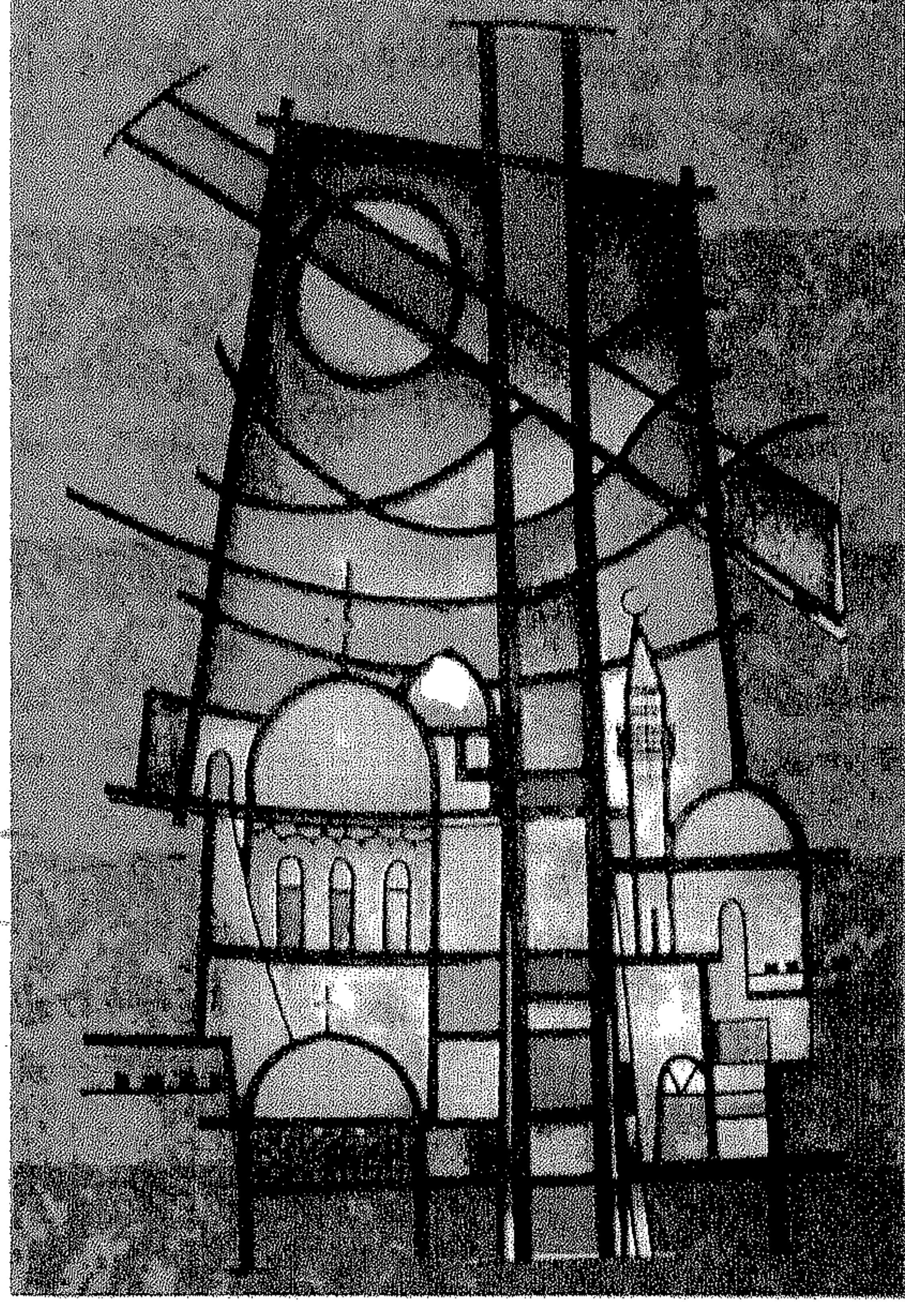


أصول المعارضة السياسية في الإسلام



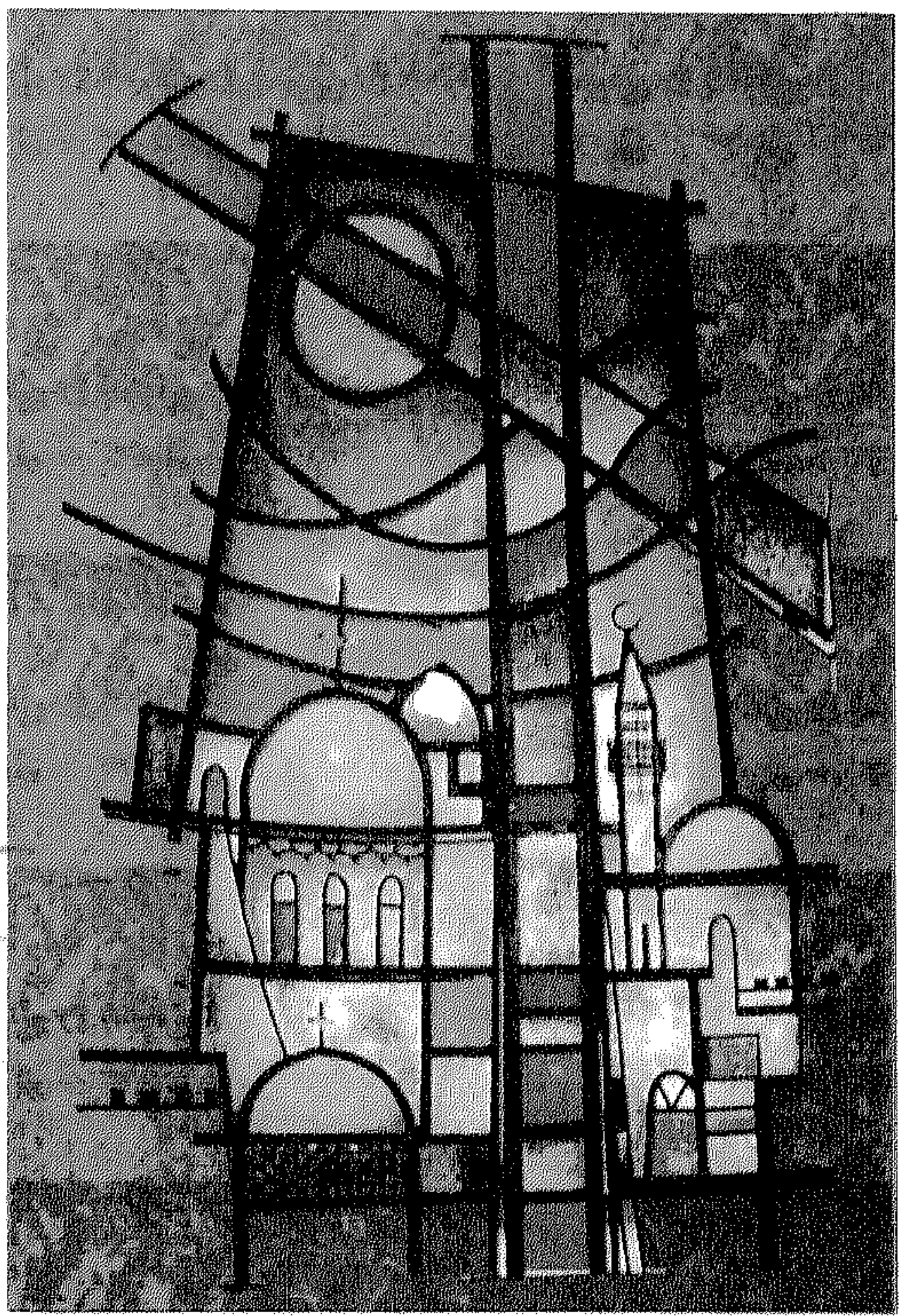
الله العسكري



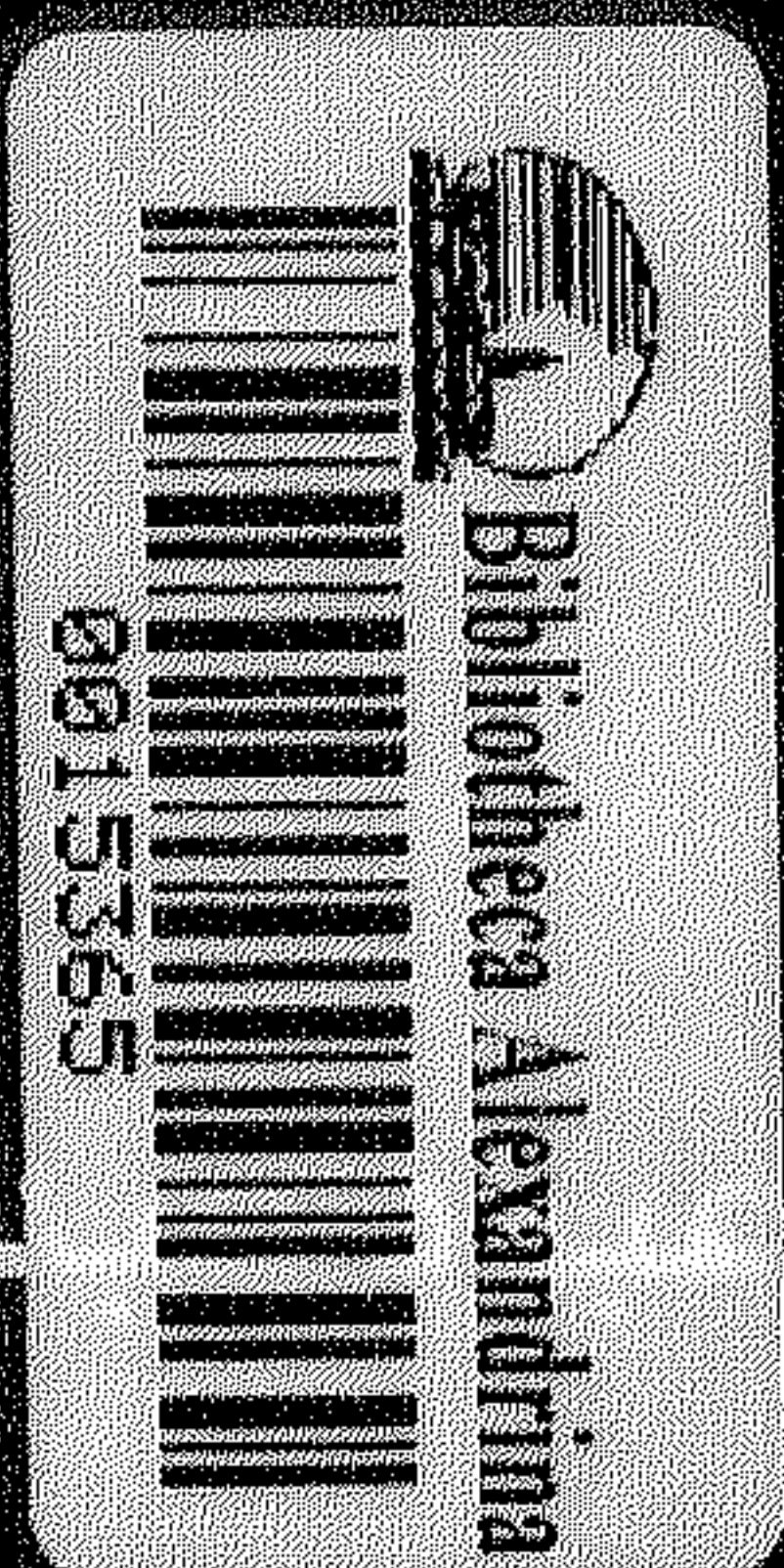
29

أصول المعارضة السياسية

في الإسلام



الله العسكري



29

Faint, illegible text at the top of the page.

Faint, illegible text in the upper middle section.

Faint, illegible text in the middle right section.

Faint, illegible text in the lower middle section.

Faint, illegible text enclosed in a rectangular box at the bottom right.



5731

297.272

عسكري
P

أصول المعارضة السياسية

في الإسلام



General Organization of the Alexandria Library (GOAL)

Bibliothèque d'Alexandrie

عبود العسكري

الهيئة العامة	مركز	الإسكندرية
رقم التصنيف	297.272	P-0-6
رقم التسجيل	518.6	

أصول المعارضة السياسية في الإسلام

عبود العسكري

الطبعة الأولى ١٩٩٧، ١٠٠٠ نسخة

التضيد والإخراج الفني: بنان قسطنطين

دار معد للطباعة والنشر والتوزيع

سورية - دمشق - ☒ ١٠٨٧٧ - ☎ ٢١١٧٦٦٥

دار التمير للنشر والتوزيع

سورية - دمشق - ☒ ٥١٧٥ - ☎ ٢٢٢٦٢٠٧

المقدمة

إن العلاقة بين السلطة والمعرفة - بكل أشكالها - قديمة بدأت مع فجر التاريخ عندما تشكل الأفراد في جماعات بدائية أولية بسيطة، فكان لها زعيم يتولى أمرها، ويعاونه رجل آخر يبرر لهذا الكبير في قومه، تصرفاته، ويسبغ عليها صفة القداسة حيناً، والتأليه حيناً آخر، تلك كانت وظيفة صاحب المعرفة في المجتمع البدائي، ثم تطورت هذه الوظيفة المعرفية السياسية عبر الزمن، حتى صارت صناعة لها أصولها وتقاليدها، وعلم له مدارسه ومراتبه وفنونه.

والحاكم - مهما كان شكله - يحاول أن يجمع بين القوة والمعرفة، ومن النادر اجتماعهما في شخص واحد، إلا في حال الرسول الملك، والرسول القائد للدولة دينياً وسياسياً، وفي الطرف الآخر ظهر خلال التاريخ الملك المتأله الذي يدعي المعرفة والربوبية.

إن السلطة في حاجة مستمرة إلى الفئة المتخصصة، المثقفة، العالمة، لتسيير أعمالها، وتنفيذ برامجها، وفرض سلطانها، وتدعيم أركانها، واستمرار واستقرار وجودها، فالحاكم يعرف أن لا سلطة سياسية له، ولا مشروعية لحكمه، ولا إخضاع للمجتمع - حتى لو كان المجتمع طوطمياً بدائياً - بغير امتلاكه للسلطة المعرفية المتمثلة في: المثقف، العالم التكنولوجي، الفقيه الديني، وهؤلاء يتعامل معهم ليس كأفراد تحت ظل حكمه، بل كممثلين لقطاعات شعبية واسعة، يختارهم، أو يصنعهم حسب المواصفات التي تخدمه، ومن لا تنطبق عليه مواصفات السلطة من رجال المعرفة والعلم، فإنه يُتعد، أو يتعد من تلقاء نفسه طلباً للسلامة والأمن الشخصي، وإلا فالسجن والإبعاد والتهميش الفكري والاجتماعي هما مصيره.

وكلما كانت بطانة الحاكم، عالمة، مخلصه، واعية، رافعة مصلحة الوطن شعاراً

وهدفاً دائماً تسعى لتحقيقه، كان قرار الحاكم، فاعلاً، ومفيداً، وسديداً ومحققاً لمصالح الجماعة حاضراً ومستقبلاً، لأن حكمة القائد وعقلانيته تظهر في استشارته لأهل العلم والاختصاص، والاستئناس برأيهم، وخبرتهم.

وهنا يثار التساؤل الهام عن علاقة الفقهاء بالسلطان، وعن شكل هذه العلاقة، وحدودها، ومواصفات أطرافها وغاياتهم..؟

إن هذه العلاقة مسألة جوهرية لا يمكن غض الطرف عنها، ونحن في زمن عربي إسلامي متدهور من سيء إلى أسوأ، نحو نهاية لا يُعرف لها قرار، ومن صور هذا التدهور، المعارضة المسلحة للحاكم، وكأننا أمام حالة سياسية، واجتماعية، وفكرية، لاتعرف الوسطية، ولا علاقة لها بسنن الآفاق والأنفس. فإما أن تكون المعارضة للحاكم دموية عنيفة تثير القلق والفرع، وتضحى بالأنفس دون اعتبار لعاقبة الأمر، وإما أن تكون منسحبة نهائياً من ساحة الفعل الاجتماعي، وكان قضايا المجتمع لأهمية لها، وهنا لا يصح عليها إطلاق اسم المعارضة أصلاً، بينما هناك من أكل خبز السلطان وضرب بسيفه تنفيذاً لمصالحه الشخصية.

إن عدم مدّ الجسور مع الحاكم - مهما كان شكله - من قبل أصحاب المعرفة وأهل الخبرة، من أجل الصالح العام للأمة، هو الذي جعل الساحة حول الحاكم خالية لفقهاء السوء ولحاشية لا يهتمها إلا مصالحها ومكاسبها، لأن تواصل المخلصين من أهل المعرفة والعلم مع الحاكم، هو الذي يحقق استقرار الجماعة، وامكانية اختراق حاشية السوء، التي ابتلي بها أغلب الحكام، ومن خلال هذا التواصل يصل الحاكم إلى شعبه بصورته الحقيقية، وتصل هموم ومشاكل الشعب إلى حاكمه، بدون تشويه أو تزوير.

إن الموضوع الجدير بالاهتمام في التجربة السياسية الإسلامية، هو تلك الجدلية بين النظرية السياسية التي تقول بوحدة الشريعة، وبين النهج السياسي العملي، فمن الواضح أن الواقع لا يماشى النظرية السياسية - إذا وجدت - في كثير من الأحوال، بل إن الواقع هو الذي يترك الأثر الأعمق في النظرية ذاتها، لذا جاءت النظرية السياسية عند المسلمين تابعة للواقع ومبررة له، فكانت نظريات سياسية مثالية بعيدة عن الواقع المعاش

في الساحة السياسية العملية، وهذا مايرر ظهور محاولات التوازن والتناسق والتنازلات التصالحية لإنقاذ واستقرار الجماعة مُوحدةً، حتى لو كانت تحت ظل حاكم ظالم ومتغلب!!

وتزداد حالياً أهمية استقرار الجماعة، ووحدتها، نتيجة للتحديات الحضارية، والتمزق الحاصل في كيان الأمة، ومعاناة بعض أجزاء هذا الكيان من أمراض اجتماعية وسياسية تمثلت في ظهور التطرف الديني من جهة، وطريقة رد الحكام على هذه الحركات من جهة ثانية، فغاب الحوار، وساد التكفير المتبادل والتصفية الجسدية بين الطرفين، ورفع الاثنان شعار الخلاص من الآخر، بل إباده وتدميره، هو في صالح الجماعة، وأمنها، واستقرارها، لأن هذا الآخر خارج على تقاليد ومعتقدات الجماعة.

لقد اعتمد الطرفان - الحكومات والمعارضة المسلحة - على آراء فقهية لتبرير ممارساتهم في الساحة السياسية، وكل طرف لديه من الأسس النظرية ما يؤيد ممارساته العملية، وهنا يبرز السؤال الهام والمصيري على مستوى الفرد والجماعة وهو: هل نستطيع صياغة شكل للمعارضة السياسية للحاكم في الاسلام؟ على أن تكون هذه الصيغة منسجمة مع مبادئ وأصول الاسلام معتبرين أن ظاهرة التطرف الديني هي صورة مشوهة لعلاقة الفقهاء بالسلطان، وتحتاج هذه العلاقة إلى رسم حدودها، ووضع ضوابطها، باعتبارها أحد أسباب العنف الممارس في أكثر من بقعة اسلامية.

وبعد: أتمنى أن أكون قد حققت أحد المسائل السبعة التي تحدث عنها شمس الدين البابلي عندما قال: «إن على أي مؤلف جديد أن يعالج أحداً من المسائل السبعة التالية: أن يبدع شيئاً جديداً، أو يوضح أمراً غامضاً، أو يختزل عملاً مسهباً، أو يرتب دراسة مشوشة، أو يجمع شتات بحث مبعثر، أو يصحح دراسة خاطئة..».

ولقد سبقنا الثعالبي في بيان عدم إمكانية الحصول على كتاب كامل من صنع البشر، عندما قال في يتيمة الدهر: «.. وكلمما أعرتة على الأيام بصري وأعدت فيه نظري تبينت مصداق ماقرأته في بعض الكتب: إن أول مايدو من ضعف ابن آدم، أنه لا يكتب كتاباً فيبيت عنده ليلة إلا أحب في غدها أن يزيد فيه أو ينقص منه..».

لذا أرجو من كل قارئ لهذا الكتاب أن يزودني برأيه، مؤيداً، أو معارضاً للأفكار التي وردت، فيدلني على مواقع الزلل، ومخاطر الطريق، أملاً في تعميق الصواب وتعميمه.

وختاماً أسأل الله العفو والمغفرة، وأن يكون هذا العمل خالصاً لوجهه ومحاوله في إضاءة جانب من مشكلة التطرف الديني، والله من وراء القصد.

الرقعة

في يوم الجمعة ٢/محرم/١٤١٨

٩/آيار/١٩٩٧

عبود العسكري

سوريا - الرقعة - ص.ب ١١٩

الفصل الأول

«سمات دعوة الأنبياء والرسلك في القرآن الكريم»

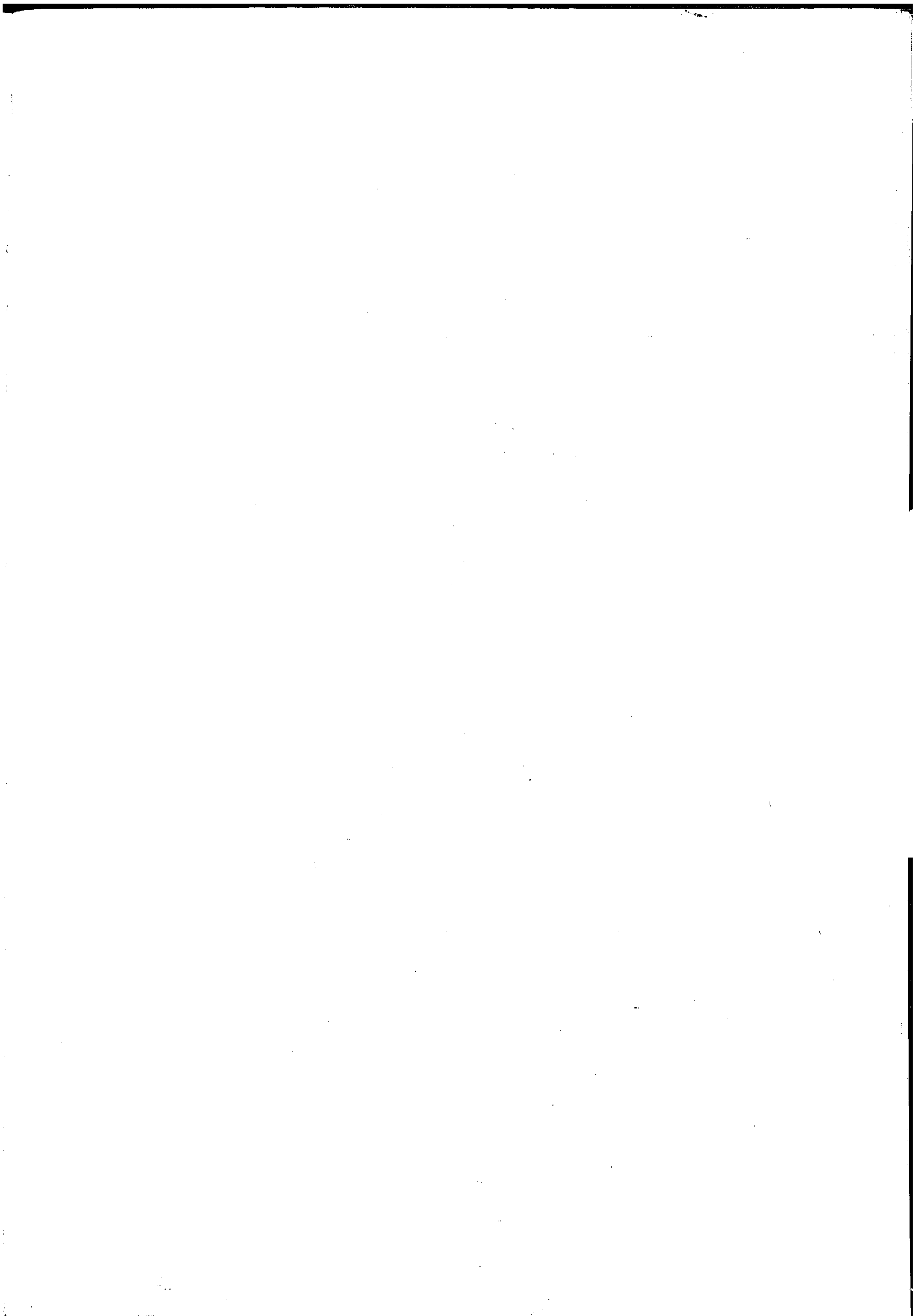
مبحث تمهيدى

المبحث الأول: الدعوة إلى توحيد الله

المبحث الثانى: البلاغ المبين

المبحث الثالث: الصبر والحلم

المبحث الرابع: قواسم مشتركة في دعوة الرسل



مبحث تمهيدي

تمثل أحداث قصص القرآن قطاعات متكاملة من حياة المجتمعات البائدة وتبين مناشطها المتنوعة، ومع أن قصص الأنبياء أبرز ما في القرآن من تاريخ - وللتاريخ أهميته في حياة الأمم العاقلة - إلا أن المحاور وزوايا الرؤية قد تعددت فيها، فبرزت إلى جانب الأنبياء شخوص قاوموا الحق وحاربوه أمثال: فرعون، الملك الذي حاج إبراهيم، أبو لهب،.. الخ، وشخوص آخرون قاموا بأدوار إيجابية في تأييدهم للأنبياء والرسول منهم: مؤمن آل فرعون، السحرة، أبو بكر، بلال.. الخ.

أما المؤيدون للرسالة عبر التاريخ فهم على الأغلب من الفقراء والمساكين والعبيد، ولا يخلو الأمر من وجود مؤيدين من الطبقات الاجتماعية العليا في صف الرسول، وضمن صحابته التي صهرتهم الدعوة الجديدة، لتخلق منهم طبقة المبدأ، والعقيدة، فهما النسب الجديد لهذه الجماعة، ولهما الولاء، دون العشيرة والأهل. لقد عانى الأنبياء والرسول كثيراً من جفاء ذوي القربى، وعداوتهم لهم. فأحياناً كان العدو الابن، كابن نوح عليه السلام، وكانت العدو الزوج، كزوج لوط عليه السلام، وكان العدو الأب، كأبي إبراهيم عليه السلام، وأحياناً أخرى كان العدو العم، وابن العشيرة، ويلاحظ من هذه المفارقة بين المؤيدين، والناقمين، أن النسب ليس ضرورياً وليس هاماً في الدعوات والرسالات السماوية في صفوف المؤيدين للرسالة، التي جاءت لتخلص الإنسان من عبادة أخيه الإنسان، والدعوة إلى

المساواة والعدل بين الجميع وذلك بعبادتهم لإله واحد.

إن المستكبرين الذين عارضوا الرسل، لم يكن موقفهم نتيجة لقناعتهم
بكذب وبطلان ما يدعو إليه الرسول، بل لخطر هذه الدعوة عليهم، لأنها تسعى
لإزالة الاستكبار والتأله البشري، والاستعباد، وبهذا يخسرون مراكزهم، وامتيازاتهم
اللاشرعية في المجتمع، لذا لم يدخروا جهداً أو وسيلة في سبيل إنهاء دعوة الرسول
بأي صيغة كانت، سواء بالقتل أم بالتهجير فإذا فشلوا بالترهيب، فأنهم يطمعون
أن يترك الرسول دعوته بترغيبه بالمال والجاه، لأنهم يصورون الرسول لشعوبهم
المغلوبة بأنه طالب ملك ومال وما دعوته لعبادة الله، وترك الأصنام، إلا طمعاً في
رئاسة وجاه! إلا أن رد الرسل وسلوكهم ينفي هذا الاتهام.

ونجد في قصص الأنبياء التنوع الموضوعي، من أمثله: الأساس العقيدي في
قصة إبراهيم عليه السلام، بدعوته إلى توحيد الله، وهذا الأساس مشترك في دعوات
الأنبياء والرسل جميعاً، والأساس الاقتصادي في قصة شعيب مع قومه، والصناعي في
قصة داود، والقضائي في قصة سليمان، والتخطيطي في قصة يوسف، والتبشيري
والإنذار في قصة يحيى، والأخلاقي في قصة لوط، والروحي في قصة عيسى رداً على
ايغال اليهود وقتلهم في المادية وحرفية النصوص والرسوم.

ثم تأتي الجهود المتكاملة في تكوين الفرد والأسرة والمجتمع، مكتملة لمسيرة
التوحيد، مستفيدة من تراث النبوات السابقة، في سبيل حياة كلها عدل ومساواة،
ضمن رسالة سماوية خاتمة لوحي السماء، تجلت في رسالة الإسلام، الذي جاء
حجر الزاوية، وبه تم البناء الإنساني في أكمل صورة يمكن أن يحققها الإنسان
على هذه الأرض.

لكن أحداث التاريخ التي ذكرت في القرآن جاءت مثلاً لا حصراً، لأن
هناك تجارب بشرية، مع أنبياء، لم يرد ذكرهم في القرآن، قال تعالى: ﴿لقد أرسلنا

رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك..» (١).
لكن الصبر في مرحلة الدعوة يبقى هامشياً، بالنسبة لضرورة الصبر والحلم
كأخلاق عامة في مرحلة بناء الدولة، فقد لاقى موسى عليه السلام من عنيت ومادية بني
إسرائيل الشيء الكثير، فمن طلبهم للمعجزات، إلى عبادتهم للعجل، ومن اتهمهم
لِلرسول بأنه لم يغير من حالهم شيئاً، فهم ليسوا أحسن حالاً عما كانوا عليه في
مرحلة الاستعباد، إلى عدم تليبيتهم لدعوة موسى عليه السلام لدخول فلسطين، متذرعين
بوجود قوم جبارين، وفي هذا غاية الذل والجبن.

قال تعالى: ﴿قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم
أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون﴾ (٢).
وقال تعالى: ﴿يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا
على أدباركم فتنقلبوا خاسرين﴾ قالوا يا موسى إن فيها قوماً جبارين وإننا لن
ندخلها حتى يخرجوا منها..» (٣).

لقد نفذ صبر موسى، بعد كل الجهود التي بذلها من أجل بناء جماعة ذات
أخلاق تتسم بالكرامة والحرية، ويبدو أن أخلاق بني إسرائيل لازالت مطبوعة
بطابع الاضطهاد والعبودية التي عاشوها في مرحلة الرق والاستعباد على يدي
فرعون.

أما خلق الحلم الذي تحلى به الأنبياء والرسل جميعاً فقد تجلى في الأناة
والتثبوت في الأمر، وما يلزم ذلك من ضبط للنفس وكظم للغیظ، وعفو عن
السيئة، وصفح عن الخطأ.. الخ.

لقد جاءت تجارب الأنبياء والرسل في علاقتهم مع الملوك ضمن نماذج قليلة

(١) سورة غافر: ٧٨.

(٢) سورة الأعراف: ١٢٩.

(٣) سورة المائدة: ٢١-٢٢.

للحكام تيين مشاهد من الحكم، فكانت تجربة إبراهيم عليه السلام مع ملك قومه، وتجربة موسى عليه السلام مع فرعون، وهما التجربتان الأكثر وروداً في القرآن الكريم، بالنسبة لغيرهم من الأنبياء والرسل. فقد غطت علاقة موسى عليه السلام مع فرعون مساحات واسعة من النص القرآني، «فموسى أكثر الأنبياء ذكراً في القرآن، لأنه ذكر (١٣٦) مرة، ثم يليه إبراهيم عليه السلام فقد ذكر (٦٩) مرة، أما نوح عليه السلام فقد ذكر (٤٣) مرة، ثم يوسف ولوط عليهما السلام فقد ذكرا (٢٧) مرة، ثم يأتي ذكر عيسى عليه السلام (٢٥) مرة، وسليمان عليه السلام يذكر (١٧) مرة، أما خاتم الأنبياء والمرسلين محمد عليه وآله، فقد ذكر (٤ مرات)»^(١).

فمن الأنبياء من كان ملكاً مثل داود وسليمان عليهما السلام، ومنهم من كان ربيب ملك كموسى عليه السلام، وأكثرهم كانوا من عامة الناس وأشرفهم حساباً. باستعراض دعوات الأنبياء في القرآن الكريم نجد أن أغلبهم لم يتجاوزوا مرحلة الدعوة، إلى مرحلة إقامة الدولة على أسس الدعوة، إلا دعوة محمد عليه الصلاة والسلام، التي كانت المثال الأوضح للانتقال الدعوة إلى إقامة الدولة في حياة الرسول، فكانت دولة العقيدة.

لكن ما هو الأسلوب الذي اتبعه الأنبياء والرسل في دعواتهم لأقوامهم؟ تميزت دعوة الأنبياء بسمات عامة، نبجدها واضحه باستعراض بعض الآيات القرآنية التي تصف التجربة النبوية على مدار التاريخ الإنساني وسنرى في المباحث الآتية سمات دعوة الأنبياء.

(١) عبد الباقي، محمد فواد. المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، (بيروت: دار احياء التراث العربي، [د.ت.]، صفحات متفرقة.

المبحث الأول الدعوة إلى توحيد الله

لعل من أهم سمات دعوة الأنبياء، هي دعوة أقوامهم إلى توحيد الله، وعبادته، وتحطيم الأصنام، وعصيان المستكبرين المتألهين من البشر، ولهذا نشأ الصراع واشتد، بين الرسول، وبين الطغاة الظالمين، الذين هددت وزلزلت مراكزهم، وتعرضت مصالحهم للخطر. وكفي يثبت الأنبياء والرسول صحة دعوتهم التوحيدية لجأوا إلى عدة براهين منها:

١- بطلان تعدد الآلهة: لقد كان الإنسان القديم يعبد-الظواهر الطبيعية فيجعل الشمس إلهاً، وكذلك القمر، والنجوم، والرياح، والأنهار.. الخ. وذلك لعجزه عن تفسير حدوث هذه الظواهر التي كانت تلحق به ضرراً مادياً، وتثير فيه فزعاً نفسياً، مما جعله يعبدها، ويقدم لها القرابين البشرية، عسى أن ترحمه.

قال تعالى: ﴿و كذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ﴿٧٥﴾ فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين ﴿٧٦﴾ فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين ﴿٧٧﴾ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون ﴿٧٨﴾ إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين﴾. (١)

(١) سورة الانعام: الآيات ٧٥-٧٩.

«ففي عصر إبراهيم وجدت عبادة القمر في مدينة (اور) بلد إبراهيم وكان يطلق على القمر اسم (نانار)، كما عبدت الشمس وأطلق عليها (شماس) كما وجدت عبادة الكواكب وأشهرها كوكب الزهرة أطلق عليها (عشتار) و كوكب المريخ (مردوخ)»^(١).

٢- لقد كان لتعدد الآلهة شكل آخر يتمثل في عبادة الأصنام، التي توارثها الأبناء عن الآباء، مقلدين ما وجدوا عليه آباؤهم، معطين عقولهم عن الوصول إلى عبادة الله الواحد الأحد.

قال تعالى: ﴿ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين﴾ إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ﴿قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين﴾ قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين ﴿قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعين﴾ قال بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين^(٢).

لعل من أهم ميزات دعوة الأنبياء والرسل لأقوامهم، كي يوحدوا الله، حضهم على أعمال العقل والفكر، وترك التقليد للآباء، وبذلك فهم يأملون من جيل الشباب استيعاب دعوتهم، أكثر مما يأملون قبول دعوتهم من قبل كبار السن، لأن هؤلاء من الصعوبة جداً أن يتراجعوا عن معتقداتهم التي أعطتهم شيئاً من الاستقرار النفسي على الرغم من عدم صوابيتها أحياناً، ودعوة الأنبياء والرسل هي من أجل المستقبل القريب والبعيد معاً.

وقوم هود عليه السلام اتهموا نبيهم عندما دعاهم إلى التوحيد، بأنه مجنون أصابته بعض آلهتهم بسوء.

قال تعالى: ﴿قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما

(١) طبارة، عفيف عبد الفتاح، مع الأنبياء في القرآن، ط ٢ (بيروت: دار العلم للملايين، [د.ت]) ص: ١١٨.

(٢) سورة الأنبياء: ٥١-٥٦.

نحن لك بمؤمنين ﴿﴾ إن نقول إلا اعتراك بعض إلهتنا بسوء قال إني أشهد الله
واشهدوا أنني بريء مما تشركون ﴿﴾. (١)

أما قوم فرعون فدعوا إلى مكافحة دعوة موسى ﷺ المفسدة في الأرض كما
قالوا، لأنها لا تقول بآلهة فرعون ولأنها ترى أن هناك إلهاً واحداً. قال تعالى:
﴿وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويذرك وآلهتك
قال سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وإنا فوقهم قاهرون﴾. (٢)

إلا أن الآخر الذي يقف في وجه دعوة الرسول لا يقبل إلا بإبادة صاحب
الدعوة الموحدة، وبذلك يحاول الخلاص منه، لأنه لم يستطع أن يكسب الجولة مع
الرسول، بالحجة والحوار، كيف لا؟ وهذه الدعوة تهدد مكانته ومركزه الذي
وصل في بعض الأحيان إلى درجة التأليه.

قال تعالى: ﴿قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضركم ﴿﴾
أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ﴿﴾ قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم
إن كنتم فاعلين﴾. (٣)

ويضرب القرآن بفرعون مثلاً على ادعاء بعض الملوك الألوهية من خلال
حواره مع موسى ﷺ.

قال تعالى: ﴿قال فرعون وما رب العالمين ﴿﴾ قال رب السموات والأرض
وما بينهما إن كنتم موقنين ﴿﴾ قال لمن حوله ألا تستمعون ﴿﴾ قال ربكم ورب
آبائكم الأولين ﴿﴾ قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون ﴿﴾ قال رب
المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون ﴿﴾ قال لمن اتخذت إلهها غيري

(١) سورة هود: ٥٣، ٥٤.

(٢) سورة الأعراف: ١٢٧.

(٣) سورة الأنبياء: ٦٦-٦٨.

لأجعلنك من المسجونين»^(١).

وفي تجربة مماثلة بين رسول وملك أدعى أنه يحيي ويميت، يتكرر ظهور الملك المتأله في التاريخ البشري.

قال تعالى: ﴿الم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت، قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين»^(٢).

لقد استمرت دعوة التوحيد عبر التاريخ الإنساني بدءاً من آدم عليه السلام حتى خاتم الأنبياء والمرسلين محمد صلى الله عليه وسلم في سلسلة متصلة الحلقات، محاولة إبعاد البشر عن الشرك، وعبادة آلهة متعددة من الكواكب والأصنام والأشخاص.

ومن هنا اعتبر الإسلام كغيره من الديانات السماوية أن الشرك هو عدوه الأول والأخير، لذا جاء محارباً للشرك على كافة مستوياته، لما لهذا الاعتقاد المنحرف من خطر على إنسانية الإنسان، وعلاقته بربه، وبأفراد جنسه.

قال تعالى: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن

يشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً»^(٣).

(١) سورة الشعراء: ٢٣-٢٩.

(٢) سورة البقرة: ٢٥٨.

(٣) سورة النساء: ١١٦.

المبحث الثاني

البلاغ المبين

لقد جرت سنة الله في خلقه أن لا يعاقب أحداً إلا بعد أن يبعث فيهم رسولاً. قال تعالى: ﴿.. وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا﴾.^(١)

وعندما يرسل الله الرسل إلى البشر يقطع على المشركين طريق العذر. فلا حجة لهم يتذرعون بها بأن الله لم يوضح لهم طريق الهدى الذي يسرون عليه. قال تعالى: ﴿رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما﴾.^(٢) أما الجماعة البشرية التي لم يصل إليها البلاغ فهي غير مكلفة بتعاليم الدين، وبذلك ارتبط التكليف بالبلاغ المبين، لكن من يقوم بمهمة البلاغ المبين؟

إن الرسل هم من اختارهم الله واصطفاهم لهذه المهمة الجليلة والخطيرة، ويقع على عاتقهم عبء هذه المسؤولية، فهم مأمورون من الله سبحانه وتعالى بتبليغ رسالاته، وتوعد الرحمن من يكتم الحق، ويقصر في أداء واجبه من الرسل، على الرغم من كل الصعوبات والمحن التي تعرضوا لها، لأن طريق إبلاغ الرسالات مخوف بالمخاطر.

^(١) سورة الاسراء: ١٥.

^(٢) سورة النساء: ١٦٥.

قال تعالى: ﴿... وما على الرسول إلا البلاغ المبين﴾^(١).

ولا يكون البلاغ مبيناً، إلا إذا اتصف بوضوح المعنى، وقوة الحجّة ومنطقية الفكرة. أما وضوح المعنى فيتجلى في بعث الله سبحانه وتعالى للأنبياء والرسل كل بلسان قومه حتى يفقهوا قوله، من خلال الحوار اللفظي بين الرسول وقومه، بحيث لا تكون هناك ذريعة لهم بأنهم لم يفهموا كلام الرسول المتحدث إليهم بلغة أخرى، وهذا لو تم لمنع الاتصال بين الطرفين لصعوبته ولتعدد إمكانيّة التواصل.

قال تعالى: ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم﴾^(٢).

مادامت مهمة الرسول محصورة في البلاغ المبين وعدم كتمان الحق، فلا لوم عليه إن لم يستجيبوا له بعد أن جعل خطابه إليهم واضحاً بيناً، ولم يكتب الحق مهما لاقى من صعوبات في سبيل نشر العقيدة بأوضح صورها، وتاريخ الأنبياء والرسل حافل بصور شتى من هذا الأسلوب الدعوي فنتائج الدعوة من حيث الكم الاجتماعي ربما كانت معدومة، أو قليلة جداً، نظراً لزمن الدعوة واستمرار الرسول بمهمة التبليغ، ومع ذلك لا بد من استمرار مهمة البلاغ المبين من قبل الرسل، فيأتي بعض الأنبياء والرسل ومعهم نفر قليل ممن آمن برسالتهم ودعوتهم إلى الله.

قال تعالى: ﴿.. فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين﴾^(٣).

لم يدخر الأنبياء جهداً في بيان دعوتهم بشكل واضح ومفهوم، إلا أن أقوامهم أصروا على كفرهم حتى أن قوم نوح عليه السلام كانوا يضعون أصابعهم في آذانهم حتى لا يسمعوا كلام النبي الداعي إلى توحيد الله، وكانوا يوصون أبناءهم قبل موتهم بعدم إتباع نوح عليه السلام الذي دعاهم ليلاً ونهاراً، سراً وجهاراً، ولمدة

(١) سورة العنكبوت: ١٨.

(٢) سورة إبراهيم: ٤.

(٣) سورة المائدة: ٩٢.

(٩٥٠) عاماً. فرغم العناد والرفض والمجابهة بالقتل لم يلجأ إلى قتالهم، وإنما لجأ إلى الصبر، حتى ولو اتفقوا على قتله، لقد استنفذ الفرص معهم تماماً، لذا كانت دعوته عليهم بالدمار.

قال تعالى: ﴿قال ربي اني دعوت قومي ليلاً ونهاراً ﴿﴾ فلم يزدتهم دعائي إلا فراراً ﴿﴾ واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكباراً ﴿﴾ ثم اني دعوتهم جهاراً ﴿﴾ ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم إسراراً ﴿﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ثم افضوا إلي ولا تنظروني ﴿﴾. (٢)

إن أكثر ما يجعل الدعوات وضوحاً، هو اعتمادها الحوار العقلي الذي يصل بالإنسان المفكر إلى الإيمان بوحداية الله، عقلاً وتدبراً، تفكيراً ناقداً، لا تقليداً لمعتقدات الآباء، لأن ليس كل ما عليه الآباء يكون بالضرورة سليماً ومنطقياً. وعندما يتجاوز الإنسان الأصنام الفكرية - بعض معتقدات الآباء الخاطئة على كافة المستويات - يستطيع الوصول إلى الحقيقة، وهذا التعميد للطريق بشكل شخصي يجعل الإنسان في مأمن من انحرافات الطريق ومفاجآته وبهذا طالبنا الله في مجال العقيدة.

قال تعالى: ﴿بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون ﴿﴾ وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ﴿﴾ قل أولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم

(١) سورة نوح: ٥-٩.

(٢) سورة يونس: ٧١.

قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون^(١).

هكذا نجد في تصرف الطبقة المترفة المعادي لدعوة الأنبياء والرسل دليل على أن من يمثل هذه الطبقة لايهمه الخلاص الاجتماعي، بل همه الاستمرار والاستقرار في الوضع الراهن الذي يحقق مصالح هذه الطبقة ويحافظ على امتيازاتها.

لقد وصف الله تعالى إبراهيم عليه السلام بأنه حجة في بلاغه المبين. قال تعالى:

﴿وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه....﴾^(٢).

لقد بدأ إبراهيم دعوته بأبيه صانع أصنام القوم، ثم بقومه، مبيناً زيف عبادتهم، وتابع دعوته بعمل حسي عندما حطم الأصنام، متهماً كبيرهم وفق حجة عقلية غاية في الإدانة لعبادة قومه وآلهتهم التي لم تستطع الدفاع عن نفسها. وبهذا العمل - تحطيم الأصنام - انتشر خبر إبراهيم في المملكة، مما جعل المواجهة مع الملك شيئاً لا بد منه. قال تعالى: ﴿وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر أتتخذ أصناماً آلهة إني أراك وقومك في ضلال مبين ﴿١﴾ وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ﴿٢﴾ فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي فلما أفل قال لأحب الآفلين ﴿٣﴾ فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكون من القوم الظالمين ﴿٤﴾ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم

(١) سورة الزخرف: ٢٢-٢٤.

(٢) سورة الانعام: ٨٣.

(٣) سورة الانعام: ٧٤-٧٨.

الظالمين) (١).

من خلال هذه الآيات نجد أن إبراهيم عليه السلام اعتمد في دعوته على التسلسل في النفي حتى توصل إلى اليقين، وذلك احتجاجاً لدينه، وتزييفاً لدين قومه أتى بالحجج على سبيل التدرج في الإلزام، لأن القوم كانوا يعبدون الأصنام ينحتونها على أسماء الكواكب والشمس والقمر ونحوها، فأراد أن يبين لهم أن الكواكب والشمس والقمر لا تصلح لأن تكون آلهة. ثم تتصاعد مستويات الحوار لتصل إلى أعلى مستوى سياسي في البلاد، وذلك مع الملك مباشرة، فكان الحوار الوارد ذكره في الآيات السالفة. ومن خلال الحوار استطاع إبراهيم عليه السلام أن يجر محاوره إلى نقطة لا عودة فيها، وقد أغلق عليه جميع الأبواب التي يمكن أن يفتحها.

فكانت حجج إبراهيم عليه السلام منطقية عقلية يسهل تصديقها، بينما كان الملك لا يملك إلا القوة والبطش بمعارضيه، مما جعله يجر كهما عندما خسر في ساحة الحوار العقلي مع خصمه إبراهيم عليه السلام، فأمر بإحراقه كي يتخلص منه، ويستقر له الحكم.

قال تعالى: ﴿قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين﴾ (٢).

وتبدو أهمية البلاغ المبين في تبليغ الدعوة في ماطلبه موسى عليه السلام من الله تعالى أن يشدد أزره بأخيه هارون لأنه أفصح منه لساناً، إذ كان يعاني من اعاقة في النطق، والبلاغ المبين يحتاج إلى شرح وتوضيح وحوار من أجل بيان طبيعة الرسالة، والعقيدة الجديدة. قال تعالى: ﴿وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردياً يصدقني إني أخاف أن يكذبون﴾ (٣).

فالرسول مطالب باتباع أسلوب البلاغ المبين بالقول اللين والحكمة والموعظة

(١) سورة البقرة: ٢٥٨.

(٢) سورة الأنبياء: ٦٨.

(٣) سورة القصص: ٣٤.

الحسنة حتى لو كان الآخر رمز الظلم والاستبداد في التاريخ الانساني.
قال تعالى: ﴿إذهبوا إلى فرعون إنه طغى﴾ ﴿١﴾ فقولا له قولاً لينا لعله يتذكر أو
يخشى. (١)

وقال تعالى: ﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي
هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين﴾. (٢)
لقد أثبتت التجارب الإنسانية عبر التاريخ أن الذي يرفع شعار الحكمة
والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن من أجل نشر مبادئه وعقيدته تكون
العاقبة في صالحه.

لم يترك الأنبياء والرسل طريقة، أو وسيلة، في سبيل أداء مهمتهم في دعوة
أقوامهم إلا اتبعوها لكنهم لم يحنوا إلا التكذيب، والاعراض، والاهمال. إلا أن
عاقبة الأمر كانت في صالح الرسول وجماعته. قال تعالى: ﴿ولقد كذبت رسل من
قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا..﴾. (٣)

(١) سورة طه: ٤٣، ٤٤.

(٢) سورة النحل: ١٢٥.

(٣) سورة الانعام: ٣٤.

المبحث الثالث

الصبر والحلم

الصبر والحلم من الأخلاق الواجب توفرها بشكل عام عند كل إنسان، وبشكل خاص عند من يقومون بمهمة الدعوة من أنبياء ورسول، أو من المصلحين. «... فالصبر قوة خلقية من قوى الإرادة، تمكن الإنسان من ضبط نفسه لتحمل المتاعب، والمشقات، والآلام، وضبطهما عن الاندفاع بعوامل الضجر، والجزع، والسأم، والملل، والعجلة، والرعونة، والغضب، والبطش، والخوف، والطمع، والأهواء، والشهوات، والغرائز...»^(١)

وعلى مثل هذا ربي رسول الله محمد ﷺ أصحابه في العهد المكي، ثم في العهد المدني، في مرحلة امتلاك القوة وبناء الدولة؛ بالصبر وحده يتمكن الإنسان بطمأنينة وثبات أن يضع الأشياء في مواضعها، ويتصرف وفق مقاييس عقلية هادئة، بغير إندفاع أو تهور، لأن عدم الصبر يدفع إلى التسرع والعجلة، فيضع الإنسان الأشياء في غير مواضعها، ويتصرف برعونة، فيخطيء في تحديد الزمان، ويسيء طريقة التنفيذ، فينقلب صاحب الحق، أو الساعي إلى الخير، إلى مخرب مفسد، ولو أعتصم بالصبر لسلم من كل ذلك. «فالصبر سلاح قوي يمكن صاحبه من إصلاح خصمه، أو الظفر به، وإنه أعظم

(١) الميداني، عبد الرحمن حبنكة، الأخلاق الإسلامية (بيروت: دار القلم [د.ت.]، ج ٢، ص ١١٨.

خلق نفسي وضع موضع الابتلاء في ظروف هذه الحياة الدنيا»^(١).
لعل من سمات دعوة الأنبياء والرسول الهامة هي الصبر والحلم، فقد لاقوا
ألواناً شتى من الصعوبات في سبيل نشر الدعوة، فقد صبر نوح على إيذاء وسخرية
قومه مدة طويلة امتدت (٩٥٠) عاماً، فلم يعرف اليأس أو القنوط.
ولما لم يستجيبوا له بعد استنفاد الفرص جميعها اضطر إلى الدعاء عليهم
بالعذاب، عسى أن يظهر الله الأرض من المفسدين من أجل بناء جماعة موحدة
مؤمنة جديدة.

قال تعالى: ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين
عاماً فأخذهم الطوفان وهم ظالمون﴾ فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية
للعالمين^(٢).

أما إبراهيم عليه السلام فقد ضرب مثلاً رائعاً في الصبر إذ تعرض من أجل دعوته
التوحيدية للقذف في النار لحرقه، فصبر وأنجاه الله منها، ثم كان الطرد من الوطن
ومعه زوجته وابن أخيه لوط، ثم الاستقرار بواد غير ذي زرع، ومافيه من شظف
العيش، وقساوته، إلا أنه نال نتيجة صبره اجتهاء الله وإكرامه فصار أباً للأنبياء،
وجعل الله في هذا المكان القاحل بيته الحرام.

فالصبر شعار الدعوة على مر الأيام، لأنهم لا ينتظرون نتيجة عملهم في
القريب العاجل، وقد عبر عن ذلك رسول الله محمد عليه الصلاة والسلام، عندما
أصابه العذاب في الطائف، فكان أمله أن يخرج من أصلاب هولاء المشركين من
يوحد الله وعلى هذا الخلق العظيم تربي الصحابة، فمن يصبر على تحمل الأذى،
يستطيع أن ينتصر على العواطف، والأهواء، فلا تتحكم في تصرفاته، لأن اتباع الحق
في كل شيء هو الأولى.

(١) م. س. ن. ج ٢، ص ٢٩٥.

(٢) سورة العنكبوت: ١٤، ١٥.

قال تعالى: ﴿فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم
يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم
الفاسقون﴾. (١)

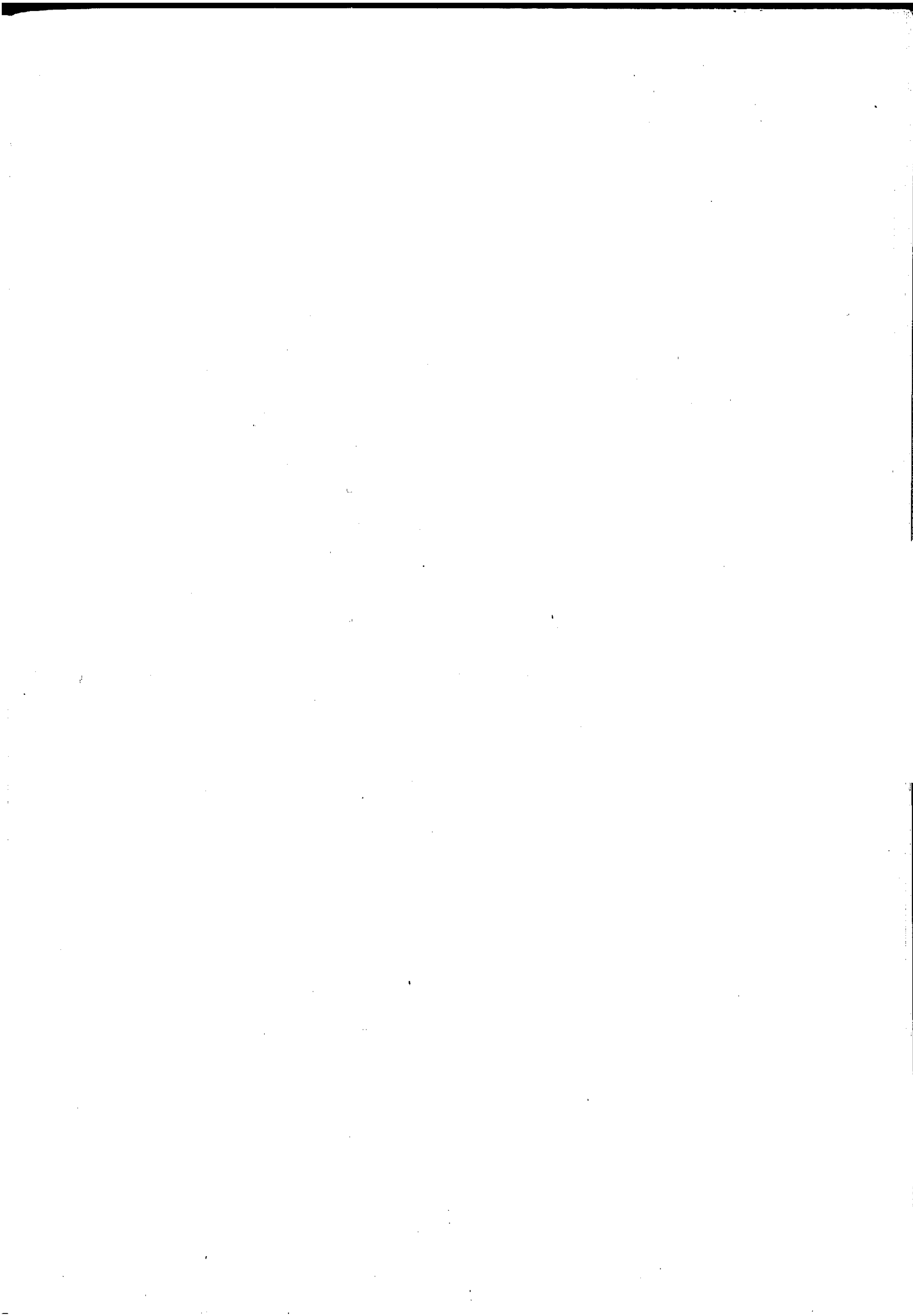
(١) سورة الأحقاف: ٣٥.

المبحث الرابع

القواسم المشتركة في دعوة الرسل

- يمكن ملاحظة الاستنتاجات التالية من خلال استعراض بعض قصص الرسل.
- ١- الدعوة إلى توحيد الله، وإبطال عبادة الكواكب والأوثان والأشخاص.
 - ٢- اتباع أسلوب البلاغ المبين في الدعوة، فلم يكن لهم أي سلوك عنف مع خصومهم.
 - ٣- لم يكن الأنبياء والرسل يسعون إلى مال أو جاه من وراء دعوتهم وكان سعيهم إلى خلاص الانسان من عبودية أخيه الانسان، وانقاذه مما لا يضر ولا ينفع من الأصنام، محتسبين أجرهم عند الله.
 - ٤- لقد كان خصوم الأنبياء والرسل بشكل عام من المترفين، أصحاب المراكز الاجتماعية العليا، الذين هددت مصالحهم بدعوة الرسل إلى المساواة بين جميع الناس، غنيهم وفقيرهم، حاكمهم ومحكومهم، فلاتبقات، ولا امتيازات في ظل عقيدة التوحيد.
 - ٥- إن أكثر اتباع الرسل من الفقراء والمستضعفين، لأن في دعوة الرسل، خلاصاً لهم من العبودية والذل والمهانة، وهذا لا ينفي وجود أفراد من الطبقات الاجتماعية العليا آمنوا بالرسل من أجل دعوة التوحيد.
 - ٦- بقيت أغلب دعوات الرسل في مرحلة الدعوة، إلا دعوتي محمد وموسى عليهما السلام فقد انتقلت من الدعوة إلى إقامة الدولة.

- ٧- الصبر والحلم هما شعار الأنبياء والرسل في دعواتهم.
- ٨- اعتمد الأنبياء في عرض دعوتهم على الحجّة، والمنطق، والحوار بينما استعمل خصومهم، القوة، والبطش، والارهاب.
- ٩- إن دعوة الرسل والأنبياء هي دعوة للعقل والتفكير، ورفض التقليد المتمثل بأفكار الآباء الضالة كعبادة الأصنام والكواكب التي فيها إهانة للعقل الإنساني.
- ١٠- لقد عانى الأنبياء والرسل الطرد من الوطن، والقتل، والسجن، والإيذاء الجسدي، فما من رسول إلا وأصابه شيء من هذه الأشياء، لأنهم بلغوا الرسالة لأقوامهم.
- ١١- لعل دعوة الرسل كانت متجهة نحو المستقبل أكثر من اللحظة الراهنة لإنها عنيت بخطاب الشباب، وبأمل التوحيد للأجيال القادمة.
- ١٢- عند استنفاد الفرص في دعوة القوم كان الأنبياء والرسل يدعون الله فينزل بأمرهم الكافرة العقاب الإلهي، لانقطاع الأمل في هذه الأتوام، ولتطهير الأرض منها، إلا محمداً فكان يدعو لهم ويعتذر عنهم قائلاً: اللهم أهد قومي فإنهم لا يعلمون.



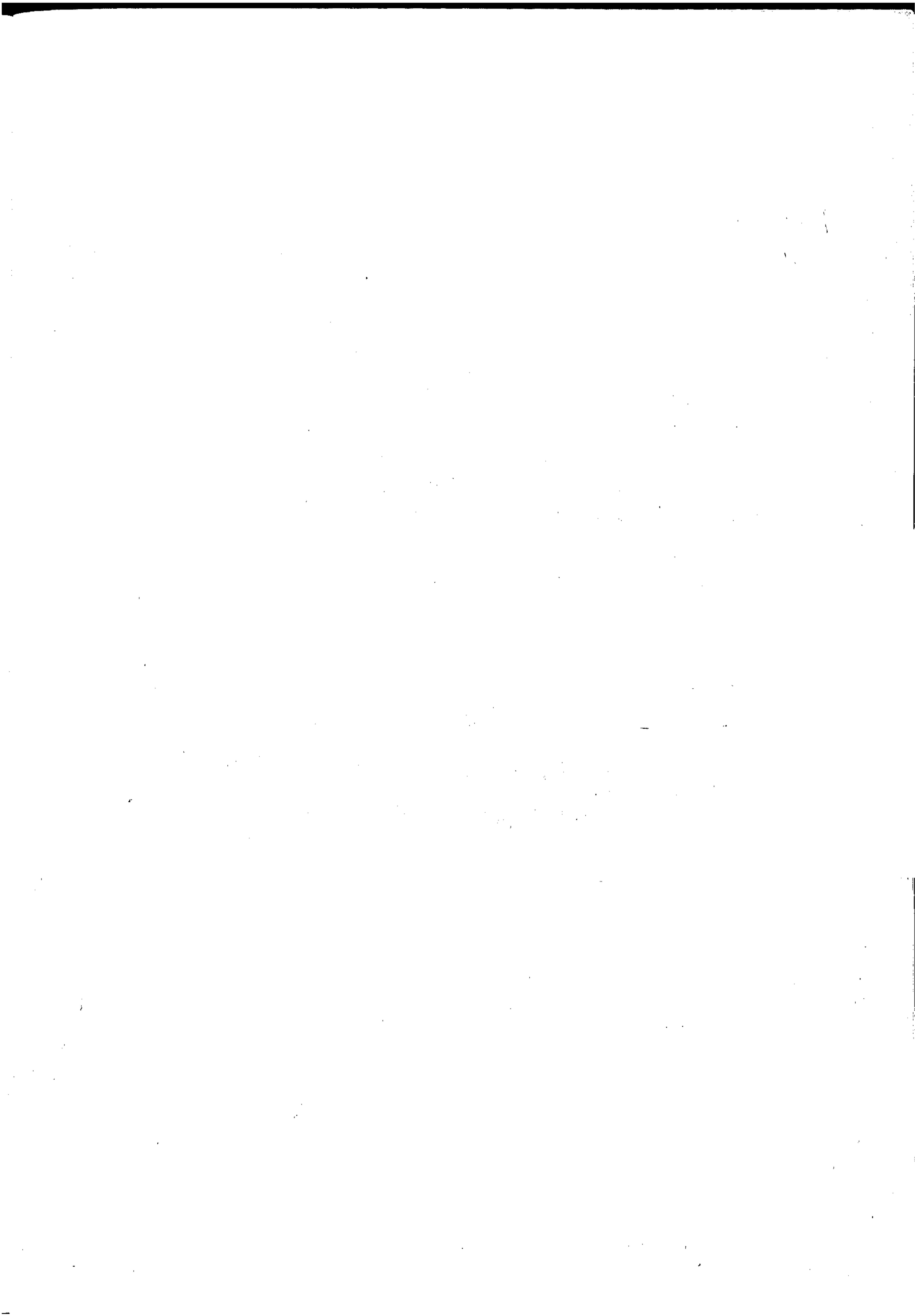
الفصل الثاني

«دروس في الدعوة وأسس للدولة»

المبحث الأول: من الدعوة إلى الدولة

المبحث الثاني: أحاديث نبوية بين الحاكم والمحكوم

المبحث الثالث: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر



المبحث الأول

من الدعوة إلى الدولة

جاء محمد لقومه بدعوة قلبت حياتهم رأساً على عقب، لأنها لم تتناول معتقداتهم فقط، بل شملت حياتهم في جميع مظاهرها: السياسية، والاجتماعية، والاقتصادية، والدينية.

فكان لابد لهم من رد هذه الدعوة، وقهر صاحبها، ليرجع إلى الصف السذي خرج عنه، متراجعاً عن دعوته التي زلزلت كل ما هو جاهلي.

فقریش الآمنة العزيزة الجانب الغنية بتجارته، حامية الكعبة، وصاحبة الرياسة في محيطها، لاشك إنها ستعادي من يريد لدينها تبديلاً، ولنظامها تغييراً، ومحمد عليه الصلاة والسلام داعية توحيد الله، كغيره من الأنبياء والرسل، فلن ترضى بإله واحد عن آلهتها، وأصنامها الجاثمة حول البيت العتيق.

لم يكتف محمد بالدعوة إلى توحيد الله، وتحريم سيء ما كانوا يمارسون، بل دعا إلى ما لا يحبون، وإلى ما يفقدون امتيازاتهم وسيطرتهم. فقد دعا إلى حق المساواة وهم الذين قضوا أعمارهم في التفاخر بالأنساب والتمايز الطبقي، فما بال محمد ﷺ يخرج عليهم بالمساواة بين السادة والعبيد، وتطبيق العدالة الاجتماعية وإقامة دولة تعتمد على ما يقدمه الفرد للجماعة بغض النظر عن أصله ونسبه.

لذا لم تستطع قریش صبراً على دعوة محمد ﷺ، فبدأت تمارس قوتها

وبطشها على محمد رسول الله وصحابته.

فقد روى عبد الله بن عمر قال: «بينما النبي ﷺ ساجد وحوله ناس من قريش جاء عقبة بن أبي معيط بسلا جزور، فقذفه على ظهر النبي ﷺ، فلم يرفع رأسه فجاءت فاطمة رضي الله عنها، فأخذته من ظهره، ودعت على من صنع ذلك». (١)

ومن أشكال المضايقة التي لاقاها رسول الله ﷺ من كفار قريش «أن بعضهم عمد إلى قبضة من التراب على رأسه وهو يسير في سكك مكة، وعاد إلى بيته والتراب على رأسه، فقامت إليه إحدى بناته تغسل عنه التراب وهي تبكي، ورسول الله ﷺ يقول لها: يا بنية لاتبكي، فإن الله مانع أباك». (٢)

لقد سفه رسول الله ﷺ أحلام قومه، وعاب عليهم دينهم، «فأحاطوا به يوماً يقولون: أنت الذي تقول كذا وكذا، لما كان يقول من عيب آلهم ودينهم، فيقول رسول الله: نعم أنا الذي أقول ذلك، فأخذ رجل منهم بجمع ردايه.. فقام أبو بكر ﷺ عنه دونه وهو يبكي ويقول: أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله..». (٣)

إن هذا الموقف له مثيل في كل تجارب الأنبياء والرسل مع أقوامهم، فهذا مؤمن آل فرعون يدافع عن موسى ﷺ، في مجلس فرعون الذي عقده، لإنهاء دعوة موسى ﷺ.

قال تعالى: «وقال فرعون ذروني اقتل موسى وليدع ربه إني أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد» وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتفم إيمانه أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وإن يك

(١) رواه البخاري.

(٢) ابن هشام، أبو محمد عبد الملك، السيرة النبوية، تحقيق طه عبد الرؤوف سعيد (بيروت: دار الجيل. [د.ت])

ج ١، ص ٢٥٩.

(٣) م. س. ن: ج ١، ص ٢٥٩.

كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب»^(١).

لم ييأس رسول الله ﷺ، على الرغم من جهود قريش، وإيذائها له، لذلك اتجه إلى توسيع دائرة الدعوة خارج مكة، فكانت رحلة الطائف عسى أن يجد فيها من يؤمن بدعوته، فيكون نصيراً له، وعزاء عن قومه الكافرين.

لكن أهل الطائف لم يكونوا أحسن حالاً من جيرانهم أهل مكة، وخاصة أن هناك تحالفاً فيما بينهما. «فقد ضرب رسول الله ﷺ، بالحجارة من قبل السفهاء والأطفال، حتى أدمى وجهه الكريم، وإذ بملك الجبال يناديه قائلاً: يا محمد إن الله قد سمع قول قومك لك، وأنا ملك الجبال، وقد بعثني ربك إليك لتأمرني فيما شئت، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين. فقال رسول الله ﷺ: بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئاً»^(٢).

لقد كان رد رسول الله ﷺ على وحي السماء، غاية في الرحمة والصبر، وكظم الغيظ، والأمل بالمستقبل، وهو قادر على إيقاع الأذى بمن آذوه عن طريق وحي السماء.

لأن الغاية من دعوة الإسلام الذي جاء بها محمداً ﷺ ليس إنهاء الكفر، وإبادة أهله، وسيادة الإسلام بالإكراه على الآخرين. بل إصلاحهم وهدايتهم، ونشر العدل، وإزالة الظلم عن الناس كافة، بحيث يصبحون أحراراً فيما يعتقدون.

على الرغم مما أصابه في الطائف فرسول الله ﷺ يناجي ربه بهذا الدعاء «اللهم إليك أشكو ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وهواني على الناس، يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربي، إلى من تكلني؟ إلى بعيد يتجهمني، أم إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي، ولكن عافيتك هي

(١) سورة غافر: ٢٦، ٢٧.

(٢) ابن هشام. م. س: ج ٢، ص ٤٨.

أوسع لي، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو يحل علي سخطك، لك العتبى حتى ترضى، لا حول ولا قوة إلا بك»^(١).

لقد توالى الآيات القرآنية في النزول (في العهد المكي) تشيئاً لفؤاد النبي، وحائاة إياه، وصحابته، على مزيد من الصبر، وتحمل الأذى، ولهم فيما سبق من الأنبياء والرسل أسوة حسنة، لما عانوه من أقوامهم. فقديماً كذب الأنبياء، وقيل عنهم أنهم كهنة، وسحرة، ومجانين.. الخ.

وقال تعالى: ﴿ولقد كذبت رسلٌ من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا..﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك..﴾^(٣).

هذا بعض مآلقاته رسول الله محمد عليه الصلاة والسلام من قومه. فماذا أصاب أصحاب محمد من تعذيب بأيدي كفار قريش؟
لقد أصاب أصحاب رسول الله ﷺ ألوان كثيرة من العذاب والاضطهاد، فمن الحرق والتعذيب في رمضاء مكة، إلى التعذيب الذي أدى إلى فقدان البصر، ومن الهجرة، وترك الوطن، إلى الاستشهاد في سبيل الله، وأشكال أخرى من الاضطهاد.

أصاب صحابة الرسول، وبالأخص العبيد والضعفاء منهم، عذاب شديد من قبل كفار قريش.

فقد روى ابن اسحق: «.. ثم إنهم عدوا على من أسلم، واتبع رسول الله ﷺ من أصحابه، فوثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين، فجعلوا يجسسونهم

(١) م.س.ن، ص.ن.

(٢) سورة الأنعام: ٣٤.

(٣) سورة فصلت: ٤٣.

ويعذبونهم بالضرب والجوع والعطش، وبرمضاء مكة إذ اشتد الحر، من استضعفوا منهم، يفتنونهم عن دينهم، فمنهم من يفتن من شدة البلاء الذي يصيبه ومنهم من يصلب لهم ويعصمه الله منهم...»^(١).

فمن هؤلاء الصحابة الذين عذبوا، وأبلوا بلاء حسناً، (بلال بن رباح) مولى أمية بن وهب بن حذاقة من جمح، «كان إذا حميت الظهرية في بطحاء مكة، يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره، ثم يقال له: لاتزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد، وتعبد اللات والعزى، فيقول وهو في ذلك البلاء: أحد، أحد...، وكان يمر به وهو يعذب - ورقة ابن نوفل - بذلك فيقول ورقة: (أحد أحد والله يا بلال، ثم يقبل على أمية بن خلف، ومن يصنع ذلك به من بني جمح، فيقول: أحلف بالله لئن قتلتموه على هذا لأتخذته حناناً»^(٢)...»^(٣).

إن الذي جعل ورقة بن نوفل يتخذ هذا الموقف المؤيد لبلال، ولعقيدته، ومؤنباً ومخاصماً لسادة بلال المشركين، هو أسلوب الدعوة الذي انتهجه رسول الله وصحابته، والمتمثل بأداء الواجب مهما كان مركز صاحبه، دون المطالبة بالحقوق، ولمعرفته أن هذا النبي وأصحابه أهل دعوة حق ورسالة سماوية.

لقد لاقى صحابة آخرون عذاباً شديداً، من قبل مشركي مكة، فكان منهم آل ياسر.

روى ابن اسحق: «.. وكانت بنو مخزوم يخرجون بعمار بن ياسر، وبأبيه، وبأمه، وكانوا أهل بيت اسلام، إذ حميت الظهرية، يعذبونهم برمضاء مكة، فيمر بهم رسول الله ﷺ فيقول: صبراً آل ياسر، موعدكم الجنة، فأما أمه فقتلوها، وهي

(١) ابن هشام، م.س. ج ١، ص ٢٧٧.

(٢) حنانا: أي إذا مات أجعل قبره مثبركاً به.

(٣) ابن هشام، م.س. ج ١، ص ٢٧٧، ٢٧٨.

تأبى إلا الاسلام وكانت أول شهيدة في سبيل الله»^(١).

إلا أن أذى الكفار واضطهادهم لصحابة رسول الله ﷺ جعل قسم من الصحابة يهاجر إلى الحبشة، ولقد كان لهذه الهجرة في سبيل العقيدة، أثر نفسي في نفوس كفار قريش، وكان بينهم آنذاك عمر بن الخطاب، «.. فعن أم عبد الله بنت أبي حثمة، قالت: والله إنا لنترحل إلى أرض الحبشة، وقد ذهب عامر في بعض حاجاتنا، إذا أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف علي وهو على شركه، قالت: وكنا نلقى منه البلاء أذى لنا وشدة علينا، قالت: فقال: إنه للانطلاق يأم عبد الله! قالت: فقلت: نعم والله، لنخرجن في أرض الله آذيتونا، وقهرتمونا حتى يجعل الله مخرجنا. قالت: فقال: صحبكم الله، ورأيت له رقة لم أكن أراها، ثم انصرف وقد أحزنه، فيما رأى خروجنا. قالت: فجاء عامر بحاجته تلك فقلت له: يا أبا عبد الله لو رأيت عمراً آنفاً ورقته، وحزنه علينا.

قال: أطمعت في إسلامه؟ قالت: قلت: نعم، قال: فلا يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب، فقالت: ياساً منه لما كان يرى من غلظته وقسوته على الاسلام..»^(٢).

على الرغم من شدة العذاب الذي أصاب صحابة رسول الله عليه الصلاة والسلام، فقد كان يأمرهم بالصبر والحلم، وكظم الغيظ، ومنعهم من الانتقام لأنفسهم من أعدائهم، بل منعهم حتى من الدفاع عن أنفسهم وذلك بوحي من السماء. لأن العذاب، والمحن هو الذي يفرز الخبيث من الطيب، وتحمل هذه الظروف الصعبة هي التي توهم حاملها لقيادة المجتمع الجديد مجتمع الدولة على أساس الدعوة والعقيدة.

(١) ابن هشام: ج ١، ص ٢٧٩.

(٢) ابن هشام: م.س، ج ١، ص ٤٩٤، ٤٩٥.

قال تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة...﴾^(١).
 لكن الانسان يضعف أحياناً أمام أهوال العذاب، لذا طلب صحابي من
 رسول الله ﷺ أن يدعو الله لهم ويخلصهم من العذاب. فقد «روى عن نخباب بن
 الأرت أنه قال: أتيت رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة، وهو في ظل الكعبة، وقد
 لقينا من المشركين شدة، فقلت يا رسول الله: ألا تدعو الله لنا؟ فقعد وهو محمر
 الوجه، فقال: لقد كان من قبلكم ليمشط بمشاط الحديد مادون عظامه من لحم أو
 عصب، ما يصرف عن دينه، وليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء
 إلى حضرموت لا يخاف إلا الله»^(٢).
 وفي الأمم التي نخلت أوصى بوذا أحد تلامذته المدعو (بوريا) قبل أن يرسله
 للتبشير سألته:

- إذا اتفق يابوريا ووجه إليك أحدهم ألفاظاً بذيمة خشنة وقحة فماذا أنت

قائل؟

- أجابه التلميذ: أشكرهم لأنهم لم يضربوني.
 - وإن ضربوك أو رموك بالأحجار؟
 - أشكرهم لأنهم لم يضربوني بالعصا أو بالسيف.
 - وإن ضربوك بالعصي أو بالسيوف.
 - أشكرهم لأنهم لم يجرموني الحياة نهائياً.
 - وإن حرموك الحياة؟
 - أشكرهم إذ نخلصوا روحي من سجن هذا الجسد السيء دون ألم كبير.
- «فقال بوذا حينئذ: أحسنت يابوريا بما أتيت من الصبر، والعزم، والحزم،
 والثبات. فاذهب إلى القبيلة وأقم فيها، وكما وصلت إلى الساحل فأوصلهم معك،

(١) سورة النساء: ٧٧.

(٢) رواه البخاري..

وكما تعزيت فعزهم معك، وكما وصلت إلى النرفانا الكاملة فأوصلهم أيضاً معك». (١)

أما اليسوع فقد قال مؤنباً أحد أتباعه عندما سل سيفه «... وإذا واحد من الذين مع يسوع مد يده، واستل سيفه، وضرب عبد رئيس الكهنة فقطع أذنه فقال له يسوع: رد سيفك إلى مكانه لأن كل الذين يأخذون السيف بالسيف يهلكون». (٢)

إن المحن، والصعوبات التي تصيب الدعوة، هي التي تفرز الخبيث من الطيب، والمؤمن من المنافق، فلو ترك الأمر بدون ابتلاء، لاستوى في ذلك الصادق والكاذب، لأن التضحيات في سبيل الدعوة، هي المحك الأساسي والجوهري لمدى الالتزام بمبادئ هذه الدعوة، وصدق الذين يعتقدونها.

قال تعالى: ﴿أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون﴾ ولقد فتنا الذين من قبلكم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين». (٣)

وتتوالى المحن، والمضايقات لرسول الله وأصحابه، فمن الحصار والمقاطعة الاقتصادية، التي استمرت ثلاث سنوات، إلى الهجرتين الأولى والثانية، ولعل الهجرة فيها من العذاب والألم، أكثر مما في العذاب الجسدي من ألم. في الهجرة، ترك للمال، وللأهل، وللوطن، أما زمن العودة فغير معروف، إنها الاختبار الثاني لرجال الدعوة، بعد صبرهم، وتحملهم لآلام العذاب الذي حل بهم وهم في مكة.

لقد أسس المسلمون، ورسولهم الكريم دولة الاسلام في المدينة المنورة،

(١) الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم. الملل والمحل، تحقيق محمد سيد كيلاني (بيروت: دار صعب،

١٩٨٦) ج ٢، ص ١٥.

(٢) انجيل متى: الاصحاح ٢٦.

(٣) سورة العنكبوت: ٢، ٣.

وصارت لهم شوكة وقوة، يستطيعون أن يقاتلوا من يعترض دعوتهم، وفي حالات كانوا هم البادئين بالقتال، لقد أذن لهم بذلك بعد تشكل المجتمع المسلم وتميزه. ويبقى فتح مكة، عاصمة ومركز المشركين آنذاك. حدثاً له أهمية خاصة لقد أعطى رسول الله ﷺ، في موقفه من مشركي مكة، أعدائه وخصومه في العقيدة والذين أوقعوا كل أشكال الاضطهاد به وبأصحابه، درساً غاية في الرحمة، والتسامح، والمحبة، والعفو عند المقدرة، وذلك عندما كبح حب الانتقام عند صحابي من الأنصار، عندما استل حسامه لإراقة دماء مشركي مكة.

فقد «بلغ رسول الله ﷺ أن سعد بن عبادة، قال لأبي سفيان عندما رآه في مضيق الوادي: اليوم يوم الملحمة، اليوم تستحل الكعبة، فلم يرض عليه الصلاة والسلام بقوله هذا، فقال: بل اليوم يوم المرحمة، اليوم يعظم الله الكعبة. وأمر قادة جيشه أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم. وخطب رسول الله قائلًا: ... يامعشر قريش ماترون إني فاعل بكم؟ قالوا: خيراً أخ كريم وابن أخ كريم. فقال: اذهبوا فأنتم الطلقاء»^(١).

فعلى الرغم من أن رسول الله وصحابته، أصبحوا يملكون القوة، التي يستطيعون بها الانتقام من كفار قريش، إلا أنهم لم يفعلوا ذلك، بل أحمدوا نار الفتنة، وأنهوا دورة العنف في المجتمع الإسلامي قبل أن تبدأ ثانية. وبهذا كان ببيان الدولة الإسلامية - ماالتزمت بهذا المبدأ - قوياً متيناً تربط أفرادها المحبة، والود والتسامح، والعفو.

وقال عيسى عليه السلام: «أرايتم البنائين كيف لا يضعون حجراً، إلا والأساس نصب أعينهم، فيقيسونه لسيروا إذا كان مستقيماً لكيلا يسقط الجدار»^(٢). هذا بالنسبة لمن يبني جداراً، فكيف بمن يسعى لبناء مجتمع جديد؟!

(١) ابن هشام، م.س: ج ٢، ص ٤١.

(٢) انجيل برنابا: ص ١٤١.

فقد عبر بوذا عن أهمية التسامح مع الآخرين قائلاً: «فلئن كنا نرد على البغض، يبغض مثله، فكيف يمكن أن تنتهي البغضاء؟»^(١)

إن المجتمع الذي كان محمد ﷺ يسعى لبنائه، وقد بناه فعلاً، هو مجتمع المحبة، والايثار، والتسامح، والعدل، مجتمع البيان المرصوص الذي يشد بعضه بعضاً..

ترتبط قضية التعاضد الاجتماعي الذي دعى إليها الاسلام، باستقرار، واستمرار المجتمع على أسس تكافلية بين جميع أفراد الجماعة، وبكل مستوياتهم الاجتماعية. عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد، إذ اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى»^(٢).

(١) فيلسيان شالي، موجز تاريخ الأديان، ترجمة حافظ الجمالي، (دمشق: دار طلاس، ١٩٩٠) ص: ٩٩.

(٢) رواه الشيخان.

المبحث الثاني

أحاديث نبوية بين الحاكم والمحكوم

لم يترك رسول الله ﷺ شيئاً ذا أهمية في عالم الدين والنواميس الأخلاقية، إلا وحث عليه إذا كان خيراً، وحذرنا منه إذا كان شراً. وقد وضع حدوداً تنظم العلاقة بين الحاكم والمحكوم، لما لهذه العلاقة من أهمية في استقرار الجماعة واستمرارها.

فكانت حياته، عليه الصلاة والسلام: مثلاً حياً لصورة الحاكم المسلم على الرغم من بساطة الدولة الإسلامية في بدايتها من حيث التركيبة السياسية، إذ كانت أقرب ماتكون إلى التنظيم القبلي وإن بدت أكثر تطوراً، وقد أعطى نموذجاً فريداً في قيادة الجماعة، فكانت استشارته لأصحابه من العلامات البارزة في سلوكه السياسي، فلم ينفرد برأي، مادامت الجماعة المسلمة ترى غير ذلك، فالمسلمون أعلم بأمور دنياهم، ومادام الأمر لا يتعلق بوحى السماء، فالرسول ﷺ يصيب ويخطأ.

قال تعالى: ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين﴾.^(١)

^(١) سورة آل عمران: ١٥٩.

وقال تعالى: ﴿والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم
ومما رزقناهم ينفقون﴾. (١)

إن ممارسة رسول الله كقائد للدولة الإسلامية ومشاورته لأصحابه أنهى
سلوك استبداد الحاكم لشعبه، لأن سياسة الدولة أمر دنيوي. وبذلك الغى مفهوم
الحاكم المقدس المرتبط بالسماء، الذي لا يعرف حكمه الخطأ أو المراجعة فلم يحرص
المسؤولية بشخص الحاكم فقط، بل جعلها مسؤولية اجتماعية، كل في عمله، بدءاً
من المنزل وانتهاءً بالحاكم الأعلى للأمة..

«فمن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: ألا كلكم راع وكلكم
مسؤول عن رعيته، فالإمام الذي على الناس راع وهو مسؤول عن رعيته، والرجل
راع على أهل بيته وهو مسؤول عن رعيته، والمرأة راعية على أهل بيت زوجها
وولده وهي مسؤولة عنهم، وعبد الرجل راع على مال سيده وهو مسؤول عنه،
ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته». (٢)

فالرعاية في هذا الحديث هي حفظ الأمانة وإقرار المسؤولية، وهي موزعة
على جميع أفراد المجتمع، كل مسؤول عما كلف برعايته وحفظه. وإذا لم تحفظ
الأمانة فنحن أمام الظلم الشامل لجميع مستويات الجماعة، فالحاكم الذي لا يساعد
الناس على نيل حقوقهم هو ظالم.

والرجل الذي يسيء معاملة زوجته وأولاده هو ظالم.
والمرأة التي لا تراعي حقوق زوجها، وتهمل تربية أولادها هي ظالمة.
والرجل الذي لا يحفظ مال سيده، أو من استأجره، هو ظالم.
وفي مجتمع يعم فيه الظلم واللامسؤولية يحتاج إلى عمليتي تطهير، وإعادة بناء،
وفق معايير العدل والمساواة لأنه مهدد بالإنهيار.

(١) سورة الشورى: ٣٨.

(٢) رواه البخاري.

لكن ماهي واجبات المحكوم تجاه الحاكم؟ وإلى أي مدى يجب طاعة الحاكم؟

١- واجبات المحكوم تجاه الحاكم:

يمكن تقسيم واجبات المحكوم تجاه الحاكم إلى ثلاثة مستويات:

أ- المستوى الأول: الطاعة في المعروف:

هذه الطاعة مشروطة بطاعة أولى الأمر لله ولرسوله.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ...﴾^(١).

ولهذه الطاعة حدود، أولها: استطاعة الفرد نفسه أن يفي بالواجبات المترتبة على البيعة.

«روى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال: كنا إذا بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة يقول لنا: فيما استطعتم»^(٢).

وثاني هذه الحدود الطاعة في المعروف، فلا طاعة في المعصية.

«وعن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: على المرء السمع والطاعة، فيما أحب وكره، إلا أن يؤمر بمعصية فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة»^(٣).

ب - المستوى الثاني: النصيحة وقول الحق للحاكم:

«قال ﷺ: إن الله يرضى لكم ثلاثة: أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم»^(٤).

و«قال ﷺ: الدين النصيحة، الدين النصيحة، الدين النصيحة قالوا لمن

(١) سورة النساء: ٥٩.

(٢) رواه الشيخان.

(٣) رواه مسلم.

(٤) رواه مسلم.

يارسول الله؟ قال ﷺ: لله، وكتابه، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(١).
لكن النصيحة الهادئة اللينة، لا تجدد نفعاً، في بعض الأحيان، وخاصة إذا كان
الحاكم جائراً، فهنا تصبح كلمة الحق من أعظم أشكال الجهاد. لأن قول الحق يمنع
استبداد الحاكم في رعيته.

فقد قال رسول الله ﷺ: «أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر»^(٢).
«وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: من رأى منكم منكراً
فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف
الإيمان»^(٣).

ويلاحظ من الحديثين السابقين أن تغيير المنكر يتم بالقول، وإلا بالقلب، أما
التغيير للمنكر باليد فيحتاج إلى قوة بحيث تكون العاقبة في صالح الأمر بالمعروف،
ولا تنعكس عليه سلباً، وإلا صار هذا التغيير فتنة اجتماعية.

لكن ماهو موقف المسلم إذا ابتلى بحاكم جائر؟ وهنا نكون في المستوى
الثالث لحدود الطاعة.

ج- الصبر وأداء الواجب:

«فعن أبي مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إنكم سترون بعدي أثره
وأموراً تنكرونها قالوا: فما تأمرنا يارسول الله؟ قال: أدوا إليهم حقهم، واسألوا
الله حقكم»^(٤).

و«عن عوف بن مالك الأشجعي عن رسول الله ﷺ قال: خيار أئمتكم الذين
تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم، وشرار أئمتكم الذين

(١) رواه البخاري.

(٢) رواه ابن ماجه والترمذي وأبو داود.

(٣) رواه مسلم.

(٤) رواه الشيخان.

تبغضونهم ويبغضونكم. قلنا: يا رسول الله أفلا ننايذهم عند ذلك؟ قال: لا. ما أقاموا فيكم الصلاة، لا ما أقاموا فيكم الصلاة»^(١).

«وعن عبادة بن الصامت قال: بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر، والمنشط والمكره، وعلى أثرة علينا، وعلى أن لا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله منه برهان، وعلى أن نقول الحق أينما كنا ولا نخاف في الله لومة لائم»^(٢).

من خلال قراءة الأحاديث السابقة نلاحظ أن رسول الله دعى إلى طاعة الحكام، لكن هذه الطاعة مشروطة، بأن لا تكون في معصية الله، وفي حال ابتليت الأمة بحاكم ظالم، يبدأ في هذه الحالة، الصراع السلمي من خلال المعارضة القولية للمستبد، وحذر عليه السلام من انتقال هذه المعارضة إلى معارضة مسلحة، لأن عاقبة هذه المعارضة الفتن، وعدم الاستقرار، واضطراب أحوال الأمة. ويبقى ظلم الحاكم أهون من الفتنة الناتجة عن الخروج عليه، أما من يقول كلمة الحق أمام الحاكم الظالم، فهو شهيد، إذا قتله هذا الحاكم الجائر نتيجة لقول كلمة الحق، فالفارق شاسع بين الخروج وبين الشهادة.

لكن الخروج على القانون الظالم ليس بقتال صاحبه، بل بعدم الالتزام بتنفيذه، وفي هذا مراقبة للحاكم من قبل الأمة، فتخفف من ظلمه، بل تكبحه عن ممارسة الظلم أصلاً، ويقوم بهذا الأمر الجليل ممثلوا الأمة من (محكمة دستورية عليا، نواب الأمة، أهل الحل والعقد، مجلس خبراء في كافة شؤون المجتمع... الخ).

قال تعالى: ﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون﴾^(٣).

^(١) رواه مسلم.

^(٢) رواه الشيخان.

^(٣) سورة آل عمران: ١٠٤.

٢- واجبات الحاكم تجاه المحكوم:

إن العدل وإزالة الظلم، من الواجبات الرئيسة للحاكم تجاه الأمة، لأن الإسلام جاء ليزيل الظلم، ويشيع العدل بين الناس، ولم يأت ليزيل الكفر. لذا فإن أغلب الأحاديث النبوية التي وردت في صفات الحاكم تحث الحاكم على العدل، لماله من عواقب حميدة سواء على المستوى الشخصي للحاكم في دنياه وآخرته، أو بالنسبة للجماعة الإنسانية بشكل عام. فجزاء العدل الجنة، أما الظلم فجزاؤه النار، وبغض الله له.

«فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل...»^(١)

«وعن عياض بن حمار رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: أهل الجنة ثلاثة: سلطان مقسط، ورجل رحيم القلب بكل ذي قرى ومسلم، ورجل غني عفيف متصدق»^(٢).

«وعن النبي ﷺ أنه قال: أحب الخلق إلى الله إمام عادل، وأبغضهم إليه إمام جائر»^(٣).

والعدل هدف كل الشرائع السماوية قال تعالى: ﴿لقد أرسلنا رسلنا بالبينات، وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط...﴾^(٤). وقال تعالى: ﴿إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها، وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل...﴾^(٥).

(١) رواه الشيخان.

(٢) رواه مسلم.

(٣) رواه الامام أحمد في مسنده.

(٤) سورة الحديد: ٢٥.

(٥) سورة النساء: ٥٨.

والعدل في المنظور الاسلامي عدل مطلق يجب أن يسود كل الظروف
والفئات في حالة الرضى والنزاع مع الأصدقاء والأعداء.

قال تعالى: ﴿... ولا يجرمكم شنآن قوم على ألا تعدلوا، اعدلوا هو أقرب
للتقوى...﴾^(١).

وقد حذر رسول الله من غش الرعية، «فقال ﷺ: ما من راع يسترعيه الله
رعيته، يموت يوم يموت وهو غاش لها إلا حرم الله عليه رائحة الجنة»^(٢).

وقد دعا رسول الله للحاكم العادل الرفيق برعيته، ودعا على الحاكم الظالم:
«فعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: اللهم من ولي من أمر
أمتي شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه، ومن ولي من أمر أمتي شيئاً فرفق بهم فأرفق
به»^(٣).

ومن واجبات الحاكم أن يختار الأكفاء لشغل مناصب الدولة معتمداً مبدأ
تكافؤ الفرص أمام الجميع، دون اعتبارات النسب والقربى، أو الطبقة الاجتماعية.
«قال عليه الصلاة والسلام: من قلد رجلاً عملاً على عصابة، وهو يجد في
تلك العصابة أرضى منه، فقد خان الله وخان رسوله، وخان المؤمنين»^(٤).

لكن هل يعتبر ظلم الحاكم قدراً مكتوباً على الأمة لا خلاص منه؟ وهل من
المعقول أن يبقى الحاكم الظالم دون رقابة، أو أخذ على يديه، انتظاراً ليوم
الحساب؟.

لعل في تطور الفكر السياسي الانساني وما وصل إليه من تجربة وممارسة فيه
العلاج الصحيح لظلم الحاكم، وذلك بتحديد مدة حكمه، وبوجود هيئة دستورية

(١) سورة المائدة: ٨.

(٢) رواه مسلم.

(٣) رواه مسلم.

(٤) رواه الحاكم في صحيحه.

تراقب تصرفات الحاكم، ولا تسمح له بالظلم، خاصة إذا كانت هذه الهيئة مستقلة عن سلطة الحاكم. وأي حاكم وصل إلى الحكم بشكل ديمقراطي، لا يمكنه إلا أن يعدل مع شعبه، لأنه يحتاج إليهم في مرحلة قادمة إذا أراد الاستمرار في الحكم، ولوجود معارضة سياسية تراقب كل صغيرة وكبيرة تصدر عنه، خاصة السلبات منها.

يلاحظ أن الأحاديث السابقة تؤكد على ضرورة وجود الحاكم، ولزوم طاعته وإن كان ظالماً وصل إلى الحكم بطريق الاغتصاب، وتبين طرق المعارضة وتقويم الأخطاء أقلها الطاعة المشروطة والانكار القلبي، وأعلاها قول الحق، والاستشهاد في سبيل ذلك، وتحذر من الخروج على الجماعة لما له من عاقبة سيئة، وخطيرة على مستوى الفرد والجماعة.

المبحث الثالث

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، مبدأ هام في حياة الجماعة المسلمة وهو الذي أخرج المسلم من مرحلة العصا بيد الحاكم، إلى مرحلة الانسان الحامل للفكرة الذي لديه مقياس يستطيع على أساسه أن يقبل أو يرفض.

وقول الحق واجب على كل مسلم، أينما حل، في البيت، في العمل، في الشارع.. الخ. وهو فرض عين على الأمة لا يسقطه إلا قيام ففة أو جماعة بهذا العمل الهام. لكن ماهي مواصفات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟

لقد حددها ابن تيمية قائلاً: «لابد من ثلاث صفات يجب أن تتوفر في الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وهي العلم، والرفق، والصبر.

العلم قبل الأمر والنهي، والرفق معه، والصبر بعده، هذا كما جاء في الأثر عن بعض السلف ورووه مرفوعاً، ذكره القاضي أبو يعلى في المعتمد: لا يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر إلا من كان فقيهاً فيما يأمر به، فقيهاً فيما ينهى عنه، رفيقاً فيما يأمر به، رفيقاً فيما ينهى عنه، حليماً فيما يأمر به حليماً فيما ينهى عنه»^(١).

لقد ربط الله سبحانه وتعالى بين خيرية الأمة، وقيامها بواجب الأمر

^(١) ابن تيمية، تقي الدين أحمد عبد الحلیم، الحسبة في الاسلام، (بيروت: دار الكتاب العربي، [د.ت.]]، ص ٧٢، ٧٣.

بالمعروف والنهي عن المنكر.

قال تعالى: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله...﴾. (١)

أما الذين مكنهم الله في الأرض، فقد أناط بهم إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والصبر على الأذى الناتج عن أداء هذه الوظيفة الاجتماعية الهامة.

قال تعالى: ﴿الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور﴾. (٣)

و«عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها، وكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً». (٤)

هكذا نجد أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قضية اجتماعية، لأن لهذا المبدأ وظيفة تطهيرية مباشرة، تمنع من تراكم الأخطاء، وزيادة الانحرافات التي تحدث عند تطبيق المبادئ النظرية، وممارستها عملياً، وفي غياب هذا المبدأ عن الساحة السياسية سنجد فرقاً شاسعاً، إن لم يكن مغايراً تماماً، بين النظرية وبين

(١) سورة آل عمران: ١١٠.

(٢) سورة الحج: ٤١.

(٣) سورة لقمان: ١٧.

(٤) رواه البخاري.

تطبيقاتها، وهو ما يسمى بالنقد، والنقد الذاتي لأنه كمشروط الجراح الذي يزيل أسباب المرض الذي يصيب الجسم.

«عن حذيفة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقابا منه ثم تدعونه فلا يستجاب لكم»^(١).

هذا على المستوى النظري أما على المستوى التطبيقي لهذا المبدأ فقد كانت هنالك مواقف عديدة بين الفقهاء والحاكم على مدى التاريخ الاسلامي. وذلك لتداخل السياسي مع الديني في الشريعة الاسلامية، لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تطبيقاً مباشراً للعقيدة.

وفي تجربة أبي ذر الغفاري المعارضة لسياسة الدولة، التي ابتعدت عن تعاليم الدعوة، في بعض تصرفات ولاتها، الذين فتحت عليهم الدنيا، فغيرت من أحوالهم، إلا بعض الصحابة الذين اتبعوا الزهد والورع سلوكاً حياتياً واعتبروا اقبال الدنيا على المسلمين من المهلكات، على الرغم من شرعية الأخذ من الدنيا بنصيب.

إن معارضة أبي ذر الغفاري لم تخرجه من الجماعة، ولم يدعو إلى ثورة مسلحة على أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه. فقد التزم الجماعة وقال الكلمة التي رأى أنها الحق.

«فعن عبد الله بن سيدان السلمي قال: تناجى أبي ذر وعثمان حتى ارتفعت أصواتهما، ثم انصرف أبو ذر مبتسماً فقال له الناس: مالك ولأمر المؤمنين؟ قال: سامع ومطيع ولو أمرني أن آتي صنعاء أو عدن ثم استطعت أن أفعل لفعلت. وأمره عثمان أن يخرج إلى الربذة»^(٢).

(١) زواه الترمذي.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى. (بيروت: دار صادر، ١٩٨٥) ج ٤، ص ٢٧.

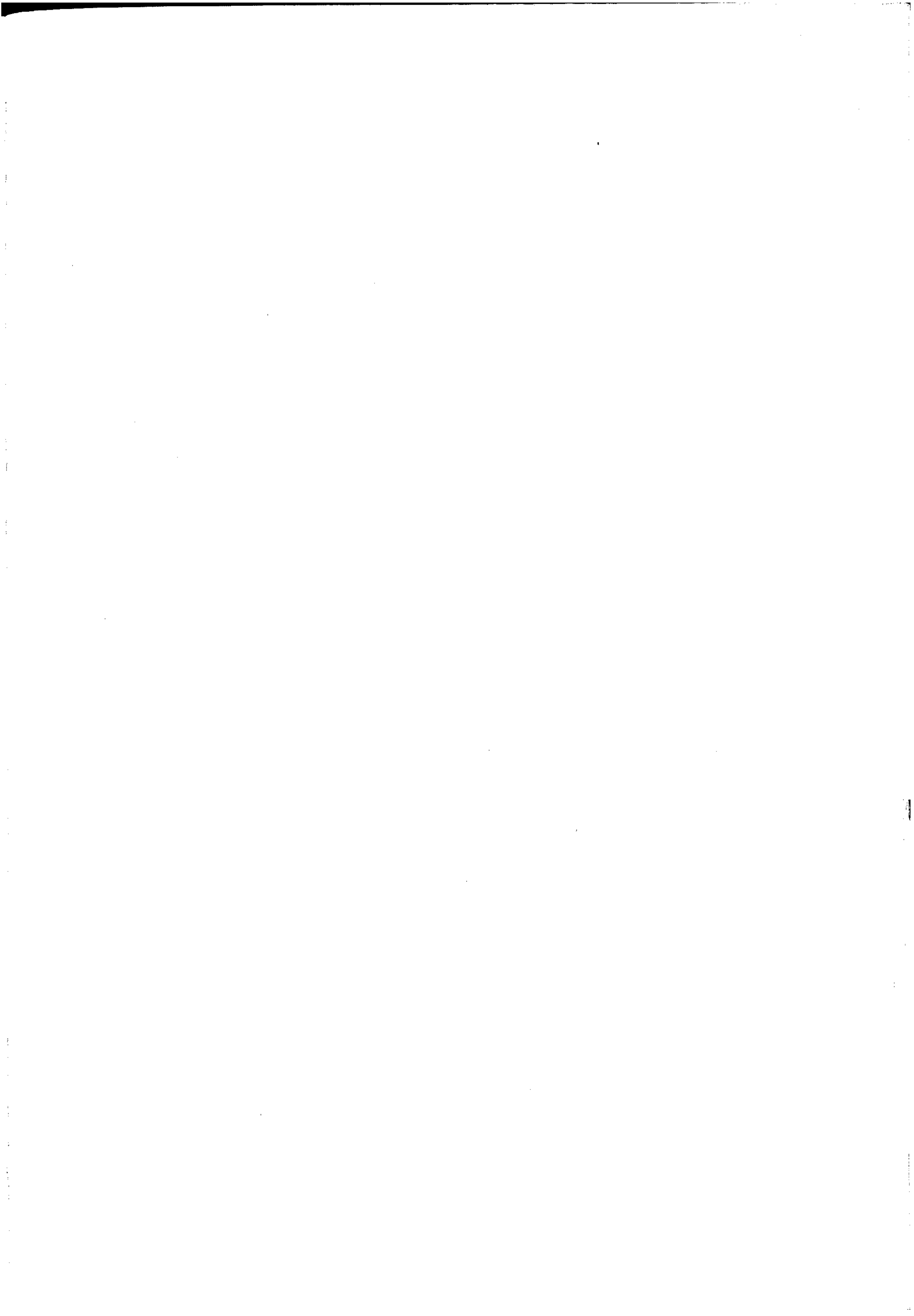
يلاحظ من نص الحديث أن الطاعة قدر الاستطاعة ما لم تكن في معصية. لقد عرض علي أبي ذر، تشكيل جماعة مسلحة ضد عثمان بن عفان رضي الله عنه فرفض، على الرغم من عدم رضائه عن تصرفات بعض الأمراء وعن بعض تصرفات الخليفة نفسه «فعن يزيد بن هارون قال: أخبرنا العوام بن حوشب قال: حدثني رجل من أصحاب الأجر عن شيخين من بني ثعلبة رجل وامرأته قالوا: نزلنا الربذة فمر بنا شيخ أشعت أبيض الرأس واللحية فقالوا: هذا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله فاستأذناه أن نغسل رأسه فأذن لنا واستأنس بنا، فبينما نحن كذلك، إذ أتاه نفر من العراق، حسبته قال من أهل الكوفة، فقالوا: يا بأذر فعل بك هذا وفعل (يقصدون عثمان بن عفان رضي الله عنه) فهل أنت ناصب لنا راية؟ فلنكمل برجال ماشئت فقال: يا أهل الاسلام لاتعرضوا علي ذاكم ولاتذلوا السلطان، فإنه من أذل السلطان فلا توبة له، والله لو أن عثمان صلبني على أطول خشبة، أو أطول جبل لسمعت وأطعت وصبرت واحتسبت ورأيت أن ذاك خير لي، ولو سيرني ما بين الأفق إلى الأفق، أو قال ما بين المشرق والمغرب، لسمعت وأطعت وصبرت واحتسبت ورأيت أن ذاك خير لي، ولو ردني إلى منزلي لسمعت وأطعت وصبرت واحتسبت ورأيت أن ذاك خير لي». ⁽¹⁾

فقد «بدأ فقه السياسة كجميع فروع الفقه الأخرى بالحديث النبوي. ففي عصر الراشدين والعصر الأموي كان الحكم الشرعي يلمس من القرآن و(الأثر) عموماً: ما يروى من حديث وأخبار عن الرسول والصحابة، وبما أن القرآن لم يتعرض لمسائل الحكم والسياسة ولا لشكل الدولة، وبما أن الصحابة قد اختلفوا منذ وفاة النبي في هذه المسائل بالذات واستفحل الخلاف زمن الفتنة استفحالياً هدد

⁽¹⁾ م.س، ص.ن.

كيان المجتمع الاسلامي، فإن المرجعية الوحيدة التي كانت تلتمس منها الشرعية الدينية لقضايا السياسة هي (الحديث).»^(١)

^(١) الجابري، محمد عابد: نقد العقل العربي (٣)، العقل السياسي العربي - محدداته وتجلياته، (بيروت، مركز دراسات الوحدة العربية، ١٩٩٠) ص ٣٥٦-٣٥٧.



الفصل الثالث

علاقة الفقهاء بالسلطان

١- الجانب النظري

المبحث الأول: وجوب الخلافة

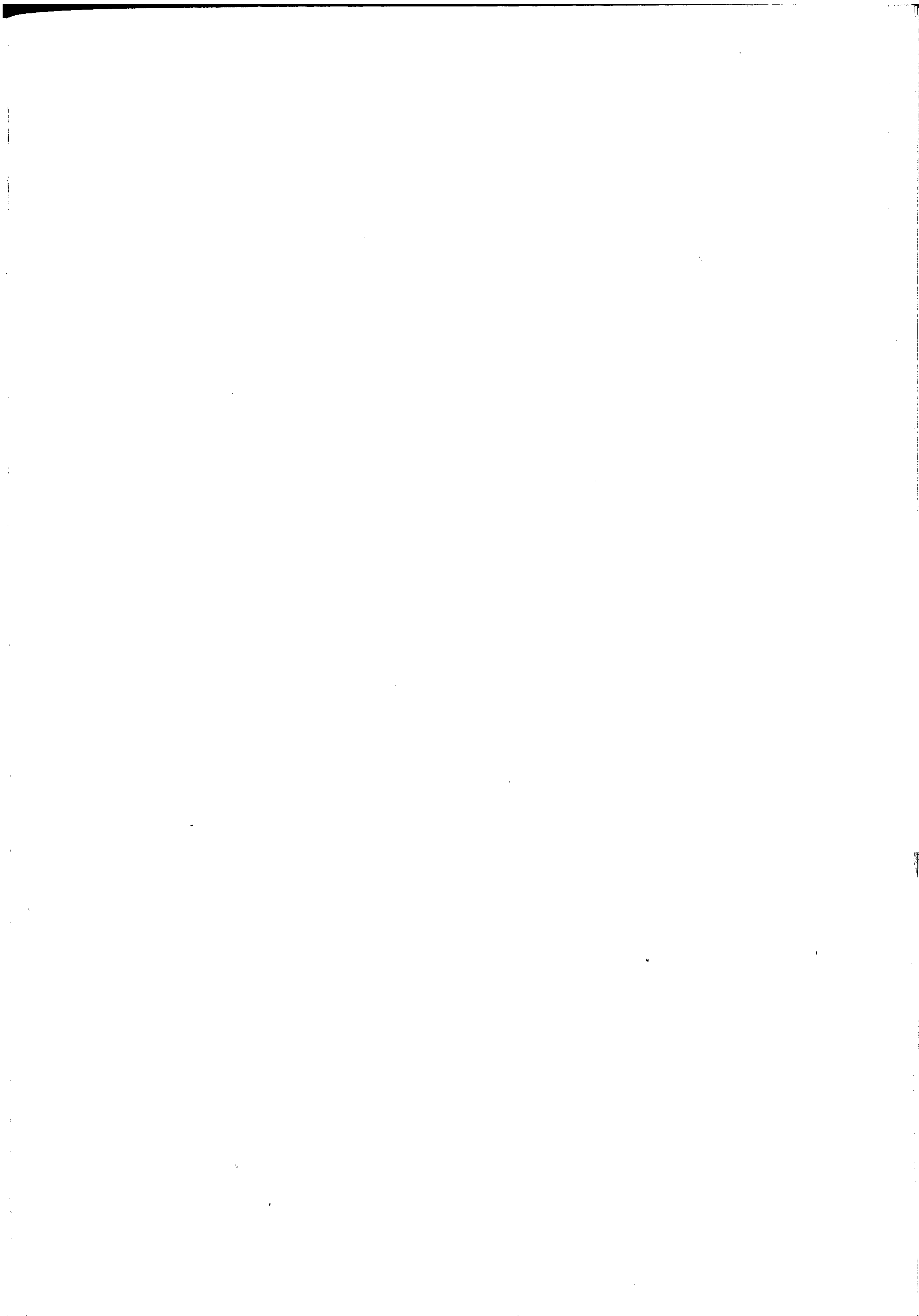
المبحث الثاني: شروط وصفات الخليفة

المبحث الثالث: شروط الحاكم بين الواقع والنص

المبحث الرابع: إمامة المفضول مع وجود الفاضل.

المبحث الخامس: الحاكم المتغلب

المبحث السادس: أهل البغي



المبحث الأول وجوب الخلافة

أحس المسلمون بعظم المسؤولية الملقاة على عاتقهم، عقب وفاة رسول الله ﷺ، فلم يستطيعوا البقاء يوماً، أو بعض يوم بدون قائد، لأنه لاجتماع ولا يجتمع بلا قائد.

فكان تعيين خليفة لرسول الله ﷺ، أول مشكلة سياسية، واجهت الأمة، وأمام هذا الحدث الهام، انقسم المسلمون إلى ثلاث فئات:

أ- الفئة الأولى: كان الأنصار أسرع المسلمين تفكيراً في موضوع الخلافة، ويرون أنهم أصحاب حق في هذا المنصب الأعلى لحسن بلائهم في الاسلام، ولتوطيدهم مع المهاجرين أركان الدولة الاسلامية، التي جعلت المدينة المنورة عاصمة لها.

ب- الفئة الثانية: ويقابل الأنصار في أحقية أن تكون الخلافة فيهم، المهاجرون الذين تركوا الأهل، والمال، والوطن، في سبيل نشر العقيدة، ونصرة الدين، وتوطيد أركان الدولة الجديدة التي ضحوا في سبيل قيامها بالغالي والرخيص وعانوا من الاضطهاد والاستشهاد، والتهجير.. الخ.

ج- الفئة الثالثة: وقوام هذه الفئة هم آل بيت رسول الله، الذين يرون أنهم أصحاب الحق، لقرابتهم من رسول الله ﷺ، وأنهم أولى بالخلافة من جميع المسلمين.

إن عدم لجوء رسول الله إلى تعيين خليفة له يحكم الأمة، ويدير شؤون دينها ودنياها، جعل الأمة تواجه أمراً سياسياً في غاية الخطورة يهدد كيان الجماعة إذا لم تجد له حلاً.

ولو اختار رسول الله ﷺ خليفة للمسلمين لظنوا أن هذا الاختيار هو إرادة الله، وبهذا لا يحق لأحد من الرعية معارضة الحاكم الذي يسوس الأمة بإرادة الله ومشيئته، مما يترتب على هذا طاعة لاتعرف المحاسبة، أو المراقبة.

لقد انقسم المسلمون، واختلفوا في الامامة، كما لم يختلفوا في غيرها من أمور الدين، أو الدنيا، «وماسل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ماسل على الامامة في كل زمان»^(١).

فأهل السنة يرون الامامة (الخلافة) قضية اجتماعية يقررها أفراد المجتمع الاسلامي، بمؤسساته السياسية، وفقاً للظروف الاجتماعية.

«بينما يراها الشيعة، أصلاً من أصول الدين، بل هي عندهم ركن الدين وقاعدة الاسلام»^(٢).

لقد اختلف الفقهاء والمفكرون في قضية وجوب الخلافة، أتجب عقلاً، أم نقلاً؟ وهل يمكن للأمة الاستغناء عن منصب الخلافة؟ أمانا آراء عديدة في وجوب الخلافة نستعرض أهمها:

١- رأي الامام الشافعي:

«يعتقد الشافعي ﷺ أن الامامة لا بد منها، يعمل تحت ظلها المؤمن، ويستمتع فيها الكافر، ويقاوم بها العدو، وتؤمن بها السبل، ويؤخذ بها للضعيف من القوي،

(١) الشهرستاني، أبو الفتح محمد عبد الكريم. الملل والنحل، تحقيق محمد سعيد كيلاني (بيروت: دار صعب ١٩٨٦) ج ١، ص ٢٤.

(٢) ابن خلدون، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد. المقدمة، (بيروت: دار القلم ١٩٧٨)، ص ٢٤.

حتى يستريح بر، ويستراح من فاجر». (١)

٢- رأي الامام احمد بن حنبل:

يرى الامام أحمد أن الخلافة ضرورية للجماعة، حتى ولو كان الخليفة باغياً فاجراً... «والسمع والطاعة للأئمة، وأمير المؤمنين، البر والفاجر، ومن ولي الخلافة فاجتمع الناس عليه ورضوا به، ومن غلبهم بالسيف صار خليفة وسمي أمير المؤمنين...». (٢)

٣- رأي الغزالي:

يرى الغزالي أن منصب الامامة واجب نقلاً، ويؤكد العقل لما بين الدين والدنيا من علاقة وثيقة، ومتبادلة، ومتكافئة. «لأن الدنيا، والأمن على الأنفس والأموال لا ينتظم إلا بسُلطان مطاع، فتشهد له مشاهدة أوقات الفتن بموت السلاطين والأئمة، وإن ذلك لو دام، ولم يتدارك بنصب سلطان آخر مطاع، دام الهرج، وعم السيف، وشمل القحط، وهلك المواشي، وبطلت الصناعات، وكان كل من غلب سلب، ولم يتفرغ للعبادة والعلم إن بقي، والأكثر يهلكون تحت ظلال السيوف.. وعلى الجملة لا يتمارى العاقل في أن الخلق على اختلاف طبقاتهم وماهم عليه من تشتت الأهواء، وتباين الآراء، لو نخلوا وراءهم ولم يكن رأي مطاع جمع شتاتهم، لهلكوا من عند آخرهم وهذا داء لا علاج له إلا بسُلطان قاهر مطاع يجمع شتات الآراء، فبان أن السلطان ضروري في نظام الدين، ونظام الدنيا ضروري في الفوز بسعادة الآخرة، وهو مقصود الأنبياء قطعاً، فكان وجوب نصب الامام من ضروريات الشرع الذي لا سبيل إلى تركه». (٣)

(١) أبو زهرة، محمد. الشافعي: حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت.])، ص ١٢١.

(٢) ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن. مناقب الامام أحمد بن حنبل ط ١، (بيروت: دار الأفاق الجديدة،

١٩٧٣) ص ١٧٥.

(٣) الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد. الاقتصاد في الاعتقاد، ط ١ (بيروت: دار الأمانة: ١٩٦٩) ص ٢١٥.

٤- رأي ابن تيمية:

يرى ابن تيمية أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين، بل لا قيام للدين إلا بها. «.. فإن بني آدم لا تتم مصلحتهم إلا بالاجتماع لحاجة بعضهم إلى بعض، ولا بد لهم عند الاجتماع من رأس حتى (قال رسول الله ﷺ: إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم).^(١) فأوجب عليه الصلاة والسلام تأمير الواحد في الاجتماع القليل العارض في السفر، تنبيهاً بذلك على سائر أنواع الاجتماع، ولأن الله أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يتم ذلك إلا بقوة وإمارة.. وإقامة الحدود لا تتم إلا بالقوة والإمارة.. ولهذا روي: (أن السلطان ظل الله في الأرض، ويقال: ستون سنة من امام جائر أصلح من ليلة بلا سلطان) والتجربة تبين ذلك فالواجب اتخاذ الإمارة ديناً وقربة يتقرب بها إلى الله». ^(٢)

إن قراءة الواقع، والاستفادة من تجارب الذين خلوا من قبل نجد تعليل ابن تيمية صحيحاً لضرورة وجود الحاكم ولو كان جائراً، لما لغيابه، أو لقتاله من نتائج سيئة تصيب كيان الأمة وبنية الجماعة.

ثم يعلل ابن تيمية ضرورة وجود الحاكم على رأس الجماعة، من الناحية الاجتماعية. «... وكل بني آدم لا تتم مصلحتهم، لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا بالاجتماع والتناصر، فالتعاون والتناصر على جلب منافعهم، والتناصر لدفع مضارهم، ولهذا يقال: الانسان مدني بطبعه، فإذا اجتمع الناس فلا بد لهم من أمور يفعلوها يجتلبون بها المصلحة، وأمور يجتنبونها لما فيها من المفسدة، ويكونون مطيعين للأمر بتلك المقاصد، وللناه عن تلك المفسد، فجميع بني آدم لا بد لهم من طاعة أمرونا، فمن لم يكن من أهل الكتب الإلهية، ولا من أهل دين فإنهم يطيعون ملوكهم فيما يرون أنه يعود عليهم بمصالح دنياهم، مصيبين تارة ومخطئين

^(١) رواه أبو داود.

^(٢) ابن تيمية. السياسة الشرعية. (بيروت: دار الكتب العلمية [د.ت]) ص ١٣٨-١٣٩.

أخرى، أما أتباع الأنبياء فيطيعون أنبياءهم وشرائعهم فيما تأمر وتنهى»^(١).
نلاحظ أن ابن تيمية صاحب فكر اجتماعي، وقد سبق ابن خلدون في تعليقه
لوجوب الخلافة، من الناحية الاجتماعية.

٥- رأي ابن خلدون:

يرى ابن خلدون «أن نصب الامام واجب قد عرف وجوبه في الشرع
باجتماع الصحابة والتابعين لأن أصحاب رسول الله ﷺ عند وفاته، بادروا إلى بيعة
أبي بكر ﷺ، وإلى تسليم النظر في أمورهم إليه، وكذا في كل عصر من بعد ذلك،
ولم يترك الناس فوضى في عصر من العصور، واستقر ذلك اجماعاً على وجوب
الامام، وقد ذهب الناس إلى أن مرجع وجوبه العقل، وأن الاجماع الذي وقع إنما
هو قضاء بحكم العقل فيه... ولكن دليلهم على ذلك لا ينهض.. فبقي القول بأن
مرجع وجوبه هو الشرع، وهو الاجماع الذي قدمنا»^(٢).

٦- رأي المعتزلة:

لقد «انقسم المعتزلة في وجوب الخلافة إلى قسمين، فإن البصريين يقولون:
طريق وجوبها الشرع، وليس في العقل ما يدل على وجوبها، وقال البغداديون،
وأبو عثمان الجاحظ من البصريين، إن العقل يدل على وجوب الرئاسة»^(٣).

٧- رأي الخوارج:

لقد اختلف الخوارج في الخلافة فقسم لا يراها ضرورية، وقسم آخر يرى
وجوبها «فالمحكمة الأولى من الخوارج تقول: ... أن لا يكون في العالم إمام أصلاً،

(١) ابن تيمية. وظيفة الحكومة الاسلامية، (بيروت: دار الكتاب العربي [د.ت]) ص ٢-٣.

(٢) ابن خلدون. المقدمة، ص ١٩١.

(٣) ابن أبي الحديد. شرح نهج البلاغة، ج ١، ص ٢١٥.

وان احتيج إليه فيجوز أن يكون عبداً أو حراً»^(١).
«وقد أجمعت النجديات على أنه لا حاجة للناس إلى إمام فقط، وإنما عليهم أن يتناصفوا فيما بينهم، فإن هم رأوا أن ذلك لا يتم إلا بإمام يحملهم عليه فأقاموه جاز»^(٢).

٨- رأي الشيعة:

«قالوا ليست الإمامة قضية مصلحة تناط باختيار العامة، ويتصبب الامام بتنصيبهم بل هي قضية أصولية، وهي ركن الدين، لا يجوز للرسول عليهم الصلاة والسلام إغفاله وإهماله، ولا تفويضه إلى العامة، وإرساله»^(٣). من النص السابق نجد أن الإمامة واجبة نقلاً، لأنها تكون بالوصاية.

(١) الشهرستاني. الملل والنحل، ج ١، ص ١١٦.

(٢) م.ن: ج ١، ص ١٢٤.

(٣) م.ن: ج ١، ص ١٤٦.

المبحث الثاني

شروط وصفات الخليفة

لقد وضع الفقهاء ومفكرو السياسة في الاسلام شروطاً، وصفات للحاكم، تباينت بين النسب والعلم والحرية والذكورة.. الخ ومثلما انقسمت الأمة نتيجة للموقف السياسي من الخلافة، كمنصب، ومن يشغله؟ كذلك اختلفت شروط وصفات الخليفة بين الفرق الاسلامية، وهذه الشروط هي من أهم نقاط الاختلاف في القضايا السياسية التي نتج عنها خلاف ديني في الفروع.

إلا أن الأطر النظرية للممارسة السياسية في الاسلام، جاءت في المرحلة التالية لوجود السلطة السياسية، سواء كانت هذه السلطة عادلة أم جائرة وبالتالي كان الفكر السياسي الاسلامي تابعاً، ومهادناً، ومبرراً أحياناً للوضع الراهن للسلطة السياسية القائمة، فالنظرية السياسية الاسلامية هي نظرية الأمر الواقع وليس بالإمكان أفضل مما كان.

أولاً- صفات وشروط الحاكم عند الفقهاء:

لقد وضع الفقهاء صفات وشروطاً معينة يجب توفرها في الحاكم، أو فيمن يرشح لهذا المنصب.

آ- شروط وصفات الحاكم عند الإمام زيد والإمامية:

يرى الإمام زيد «أن الأفضل في الامام أن يكون عدلاً فاطمياً، أي يكون من

ذرية علي من فاطمة رضي الله عنهما.. وخالف بذلك الإمامية الذين كانوا يشترطون أن يكون الامام من أولاد الحسين. فلم يثبتوا الإمامة إلا لعلي، ثم الحسن، ثم الحسين، ثم علي زين العابدين، ثم لمحمد الباقر، ثم لجعفر الصادق، ثم اختلفوا من بعد ذلك ما بين اثني عشرية، واسماعيلية.. الخ»^(١).

وقد اشترط الامام زيد لإستحقاق الإمام من آل البيت الإمامة «.. أن يخرج داعياً لنفسه، وبذلك هجر مبدأ التقية الذي كان قد التزمه آل البيت بعد مقتل الامام الحسين عليه السلام»^(٢) كسلوك سياسي تجاه السلطة القائمة ويبدو تأثر الامام زيد بفكر المعتزلة الذي يعتبر مبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أصولهم الخمسة، لذلك خرج داعياً لنفسه، كي يتلازم القول والعمل بحيث يتم الايمان.

ب- شروط وصفات الحاكم عند أبي حنيفة:

إن رأي الامام أبي حنيفة فيمن يكون خليفة، قريب من رأي الامام زيد وذلك لأن أبا حنيفة تتلمذ على يد الامام زيد، وغيره من آل البيت، ولعلاقة قديمة بين أبيه والامام علي كرم الله وجهه، وكواحد من المسلمين مأمورين بحب رسول الله وبحب آل بيته، إلا أن هذا الحب، ليس بالضرورة تشيعاً، وله دلالة سياسية، وبالتالي «فهو لا يرى أن الامام قد نص عليه بوصاية.. إلا أنه يرى الخلافة في أولاد علي من فاطمة، وأن الخلفاء الذين عاصروه قد اغتصبوا الأمر منهم، وكانوا لهم ظالمين»^(٣). لكن حب آل بيت رسول الله يجب أن لا يرتبط ولا يترافق بالتعصب لهم وظن السوء بغيرهم.

(١) أبو زهرة، محمد. الامام زيد، حياته وعصره - آراؤه وفقهه (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت.])، ص ١٩٠.

(٢) م.ن، ص ١٩٢.

(٣) أبو زهرة. الامام أبو حنيفة، حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت.])، ص ١٦٥.

ج- شروط وصفات الحاكم عند الامام مالك:

كان الامام مالك قليل الكلام فيما لا يتصل بالفقه أو الحديث، وذلك لم يؤثر عنه تفصيل في مسألة الخلافة... «ومن المؤكد أنه لا يرى أن تقتصر الخلافة على البيت الهاشمي، أو العلوي.. وإذا كان لا يرى الخلافة مقصورة على البيت العلوي أو الهاشمي، فلم يبق إلا أنه يراها عامة لا يختص بها قبيل ولا طائفة. بل هي للعدل القادر الذي يختاره جماعة المسلمين»^(١).

د- شروط وصفات الحاكم عند الامام الشافعي:

لقد كان «يرى أن الامامة في قريش كما يرى جمهور المسلمين.. ويظهر أنه لم يشترط سوى القرشية»^(٢).

هـ- شروط وصفات الحاكم عند الامام أحمد بن حنبل:

لم يصرح بأن الخلافة تكون في بيت من بيوت العرب، أو قبيلة من قبائله، كما أن مجموع كلامه يدل على أن الناس إن بايعوا بأي حال، كان المبايع خليفة، ولو كان من غير العرب، أو غير قريش، فطاعته واجبة، «إلا أنه يرى أن قريشاً أولى بالخلافة من غيرهم، لأن الناس نهوا عن التقدم عليهم فيها، وهو نهي عام يعم، ولا يخص، ولكنه يرى جواز إمامة المفضول»^(٣).

و- شروط وصفات الحاكم عند الخوارج:

يمثل الخوارج في الشروط التي وضعوها لاختيار الحاكم، تجربة ديمقراطية متقدمة في الفكر السياسي الاسلامي، لأنهم يرون أن الخلافة حق لكل مسلم مادام كفواً لها، لا فرق بين قرشي وغير قرشي، أو بين عربي وأعجمي أو بين بيت وآخر، ويختار الخليفة اختياراً ضمن شروط الاسلام والعدل، بدل الحرية والعروبة

(١) أبو زهرة. الامام مالك، حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت.])، ص ١٦٢.

(٢) أبو زهرة. محمد. الامام الشافعي، ص ١٢١.

(٣) أبو زهرة. الامام مالك. ص ١٥٢-١٥٣.

(القرشية).

«إذ جوزوا أن تكون الامامة في غير قريش، وكل من نصبوه برأيهم وعاشر على مامثلوا له من العدل واجتناب الجور كان إماماً وإن غير السيرة وعدل عن الحق وجب عزله أو قتله، وجوزوا أن لا يكون في العالم إمام أصلاً. وإذا احتيج إليه فيجوز أن يكون عبداً أو حراً، أو نبطياً، أو قرشياً»^(١).

لقد كانوا يفضلون الحاكم من لا عصبه له، من أجل سهولة عزله أو قتله.

ثانياً: شروط وصفات الحاكم عند المفكرين:

آ- عند الماوردي:

يحدد الماوردي شروطاً سبعة يجب توفرها في الحاكم أو من يرشح لشغل هذا

المنصب الأعلى في الأمة هي:

- ١- العدالة على شروطها الجامعة.
- ٢- العلم المؤدي إلى الاجتهاد في النوازل والأحكام.
- ٣- سلامة الحس والسمع، والبصر، واللسان ليصح معها مباشرة ما يدرك بها.
- ٤- سلامة الأعضاء من نقص يمنع عن استيفاء الحركة وسرعة النهوض.
- ٥- الرأي المفضي إلى سياسة الرعية وتدير المصالح.
- ٦- الشجاعة والنجدة المؤدية إلى حماية البيضة (حماية دار الاسلام) وجهاد العدو.
- ٧- النسب وهو أن يكون من قريش لورود النص فيه وانعقاد الاجماع عليه^(٢).

(١) الشهرستاني. الملل والنحل، ج ١، ص ١١٦.

(٢) الماوردي، أبو الحسن علي بن حبيب. الأحكام السلطانية، والولايات الدينية (القاهرة، المكتبة التوفيقية،

[د.ت.]، ص ٦.

ب- عند ابن خلدون:

لقد حدد ابن خلدون أربعة شروط يجب توفرها في الحاكم وهي:

- ١- العلم
- ٢- العدالة
- ٣- الكفاية
- ٤- سلامة الحواس والأعضاء مما يؤثر في الرأي والعمل
واختلف في شرط خامس وهو النسب القرشي.^(١)

ج- عند الغزالي:

حدد الغزالي صفات الحاكم في عشر صفات، ست منها خلقية لا تكتسب،

وأربع منها مكتسبة وهي مرتبة كالاتي:

- ١- البلوغ: فلا تنعقد الامامة لصبي لم يبلغ.
- ٢- العقل: فلا تنعقد لمجنون.
- ٣- الحرية: فلا تنعقد الامامة لرقيق.
- ٤- الذكورية: فلا تنعقد الامامة لامرأة وان اتصفت بجميع صفات الكمال
وخصال الاستقلال.

٥- نسب قريش، لا بد منه لقوله عليه الصلاة والسلام: الأئمة من قريش!؟

٦- سلامة حاسة السمع والبصر.

تلك الصفات الستة هي صفات غريزية، أما الصفات الأربع المكتسبة فهي:

١- النجدة.

٢- الكفاية

٣- العلم

(١) ابن خلدون. المقدمة، ص ١٩٣.

٤- الورع.^(١)

د- شروط وصفات الحاكم عند الفارابي:

لقد حدد الفارابي خصالاً وشروطاً معينة يجب توفرها في رئيس المدينة الفاضلة، ويرى أن جميع هذه الصفات فطرية وهي:

- ١- أن يكون تام الأعضاء.
- ٢- أن يكون بالطبع جيد الفهم والتصور.
- ٣- أن يكون جيد الفطنة ذكياً.
- ٤- أن يكون حسن العبارة.
- ٥- أن يكون محباً للتعليم والاستفادة منقاداً له.
- ٦- أن يكون غير شره على المأكول والمشروب والمنكوح...
- ٧- أن يكون محباً للصدق وأهله مبغضاً للكذب وأهله.
- ٨- أن يكون كبير النفس محباً للكرامة.
- ٩- أن يكون الدرهم والدينار وسائر أعراض الدنيا هينة عنده.
- ١٠- أن يكون محباً للعدل وأهله ومبغضاً لل جور والظلم وأهله.
- ١١- أن يكون قوي العزيمة على الشيء الذي يرى أنه ينبغي أن يفعل جسوراً عليه، مقداماً غير خائف، ولا ضعيف النفس.^(٢)

هذه صفات رئيس المدينة الفاضلة عند الفارابي، وكان هذا الرئيس خلق نسيج وحده، فمن المستحيل وجود شخص تتوفر فيه هذه الصفات جميعها. وبالتالي كأننا أمام صورة مماثلة لحاكم مدينة الحكمة في جمهورية أفلاطون، ويبدو

(١) الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد. فضائح الباطنية (الكويت: دار الكتب الثقافية، [د.ت.])، ص ١٨٠،

(٢) الفارابي، أبو نصر محمد بن محمد بن محمد بن طرخان. آراء أهل المدينة الفاضلة، صفحات: ١٠٥-١٠٦-١٠٧، بتصرف.

- أثر فكر أفلاطون السياسي واضحاً عند الفارابي، ويمكننا المقارنة من خلال استعراض صفات الحاكم الفيلسوف عند أفلاطون في جمهوريته الفاضلة:
- ١- حب المعرفة، فأرباب الفطرة الفلسفية هائمون بكل أنواع المعارف لتتجلى لهم حقيقة هذا الوجود الخالد الذي لا يتغير زماناً ومكاناً.
 - ٢- حب الوجود الخالد حباً كلياً.
 - ٣- حب الصدق ومقت الكذب، فالصدق قرين الحكمة.
 - ٤- هجرة اللذات الجسدية، والهيام باللذات العقلية.
 - ٥- شدة القناعة والعفة والبعد عن الطمع.
 - ٦- نبذ كل ماهو وضعي وشرير، ونبذ الجبن.
 - ٧- الزهد في الحياة الحاضرة، وعدم هيب الموت.
 - ٨- سرعة الحاضر في التحصيل، والتمييز بذاكرة حافظة.
 - ٩- محبة الاتساق والجمال.^(١)

(١) أفلاطون: الجمهورية، ترجمة حنا عجاز، (بيروت: دار الكاتب العربي، [د.ت]) ص ٢٥٥. بتصرف.

المبحث الثالث

صفات وشروط الحاكم بين الواقع والنص

- لا بد من تساؤلات هامة نطرحها في البداية وهذه التساؤلات هي:
- هل صفات وشروط الحاكم النظرية التي ذكرت سابقاً واقعية وقابلة للتطبيق في الحياة السياسية عند المسلمين؟
 - هل حاولت النصوص إثبات مدى شرعية الحاكم، أم كانت تبريراً لسياسة الأمر الواقع؟
 - هل تنازل المنظرون السياسيون عن بعض هذه الشروط في حال عدم تحققها في الحاكم؟
- إن صفات الحاكم في الاسلام مستمدة من صفات وشمائل رسول الله ﷺ كرجل دولة وسياسة في العهد الراشدي ومن تجارب الأمم الأخرى، كاليونان والفرس فيما تلاه من عصور. إلا أن صفات الحاكم كانت مثالية، وقريبة من صفات رسول الله ﷺ، كصاحب رسالة، وليس كقائد سياسي، وهذا في حد ذاته تطرف، وبعد عن الواقعية، واقعية الحاكم الذي يصيب ويخطيء ويغضب، ويفرح، ويحب، ويكره.. الخ.
- على الرغم من أن رسول الله ﷺ حاول جاهداً، لإزالة التقديس عن شخصه الدنيوي، وذلك فيما لا وحي فيه، «أنتم أعلم في أمور دنياكم، ما أنا إلا ابن امرأة كانت تأكل القديد..»، سلوكه الشخصي الحياتي، غزوة الخندق، غزوة بدر.. الخ»

فإن مقياس صحة الحكم وشرعيته، كانت تقاس، وتقارن بما كان في عهد الرسول والخلفاء الراشدين.

من خلال استعراض صفات وشروط الحاكم في المبحث الثاني، من هذا الفصل، نجد أن هناك خلافاً حول بعض الصفات «النسب - الذكورة - العلم..» لذا لا بد من قراءتها ثانية بشيء من التفصيل.

١- شروط النسب:

لقد ثار جدل كبير حول هذا الشرط، وبسببه اختلفت الأمة حول من يكون خليفة لرسول الله ﷺ بعد أن توفاه الله ولا يزال هذا الخلاف مستمراً حتى الآن، وسيستمر مستقبلاً، لأن الماضي يعيش في الحاضر، كلاً أو جزءاً وهذا الماضي لم تقل فيه الكلمة الفصل إلى الآن.

لعل ما حدث في سقيفة بني ساعدة، إثر وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام، «من حوار، وجدل بين الأنصار والمهاجرين، حول من هو الخليفة للرسول، فمن، ترشيح سعد بن عبادة لهذا المنصب، ثم اعتراض المهاجرين، فاقترح الأنصار لتداول السلطة بينهم وبين المهاجرين: منا أمير ومنكم أمير»^(١).

ثم يقف أبو بكر الصديق خطيباً في القوم قائلاً: «... وإن العرب لا تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش»^(٢).

يلاحظ أن أبا بكر لم يورد نص الحديث النبوي الذي يشتمل على عبارة الأئمة من قريش. فلو كان هناك نص صحيح وصريح في هذه القضية لما أثبت أصلاً ولكفى الله المؤمنين شر الاختلاف والفرقة.

إلا أن البخاري يروي حديثاً عن معاوية بن أبي سفيان، وفيه دفاع عن

(١) الطبري، أبو جعفر محمد بن حرير. تاريخ الأمم والملوك، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٨٧) ج ٢،

ص ٢٤١، ٢٤٢.

(٢) م.ن، ج ٢، ص ٢٣٥.

شرعية ملكه، كونه قرشياً.

«كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث أنه بلغ معاوية، وهو عنده في وفد من قريش، أن عبد الله بن عمر وابن العاص، يحدث أنه سيكون ملك قحطاني. فغضب معاوية فقام فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال: أما بعد فإنه بلغني أن رجالاً منكم يتحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله ﷺ فأولئك جهالكم. فإياكم والأمانى التي تضل أهلها فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: أن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين». (١)

إن هذا الحديث يثير التساؤل عدا كون الرواي حاكماً، يراه بعض المسلمين متغلباً، وباغياً، بل لأنه يتعارض من حيث المضمون مع آيات قرآنية، وأحاديث نبوية أخرى.

«فعن يحيى بن حصين قال سمعت جدتي تحدث أنها سمعت النبي ﷺ يخطب في حجة الوداع وهو يقول... ولو استعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله فاسمعوا له وأطيعوا». (٢)

ولو أن النسب له هذه الأهمية العظمى، لما حذر رسول الله ﷺ آل بيته، بأنه لا يغني لهم من الله شيئاً. كل رهين عمله وكسبه. «فعن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: لما نزلت وانذر عشيرتك الأقربين. قام رسول الله ﷺ على الصفا فقال: يا فاطمة بنت محمد، يا صفية بنت عبد المطلب، يا بني عبد المطلب لأملك لكم من الله شيئاً سلوني من مالي ما شئتم». (٣)

إن رسول الله ﷺ ينذر عشيرته الأقربين، أن الله لا ينظر إلى أنسابكم، ولا إلى

(١) رواه البخاري.

(٢) رواه الشيخان.

(٣) رواه مسلم.

صوركم، إنما ينظر إلى أعمالكم، ومدى فائدة هذا العمل على المستوى الاجتماعي.

وقال تعالى: ﴿فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ...﴾^(١).
لكن هناك أحاديث أخرى وضعت شروطاً محددة لخلافة القرشي، متمثلة بالعدل، والرحمة، والوفاء بالعهد.. الخ.

فعن «سيار بن سلامة أبي المنهال» قال: دخلت مع أبي علي أبي برزة، وإن في أذني لقرطين وأنا غلام. قال: قال رسول الله ﷺ: «الأمراء من قريش ثلاثاً: ما حكموا فعدلوا، واسترحموا فرحموا، وعاهدوا فوفوا، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٢).

وعن أبي مسعود قال: «قال رسول الله ﷺ لقريش: إن هذا الأمر فيكم وأنتم ولاته حتى تحدثوا أعمالاً فإذا فعلتم ذلك سلط الله عليكم شرار خلقه فالتحوكم كما يلتحي القضيب»^(٣).

إن النسب القرشي، يصير هامشياً، إذا لم يقم المنتسب إليه الدين، عدلاً، ورحمة، ووفاء.

لقد علل ابن خلدون أهمية أن يكون نسب الحاكم من قريش «.. ونحن إذا بحثنا عن الحكمة في اشتراط النسب القرشي، ومقصد الشارع منه لم يقتصر فيه على التبرك بوصلة النبي ﷺ كما هو في المشهور وإن كانت تلك الوصلة موجودة والتبرك بها حاصل، لكن التبرك ليس من المقاصد الشرعية، كما علمت فلا بد إذن

(١) سورة المؤمنون: ١٠١.

(٢) الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (بيروت: مؤسسة المعارف، ١٩٨٦). ج ٥، ص ١٩٦ رواه البزار والطبراني.

(٣) المنذري. الترغيب والترهيب، تحقيق مصطفى عمارة (بيروت: دار الجيل، ١٩٨٧) ج ٣، ص ١٧١. رواه البزار والطبراني.

من المصلحة في اشتراط النسب وهي المقصودة من مشروعيتها وإذا سبرنا وقسمنا لم نجد لها إلا اعتبار العصبية التي تكون بها الحماية والمطالبة، ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب فتسكن إليه الملة وأهلها وينتظم حبل الألفة فيها وذلك أن قریشاً كانوا عصابة مضر وأصلهم وأهل الغلب منهم... فلو جعل الأمر في سواهم لتوقع افتراق الكلمة بمخالفتهم وعدم انقيادهم...»^(١)

وفي التجارب السياسية المعاصرة يمكن أن يعتبر نسب الحاكم، حزبه السياسي الذي يشكل الأغلبية الشعبية.

إلا أن للخوارج رأياً سديداً، في قضية النسب القرشي للحاكم فهم «يرون أن الخلافة حق لكل مسلم مادام كفوفاً لها، لا فرق بين قرشي، وغير قرشي،... ويختار الخليفة اختياراً ضمن شروط الاسلام، والعدل بدل الحرية، والعروبة (من قریش)... إذا جوزوا أن تكون الامامة في غير قریش، وكل من نصبوه برأيهم وعاشر الناس على ما مثلوا له من العدل واجتناب الجور كان إماماً... فإذا غير السيرة، وعدل عن الحق، وجب عزله أو قتله، وجوزوا أن لا يكون في العالم إمام أصلاً، وإذا احتج إليه فيجوز أن يكون عبداً أو حراً، أو نبطياً، أو قرشياً»^(٢) إن تفضيلهم الحاكم الذي لا عصابة له، من أجل سهولة عزله، أو تغييره، أو قتله، وبذلك ضمان لعدم استبداد الحاكم.

هكذا نجد أن الصيغة العملية لسلوك الخوارج هي التي ميزتها عن غيرها من الفرق الاسلامية. لأنها لم تجد هذه الفرقة الوقت والهدوء والاستقرار، ومن يحاورها من الحكام، الذين جندوا كل قوتهم لإبادة هؤلاء المعارضين المسلحين، لذا لم يكن لدى الخوارج فلسفة سياسية نظرية كما عند المعتزلة.

أما الشيعة «فيرون أن الامامة محصورة في بيت آل رسول الله، وصاية ونصاً.

(١) ابن عجلون. المقدمة، ص ١٩٥.

(٢) الشهرستاني. الملل والنحل، ص ١١٦.

في أولاد علي وفاطمة، ويرى قسم آخر، شرط النسب في بيت آل رسول الله مرتبط بعلي عليه السلام، ولو من غير فاطمة». (١)

٢- الذكورة:

من صفات وشروط الحاكم في الاسلام، أن يكون ذكراً، لما لهذا المنصب من أعباء ثقال، ولورود النص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: حيث قال: «مأفلح قوم ولوا عليهم امرأة». (٢)

لقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث، عندما أسىء استقبال سفير الرسول من قبل بنت كسرى عندما تولت أمر قومها، بعد وفاة أبيها. «ولقد عرف علماء أصول الفقه قواعد للاستدلال جاء فيها:

أن العبرة لخصوص السبب، لا لعموم اللفظ، أي أن الحكم الوارد في الحديث النبوي لا يتعدى الواقعة التي قيل بسببها. وإذا كان لفظ الحديث عاماً، فلا يعني هذا أن يكون حكمه أيضاً عاماً، وينبغي على ذلك أن الحديث لا ينهض حجة في منع المرأة من تولي رئاسة الحكومة». (٣)

ومن حجج بطلان رئاسة المرأة عدم جواز إمامة المرأة في الصلاة، وأن عدم جواز إمامتها في الخلافة أولى، لأن من واجبات الخليفة أن يؤمهم في الصلاة، «فقد ردوا عليها بأن الصلاة عمل ديني خالص، بينما الامامة عمل ديني سياسي، والفارق بينهما واضح، وما يمنع أحدهما لا يصح أن يكون دليلاً على منع الآخر». (٤)

على الرغم من أن إمامة الحاكم في الصلاة أصبحت نظرية بحتة، لأن هناك من

(١) م.ن، ج ١، ص ١٤٦.

(٢) رواه البخاري، وأحمد، والترمذي، والنسائي.

(٣) القاسمي، ظافر. نظام الحكم في الشريعة والتاريخ، (بيروت: دار النفائس، ١٩٧٤) ط ١، ص ٣٤٢.

(٤) م.ن، ص.ن.

يوم الناس بدلاً عنه، «فإن ابن تيمية يجيز إمامة المرأة في الرجال، إذا كانت أقرانهم، على أن تقف خلف الصفوف معتمداً في هذا رأياً للإمام أحمد بن حنبل»^(١).

لقد سجل التاريخ، تجربة امرأة مسلمة، في الحكم بطريقة مباشرة، لا من وراء الرجل. إنها «أروى بنت أحمد بن جعفر بن موسى الصليحي، السيدة الحرة، وتعت بالحررة الكاملة، وبلقيس الصغرى. ملكة حازمة مدبرة يمانيه.. ترفع إليها الرقاع، ويجتمع عندها الوزراء، ويدعى لها على منابر اليمن، فيخطب أولاً للمستنصر (الفاطمي)، ثم للصليحي، ثم للحررة، فيقال: اللهم أدم أيام الحررة الكاملة السيدة كافلة المؤمنين...»^(٢).

وتنفرد فرقة الشيبية وهي من فرق الخوارج برأي يخالف جمهور الأمة في خلافة، وإمامة المرأة، «فأجازوا إمامة المرأة منهم إذا قامت بأمرهم وخرجت على مخالفتهم، وزعموا أن غزالة أم شبيب كانت الامام بعد قتل شبيب إلى أن قتلت واستدلوا على ذلك بأن شبيباً لما دخل الكوفة أقام أمه على منبر الكوفة حتى خطبت»^(٣).

إن الدين الإسلامي أعطى للمرأة حقوقاً، متساوية مع الرجل، مادامت متساوية معه في التكليف، إلا أنه أصابها تقزيم حضاري على مدى قرون عديدة، وبالرغم من ذلك مازالت المرأة المسلمة تملك الينايع العذبة التي تنتظر الظرف الملائم لتفجرها، وبذلك يستفيد منها الجميع.

إن الإبعاد السياسي للمرأة عند المسلمين، لم يعتمد على نص صريح في

(١) ابن تيمية. القواعد النورانية الفقهية، تحقيق محمد حامد الفقهي، (القاهرة: مطبعة السنة المحمدية، ١٩٥١) ط١، ص ٧٨.

(٢) الزركلي، حير الدين. الأعلام، ط٢ (بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٩٠) مج ١، ص ٢٨٩-٢٩٠.

(٣) البغدادي، عبد القاهر بن طاهر. الفرق بين الفرق (بيروت: دار الجيل، ودار الآفاق الجديدة، ١٩٨٢) ص ٨٩-٩٠.

القرآن الكريم، يجرمها حقها السياسي، فلم يرد إلا حديث (مأفلح قوم ولوا عليهم امرأة) ومالهذا الحديث من خلفيات. عندما قاله رسول الله عليه الصلاة والسلام، ولم يكتفوا بذلك بل حرموها من حضور المساجد في الجمعة والجماعة.

أما القرآن الكريم فقد أورد نماذج متعددة لتفوق المرأة على الرجل في سعة النظرة، ودقة الفكر ووضوح الرؤية، فحيناً أورد تجربتها كحاكمة، وحيناً آخر، معترضة على الظلم والعدوان كزوجة لأكبر طاغية في التاريخ. بينما سكت الرجال لقرون عديدة على هذا الظلم.

ففي النموذج الأول وردت قصة ملكة سبأ في حوارها مع قومها عند وصول رسالة إليها، فقد جمعت قومها لتستشيرهم في الموقف الذي يجب أن تتخذه من تهديد سليمان لها ولقومها ونوعية الرد الذي ترد به على الرسالة ولعل هذا اللجوء إلى الاستشارة يوحى بوجود عقل راجح تميز به شخصيتها، وهو ما يجعلها لا تعطي الرأي الذي تملك إقراره من موقفها كملكة، إلا بعد استشارة أهل الرأي من قومها فيه. قال تعالى: ﴿قالت يا أيها الملأ إني ألقي إلي كتاب كريم ﴿١﴾ إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ﴿٢﴾ ألا تعلوا عليّ وأتوني مسلمين ﴿٣﴾ قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمري ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون﴾. (١)

وهكذا أرادت من رجال قومها أن يقدموا لها الرأي السياسي في المشكلة موضوع الرسالة الخطيرة، لكن ردهم كان دليل ثقة برجاحة عقلها وصواب رأيها وأنهم مستعدون لما تأمرهم بتنفيذه، قال تعالى: ﴿قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين ﴿٤﴾ قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون ﴿٥﴾ وإني مرسله إليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون﴾. (٢)

(١) سورة النمل: ٢٩-٣٢.

(٢) سورة النمل: ٣٣-٣٥.

لقد كان رأيها عاقلاً متزناً يرتكز إلى حسابات دقيقة فتوصلت إلى الحل
الأفضل للمشكلة التي لا تكون القوة السبيل الأمثل لعلاجها.

وفي النموذج الثاني وردت قصة امرأة فرعون نموذج لامرأة تعيش في القمة
من الجاه والترف، وعلى الرغم من ذلك فقد تمردت على ذلك كله ورفضت، كل
ما حولها، مؤثرة الحياة الآخرة على دنيا فرعون واستبداده، الذي أسكت أجيالاً من
الرجال والنساء واستعبدهم. فكانت قدوة ونموذج للمؤمنين والمؤمنات للتمرد على
الظلم بكل إغراءاته وملذاته، قال تعالى: ﴿وَضْرَبَ اللَّهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَةٌ
فِرْعَوْنُ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فرعون وعمله، ونجني
من القوم الظالمين ﴿١٠٦﴾ ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها، فنفخنا فيه من
روحنا وصدقنا بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين﴾. (١)

إن إبعاد المرأة عن الساحة السياسية والاجتماعية والفكرية ليس من أصول
الإسلام في شيء بل هو من مخلفات انحطاط المسلمين عندما جعلوها دمية يلعبون
بها، بالرغم من ذلك فقد تتلمذ على أيدي النساء العالمات كثير من الفقهاء
والمحدثين.

٣- العلم:

إن توفر شرط العلم في الحاكم، عند الشيعة يعتبر من أهم صفات الامام،
بينما نجد هذا الشرط عند أهل السنة، من الشروط المكملة، ومن شروط الأفضلية،
فلا يمكن للحاكم مهما كان عالماً أن يلم بجميع أنواع المعارف. فهذا رسول الله
ﷺ يستشير أصحابه، وهؤلاء الخلفاء الراشدون يستشيرون علماء الأمة، ورجالها،
فكان لكل خليفة ما يشبه المجلس الاستشاري، ومن أسباب الاقامة الجبرية لصحابة
رسول الله ﷺ في المدينة في عهد عمر بن الخطاب، كونهم المستشارين من قبل

(١) سورة التحريم: ١١، ١٢.

الخليفة فيما يحل بالأمة مالا سابقة له، وخشية عليهم، ومنهم، عليهم لأن الدنيا فتحت أمام المسلمين، ومنهم خوفاً من العامة الذين أسلموا في البلاد المفتوحة، أن يتعلقوا بالأشخاص دون المبدأ، وهذا ما حدث في عهد خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه، وما بعد.

وكلماً كان الحاكم حليماً، عاقلاً، تهمة عاقبة الأمور، ويريدها أن تكون في صالح الجماعة، كان مستشيراً أصحاب العلم والاختصاص، قبل إتخاذ أي قرار هام له أثر على حاضر ومستقبل الجماعة. وبذلك يجنب الأمة، مخاطر القرارات العشوائية الخاطئة. فساحة المجتمع يجب ألا تكون مجالاً للتجريب، بين الصواب والخطأ، وتحت رحمة نزوة حاكم طائش.

٤- العدالة:

يعتبر العدل من أهم الشروط الواجب توفرها في الحاكم. «فالعدالة جوهر الخلافة، ولبها، والعدالة التي تطلب من الامام الأعظم لتشمل أنواع العدالة المختلفة، بحيث يكون هو عدلاً في ذاته، لا يؤثر قرابة ولا يقدم أحداً لهوى، ولا يؤثر ذا محبة، ولا يبعد ذا بغض،.. وعدالة الامام توجب عليه أن يولي الأمور من يصلح لها، ويوسدها لأهل العدالة والرفق، ومن عدالة الامام أن يعامل الأعداء بالعدل، فالعدالة الاسلامية تعم ولا تخص، تعم الولي والعدو على السواء»^(١).

قال تعالى: ﴿.. ولا يجز منكم شأن قوم على ألا تعدلوا، اعدلوا هو أقرب للتقوى...﴾^(٢).

إن رسالة الاسلام تتجلى في سعيه إلى نشر العدل، وإزالة الظلم عن الآخرين،

^(١) أبو زهرة، محمد. تاريخ المذاهب الاسلامية في السياسة والعقائد، (القاهرة: دار الفكر العربي، ١٩٨٩).

ص ٩٠، ٩١.

^(٢) سورة المائدة: ٨.

حتى لو كان الآخر كافراً، لأن الإسلام لم يأت ليزيل الكفر، بل ليزيل الظلم. ولذلك فهو رسالة ودين المستضعفين، والمغلوبين في الأرض.

ولقد ربط بعض الفقهاء بين الظلم وزوال الدول، وبين العدل واستقرار واستمرار الدول بغض النظر عن دين هذه الدول.

لهذا يروى: «إن الله ينصر الدولة العادلة وإن كانت كافرة، ولا ينصر الدولة الظالمة، ولو كانت مسلمة، ويقال: الدنيا تدوم مع العدل والكفر، ولا تدوم مع الظلم والإسلام»^(١).

أما عمر بن الخطاب، وما يمثله من نموذج إنساني في تحقيق العدالة، فقد بين صفات الحاكم العادل باللين من غير ضعف فلا يصل إلى درجة لا يهاب، فلا تنفذ أحكامه، فتفقد الجماعة انضباطها، وبالقوي من غير عنف، فلا يصل إلى درجة الحاكم المستبد، الظالم.

إن التوفيق بين اللين والقوة، وبين الضعف والعنف، يحتاج إلى قدرات إنسانية مميزة، «لا يصلح لهذا الأمر إلا اللين من غير ضعف، القوي من غير عنف»^(٢). يبدو من رأي عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أنه يدعو إلى وجود القوي العادل وهذه الصورة للحاكم تميز الفكر السياسي الإسلامي قديماً وحديثاً وبجميع فرقته، لقد بعث عمر بن عبد العزيز إلى الحسن البصري يستشيريه فيمن يستعين به في القيام بأمر الدولة، فكتب إليه الحسن البصري يقول: «أما طالب الدنيا فلا ينصح لك، وأما طالب الآخرة فلا يرغب فيك...»^(٣) وعلى الرغم من أن الحسن كان من الصنف الثاني، إلا أنه رأى واجباً عليه أن يحدد صفات الامام العادل، فكتب إليه

(١) ابن تيمية، وظيفة الحكومة الإسلامية، ص ٨١.

(٢) ابن عبد ربه، أحمد بن محمد. العقد الفريد (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨٦)، ج ١، ص ٢٤.

(٣) أبو حامد الغزالي. التبر المسبوك في نصيحة الملوك، مترجم عن الفارسية، راجعه سامي خضرم (بيروت: دار ابن زيدون، القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، ١٩٨٧)، ص ٧٤.

يقول: «اعلم يا أمير المؤمنين أن الله جعل الامام العادل قوام كل مائل، وقصد كل حائر، وصلاح كل فاسد، وقوة كل ضعيف، ونصفه كل مظلوم، ومفزع كل ملهوف، والامام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي الشفيق على إبله الرفيق بها...، والامام العادل يا أمير المؤمنين كالأب الحاني على ولده.. وكالأم الشفيقة البرة الرفيقة بولدها... والامام العادل يا أمير المؤمنين كالقلب بين الجوارح، تصلح الجوارح بصلاحه، وتفسد بفساده.. فلا تكن يا أمير المؤمنين، فيما ملكك الله عز وجل كعبد إثمته سيده، واستحفظه ماله، وعياله، فبدد المال وشرذ العيال، فأفقر أهله، وفرق ماله، واعلم يا أمير المؤمنين أن الله أنزل الحدود ليزجر بها عن الخبائث، والفواحش فكيف إذا أتاها من يليها؟! وأن الله أنزل القصاص حياة لعباده، فكيف إذا قتلهم من يقتص لهم؟.

وأذكر يا أمير المؤمنين الموت وما بعده، وقلة أشياعك عنده، وأنصارك عليه، فتزود له ولما بعده من الفزع الأكبر، واعلم يا أمير المؤمنين أن لك منزلاً غير منزلك الذي أنت فيه، يطول فيه ثواؤك، ويفارقك أحباؤك، يسلمونك في قعره فريداً وحيداً، فتزود له بما يصحبك، ﴿يوم يفر المرء من أخيه﴾ وأمه وأبيه ﴿وصاحبه وبنيه﴾. ^(١) وأذكر يا أمير المؤمنين إذا بعث مافي القبور، وحصل مافي الصدور، فالأسرار ظاهرة، والكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، فالآن يا أمير المؤمنين وأنت في مهل، وقبل حلول الأجل، وانقطاع الأمل، لاتحكم يا أمير المؤمنين بحكم الجاهلين، ولاتسلك بهم في سبيل الظالمين، ولاتسلط المستكبرين على المستضعفين فأنهم لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة، فتبوء بأوزارك وأوزارهم مع أوزارك، وتحمل أثقالاً مع أثقالك، ولا يغرنك الذين يتنعمون بما فيه بؤسك، ويأكلون الطيبات في دنياهم بذهاب طيباتك في آخرتك، ولاتنظر إلى قدرتك

(١) سورة عبس: ٣٤-٣٦.

اليوم، ولكن انظر إلى قدرتك غداً، وأنت مأسور في حبائل الموت، وموقوف بين يدي الله في مجمع الملائكة والنبين والمرسلين.. وإني يَا أمير المؤمنين، وإن لم أبلغ بعظمتي ما بلغه أولو النهي من قبلي لم آل من شفقة ونصح، فأنزل كتابي كمدأوي حبيبه يسقيه الأدوية الكريهة، لما يرجو له من العافية والصحة.. والسلام عليك يَا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته»^(١).

في رسالة البصري، لعمر بن عبد العزيز، عدة محاور، لخص فيها الحسن البصري أهمية العدل، ووجود الامام العادل للمجتمع الانساني، فمثله بالراعي الشفيق على إبله حيناً، وبالأب الحاني على ولده حيناً آخر، ثم مثله بالأم الشفيقة البرة الرفيقة بولدها تارة، وبالقلب وأهميته للجوارح تارة أخرى... ثم بين وظيفة الحاكم في رعاية مصالح الناس المالية، والاجتماعية، وأن يكون أميناً عليها، لا سارقاً لها. أما مهمة الحاكم في إقامة الحدود، فذاك أمر مسلم به، لكن المشكلة أن بعض الحكام يأتون ما يوجب الحد، وبدل أن يكون في القصاص حياة الجماعة، أصبح الحاكم الظالم مصدر القلق والخوف والإبادة، باستباحة دماء رعيته، ممن يعارضه ولا يرضى بسلوكه.

ثم ينتقل إلى الترهيب من الموت وأنه لا بد من الوقوف يوم القيامة أمام الله ليحاسب عن كل صغيرة وكبيرة، وفي هذا الجو من الترهيب، يحذره من حاشية السوء، واستعمال الظالمين. لأنه سيحمل أوزارهم مع وزره.

ويصف الحسن البصري نصيحته هذه بالدواء الكريه، لأن النفس تعافه ومن يرغب في الشفاء والصحة فلا بد له من أن يذوق مرارة الدواء.

لقد تنازل الفقهاء كثيراً في شروط وصفات الحاكم، بداية في الاقرار بعدم واقعية هذه الشروط، ثم بالتنظير السياسي للأمر الواقع.

(١) ابن عبد ربه. العقد الفريد ج ١، ص ص: ٣٤-٣٦.

المبحث الرابع

إمامة المفضول مع وجود الفاضل

لقد وضع الفقهاء، والمفكرون السياسيون شروطاً، وصفات للخليفة، لا يمكن تحقيقها، لأنها صفات مثالية، أقرب ما تكون للنبوة منها للسياسة، ولو أنهم وضعوا شروطاً واقعية، إنسانية الأبعاد، لما وصلوا إلى مأزق عدم إمكانية اجتماع كافة الشروط في شخص واحد، وعلى مستوى الأمة.

لذا وجدوا أن المخرج من هذا المأزق هو القول بنظرية إمامة المفضول مع وجود الفاضل، نتيجة لظروف سياسية معينة، منعت الفاضل من الوصول إلى الحكم.

«... فلو تكافأ إثنان تقدم لها أسنهما، فإن ببيع أصغرهما سناً جاز، ولو كان أحدهما أعلم، والآخر أشجع روعي في الاختيار ما يوجه حكم الوقت، فإن كانت الحاجة إلى فضل الشجاعة أدعى لانتشار الثغور وظهور البغاة، كان الأشجع، وإن كانت الحاجة إلى فضل العلم أدعى بسبب سكون الدهماء وظهور أهل البدع كان الأعلم أحق...»^(١)

لقد كان الفقهاء أكثر واقعية عندما فرقوا بين صلاح الحاكم وبين مقدرته على قيادة الجماعة «.. إن اجتماع القوة والأمانة في الناس قليل، ولهذا كان عمر بن

(١) المارودي. الأحكام السلطانية، ص ٧.

الخطاب ﷺ يقول: اللهم أشكو إليك جلد الفاجر، وعجز الثقة. فالواجب في كل ولاية الأصلح بحسبها، فإذا تعين رجلان أحدهما أعظم أمانة، والآخر أعظم قوة، قدم أنفعها لتلك الولاية، وأقلهما ضرراً فيها، فيقدم في إمارة الحروب الرجل القوي الشجاع، وإن كان فيه فجور، على الرجل الضعيف العاجز، وإن كان أميناً^(١).
لكن ماهو موقف الفقهاء والمفكرين، وبعض الفرق من هذه القضية؟

١- رأي الامام زيد بن علي ﷺ:

يرى الامام زيد جواز إمامة المفضول مع قيام الأفضل «.. كذلك يجوز أن يكون المفضول إماماً، والأفضل قائم فيرجع إليه في الأحكام، ويحكم بحكمه في القضايا»^(٢). وفي هذا الرأي تصريح مباشر من قبل الامام زيد بأن علياً كرم الله وجهه ورضي الله عنه أفضل من الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، لمواقفه الجلى في الاسلام، إلا أنه لم يصرح بأن تلك الأفضلية لقرابته من الرسول ﷺ، فهو المستشار لكليهما، في القضايا التي تحتاج إلى علم وفقه، حتى ذهب مثلاً في القضايا التي لا تجد حلاً: قضية ولا أبا الحسن لها.

«ومع أن علياً أفضل فليست الأفضلية ملازمة لمنصب الخلافة، لأن الأمر في الخلافة ليس هو اختيار الأفضل بل هو اختيار الأقدر على حمل العبء، الذي يطيعه الناس، ولا يثيرون لتوليه الفتنة»^(٣).

وبهذا خالف رأي الشيعة التي ترى غير ذلك. «فقول الامام زيد بإمامة المفضول يفهم من فحوى كلامه أن يكون في ذلك مصلحة محققة للمسلمين وعدالة محققة..»^(٤).

(١) ابن تيمية. السياسة الشرعية. ص ١٦-١٧.

(٢) الشهرستاني. الملل والنحل، ج ١، ص ١٥٥.

(٣) أبو زهرة، الامام زيد. ص ١٨٩.

(٤) م.ن. ص ١٩١.

لكن الامام زيداً حدد صفات الفاضل بأن «يكون فاطمياً، شجاعاً، سخيّاً،
يخرج بالإمامة..»^(١).

٢- رأي الامام جعفر الصادق عليه السلام:

«لقد قال لرهط من المعتزلة: إن أبي حدثني وكان خير أهل الأرض وأعلمهم
بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله، أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: من ضرب الناس بسيفه،
ودعاهم إلى نفسه، وفي المسلمين من هو أعلم منه، فهو ضال متكلف.
هذا الحديث الذي رواه الامام جعفر عن أبيه، يدل على أنهما - هو وأبيه -
يريان أن الخليفة المختار يجب أن يكون أعلم المعروفين الظاهرين»^(٢).

ومن هذا الحديث تبين لنا موقف الامام جعفر السياسي من الحاكم المتغلب
بأنه غير شرعي، إلا أن سلوك الامام جعفر ينطبق على ما روي عنه أنه قال: التقية
ديني ودين آبائي. فالامام جعفر الصادق، لا يميز إمامة المفضول مع وجود الأفضل،
ولو عدنا لشروط وصفات الحاكم لوجدنا أن نسب الحاكم متحقق، لأن الامام
يجب أن يكون من آل بيت رسول الله عليه الصلاة والسلام، ومن علي وفاطمة
رضي الله عنهما، أما عدالة الامام فما لاشك فيه أنه يجب أن يكون عادلاً، أما
شرط العلم فيجب أن يكون أعلم الموجودين، وبشرط العلم تنجو نظرية الشيعة من
التناقض الداخلي، لأن الحاكم مادام فاضلاً فيجب ألا يكون في الأمة خيراً منه.

٣- رأي الامام أبي حنيفة عليه السلام:

«يرى أبو حنيفة أن الخلافة لا تتم إلا بانتخاب سابق من المؤمنين، وبيعة كاملة،
فالخلافة عنده ليست بوصاية، ولا يكون خليفة من يفرض نفسه على المسلمين، وإن

(١) الشهرستاني. الملل والنحل، ج ١، ص ١٥٤.

(٢) أبو زهرة، محمد. الامام جعفر الصادق، ص ٢١٣.

نخضعوا بعد ذلك، أو ارتضوه»^(١).

٤- آراء الاثمة: مالك، والشافعي، وابن حنبل رضي الله عنهم:

لقد قالوا بجواز إمامة الحاكم المتغلب - كما سيمر معنا لاحقاً - فالأولى بجواز إمامة المفضول مع وجود الفاضل.

٥- رأي الباقلاني:

يرى الباقلاني أن هناك دليلين:

الدليل الأول: يوجب اختيار الفاضل.

الدليل الثاني: يجيز العقد للمفضول مع وجود الفاضل.

فيقول: «... وأما ما يدل على أنه يجب أن يكون أفضلهم، متى لم يكن هناك عارض يمنع من إقامة الفاضل، فالأخبار المتظاهرة عن النبي ﷺ، في وجوب تقدم الفاضل، منها: قوله عليه الصلاة والسلام: «يوم القوم أفضلهم، وقوله: أئمتكم شفعاؤكم فانظروا بمن تستشفعون، وقوله: من تقدم على قوم من المسلمين يرى فيهم من هو أفضل منه، فقد خان الله ورسوله والمسلمين،... وأما ما يدل على جواز العقد للمفضول وترك الفاضل لخوف الفتنة، والتهارج، فالإمام إنما ينصب لدفع العدو، وحماية البيضة، وسد الخلل، وإقامة الحدود، واستخراج الحقوق، فإذا خيف الهرج، والفساد، والتغالب، وترك الطاعة، واختلاف السيوف، وتعطيل الأحكام والحقوق، وطمع عدو المسلمين في اهتضامهم، وتوهين أمرهم، صار ذلك عذراً واضحاً في العدول عن الفاضل إلى المفضول»^(٢).

(١) أبو زهرة، محمد. الامام أبو حنيفة، ص ١٦٥.

(٢) الباقلاني، محمد بن الطيب بن محمد. التمهيد في الرد على الملاحدة والمعطلة والرافضة والخوارج والمعتزلة.

(القاهرة: [د.ن.]، ١٩٤٧)، ص ١٨٠.

٥- رأي أبي الحسن الأشعري:

لقد حاول الأشعري أن يضع حداً فاصلاً بين الخلافة والملك عن طريقة اختيار الفاضل في حال الخلافة، والمفضول في حال الملك. وعلى هذا المقياس فالحكام بعد الخلفاء الراشدين ملوك وليسوا خلفاء.

«.. يجب أن يكون الامام أفضل أهل زمانه في شروط الإمامة، ولا تنعقد الإمامة لأحد مع وجود من هو أفضل منه فيها. فإن عقدها قوم للمفضول، كان المعقود له من الملوك دون الأئمة»^(١).

٦- رأي المعتزلة:

«قال النظام والجاحظ: إن الإمامة لا يستحقها إلا الأفضل، ولا يجوز صرفها إلى المفضول، وقال الباقر من المعتزلة: الأفضل أولى بها، فإن عرض للأمة خوف فتنة من عقدها للأفضل، جاز لهم عقدها للمفضول»^(٢).

إلا أنهم وضعوا مقياساً للأفضلية وهو تحقيق مصلحة الأمة باختيار الحاكم المناسب تبعاً للظروف السياسية والاجتماعية السائدة آنذاك.

لقد فرقوا بين تقوى وصلاح الحاكم، وبين فهمه لسياسة الأمة، ووعيه لشؤون الحكم، ومقدرته في رعاية مصالح الناس، ورأوا أنه إذا اجتمع لنا من هو الأفضل صلاحاً وتقوى مع من هو أقل منه فيها، أي /مفضول/ في الدين.. لكنه أقدر على رعاية المصالح، وكان الناس إليه أميل، كان الأولى - وليس الجائز - فقط تقديم (المفضول) على (الأفضل) في الاختيار لمنصب الامام.. فقالوا: «انه لا يمتنع أن يكون الأفضل إنما يعرف جل ما يلزمه، ويتقدم في الفضل للعبادة وغيرها، ويختص المفضول بالفقه وبالمعرفة السياسية، فعند ذلك يكون المفضول أولى.. أن الفضل

(١) البغدادي، عبد القاهر بن طاهر. أصول الدين (استانبول: مطبعة الدولة، ١٩٢٨)، ص ٢٩٣.

(٢) م.س، ص: ٢٩٤.

المطلوب في الامامة إنما يراد لما يعود على الكافة من المصلحة..»^(١).

٧- رأي الخوارج:

يرى الخوارج أن تختار الأمة من تراه جديراً بمنصب الخلافة برعاية مصالحها، لكنهم لم يبينوا كيفية الترشيح، ومن الذي له حق الانتخاب؟، وهل موافقة كافة أفراد الأمة شرط لتولي هذا المنصب؟

لقد كانت حركة الخوارج ذات صبغة عملية فهي تفتقد الغطاء النظري، والأسس الفكرية لممارستها العملية، وتبين ذلك من موقفهم تجاه الآخرين ممن لا يقولون برأيهم، والذي يرون أنهم كفاراً، في الخلاص منهم تقريباً من الله وتطبيقاً لأحكام دينه.

«.. يصح أن يكون الخليفة في غير أولاد علي، أو في غير بني هاشم وقريش، بل يصح أن يكون الخليفة غير عربي، عبداً حبشياً.. فاشتروا أن لا يكون الخليفة ذا عصبية، ليسهل عزله، وإقالته.. وقد آجازوا تعدد الأئمة، في حال عدم تحقيق شروط الخلافة في شخص واحد.. فأذن مؤذنتهم ألا إن على الحرب شبت بن ربيعي التميمي، وعلى الصلاة عبد الله بن الكواء اليشكري، والبيعة لله عز وجل على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر..»^(٢).

(١) الهمداني، القاضي عبد الجبار ابن أحمد. المغني في أبواب التوحيد والعدل، ج ٢٠، القسم الأول، ص ٩٦، نقله محمد عمارة. المعتزلة ومشكلة الحرية الانسانية (بيروت: المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ١٩٨٨) ط ٢، ص ١٩٨.

(٢) البغدادي، الفرق بين الفرق، ص ٥٧، وانظر، حسين، طه، علي وبنوه (القاهرة: دار المعارف ١٩٦٦)، ص ٨٨-٨٩.

المبحث الخامس

الحاكم المتغلب

كي تكون الخلافة نبوية لا بد من المبايعة كأسلوب لاختيار الخليفة، وفق مبدأ الشورى، ويقوم بالمبايعة، أهل الحل والعقد، أو (نواب الأمة الآن) أما لماذا لا يتم انتخاب الخليفة من عامة المسلمين؟ ولماذا اختص أهل الحل والعقد باختيار الخليفة؟.

فذلك يعود إلى استحالة مبايعة جميع أفراد الأمة للحاكم، لأن المبايعة كانت مصافحة باليد، بين الخليفة وأي فرد يقبله كخليفة، أما السبب الثاني فيعود إلى اتساع رقعة الدولة الإسلامية، وبعدها عن عاصمة الدولة. لكن السبب الثالث وهو المهم عدم قدرة جميع أفراد الأمة على اختيار الأفضل لعدم تساويهم في الوعي السياسي، فلكل فرد اهتماماته، ودرجة وعيه وثقافته. وليس هناك أحزاب سياسية منظمة تقوم بهذه المهمة، ولعل السبب الأكثر منطقية أن عادة مبايعة أفراد الأمة لم تكن معروفة، ولقد تواضع الناس على الاكتفاء بمبايعة المشاهير وذوي المكانة الاجتماعية «يروى أن عمر أراد أن يعرض أمر الشورى على جماهير الحجاج، فذكره بعض الصحابة بأن الموسم يجمع أخطاط الناس، ومن لا يفهمون المقال، فيطرون به كل مطار، وأنه يجب أن يرجئ هذا إلى أن يعود إلى المدينة فيلقيه على أهل العلم والرأي، ففعل»^(١).

(١) شبلي، أحمد. السياسة في الفكر الإسلامي، (مكتبة النهضة المصرية، ١٩٨٣) ط ٥، ص ٦٣.

أما الامام علي بن أبي طالب فقد «قال للجموع التي اتجهت إليه بعد مقتل عثمان بن عفان يريدون مبايعته للخلافة: إن هذا الأمر ليس لكم، إنه لأهل بدر، أين طلحة والزبير وسعد؟»^(١).

إلا أن انتشار الثقافة والتعليم بين أفراد الأمة، مما يتناسب طردأً مع وعيهم السياسي، أسهم في إمكانية مشاركة الجميع في اختيار الحاكم. لكن ماهو موقف الفقهاء ورأيهم في حال وصول حاكم متغلب إلى السلطة بطريق غير شرعي؟ هل الثورة على الحاكم المتغلب هي الحل؟ لأنها في ذلك إزالة لظرف خاطئ، أم الانسحاب المطلق من الساحة الاجتماعية كحل فيه أمان من المخاطرة في علاقة صدامية مع حاكم متغلب، ثم متى بدأ ظهور الحاكم المتغلب في تاريخ المسلمين؟ سوف نستعرض آراء بعض الفقهاء والمفكرين وبعض الفرق الاسلامية:

١- رأي الامام زيد في الحاكم المتغلب:

لقد كان للفكر المعتزلي أثر واضح في سيرة الامام زيد عليه السلام وذلك برفعه شعار الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتطبيقه عملياً، فقد دفع حياته ثمناً لهذه القناعة التي خالف بها بقية آل البيت، باعتزالهم السياسة، واعتمادهم التقية مذهباً، على الرغم من خروج آخرين من آل البيت فكانوا شوكة في خاصرة الدولتين الأموية والعباسية، إلا أن عاقبة الأمر لم تكن في صالحهم.

فمن صفات الإمام عند الإمام زيد عليه السلام: «أن يكون فاطمياً، عالماً، شجاعاً، سخيّاً، خرج بالإمامة، وأن يكون إماماً واجب الطاعة»^(٢).
إن خروج الامام الفاطمي داعياً لنفسه شرط أساسي من شروط الامامة عنده، وقد بين سبب خروجه في خطابه السياسي الوجيز، إذ قال «إنا ندعوكم: إلى

(١) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج ٣، ص ٤٦٢ وما بعدها.

(٢) الشهرستاني. الملل والنحل، ج ١، ص ١٤٥.

كتاب الله، وسنة نبيه، ﷺ، وجهاد الظالمين، والدفاع عن المستضعفين، وإعطاء المحرومين، وقسم هذا الفئ بين أهله بالسواء، ورد الظالمين، وإقفال المحمر، ونصرة أهل البيت على من نصب لهم، وجعل حقهم»^(١).
ومن خلال النص نجد عدة أمور أقلقنا الإمام زيد، وهذا ما يبدو على السطح، وهي:

أ- إقامة الحكم الإسلامي وفق كتاب الله وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام.
وما خرج إلا ليعيد القرآن والسنة كمصادر للتشريع، ودستور للأمة كما أوصى بذلك رسول الله محمد ﷺ.

ب- الدعوة إلى جهاد الظالمين، ويقصد حكام بني أمية، وردهم عن غيرهم وطغيانهم، وعلى المسلمين نصرة أهل البيت لأنهم أحق بالحكم من غيرهم.
ج- الدفاع عن المستضعفين لأنه يرى أن الدولة الأموية ظالمة، وقد ابتعدت عن تعاليم الشريعة، فلم تعط للضعفاء والفقراء حقوقهم، بل سلبت إياها وظلمتهم.

د- ضرورة توزيع الفئ على أهله بالعدل، ولكل حسب حقه، دون أن تستأثر الأسرة الحاكمة بأموال الرعية كما حدث.

هـ- ضرورة إقفال المعسكرات، وذلك لمنع اتخاذ المرابطة على حدود الدولة سبباً لبعث الرجال عن ديارهم، وفي هذا فتنة لهم ولأهلهم، وهذه الدعوة ليس تعطياً للجهاد، بل إشارة إلى أن الوضع الداخلي للدولة، أولى بالتصحيح، ومن الفتوحات التي اتخذت ذريعة من قبل الحكم لتغريب الرجال.

تبين لنا من خلال خطابه السياسي أنه داعية ثورة على النظام القائم، يحاول أن يثبت شرعية خروجه، وبالمقابل ظلم واغتصاب الأمويين للسلطة التي هي من حق

(١) الطبري. تاريخ الرسل والملوك، ج٧، ص١٧٢.

آل البيت؟!.

يرى الامام زيد شرعية بل وضرورة الخروج على الحاكم الظالم الجائر، ورفض مبدأ التقية، فلجأ إلى أعلى مراتب تغيير المنكر، ألا وهو التغيير باليد. لكن هل كان هشام بن عبد الملك ظالماً حقاً؟ أم أنه ظالم من وجهة نظر الامام زيد وآل بيته كخصم لهم؟!.

لقد كانت حياة الامام زيد تطبيقاً عملياً لآرائه التي استشهد في سبيل تحقيقها.

٢- رأي الامام جعفر الصادق في الحاكم المتغلب:

لم يكن هناك كلام محدد للامام الصادق في جواز الخروج على الحاكم الظالم أو عدم جوازه، بل هناك مواقف معينة يمكن تفسيرها، بما يتناسب وفكر الامام الصادق، وسيرة حياته.

«فقد نهى الصادق أولاد عمه: محمد النفس الزكية، وإبراهيم، وأباهم زيد بن علي عن الخروج، وليس معنى ذلك أن الصادق كان يقر الحكم الظالم أو المعتصب، وقد صرح بأن حكم بني أمية كان مغتصباً، والحكم العباسي كان قريباً منه، ولم يوجد ما يدل على أن رأيه فيهم مغاير في حكم الأمويين، وإنما معنى سكوته أنه يرى أن الضرر في الخروج من غير تدبير محكم، والقوة في يد الحاكم كاملة، يكون الضرر في الخروج أكثر من النفع، وكل عمل إثم أكبر من نفعه يكون محرماً شرعاً... وإن الطاعة واجبة بحكم الفقه حتى يتم التغيير من غير فتن، ولا خروج غير ناجح يؤدي إلى مظالم أشد وأعنف، ذلك أن الانتصار يزيد المعتصب قوة، ويزيد مناوئته ضعفاً، فإن النصر يغري بالقوة والعنف، والهزيمة تغري بالتخاذل والضعف والاستخذاء، واليأس من الخلاص»^(١).

إلا أن ابن حزم يذكر لنا موقف الشيعة من الحاكم المتغلب فيقول: «.... لقد

(١) أبو زهرة، محمد. الامام الصادق، ص ٢٠٦-٢٠٧.

قصرُوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على القلب فقط أو باللسان إن قدر على ذلك، إلا إذا ظهر الإمام المنتظر فيجب سل السيف معه حينئذ». (١)

٣- رأي الإمام أبي حنيفة في الحاكم المتغلب:

لم يدع الإمام أبو حنيفة إلى الخروج على الحاكم المتغلب بشكل صريح لكنه أيد الحركات التي خرجت على الأمويين، وعلى العباسيين، وكان يكتفي بالتأييد الكلامي في حلقة درسه، والتحريض إن استفتى في ذلك الخروج دعماً لهذه الحركات، وتثييط القادة الذين يكلفون بزجر وردع هذه الحركات عن القيام بواجبهم.

فقد دفع مبلغاً من المال لمساعدة الخارجين على الحكم، ورأى أن خروجهم كان شرعياً، وشبه بعضه بخروج رسول الله ﷺ يوم بدر.

«يروى أنه لما خرج زيد بن علي زين العابدين على هشام بن عبد الملك سنة (١٢١) هـ قال أبو حنيفة: ضاهى خروجه خروج رسول الله ﷺ يوم بدر فليل له: لم تخلفت عنه؟ قال: حبسني عنه ودائع الناس، عرضتها على ابن أبي ليلى فلم يقبل، فخفت أن أموت مجهلاً» ويروي أنه قال في الاعتذار عن عدم الخروج معه: لو علمت أن الناس لا يخذلونه كما خذلوا أباه، لجاهدت معه لأنه إمام حق، ولكن أعينه بمالي، فبعث إليه بعشرة آلاف درهم، وقال للرسول ابسط غدري له...» (٢).

يتضح من خلال الموقفين أن أبا حنيفة كان له دور في إثارة الجماهير وتخلفه عن الخروج، لا مبرر له، على الرغم من الحجتين التي وردتا على لسانه. وفي الثانية، كان الأولى به أن ينصح الإمام زيد بعدم الخروج، لا أن يمده بمال! «... هذان الخبران يدلان على أنه يرى الثورة على ملك الأمويين أمراً جائزاً شرعاً،

(١) ابن حزم أبو محمد علي بن أحمد. الفصل في الملل والأهواء والنحل. (القاهرة [د.ن] [د.ت.]]، ج ٤،

ص ١٧١.

(٢) أبو زهرة، الإمام أبو حنيفة، ص ٣١.

إذا كان من إمام عادل مثل الامام زيد بن علي عليه السلام، وأنه كان يود لو حمل السيف مع المجاهدين، ولكنهما يدلان أيضاً على أنه لم يكن مؤمناً بحسن النتائج». (١)

٤- رأي الامام مالك في الحاكم المتغلب:

لقد عاش الامام مالك في ظل الدولتين الأموية والعباسية وشهد كثيراً من حالات الخروج على الحكام (الخوارج، الحركات العلوية)، فلم يحرص أحداً على الخروج على الحكام، وإن كانوا ظالمين، لأن الخروج يثير الفتن، وتسفك فيه الدماء الحرام، وتستباح الديار، ومما يؤيد موقفه من عدم جواز قتال الحاكم، رأيه في الحركات التي قامت ضد الحكام من بني أمية، وبني العباس، فلم يؤيد أي ثورة قامت في زمانه على الحاكم، ليس لعدم شرعيتها لأنها قامت ضد إمام جائر، بل لأن نتيجتها، كما تبين من التجارب، لا خير فيها.

«فقد سئل عن قتال الخارجين على الخليفة، فقد قال قائل: أيجوز قتالهم؟ فقال: إن خرجوا على مثل عمر بن عبد العزيز، فلا. فقال: فإن لم يكن مثله، فقال: دعهم ينتقم الله من ظالم بظالم، ثم ينتقم من كليهما». (٢)

«ويمكن تعليل موقفه في عدم الخروج على الحاكم المتغلب بالأسباب التالية:

آ- لأنه يرى أن الخروج قد تعطل الحدود، ويهدم عمود الاسلام، ولذا قال فيهم: هم يلون من أمورنا: الجمعة، والفيء، والثغور، والحدود، والله لا يستقيم الدين إلا بهم، وإن جاروا وإن ظلموا، والله لما يصلح الله بهم أكثر مما يفسدون.

ب- ولأنه رأى أن كثرة الخروج، تحل الدولة الاسلامية، وتجعل بأس المسلمين بينهم شديداً، فيكلب فيهم عدوهم، ويجرؤ عليهم خصومهم.

ج- ولأنه رأى الدماء تهرق في الخروج من غير حق يقام، ومظلمة تدفع،

(١) م.س.ن، ص.ن.

(٢) أمين أحمد. ضحى الاسلام، (بيروت: دار الكتاب العربي، [د.ت.]، ج٢، ص٢٠٧.

والناس يخرجون من يد ظالم إلى أظلم.

د- ولأنه وجد أن الطريق المعبد لإصلاح هذا الفساد هو إصلاح حال المحكومين. إذ رأى الفساد عم الاثنيين (الحاكم والمحكوم)، وتعذر عليه إصلاح الحاكم. فقد سمع مرة رجلاً يدعو على الحجاج، فقال له: لا تفعل رحمك الله، إنكم من أنفسكم أوتيتم، إننا نخاف إن عزل الحجاج أو مات، أن تليكم القردة والخنازير، ولقد وصلني كتابك تذكر ما أنتم فيه من جور العمال، وإنه ليس ينبغي لمن عمل المعصية أن ينكر العقوبة وما أظن الذي أنتم فيه، إلا من شؤم الذنوب والسلام»^(١).

لقد ربط بين ظلم الرعية فيما بينهما، وبين ظلم الحاكم، وأن ظلم الحاكم هو إنعكاس مباشر لظلم الرعية، فكي يصلح حال الحاكم لا بد من إصلاح حال الرعية أولاً وإلا نكون مثل الذي يضع العربة أمام الحصان. وصدق الله العظيم حين قال في كتابه العزيز: ﴿إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم...﴾.

٥- رأي الإمام الشافعي في الحاكم المتغلب:

يعتقد الامام الشافعي أن الامامة لا بد منها يعمل تحت ظلها المؤمن، ويستمتع بها الكافر، ويقا تل بها العدو، وتؤمن بها السبل، ويؤخذ بها للضعيف من القوي، حتى يستريح بر، ويستراح من فاجر، فقد أضفى صفة الشرعية على الحاكم المتغلب عندما أسماه خليفة.

وكان «يرى الامامة في قريش كما يرى جمهور المسلمين، وأن الامامة قد تجيء من غير بيعة، إن كان ثمة ضرورة، حتى لقد أثر عنه أنه قال فيما يروي

^(١) أبو زهرة، محمد. الامام مالك، هامش ص ٥٩ ملخص من كتاب تاريخ الجدل للمؤلف - (الناشر دار الفكر العربي، القاهرة. [د.ت]).

حرملة تلميذه: كل قرشي علا الخلافة بالسيف، واجتمع عليه الناس فهو خليفة، فالعبرة عنده في الخلافة في أمرين: كون المتصدي لها قرشياً. واجتماع الناس عليه، سواءً كان الاجتماع سابقاً على إقامته خليفة كما في حال الانتخاب والبيعة، أم لاحقاً لتنصيبه خليفة، كحال المتغلب»^(١).

٦- رأي الامام احمد بن حنبل في الحاكم المتغلب:

«يؤثر الطاعة لإمام متغلب، على الخروج على الجماعة.. لأنه يرتكب في فتن الخروج من الظلم ما لا يرتكبه الحاكم المستبد من ظلم.. فقد كان ينهي عن الخروج، ويعتبره بغياً مهما تكن حال الخليفة، ولو كان قاتله، ومن صب عليه سوط العذاب»^(٢).

إن الامام ابن حنبل صاحب مدرسة في الأثر، وهذا الرأي يبين اعتماده الحديث النبوي في الفتن، وعلى سيرة السلف الصالح، وهو متبع، ويتفق مع الامام مالك، والامام الشافعي في عدم جواز الخروج على الحاكم، إلا أنه يختلف في ذلك مع الامام أبي حنيفة.

لقد حدد السنة الواجب اتباعها في حال ابتليت الأمة بحاكم ظالم جائر قائلاً: «.. والسمع والطاعة للأئمة، وأمير المؤمنين، البر والفاجر، ومن ولي الخلافة فاجتمع الناس عليه ورضوا به.. ومن غلبهم بالسيف حتى صار خليفة وسمي أمير المؤمنين، والغزو ماض مع الأمراء إلى يوم القيامة، البر والفاجر، وقسمة الفيء، وإقامة الحدود إلى الأئمة ماض، ليس لأحد أن يطعن عليهم ولا ينازعهم.. ومن خرج على إمام من أئمة المسلمين وقد كان الناس اجتمعوا عليه وأقروا له بالخلافة بأي وجه كان، بالرضى أو بالغلبة، فقد شق هذا الخارج عصا المسلمين، وخالف

(١) أبو زهرة، محمد. الامام الشافعي، ص ١٢١.

(٢) أبو زهرة، محمد. الامام أحمد بن حنبل، ص ١٤٥.

الآثار عن رسول الله ﷺ، فإن مات الخارج عليه مات ميتة جاهلية، ولا يحل قتال السلطان، ولا الخروج عليه لأحد من الناس، فمن فعل ذلك فهو مبتدع على غير السنة والطريق». (١)

إن الإمام أحمد رجل يتبع الأثر والسنة باعتبارهما مصدراً هاماً يعتمدها في تفسير الواقع، وتحميد اللحظة وفقاً لمعايير السنة والسلف الصالح، وقد رأى بعض الفقهاء عدم جواز الجهاد مع الامام الظالم، والصلاة خلفه غير جائزة، وخاصة صلاة الجمعة التي لها مدلول خاص، لأن هذا الاجتماع يعطي المسلم شعوراً بالوحدة والقوة والعزة، وإمكانية تجاوز الواقع المؤلم ثم يضيف شرعية على الحاكم المتغلب الذي يؤم هذه الجماعة في الصلاة. إلا أن الامام أحمد يرى ضرورة الوحدة الاجتماعية خلف الحاكم مهما كان شكله، لما فيه من تماسك واستقرار للجماعة.

٧- رأي الخوارج في الحاكم المتغلب:

يرى الخوارج أن الحاكم المتغلب غير شرعي، ويجب نخلعه فقد «ذكر الكعبي في مقالاته أن الذي يجمع الخوارج على افتراق مذاهبهما: إكفار علي وعثمان والحكمين وأصحاب الجمل، وكل من رضي بتحكيم الحكمين والإكفار بارتكاب الذنوب ووجوب الخروج على الإمام الجائر...». (٢)

وبعد.. لماذا كل هذا التمسك بالحاكم، الظالم، المتغلب الذي وصل بطريق غير شرعي؟

يعلل ابن تيمية ضرورة وجود الحاكم، ولو كان ظالماً، «.. فإن بني آدم لا تتم مصلحتهم إلا بالاجتماع لحاجة بعضهم إلى بعض، ولا بد لهم عند الاجتماع من رأس... ولأن الله تعالى أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يتم ذلك إلا

(١) ابن الجوزي، ابو الفرج عبد الرحمن بن علي. مناقب الامام أحمد بن حنبل (بيروت: درا الآفاق الجديدة ١٩٧٣)، ص ١٧٥، ١٧٦.

(٢) البغدادي. الفرق بين الفرق، ص ٥٥.

بقوة وإمارة، وكذلك سائر ما واجبه من الجهاد والعدل وإقامة الحج والجمع والأعياد ونصر المظلوم، وإقامة الحدود لا تتم إلا بالقوة والإمارة، ولهذا روي: أن السلطان ظل الله في الأرض. ويقال: ستون سنة من إمام جائر أصلح من ليلة بلا سلطان. ولهذا كان السلف كالفضيل بن عياض وأحمد بن حنبل وغيرها يقولون: لو كان لنا دعوة مستجابة لدعونا بها للسلطان»^(١).

أما علي زيعور فيعلل سبب رضى الفقهاء بالحاكم الفاجر، المتغلب، الظالم قائلاً: «... ونحن الجماعة حتى في عصورنا القريية لم نتخيل الرئيس نحارج فكرة المستبد العادل، أو صورة الأب الحنون بقساوة. دائماً الرئيس مائل في تصورنا على أنه ذو قدرات كثيرة، ونحمله الرغبة في أن يرفعنا، ونطلب منه أن يقاتل عنا، ويجعلنا أبطالاً، ويؤمن لنا الحماية والرعاية، والنجاحية إزاء العدو، والمستقبل. وكنا نجعل من الرئيس شبه مقدس، ونتقبله (فاجراً كان أو فاسقاً) كان المهم، عندنا، أن يبقى حتى نحتمي ونشعر بالقدرة على التحكم بالمصير والسيطرة على الواقع.

لعلي اقتربت من الحقيقة في تحليلي ذات مرة لخوف الفقهاء، وعلماء الكلام من فقدان الخليفة، فذلك الخوف اللاسوي على الأمة هو من أسباب الرضى الفاسق والفاجر والداعر، لا بالظالم والقاهر فقط. لقد زعمت أن الخوف على وحدة الأمة وعلى الشريعة ليس وحده المحرك للتمسك الطفلي بالخليفة. فهناك سبب لاواع... إن غياب السلطة يحرك الرغبات الذاتية الممنوعة، ويبرز نتيجة ذلك القلق، والمخاوف البدئية الأولى للطفل. السلطة تمنعني من الاعتداء، ومن تحقيق ما أمنه على نفسي وما أكتبته، ومن جهة أخرى، تمنع السلطة الآخرين من اتيان ذلك إزائي. أنا أحتاج للسلطة كي أعمق في نفسي كيت رغباتي المحرمة، وميولي العدوانية، أو اللأخلاقية أو اللا اجتماعية، أحتاجها كي تدفع عني القلق الذي

(١) ابن تيمية. السياسة الشرعية، ص ١٣٨، ١٣٩.

يحدثه في الشعور بأن تلك الرغبات المقموعة داخلي آخذة بالتحرك أو معرضة للإنفلات من قبضتي، فالسلطة طريقة من طرائق الضبط الذاتي ومراقبة النزوات الآتية.

السلطة ضرورية حتى لا يعود المكبوت... إنها تضبط علاقتي مع الآخر، ومن ثم تقييم الانسجام داخل الجماعة»^(١).

لذا نجد الفقهاء يلتمسون المبررات من أجل شرعية حكم معاوية بن أبي سفيان على الرغم من وصفه بالباغي: «... وحسبنا في مجال العقيدة، أن نعلم طبقاً لما تقتضيه قواعد التشريع، أن الخليفة بعد عثمان هو علي عليه السلام، وإن معاوية، كان يمثل في تمرده عليه طرف البغي.. غير أننا يجب أن لاننسى أن الباغي مجتهد ومتأول... ولم يخرج من ملة الاسلام»^(٢).

«... لقد انقلبت الخلافة إلى ملك مع معاوية، وبطل ومنذ حرب صفين نفسها... فقد وجد الضمير الاسلامي السني أمام هذا الاختيار: إما استمرار الفتنة والحرب الأهلية المتسلسلة.. وإما قبول الأمر الواقع وإضفاء نوع ما من الشرعية عليه مادام الحاكم يظهر اسلامه ولا يأمر بمعصية، مع الضغط عليه سلمياً (بالنصح والارشاد) كي يلتزم بالفروض الدينية والخلقية الإسلامية»^(٣).

إن انقلاب الخلافة الراشدة إلى ملك عضوض، يعود لعدم وجود تقنين سياسي للأمة، ينظم مسألة الحكم، دون تركها قضية اجتهادية، تتغير بتغير الأحوال والعباد، ولا يغيب عن بالنا أن مبايعة أبي بكر كانت فلتة وقى الله الأمة شرها،

(١) زيعور، علي. قطاع البطولة والترجسية في الذات العربية - المستعلي والأكبري في التراث والتحليل النفسي، (بيروت: دار الطليعة، ١٩٨٢)، ص ٢١٥، ٢١٦.

(٢) البوطي، محمد سعيد رمضان. فقد السيرة النبوية مع موجز لتاريخ الخلافة الراشدي، (بيروت: دار الفكر المعاصر، دمشق: دار الفكر، ط ١٠، ١٩٩١)، ص ٥٥٦.

(٣) الجاهري، محمد عابد. العقل السياسي العربي، ص ٣٥٨، ٣٥٩.

كما قال عمر بن الخطاب.

لقد كان خطاب معاوية بن أبي سفيان يوضح ذلك الانقلاب من الخلافة الراشدة إلى الملك، ومن الشورى إلى ولاية العهد. فقد خطب عام الجماعة في المدينة المنورة قائلاً: «... أما بعد، فإنني والله ما وليتها بمحبة علمتها منكم ولا مسرة بولايتي، ولكنني جالدتكم بسيفي هذا مجالدة، ولقد رضيت لكم نفسي على عمل ابن أبي قحافة وأردتها على عمل عمر فنفرت من ذلك نفاراً شديداً، وأردتها مثل ثنيات عثمان (سنيات) فأبت علي، ومن يقدر على أعمالهم هيهات أن يدرك فضلهم أحد ممن بعدهم. فسلكت بها طريقاً لي ولكم فيه منفعة: مواكلة حسنة ومشاركة جميلة. فإن لم تجدوني خيراً لكم فإنني خير لكم ولاية. والله لأحمل السيف على من لا سيف له، وإن لم يكن منكم إلا ما يستشفي به القائل بلسانه فقد جعلت ذلك له دبر أذني وتحت قدمي. وإن لم تجدوني أقوم بحقكم كله فاقبلوا مني بعضه، فإن أتاكم مني خيراً فاقبلوه فإن السيل إذا زاد عنى، وإذا قل أغنى، وإياكم والفتنة فإنها تفسد المعيشة وتكدر النعمة. ثم نزل...»^(١)

يلاحظ من الخطاب أن دولة معاوية هي دولة السياسة وليست دولة العقيدة، فقد كان معاوية أول حاكم متغلب في الإسلام، المحرف بمسار الدولة، ونظام الحكم فيها، إلى الملك القائم على القوة والغلبة، فهو مؤسس دولة الملك في الإسلام التي لازالت مستمرة.

وعلى الرغم من ملكية معاوية فإنه أنقذ الدولة الإسلامية من التفسخ والانقراض. فمن الفتنة في عهد عثمان التي أدت إلى قتله، إلى موقعه الجمل، فصفين.. الخ. تلك الحروب الأهلية المدمرة التي هددت كيان الدولة، استطاع معاوية بن أبي سفيان أن يعيد للدولة هيبتها، بل أعاد تأسيسها، وجدد شبابها،

(١) ابن كثير. البداية والنهاية، ج ٨، ص ١٣٥.

عندما تابع الفتوحات شرقاً وغرباً، وأرسى سياسة داخلية تقوم على حرية التعبير والنقد من قبل خصومه، ما دام هذا الناقد لا يحمل سيفاً، فلا ضير عليه، لأن معاوية، يرى هذا النقد تفريراً للشحنة، فهو لن يسمع لهم مهما قالوا لأن كلامهم تحت قدمه، ودبر أذنه. فهو صاحب الشعرة التي صارت مثلاً في السياسة، قال يوماً: «لأضع سيفي حيث يكفيني سوطي، ولأضع سوطي حيث يكفيني لساني، ولو أن بيني وبين الناس شعرة ما انقطعت، قيل وكيف ذلك؟ قال: كنت إذا مدوها خليتها وإذا خلوها مددتها».^(١)

هذا هو إمام الحكام المتغلبين في التاريخ الإسلامي، لكن هل كان الأتباع من الحكام في هذا الخط (الغلب في الحكم) لديهم حنكة، وصبر، وبذل معاوية ابن أبي سفيان؟

مما سبق ليس دفاعاً عن انحراف، لكنه قراءة للواقع، ورغم انحرافه صار مثلاً لما بعده، لأن المتغلبين على الحكم، ابتعدوا في كثير من الأحيان عن جادة الإسلام في سلوكهم الشخصي، أو السياسي، إلا بعضهم الذين أناروا صفحة التاريخ بومضات سريعة، ثم اختفت هذه الومضات، لتعود الأمة ثانية إلى الاستبداد والقهر والظلام.

(١) ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري. عيون الأخبار، (القاهرة: المؤسسة المصرية العامة للكتاب، ١٩٦٣)، ج ١، ص ٩.

المبحث السادس

أهل البغي

في أجواء سياسة، يسودها الغلب في الحكم، والاضطهاد، والترف والتبذير، والحرمان، والفقير. لا بد من أن يخرج أفراد، أو فئات على هذا الظرف الخاطئ، محاولين تصحيحه، بقوة السيف، كي يعيدوا الأمور إلى نصابها، ويعيدوا ممارسات الحكماء إلى أصول الدين، معتبرين أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب أن يكون في أعلى مراتبه وطرقه، ألا وهو التغيير باليد.

من هم هؤلاء؟ وماهي أصول معاملتهم كمعارضة مسلحة للحاكم؟

١- البغي لغوياً وفقهياً:

آ- تعريف البغي لغوياً:

لقد ذكر الفيروز آبادي في المحيط، فصل الباء، باب الواو والياء، مادة «بغيتة»

مايلي:

«بغيتة» أبغيه بغاء وبغى وبغية بضمهن، وبغية بالكسر طلبته.. وبغى عليه يبغى بغياً علا وظلم وعدل عن الحق، واستطال وكذب.. والبغى الكثير من البطر، وجمل باغ لا يلقح.. وفئة باغية خارجة عن طاعة الامام العادل..^(١)

(١) الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب. القاموس المحيط، (بيروت: دار الجيل، المؤسسة العربية للطباعة والنشر، [د.ت.]]، ج٤، ص٢٠٥-٢٠٦.

ب- تعريف البغي فقهياً:

هناك عدة تعاريف للبغاة في الفقه سنوجزها فيما يلي:

«الفئة الباغية في اصطلاح الفقهاء; فرقة خالفت الامام بتأويل سائغ في الظاهر، باطل بطلاناً مطلقاً. بحسب الظن لا القطع، أما المرتد فتأويله باطل قطعاً، فليس باغياً، وكذا الخوارج في الاعتقاد، دون قتال المسلمين، وهم صنف من المبتدعة. يكفرون من أتى بمعصية كبيرة ويسبون بعض الأئمة، ليسوا بغاة، وكذلك مانع حق الشرع لله أو للعباد ليس باغياً، لأنه لا تأويل له، ولا بد أن يكون للبغاة شوكة وعدداً وعدداً، يحتاج الامام في دفعهم إلى كلفة ببذل مال أو إعداد رجال، فإن كانوا أفراد يسهل ضبطهم فليسوا بأهل بغى وأكد العلماء على أن البغاة ليسوا بفسقة ولا كفر»^(١).

وقد عرف ابن عرفة المالكي البغاة: «الامتناع عن طاعة من تثبت إمامته في غير معصية بمغالبة، ولو تأولاً»، وعرف الحنفية البغاة: «بأنهم قوم لهم شوكة ومنعة، وخالفوا المسلمين في بعض الأحكام بالتأويل، وظهروا على بلدة من البلاد، وكانوا في عسكر، وأجروا أحكامهم»، وعرف المالكية البغاة: «بأنهم الذين يقاتلون على التأويل، مثل الطوائف الضالة كالخوارج وغيرهم، والذين يخرجون على الامام، أو يمتنعون من الدخول في طاعته، أو يمتنعون حقاً وجب عليهم كالزكاة وشبهها». وعرفهم الحنابلة بقولهم: «هم الخارجون على إمام ولو غير عادل، بتأويل سائغ ولهم شوكة، ولو لم يكن فيهم مطاع. ويحرم الخروج على الامام ولو غير عادل»^(٢).

(١) الزحيلي، وهبة. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، (بيروت: دار الفكر المعاصر، دمشق. دار الفكر، ١٩٩١)، ط١، مج١٣، ص٢٤٠-٢٤١.

(٢) الزحيلي، وهبة. الفقه الاسلامي وأدلته، (دمشق: دار الفكر ١٩٨٥) ط٢، ج٦، ص١٤٢-١٤٣.

٢- البغي في القرآن والسنة:

آ- البغي في القرآن:

إن الآيات التي وردت في القرآن تتحدث عن البغي، بأنه عدول عن الحق، واتباع للظلم واتصاف بالكذب والتكبر على الناس، والتعالي عليهم. قال تعالى: ﴿إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿إذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا إلى سواء الصراط﴾^(٢). هذا البغي على المستوى الفردي، فحينما خصاماً بين اثنين، ظلم أحدهما الآخر، يسعون إلى تحكيم عادل بينهم. وحيناً آخر الاستكبار والظلم نتيجة الغنى، والأموال التي تكدست في يد واحدة، وحرَم منها الآخرون، وبذلك يحدث اختلالاً في التوازن الاجتماعي.

أما البغي الاجتماعي، أي ممارسة البغي كقمة. فقد قال تعالى: ﴿ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء إنه بعباده خبير بصير﴾^(٣). ولقد ربط الله سبحانه وتعالى بين التدمير الاجتماعي، وبين تحكّم المترفين في السلطة فالخراب هو نتيجة بغي هذه الجماعة.

قال تعالى: ﴿وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً﴾^(٤). أما إذا حدث قتال بين فئتين من المؤمنين، فيجب أن تقاتل الفئة الباغية، إذا لم يصلحوا. قال تعالى: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا

(١) سورة القصص: ٧٥.

(٢) سورة ص: ٢٢.

(٣) سورة الشورى: ٢٧.

(٤) سورة الاسراء: ١٦.

فأصلحوا بينهما، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ﴿١﴾ إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون ﴿٢﴾.

يقول الله تعالى آمراً بالأصلاح بين الفئتين المتقاتلتين: «(وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) فسامهم مؤمنين مع الاقتتال.. (فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله... أي حتى ترجع إلى أمر الله ورسوله. وتسمع للحق وتطيعه)».

في النص القرآني لا نجد البغي بين الحاكم وفئة معارضة، بل بين فئتين مؤمنتين، يطالب الحاكم بفض النزاع بينهما سلمياً، وإلا قوتلت التي تبغي على الأخرى، ومن هذه الآية استمد الفقهاء وجوب قتال البغاة الخارجين على الحاكم سواء كان عادلاً أم ظالماً، على أن لا يكونوا أفراداً، بل جماعات. «فإن تعدت إحدى الفئتين ولم تستجب إلى حكم الله وكتابه، وتطاولت وأفسدت في الأرض، فيجب قتالها باستعمال الأخف فالأخف حتى الفيئة إلى أمر الله».

ب- البغي في السنة النبوية:

لم يترك رسول الله ﷺ شيئاً ذا أهمية على المستوى الفردي والاجتماعي إلا حث عليه إن كان خيراً، وحذر منه إن كان شراً.

فقد حذر عليه الصلاة والسلام من الخروج على الحاكم العادل والظالم على السواء. فعلى المسلم السمع والطاعة، والطاعة لا تكون إلا في معروف، والمعارضة لا تكون إلا بقول الحق، وعصيان الحاكم الأمر بمعصية الله فلا طاعة له. «فعن علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه قال: سأل سلمة يزيد الجعفي رسول الله ﷺ

(١) سورة الحجرات: ٩.

(٢) ابن كثير، أبو الفداء الحافظ. تفسير القرآن العظيم (بيروت: دار الفكر العربي، [د.ت.]، ج ٤، ص ٢١١.

(٣) الزحيلي، وهبة. التفسير المنير، مجلد ١٣، ص ٢٤.

فقال: يا نبي الله أرأيت إن قامت علينا أمراء يسألونا حقهم ويمنعوننا حقنا فما تأمرنا، فأعرض عنه، ثم سأله فأعرض عنه، ثم سأله في الثانية أو في الثالثة فجذبه الأشعث بن قيس وقال: اسمعوا وأطيعوا فإنما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم». (١)

«وعن حذيفة بن اليمان قال: قلت يا رسول إنا كنا بِشَرِّ فِجَاءِ اللَّهِ بِخَيْرٍ فَنَحْنُ فِيهِ فَهَلْ وَرَاءَ ذَلِكَ الْخَيْرُ شَرٌّ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: هَلْ وَرَاءَ ذَلِكَ الشَّرُّ خَيْرٌ؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: كَيْفَ؟، قَالَ: يَكُونُ بَعْدِي أُمَّةٌ لَا يَهْتَدُونَ بِهَدَايَ وَلَا يَسْتَنُونَ بِسُنَّتِي وَسَيَقُومُ فِيهِمْ رِجَالٌ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ شَيَاطِينٍ فِي جِثْمَانِ أَنْسٍ قُلْتُ: كَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَدْرَكْتَ ذَلِكَ؟ قَالَ: تَسْمَعُ وَتَطِيعُ لِلْأَمِيرِ وَإِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ وَأَخَذَ مَالَكَ فَاسْمَعْ وَأَطِع». (٢)

وقد حذر رسول الله ﷺ من الخروج على الحكام على الرغم من أنهم يفعلون المنكرات. «فعن أم سلمة زوج النبي ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال: إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون فمن كره فقد برئ ومن أنكر فقد سلم ولكن من رضی وتابع قالوا: يا رسول الله ألا نقاتلهم قال لا ماصلوا». (٣)

إن المجتمع الذي أرسى قواعده رسول الله ﷺ، وهو مجتمع البنيان المرصوص فقد نبه إلى بعض العوامل التي تهدد كيان هذا البنيان، وكان منها الخروج على الحاكم وما يثيره هذا الخروج من فتن تهدد تماسك وتعاضد الجماعة.

ولعل معارضة أبي ذر لسلوك معاوية بن أبي سفيان، واصراره على كلمة الحق، الصارخة التي دوت في ساحات المدينة المنورة ودمشق، عندما رأى أن الدولة انحرفت عن اتجاه العقيدة، فزاد الترف، والبذخ، وانشغل الناس بالدنيا بعدما فتحت عليهم، وهو الزاهد الورع الذي عاهد رسول الله ﷺ أن يبقى كما تركه حتى

(١) رواه مسلم.

(٢) رواه مسلم.

(٣) رواه مسلم.

يلقى ربه. فكان أبو ذر - أمة وحده - نموذجاً للمعارضة، لكن هذه المعارضة لم تصل إلى درجة الخروج وإثارة الفتن بل كانت ضمن محورين: الأول قول الحق وأنه لا يخاف في الله لومة لائم. والثاني طاعة الحاكم في المعروف قدر الاستطاعة.

«فعن عبد الله بن سيدان السلمي قال: تناجى أبو ذر وعثمان حتى ارتفعت أصواتهما، ثم انصرف أبو ذر مبتسماً. فقال له الناس: مالك ولأمر المؤمنين؟ قال: سامع، مطيع ولو أمرني أن آتي صنعاء أو عدن ثم استطعت أن أفعل لفعلت. وأمره عثمان أن يخرج إلى الربذة»^(١).

لم يستطع أبو ذر أن يجاري الناس فيما يعملون، بعدما كثر المال في أيديهم فاختار الربذة مكان إقامة، وحيداً، منعزلاً، عن التطورات التي أصابت المجتمع الاسلامي بعد الفتوحات.

٣- معاملة أهل البغي في الفقه:

هل خروج فئة معينة على الحاكم نتيجة اجتهاد، وتأويل يبيح للحاكم تصفيتهم وإبادتهم؟

لقد وضع الفقهاء شروطاً محددة في التعامل مع البغاة وهذه الشروط هي:

«إذا لم يكن للبغاة منعة، فاللامام أن يأخذهم ويحبسهم حتى يتوبوا»^(٢).

«أما إذا كانوا أصحاب شوكة ومنعة، فهناك عدة شروط لقتالهم:

- ١- الأمر بقتال البغاة فرض على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين.
- ٢- دعوتهم من قبل السلطان إلى الطاعة، والدخول في الجماعة، قبل قتالهم.
- ٣- إن أبوا إلا الخروج ورفضوا الصلح وقوتلوا: فلا يقتل أسيرهم ولا يتبع مدبرهم. ولا يذفف على جريحهم، ولا تسبى ذراريهم، ولا أموالهم.

(١) ابن سعد. الطبقات الكبرى، مجلد ٤، ص ٢٢٧.

(٢) الزحيلي، وهبة. الفقه الاسلامي وأدلته، ج ٦، ص ١٤٣.

٤- أموال البغاة وأسراهم وجرحاهم، اختلف الفقهاء في أموال البغاة التي أخذت منهم أثناء قتالهم، فقال: محمد بن الحسن: لا تكون أموالهم غنيمية، وإنما يستعان بسلاحهم وكراعهم (خيولهم) على حربهم، فإذا انتهت الحرب رد المال إليهم.

وروي عن أبي يوسف أن ما وجد في أيدي البغاة من كراع وسلاح فهو فيء، يقسم، ويخمس، وإذا تابوا لم يؤخذوا بدم ولا مال استهلكوه. وقال مالك والأوزاعي والشافعي: ما استهلكه الخوارج من دم، أو مال، ثم تابوا لم يؤخذوا به، وما كان قائماً بعينه رد إليهم.

وقال أبو حنيفة: يضمنون، وأما أسراهم وجرحاهم فلا يقتلون.

والقول الأصح: مافعله الصحابة في حروبهم، وهم القدوة.

قال ابن عمر: قال النبي ﷺ: «يا عبد الله أتدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الأمة؟ قال: الله ورسوله أعلم، فقال: لا يجهز على جريحها، ولا يقتل أسيرها، ولا يطلب هاربها، ولا يقسم فيئها».

٥- أما قوله تعالى: ﴿فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل﴾ يدل على أن من العدل في صلحهم ألا يطالبوا بما جرى بينهم من دم ومال، فإنه تلف على تأويل، وفي طلبهم تنفير لهم عن الصلح واستمرار في البغي»^(١).

فالبغي لا يخرج أهله عن الإيمان، لذا يجب أن تظل معاملتهم ضمن دائرة الإيمان «قال الحارث الأعور: سئل علي بن أبي طالب عليه السلام - وهو القدوة - عن قتال أهل البغي من أهل الجمل وصفين: أمشركون هم؟ قال: لا. من الشرك فروا، فقليل: أمناقون؟ قال: لا، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً، فقليل له: فما حالهم؟ قال: إخواننا بغوا علينا»^(٢).

(١) الزحيلي، وهبة. التفسير المنير، مج ١٣، ص ٢٤٢-٢٤٣ بتصرف.

(٢) م.ن، ص: ٢٤٥.

«وقد عرض قوم من الخوارج لعلي بن أبي طالب رضوان الله عليه لمخالفة رأيه. وقال أحدهم وهو - علي - يخطب على منبره: لا حكم إلا لله، فقال علي كرم الله وجهه ورضي الله عنه: كلمة حق أريد بها باطل، لكم علينا ثلاث: لا تمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسمه، ولا تبدؤكم بقتال، ولا تمنعكم الفبيء مادامت أيديكم معنا». (١)

وفي الحديث النبوي تحديد للدماء التي يحق اباحتها. فقد روي عن رسول الله ﷺ: «لا يجل دم امرئ مسلم، إلا بإحدى ثلاث: كفر بعد إيمان، أو زنا بعد إحصان، أو قتل نفس بغير نفس». (٢)

٤- الفرق بين قتال البغاة وقتال المشركين:

لقد ذكر الماوردي ثمانية أوجه في خلاف قتال البغاة عن قتال المشركين: «... ويخالف قتالهم قتال المشركين والمرتدين من ثمانية أوجه:

- ١- أن يقصد بالقتال ردعهم ولا يعتمد به قتلهم.
- ٢- أن يقاتلهم مقبلين، ويكف عنهم مدبرين.
- ٣- أن لا يجهز على جريحهم.
- ٤- أن لا يقتل أسراهم.. ويعتبر أحوال من في الأسر منهم، فمن أمنت عدم رجعتهم إلى القتال أطلق، ومن لم يؤمن منه الرجعة حبس إلى انجلاء الحرب ثم يطلق ولم يجز أن يحبس بعدها.
- ٥- أن لا تغتنم أموالهم، ولا تسبى ذراريهم.
- ٦- أن لا يستعان على قتالهم بمشرك معاهد ولا ذمي، وإن جاز أن يستعان بهم على قتال أهل الحرب والردة.

(١) الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ٦٣.

(٢) رواه الشيخان.

٧- أن لا يهادنهم إلى مدة ولا يوادعهم على مال.

٨- أن لا ينصب عليهم العرادات، ولا يحرق عليهم المساكن، ولا يقطع عليهم النخيل والأشجار، لأنها دار اسلام تمنع مافيهما وإن بغى أهلها»^(١).

لقد ضمن الفقهاء من خلال هذه الشروط، حق المعارضة للحاكم، ولو كانت هذه المعارضة مسلحة، فلم تبح دماءهم، ولم يخرجوا عن الإيمان، ولهم حق العودة إلى الجماعة، وذلك من خلال فتح باب الحوار معهم.

فكانت تجربة عمر بن عبد العزيز مع الخوارج تؤكد أن الحوار، ومحاولة اعتبار الآخرين (الخارجين على السلطة) مواطنين مخلصين، لكن ما يعوز عملهم هو الصواب، فالخوارج اعتمدوا العمل المسلح هو الطريق الوحيد للوصول إلى تغيير الخطأ الذي يرونه منكراً وهم المخلصون بعقيدتهم أشد درجات الاخلاص فقد اختلط لديهم السياسي بالديني، لأنهم بدأوا كفرقة بعد التحكيم في قضية دينية، ثم كفروا مرتكب الذنوب الكبيرة، وفي ذلك اتهام لبني أمية الذين قاتلوهم، بأنهم غير شرعيين، فهؤلاء بغاة خرجوا على الحكم القائم، والحكام الأمويون متغلبون وصلوا إلى السلطة بطريق العهد، وليس بالشورى.

وبالتالي كل طرف يتهم الآخر بأنه غير شرعي يجب الخلاص منه، خدمة للاسلام والمسلمين!!.

(١) الماوردي، الأحكام السلطانية، ص ٦٥-٦٦.

الفصل الرابع

علاقة الفقهاء بالسلطان

٢- الجانب التطبيقي

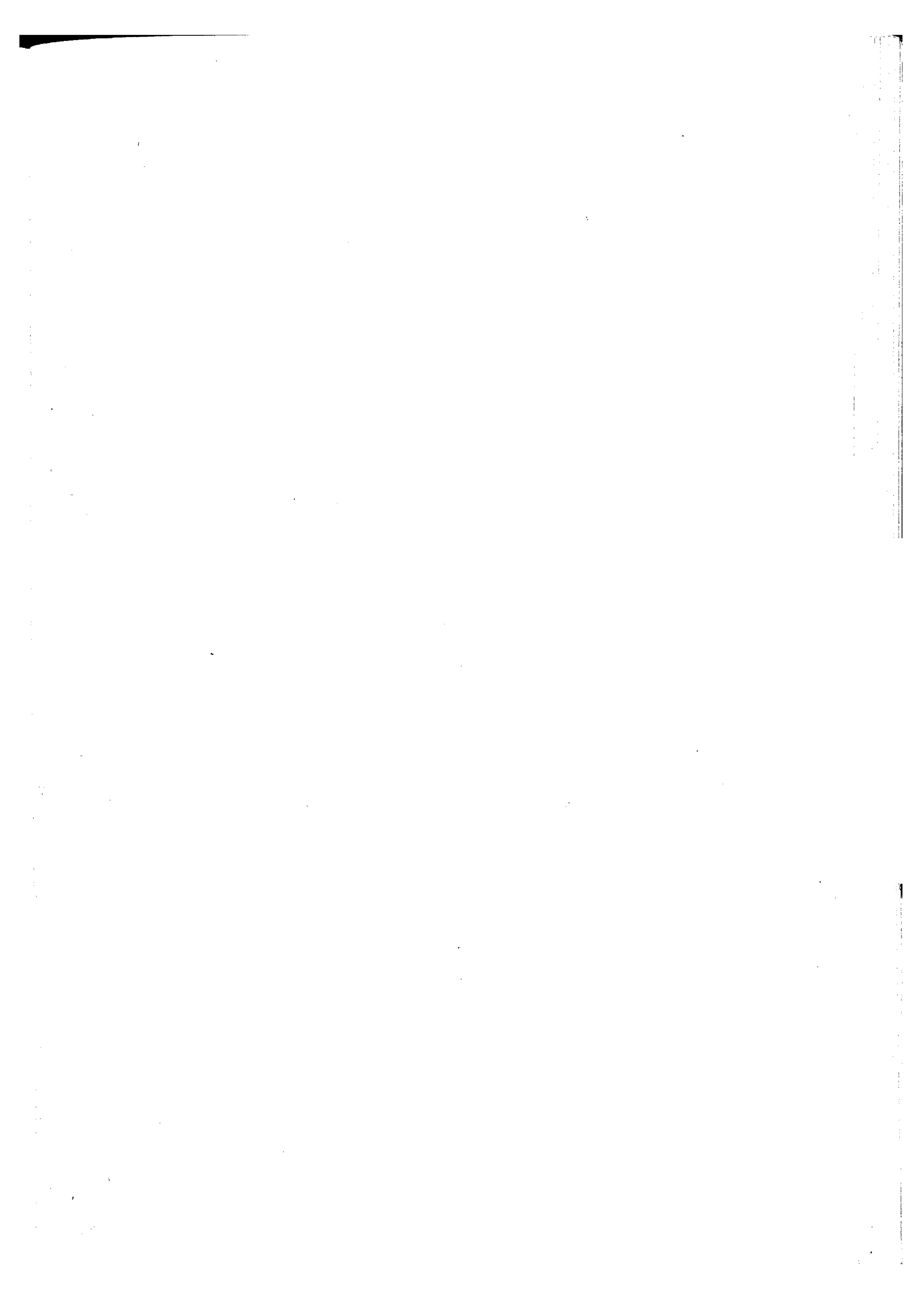
المبحث الأول: جدلية العلاقة بين السياسي والديني

المبحث الثاني: مرغبات السلطان (المنح)

المبحث الثالث: مرهبات السلطان (المحن)

المبحث الرابع: النموذج في طرفي العلاقة (آ- نموذج السلطان)

المبحث الخامس: النموذج في طرفي العلاقة (ب- نموذج الفقيه)



المبحث الأول

جدلية العلاقة بين الديني والسياسي

منذ أن وجد الإنسان على هذه الأرض، وتعايش مع غيره من البشر. كانت له محرماته، وقادته الاجتماعيون، على الرغم من بساطة شكل هذه القيادة. أما محرماته، فتتمثل في نظام الطوطمية، الذي يكون عوضاً عن جميع المؤسسات الدينية والاجتماعية المفقودة، فما هو الطوطم؟

«... في العادة هو حيوان يؤكل لحمه مسالم، أو خطر مخيف، وفي النادر شجرة أو قوة طبيعية (مطر، ماء)، ذو علاقة خصوصية مع كامل العشيرة. فالطوطم هو أولاً الأب الأول للعشيرة، ومن ثم الروح الحامية لها، والمعين، الذي يرسل لها الوحي، والذي إذا كان خطراً يعرف أبناءه ويصونهم. ومن أجل ذلك يخضع أبناء الطوطم للالتزام مقدس، رادع ذاتياً، يقضي بأن لا يقتلوا طوطمهم (يبيدون) وأن يستغنوا عن لحمه (أو عن أية متعة يقدمها)»^(١).

إن الطوطمية مرحلة تاريخية مر بها الإنسان أثناء تطوره الحضاري. فقد ورد في النص القرآني آيات عديدة تفيد أن الإنسان في مرحلة ما، من تاريخه، وتبعاً لرسالة الرسول الذي تتحدث عنه الآيات، كان عابداً لقوى الطبيعة ولآلهة متعددة الأجناس، والأشكال.

لقد كان خطاب الأنبياء والرسول لأقوامهم، خطاب توحيد، فيه إلغاء للآلهة

^(١) فرويد، سيغموند. الطوطم والتابو، ترجمة بو علي ياسين، ط ١ (اللاذقية: دار الحوار، ١٩٨٣) ص ٢٣.

المتعددة التي يعبدونها، دون الله، وتصحيحاً للعقيدة المنحرفة المتمثلة بالشرك.
قال تعالى: ﴿وقالوا لاتذرنا آلهتكم ولاتذرنا وداً ولا سواعاً، ولا يغوث ويعوق
ونسراً﴾. (١)

لذا نجد أن الله سبحانه وتعالى يرسل الرسل عندما تنحرف عقيدة المجتمع.
قال تعالى: ﴿إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ قالوا
وجدنا آباءنا لها عابدين ﴿قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين﴾. (٢)
إلا أن العقيدة المنحرفة، لاتقف عند حد عبادتها للأصنام، بل وصلت إلى
درجة تأليه الملوك، «الملك هو الذي يسير العالم. وليس على شعبه أن يشكره
فحسب من أجل المطر ونور الشمس، اللذين يجعلان ثمار الأرض تنمو، بل أيضاً
من أجل الريح التي تعيد السفن إلى شواطئها، ومن أجل ثبات الأرض التي يقفون
عليها. إن ملوك المتوحشين هؤلاء مجهزون بسلطة وافرة وبمقدرة يغبطون عليها،
ولا يجوزها غير الآلهة».. (٣)

وفي القرآن تجربتان لرسولين، مع الملوك المستكبرين المتألهين. قال تعالى: ﴿الم
تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن أتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي
ويميت قال أنا أحيي وأميت، قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت
بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين﴾. (٤)

أما فرعون فكان رد فعله عنيفاً تجاه دعوة موسى ﷺ الموحدة، التي تدعو إلى
عبادة إله غير فرعون، فحيناً كان ساحراً، وحيناً آخر متوعداً مهدداً لموسى ﷺ.
قال تعالى: ﴿وقال فرعون ياأيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري فأوقد لي ياهامان

(١) سورة نوح: ٢٣.

(٢) سورة الأنبياء: ٥٢، ٥٣.

(٣) فرويد. الطوطم والتابو، ص ٦٦.

(٤) سورة البقرة: ٢٥٨.

على الطين فاجعل لي صرحاً لعلني أطلع إلى إله موسى وإنني لأظنه من الكاذبين»^(١).

إن العلاقة بين السياسي والديني قديمة، قدم التجمع البشري، فحيناً كانت صدامية، وحيناً آخر تبريرية، وحيناً تجتمع السلطتان بيد واحدة. ممثلة في ظاهرة الملك الإله، أو الرسول الحاكم، على الرغم من التباين الظاهر بين أيديولوجية كل من الملك الإله، والرسول الحاكم، لأن أهداف كل واحد منهم مغايرة تماماً، لأهداف الآخر. بل يحاول كل طرف إنهاء الآخر لاعتباره خصماً له، فاختلقت طرق الإنهاء التي اتبعتها الملوك الآلهة، ضد الأنبياء والرسل، بين التهجير والإبعاد، وبين القتل والاضطهاد المستمر. أما طرق الأنبياء فكانت سلمية تحاول بناء القاعدة العريضة من الجماعة، المؤمنة بالتوحيد والمساواة، والعدل... علماً أن تجارب الأنبياء التي نجحت في التغيير الاجتماعي قليلة جداً، إذا لم تكن نادرة قياساً، لعدد الأنبياء والرسل وللفترة الزمنية الطويلة التي عاشتها التجربة الانسانية، وخير تمثيل لسيادة دولة العقيدة في الجماعة البشرية، دولة النبي محمد ﷺ وخلفائه الراشدين من بعده، فهي التجربة الوحيدة التي انتقلت فيه دعوة الرسول إلى بناء الدولة، ومادامت الدعوة المحمدية، خاتمة الرسالات السماوية إلى الأرض، فهذا يعني أن العقل البشري، والحالة الاجتماعية التي وصل إليها الإنسان عبر تطوره الاجتماعي الطويل، بإمكانه الربط بين الدعوة والدولة، وإقامة الدولة على أسس عقيدية، توحيدية، مع ماتقتضيه، الدولة السياسية من اجتهادات بشرية، تصيب وتخطئ.

فتحول بذلك الديني إلى السياسي، أو التلازم والتعاون بينهما، وربما تم الدمج بينهما قديماً (الإله الملك)، وحديثاً الرسول الحاكم، أو الفقيه الحاكم في مرحلة الخلفاء الراشدين، إلا أنه تم الانقسام بين العلم والحكم في المرحلة الأموية.

(١) سورة القصص: ٣٨.

«... إن مجتمع دولة الدعوة المحمدية زمن الخلفاء الراشدين كان يتألف من منزلتين فقط: كان الأمراء والعلماء فريقاً، والجنود والرعية فريقاً آخر، ولا شيء غير هذين الفريقين يستحق أن يوضع في منزلة خاصة. وعندما قامت دولة (السياسة) مع معاوية أصبح الأمراء فريقاً والعلماء فريقاً آخر (في القمة) وأصبح الجنود فريقاً والرعية فريقاً آخر (في القاعدة). وقد تطور الوضع خلال العصر الأموي في اتجاه قيام انقسام عمودي لهرم المجتمع يجعل من الأمراء والجنود أي المجتمع السياسي كما كان يؤمن (الدولة) فريقاً، ومن العلماء والرعية أو المجتمع المدني (القوى المعارضة) فريقاً آخر»^(١).

فبعد هذا الانقسام الذي حدث بين العلماء والأمراء، نحن أمام سلطتين، ولو أن الثانية، لا تمثل مفهوم السلطة بشكلها الدستوري. فهي ند مباشر للسلطة السياسية التي تحكم بالقوة، معتمدة عليها في تنفيذ برنامجها، وحفظ مصالحها، أما السلطة الدينية، فتعتمد على رأيها، وتأثيره في الجموع الشعبية، التي ترى أن ما يقوله الفقيه، هو الحق والصواب، ويزداد هذا الاعتقاد، كلما كان صاحب السلطة الدينية، بعيداً عن الشبهات، مخلصاً، منسجماً مع ما يحمل من عقيدة، وفكر، ولهذا يراه السياسي، خطراً على السلطة لأنه يمثل الشعب، وقوة الشعب، فيحاول مهادنته، أو إقصاءه، أو استمالة بالمغريات لأن «منطق الدولة يقوم على الالتزام بالطاعة لها وعلى استمرارها في احتياز السلطة. وذلك هو حالها الجوهري بما هم (القوة) الأساسية. و(أهل الدين) أيضاً، بما هم (قوة موازية)، يطلبون الأمرين كليهما: يطلبون (الطاعة) لله والرسول، ويطلبون (السلطة) للدين. والعلماء أو (جماعاتهم) هم بطبيعة الحال، الذين يمثلون هذه السلطة»^(٢).

(١) الجابري، محمد عابد. العقل السياسي العربي، ص ٣٣٠-٣٣١.

(٢) جدعان، فهمي. المحنة بحث في جدلية الديني والسياسي في الاسلام، (عمان: دار الشروق ١٩٨٩)، ص ٣٣٥، ٣٣٦.

إن للسلطان وظيفته الاجتماعية، فلا بد من ضبط وإدارة المجتمع، وإشاعة الأمن في الداخل والدفاع عنه في الخارج. وهذه الوظيفة تتطلب استمرار الاستقرار الاجتماعي للجماعة، ويحرص على الاستقلال بالسلطة وعلى حرته في الحركة. وفي ذلك انضباط وتوحد للرعايا في السلوك.

أما الديني، فيسعى إلى الحرية لكل الأفراد؛ ضمن الحدود المسموح بها دينياً، فيحاول بذلك التخفيف من سطوة الحاكم، وإعادة إلى جادة الصواب، في حال انحرافه، وربطه بالقيم الاجتماعية والدينية، التي تحذر من الاستبداد والظلم والفردية، وبالتالي استطاع الفقيه أن ينصب نفسه مراقباً على سلوك الحاكم، ومدى شرعية هذا السلوك مع حدود، وضوابط، وأحكام الشريعة، التي هو أمين على تنفيذها.

لقد كانت تجربة العز بن عبد السلام مع السلطان آنذاك، خير دليل على القوة الشعبية التي يمتلكها الفقيه، فعندما خرج من القاهرة، خرج أهلها خلفه، مما جعل السلطان في وضع لا يحسد عليه، اضطره إلى استرضائه وتنفيذ ما أمر به العز بن عبد السلام.

تعود أهمية رأي الفقيه في سلوك الحاكم، سواء كان مبرراً له، أو معادياً له إلى كونه إماماً في العبادات، إذ أن أغلب الشعب، يقلده في أمور الدين - خاصة العامة - ويعتبره حجة في ذلك، فما يحلله فهو حلال، وما يحرمه فهو حرام، وذلك ضمن حدود الكتاب والسنة، أما في الأمور المستجدة فاجتهاده يعتبر ملزماً لمن يتبعه في تقليد مذهبه في العبادات.

يقف كل من السلطان والفقيه على أرض مرتفعة وبينهما قاسم مشترك، هو المجتمع الذي يتعاملان معه، كل بطريقته، وبأدواته، وبذلك نكون أمام ثلوث لا يمكننا تجاهل أحد أطرافه (السلطان - المجتمع - الفقيه) فالأول صاحب أفعال، والثالث صاحب أقوال وآراء، ولا بد من أن يقوم الصراع، أو التعاون، بين الفعل

والقول في ساحة المجتمع.

وهكذا فإن وجود الوظيفتين - السياسية والدينية - في كل المجتمعات ضروري، لأن المجتمع، بلا حاكم، لا يستطيع الاستمرار، وكذلك غياب المفكر، أو المنظر الديني سوف يؤثر على إنسانية الانسان في تعامله مع الحاكم، وطرفا العلاقة غايتها الانسان، ومشكلات الانسان فمن غير الممكن غياب أحد طرفي العلاقة، ومن الممكن اجتماع الحكمة والقوة في يد واحدة، على الرغم من قلة هذا الاجتماع في تاريخ التجمع البشري.

وبالتالي لا يمكن لأحد الطرفين، تجاهل الآخر، أو إبعاده، فالمحاولات التي قام بها السلطان للتخلص من سلطة الفقيه، لأن له ثقلاً جماعياً، لم يكتب لها النجاح (جاليلو مع الكنيسة، أحمد بن حنبل مع المأمون..).

أما الحركات السياسية التي اعتمدت رأي الفقه المنحرف في سلوكها، كي تتخلص من الحاكم الظالم من وجهة نظرها، كالخوارج، أو القرامطة، لم تستطع تحقيق هدفها. بل كان سبباً في إبادةها، وتلاشيها تاريخياً، لأن الحاكم قاتلها بشرعية اجتماعية وبوجوب إخماد نار الفتنة وسيادة الاستقرار في الجماعة.

فطرفا العلاقة، الفقيه، السلطان، لا يستطيعان تجاهل بعضهما البعض، أو إبادة طرف لحساب طرف آخر، إلا أن السياسي يستطيع ممارسة كل أنواع القهر على الفقيه، كالسجن، والضرب، والاقامة الجبرية والمنع من التدريس والافتاء، وهذه الأخيرة، هي أقسى أنواع العذاب والقهر الذي أصاب الفقهاء، لأن الفقيه يرى سبب وجوده واستمراره الاجتماعية في التدريس والافتاء، لأنهما مصدر قوته فإذا جرد منهما صار ضعيفاً، كفرد من أفراد الرعية، وعلى نقيض هذا الفقيه، نجد فقهاء يبررون ممارسات الحاكم مهما كانت، بفتاوى ذات صبغة شرعية، فهؤلاء الفقهاء كلهم نمط واحد سواء كانوا منافقين، أم أنها لجأوا إلى هذا الموقف تحت ضغوط قوة الحاكم ولن يغفر لهم ذلك لأنه لا طاعة إلا في المعروف.

فقد روى أن يزيد بن عبد الملك أحضر «أربعين شيخاً شهدوا له ما على الخلفاء حساب ولا عذاب»^(١).

لكن ثقافة وعلم الحاكم، لهما أكبر الأثر، في تقريب الفقهاء، والعلماء وأصحاب الخبرة والرأي، من صاحب اتخاذ القرار، فيسود على الأغلب التعاون والنصح، والمشورة بين الطرفين. ولقناعة الحاكم بأن استشارة هؤلاء هي السبيل الوحيد لعدم الوقوع في الخطأ.

وما فتوحات الاسكندر الأكبر الذي كان تلميذاً لأرسطو، إلا تنفيذاً لرؤيا أستاذه أرسطو السياسية، وطموحاته في توحيد العالم القديم بقيادة مقدونيا. فكان الفيلسوف هنا صانعاً للقرار، ومخططاً لإيديولوجيا سلطانية.

أما في عصر الخلافة الراشدة، فكانت العلاقة بين العلماء والأمراء متوحدة في قائد وحاكم الأمة. لأن الأمراء كانوا علماء بنفس الوقت، ثم حدث الانقسام بين العلماء والأمراء في بداية العهد الأموي، لكن عمر بن عبد العزيز، قام بتقريب الفقهاء والمحدثين، وطالب الحسن البصري بنصيحته وبيان صفات الحاكم العادل لأنه صاحب نخلفية علمية فقهية، عرف بها في المدينة المنورة، عندما كان والياً عليها.

ثم كانت تجربة أبي يوسف الذي ألف كتاب الخراج لأمير المؤمنين هارون الرشيد. مبيناً فيه أصول السياسة المالية في الاجتماع الإسلامي.

إلا أن بعض الفقهاء والمثقفين، لاقوا أشد أنواع الاضطهاد فمنهم من مات في السجن مسموماً، والآخر شرد وطرده وبيع في سوق النخاسة، وثالث سجن حتى غير رأيه في قضية كونية، ورابع ضرب وسجن لأكثر من عشر سنوات، وخامس حرقت كتبه وحرمت من التداول. وآخرون هجروا، وأجبروا على الهجرة،

^(١) عطوان، حسين. الفرق الإسلامية في بلاد الشام في العصر الأموي. (بيروت: دار الجيل، ١٩٨٦)، ص ٧٦.

فاختاروا بين التشرد، أو الذل الفكري من أجل العيش فذلك عندما يعمل المثقف مع جهات غير شرعية، لاثترم الفكر، بل تجعله جسراً لتحقيق مآربها السياسية، وخاصة إذا كانت معادية لسياسة البلد الذي هجر منه هذا العالم، الذي استمد شرعية ممارسته لعملية النقد من أصول شرعية، وردت في الكتاب والسنة، إنها مبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فخيرية الأمة، مرتبط بأمرها بالمعروف، ونهيها عن المنكر، ومن أسباب الظلم والعدوان، الذي يصيب الأمة، تركها لواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

يمارس الحاكم سلطته بوسيلتين متباينتين الأولى: القمع لأن السلطة في جوهرها قمعية، لكنها لا تستطيع بالقمع وحده أن تحتفظ بسيادتها أو تحقق مشروعاتها، أو تحصل على مشروعيتها التي هي شرط ضروري لاستمرارها في مجتمع متوازن، أما الوسيلة الثانية: فهي المعرفة (الدينية - الدنيوية) التي تحقق مشروعية وجودها.

فالحاكم يدرك لا سلطة سياسية له، ولا مشروعية لحكمه، ولا إخضاع للمجتمع بغير امتلاكه للسلطة المعرفية المتمثلة بالفقيه والمثقف، ويرى ابن خلدون: «أن السيف والقلم كلاهما آلة لصاحب الدولة يستعين بها على أمره»^(١).

و«... لا شيء كالرداء الديني يوفر للرئيس الدفء. والاحتماء، والانفراد واللائقاشية (التخلص من الجدال) بل واللازلية (البعد عن الزلل) والمعصومية (والقرب من المعصومية) وذلك الرداء تغير لونا لا نسيجا»^(٢).

فجدلية العلاقة بين العلماء والأمراء ضرورية، بل لا يمكن تجاهلها. فصلاح هذه العلاقة يعود خيراً على الأمة، أما فسادها يؤثر سلباً في حياة الناس. قال الأصمعي: «كان يقال: صنفان إذا صلحا صلح الناس: الأمراء والفقهاء...»^(٣).

(١) ابن خلدون. المقدمة. ص ٢٥٧.

(٢) زيعور، علي. قطاع البطولة والترجسية في الذات العربية، ص ٢٠٢.

(٣) ابن عبد ربه. العقد الفريد، ج ١، ص ٣٢.

لكن الغزالي يرجع فساد الأمة إلى فساد العلماء. «... فهذه كانت سيرة العلماء وعاداتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقلّة مبالاتهم بسطوة السلاطين، ولكنهم اتكلوا على فضل لله تعالى أن يجرسهم، ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم الشهادة؟ فلما أخلصوا الله النية أثر كلامهم في القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها، وأما الآن فقد قيدت الأطماع ألسن العلماء، فسكتوا، وإن تكلموا لم تساعدهم أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا، ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لأفلحوا.

فساد الرعايا بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه، ومن استولى عليه حب الدنيا فلم يقدر على الحسبة على الارذال، فكيف على الملوك والأكابر، والله المستعان على كل حال»^(١).

أما ابن تيمية فيقول: «... كان السلف كالفضل بن عياض، وأحمد بن حنبل وغيرهما يقولون: لو كان لنا دعوة مستجابة لدعونا بها للسلطان»^(٢).

إلا أن هذه الأمنية لا تحل المشكلة الاجتماعية السياسية، بل يجب أن يعمم الوعي على جميع أفراد المجتمع، بإنتشار العلم، وسيادة التفكير العلمي في حل المشكلات الاجتماعية. وفي مثل هذا الجو يمكن أن تعيش الأمة حياة مسؤولة، بحيث يصبح الحاكم فرد في رعية، يطاع في المعروف، ويعصى فيما عدا ذلك. وبهذا يتحول هذا الدعاء إلى ممارسة سياسية ايجابية الفعل والنتيجة.

(١) الغزالي، أبو حامد. الاحياء، ج ٢، ص ٣٥٧.

(٢) ابن تيمية. السياسة الشرعية، ص ١٣٩.

المبحث الثاني

مرغبات السلطان (المنح)

تبدو المواقف محددة وواضحة في العلاقة بين الفقيه والسلطان، فالفقيه إزاء السلطة قد يكون ناقماً ناقداً، أو مبرراً، أو منسحباً، فهو إما مع السلطان، أو ضده، أو هو في حدود الهامش، منسحباً من الحياة السياسية تقيته، أو أن الهم السياسي الاجتماعي يأتي ثانياً بعد الهم الشخصي في السلامة، وإصلاح النفس.

وقد تبدو العلاقة بين الفقيه والسلطة علاقة فكرية، سياسية، اجتماعية، ثنائية الأبعاد، بينهما بعد مشترك هو المجتمع، فتكون العلاقة إما مقربة أو مبعدة.

يحاول الحاكم إرضاء الفقيه بالمنح، والأموال والهدايا، والمناصب، ويجعل مذهبه في العبادات مذهباً رسمياً للدولة، وهذا من أجل كسبه إلى صفه، وضمنان ولائه، مقابل إعطاء الصفة الشرعية للحاكم، ولا سيما أن الفقيه المخلص يمثل الشعب وهو الجسر الذي يصل الحاكم عن طريقه إلى شعبه، وتصل هموم وطموحات الشعب إلى حاكمه بوساطة الفقيه الذي يستطيع اختراق حاشية الحاكم، فهو يسعى نحو هم جماعي، وليس لمغرم فردي.

إن أي حاكم يملك من المرغبات مالا يملكه غيره من أفراد المجتمع، فقد كانت الهدايا، ذات ثمن سياسي، يسعى الحاكم من ورائها، إلى إصدار فتوى فقهية تؤيد الحاكم في سلوك ما، أو السكوت عن أمر، ومنعه من الانتشار لما قد يجلب للحاكم من متاعب، مثل عدم شرعية تصرف ما بدر من الحاكم، لذا يحاول إسكاته، بطريقة

الترغيب، «لقد دس معاوية بن أبي سفيان عمرو بن العاص، وهو يريد أن يعرف ما في نفس ابن عمر، أيريد القتال أم لا، فقال: يا أبا عبد الرحمن ما يمنعك أن تخرج فنباعك وأنت صاحب رسول الله ﷺ، وابن أمير المؤمنين، وأنت أحق الناس بهذا الأمر؟»

قال: وقد اجتمع الناس كلهم على ماتقول؟ فقال: نعم إلا نفيير يسير، قال: لو لم يبق إلا ثلاثة أعلاج بهجر لم يكن لي فيها حاجة، قال: فعلم أنه لا يريد القتال، قال: هل لك أن تباع لمن قد كاد الناس أن يجمعوا عليه ويكتب لك من الأرضين ومن الأموال مالا تحتاج أنت ولا ولدك إلى مابعده؟ فقال: أف لك، اخرج من عندي، ثم لا تدخل علي. ويحك إن ديني ليس بديناركم ولا درهمكم وإنني أرجو أن أخرج من الدنيا ويدي بيضاء»^(١).

لقد رفض ابن عمر هذه المقايضة السياسية، أموالاً وأراضي كثيرة، مقابل بيعته يراها غير شرعية لمعاوية بن أبي سفيان، الذي رفع شعار المواكلة الحسنة، والمشاركة الجميلة، في خطابه السياسي الذي ألقاه في المدينة المنورة.

لقد كان العطاء السياسي من ثوابت السياسة الأموية، والعباسية، وبها استطاعوا أن يشلوا خصومهم، خاصة من قبل منهم الهدايا، بل وربطوهم بهم. أما الخليفة الراشدي الرابع فقد كان موقفه مغايراً لما سبق، فالمال يوزع حسب القانون، والحق، ولكل شخص حقه، ليس لفرد ميزة على غيره من المسلمين، في مال المسلمين، فالسيادة للعقيدة ومبادئها، وليس للقرابة، ولا للولاء السياسي!

«لقد قدم عقيل بن أبي طالب على أخيه علي بالكوفة فطلب منه أن يقضي عنه دينه وكان مقداره أربعين ألفاً، فأجابه علي: (ماهي عندي، ولكن اصبر حتى يخرج عطائي فإنه أربعة آلاف فأدفعه لك). فقال له عقيل: (بيت المال بيدك وأنت

^(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى، مج ٤، ص ١٦٤.

تسوفني بعطائك) فغادره إلى معاوية فأكرمه وقضى عنه دينه وزاده»^(١).
تعددت مواقف الفقهاء إزاء مرغبات السلطان، فمنهم من يراها حلالاً، وله
الحق فيها، وبعضهم يراها حراماً، أو مكروهة لدرجة شديدة. فيتأول ويأخذ بحذر،
لذا سوف نستعرض النماذج التالية:

النموذج الأول: رفض المنح بين الشبهة والورع:

ومن هذا النموذج يمكننا ذكر الامام أبو حنيفة، والامام أحمد بن حنبل وسفيان
الثوري، هؤلاء الفقهاء ليسوا الوحيدين الذين رفضوا أخذ مال السلطان أو هداياه،
بل هم مثلاً، لا حصراً.

١- موقف الامام أبي حنيفة من أموال وهدايا السلطان:

لقد كان للامام نظرة متشددة في هدايا الخلفاء، فقد كان يرفضها جميعاً، وفي
الوقت نفسه يقبل الهدايا من سائر الناس، وحجته في رفض هدايا السلطان، قائمة
على شكه في مدى كون مال السلطان حلالاً أم حراماً. فماله مشبوه.
لكن إذا كان للامام - الفقيه - حق في هذا المال كمواطن أو صاحب وظيفة،
دينية، اجتماعية، فهل يترك حقه؟ ولا يأخذه لأن فيه شبهة أم يأخذه وشبهته على
من جمعه؟ فهل نترك حقوقنا لأن الآخر جمع ماله من حرام؟ وقد «أثر في هذا
السبيل عن المنصور العباسي أنه استدعى أبا حنيفة، وقال له: لم لاتقبل صلتني؟
فأجاب: ماوصلني أمير المؤمنين لشيء من ماله فرددته، ولو وصلني بذلك لقبته،
وإنما وصلني من بيت مال المسلمين، ولا حق لي في بيت مالهم، إنني لست ممن
يقاتل من ورائهم فأخذ ما يأخذ المقاتل ولست من ولدانهم فأخذ ما يأخذ الولدان،

^(١) ابن طباطبا، محمد بن علي. المعروف بابن الطقطقي، الفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية
(القاهرة: دار المعارف، ١٩٤٥)، ص ٧٦.

لست من فقرائهم فأخذ ما يأخذ الفقراء»^(١) وقد خطب أبو العباس قائلاً: «إن هذا الأمر قد أفضى إلى بيت نبيكم، وجاءكم الله بالفضل، وأقام الحق، وأنتم معاشر العلماء، أحق من أعان عليه، ولكم الحياء والكرامة والضيافة من مال الله ما أحببتهم، فبايعوا بيعة تكون أمامكم حجة لكم وعليكم، وأماناً في معادكم، ولاتلقوا الله بلا إمام فتكونوا ممن لا حجة له»^(٢).

إن المنصور يهمة مبايعة العلماء له، ولهم من المال ما يرغبون، ثمناً لهذه البيعة لقد رغب الحاكم الفقهاء بالمال والهدايا، وهذه الأموال هي أموال الله؟! وهو المكلف بتصريفها، مادام خليفة الله في الأرض. «فكان رد أبي حنيفة: الحمد لله الذي بلغ الحق من قرابة رسول الله ﷺ، وأمات عنا جور الظلمة، وبسط ألسنتنا بالحق، وقد بايعناك على أمر الله، والوفاء لك بعهدك إلى قيام الساعة، فلا أخلى الله هذا الأمر من قرابة نبيه ﷺ»^(٣).

إلا أن العهد الذي قطعه أبو حنيفة على نفسه في طاعة الخليفة، لم يستمر طويلاً لما رأى من ظلم العباسيين لآل بيت رسول الله ﷺ، وبالمقابل لقد عانى الحكام في ظل الدولتين العباسية والأموية، من ظلم آل البيت لهم، وذلك لخروجهم المستمر على الحكام، فأفتى بجواز الخروج على الحاكم الظالم، متأثراً بأستاذه الشائر، الامام زيد بن علي. امتنع أبو حنيفة عن الأخذ من أموال الحكام امتناعاً مطلقاً، معللاً ذلك بشبهة الحرام في مال الحكام، إلا أن الموقف السياسي هو الأكثر أثراً في ذلك وهو السبب الخفي في سلوك أبي حنيفة. من قراءة النص الأول نجده يبدأ باتهام الحاكم لأبي حنيفة، وما عرف عنه من ميول شيعية، ثم نتابع القراءة لنجد أن أبو حنيفة يرد على الاتهام، باتهام مماثل، بل هو أخطر بالنسبة للسلطان، لاتهامه في

(١) المكي. مناقب أبي حنيفة. (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨١)، ص ١٩١.

(٢) المكي. مناقب أبي حنيفة. ص ١٢٨.

(٣) م.ن، ص.ن.

سوء الأمانة المالية، لأنه يوزع أموال الأمة، على غير مستحقيها. وفي رفض أبي حنيفة لهدايا السلطان، نجد أن الدافع وراء هذا الموقف بشكل مباشر ليس هو دينياً، بل هو سياسي، وقد ظهر هذا الموقف بشكل مباشر فيما بعد، وتبين مدى رؤيته المعارضة للدولة، عندما أفتى بالخروج عليها ومد الخارجين بالمال.. الخ. وربما كان السبب الأول والأخير لعدم قبوله هدايا السلطان، عدم حاجته لذلك، فهو تاجر، وتدر عليه التجارة أرباحاً كافية، مما جعله يقف موقف المتحرر من سيطرة القضايا الاقتصادية، المتمثلة في الحاجة المادية.

لقد كان أبو حنيفة متكلماً رسمياً، باسم الفقهاء والعلماء، وذلك عندما استلم أبو العباس الحكم، وجمع العلماء طلباً تأييده، ومبايعته لأن بيعتهم له تعطيه الشرعية في الحكم، «فقد روى الربيع بن يونس حاجب المنصور أنه جمع مالكاً وابن أبي ذؤيب، وأبا حنيفة يسألهم عن خلافته، فقال مالك قولاً لينا، وقال ابن أبي ذؤيب قولاً عنيفاً. وقال أبو حنيفة... المسترشد لدينه يكون بعيد الغضب، إن أنت نصحت لنفسك علمت أنك لم ترد الله باجتماعنا، وإنما أردت أن تعلم العامة أنا نقول فيك ماتهواه مخافة منك، ولقد وليت الخلافة، وما اجتمع عليك اثنان من أهل التقوى، والخلافة تكون باجتماع المؤمنين ومشورتهم».^(١)

٢- موقف الامام سفيان الثوري من هدايا وأموال السلطان:

اتهم سفيان الثوري من يدخل على السلطان من العلماء باللصوصية فكان يقول: «... إذا رأيت القارئ يلوذ بباب السلطان فأعلم أنه لص...».^(٢) ثم يزداد موقف الثوري سلبية وتطرفاً تجاه الحكام، عندما يفضل فقدان البصر على رؤية السلطان الظالم. «لو خيرت بين ذهب بصري وبين أن أملاً بصري

(١) أبو زهرة، محمد. الامام أبو حنيفة ص ١٥٦. نقله عن ابن اليزازي، مناقب أبي حنيفة، ج ٢، ص ١٦.

(٢) الاصبهاني، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد. حلية الأولياء ط ٤ (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٩٠)، ج ٦، ص ٣٨٧.

منهم لاخترت ذهاب بصري»،^(١) «وسئل عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء؟ فقال: لا، دعه حتى يموت فإن ذلك إعانة له».^(٢)

لقد علل الثوري سبب خوفه من مخالطة السلطان، من استمالة الحكام له، بأموالهم وهداياهم، «ليس أخاف ضربهم، ولكني أخاف أن يميلوا علي بدنياهم، ثم لا أرى سيئتهم سيئة».^(٣)

لقد كان لسفيان الثوري موقفاً مع هارون الرشيد نتبين فيه الخطوط العامة التي التزمها الثوري في معاملته للسلطان.

«فعن أبي عمران الجوني قال: لما ولي هارون الرشيد الخلافة زاره العلماء فهنؤه بما صار إليه من أمر الخلافة ففتح بيوت الأموال وأقبل يجيزهم بالجوائز السنية، وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد، وكان يظهر النسك والتقشف، وكان مؤاخياً لسفيان بن سعيد بن المنذر الثوري قديماً، فهجره سفيان ولم يزره، فاشتاق هرون إلى زيارته ليخلوا به ويحدثه فلم يزره ولم يعبا بموضعه، ولا بما صار إليه، فاشتد ذلك على هرون فكتب إليه كتاباً يقول فيه:

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين إلى أخيه سفيان بن المنذر أما بعد، يا أخي قد علمت أن الله تبارك وتعالى واخى بين المؤمنين، وجعل ذلك فيه وله، واعلم أنني قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها حبلك، ولم أقطع منها ودك، وإنني منطورك على أفضل المحبة والارادة، ولولا هذه القلادة التي قلدنيها الله [هل الله قلده الخلافة كما يدعي؟!] لأتيتك ولو حبواً لما أجد لك في قلبي من المحبة، واعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقى من إخواني وإخوانك أحداً إلا وقد زارني وهنأني بما صرت إليه وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من

(١) م.س، ص.ن.

(٢) الغزالي. احياء علوم الدين، ج٢، ص١٤٤.

(٣) م.س، ج٧، ص٤٢.

الجوائز السنية ما فرحت به نفسي وقرت به عيني وأني استبطأتك فلم تأتني، وقد كتبت لك كتاباً شوقاً إليك شديداً، وقد علمت يا أبا عبد الله ماجاء في فضل المؤمن وزيارته ومواصلته، فإذا ورد عليه [كذا في الأصل، والأصح، عليك] فالعجل العجل»^(١).

لكن ماهو رد سفيان الثوري على رسالة هارون الرشيد؟

«... وأدخل يده في كفه ولفها بعباءته وأخذه! فقلبه بيده ثم رماه إلى من كان خلفه وقال: يأخذه بعضكم يقرؤه فإني أستغفر الله أن أمس شيئاً مسه ظالم بيده.. فأخذه بعضهم..، ثم فضه وقرأه، وأقبل سفيان يتسم تبسم المتعجب فلما فرغ من قراءته، قال: اقلبوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه، فإن كان اكتسبه من حلال فسوف يجزي به، وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يصلى به ولا يبقى شيء مسه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا، فليل له: مانكتب؟ قال: اكتبوا

بسم الله الرحمن الرحيم من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري إلى العبد المغرور بالآمال هرون الرشيد الذي سلب حلاوة الإيمان، أما بعد:

فإني قد كتبت إليك أعرفك أنني قد صرمت جملك، وقطعت ودك، وقلبت موضعك، فإنك قد جعلتني شاهداً عليك بإقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به على بيت مال المسلمين، فأنفقته في غير حقه، وأنفذته في غير حكمه، ثم لم ترضى بما فعلته وأنت ناء عني حتى كتبت إلي تشهدني على نفسك، أما إني قد شهدت عليك أنا وإخواني الذين شهدوا قراءة كتابك وسنؤدي الشهادة عليك غداً بين يدي الله تعالى، ياهرون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم، هل رضى بفعلك المؤلفة قلوبهم والعاملون عليها في أرض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل؟ أم رضى بذلك حملة القرآن وأهل العلم

^(١) الغزالي، أبو حامد. احياء علوم الدين (بيروت: دار المعرفة [د.ت.] ج ٢، ص ٣٥٣-٣٥٤.

والأراامل والأيتام؟ أم هل رضى بذلك خلق من رعيتك؟ فشد ياهرون مئزرك وأعد
للمسألة جواباً، وللبلاء جلباباً، وأعلم أنك ستقف بين يدي الحكم والعدل فقد
رزئت في نفسك إذا سلبت حلاوة الإيمان والعلم والزهد ولذيذ القرآن ومجالسة
الأخيار، ورضيت لنفسك أن تكون ظالماً وللظالمين إماماً، ياهرون قعدت على
السريير ولبست الحرير، وأسبلت ستراً دون بابك وتشبهت بالحجة برب العالمين،
ثم أقعدت أجنادك الظلمة دون بابك وستر، يظلمون الناس ولا ينصفون؟ يشربون
الخمر ويضربون من يشربها ويزنون ويحدون الزاني! ويسرقون ويقطعون السارق!
أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم قبل أن تحكم بها على الناس؟ فكيف بها
ياهرون غداً إذا نادى المنادي من قبل الله تعالى ﴿احشروا الذين ظلموا وأزواجهم﴾
أي الظلمة وأعوان الظلمة فقدمت بين يدي الله تعالى، ويداك مغلولتان إلى عنقك
لايفكهما إلا عدلك وإنصافك، والظالمون حولك وأنت لهم سابق وإمام إلى النار،
كأنني بك ياهرون وقد أخذت بضيق الخناق ووردت المساق وأنت ترى حسناتك
في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك زيادة عن سيئاتك، بلاء على بلاء،
وظلمة فوق ظلمة، فاحتفظ بوصيتي واتعظ بموعظتي التي وعظتكم بها، وأعلم أنني
قد نصحتك وما أبقيت لك في النصيح غاية، فاتق الله ياهرون في رعيتك واحفظ
محمداً ﷺ في أمته وأحسن الخلافة عليهم، وأعلم أن هذا الأمر لو بقى لغيرك لم
يصل إليك وهو صائر إلى غيرك وكذا الدنيا تنتقل بأهلها واحداً بعد واحد فمنهم
من تزود زاد نفعه ومنهم من خسر دنياه وآخرته. وإني أحسبك ياهرون ممن خسر
دنياه وآخرته فإياك أن تكتب لي كتاباً بعد هذا فلا أجيبك عنه والسلام»^(١).

من خلال قراءة الرسالة التي بعث بها هارون الرشيد إلى سفيان الثوري نجد أن
الرشيد يحاول جهده أن يظهر للثوري مدى شوقه إلى اللقاء به، وصلته بمال

(١) - ١- م.س، ص ٣٥٤.

وهدايا، كما فعل مع غيره من العلماء الذين زاروه مهئين له بالخلافة التي يقول أن الله قلده إياها! إن مركزه الجديد كحاكم أعلى للأمة يمنعه من الذهاب إليه حبواً، وذلك إما لمشاغله، أو لمهابة الملك، لذا بعث إليه الرسالة يستعجله الزيارة ويتضح من خلال سطورها الخلفية العلمية والفقهية لهارون الرشيد.

إلا أن رد الثوري على رسالة هارون الرشيد كان يتسم بالمحاسبة، وبعدم المخاطبة بخلافة المسلمين، بل بخطاب زاهد فقد رفيقه عندما صار هذا الرفيق من أهل الحكم والسياسة، فيعلمه بأنه قطع وده وصرم جبل المودة معه. ثم يحاسبه على تصرفه المالي عندما وزع الهدايا والأموال على العلماء المهئين، وبأنه لا حق له في التصرف في بيت مال المسلمين إلا وفق معايير حددتها الشريعة، ثم يحذره من سلوكه الإداري المتمثل بإغلاق بابه أمام أفراد الشعب، وبوجود حاشية سوء تلتف حوله، تنفذ الأحكام على الناس من إقامة حد أو ضرب في خمر.. وهم - الحاشية - من يشربون الخمر ويزنون ويظلمون الناس، وكأنهم فوق القانون أو أن هذه الحدود لا تخصهم، ثم يحذره من يوم الحساب الذي سيسأل عن كل كبيرة وصغيرة اقترفتها يدها وعن كل سيئة فعلها أحد أعوانه. ثم ينهي رده على رسالة هارون الرشيد، بأنه في موقعه الحالي كتخليفة خسر الدنيا والآخرة ويطلب منه أن لا يكتب له بعد هذا الكتاب. لأنه لو فعل فلن يجيبه.

إلا أن الثوري يعذر من يتردد على أبواب السلاطين، لكثرة عيالهم، وحاجتهم، «... إن عامة من داخل هؤلاء يعني السلاطين، إنما دفعهم إلى ذلك العيال والحاجة...»^(١).

لقد كانت حياة الثوري تطبيقاً فعلياً، لآرائه في مخالطة الحكام، فعاش مطارداً، ومات مجهلاً. لذا يفضل أن يكون للفقهاء، مصدر رزق مستقل عن السلطان، من

^(١) الأصبهاني. م.س، ج، ص: ٣٨.

خلال تجارة، أو عمل يقوم به، وبذلك يحقق الفقيه نوعاً من الاستقلالية الاقتصادية، التي يلازمها استقلالية في حرية الرأي، لأن من قبل مالاً أو هدايا ضمن سكوته، إلا أن هذا ليس دائماً، كما سئى عند الامام مالك بن أنس الذي كان يأخذ من أموال السلطان، ولم يلتزم بما طلب منه في السكوت عن حديث: ليس على مستكره طلاق.

٣- موقف الامام أحمد بن حنبل من هدايا وأموال السلطان:

هناك عامل مشترك بين الفقهاء الثلاثة (أبي حنيفة، وسفيان الثوري، وابن حنبل) يتجلى في مجافاة ذوي السلطة، وعدم قبول هداياهم، أو أموالهم على الرغم من عدم حاجة أبي حنيفة، وميوله السياسية، لكن يبقى ظاهر فعله ممن يصنف في هذا النموذج. لقد كان «الامام أحمد بن حنبل تلميذاً لسفيان الثوري، على الرغم من عدم لقائه به»،^(١) فهو كالامام أبي حنيفة، لم يقبل مالاً، ولا ولاية، وهذا زيادة في الورع والزهد، مع أنه كان فقيراً. فجاء رفضه تجملاً وصبراً، وليس إكتفاءً، «فلما انقطعت به النفقة، أكرى نفسه من بعض الجمالين»،^(٢) و«كتب للناس الكتب بأجرة». ^(٣) رغم كل الهدايا والأموال التي قدمت إليه، سواء من قبل الحكام، أو من معارفه، وأصدقائه فإنه، كان يرفضها بأدب وعفة، «فعن محمد بن سعيد الترمذي قال: قدم لنا صديق من خراسان. فقال: إني أبضعت بضاعة ونويت أن أجعل ربحها لأحمد بن حنبل، والربح عشرة آلاف درهم.. فجاء رد الإمام أحمد بن حنبل على هذا العطاء أن قال: جزاه الله عن العناء خيراً، نحن في

(١) أبو زهرة، الامام أحمد بن حنبل، ص ١٠٠.

(٢) ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن، مناقب الامام أحمد بن حنبل (بيروت: دار الآفاق الجديدة ١٩٧٣)،

ط ١، ص ٢٢٦.

(٣) م.س، ص ٢٣٠.

غنى وسعة، وفي رواية أخرى أنه قال: دعنا نكن أعزاء»^(١).

ولقد فكر المعتصم في أن يصاهر الامام، لو أنه أطاعه، وسكت عن سبب المحنة وحفظ على الملك ماء وجهه، وجلالة ملكه فقال: «والله إنه لفقيه، وإنه لعالم، وما يسوؤني أن يكون معي يرد على أهل الملك، ولئن أجابني إلى شيء فيه أدنى فرج، لأطلقن عنه بيدي، ولأطأن عقبه، ولا ركن إليه بجندي»^(٢).

إن مشي المعتصم بقوته، التي مارست كل أشكال الاضطهاد على الامام أحمد بن حنبل، وطلب ابنته زوجة له، إن هو إلا إرضاء واعتراف بمكانة الامام أحمد بن حنبل الاجتماعية، فلا يزور الملك إلا من كانت له نفس المكانة، فالإمام صار قائداً شعبياً خاصة بعد صموده للمحنة، لذا يحاول المعتصم مهادنته، وكسب رضاه، وقد رفض سابقاً مثل هذه العروض سعيد بن المسيب عندما طلب الوليد بن عبد الملك، منه أن يزوجه ابنته لولي عهده، وذلك من أجل تخفيف معارضة ابن المسيب لأسلوب الحكم آنذاك.

ولم يكتف الامام أحمد بن حنبل برفض هدايا وأموال السلطان، بل شمل هذا الرفض أبناءه وأقاربه، بإمتناعه عن تناول الطعام عندهم لأخذهم أموال السلطان، لأن هذه الأموال أعطيت لهم لقرابته منهم.

«لما قدم أبي من عند المتوكل مكث قليلاً ثم قال: يا صالح، قلت: لييك، قال: أحب أن تدع هذا الرزق فلا تأخذه ولا توكل فيه أحداً، قد علمت أنكم إنما تأخذون هذا بسببي، فإذا أنا مت فأنتم تعلمون. فسكتت فقال: مالك؟ فقلت: أكره أن أعطيك شيئاً بلساني وأخالف إلى غيره فأكون قد كذبتك وناققتك وليس في القوم أكثر عيلاً مني ولا أعذر،.. فقال: لاتفعل؟ فقلت. لا، فقال: قم فعل الله

(١) م.س، ص ٢٣٣.

(٢) الشكعة، مصطفى. الامام أحمد بن حنبل (بيروت: دار الكتاب اللبناني والمكتبة المدرسية، ١٩٨٣)، ط ١، ص ١٦٠.

بك، وفعل، ثم أمر بسد الباب بيني وبينه»^(١).
إن الأفراد ليسوا متساويين في هذا الأمر، لأنهم لا يملكون القدرة على رفض
العطاء، والهدايا، فمن له زهد وورع أحمد بن حنبل؟!
لقد شكى المتوكل منع الإمام أحمد بن حنبل أولاده من أخذ أموال السلطان،
وهداياه.

«فمن محمد بن ابراهيم البوسنجي يقول: حكى لنا عن المتوكل أنه قال: إن
أحمد ليمنعنا من بر ولده، وذلك أنه كان وجهه إلى ولده، وإلى ولد ولده، وإلى
عمه، بمال عظيم فأخذوه دون علم أحمد فلما بلغه ذلك أنكر عليهم وتقدم إليهم
برده، وقال لهم: لم تأخذوه، والثغور معطلة غير مشحونة، والفيء غير مقسوم بين
أهله.. وهجرهم من أجل ذلك المال»^(٢).

يرى الامام أحمد وجوب صرف الأموال على الثغور المعطلة والخالية من
السلاح والعدة، وأن يقسم الفيء في أهله، وأن لاتصرف أموال الدولة بلا ضابط،
وآلا توضع في غير مكانها.

ومن الجدير بالذكر أن الامام أحمد لا يرى أموال السلطان حراماً بل تنزهه عن
أخذها. «فمن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: دخل علي أبي رحمه الله في مرضي
يعودني فقلت يا أبة: عندنا شيء قد بقى مما كان ييرنا به المتوكل، أفأحج منه؟ قال
نعم قلت: فإذا كان هذا عندك هكذا فلم لا تأخذ؟ قال: يا بني ليس هو عندي
بحرام ولكني تنزهت عنه»^(٣).

(١) ابن الجوزي، مناقب الامام أحمد بن حنبل، ص ٣٨١.

(٢) م.س، ص ٣٨٤.

(٣) م.س، ص ٣٨٥.

النموذج الثاني: قبول الهدايا والأموال:

يمثل هذا النموذج عدد لا بأس به من الفقهاء إن لم يكن أغلبهم فمن هؤلاء: الشافعي، ومالك، والبصري، وجعفر الصادق.. الخ.

١ - موقف الامام مالك بن أنس من هدايا وأموال السلطان:

إن الامام مالك «لا يتحوب في الآخذ من الخلفاء، لأنه مال المسلمين، ومن أحق به من أهل العلم الذين أوقفوا أنفسهم على تعليم الناس أمور دينهم؟، وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر، وهم في ذلك كالجند قد أوقفوا أنفسهم لحماية الثغور من الأعداء لكيلا يثلموا فيها ثلثة ينفذون منها إلى الأمة، فإنه إذا كان الجند كذلك، فالعلماء لمنع الضلال ولئلا يثلم الدين الثلم الذي يصل إلى قلوب الأمة، فتزل بها قدم بعد ثبوتها»^(١).

وفي أحد فتاويه بين أن الحاكم، لا يملك المال الذي بين يديه، وعامله كالمعدم، فأفتى بصيام ثلاثة أيام، يصومها الرشيد نتيجة حنثة في اليمين مرة، فكان موقفاً، سياسياً، دينياً، جليلاً، يماثل موقف أبي حنيفة، عندما قال للمنصور، ما وصلني أمير المؤمنين من ماله فرفضت؟

لقد حنث الرشيد مرة في يمين، واستشار العلماء في ذلك فأجمعوا على أن عليه عتق رقبة [رقبة من مئات الرقاب التي يمتلكها]. فلما سأل مالكاً في اليمين، أفتى بما لم يفت به مجمع العلماء وقال: «عليك صيام ثلاثة أيام. فقال الرشيد لمالك في صيغة تشبه الاعتراض: أنا معدم؟ ومضى قائلاً: قال الله سبحانه وتعالى: ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام﴾ ويمضي الرشيد موجهاً القول لمالك: فأقمتني مقام المعدم! فيقول مالك بشجاعة العلماء وثقة الفقهاء: يا أمير المؤمنين. كل ما في يدك ليس

(١) أبو زهرة. أحمد بن حنبل، ص ٧٥.

لك. فعليك ثلاثة أيام»^(١).

إن فتوى الامام مالك في كفارة اليمين لها جانبان:

- الجانب الأول: جانب فقهي وهو ما يتعلق بالعقوبة الرادعة بحيث لا يتكرر الخطأ مرة ثانية، فالصيام ثلاثة أيام، أصعب على حاكم يملك مئات الرقاب، من تحرير رقبة.

- الجانب الثاني: جانب سياسي، اقتصادي، يرى فيه أن هذه الأموال التي يتصرف بها الحكام كما يريدون، هي أموال المسلمين، وليست أموالهم الشخصية، الذين نخلطوا المال العام والمال الخاص، فصار مال الأمة، مال حاكمها. إن الهدايا، والأموال التي أعطيت للامام مالك لم تسكته عن قول حق أو نهي عن منكر، لأنه يرى أن هذه الأموال التي يأخذها، هي من حقه، وحق طلابه الذين كان ينفق عليهم، ونصيبهم في بيت مال المسلمون. «.. لقد أجزل له الخلفاء العطاء... ووقع في ثنايا الأخبار ما يحدث أنه أصاب من هؤلاء العباسيين نحو عشرين ألف دينار، فالمنصور المشهور بالشح، يصله ستة آلاف، أو خمسة، وكسوة سنوية، ومعها ألف لابنه محمد...»^(٢).

أما الأخذ ممن دون الحكام، ففيه شيء من الذل، والتحرج، «فقد سئل عن الأخذ من السلاطين فقال: أما الخلفاء فلا شك يعني أنه لا بأس به - وأما من دونهم فإن فيه شيئاً.. ولقد سئل كثيراً عن هدايا السلطان، فكان يقول لسائله: لاتأخذها. فيقول له أنت تقبلها، فيقول: أتريد أن تيؤء بإثمي وإثمك»^(٣).

لعل سلوك الامام مالك كان أكثر واقعية، من غيره خاصة المتطرفين

(١) الشكعة، مصطفى. الامام مالك بن أنس، ص ٥٢.

(٢) الخولي، أمين. مالك تجارب حياة، سلسلة أعلام العرب (١١)، منشورات وزارة الثقافة والارشاد القومي

(القاهرة [د.ن.] و[د.ت.]) ص ٢٧٧ لم يعزوه لأحد.

(٣) أبو زهرة، الامام مالك، ص ٤٠.

والمتشددين من الفقهاء.

وهو يختلف في موقفه بالنسبة لهدايا وأموال السلطان، مع موقف أحمد بن حنبل، وأبي حنيفة، والثوري.

٢- موقف الامام الشافعي والامام جعفر الصادق من هدايا وأموال السلطان:
لقد كان الامام الشافعي من الذين يقبلون الولاية، ويأخذون العطاء، ويتصدقون به، «فيرى أن إقامة العدل واجبة، فلو دعي لإقامته، ولو كان الداعي له غير عادل في ذاته، تقدم، لأنه ان عمل لايعمل لحساب من ولاه، وإنما يعمل لله. ولايغض من عدالته أن يكون من ولاه غير عادل.. أما أحمد ومثله أبو حنيفة فقد كانا يريان التولي من قبل الظالمين معاونة لهم..»^(١)

لقد عاش الامام الشافعي فقيراً معدماً، ويبدو أثر ذلك في شعره، فكان يأخذ العطاء، ويتصدق به على الفقراء والمحتاجين، «فكان يأبى أن يأكل من أي عطاء إلى أن خرج له في مصر عطاؤه من بني المطلب الذي كان خمس الخمس من الغنائم»^(٢).

أما الامام جعفر الصادق «فقد كان يأخذ من الحكام حظ بني هاشم من الأموال»^(٣).

وبالرغم من ذلك لم يصدق على الفقهاء أن من يأكل مال السلطان يضرب بسيفه!

(١) أبو زهرة، تاريخ المذاهب الاسلامية، ص ٥٠٨.

(٢) م.ن، ص ٥٠٩.

(٣) البدرى، عبد العزيز، الاسلام بين العلماء والحكام. (المدينة المنورة: المكتبة العلمية، ١٩٦٦) ط ١، ص ١٢٦.

المبحث الثالث

مرهبات السلطان (المحن)

في البداية لابد من طرح سؤال هام. لماذا ينزل السلطان المحن بالفقهاء؟ وكيف يمكننا تفسير المحنة، بظروفها السياسية والاجتماعية والعقلية؟ إن محاولة السلطان شراء ذمة الفقيه، وتقزيمه اجتماعياً، ودينياً كثيراً ما باءت بالفشل، لذا لابد له من سلوك شكل آخر من المعاملة وهذا السلوك يتميز باستخدام القوة، بدل المال، عسى أن يستجيب له الفقيه في السكوت عن الحديث، أو تبرير عمل غير شرعي، لتحقيق شيئاً من الاستقرار الالزامي، والشرعية القاهرة، فيبقى وحيداً في الساحة السياسية الاجتماعية، لأن إبعاد الفقيه، أو تحجيمه كفرد من العامة، يوقف امتزاج الديني بالسياسي، ويبقى السياسي مستقلاً، ومشرفاً وحامياً لما هو ديني، وبذلك يستطيع الحاكم، إزالة خصومه من الساحة. خاصة من يشعر أن لهم دوراً قيادياً في المجتمع كالفقهاء والقضاة.. الذين ينافسون السلطة الشعبية، مما يجعل العلاقة متأزمة، ولو لم يظهر هذا التأزم على سطح الحياة الاجتماعية.

فالسلطان يملك جميع أدوات وأساليب القهر والاضطهاد، بينما للفقيه مكانته الاجتماعية وفتاويه الفقهية، ودروسه الدينية، التي يتخللها شيء من التحريض ضد الحاكم الظالم، كل ذلك مما يثير الحاكم ويقلقه، وهو الذي يسعى إلى أن يعرف حتى ديبب النمل في ملكه، لو استطاع، مما يعطيه استقراراً اجتماعياً، ونفسياً، بأنه لا يزال يحافظ على وحدة الجماعة، وطاعتها له، واستقرارها تحت سلطته.

لقد وقع الفقهاء بين حدين، الأول: طاعة أولي الأمر في المعروف، والثاني: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وفي الحد الثاني سيعترض السلطان على هذا السلوك، لأنه يراه من اختصاص الدولة، وبه يتحول الديني إلى السياسي.

أمام هذا الواقع انقسم الفقهاء إلى ثلاث فئات من حيث علاقتهم بالسلطان:

١- الفئة الأولى:

لقد أخذت ظاهر النص، فاختارت الإتيان، والانقياد والطاعة للحكام، على أي شكل كانوا، فخالطت الحكام، وتولت المناصب، وألفت كتباً في الأحكام السلطانية، مبررة الغلب في الحكم، والملك بدل الخلافة، وأنه ليس بالإمكان، أحسن مما كان، وعلى المسلمين أن يسلموا بقدر الله عليهم لأن الأمر الواقع، هو أفضل مما يمكن. وهؤلاء ما أكثرهم على مر التاريخ!

٢- الفئة الثانية:

انسحبت من الواقع، معتزلة الحياة السياسية، ومفسرة ظلم الحكام، أن أساسه ظلم الرعية بعضها البعض، مؤثرة السكوت، والبعد قدر الإمكان عن مخالطة السلطان، حتى أن بعضهم يتمنى أن يؤخذ بصره، على أن يملأه من وجه ظالم؟ واعتبروا القرب من السلطان، بعداً عن الله ودينه، وأن السلطان كالنار تحرق كل من يحاول الاقتراب منها.

٣- الفئة الثالثة:

وهي أكثر الفئات معايشة للحاكم، كند، وليس كصاحب فضل، ويد عليهم، فقد «اختارت هذه الفئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأمضته بدرجات متفاوتة في الضعف والشدة. وهي المداخلة للسياسي المخالطة للاجتماعي المجاوزة لغيرها من الفئات، الدافعة بالدين إلى دائرة الصراع الصريح أو الخفي حول الغايات وحول السلطة نفسها. وقد مثل هذه الفئة فريق نشط من أصحاب

الحديث والسنة من الداعين إلى مذهب السلف والوقوف عند الكتاب والسنة. ومثلها أيضاً الجناح التقوي في الاعتزال، وبعض المتصوفة والزهاد»^(١).

مهما حاول الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر، أن يكونوا حياديين تجاه السلطة السياسية القائمة فلن يستطيعوا، لأنهم مشاركونها في إحدى وظائفها.

«... ولم يكن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالأداة الحيادية. فخطورته الكبرى تكمن في أنه يحول (الديني) إلى (سياسي) مرة واحدة، أو أنه يجعل من الديني ذا طبيعة سياسية، وذلك بسبب ما يجسده فعل الأمر وفعل النهي مسن انتقال من (الفردية) إلى (الاجتماعية) ومن (الاجتماعية) إلى (السياسية).. وبسبب ما يقوم عليه الأمر بالمعروف من (إثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه). فالحقيقة هي أي فعل من الأفعال الشرعية الخاضعة للأمر أو للنهي لا بد أن يتم، وفقاً لهذا المبدأ بالمنع بالفعل والابطال. ويستوي أن يكون هذا المنع للعبد وآحاد الرعية، أو للجماعة أو لمؤسسة الدولة، ففي جميع هذه الحالات ثمة خروج للأمر أو الناهي، أي للمحتسب من (خاصة نفسه) إلى خاصة غيره، أي من (الفردية) إلى (الآخر) الذي هو المجتمع.. وهنا نعبر الخط الفاصل بين الديني من حيث هو خاصة للمرء في نفسه إلى الديني من حيث هو خاصة للمجتمع بكامل أفراد أو بعضهم. وحين يتم هذا نكون قد دخلنا فعلياً في دائرة (السياسية) والديني الإسلامي لا يخرج عن هذا بتاتاً»^(٢).

إن المحن التي أصابت الفقهاء، ما كانت لتصيبهم لو أنهم بقوا في دائرة الديني الفردي، ولم يتجاوزوا إلى دائرة الديني الجماعي، المرتبط بالسياسي الجماعي. وبذلك تداخلت الوظائف بين الديني والسياسي. لذا أنزل السياسي المحن بالفقهاء، حتى يبقى صاحب السلطة الاجتماعية الوحيدة، صاحب النهي والأمر

(١) جدعان، فهمي. المحنة بحث في جدلية الديني والسياسي في الإسلام، ص ٣٣٨.

(٢) م.س، ص ٣٣١-٣٣٢.

الأوحد في الساحة الاجتماعية، ولا يتم ذلك إلا بإقصاء من صارت لهم قوة شعبية موازية، يأمرون فيطاعون، وفيما يلي نماذج من هذه المحن:

١ - محنة الامام أبي حنيفة:

أصيب الامام أبو حنيفة بأشكال متعددة من المحن، فمن منع من الإفتاء والتدريس، إلى الضرب والحبس، وربما الموت بالسم؟!.

استمرت محنة الامام أبي حنيفة في عهدين، نهاية العهد الأموي، وفي العهد العباسي. لقد فشل الحكام في كسب الامام إلى صفهم، بكافة أشكال الترغيب، مما جعلهم يتجهون إلى استعمال القوة، كالضرب والحبس، والمنع من الإفتاء، وهذه المحن لا بد لها من سبب مباشر ظاهري، أو غير مباشر بعيد عن الضوء.

فالسبب غير المباشر سياسي، يعود إلى حبه لآل البيت وتشيعه لهم، وكلنا مطالب بحب آل البيت فهل هذا تشيع؟ وهذا الحب المطلوب يجب أن لا يكون بكره غيرهم. ومما زاد التفاف الناس حول آل البيت، كثرة ملاقوه من ظلم، واضطهاد، وقتل وتشريد نتيجة ظلم الحكام حيناً، ولخروج البعض منهم في حركات سياسية مطالبة بالسلطة، كالحسين، وزيد، ومحمد النفس الزكية وابراهيم أخيه.. الخ.

ومع ذلك لم يعرف للامام أبي حنيفة انتماء إلى فرقة معينة من فرق الشيعة، على الرغم من اتصاله بالامام زيد، كأستاذ له، وكذلك بالامام جعفر الصادق. «ويبدو أثر الامام زيد، واضحاً في فقه أبي حنيفة، لتقارب آرائه من آراء الزيدية». (١)

مادام أبو حنيفة يحسب على المناصرين لآل البيت، فسوف تلاحقه عيون الحكام، من بني أمية، ومن بني العباس، على السواء، في كل تصرف، أو افتاء،

(١) أبو زهرة. الامام أبو حنيفة. ص ١٦٤-١٦٥.

يعارض فيها السلطة الحاكمة، وما أكثر المواقف التي اتخذها أبو حنيفة، وفيها دلالة واضحة لمعارضته السلطة القائمة، فمن الافتاء بجواز الخروج على السلطة القائمة إلى مد الخارجين بالمال، وتثبيط بعض قادة الدولة عن مواجهة الحركات الخارجية على السلطة.

لقد ناصر الامام أبو حنيفة أستاذه الامام زيد بن علي عندما خرج على هشام ابن عبد الملك سنة (١٢١هـ) حيث قال: «ضاهى خروجه خروج رسول الله ﷺ يوم بدر، فقيل له: لم تخلفت عنه؟ قال: حسني عنه ودائع الناس، عرضتها على ابن أبي ليلى، فلم يقبل، فنخفت أن أموت مجهلاً، ويروى أنه قال في الاعتذار عن عدم الخروج معه: لو علمت أن الناس لا يخذلونه كما خذلوا أباه لجاهدت معه لأنه إمام حق، ولكن أعينه بمالي، فبعث إليه بعشرة آلاف درهم، وقال للرسول ابسط عذري له»^(١).

يلاحظ أن للفقيه دوراً كبيراً في تثوير الجماهير الشعبية، فهو صاحب الفتوى التي تبيح الخروج، أو تمنعه، لذا يجب أن يكون حذراً فيما يصدر عنه من أقوال خاصة في زمن الفتن، فكيف لاتقع عليه المحن وهو يرى خروج الامام زيد هو الحق، ووجود الحاكم على رأس السلطة القائمة، هو الباطل وغير الشرعي؟ فلن ينتظر هذا الحاكم طويلاً، حتى يدبر للامام أبي حنيفة أي موقف يظهر فيه معارضته فيكون سبباً مقنعاً لإيقاع الأذى به على الرغم من سطحية الأسباب. لم يكتف الامام بالمساندة القولية لخروج الامام زيد، بل دفع مالا اسهاماً منه في مساعدة الامام زيد على الصمود أكثر مما يمكن، مع أنه يعلم أن الناس سيخذلونه كما خذلوا أباه من قبل؟.

إنه التناقض بعينه في سلوك الامام أبي حنيفة عندما يصف خروجه بمثل خروج

(١) المكي، الموفق ابن أحمد. مناقب أبو حنيفة، ج ١، ص ٢٣٩.

رسول الله يوم بدر، وأنه الامام الحق، ويعلم أن نهاية خروجه معروفة، فلم لم ينصحه بعدم الخروج، كما فعل غيره، عندما نصحوه بأن عاقبة الخروج ليست في صالحه؟ فقد رفض الامام أبو حنيفة أي عمل، أو ولاية، كلفته بها السلطة الحاكمة.

«كان ابن هبيرة والياً بالكوفة في زمان بني أمية، فظهرت الفتن في العراق. فجمع فقهاء العراق ببابه، فيهم ابن أبي ليلى، وابن شبرمة، وداود بن أبي هند، فولي كل واحد منهم صدرأ من عمله، وأرسل إلى أبي حنيفة فأراد أن يجعل الخاتم في يده، ولا ينفذ كتاباً إلا من تحت يد أبي حنيفة، فحلف ابن هبيرة إن لم يقبل أن يضربه، فقال له هؤلاء الفقهاء: إنا ننشدك الله أن تهلك نفسك، إنا إخوانك وكلنا كاره لهذا الأمر ولم نجد بداً من ذلك، فقال أبو حنيفة: لو أرادني أن أعد له أبواب مسجد واسط لم أدخل في ذلك فكيف وهو يريد مني أن يكتب دم رجل يضرب عنقه؟ وأختم أنا على ذلك الكتاب فوالله لأدخل في ذلك أبداً، فقال ابن أبي ليلى: دعوا صاحبكم، فهو المصيب وغيره المخطئ. فحبسه صاحب الشرطة.. وضربه أياماً متتالية فجاء الضارب إلى ابن هبيرة وقال له إن الرجل ميت، فقال ابن هبيرة: قل له تخرجنا من يميننا، فسأله، فقال: لو سألتني أن أعد له أبواب المسجد ما فعلت. ثم اجتمع الضارب مع ابن هبيرة، فقال: ألا ناصح لهذا المحبوس أن يستأجلني فأؤجله؟ فأجبر أبو حنيفة بذلك، فقال دعوني استشر إخواني، وانظر في ذلك، فأمر ابن هبيرة بتخليه سبيله، فركب دوابه، وهرب إلى مكة، وكان هذا في سنة (١٣٠هـ) فأقام في مكة حتى صارت الخلافة للعباسيين، فقدم أبو حنيفة الكوفة في زمن أبي جعفر المنصور»^(١).

يلجأ الحاكم أحياناً، إلى توظيف الفقهاء والعلماء في مناصب هامة في الدولة،

(١) المكي. مناقب أبي حنيفة، ص ٢٧٥.

بحيث تبدو السلطة شعبية، شرعية وفق أوامر الدين ونواهيها، لكن من الغريب أن يضرب الفقيه لرفضه المنصب؟ وهل من المعقول أن سبب الضرب والسجن هو عدم اشغاله للمنصب المعد له من قبل الحاكم؟! هذا على السطح، أما في العمق، فأبو حنيفة ممن عارضوا الدولة الأموية.

وفي حال تمسك الفقيه بموقفه، رغم محاولة إرغامه على القبول فإن السلطان يسهل لمعارضيه مغادرة البلاد فيكف رجاله عن مراقبتهم، أو تهجيرهم بشكل مباشر، وبذلك يتخلص السلطان من الموقف المحرج الذي وضع فيه.

«إن أهل الموصل كانوا قد انتفضوا على المنصور، وقد اشترط المنصور عليهم أنهم إن انتفضوا تحل دماؤهم له، فجمع المنصور الفقهاء، وفيهم أبو حنيفة، فقال: ليس صبح أنه عليه السلام قال: المؤمنون عند شروطهم، وأهل الموصل قد اشترطوا ألا يخرجوا علي، وقد خرجوا علي عاملي، وقد حلت لي دماؤهم، فقال رجل: يدك مبسوطة عليهم، وقولك مقبول فيهم، فإن عفوت فأنت أهل العفو، وإن عاقبت فيما يستحقون. فقال لأبي حنيفة: ماتقول أنت يا شيخ؟ ألسنا في خلافة نبوة وبيت أمان؟ قال: إنهم شرطوا لك ما لا يملكونه وشرطت عليهم ما ليس لك، لأن دم المسلم لا يجمل إلا بأحد معان ثلاثة، فإن أخذت بما لا يجمل، وشرط الله أحق أن توفي به، فأمرهم المنصور بالقيام ففرقوا، ثم دعاه، وقال: يا شيخ، القول ماقلت، انصرف إلى بلادك، ولاتفت الناس بما هو شين علي إمامك، فتبسط أيدي الخوارج». (١)

نجد بين سطور هذا النص، موقفين متناقضين، الموقف الأول: رجل يعطي للحاكم حق التصرف كما يشاء في رعيته ورأي هذا الصنف لا يهم الحاكم لأنه يعرفه مسبقاً، أما الموقف الثاني: فكان موقف رجل يقيس أمور السياسة على

(١) المعروف بالكردي، حافظ الدين بن محمد. مناقب أبي حنيفة (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨١)، ج ٢، ص ٢٩٧.

حدود الشريعة، لأن هناك خطوطاً حمراء يجب أن لاتتعداها السياسة. خاصة في الدماء والأرواح، فكان موقفاً معارضاً، إلا أنه صحيحاً لم يستطع الحاكم أن يعارضه، بل طلب إليه عدم الافتاء، بما يثير الفتن، ويؤيد حركات الخوارج. وطلب المنصور هذا من أبي حنيفة، دلالة على أهمية موقف الفقيه، وأثر فتواه في الجموع الشعبية.

«كان الامام يجهر بمناصرة محمد النفس الزكية في دروسه، بل وصل الأمر أن ثبط بعض قواد المنصور - الحسن بن قحطبة - عن الخروج لحرب محمد النفس الزكية.. وهذا العمل في نظر المنصور من أخطر الأعمال على دولته، لأن أبا حنيفة تجاوز حد النقد المجرد، والولاء القلبي، إلى العمل الايجابي من خلال فتاويه المعارضة للمنصور»^(١).

لقد توالى المحن على الامام من قبل المنصور، فكانت تحت أسباب واهية، إلا أنها في الحقيقة رد فعل من الحاكم تجاه فقيه لايعترف بشرعية حكمه، بل يناصر الخارجين عليه ويعتبرهم شرعيين.

«فقد عرض المنصور على الامام أبي حنيفة أن يكون قاضي بغداد.. فإذا قبل كان دليلاً على الطاعة، وشرعية الحاكم، وإذا رفض كان ذريعة للحاكم للنيل منه أمام العامة من غير حريجة دينية، لأنه إذا كان فاضلاً في نظرهم، فامتناعه امتناع عن واجب في عنقه، فليحمل على ذلك الواجب ببعض الأذى ينزل به وماينزل به من أذى إنما هو لإكراهه على ما هو في مصلحة الناس أجمعين، لا للكيد له، ولا لظلمه..، وذلك لأن المنصور كان لايجب أن يظهر بمظهر المضطهد للعلم والعلماء، وإذا كانت الحوادث قد اضطرت له لإنزال الأذى بأبي حنيفة، فقد وجد مبرراته..»^(٢).

(١) أبو زهرة. الامام أبو حنيفة، ص ٣٨-٣٩ بتصرف.

(٢) م.س، ص ٤٦-٥٠ بتصرف.

لقد رفض أبو حنيفة منصب قاضي القضاة، إلا أن المنصور أنزل به أشد أنواع العذاب، وهل يعقل أن يكون الضرب لعدم قبوله هذا المنصب الهام؟ مع العلم أن الحاكم عندما يريد أن يولي أحداً منصباً هاماً، فأول الشروط أن يكون المرشح لهذا المنصب راضياً عنه، وإلا فيقوم الحاكم بترغيبه فيه، وليس بضربه!؟

«إن أبا جعفر حبس أبا حنيفة على أن يتولى القضاء، ويصير قاضي القضاة، فأبى حتى ضرب مائة وعشرة أسواط، وأخرج من السجن على أن يلزم الباب، وطلب منه أن يفتي فيما يرفع إليه من الأحكام، وكان يرسل إليه الرسائل، فلا يفتي، فأمر أن يعاد إلى السجن فأعيد وغلظ عليه، وضيق تضيقاً شديداً»^(١). لم يتراجع الفقيه أمام السلطان، وكذلك السلطان لا يزال يمارس كل أشكال قوته، ولهذا تم التحدي بين القوتين.

و«... بعد أن حبس وضيق عليه مدة كلف المنصور بعض خواصه، فأخرج من السجن، ومنع من الفتوى، والجلوس للناس، والخروج من المنزل، فكانت تلك حالته إلى أن توفي»^(٢). يبدو أن المنصور كان مذعوراً من فتاوي أبي حنيفة، حتى شدد عليه بالإقامة الجبرية في منزله حتى وفاته.

ويستمر التحدي، والمعارضة من قبل الفقيه للسلطان حتى بعد وفاة الفقيه. فقد «أوصى بأن يدفن في أرض طيبة لم يجز عليها غضب، وألا يدفن في أرض قد اتهم الأمير بأنه غضبها، حتى يروى أن أبا جعفر عندما علم ذلك، قال: من يعذرني من أبي حنيفة حياً وميتاً»^(٣).

«... لقد صلبني أبو جعفر على قبر الامام بعد دفنه، ولاندري أكان ذلك إقراراً منه بعظمة الخلق والدين، وجلال التقى، أم لإرضاء العامة؟ ولعله مزيج من

(١) المكي. مناقب أبي حنيفة، ج ١، ص ٤٣١.

(٢) م. ن، ج ٢، ص ١٥.

(٣) أبو زهرة، الامام أبو حنيفة، ص ٥١.

الأميرين»^(١).

فهل من المعقول أن تكون هذه المحنة، لعدم قبول الامام أبي حنيفة منصب القضاء؟، أم أن هذا على السطح، وهناك في الأعماق صراع خفي بين القوتين، الدينية، والسياسية، وقلق سياسي، تجاه آراء ومواقف الديني. إنها جدلية، الطاعة، والمحاسبة، ومن يقوم بهذه المحاسبة؟ السياسي أم الديني.

٢- محنة الامام مالك بن أنس:

لقد عاش الامام مالك في الدولتين الأموية، والعباسية، مما جعله شاهداً على عدد من الثورات المسلحة ضد السلطة الحاكمة.

فكان موقفه من الخروج، أنه غير جائز لما فيه من الفتن والاضطراب، لكن له موقفاً علمياً، يجيز فيه الخروج على الحاكم الظالم، وذلك عندما سئل عن خروج محمد النفس الزكية على المنصور. فقال «إذا كان خرجوا على مثل عمر ابن عبد العزيز. فلا. فقال سائله: فإن لك يكن مثله، فقال: دعهم ينتقم الله من ظالم بظالم، ثم ينتقم من كليهما»^(٢).

أصيب الامام مالك بالمحن، كغيره من العلماء في المدينة المنورة سنة (١٤٦هـ)، أيام المنصور علي يد والي المدينة جعفر بن سليمان، إذ قام بضربه بالسياط حتى خلعت كتفه.

ويعود سبب المحنة، لفتوى تعتمد على رواية حديث أراد المنصور منه أن يسكت عنه فلم يفعل، «فقد كان يحدث بحديث: (ليس على مستكره طلاق) وأن مروحي الفتن اتخذوا من هذا الحديث حجة لبطلان بيعة، أبي جعفر المنصور، وأن هذا الحديث قد ذاع وشاع في وقت خروج محمد النفس الزكية بالمدينة، [على الأغلب من قام بإذاعة هذا الحديث، مناصروا محمد النفس الزكية] وأن المنصور

^(١) م.ن، ص.ن.

^(٢) أمين، أحمد. ضحى الاسلام، (بيروت: دار الكتاب العربي، [د.ت.])، ج ٢، ص ٢٠٧.

نهاه عن أن يحدث بهذا الحديث، ثم دس عليه من يسأله عنه، فحدث به على رؤوس الناس، فضربه...»^(١).

لم يستطع المنصور اسكات الامام مالك، بعدم رواية هذا الحديث لأن فيه تبريراً لخروج الناقلين وإدانة لسلطة قائمة تملك كل أشكال القهر والاضطهاد. لم يستغل الامام مالك رواية هذا الحديث في زمن الفتنة، وخروج محمد النفس الزكية، بالمدينة ليتحلل الناس من بيعتهم لأبي جعفر، لأنها أخذت بالإكراه إنما كان يحدث به إفشاء للعلم خوفاً من كتمانته، ولم يقصد من وراء ذلك إرضاء حاكم أو اغضابه، ولم ينطلق من غلبة هوى. ومع هذا فإن الحديث فسر على وجهين: الوجه الأول: افتاء مالك بجواز الخروج على المنصور، وفي هذا تأييد للخارجين عليه، وهذا الحديث يؤيدهم، فنشروه واعتبروه حكماً شرعياً في التحلل من البيعة لأبي جعفر المنصور.

أما الوجه الآخر: فقد كان المنصور وحاشيته يرون أن التحدث بهذا الحديث وفي هذا الوقت بالذات، إنما هو إثارة للفتنة، وإصباح الصفة الشرعية عليها، عندما رفض الامام الاستجابة لطلبه بالسكوت عن هذا الحديث تأكد لديهم، ما كان ظناً فيما وراء الرواية لحديث رسول الله ﷺ. فلو قيل هذا الحديث في زمن لا خروج فيه لما أثار كل هذه الضجة.

والامام بريء من الدعوة إلى الفتنة لأن سلوكه الحياتي يخالف هذا الاتهام، «... إن هؤلاء العلماء الفقهاء يمثلون سلطة الشعب، راضين أو كارهين، متنبهين في وعي أو غير متنبهين، لأنهم لا بد متحدثون عن الواجبات، والحقوق، لكل من المحكومين والحاكمين، وهم لا بد مفتون في هذا عند كل مناسبة.. ولذلك يعتبر تاريخ هذه المحن هو صفحات تاريخ السلطة الشعبية، ضد الحاكم المستبد المتفرد،

^(١) المسعودي، أبو الحسين علي بن الحسين، مروج الذهب ومعادن الجوهر. (طهران: مؤسسة مطبوعاتي اسماعيليان ١٩٧٠) ط ٢، ج ٦، ص ٢٩٤.

وهي بذلك صفحات في تاريخ الحرية الفكرية، لأن المسألة تبدأ وتنتهي عند قول يراد إخفاؤه والإجبار على كتمانها»^(١).

إلا أن السؤال الذي يطرح نفسه: من الذي أنزل المحنة بالامام مالك، الوالي أم الحاكم الأعلى؟

«الظاهر من مجموع الأخبار أن الذي تحمل وزر المحنة في ظاهر الأمر، هو الوالي وأن كل الظواهر تشير إلى أنه فعل ذلك من تلقاء نفسه، ونحن لانستطيع أن ننفي أن يكون ذلك بعلم ورضا المنصور الداهية، الذي كان على علم بما يجري داخل دولته، وخاصة ما بين كبارها، وأن الذي كان على علم بداخل بيت مالك، حتى أنه كان يعرف بجوع ابنته، التي تبكي من شدة الجوع، فما كان يجهل، ولكنها السياسة تحمل بعض الناس أثم الفعل، وتجعل للمسيطرين فرصة البراءة»^(٢). إن قدر مالك ومكاته في نفوس الأمة جعلت المنصور يعتذر إليه من فعل واليه، وأنه لا علم له بما حدث إنها مكائد السياسة. في وجه المعارضة الشعبية، فالإمام لم يدع إلى مناصرة الخارجين على الدولة، ولم يكن له موقف عدائي من السلطة القائمة، وهذا ما جعل المنصور، الداهية يستدعي الامام مالكا، عندما جاء إلى الحجاز حاجاً ليعتذر إليه، «لما دخلت على أبي جعفر المنصور، وقد عهد إلي أن آتية في الموسم. قال لي: والله الذي لا إله إلا هو ما أمرت بالذي كان ولا علمته، إنه لا يزال أهل الحرمين بخير ما كنت بين أظهرهم، وأني أخالك أماناً لهم من عذاب. ولقد رفع الله بك عنهم سطوة عظيمة، فانهم أسرع الناس إلى الفتن، وقد أمرت بعدو الله أن يؤتى به من المدينة إلى العراق (والي المدينة الذي أنزل المحنة بالامام) على قتب، وأمرت بضيق محبسه، والاستبلاغ في امتحانه ولا بد أن أنزل به من العقوبة أضعاف ما نالك منه.. فقلت: عافى الله أمير المؤمنين وأكرم مشواه، قد

(١) الخولي، أمين. مالك تجارب حياة، ص ٣٠١-٣٠٢.

(٢) أبو زهرة، مالك حياته وعصره، ص ٦٣.

عفوت عنه لقرابته من رسول الله ﷺ، وقرابته منك، قال: فعفا الله عنك
ووصلك»^(١).

لقد اعتذر أبو جعفر المنصور، من الامام مالك، ووضعه في مكانة اجتماعية
عالية وربط بين وجوده في الحجاز وبين الخير والأمان اللذين يعيشون بهما أهل
الحجاز لكن لم كل هذا الاعتذار للامام مالك؟ وكل ذلك الاضطهاد، والسجن
والضرب للامام أبي حنيفة؟ والحاكم في كلا الموقفين هو أبو جعفر المنصور! يبدو
أن السبب يعود لعدم وجود خلفية سياسية للامام مالك، وعدم مناصرته للخارجين
على السلطة، بينما نجد العكس في موقف الامام أبي حنيفة من السلطة القائمة،
ومناصرته للخارجين عليها قولاً وعملاً.

٣- محنة الامام الشافعي:

إن اختلاف الامام الشافعي مع والي اليمن آنذاك، عندما حاول الشافعي أن
يأخذ على يديه، ويمنع مظالمه، هذا الخلاف هو سبب المحنة المباشرة، ولا يوجد دليل
اتهام ضد الشافعي، سوى أنه يجب آل البيت ويعلن هذا الحب والولاء، ويكفي
الوالي الظالم أن يتهم الشافعي بأنه مؤيد للعلويين، الذين يحاولون إثارة الفتن،
والخروج على الحاكم، حتى يلقي أقسى أنواع العقوبات، وربما القتل.
حاول والي اليمن التخلص من الشافعي بتفليق التهم السياسية ضده، «..

فأرسل إلى الرشيد، إن تسعة من العلوية تحركوا، ثم قال في كتابه: أني أخاف أن
يخرجوا وإن هاهنا رجلاً من ولد شافع المطلبى، لا أمر لي معه ولا نهى. ويقول
الرواة أنه قتل التسعة، ونجا الشافعي بقوة حجته، وشهادة محمد بن الحسن، أما قوة
الحجة فكانت بقوله للرشيد، وقد وجه إليه التهمة بين النطع والسيف: ياأمير
المؤمنين ماتقول في رجلين أحدهما يراني أخاه، والآخر يراني عبده، أيهما أحب

^(١) م.ن، ص ٦٤.

إلي؟ قال الرشيد: الذي يراك أخاه، قال: فذاك أنت يا أمير المؤمنين، إنكم ولد
العباس، وهم ولد علي، ونحن بنو المطلب فأنتم ولد العباس تروننا إخوانكم، وهم
يروننا عبيدهم»^(١).

بتهمة تمكن والي اليمن من الخلاص من معارضيهِ، ففضى تسعة منهم شهداء،
أما العاشر فكان الامام الشافعي، الذي نجأ، وذلك بسببين، الأول: شهادة عالم
وفقيه له بأنه من أهل العلم، والثاني: إقناعه الرشيد بأنه يراه أخاه بينما أولاد علي،
المتهم بالتشيع لهم، يرونهم عبيدهم، فالولاء للأخ وليس للسيد.

إن محبة آل البيت يجب أن لا تكون سبباً لإنزال المحن، ولو كان كذلك فإن
المسلمين جميعاً متشيعون لآل البيت، وهذا غير منطقي، إن المحبة لآل البيت لا تعني
كراهة الآخرين، ولا تعني شرعية تصرفاتهم، وعدم شرعية تصرفات الآخرين!
لعل محنة الامام الشافعي هي أبسط محنة أصابت فقيهه، على الرغم من احضاره
مكبلاً مقيداً، من بلاد اليمن إلى بغداد، ثم أفرج عنه لاحقاً.

٤ - محنة الامام أحمد بن حنبل:

لايكاد يخلو كتاب يؤرخ للدولة العباسية، ويبحث في الفكر الاسلامي، إلا
ذكر المحنة التي أثارها المأمون في عام (٢١٨هـ) واستمرت في عهدي المعتصم
والواثق، حتى عام (٢٣٤هـ)، هذا من حيث دولة المحنة وزمنها، والحكام الذين
نفذوها، أما الذين أصابتهم، فهم كالعادة الفقهاء والقضاة والمحدثين، وكان من
أشهرهم الامام أحمد بن حنبل ومما يؤسف له أن الذين اتهموا بأنهم أثاروها، هم
المعتزلة، أصحاب الاتجاه العقلي في الفكر الاسلامي، ودعاة الحرية، والتنوير، إلى
جانب الحاكم المثقف المأمون، صاحب بيت الحكمة، ومقرب العلماء، وناشر
المعرفة بوزنها ذهباً، ومثال اجتماع الثقافة والسلطة السياسية في يد واحدة. فهل

(١) أبو زهرة، محمد. الامام الشافعي. ص ٢١-٢٢.

كان سبب المحنة قضية عقيدية، أم سياسية؟.

لقد كان السبب المباشر للمحنة هو قضية (خلق القرآن)، وفيها أول مرة تتدخل الدولة بشكل مباشر وسافر في قضية دينية، وهي من الفروع، فأجبرت معارضيتها في الرأي على الاعتناق ماتراه، وهو بأن القرآن مخلوق، وإلا أصابهم كل أشكال القهر والاضطهاد، وقضية خلق القرآن هي رد على قول المسيحية بقدم الكلمة، التي أثرت من أجل زعزعة عقيدة المسلمين، وتشكيكهم في توحيدهم الخالص، فإما القول بخلق القرآن، أو الحبس، والضرب، والقتل... الخ. لأن القائلون بخلق القرآن - وهم المعتزلة - يريدون أن يصلوا إلى حقيقة أن لا قديم إلا الله، فإذا كان القرآن غير مخلوق، صار قديماً، وبهذا تناقض مع عقيدة المسلمين، لأن صفة القدم هي لله وحده، هذه التفسيرات لأسباب المحنة ظهرت على السطح، أو أظهرها السياسي على السطح.

لكن «ما الذي حمل الخليفة المأمون على (امتحان) الأئمة والعلماء والحكام والقضاة والفقهاء في القول بخلق القرآن؟ إنه الخوف من هذه الرموز التي أصبحت تجسد قوة رئاسية موازية للملكه، تقود قوة غير مباشرة تهدد الدولة ذاتها.

لقد كان يجتمع في مجلس يزيد بن هارون عدة آلاف من أفراد الرعية، وفي مجلس أحمد بن حنبل كان العدد يجاوز خمسة آلاف. وحين مات أحمد بن حنبل مسحت الأمكنة المبسوطة التي وقف الناس عليه للصلاة عليه فحزر مقادير الناس بالمساحة على التقدير (ستة مئة ألف) أو أكثر سوى ما كان في الأطراف. وقدر بعضهم عدد المشاركين في الصلاة على الجنائز بأكثر من (ألف ألف) سوى من كان في السفن. أما النساء اللواتي تجتمعن على القبور فبلغ عددهن (ستين ألف) امرأة. وسواء كانت هذه الأرقام مطابقة للواقع أم لا؟ فإنها في كل الأحوال تكشف بصورة ملموسة منظورة عن حجم القوة الموازية التي كانت تقابل قوة الخليفة.. نازعتها في الوقت نفسه السيادة والسلطة على آحاد الرعية وجماعاتها..

وإلا فما معنى ما هتف به المأمون في وصيته لخليفته المعتصم: الرعية الرعية! العوام العوام! فإن الملك بهم..؟ ومن الطبيعي أن يشير الصراع حول الغايات والسلطة هواجس الدولة الحادة وفزعها الشديد إذ تجرد نفسها مقابلة بقوة موازية غير مباشرة، عظيمة العدد قد انفصلت عملياً عن الخطيرة، وكفت عن أن تكون صديقاً يعزز شروط الطاعة والاتباع والانقياد، لتصبح عدواً يولد المخاوف الكبار، وليس الامتحان إلا هذه العملية السياسية التي فرضها منطق الدولة في دائرة الجدلية التي تحكم الأمر والطاعة، والصديق والعدو، من أجل رد قوة الرعية الموازية أو غير المباشرة، وهي العدو إلى ساحة السمع والطاعة.. إن المنطق الذي يتحكم في جدلية الديني والسياسي في الإسلام هو أن الديني والسياسي كليهما يتعلقان بالسلطة ويجعلانها قاعدة مادية وجهازاً يتحقق به كل منهما ماهيته وغاياته. وأنه في كل مرة يصل الديني إلى أن يصبح قوة غير مباشرة أو موازية ذات إمكان فعال في الجماعة فإنه سيتحول إلى سلطة تنازع السياسي غاياته وسلطته»^(١).

لكننا نتساءل لماذا لم يوقع المحنة بهؤلاء القادة الشعبيين مباشرة على أنها معارضة سياسية؟ وما الذي ألبأ المأمون إلى اضطهاد معارضييه، أو من يخشاهم في الساحة الاجتماعية إلى اللجوء إلى قضية دينية؟ وهل النتائج التي وصلت إليها عملية المحنة هي المرجحة من إثارتها؟.

«... كان على المأمون أن يختار، بالضرورة سلاحاً دينياً خالصاً، لأنه كان يعلم أن أي سلاح سياسي دنيوي يمكن أن يختاره سيكون عاجزاً مطلقاً عن تسوية نفسه في وجه الأمر الشرعي، أو الديني الذي تتطلبه الكافة ممن يرجو تسوية فعله عندها. والمأمون والخلفاء جميعاً كانوا يعلمون أن حجة الديني في الإسلام، أقوى من حجة الدنيوي، وأن ما لمس دين الله أنخطر بكثير مما لمس ملك الناس، سواء

(١) جدعان، فهمي. المحنة بحث في جدلية الديني والسياسي في الإسلام. ص ٣٥٣، ٣٥٤.

أكان هذا الملك ملك بني العباس أم ملك غيرهم»^(١).

«ولكي لا يبدو المأمون بامتحان ذلك جباراً ظالماً متعدياً في أعين طوائف المسلمين المختلفة حشد الجيوش لحرب الكفار من الروم، وراح يجاهد أعداء الله والدين في عقر دارهم، ويوجه الامتحان في قلب معركة الجهاد، ويصور للجميع أنه يجاهد الكفار في الخارج وفي الداخل على حد سواء»^(٢).

ويبدو أن المأمون يعرف مسبقاً من يقوم بمعارضته في قضية خلق القرآن إنهم أصحاب الحديث والسنة، الذين صارت لهم قوة غير مباشرة، وموازية لقوته وظن أنهم سيستسلمون له، وبذلك يسقطون في نظر اتباعهم من العامة فقد «اختار المأمون قضية دقيقة تمس معقد العصب هي من أبغض المسائل إلى نفوس أهل التقوى والدين والحديث، قضية عرف من قبل الارتكاسات المتوقعة عند من يمكن أن يعرضهم للإمتحان فيها ممن ينتمون إلى أصحاب الحديث والسنة. فقد كان هؤلاء من قبل أن يشرع المأمون في امتحانهم، يكفرون الجهمية القائلين بخلق القرآن من أمثال بشر المريسي وغيره، ومن الطبيعي أن تكون استجاباتهم عند الامتحان متوافقة مع غرض المأمون من الإمتحان»^(٣).

«.. فالمأمون إذن إذ اختار أن يمتحن رؤساء أهل الحديث والفقهاء ومن بيده سلطة أو سلطان إنما كان يهدف إلى رد القطيع إلى الحظيرة، أي رد الجماعة، أي العامة، إلى الملك، لأنه لا قوام للملك بدون انصياعهم وطاعتهم لأمر الخليفة والدولة. والمأمون إذا امتحن أهل الدين ممن كان يتوجس فيهم قلة الولاء والطاعة إنما كان يتوسل، بإجابتهم في الإمتحان إلى أن يسقطوا في أعين العامة فيظهر عندها بجلاء أنهم ليسوا ممن يوثق بدينه وبرئاسته. ولم يدرك أحد هذا الأمر مثلما أدركه

(١) م.ن، ص ٢٨٤.

(٢) م.ن، ص ٢٨٣.

(٣) م.س، ص ٢٨٤.

أحمد بن حنبل لذا فإنه أصر إصراراً عظيماً على عدم الإجابة أي على العصيان الكامل، فطالت محنته وتردد فيها بين أيدي ثلاثة خلفاء وهو ما لم يحدث إلا لقلّة قليلة من الممتحنين، وبخاصة أولئك الذين حبسوا فظلوا في الحبس حتى قضوا فيه»^(١).

لقد علل الامام أحمد بن حنبل عدم الاجابة في المحنة بقوله: «إذا أجاب العالم تقيه، والجاهل يجهل، فمتى يتبين الحق؟»^(٢).

إنه شعور بالقيادة الدينية، لذا كان أميناً على هذه القيادة بالرغم مما أصابه من أنواع العذاب. فكان حقاً إمام أهل السنة، وقائداً شعبياً أقلق السلطان أشد القلق. أما صورة المحنة التي أصابت الامام أحمد بن حنبل، فكانت متنوعة الأساليب: فمن الضرب، والحبس، إلى الإقامة الجبرية في منزله ومنعه من التدريس.

لقد امتدت المحنة أفقياً لتشمل قضاة وفقهاء مصر والشام، بل شملت جميع أهل الحكم، فأصبح الولاء للدولة يقاس بمعرفة رأي الفرد في قضية خلق القرآن، إلا أن آثار المحنة امتدت خارج حدود الدولة لتشمل أسرى المسلمين في بلاد الروم، فكان ثمن اطلاق حريتهم القول بخلق القرآن.

«وحضر هذا الفداء مع خاقان، رجل يكنى أبا رملة، من قبل أحمد بن أبي داود قاضي القضاة، يمتحن الأسرى وقت المفاداة فمن قال منهم بخلق التلاوة فودي به وأحسن إليه، بدفع دينارين له، ومن أبي ترك بأرض الروم، فاختار جماعة من الأسرى الرجوع إلى أرض النصرانية على القول بذلك، وأبى أن يسلم الانقياد إلى ذلك، فنالته محن ومهانة من الكفار إلى أن تخلص»^(٣).

لقد لاقى الامام أحمد بن حنبل أشد أنواع الاضطهاد، بالضرب، والحبس،

(١) م.س.ن، ص ٢٨٠.

(٢) البدرى، عبد العزيز. الاسلام بين العلماء والحكام. (المدينة المنورة: المكتبة العلمية، [د.ت.])، ص ١٥٩.

(٣) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٥، ص ٢٧٥.

والمنع من التدريس، والاقامة الجبرية، وعدم مساكنته السلطان في بلد واحد..
«فأخذوا يضربونه بالسياط المرة بعد الأخرى، ولم يترك في كل مرة، حتى
يغمی علیه، وينخس بالسيف فلا يحس، وتكرر ذلك مع حبسه نحواً من ثمانية
وعشرين شهراً، فلما استياسوا منه، وثارت في نفوسهم بعض نوازع الرحمة، أطلقوا
سراحه، وأعادوه إلى بيته، وقد أثختته الجراح، وأثقله الضرب المبرح المتوالي،
والالقاء في غيابات السجن،.. فلما رد الله إليه ثوب العافية، وذهبت وعشاء هذه
المحنة عن جسمه، وإن كنانة قد تركت آثاراً وندوباً فيه، وأوجاعاً في بعض
أجزائه، مكث يحدث، ويدرس في المسجد، حتى مات المعتصم، فلما تولى الواثق،
أعاد المحنة على الامام أحمد، ولكنه لم يتناول السوط إذ رأى أن ذلك زاده منزلة
عند الناس، وزاد فكرته ذيوماً.. بل منعه من الاجتماع بالناس، وقال الواثق له:
لا تجمعن إليك أحداً، ولا تساكني في بلد أنا فيه، فأقام الامام متخفياً، لا يخرج إلى
صلاة، ولا إلى غيرها، حتى مات الواثق»^(١).

إلا أن الذين دفعوا حياتهم ثمناً لعقيدتهم في هذه القضية كثير، منهم: (محمد
بن نوح)^(٢) ومن نزل به الامتحان «يوسف بن يحيى البويطي الفقيه المصري،
صاحب الامام الشافعي، فقد دعى إلى أن يقول إن القرآن مخلوق فامتنع، فحمل
مقيداً مغلولاً، حتى مات في أصفاده محتسباً ذلك عند ربه، ومنهم نعيم بن حمادة،
فقد مات في سجن الواثق مقيداً..»^(٣).

وفي التاريخ الانساني أمثلة متعددة للاضطهاد السياسي، الذي أصاب العلماء
والفلاسفة.

فهذا سقراط يموت سجيناً مسموماً، ثمن موقفه الفكري الذي رفعه في وجه

(١) أبو زهرة، أحمد بن حنبل، ص ٦٥-٦٦.

(٢) ابن الجوزي. مناقب الامام أحمد بن حنبل، ص ٣١٥.

(٣) أبو زهرة. أحمد بن حنبل، ص ٦٦.

السفسطائين، الذين أثاروا الشكوك في كل يقين، واعتمدوا الجدل في الوصول إلى الحقيقة ونقضها في نفس الوقت، بحيث مثلوا الإلحاد والنفعية الاقتصادية وكانت التهمة التي وجهت إلى سقراط، أنه يعلم الشباب الإلحاد بالآلهة المتعددة ويدعوهم إلى إله واحد..

أما أفلاطون، فقد سيق وبيع في سوق النخاسة، وقد مات ابن تيمية سجيناً في قلعة دمشق.. الخ.

المبحث الرابع

نموذج العلاقة

(١- نموذج السلطان)

لابد من التنويه إلى أن فكرة النموذج فكرة مثالية، ولا يمكن تحقيقها في عالم الإنسان، إلا في حالة الإنسان، الرسول والنبي، ويعود ذلك إلى الوحي الذي يصل الأرض بالسماء. فكل تصرف يقوم به الرسول يخص رسالته فهو موحى به من عند رب العالمين، أما أن نحصل على نموذج للحاكم على مر التاريخ فهذا شيء محال، وضد طبيعة الإنسان، هذا بالنسبة لنموذج السلطان، أما نموذج الفقيه، فهو إنسان أيضاً، يصيب ويخطأ، وإنهم يحملون الحاكم أحياناً كثيرة تبعات أفعال لا علاقة له بها، بينما يحاولون أن يجدوا للفقيه المبرر لخطئه، إن اقتنعوا بأنه يخطأ!

ومع هذا فقد وجدت بعض التجارب التي اقتربت في صورتها من النموذج، كالخلفاء الراشدين وعمر بن عبد العزيز.

وقد اعتبر نموذج السلطان في العلاقة عمر بن عبد العزيز لاعتبارات عديدة،

فما هي هذه الاعتبارات؟

إن عهد عمر بن عبد العزيز جاء في فترة تاريخية، ابتعدت فيه الدولة عن خطها الأساسي، فصارت دولة الملك والسياسة، وكانت فيما سبق دولة العقيدة، فقد انتقل نظام الحكم في الإسلام من الشورى، وخلافة النبوة إلى الملك بالوراثة،

وبالتغلب، على الرغم من أن الاسلام يهمله نشر العدل وليس صورة الحكم اياً كانت.

فجاء عمر بن عبد العزيز ليعيد الأمور إلى نصابها الحقيقي، ويزيل مظالم بني أمية، بإرجاع الحقوق إلى أصحابها. ومحاولاً إعادة ينايع الحياة الإسلامية إلى صفاتها الخالص، الذي تكدر بتصرفات بعض الحكام من بني أمية.

لقد بدأ في تحديد مواصفات حاشيته، أو ممن يرغب في صحبته قائلاً: «... إن من أراد أن يصحبنا، فليصحبنا بخمس: يوصل إلينا حاجة من لاتصل إلينا حاجته، ويدلنا من العدل إلى مالا نهتدي إليه، ويكون عوناً لنا على الحق، ويؤدي الأمانة إلينا وإلى الناس، ولا يغترب عندنا أحداً. ومن لم يفعل فهو في حرج من صحبتنا والدخول علينا...»^(١).

لعل من أهم مواصفات الحاشية، أو من يرغب في صحبته أن ينقل إليه هموم ومشاكل الناس الذين لا يستطيعون إيصالها إليه، إنه حاكم يسعى نحو تحقيق صورة الحاكم الموجودة في مخيلة الأمة، كعمر وأبي بكر، لذا يطالب بمواصفات إنسانية رائدة، غير نفعية، ولا وصولية أو انتهازية، تعود بالخير على الأمة. فهو الذي ملأ الأرض عدلاً، على الرغم من قصر مدة خلافته، إنها عودة بالإنسان المسلم إلى الحقبة المباركة، حقبة الرسول وخلفائه الراشدين، وعودة إلى دولة العقيدة.

أما سلوكه الاقتصادي، وقضاؤه على الفساد الذي استشرى كثيراً في عهد بني أمية، ومواليهم من العرب، جاء خير تجربة تبين أنه من الممكن العودة إلى الأصول، ودرساً لمن يرغب من الحكام الذين وصلوا السلطة، وغير راضين عن سلوك سابقهم، في إعادة أموال الأمة، إلى أصحابها الحقيقيين فبدأ بمعالجة الهم الاقتصادي آنذاك، بنفسه، وبأفراد أسرته، ثم انتقل في تطبيق سياسته الاقتصادية على عشيرته

(١) ابن عبد الحكم. سيرة عمر بن عبد العزيز، تحقيق: أحمد عبيد، ط ٥، (بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٦٧)،

وقومه، وفق مبادئ الاسلام. لأن الهم الاقتصادي مقترن بالعقيدة، على كافة الجوانب.

«ولما فرغ عمر من تشييع جنازة سليمان وعاد إلى داره قال له مولاه: مالي أراك مغتماً؟ قال: لمثل ماأنا فيه فليغتم، ليس لأحد من الأمة إلا وأنا أريد أن أوصول إليه حقه غير كاتب إلي فيه ولا طالبه مني، ثم صعد المنبر وقال: أيها الناس: إنه لا كتاب بعد القرآن ولا نبي بعد محمد ﷺ، ألا وإنني لست بقاض ولكني منفذ، ولست بمبتدع ولكني متبع، ولست بنجير من أحدكم ولكني أثقلكم حملاً. وإن الرجل الهارب من الامام الظالم ليس بظالم، ألا لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق»^(١).

بدأ التغيير، بل الانقلاب في حياة عمر بن عبد العزيز، ساعة تسلمه الخلافة بعد خطاب البيعة مباشرة، فصارت حياته حاجة، أو إلى حد الكفاف، وعوزاً شخصياً، «وهو الذي بلغت غلته أربعين ألف دينار في السنة والذي كان يقول: لو ضافني أهل قرية لوجدت مايعمهم.. وهو الذي وصف بأنه كان من أعظم الأمويين ترفهاً وتملكاً»^(٢).

«فبعد البيعة، يتقدم إليه أهل سليمان بن عبد المللك، مشيرين إلى مخلفات سليمان في دار الامارة، قائلين: هذا لك وهذا لنا! فيسألهم عمر بن عبد العزيز: وماهذا وماهذا؟ فيقولون: هذا مما لبس الخليفة من الثياب، ومس من الطيب فهو لولده، ومالم يمس ولم يلبس فهو للخليفة بعده، وهو لك. فيجيبهم عمر بالقول الفصل: ماهذا لي ولا لسليمان ولا لكم، ولكن.. يامزاحم ضم هذا كله إلى بيت

(١) حسن، حسن ابراهيم. تاريخ الاسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي، ط٧. (بيروت: دار احياء التراث، ١٩٦٤)، ص٣٢٧، ٣٢٨.

(٢) خليل، عماد الدين. ملامح الانقلاب الاسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز، ط٤، (بيروت: مؤسسة الرسالة، [٥.ت.])، ص٢٧.

مال المسلمين!». (١) هكذا نجد أن عمر بن عبد العزيز بدأ سياسته التغييرية، والعودة بالدولة إلى الأصول، ثم يتابع برنامجه الثوري على الفساد الاقتصادي في بيته و«ينظر يوماً فيرى لدى زوجته فاطمة بنت عبد الملك، عقداً رائعاً من جواهر ثمين، لم ير مثله، كان أبوها عبد الملك قد أهداها إياه.. فخاطبها عمر معلناً برنامجه التغييري في أهله قبل الآخرين قائلاً: اختاري، إما أن تردي حليك إلى بيت المال وإما أن تأذني لي في فراقك، فإني أكره أن أكون أنا وهو في بيت واحد! فأجابته فاطمة: لا.. بل أختارك عليه وعلى أضعافه.. فيأمر بالعقد فيوضع في بيت مال المسلمين.. وعندما يموت عمر يرحمه الله، ويتولى الخلافة من بعده يزيد بن عبد الملك، يقول لأخته فاطمة: إن شئت رددته إليك. لكن فاطمة ردت قائلة: لا والله! لأطيب به نفساً في حياته، وأرجع فيه بعد موته». (٢)

لكن هل كان هذا التصرف خداعاً للرعية، بأنه زاهد في الحكم، وعادل إلى درجة مصادرة حلي امرأته، أم كان هذا السلوك مرافقاً له في بيته، وفي حكمه، وفي كل حركة وسكنة من حركاته؟

«جاءته عمته لتطالب بأموالها فرأته يتعشى خبزاً وملحاً وزيتاً. فقالت: يا أمير المؤمنين، أتيت بحاجة لي، ثم رأيت أن أبدأ بك قبل حاجتي. قال: وماذا يا عممة؟ قالت: لو اتخذت لك طعاماً ألين من هذا! قال: ليس عندي يا عممة، ولو كان عندي لفعلت، وقبل أن تغادر بيته، يجيبها على طلبها قائلاً: إنهم كانوا يعطونك من مال المسلمين، ليس ذلك المال لي فأعطيكمه، ولكنني أعطيتك مالي إن شئت! فتسأله عمته: وماذا؟ فيجيب: مائتا دينار، فهل لك بها؟ فتقول وما يبلغ مني عطاؤك؟ فيرد لأملك غيره يا عممة! وتنصرف كما انصرف من قبل رسل بني

(١) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ٣٩.

(٢) م.س، ص ١٥٦.

مروان». (١)

لقد علل عمر بن عبد العزيز لعمته موقفه، وسلوكه الاقتصادي الفردي والرسمي، تجاه أموال المسلمين التي كانت مباحة للسلطة الحاكمة ولحاشيتها. «إن الله بعث محمداً ﷺ رحمة ولم يبعثه عذاباً إلى الناس كافة، ثم اختار له ما عنده وترك للناس نهراً شربهم فيه سواء، ثم ولي أبو بكر فترك النهر على حاله، ثم ولي عمر فعمل عملهما ثم لم يزل النهر يستقي منه يزيد ومروان وعبد الملك ابنه والوليد وسليمان حتى أفضى الأمر إلي، وقد يبس النهر الأعظم، فلم يرد أصحابه حتى يعود إلى ما كان عليه». (٢)

إن النهر الذي جف ماؤه خلال (٥٨ عاماً)، استطاع عمر بن عبد العزيز أن يعيد إليه ماءه خلال فترة قصيرة جداً، مادام مجرى النهر لا يزال موجوداً ألا وهو الاسلام.

فرفع الخليفة شعار «الهداية لا الجباية» في وجه ولاية ظالمين همهم أن تمتلئ خزانة الدولة، بأي طريقة كانت. «فهذا أيوب بن شرحبيل الأصبحي، والي مصر يطلب من عمر أن يعيد فرض الجزية على من أسلم (وقد اتهم بعض الولاة الذين أسلموا أن اسلامهم كان من أجل رفع الجزية عنهم) فجاءه الرد حاسماً (ضع الجزية عن من أسلم، قبح الله رأيك، فإن الله إنما بعث محمداً ﷺ هادياً، ولم يبعثه جانياً. ولعمري لعمر أشقى من أن يدخل الناس كلهم في الاسلام على يديه)». (٣)

وبعد أن أذاب الجليد، بدأ النهر بالجريان، حتى فاض على من حوله، خيراً وبركة. «فعن أحد حفداء زيد بن الخطاب قال: إنما ولي عمر بن عبد العزيز سنتين ونصف، فذلك ثلاثون شهراً، فما مات حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم

(١) م.س، ص ٦٣، ٦٤.

(٢) ابن الأثير. الكامل في التاريخ، ج ٤، ص ١٦٤.

(٣) ابن سعد. الطبقات، ج ٥، ص ٣٨٤.

فيقول: اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء، فما ييرح حتى يرجع بماله يتذكر من يضعه فيهم، فما يجده، فيرجع بماله. وقد أغنى عمر بن عبد العزيز الناس». (١) هذه سياسته الاقتصادية التي بدأها بنفسه وأهله، ثم بأفراد الرعية، وقد أعطت ثماراً، لامثيل لها في التاريخ الاسلامي.

أما سياسته الادارية فقد تجلت بمراقبته الدائمة لولاته في الأمصار، بعد أن عزل السيئين منهم، وجعل مكانهم ولاة يرضاهم، وتنطبق عليهم الصفات التي وضعها «بحيث يكون للوالي كفاءة وعلماً وإيماناً وقبولاً لدى جماهير المسلمين، ولم يلزم نفسه أبداً بانتقاء العناصر الادارية من بني أمية، بل على العكس تجاوز رجال هذا الحزب على الرغم مما يمتلكه بعضهم من كفاءات ادارية، رغبة منه في كسر الاحتكار الاداري، وتحطيم البيروقراطية الأموية، والانفتاح على الصفوة من أبناء الأمة عرباً وموالي». (٢)

لقد أحيا سنة نبوية في السياسة، وسلوكاً راشدياً في حضة الأمة على مراقبة وولاتها، وأن لا طاعة لهم في معصية، لقد وضع حداً لتصرفات الوالي عندما بعث كتاباً لأمير الحج في ذلك الموسم ليقرأ على أسماع الحجيج «... أنا معول كل مظلوم ألا وأي عامل من عمالي رغب في الحق، ولم يعمل بالكتاب والسنة فلا طاعة له عليكم، وقد صيرت أمره إليكم حتى يراجع الحق وهو ذميم، ألا وأنه لا دولة بين أغنيائكم، ولا أثره على فقرائكم في شيء من فيئكم. ولولا أن أشغلكم عن مناسككم لرسمت لكم أموراً من الحق أحيها الله لكم، وأموراً من الباطل أماتها الله عنكم...». (٣)

لكن ماهو موقف عمر بن عبد العزيز من المعارضة المسلحة التي أفلقت

(١) ابن عبد الحكم. سيرة عمر بن عبد العزيز. ص ١٢٤-١٢٥.

(٢) خليل، عماد الدين. ملامح الانقلاب الاسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز. ص ١٥٦.

(٣) م.ن، ص ٧٢.

الدولة؟. لقد كان شديداً حاسماً، في الموقف التي لاينفع فيه الحوار مع المعارضة، فيعتبر الكي علاجاً عندما لاينفع علاج غيره، فقد بلغه نبأ انهزام قوات عامله في ردعهم للخوارج، فيرسل إلى الخوارج مسلمة بن عبد الملك على رأس جيش من أهل الشام، ويكتب إلى واليه عبد الحميد. «.. قد بلغني ما فعله جيشك، جيش السوء، وقد بعثت مسلمة فحل بينه وبينهم، وتنتهي المعركة إلى انتصار مسلمة بن عبد الملك». (١)

إلا أنه لم يغلّق باب الحوار في وجه المعارضة المسلحة والمتمثلة في الخوارج بل حاورهم وناقشهم فيما يرى أنه الحق.

«... دخلت جماعة من الخوارج عليه يوماً، وأخذوا يناقشونه في بعض القضايا فأشار إليه بعض أصحابه أن يرعبهم ويتغير عليهم، فرفض ذلك، ولم يزل يرفق في نقاشه مع هؤلاء الخوارج حتى أخذ عليهم كل حجة، ورضوا منه أن يرزقهم ويكسوهم ما بقي، وخرجوا وهم على الاتفاق، وما أن غادروا المكان حتى التفت عمر إلى أحد أصحابه قائلاً: إذا قدرت على دواء تشفي به صاحبك دون الكي فلاتكويه أبداً». (٢)

أما وصيته إلى عامله في العراق عندما خرج بسطام اليشكري المعروف بـ (شوذب) عام (١٠٠هـ) ضد الدولة الأموية، فهي: «ألا تحركهم إلا أن يسفكوا دماً أو يفسدوا في الأرض، فإن فعلوا فحل بينهم وبين ذلك، وانظروا رجلاً صليماً حازماً فوجهه إليهم، ووجهه معه جنداً، وأوصه بما أمرتك به». (٣)

تبين من هذه الوصية عند مقارنتها بوصية علي كرم الله وجهه في قتال الخوارج، أنها صورة عنها، ومطابقة لما جاء فيها.

(١) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج٦، ص٥٥٥.

(٢) تحليل، عماد الدين. م.س، ص٩٤.

(٣) الطبري، م.س، ج٦، ص٥٥٥.

ثم «منع شتم علي بن أبي طالب وآل بيته على المنابر، ثم وزع الخمس علي بني هاشم، ورد منطقة (فدك) إلى ولد فاطمة رضي الله عنها»^(١).
إلا أن (شدوب) لا يقاتل، بل يبعث مندوبان إلى عمر بن عبد العزيز، يحاورانه فيما يروونه صحيحاً.

«يسأل المندوبان عمر عن يزيد لم تقره خليفة بعدك؟ وهذا يخالف مبادئهم في اختيار الحاكم فكان رد الخليفة: صيره غيري، فقالوا: أفرأيت لو وليت مالاً لغيرك ثم وكلته إلى غير مأمون عليه، أترك أديت الأمانة إلى من ائتمنتك؟ فلا يجيب عمر بن عبد العزيز عن هذا السؤال الهام، ويطلب من المفاوضين أن يمهلانه ثلاثة أيام»^(٢).

مضى أحد المفاوضين إلى شوذب كي يخبره بما جرى في مناقشة عمر ابن عبد العزيز، التي دارت في جو من الحرية، وطلباً للحقيقة، والانصاف، حتى ولو كانت عند الخوارج، لأن الحكمة ضالة المؤمن أينما وجدها التقطها.

«تذكر أغلب الروايات على الظن أن بني مروان خافوا أن يخرج عمر ما عندهم، وما في أيديهم من الأموال، وأن يخلع يزيد، فدسوا إليه من سقاه سماً، فلم يلبث أن مات في نفس اليوم الذي تقرر أن يعطي فيه جواباً للمتفاوضين»^(٣).
إن الخوارج خسروا بموت الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز، محاوراً وحاكماً عادلاً كان غاية طموحه أن ترجع هذه الحركات الخارجية إلى الجماعة ولم يستغل خروجهم كمبرر لإبادة من يعارضه في الرأي. وقد نبه الحكام الذين جاؤوا بعده، أن علاج الخوارج ليس القتال، بل الحوار، والصدق والمحبة، والانحلاص من أجل عودتهم إلى الجماعة.

(١) ابن سعد، الطبقات. ج ٥، صفحات: ٢٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، انظر الكامل في التاريخ، ج ٤، ص ١٥٤.

(٢) الطبري. م. س، ج ٦، ص ٥٥٦.

(٣) م. س، ج ٦، ص ٥٥٦.

لعل نهاية عمر بن عبد العزيز لم تكن مفاجئة لأحد من المسلمين، لأن الإصلاحات والتغيرات التي أدخلها على الدولة الأموية - التي اتخذت الملك السياسي هدفاً لها - وأعادها إلى حظيرة الاسلام الحنيف، جعلت بني أمية أعداء له، لأنه حرّمهم من مكاسبهم غير الشرعية التي كانوا يتمتعون بها، عن بقية المسلمين.

لهذا كله يعتبر عمر بن عبد العزيز نموذجاً للحاكم العادل، لأنه جاء في ظروف تختلف عن ظروف الخلفاء الراشدين، وعلى الرغم من ذلك فقد استطاع أن يعيد الدولة التي انحرفت عن مقاصد الدين، في زمن قياسي، خلال ثلاثين شهراً فقط، وكان أنموذجاً للحاكم في محاورته للمعارضة المسلحة التي تهدد كيان الدولة وأنموذجاً في سياسته الادارية، وسلوكه الاقتصادي الشخصي والرسمي للدولة...

المبحث الخامس

نموذج العلاقة

(٢- نموذج الفقيه)

مادام ليس هناك من نموذج بشري، سوى الأنبياء والرسل، فلماذا تم اختيار الامام مالك كنموذج للفقيه؟

في الحقيقة هناك عدة جوانب تستدعي هذا الاختيار:

أولها: أن الامام مالكا مد الجسور بينه وبين الحكام من أجل صالح الأمة.

ثانيها: جرأته وأمانته العلمية.

ثالثها: أخذه الأموال والهدايا من الحكام على أنها حق له.

رابعها: رؤية شخصية ترى مكانته في الأمة، كفقيه توازي مكانة السلطان.

١- علاقته بالحكام:

لقد أكثر الامام مالك من الدخول على الحكام، من ولاة وسلاطين، وخالطهم، ناصحاً حيناً، ومنذراً وناهيماً حيناً آخر، على الرغم من وجود فقهاء، يرون أن النظر في وجه الحاكم معصية، وكل من يدخل عليهم، يشك في دينه! فما هي وجهة نظر الامام مالك في علاقته بالحكام؟

لقد تبين له من خلال التجارب التي مرت به، في العهدين الأموي والعباسي، أن مقاطعة الحاكم والخصام معه ليس في صالح الأمة، فرأى أن يمد الجسور، بينه

وبين الحكام، وبذلك يستطيع أن يوصل هموم الشعب إلى الحاكم مباشرة دون المرور بحاشيته.

كان الامام مالك يبين أهمية تواصله مع الحكام قائلاً: «لولا أنني آتيهم مارأيت للنبي ﷺ في هذه المدينة سنة معمولاً لها»^(١).

وكان أشد ما يخشاه الامام مالك، هو أن يحتاج الحاكم إلى استشارة في قضية ما، فلا يجد أمامه إلا المنافقين، أو غير أهل العلم، فيفتون بهوى أو بجهل، لذا يلح الامام مالك على كل صاحب علم أن يكون قريباً من السلطان لأنه بوجود العالم الطيب، يبعد الخبيث الطامع فيما عند السلطان من مرغبات.

إن وجود العالم التقي إلى جانب السلطان يحقق مصلحة الأمة، أولاً وأخيراً. «.. حق على كل مسلم أو رجل جعل الله في صدره شيئاً من العلم والفقه، أن يدخل إلى ذي سلطان يأمره بالخير وينهاه عن الشر، حتى يتبين دخول العالم من غيره، فإذا كان، فهو الفضل الذي لا بعده فضل»^(٢).

وقد سأله بعض تلاميذه «الناس يستكثرون أنك تأتي الأمراء، فقال: إن ذلك بالحمل من نفسي. وذلك أنه ربما استشير من لا ينبغي»^(٣).

لقد كان الامام مالك أكثر واقعية من غيره من الفقهاء، كأبي حنيفة، والثوري وابن حنبل.. إن الفارق بين موقف الامام مالك الذي نحالط فيه الحكام، وبين موقف الذين يرون ضرورة قطع الصلة بهم - وحتى أنهم فضلوا فقدان البصر، على النظر إلى وجوه الحكام - واسع جداً.

فموقف الامام مالك يضع المصلحة العامة فوق مصلحته الفردية في الورع، والسلامة، بينما الآخرون، يرون أن خلاصهم الفردي غاية طموحهم، وهو

(١) أبو زهرة. مالك، ص ٦٥.

(٢) م.س، ص.ن.

(٣) م.ن، ص.ن.

كالفرق بين رسالة النبي، ورسالة الولي. بالرغم من الاتهامات التي وجهت إليه ظل معتبراً مخالطة السلطان هي الطريق الصحيح للحد من أي استبداد يمكن أن يقع بالأمة، ولأن استشارة غير العالم هو ذهاب العلم الذي حذر منه رسول الله ﷺ.

٢- قبوله الهدايا والأموال:

لقد أخذ الامام مالك الأموال والهدايا من الحكام، لعدم وجود مصدر رزق خاص به، ولتفرغه للعلم والتعليم خاصة أن أغلب طلبة العلم كانوا من الفقراء، فكان الامام يصرف عليهم، ومن بينهم كان الامام الشافعي. «فقد سئل عن الأخذ من السلاطين. فقال: أما الخلفاء فلا شك - يعني أنه لا بأس به - وأما من دونهم فإن فيه شيئاً»^(١).

يرى الامام مالك أن المال الذي يأخذه من الحكام هو من حقه الطبيعي لأنه يقوم بعمل لا يقل أهمية عن الجهاد في الشغور في سبيل نشر الدين.

إن إمام دار الهجرة، يفضل أخذ المال من الحكام، أفضل من مد يده إلى مادونهم، إننا نلاحظ أنه أخذ المال من الحكام لضرورة الحاجة، والتزامات الانفاق على طلبة العلم، وعلى الرغم من ذلك فهو يرى فيها شيئاً.

لقد سئل كثيراً عن هديا السلطان «فكان يقول لسائله: لاتأخذها. فيقول له أنت تقبلها. فيقول: أتريد أن تبوء بإثمي وإثمك»^(٢).

إن أخذه من مال الحكام، لا يعني مطلقاً، أنه سلوك صحيح، وهو يقر بهذا، لكنه لا يستطيع أن يعيش حياة الزهد التي عاشها الامام أحمد بن حنبل، عندما رفض مال السلطان، ولم تكن عنده أموال أبي حنيفة فيستغني بها عن هدايا الحكام.

(١) أبو زهرة. مالك. ص ٤٠.

(٢) م.ن، ص.ن.

٣- أمانته العلمية ومكانته الاجتماعية:

بالرغم من دخوله على الحكام وأخذ الأموال والهدايا منهم، فإنه كان أميناً على رواية حديث رسول الله ﷺ، فلم يكتف حديثاً يعرفه، لهوى في نفسه، أو تلبية من حاكم بالسكوت عن رواية حديث معين. لقد أصيب بمحنة ضرب فيها، وأهين - وهو عالم ومحدث مدينة الرسول - من أجل نشره وروايته لحديث رسول الله ﷺ: «ليس على مستكره طلاق».

إن الأمانة العلمية المنوطة بالفقيه جعلت الامام مالكا يتحمل كل أنواع الاضطهاد والاهانة، في سبيل نشر العلم، وعدم كتمانته، حتى ولو طلب منه الحاكم ذلك، وهو الذي أغدق عليه كل أشكال الهدايا والأموال، فلم يستطع اسكاته، أو شراءه.

«فالعلماء من الفقهاء يمثلون رأي الشعب ورغبته، راضين أو كارهين منتبهين في وعي أو غير منتبهين، لأنهم لابد متحدثون عن الحقوق والواجبات، لكل من الحاكمين والمحكومين، وهم لابد مفتون في هذا عند كل مناسبة.. ولذلك يعتبر تاريخ هذه المحن هو صفحات تاريخ السلطة الشعبية، ضد الحاكم المستبد المتفرد، وهي بذلك صفحات في تاريخ الحرية الفكرية، لأن المسألة تبدأ وتنتهي عند قول يراد اخفائه والاجبار على كتمانته»^(١).

إن المكانة التي وصلها الامام مالك في المجتمع الاسلامي جعلت أبا جعفر المنصور، يطلب إليه مراقبة ولاته على الحجاز قائلاً له: «... إن رابك ريب من عامل المدينة، أو عامل مكة، أو أحد عمال الحجاز في ذاتك، أو في ذات غيرك، أو سوء أو شر بالرعية، فاكتب إلي بذلك. أنزل بهم ما يستحقونهم. وهو يعد - مالكا - شيخاً للخلفاء الذين جاؤوا من بعد المنصور، ولذلك كان لنصائحه في

(١) الخولي، أمين. مالك تجارب حياة. ص ٣٠١-٣٠٢.

نفوسهم موضع أثر»^(١).

فهو صاحب المكانة الموازية للحاكم حتى في المجلس. «يروى أنه قدم المهدي المدينة. فجاءه الناس مسلمين، فلما أخذوا مجالسهم، أستاذن مالك، فقال الناس: اليوم يجلس مالك آخر الناس، فلما دنا ونظر إلى ازدحام الناس قال: يا أمير المؤمنين أين يجلس شيخك مالك؟ فقال: عندي يا أبا عبد الله، فتخطى الناس حتى وصل إليه، فرفع المهدي ركبته اليمنى، وأجلسه بجواره»^(٢).

وبعد يبقى الامام مالك إنساناً يصيب ويخطئ ونظرتنا إليه كنموذج للفقيه، ليست نظرة منقبية، تنسينا إنسانيته، بل لما مد من الجسور مع الحكام، وكان مخلصاً أميناً لقضايا الأمة، وعدم كتمان العلم على الرغم من قبوله الهدايا والأموال، ثم الأهم من ذلك أنه لم يدع إلى الخروج على السلطة، ولم يبرر الخروج، بل رأى أن الإصلاح الاجتماعي، للمحكوم والحاكم أفضل عاقبة، من الثورة والخروج على الحاكم مهما كان شكله.

(١) أبو زهرة، محمد. الامام مالك. ص ٦٥.

(٢) م.س، ص ٦٦.

قراءة شاملة

- ١ -

إن دعوة الأنبياء والرسول لأقوامهم التي أوردتها النص القرآني تبين لنا الأسلوب الواجب إتباعه في الدعوة والعلاقة مع السلطة القائمة، خاصة إذا كانت جائرة وظالمة.

ولعل مميزات هذا الأسلوب النبوي، تمثلت في البلاغ المبين، وبلسان القوم، حتى لا تكون للمبلغين حجة بأنهم لم يفهموا، ولم يستوعبوا رسالة الرسول لغموضها وعدم وضوحها، وحتى هذه الدعوة التي اعتمدت على القول فقط، كانت لها معارضة شديدة من الكافرين، فمن سد الأذان حتى لا يسمعون كلام الرسول، إلى التهجير، أو الرمي في النار، والاتهام بالسحر حيناً، وبالجنون حيناً آخر، والسخرية والقتل أحياناً.

وبالرغم من ذلك كله نجد الأنبياء والرسول قد صبروا صبراً عظيماً، على أذى أقوامهم ولم يلجؤوا إلى العنف، أو حتى طلب الإبادة للكافرين من قبل الله عز وجل، إلا في حالة استنفاد الفرص، كحال قوم نوح، وقوم لوط، وقوم فرعون، وللإبادة هذه وظيفة تطهيرية من أجل صالح الجماعة البشرية، ومن سمات دعوة الأنبياء والرسول الحلم، وهو خلق يجب أن يتحلى به كل إنسان، ويلزم الدعاة أكثر من غيرهم لأن غاية الدعوات، هو إنقاذ الآخرين، وليس الكسب المادي، أو المعنوي، بل كان شعار الأنبياء على مر التاريخ إنما أجري على الله. فلا بد لمن يسعى لإنقاذ الآخرين من أن يتحمل كافة أنواع الصعوبات، لأن طريقه محفوفة

بالمخاطر التي صنعها المستكبرين منهم، وهم الذين هددت بتلك الدعوات مصالحهم المادية والمعنوية فمنهم من زالت سطوته، وهيبته العقائدية، ومنهم من زلزلت مكانت الاجتماعية وهؤلاء المتضررون موجودون في كل زمان ومكان، مادامت هناك دعوات تغيرية نحو الخير والعدل والمساواة.

ان أهم ميزة لدعوة الأنبياء والرسول بعد البلاغ المبين، هي الدعوة باللين والرفق بالآخرين، مهما كان استبدادهم وظلمهم، وهذا ما جعل سجل الرسل والأنبياء خالياً من أي حادثة عنف، أو اتهام بعنف من قبل الآخرين، إلا موسى عليه السلام، وكانت حادثة القتل غير مقصودة، ورغم ذلك فقد أثارها فرعون في وجه موسى عليه السلام، ومع أن فرعون نموذج الاستكبار والظلم في التاريخ البشري، فإن الله تعالى أمر موسى وهارون عليهما السلام بدعوته بالقول اللين والرفق.

- ٢ -

ولقد أصاب رسول الله ﷺ من الأذى والسخرية الشيء الكثير، فالاتهام بالجنون حيناً وبالسحر حيناً آخر، وبرمي الشوك في طريقه مرة، وضربه بالحجارة في الطائف مرة أخرى، إن ملاقاه رسول الله صورة لما لاقاه الأنبياء من قبله، فذو قريبي جاف وجلف، وعم مكذب، وقبيلة لم يؤمن منها إلا القلة، مع اصرارها على اسكات دعوة الحق، مهما كان الثمن. وفي مقابل ذلك نجد سلوك رسول الله ﷺ غاية في العفو والصفح والصبر والحلم، فما يزال دمه الشريف يسيل على وجهه وهو في الطائف، حتى يبعث له الله ملك الجبال ليأمره إن شاء بإنزال العقوبة بقومه، فكان رده ﷺ: أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئاً.

إن هذا الموقف مثال وقدوة لكل من يسعى إلى دعوة الآخرين من أجل

انقاذهم، لأن رسول الله ﷺ لم يبعث لإنهاء الكفر وإكراه الناس على الدين الذي جاء به، بل بعث لينهي الظلم، وينشر العدل والحرية لكل الناس أياً كان معتقدتهم الديني فلا يمارس عليهم الظلم، ولا يمارسونه على غيرهم.

أما مهمة الرسول ﷺ في المرحلة المكية لم تكن إلا البلاغ المبين، بشتى الوسائل الممكنة، والمتاحة، وبدون أدنى مقاومة للكافرين، حتى أنه لم يسمح للصحابة في الدفاع عن أنفسهم، وهم الذين أصابهم في سبيل عقيدتهم ألوان شتى من العذاب، والاضطهاد، فمن الحرق والتعذيب في رمضاء مكة، إلى التهجير عن الوطن، أو التعذيب حتى الموت، كل هذا من أجل أن يتراجع المسلمون عن عقيدتهم، وأغلب المسلمين الأوائل كانوا من العبيد والجواري والضعفاء، الذين لا سند قبلي لهم، لقد كان الصحابة في مرحلة أداء الواجبات، دون طلب الحقوق.

لكن العذاب والأذى اشتد بأصحاب رسول الله، مما جعل أحدهم يطلب من الرسول أن يدعو الله لهم بالخلاص، من أتون هذا العذاب الأليم، إلا أن رسول الله غضب من هذا الطلب وقال لهم: «.. لقد كان من قبلكم ليمشط بمشاط الحديد مادون عظامه من لحم أو عصب ما يصرف ذلك عن دينه». لأن العقيدة العظيمة التي يسعى حاملوها لتخليص البشرية من العبودية والظلم والاستعباد، لا بد لمعتنقيها من أن يقدموا تضحيات جسماً تتناسب مع عظمة هذه الرسالة، وبذلك يفرز الخبيث من الطيب، والمؤمن من المنافق، ويتبين مدى التزام المسلمين بهذه العقيدة مهما كانت النتائج. متحلين بالصبر والحلم وكظم الغيظ، لأنهم هم القادة الحقيقيون للمجتمع المنشود الذين يسعون لإقامته، وهم الذين سيصلون إلى هذه القيادة دون أي إداة حتى من أعدائهم، ولم يكن لهم ذنب سوى أن يقولوا ربنا الله، أن الذين انصهروا في بوتقة العهد المكي من الصحابة، هم أكثر قدرة من غيرهم على قيادة المجتمع المسلم الجديد، لأن نار المحنة صقلت معادنتهم وجعلتها أكثر مضاءً وأصالاً.

ويبقى فتح مكة المحك الأساسي لقيم وأخلاق المسلمين في استيعابهم للآخر
المخالف للعقيدة، ومن كان بيده سوط العذاب الذي أوقع بالمسلمين أبشع صور
التعذيب قبل سنوات نخلت، وهؤلاء المهجرون من مكة أصبحت لهم الآن القوة
والسيادة. إن المستضعفين الذين هاجروا من مكة إلى المدينة استطاعوا أن يبنوا دولة
ذات سيادة، ومنعة وعزة، فتغيرت المعادلة انقلب الضعف قوة، وصار للأفراد
المستضعفين دولة، وصار المستكبرون من كفار قريش، أفراداً مهزومين ولو انتقم
المسلمون من كفار قريش لكان العدل، لكن رسول الله ﷺ بلغه أن سعد بن
عبادة، قال لأبي سفيان: اليوم يوم الملحمة، اليوم تستحل الكعبة. فلم يرضى
رسول الله ﷺ هذا الرأي من سعد [وسعد من الأنصار ولم يلق أي نوع من
العذاب] وقال ﷺ: «بل اليوم يوم الرحمة..» ومن الملاحظ أن الشاهر سيفه رجل
مسلم من أهالي المدينة لم يلق أي عذاب أو أذى في سبيل عقيدته، ومن هنا تبين
لنا عظمة الدرس النبوي الذي ربي عليه الصحابة في المرحلة المكية من خلال
تعويدهم الصبر وكظم الغيظ والحلم، لأن من يملك القوة ولا يملك هذه الصفات
القيادية تصبح القوة الموجودة في يده خطراً عليه وعلى الآخرين.

لقد استطاع رسول الله ﷺ إنهاء دورة العنف في المجتمع الإسلامي الأول
عندما خاطب كفار مكة.. اذهبوا فأنتم الطلقاء..، وهذا الموقف في إنهاء العنف
يمثل قول عيسى ﷺ لأحد حواريه عندما استل سيفه من غمده فأوقفه المسيح
ﷺ قائلاً له: (إن جميع من يمتشقون السيف، بالسيف يفنون).

وبعد هذه اجابات للأسئلة التي طرحت في بداية الفصلين الأول والثاني تبين
نموذج العلاقة في القرآن والسيرة النبوية بين الحاكم والمحكوم، أو بين صاحب
الفكر، وصاحب السلطة.

لكن كيف تكون علاقة المسلم بالحاكم الظالم من خلال الأحاديث النبوية؟
لم يترك رسول الله عليه الصلاة والسلام شيئاً يهم المسلمين إلا نبههم إليه
مشجعاً إن كان خيراً، ومنذراً ومحذراً إن كان الأمر شراً وسوء عاقبة.

فقد حدد رسول الله واجبات وحقوق كل من الحاكم والمحكوم، وحصر
طاعة المحكوم للحاكم في المعروف فقط، وعصيانه فيما يأمر من معصية، وبهذا
يتحول المسلم من عصا بيد السلطان، إلى إنسان صاحب فكر يقبل ويرفض تبعاً
لمبادئ هذا الفكر، ويحذر رسول الله المسلمين من الخروج على الحاكم الظالم،
مادام مقيماً للصلاة، ولم يظهر كفراً بواحاً. وذلك ضماناً لاستقرار المجتمع وتجنبيه
أخطار الفتنة. لكن هذا الموقف لا يعني استسلاماً سلبياً للحاكم، بل على المسلمين
أن يناضلوا ضده بأسلوب سلمي قاعدته قول الحق أينما كانوا لا يخافون في الله
لومة لائم، ومن يموت نتيجة قول الحق فهو شهيد، والشهادة غاية المسلم في هذه
الحياة، أما من يعارض الحاكم بالسيف ويموت نتيجة صراع مسلح وتنظيمات
سرية فالقاتل والمقتول في النار، وفي حال اشتداد ظلم الحاكم وجوره، فعلى المسلم
أن يؤدي الحقوق التي عليه، بلا معصية لله، ويسأل الله حقه. وبذلك في مرحلة
أضعف الإيمان، وهو الإنكار في القلب. وفي حال ابتليت البلاد بفتنة داخلية فما هو
موقف المسلم؟ يحذره رسول الله من المشاركة فيها، ويرغبه بالصبر وليكن كخير
ابن آدم المقتول، لا القاتل وفق هذه المعايير تشكل المجتمع الإسلامي في العهد
النبوي.

لكن من هو الذي يقول كلمة الحق أمام السلطان الجائر؟ وماهي صفاته؟ لا بد
لمن يقوم بهذه المهمة الجليلة والخطيرة من صفات معينة، قديماً كانت من اختصاص
الفقهاء والعلماء، أما حديثاً فيجب أن يكون لمجلس محايد، يراقب تصرفات

السلطات والمسؤولين، وله الحق في إبطال التصرف غير القانوني.

لقد حدد ابن تيمية ثلاث صفات للآمر بالمعروف والنهي عن المنكر: العلم والرفق والصبر. وتعود أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لما لكلمة الحق من فاعلية، وهي الضمان الوحيد لعدم تراكم الخطأ في الجماعة، ولانتشار العدل والمساواة بين الجميع. لأن الظالم لو أراد أن يظلم فسيضع في حسبانته أن هناك أفراداً لا يسكتون على خطأ أو منكر، ولو كلفهم هذا الموقف حياتهم، وهؤلاء الأفراد ظاهرة اجتماعية وليسوا أفراداً متفرقين. بهذا يبدأ الصراع بين الظلم وأهله من جهة، وبين الحق وأهله من جهة ثانية. وهذه هي المعارضة التي يتبناها الإسلام، وهي ليست سلبية انسحابية كما تبدو على السطح إنما هي غاية في الإيجابية لأن المهم في كل عمل إنساني هو عاقبة هذا العمل.

ومن دروس التاريخ القديم والمعاصر نجد أن المعارضة المسلحة لأي حاكم ليست في صالح الجماعة، لأن موازين القوى غير متكافئة، بين الطرفين، وسيزداد الظالم ظلماً في حال استمراره في الحكم، أو تنفتت البلاد ويموت الأفراد بين الجوع والحرب الأهلية، والشواهد كثيرة في واقعنا المعاش.

- ٤ -

أما في علاقة الفقهاء بالسلطان (الجانب النظري) حاولت أن أجد إجابة لكل

سؤال مما يأتي.

ماهي أهمية وجود الحاكم عند المسلمين؟

وهل وجوده واجب عقلاً أم نقلاً أم كليهما؟

وهل يمكن للأمة أن تستغني عن وجود الحاكم؟

لقد أمر رسول الله ﷺ النفر الثلاثة بتأمير أحدهم، وفي هذا دلالة واضحة

لأهمية الامارة في الجماعة الاسلامية، وهذا الأمر الجليل هو الذي أثير حوله أول خلاف بين الأمة، ورسول الله لم يدفن بعد، فاختاروا خليفة، لأن الأمة تكون آئمة في حال عدم اختيار خليفة يقيم أمر الدين والدنيا.

أما في وجوب الخلافة، انقسم المسلمون إلى ثلاثة أقسام، فأهل السنة يرون الخلافة واجبة نقلاً وعقلاً وهي مصلحة اجتماعية بالرغم من ضرورتها. والشيعه يرون وجوب الخلافة نقلاً لأنها أصل من أصول الدين، ولا يجوز للرسول عليهم السلام إغفاله واهماله ويختلف الخوارج في قضية وجوب الخلافة فالمحكمة الأولى ترى أن لا يكون في العالم إمام أصلاً، أما النجدات فقد أجمعوا على أنه لا حاجة للناس إلى إمام قط، إنما عليهم أن يتناصفوا فيما بينهم، ويجوز إقامة الخليفة إذا كانت له حاجة ولا يتم التناصف إلا به. أما بقية الخوارج فتقول بوجوبها عقلاً ونقلاً. وانقسم المعتزلة إلى قسمين حيال وجوب الخلافة. قسم قائل بوجوبها شرعاً وهم البصريون، ويختلف البغداديون وأبو عثمان الجاحظ من البصريين عن القسم الأول بالقول بوجوبها عقلاً.

فما دام منصب الخلافة واجب فما هي صفات ممن يرشح أو يشغل هذا المنصب؟ لقد وضع الفقهاء شروطاً وصفات يجب أن تتوفر في الحاكم أو فيمن يرشح لهذا المنصب، فتباينت الشروط من فقيه لآخر، ومن زمن لآخر، وتتابع التخلي عن الشروط الموضوعية حتى أجازوا حكم المتغلب، وحكم العبيد؟! وأشادوا بحكم المرأة في تجربة أروى بنت أحمد اليمانية، علماً أن من شروط الامامة أن يكون ذكراً؟!!

إن الأطر السياسية النظرية لممارسة السياسة في الاسلام جاءت في المرحلة التالية لوجود السلطة السياسية وخاصة بعد انقلاب دولة العقيدة إلى دولة الملك السياسي فالشروط النظرية لم تأت بالسلطة السياسية، إنما السلطة السياسية وضعت الشروط النظرية التي تنطبق عليه لتبدو شرعية. فكانت النظرية السياسية

التي أرسى قواعدها الفقهاء والمتكلمون تابعة للسلطة السياسية مبررة ومهادنة لما تراه من انحراف، فكانت نظرية لتثبيت سياسة الأمر الواقع، وأنه ليس بالإمكان أفضل مما كان!

أما شروط وصفات الحاكم فكانت متباينة بين الفرق الإسلامية، فعند أهل السنة (العدل - العلم - الكفاية وسلامة الحواس والأعضاء، والذكورة، والحرية، والنسب) وقد كان خلاف في قضية النسب فمن قائل بضرورة أن يكون قرشياً، ومن قائل أن الإسلام جاء لينهي هذه العصبية وأن النسب لا عبرة له في قضية الحكم، وقد تنازل أهل السنة كثيراً في شروط الحاكم حتى لم يبق شرط ينطبق على الحاكم مما قد وضعه سابقاً، لذلك قالوا بإمامة المتغلب، والسمع والطاعة له في المعروف..

لكن الخوارج اختلفوا عن الفرق الإسلامية بشروطهم التي وضعوها لمن يتقلد منصب الخلافة، فكانوا أصحاب نظرية سياسية ديمقراطية متقدمة. فقالوا بأن الخلافة حق لكل مسلم مادام كفواً لها سواء كان قرشياً أو غير قرشي، عريباً، أم عجمياً. ومن شروط الخليفة الإسلام والعدل بدل الحرية والعروبة. ويفضل أن يكون الحاكم ممن لا عصبية له من أجل سهولة عزله، أو تغييره، وإن أبى يسهل قتله!

أما الشيعة الزيدية فتفضل أن يكون الامام عدلاً فاطمياً، وأن يخرج داعياً لنفسه إلا أن الامامية حصروا الامامة في ولد علي من فاطمة رضي الله عنهما. ومادام يأتي بالوصاية فلا شروط مسبقة لديهم، لكنه سيكون عدل وأعلم الموجودين، والغريب أن هذه الدعوة لا تختلف كثير عن الملك بالوراثة، فلا فرق مادام الحكم محصوراً في بيت معين وسلالة معينة.

كيف نخرج من مأزق عدم توفر الصفات التي وصفها الفقهاء للحاكم؟ مادامت الشروط التي وضعت مثالية إذن لا يمكن وجودها في شخص واحد لهذا

قال الفقهاء بإمامة المفضول مع وجود الفاضل حلاً لهذا المأزق السياسي النظري في المجال التطبيقي. فقد اتفق جميع الأئمة على جواز إمامة المفضول مع وجود الفاضل، عدا الامامية الجعفرية والخوارج، الذين يرون ضرورة أن يكون الخليفة أفضل الموجودين، ويجيز الخوارج أن يكون هناك خليفتان في حال عدم توفر الشروط في شخص واحد.

لكن ماهو موقف الفقهاء تجاه الحاكم المتغلب؟ في هذه الحالة أمامنا ثلاثة احتمالات: الأول: وجوب الطاعة في غير معصية تبعاً للأثر المروي عن النبي ﷺ. الثاني: المعارضة الكلامية من قبل الفقهاء والعلماء في حدود كلمة الحق وعدم إثارة الفتن. الثالث: المواجهة المسلحة والخروج على السلطة القائمة.

لقد اتفق أغلب فقهاء السنة على وجوب طاعة الحاكم المتغلب في غير معصية، ومن هؤلاء الامام الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل، أما الشيعة الجعفرية، فكان موقفهم تقية عدا الامام زيد الذي كان موقفه واضحاً وتطبيقياً لمبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر متأثراً بفكر المعتزلة لكن الامام أبو حنيفة كان له موقف متذبذب بين القول بشرعية الخروج وعدم تطبيقه لهذا الرأي بالخروج معهم شخصياً، فكان موقفه خطيراً، لأن فتوى واحدة للفقهاء في قضية سياسية ساخنة كافية لتثوير جماهير المسلمين خاصة العامة منهم بينما نجد أن موقف الامام أحمد بن حنبل كان مسؤولاً وواعياً لأهمية موقفه ولكل كلمة تخرج من فمه في قضية (خلق القرآن) على الرغم من كل أنواع الاضطهاد والعذاب والسجن التي مورست عليه.

إلا أن الخوارج يرون أن الحاكم المتغلب غير شرعي يجب خلعته أو قتله وهم الذين رفعوا شعار الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأعلى مراتبه ألا وهو التغيير باليد، وذلك كي يكونوا مؤمنين حقاً، لأن الإيمان ما قر في الصدر وصدقه العمل. إن الخوارج كحركة لم يعوزهم الاخلاص يوماً، بل كان ينقصهم الصواب في عملهم.

إن قضية تكفير الآخر الذي لا يقول برأيهم هي ميزة أساسية لهم، فعندهم وجوب تطابق العمل مع القول، وقد وصفهم الامام علي بن أبي طالب عندما سأله أحدهم: أمنافقون؟ قال: لا، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً، قيل: أمشركون هم؟ قال: لا، من الشرك فروا، قيل له: فما حالهم؟ قال: إخواننا بغوا علينا. أما تعامله معهم فقد حدد بنقاط ثلاث: «لكم علينا ثلاث لا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله، ولا نبدؤكم بقتال، ولا نمنعكم الفيء ما دامت أيديكم معنا». يلاحظ من كلام الامام علي رضوان الله عليه، أن المعارضة مباحة ما لم تنتقل إلى مقاومة مسلحة، وإن وصلت إلى المعارضة المسلحة، فلهم حقوق اجتماعية ودينية، منها مشاركة المسلمين عبادة الله في المساجد، وإعطائهم حظهم في الفيء، ولا يبدؤون بقتال.

لعل لغة الحوار مع المعارضة هي السلاح الوحيد والأكيد في ارجاعهم إلى الجماعة. وقد كان عهد عمر بن عبد العزيز مميّزاً بالعدل والحوار مع الخوارج الذين هدأت ثورتهم فترة خلافته.

وفي غياب لغة الحوار بين الحكام والمعارضين لهم، سيكون الجو الاجتماعي مهياً للفتن، وللتكفير المتبادل بين الطرفين، فالحكام يوردون نصوصاً تبين أن معارضيتهم خوارج يجب قتالهم، أو ابادتهم تحت ذريعة أمن واستقرار المجتمع، وإذا يقومون بتصفية هؤلاء فقد استندوا إلى شرعية قانونية واجتماعية ودينية، لأن هذه المعارضة المسلحة تهدد كيان المجتمع والحاكم على السواء ومن حقه الدفاع عن منصبه وعن الجماعة التي هو مسؤول عنها، وتأمين جو الأمن والاستقرار أحد وظائفه الأساسية في المجتمع.

بينما نجد المعارضة تكفر الحاكم وترى أن الخلاص منه رسالة دينية، ووطنية، فتورد الآيات التي تصف من لم يحكم بما أنزل الله بالكافرين، وبالظالمين، وبالفاسقين. علماً أن هناك اتفاق على هذه الآيات فسرت بوجه مغاير لسبب

نزولها واعتبرتها بعض الحركات الاسلامية التي اتخذت العنف طريقاً للتغيير سنداً شرعياً في قتال السلطة القائمة. «.. أن هذه الآيات الثلاث نزلت بإتفاق المفسرين وأئمة الحديث في حق يهود تحاكموا إلى رسول الله ﷺ في شأن إقامة حد الزنى على امرأة زنت أو في حق يهود جلدوا.. حيث كان يجب الرجم، فاستحلف أحدهم: أهذا هو حكم الله فيما تعملون؟ فأقر بأن اليهود غيروا وبدلوا.. روى ذلك، مسلم في صحيحه وأحمد وأبو داود وابن جرير كلهم عن البراء بن عازب»^(١).

وهنا يبدو دور الفقهاء الحقيقي في شرح وتفسير الآيات التي تكون مثار خلاف والوصول إلى حقيقة علمية محايدة، يقنع بها الجميع، بحيث لا تبقى هذه الآيات مصدراً لفهم خاطئ، وتفسير يدمر الفرد، ويقلق أمن واستقرار الجماعة.

- ٥ -

لكن كيف نخرج من هذه الأزمة؟ هل نلغي المعارضة نهائياً وهذا ضد طبيعة الأشياء؟ أم يبقى الحاكم إلهاً لا يحاسب ولا يناقش فيما يفعل ويأمر؟ أم يستمر الصراع بينه وبين معارضييه بحيث تفتت وحدة الجماعة وتثار الفتن؟ هنا تبدو وظيفة الفقيه وعلاقته بالسلطان، ليكون حكماً ومنظراً سياسياً، لحدود كل من الفئتين.

إن علاقة الفقيه بالسلطان علاقة قديمة قدم التاريخ الانساني نفسه، على الرغم من التسميات المختلفة للفقيه. فعندما كان السلطان مؤلهاً نفسه كان في حاجة إلى من يجعله شرعياً في نظر رعيته، وهذه مهمة الكاهن الذي شاركه السلطة آنذاك، ثم جاءت الأديان السماوية لتعيد العلاقة إلى إطارها الصحيح وهي عبادة الله

^(١) البوطي، محمد سعيد رمضان. هكذا فلندع إلى الاسلام، أبحاث في القمة (٩)، (دمشق: مكتبة الفارابي، [د.ت.])، ص ٨١.

الواحد.

فكلما كانت العلاقة بين الفقه والسلطان علاقة تكامل وتزواج لا يعرف العقم، وتعاون متبادل كانت النتيجة في صالح الأمة، فالنور لا يتولد إلا من التقاء القطبين السالب والموجب فيمر التيار في الدارة الكهربائية، ويشع النور. أما إذا كانت العلاقة صراعاً حيناً ونفاقاً تارة، إقصاءً تارة أخرى، فإن البلاد مهددة باستبداد شديد، وبإمكانية ظهور فتن وتنظيمات سرية لأنها لا تعيش إلا في جو الاستبداد والقهر في سراديب الظلام. وإن طرفي العلاقة (الفقيه والسلطان) هما ركيزتا أي إصلاح اجتماعي:

ولقد توحدت السلطتان المعرفية والسياسية في شخص واحد، وفي نموذجين مختلفين كل الاختلاف، النموذج الأول: الملك المتأله (فرعون)، أما النموذج الثاني: الرسول الملك أو الرسول القائد للجماعة (سليمان، داود، محمد عليهم الصلاة والسلام). ويبقى الفرق بين الممارستين كالفرق بين الطاغية والرسول.

إن الحاكم يمارس سلطته بوسيلتين متباينتين:

الوسيلة الأولى: القمع لأن السلطة في جوهرها قمعية، ولكنها لا تستطيع بالقمع وحده أن تحتفظ بسيادتها وتحقق مشروعاتها وتحصل على مشروعيتها، التي هي شرط ضروري لاستمرارها في مجتمع متوازن.

أما الوسيلة الثانية: فهي المعرفة الدينية والدينيوية التي تحقق مشروعية وجودها. فالحاكم يدرك أنه لا سلطة سياسية له ولا مشروعية لحكمه، ولا إخضاع للمجتمع، بغير امتلاكه للسلطة المعرفية المتمثلة بالفقيه والمثقف، وقد كانت محنة (خلق القرآن) أنموذجاً لمحاولة جمع السلطتين الدينية والدينيوية في يد واحدة من قبل المأمون لأن غاية السياسي انضباط الرعية والتوحد في سلوكها ضمن حدود الممكن. مما يبعث على الاستقرار والاستمرار.

إن وجود الوظيفتين السياسية والدينية ضروري في كل المجتمعات، لأن

المجتمع بلا رئيس أو قائد لا يستطيع الاستمرار، كذلك فإن غياب المفكر أو الفقيه الديني سوف يؤثر على إنسانية الإنسان في تعامله مع الحاكم. وطرفا العلاقة غايتهما الإنسان ومشكلات الإنسان.

يستطيع السياسي أن يمارس سلطته بالقوة والمال على الفقهاء في حال عدم انصياعهم لما يريد منهم، فيبدأ أولاً بالترغيب، فإذا فشل استعمل احتياطه المستعد دائماً ألا وهو القوة القمعية، فيمارس الاضطهاد والسجن والضرب، وكم من الفقهاء والمثقفين ماتوا في سجون السلطان!؟

لكننا نتساءل لماذا كل هذا الخوف من الفقيه؟، فيحاول ارضاءه حيناً، والبطش به وإبعاده حيناً آخر.

يعود ذلك إلى أن الفقيه صاحب أقوال فيما يجب أن يكون، ومدى مطابقة الكائن لحدود الشريعة، فمجرد افتاء واحد يبين فيه عدم شرعية تصرف الحاكم، حتى يزلزل كيان السياسي، ويهدد استقراره، لذا يحرص السياسي على أن لا يقطع الشعرة بينه وبين الفقيه.

لكن يستطيع السياسي أن يشتري بعض الدينين ويلبسهم الثوب الديني الرسمي لدولته. إلا أنه في قرارة نفسه لا يحترم هؤلاء لأنهم مرتزقة ومنافقون. لا يمكن الاعتماد عليهم لأن قربهم الزائد من السلطة السياسية جعل صورتهم مشوهة عند الجماهير فأطلقوا عليهم، فقهاء السلطان وعلماء السوء.

وهنا يظهر دور الفقيه الحق المخلص لدينه ولأمتة من خلال مند الجسور بين الحاكم وشعبه وهذه الجسور ممثلة بالفقيه نفسه الذي ينقل هموم الشعب في القاعدة إلى الحاكم في القمة، مخترقاً حاشية الحاكم وبطائنه لأن هذه الحاشية إذا كانت حاشية سوء تستطيع أن تعزل الحاكم عن شعبه وتزيد في علو الجدار الذي تقيمه بين الشعب وحاكمه، تشويهاً للحاكم، وكسب مزيد من الأطماع المادية.

لذا فإن الفقيه هو المؤهل لقول كلمة الحق، لأنه لا ينتظر هدايا وأموال الحاكم،

ولا يرغب في إثارة الفتن، بل ناصح مخلص من أجل المصلحة العامة للأمة. ويرجع الغزالي فساد الأمة لفساد العلماء.

ويقول الأصمعي: (إثنان إذا صلحا صلح الناس، الأمراء والفقهاء). وحتى لا تغرق السفينة بمن فيها يجب الأخذ على أيدي من يحاول حرقها وقد كثرت محاولات الحرق هذه في الآونة الأخيرة تحت شعار ما يسمى بالتطرف الديني، لذا حاولت قدر استطاعتي أن أتناول دراسة جانب من هذه المشكلة. وذلك بدراسة صيغة المعارضة السياسية في الإسلام للحاكم من خلال علاقة الفقهاء بالسلطان لأن هؤلاء الفقهاء هم مصدر معرفة لعوام الأمة وأئمة مذاهب في العبادات.

ومادام طرفي العلاقة الفقيه والسلطان يعملان لصالح الأمة كل بوسائله فلا بد من أن يكون الجسر بينهما قوياً، ومفتوحاً، لأنه لا بد من تعاون الفقيه مع السلطان، ولا بد من فتح باب الحوار من قبل السلطة القائمة مع معارضيها من أبناء الأمة. فالخطر يأتي من سيادة جو الاستبداد، وليس من سيادة جو الحرية والحوار بين الجميع حكاماً ومحكومين.

تراجم الأعلام

١- أحمد بن محمد بن حنبل (١٦٤-٢٤١هـ) (٧٨٠-٨٥٥م):

أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، إمام المذهب الحنبلي، ولد ببغداد صنف (المسند)، يحتوي على ثلاثين ألف حديث، أصيب بمحنة خلق القرآن، فسجن في عهد المعتصم (٢٨ شهراً) لامتناعه عن القول - ثم أطلق سراحه بخلق القرآن. توفي سنة ٢٤١هـ.

٢- أحمد بن أبي داود بن جرير بن مالك الإيادي: (١٦٠-٢٤٠هـ) (٧٧٧-٨٥٤م):

أحد القضاة المشهورين من المعتزلة، اتصل بالمأمون، فلما قرب موته أوصى به أخاه المعتصم، فجعله قاضي قضاة، وجعل يستشيره في أمور الدولة كلها، ولما مات المعتصم اعتمد الواثق على رأيه، ومات الواثق راضياً عنه، وتولى المتوكل، ففلج ابن أبي داود في أول خلافته سنة ٢٣٣هـ وتوفي مفلوجاً ببغداد.

٣- أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية: (٦٦١-٧٢٨هـ) (١٢٦٣-١٣٢٨م):

ولد في حران وتحول به أبوه إلى دمشق فنبغ واشتهر. كان كثير البحث في فنون الحكمة، داعية إصلاح في الدين له مؤلفات كثيرة منها: الفتاوى - والجمع بين العقل والنقل ومنهاج السنة... الخ. مات معتقلاً في قلعة دمشق.

٤- أروى بنت أحمد بنت جعفر بن موسى الصليحي: (٤٤٤-٥٣٢هـ) (١٠٥٢-١١٣٨م):

تنعت بالحرّة الكاملة، وبلقيس الصغرى، ملكة حازمة مديرة يمانية، تزوجها المكرم الصليحي، وفلج، ففوض إليها الأمور، فاتخذت لها حصناً بذي جبلة،

وقامت بتدبير المملكة والحروب، وكان يدعى لها على منابر اليمن، وتعد من زعماء الاسماعيليين توفيت بذي جبلة ودفنت في جامعها.

٥- **ايوب بن شرحبيل بن ابرهة الاصبحي:** (١٠١-٥٠٠هـ) (٧٢٠-٠٠٠م):

أمير من النبلاء الصلحاء ولى مصر لعمر بن عبد العزيز أول سنة (٩٩هـ) وحسنت أحوالها في أيامه، واستمر إلى أن توفى فيها. فكانت مدة امارته سنتان ونصف سنة.

٦- **بلال بن رباح الحبشي:** (٢٠٠-٥٢٠هـ) (٦٤١-٠٠٠م):

مؤذن رسول الله ﷺ، وخازنه على بيت ماله، وأحد السابقين للاسلام، توفي في دمشق روى له البخاري ومسلم ٤٤ حديثاً.

٧- **جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين:** (٨٠-١٤٨هـ) (٦٩٩-٧٦٥م):

سادس الأئمة الاثني عشر عند الامامية، كان من أجلاء التابعين، وله منزلة رفيعة في العلم أخذ عنه جماعة، منهم أبو حنيفة، ومالك.

٨- **جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد:** (٢٢٥-٠٠٠م) (٣٢٢-٥٠٠هـ):

من بني غفار، يكنى بأبي ذر الغفاري. صحابي جليل يقال أسلم بعد أربعة، يضرب به المثل في الدق، وهو أول من حيى رسول الله ﷺ بتحية الاسلام، هاجر بعد وفاة رسول الله، إلى بادية الشام، فأقام إلى أن توفى أبو بكر وعمر، وولي عثمان فسكن دمشق، وجعل دينه تحريض الفقراء على مشاركة الأغنياء في أموالهم، فاضطرب هؤلاء، فشكاه معاوية إلى عثمان، فاستقدمه عثمان إلى المدينة ثم أمره بالرحلة إلى الربذة، فسكنها إلى أن مات، روى له البخاري ومسلم ٢٨١ حديثاً.

٩- **جعفر بن محمد بن هارون الرشيد، المتوكل بالله (٢٠٦-٢٤٧هـ) (٨٢١-٨٦١م):**

خليفة عباسي، ولد ببغداد وبويع بعد وفاة أخيه الواثق سنة (٢٣٢هـ) وكان جواداً ممدحاً محباً للعمران، ولما استخلف كتب إلى أهل بغداد كتاباً قرئ على المنبر بترك الجدل في القرآن.

١٠- **حذيفة بن جابر العبسي (٣٦-٤٠٠هـ) (٦٥٦-٦٠٠م):**

والنعمان لقبه: صحابي من الولاة الشجعان الفاتحين كان صاحب سر رسول الله في المنافقين، ولاه عمر على المدائن بفارس، وقد فتح عدة بلدان، توفي في المدائن. روى له البخاري ومسلم ٢٢٥ حديثاً.

١١- **الحجاج بن يوسف بن الحكم الثقفي (٤٠-٩٥هـ) (٦٦٠-٧١٤م):**

قائد، داهية، سفاك، خطيب، ولد ونشأ في الطائف، وانتقل إلى دمشق، والتحق بالشرط، وما زال يظهر أمره حتى جعله عبد الملك بن مروان على المعسكر وأمره بقتال ابن الزبير فزحف إلى الحجاز فقتل عبد الله ﷺ، فولاه الحجاز ثم أضاف إليه العراق، وكان سفاحاً باتفاق المؤرخين، وإن كانت له حسنات لكنها مغمورة.

١٢- **الحسن بن يسار البصري (٢١-١١٠هـ) (٦٤٢-٧٢٨م):**

تابعي، كان إمام أهل البصرة، وحبر الأمة في زمنه ولد بالمدينة، وشب في كنف علي بن أبي طالب، وسكن البصرة، فكان يدخل على الولاة فيأمرهم وينهاهم، ولما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة كتب إليه أن يصف له الامام العادل ففعل، توفي بالبصرة.

١٣- **خباب بن الارت بن جندلة بن سعد التميمي (٣٧-٤٠٠هـ) (٦٥٧-٦٠٠م):**

صحابي من السابقين، وهو أول من أظهر إسلامه، كان قبل إسلامه، قيناً

يعمل السيوف ولما أسلم استضعفه المشركون فعذبوه ليرجع عن دينه، فصبر، إلى أن كانت الهجرة، ثم شهد المشاهد كلها، ونزل الكوفة، فمات فيها وهو ابن ٧٣ سنة.

١٤- سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة الخزرجي (٠٠٠-١٤هـ) (٠٠٠-٦٣٥م):

صحابي، من أهل المدينة، كان سيد الخزرج، وأحد الأمراء الأشراف في الجاهلية والاسلام، وشهد العقبة مع السبعين من الأنصار، وشهد أحداً والخندق وغيرهما. ولما توفى رسول الله ﷺ طمع بالخلافة، ولم يبايع أبابكر، فلما صار الأمر إلى عمر بن الخطاب عاتبه، فقال: كان والله صاحبك (أبو بكر) أحب إلينا منك، وقد والله أصبحت كارهاً لجوارك، فقال عمر: من كره جوار جاره تحول عنه، فلم يلبث سعد أن خرج إلى الشام مهاجراً، فمات بحوران.

١٥- سعد بن مالك بن سنان (١٠ق.هـ-٧٤هـ) (٦١٣-٦٩٣م):

كنيته أبو سعيد الخدري وبها عرف: صحابي، من الذين أكثروا في رواية الحديث، شهد غزوة الخندق وما بعدها، روى ١١٧٠ حديثاً توفي سنة ٧٤هـ.

١٦- سعد بن أبي وقاص مالك بن زهرة (٢٣ق.هـ-٥٥هـ) (٦٠٣-٦٧٥م):

أحد العشرة المبشرين بالجنة، وآخرهم موتاً وهو أول من رمى سهماً في سبيل الله، كان مجاب الدعوة، فتح العراق، واختط الكوفة، وعاد إلى المدينة وتوفي سنة ٥٥هـ، وله ٢٧١ حديثاً.

١٧- سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (٩٧-١٦١هـ) (٧١٦-٧٧٨م):

أمير المؤمنين في الحديث، ولد ونشأ في الكوفة وراوده المنصور العباسي على أن يلي الحكم، فأبى، وخرج من الكوفة سنة ١٤٤هـ، فسكن مكة والمدينة، ثم طلبه المهدي، فتوارى، وانتقل إلى البصرة، فمات فيها مستخفياً. له من الكتب (الجامع الكبير والجامع الصغير) كلاهما في الحديث وكتاب في الفرائض.

١٨- سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي القرشي (١٣-٥٩٤هـ) (٦٣٤-٧١٣م):

من أعلام التابعين وساداتهم، أحد الفقهاء السبعة في المدينة، كان زاهداً ورعاً، يعيش من التجارة بالزيت، لا يأخذ عطاءً، وكان أحفظ الناس لأحكام عمر بن الخطاب وأقضيته، توفي بالمدينة سنة (٩٤هـ).

١٩- سليمان بن عبد الملك بن مروان (٥٤-٩٩هـ) (٦٧٤-٧١٧م):

الخليفة الأموي، ولد في دمشق، وولى الخلافة يوم وفاة أخيه الوليد سنة (٩٦هـ) وكان بالرملة، فلم يتخلف عن مبايعته أحد، كان عاقلاً فصيحاً، طموحاً إلى الفتح، في عهده فتحت جرجان وطبرستان، وتوفي في دابق (من أرض قنسرين بين حلب ومعرة النعمان) ومدة خلافته سنتان وثمانية أشهر إلا أياماً.

٢٠- الزبير بن العوام بن خويلد القرشي (٢٨ق.هـ - ٣٦هـ) (٥٩٦-٦٥٦م):

صحابي شجاع، أحد العشرة المبشرين بالجنة، وأول من سل سيفه في الاسلام، شهد بدرًا ومابعدهما، قتل غيلة يوم الجمل عام ٣٦هـ وله ٣٨ حديثاً.

٢١- زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (٧٩-١٢٢هـ) (٦٩٨-٧٤٠م):

الامام، كانت إقامته بالكوفة، وقرأ على واصل بن عطاء (رأس المعتزلة) واقتبس منه علم الاعتزال، أشخص إلى الشام، فضيق عليه هشام بن عبد الملك، وعاد إلى العراق ثم إلى المدينة، فلحق به بعض أهل الكوفة يجرضونه على قتال الأمويين، ورجعوا به إلى الكوفة سنة (١٢٠هـ) فبايعه أربعون ألفاً على الدعوة إلى الكتاب والسنة وجهاد الظالمين.. ونشبت معارك مع الدولة القائمة انتهت بمقتل زيد.

٢٢- طلحة بن عبد الله بن عثمان القرشي (٢٨ق.هـ - ٣٦هـ) (٥٩٦-٦٥٦م):

صحابي من الكرماء الأجواد، أحد العشرة المبشرين بالجنة، شهد أحدًا، وسائر المشاهد بعدها، قتل يوم الجمل وهو بجانب عائشة أم المؤمنين ودفن بالبصرة عام ٣٦هـ.

٢٣- عبد الرحمن بن محمد ابن خلدون (٧٣٢-٨٠٨هـ) (١٣٣٢-١٤٠٦م):

الفيلسوف المؤرخ - العالم الاجتماعي، ولد في تونس رحل إلى فاس وقرنطبة وتلمسان والأندلس، اشتهر بكتابه (العبر وديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والعجم والبربر) في سبعة مجلدات اشتهر منها المقدمة وهي تعد من أصول علم الاجتماع، توفي في القاهرة.

٢٤- عائشة بنت ابي بكر الصديق (ام المؤمنين) (٩ق.هـ-٥٥٨هـ) (٦١٣-٦٧٨م):

أفقه نساء المسلمين، وأعلمهن تكنى بأبي عبد الله، تزوجها النبي ﷺ، في السنة الثانية للهجرة، وكانت أحب نسائه إليه، كانت مرجعاً للفتيا توفيت بالمدينة سنة (٥٥٨هـ)، ولها ٢٢١٠ حديثاً.

٢٥- عبادة بن الصامت بن قيس الانصاري الخزرجي (٣٨ق.هـ-٣٤هـ) (٥٨٦-٦٥٤م):

صحابي، شهد العقبة، وكان أحد النقباء، وشهد بدرأ وسائر المشاهد، ثم حضر فتح مصر، وهو أول من ولي القضاء بفلسطين ومات بالرملة، أو بيت المقدس، روى (١٨١) حديثاً اتفق البخاري ومسلم على ستة منها.

٢٦- عبد العزيز بن عبد السلام (٥٧٧-٦٦٠هـ) (١١٨١-١٢٦٢م):

الملقب بسليطان العلماء، فقيه شافعي، ولد ونشأ في دمشق، زار بغداد، وعاد إلى دمشق، فتولى الخطابة في الجامع الأموي، كان قوياً في الحق وله مواقف مع السلاطين مؤثرة، ولي للسليطان صلاح الدين بن يوسف القضاء والخطابة في مصر ثم اعتزل ولزم بيته له مؤلفات مشهورة منها قواعد الأحكام، توفي سنة ٦٦٠هـ.

٢٧- عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي (٣٢-٠٠هـ) (٦٥٣-٠٠م):

صحابي من أكابرهم فضلاً وعقلاً، وقرباً من رسول الله ﷺ وهو من أهل مكة، ومن السابقين إلى الاسلام، وأول من جهر بقراءة القرآن بمكة، وكان خادماً

رسول الله، وصاحب سره، وولي بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام بيت مال الكوفة، ثم قدم المدينة في خلافة عثمان، فتوفي فيها عن نحو ستين عاماً، له في الصحيحين ٨٤٨ حديثاً.

٢٨- عبد الله بن عمر الخطاب (١٠ق.هـ-٧٣هـ) (٦١٣-٦٩٢م):

صحابي، نشأ في الاسلام، وهاجر إلى المدينة مع أبيه وشهد فتح مكة، ومولده ووفاته فيها، أفتى الناس في الاسلام ستين سنة، وغزا أفريقية مرتين، وهو آخر من توفي بمكة من الصحابة له في الصحيحين ٢٦٣٠ حديثاً.

٢٩- عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي (٧ق.هـ-٦٥هـ) (٦١٦-٦٨٤م):

صحابي من النساك من أهل مكة، كان يكتب في الجاهلية، أسلم قبل أبيه، استأذن من النبي في كتابة ما يسمع من النبي عليه الصلاة والسلام فأذن له، كثير العبادة، عمي في آخر حياته، له ٧٠٠ حديثاً.

٣٠- عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب (أبو العباس السفاح) (١٠٤-١٣٦هـ) (٧٢٢-٧٥٤م):

أول خلفاء الدولة العباسية، وأحد الجبارين الدهاة من ملوك العرب. بويع له بالخلافة جهراً سنة (١٣٢هـ) ولقب بالسفاح لكثرة ماسفح من دماء بني أمية، وهو أول من أحدث الوزارة في الاسلام.

٣١- عبد الله بن محمد بن علي بن العباس (أبو جعفر المنصور) (١٠١-١٥٨هـ):

ثاني خلفاء بني العباس، أول من عني بالعلوم من ملوك العرب، كان عارفاً بالفقه والأدب مقدماً في الفلسفة والفلك، محباً للعلماء، وولى الخلافة بعد وفاة أخيه السفاح سنة (١٣٦هـ) باني مدينة بغداد، ومن أثاره (الراقصة) بالرقعة، وزيادة في المسجد الحرام، كان بعيداً عن اللهو والعبث، كثير الجد والتفكير، دامت خلافته ٢٢ عاماً.

٣٢- عبد الرحمن بن صخر الدوسي (أبو هريرة) (٢١ق.هـ-٥٦هـ) (٦٠٢-٦٧٩م):

صحابي، كان أكثر الصحابة حفظاً للحديث ورواية له. أسلم سنة ٧هـ ولزم صحبة النبي، فروى عنه ٥٣٧٤ حديثاً، وولى إمرة المدينة مدة، ولما صارت الخلافة إلى عمر استعمله على البحرين، توفي في المدينة.

٣٣- عبد الله بن هارون الرشيد بن المهدي بن أبي جعفر المنصور (المأمون) (١٧٠-٥١٨هـ) (٧٨٦-٨٣٣م):

سابع الخلفاء من بني العباس، وأحد أعظم الملوك في سيرته وعلمه وسعة ملكه. نفذ أمره من إفريقية إلى أقصى خراسان وماوراء النهر والسند، ولي الخلافة بعد خلع أخيه الأمين سنة (١٩٨هـ) فتمم ما بدأه جده المنصور من ترجمة كتب العلم والفلسفة، وحض الناس على قراءتها، وأقام دار الحكمة، وقرب العلماء والفقهاء والمحدثين والمتكلمين، وأطلق حرية الكلام للباحثين، وأهل الجدل والفلاسفة، لولا محنة خلق القرآن، التي أثارها في السنة الأخيرة من حياته.

٣٤- عبد الله بن أبي قحافة (أبو بكر الصديق) (٥١ق.هـ-١٣هـ) (٥٧٣-٦٣٤م):

أول الخلفاء الراشدين، وأول من آمن بالرسول عليه الصلاة والسلام من الرجال، ولد بمكة، ونشأ سيداً من سادات قريش، وكانت العرب تلقبه بعالم قريش، شهد الحروب، واحتمل الشدائد، وبذل الأموال وبويع بالخلافة يوم وفاة النبي سنة (١١هـ) فحارب المرتدين، وافتتحت في أيامه بلاد الشام وقسم كبير من العراق، مدة خلافته سنتان وثلاثة أشهر ونصف الشهر. له في الصحيحين ١٤٣ حديثاً.

٣٥- عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية القرشي (٤٧ق.هـ-٣٥هـ) (٥٧٧-٦٥٦م):

ثالث الخلفاء الراشدين فتحت في أيامه أرمينية والقوقاز وقبرص، وجمع الناس على مصحف واحد، قتل ﷺ بعد أن حوصر أربعين يوماً، وهو يقرأ القرآن.

٣٦- عمار بن ياسر بن عامر الكناني (٥٧ق.هـ-٣٧هـ) (٥٦٧-٦٥٧م):

صحابي من الولاة الشجعان ذوي الرأي، وهو أحد السابقين إلى الاسلام والجر به. هاجر إلى المدينة، وشهد بدرأ، وأحدأ، والخندق، وبيعة الرضوان كان النبي ﷺ يلقبه (الطيب المطيب) وهو أول من بنى مسجداً في الاسلام (بناه في المدينة وسماه قباء) وولاه عمر الكوفة وشهد الجمل وصفين، وقتل في صفين من جيش معاوية بن أبي سفيان. وعمره ثلاث وتسعون سنة له ٦٢ حديثاً.

٣٧- عمر بن الخطاب (٤٠ق.هـ-٢٣هـ) (٥٨٤-٦٤٤م):

ثاني الخلفاء الراشدين، الامام العادل، شجاع، حازم يضرب به المثل في العدل، شهد الوقائع وهو أول من وضع التاريخ الهجري، واتخذ بيت المال، ودون الدواوين، حدثت في عهده فتوحات كثيرة ففتح الشام والعراق والمدائن ومصر والجزيرة، قتله أبو لؤلؤة المجوسي عام ٢٣هـ.

٣٨- عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم (٦١-١٠١هـ) (٦٨١-٧٢٠م):

ال خليفة الصالح، والملك العادل، وربما قيل له خامس الخلفاء الراشدين، تشبيهاً له بهم، ولد ونشأ بالمدينة، وولى امارتها للوليد، ثم استوزره سليمان بن عبد الملك بالشام، وولى الخلافة بعهد من سليمان سنة ٩٩هـ.

٣٩- علي بن ابي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي (٢٣ق.هـ - ٤٠هـ) (٦٠٠-٦٦١م):

أبو الحسن أمير المؤمنين رابع الخلفاء الراشدين، من أكابر الخطباء ومن العلماء بالقضاء، وأول من أسلم من الشباب، ولد بمكة وتربى في حجر النبي ﷺ، هاجر إلى المدينة، تزوج فاطمة الزهراء بنت محمد ﷺ، قتل بالكوفة عام ٤٠هـ.

٤٠- علي بن محمد بن حبيب (ابو الحسن الماوردي) (٣٦٤-٤٥٠هـ) (٩٧٤-١٠٥٨م):

من أفضى القضاة في عصره ومن العلماء أصحاب التصانيف النافعة، له

الأحكام السلطانية. ولد في البصرة عام ٣٦٤ هـ وانتقل إلى بغداد وتوفي فيها عام ٤٥٠ هـ.

٤١- **عوف بن مالك الأشجعي** (٥٧٣-٥٠٠ هـ) (٦٩٢-٥٠٠ م):

صحابي من الشجعان الرؤساء أول مشاهده خبير، نزل حمص وسكن دمشق له ٦٧ حديثاً.

٤٢- **فاطمة الزهراء بنت رسول الله محمد ﷺ** (١٨٠ ق.هـ-١١١ هـ) (٦٠٥-٦٣٢ م):

الهاشمية القرشية، وأمها خديجة بنت خويلد من نابهات قريش، إحدى الفصيحات العاقلات، تزوجها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ، وولد له الحسن والحسين وأم كلثوم وزينب وعاشت بعد والدها رسول الله ستة أشهر ولها ١٨ حديثاً.

٤٣- **مالك بن انس بن مالك الأصبحي** (٩٣-١٧٩ هـ) (٧١٢-٧٩٥ م):

إمام دار الهجرة، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، مولده ووفاته في المدينة، كان صلباً في دينه، وأصابته محنة من قبل والي المدينة، صنف (الموطأ) وله رسالة في (الوعظ).

٤٤- **معاوية بن أبي سفيان بن صخر بن حرب بن أمية** (٢٠ ق.هـ-٦٠ هـ) (٦١٣-٦٨٠ م):

مؤسس الدولة الأموية في الشام وأحد دهاة العرب المتميزين الكبار، كان فصيحاً حليماً وقوراً، ولد بمكة وأسلم يوم فتحها (سنة ٨ هـ)، جعله رسول الله ﷺ في كتابه، نشبت حروب بينه وبين علي بن أبي طالب لخروجه وبغية علي الإمام علي كرم الله وجهه، ثم قتل علي وبويع بعده لابنه الحسن، فسلك الخلافة إلى معاوية سنة ٤١ هـ ودامت لمعاوية إلى أن بلغ الشيخوخة فعهد بها إلى ابنه يزيد البيعة هذه لا سابقة لها في تاريخ المسلمين. ومات في دمشق. له ١٣٠ حديثاً، اتفق

البخاري ومسلم على أربعة منها وانفرد البخاري بأربعة، ومسلم بخمسة.

٤٥- محمد بن هارون الرشيد بن المهدي بن المنصور (المعتصم بالله) (١٧٩-٢٢٧هـ)
(٧٩٥-٨٤١م):

خليفة عباسي، بويح بالخلافة سنة ٢١٨هـ يوم وفاة أخيه المأمون وبعهد منه، كره التعليم في صغره، فنشأ ضعيف القراءة يكاد يكون أمياً وهو فاتح عمورية، وهو أول من أضاف إلى اسمه اسم الله تعالى من الخلفاء. خلافته ٨ سنين و٨ أشهر.

٤٦- محمد بن ادريس الشافعي - الهاشمي (١٥٠-٢٠٤هـ) (٧٦٧-٨٢٠م):

أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، ولد في غزة بفلسطين، وحمل منها إلى مكة، وهو ابن سنتين، وزار بغداد مرتين وقصد مصر سنة ١٩٩ فتوفي فيها، له كتاب (الأم) و (المسند في الحديث) و (أحكام القرآن) و (الرسالة) في أصول الفقه.

٤٧- محمد بن محمد طرخان بن اوزلغ المعروف بابي النصر الفارابي (٢٦٠-٣٣٩هـ)
(٨٧٤-٩٥٠م):

ويعرف بالمعلم الثاني أكبر فلاسفة المسلمين، ولد في فاراب وانتقل إلى بغداد، فنشأ فيها، وألف أكثر كتبه، ورحل في مصر والشام واتصل بسيف الدولة بن حمدان، وتوفي في دمشق، له نحو مئة كتاب، منها (الفصوص - آراء أهل المدينة الفاضلة، جوامع السياسة).

٤٨- محمد بن محمد أبو حامد الغزالي (٤٥٠-٥٠٥هـ) (١٠٥٨-١١١١م):

حجة الإسلام، فيلسوف متصوف، له نحو مئتي مصنف، رحل إلى نيسابور، ثم إلى بغداد، فالحجاز فبلاد الشام فمصر، وعاد إلى بلده الطابران وهي من قرى طوس، ونسبته إلى صناعة الغزل (عند من يقوله بتشديد الزاي) أو إلى غزاة (من قرى طوس) لمن قال بالتخفيف. من كتبه (أحياء علوم الدين - تهافت الفلاسفة -

الاقتصاد في الاعتقاد - مقاصد الفلاسفة - المضمون به على غير أهله - المنقذ من الضلال - فضائح الباطنية).

٤٩- محمد بن يعقوب بن محمد مجد الدين الشيرازي الفيروز آبادي (٧٢٩-٨١٧هـ) (١٣٢٩-١٤١٥م):

من أئمة اللغة والأدب ولد بشيراز ورحل في الأقطار، وولى قضاء زبيد، وكان مرجع أهل عصره في العلوم وأشهر كتبه، (القاموس المحيط) توفي عام ٨١٧هـ.

٥٠- هارون الرشيد أبو جعفر ابن محمد (المهدي) ابن المنصور العباسي (٧٦٦-٨٠٩م) (١٤٩-١٩٣هـ):

خامس خلفاء الدولة العباسية وأشهرهم، ولد بالري، ونشأ في دار الخلافة ببغداد ببيع بالخلافة بعد وفاة أخيه الهادي سنة (١٧٠هـ) وازدهرت الدولة في أيامه، كان عالماً بالأدب وأنخبار العرب، والحديث والفقه، شجاعاً كثير الغزوات، حازماً كريماً متواضعاً مدة حكمه ٢٣ سنة وشهران وأيام.

٥١- هارون ابن محمد (المعتصم) ابن هارون الرشيد (الواثق بالله) (٢٠٠-٢٣٢هـ) (٨١٥-٨٤٧م):

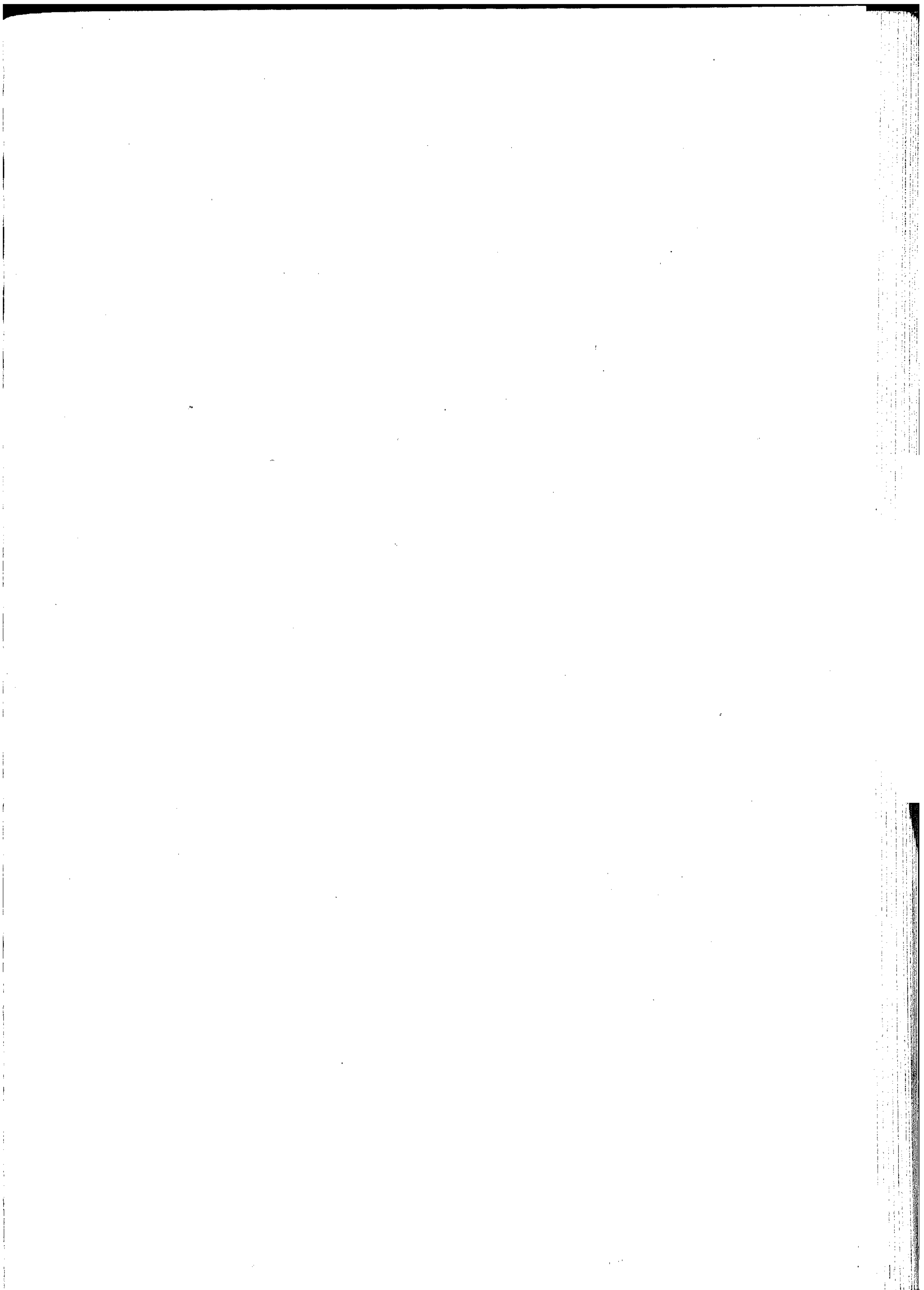
ولد ببغداد وولى الخلافة بعد وفاة أبيه (سنة ٢٢٧هـ) فامتحن الناس في خلق القرآن وسجن جماعة، وقتل في ذلك أحمد بن نصر الخزاعي بيده سنة (٢٣١هـ) ولايته خمس سنين وتسعة أيام، كان كريماً عارفاً بالآداب والأنساب، طروباً يميل إلى السماع، عالماً بالموسيقى.

٥٢- النعمان بن ثابت (أبو حنيفة) (٨٠-١٥٠هـ) (٦٩٩-٧٦٧م):

التيمي بالولاء إمام مجتهد، أحد الأئمة الأربعة، ولد بالكوفة سنة ٨٠هـ وبها نشأ وطلب العلم، وأريد القضاء فامتنع، قال الشافعي: الناس عيال في الفقه على أبي حنيفة. توفي ببغداد سنة ١٥٠هـ.

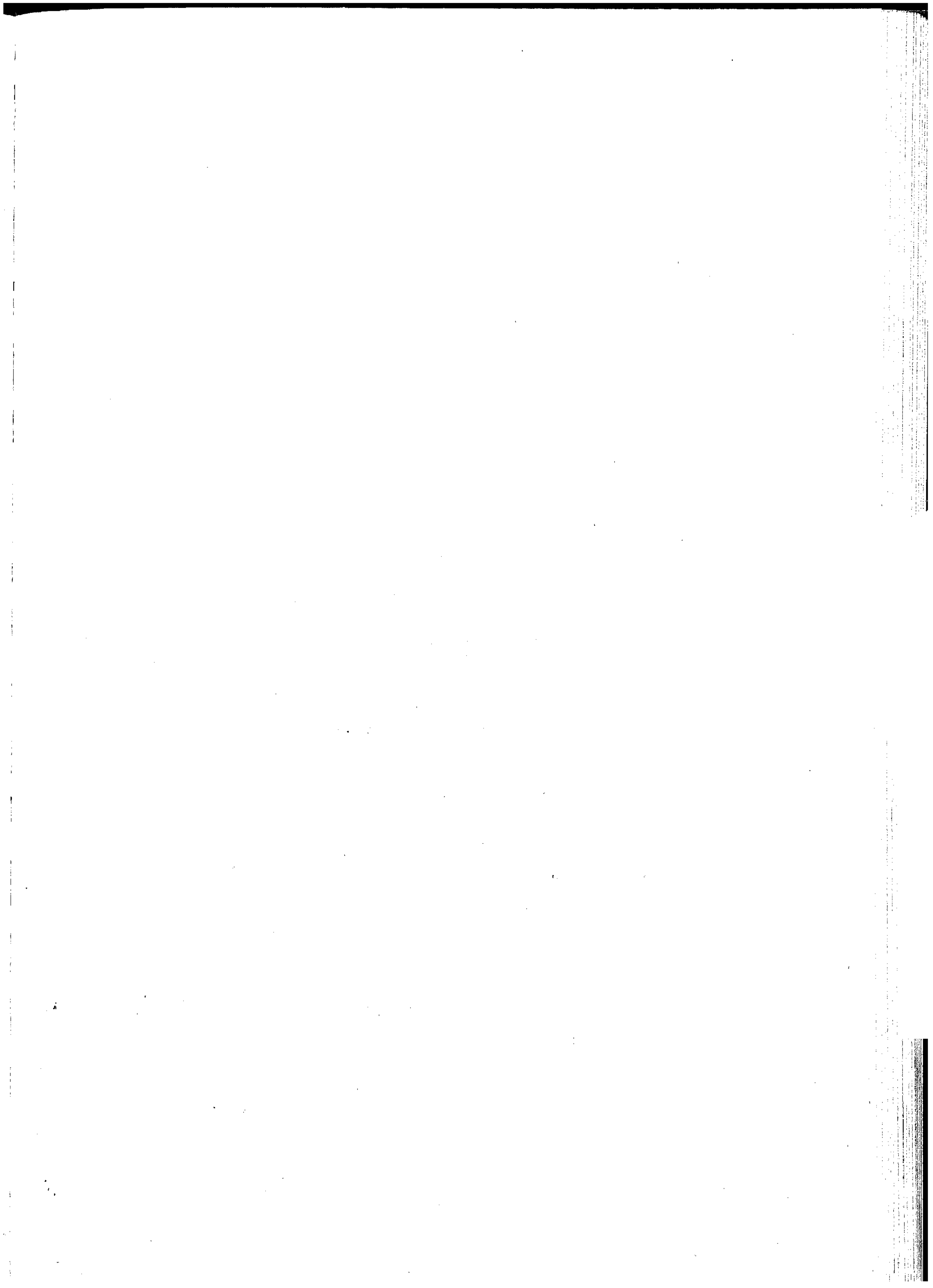
٥٣- ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى من قريش (٠٠- نحو ١٢ق.هـ) (٠٠- نحو
٦١١م):

حكيم جاهلي، اعتزل الأوثان قبل الاسلام، وتنصر وقرأ كتب الأديان، أدرك
أوائل عصر النبوة وهو ابن عم خديجة زوج النبي (أم المؤمنين).



الفهارس

- ١- فهارس الآيات القرآنية
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية
- ٣- فهرس أقوال الفقهاء والمفكرين
- ٤- فهرس الأعلام
- ٥- فهرس مصادر الرسالة
- ٦- فهرس الموضوعات



فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية	ترتيبها	السورة
٢٥٨	١١٠، ١٦٤، ١١٢ ألم تر الى الذي حاج إبراهيم	٢	البقرة
١١٠	٤٦ كنتم خيبر أمة أخرجت للناس	٣	آل عمران
١٥٩	٣٧ فيما رحمة من الله لنت لهم	٣	آل عمران
١٠٤	٤١ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير	٣	آل عمران
١٦٥	١٣ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون	٤	النساء
١١٦	١٢ إن الله لا يغفر أن يشرك به	٤	النساء
٧٧	٣٣ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا	٤	النساء
٥٩	٣٩ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله	٤	النساء
٥٨	٤٢ إن الله يأمركم أن تودوا الأمانات	٤	النساء
٢١	٧ يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة	٥	المائدة
٢٢	٧ قالوا يا موسى إن فيها قوماً	٥	المائدة
٩٢	١٤ فإن توليتم فاعلموا إنما	٥	المائدة
٨	٧٥، ٤٣ ولا يجرمكم شأن قوم على	٥	المائدة
٨٣	١٦ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم	٦	الأنعام
٧٤	١٦ وإذا قال إبراهيم لأبيه آزر	٦	الأنعام
٧٥	١٦ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت	٦	الأنعام
٧٦	١٦ فلما جن عليه الليل رأى	٦	الأنعام
٧٧	١٦ فلما رأى القمر بازغاً قال	٦	الأنعام
٧٨	١٦ فلما رأى الشمس بازغة قال	٦	الأنعام
٧٩	١٦ إني وجهت وجهي للذي	٦	الأنعام
٣٤	٣٠، ١٨ ولقد كذبت رسل من قبلك	٦	الأنعام
١٢٧	١١ قال الملأ من قوم فرعون	٧	الأعراف

٧	١٢٩ قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا.....	٧	الأعراف
١٥	٧١ واتل عليهم نبأ نوح إذ قال.....	١٠	يونس
١٠	٥٣ قالوا ياهود ما حجتنا بيينة.....	١١	هود
١٠	٥٤ إن نقول إلا اعتراك بعض.....	١١	هود
١٤	٤ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان.....	١٤	إبراهيم
١٨	١٢٥ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة.....	١٦	النحل
١٣	١٥ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً.....	١٧	الاسراء
١٠٠	١٦ إذا أردنا أن نهلك قرية.....	١٧	الاسراء
١٨	٤٣ إذهبوا إلى فرعون.....	٢٠	طه
١٨	٤٤ فقولوا له قولاً ليناً.....	٢٠	طه
١٠	٥١ ولقد آتينا إبراهيم رشده.....	٢١	الأنبياء
١١٠، ١٠	٥٢ إذ قال لأبيه وقومه ما هذه.....	٢١	الأنبياء
١١٠، ١٠	٥٣ قالوا وجدنا آباءنا لها.....	٢١	الأنبياء
١٠	٥٤ قال لقد كنتم وآباؤكم.....	٢١	الأنبياء
١٠	٥٥ قالوا أجتنا بالحق.....	٢١	الأنبياء
١٠	٥٦ قال بل ربكم رب السموات.....	٢١	الأنبياء
١١	٦٦ قال أفتعبدون من دون.....	٢١	الأنبياء
١١	٦٧ أف لكم ولما تعبدون.....	٢١	الأنبياء
١٧، ١١	٦٨ قالوا حرقوه وانصروا.....	٢١	الأنبياء
٤٦	٤١ الذين إن مكناهم.....	٢٢	الحج
٦٩	١٠١ فإذا نفخ في الصور.....	٢٣	المؤمنون
١١	٢٣ قال فرعون وما رب.....	٢٦	الشعراء
١١	٢٤ قال رب السموات والأرض.....	٢٦	الشعراء
١١	٢٥ قال لمن حوله ألا.....	٢٦	الشعراء
١١	٢٦ قال ربكم ورب آباؤكم.....	٢٦	الشعراء
١١	٢٧ قال إن رسولكم الذي أرسل.....	٢٦	الشعراء
١١	٢٨ قال رب المشرق والمغرب.....	٢٦	الشعراء
١١	٢٩ قال لئن اتخذت إلهاً غيري.....	٢٦	الشعراء

٧٣	٢٩ قالت يا أيها الملأ	٢٧	النمل
٧٣	٣٠ وإن من سليمان	٢٧	النمل
٧٣	٣١ ألا تعلوا علي	٢٧	النمل
٧٣	٣٢ قالت يا أيها الملأ أفتوني	٢٧	النمل
٧٣	٣٣ قالوا نحن أولوا قوة	٢٧	النمل
٧٣	٣٤ قالت إن الملوك إذا	٢٧	النمل
٧٣	٣٥ واني مرسله إليهم	٢٧	النمل
١٧	٣٤ وأخي هارون هو أفصح	٢٨	القصص
١١٠	٣٨ وقال فرعون يا أيها الملأ	٢٨	القصص
١٠٠	٧٥ إن قارون كان من قوم موسى	٢٨	القصص
٢٠	١٤ ولقد أرسلنا نوح إلى قومه	٢٩	العنكبوت
٢٠	١٥ فأنجبناه وأصحاب السفينة	٢٩	العنكبوت
٣٤	٢ أحسب الناس أن يتركوا	٢٩	العنكبوت
٣٤	٣ ولقد فتنا الذين من قبلهم	٢٩	العنكبوت
١٤	١٨ وما على الرسول إلا البلاغ المبين	٢٩	العنكبوت
١٠٠	٢٢ إذ دخلوا على داود ففزع منهم	٣٨	ص
٦	٧٨ ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك	٤٠	غافر
٢٨	٢٦ وقال فرعون ذروني	٤٠	غافر
٢٨	٢٨ وقال رجل مؤمن من آل	٤٠	غافر
٣٠	٤٣ ما يقال لك إلا ما قد	٤١	فصلت
٣٨	٣٨ والذين استجابوا لربهم	٤٢	الشورى
١٠٠	٢٧ ولو بسط الله الرزق	٤٢	الشورى
١٥	٢٢ بل قالوا إنا وجدنا	٤٣	الزخرف
١٥	٢٣ وكذلك ما أرسلنا من قبلك	٤٣	الزخرف
١٥	٢٤ قل أولو جنتكم	٤٣	الزخرف
٢١	٣٥ فاصبر كما صبر أولو	٤٦	الأحقاف
١٠١	٩ وإن طائفتان من المؤمنين	٤٩	الحجرات
١٠١	١٠ إنما المؤمنون أخوة	٤٩	الحجرات

٤٢	٢٥ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات	٥٧	الحديد
٧٤	١١ وضرب الله مثلاً للذين	٦٦	التحريم
٧٤	١٢ ومريم ابنة عمران	٦٦	التحريم
١٥	٥ قال رب إني دعوت قومي	٧١	نوح
١٥	٦ فلم يزدتهم دعائي إلا	٧١	نوح
١٥	٧ وإني كلما دعوتهم لتغفر لهم	٧١	نوح
١٥	٨ ثم إني أعلنت لهم وأسررت	٧١	نوح
١١٠	٢٣ وقالوا: لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا	٧١	نوح
٧٧	٣٤ يوم يفر المرء من أخيه	٨٠	عبس
٧٧	٣٥ وأمه وأخيه	٨٠	عبس
٧٧	٣٦ وصاحبه وبنيه	٨٠	عبس

فهرس الأحاديث النبوية

رقم الصفحة	نص الحديث
أ	
٣٨	ألا كللكم راع و كللكهم مسوول عن
٦٩	الأمراء من قريش ثلاثاً ما فعلوا
٤٢	أحب الخلق الى الله إمام عادل
٣٥	أرايتم البنائين كيف يضعون
٥٦	إذا خرج ثلاثة في سفر
٤٠	أفضل الجهاد كلمة حق
١٠٢	اسمعوا وأطيعوا فإنما
٢٩	اللهم إليك أشكو ضعف قوتي
٤٣	اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً
٤٢	أهل الجنة ثلاث
٣٩	إن الله يرضى لكم ثلاث
٦٩	إن هذا الأمر فيكم
٤٠	إنكم سترون بعدي أثره
١٠٢	إنه يستعمل عليكم أمراء
ب	
٢٩	بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم
٣٥	بل اليوم يوم الرحمة
ت	
١٠٢	تسمع وتطيع للأمير وإن ضرب ظهرك

خ

٤٠ خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم

د

٣٩ الدين النصيحة الدين النصيحة

ر

٣٤ رد سيفك الى مكانه عيسى عليه السلام

س

٤٢ سبعة يظلمهم الله في ظله

ص

٣١ صبراً آل ياسر

ع

٣٩ على المرء السمع والطاعة

ف

٣٩ فيما استطعتم

ل

٣٣ لقد كان من قبلكم ليمشط

١٠٥ لا يخل دم امرئ إلا بإحدى

١٤٢ ليس على مستكره طلاق

م

٤٣ مامن راع يسترعيه الله

٧١ ما أفلح قوم ولوا عليهم امرأة

٤٠ من رأى منكم

٨١ من ضرب الناس بسيفه

٤٣ من قلد رجلاً عملاً

٣٦ مثل المؤمنين في توادهم

٤٦ مثل القائم في حدود الله

و

- ٤٧والذي نفسي بيده لتأمرن
٦٨ولو استعمل عليكم عبد يقودكم

ي

- ٢٨يا بنية لاتبكي فإن الله
٦٨يا فاطمة بنت محمد، يا صفية بنت عبد المطلب
٣٥يامعشر قريش ماترون أني فاعل
١٠٢يكون بعدي أئمة

فهرس أقوال الفقهاء والمفكرين

رقم الصفحة	اسم صاحب القول	القول
		أ
٢٨	أبو بكر الصديق	أتقتلون رجلاً أن يقول.....
١٦٤،١٣١	مالك بن أنس	أتريد أن تبوء بإثمي.....
١٨٠،١١٦	الأصمعي	أثنان إذا صلحا صلحت.....
٣١	ورقة بن نوفل	أحلف بالله لئن قتلتموه.....
١٠٤	علي بن أبي طالب	إخواننا بغوا علينا.....
١٥٦	عمر بن عبد العزيز	إختاري إما أن ترددي.....
١٣٤	فهمي جدعان	إختارت هذه الفئة.....
١٢٢	سفيان الثوري	إذا رأيت القارئ يلوذ.....
١٥٩	عمر بن عبد العزيز	إذا قدرت على دواء.....
١٥٠	أحمد بن حنبل	إذا أجاب العالم تقية.....
١٤٢	مالك بن أنس	إذا كانوا خرجوا على مثل.....
٤٥	ابن تيمية	العلم قبل الأمر والنهي.....
٧٧	الحسن البصري	اعلم يا أمير المؤمنين.....
٥٦	ابن تيمية	إن بني آدم لا تتم مصلحتهم.....
٥٩	زيد بن علي	إن الأفضل في الامام أن يكون.....
٧٦	ابن تيمية	إن الله ينصر الدولة العادلة.....
٧٩	ابن تيمية	إن اجتماع القوة والأمانة.....
٨١	جعفر الصادق	إن أبي حدثني وكان خبير.....
٨٣	النظام والجاحظ	إن الامامة لا يستحقها إلا.....
٨٦	علي بن أبي طالب	إن هذا الأمر ليس لكم.....
١١٦	ابن خلدون	إن السيف والقلم كلاهما.....
١١٢	فهمي جدعان	إن مجتمع دولة الدعوة.....
١٥٤	عمر بن عبد العزيز	إن من أراد أن يصحبنا.....

١٥٧	عمر بن عبد العزيز	إن الله بعث محمد عليه الصلاة والسلام.....
١٢١	أبو العباس السفاح	إن هذا الأمر قد أفضى.....
١٢٦	سفيان الثوري	إن عامة من داخل هؤلاء.....
١٠٢	حذيفة ابن اليمان	إننا كنا بشر فجاه الله.....
٨٦	زيد بن علي	إننا ندعوكم الى كتاب الله.....
١٣٩	أبو حنيفة	إنهم شرطوا لك ما لا يملكون.....
١٥٦	عمر بن عبد العزيز	إنهم كانوا يعطونك من مال.....
٥٧	ابن خلدون	أن نصب الامام واجب.....
٨١	زيد بن علي	أن يكون فاطمياً شجاعاً.....
١٥٨	عمر بن عبد العزيز	أنا معول كل مظلوم.....
١٢٨	صالح بن أحمد بن حنبل	أكره أن أعطيك شيئاً.....
١١٠	بيغموند فرويد	الملك هو الذي يسير العالم.....
٧٦	الحسن البصري	أما طالب الدنيا فلا ينصح.....
٨٢	الباقلاني	أما ما يدل على أنه يجب.....
٩٦	معاوية بن أبي سفيان	أما بعد، فإني والله ما وليتها.....
١٦٤	مالك بن أنس	أما الخلفاء فلا شك.....
١٥٥	عمر بن عبد العزيز	ألا وأني لست بقاض.....
١٥٩	عمر بن عبد العزيز	ألا تحركهم إلا أن يسفكوا.....
٣٥	سعد بن عباد	اليوم يوم الملحمة.....

ب

٤١	عبادة بن الصامت	بايعنا رسول الله ﷺ على السمع.....
١٥٦	فاطمة بنت عبد الملك	بل اختارك عليه وعلى.....
١١٩	عقيل بن أبي طالب	بيت المال بيدك وأنت.....

ت

٨١	جعفر الصادق	التقية ديني ودين.....
٤٧	عبد الله بن سيدان السلمي	تناجى أبو ذر وعثمان حتى.....

ح

١٦٣	مالك بن أنس	حق على كل مسلم أو رجل.....
-----	-------------	----------------------------

١٢١	أبو حنيفة الحمد لله الذي بلغ الحق
		د
١٣٨	ابن أبي ليلى دعوا صاحبكم، فهو المصيب
		س
٤٧	أبو ذر الغفاري سامع ومطيع ولو أمرني
٥٥	أحمد بن حنبل السمع والطاعة للأئمة
		ض
٨٩	أبو حنيفة ضاهى خروجه خروج رسول الله
		ع
١٤٤	مالك بن أنس عافى الله أمير المؤمنين
		ف
١٤٩	فهمي جدعان فالمأمون إذن
١٢٤	سفيان الثوري فإني قد كتبت لك أعرفك
٣٦	بوذا فلفن كنا نرد على البغض
١٦٥	أمين الخولي فالعلماء من الفقهاء يمثلون
١٠٩	سيغموند فرويد في العادة هو حيوان
		ك
١٤٨	فهمي جدعان كان المأمون أن يختار
٣٩	عبد الله بن عمر كنا إذا بايعنا رسول الله
٨٠	زيد بن علي كذلك يجوز أن يكون
١٠٥	علي بن أبي طالب كلمة حق أريد بها
		ل
٥٥	أبو حامد الغزالي لأن الدنيا والأمن على
٩٦	معاوية بن أبي سفيان لأضع سيفي حيث يكفيني
٧٦	عمر بن الخطاب لا يصلح لهذا الأمر إلا
١٥١	الوائق لا تجتمعن إليك أحداً
١٠٤	علي بن أبي طالب لا من الشرك فروا
١٣٨	أبو حنيفة لو أرادني أن أعد له

١٢٢	سفيان الثوري لو بحيرت بين ذهاب
١٦٣	مالك بن أنس لولا إني أتيتهم مارأيت
٩٥	محمد عابد الجاهري لقد انقلبت الخلافة
١٢٣	سفيان الثوري ليس أخاف ضربهم
١١٢	فهمي جدعان لأن منطلق الدولة يقوم
١٥٥	عمر بن عبد العزيز ليس لأحد من الأمة إلا
١١٦	علي زيعور لاشيء كالرداء الديني
٤٥	ابن تيمية لا بد من ثلاث

م

١١٩	علي بن أبي طالب ماهي عندي، ولكن
١٢٠	أبو حنيفة ماوصلني أمير المؤمنين بشيء
١٥٥	عمر بن عبد العزيز ما هذا لي ولا لسليمان
١٢٢	أبو حنيفة المسترشد لدينه يكون بعيد
١٤١	أبو جعفر المنصور من يعذرني من أبي حنيفة
١٤٧	فهمي جدعان ماالذي حمل الخليفة

و

٩٥	محمد سعيد رمضان البوطي وحسبنا في مجال العقيدة
١٣٥	فهمي الجدعان ولم يكن الأمر بالمعروف
١٢٨	المعتصم والله إنه لفتيه
١٤٤	أبو جعفر المنصور والله الذي لا إله إلا هو
٦٧	أبو بكر الصديق وإن العرب لاتعرف هذا الأمر
١١٩	عبد الله بن عمر وقد اجتمع الناس كلهم
١٤٩	فهمي جدعان ولكي لا يبدو المأمون
٩٤	علي زيعور ونحن الجماعة حتى

ي

٤٨	أبو ذر الغفاري يا أهل الاسلام لاتعرضوا
١٤٥	الشافعي يا أمير المؤمنين ماتقول
١٢٩	أحمد بن حنبل يا بني ليس هو عندي
٥٤	الشافعي يعمل تحت ظلها المؤمن
١٣٩	أبو جعفر المنصور يا شيخ القول ماتقول

فهرس الاعلام

رقم الصفحة	الاسم
٢٠ ، ١٦ ، ١٠ ، ٨ ، ٦ ، ٥	ابراهيم (عليه السلام)
١٥٠	أبا رملة
٣١ ، ٣٠	ابن اسحاق
١٧٢ ، ١٥٢ ، ١١٧ ، ٩٣ ، ٧٢ ، ٥٧ ، ٥٦ ، ٤٥	ابن تيمية
١١٦ ، ٦٩ ، ٦٣ ، ٥٧ ، ٥٤	ابن خلدون
١٢٢	ابن أبي ذؤيب
١٢٣	ابن عمران الجوني
٦٩ ، ٤٠	ابن مسعود
١٣٨ ، ٨٩	ابن أبي ليلي
١٣٨	ابن هبيرة
١٣٨	ابن شبرمة
٨٨	ابن حزم
٨٢	الباقلاني
١٥٠	أحمد بن أبي داود
١٢٠ ، ٩٤ ، ٩٣ ، ٩٢ ، ٨٢ ، ٧٢ ، ٦١ ، ٥٥	أحمد بن حنبل
١٥٠ ، ١٤٦ ، ١٣٢ ، ١٢٩ ، ١٢٨ ، ١٢٧	
١٦٣ ، ١٥١	
١٨٠	الأصمعي
١١٥	الاسكندر

١١٥	أرسطو
١١	آدم (عليه السلام)
٧٢	أروى بنت أحمد الصليحي
٣١	آل ياسر
١٥٢، ٦٥، ٦٤	أفلاطون
٦٠، ٨١، ٨٩، ٩٢، ١٠٤، ١٢٠، ١٢٢	أبو حنيفة
١٣٢، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠	
١٣٨، ١٤١، ١٤٥، ١٩٦، ١٦٤	
٢٨، ٥٧، ٦٧، ٨٠، ٩٥، ٩٦	أبو بكر الصديق
٣٥	أبو سفيان
٤٢	أبو هريرة
٤٠	أبو سعيد الخدري
١٠٣، ١٠٢، ٤٨، ٤٧	أبو ذر الغفاري
١١٧، ٦٣، ٥٥	أبو حامد الغزالي
٥	أبو لهب
٨٣	أبو عثمان الجاحظ
٨٣	أبو الحسن الأشعري
١١٥	أبو يوسف
٣٢	أم عبد الله بنت أبي حنيفة
١٠٢	أم سلمة، (أم المؤمنين)
٣١	أمية بن وهب بن حذافة
٣١	أمية بن خلف
١٥٧	أيوب بن شرحبيل
	ب
٣١، ٥	بلال بن رباح
١٥٩	بسطام اليشكري (شوذب)

٧٢	بلقيس الصغرى
٣٦ ، ٣٣	بوذا
٣٣	بوريا
ج	
١٣٦ ، ١٣٢ ، ٨٨ ، ٨١ ، ٦٠	جعفر الصادق
١١٤	جاليلو
١٤٢	جعفر بن سليمان
ح	
٦٠	الحسن بن علي
١١٥ ، ٧٨ ، ٧٧	الحسن البصري
٦٠	الحسين بن علي
١٠٢ ، ٤٧	حذيفة ابن اليمان
١٠٤	الحارث بن الأعور
١٤٠	الحسن بن قحطبة
خ	
٣٣	حجاب بن الأرت
د	
٨ ، ٦	داود (عليه السلام)
١٣٨	داود بن أبي هند
ر	
١٢٢	الربيع بن يونس
ز	
٨٦	الزبير بن العوام
٥٩ ، ٦٠ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠	زيد بن علي
١٣٧ ، ١٣٦ ، ١٢١	
١٥٧	زيد بن الخطاب

س

١٥٢، ١٥١	سقراط
٦٧، ٣٥	سعد بن عبادة
٧٣، ٨، ٦	سليمان (عليه السلام)
١٥٥	سليمان بن عبد الملك
٨٦	سعد بن أبي وقاص
١٢٠، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦	سفيان الثوري
١٦٣، ١٣٢، ١٢٧	
١٢٨	سعيد المسيب
٦٩	سيار بن سلامة أبي المنهال

ش

١٤٥، ١٣٢، ١٠٤، ٩٢، ٩١، ٨٢، ٦١، ٥٤	الشافعي
١٦٤، ١٣٦	
٦	شعيب (عليه السلام)
٨٤	شيث بن ربيعي التميمي

ص

١٢٨	صالح بن أحمد بن حنبل
٦٨	صفية بنت عبد المطلب

ط

٨٦	طلحة بن عبد الله
----	------------------

ع

٦٨، ٤٣	عائشة بنت أبي بكر (أم المؤمنين)
١١٩، ١٠٤، ٦٨، ٣٩، ٣٨، ٢٨	عبد الله بن عمر
١٠٣، ٤٧	عبد الله بن سيدان السلمي
٦٨	عبد الله بن عمرو بن العاص
١٢٩	عبد الله بن أحمد بن حنبل

٨٤	عبد الله بن الكواء اليشكري
٤١	عبادة بن الصامت
١٥٦	عبد الملك بن مروان
٢٨	عقبة بن أبي معيط
١١٩	عقيل بن أبي طالب
١٠٣، ٩٥، ٩٣، ٨٦، ٧٥، ٤٨، ٤٧	عثمان بن عفان
٩٦، ٩٥، ٩٣، ٨٦، ٨٤، ٨٠، ٧١، ٦٠	علي بن أبي طالب
١٧٦، ١٦٠، ١١٩، ١٠٥، ١٠٤	
٦٠	علي زين العابدين
٩٤	علي زيعور
١٠١	علقمة بن وائل الحضرمي
٣١	عمار بن ياسر
١٥٤، ١٥٣، ١١٥، ١٠٦، ٩١، ٧٨، ٧٦	عمر بن عبد العزيز
١٦١، ١٦٠، ١٥٨، ١٥٧، ١٥٦، ١٥٥	
١٧٦	
١١٩	عمر بن العاص
٩٦، ٨٥، ٨٠، ٧٩، ٧٦، ٧٤، ٣٢	عمر بن الخطاب
١١٣	العز بن عبد السلام
٤٨	العوام بن حوشب
٤٠	عوف بن مالك الأشجعي
٣٥، ٣٤، ٨، ٦	عيسى (عليه السلام) - اليسوع
	غ
٧٢	غزالة أم شبيب
	ف
٧١، ٦٠، ٢٨	فاطمة بنت محمد (عليه الصلاة والسلام)
١٥٦	فاطمة بنت عبد الملك

٧٤ ، ٢٨ ، ١٨ ، ٧ ، ٥٥	فرعون
٩٨	الفيروز آبادي
٦٥ ، ٦٤	الفارابي
	ك
٩٣	الكعبي
	ل
٢١ ، ٨ ، ٦ ، ٥	لوط (عليه السلام)
	م
١٢٢ ، ١٠٤ ، ٩٢ ، ٩١ ، ٩٠ ، ٨٢ ، ٦١ ، ٥٥	مالك بن أنس
١٤٤ ، ١٤٣ ، ١٤٣ ، ١٣١ ، ١٣٠ ، ١٢٧	
١٤٥ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٦٦	
٦٠	محمد الباقر
٦٨	محمد بن جبير بن مطعم
١٤٣ ، ١٤٢ ، ١٤٠ ، ٨٨	محمد النفس الزكية
١٤٥	محمد بن الحسن
٢٨ ، ٢٢ ، ١٧ ، ١١ ، ٨ ، ٧	موسى (عليه السلام)
٢٩ ، ٢٨ ، ٢٧ ، ٢٣ ، ٢٢ ، ٢٠ ، ١٩ ، ١٢ ، ٨	محمد (ﷺ) رسول الله النبي
٣٩ ، ٣٨ ، ٣٧ ، ٣٦ ، ٣٥ ، ٣٤ ، ٣٢ ، ٣١ ، ٣٠	
٦٠ ، ٧٥ ، ٥٦ ، ٥٤ ، ٥٣ ، ٤٣ ، ٤٢ ، ٤١ ، ٤٠	
٨٩ ، ٨٧ ، ٨٢ ، ٨٠ ، ٧٤ ، ٧٣ ، ٦٨ ، ٦٧ ، ٦٦	
١٢١ ، ١١٩ ، ١١٠ ، ١٠٤ ، ١٠٢ ، ١٠١ ، ٩٣	
١٥٥ ، ١٤٥ ، ١٤٣ ، ١٣٨ ، ١٣٧ ، ١٢٥	
١٧٠ ، ١٦٩ ، ١٦٨ ، ١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٥٧	
١٧٧ ، ١٧٢	
١٢٠ ، ١١٩ ، ١٠٢ ، ٩٦ ، ٩٥ ، ٦٨ ، ٦٧	معاوية بن أبي سفيان
١٢٨	المعتصم

١٢٩	المتوكل
١٠٥، ٧٩، ٦٢	الماوردي
١٤٢، ١٤١، ١٤٠، ١٣٩، ١٢٢، ١٢٠	أبو جعفر المنصور
١٦٥، ١٤٥، ١٤٤، ١٤٣	
١٢٩	محمد بن ابراهيم البوسنجي
١٦٦	المهدي
١٥٥	مزاحم
١٤٩، ١٤٧، ١٤٦	المأمون
١٥١	محمد بن نوح
١٥٩	مسلمة بن عبد الملك
	ن
٣٤	الرفانا
٨٣	النظام
٤٦، ٣٦	النعمان بن بشير
٢٠، ١٤، ٨، ٥	نوح (عليه السلام)
١٥١	نعيم بن حمادة
	هـ
١٧	هارون (عليه السلام)
١٣٧، ٨٩، ٨٨	هشام بن عبد الملك
١١٥، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٣٠	هارون الرشيد
١٤٦، ١٤٥	
١٠	هود (عليه السلام)
	و
٣١	ورقة بن نوفل
١٥١	الواثق
١٢٨	الوليد بن عبد الملك

ي

٦	يحيى (عليه السلام)
٤٨	يزيد بن هارون
٦٨	يحيى بن حصين
١١٥	يزيد بن عبد الملك
١٥١	يوسف بن يحيى البويطي
٨٠٦	يوسف (عليه السلام)

فهرس المصادر والمراجع

- القرآن الكريم.
- العهد الجديد. (جمعيات الكتاب المقدس المتحدة، [د.ت.]).
 - انجيل برنابا. ترجمة نجيل سعادة (دمشق: دار الحكمة، ١٩٥٨).
 - ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن عمر. تفسير القرآن العظيم (بيروت: دار الفكر، [د.ت.]).
 - ابن كثير: البداية والنهاية. تحقيق أحمد أبو ملحوم ورفاقه، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٨٥).
 - ابن عبد ربه، أحمد بن محمد. العقد الفريد، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨٦)
 - ابن خلدون، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد. المقدمة (بيروت: دار القلم العربي، ١٩٧٨)
 - ابن سعد، محمد. الطبقات الكبرى، (بيروت: دار صادر ١٩٨٥).
 - ابن تيمية، تقي الدين أحمد بن عبد الحليم. الحسبة في الاسلام (بيروت: دار الكاتب العربي، د.ت.).
 - ابن تيمية: السياسة الشرعية. (بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت)
 - ابن تيمية: القواعد النورانية الفقهية، تحقيق محمد حامد الفقهي، (القاهرة: مطبعة السنة المحمدية، ١٩٥١).
 - ابن الأثير، أبو الحسن علي بن محمد. الكامل في التاريخ، (بيروت: دار الفكر، ١٩٧٨).
 - ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي. مناقب الامام أحمد بن حنبل، (بيروت: دار الآفاق الجديدة، ١٩٧٣).
 - ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري. عيون الأخبار، (القاهرة: المؤسسة المصرية العامة للكتاب، ١٩٦٣).

- ابن هشام، أبو محمد عبد الملك. السيرة النبوية، تحقيق طه عبد الرؤوف سعيد، (بيروت: دار الجيل [د.ت]).
- ابن طباطبا، محمد بن علي. المعروف بابن الطقطقي، الفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية، (القاهرة: دار المعارف، ١٩٤٥).
- ابن عبد الحكم. سيرة عمر بن عبد العزيز، تحقيق أحمد عبيد، (بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٦٧).
- ابن الكردري، حافظ الدين بن محمد. مناقب أبي حنيفة، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨١).
- ابن ماجه، محمد بن يزيد. سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت: دار احياء التراث العربي، ١٩٧٥).
- أبو داود، سليمان بن الأشعث. سنن أبي داود، تحقيق عزت الدعاس، (حمص: دار الحديث، ١٩٦٩).
- أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبد الله بن أحمد. حلية الأولياء، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٩٠).
- أبو بكر الهيثمي، علي. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، (بيروت: دار المعارف، ١٩٨٦).
- أبو زهرة، محمد. تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد، (القاهرة: دار الفكر العربي، ١٩٨٩).
- أبو زهرة، محمد: الامام زيد، حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت]).
- أبو زهرة، محمد: الامام الصادق، حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت]).
- أبو زهرة، محمد: الامام أبو حنيفة، حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت]).
- أبو زهرة، محمد: الامام مالك، حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت]).

- أبو زهرة، محمد: الامام الشافعي، حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت]).
- أبو زهرة، محمد: الامام أحمد بن حنبل، حياته وعصره - آراؤه وفقهه، (القاهرة: دار الفكر العربي، [د.ت]).
- أمين، أحمد. ضحى الاسلام، (بيروت: دار الكتاب العربي، [د.ت]).
- أفلاطون: الجمهورية، ترجمة حنا خباز، (بيروت، دار الكتاب العربي، [د.ت]).
- البغدادي، عبد القاهر بن طاهر. أصول الدين، (استانبول: مطبعة الدولة، ١٩٢٨).
- البغدادي: الفرق بين الفرق. (بيروت: دار الجيل ودار الآفاق الجديدة، ١٩٨٧).
- الباقلائي، محمد بن الطيب بن محمد: التمهيد في الرد على الملاحدة والمعطلة والرافضة والخوارج والمعتزلة، (القاهرة: [د.ن.])، ١٩٤٧.
- البدرى، عبد العزيز. الاسلام بين العلماء والحكام، (المدينة المنورة: المكتبة العلمية [د.ت]).
- البوطي، محمد سعيد رمضان. هكذا فلندع الى الاسلام. أبحاث في القمة (٩)، (دمشق: مكتبة الفارابي، [د.ت]).
- الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى. سنن الترمذي، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، (المدينة المنورة: المكتبة السلفية، ١٩٦٤).
- جدعان، فهمي. المحنة بحث في جدلية الديني والسياسي في الاسلام، (عمان: دار الشروق، ١٩٨٩).
- الجابري، محمد عابد. العقل السياسي العربي - محدداته وتجلياته، (بيروت: مركز دراسات الوحدة العربية، ١٩٩٠).
- خليل، عماد الدين. ملامح الانقلاب الاسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز، (بيروت: مؤسسة الرسالة [د.ت]).
- حسن، إبراهيم حسن. تاريخ الاسلام السياسي والثقافي والديني والاجتماعي (بيروت: دار احياء التراث العربي، ١٩٦٤).
- الخولي، أمين. مالك تجارب حياة، سلسلة أعلام العرب، (١١)، (وزارة الثقافة والارشاد القومي المصري [د.ت]).
- الزركلي، خير الدين. الاعلام، (بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٩٠).

- زيور، علي. قطاع البطولة والترحسية في الذات العربية، المستعلي والأكبري في التراث والتحليل النفسي، (بيروت: دار الطليعة، ١٩٨٢).
- الزحيلي، وهبة. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، (بيروت: دار الفكر المعاصر، دمشق: دار الفكر، ١٩٩١).
- الزحيلي، وهبة: الفقه الاسلامي وأدلته، (دمشق: دار الفكر، ١٩٨٥).
- شبلي، أحمد. السياسة في الفكر الاسلامي، (القاهرة: مكتبة النهضة المصرية، ١٩٨٣).
- الشهرستاني، أبو الفتح محمد عبد الكريم. الملل والنحل، تحقيق محمد سيد كيلاني، (بيروت: دار صعب، ١٩٨٦).
- الشكعة، مصطفى. الامام أحمد بن حنبل، (بيروت: دار الكتاب اللبناني والمكتبة المدرسية، ١٩٨٣).
- الشكعة، مصطفى. الامام مالك بن أنس، (بيروت: دار الكتاب اللبناني والمكتبة المدرسية، ١٩٨٣).
- الطبري، أبو جعفر بن محمد بن جرير. تاريخ الرسل والملوك، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، (القاهرة: دار المعارف ١٩٦٦).
- طبارة، عفيف عبد الفتاح. مع الأنبياء في القرآن، (بيروت: دار العلم للملايين [د.ت.]).
- عبد الباقي، محمد فؤاد. المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، (بيروت: دار احياء التراث العربي. [د.ت.]).
- عطوان، حسين. الفرق الاسلامية في بلاد الشام في العصر الأموي، (بيروت: دار الجيل ١٩٨٦).
- عمارة، محمد. المعتزلة ومشكلة الحرية الانسانية (بيروت: المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ١٩٨٨).
- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد. فضائح الباطنية، (الكويت: دار الكتب الثقافية [د.ت.]).
- الغزالي: الاقتصاد في الاعتقاد، (بيروت: دار الأمانة، ١٩٦٩).
- الغزالي: احياء علوم الدين، (بيروت، دار المعرفة [د.ت.]).

- الغزالي: التبر المسبوك في نصيحة الملوك، مترجم عن الفارسية، راجعه سامي خضرم، (بيروت: دار ابن زيدون، القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، ١٩٨٧).
- فيلسيان شالي. موجز تاريخ الأديان، ترجمة حافظ الجمالي، (دمشق: دار طلاس، ١٩٩٠).
- الفارابي، أبو نصر محمد بن محمد. آراء أهل المدينة الفاضلة، تحقيق البير نادر. (بيروت: المطبعة الكاثوليكية، ١٩٥٩).
- الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب. القاموس المحيط (بيروت: دار الجيل، والمؤسسة العربية للطباعة والنشر، [د.ت]).
- فرويد، سيغموند. الطوطم والتابو، ترجمة بو علي ياسين، (اللاذقية: دار الحوار، ١٩٨٣).
- القاسمي، ظافر. نظام الحكم في الشريعة والتاريخ. (بيروت: دار النفائس، ١٩٧٤).
- المكّي، الموفق بن أحمد. مناقب أبي حنيفة، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨١).
- الميداني، عبد الرحمن حبنكة. الأخلاق الإسلامية. (بيروت: دار القلم [د.ت]).
- الماوردي، أبو الحسن علي بن حبيب. الأحكام السلطانية والولايات الدينية، (القاهرة: المكتبة التوفيقية، [د.ت]).
- المسعودي، أبو الحسين علي بن الحسين. مروج الذهب ومعادن الجوهر، (طهران: مؤسسا مطبوعاتي اسماعيليان، ١٩٧٠).
- مسلم، أبو الحسين مسلم بن الحجاج. الجامع الصحيح (بيروت: دار المعرفة [د.ت]).
- النسائي، أحمد بن شعيب بن دينار. سنن النسائي، (دار احياء التراث العربي، [د.ت]).

فهرس الموضوعات

صفحة	الموضوع	المقدمة
١		
	الفصل الأول	
٣	سمات دعوة الأنبياء والرسل في القرآن الكريم	
٥	مبحث تمهيدي	
٩	المبحث الأول: الدعوة الى توحيد الله	
١٣	المبحث الثاني: البلاغ المبين	
١٩	المبحث الثالث: الصبر والحلم	
٢٢	المبحث الرابع: قواسم مشتركة في دعوة الرسل	
	الفصل الثاني	
٢٥	دروس في الدعوة وأسس للدولة	
٢٧	المبحث الأول: من الدعوة الى الدولة	
٣٧	المبحث الثاني: أحاديث نبوية بين الحاكم والمحكوم	
٤٥	المبحث الثالث: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	
	الفصل الثالث	
٥١	علاقة الفقهاء بالسلطان (١- الجانب النظري)	
٥٣	المبحث الأول: وجوب الخلافة	
٥٩	المبحث الثاني: شروط وصفات الخليفة	
٦٦	المبحث الثالث: شروط الحاكم بين الواقع والنص	
٧٩	المبحث الرابع: إمامة المفضول مع وجود الفاضل	
٨٥	المبحث الخامس: الحاكم المتغلب	
٩٨	المبحث السادس: أهل البغي	

الفصل الرابع

١٠٧	علاقة الفقهاء بالسلطان (٢- الجانب التطبيقي)
١٠٩	المبحث الأول: جدلية العلاقة بين الدين والسياسة
١١٨	المبحث الثاني: مرغبات السلطان (المنح)
١٣٣	المبحث الثالث: مرهبات السلطان (المحن)
١٥٣	المبحث الرابع: النموذج في طرفي العلاقة (أ- نموذج السلطان)
١٦٢	المبحث الخامس: النموذج في طرفي العلاقة (ب- نموذج الفقيه)
١٦٧	قراءة شاملة
١٨١	تراجم الأعلام
١٩٥	الفهارس
١٩٧	فهرس الآيات القرآنية
٢٠١	فهرس الأحاديث النبوية
٢٠٤	فهرس أقوال الفقهاء والمفكرين
٢٠٨	فهرس الاعلام
٢١٦	فهرس المصادر والمراجع
٢٢١	فهرس الموضوعات





دار معد للطباعة والنشر والتوزيع

دمشق - ص.ب ١٠٨٧٧ - هاتف: ٦٣٣٤٠١

دار النمير للنشر والتوزيع

دمشق - ص.ب ٥١٧٥ - هاتف: ٢٢٢٦٢٠٧