة ٦٣٨/٣ . (٧) تحملوا : ارتحلوا . برئت : خلقت .
 (٥) البيان والتبيين ١٣٢/٢ ، والمبرد ص ٧٨٥

إذا مات منهم سيّدٌ قام سيد بصيرٌ بعَوّرات الكلام زَميت^(١)
وقوله :

ليت شعري أفاح رائحة المسِّ لك وما إن أخال بالخيِّف أنسي^(٢)
حين غابت بنو أمية عنه والبهاليسلُ من بني عبد شمسِ
خطباءً على المنابر فُرسا نٌ عليها وقالةٌ غير خُرسِ
لا يُعابون صامتين وإن قا لوا أصابوا ولم يقولوا بلبسِ
وبلغ ابن الزبير نُبئاً من كلامه وأنه يمدح عبد الملك ويرسل له بجوائزه
وصلاته ، فنفاه إلى الطائف ، وهناك أخذ بهجوه وآ له هجاء مرّاً ، محرضاً عبد
الملك على حربيه . وعلى نحو ما كان ينحرف عن ابن الزبير كان ينحرف عن
بني هاشم ، وفي ذلك يقول لأبي الطفيل عامر بن وائلة وكان شيعياً :

لعمرك إنني وأباطفيلٍ لمختلفان واللهُ الشهيدُ
لقد ضلُّوا بحب أبي ترابٍ كما ضلَّتْ عن الحق اليهودُ
ويقال إنه أدرك دولة بني العباس ، وتروى له أشعار مختلفة — إن
صحت — في بكاء الأمويين ، يتفجع فيها عليهم ويتحسر تحسراً شديداً من
مثل قوله :

خلتِ المنابرُ والأسرةُ منهمُ فعليهمُ حتى المماتِ سلامُ
ومن كان يلهج بهم ويقف في صفوفهم نايقة بني شيبان^(٣) عبد الله بن المخارق ،
ويستظهر أبو الفرج أنه كان نصرانياً ، لحلفه بالإنجيل والرهبان والأيمان التي
يخلف بها النصاري ، وفي ديوانه أشعار كثيرة تدل أنه اعتنق الإسلام من مثل
قوله :

ويزجرني الإسلامُ والشَّيبُ والثُّقى وفي الشَّيبِ والإسلامِ للمرءِ زاجرُ

(٣) انظر في ترجمته الأغاني (طبع دار
الكتب) ١٠٦/٧ وقد نشرت دار الكتب ديوانه .

(١) زبيت : وقور .
(٢) الخيف : ناحية من منى بمكة .

وكان منقطعاً إلى عبد الملك ، فلما همَّ بخلع أخيه عبد العزيز وتولية ابنه الوليد العهد مثَّل بين يديه ينشده قصيدة طويلة يقول في تضاعيفها :

لَأَبْنُكَ أَوْلَى بِمُلْكِ وَالِدِهِ وَنَجْمٌ مِنْ قَدِّ عَصَاكَ مَطْرَحٌ
 فعلم الناس أن هذا هو رأى عبد الملك . وظل من بعده يمدح أبناءه ، وله
 تهنئة طويلة ليزيد حين قضى أخوه مسلمة على ابن المهلب . ولزم بعده ابنه الوليد ،
 وله فيه مدائح كثيرة ، وكان من هواه في الخمر والشراب ، وله فيها أشعار طريفة .
 وعلى شاكلة في الانتصار لبني مروان أعشى قبيلته عبد^(١) الله بن خارجة ،
 وكان شديد التعصب لهم ، وله في عبد الملك مدائح كثيرة ، يحضه فيها على
 حرب ابن الزبير والقضاء عليه من مثل قوله :

آلُ الزبير من الخلافة كالتى عَجِلَ النَّتَاجُ بِحَمَلِهَا فَأَحَالَهَا^(٢)
 قوموا إليهم لا تناموا عنهم كم للغواة أطلتم إمهالها
 إن الخلافة فيكم لا فيهم ما زلتم أركانها وثيالها^(٣)
 أمسوا على الخيرات قفلا مغلقاً فانفض بيمنك فافتتح أقفالها

ومن شعراء بني أمية أبو عطاء^(٤) السندي مولى بني أسد ، وكانت فيه
 لُكْنَةٌ سبق أن تحدثنا عنها وكان من شعراء يزيد بن عمر بن هبيرة آخر ولاية
 الأمويين على العراق ، ولما قتله العباسيون رثاه مرثئاً بديعة . وقد عاش إلى أيام
 المنصور ، ونراه يبكي بني أمية حين سقطت دولتهم هاجياً العباسيين في أشعار
 كثيرة من مثل قوله :

يَالَيْتَ جَوْرَ بَنِي مروانَ عادَ لنا وَأَنَّ عدلَ بَنِي العباسِ في النارِ
 وقوله :

بني هاشمٍ عودوا إلى نَحْلَاتِكُمْ فَقَدِ قامَ سِعْرُ التَّمْرِ صاعاً بدرهمِ
 فَإِنَّ النصارى رَهْطُ النَّبِيِّ وقومُهُ

(٤) انظر في ترجمة أبي عطاء أغاني (ساسي)
 ٧٨/١٦ والشعر والشعراء ٧٤٢/٢ والخزانة
 ١٧٠/٤ ومعجم الشعراء للمرزبان ص ٤٥٦
 والعين ٥٦٠/١ .

(١) انظر ترجمته في الأغاني طبع (ساسي)
 ١٥٥/١٦ وقد نشر جابر ديوانه ملحفاً
 بديوان أعشى قيس .
 (٢) أحالها : جعلها لا تنتج .
 (٣) الثال : النيات الذي يقوم بأمر قومه .

وبجانب هؤلاء الشعراء كثيرون كانوا لا يتقطعون لبني أمية ، ولكنهم كانوا يمدحونهم من حين إلى حين ، منوهين بأن الأمة لا تصلح إلا عليهم ، ولا تتم لها سعادتها إلا بهم ، وكانوا لا يزالون يقولون إنهم المختارون للأمة على شاكلة قول الأحوص في الوليد بن عبد الملك^(١) :

تَخِيرُهُ رَبُّ الْعِبَادِ لَخَلْقِهِ وَكَيْفَا وَكَانَ اللَّهُ بِالنَّاسِ أَعْلَمًا
وقد يصعدون بهم فيشبهونهم بالأنبياء ، يقول يزيد بن الحكم في سليمان^(٢) :
سُمِّيَتْ بِاسْمِ امْرِئٍ أَشْبَهَتْ شَيْمَتَهُ عَدَلًا وَفَضْلًا سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ
أَحْمَدُ بِهِ فِي الْوَرَى الْمَاضِينَ مِنْ مَلِكٍ وَأَنْتَ أَصْبَحْتَ فِي الْبَاقِينَ مَحْمُودًا
وكان في زهد عمر بن عبد العزيز مدد لهم لا ينفذ في تصوير تقواه وانصرافه عن الدنيا ومتاعها الزائل على نحو ما أسلفنا عند كثير ، ويقول العبلي في هشام بن عبد الملك وأسلافه^(٣) :

يَقْطَعُونَ النَّهَارَ بِالرَّأْيِ وَالْحِزْمِ وَيُحْيُونَ لَيْلَهُمْ بِالسُّجُودِ
والغريب أن نجد هذا التصوير يمتد حتى إلى من عُرِفوا منهم بالمجون مثل الوليد بن يزيد ، وفيه يقول يزيد بن ضبة^(٤) :

إِمَامٌ يُوضِحُ الْحَقَّ لَهُ نَوْرٌ عَلَى نَوْرِ
ولما اضطربت الدولة في عهده وعهد خلفائه ، وأخذوا يجربون ويقتل بعضهم بعضاً ، وبدت في الأفق التندر بزوال حكمهم كتب نصر بن سيار واليهم على خراسان إلى يزيد بن عمر بن هبيرة واليهم على العراق يستنصره ويتبته عن تحرك الشيعة في دياره قائلًا^(٥) :

أَرَى خَلَلَ الرَّمَادِ وَمِضَّ جَمْرٍ فَيُوشِكُ أَنْ يَكُونَ لَهُ اضْطِرَامُ
فَقَلْتُ مِنَ التَّعَجُّبِ لَيْتَ شِعْرِي
فَإِنْ كَانُوا لِحَيْنِهِمْ نِيَامًا
فَقَلُّ قَوْمًا فَقَدْ طَالَ الْمَنَامُ

(١) أغاني (دار الكتب) ٢٩٨/١ .

(٢) أغاني (دار الكتب) ٢٨٨/١٢ .

(٣) أغاني ٣٠٦/١١ .

(٤) انظر ترجمته في الأغاني ٩٥/٧ وما بعدها .

(٥) البيان والبيان ١٥٨/١ .

ولم تلبث الثورة عليهم أن اندلعت ، وقوّضت حكمهم سنة ١٣٢ للهجرة بين عويل كثير من الشعراء وبكائهم ، على نحو ما أسلفنا عند أبي عطاء السندی وتقف الآن عند شاعر ين مهمين من شعرائهم .

عبد الله^(١) بن الزبير

كوفي المنزل والمنشأ من بني أسد « كان من شيعة نبي أمية وذوي الهوى فيهم والتعصب والنصرة على عدوهم » ونراه يلهج بالشعر منذ خلافة معاوية ، وحدث أن فسد ما بينه وبين عبد الرحمن بن أم الحكم واليه على الكوفة فأخذ يهجو ، ويقال إن يزيد بن معاوية هو الذي كان يغريه على ذلك ، إذ كان يبغض ابن أم الحكم ، ولما طلبه استجار منه بمروان بن الحكم وهو على المدينة فأجاره ، ومدحه . ونراه يمدح عمرو بن عثمان مديحاً رائعاً ، إذ يقول :

سأشكر عمراً إن تراخت منيتي أبادى لم تُمنن وإن هي جلت
فتى غير محجوب الغنى عن صديقه ولا مظهر الشكوى إذا التعلُّ زلت
رأى خلتي من حيث يخفى مكانها . فكانت قذى عينيه حتى تجلت^(٢)
ويمدح أسماء بن خارجة ، ويقال إنه شفع له عند ابن أم الحكم ، فعفا عنه ، ولم يكتب أسماء بذلك فقد وصله وجعل له ولعياله عطاء دائماً ، مما جعله يُشيد به بمثل قوله :

ولا مجد إلا مجد أسماء فوقه ولا جرى إلا جرى أسماء فاضله
فتى لا يزال الدهر ما عاش مخصباً ولو كان بالمومة تخدي رواحله^(٣)
وعزل ابن أم الحكم عن الكوفة وضمت إلى عبيد الله بن زياد مع البصرة ، فآزره بمدحه وبنوه به في قصائد كثيرة ، ومن قوله فيه :

تصافى عبيد الله والمجد صفوة الـ حليفين ما أرسى ثبير ويثرب^(٤)
وأنت إلى الخيرات أول سابق فابشر فقد أدركت ما كنت تطلب

(٣) المومة : المفازة . تخلى الناقة : تسرع في سيرها .

(٤) ثبير : جبل بظاهر مكة . يثرب : مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) انظر في ترجمته الأغاني (طبع دار الكتب) ٢١٧/١٤ وما بعدها والخزانة ١/٣٤٥ وما بعد

التنصيص ٢٠/١ .

(٢) الخلة : الحاجة والخصاصة . والقذى : ما يقع في العين .

ويتوفى يزيد بن معاوية ، وتموج الفتنة بالعراق ، فيفر ابن زياد إلى الشام وتخلص الكوفة للمختار الثقفي فيتحول إليه ابن الزبير يتوعده ويتهدده بكتائب المروانيين . ويغلب مصعب على الكوفة ويؤتى به أسيراً ، فيمن عليه ويصله ويحسن إليه ، فيمدحه ، ولكنه لا ينتقل بولائه إلى أخيه عبد الله ، إذ نراه يهجو حين يبلغه قتله لبعض شيعة بني أمية ، وله يقول :

أهيا العائدُ في مكة كم من دمٍ أهرقته في غير دمٍ
أيدُ عائدةٍ معصمةٍ ويدُ تقتل من حلَّ الحرمِ

ولما قضى عبد الملك على مصعب ، ونخلص له العراق ، وأرسل الحجاج للقضاء على ابن الزبير بمكة مضى ينذره بسوء المصير قائلاً :

كأني بعبد الله يركب رذعه وفيه سنان زاعبي^(١) مُحرب^(٢)
وقد فرَّ عنه الملحدون وحلقت به وبمن آساه عنقاء^(٣) مُغرب^(٤)
تولوا فخلّوه فسالَ بشلوه طويلٌ من الأجداع عارٍ مشذب^(٥)
بكفَى غلامٍ من ثقيفٍ نمت به قريشٌ وذو المجد التليد معتب^(٦)
ويلزم بشر بن مروان في ولايته على العراق ، ويمدحه مدائح كثيرة وقد توفى في خلافة عبد الملك ، ويظهر أنه لم يعيش طويلاً بعد بشر ، ويقال إنه عمى بأخرة ، ويقول أبو الفرج إنه كان هجاء يُرهبُ شره .

عدى^(٤) بن الرقاع

من عاملة إحدى قبائل قُضاعة ، كان منزله بدمشق ، وهو بذلك يسلمك في حاضرة الشعراء . وكان مقدماً عند بني أمية — كما يقول أبو الفرج مداحاً

أغانى (طبع دار الكتب) ٢٩٩/١ وما بعدها
و ٣٠٧/٩ وما بعدها و (طبع الساسي)
١٦٥/١٧ والطبرى ٢/٥ والشعر والشعراء
٢/٦٠٠ وابن سلام ص ٣٢٤ ، ٤٣٥ ،
٥٥٨ ، ٥٥١ ومعجم الشعراء للمرزباني ص ٨٦
والاشتقاق ص ٣٧٥ والموشح ص ١٩٠ والطرائف
الأدبية (طبع لجنة التأليف) ص ٨١ .

(١) يقال ركب رذعه : إذا سقط قتيلاً يتشخب دمه . والزاعبية : ضرب من الرماح . محرب : محدد .
(٢) يقال عنقاء مغرب على الوصف وبالإضافة يقصد حوم الطير على أشلائهم .
(٣) الشلو : الجسد . شال به : رفعه أى أنه صلب على جذع طويل . مشذب : مصلح مقوم .
(٤) انظر في ترجمة عدى وأخباره وأشعاره

لهم ، خاصاً منهم بالوليد بن عبد الملك . ونراه يشترك في مخاصمات أشراف قبيلته لعهد يزيد بن معاوية . ولا أشرفت الأسته بين القبائل اليمنية وقيس في الشام ناصر قومه وبنى أمية . ونراه مع عبد الملك في حربه لمصعب بن الزبير ، وله يمدحه مفاخرأ بنصرهم له :

لعمري لقد أضحرت خيلنا بأكناف دجلة للمصعب^(١)
 يهزون كل طويل القنا ة ملتئم النصل والشعذب^(٢)
 تقدّمنا واضح وجهه كريم الضرائب والمنصب^(٣)
 أعين بنا ونصرتنا به ومن ينصُر الله لم يُغلب

ولا نكاد نمضي في عصر الوليد بن عبد الملك حتى نجده يقربه مند ويتخذه شاعره الرسمي ، حتى لُيعلبه على جرير في بعض مجالسه ، ويشور جرير ، ويهجو ، فيتدخل الوليد ويهدده إن عاد إلى هجائه . ويظل في رعايته يصفيه مدائح ، ويتغنى له فيها المغنون ، وما غنّى له ابن سُرَيْج فيه قوله :

صَلَّى الذِي الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لَهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِذَا مَا جَمَعُوا الْجُمُعَا
 هُوَ الذِي جَمَعَ الرَّحْمَنُ أُمَّتَهُ عَلَى يَدَيْهِ وَكَانُوا قَبْلَهُ شِيَعَا
 إِنْ الْوَلِيدَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَهُ مُلْكٌ عَلَيْهِ أَعَانَ اللَّهُ فَارْتَفَعَا
 وَقَوْلُهُ :

صَلَّى الْإِلَهَ عَلَى أَمْرٍ وُدَّعْتُهُ وَأَتَمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْهِ وَزَادَهَا
 أَوْ لَا تَرَى أَنْ الْبَرِيَّةَ كُلَّهَا أَلْقَتْ خِزَانَتَهَا إِلَيْهِ فَقَادَهَا^(٤)
 وَلَقَدْ أَرَادَ اللَّهُ إِذْ وَلَاكَهَا مِنْ أُمَّةٍ إِصْلَاحَهَا وَرَشَادَهَا
 أَعْمَرْتَ أَرْضَ الْمُسْلِمِينَ فَأَقْبَلْتَ وَنَفَيْتَ عَنْهَا مَنْ يَرُومُ فَسَادَهَا

(٤) الخزانم : جمع خزامة . وهي البرة يخزم بها اليمير في أنفه . كنى بذلك عن الانقياد والطاعة .

(١) أضحرت : برزت
 (٢) الشعذب : رأس الرمح
 (٣) الضرائب : الطباع

وأصببتَ في أرض العدو مصيبةً عَمَّتْ أَقاصِيَ غَوْرِها وَنِجَادَها
ظَفْرًا وَنَضْرًا ما تناول مثله أَحَدٌ من الخلفاء كان أرادها
وَإِذا نَشَرْتُ له الثناء وَجَدْتُهُ جَمَعَ المكارم طِرْفَها وَتِلادَها^(١)

وعلى هذا النحو كان يمدح الوليد مدحاً مبالغاً فيه مفرطاً ، محاولاً بكل ما يستطيع أن يخلع عليه هالة من القداسة ، فهو قد اصطفاه الله للأمة واختاره لسياستها وصلاح شئونها وارشاد أمورها والثام شعثها ، وقد اتقادت إليه بأزمئتها ، والله يتم عليه نعمته ، وهي تصلى له وتدعو بالتوفيق بل إن الله في علاه ليصلى عليه كما يصلى على نبيه محمد المصطفى . ويصور حسن سياسته الداخلية ، وكيف أعمار أرض المسلمين حتى ازدهرت وآتت أكلمها ، وإنه ليعوطها بجنده منزلاً على أعدائها صواعقه ، فتمحقهم محقاً .

وفي أشعاره ما يدل على أنه كان يُعنى بها عناية شديدة إذ ما يزال يَصْقُلُها ويشذبها حتى تلين له متونها ، مردداً فيها نظره مجيلاً عقله ، يقول :

وقصيدة قد بتُّ أجمعُ بينها حتى أقومُ مَيْلَها وسِنادَها^(٢)
نظرَ المثقف في كُيوبِ قَناتِه حتى يُقيمُ ثِقافَه منادَها^(٣)
واشهر بين القدماء بأنه كان يحسن وصف الإبل وحُمر الوحش والظباء ،
ومن بديع وصفه لظبية ترتعى ومعها شادنها أو ابنها قوله :

تُرْجى أَعْنَ كانَ إِبْرَةَ رَوْقِه قَلَمٌ أَصابَ من اللِواةِ مِدادَها^(٤)
ويشبه امرأةً يجؤذر ، فيقول :

وكأنها وَسَطَ النساءِ أَعارِها عِينِهِ أَحورُ من جَأذِرِ جاسِمِ^(٥)
وَسنانُ أَقصدِه النُّعاسُ فَرَنَّتْ في عِينِه سِنَّةٌ وِليسَ بِنائِمِ^(٦)

(١) طرفها : حادتها . تلادها : قديمها .
(٢) السناد : من عيوب الروى .
(٣) المثقف : الذى يشحذ الريح والسيف ويقونها . منادها : معوجها .
(٤) ترجى : تسوق . الأذن : الشادن فى
صوته غتة . اللروق : القرن . إبرته : طرفه
المحد .
(٥) الجأذر : جمع جؤذر وهو ولد البقرة .
وجاسم : من قرى دمشق .
(٦) أقصده : صرعه . رقت : خالطت .

ونراه يصف سنابكِ حمارى الوحش حين يعدوان فى الصحراء ويثيران من
حولهما الغبار وصفاً طريفاً إذ يقول :

يتعاوران من الغبار ملاءةً غبراء محكمةً هما نسجاها
تطوى إذا علوا مكاناً ناشزاً وإذ السنابكُ أسهلتُ نشرها

وله فى النسيب أبيات تدل على دقة حيسه من مثل قوله :

ولقد نبيت يدُ الفتاة وسادةً لى جاعلاً يُسرى يديَّ وسادها

ولعل فى كل ما قدمنا ما يدل على أنه كان شاعراً بارعاً ، وأنه كان يطلب
فى شعره أن يأتى بالصور الطريفة والأخيلة المبتكرة والأحاسيس الدقيقة .

الفصل الخامس

طوائف من الشعراء

١

شعراء الغزل الصريح

رأينا في حديثنا عن مراكز الشعر لهذا العصر كيف تحضرت المدينة ومكة وغرقنا إلى آذانهما في الرفه والنعم ، بتأثير ما صبَّ فيهما من أموال الفتح والرقيق الأجنبي ، وكيف أخذ هذا الرقيق يسدّ حاجة الشباب المتعطّل من اللهو بما كان يقدم له من غناء وموسيقى ، وقد استطاع من خلال ملاءمته بين الغناء العربي القديم وما ثقفه من غناء الفرس والروم أن ينفذ إلى نظرية جديدة وضع على أساسها الألحان والأنغام التي وقّع عليها الشعر ، وظلت هذه النظرية مسيطرة على غنائنا العربي قرناً طويلاً .

ويخيّل إلى الإنسان كأنما فرغت المدينتان الكبيرتان في الحجاز للغناء ، فالناس يختلفون فيهما إلى المغنين والمغنيات ، حتى النسّاك والفقهاء ، فليس هناك من لا ينعم بالغناء ، حتى النساء كن يتخذن الأسباب لسماحه في مجالسهن . وفي كتاب الأغاني أخبار كثيرة تصور كلف سكان المدينتين به وأنه أصبح شغلهم الشاغل^(١) . وقد شاعت في هذا الجو المعطرة أنفاسه بالموسيقى موجة واسعة من المرح ، ورقيت الأذواق ودقت الأحاسيس وعاش الشعراء للحب والغزل فهو الموضوع الذي كان يطلبه المغنون والمغنيات ويستهوى الناس من رجال ونساء . وبذلك كادت تختفي من المدينتين الموضوعات الأخرى للشعر ، فقلما نجد فيهما مديحاً أو هجاء ، إنما نجد الغزل يشيع على كل لسان . وأخذ يتطور بتأثير الغناء الذي عاصره تطوراً واسعاً ، إذ أصبحت كثيره مقطوعات قصيرة ، وعدلّ الشعراء إلى الأوزان الخفيفة من مثل الرمل والسريع والخفيف والمتقارب والهزج

(١) انظر في ذلك كتابنا : الشعر والغناء في المدينة ومكة لعصري أمة (طبع دار المعارف) ص ٩٤ ، ٢٢٧

والوافر ، كما عدلوا إلى محزوعات الأوزان الطويلة من مثل الكامل والبسيط والرجز ، بل لقد مالوا إلى تجزئة الأوزان الخفيفة من مثل الخفيف والرمل والمتقارب ، حتى يعطوا للمغنين والمغنيات الفرصة كاملة كي يلائموا بين أشعارهم وألحانهم وأنغامهم التي يوقعونها على الآلهم الوترية وطبولهم الموسيقية ، فيطيلوا أو يقصروا ويجهروا في مواضع الجهر ويهمسوا في مواضع الخمس . وليس ذلك فقط ما أثر به الغناء الأموي في الغزل الذي عاصره ، فقد دفع الشعراء إلى اصطناع الألفاظ العذبة السهلة ، حتى يُرضوا أذواق المستمعين في هذا المجتمع المتحضر الذي يخاطبونه . وكانت هذه أول دفعة قوية نحو تصفية الشعر العربي من ألفاظه البدوية الجافية .

ولم يختلف هذا الغزل الجديد عن الغزل الجاهلي القديم في صورته الموسيقية والأسلوبية فحسب ، فقد أخذ يختلف أيضاً في صورته المعنوية ، إذ لم يعد تشبيهاً بالديار وبكاءً على الأطلال ، كما كان الجاهليون يصنعون في جمهور غزلم ، بل أصبح غالباً تصويراً لأحاسيس الحب التي سكبها المجتمع الجديد في نفوس الشعراء . وهو مجتمع ظفرت فيه المرأة العربية بغير قليل من الحرية ، فكانت تلتقي الرجال وتحادثهم ، وكانت - شأن المرأة في كل عصر - تُعجَبُ بمن يصف جمالها وتعلق القلوب بها . وينبغي أن نفرق بين الحرية والإباحية ، ففي الأولى يبقى للمرأة وقارها وعفافها ، وفي الثانية تصبح ممتهنة تقبل على اللهو والعبث والمجون ، لا يردُّها وقار ولا حشمة ولا خلق .

وحقاً برزت المرأة في مكة والمدينة للشباب في هذا العصر ، ولكنها ظلت تحتفظ بمحجاب من الوقار ، كانت فيه لا تضيق بما يقال فيها من غزل ، بل لعلها كانت تحبُّ فيه أن يحظى بغير قليل من الحرارة . وبذلك نفهم إقبال الثرياً بنت علي بن عبد الله الأموية في مكة وسكينة بنت الحسين وعائشة بنت طلحة في المدينة على هذا الغزل ، بل لقد مرَّ بنا أن ابن قيس الرقيات كان يتغنى بنساء مملوحة مصعب بن الزبير ، وتغنى بأم البنين في مداثحه لعبد الملك ، ولم يجد أحدهما في ذلك حرجاً .

وعلى هذا النحو كان الناس رجالاً ونساءً في مكة والمدينة يقبلون على شعر

الغزل ، وأخذ الشعراء يُخضعون ملكاتهم وعواطفهم له ، منهم من يتحفظ ، فيكظم حبه في نفسه ، فإذا هو حب عذرى نقي طاهر ، وهم أصحاب التقوى والورع مثل عبد الرحمن بن أبي عمّار الجُشَمِيّ ناسك مكة وعروة بن أذينة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة فقيهي المدينة . ومنهم من لا يتحفظ ، بل يصرح بحبه وزنارته لمحوباته ، وهم الجمهور الأكثر ، وعلى رأسهم عمر بن أبي ربيعة والأحوص والعرجي ، فهم جميعاً يطلبون المرأة ويلحون في الطلب ، وهم جميعاً يُلَقون من حولها شباك الإغراء ، ولا بأس أحياناً من أن يستفزوا أهلها بما يثيرون في نفوسهم من ريبة ، وبلغ من تبه عمر في ذلك أن رأيناه يصورها متهاككة عليه تتضرع إليه وتستعطفه ، ونحن نقف قليلا عنده وعند صاحبيه ، لتتضح لنا صورة هذا الغزل الصريح .

عمر^(١) بن أبي ربيعة

في بيت قرشي واسع الثراء ، هو بيت بني مخزوم ، ولد عمر في سنة ٢٣ للهجرة ، لأبيه عبد الله بن أبي ربيعة ، ولأم يمنية أوحضرمية تسمى بجدا . وكان أبوه في الذروة من قومه ثراء ، واستعمله الرسول صلى الله عليه وسلم والياً على إقليم من اليمن يسمى الجند ، وظل عليه في عهد عمر وعثمان ، حتى إذا حُصر الأخير جاء لينصره فسقط عن راحلته قرب مكة فمات سنة خمس وثلاثين . وهو أحد من نزل بأهله في مكة بعد هجرتهم^(٢) ، وفيها وُلد له عمر ، وبها نشأ ، ترعاه عين أمه الغريبة ، وكان جميلاً فدلتته ، يؤازرها في ذلك ما ورثه عن أبيه من أموال وفيرة .

وإذن فعمر شاعر مكّي ، وليس بصحيح أنه من أهل المدينة كما توهم

وشاعر الغزل (في سلسلة اقرأ) لعباس محمود العقاد وكتابتنا : التطور والتجديد في الشعر الأموي (طبع دار المعارف) ص ٢٣٩ والشعر والغناء في المدينة ومكة ص ٢٣٩ . وقد نشر شفارتس ديوانه وألحق به دراسة عن حياته وشعره ولغته وأوزانه . ونشر الديوان بمصر وفي بيروت . (٢) ابن سعد ٣٢٨/٥ .

(١) انظر في ترجمة عمر الأغانى (طبع دارالكتب) ٦١/١ وما بعدها ، ٢٣٩/٩ وما بعدها والشعر والشعراء ٥٣٥/٢ والموشح ص ٢٠١ والخزانة ٢٣٨/١ و امرأة الجنان اليافعي ١٨٢/١ وابن خلكان وشذوات الذهب ٤٠/١ وأمالى القالى ٥١/٢ ، ٣٠٩ ، وذيل الأمالى ص ٦٨ ، وحديث الأربعماء (طبعة الحلبي) ٣٧٢/١ وما بعدها

بعض المعاصرين ، وبنوا دراستهم له على هذا الوهم^(١) ، وفي الكامل للمبرد إشارات لذلك كثيرة تنقض هذا الوهم نقضاً^(٢) وتما يشهد لذلك شهادة قاطعة قوله :

وأنا امرؤٌ بِقَرَارِ مَكَّةَ مَسْكِنِي ولها هَوَايَ فَقَدِ سَبَبَتْ قَلْبِي
وقد عاش حياته للغزل الصريح ، ويسر له ثراؤه هذه المعيشة ، فالدنيا دائماً مشرقة باسمه من حوله ، والمغنون والمغنيات من أهل مكة مثل ابن سُرَيْج وابن مِسْجَح والغريض يلزمونه ويغنونه في شعره : حتى لنظن أنهم كانوا يقاسمونه حياته ، فضلاً عما كان يعطيهم من عطايا جزيلة^(٣) . ويقول الرواة إنه كان بيته مغنيتان تغنيانه في أشعاره هما بَعُوم وأسماء . وسرعان ما يطير غزله إلى المدينة ، فإذا مغنوها ومغنياها من مثل مَعْبُد وجميلة يغنون فيه ، ويلم بالمدينة كثيراً ، ويصبح أكبر غَزَلٍ في عصره ، ولهذا لم يكن غريباً أن يخلّف أضخم ديوان لا في عصره فحسب ، بل في جميع العصور العربية .

وهو في غزله يُخَضِّع ملكاته لفن الغناء الذي عاصره ، إذ يستخدم الأوزان الخفيفة والحزوءة ، حتى يحمّلها المغنون والمغنيات ما يريدون من الحان وإيقاعات كما يستخدم لغة سهلة ، فيها عذوبة وحلاوة ، حتى تَفْسَح لهم في روعة النغم . وزراه لا يصطنع أى ثوب من ثياب التكلف ، بل يُظَهِّرنا على حقيقته في غزله وأنه لا يزال يتخذ الشباك لكل امرأة جميلة في مكة ، وتحوّل إلى مواسم الحج ، يعلن حبه إعلاناً لكل امرأة ذات حسن يلقاها ، يقول :

يَقْصِدُ النَّاسَ لِلطَّوْافِ احْتِسَابًا وَذُنُوبِي مَجْمُوعَةٌ فِي الطَّوْافِ
وتذهب مواسم الحج ، فيتصدّى لكل فتاة جميلة بمكة ، وخاصة الثريا بنت علي الأموية . ويتزل المدينة فيتصدى للقرشيات الجميلات بها من مثل سُكَيْنَةَ بنت الحسين وزينب الجُمَحِيَّة . وعلى هذا النحو كان لا يزال يتغزل في فتيات قریش النبيلات ، ومن ثم وصف ترفهن وما كنّ فيه من نعيم ، وديوانه من خير الدواوين التي تصوّر ما غرقت فيه القرشيات لهذا العصر من حضارة

(١) انظر عمر بن أبي ربيعة حياته وشعره
لجيور طبع بيروت .
(٢) انظر الأغاني (طبع دار الكتب)
(٣) الكامل ص ٣٧٤ ، ٥٧٠ وراجع
أخباره في الأغاني مع مفتي مكة ومع الثريا .
٣٥٩/١ ، ٣٢٢/٣ ، ٢٠٨/٨ ، ٢٩٦/٤ .

وحلبي وطيب : على نحو ما نرى في قوله :

قالتُ شُرياً لأتُرابٍ لها قُطْفُ قُمنَ نُحَيِّي أبا الخطَّابِ من كُتِّبِ (١)
فَطِرُنَ طَيْرًا لما قالتُ وشايعها مثلُ التَّائيلِ قد مُوَهَّنَ بالذهبِ
يرفلن في مُطَرَفَاتِ السُّوسِ آوَنَةً وفي العثيقِ من الدِّيباجِ والقَصَبِ (٢)
تري عليهن حَلَى الدَّرِّ مَتَسِقًا مع الزبرجد والياقوت كالشهب
وزراه أحياناً يلهج بصبايته وحبه وما يذوق من وجد وألم ، متلطفاً لصاحبه ،
ملحاً على أن تواصله بودها ، مستعطفاً ، متضرعاً ، بمثل قوله :

ما كنت أشعر إلا مذ عرفتكم أن المضاجع تسمى تُنبت الإبرا
قد لمت قَلبي وأعياني بـواحدة فقال لي : لأتلمني وأدفع القدرا
ولكن هذا يأتي نادراً في غزله ، إذ قلما يشكو من هجر أو يتألم لصداً ،
فقد تحول شعره يملؤه تيباً بنفسه . ويقال إنه كان جميلاً ، وكأما انعكست
فيه صورة الحب ، فهو لا يشكو الغرام والعشق ، بل محبوبته هي التي تشكو من
ذلك ، فهي التي تحيطه بشباك التضرع والاستعطاف ، وهي التي ما تني
مسهدةً تتعذب في حبه وتتمنى لو تراه . وسمعته يقول على لسان إحدى صواحيبه :
تقول إذ أيقنتُ أني مفارقها ياليتني مِتُّ قبلَ اليوم يا عمرا
ويقول على لسان ثانية :

ما وافق النفس من شيء تُسرُّ به وأعجبَ العينَ إلا فوَّقه عمرُ
ويقول عن ثالثة :

قد حلفت ليلة الصَّورين جاهدةً وما على المرء إلا الحلفُ مجتهداً (٣)
لأختها ولأخرى من مناصفها لقد وجدتُ به فوق الذي وجدنا (٤)
لو جُمع الناسُ ثم اختير صفوهم شخصاً من الناس لم أعدل به أحداً

(١) قطف: جمع تطوف وهي بطيئة الخطو .

كُتِّبِ : قريب .

(٢) مطرفات : ثياب نفيسة . السوس : بلد

بالمغرب . القصب : الحرير .

(٣) الصوران : موضع قرب المدينة .

(٤) مناصف : جمع منصف كبير ، وهو

الخدام .

ويصور شغل ثلاث أخوات به ، فيقول :

قالت الكُبْرَى أتعرفنَ الفتى قالت الوُسْطَى نعم هذا عُمَرُ
قالت الصُّغْرَى وقد تيمَّنتها قد عرفناه وهل يَخْفَى القمر
ولم يقف بإعجاب المرأة به عند ذلك الحد ، فقد أخذ يصور كلفها به وتصديها
له ، وأنها تدور حوله لعلها تجد سبيلا إليه ، وهو في أثناء ذلك يتدلل ويتمنع ،
وهي تسعى إلى الوصول متمهزة كل فرصة ، حتى بين مشاعر الحج ، يقول :
قالت لِتَرْبٍ لها نحدُّها لِنُفسدَنَّ الطَّوافِ في عُمَرِ
قوى تصدَّى له ليعرفنا ثم اغمزيه يا أختَ في خَفر
قالت لها قد غمزته فأبى ثم اسبطرتُ تسعى على أثرى^(١)
وعلى هذا النحو نراه في غزله ، يوقد قلوب الفتيات حبا ، وهن يتمنين عطفه
وحنانه ، وبذلك يعكس الصورة المألوفة في الغزل العربي ، إذ لا يزال الشاعر
يطلب ويأمل ويتضرع ويرجو العطف والحنان ، بل لا يزال يعلن العشق والهيام
مسترحماً مستعطفاً ، أما عند عمر فهذا كله موجود ولكن لا في تصوير حبه
هو وإنما في تصوير حب الفتيات والنساء له وما يوقد به قلوبهن من العشق والصبابة .
فعمر في غزله معشوق لا عاشق ، أو على الأقل في جمهور هذا الغزل ،
ويستتم خطوط هذه الصورة لا بإعلان الفتيات والنساء حبهن له فحسب ، بل
أيضاً بما يصفن من خطوب هذا الحب ، فهن يتحدثن عن هجرانه ، وهن يذقن
مرارة الغيرة ويصطابن بنارها المحرقة ، وهن يتألن من الوشاة ومن فقدهن
لعطفه وأمن لا يجدن عنده إلا الإعراض والصدوف ، يقول على لسان إحداهن :
أمن أجلي وائش كاشحِ بِنَمِيمَةٍ مَشَى بيننا صدقته لم تكذبِ
وأتاح له ذلك أن يصور عواطف المرأة ونفسيها وما يتعمقها من دقائق
الحب وما يثير في قلبها من المشاعر الرقيقة ، وكيف تتخذ الأسباب لاسرضاء
عاشقتها حين تراه ينصرف عنها ، وكيف تتقدم لها بعض صديقاتها تحاول
أن تعيد الصفاء بينهما ، يقول :

(١) اسبطرت : أسرعت

قالت على رِقْبَةٍ يوماً لجارِها ما تأمرين فإن القلبَ قد سُغِلًا^(١)
فجاوبتها حصانٌ غير فاحشةٍ بِرَجْعِ قولٍ وأمرٍ لم يكن خطِلا
أقننى حياءك في سترٍ وفي كرمٍ فلستِ أولَ أنثى عُلِّقتُ رجلا^(٢)
لا تظهرى حُبّه حتى أراجعه إني سأكفيكه إن لم أمت عَجلا
وترضى خطّتها وتوصيها أن تكذّب عنده الوشاة ، وتتوسل إليها أن لاتسرف
في لومه وعذله :

فإن عهدى به واللهُ يحفظه وإن أتى الذنب ممن يكره العذلا
وتكثرُ الرسل بينه وبين محبوباته في ديوانه . ونراه يعمد إلى مراسلة بعضهم ،
على شاكلة هذه الرسالة التي أرسل بها إلى الثريا ، وقد سار عنها أو سارت عنه :

كُتِبَتْ إِيْلَيْكَ مِنْ بِلْدِي كِتَابٌ مَوْلِيهِ كَمِيدِ
كُتِيبِ وَأَكْفِ الْعَيْنِ بَيْنَ بِالْحَسْرَاتِ مَتْفَرِدِ^(٣)
يُورِّقُهُ لَهَيْبُ الشُّوْقِ قِ بَيْنَ السُّحْرِ وَالْكَبِدِ^(٤)
فِيْمَسْكُ قَلْبِهِ بِيَدِ وَيَمْسَحُ عَيْنَهُ بِيَدِ

وتردُّ عليه الثريا شعراً^(٥) ، وهو يعد أول من اتخذ هذا الأسلوب من
تبادل الرسائل بينه وبين صواحيبه ، وقد تبعه فيه العباسيون .

ومن أهم ما يَطْبَعُ غزله هذا الحوار القصصي الذي رأيناه على لسان محبوباته
يصفن فيه بلخاراتهن وأخواتهن وجواريهن حبهن له وهيامهن به . ونراه يعمد أحياناً
إلى تصوير اقتحامه لليل والأهوال والأحراس على بعض صواحيبه على نحو ما
نعرف في قصيدته :

أَمِنْ آلِ نَعْمٍ أَنْتِ غَادٍ فَمُبَكِّرُ غَدَاةٍ غَدَّ أَمْ رَائِحٌ فَمُهْجَرُ^(٦)

(٦) غاد : من الغدة وهي البكرة أو أول
النهار ، رائح : من الرواح وهو العشى أو من
الزوال إلى الغروب . مهجر : من الهجرة وهي
نصف النهار . وانظر في هذه القصيدة وشرحها
المبرد ص ٣٨١ ، ٥٧٠ .

(١) رقة : انتظار .
(٢) اقننى حياءك : احتفظي به .
(٣) واكف العيتين : سائل الدموع .
(٤) السحر : الرثة .
(٥) أغاني (دار الكتب) ١/٢٣٥ وما بعدها .

ويعضى فيصور قضاءه الليل في الحديث معها حتى تباشير الصباح ، وكأنه في ذلك يحاكي امرأ القيس في معلقته إذ يصف بعض مغامراته ، ولكن خلافاً واضحاً يقوم بينهما ، فامرؤ القيس يغامر مع نساء متزوجات ، أما عمر فيغامر مع فتيات نيبيلات ، وهي عنده مغامرات لا تتعدى اللقاء والمتعة بالحديث . وعمر من هذه الناحية صريح ولكنها صراحة لا تنهى إلى إباحية ولا إلى إثم . ومن ثمّ كنا ننفي القيصص التي تزعم أن بعض الخلفاء حين حج نفاه إلى الطائف أو إلى دهلك إحدى جزر البحر الأحمر ، ونظن ظناً أن هذا من انتحال الرواة . ويقولون إنه مات وقد قارب السبعين أو جاوزها^(١) ، وإذا صح ذلك يكون قد توفى حوالي سنة ثلاث وتسعين للهجرة .

الأحوص^(٢)

أوسى من الأنصار من أهل المدينة ، اسمه عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عاصم ابن ثابت ، وجده عاصم حمي الدبر أي النحل ، إذ بعثه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بني تخيان في نقر ، فحاربوهم في يوم يسمى يوم الرجيع . ولما قتلوه أرادوا أن يصلبوه ، فحتمته الدبر منهم نهراً حتى إذا جن الليل أمطرت السماء فاحتمله السيل ، فسمى حمي الدبر . ونخال أبيه حنظلة بن أبي عامر الذي قُتل يوم أحد وقال عنه الرسول إن الملائكة لتغسله ، وقد افتخر بهما الأحوص جميعاً ، فقال :

غَسَلَتْ خَالِي الْمَلَائِكَةُ الْأَبْرَارُ مَيْتاً طُوبَى لَهُ مِنْ صَرِيحٍ

وَأَنَا ابْنُ الَّذِي حَمَتْ لَحْمَهُ الدَّبْرُ قَتِيلُ اللَّحْيَانِ يَوْمَ الرَّجِيحِ

وإنما لقب الأحوص لحوص كان في عينيه ، وهو ضيق في مؤخرهما .

ويقال إنه كان أحمر شديد الحمرة . وهو مثل ابن أبي ربيعة عاش للحب

سلام ص ٥٣٤ والشعر والشعراء ٤٩٩/١
والموضح ص ١٨٧ والاشتقاق ص ٤٣٧ والخزانة
٢٣١/١ وحديث الأربعة ٣٢٩/١ وكتابتنا
الشعر والغناء في المدينة ومكة لعصر بني أمية
ص ١١٤ .

(١) الأغاني (دار الكتب) ٧١/١
(٢) انظر في ترجمة الأحوص وأخباره
الأغاني (طبع دار الكتب) ٢٩٤/١ ،
٢٩٧ ، ٣٠١ ، ٢٢٤/٤ وما بعدها ،
٢٥٤/٦ وما بعدها ، ٦٤/٩ وما بعدها وابن

والغزل، غير أنه فيما يظهر لم يكن ثرياً، ومن ثمّ كان يرحل كثيراً إلى دمشق بمذح
خلفاء بني أمية وبنال عطاياهم الجزيلة، يقول :

وما كان مالى طارفاً من تجارةٍ وما كان ميراثاً من المال مُتَلدّاً
ولكن عطايا من إمامٍ مباركٍ مَلَأَ الأرضَ معروفاً وجوداً وسُوددا
وله مدائح مختلفة في الوليد بن عبد الملك وعبد العزيز بن مروان وعمر ابنه
وزيد بن عبد الملك . وأخباره تدل على أنه كان فيه طيش شديد، ولعله من
أجل ذلك كان يصطدم بكثير من معاصريه، فيهبوهم هجاء قبيحاً . وهو
في غزله شديد الصباية، يستأثر الحب بقلبه ويملك عليه كل شيء، حتى
ليقول :

إذا أنت لم تعشق ولم تَدْرِ ما الهوى فكن حَجْرًا من يابس الصخر جَلَمَدًا
فالحب الحياة ومن لم يعشق عُدَّ من الأموات، بل من الجماد، بل من
الحجارة أو أشد قسوة . وهو يعلن حبه إعلاناً، يعلن صبوته وثورة نفسه . وكان
فاسد الخلق، فانصرفت الفتيات والنساء عنه، إذ رأينه يذهب بعيداً في
التصريح، على شاكلة قوله :

تعرّضُ سلماك لما حرمه تَ ضلَّ ضلالك من مُحرّمٍ (١)
تريد به البرّ يا ليتَهُ كفافاً من البرِّ والمأثمِ (٢)
وأشعاره في أم جعفر الأوسية أنقى غزلياته، وكانت تدفعه عنها دفعاً شديداً،
وكذلك كان يدفعه عنها أخوها أيمن، حتى ليسرّوا أنه أصلاه يوماً سياتاً حامية،
وفيها يقول :

أدورُ ولولا أن أرى أمّ جعفرٍ بأبياتكم ما دُرْتُ حيث أدورُ
أزورُ البيوتَ اللاصقاتِ ببيتها وقلبي إلى البيت الذي لا أزورُ
وما كنتُ زوّاراً ولكن ذا الهوى إذا لم يَزُرْ لا بد أن سيزور

(١) حرمت غير بار ولا آثم .

(٢) حرمت : دخلت الحرم مثل أحرمت .

(٢) يقول : ليتني تعادل إني وبري ،

ويقول :

وما هو إلا أن أراها فجاءةً فأُبْهت حتى ما أكاد أُجيبُ
 لك اللهُ إني واصلٌ ما وصلتني ومُثْنٍ بما أوليتني ومُثِيبٌ
 أبئك ما ألتى وفي النفس حاجةٌ لها بين جلدي والعظام دَبيبٌ
 ومضى ينظم فيها أشعاره ، وهي تزداد كرهاً له وازوراراً عنه . ونراه مشغولاً
 بجميلة المغنية وفاديتها المشهور في المدينة ومن كن فيه من الإماء مثل الذلّفاء
 وعقيلة وسلامّة القس وله فيهن غزل كثير ، كن يغنين فيه ، من مثل قوله
 في الذلّفاء :

إنما الذلّفاء همى فليدغني من يلومُ
 حُبَّ الذلّفاء عندي منطلقٌ منها رَحِيمُ
 حُبها في القلب داءٌ مستكنٌ لا يَريمُ^(١)

وكانت سلامة القس أكثرهن عطفاً عليه وبيراً به ، فنظم فيها غزلاً كثيراً ،
 بصورٍ كلفه بها أشد الكلف وتهالكه عليها أشد التهالك على شاكلة قوله :

يا دينَ قلبك منها لست ذاكرها إلا ترقق ماء العين أو دمعا^(٢)
 لا أستطيع نزوعاً عن محبّتها أو يصنع الحبُّ بي فوق الذي صنعا
 وزادني كلفاً في الحب أن منعتُ وحبُّ شيءٍ إلى الإنسان ما مُنعا
 وهو في هذا الغزل بالإماء والحواري يختلف عن ابن أبي ربيعة الذي كان
 لا يتغزل كما مرّ بنا إلا بالحرائر النيبيلات من القرشيات والعريبات . وهو يختلف
 عنه أيضاً في بعده في التصريح ، إذ كان لا يتحرج أحياناً من إباحة ، ومن
 ثم شكاه أهل المدينة لأبي بكر بن حزم عامل سليمان بن عبد الملك ، فأقامه على
 البُلُس للناس . ولما ولي عمر بن عبد العزيز أمر بنفيه إلى دهلك ، فظل بها طوال
 خلافته ، وولى يزيد بن عبد الملك ، فشفعت له سلامّة — وقد صارت إليه —
 عنده فعفا عنه . ولما رُدّت إليه حرّيته زار دمشق ، وتغنّى بيزيد وانتصاراته على
 ابن المهلب طويلاً . ويقال إنه توفّي حوالي سنة ١١٠ للهجرة .

(٢) دين هنا : دا .

(١) لا يريم : لا يبرح .

المرجبيّ (١)

لُقِّبَ هذا اللقب لضبيعة له قرب الطائف تسمى العَرَجُ كان ينزل بها ، وهو عبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان ، من أهل مكة . ويقول الرواة إنه كان أشقر جميل الوجه ، وإنه شُهر بالغزل ونحا فيه نحو عمر بن أبي ربيعة وتشبّه به فأجاد .

وهو يختلف عنه من وجوه كثيرة ، إذ لم تكن له نباهته في أهله ، وكان مشغوقاً باللهو والصيد ، وكانت فيه فتوة وفروسية ، حتى عدّ في الفرسان ، ومن ثمّ اجتذبت حروب مسلمة بن عبد الملك بأرض الروم ، فأبلى فيها بلاء حسناً ، إذ كان من أفرس الناس وأرماهم وأبراهم لسهم . وهو لا يختلف في ذلك عن عمر فحسب ، بل هو يختلف معه أيضاً في أنه كان يسرف في فتوته ، حتى ليخرج إلى شيء من الإباحية ، على شاكلة قوله :

قالت رضية ولكن جئت في قمر هلاً تلبثت حتى تدخل الظلم
وقوله :

باتا بأنعم ليلة حتى بدا صبح تلوح كالأغر الأشقر
فتلازما عند الفراق صباية أخذ الغريم بفضل ثوب المعسر^(٢)
وهو لا يقف بمثل هذه المعاني. عند نفسه ، بل يرى بها حتى الحواج
الناسكات ، يقول في إحداهن وقد سمرت عن وجه جميل :

أماطت كساء الخز عن حرّ وجهها وأدنت على الخدين برداً مهلهلاً
من اللاء لم يخججن يبعين حسبة ولكن ليقتلن البريء المغفلاً
ونجده يختلف إلى دار جميلة في المدينة ، ويبدو منه ما يجعلها تقسم أن لا تدخله
منزها لكثرة عبثه وسفهه ، ويشفع له الأحوص عندها ، فتستقبله وتغنيه في
قوله :

والشمر ٢٠٠/٥٥٦ والاشتقاق ص ٧٨ وحديث
الأرباء ١/٣١٦ وقد طبع ديوانه في العراق .
(٢) تلازما : تماثقا . الغريم هنا : الدائن .

(١) انظر في ترجمة المرجبي وأخباره
الأغانى (طبع دار الكتب) ١/٣٨٣ وما
بعدها ، ١٨٤/٨ ، ٢٣٠ ، ٢٧٦ والشمر

ألا قاتل الله الهوى كيف أخلقا فلم تُلْفه إلا مشوباً ممدقاً^(١)
وما من حبيبٍ يستزير حبيبه يعاتبه في الودِّ إلا تفرقاً
لقد سنَّ هذا الحبُّ من كان قبلنا وقاد الصبا المرءَ الكريمَ فأعنتنا^(٢)
وكان يمضي في التغنى بهذا الغزل لا ينجل ولا يستحي من الجموح فيه ،
إذ كان جريئاً ، بل كان عنيفاً ، وهو عنف نراه في تتبعه للنساء المتزوجات
يتغزل بهن ، كما نراه في ظلمه لمولى لأبيه قتله وسلط عبده على امرأته ، وأيضاً
فإننا نرى هذا العنف في هجائه لمحمد بن هشام الخزومي ، إذ أخذ يتغزل بزوجه
جبيرة الخزومية وأمه جيذاء بنت عفيف ليفضحه بمثل قوله :

عوجى على فسلمى جبرُّ فِيمَ الصُّدُودُ وَأَنْتُمْ سَفَرُ
وقوله :

عوجى علينا ربَّةَ الهودجِ إنك إن لا تفعلى تحرجى
أيسرُ ما نال محبُّ لذي بَيْنَ حبيبٍ قوله عرَّج
نَقْضُ إِلَيْكُمْ حَاجَةً أَوْ نَقْلُ هَلْ لِي مِمَّا بِي مِنْ مَخْرَجِ

فلما ولي محمد إمارة مكة لهشام بن عبد الملك أقامه على البلُّس وجسه ،
وظل في سجنه تسع سنوات إلى أن مات ، وله أشعار كثيرة يأسى فيها على ما صار
إليه من عذاب السجن ، يقول فيها بيته المشهور :

أضاعوني وأى فتى أضاعوا ليسوم كريمةٍ وسداد ثغر^(٣)
وما يستجاد له قوله :

ارْجِعْ إِلَى خُلُقِكَ الْمَعْرُوفِ دَيْدَنُهُ إِنَّ التَّخْلُقَ يَأْتِي دُونَهُ الْخُلُقُ
ويقال إن الوليد بن يزيد اقتصَّ للعرجي من محمد بن هشام الخزومي حين
صارت الخلافة إليه ، إذ لم يرعَ حرمة قرشيته ونسبه في بنى أمية .

(١) أخلق : بل . ممدقاً : مشوباً ومخلوطاً . ميدانه .

(٢) أعنت : ساريراً منبسطاً ، يريد أن (٣) السداد : ما يسد به الخلل . وسداد

الصبا إذا قاد المرء الكريم افتقاد له وجرى في الثغر : ما يسده من الخليل والشجمان .

شعراء الغزل العذري

الغزل العذري غزل نقي طاهر ممدن في النقاء والطهارة ، وقد نُسب إلى نبي
عُدرة إحدى قبائل قضاة التي كانت تنزل في وادي القُرَى شمالي الحجاز ، لأن
شعراءها أكثروا من التغنى به ونظمه ، ويروى أن سائلا سأل رجلا من هذه
القبيلة من أنت ؟ قال : من قوم إذا عشقوا ماتوا ، ويروى أيضاً أن سائلا سأل
عروة بن حزام العذري صاحب عقرَاء : أصحیح ما يُروى عنكم من أنكم
أرق الناس قلوباً ؟ فأجابه : نعم والله لقد تركت ثلاثين شاباً قد خامرهم الموت
وما لهم داء إلا الحب .

ولم تقف موجة الغزل العذري لهذا العصر عند عُدرة وحدها ، فقد شاع في
بوادى نجد والحجاز ، وخاصة بين بني عامر ، حتى ليصبح ظاهرة عامة تحتاج
إلى تفسير ، ولا شك في أن تفسيرها يرجع إلى الإسلام الذي طهر النفوس ،
وبرأها من كل إثم . وكانت نفوساً ساذجة لم تعرف الحياة المتحضرة في مكة
والمدينة ولا ما يُطوّى فيها من هو وعبث ومن تحلل أحياناً من قوانين الخلق
الفاضل على نحو ما مرّ بنا عند الأحوص والعرجي ، وهي من أجل ذلك لم
تعرف الحب الحضري المترف ولا الحب الذي تدفع إليه الغرائز ، فقد كانت
تعصمها بدائنها وتديتها بالإسلام الحنيف ومثاليته السامية من مثل هذين اللذين
من الحب ، إنما تعرف الحب العفيف السامى الذي يصلّي الحب بناه ويستقر
بين أحشائه ، حتى ليصبح كأنه محنة أو داء لا يستطيع التخلص منه ولا
الانصراف عنه .

وفي كتاب الأغاني من هذا الغزل مادة وفيرة نقرأ فيها لوعة هؤلاء المحبين
وظمأهم إلى رؤية معشوقاتهم ظمأ لا يقف عند حد ، ظمأ نحس فيه ضرباً من
التصوف ، فالشاعر لا يني يتغنى بمعشوقته ، متذلاً متضرعاً متوسلاً ، فهي
ملاكة السماوى ، وكأنها فعلا وراء السحب ، وهو لا يزال يناجها
مناجاة شجية ، يصور فيها وجده الذي ليس بعده وجده وعذابه الذي لا يشبهه

عذاب . وتمضي به الأعوام لا ينساها ، بل يذكرها في يقظته ويحلم بها في نومه ، وقد يصبح كهلاً أو يصير إلى الشيخوخة ، ولكن حبها يظل شاباً في قلبه ، لا يؤثر فيه الزمن ولا يرقى إليه السلوان ، حتى ليظل يُغشَى عليه ، بل حتى ليجنّ أحياناً جنوناً .

وتقرن بأشعار هذا الغزل أسماء كثيرة ، كما يقرن به قصص غزير ، وهو قصص فيه بساطة وسداجة حلوة ، قصص يصور لنا حياة هؤلاء العشاق العذريين المتبدين ، وقد أحكم الرواة نسجه ، إذ مضوا يلفقون فيه عقدة نفسية ، تحيلوا لسامعيهم أنها عقدة حقيقية ، وذلك أنهم زعموا أنه كان من تقاليد العرب أن لا يزوجوا فتياتهم ممن يتغزلون بهن ، لما يجلبن لمن من فضيحة بين العرب . وهو تقليد لم يُعرف في جاهلية ولا إسلام . وقد مضوا يقولون إن السلطان كان يهدر دماء هؤلاء الغزلين ، كأنهم أتوا جنابة عظيمة ، ولو قتل السلطان في الغزل لقتل أمثال الأحرص ، لا هؤلاء المتعفين أصحاب الحب الطاهر الشريف ، وقد حرم القرآن الكريم والحديث النبوي قتل النفس بغير حق . ولا شك في أن هذا كله قصص لفقها الرواة كى يوجدوا لهذا الغزل عقدة ، بعثت على ما أحسوه عند هؤلاء العشاق من إحساس بالحرمان الشديد . وإذا كان خيال الرواة لعب في أخبارهم فإنه لعب أيضاً في أسمائهم ، إذ اخترع من لدنه لبعض هذه الأخبار وما طوى فيها من أشعار أشخاصاً لعلهم لم يوجدوا أبداً .

وارجع إلى أخبار مجنون بنى عامر وأشعاره التي احتلت في الجزء الثاني من كتاب الأغاني تسعين صحيفةً ونيفاً فستجد الأصمعي يقول : « رجلان ما عرفا في الدنيا قط إلا بالاسم : مجنون بنى عامر وابن القريّة وإنما وصفهما الرواة » ، ويقول ابن الكلبي : « حدثت أن حديث المجنون وشعره وضعه قتي من بنى أمية كان يهوى ابنة عم له ، وكان يكره أن يظهر ما بينه وبينها ، فوضع حديث المجنون ، وقال الأشعار التي يرويها الناس له ونسبها إليه » .

وقد يكون اسم العاشق من هؤلاء العذريين حقيقياً ، غير أن الرواة أضافوا إليه أشعاراً وأخباراً كثيرة ، ومن خير من يمثل ذلك قيس بن ذريح ، يقول أبو الفرج في ترجمته لمجنون بنى عامر نقلاً عن الجاحظ : « ما ترك الناس شعراً مجهول القائل في ليلى إلا

نسبوه إلى المجنون ، ولا شعراً هذه سبيله قيل في لُبْنَى إلا نسبوه إلى قيس بن ذَرِيح . وقد تُفصِّح القصة المضافة إلى بعض هؤلاء العشاق عن انتحالها وأنها من صنع الرواة وإن لم ينص على ذلك القدماء ، وخير ما يمثل ذلك قصة (١) وضاح اليمن التي تذهب إلى أنه عشق أم البنين زوجة الوليد ، وأنها هويته ، فكانت تدخله عندها وتخفيه في صندوق ، وعرف ذلك زوجها ، فحفر بئراً عميقة ، رماه فيها ، وهيل عليه التراب وسويت الأرض .

وعلى هذا النحو تلقانا في هذا الغزل العذرى أسماء وأخبار خيالية من صنع الرواة ، غير أن وراءها أسماء وأخباراً كثيرة ، لا يرقى إليها الشك . والمهم أن الظاهرة صحيحة ، فقد وجد هذا الغزل العذرى في العصر الأموي بنجد وبوادي الحجاز ، وكثر أصحابه وكثرت أشعاره ، حتى غدت لوناً شعبياً عاماً ، ولعل شعبيتها هي التي أكثرت من القصص حولها ، كما أبهت بعض من نظموها . وقد اختار الرواة أشخاصاً ، جعلوا منهم أبطالاً ونسبوا إليهم كثيراً من تلك الأشعار . وخاصة إذا اتفق أن كان فيها اسم محبوبة هذا البطل ، على نحو ما صنعوا بالأشعار التي وجدوا فيها اسم لُبْنَى ، فإنهم أضافوها — كما لاحظ الجاحظ — إلى قيس ابن ذَرِيح .

ومن الأشخاص الحقيقية في هذا الغزل عُرْوَة بن حزام العُدْرِي وصاحبته عَفْرَاء ، وقد ترجم له صاحب (٢) الأغاني وروى له أشعاراً رقيقة من مثل قوله :

وإني لتعروفي لذكراك رِعْدَةٌ لها بين جلدى والعظام دَبِيبُ
فوالله لا أنساك ما هبَّت الصبا وما أعقبتهما في الرياح جنوبُ
ومنهم الصَّمَّة (٣) القُشَيْرِي ، وكان من فتيان بني عامر وشجعانهم ، وأحب ابنة عم له تسمى رَيْثًا ، وخطبها من أبيها فأثر عليه شاباً موسراً ، فزاد

الشعر والشعراء ٢/٦٠٤ وذيّل الأمل ص ١٥٧
والخزافة ١/٥٣٣ .
(٣) ترجمته في الأغاني (طبع دار الكتب)
٢/٦ وما بعدها وانظر قصيدته العينية في
الطرائف الأدبية ص ٧٦ .

(١) انظرها بترجمته في الأغاني (طبع دار
الكتب) ٦/٢١٨ وما بعدها وراجع أيضاً
تهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر ٧/٢٩٥
وحديث الأربعماء ١/٢٩٣ .
(٢) أغاني (ساسي) ٢٠/١٥٢ وانظر

شغفه بها ، وأخذ ينظم الأشعار فيها : ثم رأى أن يغزو في طبرستان لعله ينساها ، فخرج وذكراهما لاتفارقه حتى قتل في غزوة واسمها على شفتيه ، ومن قوله في عينية له بديعة :

وأذكر أَيَّامَ الْحِمَى ثم أنثنى على كَبِدِي من خشيةٍ أن تصدعا
ومنهم كثيرٌ عزَّة ، وقد مضت ترجمته ، وذو الرمة وسنترجم له في شعراء
الطبيعة . ويدخل فيهم جماعة من أتقياء مكة والمدينة ، على رأسهم عبد الرحمن
ابن أبي عمَّار الجُشَمِي وعروة بن أذينة وحبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وكان
عبد^(١) الرحمن من نُسَّاك مكة ، ولقب بالقَسِّ لنسكه ، وتصادف أن استمع يوماً
إلى سَلَامَةَ ، فشغف بها ، وشاع ذلك ، فلحبها الناس بلقبه سموها سلامة
القَسِّ ، وفيها يقول :

سَلَامٌ هل لي منكمُ ناصرٌ أم هل لقلبي عنكمُ زاجرٌ
قد سمع الناسُ بوجدى بكم فمنهم اللائمُ والعاذرُ
وكان عروة^(٢) من فقهاء المدينة ومحدثيها ، ومن الطريف أنه كان يوقع شعره
ويضع له الألحان بنفسه ، وبذلك نفهم وفرة الموسيقى في غزله . فهو ألحان
وأنغام على شاكلة قوله :

إن التي زعمتُ فؤادك ملها جعلتُ هواك كما جعلتُ هوى لها
فيك الذي زعمتُ بها وكلا كما يُبدي لصاحبه الصَّباةَ كلها
بيضاء باكرها النعيمُ فصاغها بلباقَةٍ فأدقَّها وأجلَّها
منعتُ تحيتها فقلت لصاحبي ما كان أكثرها لنا وأقلَّها
أما ابن عتَّبة فكان أحد الفقهاء السبعة المقدِّمين في المدينة الذين حُمِلَ
عَنهم الفقه والحديث ، وكان ضريراً ، كما كان رقيقاً مرهف الإحساس ، وله

(١) انظر في حبه لسلامة الأغاني (طبع دار

الكتب) ٣٣٤/٨ وما بعدها .

(٢) راجع في ترجمته الأغاني (طبعة سامي)

١٠٥/٢١ والشعر والشعراء ٥٦٠/٢ والموضح

ص ٢١١ .

(٣) انظر ترجمته في الأغاني (طبع دار

الكتب) ١٣٩/٩ وما بعدها وصفة الصفوة

٥١/٢ وتهذيب التهذيب ونكت الهيمان ١٩٧ .

غزل كثير في زوجته عثمة بعد طلاقه لها يصور فيها حبه وندمه وألمه من مثل قوله :

لعمري لئن شطتْ بعثمةً دارها لقد كدتُ من وشلِكِ الفراقِ أليح^(١)
أروح بهمّ ثم أغدو بمثله ويحسبُ أني في الثياب صحيح

ومن طريف ما يلقانا في هذا الحب العذري بكاء المعشوقات لمن حرموا
منهن، وماتوا على حبهن ، ولعل أكثرهن بكاء على معشوقها ليلي^(٢) الأخييلية
الحنفية العامرية ، وكان قد تعلق بها من قومها فتى شاعر شجاع يسمى توبة
ابن الحمير ، وشغف بها شغفاً ، والتاع قلبه ، وهام بها هياماً شديداً ،
حتى ليقول :

ولو أنّ ليلي الأخييلية سلّمتُ على ودوني تُربةً وصفائحُ
سلّمتُ تسلّمَ البشاشةِ أوزقاً إليها صدّي من جانب القبر صائح^(٣)

وظل يلهج باسمها إلى أن قُتل في بعض الغارات سنة ٨٥ للهجرة فبكته
ليلي بقصائد كثيرة تصوّر ما أوقده في فؤاده من جذوة الحب ، من مثل
قولها :

أيا عينُ بكّي توبةً بن حميرٍ بسحّ كفيض الجدول المتفجر
لتبكِ عليه من خفاجة نسوةٍ بماءِ شئون العيرة المتحدر

وقولها :

وآليتُ لا أنفك أبكيك ما دعتُ على فننٍ ورقاءٍ أو طار طائرُ
وكل شبابٍ أو جديدٍ إلى بليّ وكل امرئٍ يوماً إلى الله صائر

٢٠٤/١١ وما بعدها والشعر والشعراء ٤١٦/١

والأمالي للقال ٨٦/١ وما بعدها .

(٣) زقا : صاح .

(١) أليح : أشفق وأجزع .

(٢) انظر في ليل الأخييلية وأخبارها مع

توبة ترجمتها في الأغاني (طبع دار الكتب)

ويقال إنها ماتت في إحدى زياراتها لقبره ، فدفنت إلى جنبه . ونقف قليلا عند بطلين من أبطال هذا الحب العذرى ، هما : قيس بن ذريح عاشق لُبْنَى وجميل عاشق بثينة .

قيس^(١) بن ذريح

من قبيلة كنانة ، كانت عشيرته تسكن في ضواحي المدينة ، وعُرف بأنه رضيع الحسين بن علي ، ولا نعرف شيئاً عن نشأته ، بل تُساق لنا قصة حبه ، كأنها هي كل حياته . وهي قصة محبوكة الأطراف ، إذ يُروى أنه مر في رحلته بديار لُبْنَى الخزاعية ، فرآها ، ووقعت في قلبه ووقع في قلبها . وذهب إلى أبيه ، وكان كثير المال موسراً ، يعرض عليه أن ينحطبها له ، فأبى ، وحاول أن يجد عند أمه معونة على أبيه ، فلم يجد عندها ما أراد ، فلجأ إلى رضيعه الحسين بن علي ، فتوسط له عند أبيه وأبى لُبْنَى ، وأعظما هذه الوساطة ، وتزوج العاشقان ، غير أنهما لم يرزقا الولد ، وداخلت أم قيس الغيرة من كلف ابنها بلبنى . ومرض قيس ، فأوعزت إلى أبيه أن يغريه بطلاقها والزواج من أخرى ، رجاء أن يرزقه الله الولد . وأخذ الأبوان يُليحان عليه بعد شفائه من علته أن يفارقها وصدع لمشيئتهما . وتولاه جزع شديد ، حتى قبل أن تبرح دارها إلى دار أبيها ، فقد تصادف أن نعت غراب قبل رحيلها ، فتشام تشاؤماً شديداً ، ونظم في نعيه أشعاراً كثيرة ، من مثل قوله :

لقد نادى الغرابُ بيبْنِ لُبْنَى فطار القلبُ من حذر الغرابِ
وقال : غداً تباعدُ دارُ لُبْنَى وتناهى بعد وُدِّ واقترابِ
فقلت: تعستَ وبحك من غراب وكان الدهرَ سعيك في تَبَابِ

ورحلت لُبْنَى ، فاضطربت جدوة الحب في نفس قيس اضطراباً ، ووجد بلبُنَى وجداً ليس مثله وجد ، ومضى لا ينعم بطعام ولا بشراب ، يذكرها

٦١٠/٢ وأمال القال ٣١٨/٢ وراجع الموشح
ص ٢٠٦ وحديث الأربعماء ٢٥٦/١ .

(١) انظر في قصة قيس الأغاني (طبع دار
الكتب) ١٨٠/٩ وما بعدها والشعر والشعراء

مستيقظاً ويطوف به خيالها نائماً ، ويقول في غرامه بها الشعر من مثل قوله :

لقد لاقيتُ من كلني بلُبتني بلاء ما أسيخ به الشرايا
إذا نادى المنادى باسم لُبتني عييتُ فما أطيق له جوابا

وقوله :

ولاني لأهوى النومَ في غير حينه لعل لقاء في المنام يكونُ
تحدثني الأحلامُ أني أراكمُ فياليت أحلام المنام يقين
وكانت لبني تسمع بوجدته وشعره ، فلا يهنا لها عيش ، وتبكي مصيرها
ومصيره . ويُرَوَى أن غلاماً أتاها يوماً بأربعة غربان ، فذكرت أشعار قيس
في غراب البين ، وأخذت تنتف ريشها وهي تصيح بأشعار مختلفة من مثل
قولها :

ألا يا غرابَ البين لئنك شاحبُ وأنت بلوعات الفراق جديرُ
فلا زلت مكسوراً عديماً لناصِرٍ كما ليس لي من ظالمي نصير
ولا أضنى الحب قيساً رقى له بعض رفاقه ، فواعدوه أن يخرجوا معه إلى ديار
لبني لعله يحظى برؤيتها ، فضى معهم وهو ينشد :

لقد عدتبتني يا حب ليلى فقَع إما بموتٍ أو حياةٍ
فإن الموتَ أروحُ من حياةٍ تدوم على التباعد والشَّتاتِ
ووقعت عينه عليها ، فخر مغشياً عليه ، وعادوا به ، وهو لا يكاد يفيق
من غشيته . وأشار عليه نفر أن يحجَّ لعله يسلوها ، فحجج وراها هناك ، فعاوده
فتونهُ ، وأخذت تسيل عبراته ، وهو يُنشد فيها أشعاره . ولقيها فعرف أنها ما زالت
تحفظ له العهد ، وعاد من الحج يتغنى بحبه ، على شاكلة قوله :

تعلق روعي روحها قبل خلقنا ومن بعد ما كنا نطافاً وفي المهدِ
فزاد كما زدنا فأصبح ناميا وليس إذا متنا بمنصرم العهدِ
ولكنه باقٍ على كل حادث وزائرنا في ظلمة القبر واللحدِ

وما زال به أبوه يلحُّ عليه أن يتزوج من أخرى ، لعله ينسى صاحبتَه .
 وتمضى القصة فتزعم أنه رأى في بعض أحياء العرب فتاة تسمى لبنى فيها
 مخايل صاحبتَه ، فتزوجها ، ولكن حنينه إلى صاحبتَه الأولى عاوده ، وكأنما لم
 يكن هناك سبيل إلى إطفاء جذوة هذا الحب . وتزعم القصة أيضاً أن أباهما شكاه
 إلى معاوية فأهدر دمه إن تعرّض لها ، وأرسلت إلى حبيبها بالخبر مشفقة عليه ،
 ويروون أنها تزوجت من غيره ، عله ينساها ، ولكن أنى له ؟ لقد أمضه الغرام ،
 ومضى إلى ديار قومها فوجدها قد رحلت مع زوجها ، فوضع خده على التراب ،
 وبكى أحراً بكاءً منشداً :

وإن تك لُبْنَى قد أتى دون قربها حجابٌ منجٍ ما إليه سبيلُ
 فإن نسيمَ الجوّ يجمع بيننا ونُبصر قَرْنَ الشمس حين تزول
 وأرواحنا بالليل في الحَيِّ تلتقى ونعلم أنا بالنهار نَقِيل^(١)
 وتجمعنا الأرضُ القَرَارُ وفوقنا سماءُ نرى فيها النجومَ تجول
 واشتدت به المحنة ، واشتد به الوجد والهيام ، والحياة من حوله وحول معشوقته
 تمنع في القسوة ، وهو لا يزال ينشد فيها الأشعار من مثل قوله :

إلى الله أشكو ما ألاقى من الهوى ومن حُرْقٍ تعتادني وزفيرِ
 ومن ألمٍ للحب في باطن الحشماً وليلٍ طويل الحزن غير قصيرِ
 وقوله :

وبين الحشماً والنَّحْر منى حرارةٌ ولوعةٌ وَجَدٍ تترك القلبَ ساهيا
 تمرُّ الليالي والشهور ولا أرى ولوعى بها يزداد إلا تماديا
 وقوله :

ألا ليت أياماً مَضِين تَعُودُ فإن عُدُن يوماً إننى لسعيدُ

(١) نقيل : من القيلولة وهي نصف النهار .

وظل قيس على هذا النحو يشكو حبه وندمه على فراق صاحبتة ، حتى رأى رضيعة الحسين بن علي وقرر من قريش تعمقهم التأثر له أن يكلموا زوج لبي في شأنه لعله يردها عليه . وصدع لمشيئهم راضياً ، فعادت لبي إلى قرة عينها وظلت عنده حتى ماتت ، فأكبَّ على القبر يبكيها ، ولم يزل عليلاً إلى أن لحق بها ، فدفن إلى جنبها .

جميل^(١) بن مَعْمَر

لعل حياة جميل أوضح حياة بين الشعراء العذريين . فقد نشأ في منازل عُدْرَةَ بُوَادَى الْقُرَى ، وأخذ يختلف إلى المدينة ، وربما إلى مكة ، فقد كان يلقي ابن أبي ربيعة كثيراً ويتناشدان الشعر ، ويقال إنه حدا يوماً بمروان بن الحكم . ويظهر أنه كان يتصل ببني أمية كثيراً ، ففي أخباره أنه رحل إلى عبد العزيز بن مروان بمصر ولقيه لقاء كريماً .

وكان كثير عذرة راوية له . وشعره لذلك أوثق شعر العذريين ، وفي أخباره أنه تلقن الشعر عن هُدْبَةَ بن الحَشْرَمِ تلميذ الحطيئة ، ونعرف أن الحطيئة تلميذ زهير ، وكأنه يمتُّ بأسباب قوية إلى هذه المدرسة التي كانت تُعنى بصقل الشعر وتجويده . ونجد له أخباراً أخرى تتصل بتأجيه مع بعض الشعراء الحجازيين مثل الحزير الكنانى .

نحن إذن أمام شاعر واضح الشخصية ، عُنى الرواة والناس بأشعاره ، كما عُنى بها مغنو المدينة ومكة ، وهي أشعار يمضى جمهورها في التغنى ببشيرة معشوقته ، إحدى نساء قبيلته ، تحابباً صغيرين ، ولم تلبث أن ألهمته الشعر ، إذ أحبا حباً انتهى به إلى الهُيام بها ، وعرفت ذلك ففتحته حبها وعطفها ، وأخذت تلتقي به حين شباً في غفلات من قومها ، وخشى أهلها مغبة هذا اللقاء ، فضيقوا عليها الخناق ، على الرغم مما عرفوا من أن الحب بينها وبين جميل حب نقي برىء ،

وحديث الأريما ١/٢٤٩ ، ٢٨٧ .. وطبع ديوانه بشير يموت في بيروت ونشره حسين نصار بالقاهرة وانظر في بعض قصائده الأمانى ٢/٨٧ ، ٣٠٣ .

(١) انظر في جميل وأخباره وأشعاره الأغاني (طبع دار الكتب) ٨/٩٠ وما بعدها وابن سلام ص ٤٦١ ، ٥٤٣ ، والشعر والشعراء ١/٤٠٠ وما بعدها والخزاعة ١/١٩٠ والموشح ص ١٩٨ وتاريخ دمشق لابن عساكر ٣/٣٩٥

وأخذت الألسنة في الحى لا تكفُّ عن التعريض بالمتحابين ، فهجرته ، واحتجبت من دونه راغمة ، وهو على ذلك لا يسلوها ، يقول :

وإني لأرضى من بُشِينَةٍ بالذى لو أبصره الواشى لقرتُ بِلَابِلُهُ (١)
بلا وبِآن لا أستطيعُ وبِالْمُنَى وبالْأَمَلِ المرجوُّ قد خاب آملُهُ
وبِالنظرة العَجَلَى وبِالحَوْلِ تنقضى وأخسرُهُ لا نلتقى وأوائله
وكانت تلتمس فرصة من أهلها أحياناً فتلقاه ، فتُشرق الدنيا في عينه ،
ويسعد سعادة لا حد لها . وخطبها من أبيها فردّه ، لكرهه العرب أن يزوجوا
فتياتهم ممن يتغزلون بهم ، هكذا تزعم القصة ! . ويزوجها أبوها من فتى في
القبيلة يسمى نُبَيْيْهَا ، فتسودُّ الدنيا في عين جميل ، ويلتاع لوعة شديدة ، ويصبح
حبها كل حياته ، فهو يملك عليه كل شيء ، ويأخذ عليه كل طريق ،
يقول :

ولو تركتُ عقلى معى ما طلبتُها ولكنْ طِلابيها لما فات من عقلى
خليلىّ فيما عشتما هل رأيتما قتيلا بكى من حبِّ قاتله قبلى
فلا تقتلبنى يا بُشِينُ فلم أصب من الأمر ما فيه يحلُّ لكم قتلى
ويقول :

لها في سواد القلب بالحب مَبِيعَةٌ هي الموتُ أو كادتُ على الموت تُشرفُ (٢)
وما ذكرتكُ النَّفْسُ يا بَثْنُ مرَّةً من الدهر إلا كادت النفسُ تتلفُ
ولإلا اعترتني زفرةٌ واستكانةٌ وجاد لها سَجَلٌ من الدمع يذرفُ (٣)
وما استطرفتُ نفسى حديثاً لخلَّةٍ أُسرُّ به إلا حديثكُ أطرفُ
ويعضى يشكو حبه ، ويحاول أن يلقاها ، وتُنيله في بعض الأحيان
أمنيته فيثور به أهلها ويتوعدونه . ويعنف به حبها ، ويشقى به . ويرحل إلى

(٣) السجل : الدلو العظيمة مملوءة ماء .

(١) البلايل : الوساوس . قرت : سكنت .

(٢) يقصد بالمبيمة حرارة الحب وقوته .

المدينة وغير المدينة يتغنى باسمها وحبها متحملاً من الجهد في عشقها ما يطيق
وما لا يطيق ، وتمضى الأعوام وصبوته إليها تزداد به حدة وعنفاً ، وذكرها
لا تبرح مخيلته ؛ بل تعيش في قلبه كأنها دينة ، وهو يرتل غزله كأنه صلوات
يُودِعها عبادته على شاكلة قوله :

ألا لبت شعري هل أبيتنَّ ليلةً بوادي القرى إني إذن لسعيدُ
وهل ألقينَ فردًا بثينةَ مرة تجرد لنا من ودّها ونجود
علقتُ الهوى منها وليدًا فلم يزل إلى اليوم ينمى حبُّها ويزيد
وأفانيتُ عمري في انتظار نوالها وأبليتُ فيها الدهرَ وهو جديد
إذا قلتُ ما بي يابثينةُ قاتلي من الحبِّ قالتُ ثابتُ ويزيد
وإن قلتُ ردّي بعضَ عقلي أعش به مع الناس قالتُ ذاك منك بعيد
فلا أنا مردودٌ بما جئتُ طالباً ولا حبُّها فيما يبیدُ يبیدُ
يموتُ الهوى مني إذا ما لقيتها ويحياً إذا فارقتها فيعود

وشعرٌ جميل كله في بثينة على هذا النحو يمتاز بصدق اللهجة وحرارة
العاطفة . وقد ظلت بثينة تحفظ له حبه ، إلى أن وافاه القدر بمصر في ولاية
عبد العزيز بن مروان عليها ، فبكته ، ويقول الرواة إنها ظلت تبكيه إلى أن
لحقت به .

شعراء الزهد

تردّد في القرآن الكريم دائماً الدعوة إلى الزهد في الحياة الدنيا ومتاعها
الزائل ، وهي دعوة تحدل في تضاعيفها الحثّ على التتموى والعدل الصالح ،
فالمسلم الحق من عاش للأخرة ، ورفض عرض الدنيا ، فلم يأخذ منه إلا بحظ
محدود ، حظ يقيم أودّه ، ويعدّه للكفاح في سبيل الله ، ومن ثمّ كان زهد

الإسلام لا يعنى الانتقطاع تماماً عن الدنيا كزهد الرهبانية ، بل هو زهد معتدل ، زهد فيه قوة ودعوة إلى العمل والكسب ، يقول جلّ وعز : (وابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا) وهو نصيب ينبغي أن لا يصرف المسلم عن الآخرة ونعيمها الخالد . .

وزاهد الأمة الأول محمد صلى الله عليه وسلم ، وُروى أن رجلاً جاءه فقال : يا رسول الله دلّنى على عمل إذا عملته أحببته الله وأحبني الناس ، فقال : « ازهدْ في الدنيا يحبك الله وازهد فيما عند الناس يحبك الناس »^(١) . وقد اندفع وراءه كثير من الصحابة يحيون حياة زاهدة متقشفة ، وعلى رأسهم أهل الصُّفَّة ، وهم نفر من فقراء المسلمين اتخذوا صُفَّة^(٢) المسجد منزلاً لهم ، وعاشوا على صدقات الرسول والمثريين يعبدون الله حتى عبادته مرتلين آى الذكر الحكيم . وكان وراءهم كثير من أخلصوا أنفسهم لتقوى الله حتى تقواه ، وعلى رأسهم أبو بكر وعمر وعبد الله ابن عمر وأبو الدرداء وأبو ذر ، وعبد الله بن عمرو بن العاص وكان يقطع النهار صائماً واللبل قائماً يصلى لربه . وفي ابن سعد وغيره صور كثيرة من هذه المجاهدات والرياضات للنفس^(٣) .

وجاء عصر الفتوح وجاءت معه الغنائم الوفيرة ، فاقتنى العرب الضياع وشيدوا القصور ، وهم في ذلك لا ينسون تعاليم الإسلام ، بل إننا نجد بينهم في كل مصر كثيرين يعيشون للحياة التقية الصالحة ، وسرعان ما تكونت في كل بلد أقاموا فيه جماعات القراء الأتقياء ، بالإضافة إلى من كان منهم يعيش في مكة والمدينة ، وأخذ كثير منهم يعيش حياته للنسك والعبادة . وأكبر إقليم نلتقى فيه بهؤلاء النسك والقراء إقليم العراق ، وربما كان لكثرة الحروب فيه أثر في ذلك ، وكان قوماً انصرفوا عن الفتن ، خشية على أنفسهم من التورط في الإثم ، إلى النسك والعبادة ، كما انصرف إلى ذلك كثير من ممن لم يستطيعوا الانتصار على الأمويين ، فتركوهم وديارهم ، ومضوا يتعبّدون ، وكان الخوارج في

(١) انظر في هذا الحديث رقم ٣١ في الأربعين النووية والبيان والتبيين ١٦٦/٣ .

(٢) انظر في ذلك كتابنا التطور والتجديد في

الشعر الأموي ص ٦٠ وما بعدها .

(٣) الصفة : موضع مظلل من المسجد .

جملتهم جماعة كبيرة من الأتقياء ، ضلّت في اجتهادها وما زعمته من كفر
 الأمويين وجمهور المسلمين ، ولكنها لم تضل يوماً في تقواها .
 لذلك كله عمّت في العراق موجة واسعة من التقوى والزهد في الدنيا ونعيمها
 المادى زهداً كثيراً ما تطرّفوا فيه ، إذ أخذت تدخل في ثنايا هذا الزهد
 تأثيرات مسيحية وغير مسيحية ، بحكم ما دخل في الإسلام من الموالى
 والشعوب الأجنبية . على أن المصدر الأساسى لهذا الزهد كان الإسلام نفسه
 وما دعا إليه من رفض الدنيا والابتهال إلى الله وانتظار ما عنده من النعيم الحق .
 وسرعان ما وجدنا طائفة كبيرة من الوعاظ ، تعيش حياتها تعظ الناس
 وتدعوهم إلى أن يجعلوا العبادة والنسك قرّة أعينهم ، وهى لذلك ماتى تحدثهم
 - مستلهمة القرآن الكريم - عن قدرة الله في خلقه السموات والأرض ، وعن
 الموت وما ينتظرهم من الحساب يوم القيامة . والحسن البصرى أشهر هؤلاء الوعاظ
 وهو في وعظه دائماً يذكر الموت ، ويذكر النار حتى لكأنه يشاهدها بين عينيه ،
 ويحض حضّاً قوياً على الزهد في الدنيا وحطّامها . وكان هو وغيره من الوعاظ
 لا يزالون يستشهدون في وعظهم بأشعار لسبيد والناطقة الجعدي وغيرهما تلك التى
 تدعو إلى خشية الله وتقواه ، بل ربما استشهدوا بأبيات لبعض الجاهليين ، وخاصة
 تلك التى تصور فناء الدول أو تدعو إلى خلق فاضل .

وطبيعى أن تترك مواعظهم أثراً عميقاً في نفوس الشعراء الذين كانوا يختلفون
 إلى مجالسهم ، وقد مرّ بنا في غير هذا الموضع مدى تأثير الإسلام ومثاليته
 الروحية في الشعراء ، كما مرّت بنا في مواضع مختلفة من هذا الكتاب أشعار
 زاهدة لنفر منهم . ولعل من الطريف أننا نجد بعض الرجاز مثل أبى النجم
 العجلى والعجاج يبدعون أراجيزهم بالحمد لله والثناء عليه ، وكثيراً ما تتحول
 الأرجوزة عند ثانيهما إلى موعظة خالصة . وتلقانا عند بعض الشعراء أدعية
 وابتهالات لله من مثل قول ذى الرمة يناجى ربه قبل موته (١) :

ياربّ قد أشرفتُ نفسى وقد علمتُ علماً يقيناً لقد أحصيتَ آثارى
 يامنخرج الروح من جسمى إذا احتضرتُ وفارجَ الكربِ زحزحنى عن النار

(١) ديوان ذى الرمة (طبعة كبرى) ص ٦٦٧ .

ونريد الآن أن نقف عند نثر منهم تمثلوا في أشعارهم فكرة رفض الحياة داعين للتفرغ إلى العبادات وإلى الأخلاق الرفيعة التي يدعو إليها الإسلام . وأول من نقف عنده عروة بن أذينة فقيه المدينة الذي رُويت له - كما أسلفنا - مقطوعات في الغزل العفيف ، وله أبيات تصور مبدأ مهما شاع بين الزهاد في هذا العصر ، وهو مبدأ التوكل على الله والثقة في أنه لا يترك أحداً بدون رزق يكفيه ، وبلغ من مبالغة بعضهم في هذا المبدأ أن رأوا في السعي والكد نقصاً في التوكل والثقة بربهم . ولا شك في أن هذا المبدأ يفضي إلى طمأنينة نفسية قوية ، كما يفضي إلى طرح الدنيا طرْحاً تاماً ، وفي تقريره يقول عروة :

لقد علمتُ وما الإسرافُ من خلقي أن الذي هو رزقي سوف يأتيني
أسعى له فيعنيني تطلبيهِ ولو قعدتُ أتاني لا يعنيني
خيبي كريمٌ ونفسي لا تحدثنِي إن الإله بلا رزقٍ يخليني

ومن اشتهروا بكثرة أشعارهم في الزهد عبد الله بن عبد الأعلى ، ويظهر أنه كان يستمد في زهده من منابع بعيدة عن الإسلام ، إذ نرى من كتبوا عنه يتهمونه في دينه ، ويقولون إنه كان سيئ العقيدة^(١) ، وهو في أشعاره يقف كثيراً عند فكرة الفناء من مثل قوله :

يا وَيَجْ هذى الأرض ما تصنع أكلٌ حتى فوقها تضرعُ
تزرعهم حتى إذا ما أتوا عادت لهم تحصد ما تزرع
وقوله :

من كان حين تُصيب الشمسُ جبهته أو الغبارُ يخافُ الشينَ والشعثا
ويألفُ الظلَّ كي تبقي بشاشته فسوف يسكن يوماً راغماً جدنا^(٢)

وفي تضاعيف هذا الشعر الزاهد تلقانا دعوة إلى مكارم الأخلاق يستضيء أصحابها بما جاء في الذكر الحكيم من مثالية خلقية نبيلة ، وأكثر من لهجوا بهذه

(١) لسان الميزان ٣/٣٠٥ والمبرد ص ٢٩٤ (٢) الجلد : القبر .

وما بعدها وانظر أمالي القائل ٢/٣٢٣ .

الدعوة مسكين^(١) الدارمي القائل :

وُسِّمْتُ مِسْكِينًا وَكَانَتْ لِحَاجَةٍ وَإِنِّي لِمَسْكِينٍ إِلَى اللَّهِ رَاغِبٌ
ويقول صاحب الخزانة إن له قصيدة ، ذكر فيها طائفة من الشعراء ،
ناسباً قبر كل منهم إلى بلده وسقط رأسه ، متخذاً من ذلك العبرة ، ومصغراً
أمر الدنيا ومهوناً من شأنها ، وقد ذكر له منها عشرة أبيات . وما يتردد في كتب
الأدب من شعره قوله يعلن رضاه بالقضاء وما قُدَّ رله ، وأن الله لا بد أن يكشف
غمته :

ما أنزل الله من أمرٍ فأكرهه إلا سيجعل لي من بعده فرجاً
ومن مستحسن شعره قوله :

ولستُ إذا ما سرّني الدهر ضاحكاً ولا خاشعاً ما عشتُ من حادث الدهرِ
أعِفُّ لَدَى عُسْرِي وَأُبْدِي تَجْمُلًا وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَعْفُ لَدَى الْعُسْرِ
وَإِنِّي لِأَسْتَحْيِي إِذَا كُنْتُ مُعْسِرًا صَدِيقِي وَإِخْوَانِي بَأَن يَعْلَمُوا فَقْرِي
وَمَنْ يَفْتَقِرْ يَعْلَمُ مَكَانَ صَدِيقِهِ وَمَنْ يَغْنَى لَا يَعْلَمُ بِلَاءَ مِنَ الدَّهْرِ
وهو القائل :

أَخَاكَ أَخَاكَ إِنْ مِنْ لَا أَخَا لَهُ كَسَاعٍ إِلَى الْهَيْجَا بغير سلاحِ
وله أشعار طريفة في الغيرة^(٢) وأن على الزوج أن لا يبالغ في اتهام زوجته ،
حتى لا يغيرها بما يخاف منه . على أننا نلاحظ عنده أنه كان يستشعر عصبية
القبلية في فخره بخصاله ؛ وقد مرّ بنا موقفه من تولية معاوية لابنه يزيد ، وما نظمه
في ذلك من شعر . وهو في الحق لم يكن زاهداً بالمعنى الدقيق لكلمة زاهد ،
إنما كان متأثراً تأثراً عميقاً بالروح الإسلامية ، ومن ثم استلهمها في إشادته
بشيمه ، ونحن نتركه إلى أبي الأسود الدؤلي وسابق البربري .

(١) انظر في ترجمته الأغاني (ساسي) المرتضى ٤٧٢/١ وابن عساكر ٣٠٠/٥ .
(٢) أمالي المرتضى ٤٧٥/١ وما بعدها .
٦٨/١٨ والشعر والشعراء ٥٢٩/١ ، والخزانة ١١٦/٢ ومعجم الأدباء ١٢٦/١١ وأمالي

أبو الأسود الدؤلي (١)

اسمه ظالم بن عمرو من بني كنانة ، ولي قضاء البصرة في ولاية عبد الله ابن عباس عليها لعلي بن أبي طالب ، ولما خرج على إلى العراق لزمه في حروبه ، ودخل بعد وفاته فيما دخل فيه الناس من بيعة معاوية ، ولكنه ظل يعلن تشييعه لآل البيت . وهو أول من وضع النقط في المصاحف لتصوير حركات الإعراب . وهو يُعَدُّ من وجوه التابعين وفقهائهم ومحدثيهم . وله مدائح وأهاج في معاصريه وأشعار في أزواجه ، ويقال إنه كان بخيلاً شحيحاً ، وهو مع ذلك كان تقيماً صالحاً ، وله أشعار كثيرة في الزهد من مثل قوله :

وإذا طلبتَ من الحوائج حاجةً فاذعُ الإله وأحسنِ الأعمالِ
فليعطينك ما أراد بقُدرةٍ فهو اللطيف لما أراد فعلاً
ودع العبادَ ولا تكن بطلابهم لهجاً تضععُ للعباد سؤالا^(٢)
إن العبادَ وشأنهم وأمورهم بيد الإله يقَلِّبُ الأحوالِ
وهو في زهده لا يدعو إلى الخمول بل يدعو إلى السعي في الدنيا والمشى في مناكبها ، حتى يكسب المرء لنفسه ما يحيا به حياة كريمة ، يقول لابنه :

وما طلبُ المعيشة بالتمنى ولكن ألتى دَلوك في الدلاءِ
تَجَنِّك بملثها يوماً ويوماً تجشك بِحَمأةٍ وقليلِ ماءٍ^(٣)
ولا تقعد على كسلٍ تَمَنَّى تُحيل على المقادرِ والقضاءِ

على أنباء النحاة ١٣/١ وتاريخ دمشق لابن عساكر ١٠٤/٧ ومعجم الشعراء المرزباني ص ٦٧ . وله ديوان نشره عبد الكريم الدجيل ببغداد .

(٢) تضعع : تذل وتخضع .

(٣) الحمأة : الطين الأسود .

(١) انظر في ترجمته الأغاني (طبع دار الكتب) ٢٩٧/١٢ والشعر والشعراء ٧٠٧/٢ وأخبار النحويين البصريين ص ١٣ وطبقات ابن سعد ج ٧ ص ١٧٠ وأسد الغابة ٦٩/٣ والإصابة ٣/٣٠٤ والخزانة ١٣٦/١ وروضات الجنات ص ٣٤١ وطبقات القراء لابن الجزري ٣٤٥/١ ومعجم الأدباء ١٢/٣٤ وإنباء الرواة

وكثيراً ما يتحدث عما ينبغي من الربط بين العلم الديني والعمل ، فالعلم إن لم يُفْرَنْ بالعمل لم يكن علماً ، بل كان لهواً وعبثاً ، بل كان خيانة للعهد ونقضاً ، يقول :

وما عالمٌ لا يقتدى بكلامه بمسوفٍ بميثاقٍ عليه ولا عهدٍ
وزراه ساخطاً سخطاً شديداً على من يتعلقون بالدنيا محيطين أنفسهم بمظاهر
الراء متناسين الشريعة الغراء ، على شاكلة قوله :

قد يجمع المرء ما لا ثم يُخرمُهُ عمّا قليلٍ فيلتي الذلّ والحرباً^(١)
وجامعُ العلم مغبوطٌ به أبداً ولا يحاذرُ منه الفؤتَ والسلبا
وتوفى أبو الأسود سنة ٦٩ للهجرة ، وقيل بل سنة تسع وتسعين ، والقول
الأول هو الصحيح .

سابق^(٢) البربري

ليس بين أيدينا أخبار كثيرة عن سابق ، وكل ما نعرف عنه أنه كان قاضي الرقة بالموصل وإمام مسجدها وأنه كان يفد على عمر بن عبد العزيز يعظه . فهو من وعاظ العصر ، وشعره يفيض تقوى وورعاً ودعوة إلى التقشف والفرار إلى الله من الدنيا ومتاعها الزائل ، وزراه يثور على الأغنياء الذين يعيشون لجمع المال ثورة عنيفة ، يقول :

فحتى متى تلهو بمنزل باطلٍ كأنك فيه ثابتُ الأصل قاطنٌ
وتجمعُ ما لاتأكل الدهرُ دائماً كأنك في الدنيا لغيرك خازنٌ
ويقول :

أموالُنا لذوى الميراث نجمعها ودورنا لخراب الدهر نبنيها
والنفس تكلفُ بالدنيا وقد علمتُ أن السلامة منها ترك ما فيها

(١) ٣٨/٦ والخزاة ١٦٤/٤ والبيان والتبيين

٢٠٦/١ والمبرد ص ٢٥٣ .

(٢) الحرب : سلب المال .

(٢) انظر في سابق تاريخ ابن عساكر

وكان لا يزال يكثر من حديث الموت ، وأنه نازل عما قريب ، فينبغي لكل إنسان أن يعدَّ العُدَّةَ للرحيل ، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من عمل عملاً صالحاً ، ومن قوله في ذلك :

إذا الجسدُ المعمور زایلَ روحه خوى وجمالُ البيتِ يانفسُ أهلهُ
وقد كان فيه الروح حيناً يزينه وما الغمُّدُ لولا نصلُّه وحمائله
إذا الأرضُ خفتُ بعد ثقلِ جبالها وخلقُ سبيلِ البحرِيا نفسُ ساحلهُ
فلا يرتجى عوناً على حملِ وزره مبيئاً وأولى الناس بالوزرِ حاملهُ

ونراه يدعو إلى الرضا بقضاء الله ، فلا معندي عنه ، ولا منصرف إلا إليه ، وأولى بنا أن نصبر وأن لا نجزع ، وهو يردد ذلك في أشعاره على شاكلة قوله :

وإن جاء ما لا تستطيعان دفعه فلا تجزعا مما قضى الله واضبراً

ويظهر أنه كان شاعراً مكثراً ، يدل على ذلك قول الجاحظ واصفاً زهدياته :
« لو أن شعر سابق البربري كان مفرقاً في أشعار كثيرة لصارت تلك الأشعار أرفع مما هي عايه بطبقات . . ولكن القصيدة إذا كانت كلها أمثالا لم تسر . ومتى لم يخرج السامع من شيء إلى شيء لم يكن لذلك عنده موقع . »

شعراء اللهو والمجون

رأينا في غير هذا الموضع كيف تحضر العرب في هذا العصر ، وكيف أن كثيرين منهم أترفوا ترفاً شديداً ، إذ أحاطوا أنفسهم بكل مظاهر النعيم من قصور باذخة ومطاعم وملابس أنيقة ، وجوار ورقيق . ودائماً حين تغرق الأمم في الترف يتورط كثير من أبنائها في آثام مختلفة من اللهو والمجون ، وإذا كنا لاحظنا فيما أسلفنا انتشار موجة من الزهد في العصر كان لها آثار عميقة في

الشعر والشعراء فإن هذه الموجة انحسرت عن كثير من الأفراد إذ الناس ليسوا سواسية ، منهم من يجد في الدين ومثاليته الروحية متاعه ، ومنهم من ينحرف عن الدين إلى حياة ماجنة يَهالك فيها على اللهو والخمر .

ومعروف أن الإسلام حرّم الخمر ، وأن عمر شدّد في عقابها حين وجد بعض المسلمين يقترفونها من مثل أبي مخجن الثقفي ، وقصة صلاة الوليد بن عقبة وإلى الكوفة لعثمان بالناس وهو سكران مشهورة . غير أن أمثاله وأمثال أبي مخجن في عصر الخلفاء الراشدين كانوا قليلين . ونحن لا نمضى في عصر بنى أمية ، حتى تظهر آثار الفتوح وما حملت من أموال وحضارات وصورٍ من الترف إلى العرب ، فتحضرت مكة والمدينة ، بل أترفتا ، وتحضر العرب الذين خرجوا في الفتوح واستقروا في البيئات الجديدة ، وأخذ كثير منهم يندفع في الاستمتاع بالحياة ، وبالغ نقر في هذا الاستمتاع ، متحرراً من قوانين الدين . وكلما تقدمنا في العصر ازداد ذلك قوة وحدة ، وخاصة في البيئات البعيدة التي رحل إليها العرب ، وظهروا على ما فيها من خمور ، وأقصد بيثة خراسان ، حيث كانت تزخر بالخمر وبالطبول والمزامير ، وقد مرّ بنا كيف أن والياً عليها – هو قتيبة بن مسلم – اضطرّ حين وجد نقشي الخمر في جنده أن يعاقب على احتسائها بالقتل .

والحق أنها كانت تنتشر في كل البيئات ، ولما نجدها في مكة والمدينة حيث كانت تنتشر دور الغناء . ومن الشعراء الذين هملوا من كثوسها في هذه البيثة لعهد معاوية ابن أُرطاة^(١) ، وعبيثا حاول مروان بن الحكم وإلى المدينة أن يردّه عنها ، وفيها يقول :

إِنَّا لَنَشْرِبُهَا حَتَّى تَمِيلَ بِنَا كَمَا تَمِيلَ وَسَنَانُ بَوَسْنَانِ
وَمِنْهُمْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَكَمِ^(٢) الَّذِي كَانَ يَهْجَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَسَانَ ،
وفيها يقول :

(١) راجع في ابن أُرطاة الأغاني (طبع دار الكتب) ٢٤٢/٢ وما بعدها .
(٢) انظر في ترجمته أغاني (دار الكتب) ٢٥٩/١٣ وراجع المبرد ص ٥٢ والبيان والتبيين ٣٤٨/٣ .

ترى شاربِيها حين يَعتورانها يَميلان أحياناً ويعتدلان
ويمن كانوا يحتسونها في هذه البيئة لأواخر العصر ابن ميادة^(١) مادح الوليد
ابن يزيد بن عبد الملك ونديمه ، وهو من مخضرمي الدولتين ، وفيها يقول :

ومعتقٍ حُرِّمِ الوَقُودَ كرامَةً كدم الدَّبِيحِ تمجُّهُ أوداجُهُ^(٢)
ضمنَ الكرومُ له أوائلَ حَمَلِهِ وعلى الدُّنانِ تمامُهُ ونتاجُهُ^(٣)
ومثله ابن هرمة^(٤) ، وكان مشغوقاً بها كلفاً ، وهو القائل :

أَسْأَلُ اللهَ سَكْرَةً قَبْلَ مَوْتِي وصياحَ الصَّبِيانِ يا سَكْرانُ

وإذا تركنا الحجاز إلى العراق وجدنا كثيرين يقبلون على الخمر في غير
حياء ولا استخفاء ، وكأنما كانت الفن هناك وما حملتهم من الخطوب باعثاً لهم
على المجون ، حتى ينسوا به عنائهم ، ومن ثم مضى نفر منهم يعلن معاقرة
لها ، وأنه لن ينصرف عنها ، على شاكلة سُحَّيم^(٥) بن وثيل الرياحي التميمي ،
وكان فيه غير قليل من بقايا الجاهلية ، وأكبر الدلالة على ذلك معاقرة لغالب
أبي الفرزدق التي مرت بنا ، والتي مضى فيها ينافس في نحر إبله لقومه ،
ويظهر أنه كان يكثر من الشراب كثرة جعلت امرأته حذراء تراجعته وتكثر من
مراجعته ، فقال :

تقول حذراء ليس فيك سوى الـ حَمْرٍ معيبٌ يعيبُهُ أَحَدُ
فقلت: أخطأتِ بل مُعاقرتي الـ حَمْرَ وبَدَلِي فيها الذي أَجِدُ

(٤) راجع في ترجمته أغاني (دار الكتب)
٣٦٧/٤ والشعر والشعراء ٧٢٩/٢ والخزاعة
٢٠٣/١ والموشح ص ٢٢٣ .

(٥) انظر في ترجمته ابن سلام ص ٤٨٩
والإصابة ١٦٤/٣ والخزاعة ١٢٣/١ والشعر
والشعراء ٦٢٦/٢ .

(١) انظر في ترجمته أغاني (دار الكتب)
٢٦١/٢ والشعر والشعراء ٧٤٧/٢ والخزاعة
٧٦/١ والبيان والتبيين ٣/٣٤٣ .

(٢) المعتق : الشراب القديم . حرم الوقود : لم
يطبخ بالنار . الأوداج : جمع وديج وهو عرق
في العنق .

(٣) تمامه : يقصد تمام مدة حمله .

هو الثناء الذي سمعت به لا سبداً مُخلدى ولا لبداً^(١)
ويحك لولا الخمور لم أحفيل الـ عيش ولا أن يصمني لحداً^(٢)
هي الحيا والحياة واللّهو لا أنتِ ولا ثروة ولا وكداً
ويقف السراق الذُّهلى هذا الموقف نفسه من ابنته ، فيعلن أنه لن يكف
عنها ، إذ صارت له غذاء لا يستطيع الصبر عنه^(٣) . ويلقانا في عهد زياد بن
أبيه حارثة^(٤) بن بدر أحد عماله وخلصائه ومدّأحه ، كلفاً بها كلفاً شديداً ، وله
فيها أشعار كثيرة رواها أبو الفرج في ترجمته يهاجر فيها بأنه لن يكف عنها ،
مهما أكثر لأموه ، على شاكلة قوله :

يعيبُ علىّ الرّاح من لو يذوقها لجنّ بها حتى يغيب في القبرِ
علامَ تدمُّ الرّاح والراح كاسمها تُريح الفتى من همّه آخر الدهر
فلمّنى فإنّ اللوم فيها يزيدنى غراماً بها إن الملامة قد تُغرى
وكان يذهب مذهبه في الإدمان عليها مالك بن أسماء صهر الحجاج الثقفي
وواليه على أصبهان ، وله فيها أشعار ساقها أبو الفرج في ترجمته^(٥) . ولعل
عراقياً لم يشتهر بها كما اشتهر الأقيشر^(٦) الأسدي وكان كوفياً خليعاً ماجناً ،
وفيها يقول :

أفنى تِلادى وما جمعتُ من نَشَبٍ قَرعُ القَوَاقيزِ أفواهَ الأَبَاريقِ^(٧)
ويقول :

كُمَيْتٌ إِذَا فُضِّتْ فِي الكَأْسِ وَرَدَةٌ لها في عِظامِ الشاربيين دبيبٌ
(١) لا سيد ولا لبد : مثل أى لا قليل ولا كثير .
(٢) اللحد : شق للميمت في جانب القبر .
(٣) الشعر والشعراء ٦٧٠/٢ .
(٤) انظر ترجمته في الأغاني (طبع الساسي) ١٣/٢١ وأمالى المرتضى ٣٨٠/١ وما بعدها
وراجع فهرس الكامل للمبرد والبيان والتبيين والطبرى .
(٥) انظر ترجمته في الأغاني (ساسي)
٤٠/١٦ والخزانة ٤٨٥/٢ ومعجم الشعراء

ص ٢٦٦ والموشح ص ٢٢٠ والشعر والشعراء ٧٥٦/٢ .
(٦) انظر في ترجمة الأقيشر أغاني (دار الكتب) ٢٥١/١١ والشعر والشعراء ٥٤١/٢ ومعجم
الشعراء ص ٢٧٣ والخزانة ٢٧٩/٢ والموشح ص ٢٢١ .
(٧) التلاد : المال القديم . النشب : الفغار والضياع . القواقيز : الكئوس وأوانى الخمر التي
تُشرب فيها .

وإذا مضينا إلى خراسان وسجستان وجدنا كثيرين يتورطون فيها ، وكأنما كان تغلغلهم في الشرق دافعاً لهم إلى الإمعان في المحجون والتحرر من قوانين الدين ، أو لعلهم كانوا يريدون أن يزيحوا بها عن كواهلهم ما كانوا يحسون به من آلام الغربة وعناء الحروب. ويسرّوي البلاذري أن ثلاثة نفر من أهل الكوفة كانوا في جيش الحجاج الذي وجهه إلى الديلم ، وكانوا يتنادمون ، فمات أحدهم ، فدفنه صاحبه ، ومضيا يشربان عند قبره ، فإذا بلغت الكأس أراقاها على القبر ، وبكيا . ومات الثاني فدفنه صاحبه ، وظل عند قبرهما يشرب ويبكى إلى أن لحق بهما ، وقبورهم هناك تعرف بقبور الندماء^(١) . ومن الشعراء الذين اشتهروا بمعاقرتها والنظم فيها هناك الشَّمْرَدَل^(٢) بن شَرِيك، وكان قد خرج للغزو في تلك الديار مع ثلاثة من إخوته . فماتوا جميعاً ورتاهم رثاء حاراً ، وكأنه كان يفرق فيها حزنه . ومنهم أبو جليدة اليشكري الذي سبق أن عرضنا له في شعراء ثورة ابن الأشعث ، وكان يُدّمنها إدماناً ثم تاب عنها ، فقال^(٣) :

سأركن في التقوى وفي العلم بعدما ركضتُ إلى أمر الغويّ المشهّر

ونحن لا نصل إلى أواخر هذا العصر حتى تشتد موجة المحجون في خراسان والعراق جميعاً ، وخاصة الكوفة ، حيث تنشأ جماعة كبيرة من المجان على رأسها مطيع وحمام الراوية وحمام عَجْرَد ويحيى بن زياد، وهم جميعاً ممن عاشوا في الدولتين الأموية والعباسية، وهم من هذه الناحية أكثر صلة بالعصر العباسي منهم بالعصر الأموي ، ولذلك رأينا أن نؤخر الحديث عنهم . على أنهم يلفتوننا في قوة إلى تهالك الناس على المحجون في الكوفة في أواخر العصر ، تهالكاً تحرروا فيه من كل خلق وعرف ودين . ولعل مما هياً لهذا الانحلال الخلقي على الأقل عند بعض الأفراد في هذا العصر أن بعض خلفاء بني أمية المتأخرين جعلوا يقبلون على اللهو ، يتقدمهم في ذلك يزيد بن عبد الملك ، وابنه الوليد الذي أكبَّ على الخمر والمجون إكباباً ، كما أكبَّ على نظم الخمريات وهو وأبو الهندي شاعر سجستان أهم من عاشوا هذه الحياة المألجة .

١٣/١٣٥ وما بعدها والشعر والشعراء ٢/٦٨٥

(١) فتح البلدان ص ٣٢٠ .

(٣) أغاني (دار الكتب) ١١/٢٣٠ .

(٢) انظر ترجمته في أغاني (دار الكتب)

الوليد^(١) بن يزيد

وُلد لأبيه يزيد بن عبد الملك في سنة ٨٨ للهجرة ، فتفتحت عينه على النعيم والترف ، بل على اللهو والحجون ، إذ كان أبوه كلفاً بالخمير والغناء ، حتى في خلافته ، إذ كان يستقدم مغني مكة والمدينة ومغنيهما ، واشترى سلامة القس وحسابة ، وانصرف عن شؤون الدولة إليهما وإلى الغناء والطرب والقصْف . وقد نشأ ابنه الوليد على مثاله ، بل لقد أخذ يسرف في الحجون واللهو إسرافاً شديداً ، حتى فكر هشام بن عبد الملك الذي خلف أباه أن يصرف ولاية العهد عنه لفساد خلقه ، ولكنه توفى سنة ١٢٥ قبل أن يحقق فكرته . واستوى الوليد على عرش الخلافة ، فإذا هو يحول قصره ببادية شرق الأردن مقصفاً كبيراً للخمر والعزف والغناء ، إذ لم يترك مغنياً في مكة والمدينة دون أن يستقدمه ، وأخذ يعب من كثوس الحجون عباً ، جعل أهله يتنكرون له ، ويقتله ابن عمه يزيد بن الوليد في جمادى الآخرة سنة ١٢٦ توارزه اليمانية ثاراً لخالد القسري وما كان من تعذيبه له وقتله .

وعلى هذا النحو يذهب ضحية مجونه ، وما لا شك فيه أنه كان ماجناً يعكف على الخمر والغناء ، ويعيش للهو والصيد والقنص ، حتى بعد خلافته ، فقد ظل في نفس الجو الماجن ، الذي كان يتنفسه قبل اعتلائه عرش الخلافة ، ومن ثم آثر قصره ببادية شرق الأردن على دمشق مستقر الخلافة الأموية ، ومضى يجلب إليه المغنين والمغنيات وآلات اللهو والطرب لا من الحجاز فقط ، بل أيضاً من خراسان ، فقد أسلفنا في غير هذا الموضع أنه كلّف نصر بن سيار أن يبعث إليه بما في ولايته الخراسانية من الخليل والبراذين الفارحة وآلات الصيد ، ومن أباريق الذهب والفضة وتمائيل السباع والظباء ، ومن البرابط والطنابير والوصيفات والصنّاجات ، فجمع له نصر من ذلك أشياء

٣١٨ وحديث الأربعماء ١/١٦٩ وقد نشر ديوانه في مطبوعات المجمع العلمي العربي بدمشق .

(١) انظر في ترجمة الوليد أغاني (دار الكتب) ١/٧ وما بعدها والطبري في سنتي ١٢٥ و ١٢٦ وكتابتنا التطور والتجديد في الشعر الأموي ص

كثيرة ، كانت موضع التندر بين الشعراء والأتقياء .

وينبغي أن لا نمضى مع الرواة فى كل ما تحدثوا به عن مجونه ، إذ نراهم يجعلونه مانويًا زنديقًا ، يسخر بالقرآن الكريم بل يمزقه تمزيقًا^(١) ، وفى الوقت نفسه تذكر بعض الروايات أنه قُتل وهو يقرأ القرآن ويقول : يوم كيوم عثمان^(٢) . وفى الحق أن أبناء عمه من الأمويين كانوا أول من بالغ فى وصفه بالمجون ، ثم جاء العباسيون بعدهم ، فاستغلوه فى التشنيع على خلفاء بنى أمية ، وأنهم انزلقوا إلى الدرك الأسفل من انتهاك ما حرّم الله ومن شرب الخمر وإتيان الفسق ، بل الكفر جملة والخروج من حدود الدين . ونحن مع تنحيتنا لهذه المبالغات التى لعبت فيها السياسة دوراً كبيراً نحتفظ للوليد بمجونه وعكوفه على اللهو والصيد والقنص وإدمانه للخمر ولهجه بالغناء لهجاً مسرفاً .

وكان الوليد شاعراً مبدعاً ، فأنفق شعره فى الخمر ، وله أشعار فى الغزل والحب ، ولكنها دون أشعار الخمر فى الإبداع والروعة ، ويظهر أنه ثقف كل ما نُظّم فيها قديماً ، وخاصة عند عدى^(٣) بن زيد العبادى ، وقد مضى بنمسيه ويضيف إليه من مواهبه ومشاعره وملكاته ما أتاح لفن الخمرىات أن يأخذ طريقه إلى الظهور ، إذ لم تعد أشعار الخمر عنده توضع فى ثنايا قصيدة أو فى مقدمتها كما كان الشأن عند عدى وعند الأعشى ، بل أصبحت تُنظّم فى مقطوعات ، لها وحدتها الموضوعية والمعنوية ، تنبض بالحياة وتخفق بالجلد والسرور ، لسبب طبيعى ، هو أن ناظمها عاشق للخمر ، وهو ينظمها فى غمرة عشقه ، وكأنما تفجّر له ينابيع الفرح تفجيراً . وقرأ له هذه الخمرية :

أصدعَ نَجِيَّ الهُموم بالطَّرَبِ وأنعمَ على الدَّهرِ بابِنَّةِ العِنَبِ
واستقبلِ العيشَ فى غضارتهِ لا تَقْفُ منه آثارَ مُعتقبِ
من قهوةِ زانها تقادُمها فهىَ عجوزٌ تعلقو على الحِقَبِ

(٣) انظر الأغاني ٦٠/٧ .

(١) راجع الأغاني ٤٦/٧ وما بعدها ، ٧٢/٧ .

(٢) انظر الطبرى ٥٥١/٥ .

أشهى إلى الشرب يومَ جلوتها من الفتاةِ الكريمةِ النَّسبِ
فقد تجلَّت ورقٌ جَوْهرُها حتى تبدَّت في منظرٍ عجبِ
كانها في زُجاجها قَبَسٌ تذكو ضياءً في عَيْنِ مُرتقبِ

فهى فرحة الحياة ونعيمها، بل هى قيس سمارى يهبط برداً وسلاماً على قلوب
المخزونين ، فيزيل ما فيها من أحزان وهموم ، ويردها إلى نشوة الفرح والمسرة .
واقراً أيضاً هذه الحمزية :

علَّاني واسقياني من شرابِ أَصْبها في
من شرابِ الشيخِ كِشْرى أو شرابِ القَيْرِوانِ
إن في الكأْسِ لِمَسْكا أو بِكفِّي مَنْ سقاني
أو لقد غَوِدَرَ فيها حين صُبَّت في الدَّنَانِ
كلَّاني تَوَجَّاني وبِشغري غَنِياني
إنما الكأْسُ ربيعُ يُتعاطى بالبَنانِ
وَحُمِيًّا الكأْسُ دَبَّتْ بين رِجْلي ولساني

وهى تجرى أيضاً في نطاق الفرحة العميقة بالخمير ، بل لعلها أقوى
من سابقتها تعبيراً عن فرحته بها ، فهى فى رأيه عطر الوجود بل ربيعها ، وهو يتلظى
بنشوتها التى تسرى فى جسده من فرعه إلى قدمه . وهو بحق يُعَدُّ رائد العباسيين
من أمثال أبى نواس فى هذا الفن من فنون الشعر ، ولاحظ ذلك النقاد قديماً
فقال أبو الفرج : « ولوليد فى ذكر الخمر وصفتها أشعار كثيرة ، قد أخذها
الشعراء فأدخلوها فى أشعارهم ، وسلخوا معانيها ، وأبو نواس خاصة ، فإنه
سلخ معانيه كلها وجعلها فى شعره » .

ولم تستم الحمزية عنده وحدتها الموضوعية والمعنوية وهذا الحب الذى
يجعلها كاللهب المنذلع فحسب ، فإنها استتمت عنده أيضاً التفاعل الحميم
بين المعانى والألفاظ ، بل بين المعانى والإيقاعات إذ كان عازفاً محسناً ،
يحسن اللعب على أوتار العيذان والتوقيع على الطبول والدفوف ، وله أصوات

مأثورة في بعض أشعاره^(١) . ومن ثمّ اجتمع للخمرية عنده طرافة المعنى وحلاوة النغم ، وقد مضى يؤثر الأوزان الخفيفة والمجزوءة من مثل الهزج والرمل ، بل لقد هداه ذوقه الموسيقي إلى اكتشاف وزن المجتث ، فكان أول من نظم فيه^(٢) . وإذا صححت الخطبة الشعرية التي يقال إنه خطب بها في يوم الجمعة - وهي موعظة^(٣) طويلة - كان أول من أعدّ لصورة المزدوجات التي شاعت بين أصحاب الشعر التعليمي في العصر العباسي

أبو الهندي^(٤)

هو غالب بن عبد القدوس بن شيبث بن ربيعي الرياحي التميمي ، وقيل اسمه عبد الله وقيل بل عبد المؤمن ، أدرك دولة بني العباس ومات في خلافة المنصور . وكان رحل إلى خراسان واستوطن في أواخر عمره سجستان ، واشتهر منذ مطالع حياته بالفسق وفساد الأخلاق ومعاقرته الشراب . ويقال إنه كان بخراسان يشرب على قارعة الطريق ، فرّ به نصر بن سيار واليها للأمويين ، فقال له : ويحك يا أبا الهندي ألا تصون نفسك ؟ قال : لو صُنّتها لما وليت أنت خراسان . ولما انتقل إلى سجستان نزل بموضع يقال له بالفارسية : « كوي زيان » وتفسيره بالعربية سكة الخسران . كانت تُباع فيه الخمر وتُتَرَفُّ الفواحش .

وكان شاعراً بارعاً ، وقد وهب شعره جميعه للخمر ، وهو من هذه الناحية يعد متحمساً للوليد بن يزيد ، إذ دفع معه الشعر العربي إلى تمثل الخمرية بكل شيباتها المعنوية والموسيقية ، وشهد له بذلك غير ناقد ، حتى لرى إسحق الموصلي يقول إن معاني أبي نواس وطبقته في الخمر مستمدة من أشعاره فيها ، ويقول ابن المعتز : « كان جماعة مثل أبي نواس والحليج وأبي هفان وطبقتهم إنما اقتلدوا على وصف الخمر بما رأوا من شعر أبي الهندي وبما استنبطوا من معانيه » . وله في مداومة سكره وعلمه إفاقته منه قصة تشبه قصة أبي نواس مع البة . إذ يقال إنه

(١) الأغاني ٢٧٤/٩ و ٣٢٢/٧ ، ٤٤ .
 (٢) انظر كتابنا الفن ومذاهبه في الشعر العربي (طبع دار المعارف) ص ٥٩ .
 (٣) الأغاني ٥٧/٧ .
 (٤) انظر في ترجمته أغاني (س) ١٧٧/٢١ والشعر والشعراء ٦٦٣/٢ وطبقات الشعراء لابن المعتز (طبع دار المعارف) ص ١٣٦ .

شرب عند خمار ونام ، ودخل جماعة فسألوا عنه ، فعرفوا خبره ، فشربو وناموا
وانتبه ، فرأهم ، فسأل عنهم ، فعرف أنهم مصرعون من الخمر ، فشرب ،
حتى سكر ونام ، وانتبهوا فصنعوا صنيعه ، وأقاموا جميعاً كذلك عشرة أيام ،
يفيقون ثم يشربون وينامون ، وروى قصته معهم في بعض شعره . إنه يعيش
للخمر ويعيش بالخمر ، يصف سقاتها ودنانها وأباريقها وزقاقها مثل قوله :

يَجُّ سُلَاقًا مِنْ زِقَاقٍ كَأَنَّهَا شَبْوُخُ بَنِي حَامٍ تَحَنَّتْ ظَهْرَهَا
وقوله :

وَإِذَا صُبَّتْ لِشَرَبٍ خِلْتَهَا حَبَشِيًّا قُطِعَتْ مِنْهُ الرُّكْبُ
وزراه يصف القيان اللاتي يسمعهن في أثناء شربها ، كما يصف من تصرعهم
وصفاً فيه براعة ، فقد أخلص لها نفسه ، ووجد فيها طمأنينة ، بل فرحته ومسرته
حتى ليمنى أن يضمها إلى صدره في قبره ، فلا تزاله حياً ولا ميتاً ، يقول :

اجعلوا - إن مت يوماً - كَفْنِي وَرَقَ الْكَرْمِ وَقَبْرِي مَعْصَرَةً
وَأَذْفُونِي وَادْفِنُوا السَّرَّاحَ مَعِيَ وَاجْعَلُوا الْأَقْدَاحَ حَوْلَ الْمَقْبَرَةِ
وعلى هذا النحو مضى أبو الهندي في سكة الحسran إلى الأنفاس الأخيرة
من حياته ، يصدحُ بخمرياته ، ويتخذ الخمر وحى إلهامه .

٥

شعراء الطبيعة

لعلنا لا نبالغ إذا قلنا إن الطبيعة دائماً كانت ملهماً بالغ التأثير في نفسية
الشاعر العربي ، وقد مضى أسلافه في الجاهلية يصدرون عنها في أشعارهم ، فلم
يركوا كبيرة ولا صغيرة في صمتها ولا في حركتها دون أن يرسموها في أشعارهم ، فهم
يصورون فلكواتها بكشبانها ورمالها وغدراؤها وغسيثها وسيولها وخيصبها وجندبها
ونباتاتها وأشجارها وحيوانها وطيرها وزواحفها وهواجرها وما قد ينزل ببعض
مرتفعاتها وأطرافها من البرد وقوارصه .

ومضى شعراء العصر الأموي - على سُنَّة آبائهم - يستلهمون صحراءهم ، مزاجين على شاكلتهم بين حب الطبيعة وحب المرأة ، إذ يفتتح الشاعر غالباً مطولاته بوصف أطلال الديار التي قضى بها شبابه مع بعض صواحيبه ، ويسترسل في الحديث عن ذكريات حبه . ولا يلبث أن يتحدث عن رحلته في الصحراء ، وما قطع فيها من مفاوز على ناقته التي يُسهب في وصفها لما لها من جمال في نفسه ، كما يُسهب في وصف فرسه إن كان فارساً ، وهو في ثنايا ذلك يحدِّثنا عن كل ما تقع عليه عينه في صحرائه ويخلف أثراً في ذهنه من طير وحيوان في الأرض ونجوم وكواكب في السماء .

وعلى الرغم من أن جمهور الشعراء لهذا العصر عاش في بيئات متحضرة ، فإن الصحراء لم تجفّ ينائيعها في نفوسهم ، بل لقد ظلت ملهمهم الأول في أشعارهم ، على نحو ما نجد عند مبرِّزينهم من أمثال الفرزدق والأخطل وجرير ، ومن خير ما يصور ذلك أبيات للفرزدق يوازن فيها بين طبيعة الصحراء ونُهَيْتِر دُجَيْلٍ وما يجري فيه من سفن ، موازنة يُعَلِّي فيها الطبيعة الأولى علواً كبيراً ، يقول (١) :

لَفَدَجٍ وَصَحْرَاوَاهُ لَوْ سَرْتُ فِيهِمَا أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ دُجَيْلٍ وَأَفْضَلُ (٢)
 وَرَاحِلَةٌ قَدْ عَوَّدُونِي رَكُوبَهَا وَمَا كُنْتُ رَكَّابًا لَهَا حِينَ تُرْحَلُ (٣)
 قَوَائِمُهَا أَيْدِي الرِّجَالِ إِذَا انْتَحَتْ وَتَحْمَلُ مَنْ فِيهَا قُعُودًا وَتُحْمَلُ (٤)
 إِذَا مَا تَلَقَّتْهَا الْأَوَادِي شَقَّهَا لَهَا جُوجُؤٌ لَا يَسْتَرِيحُ وَكَلْكَلُ (٥)
 إِذَا رَفَعُوا فِيهَا الشُّرَاعَ كَأَنَّهَا قَلُوصُ نَعَامٍ أَوْ ظَلِيمٌ شَمَرْدَلُ (٦)

وواضح أنه يُؤثِّر الطبيعة الصحراوية البدوية على طبيعة البيئات الجديدة وما فيها من أنهار وسفن تحمل الناس في رحلات نهريّة ممتعة . وهو يعبر بذلك

(١) ديوان الفرزدق (طبعة الصاوي) ص ٦٢٦ .
 (٢) فلاج : واد من أودية تميم بين البصرة وحى ضريبة . ودجيل : من أنهار دجلة .
 (٣) ترحل : تهباً للرحيل .
 (٤) القوائم هنا : المهاذيف بأيدي الملاحين .
 (٥) الأواذي : الأمواج . الجوجؤ : بطن السفينة من أمام الكلكل : الصدر .
 (٦) قلووص النعام : طويلة القوائم ، الظليم : ذكر النعام ، الشمردل : الطويل تام الخلق .

عن شعوره وشعور مَنْ حوله من الشعراء الذين فُتِنُوا مثله بالصحراء ومناظرها الطبيعية أمثال ذى الرُّمَّة، وسنعرض له عما قليل . وكان يعاصره العَجَّاج وغيره من الرِّجَّاز . أمثال رُوْبَة الذى يقول (١) :

إِن الرُّدَاقِيَّ وَالكَرِيَّ الْأَرْقَبَا يكفبك دَرَّةَ الفَيْلِ حَتَّى تَرَكِبَا^(٢)
فهو يفضل ركوب الإبل على ركوب الفيل الذى يحتاج إلى الدفع قيل
اعتلَّاه .

وليس معنى ذلك أن الشاعر الأُموي لم يَفْسَحْ لطبيعة البيئات الجديدة في شعره ، إنما معناه أن الطبيعة الصحراوية هي التي كانت تستولى على ملكاته ، أما بعد ذلك فقد كانت تنفذ طبيعة الأقاليم الجديدة إلى حواسه ، فيصور ما يراه بها من جبال وتلوج . وقد صور الفرزدق نفسه في بعض رحلاته إلى دمشق ما كان يتزل عليه وعلى صحبه في طريقه شتاءً من نثير الثلج : يقول (٣) :

مستقبلين شمالَ الشام تَضْرِبُهُمْ بحاصِبِ كَنْدِيْفِ القُطْنِ منشورِ^(٤)
على عَمَاتِمْنَا يُلقَى ، وَأَرْحُلْنَا على زواحفَ نَزْجِيهَا محاسيرِ^(٥)
وكان جرير على شاكلته لا يزال يبدئ ويعيد في وصف المناظر الصحراوية ومع ذلك تلقانا في ديوانه قطعة صور فيها نُهَيَّرَات شَقَّهَا هشام بن عبد الملك من نهر الفرات ، وخاصة نهر الهنيء ، وما نبت على ضفافها من زرع وزيتون وأعناب ونخيل ومن كل الثمرات ، وهي تطَّرد على هذا النمط (٦) :

شَقَّقَتْ من الفَرَاتِ مَبَارِكَاتٍ جِوَارِيَّ قَدْ بَلَّغْنَ كَمَا تَرِيدُ
وَسَخَّرَتْ الجِبَالَ وَكُنَّ خُرْسَاءً يَقْطَعُ فِي مَنَاقِبِهَا الحَدِيدُ

(١) الحيوان ٩٠/٧ .
(٢) الردافي : الحادي . الكرى : الذى يكرى دابته ويؤجرها . والأرقب : غليظ الرقبة .
دره الفيل : دفعه وكفه .
(٣) اللديوان ص ٢٦٢ .
(٤) شمال الشام : ريح شمالية . الحاصب : ما تحمله الريح من دقاق التراب أو الثلج .
التديف : نثير الثلج والبرد .
(٥) نزجها : نسوقها ونُدفعها ، محاسير : كليلة .
(٦) ديوان جرير (طبعة الصاوي) ص ١٥٠ .

بلغت من الهنئىء فقلت شكرا هناك ، وسهل الجبل الصلود^(١)
 بها الزيتون فى غللى ومالت عناقيد الكروم فهن سود^(٢)
 فتمت فى الهنئىء جنان دنيا فقال الحاسدون هى الخلود
 يعصون الأنامل أن رأوها بساتيناً يؤازرها الحصيد^(٣)
 ومن أزواج فاكهة ونخل يكون لحمه طلع نصيد^(٤)

وجرير يحدثنا عن شق الطرق للنهيرات فى الجبال وتحطيم ما يعترض من
 الصخور ، كما يحدثنا عن المناظر الطبيعية فى تلك البيئة وما حف بها من
 أشجار فاكهة وغير فاكهة وزروع مختلفة .

فالشاعر الأموى مع استغراق مناظر الصحراء له لم يغمض عينيه عن مناظر
 البيئات الجديدة ، فقد كان يسجلها من حين إلى حين ، وخاصة منهم من
 كانوا يلهجون بالصيد وكلابه وصقوره وفهوده ، وسنعرض لذلك فى حديثنا عن
 الرجّاز ، وقد تعرضت طائفة منهم لوصف الفيل ، على شاكلة قول رؤبة
 يصفه^(٥) :

أجرّد كالحصن طويل النّابئ
 مشرف اللّحي صغير الفقمين^(٦)
 عليه أذنان كفضل الثّوبين

واشتهر فى هذا المجال هرون مولى الأزدي^(٧) . فالطبيعة الجديدة المتحركة
 والصامته ألهمتهم كثيراً من الشعر والرجز ، ولكن من الحق أن بيئتهم الصحراوية
 كانت ملهمهم الأول فى هذا العصر .

(٤) الطلع : ثمر النخل فى إبانة. نصيد : منتظم .

(٥) الحيوان ٧٩/٧ .

(٦) الفقمان : اللحيان .

(٧) الحيوان ١١٤/٧ وما بعدها .

(١) الصلود : اليابس .

(٢) الغللى : الماء الجارى تحت الشجر على

وجه الأرض . الكروم : الأعتاب .

(٣) الحصيد : الزروع التى تحصد ثمارها

كالقمح .

ذو الرُّمَّة (١)

هو غَيَّلَان بن عقبة من بني عدي بن عبيد مناة ، لُقِّبَ بذى الرمة لقوله في بعض شعره يصف الوتيدَ : « أشعث باقى رُمَّةً التقليد » والرُّمَّة : القطعة البالية من الحبْل ، وأضيفت إلى التقليد لأن الوتد يتقلد بها . وقيل : لُقِّبَ بذى الرمة لأنه كان — وهو غلام — يتفزع ، فأنت به أمه مقرئ قبيلته ، فكتب له معاذة في جلد غليظ ، وعلقتها أمه على يساره برُمَّة من جبل فسمي ذا الرمة . وقيل إن مية التي شغفت قلبه حباً هي التي لقبته بذلك حين ألمَّ بنجبتها وطلب منها أن تسقيه ماء ، وكان على كتفه رمة ، فلما أتته بالماء ، وكانت لاتعرفه ، قالت له : اشرب يا ذا الرمة . وقد وُلد بصحراء الدهناء بالقرب من بادية اليمامة ، لأم من بني أسد تسمى ظبية . وكان له ثلاثة إخوة كلهم شعراء . هم مسعود وأوفى وهشام ، وفي بعض الروايات أن أوفى ابن عمه ، أما أخوه الثالث فاسمه جرفاس . وقد ولد حوالي عام ٧٧ للهجرة . وتلقن الكتابة ، وليس بين أيدينا أخبار كثيرة عن نشأته الأولى ، ونراه ينظم الشعر في خلاف نشب بين قبيلته وعتيبة بن طمرثوث بسبب بئر كانت لقومه ، ومن ثم مضى يمدح المهاجر بن عبد الله وإلى اليمامة مثنياً على حكومته العادلة في هذا الخلاف . ومن أخباره المتصلة بقبيلته أيضاً أنه نزل مع نفر منها على عشيرة امرئ القيس بن عبد مناة : فلم يكروهم ، فانطلق يهجوهم ، وكان ذلك سبباً في اصطدامه بشاعرهم المسمى هشاماً المرثي ، ولم يستطع هشام أن يثبت له لضعف شاعريته ، على الرغم مما أمده به جرير من بعض الأشعار .

وتدل أخباره على أنه كان يتزل الكوفة والبصرة — ويطيل النزول فيهما — منذ مطلع القرن الثاني للهجرة مادحاً رجالهما ، وأول ما نستقبله من ذلك مديحه

والبيان والتبيين والحيوان والكامل للبرد وأمالى المرتضى ، وكتابنا « التطور والتجديد في الشعر الأموى » ص ٢٦٥ وقد نشر مكارني ديوانه في كبريدج سنة ١٩١٩

(١) انظر في ذى الرمة ابن سلام ص ٤٦٥ وما بعدها والشعر والشعراء ٥٠٦/١ وأغاني (ساسي) ١٠٦/١٦ وابن خلكان في غيلان والمرشح للمرزبان ص ١٧٠ والخزانة ٥٠/١ ومرة الجنان للياقبي ٢٥٣/١ وفهارس الأغاني

هلال بين أحوز المازني في انتصاراته على المهالبة سنة ١٠٢ وقضائه على من بقي منهم بعد معارك مسلمة بن عبد الملك قضاء مبرماً . وقد مدح عبد الملك بن بشر بن مروان نائب مسلمة على البصرة . وتولّى على العراق في سنة ١٠٣ عمر بن هبيرة الفزاري فاتصل به ومدحه ، حتى إذا خلفه خالد القسري منذ سنة ١٠٥ رأيناه بمدح نوابه ومن ولاهم الشرطة والأحكام ، وعلى رأسهم نائبه أبان بن الوليد البسجلي ، ومالك بن المنذر بن الجارود صاحب شرطته . وأهم من مدحهم بلال ابن أبي بريدة الأشعري الذي ولي شئون الشرطة لخالد في البصرة سنة ١٠٩ ، ثم ولي منذ سنة ١١٠ أمور البصرة كلها : القضاء والصلاة والأحداث ، وظل يليها إلى أن توفي الشاعر . وقد امتدت رحلاته في طلب النوال إلى دمشق وخاصة في عهد هشام بن عبد الملك ، فله فيه غير قصيدة ، كما امتدت إلى مكة حيث مدح واليها إبراهيم بن هشام المخزومي ، ولما ولي فارس أبان بن الوليد قصده ومدحه . وقد هجا في بعض شعره حكيم بن عياش الكلبي الكوفي الذي كان يتعصب لليمن تعصباً مسرفاً .

والعناصر الإسلامية واضحة في شعر ذي الرمة ، فهو يمدح بالتقوى ويهجو بالضلال ، ودائماً يذكر في رحلاته الصحراوية التيمم والقصر في الصلاة وتلاوة آي الذكر الحكيم ، ويظهر أنه كان كثير الاختلاف إلى مجالس الوعظ والمتكلمين في عصره ، حتى لراه يعتنق مذهب القدرية في العدل على الله جلّ جلاله وفي حرية الإرادة ، ويناقش رؤبة في ذلك ويعلو عليه في نقاشه^(١) ، وما صدر فيه عن مذهبه قوله في الغزل :

وعَيْنَانِ قَالَ اللَّهُ كَوْنَا فَكَانَتَا فَعَوْلَانِ بِالْأَلْبَابِ مَا تَفْعَلِ الْخَمْرُ
وقد تعرض له بعض من سمعوه ينشده ، يقول : هلا قلت : فعولين ، وكأنه لم يلتفت إلى أنه يتحرّز بذلك من القول بخلاف العدل وأن عمل الإنسان وعمل جوارحه بإرادته . ويجمع معاصروه على أن كان ذكياً ذكاءً حاداً وأنه كان أكثراً من كنوز الفطنة وذخائرها الدقيقة ، كما كان أكثراً من كنوز العلم بالشعر القديم واللغة ، وقد شُغف بشعر الراعي ، حتى قالوا إنه كان راويته

ولعله هو الذى ألهمه عنايته بالصحراء ووصف مناظرها الطبيعية ، وقد مضى
يتغناها إلى أن دُفن في أحضانها سنة ١١٧ للهجرة .

وذو الرمة يتخلف في المديح والهجاء جميعاً عن فحول عصره أمثال الفرزدق
وجرير ، وكان الطبيعة وما اقترن بها من حبه لم يُبْقيا فيه بقية . ومُلهمته الأولى
في الديوان مِيَّة بنت طُلْبَة بن قيس بن عاصم ، فقد رآها في بعض رحلاته ، فشغفت
قلبه حباً ، وظل يتغنى باسمها وحبها في كل مكان . وفي الديوان أخرى تسمى
خرقاء ، ولعله كان يكنى بها عن مية ، وإن كان من الرواة من زعم أنها امرأة
أخرى . وحبُّ ذى الرمة حب عفيف كله أنين وزفرات ودموع وحنين بالغ
من مثل قوله :

وقفتُ على رَبْعٍ لَمِيَّةٍ نَاقِيٍ فَمَازَلْتُ أَبْكِي عِنْدَهُ وَأَخَاطِبُهُ
وَأَسْقِيهِ حَتَّى كَادَ مِمَّا أَبَيْتُهُ تَكَلَّمَنِي أَحْجَارُهُ وَمَلَاعِبُهُ (١)

وقوله :

وَحِبُّهَا لِي سَوَادَ اللَّيْلِ مَرْتَعِدًا كَأَنَّهَا النَّارُ تَخْبِوْثُمُ تَلْتَهَبُ

وقوله :

أَدَارًا بِحِزْوَى هِجَّتِ لِلْعَيْنِ عِبْرَةٌ فَمَاءُ الْهَوَى يَرْفُضُ أَوْ يَتَرَقُّ (٢)

وقوله :

أَجَلٌ عِبْرَةٌ كَادَتْ لِعِرْفَانَ مَنْزِلِ لَمِيَّةٍ لَوْ لَمْ تُسَهِّلِ الْمَاءُ تَذْبِجُ

ولعل شاعراً عربياً لم يكثر من وصف دموعه كما أكثر ذو الرمة ، وعبثاً
كان يطنق بها نيران الحب المندلعة في قلبه لمية ، وقد مضى يتعزى عنها بمحارباها
الذى كانت تعيش فيه ، فإذا هو أكبر شاعر يتغنى بالصحراء العربية ، وحقاً
كان الشعراء قبله وحوله يصفونها ، ولكنه امتاز منهم بأنه عشقها ، عشق أيامها
ولياليها ورمالها وكتبانها وآجامها وأعشابها وأشجارها وحيوانها الأليف والوحشى

يسيل . يترقق : يسكن في العين جانلاً .

(١) أسقيه : أدعو له بالسقيا .

(٢) حزوى : موضع بديار تميم . يرفض :

وكل ما يُطَوَى فيها من آبار وسائمٍ وسرابٍ وطيرٍ ورياحٍ وكل ما يلمع في سائمها من كواكب ونجومٍ وسحابٍ وغيومٍ .

وكأنما وجد ذو الرمة عشقه الحقيقي في الصحراء ، فإذا هو ينقل مناظرها إلى شعره في لوحات رائعة ، وارجع إلى القصيدة الأولى في ديوانه التي يفتتحها بوصف دموعه التي تسيل دائماً ولا تفر ، إذ يقول :

ما بال عينك منها الماء ينسكبُ

كأنه من كُلِّ مَفْرِيَةٍ سَرِبُ (١)

فإنك ستراه يخلص محبوبته بنحو عشرين بيتاً ، ثم يمضي في نحو مائة بيت يصور ثلاثة مشاهد رائعة من مشاهد الصحراء التي كانت تبهج نفسه ، أولها مشهد أثن الوحش وحمارها ، وهو يقودها في يوم حارٍّ إلى ماء بعيد ، تصل إليه ، وتهوى عليه تريد أن تشفى غلَّتْها ، فيتعرض لها صائد مختلف وراء الأشجار بسهامه ، فتفرُّ على وجهها ، وتطيش سهامه ، ودائماً تطيش هذه السهام في شعر ذى الرمة حباً للحيوان . والمشهد الثاني مشهد ثور الوحش في كناسه مكتنئاً من المطر ، وقد ترامت حوله حنادس الليل وسواسه ، وتفتلت أضواء الصباح فيخرج من كناسه للرعى وإذا بصائد قد أرسل عليه كلابه ، فيمزقها إرباً ، وينكشف عنه همه وروعه . والمشهد الثالث مشهد الظليم وصاحبه يرعيان بعيداً عن أفرأخهما ، ويكفهرُّ الجو ، فيسرعان إليها خيفة أن يسقط عليها بَرْدُ السماء أو بعض السباع . وذو الرمة في المشاهد الثلاثة يشبه الرسامين الذين يحشدون في لوحاتهم جميع الجزئيات والتفاصيل ، فهو يجسِّم صورة الحيوان وصورة الصحراء من حوله برمالتها ومفازاتها وأعشابها ونباتاتها وغُدْرانها ، وهو إلى ذلك يبتُّ في الحيوان مشاعر الإنسان وما يعتريه من وساوس وهواجس . وقد صور في الثور حين هاجمته الكلاب شعوره بعزته وكأنه يمثل فيه البدوي وإحساسه بكرامته ، كما صور في الظليم وصاحبه عاطفة الأبوة والأمومة الرحيمة . ولعل هذه أهم خاصية تميِّز وصف الحيوان الوحشي عند ذى الرمة إذ يحمله

البالية التي لا تني ترسل الماء .

(١) الكل: الرقع في عروة المزادة. مفرية :

مقلوعة ، يشبه عينه التي يسيل دمعها برقع المزادة

عواطف الإنسان ومشاعره ، ومن أروع ما يصور ذلك عنده قوله في ظيية
وابنها أو خيشفها :

إذا استودعته صنفصفاً أو صريمَةً تنحّت ونصّت جيدها بالمناظر^(١)
حذاراً على وسنانٍ يضرعه الكرى بكلّ مقليلٍ عن ضيعافٍ فواتر^(٢)
وتهجره إلا اختلاساً نهارها وكم من محبٍّ رهبةً العين هاجر
حذاراً المنايا رهبةً أن يفتنّها به وهى إلا ذلك أضعفُ ناصر^(٣)

وواضح أنه صور محبة الطبيعة لابنها وكيف تخشى عليه السباع ، فهي
تبعد عنه حتى لا تدهساً عليه ، وعينها مشدودة إليه ، وقد امتلأ قلبها بالحنان والحب
والشفقة . وعلى هذا النحو كان يبت في الحيوان مشاعر الإنسان وأحاسيسه .
ويجانب هذه الخاصة في وصف الطبيعة الحية نجد خاصة أخرى في وصف
الطبيعة الصامتة : إذ ملأها بالحياة والحركة ، ولكن كيف يأتي بذلك في خمود
الصحراء وهمودها ؟ لقد استعان في النهار بالسراب ، فإذا ذرى الجبال تتحرك
كأنها خيل ظالعة أو إبل تُهدى للنحر عند البيت الحرام ، أولعها سفن تجرى في
الفرات ، أما إذا جنّه الليل فحسبه النجوم التي يرى فيها صورة بقر الوحش
والظباء . وجعله هذا التمثل لما يجري في الأرض والماء والسماء يقع على صور فريدة
من مثل قوله في وصف ظباء تبدو له من آفاق بعيدة :

كان بلادهن سماءً ليلى تُكشّفُ عن كواكبها الغيومُ
وقوله في ظباء أخرى :

كان أذمانها والشمسُ جانحةً ودعُّ بأرجائها فضٌّ ومنظوم^(٤)
وقوله في وصف الإبل ورحلتها في الصحراء :

كان مطايانا بكل مفازة قراقيرُ في صحراءٍ دجلةً تسبح^(٥)

(١) الصفيف : الأرض المستوية . صريمة : (٣) يفتنها . يسبقها .

رملة . نصت : نصبت مستقصية . (٤) الأذمان : الظباء ، فض : متفرق .

(٢) الكرى : النوم . المقليل : وقت القيلولة . (٥) القراقير : السفن .

وفي الحق أن مخيلته كانت حاملة، إذ ما تزال تبدو له الطبيعة في رؤى غريبة، وهي رؤى ملأت جوانب ديوانه بتجسيمات وتشخيصات بديعة من مثل قوله:

وريحُ الخُزاي رَشَّها الطُّلُّ بعدما دَنَا الليلُ حتَّى مَسَّها بالقَوادمِ^(١)

وقوله:

ألا طرقتُ مَيَّ هَيُوماً بذكرها وأيدى الثُّريا جُنْحَ في المغاربِ^(٢)

ومن صوره الطريفة صورته للحرباء ووصفه لما اشتهر به من استقبال الشمس لاجتأ بظهره إلى بعض العيدان ماداً يديه كأنه مصلوب، يقول:

إذا جعل الحرباء يَغْبِرُ لونه ويخضرُ من لَفْحِ الهجيرِ غَيَاغِيَه^(٣)

ويشبحُ بالكفَّينِ شَبِحا كأنه أخو فَجْرَةٍ عَالِي به الجِدْعَ صالبه^(٤)

وعنى طويلاً بوصف همس الفلوات وما يُسمع في حنادسها من أصوات مدوية كانوا ينسبونها إلى الجن، ونراه يشبها بتراطن الروم وتضراب الطبل وصياح الضرائر وأصوات السم^(٥). ومن أهم ما يميزه عنصر المفاجأة في صوره، وهو عنصر جعله يقرن الأشياء المتباعدة بعضها إلى بعض، فنصبح وكأننا حقاً في عالم من عوالم الرؤى والأحلام.

٦

الرُّجَّاز

الرُّجَّازُ من البحور القديمة في الشعر العربي، فقد كان يُستخدَم بكثرة في العصر الجاهلي، وهي ككرة تؤكد أنه كان الوزن الشعبي العام الذي يدور على

(١) القوادم: الريش الطويل في جناح الطائر.

(٢) الهيوم: ذاهب العقل، وأراد بأيدي

الثريا أوائلها.

ومعروف أنه كلما حميت الشمس على الحرياء رأيت جلده يخضر بينما يظل أعلاه أصفر.

(٤) يشبح: يمد يديه.

(٥) الحيوان ٦/١٧٥ وما بعدها، ٢٤٧، ٣٦٣.

(٣) التباغب: الجلد أسفل الخنك،

كل لسان ، ومن ثمّ قلما وجدنا شعراءهم المبرزين ينظمون فيه وكأنما تركوه للجمهور يتعهده ويرعاه .

وليس ذلك كل ما نلاحظ في شعبيته الجاهلية ، فقد دخلت فيه صور كثيرة من الزحاف ، لا تلقانا في أي وزن آخر ، فكثُر فيه المشطور والمنهوك ، وأيضاً فإنه لم يَطُلْ إذ كان لا يتجاوز البيتين والثلاثة إلا نادراً ، فهو مقطوعات قصار ، ينظمها كثيرون معروفون ومجهولون ، حين يَحمِدون بعبير وحين يجولون في ميادين الحروب ، وحين يتناولون أي عمل كحَفَر بئر أو مَسَّح منها .

وعلى هذا النحو كان أبياتاً قليلة تُنظَّم بديهة وارتجالاً مقترنة بأعمالهم وحركاتهم السريعة والبطيئة ، ومن ثمّ قيل إنهم حاكوا به وقع أقدام إبلهم في سيرها وسُراها ، وهيئاً ذلك لأن يكون من أكثر الأوزان وأوفرها لحناً ونغماً لاقرانه بالحركة الدائبة .

وأول من أطاله وجعله كالقصيد شاعر مخضرم استشهد بموقعة نهاوند سنة ٢١ للهجرة هو الأغلب^(١) العجّليّ ، ولا نتقدم في عصر بني أمية ، حتى يتكاثر من يحاكونه . وحتى يتقصر بعض الشعراء النابيين حياتهم على تجويده وتحييره ، وهم في ذلك فريقان : فريق يجمع بينه وبين القصيد ، وفريق لا يجاوزه ، ولسنا نقصد بالفريق الأول من نظموا بعض أراجيز قليلة مثل جرير وذى الرمة ، إنما نقصد من أكثرها منها . ونظموا بين الحين والحين بعض القصيد . وقد أخذت الأرجوزة - حين طالت - تتناول كل أغراض القصيدة وتجري على نمطها من الحديث عن الأطلال ووصف الرحلة في الصحراء والمدبح والمهجع والفخر ، فهي لا تختلف غالباً عنها في النظام وسرّد الموضوعات المتنوعة . ومضت تنزّحتمها حتى غلبتها في باب الصيد بالجوارح ، إذ نجد غير شاعر ينظم في هذا الباب أراجيز كثيرة ، منهم الشّمردل بن شريك التميمي الذي عرضنا له بين شعراء اللهو والمجون وفيه يقول صاحب الأغاني : « كان الشّمردل صاحب قنص وصيد بالجوارح وله في الصقّر والكلب أراجيز كثيرة^(٢) » ويسوق له أرجوزة يستهلها على هذا النمط :

ص ٥٧١ وما بعدها والموشع ص ٢١٣ .

(٢) أغاني (دار الكتب) ٣٦١ / ١٣ .

(١) انظر في ترجمته الشعر والشعراء ٢ / ٥٩٥

والأغاني ١٦٤ / ١٨ والخزانة ١ / ٣٣٢ وأسد

الغابة ١٠٥ / ١ والإصابة ٥٦ / ١ وابن سلام

قد أغندى والصبحُ في حِجابِه والليلُ لم يَأُو إلى مآبِه
 وقد بدا أبلقُ من مُنْجابِه بتوجيُّ صاد في شبابه^(١)
 مُعاودٍ قد ذلُّ في إصعابه قد خرَّق الضَّفارَ من جذابه^(٢)
 وعرفَ الصوتَ الذي يُدعى به ولعة المُلْمَعِ في أثوابه^(٣)

ويلقانا بأخرة من العصر أبو نُخَيْلَةَ^(٤) ، وهو مثل الشمردل كان يجمع بين الرجز والقصيد ، ويقول ابن المعتز : « له في الطَّرْد أراجيز كثيرة مشهورة ... وأعاجيبه في القنْص وغيره كثيرة » وقد ساق له أطرافاً من تلك الأراجيز ، ولعل في هذا ما يصحح الفكرة التي كانت تزعم أن أبا نواس أول من فتح هذا الباب . وربما كان أهم من جمع بين الرجز والقصيد في هذا العصر أبو النجم العجلي ، وسنعرض له عما قليل .

ويلقانا كثيرون لا يتجاوزون الرجز إلى القصيد ، منهم دُكَيْين^(٥) بن رجاء الفُتَيْمِيّ ودكين^(٦) بن سعيد الداري ، وقد خلط بينهما ابن قتيبة كما لاحظ ياقوت في معجمه ، ومنهم الزَّفِيان^(٧) السعدي التيمي ، وأبرزهم جميعاً العجَّاج وابنه رُوْبِيَّة اللذان انتهت إليهما صناعة الرجز ، ونقول صناعة ، لأن الرجز تحول عندهما إلى صناعة لغوية ، فلم يعد يُقْصَد به إلى التعبير عن الأغراض الوجدانية وحدها ، بل أصبح يُقْصَد به أيضاً إلى التعبير عن غرائب اللغة ، وشركهما في ذلك من بعض الوجوه أبو النجم ، ولكنه لم يُبْعَد في الإغراب إبعادهما .

(٥) انظره في معجم الأدباء (طبع مصر) ١١٣/١١ والشعر والشعراء ٥٩٢/٢ وتهذيب ابن عساكر ٢٤٧/٥ .
 (٦) راجع معجم الأدباء ١١٧/١١ وابن عساكر ٢٤٨/٥ والشعر والشعراء ٥٩٢/٢ وانظر الهامش .
 (٧) راجع معجم المرزباني ص ١٥٩ وقد نشر ألوارد ديوانه في مجموع أشعار العرب ، الجزء الثاني .

(١) أبلق: فيه سواد وبياض. منجابه: مكان انكشافه. التوجي: الصقر ينسب إلى توج من قرى فارس .
 (٢) خرَّق: شق. الضفار: الجبل يشد به .
 (٣) الملمع: المشير بثوبه .
 (٤) انظر في ترجمته الشعر والشعراء ٥٨٣/٢ والأغاني (ساسة) ١٣٩/١٨ والخزانة ٧٨/١ وطبقات الشعراء لابن المعتز (طبع دار المعارف) ص ٦٢ وما بعدها والموشح ص ٢١٩ .

ونحن نجد هذه الرغبة في العناية بالغريب عند كثير من الشعراء ، مثل الطَّرْمَاحِ والكُمَيْتِ ، وقد عرضنا لهما في غير هذا الموضع . واشتهر شُبَيْبُ بْنُ عَزْرَةَ الضُّبَيْعِيُّ بأشعار له بناها على اللفظ الغريب^(١) . وهو اتجاه تعليمي نظن أننا أن الذي دعا إليه عناية الأجانب بتعلم العربية ونهوض طائفة من العلماء بجمع اللغة وشواردها ، وقد انبرى العَجَّاجُ وابنه رُوْبَةُ يجمعان لهم في شعرهما هذه الشوارد حتى تحوّل ديوانهما إلى معجمين للغرائب اللغوية ، وهما يجتحي بَعْدَ أَنْ أَهْمَ مِنْ هَيْئًا لتحول الرجز من شعبيته القديمة إلى بيئة المثقفين ، وسرعان ما استغله العباسيون في شعرهم التعليمي الذي صنفوا فيه أهل المقالات وتحدثوا عن عجائب الخلق وقصصوا وساقوا الحكم والأمثال^(٢) .

أبو النجم^(٣) العِجْلِيُّ

من أهل الكوفة ، وكانت فيه فكاهة ، فقرب من نفوس الولاة والأمراء والخلفاء ، وله فيهم أمداح كثيرة ، إذ نراه يمدح الحجاج وغيره من ولاة العراق كما يمدح سليمان بن عبد الملك وهشاماً ، وقد أقطعه الأخير بالكوفة أرضاً تسمى الفِرْكُ ، كان ينزل بها . وفي أخباره أنه قدم على زياد بن أبيه فرهبه رهبة شديدة ، وخرج من عنده ، وهو يقول^(٤) :

أقبلتُ من عند زيادٍ كالخَرْفِ تخطُ رجلاي بخطِّ مختلفٍ
تكتبان في الطريق لأم ألف

وفي ذلك ما يدل على أنه كان كاتباً . ويُجمع الرواة على أنه كان سريع البديهة في صنع الشعر ونظمه ، ومن ثمَّ كان يغلب الشعراء والرجاز حين

والموشح ص ٢١٣ والشعر والشعراء ٥٨٤/٢
وأغاني دار الكتب ١٥٠/١٠ والخزانة
٤٨/١ ، ٤٠١ والمبرد ص ٤٨٥ وما بعدها
ومعجم الشعراء ص ١٨٠ .
(٤) الخصائص لابن جني (طبع دار الكتب)
٢٩٧/٣ .

(١) البيان والتبيين ٣٤٣/١ وانظر كتاب
المكاثرة عند المذاكرة للطيالسي (مشر
جاير) ص ٤٠ .
(٢) انظر كتابنا ه الفن ومذاهبه في الشعر
العربي (طبع دار المعارف) ص ١٣٩ وما بعدها .
(٣) راجع في أبي النجم ابن سلام ص ٥٧٦

يَسْتَبِقُونَ فِي مَوْضِعٍ يَطْرَحُهُ خَلِيفَةُ أَوْ وَالٍ ، وَيُظْفَرُ بِالْجَائِزَةِ مِنْ دُونِهِمْ ، وَيَقُولُ ابْنُ سَلَامٍ : إِنَّهُ أَبْلَغُ فِي النَّعْتِ مِنَ الْعَجَاجِ . وَأُمُّ أَرَاخِيزَةَ لَامِيَتُهُ الَّتِي يَسْتَهْلِمُهَا يَقُولُهُ (١) :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَهَّابِ الْمُجْزِلِ أَعْطَى فَلَمْ يَبْخُلْ وَلَمْ يُبْخَلْ

والأرجوزة بعد ذلك تفيض بالغريب في وصف الإبل ومراعيها ، وكان رؤية يسميها أمّ الرجز استحساناً لها وإعجاباً بها . وَيُرْوَى أَنَّ الْعَجَاجَ غَدَا عَلَى النَّاسِ بِالْمِرْبَدِ يَنْشُدُهُمْ أَرْجُوزَتَهُ الْمَشْهُورَةَ « قَدْ جَبَرَ الدِّينَ الْإِلَهَ فُجَبَرَ (٢) » وَقَدْ ضَمَّنَهَا هَجَاءَهُ لِرَبِيعَةَ ، فَاسْتَعَدَّتْ عَلَيْهِ رَاجِزَهَا أَبَا النَّجْمِ ، فَبَادَرَهُ يَنْشُدُ أَرْجُوزَتَهُ « تَذَكَّرَ الْقَلْبُ وَجَهْلًا مَا ذَكَرَ » حَتَّى إِذَا بَلَغَ إِلَى قَوْلِهِ : « شَيْطَانُهُ أَنْثَى وَشَيْطَانِي ذَكَرَ » تَعَلَّقَ النَّاسُ هَذَا الشُّطْرَ وَهَرَبَ الْعَجَاجُ عَنْهُ . وَمِنْ طَرِيفٍ مَا يُرْوَى مِنْ أَرَاخِيزَةَ أَرْجُوزَتَهُ فِي وَصْفِ فَهْرٍ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ بَشْرِ بْنِ مَرْوَانَ ، وَهُوَ يَسْتَهْلِمُهَا يَقُولُهُ :

إِنَّا نَزَلْنَا خَيْرَ مَنَزِلَاتٍ بَيْنَ الْحُمَيْرَاتِ الْمُبَارَكَاتِ
فِي لَحْمٍ وَحَيْثُ وَحُبَارِيَاتٍ وَإِنْ أَرَدْنَا الصَّيْدَ ذَا اللَّذَاتِ (٣)
جَاءَ مُطِيعًا لِمَطَاوِعَاتِ عَلَّمَنَ أَوْ قَدْ كُنَّ عَالِمَاتِ
فَهَى ضَوَارٍ مِنْ مَضْرِيَّاتِ تُرِيكَ آمَاقًا مَخْطَطَاتِ
سُودًا عَلَى الْأَشْدَاقِ سَائِلَاتِ تَلْوَى بِأَذْنَابِ مَسْوُوقَاتِ

وكثير من رجزه على هذا النحو لا يُسْعَدُ فِيهِ وَلَا يَغْرِبُ ، وَإِنْ كَانَ مِنَ الْحَقِّ أَنَّهُ « كَانَ يَتَوَسَّعُ فِي الْكَلَامِ وَيَحْمَلُ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ وَيَشْتَقُّ بَعْضُهُ مِنْ بَعْضٍ (٤) » ، وَلَكِنَّهُ يَظَلُّ قَرِيبًا مِنَّا فِي جَمْهُورِ رَجْزِهِ ، وَخَاصَّةً حِينَ يَعْمَدُ إِلَى التَّنْدُرِ وَالِدَعَابَةِ ، عَلَى شَاكِلَةِ قَوْلِهِ يَوْصِي ابْنَتَهُ « بَرَّةَ » عِنْدَ زَوَاجِهَا :

(١) نشر هذه اللامية عبد العزيز الميمني في «الطرائف الأدبية» طبع لجنة التأليف والترجمة والنشر ص ٥٥ .
(٢) جبر النافية بمعنى انفجر .
(٣) حباريات : جمع حبارى وهو طائر .
(٤) الخصائص ١/٢٣٠ .

أوصيتُ من بَرَّةٍ قلباً حُرّاً بالكلب خيراً والحماة شراً
لا تسأى ضَرْباً لها وجراً حتى ترى حُلُوَ الحياة مُراً
وإن كسنتكِ ذهباً وُدراً والحى عُميهم بشرُّ طراً

وكان يمثل هذه الدعابة يخف على قلوب الولاة والخلفاء ، فيفسحون له في مجالسهم ويجزلون له العطاء .

العجاج^(١)

هو عبد الله بن رُوَيْبَةَ التميمي ، نشأ في البادية ونزل البصرة ، وكان دائم الرحلة إلى منازل قومه في الصحراء ، وقد سخر أراجيزه منذ يزيد بن معاوية في مديح الخلفاء ، وخاصة سليمان . ونراه ينظم بلسان قومه في خصوصتهم للأزد عقب وفاة يزيد بن معاوية ، ولما ولي مصعب العراق لأخيه عبد الله بن الزبير لزمه ومدحه وهجا المختار الثقفي ، حتى إذا قتله عبد الملك بن مروان رأيناه يسارع إلى صفوف المروانيين ، فيمدح بشر بن مروان والى العراق وأخاه عبد العزيز والى مصر ، كما يمدح عمر بن عبيد الله بن معمر مشيداً بانتصاره على أبي قُدَيْكٍ زعيم النجيدات من الخوارج ، ويمدح أيضاً الحجاج ويهجو خصومه من مثل ابن الأشعث . وكانت فيه عصبية لقومه جعلته يضطرب فيما يضطربون فيه من خصومات قبلية ، ومرّاً بنا وقوفه بالمربد يهجو ربيعة ، وكيف اقتص منه أبو النجم . واشتهر بأنه لا يحسن الهجاء ، وسئل في ذلك فقال : هل في الأرض صانع إلا وهو على الإفساد أقدر .

وأراجيزه مليئة بأوابد اللغة وشواردها التي ينثرها ، بل يضمها بعضها إلى بعض ، في وصف الطبيعة الصحراوية بمناهلها وغدرانها ورمالها وكثبانها ونباتاتها وحيوانها الوحشي والأليف ، وكل ما يجري في أرضها من رياح وسموم وطيور وفي

٣٩٤/٧ وفهارس البيان والتبيين والخصائص لابن جني والمزهر للسيوطي (طبعة الحلبي) وقد نشر ألواردي ديوانه في مجموع أشعار العرب ، الجزء الثاني .

(١) انظر في العجاج الشعر والشعراء ٥٧٢/٢ والموضح للمرزباني ص ٢١٥ وما بعدها وشرح شواهد المغني ١٨ وتهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر

سماتها من كواكب ونجوم . وهو يُعمَدَ بحق أول من فسح طاقة الرجز وجعله
يخوض في كل ما تخوض فيه التصيدة العربية الطويلة . وهو أيضاً أول من دفعه بقوة
من الميادين الشعبية إلى ميدان الغرابة اللفظية ، ولم يكتف بذلك ، فقد أخذ
يقيس في اللغة ويكثر من القياس ، ويتصرف حسب ذوقه وإرادته الفنية .
ولم يقف في ذلك عند ألفاظ اللغة العربية وحدها ، إذ كان يعتمد إلى بعض
الألفاظ الفارسية فيعرّبها ، وقد بصرف منها أفعالا ، على نحو ما صنع في
أرجوزته الجيمية ، إذ يلقانا فيها هذا الشطر : « كما رأيت في الملاء البرّ دجماً »
يريد الرقيق ، وقال : « كالحبشي التفّ أو تسبّجا » يريد لبس قميصاً ، وهو
بالفارسية شبي ، فعربه بسبيجة ، ثم صرف منه فعلا في بعض أبياته (١) .

وزاه يلتزم في أرجوزته الموقوفة أو المختومة بالسكون أن يكون موضع الروي
في الإعراب واحداً ، بحيث لو أُطلقت قوافيها تحركت جميعاً بحركة واحدة ،
على نحو ما يلاحظ ذلك في أرجوزته الطويلة « قد جبر الدين الإله فجبر » ،
وهي في نحو مائتي بيت ، ولو أُطلقت قوافيها كانت كلها منصوبة (٢) .
ومن طريف ما كان يأخذ به نفسه أحياناً أن نراه يعدل عن افتتاح بعض أرجوزته
بذكر الأطلال ووصف الصحراء إلى الحمد والثناء على الله ، وقد يسترسل في
ذلك استرسالاً ، فتصبح الأرجوزة موعظة تامة ، على شاكلة أرجوزته :

الحمدُ لله الذي استقلّتْ بإذنه السماءُ واطمأنّتْ

وقد تحدّث فيها عن خلق السموات والأرض ، والبعث والنشور ، وما أفاء الله
عليه من نعمه ، وقلقه على مصيره ورجائه في ثوابه . وهو في ذلك يتأثر مباشرة
بمواظع الوعاظ من حوله أمثال الحسن البصري وغيره وقد توفي سنة ٩٧ للهجرة .
وتنسب له أرجوزة في مديح يزيد بن عبد الملك ، وإن صحّت يكون قد لحق
أوائل القرن الثاني حين كان يزيد خليفة ، وهو على كل حال مات عن سن

(١) الوساطة بين المتنبي وخصومه (طبعة الحلبي) (٢) انظر الأغاني (طبع ساسي) ١٨/٦٠

عالية ، وزراه في أراجيزه يكثر من بكاء الشباب وتصوير شيخوخته وضعفه ،
من مثل قوله :

إِذَا تَرِينِي أَصِلُ الْقُعَادَا وَأَتَقِي - أَنْ أَنهَضُ - الْإِرْعَادَا^(١)
مَنْ أَنْ تَبَدَّلْتُ بِآدِي آدَا لَمْ يَكْ يَنْآدُ فَأَمْسَى أَنْآدَا^(٢)
وَقَصْبَا حَتَّى حَتَّى حَتَّى كَادَا يَعُودُ بَعْدَ أَعْظَمِ أَعْوَادَا^(٣)

والجناس واضح في البيت الثاني ، وهو يشيع في أراجيزه ، لكثرة ما كان يُعنى به من الإتيان بالمصادر وأفعالها ومشتقاتها ، على نحو ما صنع هنا في الآد وأنآد ، وقد جناس في البيت الثالث بين يعود وأعواد . وكثيراً ما نراه يشتق من الأسماء الجالدة أفعالاً ومشتقات ، أو يأتي ببعض الزيدات من الحروف ، وكل ذلك بقصد الإغراب ، كأن الإغراب أصبح عنده يُقصد لذاته ، فإن فاته في اللفظ نفسه أتى به فيما يضعه من صيغ جديدة .

رؤبة^(٤)

سماه أبوه العجاج باسم جدّه ، وقد ولد له حوالي عام ٦٥ للهجرة ، ويظهر أنه عنى به منذ صغره ، وأنه ما زال به حتى استيقظت شاعريته مبكرة ، إذ نراه يفد معه على الوليد بن عبد الملك (٨٦ - ٩٦ هـ) ، وزراه في رقصة الشعراء الذين حجوا مع سليمان بن عبد الملك سنة سبع وتسعين^(٥) . ويظهر أنه كان يولع بالرحلة منذ شبابه إلى الشرق ، فيترل تارة السند وتارة خراسان .

١٨/١٢٤ وما بعدها و ٥٧/٢١ والخزانة
١/٤٣ ومعجم الأدباء ١١/١٤٩ وابن خلكان
وتهذيب التهذيب ٣/٢٩٠ ولسان الميزان ٢/٤٦٤
والموشح ص ٢١٩ وابن عساكر ٥/٣٢١ وكتابتنا
« التطور والتجديد في الشعر الأموي » ص ٣٤٠ .
وقد نشر ديوانه آلرارد ونخصه بالجزء الثالث
من مجموع أشعار العرب .
(٥) طبرى ٥/٣٠٥ .

(١) القعاد : جمع قاعد ، يريد أنه يكون منهم ويفعل فعلهم .

(٢) الآد : القوة كالأيدي . أنآد : اعوج وانحنى .

(٣) القصب : كل عظم ذي مخ . حتى : دق ، يريد أن عظمه وهن .

(٤) انظر في ترجمة رؤبة الشعر والشعراء ٢/٥٧٥ وابن سلام ص ٥٧٩ والأغاني (سأسى)

ومنذ أوائل القرن الثاني يلزم ولاية العراق بمدحهم ، بمدح أولا مسلمة بن عبد الملك ويشيد بانتصاراته على الأزد وصاحبهم يزيد بن المهلب ، ويحترق في هذه الإشادة عصبية عنيفة لقومه تميم ، وقد مضى بمدح هريم بن أبي طحمة المجاشعي أحد قوادهم الذين أبلوا في القضاء على يزيد وثورته . وتلقانا في ديوانه أراجيز كثيرة في مدح خالد القسرى وولاته وفي مدح كثير من رجالات العراق أمويين وغير أمويين ، نذكر منهم المهاجر بن عبد الله والى العامة ، وبلال بن أبي بردة الأشعري نائب خالد على البصرة ، وأبان بن الوليد البجلي نأبه في شؤون الخراج ثم والى فارس ، والحكم بن عبد الملك بن بشر بن مروان ، وحرب بن الحكم بن المنذر بن الجارود ، وعمرو بن عنبسة بن سعيد بن العاص . ويقدم على الوليد بن يزيد بن عبد الملك فيمدحه ، ويمدح مروان ابن محمد آخر خلفائهم ويلج في هجاء خصومه المارقين . وينزل خراسان . فيمدح نصر بن سيار ويحذره من أبي مسلم الخراساني في غير أرجوزة .

وجعله هذا الموقف من مناصرة الأمويين يستشعر غير قليل من الخوف والوجل حين تحولت مقاليد الأمور إلى العباسيين ، ويحاول أبو مسلم الخراساني أن يذهب عنه روعه . وكذلك يصنع أبو العباس السفاح ، وله في مديحه أرجوزة طويلة إذ امتدت إلى أربعمائة بيت ، ويمدح من بعده أبا جعفر المنصور . وهو في أثناء ذلك كله مقيم بالبصرة ، حتى إذا ثار بها إبراهيم بن عبد الله بن الحسن رأيناه يخاف على نفسه ، ويخرج إلى البادية ، ليتجنب الثورة ، وسرعان ما يلبي نداء ربه سنة ١٤٥ للهجرة .

ومر بنا أنه كان جبّرياً ، يؤمن بأن عمل الإنسان قدره مقدور عليه لا مفر منه ، مما جعله يناقش ذا الرمة في مذهبه القدرى على نحو ما أسلفنا . والروح الإسلامية قوية في شعره ، ويقول بعض من ترجموا له إنه كان يتأله . وعنده انتهى فن الرجز إلى كل ما كان ينتظره من وعوثة وصعوبة لغوية . إذ تحوّل به يرضى اللغويين من حوله ويقدم لهم كل ما كانوا يطلبونه من الشواذ اللغوية في الألفاظ وأبنيها وهيئاتها وما قد يحدث في بعض الحروف كالهزمة من إعلال ، وكأنما تحوّل معيناً لا يتفد للأوابد والشوارد ، ومن ثمّ غدت الأرجوزة

عنده وكأنها من لغوى معقد ، أو قل مستغلق ، تستغلق ألفاظه ، إذ يختارها من وحشى الكلام ، بحيث لا يفهمها إلا خاصة الخاصة من اللغويين الذين كانوا يأخذون عنه أمثال يونس وأبي عبيدة وخلف الأحمر وأبي عمرو بن العلاء . وهو لا يكتفى باستغلاق اللفظ من حيث وحشيته وغرابته ، فقد كان يضيف إلى ذلك زوائد تزيده استغلاقاً ، زوائد من تغيير في الحركات أو إعلال في الحروف أو إتيان بصيغ جديدة في التصريف بواسطة المصادر والجموع والأفعال ، كأن يقول في مطلع قافيته المشهورة :

وقاتمِ الأعماقِ خاوى المُخترِقِ مُشْتَبِهِ الأعلامِ لَمَاعِ الخفَقِ^(١)

فقد حرك فاء الخفق الساكنة وجعلها مفتوحة للإتيان . ومن ذلك إضافة النون الساكنة إلى بعض قوافيه مثل « يا أبنا علك أو عساكن » والإتيان بصيغة فيسعل بفتح العين في قوله : « ما بال عيني كالشعيب العيين » والقياس العيين بكسر الياء مع التشديد^(٢) . وقرأ قوله في وصف الليل :

وجلُّ ليلٍ يُحسبُ السُّدوسا يَسْتَسْمَعُ السَّارى به الجُروسا^(٣)
هَمَاهِمًا يَسْمَهونَ أَوْرَسيسا علوتُ حين يَخضع الرُّعوسا^(٤)
قَرَعُ يدِ اللَّعابةِ الطَّسيسا^(٥)

فإنك تراه يجمع جرساً على جروس ، فيغرب شيئاً ما ، ويعمد عمداً إلى ألفاظ غريبة يحشو بها وصفه من نحو السدوس والرسيس والرعوس ، وجاء بالطست لا بصيغته المألوفة ، وإنما بصيغة الطسيس . وعنى بأن يلاثم بين الروى

(٣) جل الليل : معظمه . السدوس : الطيلسان الأخضر . جروس : جمع جرس وهو الصوت

(٤) هماهم : جمع عمهمة وهي الصوت الخفى ، الرسيس : الحديث غير البين . الرعوس : الذى يهز رأسه في نومه .

(٥) الطسيس : الطست ، يريد أن النوم يميل رأسه ويلعب به كايلاعب اللاعب بالطست .

(١) يتحدث روبة عن فلاة . قاتم : أسود ، أعماق المغازة : أطرافها البعيدة . مخترق : الرياح : مهبا . خوازه : خلوه . الأعلام : الجبال يتهدى بها ، يقول إنها متشابهة . لماع الخفق : السراب ، وخفقه : اضطرابه وتحركه .
(٢) راجع الخصائص ٣/٢١٤ ، وسيبويه ٢/٢٧٢ . الشعيب : المزايدة والسقاء البال . العين : سائل الماء .

والكلمات الداخلية في البيت ، إذ اختارها من ذوات السين . وهو مثل أبيه كان يُعنى بالجناس كثيراً في نظمه ، وخاصة جناس الاشتقاق .

واقراً في أراجيزه فإنك لا تستطيع أن تخرج من بيت إلى بيت إلا بعد أن تتعكسه على فهمك مراراً ، وتعود إلى معاجم اللغة تكراراً ، وتنتظر في سيبويه وغيره ممن عنوا بتوجيه الصنيع في شعره . ومن المؤكد أن أباه هو الذي فتح له هذا الباب ، ولكنه هو الذي انتهى به إلى هذه الصورة المتعمقة في الإغراب ، إذ كان يُكثر من القياس في اللغة والتصرف فيها بالترفيع والتوليد ، محاولاً أن يأتي بكل شاذة . وبذلك تحولت أراجيزه إلى متون لغوية كاملة ، وأخذ يفزع إليه الشعراء الذين كانوا يُعنون بإدخال الغريب من مثل الطرمّاح والكمييت ، يأخذون منه الشيء بعد الشيء ليدخلوه في أشعارهم^(١) . وتحوّل إليه يونس وأضرابه من علماء النحو يسجلون رجزه وما يأتي به من مستغلات لغوية ، كان يحشدها في أراجيزه من أجلهم ، ونراه يصرح بذلك ، إذ يقول في أرجوزة له « يلتمس النحوي فيها قصدي » .

وعلى هذه الشاكلة اقترنت الأرجوزة عند رؤية بغاية تعليمية واضحة، وهي غاية لم تلبث أن تحولت بها كما قدمنا إلى الشعر التعليمي الذي أخذ ينظمه الشعراء في العصر العباسي ، وكانهم وجدوا في وفرة موسيقاها ما يتلافون به نقص المعاني الشعرية في هذا الضرب الجاف من ضروب الشعر . ومضى العباسيون يولّدون من اتحاد مصاريحها صوراً جديدة من المزدوج والخمس . ونرى الأندلسيين حين يبتكرون الموشحات ويزاوجون فيها بين الأوزان ويخالقون بين القوافي يعتمدون في هذا الصنيع على نظام الأرجوزة في التصريح ، فيجعلون الشطر وحدة في الموشحة ، على نحو ما صنع رؤبة ورُجّاز هذا العصر في أراجيزهم . ولعلنا لا نبتعد إذا قلنا إن الأراجيز وخاصة عند رؤبة هي التي ألهمت ابن دريد حكاياته في تعليم اللغة كما ألهمت بعد ذلك بديع الزمان الهمداني والحريري صنع مقاماتهم المعروفة .

الفصل السادس الخطابة والخطباء

١

ازدهار الخطابة

أسهمت عوامل كثيرة في ازدهار الخطابة لعصر بني أمية ، إذ كانت لا تزال للعرب سلاتقهم اللغوية ولم تفسد ألسنتهم بمجاورة الأمم الأجنبية والاختلاط بشعوبها ، وكانوا من بلاغة المنطق وحسن البيان وجودة الإفصاح والإفهام بحيث يستطيع متكلمهم أن يتبَلِّغ ما يريد من استمالة الأسماع مع الديباجة الرائعة والرونق البديع .

وقد وقف الجاحظ طويلاً في كتابه البيان والتبيين يُشيد بقدرتهم الخطابية ، وبلغ من إشادته بهذه القدرة أن رفعهم في الخطابة على جميع الأمم ، حتى الفرس واليونان ، وهو محق في تقديمه لهم على الفرس ، أما اليونان فن المعروف أن الخطابة بأنواعها السياسية والقضائية والحفلية نشطت عندهم نشاطاً واسعاً ، وأنه اشتهر بينهم غير خطيب مثل ديموستين ، وتوَّج هذا النشاط بكتاب الخطابة لأرسططاليس . ويظهر أن الجاحظ لم يكن يعرف شيئاً من ذلك ، ومن ثم مضى يقدم الفرس على اليونان في الخطابة ، وبما لا شك فيه أنهم يتخلَّفون عنهم وعن العرب جميعاً في مضمار هذا الفن من فنون النثر القول .

وعواملٌ مختلفة هيأت للخطابة العربية أن تبلغ في هذا العصر كل ما كان يُستَظَرُّ لها من نشاط وازدهار ، بالإضافة إلى ما ذكرناه من مواهبهم البيانية ، ومن الممكن أن نردها إلى السياسة والمحافل والدين ، فأما من حيث السياسة فإن هذا العصر امتاز بظهور معارضة حادة فيه للدولة الأموية ، وهي معارضة كانت تدور كما مرَّ بنا في غير هذا الموضع على الخلافة وهل تُقَصَّرُ على بني أمية أو

تكون حقاً شائعاً للمسلمين جميعاً ، أو تُردّ إلى بني هاشم وأبناء علي خاصة ، أو تكون حقاً للعرب ، فلا تختص بها قريش .

وكان الأمويون وولاتهم من مثل زياد والحجاج لا يزالون يقررون أنها حق لهم وأن الله اصطفاهم ليقودوا العرب والمسلمين ويحكموهم بشريعته . وانبرى لهم الخوارج يصيحون منذ خروجهم على علي بن أبي طالب بأن الخلافة حق عام للمسلمين ، يتولّاها خيرهم زهداً وتقوى وورعاً ، ولو كان غير قرشي ، بل لو كان غير عربي . ومضوا يحاجون في أول الأمر عليّاً وابن عباس ، ثم أخذوا يحاجون ابن الزبير ، واختلفوا فيما بينهم وانقسموا فرقاً وطرائق قِدَاداً ، فكان منهم الأزارقة والنجدات والصفورية والإباضية ، وأخذ كل فريق يمتحج لرأيه مستعيناً بدقة مداخله في حجته .

ومنذ قيام علي بالكوفة ظهرت من حوله جماعة ترى أنه هو وأبناءه أصحاب الحق الشرعي في الخلافة . ويتوفى علي ، فيدعون للحسن ، ويخيب ظنهم فيه حين يتنازل عن الخلافة لمعاوية . ولا تهدأ ثائرتهم ، فيطلبهم زياد بن أبيه ، وقصته مع حُجْر بن عدى مشهورة . ويتوفى معاوية ، فتكتب شيعة الكوفة إلى الحسين ، ويتجه إليهم ، ولكنه يُقتلُ بكرّ بلاء دون غايته . ويتوفى يزيد ابن معاوية ، فتنشأ حركة التوايين ، يقودها سليمان بن صُرْد : وتبوء بالخذلان . حينئذ يتولى قيادة الشيعة هناك المختار الثقفي ، وما يزال يخطب ويدعو حتى يجتمع عليه خلق كثير ، ويتجرد له مصعب بن الزبير : فيتفضى عليه قضاء مبرماً . ونمضى إلى القرن الثاني فيظهر زيد بن علي بن الحسين ، ويشور ، وسرعان ما يُقتضى عليه .

ويتكون في هذه الأثناء حزب عبد الله بن الزبير ، ويظل نحو ثمانى سنوات ، وكان هذا الحزب يدعو إلى عودة الخلافة إلى الحجاز وأن يتولاها أحد أبناء كبار الصحابة من قريش ، لا هؤلاء الأمويون الذين حولوا الخلافة إلى دمشق وأخذوا هناك يحكمون الناس مستندين إلى القبائل اليمنية الشامية . وبذلك ضاع الحكم من قريش ومن الحجاز جميعاً .

وكان كثير من سادة العرب وأسرها النبيلة يرى أن الخلافة ينبغي أن لا تُقصر على قريش وأن تُردَّ إلى العرب قاطبة ، وبلغ هذا الشعور قمته في الكوفة ، فانبرى عبد الرحمن بن الأشعث الكِنْدِي يعبر عنه في ثورته على الحجاج ، تؤيده بلدته ، ولكن ثورته باءت بالفشل . ولا نصل إلى أوائل القرن الثاني حتى يثور نفس الثورة يزيد بن المهلب ، وتدور عليه الدوائر .

وإذاً تلقانا في صفوف هذه المعارضة خطابة كثيرة ، إذ يمتشق الخطباء ألسنتهم في تصوير مذاهبهم السياسية . يدعون لها ، كما يدعون للانتفاض على بني أمية . وكان يلقاها أنصار الأمويين بخطابة ملتهبة ، يصورون فيها خروجهم على الجماعة وشغبهم وأنهم يضلون الطريق . وكل ذلك هياً في قوة لنشاط الخطابة السياسية ، ومن الممكن أن نضيف إلى هذا الجانب خطابة القواد في الجيوش الغازية شرقاً وغرباً ، إذ قلما احتدمت معركة إلا احتدم معها الشعر والخطابة . ومن الممكن أيضاً أن نضيف ما احتدم بين القبائل من خصومات قبلية جعلتهم يقتتلون كما جعلتهم يخطبون متوعدين منذرين على نحو ما مرَّ بنا في خصومات قيس من جهة وتغلب والقبائل اليمنية من جهة ثانية سواء في الشام أو في الجزيرة . وكذلك خصومات تميم والأزد في البصرة ، وما اندلع من السنة هذه الخصومات جميعاً في خراسان . وهي — كما قدمنا — خصومات كانت تختلط فيها العصبية القبلية بالسياسة وموقف القبائل من بني أمية ونصرتهم لهم أو انفضاضهم عنهم .

وإذا تركنا السياسة وأحزابها وأحداثها إلى المحافل ووفودها وجدنا لذلك آثاراً قديمة منذ الجاهلية ، وقد أخذت هذه الوفود تكثر منذ حياة الرسول صلى الله عليه وسلم . وخاصة بعد فتح مكة . ولما فُتحت الفتوح ومُصرت الأمصار واستبحرت الدولة واتسعت كان يقدم على الخلفاء الراشدين من يبنثونهم بالفتح ، ومن يذكرون لهم حاجة قومهم في المصر الجديد . وندخل في عصر بني أمية ، فتتحول هذه الوفود إلى سيول ، تتقصد قصور الخلفاء وقصور الولاة ، متحدثة في شئون قومها . واشتهر معاوية باستقدامه الوفود من الأمصار حين تـعـيـن له فكرة سياسية كـفـكرة تولية ابنه يزيد الخلافة من بعده . وكانت هذه الوفود تنوب عن أقوامها

في بيعة الخليفة الجديد وفي بثِّ شكواها حين يلمُّ بها ما يوجب الشكوى. وانبثقت في هذه الأثناء خطب التهئة والتعزية. وكانوا يُسمَّون محافل هذه الوفود باسم المقامات، وفي العادة كان ينوب عن القوم في هذه المقامات سيدهم الذي يصدر عن رأيه. ويتصادف في بعض الأحيان أن تجتمع وفود مختلفة، حيثئذ يتبارى خطباؤها، ويحاول كل منهم أن يكون له قَصَبُ السبق في البيان والفصاحة.

وبجانب المحافل والسياسة دفع الإسلام إلى نشاط واسع في الخطابة، إذ جعلها جزءاً لا يتجزأ من صلاة الجمعة والعيدين، فأبَّان ركَّز الإسلام أعلامه انتصبت المنابر في المساجد كى يعظ الخطباء الناس بالمواعظ الحسنة، يُسهم في ذلك الخلفاء والولاة، وجمهور كبير من الخطباء. ولم تلبث جماعة أن عاشت حياتها تعظ الناس مستلهمة هدى القرآن الكريم وتعاليم الرسول صلى الله عليه وسلم، وكثر أفراد هذه الجماعة في كل مصر، وكثر بجانبهم جماعة من القصاص، كانوا يقصون على الناس ما زججوا قصصهم بتفسير آي الذكر الحكيم ويكثير من مخلِّفات أهل الكتب السماوية وتراثهم الديني. وكانوا يستهون الناس بما يوردون عليهم من أخبار عجيبة، وكان نفر منهم يتزيد في هذه الأخبار تزيداً شديداً، مما جعل كثيرين من زهاد الأمة ونسائها ينفرون منهم، وخاصة حين رأوا معاوية وخلفساءه يستغلون بعضهم للدعوة لهم والإضرار على خصومهم^(١)، فارضين لهم رواتب ومكافآت شهرية^(٢). ولعل من الطريف أن هؤلاء القصاص كانوا ينبئون في الجيوش لتحسيس الجند على القتال، كما كان ينث معهم جماعة من الوعاظ، وفي الطبرى نصوص تدل على ذلك كثيرة، إذ نجد عَسَّاب بن وَرْقَاء حين نازل شيبياً الخارجى يقصُّ على جنده محمَّساً لهم^(٣) كما نجد قتيبة بن مسلم في خراسان يسأل عن واعظ جنده محمد بن واسع الأزدي الناسك المشهور^(٤). ولم يكن ذلك قاصراً على جيوش الدولة، فقد كان الخوارج يذهبون نفس المذهب، ومن كبار قُصَّاصهم صالح بن مسرَّح الصَّمُرى،

(١) انظر حاشية الولاة والقضاة للكندى ص ٣٠٤ وخطط المقرئى (طبعة بولاق) ٢٥٣/٢ (٤) البيان والتبيين ٢/٢٧٢.
(٢) الولاة والقضاة ص ٣١٧.
(٣) طبرى ٥/٨٩.

وفي الطبري طرف من قصصه^(١) ، وكذلك كان يصنع أصحاب الثورات على نحو ما نعرف عن جهنم بن صفوان وصنيعه في فتنة الحارث بن سريج بخراسان^(٢) .
وفي هذه البيئة الدينية ، بيئة الوعظ والقصص ، أخذ يتضح رُقُّ العقل العربي بما أصاب من كثور الثقافات الأجنبية ، فإذا جدل كثير ينشب في مسائل العقيدة ، كمسألة ارتياض الإيمان بالعمل ، وهل يُعَدُّ المسلم مؤمناً وإن لم يؤدِّ الفروض الدينية ، ومثل مسألة حرية الإرادة وهل الإنسان محيرٌ في الحياة أو مسيرٌ لا حول له ولا قوة . ومثل مسألة صفات الله ، هل هي عين الذات الإلهية أو غيرها ، وسرعان ما تكونت فرق الجسبرية والمرجئة والقدرية والمعتزلة ، مما عرضنا له في غير هذا الموضوع .

والمهم أن هذه الفرق تجادلت جدالاً طويلاً في هذه المسائل العقيدية وهو جدال رشَّح لقيام مناظرات عنيفة بينها ، وهي مناظرات حشدوا لها كل ما يمكن من أدلة نقلية عن الكتاب والسنة وأدلة عقلية مدارها على البرهان المنطقي . ولم تكن هذه الفرق تتجادل فيما بينها فحسب ، بل كانت تُجادل أيضاً طوائف من أصحاب الديانات السماوية وغير السماوية ، وكانوا يرونهم في جدالهم يستعينون بالمنطق اليوناني وبشعب مختلفة من الفلسفة والثقافات الأجنبية ، فطلبوا الوقوف على ذلك كله . وهم من هذه الناحية يُعَدُّون أسبق الطوائف العربية في معرفة شئون الفكر الأجنبي ودقائق احتجاجاته .

وعلى هذا النحو انبثق علم الكلام في عصر بني أمية ، وانبثقت معه صور خطابية جدلية هي صور المناظرة والمحاورة ، وهي صور جديدة ضُمَّت إلى صور الخطابة السياسية والحفلية والدينية ، صور كانت تسعى إلى تقصُّ أدلة الخصوم وبيان أنهم مخدوعون فيما يذهبون إليه من آراء . وكان الناس يجتمعون من حول أصحاب هذه الصور في حلقات ، يقف فيها المناظر ومعه أصحابه ، فيعلن رأيه ويدعمه بكل دليل ، ويتقدم خصمه بين أنصاره فيحاول أن يحطم له كل دليل قدَّمه ، وأن يثبت رأيه هو بما يجمع له من براهين . وسرى مدى ما كان لهذه المناظرات من أثر في رُقِّ الخطابة رُقياً بعيداً .

(٢) طبري ٢/٦ وما بعدها .

(١) طبري ٥٠/٥ .

خطباء السياسة

نمت الخطابة السياسية في هذا العصر ونهضت نهوضاً عظيماً ، إذ دارت على كل لسان مؤيد أو معارض للدولة ، فأبان وليت وجهك في السلم والحرب وجدت الخطباء متراصين في صفوف متلاحقة يخطبون الناس محاولين أن يستميلوهم إلى آرائهم داحضين بكل ما وسعهم آراء خصومهم . وتموج كتب الأدب والتاريخ بما نثروه من خطبهم وأقوالهم وارجع إلى الطبرى فستراه لا يعرض عليك أى رأى دون أن يشفعه غالباً بما خطب به صاحبه وأورد من حجج تؤيده ، وكثيراً ما يناقضه خصومه مظهرين ما في رأيه من تمويه .

وليس هناك حزب ولا ثورة كبيرة أو صغيرة إلا وخطباء كثيرون ينبرون للترويج لهذا الحزب ، أو تلك الثورة ، فللخوارج خطباؤهم ، وكذلك للشيعة وللزبيريين ولابن الأشعث وغيره من الثوار . وكان يقابل هؤلاء الخطباء المعارضين للدولة خطباء كثيرون يؤيدون بنى أمية من ذات أنة سهم أو من ولايتهم وقوادهم . وهناك في أطراف الدولة شرقاً وغرباً خطباء مفوهون يستحثون الجيوش على الجهاد في سبيل الله والتنكيل بأعدائهم تنكيلاً شديداً . وبذلك انتشرت الخطابة السياسية في كل مكان وعلى كل لسان .

ولعل حزباً لم يكثر خطباؤه كما كثروا في الخوارج ، إذ كانوا شديدي الحماسة لعقيدتهم : ولم يدعوا لها سراً كما دعا الشيعة في أكثر الأمر ، بل دعوا لها جهاراً ، شاهرين سيوفهم في وجوه بنى أمية وولاتهم . على أنه ينبغي أن نلاحظ أن جمهور خطبهم سقط من يد الزمن ولم يصلنا ، لأن الناس من غير بيتهم كانوا يتحرجون من روايتها ، إذ كانوا يرون فيهم ثواراً خارجين على الجماعة ، ويظهر أنهم أنفسهم لم يحرصوا على تسجيلها وروايتها . ومع ذلك فقد بقيت منها بقية احتفظت بها كتب الأدب والتاريخ ، وأيضاً فإنها احتفظت ، وخاصة كتاب البيان والتبيين ، بأسمائهم^(١) .

(١) البيان والتبيين ٢٤٣/١ وما بعدها

و ٣٦٤/٢ وما بعدها .

وأول من يلقانا من خطبائهم حَيَّان بن ظُبَيَّان السلمى والمستورد بن عُلْفَةَ لعهد المغيرة بن شعبه في ولايته على الكوفة لمعاوية . ولا نلبث أن لفتني بنافع ابن الأزرق وطائفة من زعمائهم لدى عبد الله بن الزبير يناظرونه حتى إذا لم يجدوه على رأيهم انصرفوا عنه إلى البصرة ، وهناك انقسموا - على نحو ما مرَّ بنا - إلى أزارقة ونسجديات وصُفْرِيَّة وإباضية ، وأسرع الأزارقة فأعلنوا ثورتهم وشهروا سيوفهم في وجوه ولاة ابن الزبير ثم من خلفهم من ولاة بني أمية ، وتصدَّى لهم المهلب ابن أبي صُفْرَةَ وقواد آخرون ، ومزَّقوهم شرَّ ممزَّق .

وقد ظلت نيران هذه الحروب مع الأزارقة مستعرة نحو خمسة عشر عاماً كانت تحدث فيها المعارك الحربية واللسانية من الشعر والخطابة ، ومن أهم خطبائهم نافع بن الأزرق والزبير بن على الذى وليهم بعد نافع وابن الماحوز ، وله خطب مختلفة يحرضهم فيها على القتال والاستشهاد طلباً لما عند الله من الثواب . وتلقانا في خطابهم نفس الروح التى وصفناها في أشعارهم ، إذ نراهم يدعون للترامى على الموت ترامى الفراش على النار غير آبهين بالحياة الدنيا ، إنها حياة زائفة ، وهم يريدون الحياة الخالدة في الدار الآخرة . وهم إنما يجارون في سبيل الحق ، يجارون تلك الفئة التى ضلت في رأيهم ، وكل منهم يلتمس الشهادة ، يقول الزبير في بعض خطبه^(١) : « إن البلاء للمؤمنين تمحيص وأجر ، وهو على الكافرين عقوبة وخيزى . وثقوا بأنكم المستخلفون في الأرض والعاقبة للمتقين » . فهم في رأيه الفئة المحققة وخصومهم الفئة المبطله ، وهم المؤمنون حقاً وغيرهم الكافرون ، وقتلاهم في الجنة أما قتلى غيرهم في النار ؛ وهم لذلك يطلبون الاستشهاد ، بل يطلبون العسجلة إليه ، حتى يتخلصوا من الدنيا ومتعها الزائلة ، وكأما يرون في الموت نفسه ضرباً من الغلبة على خصومهم الذين غلبوا على الدنيا ، ولا يريدون أن يغلبوهم أيضاً على الآخرة .

وإذا كنا لاحظنا في شعرهم تنفيراً من الدنيا ، حتى ليتحول في بعض جوانبه إلى موعظة خالصة فكذلك الشأن في خطبهم ، على نحو ما يلقانا في خطبة قَطْرِيَّ ابن الفُجاءة قائدهم بعد الزبير بن على ، وهو يستهلها على هذا النمط^(٢) :

. ٢٥٠/٢ والعقد الفريد ١٤١/٤ .

(١) الكامل للمبرد ص ٦٤٠ .

(٢) البيان والتبيين ١٢٦/٢ وعيون الأخبار

« أما بعد فإنني أخذتكم الدنيا فإنها حلوة خَضِرَة^(١) ، حُفَّتْ بالشهوات ... مع أن امرأ لم يكن منها في حَبْرَة^(٢) ، إلا أعقبته بعدها عُبْرَة ، ولم يلق من سَرَّأها بطناً ، إلا منحته من صَرَّأها ظهراً ، ولم تَطُلْهُ غَبِيَّة^(٣) رخاء ، إلا اهطلت عليه مُزْنَة^(٤) بلاء ، وحرى إذا أصبحت له منتصرة أن تسمى له خاذلة متنكرة ، وإن جانب منها اعذوب واحلوتى^(٥) أمر عليه منها جانب وأوبى^(٦) ، وإن آتت امرؤاً من غضارتها^(٧) ورفاتها نِعَمًا أرهقته من نوائبها نِقَمًا ، ولم يُمَسَّ امرؤٌ منها في جناح أمنٍ إلا أصبح منها على قَوادم^(٨) خوف ، غرارة غرور ما فيها ، فانية ، فان من عليها ، لا خير في شيء من زادها إلا التقوى . »

وتمضى الخطبة وهي طويلة على هذا النحو من الوعظ والترغيب والترهيب ، وواضح ما فيها من جمال اللفظ وروعة أسره ، وقد اختار لها قطرى السجع حتى يؤثر في نفوس سامعيه أقوى تأثير ، ولم يكتف بالسجع ، بل أضاف إليه التصوير ، كما أضاف الطباقي ، حتى يبلغ كل ما يريد من تنميق معانيه . ومن أشهر من خطباء الأزارقة عُبَيْدَة بن هلال اليَشْكُرِي وزيد بن جُنْدُب الإيادي وعبد ربّ الصغير .

ويلقانا بين خطباء الصُّفْرِيَّة عمران بن حِطَّان وصالح بن مسرِّح الذي كان يعظهم ويقص فيهم قصصاً كثيراً وكان في وعظه وقصصه يحمل على بني أمية ومن معهم من الجماعة الإسلامية حملات شعواء ، حتى إذا بلغ من إثارة أصحابه في الجزيرة والموصل ما أراد خرَّج على الحجاج ، وقتل ، فخلفه شبيب الذي دوخ بجيوش الحجاج طويلاً ، ومن قول صالح في بعض مواضعه^(٩) :

« أوصيكم بتقوى الله والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة وكثرة ذكر الموت ، وفراق الفاسقين وحب المؤمنين ، فإن الزهادة في الدنيا ترغَّب العبد فيما عند الله وتفرَّغ بدنه لطاعة الله ، وإن كثرة ذكر الموت تُخيف العبد من ربه ، حتى

- | | |
|--|---|
| (١) خضرة : ناضرة . | (٥) احلوتى : صار حلواً . |
| (٢) حبرة : سرور . | (٦) أوبى : من الوباء . |
| (٣) الطل : المطر القليل . النبية : المطر القليلة . | (٧) الغضارة : النضارة والخصب . |
| (٤) المطل : المطر الكثير . المزنة : السحابة . | (٨) القوادم : الريش في مقدم جناح الطائر . |
| | (٩) تاريخ الطبرى ٥٠/٥ . |

يَحْيَارُ^(١) إليه ويستكين له ، وإن فراق الفاسقين حق على المؤمنين : قال الله في كتابه : (وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ) وإن حبَّ المؤمنين للسبب الذي يُتَّال به كرامة الله ورحمته : جعلنا الله وإياكم من الصادقين الصابرين .

ومضى على هذه الشاكلة يعظ من حوله من الصُّفْرِيَّة ويحرضهم على قتال بني أمية أئمة الضلال الظلمة كما يقول ، حائثاً لهم أن يلحقوا بإخوانهم المؤمنين الموقنين الذين باعوا الدنيا بالآخرة ابتغاء رضوان الله . ومن اشتهر بين الصُّفْرِيَّة بالخطابة الطرماتح بن حكيم وشبَّيل بن عَزْرَةَ الضُّبَيْعِي والضحاك بن قيس الذي خرج لعهد مروان بن محمد وغلب على العراق فترة من الوقت .

ولم تحدثنا كتب الأدب والتاريخ عن خطباء النجيدات ، أما الإباضية فقد اشتهر من بينهم بالخطابة عبد الله بن يحيى الكندي الملقب بطالب الحق ، وقد دعا إلى الثورة على الأمويين في سنة ١٢٩ واستطاع أن يستولى على حضرموت واليمن ، واتجهت جيوشه بقيادة أبي حمزة قائده إلى الحجاز فاستولت عليه . ولم تلبث جيوش مروان بن محمد أن ردت الأمر إلى نصابه . ولأبي حمزة خطب مأثورة تدل دلالة بيّنة على أنه كان من راضية الكلام ، وربما كان أروع خطبه كلمته التي ألقاها في مكة ، ويقال بل ألقاها في المدينة^(٢) ، وهو يستهلها بالثناء على أبي بكر وعمر ولا يلبث أن يطعن في عثمان ومن جاء بعده من خلفاء بني أمية ، مصوراً تعطيهم لحدود الله وأحكامه وأخذهم للرعية بالبطش والظلم ، مندداً بمن اشتهروا منهم باللهو والحجون مثل يزيد بن معاوية ويزيد بن عبد الملك . وينتقل إلى تصوير الخوارج وإخلاصهم لعقيدتهم وتقواهم وزهدهم في الدنيا وجهادهم في سبيل الله مستعدين للاستشهاد إذ يرون فيه الحياة كل الحياة ، الحياة الباقية التي لا تَفْنَى ، يقول متحدثاً عن شبابهم :

« شبابٌ والله مكهلون^(٣) في شبابهم غَضِيضَةٌ عن الشرِّ أعينهم ، ثقيلةٌ عن

(١) يحَار : يضرع ويستغيث .

(٢) انظر البيان والتبيين ١٢٢/٢ وعيون

الأخبار ٢٤٩/٢ والعقد القرنيذ ١٤٤/٤

والأغانى ١٠٤/٢٠ .

(٣) مكهلون : يريد أن لهم رزاة الكهول .

الباطل أرجلهم، أنضاء^(١) عبادة وأطلاح^(٢) سهر، ينظر الله إليهم في جوف الليل، منحنية أصلابهم على أجزاء القرآن، كلما مرّ أحدهم بآية من ذكر الجنة يكي شوقاً إليها، وإذا مرّ بآية من ذكر النار شهِق شهقةً كأنّ زفير جهنم بين أذنيه. موصولٌ كلالهم^(٣) بكلالهم، كلال الليل بكلال النهار. حتى إذا رأوا السهام قد فوّقت^(٤) والرماح قد أشرعت^(٥) والسيوف قد انتضيت^(٦)، ورعدت الكتبية بصواعق الموت وبرقت استخضوا بوعيد الكتبية لوعد الله، ومضى الشباب منهم قدماً، حتى اختلفت رجلاه على عنق فرسه، وتخصّبت بالدماء محاسن وجهه، فأسرعت إليه سباع الأرض، وانحطت عليه طير السماء. فكم من عين في متقار طائر طالما يكي صاحبها في جوف الليل من خوف الله، وكم من كف زالت عن معصمها طالما اعتمد عليها صاحبها في جوف الليل بالسجود لله .

وهي صورة رائعة لشباب الخوارج أحكم أبو حمزة لإخراجها في ألفاظ طلية تستميل القلوب بعذوبتها، ومعان تحييط بكل ما أراد من تمثيل تقوى الخوارج وإيثارهم لما عند الله من النعيم، وتمثيل اندفاعهم على حياض الموت كل يود أن يكون السابق إلى دار الخلود وأن يموت قعصاً بالرماح، وأن تنوشه سباع الحيوان والطير، حتى يستحق رضوان ربه .

وعلى نحو ما كان للخوارج خطباؤهم كان للشيعة خطباء كثيرين، وكانوا على شاكلة خطباء الخوارج ينددون دائماً ببني أمية، وأنهم اغتصبوا الخلافة، وساروا فيها سيرة جائرة عطّلوا فيها أحكام الشريعة وما رسمه القرآن ورسوله الكريم. وكانوا لا يزالون يرددون أن أبناء على هم أصحاب الخلافة الشرعيين بغى عليهم بنو أمية إذ انتزعوا منهم ميراثهم عن الرسول الكريم. وتلور هذه الأفكار دائماً في خطابهم وخطابة أئمتهم، على نحو ما نجاه عند الحسين حين اقرب من الكوفة واجتمع

الزور من السهم يصنع به ذلك إذا أعد للرمي .

(٥) أشرعت : سددت .

(٦) انتضيت : استلت .

(١) أنضاء : مهزولون .

(٢) أطلاح : مكبودون .

(٣) الكلال : التعب والإعياء .

(٤) فوق السهم : جعل له فوقاً وهو موضع

الناس من حوله ولقيته مقدمات الجيش الذي أرسله له عبيد الله بن زياد ، فقد انصرف إلى القوم بوجهه ، يقول في كلمة له ^(١) .

« أما بعد أيها الناس فإنكم إن تتقوا وتعرفوا الحق لأهله يكنّ أَرْضَىَ اللهُ . ونحن - أهل البيت - أولى بولاية هذا الأمر عليكم من هؤلاء المدّعين ما ليس لهم ، والسائرين فيكم بالحوار والعدوان » .

وتتطور الأمور ويُقتلُ الحسين ، ويتخذ الشيعة من مقتله دليلاً واضحاً على ظلم بني أمية وأنهم يسوسون الأمة سياسة جائرة ، فقد استباحوا دم حفيد الرسول صلى الله عليه وسلم . ويتوفى يزيد بن معاوية فيتجمع كثير من شيعة الكوفة بقيادة سليمان بن صرد ، فيعلنون توبتهم من السكوت عن الثأر للحسين وما كان من القعود عن نصرته . ويخطب سليمان وكثيرون غيره محرضين على الثورة ، وهم في تضاعيف ذلك يقررون حق آل البيت في الخلافة لقرباتهم من الرسول ، مستثيرين الناس على الأمويين لما سفكوا من دم الحسين الطاهر ابن بنت الرسول ، من ذلك قول سليمان بن صرد في إحدى خطبه ^(٢) :

« قتل فينا ولدينا ولدُ نبينا وسالته وعصارتة وبضعة ^(٣) من لحمه ودمه . . اتخذها الفاسقون غرضاً للتبيل . . ألا انهضوا فقد سحق ربكم ، ولا ترجعوا إلى الحلائل ^(٤) والأبناء حتى يَرْضَى اللهُ . والله ما أظنه راضياً دون أن تناجزوا مَنْ قتلته أو تبيرا ^(٥) » .

وكان من زعماء التوابين معه عبيد الله بن عبد الله المرّي ، وكان خطيباً لا يبارى . فضى يعظ الناس ويحرضهم على الانتفاض على الأمويين بمثل قوله ^(٦) :

« هل خلق ربكم في الأولين والآخرين أعظم حقاً على هذه الأمة من نبيها ؟ وهل ذرية أحد من النبيين والمرسلين أو غيرهم أعظم حقاً على هذه الأمة من ذرية رسوطا ؟ لا والله ما كان ولا يكون ، ألم تروا ويبلغكم ما اجترم ^(٧) إلى ابن بنت نبيكم . . وترميلهم ^(٨) إياه بالدم وتجرارهموه على الأرض ؟ لم يراقبوا فيه ربهم

(١) طبري ٣٠٣/٤ . (٢) تبيرا : تهلكتوا .
 (٣) طبري ٤٢٨/٤ . (٤) اجترم : اقترف وارتكب .
 (٥) بضعة : قطعة . (٦) الحلائل : جمع حليلة ، وهي الزوجة .
 (٧) تبيراهم : من رمه إذا لطمه بالدم .

ولا قرابته من الرسول صلى الله عليه وسلم . . ابن أول المسلمين إسلاماً وابن بنت رسول رب العالمين ، قتله عدوه وخذله وليته ، فويل للقاتل وملامة للخاذل .. إلا أن يناصح الله في التوبة ، فيجاهد القاتلين . . وعسى الله عند ذلك أن يقبل التوبة ويُقيل العثرة .. إنا ندعوكم إلى كتاب الله وستة نبيه والطلب بدماء أهل بيته وإلى جهاد المُحِلِّين والمارقين .

وخرج التوابون من الكوفة إلى الشمال فالتقوا بجيش أموى نكّل بهم وفرق جمعهم ، فارتدوا إلى الكوفة ، وهناك تلقّاهم المختار الثقفي ، زاعماً أن ابن الحنفية - على الرغم من تبرئه منه - بعثه على الشيعة أميراً وأمره بقتال الملحدين والطلب بدماء أهل بيته . وهو يُعدُّ المؤسس الحقيقي لفرقة الكيسانية المشهورة في تاريخ الشيعة ، وقد مرّ بنا تصوير عقيدتها ومدى ما ذهبت إليه من غلو وإسراف ، وكيف أنها كانت تدعو لابن الحنفية محمد بن علي ، وتعهده وصيه والإمام المهدي المنتظر . وكان المختار خارجياً ثم صار زبيرياً ثم صار كيسانياً^(١) وكان لسانفصيحاً ، من أهل الدهاء ، فجمع الشيعة حوله ، ووجههم بقيادة إبراهيم بن الأشتر لحرب أهل الشام فالتقوا بهم في « خازر » وعصفوا بهم عصفاً . ولم يلبث مصعب بن الزبير وإلى البصرة لأخيه عبد الله أن قضى عليه بعد معارك طاحنة . وكانت في المختار شعوذة كثيرة ، جعلته يتأثر في خطابته كهنة الجاهلية ، حتى كان يزعم - على نحو ما مرّ بنا في غير هذا الموضع ، أنه يُوحى إليه ، مصوراً هذا الوحي في فقرات من السجع يوشّيه بالآيمان واللفظ الغريب على شاكلة قوله^(٢) :

« أما وربّ البحار ، والنخيل والأشجار ، والمهامه^(٣) والقفار ، والملائكة الأبرار ، والمصطفين الأخيار ، لأقتلن كل جبار ، بكل لَدَنٍ خطّار^(٤) ، ومهند بتّار^(٥) ، في جموع من الأنصار ، ليسوا يميل أغمار^(٦) ، ولا بُعزل^(٧) أشرار ، حتى إذا أمت عمود الدين ورأبت شَعْب^(٨) صدّع المسلمين ، وشفيت

(١) الميل : جمع أميل وهو الجبان ،

الأغمار : جمع غمر وهو ناقص التجربة .

(٢) العزل : جمع أعزل وهو من لا سلاح معه .

(٣) رأب : أصلح . الشعب : الفتق والصدع .

(١) الملل والنحل ص ١٠٩ .

(٢) طبرى ٤ / ٤٥٠ .

(٣) المهامه : الفياق .

(٤) اللدن : الرمح ، الخطار : الضارب .

(٥) المهند : السيف ، البتار : القاطع .

غليل صدور المؤمنين ، وأدركت بثأر النبيين ، لم يكبر على زوال الدنيا ، ولم أخفل بالموت إذا أتى .

وأكبر الظن أنه قد اتضحت لنا المعاني التي كان يرددها خطباء الشيعة ، وهي معان تُردُّ إلى بيان حقوق آل البيت في الخلافة ، وأن على المسلمين أن ينصروهم ، وأن يأخذوا بثأر من قتله الأمويون منهم . وفي تضاعيف ذلك يحمل خطباؤهم على بني أمية حملات عنيفة مصورين ظلمهم ونقضهم لأحكام الكتاب والسنة . ومن أعلام الخطابة الشيعية زيد بن علي وابنه يحيى ، وإن كانت كتب الأدب والتاريخ الوثيقة لم تحتفظ بشيء من خطابيهما ، وكذلك هي لم تحتفظ بشيء من خطابة بني صوحان : صعصعة وزيد وسيحان وكانوا شيعة وفي الذروة من البيان والفصاحة . وقد احتفظ ابن أبي الحديد بكثير من المحاضرات والمحاورات بين الحسن بن علي وعمرو بن العاص وبعض بني أمية ، وهي محاضرات يغلب عليها الانتحال ، ومثلها المحاضرات التي دارت بين ابن عباس ومعاوية وبعض أصحابه مما احتفظ به ابن أبي الحديد والعقد الفريد والمسعودي .

ولم يعش حزب الزبيريين طويلاً ، ولذلك لم يتكاثر خطباؤه ، وعبد الله ابن الزبير خطيب هذا الحزب ، وكان مفوهاً بليغاً يعرف كيف يخلب الألباب بكلامه ، ويستولى على النفوس بحلاوة منطقه ، وهو في خطابته يتناول الأمويين بالسدح والتجريح ، وقد استغل مقتلهم للحسين ليين غدرهم وما يتورطون فيه من آثام . وله مناظرة مع الخوارج تدل على قوة منطقه وحدة ذكائه (١) ، وأيضاً له خطبة مشهورة خطبها حين جاءه نعي أخيه مصعب واستيلاء عبد الملك بن مروان على العراق ، وهي تصور رباطة جأشه وصدق يقينه ، وفيها يقول (٢) :

« إن يُقتل فقد قُتل أبوه وعمه وابن عمه (٣) ، وكانوا الخيار الصالحين ، إنا والله لانموت حتف أنوفنا (٤) ، ولكن قمصاً (٥) بالرماح وموتاً تحت ظلال السيوف ،

وابنه عبد الله قتل يوم الدار . انظر أمد الغاية

٢١٣/٣ .

(٤) يقال مات حتف أنفه إذا مات على الفراش .

(٥) قمصاً : موتاً سريعاً .

(١) طبرى ٤/٤٣٧ وما بعدها

(٢) العقد الفريد ٤/٤١٢ وعيون الأخبار

٤٢٠/٢ .

(٣) أبوه الزبير قتل عقب موقعة الجمل

وعمه عبد الرحمن بن العوام قتل يوم اليرموك

وليس كما يموت بنو مروان، والله ما قُتِلَ منهم رجل في زحف في جاهلية ولا إسلام قط . ألا وإنما الدنيا عارية من الملك القهار الذي لا يزول سلطانه ، ولا يبدي ملكه ، فإن تُقبِل الدنيا على لم آخذها أخذ الأشر^(١) البَطْر، وإن تُدْبِر عنى لم أبك عليها بكاء الخَرِق المهين^(٢) . «
ولأخيه مصعب خطب مدونة ، وقد جعل إخذها آيات قرآنية خالصة^(٣) ، ولأمهما أسماء مع ابنها عبد الله محاورة^(٤) طريفة حين حاصره الحجاج في مكة وتخاذل عنه الناس .

وإذا تركنا خطباء الأحزاب السياسية إلى خطباء الثورات كان أول من تلقاه منهم عبد الله بن حنظلة زعيم ثورة المدينة ضد يزيد بن معاوية ، ثم عمرو بن سعيد بن العاص الملقب بالأشدق لبلاغته في خطابته ، وقد ثار على عبد الملك بالشام سنة ٦٩ للهجرة وقضى عليه . ويلقانا بعد ذلك عبد الرحمن بن محمد ابن الأشعث في ثورته على الحجاج ، وكان مِدْرَهًا مَفْوَهًا ، ومن خطباء ثورته عامر بن وائلة الكنانى وعبد المؤمن بن شيبث بن ربيعى . ولا نصل إلى عصر سليمان ابن عبد الملك حتى يثور عليه قتيبة بن مسلم الباهلى في خراسان حاضاً الجند على متابعته . ونستقبل مع أوائل القرن الثانى ثورة يزيد بن المهلب على يزيد ابن عبد الملك ، وكان خطيباً بليغاً ، وطالما خطب في جنوده يجرضهم على أهل الشام .

وكل من سميناهم من هؤلاء الثوار تتناثر خطبهم في الطبرى وكتب الأدب ، وهى كلها تدور على إثارة الناس ضد بنى أمية وبيان ما فى حكمهم من ظلم وما يأخذهم به ولاتهم من عَسَف وكيف أنهم جميعاً عطّلوا أحكام الشريعة واستأثروا بالقسىء ، حتى لنرى يزيد بن المهلب فى بعض خطبه يجعل جهادهم أعظم ثواباً من جهاد الترك والدليم^(٥) .

وكان يقف فى الصف المقابل من هؤلاء الخطباء المعارضين خطباء بنى أمية ، يتقدمهم الخلفاء ، ثم الولاة والقواد ، ومن اشهر من الخلفاء بإحكام الصنعة فى

(١) الأشر: البطر .

(٢) الخرق : الدهش خوفاً . المهين : الحقير .

(٣) البيان والتبيين ٢/٢٩٩ والمقد الفريد

. ١٣٥/٤

(٤) طبرى ٥/٣٠ .

(٥) طبرى ٥/٣٣٥ .

الخطابة مع جهازة المنطق وطلاوة الكلم معاوية وعبد الملك وعمر بن عبد العزيز
 ويزيد الناقص ، وقد وصف بعض الشعراء مهارة معاوية في خطابته فقال (١) :

رَكوبُ المنابرِ وثأبها مَعْنٌ بِخُطْبَتِهِ مِجْهَرٌ (٢)
 تَرِيحٌ إِلَيْهِ هَوَادِي الكَلَامِ إِذَا ضَلَّ خُطْبَتَهُ المِهْدَرُ (٣)

وخطابته قسمان : قسمٌ سياسةٌ خالصة ، وقسمٌ مواعظٌ وترغيبٌ وترهيبٌ ،
 وهو في القسم الأول يدعو إلى الطاعة ملوِّحاً بما في يديه من قوة ومن عطايا
 وهبات ، ومن خير ما يمثل ذلك خطبته في عام الجماعة سنة ٤١ للهجرة
 بالمدينة (٤) . وهو في القسم الثاني ينقُر من الدنيا والتعلق بمتاعها الزائل ،
 ومن خير ما يمثل هذا القسم خطبة رواها له الجاحظ (٥) ، وقد آتهم نسبتها إليه
 وقال إنها حرية بأن تنسب إلى علي بن أبي طالب . والجاحظ بهذا الاتهام يقسو
 على معاوية ، وكأنه نسي أنه من كُتَّاب الوحي وأنه من جِلَّة الصحابة . وتتردد في
 خطابة عبد الملك مطالبة الرعية بالطاعة لخليفتهم ، مع التهديد والوعيد لمن تحدَّتهم
 نفوسهم بالخروج عليه (٦) ، أما عمر بن عبد العزيز فخطبه مواعظ خالصة ،
 يتحدث فيها عما ينتظر الإنسان من الموت وانتقاله إلى دار الخلود ومحاسبته على
 ما قدَّمت يدها على شاكلة قوله في كلمة له (٧) :

« أيها الناس ! إنكم لم تُخْلَقُوا عَبَثاً وَلَنْ تُرَكَّبُوا سُدًى ، وإن لكم معاداً يُحْكَمُ
 الله نبيكم فيه ، فخاب وخسر من خرج من رحمة الله التي وسعت كل شيء
 وحُرِّم الجنة التي عرَّضها السموات والأرض . واعلموا أن الأمان غداً لمن خاف
 الله اليوم وباع قليلاً بكثير وفائتاً بيباق ، ألا ترون أنكم في أسلاب الهالكين ،
 وسيخلفها من بعدكم الباكون ، كذلك حتى تُرَدُّوا إلى خير الوارثين » .

وليزيد الناقص حين ولي الخلافة بعد قتله ابن عمه الوليد بن يزيد خطبة

(١) البيان والتبيين ١/١٢٧ .
 (٢) ممن : تعن له الخطبة فيخطها مقتضياً لها .
 (٣) تريح : ترجع . هوادي الكلام :
 أوائله .
 (٤) المقدم الفريد ٤/٨١ .
 (٥) البيان والتبيين ٢/١٢٠ وعيون الأخبار
 ٢/٢٤٦ .
 (٦) المقدم الفريد ٤/٨١ .

بديعة^(١) يصور فيها سياسته ودستوره في الحكم معلناً أنه إن وقى بما عاهد عليه الله فعلى الناس السمع والطاعة وإلا فلهم أن يخلعوه ، ويقول إنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

وكان ولاية بني أمية وقوادهم لا يزالون يستوجبون على الناس الطاعة والولاء لخلفائهم ، نجد ذلك عند عتبة بن أبي سفيان والى مصر وعند ولاية العراق من أمثال زياد والحجاج وخالد القسري ، وكانوا يضيفون إلى ذلك وعيداً وتهديداً باستخدام القوة . ولعل أحداً لم يبلغ من ذلك ما بلغه الحجاج ، ومن خير ما يمثل ذلك خطبته في الكوفة حين قدم على العراق والياً من قبل عبد الملك ، وفيها يقول^(٢) :

« إني لأرى رؤساً قد أينعت وحان قطافها ، وإني لصاحبها ، وإني لأنظر إلى الدماء ترقق بين العمائم واللحى . إني والله يا أهل العراق والشقاق والنفاق ومساوي الأخلاق ما أغمز تغمز التين ولا يمتنع لي بالشنان^(٣) ، ولقد فررت^(٤) عن ذكاء وفئتشت عن تجربة . إن أمير المؤمنين كذب كنياته^(٥) ثم عجم^(٦) عيدانها ، فوجدني أمرها عوداً ، وأصلبها عموداً ، فوجهني إليكم ، فإنكم طالما أوضعتم^(٧) في الفتن واضطجعتم في مراقد الضلال وستنتم سنن الغي . أما والله لألحونكم^(٨) لحو العصا ولأضربنكم ضرب غرائب الإبل^(٩) .. أما والله لتستقيمن على طريق الحق أو لأدعن لكل رجل منكم شغلًا في جسده . »

وهو يفتح هذه الخطبة بأشعار تمتلئ باللفظ الغريب ، حتى يأخذ على سامعيه أنفاسهم . وقد زحرت خطبته بأسلوب تصويري قوي ، وهو يعد في الذروة من أهل الخطابة والبيان في العصر ، حتى ليوضع مع زياد بن أبيه في طبقة واحدة ، وإن فضله زياد بحلاوة منطقه ، فقد كان يمتاز بجزالة اللفظ وفخامته ،

(١) البيان والتبيين ١٤١/٢ .

(٢) البيان والتبيين ٣٠٧/٢ وعيون الأخبار

٢٤٤/٢ .

(٣) القمعة : التحريك ، الشنان : جمع

شن وهو القرية البالية كانوا يحركونها إذا استحووا

الإبل للمسير . مثل يضرب لمن يروعه

ما لا حقيقة له .

(٤) فررت : اختبرت .

(٥) الكناية : جعبة السهام .

(٦) عجم : اختبر .

(٧) أوضع : أسرع في سيره أو سار بين القوم .

(٨) لحا العصا : قشرها .

(٩) قال الجاحظ : تضرب عند الحرب وعند

الخلاط على الحوض إذ تمتلئ بغيرها فتضرب وتبعد .

ولعل من الطريف أن كتب الأدب احتفظت له بمواعظ كثيرة ، ويرَوَى أن الحسن البصرى كان يقول عنه إنه « يعظُ عظة الأزارقة ويبطش بطش الجبارين »^(١) ومن قوله في بعض مواعظه : « اللهم أرني الهدى هدى فأتبعه وأرني الغنى غياً فأجتنبه ولا تتكلمني إلى نفسي فأضلَّ ضلالاً بعيداً^(٢) » .

وكان خالد القسرى خطيباً مفوهاً ، مع لحن كان فيه ، وكان إذا تكلم ظنَّ الناس أنه يصنع كلامه بحمال لفظه وبلاغة منطقته ، وله خطب كثيرة بحث فيها على طاعة الخلفاء منذراً متوعداً من ينقض حبيل الجماعة . وأكثر في خطب أجمع من المواعظ ، حتى سُمي خطيب الله^(٣) ، ويرَوَى أنه كان يخطب يوماً فسقطت جرادة على ثوبه ، فقال^(٤) :

« سبحان من الجراداة من خلقه ، أدمج قوائمها ، وطوقها جناحها ، ووشى جلدها ، وسلطها على ما هو أعظم منها » .

وإذا كان قواد المعارك الدامية من خوارج وشيعة وناشرين مختلفين حاربوا بني أمية غضباً لدينهم كما دار على ألسنة خطبائهم فإن قواد بني أمية في الصفوف المقابلة كانوا يزعمون نفس الزعم ، على نمط قول مسلم بن عقبة قائد أهل الشام في وقعة الحررة : « يا أهل الشام أهدا القتال قتال قوم يريدون أن يدفعوا عن دينهم وأن يعجزوا به تنصروا إمامهم^(٥) » وقول المهلب بن أبي صفرة في حث جنده على قتال الأزارقة : « يا أيها الناس إنكم قد عرقتم مذهب هؤلاء الخوارج وإنهم إن قدروا عليكم فتمتوكم في دينكم وسفكوا دماءكم^(٦) » . فقواد بني أمية في هذه الحروب الداخلية كانوا مثل خصومهم يرون أن الحق في جانبهم وأن أعداءهم أهل غنى وضلal .

وكان قواد الفتوح شرقاً وغرباً وفي بلاد الروم لا يزالون يحثون جنودهم على الاستشهاد في سبيل الله مقتبسين من آي الذكر الحكيم ما يشعل حماسهم ،

(٤) عيون الأخبار ٢/٢٤٧ .

(٥) طبري ٤/٢٧٥ .

(٦) الكامل للبرد ص ٦٣٠ .

(١) البيان والتبيين ٣/١٦٤ .

(٢) البيان والتبيين ٢/١٣٧ والعقد الفريد

٤/١١٥ .

(٣) البيان والتبيين ٢/٢٧٥ .

ويذكرى جذوة شجاعتهم وبسالهم ، ومن خير ما يمثل ذلك خطبة قتبية بن مسلم الباهلي وقد تهباً لغزو طُخارستان سنة ٨٦ للهجرة وفيها يقول (١) :

« وعَدَّ اللهُ نبيه صلى الله عليه وسلم النصرَ بحديث صادق وكتاب ناطق ، فقال : (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليُظهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) ووعد المجاهدين في سبيله أحسن الثواب وأعظم الذُّخْرِ عنده ، فقال : (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأٌ ولا نصبٌ ولا مَحْمَصَةٌ في سبيل الله ولا يَطْمُئِنُّ مَوْطِئُهَا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْبًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ وَلَا يُلْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وأخبر عن قتل في سبيله أنه حتى مرزوق فقال : (ولا تحسبن الذين قُتِلُوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياءٌ عند ربهم يُرْزَقُونَ) فتنجزوا موعود ربكم » .

واشتهر في خراسان بعد قتبية غير قائد بالخطابة مثل أسد القسري ونصر ابن سيَّار ، ويلقانا في الغرب طارق بن زياد فاتح الأندلس ، وخطبته في جنده حين دخلها مشهورة (٢) ، ولعل من الخير أن نقف قليلاً عند زياد بن أبيه حتى نتمثل تمللاً واضحاً ما أصاب الخطابة السياسية في هذا العصر من نهوض ورفق .

زياد (٣) بن أبيه

وُلِدَ فِي عَامِ الْهَجْرَةِ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ لِسُمِّيَّةٍ جَارِيَةٍ فَارِسِيَّةٍ كَانَتْ لِلْحَارِثِ بْنِ كَلْبَةَ الثَّقَفِيِّ الْمَشْهُورِ بِطَبَّةٍ ، وَيُقَالُ إِنَّهُ زَوْجُهَا ثَقَفِيًّا يُسَمَّى عُبَيْدًا ، وَمِنْ ثَمَّ كَانَ يُسَمَّى فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ زِيَادَ بْنَ عُبَيْدٍ . وَيَذْهَبُ بَعْضُ الرِّوَاةِ إِلَى أَنَّهُ إِنَّمَا وُلِدَ عَلَى فَرَّاشِ الْحَارِثِ وَأَنَّ عُبَيْدًا كَانَ عَبْدًا رُومِيًّا . وَلَمْ يَكُنْ ثَقَفِيًّا ،

٢٥٩/١ والأغاني (طبعة السامى) ٣/١٦
وما بعدها وابن عساكر ٤٠٦/٥ وألغى الفريد
٤/٥ (راجع المهرس) ومروج الذهب
للمسعودى (طبعة مصر) ٥٥/٢ والطبرى في
مواضع متفرقة وكتاب تاريخ الدولة العربية
لقلهوزن ص ١١٣ وما بعدها .

(١) طبرى ٥ / ٢١٤
(٢) انظر فتح الطيب ١١٢/١
(٣) انظر في ترجمة زياد وتحقيق نسبه
طبقات ابن سعد ج ٧ ص ٧٠ وأسد الغابة
٢/٢١٥ والمعارف لابن قتيبة (طبعة وتنجز)
ص ١٧٦ وتهذيب الأسماء واللغات للنوى

وما نتقدم معه إلى عهد عمر : حتى نجد أبا سفيان ينسبه إلى نفسه مدعياً أبوته ، وقد تكون نسبة صحيحة ، وإن تضمنت أنه لم يولد لرشدة . وليس بين أيدينا شيء واضح عن نشأته . ونراه يخرج مع الجيوش الغازية في الشرق ، وسرعان ما يعهد إليه عتبة بن غزوان قائد عمر في فتوح الأبلّة تسجيل الغنائم وقتلها في الناس ، مما يدل على إتقانه الكتابة والحساب . ويلزم ولاية البصرة يكتب لهم . ويوفده إليها أبو موسى الأشعري إلى عمر ، فيعجب بذكائه ولسنه . ولكنه يأمر بعزله ، فيقول له : يا أمير المؤمنين أعين عجز أم عن خيانة صرفتني . فيرد عليه : لا عن واحدة منهما ولكني أكره أن أحمل على العامة فضل عقلك (١) .

ويعود إلى البصرة حتى إذا كان عهد عثمان اتخذته عبد الله بن عامر وإليها كاتباً له ، ويفسد ما بينهما فيعزله ، حتى إذا صار العراق لعلی وولّى على البصرة ابن عباس جعله على خراجها . وأتابه عنه أحياناً ، وأظهر في أثناء نيابته له حنكة . ذلك أن معاوية دس إلى تميم بعض من أفسدها على علي ، فاستجار زياد بالأزد واستطاع بما أوقع بينهما أن يعيد الأمر إلى نصابه ، وأن يعود بتميم إلى طاعة إمامه . ولما فسدت فارس على علي أرسل به إليها والياً عليها ، فرم الفساد وأصلح الشعث ورأب الصدع متوسلاً إلى ذلك بمهارة سياسية فائقة ، إذ « بعث إلى رؤسائها : فوعدهم من نصره ومناه ، وخوف قوماً وتوعدهم ، وضرب بعضهم ببعض ، ودل بعضهم على عورة بعض ، وهربت طائفة ، وأقامت طائفة . وقتل بعضهم بعضاً ، وفسدت له فارس فلم يلق فيها جمعاً ولا حرباً ، وفعل مثل ذلك بكرمان (٢) . ويقال إن أهل فارس كانوا يقولون : « ما رأينا سيرة أشبه بسيرة كسرى أنوشروان من سيرة هذا العربي في اللين والمدارة (٣) » . ولما قُتِل علي ظل على عهده لابنه الحسن . حتى إذا تحولت مقاليد الأمور إلى معاوية اعتصم بفارس ، فكاتبه معاوية متوعداً ، ثم أخذ يتلطف له ووسّط لديه المغيرة بن شعبه الثقفي ، ذا كرا ما بينهما من الرّجيم . وما زال به ، حتى دخل في طاعته . وفرح به فرحاً عظيماً . إذ كان يعرف فضله ، وأنه لا غنى له عنه في استصلاح العراق ، ولما صار إليه

(٣) طبرى ٤/١٠٥ .

(١) البيان والتبيين ١/٢٦٠ .

(٢) طبرى ٤/١٠٦ .

جمع الناس وصعد المنبر ، وأجلسه بين يديه ، وأشهد الحاضرين على نسبته لأبيه ، وشهدت بذلك منهم جماعة . غير أن كثيرين ظلوا يشكّون في هذا النسب ويتهمونهم . ولم يلبث معاوية أن ولّاه البصرة وخراسان وسجستان سنة ٤٥ للهجرة . فأظهر من الخزم وحسن التدبير ما جعل معاوية يضم إليه الكوفة حين مات واليها المغيرة بن شعبة ، وبذلك أصبح والياً على العراق جميعه حتى وفاته سنة ٥٣ للهجرة . وقد أخذ الفساق والجنّاة بالعنف والشدة ، وكذلك صنع بالخوارج والشيعه وقصّته مع حُجْر بن عدى مشهورة ، فقد أرسل به إلى معاوية ، وهناك لقي حتفه . على أنه كان يخلط سياسته باللين ، ولم يكن يعمد إلى سفك الدماء إلا حين تُعجزه الحيلة ، وقد اتبع سياسة ضرب القبائل بعضها ببعض حتى يشغلهم عنه وعن الدولة . ومن المحقق أنه كان سياسياً ماهراً بعيد النظر يحسن تصريف الأمور إلى أبعاد غاية .

وكان خطيباً لا يبارى في جودة خطابته ، يعرف كيف يصوغ كليمه صوغاً هَسَّسَ له الأسماع وتُصغى له القلوب والأفئدة ، وقد نوّه بخطابته كثير من معاصريه على شاكلة قول الشَّعْبِي : « ما سمعت متكلماً على منبر قط تكلم فأحسن إلا أحببت أن يسكت خوفاً من أن يُسيء إلا زياداً فإنه كلما أكثر كان أجود كلاماً^(١) » . وخطبُه مثل خطب الحجاج تدور في موضوعين هما السياسة والمواعظ الدينية ، وقد بقيت من خطبه الأولى شظايا وقرر وخطبة طويلة هي أروع خطبة سياسية خلّفها هذا العصر ، وهي الملقبة بالبستراء^(٢) ، سُمّيت بذلك لأنها لم تبتدئ بالتحميد والتمجيد^(٣) ، وقد أدخله عليها بعض الرواة .

والخطبة تُعجّل سياسة زياد التي اشتهر بها والتي رَدَّتْ إلى البصرة أمّتها بعد أن عاث فيها الفُسَّاق واللصوص واضطرب حبيلُ النظام ، وقد بدأها بتصوير ما صار إليه أهلها من الفساد وشيوع الفسق والانحراف عما رسم الله للمسلمين في كتابه من السيرة المستقيمة الطاهرة ، يقول :

(١) البيان والتبيين ٦٥/٢ .
 (٢) افظرها في البيان والتبيين ٦٢/٢ وعيون
 الأخبار ٢٤١/١ والمعقد الفريد ١١٠/٤ .
 (٣) البيان والتبيين ٦/٢ وانظر ٦٢/٢ .

« أما بعد فإن الجهالة الجهلاء^(١) والضلالة العمياء والغنى الموفى بأهله على النار ما فيه سفهاؤكم ويشتمل عليه حلماؤكم من الأمور العظام ينبت فيها الصغير ولا ينشأ^(٢) عنها الكبير ، كأنكم لم تقرأوا كتاب الله ولم تسمعوا ما أعد الله من الثواب الكريم لأهل طاعته والعذاب الأليم لأهل معصيته في الزمن السرم^(٣) الذي لا يزول . أتكونون كمن طرقت^(٤) عينيه الدنيا وسدّت مسامعه الشهوات واختار الفانية على الباقية ولا تذكرون أنكم أحدثتم في الإسلام الحدّث الذي لم تُسبّحوا إليه من ترككم الضعيف يُقهر ويُؤخذُ ماله وهذه المواخير^(٥) المنصوبة والضعيفة المسلوية في النهار المبصر ، والعدد غير قليل . ألم يكن منكم نهاية تمنع الغوأة عن دلج^(٦) الليل وغارة النهار؟! قرّبتم القرابة وبعادتم الدين ، تعتذرون بغير العذر وتغضون على المختلس . أليس كل امرئ منكم يذب عن سفيهه صنّع من لا يخاف عاقبة ولا يرجو معاداً . ما أنتم بالحلماء ولقد اتبعت السفهاء ، فلم يزل بهم ما يرون من قيامكم ذوبهم حتى انتهكوا حرّم الإسلام . »

وعلى هذا النحو استهلّ خطبته بتجسيم صور الفساد التي انتهت إليها حياة الناس في البصرة ، وهو في أثناء ذلك يقرّع سامعيه بأنهم انتبدوا كتاب الله وراء أظهرهم مؤثرين الفانية على دار الخلود ، وكأنما عادوا يجترّون حياتهم الوثنية القديمة وكل ما كان فيها من إثم . حتى إذا بلغ من ذلك كل ما أراد انتقل بصور خطبته في حكمهم وما أعدّه لهم من ضروب العقوبات ، يقول :

« إني رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما صلح به أوله : لين في غير ضعف وشدة في غير عنف ، وإني أقسم بالله لأخذنّ الولي بالمولى^(٧) والمقيم بالظاعن والمقبل بالمدير والمطيع بالعاصي والصحيح منكم في نفسه بالسقيم ، حتى يلقى الرجل منكم أخاه فيقول : (انجُ سَعَمَدُ فقد هلك سَعَمَيْدُ) أو تستقيم لي قناتكم . . من نُقِب منكم عليه فأنا ضامن لما ذهب له ، وإياي ودلج الليل فأني لأؤتي بمُدلج إلا سفكت دمه .. وإياي ودعوى^(٨) الجاهلية فأني لا آخذ

(١) الجهلاء: وصف مؤكد كما تقول ليلة ليلاء.

الريية .

(٦) الداج : السير في الليل .

(٢) ينشأ : ينفر .

(٧) الولي : السيد ، المولى : العيد .

(٣) السرم : الدائم .

(٨) دعوى الجاهلية : قولهم ياتهم مثلاً ، إثارة

(٤) طرف عينه : أصابها بشيء فدسعت .

من الشخص لتقومه .

(٥) المواخير : جمع ماخور ، وهو بيت

داعياً بها إلا قطعت لسانه . وقد أحدثتم أحداثاً لم تكن وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة ، فمن غرّق قوماً غرقناه ، ومن أحرق قوماً أحرقناه . ومن نقّب بيتاً نقبنا عن قلبه ، ومن نبش قبراً دفنناه فيه حياً ، فكفّوا عن أيديكم وألستكم أكفّ عنكم يدي ولساني ، ولا تظهرُ على أحد منكم ريبة بخلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه . وقد كانت بيني وبين أقوامٍ إحسن^(١) جعلتها دبر^(٢) أذني وتحت قدمي ، فمن كان منكم مسيئاً فليترع عن إساءته . إني والله لو علمت أن أحدكم قتله السُّلّ من بغضي لم أكشف له قيناعاً ولم أهتك له سترأ ، حتى ييدى لي صفحته^(٣) ، فإذا فعل ذلك لم أناظره . فاستأنفوا أموركم وأرعوا^(٤) على أنفسكم ، فربّ مسوءٍ بقدمنا سنسرّه ، ومسرورٍ بقدمونا سنسوءه .

وهذه الفقرة من الخطبة تصور بجلاء سياسة زياد ودستوره في حكم البصرة ، وهو دستور أوضح فيه موادّ العقوبة وأنه سيأخذ بالظنّة ويعاقب على الشبهة ، وأنه قد جرّ دسيفه لقتل من لا يرعى ، وأن من عاد إلى العصبية الجاهلية يستثير قومه سيقطع لسانه . ونجحت هذه السياسة في إعادة الأمور إلى نصابها في ولايته واستقرار الأمن ، حتى قالوا إن المرأة كانت تسيب وبابها مفتوح عليها لا تخشى لصاً ، وكان الشيء يتسقط فلا يعرض له أحد حتى يرجع إليه صاحبه ، فيأخذه ، وقالوا أيضاً إن الناس هابوه هيبة لم يهابوها أحداً من الولاة قبله . وفي نفس هذه الفقرة ما يصور رفق زياد برعيته ، فهو لا يبطش للبطش . وإنما يبطش على الجرم ، أما بعد ذلك فليمن رقيق بالناس ، وهو يجهر بذلك حين يلخص خطته في الحكم بأنها لين في غير ضعف وشدة في غير عنف ، وأيضاً حين يجهر في ختام الفقرة بأنه سيصانع الناس حتى أعداءه ما صانعوهم . ويمضي في فقرة ثالثة ، يبين ما يجب على الناس من الطاعة للخليفة وولاته ، يقول :

« أيها الناس إنا أصبحنا لكم ساسة وعنكم ذادة ، نسوسك بسلطان الله الذي أعطانا ، وندود عنكم بيفسى^(٥) الله الذي خولنا ، فلنا عليكم السمع والطاعة

(١) إحسن : جمع إحنة ، وهي الحقد والضغينة .
 (٢) دبر : خلف . كناية عن أنه لا يهتم بها .
 (٣) أبدي صفحته : جاهر بعداوته .
 (٤) أرعوا : أبقوا وارفقوا .
 (٥) الفىء هنا : الخراج وغنائم الحروب .

فما أحببنا، ولكم علينا انعدلُ والإنصاف فيما وُلِّينا، فاستوجبوا عدلنا وقِيَّسْنَا
بمناصحتكم لنا .. وادعوا الله بالصلاح لأنتكم فإنهم ساستكم المؤدِّبون وكهفكم
الذى إليه تأوون، ومتى يتصلحوا تتصلحوا، ولا تُشربوا قلوبكم بغضهم، فيشتد
لذلك غيظكم، ويطولَ له حزنكم، ولا تدرکوا به حاجتكم، مع أنه لو استسجيب
لكم فيهم لكان شراً لكم. أسأل الله أن يُعينَ كلاً على كلِّ. وإذا رأيتموني
أنفذ فيكم الأمر فأنفذوه على أذلاله^(١)، وأيمُّ الله إن لي فيكم لصرعى كثيرة،
فليحذر كل امرئٍ منكم أن يكون من صرعى .

وزياد في هذه الفقرة يستلهم فكرة التفويض الإلهي المعروفة عند الفرس،
إذ كانوا يؤمنون بأن ملوكهم مفوضون لحكمهم من قبيلِ ربهم، وفي ذلك دلالة
واضحة على تأثر الخطباء بالأفكار الأجنبية. وهو يلوح لسامعيه بما في يد الدولة
من أموال الخراج ومغانم الحروب وأنها ستنتزها على رعاياها المطيعين الموالين لها
نَشْراً، ولا يلبث أن يهدد من تحدَّتهم أنفسهم بنقض الطاعة أنهم إن صنعوا
فالسيف ينتظرهم وضرب الرقاب .

والخطبة على هذا النحو خطبة سياسية خالصة، إذ ترسم سياسة زياد
وطريقته في الحكم من جميع أطرافهما. وهي مقسمة إلى فقر تتسلسل فيها
الأفكار تسلسلاً دقيقاً، وكل لفظة تقع في مكانها وقرارها مع جمال الדיباجة
ووضوح الدلالة، فلا توَعَّر ولا تعقيد ولا كلم غريب .

وكان زياد بحكم خطابته في الجمع والأعياد يعمد إلى الوعظ كثيراً، وهو
فيه يُبدع، كما يبدع في خطبه السياسية، ونسوق له من هذا الباب موعظة يقال
إن عبد الملك بن مروان كتبها بيده، وهي تطرد على هذا السياق^(٢) :

« إن الله عز وجل جعل لعباده عقولاً عاقبهم بها على معصيته وأثابهم بها
على طاعته، فالناس بين محسنٍ بنعمة الله ومسيءٍ بخذلان الله إياه . والله النعمةُ
على المحسن والحجة على المسيء . فإولى من تمت عليه النعمة في نفسه ورأى
العبرة في غيره أن يضع الدنيا بحيث وضعها الله، فيعطى ما عليه منها ولا يتكسر

(٢) البيان والتبيين ١/٣٨٧ .

(١) اذلاله : وجوهه .

فما ليس له فيها ، فإن الدنيا دار فناء ، ولا سبيل إلى بقائها ، ولا بد من لقاء الله عزَّ وجل ، فأخذ رُكْمُ الله الذي حذركم نفسه ، وأوصيكم بتعجيل ما أخرته العَجْزة ، قبل أن تصبروا إلى الدار التي صاروا إليها ، فلا تقدروا فيها على توبة ، وليست لكم منها أوبة .

وواضح ما في هذه الموعظة من حسن التقسيم ودقة التفكير وسلامة المنطق والقدرة على الإقناع بالحجة ، وحقاً ما قاله عنه بعض معاصريه ، وقد استمع إليه في بعض خطبه ، من أنه أوفى حُسْنِ البيان وبراعة الخطاب .

٣

خطباء المخالف

مرَّ بنا أن العرب عرفوا من قديم هذا اللون من الخطابة ، إذ كانوا يُقدِّمون على ملوكهم وأمراءهم ، فيخطبون بين أيديهم مُثْنين عليهم ، ومفاخرين بقبائلهم . وكانوا يخطبون في أقوامهم مصلحين بين العشائر أو منافرين أو حائنين على الحرب أو داعين لأن تضع أوزارها . وكثيراً ما خطبوا في الأسواق وفي عقد المصاهرات . ونراهم بعد فتح مكة يقدمون على الرسول زرافات ، يتقدمهم خطباؤهم وكانوا كثيراً ما يخطبون بين أيدي الخلفاء الراشدين . ولا نتقدم في عصر بني أمية ، حتى تنشط هذه الخطابة نشاطاً واسعاً ، وكان مما أذكى جذوتها في نفوسهم أن الأمويين وولاتهم فتحوا أبوابهم للعرب ، كى يطمننوا إلى حسن ولائهم لدولتهم ، فكانت وفودهم تُمثِّلُ بين أيديهم ، وكانوا يُغدقون عليها إغداقاً واسعاً . ومعاوية هو أول من فتح أبوابه على مصاريعها لتلك الوفود ، فكانت تَرِدُ تبعاً إلى ساحته ، تعلن تارة ولاءها ، وتارة تعرض ظُلامة لها ، وهو دائم الحفاوة بها ، يُضفي عليها من نواله الغمَّس ، وتبعه الخلفاء الأمويون من بعده يستنون سنَّته . ومن اشتهر بالخطابة بين يديه سَحْبِيان ، خطيب وائل ، وقد اشتهر بخطبته « الشَّوْهَاء » التي خطب بها عنده ، فلم يُنشد شاعر ولم يُخطب خطيب (١) ،

(١) البيان والتبيين ١/ ٣٤٨ .

ويقول الجاحظ : « إنه كان أذكر الناس لأول كلامه وأحفظهم لكل شيء . سَلَفَ من منطقته ^(١) » . ومنهم الأحنف بن قيس خطيب تميم الذي لا يدافع وصُحار بن عِيَّاش العبَّسِي ، الذي قال له معاوية : « ما هذه البلاغة التي فيكم ؟ قال : شيء تجيش به صدورنا فتقذفه على ألسنتنا ^(٢) » ومعاوية يشير إلى ما اشتهر به قومه بنو عبد القيس من الخطابة . ويذكر الجاحظ من خطبائهم بنو صُوحان وكانوا شيعَة ، وَمَصْفَلَة بن رَقَبَة وراقية بن مصقلة وكرَب بن مصقلة ^(٣) ، ويقول إنه كان لم خطبة تسمى « العجوز » ومتى تكلموا فلا بد لهم منها أو من بعضها ^(٤) ويقابل آل رَقَبَة وصُوحان في بني عبد القيس آل الأهم في تميم ، وعلى رأسهم عمرو بن الأهم الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم وقد استمع إلى بعض كلامه البليغ « إن من البيان لسحراً » وكان أخوه عبد الله على مثاله خطيباً راثماً ، وله مقامات ووفادات ^(٥) ، ومثله ابنه صفوان وعبد الله ، وخالد بن صفوان وشَيْب بن شَيْبَة بن عبد الله . ومن الخطباء الأبيناء عبد العزيز بن زُرارة الكلابي ، وهو الذي خاطب معاوية بقوله ^(٦) :

« يا أمير المؤمنين لم أزل أستدلّ بالمعروف عليك ، وأمتطى النهار إليك ، فإذا أَلْوَى ^(٧) بي الليل فقُبِّضَ البصر وعُفِّي الأثر أقام بدني وسافر أُملي ، والنفس تلوم والأجتهاد يعجز ، وإذ قد بلغتك فقَطَّطِي ^(٨) » .

وواضح ما في هذه الخطبة القصيرة من دقة التعبير وجمال التصوير . وعلى هذا النحو تمضي خطابة المحافل ، إذ كان الخطيب يروى فيها طويلاً حتى يروق لفظه الخليفة ومنه بمحضته ، وربما جعلهم ذلك يسجعون في خطابهم حتى يخلبوا الألباب بحسن بيانهم . وبلغ من إحسانهم لمنطقهم أن كان شباب الكتّاب في دواوين دمشق يحضرون مقاماتهم حريصين على استماعهم . وكانت هناك مواقف سياسية كثيرة تدعو هؤلاء الخطباء إلى المناقسة الحادة بينهم وأن يحاول كل منهم إحراز الغلبة على نحو ما كان من خطباء الوفود الذين تباروا يوم عقد معاوية

(٥) نفس المصدر ١/٣٥٥ .

(٦) البيان والتبيين ٢/٧٥ .

(٧) ألوى هنا : استأثر .

(٨) قطي : يكتفي .

(١) البيان والتبيين ١/٣٣٩ .

(٢) البيان والتبيين ١/٩٦ .

(٣) نفس المصدر ١/٩٧ .

(٤) البيان والتبيين ١/٣٤٨ .

البيعة لابنه يزيد^(١)، وعلى نحو ما كان من عمران بن عصام العسّريّ في خطبته التي صدر فيها عن رغبة عبد الملك في خلع عبد العزيز أخيه والبيعة لابنه الوليد^(٢). ومن ذلك الجمع بين التهنئة بالخلافة والتعزية، وكان أول من فتح هذا الباب عيد الله بن همام السلولى الكوفى، فقد دخل على يزيد بن معاوية حين استُخلف والناس مجموعون على بابه يهيبّون القول، فقال^(٣):

« يا أمير المؤمنين آجرك الله على الرّزيّة، وبارك لك في العطيّة، وأعانك على الرعيّة، فلقد رُزئت عظيماً، وأُعطيّت جسيماً، فاشكر الله على ما أُعطيّت، واصبر له على ما رُزيت، فقد فقدت خليفة الله، ومُسحت خلافة الله، ففازت جليلاً، ووُهبتَ جزيلاً . . . »

وبذلك انفتح باب الكلام للخطباء. وتلقانا من هذا التأين المزوج بالتعزية نصوص متعددة في المناسبات المماثلة. ومن أشهر بكثرة الوفادات عليه من خلفاء بنى أمية عبد الملك بن مروان، فكانت ترد على بابه الوفود من كل قطر، وكان الحجاج كثيراً ما يستصحب معه طائفة من وجوه أهل العراق ويقوم خطباؤهم بين يديه. وكان سليمان ابنه يتأله فوفد عليه غير واعظ من مثل أبي حازم^(٤)، ولم يكثر الوعاظ على باب كثيرهم على باب عمر بن عبد العزيز^(٥)، منهم خالد بن صفهوان وعبد^(٦) الله بن الأهم ومحمد^(٧) بن كعب القرظى. وكان هشام بن عبد الملك يوسع لخالد بن^(٨) صفوان في مجالسه، ولما فرّ الكميّ من سجن خالد القسرى وضافت به الأرض بما رحبت بلأ إلى ساحته متوسلاً ببعض أهله، حتى إذا مثل بين يديه خطب خطبة طويلة^(٩) يستنزل بها عطفه عليه، فرق له وعفا عنه.

- | | |
|---|---|
| (١) البيان والتبيين ١/٣٠٠ وعيون الأخبار | (٦) البيان والتبيين ٢/١١٧ . |
| ٢/٢١٠ والعقد الفريد ٤/٣٦٩ والآمال | (٧) نفس المصدر ٢/٣٤٤ و٣/١٤٣ ، |
| ٢/٧٣ ، ٣/١٧٧ . | ١٧٠ وعيون الأخبار ٢/٣٤٣ ، ٣٧٠ . |
| (٢) البيان والتبيين ١/٤٨ . | (٨) البيان والتبيين ١/٣٥٥ وعيون الأخبار |
| (٣) زهر الآداب ١/٤٩ . | ٢/٣٤١ . |
| (٤) البيان والتبيين ٣/١٣٥ . | (٩) أغاني (سأسى) ١٥/١١٣ . |
| (٥) زهر الآداب ١/٧ . | |

ولم تكثر هذه الوفادات على أبواب الخلفاء فحسب ، فقد كان الخطباء يفدون على الولاة ، واشتهر عمران بن حِطَّان بوفادة له على زياد بن أبيه ، ألقى فيها خطبة رائعة^(١) . ومنّ وفدوا على الحجاج كثيرون ، منهم جامع الحارثي وقد تسخّطه ببعض قوله^(٢) ، وكان قواده لا يسنّون يرسلون إليه من يخبره بانتصاراتهم على نحو ما أرسل إليه المهلب كعب بن معدان الأشقري ينبئه بقضائه على الأزارقة^(٣) .

وتلقانا بجانب هذه الوفادات أخبار عن خطبهم في المصاهرات^(٤) وفي إصلاح ذات البين^(٥) . وهناك خطب تأخذ شكل المنابرات القديمة ، وهي تلك التي يقال إنها حدثت بين بعض بني هاشم وعمرو بن العاص وبعض الأمويين وقد سبق أن ضعّفناها ، ورجّحنا انتحالها ، ومثلها ما يُروى في بعض كتب الأدب من خصومة أبي الأسود الدؤلي وزوجه وارتفاعهما إلى زياد . وربما كان أهم خطيب اشتهر في هذه المحافل الأحنف بن قيس ، ويحسن أن نقف عنده وقفة قصيرة .

الأحنف^(٦) بن قيس

اسمه صخر ، وقيل الضحاك ، من بني سعد إحدى عشائر تميم لُقّب بالأحنف لحنف^(٧) كان في رجله جميعاً ، وكان دميم الهيئة تقتحمه العين ، ولكنه كان يجمع خصال السيادة والشرف ، من حنكة وحلم وحزم ومروءة وثقة بالنفس ومصارحة بالرأى مع حسن البيان وذلاقة اللسان . وقد نزل البصرة مع عشيرته لأول العهد بالفتوح مشاركاً فيها ، وأرسله بعض ولائها في وفد إلى عمر ستة سبع عشرة للهجرة ، وكان لا يزال في مطالع شبابه ، ليعرضوا عليه شئون بلدهم وما يحتاجون إليه فيها من زيادة

(١) البيان والتبيين ١/١١٨ .

(٢) نفس المصدر ٢/١٣٥ .

(٣) الكامل للمبرد ص ٦٩٤ والأغانى (طبع دار الكتب) ١٤/٢٨٣ .

(٤) البيان والتبيين ١/٤٠٤ ، ٤/٧٣ وعيون الأخبار ٤/٧٢ والعقد الفريد ٤/١٤٩ .

(٥) البيان والتبيين ١/١٠٥ ، ١٧٣ ،

٢/١٣٥ .

(٦) انظر في الأحنف طبقات ابن سعد

ج ٧ ق ١ ص ٦٦ والاشتقاق ص ٢٤٩ والماثور ص ٢٩ وزهر الآداب ١/٤٦ ووفيات

الأعيان لابن خلكان والبيان والتبيين والطبرى (راجع فهرسهما) .

(٧) الحنف : الاهجاج في الرجل .

الأرزاق ومن شقَّ بعض القنوات والأنهار، وتكلم الوفد، وهو ساكت، فطلب إليه عمر أن يتكلم، فما كاد يتم كلامه حتى أعجب بروعة منطقته إعجاباً شديداً، يقول الجاحظ: «نظر عمر إلى الأحنف وعنده الوفد، والأحنف ملتف في يَتِّ^(١) له، فترك جميع القوم واستنطقه، فلما تبعق^(٢) منه ما تبعق، وتكلم بذلك الكلام البليغ المصيب وذهب ذلك المذهب لم يزل عنده في علياء، ثم صار إلى أن عقد الرياسة ثابتة له (في تميم) إلى أن فارق الدنيا^(٣). ويقولون إنه استبقاه عنده حولا كاملا ليبالغ في تصفح حاله. وعاد إلى البصرة وأخذ يتقيد على عمر من حين إلى حين كما أخذ يسهم مساهمة قوية في فتوح فارس وخراسان لعهد عمر وعثمان، وأظهر براعة نادرة في قيادة الكتائب والجيوش، إذ كان النصر دائماً يرافقه.

وفراه في وقعة الجمل يقف موقف الحياد من خصومة علي والسيدة عائشة وطلحة والزبير، ومعه أربعة آلاف سيف من قومه أغمدت استجابة لرأيه، حتى إذا انتصر على دخل هو ومشايعوه من تميم في طاعته، وأصفاه ولاءه، حتى إذا كانت وقعة صفين أبلسي فيها بلاء حسناً هو وقومه. وتذكر الروايات أنه كان ممن رأوا مواصلة القتال مع أهل الشام وأنه أشار على علي أن يحكم شخصاً آخر غير أبي موسى الأشعري ينهض أمام خبث عمرو بن العاص ودهائه. وما زال على ولائه لعل إلى أن لبي ربه فدخل فيما دخل فيه الناس من البيعة لمعاوية. وكان معاوية وولائه وخاصة زياداً يكبرونه إكباراً عظيماً، وفراه يصبح سفيراً لقومه لدى معاوية، فهو يتقيد عليه من حين إلى حين، ويوسع له في مجالسه، بل لقد كان يختصه بالجلوس في جواره على سريره.

وفي هذه الحقبة من حياته يصبح أكبر شخصية في البصرة، بعد ولاتها، وفي الحق أنه كان يجمع كل مزايا السؤدد من حلم وأناة وبعد نظر وعمل على مصلحة القبيلة، حتى قالوا إنه كان إذا غضب غضب له مائة ألف سيف لا يسألونه فيم غضب. وبلغ من سؤدده أنه لم يكن يداري، وأنه كان يجهر برأيه

(٢) البيان والتبيين ١/٢٣٧ وانظر ١/٢٥٤.

(١) البت: كساء صوفى غليظ.

(٢) تبعق المطر: تغجر واتسال.

لا يخشى لومة لائم ، حتى الخليفة مع اصطناعه له وولائه كان إذا سأله في شيء يعرف رغبته فيه ، وهو لا يريد ، جاهره برأيه في رفق ، ومن خير ما يمثل ذلك كلمته عقب الوفود التي استقدمها معاوية للبيعة لابنه يزيد ، فإنه حين جاء دوره في الكلام قال (١) :

« يا أمير المؤمنين أنت أعلم بيزيد في ليله ونهاره وسيره وعلايته ومدخله ومخرجه ، فإن كنت تعلمه لله رضاً ولهذه الإمة فلا تشاور الناس فيه ، وإن كنت تعلم منه غير ذلك فلا تزوده الدنيا وأنت تذهب إلى الآخرة » .

وكأنه لم يكن يرضى خلافة يزيد ، فدخل إلى تصوير رأيه هذا المدخل الرفيق . ويتوفى يزيد ، ويضطر عبيد الله بن زياد إلى مغادرة البصرة ويسلم أمورها إلى الأزدي وزعيمها مسعود ، وتثور تميم وتقتله ، وتنشب الحرب بينها وبين الأزدي ، ويقع بعض الصرعي ، فيتدخل الأحنف ، ويحرقن الدماء بين الطرفين المتنازعين ، مؤدياً ديات القتلى من ماله . وتخضع العراق لابن الزبير ، وتدخل تميم بزعامته الأحنف في طاعته ، ويقربه مصعب ويصبح من خلصائه ، فيقف معه في حرب المختار الثقفي ، ولا يمتد به أجله ، إذ يتوفى في أواخر العقد السابع من القرن الأول مبكياً من قومه وعارفيه ، ويروى أن فرغانة بنت أوس بن حنجر التميمية وقفت على قبره ، فأبنته قائلة (٢) :

« إنا لله وإنا إليه راجعون ، رحمك الله أبا بحر (٣) من مجن (٤) في جنن ، ومُدْرَج في كفن ، فوالذي ابتلانا بفقدك ، وأبلغنا يوم موتك ، لقد عشت حميداً ، وموتاً فقيداً ، ولقد كنت عظيم الحلم ، فاضل السلم ، رفيع العماد ، وارى الزناد ، منبع الحریم ، سليم الأديم ، وإن كنت في المحافل لشريفاً ، وعلى الأرامل لعطوفا ، ومن الناس لقريباً ، وفيهم لغريباً ، وإن كنت لمسوداً ، وإلى الخلفاء لموفداً ، وإن كانوا لقولك مستمعين ، ولرأيك لتبعين » .

ومر بنا آنفاً كيف أن عمر بن الخطاب أعجب ببلاغته وحسن بيانه ، ووصفه الجاحظ فقال إنه « أنف مضر الذي تعطس عنه وأبسن العرب والعجم

(٤) أجنه : ستره . تريد أنه ستر في الجن أي وضع في القبر .

(١) العقد الفريد ٣٧٠/٤ .

(٢) البيان والتبيين ٣٠٢/٢ .

(٣) أبو بحر : كنية الأحنف .

قاطبة^(١) . ونحن لا نقرأ خطبه التي كان يلقيها بين أيدي الخلفاء، حتى يروعا منطقته، لقدوته على حوك الكلام وتوشيته أحياناً بالسجع وأساليب التصوير . ولم يكن يُطيل في هذه الخطب ، بل كان يعتمد إلى الإيجاز والكلم القصار ، فيبلغ بها كل ما يريد من حاجته وحاجة قومه ، ونسوق له كلمتين تصوران منطقته ، فقد وفد على معاوية مرة ، فقال يصف أهل البصرة وما يؤملونه في الخليفة من مدد يد العون والمساعدة^(٢) :

يا أمير المؤمنين أهل البصرة عدد يتسير وعظم كسير ، مع تتابع من المذحول واتصال من الذحول^(٣) ، فالمكثر فيها قد أطرق^(٤) ، والمقل قد أملق ، وبلغ منه الخسنتى ، فإن رأى أمير المؤمنين أن ينشعش الفقير ، ويَجْبِر الكسير ، ويسهل العسير ، ويصفح عن الذحول ويداوى المحول ، ويأمر بالطاء ليكشف البلاء ، ويزيل اللأواء^(٥) . وإن السيد من يعم ولا يخلص ومن يدعو الجفلى^(٦) ، ولا يدعو النقسرى^(٧) ، إن أحسن إليه شكر وإن أسىء إليه غفر ، ثم يكون من وراء ذلك لرعيته عماداً يدفع عنها الملمات ، ويكشف عنها المعضلات .

ويعمل هذا اللحن من القول كان يقدمه الخلفاء لبلاغته وحسن تأتبه في تصوير ما جاء من أجله ، إذ كان يسلك إليه المداخل الدقيقة ، فيمضونه في التو والساعة . ويظهر أنه قال هذه الكلمة عقب حروب على ومعاوية ولذلك مضى يطلب إليه الصفع الجميل ، مستعظفاً ، ولكنه الاستعظاف الذى يُبقي فيه الرجل الكريم على مروته . ودائماً كلما قرأناه أحسنا عنده رجاحة العقل وأنه لا يرسل كلامه لإرسالاً ، بل ما يزال يتمهل فيه ، سواء عمد إلى السجع أو لم يعمد ، مورداً من اللفظ ما يحيط بالمعاني التي يعبر عنها إحاطة تامة ، وتصور ذلك كلمته الثانية التي أشرنا إليها كما صورته كلمته الآفة ، وقد ألقى بها حين ادلحم الأمر بعد وفاة يزيد بن معاوية واصطدام الأزدي بقبيلة تميم ، فقد توجه إلى الأولين يقول بعد أن حمد الله وأثنى عليه وصلّى على نبيه^(٨) :

- | | |
|----------------------------|-------------------------------------|
| (١) البيان والتبيين ٦٠/١ . | (٥) الأواء : الشدة . |
| (٢) زهر الآداب ٤٦/١ | (٦) الدعوة الجفلى : الدعوة العامة . |
| (٣) الذحول : الثارات . | (٧) الدعوة التقرى : الدعوة الخاصة . |
| (٤) أطرق : هزل وضعف . | (٨) البيان والتبيين ١٣٥/٢ . |

« يا معشر الأزد وربيعة أنتم إخواننا في الدين وشركاؤنا في الصَّهْرِ وأشقاؤنا في النسب وجيراننا في الدار، ويدُّنا على العدو. والله لأزدُ البصرة أحبُّ إلينا من تميم الكوفة، ولأزد الكوفة أحبُّ إلينا من تميم الشام، فإن استَشْرَى^(١) شتْنَا نكم، وأبي حَسَك^(٢) صلوركم في أموالنا وأحلامنا سعة لنا ولكم ». .

ونزلت الكلمة على الأزد برداً وسلاماً ، فأغمدت الأسنه وُحقت الدماء .

وعلى هذا النحو تُثبِت خطب الأحنف وسيرته صدق فِرَاسَة ابن الخطاب فيه ، إذ اعتبره سيدَ قومه وخطيبَ مِصره .

٤

خطباء الوعظ والقصاص

نشط الوعظ والقصاصُ الديني في هذا العصر نشاطاً عظيماً، فقد كان الوعظ والقصاصُ في كل بلدة إسلامية لا يَسْنُون عن وعظ المسلمين، وقد أفرد لهم الجاحظ في بيانه صحفاً كثيرة ، أورد فيها أسماء طائفة من مبرِّزيهم وكثيراً مما كانوا يعظون به الناس . ومن أشهر من وقف عندهم هو وغيره من أصحاب كتب الأدب والتاريخ الأسودُ بن سريع وهو أول من قصَّ بالبصرة^(٣)، وكان يقابله في الكوفة زيد^(٤) بن صُوجان وفي المدينة عبَّيد بن عُسَير^(٥) وكان عبد الله بن عمر يتأثر بقصصه ووعظه حتى ليبيكى من شدة تأثره . ومن القصاص أيضاً إبراهيم^(٦) التميمي الكوفي وسعيد بن جبير ، وكان يقص بعد صلاة الفجر وبعد صلاة العصر^(٧)، ومسلم^(٨) بن جندب قاصّ مسجد المدينة، وذُرَّ^(٩) بن عبد الله، وكان بليغاً، وهو الذي كان يقصُّ في جند ابن الأشعث حاثاً الناس على حرب الحجاج، ومطرف

-
- (١) استشرى : تفاقم . الشنآن : العداوة .
 (٢) حَك الصلور : الحقد .
 (٣) ابن سعد ج ٧ ق ١ ص ٢٨ .
 (٤) ابن سعد ج ٦ ص ٨٤ .
 (٥) ابن سعد ج ٥ ص ٣٤١ والبيان والتبيين .
 (٦) ابن سعد ج ٦ ص ١٩٩ .
 (٧) ابن سعد ج ٦ ص ١٧٨ .
 (٨) البيان والتبيين ١/٣٦٧ .
 (٩) انظر في مواعظه عيون الأخبار ٢/٢٩٨ والمقد ٣/١٩٨ .
 . ٣٦٧/١

ابن عبد الله الشَّخِير وكان يقصُّ في مكان أبيه بمسجد البصرة^(١١)، ومنهم وهب^(١٢) بن منبه ويزيد بن أبان الرِّقَاشِي ، ويذكر الجاحظ من وعظه^(١٣) . « ليتنا لم نُخَلِّقْ ، وليتنا إذ خُلِّقنا لم نَعَصْ ، وليتنا إذ عَصِينا لم نَمُتْ ، وليتنا إذ مِتْنَا لم نُبْعَثْ ، وليتنا إذ بُعِثْنَا لم نَحَاسِبْ ، وليتنا إذ حُوسِبْنَا لم نَعُدَّ ، وليتنا إذ عُدْنَا لم نَخْلُدْ » .

فالقصاص كانوا وعظاً في الوقت نفسه ، بل هم لا يقصون إلا من أجل الوعظ ، ومن اشتهروا بوعظهم عبد^(١٤) الله بن عمرو بن العاص في مصر ورجاء^(١٥) ابن حبيوة والأوزاعي^(١٦) في الشام وسعيد^(١٧) بن المسيب وأبي حازم الأعرج في المدينة ، ولثانها مواعظ كثيرة كان يعظ بها سليمان بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز ، ومن قوله في بعض هذه المقامات وقد سُئِلَ ما مالك ؟ قال : مالان : الثقة بما عند الله واليأس مما في أيدي الناس^(١٨) . ومن وعاظ المدينة أيضاً محمد^(١٩) بن كعب القرظي واعظ عمر بن عبد العزيز . وكان العراق يوجب بالوعاظ موجاً ، من مثل ابن^(٢٠) شُبْرمة ومورق^(٢١) العجلي وبكر^(٢٢) بن عبد الله المزني والشَّعْبِي^(٢٣) وأيوب^(٢٤) السَّخْتِيَانِي ومحمد بن واسع الأزدي البصري ، وقد تولى الوعظ في جيش قتيبة بن مسلم بخراسان وفيه يقول إنه أحب إلى من مائة ألف سيف شهير وستان طرير^(٢٥) . ومن كبار الوعاظ والقصاص مالك^(٢٦) بن دينار ، وكان يقول في قصصه : ما أشد فطام الكبير ، ويتشد :

وتروض عرسك بعد ما هرمتُ
ومن العناء رياضةُ الهرمِ

- | | |
|---|---|
| (١) البيان والتبيين ١/٣٦٧ وعيون الأخبار ١٤٣/٢ ، ١٧٠/٢ | (١) البيان والتبيين ١/٣٦٧ وعيون الأخبار ١٤٣/٢ ، ١٧٠/٢ |
| (٢) انظر في مواعظه عيون الأخبار ٢/٢٧٢ وما بعدها ، ٢/٢٨١ ، ٣٢٨ | (٢) انظر في مواعظه عيون الأخبار ٢/٢٧٢ وما بعدها ، ٢/٢٨١ ، ٣٢٨ |
| (٣) البيان والتبيين ١/٢٦٢ | (٣) البيان والتبيين ١/٢٦٢ |
| (٤) عيون الأخبار ٢/٢٩٤ | (٤) عيون الأخبار ٢/٢٩٤ |
| (٥) انظر طرقاتاً من مواعظه في صفة الصفة ٤/١٨٦ | (٥) انظر طرقاتاً من مواعظه في صفة الصفة ٤/١٨٦ |
| (٦) انظره في صفة الصفة ٤/٢٢٨ | (٦) انظره في صفة الصفة ٤/٢٢٨ |
| (٧) راجع صفة الصفة ٢/٤٤ | (٧) راجع صفة الصفة ٢/٤٤ |
| (٨) البيان والتبيين ٣/١٣٩ | (٨) البيان والتبيين ٣/١٣٩ |
| (٩) انظر البيان والتبيين ٢/٣٤ ، | (٩) انظر البيان والتبيين ٢/٣٤ ، |
| (١٠) البيان والتبيين ١/٣٣٦ والمقد | (١٠) البيان والتبيين ١/٣٣٦ والمقد |
| (١١) البيان والتبيين ١/٣٥٣ وانظر ٢/١٩٨ | (١١) البيان والتبيين ١/٣٥٣ وانظر ٢/١٩٨ |
| (١٢) نفس المصدر ١/٣٥٣ وانظر ٣/١٤١ | (١٢) نفس المصدر ١/٣٥٣ وانظر ٣/١٤١ |
| (١٣) البيان والتبيين ٢/٣٢٢ وصفة الصفة ٣/٤٠ | (١٣) البيان والتبيين ٢/٣٢٢ وصفة الصفة ٣/٤٠ |
| (١٤) راجع صفة الصفة ٣/٢١٢ | (١٤) راجع صفة الصفة ٣/٢١٢ |
| (١٥) البيان والتبيين ٣/٢٧٣ والعقد الفريد ٢/١٧٠ وطرير : محدد | (١٥) البيان والتبيين ٣/٢٧٣ والعقد الفريد ٢/١٧٠ وطرير : محدد |
| (١٦) البيان والتبيين ٢/٧٩ وصفة الصفة ٣/١٩٧ | (١٦) البيان والتبيين ٢/٧٩ وصفة الصفة ٣/١٩٧ |

ومنهم إياس بن معاوية قاضي البصرة، وكان يُضربُ به المثل في الذكاء وصدق الفِراسة^(١)، ومنهم خالد بن صفوان وشيبب بن شيبة الأهميان التميميان، وفيهما يقول الجاحظ: « ما علمت أنه كان في الخطباء أحد كان أجود خطباً من خالد بن صفوان وشيبب بن شيبة للذي يحفظه الناس ويلور على ألسنتهم من كلاهما^(٢) » ويقول في خالد: « ومن الخطباء المشهورين في العوام والمقدّمين في الخواص خالد بن صفوان . . . ولكلامه كتابٌ يدور في أيدي الورّاقين^(٣) » وقد لحق خالد عصر أبي العباس السفاح، وكان من سُمّاره، ويؤثّرُ عنه أنه كان يقول: « احذروا مجانيق الضعفاء يعني الدعاء^(٤) » ومن قوله: « بيتٌ ليلتي كلها أتمنى فلات البحر الأخضر بالذهب الأحمر فإذا الذي يكفيني من ذلك رغيّان وكوزان وطمّران^(٥) » وروى له ابن قتيبة موعظة طويلة وعظ بها سليمان ابن عبد الملك وأبّكاه^(٦).

ومن كبار وعّاظ العصر وقصّاصه الحسن البصرى، وفيه يقول الجاحظ: « أما الخطب (الدينية) فإننا لا نعرف أحداً يتقدم الحسن البصرى فيها^(٧) » ومن يأتي بعده في الوعظ عبد الله بن شداد، وهو القائل: « أرى داعي الموت لا يُقلع وأرى من مضى لا يرجع^(٨) ». ومن كبار القصّاص والوعّاظ الفضل بن عيسى الرقاشي، وكان يسجع في وعظه^(٩)، ويقول الجاحظ إنه « كان من أخطب الناس وكان متكلماً قاصّاً مجيداً^(١٠) » وهو الذي يقول في قصصه: « سئل الأرض فقل من شقّ أنهارك، وغرس أشجارك . . . وجنى ثمارك، فإن لم تجبك حواراً أجابتك اعتباراً^(١١) ». ومن أشهر الوعاظ وأنبيهم واصل^(١٢) بن عطاء رأس المعتزلة، وكان أغزر خطباء عصره

- | | |
|--------------------------------------|--|
| (١) البيان والتبيين ١/٩٨ وما بعدها . | (٨) نفس المصدر ٢/١١٢ . |
| (٢) البيان والتبيين ١/٣١٧ . | (٩) البيان والتبيين ١/٢٩٠ . |
| (٣) نفس المصدر ١/٣٣٩ - ٣٤٠ . | (١٠) البيان والتبيين ١/٣٠٦ . |
| (٤) البيان والتبيين ٣/٢٧٤ . | (١١) نفس المصدر ١/٣٠٨ . |
| (٥) نفس المصدر ٣/١٦٤ واللمع : | (١٢) انظر في ترجمة واصل الملل والنحل |
| الثوب البالي . | للمهريّات ص ٣١ وما بعدها وأنساب السمعاني |
| (٦) عيون الأخبار ٢/٣٤١ . | وابن خلكان ولسان الميزان ٦/٢١٤ . |
| (٧) البيان والتبيين ١/٣٥٤ . | |

وأبلغهم وأعجبهم وأبينهم ، ويُروى أنه حضر يوماً مجلس عبد الله بن عمر بن عبد العزيز في إمارته على العراق (١٢٦ - ١٢٩ هـ) وحضره معه خالد بن صفوان وشيب بن شيبه والفضل بن عيسى الرقاشي ، وتبارى الأربعة بين يديه في الخطابة ، ففضلهم بخطبته المشهورة التي جانب فيها الرأى ، إذ كان يلثغ فيها لثغاً فاحشاً ، ونوّه بذلك بشار بن بُردٍ طويلاً ، قبل أن يفسد رأى واصل فيه ، على شاكلة قوله (١) :

أبَا حُدَيْفَةَ قَدِ أُوتِيَتْ مُعْجِبَةٌ فِي خُطْبَةٍ بَدَّهَتْ مِنْ غَيْرِ تَقْدِيرِ
وقوله :

تَكَلَّفُوا الْقَوْلَ وَالْأَقْوَامُ قَدِ حَضَلُوا وَحَبَّرُوا خُطْبًا نَاهِيكَ مِنْ خُطْبِ
فَقَامَ مَرْتَجِلًا تَغْلَى بَدَاهَتُهُ كَمِرْجَلِ الْقَيْنِ لِمَا حُفَّ بِاللَّهَبِ (٢)
وجانبَ الرأى لَمْ يَشْعُرْ بِهَا أَحَدٌ قَبْلَ التَّصْفَحِ وَالْإِغْرَاقِ فِي الطَّلِبِ
ولا نستطيع أن نزعم كما زعم بشار أن واصلاً التي هذه الخطبة على البديهة فإن من يرجع إليها يحسُّ أثر التروية والتحضير وأنه تأتي لها في أناة حتى اتسقت في نسقها البديع ، وهي من خير مواعظ العصر وأجملها وأبرعها ، وقد استهلها بتحميد وتمجيد أطنب فيهما إطناباً لا نعرفه لأحد من رُصفائه ، على هذا النمط (٣) :

« الحمد لله القديم بلا غاية ، والباقي بلا نهاية ، الذي عتلا في دنوه ، ودنا في علوه ، فلا يحويه زمان ولا يحيط به مكان ، ولا يشؤده (٤) حفظ ما خلق ، ولم يخلقه على مثال سبق ، بل أنشأه ابتداءً ، وعدله اصطناعاً ، فأحسن كل شيء خلقه ، وتمم مشيئته ، وأوضح حكمته ، فدل على ألوهيته ، فسبحانه لا معقب (٥) الحكمة ولا دافع لقضائه ، تواضع كل شيء لعظمته ، وذل كل شيء لسلطانه ، ووسع كل شيء فضله ، لا يعزبُ عنه مثقال حبة وهو السميع العليم . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لها تقدست أسماءه ، وعظمت آلاؤه ، وعلا عن صفات

الرسائل النادرة لعبد السلام هرون وجمهرة خطب العرب لأحمد زكي صفوت ٤٨٢/٢ .

(٤) يتنوده : يشتمله .

(٥) لا معقب : لا راد .

(١) انظر في هذا البيت وما يليه البيان والتبيين

. ٢٤/١ .

(٢) القين : الحداد .

(٣) انظر في هذه الخطبة الحلقة الثانية من

كل مخلوق ، وتتره عن شبيهه كل مصنوع ، فلا تبلغه الأوهام ، ولا تحيط به العقول والأفهام ، يُعصَى فيَحُلُم ، ويُدعى فيسمع ، ويقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون . »

وواضح أن واصلا يستظهر في هذا التحميد والتمجيد آى القرآن الكريم في وصف عظمة الله وجلاله ، حتى ليستعين بلفظها . وأيضا فإنه يستظهر ما كان يقرره من نفي التجسيم عن الله ، وأنه ليس كمثل شىء من مخلوقاته . وقد مضى بصلى على الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم مطيلا في صلاته كما أطال في حمده . وبقَبَسٍ من صنيعه أخذ الكتّاب من أمثال عبد الحميد يطيلون في تحميداتهم وصلاتهم على الرسول . ويأخذ بعد ذلك في الحث على التقوى والعمل الصالح والتنفير من الدنيا ومتاعها الزائل ، يقول :

« أوصيكم عبادَ الله مع نفسى بتقوى الله والعمل بطاعته والمجانبة لمعصيته ، وأحضُّكم على ما يُدُنِيكم منه ويُنزِلُكم لديه ، فإن تقوى الله أفضلُ زادٍ وأحسن عاقبة في معاد ، ولا تُلهينكم الحياة الدنيا بزِينتها وتُخدَعها وفواتن لذاتها وشهوات آمالها ، فإنها متاع قليل ومدة إلى حين ، وكل شىء فيها يزول . فكم عانيتم من أعاجيبها وكم نصبت لكم من حباثلها ، وأهلكتم من جنح إليها واعتمد عليها ، أذاقتم حلوا ، ومزجت لهم سمّا . »

وواصل في هذه الفقرة يردّ ما كان يَجْرِي على لسان الوعاظ من الدعوة إلى تقوى الله حق تقواه ، ويحذر من الدنيا وبرقها الخلب وما يُطْوَى فيها من نعيم لا يلبث أن يزول ، وإنها لتحت أعينهم تمدُّ لهم في غوايات الشهوات ، والعاقل من ازور عنها وكبح جماح نفسه وردّها عن أهوائها ، فالملوت بالمرصاد وعمّا قليل لا يكون للمرء سوى ما قدّم من عمل صالح ، فليتزود كلِّ لمعاده قبل فوات الفرصة وحلول الأجل . ويسترسل على هدى القرآن الكريم يتحدث عن الدول والأمم الغابرة ، متخذاً من ذلك العبرة يقول :

« أين الملوك الذين بنوا المدائن ، وشيّدوا المصانع ، وأوثقوا الأبواب ، وكانوا الحجاب ، وأعدوا الجياد ، وملكوا البلاد ، واستخدموا التلاد ، قبضتهم بمَحْمِلِهَا (١)

(١) المحمل : الشقان على البعير يحمل فيما

شخصان . والمعنى احتوت عليهم .

وطحتهم بكتكتلها^(١)، وعضتهم بأنبيائها، وعاضتتهم من السعة ضيقاً، ومن العزة ذلاً، ومن الحياة فناء، فسكنوا اللحد، وأكلهم الدود، وأصبحوا لا تُرى إلا مساكينهم، ولا تجد إلا معالمهم، ولا تُحس منهم من أحد، ولا تسمع لهم نبيساً.

وهذا الشطر من موعظة واصل بصور لنا كيف كان القصاص يتحدثون طويلاً عن الأمم الدائرة والدول الزائلة حديثاً أطالوا فيه مستوعين لقصص الرسل وشعوبهم وخاصة تلك التي عصتهم، وما صب الله عليها من عذابه مما دفعهم دفماً إلى جكتب ما ورثه أهل الديانات السماوية من أخبار عن الأنبياء، يقصدون بذلك إلى الموعظة الحسنة. ويعود واصل إلى الوصية بالتقوى والانتفاع بالقرآن وما به من أحسن القصص وأبلغ المواعظ، وكفى به واعظاً هادياً.

ويُشيد الجاحظ ببلاغة واصل وأنه كان أحد الأعاجيب في بلاغته، إذ كان فاحش اللثغة في الرأ، فخلص كلامه منها تخليصاً، بحيث لم يكن أحد يظن لذلك لبيانه الرائع، يقول: إنه كان داعية ورئيس نحلة. وعرف أن مخرج لثغته شنيع وأنه يقارع أرباب النحل وزعماء الملل وأن لا بد له من حسن البيان وإعطاء الحروف حقوقها من الفصاحة، ومن أجل الحاجة إلى ذلك «رام إسقاط الرأ من كلامه وإخراجها من حروف منطقته، فلم يزل يكابد ذلك ويقالبه، ويناضله ويساجله، ويتأتى لسره والراحة من هجنته حتى انتظم له ما حاول واتسق له ما أمّل. ولولا استفاضة هذا الخبر وظهور هذه الحال حتى صار لغرابته مثلاً ولطرافته معلماً لما استجزنا الإقرار به والتأكيد له. ولست أعنى خطبه المحفوظة ورسائله المختلدة، لأن ذلك يحتمل الصنعة، وإنما عنيت محاجة الخصوم ومناقلة^(٢) الأكفء ومفاوضة الإخوان.. وذكر ذلك أبو الطروق الضبي^(٣) فقال

علمٌ بإبدال الحروف وقامعٌ لكل خطيبٍ يغلب الحقُّ باطله^(٣)،

ولا شك في أن عدول واصل عن الكلمات ذوات الرأ في جميع محاوراته آية بيّنة على تمام آله في البلاغة وإحكام صنعته. وكان رأساً في الوعظ والاعتزال

(١) الكلكل : الصدر .

(٢) مناقلة : مدافعة .

(٣) البيان والتبيين ١ / ١٤ وما بعدها .

معاً ، وخرَّج كثيرين على مذهبه ، طافوا البلاد يعظون الناس ويدعون إلى
مقاتلته ، وكان من أهم ما يدعو إليه حرية الإرادة ، وأن الفاسق في منزلة بين
منزلة المؤمن والكافر . والطريف أننا نجد صفوان الأنصاري يصف أتباعه
فيقول (١) :

له خلفَ شَعْبَ الصَّيْنِ فِي كُلِّ نَجْرَةٍ إِلَى سَوْسَمَا الْأَقْصَى وَخَلْفَ الْبِرَابِرِ (٢)
رِجَالٌ دَعَاةٌ لَا يَفْلُ عَزِيمَهُمْ تَهْكُمُ جَبَّارٍ وَلَا كِيدُ مَاكِرٍ
وَأَوْتَادُ أَرْضِ اللَّهِ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ وَمَوْضِعُ قُتْيَاهَا وَعِلْمُ التَّشَاجِرِ (٣)
وَمَا كَانَ سَحْبَانُ يَشْتَقُّ غِبَارَهُمْ وَلَا الشَّدَقُ مِنْ حَيِّ هَلَالِ بْنِ عَامِرٍ (٤)

وهو لا ينوه بوعظهم فحسب ، بل ينوه أيضاً بقدرتهم على الجدل والإقناع
وتقرير الأدلة في عقول الناس . ويمضى فيصور براعة واصل في هذا العلم
الجديد ، علم التشاجر ، وكيف كان يقتلوا على إيراد الحجج ودفع الشبهة عند
خصومه من أرباب الملل والنحل ، مستطرداً من ذلك إلى وصف تقواه وتقوى
أتباعه ، يقول :

تَلَقَّبَ بِالْفَزَالِ وَاحِدٌ عَصْرُهُ فَمَنْ لِلْيَتَامَى وَالْقَبِيلِ الْمُكَائِرِ (٥)
وَمَنْ لِحُرُورِيٍّ وَآخِرَ رَافِضٍ وَآخِرَ مُرْجِيٍّ وَآخِرَ جَائِرِ (٦)
وَأَمْرٍ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْكَارٍ مِنْكَرٍ وَتَحْصِينِ دِينِ اللَّهِ مِنْ كُلِّ كَافِرٍ
يُصَيِّرُونَ فَضْلَ الْقَوْلِ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ كَمَا طَبَّقَتْ فِي الْعِظَمِ مَدْيَةَ جَازِرٍ
وَسِيَاهُمْ مَعْرُوفَةٌ فِي وَجْهِهِمْ وَفِي الْمَشَى حُجَّاجًا وَفَوْقَ الْأَبَاعِرِ
وَفِي رَكْعَةٍ تَأْتِي عَلَى اللَّيْلِ كُلِّهِ وَظَاهِرِ قَوْلٍ فِي مِثَالِ الضَّمَائِرِ

(٥) خير الأقوال في تلقيب واصل بالفزال
أنه كان يجلس في سوق الفزاليين ليعرف المتعفات
من النساء فيجعل صدقته لمن . انظر المبرد
ص ٥٤٦ .
(٦) الحرورية : الحوارج

(١) البيان والتبيين ١/٢٥٠ .
(٢) السوس الأقصى : كورة بالمغرب كانت
حاضرتها طنجة .
(٣) علم التشاجر : يريد به علم الجدل في
المقيدة أو علم الكلام .
(٤) الشدق : البلغاء .

ويهمنا ما وقف عنده صفوان والجاحظ بعده من محاجةٍ واصل لخصومه من أرباب الملل: من الحرورية ورافضة الشيعة والمرجئة، فقد انبثقت من الوعظ شعبة من الجدل في العقيدة، هيأت لظهور علم التشاجر كما يقول صفوان أو علم الكلام كما اصطلاح المتأخرون، فظهر القدرية بزعامة الحسن البصري، وظهر المرجئة بزعامة غيلان الدمشقي وغيره من دعاة هذا المذهب في العراق وخراسان. وفي كل مكان نسمع عن مجادلات أصحاب هذه الفرق بعضهم مع بعض، ومع الخوارج والشيعة وبعض خلفاء بني أمية^(١). واحتدمت هذه المجادلات احتداماً شديداً، وقد احتفظت الكتب ببقايا منها تدل دلالة بينة على أنها شحذت العقول كما شحذت الألسنة، ومن خير ما يصورها محاورة واصل بن عطاء مع عمرو ابن عبيد بمجلس الحسن البصري في مرتكب الكبيرة، وكان الحسن يراه مؤمناً فاسقاً، ويراه الخوارج كافراً، وتراه المرجئة مؤمناً غير فاسق ولا كافراً، لأنهم كما قدمنا كانوا يفتصلون الإيمان عن العمل. ورأى واصل أن مرتكب الكبيرة في منزلة وسطى بين منزلي المؤمن والكافر، فهو ليس مؤمناً ولا كافراً. وكان عمرو بن عبيد من تلاميذ الحسن البصري، فجمع بينه وبين واصل ليناظره في رأيه. ويقص علينا المرتضى هذه المناظرة^(٢)، ويقدم لها بأن واصل أقبل ومعه جماعة من أصحابه إلى حلقة الحسن وفيها عمرو بن عبيد، فحاوره في رأيه، ورد عليه واصل رداً مفحماً مستخدماً بعض آي الذكر الحكيم، شافماً ذلك بقياس منطقي دقيق. واقتنع عمرو فترك مقالة الحسن إلى مقالة واصل، وأصبح بعد ذلك من رعوس المعتزلة.

والحق أن واصل بن عطاء يعدُّ رمزاً لكل ما أصاب عقل الوعَّاظ وأصحاب المقالات في هذا العصر من دقة لا في مناظراته ومحاوراته فحسب، بل أيضاً في آرائه، فإن فكرة المنزلة بين المنزلتين التي وضع فيها مرتكبي الكبائر فكرة لا يؤتاها إلا من استبصر المعاني وعرف حدودها ومقاديرها ومدخلها ولطائفها، وكان واصل يجمع إلى ذلك قدرة واسعة في الجدل والظفر بخصومه، وهو ظفر

(١) انظر كتابنا «الفن ومذاهبه في النثر» (٢) أمالي المرتضى ١/١٦٥.

العربي، (طبع دار المعارف) ص ٧٩.

لا يأتي عفواً، وإنما يأتي من تصفح الأدلة ومعرفة صحيحها من سقيمها وجيدها من زائفها .

فإذا قلنا إن الخطابة العربية تطورت تطوراً واسعاً بتأثير عقول هؤلاء المتكلمين لم تكن مغالين ، إذ دُعِمَتْ فيها الأدلة ودقَّت المعاني ، واستتمت شعباً كثيرة من خفياتها ودقائقها . وليس هذا فحسب ، فإن هؤلاء الوعاظ المتكلمين وازنوا بين خطاباتهم والجماهير التي كانت تستمع إليهم ، وكانت أخلاقاً من خاصة وعامة ومن عرب وموال ، ومن سَمَّ فتحو الأبواب واسعة للأسلوب المولّد الجديد ، وهو أسلوب لا يرتفع عن الموالى وفتات العامة بما قد يكون فيه من لفظ غريب ، ولا يهبط عن العرب وفتات الخاصة بما فيه من لفظ مبتذل ، أسلوب وسط ، عماده الفصاحة والوضوح .

ولم يكونوا يخطبون غالباً وقوفاً شأن خطباء السياسة والمحافل ، إنما كانوا يخطبون جلوساً ، ومن حولهم تلاميذهم ومستمعوهم في حلقات ، وهم من هذه الناحية يُعَدُّون محاضرين أكثر منهم خطباء بالمعنى الدقيق، وهياً لهم ذلك شيئاً من التروى والتمهل كان له أثره في روعة الأداء ، حتى نرى فريقاً منهم يعمد إلى السجع في وعظه مثل أسرة الرقاشيين^(١) ، وكان بينها غير متكلم مثل الفضل ابن عيسى الرقاشي . ولكن هذا ليس الأسلوب الذي شاع في تلك البيئة ، إنما شاع أسلوب آخر كان يقوم على الازدواج والترادف ، وهو واضح في خطبة واصل التي مرّت بنا، وفي خطابة الحسن البصري وغيّيلان^(٢) الدمشقي، وإنما ألبأهم إليه ضيق معاني الوعظ ، فاضطروا إلى الترادف وترداد الكلام . ومن غير شك هم الذين أعدُّوا لهذا الأسلوب الذي نراه ينتقل منهم إلى عبد الحميد ومن تلاه من كتاب العصر العباسي أمثال الجاحظ : ولا أغلو إذا قلت لهم أعدوا لشيوع لون الطباقي في كتابات العباسيين ، فقد جعلهم حديثهم عن الطاعة والعصيان والحياة والموت والجنة والنار يصوغون خطابهم على المطابقة والمقابلة بين المعاني .

(١) انظر في هذه الأسرة البيان والتبيين (٢) انظر في مواضعه عين الأخبار ٢/٢٤٥ .

٣٠٦/١ وما بعدها .

وليس هذا كل ما أهدوه إلى النثر العربي، فإنهم أهدوا إليه أيضاً كثيراً من الوصايا البلاغية التي يوج بها كتاب البيان والتبيين للجاحظ، إذ تحولوا يعلمون شباب البصرة والكوفة كيف يحسنون خطابهم سواء من حيث إشاراتهم أم من حيث منطقتهم أم من حيث تنقيح معانيهم أم من حيث تصفية ألفاظهم، وكيف يلائمون بين اللفظ والمعنى وبين كلامهم وستمعهم وطبقاتهم، ومتى يستحسب الإيجاز ومتى يستحب الإطناب، وكيف أن المعول دائماً على وضوح الدلالة حتى يصنع الكلام في القلوب صنيع الغيث في التربة الكريمة. وبذلك هيأوا لظهور قواعد البلاغة العربية، ولعل من الطريف أن أقدم النصوص المتصلة بماهيتها تضاف إلى أحد متكلميهم وعناظهم، فقد روى الجاحظ أن سائلاً سأل عمرو بن عبيد ما البلاغة؟ فأجاب (١) :

« ما بلغ بك الجنة وعدل بك عن النار، وما بصرك مواقع رشك وعواقب غيئك، قال السائل: ليس هذا أريد، قال عمرو: فكأنك إنما تريد تحبير اللفظ في حسن إفهام؟ قال: نعم، قال: إنك إن أردت تقرير حجة الله في عقول المكلفين وتخفيف المثونة على المستمعين وتزيين تلك المعاني في قلوب المريدين بالألفاظ الحسنة في الآذان المقبولة عند الأذهان رغبة في سرعة استجابتهم وتنفى الشواغل عن قلوبهم بالموعظة الحسنة على الكتاب والسنة كنت قد أوتيت فصل الخطاب، واستحقت على الله جزيل الثواب.»

وعلى هذا النحو كان تلاميذهم لا يزالون يدفعونهم إلى الحديث عن آلات البلاغة، وكيف يحرزون لأنفسهم التفوق في الخطابة وفي المحاوراة والمناظرة، ويؤثر عن خالد بن صفوان أنه كان يقول: «اعلم - رحمك الله - أن البلاغة ليست بخفة اللسان وكثرة الهذيان، ولكنها بإصابة المعنى والقصد إلى الحجة» (٢) وكان شبيب بن شيبية يقول: «الناس موكلون بتفضيل جودة الابتداء وتمدح صاحبه، وأنا موكل بتفضيل جودة القطع وتمدح صاحبه، وحظ جودة القافية وإن كانت كلمة واحدة أرفع من حظ سائر البيت» (٣). ولم يكونوا يتفقدون

(١) البيان والتبيين ١١٤/١ وانظر المقدم (٢) المقدم الفريد ٢/٢٦١.

الفريد ٢/٢٦٠ وزهر الآداب ١/٩٣. (٣) البيان والتبيين ١/١١٢.

مطالع كلامهم وخواتمه فحسب ، بل كانوا يتفقدون أيضاً ثناياه ومقاطعته . ونحن نتوقف قليلاً عند الحسن البصرى وخطابته ، إذ يُعَدُّ أخطبَ خطبائهم وأبلغ بلغائهم .

الحسن^(١) البصرى

وُلد بالمدينة سنة إحدى وعشرين للهجرة لأب أعجمى يسمى يساراً من سبي ميسان بجوار البصرة استرقه رجل من الأنصار ، ثم أعتقه ، فكان ولاؤه فيهم ، وكانت أمه خيرة مولاة لأم سلمة زوج الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأُعتقت هي الأخرى . وكان له أخ يسمى سعيداً . وقد عاشت هذه الأسرة في وادى القُرى ، وترددت على المدينة . ولم تتصل أمه بأم سلمة وحدها من أزواج الرسول ، فقد كانت تختلف إليهن جميعاً ، ويختلف معها الحسن ، فاقْتَبَسَا معاً من نورهن ونور الرسالة النبوية ، وأعان أمه على هذا الاقتباس أنها استطاعت أن تحسن العربية ، فكانت تروى أحاديث عن أم سلمة وتدبجها بوعظ كثير ، مما كان له أثره العميق في نفس ابنها الحسن وسعيد . وأخذ الحسن منذ صباه يختلف إلى المسجد الجامع ، وفي أثناء ذلك حفظ القرآن وتعلم الكتابة ، وأخذ ينهل مما في المدينة من فيض الرسالة .

ولا نتقدم إلى خلافة عليّ حتى نجد أسرته تنزح إلى وطنه ، فينزل البصرة ، ونرى الحسن ينجح عن المشاركة في الأحداث القائمة ، وهو مذهب اتبعه طول حياته أن لا يشارك في الأحداث والفن ، وكأنما وهب نفسه للدين بمعناه الدقيق ، فهو يعيش لمداواة القرآن الكريم ورواية الحديث محاولاً الوقوف على جوانب التشريع الإسلامى . ونراه يخرج بعد اجتماع الأمة على معاوية مع الجيوش الغازية في الشرق ، ويعمل كاتباً لبعض الولاة في خراسان ، ويظل هناك نحو عشر

والعقد الفريد وبيّن الأخبار انظر (فهارس تلك الكتب) والحسن البصرى لابن الجوزى والحسن البصرى لإحسان عباس (طبع دار الفكر العربى) .

(١) انظر في ترجمة الحسن طبقات ابن سعد ج ٧ ق ١ ص ١١٤ ووفيات الأعيان لابن خلكان والمعارف لابن قتيبة ص ٢٢٥ وتهذيب التهذيب والملل والنحل ص ٣٢ وأمالى المرتضى ١٥٢/١ والكامل للمبرد والبيان والتبيين

سنوات يعود بعدها إلى البصرة ويظل بها حتى وفاته سنة ١١٠ للهجرة ويخلص للدرس الديني ، ولا يترك نبأ من يتابعه دون أن يرتشفه ارتشافاً ، وسرعان ما يصبح واعظاً كبيراً ويقبل عليه شباب البصرة إقبالا منقطع النظير . ولا نصل إلى عصر الحجاج حتى يصبح أكبر واعظ في مصره إذ كان لا يجارى في بلاغته وبيانه .

ويُكبره عصره كما تكبره العصور التالية لزهده الذي لم يكن يتعمّل فيه ولا يتكلف ، زهد بناه على آداب الإسلام ، إذ استقاه من مناهله الحقيقية في المدينة دار النبوة ، ومن ثمّ أخذت الفرق الدينية تنازعه ، حتى توسّع آراءها في عقول الناس ، فكل فرقة تنسب إليه من عقائدها ما يجعله يتنظم بين رؤاها الأولين ، فالجسرية يقولون إنه كان يني حرية الإرادة ويذهب إلى أن كل شيء يقضاء من الله ، ويقول القدرية إنه من القائلين بحرية الإرادة وأن الإنسان حر مختار في أفعاله ، ويجعله الصوفية إمامهم .

ونستطيع أن نستخلص من النصوص المتضاربة أنه كان قديراً ، إذ كان يقول منّ زعم أن المعاصي من الله جاء يوم القيامة مسوداً وجهه ، ولو كان من الجبرية ما نوره به الجاحظ المعتزل هذا التنويه العريض الذي نلقاه دائماً كلما ذكره في صفحات كتابه البيان والتبيين . ويزعم صاحب « المنية والأمل » أن الحجاج كتب إليه يسأله عن رأيه في القدر ، فكتب إليه رسالة ضمّمها ما كان يراه من حرية الإرادة والعدل على الله ^(١) ، وتلتني بهذه الرسالة في نفس المعنى رسالة يقال إنه أرسل بها إلى عبد الملك ^(٢) .

والذي لا شك فيه أن الحسن كان أحد أئمة الزهاد في عصره وأنه كان يدعو إلى الزهد في الحياة الدنيا دعوة واسعة ، ولكنه لم يكن متصوفاً ، فالتصوف شيء والزهد شيء آخر ، حقاً كل متصوف زاهد ، ولكن ليس كل زاهد متصوفاً ، ومعروف أن التصوف إنما نشأ بعد عصره . وقد صور إحسان عباس شخصيته الزاهدة تصويراً دقيقاً مبيّناً كيف صرف نفسه عن متع الحياة وكيف تعمقته تجربة الزهد وكيف مضى يدعو إليه في مواعظه دعوة لا تقهر . وكانت

(١) المنية والأمل لابن المرتضى (طبع سيبر (٢) انظر مصورة هذه الرسالة في دار الكتب المصرية برقم ٥٢٢١ أدب . آباد) ص ١٢ .

خلافة عمر بن عبد العزيز الزاهد له عيداً، فوفد عليه واعظاً وراسله ، وقبيل أن يتولى القضاء إلى فترة في عهده . وكان بارع الفصاحة ، حتى ليصفه بعض من سمعه من الأعراب بأنه «عربي محكمك»^(١) «ويؤثر عن الحجاج أنه كان يقول : «أخطبُ الناس صاحب العمامة السوداء بين أخصاص»^(٢) البصرة إذا شاء خطب وإذا شاء سكت»^(٣) وهو إنما يعنيه ، وكان أبو عمرو بن العلاء يقول : «لم أر قرويين أفصح من الحسن والحجاج»^(٤) . وكان يجمع إلى فصاحته حسناً لغوياً دقيقاً ، وما يصور ذلك ما يروى عن رجل من بني مجاشع قال : «جاء الحسن في دم كان فينا فخطب ، فأجابه رجل بأن قال : قد تركت ذلك لله ولجوهكم ، فقال الحسن : لا تقل هكذا ، بل قل : لله ثم لجوهكم ، وأجرك الله»^(٥) .

وتنوع بعضاته كتب البيان والتبيين وعيون الأخبار والعقد الفريد كما تنوع بها ترجمته في الكتب المختلفة وكتب المتصوفة مثل اللمع للسراج وحلية الأولياء لأبي نعيم ، وقد نوه به الغزالي في الإحياء مراراً . وهو في مواعظه يستمد من القرآن الكريم وهدى الرسول صلى الله عليه وسلم وصحابه الورعين ، وخاصة عمر بن الخطاب ، فإنه يروي عنه كثيراً من أقواله وعظاته^(٦) .

وهو في وعظه ينفّر دائماً من الدنيا ومتاعها الزائل ، مذكراً باليوم الآخر وما ينتظر العصاة فيه من العقاب الزاجر حائثاً على التقوى والعمل الصالح والتأسي بالرسول وصحابه الذين رفضوا الدنيا وطلبوا الآخرة ، فكانوا كالكرممة التي حسن ورقها وطاب ثمرها . ومن مواعظه التي رواها له الجاحظ قوله^(٧) :

«يا بن آدم بيع دنياك بأخرتك تريحهما جميعاً ، ولا تبع أخرتك بدنياك فتخسرهما جميعاً . يا بن آدم إذا رأيت الناس في الخير فنافسهم فيه ، وإذا رأيتهم في الشر فلا تغبطهم به . الشواء هاهنا قليل والبقاء هناك طويل . أما إني والله لا أمة بعد أمتكم ولا نبي بعد نبيكم ولا كتاب بعد كتابكم . أنتم تسوقون الناس

- | | |
|--|---|
| (١) البيان والتبيين ١/٢٠٥ . | (٤) نفس المصدر ١/١٦٣ . |
| (٢) الحمص : البيت من نصب ، وكان في البصرة طائفة من هذه البيوت كان يسكن فيها الحسن زهداً وورعاً . | (٥) نفس المصدر ١/٢٦١ . |
| (٣) البيان والتبيين ١/٣٩٨ ، ٢/٢٨٦ . | (٦) البيان والتبيين ٣/١٣٧ وما بعدها . |
| | (٧) نفس المصدر ٣/١٣٢ وانظر عيون الأخبار ٢/٣٤٤ . |

والساعة تسوقكم، وإنما يُنتظرُ بأولكم أن يلحق آخركم . من رأى محمداً صلى الله عليه وسلم فقد رآه غادياً رائحاً (١) لم يضع لِسِينَةً على لبنة ولا قصبية على قصبية . . (لقد كان لكم في رسول الله أسوةٌ حسنة) . يابن آدم طأ الأرض بقدمك فإنها عما قليل قَبِيرُكَ، واعلم أنك لم تنزل في هدم عمرك مذ سقطت من بطن أمك ، فرحم الله رجلاً نظر فتفكر ، وتفكر فاعتبر ، واعتبر فأبصر ، وأبصر فصبر . . يابن آدم اذكرْ قوله : (وكلَّ إنسان أَلزَمناه طائرته في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً ، اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) عدلَ ، والله ، عليك مَنْ جعلك حسيب نفسك . خذوا صفاء الدنيا وذروا كدَ رها ، دعوا ما يربيبكم إلى ما لا يربيبكم . لقد صحبت أقباماً (٢) ما كانت صحبتهم إلا قرة العين وجلاء الصدر ، ولقد رأيت أقباماً كانوا من حسناتهم أشفق من أن تُردَّ عليهم منكم من سيئاتكم أن تعذبوا عليها ، وكانوا فيما أحلَّ الله لهم من الدنيا أزهدهم منكم فيما حرَّم عليكم منها . . لو تكاشفتُم ما تدافنتُم (٣) ، تهاديتُم الأطباق ولم تهادوا النصائح ، قال ابن الخطاب : رحم الله امرأ أهدى إلينا مساوينا . أعدوا الجواب فإنكم مسئولون . . يابن آدم ليس الإيمان بالتحلَّى ولا بالتقى ، ولكنه ما وقَّرت في القلوب وصدَّفته الأعمال .

وواضح كيف كان يمزج عظته بأى الذكر الحكيم مستعيراً من أحاديث الرسول ما يضيء به كلامه من مثل قوله : « دعوا ما يربيبكم إلى ما لا يربيبكم » في الحديث النبوي : « دع ما يربيك إلى ما لا يربيك » واستعار قول الرسول : « لو تكاشفتُم ما تدافنتُم » واستشهد بكلمة لعمر . واستشهاده بآيات القرآن كثير ، تارة يأتي بها في قضايعف كلامه ، وتارة يتلو الآية ثم يعقب عليها بعظته ، من ذلك أنه تلا يوماً قوله تعالى : (إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً) ثم عقب عليها بقوله (٤) :

(٢) يريد لو تكشفت عيوب بعضكم لبعض لا ستقلتم المثل في الجنائز .
(٤) أمال المرتضى ١/١٥٤ .

(١) يريد أنه كان يفلو ويروح في كسب عيشه الضروري .
(٢) يريد صحابة الرسول .

« إن قوماً غَدَّوْا في المطارف^(١) العتاق والعمائم الرقاق يطلبون الإمارات ويضيِّعون الأمانات ، يتعرضون للبلاء وهم منه في عافية ، حتى إذا أخافوا مَنْ فوَقهم من أهل العفة وظلُّوا من تحتهم من أهل الذمَّة أزلوا دينهم وأسمنوا بَرادِيهم^(٢) ووسعوا دورهم وضيَّعوا قبورهم . ألم ترهم قد جندَّ دوا الثياب وأخضعوا الدين ، يتكئء أحدهم على شماله ، فيأكل من غير ماله .. يدعو بحلْبُو بعد حامضٍ وبحارٍ بعد باردٍ وبرطبٍ بعد يابس ، حتى إذا أخذته الكسْطَة^(٣) تجشَّأ من البِشْم^(٤) ، ثم قال يا جارية هاتِي حاطوماً^(٥) يهضم الطعام ، يا أحييِّ حتى لا والله لن تهضم لإدينك أين جارك ؟ أين يتيملك ؟ أين مسكينك ؟ أين ما أوصاك الله عزَّ وجل به ؟ »

وبمثل هذه العظة كان يحمل على من يطلبون الدنيا والظفر فيها بحكم الناس ، حتى إذا حكموهم ظلموهم وعاشوا للذاتهم يلبسون فاخر الثياب ويركبون أنفُس الدواب ، ويطعمون طعاماً مختلفة ألوانه ، غير مفكرين في حقوق الرعية بل طارحين وراء ظهورهم ما أوصى به الدين الخفيف من رعاية الجار واليتم والمسكين . وكان يعْتَفُ بالأغنياء عنقه بالحكام ، فقد شغلهم متاع الدنيا عن طلب الآخرة حتى أصبحوا كالشجرة التي قلَّ ورقها وكثُر شوْكها ، وإنه ليجزع من انصرافهم إلى نعيم الحياة وسليها البائرة وعودهم عن الآخرة وسلعها الراجحة ، ومن قوله^(٦) :

« رحم الله امرأ كسب طيباً ، وأنفق قَصْداً ، وقدم فضلاً ، وجهوا هذه الفضولَ حيث وجهها الله ، وضَعوها حيث أمر الله ، فإن من كان قبلكم كانوا يأخذون من الدنيا بلاغهم ويؤثرون بالفضل . ألا إن هذا الموت قد أضرَّ بالدنيا ، ففضَّحها ، فلا والله ما وجد ذو لُبٍ فيها فرحاً ، فإياكم وهذه السبل المتفرقة التي جماعها الضلالة وميعادها النار . أدركتُ من صدُر هذه الأمة قوماً كانوا إذا أُجِنَّهم الليل فقيامٌ على أطرافهم ، يفتشون وجوههم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يناجون مولاهم في فكاك رقابهم^(٧) . . . يابن آدم إن كان لا يُغْنِيكَ

(١) المطارف : جمع مطرف هو ثوب من خز .
 (٢) برادِيهم : دوابهم
 (٣) الكسْطَة : الشح .
 (٤) البِشْم : الامتلاء .
 (٥) الحاطوم : الماضوم المهضم .
 (٦) البيان والتبيين ٣ / ١٣٥ .
 (٧) يريد تخليصهم رقابهم من شهوات الدنيا أو من جزاء لا يرضونه .

ما يكفيك فليس ها هنا شيء يُغْنِيكَ ، وإن كان يُغْنِيكَ ما يكفيك فالقليل من الدنيا يغنيك .

ويكرر الحسن دائماً ذكر الموت والآخرة والإعراض عن الدنيا والخوف من الله وما أعدَّ للعصاة من العذاب المقيم ، ويجلّل الحزن مواعظه ، فهو دائماً مهوم لما يفكر فيه من مصيره ولقاء ربه يوم يفوز المحسنون ويخسر المبتلون ، فطُوبَى لمن قنع بالكفاف وذكر في غدوة ورواحه المعاد ، وأعدَّ عدته ليوم الحساب يوم موقفه بين يدي الله ، وهو لا يدري أيؤمّرُ به إلى الجنة أم إلى النار . وإن التفكير في ذلك حرى أن يملأ نفس المؤمن بالحزن والحلم أثناء الليل وأطراف النهار .

ولعل في هذا كله ما يوضح المعاني التي كان يخوض فيها الحسن البصري ، وقد كان يختار لها كُسُوة حسنة من هذا الأسلوب الذي يشيع فيه الازدواج ، كما يشيع فيه الطباق والتصوير ، وأيضاً فإنه كان يشيع فيه التقسيم من مثل قوله :

« لاتزول قدما ابن آدم حتى يُسأل عن ثلاث : شابهه فيما أبلاه ، وعمره فيما أفناه ، وماله من أين كسبه وفيما أنفقه . »

وهو بلا ريب أكبر من ثبتوا في هذا العصر ذلك الأسلوب الموقن الذي تأثر به عبد الحميد ومن خلفوه من الكتّاب إذ كان يقتدر على تصريف الكلم مع السلامة من التكلف والبراءة من التعقيد ، وليس ذلك فحسب بل أيضاً مع تحلية لفظه بالمزاوجات والمقابلات والتشبيهات والاستعارات والتقسيمات الدقيقة .

الفصل السابع الكتابة والكتاب

١

التلويح

كان العرب في الجاهلية أميين ، لا يعرف القراءة والكتابة إلا قليل منهم ، فلما جاء الإسلام أخذ يحضهم - كما مر بنا - على تعلم الكتابة وعلى العلم والتعلم . وكان اختلاطهم بعد الفتح بالأعاجم مهيباً لهم أن يقفوا منهم على فكرة الكتاب وأنه صحفٌ يُجمع بعضها إلى بعض في موضوع معين . وقد أخذوا يتحولون سريعاً من أمة أمية لا تعرف من المعارف إلا ما حواه الصدر ووعته الآذان إلى أمة كاتبة ، تدون معارفها العربية والإسلامية واضعة بعض المصنفات ومضيفة إلى ذلك بعض المعارف الأجنبية .

وكان من أوائل ما عُنوا به من معارفهم العربية الخالصة أخبار آبائهم في الجاهلية وأنسابهم وأشعارهم ، ومن ثم كثر بينهم علماء النسب وأصحاب الأخبار^(١) ومن أشهرهم دغفل^(٢) بن حنظلة السدوسي المتوفى سنة ٧٠ للهجرة ، وله مجالس عند معاوية دُوِّنت في كتاب له اسمه « التضايف والتناصر »^(٣) وهي تدور بينهما في أسلوب حوارى ، إذ يسأل معاوية عن قبائل العرب ويحبه دغفل بعبارة بليغة ، وقد احتفظ الجاحظ منها في بيانه ببعض إجابات طريفة.^(٤)

الاستيعاب لابن عبد البر ص ١٧٣ أن معاوية أمره أن يعلم يزيد ابنه العربية والأنساب .
(٣) انظر التحفة الجبية (طبعة إستانبول) ص ٢٨ .
(٤) البيان والتبيين ١/١٢١ ، ٢٤٧ ، ٢٥٣ ، ٨٠/٢ .

(١) انظر المعارف لابن قتيبة (طبعة جوتنجن) ص ٢٦٥ والبيان والتبيين ١/٣١٨ وما بعدها
(٢) راجع في ترجمة دغفل المعارف ص ٢٦٥ والفهرست (طبع مصر) ص ١٣١ وأمثال الميداني ٢/٢٧٣ والإصابة ، وفي

وبجانب ذلك نجد القبائل تُعْتَنِي بأخبارها في الجاهلية وأشعارها فتدونها، وتكاثرت هذا التدوين في الكوفة حيث كانت تعيش الأرستقراطية العربية ، مما أتاح الفرصة للرواة من أمثال حماد الراوية أن يحملوا مادة غزيرة من الشعر الجاهلي وكل ما يتصل به من أخبار وأيام^(١) . وبين أيدينا أخبار مختلفة تدل على أن الشعر الإسلامي كان يُكْتَتَبُ ويدون ، من ذلك ما يرويه الجاحظ عن ذي الرمة من أنه كان يقول لعيسى بن عمر : « اكتب شعري فالكتاب أحب إلى من الحفظ ، لأن الأعرابي ينسى الكلمة وقد سهر في طلبها ليلته ، فيضع في موضعها كلمة في وزنها ، ثم يُتَشَدَّها الناس ، والكتاب لا ينسى ولا يبدل كلاماً بكلام »^(٢) ، وفي أخبار جرير أنه كان يأمر راويته حسينا بإعداد ألواح ودواة ليُملَى عليه بعض أشعاره^(٣) وأنه كان يقول لسامعيه بالميربد قيِّدوا قيِّدوا أي اكتبوا^(٤) ، وفي الأغاني أن خالد بن كلثوم الكلبي كان يدون شعره وشعر الفرزدق^(٥) . ونحن لا نصل إلى عصرهما حتى يتكون بالبصرة والكوفة جيل من الرواة ، يُعْتَنِي بتدوين أخبار العرب في الجاهلية وأشعارهم ، لعل خير من يمثله أبو عمرو بن العلاء ، وفيه يقول الجاحظ : « كانت كتبه التي كتبت عن العرب الفصحاء قد ملأت بيتاً له ، إلى قريب من السقف ، ثم إنه تقرأ (تتسك) فأحرقها كلها ، فلما رجع بعد إلى علمه الأول لم يكن عنده إلا ما حَقِظَ بقلبه ، وكانت عامة أخباره عن أعراب قد أدركوا الجاهلية »^(٦) .

وعناية العرب في هذا العصر بتدوين أخبارهم الجاهلية وأنسابهم وأشعارهم لا تُقَاس إلى عنايتهم بتدوين كل ما اتصل بدينهم الحنيف فقد تأسست في كل بلدة إسلامية مدونة دينية عُنيَت بتفسير الذكر الحكيم ورواية الحديث النبوي وتلقين الناس الفقه وشئون التشريع . وكان كثيرون من المتعلمين في هذه المدارس يحرصون على تدوين ما يسمعون . وقد اشتهر ابن عباس في مكة بما كان يحاضر في تفسير القرآن الكريم ، وحمل عنه تفسيره نفر من التابعين

(١) أغاني (دار الكتب) ٦/٤٤ .

(٤) ابن سلام ص ٣٧٤ .

(٢) الحيوان ١/٤١ .

(٥) أغاني (سامي) ١١/١٩ - ١٢ .

(٣) نقائض جرير والفرزدق (طبعة بيثن)

(٦) البيان والتبيين ١/٣٢١ .

٤٣٠ وانظر أغاني (دار الكتب) ٨/٣٢ .

أمثال مجاهد وعطاء، ويقول ابن حنبل «مصر صحيحة في التفسير عن ابن عباس رواها علي بن أبي طلحة ، لو رحل رجل فيها إلى مصر قاصداً ما كان كثيراً» (١) . ولا يحتمل تفسير الطبري تفسير ابن عباس وحده ، بل يحمل أيضاً كل ما رواه الرواة عن معاصريه أمثال عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب . وقد أخذت تعظم هذه المادة بما أضاف إليها التابعون، وما نشك في أن كثيراً منها دُونَ في هذا العصر ، وإلا ما وصلت إلى الطبري . وكان الصحابة والحليل الأول من التابعين كما مر بنا في غير هذا الموضوع يترددون في تدوين الحديث ، غير أن بينهم قوماً كانوا لا يكتفون بالحفظ خشية النسيان ، فعملوا إلى كتابة ما سمعوه على نحو ما يصور لنا ذلك البغدادي في كتابه «تقييد العلم» . ونحن لا نصل إلى عصر عمر بن عبد العزيز حتى نراه يأمر بتدوين الحديث ، ويُعنى بذلك كما مر بنا الزُّهرى المتوفى سنة ١٢٤ للهجرة فيدونه ، ويتابع التدوين فيه . وعلى نحو ما أخذوا في تدوين الحديث والتفسير أخذوا في تدوين الفقه ، وخاصة تلاميذ ابن مسعود كما يلاحظ ذلك ابن قيم الجوزية ، فإنهم حرروا فتاياه ومذهبه في التشريع (٢) . ويذكر جولدتسيهر أن عروة (٣) بن الزبير كانت له كتب فقه احترقت يوم الحرة (٤) . ويظهر أن عناية الشيعة بكتابة الفقه كانت قوية لاعتقادهم في أنهم هم المادون المهديون الذين ينبغي أن يلتزموا بفتاواهم ومن ثمَّ عنوا بفتاوى علي وأقضيته ، ويظهر أن أول من ألّف فيها سليم بن قيس الهلالي معاصر الحجاج (٥) ، وذكر جولدتسيهر أنه يوجد في المكتبة الأمروزية بميلانو مختصر في الفقه اسمه «مجموعة زيد بن علي» (٦) .

وأخذت تدوّن منذ القرن الأول مغازي الرسول صلى الله عليه وسلم ومن عُنوا

- | | |
|---|--|
| (١) انظر النوع التاسع والسبعين في كتاب الإتيان للسيوطي . | وصفة الصفوة ٤٧/٢ ، والمعروف لابن تقيية ص ١١٤ |
| (٢) راجع تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية لمصطفى عبد الرازق ص ١٩٢ وانظر إعلام الموقعين لابن قيم الجوزية . | (٤) انظر مادة فقه في دائرة المعارف الإسلامية . |
| (٣) انظر في ترجمة عروة تهذيب التهذيب | (٥) القمهرت ص ٣٠٧ . |
| | (٦) مادة فقه في دائرة المعارف الإسلامية . |

بها عروة بن الزبير وأبان^(١) بن عثمان بن عفان المتوفى سنة ١٠٥ للهجرة وهب^(٢) ابن منبّه المتوفى سنة ١١٤ . وأخذت تنضم إليها مادة تاريخية إسلامية عن الفتوح وأخبار الخلفاء الراشدين وخلفاء بني أمية وخلافة ابن الزبير ومقتل الحسين ، ومن كل ذلك ألف المؤرخون المخضرمون الذين عاشوا في العصرين الأموي والعباسي كتبهم التاريخية التي يُقبض الفهرست لابن النديم في بيان أسماؤها ، وعلى رأسهم محمد بن السائب الكلبي المتوفى سنة ١٤٦ . وابن إسحق المتوفى سنة ١٥٠ . ومنذ أوائل العصر نجد عناية بأخبار الأمم السالفة ، وتمثلت هذه العناية في معاوية ، إذ استقدم عبّيد بن شريّة الجهمي اليمنى ليحدثه في مجالسه عن أخبار ملوك العرب الماضين ، وأمر معاوية بعض غلمانه بكتابة ما كان يسرده من تاريخهم ، فتألف من ذلك كتابه « أخبار الأمم الماضية » وكان متداولاً في عصر المسعودي^(٤) . وقد طُبِع له في « حيدرآباد » كتاب باسم « أخبار عبّيد بن شريّة الجهمي في أخبار اليمن وأشعارها وأنسابها » وهو يدور في أسلوب حوارى ، إذ يسأل معاوية ويحيب عبّيد ، ويسهلُ بأخبار عاد ولقمان وثمود ثم يتحدث عن هجرة جرهم من اليمن وأخبار تبعّ إلى زمان مملكة طسم وجديس ، وتتخلله أشعار كثيرة . ومن نمطه كتاب التيجان لوهب بن منبه ، وهو مطبوع معه ، وهو يتحدث عن ملوك حمير والقرون الغابرة . ولوهب كتاب يسمى « المبتدأ في الأمم الخالية » ذكره المقدسي^(٥) وقال السخاوى إنه كثير الخرافات^(٦) . وله في الإسرائيليات كتاب نقل عنه المفسرون كثيراً ، وفي مكتبة بلدية الإسكندرية كتاب يُنسب إليه باسم « قصص الأنبياء » . ويلمع في هذا الاتجاه من أخبار أهل الكتب السماوية اسم كعب^(٧)

(٣) راجع في ترجمته الفهرست ص ١٣٢ والمعمرين لأبي حاتم السجستاني ومعجم الأدباء . ٧٢/١٢ .

(٤) مروج الذهب (طبعة أوروبا) ٨٩/٤ .

(٥) أحسن التقاسيم للمقدسي ص ١١٥ .

(٦) الإعلام بالتوحيخ ص ٤٨ .

(٧) انظر في ترجمة كعب الإصابة والمعارف

ص ٢١٩ وابن سعد ج ٧ ق ٢ ص ١٥٦ ..

(١) انظر في ترجمة أبان المعارف ص ١٠١ وتهذيب التهذيب والفهرست ص ٤٥ وابن سعد ١١٢/٥ والنووي (طبعة ومسنفد) ص ١٢٥ .

(٢) انظر ترجمته في كتاب المعارف ص ٣٠١، ٢٣٣ وطبقات ابن سعد ٢٩٥/٥ وميزان الاعتدال ٢٧٨/٣ وتهذيب ابن حجر وطبقات الحفاظ للسيوطي ١٧/١ وشذرات ابن العماد ١٥٠/١٥٠ .

الأخبار المتوفى سنة ٣٢ للهجرة وكان من يهود اليمن وأسلم وقد طُبع له في القرن الماضي كتاب بمطبعة بولاق « في حديث ذي الكفيل » .

وتلقانا بجانب ذلك إشارات إلى مصنفات تاريخية وأدبية وعقيدية ، من ذلك وَضَعُ زياد بن أبيه لكتاب في المثالب ^(١١) وَوَضَعُ ابن مفرغ الشاعر قصة تَبِعَ وأشعاره ^(١٢) وتأليف كل من علاقة الكلابي ^(١٣) معاصر يزيد بن معاوية وصُحار ^(١٤) العَبْدِي كتاباً في الأمثال. ومن ذلك كتاب ^(١٥) في الوصايا والحِكْم للمستورد بن عُلْفَةَ الخارجي . ومن ذلك أيضاً تصنيف وهب بن منبّه لكتاب في القَدْر ^(١٦) ، ويقول صاحب الفهرست إن لغيلان ^(١٧) المرجيء رسائل في ألني وورقة ^(١٨) ، ومع أنها كانت تدور في المواعظ ^(١٩) تؤمن بأنها حملت آراءه في الإرجاء . ويقول الجاحظ إن رسائل واصل بن عطاء رأس المعتزلة وخطبه كانت مدونة ^(٢٠) . ومروّ بنا في الفصل السابق ذكر رسالتين للحسن البصري أرسل بهما إلى الحجاج وعبد الملك يمتحن لرأيه في القدر ، وهو ممن أملوا تفسيراً حُمِلَ عنه ^(٢١) . ونجد يونس الكاتب يضع أول كتاب في الغناء ^(٢٢) ، وقد نسب له صاحب الفهرست فيه ثلاثة كتب ^(٢٣) .

وفي ذلك كله ما يدل على اتساع حركة التدوين في عصر بني أمية ، ولا نشك في أن القوم دونوا جملة رسائلهم السياسية ، وإلا ما استطاع الطبري وغيره أن يرووها وكذلك قُلْ في رسائلهم الوعظية والشخصية فإنهم دونوا منها كثيراً . ويسوق لنا صاحب الفهرست أسماء طائفة من الكتّاب البلغاء لهذا العصر كانت رسائلهم مدونة ^(٢٤) . وبالمثل كانوا يدونون كثيراً من خطبهم ، وخاصة خطب

- | | |
|--|---|
| (١) انظر الفهرست ص ١٣١ . | (١٠) البيان والتبيين ١٥/١ . |
| (٢) أغاني (سأى) ٥٢/١٧ . | (١١) مختصر جامع بيان العلم لابن عبد البر ص ٣٧ . |
| (٣) الفهرست ص ١٣٢ . | (١٢) انظر الأغاني (طبع دار الكتب) ص ٣٩٨/٤ . |
| (٤) نفس المصدر ص ١٣٢ . | (١٣) الفهرست ص ٢٠٧ . |
| (٥) المررد ص ٥٧٨ . | (١٤) الفهرست ص ١٧٠ وما بعدها . |
| (٦) انظر معجم الأدباء ٢٥٩/١٩ . | |
| (٧) مضت مصادر ترجمته في الفصل الثاني من هذا الكتاب . | |
| (٨) الفهرست ص ١٧١ . | |

الخلفاء والخطباء النابهين وعظماً وغير وعظماً ، من مثل الحسن البصرى وواصل ومثل خالد بن صفوان^(١) المتوفى سنة ١٣٥ وفيه يقول الجاحظ كما أسلفنا : «لكلامه كتاب يدور في أيدي الوراقين»^(٢) ومرت بنا في الفصل السالف موعظة لزياد بن أبيه كان يتداولها الناس وكتبها عبد الملك بن مروان بيده .

وأخذوا منذ أوائل هذا العصر ينقلون عن الموالى بعض معارفهم ، وقد مرّ بنا في حديثنا عن الثقافة كيف كان خالد بن يزيد بن معاوية مشغولاً بكتب النجوم والكيمياء والطب . ويقول صاحب الفهرست : «رأيت من كتبه كتاب الحشرات ، وكتاب الصحيفة الكبير وكتاب الصحيفة الصغير وكتاب وصيته في الصنعة»^(٣) . ومرّ بنا أيضاً أن عمر بن عبد العزيز أمر ماسرجويه بنقل كتاب القس أهرن في الطب ، ويروى الرواة أن ثيادوق طبيب الحجاج ابن يوسف نظم في علم الصحة قصيدة ظل الناس يتناقلونها حتى عصر ابن سينا^(٤) وذكرنا أيضاً أن سالماً مولى هشام نقل بعض رسائل أرسططاليس من اليونانية ، وقد اشتهر تلميذه عبد الحميد بنقل بعض رسائل القرس السياسية^(٥) . ويقال إنه نُقل لهشام كتاب عن الفارسية في تاريخ الساسانيين ونظمهم السياسية^(٦) . ومعنى كل ما قدمنا أن التدوين أخذ يذيع ويتشربين العرب لهذا العصر في جميع فروع المعرفة دينية وغير دينية وعربية وغير عربية . ونقف الآن لتحدث عما ختلف العصر من رسائل مختلفة .

٢

كثرة الرسائل المدوّنة

تزخر كتب التاريخ والأدب برسائل سياسية كثيرة أُثرت عن هذا العصر .

- | | |
|--|---|
| (٤) انظر طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة ١٢١/١ وابن القفطى ص ١٠٥ . | (١) انظر في خالد المعارف ص ٢٠٦ |
| (٥) الصناعتين لأبي هلال العسكري (طبعة الحلبي) ص ٦٩ . | والبيان والتبيين في مواضع متفرقة (راجع الفهرست) وابن خلكان ومعجم الأدباء ٢٤/١٢ والفهرست ص ١٥١ ، ١٦٧ ، ١٨١ . |
| (٦) انظر «صفحات عن إيران» لصادق نشأت ومصطفى حجازي (نشر مكتبة الأنجلو) ص ٨١ | (٢) البيان والتبيين ١/٣٤٠ وانظر الفهرست ص ١٥١ . |
| | (٣) الفهرست ص ٤٩٧ . |

وحقاً هناك كتب تزيّدت في هذه الرسائل ونقصت كتب الشيعة من مثل شرح ابن أبي الحديد على نهج البلاغة وكذلك كتاب الإمامة والسياسة المنسوب إلى ابن قتيبة. ولكن إذا نحّينا هذين الكتابين وأضربهما واعتمدنا على الكتب الوثيقة من مثل الطبري والبيان والتبيين والكامل للمبرد استقبلتنا وخاصة في الطبري سيول من هذه الرسائل كتبها على مرّ العصر وأحداثه فرق الخوارج والشيعة والزبيريين ومنّ ثاروا على الدولة الأموية أمثال ابن الأشعث ، كما كتبها خلفاء بني أمية وولاتهم وقوادهم .

ولن نستطيع أن نعرض كل ما روي للخوارج من رسائل ، لكثرتها ، ومن ثمّ سنكتفي بالحديث عن أهم رسائلهم ، ومعروف ما شجر بينهم من خلاف أدبى كما مرّ بنا إلى تفرقهم أربع فرق ، هي الأزارقة والنجدية والصدّومية والإباضية ، وقد مضى الأولون بقيادة نافع بن الأزرق يحرّمون القعود عن الخروج ويستحلّون دماء المسلمين وقتل أطفالهم ، وخالفهم في ذلك الفرق الأخرى . ويسوق المبرد في تصوير هذا الخلاف رسالتين^(١) متبادلتين بين نَجْدَة بن عامر الحنفي زعيم النجدات ونافع بن الأزرق ، فنجدة يراجعها في مقالته ، ونافع يحنج لها . والرسالتان وثيقتان طريقتان في بيان مقالتي النجدات والأزارقة . ومرّ بنا كيف قاد الأزارقة مع قواد مصعب بن الزبير حرباً عنيفة على الرغم من قتل قائدهم نافع في وقعة دولا ب ، فقد ظلوا يحاربون قائده المهلب ، حتى إذا دخلت العراق في طاعة عبد الملك مضوا في ثورتهم ، وظلت الجيوش توجه إليهم ، يوجهها ولاية العراق وخاصة الحجاج ، وكان زعيمهم لعنه قطري ابن الفُجاءة ، ونرى الحجاج يرأسله مهدداً متوعداً ، ويرد عليه قَطْرِي بنفس الصورة من التهديد والتوعد ، ونحن نسوق رسالتين^(٢) لهما تصوران كيف كان يتراسل الولاية مع الثائرين من خوارج وغير خوارج ، أما رسالة الحجاج فتجرى على هذا النمط .

«سلام عليك . أما بعد فإنك مرّقت من الدين مَرَقَ السهم من الرميّة ، وقد علمت حيث تجرّمت^(٣) ، ذلك أنك عاصي لله ولولا أمره . غير أنك أعزائي

(١) المبرد ص ٦١١ وما بعدها .

ص ٢١٤ .

(٢) تجرّمت الشيء : أخذت معظمه .

(٣) البيان والتبيين ٣١٠/٢ وانظر المبرد

جِلْفٌ^(١١) أُمِيٌّ تَسْتَطِعُ^(٢) الْكَيْسِرَةَ وَتَسْتَشْفِي^(٣) بِالنَّمْرَةِ، وَالْأُمُورَ عَلَيْكَ حَسْرَةً، خَرَجْتَ لِنَتَالِ شُبْعَةَ^(٤)، فَلَحِقَ بِكَ طَعَامٌ^(٥) صَلَّوْا بِمَا صَلَّيْتَ بِهِ مِنَ الْعَيْشِ، فَهَمُّ يَهْرُونَ الرِّمَاحَ وَيَسْتَنْشُونَ^(٦) الرِّيحَ، عَلَى خَوْفٍ وَجَهْدٍ مِنْ أُمُورِهِمْ، وَمَا أَصْبَحُوا يَنْتَظِرُونَ أَعْظَمَ مِمَّا جَهِلُوا مَعْرِفَتَهُ، ثُمَّ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ بِنَزْحَتَيْنِ^(٧). وَالسَّلَامُ.»

وأجابه قطري :

« سلام على الهداة من الولاة الذين يرعون حريم الله ويرهبون نعمة، فالحمد لله على ما أظهر من دينه، وأظلم به أهل السفال^(٨) وهدى به من الضلال ونصر به عند استخفافك بحقه. كتبت إلى تذكر أني أعرابي جلف أُمي أستطعم الكيسرة، وأستشفى بالنمرة، ولعمري يا ابن أم الحجاج^(٩) إنك لمتية في جيلتك^(١٠)، مطلخيم^(١١) في طريقتك، واه في وثقتك^(١٢)، لا تعرف الله ولا تجزع من خطيئتك، يثت واستياست من ربك، فالشيطان قرينك، لا تجاذبه وثاقك، ولا تنازعه خناقك. فالحمد لله الذي لو شاء أبرز لي صفحتك، وأوضح لي صلعتك^(١٣)، فالذي نفس قطري بيده لعرفت أن مقارعة الأبطال ليس كتصدير^(١٤) المقال، مع أني أرجو أن يدحض الله حججتك، وأن يمنحني مهججتك.»

وواضح أن كلا منهما يرمى صاحبه بالضلالة والغواية، وقد عنيا جميعاً بالتأق في أسلوبهما. ومن ثم زينا كلامهما بالسجع. وإذا تركنا الأزارقة إلى الصفرية وجدنا شبيهاً يرأسل صالح بن مسرح حاضماً على الخروج^(١٥). ولم تحتفظ المصادر برسائل للنجدات والإباضية.

- | | |
|---|---|
| (١) جلف : جاف . | (٨) أظلم : من الظلم وهو العرج . السفال : سفول الخلق . |
| (٢) تستطعم الناس : تسالم أن يطمعوك . | (٩) يقولون ذلك إذا أرادوا الطعن في النسب . |
| (٣) تستشفى : تطلب الشفاء . | (١٠) متيه : مضلل . الجبلية : السجية . |
| (٤) الشبعة : ما يشع من الطعام . | (١١) مطلقم : متعجرف . |
| (٥) طعام الناس : أرذالم . | (١٢) الوثيقة : الثقة . |
| (٦) يستنشون الرياح : يتنسمونها ، كناية عن جوعهم . | (١٣) كناية عن ذلته وانكشاف أمره . |
| (٧) يشير الحجاج إلى هزيمتين هزمهما الأزارقة أمام المهلب بن أبي صفرة . | (١٤) تصدير المقال : تطيره وتعييره . |
| | (١٥) طبرى ٥٢/٥ . |

ورسائل الشيعة في هذا العصر كثيرة ، وأول حادث تكثر رسائلهم فيه استدعاء أهل الكوفة للحسين وما كان بينه وبينهم من مراسلات (١) تحضُّ على الثورة على بني أمية لظلمهم الرعية واغتصابهم الخلافة من أصحابها الشرعيين . ونمضى بعد مقتله فتلقانا حركة التوآيين ، وبصوّر زعيمهم سليمان بن صُرَد في مكاتبتة لبعض أصحابه ندمهم على خذلان الحسين ، وأنه ليس لهم من مخرج ولا توبة إلا بالنار من قاتليه (٢) . وسرعان ما تنشب حركة المختار الثقفي لهجد ابن الزبير ، ويستولى على الكوفة ، ويكثر من المكاتبة إلى شيعته وإلى ابن الحنفية ، ويكتب إلى بعض زعماء البصرة مهلداً متوعداً إن لم يتبعوه على شاكلة هذه الرسالة التي أرسل بها إلى الأحنف زعيم تميم ، وفيها يقول (٣) :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، من المختار بن أبي عبيد إلى الأحنف بن قيس ومن قبيلته ، فسلمم أنتم ، أما بعد فويل أم ربيعة من مضر (٤) ، فإن الأحنف مورد قوم سقر (٥) ، حيث لا يستطيع لهم الصدر (٦) ، وإني لأملك ما خُطَّ في القدر ، وقد بلغني أنكم تسمونني كذاباً ، وإن كذبتُ فقد كذبتُ رسول من قبلي ، ولست بخير من كثير منهم » .

وفي الرسالة خصائصه التي مرت بنا في خطابته ، إذ كان يعنى باختيار ألفاظه والسجع في كلامه ، وفيها إيهاماته وادعاءاته إذ يشير من طرف خفي إلى أنه يوحى إليه . ومن ثم كان يستخدم السجع كثيراً في خطابته وأحاديثه كما استخدمه في الرسالة الآتفة (٧) .

وأثرت عن ابن الزبير وولاته في العراق رسائل كثيرة احتفظ بها الطبري ، كما احتفظ برسالة كتب بها إليه المختار (٨) الثقفي . ونرى ولاته يكاتبون من يوجهونهم إلى الخوارج (٩) . وولتقى في عصر الحجاج بثورة ابن الأشعث ومعروف أنه اتخذ كاتباً له أيوب بن القريظة المشهور بسجعه .

- | | |
|---|------------------------------|
| (١) طبرى ٢٥٧/٤ وما بعدها . | من قبائل مضر . |
| (٢) طبرى ٤٢٩/٤ . | (٥) سقر : جهنم . |
| (٣) طبرى ٥٣٩/٤ . | (٦) الصدر : الرجوع . |
| (٤) يقولون ويل أم فلان إذا أولدوا التمجيب منه . وكان المختار يعلى من شأن قبائل ربيعة التي آزرته ، ويقول إنها ستكمل بتميم وغيرها | (٧) المبرد ص ٥٩٦ وما بعدها . |
| | (٨) طبرى ٥٤١/٤ . |
| | (٩) طبرى ٤٨١/٤ وما بعدها . |

وإذا كانت الكتابات السياسية قد كثرت في البيئات المعارضة للدولة فإن الدولة نفسها كانت تستخدمها استخداماً أكثر وأغزر ، إذ كان الخلفاء يكتبون بالعهود إلى من يتولون الخلافة بعدهم^(١) ، سنّة وضعها أبو بكر وعمر وسار عليها خلفاء بني أمية . وكذلك كانوا يكتبون بالعهود إلى من يولّونهم على الولايات^(٢) . وكانت الكتب لا تزال ذاهبة آية بينهم وبين ولاّتهم في كل كبيرة وصغيرة . وكان قوادهم كلما فتحوا بلدًا واستجاب إليهم أهلها عقدوا معهم المعاهدات .

ولا نستطيع أن نعرض بالتفصيل لكل ما دار بينهم وبين ولاّتهم وقوادهم من مراسلات يتطّفق بها الطبري وغيره ، ويكفي أن نقول إنه ليس هناك حادث مهم ولا ثورة إلا والرسائل تتساقط كالغيث ، فزياد بن أبيه يكتب مراراً لمعاوية في شأن حُجْر بن عدى وأصحابه من الشيعة^(٣) ، ويرد عليه . ويكتب يزيد إلى ولاته في الحجاز بشأن عبد الله بن الزبير والحسين بن علي^(٤) ، وتكثر الرسائل بينه وبين عبيد الله بن زياد في وفود الحسين على العراق وما كان من مصرعه^(٥) . ولم تكثر الرسائل السياسية بين الخلفاء وولاّتهم كما كثرت في عهد عبد الملك وخاصة بينه وبين الحجاج لكثرة الفتن والثورات التي نشبت في العراق وخراسان . وكان الحجاج نفسه يُكثّر من الكتابة إلى قواده ، ويكثر من الرد عليه ، وكان يكتب أحياناً إلى الثوار أنفسهم على شاكلة رسالته الآتية التي أرسل بها إلى قطري . ولا بد أن نقف قليلاً عنده إذ كان يُعنى بتحجيرات رسائله على نحو ما كان يعنى بتحجير خطبه . ونراه يكثّر من مراسلة المهلب وحشّه على الفتك بالخوارج الأزارقة حتى لا تقوم لهم قائمة^(٦) ، كما يكثّر من مراسلة قواده في حروب الخوارج الشيبية^(٧) وفي فتنة ابن الأشعث^(٨) وحروب خراسان^(٩) . ورسائله مثل سياسته التي اشتهر بها تقطر شدة وحداثة ، حتى في مخاطبته لبعض الأمراء ، فقد كتب إلى سليمان بن عبد الملك — وهو لا يزال ولياً للعهد — من رسالة له : « إنما

(١) طبري ٣٠٧/٥ .

(٢) الوزراء والكتاب ص ٣١ ، ٦٦ .

(٣) طبري ٢٠٢/٤ وما بعدها .

(٤) طبري ٢٥٠/٤ وما بعدها .

(٥) طبري ٢٦٥/٤ وما بعدها والوزراء .

والكتاب الجهشيارى ص ٢١ .

(٦) طبري ١٢٠/٥ والمبرد ص ٦٦٧ وما بعدها .

(٧) طبري ٧٩/٥ وما بعدها .

(٨) طبري ١٤٩/٥ وما بعدها .

(٩) طبري ١٤٠/٥ ، ١٤٦ .

أنت نقطة من مِداد ، فإن رأيت في ما رأى أبوك وأخوك كنت لك كما كنت
لها ، وإلا فأنا الحجاج وأنت النقطة فإن شئت محرتك وإن شئت أثبتك^(١) ،
وكان الخلاف دبَّ بينهما ، ومن ثمَّ حاول كما قدمنا أن يصرف ولاية العهد عنه ،
ولكن الموت عاجله وعاجل الوليد بن عبد الملك قبل تنفيذ هذه المحاولة .
ومعروف أنه كان صنيعه عبد الملك ، فهو الذي أظهره ، وما زال يرفع من
أمره حتى ولاه العراق وخراسان ، وكان إذا كتب إليه تأتق ما استطاع في
تعبيره ، ومن خير ما يصور ذلك رسالة احتفظ بها الجاحظ ، يصف فيها
لعبد الملك خصباً بعد جندب ومطراً بعد قحط ، وهي تجرى على هذا
النمط (٢) :

« أما بعد فإننا نُخبر أمير المؤمنين أنه لم يُصب أرضنا وإبل منذ كتبت أخبره
عن سقيا الله إيانا إلا ما بكل وجه الأرض من الطش والرش والرذاذ^(٣) ، حتى
دقعت^(٤) الأرض واقشعرت^(٥) واغيرت^(٦) وثارت في نواحيها أعاصير تندرو^(٧)
دُقاق الأرض من ترابها ، وأمسك الفلأحون بأيديهم من شدة الأرض واعتزازها^(٨)
وامتناعها ، وأرضنا أرض سريع تغيرها ، وشيك تنكسرها ، سبيء ظن أهلها عند
قحوط المطر ، حتى أرسل الله بالقبول^(٩) يوم الجمعة ، فأنارت زبرجاً متقطعاً
متمصراً^(١٠) ، ثم أعقبته الشمال^(١١) يوم السبت ، فطحطحت^(١٢) عنه جهامه^(١٣)
وألقت متقطعته ، وجمعت متمصره ، حتى انتضد فاستوى ، وطما وطحا^(١٤) ،
وكان^(١٥) جيوناً^(١٦) مرثعناً^(١٧) ، قريباً رواعده ، ثم عادت عوائده بوابلٍ منهمل

- | | |
|---|---|
| (١) البيان والتبيين ١/٣٩٧ . | (١٠) الزبرج : السحاب الرقيق ، والمتصر : المتقطع . |
| (٢) البيان والتبيين ٤/٩٩ . | (١١) الشمال : الريح الشمالية . |
| (٣) الطش والرش والرذاذ : المطر القليل . | (١٢) طحطحت : بددت وقرت . |
| (٤) دقعت : خلت من التبات . | (١٣) الجهام : السحاب لا ماء فيه . |
| (٥) اقشعرت : تقبضت من الجلب . | (١٤) طما : امتلأ وزخر ، وطحا : انبسط وبلا الأفق . |
| (٦) اغيرت : تربت من الغبار . | (١٥) كان هنا بمعنى صار . |
| (٧) تندرو : تسفى وتحمل . | (١٦) الجون : الضارب إلى السواد . |
| (٨) الاعتزاز : من المزاز ، وهي الأرض الصلبة . | (١٧) مرثعنا : سائلا . |
| (٩) القبول : الريح الشرقية . | |

مُنسَجِل^(١) ، يردف^(٢) بعضه بعضاً ، كلما أردف شُبوب أردفته شَائِب^(٣) لشدة وقعه في العِراض^(٤) . وكتبْتُ إلى أمير المؤمنين ، وهي ترى بمثل قِطْعِ القُطْن ، قد ملأَ اليَتَاب^(٥) . وسدَّ الشُّعَاب^(٦) ، وسقَى منها كلُّ ساقٍ . فالحمدُ لله الذي أنزل غَيْثَه ونشر رحمته من بعد ما قَنَطُوا^(٧) ، وهو الوليُّ الحميد ، والسلام .»

ويتضح في الرسالة ما اشتهر به الحجاج في خطبه من تزيينها بالصور الدقيقة والألفاظ الغريبة . وكان غيره من الولاة والقواد لا يزالون يحالون لكلامهم ، وينمقونه صوراً مختلفة من التعميق ، وسنرى عما قليل طبقةً من الكتاب المحترفين تتوفر على إدراك هذه الغاية بكل وسيلة ، وهم كتَّاب الدواوين .

وأخذت تمشيع ، وخاصة منذ أواخر القرن ، كتابات وعظية كثيرة ، وقد اشتهر عمر بن عبد العزيز بأنه كان يكتب إلى الوعَّاظ أن يرسلوا إليه بعضاتهم ، ويُرَوِّى أنه لما ولى الخلافة أرسل إلى الحسن البصرى أن يكتب إليه بصفة الإمام العادل ، فدبَّج له رسالة طويلة استهلها بقوله^(٨) .

«اعلم يا أمير المؤمنين أن الله جعل الإمام العادلَ قِيَامَ كلِّ مائة وقصَد^(٩) كلِّ جائز ، وصلاح كلِّ فاسد ، وقوة كلِّ ضعيف ، ونصفة^(١٠) كلِّ مظلوم ، ومفزع كلِّ ملهوف . والإمامُ العدلُ يا أمير المؤمنين كالراعى الشفيق على إبله ، الرقيق بها ، الذى يرتاد لها أطيب المراعى ، ويدودها عن مَرَاتِعِ الهلكة ، ويحميها من السَّبَاع ، ويكفيها من أذى الحَسْرَةِ والقُرَّة^(١١) . والإمام العدلُ يا أمير المؤمنين كالأب الحانى على ولده ، يسعى لهم صغاراً ويعلمهم كباراً ، يكتسب لهم في حياته ، ويدبِّخ لهم بعد مماته . والإمام العدلُ يا أمير المؤمنين كالأم الشفيقة البرَّة بولدها ، حمَلته كرها ، ووضعت كرها ، وربته طفلاً ، تَسْمُرُ بسهره ،

(١) منسجل : منصب .

(٢) يردف : يتبع .

(٣) الشَائِب : جمع شُبوب وهو الدفعة من المطر .

(٤) العراض : جمع عرض وهو الناحية .

(٥) اليباب : الموضع الخالى لا نبات فيه .

(٦) الشُعَاب : المسالك والسبل .

(٧) قنطوا : يثنوا .

(٨) المقد الفريد ١/٢٤ .

(٩) قصد : هداية .

(١٠) نصفة : من الإناصاف .

(١١) القر : البرد ، مثلث القاف .

وتسكن بسكونه، تُرْضِعُهُ تارةً وتقطمه أخرى، وتفرح بعافيته، وتغتم بشكايته .
ومضى يذكر له حقوق الرعية عليه وحقوق الدين وما ينتظره من الموت
والبعث والوقوف بين يدي الله وما ينبغي أن يتروا لذلك من التقوى والحكم الصالح .
والحسن في هذه الرسالة يستخدم نفس أسلوب خطابته الذي مر بنا وصفه ،
والذي يقوم على الازدواج وتزيين المعاني بالصور حتى تتمكن في النفس ، وكان
يزيدها تمكيناً بمقابلاته وطباقاته الكثيرة . وكان يجاربه - كما قدمنا - في هذا
الأسلوب كثير من الوعاظ ، وعلى رأسهم غيَّيلان الدمشقي ، ويُروى أنه كتب
إلى عمر بن عبد العزيز يعظه في رسالة طويلة ، منها قوله (١) :

« اعلم يا عمر أنك أدركت من الإسلام خلتكاً بالياً ، ورسمها عافياً ، فياميتُ
بين الأموات لا ترى أثراً فتتبع ولا تسمع صوتاً فتنتفع ، طمئني أمر السنة ،
وظهرت البدعة ، أُخيف العالم فلا يتكلم ، ولا يُعطي الجاهل فيسأل » .

وقد أشاد الجاحظ ببلاغته (٢) ، مشيراً إلى أن أدباء العصر العباسي كانوا
يتحفظون كلامه وكلام الحسن البصري ، حتى يبلغوا ما يريدون من المهارة
البيانية (٣) . وما نشك كما أسلفنا - في أن بلغاء الكتاب في عصرهما كانوا
يجارونهما في أساليبهما هما وأضرابهما من الوعاظ ، فنحن لا نقرأ في
سالم وعبد الحميد الكاتب حتى نجد عندهما نفس هذا الأسلوب الذي يتحلى
بالطباق والتصوير والذي يقوم على التوازن في الكلام توازناً ينسب به إلى الازدواج ،
حتى يؤثر في أنفس من يقرءونهما ويستوليا على ألبابهم .

ويجانب الكتابات الوعظية والسياسية شاعت في هذا العصر الكتابات
الشخصية ، بحكم تباعد العرب في مواطنهم ، وبتأثير بعض الظروف من موت
يقتضى التعزية أو ولاية تقتضى التهئة ، أو شفاعة عند وال لقریب أو صديق ،
أو عتاب أو اعتذار . وطبيعي أن لا يُعنى أصحاب هذه الكتابات بتسجيلها ،
لأنها لم تكن تتصل بحياة الأمة ، ومن ثم سقط جمهورها من يد الزمن إلا بقية
قليلة ، فن ذلك رسالة عقال بن شبة إلى خالد القسري في شفاعة تجرى على
هذه الصورة (٤) :

(٤) جمهرة رسائل العرب لأحمد زكي

صفوت ٤١٦/٢ .

(١) المنية والأمل لابن المرتضى ص ١٦ .

(٢) البيان والتبيين ٢٩/٣ .

(٣) نفس المصدر ٢٩٥/١ .

« إن الله انتخبك ^(١) من جوهرة كرم، ومنبت شرف، وقسم لك خطراً ^(٢) شهرته العرب، وتحدثت به الحاضرة والبادية: وأعان خطرك بقدرة مقسومة، ومترلة ملحوظة، فجميع أكفائك من جماهير العرب يعرف فضلك، ويسره ما خار ^(٣) الله لك، وليس كلهم أداله ^(٤) الزمان ولا ساعده الحظ. وأحق من تعطف على أهل البيوتات، وعاد لهم بما يبقى له ذكره، ويحسن به نشره، مثلك. وقد وجهت إليك فلانا، وهو من دنية ^(٥) قرابتي، وذوى الهبة من أسرق، عرف معروفك، وأحببت أن تلبسه نعمتك، وتصرفه إلى، وقد أودعني وإياه ما تجده باقياً على النشر، جميلاً في الغيب ^(٦) ».

وتدل هذه الرسالة دلالة واضحة على أن كتّاب الرسائل الشخصية أو على الأقل طائفة منهم كانت تُعنى عناية شديدة باختيار ألفاظها وتنسيقها، متوسلة إلى ذلك بكل ما تستطيع من انتخاب الألفاظ الرشيقة وإحداث التوازن الموسيقي في الكلام، مع دقة التعبير وتجليته عن المعنى، والفق الحسن بمدخل التأثير في نفس القارئ وما ينبغي أن يسلك إليه الكاتب من طرق كي يستولى على عقله، فيقضى له حاجته. ومن أشهر في هذا اللون من الرسائل الشخصية عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر الذي قتل بخراسان بأخرة من هذا العصر، فقد كان لساناً بليغاً، يعرف كيف يحرك الكلم ويصوغه صياغة باهرة على نحو ما نجد في هذه الرسالة التي كتب بها إلى بعض إخوانه معاتباً، إذ يقول ^(٧) :

« أما بعد فقد عاقني الشك في أمرك عن عزيمة الرأي فيك، ابتدأتني بلطف عن غير خبيرة، ثم أعقتني جفاء عن غير ذنب، فأطمعني أولك في إخائك، وأياسني آخرك من وفائك، فلا أنا في اليوم مجمع لك اطراحاً، ولا أنا في غد وانتظاره منك على ثقة، فسبحان من لو شاء كشف بإيضاح الرأي في أمرك عن عزيمة فيك، فأقمنا على ائتلاف، أو افترقنا على اختلاف، والسلام » .

(١) انتخبك : اختارك .

(٥) دنية : لاصق .

(٢) خطراً : قدراً .

(٦) الغب : العاقبة .

(٣) خار الله لك : جعل لك فيه الخير .

(٧) البيان والتبيين ٨٤/٢

(٤) أداله : نصره وأعانه .

وكل كلمة من هذه الرسالة تنهى عن دقة الكاتب وحذقه ، وأنه يعرف كيف يتخيّر ألفاظه وكيف يصوغها وكأنها عقود جميلة تتألف من جواهر أنيقة . وهو لا يقتدر على اللفظ فحسب ، بل هو أيضاً يقتدر على جلب المعاني الطريفة ، التي تروع بما فيها من منطوق عقلي دقيق ، وهو يعرضها في أسلوب من الازدواج الرشيق تزيينه الاستعارات والطباقات .

وعلى هذا النحو أخذت الكتابة تترقى لافى الرسائل الشخصية فحسب ، فقد رأينا كتّاب العظات والسياسة يحقّقون نفس الرقى ، وحرى بنا الآن أن نتحول إلى كتّاب الدواوين ، لنرى ما أصاب الكتابة على أيديهم من تجويد وتحبير .

٣

كتّاب الدواوين

معروف أن عمر أول من دونّ الدواوين في الإسلام ، وتؤكد الروايات التي رافقت صنيعة بأنه استعار هذا النظام من الفرس الأعاجم^(١) ، إذ أحسن حاجته إلى سجلات يدون فيها الناس وأعطيتهم وأموالهم ، والغنائم ، وبذلك وضع أساس ديوانى الخراج والجنّد ، حتى إذا ولى معاوية الخلافة وجدناه يتخذ ديوانين هما ديوان الرسائل ، وديوان الخاتم^(٢) ، وفيه كانت تُختم الرسائل الصادرة عنه ، حتى لا يغيّر فيها من يحملونها إلى الولاة . وظل ديوان الخراج يُكْتَسَبُ في الشام ومصر بالرومية وفي العراق بالفارسية إلى عصر عبد الملك ابن مروان ، إذ نراه يطلب إلى سليمان بن سعد الخشّسى كاتبه على ديوان الرسائل أن يترجم ديوان الشام الرومي^(٣) ، وفي الوقت نفسه يطلب الحجاج إلى صالح ابن عبد الرحمن كاتبه هو الآخر على ديوان الرسائل أن يترجم ديوان العراق

(١) الوزراء والكتاب للجيشياري، ص ١٦ . (٢) نفس المصدر ص ٤٠ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٤ .

الفارسي (١) ، ويظهر أن ديوان مصر تحول سريعاً إلى العربية ، أما ديوان خراسان فتأخر نقله إلى عصر (٢) هشام بن عبد الملك .

وليس معنى ذلك أن الأجانب خرجوا من الدواوين منذ عصر عبد الملك ، فقد أخذوا يحسنون العربية ويشاركون فيها ، وكانت هذه المشاركة منذ أول الأمر داعية لأن يطلب العرب معرفة ما يتصل بهذه الدواوين من نظم ، وما توأصى به أهلها وخاصة من القوس في إتقان العمل بها ، ولعل ذلك ما جعل الجهشيارى يقدم لكتابه « الوزراء والكتاب » بمقدمة طويلة عن نظم الدواوين الفارسية .

ونحن في الواقع إنما يهمننا ديوان الرسائل ، لأن أصحابه هم الذين كانوا يديجون الكتب على السنة الخلفاء والولاة ، وبحكم وظيفتهم كانوا يُختارون من أرباب الكلام وأصحاب اللسن والبيان ، وكان كل منهم يحاول أن يظهر براعته ومهارته وحذقه في تصريف الألفاظ وصياغة المعاني ، حتى يروق من يكتب على لسانه ، وينال رضاه واستحسانه .

وعلى هذا النحو تكونت طبقة كبيرة من كتّاب محترفين ، تتابعت أجيالهم على مرّ الزمن في هذا العصر ، وكلُّ جيل سابق يُسلم إلى خلفه صناعته ، وكل جيل لاحق يحاول أن يضيف إلى براعة سلفه براعةً جديدة . وكانوا كثيرين ، إذ لم تختص بهم دمشق ، فقد كان لكل وال وقائد كاتب ، وأحياناً كان يتخذ الوالى في العمل الكبير أو الولاية الكبيرة طائفة من الكتّاب . وكثيراً ما كان يطمح كتّاب الولايات إلى أن يتلّفوا ببلاغتهم من يكتبون إليهم من الخلفاء ، حتى يعيّنوهم في دواوينهم . واشتهر الحجاج بأنه كان كثير التعهد لرسائل قواده ، حتى إذا لفتته رسالة ببلاغتها سأل عن كاتبها وطلب مثوله بين يديه (٣) ، وكان إذا أعجبه كاتب وملاً نفسه ربما أرسل به إلى عبد الملك ابن مروان ليسلكه بين كتّابه ، على نحو ما صنع بمحمد (٤) بن يزيد الأنصارى . ولم يعرض علينا الجهشيارى آثار هؤلاء الكتّاب إلا قليلاً ، فقد اكتفى بعرض أسماؤهم موزعاً لهم على عهود الخلفاء ، وفي عهد كل خليفة يسرد أسماء

١٨٧/٥ والمبرد ص ١٥٨ .

(٤) طبرى ٢٠٨/٥ .

(١) الجهشيارى ص ٢٨

(٢) الجهشيارى ص ٦٧ .

(٣) البيان والتبيين ٣٨٧/١ والطبرى

كُتِّبَ الولاية . وإذا رجعنا فيه إلى أيام معاوية وجدناه يذكر بين كتَّابه عمرو بن سعيد بن العاص الملقب بالأشدق لفصاحته وروعة منطقته وجهارة صوته ، وكان خطيباً لا يبارى^(١) . ولم يُؤثِّرْ عنه شيء من الرسائل في عهد معاوية ، وقد روى له الجاحظ رسالة في عهد عبد الملك حين خرج عليه ، إذ كتب إليه عبد الملك يتوعده ، فأجابه عمرو^(٢) :

« أما بعد فإن استدراج النعم إياك أفادك البغى ، ورائحة القدرة أورثتك الغفلة . زجرت عما وقعت مثله ، وندبت إلى ما تركت سبيله ، ولو كان ضعف الأسباب يؤيس الطلاب ما انتقل سلطان ولا ذل عزيز . وعمّا قليل تبيّن من أسير الغفلة ، وصريع الخدع ، والرحيم تعطف على الإبقاء عليك ، مع دفعك ما غيرك أقومُ به منك والسلام . »

والرسالة على قصرها تصور مهارته البيانية وقدرته على التعبير الموجز السريع مع طلاوة اللفظ وحسن الديباجة . وكان يتولى ديوان الرسائل لمعاوية وابنه يزيد عبيد^(٣) الله بن أوس الغنصاني ، وروى له الجهشيارى رسالة على لسان يزيد إلى عبيد الله بن زياد ليتخذ العدة في مقاومة الحسين بن علي حين نزوله العراق وهي ترضى على هذا النحو^(٤) :

« أما بعد فإن الممدوح مسببٌ يوماً ما ، وإن المسبوب ممدوح يوماً ما وقد انتميت إلى متّصبٍ كما قال الأول :

رُفِعَتْ فجاورتَ السحابَ وفوقه فما لك إلا مرّقبَ الشمس مرقبٌ
وقد ابتلى بحسين زمانك دون الأزمان ، وبلدك دون البلدان ، ونكبتَ
به من بين العمّال ، فلما تُعْتَقُ أو تعود عبداً ، كما يُعَبِّدُ العبيد ، والسلام .
والرسالة قصيرة ، ويظهر أنهم كانوا يستحبون القصر في الرسائل الديوانية حتى هذا العهد . وكان أول من أطال فيها كاتب لعبيد الله بن زياد يسمى عمرو^(٥) بن نافع ، ولا شك في أن هذا الطول رمز لما كان يأخذ به الكتاب أنفسهم في هذا التاريخ من التفنن في القول ، وهو تفنن كان يفتر إلى ترتيب

(١) انظر البيان والتبيين ١/٣١٥ وراجع

(٢) الجهشيارى ص ٢٤ ، ٣١ .

(٣) الجهشيارى ص ٣١ .

(٤) طبرى ٤/٢٨٥ .

(٥) البيان والتبيين ٤/٨٧ .

ورياضة في نسق الكلام وضبط أساليبه ، حتى يخلبوا ألباب من يقرءونهم .
ونمضي إلى عصر عبد الملك بن مروان ، فنجد بين كتابه رَوْح بن
زِنْبَاع الجُنْدَامِي ، وقد وصفه عبد الملك بأنه فارسي ^(١) الكتابة ، وليس بين
أيدينا رسائل مأثورة له ، وروى له الجهشيارى وغيره كلمة قالها لمعاوية وقد
غضب عليه يوماً لأمر كان منه ، وهمّ به ، فقال له ^(٢) :

« لَا تُشْمِتَنَّ بِي عَدُوًّا أَنْتَ وَقَمْتَهُ ^(٣) ، وَلَا تُسَوِّءَنَّ بِي صَدِيقًا أَنْتَ وَسَرْرَتَهُ ،
وَلَا تَهْدِمَنَّ مِنِّي رَكْنًا أَنْتَ بِنَسَبَتِهِ ، هَلَا أَتَى حَلْمَكَ وَإِحْسَانَكَ عَلَى جَهْلِي وَإِسَاءَتِي ؟ » .
فحفا معاوية عنه .

ورأسُ كُتَّابِ عبد الملك وأبنائه من بعده سليمان بن سعد الخُشْنِي كَاتِبِ
رسائله الذي حوَّل الدواوين من الرومية إلى العربية ، ولم تنصَّ المصادر القديمة
على ما كتبَ به بين يدي الخلفاء . وما لا ريب فيه أنه كان من أرباب البلاغة
والبيان ، وفي الجَهْشِيَارِي أنه خلا بيزيد بن عبد الله كاتب يزيد بن عبد الملك
قبل تولّيه الخلافة وكان يزيد حين ولى أزمة الأمور استدعى أسامة بن زيد
والى الحجاج على مصر ، فقال سليمان لابن عبد الله ^(٤) : « لِمَ بَعَثَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
إِلَى أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ ؟ فَقال : لَا أَدْرِي ، قال : أَفْتَدِرِي مَا مِثْلَكَ وَمِثْلَ أَسَامَةَ ؟
قال : لَا . قال : مِثْلَكَ وَمِثْلَهُ مِثْلَ حَيَّةٍ كَانَتْ فِي مَاءٍ وَطِينٍ وَبَرْدٍ ، فَإِنْ رَفَعْتَ
رَأْسَهَا وَقَعَتْ عَلَيْهَا حَافِرٌ دَابَّةٌ ، وَإِنْ بَقِيَتْ مَاتَتْ بَرْدًا ، فَرَبَّ بِهَا رَجُلٌ ، فَقالَتْ :
أَدْخَلْتَنِي فِي كَمِّكَ حَتَّى أَدْفَأَ ثُمَّ أَخْرَجَ ، فَأَدْخَلَهَا ، فَلَمَّا دَفَنْتَ قالَ لَهَا :
أَخْرِجِي ، فَقالَتْ : إِنْ مَّا دَخَلْتَ فِي هَذَا الْمَدْخَلِ قَطْ فَخَرَجْتَ حَتَّى أَنْقُرَ
نَقْرَةً ، إِمَّا أَنْ تَسْلُمَ مِنْهَا ، وَإِمَّا أَنْ تَمُوتَ ، وَوَاللَّهِ لَنْ دَخَلَ أَسَامَةَ لَيْسَنْقُرَنَّكَ
نَقْرَةً إِمَّا أَنْ تَسْلُمَ مَعَهَا وَإِمَّا أَنْ تَمُوتَ » .

والكلمة تدل دلالة بيّنة على دقة ملاحظه ومسالكه إلى الإقناع ، وإن
في نقله الدواوين ما يدل على سعة ثقافته وهي سعة كانت تقرن بعدوية المنطق
وتزيينه بالألفاظ المستحسنة السائغة على نحو ما توضحه كلمته .

(٢) رقمه : قهره وأذله .

(٤) الجهشيارى ص ٥٦ .

(١) الجهشيارى ص ٣٥ .

(٢) البيان والتبيين ٣٥٨/١ والجهشيارى

ص ٣٥ والأماك ٢٥٩/٢ .

وإذا ولّينا وجوهنا نحو العراق والشرق رأينا الكتاب يُعنون برسائلهم عناية لا تقل عن عناية كتاب دمشق ، وما يؤثر من هذه العناية أن نجد عبد الرحمن ابن الأشعث يقول لابن القسريّة كاتبه حين ثار على الحجّاج : « إني أريد أن أكتب إلى الحجّاج كتاباً مسجّجاً أعرفّه فيه سوء فعّاله وأبصره فيح سريره » ويُنقذ ابن القرية مشيئته ، ويردُّ عليه الحجّاج برسالة مسجوعة^(١) . ولا تهمننا الرسلتان بقدر ما تهمننا رغبة ابن الأشعث في أن تكون الرسالة مسجوعة ، وكأنما يريد أن يضيف إلى حجته في الثورة حجة فنية من بلاغة كتابه .

وفي ذلك ما يدل دلالة صريحة على أن الكتابة السياسية أصبحت تقرن بها غايات بلاغية ، وكلُّ كاتب يأتي من هذه الغايات بما يتفق وذوقه . ومن طريف ما يروى في هذا الصدد أن يحيى بن يعمر - أحد علماء اللغة الأوائل - كان يكتب ليزيد بن المهلب في ولايته على خراسان للحجّاج ، ولما انتصر يزيد على ملك الترك في « بادغيس » انتصاراً حاسماً أمره أن يكتب إلى الحجّاج بالفتح فكُتب^(٢) : « إنا لقينا العدو ، فنسحنا الله أكتافهم ، فقتلنا طائفة ، وأسرنا طائفة ، ولحقت طائفة بعرائر^(٣) الأودية وأهضام^(٤) الغيطان ، وبتنا بعمر عرّة^(٥) الجبل ويات العدو بحضيضه^(٦) » .

وواضح أن ذوق يحيى بن يعمر اللغوي أدّاه إلى أن يسوق رسالته في هذه الألفاظ الغريبة ، وشجّعته على ذلك أنه كان يعرف ذوق الحجّاج واستبحسانه لأوايد الألفاظ ، على نحو ما قدّمنا في غير هذا الموضع . وفعلاً راعت الرسالة الحجّاج ، فقد روى الرواة أنه حين قرأها قال : ما يزيد بأبي عذرة هذا الكلام . فقيل له : إن معه يحيى بن يعمر ، فكُتب إلى يزيد أن يُشخصه إليه ، فلما أتاه سأله عن مولده فقال له : الأهواز ، فسأله : أنتى لك هذه الفصاحة ؟ قال : أخذتها عن أبي^(٧) .

- | | |
|---|--|
| (١) الأخبار الطوال للدينوري (طبع ليدن) ص ٣٢٣ . | جمع غائط وهو المستوى من الأرض . |
| (٢) البيان والتبيين ١/٣٧٧ والمبرد ص ١٥٨ والطبري ٥/١٨٧ . | (٥) عرّة الجبل : أعلاه . |
| (٣) عرائر الأودية : أسافلها . | (٦) الحضيض : القرار من الأرض عند منقطع الجبل . |
| (٤) أهضام الغيطان : مداخلها . والغيطان : | (٧) البيان والتبيين ١/٣٧٨ . |

وعلى هذا النحو كان كُتَّابُ الولاية والقواد في الشرق يجبرون رسائلهم، كلٌّ حسب فصاحته وذوقه وقدرته البيانية . وكان ديوانُ الحجاج نفسه أشبه بمدرسة كبيرة يتخرَّج فيها الكُتَّاب على يد رئيسه صالح بن عبد الرحمن الذي نقل الدواوين من الفارسية إلى العربية ، يقول الجهمشيارى : « كان عامة كُتَّاب العراق تلامذة صالح ، فنهج المغيرة بن أبي قُرَّة كتب ليزيد بن المهلب (في ولايته لسليمان بن عبد الملك) ومنهم قُحْدُم بن أبي سُليم وشيبة بن أيمن كاتباً يوسف بن عمر ، ومنهم المغيرة وسعيد ابنا عطية ، وكان سعيد يكتب لعمر بن هبيرة ، ومنهم مروان بن إياس كتب لخالد القسرى ، وغيرهم »^(١) .

وتلقانا نصوص تدل على أنهم كانوا يُعَنِّون بالطَّوامير والقراطيس^(٢) التي كانوا يكتبون فيها ، كما كانوا يعنون بنفس كتابتهم وخطوطهم ، وفي الجهمشيارى أن الوليد أول من كتب من الخلفاء في الطوامير وأنه أمر بأن تعظَّم كتبه ويجلَّل^(٣) الخط الذي يُكْتَبُ به ، وكان يقول : تكون كتبي والكتب إلى خلاف كتب الناس بعضهم إلى بعض^(٤) . ويظهر أن الكتاب غالوا في النفقة على كتبهم ، حتى لمرى عمر بن عبد العزيز يأمر بالاعتقاد في القراطيس ، طالباً من الكُتَّاب أن يوجزوا^(٥) ، وكأنما أصبح الإطناب ظاهرة عامة .

ونحن لا نصل إلى ديوان هشام بن عبد الملك (١٠٥ - ١٢٤) حتى نحس أنه كان مدرسة كبيرة ، وهي مدرسة رَقِيَّ فيها النثر الفنى لهذا العصر إلى أبعد غاية كانت تنتظره ، إذ كان يتولَّى ديوان الرسائل سالم مولى هشام ، وأخذ يخرج غير كاتب ، وقد اشتهر له تلميذان أحدهما من بيئته هو ابنه عبد الله والثاني من غير بيئته ، هو صهره وختنه عبد الحميد .

وكان سالم يجيد اليونانية ، ونقل منها - كما مر بنا - بعض رسائل لأرسططاليس ، ونرى صاحب الفهرست يجعله أحد البلغاء العشرة الأول^(٦) ، ويقول عنه إن له رسائل تبلغ نحو مائة ورقة^(٧) . ومن يرجع إلى الجهمشيارى

- (١) الجهمشيارى ص ٣٩ .
 (٢) الطوامير والقراطيس : الصحف الكبيرة .
 (٣) مجلَّل : يعظم .
 (٤) الجهمشيارى ص ٤٧ .
 (٥) الجهمشيارى ص ٥٣ .
 (٦) الفهرست ص ١٨٢ .
 (٧) الفهرست ص ١٧١ .

يجده ينص على أن هشاماً كان يأمره بالكتابة عنه إلى ولاته في الشئون التي تعرض له^(١).

فالخليفة لم يعد يُعلى كتبه على كتابه كما كان الشأن في القديم ، بل أصبح الكاتب يكتب الرسالة ، ثم يعرضها عليه ، ومن ثمّ لم يعد الضمير في الرسالة ضمير متكلم ، بل أصبح ضمير غائب ، فالكاتب يقول في مسهل رسالته : « بلغ أمير المؤمنين كتابك » ونحو ذلك . ومن هنا كنا نزعج أن كتب هشام بصفة عامة لم يكتبها هو وإنما كتبها سالم وتلميذاه عبد الله وعبد الحميد . وقد يُنصّ على التلميذين ، أما سالم فقلما نصّت المصادر على اسمه . وتحوّل عبد الحميد من ديوان هشام إلى ديوان مروان بن محمد عامله على أرمينية . ولعل من الطريف أن الرسائل التي صدرت عن ديوان هشام تُطبع بطوابع أسلوبية واحدة ، إذ تجرى في أسلوب من الازدواج ومن اللغة الجزلة الرصينة ، على شاكلة القطعة التالية من رسالة على لسان هشام إلى يوسف بن عمر وقد استخفّ ببعض أهله^(٢).

« حللت هضبة أصبحت تنحو^(٣) بها عليهم مفتخراً ، هذا إن لم يُد هذه^(٤) بك قلة شركك متحطماً وقيداً^(٥) ، فهلا - يا بن مجرشة^(٦) قومك - أعظمت رَجَلهم عليك داخلا ، ووسّعت مجلسه إذ رأيتك إليك مقبلا ، وتجايفت له عن صدر فراشك مكرماً ، ثم فاضتته^(٧) مقبلا عليه ببشرك إكراماً لأمير المؤمنين » .

والرسالة طويلة ، وهي كلها من هذا النسيج الأنيق الذي يترينه الازدواج والصور البيانية ، وقد أثرت لسالم رسالة يشكر بها بعض إخوانه على صنيع قدّمه إليه ، وهي على هذا النمط^(٨).

« أما بعد فقد أصبحت عظيم الشكر لما سلف إلى منك ، جسيم الرجاء فيما بقي لي عندك . قد جعل الله مستقبل رجائي منك عوناً لي على شركك ، وجعل

(١) الجهمياري ص ٦٢ .
 (٢) طبرى ٦٨/٥ وما بعدها .
 (٣) تنحو : تشرف وتطل .
 (٤) يدهده : يسقط .
 (٥) وقيداً : صريماً .
 (٦) المجرشة : الماشطة .
 (٧) فاضتته : حدثته .
 (٨) انظر جمهرة رسائل العرب لأحمد زكي صفوت ٤٣١/٢ .

ما سلف إلى " منك عوناً على مؤتلف الرجاء فيك " .
 وفي الرسالة ما يصور دقة تفكيره ولطف مداخلة إلى ما يريد من إخوانه ،
 فهو يشكر ويرجو ، ويجعل ما سلف آية على تحقيق رجائه . واحتفظ
 المبرد في كامله برسالة لابنه عبد الله كتب بها على لسان هشام سنة
 تسع عشرة ومائة إلى خالد القسري حين أخذ ابن حسان النبطي وكيل هشام
 على ضياعه بالعراق فضربه بالسياط . وهو يفتتحها بقوله (١) :

« بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فقد بلغ أمير المؤمنين عنك أمرٌ لم يحتمله
 لك إلا لما أحبَّ من ربِّ (٢) الصنيعة قبلك واستتمام معروفه عندك . وكان أمير
 المؤمنين أحقَّ من استصلح ما فسد عليه منك ، فإن تعدُّ مثل مقالتك وما بلغ
 أمير المؤمنين عنك رأى في معابلتك بالعقوبة رأيه . إن النعمة إذا طالت بالعبد
 ممتدةً أبطرته ، فأساء حمل الكرامة ، واستقلَّ العافية ، ونسب ما في يديه
 إلى حيلته وحسبه وبيته ورهطه وعشيرته ، فإذا نزلت به الغير (٣) ، وانكشطت (٤)
 عنه عمارة الغنى والسلطان ، ذلَّ متقاداً ، وندم حسيراً ، وتمكن من عدوه قادراً
 عليه قاهراً له . . . »

وأطنب عبد الله في الرسالة مبيناً لخالد ما بلغ هشاماً من فلتات لسانه ،
 ومصرفاً لأمره بالقياس إلى سلفه الحجاج وقضائه على الفتن والثورات ، وكيف
 أن هشاماً أعلى من شأنه بتوليته على العراق مع وجود من يعاوه ويغمره . ويمضى
 يعدد عليه أخطائه في سياسته وكيف أنه يستعين بالمجوس في أعماله ، وكيف
 ضيَّع أموالاً كثيرة ، هي أموال المسلمين ، في حفر نهر المبارك ، وكيف يبتزُّ
 أموال رعاياه باسم هدايا النيروز والمِهْرَجَان وينحى عليه باللائمة فيما صنع
 بابن حسان ، ويسجل عليه نقص الحراج وأنه ولَّى أسداً أخاه خراسان ، مظهراً
 بها العصبية اليمنية متحاملاً على المضربة . وهو في ثنايا ذلك يتهدده براجع
 بغيه وأنه إن لم يكف عن غيِّه فقيس أمير المؤمنين كثير من خير منه عاقبةً وعملاً .
 وطالت الرسالة ، حتى لكانها تاريخ تختصر لخالد القسري وولايته الطويلة

(٣) الغير : حوادث الدهر .

(٤) انكشطت : انكشفت .

(١) المبرد ص ٧٩٠ وما بعدها .

(٢) رب الصنيعة : إتمامها وتتميتها .

على العراق . وهي جميعها مكتوبة بهذا الأسلوب الذي رأيناه في فاتحتها ،
والذي ثبتته سالم في دواوين هشام ، وقد انتهى هذا الأسلوب عند تلميذه
عبد الحميد إلى الغاية المرتقبة .

عبد الحميد ^(١) الكاتب

اسم أبيه يحيى بن سعيد ، من موالى بنى عامر بن لؤى ، وهو فارسي
الأصل . ويقول أكثر مَنْ ترجموا له إنه من أهل الأنبار بالعراق ^(٢) وسكن
الرفقة . وكان في أول أمره ينتقل في القرى معلماً في كتابتها ، وعرف في
نفسه فصاحة ومهارة بيانية ، فالتحق بديوان هشام بن عبد الملك ، وأُعجب
به سالم فأصهر إليه ، وما زال به حتى خرّجه كاتباً لا يبارى . وعرفه مروان
ابن محمد ، وكان عاملاً لهشام ، كما مرّ بنا ، على أرمينية ، فاتخذته
كاتباً له . ولعلنا لا نخطئ في الحكم إذا قلنا إن ما أثبتته الطبري من رسائل
لمروان في ولايته إلى هشام ومن تلاه من الخلفاء وإلى أبناء عمومته إنما كان بقلم
عبد الحميد . ويتولّى مروان الخلافة (١٢٧ - ١٣٢ هـ) فيصبح عبد الحميد
رئيس ديوانه ، وتتوالى رسائله الرائعة ، وعبثاً حاول أن يلم الشعث حين انقضت
جيوش أبي مسلم من خراسان ، حتى إذا هزم مروان في موقعة الزاب ولّى
وجهه معه إلى مصر حيث قُتلا معاً في معركة بوصير .

وهكذا كان وفيماً لمروان حتى الأنفاس الأخيرة من حياته . وزعم بعض
الرواة أنه فرّ بعد موقعة الزاب على وجهه ، واختفى مدة ، ثم وقف عليه السفاح
فأحضره وعذبه ، حتى مات . وزعم آخرون أنه اختفى عند ابن المقفع قبل
عثور السفاح عليه . وهي مزاعم لا تؤيدها الروايات الوثيقة ، ولعل مما يدل

الجلبي) ص ٦٩ وصيغ الأعراس ٨٥/١ ،
١٩٥/١٠ واليتيمة للثعالبي (طبعة الصاوي)
١٣٧/٣ والجزء الثاني من جمهرة رسائل
العرب لأحمد زكي صفوت ومن حديث
الشعر والنثر لطف حسين ص ٤٥ وما بعدها .
(٢) انظر الفهرست ص ١٧٠ حيث يقول
إنه من أهل الشام .

(١) انظر في عبد الحميد الوزراء والكتاب
للجيشياري ص ٧٢ وما بعدها ووفيات الأعيان
لابن خلكان (طبعة المطبعة الميمنية) ٣٠٧/١ .
والفهرست ص ١٧٠ والمسالك والممالك
للإصطخري (طبع ليدن) ص ١٤٥ والبيان
والتبيين ٢٠٨/١ ، ٢٥١ ، ٢٩/٣ وعيون
الأخبار ٢٢/١ والصناعتين للمسكوي (طبعة

على أنه قُتل في مصر أننا نجد بها أبناءه وأحفاده ، وقد استخدمهم بعض
الولاة في دواوينهم^(١)

وعبد الحميد بدون ريب أبلغ كتّاب هذا العصر وأبرعهم ، وقد سماه الجاحظ
في بيانه عبد الحميد الأكبر ، ونصح الكتاب أن يتخذوا كتابته نموذجاً لهم^(٢) ،
وظلت شهرته مدوية على القرون حتى قيل : « فُتحت الرسائل بعبد الحميد
وخُتِمت بابن العميد » وفيه يقول ابن النديم : « عنه أخذ المرسلون ولطريقته
لزموا ، وهو الذي سهّل سبيل البلاغة في الرسل » . وقد أجمع كثيرون على أنه
أول من استخدم التحميدات في فصول الكتب ، وكأنه تأثر في ذلك بتحמידات
واصل وغيره من الوعّاظ ، وقد احتفظ كتاب المنظوم والمنثور لابن طيفور
بطائفة منها لا تقل كماً ولا كيفاً عن تحميد واصل الذي مرّ بنا في أول خطبته
المتروعة الرائ . ولا تلفتنا عند عبد الحميد براعته الأدبية في صنع رسائله فحسب ،
وإنما يلفتنا أيضاً أنه تحول بطائفة منها إلى رسائل أدبية بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة ،
محاكياً في ذلك ما كان يعرفه من رسائل الفرس الأدبية التي أثرت عن الساسانيين
والتي يُقال إنه كان أحدَ نَقَلتها إلى العربية^(٣) . وليس معنى ذلك أنه وقف
عند النقل والترجمة ، فقد مضى يحاكي هذه الرسائل لا محاكاة طبق الأصل
وإنما هذه المحاكاة التي تنهى إلى التمثل وصنع الأعمال الأدبية المبتكرة ، من
ذلك رسالته إلى الكتّاب^(٤) وهي رسالة عامة ليست موجهة إلى شخص معين
أو كاتب بعينه ، إنما هي موجهة إلى هذه الطائفة التي أصبح لها كيان واضح
في حياة الدولة ، وقد وصف فيها عبد الحميد صناعة الكتابة وأهمية الكتّاب في
تدبير الحكم وما ينبغي أن يتحلوا به من آداب ثقافية وأخرى خلقية وسياسية
تتصل بالخلفاء والولاة والرعية . ونحن لا نقرنها إلى ما استهلّ به الجهشيارى
كتابه « الوزراء والكتّاب » من وصايا كان يوصى بها ملوك الفرس ووزراؤهم الكتّاب
حتى نحس أن عبد الحميد تأثر هذه الوصايا في رسالته التي تعدّ دستوراً دقيقاً
لوظيفة الكاتب وما عليه من حقوق للخلفاء والولاة وحقوق للرعية في سياستها

. ٢٩/٣

(٤) الجهشيارى ص ٧٢ وصحح الأعشى

. ٨٥/١

(١) الجهشيارى ص ٨٢ .

(٢) رسائل الجاحظ نشر فنكل ص ٤٢ .

(٣) الصناعتين ص ٦٩ والبيان والتبيين

وضبط شئونها في الخراج وغير الخراج ، ونراه يرسم فيها ما ينبغي أن يحسنه الكتاب من ضروب العلم والثقافة ، يقول :

« فنافسوا ، معشر الكتاب ، في صنوف العلم والأدب ، وتفقهوها في الدين ، وابدعوا بعلوم كتاب الله عز وجل ، والفرائض ، ثم العربية ، فإنها ثقافُ ألسنتكم ، وأجيدوا الخطَّ فإنه حليمةُ كتبكم ، وارووا الأشعار واعرفوا غريبها ومعانيها ، وأيامَ العرب والعجم ، وأحاديثها وسيرتها ، فإن ذلك مُعين لكم على ما تسمون إليه بهنمكم . ولا يضعفن نظركم في الحساب ، فإنه قِيَومُ كتاب الخراج منكم » .

فهو يطلب إليهم أن يتجملوا بحلى العلم والأدب ، ويصرح بأن عليهم أن يوسعوا ثقافتهم في الدين والفرائض حتى يقفوا على أحكام الشريعة فيما يتصل بمعاملة أهل الذمة ومعاملة المسلمين أنفسهم في شئون الخراج . وقد طلب أن يضيفوا إلى ذلك إتقاناً لعلم الحساب ، وعيّن لهم الينابيع التي تعينهم على إحسان التعبير عما في أنفسهم وعلى رأسها القرآن الكريم ثم الأشعار ليعرفوا غريبها ومعانيها . ومضى فطلب إليهم أن يتتقوا بتاريخ العرب ، وتاريخ العجم وأحاديث ملوكها وسيرها ، لينتفعوا بذلك في كتاباتهم السياسية . ونراه في تضاعيف رسالته يطلب إلى الكتاب أن يؤلفوا بينهم ما يشبه النقابة في عصرنا ، فقد حضّمهم على الأخذ بيد من ينبو به الزمان منهم ومساعدته ، حتى يعود إلى ما كان عليه من الرفه في العيش .

ولعبد الحميد بجانب هذه الرسالة رسالة في وصف الإخاء رواها ابن طيفور^(١) وهي في رأينا تكملها ، فقد عرض في رسالة الكتاب لأخوتهم وما ينبغي أن يجمعهم من إلف الوداد والصدقة ، ومضى في هذه الرسالة يفصّل الحديث في معنى الإخاء وحاجة الأفراد إليه مبيّناً دعائمه التي تكفل له البقاء وتجعل حياة الناس صفاء مستحجاً وعشرة عذبة ، بما يبرّ به الأخ أخاه حين تنزل به عوارض الأقدار وحوادث الزمان . وبذلك تتدخل الرسالة في هذا الضرب من الأدب الأخلاقي الذي شاع في بلاط الساسانيين ، وصدر عنه ابن المقفع في كتابه

(١) انظر جبهة رسائل العرب ٢/٤٣٤ .

الأدب الكبير والأدب الصغير (١) .

وعلى نحو ما تتضح ثقافة عبد الحميد بالأدب الأخلاقي الساساني في الرسائلين السابقتين تتضح ثقافته بأدب القوم السياسي في رسالته الطويلة التي كتبها على لسان مروان إلى ابنه (٢) وولى عهده عبد الله حين أمره بمحاربة الضحاك بن قيس الشيباني الخارجي الصُّهْرِيُّ ، وكانت ثورته قد استفحلت بالعراق والموصل سنة ١٢٨ . ولا نكاد نلمُّ بهذه الرسالة حتى نراها طويلة طولاً غير مألوف ، إذ امتدت إلى نحو أربعين صحيفة من القَطْع الكبير . وهو يستهلها بمقدمة يذكر فيها اختيار أمير المؤمنين له في محاربة الضحاك وأصحابه الذين انتهكوا حرمة الإسلام وعاثوا في الأرض مستحلِّين دماء المسلمين، وأنه رأى أن يكتب إليه بعهدته يؤدي به حقَّ الله الواجب عليه في إرشاده . ويمضي العهد بعد ذلك موزَّعاً على موضوعات ثلاثة كبيرة، وكل موضوع يتشعب شعباً كثيرة، وكل شعبة تستقل بفقرة محدودة تحيط بدقائقها . وأول هذه الموضوعات يتناول فيه عبد الحميد آداب قائد الجيش في سلوكه مع نفسه ومع حاشيته ورؤساء جنده . ويتناول الموضوع الثاني سياسته في لقاء العدو وما ينبغي أن يتخذ من عيون ترصد حركاته ، ويُقْبَضُ في بيان الخصال التي ينبغي أن يتصف بها رؤساء جيشه والأخرى التي ينبغي أن تتصف بها طلائعه . وفي الموضوع الثالث يتناول نظام الجيش في الحرب ، ويقول إنه ينبغي أن لا يسير إلا في مقدمة وميمنة وميسرة وساقة أو مؤخرة ، ويصور له كيف يُعِدُّ جيشه حين اللقاء وكيف يتقسّمه إلى وحدات ، كل وحدة مائة رجل عليهم شخص من أهل المروءة والنجدة . ويشير إلى ما ينبغي أن يتحلى به خازن أمواله من خلال . وينصحه أن يتخذ كل وسيلة لإفساد رجال العدو عليه بمكاتبهم ووعده لهم بالمنازل والولايات . ودائماً ينصحه بالتقوى والاعتماد على الله في غُدُوِّه ورواحه ومنازلة خصمه . ويختم الرسالة بالدعاء له .

والرسالة على هذا النحو دستور كبير لقائد الجيش ، وهو دستور استعان

(١) انظر كتابنا « الفن ومذاهبه في النثر (٢) صبح الأعشى ١٠/١٩٥

العرف « ص ١٣٩ وما بعدها .

فيه عبد الحميد بما قرأه في أدب الفرس السياسى من وصايا وتعاليم ، كانوا يديرونها في كتبهم ، هي خلاصة تجاربهم في حروبهم وسياسة حكماً مهموماؤهم ، وقد شفعتها بتعاليم الإسلام الزكّية واطّرد له فيها أسلوبه المرن الشفاف الذى لا يجلب شيئاً من الفكرة ، بل يوضّحها من جميع شعبها وأطرافها بما أتبع له من بيان باهر استطاع أن ينفذ من خلاله إلى صياغة محكمة ، وهي صياغة لا تكاد تفرق في شيء عن صياغة الحسن البصرى وواصل بن عطاء وأضرابهما من الوعاظ الذين ألانوا اللغة ومرّنوها لأداء معانيهم ، وكأنما تحول إلى عبد الحميد أسلوبهم ، حتى أصبح لا يفرق عنهم في شيء ، فهو يزاوج في ألفاظه ، وهو يتخذ إلى ذلك طريقهم في الترادف ، موشياً كلامه بالصور والطباقات والمقالات الكثيرة .

وقد حاول طه حسين أن يصل عبد الحميد بالثقافة اليونانية^(١) ، معتمداً في ذلك على تقسيمه الجيش إلى وحدات كل وحدة مائة على شاكلة ما كان معروفاً عند اليونان ، وعلى أنه بالغ في استخدام الحال ونشرها في كلامه . ويضعف الحجّة الأولى أن عبد الحميد كان يعيش في الشام ، وكانت الحروب قائمة بين العرب والبيزنطيين منذ الفتوح ، وكان العرب بعامة يعرفون نظم الجيوش عند البيزنطيين والفرس جميعاً ، فعرفة عبد الحميد بذلك لا تصله مباشرة بالثقافة اليونانية . أما مسألة استخدامه الحال فلم يوضّح طه حسين كيف كانت خاصة من خصائص اللغة اليونانية ، ومعروف أنها من خواص اللغة العربية ، وهي شائعة في الشعر الجاهلى والقرآن الكريم ، ومرّت بنا قطع من كتابات سالم وابنه عبد الله ، وفيها الحال واضحة . والحق أن عبد الحميد إذا كان قد اتصل بالثقافة اليونانية ، فعن طريق غير مباشر ، نقصد طريق أستاذه سالم الذى كان يحسنها وينقل عنها أحياناً على نحو ما مرّ بنا .

وليس من شك في أن صلة عبد الحميد بالثقافة الفارسية أوضح منها بالثقافة اليونانية . وكان يضيف إلى ذلك ثقافة واسعة بالشعر العربى ، وهي تتضح في رسالة ولى العهد السالفة حين نراه يقف ليفصّل له ما ينبغى أن تكون عليه

(١) من حديث الشعر والنثر ص ٤٠ وما بعدها .

أسلحته وخيَّله من صفات، وكأنه ينثر أشعار أوس بن حَجْر وغيره من الجاهليين فيها نثراً. ومن هذا الباب رسالته (١) التي وصف بها الصيد، وجوارحه ومعاركها مع الطباء والآرام وحُمر الوحش، وما وقعوا عليه من بعض الغُدران والرياض وما أصابهم من بعض الأمطار، وكأنه يتحدث بلسان امرئ القيس وزهير ومن على شاكلتهما من الشعراء الجاهليين.

والحق أن النثر الفني تطور تطوراً واسعاً عند عبد الحميد، فقد تحولت الرسائل عنده إلى رسائل أدبية حقيقية تُكْتَب في موضوعات مختلفة من الإخاء وقيادة الحروب والصيد. وهي لا تكتب في ذلك كتابة موجزة، فلم تعد الكتابة وحدها كافية، بل أصبح أساساً فيها أن تُسند بالتفنن في القول وتشعيب المعاني معتمدة على ثقافات مختلفة: أجنبية وعربية. وأخذت تزحم الشعر وتحاول أن تقتحم عليه ميادينه أو على الأقل بعض هذه الميادين، إذ نرى عبد الحميد يُجْرى قلمه في وصف الخيل والسلاح ووصف الصيد. ودائماً تروعنا براعته البيانية، ولا نستطيع أن ننقل إلى القارئ إحدى رسائله الأدبية الطويلة ليتبين هذه البراعة، غير أنه ينبغي أن لا نمضى دون تقديم نموذج من كتابته، ونحن نسوق للقارئ هذه الرسالة (٢) التي كتبَ بها إلى أهله يعزيهم عن نفسه، وهو مهزم مع مروان:

«أما بعد فإن الله جعل الدنيا محفوفةً بالكُرْه والسرور، وجعل فيها أقساماً مختلفة بين أهلها، فمن درت (٣) له بحلاوتها، وساعده الحظُّ فيها سكن إليها ورضى بها، وأقام عليها، ومن قرصته بأظفارها، وعصَّته بأنبيائها، وتوطأته بثقلها، قَلَّها (٤) نافرأ عنها، وذمَّها ساخطاً عليها، وشكاها مستزيداً منها، وقد كانت الدنيا أذاقتنا من حلاوتها وأرضعتنا من درِّها أفأويق (٥) استحلبنها، ثم شمت (٦) منا نافرة، وأعرضت عنامتنكرة، ورحتنا (٧) مولية، فلأح عذبتها، وأمر

(٥) الأفويق: ما يتجمع في الفرع من اللبن.

(٦) شمت: من شمس الفرس إذا جمع.

(٧) رحمتنا: من رحه الفرس إذا ركله.

(١) جمهرة رسائل العرب ٢/٥٤٤.

(٢) الجهمشيارى ص ٧٢.

(٣) درت: من الدر وهو اللبن.

(٤) قَلَّها: كرهها وأبغضها.

حلوها، ونحشّن ليتها، ففرقتنا عن الأوطان، وقطعتنا عن الإخوان، فدارنا نازحةً،
وطيرنا بارحةً^(١)، قد أخذت كل ما أعطت، وتباعدت مثلما تقرّبت، وأعقبت
بالراحة نصيباً^(٢)، وبالجدل^(٣) هما، وبالأمن خوفاً، وبالعزّ ذلاً، وبالجدّة^(٤)
حاجة، وبالسراء ضراء، وبالحياة موتاً، لا ترحم من استرحمها، سالكةً بنا
سبيل من لا أوبة له، منفيين عن الأولياء، مقطوعين عن الأحياء .

والرسالة تحمل جميع خصائص عبد الحميد التي تميّز بها في أسلوبه
ومعانيه، فالألفاظ منتخبة وليس فيها نوعر ولا غريب وحشي، وإنما فيها
العدوبة والحلاوة. والمعاني غزيرة مرتبة ليس فيها غموض ولا خفاء، وإنما فيها
الوضوح وانكشاف الدلالة. وهو يُعنى بالترادف في أسلوبه ترادفاً ينتهي به
إلى ازدواج واضح، ازدواج من شأنه أن يؤكد المعاني بما يحمل من معادلات
موسيقية تثبتّها في الذهن وتجلوها جلاء تاماً. وهو يضيف إلى ذلك حلي من
طباقات وتصويرات تُضفي على أسلوبه روعة بيانية خلاقة، بل إننا لا ندقق في
القول حين نزع أنه يضيف هذه الحلي، فإنها عنده جزء لا يتجزأ من جوهر الكلام،
وكأنها سداه ولُحمته. والحق أن عبد الحميد أوفى بالكتابة الأدبية في العصر
الأموي على كل ما كان يُنتظر لها من رقي وإبداع فني .

(٣) الجدل : السرور .

(٤) الجدّة : الميسرة .

(١) الطير البارحة : التي تمر من اليمين إلى

اليسار، والعرب القدماء كانوا يتشاءمون بها .

(٢) نصيباً : تمبا

خاتمة

١

خلاصة

انقسم العصر الإسلامي في هذا الجزء إلى كتابين ، اختص أولهما بعصر صدر الإسلام وثانيهما بعصر بني أمية ، وقد بدأت الكتاب الأول بالحديث عن الإسلام وقِيَمِهِ الروحية والعقلية والاجتماعية والإنسانية، مبيّناً كيف أخرج العرب من الظلمات إلى النور وبِعَظْمِمْ بعثاً جديداً استضاءوا فيه بهدى القرآن الكريم وحديث الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد مضى من أسلموا يجاهدون معه قريشاً والعرب ، حتى دخلوا في دين الله أفواجاً . وألّمتْ بالإسلام بعد وفاة الرسول أحداث خطيرة ، فحروبُ الردة تتبعها الفتوح وفتنة عثمان تتبعها حروب علي . وتأثّر الشعراء بذلك كله مستلهمين مثالية الإسلام الرفيعة ، وهم حقا اختلفوا في مدى تأثرهم واستلهاهم لتلك المثالية ، إذ كان منهم من مسّ الدين روحه مسّاً عنيفاً ، ومنهم من مسّ روحه مسّاً خفيفاً . ولكن حتى هؤلاء الأخيرين وجدتهم يتأثرون بالدين الحنيف ، على نحو ما يصور لنا ذلك الحطّيبيّة ، فقد قال القدماء عنه إنه كان رقيقَ الدين ، ومع ذلك نراه يدعو إلى التقوى والعمل الصالح ، معلناً أنه مسلم ، وأنه من أجل ذلك لا يعمد إلى الإقذاع في الهجاء فحسبُ التهمك والسخرية. وكان بجانبه كثيرون يتعمقهم الإسلام من مثل حسان وكعب بن زهير ، بل كان هناك من أثّر في نفوسهم تأثيراً عنيفاً مثل لبيد والنابغة الجعديّ فإن بعض قصائدهما تتحول إلى مواظد خالصة .

وكان تأثر النثر بالإسلام أقوى قوة ، فقد نزل فيه الذكر الحكيم المعجز ببلاغته ، وألّقى به الرسول صلى الله عليه وسلم أحاديثه وخطبه الرائعة . وبذلك

تحولت العربية من لغة وثنية ساذجة إلى لغة ذات دين سماوى باهر ، تخوض في معان جديدة من عبادة الله الواحد لأحد ووصف الكون في طرفيه من النشأة والدثور ورسم الكمالات الروحية ووضع التشريعات المحكمة التي تحقق للناس السعادة في الدارين . وكانت خطابة الرسول تارة وعظاً وتارة تشرية ، وقد تجتمع بين الطرفين . ومضى الخلفاء الراشدون على هدى الرسول يعظون الناس ، وأخذت تدفع أبا بكر وعمر مواقف جديدة للكلام ، إذ أخذوا بخطبون في الجيوش الفاتحة محمسين وموصين باتباع تعاليم الإسلام السمحة في معاملة الأمم المغلوبة . وسار في نفس الدرب عثمان ، ثم على بن أبي طالب ، وكان خطيباً مفوهاً ، وقد اندلعت الحروب الداخلية طوال عهده واندلعت معها خطابة كثيرة في صفوفه وفي الصفوف المعارضة كما اندلعت مناظرات مختلفة في الآراء المتقابلة ، وكل ذلك فسح طاقة النثر العربي في صدر الإسلام ، ومدد أطنابها مدداً واسعاً . وجددت بجانب ذلك حاجة شديدة إلى الكتابة ، لا كتابة الذكّر الحكيم فحسب بل أيضاً كتابة معاملات المسلمين وعقودهم وكتابة موثيق الرسول صلى الله عليه وسلم وعهوده ، وأخذ يفرغ لذلك كتّاب مختلفون ذكروهم الجهمياري وغيره . وتحدث الفتوح ، وتكثر الرسائل بين الخلفاء وقوادهم وولاتهم ، كما تكثر المعاهدات ، وفي أثناء ذلك ينشأ النثر الكتابي عند العرب ويرقى ، كما رقى النثر الخطابي ، بما أخذ يحمل من تعاليم الإسلام وتشريعاته .

وانتقلت إلى الكتاب الثاني الخاص بعصر بني أمية ، فتحديث عن مراكز الشعر في هذا العصر ، ووقفت أولاً عند المدينة ومكة وما غرقنا فيه من الحضارة والترف واللهو والغناء ، مما كان له أثر واسع في نمو الغزل بهما وذيوه على كل لسان . وكان سكان نجد وبادى الحجاز يعيشون في شظف من العيش هياً بتأثير الإسلام ومثاليته الروحية لظهور ضرب من الغزل العذرى العفيف وشيوعه . وحدث أن عشائر قيسية كثيرة رحلت مع الفتوح إلى الشام والجزيرة فاصطدمت هناك بالقبائل اليمنية وبقبيلة تغلب المضرية . ونشبت بين الطرفين سلسلة حروب دامية عادت فيها العصبية القبلية والحمية الجاهلية ، فاشتعل الفجر والهجم . وكانت الكوفة مستقراً للشيعة وثوراتهم ضد بني أمية فطبع شعرها في جمهوره

بطابع شيعي حزين . وأخذت العصبية تحتلم في البصرة احتداماً ، وحملها منها البلخود المحاربون في خراسان ، فكثُر الشعر الذي ينطق عنها في البيتين . وكثرت سيول المديح فيهما وفي الكوفة ، ومضت أسراب تنغني بالزهد أو بالحنون ، وأسراب أخرى تنغني بنظرية الخوارج السياسية وخاصة في البصرة وبين جيوش الأزارقة في فارس . ولم ينشط الشعر في الشام إلا قليلاً ، فإن أكثر ما أنشد فيها وقد عليها إما مع مُدَّاح الأمويين وإما مع العشائر القيسية التي هاجرت إلى الشمال وإما مع بني أمية أنفسهم ، فقد ظهر بينهم غير شاعر . وكان الشعر في المراكز الأخرى خامداً ، ومصر تتقدمها لا بشعرائها الذين نبتوا فيها ، ولكن بمن وفدوا على ولايتها مادحين .

وكانت تؤثر في الشعر الأموي مؤثرات عامة مختلفة ، فقد امتزج العرب في البلدان المفتوحة بالموالي ، وسرعان ما هجروا لغاتهم إلى العربية وعبروا بها عن عقولهم وقلوبهم وأعماق وجدانهم ، مما أحدث فيها صوراً مختلفة من التطور ، إذ دخلت فيها بعض الألفاظ الأعجمية وظهرت على ألسنة الموالي لكلمات مختلفة وانتشر الالحن ، وأخذت سلائق بعض العرب أنفسهم في الضعف . وقد مضى الشعراء جميعاً يستلهمون الإسلام في أشعارهم سواء حين يتغزلون أو يمدحون أو يهجون أو يحمسون للجهاد في سبيل الله أو حتى حين يصفون الصحراء . وتوزعتهم الفرق السياسية من زبيرية وخوارج وشيعة وغيرهم . ونعموا بالحضارات الأجنبية ، وساقهم ذلك إلى ضروب من المتاع الحسي واللهو والترف . ودُعمت عقولهم بعناصر ثقافية مختلفة : جاهلية وإسلامية وأجنبية ، وانبعث بينهم فرق الجسرية والمُرجئة والقدرية والمعتزلة ، وخضعوا لمؤثرات اقتصادية مختلفة . وكل ذلك نرى أصداؤه في الشعر كما نرى فيه تعاوناً وثيقاً بين العرب والموالي ، فقد عاشوا بنعمة الإسلام إخواناً ، وكأنما مُحِيت بينهم الفوارق الحنسية ، حتى ليفتخر الأعاجم بمواليهم من العرب ، إذ يشعرون في قرارة أنفسهم بأنهم من أبناء هذه القبيلة أو تلك ، ويتبادل العرب معهم نفس الشعور .

وكثُرَ شعراء المديح والهجاء كثرة مفرطة ، فقد كان المدائحون يَخْدُون ويروحون على أبواب الولاة والقواد والأجواد ناثرين ورودَ الثناء محمّلين بنفائس

الأموال ، وخير من يمثلهم نُصَيْبُ والقَطَايِ وكعب بن مَعْدَانَ الأشقرى وزباد الأعجم . وسمرت العصبيات القبلية شعراء الهجاء وخير من يمثلهم ابن مفرغ والحكم بن عَسْبَدَل وثابت قُطْنَةَ . وما لاربيب فيه أن أبرع شعراء الهجاء والمديح جميعاً شعراء النقائض النابهنون : الأخطل والفرزدق وجريير ، فقد أتاحوا للنقيضة كل ما كان ينتظرها من رقى ونهوض ، كما أتاحوا للمدححة كل ما كان ينتظرها من براعة وازدهار .

ووقف كثير من الشعراء في صفوف الفرق السياسية يحامون عنها ويناضلون وكانت لكل فرقة نظرية في الخلافة تدافع عنها وتدود . أما الزبيريون فكانوا يرون من الواجب أن تعود حاضرة الخلافة إلى الحجاز وأن يستند الخليفة في حكمه إلى قريش لا إلى كسلب وغيرها من القبائل اليمنية التي يستند إليها الأمويون ، وابن قيس الرُقَيْيَات أهم من صدر في شعره عن هذه النظرية . وكان الخوارج يرون أن الخلافة حقٌ للمسلمين جميعاً لا لقريش وحدها ، وأنه ينبغي أن يتولّاها خير المسلمين تقوى وزهداً ، ولو كان عبداً حبشياً ، وقد وهبوا أنفسهم للتضال عن نظريتهم مذيعين في أشعارهم حماسة دينية ملتبهة ورغبة عنيفة في الاستشهاد وزهداً قوياً في الحياة ومتاعها الزائل ، ويمثلهم عمران بن حِطَّان والطَّرِمَاح . وكان الشيعة يرون أن الخلافة حقٌ شرعى لأبناء علي اغتصبه منهم الأمويون وينبغي أن يرُدَّ عليهم ، وكان استشهاد أممتهم لا يبرح ذاكرتهم ، فمضوا ييكونهم بدموع غزار ، مُحَفِّظِينَ النَّاسَ عَلَى أَنْ يثَارُوا لَهُمْ مِنَ الْأُمَوِيِّينَ وَيَذِيقُوهُمْ حَسْرَتَهُمْ ، كما مضوا يصوِّرون عقيدتهم فيهم وما يكتنون لهم ولأهل البيت من عواطف حارة متبتلين بذلك إلى الله ورسوله الكريم ، ويمثلهم كثيرٌ والكُمَيْتِ . وكان كثير من أشرف العرب وخاصة في الكوفة مَغِيظِينَ مُخْتَفِينَ عَلَى الْأُمَوِيِّينَ لِحُجْلِ الْخِلاَفَةِ وَرَأْيِهِ فِيهِمْ مِنْ دُونِ الْعَرَبِ جَمِيعاً ، وعبر عن ذلك ابن الأشعث في ثورته وشاعره أَعَشَى هَمْدَانَ فِي شِعْرِهِ وَاصْطَفَى مَعَ الْأُمَوِيِّينَ شِعْرَاءَ كَثِيرِينَ يَدْعُونَ لَهُمْ وَيَنَاضِلُونَ ضِدَّ كُلِّ هَؤُلَاءِ الْحَصُومِ ، عَلَى شَاكِلَةِ مَا نَرَى عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّبِيرِ الْأَسَدِيِّ الْكُوفِيِّ وَعَدِيِّ بْنِ الرَّقَّاعِ الدَّمَشَقِيِّ .

وتلقانا طوائف من الشعراء عاشت حياتها في اتجاه واحد أو على الأقل

في اتجاه غلبَ على حياتها وساد ، فن ذلك أصحاب الغزل الصريح من أمثال ابن أبي ربيعة والأحوص والعمرنجي ، وأصحاب الغزل العفيف من أمثال قيس ابن ذريح وجميل بثينة، وأصحاب الزهد من أمثال أبي الأسود الدؤلي وسابق البربري ، وأصحاب اللهو والمجون من أمثال الوليد بن يزيد وأبي المندى ، وأصحاب شعر الطبيعة من أمثال ذى الرمة. ومن ذلك الرجز، وقد نهضوا بالأرجوزة من وجوه ، إذ جعلوها تتسع لكل أغراض القصيدة، وأضافوا لذلك موضوعاً جديداً هو الطرديات ، كما أضاف نفرٌ منهم إلى غاياتها الوجدانية غاية تعليمية جديدة إذ تحروا أن يودعوا أراجيزهم كل ما استطاعوا من شواذ اللغة وشواردها الآبدة .

وازدهرت الخطابة في العصر الأموي ازدهاراً ، لعل العرب لم يعرفوه في أي عصر من عصورهم القديمة ، فقد كانوا أصحاب مواهب بيانية ، وعملت بواعث كثيرة على أن تتوهج هذه المواهب في الخطابة حينئذ، بسبب ما نشأ من خصومات سياسية عنيفة ، فكان هناك خطباء الخوارج وخطباء الشيعة وخطباء الزبيريين والثوار المختلفين وخطباء الأمويين ، وكلٌ منهم يحاول استمالة القلوب إليه بالتفنن في بيانه، وخير من يمثلهم زياد بن أبيه . ونمت بجانب هذه الخطابة خطابة المخالف بين أيدي الخلفاء والولاة، إذ أخذ أصحابها يُعسّنونَ بتجبير كلامهم ، وخيرٌ من يمثلهم الأحنف بن قيس . واحتدمت خطابة الوعظ والقصص الديني احتداماً ، وما فتئ أصحابها يطلبون كل وسيلة بيانية كى يؤثرُوا في الناس حتى انتظم لهم أسلوب بديع ثبتوه تثبيتاً قوياً، وهو أسلوب نهض على حُلّى من الازدواج والخيالات والمقابلات ودقائق المعاني . وقد مضوا يعلمون الشباب في البصرة والكوفة كيف يبرعون في الخطابة والمناظرة، وبذلك أعدوا لنشأة علم البلاغة العربية، وخير من يمثلهم الحسن البصري .

. ونمى التدوين في هذا العصر نمواً واسعاً ، إذ دونوا معارفهم التي تتصل بالجاهلية وأخبارها وأنسابها وأشعارها كما دونوا معارفهم التي تتصل بالإسلام وما يرتبط به من تفسير الذكر الحكيم والحديث النبوي والفتوى والمغازي وقصص الأنبياء ، ومضوا يدونون أخبار الأمم الماضية وأخبار الدولة الإسلامية وما صادفها

من أحداث وخطوب . وأخذت تظهر مصنفات في المثالب والأمثال والمواعظ والحكم وفي مسائل العقيدة . ودونوا كثيراً من الرسائل والخطب ، كما نقلوا إلى العربية بعض المعارف الأجنبية ، وخاصة في الكيمياء والطب والنجوم . وكثرت كثرة مفرطة الرسائل وخاصة السياسية . وأخذ كتاب الدواوين المحترفون ينهضون بالكتابة الديوانية ، حتى كان سالم رئيس ديوان هشام بن عبد الملك ، فإذا هو يتخذ فيها أسلوب خطباء الوعظ والقصص الديني الذي تحدثنا عنه آنفاً ، وتبعه عبد الحميد الكاتب ، فأوفى بالكتابة الديوانية على الغاية من غزارة المعاني وروعة الأسلوب وإعطائه حقوقه من الجزالة والروتق والطلاوة ، ومضى يبدع رسائل أدبية لا يقصد بها إلى سياسة ، إنما يقصد بها إلى الأدب من حيث هو فن جميل .

٢

تعليق

كل الشعراء الذين ذكرناهم في الخلاصة السابقة ترجمنا لهم ترجمات تختلف طولاً وقصراً حسب شخصياتهم الأدبية ، وقد نظم ابن سلام المخضرمين منهم في طبقات الجاهليين العشر الذين أودعهم كتابه « طبقات فحول الشعراء » وقد جعل الطبقة الأولى للجاهليين وحدهم ، أما الطبقة الثانية فأدخل فيها كعب ابن زهير والخطيئة من المخضرمين ، وجعل الطبقة الثالثة لليبيد والنابعة الجعدي وأبي ذؤيب الهذلي والشماخ ، وكلهم عاشوا في العصرين الجاهلي والإسلامي . وخص الطبقة الرابعة بمن عاشوا في الجاهلية . ثم مضى في الطبقات الست الباقية يمزج جاهليين بمخضرمين . وتحدث عن شعراء المرثي وشعراء القرى ، مُشيداً بحسان ابن ثابت شاعر الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد ترجمنا لمن وضعهما في الطبقة الثانية مع بعض الجاهليين وهما كعب والخطيئة ، كما ترجمنا لاثنتين من الطبقة الثالثة ، وهما ليبيد والنابعة الجعدي ، وترجمنا لحسان . ولم نترجم لأحدوراءهم من المخضرمين اكتفاء بهم ، إذ يُعدُّون في الذروة من شعراء عصرهم ، ولأن لهم دواوين

كبيرة توضح شخصياتهم ومدى ما أثر به الإسلام في أشعارهم. ولم نُغفل مَنْ سواهم ، ممن داروا عند ابن سلام وفي الكتب الأدبية والتاريخية ، بل مثلنا لهم بأشعار كثيرة ، ووضعنا بإزاء المجيدين منهم في الهوامش مراجع أخبارهم وأشعارهم ، ليستعين بها من يريد متابعة دراسهم .

وإذا تركنا المخضرمين عند ابن سلام إلى شعراء عصر بني أمية وجدناه يسلكهم في طبقات عشر ، يسميها طبقات الإسلام ، ومن يقرب مَنْ سَماهم في تلك الطبقات إلى من ترجمنا لهم يرى أننا أعرضنا عن كثيرين ممن ذكرهم وعُنيْنَا بآخرين لم يجرؤوا على لسانه ، لأنهم فعلا يتقدمون من أعرضنا عنهم من حيث تمثل الحياة التي عاشوها ، ومن حيث الشعر والشاعرية ، ومن ثمَّ اهتمَّ بجمهورهم صاحبُ الأغاني ، ففتح لهم في كتابه فصولا طويلة ، وعنى الرواة بدواوينهم أو على الأقل بكثير منها ، فصنعه صنعة مُحكمة . وكثرة من سَماهم ابن سلام ليس لهم دواوين محفوظة ولا أخبار كثيرة مسجلة ، وهم غالباً من نجد ، وكأنه إنما عنى بمن كانوا يدورون على ألسنة اللغويين متمثلين بأشعارهم ومستشهدين ، ونفس ترتيبه لطبقاتهم يدل على ذلك دلالة بيّنة ، فقد سلك الراعي في الطبقة الأولى مع جرير والفرزدق والأخطل ، وهو شاعر مقلٌّ ، ويدنوعن طبقتهم درجات. وإنما دعاه إلى ذلك ما اشتهر به في بيئته اللغويين من إحسانه لثمت الإبل ، وحشده في هذا الثمت لأوابد الألفاظ . ولو أنصف لآخره عن طبقته ووضع فيها بدلامته ذا الرُمة الذي يتقدم جميع شعراء عصره في وصف الصحراء وكل ما يتصل بها من ليل وغير ليل .

وقد جعل ابن سلام ذا الرُمة في الطبقة الثانية وقرب به فيها البعث والقطامي وكثيراً ، والبعث مقل ولا يرتفع بجناحه إلى آفاقهم جميعاً . ولذلك أهملناه كما أهملنا أصحاب الطبقات الثالثة والرابعة والخامسة ، وهم على الترتيب كعب بن جعيل وعمرو بن أحمرو وسُحَيْم بن وكيل وأوس بن مَعْرَاء ، ونَهْشَل بن حرى وحَمَيْد بن ثور الملالي والأشهب بن رُمَيْلة وعمر بن بلحأ التميمي ، وأبو زُبَيْد الطائي والعُجَيْب وعبدالله بن هَمَام السلوليان ونُفَيْع بن لقيط الأسدي ، جميعهم مقلون ، ولا يمثلون عصرهم لا في أحداثه الجسام ولا في تطور فنون الشعر وأغراضه .

وجعل في الطبقة السادسة ابن قيس الرقيات والأحوص وجميلاً ونُصيباً ، وهم أعلى من طبقتهم ، وقد ترجمنا لهم جميعاً . وقرن بالمتوكل الليثي في الطبقة السابعة ابن مفرغ وزباداً الأعجم وعدى بن الرقاع ، وقد ترجمنا للثلاثة الأخيرين وأهلنا المتوكل لقلة أشعاره . وجعل في الطبقة الثامنة عقيل بن علفنة وشيب بن البرصاء ، وشعرهما جميعاً قليل قلة شديدة . وسلك في الطبقة التاسعة أربعة من الرجزاء هم : الأغلب العجلى وأبو النجم والمجّاج ورؤبة ، وقد ترجمنا للثلاثة الأخيرين وأهلنا الأغلب لقلة أراجيزه . وجعل الطبقة العاشرة لمزاحم العُقَيْبِيّ ويزيد بن الطُّشْرِيَّة وأبي دُوَادِ الرُّؤاسِيّ والقُحَيْبِيّ العُقَيْبِيّ ، وجميعهم مقلون . وعلى هذا النحو وضع ابن سلام في طبقات الإسلام شعراء مقلين لم يبلغوا في الشعر مبلغاً مذكوراً ، ونحى كثيرين يُغَنُّون فيه غناء محموداً ، مسوقاً في ذلك بدوافع لغوية خالصة ، ومن ثمَّ عُني بشعراء نجد والبادي ، ولم يكده يُعْنَى بشعراء المذنب مع أنهم يُفضّلونهم بما دفعوا إليه الشعر من تطور مع الحياة الجديدة وبما نظموا من آيات رائعة . وقد أهل ابن أبي ربيعة ، وهو أكبر شعراء الغزل في عصره ، وأهل معه العَرَجِيّ وأهل شعراء الخوارج من أمثال عمران بن حِطَّان والطَّرِمَّاح ، ولم يُعْنَى من شعراء الشيعة إلا بكُشَيْبٍ ، وأهل شعراء الزهد من أمثال أبي الأسود الدؤليّ وسابق البربري وشعراء الحنون من أمثال الوليد بن يزيد وأبي الهندي .

وبذلك كله كانت طبقات الإسلام عند ابن سلام قاصرة عن إعطاء صورة حقيقية لحياة الشعر الخصبية في عهد بني أمية . وقد ترجمت لكل من ذكرهم آنفاً من أهلهم ولآخرين لا يقلون عنهم إبداعاً . ومضيت أمثل في كل جانب من جوانب العصر وفي كل فن من فنون الشعر بأشعار مختلفة لغير من ترجمت لهم نائراً في الهوامش مراجع كثيرين منهم ، تُعين على التوسع في دراستهم . والذي لا شك فيه أن شعراء العصر الأموي تطوروا بالشعر في جميع مناحيه واتجاهاته وأنهم استطاعوا أن يمثّلوا عصرهم فيه بجميع انطباعاته ، ناطقين بلسانه نطقاً أشاعوا فيه الروعة والجمال .

فهرس الموضوعات

صفحة	
٧ - ٥	مقدمة
١٣٥ - ٩	الكتاب الأول في عصر صدر الإسلام
٢٤ - ١١	الفصل الأول : الإسلام
١١	(١) قيم روحية
١٥	(٢) قيم عقلية
١٨	(٣) قيم اجتماعية
٢٢	(٤) قيم إنسانية
٤١ - ٢٥	الفصل الثاني : القرآن والحديث
٢٥	(١) نزول القرآن وحفظه وقراءاته
٢٧	(٢) سور القرآن وتفسيره في العهد الأول
٣٠	(٣) أثر القرآن في اللغة والأدب
٣٤	(٤) الحديث النبوي
٦٧ - ٤٢	الفصل الثالث : الشعر
٤٢	(١) كثرة الشعر والشعراء المخضرمين
٤٦	(٢) الشعر في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم
٥٣	(٣) الشعر في عصر الخلفاء الراشدين
٦٢	(٤) شعر الفتوح

صفحة	
٦٨ - ١٠٥	الفصل الرابع : الشعراء المخضرمون وولدي تأثرهم بالإسلام
٦٨	(١) كثرة المخضرمين المتأثرين بالإسلام . . .
٧٧	(٢) حسان بن ثابت
٨٣	(٣) كعب بن زهير
٨٩	(٤) ليبيد
٩٥	(٥) الخطيئة
١٠٠	(٦) النابغة الجعدي
١٠٦ - ١٣٥	الفصل الخامس : النثر وتطوره
١٠٦	(١) تطور الخطابة
١١٤	(٢) خطابة الرسول صلى الله عليه وسلم
١٢١	(٣) خطابة الخلفاء الراشدين
١٢٩	(٤) الكتابة
١٣٧ - ٤٧٩	الكتاب الثاني في عصر بني أمية
١٣٩ - ١٦٨	الفصل الأول : مراكز الشعر الأموي
١٣٩	(١) المدينة ومكة
١٤٨	(٢) نجد وبادي الحجاز وزوج قيس إلى الشمال
١٥٣	(٣) الكوفة والبصرة
١٦١	(٤) خراسان
١٦٥	(٥) الشام
١٦٦	(٦) مصر والمراكز الأخرى
١٦٩ - ٢١٤	الفصل الثاني : مؤثرات عامة في الشعر والشعراء
١٦٩	(١) الامتزاج بالأمم الأجنبية وتعرّبها وأثر ذلك في اللغة

صفحة	
١٧٦	(٢) الإسلام وأثره في موضوعات الشعر . . .
١٨٢	(٣) السياسة
١٩٣	(٤) الحضارة
١٩٩	(٥) الثقافة
٢٠٧	(٦) الاقتصاد وموقف العرب من المولى . . .
٢١٥ — ٢٨٩	الفصل الثالث : شعراء المديح والهجاء
	١) شعراء المديح : نصيب ، القطامي ، كعب بن
٢١٥	معدان الأشقرى الأزدي ، زياد الأعجم . . .
	(٢) شعراء الهجاء : ابن مفرغ ، الحكم بن عبدل ،
٢٢٤	ثابت قطنه
٢٤١	(٣) شعراء النقائض
٢٥٨	(٤) الأخطل
٢٦٥	(٥) الفرزدق
٢٧٦	(٦) جرير :
٢٩٠ — ٣٤٦	الفصل الرابع : شعراء السياسة
٢٩٠	(١) شعراء الزبيريين : ابن قيس الرقيات . . .
٣٠٢	(٢) شعراء الخوارج : عمران بن حطان ، الطرماح . . .
٣١٥	(٣) شعراء الشيعة : كثير ، الكميت
٣٢٩	(٤) شعراء ثورة ابن الأشعث : أعشى همدان . . .
	(٥) شعراء بني أمية : عبد الله بن الزبير ، علي . . .
٣٣٦	بن الرقاع
٣٤٧ — ٤٠٤	الفصل الخامس : طوائف من الشعراء
	(١) شعراء الغزل الصريح : عمر بن أبي ربيعة ،
٣٤٧	الأحوص ، العرجي

صفحة

- (٢) شعراء الغزل العذري : قيس بن ذريح ، جميل
ابن معمر ٣٥٩
- (٣) شعراء الزهد : أبو الأسود الدؤلي ، سابق البربري
٣٦٩
- (٤) شعراء اللهو والمجون : الوليد بن يزيد ، أبو الهندي
٣٧٦
- (٥) شعراء الطبيعة : ذو الرمة ٣٨٥
- (٦) الرجاز : أبو النجم العجلي ، العجاج : رؤبة
٣٩٤
- الفصل السادس : الخطابة والخطباء ٤٠٥ — ٤٥٠
- (١) ازدهار الخطابة ٤٠٥
- (٢) خطباء السياسة : زياد بن أبيه ٤١٠
- (٣) خطباء المحافل : الأحنف بن قيس ٤٢٨
- (٤) خطباء الرعظ والقصص : الحسن البصري ٤٣٥
- الفصل السابع : الكتابة والكتاب ٤٥١ — ٤٧٩
- (١) التدوين ٤٥١
- (٢) كثرة الرسائل المدونة ٤٥٦
- (٣) كتاب الدواوين : عبد الحميد الكاتب ٤٦٥
- خاتمة ٤٨٠ — ٤٨٧
- (١) خلاصة ٤٨٠
- (٢) تعليق ٤٨٥

كتب للمؤلف مطبوعة بالدار

- دراسات في الشعر العربي المعاصر
الطبعة الثامنة ٢٩٢ صفحة
- شوقي شاعر العصر الحديث
الطبعة الثانية عشرة ٢٨٦ صفحة
- الأدب العربي المعاصر في مصر
الطبعة التاسعة ٣٠٨ صفحات
- البارودي رائد الشعر الحديث
الطبعة الخامسة ٢٣٢ صفحة
- الشعر والغناء في المدينة ومكة
لعصر بني أمية
الطبعة الرابعة ٣٣٦ صفحة
- البحث الأدبي :
طبيعته-ومناهجه-أصوله-مصادره
الطبعة السادسة ٢٧٨ صفحة
- الشعر وطوابعه الشعبية على مر العصور
الطبعة الثانية ٢٥٦ صفحة
- في التراث والشعر واللغة
الطبعة الأولى ٢٧٦ صفحة
- في الدراسات النقدية
● في النقد الأدبي
الطبعة السابعة ٢٥٠ صفحة
- فصول في الشعر ونقده
الطبعة الثالثة ٣٦٨ صفحة
- في الدراسات البلاغية واللغوية
● البلاغة : تطور وتاريخ
الطبعة السابعة ٢٨٠ صفحة
- المدارس النحوية
الطبعة السادسة ٣٧٦ صفحة

في الدراسات القرآنية

- سورة الرحمن وسور قصار
عرض ودراسة
الطبعة الثانية ٤٠٤ صفحات

في تاريخ الأدب العربي

- العصر الجاهلي
الطبعة الثانية عشرة ٤٣٦ صفحة
- العصر الإسلامي
الطبعة الحادية عشرة ٤٩٦ صفحة
- العصر العباسي الأول
الطبعة التاسعة ٥٧٦ صفحة
- العصر العباسي الثاني
الطبعة السادسة ٦٥٧ صفحة
- عصر الدول والإمارات (١)
الجزيرة العربية-العراق-إيران
الطبعة الثانية ٦٨٨ صفحة
- عصر الدول والإمارات (٢)
مصر - الشام
الطبعة الأولى ٨٤٨ صفحة
- عصر الدول والإمارات (٣)
الأندلس
الطبعة الأولى ٥٥٢ صفحة

في مكتبة الدراسات الأدبية

- الفن ومذاهبه في الشعر العربي
الطبعة الحادية عشرة ٥٢٤ صفحة
- الفن ومذاهبه في النثر العربي
الطبعة العاشرة ٤٠٠ صفحة
- التطور والتجديد في الشعر الأموي
الطبعة السابعة ٣٤٠ صفحة

- تجديد النحو
- الترجمة الشخصية
- تيسير النحو التعليمي قديماً وحديثاً
- الرحلات
- مع نهج تجديده
- الطبعة الثانية ٢٨٢ صفحة
- الطبعة الرابعة ١٢٨ صفحة
- الطبعة الأولى ٢٠٨ صفحات
- ابن زيدون
- في مجموعة نوايغ الفكر العربي
- الطبعة الحادية عشرة ١٢٤ صفحة
- التراث المحقق
- المغرب في حلى المغرب لابن سعيد
- الجزء الأول - الطبعة الثالثة ٤٦٨ صفحة
- الجزء الثاني - الطبعة الثالثة ٥٧٢ صفحة
- كتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد
- الطبعة الثالثة ٧٨٨ صفحة
- كتاب الرد على النحاة
- الطبعة الثانية ١٥٠ صفحة
- الدرر في اختصار المغازي والسير
- لابن عبد البر
- الطبعة الرابعة ١١٢ صفحة
- الطبعة الخامسة ١٠٨ صفحات
- الطبعة الثانية ٣٥٦
- المقامة
- النقد
- الطبعة الرابعة ١١٢ صفحة

في سلسلة «أقرأ»

- العقاد
- البطولة في الشعر العربي
- الطبعة الرابعة
- الطبعة الثانية
- معنى (١)
- معنى (٢)
- الفكاهة في مصر
- الطبعة الثانية
- الطبعة الأولى
- الطبعة الثانية

١٩٨٩ / ٢٤٩٦	رقم الإيداع
ISBN ٩٧٧-٠٢-٢٦٢٦-٢	الترقيم الدولي

١ / ٨٨ / ١٦٨

طبع بمطابع دار المعارف (ج.م.ع.)

العصر الإسلامي

يؤرخ هذا الجزء للأدب العربي في العصر الإسلامي تاريخاً مفصلاً مستقصاً دقيقاً، وهو موزع على كتابين : كتاب خاص بعصر صدر الإسلام وتصوير قيم الدين الحنيف وتأثيرها العنيف في الشعر والشعراء ، وفي الخطابة والخطباء ، وفي إنشاء المعاهدات والرسائل ، مع الترجمة للشعراء النابهين . وكتاب خاص بعصر بني أمية وتصوير جوانبه البيئية والدينية والحضارية والثقافية والاقتصادية ، وما حدث من تطور في فنون الشعر واتجاهاته ، وفي فنون النثر وصوره الخطابية والكتابية ، مع الترجمة لأعلام الشعراء والخطباء والكتّاب .

والكتاب دراسة للأدب الإسلامي تاريخية تحليلية نقدية وافية مع

صحة الدلالة ووضوح البرهان .

تاريخ الأدب العربي

● صدر منها :

- ١ - العصر الجاهلي
- ٢ - العصر الإسلامي
- ٣ - العصر العباسي الأول
- ٤ - العصر العباسي الثاني
- ٥ - عصر الدول والإمارات (الجزيرة العربية - العراق - إيران)
- ٦ - عصر الدول والإمارات (مصر - الشام)