



فتح القدير

أبحامع بين فني الرواية والدراية

من علم التفسير

كاتب

الإمام الشوكاني

محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الصنعائي

المولود بصنعاء سنة ١١٧٢ هـ والمتوفى بها سنة ١٢٥٠ هـ

رحمته الله تعالى

المجلد الثالث

من إصدارات

وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد

الملكة العربية السعودية

بجميع الحقوق محفوظة

طبعة خاصة

وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد

المملكة العربية السعودية

١٤٣١هـ - ٢٠١٠م

قامت بالإشراف على الطباعة

دار النور

شركة دار النور الكويتية - ذ.م.م - الكويت

الكويت - حولي - ص. ب. : ٣٢٠٤٦ - هاتف : ٢٢٦٣٠٢٢٣ - فاكس : ٢٢٦٣٠٢٢٧ (٠٠٩٦٥)

كِتَابُ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
(قرآن کریم)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة يوسف (١)
عليه السلام

قيل هي مائة وإحدى عشرة آية

وهي مكية كلها ، وقيل نزلت ما بين مكة والمدينة وقت الهجرة . وقال ابن عباس في رواية عنه وقتادة : إلا أربع آيات . وأخرج النحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة يوسف بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج الحاكم وصححه عن رفاعه بن رافع الزرقى : أنه خرج هو وابن خالته معاذ بن عفراء حتى قدما مكة ، وذكر قصة وفي آخرها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علمهما سورة يوسف ، وقرأ باسم ربك ، ثم رجعا . وأخرج البيهقي في الدلائل من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس « أن حبرا من اليهود دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فوافقه وهو يقرأ سورة يوسف ، فقال : يا محمد من علمكها ؟ قال : الله علمنيها ، فعجب الخبر لما سمع منه ، فرجع إلى اليهود ، فقال لهم : والله إن محمدا ليقرأ القرآن كما أنزل في التوراة ، فانطلق بنفر منهم حتى دخلوا عليه فعرفوه بالصفة ، ونظروا إلى خاتم النبوة بين كتفيه فجعلوا سمعهم إلى قراءته لسورة يوسف فتعجبوا منه ، وأسلموا عند ذلك » . وأخرج الثعلبي عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « علموا أقاربكم سورة يوسف ، فإنه أيما مسلم تلاها أو علمها أهله وما ملكت يمينه هوّن الله عليه سكرات الموت ، وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلما » . وفي إسناده سلام بن سالم ، ويقال ابن سليم المدائني ، وهو متروك عن هارون بن كثير . قال أبو حاتم : مجهول ، وقد ذكر له الحافظ ابن عساكر متابعا من طريق القاسم بن الحكم عن هارون بن كثير ، ومن طريق شبابة عن مجاز بن عبد الواحد البصري

(١) تنبيه جرى المفسر رحمه الله في ضبط ألفاظ القرآن في تفسيره هذا على رواية نافع مع تعرضه للقراءات السبع وأثبتنا القرآن طبق رسم المصحف العثماني .

عن علي بن زيد بن جدعان ، وعن عطاء بن ميمون عن ذر بن حبيش عن ابن كعب مرفوعا فذكر نحوه ، وهو منكر من جميع طرقه . قال القرطبي : قال سعد بن أبي وقاص : أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتلاه عليهم زمانا ، فقالوا : لو حدثتنا ، فنزل قوله تعالى - الله نزل أحسن الحديث - قال : قال العلماء : وذكر الله أفاضل الأنبياء في القرآن وكررها بمعنى واحد في وجوه مختلفة بألفاظ متباينة على درجات البلاغة . وقد ذكر قصة يوسف ولم يكررها ، فلم يقدر مخالف على معارضة ما تكرر ، ولا على معارضة غير المتكرر .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّتِي تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (١) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ (٣) إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ (٤) قَالَ يَبْنَئُ لَأَنْقَضُ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ (٥) وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦) .

قوله (الر) قد تقدم الكلام فيه في فاتحة سورة يونس ، والإشارة بقوله (تلك) إلى آيات السورة ، والكتاب المبين : السورة ، أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب وتبكيهم ، والمبين من أبان بمعنى بان : أي الظاهر أمره في كونه من عند الله وفي إعجازه ، أو المبين بمعنى الواضح المعنى بحيث لا يلتبس على قارئه وسامعه ، أو المبين لما فيه من الأحكام (إنا أنزلناه) أي الكتاب المبين حال كونه (قرآنا عربيا) ، فعلى تقدير أن الكتاب السورة تكون تسميتها قرآنا باعتبار أن القرآن اسم جنس يقع على الكل وعلى البعض ، وعلى تقدير أن المراد بالكتاب كل القرآن ، فتكون تسميته قرآنا واضحة ؛ وعربيا صفة لقرآنا : أي على لغة العرب (لعلكم تعقلون) أي لكي تعلموا معانيه وتفهموا ما فيه (نحن نقص عليك أحسن القصص) القصص تتبع الشيء ، ومنه قوله تعالى - وقالت لأخته قصيه - ؛ أي تتبى أثره وهو مصدر ، والتقدير : نحن نقص عليك قصصا أحسن القصص ، فيكون بمعنى الاقتصاص ، أو هو بمعنى المفعول : أي المقصوص (بما أوحينا إليك) أي بإيحاءنا إليك (هذا القرآن) وانتصاب القرآن على أنه صفة لاسم الإشارة ، أو بدل منه ، أو عطف بيان . وأجاز الزجاج الرفع على تقدير مبتدأ ، وأجاز الفراء الجر ، ولعل وجهه أن يقدر حرف الجر في بما أوحينا داخلا على اسم الإشارة ، فيكون المعنى : نحن نقص عليك أحسن القصص بهذا القرآن (وإن كنت من قبله لمن الغافلين) إن هي الخفة من الثقلة بدليل اللام الفارقة بينها وبين النافية ، والضمير في من قبله عائد على الإيحاء المفهوم من أوحينا ؛ والمعنى : أنك قبل إيحاءنا إليك من الغافلين عن هذه القصة .

واختلف في وجه كون ما في هذه السورة هو أحسن القصص ، فقيل : لأن ما في هذه السورة من القصص يتضمن من العبر والمواعظ والحكم ما لم يكن في غيرها ؛ وقيل لما فيها من حسن المحاورة وما كان من يوسف عليه من الصبر على أذاهم وعفوه عنهم ؛ وقيل لأن فيها ذكر الأنبياء والصالحين والملائكة والشياطين والجن والإنس والأنعام والطير وسير الملوك والممالك والتجار والعلماء والجهال والرجال والنساء وحيلهن ومكرهن ؛ وقيل لأن فيها ذكر الحبيب والمحبوب وما دار بينهما ؛ وقيل إن أحسن هنا بمعنى أعجب ؛ وقيل إن كل من ذكر فيها كان مآله السعادة . قوله (إذ قال يوسف لأبيه) إذ منصوب على الظرفية بفعل مقدر : أي اذكر وقت قال يوسف . قرأ الجمهور « يوسف » بضم السين . وقرأ طلحة بن مصرف بكسرها مع الهمز مكان الواو . وحكى ابن زيد الهمز وفتح السين ، وهو غير منصرف للعجمة والعلمية ؛ وقيل هو عربي . والأول أولى بدليل عدم صرفه (لأبيه) أي يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم (يا أبت) بكسر التاء في قراءة أبي عمرو وعاصم وحمزة والكسائي ونافع وابن كثير ، وهي عند البصريين علامة التأنيث ، ولحقت في لفظ أب في النداء خاصة بدلا من الياء وأصله يا أبتى ، وكسرها للدلالة على أنها عوض عن حرف يناسب الكسر . وقرأ ابن عامر بفتحها ، لأن الأصل عنده يا أبتا ، ولا يجمع بين العوض والمعوّض ، فيقال يا أبتى ، وأجاز الفراء يا أبت بضم التاء (إنى رأيت) من الرؤيا النومية لامن الرؤية البصرية كما يدل عليه (لاتقصص رؤياك على إخوتك) . قوله (أخذ عشر كوكبا) قرئ بسكون العين تخفيفا لتوالي الحركات ، وقرأ بفتحها على الأصل (والشمس والقمر) إنما أخرهما عن الكواكب لإظهار مزيتهما وشرفهما كما في عطف جبريل وميكائيل على الملائكة ؛ وقيل إن الواو بمعنى مع ، وجملة (رأيتهم لي ساجدين) مستأنفة لبيان الحالة التي رآهم عليها ، وأجريت مجرى العقلاء في الضمير المختص بهم لوصفها بوصف العقلاء ، وهو كونها ساجدة كذا قال الخليل وسيبويه ، والعرب تجمع ما لا يعقل جمع من يعقل إذا أنزلوه منزلة (قال يا بني لاتقصص رؤياك على إخوتك) الرؤيا مصدر رأى في المنام رؤيا على وزن فعلى كالسقيا والبشرى ، وألفه للتأنيث ولذلك لم يصرف ، نهى يعقوب عليه السلام ابنه يوسف عن أن يقصّ رؤياه على إخوته ، لأنه قد علم تأويلها وخاف أن يقصها على إخوته فيفهمون تأويلها ويحصل منهم الحسد له ، ولهذا قال (فيكيدوا لك كيدا) وهذا جواب النهي وهو منصوب بإضمار أن : أي فيفعلوا لك : أي لأجلك كيدا مثبتا راسخا لاتقدر على الخلوص منه ، أو كيدا خفيا عن فهمك ؛ وهذا المعنى الحاصل بزيادة اللام أكد من أن يقال فيكيدوا كيدا ؛ وقيل إنما جىء باللام لتضمينه معنى الاحتيال المتعدى باللام ، فيفيد هذا التضمين معنى الفعلين جميعا الكيد والاحتيال كما هو القاعدة في التضمين أن يقدر أحدهما أصلا والآخر حالا ، وجملة (إن الشيطان للإنسان عدو مبين) مستأنفة ، كأن يوسف عليه السلام قال : كيف يقع منهم ، فنبه بأن الشيطان يحملهم على ذلك ، لأنه عدو للإنسان مظهر للعدواة مجاهر بها . قوله (وكذلك يجتبيك ربك) أي مثل ذلك الاجتباء البديع الذي رأته في النوم من سجود الكواكب والشمس والقمر يجتبيك ربك ، ويحقق فيك تأويل تلك الرؤيا ، فيجعلك نبيا ويصطفيك على سائر العباد ، ويسخرهم لك كما تسخرت لك تلك الأجرام التي رأيتها في منامك فصارت ساجدة لك . قال النحاس : والاجتباء أصله من جبيت الشيء حصلته ، ومنه جبيت الماء في الحوض جمعته ، ومعنى الاجتباء : الاصطفاء ، وهذا يتضمن الثناء على يوسف وتعديد نعم الله عليه ، ومنها (ويعلمك من تأويل الأحاديث) أي تأويل الرؤيا . قال القرطبي : وأجمعوا أن ذلك في تأويل الرؤيا ، وقد كان يوسف عليه السلام أعلم الناس بتأويلها ؛ وقيل المراد : ويعلمك من تأويل أحاديث الأمم والكتب ؛ وقيل المراد به إحواج إخوته إليه ؛ وقيل إنجاؤه من كل مكروه ؛ وقيل إنجاؤه من القتل خاصة (ويتمّ

نعمته عليك) فيجمع لك بين النبوة والملك كما تدل عليه هذه الروايات التي أراك الله ، أو يجمع لك بين خيري الدنيا والآخرة (وعلي آل يعقوب) وهم قرابته من إخوته وأولاده ومن بعدهم ، وذلك أن الله سبحانه أعطاهم النبوة كما قاله جماعة من المفسرين ، ولا يبعد أن يكون إشارة إلى ما حصل لهم بعد دخولهم مصر من النعم التي من جملتها كون الملك فيهم مع كونهم أنبياء (كما أتمها على أبويك) أي إتماما مثل إتمامها على أبويك : وهي نعمة النبوة عليهما ، مع كون إبراهيم اتخذ الله خليلا ، ومع كون إسحاق نجاه الله سبحانه من الذبح وصار لهما الذرية الطيبة : وهم يعقوب ، ويوسف ، وسائر الأسباط ؛ ومعنى (من قبل) من قبل هذا الوقت الذي أنت فيه ، أو من قبلك ، وإبراهيم وإسحق عطف بيان لأبويك ، وعبر عنهما بالأبوين مع كون أحدهما جدًا : وهو إبراهيم ، لأن الجدَّ أب (إن ربك عليم) بكل شيء (حكيم) في كل أفعاله ، والجملة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها تعليلا له : أي فعل ذلك لأنه عليم حكيم ، وكان هذا كلام من يعقوب مع ولده يوسف تعبيرا لرواياه على طريق الإجمال ، أو علم ذلك من طريق الوحي ، أو عرفه بطريق الفراسة وما تقتضيه المخاليل اليوسفية .

وقد أخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (تلك آيات الكتاب المبين) قال : بين الله حلاله وحرامه . وأخرج ابن جرير عن معاذ قال : بين الله الحروب التي سقطت عن ألسن الأعاجم ، وهي ستة أحرف . وأخرج الحاكم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا قرآنا عربيا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «ألم إسماعيل هذا اللسان العربي إلهاما» . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال : نزل القرآن بلسان قريش ، وهو كلامهم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا ، فنزلت (نحن نقص عليك أحسن القصص) . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود مثله . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (نحن نقص عليك أحسن القصص) قال : من الكتب الماضية وأمور الله السالفة في الأمم ، (وإن كنت من قبله) أي من قبل هذا القرآن (لمن الغافلين) . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك (نحن نقص عليك أحسن القصص) قال : القرآن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (إني رأيت أحد عشر كوكبا) قال : رويا الأنبياء وحى . وأخرج سعيد بن منصور والبخاري وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والعقيلي وابن حبان في الضعفاء وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن جابر بن عبد الله قال : «جاء بستاني اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا محمد أخبرني عن الكواكب التي رآها يوسف ساجدة له ما أسماؤها؟ فسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يجبه بشيء ، فنزل عليه جبريل فأخبره بأسمائها ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى البستاني اليهودي فقال : هل أنت مؤمن إن أخبرتك بأسمائها؟ قال نعم ، قال : خرثان ، والطارق ، والذيبال ، وذو الكتفان ، وقابس ، ووثاب ، وعمودان ، والفيلق ، والمصبح ، والضروح ، وذو الفرغ ، والضياء والنور : رآها في أفق السماء ساجدة له ، فلما قص يوسف على يعقوب قال : هذا أمر مشتت يجمعه الله من بعد ، فقال اليهودي : إني والله إنها لأسماؤها» هكذا ساقه السيوطي في الدر المنثور ، وأما ابن كثير فجعل قوله «فلما قص الخ» رواية منفردة وقال : تفرد بها الحكم بن ظهيرة الفزاري : وقد ضعفوه وتركه الأكثرون . وقال الجوزجاني : ساقط . وقال ابن الجوزي : هو موضوع . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أحد عشر كوكبا) قال : إخوته ، والشمس قال : أمه ، والقمر قال : أبوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير عن السدي نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس (وكذلك يجتبيك ربك) قال :

يصطفيك . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة مثله . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (ويعلمك من تأويل الأحاديث) قال : عبارة الرويا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد (ويعلمك من تأويل الأحاديث) قال : تأويل العلم والحلم ، وكان يوسف من أعبى الناس . وأخرج ابن جرير عن عكرمة (كما أتمها على أبويك) قال : فنعمته على إبراهيم : أن نجاه من النار ، وعلى إسحاق : أن نجاه من الذبح .

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْسَّائِلِينَ (٧) إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٨) ااقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ (٩) قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقُوَّةَ فِي غَيْبِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (١٠) .

أى (لقد كان) فى قصتهم علامات دالة على عظيم قدرة الله وبديع صنعه (للسائلين) من الناس عنها . وقرأ أهل مكة آية على التوحيد . وقرأ الباقون على الجمع ، واختار قراءة الجمع أبو عبيد . قال النحاس . وآية هاهنا قراءة حسنة ، وقيل المعنى : لقد كان فى يوسف وإخوته آيات دالة على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم للسائلين له من اليهود ، فإنه روى أنه قال له جماعة من اليهود وهو بمكة : أخبرنا عن رجل من الأنبياء كان بالشام أخرج ابنه إلى مصر فبكى عليه حتى عمى ، ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب ولا من يعرف خبر الأنبياء ، وإنما وجهوا إليه من أهل المدينة من يسأله عن هذا ، فأنزل الله سورة يوسف جملة واحدة كما فى التوراة . وقيل معنى (آيات للسائلين) عجب لهم ، وقيل بصيرة ، وقيل عبرة . قال القرطبي : وأسماؤهم يعنى إخوة يوسف : روبيل ، وهو أكبرهم ، وشمعون ، ولاوى ، ويهوذا ، وريالون ، ويشجر ، وأمهم ليا بنت ليان وهى بنت خال يعقوب ، وولد له من سريتين أربعة ، وهم : دان ، ونفتالى ، وجاد ، وآشر ، ثم ماتت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف ، وبنيامين . وقال السهيلي : إن أم يوسف اسمها وقفا ، وراحيل ماتت من نفاس بنيامين وهو أكبر من يوسف (إذ قالوا ليوسف وأخوه) أى وقت قالوا ، والظرف متعلق بكان (أحب إلى أبينا منا) والمراد بقوله (وأخوه) هو بنيامين ، وخصوه بكونه أخاه مع أنهم جميعا إخوته ، لأنه أخوه لأبويه كما تقدم ، ووجد الخبر فقال : أحب مع تعدد المبتدأ ، لأن أفعال التفضيل يستوى فيه الواحد وما فوقة إذا لم يعرف ، واللام فى ليوسف هى الموطئة للقسم ، وإنما قالوا هذه لأنه بلغهم خبر الرويا فأجمع رأيهم على كيدته ، وجملة (ونحن عصابة) فى محل نصب على الحال ، والعصابة : الجماعة ، قيل وهى ما بين الواحد إلى العشرة ، وقيل إلى الخمسة عشر ، وقيل من العشرة إلى الأربعين ولا واحد لها من لفظها بل هى كالنفر والرهنط ، وقد كانوا عشرة (إن أبانا لى ضلال مبين) أى لى ذهاب عن وجه التدبير بالترجيح لهما علينا وإيثارهما دوننا مع استوائنا فى الانتساب إليه ولا يصح أن يكون مرادهم أنه فى دينه فى ضلال مبين (ااقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا) أى قالوا : اافعلوا به أحد الأمرين : إما القتل ، أو الطرح فى أرض ، أو المشير بالقتل بعضه والمشير بالطرح البعض الآخر ؛ أو كان المتكلم بذلك واحد منهم فوافقه الباقون ، فكانوا كالقائل فى نسبة هذا المقول إليهم ، وانتصاب أرضا على الظرفية ، والتنكير للإبهام : أى أرضا مجهولة ، وجواب الأمر (يخل لكم وجه أبيكم) أى يصف ويخلص فيقبل عليكم ويحبكم حبا

كاملاً (وتكونوا) معطوف على يخل ، ويجوز أن يكون منصوباً بإضمار أن (من بعده) أي من بعد يوسف ، والمراد بعد الفراغ من قتله أو طرحه ؛ وقيل من بعد الذنب الذي اقترفه في يوسف (قوما صالحين) في أمور دينكم وطاعة أبيكم ، أو صالحين في أمور دنياكم لذهاب ما كان يشغلكم عن ذلك ، وهو الحسد ليوسف وتكدر خواطركم بتأثيره عليكم هو وأخوه ؛ أو المراد بالصالحين : الثابتون من الذنب (قال قائل منهم) أي من الإخوة ، قيل هو يهوذا ، وقيل روبيل ، وقيل شمعون (لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابات الحب) قيل ووجه الإظهار في لا تقتلوا يوسف استجلاب شفقتهم عليه . قرأ أهل مكة وأهل البصرة وأهل الكوفة وأهل الشام في غيابة الحب بالإفراد . وقرأ أهل المدينة «في غيابات» بالجمع ، واختار أبو عبيد الإفراد وأنكر الجمع ، لأن الموضع الذي ألقوه فيه واحد . قال النحاس : وهذا تضيق في اللغة ، وغيابات على الجمع تجوز ، والغيابة كل شيء غيب عنك شيئاً ؛ وقيل للقبر غيابة ، والمراد بها هنا غور البئر الذي لا يقع البصر عليه ، أو طاقة فيه . قال الشاعر :

ألا فالبثا شهرين أو نصف ثالث إلى ذا كما قد عيبتني غايا

والحب : البئر التي لم تطو ، ويقال لها قبل الطي ركية ، فإذا طويت قيل لها بئر ، سميت جباً لأنها قطعت في الأرض قطعاً ، وجمع الحب جيب وجباب وأجباب ، وجمع بين الغيابة والحب مبالغة في أن يلقوه في مكان من الحب شديد الظلمة حتى لا يدركه نظر الناظرين . قيل وهذه البئر بيت المقدس ، وقيل بالأردن ، وجواب الأمر (يلتقطه بعض السيارة) قرأ مجاهد وأبو رجاء والحسن وقتادة تلتقطه بالمشاة الفوقية ، ووجهه أن بعض السيارة سيارة . وحكى عن سيويه سقطت بعض أصابعه ، ومنه قول الشاعر :

أرى مرّ السنين أخذن مني كما أخذ السرار من الهلال

وقرأ الباقون «يلتقطه» بالتحية ، والسيارة : الجمع الذي يسيرون في الطريق ، والالتقاط : هو أخذ شيء مشرف على الضياع ، وكأنهم أرادوا أن بعض السيارة إذا التقطه حمله إلى مكان بعيد بحيث يخفى عن أبيه ومن يعرفه ، ولا يحتاجون إلى الحركة بأنفسهم إلى المكان البعيد ، فربما أن والدهم لا يأذن لهم بذلك ، ومعنى (إن كنتم فاعلين) إن كنتم عاملين بما أشرت به عليكم في أمره ، كأنه لم يجزم بالأمر وبل وكله إلى ما يجمعون عليه كما يفعله المشير مع من استشاره . وفي هذا دليل على أن إخوة يوسف ما كانوا أنبياء ، فإن الأنبياء لا يجوز عليهم التواطؤ على القتل لمسلم ظلماً وبغياً ؛ وقيل كانوا أنبياء ، وكان ذلك منهم زلة قدم وأوقعهم فيها التهاب نار الحسد في صدورهم واضطراب جمرات الغيظ في قلوبهم . وردت بأن الأنبياء معصومون عن مثل هذه المعصية الكثيرة المتباعدة في الكبر ، مع ما في ذلك من قطع الرحم وعقوق الوالد وافتراء الكذب ؛ وقيل إنهم لم يكونوا في ذلك الوقت أنبياء ، بل صاروا أنبياء من بعد .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (آيات للسائلين) قال : عبرة . وأخرج أيضاً عن قتادة في الآية يقول : من سأل عن ذلك فهو هكذا ما قص الله عليكم وأنباكم به . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن إسحاق قال : إنما قص الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم خبر يوسف وبغى إخوته عليه وحسداهم إياه حين ذكر رؤياه لما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بغى قومه عليه وحسداهم إياه حين أكرمه الله بنبوته ليأتسى به . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (إذ قالوا ليوسف وأخوه) يعني بنيامين هو أخوه لأبيه وأمه ، وفي قوله (ونحن عصبه) قال : العصبه ما بين العشرة إلى الأربعين .

وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد قال: العصابة الجماعة (إن أبانا لني ضلال مبين) قال: لني خطأ من رأيه. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ في قوله (قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف) قال: قاله كبيرهم الذي تخلف، قال: والحب بئر بالشام (يلتقطه بعض السيارة) قال: التقطه ناس من الأعراب. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (والقوه في غيابة الحب) يعني الركية. وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال الحب البئر. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ قال: هي بئر بيت المقدس، يقول في بعض نواحيها. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال: الحب بحذاء طبرية بينه وبينها أميال.

قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ (١١) أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ (١٢) قَالَ إِنِّي لَيَحْزِنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ (١٣) قَالُوا لَئِن أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَخَسِرُونَ (١٤) فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٥) وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ (١٦) قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتْعِنَا فَاكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ (١٧) وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ (١٨).

لما أجمع رأيهم على أن يلقوه في غيابات الحب جاءوا إلى أبيهم وخاطبوه بلفظ الأبوة استعطافاً له وتحريكا للحنو الذي جبلت عليه طبائع الآباء للأبناء، وتوسلا بذلك إلى تمام ما يريدونه من الكيد الذي دبروه، واستفهموه استفهام المنكر لأمر ينبغي أن يكون الواقع على خلافه، (قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ) أي أي شيء لك لا تجعلنا أمنا عليه، وكانهم قد كانوا سألوه قبل ذلك أن يخرج معهم يوسف فأبى. وقرأ يزيد بن القعقاع وعمرو بن عبيد والزهرى «لا تأمنا» بالادغام بغير إشمام. وقرأ طلحة بن مصرف (لا تأمنا) بنونين ظاهرتين على الأصل: وقرأ يحيى بن وثاب وأبو رزين والأعمش «لا تيمنا» وهو لغة تميم كما تقدم. وقرأ سائر القراء بالإدغام والإشمام ليدل على حال الحرف قبل إدغامه (وإننا له لناصحون) في حفظه وحيطة حتى نرده إليك (أرسله معنا غدا) أي إلى الصحراء التي أرادوا الخروج إليها، وغدا ظرف، والأصل عند سيبويه غدوة. قال النضر بن شميل: ما بين الفجر وطلوع الشمس، يقال له غدوة، وكذا يقال له بكرة (نرتع ونلعب) هذا جواب الأمر. قرأ أهل البصرة وأهل مكة وأهل الشام بالنون وإسكان العين كما رواه البعض عنهم. وقرأوا أيضا بالاختلاس، وقرأ الباقون بالنون وكسر العين. والقراءة الأولى مأخوذة من قول العرب رتع الإنسان أو البعير: إذا أكل كيف شاء، أو المعنى: نتسع في الخصب، وكل مخصب راتع: قال الشاعر: فارعى فزارة لاهناك المرتع. ومنه قول الشاعر:

ترتع ما رتعت حتى إذا ادكرت فإنما هي إقبال وإدبار

والقراءة الثانية مأخوذة من رعى الغنم . وقرأ مجاهد وقتادة (يرتع ويلعب) بالتحية فيهما ، ورفع يلعب على الاستئناف ، والضمير ليوسف . وقال القتيبي : معنى ترتع نتحارس ونتحافظ ويرعى بعضنا بعضا ، من قولهم رعاك الله : أى حفظك ، ونلعب من اللعب . قيل لأبي عمرو بن العلاء : كيف قالوا ونلعب وهم أنبياء ؟ فقال : لم يكونوا يومئذ أنبياء ؛ وقيل المراد به اللعب المباح من الأنبياء ، وهو مجرد الانبساط ؛ وقيل هو اللعب الذى يتعلمون به الحرب ويتقون به عليه كما فى قولهم (إنا ذهبنا نستبق) لا اللعب المحذور الذى هو ضد الحق ، ولذلك لم ينكر يعقوب عليهم لما قالوا ونلعب ، ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لجابر « فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك » فأجابهم يعقوب بقوله (إني ليحزننى أن تذهبوا به) أى ذهابكم به ، واللام فى (ليحزننى) لام الابتداء للتأكيد ولتخصيص المضارع بالحال ، أخبرهم أنه يحزن لغيبة يوسف عنه لفرط محبته له وخوفه عليه (وأخاف أن يأكله الذئب) أى ومع ذلك أخاف أن يأكله الذئب . قال يعقوب هذا تخوفاً عليه منهم ، فكفى عن ذلك بالذئب . وقيل إنه خاف أن يأكله الذئب حقيقة ، لأن ذلك المكان كان كثير الذئب ، ولو خاف منهم عليه أن يقتلوه لأرسل معهم من يحفظه قال ثعلب : والذئب مأخوذ من تذابت الريح : إذا هاجت من كل وجه . قال : والذئب مهموز لأنه يجىء من كل وجه . وقد قرأ ابن كثير ونافع فى رواية عنه بالهمز على الأصل ، وكذلك أبو عمرو فى رواية عنه وابن عامر وعاصم وحمة . وقرأ الباقر بالتخفيف (وأنتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب ، أو لكونهم غير مهتمين بحفظه (قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة) اللام هى الموطئة للقسم . والمعنى : والله لئن أكله الذئب والحال إن نحن عصبة : أى جماعة كثيرة عشرة (إنا إذا لخاسرون) أى إنما فى ذلك الوقت ، وهو أكل الذئب له لخاسرون هالكون ضعفاً وعجزاً ، أو مستحقون للهلاك لعدم الاعتداد بنا ، وانتفاء القدرة على أيسر شئ وأقله ، أو مستحقون لأن يدعى علينا بالخسار والدمار ؛ وقيل لخاسرون لجاهلون حقه ، وهذه الجملة جواب القسم المقدر فى الجملة التى قبلها (فلما ذهبوا به) من عند يعقوب (وأجمعوا) أمرهم (أن يجعلوه فى غيابة الجب) قد تقدم تفسير الغيابة والجب قريباً ، وجواب لما محذوف لظهوره ودلالة المقام عليه ، والتقدير : فعلوا به ما فعلوا ؛ وقيل جوابه (قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق) وقيل الجواب المقدر جعلوه فيها ، وقيل الجواب أوحينا والواو مقحمة ، ومثله قوله تعالى - فلما أسلما وتله للجبين وناديناه - أى ناديناه (وأوحينا إليه) أى إلى يوسف تيسيراً له وتأنيساً لوحشته مع كونه صغيراً اجتمع على إنزال الضرر به عشرة رجال من إخوته ، بقلوب غليظة فقد نزعت عنها الرحمة وسلبت منها الرأفة ، فإن الطبع البشرى ، دع عنك الدين يتجاوز عن ذنب الصغير ويغفره لضعفه عن الدفع وعجزه عن أيسر شئ يراد منه ، فكيف بصغير لا ذنب له ، بل كيف بصغير هو أخ وله ولهم أب مثل يعقوب ، فلقد أبعده من قال إنهم كانوا أنبياء فى ذلك الوقت ، فما هكذا عمل الأنبياء ولا فعل الصالحين . وفى هذا دليل على أنه يجوز أن يوحى الله إلى من كان صغيراً ويعطيه النبوة حينئذ كما وقع فى عيسى ويحيى بن زكريا ؛ وقد قيل إنه كان فى ذلك الوقت قد بلغ مبالغ الرجال ، وهو بعيد جداً ، فإن من كان قد بلغ مبالغ الرجال لا يخاف عليه أن يأكله الذئب (لتذنبهم بأمرهم هذا) أى لتخبرن إخوتك بأمرهم هذا الذى فعلوه معك بعد خلوصك مما أرادوه بك من الكيد وأنزلوه عليك من الضرر ، وجملة (وهم لا يشعرون) فى محل نصب على الحال : أى لا يشعرون بأنك أخوهم يوسف لا اعتقادهم هلاكك بالقائم لك فى غيابة الجب ، ولبعد عهدهم بك ، ولكونك قد صرت عند ذلك فى حال غير ما كنت عليه وخلاف ما عهدوه منك ، وسيأتى ما قاله لهم عند دخولهم عليه بعد أن صار إليه ملك مصر .

قوله (وجاءوا أباهم عشاء يبكون) عشاء منتصب على الظرفية ، وهو آخر النهار ، وقيل في الليل ؛ ويبكون في محل نصب على الحال : أى باكين أو متباكين لأنهم لم يبكوا حقيقة ، بل فعلوا فعل من يبكى ترويجا لكذبهم وتنفيقا لمكرهم وغدرهم ، فلما وصلوا إلى أبيهم (قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق) أى نتسابق في العدو أو في الرمي ؛ وقيل نتضل ، ويؤيده قراءة ابن مسعود « نتضل » قال الزجاج : وهو نوع من المسابقة . وقال الأزهري : النضال في السهام ، والرهان في الخيل ، والمسابقة تجمعهما . قال القشيري : نستبق ، أى في الرمي أو على الفرس أو على الأقدام ، والغرض من المسابقة التدرّب بذلك في القتال (وتركنا يوسف عند متاعنا) أى عند ثيابنا ليحرسها (فأكله الذئب) الفاء للتعقيب : أى أكله عقب ذلك . وقد اعتذروا عليه بما خافه سابقا عليه ، ورب كلمة تقول لصاحبها دعنى (وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا في هذا العذر الذى أبدينا ، والكلمة التى قلناها (ولو كنا عندك أو في الواقع (صادقين) لما قد علق بقلبك من التهمة لنا في ذلك مع شدة محبتك له . قال الزجاج : والمعنى ولو كنا عندك من أهل الثقة والصدق ما صدقتنا في هذه القضية لشدة محبتك ليوسف . وكذا ذكره ابن جرير وغيره (وجاءوا على قميصه بدم كذب) على قميصه في محل نصب على الظرفية : أى جاءوا فوق قميصه بدم ، ووصف الدم بأنه كذب مبالغة كما هو معروف في وصف اسم العين باسم المعنى ؛ وقيل المعنى : بدم ذى كذب أو بدم مكذوب فيه . وقرأ الحسن وعائشة « بدم كذب » بالبدال المهملة : أى بدم طرى ، يقال للدم الطرى كذب . وقال الشعبي : إنه المتغير ، والكذب أيضا البياض الذى يخرج في أظفار الأحداث ، فيجوز أن يكون شبه الدم في القميص بالبياض الذى يخرج في الظفر من جهة اللونين . وقد استدل يعقوب على كذبهم بصحة القميص ، وقال لهم : متى كان هذا الذئب حكما يأكل يوسف ولا يخرق القميص ؟ ثم ذكر الله سبحانه ما أجاب به يعقوب عليهم فقال (قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا) أى زينت وسهلت . قال النيسابورى : التسويل تقرير في معنى النفس مع الطمع في تمامه ، وهو تفعيل من السول وهو الأمانة . قال الأزهري : وأصله مهموز غير أن العرب استقلوا فيه الهمزة (فصبر جميل) قال الزجاج : أى فشأنى أو الذى أعتقده صبر جميل . وقال قطرب : أى فصبرى صبر جميل ؛ وقيل فصبر جميل أولى بى . قيل والصبر الجميل هو الذى لا شكوى معه . قال الزجاج : قرأ عيسى بن عمر فيما زعم سهل بن يوسف « فصبرا جميلا » قال : وكذا في مصحف أنس . قال المبرد : فصبر جميل بالرفع أولى من النصب . لأن المعنى : قال ربّ عندى صبر جميل ، وإنما النصب على المصدر أى فلأصبرنّ صبورا جميلا . قال الشاعر :

شكا إلى جملى طول السرى صبرا جميلا فكلانا مبتلى

(والله المستعان) أى المطلوب منه العون (على ما تصفون) أى على إظهار حال ما تصفون ، أو على احتمال ما تصفون ، وهذا منه عليه السلام إنشاء لا إخبار .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أرسله معنا غدا يرتع ويلعب) قال : نسعى وننشط ونلهو . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والسنلى في الطيوريات عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لاتلقنوا الناس فيكذبوا ، فإن بنى يعقوب لم يعلموا أن الذئب يأكل الناس ، فلما لقنهم أبوهم كذبوا ، فقالوا أكاه الذئب » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله

(وأوحينا إليه) الآية قال : أوحى إلى يوسف وهو في الحب لتنبئن إخوتك بما صنعوا وهم لا يشعرون بذلك الوحي . وأخرج هؤلاء عن قتادة قال : أوحى الله إليه وحيا وهو في الحب أن سينبئهم بما صنعوا وهم : أي إخوته لا يشعرون بذلك الوحي ، فهون ذلك الوحي عليه ما صنع به . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وهم لا يشعرون) قال : لم يعلموا بوحي الله إليه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : لما دخل إخوة يوسف على يوسف فعرفهم وهم له منكرون جيء بالصواع فوضعه على يده ، ثم نقره فطن ، فقال : إنه ليخبرني هذا الجاهل أنه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف يدينه دونكم . وأنكم انطلقتم به فألقيتموه في غيابة الحب فأتيتم أباكم فقلتم : إن الذئب أكله ، وجئتم على قميصه بدم كذب . فقال بعضهم لبعض : إن هذا الجاهل ليخبره ويخبركم ، فقال ابن عباس : فلا نرى هذه الآية نزلت إلا في ذلك لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي بكر بن عياش قال : كان يوسف في الحب ثلاثة أيام . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك (وما أنت بمؤمن لنا) قال : بمصدق لنا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وجاءوا على قميصه بدم كذب قال : كان دم سخلة . وأخرج ابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (وجاءوا على قميصه بدم كذب) قال : لما أتى يعقوب بقميص يوسف فلم ير فيه خرقا قال : كذبت لو كان كما تقولون أكله الذئب لحرق القميص . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا) قال : أمرتكم أنفسكم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا) يقول : بل زينت لكم أنفسكم أمرا (فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) أي على ما تكذبون . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الصبر وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن حبان بن أبي حيلة قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله (فصبر جميل) قال : لا شكوى فيه ، من بث لم يصبر » وهو من طريق هشيم عن عبد الرحمن عن حبان بن أبي حيلة ، وهو مرسل . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (فصبر جميل) قال : ليس فيه جزع .

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا غُلْمٌ وَأَسْرُوهُ بَضْعَةَ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (١٩) وَشَرَّوهُ بِثَمَنٍ بَخِيسٍ دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ
الزَّاهِدِينَ (٢٠) وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِأَمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوِيَهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ
نَخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ
غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢١) وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٢٢) .

هذا شروع في حكاية خلاص يوسف وما كان بعد ذلك من خبره ، وقد تقدم تفسير السيارة . والمراد بها هنا رفقة مارة تسير من الشام إلى مصر ، فأخطئوا الطريق وهاموا حتى نزلوا قريبا من الحب ، وكان في قفرة بعيدة من

العمران . والوارد : الذى يرد الماء ليستقى للقوم ، وكان اسمه فيما ذكر المفسرون مالك بن ذعر من العرب العاربة . (فأدلى دلوه) أى أرسله ، يقال أدلى دلوه : إذا أرسلها ليملاها ، ودلاها : إذا أخرجها قاله الأصمعى وغيره . فتعلق يوسف بالحبل ، فلما خرج الدلو من البئر أبصره الوارد (قال يابشرى) هكذا قرأ أهل المدينة وأهل مكة وأهل البصرة ، وأهل الشام بإضافة البشرى إلى الضمير . وقرأ أهل الكوفة (يابشرى) غير مضاف ، ومعنى مناداته للبشرى : أنه أراد حضورها فى ذلك الوقت ، فكأنه قال : هذا وقت مجيئك وأوان حضورك ؛ وقيل إنه نادى رجلا اسمه بشرى . والأول أولى . قال النحاس : والمعنى من نداء البشرى التبشير لمن حضر ، وهو أوكد من قولك بشرته كما تقول يا عجباً : أى يا عجب هذا من أيامك فاحضر . قال : وهذا مذهب سيبويه (وأسرّوه) أى أسرّ الوارد وأصحابه الذين كانوا معه يوسف فلم يظهروه لهم ؛ وقيل إنهم لم يخفوه ، بل أخفوا وجدانه لهم فى الحب ، وزعموا أنه دفعه إليهم أهل الماء ليبيعوه لهم بمصر ؛ وقيل ضمير الفاعل فى أسرّوه لإخوة يوسف ، وضمير المفعول ليوسف ، وذلك أنه كان يأتيه أخوه يهوذا كل يوم بطعام ، فأتاه يوم خروجه من البئر فأخبر إخوته فأتوا الرفقة وقالوا : هذا غلام أبق منا فاشتروه منهم ، وسكت يوسف مخافة أن يأخذوه فيقتلوه . والأول أولى . وانتصاب بضاعة على الحال : أى أخفوه حال كونه بضاعة : أى متاعاً للتجارة ، والبضاعة : ما يبضع من المال : أى يقطع منه لأنها قطعة من المال الذى يتجر به ، قيل قاله لهم الوارد وأصحابه أنه بضاعة استبضعناها من الشام مخافة أن يشاركوهم فيه ، وفى قوله (والله عليم بما يعملون) وعيد شديد لمن كان فعله سبباً لما وقع فيه يوسف من المحن وما صار فيه من الابتدال بجرى البيع والشراء فيه ، وهو الكريم ابن الكريم ابن الكريم : يوسف ابن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم كما قال نبينا صلى الله عليه وآله وسلم فى وصفه بذلك . قوله (وشروه بثمان بخرس دراهم معدودة) يقال شراه بمعنى اشتراه ، وشراه بمعنى باعه . قال الشاعر :

وشريت برداً ليتنى من بعد برد كنت هامه أى بعته .

وقال آخر : فلما شراها فاضت العين عبرة . أى اشتراها ، والمراد هنا : وباعوه : أى باعه الوارد وأصحابه (بثمان بخرس) أى ناقص أوزائف ، وقيل يعود إلى إخوة يوسف على القول السابق ؛ وقيل عائد إلى الرفقة ، والمعنى : اشتروه ؛ وقيل بخرس : ظلم ؛ وقيل حرام . قيل باعوه بعشرين درهماً ، وقيل بأربعين ، ودرهم بدل من ثمن : أى دنانير ، ومعدودة وصف لدرهم ، وفيه إشارة إلى أنها قليلة تعدد ولا توزن ، لأنهم كانوا لا يزنون مادون أوقية وهى أربعون درهماً (وكانوا فيه من الزاهدين) يقال زهدت وزهدت بفتح الهاء وكسرهما . قال سيبويه والكسائى : قال أهل اللغة : يقال زهد فيه : أى رغب عنه ، وزهد عنه : أى رغب فيه ، والمعنى : أنهم كانوا فيه من الراغبين عنه الذين لا يبالون به فلذلك باعوه بذلك الثمن البخرس ، وذلك لأنهم التقطوه ، والمלתقط للشيء : متهاون به ، والضمير من كانوا يرجع إلى ما قبله على حسب اختلاف الأقوال فيه (وقال الذى اشتراه من مصر) هو العزيز الذى كان على خزائن مصر ، وكان وزيراً لملك مصر ، وهو الريان بن الوليد من العمالقة ؛ وقيل إن الملك هو فرعون موسى ، قيل اشتراه بعشرين ديناراً ، وقيل تزايدوا فى ثمنه فبلغ أضعاف وزنه مسكاً وعنبراً وحريراً وورقاً وذهباً ولآلئاً وجواهر ، فلما اشتراه العزيز قال (لامراته) واللام متعلقة باشتراه (أكرمى مثواه) أى منزله الذى يثوى فيه بالطعام الطيب واللباس الحسن ، يقال ثوى بالمكان : أى أقام به (عسى أن ينفعنا) أى يكفيننا بعض المهمات مما نحتاج إلى مثله فيه (أو نتخذه ولداً) أى نتبناه فنجعله ولداً لنا ، قيل كان العزيز حصوراً لا يولد له ، وقيل كان لا يأتى النساء ، وقد كان تفرس فيه أنه ينوب عنه فيما إليه

من أمر المملكة . قوله (وكذلك مكنا ليوسف) الكاف في محل نصب على أنه نعت مصدر محذوف ، والإشارة إلى ما تقدم من إنجائه من إخوته وإخراجه من الحب ، وعطف قلب العزيز عليه : أي مثل ذلك التمكين البديع مكنا ليوسف حتى صار متمكنا من الأمر والنهي ، يقال مكنته فيه : أي أثبتته فيه ، ومكن له فيه : أي جعل له فيه مكانا ، ولتقارب المعنيين يستعمل كل واحد منهما مكان الآخر . قوله (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) هو علة لمعلل محذوف كأنه قيل فعلنا ذلك التمكين لنعلمه من تأويل الأحاديث أو كان ذلك الإنجاء لهذه العلة ، أو معطوف على مقدر ، وهو أن يقال : مكنا ليوسف ليترتب على ذلك ما يترتب مما جرى بينه وبين امرأة العزيز ، ولنعلمه من تأويل الأحاديث ؛ ومعنى تأويل الأحاديث : تأويل الروايات فإنها كانت من الأسباب التي بلغ بها ما بلغ من التمكين ؛ وقيل معنى تأويل الأحاديث فهم أسرار الكتب الإلهية وسنن من قبله من الأنبياء ، ولا مانع من حمل ذلك على الجميع (والله غالب على أمره) أي على أمر نفسه لا يمتنع منه شيء ، ولا يعالبه عليه غيره من مخلوقاته - إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون - ، ومن جملة ما يدخل تحت هذا العام كما يفيد ذلك إضافة اسم الجنس إلى الضمير ما يتعلق بيوسف عليه السلام من الأمور التي أَرادها الله سبحانه في شأنه ؛ وقيل معنى (والله غالب على أمره) أنه كان من أمر يعقوب أن لا يقص رويًا يوسف على إخوته ، فغلب أمر الله سبحانه حتى قصت عليهم حتى وقع منهم ما وقع ، وهذا بعيد جدًا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي لا يطلعون على غيب الله وما في طيه من الأسرار العظيمة والحكم النافعة ؛ وقيل المراد بالأكثر : الجميع لأنه لا يعلم الغيب إلا الله ؛ وقيل إن الله سبحانه قد يطلع بعض عبده على بعض غيبه كما في قوله - فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول - ؛ وقيل المعنى : ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الله غالب على أمره وهم المشركون ومن لا يؤمن بالقدر . قوله (ولما بلغ أشده آتيناها حكما وعلما) الأشد . قال سيديويه : جمع واحده شدة . وقال الكسائي : واحده شد . وقال أبو عبيد : إنه لا واحد له من لفظه عند العرب ، ويردّه قول الشاعر :

عهدي به شدّ النهار كأنما خضب البنان ورأسه بالعظم

والأشدّ : هو وقت استكمال القوة ثم يكون بعده النقصان . قيل هو ثلاث وثلاثون سنة ، وقيل بلوغ الحلم ، وقيل ثمان عشرة سنة ؛ وقيل غير ذلك مما قد قدمنا بيانه في النساء والأنعام . والحكم : هو ما كان يقع منه من الأحكام في سلطان ملك مصر . والعلم : هو العلم بالحكم الذي كان يحكمه ؛ وقيل العقل والفهم والنبوة ؛ وقيل الحكم : هو النبوة ، والعلم : هو العلم بالدين ؛ وقيل علم الرؤيا . ومن قال إنه أوتي النبوة صبيا قال : المراد بهذا الحكم والعلم الذي آتاه الله هو الزيادة فيهما (وكذلك نجزي المحسنين) أي ومثل ذلك الجزاء العجيب نجزي المحسنين ، فكل من أحسن في عمله أحسن الله جزاءه ، وجعل عاقبة الخير من جملة ما يجزيه به ؛ وهذا عام يدخل تحته جزاء يوسف على صبره الحسن دخولا اوليا . قال الطبري : هذا وإن كان مخرجه ظاهرا على كل محسن فالمراد به محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول الله تعالى كما فعل هذا بيوسف ثم أعطيته ما أعطيته كذلك أنجيك من مشركي قومك الذين يقصدونك بالعداوة وأمكن لك في الأرض . والأولى ما ذكرناه من حمل العموم على ظاهره فيدخل تحته ما ذكره ابن جرير الطبري .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر وأبو الشيخ عن الضحاك في قوله (وجاءت سيارة) قال : جاءت سيارة فنزلت على الحب (فأرسلوا واردهم) فاستسقى الماء فاستخرج يوسف ، فاستبشروا بأنهم أصابوا غلاما لا يعلمون علمه ولا منزلته من ربه ، فزهلوا فيه فباعوه ، وكان يبيعه حراما ، وباعوه بدرهم معدودة .

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة (فأرسلوا واردهم) يقول : فأرسلوا رسولهم (فأدلى دلوه) فنشب الغلام بالدلو ، فلما خرج (قال يابشرأي هذا غلام) تبأشروا به حين استخرجوه . وهي بئر بيت المقدس معلوم مكانها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدي في قوله (يابشرأي) قال : كان اسم صاحبه بشرى كما تقول يا زيد ، وهذا على ما فيه من البعد لا يتم إلا على قراءة من قرأ يابشرى بدون إضافة . وأخرج أبو الشيخ عن الشعبي نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (وأسرّوه بضاعة) يعني إخوة يوسف أسرّوا شأنه وكتّموا أن يكون أحاهم ، وكتّم يوسف شأنه مخافة أن يقتله إخوته واختار البيع فباعه إخوته بثمن بخس . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد قال : أسرّوه التجار بعضهم من بعض . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه (وأسرّوه بضاعة) قال : صاحب الدلو ومن معه ، قالوا لأصحابهم : إنا استبضعناه خيفة أن يشركوهم فيه إن علموا به ، واتبعهم إخوته يقولون للمدلى وأصحابه : استوثقوا منه لا يأتق حتى وقفوا بمصر ، فقال : من يتاعنى ويبشر : فابتاعه الملك والملك مسلم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (وشروه) قال : إخوة يوسف باعوه حين أخرجهم المدلى دلوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : بيع بينهم بثمن بخس ، قال : حرام لم يحلّ لهم بيعه ، ولا أكل ثمنه . وأخرج ابن جرير عن قتادة (وشروه بثمن بخس) قال : هم السيارة . وأخرج أبو الشيخ عن علي بن أبي طالب أنه قضى في اللقيط أنه حرّ ، وقرأ (وشروه بثمن بخس) . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال : البخس القليل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الشعبي مثله . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : إنما اشترى يوسف بعشرين درهما ، وكان أهله حين أرسل إليهم بمصر ثلاثمائة وتسعين إنسانا : رجالهم أنبياء ، ونسأؤهم صدقات ، والله ما خرجوا مع موسى حتى بلغوا ستمائة ألف وسبعين ألفا . وقد روى في مقدار ثمن يوسف غير هذا المقدار مما لا حاجة إلى التطويل بذكره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وقال الذي اشتراه من مصر) قال : كان اسمه قطفير . وأخرج أبو الشيخ عن شعيب الجبائي : أن اسم امرأة العزيز زليخا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن إسحاق قال : الذي اشتراه أطفير بن روحب ، وكان اسم امرأته راعيل بنت راعيل . وأخرج ابن جرير وابن إسحاق وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : اسم الذي باعه من العزيز مالك بن ذعر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله (أكرمي مثواه) قال : منزلته . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن سعد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : أفرس الناس ثلاثة : العزيز حين تفرّس في يوسف فقال لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا ، والمرأة التي أتت موسى فقالت لأبيها يا أبت استأجره ، وأبو بكر حين استخلف عمر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) قال : عبارة الرويا . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الأضداد والطبراني في الأوسط وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولما بلغ أشده) قال : ثلاثا وثلاثين سنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : أربعين سنة . وأخرج عن عكرمة قال : خمسا وعشرين سنة . وأخرج عن السدي قال : ثلاثين سنة . وأخرج عن سعيد بن جبير قال : ثمانية عشر سنة . وأخرج عن ربيعة قال : الحلم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن الشعبي نحوه . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال : عشرين

سنة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد (آتيناها حكما وعلما) قال : هو الفقه والعلم والعقل قبل النبوة .
وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (وكذلك نجزي المحسنين) قال : المهتدين .

وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ
اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢٣) وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ
رَأَى بَرَهْنَ رَبَّهُ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ (٢٤)
وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ
بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٥) قَالَ هِيَ رَوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ
مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٦) وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ
قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٧) فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ
كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ (٢٨) يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ
مِنَ الْخَاطِئِينَ (٢٩) .

المراودة الإرادة والطلب برفق ولين - وقيل هي مأخوذة من الرود : أى الرفق والثاني ، يقال أرودتني :
أمهلني ؛ وقيل المراودة مأخوذة من راد يرود : إذا جاء وذهب ، كأن المعنى : أنها فعلت في مراودتها له فعل
المخادع ، ومنه الرائد لمن يطلب الماء والكلأ ، وقد ينخص بمحاولة الوقاع فيقال : راود فلان جاريتته عن نفسها
وراودته هي عن نفسه : إذا حاول كل واحد منهما الوطء والجماع ، وهي مفاعلة ، وأصلها أن تكون من
الجانبيين ، فجعل السبب هنا في أحد الجانبين قائما مقام المسبب ، فكأن يوسف عليه السلام لما كان ما أعطيه من
كمال الخلق والزيادة في الحسن سببا لمراودة امرأة العزيز له مراود . وإنما قال (التي هوى بيتها) ولم يقل امرأة العزيز ،
وزليخا قصدا إلى زيادة التقرير مع استهجان التصريح باسم المرأة والمحافظة على السر عليها (وغلقت الأبواب)
قيل في هذه الصيغة ما يدل على التكثير ، فيقال غلق الأبواب ، ولا يقال غلق الباب ، بل يقال أغلق الباب ، وقد
يقال أغلق الأبواب ، ومنه قول الفرزدق في أبي عمرو بن العلاء :

مازلت أغلق أبوابا وأفتحتها حتى أتيت أبا عمرو بن عمار

قيل وكانت الأبواب سبعة . قوله (هيت لك) . قرأ أبو عمرو وعاصم والكسائي وحزمة والأعمش بفتح الهاء
وسكون الياء وفتح التاء ، وبها قرأ ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد وعكرمة . قال ابن
مسعود : لا تنطعوا في القراءة ، فإنما هو مثل قول أحدكم هلم وتعال . وقرأ ابن أبي إسحاق النحوي بفتح الهاء وكسر
التاء . وقرأ عبد الرحمن السلمي وابن كثير هيت بفتح الهاء وضم التاء ، ومنه قول طرفة :

ليس قومي بالأبعدين إذا ما قال داع من العشيرة هيت

وقرأ أبو جعفر ونافع بكسر الهاء وسكون الياء وفتح التاء . وقرأ علي وابن عباس في رواية عنه وهشام بكسر

الهاء وبعدها همزة ساكنة وضم التاء . وقرأ ابن عامر وأهل الشام بكسر الهاء وبالهزمة وفتح التاء . ومعنى هيت على جميع القراءات معنى هلمّ وتعال ، لأنها من أسماء الأفعال إلا في قراءة من قرأ بكسر الهاء بعدها همزة وتاء مضمومة ، فإنها بمعنى : تهيأت لك . وأنكر أبو عمرو هذه القراءة . وقال أبو عبيدة : سئل أبو عمرو عن قراءة من قرأ بكسر الهاء والهزمة وضم التاء فقال : باطل جعلها بمعنى تهيأت اذهب فاستعرض العرب حتى تنهى إلى اليمن ، هل تعرف أحدا يقول هكذا؟ وأنكرها أيضا الكسائي . وقال النحاس : هي جيدة عند البصريين ، لأنه يقال : هاء الرجل يهأ ويهأ هية ، ورجح الزجاج القراءة الأولى . وأنشد بيت طرفة المذكور هيتا بالفتح ، ومنه قول الشاعر في عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه :

أبلغ أمير المؤمنين أخوا العراق إذا أتيتا
إن العراق وأهله سلم إليك فهيت هيتا

وتكون اللام في (لك) على القراءات الأولى التي هي فيها بمعنى اسم الفعل للبيان : أي لك . أقول هذا كما في هلمّ لك . قال النحويون : هيت جاء بالحركات الثلاث : فالفتح للخفة ، والكسر لالتقاء الساكنين ، والضم تشبيها بحيث ، وإذا بين باللام نحو هيت لك فهو صوت قائم مقام المصدر كأف له : أي لك أقول هذا وإن لم يبين باللام فهو صوت قائم مقام مصدر الفعل فيكون اسم فعل ، إما خبر : أي تهيأت ، وإما أمر : أي أقبل . وقال في الصحاح : يقال هوت به وهيت به إذا صاح به ودعاه ، ومنه قول الشاعر : * يحدو بها كل فتى هيات * وقد روى عن ابن عباس والحسن أنها كلمة سريانية معناها أنها تدعوه إلى نفسها . قال أبو عبيدة : كان الكسائي يقول : هي لغة لأهل حوران وقعت إلى أهل الحجاز معناها تعال . قال أبو عبيدة : فسألت شيخا عالما من حوران فذكر أنها لغتهم (قال معاذ الله) أي أعوذ بالله معاذا مما دعوتني إليه . فهو مصدر منتصب بفعل محذوف مضاف إلى اسم الله سبحانه ، وجملة (إنه ربي أحسن مثواي) تعليل للامتناع الكائن منه ببعض الأسباب التي هي أقرب إلى فهم امرأة العزيز ، والضمير للشأن : أي إن الشأن ربي ، يعني العزيز : أي سيدي الذي رباني وأحسن مثواي حيث أمرك بقوله (أكرمي مثواه) ، فكيف أخونه في أهله وأجيبك إلى ماتريدين من ذلك ؟ وقال الزجاج : إن الضمير لله سبحانه : أي إن الله ربي تولاني بلطفه فلا أركب ما جرّمه . وجملة (إنه لا يفلح الظالمون) تعليل آخر للامتناع منه عن إجابتها ، والفلاح : الظفر . والمعنى : أنه لا يظفر الظالمون بمطالبهم ، ومن جملة الظالمين الواقعون في مثل هذه المعصية التي تطلبها امرأة العزيز من يوسف . قوله (ولقد همت به وهمّ بها) يقال همّ بالأمر : إذا قصده وعزم عليه . والمعنى : أنه همّ بمخالطتها كما همت بمخالطته ومال كل واحد منهما إلى الآخر بمقتضى الطبيعة البشرية والجملة الخلقية ، ولم يكن من يوسف عليه السلام القصد إلى ذلك اختيارا كما يفيد ما تقدم من استعاذته بالله ، وإن ذلك نوع من الظلم . ولما كان الأنبياء معصومين عن الهمّ بالمعصية والقصد إليها شطح أهل العلم في تفسير هذه الآية بما فيه نوع تكلف ، فن ذلك ما قاله أبو حاتم قال : كنت أقرأ على أبي عبيدة غريب القرآن ، فلما أتيت على (ولقد همت به وهمّ بها) قال : هذا على التقديم والتأخير : كأنه قال : ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لمّ بها . وقال أحمد بن يحيى ثعلب : أي همت زليخا بالمعصية وكانت مصرّة ، وهم يوسف ولم يوقع ما همّ به ، فبين الهمين فرق ، ومن هذا قول الشاعر :

هممت بهمّ من ثنية لؤلؤ شفت غليلات الهوى من فؤاديا

فهذا إنما هو حديث نفس من غير عزم ، وقيل همّ بها : أي همّ بضربها ، وقيل همّ بها بمعنى تمنى أن

يتزوجها . وقد ذهب جمهور المفسرين من السلف والخلف إلى ما قدمنا من حمل اللفظ على معناه اللغوي ، وبدل على هذا ماسياتي من قوله - ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب - ، وقوله - وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء - ومجرد الهم لا ينافي العصمة ، فإنها قد وقعت العصمة عن الوقوع في المعصية ، وذلك المطلوب ، وجواب لو في (لولا أن رأى برهان ربه) محذوف : أي لولا أن رأى برهان ربه لفعل ما هم به .

واختلف في هذا البرهان الذي رآه ما هو ؟ فقيل إن زليخا قامت عند أن همت به وهم بها إلى صنم لها في زاوية البيت فسترته بثوب فقال : ما تصنعين ؟ قالت : أستحي من إلهي هذا أن يراني على هذه الصورة ، فقال يوسف : أنا أولى أن أستحي من الله تعالى . وقيل إنه رأى في سقف البيت مكتوبا - ولا تقرّبوا الزنا إنه كان فاحشة - الآية ؛ وقيل رأى كفا مكتوبا عليها - وإن عليكم لحافظين - وقيل إن البرهان هو تذكره عهد الله وميثاقه وما أخذه على عباده ؛ وقيل نودي : يا يوسف أنت مكتوب في الأنبياء وتعمل عمل السفهاء ؟ وقيل رأى صورة يعقوب على الجدار عاضا على أناملته يتوعده ؛ وقيل غير ذلك مما يطول ذكره . والحاصل أنه رأى شيئا حال بينه وبين ما هم به قوله (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء) الكاف نعت مصدر محذوف ، والإشارة بذلك إلى الإراءة المدلول عليها بقوله (لولا أن رأى برهان ربه) أو إلى التثبيت المفهوم من ذلك : أي مثل تلك الإراءة أريناه ، أو مثل ذلك التثبيت ثبتناه (لنصرف عنه السوء) أي كل ما يسوؤه ، والفحشاء كل أمر مفرط القبح ؛ وقيل السوء : الخيانة للعزير في أهله ، والفحشاء : الزنا ؛ وقيل السوء : الشهوة ، والفحشاء : المباشرة ؛ وقيل السوء : الشاء القبيح . والأولى الحمل على العموم فيدخل فيه ما يدل عليه السياق دخولا أوليا ، وجملة (إنه من عبادنا المخلصين) تعليل لما قبله . قرأ ابن عامر وابن كثير وأبو عمرو « المخلصين » بكسر اللام . وقرأ الآخرون بفتحها . والمعنى على القراءة الأولى أن يوسف عليه السلام كان ممن أخلص طاعته لله ، وعلى الثانية أنه كان ممن استخلصه الله للرسالة ، وقد كان عليه السلام مخلصا مستخلصا (واستبقا الباب) أي تسابقا إليه ، فحذف حرف الجر وأوصل الفعل بالمفعول ، أو ضمن الفعل معنى فعل آخر يتعدى بنفسه كابتدرا الباب ، وهذا الكلام متصل بقوله (ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه) وما بينهما اعتراض ، ووجه تسابقهما أن يوسف يريد الفرار والخروج من الباب ، وامرأة العزيز تريد أن تسبقه إليه لتمنعه ، ووجد الباب هنا وجمعه فيما تقدم ، لأن تسابقهما كان إلى الباب الذي يخلص منه إلى خارج الدار (وقدت قميصه من دبر) أي جذبت قميصه من ورائه فانشق إلى أسفله ، والقد : القطع ، وأكثر ما يستعمل فيما كان طولا ، والقط بالطاء يستعمل فيما كان عرضا ، وقع منها ذلك عند أن فر يوسف لما رأى برهان ربه فأرادت أن تمنعه من الخروج بجذبها لقميصه (وألفيا سيدها لدى الباب) أي وجدا العزيز هنالك ، وعنى بالسيد : الزوج لأن القبط يسمون الزوج سيدها ، وإنما لم يقل سيدهما ، لأن ملكه ليوسف لم يكن صحيحا فلم يكن سيدها له ، وجملة (قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوءا) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : فما كان منهما عند أن ألفيا سيدها لدى الباب ، وما استفهامية ، والمراد بالسوء هنا الزنا ؛ قالت هذه المقالة طلبا منها للحيلة وللستر على نفسها ، فنسبت ما كان منها إلى يوسف : أي جزاء يستحقه من فعل مثل فعل هذا ، ثم أجابت عن استفهامها بقولها (إلا أن يسجن) أي ما جزاؤه إلا أن يسجن ، ويحتمل أن تكون ما نافية : أي ليس جزاؤه إلا السجن أو العذاب الأليم ؛ قيل والعذاب الأليم هو الضرب بالسياط ، والظاهر أنه ما يصدق عليه العذاب الأليم من ضرب أو غيره ، وفي الإبهام للعذاب زيادة تهويل ، وجملة (قال هي راودتني عن نفسي) مستأنفة كالجمل الأولى . وقد تقدم بيان معنى المرادة : أي هي التي طلبت مني ذلك ولم أرد بها سوءا (وشهد شاهد من أهلها)

أى من قرابتها ، وسمى الحكم بينهما شهادة لما يحتاج فيه من التثبت والتأمل . قيل لما التبس الأمر على العزيز احتج إلى حاكم يحكم بينهما ليتبين له الصادق من الكاذب . قيل كان ابن عم لها واقفا مع العزيز في الباب ، وقيل ابن خال لها ، وقيل إنه طفل في المهدي تكلم . قال السهيلي : وهو الصحيح للحديث الوارد في ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذكر من تكلم في المهدي ، وذكر من جملتهم شاهد يوسف ؛ وقيل إنه رجل حكيم كان العزيز يستشير في أموره ، وكان من قرابة المرأة (إن كان قميصه قد من قبل) أى فقال الشاهد هذه المقالة مستدلا على بيان صدق الصادق منهما وكذب الكاذب بأن قميص يوسف إن كان مقطوعا من قبل : أى من جهة القبيل (فصدقت) أى فقد صدقت بأنه أراد بها سوءا (وهو من الكاذبين) في قوله إنها راودته عن نفسه . وقرأ يحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق « من قبل » بضم اللام . وكذا قرأ (من دبر) قال الزجاج : جعلهما غابتين كقبل وبعد كأنه قيل من قبله ومن دبره ، فلما حذف المضاف إليه : وهو مراد صار المضاف غاية بعد أن كان المضاف إليه هو الغاية (وإن كان قميصه قد من دبر) أى من ورائه (فكذبت) في دعواها عليه (وهو من الصادقين) في دعواه عليها ، ولا يخفى أن هاتين الجملتين الشرطيتين لا تلازم بين مقدميهما وتالييهما ، لا عقلا ولا عادة ، وليس هاهنا إلا مجرد أمارة غير مطردة ، إذ من الجائز أن تجذبه إليها وهو مقبل عليها فينقد القميص من دبر ، وأن تجذبه وهو مدبر عنها فينقد القميص من قبل (فلما رأى) أى العزيز (قميصه) أى قميص يوسف (قد من دبر قال إنه) أى هذا الأمر الذي وقع فيه الاختلاف بينكما ، أو أن قولك : « ماجزاء من أراد بأهلك سوءا » (من كيد كن) أى من جنس كيد كن يامعشر النساء (إن كيد كن عظيم) والكيد : المكر والحيلة ، ثم خاطب العزيز يوسف عليه السلام بقوله (يوسف أعرض عن هذا) أى عن هذا الأمر الذي جرى واكتمه ولا تتحدث به ، ثم أقبل عليها بالخطاب فقال (واستغفري لذنبك) الذى وقع منك (إنك كنت) بسبب ذلك (من الخاطئين) أى من جنسهم ، والجملة تعليل لما قبلها من الأمر بالاستغفار ولم يقل من الخاطئات تغليبا للمذكر على المؤنث كما في قوله - وكانت من القانتين - ومعنى من الخاطئين من المتعمدين ، يقال خطى إذا أذنب متعمدا ؛ وقيل إن القائل ليوسف ولامرأة العزيز بهذه المقالة هو الشاهد الذى حكم بينهما .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (وراودته التى هو فى بيتها عن نفسه) قال : هى امرأة العزيز . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : راودته حين بلغ مبلغ الرجال . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله (هيت لك) قال : هلم لك تدعوه إلى نفسها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : هلم لك بالقبطية ، وأخرج ابن جرير عن الحسن قال : هى كلمة بالسريانية : أى عليك . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن سعيد بن جبيرة قال : معناها تعال . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد : إنها لغة عربية تدعوه بها إلى نفسها . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قرأ « هت لك » مكسورة الهاء مضمومة التاء مهموزة قال : تهيأت لك . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (إنه ربي) قال : سيدى ، قال : يعنى زوج المرأة . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : لما همت به تزينت ثم استلقت على فراشها ، وهم بها جلس بين رجلها يحمل ثيابه ، فنودى من السماء يا بن يعقوب لاتكن كطائر نتف ريشه فبقى لاريش له ، فلم يتعظ على النداء شيئا حتى رأى برهان ربه جبريل فى صورة يعقوب عاضا على أصبعه ، ففرغ فخرجت شهوته من أنامله

فوثب إلى الباب فوجده مغلقا ، فرفع يوسف رجله فضرب بها الباب الأذني فانفرج له واتبعته فأدركته ، فوضعت يديها في قميصه فشقتة حتى بلغت عضلة ساقه فألفيا سيدها لدى الباب . وأخرج أبو نعيم في الحلية عن علي بن أبي طالب في قوله (همت به وهم بها) قال : طمعت فيه وطمع فيها ، وكان فيه من الطمع أن هم أن يجلب التكة ، فقامت إلى صنم لها مكلل بالدر والياقوت في ناحية البيت فسترته بثوب أبيض بينها وبينه ، فقال : أي شيء تصنعين ؟ فقالت : أستحي من إلهي أن يراني على هذه السوءة ، فقال يوسف : تستحين من صنم لا يأكل ولا يشرب ، ولا أستحي أنا من إلهي الذي هو قائم على كل نفس بما كسبت ؟ ثم قال : لاتناليها مني أبدا ، وهو البرهان الذي رأى . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (لولا أن رأى برهان ربه) قال : مثل له يعقوب ، فضرب بيده في صدره فخرجت شهوته من أنامله . وقد أطال المفسرون في تعيين البرهان الذي رآه ، واختلفت أقوالهم في ذلك اختلافا كثيرا . وأخرج ابن جرير عن زيد بن ثابت : قال السيد : الزوج ، يعني في قوله (وألفيا سيدها لدى الباب) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (إلا أن يسجن أو عذاب أليم) قال : القيد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وشهد شاهد من أهلها) قال : صبي أنطقه الله كان في الدار . وأخرج أحمد وابن جرير والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « تكلم أربعة وهم صغار : ابن ماشطة فرعون ، وشاهد يوسف ، وصاحب جريج ، وعيسى بن مريم » . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وشهد شاهد من أهلها) قال : كان رجلا ذا لحية . وأخرج الفريابي وابن جرير وأبو الشيخ عنه قال : كان من خاصة الملك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن قال : هو رجل له فهم وعلم . وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم قال : ابن عم لها كان حكيما . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : إنه ليس بإنسي ولا جنى هو خلق من خلق الله . قلت : ولعله لم يستحضر قوله تعالى (من أهلها) .

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرْوَدُ فَتَيْهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٣٠) فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتُ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ (٣١) قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ لَمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رُودَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونًا مِنَ الصَّاغِرِينَ (٣٢) قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٣٣) فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٤) .

يقال نسوة بضم النون ، وهي قراءة الأعمش والفضل وسليمان ، ويقال نسوة بكسر النون ، وهي قراءة الباقيين ، والمراد جماعة من النساء ، ويجوز التذكير في الفعل المسند إليهن كما يجوز التأنيث . قيل : وهن امرأة ساقى العزيز وامرأة خبازه ، وامرأة صاحب دوابه ، وامرأة صاحب سجنه ، وامرأة حاجبه . والفتى في كلام العرب : الشاب ، والفتاة : الشابة ، والمراد به هنا : غلامها ، يقال فتاى وفتاى : أى غلامى وجارىتى ، وجملة (قد شغفها حبا) في محل رفع على أنها خبر ثان للمبتدأ ، أو في محل نصب على الحال ، ومعنى شغفها حبا : غلبها حبه ، وقيل دخل حبه في شغافها . قال أبو عبيدة : وشغاف القلب غلافه وهو جلدة عليه ؛ وقيل هو وسط القلب ، وعلى هذا يكون المعنى : دخل حبه إلى شغافها فغلب عليه ، وأنشد الأصمعي قول الراجز : * يتبعها وهي له شغاف * وقرأ جعفر بن محمد وابن محيصن والحسن « شغفها » بالعين المهملة . قال ابن الأعرابي : معناه أجرى حبه عليها . وقرأ غيرهم بالمعجمة . قال الجوهري : شغفه الحب أحرق قلبه . وقال أبو زيد : أمرضه . قال النحاس : معناه عند أكثر أهل اللغة : قد ذهب بها كل مذهب ، لأن شغاف الجبال : أعاليها ، وقد شغف بذلك شغفا باسكان الغين المعجمة : إذا ولع به ، وأنشد أبو عبيدة بيت امرئ القيس :

أتقتلني من قد شغفت فؤادها كما شغف المهنوة الرجل الطال

قال : فشبهت لوعة الحب بذلك . وقرأ الحسن « قد شغفها » بضم الغين . قال النحاس : وحكى قد شغفها بكسر الغين ، ولا يعرف ذلك في كلام العرب إلا شغفها بفتح الغين ؛ ويقال إن الشغاف : الجلدة اللاصقة بالكبد التي لا ترى ، وهي الجلدة البيضاء ، فكأنه لصق حبه بقلبها كاصق الجلدة بالكبد ، وجملة (إنا لنها في ضلال مبين) مقررّة لمضمون ما قبلها . والمعنى : إنا لنها : أى نعلمها في فعلها هذا ، وهو المرادة لفتاها في ضلال عن طريق الرشد والصواب مبين : واضح لا يلتبس على من نظر فيه (فلما سمعت) امرأة العزيز (بمكرهن) أى بغيبتهن إياها ، سميت الغيبة مكرًا لاشتراكهما في الإخفاء ؛ وقيل أردن أن يتوسلن بذلك إلى رؤية يوسف ، فلهذا سمي قولهن مكرًا ؛ وقيل إنها أسرت عليهن فأفشين سرها فسمى ذلك مكرًا (أرسلت اليهن) أى تدعوهن إليها لينظرن إلى يوسف حتى يقعن فيما وقعت فيه (وأعتدت لهن متكأ) أى هيات لهن مجالس يتكئن عليها ، وأعتدت من الاعتداد ، وهو كل ما جعلته عدة لشيء . وقرأ مجاهد وسعيد بن جبير « متكأ » مخففاً غير مهموز ، والمتك : هو الأترج بلغة القبط ، ومنه قول الشاعر :

نشرب الإثم بالصواع جهارا وترى المتك بيننا مستعارا

وقيل إن ذلك هو لغة أزدشنوة ، وقيل حكى ذلك عن الأخفش . وقال الفراء : إنه ماء الورد . وقرأ الجمهور « متكأ » بالهمز والتشديد ، وأصح ما قيل فيه إنه المجلس ، وقيل هو الطعام ، وقيل المتكأ كل ما اتكى عليه عند طعام أو شراب أو حديث . وحكى القتيبي أنه يقال اتكأنا عند فلان : أى أكلنا ، ومنه قول الشاعر :

فظللنا بنعمة واتكأنا وشربنا الحلال من قلله

ويؤيد هذا قوله (وآتت كل واحدة منهن سكيناً) فإن ذلك إنما يكون لشيء يأكله بعد أن يقطعنه ، والسكين تذكر وتؤنث ، قاله الكسائي والفراء . قال الجوهري : والغالب عليه التذكير ، والمراد من إعطائها لكل واحدة سكيناً أن يقطعن ما يحتاج إلى التقطيع من الأطعمة ، ويمكن أنها أرادت بذلك ماسيق منهن من تقطيع أيديهن (وقالت) ليوسف (اخرج عليهن) أى في تلك الحالة التي هن عليها من الاتكاء والأكل وتة طبع ما يحتاج إلى التقطيع من الطعام . قوله (فلما رأينه أكبرنه) أى عظمه ، وقيل أمدين ، ومنه قول الشاعر :

إذا ما رأين الفحل من فوق قلة صهبن وأكبرن المنى المقطرا
وقيل حضن . قال الأزهرى : أكبرن بمعنى حضن ، والهاء للسكت ؛ يقال أكبرت المرأة : أى دخلت فى
الكبر بالحيض ، وقع منهن ذلك دهشا وفزعا لما شاهدنه من جماله الفائق ، وحسنه الرائق ، ومن ذلك قول الشاعر :
نأتى النساء على أطهارهن ولا نأتى النساء إذا أكبرن إكبارا
وأنكر ذلك أبو عبيد قوغيره وقالوا : ليس ذلك فى كلام العرب . قال الزجاج : يقال أكبرنه ولا يقال
حضنه ، فليس الإكبار بمعنى الحيض . وأجاب الأزهرى فقال : يجوز أن تكون هاء الوقف لاء الكناية . وقد
زيف هذا بأن هاء الوقف تسقط فى الوصل . وقال ابن الأنبارى : إن الهاء كناية عن مصدر الفعل : أى أكبرن
إكبارا بمعنى حضن حيضاً (وقطن أيديهن) أى جرحنها ، وليس المراد به القطع الذى تبين منه اليد ، بل المراد به
الخدش والحز ، وذلك معروف فى اللغة كما قال النحاس ؛ يقال قطع يد صاحبه : إذا خدشها ؛ وقيل المراد بأيديهن
هنا : أناملهن ، وقيل أكمامهن . والمعنى : أنه لما خرج يوسف عليهن أعظمه ودهشن وراعهن حسنه حتى
اضطربت أيديهن فوق القطع عليها وهن فى شغل عن ذلك بما دهمهن ، مما تطيش عنده الأحلام وتضطرب له
الأبدان وتزول به العقول (وقلن حاشا لله) كذا قرأ أبو عمرو بن العلاء بإثبات الألف فى حاشا . وقرأ الباقون
بحذفها . وقرأ الحسن « حاش لله » بإسكان الشين . وروى عنه أنه قرأ « حاش الإله » وقرأ ابن مسعود وأبى « حاشا
الله » . قال الزجاج : وأصل الكلمة من الحاشية بمعنى الناحية ، تقول كنت فى حاشية فلان : أى فى ناحيته ،
فقولك حاشا لزيد من هذا : أى تباعد منه . وقال أبو على : هو من المحاشاة : وقيل إن حاش حرف . وحاشا
فعل ، وكلام أهل النحو فى هذه الكلمة معروف . ومعناها هنا التنزيه كما تقول : أسى القوم حاشا زيدا ، فعنى
حاشا لله : براءة لله وتنزيه له . قوله (ما هذا بشرا) إعمال « ما » عمل ليس هى لغة أهل الحجاز ، وبها نزل القرآن كهذه
الآية ، وكقوله سبحانه - ما هن أمهاتهم - ، وأما بنو تميم فلا يعملونها عمل ليس . وقال الكوفيون : أصله ما هذا
ببشر ، فلما حذفت الباء انتصب . قال أحمد بن يحيى ثعلب : إذا قلت ما زيد بمنطلق ، فوضع الباء موضع نصب ،
وهكذا سائر حروف الخفض . وأما الخليل وسيبويه وجمهور النحويين فقد أعملوها عمل ليس ، وبه قال البصريون
والبحث مقرر فى كتب النحو بشواهد . وحججه ، وإنما نفى عنه البشرية لأنه قد برز فى صورة قد لبست من
الجمال البديع ما لم يعهد على أحد من البشر ، ولا أبصر المبصرون ما يقاربه فى جميع الصور البشرية ؛ ثم لما نفى
عنه البشرية لهذه العلة أثبت له الملكية وإن كن لا يعرفن الملائكة لكنه قد تقرر فى الطباع أنهم على شكل فوق شكل
البشر فى الذات والصفات ، وأنهم فائقون فى كل شىء ، كما تقرر أن الشياطين على العكس من ذلك ، ومن هذا
قول الشاعر :

فلست لإنسى ولكن للملك تنزل من جو السماء بصوت

وقرأ الحسن « ما هذا بشراء » على أن الباء حرف جر ، والشين مكسورة : أى ما هذا بعبد يشترى ، وهذه قراءة
ضعيفة لا تناسب ما بعدها من قوله (إن هذا إلا ملك كريم) . واعلم أنه لا يلزم من قول النسوة هذا أن الملائكة
صورهم أحسن من صور بنى آدم ، فإنهم لم يقلنه لدليل ، بل حكمن على الغيب بمجرد الاعتقاد المرتكز فى طباعهن
وذلك ممنوع ، فإن الله سبحانه يقول - لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم - . وظاهر هذا أنه لم يكن شىء مثله من
أنواع المخلوقات فى حسن تقويمه وكمال صورته ، فما قاله صاحب الكشاف فى هذا المقام هو من جملة تعصباته لما
رسخ فى عقله من أقوال المعتزلة ، على أن هذه المسألة : أعنى مسألة المفاضلة بين الملائكة والبشر ليست من مسائل

الدين في ورد ولا صدر ، فما أغنى عباد الله عنها وأحوجهم إلى غيرها من مسائل التكليف (قالت فذلكم الذي لمتني فيه) الإشارة إلى يوسف ، والخطاب للنسوة : أي عيرتني فيه . قالت لمن هذا لما رأت افتتانهم بيوسف إظهارا لعذر نفسها ؛ ومعنى فيه : أي في حبه ؛ وقيل الإشارة إلى الحب ، والضمير له أيضا ؛ والمعنى : فذلك الحب الذي لمتني فيه هو ذلك الحب ، والأول أولى . ورجحه ابن جرير . وأصل اللوم : الوصف بالقبيح . ثم لما أظهرت عذر نفسها عند النسوة بما شاهدته مما وقع في عينها عند ظهوره لمن ضاق صدرها عن كتم ما تجده في قلبها من حبه ، فأقرت بذلك وصرحت بما وقع منها من المراودة له ، فقالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) أي استعصم وامتنع مما أريده طالبا لعصمة نفسه عن ذلك ، ثم توعدته إن لم يفعل ما تريده كاشفة لجلباب الحياء هاتكة لستر العفاف فقالت (ولئن لم يفعل ما أمره ليسجن وليكونا من الصاغرين) أي لئن لم يفعل ما قد أمرته به فيما تقدم ذكره عند أن غلقت الأبواب وقالت هيت لك ليسجن : أي يعتقل في السجن وليكون من الصاغرين الأذلاء لما يناله من الإهانة ، ويسلب عنه من النعمة والعزة في زعمها ، قرئ « ليكونن » بالثقل والتخفيف ، قيل والتخفيف أولى لأن النون كتبت في المصحف ألفا على حكم الوقف ، وذلك لا يكون إلا في الخفيفة ، وأما ليسجن فبالثقل لا غير ؛ فلما سمع يوسف مقالها هذا ، وعرف أنها عزمة منها مع ما قد علمه من نفاذ قولها عند زوجها العزيز قال مناجيا لربه سبحانه (رب السجن) أي يارب السجن الذي أوعدتني هذه به (أحب إلي مما يدعونني إليه) من موآتاتها والوقوع في المعصية العظيمة التي تذهب بخير الدنيا والآخرة . قال الزجاج : أي دخول السجن ، فحذف المضاف . وحكى أبو حاتم أن عثمان بن عفان رضي الله عنه قرأ « السجن » بفتح السين ، وقرأ كذلك ابن أبي إسحاق وعبد الرحمن الأعرج ويعقوب ، وهو مصدر سجنه سجننا ، وإسناد الدعوة إليهن جميعا ، لأن النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفته من مخالفتها ، ثم جرى على هذا في نسبة الكيد إليهن جميعا ، فقال (وإلا تصرف عني كيدهن) أما الكيد من امرأة العزيز فما قد قصه الله سبحانه في هذه السورة ، وأما كيد سائر النسوة فهو ما تقدم من الترغيب له في المطاوعة والتخويف من المخالفة ؛ وقيل إنها كانت كل واحدة تخلو به وحدها وتقول له : يا يوسف اقض لي حاجتي فأنا خير لك من امرأة العزيز ؛ وقيل إنه خاطب امرأة العزيز بما يصلح لخطاب جماعة النساء تعظيما لها ، أو عدولا عن التصريح إلى التعريض ، والكيد : الاحتيال ، وجزم (أصب إليهن) على أنه جواب الشرط : أي أمل إليهن ، من صبا يصبو : إذا مال واشتاق ، ومنه قول الشاعر :

إلى هند صبا قلبي وهند حبا يصبي

(وأكن من الجاهلين) معطوف على أصب : أي أكن ممن يجهل ما يحرم ارتكابه ويقدم عليه ، أو ممن يعمل عمل الجاهل . قوله (فاستجاب له ربه) لما قال : وإلا تصرف عني كيدهن كان ذلك منه تعرضا للدعاء ، وكأنه قال : اللهم اصرف عني كيدهن ، فالاستجابة من الله تعالى له هي بهذا الاعتبار ، لأنه لم يتقدم دعاء صريح منه عليه السلام ؛ والمعنى : أنه لطف به وعصمه عن الوقوع في المعصية ، لأنه إذا صرف عنه كيدهن لم يقع شيء مما رمنه منه ، ووجه إسناد الكيد قد تقدم ، وجملة (إنه هو السميع العليم) تعليل لما قبلها من صرف كيد النسوة عنه : أي إنه هو السميع لدعوات الداعين له : العليم بأحوال الملتهجين إليه .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (قد شغفها) قال : غلبها . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه (قد شغفها) قال : قتلها حب يوسف ، الشغف : الحب القاتل ، والشغف : حب دون ذلك ، والشغاف : حجاب القلب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا (قد شغفها) قال : قد علقها . وأخرج

ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فلما سمعت بمكرهن) قال : بحديثهن . وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان (فلما سمعت بمكرهن) قال : بعملهن ، وكل مكر في القرآن فهو عمل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في قوله (وأعدت لهم متكاً) قال : هيأت لهم مجلساً ، وكان سنهم إذا وضعوا المائدة أعطوا كل إنسان سكيناً يأكل بها (فلما رأينه) قال : فلما خرج عليهن يوسف (أكبره) قال : أعظمه ونظرن إليه ، وأقبلن يحزرن أيديهن بالسكاكين وهن يحسبن أنهن يقطعن الطعام . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس (وأعدت لهم متكاً) قال : أعطتهن أترنجاً ، وأعطت كل واحدة منهن سكيناً ، فلما رأين يوسف أكبره ، وجعلن يقطعن أيديهن وهن يحسبن أنهن يقطعن الأترنج . وأخرج مسدد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه المتكأ : الأترنج ، وكان يقرؤها خفيفة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد (متكاً) قال : طعاماً . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عنه قال هو الأترنج . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال : هو كل شيء يقطع بالسكين . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الضحاك مثله . وأخرج أبو الشيخ من طريق عبد العزيز بن الوزير بن الكميث بن زيد قال حدثني أبي عن جدتي يقول في قوله (فلما رأينه أكبره) قال : أمين ، وأنشد :

ولما رأته الخيل من رأس شاهق صهلن وأمين النبي المدققا

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عبد الصمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جدته ابن عباس في قوله (فلما رأينه أكبره) قال : لما خرج عليهن يوسف حزين من الفرح وذكر قول الشاعر الذي قدما ذكره : . . . نأتى النساء لدى أطهارهن . . . البيت . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (أكبره) قال : أعظمه (وقطعن أيديهن) قال : حزاً بالسكين حتى ألقينها (وقلن حاشا لله) قال : معاذ الله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (إن هذا إلا ملك كريم) قال : قلن ملك من الملائكة من حسنه . وأخرج أبو الشيخ عن منبه عن أبيه قال : مات من النسوة التي قطعن أيديهن تسع عشرة امرأة كذا . وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : أعطى يوسف وأمه شطر الحسن وقد وردت روايات عن جماعة من السلف في وصف حسن يوسف ، والمبالغة في ذلك ، ففي بعضها أنه أعطى نصف الحسن ، وفي بعضها ثلثه ، وفي بعضها ثلثيه ، وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (فاستعصم) قال : امتنع . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة (فاستعصم) قال : فاستعصى . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد في قوله (وإلا تصرف عني كيدهن) قال : إن لا تكن منك أنت القوى والمنعة لا تكن مني ولا عندي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ (أصب إليهن) قال : أتبعهن . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : أطاوعهن .

ثُمَّ بَدَا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَ جُنُنُهُ حَتَّى حِينٍ (٢٥) وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ
قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرِنِي أَخْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرِنِي أَخْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا
نَأْكُلُ الطَّيْرَ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٢٦) قَالَ لَا يَا تُيُوكُمَا طَعَامٌ

تُرْزَقْنِهِ إِلَّا نَبَاتِكُمْ بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (٣٧) وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (٣٨) بِصُحْبِي السَّجْنِ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَحْدُ الْقَهَّارُ (٣٩) مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٤٠).

معنى (بدا لهم) ظهر لهم ، والضمير للعزير وأصحابه الذين يدبرون الأمر معه ويشيرون عليه ، وأما فاعل (بدا لهم) فقال سيبويه هوليسجنته : أى ظهر لهم أن يسجنوه . قال المبرد : وهذا غلط لأن الفاعل لا يكون جملة ، ولكن الفاعل مادلّ عليه «بدا» وهو المصدر كما قال الشاعر :

وحق لمن أبو موسى أبوه يوفقه الذى نصب الجبالا

أى وحق الحق فحذف الفاعل للدلالة الفعل عليه - وقيل الفاعل المحذوف هو رأى : أى وظهر لهم رأى لم يكونوا يعرفونه من قبل ، وهذا الفاعل حذف لدلالته ليسجنته عليه ، واللام فى ليسجنته جواب قسم محذوف على تقدير القول : أى ظهر لهم من بعد ما رأوا الآيات قائلين والله ليسجنته . وقرئ « لتسجنته » بالمشناة الفوقية على الخطاب ، إما للعزير ومن معه ، أو له وحده على طريق التعظيم ، والآيات قيل هى القميص وشهادة الشاهد وقطع الأيدي ؛ وقيل هى البركات التى فتحها الله عليهم بعد وصول يوسف إليهم ولم يجد ذلك فيهم بل كانت امرأته هى الغالبة على رأيه الفاعلة لما يطابق هواها فى يوسف ، وإنفاذ ما تقدم منها من الوعيد له بقولها - ولئن لم يفعل ما أمره به ليسجنن وليكونا من الصاغرين - قيل وسبب ظهور هذا الرأى لهم فى سجن يوسف أنهم أرادوا ستر القالة ، وكم ما شاع فى الناس من قصة امرأة العزيز معه : وقيل إن العزيز قصد بسجنه الخيلولة بينه وبين امرأته لما علم أنها قد صارت بمكان من حبه لا تبالى معه بحمل نفسها عليه على أى صفة كانت ؛ ومعنى قوله (حتى حين) إلى مدة غير معلومة كما قاله أكثر المفسرين ، وقيل إلى انقطاع ماشاع فى المدينة . وقال سعيد بن جبير : إلى سبع سنين ، وقيل إلى خمس ، وقيل إلى ستة أشهر ، وقد تقدم فى البقرة الكلام فى تفسير الحين ، وحتى بمعنى إلى . قوله (ودخل معه السجن فتيان) فى الكلام حذف متقدم عليه ، والتقدير : وبدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجنته حتى حين فسجنوه ، ودخل معه السجن فتيان ، ومع للمصاحبة ، وفتيان تثنية فتى ، وذلك يدل على أنهما عبدان له ، ويحتمل أن يكون الفتى اسما للخادم وإن لم يكن مملوكا ؛ وقد قيل إن أحدهما خباز الملك ، والآخر ساقيه ، وقد كانا وضعا للملك سما لما ضمن لهما أهل مصر مالا فى مقابلة ذلك ، ثم إن الساقى رجع عن ذلك وقال للملك : لاناكل الطعام فإنه مسموم ، وقال الخباز : لا تشرب فإن الشراب مسموم ، فقال الملك للساقى : اشرب

فشرب فلم يضره ، وقال للخباز كل فأبي ، فجرب الطعام على حيوان فهلك مكانه فحبسهما ، وكان دخولهما السجن مع دخول يوسف ، وقيل قبله ، وقيل بعده . قال ابن جرير : إنهما سألا يوسف عن علمه فقال : إني أعبر الرؤيا ، فسألاه عن رؤيائهما كما قص الله سبحانه (قال أحدهما إني أراني أعصر خمرا) أي رأيتني ، والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة . والمعنى : إني أراني أعصر عنباً ، فسماه باسم ما يثول إليه لكونه المقصود من العصر . وفي قراءة ابن مسعود أعصر عنباً . قال الأصمعي : أخبرني المعتز بن سليمان أنه لقي أعرايباً ومعه عنب ، فقال له : مامعك ؟ فقال خمر . وقيل معنى أعصر خمرا : أي عنب خمر ، فهو على حذف المضاف ، وهذا الذي رأى هذه الرؤيا هو الساق ، وهذه الجملة مستأنفة بتقدير سؤال ، وكذلك الجملة التي بعدها وهي (وقال الآخر إني أراني أحمل فوق رأسي خبزاً) ثم وصف الخبز هذا بقوله (تأكل الطير منه) وهذا الرائي لهذه الرؤيا هو الخباز ، ثم قال لا يوسف جميعاً بعد أن قصا رؤيائهما عليه (نبئنا بتأويله) أي بتأويل ما قصصناه عليك من مجموع المرثيين ، أو بتأويل المذكور لك من كلامنا ؛ وقيل إن كل واحد منهما قال له ذلك عقب قص رؤياه عليه ، فيكون الضمير راجعاً إلى ما رآه كل واحد منهما ؛ وقيل إن الضمير في تأويله موضوع موضع اسم الإشارة ، والتقدير بتأويل ذلك (إنا نراك من المحسنين) أي من الذين يحسنون عبارة الرؤيا وكذا قال الفراء : إن معنى من المحسنين من العالمين الذين أحسنوا العلم . وقال ابن إسحاق : من المحسنين إلينا إن فسرت ذلك ، أو من المحسنين إلى أهل السجن ، فقد روى أنه كان كذلك ، وجملة (قال لا يأتكما طعام ترزقانه إلا نبأتكما بتأويله قبل أن يأتكما) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، ومعنى ذلك أنه يعلم شيئاً من الغيب ، وأنه لا يأتيهما إلى السجن طعام إلا أخبرهما بما هيته قبل أن يأتيهما ، وهذا ليس من جواب سؤالهما تعبير ما قصاه عليه ، بل جعله عليه السلام مقدّمة قبل تعبيره لرؤيائهما بيانا لعلو مرتبته في العلم ، وأنه ليس من المعبرين الذين يعبرون الرؤيا عن ظن وتخمين ، فهو كقول عيسى عليه السلام - وأنبئكم بما تأكلون - وإنما قال يوسف عليه السلام لهما بهذا ليحصل الانقياد منهما له فيما يدعوهما إليه بعد ذلك من الإيمان بالله والخروج من الكفر ؛ ومعنى ترزقانه : يجرى عليهما من جهة الملك أو غيره ، والجملة صفة لطعام ، أو يرزقكما الله سبحانه ، والاستثناء بقوله (إلا نبأتكما بتأويله) مفرغ من أعم الأحوال : أي لا يأتكما طعام في حال من الأحوال إلا حال ما نبأتكما : أي بينت لكما ماهيته وكيفيته قبل أن يأتكما ، وسماه تأويلاً بطريق المشاكلة ، لأن الكلام في تأويل الرؤيا ، أو المعنى : إلا نبأتكما بما يثول إليه الكلام من مطابقة ما أخبركما به للواقع ، والإشارة بقوله (ذلكما) إلى التأويل ، والخطاب للسائلين له عن تعبير رؤيائهما (مما علمني ربي) بما أوحاه إليّ وألهمني إياه لا من قبيل الكهانة والتنجيم ونحو ذلك مما يكثر فيه الخطأ ، ثم بين لهما أن ذلك الذي ناله من هذه الرتبة العلية والعلوم الجمة هو بسبب ترك الملة التي لا يؤمن أهلها بالله ولا بالآخرة واتباعه لملة الأنبياء من آبائه فقال (إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) وهو كلام مستأنف يتضمن التعليل لما قبله ، والمراد بالترك هو عدم التلبس بذلك من الأصل ، لأنه قد كان تلبس به ، ثم تركه كما يدل عليه قوله (ما كان لنا أن نشرك بالله) ثم وصف هؤلاء القوم بما يدل على تصلبهم في الكفر وتهالكهم عليه . فقال (وهم بالآخرة هم كافرون) أي هم مختصون بذلك دون غيرهم لإفراطهم في الكفر بالله . وقوله (واتبعت) معطوف على تركت ، وسماه آباء جميعاً لأن الأجداد آباء ، وقدّم الجدل الأعلى ، ثم الجدل الأقرب ثم الأب لكون إبراهيم هو أصل هذه الملة التي كان عليها أولاده ثم تلقاها عنه إسحاق ثم يعقوب ، وهذا منه عليه السلام لترغيب صاحبيه في الإيمان بالله (ما كان لنا أن نشرك بالله) أي ما صح لنا ذلك فضلاً عن وقوعه ، والضمير في لنا له وللأنبياء المذكورين ، والإشارة بقوله (ذلك) إلى الإيمان المفهوم من قوله ما كان لنا أن نشرك

بالله ، و (من فضل الله علينا) خبر اسم الإشارة : أى ناشئ من تفضلات الله علينا ولطفه بنا بما جعله لنا من النبوة المتضمنة للعصمة عن معاصيه ، ومن فضل الله على الناس كافة ببعثة الأنبياء إليهم وهدايتهم إلى ربهم وتبيين طرائق الحق لهم (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) الله سبحانه على نعمه التي أنعم بها عليهم فيؤمنون به ويوحدونه ويعملون بما شرعه لهم . قوله (يا صاحبي السجن) أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار (جعلهما مصاحبين للسجن لطول مقامهما فيه ، وقيل المراد : يا صاحبي في السجن ، لأن السجن ليس بمصحوب بل مصحوب فيه ، وأن ذلك من باب ياسارق الليلة . وعلى الأول يكون من باب قوله - أصحاب الجنة أصحاب النار - والاستفهام للإنكار مع التقرُّيع والتوبيخ ، ومعنى التفرُّق هنا هو التفرُّق في الذوات والصفات والعدد : أى هل الأرباب المتفرقون في ذواتهم المختلفون في صفاتهم المتنافون في عددهم خير لكما يا صاحبي السجن ، أم الله المعبود بحق المفرد في ذاته وصفاته الذي لا ضدَّ له ولا ندَّ ولا شريك ، القهار الذي لا يغالبه مغالب ولا يعانده معاند ؟ أورد يوسف عليه السلام على صاحبي السجن هذه الحجة القاهرة على طريق الاستفهام ، لأنهما كانا ممن يعبد الأصنام ؛ وقد قيل إنه كان بين أيديهما أصنام يعبدونها عند أن خاطبهما بهذا الخطاب ، ولهذا قال لهما (ماتعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها) أى إلا أسماء فارغة سميتوها ولا مسميات لها ، وإن كنتم تزعمون أن لها مسميات ، وهى الآلهة التي تعبدونها . لكنها لما كانت لا تستحق التسمية بذلك صارت الأسماء كأنها لا مسميات لها ؛ وقيل المعنى ماتعبدون من دون الله إلا مسميات أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم من تلقاء أنفسكم ، وليس لها من الإلهية شئ إلا مجرد الأسماء لكونها جمادات لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر ؛ وإنما قال (ماتعبدون) على خطاب الجمع وكذلك ما بعده من الضمائر ، لأنه قصد خطاب صاحبي السجن ومن كان على دينهم ، ومفعول سميتوها الثاني محذوف : أى سميتوها آلهة من عند أنفسكم (ما أنزل الله بها) أى بتلك التسمية (من سلطان) من حجة تدل على صحتها (إن الحكم إلا لله) أى ما الحكم إلا لله في العبادة ، فهو الذى خلقكم وخلق هذه الأصنام التي جعلتموها معبودة بدون حجة ولا برهان ، وجملة (أمر ألا تعبدوا إلا إياه) مستأنفة ، والمعنى : أنه أمركم بتخصيصه بالعبادة دون غيره مما تزعمون أنه معبود ، ثم بين لهم أن عبادته وحده دون غيره هى دين الله الذى لا دين غيره فقال (ذلك) أى تخصيصه بالعبادة (الدين القيم) أى المستقيم الثابت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك هو دينه القويم ، وصراطه المستقيم ، لجهلكم وبعثكم عن الحقائق .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال : سألت ابن عباس عن قوله (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات) فقال : ما سألتني عنها أحد قبلك ، من الآيات قد القميص وأثرها في جسده ، وأثر السكين ، وقالت امرأة العزيز : إن أنت لم تسجنه ليصدقته الناس . وأخرج أبو الشيخ عن ابن زيد قال : من الآيات كلام الصبي . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال : الآيات حزهن أيديهن وقد القميص .

وأقول : إن كان المراد بالآيات : الآيات الدالة على براءته فلا يصح عدّ قطع أيدي النسوة منها ، لأنه وقع منهن ذلك لما حصل لهن من الدهشة عند ظهوره لهن مع ما ألبسه الله سبحانه من الجمال الذى تنقطع عند مشاهدته عرى الصبر وتضعف عند رؤيته قوى التجلد ، وإن كان المراد الآيات الدالة على أنه قد أعطى من الحسن ما يسلب عقول المبصرين ، ويذهب بإدراك الناظرين ، فنعم يصح عدّ قطع الأيدي من جملة الآيات ، ولكن ليس هذه الآيات هى المرادة هنا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : عوقب يوسف ثلاث مرات : أما أول مرة فبالحبس لما كان من همه بها ، والثانية لقوله

- اذكرني عند ربك فلبث في السجن بضع سنين - عوقب بطول الحبس ، والثالثة حيث قال - أيتها العير إنكم لسارقون - فاستقبل في وجهه - إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل - . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما) خازن الملك على طعامه ، والآخر ساقيه على شرابه . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (إني أراني أعصر خمرا) قال : عنبا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد (نبثنا بتأويله) قال : عبارته . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (إنا نراك من المحسنين) قال : كان إحسانه فيما ذكر لنا أنه كان يعزى حزينهم ويداوى مريضهم ، ورأوا منه عبادة واجتهادا فأحبوه . وأخرج سعيد ابن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الشعب عن الضحاك قال : كان إحسانه أنه إذا مرض إنسان في السجن قام عليه ، وإذا ضاق عليه المكان أوسع له ، وإذا احتاج جمع له . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : دعا يوسف لأهل السجن فقال : اللهم لاتعم عليهم الأخبار وهون عليهم مر الأيام . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج في قوله (لا يأتيكما طعام) الآية قال : كره العبارة لهما فأجابهما بغير جوابهما ليريحهما أن عنده علما ، وكان الملك إذا أراد قتل إنسان صنع له طعاما معلوما فأرسل به إليه ، فقال يوسف (لا يأتيكما طعام ترزقانه) إلى قوله (يشكرون) فلم يدعه صاحبا الرويا حتى يعبر لهما ، فكره العبارة فقال (يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون) إلى قوله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قال : فلم يدعاه فعبّر لهما . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس) قال : إن المؤمن ليشكر ما به من نعمة الله ، ويشكر ما بالناس من نعم الله ، ذكر لنا أن أبا الدرداء كان يقول : يارب شاكر نعمة غير منعم عليه لا يدري ، ويارب حامل فقه غير فقيه . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (أأرباب متفرقون) الآية قال : لما عرف يوسف أن أحدهما مقتول دعاهما إلى حظهما من ربهما وإلى نضيجهما من آخرتهما . وأخرج أبو الشيخ عن ابن جريج في قوله (ذلك الدين القيم) قال : العدل ، فقال :

يُصْحَبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُ كَمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ
مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ (٤١) وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا أَذْكُرْ نِي
عِنْدَ رَبِّكَ فَانْسِيهِ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ (٤٢) .

هذا هو بيان ما طلباه منه من تعبير رؤياهما ، والمراد بقوله (أما أحد كما) هو الساقى ، وإنما أبهمه لكونه مفهوما أول كراهة التصريح للخباز بأنه الذي سيصلب (فيسقى ربه خمرا) أى مالكة ، وهى عهدته التى كان قائما بها فى خدمة الملك ، فكأنه قال : أما أنت أيها الساقى فستعود إلى ما كنت عليه ويدعو بك الملك ويطلقك من الحبس (وأما الآخر) وهو الخباز (فيصلب فتأكل الطير من رأسه) تعبيرا لما رآه من أنه يحمل فوق رأسه خبزا فتأكل الطير منه (قضى الأمر الذى فيه تستفتيان) وهو ما رأياه وقصاه عليه ، يقال استفتاه : إذا طلب منه بيان حكم شىء سأل عنه مما أشكل عليه ، وهما قد سألاه تعبير ما أشكل عليهما من الرؤيا (وقال للذى ظن أنه ناج منهما) أى قال يوسف ، والظان هو أيضا يوسف ، والمراد بالظن العلم لأنه قد علم من الرؤيا نجاة الشرابى وهلاك الخباز ، هكذا قال جمهور المفسرين - وقبل الظاهر على معناه ، لأن عابر الرؤيا إنما يظن ظنا ، والأول أولى وأنسب بحال

الأنبياء . ولا سيما وقد أخبر عن نفسه عليه السلام بأنه قد أطلع الله على شيء من علم الغيب كما في قوله « لا يأتيكما طعام ترزقانه » الآية ، وجملة (اذكرني عند ربك) هي مقول القول أمره بأن يذكره عند سيده ويصفه بما شاهدته منه من جودة التعبير والاطلاع على شيء من علم الغيب ، وكانت هذه المقالة منه عليه السلام صادرة عن ذهول ونسيان عن ذكر الله بسبب الشيطان ، فيكون ضمير المفعول في أنساه عائدا إلى يوسف ، هكذا قال بعض المفسرين ويكون المراد بربه في قوله (ذكر ربه) هو الله سبحانه : أي إنساه الشيطان يوسف ذكر الله تعالى في تلك الحال (وقال للذي ظن أنه ناج منهما) يذكره عند سيده ليكون ذلك سببا لانتباهه على ما أوقعه من الظلم البين عليه بسجنه بعد أن رأى من الآيات ما يدل على براءته . وذهب كثير من المفسرين إلى أن الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو الذي نجا من الغلامين : وهو الشراي ، والمعنى : إنساه للشيطان الشراي ذكر سيده : أي ذكره لسيده فلم يبلغ إليه ما أوصاه به يوسف من ذكره عند سيده ، ويكون المعنى : فأنساه الشيطان ذكر إخباره بما أمره به يوسف مع خلوصه من السجن ورجوعه إلى ما كان عليه من القيام بسقى الملك ، وقد رجح هذا بكون الشيطان لاسبيل له على الأنبياء . وأجيب بأن النسيان وقع من يوسف ، ونسبته إلى الشيطان على طريق المجاز ، والأنبياء غير معصومين عن النسيان إلا فيما يخبرون به عن الله سبحانه ، وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون ، فإذا نسيت فذكروني » ورجح أيضا بأن النسيان ليس بذنب ، فلو كان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو يوسف لم يستحق العقوبة على ذلك بلبثه في السجن بضع سنين . وأجيب بأن النسيان هنا بمعنى الترك ، وأنه عوقب بسبب استعانتة بغير الله سبحانه ، ويؤيد رجوع الضمير إلى يوسف ما بعده من قوله (فلبث في السجن بضع سنين) ويؤيد رجوعه إلى الذي نجا من الغلامين قوله فيما سيأتي (وقال الذي نجا منهما وادكر بعد أمة) سنة (فلبث) أي يوسف (في السجن) بسبب ذلك القول الذي قاله للذي نجا من الغلامين ، أو بسبب ذلك الإنساء (بضع سنين) البضع : ما بين الثلاث إلى التسع كما حكاها الهروي عن العرب . وحكى عن أبي عبيدة أن البضع : مادون نصف العقد ، يعني ما بين واحد إلى أربعة ؛ وقيل ما بين ثلاث إلى سبع ، حكاها قطرب . وحكى الزجاج أنه ما بين الثلاث إلى الخمس . وقد اختلف في تعيين قدر المدة التي لبث فيها يوسف في السجن فقيل سبع سنين . وقيل ثلثا عشرة سنة ، وقيل أربع عشرة سنة ، وقيل خمس سنين .

وقد أخرج ابن جرير عن عكرمة في قوله (أما أحد كما) قال : أتاه فقال : رأيت فيما يرى النائم أني غرست حبة من عنب فنبتت ، فخرج فيه عناقيد فعصرتهن ثم سقيتهن الملك ؛ فقال : تمكث في السجن ثلاثة أيام ، ثم تخرج فتسقيه خمرًا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود قال : ما رأى صاحبًا يوسف شيئا ، إنما تحالما ليجربا علمه . فلما أول روياهما قالا : إنما كنا نلعب ولم نر شيئا ، فقال (قضى الأمر الذي فيه تستفتيان) يقول : وقعت العبارة فصار الأمر على ما عبر يوسف . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وأبو الشيخ عن أبي مجلز قال : كان أحد اللذين قصا على يوسف الرويا كاذبا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن سابط (وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذكرني عند ربك) قال : عند ملك الأرض . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب العقوبات وابن جرير والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو لم يقل يوسف الكلمة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يبتغي الفرج من عند غير الله » . وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وأبو الشيخ عن عكرمة مرفوعا نحوه وهو مرسل . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج أحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن مرفوعا نحوه وهو مرسل . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة فذكر نحوه وهو مرسل .

أيضا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أنس قال : أوحى إلى يوسف : من استنقذك من القتل حين هم إخوتك أن يقتلوك ؟ قال : أنت يارب ، قال : فمن استنقذك من الحب إذ ألوك فيه ؟ قال : أنت يارب ، قال : فمن استنقذك من المرأة إذ همت بك ؟ قال : أنت يارب ، قال : فما لك نسيتني وذكرت آدميا ؟ قال : جزعا وكلمة تكلم بها لساني ، قال : فوعزتي لأخلدك في السجن بضع سنين ، فلبث فيه سبع سنين : وقد اختلف السلف في تقدير مدة لبثه في السجن على حسب ما قدمنا ذكره ، فلم نشغل هاهنا بذكر من قال بذلك ومن خرجه .

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ
وَأَخْرَ يَابِسْتِ يَأْيَهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ (٤٣) قَالُوا أَضْغَثُ
أَحْلَمٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَمِ بِعَلِيمِينَ (٤٤) وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا
أُنْبِيَّتُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ (٤٥) يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ
يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأَخْرَ يَابِسْتِ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَعْلَمُونَ (٤٦) قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا
تَأْكُلُونَ (٤٧) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعُ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا
تُحْصِنُونَ (٤٨) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ (٤٩) .

المراد بالملك هنا : هو الملك الأكبر ، وهو الريان بن الوليد الذي كان العزيز ووزيرا له ، رأى في نومه لما دنى فرج يوسف عليه السلام أنه خرج من نهريابس (سبع بقرات سمان) جمع سمين وسمينة ، في إثرهن سبع عجاف . أى مهازيل ، وقد أقبلت العجاف على السمان فأكلتهن . والمعنى : إني رأيت ، ولكنه عبر بالمضارع لاستحضار الصورة ، وكذلك قوله (يأكلهن) عبر بالمضارع للاستحضار ، والعجاف جمع عجفاء ، وقياس جمعه عجف ، لأن فعلاء وأفعال لا تجمع على فعال ، ولكنه عدل عن القياس حملا على سمان (وسبع سنبلات) معطوف على سبع بقرات ، والمراد بقوله (خضر) أنه قد انعقد حبها ، واليابسات التي قد بلغت حد الحصاد . والمعنى : وأرى سبعا آخر يابسات ، وكان قد رأى أن السبع السنبلات اليابسات قد أدركت الخضر والتوت عليها حتى غلبتها ، ولعل عدم التعرض لذكر هذا في النظم القرآني للاكتفاء بما ذكر من حال البقرات (يا أيها الملأ) خطاب للأشراف من قومه (أفتونى في رؤياي) أى أخبرونى بحكم هذه الرؤيا (إن كنتم للرؤيا تعبرون) أى تعلمون عبارة الرؤيا ، وأصل العبارة مشتقة من عبور النهر ، فعنى عبرت النهر : بلغت شاطئه ، فعابر الرؤيا يخبر بما يتول إليه أمرها . قال الزجاج : اللام في للرؤيا للتبيين : أى إن كنتم تعبرون ، ثم بين فقال « للرؤيا » وقيل هو للتقوية ، وتأخير الفعل العامل فيه لرعاية الفواصل ، وجملة (قالوا أضغاث أحلام) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، والأضغاث جمع

ضفت ، وهو كل مختلط من بقل أو حشيش أو غيرهما ؛ والمعنى : أخاليط أحلام ، والأحلام جمع حلم : وهي الرؤيا الكاذبة التي لاحقيقة لها كما يكون من حديث النفس ووسواس الشيطان ، والإضافة بمعنى من ، وجمعوا الأحلام ولم يكن من الملك إلا رؤيا واحدة مبالغة منهم في وصفها بالبطلان ، ويجوز أن يكون رأى مع هذه الرؤيا غيرها مما لم يقصه الله علينا (وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين) قال الزجاج : المعنى بتأويل الأحلام المختلطة ، نفوا عن أنفسهم علم ما لا تأويل له ، لا مطلق العلم بالتأويل ؛ وقيل إنهم نفوا عن أنفسهم علم التعبير مطلقا ، ولم يدعوا أنه لا تأويل لهذه الرؤيا ؛ وقيل إنهم قصدوا محوها من صدر الملك حتى لا يشتغل بها ، ولم يكن ما ذكره من نفي العلم حقيقة (وقال الذي نجا منهما) أى من الغلامين ، وهو الساقى الذى قال له يوسف - اذكرنى عند ربك - (وادكر بعد أمة) بالدال المهملة على قراءة الجمهور ، وهي القراءة الفصيحة : أى تذكر الساقى يوسف وما شاهده منه من العلم بتعبير الرؤيا . وقرئ بالمعجمة ؛ ومعنى (بعد أمة) : بعد حين ، ومنه - إلى أمة معدودة - أى إلى وقت . قال ابن درستويه : والأمة لا تكون على الحين إلا على حذف مضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، كأنه قال : والله أعلم وادكر بعد حين أمة أو بعد زمن أمة ، والأمة : الجماعة الكثيرة من الناس . قال الأخفش : هو فى اللفظ واحد وفى المعنى جمع ، وكل جنس من الحيوان أمة . وقرأ ابن عباس وعكرمة « بعد أمة » بفتح الهمزة وتخفيف الميم : أى بعد نسيان ، ومنه قول الشاعر :

أمت وكنت لا أنسى حديثا كذاك الدهر يودى بالعقول

ويقال أمة بأمة أمها : إذا نسى . وقرأ الأشهب العقيلي « بعد إمة » بكسر الهمزة : أى بعد نعمة : وهي نعمة النجاة (أنا أنبئكم بتأويله) أى أخبركم به بسؤاله عنه من له علم بتأويله ، وهو يوسف (فأرسلون) خاطب الملك بلفظ التعظيم ، أو خاطبه ومن كان عنده من الملاء ، طلب منهم أن يرسلوه إلى يوسف ليقص عليه رؤيا الملك حتى يخبره بتأويلها فيعود بذلك إلى الملك (يوسف أيها الصديق أفتنا) أى يا يوسف ، وفى الكلام حذف ، والتقدير : فأرسلوه إلى يوسف فسار إليه ، فقال له « يوسف أيها الصديق » إلى آخر الكلام ؛ والمعنى : أخبرنا فى رؤيا من رأى سبع بقرات الخ وترك ذكر ذلك اكتفاء بما هو واثق به من فهم يوسف بأن ذلك رؤيا ، وأن المطلوب منه تغييرها (لعلى أرجع إلى الناس) أى إلى الملك ومن عنده من الملاء (لعهم يعلمون) ما تأتى به من تأويل هذه الرؤيا أو يعلمون فضلك ومعرفتك لفظ التعبير ، وجملة (قال تزرعون) الخ مستأنفة جواب سؤال مقدر كغيرها مما يرد هذا المورد (سبع سنين دأبا) أى متوالية متتابعة ، وهو مصدر ، وقيل هو حال : أى دائبين ، وقيل صفة لسبع : أى دائبة ، وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه قرأ (دأبا) بتحريك الهمزة ، وكذا روى حفص عن عاصم وهما لغتان قال الفراء : حرك لأن فيه حرفا من حروف الحلق ، وكذلك كل حرف فتح أوله وسكن ثانيه فتثقله جاز فى كلمات معروفة . فعبر يوسف عليه السلام السبع البقرات السمان بسبع سنين فيها خصب ، والعجاف بسبع سنين فيها جدد وهكذا عبر السبع السنبلات الحضر والسبع السنبلات اليابسات ، واستدل بالسبع السنبلات الحضر على ما ذكره فى التعبير من قوله (فما حصدم فذروه فى سنبله) أى ما حصدم فى كل سنة من السنين المخصبة فذروا ذلك المحصول فى سنبله ولا تفصلوه عنها لئلا يأكله السوس إلا قليلا مما تأكلون فى هذه السنين المخصبة فإنه لا بد لكم من فصله عن سنبله وإخراجه عنها ، واقتصر على استثناء المأكول دون ما يحتاجون إليه من البذر الذى يبذرونه فى أموالهم لأنه قد علم من قوله تزرعون (ثم يأتى من بعد ذلك) أى من بعد السبع السنين المخصبة (سبع شداد) أى سبع سنين مجدبة يصعب أمرها على الناس (يأكلن ما قد تمهن) من تلك الحبوب المتروكة فى سنابلها ، وإسناد الأكل إلى

السنين مجاز ، والمعنى : يأكل الناس فيهن "أو يأكل أهلهن" ما قدمتم لهن : أى ما ادخرتم لأجلهن فهو من باب :
نهاره صائم ، ومنه قول الشاعر :

نهارك يامغرور سهو وغفلة وليك نوم والردى لك لازم

(إلا قليلا مما تحصنون) أى مما تحبسون من الحب لتزرعوا به ، لأن فى استبقاء البذر تحصين الأوقات .
وقال أبو عبيدة : معنى تحصنون : تحرزون ، وقيل تدخرون ، والمعنى واحد . قوله (ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه
يغاث الناس وفيه يعصرون) أى من بعد السنين المجذبات ، فالإشارة إليها ، والعام السنة (فيه يغاث الناس) من
الإغاثة أو الغوث ، والغيث المطر ، وقد غاث الغيث الأرض : أى أصابها ، وغاث الله البلاد يغيثها غوثا :
أمطرها ، فعنى يغاث الناس : يمتطرون (وفيه يعصرون) أى يعصرون الأشياء التى تعصر كالعنب والسّمسم والزيتون
وقيل أراد حلب الألبان ؛ وقيل معنى يعصرون : ينجون . مأخوذ من العصرة وهى المنجاة . قال أبو عبيدة : والعصر
بالتحريك الملجأ والمنجاة ، ومنه قول الشاعر :

صاديا يستغيث غير مغاث ولقد كان عصرة المنجود

واعتصرت بفلان : التجأت به . وقرأ حمزة والكسائى (تعصرون) بقاء الخطاب . وقرئ «يعصرون» بضم
حرف المضارعة وفتح الصاد ، ومعناه يمتطرون ، ومنه قوله تعالى - وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا - .

وقد أخرج ابن إسحاق وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : قال يوسف للساقى : اذكرنى عند ربك : أى الملك
الأعظم ومظلمتى وحبسى فى غير شىء ، فقال أفعلى ؛ فلما خرج الساقى ردّ على ما كان عليه ورضى عنه صاحبه
وأنساه الشيطان ذكر الملك الذى أمره يوسف أن يذكره له ، فلبث يوسف بعد ذلك فى السجن بضع سنين ؛ ثم
إن الملك ريان بن الوليد رأى رؤياه التى أرى فيها فهالته وعرف أنها رؤيا واقعة ولم يدرك ما تأويلها ، فقال للملأ
حوله من أهل مملكته (إنى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) فلما
سمع من الملك ما سمع منه ومسألته عن تأويلها ذكر يوسف ما كان عبر له ولصاحبه وما جاء من ذلك على ما قال
فقال : أنا أنبئكم بتأويله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (أضغاث أحلام) يقول : مشتبهة . وأخرج
أبو يعلى وابن جرير عنه قال : من الأحلام الكاذبة . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله . وأخرج عبد الرزاق
والفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ من طرق عن ابن عباس فى قوله (وادكر بعد أمة)
قال : بعد حين . وأخرج ابن جرير عن مجاهد والحسن وعكرمة وعبد الله بن كثير والسدى مثله . وأخرج ابن
جرير عن ابن عباس قال : بعد سنين . وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن قال : بعد أمة من الناس . وأخرج
عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (أفتنا فى سبع بقرات) الآية ،
قال : أما السمان فسنون فيها خصب ، وأما العجاف فسنون مجذبة ، وسبع سنبلات خضر هى السنون المخاصيب
تخرج الأرض نباتها وزرعها وثمارها ، وأخر يابسات المحول الجدوب لاتنبت شيئا . وأخرج عبد الرزاق وابن
جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : «لقد عجبت من
يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ، ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى
أشترط عليهم أن يخرجونى ، ولقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ، ولو كنت
مكانه لبأدرتهم الباب ولكنه أراد أن يكون له العذر» . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس

في قوله (إلا قليلا مما تحصنون) يقول : تخزنون ، وفي قوله (وفيه يعصرون) يقول : الأعناب والدهن . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (فيه يغاث الناس) يقول : يصيبهم فيه غيث (وفيه يعصرون) يقول : يعصرون وفيه العنب ويعصرون فيه الزبيب ويعصرون من كل الثمرات . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا (وفيه يعصرون) قال : يحتلبون . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا (ثم يأتي من بعد ذلك عام) قال : أخبرهم بشيء لم يسألوه عنه كأن الله قد علمه إياه فيه يغاث الناس بالمطر ، وفيه يعصرون السمسم دهنا والعنب خمرا والزيتون زيتا .

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالُ النُّسُوءِ
الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ (٥٠) قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رُودْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ
نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْتَمَنَّا حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا
رُودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (٥١) ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ (٥٢) وَمَا أَبْرَىٰ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي
إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٣) وَقَالَ الْمَلِكُ أَتْتُونِي بِهِ أَتَخَلِّصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ
إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ (٥٤) قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ (٥٥)
وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوهُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ
وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٥٦) وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٥٧) .

قوله (وقال الملك ائتوني به) في الكلام حذف قبل هذا ، والتقدير : فذهب الرسول إلى الملك فأخبره بما أخبره به يوسف من تعبير تلك الرؤيا ، وقال الملك لمن بحضرته ائتوني به : أي بيوسف ، رغب إلى رؤيته ومعرفة حاله بعد أن علم من فضله ما علمه من وصف الرسول له ومن تعبيره لرؤياه (فلما جاءه) أي جاء إلى يوسف (الرسول) واستدعاه إلى حضرة الملك وأمره بالخروج من السجن (قال) يوسف للرسول (ارجع إلى ربك) أي سيدك (فأسأله) ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن (أمره بأن يسأل الملك عن ذلك وتوقف عن الخروج من السجن ، ولم يسارع إلى إجابة الملك ، ليظهر للناس براءة ساحته ونزاهة جانبه ، وأنه ظلم بكيد امرأة العزيز ظلما بينا ، ولقد أعطى عليه السلام من الحلم والصبر والأناة ماتضيق الأذهان عن تصوّره ، ولهذا ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم «ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي» يعني الرسول الذي جاء يدعوه إلى الملك . قال ابن عطية : هذا الفعل من يوسف أناة وصبرا ، وطلبا لبراءة ساحته ، وذلك أنه خشي أن يخرج وينال من الملك مرتبة ، ويسكت عن أمر ذنبه فيراه الناس بتلك العين يقولون هذا الذي راود امرأة العزيز ، وإنما قال (فأسأله ما بال

النسوة) وسكت عن امرأة العزيز رعاية لدمام الملك العزيز ، أو خوفاً منه من كيدها وعظيم شرها - وذكر السؤال عن تقطيع الأيدي ولم يذكر مرادتهن له ، تنزهاً منه عن نسبة ذلك إليهن ، ولذلك لم ينسب المرادة فيما تقدم إلى امرأة العزيز إلا بعد أن رمتها بدائها وانسلت . وقد اكتفى هنا بالإشارة الإجمالية بقوله (إن ربي بكيدهن عليم) فجعل علم الله سبحانه بما وقع عليه من الكيد منهن مغنياً عن التصريح ، وجملة (قال فما خطبكن إذ راودتن يوسف عن نفسه) مستأنفة جواب سؤال مقدر : كأنه قيل : فإذا قال الملك بعد أن أبلغه الرسول ما قال يوسف؟ والخطب : الشأن العظيم الذي يحق له أن يخاطب فيه صاحبه خاصة . والمعنى : ما شأنكن إذا راودتن يوسف عن نفسه . وقد تقدم معنى المرادة ، وإنما نسب إليهن المرادة ، لأن كل واحدة منهن وقع منها ذلك كما تقدم ؛ ومن جملة من شمله خطاب الملك امرأة العزيز ، أو أراد بنسبة ذلك إليهن وقوعه منهن في الجملة كما كان من امرأة العزيز تحاشياً عن التصريح منه بنسبة ذلك إليها لكونها امرأة وزيره وهو العزيز ، فأجبن عليه بقولهن (قلن حاش لله) أى معاذ الله (ما علمنا عليه من سوء) أى من أمر سيء ينسب إليه ، فعند ذلك (قالت امرأة العزيز) منزهة بجانبه مقررة على نفسها بالمرادة له (الآن حصحص الحق) أى تبين وظهر . وأصله حصص ، فقبل حصحص كما قيل في كبوا كبكبوا ، قاله الزجاج ، وأصل الحصص : استئصال الشيء . يقال حصص شعره : إذا استأصله ، ومنه قول أنى قيس بن الأسلت :

قد حصت البيضة رأسى فما أطعم يوماً غير تهجاع

والمعنى أنه انقطع الحق عن الباطل بظهوره وبيانه ، ومنه :

فمن مبلغ عنى خدأشاً فإنه كذوب إذا ما حصحص الحق ظالم

وقيل هو مشتق من الحصاة . والمعنى : بانت حصاة الباطل . قال الخليل : معناه ظهر الحق بعد خفائه ، ثم أوضحت ذلك بقولها (أنا راودته عن نفسه) ولم تقع منه المرادة لى أصلاً (وإنه لمن الصادقين) فيما قاله من تبرئة نفسه ونسبة المرادة إليها ، وأرادت بالآن زمان تكلمها بهذا الكلام . قوله (ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب) ذهب أكثر المفسرين إلى أن هذا من كلام يوسف عليه السلام . قال الفراء : ولا يبعد وصل كلام إنسان بكلام إنسان آخر إذا دلت القرينة الصارفة لكل منهما إلى ما يليق به ، والإشارة إلى الحادثة الواقعة منه ، وهى تثبته وتأنيه : أى فعلت ذلك ليعلم العزيز أنى لم أخنه فى أهله بالغيب ؛ والمعنى بظهر الغيب ، والجار والمجرور فى محل نصب على الحال : أى وهو غائب عنى ، أو وأنا غائب عنه . قيل إنه قال ذلك وهو فى السجن بعد أن أخبره الرسول بما قالت النسوة ، وما قالت امرأة العزيز ؛ وقيل إنه قال ذلك وقد صار عند الملك . والأول أولى . وذهب الأقولون من المفسرين إلى أن هذا من كلام امرأة العزيز ؛ والمعنى : ذلك القول الذى قلته فى تنزيهه ، والإقرار على نفسى بالمرادة ليعلم يوسف أنى لم أخنه فأنسب إليه ما لم يكن منه وهو غائب عنى ، أو وأنا غائبة عنه (وأن الله لا يهدى كيد الخائنين) أى لا يثبتته ويسدده ، أو لا يهديهم فى كيدهم حتى يقعوه على وجه يكون له تأثير يثبت به ويدوم وإذا كان من قول يوسف ففيه تعريض بأمرأة العزيز حيث وقع منها الكيد له والخيانة لزوجها ، وتعريض بالعزيز حيث ساعدها على حبسه بعد أن علم براءته ونزاهته (وما أبرئ نفسى) إن كان من كلام يوسف فهو من باب المضم للنفس ، وعدم التزكية بها مع أنه قد علم هو وغيره من الناس أنه برىء وظهر ذلك ظهور الشمس ، وأقرت به المرأة التى ادعت عليه الباطل ، ونزهته النسوة اللاتى قطعن أيديهن ، وإن كان من كلام امرأة العزيز فهو واقع على الحقيقة ، لأنها قد أقرت بالذنب ، واعترفت بالمرادة وبالافتراء على يوسف . وقد قيل إن هذا من قول العزيز

وهو بعيد جدًّا ؛ ومعناه : وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف ، والمساعدة على حبسه بعد أن علمت ببراءته (إن النفس لأماراة بالسوء) أى إن هذا الجنس من الأنفس البشرية شأنه الأمر بالسوء لميله إلى الشهوات ، وتأثيرها بالطبع ، وصعوبة قهرها ، وكفها عن ذلك (إلا مارحم ربى) أى إلا من رحم من النفوس فعصمها عن أن تكون أماراة بالسوء ، أو إلا وقت رحمة ربى وعصمته لها ، وقيل الاستثناء منقطع ؛ والمعنى : لكن رحمة ربى هى التى تكفها عن أن تكون أماراة بالسوء وجملة (إن ربى غفور رحيم) تعليل لما قبلها : أى إن من شأنه كثرة المغفرة لعباده والرحمة لهم . قوله (وقال الملك ائتونى به أستخلصه لنفسى) الملك هو الريان بن الوليد لا العزيز كما تقدم ؛ ومعنى (أستخلصه لنفسى) : أجعله خالصا لى دون غيرى ، وقد كان قبل ذلك خالصا للعزيز ، والاستخلاص : طلب خلوص الشىء من شوائب الشركة ، قال ذلك لما كان يوسف نفيسا ، وعادة الملوك أن يجعلوا الأشياء النفيسة خالصة لهم دون غيرهم (فلما كلمه) فى الكلام حذف ، وتقديره فأثوه به فلما كلمه : أى فلما كلم الملك يوسف ويحتمل أن يكون المعنى : فلما كلم يوسف الملك . قيل والأول أولى ، لأن مجالس الملوك لا يتكلم فيها ابتداء إلاهم دون من يدخل عليهم ؛ وقيل الثانى أولى لقول الملك (قال إنك اليوم لدينا مكين أمين) فإن هذا يفيد أنه لما تكلم يوسف فى مقام الملك جاء بما حببه إلى الملك ، وقربه من قلبه ، فقال له هذه المقالة ، ومعنى مكين : ذو مكانة وأمانة بحيث يتمكن مما يريد من الملك ويأمنه الملك على ما يطلع عليه من أمره ، أو على ما يكله إليه من ذلك . قيل إنه لما وصل إلى الملك أجلسه على سريريه ، وقال له : إني أحب أن أسمع منك تعبير روثاى ، فعبرها له بأكمل بيان وأتم عبارة ، فلما سمع الملك منه ذلك قال له (إنك اليوم لدينا مكين أمين) فلما سمع يوسف منه ذلك (قال اجعلنى على خزائن الأرض) أى ولنى أمر الأرض التى أمرها إليك وهى أرض مصر ، أو اجعلنى على حفظ خزائن الأرض ، وهى الأمكنة التى تخزن فيها الأموال طلب يوسف عليه السلام منه ذلك ليتوصل به إلى نشر العدل ورفع الظلم ، ويتوسل به إلى دعاء أهل مصر إلى الإيمان بالله وترك عبادة الأوثان وفيه دليل على أنه يجوز لمن وثق من نفسه إذا دخل فى أمر من أمور السلطان أن يرفع منار الحق ويهدم ما أمكنه من الباطل طلب ذلك لنفسه ويجوز له أن يصف نفسه بالأوصاف التى لها ترغيبا فيما يرومه ، وتنشيطا لمن يخاطبه من الملوك بالقاء مقاليد الأمور إليه وجعلها منوطة به ولكنه يعارض هذا الجواز ما ورد عن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من النهى عن طلب الولاية والمنع من تولية من طلبها أو حرص عليها . والخزائن جمع خزانة ، وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشىء والحفيظ الذى يحفظ الشىء : أى (إنى حفيظ) لما جعلته لى من حفظ الأموال لا أخرجها فى غير مخارجها ، ولا أصرفها فى غير مصارفها (عليم) بوجود جمعها وتفريقها ومدخلها ومخرجها (وكذلك مكنا ليوسف) أى ومثل ذلك التمكين العجيب مكنا ليوسف فى الأرض : أى جعلنا له مكانا ، وهو عبارة عن كمال قدرته ونفوذ أمره ونهيه حتى صار الملك يصدر عن رأيه ، وصار الناس يعملون على أمره ونهيه (يتبوا منها حيث يشاء) أى ينزل منها حيث أراد ويتخذ مباءة ، وهو عبارة عن كمال قدرته كما تقدم ، وكأنه يتصرف فى الأرض التى أمرها إلى سلطان مصر كما يتصرف الرجل فى منزله . وقرأ ابن كثير بالنون . وقد استدلت بهذه الآية على أنه يجوز تولى الأعمال من جهة السلطان الجائر بل الكافر لمن وثق من نفسه بالقيام بالحق . وقد قدمنا الكلام على هذا مستوفى فى قوله سبحانه - ولا تركنوا إلى الذين ظلموا - (نصيب برحمتنا من نشاء) من العباد فرحمه فى الدنيا بالإحسان إليه والإنعام عليه ، وفى الآخرة بإدخاله الجنة وإنجائه من النار (ولا نضيع أجر المحسنين) فى أعمالهم الحسنة التى هى مطلوب الله منهم : أى لانضيع ثوابهم فيها ، ومجازاتهم عليها (ولأجر الآخرة) أى أجرهم فى الآخرة ، وأضيف الأجر إلى الآخرة للملائسة ،

وأجرهم هو الجزاء الذي يجازيهم الله به فيها ، وهو الجنة التي لا ينفد نعيمها ولا تنقضي مدتها (خير للذين آمنوا)
بالله (وكانوا يتقون) الوقوع فيما حرّمه عليهم ، والمراد بهم المحسنون المتقدم ذكرهم ، وفيه تنبيه على أن الإحسان
المعتدّ به هو الإيمان والتقوى .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (ما بال النسوة) قال : أراد يوسف العذر قبل أن يخرج من
السجن . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الشعب عنه قال : لما
قالت امرأة العزيز : أنا راودته ، قال يوسف (ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب) فغمره جبريل فقال : ولا حين
همت بها ؟ فقال (وما أبرئ نفسي) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (حصحص
الحق) قال : تبين . وأخرج ابن جرير عن مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد والسدي مثله . وأخرج سعيد بن
منصور وابن أبي حاتم عن حكيم بن حزام في قوله (ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب) فقال له جبريل ؛ ولا حين
حللت سراويلي ؟ فقال عند ذلك (وما أبرئ نفسي) . وأخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر من طريق الكلبي
عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله (وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي) قال : فأتاه الرسول فقال : أتق
عنك ثياب السجن واللبس ثيابا جددا وقم إلى الملك ، فدعا له أهل السجن وهو يومئذ ابن ثلاثين سنة ، فلما أتاه
رأى غلاما حدثا ، فقال : أيعلم هذا رؤيائي ولا يعلمها السحرة والكهنة ؟ وأقعده قدّامه وقال لا تخف . وألبسه
طوقا من ذهب وثياب حرير ، وأعطاه دابة مسروجة مزينة كدابة الملك ، وضرب الطبل بمصر : إن يوسف
خليفة الملك . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : قال الملك
ليوسف : إني أحب أن تخالطني في كل شيء إلا في أهلي ، وأنا أنف أن تأكل معي ، فغضب يوسف وقال : أنا
أحق أن أنف ، أنا ابن إبراهيم خليل الله ، وأنا ابن إسحاق ذبيح الله ، وأنا ابن يعقوب نبي الله . وأخرج ابن جرير
وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن شيبه بن نعامه الضبي في قوله (اجعلني على خزائن الأرض) يقول على جميع الطعام
(إني حفيظ) لما استودعني (عليم) بسني المجاعة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (وكذلك
مكننا ليوسف في الأرض) قال : ملكناه فيها يكون فيها حيث يشاء من تلك الدنيا يصنع فيها ما يشاء . وأخرج
أبو الشيخ عن زيد بن أسلم أن يوسف تزوج امرأة العزيز فوجدها بكرا . وكان زوجها عينا .

وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٨) وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ
بِجَهَّازِهِمْ قَالَ أَتُّونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوْفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ
الْمُنْزِلِينَ (٥٩) فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ (٦٠) قَالُوا سَنُرَاوِدُ
عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ (٦١) وَقَالَ لِفِتْيَتِهِ اجْعَلُوا بِضَعْتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا
إِذَا أَنْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٦٢) فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا
الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٦٣) قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا

أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلِ فَاللَّهُ خَيْرٌ حِفْظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٦٤) وَلَمَّا فَتَحُوا مَتْعَهُمْ
وَجَدُوا بِضَعَّتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَنَاتَا مَا نَبِغِي هَذِهِ بِضَعْتَنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا
وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ (٦٥) قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى
تُوتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى
مَا نَقُولُ وَكَيْلٌ (٦٦) .

قوله (وجاء إخوة يوسف) أى جاءوا إلى مصر من أرض كنعان ليمتاروا لما أصابهم القحط (فدخلوا) على
يوسف (فعرفهم) لأنه فارقهم رجلا (وهم له منكرون) لأنهم فارقوه صبيا يباع بالدراهم في أيدي السيارة بعد
أن أخرجوه من الحب . ودخلوا عليه الآن وهو رجل عليه أبهة الملك . ورونق الرئاسة . وعنده الخدم والحشم
وقيل إنهم أنكروه لكونه كان في تلك الحال على هيئة ملك مصر ، وليس تاجه وتطوق بطوقه . وقيل كانوا بعيدا
منه فلم يعرفوه : وقيل غير ذلك (ولما جهزهم بجهازهم) المراد به هنا أنه أعطاهم ما طلبوه من الميرة وما يصلحون
به سفرهم من العدة التي يحتاجها المسافر . يقال جهزت القوم تجهيزا : إذا تكلفت لهم جهازا للسفر . قال الأزهري
القرأء كلهم على فتح الجيم ، والكسر لغة جيدة (قال اثتوني بأخ لكم من أبيكم) قيل لا بد من كلام ينشأ عنه طلبه
لهم بأن يأتوه بأخ لهم من أبيهم . فروى أنه لما رأهم وكلموه بالعبرانية قال لهم : ما أنتم وما شأنكم فإني أنكركم ؟
فقالوا : نحن قوم من أهل الشام جئنا نمتار ولنا أب شيخ صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب . قال : كم أنتم ؟
قالوا عشرة وقد كنا اثني عشر . فذهب أخ لنا إلى البرية فهلك . وكان أحبنا إلى أبينا ، وقد سكن بعده إلى أخ
له أصغر منه هو باق لديه يتسلى به ، فقال لهم حينئذ (اثتوني بأخ لكم من أبيكم) يعنى أخاه بنيامين الذى تقدم
ذكره ، وهو أخو يوسف لأبيه وأمه . فوعده بذلك ، فطلب منهم أن يتركوا أحدهم رهينة عنده حتى
يأتوه بالأخ الذى طلبه ، فاقترعوا فأصاب القرة شمعون فخلفوه عنده . ثم قال لهم (ألا ترون أنى أوفى الكيل)
أى أتممه ، وجاء بصيغة الاستقبال مع كونه قال لهم هذه المقالة بعد تجهيزهم للدلالة على أن ذلك عادته المستمرة .
ثم أخبرهم بما يزيدهم وثوقا به وتصديقا لقوله ، فقال (وأنا خير المنزلين) أى والحال أنى خير المنزلين لمن نزل بي
كما فعلته بكم من حسن الضيافة وحسن الإنزال . قال الزجاج : قال يوسف (وأنا خير المنزلين) لأنه حين أنزلهم
أحسن ضيافتهم ، ثم نوعدهم إذا لم يأتوه به فقال (فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون) أى فلا أبيعكم
شيئا فيما بعد ، وأما فى الحال فقد أوفاهم كيلهم ، ومعنى لا تقربون : لا تدخلون بلادى فضلا عن أن أحسن إليكم
وقيل معناه : لا أنزلكم عندي كما أنزلتكم هذه المرة . ولم يرد أنهم لا يقربون بلاده ، وتقربون مجزوم إما على أن
لا ناهية أو على أنها نافية . وهو معطوف على محل الجزاء داخل فى حكمه كأنه قال : فإن لم تأتوني تحرموا ولا تقربوا
فلما سمعوا منه ذلك وعدوه بما طلبه منهم (قالوا سنراود عنه أباه) أى سنطلبه منه ، ونجتهد فى ذلك بما نقدر عليه
وقيل معنى المرادة هنا : المخادعة منهم لأبيهم والاحتتيال عليه حتى ينتزعه منه (وإنا لفاعلون) هذه المرادة غير
مقصرين فيها . وقيل معناه : وإنا لقادرون على ذلك ، لانتناعى به ولا نتعاضمه (وقال لفتياناه اجعلوا بضاعتهم

في رحالمهم) قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم من رواية شعبة وابن عامر « لفتيته » واختار هذه القراءة أبو حاتم والنحاس وغيرهما . وقرأ سائر الكوفيين « لفتيانه » واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وفي مصحف عبد الله بن مسعود كالقراءة الآخرة . قال النحاس : لفتيانه مخالف للسواد الأعظم ، ولا يترك السواد المجمع عليه لهذا الإسناد المنقطع وأيضا فإن فتية أشبه من فتيان ، لأن فتية عند العرب لأقل العدد ، وأمر القليل بأن يجعلوا البضاعة في الرحال أشبه والجملة مستأنفة جواب سؤال كأنه قيل : فما قال يوسف بعد وعدهم له بذلك ؟ فأجيب بأنه قال لفتيته . قال الزجاج الفتية والفتيان في هذا الموضع المماليك ، وقال الثعلبي : هما لغتان جيدتان مثل الصبيان والصبية . والمراد بالبضاعة هنا هي التي وصلوا بها من بلادهم ليشتروا بها الطعام ، وكانت نعالا وأدما ، فعل يوسف عليه السلام ذلك تفضلا عليهم ؛ وقيل فعل ذلك ليرجعوا إليه مرة أخرى لعلمه أنهم لا يقبلون الطعام إلا بثمن ، قاله الفراء ؛ وقيل فعل ذلك ليستعينوا بها على الرجوع إليه لشراء الطعام ؛ وقيل إنه استقبح أن يأخذ من أبيه وإخوته ثمن الطعام ، ثم علل يوسف عليه السلام ما أمر به من جعل البضاعة في رحالمهم بقوله (لعلمهم يعرفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم) فجعل علة جعل البضاعة في الرحال هي معرفتهم لها إذا انقلبوا إلى أهلهم ، وذلك لأنهم لا يعلمون برد البضاعة إليهم إلا عند تفرغ الأوعية التي جعلوا فيها الطعام ، وهم لا يفرغونها إلا عند الوصول إلى أهلهم ، ثم علل معرفتهم للبضاعة المردودة إليهم المجهولة في رحالمهم بقوله (لعلمهم يرجعون) فإنهم إذا عرفوا ذلك وعلموا أنهم أخذوا الطعام بلا ثمن ، وأن ما دفعوه عوضا عنه قد رجع إليهم ، وتفضل به من وصلوا إليه عليهم نشطوا إلى العود إليه ، ولا سيما مع ما هم فيه من الجذب الشديد والحاجة إلى الطعام وعدم وجوده لديهم ، فإن ذلك من أعظم ما يدعوهم إلى الرجوع ، وبهذا يظهر أن يوسف عليه السلام لم يرد البضاعة إليهم إلا لهذا المقصد ، وهو رجوعهم إليه فلا يتم تعليل ردّها بغير ذلك ، والرحال جمع رحل ، والمراد به هنا ما يستصحبه الرجل معه من الأثاث . قال الواحدي : الرحل كل شيء معد للرحيل من وعاء للمناع ومركب للبعير ومجلس ورسن انتهى . والمراد هنا الأوعية التي يجعلون فيها ما يمتارونه من الطعام . قال ابن الأنباري : يقال للوعاء رحل وللبيت رحل (فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل) أرادوا بهذا ما تقدم من قول يوسف لهم : (فإن لم تأتونني به فلا كيل لكم عندي) : أي منع منا الكيل في المستقبل ، وفيه دلالة على أن الامتياز مرة بعد مرة معهود فيما بينهم وبينه ، ولعلمهم قالوا له بهذه المقالة قبل أن يفتحوا متاعهم ويعلموا برد بضاعتهم كما يفيد ذلك قوله فيما بعد ولما فتحوا متاعهم إلى آخره . ثم ذكروا له ما أمرهم به يوسف ، فقالوا (فأرسل معنا أخانا) يعنون بنيامين و (نكتل) جواب الأمر : أي نكتل بسبب إرساله معنا ما نريده من الطعام . قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو وابن عامر وعاصم « نكتل » بالنون . وقرأ سائر الكوفيين بالياء التحتية ، واختار أبو عبيد القراءة الأولى قال : ليكونون كلهم داخلين فيمن يكتال ، وزعم أنه إذا كان بالياء كان للأخ وحده : أي يكتال أخونا بنيامين ، واعترضه النحاس مما حاصله أن إسناد الكيل إلى الأخ لا ينافي كونه للجميع ، والمعنى : يكتال بنيامين لنا جميعا . قال الزجاج : أي إن أرسلته اكتلنا وإلا منعنا الكيل (وإنا له) أي لأخيهم بنيامين (لحافظون) من أن يصيبه سوء أو مكروه ، وجملة (قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل) مستأنفة جواب سؤال مقدر كما تقدم في نظائر ذلك في مواضع كثيرة . والمعنى : أنه لا يأمنهم على بنيامين إلا كما آمنهم على أخيه يوسف وقد قالوا له في يوسف - وإنا له لحافظون - كما قالوا هنا (وإنا له لحافظون) ثم خانوه في يوسف فهو إن آمنهم في بنيامين خاف أن يخونوه فيه كما خانوه في يوسف (فإله خير حفظا وهو أرحم الراحمين) لعل هنا إضمارا والتقدير فتوكل يعقوب على الله و دفعه إليهم وقال : فإله خير حفظا . قرأ أهل المدينة

« حفظا » وهو منتصب على التمييز ، وهي قراءة أبي عمرو وعاصم وابن عامر . وقرأ سائر الكوفيين « حافظا » .
 منتصب على الحال . وقال الزجاج : على البيان يعنى التمييز ، ومعنى الآية : أن حفظ الله إياه خير من حفظهم له .
 لما وكل يعقوب حفظه إلى الله سبحانه حفظه وأرجعه إليه ، ولما قال في يوسف - وأخاف أن يأكله الذئب - وقع
 له من الامتحان ما وقع . (ولما فتحوا متاعهم) أى أوعية الطعام أو ما هو أعم من ذلك مما يطلق عليه لفظ المتاع
 سواء كان الذى فيه طعاما أو غير طعام (وجدوا بضاعتهم ردت إليهم) أى البضاعة التى حملوها إلى مصر ليمتاروا
 بها ، وقد تقدم بيانها ، وجملة (قالوا يا أبانا) مستأنفة كما تقدم (مانبغى) ما استفهامية والمعنى : أى شئ نطلب من
 هذا الملك بعد أن صنع معنا ما صنع من الإحسان برد البضاعة والإكرام عند القدوم إليه ، وتوفير ما أردناه من الميرة ،
 ويكون الاستفهام للإنكار ، وجملة (هذه بضاعتنا ردت إلينا) مقررة لما دل عليه الاستفهام من الإنكار لطلب
 شئ مع كونها قد ردت إليهم ؛ وقيل إن « ما » فى مانبغى نافية أى مانبغى فى القول وما نزيد فيما وصفنا لك من
 إحسان الملك إلينا وإكرامه لنا ، ثم برهنوا على ما لقوه من التزيد فى وصف الملك بقولهم (هذه بضاعتنا ردت إلينا)
 فإن من تفضل عليهم برد ذلك حقيق بالثناء عليه منهم . مستحق لما وصفوه به ، ومعنى (ونمير أهلنا) نجلب إليهم
 الميرة وهى الطعام ، والمائر الذى يأتى بالطعام . وقرأ السلمى بضم النون ، وهو معطوف على مقدر يدل عليه السياق
 والتقدير : هذه بضاعتنا ردت إلينا فنحن نستعين بها على الرجوع ونمير أهلنا (ونحفظ أخانا) بنيامين مما تخافه
 عليه (ونزداد) بسبب إرساله معنا (كيل بعير) أى حمل بعير زائد على ما جئنا به هذه المرة ، لأنه كان يكال لكل
 رجل وقر بعير ، ومعنى (ذلك كيل يسير) أن زيادة كيل بعير لأخينا يسهل على الملك ، ولا يمتنع علينا من زيادته
 له لكونه يسيرا لا يتعاضمه ولا يضايقنا فيه ؛ وقيل إن المعنى : ذلك المكيل لأجلنا قليل نريد أن ينضاف إليه حمل
 بعير لأخينا . واختار الزجاج الأول . وقيل إن هذا من كلام يعقوب جوابا على ما قاله أولاده : (ونزداد كيل بعير)
 يعنى إن حمل بعير شئ يسير لا يخاطر لأجله بالولد وهو ضعيف ، لأن جواب يعقوب هو (قال لن أرسله معكم
 حتى توثون موثقا من الله) أى حتى تعطونى ما أثق به وأركن إليه من جهة الله سبحانه ، وهو الحلف به ، واللام
 فى (لتأتنى به) جواب القسم ، لأن معنى (حتى توثون موثقا من الله) : حتى تحلفوا بالله لتأتنى به : أى لتردن
 بنيامين إلى ، والاستثناء بقوله (إلا أن يحاط بكم) هو من أعم العام ، لأن (لتأتنى به) وإن كان كلاما مثبتا فهو فى
 معنى النفي ، فكأنه قال : لا تمنعون من إتيانى به فى حال من الأحوال لعله من العلل إلا لعله الإحاطة بكم ، والإحاطة
 مأخوذة من إحاطة العدو ، ومن أحاط به العدو فقد غلب أو هلك ، فأخذ يعقوب عليهم العهد بأن يأتوه بنيامين
 إلا أن تغلبوا عليه أو تهلكوا دونه ، فيكون ذلك عذرا لكم عندي (فلما أتوه موثقهم) أى أعطوه ما طلبه منهم من
 اليمين (قال الله على ما نقول وكيل) أى قال يعقوب : الله على ما قلناه من طلبى الموثق منكم وإعطائكم لى ما طلبته
 منكم مطلع رقيب لا يخفى عليه منه خافية ، فهو المعاقب لمن خاس فى عهده وفجر فى الحلف به ، أو مو كول إليه
 القيام بما شهد عليه منا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : إن إخوة يوسف لما دخلوا عليه فعرفهم
 وهم له منكرون ، جاء بصواع الملك الذى كان يشرب فيه ، فوضعه على يده فجعل ينقره ويطن وينقره ويطن ،
 فقال : إن هذا الجمام ليخبرنى عنكم خبرا ، هل كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف ؟ وكان أبوه يحبه دونكم ،
 وإنكم انطلقتم به فألقيتموه فى الحب وأخبرتم أباكم أن الذئب أكله ، وجئتم على قميصه بدم كذب ؟ قال : فجعل
 بعضهم ينظر إلى بعض ويعجبون . وأخرج أبو الشيخ عن وهيب قال : لما جعل يوسف ينقر الصواع ويخبرهم قام

إليه بعض إخوانه فقال : أشدك بالله أن لا تكشف لنا عورة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (اتوني بأخ لكم من أبيكم) قال : يعني بنيامين ، وهو أخو يوسف لأبيه وأمه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وأنا خير المنزلين) قال : خير من يضيف بمصر . وأخرج ابن جرير عن قتادة في قوله (لفتيته) أي لغلمانه (اجعلوا بضاعتهم) أي أوراقتهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (مانبغى هذه بضاعتنا ردت إلينا) يقولون مانبغى وراء هذا (ونزداد كيل بعير) أي حمل بعير . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد (ونزداد كيل بعير) قال : حمل حمار ، قال وهى لغة ، قال أبو عبيد : يعنى مجاهدا أن الحمار يقال له في بعض اللغات بعير . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (إلا أن يحاط بكم) قال : تهلكوا جميعا ، وفي قوله (فلما آتوه موثقهم) قال : عهدهم . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (إلا أن يحاط بكم) قال : إلا أن تغلبوا حتى لا تطبقوا ذلك .

وَقَالَ يَبْنِي لَاتَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَأَدْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَلْحَكُمُ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (٦٧) وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضِيهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦٨) وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٦٩) فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السُّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسُرِقُونَ (٧٠) قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ (٧١) قَالُوا نَفَقِدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ (٧٢) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَاجِئَنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سُرِقِينَ (٧٣) قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ (٧٤) قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٧٥) فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ (٧٦) .

لما تجهز أولاد يعقوب للمسير إلى مصر خاف عليهم أبوهم أن تصيبهم العين لكونهم كانوا ذوى جمال ظاهر وثياب حسنة مع كونهم أولاد رجل واحد ، فنهاهم أن يدخلوا مجتمعين من باب واحد لأن في ذلك مظنة لإصابة العين لهم ، وأمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة ، ولم يكتب بقوله (لاتدخلوا من باب واحد) عن قوله

(وادخلوا من أبواب متفرقة) لأنهم لو دخلوا من باين مثلا كانوا قد امثلوا النهى عن الدخول من باب واحد ، ولكنه لما كان في الدخول من باين مثلا نوع اجتماع يخشى معه أن تصيبهم العين أمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة ، قيل وكانت أبواب مصر أربعة .

وقد أنكر بعض المعتزلة كآبي هاشم والبلخي أن للعين تأثيرا ، وقالوا : لا يمتنع أن صاحب العين إذا شاهد الشيء وأعجب به كانت المصلحة له في تكليفه أن يغير الله ذلك الشيء حتى لا يبقى قلب ذلك المكلف معلقا به . وليس هذا بمستنكر من هذين وأتباعهما ، فقد صار دفع أدلة الكتاب والسنة بمجرد الاستبعادات العقلية دأبهم ودينتهم ، وأى مانع من إصابة العين بتقدير الله سبحانه لذلك ؟ وقد وردت الأحاديث الصحيحة بأن العين حق ، وأصيب بها جماعة في عصر النبوة ، ومنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأعجب من إنكار هؤلاء لما وردت به نصوص هذه الشريعة ما يقع من بعضهم من الإزراء على من يعمل بالدليل المخالف لمجرد الاستبعاد العقلي والتنطع في العبارات كالزمنخسرى في تفسيره ، فإنه في كثير من المواطن لا يقف على دفع دليل الشرع بالاستبعاد الذي يدعيه على العقل حتى يضم إلى ذلك الوقاحة في العبارة على وجه يوقع المقصرين في الأقوال الباطلة والمذاهب الزائفة . وبالجملة فقول هؤلاء مدفوع بالأدلة المتكاثرة وإجماع من يعتد به من هذه الأمة سلفا وخلفا ، وبما هو مشاهد في الوجود ، فكم من شخص من هذا النوع الإنساني وغيره من أنواع الحيوان هلك بهذا السبب .

وقد اختلف العلماء فيمن عرف بالإصابة بالعين ، فقال قوم : يمنع من الاتصال بالناس دفعا لضرره بمبس أو غيره من لزوم بيته - وقيل ينفي ؛ وأبعد من قال إنه يقتل إلا إذا كان يتعمد ذلك وتتوقف إصابته على اختياره وقصده ولم ينزجر عن ذلك ، فإنه إذا قتل كان له حكم القاتل . ثم قال يعقوب لأولاده (وما أغنى عنكم من الله من شيء) أى لا أدفع عنكم ضررا ولا أجلب إليكم نفعاً بتدبيرى هذا ، بل ما قضاه الله عليكم فهو واقع لا محالة . قال الزجاج وابن الأنبارى : لو سبق في علم الله أن العين تهلكهم مع الاجتماع لكان تفرقهم كاجتماعهم . وقال آخرون : ما كان يغنى عنهم يعقوب شيئا قط حيث أصابهم ما أصابهم مع تفرقهم من إضافة السرقة إليهم ، ثم صرح يعقوب بأنه لا حكم إلا لله سبحانه فقال (إن الحكم إلا لله) لا لغيره ولا يشاركه فيه مشارك في ذلك (عليه توكلت) في كل إيراد وإصدار لاعلى غيره : أى اعتمدت ووثقت (وعليه) لا على غيره (فليتوكل المتوكلون) على العموم ، ويدخل فيه أولاده دخولا أوليا (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أى من الأبواب المتفرقة ولم يجتمعوا داخلين من باب واحد ، وجواب لما (ما كان يغنى عنهم) ذلك الدخول (من الله) أى من جهته (من شيء) من الأشياء مما قدره الله عليهم لأن الحذر لا يدفع القدر ، والاستثناء بقوله (إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها) منقطع ؛ والمعنى : ولكن حاجة كانت في نفس يعقوب ، وهى شفقتة عليهم ومحبتة لسلامتهم قضاها يعقوب : أى أظهرها لهم ووصاهم بها غير معتقد أن للتدبير الذى دبره لهم تأثيرا في دفع ما قضاه الله عليهم - وقيل إنه خطر ببال يعقوب أن الملك إذا رآهم مجتمعين مع ما يظهر فيهم من كمال الحلقة ، وسيا الشجاعة أوقع بهم حسدا وحقدا أو خوفا منهم ، فأمرهم بالتفرق لهذه العلة . وقد اختار هذا النحاس وقال : لا معنى للعين هاهنا ، وفيه أن هذا لو كان هو السبب لأمرهم بالتفرق ولم يخص النهى عن ذلك بالاجتماع عند الدخول من باب واحد ، لأن هذا الحسد أو الخوف يحصل باجتماعهم داخل المدينة كما يحصل باجتماعهم عند الدخول من باب واحد . وقيل إن الفاعل في قضاها ضمير يعود إلى الدخول لا إلى يعقوب . والمعنى : ما كان الدخول يغنى عنهم من جهة الله شيئا ، ولكنه قضى ذلك الدخول حاجة في نفس يعقوب لوقوعه حسب إرادته (وإنه لنو علم لما علمناه) أى وإن

يعقوب لصاحب علم لأجل تعليم الله إياه بما أوحاه الله من أن الحذر لا يدفع القدر ، وأن ما قضاه الله سبحانه فهو كائن لا محالة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك كما ينبغي ؛ وقيل لا يعلمون أن الحذر مندوب إليه وإن كان لا يغني من القدر شيئاً ، والسياق يدفعه ؛ وقيل المراد بأكثر الناس المشركون (ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه) أى ضم إليه أخاه بنيامين ، قيل إنه أمر بإنزال كل اثنين في منزل فبقى أخوه منفرداً فضمه إليه و (قال إني أنا أخوك) يوسف ، قال له ذلك سرّاً ، من دون أن يطلع عليه إخوته (فلا تبتئس) أى فلا تحزن (بما كانوا يعملون) أى إخوتك من الأعمال الماضية التي عملوها ؛ وقيل إنه لم يخبره بأنه يوسف ، بل قال له : إني أخوك مكان أخيك يوسف فلا تحزن بما كنت تلقاه منهم من الجفاء حسداً وبغياً ؛ وقيل إنه أخبره بما سيدبره معهم من جعل السقاية في رحله ، فقال لا أبالي ؛ وقيل إنه لما أخبر يوسف أخاه بنيامين بأنه أخوه قال : لا تردني إليهم ، فقال قد علمت اغتنام أيينا يعقوب فإذا حبستك عندي ازداد نعمة ، فأني بنيامين فقال له يوسف : لا يمكن حبسك عندي إلا بأن أنسبك إلى مالا يحمل بك ، فقال لا أبالي ، ففسد الصاع في رحله ، وهو المراد بالسقاية وأصلها المشربة التي يشرب بها جعلت صاعاً يكال به ؛ وقيل كانت تسقى بها الدواب ويكال بها الحب ؛ وقيل كانت من فضة وقيل كانت من ذهب ، وقيل غير ذلك . وقد تقدم تفسير الجهاز والرحل . والمعنى : أنه جعل السقاية التي هو الصواع في رحل أخيه الذي هو الوعاء الذي يجعل فيه ما يشتره من الطعام من مصر (ثم) بعد ذلك (أذن مؤذن) أى نادى مناد قائلاً (أيها العير) قلل الزجاج : معناه يا أصحاب العير ، وكل ما امتير عليه من الإبل والحمير والبغال فهو عير ؛ وقيل هي قافلة الحمير . وقال أبو عبيدة : العير الإبل المرحولة المركوبة (إنكم لسارقون) نسبة السرق إليهم على حقيقتها ، لأن المنادى غير عالم بما دبره يوسف ؛ وقيل إن المعنى : إن حالكم حال السارقين كون الصواع صار لديكم من غير رضا من الملك (قالوا) أى إخوة يوسف (وأقبلوا عليهم) أى حال كونهم مقبلين على من نادى منهم المنادى من أصحاب الملك (ماذا تفقدون) أى ما الذي فقدتموه ، يقال فقدت الشيء إذا عدمته بضياح أو نحوه ، فكأنهم قالوا ماذا ضاع عليكم ؟ وصيغة المستقبل لاستحضار الصورة (قالوا) في جوابهم (نفقد صواع الملك) قرأ يحيى بن يعمر « صواغ » بالغين المعجمة . وقرأ أبو رجاء « صوع » بضم الصاد المهملة وسكون الواو بعدها عين مهملة . وقرأ أبي « صياح » . وقرأ أبو جعفر صاع ، وبها قرأ أبو هريرة . وقرأ الجمهور « صواع » بالصاد والعين المهملتين . قال الزجاج : الصواع هو الصاع بعينه ، وهو يذكر ويؤنث ، وهو السقاية ، ومنه قول الشاعر : * نشرب الخمر بالصواع جهارا * (ولمن جاء به حمل بعير) أى قالوا : ولمن جاء بالصواع من جهة نفسه حمل بعير . والبعير الحمل ، وفي لغة بعض العرب أنه الحمار ، والمراد بالحمل هاهنا ما يحمله البعير من الطعام ، ثم قال المنادى (وأنا به زعيم) أى بحمل البعير الذي جعل لمن جاء بالصواع قبل التفتيش للأوعية ، والزعيم هو الكفيل ، ولعل القائل نفقد صواع الملك هو المنادى ، وإنما نسب القول إلى الجماعة لكونه واحداً منهم ، ثم رجع الكلام إلى نسبة القول إلى المنادى وحده لأنه القائل بالحقيقة (قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض) التاء بدل من واو القسم عند الجمهور ، وقيل من الباء ، وقيل أصل بنفسها ، ولا تدخل إلا على هذا الاسم الشريف دون سائر أسمائه سبحانه ، وقد دخلت نادراً على الرب ، وعلى الرحمن ، والكلام على هذا مستوفى في علم الإعراب ؛ وجعلوا المقسم عليه هو علم يوسف وأصحابه بنزاهة جانبهم وطهارة ذيلهم عن التلوث بقدر الفساد في الأرض الذي من أعظم أنواعه السرقة ، لأنهم قد شاهدوا منهم في قدومهم عليه المرة الأولى ، وهذه المرة من التعفف والزهد عما هو دون السرقة بمراحل ما يستفاد منه العلم الجازم بأنهم ليسوا بمن يتجارأ على هذا

النوع العظيم من أنواع الفساد ، ولو لم يكن من ذلك إلا ردّهم لبصاعتهم التي وجدوها في رحالهم ، والمراد بالأرض هنا أرض مصر ، ثم أكلوا هذه الحملة التي أقسموا بالله عليها بقولهم (وما كنا سارقين) لزيادة التبرّي مما قرفوهم به والتزه عن هذه النقيصة الحسيسة والرذيلة الشنعاء (قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين) هذه الحملة مستأنفة كما تقدّم غير مرّة في نظائرها ، والقائلون هم أصحاب يوسف ، أو المنادى منهم وحده كما مرّ ، والضمير في جزاؤه للصواع على حذف مضاف : أي فما جزاء سرقة الصواع عندكم ، أو الضمير للسارق ؛ أي فما جزاء سارق الصواع عندكم (إن كنتم كاذبين) فيما تدّعون أنه لأنفسكم من البراءة عن السرقة ، وذلك بأن يوجد الصواع معكم ، فأجاب أخوة يوسف و (قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه) أي جزاء سرقة الصواع أو جزاء سارق الصواع وجزاؤه مبتدأ ، والجملة الشرطية : وهي من وجد في رحله فهو جزاؤه خبر المبتدأ على إقامة الظاهر مقام المضمر فيها ، والأصل جزاؤه من وجد في رحله فهو ، فيكون الضمير الثاني عائد إلى المبتدأ ، والأوّل إلى من ، ويجوز أن يكون خبر المبتدأ من وجد في رحله ، والتقدير : جزاء السرقة للصواع أخذ من وجد في رحله ، وتكون جملة فهو جزاؤه لتأكيد الجملة الأولى وتقريرها . قال الزجاج : وقوله (فهو جزاؤه) زيادة في البيان : أي جزاؤه أخذ السارق فهو جزاؤه لا غير . قال المفسرون : وكان حكم السارق في آل يعقوب أن يسرق سنة فلذلك استفتوهم في جزائه (كذلك نجزي الظالمين) أي مثل ذلك الجزاء الكامل نجزي الظالمين لغيرهم من الناس بسرقة أمتعتهم ، وهذه الحملة مؤكدة لما قبلها إذا كانت من كلام إخوة يوسف ، ويجوز أن تكون من كلام أصحاب يوسف : أي كذلك نحن نجزي الظالمين بالسارق . ثم لما ذكروا جزاء السارق أرادوا أن يفتشوا أمتعتهم حتى يتبين الأمر ، فأقبل يوسف على ذلك (فبدأ بتفتيش (أوعيتهم) أي أوعية الإخوة العشرة (قبل وعاء أخيه) أي قبل تفتيشه لوعاء أخيه بنيامين دفعا للتهمة ورفعاً لما دبره من الحيلة (ثم استخرجها) أي السقاية أو الصواع ، لأنه يذكر ويؤنث (كذلك كدنا ليوسف) أي مثل ذلك الكيد العجيب كدنا ليوسف : يعني علمناه إياه وأوحينا إليه ، والكيد مبدؤه السعي في الحيلة والخديعة ، ونهايته إلقاء المخدوع من حيث لا يشعر في أمر مكروه لاسيبل إلى دفعه ، وهو محمول في حق الله سبحانه على النهاية لا على البداية . قال القتيبي : معنى كدنا دبرنا . وقال ابن الأنباري : أردنا . وفي الآية دليل على جواز التوصل إلى الأغراض الصحيحة بما صورته صورة الحيلة والمكيدة إذالم يخالف ذلك شرعاً ثابتاً (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) أي ما كان يوسف ليأخذ أخاه بنيامين في دين الملك : أي ملك مصر ، وفي شريعته التي كان عليها ، بل كان دينه وقضاؤه أن يضرب السارق ويغرم ضعف ما سرقه دون الاستعباد سنة . كما هو دين يعقوب وشريعته . وحاصله أن يوسف ما كان يتمكن من إجراء حكم يعقوب على أخيه مع كونه مخالفاً لدين الملك وشريعته لولا ما كاد الله له ودبره وأراده حتى وجد السبيل إليه : وهو ما أجراه على ألسن إخوته من قولهم : إن جزاء السارق الاسترقاق ، فكان قولهم هذا هو بمشيئة الله وتدييره ، وهو معنى قوله (إلا أن يشاء الله) أي إلا حال مشيئته وإذنه بذلك وإرادته له ، وهذه الحملة : أعنى ما كان ليأخذ أخاه الخ تعليل لما صنعه الله من الكيد ليوسف أو تفسير له (نرفع درجات من نشاء) بضر وب العلوم والمعارف والعطايا والكرامات كما رفعنا درجة يوسف بذلك (وفوق كل ذي علم) ممن أرفعه الله بالعلم (عليم) أرفع رتبة منهم وأعلى درجة لا يبلغون مداه ولا يرتقون شأوه . وقيل معنى ذلك : أن فوق كل أهل العلم عليم وهو الله سبحانه .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وقال يابني لا تدخلوا من باب واحد) قال : رهب يعقوب عليهم العين . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن محمد بن كعب قال : خشى عليهم العين . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وأبو الشيخ عن النخعي في قوله (وادخلوا من أبواب متفرقة) قال :

أحب يعقوب أن يلتقي يوسف أخاه في خلوة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها) قال : خيفة العين على بنيه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (وإنه لذو علم لما علمناه) قال : إنه لعامل بما علم ، ومن لا يعمل لا يكون عالما . وأخرج هؤلاء عنه في قوله (آوى إليه أخاه) قال : ضمه إليه . وفي قوله (فلا تبتئس) قال : لا تحزن ولا تيأس ، وفي قوله (فلما جهزهم بجهازهم) قال : قضى حاجتهم وكال لهم طعامهم ، وفي قوله (جعل السقاية) قال : هو إناء الملك الذي يشرب منه (في رحل أخيه) قال : في متاع أخيه . وأخرج ابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف عن ابن عباس في قوله (جعل السقاية) قال : هو الصواع ، وكل شيء يشرب منه فهو صواع . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (أيتها العير) قال : كانت العير حميرا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (ولمن جاء به حمل بعير) قال : حمل حمار طعام ، وهي لغة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (وأنا به زعيم) يقول : كفيل . وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والضحاك مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الربيع بن أنس في قوله (ماجئنا لنفسد في الأرض) يقول : ماجئنا لنعصى في الأرض . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (فما جزاؤه) قال : عرفوا الحكم في حكمهم فقالوا من وجد في رحله فهو جزاؤه ، وكان الحكم عند الأنبياء يعقوب وبنيه أن يؤخذ السارق بسرقة عبدا يسترق . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (فبدأ بأوعيتهم) قال : ذكر لنا أنه كان كلما فتح متاع رجل استغفرتأثما مما صنع حتى بقي متاع الغلام قال ما أظن أن هذا أخذ شيئا ، قالوا بلى فاستبره ، وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (كذلك كدنا ليوسف) قال : كذلك صنعنا ليوسف (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) يقول : في سلطان الملك ، قال : كان في دين ملكهم أنه من سرق أخذت منه السرقة ومثلها معها من ماله فيعطيه المسروق . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) يقول : في سلطان الملك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (إلا أن يشاء الله) قال : إلا بعله كادها الله ليوسف فاعتل بها . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (نرفع درجات من نشاء) قال : يوسف وإخوته أوتوا علما فرفعنا يوسف في العلم فوقهم درجة . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال : كنا عند ابن عباس فحدثت بحديث ، فقال رجل عنده (وفوق كل ذي علم عليم) فقال ابن عباس : بئس ما قلت ، الله العليم الخبير ، وهو فوق كل عالم . وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب قال : سأ رجل عليا عن مسألة ، فقال فيها ، فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا ، قال علي : أصبت وأخطأت (وفوق كل ذي علم عليم) . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن عكرمة في قوله (وفوق كل ذي علم عليم) قال : علم الله فوق كل عالم .

قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ

قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ (٧٧) قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا

كَبِيرًا فَخُذُوا أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٧٨) قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ
وَجَدْنَا مَتَعِنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَظَلِمُونَ (٧٩) فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ
أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاءَكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ
أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (٨٠) أَرْجِعُوا إِلَى
أَبِيكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِظِينَ (٨١)
وَسئَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٧٢) .

قوله (قالوا إن يسرق) أى بنيامين (فقد سرق أخ له من قبل) يعنون يوسف .

وقد اختلف المفسرون في هذه السرقة التي نسبوها إلى يوسف ما هي ؟ فقيل إنه كان ليوسف عمه هي أكبر من يعقوب ، وكانت عندها منطقة إسحاق لكونها أسن أولاده وكانوا يتوارثونها فيأخذها الأكبر سنا من ذكر أو أنثى . وكانت قد حضنت يوسف وأحبته حبا شديدا ، فلما ترعرع قال لها يعقوب : سلمى يوسف إلى فأشفقت من فراقه واحتالت في بقاءه لديها ، فجعلت المنطقة تحت ثيابه وحزمتها بها ، ثم قالت : قد سرقت منطقة إسحاق فانظروا من سرقها ، فبحثوا عنها فوجدوها مع يوسف فأخذته عندها كما هو شرع الأنبياء في ذلك الوقت من آل إبراهيم . وقد سبق بيان شريعتهم في السرقة - وقيل إن يوسف أخذ صنما كان لجدته أبي أمه فكسره وألقاه على الطريق تغييرا للمنكر . وحكى عن الزجاج أنه كان صنما من ذهب . وحكى الواحدى عن الزجاج أنه قال : الله أعلم . أسرق أخ له أم لا ؟ وحكى القرطبي في تفسيره عن الزجاج أنه قال : كذبوا عليه فيما نسبوه إليه . قلت : وهذا أولى ، فها هذه الكذبة بأول كذباتهم ، وقد قدمنا ما يدفع قول من قال إنهم قد كانوا أنبياء عند صدور هذه الأمور منهم . قوله (فأسرّها يوسف في نفسه) قال الزجاج وغيره : الضمير في أسرها يعود إلى الكلمة أو الجملة ، كأنه قيل فأسرّ الجملة في نفسه (ولم يبيدها لهم) ثم فسرها بقوله (قال أنتم شرّ مكانا) وقد ردّ أبو علىّ الفارسي هذا فقال : إن هذا النوع من الإضمار على شريطة التفسير غير مستعمل ؛ وقيل الضمير عائد إلى الإجابة : أى أسرّ يوسف إجابتهم في ذلك الوقت إلى وقت آخر ؛ وقيل أسرّ في نفسه قولهم : إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل ، وهذا هو الأولى ، ويكون معنى (ولم يبيدها لهم) أنه لم يبيدهم هذه المقالة التي أسرها في نفسه بأن يذكر لهم صحتها أو بطلانها ، وجملة (قال أنتم شرّ مكانا) مفسرة على القول الأول ، ومستأنفة على القولين الآخرين ، كأنه قيل : فإذا قال يوسف لما قالوا هذه المقالة ؟ أى أنتم شرّ مكانا : أى موضعا ومزلا ممن نسبتموه إلى السرقة وهو برىء ، فإنكم قد فعلتم ما فعلتم من إلقاء يوسف إلى الحب والكذب على أبيكم وغير ذلك من أفاعيلكم ، ثم قال (والله أعلم بما تصفون) من الباطل بنسبة السراق إلى يوسف ، وأنه لاحقيقة لذلك ، ثم أرادوا أن يستعطفوه ليطلق له أخاهم بنيامين يكون معهم يرجعون به إلى أبيهم لما تقدّم من أخذه الميثاق عليهم بأن يردّوه إليه ، (فقالوا يا أيها العزيز إن له أبا شيخا كبيرا) أى إن لبنيامين هذا أبا متصفا بهذه الصفة ، وهي كونه شيخا كبيرا لا يستطيع فراقه ولا يبصر عنه ولا يقدر على الوصول إليه (فخذ أحدنا مكانه) يبقى لديك ، فإن له منزلة في قلب أبيه ليست لواحد منا فلا يتضرر بفراق أحدنا كما لا يتضرر بفراق بنيامين ، ثم عللوا ذلك بقوله (إنا نراك من المحسنين) إلى الناس كافة ،

والينا خاصة ، فتم إحسانك إلينا بإجابتنا إلى هذا المطلب ، فأجاب يوسف عليهم بقوله (معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده) أى نعوذ بالله معاذاً ، فهو مصدر منصوب بفعل محذوف ، والمستعبد بالله هو المعتصم به ، وأن نأخذ منصوب بنزع الخافض ، والأصل من أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده ، وهو بنيامين لأنه الذى وجد الصواع فى رحله فقد حلّ لنا استعباده بفتواكم التى أفئتمونا بقولكم - جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه - . (إنا إذا لظالمون) أى إنا إذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده لظالمون فى دينكم وما تقتضيه فتواكم (فلما استئسوا منه) أى يسوا من يوسف وإسعافهم منه إلى مطلبهم الذى طلبوه ، والسين والتاء للمبالغة (خلصوا نجيا) أى انفردوا حال كونهم متناجين فيما بينهم ، وهو مصدر يقع على الواحد والجمع كما فى قوله - وقرّبناه نجيا - . قال الزجاج : معناه انفردوا وليس معهم أخوهم متناجين فيما يعملون به فى ذهابهم إلى أبيهم من غير أخيهم (قال كبيرهم) ، قيل هو روبيل لأنه الأسن ، وقيل يهوذا لأنه الأوفر عقلا ، وقيل شمعون لأنه رئيسهم (ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله) أى عهدا من الله فى حفظ ابنه وردّه إليه ، ومعنى كونه من الله أنه بإذنه (ومن قبل ما فرطتم فى يوسف) معطوف على ما قبله ، والتقدير : ألم تعلموا أن أباكم وتعلموا تفريطكم فى يوسف ؛ ذكر هذا النحاس وغيره ، ومن قبل متعلقة بتعلموا : أى وتعلموا تفريطكم فى يوسف من قبل ، على أن ما مصدرية ، ويجوز أن تكون زائدة ؛ وقيل ما فرطتم مرفوع المحل على الابتداء . وخبره من قبل ؛ وقيل إن ما موصولة أو موصوفة ، وكلاهما فى محل نصب أو الرفع ، وما ذكرناه هو الأولى ، ومعنى فرطتم : قصرتم فى شأنه ، ولم تحفظوا عهد أبيكم فيه (فلن أبرح الأرض) ، يقال برح براحا وبروحا : أى زال ، فإذا دخله النفي صار مثبتا : أى لن أبرح من الأرض ، بل ألزمها ولا أزال مقما فيها (حتى يأذن لى أبى) فى مفارقتها والخروج منها ، وإنما قال ذلك لأنه يستحى من أبيه أن يأتى إليه بغير ولده الذى أخذ عليهم الموثق بإرجاعه إليه إلا أن يحاط بهم كما تقدم (أو يحكم الله لى) بمفارقتها والخروج منها ؛ وقيل المعنى : أو يحكم الله لى بخلص أخى من الأسر حتى يعود إلى أبى وأعود معه ؛ وقيل المعنى : أو يحكم الله لى بالنصر على من أخذ أخى فأحاربه وأخذ أخى منه ، أو أعجز فأنصرف بعد ذلك (وهو خير الحاكمين) لأن أحكامه لا تجرى إلا على ما يوافق الحق . ويطابق الصواب ، ثم قال كبيرهم مخاطبا لهم (ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق) قرأ الجمهور « سرق » على البناء للفاعل . وذلك لأنهم قد شاهدوا استخراج الصواع من وعائه . وقرأ ابن عباس والضحاك وأبورزين على البناء للمفعول ، وروى ذلك النحاس عن الكسائى . قال الزجاج : إن سرق يحتمل معنيين : أحدهما علم منه السرق ، والآخر اتهم بالسرق (وما شهدنا إلا بما علمنا) من استخراج الصواع من وعائه ، وقيل المعنى : ما شهدنا عند يوسف بأن السارق يسرق إلا بما علمنا من شريعتك وشريعة آبائك (وما كنا للغيب حافظين) حتى يتضح لنا هل الأمر على ما شاهدناه أو على خلافه ؛ وقيل المعنى : ما كنا وقت أخذنا له منك ليخرجنا معنا إلى مصر للغيب حافظين بأنه سيقع منه السرق الذى افتضحنا به ؛ وقيل الغيب هو الليل ، ومرادهم أنه سرق وهم نيام ؛ وقيل مرادهم أنه فعل ذلك وهو غائب عنهم ، فخفى عليهم فعله (واسأل القرية التى كنا فيها) هذا من تمام قول كبيرهم لهم : أى قولوا لأبيكم اسأل القرية التى كنا فيها : أى مصر ، والمراد أهلها : أى اسأل أهل القرية ؛ وقيل هى قرية من قرى مصر نزلوا فيها وامتاروا منها ؛ وقيل المعنى : واسأل القرية نفسها وإن كانت جمادا فإنك نبيّ الله ، والله سبحانه سينطقها فتجيبك ؛ وما يؤيد هذا أنه قال سيبويه : لا يجوز كلم هندا وأنت تريد غلام هند (والعرى التى أقبلنا فيها) أى وقولوا لأبيكم اسأل العرى التى أقبلنا فيها : أى أصحابها وكانوا قوما معروفين من جيران يعقوب (وإنا لصادقون) فيما قلنا ، جاءوا

بهذه الحملة مؤكدة هذا التأكيد لأن ما قد تقدم منهم مع أبيهم يعقوب يوجب كمال الريبة في خبرهم هذا عند السامع . وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل) قال : يعنون يوسف . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال : سرق مكحلة لحالته ، يعنى يوسف . وأخرج أبو الشيخ عن عطية قال : سرق في صباه ميلين من ذهب . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « سرق يوسف صنما لجدّه أبى أمه من ذهب وفضة فكسره وألقاه على الطريق فعيّره بذلك إخوته » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير مثله غير مرفوع ، وقد روى نحوه عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فأسرّها يوسف في نفسه) قال : أسرّ في نفسه قوله (أنتم شرّ مكانا والله أعلم بما تصفون) وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن إسحاق في قوله (فلما استئسوا منه) قال : أسوا منه ، ورأوا شدته في أمره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (خلصوا نجيا) قال : وحدهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (قال كبيرهم) قال : شمعون الذى تخلف أكبرهم عقلا ، وأكبر منه في الميلاد روبيل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة (قال كبيرهم) هو روبيل ، وهو الذى كان نهاهم عن قتله وكان أكبر القوم . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد في قوله (أويحكم الله لى) قال : أقاتل بسيفى حتى أقتل . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن أبى صالح نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة (وما كنا للغيب حافظين) قال : ما كنا نعلم أن ابنك يسرق . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (واسأل القرية) قال : يعنون مصر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة مثله .

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٣) وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَى عَلَى يَوْسُفَ وَأَبْيَضْتُ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ (٨٤) قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُوا تَذَكُرُ يَوْسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ (٨٥) قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨٦) يَبْنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ (٨٧) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الْفُرُجَ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (٨٨) .

قوله (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أى زينت ، والأمر هنا قولهم (إن ابنك سرق) وما سرق فى الحقيقة ؛ وقيل المراد بالأمر إخراجهم بنيامين ، والمضى به إلى مصر طلبا للمنفعة فعاد ذلك بالمضرة ؛ وقيل التسويل : التخيل ؛ أى خيلت لكم أنفسكم أمرا لا أصل له ؛ وقيل الأمر الذى سولت لهم أنفسهم فتياهم بأن السارق يؤخذ بسرقة ، والإضراب هنا هو باعتبار ما أثبتوه من البراءة لأنفسهم ، لا باعتبار أصل الكلام فإنه صحيح ، والجملة

مستأنفة مبنية على سؤال مقدر كغيرها ، وجملة (فصبر جميل) خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف : أى فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أجمل بي وأولى لي والصبر الجميل هو الذى لا يبوح صاحبه بالشكوى بل يفوض أمره إلى الله ويسترجع ، وقد ورد أن الصبر عند أول الصدمة (عسى الله أن يأتيني بهم جميعا) أى ييوسف وأخيه بنيامين ، والأخ الثالث الباقي بمصر ، وهو كبيرهم كما تقدم ، وإنما قال هكذا لأنه قد كان عنده أن ييوسف لم يمت ، وأنه باق على الحياة وإن غاب عنه خبره (إنه هو العليم) بحالى (الحكيم) فيما يقضى به (وتولى عنهم) أى أعرض عنهم ، وقطع الكلام معهم (وقال يا أسفا على يوسف) . قال الزجاج : الأصل يا أسنى ، فأبدل من الياء ألفا لخفة الفتحة ، والأسف : شدة الجزع ؛ وقيل شدة الحزن ، ومنه قول كثير :

فيا أسفا للقلب كيف انصرفه وللنفس لما سليت فقللت

قال يعقوب هذه المقالة لما بلغ منه الحزن غاية مبالغة بسبب فراقه ليوسف ، وانضمام فراقه لأخيه بنيامين ، وبلوغ ما بلغه من كونه أسيرا عند ملك مصر ، فتضاعفت أحزانه ، وهاج عليه الوجد القديم بما أثاره من الخبر الأخير . وقد روى عن سعيد بن جبير أن يعقوب لم يكن عنده مائتة فى شريعتنا من الاسترجاع والصبر على المصائب ، ولو كان عنده ذلك لما قال : يا أسفا على يوسف . ومعنى المناداة للأسف طلب حضوره ، كأنه قال : تعال يا أسنى وأقبل إلى (وابتضت عيناه من الحزن) أى انقلب سواد عينيه بياضا من كثرة البكاء . قيل إنه زال إدراكه بحاسة البصر بالمرّة ، وقيل كان يدرك إدراكا ضعيفا . وقد قيل فى توجيه ما وقع من يعقوب عليه السلام من هذا الحزن العظيم المفضى إلى ذهاب بصره كلاً أو بعضاً بأنه إنما وقع منه ذلك لأنه علم أن يوسف حى ، فخاف على دينه مع كونه بأرض مصر وأهلها حينئذ كفار ؛ وقيل إن مجرد الحزن ليس بمحرّم ، وإنما المحرّم ما يفضى منه إلى الولة وشقّ الثياب والتكلم بما لا ينبغي ، وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند موت ولده إبراهيم « تدمع العين ، ويحزن القلب ، ولا نقول ما يسخط الرب ، وإنا عليك يا إبراهيم لمحزونون » . ويؤيد هذا قوله (فهو كظيم) أى مكظوم ، فإن معناه : أنه مملوء من الحزن ممسك له لا يبيته ، ومنه كظم الغيظ وهو إخفاؤه ، فالمكظوم المسدود عليه طريق حزنه ، من كظم السقاء : إذا سدّه على مافيه ، والكظم بفتح الظاء : مخرج النفس ، يقال أخذ بأكظامه وقيل الكظيم بمعنى الكاظم : أى المشتمل على حزنه الممسك له ، ومنه :

فإن أك كاظما لمصاب ناس فإنى اليوم منطلق لسانى

ومنه - والكاظمين الغيظ - . وقال الزجاج : معنى كظيم : محزون . وروى عن ابن عباس أنه قال : معناه مغموم مكروب . قال بعض أهل اللغة : الحزن بالضم والسكون : البكاء . وبفتحتين : ضدّ الفرح . وقال أكثر أهل اللغة : هما لغتان بمعنى (قالوا تالله تفتوا تذكرو يوسف) أى لاتفتوا ، فحذف حرف النى لعدم اللبس . قال الكسائى : فتأت وفتئت أفعل كذا : أى مازلت . وقال الفراء : إن لامضمرة : أى لاتفتأ . قال النحاس : والذى قال صحيح . وقد روى عن الخليل وسيبويه مثل قول الفراء ، وأنشد الفراء محتجا على ما قاله :

فقلت يمين الله أبرح قاعدا ولو قطعوا رأسى لديك وأوصالى

ويقال فتى وفتأ لغتان . ومنه قول الشاعر :

فما قتئت حتى كأن غبارها سرادق يوم ذى رياح ترفع

(حتى تكون حرصا) الحرص مصدر يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والصفة المشبهة ، حرص

بكسر الراء كدنف و دنف ، وأصل الحرص : الفساد في الجسم أو العقل من الحزن أو العشق أو الهرم ، حكى ذلك عن أبي عبيدة وغيره ، ومنه قول الشاعر :

سرى همى فأمرضنى وقد ما زادنى مرضا
كذلك الحب قبل اليوم مما يورث الحرصا

وقيل الحرص : مادون الموت ، وقيل الهرم ، وقيل الحارص : البالي الدائر . وقال الفراء : الحارص : الفاسد الجسم والعقل ، وكذا الحرص . وقال مؤرج : هو الذائب من الهم ، ويدل عليه قول الشاعر :

إني امرؤ ليجّ بي حب فأحرضنى حتى بليت وحتى شفنى السقم

ويقال رجل محرض ، ومنه قول الشاعر :

طلبت الخيل يوما كاملا ولو ألفتها لأضحى محرضا

قال النحاس : وحكى أهل اللغة أحرضه الهم : إذا أسقمه . ورجل حارص : أى أحق . وقال الأخفش : الحارص الذاهب . وقال ابن الأنبارى : هو الهالك . والأولى تفسير الحرص هنا بغير الموت والهلاك من هذه المعانى المذكورة حتى يكون لقوله (أو تكون من الهالكين) معنى غير معنى الحرص ، فالتأسيس أولى من التأكيد ، ومعنى من الهالكين : من الميتين ؛ وغرضهم منع يعقوب من البكاء والحزن شفقة عليه وإن كانوا هم سبب أحزانه ومنشأ همومه وعمومه (قال إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله) هذه الجملة مستأنفة ؛ كأنه قيل فما قال يعقوب لما قالوا له ما قالوا ؟ والبث : ما يرد على الإنسان من الأشياء التى يعظم حزن صاحبها بها حتى لا يقدر على إخفائها ، كذا قال أهل اللغة . وهو مأخوذ من بثته : أى فرقه . فسميت المصيبة بثا مجازا . قال ذو الرمة :

وقفت على ربع لمية يافى فما زلت أبكى عنده وأخاطبه

وأسقيه حتى كاد مما أبته تكلمنى أحجاره وملاعبه

وقد ذكر المفسرون أن الإنسان إذا قدر على كم ما نزل به من المصائب كان ذلك حزنا ، وإن لم يقدر على كتفه كان ذلك بثا ، فالبث على هذا : أعظم الحزن وأصعبه ؛ وقيل البث : الهم ؛ وقيل هو الحاجة ، وعلى هذا القول يكون عطف الحزن على البث واضح المعنى . وأما على تفسير البث بالحزن العظيم ، فكأنه قال : إنما أشكو حزنى العظيم وما دونه من الحزن إلى الله لا إلى غيره من الناس . وقد قرئ « حزنى » بضم الحاء وسكون الزاى « وحزنى » بفتحهما (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أى أعلم من لطفه وإحسانه وثوابه على المصيبة ما لا تعلمونه أنتم ؛ وقيل أراد علمه بأن يوسف حى ؛ وقيل أراد علمه بأن رؤياه صادقة ؛ وقيل أعلم من إجابة المضطرين إلى الله ما لا تعلمون (يابنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) التحسس بمهمات : طلب الشيء بالحواس ، مأخوذ من الحس ، أو من الإحساس : أى اذهبوا فتعرفوا خبر يوسف وأخيه وتطلبوه ، وقرئ بالجيم ، وهو أيضا التطلب (ولا تيأسوا من روح الله) أى لا تقنطوا من فرجه وتنفيسه . قال الأصمعى : الروح ما يجده الإنسان من نسيم الهواء فيسكن إليه ، والتركيب يدل على الحركة والهزة ، فكل ما يهتز الإنسان بوجوده ويلتذ به فهو روح . وحكى الواحدى عن الأصمعى أيضا أنه قال : الروح الاستراحة من غم القلب . وقال أبو عمرو : الروح الفرج ، وقيل الرحمة (إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون) لكونهم لا يعلمون بقدرة الله سبحانه ، وعظيم صنعه .

وخفي الطافه . قوله (فلما دخلوا عليه) أى على يوسف ، وفى الكلام حذف ، والتقدير : فذهبوا كما أمرهم أبوهم إلى مصر ليتحسسوا من يوسف وأخيه ، فلما دخلوا على يوسف (قالوا يا أيها العزيز) أى الملك الممتنع القادر (مسنا وأهلنا الضر) أى الجوع والحاجة . وفيه دليل على أنه تجوز الشكوى عند الضرورة إذا خاف من إصابته على نفسه كما يجوز للعليل أن يشكو إلى الطبيب ما يجده من العلة ، وهذه المرة التى دخلوا فيها مصر هى المرة الثالثة كما يفيد ما تقدم من سياق الكتاب العزيز (وجئنا ببضاعة مزجاة) البضاعة هى القطعة من المال يقصد بها شراء شىء ، يقال أبضعت الشىء واستبضعته : إذا جعلته بضاعة ، وفى المثل « كستبضع التمر إلى هجر » . والإزجاء : السوق بدفع . قال الواحدى : الإزجاء فى اللغة السوق والدفع قليلا قليلا ، ومنه قوله تعالى - ألم تر أن الله يزجى سحابا - ، والمعنى : أنها بضاعة تدفع ولا يقبلها التجار . قال ثعلب : البضاعة المزجاة الناقصة غير التامة . قال أبو عبيدة : إنما قيل للدراهم الرديئة مزجاة لأنها مردودة مدفوعة غير مقبولة .

واختلف فى هذه البضاعة ما هى ؟ فقيل كانت قديدا وحيسا ، وقيل صوف وسمن ، وقيل الحبة الخضراء والصنوبر ، وقيل دراهم رديئة ، وقيل النعال والأدم . ثم طلبوا منه بعد أن أخبروه بالبضاعة التى معهم أن يوفى لهم الكيل : أى يجعله تاما لانقص فيه ، وطلبوا منه أن يتصدق عليهم إما بزيادة يزيدها لهم على ما يقابل بضاعتهم ، أو بالإعماض عن رداءة البضاعة التى جاءوا بها ، وأن يجعلها كالبضاعة الجيدة فى إيفاء الكيل لهم بها ، وبهذا قال أكثر المفسرين ؛ وقد قيل كيف يطلبون التصدق عليهم وهم أنبياء والصدقة محرمة على الأنبياء . وأجيب باختصاص ذلك بنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (إن الله يجزى المتصدقين) بما يجعله لهم من الثواب الأخرى ، أو التوسيع عليهم فى الدنيا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (عسى الله أن يأتيهم بهم جميعا) قال : يوسف وأخيه وروويل . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى الآية قال : يوسف وأخيه وكبيرهم الذى تخلف وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله (يا أسفا على يوسف) قال : يا حزنا وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن قتادة مثله . وأخرجوا عن مجاهد قال : يا جزعا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (فهو كظيم) قال : حزين . وأخرج ابن المبارك وعبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال كظم على الحزن فلم يقل إلا خيرا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عطاء الخراسانى قال : كظيم مكروب . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك قال : الكظيم الكمد . وأخرج ابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (تالله تفتوا تذكر يوسف) قال : لا تزال تذكر يوسف (حتى تكون حرصا) قال : دنفا من المرض (أو تكون من الهالكين) قال : الميتين . وأخرج هؤلاء عن مجاهد نحوه وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (تفتوا تذكر يوسف) قال : لا تزال تذكر يوسف (حتى تكون حرصا) قال : هرما (أو تكون من الهالكين) قال : أو تموت . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك (حتى تكون حرصا) قال : الحرص البالى (أو تكون من الهالكين) قال : من الميتين . وأخرج ابن جرير وعبد الرزاق عن مسلم بن يسار يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من بث لم يصبر ، ثم قرأ (إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله) » وأخرج ابن منده فى المعرفة عن مسلم بن يسار عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره . وأخرج ابن

مردويه من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا مثله . وأخرجه ابن المنذر وابن مردويه عن عبد الرحمن بن يعمر مرفوعا مرسلًا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (إنما أشكو بثي) قال : همي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (وأعلم من الله ما لا تعلمون) قال : أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وأنى سأسجد له . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في قوله (ولا تيأسوا من روح الله) قال : من رحمة الله . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد قال : من فرج الله يفرج عنكم الغم الذي أنتم فيه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (مسنا وأهلنا الضر) قال : أى الضر في المعيشة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بيضاة) قال : دراهم (مزجاة) قال : كاسدة . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قال : مزجاة رثة المتاع خلقة الحبل والفرارة والشيء . وأخرج أبو عبيد وابن أبي شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا مزجاة قال : الورق الزيوف التي لا تنفق حتى يوضع منها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جرير في قوله (وتصدق علينا) قال : اردد علينا أخانا .

قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ (٨٩) قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ
 قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ
 الْمُحْسِنِينَ (٩٠) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ (٩١) قَالَ لَا تَشْرِيبَ
 عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٩٢) اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى
 وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ (٩٣) وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي
 لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ (٩٤) قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ (٩٥) فَلَمَّا
 أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَأَرْتَدَّ بِصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا
 لَا تَعْلَمُونَ (٩٦) قَالُوا يَا بَنَا آسَتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَطِيئِينَ (٩٧) قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ
 لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٩٨) .

الاستفهام في قوله (هل علمتم) للتوبيخ والتفريع ، وقد كانوا عالمين بذلك ، ولكنه أراد ما ذكرناه ، ويستفاد منه تعظيم الواقعة لكونه في قوة : ما أعظم الأمر الذي ارتكبتم من يوسف وأخيه ، وما أقبح ما أقدمتم عليه ؟ كما يقال للمذنب : هل تدري من عصيت ؟ والذي فعلوا بيوسف هو ما تقدم مما قصه الله سبحانه علينا في هذه السورة وأما ما فعلوا بأخيه ، فقال جماعة من المفسرين هو ما أدخلوه عليه من الغم بفراق أخيه يوسف ، وما كان يناله منهم من الاحتقار والإهانة ، ولم يستفهمهم عما فعلوا بأبيهم يعقوب مع أنه قد نالهم منهم ما قصه الله فيما سبق من صنوف الأذى . قال الواحدى : ولم يذكر أباه يعقوب مع عظم ما دخل عليه من الغم بفراقه تعظيما له ورفعاً من قدره ،

وعلمنا بأن ذلك كان بلاء له من الله عز وجل ليزيد في درجته عنده (إذ أنتم جاهلون) نبي عنهم العلم وأثبت لهم صفة الجهل ، لأنهم لم يعملوا بما يقتضيه العلم - وقيل إنه أثبت لهم صفة الجهل لقصد الاعتذار عنهم وتخفيف الأمر عليهم ، فكأنه قال : إنما أقدمتم على ذلك الفعل القبيح المنكر وقت عدم علمكم بما فيه من الإثم وقصور معارفكم عن عاقبته ، وما يترتب عليه ، أو أراد أنهم عند ذلك في أوان الصبا وزمان الصغر ، اعتذارا لهم ودفعاً لما يدهمهم من الحجل والحيرة مع علمه وعلمهم بأنهم كانوا في ذلك الوقت كبارا (قالوا إنك لأنت يوسف) قرأ ابن كثير « إنك » على الخبر بدون استفهام . وقرأ الباقر على الاستفهام التقريرى ، وكان ذلك منهم على طريق التعجب والاستغراب : قيل سبب معرفتهم له بمجرد قوله لهم (ما فعلتم بيوسف وأخيه) أنهم لما قال لهم ذلك تنبهوا وفهموا أنه لا يخاطبهم بمثل هذا إلا هو ؛ وقيل إنه لما قال لهم بهذه المقالة وضع التاج عن رأسه فعرفوه ؛ وقيل إنه تبسم فعرفوا ثناياه (قال أنا يوسف وهذا أخى) أجابهم بالاعتراف بما سألوه عنه . قال ابن الأنبارى : أظهر الاسم فقال أنا يوسف ولم يقل أنا هو . تعظيما لما وقع به من ظلم إخوته ، كأنه قال : أنا المظلوم المستحل منه المحرم المراد قتله . فاكتفى باظهار الاسم عن هذه المعاني ، وقال : وهذا أخى مع كونهم يعرفونه ولا ينكرونه ، لأن قصده وهذا أخى المظلوم كظلمى (قد من الله علينا) بالخلاص عما ابتلينا به ؛ وقيل من الله علينا بكل خير في الدنيا والآخرة ؛ وقيل بالجمع بيننا بعد التفرق ، ولا مانع من إرادة جميع ذلك (إنه من يتق ويصبر) قرأ الجمهور بالجزم على أن من شرطية . وقرأ ابن كثير بإثبات الياء في يتق ، كما في قول الشاعر :

ألم يأتيك والأبناء تنمى بما لاقت لبون بنى زياد

وقيل إنه جعل من موصولة لا شرطية ، وهو بعيد . والمعنى : إنه من يفعل التقوى أو يفعل ما يقيه عن الذنوب ويصبر على المصائب (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) على العموم . فيدخل فيه ما يفيد السياق دخولا أوليا ، وجاء بالظاهر ، وكان المقام مقام المصمر : أى أجرهم للدلالة على أن الموصوفين بالتقوى موصوفون بصفة الإحسان (قالوا تالله لقد آثرك الله علينا) أى لقد اختارك وفضلك علينا بما خصك به من صفات الكمال ، وهذا اعتراف منهم بفضله وعظيم قدره ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا أنبياء ، فإن درج الأنبياء متفاوتة ، قال الله تعالى - تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض - (وإن كنا لخاطئين) أى وإن الشأن ذلك . قال أبو عبيدة : خطئ وأخطأ بمعنى واحد . وقال الأزهرى : الخطئ من أراد الصواب فصار إلى غيره ، ومنه قولهم : المجتهد يخطئ ويصيب ، والخطئ من تعمد ما لا ينبغي . قالوا هذه المقالة المتضمنة للاعتراف بالخطأ والذنب استجلابا لعفوه واستجدابا لصفحته (قال لا تريب عليكم) التريب التعيير والتوبيخ : أى لا تعيير ولا توبيخ ، ولا لوم عليكم . قال الأصمعى ثربت عليه : قبحت عليه فعله . وقال الزجاج : المعنى لا إفساد لما بينى وبينكم من الحرمة وحق الأخوة ، ولكم عندى الصلح والعفو ، وأصل التريب الإفساد ، وهى لغة أهل الحجاز . وقال ابن الأنبارى : معناه قد انقطع عنكم توبيخى عند اعترافكم بالذنب . قال ثعلب : ثرب فلان على فلان إذا عدد عليه ذنوبه ، وأصل التريب من الثرب ، وهو الشحم الذى هو غاشية الكرش ، ومعناه إزالة التريب ، كما أن التجليد والتقريع إزالة الجلد والقرع وانتصاب اليوم بالتريب : أى لا أثرب عليكم أو منتصب بالعامل المقدّر فى عليكم وهو مستقر أو ثابت أو نحوها أى لا تريب مستقر أو ثابت عليكم . وقد جوز الأخفش الوقف على عليكم ، فيكون اليوم متعلق بالفعل الذى بعده . وقد ذكر مثل هذا ابن الأنبارى ، ثم دعا لهم بقوله (يغفر الله لكم) على تقدير الوقف على اليوم ،

أو أخبرهم بأن الله قد غفر لهم ذلك اليوم على تقدير الوقف على عليكم (وهو أرحم الراحمين) يرحم عباده رحمة لا يترحمون بها فيما بينهم فيجازى محسنهم ويغفر لمسيئهم . قوله (اذهبوا بقميصي هذا) قيل هذا القميص هو القميص الذي ألبسه الله إبراهيم لما ألقى في النار وكساه إبراهيم إسحاق وكساه إسحاق يعقوب . وكان يعقوب أدرج هذا القميص في قضيبه وعلقه في عنق يوسف لما كان يخاف عليه من العين ، فأخبر جبريل يوسف أن يرسل به إلى يعقوب ليعود عليه بصره لأن فيه ريح الجنة ، وريح الجنة لا يقع على سقيم إلا شفي ولا مبتلى إلا عوفي (فألقوه على وجه أتي يأت بصيرا) أي يصر بصيرا على أن « يأت » هي التي من أخوات كان . قال الفراء : يرجع بصيرا . وقال السدسي : يعد بصيرا . وقيل معناه : يأت إلى مصر وهو بصير قد ذهب عنه العمى ، ويؤيده قوله (وأتوني بأهلكم أجمعين) أي جميع من شمله لفظ الأهل من النساء والذراري ، قيل كانوا نحو سبعين ، وقيل ثلاثة وتسعين (ولما فصلت العير) أي خرجت منطلقا من مصر إلى الشام ، يقال فصل فصولا ، وفصلته فصلا ، لازم ومتعد ، ويقال فصل من البلد فصولا : إذا انفصل عنه وجاوز حيطانه (قال أبوهم) أي يعقوب لمن عنده في أرض كنعان من أهله (إني لأجد ريح يوسف) قيل إنها هاجت ريح فحملت ريح القميص إلى يعقوب مع طول المسافة ، فأخبرهم بما وجد ، ثم قال (لولا أن تفندون) لولا أن تنسبوني إلى الفند ، وهو ذهاب العقل من الهرم ، يقال أفند الرجل : إذا خرف وتغير عقله . وقال أبو عبيدة : لولا أن تسفهون ، فجعل الفند السفه . وقال الزجاج : لولا أن تجهلون ، فجعل الفند الجهل . ويؤيد قول من قال إنه السفه قول النابغة :

إلا سليمان إذ قال المليك له قم في البرية فاحدها عن الفند
أي امنعها عن السفه . وقال أبو عمرو الشيباني : التفنيد التقيح ، ومنه قول الشاعر :
يا صاحبي دعا لومي وتفنيد فليس مافات من أمري بمردود
وقيل هو الكذب ، ومنه قول الشاعر :

هل في افتخار الكريم من أود أم هل لقول الصديق من فند
وقال ابن الأعرابي (لولا أن تفندون) لولا أن تضعفوا رأبي . وروى مثله عن أبي عبيدة . وقال الأخفش :
التفنيد اللوم وضعف الرأي . وكل هذه المعاني راجع إلى التعجيز وتضعيف الرأي ، يقال فنده تفنيدا : إذا عجزه .
وأفند : إذا تكلم بالخطأ ، والفند : الخطأ من الكلام ، ومما يدل على إطلاقه على اللوم قول الشاعر :

يا عاذلي دعا الملام وأقصرا طال الهوى وأطلما التفنيدا
أخبرهم يعقوب بأن الصبا قد حملت إليه ريح حبيبه . وأنه لولا ما ينحشاه من التفنيد لما شك في ذلك :

فإن الصبا ريح إذا ماتتفست على نفس مهموم تجلت همومها

إذا قلت هذا حين أسلو يهيجني نسيم الصبا من حيث ما يطلع الفجر

ولقد تهب لي الصبا من أرضها فيلذت مس هبوبها ويطيب

(قالوا تالله إنك لفي ضلالك القديم) أي قال الحاضرون عنده من أهله : إنك يا يعقوب لفي ذهابك عن طريق الصواب الذي كنت عليه قديما من إفراط حبك ليوسف لانتسائه ، ولا تفتقر عنه ، ولسان حال يعقوب يقول لهم :

لا يعرف الشوق إلا من يكابده ولا الصباة إلا من يعانها

لاتعذل المشتاق في أشواقه حتى تكون حشاك في أحشائه

وقيل المعنى : إنك لني جنونك القديم ، وقيل في محبتك القديمة . قالوا له ذلك لأنه لم يكن قد بلغهم قدوم البشير (فلما أن جاء البشير) قال المفسرون البشير : هو يهوذا بن يعقوب قال لإخوته : أنا جئته بالقميص ملطخا بالدم ، فأعطني اليوم قميصك لأخبره أنك حي ، فأفرحه كما أحزنته (ألقاه على وجهه) أي ألقى البشير قميص يوسف على وجه يعقوب ، أو ألقاه يعقوب على وجه نفسه (فارتد بصيرا) الارتداد : انقلاب الشيء إلى حال قد كان عليها ، والمعنى : عاد ورجع إلى حالته الأولى من صحة بصره (قال ألم أقل لكم) أي قال يعقوب لمن كان عنده من أهله الذين قال لهم : إني لأجد ريح يوسف : ألم أقل لكم هذا القول فقلتم ما قلتم ، ويكون قوله (إني أعلم من الله ما لا تعلمون) كلاما مبتدأ لا يتعلق بالقول ، ويجوز أن تكون جملة (إني أعلم من الله ما لا تعلمون) مقول القول ، ويريد بذلك إخبارهم بما قاله لهم سابقا - إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون - (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين) طلبوا منه أن يستغفر لهم ، واعترفوا بالذنب ، وفي الكلام حذف ، والتقدير : ولما رجعوا من مصر ووصلوا إلى أبيهم قالوا هذا القول ، فوعدهم بما طلبوه منه و (قال سوف أستغفر لكم ربي) قال الزجاج : أراد يعقوب أن يستغفر لهم في وقت السحر ، لأنه أخلق بإجابة الدعاء ، لا أنه بخل عليهم بالاستغفار ، وقيل أخره إلى ليلة الجمعة ، وقيل أخره إلى أن يستحل لهم من يوسف ، ولم يعلم أنه قد عفا عنهم . وجملة (إنه هو الغفور الرحيم) تعليل لما قبله .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة في قوله (لا تثريب) قال : لا تعيير . وأخرج أبو الشيخ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال « لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة التفت إلى الناس فقال : ماذا تقولون وماذا تظنون ؟ فقالوا : ابن عم كريم . فقال : لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم » وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا نحوه . وأخرج البيهقي في الدلائل عن أبي هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عطاء الخراساني قال : طلب الحوائج إلى الشباب أسهل منها عند الشيوخ : ألم تر إلى قول يوسف لا تثريب عليكم اليوم ؟ . وقال يعقوب (سوف أستغفر لكم ربي) .

أقول : وفي هذا الكلام نظر فإنهم طلبوا من يوسف أن يعفو عنهم بقولهم : لقد آثرك الله علينا ، فقال : لا تثريب عليكم اليوم ، لأن مقصودهم صدور العفو منه عنهم ، وطلبوا من أبيهم يعقوب أن يستغفر الله لهم وهو لا يكون إلا بطلب ذلك منه إلى الله عز وجل ، وبين المقامين فرق ، فلم يكن وعد يعقوب لهم بخلا عليهم بسؤال الله لهم ، ولا سيما إذا صح ما تقدم من أنه أخر ذلك إلى وقت الإجابة ، فإنه لو طلبه لهم في الحال لم يحصل له علم بالقبول . وأخرج الحكيم الترمذي وأبو الشيخ عن وهب بن منبه قال : لما كان من أمر إخوة يوسف ما كان ، كتب يعقوب إلى يوسف وهو لا يعلم أنه يوسف : بسم الله الرحمن الرحيم ، من يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم إلى عزيز آل فرعون ، سلام عليك فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد : فإنا أهل بيت مولع بنا أسباب البلاء ، كان جدّي إبراهيم خليل الله ألقى في النار في طاعة ربه ، فجعلها الله عليه بردا وسلاما ، وأمر الله جدّي أن يذبح له أبي ففداه الله بما فداه ، وكان لي ابن وكان من أحب الناس إلي ففقدته ، فأذهب حزني عليه نور بصرى ، وكان له أخ من أمه كنت إذا ذكرته ضممته إلى صدري فأذهب عني بعض وجدى ، وهو المحبوس عندك في السرقة ، وإني أخبرك أني لم أسرق ، ولم ألد سارقا ؛ فلما قرأ يوسف الكتاب بكى وصاح وقال (اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا) وأخرج أبو الشيخ عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال في قوله (اذهبوا

بقميصي هذا) أن نمرود لما ألقى إبراهيم في النار نزل إليه جبريل بقميص من الجنة وطفنسة من الجنة ، فألبسه القميص وأقعده على الطنفسة ، وقعد معه يتحدث ، فأوحى الله إلى النار - كوني بردا وسلاما - ، ولولا أنه قال وسلاما لأذاه البرد . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس مرفوعا « إن الله كسا إبراهيم ثوبا من الجنة ، فكساه إبراهيم إسحاق ، وكساه إسحاق يعقوب ، فأخذه يعقوب فجعله في قصبه من حديد وعلقه في عنق يوسف ، ولو علم إخوته إذ ألقوه في الحب لأخذوه ؛ فلما أراد الله أن يرد يوسف على يعقوب كان بين رؤياه وتعبيره أربعون سنة أمر البشير أن يبشره من ثمان مراحل ، فوجد يعقوب ريحه فقال : إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون ، فلما ألقاه على وجهه ارتد بصيرا ، وليس يقع شيء من الجنة على عاهة من عاهات الدنيا إلا أبرأها بإذن الله » . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وأحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولما فصلت العير) قال : لما خرجت العير هاجت الريح ، فجاءت يعقوب بريح قميص يوسف فقال (إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون) تسفهون ، فوجد ريحه من مسيرة ثمانية أيام . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قال : وجد ريحه من مسيرة عشرة أيام . وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عنه قال : وحده من مسيرة ثمانين فرسخا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا (لولا أن تفندون) قال : تجهلون . وأخرج ابن جرير عنه أيضا : قال تكذبون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : تهرمون ، يقولون قد ذهب عقلك . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن الربيع قال : لولا أن تحمقون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (إنك لفي ضلالك القديم) يقول : خطئك القديم . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد ابن جبير قال : جنونك القديم . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال : حبك القديم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : البشير البريد . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الضحاك مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سفيان قال : البشير هو يهوذا بن يعقوب . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : لما أن جاء البشير إلى يعقوب فألقى عليه القميص قال : على أي دين خلفت يوسف ؟ قال : على الإسلام . قال : الآن تمت النعمة . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود في قوله (سوف أستغفر لكم ربي) قال : إن يعقوب أخر بنيه إلى السحر . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : أخرهم إلى السحر ، وكان يصلى بالسحر . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عنه قال : أخرهم إلى السحر لأن دعاء السحر مستجاب . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قصه « هو قول أخي يعقوب لبنيه : سوف أستغفر لكم ربي » يقول حتى تأتي ليلة الجمعة

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (٩٩)

وَرَفَعَ أَبْوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا بَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠٠) رَبُّ

قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلي
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠١).

قوله (فلما دخلوا على يوسف) لعل في الكلام محذوفاً مقدّراً ، وهو فرحل يعقوب وأولاده وأهله إلى مصر
فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه : أى ضمهما وأنزلهما عنده . قال المفسرون : المراد بالأبوين هنا يعقوب
وزوجته خالة يوسف ، لأن أمه قد كانت ماتت في ولادتها لأخيه بنيامين كما تقدم ؛ وقيل أحيا الله له أمه تحقيقاً
للرؤيا حتى سجدت له (وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمين) مما تكرهون . وقد كانوا فيما مضى يخافون ملوك
مصر ، ولا يدخلونها إلا بجواز منهم . قيل والتقييد بالمشيئة عائد إلى الأمن ، ولا مانع من عوده إلى الجميع ، لأن
دخولهم لا يكون إلا بمشيئة الله سبحانه ، كما أنهم لا يكونون آمين إلا بمشيئته ؛ وقيل إن التقييد بالمشيئة راجع إلى
قوله (سوف أستغفر لكم ربى) وهو بعيد . وظاهر النظم القرآنى : أن يوسف قال لهم هذه المقالة : أى ادخلوا
مصر قبل دخولهم ، وقد قيل في توجيه ذلك أنه تلقاهم إلى خارج مصر . فوقف منتظراً لهم في مكان أو خيمة ،
فدخلوا عليه (آوى إليه أبويه وقال ادخلوا مصر) فلما دخلوا مصر ودخلوا عليه دخولا آخر في المكان الذى له بمصر
(رفع أبويه على العرش) أى أجلسهما معه على السرير الذى يجلس عليه كما هو عادة الملوك (وخرّوا له سجداً) أى
الأبوان والأخوة ؛ والمعنى : أنهم خروا ليوسف سجداً ، وكان ذلك جائزاً في شريعتهم منزلاً منزلة التحية ؛ وقيل
لم يكن ذلك سجوداً بل هو مجرد إيماء ، وكانت تلك تحيتهم ، وهو يخالف معنى : وخرّوا له سجداً ، فإن الخرور
في اللغة المقيد بالسجود لا يكون إلا بوضع الوجه على الأرض ؛ وقيل الضمير في قوله « له » راجع إلى الله سبحانه
أى وخرّوا لله سجداً . وهو بعيد جداً ؛ وقيل إن الضمير ليوسف ، واللام للتعليل : أى وخرّوا لأجله ، وفيه أيضاً
بعد وقال يوسف (يا أبت هذا تأويل رؤياى) يعنى التى تقدم ذكرها (من قبل) أى من قبل هذا الوقت (قد
جعلها ربى حقاً) بوقوع تأويلها على ما دلت عليه (وقد أحسن لى إذ أخرجنى من السجن) الأصل أن يتعدى فعل
الإحسان بلى ، وقد يتعدى بالباء كما في قوله تعالى - وبالوالدين إحساناً - وقيل إنه ضمن أحسن معنى لطف : أى
لطف لى محسناً ، ولم يذكر إخراجهم من الحب . لأن في ذكره نوع تريب للإخوة ، وقد قال : لا تريب عليكم .
وقد تقدم سبب سجنه ومدّة بقائه فيه ؛ وقد قيل إن وجه عدم ذكر إخراجهم من الحب أن المنّة كانت في إخراجهم
من السجن أكبر من المنّة في إخراجهم من الحب ، وفيه نظر (وجاء بكم من البدو) أى البادية . وهى أرض كنعان
بالشام ، وكانوا أهل مواش وبرية ؛ وقيل إن الله لم يبعث نبياً من البادية ، وأن المكان الذى كان فيه يعقوب يقال
له بدا ، وإياه عنى جميل بقوله :

وأنت الذى حبت شعبا إلى بدا إلى وأوطانى بلاد سواهما

وفيه نظر (من بعد أن نزع الشيطان بينى وبين إخوتى) أى أفسد بيننا وحمل بعضنا على بعض ، يقال نزع
إذا نخصه ، فأصله من نخص الدابة ليقوى مشيها ، وأحال يوسف ذنب إخوته على الشيطان تكرّماً منه وتأدّباً (إن
ربى لطيف لما يشاء) اللطيف الرفيق ، قال الأزهرى : اللطيف من أسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده ، يقال لطف
فلان بفلان يلطف : إذا رفق به ، وقال عمرو بن أبى عمرو : اللطيف الذى يوصل إليك أربك فى لطف . قال
الخطابى : اللطيف هو البرّ بعباده الذى يلطف بهم من حيث لا يعلمون ، ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون

وقيل اللطيف العالم بدقائق الأمور ، ومعنى لما يشاء : لأجل ما يشاء حتى يجيء على وجه الصواب (إنه هو العليم الحكيم) أى العليم بالأمور الحكيم في أفعاله ، ولما أتم الله نعمته على يوسف عليه السلام بما خلصه منه من المحن العظيمة وبما خوله من الملك وعلمه من العلم ، تاقت نفسه إلى الخير الأخرى الدائم الذى لا ينقطع ، فقال (رب قد آتيتنى من الملك) من التبويض : أى بعض الملك ، لأنه لم يوت كل الملك ، وإنما أوتى ملكا خاصا ، وهو ملك مصر فى زمن خاص (وعلمتنى من تأويل الأحاديث) أى بعضها ، لأنه لم يوت جميع علم التأويل سواء أريد به مطلق العلم والفهم ، أو مجرد تأويل الرؤيا ؛ وقيل من للجنس كما فى قوله - فاجتنبوا الرجس من الأوثان - وقيل زائدة : أى آتيتنى الملك وعلمتنى تأويل الأحاديث (فاطر السموات والأرض) منتصب على أنه صفة لرب ، لكونه منادى مضافا ، ويجوز أن يكون انتصابه على أنه منادى بحرف مقدر : أى يا فاطر ، والفاطر الخالق والمنشىء والمخترع والمبدع (أنت ولي) أى ناصرى ومتولى أمورى (فى الدنيا والآخرة) تتوالانى فيهما (توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين) أى توفنى على الإسلام لا يفارقنى حتى أموت ، وألحق بالصالحين من النبيين من آبائى وغيرهم فأظفر بثوابهم منك ودرجاتهم عندك . قيل إنه لما دعا بهذا الدعاء توفاه الله عز وجل ، قيل كان عمره عند أن أتى فى الحب سبع عشرة سنة ، وكان فى العبودية والسجن والملك ثمانين سنة إلى قدوم أبيه يعقوب عليه ، ثم عاش بعد اجتماع شملهم حتى كمل عمره المقدر الذى سيأتى وتوفاه الله . قيل لم يتمن الموت أحد غير يوسف لانبى ولا غيره . وذهب الجمهور إلى أنه لم يتمن الموت بهذا الدعاء ، وإنما دعا ربه أن يتوفاه على الإسلام ويلحقه بالصالحين من عباده عند حضور أجله .

وقد أخرج أبو الشيخ عن أبي هريرة قال : دخل يعقوب مصر فى ملك يوسف وهو ابن مائة وثلاثين سنة ، وعاش فى ملكه ثلاثين سنة ، ومات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة . قال أبو هريرة : وبلغنى أنه كان عمر إبراهيم خليل الله مائة وخمسة وتسعين سنة . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (آوى إليه أبويه) قال : أبوه وأمه ضمهما . وأخرج عن وهب قال أبوه وخالته ، وكانت توفيت أم يوسف فى نفاس أخيه بنيامين وأخرج أبو الشيخ نحوه عن سفيان بن عيينة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ورفع أبويه على العرش) قال : السرير . وأخرج ابن أبى حاتم عن عدى بن حاتم فى قوله (وخرّوا له سجدا) قال : كانت تحية من كان قبلكم فأعطاكم الله السلام مكانها . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد قال : ذلك سجود تشرفة كما سجدت الملائكة تشرفة لآدم ، وليس سجود عبادة . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة فى قوله (إن ربى لطيف لما يشاء) قال : لطيف ليوسف وصنع له حين أخرجه من السجن ، وجاء بأهله من البدو ، ونزع من قلبه نزع الشيطان وتحريشه على إخوته . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : ما سأل نبي الوفاة غير يوسف . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عنه قال : اشتاق إلى لقاء الله وأحب أن يلحق به وبآبائه ، فدعا الله أن يتوفاه ، وأن يلحقه بهم . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك فى قوله (وألحقنى بالصالحين) قال : يعنى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة قال : يعنى أهل الجنة .

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ (١٠٢) وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (١٠٣) وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (١٠٤) وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١٠٥) وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ (١٠٦) أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٠٧) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٨).

الخطاب بقوله (ذلك) لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو مبتدأ خبره (من أنباء الغيب) ، و (نوحية إليك) خبر ثان . قال الزجاج : ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذى ونوحية إليك خبره : أى الذى من أنباء الغيب نوحية إليك . والمعنى : الإخبار من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن هذا الذى قصه عليه من أمر يوسف وإخوته من الأخبار التى كانت غائبة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فأوحاه الله إليه وأعلمه به ولم يكن عنده قبل الوحي شىء من ذلك ، وفيه تعريض بكفار قريش ، لأنهم كانوا مكذبين له صلى الله عليه وآله وسلم بما جاء به جحودا وعنادا وحسدا مع كونهم يعلمون حقيقة الحال (وما كنت لديهم) أى لدى إخوة يوسف (إذ أجمعوا أمرهم) إجماع الأمر : العزم عليه : أى وما كنت لدى إخوة يوسف إذ عزموا جميعا على إلقائه فى الحب (وهم) فى تلك الحالة (يمكرون) به : أى بيوسف فى هذا الفعل الذى فعلوه به ويبغونه الغوائل - وقيل الضمير ليعقوب : أى يمكرون بيعقوب حين جاءوه بقميص يوسف ملطخا بالدم وقالوا أكله الذئب . وإذا لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لديهم عند أن فعلوا ذلك . انتفى علمه بذلك مشاهدة ، ولم يكن بين قوم لهم علم بأحوال الأمم السالفة ولا خالطهم ولا خالطوه ، فانتفى علمه بذلك بطريق الرواية عن الغير ، فلم يبق لعلمه بذلك طريق إلا مجرد الوحي من الله سبحانه ، فهذا يستلزم الإيمان بما جاء به ، فلما لم يؤمن بذلك من عاصره من الكفار ، قال الله سبحانه ذكرا لهذا (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) أى وما أكثر الناس المعاصرين لك يا محمد ، أو ما أكثر الناس على العموم ولو حرصت على هدايتهم وبالغت فى ذلك بمؤمنين بالله لتصميمهم على الكفر الذى هو دين آبائهم ، يقال حرص يحرص مثل ضرب يضرب ، وفى لغة ضعيفة حرص يحرص مثل حمد يحمد ، والحرص طلب الشىء باجتهاد . قال الزجاج : ومعناه وما أكثر الناس بمؤمنين ولو حرصت على أن تهديهم ، لأنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء . قال ابن الأنبارى : إن قريشا واليهود سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة يوسف وإخوته فشرحهما شرحا شافيا ، وهو يؤمل أن يكون ذلك سببا لإسلامهم ، فخالقوا ظنه ، وحزن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لذلك فعزاه الله بقوله (وما أكثر الناس) الآية (وما تسألهم عليه من أجر) أى على القرآن وما تتلوه عليهم منه ، أو على الإيمان وحرصك على وقوعه منهم أو على ما تحدثهم به من هذا الحديث من أجر من مال يعطونك إياه ويجعلونه لك كما يفعله أحبارهم (إن هو) أى القرآن أو الحديث الذى حدثهم به (إلا ذكر للعالمين) أى ما هو إلا ذكر للعالمين كافة لا يختص بهم وحدهم (وكأين من آية فى السموات والأرض) قال الخليل وسيبويه : والأكثر أن كآين أصلها أى دخل عليها كاف التشبيه ، لكنه انمحق عن الحرفين المعنى الإفرادى ، وصار المجموع كاسم واحد بمعنى كم الخبرية ، والأكثر إدخال من فى مميزه ، وهو تمييز عن الكاف لاعن أى كما فى مثلك رجلا . وقد مر الكلام على هذا مستوفى فى آل عمران . والمعنى : كم من آية تلهم على توحيد الله كائنة فى السموات من كونها منصوبة بغير عمد ، مزينة بالكواكب النيرة السيارة والثواب ، وفى الأرض

من جبالها وقفارها وبحارها ونباتها وحيواناتها تدلهم على توحيد الله سبحانه ، وأنه الخالق لذلك ، الرزاق له المحيي والمميت ، ولكن أكثر الناس يمرّون على هذه الآيات غير متأمّلين لها ، ولا مفكرين فيها ، ولا ملتفتين إلى ما تدل عليه من وجود خالقها ، وأنه المتفرد بالألوهية مع كونهم مشاهدين لها (يمرّون عليها وهم عنها معرضون) وإن نظروا إليها بأعيانهم فقد أعرضوا عما هو الثمرة للنظر بالحدقة ، وهي التفكير والاعتبار والاستدلال . وقرأ عكرمة وعمرو بن فايد برفع الأرض على أنه مبتدأ ، وخبره يمرّون عليها . وقرأ السدّي بنصب الأرض بتقدير فعل . وقرأ ابن مسعود « يمشون عليها » (وما يؤمن أكثرهم بالله) أي وما يصدق ويقرّ أكثر الناس بالله من كونه الخالق الرزاق المحيي المميت (إلا وهم مشركون) بالله يعبدون معه غيره كما كانت تفعله الجاهلية ، فإنهم مقرّون بالله سبحانه وبأنه الخالق لهم - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنّ الله ، ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولنّ الله - لكنهم كانوا يثبتون له شركاء فيعبدونهم ليقربوهم إلى الله - إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله - ومثل هؤلاء الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله المعتقدون في الأموات بأنهم يقدرون على ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه كما يفعله كثير من عباد القبور ، ولا ينافي هذا ما قيل من أن الآية نزلت في قوم مخصوصين ، فالاعتبار بما يدل عليه اللفظ لا بما يفيد السبب من الاختصاص بمن كان سببا لنزول الحكم (أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله) الاستفهام للإنكار ، والغاشية ما يغشاهم ويغمرهم من العذاب كقوله تعالى - يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم - وقيل هي الساعة ، وقيل الصواعق والقوارع ، ولا مانع من الحمل على العموم (أو تأتيهم الساعة بغتة) أي فجأة ، وانتصاب بغتة على الحال . قال المبرد : جاء عن العرب حال بعد نكرة ، وهو قولهم وقع أمر بغتة ، يقال بغتهم الأمر بغتا وبغتة : إذا فاجأهم (وهم لا يشعرون) بإتيانه ، ويجوز انتصاب بغتة على أنها صفة مصدر محذوف (قل هذه سبيلي) أي قل يا محمد للمشركين هذه الدعوة التي أدعو إليها والطريقة التي أنا عليها سبيلي : أي طريقي وسنتي ، فاسم الإشارة مبتدأ وخبره سبيلي ، وفسر ذلك بقوله (أدعوا إلى الله على بصيرة) أي على حجة واضحة ، والبصيرة المعرفة التي يتميز بها الحق من الباطل والجملة في محل نصب على الحال (أنا ومن اتبعني) أي ويدعو إليها من اتبعني واهتدى بهدي . قال الفراء : والمعنى ومن اتبعني يدعو إلى الله كما أدعو . وفي هذا دليل على أن كل متبع لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حق عليه أن يقتدى به في الدعاء إلى الله : أي الدعاء إلى الإيمان به وتوحيده والعمل بما شرعه لعباده (وسبحان الله وما أنا من المشركين) أي وقل يا محمد لهم سبحان الله وما أنا من المشركين بالله الذين يتخذون من دونه أندادا . قال ابن الأنباري : ويجوز أن يتم الكلام عند قوله (أدعوا إلى الله) ثم ابتداء ، فقال (على بصيرة أنا ومن اتبعني) .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون) قال : هم بنو يعقوب إذ يمكرون بيوسف . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في الآية يقول : وما كنت لديهم وهم يلقونه في غيابة الحب وهم يمكرون بيوسف . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك (وكأين من آية) قال : كم من آية في السماء يعني شمسها وقمرها ونجومها وسحابها ، وفي الأرض ما فيها من الخلق والأنهار والجبال والمدائن والقصور . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) قال : سلهم من خلقهم ومن خلق السموات والأرض فسيقولون الله ، فذلك إيمانهم وهم يعبدون غيره . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن عطاء في قوله (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) قال : كانوا يعلمون أن الله ربهم وهو خالقهم وهو رازقهم ، وكانوا

مع ذلك يشركون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الضحاك في الآية قال : كانوا يشركون به في تليبتهم يقولون لبيك اللهم لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن في الآية قال : ذلك المنافق يعمل بالرياء وهو مشرك بعمله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (غاشية من عذاب الله) قال : وقية تغشاهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (هذه سبيلي) قل هذه دعوتي . وأخرج أبو الشيخ عنه (قل هذه سبيلي) قال : صلاتي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في الآية قال : أمرى ومشيتي ومنهاجى ، وأخرجا عن قتادة في قوله (على بصيرة) أى على هدى (أنا ومن اتبعنى) .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا يُوحَىٰ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٠٩) حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّىٰ مِنْ نَشَأٍ وَلَا يُرَدُّ بِأُسْنَانَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (١١٠) لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١١١) .

قوله (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) هذا رد على من قال - لولا أنزل عليه ملك - : أى لم نبعث من الأنبياء إلى من قبلهم إلا رجالا لاملائكة ، فكيف ينكرون إرسالنا إياك . وتدل الآية على أن الله سبحانه لم يبعث نبيا من النساء ولا من الجن ، وهذا يرد على من قال : إن فى النساء أربع نبيات : حواء ، وآسية ، وأم موسى ، ومريم . وقد كان بعثة الأنبياء من الرجال دون النساء أمرا معروفا عند العرب ، حتى قال قيس بن عاصم فى سباح المنبئة :

أضحت نبيتنا أنثى نطيف بها وأصبحت أنبياء الله ذكرا

فلعنة الله والأقوام كلهم على سباح ومن باللوم أغرانا

(نوحى إليهم) كما نوحى إليك (من أهل القرى) أى المدائن دون أهل البادية لغلبة الجفاء والقسوة على البدو ولكون أهل الأمصار أتم عقلا وأكمل حلما وأجل فضلا (أفلم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعنى المشركين المنكرين لنبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم : أى أفلم يسر المشركون هؤلاء فينظروا إلى مصارع الأمم الماضية فيعتبروا بهم حتى ينزعوا عما هم فيه من التكذيب (ولدار الآخرة خير للذين اتقوا) أى لدار الساعة الآخرة ، أو الحالة الآخرة على حذف الموصوف . وقال الفراء : إن الدار هى الآخرة ، وأضيف الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظ كيوم الجمعة وصلاة الأولى ومسجدا لجامع ، والكلام فى ذلك مبين فى كتب الإعراب ، والمراد بهذه الدار : الجنة : أى هى خير للمتقين من دار الدنيا . وقرئ وللدار الآخرة « وقرأ نافع وعاصم ويعقوب (أفلا تعقلون) بالتاء الفوقية على الخطاب . وقرأ الباقون بالتحية (حتى إذا استيأس الرسل) هذه الغاية لمحدوف دل عليه الكلام ، وتقديره : وما أرسلنا من قبلك يا محمد إلا رجالا ولم نعاجل أممهم الذين لم

يؤمنوا بما جاءوا به بالعقوبة (حتى إذا استيأس الرسل) من النصر بعقوبة قومهم ، أوحى إذ استيأس الرسل من إيمان قومهم لانهما كهم في الكفر (وظنوا أنهم قد كذبوا) . قرأ ابن عباس وابن مسعود وأبو عبد الرحمن السلمى وأبو جعفر بن القعقاع والحسن وقتادة وأبورجاء العطاردي وعاصم وحمزة والكسائي ويحيى بن وثاب والأعمش وخلف « كذبوا » بالتخفيف : أى ظنّ القوم أن الرسل قد كذبوهم فيما أخبروا به من العذاب ولم يصدقوا - وقيل المعنى : ظنّ القوم أن الرسل قد كذبوا فيما ادّعوا من نصرهم ؛ وقيل المعنى : وظنّ الرسل أنها قد كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون عليهم ، أو كذبهم رجاؤهم للنصر . وقرأ الباقر « كذبوا » بالتشديد ، والمعنى عليها واضح : أى ظنّ الرسل بأن قومهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به من العذاب ، ويجوز في هذا أن يكون فاعل ظنّ القوم المرسل إليهم على معنى أنهم ظنوا أن الرسل قد كذبوا فيما جاءوا به من الوعد والوعيد . وقرأ مجاهد وحيد « قد كذبوا » بفتح الكاف والذال مخففتين على معنى : وظنّ قوم الرسل أن الرسل قد كذبوا ؛ وقد قيل إن الظنّ في هذه الآية بمعنى اليقين . لأن الرسل قد تيقنوا أن قومهم كذبوهم ، وليس ذلك مجرد ظن منهم . والذي ينبغي أن يفسر الظنّ باليقين في مثل هذه الصورة ويفسر بمعناه الأصلي فيما يحصل فيه مجرد ظن فقط من الصور السابقة (جاءهم نصرنا) أى فجاء الرسل نصر الله سبحانه فجأة ، أو جاء قوم الرسل الذين كذبوهم نصر الله لرسله بإيقاع العذاب على المكذبين (فننجي من نشاء) قرأ عاصم « فننجي » بنون واحدة . وقرأ الباقر « فننجي » بنونين ، واختار أبو عبيدة القراءة الأولى ، لأنها في مصحف عثمان كذلك . وقرأ ابن محيصن « فنجا » على البناء للفاعل ، فتكون من على القراءة الأولى في محل رفع على أنها نائب الفاعل ، وتكون على القراءة الثانية في محل نصب على أنها مفعول ، وعلى القراءة الثالثة في محل رفع على أنها فاعل ، والذين نجاهم الله هم الرسل ومن آمن معهم ، وهلك المكذبون (ولا يردّ بأسنا عن القوم المجرمين) عند نزوله بهم . وفيه بيان من يشاء الله نجاته من العذاب وهم من عدا هؤلاء المجرمين (لقد كان في قصصهم) أى قصص الرسل ومن بعثوا إليه من الأمم . أو في قصص يوسف وإخوته وأبيه (عبرة لأولى الألباب) والعبرة : الفكرة والبصيرة المخلصة من الجهل والحيرة . وقيل هي نوع من الاعتبار ، وهي العبور من الطرف المعلوم إلى الطرف المجهول ، وأولوا الألباب هم ذوو العقول السليمة الذين يعتبرون بقولهم فيدرون ما فيه مصالح دينهم ، وإنما كان هذا القصص عبرة لما اشتمل عليه من الإخبارات المطابقة للواقع مع بعد المدّة بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين الرسل الذين قصّ حديثهم ، ومنهم يوسف وإخوته وأبوه مع كونه لم يطلع على أخبارهم ولا اتصل بأخبارهم (ما كان حديثاً يفترى) أى ما كان هذا المقصوص الذي يدلّ عليه ذكر القصص وهو القرآن المشتمل على ذلك حديثاً يفترى (ولكن تصديق الذي بين يديه) أى ما قبله من الكتب المنزلة كالطوراة والإنجيل والزبور . وقرئ برفع « تصديق » على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو تصديق وتفصيل كل شيء من الشرائع المجمّلة المحتاجة إلى تفصيلها ، لأن الله سبحانه لم يفترط في الكتاب من شيء ؛ وقيل تفصيل كل شيء من قصة يوسف مع إخوته وأبيه . قيل وليس المراد به ما يقتضيه من العموم ، بل المراد به الأصول والقوانين وما يتول إليها (وهدي) في الدنيا يهتدى به كل من أراد الله هدايته (ورحمة) في الآخرة يرحم الله بها عباده العاملين بما فيه شرط الإيمان الصحيح ، ولهذا قال (لقوم يؤمنون) أى يصدقون به وبما تضمنه من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائعه وقدره ، وأما من عداهم فلا ينتفع به ولا يهتدى بما اشتمل عليه من الهدى ، فلا يستحق ما يستحقونه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) قال : أى ليسوا من أهل السماء كما قلتم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في الآية قال : ما نعلم أن الله أرسل رسولا قط إلا من أهل القرى . لأنهم كانوا أعلم وأحلم من أهل المعمور . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) قال : كيف عذب الله قوم نوح وقوم لوط وقوم صالح والأمم التي عذب الله . وأخرج البخارى وغيره من طريق عروة أنه سأل عائشة عن قول الله سبحانه (يعنى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) قال : قلت أكذبوا أم كذبوا ؟ يعنى على هذه الكلمة مخففة أم مشددة ، فقالت : بل كذبوا تعنى بالتشديد . قلت : والله لقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم فما هو بالظن . قالت : أجل لعمرى لقد استيقنوا بذلك ، فقلت : لعلها وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة . قالت : معاذ الله لم تكن الرسل لتظن ذلك بربها ، قلت : فما هذه الآية ؟ قالت : هم أتباع الرسل الذين آمنوا بهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عليهم النصر . حتى إذا استيأس الرسل ممن كذبهم من قومهم وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبدالله بن أبي مليكة أن ابن عباس قرأها عليه (وظنوا أنهم قد كذبوا) مخففة يقول : أخلفوا . وقال ابن عباس : كانوا بشرا ، وتلا - حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله - قال ابن أبي مليكة : وأخبرني عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته ، وقالت : والله ما وعد الله رسوله من شيء إلا علم أنه سيكون قبل أن يموت ، ولكنه لم يزل البلاء بالرسل حتى ظنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم ، وكانت تقرؤها مثقلة . وأخرج ابن مردويه من طريق عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ : وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن عباس أنه كان يقرأ (قد كذبوا) مخففة ، قال : يئس الرسل من قومهم أن يستجيبيوا لهم ، وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم بما جاءوا به (جاءهم نصرنا) قال : جاء الرسل نصرنا . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والطبرانى وأبو الشيخ عن تميم بن حذلم قال : قرأت على ابن مسعود القرآن فلم يأخذ على إلا حرفين - كل آتوه داخرين - فقال : أتوه مخففة . وقرأت عليه (وظنوا أنهم قد كذبوا) فقال : كذبوا مخففة ، قال : استيأس الرسل من إيمان قومهم أن يؤمنوا بهم ، وظن قومهم حين أبطأ الأمر أنهم قد كذبوا . وأخرج ابن مردويه من طريق أبي الأحوص عنه قال : حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سورة يوسف (وظنوا أنهم قد كذبوا) خفيفة . وللسلف في هذا كلام يرجع إلى ما ذكرناه من الخلاف عن الصحابة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (فننجى من نشاء) قال : فننجى الرسل ومن نشاء (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) وذلك أن الله بعث الرسل يدعون قومهم ، فأخبروهم أن من أطاع الله نجا ومن عصاه عذب وغوى . وأخرج أبو الشيخ عنه قال (جاءهم نصرنا) العذاب . وأخرج أبو الشيخ عن السدى (ولا يرد بأسنا) قال : عذابه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لقد كان في قصصهم) قال : يوسف وإخوته . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ (عبرة لأولى الألباب) قال : معروفة لذوى العقول . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة (ما كان حديثا يفترى) قال : الفرية الكذب (ولكن تصديق الذى بين يديه) قال : القرآن يصدق الكتب التي كانت قبله من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه كالتوراة والإنجيل والزبور . ويصدق ذلك كله ويشهد عليه أن جميعه حق من عند الله (وتفصيل كل شيء) فصل الله بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته .

تفسير سورة الرعد

قد وقع الخلاف هل هي مكية أو مدنية ؟ فروى النحاس في ناسخه عن ابن عباس أنها نزلت بمكة . وروى أبو الشيخ وابن مردويه عنه أنها نزلت بالمدينة . ومن ذهب إلى أنها مكية سعيد بن جبير والحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد . ومن ذهب إلى أنها نزلت بالمدينة ابن الزبير والكلبي ومقاتل . وقول ثالث أنها مدنية إلا آيتين منها فإنهما نزلتا بمكة ، وهما قوله تعالى - ولو أن قرآنا سرت به الجبال - وقيل قوله - ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة - . وقد روى هذا عن ابن عباس أيضا وقتادة . وقد أخرج ابن أبي شيبة والروزي في الجنايز عن جابر بن زيد قال : كان يستحب إذا حضر الميت أن يقرأ عنده سورة الرعد فإن ذلك يخفف عن الميت وإنه أهون لقبضه وأيسر لشأنه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَرَاتِلُكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (١) اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (٢) وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوْسًا وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٣) وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّرَاتٌ وَمِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٍ وَنَخِيلٍ صِنْوَانٍ وَغَيْرِ صِنْوَانٍ تَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤) .

قوله (المر) قد تقدم الكلام في هذه الحروف الواقعة في أوائل السور بما يغني عن الإعادة . وهو اسم للسورة مرفوع المحل على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو على أنه مبتدأ خبره ما بعده ، والتقدير على الأول هذه السورة اسمها هذا ، والإشارة بقوله (تلك) إلى آيات هذه السورة ، والمراد بالكتاب السورة : أي تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة الشأن ، ويكون قوله (والذي أنزل إليك من ربك الحق) مرادا به القرآن كله : أي هو الحق البالغ في اتصافه بهذه الصفة ، أو تكون الإشارة بقوله (تلك) إلى آيات القرآن جميعه على أن المراد بالكتاب جميع القرآن ويكون قوله (والذي أنزل إليك من ربك الحق) جملة مبينة لكون هذا المنزل هو الحق . قال الفراء : والذي رفع بالاستئناف وخبره الحق . قال : وإن شئت جعلت الذي خفضا نعتا للكتاب ، وإن كانت فيه الواو كما في قوله : * إلى الملك القرم وابن الهمام * ويجوز أن يكون محل والذي أنزل إليك الخبر على تقدير : وآيات الذي أنزل إليك ، فيكون الحق على هذا خبرا لمبتدأ محذوف (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) بهذا الحق الذي أنزله الله عليك

قال الزجاج : لما ذكر أنهم لا يؤمنون ذكر الدليل الذي يوجب التصديق بالخالق فقال (الله الذي رفع السموات بغير عمد) والعمد : الأساطين جمع عماد : أى قائمات بغير عمد تعتمد عليه ؛ وقيل لها عمد ولكن لانراه . قال الزجاج العمد قدرته التى يمسك بها السموات ، وهى غير مرئية لنا ، وقرئ « عمد » على أنه جمع عمود يعمد به : أى بسند إليه . قال النابغة :

وخبر الجن أنى قد أذنت لهم يبنون تدمر بالصفاح والعمد

وجملة ترونها مستأنفة استشهاد على رؤيتهم لها كذلك ، وقيل هى صفة لعمد ، وقيل فى الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : رفع السموات ترونها بغير عمد ، ولا ملجئ إلى مثل هذا التكلف (ثم استوى على العرش) أى استولى عليه بالحفظ والتدبير ، أو استوى أمره ، أو أقبل على خلق العرش ، وقد تقدم الكلام على هذا مستوفى ، والاستواء على العرش صفة لله سبحانه بلا كيف كما هو مقرر فى موضعه من علم الكلام (وسخر الشمس والقمر) أى ذللهما لما يراد منهما من منافع الخلق ومصالح العباد (كل يجرى إلى أجل مسمى) أى كل من الشمس والقمر يجرى إلى وقت معلوم : وهو فناء الدنيا وقيام الساعة التى تكور عندها الشمس وينحسف القمر وتنكدر النجوم وتنتثر ، وقيل المراد بالأجل المسمى درجاتهما ومنازلهما التى تنهيان إليها لا يجاوزنها ، وهى سنة للشمس ، وشهر للقمر (يدبر الأمر) أى يصرفه على ما يريد ، وهو أمر ملكوته وربو بيته (يفصل الآيات) أى يبينها : وهى الآيات الدالة على كمال قدرته وربوبيته ، ومنها ما تقدم من رفع السماء بغير عمد وتسخير الشمس والقمر وجريهما لأجل مسمى والجملة فى محل نصب على الحال أو خبر إن لقوله (الله الذى رفع) على أن الموصول صفة للمبتدأ ، والمراد من هذا تنبيه العباد أن من قدر على هذه الأشياء فهو قادر على البعث والإعادة ، ولذا قال (لعلمكم بلقاء ربكم توقنون) أى لعلمكم عند مشاهدة هذه الآيات توقنون بذلك لا تشكون فيه ولا تمترون فى صدقه ، ولما ذكر الدلائل السماوية أتبعها بذكر الدلائل الأرضية فقال (وهو الذى مد الأرض) قال الفراء : بسطها طولاً وعرضاً . وقال الأصم : إن المدّ هو البسط إلى ما لا يدرك منتهاه ، وهذا المدّ الظاهر للبصر لا ينفى كبريتها فى نفسها لتباعد أطرافها (وجعل فيها رواسي) أى جبالاً ثوابت ، واحدها راسية لأن الأرض ترسو بها : أى تثبت ، والإرساء : الثبوت . قال عنتره :

فصرت عارفة لذلك حرة ترسو إذا نفس الجبان تطلع

وقال جميل :

أحبها والذى أرسى قواعده حتى إذا ظهرت آياته بطنا

(وأنهاراً) أى مياهها جارية فى الأرض فيها منافع الخلق ، أو المراد جعل فيها مجارى الماء (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين) من كل الثمرات متعلق بالفعل الذى بعده : أى جعل فيها من كل الثمرات زوجين اثنين ، الزوج يطلق على الاثنين ، وعلى الواحد المزوج لآخر ، والمراد هنا بالزوج الواحد ، ولهذا أكد الزوجين بالاثنين لدفع توهم أنه أريد بالزوج هنا الاثنين ، وقد تقدم تحقيق هذا مستوفى ، أى جعل كل نوع من أنواع ثمرات الدنيا صنفين ، إما فى اللونية : كالبياض والسواد ونحوهما ، أو فى الطعمية كالحلو والحامض ونحوهما ، أو فى القدر كالصغر والكبر ، أو فى الكيفية كالحر والبرد . قال الفراء : يعنى بالزوجين هنا الذكر والأنثى ، والأول أولى (يغشى الليل النهار) أى يلبسه مكانه ، فيصير أسود مظلماً بعدما كان أبيض منيراً شبه إزالة نور الهدى بالظلمة بتغطية الأشياء الحسية بالأغطية التى تسترها ، وقد سبق تفسير هذه فى الأعراف (إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون)

أى فيما ذكر من مدّ الأرض وإثباتها بالجبال، وما جعله الله فيها من الثمرات المتزاوجة، وتعاقب النور والظلمة آيات بينة للناظرين المتفكرين المعتبرين (وفي الأرض قطع متجاورات) هذا كلام مستأنف مشتمل على ذكر نوع آخر من أنواع الآيات . قيل وفي الكلام حذف : أى قطع متجاورات ، وغير متجاورات كما فى قوله - سراييل تقيمكم الحرّ - أى وتقيمكم البرد . قيل والمتجاورات : المدن وما كان عامرا ، وغير المتجاورات : الصحارى وما كان غير عامر وقيل المعنى : متجاورات متدانيات ، ترابها واحد وماؤها واحد ، وفيها زرع وجنات ، ثم تتفاوت فى الثمار فيكون البعض حلوا والبعض حامضا ، والبعض طيبا والبعض غير طيب ، والبعض يصلح فيه نوع والبعض الآخر نوع آخر (وجنات من أعناب) الجنات : البساتين ، قرأ الجمهور برفع جنات على تقدير : وفى الأرض جنات ، فهو معطوف على قطع متجاورات ، أو على تقدير : وبينها جنات . وقرأ الحسن بالنصب على تقدير : وجعل فيها جنات ، وذكر سبحانه الزرع بين الأعناب والنخيل ، لأنه يكون فى الخارج كثيرا كذلك ، ومثله فى قوله سبحانه - جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعا - (صنوان وغير صنوان) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص (وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان) برفع هذه الأربعة عطفا على جنات . وقرأ الباقون بالجر عطفا على أعناب . وقرأ مجاهد والسلمي بضم الصاد من صنوان . وقرأ الباقون بالكسر ، وهما لغتان . قال أبو عبيدة صنوان : جمع صنو . وهو أن يكون الأصل واحدا ، ثم يتفرع فيصير نخيلا ، ثم يحمل ، وهذا قول جميع أهل اللغة والتفسير . قال ابن الأعرابي : الصنو : المثل ، ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم « عم الرجل صنو أبيه » فعنى الآية على هذا : أن أشجار النخيل قد تكون متماثلة وقد لا تكون . قال فى الكشاف : والصنوان جمع صنو ، وهى النخلة فى رأسان وأصلها واحد ، وقيل الصنوان المجتمع ، وغير الصنوان المتفرق . النحاس : وهو كذلك فى اللغة ، يقال للنخلة إذا كانت فيها نخلة أخرى أو أكثر : صنوان ، والصنو : المثل ، ولا فرق بين التثنية والجمع إلا بكسر النون فى المثنى ، وبما يقتضيه الإعراب فى الجمع (يسقى بماء واحد) قرأ عاصم وابن عامر : يسقى بالتحية : أى يسقى ذلك كله . وقرأ الباقون بالفوقية بإرجاع الضمير إلى جنات . واختاره أبو حاتم وأبو عبيد وأبو عمرو . قال أبو عمرو : التأنيث أحسن لقوله (ونفضل بعضها على بعض فى الأكل) ولم يقل بعضه . وقرأ حمزة والكسائى « بفضل » بالتحية كما فى قوله - يدبر الأمر يفصل الآيات - وقرأ الباقون بالنون على تقدير : ونحن نفضل .

وفى هذا من الدلالة على بديع صنعه وعظيم قدرته ما لا يخفى على من له عقل ، فإن القطع المتجاورة والجنات المتلاصقة المشتملة على أنواع النبات مع كونها تسقى بماء واحد وتتفاضل فى الثمرات فى الأكل ، فيكون طعم بعضها حلوا والآخر حامضا ، وهذا فى غاية الجودة ، وهذا ليس بجيد ، وهذا فائق فى حسنه ، وهذا غير فائق ، مما يقطع من تفكير واعتبر ونظر نظر العقلاء أن السبب المقتضى لاختلافها ليس إلا قدرة الصانع الحكيم جلّ سلطانه وتعالى شأنه ، لأن تأثير الاختلاف فيما يخرج منها ويحصل من ثمراتها لا يكون فى نظر العقلاء إلا لسببين : إما اختلاف المكان الذى هو المنتبت ، أو اختلاف الماء الذى تسقى به ، فإذا كان المكان متجاورا ، وقطع الأرض متلاصقة ، والماء الذى تسقى به واحدا ، لم يبق سبب للاختلاف فى نظر العقل إلا تلك القدرة الباهرة والصنع العجيب ، ولهذا قال الله سبحانه (إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) أى يعملون على قضية العقل وما يوجهه غير مهملين لما يقتضيه من التفكير فى المخلوقات والاعتبار فى العبر الموجودات .

وقد أخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (المرّ) قال : أنا الله أرى . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد « المرّ » فواتح يفتتح بها كلامه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه فى قوله (تلك آيات الكتاب)

قال : التوراة والإنجيل (والذي أنزل إليك من ربك الحق) قال : القرآن . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (رفع السماء بغير عمد ترونها) قال : وما يدريك لعلها بعمد لاترونها . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وأبو الشيخ عنه في الآية قال : يقول لها عمد ولكن لاترونها : يعني الأعماد . وأخرج ابن جرير عن إياس بن معاوية في الآية قال : السماء مقببة على الأرض مثل القبة وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : السماء على أربعة أملاك كل زاوية موكل بها ملك . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ في قوله (لأجل مسمى) قال : الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (يدبر الأمر) قال : يقضيه وحده . وأخرج ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو قال : الدنيا مسيرة خمسمائة عام : أربعمائة خراب . ومائة عمران في أيدي المسلمين من ذلك مسيرة سنة . وقد روى عن جماعة من السلف في ذلك تقديرات لم يأت عليها دليل يصح . وأخرج ابن جرير عن علي بن أبي طالب قال : لما خلق الله الأرض قمصت وقالت : أي رب تجعل علي بن آدم يعملون على الخطايا ويعملون على الخبث ، فأرسل الله فيها من الجبال ماترون ومالاترون ، فكان إقرارها كاللحم تر جرج . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وجعل فيها زوجين اثنين) قال : ذكرا وأنثى من كل صنف . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (يغشى الليل النهار) أي يلبس الليل النهار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وفي الأرض قطع متجاورات) قال : يريد الأرض الطيبة العذبة التي يخرج نباتها بإذن ربها تجاورها السبخة القبيحة المالحة التي لاتخرج ، وهما أرض واحدة ، وماؤها شئ واحد ؛ ملح أو عذب ، فضلت إحداهما على الأخرى . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في الآية قال : قرئ « متجاورات » قريب بعضها من بعض . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : الأرض تنبت حلوا ، والأرض تنبت حامضا ، وهي متجاورات تسقى بماء واحد . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن البراء بن عازب في قوله (صنوان وغير صنوان) قال : الصنوان ما كان أصله واحدا وهو متفرق ، وغير صنوان التي تنبت وحدها ، وفي لفظ : صنوان النخلة في النخلة ملتصقة ، وغير صنوان النخل المتفرق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (صنوان) قال : مجتمع النخل في أصل واحد (وغير صنوان) قال : النخل المتفرق . وأخرج الترمذي وحسنه والبزار وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (ونفضل بعضها على بعض في الأكل) قال : الدقل والفارسي والحلو والحامض وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : هذا حامض ، وهذا حلو ، وهذا دقل ، وهذا فارسي .

وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ ؕ إِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٥)
وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ (٦) وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (٧) اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا

تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ (٨) عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ
الْمُتَعَالِ (٩) سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ
بِالنَّهَارِ (١٠) لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ
مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ
دُونِهِ مِنْ وَالٍ (١١) .

قوله (وإن تعجب فعجب قولهم) أى إن تعجب يا محمد من تكذيبهم لك بعد ما كنت عندهم من الصادقين فأعجب منه تكذيبهم بالبعث ، والله تعالى لا يجوز عليه التعجب ، لأنه تغير النفس بشئ ، تحق أسبابه وإنما ذكر ذلك ليعجب منه رسوله وأتباعه . قال الزجاج : أى هذا موضوع عجب أيضا أنهم أنكروا البعث ، وقد بين لهم من خلق السموات والأرض ما يدل على أن البعث أسهل في القدرة ، وقيل الآية في منكرى الصانع : أى إن تعجب من إنكارهم الصانع مع الأدلة الواضحة بأن المتغير لا بد له من غير ، فهو محل التعجب ، والأول أولى لقوله (أثنا كنا ترابا أثنا لنى خلق جديد) وهذه الجملة في محل رفع على البدلية من قولهم ، ويجوز أن تكون في محل نصب على أنها مقول القول والعجب على الأول كلامهم ، وعلى الثانى تكلمهم بذلك ، والعامل في «إذا» ما يفيد قوله (أثنا لنى خلق جديد) وهو نبعث أو نعاد ، والاستفهام منهم للإنكار المفيد لكمال الاستبعاد ، وتقديم الظرف في قوله (لنى خلق) لتأكيد الإنكار بالبعث ، وكذلك تكرير الهمزة في قوله : أثنا . ثم لما حكى الله سبحانه ذلك عنهم حكم عليهم بأمر ثلاثة : الأول (أولئك الذين كفروا بربهم) أى أولئك المنكرون لقدرة سبحانه على البعث هم المتأدون في الكفر الكاملون فيه . والثانى (وأولئك الأغلال في أعناقهم) الأغلال : جمع غل ، وهو طوق تشد به اليد إلى العنق : أى يغلقون بها يوم القيامة ، وقيل الأغلال أعمالهم السيئة التى هى لازمة لهم لزوم الأطواق للأعناق : والثالث (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون عنها بحال من الأحوال ، وفي توسيط ضمير الفصل دلالة على تخصيص الخلود بمنكرى البعث (ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة) السيئة العقوبة المهلكة ، والحسنة : العافية والسلامة ، قالوا هذه المقالة لفرط إنكارهم وشدّة تصميمهم وتهاكهم على الكفر : وقيل معنى الآية : أنهم طلبوا العقوبة قبل الحسنة ، وهى الإيمان (وقد خلت من قبلهم المثالات) قرأ الجمهور « مثلات » بفتح الميم وضم المثلة جمع مثلة كسفرة . وهى العقوبة . قال ابن الأنبارى : المثلة العقوبة التى تبقى فى المعاقب شيئا بتغيير بعض خلقه من قولهم : مثل فلان بفلان إذا شان خلقه بقطع أنفه وسمل عينيه وبقربطنه . وقرأ الأعمش بفتح الميم وإسكان المثلة تخفيفا لثقل الضمة ، وفى لغة تميم بضم الميم والمثلة جميعا ، وأحدثها على لغتهم : مثلة ، بضم الميم وسكون المثلة مثل غرفة وغرفات . وحكى عن الأعمش فى رواية أخرى أنه قرأ هذا الحرف بضمها على لغة تميم . والمعنى : أن هؤلاء يستعجلونك بإنزال العقوبة بهم ، وقد مضت من قبلهم عقوبات أمثالهم من المكذبين ، فإلهم لا يعتبرون بهم ويحذرون من حلول ما حلّ بهم ، والجملة فى محل نصب على الحال ، وهذا الاستعجال من هؤلاء هو على طريقة الاستهزاء كقولهم (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك) الآية (وإن ربك لذو مغفرة) أى لذو تجاوز عظيم (للناس على ظلمهم) أنفسهم باقترافهم الذنوب ووقوعهم فى المعاصى إن تابوا عن ذلك ، ورجعوا إلى الله سبحانه ، والجارّ

والجبرور : أى على ظلمهم فى محل نضب على الحال أى حال كونهم ظالمين ، وعلى بمعنى مع . أى مع ظلمهم وفى الآفة بشارفة عظيمة ورجاء كبير . لأن من المعلوم أن الإنسان حال اشتغاله بالظلم لا يكون تائباً ، ولهذا قيل إنها فى عصاة الموحدين خاصة . وقيل المراد بالمغفرة هنا تأخير العقاب إلى الآخرة ليطابق ما حكاه الله من استعجال الكفار للعقوبة ، وكما تفيداه الجملة المذكورة بعد هذه الآفة . وهى (وإن ربك أشد البعاب) يعاقب العصاة المكذبين من الكافرين عقاباً شديداً على ما تقتضيه مشيئته فى الدار الآخرة (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آفة من ربه) أى هلا أنزل عليه آفة غير ما قد جاء به من الآيات . وهؤلاء الكفار القائلون هذه المقالة هم المستعجلون للعذاب . قال الزجاج : طلبوا غير الآيات التى أتى بها فالتسوا مثل آيات موسى وعيسى . فقال الله تعالى (إنما أنت منذر) تنذرهم بالنار . وليس إليك من الآيات شىء انتهى . وهذا مكابزة من الكفار وعناد . وإلا فقد أنزل الله على رسوله من الآيات ما يغنى البعض منه وجاء فى - إنما أنت منذر - بصيغة الحصر لبيان أنه صلى الله عليه وآله وسلم مرسل لإنذار العباد . وبيان ما يحذرون عاقبته . وليس عليه غير ذلك . وقد فعل ما هو عليه . وأنذر أبلغ إنذار . ولم يدع شيئاً مما يحصل به ذلك إلا أتى به وأوضحه وكرره . فجزاه الله عن أمته خيراً (ولكل قوم هاد) أى نبي يدعوهم إلى ما فيه هدايتهم ورشادهم . وإن لم تقع الهداية لهم بالفعل ولم يقبلوها . وآيات الرسل مختلفة هذا يأتى بآفة أو آيات لم يأت بها الآخر بحسب ما يعطيه الله منها . ومن طلب من بعضهم ما جاء به البعض الآخر فقد بلغ فى التعنت إلى مكان عظيم . فليس المراد من الآيات إلا الدلالة على النبوة لكونها معجزة خارجة عن القدرة البشرية . وذلك لا يختص بفرد منها . ولا بأفراد معينة . وقيل إن المعنى ولكل قوم هاد . وهو الله عز وجل فإنه القادر على ذلك . وليس على أنبيائه إلا مجرد الإنذار (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) الجملة مستأنفة مسوقة لبيان إحاطته بالعلم سبحانه . وعلمه بالغيب الذى هذه الأمور المذكورة منه . قيل ويجوز أن يكون الاسم الشريف خيراً لمبتدأ محذوف : أى واكل قوم هاد وهو الله . وجملة (يعلم ما تحمل كل أنثى) تفسير لهاد على الوجه الأخير . وهذا بعيد جداً . وما موصولة : أى يعلم الذى تحمله كل أنثى فى بطنها من علقة . أو مضغة . أو ذكر . أو أنثى . أو صبيح . أو قبيح . أو سعيد . أو شقى . ويجوز أن تكون استفهامية : أى يعلم أى شىء فى بطنها . وعلى أى حال هو . ويجوز أن تكون مصدرية : أى يعلم حملها (وما تغيض الأرحام وما تزداد) الغيظ النقص : أى يعلم الذى تغيضه الأرحام : أى تنقصه . ويعلم ما تزداده . فقيل المراد نقص خلقة الحمل وزيادته كنقص أصبع أو زيادتها : وقيل إن المراد نقص مدة الحمل على تسعة أشهر . أو زيادتها . وقيل إذا حاضت المرأة فى حال حملها كان ذلك نقصاً فى ولدها . وقيل الغيظ : ما تنقصه الأرحام من الدم . والزيادة ما تزداده منه . و « ما » فى ما تغيض وما تزداد تحتمل الثلاثة الوجوه المتقدمة فى ما تحمل كل أنثى (وكل شىء عنده بمقدار) أى كل شىء من الأشياء التى من حملها الأشياء المذكورة عند الله سبحانه بمقدار . والمقدار : القدر الذى قدره الله . وهو معنى قوله سبحانه - إنا كل شىء خلقناه بقدر - أى كل الأشياء عند الله سبحانه جارية على قدره الذى قد سبق وفرغ منه . لا يخرج عن ذلك شىء (عالم الغيب والشهادة) أى عالم كل غائب عن الحس . وكل مشهود حاضر . أو كل معدوم وموجود ولا مانع من حمل الكلام على ما هو أعم من ذلك (الكبير المتعال) أى العظيم الذى كل شىء دونه . المتعالى عما يقوله المشركون . أو المستعلى على كل شىء بقدرته وعظمته وقهره . ثم لما ذكر سبحانه أنه يعلم تلك المغيبات لا يغادره شىء منها . بين أنه عالم بما يسرونه فى أنفسهم وما يجهرون به لغيره . وأن ذلك لا يتفاوت عنده فقال (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به) فهو يعلم ما أسره الإنسان كعلمه بما جهر به من خير وشر . وقوله : منكم متعلق

بسواء على معنى يستوى منكم من أسرّ ومن جهر ، أو سرّ من أسرّ وجهر من جهر (ومن هو مستخف بالليل)
أى مستتر في الظلمة الكائنة في الليل متوار عن الأعين ، يقال خفي الشيء واستخفى : أى استتر وتوارى (وسارب
بالتهار) قال الكسائي : سرب يسرب سربا وسروبا إذا ذهب ، ومنه قول الشاعر :

وكل أناس قاربوا قيد فحلهم ونحن خلعنا قيده فهو سارب

أى ذهب . وقال القتيبي : سارب بالنهار متصرف في حوائجه بسرعة ، من قولهم : أسرب الماء . قال الأصمعي
حلّ سربه : أى طريقته . وقال الزجاج : معنى الآية الجاهر بنطقه ، والمضمر في نفسه ، والظاهر في الطرقات
والمستخفي في الظلمات علم الله فيهم جميعا سوى ، وهذا الصق بمعنى الآية كما تفيده المقابلة بين المستخفي والسارب
فالمستخفي المستتر ، والسارب البارز الظاهر (له معقبات) الضمير في « له » راجع إلى من في قوله : من أسر القول
ومن جهر به ومن هو مستخف : أى لكل من هؤلاء معقبات ، والمعقبات المتناوبات التي يخلف كل واحد منها
صاحبه ويكون بدلا منه ، وهم الحفظة من الملائكة في قول عامة المفسرين . قال الزجاج : المعقبات ملائكة يأتي
بعضهم بعقب بعض ، وإنما قال : معقبات مع كون الملائكة ذكورا لأن الجماعة من الملائكة يقال لها معقبة ، ثم
جمع معقبة على معقبات : ذكر معناه الفراء ؛ وقيل أنث لكثرة ذلك منهم نحو نسابة وعلامة . قال الجوهري :
والتعقب العود بعد البدء . قال الله تعالى - ولي مدبرا ولم يعقب - وقرئ « معاقب » جمع معقب (من بين يديه ومن
خلفه) أى من بين يدي من له المعقبات والمراد إن الحفظة من الملائكة من جميع جوانبه ؛ وقيل المراد بالمعقبات
الأعمال ، ومعنى من بين يديه ومن خلفه : ما تقدم منها وما تأخر (يحفظونه من أمر الله) أى من أجل أمر الله ،
وقيل يحفظونه من يأس الله إذا أذنب بالاستمهال له والاستغفار حتى يتوب . قال الفراء : في هذا قولان : أحدهما
أنه على التقديم والتأخير ، تقديره : له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه . والثاني أن كون الحفظة
يحفظونه هو مما أمر الله به . قال الزجاج : المعنى حفظهم إياه من أمر الله : أى مما أمرهم به لا أنهم يقدر أن يدفعوا
أمر الله . قال ابن الأنباري : وفي هذا قول آخر ، وهو أن « من » بمعنى الباء : أى يحفظونه بأمر الله ؛ وقيل إن من
بمعنى عن : أى يحفظونه عن أمر الله بمعنى من عند الله ، لا من عند أنفسهم ، كقوله - أطعمهم من جوع - أى عن
جوع ؛ وقيل يحفظونه من ملائكة العذاب ؛ وقيل يحفظونه من الجن . واختار ابن جرير أن المعقبات المواكب
بين أيدي الأمرء ، على معنى أن ذلك لا يدفع عنه القضاء (إن الله لا يغير ما بقوم) من النعمة والعافية (حتى يغيروا
ما بأنفسهم) من طاعة الله . والمعنى : أنه لا يسلب قوما نعمة أنعم بها عليهم حتى يغيروا الذي بأنفسهم من الخير
والأعمال الصالحة ، أو يغيروا الفطرة التي فطرهم الله عليها . قيل وليس المراد أنه لا ينزل بأحد من عباده عوبة حتى
يتقدم له ذنب ، بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير كما في الحديث إنه «سأل رسول الله سائل فقال : أنهلك
وفينا الصالحون؟ قال . نعم إذا كثرت الخبث» (وإذا أراد الله بقوم سوءا) أى هلاكها وعذابا (فلا مردّ له) أى
فلا ردّ له ؛ وقيل المعنى : إذا أراد الله بقوم سوءا أعمى قلوبهم حتى يختاروا ما فيه البلاء (وما لهم من دونه من
وال) يلي أمرهم ويلتجئون إليه ، فيدفع عنهم ما ينزل بهم من الله سبحانه من العقاب ، أو من ناصر ينصرهم ويمنعهم
من عذاب الله . والمعنى : أنه لا أراد لعذاب الله ولا ناقص لحكمه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن في قوله (وإن تعجب فعجب قولهم) قال : إن تعجب يا محمد
من تكذيبهم إياك فعجب قولهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد في الآية قال : إن تعجب
يا محمد من تكذيبهم ، وهم رأوا من قدرة الله وأمره ، وما ضرب لهم من الأمثال وأراهم من حياة الموتى والأرض

الميتة (فعجب قولهم أنذا كنا ترابا أننا لفي خلق جديد) أولايرون أنه خلقهم من نطفة ، فالخلق من نطفة أشد من الخلق من تراب وعظام . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وقد خلت من قبلهم المثلثات) قال : العقوبات . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في المثلثات قال : وقائع الله في الأمم فيمن خلا قبلكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : المثلثات ما أصاب القرون الماضية من العذاب . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن المسيب قال : لما نزلت هذه الآية (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو لا عفو الله وتجاوزة ما هنا لأحد العيش ، ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (ولكل قوم هاد) قال : داع . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) قال : المنذر محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، (ولكل قوم هاد) نبي يدعوهم إلى الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال : محمد المنذر والهادى الله عز وجل . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير عن مجاهد نحوه أيضا . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو المنذر وهو الهادى . وأخرج ابن جرير عن عكرمة وأبي الضحى نحوه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة والديلمى وابن عساكر وابن النجار عن ابن عباس قال : لما نزلت (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) « وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على صدره فقال : أنا المنذر ، وأوما بيده إلى منكب عليّ فقال : أنت الهادى يا علي بك يهتدى المهتدون من بعدى » قال ابن كثير في تفسيره : وهذا الحديث فيه نكارة شديدة . وأخرج ابن مردويه عن أبي برزة الأسلمي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر نحوه . وأخرج ابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن أبي حاتم والطبرانى في الأوسط والحاكم وصححه وابن مردويه وابن عساكر عن علي بن أبي طالب في الآية نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن الضحاك (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) قال : كل أنثى من خلق الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبيرة في الآية قال : يعلم ذكرا هو أو أنثى (وما تغيض الأرحام) قال : هي المرأة ترى الدم في حملها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وما تغيض الأرحام) قال : خروج الدم (وما تزداد) قال : استمساكه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وما تغيض الأرحام) قال : أن ترى الدم في حملها (وما تزداد) قال : في التسعة أشهر . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عنه في الآية قال : ما تزداد على تسعة ، وما تنقص من التسعة . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عنه أيضا في الآية (ما تغيض الأرحام) قال : السقط (وما تزداد) ما زادت في الحمل على ما غاضت حتى ولدته تماما . وذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ، ومنهن من تحمل تسعة أشهر ، ومنهن من تنقص ، فذلك الغيض والزيادة التي ذكر الله ، وكل ذلك يعلمه تعالى . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (عالم الغيب والشهادة) قال : السر والعلانية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في قوله (ومن هو مستخف بالليل) قال : راكب رأسه في المعاصي (وسارب بالليل) قال : ظاهر بالليل بالمعاصي . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس (وسارب بالليل) قال : الظاهر : وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : هو صاحب ريبة مستخف بالليل ، وإذا خرج بالليل أرى الناس أنه برئ من الإثم . وأخرج

ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الكبير وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل من طريق عطاء بن يسار عن ابن عباس أن سبب نزول الآية قدوم عامر بن الطفيل ، وأربد بن قيس على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في القصة المشهورة ، وأنه لما أصيب عامر بن الطفيل بالغدّة نزل قوله تعالى (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) إلى قوله (معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) قال : المعقبات من أمر الله يحفظون محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم ذكر أربد بن قيس وما قتله ، فقال (هو الذي يريكم البرق) إلى قوله (وهو شديد المحال) . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (معقبات) الآية قال هذه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه (يحفظونه من أمر الله) قال : ذلك الحفظ من أمر الله بأمر الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (من أمر الله) قال : بإذن الله . وأخرج ابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : وليّ السلطان يكون عليه الحراس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، يقول : يحفظونه من أمرى ، فإنى إذا أردت بقوم سوءا فلا مردّ له . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في الآية قال : الملوك يتخذون الحرس يحفظونه من أمامه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله يحفظونه من التمل ، ألم تسمع أن الله يقول (إذا أراد الله بقوم سوءا فلا مردّ له) أى إذا أراد سوءا لم يغن الحرس عنه شيئا . وأخرج ابن جرير عن عكرمة في الآية قال : هؤلاء الأمراء وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : هم الملائكة تعقب بالليل تكتب على ابن آدم . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، فإذا جاء قدر الله خلوا عنه . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن عليّ في الآية قال : ليس من عبد إلا ومعه ملائكة يحفظونه من أن تقع عليه حائط ، أو ينزوى في بئر ، أو يأكله سبع أو غرق أو حرق ، فإذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر ، وقد ورد في ذكر الحفظة الموكلين بالإلسان أحاديث كثيرة مذكورة في كتب الحديث .

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ (١٢) وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوْعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ (١٣) لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفِيهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ (١٤) وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظَلَّلْتُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ (١٥) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (١٦) أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ

السَّيْلُ زَبْدًا رَابِيًا وَمَا تُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَعٍ زَبْدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ
يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي
الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ (١٧) لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ
يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ
الْحِسَابِ وَمَأْوِيَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ (١٨) .

لما خوف سبحانه عباده بإنزال مالا مرد له أتبعه بأمور ترجى من بعض الوجوه ويخاف من بعضها . وهي
البرق والسحاب والرعد والصاعقة وقد مرّ في أوّل البقرة تفسير هذه الألفاظ وأسبابها .

وقد اختلف في وجه انتصاب (خوفا وطمعا) فقيل على المصدرية : أى لتخافوا خوفا ولتطمعوا طمعا - وقيل
على العلة بتقدير إرادة الخوف والطمع لثلا يختلف فاعل الفعل المعلن وفاعل المفعول له ، أو على الحالية من
البرق ، أو من المخاطبين بتقدير ذوى خوف - وقيل غير ذلك مما لاحاجة إليه . قيل والمراد بالخوف هو الحاصل
من الصواعق ، وبالطمع هو الحاصل فى المطر . وقال الزجاج : الخوف للمسافر لما يتأذى به من المطر ، والطمع
للمحاضر ، لأنه إذا رأى البرق طمع فى المطر الذى هو سبب الخصب (وينشئ السحاب الثقال) التعريف للجنس
والواحدة سحابة ، والثقال جمع ثقيلة ، والمراد أن الله سبحانه يجعل السحاب التى ينشئها ثقالا بما يجعله فيها من الماء
(ويسبح الرعد بحمده) أى يسبح الرعد نفسه بحمد الله : أى متلبسا بحمده ، وليس هذا بمستبعد ، ولأمانع من أن
ينطقه الله بذلك - وإن من شىء إلا يسبح بحمده - ، وأما على تفسير الرعد بملك من الملائكة فلا استبعاد فى ذلك .
ويكون ذكره على الأفراد مع ذكر الملائكة بعده لمزيد خصوصية له ، وعناية به ؛ وقيل المراد ويسبح سامعوا الرعد :
أى يقولون : سبحان الله والحمد لله (والملائكة من خيفته) أى ويسبح الملائكة من خيفة الله سبحانه ؛ وقيل من
خيفة الرعد . وقد ذكر جماعة من المفسرين أن هؤلاء الملائكة هم أعوان الرعد ، وأن الله سبحانه جعل له أعوانا
(ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من خلقه فيهلكه ، وسياق هذه الأمور هنا للغرض الذى سيقى له الآيات
التي قبلها ، وهى الدلالة على كمال قدرته (وهم يجادلون فى الله) الضمير راجع إلى الكفار المخاطبين فى قوله (هو الذى
بريكم البرق) أى وهؤلاء الكفرة مع هذه الآيات التى أراهم الله يجادلون فى شأن الله سبحانه فينكرون البعث تارة
ويستعجلون العذاب أخرى ، ويكذبون الرسل ويعصون الله ، وهذه الجملة فى محل نصب على الحال ، ويجوز
أن تكون مستأنفة (وهو شديد الحال) قال ابن الأعرابى : المحال المكر ، والمكر من الله : التدبير بالحق . وقال
النجاس : المكر من الله إيصال المكروه إلى من يستحقه من حيث لا يشعر . وقال الأزهرى : المحال القوة والشدة ،
والميم أصلية ، وماحلت فلانا محالا أينا أشد . وقال أبو عبيد : المحال العقوبة والمكروه . قال الزجاج : يقال
ماحلت محالا : إذا قاوت حتى يتبين أيكما أشد ، والمحل فى اللغة : الشدة . وقال ابن قتيبة : أى شديد الكيد .
وأصله من الحيلة جعل الميم كيم المكان ، وأصله من الكون ، ثم يقال تمكنت . قال الأزهرى : غلط ابن قتيبة أن
الميم فيه زائدة بل هى أصلية ، وإذا رأيت الحرف على مثال فعال أوله ميم مكسورة فهى أصلية مثل مهاد وملاك
ومراسى وغير ذلك من الحروف . وقرأ الأعرج (وهو شديد الحال) بفتح الميم ، وقد فسرت هذه القراءة بالحول .

وللصحابة والتابعين في تفسير المحال هنا أقوال ثمانية : الأول العداوة ، الثاني الحول ، الثالث الأخذ ، الرابع الحقد ، الخامس القوة ، السادس الغضب ، السابع الهلاك ، الثامن الحيلة (له دعوة الحق) إضافة الدعوة إلى الحق للملابسة : أي الدعوة للملابسة للحق المختصة به التي لا مدخل للباطل فيها بوجه من الوجوه كما يقال كلمة الحق ؛ والمعنى أنها دعوة مجابة واقعة في موقعها ، لا كدعوة من دونه . وقيل الحق هو الله سبحانه ؛ والمعنى : أن الله سبحانه دعوة المدعو الحق وهو الذي يسمع فيجيب . وقيل المراد بدعوة الحق ها هنا كلمة التوحيد والإخلاص ؛ والمعنى : الله من خلقه أن يوحده ويخلصوا له . وقيل دعوة الحق دعاؤه سبحانه عند الخوف فإنه لا يدعى فيه سواه كما قال تعالى - ضلّ من تدعون إلا إياه - . وقيل الدعوة العبادة ، فإن عبادة الله هي الحق والصدق (والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) أي والآلهة الذين يدعونهم يعني الكفار من دون الله عز وجل لا يستجيبون لهم بشيء مما يطلبونه منهم كائنا ما كان إلا استجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه إليه من بعيد فإنه لا يجيبه ، لأنه جماد لا يشعر بحاجته إليه ، ولا يدري أنه طلب منه أن يبلغ فاه ، ولهذا قال (وما هو) أي الماء (ببالغ) أي يبلغ فيه . قال الزجاج : إله كما يستجاب للذي يبسط كفيه إلى الماء يدعو الماء إلى فيه ، والماء لا يستجيب ، أعلم الله سبحانه أن دعاءهم الأصنام كدعاء العطشان إلى الماء يدعوه إلى بلوغ فاه ، وما الماء ببالغ . وقيل المعنى : أنه كباسط كفيه إلى الماء ليقبض عليه فلا يحصل في كفه شيء منه ، وقد ضربت العرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلا بالقبض على الماء كما قال الشاعر :

فأصبحت مما كان بيني وبينها من الودّ مثل القابض الماء باليد

وقال الآخر : ومن يأمن الدنيا يكن مثل قابض على الماء خائنه فزوج الأصابع

وقال الفراء : إن المراد بالماء هنا ماء البئر لأنها معدن للماء ، وأنه شبه بمن مدّ يده إلى البئر بغير رشاء ، ضرب الله سبحانه هذا مثلا لمن يدعو غيره من الأصنام (وما دعاء الكافرين إلا في ضلال) أي يضلّ عنهم ذلك الدعاء فلا يجردون منه شيئا ، ولا ينفعهم بوجه من الوجوه بل هو ضائع ذاهب (والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها) إن كان المراد بالسجود معناه الحقيقي ، وهو وضع الجبهة على الأرض للتعظيم مع الخضوع والتذلل ، فذلك ظاهر في المؤمنين والملائكة ومسلمي الجن ؛ وأما في الكفار فلا يصح تأويل السجود بهذا في حقهم ، فلا بدّ أن يحمل السجود المذكور في الآية على معنى حق لله السجود ووجب حتى يُناول السجود بالفعل وغيره ، أو يفسر للسجود بالانقياد ، لأن الكفار وإن لم يسجدوا لله سبحانه فهم متقادون لأمره ، وحاكمه فيهم بالصحة والمرض والحياة والموت والفقر والغنى ، ويدل على إرادة هذا المعنى قوله (طوعا وكرها) فإن الكفار ينقادون كرها كما ينقاد المؤمنون طوعا ، وهما منتصبان على المصدرية : أي انقياد طوعا وانقياد كره ، أو على الحال : أي طائعين وكارهين . وقال الفراء : الآية خاصة بالمؤمنين فإنهم يسجدون طوعا ، وبعض الكفار يسجدون إكراها وخوفا كالمناققين . فالآية محمولة على هؤلاء ؛ وقيل الآية في المؤمنين ، فمنهم من سجد طوعا لا يثقل عليه السجود ، ومنهم من يثقل عليه لأن التزام التكليف مشقة ولكنهم يتحملون المشقة إيمانا بالله وإخلاصا له (وظلالهم بالغدو والآصال) وظلالهم جمع ظل ، والمراد به ظل الإنسان الذي يتبعه ، جعل ساجدا بسجوده حيث صار لازما له لا ينفك عنه . قال الزجاج وابن الأنباري : ولا يبعد أن يخلق الله للظلال أفهاما تسجد بها لله سبحانه كما جعل للجبال أفهاما حتى اشتغلت بتسبيحه ، فظلّ المؤمن يسجد لله طوعا ، وظل الكافر يسجد لله كرها . وخص الغدو والآصال بالذاكر لأنه يزداد ظهور الظلال فيهما ، وهما ظرف للسجود المقدّر : أي ويسجد ظلّاهم

في هذين الوقتين . وقد تقدم تفسير الغدو والآصال في الأعراف ، وفي معنى هذه الآية قوله سبحانه - أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون - وجاء بمن في من في السموات والأرض تغليبا للعقلاء على غيرهم ، ولكون سجود غيرهم تبعا لسجودهم ، ومما يؤيد حمل السجود على الانقياد ما يفيد تقديم الله على الفعل من الاختصاص ، فإن سجود الكفار لأصنامهم معلوم ، ولا ينقادون لهم كانقيادهم لله في الأمور التي يقرّون على أنفسهم بأنها من الله ، كالخلق والحياة والموت ونحو ذلك (قل من رب السموات والأرض) أمر الله سبحانه رسوله أن يسأل الكفار من رب السموات والأرض ؟ ثم لما كانوا يقرّون بذلك ويعترفون به كما حكاها الله سبحانه في قوله - ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم - وقوله - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله - أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يجيب ، فقال (قل الله) فكأنه حكى جوابهم وما يعتقدونه ، لأنهم ربما تلعثموا في الجواب حذرا مما يلزمهم ، ثم أمره بأن يلزمهم الحجة ويبكتهم فقال (قل أفتخذتم من دونه أولياء) والاستفهام للإنكار : أي إذا كان رب السموات والأرض هو الله كما تقرّون بذلك وتعترفون به كما حكاها سبحانه عنكم بقوله - قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله - فما بالكم اتخذتم لأنفسكم من دونه أولياء عاجزين (لا يملكون لأنفسهم نفعا) ينفعونها به (ولا ضرا) يضرون به غيرهم أو يدفعونه عن أنفسهم ، فكيف ترجون منهم النفع والضرر وهم لا يملكونها لأنفسهم والجملة في محل نصب على الحال . ثم ضرب الله سبحانه لهم مثلا وأمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم ، فقال (قل هل يستوى الأعمى والبصير) أي هل يستوى الأعمى في دينه وهو الكافر ، والبصير فيه وهو الموحد ، فإن الأول جاهل لما يجب عليه وما يلزمه ، والثاني عالم بذلك . قرأ بن محيصة وأبو بكر والأعمش وحمزة والكسائي (أم هل يستوى الظلمات والنور) بالتحية ، وقرأ الباقون بالفوقية ، واختار القراءة الثانية أبو عبيد . والمراد بالظلمات الكفر ، وبالنور الإيمان ، والاستفهام للتقريع والتوبيخ : أي كيف يكونان مستويين وبينهما من التفاوت ما بين الأعمى والبصير ، وما بين الظلمات والنور ، ووجد النور وجمع الظلمة ، لأن طريق الحق واحدة لا تختلف ، وطرائق الباطل كثيرة غير محصورة (أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه) أم هي المنقطعة التي بمعنى بل والهمزة : أي بل جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه ، والاستفهام لإنكار الوقوع . قال ابن الأنباري : معناه جعلوا لله شركاء خلقوا مثل ما خلق الله فتشابه خلق الشركاء بخلق الله عندهم : أي ليس الأمر على هذا حتى يشتبه الأمر عليهم . بل إذا فكروا بعقولهم وجدوا الله هو المنفرد بالخلق ، وسائر الشركاء لا يخلقون شيئا ، وجملة : خلقوا كخلقه في محل نصب صفة لشركاء . والمعنى : أنهم لم يجعلوا لله شركاء متصفين بأنهم خلقوا كخلقه (فتشابه) بهذا السبب (الخلق عليهم) حتى يستحقوا بذلك العبادة منهم ، بل إنما جعلوا له شركاء الأصنام ونحوها ، وهي بمنزلة عن أن تكون كذلك ، ثم أمره الله سبحانه بأن يوضح لهم الحق ويرشدهم إلى الصواب فقال (قل الله خالق كل شيء) كائنا ما كان ليس لغيره في ذلك مشاركة بوجه من الوجوه . قال الزجاج : والمعنى أنه خالق كل شيء مما يصح أن يكون مخلوقا ، ألا ترى أنه تعالى شيء وهو غير مخلوق (وهو الواحد) أي المنفرد بالربوبية (القهار) لما عداه ، فكل ما عداه مربوب مقهور مغلوب ، ثم ضرب سبحانه مثلا آخر للحق وذويه ، وللباطل ومنتحليه فقال (أنزل من السماء ماء) أي من جهتها والتنكير للتكثير أو للنوعية (فسالت أودية) جمع واد ، وهو كل منفرج بين جبلين أو نحوهما . قال أبو علي الفارسي : لانعلم فاعلا جمع على أفعلة إلا هذا ، وكأنه حمل على فعيل فجمع على أفعلة مثل جريب وأجربة ، كما أن فعلا حمل على فاعل ، فجمع على أفعال مثل يتيم وأيتام وشريف وأشراف : كأصحاب

وأنصار في صاحب وناصر قال : وفي قوله (فسالت أودية) توسع : أي سال ماؤها . قال : ومعنى (بقدرها) بقدر ماؤها . لأن الأودية ما سالت بقدر أنفسها . قال الواحدى : والقدر مبلغ الشيء . والمعنى : بقدرها من الماء . فإن صغر الوادى قل الماء وإن اتسع كثر . وقال في الكشاف : بقدرها بمقدارها الذى يعرف الله أنه نافع للممطور عليهم غير ضار . قال ابن الأنبارى : شبه نزول القرآن الجامع للهدى والبيان بنزول المطر ، إذ نفع نزول القرآن يعم كعموم نفع نزول المطر . وشبه الأودية بالقلوب : إذ الأودية يستكن فيها الماء كما يستكن القرآن والإيمان في قلوب المؤمنين (فاحتمل السيل زبدا راييا) الزبد : هو الأبيض المرتفع المنتفخ على وجه السيل . ويقال له الغشاء والرغوة . والراني : العالى المرتفع فوق الماء . قال الزجاج : هو الطافي فوق الماء . وقال غيره : هو الزائد بسبب انتفاخه ، من ربا يربو إذا زاد . والمراد من هذا تشبيه الكفر بالزبد الذى يعلو الماء ، فإنه يضمحل ويعلق بجنبات الوادى وتدفعه الرياح . فكذلك يذهب الكفر ويضمحل . وقد تم المثل الأول . ثم شرح سبحانه في ذكر المثل الثانى فقال (ومما يوقدون عليه فى النار) من لابتداء الغاية : أى ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء . أو للتبعيض بمعنى : وبعضه زبد مثله . والضمير للناس . أضمر مع عدم سبق الذكر لظهوره . هذا على قراءة يوقدون بالتحية . وبها قرأ حميد وابن محيصن والأعمش وحمزة والكسائى وحفص . وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب . واختار القراءة الأولى أبو عبيد . والمعنى : ومما توقدون عليه فى النار فيذب من الأجسام المنطرفة الذائبة (ابتغاء حلية) أى لطلب اتخاذ حلية تزينون بها وتتجملون كالذهب والفضة (أو متاع) أى أو طلب متاع تتمتعون به من الأواني والآلات المتخذة من الحديد والصفير والنحاس والرصاص (زبد مثله) المراد بالزبد هنا الخبث . فإنه يعلو فوق ما أذيب من تلك الأجسام كما يعلو الزبد على الماء فالضمير فى مثله يعود إلى زبد راييا . وارتفاع زبد على الابتداء وخبره مما يوقدون (كذلك يضرب الله الحق والباطل) أى مثل ذلك الضرب البديع يضرب لله مثل الحق ومثل الباطل . ثم شرع فى تقسيم المثل فقال : (فأما الزبد فيذهب جفاء) يقال جفاً الوادى غثاء جفاء : إذا رمى به . بالهمز جفاء : إذا رمى بالقدر والزبد . قال الفراء : الجفاء الرمى . يقال : جفاً الوادى غثاء جفاء : إذا رمى به . والجفاء بمنزلة الغثاء . وكذا قال أبو عمرو بن العلاء . وحكى أبو عبيدة أنه سمع روية يقرأ جفالا . قال أبو عبيدة : يقال أجفلت القدر إذا قذفت بزبدها . وأجفلت الريح السحاب إذا قطعت . قال أبو حاتم : لا يقرأ بقراءة روية . لأنه كان يأكل الفأر . واعلم أن وجه المماثلة بين الزبدين فى الزبد الذى يحمله السيل والزبد الذى يعلو الأجسام المنطرفة أن تراب الأرض لما خالط الماء وحمله معه صار زبدا راييا فوقه . وكذلك ما يوقد عليه فى النار حتى يذوب من الأجسام المنطرفة . فإن أصله من المعادن التى تنبت فى الأرض فيخالطها التراب ، فإذا أذيت صار ذلك التراب الذى خالطها خبثا مرتفعا فوقها (وأما ما ينفع الناس) منهما وهو الماء الصافى . والذائب الخالص من الخبث (فيمكث فى الأرض) أى يثبت فيها . أما الماء فإنه يسلك فى عروق الأرض فتنتفع الناس به . وأما ما أذيب من تلك الأجسام فإنه يصاغ حلية وأمتعة . وهذان مثلان ضربهما الله سبحانه للحق والباطل . يقول : إن الباطل وإن ظهر على الحق فى بعض الأحوال وعلاه . فإن الله سبحانه سيمحقه ويبطله ويجعل العاقبة للحق وأهله كالزبد الذى يعلو الماء فيلقيه الماء ويضمحل . وكخبث هذه الأجسام فإنه وإن علا عليها فإن الكبر يقذفه ويدفعه . فهذا مثل الباطل : وأما الماء الذى ينفع الناس وينبت المراعى فيمكث فى الأرض . وكذلك الصفو من هذه الأجسام فإنه يبقى خالصا لا شوب فيه ، وهو مثل الحق . قال الزجاج : فمثل المؤمن واعتقاده ونفع الإيمان كمثل هذا الماء المنتفع به فى نبات الأرض وحياة كل شىء . وكمثل نفع الفضة والذهب وسائر الجواهر لأنها كلها تبقى منتفعا

بها . ومثل الكافر وكفره كمثل الزبد الذي يذهب جفاء ، وكمثل خبث الحديد وما تخرجه النار من وسخ الفضة والذهب الذي لا ينتفع به . وقد حكينا عن ابن الأنباري فيما تقدم أنه شبه نزول القرآن إلى آخر ما ذكرناه فجعل ذلك مثلاً ضربه الله للقرآن (كذلك يضرب الله الأمثال) أي مثل ذلك الضرب العجيب يضرب الله الأمثال في كل باب لكمال العناية بعباده واللفظ بهم ، وهذا تأكيد لقوله : كذلك يضرب الله الحق والباطل ، ثم بين سبحانه من ضرب له مثل الحق ومثل الباطل من عباده ، فقال فيمن ضرب له مثل الحق (للذين استجابوا لربهم) أي أجابوا دعوته إذ دعاهم إلى توحيدهم وتصديق أنبيائه والعمل بشرائعه . والحسنى صفة موصوف محذوف : أي المثوبة الحسنى وهي الجنة ، وقال سبحانه فيمن ضرب له مثل الباطل (والذين لم يستجيبوا) لدعوته إلى مادعاهم إليه ، والموصول مبتدأ وخبره الجملة الشرطية ، وهي (لو أن لهم ما في الأرض جميعاً) من أصناف الأموال التي يملكها العباد ويجمعونها بحيث لا يخرج عن ملكهم منها شيء (ومثله معه) أي مثل ما في الأرض جميعاً كائناً معه ومنضماً إليه (لا فتدوا به) أي بمجموع ما ذكر وهو ما في الأرض ومثله . والمعنى : ليخلصوا به مما هم فيه من العذاب الكبير والهول العظيم ، ثم بين الله سبحانه ما أعدّه لهم فقال (أولئك) يعنى الذين لم يستجيبوا (لهم سوء الحساب) قال الزجاج : لأن كفرهم أحبط أعمالهم ، وقال غيره : سوء الحساب المناقشة فيه ؛ وقيل هو أن يحاسب الرجل بذنبيه كله لا يغفر منه شيء (وماؤاهم جهنم) أي مرجعهم إليها (وبئس المهاد) أي المستقر الذي يستقرون فيه . والمخصوص بالذم محذوف .

وقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً) قال : خوفاً للمسافر يخاف أذاه ومشقته ، وطمعاً للمقيم يطمع في رزق الله ويرجو بركة المطر ومنفعته . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن قال : خوفاً لأهل البحر وطمعاً لأهل البر . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال : الخوف ما يخاف من الصواعق والطمع : الغيث . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في سننه من طرق عن علي بن أبي طالب قال : البرق مخاريق من نار بأيدي ملائكة السحاب يزجرون به السحاب . وروى عن جماعة من السلف ما يوافق هذا ويخالفه ، ولعلنا قد قدّمنا في سورة البقرة شيئاً من ذلك . وأخرج أحمد عن شيخ من بني غفار قد صحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إن الله ينشئ السحاب فتنتطق أحسن النطق وتضحك أحسن الضحك » قيل والمراد بنطقها الرعد ، وبضحكها البرق . وقد ثبت عند أحمد والترمذي والنسائي في اليوم والليلة والحاكم في مستدرکه من حديث ابن عمر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا سمع الرعد والصواعق قال « اللهم لا تقتلنا بغضبك ، ولا تهلكنا بعذابك ، وعافنا قبل ذلك » . وأخرج العقيلي وضعفه وابن مرويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ينشئ الله السحاب ثم ينزل فيه الماء ، فلا شيء أحسن من ضحكك ، ولا شيء أحسن من نطقه ، ومنطقه الرعد وضحكك البرق » . وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله « أن خزيمه بن ثابت ، وليس بالأنصاري ، سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن منشأ السحاب ، فقال : إن ملكاً موكلًا يلتم القاصية ويلحم الدانية في يده مخراق ، فإذا رفع برقت وإذا زجر رعدت ، وإذا ضرب صعقت » . وأخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل والضياء في المختارة عن ابن عباس قال : أقبلت يهود إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا : يا أبا القاسم إنا نسألك عن خمسة أشياء ، فإن أنبأتنا بهن عرفنا أنك نبي واتبعناك ، فأخذ عليهم ما أخذ

إسرائيل على بنيه إذ قال الله على ما نقول وكيل ، قال هاتوا ، قالوا : أخبرنا عن علامة النبي ؟ قال : تنام عيناه ولا ينام قلبه ؛ قالوا : أخبرنا كيف توثنت المرأة وكيف تذكر ؟ قال : يلتقي الماءان ، فإذا علا ماء الرجل ماء المرأة أذكرت ، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أنثت ؛ قالوا : أخبرنا عما حرم إسرائيل على نفسه ؟ قال : كان يشتكى عرق النساء ، فلم يجد شيئاً يلائمه إلا ألبان كذا وكذا : يعنى الإبل ، فحرم لحومها ، قالوا : صدقت ؛ قالوا أخبرنا ماهذا الرعد ؟ قال : ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به السحاب يسوقه حيث أمره الله ، قالوا : فما هذا الصوت الذى نسمع ؟ قال : صوته . قالوا : صدقت إنما بقيت واحدة ، وهى التى نتابعك إن أخبرتنا ، إنه ليس من نبيّ إلا له ملك يأتيه بالخبر ، فأخبرنا من صاحبك ؟ قال : جبريل ، قالوا : جبريل ذلك ينزل بالحرب والقتال والعذاب عدونا ، لو قلت ميكائيل الذى ينزل بالرحمة والنبات والقطر لكان ، فأنزل الله - قل من كان عدواً لجبريل - إلى آخر الآية . وأخرج البخارى فى الأدب المفرد وابن أبى الدنيا فى المطر وابن جرير عن ابن عباس أنه كان إذا سمع صوت الرعد قال : سبحان الذى سبحت له ، وقال : إن الرعد ملك ينطق بالغيث كما ينطق الراعى بغنمه . وقد روى نحو هذا عنه من طرق . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى هريرة أن الرعد صوت الملك . وكذا أخرج نحوه أبو الشيخ عن ابن عمر . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : الرعد ملك اسمه الرعد ، وصوته هذا تسيحه ، فإذا اشتد زجره احتك السحاب واضطرم من خوفه فتخرج الصواعق من بينه . وأخرج ابن أبى حاتم والخرائطى وأبو الشيخ فى العظمة عن أبى عمران الجوني قال : إن بحورا من نار دون العرش يكون منها الصواعق . وأخرج أبو الشيخ عن السدى قال : الصواعق نار . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (وهو شديد الحال) قال : شديد القوة . وأخرج ابن جرير عن على قال : شديد الأخذ . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه فى قوله (له دعوة الحق) قال : التوحيد : لا إله إلا الله . وأخرج عبد الرزاق والفرىابى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والبيهقى فى الأسماء والصفات من طرق عن ابن عباس فى قوله دعوة الحق قال : شهادة أن لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير عن على فى قوله (إلا كباسط كفيه إلى السماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه) قال : كان الرجل العطشان يمدّ يده إلى البئر ليرتفع الماء إليه وما هو ببالغه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى الآية قال : هذا مثل المشرك الذى عبد مع الله غيره ، فمثل كمثل الرجل العطشان الذى ينظر إلى خياله فى الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه . وأخرج أبو الشيخ عنه فى قوله (هل يستوى الأعمى والبصير) قال : المؤمن والكافر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا فى قوله (أنزل من السماء ماء) الآية قال : هذا مثل ضربه الله احتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها ، فأما الشك فلا ينفع معه العمل ، وأما اليقين فينفع الله به أهله ، وهو قوله (فأما الزبد فيذهب جفاء) وهو الشك (وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض) وهو اليقين ، وكما يجعل الحلى فى النار فيؤخذ خالصه ويترك خبثه ، فكذلك يقبل الله اليقين ويترك الشك . وأخرج هؤلاء عنه أيضا (فسالت أودية بقدرها) قال : الصغير قدر صغره ، والكبير قدر كبره .

أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا

الْأَلْبَابِ (١٩) الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ (٢٠) وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ

بِهِ أَنْ يُوَصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (٢١) وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ (٢٢) جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ (٢٣) سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ (٢٤) وَالَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥) .

الهمزة في قوله (أفمن يعلم) للإنكار على من يتوهم المماثلة بين من يعلم أنما أنزله الله سبحانه إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة ، وهو القرآن ، وبين من هو أعمى لا يعلم ذلك ، فإن الحال بينهما متباعد جدا كالتباعد الذي بين الماء والزبد ، وبين الحبث والحالص من تلك الأجسام ، ثم بين سبحانه أنه إنما يقف على تفاوت المنزلتين ، وتباين الرتبتين أهل العقول الصحيحة ، فقال (إنما يتذكر أولو الألباب) ثم وصفهم بهذه الأوصاف المادحة ، فقال (الذين يوفون بعهد الله) أى بما عقده من العهود فيما بينهم وبين ربهم ، أو فيما بينهم وبين العباد (ولا ينقضون الميثاق) الذى وثقوه على أنفسهم ، وأكدوه بالأيمان ونحوها ، وهذا تعميم بعد التخصيص ، لأنه يدخل تحت الميثاق كل ما أوجبه العبد على نفسه كالنذور ونحوها ، ويحتمل أن يكون الأمر بالعكس فيكون من التخصيص بعد التعميم على أن يراد بالعهد جميع عهود الله ، وهى أوامره ونواهيه التى وصى بها عباده ، ويدخل فى ذلك الالتزامات التى يلزم بها العبد نفسه ، ويراد بالميثاق ما أخذه الله على عباده حين أخرجهم من صلب آدم فى عالم الذر المذكور فى قوله سبحانه - وإذ أخذ ربك من بنى آدم - الآية (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) ظاهره شمول كل ما أمر الله بصلته ، ونهى عن قطعه من حقوق الله وحقوق عباده . ويدخل تحت ذلك صلة الأرحام دخولا أوليا . وقد قصره كثير من المفسرين على صلة الرحم . واللفظ أوسع من ذلك (ويخشون ربهم) خشية تحملهم على فعل ماوجب . واجتناب ما لا يحل (ويخافون سوء الحساب) وهو الاستقصاء فيه والمناقشة للعبد ، فمن نوقش الحساب عذب ، ومن حق هذه الحيفة أن يحاسبوا أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم) قيل هو كلام مستأنف . وقيل معطوف على ما قبله والتعبير عنه بلفظ المضى للتنبية على أنه ينبغى تحققه ، والمراد بالصبر الصبر على الإتيان بما أمر الله به ، واجتناب ما نهى عنه : وقيل على الرزايا والمصائب ، ومعنى كون ذلك الصبر لا ابتغاء وجه الله : أن يكون خالصا . لاشائبة فيه لغيره (وأقاموا الصلاة) أى فعلوها فى أوقاتها على ما شرعه الله سبحانه فى أذكارها وأركانها مع الخشوع والاخلاص ، والمراد بها الصلوات المفروضة ، وقيل أعم من ذلك (وأنفقوا مما رزقناهم) أى أنفقوا بعض ما رزقناهم ، والمراد بالسر : صدقة النفل ، والعلانية : صدقة الفرض : وقيل السر لمن لم يعرف بالمال ، أو لايتهم بترك الزكاة ، والعلانية لمن كان يعرف بالمال أو يتهم بترك الزكاة (ويدرعون بالحسنة السيئة) أى يدفعون سيئة من أساء إليهم بالإحسان إليه كما فى قوله تعالى - ادفع بالتي هى أحسن - ، أو يدفعون بالعمل الصالح العمل السيء ، أو يدفعون الشر بالخير . أو المنكر

بالمعروف ، أو الظلم بالعضو ، أو الذنب بالتوبة ، ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الأمور ، والإشارة بقوله (أولئك) إلى الموصوفين بالصفات المتقدمة (لهم عقبي الدار) العقبي مصدر كالعاقبة ؛ والمراد بالدار الدنيا ، وعقباها الجنة ؛ وقيل المراد بالدار : الدار الآخرة ، وعقباها الجنة للمطيعين ، والنار للعصاة (جنات عدن يدخلونها) بدل من عقبي الدار أي لهم جنات عدن ، ويجوز أن يكون مبتدأ ، وخبره يدخلونها ، والعدن أصله الإقامة ، ثم صار علما لجنة من الجنان . قال القشيري : وجنات عدن : وسط الجنة وقصبتها وسقفها عرش الرحمن . ولكن في صحيح البخاري وغيره « إذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفجر أنهار الجنة » . (ومن صلح من آبائهم) يشمل الآباء والأمهات (وأزواجهم وذرياتهم) معطوف على الضمير في يدخلون ، وجاز ذلك للفصل بين المعطوف والمعطوف عليه : أي ويدخلها أزواجهم وذرياتهم ، وذكر الصلاح دليل على أنه لا يدخل الجنة إلا من كان كذلك من قرابات أولئك ، ولا ينفع مجرد كونه من الآباء أو الأزواج أو الذرية بدون صلاح (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) أي من جميع أبواب المنازل التي يسكنونها ، أو المراد من كل باب من أبواب التحف والهدايا من الله سبحانه (سلام عليكم) (أي قائلين سلام عليكم : أي سلمتم من الآفات أو دامت لكم السلامة (بما صبرتم) أي بسبب صبركم وهو متعلق بالسلام : أي إنما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم أو متعلق بعلبيكم . أو بمحذوف : أي هذه الكرامة بسبب صبركم أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر (فنعم عقبي الدار) جاء سبحانه بهذه الجملة المتضمنة لمدح ما أعطاهم من عقبي الدار المتقدم ذكرها للترغيب والتشويق ، ثم اتبع أحوال السعداء بأحوال الأشقياء ، فقال (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) وقد مر تفسير عدم النقض وعدم القطع فعرف منهما تفسير النقض والقطع ، ولم يتعرض لنفي الخشية والخوف عنهم وما بعدهما من الأوصاف المتقدمة لدخولها في النقض والقطع (ويفسدون في الأرض) بالكفر وارتكاب المعاصي والأضرار بالأنفس والأموال (أولئك) الموصوفون بهذه الصفات الذميمة (لهم) بسبب ذلك (اللعنة) : أي الطرد والإبعاد من رحمة الله سبحانه (ولهم سوء الدار) أي سوء عاقبة دار الدنيا ، وهي النار أو عذاب النار .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله تعالى (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق) قال : هؤلاء قوم انتفعوا بما سمعوا من كتاب الله وعقلوه ووعوه (كمن هو أعمى) قال : عن الحق فلا يبصره ولا يعقله (إنما يتذكر أولوا الألباب) فبين من هم ؟ فقال (الذين يوفون بعهد الله) . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير أولوا الألباب قال : من كان له لب : أي عقل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة أن الله ذكر الوفاء بالعهد والميثاق في بضع وعشرين آية من القرآن . وأخرج الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن البر والصلة ليخفان سوء الحساب يوم القيامة . ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب) . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير في قوله (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) يعني من إيمان بالنيبين وبالكتب كلها (ويخشون ربهم) يعني يخافون من طبيعة ما أمر الله به أن يوصل (ويخافون سوء الحساب) يعني شدة الحساب .

وقد ورد في صلة الرحم وتحريم قطعها أحاديث كثيرة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك (ويدرءون بالحسنة السيئة) قال : يدفعون بالحسنة السيئة . وأخرج عبد الرزاق والفريابي

وابن أبي شيبه وهناد وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن مسعود في قوله (جنات عدن) قال : بطنان الجنة ، يعني وسطها . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن أن عمر قال لكعب : ما عدن ؟ قال : هو قصر في الجنة لا يدخله إلا نبي أو صدّيق أو شهيد أو حكم عدل . وأخرج ابن مردويه عن عليّ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « جنة عدن قضيب غرسه الله بيده ، ثم قال له كن فكان » . وأخرج ابن أبي شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (ومن صلح من آبائهم) قال : من آمن في الدنيا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي عمران الجوني في قوله (سلام عليكم بما صبرتم) قال : على دينكم (فنعم عقبى الدار) قال : نعم ما أعقبكم الله من الدنيا في الجنة . وأخرج أحمد والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تسدّ بهم الثغور . وتنتق بهم المكاهر ، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء ، فيقول الله لمن يشاء من ملائكته : اتوهم فحيوهم ، فتقول الملائكة : ربنا نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك ، أفأمرنا أن نأتى هؤلاء فنسلم عليهم ؟ قال الله : إن هؤلاء عبادى كانوا يعبدوننى ولا يشركون بى شيئا ، وتسدّ بهم الثغور ، وتنتق بهم المكاهر . ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء . فتأتيهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب (سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي أمامة « إن المؤمن ليكون متكئا على أريكة إذا دخل الجنة وعنده سباطان من خدم وعند طرف السباطين باب مبوب ، فيقبل الملك فيستأذن ، فيقول أقصى الخدم للذى يليه : ملك يستأذن ، ويقول الذى يليه : ملك يستأذن ، حتى يبلغ المؤمن ، فيقول ائذنوا له ، فيقول أقربهم إلى المؤمن : ائذنوا له ، ويقول الذى يليه للذى يليه ائذنوا له حتى يبلغ أقصاهم الذى عند الباب فيفتح له فيدخل ويسلم عليه ، ثم ينصرف » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولهم سوء الدار) قال : سوء العاقبة .

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي
 الْآخِرَةِ إِلَّا لَمَتَعٌ (٢٦) وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ
 مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ (٢٧) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ
 اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٢٨) الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجَبَ (٢٩)
 كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِيَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ
 يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ (٣٠) .

لما ذكر الله سبحانه عاقبة المشركين بقوله (ولهم سوء الدار) كان لقائل أن يقول : قد نرى كثيرا منهم قد وفر الله له الرزق وبسط له فيه ، فأجاب عن ذلك بقوله (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) فقد يبسط الرزق لمن كان كافرا ، ويقتره على من كان مؤمنا ابتلاء وامتحانا ، ولا يدلّ البسط على الكرامة ولا القبض على الإهانة ،

ومعنى يقدر : يضيق ، ومنه - ومن قدر عليه رزقه - أى ضيق ؛ وقيل معنى يقدر : يعطى بقدر الكفاية ، ومعنى الآية : أنه الفاعل لذلك وحده القادر عليه دون غيره (وفرحوا بالحياة الدنيا) أى مشركو مكة فرحوا بالدنيا وجهلوا ما عند الله ، قيل وفى هذه الآية تقديم وتأخير ، والتقدير : الذين يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض وفرحوا بالحياة الدنيا ، فيكون وفرحوا معطوفا على يفسدون (وما الحياة الدنيا فى الآخرة إلا متاع) أى ماهى إلا شىء يستمتع به ، وقيل المتاع واحد الأمتعة كالقصعة والسكرجة ونحوهما ؛ وقيل المعنى : شىء قليل ذاهب ، من متع النهار : إذا ارتفع فلا بد له من زوال ؛ وقيل زاد كزاد الراكب يتزود به منها إلى الآخرة (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) أى يقول أولئك المشركون من أهل مكة هلا أنزل على محمد آية من ربه ؟ وقد تقدم تفسير هذا قريبا ، وتكرر فى مواضع (قل إن الله يضل من يشاء) أمره الله سبحانه أن يجيب عليهم بهذا ، وهو أن الضلال بمشيئة الله سبحانه ، من شاء أن يضل ضل كما ضل هؤلاء القائلون « لولا أنزل عليه آية من ربه » (ويهدى إليه من أناب) أى ويهدى إلى الحق ، أو إلى الإسلام ، أو إلى جنابه عز وجل (من أناب) : أى من رجع إلى الله بالتوبة والإقلاع عما كان عليه ، وأصل الإنابة الدخول فى توبة الخير ، كذا قال النيسابورى ، ومحل الذين آمنوا النصب على البدلية من قوله « من أناب » أى أنهم هم الذين هداهم الله وأنابوا إليه ، ويجوز أن يكون الذين آمنوا خبر مبتدأ محذوف : أى هم الذين آمنوا ، أو منصوب على المدح (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) أى تسكن وتستأنس بذكر الله سبحانه بألسنتهم ، كتلاوة القرآن والتسبيح والتحميد والتكبير والتوحيد ، أو بسماع ذلك من غيرهم ، وقد سمي سبحانه القرآن ذكرا قال - وهذا ذكر مبارك أنزلناه - ، وقال - إنا نحن نزلنا الذكر - قال الزجاج : أى إذا ذكر الله وحده آمنوا به غير شاكين بخلاف من وصف بقوله - وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة - وقيل تطمئن قلوبهم بتوحيد الله ، وقيل المراد بالذكر هنا الطاعة ، وقيل بوعده الله ، وقيل بالحلف بالله ، فإذا حلف خصمه بالله سكن قلبه ، وقيل بذكر رحمته ، وقيل بذكر دلائله الدالة على توحيده (ألا بذكر الله) وحده دون غيره (تطمئن القلوب) والنظر فى مخلوقات الله سبحانه وبدائع صنعه وإن كان يفيد طمأنينة فى الحملة ، لكن ليست كهذه الطمأنينة ، وكذلك النظر فى المعجزات من الأمور التى لا يطيقها البشر ، فليس إفادتها للطمأنينة كإفادة ذكر الله ، فهذا وجه ما يفيد هذا التركيب من القصر (الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب) الموصول مبتدأ خبره الحملة الدعائية ، وهى طوبى لهم على التأويل المشهور ، ويجوز أن يكون الموصول فى محل نصب على المدح ، وطوبى لهم خبر مبتدأ محذوف ، ويجوز أن يكون الموصول بدلا من القلوب على حذف مضاف : أى قلوب الذين آمنوا . قال أبو عبيدة والزجاج وأهل اللغة : طوبى فعلى من الطيب . قال ابن الأنبارى : وتأويلها الحال المستطابة ، وقيل طوبى شجرة فى الجنة ، وقيل هى الجنة ، وقيل هى البستان بلغة الهند ، وقيل معنى طوبى لهم : حسنى لهم ، وقيل خير لهم ، وقيل كرامة لهم ، وقيل غبطة لهم . قال النحاس : وهذه الأقوال متقاربة ، والأصل طيبى فصارت الياء واوا لسكونها وضم ما قبلها ، واللام فى لهم للبيان مثل سقيا لك ورعيا لك . وقرئ « حسن مآب » بالنصب والرفع ، من آب إذا رجع : أى وحسن مرجع ، وهو الدار الآخرة (كذلك أرسلناك فى أمة قد خلت من قبلها أمة) أى مثل ذلك الإرسال العظيم الشأن المشتمل على المعجزة الباهرة أرسلناك يا محمد ، وقيل شبه الأنعام على من أرسل إليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالأنعام على من أرسل إليه الأنبياء قبله ، ومعنى (فى أمة قد خلت من قبلها أمة) فى قرن قد مضت من قبله قرون ، أو فى جماعة من الناس قد مضت من قبلها جماعات (لتتلوا عليهم الذى أوحينا إليك) أى لتقرأ عليهم القرآن ،

(و) الحال أنهم يكفرون بالرحمن) أى بالكثير الرحمة لعباده ، ومن رحمته لهم إرسال الرسل إليهم وإنزال الكتب عليهم كما قال سبحانه - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - وجملة (قل هو ربي) مستأنفة بتقدير سؤال كأنهم قالوا : وما الرحمن ؟ فقال سبحانه (قل) يا محمد (هو ربي) أى خالقي (لا إله إلا هو) أى لا يستحق العبادة له والإيمان به سواه (عليه توكلت) فى جميع أمورى (وإليه) لا إلى غيره (متاب) أى توبتى ، وفيه تعريض بالكفار وحث لهم على الرجوع إلى الله والتوبة من الكفر والدخول فى الإسلام .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عبد الرحمن بن سابط فى قوله (وما الحياة الدنيا فى الآخرة إلا متاع) قال : كزاد الراعى يزوده أهله الكف من التمر أو الشىء من الدقيق أو الشىء يشرب عليه اللبن . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : كان الرجل يخرج فى الزمان الأول فى إبله ، أو غنمه فيقول لأهله متعونى فيمتعونه فلقمة الخبز أو التمر ، فهذا مثل ضربه الله للدنيا . وأخرج الترمذى وصححه عن عبد الله بن مسعود قال « نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر فى جنبه ، فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك ؟ فقال ما لى وللدنيا ، ما أنا فى الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ، ثم راح وتركها » . وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه عن المستورد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ما الدنيا فى الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه هذه فى اليمّ فلينظر بم يرجع ؟ وأشار بالسبابة » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) قال : هشت إليه واستأنست به . وأخرج أبو الشيخ عن السدى فى الآية قال : إذا حلف لهم بالله صدقوا (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) قال : تسكن . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى الآية قال : بمحمد وأصحابه . وأخرج أبو الشيخ عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه حين نزلت هذه الآية « (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) هل تدرون ما معنى ذلك ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : من أحب الله ورسوله وأحب أصحابى » . وأخرج ابن مردويه عن على « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما نزلت هذه الآية (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) قال : ذاك من أحب الله ورسوله ، وأحب أهل بيتى صادقاً غير كاذب ، وأحب المؤمنين شاهداً وغائباً . ألا بذكر الله يتحابون » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (طوبى لهم) قال : فرح وقرّة عين . وأخرج ابن أبي شيبة وهناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى قوله (طوبى لهم) قال نعم ما لهم .

وقد روى عن جماعة من السلف نحو ما قدّمنا ذكره من الأقوال ، والأرجح تفسير الآية بما روى مرفوعاً إلى النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم كما أخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والطبرانى وابن مردويه والبيهقى عن عتبة بن عبد قال « جاء أعرابى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا رسول الله فى الجنة فاكهة ؟ قال : نعم فيها شجرة تدعى طوبى » الحديث . وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والخطيب فى تاريخه عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أن رجلاً قال : يا رسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك ، قال : طوبى لمن آمن بى ورآنى ، ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بى ولم يرنى ، فقال رجل : وما طوبى ؟ قال : شجرة فى الجنة مسير مائة عام ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها » وفى الباب أحاديث وآثار عن السلف ، وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة ، اقرعوا إن شئتم - وظل ممدود - » وفى بعض الألفاظ « إنها شجرة

الخلد». وأخرج أبو الشيخ عن السدي (وحسن مآب) قال : حسن منقلب . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وهم يكفرون بالرحمن) قال : ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زمن الحديبية حين صالح قريشا كتب في الكتاب : « بسم الله الرحمن الرحيم ، فقالت قريش : أما الرحمن فلا نعرفه ، وكان أهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم ، فقال أصحابه : دعنا نقاتلهم ، فقال لا ، ولكن اكتبوا كما يريدون » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في هذه الآية نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد (وإليه متاب) قال : توبى .

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتُ بَلَّ اللَّهُ الْأَمْرَ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِئْسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ (٣١) وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٣٢) أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِيْظَهْرِ مِنْ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٣٣) لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابُ الْأٰخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ (٣٤) مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكٰفِرِينَ النَّارُ (٣٥) .

قوله (ولو أن قرآنا سیرت به الجبال) قيل هذا متصل بقوله - لولا أنزل عليه آية من ربه - وأن جماعة من الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يسير لهم جبال مكة حتى تنفسح فإنها أرض ضيقة ، فأمره الله سبحانه بأن يجيب عليهم بهذا الجواب المتضمن لتعظيم شأن القرآن وفساد رأى الكفار حيث لم يقنعوا به وأصرّوا على تعنتهم وطلبهم ما لو فعله الله سبحانه لم يبق ما تقتضيه الحكمة الإلهية من عدم إنزال الآيات التي يؤمن عندها جميع العباد . ومعنى سیرت به الجبال : أي بإنزاله وقراءته فسارت عن محل استقرارها (أو قطعت به الأرض) أي صدّعت حتى صارت قطعاً متفرقة (أو كلم به الموتى) أي صاروا أحياء بقراءته عليهم ، فكانوا يفهمونه عند تكليمهم به كما يفهمه الأحياء .

وقد اختلف في جواب لو ماذا هو ؟ فقال الفراء : هو محذوف ، وتقديره : لكان هذا القرآن ، ورى عنه أنه قال : إن الجواب لكفروا بالرحمن : أي لو فعل بهم هذا لكفروا بالرحمن ؛ وقيل جوابه لما آمنوا كما سبق في قوله

- وما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله - وقيل الجواب متقدّم ، وفي الكلام تقديم وتأخير : أى وهم يكفرون بالرحمن لو أن قرآنا إلى آخره ، وكثيرا ما تحذف العرب جواب لو إذا دلّ عليه سياق الكلام ، ومنه قول امرئ القيس

فلو أنها نفس تموت جميعة ولكنها نفس تساقط أنفسا

أى لكان على ذلك (بل لله الأمر جميعا) أى لو أن قرآنا فعل به ذلك لكان هذا القرآن ، ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الآن ، فلو شاء أن يؤمنوا لآمنوا وإذا لم يشأ أن يؤمنوا لم ينفع تسيير الجبال وسائر ما اقترحوه من الآيات ، فالإضراب متوجه إلى ما يؤدّى إليه كون الأمر لله سبحانه ويستلزمه من توقف الأمر على ما تقتضيه حكمته ومشيتته ، ويدلّ على أن هذا هو المعنى المراد من ذلك قوله (أفلم ييأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) قال الفراء : قال الكلبي أفلم ييأس بمعنى أفلم يعلم ، وهى لغة النخع . قال فى الصحاح : وقيل هى لغة هوازن ، وبهذا قال جماعة من السلف . قال أبو عبيدة : أفلم يعلموا ويتبينوا . قال الزجاج : وهو مجاز لأن اليأس من الشئ عالم بأنه لا يكون ، نظيره استعمال الرجاء فى معنى الخوف ، والنسيان فى الترك لتضمنهما إياهما ، ويؤيده قراءة على وابن عباس وجماعة : أفلم يتبين ، ومن هذا قول رباح بن عدى :

ألم ييأس الأقبام أنى أنا ابنه وإن كنت عن أرض العشيرة نائبا

أى ألم يعلم ، وأنشد فى هذا أبو عبيدة قول مالك بن عوف النضرى :

أقول لهم بالشعب إذ يأسرونى ألم تياسوا أنى ابن فارس زهدم

أى ألم تعلموا ، فعنى الآية على هذا : أفلم يعلم الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا من غير أن يشاهدوا الآيات ؛ وقيل إن الإياس على معناه الحقيقى : أى أفلم ييأس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء الكفار ، لعلمهم أن الله تعالى لو أراد هدايتهم لهداهم ، لأن المؤمنين تمنوا نزول الآيات التى اقترحها الكفار طمعا فى إيمانهم (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة) هذا وعيد للكفار على العموم أو لكفار مكة على الخصوص : أى لا يزال الذين كفروا تصيبهم بسبب ما صنعوا من الكفر والتكذيب للرسول قارعة : أى داهية تفجؤهم ، يقال قرعه الأمر إذا أصابه ، والجمع قوارع ، والأصل فى القرع الضرب . قال الشاعر :

أفنى تلامدى وما جمعت من نشب قرع القراقير أفواه الأباريق

والمعنى : أن الكفار لا يزالون كذلك حتى تصيبهم داهية مهلكة من قتل أو أسر أو جذب أو نحو ذلك من العذاب ؛ وقد قيل إن القارعة : النكبة ، وقيل الطلائع والسرايا ، ولا يخفى أن القارعة تطلق على ما هو أعم من ذلك (أو تحلّ) أى القارعة (قريبا من دارهم) فيفزعون منها ويشاهدون من آثارها ما ترجف له قلوبهم وترعد منه بوادرهم ، وقيل إن الضمير فى (تحلّ) للنبي صلى الله عليه وآله وسلم . والمعنى : أو تحل أنت يا محمد قريبا من دارهم محاصرا لهم أخذا بمخانقهم كما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم لأهل الطائف (حتى يأتى وعد الله) وهو موتهم ؛ أو قيام الساعة عليهم ، فإنه إذا جاء وعد الله المحتوم حلّ بهم من عذابه ما هو الغاية فى الشدة ؛ وقيل المراد بوعد الله هنا الإذن منه بقتال الكفار ، والأول أولى (إن الله لا يخلف الميعاد) فما جرى به وعده فهو كائن لا محالة (ولقد استهزئ برسلى من قبلك فأملت للذين كفروا) التنكير فى رسل للتكثير : أى برسلى كثيرة ، والإملاء : الإمهال ، وقد مرّ تحقيقه فى الأعراف (ثم أخذتهم) بالعذاب الذى أنزلته بهم (فكيف كان عقاب) الاستفهام للتقريع والتهديد : أى فكيف كان عقابى هؤلاء الكفار الذين استهزؤا بالرسول ، فأملت لهم ثم أخذتهم ، ثم استفهم

سبحانه استنفها ما آخر للتوبيخ والتفريع يجرى مجرى الحجاج للكفار واستركاك صنعهم والإزراء عليهم ، فقال (أفن هو قائم على كل نفس) القائم الحفيظ والمتولى للأمر ، وأراد سبحانه نفسه ، فإنه المتولى لأمر خلقه المدبر لأحوالهم بالآجال والأرزاق ، وإحصاء الأعمال على كل نفس من الأنفس كائنة ما كانت ، والجواب محذوف : أى أفن هو بهذه الصفة كمن ليس بهذه الصفة من معبوداتكم التى لاتنفع ولا تضر . قال الفراء : كأنه فى المعنى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت كشركاتهم الذين اتخذوهم من دون الله ، والمراد من الآية إنكار المماثلة بينهما ؛ وقيل المراد بمن هو قائم على كل نفس الملائكة الموكلون بنى آدم ، والأول أولى ، وجملة (وجعلوا لله شركاء) معطوفة على الجواب المقدر مبينة له أو حالية بتقدير قد : أى وقد جعلوا ، أو معطوفة على (ولقد استهزىء) أى استهزءوا وجعلوا (قل سموهم) أى قل يا محمد جعلتم له شركاء فسموهم من هم ؟ وفى هذا تبيكيت لهم وتوبيخ ، لأنه إنما يقال هكذا فى الشئ المستحقر الذى لا يستحق أن يلتفت إليه ، فيقال : ستمه إن شئت : يعنى أنه أحقر من أن يسمى ؛ وقيل إن المعنى سموهم بالآلهة كما تزعمون ، فيكون ذلك تهديدا لهم (أم تنبئونه) أى بل أتنبئون الله (بما لا يعلم فى الأرض) من الشركاء الذين تعبدونهم مع كونه العالم بما فى السموات والأرض (أم بظاهر من القول) أى بل أتسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير أن تكون له حقيقة ؛ وقيل المعنى : قل لهم أتنبئون الله بباطن لا يعلمه أم بظاهر يعلمه ؟ فإن قالوا بباطن لا يعلمه فقد جاءوا بدعوى باطلة ، وإن قالوا بظاهر يعلمه فقل لهم سموهم ، فإذا سمو اللات والعزى ونحوهما ، فقل لهم إن الله لا يعلم لنفسه شريكا ، وإنما خص الأرض بنى الشريك عنها ، وإن لم يكن له شريك فى غير الأرض ، لأنهم ادعوا له شريكا فى الأرض ؛ وقيل معنى (أم بظاهر من القول) أم بزائل من القول باطل ، ومنه قول الشاعر :

أعيرتنا ألبانها ولحومها وذلك عار يابن ربيعة ظاهر

أى زائل باطل ، وقيل بكذب من القول ، وقيل معنى بظاهر من القول بحجة من القول ظاهرة على زعمهم (بل زين للذين كفروا مكرهم) أى ليس لله شريك ، بل زين للذين كفروا مكرهم . وقرأ ابن عباس « زين » على البناء للفاعل على أن الذى زين لهم ذلك هو مكرهم . وقرأ من عداه بالبناء للمفعول ، والمزين هو الله سبحانه ، أو الشيطان ويجوز أن يسمى المكر كفرا ، لأن مكرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان كفرا ، وأما معناه الحقيقى فهو الكيد ، أو التمويه بالأباطيل (وصدوا عن السبيل) قرأ حمزة والكسائى وعاصم (صدوا) على البناء للمفعول : أى صدّهم الله ، أو صدّهم الشيطان . وقرأ الباقر على البناء للفاعل : أى صدّوا غيرهم ، واختار هذه القراءة أبو حاتم وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الصاد (ومن يضل الله فما له من هاد) أى يجعله ضالا وتقتضى مشيئته إضلاله ، فما له من هاد يهديه إلى الخير . قرأ الجمهور (هاد) من دون إثبات الياء على اللغة الكثيرة الفصيحة . وقرئ بإثباتها على اللغة القليلة ، ثم بين سبحانه ما يستحقونه ، فقال (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بما يصابون به من القتل والأسر وغير ذلك (ولعذاب الآخرة أشق) عليهم من عذاب الحياة الدنيا (وما لهم من الله من واق) يقيم عذابه ، ولا عاصم يعصمهم منه ، ثم لما ذكر سبحانه ما يستحقه الكفار من العذاب فى الأولى والأخرى ، ذكر ما أعدّه للمؤمنين ، فقال (مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحته الأنهار) أى صفتها العجيبة الشأن التى هى فى الغرابة كالمثل ، قال ابن قتيبة : المثل الشبه فى أصل اللغة ، ثم قد يصير بمعنى صورة الشئ وصفته ، يقال مثلت لك كذا : أى صورته ووصفته ، فأراد هنا بمثل الجنة صورتها وصفتها ، ثم ذكرها ، فقال (تجرى من تحته الأنهار) وهو كالتفسير للمثل . قال سيويه : وتقديره فيما قصصنا عليك مثل الجنة . وقال الخليل وغيره : إن مثل الجنة مبتدا

والخبر تجرى . وقال الزجاج : إنه تمثيل للغائب بالشاهد . ومعناه مثل اللجنة جنة تجرى من تحتها الأنهار : وقيل إن فائدة الخبر ترجع إلى (أكلها دائم) أى لا ينقطع ، ومثله قوله سبحانه - لا مقطوعة ولا ممنوعة - وقال الفراء : المثل مقحم للتأكيد ، والمعنى : اللجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار ، والعرب تفعل ذلك كثيرا (وظلها) أى كذلك دائم لا يتقلص ولا تنسخه الشمس ، والإشارة بقوله (تلك) إلى اللجنة الموصوفة بالصفات المتقدمة ، وهو مبتدأ خبره (عقبى الذين اتقوا) أى عاقبة الذين اتقوا المعاصى . ومنتهى أمرهم (وعقبى الكافرين النار) ليس لهم عاقبة ولا منتهى إلا ذلك .

وقد أخرج الطبرانى وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : إن كان كما تقول فأرنا أشياخنا الأول من الموتى نكلمهم ، وافسح لنا هذه الجبال جبال مكة التى قد ضمتنا ، فنزلت - ولو أن قرآنا سيرت به الجبال - الآية . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عطية العوفى قال : قالوا لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم : لو سيرت لنا جبال مكة حتى تتسع فنحرت فيها ، أو قطعت لنا الأرض كما كان سليمان يقطع لقومه بالرياح ، أو أحييت لنا الموتى كما كان يحيى عيسى الموتى لقومه ، فأنزل الله - ولو أن قرآنا سيرت به الجبال - الآية إلى قوله (أفلم ييأس الذين آمنوا) قال : أفلم يتبين الذين آمنوا ، قالوا هل تروى هذا الحديث عن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ؟ قال : عن أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرجه أيضا ابن أبى حاتم قال : حدثنا أبو زرعة حدثنا منجاب بن الحرث ، أخبرنا بشر بن عمار ، حدثنا عمر بن حسان عن عطية العوفى فذكره . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق العوفى عن ابن عباس نحوه مختصرا . وأخرج أبو يعلى وأبو نعيم فى الدلائل وابن مردويه عن الزبير بن العوام فى ذكر سبب نزول الآية نحوه ما تقدم مطولا . وأخرج ابن إسحاق وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (بل لله الأمر جميعا) لا يصنع من ذلك إلا ما يشاء ولم يكن ليفعل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (أفلم ييأس) يقول يعلم . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن ابن زيد نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى العالية (أفلم ييأس) قال : قد يئس الذين آمنوا أن يهدوا ولو شاء الله لهدى الناس جميعا . وأخرج الفريانى وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (تصيبهم بما صنعوا قارعة) قال : السرايا . وأخرج الطيالسى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عنه نحوه ، وزاد (أو تحلّ قريبا من دارهم) قال : أنت يا محمد حتى يأتى وعد الله ، قال : فتح مكة . وأخرج ابن مردويه عن أبى سعيد نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (قارعة) قال : نكبة . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق العوفى عنه قارعة قال : عذاب من السماء ، أو تحلّ قريبا من دارهم : يعنى نزول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهم وقتاله آباءهم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا فى قوله (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) قال : يعنى بذلك نفسه . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عطاء فى الآية قال : الله تعالى قائم بالقسط والعدل على كل نفس . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (أم بظاهر من القول) قال : الظاهر من القول هو الباطل . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى قوله (مثل اللجنة) قال : نعت اللجنة ، ليس للجنة مثل . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابراهيم التيمى فى قوله (أكلها دائم) قال : لذاتها دائمة فى أفواههم .

وَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ
 قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مآبٍ (٣٦) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ
 حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا
 وَاقٍ (٣٧) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ
 يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ (٣٨) يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ
 الْكِتَابِ (٣٩) .

اختلف المفسرون في تفسير الكتاب المذكور فقيل : هو التوراة والإنجيل ، والذين يفرحون بما أنزل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هم من أسلم من اليهود والنصارى . وقيل الذين يفرحون هم أهل الكتابين لكون ذلك موافقا لما في كتبهم مصداقا له ، فعلى الأول يكون المراد بقوله (ومن الأحزاب من ينكر بعضه) من لم يسلم من اليهود والنصارى ، وعلى الثاني يكون المراد به المشركين من أهل مكة ومن يماثلهم ، أو يكون المراد به البعض من أهل الكتابين : أى من أحزابهما ، فإنهم أنكروه لما يشتمل عليه من كونه ناسخا لشرائعهم فيتوجه فرح من فرح به منهم إلى ما هو موافق لما في الكتابين ، وإنكار من أنكروا منهم إلى ما خالفهما ، وقيل المراد بالكتاب القرآن ، والمراد بمن يفرح به المسلمون ، والمراد بالأحزاب المتحزبون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المشركين واليهود والنصارى ، والمراد بالبعض الذى أنكروه من خالف ما يعتقدونه على اختلاف اعتقادهم . واعترض على هذا بأن فرح المسلمين بنزول القرآن معلوم فلا فائدة في ذكره . وأجيب عنه بأن المراد زيادة الفرح والاستبشار . وقال كثير من المفسرين : إن عبد الله بن سلام والذين آمنوا معه من أهل الكتاب ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة ، فأنزل الله (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) ففرحوا بذلك ، ثم لما بين ما يحصل بنزول القرآن من الفرح للبعض والإنكار للبعض صرح بما عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأمره أن يقول لهم ذلك ، فقال (قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) أى لا أشرك به بوجه من الوجوه : أى قل لهم يا محمد إلزاما للحجة وردا للإنكار إنما أمرت فيما أنزل إلى عبادة الله وتوحيده . وهذا أمر اتفقت عليه الشرائع وتطابقت على عدم إنكاره جميع الملل المقتدية بالرسول ، وقد اتفق القراء على نصب ولا أشرك به عطفًا على أعبد . وقرأ أبو خليل بالرفع على الاستثناف ، وروى هذه القراءة عن نافع (إليه ادعوا) أى إلى الله لا إلى غيره أو إلى ما أمرت به وهو عبادة الله وحده ، والأول أولى لقوله (وإليه مآب) فإن الضمير لله سبحانه : أى إليه وحده : لا إلى غيره مرجعى . ثم ذكر بعض فضائل القرآن ، وأوعد على الإعراض عن اتباعه مع التعرض لرد ما أنكروه من اشتماله على نسخ بعض شرائعهم فقال (وكذلك أنزلناه حكما عربيا) أى مثل ذلك الإنزال البديع أنزلنا القرآن مشتملا على أصول الشرائع وفروعها ؛ وقيل المعنى : وكما أنزلنا الكتب على الرسل بلغاتهم كذلك أنزلنا عليك القرآن بلسان العرب ، ونريد بالحكم ما فيه من الأحكام أو حكمة عربية مترجمة بلسان العرب ، وانتصاب حكما على الحال (ولئن اتبعت أهواءهم) التى يطلبون منك موافقتهم عليها كالاتمرار منك على التوجه إلى قبلتهم وعدم مخالفتك لشيء مما يعتقدونه . (بعد

ما جاءك من العلم) الذي علمك الله إياه (مالك من الله) أي من جنابه (من وليّ) يلي أمرك وينصرك (ولا واق) يقيك من عذابه ، والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريضاً لأتمته ، واللام في ولئن اتبعت هي الموطئة للقسم ، ومالك سادّ مسدّ جواب القسم والشرط (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية) أي إن الرسل الذين أرسلناهم قبلك هم من جنس البشر لهم أزواج من النساء ولهم ذرية توالدوا منهم ومن أزواجهم ، ولم نرسل الرسل من الملائكة الذين لا يتزوجون ولا يكون لهم ذرية . وفي هذا ردّ على من كان ينكر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوجه بالنساء : أي أن هذا شأن رسل الله المرسلين قبل هذا الرسول فما بالكم تنكرون عليه ما كانوا عليه (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) أي لم يكن لرسول من الرسل أن يأتي بآية من الآيات ، ومن جملتها ما اقترحه عليه الكفار إلا بإذن الله سبحانه . وفيه ردّ على الكفار حيث اقترحوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الآيات ما اقترحوا بما سبق ذكره (لكل أجل كتاب) أي لكل أمر مما قضاه الله ، أو لكل وقت من الأوقات التي قضى الله بوقوع أمر فيها كتاب عند الله يكتبه على عباده ويحكم به فيهم . وقال الفراء : فيه تقديم وتأخير . والمعنى : لكل كتاب أجل : أي لكل أمر كتبه الله أجل مؤجل ووقت معلوم كقوله سبحانه لكل نبي مستقرّ - وليس الأمر على حسب إرادة الكفار واقترحاتهم : بل على حسب ما يشاءه ويختاره (يمحو الله ما يشاء ويثبت) أي يمحو من ذلك الكتاب ويثبت ما يشاء منه ، يقال محوت الكتاب محواً إذا أذهبت أثره . قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم «ويثبت» بالتخفيف . وقرأ الباقون بالتشديد ، واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد . وظاهر النظم القرآني العموم في كل شيء مما في الكتاب فيمحو ما يشاء محوه من شقاوة أو سعادة أورزق أو عمر أو خير أو شرّ ، ويبدل هذا بهذا ، ويجعل هذا مكان هذا - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - وإلى هذا ذهب عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وابن عباس وأبو وائل وقتادة والضحاك وابن جريج وغيرهم ؛ وقيل الآية خاصة بالسعادة والشقاوة ؛ وقيل يمحو ما يشاء من ديوان الحفظ ، وهو ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ويثبت ما فيه الثواب والعقاب ؛ وقيل يمحو ما يشاء من الرزق ، وقيل يمحو من الأجل ؛ وقيل يمحو ما يشاء من الشرائع فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه ؛ وقيل يمحو ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء ؛ وقيل يمحو ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويترك ما يشاء منها مع عدم التوبة ؛ وقيل يمحو الآباء ويثبت الأبناء ؛ وقيل يمحو القمر ويثبت الشمس كقوله - فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة - وقيل يمحو ما يشاء من الأرواح التي يقبضها حال النوم فيميت صاحبها ويثبت ما يشاء فيرده إلى صاحبه ؛ وقيل يمحو ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء منها ؛ وقيل يمحو الدنيا ويثبت الآخرة ؛ وقيل غير ذلك مما لا حاجة إلى ذكره ، والأول أولى كما تفيده ما في قوله : ما يشاء من العموم مع تقدم ذكر الكتاب في قوله (لكل أجل كتاب) ومع قوله (وعنده أم الكتاب) أي أصله ، وهو اللوح المحفوظ ، فالمراد من الآية أنه يمحو ما يشاء مما في اللوح المحفوظ فيكون كالعدم ، ويثبت ما يشاء مما فيه فيجري فيه قضاؤه وقدره على حسب ما تقتضيه مشيئته ، وهذا لا ينافي ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من قوله «جفّ القلم» وذلك لأن المحو والإثبات هو من جملة ما قضاه الله سبحانه ؛ وقيل إن أم الكتاب هو علم الله تعالى بما خلق وما هو خالق وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (يفرحون بما أنزل إليك) قال : أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم فرحوا بكتاب الله وبرسله وصدقوا به (ومن الأحزاب من ينكر بعضه) يعني اليهود والنصارى والمجوس . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد في الآية : قال هؤلاء من آمن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب يفرحون بذلك ، ومنهم من يؤمن به ، ومنهم من

لا يؤمن به (ومن الأحزاب من ينكر بعضه) قال : الأحزاب الأهم اليهود والنصارى والمجوس . وأخرج عبدالرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (وإليه مآب) قال : إليه مصير كل عبد . وأخرج ابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه من طريق قتادة عن الحسن عن سمرة قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التبتل . وقرأ قتادة (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن سعد بن هشام قال : دخلت على عائشة فقلت : إني أريد أن أتبتل ؟ قالت لا تفعل ، أما سمعت الله يقول (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) وقد ورد في النهي عن التبتل والترغيب في النكاح ما هو معروف . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : قالت قريش حين أنزل (ما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) ما نراك يا محمد تملك من شيء ، ولقد فرغ من الأمر ، فأنزلت هذه الآية تخويفاً لهم ووعيداً لهم (يمحوا الله ما يشاء ويثبت) إنا إن شئنا أحدثنا له من أمرنا شيئاً ، ويحدث الله في كل رمضان فيمحوا ما يشاء ويثبت من أرزاق الناس ومصائبهم وما يعطيهم وما يقسم لهم . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن جرير وابن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (يمحوا الله ما يشاء ويثبت) قال : : ينزل الله في كل شهر رمضان إلى سماء الدنيا ، فيدبر أمر السنة إلى السنة فيمحوا ما يشاء ويثبت إلا الشقاوة والسعادة والحياة والموت . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ، ثم يعود لمعصية الله فيموت على ضلالة ، فهو الذي يمحوا ، والذي يثبت الرجل يعمل بمعصية الله وقد سبق له خير حتى يموت على طاعة الله . وأخرج ابن جرير ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه أيضاً في الآية قال : هما كتابان يمحوا الله ما يشاء من أحدهما ويثبت ، وعنده أم الكتاب : أي جملة الكتاب . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال « إن لله لوحاً محفوظاً مسيرة خمسمائة عام من درة بيضاء له دفتان من ياقوت ، والدفتان لوحان : لله كل يوم ثلاث وستون لحظة يمحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » . وإسناده عند ابن جرير : هكذا حدثنا محمد بن شهر بن عسكر حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس فذكره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الله ينزل في ثلاث ساعات يبقين من الليل فيفتح الذكر في الساعة الأولى منها ينظر في الذكر الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيمحوا الله ما يشاء ويثبت الحديث » . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه بإسناد . قال السيوطي : ضعيف عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « يمحوا الله ما يشاء ويثبت إلا الشقاوة والسعادة والحياة والممات » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعاً نحوه وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال « لا ينفع الحذر من القدر ، ولكن الله يمحوا بالدعاء ما يشاء من القدر » . وأخرج ابن جرير عن قيس بن عباد قال « العاشر من رجب وهو يوم يمحوا الله فيه ما يشاء » . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عنه نحوه بأطول منه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عمر بن الخطاب أنه قال وهو يطوف بالبیت « اللهم إن كنت كتبت علي شقوة أو ذنباً فامحه ، فإنك تمحو ما تشاء وتثبت ، وعندك أم الكتاب ، فاجعله سعادة ومغفرة » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والطبراني عن ابن مسعود نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في المدخل عن ابن عباس في قوله (يمحوا الله ما يشاء ويثبت) قال : يبدل الله ما يشاء من القرآن فينسخه ، ويثبت ما يشاء فلا يبدله (وعنده أم الكتاب) يقول : وجملة ذلك عنده في أم الكتاب : الناسخ والمنسوخ ، ما يبدل ، وما يثبت كل ذلك

في كتاب . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (وعنده أم الكتاب) قال : الذكر . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن يسار عن ابن عباس أنه سأل كعبا عن أم الكتاب ؟ فقال : علم الله ما هو خالق ، وما خلقه عالمون ، فقال لعلمه كن كتابا ، فكان كتابا .

وَإِنْ مَانَرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَدْلِينَا
الْحِسَابُ (٤٠) أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ
لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٤١) وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ
مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ (٤٢) وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ
مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ (٤٣).

(وإما نرينك) ما زائدة وأصله : وإن نرك (بعض الذي نعدهم) من العذاب كما وعدناهم بذلك بقولنا - لهم عذاب في الحياة الدنيا - ، وبقولنا - ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة - ، والمراد أريناك بعض مانعدهم قبل موتك ، أو توفيناك قبل إراءتك لذلك (فإنما عليك البلاغ) أي فليس عليك إلا تبليغ أحكام الرسالة ، ولا يلزمك حصول الإجابة منهم لما بلغته إليهم (وعلينا الحساب) أي محاسبتهم بأعمالهم ومجازاتهم عايبا ، وليس ذلك عليك ، وهذا تسليية من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم وإخبار له أنه قد فعل ما أمره الله به ، وليس عليه غيره ، وأن من لم يجب دعوته ، ويصدق نبوته فالله سبحانه محاسبه على ما اجترم واجترأ عليه من ذلك (أولم يروا) يعني أهل أمكة ، والاستفهام للإنكار : أي أولم ينظروا (أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها) أي نأتى أرض الكفر كمكة ننقصها من أطرافها بالفتوح على المسلمين منها شيئا فشيئا . قال الزجاج : أعلم الله أن بيان ما وعد المشركين من قهرهم قد ظهر ، يقول : أولم يروا أنا فتحنا على المسلمين من الأرض ما قد تبين لهم ، فكيف لا يعتبرون ؟ وقيل إن معنى الآية : موت العلماء والصلحاء . قال القرطبي : وهذا القول بعيد ، لأن مقصود الآية : أنا أريناهم النقصان في أمرهم ليعلموا أن تأخير العقاب عنهم ليس عن عجز إلا أن يحمل على موت أحبار اليهود والنصارى وقيل المراد من الآية : خراب الأرض المعمورة حتى يكون العمران في ناحية منها ؛ وقيل المراد بالآية : هلاك من هلك من الأمم ؛ وقيل المراد : نقص ثمرات الأرض ؛ وقيل المراد : جور ولائها حتى تنقص (والله يحكم لامعقب لحكمه) أي يحكم ما يشاء في خلقه ، فيرفع هذا ويضع هذا ، ويحيي هذا ويميت هذا ، ويعني هذا ويفقر هذا ، وقد حكم بعزة الإسلام وعلوه على الأديان ، وجملة (لامعقب لحكمه) في محل نصب على الحال ، وقيل معترضة . والمعقب : الذي يكر على الشيء فيبطله ، وحقيقته الذي يقفيه بالرد والإبطال . قال الفراء : معناه لاراد لحكمه . قال : والمعقب الذي يتبع الشيء فيستدركه ، ولا يستدرك أحد عليه ، والمراد من الآية أنه لا يتعقب أحد حكم الله سبحانه بنقص ولا تغيير (وهو سريع الحساب) فيجازى المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته على السرعة (وقد مكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا) أي قد مكر الكفار الذين من قبل كفار مكة بمن أرسله الله إليهم من الرسل

فكادوهم وكفروا بهم ، وهذا تسليية من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم حيث أخبره أن هذا ديدن الكفار من قديم الزمان مع رسل الله سبحانه ، ثم أخبره بأن مكرهم هذا كالعدم ، وأن المكر كله لله ، فقال (فإله المكر جميعا) لا اعتداد بمكر غيره ، ثم فسر سبحانه هذا المكر الثابت له دون غيره ، فقال (يعلم ما تكسب كل نفس) من خير وشر فيجازيها على ذلك ، ومن علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها كان المكر كله له ، لأنه يأتيهم من حيث لا يشعرون . وقال الواحدى : إن مكر الماكرين مخلوق فلا يضر إلا بإرادته ؛ وقيل المعنى : فله جزاء مكر الماكرين (وسيعلم الكافر لمن عقبى الدار) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « الكافر » بالإفراد ، وقرأ الباقون « الكفار » بالجمع : أى سيعلم جنس الكافر لمن العاقبة المحمودة من الفريقين فى دار الدنيا ، أو فى الدار الآخرة ، أو فيهما ؛ وقيل المراد بالكافر : أبو جهل (ويقول الذين كفروا لست مرسلًا) أى يقول المشركون أوجميع الكفار : لست يا محمد مرسلًا إلى الناس من الله ، فأمره الله سبحانه بأن يجيب عليهم ، فقال (قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم) فهو يعلم صحة رسالتى ، وصدق دعواتى ، ويعلم كذبكم (ومن عنده علم الكتاب) أى علم جنس الكتاب كالنوراة والإنجيل ، فإن أهلها العالمين بهما يعلمون صحة رسالة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد أخبر بذلك من أسلم منهم كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وتميم الدارى ونحوهم ، وقد كان المشركون من العرب يسألون أهل الكتاب ويرجعون إليهم ، فأرشدهم الله سبحانه فى هذه الآية إلى أن أهل الكتاب يعلمون ذلك ؛ وقيل المراد بالكتاب القرآن ومن عنده علم منه هم المسلمون ؛ وقيل المراد من عنده علم اللوح المحفوظ ، وهو الله سبحانه واختار هذا الزجاج وقال : لأن الأشبه أن الله لا يستشهد على خلقه بغيره .

وقد أخرج ابن مردويه عن أنى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (ننقصها من أطرافها) قال : ذهاب العلماء . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبة ونعيم بن حماد فى الفتن وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (ننقصها من أطرافها) قال : موت علمائها وفقهائها وذهاب خيار أهلها . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير عن مجاهد فى تفسير الآية قال : موت العلماء . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال : أولم يروا أنا نفتح الأرض بعد الأرض . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن الضحاك فى الآية قال : يعنى أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان ينقص له ما حوله من الأرضين ينظرون إلى ذلك فلا يعتبرون . وقال الله فى سورة الأنبياء - نأتى الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون - ، بل نبي الله وأصحابه هم الغالبون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : نقصان أهلها وبركتها . وأخرج ابن المنذر عنه قال : إنما تنقص الأنفس والثمرات وأما الأرض فلا تنقص . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : أولم يروا إلى القرية تحرب حتى يكون العمران فى ناحية منها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن زيد (والله يحكم لامعقب لحكمه) ليس أحد يتعقب حكمه فيرده كما يتعقب أهل الدنيا بعضهم حكم بعض فيرده . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أسقف من اليمن فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « هل تجدنى فى الإنجيل ؟ قال لا ، فأنزل الله (قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب) » يقول عبد الله بن سلام . وأخرج ابن مردويه من طريق عبد الملك بن عمير عن جندب قال : جاء عبد الله بن سلام حتى أخذ بعضاضتى باب المسجد ، ثم قال : أنشدكم بالله أتعلمون أنى الذى أنزلت فى (ومن عنده علم الكتاب) ؟ قالوا : اللهم نعم . وأخرج

ابن جرير وابن مردويه من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس (ومن عنده علم الكتاب) قال : هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في الآية قال : كان قوم من أهل الكتاب يشهدون بالحق ويعرفونه ، منهم عبد الله بن سلام والجارود وتميم الدارى وسلمان الفارسي . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن مردويه وابن عدى بسند ضعيف عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ (ومن عنده علم الكتاب) قال ومن عند الله علم الكتاب . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه كان يقرأ (ومن عنده علم الكتاب) يقول : ومن عند الله علم الكتاب . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه عن سعيد بن جبير أنه سئل عن قوله (ومن عنده علم الكتاب) أهو عبد الله بن سلام ؟ قال : كيف وهذه السورة مكية ؟ وأخرج ابن المنذر عن الشعبي قال « ما نزل في عبد الله بن سلام شيء من القرآن » . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (ومن عنده علم الكتاب) قال : جبريل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : هو الله .

تفسير سورة إبراهيم

عليه السلام

اثنان وخمسون آية . وقيل إحدى وخمسون

وهي مكية كما أخرج ابن مردويه عن ابن عباس . وأخرجه ابن مردويه أيضا عن الزبير ، وحكاها القرطبي عن الحسن وعكرمة وجابر بن زيد وقتادة إلا آيتين منها وقيل إلا ثلاث آيات نزلت في الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهي قوله - ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا - إلى قوله - فإن مصيركم إلى النار - . وأخرج النحاس في ناسخه عن ابن عباس قال : هي مكية سوى آيتين منها نزلتا بالمدينة ، وهي - ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا - الآيتين نزلتا في قتلى بدر من المشركين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّكِتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطِ
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (١) اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ
عَذَابٍ شَدِيدٍ (٢) الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ (٣) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ
لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى

بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكَرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٥) .

قوله (الرَّ) قد تقدم الكلام في أمثال هذا ، وبيان قول من قال إنه متشابه ، وبيان قول من قال إنه غير متشابه وهو إما مبتدأ خبره كتاب ، أو خبر مبتدأ محذوف ، ويكون (كتاب) خبراً محذوفاً مقدر أو خبراً ثانياً لهذا المبتدأ أو يكون (الرَّ) مسروداً على نمط التعديد فلا محل له ، و (أنزلناه إليك) صفة لكتاب : أي أنزلنا الكتاب إليك يا محمد ، ومعنى (لتخرج الناس من الظلمات إلى النور) لتخرجهم من ظلمات الكفر والجهل والضلالة إلى نور الإيمان والعلم والهداية ؛ جعل الكفر بمنزلة الظلمات ، والإيمان بمنزلة النور على طريق الاستعارة ، واللام في لتخرج للغرض والغاية ، والتعريف في الناس للجنس ، والمعنى : أنه صلى الله عليه وآله وسلم يخرج بالكتاب المشتمل على ما شرعه الله لهم من الشرائع مما كانوا فيه من الظلمات إلى ما صاروا إليه من النور ؛ وقيل إن الظلمة مستعارة للبدعة ، والنور مستعار للسنة ؛ وقيل من الشك إلى اليقين ، ولا مانع من إرادة جميع هذه الأمور ، والباء في (بإذن ربهم) متعلقة بتخرج ، وأسند الفعل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأنه الداعي والهادي والمنذر . قال الزجاج : بما أذن لك من تعليمهم ودعوتهم إلى الإيمان (إلى صراط العزيز الحميد) هو بدل من إلى النور بتكرير العامل كما يقع مثله كثيراً : أي لتخرج الناس من الظلمات إلى صراط العزيز الحميد ، وهو طريقة الله الواضحة التي شرعها لعباده ، وأمرهم بالمصير إليها والدخول فيها ؛ ويجوز أن يكون مستأنفاً بتقدير سؤال كأنه قيل ما هذا النور الذي أخرجهم إليه ؟ فقيل صراط العزيز الحميد . والعزيز هو القادر الغالب ، والحميد هو الكامل في استحقاق الحمد (الله الذي له ما في السموات وما في الأرض) قرأ نافع وابن عامر بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أي هو الله المتصف بملك ما في السموات وما في الأرض . وقرأ الجمهور بالجر على أنه عطف بيان لكونه من الأعلام الغالبة ، فلا يصح وصف ما قبله به ، لأن العلم لا يوصف به ؛ وقيل يجوز أن يوصف به من حيث المعنى . وقال أبو عمرو : إن قراءة الجر محمولة على التقديم والتأخير ، والتقدير : إلى صراط الله العزيز الحميد . وكان يعقوب إذا وقف على الحميد رفع ، وإذا وصل خفض . قال ابن الأنباري : من خفض وقف على وما في الأرض . ثم توعد من لا يعترف بربوبيته فقال (وويل للكافرين من عذاب شديد) قد تقدم بيان معنى الويل ، وأصله النصب كسائر المصادر ، ثم رفع للدلالة على الثبات . قال الزجاج : هي كلمة تقال للعذاب والهلكة ، فدعا سبحانه وتعالى بذلك على من لم يخرج من الكفار بهداية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له بما أنزل الله عليه مما هو فيه من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان و (من عذاب شديد) متعلق بويل على معنى يولولون ويضجون من العذاب الشديد الذي صاروا فيه ، ثم وصف هؤلاء الكفار بقوله (الذين يستحبون الحياة الدنيا) أي يوثرونها لمحبتهم لها (على الآخرة) الدائمة والنعيم الأبدي ؛ وقيل إن الموصول في موضع رفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ؛ أي هم الذين ؛ وقيل الموصول مبتدأ وخبره أولئك ، وجملة (ويصدون) وكذلك ويغفون معطوفتان على يستحبون ، ومعنى الصد (عن سبيل الله) صرف الناس عنه ومنعهم منه ، وسبيل الله دينه الذي شرعه لعباده (ويغفونها عوجاً) أي يطلبون لها زيفاً وميلاً لموافقة أهوائهم وقضاء حاجاتهم وأغراضهم ، والعوج بكسر العين في المعاني وبفتح العين في الأعيان وقد سبق تحقيقه . والأصل يغفون لها فحذف الحرف وأوصل الفعل إلى الضمير ، واجتماع هذه الخصال نهاية

الضلال ، ولهذا وصف ضلالهم بالبعد عن الحق فقال (أولئك في ضلال بعيد) والإشارة إلى الموصوفين بتلك الصفات القبيحة والبعد وإن كان من صفة الضال لكنه يجوز وصف الضلال به مجازا لقصد المبالغة ، ثم لما من على المكلفين بإنزال الكتاب وإرسال الرسول ذكر من كمال تلك النعمة أن ذلك المرسل بلسان قومه فقال (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) أي متلبسا بلسانهم متكلمًا بلغتهم لأنه إذا كان كذلك فهم عنه المرسل إليهم ما يقوله لهم وسهل عليهم ذلك بخلاف ما لو كان بلسان غيرهم فإنهم لا يدرون ما يقول ولا يفهمون ما يخاطبهم به حتى يتعلموا ذلك اللسان دهرًا طويلًا ومع ذلك فلا بد أن يصعب عليهم فهم ذلك بعض صعوبة ، ولهذا علل سبحانه ما امتن به على العباد بقوله (لبيّن لهم) أي ليوضح لهم ما أمرهم الله به من الشريعة التي شرعها لهم ووجد اللسان لأن المراد بها اللغة . وقد قيل في هذه الآية إشكال ، لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أرسل إلى الناس جميعًا بل إلى الجن والإنس ولغاتهم متباينة وألسنتهم مختلفة . وأجيب بأنه وإن كان صلى الله عليه وآله وسلم مرسلًا إلى الثقيلين كما مرّ لكن لما كان قومه العرب وكانوا أخصّ به وأقرب إليه كان إرساله بلسانهم أولى من إرساله بلسان غيرهم ، وهم يبينونه لمن كان على غير لسانهم ويوضحونه حتى يصير فاهمًا له كفههم إياه ، ولو نزل القرآن بجميع لغات من أرسل إليهم ، وبينه رسول الله لكل قوم بلسانهم لكان ذلك مظنة للاختلاف وفتحالباب للتنازع لأن كل أمة قد تدعى من المعاني في لسانها ما لا يعرفه غيرها ، وربما كان ذلك أيضًا مفضيا إلى التحريف والتصحيف بسبب الدعاوى الباطلة التي يقع فيها المتعصبون وجملة (فيضلّ الله من يشاء ويهدي من يشاء) مستأنفة : أي يضلّ من يشاء إضلاله ويهدي من يشاء هدايته . قال الفراء : إذا ذكر فعل وبعده فعل آخر فإن لم يكن النسق مشا كلاً للأول فالرفع على الاستئناف هو الوجه ، فيكون معنى هذه الآية : وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه لبيّن لهم تلك الشرائع باللغة التي ألفوها وفهموها ، ومع ذلك فإن المضلّ والهادي هو الله عز وجل ؛ والبيان لا يوجب حصول الهداية إلا إذا جعله الله سبحانه واسطة وسبباً ، وتقديم الإضلال على الهداية لأنه متقدّم عليها ، إذ هو إبقاء على الأصل والهداية إنشاء ما لم يكن (وهو العزيز) الذي لا يغالبه مغالب (الحكيم) الذي يجري أفعاله على مقتضى الحكمة ، ثم لما بين أن المقصود من بعثة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم هو إخراج الناس من الظلمات إلى النور أراد أن يبين أن الغرض من إرسال الأنبياء لم يكن إلا ذلك ، وخصّ موسى بالذكر لأن أمته أكثر الأمم المتقدمة على هذه الأمة المحمدية فقال (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) أي متلبسا بها . والمراد بالآيات : المعجزات التي لموسى ، ومعنى (أن أخرج) أي أخرج ، لأن الإرسال فيه معنى القول ، ويجوز أن يكون التقدير بأن أخرج ، والمراد بقومه بنو إسرائيل بعد ملك فرعون (من الظلمات) من الكفر أو من الجهل الذي قالوا بسببه : - اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة - (إلى النور) إلى الإيمان أو إلى العلم (وذكرهم بأيام الله) أي بوقائعه . قال ابن السكيت : العرب تقول الأيام في معنى الوقائع ، يقال فلان عالم بأيام العرب : أي بوقائعها . وقال الزجاج : أي ذكرهم بنعم الله عليهم وبنقم أيام الله التي انتقم فيها من قوم نوح وعاد وثمود . والمعنى : عظمهم بالترغيب والترهيب والوعد والوعيد (إن في ذلك) أي في التذكير بأيام الله أو في نفس أيام الله (الآيات) للدلالات عظيمة دالة على التوحيد وكمال القدرة (لكل صبار) أي كثير الصبر على المحن والمنح (شكور) كثير الشكر للنعم التي أنعم الله بها عليه ؛ وقيل المراد بذلك كل مؤمن ، وعبر عنه بالوصفين المذكورين لأنهما ملاك الإيمان ، وقدّم الصبار على الشكور ، لكون الشكر عاقبة الصبر .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (لتخرج الناس من الظلمات إلى النور) قال : من الضلالة إلى الهدى . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله (يستحبون) قال : يختارون . وأخرج

عبد بن حميد وأبو يعلى وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : إن الله فضل محمداً على أهل السماء وعلى الأنبياء ، قيل ما فضله على أهل السماء ؟ قال : إن الله قال لأهل السماء - ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم - وقال لمحمد - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - فكتب له براءة من النار ؛ قيل فما فضله على الأنبياء ؟ قال : إن الله يقول (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) وقال لمحمد - وما أرسلناك إلا كافة للناس - فأرسله إلى الإنس والجن . وأخرج ابن مردويه عن عثمان بن عفان (إلا بلسان قومه) قال : نزل القرآن بلسان قريش . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد وعطاء وعبيد بن عمير في قوله (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) قال : بالآيات التسع الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا وبيده والسنين ونقص من الثمرات . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور) قال : من الضلالة إلى الهدى . وأخرج النسائي وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي ابن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وذكرهم بأيام الله) قال : بنعم الله وآلائه . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس (وذكرهم بأيام الله) قال : نعم الله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (وذكرهم بأيام الله) قال : وعظهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع في الآية قال : بوقائع الله في القرون الأولى . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) قال : نعم العبد عبد إذا ابتلى صبر ، وإذا أعطى شكر .

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدَّبُّوْنَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (٦) وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (٧) وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ (٨) أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (٩) قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخَّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَنٍ مُبِينٍ (١٠) قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ

لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَنٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١١) وَمَا لَنَا إِلَّا أَنْتَوَكَّلِ
عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْتَنَا سُبُلَنَا وَلَنْصَبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (١٢)

قوله (وإذ قال موسى) الظرف متعلق بمحذوف هو اذ كر : أى اذ كر وقت قول موسى و (إذ أنجأكم)
متعلق باذكروا : أى اذكروا إناعمة عليكم وقت إنجائه لكم من آل فرعون ، أو بالنعمة ، أو بمتعلق عليكم : أى
مستقرة عليكم وقت إنجائه ، وهو بدل اشتمال من النعمة مراداً بها الإناعام أو العطية (يسومونكم سوء العذاب) أى
أى يبغونكم ، يقال سامه ظلماً : أى أولاه ظلماً ، وأصل السوم الذهاب فى طلب الشيء وسوء العذاب : مصدر
سأه يسوء ، والمراد حبس العذاب السيء ، وهو استعبادهم واستعمالهم فى الأعمال الشاقة ، وعطف (يذبحون
أبناءكم) على (يسومونكم سوء العذاب) وإن كان التذبيح من جنس سوء العذاب إخراجاً له عن مرتبة العذاب المعتاد
حتى كأنه جنس آخر لما فيه من الشدة ، ومع طرح الواو كما فى الآية الأخرى يكون التذبيح تفسيراً لسوء العذاب
(ويستحيون نساءكم) أى يتركونهن فى الحياة لإهانتهم وإذلالهن (وفى ذلكم) المذكور من أفعالهم (بلاء من ربكم
عظيم) أى ابتلاء لكم ، وقد تقدم تفسير هذه الآية فى سورة البقرة مستوفى (وإذ تأذن ربكم) تأذن بمعنى أذن
قاله الفراء . قال فى الكشاف : ولا بد فى فعل من زيادة معنى ليست فى أفعال ، كأنه قيل : وإذ أذن ربكم إيذاناً
بليغا تنفى عنه الشكوك وتزاح الشبه . والمعنى : وإذ تأذن ربكم فقال (لئن شكرتم) أو أجرى تأذن مجرى قال ،
لأنه ضرب من القول انتهى ، وهذا من قول موسى لقومه ، وهو معطوف على نعمة الله : أى اذكروا نعمة الله
عليكم واذكروا حين تأذن ربكم ، وقيل هو معطوف على قوله : إذ أنجأكم : أى اذكروا نعمة الله تعالى فى هذين
الوقتين ، فإن هذا التأذن أيضاً نعمة - وقيل هو من قول الله سبحانه : أى واذكروا يا محمد إذ تأذن ربكم . وقرأ ابن
مسعود « وإذ قال ربكم » والمعنى واحد كما تقدم ، واللام فى لئن شكرتم هى الموطئة للقسم ، وقوله (لأزيدنكم)
ساد مسدّ جوابى الشرط والقسم ، وكذا اللام فى (ولئن كفرتم) وقوله (إن عذابى لشديد) ساد مسدّ الجوابين
أيضاً ، والمعنى : لأن شكرتم إناعمى عليكم بما ذكر لأزيدنكم نعمة إلى نعمة تفضلاً منى ؛ وقيل لأزيدنكم من
طاعى ؛ وقيل لأزيدنكم من الثواب ، والأول أظهر فالشك سبب المزيد ، ولئن كفرتم ذلك وجحد تموه إن
عذابى لشديد ، فلا بد أن يصيبكم منه ما يصيب ؛ وقيل إن الجواب محذوف : أى ولئن كفرتم لأعذبنكم ، والمذكور
تعليل للجواب المحذوف (وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن فى الأرض جميعاً) أى إن تكفروا نعمته تعالى أنتم
وجميع الخلق ولم تشكروها (فإن الله) سبحانه (لغنى) عن شكركم لا يحتاج إليه ولا يلحقه بذلك نقص (حميد) أى
مستوجب للحمد لذاته لكثرة إناعمه ، وإن لم تشكروه ، أو يحمده غيركم من الملائكة (ألم يأتكم نبال الذين من قبلكم) يحتمل
أن يكون هذا خطاباً من موسى لقومه ، فيكون داخل تحت التذكير بأيام الله ، ويحتمل أن يكون من كلام الله
سبحانه ابتداء خطاباً لقوم موسى وتذكيراً لهم بالقرون الأولى وأخبارهم ومجىء رسل الله إليهم ، ويحتمل أنه ابتداء
خطاب من الله سبحانه لقوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم تحذيراً لهم عن مخالفته ، والنبا : الخبر ، والجمع الأنبياء
منه قول الشاعر :

ألم تأتئك والأنباء تنمى • بما لاقت لبون بنى زياد

و (قوم نوح) بدل من الموصول ، أو عطف بيان (وعاد وثمود والذين من بعدهم) أى من بعد هؤلاء

المذكورين (لا يعلمهم إلا الله) أى لا يحصى عددهم ويحيط بهم علما إلا الله سبحانه ، والموصول مبتدأ وخبره لا يعلمهم إلا الله والجملة معترضة ، أو يكون الموصول معطوفا على ما قبله ولا يعلمهم إلا الله اعتراض ، وعدم العلم من غير الله إما أن يكون راجعا إلى صفاتهم وأحوالهم وأخلاقهم ومدد أعمارهم : أى هذه الأمور لا يعلمها إلا الله ولا يعلمها غيره ، أو يكون راجعا إلى ذواتهم : أى أنه لا يعلم ذوات أولئك الذين من بعدهم إلا الله سبحانه وجملة (جاءتهم رسلهم بالبينات) مستأنفة لبيان النبأ المذكور فى (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم) أى جاءتهم الرسل بالمعجزات الظاهرة وبالشرائع الواضحة (فردوا أيديهم فى أفواههم) أى جعلوا أيدي أنفسهم فى أفواههم ليعضوها غيظا مما جاءت به الرسل كما فى قوله تعالى - عضوا عليكم الأنامل من الغيظ - لأن الرسل جاءتهم بتسفيه أحلامهم وشم أصنامهم ؛ وقيل إن المعنى : أنهم أشاروا بأصابعهم إلى أفواههم لما جاءتهم الرسل بالبينات : أى اسكتوا واتركوا هذا الذى جثم به تكذيبا لهم وردا لقولهم ؛ وقيل المعنى أنهم أشاروا إلى أنفسهم وما يصدر عنها من المقالة ، وهى قولهم (إنا كفرنا بما أرسلتم به) أى لاجواب لكم سوى هذا الذى قلناه لكم بالسنن هذه ؛ وقيل وضعوا أيديهم على أفواههم استهزاء وتعجبا كما يفعله من غلبه الضحك من وضع يده على فيه ؛ وقيل المعنى : ردوا على الرسل قولهم وكذبوهم بأفواههم ؛ فالضمير الأول للرسل والثانى للكفار ؛ وقيل جعلوا أيديهم فى أفواه الرسل ردًا لقولهم ؛ فالضمير الأول على هذا للكفار والثانى للرسل ؛ وقيل معناه : أو مثوا إلى الرسل أن اسكتوا ؛ وقيل أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواه الرسل ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم ؛ وقيل إن الأيدى هنا النعم : أى ردوا نعم الرسل بأفواههم : أى بالنطق والتكذيب ، والمراد بالنعم هنا ما جاءهم به من الشرائع . وقال أبو عبيدة : ونعم ما قال : هو ضرب مثل : أى لم يؤمنوا ولم يجيبوا ، والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن الجواب وسكت : قد رد يده فى فيه ، وهكذا قال الأخفش ، واعترض ذلك القتيبي فقال : لم يسمع أحد من العرب يقول رد يده فى فيه : إذا ترك ما أمر به ، وإنما المعنى عضوا على الأيدى حنقا وغيظا ، كقول الشاعر :

يردنّ فى فيه غيظ الحسود حتى يعض على الأكفا

وهذا هو القول الذى قدّمناه على جميع هذه الأقوال ، ومنه قول الشاعر :

لو أن سلمى أبصرت تجددى عضت من الوجد بأطراف اليد

وهو أقرب التفاسير للآية إن لم يصح عن العرب ما ذكره أبو عبيدة والأخفش ، فإن صح ما ذكره فتفسير الآية به أقرب (وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به) أى قال الكفار للرسل إنا كفرنا بما أرسلتم به من البينات على زعمكم (وإنا لفى شك مما تدعوننا إليه) أى فى شك عظيم مما تدعوننا إليه من الإيمان بالله وحده وترك ما سواه (مريب) أى موجب للريب ، يقال أربته : إذا فعلت أمرا أوجب ريبة وشكا ، والريب قلق النفس وعدم سكونها . وقد قيل كيف صرحوا بالكفر ثم أمرهم على الشك . وأجيب بأنهم أرادوا إنا كافرين برسالتكم وإن نزلنا عن هذا المقام فلا أقلّ من أنا نشك فى صحة نبوتكم ، ومع كمال الشك لا مطمع فى الاعتراف بنبوتكم ، وجملة (قالت رسلهم أفى الله شك) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل فماذا قالت لهم الرسل ؟ والاستفهام للتقريع والتوبيخ : أى أفى وحدانيته سبحانه شك ، وهى فى غاية الوضوح والجلاء ، ثم إن الرسل ذكروا بعد إنكارهم على الكفار ما يؤكّد ذلك الإنكار من الشواهد الدالة على عدم الشك فى وجوده سبحانه ووحدانيته . فقالوا (فاطر السموات والأرض) أى خالقهما ومخترعهما ومبدعهما وموجدتهما بعد العدم (يدعوكم) إلى الإيمان به وتوحيده (ليغفر لكم من ذنوبكم) قال

أبو عبيدة : من زائدة ، ووجه ذلك قوله في موضع آخر - إن الله يغفر الذنوب جميعا - وقال سيوييه : هي للتبعيض ، ويجوز أن يذكر البعض ويراد منه الجميع ؛ وقيل التبعيض على حقيقته ولا يلزم من غفران جميع الذنوب لأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم غفران جميعها لغيرهم ، وبهذه الآية احتج من جوز زيادة من في الإثبات ؛ وقيل من للبدل وليست بزائدة ولا تبعيضية : أى لتكون المغفرة بدلا من الذنوب (ويؤخركم إلى أجل مسمى) أى إلى وقت مسمى عنده سبحانه ، وهو الموت فلا يعذبكم في الدنيا (قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا) أى ما أنتم إلا بشر مثلنا في الهيئة والصورة ، تأكلون وتشربون كما نأكل ونشرب ولستم ملائكة (تريدون أن تصدونا) وصفوهم بالبشر أولا ، ثم بإرادة الصدّ لهم عما كان يعبد آباؤهم ثانيا : أى تريدون أن تصرفونا عن معبودات آباؤنا من الأصنام ونحوها (فأتونا) إن كنتم صادقين بأنكم مرسلون من عند الله (بسلطان مبين) أى بحجة ظاهرة تدل على صحة ما تدّعون ، وقد جاءوهم بالسلطان المبين والحجة الظاهرة ، ولكن هذا النوع من تعنتهم ، ولون من تلوناتهم (قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم) أى ما نحن في الصورة والهيئة إلا بشر مثلكم كما قلتم (ولكن الله بمنّ على من يشاء من عباده) أى يتفضل على من يشاء منهم بالنبوة ؛ وقيل بالتوفيق والهداية (وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان) أى ما صح ولا استقام لنا أن نأتيكم بحجة من الحجج (إلا بإذن الله) أى إلا بمشيئته وليس ذلك في قدرتنا . قيل المراد بالسلطان هنا هو ما يطلبه الكفار من الآيات على سبيل التعنت ، وقيل أعم من ذلك ، فإن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى عليه وحده ، وهذا أمر منهم للمؤمنين بالتوكل على الله دون من عداه ، وكان الرسل فصدوا بهذا الأمر للمؤمنين الأمر لهم أنفسهم قصدا أولا ، ولهذا قالوا (وما لنا ألا نتوكل على الله) أى وأى عذر لنا في ألا نتوكل عليه سبحانه (وقد هدانا سبلا) أى والحال أنه قد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه من هدايتنا إلى الطريق الموصل إلى رحمته ، وهو ما شرعه لعباده وأوجب عليهم سلوكه (ولنصبرن على ما آذيتونا) بما يقع منكم من التكذيب لنا والافتراحت الباطلة (وعلى الله) وحده دون من عداه (فليتوكل المتوكلون) قيل المراد بالتوكل الأول استخداثه ، وبهذا السعى في بقائه وثبوته ؛ وقيل معنى الأول : إن الذين يطلبون المعجزات يجب عليهم أن يتوكلوا في حصولها على الله سبحانه لا علينا ، فإن شاء سبحانه أظهرها وإن شاء علم يظهرها . ومعنى الثاني : إبداء التوكل على الله في دفع شر الكفار وسفاهتهم .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الربيع في قوله (وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم) قال : أخبرهم موسى عن ربه أنهم إن شكروا النعمة زادهم من فضله وأوسع لهم من الرزق وأظهرهم على العالم . وأخرج ابن جرير عن الحسن لأزيدنكم قال : من طاعني . وأخرج ابن المبارك وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن عليّ ابن صالح مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سفيان الثوري في الآية قال : لا تذهب أنفسكم إلى الدنيا فإنها أهون عند الله من ذلك ، ولكن يقول لئن شكرتم لأزيدنكم من طاعني . وأخرج أحمد والبيهقي عن أنس قال «أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم سائل فأمر له بتمرة فلم يأخذها ، وأتاه آخر فأمر له بتمرة فقبلها وقال : تمرة من رسول الله ، فقال للجارية : اذهبي إلى أم سلمة فأعطيها الأربعين درهما التي عندها» وفي إسناد أحمد عمارة بن زاذان ، وثقه أحمد ويعقوب بن سفيان وابن حبان ، وقال ابن معين : صالح ، وقال أبو زرعة : لا بأس به ، وقال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا يحتج به ليس بالمتين ، وقال البخاري : ربما يضطرب في حديثه ، وقال أحمد : روى عنه أحاديث منكورة ، وقال أبو داود : ليس بذلك ، وضعفه الدارقطني ، وقال ابن عدى : لا بأس به . وأخرج البخاري في تاريخه والضياء المقدسي في المختارة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «من أهدى من أهدى خمسة

لم يحرم خمسة ، وفيها : ومن أظم الشكر لم يحرم الزيادة . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأغرّ أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أربع من أعطين لم يمنع من الله أربعاً ، وفيها : ومن أعطى الشكر لم يمنع الزيادة ؟ ولا وجه لتقييد الزيادة بالزيادة في الطاعة بل الظاهر من الآية العموم كما يفيد جعل الزيادة جزاء للشكر ، فمن شكر الله على ما رزقه وسع الله عليه في رزقه ، ومن شكر الله على ما أقدره عليه من طاعته زاده من طاعته ، ومن شكره على ما أنعم عليه به من الصحة زاده الله صحة ونحو ذلك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود أنه كان يقرأ (والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله) ويقول : كذب النسابون . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن عمرو بن ميمون مثله . وأخرج ابن الضريس عن أبي مجلز قال : قال رجل لعلي بن أبي طالب : أنا أنسب الناس ، قال : إنك لا تنسب الناس ، فقال بلى ، فقال له علي : رأيت قوله - وعادا وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا - قال : أنا أنسب ذلك الكثير ، قال : رأيت قوله (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله) فسكت . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عروة بن الزبير قال : ما وجدنا أحدا يعرف ما وراء معد بن عدنان . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن ابن عباس قال : بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (فردوا أيديهم في أفواههم) قال : لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم (وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وإنا لنفي شك مما تدعوننا إليه مريب) يقولون : لانصدقكم فيما جئتم به فإن عندنا فيه شكاً قويا . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وأبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود : فردوا أيديهم في أفواههم قال : عضوا عليها . وفي لفظ : على أناملهم غيظاً على رسلهم .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ (١٣) وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ (١٤) وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (١٥) مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ (١٦) يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ (١٧) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١٨) .

قوله (وقال الذين كفروا) هؤلاء القائلون هم طائفة من المتمردين عن إجابة الرسل ، واللام في « لنخرجنكم » هي الموطئة للقسم : أي والله لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا ، لم يقنعوا بردهم لما جاءت به الرسل وعدم امتثالهم لما دعواهم إليه حتى اجترعوا عليهم بهذا ، وخيروهم بين الخروج من أرضهم ، أو العود في ملتهم الكفرية وقد قيل إن « أو » في « أو لتعودن » بمعنى حتى أو : يعني إلا أن تعودوا كما قاله بعض المفسرين ؛ ورد بأنه لا حاجة إلى ذلك ، بل أو على بابها للتخيير بين أحد الأمرين ، وقد تقدم تفسير الآية في سورة الأعراف . قيل والعود هنا بمعنى الصيرورة لعصمة الأنبياء عن أن يكونوا على ملة الكفر قبل النبوة وبعدها ؛ وقيل إن الخطاب للرسل ولمن

آمن بهم فغلب الرسل على أتباعهم (فأوحى إليهم ربهم) أى إلى الرسل (لنهلكن الظالمين) أى قال لهم : لنهلكن الظالمين (ولنسكننكم الأرض) أى أرض هؤلاء الكفار الذين توعدوكم بما توعدوا من الإخراج أو العود ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه - وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها - ، وقال - وأورثكم أرضهم وديارهم - . وقرئ ليهلكن وليسكننكم بالتحنية في الفعلين اعتبارا بقوله فأوحى ، والإشارة بقوله (ذلك) إلى ما تقدم من إهلاك الظالمين وإسكان المؤمنين في مساكنهم (لمن خاف مقامى) أى موقفى ، وذلك يوم الحساب ، فإنه موقف الله سبحانه ، والمقام بفتح الميم مكان الإقامة ، وبالضم فعل الإقامة ؛ وقيل : إن المقام هنا مصدر بمعنى القيام : أى لمن خاف قيامى عليه ومراقبى له كقوله تعالى - أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت - وقال الأخفش : ذلك لمن خاف مقامى : أى عذابى (وخاف وعيد) أى خاف وعيدى بالعذاب ، وقيل بالقرآن وزواجه ، وقيل هو نفس العذاب ، والوعيد الاسم من الوعد (واستفتحوا) معطوف على أوحى ، والمعنى : أنهم استنصروا بالله على أعدائهم ، أو سألوا الله القضاء بينهم ، من الفتاحة وهي الحكومة ؛ ومن المعنى الأول قوله - إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح - أى إن تستنصروا فقد جاءكم النصر ؛ ومن المعنى الثانى قوله - ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق - أى احكم ، والضمير فى استفتحوا للرسل ؛ وقيل للكفار ، وقيل للفريقين (وخاب كل جبار عنيد) الجبار المتكبر الذى لا يرى لأحد عليه حقا ، هكذا حكاه النحاس عن أهل اللغة ، والعنيد المعاند للحق والمجانب له ، وهو مأخوذ من العند ، وهو الناحية : أى أخذ فى ناحية معرضا . قال الشاعر :

إذا نزلت فاجعلونى وسطا إنى كبير لا أطيق العندا

قال الزجاج : العنيد الذى يعدل عن القصد ، وبمثله قال الهروى . وقال أبو عبيد : هو الذى عند وبغى ، وقال بن كيسان : هو الشامخ بأنفه ؛ وقيل المراد به العاصى ، وقيل الذى أبى أن يقول لإله إلا الله ؛ ومعنى الآية : أنه خسر وهلك من كان متصفا بهذه الصفة (من ورائه جهنم) أى من بعده جهنم ، والمراد بعد هلاكه على أن وراء ما هنا بمعنى بعد ، ومنه قول النابغة :

حلفت فلم أترك لنفسك ريبة وليس وراء الله للمرء مذهب

أى ليس بعد الله ، ومثله قوله (ومن ورائه عذاب غليظ) أى من بعده . كذا قال الفراء ، وقيل من ورائه : أى من أمامه . قال أبو عبيد ؛ هو من أسماء الأضداد ، لأن أحدهما ينقلب إلى الآخر ، ومنه قول الشاعر :

ومن ورائك يوم أنت بالغه لاحاضر معجز عنه ولا بادی

وقال آخر : أترجوبنو مروان سمعى وطاعنى وقومى تميم والفلاة وراثيا

أى أمامى ، ومنه قوله تعالى - وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا - أى أمامهم ، ويقول أبى عبيدة هذا قال قطرب . وقال الأخفش : هو كما يقال : هذا الأمر من ورائك : أى سوف يأتيك ، وأنا من وراء فلان أى فى طلبه . وقال النحاس : من ورائه : أى من أمامه ، وليس من الأضداد ، ولكنه من توارى : أى استتر نصارت جهنم من ورائه ، لأنها لاترى ، وحكى مثله ابن الأنبارى (ويسقى من ماء صديد) معطوف على مقدر جوابا عن سؤال سائل ، كأنه قيل فإذا يكون إذن ؟ قيل يلقي فيها ويسقى ، والصديد ما يسيل من جلود أهل النار اشتقاقه من الصد ، لأنه يصد الناظرين عن رؤيته ، وهو دم مختلط بقيح ، والصديد صفة الماء ، وقيل عطاف بيان منه (ويتجرعه) فى محل جر على أنه صفة لماء ، أو فى محل نصب على أنه حال ، وقيل هو استئناف مبنى على سؤال ، والتجرع التحسى : أى يتحساه مرة بعد مرة لمرّة واحدة لمرارته وحرارته (ولا يكاد يسيغه) أى

يبتلعه ، يقال ساغ الشراب في الحلق يسوغ سوغا : إذا كان سهلا ، والمعنى : ولا يقارب إساغته ، فكيف تكون الإساعة ؟ بل يغص به فيطول عذابه بالعطش تارة ، ويشربه على هذه الحال أخرى ؛ وقيل إنه يسيغه بعد شدة وإبطاء ، كقوله - وما كادوا يفعلون - أي يفعلون بعد إبطاء ، كما يدل عليه قوله تعالى في آية أخرى - يصهر به ما في بطونهم - (ويأتيه الموت من كل مكان) أي تأتيه أسباب الموت من كل جهة من الجهات ، أو من كل موضع من مواضع بدنه . وقال الأخصش : المراد بالموت هنا البلايا التي تصيب الكافر في النار ، سهاها موتا لشدها (وما هو بميت) أي والحال أنه لم يمت حقيقة فيستريح ؛ وقيل تعلق نفسه في حنجرتة فلا تخرج من فيه فيموت . ولا ترجع إلى مكاتها من جوفه فيحيا ، ومثله قوله تعالى - لا يموت فيها ولا يحيا - ؛ وقيل معنى وما هو بميت : لتطاول شدائد الموت به وامتداد سكراته عليه . والأولى تفسير الآية بعدم الموت حقيقة لما ذكرنا من قوله سبحانه لا يموت فيها ولا يحيا - وقوله - لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها - (ومن ورائه عذاب غليظ) أي من أمامه ، أو من بعده عذاب شديد ، وقيل هو الخلود ، وقيل حبس النفس (مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد) قال سيبويه : مثل مرتفع على الابتداء ، والخبر مقدر : أي فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا وبه قال الزجاج . وقال الفراء : التقدير مثل أعمال الذين كفروا فحذف المضاف . وروى عنه أنه قال بإلغاء مثل ، والتقدير الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد ، وقيل هو : أعنى مثل مبتدأ وخبره أعمالهم كرماد على أن معناه الصفة ، فكأنه قال صفتهم العجيبة أعمالهم كرماد . والمعنى : أن أعمالهم باطلة غير مقبولة ، والرماد ما يبقى بعد احتراق الشيء ضرب الله سبحانه هذه الآية مثلا لأعمال الكفار في أنه يمحها كما تمحق الريح الشديدة الرماد في يوم عاصف . ومعنى اشتدت به الريح : حملته بشدة وسرعة ، والعصف شدة الريح ، وصف به زمانها مبالغة كما يقال : يوم حار ويوم بارد ، والبرد والحرّ فيهما لانهما (لا يقدران مما كسبوا على شيء) أي لا يقدر الكفار مما كسبوا من تلك الأعمال الباطلة على شيء منها ، ولا يرون له أثرا في الآخرة يجازون به ويثابون عليه ، بل جميع ما عملوه في الدنيا باطل ذاهب كذهاب الريح بالرماد عند شدة هبوبها ، والإشارة بقوله (ذلك) إلى ما دل عليه التمثيل : أي هذا البطلان لأعمالهم وذهاب أثرها (هو الضلال البعيد) عن طريق الحق المخالف لمنهج الصواب ، لما كان هذا خسرانا لا يمكن تداركه سهاه بعيدا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (لنخرجنكم من أرضنا) الآية ، قال كانت الرسل والمؤمنون يستضعفهم قومهم ويقهرونهم ويكذبونهم ويدعونهم إلى أن يعودوا في ملتهم ، فأبى الله لرسوله والمؤمنين أن يعودوا في ملة الكفر ، وأمرهم أن يتوكلوا على الله ، وأمرهم أن يستفتحوا على الجابرة ، ووعدهم أن يسكنهم الأرض من بعدهم ، فأنجز لهم ما وعدهم ، واستفتحوا كما أمرهم الله أن يستفتحوا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : وعدهم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة ، فبين الله من يسكنها من عباده فقال - ولمن خاف مقام ربه جنتان - وإن لله مقاما هو قائمه ، وإن أهل الإيمان خافوا ذلك المقام فنصبوا ودأبوا الليل والنهار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (واستفتحوا) قال : للرسول كلها يقول استنصروا ، وفي قوله (وخاب كل جبار عنيد) قال : معاند للحق بجانب له . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : استنصرت الرسل على قومها (وخاب كل جبار عنيد) يقول : عنيد عن الحق معرض عنه ، أي أن يقول لا إله إلا اله . وأخرج ابن جرير عن إبراهيم لنخعي قال : العنيد الناكب عن الحق . وأخرج أحمد والترمذي والنسائي وابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن جرير وابن

المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في الحلية وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (ويسقى من ماء صديد يتجرعه) قال : يقرب إليه فيتكبره ، فإذا دنا منه شوى وجهه ، ووقعت فروة رأسه ، فإذا شربه قطع أمعائه حتى تخرج من دبره . يقول الله تعالى - وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم - وقال - وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه - . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس في قوله (من ماء صديد) قال : يسيل من جلد الكافر ولحمه . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عكرمة قال (من ماء صديد) هو القيح والدم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ويأتيه الموت من كل مكان) قال : أنواع العذاب ، وليس منها نوع إلا الموت يأتيه منه لو كان يموت ، ولكنه لا يموت لأن الله يقول - لا يقضى عليهم فيموتوا - . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ميمون بن مهران (ويأتيه الموت من كل مكان) قال : من كل عظم وعرق وعصب . وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن محمد بن كعب نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن إبراهيم التيمي قال : من موضع كل شعرة في جسده (ومن ورائه عذاب غليظ) قال : الخلود . وأخرج ابن المنذر عن الفضيل بن عياض (ومن ورائه عذاب غليظ) قال : حبس الأنفاس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (مثل الذين كفروا بربهم) الآية قال : مثل الذين عبدوا غيره فأعمالهم يوم القيامة كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدر على شيء من أعمالهم ينفعهم كما لا يقدر على الرماد إذا أرسل في يوم عاصف .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٩) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (٢٠) وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنِكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ (٢١) وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَّ الْحَقُّ وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَفْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٢) وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ (٢٣) .

قوله (ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق) الروية هنا هي القلبية ، والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريضا لأمته ، أو الخطاب لكل من يصلح له . وقرأ حمزة والكسائي « خالق السموات » ومعنى بالحق : بالوجه الصحيح الذي يحق أن يخلقها عليه ليستدل بها على كمال قدرته . ثم بين كمال قدرته سبحانه واستغناؤه عن كل واحد من خلقه فقال (إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) فيعدم الموجودين ويوجد المعدومين

ويهلك العصاة ويأتي بمن يطيعه من خلقه ، والمقام يحتمل أن يكون هذا الخلق الحديد من نوع الإنسان ، ويحتمل أن يكون من نوع آخر (وما ذلك على الله بعزيز) أي بممتنع ، لأنه سبحانه قادر على كل شيء ، وفيه أن الله تعالى هو الحقيق بأن يرجي ثوابه ويخاف عقابه ، فلذلك أتبعه بذكر أحوال الآخرة فقال (وبرزوا لله جميعا) أي برزوا من قبورهم يوم القيامة ، والبروز الظهور ، والبراز المكان الواسع لظهوره ، ومنه امرأة برزة : أي تظهر للرجال ؛ فعنى برزوا ظهوروا من قبورهم . وعبر بالماضي عن المستقبل تنبيها على تحقيق وقوعه كما هو مقرر في علم المعاني ، وإنما قال : وبرزوا لله مع كونه سبحانه عالما بهم لا تخفى عليه خافية من أحوالهم برزوا أو لم يبرزوا ، لأنهم كانوا يسترون عن العيون عند فعلهم للمعاصي ويظنون أن ذلك يخفى على الله تعالى ، فالكلام خارج على ما يعتمدونه (فقال الضعفاء للذين استكبروا) أي قال الأتباع الضعفاء للرؤساء الأقوياء المتكبرين لما هم فيه من الرياسة (إنا كنا لكم تبعا) أي في الدنيا ، فكذبنا الرسل وكفرنا بالله متابعة لكم ، والتبع جمع تابع ، أو مصدر وصف به للسبالة أو على تقدير ذوى تبع ، قال الزجاج : جمعهم في حشرهم فاجتمع التابع والمتبوع ، فقال الضعفاء للذين استكبروا من أكابره عن عبادة الله إنا كنا لكم تبعا جمع تابع مثل خادم وخدم وحارس وحرس وراصد ورصد (فهل أنتم مغيبون عنا) أي دافعون عنا من عذاب الله من شيء ، من الأولى للبيان ، والثانية للتبعيض : أي بعض الشيء الذي هو عذاب الله ؛ يقال أغنى عنه إذا دفع عنه الأذى ، وأغناه إذا وصل إليه النفع (قالوا لو هدانا الله الله لهديناكم) أي قال المستكبرون محبين عن قول المستضعفين ، والجملة مستأنفة بتقدير سؤال كأنه قيل كيف أجابوا ؟ أي لو هدانا الله إلى الإيمان لهديناكم إليه ؛ وقيل لو هدانا الله إلى طريق الجنة لهديناكم إليها ؛ وقيل : لو نجانا الله من العذاب لنجيناكم منه (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيض) أي مستو علينا الجزع والصبر ، والهمزة وأم لتأكيد التسوية كما في قوله - سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم - (مالنا من محيض) أي من منجا ومهرب من العذاب ، يقال : حاص فلان عن كذا : أي فرّ وزاغ يحيص حيصا وحيوصا وحيصانا ، والمعنى : ما لنا وجه نتباعد به عن النار ، ويجوز أن يكون هذا من كلام الفريقين ، وإن كان الظاهر أنه من كلام المستكبرين (وقال الشيطان لما قضي الأمر) أي قال للفريقين هذه المقالة ، ومعنى لما قضي الأمر : لما دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار على ما يأتي بيانه في سورة مريم (إن الله وعدكم وعد الحق) وهو وعده سبحانه بالبعث والحساب ، ومجازاة المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته (ووعدتكم فأخلفتم) أي وعدتكم وعدا باطلا ، بأنه لا بعث ولا حساب ولا جنة ولا نار فأخلفتم ما وعدتكم به من ذلك . قال الفراء : وعد الحق هو من إضافة الشيء إلى نفسه كقولهم : مسجد الجامع وقال البصريون : وعدكم وعد اليوم الحق (وما كان لي عليكم من سلطان) أي تسلط عليكم باظهار حجة على ما وعدتكم به وزينته لكم (إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي) أي إلا مجرد دعائي لكم إلى الغواية والضلال بلا حجة ولا برهان ، ودعوته إياهم ليست من جنس السلطان حتى تستثنى منه ، بل الاستثناء منقطع : أي لكن دعوتكم فاستجبتم لي : أي فسارعتم إلى إجابتي ؛ وقيل المراد بالسلطان هنا القهر : أي ما كان لي عليكم من قهر يضطركم إلى إجابتي ؛ وقيل هذا الاستثناء هو من باب * تحية بينهم ضرب وجيع * مبالغة في نفيه للسلطان عن نفسه كأنه قال : إنما يكون لي عليكم سلطان إذا كان مجرد الدعاء من السلطان ، وليس منه قطعا (فلا تلووني) بما وقعتم فيه بسبب وعدى لكم بالباطل وإخلافى لهذا الموعد (ولوموا أنفسكم) باستجابتكم لي بمجرد الدعوة التي لا سلطان عليها ولا حجة ، فإن من قبل المواعيد الباطلة والدعوى الزائفة عن طريق الحق فعلى نفسه جنى ، ولمارنه قطع ولا سيما ودعوتى هذه الباطلة وموعدى الفاسد وقعا معارضين لوعد الله لكم وعد الحق ودعوته لكم إلى الدار السلام مع قيام الحجة

التي لا تحق على عاقل ولا تلتبس إلا على مخذول . وقريب من هذا من يقتدى بآراء الرجال المخالفة لما في كتاب الله سبحانه ، ولما في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ويؤثرها على ما فيهما ، فإنه قد استجاب للباطل الذي لم تقم عليه حجة ولادلّ عليه برهان ، وترك الحجة والبرهان خلف ظهره كما يفعله كثير من المقتدين بالرجال المتكئين طريق الحق بسوء اختيارهم ، اللهم غفرا (ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي) يقال صرخ فلان إذا استغاث يصرخ صراخا وصرخا ، واستصرخ بمعنى صرخ ، والمصرخ المغيث ، والمستصرخ المستغيث ، يقال استصرخني فأصرخته والصريخ : صوت المستصرخ ، والصريخ أيضا : الصارخ وهو المغيث والمستغيث ، وهو من أسماء الأضداد كما في الصحاح . قال ابن الأعرابي : الصارخ المستغيث ، والمصرخ : المغيث . ومعنى الآية : ما أنا بمغيثكم مما أنتم فيه من العذاب ، وما أنتم بمغيثي مما أنا فيه ، وفيه إرشاد لهم إلى أن الشيطان في تلك الحالة مبتلى بما ابتلوا به من العذاب محتاج إلى من يغيثه ويخلصه مما هو فيه ، فكيف يطمعون في إغاثة من هو محتاج إلى من يغيثه ؟ ومما ورد مورد هذه الأقوال من قول العرب قول أمية بن أبي الصلت :

فلا تجزعوا إني لكم غير مصرخ وليس لكم عندي غناء ولا نفر

و « مصرخي » بفتح الياء في قراءة الجمهور . وقرأ الأعمش وحزمة بكسر الياء على أصل التقاء الساكنين . قال الفراء : قراءة حمزة وهم منه ، وقل من سلم عن خطأ . وقال الزجاج : هي قراءة رديئة ولا وجه لها إلا وجه ضعيف يعني ما ذكرناه من أنه كسرهما على الأصل في التقاء الساكنين . وقال قطرب : هذه لغة بني يربوع يزيدون على ياء الإضافة ياء ، وأنشد الفراء فيما ورد على هذه القراءة قول الشاعر :

قلت لها ياتاء هل لك في قالت له ما أنت بالمرضى

(إني كفرت بما أشركتمون من قبل) لما كشف لهم القناع بأنه لا يغيث عنهم من عذاب الله شيئا ، ولا ينصرهم بنوع من أنواع النصر ، صرح لهم بأنه كافر بإشراكهم له مع الله في الربوبية من قبل هذا الوقت الذي قال لهم الشيطان فيه هذه المقالة ، وهو ما كان منهم في الدنيا من جعله شريكا ، ولقد قام لهم الشيطان في هذا اليوم مقاما يقصم ظهورهم ويقطع قلوبهم ، فأوضح لهم أولا أن مواعيده التي كان يعدهم بها في الدنيا باطلة معارضة لوعده الحق من الله سبحانه وأنه أخلفهم ما وعدهم من تلك المواعيد ولم يف لهم بشيء منها ؛ ثم أوضح لهم ثانيا بأنهم قبلوا قوله بما لا يوجب القبول ، ولا ينفق على عقل عاقل لعدم الحجة التي لا بد للعاقل منها في قبول قول غيره ، ثم أوضح ثالثا بأنه لم يكن منه إلا مجرد الدعوة العاطلة عن البرهان الخالية عن أي شيء مما يتمسك به العقلاء ؛ ثم نعى عليهم رابعا ما وقعوا فيه ، ودفع لومهم له وأمرهم بأن يلوموا أنفسهم ، لأنهم هم الذين قبلوا الباطل البحت الذي لا يلتبس بطلانه على من له أدنى عقل ؛ ثم أوضح لهم خامسا بأنه لا نصر عنده ولا إغاثة ولا يستطيع لهم نفعاً ولا يدفع عنهم ضراً ، بل هو مثلهم في الوقوع في البلية والعجز عن الخلوص عن هذه المحنة ؛ ثم صرح لهم سادسا بأنه قد كفر بما اعتقدوه فيه وأثبتوه له فتضاعفت عليهم الحسرات وتوالت عليهم المصائب ، وإذا كان جملة (إن الظالمين لهم عذاب أليم) من تنمة كلامه كما ذهب إليه البعض فهو نوع سابع من كلامه الذي خاطبهم به ، فأثبت لهم الظلم ، ثم ذكر ما هو جزاؤهم عليه من العذاب الأليم ، لأعلى قول من قال : إنه ابتداء كلام من جهة الله سبحانه . وقد ذهب جمهور المفسرين إلى أن ما مصدرية في « ما أشركتمون » وقيل يجوز أن تكون موصولة على معنى إني كفرت بالذي أشركتمونيه وهو الله عز وجل ، ويكون هذا حكاية لكفره بالله عند أن أمره بالسجود لآدم (وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) لما أخبر سبحانه بحال أهل النار أخبر بحال أهل الجنة . وقرأ الجمهور

« أدخل » على البناء للمفعول ، وقرأ الحسن « وأدخل » على الاستقبال والبناء للفاعل : أى وأنا أدخل الذين آمنوا ، ثم ذكر سبحانه خلودهم في الجنات وعدم انقطاع نعيمهم ، ثم ذكر أن ذلك بإذن ربهم : أى بتوفيقه واطفه وهدايته ، هذا على قراءة الجمهور ؛ وأما على قراءة الحسن فيكون « بإذن ربهم » متعلقا بقوله (تحييم فيها سلام) أى تحية الملائكة في الجنة سلام بإذن ربهم . وقد تقدم تفسير هذا في سورة يونس .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة في قوله (ويأت بخلق جديد) قال : بخلق آخر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله (وقال الضعفاء) قال : الأتباع (للذين استكبروا) قال : : للقادة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم في قوله (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) قال زيد بن أسلم : جزعوا مائة سنة ، وصبروا مائة سنة . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن كعب بن مالك يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (سواء علينا) الآية قال : يقول أهل النار هلموا فلنصبر ، فيصبرون خمسمائة عام ، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا : هلموا فلنجزع ، فبكوا خمسمائة عام ، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا : سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص . والظاهر أن هذه المراجعة كانت بينهم بعد دخولهم النار كما في قوله تعالى - وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تباعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار . قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد . - . وأخرج ابن المبارك في الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وابن عساكر عن عقبة بن عامر يرفعه ، وذكر فيه حديث الشفاعة ، ثم قال : ويقول الكافر عند ذلك : قد وجد المؤمنون من يشفع لهم ، فمن يشفع لنا ؟ ما هو إلا إبليس فهو الذى أضلنا ، فيأتون إبليس فيقولون : قد وجد المؤمنون من يشفع لهم قم أنت فاشفع لنا فإنك أنت أضللتنا ، فيقوم إبليس فيثور من مجلسه من أنتن ريح شمها أحد قط ، ثم يعظهم بجهنم ، ويقول عند ذلك (إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم) الآية ، وضعف السيوطى إسناده ، ولعل سبب ذلك كون في إسناده رشدين بن سعد عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن دجين الحجزى عن عقبة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن قال « إذا كان يوم القيامة قام إبليس خطيبا على منبر من نار فقال (إن الله وعدكم) إلى قوله (وما أنتم بمصرخى) قال : بناصرى (إني كفرت بما أشركتموني من قبل) . قال : بطاعتكم إياي في الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الشعبي في هذه الآية قال « خطيبان يقومان يوم القيامة : إبليس ، وعيسى ، فأما إبليس فيقوم في حزبه فيقول هذا القول : يعنى المذكور في الآية ؛ وأما عيسى فيقول - ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شىء شهيد . - . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى) قال : ما أنا بناصركم وما أنتم بناصرى (إني كفرت بما أشركتموني من قبل) قال شرکه : عبادته . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة (ما أنا بمصرخكم) قال : ما أنا بمغيثكم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله (تحييم فيها سلام) قال : الملائكة يسلمون عليهم في الجنة .

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ (٢٤) تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٥) وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَالَهَا مِنْ

قَرَارٍ (٢٦) يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ
اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ (٢٧).

لما ذكر سبحانه مثل أعمال الكفار ، وأنها كرماد اشتدت به الريح ، ثم ذكر نعيم المؤمنين ، وما جازاهم الله به من إدخالهم الجنة خالدين فيها ، وتحية الملائكة لهم ذكر تعالى ها هنا مثلا للكلمة الطيبة ، وهي كلمة الإسلام : أى لا إله إلا الله ، أو ما هو أعم من ذلك من كلمات الخير ، وذكر مثلا للكلمة الخبيثة ، وهي كلمة الشرك ، أو ما هو أعم من ذلك من كلمات الشر ، فقال مخاطبا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أو مخاطبا لمن يصلح للخطاب (ألم تر كيف ضرب الله مثلا) أى اختار مثلا وضعه في موضعه اللائق به ، وانتصاب مثلا على أنه مفعول ضرب وكلمة بدل منه ، ويجوز أن تنتصب الكلمة على أنها عطف بيان لمثلا ، ويجوز أن تنتصب الكلمة بفعل مقدر : أى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة ، وحكم بأنها مثلها ، ومحل كشجرة النصب على أنها صفة لكلمة ، أو الرفع على تقدير مبتدأ : أى هي كشجرة ، ويجوز أن تكون كلمة أول مفعولى ضرب ، وأخرت عن المفعول الثانى ، وهو مثلا لثلاث بعد عن صفتها ، والأول أولى ، وكلمة وما بعدها تفسير للمثل ، ثم وصف الشجرة بقوله (أصلها ثابت أى راسخ آمن من الانقلاب بسبب تمكنها من الأرض بعروقها (وفروعها في السماء) أى أعلاها ذاهب إلى جهة السماء مرتفع في الهواء ، ثم وصفها سبحانه بأنها (توتى أكلها كل حين) كل وقت (بإذن ربها) بإرادته ومشيئته ، قيل وهي النخلة ، وقيل غيرها . قيل والمراد بكونها توتى أكلها كل حين : أى كل ساعة من الساعات من ليل أو نهار في جميع الأوقات من غير فرق بين شتاء وصيف ؛ وقيل المراد في أوقات مختلفة من غير تعيين ، وقيل كل غدوة وعشية ، وقيل كل شهر ، وقيل كل ستة أشهر . قال النحاس : وهذه الأقوال متقاربة غير متناقضة لأن الخبر عند جميع أهل اللغة إلا من شد منهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثيره ، وأنشد الأصمعي قول النابغة :
• تطلقه حيناً وحيناً تراجع • قال النحاس : وهذا يبين لك أن الحين بمعنى الوقت . وقد ورد الحين في بعض المواضع يراد به أكثر كقوله - هل أتى على الإنسان حين من الدهر - . وقد تقدم بيان أقوال العلماء في الحين في سورة البقرة في قوله - ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين - . وقال الزجاج : الحين الوقت طال أم قصر (ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون) يتفكرون أحوال المبدأ والمعاد ، وبدائع صنعه سبحانه الدالة على وجوده ووحدانيته ، وفي ضرب الأمثال زيادة تذكير وتفهم وتصوير للمعاني (ومثل كلمة خبيثة) قد تقدم تفسيرها ، وقيل هي الكافر نفسه ، والكلمة الطيبة : المؤمن نفسه (كشجرة خبيثة) أى كمثل شجرة خبيثة ، قيل هي شجرة الحنظل ، وقيل هي شجرة الثوم ، وقيل الكمأة ، وقيل الطحلبة ، وقيل هي الكشوث بالضم وآخره مثلثة ، وهي شجرة لا ورق لها ولا عروق في الأرض . قال الشاعر :
• وهي كشوث فلا أصل ولا ثمر • وقري
« ومثلا كلمة » بالنصب عطفا على كلمة طيبة (اجثت من فوق الأرض) أى استوصلت واقتلعت من أصلها ، ومنه قول الشاعر :
• هو الجلاء الذي يجتث أصلكم • قال المؤرخ : أخذت جثتها وهي نفسها ، والجثة : شخص الإنسان ، يقال جثه : قلعه ، واجثته : اقتلعه ، ومعنى من فوق الأرض : أنه ليس لها أصل راسخ وعروق متمكنة من الأرض (ما لها من قرار) أى من استقرار على الأرض . وقيل من ثبات على الأرض ، كما أن الكافر وكلمته لاحجة له ولا ثبات فيه ولا خير يأتي منه أصلا ، ولا يصعد له قول طيب ولا عمل طيب (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) أى بالحجة الواضحة ، وهي الكلمة الطيبة المتقدم ذكرها . وقد ثبت في الصحيح

أنها كلمة الشهادة « شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله » وذلك إذا قعد المؤمن في قبرة قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : فذلك قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) ، وقيل معنى تثبيت الله لهم هو أن يدوموا على القول الثابت ، ومنه قول عبد الله بن رواحة :

يثبت الله ما آتاك من حسن تثبيت موسى ونصرا كالذى نصرنا

ومعنى (في الحياة الدنيا) أنهم يستمرون على القول الثابت في الحياة الدنيا ، قال جماعة : المراد بالحياة الدنيا في هذه الآية القبر لأن الموتى في الدنيا حتى يبعثوا ، ومعنى (وفي الآخرة) وقت الحساب . وقيل المراد بالحياة الدنيا : وقت المساءلة في القبر ، وفي الآخرة : وقت المساءلة يوم القيامة : والمراد أنهم إذا سئلوا عن معتقدتهم ودينهم أوضحوا ذلك بالقول الثابت من دون تلثم ولا تردد ولا جهل ، كما يقول من لم يوفق : لا أدري ، فيقال له لا دريت ولا تليت (ويضل الله الظالمين) أى يضلهم عن حجتهم التى هى القول الثابت فلا يقدرّون على التكلم بها في قبورهم ولا عند الحساب ، كما أضلهم عن اتباع الحق في الدنيا . قيل والمراد بالظالمين هنا الكفرة ، وقيل كل من ظلم نفسه ولو بمجرد الإعراض عن البيّنات الواضحة فإنه لا يثبت في مواقف الفتن ولا يهتدى إلى الحق ، ثم ذكر سبحانه أنه يفعل ما يشاء من التثبيت والخذلان لا راد لحكمه ، ولا يسأل عما يفعل . قال الفراء : أى لا تنكر له قدرة ولا يسأل عما يفعل ، والإظهار في محل الإضمار في الموضوعين لتربية المهابة كما قيل والله أعلم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى عن ابن عباس في قوله (ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة) قال : شهادة أن لا إله إلا الله (كشجرة طيبة) وهو المؤمن (أصلها ثابت) يقول : لا إله إلا الله ثابت في قلب المؤمن (وفرعها في السماء) يقول : يرفع بها عمل المؤمن إلى السماء (ومثل كلمة خبيثة) وهى الشرك (كشجرة خبيثة) يعنى الكافر (اجثت من فوق الأرض ما لها من قرار) يقول : الشرك ليس له أصل يأخذ به الكافر ولا برهان ، ولا يقبل الله مع الشرك عملا . وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم . وأخرج الترمذى والنسائى والبخارى وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس قال « أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقنّاع من بسر فقال (مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة) حتى بلغ (توئى أكلها كل حين بإذن ربها) قال : هى النخلة (ومثل كلمة خبيثة) حتى بلغ (ما لها من قرار) قال : هى الحنظلة » . وروى موقوفا على أنس ، قال الترمذى : الموقوف أصح . وأخرج أحمد وابن مردويه . قال السيوطى بسند جيد عن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (كشجرة طيبة) : قال هى التى لا ينقص ورقها قال : هى النخلة . وأخرج البخارى وغيره من حديث ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما لأصحابه « إن شجرة من الشجر لا يطرح ورقها مثل المؤمن ، قال : فوقع الناس في شجرة البوادرى ، ووقع في قلبى أنها النخلة ، فاستحييت حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : هى النخلة » وفي لفظ للبخارى قال : « أخبرونى عن شجرة كالرجل المسلم لا يتحات ورقها ولا توئى أكلها كل حين ، فذكر نحوه » . وفي لفظ لابن جرير وابن مردويه من حديث ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « هل تدرون ما الشجرة الطيبة ؟ ، ثم قال : هى النخلة » وروى نحو هذا عن جماعة من الصحابة والتابعين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (توئى أكلها كل حين بإذن ربها) قال : كل ساعة بالليل والنهار والشتاء والصيف ، وذلك مثل المؤمن يطبع ربه بالليل والنهار والشتاء والصيف . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في الآية قال : يكون أخضر ثم يكون أصفر . وأخرج عنه أيضا في قوله (كل حين) قال : جذاذ النخل . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن

أبي حاتم عنه أيضا (توتى أكلها كل حين) قال : تطعم في كل ستة أشهر . وأخرج أبو عبيد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال : الحين هنا سنة . وأخرج البيهقي عنه أيضا قال : الحين قد يكون غدوة وعشية . وقد روى عن جماعة من السلف في هذا أقوال كثيرة . وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، فذلك قوله سبحانه (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) . وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي عن البراء بن عازب في قوله (يثبت الله الذين آمنوا) الآية قال : التثبيت في الحياة الدنيا إذا جاء الملكان إلى الرجل في القبر فقالا من ربك ؟ فقال ربى الله ، قال : وما دينك ؟ قال دينى الإسلام ، قال : ومن نبيك ؟ قال نبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فذلك التثبيت في الحياة الدنيا . وأخرج البيهقي عن ابن عباس نحوه . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه عن أبي سعيد في الآية قال : في الآخرة القبر . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت « قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا) الآية قال : هذا في القبر » وأخرج البيهقي من حديثها نحوه . وأخرج البزار عنها أيضا قالت « قلت يا رسول الله تبلى هذه الأمة في قبورها ، فكيف نبى وأنا امرأة ضعيفة ؟ قال (يثبت الله الذين آمنوا) الآية » ، وقد وردت أحاديث كثيرة في سؤال الملائكة للميت في قبره ، وفي جوابه عليهم وفي عذاب القبر وفتنته ، وليس هذا موضع بسطها ، وهى معروفة .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ (٢٨) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ (٢٩) وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ (٣٠) قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ (٣١) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ (٣٢) وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٣٣) وَآتِيكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ (٣٤) .

قوله (ألم تر) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له ، وهو تعجب من حال الكفار حيث جعلوا بدل نعمة الله عليهم الكفر : أى بدل شكرها الكفر بها ، وذلك بتكذيبهم محمدا صلى الله عليه وآله وسلم حين بعثه الله منهم وأنعم عليهم به . وقد ذهب جمهور المفسرين إلى أنهم كفار مكة وأن الآية نزلت فيهم وقيل نزلت في الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر ؛ وقيل نزلت في بطنين من بطون قريش بنى مخزوم وبنى أمية ؛ وقيل نزلت في متصرة العرب ، وهم جيلة بن الأيهم وأصحابه ، وفيه نظر ، فإن جيلة وأصحابه لم يسلموا إلا في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ؛ وقيل إنها عامة في جميع المشركين ، وقيل

المراد بتبديل نعمة الله كفر أنهم لما كفروها سلبهم الله ذلك فصاروا متبدلين بها الكفر (وأحلوا قومهم دار البوار) أى أنزلوا قومهم بسبب ما زينوه لهم من الكفر دار البوار ، وهى جهنم ، والبوار الهلاك ؛ وقيل هم قادة قريش أحلوا قومهم يوم بدر دار البوار : أى الهلاك وهو القتل الذى أصيبوا به ، ومنه قول الشاعر :

فلم أر مثلهم أبطال حرب غداة الحرب إذ خيف البوار

والأول أولى لقوله (جهنم) فإنه عطف بيان لدار البوار ، و (يصلونها) فى محل نصب على الحال ، أو هو مستأنف لبيان كيفية حلولهم فيها (وبئس القرار) أى بئس القرار قرارهم فيها ، أو بئس المقر جهنم ، فالخصوص بالذم محذوف (وجعلوا لله أندادا) معطوف على : وأحلوا : أى جعلوا لله شركاء فى الربوبية ، أو فى التسمية وهى الأصنام . قرأ ابن كثير وأبو عمرو « ليضلوا » بفتح الياء : أى ليضلوا أنفسهم عن سبيل الله ، وتكون اللام للعاقبة : أى ليتعقب جهلهم لله أندادا ضلالهم ، لأن العاقل لا يريد ضلال نفسه ، وحسن استعمال لام العاقبة هنا لأنها تشبه الغرض والغاية من جهة حصولها فى آخر المراتب ، والمشابهة أحد الأمور المصححة للمجاز . وقرأ الباقون بضم الياء ليوقعوا قومهم فى الضلال عن سبيل الله ، فهذا هو الغرض من جعلهم لله أندادا . ثم هددهم سبحانه ، فقال لنبىه صلى الله عليه وآله وسلم (قل تمتعوا) بما أنتم فيه من الشهوات ، وما زينته لكم أنفسكم من كفران النعم وإضلال الناس (فإن مصيركم إلى النار) أى مردكم ومرجعكم إليها ليس إلا ، ولما كان هذا حالهم ، وقد صاروا لفرط تهاكهم عليه وانهماكهم فيه لا يقلعون عنه ، ولا يقبلون فيه نصح الناصحين جعل الأمر بمباشرة مكان النهى قربانه إيضاحا لما تكون عليه عاقبتهم ، وأنهم لا محالة صائرون إلى النار فلا بد لهم من تعاطى الأسباب المقتضية ذلك ، فجملة (فإن مصيركم إلى النار) لتعليل للأمر بالتمتع ، وفيه من التهديد ما لا يقادر قدره ، ويجوز أن تكون هذه الجملة جوابا لمحذوف دل عليه سياق الكلام ، كأنه قيل : فإن دمتم على ذلك فإن مصيركم إلى النار ، والأول أولى والنظم القرآنى عليه أدل ، وذلك كما يقال لمن يسعى فى مخالفة السلطان : اصنع ما شئت من المخالفة ، فإن مصيرك إلى السيف (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) لما أمره بأن يقول للمتبدلين نعمة الله كفر الجاعلين لله أندادا ما قاله لهم أمره سبحانه أن يقول للطائفة المقابلة لهم ، وهى طائفة المؤمنين هذا القول والمقول محذوف دل عليه المذكور : أى قل لعبادى أقيموا وأنفقوا وقيموا وينفقوا ، فجزم يقيموا على أنه جواب الأمر المحذوف ، وكذلك ينفقوا ، ذكر معنى هذا الفراء . وقال الزجاج : إن يقيموا مجزوم بمعنى اللام : أى لقيموا فأسقطت اللام : ثم ذكر وجهها آخر للجزم مثل ما ذكره الفراء : وانتصاب سرا وعلانية ، إما على الحال : أى مسرين ومعلنين ، أو على المصدر : أى إنفاق سرا وإنفاق علانية ، أو على الظرف : أى وقت سر ووقت علانية . قال الجمهور : السر ما خفى ، والعلانية ما ظهر . وقيل السر التطوع ، والعلانية الفرض ، وقد تقدم بيان هذا عند تفسير قوله - إن تبدوا الصدقات فنعمنا هي - (من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال) قال أبو عبيدة : البيع هاهنا الفداء والخلال المخالفة ، وهو مصدر . قال الواحدي : هذا قول جميع أهل اللغة . وقال أبو على الفارسي : يجوز أن يكون جمع خلة مثل برمة وبرام وعلبة وعلاب ، والمعنى : أن يوم القيامة لا بيع فيه حتى يفتدى المقصر فى العمل نفسه من عذاب الله بدفع عوض عن ذلك ، وليس هناك مخالفة حتى يشفع الخليل لخليله وينقذه من العذاب ، فأمرهم سبحانه بالإنفاق فى وجوه الخير مما رزقهم الله ما داموا فى الحياة الدنيا قادرين على إنفاق أموالهم من قبل أن يأتى يوم القيامة ، فإنهم لا يقدرُونَ على ذلك بل لا مال لهم إذ ذاك ، فالجملة أعنى « من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال » لتأكيد مضمون الأمر بالإنفاق مما رزقهم الله ، ويمكن أن يكون فيها أيضا تأكيد

لمضمون الأمر بإقامة الصلاة ، وذلك لأن تركها كثيرا ما يكون بسبب الاشتغال بالبيع ورعاية حقوق الأخلاء ، وقد تقدم في البقرة تفسير البيع والحلال (الله الذي خلق السموات والأرض) أى أبدعهما و اخترعهما على غير مثال وخلق ما فيهما من الأجرام العلوية والسفلية ، والاسم الشريف مبتدأ وما بعده خبره (وأنزل من السماء ماء) المراد بالسماء هنا جهة العلو ، فإنه يدخل في ذلك الفلك عند من قال إن ابتداء المطر منه ، ويدخل فيه السحاب عند من قال إن ابتداء المطر منها ، وتدخل فيه الأسباب التي تثير السحاب كالرياح ، وتنكير الماء هنا للنوعية : أى نوعا من أنواع الماء ، وهو ماء المطر (فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) أى أخرج بذلك الماء من الثمرات المتنوعة رزقا لبني آدم يعيشون به ، و « من » في من الثمرات للبيان كقولك : أنفقت من الدراهم ؛ وقيل للتبعيض لأن الثمرات منها ما هو رزق لبني آدم ، ومنها ما ليس برزق لهم ، وهو ما لا يأكلونه ولا ينتفعون به (وسخر لكم الفلك) فجرت على إرادتكم واستعملتموها في مصالحكم ، ولذا قال (لتجرى في البحر) كما تريدون وعلى ما تطلبون (بأمره) أى بأمر الله ومشيته ، وقد تقدم تفسير هذا في البقرة (وسخر لكم الأنهار) أى ذللها لكم بالركوب عليها والإجراء لها إلى حيث تريدون (وسخر لكم الشمس والقمر) لتنتفعوا بهما وتستضيئوا بضوئهما ، وانتصاب (دائبين) على الحال ، والدووب مرور الشيء في العمل على عادة جارية : أى دائبين في إصلاح ما يصلحانه من النبات وغيره ؛ وقيل دائبين في السير امثالاً لأمر الله ، والمعنى : يجريان إلى يوم القيامة لا يفتران ولا ينقطع سيرهما (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان ، فالنهار لسعيكم في أمور معاشكم وما تحتاجون إليه من أمور دنياكم ، والليل لتسكنوا كما قال سبحانه - ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله - (وآتاكم من كل ما سألتموه) قال الأخفش : أى أعطاكم من كل مسئول سألتموه شيئا فحذف شيئا ؛ وقيل المعنى : وآتاكم من كل ما سألتموه ومن كل ما لم تسألوه ، فحذفت الجملة الأخرى قاله ابن الأنباري ؛ وقيل من زائدة : أى آتاكم كل ما سألتموه ؛ وقيل للتبعيض : أى آتاكم بعض كل ما سألتموه . وقرأ ابن عباس والضحاك والحسن وقتادة « من كل » بتنوين كل ، وعلى هذه القراءة يجوز أن تكون « ما » نافية : أى آتاكم من جميع ذلك حال كونكم غير سائلين له ، ويجوز أن تكون موصولة : أى آتاكم من كل شيء الذي سألتموه (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أى وإن تتعرضوا لتعداد نعم الله التي أنعم بها عليكم إجمالا فضلا عن التفصيل لانطيقوا إحصاءها بوجه من الوجوه ، ولا تقوموا بحصرها على حال من الأحوال ، وأصل الإحصاء أن الحاسب إذا بلغ عقدا معينا من عقود الأعداد وضع حصاة ليحفظه بها ، ومعلوم أنه لو رام فرد من أفراد العباد أن يحصى ما أنعم الله به عليه في خلق عضو من أعضائه ، أو حاسة من حواسه لم يقدر على ذلك قط ولا أمكنه أصلا ، فكيف بما عدا ذلك من النعم في جميع ما خلقه الله في بدنه ، فكيف بما عدا ذلك من النعم الواصلة إليه في كل وقت على تنوعها واختلاف أجناسها . اللهم إنا نشكرك على كل نعمة أنعمت بها علينا مما لا يعلمه إلا أنت ، ومما علمناه شكرا لا يحيط به حصر ولا يحصره عد ، وعدد ما شكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان (إن الإنسان لظلوم) لنفسه يا غفاله لشكر نعم الله عليه ، وظاهره شمول كل إنسان . وقال الزجاج : إن الإنسان اسم جنس يقصد به الكافر خاصة كما قال - إن الإنسان لني خسر - (كفار) أى شديد كفران نعم الله عليه جاحد لها غير شاكر لله سبحانه عليها ، كما ينبغي ويجب عليه .

وقد أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور والبخاري والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس في قوله (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) قال : هم كفار أهل مكة . وأخرج البخاري في تاريخه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عمر بن الخطاب في قوله (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا)

قال : هما الأفجران من قريش : بنو المغيرة ، وبنو أمية ، فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر ، وأما بنو أمية ففتنوا إلى حين . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس عن عمر نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن علي في الآية نحوه أيضا . وأخرج عبد الرزاق والفريابي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي الطفيل أن ابن الكواء سأل عليا عن الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال : هم الفجار من قريش كفيتهم يوم بدر . قال : فمن الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا ؟ قال : منهم أهل حروراء . وقد روى في تفسير هذه الآية عن علي من طرق نحو هذا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : هم جيلة بن الأيهم والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس (وأحلوا قومهم دار البوار) قال : الهلاك . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة في قوله (وجعلوا لله أندادا) قال : أشركوا بالله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (وسخر لكم الأنهار) قال : بكل فائدة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) قال : دوؤبهما في طاعة الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة (وآتاكم من كل ما سألتموه) قال : من كل شيء رغبت إليه فيه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير عن الحسن قال : من كل الذي سألتموه . وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب عن سليمان التيمي قال : إن الله أنعم على العباد على قدره وكلفهم الشكر على قدرهم . وأخرجا أيضا عن بكر بن عبدالله المزني قال : يا بن آدم إن أردت أن تعلم قدر ما أنعم الله عليك فغمض عينيك . وأخرج البيهقي عن أبي الدرداء قال : من لم يعرف نعمة الله عليه إلا في مطعمه ومشربه ، فقد قل عمله وحضر عذابه . وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي عن أبي أيوب القرشي مولى بني هاشم قال : قال داود عليه السلام « رب أخبرني ما أدنى نعمتك علي ، فأوحى إلي : يا داود تنفس فتنفس ، فقال هذا أدنى نعمتي عليك » . وأخرج ابن أبي حاتم عن عمر بن الخطاب أنه قال : اللهم اغفر لي ظلمي وكفري ، فقال قائل : يا أمير المؤمنين هذا الظلم ، فما بال الكفر ؟ قال : إن الإنسان لظلوم كفار .

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ (٢٥)
 رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ (٢٦) رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا
 لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَأَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ
 يَشْكُرُونَ (٢٧) رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعَلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ
 وَلَا فِي السَّمَاءِ (٢٨) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ
 الدُّعَاءُ (٢٩) رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ (٣٠) رَبَّنَا اغْفِرْ لِي
 وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ (٣١) .

قوله (وإذا قال إبراهيم) متعلق بمحذوف : أى اذكر وقت قوله ، ولعل المراد بسياق مقاله إبراهيم عليه السلام فى هذا الموضع بيان كفر قريش بالنعم الخاصة بهم ، وهى إسكانهم مكة بعد ما بين كفرهم بالنعم العامة ؛ وقيل إن ذكر قصة إبراهيم هاهنا لمثال الكلمة الطيبة ؛ وقيل لقصد الدعاء إلى التوحيد ، وإنكار عبادة الأصنام (رب اجعل هذا البلد آمنا) المراد بالبلد هنا مكة : دعا إبراهيم ربه أن يجعله آمنا : أى ذا أمن ، وقدّم طلب الأمن على سائر المطالب المذكورة بعده ، لأنه إذا انتفى الأمن لم يفرغ الإنسان لشيء آخر من أمور الدين والدنيا ، وقد تقدّم تفسير مثل هذه الآية فى البقرة عند قوله تعالى - رب اجعل هذا بلدا آمنا - ، والفرق بين ما هنا وما هنالك أن المطلوب هنا مجرد الأمن للبلد ، والمطلوب هنالك البلدية والأمن (واجنبني وبنيتي أن نعبد الأصنام) ، يقال جنبته كذا وأجنبته وجنبته : أى باعدته عنه ، والمعنى : باعدني ، وبعاد بنيتي عن عبادة الأصنام ؛ قيل أراد بنيه من صلبه وكانوا ثمانية ، وقيل أراد من كان موجودا حال دعوته من بنيه وبنيتي ، وقيل أراد جميع ذريته ما تناسلوا ، ويؤيد ذلك ما قيل من أنه لم يعبد أحد من أولاد إبراهيم صنما ، والصنم هو التمثال الذى كانت تصنعه أهل الجاهلية من الأحجار ونحوها فيعبدهونه . وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر « وأجنبني » بقطع الهمزة على أن أصله أجنب (رب إنهن أضللن كثيرا من الناس) أسند الإضلال إلى الأصنام مع كونها جمادات لاتعقل ، لأنها سبب لضلالهم فكأنها أضلتهم ، وهذه الجملة تعليل لدعائه لربه ، ثم قال (فمن تبعني) أى من تبع ديني من الناس فصار مسلما موحدا (فإنه مني) أى من أهل ديني : جعل أهل ملته كنفسه مبالغة (ومن عصاني) فلم يتتابعني ويدخل في ملتي (فإنك غفور رحيم) قادر على أن تغفر له ، قيل قال هذا قبل أن يعلم أن الله لا يغفر أن يشرك به كما وقع منه الاستغفار لأبيه وهو مشرك ، كذا قال ابن الأنباري ؛ وقيل المراد عصيانه هنا فيما دون الشرك ؛ وقيل إن هذه المغفرة مقيدة بالتوبة من الشرك ، ثم قال (ربنا إني أسكنت من ذريتي) قال الفراء : من للتبعيض : أى بعض ذريتي . وقال ابن الأنباري : إنها زائدة : أى أسكنت ذريتي ، والأول أولى ، لأنه إنما أسكن إسماعيل وهو بعض ولده (بواد غير ذي زرع) أى لا زرع فيه ، وهو وادى مكة (عند بيتك المحرم) أى الذى يحرم فيه ما يستباح فى غيره ؛ وقيل إنه محرم على الجبابرة ، وقيل محرم من أن تنتهك حرمة ، أو يستخف به . وقد تقدّم فى سورة المائدة ما يغنى عن الإعادة ، ثم قال (ربنا ليقموا الصلاة) اللام متعلقة بأسكنت : أى أسكنتهم ليقموا الصلاة فيه ، متوجهين إليه ، متبركين به ، وخصها هون سائر العبادات لمزيد فضلها ، ولعل تكرير النداء لإظهار العناية الكاملة بهذه العبادة (فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم) الأفئدة جمع فؤاد ، وهو القلب ، عبر به عن جميع البدن ، لأنه أشرف عضو فيه . وقيل هو جمع وفد والأصل أوقدة فقدّمت الفاء ، وقلبت الواو ياء ، فكأنه قال : وجعل وفودا من الناس تهوى إليهم ، و « من » فى من الناس للتبعيض ؛ وقيل زائدة ولا يلزم منه أن يحج اليهود والنصارى بدخولهم تحت لفظ الناس ، لأن المطلوب توجيه قلوب الناس إليهم للسكون معهم والجلب إليهم لا توجيهها إلى الحج ، ولو كان هذا مرادا لقال تهوى إليه ؛ وقيل من للابتداء كقولك : القلب منى سقيم ، يريد قلبي ، ومعنى تهوى إليهم : تنزع إليهم ، يقال هوى نحوه : إذا مال ، وهوت الناقة تهوى هوىها فهى هاوية : إذا عدت عدوا شديدا كأنها تهوى فى بئر ، ويحتمل أن يكون المعنى : تجىء إليهم أو تسرع إليهم ، والمعنى متقارب (وارزقهم من الثمرات) أى ارزق ذريتي الذين أسكنتهم هنالك أوهم ومن يساكنهم من الناس من أنواع الثمرات التى تنبت فيه ، أو تجلب إليه (لعلمهم يشكرون) نعمك التى أنعمت بها عليهم (ربنا إنك تعلم ما نخفى وما نعلن) أى ما نكتمه وما نظهره ، لأن الظاهر والمضمر بالنسبة إليه سبحانه سيات . قيل والمراد هنا بما نخفى ما يقابل ما نعلن ، فالمعنى ما نظهره

وما لانظهره ، وقدّم مانحني على ما نعلن للدلالة على أنهما مستويان في علم الله سبحانه . وظاهر النظم القرآني عموم كل ما لا يظهر وما يظهر من غير تقييد بشيء معين من ذلك ؛ وقيل المراد ما يخفيه إبراهيم من وجده بإسماعيل وأمه حيث أسكنهما بواد غير ذي زرع ، وما يعلنه من ذلك ؛ وقيل ما يخفيه إبراهيم من الوجد ويعلنه من البكاء والدعاء ، والمجىء بضمير الجماعة يشعر بأن إبراهيم لم يرد نفسه فقط ، بل أراد جميع العباد ، فكأن المعنى : أن الله سبحانه يعلم بكل ما يظهره العباد وبكل ما لا يظهره . وأما قوله (وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء) فقال جمهور المفسرين : هو من كلام الله سبحانه تصديقا لما قاله إبراهيم من أنه سبحانه يعلم بما يخفيه العباد وما يعلنونه ، فقال سبحانه : وما يخفى على الله شيء من الأشياء الموجودة كائنا ما كان ، وإنما ذكر السموات والأرض لأنها المشاهدة للعباد ، وإلا فعلمه سبحانه محيط بكل ما هو داخل في العالم ، وكل ما هو خارج عنه لا تخفى عليه منه خافية . قيل ويحتمل أن يكون هذا من قول إبراهيم تحقيقا لقوله الأول ، وتعميما بعد التخصيص ، ثم حمد الله سبحانه على بعض نعمه الواصلة إليه فقال (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل وإسحاق) أي وهب لي على كبر سني وسنّ امرأتي ، قيل ولد له إسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة ، وولد له إسحاق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة ، قيل و « على » هنا بمعنى مع : أي وهب لي مع كبري ويأسي عن الولد (إن ربي لسميع الدعاء) أي لحبيب الدعاء من قولهم سمع كلامه : إذا أجابه واعتدّ به وعمل بمقتضاه ، وهو من إضافة الصفة المتضمنة للمبالغة إلى المفعول ؛ والمعنى : إنك لكثير إجابة الدعاء لمن يدعوك . ثم سأل الله سبحانه بأن يجعله مقيم الصلاة محافظا عليها غير مهمل لشيء منها ، ثم قال (ومن ذريتي) أي بعض ذريتي : أي اجعلني واجعل بعض ذريتي مقيمين للصلاة ، وإنما خصّ البعض من ذريته ، لأنه علم أن منهم من لا يهتمها كما ينبغي . قال الزجاج : أي اجعل من ذريتي من يقيم الصلاة ، ثم سأل الله سبحانه أن يتقبل دعاءه على العموم ، ويدخل في ذلك دعاؤه في هذا المقام دخولا أوليا . قيل والمراد بالدعاء هنا العبادة ، فيكون المعنى : وتقبل عبادتي التي أعبدك بها ، ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر له ما وقع منه مما يستحق أن يغفره الله وإن لم يكن كبيرا لما هو معلوم من عصمة الأنبياء عن الكبائر . ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر لوالديه . وقد قيل إنه دعا لهما بالمغفرة قبل أن يعلم أنهما عدوان لله سبحانه كما في قوله سبحانه - وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه - . وقيل كانت أمه مسلمة ، وقيل أراد بوالديه آدم وحواء . وقرأ سعيد بن جبير « ولوالدي » بالتوحيد على إرادة الأب وحده . وقرأ إبراهيم النخعي « ولوالدي » يعني إسماعيل وإسحاق ، وكذا قرأ يحيى بن يعمر ، ثم استغفر للمؤمنين . وظاهرة شمول كل مؤمن سواء كان من ذريته أو لم يكن منهم ، وقيل أراد المؤمنين من ذريته فقط (يوم يقوم الحساب) أي يوم يثبت حساب المكلفين في المحشر ، استعير له لفظ يقوم الذي هو حقيقته في قيام الرجل للدلالة على أنه في غاية الاستقامة ؛ وقيل إن المعنى يوم يقوم الناس للحساب ، والأول أولى . وقد أخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (وإذا قال إبراهيم) الآية قال : فاستجاب الله لإبراهيم دعوته في ولده فلم يعبد أحد من ولده صنما بعد دعوته ، واستجاب الله له ، وجعل هذا البلد آمنا ، ورزق أهله من الثمرات ، وجعله إماما ، وجعل من ذريته من يقيم الصلاة ، وتقبل دعاءه فأراه مناسكة وتاب عليه . وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن عقيل بن أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أتاه الستة نفر من الأنصار جلس إليهم عند جرة العقبة ، فدعاهم إلى الله وإلى عبادته والموازرة على دينه ، فسألوه أن يعرض عليهم ما أوحى إليه ، فقرأ من سورة إبراهيم (وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبنني وبني أن نعبد الأصنام) إلى آخر السورة ، فرق

القوم وأخبتوا حين سمعوا منه ماسمعوا وأجابوه . وأخرج الواقدي وابن عساكر من طريق عامر بن سعد عن أبيه قال : كانت سارة تحت إبراهيم ، فكثت تحته دهرا لا ترزق منه ولدا ، فلما رأت ذلك وهبت له هاجر أمة لها قبطية ، فولدت له إسماعيل ، فغارت من ذلك سارة ووجدت في نفسها وعتبت على هاجر ، فحلفت أن تقطع منها ثلاثة أطراف ، فقال لها إبراهيم : هل لك أن تبرئ يمينك ؟ قالت : كيف أصنع ؟ قال : اتقي أذنيها واخفضيها ، والخفض : هو الختان ، ففعلت ذلك بها فوضعت هاجر في أذنيها قرطين فازدادت بهما حسنا . فقالت سارة : أراني إنما زدتها جمالا فلم تقاره على كونه معها ووجد بها إبراهيم وجدا شديدا ، فنقلها إلى مكة فكان يزورها في كل يوم من الشام على البراق من شغفه بها وقلة صبره عنها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (إني أسكنت من ذريتي) قال : أسكن إسماعيل وأمه مكة . وأخرج ابن المنذر عنه قال : إن إبراهيم حين قال (فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم) لو قال أفئدة الناس تهوى إليهم لازدحت عليه فارس والروم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحكم قال : سألت عكرمة وطاوسا وعطاء بن أبي رباح عن هذه الآية (فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم) فقالوا البيت تهوى إليه قلوبهم يأتونه ؛ وفي لفظ قالوا هوهم إلى مكة أن يحجوا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (تهوى إليهم) قال : تنزع إليهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن مسلم الطائفي أن إبراهيم لما دعا للحرم (وارزق أهله من الثمرات) نقل الله الطائف من فلسطين . وأخرج ابن أبي حاتم عن الزهري قال « إن الله نقل قرية من قرى الشام فوضعها بالطائف لدعوة إبراهيم » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في شعب الإيمان قال السيوطي بسند حسن عن ابن عباس قالوا : لو كان إبراهيم عليه السلام قال فاجعل أفئدة الناس تهوى إليهم لحج اليهود والنصارى والناس كلهم ، ولكنه قال أفئدة من الناس فخص به المؤمنين . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (مانحني وما نعلن) قال : من الحزن . وأخرج ابن أبي حاتم عن إبراهيم النخعي في قوله (ربنا إنك تعلم مانحني) قال : من حب إسماعيل وأمه (وما نعلن) قال : ما يظهر لسارة من الجفاء لهما . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل وإسحاق) قال : هذا بعد ذلك بحين . وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال : بشر إبراهيم بعد سبع عشرة سنة ومائة سنة .

وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ
الْأَبْصَارُ (٤٢) مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ (٤٣) وَأَنْذِرِ
النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُنْجِبُ
دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعَ الرَّسُولَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ (٤٤) وَسَكَنْتُمْ فِي
مَسْكِنٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ (٤٥)
وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ (٤٦) .

قوله (ولا تحسبن) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو تعريض لأُمَّته ، فكأنه قال : ولا تحسب أمتك

يا محمد ، ويجوز أن يكون خطابا لكل من يصلح له من المكلفين ، وإن كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من غير تعريض لأمة فعناه التثبيت على ما كان عليه من عدم الحساب كقوله - ولا تكونن من المشركين - ونحوه ؛ وقيل المراد : ولا تحسبته يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ، ولكن معاملة الرقيب عليهم ؛ أو يكون المراد بالنهاى عن الحساب الإيدان بأنه عالم بذلك لا تخفى عليه منه خافية . وفى هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإعلام للمشركين بأن تأخير العذاب عنهم ليس للرضا بأفعالهم ، بل سنة الله سبحانه فى إمهال العصاة (إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار) أى يؤخر جزاءهم ولا يؤاخذهم بظلمهم . وهذه الجملة تعليل للنهى السابق . وقرأ الحسن والسلمى وهو رواية عن أبى عمرو بالنون فى نؤخرهم . وقرأ الباقون بالتحنية . واختارها أبو عبيد وأبو حاتم لقوله (ولا تحسبن الله) ومعنى (ليوم تشخص فيه الأبصار) أى ترفع فيه أبصار أهل الموقف ، ولا تغمض من هول ماتراه فى ذلك اليوم ، هكذا قال الفراء . يقال : شخص الرجل بصره وشخص البصر نفسه إلى السماء من هول ما يرى ، والمراد أن الأبصار بقيت مفتوحة لا تتحرك من شدة الحيرة والدهشة (مهطعين) أى مسرعين من أهطع يهطع إهطاعا : إذا أسرع ؛ وقيل المهطع : الذى ينظر فى ذلّ وخشوع . ومنه :

بدجلة دارهم ولقد أراهم بدجلة مهطعين إلى السماء

وقيل المهطع : الذى يديم النظر . قال أبو عبيدة : قد يكون الوجهان جميعا ، يعنى الإسراع مع إدامة النظر ؛ وقيل المهطع الذى لا يرفع رأسه . وقال ثعلب : المهطع الذى ينظر فى ذلّ وخشوع ؛ وقيل هو الساكت . قال النحاس : والمعروف فى اللغة أهطع : إذا أسرع (مقننى رؤوسهم) أى رافعى رؤوسهم ، وإقناع الرأس : رفعه ، وأقنع ضوته : إذا رفعه ، والمعنى : أنهم يومئذ رافعون رؤوسهم إلى السماء ينظرون إليها نظر فزع وذلّ ولا ينظر بعضهم إلى بعض . وقيل إن إقناع الرأس نكسه ؛ وقيل يقال أقنع : إذا رفع رأسه ، وأقنع : إذا طأطأ ذاه وخضوعا ، والآية محتملة للوجهين . قال المبرد : والقول الأوّل أعرف فى اللغة . قال الشاعر :

أنغض نحوى رأسه وأقنعا كأنما أبصر شيئا أطمعا

(لا يرتدّ إليهم طرفهم) أى لا ترجع إليهم أبصارهم ، وأصل الطرف : تحريك الأجفان ؛ وسميت العين طرفا لأنه يكون بها ، ومن إطلاق الطرف على العين قول عنزة :

وأغض طرفى ما بدت لى جارتى حتى توارى جارتى مأواها

(وأفتدتهم هواء) الهواء فى اللغة : المحرف الخالى الذى لم تشغله الأجرام ، والمعنى : أن قلوبهم خالية عن العقل والفهم لما شاهلوا من الفزع والحية والدهش ، وجعلها نفس الهوى مبالغة ، ومنه قيل للأحمق والجبان قلبه هواء : أى لا رأى فيه ولا قوة ؛ وقيل معنى الآية أنها خرجت قلوبهم عن مواضعها فصارت فى الخناجر . وقيل المعنى : إن أفتدة الكفار فى الدنيا خالية عن الخير ؛ وقيل المعنى : وأفتدتهم ذات هواء . ومما يقارب معنى هذه الآية قوله تعالى - وأصبح فؤاد أم موسى فارغا - أى خاليا من كل شىء إلا من همّ موسى (وأنذر الناس) هذا رجوع إلى خطاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أمره الله سبحانه بأن ينذر الناس ، والمراد الناس على العموم ؛ وقيل المراد كفار مكة ؛ وقيل الكفار على العموم . والأوّل أولى لأن الإنذار كما يكون للكافر يكون أيضا للمسلم . ومنه قوله تعالى - إنما تنذر من اتبع الذكر - ومعنى (يوم يأتيهم العذاب) يوم القيامة : أى خوفهم هذا اليوم ، وهو يوم إتيان العذاب ، وإنما اقتصر على ذكر إتيان العذاب فيه مع كونه يوم إتيان الثواب ، لأن المقام مقام تهديد ؛ وقيل المراد به يوم موتهم ، فإنه أوّل أوقات إتيان العذاب ؛ وقيل المراد يوم هلاكهم بالعذاب العاجل ، وانتصاب يوم

على أنه مفعول ثان لأنذر (فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب) المراد بالذين ظلموا هاهنا هم الناس :
أى فيقولون ، والعدول إلى الإظهار مكان الإضمار للإشعار بأن الظلم هو العلة فيما نزل بهم ، هذا إذا كان المراد
بالناس هم الكفار . وعلى تقدير كون المراد بهم من يعم المسلمين ، فالمعنى : فيقول الذين ظلموا منهم وهم الكفار
ربنا أخرنا أمهلنا إلى أجل قريب إلى أمد من الزمان معلوم غير بعيد (نجب دعوتك) أى دعوتك لعبادك على السنن
أنبيائك إلى توحيدك (ونتبع الرسل) المرسلين منك إلينا فنعمل بما بلغوه إلينا من شرائعك ، ونتدارك ما فرط منا من
الإهمال ، وإنما جمع الرسل ، لأن دعوتهم إلى التوحيد متفقة ، فاتباع واحد منهم اتباع لجميعهم ، وهذا منهم
سؤال للرجوع إلى الدنيا لما ظهر لهم الحق في الآخرة - ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه - ثم حكى سبحانه ما يجاب به
عنهم عند أن يقولوا هذه المقالة . فقال (أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أى فيقال لهم هذا القول
توبيخاً وتقريباً : أى أو لم تكونوا أقسمتم من قبل هذا اليوم ما لكم من زوال من دار الدنيا ؛ وقيل إنه لا قسم منهم
حقيقة ، وإنما كان لسان حالهم ذلك لاستغراقهم في الشهوات وإخلادهم إلى الحياة الدنيا ؛ وقيل قسمهم هذا هو
ما حكاه الله عنهم في قوله - وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت - ، وجواب القسم (ما لكم من زوال)
وإنما جاء بلفظ الخطاب في ما لكم من زوال لمراعاة أقسمتم ولولا ذلك لقال : ما لنا من زوال (وسكنتم في مساكن
الذين ظلموا أنفسهم) أى استقررتم ، يقال سكن الدار وسكن فيها ، وهى بلاد ثمود ونحوهم من الكفار الذين
ظلموا أنفسهم بالكفر بالله والعصيان له (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) قرأ عبد الرحمن السلمى نبين بالنون والفعل
المضارع . وقرأ من عداه بالتاء الفوقية والفعل الماضى : أى تبين لكم بمشاهدة الآثار كيف فعلنا بهم من العقوبة
والعذاب الشديد بما فعلوه من الذنوب ، وفاعل تبين ما دلت عليه الجملة المذكورة بعده : أى تبين لكم فعلنا
العجيب بهم (وضربنا لكم الأمثال) فى كتب الله وعلى السنن رسله إيضاحاً لكم وتقريراً وتكميلاً للحجة عليكم
(وقد مكروا مكربهم) الجملة فى محل نصب على الحال : أى فعلنا بهم ما فعلنا ، والحال أنهم قد مكروا فى رد
الحق وإثبات الباطل مكربهم العظيم ، الذى استفرغوا فيه وسعهم (وعند الله مكربهم) أى وعند الله جزاء مكربهم ، أو
وعند الله مكتوب مكربهم فهو مجازيهم . أو وعند الله مكربهم الذى يمكربهم به على أن يكون المكرب مضافاً إلى المفعول :
قيل والمراد بهم قوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم مكروا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم حين هموا بقتله أو نفيه ؛
وقيل المراد ما وقع من النمرود حيث حاول الصعود إلى السماء ، فاتخذ لنفسه تابوتاً وربط قوائمها بأربعة نسور (وإن
كان مكربهم لتزول منه الجبال) قرأ عمر وعلى وابن مسعود وأبى « وإن كاد مكربهم » بالبدال المهملة مكان النون .
وقرأ غيرهم من القراء « وإن كان » بالنون . وقرأ ابن محيصن وابن جريج والكسائى « لتزول » بفتح اللام على أنها لام
الابتداء . وقرأ الجمهور بكسرها على أنها لام الجحود . قال ابن جرير : الاختيار هذه القراءة ، يعنى قراءة الجمهور
لأنها لو كانت زالت لم تكن ثابتة ؛ فعلى قراءة الكسائى ومن معه تكون إن هى المخففة من الثقيلة ، واللام هى الفارقة ،
وزوال الجبال مثل لعظم مكربهم وشدة : أى وإن الشأن كان مكربهم معداً لذلك . قال الزجاج : وإن كان مكربهم
يبلغ فى الكيد إلى إزالة الجبال ، فإن الله ينصر دينه ؛ وعلى قراءة الجمهور يحتمل وجهين : أحدهما أن تكون إن هى
المخففة من الثقيلة ، والمعنى كما مر . والثانى أن تكون نافية واللام المكسورة لتأكيد النفي كقوله - وما كان الله
ليضيع إيمانكم - والمعنى : ومحال أن تزول الجبال بمكربهم ، على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعه الثابتة على حالها
مدى الدهر ، فالجملة على هذا حال من الضمير فى مكروا لا من قوله (وعند الله مكربهم) أى والحال أن مكربهم
لم يكن لتزول منه الجبال .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحرائطي في مساوي الأخلاق عن ميمون بن مهران في قوله (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) قال : هي تعزية للمظلوم ووعيد للظالم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ليوم تشخص فيه الأبصار) قال : شخصت فيه والله أبصارهم فلا ترتد إليهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (مهطعين) قال : يعني بالإهطاع النظر من غير أن يطرف (مقنعي رؤوسهم) قال : الإقناع رفع رؤوسهم (لا يرتد إليهم طرفهم) قال : شاخصة أبصارهم (وأفتدتهم هواء) ليس فيها شيء من الخير ، فهي كالخربة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد مهطعين قال : مديمي النظر . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة مهطعين قال : مسرعين . وأخرج هؤلاء عن قتادة في قوله (وأفتدتهم هواء) قال : ليس فيها شيء ، خرجت من صدورهم فنشبت في حلوقهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مرة وأفتدتهم هواء قال : منخرقة لاتعى شيئاً . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب) يقول : أنذرهم في الدنيا من قبل أن يأتيهم العذاب . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال (يوم يأتيهم العذاب) هو يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (مالكم من زوال) قال : عما أنتم فيه إلى ماتقولون . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (مالكم من زوال) قال : بعث بعد الموت . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن الحسن في قوله (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) قال : عملتم بمثل أعمالهم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (وإن كان مكروهم) يقول : ما كان مكروهم (لتزول منه الجبال) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وإن كان مكروهم) يقول شركهم كقوله - تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً - وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري عن علي بن أبي طالب أنه قرأ هذه الآية (وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال) ثم فسرها فقال : إن جباراً من الجبابرة قال : لا أنتهي حتى أنظر إلى ما في السماء ، فأمر بفراخ النسور تعلق اللحم حتى شبت وغلظت ، وأمر بتابوت فنجر يسع رجلين ، ثم جعل في وسطه خشبة ، ثم ربط أرجلهن بأوتاد ، ثم جوعهن ، ثم جعل على رأس الخشبة لحماً ، ثم دخل هو وصاحبه في التابوت ، ثم ربطهن إلى قوائم التابوت ، ثم خلى عنهن يردن اللحم ، فذهبن به ماشاء الله ، ثم قال لصاحبه افتح فانظر ماذا ترى ، ففتح فقال : انظر إلى الجبال كأنها الذباب ، قال أغلق فأغلق ، فطرن به ماشاء الله ، ثم قال افتح ففتح ، فقال انظر ماذا ترى ، فقال : ما أرى إلا السماء وما أراها تزداد إلا بعداً ، قال صوب الخشبة فصوبها فانقضت تريد اللحم ، فسمع الجبال هداً فكدت تزول عن مراتبها . وقد روى نحو هذه القصة لبختنصر وللنمرود من طرق ذكرها في الدر المنثور .

فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ مُخْلِيفًا وَعَدِيهِ رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ (٤٧) يَوْمَ تَبَدَّلُ

الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٤٨) وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ

مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٤٩) سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ (٥٠) لِيَجْزِيَ اللَّهُ

كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٥١) هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا
أَنَّ مَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ (٥٢).

(مخلف) منتصب على أنه مفعول تحسبن ، وانتصاب رسله على أنه مفعول وعده ، قيل وذلك على الاتساع ،
والمعنى : مخلف رسله وعده . قال القتيبي : هو من المقدم الذي يوضحه التأخير ، والمؤخر الذي يوضحه التقديم
وسواء في ذلك مخلف وعده رسله ومخلف رسله وعده ، ومثل ما في الآية قول الشاعر :

تري الثور فيها مدخل الظل رأسه وسائره باد إلى الشمس أجمع

وقال الزمخشري : قدم الوعد ليعلم أنه لا يخلف الوعد أصلاً كقوله - إن الله لا يخلف الميعاد - ثم قال رسله
ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحداً ، وليس من شأنه إخلاف المواعيد ، فكيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته
والمراد بالوعد هنا هو ما وعدهم سبحانه بقوله - إنا لننصر رسلنا - و - كتب الله لأغلبن أنا ورسلي - وقرئ «مخلف
وعده رسله» بجر رسله ونصب وعده . قال الزمخشري : وهذه القراءة في الضعف كمن قرأ : قتل أولادهم شركائهم
(إن الله عزيز) غالب لا يغالبه أحد (ذو انتقام) ينتقم من أعدائه لأوليائه والجملة تعليل للنهي ، وقد مر تفسيره في
أول آل عمران (يوم تبدل الأرض غير الأرض) قال الزجاج : انتصاب يوم على البدل من يوم يأتيهم ، أو على
الظرف للانتقام انتهى ، ويجوز أن ينتصب بمقدر يدل عليه الكلام : أي واذكر أو وارثب ، والتبديل قد يكون
في الذات كما في بدلت الدراهم دنانير ، وقد يكون في الصفات كما في بدلت الحلقة خاتماً ، والآية تحمل
الأمرين ، وقد قيل المراد تغير صفاتها ، وبه قال الأكثر ، وقيل تغير ذاتها ، ومعنى (والسموات) أي وتبدل
السموات غير السموات على الاختلاف الذي مر (وبرزوا لله الواحد القهار) أي برز العباد لله أو الظالمون كما
يفيده السياق : أي ظهروا من قبورهم ، أو ظهر من أعمالهم ما كانوا يكتُمونه ، والتعبير على المستقبل بلفظ الماضي
للتنبية على تحقق وقوعه كما في قوله - ونفخ في الصور - والواحد القهار المتفرد بالألوهية الكثير القهر لمن عانده
(وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الأصفاد) معطوف على برزوا أو على تبدل ، والحجىء بالمضارع لاستحضار
الصورة ، والمجرمون هم المشركون ، ويومئذ يعني يوم القيامة ، و (مقرنين) أي مشدودين إما يجعل بعضهم مقرونا
مع بعض ، أو قرنوا مع الشياطين كما في قوله - نقيض له شيطاناً فهو له قرين - أو جعلت أيديهم مقرونة إلى
أرجلهم ، والأصفاد : الأغلال ، والقيود ، والجرور متعلق بمقرنين أو حال من ضميره ، يقال صفدته
صفداً : أي قيدته ، والاسم الصفد ، فإذا أردت التكثير قلت صفدته . قال عمرو بن كلثوم :

فأبوا بالنهاب وبالسبايا وأبنا بالملوك مصفدينا

وقال حسان بن ثابت :

من بين مأسور يشد صفاده صقر إذا لاقى الكريمة حامى

ويقال صفدته وأصفدته : إذا أعطيته ، ومنه قول النابغة : * ولم أعرض أبيت اللعن بالصفد *

(سرايلهم من قطران) السرايل : القمص ، واحدها سربال ، ومنه قول كعب بن مالك :

تلقاكم عصب حول النبي لهم من نسج داود في الهيجا سرايل

والقطران : هو قطران الإبل الذي تهنأ به : أي قمصانهم من قطران تطلّى به جلودهم حتى يعود ذلك الطلاء

كالسراييل ؛ وخصّ القطران لسرعة اشتعال النار فيه مع نتن رائحته . وقال جماعة هو النحاس : أى قمصانهم من نحاس . وقرأ عيسى بن عمر « من قطران » بفتح القاف وتسكين الطاء . وقرئ بكسر القاف وسكون الطاء ، وقرئ بفتح القاف والطاء ، رويت هذه القراءة عن ابن عباس وأبي هريرة وعكرمة وسعيد بن جبير ويعقوب ، وهذه الجملة فى محل نصب على الحال (وتغشى وجوههم النار) أى تعلق وجوههم وتضربها ، وخص الوجوه لأنها أشرف ما فى البدن ، وفيها الحواس المدركة ، والجملة فى محل نصب على الحال أيضا ، و (ليجزى الله) متعلق بمحذوف : أى يفعل ذلك بهم ليجزى (كل نفس ما كسبت) من المعاصى : أى جزاء موافقا لما كسبت من خير أو شر (إن الله سريع الحساب) لا يشغله عنه شيء . وقد تقدم تفسيره (هذا بلاغ) أى هذا الذى أنزل إليك بلاغ : أى تبليغ وكفاية فى الموعدة والتذكير . قيل إن الإشارة إلى ما ذكره سبحانه هنا من قوله - ولا تحسبن الله غافلا - إلى سريع الحساب - أى هذا فيه كفاية من غير ما انطوت عليه السورة ، وقيل الإشارة إلى جميع السورة ، وقيل إلى القرآن ، ومعنى (للناس) للكفار ، أو لجميع الناس على ما قيل فى قوله - وأنذر الناس - ، (ولينذروا به) معطوف على محذوف : أى لينصحوا وينذروا به ، والمعنى : وليخوفوا به ، وقرئ « ولينذروا » بفتح الياء التحتية والذال المعجمة ، يقال نذرت بالشئ أنذر : إذا علمت به فاستعددت له (وليعلموا أنما هو إله واحد) أى ليعلموا بالأدلة التكوينية المذكورة سابقا وحدانية الله سبحانه ، وأنه لا شريك له (وليذكر أولوا الألباب) أى وليتعظ أصحاب العقول ، وهذه اللامات متعلقة بمحذوف ، والتقدير : وكذلك أنزلنا ، أو متعلقة بالبلاغ المذكور : أى كفاية لهم فى أن ينصحوا وينذروا ويعلموا بما أقام الله من الحجج والبراهين وحدانيته سبحانه وأنه لا شريك له ، وليتعظ بذلك أصحاب العقول التى تعقل وتدرك .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (إن الله عزيز ذو انتقام) قال : عزيز والله فى أمره ، يملئ وكيدته متين ، ثم إذا انتقم انتقم بقدرة . وأخرج مسلم وغيره من حديث ثوبان قال « جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : فى الظلمة دون الجسر » . وأخرج مسلم أيضا وغيره من حديث عائشة . قالت « أنا أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية (يوم تبدل الأرض غير الأرض) قلت : أين الناس يومئذ ؟ قال : على الصراط » . وأخرج البزار وابن المنذر والطبرانى فى الأوسط وابن مردويه والبيهقى فى البعث وابن عساكر عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « فى قول الله (يوم تبدل الأرض غير الأرض) قال : أرض بيضاء ، كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام ، ولم يعمل بها خطيئة » . وأخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه والبيهقى فى البعث عنه موقوفا نحوه ، قال البيهقى : الموقوف أصح . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن زيد ابن ثابت قال « أتى اليهود النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقال : جاءونى يسألوننى وسأخبرهم قبل أن يسألونى (يوم تبدل الأرض غير الأرض) قال : أرض بيضاء كالفضة ، فسألهم فقالوا : أرض بيضاء كالنقى » . وأخرج ابن مردويه مرفوعا عن على نحو ما تقدم عن ابن مسعود . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أنس موقوفا نحوه ، وقد روى نحو ذلك عن جماعة من الصحابة ، وثبت فى الصحيحين من حديث سهل بن سعد قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة نقي » . وفيهما أيضا من حديث أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها

الجبار بيده» الحديث . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (مقرنين في الأصفاد) قال : الكبول . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة (في الأصفاد) قال : القيود والأغلال . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : في السلاسل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (في الأصفاد) يقول : في وثاق . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي (سرايلهم) قال : قمصهم . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (من قطران) قال : قطران الإبل . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في الآية قال : هذا القطران يطلى به حتى يشتعل نارا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : هو النحاس المذاب . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير أنه قرأ (من قطران) فقال القطر : الصفر ، والآن : الحار . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر عن عكرمة نحوه . وأخرج مسلم وغيره عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ، ودرع من جرب» . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (هذا بلاغ للناس) قال : القرآن (ولينذروا به) قال القرآن .

تفسير سورة الحجر

وهي تسع وتسعون آية

وهي مكية بالاتفاق كما قال القرطبي . وأخرج النحاس في ناسخه وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة الحجر بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ (١) رَبَّمَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ (٢) ذَرَهُمْ يَا كُفُّوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٣) وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ (٤) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَشْخِرُونَ (٥) وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (٦) لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٧) مَا تَنْزَلُ الْمَلَكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ (٨) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعَابِ الْأَوَّلِينَ (١٠) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (١١) كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (١٢)

لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ (١٣) وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهَا
يَعْرُجُونَ (١٤) لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ (١٥) .

قوله (الر) قد تقدم الكلام في محله مستوفى ، والإشارة بقوله (تلك) إلى ما تضمنته السورة من الآيات
والتعريف في الكتاب . قيل هو للجنس ، والمراد جنس الكتب المتقدمة ؛ وقيل المراد به القرآن ، ولا يتدح في هذ
ذكر القرآن بعد الكتاب ، فقد قيل إنه جمع له بين الاسمين ؛ وقيل المراد بالكتاب هذه السورة ، وتنكير القرآذ
للتخيم : أى القرآن الكامل (ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين) قرأ نافع وعاصم بتخفيف الباء من ربما .
وقرأ الباقون بتشديدها ، وهما لغتان . قال أبو حاتم : أهل الحجاز يخففون ، ومنه قول الشاعر :

ربما ضربة بسيف صقيل بين بصرى وطعنة نجلاء

ونميم وربيعة يثقلونها . وقد تزد التاء الفوقية ، وأصلها أن تستعمل في القليل . وقد تستعمل في الكثير . قال
الكوفيون : أى يودّ الكفار في أوقات كثيرة لو كانوا مسلمين . ومنه قول الشاعر :

رب رقد هرقته ذلك اليوم وأسرى من معشر أقيال

وقيل هى هنا للتقليل لأنهم ودّوا ذلك في بعض المواضع لافى كلها لشغلهم بالعذاب . قيل وما هنا لحقت
ربّ تهيبها للدخول على الفعل ؛ وقيل هى نكرة بمعنى شىء ، وإنما دخلت ربّ هنا على المستقبل مع كونها لا تدخل
إلا على الماضى ، لأن المترقب فى أخباره سبحانه كالواقع المتحقق ، فكأنه قيل : ربما ودّ الذين كفروا لو كانوا
مسلمين : أى متقادين لحكمه مدعين له من جملة أهله . وكانت هذه الودادة منهم عند موتهم أو يوم القيامة . والمراد
أنه لما انكشف لهم الأمر واتضح بطلان ما كانوا عليه من الكفر وأن الدين عند الله سبحانه هو الإسلام لادين غيره
حصلت منهم هذه الودادة التى لا تسمن ولا تغنى من جوع ، بل هى لمجرد التحسر والتندم ولوم النفس على ما فرطت
فى جنب الله ؛ وقيل كانت هذه الودادة منهم عند معاينة حالهم وحال المسلمين ؛ وقيل عند خروج عصاة الموحدين
من النار ، والظاهر أن هذه الودادة كائنة منهم فى كل وقت مستمرة فى كل لحظة بعد انكشاف الأمر لهم (ذرهم
يأكلوا ويتمتعوا) هذا تهديد لهم : أى دعهم عما أنت بصدد من الأمر لهم والنهى ، فهم لا يبرعون أبدا ولا
يخرجون من باطل ولا يدخلون فى حق ، بل مرهم بما هم فيه من الاشتغال بالأكل والتمتع بزهرة الدنيا ، فإنهم كالأنعام
التي لا تهتم إلا بذلك ولا تشتغل بغيره ، والمعنى : أتركهم على ما هم عليه من الاشتغال بالأكل ونحوه من متاع الدنيا
ومن إلهاء الأمل لهم عن اتباعك فسوف يعلمون عاقبة أمرهم وسوء صنيعهم . وفى هذا من التهديد والزجر مالا يقدر
قدره ، يقال إلهاء كذا : أى شغله ، وهى هو عن الشىء بلهى : أى شغلهم الأمل عن اتباع الحق ، وما زالوا
فى الآمال الفارغة والتمنيات الباطلة حتى أسفر الصبح لذى عينين وانكشف الأمر ورأوا العذاب يوم القيامة ، فعند
ذلك يذوقون وبال ما صنعوا . والأفعال الثلاثة مجزومة على أنها جواب الأمر ، وهذه الآية منسوخة بآية السيف
(وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم) أى وما أهلكنا قرية من القرى بنوع من أنواع العذاب (إلا ولها) أى
لتلك القرية (كتاب) أى أجل مقدر لا تتقدم عليه ولا تتأخر عنه (معلوم) غير مجهول ولا منسى فلا يتصور
التخلف عنه بوجه من الوجوه ، وجملة (لها كتاب) فى محل نصب على الحال من قرية وإن كانت نكرة لأنها قد
صارت بما فيها من العموم فى حكم الموصوفة ، والواو للفرق بين كون هذه الجملة حالا ، أو صفة فإنها تعينها للحالية

كقولك حالى رجل على كتفه سيف ؛ وقيل إن الجملة صفة لقرية ، والواو لتأكيد اللصوق بين الصفة والموصوف (ماتسبق من أمة أجلها) أى ماتسبق أمة من الأمم أجلها المضروب لها المكتوب فى اللوح المحفوظ ؛ والمعنى : أنه لا يأتى هلاكها قبل مجىء أجلها (وما يستأخرون) أى وما يتأخرون عنه . ، فيكون مجىء هلاكهم بعد مضى الأجل المضروب له وإيراد الفعل على صيغة جمع المذكر للحمل على المعنى مع التغليب ولرعاية الفواصل ، ولذلك حذف الجار والمجرور والجملة مبينة لما قبلها ، فكأنه قيل إن هذا الإمهال لا ينبغى أن يغتر به العقلاء ، فإن لكل أمة وقتا معيناً فى نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر . وقد تقدم تفسير الأجل فى أول سورة الأنعام . ثم لما فرغ من تهديد الكفار شرع فى بيان بعض عتوهم فى الكفر ، وتماديهم فى الغى مع تضمنه لبيان كفرهم بمن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب ، فقال (وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر) أى قال : كفار مكة مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومتهكمين به حيث أثبتوا له إنزال الذكر عليه مع إنكارهم لذلك فى الواقع أشد إنكار ونفيهم له أبلغ نفي ، أو أرادوا : يا أيها الذى نزل عليه الذكر فى زعمه ، وعلى وفق ما يدعيه (إنك لمجنون) أى إنك بسبب هذه الدعوى التى تدعيها من كونك رسولا لله مأمورا بتبليغ أحكامه لمجنون ، فإنه لا يدعى مثل هذه الدعوى العظيمة عندهم من كان عاقلا ، فقولهم هذا لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم هو كقول فرعون - إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون - (لوما تأتينا بالملائكة) لوما حرف تحضيض مركب من لو المفيدة للتمنى ومن المزيدة . فأفاد المجموع الحث على الفعل الداخلة هى عليه ؛ والمعنى : هلا تأتينا بالملائكة ليشهدوا على صدقك (إن كنت من الصادقين) . قال الفراء : الميم فى لوما بدل من اللام فى لولا . وقال الكسائى : لولا ولوما سواء فى الخبر والاستفهام . قال النحاس : لوما ولولا وهلا واحد ؛ وقيل المعنى : لوما تأتينا بالملائكة فيعاقبونا على تكذيبنا لك (ما نزل الملائكة إلا بالحق) قرئ « ما نزل » بالنون مبنيا للفاعل ، وهو الله سبحانه فهو على هذا من التنزيل ؛ والمعنى على هذه القراءة : قال الله سبحانه مجيبا على الكفار لما طلبوا إتيان الملائكة إليهم ما نزل نحن (الملائكة إلا بالحق) أى تنزيلا متلبسا بالحق الذى يحق عنده تنزيلنا لهم فيما تقتضيه الحكمة الإلهية والمشيئة الربانية وليس هذا الذى اقترحوه مما يحق عنده تنزيل الملائكة ، وقرئ « نزل » مخففا من الإنزال : أى ما نزل نحن الملائكة إلا بالحق ، وقرئ « ما نزل » بالمشناة من فرق مضارعا مثقلا مبنيا للفاعل من التنزيل بحذف إحدى التائين : أى تنزل ، وقرئ أيضا بالفوقية مضارعا مبنيا للمفعول ؛ وقيل معنى إلا بالحق : إلا بالقرآن ، وقيل بالرسالة ، وقيل بالعذاب (وما كانوا إذا منظرين) فى الكلام حذف ، والتقدير : ولو أنزلنا الملائكة لعوجلوا بالعقوبة وما كانوا إذا منظرين ، فالجملة المذكورة جزاء للجملة الشرطية المحذوفة ، ثم أنكر على الكفار استهزاءهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقولهم (يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون) ، فقال سبحانه (إنا نحن نزلنا الذكر) أى نحن نزلنا ذلك الذكر الذى أنكروه ونسبوه بسببه إلى الجنون (وإنا له لحافظون) عن كل مالا يلىق به من تصحيف وتحريف وزيادة ونقص ونحو ذلك . وفيه وعيد شديد للمكذبين به المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؛ وقيل الضمير فى له لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والأول أولى بالمقام . ثم ذكر سبحانه أن عادة أمثال هؤلاء الكفار مع أنبيائهم كذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال (واقد أرسلنا من قبلك) أى رسلا وحذف لدلالة الإرسال عليه : أى رسلا كائنة من قبلك (فى شيع الأولين) فى أممهم وأتباعهم وسائر فرقهم وطوائفهم . قال الفراء : الشيع الأمة التابعة بعضهم بعضا فيما يجتمعون عليه ، وأصله من شاعه إذا تبعه ، وإضافته إلى الأولين من إضافة الصفة إلى الموصوف عند بعض النحاة ، أو من حذف الموصوف عند آخرين منهم (وما يأتهم من رسول إلا كانوا

به يستهزئون) أى ما يأتى رسول من الرسل شيعة إلا كانوا به يستهزئون كما يفعله هؤلاء الكفار مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وجملة إلا كانوا به يستهزئون فى محل نصب على الحال ، أو فى محل رفع على أنها صفة رسول ، أو فى محل جر على أنها صفة له على اللفظ لاعلى المحل (كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين) أى مثل ذلك الذى سلكتاه فى قلوب أولئك المستهزئين برسولهم (نسلكه) أى الذكر (فى قلوب المجرمين) ، فالإشارة إلى ما دلّ عليه الكلام السابق من إلقاء الوحي مقرّونا بالاستهزاء ، والسلك إدخال الشيء فى الشيء كالخيط فى الخيط ، قاله الزجاج . قال : والمعنى كما فعل بالمجرمين الذين استهزؤوا نسلك الضلال فى قلوب المجرمين ، وجملة (لا يؤمنون به) فى محل نصب على الحال من ضمير نسلكه : أى لا يؤمنون بالذکر الذى أنزلناه ، ويجوز أن تكون مستأنفة لبيان ما قبلها فلا محل لها ؛ وقيل إن الضمير فى نسلكه للاستهزاء ، وفى لا يؤمنون به للذكر ، وهو بعيد ، والأولى أن الضميرين للذكر (وقد خلت ستة الأولين) أى مضت طريقهم التى سنها الله فى إهلاكهم ، حيث فعلوا ما فعلوا من التكذيب والاستهزاء . وقال الزجاج : وقد مضت ستة الله فى الأولين بأن سلك الكفر والضلال فى قلوبهم . ثم حكى الله سبحانه إصرارهم على الكفر وتصميمهم على التكذيب والاستهزاء ، فقال (ولو فتحنا عليهم) أى على هؤلاء المعاندين لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم المكذبين له المستهزئين به (بابا من السماء) أى من أبوابها المعهودة ومكانهم من الصعود إليه (فظلوا فيه) أى فى ذلك الباب (يعرجون) يصعدون بآلة أو بغير آلة حتى يشاهدوا ما فى السماء من عجائب الملكوت التى لا يحدها جاحد ولا يعاند عند مشاهدتها معاند ؛ وقيل الضمير فى فظلوا للملائكة : أى فظلوا الملائكة يعرجون فى ذلك الباب ، والكفار يشاهدونهم وينظرون صعودهم من ذلك الباب (لقالوا) أى الكفار لفرط عنادهم وزيادة عتوّهم (إنما سكرت أبصارنا) قرأ ابن كثير سكرت بالتخفيف ، وقرأ الباقون بالتشديد وهو من سكر الشراب ، أو من السكر ، وهو سدّها عن الإحساس ، يقال سكر النهر : إذا سدّه وحبسه عن البحرى ، ورجع الثانى بقراءة التخفيف . وقال أبو عمرو بن العلاء : سكرت غشيت وغطيت ، ومنه قول الشاعر :

وظلعت شمس عليها مففر وجعلت عين الجزور تسكر

وبه قال أبو عبيد وأبو عبيدة ، وروى عن أبى عمرو أيضا أنه من سكر الشراب : أى غشيتهم ما غطى أبصارهم كما غشى السكران ما غطى عقله ؛ وقيل معنى سكرت حبست كما تقدم ، ومنه قول أوس بن حجر :

فصرت على ليلة ساهره فليست بطلق ولا ساكره

قال النحاس : وهذه الأقوال متقاربة (بل نحن قوم مسحورون) أضربوا عن قولهم سكرت أبصارنا ، ثم ادّعوا أنهم مسحورون : أى سحرهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وفى هذا بيان لعنادهم العظيم الذى لا يقلعهم عنه شيء من الأشياء كائنا ما كان ، فإنهم إذا رأوا آية توجب عليهم الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله نسبوا إلى أبصارهم أن إدراكها غير حقيقى لعارض السكر ، أو أن عقولهم قد سحرت فصار إدراكهم غير صحيح ، ومن بلغ فى التعنت إلى هذا الحد فلا تنفع فيه موعظة ، ولا يهتدى بآية .

وقد أخرج ابن جرير عن مجاهد فى قوله (تلك آيات الكتاب) قال : التوراة والإنجيل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم فى (تلك آيات الكتاب) قال : الكتب التى كانت قبل القرآن (وقرآن مبين) قال : مبين والله هداه ورشده وخيره . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس وابن مسعود وناس من أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين) قال : ودّ المشركون يوم بدر حين

ضربت أعناقهم فعرضوا على النار أنهم كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في الآية قال : هذا في الجهنميين إذا رأوهم يخرجون من النار . وأخرج سعيد بن منصور وهناد بن السري في الزهد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في البعث والنشور عن ابن عباس قال : ما يزال الله يشفع ويدخل ويشفع ويرحم حتى يقول : من كان مسلما فليدخل الجنة ، فذلك قوله (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) . وأخرج ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في البعث عن ابن عباس وأنس أنهما تذاكرا هذه الآية (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) فقالا : هذا حيث يجمع الله من أهل الخطايا من المسلمين والمشركين في النار ، فيقول المشركون : ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون ، فيغضب الله لهم فيخرجهم بفضله ورحمته . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه بسند ، قال السيوطي صحيح عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «إن ناسا من أمتي يعذبون بذنوبهم فيكونون في النار ماشاء الله أن يكونوا ، ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم فيه من تصديقكم نفعكم ، فلا يبقى موحد إلا أخرجه الله من النار ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين)» . وأخرج ابن أبي عاصم في السنة وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي موسى الأشعري مرفوعا نحوه . وأخرج إسحاق بن راهويه وابن حبان والطبراني وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج هناد بن السري والطبراني في الأوسط وأبو نعيم عن أنس مرفوعا نحوه أيضا . وفي الباب أحاديث في تعيين هذا السبب في نزول هذه الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) الآية قال : هؤلاء الكفرة . وأخرج أيضا عن أبي مالك في قوله (ذرهم) قال : خل عنهم . وأخرج ابن جرير عن الزهري في قوله (ماتسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) قال : نرى أنه إذا حضره أجله ، فإنه لا يؤخر ساعة ولا يقدم ، وأما ما لم يحضر أجله فإن الله يؤخر ما شاء ويقدم ما شاء . قلت : وكلام الزهري هذا لا حاصل له ولا مفاد فيه . وأخرج ابن جرير عن الضحاك في قوله (يا أيها الذي نزل عليه الذكر) قال : القرآن . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (مانزل الملائكة إلا بالحق) قال : بالرسالة والعذاب . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (وما كانوا إذا منظرين) قال : وما كانوا لو نزلت الملائكة منظرين من أن يعذبوا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (وإننا له لحافظون) قال : عندنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (في شيع الأولين) قال : أمم الأولين . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس في قوله (كذلك تسلكه في قلوب المجرمين) قال : الشرك تسلكه في قلوب المشركين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن الحسن مثله أيضا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة (وقد خلت سنة الأولين) قال : وقائع الله فيمن خلا من الأمم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله (فظلوا فيه يعرجون) قال ابن جريج : قال ابن عباس : فظلت الملائكة تعرج فنظروا إليهم لقالوا (إنما سكرت أبصارنا) قال : قريش تقول . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في الآية عن ابن عباس أيضا يقول : ولو فتحنا عليهم بابا من أبواب السماء فظلت الملائكة تعرج فيه يختلفون فيه ذاهبين وجائين لقال أهل الشرك : إنما أخذ أبصارنا وشبه علينا ، وإنما سحرنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد سكرت أبصارنا : قال سدت . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه قال : ومن قرأ «سكرت» مخففة ، فإنه يعني سحرت .

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ (١٦) وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (١٧) إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ (١٨) وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِيًّا وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ (١٩) وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرِزْقِينَ (٢٠) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢١) وَأَرْسَلْنَا الرِّيْحَ لُوفِحَ فَانزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَزَائِنِينَ (٢٢) وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ أَلْوَرِثُونَ (٢٣) وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ (٢٤) وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٢٥) .

لما ذكر سبحانه كفر الكافرين وعجزهم وعجز أصنامهم ، ذكر قدرته الباهرة وخلقه البديع ليستدل بذلك على وحدانيته ، فقال (ولقد جعلنا في السماء بروجاً) الجعل إن كان بمعنى الخلق ، ففي السماء متعلق به ، وإن كان بمعنى التصيير في السماء خبره ، والبروج في اللغة : القصور والمنازل ، والمراد بها هنا منازل الشمس والقمر والنجوم السيارة ، وهي الاثنا عشر المشهورة كما تدل على ذلك لتجربة ، والعرب تعد المعرفة بمواقع النجوم ومنازلها من أجل العلوم ، ويستدلون بها على الطرقات والأوقات والحصب والجدب ، وقالوا الفلك اثنا عشر برجاً ، وأسماء هذه البروج : الحمل ، الثور ، الجوزاء ، السرطان ، الأسد ، السنبله ، الميزان ، العقرب ، القوس ، الجدى ، الدلو ، الحوت . كل ثلاثة منها على طبيعة عنصر من العناصر الأربعة المشتغلين بهذا العلم ، ويسمون الحمل والأسد والقوس مثلثة نارية ، والثور والسنبله والجدى مثلثة أرضية ، والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية ، والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية . وأصل البروج الظهور ، ومنه تبرج المرأة بإظهار زينتها . وقال الحسن وقتادة : البروج النجوم ، وسميت بذلك لظهورها وارتفاعها - وقيل : السبعة السيارة منها قاله أبو صالح ؛ وقيل : هي قصور وبيوت في السماء فيها حرس ، والضمير في وزيناها راجع إلى السماء : أي وزينا السماء بالشمس والقمر والنجوم والبروج للناظرين إليها : أوللمتفكرين المعتبرين المستدلين إذا كان من النظر ، وهو الاستدلال (وحفظناها) أي السماء (من كل شيطان رجيم) قال أبو عبيدة : الرجيم المرجوم بالنجوم ، كما في قوله - رجوما للشياطين - والرجيم في اللغة هو الرمي بالحجارة ، ثم قيل للعن والطرده والإبعاد رجم ، لأن الرامي بالحجارة يوجب هذه المعاني (إلا من استرق السمع) استثناء متصل : أي إلا من استرق السمع ، ويجوز أن يكون منقطعاً : أي ولكن من استرق السمع (فاتبعه شهاب مبين) والمعنى : حفظنا السماء من الشياطين أن تسمع شيئاً من الوحي وغيره إلا من استرق السمع فإنها تتبعه الشهب فتقتله أو تحبسه : ومعنى فاتبعه : تبعه ولحقه أو أدركه . والشهاب : الكوكب أو النار المشتعلة الساطعة كما في قوله - شهاب قبس - قال ذو الرمة : . كأنه كوكب في إثر عفريت . وسمى الكوكب شهاباً لبريقه شبه النار ، والمبين : الظاهر للمبصرين يرونه لا يلبس عليهم . قال القرطبي : واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا ؟ فقال ابن عباس : الشهاب يجرح ويحرق ويخبل ولا يقتل ، وقال الحسن وطائفة : يقتل .

فعل هذا القول في قتلهم بالشهب قبل إلقاء السمع إلى الجنّ قولان : أحدهما أنهم يقتلون قبل إلقاء السمع ما استرقوه من السمع إلى غيرهم فلا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء ، ولذلك انقطعت الكهانة . والثاني أنهم يقتلون بعد إلقاء السمع ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجنّ ، قال ذكره الماوردي ، ثم قال : والقول الأوّل أصح . قال : واختلف هل كان رمى بالشهب قبل المبعث ، فقال الأكثرون نعم ، وقيل لا وإنما ذلك بعد المبعث . قال الزجاج : والرمى بالشهب من آيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم مما حدث بعد مولده لأن الشعراء في القديم لم يذكروه في أشعارهم . قال كثير من أهل العلم : نحن نرى انقراض الكواكب ، فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ، ثم يصير ناراً إذا أدرك الشيطان ، ويجوز أن يقال يرمون بشعلة من نار الهواء فيخيل إلينا أنه نجم يسرى (والأرض مددناها) أي بسطناها وفرشناها كما في قوله - والأرض بعد ذلك دحاها - وفي قوله - والأرض فرشناها فنعم الماهدون - وفيه ردّ على من زعم أنها كالكرة (وألقينا فيها رواسي) أي جبال ثابتة لثلاث تحرك بأهلها ، وقد تقدم بيان ذلك في سورة الرعد (وأنبئنا فيها من كل شيء موزون) أي أنبئنا في الأرض من كل شيء مقدّر معلوم ، فعبّر عن ذلك بالوزن لأنه مقدار تعرف به الأشياء ومنه قول الشاعر :

قد كنت قبل لقائكم ذا مرّة عندى لكل مخاصم ميزانه

وقيل معنى موزون مقسوم ، وقيل معدود ، والمقصود من الإثبات الإنشاء والإيجاد ؛ وقيل الضمير راجع إلى الجبال : أي أنبئنا في الجبال من كل شيء موزون من الذهب والفضة والنحاس والرصاص ونحو ذلك ؛ وقيل موزون بميزان الحكمة ، ومقدّر بقدر الحاجة ؛ وقيل الموزون هو المحكوم بحسنه كما يقال كلام موزون . أي حسن (وجعلنا لكم فيها معاش) تعيشون بها من المطاعم والمشارب جمع معيشة ، وقيل هي الملابس ، وقيل هي التصرف في أسباب الرزق مدة الحياة . قال الماوردي : وهو الظاهر . قلت : بل القول الأوّل أظهر ، ومنه قول جرير :

تكلّفني معيشة آل زيد ومن لي بالمرقق والضباب

(ومن لستم له برازقين) معطوف على معاش : أي وجعلنا لكم فيها من لستم له برازقين : وهم المماليك والخدم والأولاد الذين رازقهم في الحقيقة هو الله ، وإن ظنّ بعض العباد أنه الرازق لهم باعتبار استقلاله بالكسب ، ويجوز أن يكون معطوفاً على محلّ لكم : أي جعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لمن لستم له برازقين فيها معاش ، وهم من تقدّم ذكره ، ويدخل في ذلك الدوابّ على اختلاف أجناسها ، ولا يجوز العطف على الضمير المحرور في لكم لأنه لا يجوز عند الأكثر إلا إعادة الجار ؛ وقيل أراد الوحش (وإن من شيء إلا عندنا خزائنه) إن هي النافية ومن مزيدة للتأكيد ، وهذا التركيب عام لوقوع النكرة في حيز النفي مع زيادة من ، ومع لفظ شيء المتناول لكل الموجودات الصادق على كل فرد منها ، فأفاد ذلك أن جميع الأشياء عند الله خزائنها لا يخرج منها شيء : والخزائن جمع خزانة : وهي المكان الذي يحفظ فيه نفائس الأمور ، وذكر الخزائن تمثيل لاقتداره على كل مقدور ؛ والمعنى : أن كل الممكنات مقدورة ومملوكة يخرجها من العدم إلى الوجود بمقدار كيف شاء . وقال جمهور المفسرين : إن المراد بما في هذه الآية هو المطر ، لأنه سبب الأرزاق والمعاش ؛ وقيل الخزائن المفاتيح : أي ما من شيء إلا عندنا في السماء مفاتيحه ، والأولى ما ذكرناه من العموم لكل موجود ، بل قد يصدق الشيء على المعلوم على الخلاف المعروف في ذلك (وما ننزله إلا بقدر معلوم) أي ما ننزله من السماء إلى الأرض أو نوجده للعباد إلا بقدر معلوم ، والقدر المقدر ؛ والمعنى : أن الله سبحانه لا يوجد للعباد شيئاً من تلك الأشياء المذكورة إلا متلبساً بذلك الإيجاد

مقدار معين حسب مقتضيه مشيئته على مقدار حاجة العباد إليه كما قال سبحانه - ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء - وقد فسر الإنزال بالإعطاء ، وفسر بالإيناء ، وفسر بالإيجاد ، والمعنى متقارب ، وجملة وما ننزله معطوفة على مقدر : أى وإن من شىء إلا عندنا خزائنه ننزله وما ننزله ، أو فى محل نصب على الحال (وأرسلنا الرياح لواقح) معطوف على (وجعلنا لكم فيها معايش) وما بينهما اعتراض . قرأهزة « الرياح » بالتوحيد . وقرأ من عداه « الرياح » بالجمع ، وعلى قراءة حمزة فتكون اللام فى الريح للجنس . قال الأزهرى (وجعل الرياح لواقح) لأنها تحمل السحاب : أى تقله وتصرفه ، ثم تمر به فتنزله . قال الله سبحانه - حتى إذا أقلت سحابا ثقالا - : أى حملت . وناقلة لاقح : إذا حملت الجنين فى بطنها ، وبه قال الفراء وابن قتيبة ؛ وقيل لواقح بمعنى ملقحة . قال ابن الأنبارى : تقول العرب : أبقل النبت فهو باقل : أى مقل ؛ والمعنى : أنها تلقح الشجر : أى بقوتها ؛ وقيل معنى لواقح : ذوات لقح . قال الزجاج : معناه وذات لقحة ، لأنها تعصر السحاب وتدره كما تدر اللقحة ؛ يقال رامح : أى ذورمخ ، ولاين : أى ذو لبن ، وتامر : أى ذو تمر . قال أبو عبيدة : لواقح بمعنى ملاقح ، ذهب إلى أنها جمع ملقحة . وفى هذه الآية تشبيه الرياح التى تحمل الماء بالحامل ، ولقاح الشجر بلقاح الحمل (وأنزلنا من السماء ماء) أى من الحساب وكل ما علاك فأظلك فهو سماء ، وقيل من جهة السماء ، والمراد بالماء هنا ماء المطر (فأسقيناهم كوه) أى جعلنا ذلك المطر لسقياكم ولشرب مواشيكم وأرضكم . قال أبو على : يقال سقته الماء إذا أعطيته قدر ما يروى ؛ وأسقته نهرا : أى جعلته شربا له ، وعلى هذا فأسقيناهم كوه أبلغ من سقيناهم كوه ؛ وقيل سقى وأسقى بمعنى واحد (وما أنتم له بخازنين) أى ليست خزائنه عندكم ، بل خزائنه عندنا ، ونحن الخازنون له ، فبنى عنهم سبحانه ما أثبتته لنفسه فى قوله - وإن من شىء إلا عندنا خزائنه - وقيل المعنى : إن ما أنتم له بخازنين بعد أن أنزلناه عليكم : أى لا تقدرّون على حفظه فى الآبار والغدران والعيون ، بل نحن الحافظون له فيها ليكون ذخيرة لكم عند الحاجة إليه (وإنا لنحن نحيى ونميت) أى نوجد الحياة فى المخلوقات ونسلبها عنها متى شئنا ، والغرض من ذلك الاستدلال بهذه الأمور على كمال قدرته عز وجل ، وأنه القادر على البعث والنشور والجزاء لعباده على حسب ما يستحقونه وتقتضيه مشيئته ، ولهذا قال (ونحن الوارثون) أى للأرض ومن عليها ، لأنه سبحانه الباقي بعد فناء خلقه ، الحى الذى لا يموت ، ألدائم الذى لا ينقطع وجوده ، - والله ميراث السموات والأرض - (ولقد علمنا المستقدمين منكم) هذه اللام هى الموطئة للقسم ، وهكذا اللام فى (ولقد علمنا المستأخرين) ، والمراد من تقدم ولادة وموتا ، ومن تأخر فيهما ؛ وقيل من تقدم طاعة ومن تأخر فيها ؛ وقيل من تقدم فى صف القتال ومن تأخر ؛ وقيل المراد بالمستقدمين الأموات ، وبالمستأخرين الأحياء ؛ وقيل المستقدمين هم الأمم المتقدمون على أمة محمد ، والمستأخرون هم أمة محمد ؛ وقيل المستقدمون من قتل فى الجهاد ، والمستأخرون من لم يقتل (وإن ربك هو يحشرهم) أى هو المتولى لذلك القادر عليه دون غيره كما يفيد ضمير الفصل من الحصر . وفيه أنه سبحانه يجازى المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، لأنه الأمر المقصود من الحشر (إنه حكيم) يجرى الأمور على ما تقتضيه حكمته البالغة (عليم) أحاط علمه بجميع الأشياء لا يخفى عليه شىء منها ، ومن كان كذلك فله القدرة البالغة على كل شىء مما وسعه علمه ، وجرى فيه حكمه سبحانه لا إله إلا هو .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (ولقد جعلنا فى السماء بروجاً) قال : كواكب . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة مثله . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى صالح قال : الكواكب العظام . وأخرج أيضا عن عطية قال : قصورا فى السماء فيها الحرس . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن

أبي حاتم عن قتادة قال الرجيم : الملعون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (إلا من استرق السمع) أراد أن يخطف السمع كقوله - إلا من خطف الخطفة - . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الضحاك قال : كان ابن عباس يقول « إن الشهب لا تقتل ، ولكن تحرق وتخبّل وتجرح من غير أن تقتل » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله (وأنبئنا فيها من كل شيء موزون) قال : معلوم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (من كل شيء موزون) قال : بقدر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد قال الأشياء التي توزن . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : ما أنبتت الجبال مثل الكحل وشبهه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ومن لستم له برازقين) قال : الدواب والأنعام . وأخرج هؤلاء عن منصور قال : الوحش . وأخرج البزار وابن مردويه وأبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « خزائن الله الكلام ، فإذا أراد شيئا قال له كن فكان » . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج في قوله (إلا عندنا خزائنه) قال : المطر خاصة . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « ما نقص المطر منذ أنزله الله ، ولكن تمطر أرض أكثر مما تمطر أخرى ثم قرأ وما ننزله إلا بقدر معلوم » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود قال « ما من عام بأمطر من عام ، ولكن الله يصرفه حيث يشاء ، ثم قرأ - وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » . وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود في قوله (وأرسلنا الرياح لواقح) قال : يرسل الله الريح فتحمل الماء فتلقح به السحاب فتدر كما تدر اللقحة ثم تمطر . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عبيد بن عمير قال : يبعث الله المبشرة فتقم الأرض قما ، ثم يبعث الميثرة فتثير السحاب فتجعله كسفا ثم يبعث المؤلفة فتؤلف بينه فيجعله ركاما ، ثم يبعث اللواقح فتلقحه فتمطر . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والديلمي بسند ضعيف عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « ريح الجنوب من الجنة ، وهي الريح اللواقح التي ذكر الله في كتابه » . وأخرج الطيالسي وسعيد ابن منصور وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه عن ابن عباس قال « كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حسناء من أحسن النساء ، فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في الصف الأول لثلا يراها ، ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر ، فإذا ركع نظر من تحت إبطيه ، فأنزل الله - ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين » وهذا الحديث هو من رواية أبي الجوزاء عن ابن عباس . وقد رواه عبد الرزاق وابن المنذر من قول أبي الجوزاء قال الترمذي : وهذا أشبه أن يكون أصح . وقال ابن كثير : في هذا الحديث نكارة شديدة . وأخرج الحاكم وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : المستقدمين الصفوف المقدمة ، والمستأخرين : الصفوف المؤخرة . وقد وردت أحاديث كثيرة في أن خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها ، وخير صفوف النساء آخرها ، وشرها أولها . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء ومقاتل بن حبان أن الآية في صفوف القتال . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن قال : المستقدمين في طاعة الله ، والمستأخرين في معصية الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : يعني بالمستقدمين من مات ، وبالمستأخرين من هو حي لم يموت .

وأخرج هؤلاء عنه أيضا قال : المستقدمين آدم ومن مضى من ذريته ، والمستأخرين في أصلاب الرجال . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة نحوه .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٦) وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ (٢٧) وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلِقُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٨) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٢٩) فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٣٠) إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣١) قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣٢) قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٣٣) قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ (٣٤) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (٣٥) قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ (٣٦) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٣٧) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٣٨) قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٤٠) قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ (٤١) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ إِلَّا مَنْ آتَبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ (٤٢) وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (٤٣) لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (٤٤) .

المراد بالإنسان في قوله (ولقد خلقنا الإنسان) هو آدم لأنه أصل هذا النوع ، والصلصال قال أبو عبيدة : هو الطين المخلوط بالرمل الذي يتصلصل إذا حرّك ، فإذا طبع في النار فهو الفخار . وهذا قول أكثر المفسرين . وقال الكسائي : هو الطين المنن ، مأخوذ من قول العرب صل اللحم وأصل : إذا أنتن ، مطبوخا كان أو نيئا .

قال الخطيئة : ذلك في يبدل ذا قسرة لا يفسد اللحم لديه الصلول

والحمأ : الطين الأسود المتغير . أو الطين الأسود من غير تقييد بالمتغير . قال ابن السكيت : تقول منه حمأت البئر حمأ بالتسكين : إذا نزلت حمأها ، وحمأت البئر حمأ بالتحريك : كثرت حمأها ، وأحميتها إحماء : ألقيت فيها الحمأة . قال أبو عبيدة : الحمأة بسكون الميم مثل الحمأة يعني بالتحريك ، والجمع حمء مثل تمره وتمر ، والحمأ المصدر مثل الهلع والجزع ، ثم سمي به . والمسنون قال الفراء : هو المتغير ، وأصله من سنتت الحجر على الحجر : إذا حككته ، وما يخرج بين الحجرين يقال له السنانة والسنين ، ومنه قول عبد الرحمن بن حسان :

ثم حاصرتها إلى القبة الحمرا تمشى في مرمر وسنون

أى محكوك ، ويقال : أسن الماء إذا تغير ، ومنه قوله - لم يتسنه - وقوله - ماء غير آسن - وكلا الاشتقاقين يدل على التغير ، لأن ما يخرج بين الحجرين لا يكون إلا منتنا . وقال أبو عبيدة : المسنون المصوب ، وهو من قول

العرب سنتت الماء على الوجه : إذا صببته ، والسنّ الصب . وقال سيويوه : المسنون المصور ، مأخوذ من سنة الوجه ، وهي صورته ، ومنه قول ذى الرمة :

تريك سنة وجه غير مقرفة ملساء ليس بها خال ولا ندب

وقال الأخفش : المسنون المنصوب القائم ، من قولهم وجه مسنون : إذا كان فيه طول . والحاصل على هذه الأقوال أن التراب لما بلّ صار طينا ، فلما أنتن صار حمأ مسنونا ، فلما يئس صار صلصالا . فأصل الصلصال : هو الحمأ المسنون ، ولهذا وصف بهما (والجان خلقناه من قبل من نار السموم) الجان أبو الجن عند جمهور المفسرين . وقال عطاء والحسن وقتادة ومقاتل : هو إبليس . وسمى جانا لتواريه عن الأعين . يقال : جن الشيء إذا ستره . فالجان يستر نفسه عن أعين بني آدم ، ومعنى من قبل : من قبل خلق آدم ، والسموم : الريح الحادة النافذة في المسام ، تكون بالنهار وقد تكون بالليل ، كذا قال أبو عبيدة ، وذكر خلق الإنسان والجان في هذا الموضع للدلالة على كمال القدرة الإلهية ، وبيان أن القادر على النشأة الأولى قادر على النشأة الأخرى (وإذ قال ربك للملائكة) الظرف منصوب بفعل مقدر : أى اذكر ، بين سبحانه بعد ذكره لخلق الإنسان ما وقع عند خلقه له وقد تقدم تفسير ذلك في البقرة ، والبشر مأخوذ من البشرة ، وهي ظاهر الجلد ، وقد تقدم تفسير الصلصال والحمأ المسنون قريبا مستوفى (فاذا سويته) أى سويت خلقه وعدلت صورته الإنسانية وكرمت أجزائه (ونفخت فيه من روحي) النفخ : إجراء الريح في تجاويف جسم آخر ؛ فن قال إن الروح لجسم لطيف كالهواء فعناه ظاهر ، ومن قال : إنه جوهر مجرد غير متحيز ولا حال في متحيز . فعنى النفخ عنده تهيئة البدن لتعلق النفس الناطقة به . قال النيسابورى : ولا خلاف في أن الإضافة في روحي للتشريف والتكريم ، مثل ناقة الله ، وبيت الله . قال القرطبي : والروح : جسم لطيف أجرى الله العادة بأن يخلق الحياة في البدن مع ذلك الجسم . وحقيقته إضافة خلق إلى خالق ، فالروح خلق من خلقه أضافه إلى نفسه تشريفا وتكريما ، قال : ومثله - وروح منه - . وقد تقدم في النساء (فقعوا له ساجدين) الفاء تدلّ على أن سجودهم واجب عليهم عقب التسوية والنفخ من غير تراخ ، وهو أمر بالوقوع من وقع يقع . وفيه دليل على أن المأمور به هو السجود لا مجرد الانحناء كما قيل ، وهذا السجود هو سجود تحية وتكريم لا سجود عبادة والله أن يكرم من يشاء من مخلوقاته كيف يشاء بما يشاء ؛ وقيل كان السجود لله تعالى وكان آدم قبله لهم (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) أخبر سبحانه بأن الملائكة سجدوا جميعا عند أمر الله سبحانه لهم بذلك من غير تراخ ، قال المبرد : قوله كلهم أزال احتمال أن بعض الملائكة لم يسجد ، وقوله أجمعون توكيد بعد توكيد ، ورجح هذا الزجاج . قال النيسابورى : وذلك لأن أجمع معرفة فلا يقع حالا ولو صح أن يكون حالا لكان منتصبا ، ثم استثنى إبليس من الملائكة فقال (إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين) قيل هذا الاستثناء متصل لكونه كان من جنس الملائكة ولكنه كان معهم فغلب اسم الملائكة عليه وأمر بما أمروا به ، فكان الاستثناء بهذا الاعتبار متصلا ؛ وقيل إن الاستثناء منفصل بناء على عدم كونه منهم ، وعدم تغليبهم عليه : أى ولكن إبليس أبى أن يكون مع الساجدين وقد تقدم الكلام في هذا في سورة البقرة ، وجملة (أبى أن يكون مع الساجدين) استئناف مبين لكيفية ما فيهم من الاستثناء من عدم السجود ، لأن عدم السجود قد يكون مع الردّ فين سبحانه أنه كان على وجه الإباء ، وجملة (قال يا إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين) مستأنفة أيضا جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فاذا قال الله سبحانه لإبليس بعد أن أبى السجود؟ وهذا الخطاب له ليس للتشريف والتكريم ، بل للتقريع والتوبيخ ، والمعنى :

أى عرض لك فى الامتناع ، وأى سبب حملك عليه على أن لاتكون مع الساجدين لآدم مع الملائكة وهم فى الشرف وعلو المنزلة والقرب من الله بالمنزلة التى قد علمتها ، وجملة (قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حيا مسنون) مستأنفة كالتى قبلها ، جعل العلة لترك سجوده كون آدم بشرا مخلوقا من صلصال من حيا مسنون زعما منه أنه مخلوق من عنصر أشرف من عنصر آدم ، وفيه إشارة إجمالية فى كونه خيرا منه . وقد صرح بذلك فى موضع آخر . فقال أنا خير منه خلقتنى من أنار وخلقته من طين - وقال فى موضع آخر - أسجد لمن خلقت طينا - واللام فى الأسجد لتأكيد النى : أى لا يصح ذلك منى ، فأجاب الله سبحانه عليه بقوله (قال فاخرج منها فإنك رجيم) والضمير فى منها ، قيل عائد إلى الجنة ، وقيل إلى السماء ، وقيل إلى زمرة الملائكة : أى فاخرج من زمرة الملائكة فإنك رجيم أى مرجوم بالشهب . وقيل معنى رجيم ملعون : أى مطرود لأن من يطرد يرحم بالحجارة (وأن عليك اللعنة إلى يوم الدين) أى عليك الطرد والإبعاد من رحمة الله سبحانه مستمرا عليك لازما لك إلى يوم الجزاء ، وهو يوم القيامة ، وجعل يوم الدين غاية لللعنة لا يستلزم انقطاعها فى ذلك الوقت ، لأن المراد دوامها من غير انقطاع ، وذكر يوم الدين للمبالغة كما فى قوله تعالى - ما دامت السموات والأرض - أو أن المراد أنه فى يوم الدين وما بعده يعذب بما هو أشد من اللعن من أنواع العذاب ، فكأنه لا يجد له ما كان يجده قبل أن يمسه العذاب (قال رب فأنظرنى) أى أخرنى وأمهلىنى ولا تمتنى إلى يوم يبعثون : أى آدم وذريته . طلب أن يبقى حيا إلى هذا اليوم لما سمع ذلك علم أن الله قد أخر عذابه إلى الدار الآخرة وكأنه طلب أن لا يموت أبدا ، لأنه إذا أخر موته إلى ذلك اليوم فهو يوم لاموت فيه ؛ وقيل إنه لم يطلب أن لا يموت ، بل طلب أن يؤخر عذابه إلى يوم القيامة ولا يعذب فى الدنيا (قال فإنك من المنظرين) لما سأل الإنظار أجابه الله سبحانه إلى ما طلبه وأخبره بأنه من جملة من أنظره ممن أخر آجالهم من مخلوقاته ، أو من جملة من أخر عقوبتهم بما اقترفوا ، ثم بين سبحانه الغاية التى أمهله إليها . فقال (إلى يوم الوقت المعلوم) وهو يوم القيامة فإن يوم الدين ويوم يبعثون ويوم الوقت المعلوم كلها عبارات عن يوم القيامة ؛ وقيل المراد بالوقت المعلوم هو الوقت القريب من البعث ، فعند ذلك يموت (قال رب بما أغويتنى لأزینن لهم فى الأرض) الباء للقسم ، وما مصدرية ، وجواب القسم لأزینن لهم : أى أقسم بإغوائك إياى لأزینن لهم فى الأرض : أى ماداموا فى الدنيا ، والتزینن منه إما بتحسين المعاصى لهم وإيقاعهم فيها ، أو يشغلهم بزينة الدنيا عن فعل ما أمرهم الله به فلا يلتفتون إلى غيرها . وإقسامه ها هنا باغواء الله له لا ینافی إقسامه فى موضع آخر بعزة الله التى هى سلطانه وقهره ، لأن الإغراء له هو من جملة ما تصدق عليه العزة (ولأغوينهم أجمعين) أى لأضلهم عن طريق الهدى وأوقعهم فى طريق الغواية وأحملهم عليها (إلا عبادك منهم المخلصين) قرأ أهل المدينة وأهل الكوفة بفتح اللام : أى الذين استخلصتهم من العباد . وقرأ الباقون بكسر اللام : أى الذين أخلصوا لك العبادة فلم يقصدوا بها غيرك (قال هذا صراط على مستقیم) أى حق على أن أراعيه ، وهو أن لا يكون لك على عبادى سلطان . قال الكسائى : هذا على الوعيد والتهديد ، كقولك لمن تهدده : طريقك على ومصيرك إلى ، وكقوله - إن ربك لبالمرصاد - فكأن معنى هذا الكلام هذا طريق مرجعه إلى فأجازى كلا بعمله وقيل على هنا بمعنى إلى ؛ وقيل المعنى على أن الصراط المستقیم بالبيان والحجة ؛ وقيل بالتوفيق والهداية . وقرأ ابن سيرين وقتادة والحسن وقيس بن عباد وأبو رجاء وحيد ويعقوب « هذا صراط على » على أنه صفة مشبهة ، ومعناه رفیع (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) المراد بالعباد هنا هم المخلصون ، والمراد أنه لاتسلط له عليهم بإيقاعهم فى ذنب يهلكون به ولا يتوبون منه ، فلا ینافی هذا ما وقع من آدم وحواء ونحوهما ، فإنه ذنب مغفور لوقوع التوبة عنه (إلا من اتبعك من الغاوين) استثنى سبحانه من عباده هؤلاء ، وهم المتبعون لإبليس

من الغاوين عن طريق الحق الواقعين في الضلال ، وهو موافق لما قاله إبليس اللعين من قوله : لأغويتهم أجمعين لإعبادك منهم المخلصين ، ويمكن أن يقال : إن بين الكلامين فرقا (فكلام الله سبحانه فيه نبي سلطان إبليس على جميع عباده إلا من اتبعه من الغاوين ، فيدخل في ذلك المخلصون وغيرهم ممن لم يتبع إبليس من الغاوين ؛ وكلام إبليس اللعين يتضمن إغواء الجميع إلا المخلصين ، فدخل فيهم من لم يكن مخلصا ولا تابعا لإبليس غاويا . والحاصل أن بين المخلصين والغاوين التابعين لإبليس طائفة لم تكن مخلصا ولا غاوية تابعة لإبليس ؛ وقد قيل إن الغاوين المتبعين لإبليس هم المشركون ، ويدل على ذلك قوله تعالى - إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون - ، ثم قال الله سبحانه متوعدا لأتباع إبليس (وإن جهنم لموعدهم أجمعين) . أى موعدا للمتبعين الغاوين ، وأجمعين تأكيد للضمير أو حال (لها سبعة أبواب) يدخل أهل النار منها وإنما كانت سبعة لكثرة أهلها (لكل باب منهم) أى من الأتباع الغواة (جزء مقسوم) أى قدر معلوم متميز عن غيره ؛ وقيل المراد بالأبواب الأطباق طبق فوق طبق ، وهى : جهنم ، ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ، ثم سقر ثم الجحيم ، ثم الهاوية ؛ فأعلاها للموحدين ، والثانية لليهود ، والثالثة للنصارى ، والرابعة للصابئين ، والخامسة للمجوس ، والسادسة للمشركين والسابعة للمنافقين ، فجهنم أعلى الطباق ، ثم ما بعدها تحتها ، ثم كذلك ، كذا قيل .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس قال : خلق الإنسان من ثلاث من طين لازب وصلصال وحما مسنون ، فالطين اللازب : اللازم الجيد ، والصلصال : المدقق الذى يصنع منه الفخار ، والحما المسنون : الطين الذى فيه الحمأة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه قال : الصلصال الماء يقع على الأرض الطيبة ثم يحسر عنها فتشقق ثم تصير مثل الخبز الرقاق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الصلصال هو التراب اليابس الذى يبل بعد يبسه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا : قال الصلصال طين خلط برمل . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا . قال : الصلصال الذى إذا ضربته صلصل . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا . قال : الصلصال الطين تعصر بيديك فيخرج الماء من بين أصابعك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا فى قوله (من حما مسنون) قال : من طين رطب ؛ وأخرج هؤلاء عنه أيضا (من حما مسنون) قال : من طين منتن . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الجان مسيخ الجن كالقردة والخنزير مسيخ الإنس . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : الجان . هو إبليس خلق من قبل آدم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (والجان خلقناه من قبل من نار السموم) قال : من أحسن النار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : نار السموم الحارة التى تقتل . وأخرج الطيالسى والفريابى وابن أبي حاتم والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود قال : السموم . التى خلق منها الجان جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ، ثم قرأ (والجان خلقناه من قبل من نار السموم) وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون) قال : أراد إبليس لا يذوق الموت فقيل إنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم ، قال : النفخة الأولى يموت فيها إبليس ، وبين النفخة والنفخة أربعون سنة . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر عن ابن سيرين (هذا صراط على مستقيم) أى رفيع . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (لها سبعة أبواب) بعدد أطباق جهنم كما قد منا . وأخرج ابن المبارك وابن أبي شيبة وأحمد فى الزهد وهناد وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا فى صفة النار وابن جرير وابن أبي حاتم

والبيهقي في البعث من طرق عن علي قال : أطباق جهنم سبعة بعضها فوق بعض ، فيملاً الأول ، ثم الثاني ، ثم الثالث حتى : تملأ كلها ، وأخرج البخاري في تاريخه والترمذي وابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « بجهنم سبعة أبواب : باب منها لمن سلّ السيف على أمي » . وقد ورد في صفة النار أحاديث وآثار . وأخرج ابن مردويه والخطيب في تاريخه عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « في قوله تعالى (لكل باب منهم جزء مقسوم) قال : جزء أشركوا بالله ، وجزء شكوا في الله ، وجزء غفلوا عن الله » .

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٤٥) أَدْخُلُوها بِسَلْمٍ آمِنِينَ (٤٦) وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (٤٧) لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ (٤٨) نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٤٩) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ (٥٠) وَنَبَّيْتُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ (٥١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ (٥٢) قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلْمٍ عَلِيمٍ (٥٣) قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ (٥٤) قَالُوا بَشَرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَنِطِينَ (٥٥) قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ (٥٦) قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٥٧) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (٥٨) إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٩) إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ (٦٠) فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ (٦١) قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٦٢) قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ (٦٣) وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٦٤) فَأَسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ الْبَيْلِ وَأَتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ (٦٥) وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هُوْلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ (٦٦) .

قواه (إن المتقين في جنات وعيون) أي المتقين للشرك بالله كما قاله جمهور الصحابة والتابعين ، وقيل هم الذين اتقوا جميع المعاصي في جنات وهي البساتين ، وعيون وهي الأنهار . قرئ بضم العين من عيون على الأصل ، وبالكسر مراعاة للياء ، والتركيب يحتمل أن يكون لجميع المتقين جنات وعيون ، أو لكل واحد منهم جنات وعيون ، أو لكل واحد منهم جنة وعين (ادخلوها) قرأ الجمهور بلفظ الأمر على تقدير القول : أي قيل لهم ادخلوها . وقرأ الحسن وأبو العالية وروى عن يعقوب بضم الهمزة مقطوعة ، وفتح الخاء على أنه فعل مبنى للمفعول أي أدخلهم الله إياها . وقد قيل إنهم إذا كانوا في جنات وعيون ، فكيف يقال لهم بعد ذلك ادخلوها على قراءة الجمهور ؟ فإن الأمر لهم بالدخول يشعر بأنهم لم يكونوا فيها . وأجيب بأن المعنى أنهم لما صاروا في الجنات ، فإذا

انتقلوا من بعضها إلى بعض يقال لم عند الوصول إلى التي أرادوا الانتقال إليها ادخلوها، ومعنى (بسلام آمنين) سلامة من الآفات، وأمن من المخافات، أو مسلمين على بعضهم بعضا، أو مسلما عليهم من الملائكة، أو من الله عز وجل (ونزعا ما في صدورهم من غل) الغل: الحقد والعداوة، وقد مرّ تفسيره في الأعراف، وانتصاب (إخوانا) على الحال: أي إخوة في الدين والتعاطف (على سرر متقابلين) أي حال كونهم على سرر، وعلى صورة مخصوصة وهي التقابل، ينظر بعضهم إلى وجه بعض، والسرر جمع سرير - وقيل هو المجلس الرفيع المهيأ للسرور، ومنه قولهم: سر الوادي لأفضل موضع منه (لا يمسهم فيها نصب) أي تعب وإعياء لعدم وجود ما يتسبب عنه ذلك في الجنة، لأنها نعيم خالص، ولذّة محضة تحصل لهم بسهولة، وتوافقهم مطالبهم بلا كسب ولا جهد، بل بمجرد دخول شهوة الشيء بقلوبهم يحصل ذلك الشيء عندهم صفوا عفوا (وما هم منها بمخرجين) أبدا، وفي هذا الخلود الدائم وعلمهم به تمام اللذة وكمال النعيم، فإن علم من هو في نعمة ولذّة بانقطاعها وعدمها بعد حين موجب لتغصن نعيمه وتكدر لذته. ثم قال سبحانه بعد أن قص علينا ما للمتقين عنده من الجزاء العظيم والأجر الجزيل (نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم) أي أخبرهم يا محمد أني أنا الكثير المغفرة لذنوبهم، الكثير الرحمة لهم، كما حكمت به على نفسي «إن رحمتي سبقت غضبي» اللهم اجعلنا من عبادك الذين تفضلت عليهم بالمغفرة، وأدخلتهم تحت واسع الرحمة. ثم إنه سبحانه لما أمر رسوله بأن يخبر عباده بهذه البشارة العظيمة، أمره بأن يذكر لهم شيئا مما يتضمن التخويف والتحذير حتى يجتمع الرجاء والخوف، ويتقابل التبشير والتحذير ليكونوا راجين خائفين فقال (وأن عذابي هو العذاب الأليم) أي الكثير الإيلام، وعند أن جمع الله لعباده بين هذين الأمرين من التبشير والتحذير صاروا في حالة وسطا بين اليأس والرجاء، وخير الأمور أوساطها، وهي القيام على قدمي الرجاء والخوف، وبين حالي الأنس والهيبة، وجملة (ونبئهم عن ضيف إبراهيم) معطوفة على جملة نبي عبادي: أي أخبرهم بما جرى على إبراهيم من الأمر الذي اجتمع فيه له الرجاء والخوف، والتبشير الذي خالطه نوع من الوجع ليعتبروا بذلك ويعلموا أنها سنة الله سبحانه في عباده. وأيضا لما اشتملت القصة على إنجاء المؤمنين وإهلاك الظالمين كان في ذلك تقريرا لكونه الغفور الرحيم وأن عذابه هو العذاب الأليم، وقد مرّ تفسير هذه القصة في سورة هود، وانتصاب (إذ دخلوا عليه) بفعل مضمر معطوف على «نبي عبادي» أي واذكر لهم دخولهم عليه، أو في محل نصب على الحال، والضيف في الأصل مصدر، ولذلك وحدوا إن كانوا جماعة، وسمى ضيفا لإضافته إلى المضيف (فقالوا سلاما) أي سلمنا سلاما (قال إنا منكم وجلون) أي فزعون خائفون، وإنما قال هذا بعد أن قرب إليهم العجل فرآهم لا يأكلون منه كما تقدم في سورة هود - فلما رأى أيديهم لاتصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة - وقيل أنكر السلام منهم لأنه لم يكن في بلادهم، وقيل أنكر دخولهم عليه بغير استئذان (قالوا لا توجل) أي قالت الملائكة لا تخف، وقرئ لا تاجل ولا توجل من أوجله: أي أخافه، وجملة (إنا نبشرك بغلام عليم) مستأنفة لتعليل النهي عن الوجع، والعليم: كثير العلم، وقيل هو الحلیم كما وقع في موضع آخر من القرآن، وهذا الغلام: هو إسحاق كما تقدم في هود، ولم يسمه هنا ولا ذكر التبشير بيعقوب اكتفاء بما سلف (قال أبشرتموني) قرأ الجمهور بألف الاستفهام. وقرأ الأعمش «بشرتوني» بغير الألف (على أن مسنى الكبر) في محل نصب على الحال: أي مع حالة الكبر والهرم (فم تبشرون) استفهام تعجب، كأنه عجب من حصول للوالد له مع ما قد صار إليه من الهرم الذي جرت العادة بأنه لا يولد لمن بلغ إليه، والمعنى: فبأي شيء تبشرون، فإن البشارة بما لا يكون عادة لا تصح. وقرأ نافع «تبشرون» بكسر النون والتخفيف وإبقاء الكسرة لتدل على الياء المحذوفة. وقرأ ابن كثير

وابن محيصن بكسر النون مشددة على إدغام النون في النون ، وأصله تبشروني . وقرأ الباقون « تبشرون » بفتح النون (قالوا بشركك بالحق) أي باليقين الذي لاخلف فيه ، فإن ذلك وعد الله وهو لا يخلف الميعاد ولا يستحيل عليه شيء ، فإنه القادر على كل شيء (فلا تكن من القانطين) هكذا قرأ الجمهور بإثبات الألف . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب « من القنطين » بغير ألف ، وروى ذلك عن أبي عمرو : أي من الآيسين من ذلك الذي بشركك به (قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون) قرئ بفتح النون من يقنط وبكسرهما وهما لغتان . وحكى فيه ضم النون : والضالون المكذبون ، أو المخطئون الداهيون عن طريق الصواب : أي إنما استبعدت الولد لكبر سنه لا لقنوطي من رحمة ربي ؛ ثم سألم عما لأجله أرسلهم الله سبحانه (قال فما خطبكم أيها المرسلون) الخطب : الأمر الخطير والشأن العظيم : أي فما أمركم وشأنكم وما الذي جثم به غير ما قد بشرتوني به ، وكأنه قد فهم أن مجيئهم ليس مجرد البشارة ، بل لهم شأن آخر لأجله أرسلوا (قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) أي إلى قوم لهم إجرام ، فيدخل تحت ذلك الشرك وما هو دونه ، وهؤلاء القوم : هم قوم لوط ، ثم استثنى منهم من ليسوا مجرمين فقال (إلا آل لوط) وهو استثناء متصل ، لأنه من الضمير في مجرمين ، ولو كان من قوم لكان منقطعا لكونهم قد وصفوا بكونهم مجرمين ، وليس آل لوط مجرمين ، ثم ذكر ما سيختص به آل لوط من الكرامة لعدم دخولهم مع القوم في إجرامهم فقال (إنا لمنجوعهم أجمعين) أي آل لوط ، وهم أتباعه وأهل دينه ، وهذه الجملة مستأنفة على تقدير كون الاستثناء متصلا كأنه قيل ما ذا يكون حال آل لوط ؟ فقال : إنا لمنجوعهم أجمعين ، وأما على تقدير كون الاستثناء منقطعا فهي خبر : أي لكن آل لوط ناجون من عذابنا . وقرأ حمزة والكسائي « لمنجوعهم » بالتخفيف من أنجا . وقرأ الباقون بالتشديد من نجى : واختار هذه القراءة الأخيرة أبو عبيدة وأبو حاتم ، والتنجية والإنجاء التخليص مما وقع فيه غيرهم (إلا امرأته) هذا الاستثناء من الضمير في منجوعهم إخراجا لها من التنجية : أي إلا امرأته فليست ممن تنجيه بل ممن نهلكه ؛ وقيل إن الاستثناء من آل لوط باعتبار ما حكم لهم به من التنجية ، والمعنى : قالوا : إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين لنهلكهم إلا آل لوط إنا لمنجوعهم إلا إمرأته فإنها من الهالكين ، ومعنى (قدرنا أنها لمن الغابرين) قضينا وحكمنا أنها من الباقين في العذاب مع الكفرة ، والغابر الباقي ، قال الشاعر :

لاتكسح الشول بأغبارها . إنك لا تدري من الناتج

والإغبار : بقايا اللبن . قال الزجاج : معنى قدرنا دبرنا وهو قريب من معنى قضينا وأصل التقدير : جعل الشيء على مقدار الكفاية . وقرأ عاصم من رواية أبي بكر والمفضل « قدرنا » بالتخفيف ، وقرأ الباقون بالتشديد . قال الهروي : هما بمعنى ، وإنما أسند التقدير إلى الملائكة مع كونه من فعل الله سبحانه لما لم من القرب عند الله (فلما جاء آل لوط المرسلون) هذه الجملة مستأنفة لبيان وإهلاك من يستحق الهلاك وتنجية من يستحق النجاة (قال إنكم قوم منكرون) أي قال لوط مخاطبا لهم إنكم قوم منكرون : أي لا أعرفكم بل أنكركم (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أي بالعذاب الذي كانوا يشكون فيه ، فالإضراب هو عن مجيئهم بما ينكره ؛ كأنهم قالوا : ما جئناك بما خطر ببالك من المكروه ، بل جئناك بما فيه سرورك ، وهو عذابهم الذي كنت تحذرهم منه وهم يكذبونك (وأتيناك بالحق) أي باليقين الذي لا مرية فيه ولا تردد ، وهو العذاب النازل بهم لا محالة (وإنا لصادقون) في ذلك الخبر الذي أخبرناك . وقد تقدم تفسير قوله (فاسر بأهلك بقطع من الليل) في سورة هود (واتبع أدبارهم) أي كن من ورائهم تذودهم لئلا يختلف منهم أحد فينال العذاب (ولا يلتفت منكم أحد) أي لا تلتفت أنت ولا يلتفت أحد منهم فيرى ما نزل بهم من العذاب ، فيشتغل بالنظر في ذلك ويتباطأ عن سرعة السير واليعد عن ديار

الظالمين ؛ وقيل معنى لا يلتفت : لا يتخلف (وامضوا حيث تؤمرون) أى إلى الجهة التى أمركم الله سبحانه بالمضى إليها ، وهى جهة الشام ، وقيل مصر ، وقيل قرية من قرى لوط ، وقيل أرض الخليل (وقضينا إليه) أى أوحينا إلى لوط (ذلك الأمر) وهو إهلاك قومه ، ثم فسره بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع) قال الزجاج : موضع أن نصب ، وهو بدل من ذلك الأمر : والدابر هو الآخر : أى أن آخر من يبقى منهم يهلك وقت الصبح ، وانتصاب (مصبحين) على الحال : أى حال كونهم داخلين فى وقت الصبح ، ومثله - فقطع دابر القوم الذين ظلموا - .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك فى قوله (آمين) قال : آمنوا الموت فلا يموتون ولا يكبرون ولا يستقمون ولا يعرفون ولا يجوعون . وأخرج ابن جرير عن على (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) قال : العداوة . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن الحسن البصرى قال : قال على بن أبى طالب : فىنا والله أهل الجنة نزلت (ونزعنا ما فى صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين) . وأخرج ابن عساكر وابن مردويه عنه فى الآية قال : نزلت فى ثلاثة أحياء من العرب : فى بنى هاشم ، وبنى تميم ، وبنى عدى ، فى وفى أبى بكر وعمر . وأخرج ابن أبى حاتم وابن عساكر عن كثير النواء . قال : قلت لأبى جعفر إن فلانا حدثنى عن على بن الحسين أن هذه الآية نزلت فى أبى بكر وعمر وعلى (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) قال : والله إنها لفهم أنزلت ؛ وفيمن تنزل إلا فيهم ؟ قلت : وأى غل هو ؟ قال : غل الجاهلية ، إن بنى تميم وبنى عدى وبنى هاشم كان بينهم فى الجاهلية ، فلما أسلم هؤلاء القوم تحابوا ، فأخذت أبابكر الخاصرة ، فجعل على يسخن يده فيكمد بها خاصرة أبى بكر ، فنزلت هذه الآية . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وابن مردويه عن على من طرق أنه قال لابن طلحة : إني لأرجو أن أكون أنا وأبوك من الذين قال الله فيهم (ونزعنا ما فى صدورهم) الآية ، فقال رجل من همدان : الله أعدل من ذلك ، فصاح على عليه صيحة تداعى لها القصر وقال : فيمن إذن إن لم تكن نحن أولئك . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة والطبرانى وابن مردويه عن على قال : إني لأرجو أن أكون أنا وعمان والزيبر وطلحة فيمن قال الله (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) . وأخرج ابن مردويه وابن عساكر من طريق الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس فى هذه الآية قال : نزلت فى عشرة : أبى بكر وعمر ، وعمان وعلى ، وطلحة والزيبر ، وسعد وسعيد ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعبد الله بن مسعود . وأخرجه ابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى صالح موقوفا عليه . وأخرج ابن أبى شيبة وهناد وابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (على سرر متقابلين) قال : لا يرى بعضهم قفا بعض . وأخرجه ابن المنذر وابن مردويه عن مجاهد عن ابن عباس . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وأبو القاسم البغوى وابن مردويه وابن عساكر عن زيد بن أبى أوفى قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتلا هذه الآية (إخوانا على سرر متقابلين) قال : المتحابون فى الله فى الجنة ينظر بعضهم إلى بعض . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى فى قوله (لا يمسه فيها نصب) قال : المشقة والأذى . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق عطاء بن أبى رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : اطلع علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الباب الذى يدخل منه بنو شيبة فقال : ألا أراكم تضحكون ، ثم أدبر حتى إذا كان عند الحجر رجع القهقرى فقال : إني لما خرجت جاء جبريل فقال : يا محمد إن الله عز وجل يقول : لم تقنط عبادى ؟ (نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم ، وأن عذابى هو العذاب الأليم) . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن مصعب بن ثابت قال : مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ناس من أصحابه يضحكون فقال :

اذكروا الجنة واذكروا النار ، فزلت (نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم) . وأخرج الطبراني والبخاري وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال . مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر نحوه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأهسك عنده تسعة وتسعين رحمة ، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة ، فلو يعلم الكافر كل الذي عند الله من رحمته لم ييأس من الرحمة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار » وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة (قالوا لا توجل) لا تخف . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي (من القانطين) قال : الآيسين . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (إنها لمن الغابرين) يعني الباقيين في عذاب الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (إنكم قوم منكرون) قال : أنكرهم لوط ، وفي قوله (بما كانوا فيه يمترون) قال : بعذاب قوم لوط . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة (بما كانوا فيه يمترون) قال : يشكون . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (واتبع أدبارهم) قال : أمر أن يكون خلف أهله يتبع أدبارهم في آخرهم إذا مشوا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي (وامضوا حيث تؤمرون) قال : أخرجهم الله إلى الشام . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد (وقضينا إليه ذلك الأمر) قال : أوحينا إليه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (أن دابر هؤلاء مقطوع) يعني استئصال هلاكهم .

وَجَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ (٦٧) قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ (٦٨) وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ (٦٩) قَالُوا أَوْلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ (٧٠) قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعَالِينَ (٧١) لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٢) فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ (٧٣) فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ (٧٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ (٧٥) وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ (٧٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ (٧٧) .

- كر سبحانه ما كان من قوم لوط عند وصول الملائكة إلى قريتهم فقال (وجاء أهل المدينة يستبشرون) أي أهل مدينة قوم لوط ، وهي سلوم كما سبق ، وجملة يستبشرون في محل نصب على الحال : أي مستبشرون بأضياف لوط طمعا في ارتكاب الفاحشة منهم ف (قال) لهم لوط (إن هؤلاء ضيفي) وحد الضيف لأنه مصدر كما تقدم ، والمراد أضيافي ، وسام ضيفا لأنه رآهم على هيئة الأضياف ، وقومه رأوهم مردا حسان الوجوه ، فلذلك طمعوا فيهم (فلا تفضحون) يقال : فضحه يفضحه فضيحة وفضحا إذا أظهر من أمره ما يلزمه العار باظهاره ، والمعنى : لا تفضحون عندهم بتعرضكم لهم بالفاحشة فيعلمون أني عاجز عن حماية من نزل بي ، أولات تفضحون بفضيحة ضيفي ، فإن من فعل ما يفضح الضيف فقد فعل ما يفضخ المضيف (واتقوا الله) في أمرهم (ولا تخزون) يجوز أن تكون من الخزي : وهو الذل والهوان ، ويجوز أن يكون من الخزاية وهي الحياء والحجل ، وقد تقدم تفسير ذلك في هود (قالوا) أي قوم لوط محبين له (أولم نهك عن العالمين) الاستفهام للإنكار ، والواو للعطف على مقدر : أي ألم نتقدم إليك ونهك عن أن تكلمنا في شأن أحد من الناس إذا قصدناه بالفاحشة ؟ وقيل نهوه

عن ضيافة الناس ، ويجوز حمل ما في الآية على ما هو أعم من هذين الأمرين (قال هؤلاء بناتي) فتزوجهن (إن كنتم فاعلين) ما عزه تم عليه من فعل الفاحشة بضميني فهوؤلاء بناتي تزوجوهن حلالا ولا تركبوا الحرام ؛ وقيل أراد بيناته نساء قومه ، لكون النبي بمنزلة الأب لقومه ، وقد تقدم تفسير هذا في هود (لعمرك إنهم لنى سكرتهم يعمهون) العمر والعمر بالفتح والضم واحد ، لكنهم خصوا القسم بالفتوح لإيثار الأخف فانه كثير الدور على ألسنتهم ، ذكر ذلك الزجاج . قال القاضي عياض : اتفق أهل التفسير في هذا أنه قسم من الله جل جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وكذا حكى إجماع المفسرين على هذا المعنى أبو بكر بن العربي فقال : قال المفسرون بأجمعهم : أقسم الله تعالى ها هنا بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم تشريفا له . قال أبو الجوزاء : ما أقسم الله سبحانه بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنه أكرم البرية عنده . قال ابن العربي : ما الذي يمتنع أن يقسم الله سبحانه بحياة لوط ويبلغ به من التشریف ما شاء ، وكل ما يعطيه الله تعالى للوط من فضل يوثق ضعفه من شرف لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنه أكرم على الله منه أولاتراه سبحانه أعطى إياهم الخلة وموسى التكليم ، وأعطى ذلك لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ؟ فإذا أقسم الله سبحانه بحياة لوط فحياة محمد أرفع . قال القرطبي ما قاله حسن فإنه يكون قسمه سبحانه بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كلاما معترضا في قصة لوط فإن قيل قد أقسم الله سبحانه بالتين والزيتون وطور سينين ، ونحو ذلك فما فيها من فضل . وأجيب بأنه ما من شيء أقسم الله به إلا وفي ذلك دلالة على فضله على جنسه ، و ذكر صاحب الكشاف وأتباعه أن هذا القسم هو من الملائكة على إرادة القول : أى قالت الملائكة للوط لعمرك ، ثم قال : وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنه أقسم بحياته وما أقسم بحياة أحد قط كرامة له انتهى . وقد كره كثير من العلماء القسم بغير الله سبحانه وجاءت بذلك الأحاديث الصحيحة في النهي عن القسم بغير الله فليس لعباده أن يقسموا بغيره ، وهو سبحانه يقسم بما شاء من مخلوقاته - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - ، وقيل الإقسام منه سبحانه بالتين والزيتون وطور سينين والنجم والضحى والشمس والليل ونحو ذلك هو على حذف مضاف هو المقسم به : أى وخالق التين وكذلك ما بعده ، وفي قوله (لعمرك) أى وخالق عمرك ، ومعنى « أنهم لنى سكرتهم يعمهون » : لنى غوايتهم يتحIRON ، جعل الغواية لكونها تذهب بعقل صاحبها كما تذهب به الخمر سكرة والضمير لقريش على أن القسم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ، أو القوم لوط على أن القسم للرسول عليه السلام (فأخذتهم النصيحة) العظيمة أوصيحة جبريل حال كونهم (مشرقين) أى داخلين في وقت الشروق ، يقال أشرقت الشمس : أى أضاءت وشرقت إذا طلعت وقيل هما لغتان بمعنى واحد وأشرق القوم إذا دخلوا في وقت شروق الشمس ؛ وقيل أراد شروق الفجر ؛ وقيل أول العذاب كان عند شروق الفجر وامتد إلى طلوع الشمس . والصيحة العذاب (فجعلنا عاليها سافلها) أى على المدينة سافلها (وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل) من طين متحجر ، وقد تقدم الكلام مستوفى على هذا في سورة هود (إن في ذلك) أى في المذكور من قصتهم وبيان ما أصابهم (لآيات) لعلامات يستدل بها (للمتوسمين) للمتفكرين الناظرين في الأمر ومنه قول زهير :

وفيهن ملهى للصدیق ومنظر أنيق لعين الناظر المتوسم

وقال الآخر : أوكلما وردت عكاظ قبيلة بعثوا إلى عريفهم يتوسم

وقال أبو عبيدة : للمتصيرين ، وقال ثعلب : الواسم الناظر إليك من قرنك إلى قدمك ، والمعنى متقارب ، وأصل التوسم الثبوت والتفكر ، مأخوذ من الوسم وهو التأثير بحديدة في جلد البعير (وإنها لسبيل مقيم) يعنى قرى

قوم لوط أو معدينتهم على طريق ثابت وهي الطريق من المدينة إلى الشام فإن السالك في هذه الطريق يمر بتلك القرى (إن في ذلك) المذكور من المدينة أو القرى (آية للمؤمنين) يعتبرون بها فإن المؤمنين من العباد هم الذين يعتبرون بما يشاهدونه من الآثار .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وجاء أهل المدينة يستبشرون) قال : استبشروا بأضياف نبي الله لوط حين نزلوا به لما أرادوا أن يأتوا إليهم من المنكر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (أولم ننهك عن العالمين) قال : يقولون أولم ننهك أن تضيف أحدا أو تؤويه . (قال هؤلاء بناتي إن كنتم فاعلين) أمرهم لوط بتزويج النساء وأراد أن يبتى أضيافه بيناته . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم عن ابن عباس قال : ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفسا أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره قال (لعمرك إنهم لنى سكرتهم يعمهون) يقول : وحياتك يا محمد وعمرك وبقائك في الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (لعمرك) قال : لعيشك . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : ما حلف الله بحياة أحد إلا بحياة محمد قال (لعمرك) الآية . وأخرج ابن جرير عن إبراهيم النخعي قال : كانوا يكرهون أن يقول الرجل لعمرى يروونه كقوله وحياتي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة (إنهم لنى سكرتهم يعمهون) أى فى ضلالهم يلعبون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الأعمش فى الآية لنى غفلتهم يترددون . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فأخذتهم الصبيحة مثل الصاعقة ، وكل شىء أهلك به قوم فهو صاعقة وصبيحة . وأخرج ابن جرير عنه (مشرقين) قال : حين أشرقت الشمس . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس فى قوله (إن فى ذلك لآية) قال : علامة أما ترى الرجل يرسل خاتمه إلى أهله ، فيقول هاتوا كذا وكذا ، فإذا رأوه عرفوا أنه حق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (للمتوسمين) قال : للناظرين . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عن قتادة قال : للمعتبرين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال : للمتفرسين ، وأخرج البخارى فى التاريخ والترمذى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن السنى وأبو نعيم وابن مردويه والخطيب عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « اتقوا فراسة المؤمن ، فإنه ينظر بنور الله ، ثم قرأ (إن فى ذلك لآيات للمتوسمين) » . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس (وإنما لبسبيل مقيم) يقول ليهلاك . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : لبطريق مقيم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة قال : لبطريق واضح .

وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ (٧٨) فَانتقمنا منهم وإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ (٧٩)

وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ (٨٠) وَآتَيْنَهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٨١)

وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ (٨٢) فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ (٨٣) فَمَا

أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٤) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ

وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَهُ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ (٨٥) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (٨٦)

قوله (وإن كان أصحاب الأيكة) إن هي المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير الشأن المحذوف : أى وإن الشأن كان أصحاب الأيكة . والأيكة الغيضة ، وهى جماع الشجر ، والجمع الأيك . ويروى أن شجرهم كان دوما ، وهو المقل ، فالمعنى : وإن كان أصحاب الشجر المجتمع ؛ وقيل الأيكة اسم القرية التى كانوا فيها . قال أبو عبيدة الأيكة : وليكة مدينتهم مكة وبكة ، وأصحاب الأيكة هم قوم شعيب ، وقد تقدم خبرهم ، واقتصر الله سبحانه هنا على وصفهم بالظلم ، وقد فصل ذلك الظلم فيما سبق ، والضمير فى (وإنهما لىأمام مبین) يرجع إلى مدينة قوم لوط ، ومكان أصحاب الأيكة : أى وإن المكانين لطريق واضح ، والإمام اسم لما يؤتم به ، ومن جملة ذلك الطريق التى تسلك . قال الفراء والزجاج : سمي الطريق إماما لأنه يؤتم ويتبع . وقال ابن قتيبة : لأن المسافر يأتم به حتى يصل إلى الموضع الذى يريد ؛ وقيل الضمير للأيكة ومدين لأن شعيبا كان ينسب إليهما . ثم إن الله سبحانه ختم القصص بقصة ثمود فقال (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) الحجر اسم لدير ثمود . قاله الأزهري ، وهى ما بين مكة وتبوك . وقال ابن جرير : هى أرض بين الحجاز والشام . وقال : المرسلين ، ولم يرسل إليهم إلا صالح ، لأن من كذب واحدا من الرسل فقد كذب الباقين لكونهم متفقين فى الدعوة إلى الله ؛ وقيل كذبوا صالحا ومن تقدمه من الأنبياء ، وقيل كذبوا صالحا ومن معه من المؤمنين (وآتيناهم آياتنا) أى الآيات المنزلة على نبيهم ، ومن جملتها الناقة فإن فيها آيات حجة كخروجها من الصخرة ودنو نتاجها عند خروجها وعظمتها وكثرة لبنها (فكانوا عنها معرضين) أى غير معتبرين ، ولهذا عقروا الناقة وخالفوا ما أمرهم به نبيهم (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا) النحت فى كلام العرب : البرى والنجر ، نحته ينحته بالكسر نحتا : أى براه ، وفى التنزيل - أتعبدون ما تنحتون - أى تنجرون ، وكانوا يتخذون لأنفسهم من الجبال بيوتا : أى يخرقونها فى الجبال ، وانتصاب (آمنين) على الحال قال الفراء : آمنين من أن يقع عليهم ، وقيل آمنين من الموت ، وقيل من العذاب ركونا منهم على قوتها ووثاقها (فأخذتهم الصيحة مصبحين) أى داخلين فى وقت الصبح ، وقد تقدم ذكر الصيحة فى الأعراف وفى هود ، وتقدم أيضا قريبا (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى لم يدفع عنهم شيئا من عذاب الله ما كانوا يكسبون من الأموال والحصون فى الجبال (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) أى متلبسة بالحق ، وهو ما فيهما من الفوائد والمصالح ، وقيل المراد بالحق مجازاة المحسن بإحسانه والمسئء بإساءته كما فى قوله سبحانه - والله ما فى السموات وما فى الأرض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى - وقيل المراد بالحق الزوال لأنها مخلوقة وكل مخلوق زائل (وإن الساعة لآتية) وعند إتيانها ينتقم الله ممن يستحق العذاب ، ويحسن إلى من يستحق الإحسان ، وفيه وعيد للعصاة وتهديد ، ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يصفح عن قومه ، فقال (فاصفح الصفيح الجميل) أى تجاوز عنهم واعف عفوا حسنا ؛ وقيل فأعرض عنهم إعراضا جميلا ولا تعجل عليهم ، وعاملهم معاملة الصفيح الحليم . قيل وهذا منسوخ بآية السيف (إن ربك هو الخلاق العليم) أى الخالق للمخلوق جميعا العليم بأحوالهم وبالصالح والطالح منهم .

وقد أخرج ابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن مدين وأصحاب الأيكة أمتان بعث الله إليهما شعيبا » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال : أصحاب الأيكة هم قوم شعيب ، والأيكة ذات آجام وشجر كانوا فيها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الأيكة الغيضة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : أصحاب الأيكة أهل مدين ، والأيكة الملتفة من الشجر . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الأيكة مجمع الشئ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم

عنه أيضا قال في قوله (وإنهما لبيمام مبین) طريق ظاهر . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في أصحاب الحجر قال : أصحاب الوادي . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : كان أصحاب الحجر ثمود وقوم صالح . وأخرج البخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأصحاب الحجر « لا تدخلوا على هؤلاء القوم إلا أن تكونوا باكين ، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم » . وأخرج ابن مردويه عنه قال : نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام غزوة تبوك بالحجر عند بيوت ثمود ، فاستقى الناس من مياه الآبار التي كانت تشرب منها ثمود وعجنوا منها ونصبوا القدور باللحم ، فأمرهم بإهراق القدور ، وعلفوا العجيين الإبل ، ثم ارتحل بهم على البئر التي كانت تشرب منها الناقة ، ونهاهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا ، فقال : إني أخشى أن يصيبكم مثل الذي أصابهم فلا تدخلوا عليهم . وأخرج ابن مردويه عن سيرة بن معبد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال بالحجر لأصحابه « من عمل من هذا الماء شيئا فليلقه » قال : ومنهم من عجن العجين ، ومنهم من حاس الحيس . وأخرج ابن مردويه وابن النجار عن علي في قوله (فاصفح الصفح الجميل) قال : الرضا بغير عتاب . وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال : هذه الآية قبل القتال . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة مثله .

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ (٨٧) لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (٨٨) وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ (٨٩) كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ (٩٠) الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (٩١) فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٩٢) عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٣) فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (٩٤) إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (٩٥) الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٩٦) وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ (٩٧) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (٩٨) وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (٩٩) .

اختلف أهل العلم في السبع المثاني ماذا هي ؟ فقال جمهور المفسرين : إنها الفاتحة . قال الواحدى وأكثر المفسرين على أنها فاتحة الكتاب ، وهو قول عمر وعلي وابن مسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والكلبي . وزاد القرطبي أبا هريرة وأبا العالية ، وزاد النيسابوري الضحاک وسعيد بن جبیر . وقد روى ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتي بيانه فتعين المصير إليه . وقيل هي السبع الطوال : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ، والسابعة الأنفال والتوبة ، لأنها كسورة واحدة إذ ليس بينهما تسمية روى هذا القول عن ابن عباس . وقيل المراد بالمثاني السبعة الأحزاب فإنها سبع صحائف ، والمثاني جمع مشاة من

التثنية أو جمع مثنية . وقال الزجاج : تثنى بما يقرأ بعدها معها . فعلى القول الأول يكون وجه تسمية الفاتحة مثاني أنها تثنى : أى تكرر في كل صلاة ، وعلى القول بأنها السبع الطوال فوجه التسمية إن العبر والأحكام والحدود كررت فيها . وعلى القول بأنها السبعة الأحزاب يكون وجه التسمية هو تكرير ما في القرآن من القصص ونحوها وقد ذهب إلى أن المراد بالسبع المثاني القرآن كله الضحاك وطاوس وأبو مالك ، وهو رواية عن ابن عباس واستدلوا بقوله تعالى - كتابا متشابها لمثاني - وقيل المراد بالسبع المثاني أقسام القرآن : وهى الأمر ، والنهى ، والتبشير ، والإنذار ، وضرب الأمثال ، وتعريف النعم ، وأنباء قرون ماضية . قاله زياد بن أبى مریم ، ولا يخفى عليك أن تسمية الفاتحة مثاني لا تستلزم نى تسمية غيرها بهذا الاسم ، وقد تقرر أنها المرادة بهذه الآية ، فلا يقدر في ذلك صدق وصف المثاني على غيرها (والقرآن العظيم) معطوف على سبعا من المثاني ، ويكون من عطف العام على الخاص لأن الفاتحة بعض من القرآن ، وكذلك إن أريد بالسبع المثاني السبع الطوال لأنها بعض من القرآن ، وأما إذا أريد بها السبعة الأحزاب أو جميع القرآن أو أقسامه ، فيكون من باب عطف أحد الوصفين على الآخر ، كما قيل في قول الشاعر : • إلى الملك القرم وابن الهمام • ومما يقوى كون السبع المثاني هى الفاتحة أن هذه السورة مكية ، وأكثر السبع الطوال مدنية ، وكذلك أكثر القرآن وأكثر أقسامه ، وظاهر قوله (ولقد آتيناك سبعا من المثاني) أنه قد تقدم إتياء السبع على نزول هذه الآية ، و « من » فى من المثاني للتبويض أو البيان على اختلاف الأقوال ، ذكر معنى ذلك الزجاج فقال : هى للتبويض إذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال ، وللبيان إذا أردت الإشباع . ثم لما بين لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ما أنعم به عليه من هذه النعمة الدينية نفره عن اللذات العاجلة الزائلة فقال (لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم) أى لا تطمح ببصرك إلى زخارف الدنيا طموح رغبة فيها وتمن لها ، والأزواج الأصناف ، قاله ابن قتيبة . وقال الجوهري : الأزواج القرناء . قال الواحدي : إنما يكون ما إذا عينيه إلى الشيء إذا أدام النظر نحوه ، وإدامة النظر إليه تدل على استحسانه وتمنيه . وقال بعضهم : معنى الآية لا تحسدن أحدا على ما أوتى من الدنيا ، وردت بأن الحسد منهى عنه مطلقا ، وإنما قال فى هذه السورة لا تمدن بغير واو ، لأنه لم يسبقه طلب بخلاف ما فى سورة طه ، ثم لما نهاه عن الالتفات إلى أموالهم وأمتعهم نهاه عن الالتفات إليهم فقال (ولا تحزن عليهم) حيث لم يؤمنوا وصمموا على الكفر والعناد ؛ وقيل المعنى : لا تحزن على ما متعوا به فى الدنيا فلك الآخرة . والأول أولى ، ثم لما نهاه عن أن يمد عينيه إلى أموال الكفار ولا يحزن عليهم . وكان ذلك يستلزم التهاون بهم وبما معهم أمره أن يتواضع للمؤمنين ، فقال (واخفض جناحك للمؤمنين) وخفض الجناح كناية عن التواضع ولين الجانب ، ومنه قوله سبحانه - واخفض لهما جناح الذل - ، وقول الكمي :

خفضت لهم منى جناحي وودة إلى كنف عطفاه أهل ومرحب

وأصله أن الطائر إذا ضم فرخه إلى نفسه بسط جناحه ، ثم قبضه على الفرخ فجعل ذلك وصفا لتواضع الإنسان لأتباعه ؛ ويقال فلان خافض الجناح : أى وقور ساكن ، والجناحان من ابن آدم جانباه ، ومنه - واضمم يدك إلى جناحك - ، ومنه قول الشاعر :

وحسبك فتنة لزعيم قوم يمد على أخى سقم جناحا

(وقل إنى أنا النذير المبين) أى المنذر المظهر لقومه ما يصيبهم من عذاب الله (كما أنزلنا على المقتسمين) قيل

المفعول محذوف : أى مفعول أنزلنا ، والتقدير : كما أنزلنا على المقتسمين عذابا ، فيكون المعنى : إني أنا النذير المبين لكم من عذاب مثل عذاب المقتسمين الذى أنزلناه عليهم كقوله تعالى - أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود - ؛ وقيل إن الكاف زائدة ، والتقدير : إني أنا النذير المبين أنذرتكم ما أنزلنا على المقتسمين من العذاب ؛ وقيل هو متعلق بقوله - ولقد آتيناك - أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون ، والأولى أن يتعلق بقوله (إني أنا النذير المبين) لأنه فى قوة الأمر بالإنداز . وقد اختلف فى المقتسمين من هم ؟ فقال الفراء : هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم ، فاققسموا أنقاب مكة وفجاجها يقولون لمن دخلها : لا تغفروا بهذا الخارج فينا فإنه مجنون ، وربما قالوا ساحر وربما قالوا شاعر وربما قالوا كاهن ، فقيل لهم مقتسمين لأنهم اقتصموا هذه الطرق ، وقيل لأنهم قوم من قريش اقتصموا كتاب الله ، فجعلوا بعضه شعرا ، وبعضه سجرا ، وبعضه كهانة ، وبعضه أساطير الأولين . قاله قتادة ، وقيل هم أهل الكتاب ، وسموا مقتسمين لأنهم كانوا يقتصمون القرآن استجزاء ، فيقول بعضهم هذه السورة لى وهذه لك ، روى هذا عن ابن عباس . وقيل لأنهم قسموا كتابهم وفرقوه وبددوه وحرّفوه ؛ وقيل المراد قوم صالح تقاسموا على قتله فسموا مقتسمين كما قال تعالى - تقاسموا بالله لنبيته وأهله - وقيل تقاسموا أيمانا تحالفوا عليها ، قاله الأخفش ؛ وقيل لأنهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والنضر بن الحارث وأمّية بن خلف ومنبه بن الحجاج ذكره الماوردى (الذين جعلوا القرآن عضين) جمع عضه ، وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أجزاء ، فيكون المعنى على هذا : الذين جعلوا القرآن أجزاء متفرقة ، بعضه شعر ، وبعضه سحر ، وبعضه كهانة ونحو ذلك ؛ وقيل هو مأخوذ من عضته إذا بهته ، فالمحذوف منه الهاء لا الواو ، وجمعت العضة على المعنيين جمع العقلاء لما لحقها من الحذف فجعلوا ذلك عوضا عما لحقها من الحذف ؛ وقيل معنى عضين إيمانهم ببعض الكتاب وكفرهم ببعض ، ومما يؤيد ، أن معنى عضين التفريق ، قول روثبة : * وليس دين الله بالعضين * : أى بالفرق ، وقيل العضة والعضين فى لغة قريش السحر : وهم يقولون للساحر عاضه ، وللساحرة عاضه ، ومنه قول الشاعر :

أعوذ بربى من النافثات فى عقد العاضه والعضه

وفى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعن العاضه والمستعضه ، وفسر بالساحرة والمستسحرة والمعنى : أنهم أكثروا البهت على القرآن ، وسموه سجرا وكذبا وأساطير الأولين ، ونظير عضه فى النقصان شفة ، والأصل شفهة ، وكذلك سنة ، والأصل سنه . قال الكسائى : العضة الكذب والبهتان ، وجمعها عضون . وقال الفراء : إنه مأخوذ من العضاه ، وهى شجر يؤذى ويجرح كالشوك ، ويجوز أن يراد بالقرآن التوراة والإنجيل لكونهما مما يقرأ ، ويراد بالمقتسمين هم اليهود والنصارى : أى جعلوهما أجزاء متفرقة ، وهو أحد الأقوال المتقدمة (فوربك لنسألنهم أجمعين) أى لنسألن هؤلاء الكفرة أجمعين يوم القيامة عما كانوا يعملون فى الدنيا من الأعمال التى يحاسبون عليها ويسألون عنها ؛ وقيل إن المراد سؤالمهم عن كلمة التوحيد ، والعموم فى عما كانوا يعملون ، يفيد ما هو أوسع من ذلك ؛ وقيل إن المسئولين هاهنا هم جميع المؤمنين والعصاة والكفار ، ويدل عليه قوله - ثم لتسألن يومئذ عن النعيم - وقوله - وقفوهم إنهم مسئولون - ، وقوله - إن إلينا إيابهم ثم إن علينا حسابهم - ، ويمكن أن يقال : إن قصر هذا السؤال على المذكورين فى السياق وصرف العموم إليهم لا ينافى سؤال غيرهم (فاصدع بما تؤمر) قال الزجاج : يقول أظهر ما تؤمر به ، أخذ من الصديق وهو الصبح انتهى . وأصل الصدع الفرق والشق يقال صدعته فانصدع : أى انشق ، وتصدع القوم : أى تفرقوا ومنه - يومئذ يصدعون - أى بتفرقون . قال

الفراء : أراد فاصدع بالأمر : أى أظهر دينك فما مع الفعل على هذا بمنزلة المصدر ، وقال ابن الأعرابي : معنى اصدع بما تؤمر : أى اقصد ، وقيل فاصدع بما تؤمر : أى فرق جمعهم وكلمتهم بأن تدعوهم إلى التوحيد فإنهم يتفرقون ، والأولى أن الصدع الإظهار ، كما قاله الزجاج والفراء وغيرهم . قال النحويون : المعنى بما تؤمر به من الشرائع ، وجوزوا أن تكون مصدرية : أى بأمرك وشأنك . قال الواحدى : قال المفسرون : أى اجهر بالأمر : أى بأمرك بعد إظهار الدعوة ، وما زال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية ، ثم أمره سبحانه بعد أمره بالصدع بالإعراض وعدم الالتفات إلى المشركين ، فقال (وأعرض عن المشركين) أى لاتبال بهم ولا تلتفت إليهم إذا لاموك على إظهار الدعوة ، ثم أكد هذا الأمر وثبت قلب رسوله بقوله (إنا كفييناك المستهزئين) مع كونهم كانوا من أكابر الكفار ، وأهل الشوكة فيهم فإذا كفاه الله أمرهم بقمعهم وتدميرهم كفاه أمر من هودونهم بالأولى ، وهؤلاء المستهزئون كانوا خمسة من رؤساء أهل مكة : الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل والأسود بن المطلب بن الحرث بن زمعة ، والأسود بن عبد يغوث ، والحرث بن الطلائفة . كذا قال القرطبي ووافقه غيره من المفسرين . وقد أهلكهم الله جميعا وكفاهم أمرهم في يوم واحد ، ثم وصف هؤلاء المستهزئين بالشرك فقال (الذين يجعلون مع الله لها آخر) فلم يكن ذنبهم مجرد الاستهزاء ، بل لهم ذنب آخر وهو الشرك بالله سبحانه ، ثم توعدهم فقال (فسوف يعلمون) كيف عاقبتهم في الآخرة وما يصيبهم من عقوبة الله سبحانه ، ثم ذكر تسليية أخرى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد التسليية الأولى بكفايته شرهم ودفعه لمكرهم فقال (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من الأقوال الكفرية المتضمنة للطعن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسحر والجنون والكهانة والكذب ، وقد كان يحصل ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمقتضى الجبلة البشرية والمزاج الإنسانى ، ثم أمره سبحانه بأن يفزع لكشف ما نابه من ضيق الصدر إلى تسبيح الله سبحانه وحمده فقال (فسبح بحمد ربك) أى متلبسا بحمده : أى افعل التسبيح المتلبس بالحمد (وكن من الساجدين) أى المصلين فإنك إذا فعلت ذلك كشف الله همك وأذهب غمك وشرح صدرك ، ثم أمره بعبادة ربه : أى بالدوام عليها إلى غاية هى قوله (حتى يأتيك اليقين) أى الموت . قال الواحدى . قال جماعة المفسرين : يعنى الموت لأنه موقن به . قال الزجاج المعنى اعبد ربك أبدا ، لأنه لو قيل اعبد ربك بغير توقيت لجاز إذا عبد الإنسان مرة أن يكون مطيعا ، فإذا قال حتى يأتيك اليقين ، فقد أمره بالإقامة على العبادة أبدا مادام حيا .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن عمر في قوله (ولقد آتيناك سبعا من المثاني) قال : السبع المثاني فاتحة الكتاب . وأخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والدارقطنى وابن مردويه والبيهقى من طرق عن عليّ بمثله . وأخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود مثله وزاد : والقرآن العظيم سائر القرآن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس في الآية قال : فاتحة الكتاب استثنائها الله لأمة محمد ، فرفعها في أم الكتاب فادّخرها لهم حتى أخرجها ولم يعطها أحد قبل ؛ قيل فإين الآية السابعة ؟ قال : بسم الله الرحمن الرحيم . وروى عنه نحو هذا من طرق . وأخرج ابن الضريس وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي هريرة قال : السبع المثاني فاتحة الكتاب . وأخرج ابن جرير عن أبي بن كعب قال : السبع المثاني الحمد لله رب العالمين . وروى نحو قول هؤلاء الصحابة عن جماعة من التابعين . وقد ثبت في صحيح البخارى من حديث أبي سعيد بن المعلى أنه قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أعلمك أفضل سورة قبل أن أخرج من المسجد ، فذهب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخرج فذكرت ، فقال : الحمد

لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم . وأخرج البخاري أيضا من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم » فوجب بهذا المصير إلى القول بأنها فاتحة الكتاب ، ولكن تسميتها بذلك لا ينافي تسمية غيرها به كما قدّمنا . وأخرج ابن مردويه عن عمر قال في الآية : هي السبع الطوال . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود مثله . وأخرج الفريابي وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال في الآية : هي السبع الطوال . وأخرج الدارمي وابن مردويه عن أبي بن كعب مثله . وروى نحو ذلك عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : هي فاتحة الكتاب والسبع الطوال . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : مائتي من القرآن ، ألم تسمع لقول الله - الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني - . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال : المثاني القرآن يذكر الله القصة الواحدة مرارا . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن زياد بن أبي مریم في الآية قال : أعطيتك سبعة أجزاء : مر ، وانه ، وبشر وأنذر ، واضرب الأمثال ، واعدد النعم ، واتل نبأ القرآن . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لا تمدن عينيك) قال : نهى الرجل أن يتمنى مال صاحبه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (أزواجهم) قال : الأغنياء الأمثال والأشباه . وأخرج ابن المنذر عن سفیان بن عيينة قال : من أعطى القرآن فمد عينه إلى شيء مما صغر القرآن فقد خالف القرآن ، ألم يسمع إلى قوله (ولقد آتيناك سبعا من المثاني) وإلى قوله (وورق ربك خير وأبقى) وقد فسر ابن عيينة أيضا الحديث الصحيح « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » فقال : إن المعنى يستغنى به . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (واخفض جناحك) قال : اخضع . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس في قوله (كما أنزلنا على المقتسمين) الآية قال : هم أهل الكتاب جزءوه أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه . وأخرج ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال : عضين فرقا . وأخرج ابن إسحاق وابن أبي حاتم وأبو نعیم والبيهقي عن ابن عباس أنها نزلت في نفر من قريش كانوا يصدون الناس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم الوليد بن المغيرة . وأخرج الترمذي وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) قال : عن قول لا إله إلا الله . وأخرجه ابن أبي شيبه والترمذي وابن جرير وابن المنذر من وجه آخر عن أنس موقوفا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (فاصدع بما تؤمر) فامضه ، وفي علي بن أبي طلحة مقال معروف . وأخرج ابن جرير عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال : مازال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستخفيا حتى نزل (فاصدع بما تؤمر) فخرج هو وأصحابه . وأخرج ابن إسحاق وابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : هذا أمر من الله لنبيه بتبليغ رسالته قومه وجميع من أرسل إليه . وأخرج ابن المنذر عنه (فاصدع بما تؤمر) قال : أعلن بما تؤمر . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وأعرض عن المشركين) قال : نسخه قوله تعالى - فاقتلوا المشركين - . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه وأبو نعیم والضياء في المختارة عن ابن عباس في قوله (إنا كفيناك المستهزئين) قال : المستهزئون الوليد بن المغيرة والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والحارث بن عيطل السهمي والعاص ابن وائل ، وذكر قصة هلاكهم . وقد روى هذا عن جماعة من الصحابة مع زيادة في عددهم ونقص على طول

في ذلك . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والحاكم في التاريخ وابن مردويه والديلمي عن أبي مسلم الخولاني قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكن من التاجرين ، ولكن أوحى إلى أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين ، واعبد ربك حتى يأتيك اليقين » . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعا مثله . وأخرج ابن مردويه والديلمي عن أبي الدرداء مرفوعا نحوه . وأخرج الخطيب في المتفق والمفترق من طريق عبيد الله بن أبان بن عثمان بن حذيفة ابن أوس الطائفي قال : حدثني أبان بن عثمان عن أبيه عن جدّه يرفعه مثل حديث أبي مسلم الخولاني . وأخرج ابن أبي شيبة عن سالم بن عبد الله بن عمر (حتى يأتيك اليقين) قال الموت . وأخرج ابن المبارك عن الحسن مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد مثله .

تفسير سورة النحل

آياتها مائة آية وثمان وعشرون آية

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، ورواه ابن مردويه عن ابن عباس وعن أبي الزبير . وأخرج النحاس من طريق مجاهد عن ابن عباس قال : سورة النحل نزلت بمكة سوى ثلاث آيات من آخرها فلأنهن نزلن بين مكة والمدينة في منصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحد ، قيل وهي قوله - وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به - الآية ، وقوله - واصبر وما صبرك إلا بالله - في شأن التمثيل بحمزة وقتلى أحد ، وقوله - ثم إن ربك للذين هاجروا - الآية ، وقيل الثالثة - ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا - إلى قوله - بأحسن ما كانوا يعملون وتسمى هذه السورة سورة النعم بسبب ما عدد الله فيها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ (١) يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ (٢) خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣) خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ (٤) وَالْأَنعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٥) وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ (٦) وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ (٧) وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨) وَعَلَىٰ اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ (٩) .

قوله (أتى أمر الله) أي عقابه للمشركين ، وقال جماعة من المفسرين : القيامة . قال الزجاج : هو ما وعدهم

به من المجازاة على كفرهم ، وعبر عن المستقبل بلفظ الماضي تنبيها على تحقق وقوعه ؛ وقيل إن المراد بأمر الله حكمه بذلك ، وقد وقع وأتى ، فأما المحكوم به فإنه لم يقع ، لأنه سبحانه حكم بوقوعه في وقت معين ، فقبل مجيء ذلك الوقت لا يخرج إلى الوجود ؛ وقيل إن المراد بإتيانه إتيان مبادئه ومقدماته (فلا تستعجلوه) نهاهم عن استعجاله : أى فلا تطلبوا حضوره قبل ذلك الوقت ، وقد كان المشركون يستعجلون عذاب الله كما قال النضر بن الحارث - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك - الآية ، والمعنى : قرب أمر الله فلا تستعجلوه ، وقد كان استعجالهم له على طريقة الاستهزاء من دون استعجال على الحقيقة ، وفي نهيمهم عن الاستعجال تهكم بهم (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى تنزهه وترفعه عن إشراكهم ، أو عن أن يكون له شريك ، وشركهم ههنا هو ما وقع منهم من استعجال العذاب ، أو قيام الساعة استهزاء وتكديبا ، فإنه يتضمن وصفهم له سبحانه بأنه لا يقدر على ذلك ، وأنه عاجز عنه والعجز وعدم القدرة من صفات المخلوق لا من صفات الخالق ، فكان ذلك شركا (ينزل الملائكة بالروح من أمره) قرأ المفضل عن عاصم تنزل الملائكة ، والأصل تنزل ، فالفعل مسند إلى الملائكة . وقرأ الأعمش تنزل على البناء للمفعول ، وقرأ الجعفي عن أبي بكر عن عاصم « نزل » بالنون ، والفاعل هو الله سبحانه . وقرأ الباقون « ينزل الملائكة » بالياء التحتية إلا أن ابن كثير وأبا عمرو يسكنان النون ، والفاعل هو الله سبحانه ؛ ووجه اتصال هذه الجملة بما قبلها أنه صلى الله عليه وآله وسلم لما أخبرهم عن الله أنه قد قرب أمره ، ونهاهم عن الاستعجال تردّدوا في الطريق التي علم بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بذلك ، فأخبر أنه علم بها بالوحي على السن رسل الله سبحانه من ملائكته ، والروح : الوحي ، ومثله (يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده) وسمى الوحي روحا لأنه يجي قلوب المؤمنين ، فإن من جملة الوحي القرآن ، وهو نازل من الدين منزلة الروح من الجسد ؛ وقيل المراد أرواح الخلائق ؛ وقيل الروح الرحمة ، وقيل الهداية لأنها تحيا بها القلوب كما تحيا الأبدان بالأرواح . قال الزجاج : الروح ما كان فيه من الله حياة بالإرشاد إلى أمره . وقال أبو عبيد : الروح هنا جبريل ، وتكون الباء على هذا بمعنى مع ، « ومن » فى « من أمره » بيانية : أى بأشياء أو مبتدئا من أمره أو صفة للروح ، أو متعلق بينزل ، ومعنى « على من يشاء من عباده » على من اختصه بذلك ، وهم الأنبياء (أن أنذروا) . قال الزجاج « أن أنذروا » بدل من الروح أى ينزلهم بأن أنذروا ، وأن إما مفسرة لأن تنزل الوحي فيه معنى القول ، وإما مخففة من الثقيلة وضمير الشأن مقدر : أى بأن الشأن أقول لكم أنذروا : أى أعلموا الناس (أنه لا إله إلا أنا) أى مروهم بتوحيدي وأعلموهم ذلك مع تخويفهم ، لأن فى الإنذار تخويفا وتهديدا ، والضمير فى أنه للشأن (فاتقون) الخطاب للمستعجلين على طريق الالتفات ، وهو تحذير لهم من الشرك بالله ، ثم إن الله سبحانه لما أرشدهم إلى توحيده ذكر دلائل التوحيد فقال (خلق السموات والأرض بالحق) أى أوجدهما على هذه الصفة التي هما عليهما بالحق : أى للدلالة على قدرته ووحديته ؛ وقيل المراد بالحق هنا الفناء والزوال (تعالى) الله (عما يشركون) أى ترفع وتقدس عن إشراكهم أو عن شركة الذى يجعلونه شريكا له . ثم لما كان نوع الإنسان أشرف أنواع المخلوقات السفلية قدّمه وخصه بالذكر فقال (خلق الإنسان) وهو اسم جنس هذا النوع (من نطفة) من جماد يخرج من حيوان ، وهو المنى فنقله أطوارا إلى أن كملت صورته ، ونفخ فيه الروح وأخرجه من بطن أمه إلى هذه الدار فعاش فيها (فإذا هو) بعد خلقه على هذه الصفة (خصيم) أى كثير الخصومة والمجادلة ، والمعنى : أنه كالمخاصم لله سبحانه فى قدرته ، ومعنى (مبین) ظاهر الخصومة واضحا ، وقيل يبين عن نفسه ما يخاصم به من الباطل ، والمبين هو المفصح عما فى ضميره بمنطقه ومثله قوله تعالى - أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين - ، ثم عقب ذكر خلق الإنسان بخلق

الأنعام لما فيها من النفع لهذا النوع ، فالامتنان بها أكمل من الامتنان بغيرها ، فقال (والأنعام خلقها لكم) وهي الإبل والبقر والغنم ، وأكثر ما يقال نعم وأنعام للإبل ، ويقال للمجموع ، ولا يقال للغنم مفردة ، ومنه قول حسان :
وكانت لا يزال بها أنيس خلال مروجها نعم وشاء

فعطف الشاء على النعم ، وهي هنا الإبل خاصة . قال الجوهري : والنعم واحد الأنعام ، وأكثر ما يقع هذا الاسم على الإبل . ثم لما أخبر سبحانه بأنه خلقها لبني آدم بين المنفعة التي فيها لهم فقال (فيها دفء) الدفء : السخانة ، وهو ما استدفئ به من أصوافها وأوبارها وأشعارها ، والجملة في محلّ النصب على الحال (ومنافع) معطوف على دفء ، وهي درّها وركوبها ونتاجها والحراثة بها ونحو ذلك . وقد قيل إن الدفء : النتاج واللبن . قال في الصحاح : الدفء نتاج الإبل وألبانها وما ينتفع به منها ، ثم قال : والدفء أيضا السخونة ، وعلى هذا فإن أريد بالدفء المعنى الأوّل فلا بدّ من حمل المنافع على ما عداها مما ينتفع به منها ، وإن حمل على المعنى الثاني كان تفسير المنافع بما ذكرناه واضحا ؛ وقيل المراد بالمنافع النتاج خاصة ؛ وقيل الركوب (ومنها تأكلون) أي من لحومها وشحومها ؛ وخصّ هذه المنفعة بالذكر مع دخولها تحت المنافع لأنها أعظمها ؛ وقيل خصها لأن الانتفاع بلحمها وشحمها تعدم عندها بخلاف غيره من المنافع التي فيها ، وتقديم الظرف المؤذن بالاختصاص الإشارة إلى أن الأكل منها هو الأصل ، وغيره نادر (ولكم فيها جمال) أي لكم فيها مع ما تقدّم ذكره جمال ، والجمال : ما يتجمل به ويتزين ، والجمال : الحسن ، والمعنى هنا : لكم فيها تجمل وتزين عند الناظرين إليها (حين تريحون وحين تسرحون) أي في هذين الوقتين ، وهما وقت ردّها من مراعيها ، ووقت تسريحها إليها ، فالرواح رجوعها بالعشى من المراعى ؛ والسراح : مسيرها إلى مراعيها بالغداة ، يقال سرحت الإبل أسرحها سرحا وسروحا : إذا غدوت بها إلى المرعى ، وقدّم الإراحة على التسريح لأن منظرها عند الإراحة أجمل ، وذواتها أحسن لكونها في تلك الحالة قد نالت حاجتها من الأكل والشرب ، فعظمت بطونها وانتفخت ضروعها ، وخصّ هذين الوقتين لأنهما وقت نظر الناظرين إليها لأنها عند استقرارها في الحظائر لا يراها أحد ، وعند كونها في مراعيها هي متفرّقة غير مجتمعة كل واحد منها يرمى في جانب (وتحمل أثقالكم) الأثقال جمع ثقل ، وهو متاع المسافر من طعام وغيره وسمي ثقلا لأنه يثقل الإنسان حمله ؛ وقيل المراد أبدانهم (إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشقّ الأنفس) أي لم تكونوا واصلين إليه لو لم يكن معكم إبل تحمل أثقالكم إلا بشقّ الأنفس لبعده عنكم ، وعدم وجود ما يحمل ما لا بدّ لكم منه في السفر . وظاهره يتناول كل بلد بعيدة من غير تعيين ؛ وقيل المراد بالبلد مكة ، وقيل اليمن ومصر والشام لأنها متاجر العرب ، وشقّ الأنفس : مشقتها . قرأ الجمهور بكسر الشين ، وقرأ أبو جعفر بفتحها . قال الجوهري : والشقّ المشقة ، ومنه قوله (لم تكونوا بالغيه إلا بشقّ الأنفس) وحكى أبو عبيدة بفتح الشين ، وهما بمعنى ؛ ويجوز أن يكون المفتوح مصدرا من شققت عليه أشق شقا ، والمكسور بمعنى النصف ، يقال أخذت شقّ الشاة وشقة الشاة ، ويكون المعنى على هذا في الآية : لم تكونوا بالغيه إلا بذهاب نصف الأنفس من التعب ، وقد امتنّ الله سبحانه على عباده بخلق الأنعام على العموم ، ثم خصّ الإبل بالذكر لما فيها من نعمة حمل الأثقال دون البقر والغنم ، والاستثناء من أعمّ العام : أي لم تكونوا بالغيه بشيء من الأشياء إلا بشقّ الأنفس (والخيل والبغال والحمير) بالنصب عطفا على الأنعام : أي وخلق لكم هذه الثلاثة الأصناف ، وقرأ ابن أبي عمير بالرفع فيها كلها ؛ وسميت الخيل خيلا لاختيالها في مشيها ، وواحد الخيل خائل كضائن واحد الضأن ، وقيل لا واحد له . ثم علل سبحانه خلق هذه الثلاثة الأنواع بقوله (لتركبوها) وهذه العلة هي باعتبار معظم منافعها لأن الانتفاع بها في غير

الركوب معلوم كالتحميل عليها (و) عطف (زينة) على محل « لتركبوها » لأنه في محل نصب على أنه علة لخلقها ولم يقل لتزينوا بها حتى يطابق لتركبوها ، لأن الركوب فعل المخاطبين ، والزينة فعل الزائن وهو الخالق ، والتحقيق فيه أن الركوب هو المعتبر في المقصود ، بخلاف الزينة فإنه لا يلتفت إليه أهل الهمم العالية لأنه يورث العجب ، فكأنه سبحانه قال : خلقها لتركبوها فتدفعوا عن أنفسكم بواسطتها ضرر الإعياء والمشقة ، وأما التزين بها فهو حاصل في نفس الأمر ولكنه غير مقصود بالذات . وقد استدلت بهذه الآية القائلون بتحريم لحوم الخيل قائلين بأن التعليل بالركوب يدل على أنها مخلوقة لهذه المصلحة دون غيرها . قالوا : ويؤيد ذلك أفراد هذه الأنواع الثلاثة بالذكر وإخراجها عن الأنعام فيفيد ذلك اتحاد حكمها في تحريم الأكل . قالوا : ولو كان أكل الخيل جائزا لكان ذكره والامتنان به أولى من ذكر الركوب ، لأنه أعظم فائدة منه ، وقد ذهب إلى هذا مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والأوزاعي ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم . وذهب الجمهور من الفقهاء والمحدثين وغيرهم إلى حل لحوم الخيل ، ولا حجة لأهل القول الأول في التعليل بقوله « لتركبوها » لأن ذكر ما هو الأغلب من منافعها لا ينافي غيره ، ولا نسلم أن الأكل أكثر فائدة من الركوب حتى يذكر ويكون ذكره أقدم من ذكر الركوب ، وأيضا لو كانت هذه الآية تدل على تحريم الخيل لدلت على تحريم الحمر الأهلية ، وحينئذ لا يكون ثم حاجة لتحديد التحريم لها عام خبير ، وقد قدّمنا أن هذه السورة مكية . والحاصل أن الأدلة الصحيحة قد دلت على حل أكل لحوم الخيل ، فلو سلمنا أن في هذه الآية متمسكا للقائلين بالتحريم لكانت السنة المطهرة الثابتة رافعة لهذا الاحتمال ، ودافعة لهذا الاستدلال ، وقد أوضحنا هذه المسئلة في مؤلفاتنا بما لا يحتاج الناظر فيه إلى غيره (ويخلق مالا تعلمون) أي يخلق مالا يحيط علمكم به من المخلوقات غير ما قد عدّده هاهنا ؛ وقيل المراد من أنواع الحشرات والهوام في أسافل الأرض ، وفي البحر مما لم يره البشر ولم يسمعوا به ؛ وقيل هو ما أعدّ الله لعباده في الجنة وفي النار مما لم تره عين ، ولم تسمع به أذن ، ولا خطر على قلب بشر ؛ وقيل هو خلق السوس في النبات والدود في الفواكه ؛ وقيل عين تحت العرش ؛ وقيل نهر من النور ؛ وقيل أرض بيضاء ، ولا وجه للاقتصار في تفسير هذه الآية على نوع من هذه الأنواع ، بل المراد أنه سبحانه يخلق مالا يعلم به العباد ، فيشمل كل شيء لا يحيط علمهم به ، والتعبير هنا بلفظ المستقبل لاستحضار الصورة ، لأنه سبحانه قد خلق مالا يعلم به العباد (وعلى الله قصد السبيل) القصد مصدر بمعنى الفاعل ، فالمعنى وعلى الله قاصد السبيل : أي هداية قاصد الطريق المستقيم بموجب وعده المحتوم وتفضله الواسع ؛ وقيل هو على حذف مضاف ، والتقدير : وعلى الله بيان قصد السبيل ، والسبيل : الإسلام ، وبيانه بإرسال الرسل وإقامة الحجج والبراهين ، والقصد في السبيل هو كونه موصلا إلى المطلوب ، فالمعنى : وعلى الله بيان الطريق الموصل إلى المطلوب (ومنها جائر) الضمير في « منها » راجع إلى السبيل بمعنى الطريق ، لأنها تذكر وتوثق ؛ وقيل راجع إليها بتقدير مضاف : أي ومن جنس السبيل جائر مائل عن الحق عادل عنه ، فلا يهتدى به ، ومنه قول امرئ القيس :

ومن الطريقة جائر وهدى قصد السبيل ومنه ذو دخل

وقيل إن الطريق كناية عن صاحبها ، والمعنى : ومنهم جائر عن سبيل الحق : أي عادل عنه ، فلا يهتدى إليه قيل وهم أهل الأهواء المختلفة ، وقيل أهل الملل الكفرية ، وفي مصحف عبد الله « ومنكم جائر » وكذا قرأ على (ولو شاء لهداكم أجمعين) أي ولو شاء أن يهديكم جميعا إلى الطريق الصحيح ، والمنهج الحق لفعل ذلك ، ولكنه لم

بشأ ، بل اقتضت مشيئته سبحانه إراءة الطريق والدلالة عليها - وهديناه النجدين - ، وأما الإيصال إليها بالفعل
فذلك يستلزم أن لا يوجد في العباد كافر ، ولا من يستحق النار من المسلمين ، وقد اقتضت المشيئة الربانية أنه يكون
البعض مؤمنا والبعض كافرا كما نطق بذلك القرآن في غير موضع .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال « لما نزل أتى أمر الله ذعراً أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله
حتى نزلت (فلا تستعجلوه) فسكنوا » . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم
عن أبي بكر بن حفص قال « لما نزلت (أتى أمر الله) قاموا ، فنزلت (فلا تستعجلوه) » . وأخرج ابن مردويه
من طريق الضحاك عن ابن عباس (أتى أمر الله) قال : خروج محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن جرير
وابن المنذر عن ابن جريج قال « لما نزلت هذه الآية (أتى أمر الله) قال رجال من المنافقين بعضهم لبعض إن
هذا يزعم أن أمر الله أتى ، فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا ما هو كائن ، فلما رأوا أنه لا ينزل
شيء قالوا : ما نراه نزل شيء ، - فنزلت - اقرب للناس حسابهم - ، فقالوا : إن هذا يزعم مثلها أيضا ، فلما
رأوا أنه لا ينزل شيء قالوا : ما نراه نزل شيء ، فنزلت - ولئن أخرنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة - الآية » .
وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (أتى أمر الله) قال : الأحكام والحدود
والفرائض . وأخرج هؤلاء عن ابن عباس في قوله (ينزل الملائكة بالروح) قال : بالوحي . وأخرج سعيد بن
منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والبيهقي عنه قال الروح : أمر من أمر الله
وخلق من خلق الله ، وصورهم على صورة بني آدم ، وما ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد من الروح ، ثم تلا
يوم يقوم الروح والملائكة صفاً - . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن (ينزل الملائكة بالروح) قال : القرآن .
وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لكم فيها دفء) قال : الثياب (ومنافع)
قال : ما تنتفعون به من الأطعمة والأشربة . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم
عنه أيضا قال : نسل كل دابة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وتحمل أثقالكم
إلى بلد) يعني مكة (لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس) قال : لو تكلفتموه لم تطيقوه إلا بجهد شديد .

وقد ورد في حلّ أكل لحوم الخيل أحاديث منها في الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء قالت « نحرنا فرسا
على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأكلناه » . وأخرج أبو عبيد وابن أبي شيبة والترمذي وصححه والنسائي
وابن المنذر وابن أبي حاتم عن جابر قال « أطعمنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الخيل ، ونهانا عن
لحوم الحمر الأهلية » . وأخرج أبو داود نحوه من حديثه أيضا ، وهما على شرط مسلم . وثبت أيضا في الصحيحين
من حديث جابر قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في الخيل » . وأما
ما أخرجه أبو عبيد وأبو داود والنسائي من حديث خالد بن الوليد قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عن أكل كل ذي ناب من السباع ، وعن لحوم الخيل والبغال والحمير » ، ففي إسناده صالح بن يحيى بن أبي المقدم
وفيه مقال . ولو فرضنا أن الحديث صحيح لم يقو على معارضة أحاديث الحلّ على أنه يكون أن هذا الحديث المصرح
بالتحريم متقدّم على يوم خير فيكون منسوخا . وأخرج الخطيب وابن عساكر قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم في قوله (ويخلق ما لا تعلمون) قال : البراذين . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن مما خلق الله أرضا من لؤلؤة بيضاء » . ثم ساق من أوصافها ما يدلّ على
أن الحديث موضوع ، ثم قال في آخره « فذلك قوله ويخلق ما لا تعلمون » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن

ابن عباس (وعلى الله قصد السبيل) يقول : على الله أن يبين الهدى والضلالة (ومنها جائر) قال السبيل المتفرقة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وعلى الله قصد السبيل) قال : على الله بيان حلاله ، وحرامه ، وطاعته ، ومعصيته (ومنها جائر) قال : من السبيل ناكب عن الحق ، قال : وفي قراءة ابن مسعود « ومنكم جائر » . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن الأبارى في المصاحف عن علي أنه كان يقرأ هذه الآية « ومنكم جائر » .

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ (١٠) يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (١١) وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١٢) وَمَا ذَرَأْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (١٣) وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٤) وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لِعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥) وَعَلَّمَتْ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ (١٦) أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (١٧) وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١٨) وَاللَّهُ يُعَلِّمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (١٩) .

لما استدل سبحانه على وجوده وكمال قدرته وبديع صنعته بعجائب أحوال الحيوانات أراد أن يذكر الاستدلال على المطلوب بغرائب أحوال النبات فقال (هو الذي أنزل من السماء) أي من جهة السماء ، وهي السحاب (ماء) أي نوعاً من أنواع الماء ، وهو المطر (لكم منه شراب) يجوز أن يتعلق لكم بأنزل أو هو خبر مقدم ، وشراب مبتدأ مؤخر ، والجملة صفة لما (ومنه) في محل نصب على الحال ، والشراب اسم لما يشرب كالطعام لما يطعم ، والمعنى : أن الماء النازل من السماء قسمان : قسم يشربه الناس ، ومن جملته ماء الآبار والعيون ، فإنه من المطر لقوله - فسلكه ينابيع في الأرض - وقسم يحصل منه شجر ترعاه المواشي . قال الزجاج : كل ما ينبت من الأرض فهو شجر ، لأن التركيب يدل على الاختلاط ، ومنه تشاجر القوم إذا اختلط أصوات بعضهم ببعض ، ومعنى الاختلاط حاصل في العشب والكلأ وفيما له ساق . وقال ابن قتيبة : المراد من الشجر في الآية الكلأ ، وقيل الشجر كل ماله ساق كقوله تعالى - والنجم والشجر يسجدان - والعطف يقتضى التغاير ، فلما كان النجم مالا ساق له وجب أن يكون الشجر ماله ساق ، وأجيب بأن عطف الجنس على النوع جائز (فيه تسيمون) أي في الشجر ترعون مواشيكم ، يقال سامت السائمة تسوم سوما رعت فهي سائمة ، وأسماها : أي أخرجتها إلى الرعي فأنا مسيم وهي مسامة وسائمة ، وأصل السوم الإبعاد في الرعي . قال الزجاج : أخذ من السومة وهي العلامة ، لأنها تؤثر

في الأرض علامات برعيها (ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب) قرأ أبو بكر عن عاصم « نبت » بالنون ، وقرأ الباقر بالباء التحتية : أي ينبت الله لكم بذلك الماء الذي أنزله من السماء ، وقدّم الزرع لأنه أصل الأغذية التي يعيش بها الناس ، وأتبعه بالزيتون لكونه فاكهة من وجه وإداما من وجه لكثرة ما فيه من الدهن ، وهو جمع زيتونة ، ويقال للشجرة نفسها زيتونة ؛ ثم ذكر النخيل لكونه غذاء وفاكهة وهو مع العنب أشرف الفواكه ، وجمع الأعناب لاشتمالها على الأصناف المختلفة ، ثم أشار إلى سائر الثمرات فقال (ومن كل الثمرات) كما أجمل الحيوانات التي لم يذكرها فيما سبق بقوله - ويخلق ما لا تعلمون - ، وقرأ أبي ابن كعب « ينبت لكم به الزرع » يرفع الزرع وما بعده (إن في ذلك) أي الإنزال والإنبات (لآية) عظيمة دالة على كمال القدرة والتفرد بالربوبية (لقوم يتفكرون) في مخلوقات الله ولا يهملون النظر في مصنوعاته (وسخر لكم الليل والنهار) معنى تسخيرهما للناس تصيرهما نافعين لهم بحسب ما تقتضيه مصالحهم وتستدعيه حاجاتهم ، يتعاقبان دائماً كالعبد الطائع لسيدته لا يخالف ما يأمره به ولا يخرج عن إرادته ولا يهمل السعي في نفعه ، وكذا الكلام في تسخير الشمس والقمر والنجوم ، فإنها تجري على نمط متحد يستدل بها العباد على مقادير الأوقات ، ويهتدون بها ويعرفون أجزاء الزمان ؛ ومعنى مسخرات مذلات . وقرأ ابن عامر وأهل الشام (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) بالرفع على الابتداء والخبر . وقرأ الباقر بالنصب عطفًا على الليل والنهار ، وقرأ حفص عن عاصم يرفع النجوم على أنه مبتدأ وخبره مسخرات (بأمره) وعلى قراءة النصب في مسخرات يكون حالا مؤكدة ، لأن التسخير قد فهم من قوله « وسخر » ؛ وقرأ حفص في رواية يرفع مسخرات مع نصب ما قبله على أنه خبر مبتدأ محذوف : أي هي مسخرات (إن في ذلك) التسخير (لآيات لقوم يعقلون) أي يعملون عقولهم في هذه الآثار الدالة على وجود الصانع وتفردّه وعدم وجود شريك له ، وذكر الآيات لأن الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة ، وأبين شهادة للكبرياء والعظمة ، وجمعها ليطابق قوله مسخرات ؛ وقيل : إن وجه الجمع هو أن كلا من تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم آية في نفسها بخلاف ما تقدّم من الإنبات فإنه آية واحدة ، ولا يخلو كل هذا عن تكلف ؛ والأولى أن يقال : إن هذه المواضع الثلاثة التي أفرد الآية في بعضها وجمعها في بعضها كل واحد منها يصلح للجمع باعتبار وللإفراد باعتبار ، فلم يجزها على طريقة واحدة افتنانا وتنبها على جواز الأمرين وحسن كل واحد منهما (وما ذرأ لكم في الأرض) أي خلق : يقال ذرأ الله الخلق يذروهم ذرعا : خلقهم ، فهوذا رى ، ومنه الذرية ، وهي نسل الثقلين ، وقد تقدّم تحقيق هذا ، وهو معطوف على النجوم رفعا ونصبا : أي وسخر لكم ما ذرأ في الأرض . فالمعنى : أنه سبحانه سخر لهم تلك المخلوقات السماوية والمخلوقات الأرضية ، وانتصاب مختلفا ألوانه على الحال ، وألوانه : هيئاته ومناظره ، فإن ذرء هذه الأشياء على اختلاف الألوان والأشكال مع تساوى الكل في الطبيعة الجسمية آية عظيمة دالة على وجود الصانع سبحانه وتفردّه (إن في ذلك) التسخير لهذه الأمور (لآية) واضحة (لقوم يذكرون) فإن من تذكر اعتبر ، ومن اعتبر استدلّ على المطلوب ؛ قيل وإنما خصّ المقام الأول بالتفكير لإمكان إيراد الشبهة المذكورة ؛ وخصّ المقام الثاني بالعقل لذكره بعد إمطة الشبهة وإراحة العلة ، فمن لم يعترف بعدها بالوحدانية فلا عقل له ؛ وخصّ المقام الثالث بالذكر لمزيد الدلالة ، فمن شك بعد ذلك فلا حس له ، وفي هذا من التكلف ما لا ينبغي . والأولى أن يقال هنا كما قلنا فيما تقدّم في أفراد الآية في البعض وجمعها في البعض الآخر ، وبيانه أن كلا من هذه المواضع الثلاثة يصلح لذكر التفكير ولذكر التعقل ولذكر التذكر لاعتبارات

ظاهرة غير خفية ، فكان في التعبير في كل موضع بواحد منها افتنان حسن لا يوجد في التعبير بواحد منها في جميع المواضع الثلاثة (وهو الذي سخر البحر) امتن الله سبحانه بتسخير البحر بإمكان الركوب عليه واستخراج ما فيه من صيد وجواهر ، لكونه من جملة النعم التي أنعم الله بها على عباده مع ما فيه من الدلالة على وحدانية الرب سبحانه وكمال قدرته ، وقد جمع الله سبحانه لعباده في هذا المقام بين التذكير لهم بآياته الأرضية والسموية والبحرية ، فأرشدهم إلى النظر والاستدلال بالآيات المتنوعة المختلفة الأمكنة إتماما للحجة ، وتكميلا للإنذار ، وتوضيحا لمنازع الاستدلال ، ومناطات البرهان ، ومواضع النظر والاعتبار ؛ ثم ذكر العلة في تسخير البحر فقال (لتأكلوا منه لحما طريا) المراد به السمك ، ووصفه بالطراوة للإشعار بلطافته ، والإرشاد إلى المسارعة بأكله لكونه مما يفسد بسرعة (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) أي لؤلؤا ومرجانا كما في قوله سبحانه - يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان - وظاهر قوله « تلبسونها » أنه يجوز للرجال أن يلبسوا اللؤلؤ والمرجان : أي يجعلونه حلية لهم كما يجوز للنساء ، ولا حاجة لما تكلفه جماعة من المفسرين في تأويل قوله « تلبسونها » بقوله تلبسه نساؤهم ، لأنهن من جملتهم ، أو لكونهن يلبسها لأجلهم ، وليس في الشريعة المطهرة ما يقتضي منع الرجال من التحلي باللؤلؤ والمرجان ما لم يستعمله على صفة لا يستعمله عليها إلا النساء خاصة ، فإن ذلك ممنوع من جهة كونه تشبها بهن ، وقد ورد الشرع بمعنه لا من جهة كونه حلية لؤلؤا أو مرجان (وترى الفلك مواخر فيه) أي ترى السفن شواق للماء تدفعه بصدورها . ومخر السفينة : شقها الماء بصدورها . قال الجوهري : مخر السابح : إذا شق الماء بصدوره ، ومخر الأرض : شقها للزراعة ، وقيل مواخر : جوارى ، وقيل معترضة ، وقيل تذهب وتجيء ، وقيل ملججة . قال ابن جرير : المخر في اللغة : صوت هبوب الريح ، ولم يقيد بكونه في ماء (ولتبتغوا من فضله) معطوف على تستخرجوا ، وما بينهما اعتراض ، أو على علة محذوفة تقديره لتبتغوا بذلك ولتبتغوا ، أو على تقدير فعل ذلك لتبتغوا : أي لتتجروا فيه فيحصل لكم الريح من فضل الله سبحانه (ولعلكم تشكرون) أي إذا وجدتم فضله عليكم وإحسانه إليكم اعترفتم بنعمته عليكم فشكرتم ذلك باللسان والأركان . قيل ولعل وجه تخصيص هذه النعمة بالتعقيب بالشكر من حيث أن فيها قطعاً لمسافة طويلة مع أحمال ثقيلة من غير مزاولة أسباب السفر ، بل من غير حركة أصلا مع أنها في تضاعيف المهالك ، ويمكن أن يضم إلى ما ذكر من قطع المسافة على الصفة المذكورة ما اشتمل عليه البحر من كون فيه أطيب مأكول وأنفس ملبوس وكثرة النعم مع نفاستها وحسن موقعها من أعظم الأسباب المستدعية للشكر الموجبة له ، ثم أردف هذه النعم الموجبة للتوحيد المفيدة للاستدلال على المطلوب بنعمة أخرى وآية كبرى فقال (وألقى في الأرض رواسي) أي جبالا ثابتة ، يقال رسا يرسو : إذا ثبت وأقام ، قال الشاعر :

فصبرت عارفة لذلك حرة ترسو إذا نفس الجبان تطلع

(أن تميد بكم) أي كراهة أن تميد بكم على ما قاله البصريون ، أو لئلا تميد بكم على ما قاله الكوفيون . والميد : الاضطراب يمينا وشمالا ، ماد الشيء يميدا يميدا تحرك ، ومادت الأغصان تمايلت ، وماد الرجل تبختر (وأنهارا) أي وجعل فيها أنهارا ، لأن الإلقاء هاهنا بمعنى الجعل والخلق كقوله - وألقيت عليك محبة مني - (وسبلا) أي وجعل فيها سبلا وأظهرها وبيتها لأجل تهتدون بها في أسفاركم إلى مقاصدكم . والسبل : الطرق (وعلامات) أي وجعل فيها علامات وهي معالم الطرق . والمعنى : أنه سبحانه جعل للطرق علامات يهتدون بها (وبالنجم هم يهتدون) المراد بالنجم الجنس : أي يهتدون به في سفرهم ليلا . وقرأ ابن وثاب وبالنجم بضم النون والجيم ، ومراده النجوم فقصره ، أو هو جمع نجوكسقف وسقف ؛ وقيل المراد بالنجم هنا الجدى والفرقدان قاله الفراء ؛ وقيل الثريا ، وقيل العلامات

الجبال ، وقيل هي النجوم ، لأن من النجوم ما يهتدى به ، ومنها ما يكون علامة ليهتدى بها . وذهب الجمهور إلى أن المراد في الآية الاهتداء في الأسفار ؛ وقيل هو الاهتداء إلى القبلة ، ولا مانع من حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك . قال الأخفش : ثم الكلام عند قوله وعلامات ، وقوله (وبالنجم هم يهتدون) كلام منفصل عن الأول ؛ ثم لما عدّ الآيات الدالة على الصانع ووجدانته وكمال قدرته أراد أن يوبخ أهل الشرك والعناد فقال (أفمن يخلق) هذه المصنوعات العظيمة ويفعل هذه الأفاعيل العجيبة (كمن لا يخلق) شيئا منها ولا يقدر على إيجاد واحد منها ، وهو هذه الأصنام التي تعبدونها وتجعلونها شركاء لله سبحانه ، وأطلق عليها لفظ « من » إجراء لها مجرى أولى العلم جريا على زعمهم بأنها آلهة ، أو مشاكلة لقوله « أفمن يخلق » لوقوعها في صحبته ، وفي هذا الاستفهام من التقرير والتوبيخ للكفار ما لا يخفى ، وما أحقهم بذلك ، فإنهم جعلوا بعض المخلوقات شريكا لخالقه - تعالى الله عما يشركون - (أفلا تذكرون) مخلوقات الله الدالة على وجوده وتفردّه بالرؤية وبديع صنعته فتستدلون بها على ذلك ، فإنها لو صوحها يكنى في الاستدلال بها مجرد التذكر لها ؛ ثم لما فرغ من تعديد الآيات التي هي بالنسبة إلى المكلفين نعم قال (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وقد مرّ تفسير هذا في سورة إبراهيم ، قال العقلاء : إن كل جزء من أجزاء الانسان لو ظهر فيه أدنى خلل وأيسر نقص لنقص النعم على الانسان ، وتمنى أن ينفق الدنيا لو كانت في ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل ، فهو سبحانه يدير بدن هذا الانسان على الوجه الملائم له ، مع أن الانسان لا علم له بوجود ذلك فكيف يطيق حصر بعض نعم الله عليه أو يقدر على إحصائها ، أو يتمكن من شكر أدناها ؟

ياربنا هذه نواصينا بيدك خاضعة لعظيم نعمك معترفة بالعجز عن بادية الشكر لشيء منها ، لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ، ولا نطيق التعبير بالشكر لك ، فتجاوز عنا واغفر لنا وأسبل ذيول سترك على عوراتنا فإنك إن لاتفعل ذلك نهلك بمجرد التقصير في شكر نعمك ، فكيف بما قد فرط منا من التساهل في الائتمار بأوامرك والانتها عن مناهيك ، وما أحسن ما قال من قال :

العفو يرجى من بنى آدم فكيف لا يرجى من الرب

فقلت مديلا لهذا البيت الذي هو قصر مشيد :

فإنه أرف بي منهم حسبي به حسبي به حسبي

وما أحسن ما ختم به هذا الامتنان الذي لا يلتبس على إنسان مشيرا إلى عظيم غفرانه وسعة رحمته فقال (إن الله لغفور رحيم) أي كثير المغفرة والرحمة لا يواخذكم بالغفلة عن شكر نعمه ، والقصور عن إحصائها ، والعجز عن القيام بأدناها ، ومن رحمته إدامتها عليكم وإدراجها في كل لحظة وعند كل نفس تنفسونه وحركة تحركون بها . اللهم إني أشكرك عدد ما شكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان وعدد ما سيشكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان ، فقد خصصتني بنعم لم أرها على كثير من خلقك ، وإن رأيت منها شيئا على بعض خلقك لم أر عليه بقيتها ، فأني أطيق شكرك وكيف أستطيع بادية أدنى شكر أدناها فكيف أستطيع أعلاها ؟ فكيف أستطيع شكر نوع من أنواعها ؟ ثم بين لعباده بأنه عالم بجميع ما يصدر منهم لاتخفى عليه منه خافية فقال (والله يعلم ما تسرون) أي تضمرونه من الأمور (وما تعلنون) أي تظهرونه منها ، وفيه وعيد وتعريض وتوبيخ ، وتنبيه على أن الإله يجب أن يكون عالما بالسر والعلانية لا كما لأصنام التي يعبدونها ، فإنها جمادات لا شعور لها بشيء من الظواهر فضلا عن السرائر فكيف يعبدونها ؟

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وما ذرأ لكم في الأرض) قال : ما خلق لكم في الأرض مختلفا من الدواب ، والشجر والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروها لله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (لتأكلوا منه لحما طريا) يعني حيتان البحر (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) قال : هذا اللؤلؤ . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا) قال : هو السمك وما فيه من الدواب . وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي جعفر قال : ليس في الحلي زكاة ، ثم قرأ (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) . أقول : وفي هذا الاستدلال نظر . والذي ينبغي التعويل عليه أن الأصل للبراءة من الزكاة حتى يرد الدليل بوجوبها في شيء من أنواع المال فتلزم ، وقد ورد في الذهب والفضة ما هو معروف ، ولم يرد في الجواهر على اختلاف أصنافها ما يدل على وجوب الزكاة فيها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس مواخر قال : جوارى . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة (مواخر) قال : تشق الماء بصدرها . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك (مواخر) قال : السفينتان تجريان بريح واحدة مقبلة ومدبرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (ولتبتغوا من فضله) قال : هي التجارة . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (رواسي) قال : الجبال (أن تميد بكم) قال : حتى لا تميد بكم ، كانوا على الأرض تمر بهم لا تستقر ، فأصبحوا صباحا وقد جعل الله الجبال ، وهي الرواسي أوتادا في الأرض . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (وسبلا) قال : السبل هي الطرق بين الجبال . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والخطيب عن قتادة (وسبلا) قال : طرقا (وعلامات) قال : هي النجوم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال : علامات النهار الجبال . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن الكلبي وعلامات قال : الجبال : وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس (وعلامات) يعني معالم الطرق بالنهار (وبالنجم هم يهتدون) يعني بالليل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (أفمن يخلق كمن لا يخلق) قال : الله هو الخالق الرازق ، وهذه الأوثان التي تعبد من دون الله تخلق ولا تخلق شيئا ولا تملك لأهلها ضرا ولا نفعا .

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ (٢٠) أَمْوتُ غَيْرُ أَحْيَاءٍ
وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٢١) إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ
مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (٢٢) لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُسْتَكْبِرِينَ (٢٣) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٢٤) لِيَحْمِلُوا
أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ (٢٥)
قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ
وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٢٦) ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِبُهُمْ وَيَقُولُ أَيَنْ شُرَكَائِي
الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ

شرع سبحانه في تحقيق كون الأصنام التي أشار إليها بقوله (كمن لا يخلق) عاجزة على أن يصدر منها خلق شيء فلا تستحق عبادة فقال (والذين تدعون من دون الله) أي الآلهة الذين يدعوه الكفار من دون الله سبحانه صفتهم هذه الصفات المذكورة ، وهي أنهم (لا يخلقون شيئا) من المخلوقات أصلا لا كبيرا ولا صغيرا ولا جليلا ولا حقيرا (وهم يخلقون) أي وصفهم أنهم يخلقون ، فكيف يتمكن المخلوق من أن يخلق غيره ؟ ففي هذه الآية زيادة بيان لأنه أثبت لهم صفة النقصان بعد أن سلب عنهم صفة الكمال ، بخلاف قوله (أفمن يخلق كمن لا يخلق) فإنه اقتصر على مجرد سلب صفة الكمال . وقراءة الجمهور والذين تدعون بالثناء الفوقية على الخطاب مطابقة لما قبله . وروى أبو بكر عن عاصم ، وروى هبيرة عن حفص يدعون بالتحية ، وهي قراءة يعقوب ؛ ثم ذكر صفة أخرى من صفاتهم فقال (أموات غير أحياء) يعني أن هذه الأصنام أجسادها ميتة لا حياة بها أصلا ، فزيادة « غير أحياء » لبيان أنها ليست كبعض الأجساد التي تموت بعد ثبوت الحياة لها بل لا حياة لهذه أصلا ، فكيف يعبدونها وهم أفضل منها ؟ لأنهم أحياء (وما يشعرون أيان يبعثون) الضمير في يشعرون للآلهة ، وفي يبعثون للكفار الذين يعبدون الأصنام ، والمعنى : ما تشعر هذه الجمادات من الأصنام أيان يبعث عبدتهم من الكفار ، ويكون هذا على طريقة التهكم بهم ، لأن شعور الجماد مستحيل بما هو من الأمور الظاهرة فضلا عن الأمور التي لا يعلمها إلا الله سبحانه ؛ وقيل يجوز أن يكون الضمير في يبعثون للآلهة : أي وما تشعر هذه الأصنام أيان تبعث ، ويؤيد ذلك ما روى أن الله يبعث الأصنام ويخلق لها أرواحا معها شياطينها فيؤمر بالكل إلى النار ، ويدل على هذا قوله - إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم - وقيل قد تم الكلام عند قوله (وهم يخلقون) ثم ابتداء فوصف المشركين بأنهم أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون ، فيكون الضميران على هذا للكفار ، وعلى القول بأن الضميرين أو أحدهما للأصنام يكون التعبير عنها مع كونها لاتعقل بما هو للعقلاء جريا على اعتقاد من يعبدها بأنها تعقل . وقرأ السلمي « إيان » بكسر الهمزة ، وهما لغتان ، وهو في محل نصب بالفعل الذي قبله (إلهكم إله واحد) لما زيف سبحانه طريقة عبدة الأوثان صرح بما هو الحق في نفس الأمر ، وهو وحدانيته سبحانه ، ثم ذكر ما لأجله أصر الكفار على شركهم فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) للوحدانية لا يؤثر فيها وعظ ولا ينجع فيها تذكير (وهم مستكبرون) عن قبول الحق ، متعظمون عن الإذعان للصواب ، مستمررون على الجحد (لاجرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) قال الخليل : لاجرم كلمة تحقيق ولا تكون إلا جوابا : أي حقا أن الله يعلم ما يسرون من أقوالهم وأفعالهم وما يعلنون من ذلك ، وقد مر تحقيق الكلام في لاجرم (إنه لا يجب المستكبرون) أي لا يجب هؤلاء الذين يستكبرون عن توحيد الله والاستجابة لأنبيائه ، والجملة تعليل لما تضمنه الكلام المتقدم (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) أي وإذا قال هؤلاء الكفار المنكرين المستكبرين قائل ماذا أنزل ربكم ؟ أي أي شيء أنزل ربكم ؟ أو ماذا الذي أنزل ؟ قيل القائل النضر بن الحارث والآية نزلت فيه ، فيكون هذا القول منه على طريق التهكم ؛ وقيل القائل هو من يفد عليهم ؛ وقيل القائل المسلمون ، فأجاب المشركون المنكرون المستكبرون (مقالوا أساطير الأولين) بالرفع : أي ما تدعون أيها المسلمون نزوله أساطير الأولين ، أو أن المشركين أرادوا السخرية بالمسلمين فقالوا المنزل عليكم أساطير الأولين . وعلى هذا فلا يرد ما قيل من أن هذا لا يصلح أن يكون جوابا من المشركين ، وإلا لكان المعنى الذي أنزله ربنا أساطير الأولين والكفار لا يقرّون بالإنزال ، ووجه عدم وروده هو ما ذكرناه ؛ وقيل هو كلام مستأنف : أي ليس ما تدعون إنزاله أيها المسلمون منزلا بل هو أساطير الأولين ؛ وقد جوز على مقتضى علم النحو نصب أساطير وإن لم تقع القراءة به ، ولا بد في النصب من التأويل الذي ذكرنا : أي أنزل

على دعواكم أساطير الأولين ، أو يقولون ذلك من أنفسهم على طريق السخرية . والأساطير : الأباطيل والترهات التي يتحدث الناس بها عن القرون الأولى ، وليس من كلام الله في شيء ولا مما أنزله الله أصلا في زعمهم (ليحملوا أوزارهم كاملة) أي قالوا هذه المقالة لكي يحملوا أوزارهم كاملة . لم يكفر منها شيء لعدم إسلامهم الذي هو سبب لتكفير الذنوب ؛ وقيل إن اللام هي لام العاقبة ، لأنهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لأجل يحملون الأوزار ، ولكن لما كان عاقبتهم ذلك حسن التعليل به كقوله - ليكون لهم عدوا وحزنا - وقيل هي لام الأمر (ومن أوزار الذين يضلونهم) أي ويحملون بعض أوزار الذين أضلواهم لأن من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ؛ وقيل من للجنس لا للتبويض : أي يحملون كل أوزار الذين يضلونهم ، ومحل (بغير علم) النصب على الحال من فاعل « يضلونهم » أي يضلون الناس جاهلين غير عالمين بما يدعونهم إليه ، ولا عارفين بما يلزمهم من الآثام ؛ وقيل إنه حال من المفعول : أي يضلون من لا علم له ، ومثل هذه الآية - وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم - . وقد تقدم في الأنعام الكلام على قوله - ولا تزر وازرة وزر أخرى - (الأساء ما يزررون) أي بثس شيئا يزررونه ذلك . ثم حكى سبحانه حال أضرابهم من المتقدمين فقال (قد مكر الذين من قبلهم) ذهب أكثر المفسرين إلى أن المراد به نمرود بن كنعان حيث بنى عظيمًا ببابل ، ورام الصعود إلى السماء ليقاتل أهلها ، فأهبط الله الريح ، فخر ذلك البناء عليه وعلى قومه فهلكوا ، والأولى أن الآية عامة في جميع المبطلين من المتقدمين الذين يحاولون إلحاق الضرر بالمحققين ؛ ومعنى المكر هنا الكيد والتدبير الذي لا يطابق الحق ، وفي هذا وعيد للكفار المعاصرين له صلى الله عليه وآله وسلم بأن مكرهم سيعود عليهم كما عاد مكر من قبلهم على أنفسهم (فأتى الله بنيانهم) أي أتى أمر الله ، وهو الريح التي أخرجت بنيانهم . قال المفسرون : أرسل الله ريحا فألقت رأس الصرح في البحر ، وخرت عليهم الباقى (من القواعد) قال الزجاج : من الأساطين ، والمعنى : أنه أتاهم أمر الله من جهة قواعدها فزعزعتها (فخرت عليهم السقف من فوقهم) قرأ ابن أبي هريرة وابن محيصن « السقف » بضم السين والقاف جميعا . وقرأ مجاهد بضم السين وسكون القاف ، وقرأ الباقون « السقف » بفتح السين وسكون القاف ، والمعنى : أنه سقط عليهم السقف ، لأنه بعد سقوط قواعد البناء يسقط جميع ما هو معتمد عليها . قال ابن الأعرابي ، وإنما قال من فوقهم (ليعلمك أنهم كانوا حالين تحته ، والعرب تقول خر علينا سقف ، ووقع علينا حائط إذا كان يملكه وإن لم يكن وقع عليه ، فجاء بقوله (من فوقهم) ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب ، فقال (من فوقهم) أي عليهم وقع ، وكانوا تحته فهلكوا ، وما أفلتوا ؛ وقيل إن المراد بالسقف السماء : أي أتاهم العذاب من السماء التي فوقهم ؛ وقيل إن هذه الآية تمثيل لهلاكهم ؛ والمعنى : أهلكهم فكانوا بمنزلة من سقط بنيانه عليه .

وقد اختلف في هؤلاء الذين خر عليهم السقف ، فقيل هو نمرود كما تقدم ، وقيل إنه يختصر وأصحابه ، وقيل هم المقسمون الذين تقدم ذكرهم في سورة الحجر (وأتاهم العذاب) أي الهلاك (من حيث لا يشعرون) به ، بل من حيث أنهم في أمان ، ثم بين سبحانه أن عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا . فقال (ثم يوم القيامة يخزيهم) بإدخالهم النار ، ويفضحهم بذلك ويهينهم ، وهو معطوف على مقدر : أي هذا عذابهم في الدنيا ، ثم يوم القيامة يخزيهم (ويقول) لهم مع ذلك توبيخا وتقريبا (أين شركائى) كما تزعمون وتدعون ، قرأ ابن كثير من رواية البرزى « شركائى » من دون همز ، وقرأ الباقون بالهمز ، ثم وصف هؤلاء الشركاء بقوله (الذين كنتم تشاقون فيهم) قرأ نافع بكسر النون على الإضافة ، وقرأ الباقون بفتحها : أي تخاصمون الأنبياء والمؤمنين فيهم ، وعلى قراءة نافع تخاصمونى فيهم وتعادوننى : ادعواهم فليدفعوا عنكم هذا العذاب النازل بكم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لاجرم) يقول: بلى. وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك (لاجرم) قال: يعني لحق. وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال: لا كذب. وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر، ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان»، فقال رجل: يا رسول الله الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا، فقال: إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمص الناس» وفي ذم الكبر ومدح التواضع أحاديث كثيرة، وكذلك في إخراج حجة حسن الثوب وحسن النعل، ونحو ذلك من الكبر أحاديث كثيرة. والحاصل أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد بين ماهية الكبر أنه بطر الحق وغمص الناس، فهذا هو الكبر المذموم. وقد ساق صاحب الدر المنثور عند تفسيره لهذه الآية: أعنى قوله سبحانه (إنه لا يحب المستكبرين) أحاديث كثيرة ليس هذا مقام إيرادها، بل المقام مقام ذكر ماله علاقة بتفسير الكتاب العزيز. وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (قالوا أساطير الأولين) أن ناسا من مشركي العرب كانوا يقعدون بطريق من أتى نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم، فإذا مروا سألوهم فأخبروهم بما سمعوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا إنما هو أساطير الأولين. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ليحملوا أوزارهم) الآية يقول يحملون مع ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم وذلك مثل قوله سبحانه - وأثقالا مع أثقالهم - . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه، وزاد ولا يخفف ذلك عن أطاعهم من العذاب شيئا. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (قد مكر الذين من قبلهم) قال: نمرود بن كنعان حين بنى الصرح. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن زيد بن أسلم أنه النمرود أيضا. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد نحوه. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فأتى الله بنيانهم من القواعد) قال: أتاهم الله من أصلها (فخر عليهم السقف من فوقهم) والسقف: أعالي البيوت فأتكتفت بهم بيوتهم، فأهلكهم الله ودمرهم (وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون). وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (تشافون فيهم) قال: تخالفوني.

قَالَ الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكُفْرِينَ (٢٧) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٨) فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِيدِينَ فِيهَا فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (٢٩) وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ (٣٠) جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ (٣١) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٢).

قوله (قال الذين أوتوا العلم) قيل هم العلماء قالوه لأهمهم الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون إلى وعظهم . وكان هذا القول منهم على طريق الشماتة ؛ وقيل هم الأنبياء ، وقيل الملائكة ، والظاهر الأول لأن ذكرهم بوصف العلم يفيد ذلك وإن كان الأنبياء والملائكة هم من أهل العلم ، بل هم أعرق فيه لكن لم وصف بذكرون به هو أشرف من هذا الوصف ، وهو كونهم أنبياء أو كونهم ملائكة ، ولا يقدح في هذا جواز الإطلاق ، لأن المراد الاستدلال على الظهور فقط (إن الخزي اليوم) أى الذل والهوان والفضيحة يوم القيامة (والسوء) أى العذاب (على الكافرين) مختص بهم (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) قد تقدم تفسيره ، والموصول فى محل الجر على أنه نعت للكافرين ، أو بدل منه ، أو فى محل نصب على الاختصاص ، أو فى محل رفع على تقدير مبتدأ : أى هم الذين تتوفاهم ، وانتصاب ظالمى أنفسهم على الحال (فآلقوا السلم) معطوف على « فيقول ابن شركاى » وما بينهما اعتراض أى أقرّوا بالربوبية ، وانقادوا عند الموت ، ومعناه الاستسلام قاله قطرب ، وقيل معناه المسألة : أى سالموا وتركوا المشاقة قاله الأخفش ؛ وقيل معناه الإسلام أى أقرّوا بالإسلام وتركوا ما كانوا فيه من الكفر ، وجملة (ما كنا نعمل من سوء) يجوز أن تكون تفسيراً للسلم على أن يكون المراد بالسلم الكلام الدال عليه ، ويجوز أن يكون المراد بالسوء هنا الشرك ، ويكون هذا القول منهم على وجه الجحود والكذب ، ومن لم يجوز الكذب على أهل القيامة حمله على أنهم أرادوا أنهم لم يعملوا سوءاً فى اعتقادهم وعلى حسب ظنونهم ، ومثله قولهم - والله ربنا ما كنا مشركين - فلما قالوا هذا أجاب عليهم أهل العلم بقولهم (بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون) أى بلى كنتم تعملون سوء إن الله عليم بالذى كنتم تعملونه فجازيكم عليه ولا ينفعكم هذا الكذب شيئاً (فادخلوا أبواب جهنم) أى يقال لهم ذلك عند الموت . وقد تقدم ذكر أبواب جهنم وأن جهنم درجات بعضها فوق بعض ، و (خالد بن فيها) حال مقدرة لأن خلودهم مستقبل (فلبئس مثوى المتكبرين) المخصوص بالذم محذوف ، والتقدير ، لبئس مثوى المتكبرين جهنم ، والمراد بتكبرهم هنا هو تكبرهم عن الإيمان والعبادة كما فى قوله - إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون - ثم أتبع أوصاف الأشقياء بأوصاف السعداء ، فقال (وقيل للذين اتقوا) وهم المؤمنون (ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً) أى أنزل خيراً . قال الثعلبي : فإن قيل لم ارتفع الجواب فى قوله « أساطير الأولين » وانتصب فى قوله « خيراً » فالجواب أن المشركين لم يؤمنوا بالتنزيل ، فكأنهم قالوا الذى يقولونه محمد هو أساطير الأولين ، والمؤمنون آمنوا بالنزول ، فقال أنزل خيراً (للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) قيل هذا من كلام الله عز وجل ، وقيل هو حكاية لكلام الذين اتقوا ، فيكون على هذا بدلاً من خيراً ، وعلى الأول يكون كلاماً مستأنفاً مسوقاً للمدح للمتقين ، والمعنى : للذين أحسنوا أعمالهم فى الدنيا حسنة : أى مثوبة حسنة (ولدار الآخرة) أى مثوبتها (خير) مما أوتوا فى الدنيا (ولنعلم دار المتقين) دار الآخرة ، فحذف المخصوص بالمدح لدلالة ما قبله عليه ، وارتفاع (جنات عدن) على أنها مبتدأ خبرها ما بعدها ، أو خبر مبتدأ محذوف ، وقيل يجوز أن تكون هى المخصوص بالمدح (يدخلونها) هو إما خبر المبتدأ ، أو خبر بعد خبر ، وعلى تقدير تنكير عدن تكون صفة لجنات وكذلك (تجرى من تحتها الأنهار) وقيل يجوز أن تكون الحملتان فى محل نصب على الحال على تقدير أن لفظ عدن علم ، وقد تقدم معنى جرى الأنهار من تحت الجنات (لهم فيها ما يشاءون) أى لهم فى الجنات ما تقع عليه مشيئتهم صفوا عفوا يحصل لهم بمجرد ذلك (كذلك يجزى الله المتقين) أى مثل ذلك الجزاء يجزيهم ، والمراد بالمتقين كل من يتقى الشرك وما يوجب النار من المعاصى ، والموصول فى قوله (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) فى محل نصب نعت للمتقين المذكور قبله ، قرأ لأعمش وحمزة « تتوفاهم » فى هذا الموضع ، وفى الموضع الأول بالياء التحتية ، وقرأ الباقون بالمشناة الفوقية . واختار

القراءة الأولى أبو عبيد مستدلا بما روى عن ابن مسعود أنه قال : إن قريشا زعموا أن الملائكة إناث فذكروهم أنتم . وطيبين فيه أقوال : طاهرين من الشرك ، أو الصالحين ، أو زاكية أفعالهم وأقوالهم ، أو طيبين الأنفس ثقة بما يلقونه من ثواب الله ، أو طيبة نفوسهم بالرجوع إلى الله ، أو طيبين الوفاة : أى هم عليهم سهلة لاصعوبة فيها ، وجملة (يقولون سلام عليكم) فى محل نصب على الحال من الملائكة : أى قائلين سلام عليكم ؛ ومعناه يحتمل وجهين : أحدهما أن يكون السلام إنذارا لهم بالوفاة . الثانى أن يكون تبشيرا لهم بالجنة لأن السلام أمان . وقيل إن الملائكة يقولون : السلام عليك ولى الله إن الله يقرأ عليك السلام (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) أى بسبب عملكم ، قيل يحتمل هذا وجهين : الأول أن يكون تبشيرا بدخول الجنة عند الموت ، الثانى أن يقولوا ذلك لهم فى الآخرة . ولا ينافى هذا دخول الجنة بالفضل كما فى الحديث الصحيح « سدّوا وقاربوا واعلموا أنه لن يدخل أحد الجنة بعمله قيل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمته » وقد قدّمنا البحث عن هذا .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (وقيل للذين اتقوا) قال : هؤلاء المؤمنون ، يقال لهم (ماذا أنزل ربكم) فيقولون (خيرا للذين أحسنوا) أى آمنوا بالله وكتبه وأمروا بطاعته وحثوا عباد الله على الخير ودعواهم إليه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) قال : أحياء وأمواتا قدّر الله لهم ذلك .

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٣٣) فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٣٤) وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ (٣٥) وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَآخْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِّبِينَ (٣٦) إِنْ تَحَرَّضَ عَلَى هُدْيِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٣٧) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٨) لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ (٣٩) إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٤٠).

قوله (هل ينظرون) الآية هذا جواب شبهة أخرى لمنكرى النبوة ، فإنهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم

أن ينزل عليهم ملكا من السماء يشهد على صدقه في ادعاء النبوة فقال : هل ينظرون في تصديق نبوتك (إلا أن تأتيهم الملائكة) شاهدين بذلك ، ويحتمل أن يقال : إنهم لما طعنوا في القرآن بأنه أساطير الأولين أو عدهم الله بقوله (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم (أو يأتي أمر ربك) أي عذابه في الدنيا المستأصل لهم ، أو المراد بأمر الله القيامة . وقرأ الأعمش وابن وثاب وحمزة والكسائي وخلف « إلا أن تأتيهم الملائكة » بالياء التحتية وقرأ الباقون بالثناة الفوقية ؛ والمراد بكونهم ينظرون : أي ينتظرون إتيان الملائكة أو إتيان أمر الله على التفسير الآخر أنهم قد فعلوا فعل من وجب عليه العذاب وصار منتظرا له ، وليس المراد أنهم ينتظرون ذلك حقيقة ، فإنهم لا يؤمنون بذلك ولا يصدقونه (كذلك فعل الذين من قبلهم) أي مثل فعل هؤلاء من الإصرار على الكفر والتكذيب والاستهزاء فعل الذين خلوا من قبلهم من طوائف الكفار فأتاهم أمر الله فهلكوا (وما ظلمهم الله) بتدميرهم بالعذاب فإنه أنزل بهم ما استحقوه بكفرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بما ارتكبوه من القبائح ، وفيه أن ظلمهم مقصور عليهم باعتبار ما إليه يتول ، وجملة (فأصابهم سيئات ما عملوا) معطوفة على فعل الذين من قبلهم ، وما بينهما اعتراض ؛ وقيل في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : كذلك فعل الذين من قبلهم فأصابهم سيئات ما عملوا وما ظلمهم الله ، والمعنى : فأصابهم جزاء سيئات أعمالهم ، أو جزاء أعمالهم السيئة (وحق بهم) أي نزل بهم على وجه الإحاطة (ما كانوا به يستهزئون) أي العذاب الذي كانوا به يستهزئون أو عقاب استهزأهم (وقال الذين أشركوا) هذا نوع آخر من كفرهم الذي حكاه الله عنهم ، والمراد بالذين أشركوا هنا أهل مكة (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) أي لو شاء عدم عبادتنا لشيء غيره ما عبدنا ذلك (نحن ولا آباؤنا) الذين كانوا على ما نحن عليه الآن من دين الكفر والشرك بالله . قال الزجاج : إنهم قالوا هذا على جهة الاستهزاء ، ولو قالوه عن اعتقاد لكانوا مؤمنين ، وقد مضى الكلام على مثل هذا في سورة الأنعام (ولا حرمتنا من دونه من شيء) من السوائب والبحائر ونحوهما ، ومقصودهم بهذا القول المعلق بالمشيئة الطعن في الرسالة : أي لو كان ما قاله الرسول حقا من المنع من عبادة غير الله ، والمنع من تحريم ما لم يحرمه الله حاكيا ذلك عن الله لم يقع منا ما يخالف ما أراده منا فإنه قد شاء ذلك ، وما شاءه كان وما لم يشأه لم يكن ، فلما وقع منا العبادة لغيره وتحريم ما لم يحرمه كان ذلك دليلا على أن ذلك هو المطابق لمراده والموافق لمشيئته ، مع أنهم في الحقيقة لا يعترفون بذلك ولا يقرّون به لكنهم قصدوا ما ذكرنا من الطعن على الرسل (كذلك فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفر فإنهم أشركوا بالله وحرّموا ما لم يحرمه وجادلوا رسله بالباطل واستهزءوا بهم ، ثم قال (فهل على الرسل) الذين يرسلهم الله إلى عباده بما شرعه لهم من شرائعه التي رأسها توحيده ، وترك الشرك به (إلا البلاغ) إلى من أرسلوا إليهم بما أمروا بتبليغه بلاغا واضحا يفهمه المرسل إليهم ولا يلتبس عليهم ، ثم إنه سبحانه أكد هذا وزاده إيضاحا فقال (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا) كما بعثنا في هؤلاء لإقامة الحجّة عليهم - وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا - و « أن » في قوله (أن اعبدوا الله) إما مصدرية : أي بعثنا بأن اعبدوا الله ، أو مفسرة لأن في البعث معنى القول (واجتنبوا الطاغوت) أي اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم وكل من دعا إلى الضلال (فمنهم) أي من هذه الأمم التي بعث الله إليها رسله (من هدى الله) أي أرشده إلى دينه وتوحيده وعبادته واجتناب الطاغوت (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أي وجبت وثبتت لإصراره على الكفر والعناد . قال الزجاج : أعلم الله أنه بعث الرسل بالأمر بالعبادة وهو من وراء الإضلال والهداية ، ومثل هذه الآية قوله تعالى - فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة - وفي هذه الآية التصريح بأن الله أمر جميع عباده بعبادته ، واجتناب الشيطان وكل ما يدعو إلى الضلال ، وأنهم بعد ذلك

فريقان فمنهم من هدى ومنهم من حقت عليه الضلالة ، فكان في ذلك دليل على أن أمر الله سبحانه لا يستلزم موافقة إرادته فإنه يأمر الكل بالإيمان ، ولا يريد الهداية إلا للبعض ، إذ لو أرادها للكل لم يكفر أحد ، وهذا معنى ما حكيناه عن الزجاج هنا (فسيروا في الأرض) سير معتبرين (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) من الأمم السابقة عند مشاهدتكم لآثارهم كعاد وثمود : أى كيف صار آخر أمرهم إلى خراب الديار بعد هلاك الأبدان بالعذاب ثم خصص الخطاب برسوله صلى الله عليه وآله وسلم مؤكدا لما تقدم فقال (إن تحرص على هداهم) أى تطلب بجهلك ذلك (فإن الله لا يهدي من يضل) قرأ ابن مسعود وأهل الكوفة « لا يهدى » بفتح حرف المضارعة على أنه فعل مستقبل مسند إلى الله سبحانه : أى فإن الله لا يرشد من أضله ، و« من » في موضع نصب على المفعولية . وقرأ الباقون « لا يهدى » بضم حرف المضارعة على أنه مبنى للمجهول ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم على معنى أنه لا يهديه هاد كائنا من كان ، ومن في موضع رفع على أنها نائب الفاعل المحذوف ، فتكون هذه الآية على هذه القراءة كقوله في الآية الأخرى - من يضل الله فلا هادى له - والعائد على القراءتين محذوف : أى من يضله . وروى أبو عبيد عن الفراء على القراءة الأولى أن معنى (لا يهدى) لا يهتدى كقوله تعالى - أمن لا يهدى إلا أن يهدى - بمعنى يهتدى . قال أبو عبيد : ولا نعلم أحدا روى هذا غير الفراء وليس بمتهم فيما يحكيه . قال النحاس : حكى عن محمد بن يزيد المبرد ، كأن معنى (لا يهدى من يضل) من علم ذلك منه وسبق له عنده (وما لهم من ناصرين) ينصرونهم على الهداية لمن أضله الله أو ينصرونهم بدفع العذاب عنهم ؛ ثم ذكر عناد قريش وإنكارهم للبعث فقال (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) مصدر في موضع الحال : أى جاهدين (لا يبعث الله من يموت) من عباده ، زعموا أن الله سبحانه عاجز عن بعث الأموات ، فرد الله عليهم ذلك بقوله (بلى وعدا عليه حقا) هذا إثبات لما بعد النفي أى بلى يبعثهم ، ووعدا مصدر مؤكدا لما دل عليه بلى وهو يبعثهم لأن البعث وعد من الله وعد عباده به ، والتقدير وعد البعث وعدا عليه حقا لا خلف فيه ، وحقا صفة لوعد ، وكذا عليه فإنه صفة لوعد : أى كائنا عليه ، أو نصب حقا على المصدرية : أى حق حقا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك يسير عليه سبحانه غير عسير . وقوله (ليبين لهم) أى ليظهر لهم ، وهو غاية لما دل عليه بلى من البعث ، والضمير في (لهم) راجع إلى من يموت ، والموصول في قوله (الذى يختلفون فيه) في محل نصب على أنه مفعول ليبين : أى الأمر الذى وقع الخلاف بينهم فيه ، وبيانه إذ ذاك يكون بما جاءتهم به الرسل ، ونزلت عليهم فيه كتب الله ؛ وقيل إن ليبين متعلق بقوله (ولقد بعثنا) أى بعثنا في كل أمة رسولا ليبين وهو بعيد (وليعلم الذين كفروا) بالله سبحانه وأنكروا البعث (أنهم كانوا كاذبين) في جدالهم وإنكارهم البعث بقولهم (لا يبعث الله من يموت) وجملة (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) مستأنفة لبيان كيفية الإبداء والإعادة بعد بيان سهولة البعث عليه سبحانه . قال الزجاج : أعلمهم بسهولة خلق الأشياء عليه فأخبر أنه متى أراد الشيء كان ، وهذا كقوله - وإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون - وقرأ ابن عامر والكسائي « فيكون » بالنصب عطفًا على أن نقول . قال الزجاج : يجوز أن يكون نصبا على جواب كن . وقرأ الباقون بالرفع على معنى : فهو يكون . قال ابن الأنبارى : أوقع لفظ الشيء على المعلوم عند الله تعالى قبل الخلق ، لأنه بمنزلة ما قد وجد وشوهد . وقال الزجاج : إن معنى لشيء لأجل شيء فجعل اللام سببية ؛ وقيل هى لام التبليغ ، كما في قولك قلت له قم فقام ، و(إنما قولنا) مبتدأ (وأن نقول له كن) خبره ، وهذا الكلام من باب التمثيل على معنى : أنه لا يمتنع عليه شيء ، وأن وجوده عند إرادته كوجود الأمورية عند أمر الأمر المطاع

إذا ورد على المأمور المطيع ، وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور حتى يقال إنه يلزم منه أحد محالين إما خطاب المعلوم ، أو تحصيل لحاصل . وقد مضى تفسير ذلك في سورة البقرة مستوفى .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة) قال : بالموت ، وقال في آية أخرى - ولو ترى إذ بتوا الذين كفروا الملائكة - وهو ملك الموت ، وله رسل (أو يأتي أمر ربك) وذاكم يوم القيامة . وأخرج ابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (فإن الله لا يهدي من يضل) قال : من يضلله الله لا يهديه أحد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال : كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان فيما تكلم به : والذي أرجوه بعد الموت إنه لكذا وكذا ، فقال له المشرك : إنك لتزعم أنك تبعث من بعد الموت ، فأقسم بالله جهد يمينه لا يبعث الله من يموت ، فأنزل الله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) الآية . وأخرج ابن العقيلي وابن مردويه عن علي في قوله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) قال : نزلت في . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عن أبي هريرة قال : « قال الله تعالى سبني ابن آدم ولم يكن ينبغي له أن يسبني ، وكذبني ولم يكن ينبغي له أن يكذبني ، أما تكذبه إياي فقال : وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ، وقلت : بلى وعدا عليه حقا . وأما سبه إياي ، فقال : إن الله ثالث ثلاثة ، وقلت هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد » هكذا ذكره أبو هريرة موقوفا وهو في الصحيحين مرفوعا بلفظ آخر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ليبين لهم الذي يختلفون فيه) يقول : للناس عامة .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ لَآخِرَةٍ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (١) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٢) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا يُوحَىٰ إِلَيْهِمْ فَسئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٣) بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٤) أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٥) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٦) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ (٧) أَوْلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَّةً عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَالِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ (٨) وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٩) يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (١٠) .

قد تقدم تحقيق معنى الهجرة في سورة النساء ، وهي ترك الأهل والأوطان ، ومعنى (هاجروا في الله)

في شأن الله سبحانه وفي رضاه ، وقيل (في الله) في دين الله ، وقيل في معنى اللام : أي الله (من بعد ما ظلموا) أي عذبوا وأهينوا فإن أهل مكة عذبوا جماعة من المسلمين حتى قالوا ما أرادوا منهم ، فلما تركوهم هاجروا . وقد اختلف في سبب نزول الآية ، فقيل نزلت في صهيب وبلال وخباب وعمار . واعترض بأن السورة مكية ، وذلك يخالف قوله (والذين هاجروا) . وأجيب بأنه يمكن أن تكون هذه الآية من جملة الآيات المدنية في هذه السورة كما قد منا في عنوانها ، وقيل نزلت في أبي جندل بن سهيل ، وقيل نزلت في أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم لما ظلمهم المشركون بمكة وأخرجوهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة (لنبوئتهم في الدنيا حسنة) .

اختلف في معنى هذا على أقوال ؛ فقيل المراد نزولهم المدينة قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة ؛ وقيل المراد الرزق الحسن قاله مجاهد ؛ وقيل النصر على عدوهم قاله الضحاك ؛ وقيل ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات ؛ وقيل ما بقي لهم فيها من الثناء وصار لأولادهم من الشرف . ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الأمور ؛ ومعنى « لنبوئتهم في الدنيا حسنة » لنبوئتهم مباءة حسنة أو تبوئة حسنة ، فحسنة صفة مصدر محذوف (ولأجر الآخرة) أي جزاء أعمالهم في الآخرة (أكبر) من أن يعلمه أحد من خلق الله قبل أن يشاهده ، ومنه قوله تعالى - وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا - . (لو كانوا يعلمون) أي لو كان هؤلاء الظلمة يعلمون ذلك ، وقيل إن الضمير في « يعلمون » راجع إلى المؤمنين : أي لو رأوا ثواب الآخرة وعابنوه لعلموا أنه أكبر من حسنة الدنيا (الذين صبروا) الموصول في محل نصب على المدح ، أو الرفع على تقدير مبتدأ ، أو هو بدل من الموصول الأول ، أو من الضمير في « لنبوئتهم » (وعلى ربهم يتوكلون) أي على ربهم خاصة يتوكلون في جميع أمورهم معرضين عما سواه ، والجملة معطوفة على الصلة أو في محل نصب على الحال (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم) قرأ حفص عن عاصم « نوحى » بالنون ، وقرأ الباقون « يوحى » بالياء التحتية ، وهذه الآية رد على قريش حيث زعموا أن الله سبحانه أجل من أن يرسل رسولا من البشر ، فرد الله عليهم بأن هذه عادته وسنته أن لا يرسل إلا رجالا من البشر يوحى إليهم . وزعم أبو علي الجبائي أن معنى الآية أن الله سبحانه لم يرسل إلى الأنبياء بوحيه إلا من هو على صورة الرجال من الملائكة . ويرد عليه بأن جبريل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على صور مختلفة ، ولما كان كفار مكة مقرين بأن اليهود والنصارى هم أهل العلم بما أنزل الله في التوراة والإنجيل صرف الخطاب إليهم وأمرهم أن يرجعوا إلى أهل الكتاب ، فقال (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون) أي فاسألوا أيها المشركون مؤمن أهل الكتاب إن كنتم لاتعلمون فإنهم سيخبرونكم أن جميع الأنبياء كانوا بشرا ، أو اسألوا أهل الكتاب من غير تقييد بمؤمنينهم كما يفيد الظاهر فإنهم كانوا يعترفون بذلك ولا يكتُمونه ؛ وقيل المعنى : فاسألوا أهل القرآن ، و (بالبينات والزبر) يتعلق بأرسلنا ، فيكون داخلا في حكم الاستثناء مع رجالا ، وأنكر الفراء ذلك ، وقال : إن صفة ما قبل إلا لاتأخر إلى ما بعدها ، لأن المستثنى عنه هو مجموع ما قبل إلا مع صلته ، كما لو قيل أرسلنا إلا رجالا بالبينات ، فلما لم يصر هذا المجموع مذكورا بتمامه امتنع إدخال الاستثناء عليه ؛ وقيل في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : وما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر إلا رجالا ؛ وقيل يتعلق بمحذوف دل عليه المذكور : أي أرسلناهم بالبينات والزبر ، ويكون جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل لماذا أرسلهم ؟ فقال : أرسلناهم بالبينات والزبر ؛ وقيل متعلق بتعلمون على أنه مفعوله والباء زائدة : أي إن كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر ، وقيل متعلق برجالا : أي رجالا متلبسين بالبينات والزبر ؛ وقيل بنوحى : أي نوحى إليهم بالبينات والزبر ؛ وقيل منصوب بتقدير أعنى ، والباء زائدة ، وأهل الذكر هم أهل

الكتاب كما تقدم . وقال الزجاج : أسألوا كل من يذكر بعلم ، والبيئات : الحجج والبراهين ، والزبير : الكتب : وقد تقدم الكلام على هذا في آل عمران (وأنزلنا إليك الذكر) أي القرآن ، ثم بين الغاية المطلوبة من الإنزال فقال (لتبين للناس) جميعا (ما نزل إليهم) في هذا الذكر من الأحكام الشرعية والوعد والوعيد (ولعلمهم يتفكرون) أي إرادة أن يتأملوا ويعملوا أفكارهم فيتعظوا (أفأمن الذين مكروا السيئات) يحتمل أن تكون السيئات صفة مصدر محذوف : أي مكروا المكرات السيئات ، وأن تكون مفعولة للفعل المذكور على تضمينه معنى العمل : أي عملوا السيئات ، أو صفة لمفعول مقدر : أي أفأمن الماكرون العقوبات السيئات ، أو على حذف حرف الجر : أي مكروا بالسيئات (أن يخسف الله بهم الأرض) هو مفعول أمن ، أو بدل من مفعوله على القول بأن مفعوله محذوف ، وأن السيئات صفة للمحذوف ، والاستفهام للتقريع والتوبيخ ، ومكر السيئات : سعيهم في إيذاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإيذاء أصحابه على وجه الخفية ، واحتياهم في إبطال الإسلام ، وكيد أهله (أن يخسف الله بهم) كما خسف بقارون ، يقال خسف المكان يخسف خسوفا : ذهب في الأرض ، وخسف الله به الأرض خسوفا : أي غاب به فيها ، ومنه قوله - فخسفنا به وبداره الأرض - وخسف هو في الأرض وخسف به (أو يأتيتهم العذاب من حيث لا يشعرون) به في حال غفلتهم عنه كما فعل بقوم لوط وغيرهم ، وقيل يريد يوم بدر فإنهم أهلكوا ذلك اليوم ولم يكن في حسابهم (أو يأخذهم في تقلبهم) .

ذكر المفسرون فيه وجوها ؛ ف قيل المراد في أسفارهم ومتاجرهم فإنه سبحانه قادر على أن يهلكهم في السفر كما يهلكهم في الحضر ، وهم لا يفوتونه بسبب ضربهم في الأرض ، وبعدهم عن الأوطان ؛ وقيل المراد في حال تقلبهم في قضاء أوطارهم بوجود الخيل ، فيحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحيلهم ؛ وقيل في حال تقلبهم في الليل على فرشهم ، وقيل في حال إقبالهم وإدبارهم ، وذهابهم ومجيئهم بالليل والنهار ، والقلب بالمعنى الأول مأخوذ من قوله - لا يغيرنك قلب الذين كفروا في البلاد - ، وبالمعنى الثاني مأخوذ من قوله - وقلبوا لك الأمور - (فما هم بمعجزين) أي بفائتين ولا ممتنعين (أو يأخذهم على تخوف) أي حال تخوف وتوقع للبلايا بأن يكونوا متوقعين للعذاب حذرين منه غير غافلين عنه ، فهو خلاف ما تقدم من قوله « أو يأتيتهم العذاب من حيث لا يشعرون » ، وقيل معنى « على تخوف » على تنقص . قال ابن الأعرابي : أي على تنقص من الأموال والأنفس والثمرات حتى أهلكهم . قال الواحدي : قال عامة المفسرين : على تخوف قال تنقص : إما بقتل أو بموت ، يعني بنقص من أطرافهم ونواحيهم يأخذهم الأول فالأول حتى يأتي الأخذ على جميعهم . قال ، والتخوف التنقص ، يقال هو يتخوف المال : أي يتنقصه ، ويأخذ من أطرافه انتهى ، يقال تخوفه الدهر وتخونه بالفاء والنون : تنقصه ، قال ذوالرمة :

لا بل هو الشوق من دار تخوفها مرا سحاب ومرا بارح ترب
وقال ليبيد : * تخوفها نزولي وارتحالي * أي تنقص لحمها وشحمها . قال الهيثم بن عدى :

التخوف بالفاء التنقص لغة لأزد شنودة ، وأنشد :
تخوف علومهم مالي وأهدى سلاسل في الخلق لها صليل
وقيل على تخوف : على عجل قاله الليث بن سعد ، وقيل على تقريع بما قدموه من ذنوبهم ، روى ذلك عن ابن عباس ؛ وقيل على تخوف : أن يعاقب ويتجاوز قاله قتادة (فإن ربكم لرءوف رحيم) لا يعاجل ، بل يمهل رافة بكم ورحمة لكم مع استحقاقهم للعقوبة (أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء) لما خوف سبحانه الماكرين

بما خوف أتبعه ذكر ما يدل على كمال قدرته في تدبير أحوال العالم العلوي والسفلي ومكانهما ، والاستفهام في « أولم يروا » للإنكار ، وما مبهم مفسرة بقوله « من شيء » ، قرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى بن وثاب والأعمش « تروا » بالمشناة الفوقية على أنه خطاب لجميع الناس ، وقرأ الباقون بالتحنية بإرجاع الضمير إلى الذين مكروا السيئات . وقرأ أبو عمرو ويعقوب (تنفيوا ظلالة) بالمشناة الفوقية . وقرأ الباقون بالتحنية ، واختارها أبو عبيد : أي يميل من جانب إلى جانب ، ويكون أول النهار على حال ويتخلص ، ثم يعود في آخر النهار على حالة أخرى . قال الأزهرى : تنفيوا الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار ، فالنفيوا لا يكون إلا بالعشي وما انصرف عنه الشمس والقمر ، والذي يكون بالغداة هو الظل . وقال ثعلب : أخبرت عن أبي عبيدة أن رؤبة قال : كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو فيء ، وما لم تكن عليه الشمس فهو ظل ؛ ومعنى (من شيء) من شيء له ظل ، وهي الأجسام فهو عام أريد به الخاص ، وظلاله جمع ظل ، وهو مضاف إلى مفرد لأنه واحد يراد به الكثرة (عن اليمين والشمال) أي عن جهة أيمانها وشمالها : أي عن جانبي كل واحد منها . قال الفراء : وحد اليمين ، لأنه أراد واحدا من ذوات الأضلال ، وجمع الشمال لأنه أراد كلها ، لأن ما خلق الله لفظه مفرد ومعناه جمع . وقال الواحدي : وحد اليمين والمراد به الجميع إيجازا في اللفظ كقوله - ويولون الدبر - ، ودلت الشمال على أن المراد به الجمع ؛ وقيل إن العرب إذا ذكرت صيغتي جمع عبرت عن أحدهما بلفظ الواحد كقوله - وجعل الظلمات والنور - ، و - ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم - ؛ وقيل المراد باليمين : النقطة التي هي مشرق الشمس ، وأنها واحدة . والشمال عبارة عن الانحراف في فلك الإضلال بعد وقوعها على الأرض وهي كثيرة ، وإنما عبر عن المشرق باليمين لأن أقوى جانبي الإنسان يمينه ، ومنه تظهر الحركة القوية (سجدا لله) منتصب على الحال : أي حال كون الظلال سجدا لله . قال الزجاج : يعني أن هذه الأشياء مجبولة على الطاعة . وقال أيضا : سجود الجسم انقياده وما يرى من أثر الصنعة (وهم داخرون) في محل نصب على الحال : أي خاضعون صاغرون ، والدخور : الصغار والذل ، يقال دخر الرجل فهو داخر وأدخره الله . قال الشاعر :

فلم يبق إلا داخر في مخيس ومتحجر في غير أرضك في حجر

ومخيس : اسم سجن كان بالعراق (والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة) أي له وحده يخضع وينقاد لا غيره ما في السموات جميعا ، وما في الأرض من دابة تدب على الأرض ، والمراد به كل دابة . قال الأنخفش : هو كقولك ما أتاني من رجل مثله ، وما أتاني من الرجال مثله . وقد دخل في عموم ما في السموات وما في الأرض جميع الأشياء الموجودة فيهما ، وإنما خص الدابة بالذكر لأنه قد علم من قوله (أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء) انقياد الجمادات ، وعطف الملائكة على ما قبلهم تشريفا لهم ، وتعظيما لدخولهم في المعطوف عليه (وهم لا يستكبرون) أي والحال أنهم لا يستكبرون عن عبادة ربهم والمراد الملائكة ؛ ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة . وفي هذا رد على قريش حيث زعموا أن الملائكة بنات الله ، ويجوز أن تكون حالا من فاعل يسجد وما عطف عليه : أي يسجد لله ما في السموات وما في الأرض والملائكة وهم جميعا لا يستكبرون عن السجود (يخافون ربهم من فوقهم) هذه الجملة في محل نصب على الحال : أي حال كونهم يخافون ربهم من فوقهم ، أو جملة مستأنفة لبيان نفي استكبارهم ، ومن آثار الخوف عدم الاستكبار ، ومن فوقهم متعلق بيخافون على حذف مضاف : أي يخافون عذاب ربهم من فوقهم ، أو يكون حالا من الرب : أي يخافون ربهم حال كونه من فوقهم ، وقيل معنى (يخافون ربهم من فوقهم) يخافون الملائكة فيكون على حذف المضاف : أي يخافون ملائكة ربهم كائنين من فوقهم وهو تكلف لاحاجة إليه ، وإنما

اقتضى مثل هذه التأويلات البعيدة المحاماة على مذاهب قدر سخط في الأذهان ، وتقررت في القلوب ، قيل وهذه المخافة هي مخافة الإجلال ، واختاره الزجاج فقال (يخافون ربهم) خوف مجلين ، ويدل على صحة هذا المعنى قوله - وهو القاهر فوق عباده - ، وقوله إخبارا عن فرعون - وإنا فوقهم قاهرون - (ويفعلون ما يؤمرون) أي ما يؤمرون به من طاعة الله : يعني الملائكة ، أو جميع من تقدم ذكره ، وحمل هذه الحمل على الملائكة أولى ، لأن في مخلوقات الله من يستكبر عن عبادته ، ولا يخافه ولا يفعل ما يؤمر به ، كالكفار والعصاة الذين لا يتصفون بهذه الصفات وإبليس وجنوده .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا) قال : هم قوم من أهل مكة هاجروا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ظلمهم . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وابن عساكر عن داود بن أبي هند قال : نزلت هذه الآية في أبي جندل ابن سهيل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والذين هاجروا في الله) الآية قال : هؤلاء أصحاب محمد ظلمهم أهل مكة فأخرجوهم من ديارهم حتى لحق طوائف منهم بأرض الحبشة ، ثم بوأهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة ، وجعل لهم أنصارا من المؤمنين (ولأجر الآخرة أكبر) قال : أي والله لما يصيبهم الله من جنته ونعمته أكبر (لو كانوا يعلمون) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الشعبي في قوله (في الدنيا حسنة) قال : المدينة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : ليرزقهم في الدنيا رزقا حسنا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « لما بعث الله محمدا رسولا أنكرت العرب ذلك ، فأنزل الله - وما أرسلنا من قبلك إلا رجلا نوحى إليهم - » . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في قوله (فأسألوا أهل الذكر) الآية ، يعني مشركي قريش أن محمدا رسول الله في التوراة والإنجيل . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال : نزلت في عبد الله بن سلام ونفر من أهل التوراة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (بالبينات) قال : الآيات (والزبر) قال : الكتب . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (أفأمن الذين مكروا السيئات) قال : عمرو بن كنعان وقومه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : أي الشرك . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال : تكذيبهم الرسل ، وإعمالهم بالمعاصي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أو يأخذهم في تقلبهم) قال : في اختلافهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (في تقلبهم) قال : إن شئت أخذته في سفره (أو يأخذهم على تخوف) يقول على أثر موت صاحبه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (على تخوف) قال : تنقص من أعمالهم . وأخرج ابن جرير عن عمر أنه سأله عن هذه الآية « أو يأخذهم على تخوف » فقالوا ما نرى إلا أنه عند تنقص ما يردده من الآيات فقال عمر ما أرى إلا أنه على ما ينتقصون من معاصي الله ، فخرج رجل ممن كان عند عمر فلقى أعرابيا ، فقال يا فلان : ما فعل ربك ؟ قال قد تخيفته ، يعني انتقصته ، فرجع إلى عمر فأخبره ، فقال قد رأيت ذلك . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (أو يأخذهم على تخوف) قال : يأخذهم بتقص بعضهم بعضا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (يتفيؤا) قال : يتميل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (وهم داخرون) قال : صاغرون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والله يسجد) الآية قال : لم يدع شيئا من

خلقه إلا عبده له طائعا أو كارها . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في الآية قال : يسجد من في السموات طوعا ومن في الأرض طوعا وكرها .

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ إِلَّا نَمَا هُوَ إِلَهُ وَحِدٌ فَايَايَ فَارْهَبُونَ (٥١) وَلَهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصْبَا أَفْغِيرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ (٥٢) وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ
إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَالْيَهُ تَجَشَّرُونَ (٥٣) ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ
يُشْرِكُونَ (٥٤) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٥٥) وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ
نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ (٥٦) وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ
وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ (٥٧) وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ (٥٨)
يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ
مَا يَحْكُمُونَ (٥٩) لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السُّوءِ وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ (٦٠) وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَاتَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخَّرُهُمْ إِلَىٰ
أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَشْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (٦١) وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ
مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ
مُفْرَطُونَ (٦٢) .

لما بين سبحانه أن مخلوقاته السماوية والأرضية منقادة له ، خاضعة لجلاله ، أتبع ذلك بالنهي عن الشرك بقوله (وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد) فهى سبحانه عن اتخاذ إلهين ، ثم أثبت أن الإلهية منحصرة في إله واحد وهو الله سبحانه ؛ وقد قيل إن التثنية في إلهين قد دلت على الاثنينية ، والإفراد في إله قد دل على الوحدة ، فما وجه وصف إلهين باثنين ، ووصف إله واحد ؟ فقيل في الجواب : إن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، والتقدير : لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو واحد إله ؛ وقيل إن التكرير لأجل المبالغة في التنفير عن اتخاذ الشريك ؛ وقيل إن فائدة زيادة اثنين هي أن يعلم أن النهي راجع إلى التعدد لا إلى الجنسية ، وفائدة زيادة واحد دفع توهم أن المراد إثبات الإلهية دون الواحدية ، مع أن الإلهية له سبحانه مسلمة في نفسها ، وإنما خلاف المشركين في الواحدية ثم نقل الكلام سبحانه من الغيبة إلى التكلم على طريقة الالتفات لزيادة الترهيب ، فقال (فإياي فارهبون) أى إن كنتم راهبين شيئًا فإياي فارهبون لا غيرى ، وقد مرّ مثل هذا في أول البقرة . ثم لما قرّر سبحانه وحدانيته ، وأنه الذى يجب أن يخضع بالرهبة منه والرغبة إليه ، ذكر أن الكل في ملكه وتحت تصرفه فقال (وله ما في السموات والأرض) وهذه الجملة مقررة لمن تقدم في قوله - والله يسجد ما في السموات وما في الأرض - إلى آخره ، وتقديم

الخبر لإفادة الاختصاص (وله الدين واصبا) أى ثابتا واجبا دائما لا يزول ، والدين هو الطاعة والإخلاص .
قال الفراء (واصبا) معناه دائما ، ومنه قول الدوئلى :

لا أبتغى الحمد القليل بقاؤه بدم يكون الدهر أجمع واصبا

أى دائما . وروى عن الفراء أيضا أنه قال : الواصب الخالص ، والأول أولى ، ومنه قوله سبحانه - ولهم عذاب واصب - أى دائم . وقال الزجاج : أى طاعته واجبة أبدا . ففسر الواصب بالواجب . وقال ابن قتيبة فى تفسير الواصب : أى ليس أحد يطاع إلا انقطع ذلك بزوال أو بهلكة غير الله تعالى فإن الطاعة تدوم له ، ففسر الواصب بالدائم ، وإذا دام الشيء دواما لا ينقطع فقد وجب وثبت ، يقال وصب الشيء يصب وصبوا فهو واصب : إذا دام ، ووصب الرجل على الأمر : إذا واطب عليه ؛ وقيل الوصب التعب والإعياء : أى يجب طاعة الله سبحانه وإن تعب العبد فيها وهو غير مناسب لما فى الآية ، والاستفهام فى قوله (أفغير الله تتقون) للتقريع والتوبيخ ، وهو معطوف على مقدر كما فى نظائره ، والمعنى : إذا كان الدين : أى الطاعة واجبا له دائما لا ينقطع كان المناسب لذلك تخصيص التقوى به وعدم إيقاعها لغيره . ثم امتن سبحانه عليهم بأن جميع ما هم متقبلون فيه من النعم هو منه لا من غيره فقال (وما بكم من نعمة) أى ما يلا بكم من النعم على اختلاف أنواعها فمن الله : أى فهى منه ، فتكون ما شرطية ، ويجوز أن تكون موصولة متضمنة معنى الشرط ، وبكم صلتها ، ومن نعمة حال من الضمير فى الجار والمجرور ، أو بيان لما . وقوله (فمن الله) الخبر ، وعلى كون ما شرطية يكون فعل الشرط محذوفا أى ما يمكن ، والنعمة إما دينية وهى معرفة الحق لذاته ومعرفة الخير لأجل العمل به ، وإما دنيوية نفسانية ، أو بدينية أو خارجية كالسعادات المالية وغيرها ، وكل واحدة من هذه جنس تحته أنواع لا حصر لها ، والكل من الله سبحانه فعلى العاقل أن لا يشكر إلا إياه ، ثم بين تلون الإنسان بعد استغراقه فى بحر النعم فقال (ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون) أى إذا مسكم الضر أى مس فى الله سبحانه لا إلى غيره تتضرعون فى كشفه فلا كاشف له إلا هو ، يقال جأر يجأرون : إذا رفع صوته فى تضرع . قال الأعشى يصف بقرة :

فطافت ثلاثا بين يوم وليلة وكان النكير أن تطيف وتجارا

والضر : المرض والبلاء والحاجة والقحط وكل ما يتضرر به الإنسان (ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون) أى إذا رفع عنكم ما نزل بكم من الضر - إذا فريق أى جماعة منكم بربهم الذين رفع الضر عنهم يشركون فيجعلون معه لها آخر من صنم أو نحوه ، والآية مسوقة للتعجب من فعل هؤلاء حيث يضعون الإشارك بالله الذى أنعم عليهم بكشف ما نزل بهم من الضر مكان الشكر له ، وهذا المعنى قد تقدم فى الأنعام ويونس ، ويأتى فى سبحان . قال الزجاج : هذا خاص بمكر وكفر ، وقابل كشف الضر عنه بالجحود والكفر ، وعلى هذا فتكون من فى منكم للتبعض حيث كان الخطاب للناس جميعا ، والفريق هم الكفرة وإن كان الخطاب موجها إلى الكفار فمن للبيان ، واللام فى (ليكفروا بما آتيناكم) لام كى : أى لكى يكفروا بما آتيناكم من نعمة كشف الضر ، حتى كان هذا الكفر منهم الواقع فى موضع الشكر الواجب عليهم غرض لهم ومقصد من مقاصدهم ، وهذا غاية فى العتو والعناد ليس وراءها غاية ؛ وقيل اللام للعاقبة : يعنى ما كانت عاقبة تلك التضرعات إلا هذا الكفر . ثم قال سبحانه على سبيل التهديد والترهيب ملتفتا من الغيبة إلى الخطاب (فتمتعوا) بما أنتم فيه من ذلك (فسوف تعلمون) عاقبة أمركم وما يحل بكم فى هذه الدار وما تصيرون إليه فى الدار الآخرة . ثم حكى سبحانه نوعا آخر من قبائح أعمالهم فقال (ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم) أى يقع منهم هذا العمل بعد ما وقع منهم الجوار إلى الله سبحانه فى كشف الضر عنهم وما يعقب كشفه عنهم من الكفر منهم بالله والإشراك

به ، ومع ذلك يجعون لما لا يعلمون حقيقته من الجمادات والشياطين نصيبا مما رزقناهم من أموالهم يتقربون به إليه .
 وقيل المعنى : أنهم أى الكفار يجعلون للأصنام وهم لا يعلمون شيئا لكونهم جمادات ، ففاعل يعلمون على هذا هى
 الأصنام وأجراها مجرى العقلاء فى جمعها بالواو والنون جريا على اعتقاد الكفار فيها . وحاصل المعنى : ويجعل
 هؤلاء الكفار للأصنام التى لاتعقل شيئا نصيبا من أموالهم التى رزقهم الله إياها (تالله لتسألن عما كنتم تفترون) هذا
 رجوع من الغيبة إلى الخطاب ، وهذا السؤال سؤال توبيخ وتوبيخ (عما كنتم تفترون) تحتلقونه من الكذب على
 الله سبحانه فى الدنيا (ويجعلون لله البنات) هذا نوع آخر من فضائحهم وقبائحهم ، وقد كانت نخزاعة وكنانة تقول
 الملائكة بنات الله (سبحانه) نزه سبحانه نفسه عما نسيه إليه هؤلاء الجفأة الذين لاعقول لهم صحيحة ولا أفهام
 مستقيمة - إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل - وفى هذا التنزيه تعجيب من حالهم (ولهم ما يشتهون) أى ويجعلون
 لأنفسهم ما يشتهونه من البنين على أن « ما » فى محل نصب بالفعل المقدّر ، ويجوز أن تكون فى محل رفع على
 الابتداء . وأنكر النصب الزجاج قال : لأن العرب لا يقولون جعل له كذا وهو يعنى نفسه ، وإنما يقولون جعل
 لنفسه كذا ، فلو كان منصوبا لقال ولأنفسهم ما يشتهون . وقد أجاز النصب الفراء . ثم ذكر سبحانه كراهتهم للإناث
 التى جعلوها لله سبحانه فقال (وإذا بشر أحدهم بالأنثى) أى إذا أخبر أحدهم بولادة بنت له (ظل وجهه مسودا)
 أى متغيرا ، وليس المراد السواد الذى هو ضد البياض ، بل المراد الكناية بالسواد عن الانكسار والتغير بما يحصل
 من الغم ، والعرب تقول لكل من لقي مكروها قد اسود وجهه غما وحزنا قاله الزجاج . وقال الماوردى : بل
 المراد سواد اللون حقيقة ، قال : وهو قول الجمهور ، والأول أولى ، فإن المعلوم بالوجدان أن من غضب وحزن
 واغم لا يحصل فى لونه إلا مجرد التغير وظهور الكآبة والانكسار لا السواد الحقيقى ، وجملة (وهو كظيم) فى محل
 نصب على الحال : أى ممتلى من الغم غيظا وحنقا . قال الأخفش : هو الذى يكظم غيظه ولا يظهره ؛ وقيل إنه
 المغموم الذى يطبق فاه من الغم ، مأخوذ من الكظامة وهو سد فم البئر قاله على بن عيسى ، وقد تقدم فى سورة
 يوسف (يتوارى من القوم) أى يتغيب ويختفى (من سوء ما بشر به) أى من سوء الحزن والعار والحياء الذى يلحقه
 بسبب حدوث البنت له (أيمسكه على هون) أى لا يزال مترددا بين الأمرين : وهو إمساك البنت التى بشر بها ،
 أو دفنها فى التراب (على هون) أى هوان ، وكذا قرأ عيسى الثقفى . قال الزيدى : والهون الهوان بلغة قريش ،
 وكذا حكاه أبو عبيد عن الكسائى ، وحكى عن الكسائى أنه البلاء والمشقة ، قالت الخنساء :

نهين النفوس وهون النفوس يوم الكربة أبقى لها

وقال الفراء : الهون القليل بلغة تميم . وحكى النحاس عن الأعمش أنه قرأ « أيمسكه » على سوء (أم يدسه
 فى التراب) أى يخفيه فى التراب بالوآد كما كانت تفعله العرب ، فلا يزال الذى بشر بحدوث الأنثى مترددا بين
 هذين الأمرين ، والتذكير فى يمسكه ويدسه مع كونه عبارة عن الأنثى لرعاية اللفظ . وقرأ الجحدري « أم يدسها
 فى التراب » ويلزمه أن يقرأ أيمسكها ، وقيل دسها إخفاؤها عن الناس حتى لاتعرف كالمدسوس لإخفائه عن الأبصار
 (ألساء ما يحكمون) حيث أضافوا البنات التى يكرهونها إلى الله سبحانه وأضافوا البنين المحبوبين عندهم إلى أنفسهم
 ومثل هذا قوله تعالى - ألكم الذكر وله الأنثى . تلك إذا قسمة ضيزى - (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) أى
 هؤلاء الذين وصفهم الله سبحانه بهذه القبائح الفظيعة مثل السوء : أى صفة السوء من الجهل والكفر بالله ؛ وقيل
 هو وصفهم لله سبحانه بالصاحبة والولد ؛ وقيل هو حاجتهم إلى الولد ليقوم مقامهم ووآد البنات لدفع العار وخشية
 الإملاق ؛ وقيل العذاب والنار (والله المثل الأعلى) وهو أضداد صفة المخلوقين من الغنى الكامل والحدود الشامل

والعلم الواسع ، أو التوحيد وإخلاص العبادة ، أو أنه خالق رازق قادر مجاز ؛ وقيل شهادة أن لا إله إلا الله ، وقيل - الله نور السموات والأرض مثل نوره - (وهو العزيز) الذي لا يغالب فلا يضره نسبتهم إليه مالا يليق به (الحكيم) في أفعاله وأقواله . ثم لما حكى سبحانه عن القوم عظيم كفرهم بين سعة كرمه وحلمه حيث لم يعاجلهم بالعقوبة ولم يؤاخذهم بظلمهم ، فقال (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) والمراد بالناس هنا الكفار أو جميع العصاة (ما ترك عليها) أي على الأرض وإن لم يذكر فقد دلّ عليها ذكر الناس وذكر الدابة ، فإن الجميع مستقرون على الأرض ، والمراد بالدابة الكافر ، وقيل كل مادب ؛ وقد قيل على هذا كيف يعم بالهلاك مع أن فيهم من لا ذنب له ؟ وأجيب بإهلاك الظالم انتقاما منه ، وإهلاك غيره إن كان من أهل التكليف فلاجل توفير أجره ، وإن كان من غيرهم فبشؤم ظلم الظالمين ، والله الحكمة البالغة - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - ، ومثل هذا قوله - واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة - . وفي معنى هذا أحاديث منها ما عند مسلم وغيره من حديث ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على نياتهم » وكذلك حديث الجيش « الذين يخسف بهم في البيداء ، وفي آخره : أنهم يبعثون على نياتهم » وقد قدّمنا عند تفسير قوله سبحانه - واتقوا فتنة - الآية تحقيقا حقيقا بالمراجعة له (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) معلوم عنده وهو منتهى حياتهم وانقضاء أعمارهم أو أجل عذابهم ، وفي هذا التأخير حكمة بالغة منها الإعذار إليهم وإرخاء العنان معهم ، ومنها حصول من سبق في علمه من أولادهم (فإذا جاء أجلهم) الذي سماه لهم حقت عليهم كلمة الله سبحانه في ذلك الوقت من دون تقدّم عليه ولا تأخر عنه ، والساعة المدّة القليلة ، وقد تقدّم تفسيرها هذا وتحقيقه . ثم ذكر نوعا آخر من جهلهم وحمقهم فقال (ويجعلون لله ما يكرهون) أي ينسبون إليه سبحانه ما يكرهون نسبتته إلى أنفسهم من البنات ، وهو تكرير لما قد تقدّم لقصد التأكيد والتقرير ولزيادة التوبيخ والتقريع (وتصف ألسنتهم الكذب) هذا من النوع الآخر الذي ذكره سبحانه من قبائحهم وهو : أي هذا الذي تصفه ألسنتهم من الكذب هو قولهم (أن لهم الحسنی) أي الخصلة الحسنی ، أو العاقبة الحسنی . قال الزجاج : يصفون أن لهم مع قبح قولهم من الله الجزاء الحسن . قال الزجاج أيضا والفراء : أبدل من قوله وتصف ألسنتهم الكذب قوله أن لهم الحسنی ، والكذب منصوب على أنه مفعول تصف . وقرأ ابن عباس وأبو العالية ومجاهد وابن محيصن الكذب برفع الكاف والذلل والباء على أنه صفة للألسن وهو جمع كذب ، فيكون المفعول على هذا هو أن لهم الحسنی . ثم ردّ الله سبحانه عليهم بقوله (لاجرم أن لهم النار) أي حقا أن لهم مكان ما جعلوه لأنفسهم من الحسنی النار ، وقد تقدّم تحقيق هذا (وأنهم مفرطون) قال ابن الأعرابي وأبو عبيدة : أي متروكون منسيون في النار ، وبه قال الكسائي والفراء فيكون مشتقا من أفرطت فلانا خلني : إذا خلفته ونسيته . وقال قتادة والحسن : معجلون إليها مقدّمون في دخولها من أفرطته : أي قدّمته في طلب الماء ، والفارط هو الذي يتقدّم إلى الماء ، والفراط المتقدّمون في طلب الماء ، والوراد المتأخرون ، ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم « أنا فرطكم على الحوض » أي متقدّمكم . قال القطامي :

فاستعجلونا وكانوا من صحابتنا كما تعجل فرأط لوراد

وقرأ نافع في رواية ورش « مفرطون » بكسر الراء وتخفيفها ، وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس ؛ ومعناه : مسرفون في الذنوب والمعاصي ؛ يقال أفرط فلان على فلان : إذا أرنى عليه وقال له أكثر مما قال من الشر . وقرأ أبو جعفر القاري « مفرطون » بكسر الراء وتشديدتها : أي مضيعون أمر الله ، فهو من التفريط في الواجب . وقرأ الباقر « مفرطون » بفتح الراء مخففا ، ومعناه : مقدمون إلى النار .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وله الدين واصبا) قال :
الدين الإخلاص ، وواصبا دائما . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي صالح (وله الدين واصبا) قال : لا إله إلا الله .
وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (واصبا) قال : دائما . وأخرج الفريابي وابن جرير
عنه قال واجبا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (تجارون) قال : تتضرعون
دعاء . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : تصيحون بالدعاء . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله
(فتمتعوا فسوف تعلمون) قال : وعيد . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (ويجعلون لما لا يعلمون الآية)
قال : يعلمون أن الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ، ثم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضرهم ولا ينفعهم (نصيبا مما
رزقناهم) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : هم مشركو
العرب جعلوا لأوثانهم وشياطينهم مما رزقهم الله وجزءوا من أموالهم جزءا فجعلوه لأوثانهم وشياطينهم . وأخرج
ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال : هو قولهم هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا . وأخرج ابن جرير وابن
أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ويجعلون لله البنات) الآية يقول : يجعلون لى البنات يرتضونهن لى
ولا يرتضونهن لأنفسهم ، وذلك أنهم كانوا فى الجاهلية إذا ولد للرجل منهم جارية أمسكها على هوان أودسها
فى التراب وهى حية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك (ولهم ما يشتهون) قال : يعنى به البنين .
وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج (أم يدسه فى التراب) قال : يثد ابنته . وأخرج ابن أبي حاتم عن
السدي فى قوله (ألا ساء ما يحكمون) قال : بئس ما حكموا ، يقول شىء لا يرضونه لأنفسهم فكيف يرضونه لى .
وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (ولله المثل الأعلى) قال : شهادة
أن لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقى عن ابن عباس (ولله المثل الأعلى) قال : يقول ليس
كمثل شىء . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبیر فى قوله (ماترك عليها من دابة) قال : ما سقام المطر . وأخرج
أيضا عن السدي نحوه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى الآية قال : قد
فعل ذلك فى زمن نوح ، أهلك الله ما على ظهر الأرض من دابة إلا ما حمل فى سفينته . وأخرج أحمد فى الزهد
عن ابن مسعود قال : ذنوب ابن آدم قتلت الجعل فى جحره ، ثم قال : أى والله زمن غرق قوم نوح . وأخرج
ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى فى الشعب عنه قال : كاد الجعل أن
يعذب فى جحره بذنب ابن آدم ، ثم قرأ (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة) . وأخرج عبد بن
حميد وابن أبي الدنيا عن أنس نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي الدنيا وابن جرير والبيهقى فى الشعب عن أبي هريرة
أنه سمع رجلا يقول : إن الظالم لا يضر إلا نفسه ، قال أبو هريرة : بلى والله إن الجبارى لتموت هزالا
فى ركرها من ظلم الظالم . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك (ويجعلون لله ما يكرهون) قال : يجعلون لى البنات
ويكرهون ذلك لأنفسهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (وتصف
ألستهم لكذب أن لهم الحسنى) قال : قول كفار قريش لنا البنون وله البنات . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير
وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد (وأنهم مفرطون)
قال : منسبون . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبیر نحوه . وأخرج
عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال : معجلون . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن نحوه .

تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ أَعْمٰلَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣) وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ
وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٦٤) وَاللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٦٥) وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي
بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ (٦٦) وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ
وَالْأَعْنَبِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٦٧) وَأَوْحَىٰ
رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ (٦٨) ثُمَّ كُلِّي مِنْ
كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ
شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٦٩) .

بين سبحانه أن مثل صنيع قريش قد وقع من سائر الأمم ، فقال مسلماً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
(تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) أي رسلاً (فزين لهم الشيطان أعمالهم) الخبيثة (فهو وليهم اليوم) يحتمل أن يكون
اليوم عبارة عن زمان الدنيا ، فيكون المعنى : فهو قريشهم في الدنيا ، ويحتمل أن يكون اليوم عبارة عن يوم القيامة
وما بعده ، فيكون للحال الآتية ، ويكون الولي بمعنى الناصر ، والمراد نبي الناصر عنهم على أبلغ الوجوه ، لأن
الشيطان لا يتصور منه النصرة أصلاً في الدار الآخرة ، وإذا كان الناصر منحصر فيه لزم أن لانصرة من غيره ، ويحتمل
أن يراد باليوم بعض زمان الدنيا ، وهو على وجهين : الأول أن يراد البعض الذي قد مضى ، وهو الذي وقع فيه
الزئين من الشيطان للأمم الماضية فيكون على طريق الحكاية للحال الماضية . الثاني أن يراد البعض الحاضر ، وهو
وقت نزول الآية . والمراد تزئين الشيطان لكفار قريش فيكون الضمير في « وليهم » لكفار قريش : أي فهو وليّ
هؤلاء اليوم ، أو على حذف مضاف : أي فهو وليّ أمثال أولئك الأمم اليوم (ولهم عذاب أليم) أي في الآخرة وهو
عذاب النار . ثم ذكر سبحانه أنه ما هلك من هلك إلا بعد إقامة الحجة عليهم وإزاحة العلة منهم فقال (وما أنزلنا
عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه) وهذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والمراد بالكتاب
القرآن ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال : أي ما أنزلناه عليك لحال من الأحوال ولا لعل من العلل إلا لعل
التبيين لهم : أي للناس الذي اختلفوا فيه من التوحيد وأحوال البعث وسائر الأحكام الشرعية ، (و) انتصاب
(هدى ورحمة) على أنهما مفعول لهما معطوفان على محل لتبين ، ولا حاجة إلى اللام ، لأنهما فعلا فاعل الفعل
المعلل ، بخلاف التبيين فإنه فعل المخاطب لافعل المنزل (لقوم يؤمنون) بالله سبحانه ويصدقون ما جاءت به الرسل
ونزلت به الكتب . ثم عاد سبحانه إلى تقرير وجوده وتفردّه بالإلهية بذكر آياته العظام فقال (والله أنزل من السماء
ماء) أي من السحاب ، أو من جهة العلو كما مرّ : أي نوعاً من أنواع الماء (فأحيا به الأرض بعد موتها) أي

أحيائها بالنبات بعد أن كانت يابسة لاحياة لها (إن في ذلك) الإنزال والإحياء (آية) أى علامة دالة على وحدانيته وعلى بعثه للمخلوق ومجازاتهم (لقوم يسمعون) كلام الله ويفهمون ما يتضمنه من العبر، ويتفكرون في خلق السموات والأرض (وإن لكم في الأنعام لعبرة) الأنعام هى الإبل والبقر والغنم ويدخل في الغنم المعز، والعبرة أصلها تمثيل الشيء بالشيء ليعرف حقيقة بطريق المشاكلة، ومنه - فاعتبروا يا أولى الأبصار - وقال أبو بكر الوارق: العبرة في الأنعام تسخيرها لأربابها وطاعتها لهم، والظاهر أن العبرة هى قوله (نسقيكم مما في بطونه) فتكون الجملة مستأنفة لبيان العبرة. قرأ أهل المدينة وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر «نسقيكم» بفتح النون من سقى يسقى. وقرأ الباقون وحفص عن عاصم بضم النون من أسقى يسقى، قبل هما لغتان. قال ليلى:

سقى قومي بنى مجد وأسقى نيمرا والقبائل من هلال

وقرى بالتاء الفوقية على أن الضمير راجع إلى الأنعام، وقرى بالتحنية على إرجاع الضمير إلى الله سبحانه. وهما صعيقتان، وجميع القراء على القراءتين الأوليين، والفتح لغة قريش، والضم لغة حمير. وقيل إن بين سقى وأسقى فرقا، فإذا كان الشراب من يد الساقى إلى فم المسقى فيقال سقىته، وإن كان بمجرد عرضه عليه وتهيئته له قيل أسقاه. والضمير في قوله «مما في بطونه» راجع إلى الأنعام. قال سيديويه: العرب تخبر عن الأنعام بخبر الواحد. وقال الزجاج لما كان لفظ الجمع بذكر ويؤنث، فيقال هو الأنعام. وهى الأنعام جاز عود الضمير بالتذكير. وقال الكسائى معناه مما في بطون ما ذكرنا فهو على هذا عائد إلى المذكور. قال الفراء: وهو صواب. وقال المبرد: هذا فاش في القرآن كثير مثل قوله للشمس - هذاربى - يعنى هذا الشيء الطالع. وكذلك - وإنى مرسله إليهم بهدية - ثم قال - فلما جاء سليمان - ولم يقل جاءت لأن المعنى جاء الشيء الذى ذكرنا انتهى، ومن ذلك قوله - إن هذه تذكرة فمن شاء ذكره - ومثله قول الشاعر:

* مثل الفراخ نيفت حواصله * ولم يقل حواصلها. وقول الآخر:

* وطاب إلقاح اللبان وبرد * ولم يقل وبردت. وحكى عن الكسائى أن المعنى مما في بطون بعضه وهى الإناث، لأن الذكور لا ألبان لها، وبه قال أبو عبيدة وحكى عن الفراء أنه قال: النعم والأنعام واحد يذكر ويؤنث. ولهذا تقول العرب: هذه نعم وارجع الضمير إلى لفظ النعم الذى هو بمعنى الأنعام، وهو كقول الزجاج ورجحه ابن العربى فقال: إنما يرجع التذكير إلى معنى الجمع، والتأنيث إلى معنى الجماعة. فذكره هنا باعتبار لفظ الجمع وأنه في سورة المؤمنين باعتبار لفظ الجماعة (من بين فرث ودم) الفرث: الزبل الذى ينزل إلى الكرش، فإذا خرج منه لم يسم فرثا: يقال أفرثت الكرش إذا أخرجت ما فيها. والمعنى: أن الشيء الذى تأكله يكون منه ما فى الكرش، وهو الفرث ويكون منه الدم، فيكون أسفله فرثا وأعلاه دما وأوسطه (لبنا) فيجرى الدم فى العروق واللبن فى الضروع، ويبقى الفرث كما هو (خالصا) يعنى من حمرة الدم وقذارة الفرث بعد أن جمعها وعاء واحد (سائغا للشاربين) أى لذيذا هنيئا لا يغص به من شربه: يقال ساغ الشراب يسوغ سوغا أى سهل مدخله فى الحلق (ومن ثمرات النخيل والأعناب) قال ابن جرير: التقدير، ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون، فحذف ما ودل على حذفه قوله منه وقيل هو معطوف على الأنعام، والتقدير: وإن لكم من ثمرات النخيل والأعناب لعبرة، ويجوز أن يكون معطوفا على مما فى بطونه: أى نسقيكم مما فى بطونه ومن ثمرات النخيل. ويجوز أن يتعلق بمحذوف دل عليه ما قبله تقديره: ونسقيكم من ثمرات النخيل، ويكون على هذا (تتخذون منه سكرا) بيانا للإسقاء وكشفا عن حقيقته، ويجوز أن يتعلق بتتخذون تقديره ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه سكرا، ويكون تكرير الظرف، وهو قوله منه للتأكيد كقولك زيد فى الدار فيها، وإنما ذكر الضمير

في منه لأنه يعود إلى المذكور ، أو إلى المضاف المحذوف : وهو العصير كأنه قيل ومن عصير ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه ، والسكر ما يسكر من الخمر ، والرزق الحسن جميع ما يؤكل من هاتين الشجرتين كالتمر والدبس والزبيب والخل ، وكان نزول هذه الآية قبل تحريم الخمر ؛ وقيل إن السكر الخلل بلفظة الحبشة ، والرزق الحسن الطعام من الشجرتين ؛ وقيل السكر العصر الحلو الحلال ، وسمى سكرًا لأنه قد يصير مسكرًا إذا بقي ، فإذا بلغ الإسكار حرم . والقول الأول أولى وعليه الجمهور ، وقد صرح أهل اللغة بأن السكر اسم للخمر ، ولم يخالف في ذلك إلا أبو عبيدة فإنه قال : السكر الطعم ، ومما يدل على ما قاله جمهور أهل اللغة قول الشاعر :

بئس الصحاب وبئس الشرب شربهم إذا جرى فيهم الهدي والسكر

ومما يدل على ما قاله أبو عبيدة ما أنشده :

جعلت عيب الأكرمين سكرًا * أي جعلت ذمهم طعامًا ، ورجح هذا ابن جرير فقال : إن السكر ما يطعم من الطعام ويحل شربه من ثمار النخيل والأعناب وهو الرزق الحسن ، فاللفظ مختلف والمعنى واحد مثل - إنما أشكو بثي وحزني إلى الله - قال الزجاج : قول أبي عبيدة هذا لا يعرف ، وأهل التفسير على خلافه ولا حجة في البيت الذي أنشده لأن معناه عند غيره أنه يصف أنها تتخمر بعيوب الناس ، وقد حمل السكر جماعة من الحنفية على ما لا يسكر من الأنبذة وعلى ما ذهب ثلثاه بالطبخ ، قالوا : وإنما يمتن الله على عباده بما أحله لهم لا بما حرّمه عليهم ، وهذا مردود بالأحاديث الصحيحة المتواترة على فرض تأخره عن آية تحريم الخمر اه (إن في ذلك لآية لقوم يعقلون) أي للدلالة لمن يستعمل العقل ويعمل بما يقتضيه عند النظر في الآيات التكوينية (وأوحى ربك إلى النحل) قد تقدم الكلام في الوحي وأنه يكون بمعنى الإلهام ، وهو ما يخلقه في القلب ابتداء من غير سبب ظاهر ، ومنه قوله سبحانه - ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها - ومن ذلك إلهام البهائم لفعل ما ينفعها وترك ما يضرها ، وقرأ يحيى بن وثاب « إلى النحل » بفتح الحاء . قال الزجاج : وسمى نحلاً لأن الله سبحانه نحلّه العسل الذي يخرج منه . قال الجوهري : والنحل والنحلة الذبّ يقع على الذكر والأنثى (أن اتخذى من الجبال بيوتا) أي بأن اتخذى على أن « أن » هي المصدرية ، ويجوز أن تكون تفسيرية لأن في الإيحاء معنى القول ، وأنت الضمير في اتخذى لكونه أحد الحائزين كما تقدم ، أوللحمل على المعنى أو لكون النحل جمعاً ، وأهل الحجاز يؤثنون النحل « ومن » في من الجبال بيوتا (و) كذا في (من الشجر و) كذا في (مما يعرشون) للتبويض : أي مساكن توافقها وتليق بها في كوى الجبال وتجويف الشجر ، وفي العروش التي يعرشها بنو آدم من الأجنح والحيطان وغيرها ، وأكثر ما يستعمل فيما يكون من الخشب ، يقال عرش يعرش بكسر الراء وضمها . وبالضم قرأ ابن عامر وشعبة . وقرأ الباقون بالكسر . وقرئ أيضاً بيوتا بكسر الباء وضمها (ثم كلى من كل الثمرات) من للتبويض لأنها تأكل النور من الأشجار فإذا أكلتها (فاسلكى سبل ربك) أي الطرق التي فهمك الله وعلمك ، وأضافها إلى الرب لأنه خالقها وملهم النحل أن تسلكها : أي ادخل طرق ربك لطلب الرزق في الجبال وخلال الشجر ، أو اسلكى ما أكلت في سبل ربك : أي في مسالكه التي يحيل فيها بقدرته النور عسلاً أو إذا أكلت الثمار في الأمكنة البعيدة فاسلكى إلى بيوتك راجعة سبل ربك لاتصلين فيها ، وانتصاب (ذللاً) على الحال من السبل ، وهي جمع ذلول : أي مذلة غير متوعرة ، واختار هذا الزجاج وابن جرير ، وقيل حال من النحل : يعنى : مطيعة للتسخير وإخراج العسل من بطونها ، واختار هذا ابن قتيبة ، وجملة (يخرج من بطونها) مستأنفة عدل به عن خطاب النحل ، تعديداً للنعم ، وتعجيباً لكل سامع ، وتنبيهاً على الغير ، وإرشاداً إلى الآيات العظيمة الحاصلة من هذا الحيوان الشبيه بالذباب ، والمراد بال (شراب) في الآية هو العسل ،

ومعنى (مختلف ألوانه) أن بعضه أبيض وبعضه أحمر وبعضه أزرق وبعضه أصفر باختلاف ذوات النحل وألوانها وماكولاتها . وجمهور المفسرين على أن العسل يخرج من أفواه النحل ؛ وقيل من أسفلها ؛ وقيل لا يدري من أين يخرج منها ، (الضمير في قوله (فيه شفاء للناس) راجع إلى الشراب الخارج من بطون النحل وهو العسل ، وإلى هذا ذهب الجمهور . وقال الفراء وابن كيسان وجماعة من السلف : إن الضمير راجع إلى القرآن ، ويكون التقدير فيما قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس ، ولا وجه للعدول عن الظاهر ومخالفة المرجع الواضح والسياق البين .

وقد اختلف أهل العلم هل هذا الشفاء الذى جعله الله فى العسل عام لكل داء أو خاص ببعض الأمراض ، فقالت طائفة : هو على العموم ، وقالت طائفة : إن ذلك خاص ببعض الأمراض ، ويدل على هذا أن العسل نكرة فى سياق الإثبات فلا يكون عاما ، وتنكيره إن أريد به التعظيم لا يدل إلا على أن فيه شفاء عظيما لمرض أو أمراض ، لا لكل مرض ، فإن تنكير التعظيم لا يفيد العموم ، والظاهر المستفاد من التجربة ومن قوانين علم الطب ، أنه إذا استعمل منفردا كان دواء لأمراض خاصة وإن خلط مع غيره كالمعاجين ونحوها كان مع ما خلط به دواء لكثير من الأمراض . وبالجملة فهو من أعظم الأغذية وأنفع الأدوية ، وقليل ما يجتمع هذان الأمران فى غيره (إن فى ذلك) المذكور من أمر النحل (آية لقوم يتفكرون) أى يعملون أفكارهم عند النظر فى صنع الله سبحانه وعجائب مخلوقاته فإن أمر النحل من أعجبا وأغربها وأدقها وأحكمها :

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وأبو داود فى ناسخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه وابن مردويه عن ابن عباس أنه سئل عن قوله (تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا) قال : السكر ما حرم من ثمرتها ، والرزق الحسن ما حل . وأخرج الفريابي وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه قال : السكر الحرام ، والرزق الحسن زيبه ونخله وعنبه ومنافعه . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : السكر النيذ ، والرزق الحسن الزيب ، فنسخها هذه الآية - إنما الخمر والميسر - . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى عنه أيضا فى الآية قال : فحرم الله بعد ذلك السكر منع تحريم الخمر لأنه منه ، ثم قال (ورزقا حسنا) فهو الحلال من الخل والزيب والنيذ وأشباه ذلك ، فأقره الله وجعله حلالا للمسلمين . وأخرج الفريابي وابن أبى شيبه وابن أبى حاتم عن ابن عمر أنه سئل عن السكر ، فقال : الخمر بعينها . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر عن ابن مسعود قال : السكر خمر . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس (وأوحى ربك إلى النحل) قال : أهما . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (فاسلكى سبل ربك ذللا) قال : طرقا لا يتوعر عليها مكان سلكته . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة ذللا قال : مطيعة . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى قال : : ذليلة : وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (يخرج من بطونها شراب) قال : العسل . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد فى الآية قال : هو العسل فيه الشفاء وفى القرآن . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير عن ابن مسعود قال : إن العسل شفاء من كل داء ، والقرآن شفاء لما فى الصدور . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبه وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن ابن مسعود قال : عليكم بالشفاءين العسل والقرآن . وأخرج ابن ماجه والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب وابن السنن وأبو نعيم والخطيب عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « عليكم بالشفاءين العسل والقرآن » . وقد وردت

أحاديث في كون العسل شفاء : منها ما أخرجه البخارى من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « الشفاء في ثلاثة في شرطة محجم أو شربة عسل أو كية بنار وأنا أنهى أمتي عن الكي » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبي سعيد « أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا رسول الله إن أخى استطلق بطنه ، فقال : اسقه عسلا فسقاه عسلا ، ثم جاء فقال : سقيته عسلا فما زاده إلا استطلاقا ، قال اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقاه ، ثم جاء فقال : ما زاده إلا استطلاقا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : صدق الله وكذب بطن أخيك اذهب فاسقه عسلا ، فذهب فسقاه عسلا فبرأ » .

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٧٠) وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٧١) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ (٧٢) وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ (٧٣) فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٧٤) .

لما ذكر سبحانه بعض أحوال الحيوان وما فيها من عجائب الصنعة الباهرة ، وخصائص القدرة القاهرة ، أتبعه بعجائب خلق الإنسان وما فيه من العبر فقال (والله خلقكم) ولم تكونوا شيئا (ثم يتوفاكم) عند انقضاء آجالكم (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) يقال رذل يرذل رذالة ، والأرذل والرذالة أردأ الشيء وأوضع . قال النيسابورى : واعلم أن العقلاء ضبطوا مراتب عمر الإنسان في أربع : أولاها سنّ النشو . وثانيها سنّ الوقوف وهو سنّ الشباب . وثالثها سنّ الانحطاط اليسير ، وهو سنّ الكهولة . ورابعها سنّ الانحطاط الظاهر ، وهو سنّ الشيخوخة . قيل وأرذل العمر هو عند أن يصير الإنسان إلى الخرف ، وهو أن يصير بمنزلة الصبي الذي لاعقل له ؛ وقيل خمس وسبعون سنة ، وقيل تسعون سنة ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه - لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين - ثم علل سبحانه رده إلى أرذل العمر بقوله (لكيلا يعلم بعد علم) كان قد حصل له (شيئا) من العلم لا كثيرا ولا قليلا أو شيئا من المعلومات إذا كان العلم هنا بمعنى المعلوم ؛ وقيل المراد بالعلم هنا العقل ، وقيل المراد لثلا يعلم زيادة على علمه الذي قد حصل له قبل ذلك . ثم لما بين سبحانه خلق الإنسان وتقلبه في أطوار العمر ذكر طرفا من أحواله لعله يتذكر عند ذلك فقال (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) فجعلكم متفاوتين فيه فوسع على بعض عباده حتى جعل له من الرزق ما يكفي ألوا مؤلفة من بنى آدم ، وضيقه على بعض عباده حتى صار لا يجد القوت إلا بسؤال الناس والتكفف لهم ، وذلك لحكمة بالغة تقصر عقول العباد عن تعقلها والاطلاع على حقيقة أسبابها ، وكما جعل التفاوت بين عباده في المال جعله بينهم في العقل

والعلم والفهم وقوة البدن وضعفه والحسن والتبجح والصحة والسقم وغير ذلك من الأحوال ؛ وقيل معنى الآية : أن الله سبحانه أعطى المولى أفضل مما أعطى مما ليكهم بذليل قوله (فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم) أى فما الذين فضلهم الله بسعة الرزق على غيرهم برادى رزقهم الذى رزقهم الله إياه على ما ملكت أيمانهم من الممالك (فهم) أى المالكون والممالك (فيه) أى فى الرزق (سواء) أى لا يردونه عليهم بحيث يساؤونهم ، فالقاء على هذا للدلالة على أن التساوى مرتب على الترادى : أى لا يردونه عليهم رداً مستتبعا للتساوى ، وإنما يردون عليهم منه شيئاً يسيراً ، وهذا مثل ضربه الله سبحانه بعبدة الأصنام : أى إذا لم يكونوا عبيدكم معكم سواء ولا ترضون بذلك فكيف تجعلون عبيدى معى سواء والحال أن عبيدكم مساوون لكم فى البشرية والمخلوقية ، فلما لم تجعلوا عبيدكم مشاركين لكم فى أموالكم ، فكيف تجعلون بعض عباد الله سبحانه شركاء له فتعبدونهم معه ، أو كيف تجعلون بعض مخلوقاته كالأصنام شركاء له فى العبادة ذكر معنى هذا ابن جرير ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه - ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم - وقيل إن القاء فى « فهم فيه سواء » بمعنى حتى (أفبنعمة الله تجحدون) حيث تفعلون ما تفعلون من الشرك ، والنعمة هى كونه سبحانه جعل المالكين مفضلين على الممالك ، وقد قرئ « يجحدون » بالتحقيق والفوقية . قال أبو عبيدة وأبو حاتم : وقراءة الغيبة أولى لقرب الخبر عنه ، ولأنه لو كان خطاباً لكان ظاهره للمسلمين ، والاستفهام للإنكار ، والفاء للعطف على مقدر : أى يشركون به فيجحدون نعمته ، ويكون المعنى على قراءة الخطاب أن المالكين ليسوا برادى رزقهم على ممالكهم ، بل أنا الذى أرزقهم وإياهم فلا يظنوا أنهم يعطونهم شيئاً ، وإنما هو رزقى أجريه على أيديهم وهم جميعاً فى ذلك سواء لامزية لهم على ممالكهم ، فيكون المعطوف عليه المقدر فعلاً يناسب هذا المعنى كأن يقال : لا يفهمون ذلك فيجحدون نعمة الله . ثم ذكر سبحانه الحالة الأخرى من أحوال الانسان فقال (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) قال المفسرون : يعنى النساء فإنه خلق حواء من ضلع آدم ، أو المعنى : خلق لكم من جنسكم أزواجا لتستأنسوا بها ، لأن الجنس يأنس إلى جنسه ويستوحش من غير جنسه ، وبسبب هذه الأنسة يقع بين الرجال والنساء ما هو سبب للنسل الذى هو المقصود بالزواج ، ولهذا قال (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) الحفدة جمع حافد ، يقال حفد يحفد حفداً وحفوداً : إذا أسرع ، فكل من أسرع فى الخدمة فهو حافد قال أبو عبيد : الحفد العمل والخدمة . قال الخليل بن أحمد : الحفدة عند العرب الخدم ، ومن ذلك قول الشاعر وهو الأعشى :

كلفت مجهولنا نوقا يمانية إذ الحداة على أكتافها حفدوا

أى الخدم والأعوان . وقال الأزهري : قيل الحفدة أولاد الأولاد ، وروى عن ابن عباس ؛ وقيل الأختان ،

قاله ابن مسعود وعلقمة وأبو الضحى وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ، ومنه قول الشاعر :

فلو أن نفسى طاوعتنى لأصبحت لها حفد مما تعد كثير

ولكنها نفس على أية عيوف لأصهار اللثام قدور

وقيل الحفدة الأصهار . قال الأصمعي : الختن من كان من قبل المرأة كابنها وأخيها وما أشبههما ، والأصهار

منهما جميعاً ، يقال أصهر فلان إلى بنى فلان وصاهر ؛ وقيل هم أولاد امرأة الرجل من غيره ، وقيل الأولاد الذين يخدمونه ؛ وقيل البنات الخاديات لأبيهن . ورجح كثير من العلماء أنهم أولاد الأولاد ، لأنه سبحانه امتن على

عباده بأن جعل لهم من الأزواج بنين وحفدة ، فالحفدة في الظاهر معطوفون على البنين وإن كان يجوز أن يكون المعنى : جعل لكم من أزواجكم بنين وجعل لكم حفدة ، ولكن لا يمتنع على هذا المعنى الظاهر أن يراد بالبنين من لا يخدم ، وبالحفدة من يخدم الأب منهم ، أو يراد بالحفدة البنات فقط ، ولا يفيد أنهم أولاد الأولاد إلا إذا كان تقدير الآية : وجعل لكم من أزواجكم بنين ، ومن البنين حفدة (ورزقكم من الطيبات) التي تستطيعونها وتستلذونها ومن للتبويض لأن الطيبات لا تكون مجتمعة إلا في الجنة ، ثم ختم سبحانه الآية بقوله (أفبالباطل يؤمنون) والاستفهام للإنكار التوبيخي ، والفاء للعطف على مقدر : أي يكفرون بالله فيؤمنون بالباطل ، وفي تقدم « بالباطل » على الفعل دلالة على أنه ليس لهم إيمان إلا به ، والباطل هو اعتقادهم في أصنامهم أنها تضر وتنفع ؛ وقيل الباطل ما زين لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة ونحوهما . قرأ الجمهور « يؤمنون » بالتحية ، وقرأ أبو بكر بالفوقية على الخطاب (وبنعمة الله هم يكفرون) أي ما أنعم به عليهم مما لا يحيط به حصر ، وفي تقديم النعمة وتوسيط ضمير الفصل دليل على أن كفرهم مختص بذلك لا يتجاوز له لقصد المبالغة والتأكيد (ويعبدون من دون الله) هو معطوف على يكفرون داخل تحت الإنكار التوبيخي إنكاراً منه سبحانه عليهم حيث يعبدون الأصنام ، وهي لا تنفع ولا تضر ، ولهذا قال (ما لا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا) قال الأخفش : إن شيئا بدل من الرزق . وقال الفراء : هو منصوب بإيقاع الرزق عليه ، فجعل رزقا مصدرا عاملا في شيئا ، والأخفش جعله اسما للرزق ؛ وقيل يجوز أن يكون تأكيداً لقوله « لا يملك » أي لا يملك شيئا من الملك ، والمعنى : أن هؤلاء الكفار يعبدون معبودات لا تملك لهم رزقا أي رزق ، ومن السموات والأرض صفة لرزق : أي كائنا منهما ، والضمير في (ولا يستطيعون) راجع إلى ما ، وجمع جمع العقلاء بناء على زعمهم الباطل ، والفائدة في نفي الاستطاعة عنهم أن من لا يملك شيئا قد يكون موصوفاً باستطاعة التملك بطريق من الطرق ، فبين سبحانه أنها لا تملك ولا تستطيع ؛ وقيل يجوز أن يكون الضمير في يستطيعون للكفار : أي لا يستطيع هؤلاء الكفار مع كونهم أحياء متصرفين ، فكيف بالجمادات التي لا حياة لها ولا تستطيع التصرف ؟ ثم نهاهم سبحانه عن أن يشبهوه بخلقه ، فقال (فلا تضربوا الله الأمثال) فإن ضارب المثل يشبه حالاً بحال وقصة بقصة . قال الزجاج : لا تجعلوا الله مثلاً لأنه واحد لا مثل له ، وكانوا يقاؤون : إن إله العالم أجلّ من أن يعبد الواحد منا ، فكانوا يتوسلون إلى الأصنام والكواكب ، كما أن أصغر الناس يخدمون أكابر حضرة الملك ، وأولئك الأكابر يخدمون الملك فنهوا عن ذلك ، وعلل النهي بقوله (إن الله) علم (يعلم) ما عليكم من العبادة (وأنتم لا تعلمون) ما في عبادتها من سوء العاقبة ، والتعرض لعذاب الله سبحانه ، أو أنتم لا تعلمون بشيء من ذلك ، وفعلكم هذا هو عن توهم فاسد وخاطر باطل وخيال مختل ، ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون ذلك .

وقد أخرج ابن جرير عن عليّ في قوله (ومنكم من يردّ إلى أرذل العمر) قال : خمس وسبعون سنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السديّ قال : هو الخرف . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : من قرأ القرآن لم يردّ إلى أرذل العمر ، ثم قرأ (لكيلا يعلم بعد علم شيئا) . وأخرج ابن أبي شيبة عن طاوس قال : العالم لا يخرف . وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح وغيره أنه كان يتعوذ بالله أن يردّ إلى أرذل العمر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) قال : لم يكونوا لي شركوا عبدهم في أموالهم ونسأهم فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : هذا مثل لآلهة الباطل مع الله . وأخرج عبد بن حميد

وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) قال : خلق آدم ، ثم خلق زوجته منه . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور والبخارى في تاريخه وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن مسعود في قوله (بنين وحفدة) قال : الحفدة الأختان . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الحفدة الأصهار . وأخرج عنه قال : الحفدة الولد وولد الولد . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الحفدة بنو البنين . وأخرج ابن جرير عن أبي حمزة قال : سئل ابن عباس عن قوله (بنين وحفدة) قال : من أعابك فقد حفدك ، أما سمعت الشاعر يقول :

حفد الولائد حولهنّ وأسلمت بأكفهنّ أزمة الأجمال

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الحفدة بنو امرأة الرجل ليسوا منه . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (أفعال باطل يؤمنون) قال : الشرك . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال هو الشيطان (وبنعمة الله) قال : محمد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ويعبدون من دون الله) الآية قال : هذه الأوثان التي تعبد من دون الله لا تملك لمن يعبدها (رزقا من السموات والأرض) ولا خيرا ولا حياة ولا نشورا (فلا تضربوا الله الأمثال) فإنه أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله سبحانه (فلا تضربوا الله الأمثال) يعني اتخاذهم الأصنام ، يقول لا تجعلوا معي إلها غيري ، فإنه لا إله غيري .

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٧٥) وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لآيَاتٍ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٦) وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمَحٍ الْبَصْرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٧٧) وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٨) أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٧٩) .

قوله (ضرب الله مثلا) لما قال سبحانه إن الله يعلم : أي بالمعلومات التي من جملتها كيف يضرب الأمثال وأنتم لاتعلمون ، علمهم سبحانه كيف تضرب الأمثال فقال : ضرب الله مثلا : أي ذكر شيئا يستدل به على تباين الحال بين جناب الخالق سبحانه ، وبين ما جعلوه شريكا له من الأصنام ، ثم ذكر ذلك فقال (عبدا مملوكا) والمثل في الحقيقة هي حالة للعبد عارضة له ، وهي المملوكية والعجز عن التصرف ، فقوله (عبدا مملوكا لا يقدر

على شيء) تفسير للمثل وبدل منه ، ووصفه بكونه مملوكا لأن العبد والحرّ مشتركان في كون كل واحد منهما عبدا لله سبحانه ، ووصفه بكونه لا يقدر على شيء لأن المكاتب والمأذون يقدران على بعض التضرفات ، فهذا الوصف لتمييزه عنهما (ومن رزقناه) من هي الموصولة ، وهي معطوفة على عبدا : أى والذي رزقناه (منا) أى من جهتنا (رزقا حسنا) من الأحرار الذين يملكون الأموال ويتصرفون بها كيف شاءوا ، والمراد بكون الرزق حسنا أنه مما يحسن في عيون الناس ، لكونه رزقا كثيرا مشتملا على أشياء مستحسنة نفيسة تروق الناظرين إليها ، والفاء في قوله (فهو ينفق منه) لترتيب الإنفاق على الرزق : أى ينفق منه في وجوه الخير ويصرف منه إلى أنواع البرّ والمعروف ، وانتصاب (سراً وجهراً) على الحال : أى ينفق منه في حال السرّ وحال الجهر ؛ والمراد بيان عموم الإنفاق للأوقات ، وتقديم السرّ على الجهر مشعر بفضيلته عليه ، وأن الثواب فيه أكثر ؛ وقيل إن «من» في «ومن رزقناه» موصوفة كأنه قيل : وحرّاً رزقناه ليطابق عبدا (هل يستون) أى الحرّ والعبد الموصوفان بالصفات المتقدمة ، وجمع الضمير لمكان من ، لأنه اسم مبهم يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث ؛ وقيل إنه أريد بالعبد والموصول الذي هو عبارة عن الحرّ الجنس : أى من اتصف بتلك الأوصاف من الجنسين ، والاستفهام للإنكار : أى هل يستوى العبيد والأحرار الموصوفون بتلك الصفات مع كون كلا الفريقين مخلوقين لله سبحانه من جملة البشر ، ومن المعلوم أنهم لا يستون عندهم ، فكيف يجعلون لله سبحانه شركاء لا يملكون لهم ضرراً ولا نفعاً ، ويجعلونهم مستحقين للعبادة مع الله سبحانه ؛ وحاصل المعنى : أنه كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجل حرّ قدر رزقه الله رزقا حسنا فهو ينفق منه ، كذلك لا يستوى الربّ الخالق الرازق والجمادات من الأصنام التي تعبدونها وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تضرّ ولا تنفع ؛ وقيل المراد بالعبد المملوك في الآية هو الكافر المحروم من طاعة الله وعبوديته ، والآخر هو المؤمن ؛ والغرض أنهما لا يستويان في الرتبة والشرف ؛ وقيل العبد هو الصنم ، والثاني عابد الصنم ، والمراد أنهما لا يستويان في القدرة والتصرف ، لأن الأوّل جماد ، والثاني إنسان (الحمد لله) أى الحمد لله كله ، لأنه المنعم لا يستحق غيره من العباد شيئا منه ، فكيف تستحق الأصنام منه شيئا ولا نعمة منها أصلا لا بالأصالة ولا بالتوسط ؛ وقيل أراد الحمد لله على ما أنعم به على أوليائه من نعمة التوحيد ؛ وقيل أراد قل الحمد لله ، والخطاب إما لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم أو لمن رزقه الله رزقا حسنا ؛ وقيل إنه لما ذكر مثلا مطابقا للغرض كاشفا عن المقصود قال الحمد لله : أى على قوّة هذه الحجّة (بل أكثرهم لا يعلمون) ذلك حتى يعبدوا من تحقّ له العبادة ويعرفوا المنعم عليهم بالنعمة الجليلة ، ونفى العلم عنهم إما لكونهم من الجهل بمنزلة لا يفهمون بسببها ما يجب عليهم ، أو هم يتركون الحق عنادا مع علمهم به فكانوا كمن لا علم له ، وخصّ الأكثر بنى العلم : إما لكونه يريد الخلق جميعا ، وأكثرهم المشركون ، أو ذكر الأكثر وهو يريد الكلّ ، أو المراد أكثر المشركين ، لأن فيهم من يعلم ولا يعمل بموجب العلم . ثم ذكر سبحانه مثلا ثانيا ضربه لنفسه ، ولما يفيض على عباده من النعم الدينية والدنيوية ، وللأصنام التي هي أموات لا تضرّ ولا تنفع فقال (وضرب الله مثلا) أى مثلا آخر أوضح مما قبله وأظهر منه ، و(رجلين) بدل من مثل وتفسير له ، والأبكم العبيّ المفحم ؛ وقيل هو الأقطع اللسان الذي لا يحسن الكلام ، وروى ثعلب عن ابن الأعرابي أنه الذي لا يسمع ولا يبصر ، ثم وصف الأبكم فقال (لا يقدر على شيء) من الأشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره لعدم فهمه وعدم قدرته على النطق ، ومعنى (كلّ على مولاة) ثقيل على وليه وقرابته وعيال على من يلي أمره ويعوله ووبال على إخوانه ، وقد يسمى اليتيم كلا لثقله على من يكفله ، ومنه قول الشاعر :

أقول لمال الكلّ قبل شبابه إذا كان عظم الكلّ غير شديد

وفي هذا بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح نفسه بعد ذكر عدم قدرته على شيء مطلقا . ثم وصفه بصفة رابعة فقال (أينا يوجهه لايات بخير) أي إذا وجهه إلى أي جهة لايات بخير قط ، لأنه لا يفهم ولا يعقل ما يقال له ولا يمكنه أن يقول . وقرأ يحيى بن وثاب «أينا يوجه» على البناء للمجهول ، وقرأ ابن مسعود «أينا توجه» على صيغة الماضي (هل يستوى هو) في نفسه مع هذه الأوصاف التي اتصف بها (ومن يأمر بالعدل) أي يأمر الناس بالعدل مع كونه في نفسه ينطق بما يريد النطق به ويفهم ، ويقدر على التصرف في الأشياء (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) على دين قويم وسيرة صالحة ليس فيه ميل إلى أحد جانبي الإفراط والتفريط ، قابل أوصاف الأول بهذين الوصفين المذكورين للآخر ، لأن حاصل أوصاف الأول عدم استحقاقه لشيء ، وحاصل وصفي هذا أنه يستحق أكمل استحقاق ، والمقصود الاستدلال بعدم تساوي هذين المذكورين على امتناع التساوي بينه سبحانه وبين ما يجعلونه شريكا له . ولما فرغ سبحانه من ذكر المثلى مدح نفسه بقوله (ولله غيب السموات والأرض) أي يختص ذلك به لا يشاركه فيه غيره ولا يستقل به ، والمراد علم ما غاب عن العباد فيهما ، أو أراد بغيرهما يوم القيامة لأن علمه غائب عن العباد ، ومعنى الإضافة إليهما التعلق بهما . والمعنى : التوبيخ للمشركين والتفريع لهم : أي أن العبادة إنما يستحقها من كانت هذه صفته لا من كان جاهلا عاجزا لا يضر ولا ينفع ولا يعلم بشيء من أنواع العلم (وما أمر الساعة) التي هي أعظم ما وقعت فيه الممارسة من الغيوب المختصة به سبحانه (إلا كالمح البصر) الملح النظر بسرعة ، ولا بد فيه من زمان تتقلب فيه الحدقة نحو المرئي وكل زمان قابل للتجزئة ، ولذا قال (أوهو) أي أمرهما (أقرب) وليس هذا من قبيل المبالغة ، بل هو كلام في غاية الصدق ، لأن مسددة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ، ومنها إلى الأبد غير متناه ، ولا نسبة للمتناهى إلى غير المتناهى ؛ أو يقال : إن الساعة لما كانت آتية ولا بد جعلت من القرب كالمح البصر . وقال الزجاج : لم يرد أن الساعة تأتي في لمح البصر ، وإنما وصف سرعة القدرة على الإتيان بها ، لأنه يقول للشيء كن فيكون ؛ وقيل المعنى : هي عند الله كذلك وإن لم تكن عند المخلوقين بهذه الصفة ، ومثله قوله سبحانه - إنهم يرونه بعيدا ونراه قريبا - ولفظ أوفى «أو هو أقرب» ليس للشك بل للتمثيل ؛ وقيل دخلت لشك المخاطب ، وقيل هي بمنزلة بل (إن الله على كل شيء قدير) ومجىء الساعة بسرعة من جملة مقدوراته . ثم إنه سبحانه ذكر حالة أخرى للإنسان دالة على غاية قدرته ونهاية رأفته فقال (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئا) وهذا معطوف على قوله (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) منتظم معه في سلك أدلة التوحيد : أي أخرجكم من بطون أمهاتكم أطفالا لاعلم لكم بشيء ، وجملة لاتعلمون شيئا في محل نصب على الحال ؛ وقيل المراد لاتعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق ، وقيل لاتعلمون شيئا مما قضى به عليكم من السعادة والشقاوة ، وقيل لاتعلمون شيئا من منافعكم . والأولى التعميم لتشمل الآية هذه الأمور وغيرها اعتبارا بعموم اللفظ ، فإن شيئا نكرة واقعة في سياق النفي . وقرأ الأعمش وابن وثاب وحمزة «إمهاتكم» بكسر الهمزة والميم هنا ، وفي النور والزمر والنجم . وقرأ الكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم . وقرأ الباقر بضم الهمزة وفتح الميم (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) أي ركب فيكم هذه الأشياء ، وهو معطوف على أخرجكم ، وليس فيه دلالة على تأخير هذا الجعل عن الإخراج لما أن مدلول الواو هو مطلق الجمع . والمعنى : جعل لكم هذه الأشياء لتحصلوا بها العلم الذي كان مسلوبا عنكم عند إخراجكم من بطون أمهاتكم وتعملوا بموجب ذلك العلم من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه ، والأفئدة جمع فؤاد ، وهو وسط القلب منزل منه بمنزلة القلب من الصدر . وقد

قد منا الوجه في أفراد السمع وجمع الأبصار والأفتدة ، وهو أن أفراد السمع لكونه مصدرا في الأصل يتناول القليل والكثير (لعلكم تشكرون) أي لكي تصرفوا كل آلة فيما خلقت له ، فعند ذلك تعرفون مقدار ما أنعم الله به عليكم فتشكرونه ، أو أن هذا الصنف هو نفس الشكر . ثم ذكر سبحانه دليلا آخر على كمال قدرته ، فقال (ألم يروا إلى الطير مسخرات) أي ألم ينظروا إليها حال كونها مسخرات : أي مذلات للطيران بما خلق الله لها من الأجنحة وسائر الأسباب المواتية لذلك كركة قوام الهواء وإلهامها بسط الجناح وقبضه كما يفعل السابح في الماء (في جو السماء) أي في الهواء المتباعد من الأرض في سمت العلو ، وإضافته إلى السماء لكونه في جانبها (ما يمسكهن) في الجوّ (إلا الله) سبحانه بقدرته الباهرة ، فإن ثقل أجسامها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ، لأنها لم تتعلق بشيء من فوقها ولا اعتمدت على شيء تحتها . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وابن عامر وحمزة ويعقوب « ألم تروا » بالفوقية على الخطاب ، واختار هذه القراءة أبو عبيد . وقرأ الباقون بالتحية (إن في ذلك لآيات) أي إن في ذلك التسخير على تلك الصفة لآيات ظاهرات تدلّ على وحدانية الله سبحانه وقدرته الباهرة (لقوم يؤمنون) بالله سبحانه وبما جاءت به رسوله من الشرائع التي شرعها الله .

وقد أخرج لابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا) الآية قال : يعني الكافر أنه لا يستطيع أن ينفق نفقة في سبيل الله (ومن رزقناه منا رزقا حسنا) الآية قال : يعني المؤمن وهذا المثل في النفقة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم نحوه بأطول منه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية ، وفي قوله (مثلا رجلين أحدهما أبكم) قال : كل هذا مثل إله الحق وما تدعون من دونه الباطل . وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال : في المثل الأوّل يعني بذلك الآلهة التي لا تملك ضرا ولا نفعا ولا تقدر على شيء ينفعها (ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا) قال : علانية الذي ينفق سرا وجهرا لله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عنه قال : نزلت هذه الآية (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا) في رجل من قريش وعبدته بن هشام بن عمرو ، وهو الذي ينفق سرا وجهرا ، وفي عبدة أبي الجوزاء الذي كان ينهاه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم) الآية قال : يعني بالأبكم الذي هو كلّ على مولاه الكافر (ومن يأمر بالعدل) المؤمن ، وهذا المثل في الأعمال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عنه أيضا قال : نزلت هذه الآية - وضرب الله مثلا رجلين - الآية في عثمان بن عفان ومولى له كافر ، وهو أسيد بن أبي العيص كان يكره الإسلام ، وكان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفيه المئنة ، وكان لآخر ينهاه عن الصدقة والمعروف ، فنزلت فيهما . وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وابن مردويه والضياء في المختارة عنه أيضا في قوله (ومن يأمر بالعدل) قال : عثمان بن عفان . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (كلّ) قال : الكلّ العيال ، كانوا إذا ارتحلوا حملوه على بعير ذلول ، وجعلوا معه نفرا يمسكونه خشية أن يسقط عليهم ، فهو عناء وعذاب وعيال عليهم (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) يعني نفسه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وما أمر الساعة إلا كلمح البصر) هو أن يقول : كن فهو كلمح البصر (أو هو أقرب) فالساعة كلمح البصر أو هي أقرب . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم) قال : من الرحم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (في جو السماء) أي في كبد السماء .

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا
يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمَتَعًا إِلَى حِينٍ (٨٠)
وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ
الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ (٨١) فَإِنْ
تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ (٨٢) يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرْنَهَا وَأَكْثَرُهُمْ
الْكَافِرُونَ (٨٣).

قوله (والله جعل لكم) معطوف على ما قبله وهذا المذكور من جملة أحوال الإنسان ، ومن تعدد نعم الله عليه . والسكن مصدر يوصف به الواحد والجمع ، وهو بمعنى مسكون : أى تسكنون فيها وتهدا جوارحكم من الحركة ، وهذه نعمة ، فإن الله سبحانه لو شاء لخلق العبد مضطربا دائما كالأفلاك ، ولو شاء لخلقها ساكنا أبدا كالأرض (وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا) لما ذكر سبحانه بيوت المدن ، وهى التى للإقامة الطويلة عقبها بذكر بيوت البادية والرحلة : أى جعل لكم من جلود الأنعام ، وهى الأنطاع والأدم بيوتا كالخيام والقباب (تستخفونها) أى يخف عليكم حملها فى الأسفار وغيرها ، ولهذا قال (يوم ظعنكم) والظعن بفتح العين وسكونها ، وقرئ بهما : سير أهل البادية للانتجاع والتحول من موضع إلى موضع ، ومنه قول عشرة :

ظعن الذين فراقهم أتوقع وجرى بيوتهم الغراب الأبقع

والظعن الهودج أيضا (ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثنا) معطوف على « جعل » أى وجعل لكم من أصواف الأنعام وأوبارها وأشعارها ، والأنعام تعم الإبل والبقر والغنم كما تقدم ، والأصواف للغنم ، والأوبار للإبل ، والأشعار للمعز ، وهى من جملة الغنم ، فيكون ذكر هذه الثلاثة على وجه التنويع كل واحد منها لواحد من الثلاثة ، أعنى الإبل ، ونوعى الغنم ، والأثنا متاع البيت ، وأصله الكثرة والاجتماع ، ومنه شعر أئيب : أى كثير مجتمع ، قال الشاعر :

وفرع يزين المن أسود فاحم أئيب كقنو النخلة المتعكل

قال الخليل أثنا : أى منضمها بعضه إلى بعض ، من أث إذا أكثر ، قال الفراء : لا واحد له ، والمتاع : ما يتمتع به بأنواع التمتع ، وعلى قول أبى زيد الأنصارى : إن الأثنا المال أجمع : الإبل والغنم والعيبد والمتاع ، يكون عطف المتاع على الأثنا من عطف الخاص على العام ؛ وقيل إن الأثنا ما يكتسى به الإنسان ويستعمله من الغطاء والوطاء ، والمتاع ما يفرش فى المنازل ويتزين به ، ومعنى (إلى حين) إلى أن تقضوا أوطاركم منه ، أو إلى أن يبلى ويفنى ، أو إلى الموت ، أو إلى القيامة ؛ ثم لما كان الإنسان قد لا يكون له خيام ، أو أبنية يستظل بها لفقير ، أو لعارض آخر فيحتاج إلى أن يستظل بشجر أو جدار أو عمام أو نحو ذلك نبه سبحانه على ذلك فقال (وجعل لكم مما خلق ظللا) أى أشياء تستظلون بها كالأشياء المذكورة . والحاصل أن الظلال تعم الأشياء التى تظل ؛ ثم لما كان

المسافر قد يحتاج إلى ركن يأوى إليه في نزوله . وإلى ما يدفع به عن نفسه آفات الحرّ والبرد ، به سبحانه على ذلك فقال (وجعل لكم من الجبال أكنانا) وهي جمع كنف : وهو ما يستكنّ به من المطر ، وهي هنا الغيران في الجبال ، جعلها الله سبحانه عدّة للخلق يأوون إليها ويتحصنون بها ويعتزلون عن الخلق فيها (وجعل لكم سراويل) جمع سربال ، وهي القمصان والثياب من الصوف والقطن والكتان وغيرها . قال الزجاج : كل ما لبسته فهو سربال ، ومعنى (تقيكم الحرّ) تدفع عنكم ضرر الحرّ ، وخصّ الحرّ ولم يذكر البرد اكتفاءً بذكر أحد الضدين عن ذكر الآخر ، لأن ما وقى من الحرّ وقى من البرد . ووجه تخصيص الحرّ بالذكر أن الوقاية منه كانت أهمّ عندهم من الوقاية من البرد لغلبة الحرّ في بلادهم (وسراويل تقيكم بأسكم) وهي الدروع والجواشن يتقون بها الطعن والضرب والرمي . والمعنى : أنها تقيم البأس الذي يصل من بعضهم إلى بعض في الحرب (كذلك يتمّ نعمته عليكم) أي مثل ذلك الإتمام البالغ يتمّ نعمته عليكم ، فإنه سبحانه قد منّ على عباده بصنوف النعم المذكورة هاهنا وبغيرها ، وهو بفضلته وإحسانه سيتمّ لهم نعمة الدين والدنيا (لعلكم تسلمون) إرادة أن تسلموا ، فإن من أمعن النظر في هذه النعم لم يسعه إلا الإسلام والانقياد للحق . وقرأ ابن محيصة وحيد « تمّ نعمته » بتاءين فوقيتين على أن فاعله نعمته ، وقرأ الباقر بالتحية على أن الفاعل هو الله سبحانه . وقرأ ابن عباس وعكرمة « تسلمون » بفتح التاء واللام من السلامة من الجراح ، وقرأ الباقر بضم التاء وكسر اللام من الإسلام . قال أبو عبيد : والاختيار قراءة العامة ، لأن ما أنعم الله به علينا من الإسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح ؛ وقيل الخطاب لأهل مكة : أي لعلكم يا أهل مكة تخلصون لله الربوبية ، والأولى الحمل على العموم ، وإفراد النعمة هنا لأن المراد بها المصدر (فإن تولوا فإنما عليك البلاغ المبين) أي إن تولوا عنك ولم يقبلوا ماجئت به فقد تمهد عذرك ، فإنما عليك البلاغ لما أرسلت به إليهم المبين : أي الواضح ، وليس عليك غير ذلك ، وصرف الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسلياً له ، وجملة (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) استئناف لبيان توليهم : أي هم يعرفون نعمة الله التي عدّها ، ويعترفون بأنها من عند الله سبحانه ثم ينكرونها بما يقع من أفعالهم القبيحة من عبادة غير الله وبأقوالهم الباطلة ، حيث يقولون هي من الله ولكنها بشفاعة الأصنام ، وحيث يقولون إنهم ورثوا تلك النعم من آبائهم ، وأيضاً كونهم لا يستعملون هذه النعم في مرضاة الربّ سبحانه ، وفي وجوه الخير التي أمرهم الله بصرفها فيها ؛ وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يعرفونه ثم ينكرون نبوته (وأكثرهم الكافرون) أي الجاحدون لنعم الله أو الكافرون بالله ، وعبر هنا بالأكثر عن الكلّ ، أو أراد بالأكثر العقلاء دون الأطفال ونحوهم ، أو أراد كفر الجحود ولم يكن كفر كلهم كذلك ، بل كان كفر بعضهم كفر جهل ، وكفر بعضهم بسبب تكذيب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع اعترافهم بالله وعدم الجحد لربوبيته ، ومثل هذه الآية قوله تعالى - وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين - .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد سكتنا قال : تسكنون فيها . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي نحوه قال (وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا) وهي خيام العرب (تستخفونها) يقول : في الحمل (ومتاعاً) يقول بلاغاً (إلى حين) قال : إلى الموت . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (تستخفونها يوم ظعنكم) قال : بعض بيوت السيارة بنيانه في ساعة ، وفي قوله (وأوبارها) قال : الإبل (وأشعارها) قال : الغنم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (أثاثاً) قال : الأثاث المتاع . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال : الأثاث المال (ومتاعاً إلى حين) يقول : تنتفعون به إلى حين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم

عن قتادة في قوله (والله جعل لكم مما خلق ظلالات) قال : من الشجر ومن غيرها (وجعل لكم من الجبال أكنانا) قال : غارات يسكن فيها (وجعل لكم سراويل تقيكم الحر) قال : من القطن والكتان والصوف (وسراويل تقيكم بأسكم) من الحديد (كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) ولذلك هذه السورة تسمى سورة النعم . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (سراويل تقيكم الحر) قال : يعني الثياب . (وسراويل تقيكم بأسكم) قال : يعني الدروع والسلاح (كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) يعني من الجراحات وكان ابن عباس يقرأها تسلمون كما قدمنا ، وإسناده ضعيف .

وَيَوْمَ نَبِّعُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٨٤)
وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (٨٥) وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ
أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ
الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ (٨٦) وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلْمَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٨٧)
الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ (٨٨)
وَيَوْمَ نَبِّعُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا
عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (٨٩) إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ
بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٩٠) .

لما بين سبحانه من حال هؤلاء أنهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروها ، وأن أكثرهم كفرون أتبعه بأصناف وعيد يوم القيامة ، فقال (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) أي واذكر يوم نبعث ، أو يوم نبعث وقعوا فيما وقعوا فيه ، وشهيد كل أمة نبيها يشهد لهم بالإيمان والتصديق ، وعليهم بالكفر والجحود والتكذيب (ثم لا يؤذن للذين كفروا) أي في الاعتذار ، إذ لا حجة لهم ولا عذر كقولهم سبحانه - ولا يؤذن لهم فيعتذرون - أو في كثرة الكلام ، أو في الرجوع إلى دار الدنيا ، وإيراد ثم هاهنا للدلالة على أن ابتلاءهم بالمنع عن الاعتذار المنبئ عن الإقنات الكلي أشد من ابتلاءهم بشهادة الأنبياء (ولا هم يستعتبون) لأن العتاب إنما يطلب لأجل العود إلى الرضا ، فإذا كان على عزم السخط فلا فائدة في العتاب . والمعنى : أنهم لا يسترضون : أي لا يكلفون أن يرضوا ربهم ، لأن الآخرة ليست بدار تكليف ، ولا يتركون إلى رجوع الدنيا فيتوبون ، وأصل الكلمة من العتب وهو الموجد ، يقال عتب عليه يعتب : إذا وجد عليه ، فإذا أفاض عليه ما عتب فيه عليه قيل عاتبه ، فإذا رجع إلى مسرته قيل أعتبه ، والاسم العتبي ، وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى العاتب قاله الهروي ، ومنه قول النابغة :

فإن كنت مظلوما فعبدا ظلمته وإن كنت ذا عتبي فمثلك يعتب

(وإذا رأى الذين ظلموا العذاب) أى وإذا رأى الذين أشركوا العذاب الذى يستحقونه بشر كهم ، وهو عذاب جهنم (فلا يخفف) ذلك العذاب (عنهم ولا هم ينظرون) أى ولا هم يمهلون ليتوبوا إذ لا توبة هنالك (وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) أى أصنامهم وأوثانهم التى عبدوها ، لما تقرّر من أنهم يبعثون مع المشركين ليقال لهم من كان يعبد شيئاً فليتبعه ، كما ثبت فى الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك) أى الذين كنا نعبدهم من دونك . قال أبو مسلم الأصفهاني : مقصود المشركين بهذا القول إحالة الذنب على تلك الأصنام تعلقاً بذلك واستزواحاً مع كونهم يعلمون أن العذاب واقع بهم لا محالة ، ولكن الغريق يتعلق بكل ماتع يده عليه (فألقوا إليهم القول) أى ألقى أولئك الأصنام والأوثان والشياطين ونحوهم إلى المشركين القول (إنكم لكاذبون) أى قالوا لهم إنكم أيها المشركون لكاذبون فيما تزعمون من إحالة الذنب علينا الذى هو مقصودكم من هذا القول . فإن قيل إن المشركين أشاروا إلى الأصنام ونحوها أن هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك ، وقد كانوا صادقين فى ذلك ، فكيف كذبتهم الأصنام ونحوها ؟ فالجواب بأن مرادهم من قولهم هؤلاء شركاؤنا : هؤلاء شركاء الله فى العبودية ، فكذبتهم الأصنام فى دعوى هذه الشركة ؛ والأصنام والأوثان وإن كانت لا تقدر على النطق فإن الله سبحانه ينطقها فى تلك الحال لتخجيل المشركين وتوبيخهم ، وهذا كما قالت الملائكة - بل كانوا يعبدون الجن - يعنون أن الجن هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لهم (وألقوا إلى الله يومئذ السلم) أى ألقى المشركون يوم القيامة الاستسلام والانقياد لعذابه والخضوع لعزته ، وقيل استسلم العابد والمعبود وانقادوا لحكمه فيهم (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى ضاع وبطل ما كانوا يفترونه من أن لله سبحانه شركاء وما كانوا يزعمون من شفاعتهم لهم ، وأن عبادتهم لهم تقربهم إلى الله سبحانه (الذين كفروا) فى أنفسهم (وصدوا) غيرهم (عن سبيل الله) أى عن طريق الحق ، وهى طريق الإسلام والإيمان بأن منعوهم من سلوكها وحملوهم على الكفر ؛ وقيل المراد بالصد عن سبيل الله : الصد عن المسجد الحرام ، والأولى العموم . ثم أخبر عن هؤلاء الذين صنعوا هذا الصنع بقوله (زدناهم عذاباً فوق العذاب) أى زادهم الله عذاباً لأجل الإضلال لغيرهم فوق العذاب الذى استحقوه لأجل ضلالهم ؛ وقيل المعنى : زدنا القادة عذاباً فوق عذاب أتباعهم أى أشد منه ؛ وقيل إن هذه الزيادة هى إخراجهم من النار إلى الزمهرير ، وقيل غير ذلك (ويوم نبعث فى كل أمة شهيداً عليهم) أى نبياً يشهد عليهم (من أنفسهم) من جنسهم ، إتماماً للحجة وقطعاً للمعذرة ، وهذا تكرير لما سبق لقصد التأكيد والتهديد (وجئنا بك) يا محمد (شهيداً على هؤلاء) أى تشهد على هذه الأمم وتشهد لهم ، وقيل على أمتك ، وقد تقدم مثل هذا فى البقرة والنساء (ونزلنا عليك الكتاب) أى القرآن . والجملة مستأنفة أو فى محل نصب على الحال بتقدير قد (تبيانا لكل شئ) أى بيانا له ، والتاء للمبالغة ، ونظيره من المصادر التلقاء ، ولم يأت غيرها ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه - ما فرطنا فى الكتاب من شئ - ، ومعنى كونه تبيانا لكل شئ أن فيه البيان لكثير من الأحكام ، والإحالة فيما بقي منها على السنة ، وأمرهم باتباع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يأتى به من الأحكام ، وطاعته كما فى الآيات القرآنية الدالة على ذلك ، وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « إني أوتيت القرآن ومثله معه » (وهدى) للعباد (ورحمة) لهم (وبشرى للمسلمين) خاصة دون غيرهم ، أو يكون الهدى والرحمة والبشرى خاصة بهم ، لأنهم المتفعون بذلك . ثم لما ذكر سبحانه أن فى القرآن تبيان كل شئ ذكر عقبه آية جامعة لأصول التكليف كلها تصديقا لذلك فقال (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) .

وقد اختلف أهل العلم فى تفسير العدل والإحسان ، فقيل : العدل لا إله إلا الله ، والإحسان أداء الفرائض ؛

وقيل العدل الفرض . والإحسان النافلة . وقيل العدل استواء العلانية والسريرة ، والإحسان أن تكون السريرة أفضل من العلانية . وقيل العدل الإنصاف ، والإحسان التفضل . والأولى تفسير العدل بالمعنى اللغوي وهو التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط ؛ فمعنى أمره سبحانه بالعدل أن يكون عباده في الدين على حالة متوسطة ؛ ليست بمائلة إلى جانب الإفراط وهو الغلو المذموم في الدين ، ولا إلى جانب التفريط وهو الإخلال بشيء مما هو من الدين ؛ وأما الإحسان فعناه اللغوي يرشد إلى أنه التفضل بما لم يجب كصدقة التطوع ، ومن الإحسان فعل ما يثاب عليه العبد مما لم يوجبه الله عليه في العبادات وغيرها ، وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه فسر الإحسان بأن يعبد الله العبد حتى كأنه يراه ، فقال في حديث ابن عمر الثابت في الصحيحين « والإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » وهذا هو معنى الإحسان شرعا (وإيتاء ذى القربى) أى إعطاء القرابة ما تدعو إليه حاجتهم ، وفي الآية إرشاد إلى صلة الأقارب وترغيب في التصديق عليهم ، وهو من باب عطف الخاص على العام إن كان إعطاء الأقارب قد دخل تحت العدل والإحسان ؛ وقيل من باب عطف المندوب على الواجب ، ومثل هذه الآية قوله - وآت ذى القربى حقه - وإنما خص ذوى القربى لأن حقهم أكد ، فإن الرحم قد اشتق الله اسمها من اسمه ، وجعل صلتها من صلته وقطيعتها من قطيعته (وينهى عن الفحشاء) هى الحصلة المتزايدة في القبح من قول أو فعل ، وقيل هى الزنا ، وقيل البخل (والمنكر) ما أنكره الشرع بالنهى عنه ، وهو يعم جميع المعاصى على اختلاف أنواعها وقيل هو الشرك (و) أما (البغى) فقيل هو الكبر ، وقيل الظلم ، وقيل الحقد وقيل التعدى ، وحقيقته تجاوز الحد فيشمل هذه المذكورة ويندرج بجميع أقسامه تحت المنكر ، وإنما خص بالذكر اهتماما به لشدة ضرره ووبال عاقبته ، وهو من الذنوب التى ترجع على فاعلها لقوله سبحانه - إنما بغىكم على أنفسكم - وهذه الآية هى من الآيات الدالة على وجوب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله (يعظكم لعظمتكم تذكرون) أى يعظكم بما ذكره فى هذه الآية مما أمركم به ونهاكم عنه ، فإنها كافية فى باب الوعظ والتذكير .

لعلكم تذكرون إرادة أن تتذكروا ما ينبغى تذكركم فتنظروا بما وعظكم الله به .
وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) قال : شهيدا نبيا على أنه قد بلغ رسالات ربه ، قال الله (وجئنا بك شهيدا على هؤلاء) قال : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا قرأ هذه الآية فاضت عيناه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (فألقوا إليهم القول) قال : حدثوهم . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج (وألقوا إلى الله يومئذ السلم) قال : استسلموا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج عبد الرزاق والفرىابى وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وهناد بن السرى وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى فى البعث والنشور عن ابن مسعود فى قوله (زدناهم عذابا فوق العذاب) قال : زيدوا عقارب لها أنياب كالنخل الطوال . وأخرج ابن مردويه والخطيب عن البراء « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن قول الله تعالى - زدناهم عذابا فوق العذاب - ، فقال : عقارب أمثال النخل الطوال ينهشونهم فى جهنم » وأخرج أبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (زدناهم عذابا فوق العذاب) قال : خمسة أنهار من نار صبها الله عليهم يعذبون ببعضها بالليل ، وبعضها بالنهار . وقد روى ابن مردويه من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « الزيادة خمسة أنهار تجرى من تحت العرش على رءوس أهل النار : ثلاثة أنهار على مقدار الليل ، ونهران على مقدار النهار » فذلك قوله (زدناهم عذابا فوق العذاب) . وأخرج ابن جرير

وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : إن الله أنزل في هذا الكتاب تبياناً لكل شيء ، ولكن علمنا يقصر عما بين لنا في القرآن ، ثم قرأ (ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء) . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبدالله بن أحمد في زوائد الزهد وابن الضريس في فضائل القرآن ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال : من أراد العلم فليثور القرآن ، فإن فيه علم الأولين والآخرين . وأخرج أحمد عن عثمان بن أبي العاص قال : « كنت عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالسا إذ شخص بصره فقال : أتاني جبريل فأمرني أن أضع هذه الآية بهذا الموضع من السورة (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) الآية » . وفي إسناده شهر بن حوشب . وقال ابن كثير في تفسيره : إسناده لا بأس به . وقد أخرجه مطولا أحمد والبخاري في الأدب وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه من حديث ابن عباس ، وحسن ابن كثير إسناده . وأخرج الباوردي وابن السكن وابن منده وأبونعيم في معرفة الصحابة عن عبد الملك بن عمير أن هذه الآية لما بلغت أكم بن صيفي حكيم العرب قال : إني أراه يأمر بمكارم الأخلاق وينهى عن ملامتها ، ثم قال لقومه : كونوا في هذا الأمر رؤوسا ولا تكونوا فيه أذنا ، وكونوا فيه أولا ولا تكونوا فيه آخرا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (إن الله يأمر بالعدل) قال : شهادة أن لا إله إلا الله ، والإحسان أداء الفرائض (وإيتاء ذى القربى) قال : إعطاء ذوى الأرحام الحق الذى أوجبه الله عليك بسبب القرابة والرحم (وينهى عن الفحشاء) قال : الزنا (والمنكر) قال الشرك (والبغى) قال : الكبر والظلم (يعظكم) قال : يوصيكم (لعلمكم تذكرون) وأخرج سعيد بن منصور والبخاري في الأدب ومحمد بن نصر في الصلاة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب قال : أعظم آية في كتاب الله - الله لا إله إلا هو الحى القيوم - وأجمع آية في كتاب الله للخير والشر الآية التى فى النحل (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) وأكثر آية فى كتاب الله تفويضا - ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب - وأشد آية فى كتاب الله رجاء - ياعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم - الآية . وأخرج البيهقي في الشعب عن الحسن أنه قرأ هذه الآية (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) إلى آخرها ثم قال : إن الله عز وجل جمع لكم الخير كله والشر كله فى آية واحدة ، فوالله ما ترك العدل والإحسان من طاعة الله شيئا إلا جمعه ، ولا ترك الفحشاء والمنكر والبغى من معصية الله شيئا إلا جمعه . وأخرج البخاري في تاريخه من طريق الكلبي عن أبيه قال : مرّ على بن أبي طالب بقوم يتحدثون فقال : فيم أنتم ؟ قالوا : نتذكر المروءة ، فقال : أو ما كفاكم الله عز وجل ذلك فى كتابه إذ يقول (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) فالعدل الإنصاف ، والإحسان التفضل ، فما بقى بعد هذا ؟

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ (٩١) وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٩٢) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلِتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٣)

وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا أَلْسُوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٩٤) وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ
خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩٥) مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَيَجْزِينَ الَّذِينَ
صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٦) .

خص سبحانه من جملة المأمورات التي تضمنها قوله - إن الله يأمر بالعدل - الوفاء بالعهد فقال (وأوفوا بعهد
الله إذا عاهدتم) وظاهره العموم في كل عهد يقع من الإنسان من غير فرق بين عهد البيعة وغيره ، وخص هذا
العهد المذكور في هذه الآية بعض المفسرين بالعهد الكائن في بيعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الإسلام وهو
خلاف ما يفيد العهد المضاف إلى اسم الله سبحانه من العموم الشامل لجميع عهود الله ، ولو فرض أن السبب خاص
بعهد من العهود لم يكن ذلك موجبا لقصره على السبب ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وفسره
بعضهم باليمين ، وهو مدفوع بذكر الوفاء بالأيمان بعده حيث قال سبحانه (ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها)
أى بعد تشديدها وتغليظها وتوثيقها ، وليس المراد اختصاص النهى عن النقض بالأيمان المؤكدة ، لا غيرها مما
لأن تأكيد فيه ، فإن تحريم النقض يتناول الجميع ، ولكن في نقض اليمين المؤكدة من الإثم فوق الإثم الذي في نقض
مالم يؤكد منها ، يقال وكذ وأكد توكيدا وتأكيدا ، وهما لغتان . وقال الزجاج : الأصل الواو والهمزة بدل منها ،
وهذا العموم مخصوص بما ثبت في الأحاديث الصحيحة من قوله صلى الله عليه وآله وسلم « من حلف على يمين
فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه » حتى بالغ في ذلك صلى الله عليه وآله وسلم فقال « والله
لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني » وهذه الألفاظ ثابتة في
الصحيحين وغيرهما ، ويخص أيضا من هذا العموم يمين اللغو لقوله سبحانه - لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم -
ويمكن أن يكون التقييد بالتوكيد هنا لإخراج أيمان اللغو ، وقد تقدم بسط الكلام على الأيمان في البقرة (وقد
جعلتم الله عليكم كفيلا) أى شهيدا ، وقيل حافظا ، وقيل ضامنا ، وقيل رقبيا لأن الكفيل يراعى حال المكفول به ،
وقيل إن توكيد اليمين هو حلف الإنسان على الشيء الواحد مرارا . وحكى القرطبي عن ابن عمر أن التوكيد هو أن
يحلف مرتين ، فإن حلف واحدة فلا كفارة عليه (إن الله يعلم ما تفعلون) فيجازيكم بحسب ذلك ، إن خيرا فخير ،
وإن شرا فشر ، وفيه ترغيب وترهيب . ثم أكد وجوب الوفاء وتحريم النقض فقال (ولا تكونوا كالتى نقضت
غزها) أى لا تكونوا فيما تصنعون من النقض بعد التوكيد كالتى نقضت غزها : أى ما غزله (من بعد قوة) أى من
بعد إبرام الغزل وإحكامه ، وهو متعلق بنقضت (أنكاثا) جمع نكث بكسر النون ما ينكث فتله . قال الزجاج :
انتصب أنكاثا على المصدر ، لأن معنى نقضت نكثت ؛ ورد بأن أنكاثا ليس بمصدر ، وإنما هو جمع كما ذكرنا .
وقال الواحدى : هو منصوب على أنه مفعول ثان كما تقول كسرته أقطعا وأجزاء : أى جعلته أقطعا وأجزاء ،
ويحتمل أن يكون حالا . قال ابن قتيبة : هذه الآية متعلقة بما قبلها ، والتقدير : وأوفوا بعهد الله ولا تنقضوا
الأيمان ، فإنكم إن فعلتم ذلك كنتم مثل امرأة غزلت غزلا وأحكمته ثم جعلته أنكاثا ، وجملة (تتخذون أيمانكم دخلا
بينكم) في محل نصب على الحال . قال الجوهري : والدخل المكر والخديعة ، وقال أبو عبيدة : كل أمر لم يكن

صحيحاً فهو دخل . وقيل الدخول ما أدخل في الشيء على فساد . وقال الزجاج غشا وغلا (أن تكون أمة هي أربي من أمة) أي بأن تكون جماعة هي أربي من جماعة : أي أكثر عدداً منها وأوفر مالا . يقال ربا الشيء يربو إذا كثرت . قال الفراء : المعنى لا تغدروا بقوم لقلتهم وكثرتكم أو لقلتكم وكثرتهم وقد عزرتهم بالآيمان . قيل وقد كانت قريش إذا رأوا شوكة في أعادي حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم ، وقيل هو تحذير للمؤمنين أن يغتروا بكثرة قريش وسعة أموالهم فينقضوا بيعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم (إنما يبلوكم الله به) أي يختبركم بكونكم أكثر وأوفر لينظر هل تتمسكون بحبل الوفاء أم تنقضون اغتراراً بالكثرة ؟ فالضمير في به راجع إلى مضمون جملة : أن تكون أمة هي أربي من أمة : أي إنما يبلوكم الله بتلك الكثرة ليعلم ما تصنعون ، أو إنما يبلوكم الله بما يأمركم وينهاكم (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) فيوضح الحق والمحقين ويرفع درجاتهم ، ويبين الباطل والمبطلين فينزل بهم من العذاب ما يستحقونه ، وفي هذا إنذار وتحذير من مخالفة الحق والركون إلى الباطل ، أو بين لكم ما كنتم تختلفون فيه من البعث والجنة والنار . ثم بين سبحانه أنه قادر على أن يجمع المؤمنين والكافرين على الوفاء أو على الإيثار فقال (ولو شاء الله لجلدكم أمة واحدة) متفقة على الحق (ولكن) بحكم الإلهية (يفضل من يشاء) بخذلانه إياهم عدلاً منه فيهم (ويهدي من يشاء) بتوفيقه إياهم فضلاً منه عليهم - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - ولهذا قال (ولتسألن عما كنتم تعملون) من الأعمال في الدنيا ، واللام في وليبين لكم ، وفي ولتسألن هما الموطئتان للقسم . ثم لما نهاهم سبحانه عن نقض مطلق الأيمان نهاهم عن نقض أيمان مخصوصة فقال (ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم) وهي أيمان البيعة . قال الواحدي : قال المفسرون : وهذا في نهى الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن نقض العهد على الإسلام ونصرة الدين ، واستدلوا على هذا التخصيص بما في قوله (فتزل قدم بعد ثبوتها) من المبالغة ، وبما في قوله (وتذوقوا السوء بما صددتم) لأنهم إذا نقضوا العهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صدوا غيرهم عن الدخول في الإسلام . وعلى تسليم أن هذه الأيمان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي سبب نزول هذه الآية ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . وقال جماعة من المفسرين : إن هذا تكرير لما قبله لقصد التأكيد والتقرير ، ومعنى فتزل قدم بعد ثبوتها فتزل قدم من اتخذ يمينه دخلاً عن محجة الحق بعد ثبوتها عليها ورسوخها فيها . قيل وأفرد القدم للإيذان بأن زلل قدم واحد أي قدم كانت عزت أو هانت محذور عظيم ، فكيف بأقدام كثيرة ؟ وهذا استعارة للمستقيم الحال يقع في شر عظيم ويسقط فيه لأن القدم إذا زلت نقلت الإنسان من حال خير إلى حال شر ، ويقال لمن أخطأ في شيء زلت به قدمه ، ومنه قول الشاعر :

تداركنا عبسا وقد ثلّ عرشها وذيان قد زلت بأقدامها النعل

(وتذوقوا السوء بما صددتم) أي تذوقوا العذاب السيء في الدنيا أو في الآخرة ، أو فيهما بما صددتم (عن سبيل الله) أي بسبب صدودكم أنتم عن سبيل الله وهو الإسلام ، أو بسبب صدكم لغيركم عن الإسلام ، فإن من نقض البيعة وارتد اقتدى به غيره في ذلك فكان فعله سنة سيئة عليه وزرها ووزر من عمل بها ولهذا قال (ولكم عذاب عظيم) أي متبالغ في العظم ، وهو عذاب الآخرة إن كان المراد بما قبله عذاب الدنيا . ثم نهاهم سبحانه عن الميل إلى عرض الدنيا والرجوع عن العهد لأجله فقال (ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً) أي لا تأخذوا في مقابلة عهدكم عوضاً يسيراً حقيراً ، وكل عرض دنيوي وإن كان في الصورة كثيراً فهو لكونه ذاهباً زائلاً يسيراً . ولهذا فكر سبحانه بعد تقليل عرض الدنيا خيرية ما عند الله فقال (إنما عند الله هو خير لكم) أي ما عنده من المنصر

في الدنيا والغنائم والرزق الواسع ، وما عنده في الآخرة من نعيم الجنة الذي لا يزول ولا ينقطع هو خير لهم ، ثم علل النهي عن أن يشتروا بعهد الله ثمنا قليلا وأن ما عند الله هو خير لهم بقوله (إن كنتم تعلمون) أي إن كنتم من أهل العلم والتمييز بين الأشياء . ثم ذكر دليلا قاطعا على حقارة عرض الدنيا وخيرية ما عند الله فقال (ما عندكم ينقد وما عند الله باق) ومعلوم لكل عاقل أن ما ينقد ويزول وإن بلغ في الكثرة إلى أي مبلغ فهو حقير يسير ، وما كان يبقى ولا يزول فهو كثير جليل ، أما نعيم الآخرة فظاهر ، وأما نعيم الدنيا الذي أنعم الله به على المؤمنين فهو وإن كان زائلا لكنه لما كان متصلا بنعيم الآخرة كان من هذه الحيشية في حكم الباقي الذي لا ينقطع ، ثم قال (ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) اللام هي الموطئة : أي لنجزينهم بسبب صبرهم على ما نالهم من مشاق التكليف وجهاد الكافرين والصبر على ما ينالهم منهم من الإيذاء بأحسن ما كانوا يعملون من الطاعات . قيل وإنما خص أحسن أعمالهم ، لأن ما عداه وهو الحسن مباح ، والجزاء إنما يكون على الطاعة ؛ وقيل المعنى : ولنجزينهم بجزاء أشرف وأوفر من عملهم كقوله - من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها - أولنجزينهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لنعطينهم بمقابلة الفرد الأدنى من أعمالهم المذكورة مانعطيهم بمقابلة الفرد الأعلى منها من الجزاء الجزيل ، لا أنا نعطي الأجر بحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بأن نجزي الحسن منها بالأجر الحسن ، والأحسن بالأحسن ، كذا قيل . قرأ عاصم وابن كثير « لنجزين » بالنون . وقرأ الباقون بالياء التحتية .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مزينة بن جابر في قوله (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم) قال : أنزلت هذه الآية في بيعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كأن من أسلم بايع على الإسلام ، فقال (وأوفوا بعهد الله) الآية فلا يحملنكم قلة محمد وأصحابه وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الإسلام . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها) يقول : بعد تغليظها . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة نحوه . وأخرج ابن مردويه من طريق عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس أن سعيدة الأسدية كانت تجمع الشعر والليف ، فنزلت فيها هذه الآية (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها) . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي بكر بن حفص مثله ، وفي الروايتين جميعا أنها كانت مجنونة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في سبب نزول الآية قال : كانت امرأة بمكة تسمى خرقاء مكة كانت تغزل فإذا أبرمت غزلها نقضته . وأخرج ابن جرير عن عبد الله بن كثير معناه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أن تكون أمة هي أرى من أمة) قال : ناس أكثر من ناس . وأخرجوا عن مجاهد في الآية قال : كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون أكثر منهم وأعز ؛ فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون هؤلاء الذين هم أعزّ ففهموا عن ذلك .

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٧) فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيمِ (٩٨) إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٩٩) إِنَّمَا سُلْطٰنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهٖ مُشْرِكُونَ (١٠٠) وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

بِمَا يُنَزَّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٠١) قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (١٠٢) وَلَقَدْ نَعَلِمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (١٠٣) إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٠٤) إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ (١٠٥).

هذا شروع في ترغيب كل مؤمن في كل عمل صالح ، وتعميم للوعد ؛ ومعنى (من عمل صالحا) من عمل عملا صالحا أى عمل كان ، وزيادة التمييز بذكر أو أنثى مع كون لفظ « من » شاملا لهما لقصد التأكيد والمبالغة في تقرير الوعد ؛ وقيل إن لفظ « من » ظاهر في الذكور ، فكان في التنصيص على الذكور والأنثى بيان لشموله للنوعين وجملة (وهو مؤمن) في محل نصب على الحال ، جعل سبحانه الإيمان قيما في الجزاء المذكور لأن عمل الكافر لا اعتداد به لقوله سبحانه - وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا - ثم ذكر سبحانه الجزاء لمن عمل ذلك العمل الصالح فقال (فلنحيينه حياة طيبة) وقد وقع الخلاف في الحياة الطيبة بماذا تكون ؟ فقيل بالرزق الحلال ، روى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والضحاك . وقيل بالقناعة ، قاله الحسن البصرى وزيد بن وهب ووهب بن منبه . وروى أيضا عن عليّ وابن عباس . وقيل بالتوفيق إلى الطاعة قاله الضحاك . وقيل الحياة الطيبة هي حياة الجنة ، روى عن مجاهد وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم . وحكى عن الحسن أنه قال : لا تطيب الحياة لأحد إلا في الجنة ، وقيل الحياة الطيبة هي السعادة ، روى ذلك عن ابن عباس . وقيل هي المعرفة بالله ، حكى ذلك عن جعفر الصادق . وقال أبو بكر الوراق : هي حلاوة الطاعة . وقال سهل بن عبد الله التستري : هي أن ينزع عن العبد تدبير نفسه ويردّ تدبيره إلى الحق . وقيل هي الاستغناء عن الخلق والافتقار إلى الحق ، وأكثر المفسرين على أن هذه الحياة الطيبة هي في الدنيا لا في الآخرة ، لأن حياة الآخرة قد ذكرت بقوله (ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) وقد قدّمنا قريبا تفسير الجزاء بالأحسن ، ووجد الضمير في لنحيينه وجمعه في ولنجزينهم حملا على لفظ من ، وعلى معناه . ثم لما ذكر سبحانه العمل الصالح والجزاء عليه أتبعه بذكر الاستعاذة التي تخلص بها الأعمال الصالحة عن الوسوس الشيطانية فقال (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) والفاء لترتيب الاستعاذة على العمل الصالح ، وقيل هذه الآية متصلة بقوله - ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء - وللتقدير : فإذا أخذت في قراءته فاستعذ . قال الزجاج وغيره من أئمة اللغة : معناه إذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ وليس معناه استعذ بعد أن تقرأ القرآن ، ومثله : إذا أكلت فقل بسم الله . قال الواحدى : وهذا إجماع الفقهاء أن الاستعاذة قبل القراءة ، إلا ما روى عن أبي هريرة وابن سيرين وداود ومالك وحزمة من القراء فإنهم قالوا : الاستعاذة بعد القراءة ، ذهبوا إلى ظاهر الآية ؛ ومعنى فاستعذ بالله : أسأله سبحانه أن يعيذك من الشيطان الرجيم : أى من وسوسه ، وتخصيص قراءة القرآن من بين الأعمال الصالحة بالاستعاذة عند إرادتها للتنبيه على أنها لسائر الأعمال الصالحة عند إرادتها أهم ، لأنه إذا وقع الأمر بها عند قراءة القرآن الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه

كانت عند إرادة غيره أولى ، كذا قيل . وتوجيه الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للإشعار بأن غيره أولى منه بفعل الاستعاذة ، لأنه إذا أمر بها لدفع وساوس الشيطان مع عصمته ، فكيف بسائر أمته ؟ وقد ذهب الجمهور إلى أن الأمر في الآية للندب . وروى عن عطاء الوجوب أخذا بظاهر الأمر . وقد تقدم الكلام في الاستعاذة مستوفى في أول هذا التفسير ، والضمير في (إنه ليس له سلطان) للشأن أو للشيطان : أى ليس له تسلط (على) إغواء (الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) وحكى الواحدى عن جميع المفسرين أنهم فسروا السلطان بالحجة . وقالوا : المعنى ليس له حجة على المؤمنين في إغوائهم ودعائهم إلى الضلالة ؛ ومعنى (وعلى ربهم يتوكلون) يفوضون أمورهم إليه في كل قول وفعل ، فإن الإيمان بالله والتوكل عليه يمنعان الشيطان من وسوسته لهم ، وإن وسوس لأحد منهم لا تؤثر فيه وسوسته وهذه الجملة تعليل للأمر بالاستعاذة ، وهؤلاء الجامعون بين الإيمان والتوكل هم الذين قال فيهم إبليس : - إلا عبادك منهم المخلصين - وقال الله فيهم : - إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين - ثم حصر سبحانه سلطان الشيطان ، فقال (إنما سلطانه) أى تسلطه على الإغواء (على الذين يتولونه) أى يتخذونه وليا ويطيعونه في وساوسه (والذين هم به مشركون) الضمير في به يرجع إلى الله تعالى : أى الذين هم بالله مشركون ، وقيل يرجع إلى الشيطان ؛ والمعنى : والذين هم من أجله وبسبب وسوسته مشركون بالله (وإذا بدلنا آية مكان آية) هذا شروع منه سبحانه في حكاية شبه كفرية ودفعها ، ومعنى التبديل : رفع الشيء مع وضع غيره مكانه ، وتبديل الآية رفعها بأخرى غيرها ، وهو نسخها بآية سواها . وقد تقدم الكلام في النسخ في البقرة (قالوا) أى كفار قريش الجاهلون للحكمة في النسخ (إنما أنت) يا محمد (مفتر) أى كاذب مختلق على الله متقول عليه بما لم يقل حيث تزعم أنه أمرك بشيء ، ثم تزعم أنه أمرك بخلافه ، فردّ الله سبحانه عليهم بما يفيد جهلهم فقال (بل أكثرهم لا يعلمون) شيئا من العلم أصلا ، أو لا يعلمون بالحكمة في النسخ ، فإنه مبنى على المصالح التى يعلمها الله سبحانه ، فقد يكون في شرع هذا الشيء مصلحة مؤقتة بوقت ، ثم تكون المصلحة بعد ذلك الوقت في شرع غيره ، ولو انكشف الغطاء لهؤلاء الكفرة لعرفوا أن ذلك وجه الصواب ومنهج العدل والرفق واللطف . ثم بين سبحانه لهؤلاء المعترضين على حكمة النسخ الزاعمين أن ذلك لم يكن من عند الله ، وأن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم افتراه فقال (قل نزله) أى القرآن المدلول عليه بذكر الآية (روح القدس) أى جبريل ، والقدس التطهير ؛ والمعنى : نزله الروح المطهر من أدناس البشرية ، فهو من إضافة الموصوف إلى الصفة (من ربك) أى ابتداء تنزيله من عنده سبحانه ، و (بالحق) فى محل نصب على الحال : أى متلبسا بكونه حقا ثابتا لحكمة بالغة (ليثبت الذين آمنوا) على الإيمان ، فيقولون : كل من الناسخ والمنسوخ من عند ربنا ، ولأنهم أيضا إذا عرفوا ما فى النسخ من المصالح ثبتت أقدامهم على الإيمان ورسخت عقائدهم . وقرئ « ليثبت » من الإثبات (وهدى وبشرى للمسلمين) وهما معطوفان على محل ليثبت : أى تثيبتا لهم وهداية وبشارة ، وفيه تعريض بحصول أضرار هذه الخصال لغيرهم . ثم ذكر سبحانه شبهة أخرى من شبههم فقال (ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر) اللام هى الموطئة : أى ولقد نعلم أن هؤلاء الكفار يقولون إنما يعلم محمدا القرآن بشر من بنى آدم غير ملك . وقد اختلف أهل العلم في تعيين هذا البشر الذى زعموا عليه مازعموا ، فقيل هو غلام الفاكه بن المغيرة ، واسمه جبر ، وكان نصرانيا فأسلم ، وكان كفار قريش إذا شمعوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبار القرون الأولى مع كونه أميا ، قالوا : إنما يعلمه جبر . وقيل اسمه يعيش ، عبد لبني الحضرمي ، وكان يقرأ الكتب الأعجمية . وقيل غلام لبني عامر بن لؤى . وقيل هما غلامان : اسم أحدهما يسار ، واسم الآخر جبر ، وكانا صيقلين يعملان

السيوف ، وكانا يقرآن كتابا لهم ، وقيل كانا يقرآن التوراة والإنجيل . وقيل عنوا سلمان الفارسي . وقيل عنوا نصرانيا بمكة اسمه بلعام ، وكان يقرأ التوراة . وقيل عنوا رجلا نصرانيا كان اسمه أبا ميسرة يتكلم بالرومية ، وفي رواية اسمه عداس . قال النحاس : وهذه الأقوال غير متناقضة ، لأنه يجوز أنهم زعموا أنهم جميعا يعلمونه ، ولكن لا يمكن الجمع باعتبار قول من قال إنه سلمان ، لأن هذه الآية مكية ، وهو إنما أتى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة . ثم أجاب سبحانه عن قولهم هذا فقال (لسان الذي يلحدون إليه أعجمي) الإلحاد : الميل ، يقال لحد وألحد : أى مال عن القصد . وقد تقدم في الأعراف . وقرأ حمزة والكسائي يلحدون بفتح الياء والحاء . وقرأ من عداهما بضم الياء وكسر الحاء : أى لسان الذين يميلون إليه ويزعمون أنه يعلمك أعجمي ، يقال : رجل أعجم وامرأة عجماء : أى لا يفصحان ، والعجمة الإخفاء ، وهى ضدّ البيان ، والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بها أعجميا . قال الفراء : الأعجم الذى فى لسانه عجمة وإن كان من العرب ، والأعجمي : هو العجمي الذى أصله من العجم . وقال أبو على الفارسي : العجمي المنسوب إلى العجم الذى لا يفصح سواء كان من العرب أو من العجم ، وكذلك الأعجم ، والأعجمي المنسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً (وهذا لسان عربى مبین) الإشارة إلى القرآن ، وسماه لساناً لأن العرب تقول للقصيد والبيت لساناً ، ومنه قول الشاعر :

لسان الشر تهديها إلينا ونخت وما حسبتك أن تخونا

أو أراد باللسان البلاغة فكأنه قال : وهذا القرآن ذو بلاغة عربية وبيان واضح ، فكيف تزعمون أن بشرا يعلمه من العجم . وقد عجزتم أنتم عن معارضة سورة منه ، وأنتم أهل اللسان العربى ورجال الفصاحة وقادة البلاغة وهاتان الحملتان مستأنفتان سيقتا لا بطل طعنهم ودفع كذبهم . ولما ذكر سبحانه جوابهم ونجهم وهددهم فقال (إن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى لا يصدقون بها (لا يهديهم الله) إلى الحق الذى هو سبيل النجاة هداية موصلة إلى المطلوب لما علم من شقاوتهم (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) بسبب ما هم عليه من الكفر والتكذيب بآيات الله . ثم لما وقع منهم نسبة الافتراء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ردّ عليهم بقوله (إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) فكيف يقع الافتراء من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو رأس المؤمنين بها ، والداعين إلى الإيمان بها ، وهؤلاء الكفار هم الذين لا يؤمنون بها ، فهم المفترون للكذب . قال الزجاج : المعنى إنما يفترى الكذب الذين إذا رأوا الآيات التى لا يقدر عليها إلا الله كذبوا بها هؤلاء أكذب الكذبة ، ثم سماهم الكاذبين ، فقال (وأولئك) أى المتصفون بذلك (هم الكاذبون) أى إن الكذب نعت لازم لهم وعادة من عادتهم فهم الكاملون فى الكذب ، إذ لا كذب أعظم من تكذيبهم بآيات الله .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه سئل عن الحياة الطيبة المذكورة فى الآية فقال : الحياة الطيبة الرزق الحلال فى هذه الحياة الدنيا ، وإذا صار إلى ربه جازاه بأحسن ما كان يعمل . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : الكسب الطيب والعمل الصالح . وأخرج العسكري فى الأمثال عن على فى الآية قال : القناعة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من طرق عن ابن عباس قال : القنوع ، قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدعو « اللهم قننى بما رزقتنى وبارك لى فيه ، واخلف على كل غائبة لى بخير » . وأخرج أحمد ومسلم والترمذى وابن ماجه عن ابن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « قد أفلح من أسلم ، ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه » . وأخرج الترمذى والنسائى من حديث فضالة بن عبيد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم يقول « قد أفلح من هدى إلى الإسلام ، وكان عيشه كفافا وقع به » . وأخرج عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر عن عطاء قال : الاستعاذة واجبة لكل قراءة في الصلاة وغيرها من أجل قوله (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) وقد ورد في مشروعية الاستعاذة عند التلاوة ما علنا قد قد منا ذكره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (إنما سلطانه على الذين يتولونه) يقول سلطان الشيطان على من تولى الشيطان وعمل بمعصية الله . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن مردويه والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (وإذا بدلنا آية مكان آية) وقوله (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) قال : عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأزله الشيطان فلهق بالكفار ، فأمر به رسول الله أن يقتل يوم الفتح ، فاستجار له عثمان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأجاره . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وإذا بدلنا آية مكان آية) قال : هو كقوله - ما نسخ من آية أو نساها - . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلم بمكة قينا اسمه بلعام ، وكان أعجميا ، فكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدخل عليه ويخرج من عنده ، فقالوا : إنما يعلمه بلعام ، فأنزل الله (ولقد نعلم أنهم يقولون) الآية . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان عنه في الآية . قال : قالوا إنما يعلم محمدا عبد بن الحضرمي وهو صاحب الكتب ، فأنزل الله هذه الآية . وأخرج آدم بن أبي إياس وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن عبد الله بن مسلم الحضرمي قال : كان لنا عبدان من أهل عين التمر ، يقال لأحدهما يسار والآخر جبر ، وكانا يصنعان السيوف بمكة ، وكانا يقرآن الإنجيل ، فربما مر بهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهما يقرآن فيقف ويستمع ، فقال المشركون : إنما يتعلم منهما ، فنزلت هذه الآية .

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٠٦) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (١٠٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٠٨) لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَاسِرُونَ (١٠٩) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٠) يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (١١١) .

قوله (من كفر بالله من بعد إيمانه) قد اختلف أهل العلم في إعرابه فذهب الأكثرون على أنه بدل ، إما - من الذين لا يؤمنون بآيات الله - وما بينهما اعتراض ، والمعنى : إنما يفترى الكذب من كفر ، واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء . ثم قال (ولكن من شرع بالكفر صدرا) أي اعتقده وطابت به نفسه واطمأن إليه

(فعليهم غضب) وإما من المبتدأ الذي هو - أولئك - أو من الخبر الذي هو - الكاذبون - وذهب الزجاج إلى الأول وقال الأخفش : إن من مبتدأ وخبره محذوف اكتفى منه بخبر من الثانية كقولك : من يأتنا منكن نكرمه ؛ وقيل هو : أى « من » فى « من كفر » منصوب على الذم وقيل إن من شرطية والجواب محذوف لأن جواب « من شرح » دال عليه ، وهو كقول الأخفش ، وإنما خالفه فى إطلاق لفظ الشرط على من والجواب على خبرها فكأنه قيل على هذا من كفر بالله فعليهم غضب إلا من أكره ، ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب ، وإنما صح استثناء المكره من الكافر مع أنه ليس بكافر لأنه ظهر منه بعد الإيمان مالا يظهر إلا من الكافر لولا الإكراه . قال القرطبي : أجمع أهل العلم على أن من أكره على الكفر حتى خشى على نفسه القتل أنه لا إثم عليه إن كفر وقلبه مطمئن بالإيمان ، ولا تبين منه زوجته ، ولا يحكم عليه بحكم الكفر . وحكى عن محمد بن الحسن أنه إذا أظهر الكفر كان مرتدا فى الظاهر ، وفيما بينه وبين الله على الإسلام ، وتبين منه امرأته ولا يصلى عليه إن مات ولا يرث أباه إن مات مسلما ، وهذا القول مردود على قائله مدفوع بالكتاب والسنة ، وذهب الحسن البصرى والأوزاعى والشافعى وسحنون إلى أن هذه الرخصة المذكورة فى هذه الآية إنما جاءت فى القول ، وأما فى الفعل فلا رخصة ، مثل أن يكره على السجود لغير الله ويدفعه ظاهر الآية ، فإنها عامة فيمن أكره من غير فرق بين القول والفعل ، ولا دليل لهؤلاء القاصرين للآية على القول وخصوص السبب لا اعتبار به مع عموم اللفظ كما تقرر فى علم الأصول ، وجملة (وقلبه مطمئن بالإيمان) فى محل نصب على الحال من المستثنى : أى إلا من كفر بإكراه ، والحال أن قلبه مطمئن بالإيمان لم تتغير عقيدته ، وليس بعد هذا الوعيد العظيم وهو الجمع للمرتدين بين غضب الله وعظيم عذابه ، والإشارة بقوله (ذلك) إلى الكفر بعد الإيمان ، أو إلى الوعيد بالغضب والعذاب ، والباء فى (بأنهم استحبووا الحياة الدنيا) للسببية : أى ذلك بسبب تأثيرهم للحياة الدنيا (على الآخرة وأن الله لا يهدى القوم الكافرين) معطوف على - أنهم استحبووا - أى ذلك بأنهم استحبووا ، وبأن الله لا يهدى القوم الكافرين إلى الإيمان به ، ثم وصفهم بقوله (أولئك) أى الموصوفون بما ذكر من الأوصاف القبيحة (الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فلم يفهموا المواعظ ولا سمعوها ، ولا أبصروا الآيات التى يستدل بها على الحق ، وقد سبق تحقيق الطبع فى أول البقرة ، ثم أثبت لهم صفة نقص غير الصفة المتقدمة فقال (وأولئك هم الغافلون) عما يراد بهم ، وضمير الفصل يفيد أنهم متناهون فى الغفلة ، إذ لا غفلة أعظم من غفلتهم هذه (لاجرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون) أى الكاملون فى الخسران البالغون إلى غاية منه ليس فوقها غاية ، وقد تقدم تحقيق الكلام فى معنى - لاجرم - فى مواضع منها ما هو فى هذه السورة (ثم إن ربك للذين هاجروا) من دار الكفر إلى دار الإسلام ، وخبر إن محذوف ، والتقدير لغفور رحيم ، وإنما حذف للدلالة خبر إن ربك المتأخرة عليه ؛ وقيل الخبر هو للذين هاجروا : أى إن ربك لهم بالولاية والنصرة لا عليهم ، وفيه بعد ؛ وقيل إن خبرها هو قوله لغفور رحيم ، وإن ربك الثانية تأكيد للأولى . قال فى الكشف : ثم هاهنا للدلالة على تباعد حال هؤلاء ، يعنى الذين نزلت الآية فيهم عن حال أولئك ، وهم عمار وأصحابه ، ويدل على ذلك ما روى أنها نزلت فى عبد الله بن أبى سرح ، وسيأتى بيان ذلك (من بعد ما فتنوا) أى فتنهم الكفار بتعذيبهم لهم ليرجعوا فى الكفر ، وقرىء فتنوا على البناء للفاعل : أى اللذين فتنوا المؤمنين وعذبوهم على الإسلام (ثم جاهدوا) فى سبيل الله وصبروا على ما أصابهم من الكفار ، وعلى ما يلقونه من مشاق التكليف (لغفور رحيم) أى كثير الغفران والرحمة لهم ، ومعنى الآية على قراءة من قرأ فتنوا على البناء للفاعل واضح ظاهر : أى إن ربك لهؤلاء الكفار الذين فتنوا من أسلم وعذبوهم ثم جاهدوا وصبروا لغفور رحيم ، وأما على قراءة البناء

للمفعول وهي قراءة الجمهور ، فالمعنى : أن هؤلاء المفتونين الذين تكلموا بكلمة الكفر مكرهين وصدورهم غير منسرحة للكفر إذا صلحت أعمالهم وجاهدوا في الله وصبروا على المكاره لغفور لهم رحيم بهم ؛ وأما إذا كان سبب الآية هذه هو عبد الله بن أبي سرح الذي ارتد عن الإسلام ثم رجع بعد ذلك إلى الإسلام ، فالمعنى : أن هذا المفتون في دينه بالردة إذا أسلم وجاهد وصبر فالله غفور له رحيم به ، والضمير في بعدها يرجع إلى الفتنة أو إلى المهاجرة والجهاد والصبر ، أو إلى الجميع (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) قال الزجاج : يوم تأتي منتصب بقوله رحيم ، أو بإضمار اذكر ، أو ذكركم ، أو أنذرهم ، وقد استشكل إضافة ضمير النفس إلى النفس ، ولا بد من التغاير بين المضاف والمضاف إليه . وأجيب بأن المراد بالنفس الأولى جملة بدن الإنسان ، وبالنفس الثانية الذات ، فكان قبل يوم يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته لا يهمه غيرها ، ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها ، فهو مجادل ومخاصم عن نفسه لا يتفرغ لغيرها يوم القيامة .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : لما أراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يهاجر إلى المدينة قال لأصحابه : تفرقوا عني فمن كانت به قوة فليأتأخر إلى آخر الليل ، ومن لم تكن به قوة فليذهب في أول الليل ، فإذا سمعتم بي قد استقرت بي الأرض فالحقوا بي ، فأصبح بلال المؤذن وخباب وعمار وجارية من قريش كانت أسلمت ، فأخذهم المشركون وأبوجهل ، فعرضوا على بلال أن يكفر فأبى ، فجعلوا يضعون درعا من حديد في الشمس ثم يلبسونها إياه ، فإذا ألبسوها إياه قال : أحد أحد ؛ وأما خباب فجعلوا يجرّونه في الشوك ؛ وأما عمار فقال لهم كلمة أعجبتهم تقية ؛ وأما الجارية فوتد لها أبوجهل أربعة أوتاد ، ثم مدّها فأدخل الحربة في قبلها حتى قتلها ، ثم خلوا عن بلال وخباب وعمار فلحقوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه بالذي كان من أمرهم ، واشتدّ على عمار الذي كان تكلم به ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف كان قلبك حين قلت الذي قلت ، أكان منشرحا بالذي قلت أم لا ؟ قال لا ، فأنزل الله (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وابن عساكر من طريق أبي عبيدة بن محمد بن عمار عن أبيه قال : أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكر آلهتهم بخير فتركوه ، فلما أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : ما وراءك ؟ قال : شرّ ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير ، قال : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئنا بالإيمان ، قال : إن عادوا فعد ، فنزلت (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) قال : ذاك عمار بن ياسر (ولكن من شرح بالكفر صدرا) عبد الله بن أبي سرح . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن عساكر عن أبي مالك في قوله (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) قال : نزلت في عمار بن ياسر ، وفي الباب روايات مصرّحة بأنها نزلت في عمار بن ياسر . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن سيرين قال : نزلت هذه الآية (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) في عياش بن أبي ربيعة . وأخرج ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : في سورة النحل - فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم - ثم نسخ واستثنى من ذلك فقال (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) الآية قال : وهو عبد الله بن أبي سرح الذي كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فأزله الشيطان فلحق بالكفار ، فأمر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يقتل يوم فتح مكة ، فاستجار له عثمان بن عفان فأجاره النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن جرير عن عكرمة والحسن مثله . وأخرج ابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) فيمن

كان يفنى من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن مردويه عنه قال : كان قوم من أهل مكة قد أسلموا وكانوا يستخفون بالإسلام فنزلت فيهم (ثم إن ربك للذين هاجروا) الآية فكتبوا إليهم بذلك إن الله قد جعل لكم مخرجا فاخرجوا ، فأدركهم المشركون فقاتلوهم فنجا من نجا ، وقتل من قتل . وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن أن عيونا لمسيلمة أخذوا رجلين من المسلمين فأتوه بهما ، فقال لأحدهما : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال : نعم ، قال : أتشهد أني رسول الله ؟ فأهوى إلى أذنيه فقال : إني أصم ، فأمر به فقتل ؛ وقال للآخر : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال : نعم ، قال : أتشهد أني رسول الله ؟ قال : نعم ، فأرسله فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له أما صاحبك فضى على إيمانه ، وأما أنت فأخذت بالرخصة . وهو مرسل .

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٢) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ (١١٣) فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (١١٤) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلٍ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٥) وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتِكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (١١٦) مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١١٧) وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٨) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٩) .

قوله (وضرب الله مثلا قرية) قد قدما أن ضرب مضمن معنى جعل حتى تكون قرية المفعول الأول ومثلا المفعول الثاني ، وإنما تأخرت قرية لثلا يقع الفصل بينها وبين صفاتها . وقد قدما أيضا أنه يجوز أن يكون ضرب على بابه غير مضمن ويكون مثلا مفعوله الأول وقرية بدلا منه . وقد اختلف المفسرون هل المراد بهذه القرية قرية معينة ، أو المراد قرية غير معينة ، بل كل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة ؟ فذهب الأكثر إلى الأول وصرحوا بأنها مكة ، وذلك لما دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال : « اللهم اشدد وطأتك على مضروا جعلها عليهم سنين كسنى يوسف » ، فابتلوا بالقحط حتى أكلوا العظام . والثاني أرجح لأن تنكير قرية يفيد ذلك ، ومكة تدخل في هذا العموم البدلي دخولا أوليا ، وأيضا يكون الوعيد أبلغ ، والمثل أكمل ، وغير مكة مثلها ، وعلى فرض إرادتها في المثل إنذار لغيرها من مثل عاقبتها ، ثم وصف القرية بأنها (كانت آمنة) غير خائفة (مطمئنة) غير مزعجة : أي لا يخاف أهلها ولا ينزعجون (بآتيها رزقها) أي ما يرتزق به أهلها (رغدا) واسعا (من كل مكان)

من الأمكنة التي يجلب ما فيها إليها (فكفرت) أي كفر أهلها (بأنعم الله) التي أنعم بها عليهم ، والأنعم جمع نعمة كالأشد جمع شدة ، وقيل جمع نعمى مثل بوئى وأبوئى ، وهذا الكفر منهم هو كفرهم بالله سبحانه وتكذيب رسله (فأذاقها الله) أي أذاق أهلها (لباس الجوع والخوف) سمي ذلك لباساً لأنه يظهر به عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس ، فاستعير له اسمه وأوقع عليه الإذاقة ، وأصلها الذوق بالفم ، ثم استعيرت لمطلق الاتصال مع إنبائها بشدة الإصابة لما فيها من اجتماع الإدراكين : إدراك اللمس ، والذوق . روى أن ابن الروندي الزنديق قال لابن الأعرابي إمام اللغة والأدب : هل يذاق اللباس ؟ فقال له ابن الأعرابي : لا بأس أيها الناس ، هب أن محمداً ما كان نبياً أما كان عربياً ؟ كأنه طعن في الآية بأن المناسب أن يقال : فكساها الله لباس الجوع أو فأذاقها الله طعم الجوع ، فردّ عليه ابن الأعرابي . وقد أجاب علماء البيان أن هذا من تجريد الاستعارة ، وذلك أنه استعار اللباس لما غشى الإنسان من بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللباس ، ثم ذكر الوصف ملائماً للمستعار له وهو الجوع والخوف ، لأن إطلاق الذوق على إدراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة ، فيقولون ذاق فلان البؤس والضرر وأذاقه غيره ، فكانت الاستعارة مجردة ، ولو قال فكساها كانت مرشحة . قيل وترشيع الاستعارة وإن كان مستحسنًا من جهة المبالغة إلا أن التجريد ترجيحاً من حيث إنه روعي جانب المستعار له فازداد الكلام وضوحاً : وقيل إن أصل الذوق بالفم ثم قد يستعار فيوضع موضع التعرف والاختبار ، ومن ذلك قول الشاعر :

ومن يذق الدنيا فإني طعمتها وسيق إلينا عذبا وعذابها

وقرأ حفص بن غياث ونصر بن عاصم وابن أبي إسحاق وأبو عمرو فيما روى عنه عبد الوارث بنصب الخوف عطفاً على لباس ، وقرأ الباقر بن عطاء على الجوع . قال الفراء : كل الصفات أجريت على القرية إلا قوله (يصنعون) تنبيهاً على أن المراد في الحقيقة أهلها (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (رسول منهم) من جنسهم يعرفونه ويعرفون نسبه ، فأمرهم بما فيه نفعهم ونهاهم عما فيه ضررهم (فكذبوه) فيما جاء به (فأخذهم العذاب) النازل بهم من الله سبحانه ، والحال أنهم في حال أخذ العذاب لهم (ظالمون) لأنفسهم بإيقاعها في العذاب الأبدي وغيرهم بالإضرار بهم وصدّهم عن سبيل الله ، وهذا الكلام من تمام المثل المضروب . وقيل إن المراد بالعذاب هنا هو الجوع الذي أصابهم ، وقيل القتل يوم بدر : ثم لما وعظهم الله سبحانه بما ذكره من حال أهل القرية المذكورة أمرهم أن يأكلوا مما رزقهم الله من الغنائم ونحوها ، وجاء بالفاء للاشعار بأن ذلك متسبب عن ترك الكفر . والمعنى : أنكم لما آمنتم وتركتم الكفر فكلوا الحلال الطيب وهو الغنيمه واتركوا الحباث وهو الميتة والدم (واشكروا نعمة الله) التي أنعم بها عليكم واعرفوا حقها (إن كنتم إياه تعبدون) ولا تعبدون غيره ، أو إن صحّ زعمكم أنكم تقصدون بعبادة الآلهة التي زعمتم عبادة الله تعالى ، وقيل إن الفاء في فكلوا داخلة على الأمر بالشكر ، وإنما أدخلت على الأمر بالأكل لأن الأكل ذريعة إلى الشكر (إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله) كرّر سبحانه ذكر هذه المحرمات في البقرة والمائدة والأنعام وفي هذه السورة قطعاً للأعداء وإزالة للشبهة ، ثم ذكر الرخصة في تناول شيء مما ذكر فقال (فمن اضطرّ غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم) وقد تقدّم الكلام على جميع ما هو مذكور هنا مستوفى . ثم زيف طريقة الكفار في الزيادة على هذه المحرمات كالبحيرة والسائبة وفي النقصان عنها كتحلليل الميتة والدم فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب) قال الكسائي والزجاج : ما هنا مصدرية وانتصاب الكذب بلا تقولوا : أي لا تقولوا الكذب لأجل وصف ألسنتكم ، ومعناه : لا تحرموا ولا تحللوا لأجل

قول تنطق به ألسنتكم من غير حجة ، ويجوز أن تكون ما موصولة والكذب منتصب بتصرف : أى لا تقولوا للذى تصف ألسنتكم الكذب فيه (هذا حلال وهذا حرام) فحذف لفظة فيه لكونه معلوما ، فيكون قوله هذا حلال وهذا حرام بدلا من الكذب ، ويجوز أن يكون فى الكلام حذف بتقدير القول : أى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام ، أو قائلة هذا حلال وهذا حرام ، ويجوز أن ينتصب الكذب أيضا بتصرف وتكون مامصدرية : أى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب . وقرئ الكذب بضم الكاف والذال والباء على أنه نعت للألسنة ، وقرأ الحسن بفتح الكاف وكسر الذال والباء نعتا لما . وقيل على البدل من ما : أى ولا تقولوا الكذب الذى تصفه ألسنتكم هذا حلال وهذا حرام ، واللام فى (لتفروا على الله الكذب) هى لام العاقبة لا لام العرض : أى فيتعقب ذلك افتراءكم على الله الكذب بالتحليل والتحريم وإسناد ذلك إليه من غير أن يكون منه (إن الذين يفترون على الله الكذب) أى افتراء كان (لا يفلحون) بنوع من أنواع الفلاح وهو الفوز بالمطلوب ؛ وارتفاع (متاع قليل) على أنه خبر مبتدأ محذوف . قال الزجاج : أى متاعهم متاع قليل ، أو هو مبتدأ خبره محذوف : أى لهم متاع قليل (ولهم عذاب أليم) يردون إليه فى الآخرة . ثم خص محرمات اليهود بالذكر فقال (وعلى الذين هادوا حرمنا) أى حرمنا عليهم خاصة دون غيرهم (ما قصصنا عليك) بقولنا - حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها - الآية ، و(من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرماننا (وما ظلمناهم) بذلك التحريم بل جزيناهم ببغيهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا أسباب ذلك فحرمنا عليهم تلك الأشياء عقوبة لهم . ثم بين سبحانه أن الافتراء على الله سبحانه ومخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة وحصول المغفرة فقال (ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة) أى متلبسين بجهالة ، وقد تقدم تفسير هذه الآية فى سورة النساء (ثم تابوا من بعد ذلك) أى من بعد عملهم للسوء ، وفيه تأكيد فإن ثم قد دلت على البعدية فأكدتها بزيادة ذكر البعدية (وأصلحوا) أعمالهم التى كان فيها فساد بالسوء الذى عملوه ، ثم كرر ذلك تأكيدا وتقريراً فقال (إن ربك من بعدها) أى من بعد التوبة (لغفور رحيم) كثير الفجران واسع الرحمة . وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (وضرب الله مثلا قرية) قال : يعنى مكة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن عطية فى الآية مثله وزاد فقال : ألا ترى أنه قال (ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه) . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن شهاب قال : القرية التى قال الله (كانت آمنة مطمئنة) هى يثرب . قلت : ولا أدرى أى دليل دله على هذا التعيين ، ولا أى قرينة قامت له على ذلك ، ومتى كفرت دار الهجرة ومسكن الأنصار بأنعم الله ، وأى وقت أذاقها الله لباس الجوع والخوف ، وهى التى تنفى خبثها كما ينفى الكير خبث الحديد كما صح ذلك عن الصادق المصدوق . وصح عنه أيضا أنه قال : « والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب) الآية قال : فى البحيرة والسائبة . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى نصره قال : قرأت هذه الآية فى سورة النحل ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب (هذا حلال وهذا حرام) إلى آخر الآية ، فلم أزل أخاف الفتيا إلى يومى هذا . قلت : صدق رحمه الله ، فإن هذه الآية تتناول بعموم لفظها فتيا من أفتى بخلاف ما فى كتاب الله أو فى سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما يقع كثيرا من المؤثرين للرأى المقدمين له على الرواية ، أو الجاهلين لعلم الكتاب والسنة كالقلدة ، وإنهم لحقيقون بأن يحال بينهم وبين فتاويهم ويمنعوا من جهالاتهم ، فإنهم أفتوا بغير علم من الله ولا هدى ولا كتاب منير فضلوا وأضلوا ، فهم ومن يستفتيهم كما قال القائل :

كبيمة عمياء قاد زمامها أعمى على عوج الطريق الجائر

وأخرج الطبراني عن ابن مسعود قال : عسى رجل أن يقول إن الله أمر بكذا أو نهى عن كذا ، فيقول الله مز وجل له : كذبت ؛ أو يقول : إن الله حرم كذا أو أحل كذا ، فيقول الله له : كذبت . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك) قال : في سورة الأنعام . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة مثله ، وقال حيث يقول - وعلى الذين هادوا - إلى قوله - وإنا لصادقون - .

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٠) شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ

أَجْتَبِيهِ وَهَدِيَهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٢١) وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ

الصَّالِحِينَ (١٢٢) ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعِ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٣)

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا

كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٢٤) اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ

بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١٢٥)

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ (١٢٦) وَأَصْبِرْ

وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ (١٢٧) إِنَّ اللَّهَ مَعَ

الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (١٢٨) .

لما فرغ سبحانه من دفع شبه المشركين وإبطال مطاعهم ، وكان إبراهيم عليه السلام من الموحدين وهو قدوة كثير من النبيين ذكره الله في آخر هذه السورة فقال (إن إبراهيم كان أمة) قال ابن الأعرابي : يقال للرجل العالم أمة ، والأمة الرجل الجامع للخير . قال الواحدي : قال أكثر أهل التفسير : أى معلما للخير ، وعلى هذا فعنى كون إبراهيم كان أمة أنه كان معلما للخير أو جامعا لخصال الخير أو عالما بما علمه الله من الشرائع ؛ وقيل أمة بمعنى مأموم : أى يؤمه الناس ليأخذوا منه الخير كما قال سبحانه - إني جاعلك للناس إماما - والقانت المطيع ، وقد تقدم بيان معانى القنوت فى البقرة : والحنيف المائل عن الأديان الباطلة إلى دين الحق ، وقد تقدم بيانه فى الأنعام (ولم يك من المشركين) بالله كما تزعمه كفار قريش أنه كان على دينهم الباطل (شاكرا لأنعمه) التى أنعم الله بها عليه وإن كانت قليلة كما يدل عليه جمع القلة فهو شاكر لما كثر منها بالأولى (اجتباها) أى اختاره للنبوة واختصه بها (وهداه إلى صراط مستقيم) وهو ملة الإسلام ودين الحق (وآتيناه فى الدنيا حسنة) أى خصلة حسنة أو حالة حسنة ، وقيل هى الولد الصالح ، وقيل الثناء الحسن ، وقيل النبوة ، وقيل الصلاة منا عليه فى التشهد ، وقيل هى أنه يتولاه جميع أهل الأديان ، ولا مانع أن يكون ما آتاه الله شاملا لذلك كله ولما عداه من خصال الخير (وإنه فى الآخرة لمن الصالحين) حسبما وقع منهم السؤال لربه حيث قال - وألحقنى بالصالحين . واجعل لى لسان صدق فى الآخرين . واجعلنى من ورثة جنة النعيم - (ثم أوحينا إليك) يا محمد مع علو درجتك وسمو منزلتك وكونك سيد

ولد آدم (ان اتبع ملة إبراهيم) وأصل الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان نبي من أنبيائه ، قيل والمراد هنا اتباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم لملة إبراهيم في التوحيد والدعوة إليه . وقال ابن جرير : في التبري من الأوثان والتدين بدين الإسلام ؛ وقيل في مناسك الحج ؛ وقيل في الأصول دون الفروع ؛ وقيل في جميع شريعته إلا مانسوخ منها ، وهذا هو الظاهر . وقد أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالاعتداء بالأنبياء مع كونه سيدهم فقال تعالى - فبهدهم اقتده - ، وانتصاب (حنيفا) على الحال من إبراهيم ، وجاز مجيء الحال منه ، لأن الملة كالجزاء منه ، وقد تقرر في علم النحو أن الحال من المضاف إليه جائر إذا كان يقتضى المضاف العمل في المضاف إليه أو كان جزءا منه أو كالجزاء (وما كان من المشركين) وهو تكرير لما سبق للنكتة التي ذكرناها (إنما جعل السبب على الذين اختلفوا فيه) أي إنما جعل وبال السبب وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه ، أو إنما جعل فرض تعظيم السبب وترك الصيد فيه على الذين اختلفوا فيه لاعلى غيرهم من الأمم .

وقد اختلف العلماء في كيفية الاختلاف الكائن بينهم في السبب ، فقالت طائفة : إن موسى أمرهم يوم الجمعة وعينه لم وأخبرهم بفضيلته على غيره ، فخالفوه وقالوا إن السبب أفضل . فقال الله له : دعهم وما اختاروا لأنفسهم . وقيل إن الله سبحانه أمرهم بتعظيم يوم في الأسبوع ، فاختلف اجتهادهم فيه ، فعينت اليهود السبب لأن الله سبحانه فرغ فيه من الخلق ، وعينت النصارى يوم الأحد لأن الله بدأ فيه الخلق ، فألزم الله كلامهم ما أدى إليه اجتهاده ، وعين هذه الأمة الجمعة من غير أن يكلمهم إلى اجتهادهم فضلهم ونعمة . ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها أن اليهود كانوا يزعمون أن السبب من شرائع إبراهيم ، فأخبر الله سبحانه أنه إنما جعل السبب على الذين اختلفوا فيه ولم يجعله على إبراهيم ولا على غيره (وإن ربك ليحكم بينهم) أي بين المختلفين فيه (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيجازى كلا فيه بما يستحقه ثوابا وعقابا ، كما وقع منه سبحانه من المسخ لطائفة منهم والتنجية لأخرى ، ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يدعو أمته إلى الإسلام فقال (ادع إلى سبيل ربك) وحذف المفعول للتعميم لكونه بعث إلى الناس كافة ، وسبيل الله هو الإسلام (الحكمة) أي بالمقالة المحكمة الصحيحة ، قيل وهي الحجج القطعية المفيدة لليقين (والموعظة الحسنة) وهي المقالة المشتملة على الموعظة الحسنة التي يستحسنها السامع وتكون في نفسها حسنة باعتبار انتفاع السامع بها . قيل وهي الحجج الظنية الاقناعية الموجبة للتصديق بمقدمات مقبولة ، قيل وليس للدعوة إلا هاتان الطريقتان ، ولكن الداعي قد يحتاج مع الخصم الألد إلى استعمال المعارضة والمناقضة ونحو ذلك من الجدل ، ولهذا قال سبحانه (وجادلهم بالتى هي أحسن) أي بالطريق التي هي أحسن طرق المجادلة ، وإنما أمر سبحانه بالمجادلة الحسنة لكون الداعي محقا وغرضه صحيحا ، وكان خصمه مبطلا وغرضه فاسدا (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) لما حث سبحانه على الدعوة بالطرق المذكورة بين أن الرشد والهداية ليس إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنما ذلك إليه تعالى فقال (إن ربك هو أعلم) أي هو العالم بمن يضل ومن يهتدى (وهو أعلم بالمهتدين) أي بمن يبصر الحق فيقصده غير متعنت ، وإنما شرع لك الدعوة وأمرك بها قطعا للمعذرة وتتميا للحجة وإزاحة للشبهة ، وليس عليك غير ذلك ، ثم لما كانت الدعوة تتضمن تكليف المدعويين بالرجوع إلى الحق فإن أبوا قوتلوا ، أمر الداعي بأن يعدل في العقوبة فقال (وإن عاقبتم) أي أردتم المعاقبة (فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) أي بمثل ما فعل بكم لاتباعكم ذلك . قال ابن جرير : أنزلت هذه الآية فيمن أصيب بظلامته أن لا يتال من ظلمه إذا تمكن إلا مثل ظلامته لا يتعداها إلى غيرها ، وهذا صواب ، لأن الآية وإن قيل إن لها سببا خاصا كما سيأتى ، فالاعتبار بعموم اللفظ ، وعمومه يؤدى هذا المعنى الذى ذكره ، وسمى سبحانه الفعل الأول الذى هو فعل البادى

بالشرّ عقوبة ، مع أن العقوبة ليست إلا فعل الثأني وهو المجازي للمشاكله ، وهي باب معروف وقع في كثير من الكتاب العزيز . ثم حث سبحانه على العفو فقال (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) أي لئن صبرتم عن المعاقبة بالمثل فالصبر خير لكم من الانتصاف ، ووضع الصابرين موضع الضمير ، ثناء من الله عليهم بأنهم صابرون على الشدائد . وقد ذهب الجمهور إلى أن هذه الآية محكمة لأنها واردة في الصبر عن المعاقبة والثناء على الصابرين على العموم ؛ وقيل هي منسوخة بآيات القتال ، ولا وجه لذلك . ثم أمر الله سبحانه رسوله بالصبر فقال (واصبر) على ما أصابك من صنوف الأذى (وما صبرك إلا بالله) أي بتوفيقه وثبته ، والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء : أي وما صبرك مصحوبا بشيء من الأشياء إلا بتوفيقه لك ، وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم . ثم نهاه عن الحزن فقال (ولا تحزن عليهم) أي على الكافرين في إعراضهم عنك ، أو لا تحزن على قتلى أحد ، فإنهم قد أفضوا إلى رحمة الله (ولا تك في ضيق مما يمكرون) قرأ الجمهور بفتح الضاد ، وقرأ ابن كثير بكسرها . قال ابن السكيت : هما سواء ، يعني المفتوح والمكسور . وقال الفراء : الضيق بالفتح ماضاق عنه صدرك ، والضيق بالكسر ما يكون في الذي يتسع مثل الدار والثوب ، وكذا قال الأخفش ، وهو من الكلام المقلوب ، لأن الضيق وصف للإنسان يكون فيه ولا يكون الإنسان فيه ، وكأنه أراد وصف الضيق بالعظم حتى صار كالشيء المحيط بالإنسان من جميع جوانبه ؛ ومعنى مما يمكرون : من مكرهم لك فيما يستقبل من الزمان . ثم ختم هذه السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات فقال (إن الله مع الذين اتقوا) أي اتقوا المعاصي على اختلاف أنواعها (والذين هم محسنون) بتأدية الطاعات والقيام بما أمروا بها منها ؛ وقيل المعنى : إن الله مع الذين اتقوا الزيادة في العقوبة ، والذين هم محسنون في أصل الانتقام فيكون الأوّل إشارة إلى قوله (فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) والثاني إشارة إلى قوله (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) وقيل (الذين اتقوا) إشارة إلى التعظيم لأمر الله (والذين هم محسنون) إشارة إلى الشفقة على عباد الله تعالى .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود : أنه سئل عن الأمة ماهي ؟ فقال : الذي يعلم الناس الخير ، قالوا : فما القانت ؟ قال : الذي يطيع الله ورسوله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (إن إبراهيم كان أمة قانتا لله) قال : كان على الإسلام ولم يكن في زمانه من قومه أحد على الإسلام غيره ، فلذلك قال الله (كان أمة قانتا لله) . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (كان أمة) قال : إماما في الخير (قانتا) قال : مطيعا . وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ما من عبد تشهد له أمة إلا قبل الله شهادتهم » والأمة الرجل فما فوقه ، إن الله يقول (إن إبراهيم كان أمة) والأمة الرجل فما فوقه . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي عن ابن عمر وقال صلى جبريل بإبراهيم الظهر والعصر بعرفات ثم وقف حتى إذا غابت الشمس دفع به ، ثم صلى المغرب والعشاء بجمع ثم صلى الفجر به كأسرع ما يصلى أحدكم من المسلمين ثم وقف به حتى إذا كان كأبطل ما يصلى أحد من المسلمين دفع به ، ثم رمى الجمرة ثم ذبح ثم حلق ثم أفاض به إلى البيت فطاف به ، فقال الله لنيه (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا) وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وبن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) قال : أراد الجمعة فأخذوا السبت مكانها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك وسعيد بن جبير في الآية قال : باستحلالهم إياه ؛ رأى موسى رجلا يحمل خطبا يوم السبت فضرب عنقه : وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ، بيد أنهم أوتوا

الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم ، ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم : يعنى الجمعة ، فاختلفوا فيه فهدانا الله له قالناس فيه لنا تبع ، اليهود غدا والنصارى بعد غد . وأخرج مسلم وغيره من حديث حذيفة نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وجادلهم بالتى هى أحسن) قال : اعرض عن أذاهم إياك . وأخرج الترمذى وحسنه وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند والنسائى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة في القوائد وابن حبان والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى في الدلائل والضياء في المختارة عن أبى بن كعب قال : لما كان يوم أحد أصيب من الأنصار أربعة وستون رجلا ، ومن المهاجرين ستة منهم حمزة فثلوا بهم ، فقالت الأنصار : لئن أصبنا منهم يوما مثل هذا لئربنّ عليهم ، فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله تعالى (وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « نصبر ولا نعاقب ، كفوا عن القوم إلا أربعة » . وأخرج ابن سعد والبزار وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وأبو نعيم في المعرفة وابن مردويه والبيهقى في الدلائل عن أبى هريرة « أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم وقف على حمزة حيث استشهد ، فنظر إلى منظر لم ينظر إلى شيء قط كان أوجع لقلبه منه ، ونظر إليه قد مثل به ، فقال : رحمة الله عليك ، فإنك كنت ما علمت وصولا للرحم فعولا للخير ، ولولا حزن من بعدك عليك لسرني أن أتركك حتى يحشرك الله من أرواح شتى ، أما والله لأمثلنّ بسبعين منهم مكانك ، فنزل جبريل والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واقف بنحواتهم سورة النحل (وإن عاقبتم) الآية ، فكفر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن يمينه وأمسك عن الذى أراد وصبر » . وأخرج ابن المنذر والطبرانى وابن مردويه والبيهقى في الدلائل عن ابن عباس مرفوعا نحوه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وإن عاقبتم) الآية ، قال : هذا حين أمر الله نبيه أن يقاتل من قاتله ، ثم نزلت براءة وانسلاخ الأشهر الحرم فهذا منسوخ . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) قال : اتقوا فيما حرّم عليهم وأحسنوا فيما افترض عليهم .

تفسير سورة الإسراء

آياتها مائة وإحدى عشرة آية ، وهى مكية إلا ثلاث آيات

قوله عزّ وجلّ - وإن كادوا ليستفزونك - نزلت حين جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفد ثقيف ، وحين قالت اليهود : ليست هذه بأرض الأنبياء ، وقوله - وقل ربّ أدخلني مدخل صدق - ، وقوله - إن ربك أحاط بالناس - وزاد مقاتل قوله - إن الذين أوتوا العلم من قبله - . وأخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة بنى إسرائيل بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخارى وابن الضريس وابن مردويه عن ابن مسعود قال : فى بنى إسرائيل والكهف ومريم ، إنهنّ من العتاق الأول وهنّ من تلامدى . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه والنسائى والحاكم وابن مردويه عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمير . وأخرج ابن أبي شيبة عن أبى عمرو الشيبانى قال : صلى بنا عبد الله الفجر فقرأ السورتين الآخرة منهما بنو إسرائيل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي
بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١) وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ
هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا (٢) ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ
عَبْدًا شَاكِرًا (٣) .

قوله (سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) هو مصدر سبى ، يقال سبى سبيح ، يقال سبى سبيح ، يسبى سبيحا وسبىحانا ، مثل كفر اليمين
تكفيرا وكفرانا ، ومعناه التنزيه والبراءة لله من كل نقص . وقال سيويو : العامل فيه فعل لامن لفظه ، والتقدير أنزه
الله تنزيها ، فوقع سبحان مكان تنزيها ، فهو على هذا مثل قعد القرفصاء واشتمل الصماء ؛ وقيل هو علم للتسبيح
كعثمان للرجل ، وانتصابه بفعل مضمر متروك إظهاره تقديره أسبى الله سبحان ، ثم نزل منزلة الفعل وسد مسدّه
وقد قدمنا في قوله - سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا - طرفا من الكلام المتعلق بسبحان . والإسراء قيل : هو سير
الليل ، يقال سرى وأسرى : كسرى وأسرى لغتان ، وقد جمع بينهما الشاعر في قوله :

حَى النَّضِيرِ وَرَبِّهِ الْخَدِرِ أَسْرَتْ إِلَى وَلَمْ تَكُنْ تَسْرِي

وقيل هو سير أول الليل خاصة ، وإذا كان الإسراء لا يكون إلا في الليل فلا بدّ للتصريح بذكر الليل بعده
من فائدة ، فقيل أراد بقوله ليلا تقليل مدة الإسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسافة أربعين
ليلة . ووجه دلالة ليلا على تقليل المدة ما فيه من التأكيد الدال على البعضية ، بخلاف ما إذا قلت سريت الليل فإنه
يفيد استيعاب السير له جميعا . وقد استدلل صاحب الكشاف على إفادة ليلا للبعضية بقراءة عبد الله وحذيفة من
الليل . وقال الزجاج : معنى أسرى بعبده ليلا سير عبده يعني محمدا ليلا وعلى هذا فيكون معنى أسرى معنى سير
فيكون للتقيد بالليل فائدة . وقال بعبده ولم يقل بنبيه أو رسوله أو بمحمد تشريفا له صلى الله عليه وآله وسلم قال
أهل العلم : لو كان غير هذا الاسم أشرف منه لسماه الله سبحانه به في هذا المقام العظيم والحالة العلية :

لَا تَدْعُنِي إِلَّا بِأَسْمَائِهَا فَلِئِنَّ أَشْرَفَ أَسْمَائِي

أَدْعَاءُ بِأَسْمَاءِ نَبِزَا فِي قِبَالِهَا كَأَنَّ أَسْمَاءَ أَضْحَتْ بِعَظْمِ أَسْمَائِي

(من المسجد الحرام) قال الحسن وقتادة : يعنى المسجد نفسه وهو ظاهر القرآن . وقال عامة المفسرين ، :
أسرى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من دار أم هانئ ، فحملوا المسجد الحرام على مكة أو الحرام لإحاطة
كل واحد منهما بالمسجد الحرام ، أو لأن الحرم كله مسجد . ثم ذكر سبحانه الغاية التي أسرى برسوله صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم إليها فقال (إلى المسجد الأقصى) وهو بيت المقدس ، وسمى الأقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد
الحرام ولم يكن حينئذ وراءه مسجد ، ثم وصف المسجد الأقصى بقوله (الذي باركنا حوله) بالثمار والأنهار
والأنبياء والصالحين ، فقد بارك الله سبحانه حول المسجد الأقصى ببركات الدنيا والآخرة ، وفي باركنا بعد قوله
أسرى التفات من الغيبة إلى التكلم . ثم ذكر العلة التي أسرى به لأجلها فقال (لنريه من آياتنا) أى ما أراه الله

سبحانه في تلك الليلة من العجائب التي من حملها قطع هذه المسافة الطويلة في جزء من الليل (إنه) سبحانه (هو السميع) بكل مسموع ، ومن جملة ذلك قول رسوله صلى الله عليه وآله وسلم (البصير) بكل مبصر ، ومن جملة ذلك ذات رسوله وأفعاله .

وقد اختلف أهل العلم هل كان الإسراء بجسده صلى الله عليه وآله وسلم مع روحه أو بروحه فقط ؟ فذهب معظم السلف والخلف إلى الأول . وذهب إلى الثاني طائفة من أهل العلم منهم عائشة ومعاوية والحسن وابن إسحاق وحكاها ابن جرير عن حذيفة بن اليمان . وذهبت طائفة إلى التفصيل فقالوا : كان الإسراء بجسده يقظة إلى بيت المقدس وإلى السماء بالروح ، واستدلوا على هذا التفصيل بقوله إلى المسجد الأقصى ، فجعله غاية للإسراء بذاته صلى الله عليه وآله وسلم ، فلو كان الإسراء من بيت المقدس إلى السماء وقع بذاته لذكره ، والذي دلت عليه الأحاديث الصحيحة الكثيرة هو ما ذهب إليه معظم السلف والخلف من أن الإسراء بجسده وروحه يقظة إلى بيت المقدس ، ثم إلى السموات ، ولا حاجة إلى التأويل وصرف هذا النظم القرآني وما يماثله من ألفاظ الأحاديث إلى ما يخالف الحقيقة ، ولا مقتضى لذلك إلا مجرد الاستبعاد وتحكم محض العقول القاصرة عن فهم ما هو معلوم من أنه لا يستحيل عليه سبحانه شيء ، ولو كان ذلك مجرد رؤيا كما يقوله من زعم أن الإسراء كان بالروح فقط ، وأن رؤيا الأنبياء حق لم يقع التكذيب من الكفرة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم عند إخباره لهم بذلك حتى ارتد من ارتد ممن لم يشرح بالإيمان صدرا ، فإن الإنسان قد يرى في نومه ما هو مستبعد ، بل ما هو محال ولا ينكر ذلك أحد ؛ وأما التمسك لمن قال بأن هذا الإسراء إنما كان بالروح على سبيل الرؤيا بقوله - وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس فعلى تسليم أن المراد بهذه الرؤيا هو هذا الإسراء ، فالصريح الواقع هنا بقوله (سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) والتصريح في الأحاديث الصحيحة الكثيرة بأنه أسرى به لا تقصر عن الاستدلال بها على تأويل هذه الرؤيا الواقعة في الآية بروية العين ، فإنه قد يقال لرؤية العين رؤيا ، وكيف يصح حمل هذا الإسراء على الرؤيا مع تصريح الأحاديث الصحيحة بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ركب البراق ؟ وكيف يصح وصف الروح بالركوب ؟ وهكذا كيف يصح حمل هذا الإسراء على الرؤيا مع تصريحه صلى الله عليه وآله وسلم بأنه كان عند أن أسرى به بين النائم واليقظان :

وقد اختلف أيضا في تاريخ الإسراء ، فروى أن ذلك كان قبل الهجرة إلى المدينة بسنة . وروى أن الإسراء كان قبل الهجرة بأعوام . ووجه ذلك أن خديجة صلت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد ماتت قبل الهجرة بخمس سنين ، وقيل بثلاث ، وقيل بأربع ، ولم تفرض الصلاة إلا ليلة الإسراء . وقد استدل بهذا ابن عبد البر على ذلك ، وقد اختلفت الرواية عن الزهري . ومن قال بأن الإسراء كان قبل الهجرة بسنة الزهري في رواية عنه ، وكذلك الحربى فإنه قال : أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة سبع وعشرين من ربيع الأول قبل الهجرة بسنة . وقال ابن القاسم في تاريخه : كان الإسراء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا . قال ابن عبد البر : لا أعلم أحدا من أهل السير قال بمثل هذا . وروى عن الزهري أنه أسرى به قبل مبعثه بسبعة أعوام ، وروى عنه أنه قال : كان قبل مبعثه بخمس سنين . وروى يونس عن عروة عن عائشة أنها قالت : توفيت خديجة قبل أن تفرض الصلاة .

(وآتينا موسى الكتاب) أى التوراة ، قيل والمعنى : كرمنا محمدا بالمعراج وأكرمنا موسى بالكتاب (وجعلناه) أى ذلك الكتاب ، وقيل موسى (هدى لبنى إسرائيل) يهتدون به (أن لا يتخذوا) . قرأ أبو عمرو بالياء التحتية ، وقرأ الباقر بالفوقية : أى لئلا يتخذوا . والمعنى : آتينا الكتاب لهداية بنى إسرائيل لئلا يتخذوا (من دونى وكيلا) قال الفراء : أى كفيلا بأمرهم ، وروى عنه أنه قال كافيا ؛ وقيل معناه : أى متوكلون عليه في أمورهم ؛ وقيل

شريكاً ، ومعنى الوكيل في اللغة من توكل إليه الأمور (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص أو النداء ذكرهم سبحانه إنعامه عليهم في ضمن إنجاء آبائهم من الفرق ، ويجوز أن يكون المفعول الأول لقوله أن لا تتخذوا أي لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح من دوني وكيلاً كقوله - ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً - وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من فاعل تتخذوا . وقرأ يزيد بن ثابت بكسرها ، والمراد بالذرية هنا جميع من في الأرض لأنهم من ذرية من كان في السفينة ، وقيل موسى وقومه من بني إسرائيل وهذا هو المناسب لقراءة النصب على النداء والنصب على الاختصاص ، والرفع على البدل وعلى الخبر فإنها كلها راجعة إلى بني إسرائيل المذكورين ، وأما على جعل النصب على أن ذرية هي المفعول الأول لقوله لا تتخذوا ، فالأولى تفسير الذرية بجميع من في الأرض من بني آدم (إنه كان عبداً شكوراً) أي نوحاً ، وصفه الله بكثرة الشكر وجعله كالعلة لما قبله إيداناً يكون الشكر من أعظم أسباب الخير ، ومن أفضل الطاعات حثاً لذريته على شكر الله سبحانه .

وقد أخرج ابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . قال : أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول قبل الهجرة بسنة . وأخرج البيهقي في الدلائل عن ابن شهاب قال : أسرى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى بيت المقدس قبل خروجه إلى المدينة بسنة . وأخرج البيهقي عن عروة مثله . وأخرج البيهقي أيضاً عن السدي قال : أسرى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل مهاجره بستة عشر شهراً . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (الذي باركنا حوله) قال : أنبتنا حوله الشجر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني إسرائيل) قال : جعله الله هدى يخرجه من الظلمات إلى النور وجعله رحمة لهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ألا تتخذوا من دوني وكيلاً) قال : شريكاً . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ذرية من حملنا مع نوح) قال : هو على النداء يا ذرية من حملنا مع نوح . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن زيد الأنصاري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ذرية من حملنا مع نوح ، ما كان مع نوح إلا أربعة أولاد : حام ، وسام ، ويافث ، وكوش ، فذلك أربعة أولاد انتسلوا هذا الخلق » . واعلم أنه قد أطل كثير من المفسرين كابن كثير والسيوطي وغيرهما في هذا الموضوع بذكر الأحاديث الواردة في الإسراء على اختلاف ألفاظها ، وليس في ذلك كثير فائدة ، فهي معروفة في موضعها من كتب الحديث ، وهكذا أطلوا بذكر فضائل المسجد الحرام والمسجد الأقصى ، وهو مبحث آخر ، والمقصود في كتب التفسير ما يتعلق بتفسير ألفاظ الكتاب العزيز ، وذكر أسباب النزول ، وبيان ما يؤخذ منه من المسائل الشرعية ، وما عدا ذلك فهو فضلة لا تدعو إليه حاجة .

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا

كَبِيرًا (٤) فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ
الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا (٥) ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ
وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا (٦) إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ

وَعَدُّ الْأَخِرَةِ لَيْسُوا بِرَبِّكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّوا مَا عَلَوُا
تَتَّبِعُوا (٧) عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا (٨)
إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ
لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا (٩) وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَغْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٠) وَيَدْعُ
الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا (١١).

قوله (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب) أى أعلمنا وأخبرنا ، أوحكنا وأتممنا ؛ وأصل القضاء . الإحكام
للشيء والفراغ منه ؛ وقيل أوحينا ، ويدل عليه قوله إلى بني إسرائيل ، ولو كان بمعنى الإعلام والإخبار لقال
قضينا بني إسرائيل ، ولو كان بمعنى حكما لقال على بني إسرائيل ، ولو كان بمعنى أتممنا لقال لبني إسرائيل ؛ والمراد
بالكتاب : التوراة ، ويكون إنزالها على نبيهم موسى كانزالها عليهم لكونهم قومه ؛ وقيل المراد بالكتاب اللوح
المحفوظ . وقرأ أبو العالية وسعيد بن جبیر « في الكتب » : وقرأ عيسى الثقفى (لتفسدن في الأرض) بفتح المثناة ،
ومعنى هذه القراءة قريب من معنى قراءة الجمهور ، لأنهم إذا أفسدوا فسدوا في نفوسهم ، والمراد بالفساد مخالفة
ما شرعه الله لهم في التوراة ، والمراد بالأرض أرض الشام وبيت المقدس ، وقيل أرض مصر ، واللام في لتفسدن
جواب قسم محذوف . قال النيسابورى : أو أجرى القضاء المبتوت مجرى القسم كأنه قيل : وأقسمنا لتفسدن
وانتصاب (مرتين) على أنه صفة مصدر محذوف ، أو على أنه في نفسه مصدر عمل فيه ما هو من غير جنسه ،
والمراد الأولى قتل شعيا أو حبس أرمياء أو مخالفة أحكام التوراة ، والثانية قتل يحيى بن زكريا والعزم على قتل
عيسى (ولتعلن علوا كبيرا) هذه اللام كاللام التي قبلها : أى لتستكبرن عن طاعة الله ولتستعلن على الناس
بالظلم والبغى مجاوزين للحد في ذلك (فإذا جاء وعد أولاهما) أى أولى المرتين المذكورتين (بعثنا عليكم عبادا لنا
أولى بأس شديد) أى قوة في الحروب وبطش عند اللقاء . قيل هو يختصر وجنوده ، وقيل جالوت ، وقيل جند
من فارس ، وقيل جند من بابل (فجاسوا خلال الديار) أى عاثوا وترددوا ، يقال جاسوا وهاسوا وداسوا
بمعنى ، ذكره ابن جرير والقتبي . قال الزجاج : معناه طافوا خلال الديار هل بقي أحد لم يقتلوه ؟ قال : والجوس
طلب الشيء باستقصاء . قال الجوهري : الجوس مصدر قولك جاسوا خلال الديار : أى تخللوا كما يجوس الرجل
للأخبار : أى يطلبها ، وكذا قال أبو عبيدة . وقال : ابن جرير : معنى جاسوا طافوا بين الديار يطلبونهم
ويقتلونهم ذاهبين وجائين . وقال الفراء : معناه قتلوهم بين بيوتهم وأنشد لحسان :

ومنا الذى لاقى بسيف محمد فجاس به الأعداء عرض العساكر

وقال قطرب : : معناه نزلوا وأنشد قول الشاعر :

فجسنا ديارهم عنوة وأبنا بساداتهم موثقينا

وقرأ ابن عباس « فحاسوا » بالحاء المهملة . قال أبو زيد : الحوس والجوس والعوس والهوس : الطوف بالليل
وقيل الطوف بالليل هو الجوسان محركا كذا قال أبو عبيدة . وقرئ « خلل الديار » ومعناه معنى خلل وهو وسط

الديار (وكان) ذلك (وعدا مفعولا) أى كائنا لاحالة (ثم رددنا لكم الكرة عليهم) أى الدولة والغلبة والرجعة وذلك عند توبتهم . قيل وذلك حين قتل داود جالوت ، وقيل حين قتل بختنصر (وأمددناكم بأموال وبنين) بعد نهب أموالكم وسبي أبنائكم حتى عاد أمركم كما كان (وجعلناكم أكثركم نفيرا) قال أبو عبيدة : التغير العدد من الرجال ؛ فالمعنى : أكثر رجالا من عدوكم . والتغير من ينفر مع الرجل من عشيرته ، يقال نفر ونافر مثل قدبر وقدر ، ويجوز أن يكون التغير جمع نفر (إن أحسنتم) : أى أفعالكم وأقوالكم على الوجه المطلوب منكم (أحسنتم لأنفسكم) لأن ثواب ذلك عائد إليكم (وإن أسأتم) أفعالكم وأقوالكم فأوقعتموها لاعلى الوجه المطلوب منكم (فلها) أى فعلها . ومثله قول الشاعر :
 * فخر صريعا للدين وللقيم *
 أى على اليمين وعلى القيم .
 قال ابن جرير : اللام بمعنى إلى : أى فإليها ترجع الإساءة كقوله تعالى - بأن ربك أوحى لها - أى إليها ؛ وقيل المعنى : فلها الجزاء أو العقاب . وقال الحسين بن الفضل : فلها رب يغفر الإساءة . وهذا الخطاب قيل هو لبني إسرائيل الملبثين لما ذكر في هذه الآيات ؛ وقيل لبني إسرائيل الكائنين في زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ؛ ومعناه : إعلامهم ما حل بسلفهم فليرتقبوا مثل ذلك وقيل هو خطاب لمشركي قريش (فإذا جاء وعد الآخرة) أى حضر وقت ما وعدوا من عقوبة المرة الآخرة ، والمرة الآخرة هى قتلهم يحيى ابن زكريا كما سبق ، وقصة قتله مستوفاة في الإنجيل واسمه فيه يوحنا ، قتله ملك من ملوكهم بسبب امرأة حملته على قتله ، واسم الملك لاخت قاله ابن قتبية . وقال ابن جرير : هيردوس ، وجواب إذا محذوف تقديره بعثناهم لدلالة جواب إذا الأولى عليه ، (وليسوءوا وجوهكم) متعلق بهذا الجواب المحذوف : أى ليفعلوا بكم ما يسوء وجوهكم حتى تظهر عليكم آثار المساءة وتبين في وجوهكم الكآبة ؛ وقيل المراد بالوجوه السادة منهم . وقرأ الكسائى « لنسوء » بالنون على أن الضمير لله سبحانه . وقرأ أبى « لنسوءن » بنون التأكيد . وقرأ أبو بكر والأعمش وابن وثاب وحمزة وابن عامر ليسوء بالتحية والإفراد . قال الزجاج : كل شيء كسرتة وفتته فقد تبرته ، والضمير لله أو الوعد (وليدخلوا المسجد) معطوف على ليسوءوا (كما دخلوه أول مرة وليتبروا) أى يدمروا ويهلكوا ، وقال قطرب : يهدموا ، ومنه قول الشاعر :

فما الناس إلا عاملان فعامل يتبر ما يبني وآخر رافع

وقرأ الباقون بالتحية وضم الهمزة وإثبات واو بعدها على أن الفاعل عباد لنا (ماعلوا) أى ما غلبوا عليه من بلادكم أو مدة علومهم (تبيرا) أى تدميرا ، ذكر المصدر إزالة للشك وتحقيقا للخبر (عسى ربكم أن يرحمكم) يا بني إسرائيل بعد انتقامه منكم في المرة الثانية (وإن عدتم) للثالثة (عدنا) إلى عقوبتكم . قال أهل السير : ثم إنهم عادوا إلى مالا ينبغى وهو تكذيب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكتمان ماورد من بعثه في التوراة والإنجيل فعاد الله إلى عقوبتهم على أيدي العرب ، فجرى على بني قريظة والنضير وبني قينقاع وخيبر ما جرى من القتل والسبي والإجلاء وضرب الجزية على من بقى منهم ، وضرب الذلة والمسكنة (وجعلنا جهنم الكافرين حصيرا) وهو الحبس فهو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول . والمعنى : أنهم محبوسون في جهنم لايتخلصون عنها أبدا . قال الجوهرى : حصره يحصره حصرا : ضيق عليه وأحاط به ، وقيل فراشا ومهادا ، وأراد على هذا بالحصير الحصير الذى يفرشه الناس (إن هذا القرآن يهدى للتي هى أقوم) يعنى القرآن يهدى الناس الطريقة التى هى أقوم من غيرها من الطرق وهى ملة الإسلام ، فالتى هى أقوم صفة لموصوف محذوف وهى الطريق . وقال الزجاج : للحال التى هى أقوم الحالات ، وهى توحيد الله والإيمان برسله ، وكذا قال الفراء (ويبشر المؤمنين) قرأ حمزة والكسائى « يبشر » بفتح

الياء وضم الشين . وقرأ الباقون بضم الياء وكسر الشين من التبشير : أى يبشر بما اشتمل عليه من الوعد بالخير آجلا وعاجلا للمؤمنين (الذين يعملون الصالحات) التى أرشد إلى عملها القرآن (أن لهم أجرا كبيرا) أى بأن لهم (وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحكامها المبينة فى القرآن (أعتدنا لهم عذابا ألما) وهو عذاب النار ، وهذه الجملة معطوفة على جملة يبشر بتقدير يخبر : أى ويخبر بأن الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وقيل معطوفة على قوله « أن لهم أجرا كبيرا » ويراد بالتبشير مطلق الإخبار ، أو يكون المراد منه معناه الحقيقى ، ويكون الكلام مشتملا على تبشير المؤمنين ببشارتين : الأولى ما لهم من الثواب ، والثانية ما لأعدائهم من العقاب (ويدع الإنسان بالشر) المراد بالإنسان هنا الجنس لوقوع هذا الدعاء من بعض أفرادة وهو دعاء الرجل على نفسه وولده عند الضجر بما لا يجب أن يستجاب له (دعاءه بالخير) أى مثل دعائه لربه بالخير لنفسه ولأهله كطلب العافية والرزق ونحوهما ، فلو استجاب الله دعاءه على نفسه بالشر هلك ، لكنه لم يستجب تفضلا منه ورحمة ، ومثل ذلك - ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير - وقد تقدم ؛ وقيل المراد بالإنسان هنا القائل هذه المقالة هو الكافر يدعو لنفسه بالشر ، وهو استعجال العذاب دعاه بالخير كقول القائل : - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم - . وقيل هو أن يدعو فى طلب المحذور كدعائه فى طلب المباح ، وحذفت الواو من ويدع الإنسان فى رسم المصحف لعدم التلغظ بها لوقوع اللام الساكنة بعدها كقوله - سندع الزبانية ، ويمح الله الباطل - وسوف يؤت الله المؤمنين - ونحو ذلك (وكان الانسان عجولا) أى مطبوعا على العجلة ، ومن عجلته أنه يسأل الشر كما يسأل الخير ؛ وقيل إشارته إلى آدم عليه السلام حين نهض قبل أن تكمل فيه الروح ، والمناسب للسياق هو الأول .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (وقضينا إلى بنى إسرائيل) قال : أعلمناهم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : أخبرناهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا قضينا إلى بنى إسرائيل : قضينا عليهم . وأخرج ابن عساکر فى تاريخه عن على فى قوله (لتفسدن فى الأرض مرتين) قال : الأولى قتل زكريا ، والآخرة قتل يحيى . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود فى الآية قال : كان أول الفساد قتل زكريا ، فبعث الله عليهم ملك النبط ، ثم إن بنى إسرائيل تجهزوا فغزوا النبط فأصابوا منهم ، فذلك قوله (فرددنا لكم الكرة عليهم) وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : بعث الله عليهم فى الأولى جالوت ، وبعث عليهم فى المرة الأخرى بختنصر ، فعادوا فسلط الله عليهم المؤمنين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (فجاسوا) قال : فمشوا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال (تتبيرا) تدميرا . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك فى قوله (عسى ربكم أن يرحمكم) قال : كانت الرحمة التى وعدهم بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (وإن عدتم عدنا) قال : فعادوا فبعث الله سبحانه عليهم محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ، فهم يعطون الجزية عن يدهم صاغرون . واعلم أنها قد اختلفت الروايات فى تعيين الواقع منهم فى المرتين ، وفى تعيين من سلطه الله عليهم ، وفى كيفية الانتقام منهم ، ولا يتعلق بذلك كثير فائدة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) قال : سبينا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه . قال : معنى حصيرا : جعل الله مأواهم فيها . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن فى قوله (حصيرا) قال : فراشا ومهادا . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد فى قوله (إن هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم) قال : لتى هى أصوب . وأخرج الحاكم عن ابن مسعود أنه كان يتلو كثيرا

(إن هذا القرآن يهdy للتى هى أقوم ويبشر) بالتخفيف . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ويدع الإنسان بالشرد دعاه بالخير) يعنى قول الإنسان : اللهم العنه واغضب عليه . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله (وكان الإنسان عجولا) قال : ضجرا لا صبر له على سراء ولا ضراء . وأخرج ابن شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن عساكر عن سلمان الفارسى قال : أول ما خلق الله من آدم رأسه ، فجعل ينظر وهو يخلق وبقيت رجلاه ، فلما كان بعد العصر قال : يارب أعجل قبل الليل ، فذلك قوله (وكان الإنسان عجولا) .

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا
فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَلْنَاهُ تَفْصِيلًا (١٢) وَكُلُّ
إِنْسَانٍ أَزْمَنُهُ طَيْرُهُ فِي عُقْبِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقِيهِ مَنَّشُورًا (١٣) أَقْرَأُ
كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (١٤) مَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدَى لِنَفْسِهِ وَمَنْ
ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا (١٥)
وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا
تَدْمِيرًا (١٦) وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا (١٧) .

لما ذكر سبحانه دلائل النبوة والتوحيد أكدها بدليل آخر من عجائب صنعه وبدائع خلقه فقال (وجعلنا الليل والنهار آيتين) وذلك لما فيهما من الإظلام والإنارة مع تعاقبهما وسائر ما اشتملا عليه من العجائب التى تحار فى وصفها الأفهام ، ومعنى كونهما آيتين أنهما يدلان على وجود الصانع وقدرته ، وقدم الليل على النهار لكونه الأصل (فمحونا آية الليل) أى طمسنا نورها ، وقد كان القمر كالشمس فى الإنارة والضوء . قيل ومن آثار الحو السواد الذى يرى فى القمر ، وقيل المراد بمحوها أنه سبحانه خلقها محوة الضوء مطموسة ، وليس المراد أنه محاها بعد أن لم تكن كذلك (وجعلنا آية النهار مبصرة) أى جعل سبحانه شمسه مضيئة تبصر فيها الأشياء . قال أبو عمرو ابن العلاء والكسائى : هو من قول العرب : أبصر النهار : إذا صار بحالة يبصر بها ؛ وقيل مبصرة للناس من قوله أبصره فبصر . فالأول وصف لها بحال أهلها ، والثانى وصف لها بحال نفسها ، وإضافة آية إلى الليل والنهار بيانية : أى فمحونا الآية التى هى الليل والآية التى هى النهار كقولهم نفس الشىء وذاته (لتبتغوا فضلا من ربكم) أى لتتوصلوا ببياض النهار إلى التصرف فى وجوه المعاش ، واللام متعلق بقوله وجعلنا آية النهار مبصرة : أى جعلناها لتبتغوا فضلا من ربكم : أى رزقا ، إذ غالب تحصيل الأرزاق وقضاء الحوائج يكون بالنهار ، ولم يذكر هنا السكون فى الليل اكتفاء بما قاله فى موضع آخر - وهو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا - ثم ذكر مصلحة أخرى فى ذلك الجعل فقال (ولتعلموا عدد السنين والحساب) وهذا متعلق بالفعلين جميعا : أعنى محونا آية الليل وجعلنا

آية النهار مبصرة لا بأحدهما فقط كالأول ، إذ لا يكون علم عدد السنين والحساب ، إلا باختلاف الحديدتين ومعرفة الأيام والشهور والسنين . والفرق بين العدد والحساب أن العدد إحصاء ماله كمية بتكرير أمثاله من غير أن يتحصل منه شيء ، والحساب إحصاء ماله كمية بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة معينة منها حد معين منه له اسم خاص ؛ فالسنة مثلا إن وقع النظر إليها من حيث عدد أيامها فذلك هو العدد ؛ وإن وقع النظر إليها من حيث تحققها وتحصلها من عدة أشهر ، قد يحصل كل شهر من عدة أيام ، قد يحصل كل يوم من عدة ساعات ، قد تحصلت كل ساعة من عدة دقائق ، فذلك هو الحساب (وكل شيء فصلناه تفصيلا) أى كل ما تفتقرون إليه في أمر دينكم ودنياكم بيناه تبيينا واضحا لا يلتبس ، وعند ذلك تنزاح العلل وتزول الأعذار - ليهلك من هلك عن بينة - ولهذا قال (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه) قال أبو عبيدة : الطائر عند العرب الحظ ، ويقال له البخت ، فالطائر ما وقع للشخص في الأزل بما هو نصيبه من العقل والعمل والعمر والرزق والسعادة والشقاوة ، كأن طائرا يطير إليه من وكر الأزل وظلمات عالم الغيب طيرانا لانهاية له ولا غاية إلى أن انتهى إلى ذلك الشخص في وقته المقدر من غير خلاص ولا مناص . وقال الأزهرى : الأصل في هذا أن الله سبحانه لما خلق آدم علم المطيع من ذريته والعاصي ، فكتب ما علمه منهم أجمعين ، وقضى سعادة من علمه مطيعا وشقاوة من علمه عاصيا فطار لكل منهم ما هو صائر إليه عند خلقه وإنشائه ، وذلك قوله (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه) أى ما طار له في علم الله ، وفي عنقه عبارة عن اللزوم كلزوم القلادة العنق من بين ما يلبس . قال الزجاج : ذكر العنق عبارة عن اللزوم كلزوم القلادة العنق (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) قرأ ابن عباس والحسن ومجاهد وابن محيصن وأبو جعفر ويعقوب « ويخرج » بالمشاة التحتية المفتوحة وبالراء المضمومة على معنى ويخرج له الطائر ، وكتابا منصوب على الحال ، ويجوز أن يكون المعنى : يخرج لها الطائر فيصير كتابا . وقرأ يحيى بن وثاب « يخرج » بضم الياء وكسر الراء : أى يخرج الله . وقرأ شيبه ومحمد بن السميع : وروى أيضا عن أبي جعفر « يخرج » بضم الياء وفتح الراء على البناء للمفعول : أى ويخرج له الطائر كتابا . وقرأ الباقر « ونخرج » بالنون على أن المخرج هو الله سبحانه وكتابا مفعول به ، واحتج أبو عمرو لهذه القراءة بقوله تعالى ألزمناه . وقرأ أبو جعفر والحسن وابن عامر يلقاه بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف . وقرأ الباقر بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف ، وإنما قال سبحانه (يلقاه منشورا) تعجيلا للبشرى بالحسنة وللتوبيخ على السيئة (اقرأ كتابك) أى نقول له اقرأ كتابك ، أو قائلين له ، قيل يقرأ ذلك الكتاب من كان قارئاً ، ومن لم يكن قارئاً (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) الباء في بنفسك زائدة وحسيبا تمييز : أى حاسباً . قال سيويه : ضريب القداح بمعنى ضاربها ، وصريم بمعنى صارم ، ويجوز أن يكون الحسيب بمعنى الكافي ، ثم وضع موضع الشهيد فعدى بعلى ، والنفس بمعنى الشخص ، ويجوز أن يكون الحسيب بمعنى الحاسب كالشريك والجليس (من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه) بين سبحانه أن ثواب العمل الصالح وعقاب ضده يختصان بفاعلهما لا يتعدان منه إلى غيره ، فمن اهتدى بفعل ما أمره الله به وترك ما نهاه الله عنه ، فإنما تعود منفعة ذلك إلى نفسه ، (ومن ضل) عن طريق الحق فلم يفعل ما أمر به ، ولم يترك ما نهى عنه (فإنما يضل عليها) أى فإن وبال ضلاله واقع على نفسه لا يجاوزها ، فكل أحد محاسب عن نفسه مجزى بطاعته معاقب بمعصيته ، ثم أكد هذا الكلام بأبلغ تأكيد فقال (ولا تزر وازرة وزر أخرى) والوزر الإثم ، يقال وزر يزر وزرا ووزرة . أى إثم ، والجمع أوزار ، والوزر الثقل . ومنه - يحملون أوزارهم على ظهورهم - أى أثقال ذنوبهم : ومعنى الآية : لا تحمل نفس حاملة للوزر وزر نفس أخرى حتى تخلص الأخرى عن وزرها وتؤخذ به الأولى ، وقد تقدم مثل هذا في الأنعام . قال الزجاج في تفسير هذه الآية : إن الآثم والمذنب لا يؤخذ بذنب غيره (وما كنا

معذبين حتى نبعث رسولا) لما ذكر سبحانه اختصاص المهتدى بهدايته والضال بضلاله ، وعدم مؤاخنة الإنسان بجناية غيره ، ذكر أنه لا يعذب عباده إلا بعد الإعدار إليهم بإرسال رسله ، وإنزال كتبه ، فبين سبحانه أنه لم يتركهم سدى ، ولا يؤاخذهم قبل إقامة الحجة عليهم ، والظاهر أنه لا يعذبهم لافى الدنيا ولا فى الآخرة إلا بعد الإعدار إليهم بإرسال الرسل ، وبه قالت طائفة من أهل العلم . وذهب الجمهور إلى أن المنى هنا هو عذاب الدنيا لا عذاب الآخرة (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا) اختلف المفسرون فى معنى أمرنا على قولين : الأول أن المراد به الأمر الذى هو تقيض النهى ، وعلى هذا اختلفوا فى المأمور به ، فالأكثر على أنه الطاعة والخير . وقال فى الكشف : معناه أمرناهم بالفسق ففسقوا ، وأطال الكلام فى تقرير هذا وتبعه المقتدون به فى التفسير ، وما ذكره هو ومن تابعه معارض بمثل قول القائل أمرته فعصانى ، فإن كل من يعرف اللغة العربية يفهم من هذا أن المأمور به شىء غير المعصية ، لأن المعصية منافية للأمر مناقضة له ، فكذلك أمرته ففسق يدل على أن المأمور به شىء غير الفسق ، لأن الفسق عبارة عن الإتيان بصد المأمور به ، فكونه فسقا ينافى كونه مأمورا به ويناقضه . القول الثانى أن معنى (أمرنا مترفيا) أكثرنا فساقها . قال الواحدى : تقول العرب أمر القوم إذا كثروا وأمرهم الله إذا أكثرهم . وقد قرأ أبو عثمان النهدي وأبو رجاء وأبو العالية والربيع ومجاهد والحسن أمرنا بتشديد الميم : أى جعلناهم أمراء مسلطين . وقرأ الحسن أيضا وقتادة وأبو حيوة الشامي ويعقوب وخارجة عن نافع وحامد بن سلمة عن ابن كثير وعلى وابن عباس أمرنا بالمد والتخفيف : أى أكثرنا جبارتها وأمراءها قاله الكسائى . وقال أبو عبيدة : أمرته بالمد وأمرته لغتان بمعنى كثرته ، ومنه الحديث « خير المال مهرة مأمورة » أى كثيرة النتاج والنسل ، وكذا قال ابن عزيز . وقرأ الحسن أيضا ويحيى بن يعمر « أمرنا » بالقصر وكسر الميم على معنى فعلنا ، ورويت هذه القراءة عن ابن عباس . قال قتادة والحسن : المعنى أكثرنا . وحكى نحوه أبو زيد وأبو عبيد وأنكره الكسائى وقال : لا يقال من الكثرة إلا أمرنا بالمد . قال فى الصحاح : وقال أبو الحسن أمر ماله بالكسر : أى كثر ، وأمر القوم : أى كثروا ، ومنه قول لبيد :

إن يغبطوا يهبطوا وإن أمروا يوما يكن للهلاك والفند

وقرأ الجمهور (أمرنا) من الأمر ، ومعناه ما قد منا فى القول الأول ، ومعنى (مترفيا) المنعمون الذين قد أبطرتهم النعمة وسعة العيش ، والمفسرون يقولون فى تفسير المترفين : إنهم الجبارون المتسلطون والملوك الجاثرون قالوا : وإنما خصوا بالذكر لأن من عداهم أتباع لهم ، ومعنى فسقوا فيها : خرجوا عن الطاعة وتمرضوا فى كفرهم لأن الفسوق الخروج إلى ما هو أفحش (فحق عليها القول) أى ثبت وتحقق عليهم العذاب بعد ظهور فسقهم (قدمناها تدميرا) أى تدميرا عظيما لا يوقف على كنهه لشدة وعظم موقعه ، وقد قيل فى تأويل أمرنا بأنه مجاز عن الأمر الحامل لهم على الفسق ، وهو إدرار النعم عليهم ؛ وقيل أيضا إن المراد بأردنا أن نهلك قرية أنه قرب إهلاك قرية ، وهو عدول عن الظاهر بدون ملجئ إليه . ثم ذكر سبحانه أن هذه عادته الجارية مع القرون الخالية فقال (وكم أهلكنا من القرون) أى كثيرا ما أهلكنا منهم ، فكم مفعول أهلكنا ، ومن القرون بيان لكم وتمييز له : أى كم من قوم كفروا من بعد نوح كعاد وثمود ، فحل بهم البوار ونزل بهم سوط العذاب ، وفيه تخويف لكفار مكة . ثم خاطب رسوله بما هو ردع للناس كافة فقال (وكفى بربك بذنوب عباده خبيزا بصيرا) قال الفراء : إنما يجوز إدخال الباء فى المرفوع إذا كان يمدح به صاحبه أو يذم به ، كقولك كفاك ، وأكرم به رجلا ، وطاب بطعامك طعاما ، ولا يقال قام بأخيك وأنت تريد قام أخوك . وفى الآية بشارة عظيمة لأهل الطاعة وتخويف شديد لأهل المعصية ،

لأن العلم التام والخبرة الكاملة والبصيرة النافذة تقتضى إيصال الجزاء إلى مستحقه بحسب استحقاقه ، ولا ينافيه مزيد التفضل على من هو أهل لذلك ، والمراد بكونه سبحانه خيرا بصيرا أنه محيط بحقائق الأشياء ظاهرا وباطنا لا تخفى عليه منها خافية .

وقد أخرج البيهقي في دلائل النبوة وابن عساكر عن سعيد المقبري « أن عبد الله بن سلام سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن السواد الذي في القمر ؛ فقال : كانا شمشين قال الله (وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل) فالسواد الذي رأيت هو الحو . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم معنى هذا بأطول منه . قال السيوطي : وإسناده واه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف عن علي في قوله (فحونا آية الليل) قال : هو السواد الذي في القمر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وجعلنا آية النهار مبصرة) قال : منيرة (لتبتغوا فضلا من ربكم) قال : جعل لكم سبعا طويلا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فصلناه) قال : بيناه . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير بسند حسن عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « طائر كل إنسان في عنقه » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ألزمناه طائره في عنقه) قال : سعادته وشقاوته وما قدر الله له وعليه فهو لازمه أين كان . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن أنس في قوله (طائره) قال : كتابه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : عمله (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) قال : هو عمله الذي أحصى عليه فأخرج له يوم القيامة ما كتب له من العمل فقرأه منشورا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (اقرأ كتابك) قال : سيقرا يومئذ من لم يكن قارئاً في الدنيا . وأخرج ابن عبد البر في التمهيد عن عائشة في قوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) قال : سألت خديجة (١) عن أولاد المشركين فقال : هم من آبائهم ، ثم سألته بعد ذلك فقال : الله أعلم بما كانوا عاملين ، ثم سألته بعد ما استحكم الإسلام فنزلت (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فقال : هم على الفطرة أوقال في الجنة . قال السيوطي : وسنده ضعيف . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل فقيل له : يا رسول الله إنا نصيب في البيات من ذراري المشركين ، قال : هم منهم » وفي ذلك أحاديث كثيرة وبمبحث طويل . وقد ذكر ابن كثير في تفسير هذه الآية غالب الأحاديث الواردة في أطفال المشركين ، ثم نقل كلام أهل العلم في المسئلة فليرجع إليه . وأخرج إسحاق بن راهويه وأحمد وابن حبان وأبو نعيم في المعرفة والطبراني وابن مردويه والبيهقي في كتاب الاعتقاد عن الأسود بن سريع أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « أربعة يحتجون يوم القيامة : رجل أصم لا يسمع شيئا ، ورجل أحمق ، ورجل هرم ، ورجل مات في الفترة ؛ ثم قال : فيأخذ الله مواليقهم ليطيعنه ويرسل إليهم رسولا أن ادخلوا النار ، قال : فوالذي نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما ، ومن لم يدخلها يسحب إليها » وإسناده عند أحمد ، هكذا حدثنا علي بن عبد الله حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن أبي قتادة عن الأحنف بن قيس عن الأسود بن سريع . وأخرج نحوه إسحاق بن راهويه وأحمد وابن مردويه عن أبي هريرة ، وهو عند أحمد بالإسناد المذكور عن قتادة عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة . وأخرج قاسم بن أصبغ والبخاري وأبو يعلى وابن عبد البر في التمهيد عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر نحوه ، وجعل مكان الأحمق المعتوه . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول والطبراني وأبو نعيم عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « يؤتى يوم القيامة بالممسوح عقلا وبالهالك في الفترة ،

(١) يعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وبالهاك صغيراً» فذكر معناه مطولا . وأخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عن ابن عباس في قوله (أمرنا مترفيا) قال : بطاعة الله فعصوا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن شهر بن حوشب قال : سمعت ابن عباس يقول في الآية (أمرنا مترفيا) بحق فخالفوه ، فحق عليهم بذلك التدمير . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عنه في الآية قال : سلطنا شرارنا فعصوا فاذا فعلوا ذلك أهلكتناهم بالعذاب وهو كقوله - وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها . - وأخرج البخاري وابن مردويه عن ابن مسعود قال : كنا نقول للحى إذا كثروا في الجاهلية قد أمر بنو فلان .

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا (١٨) وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا (١٩) كَلَّا نُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا (٢٠) أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا (٢١) لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُومًا (٢٢) وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٌ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا (٢٣) وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا (٢٤) .

قوله (من كان يريد العاجلة) هذا تأكيد لما سلف من جملة كل إنسان ألزمناه ، ومن جملة من اهتدى ، والمراد بالعاجلة : المنفعة العاجلة أو الدار العاجلة . والمعنى : من كان يريد بأعمال البر أو بأعمال الآخرة ذلك ، فيدخل تحته الكفرة والفسقة والمراءون والمنافقون (عجلنا له) أى عجلنا لذلك المرید (فيها) : أى فى تلك العاجلة ، ثم قيد المعجل بقيدتين : الأول : قوله (ما نشاء) أى ما يشاء الله سبحانه تعجيله له منها ، لاما يشاؤه ذلك المرید ، ولهذا ترى كثيرا من هؤلاء المریدين للعاجلة يريدون من الدنيا مالا ينالون ويتمنون مالا يصلون إليه ؛ والقيد الثانى قوله (لمن نريد) أى لمن نريد التعجيل له منهم ما اقتضته مشيئتنا ، وجملة لمن نريد بدل من الضمير فى له باعادة الجار بدل البعض من الكل ، لأن الضمير يرجع إلى من وهو للعموم ، وهذه الآية تقييد الآيات المطلقة كقوله سبحانه - من كان يريد حرث الدنيا نؤمته منها - وقوله - من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون - وقد قيل إنه قرئ ما يشاء بالياء التحتية ، ولا ندرى من قرأ بذلك من أهل الشواذ ، وعلى هذه القراءة فقيل الضمير لله سبحانه : أى ما يشاؤه الله فيكون معناها معنى القراءة بالنون ، وفيه بعد لمخالفته لما قبله : وهو عجلنا وما بعده وهو لمن نريد ؛ وقيل الضمير راجع إلى من فى قوله (من كان يريد) فيكون ذلك مقيدا بقوله لمن نريد : أى عجلنا له ما يشاؤه ، لكن بحسب إرادتنا فلا يحصل لمن أراد العاجلة ما يشاؤه إلا إذا أراد الله له ذلك

ثم بعد هذا كله فن وراء هذه الطلبة الفارغة التي لا تأثير لها إلا بالقيدين المذكورين عذاب الآخرة الدائم ، ولهذا قال (ثم جعلنا له جهنم) أي جعلنا له بسبب تركه لما أمر به من العمل للآخرة وإخلاصه عن الشوائب عذاب جهنم على اختلاف أنواعه (يصلها) في محل نصب على الحال : أي يدخلها (مذموما مدحورا) أي مطرودا من رحمة الله مبعدا عنها ، فهذه عقوبته في الآخرة مع أنه لا ينال من الدنيا إلا ما قدره الله سبحانه له ، فأين حال هذا الشقي من حال المؤمن التقي ؟ فإنه ينال من الدنيا ما قدره الله له وأراده بلا هلع منه ولا جزع ، مع سكون نفسه واطمئنان قلبه وثقته بربه ، وهو مع ذلك عامل للآخرة منتظر للجزاء من الله سبحانه ، وهو الجنة ، ولهذا قال (ومن أراد الآخرة) أي أراد بأعماله الدار الآخرة (وسعى لها سعيها) أي السعى الحقيقي بها اللائق بطالها ، وهو الإتيان بما أمر به وترك ما نهى عنه خالصا لله غير مشوب ، وكان الإتيان به على القانون الشرعي من دون ابتداع ولا هوى (وهو مؤمن) بالله إيمانا صحيحا ، لأن العمل الصالح لا يستحق صاحبه الجزاء عليه إلا إذا كان من المؤمنين - إنما يتقبل الله من المتقين - والجملة في محل نصب على الحال ، والإشارة بقوله (فأولئك) إلى المرئدين للآخرة الساعين لها سعيها وخبره (كان سعيهم مشكورا) عند الله : أي مقبولا غير مردود ؛ وقيل مضاعفا إلى أضعاف كثيرة ، فقد اعتبر سبحانه في كون السعي مشكورا أمورا ثلاثة : الأول إرادة الآخرة. الثاني أن يسعى لها السعي الذي يحق لها . والثالث أن يكون مؤمنا . ثم بين سبحانه كمال رأفته وشمول رحمته فقال (كلا نمدّ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) التوبين في كلا عوض عن المضاف إليه ، والتقدير كل واحد من الفريقين نمد : أي نزيده من عطائنا على تلاحق من غير انقطاع ، نرزق المؤمنين والكفار وأهل الطاعة وأهل المعصية ، لا تؤثر معصية العاصي في قطع رزقه ومابه الإمداد هو ما عجله لمن يريد الدنيا ، وما أنعم به في الأولى والأخرى على من يريد الآخرة ، وفي قوله (من عطاء ربك) إشارة إلى أن ذلك بمحض التفضل وهو متعلق بنمدّ (وما كان عطاء ربك محظورا) أي ممنوعا ، يقال حظره يحظره حظرا : منعه ، وكل ما حال بينك وبين شيء فقد حظره عليك ، ومن « هؤلاء » بدل من « كلا » وهؤلاء معطوف على البدل . قال الزجاج : أعلم الله سبحانه أنه يعطي المسلم الكافر وأنه يرزقهما جميعا الفريقين فقال (هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) الخطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ، ويحتمل أن يكون لكل من له أهلية النظر والاعتبار ، وهذه الجملة مقررة لما مرّ من الإمداد وموضحة له ؛ والمعنى : انظر كيف فضلنا في العطايا العاجلة بعض العباد على بعض ، فمن غني وفقير ، وقوي وضعيف ، وصحيح ومريض وعاقل وأحمق وذلك لحكمة بالغة تقصر العقول عن إدراكها (وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) وذلك لأن نسبة التفاضل في درجات الآخرة إلى التفاضل في درجات الدنيا كنسبة الآخرة إلى الدنيا ، وليس للدنيا بالنسبة إلى الآخرة مقدار ، فلهذا كانت الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا . وقيل المراد أن المؤمنين يدخلون الجنة والكافرين يدخلون النار فتظهر فضيلة المؤمنين على الكافرين . وحاصل المعنى أن التفاضل في الآخرة ودرجاتها فوق التفاضل في الدنيا ومراتب أهلها فيها من بسط وقبض ونحوهما . ثم لما أجمل سبحانه أعمال البرّ في قوله (وسعى لها سعيها وهو مؤمن) أخذ في تفصيل ذلك مبتدئا بأشرفها الذي هو التوحيد فقال (لا تجعل مع الله إلها آخر) والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد به أمته تهيبجا وإلهابا ، أولكل متأهل له صالح لتوجيهه إليه ؛ وقيل هو على إضمار القول ، والتقدير : قل لكل مكلف لا تجعل ، وانتصاب تقعد على جواب النهي ، والتقدير : لا يكن منك جعل فقعود ؛ ومعنى تقعد نصير ، من قولهم : شحذ الشفرة حتى قعدت كأنها خربة ، وليس المراد حقيقة القعود المقابل للقيام ؛ وقيل هو كتابة عن عدم القدرة على تحصيل الخيرات ، فإن السعى فيه إنما يتأتى بالقيام ، والعجز

عنه يلزمه أن يكون قاعدا عن الطلب ؛ وقيل إن من شأن المذموم المخذول أن يقعد نادما مفكرا على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة ، وانتصاب (مذموما مخذولا) على خبرية تقعد أو على الحال : أى فتصير جامعا بين الأمرين الذم لك من الله ومن ملائكته ، ومن صالحى عباده ، والخذلان لك منه سبحانه ، أو حال كونك جامعا بين الأمرين . ثم لما ذكر ما هو الركن الأعظم وهو التوحيد أتبعه سائر الشعائر والشرائع فقال (وقضى ربك) أى أمر أمرا جزما ، وحكما قطعا ، وحما مبرما (أن لاتعبدوا) أى بأن لاتعبدوا ، فتكون أن ناصبة ، ويجوز أن تكون مفسرة ولا نهى . وقرئ « ووصى ربك » أى وصى عباده بعبادته وحده ، ثم أردفه بالأمر ببر الوالدين فقال (وبالوالدين إحسانا) أى وقضى بأن تحسنوا بالوالدين إحسانا ، أو وأحسنوا بهما إحسانا ، ولا يجوز أن يتعلق بالوالدين بإحسانا ، لأن المصدر لا يتقدم عليه ما هو متعلق به . قيل ووجه ذكر الإحسان إلى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه أنهما السبب الظاهر فى وجود المتولد بينهما ، وفى جعل الإحسان إلى الأبوين قرينا لتوحيد الله وعبادته من الإعلان بتأكد حقهما والعناية بشأنيهما مالا ينحى ، وهكذا جعل سبحانه فى آية أخرى شكرهما مقترنا بشكره فقال - أن اشكر لى ولوالديك - ثم خص سبحانه حالة الكبر بالذكر لكونها إلى البر من الولد أحوج من غيرها فقال (إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) إما مركبة من إن الشرطية وما الإبهامية لتأكيد معنى الشرط ثم أدخلت نون التوكيد فى الفعل لزيادة التقرير كأنه قيل : إن هذا الشرط مما سيقع ألبتة عادة . قال النحويون : إن الشرط يشبه النهى من حيث الجزم وعدم الثبوت ، فلهذا صح دخول النون المؤكدة عليه . وقرأ حمزة والكسائى « يبلغان » قال الفراء : نثى لأن الوالدين قد ذكرا قبله فصار الفعل على عددهما ، ثم قال (أحدهما أو كلاهما) على الاستثناف ، وأما على قراءة « يبلغن » فأحدهما فاعل بالاستقلال وقوله « أو كلاهما » فاعل أيضا لكن لا بالاستقلال بل بتبعية العطف ، والأولى أن يكون أحدهما على قراءة « يبلغان » بدل من الضمير الراجع إلى الوالدين فى الفعل ويكون كلاهما عطفا على البدل ، ولا يصح جعل كلاهما تأكيدا للضمير لاستلزام العطف المشاركة ، ومعنى عندك فى كنفك وكفالتك ، وتوحيد الضمير فى عندك ولا تقل وما بعدهما للإشعار بأن كل فرد من الأفراد منهى بما فيه النهى ، ومأمور بما فيه الأمر ، ومعنى (فلا تقل لهما أف) لاتقل لواحد منهما فى حالتى الاجتماع والانفراد ، وليس المراد حالة الاجتماع فقط ؛ وفى أف لغات : ضم الهمزة مع الحركات الثلاث فى الفاء ، وبالتنوين وعدمه ، وبكسر الهمز والفاء بلا تنوين ، وأنى ممالا ، وأفة بالهاء . قال الفراء : تقول العرب فلان يتأفف من ريح وجدها : أى يقول أف أف . وقال الأصمعى : الأف وسخ الأذن ، والثف وسخ الأظفار ، يقال ذلك عند استقذار الشيء ثم كثر حتى استعملوه فى كل ما يتأذون به . وروى ثعلب عن ابن الأعرابى أن الأف الضجر ، وقال القتيبي : أصله أنه إذا سقط عليه تراب ونحوه نفخ فيه ليزيله ، فالصوت الحاصل عند تلك النفخة هو قول القائل أف ، ثم توسعوا فذكروه عند كل مكروه يصل إليهم . وقال الزجاج : معناه التث . وقال أبو عمرو بن العلاء : الأف وسخ بين الأظفار والثف قلامتها . والحاصل أنه اسم فعل ينبئ عن التضجر والاستثقال ، أو صوت ينبئ عن ذلك ، فهى الولد عن أن يظهر منه ما يدل على التضجر من أبويه أو الاستثقال لهما ، وبهذا النهى يفهم النهى عن سائر ما يؤذيها بفحوى الخطاب أو بلحنه كما هو متقرر فى الأصول (ولا تنههما) النهر : الزجر والغلظة ، يقال نهه وانتهه : إذا استقبله بكلام يزجره . قال الزجاج : معناه لاتكلمهما ضجرا صائحا فى وجوههما (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولاً كريماً) أى لينا لطيفا أحسن ما يمكن التعبير عنه من لطف القول وكرامته مع التأديب والحياء والاحتشام (واخفض لها جناح الذل من الرحمة) ذكر القفال فى معنى خفض الجناح وجهين : الأول أن الطائر

إذا أراد ضم فراخه إليه للتربية خفض لها جناحه ، فلهذا صار خفض الجناح كناية عن حسن التدبير ، فكأنه قال للولد اكفل والديك بأن بأن تضمهما إلى نفسك كما فعلا ذلك بك في حال صغرك . والثاني أن الطائر إذا أراد الطيران والارتفاع نشر جناحه ، وإذا أراد النزول خفض جناحه ، فصار خفض الجناح كناية عن التواضع وترك الارتفاع ؛ وفي إضافة الجناح إلى الذل وجهان : الأول أنها كإضافة حاتم إلى الجود في قولك حاتم الجود ، فالأصل فيه الجناح الدليل ، والثاني سلوك سبيل الاستعارة كأنه تخيل للذل جناحاً ثم أثبت لذلك الجناح خفضاً . وقرأ الجمهور الذل بضم الذال من ذل بذل ذلاً وذلة ومذلة فهو ذليل . وقرأ سعيد بن جبير وعروة بن الزبير بكسر الذال ، وروى ذلك عن ابن عباس وعاصم ، من قولهم دابة ذلول بنية الذل : أى منقادة سهلة لاصعوبة فيها ، ومن الرحمة فيه معنى التعليل : أى من أجل فرط الشفقة والعطف عليهما لكبرهما وافتقارهما اليوم لمن كان أفقر خلق الله إليهما بالأمس ، ثم كأنه قال له سبحانه ولا تكثف برحمتك التي لا دوام لها (و) لكن (قل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً) والكاف في محل نصب على أنه صفة لمصدر محذوف : أى رحمة مثل تربيتهما لي أو مثل رحمتها لي ؛ وقيل ليس المراد رحمة مثل الرحمة بل الكاف لاقترانها في الوجود فلتقع هذه كما وقعت تلك . والتربية التسمية ، ويجوز أن يكون الكاف للتعليل : أى لأجل تربيتهما لي كقوله - واذكروه كما هداكم - ولقد بالغ سبحانه في التوصية بالوالدين مبالغة تقشعرت لها جلود أهل العقوق وتقف عندها شعورهم .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (من كان يريد العاجلة) قال : من كان يريد بعمله الدنيا (عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) ذلك به . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية عن الحسن في قوله (كلا تمد) الآية قال : كل يرزق الله في الدنيا البر والفاجر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في الآية قال : يرزق الله من أراد الدنيا ويرزق من أراد الآخرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال (محظورا) ممنوعاً . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد مثله . وأخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ما من عبد يريد أن يرتفع في الدنيا درجة فارتفع بها إلا وضعه الله في الآخرة درجة أكبر منها وأطول ، ثم قرأ (والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) » وهو من رواية زاذان عن سلمان . وثبت في الصحيحين « أن أهل الدرجات العلى ليرون أهل عليين كما يرون الكوكب الغابر في أفق السماء » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (مذموماً) يقول ملوماً . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن الأباري في المصاحف من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قرأ : ووصى ربك . مكان وقضى ، وقال : التزقت الواو والصاد وأنتم تقرءونها وقضى ربك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عنه مثله . وأخرج أبو عبيد وابن منيع وابن المنذر وابن مردويه من طريق ميمون بن مهران عنه أيضاً مثله وزاد ولو نزلت على القضاء ما أشرك به أحد . وأقول : إنما يلزم هذا لو كان القضاء بمعنى الفراغ من الأمر ، وهو وإن كان أحد معاني مطلق القضاء ، كما في قوله - قضى الأمر الذي فيه تستفتيان - ، وقوله - فإذا قضيت مناسككم - فإذا قضيت الصلاة - ولكنه هنا بمعنى الأمر ، وهو أحد معاني القضاء والأمر لا يستلزم ذلك ، فإنه سبحانه قد أمر عباده بجميع ما أوجبه ، ومن جملة ذلك إفراده بالعبادة وتوحيده وذلك لا يستلزم أن لا يقع الشرك من المشركين ، ومن معاني مطلق القضاء معان أخر غير هذين المعنيين كالقضاء بمعنى الخلق ، ومنه - فقضاهن سبع سموات - . وبمعنى الإرادة كقوله - إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون - . وبمعنى العهد كقوله - وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر - . وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر من

طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وقضى ربك) قال : أمر . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد في الآية قال عهد ربك . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (وبالوالدين إحسانا) يقول : برآ . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فلا تقل لهما أف) لما تميطن عنهما من الأذى : الخلاء والبول كما كانا لا يقولانه فيما كانا يميطن عنك من الخلاء والبول . وأخرج الديلمي عن الحسين بن علي مرفوعا « لو علم الله شيئا من العقوق أدنى من أف لحرمه » وأخرج ابن أبي حاتم عن زهير بن محمد في قوله (وقل لهما قولا كريما) قال : إذا دعواك فقل لبيكما وسعديكما . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : قولا لنا سهلا . وأخرج البخاري في الأدب وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عروة في قوله (واخفض لهما جناح الذل) قال : يلين لهما حتى لا يمتنع من شيء أحباه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في الآية قال : اخضع لوالديك كما يخضع العبد للسيد الفظ الغليظ . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وقل رب ارحمهما) ثم أنزل الله بعد هذا - ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى . - . وأخرج البخاري في الأدب المفرد وأبو داود وابن جرير وابن المنذر من طرق عنه نحوه ، وقد ورد في بر الوالدين أحاديث كثيرة ثابتة في الصحيحين وغيرهما ، وهي معروفة في كتب الحديث .

رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا (٢٥)
 وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا (٢٦) إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا
 إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا (٢٧) وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ
 رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا (٢٨) وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا
 كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا (٢٩) إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ
 بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٣٠) وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنْ
 قَتَلْتُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا (٣١) وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَةَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا (٣٢) وَلَا
 تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّهُ سُلْطَانًا فَلَا
 يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا (٣٣) .

قوله (ربكم أعلم بما في نفوسكم) أي بما في ضمائرهم من الإخلاص وعدمه في كل الطاعات ، ومن التوبة من الذنب الذي فرط منكم أو الإصرار عليه ، ويندرج تحت هذا العموم ماني النفس من البر والعقوق اندراجا أوليا ؛ وقيل إن الآية خاصة بما يجب للأبوين من البر ، ويحرم على الأولاد من العقوق ، والأول أولى اعتبارا بعموم اللفظ ، فلا تخصصه دلالة السياق ولا تقيده (إن تكونوا صالحين) قاصدين الصلاح ، والتوبة من الذنب والإخلاص للطاعة فلا يضرهم ما وقع من الذنب الذي تبتم عنه (فإنه كان للأوابين غفورا) أي الرجاعين عن الذنوب إلى

التوبة ، وعن عدم الإخلاص إلى محض الإخلاص غفورا لما فرط منهم من قول أو فعل أو اعتقاد ، فن تاب تاب الله عليه ، ومن رجع إلى الله رجع الله إليه . ثم ذكر سبحانه التوصية بغير الوالد من الأقراب بعد التوصية بهما فقال (وآت ذا القربى حقه) والخطاب إما لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تهييجا وإلهابا لغيره من الأمة ، أو لكل من هو صالح لذلك من المكلفين كما في قوله (وقضى ربك) والمراد بذى القربى ذو القرابة ، وحقهم هو صلة الرحم التي أمر الله بها ، وكرر التوصية فيها ، والخلاف بين أهل العلم في وجوب النفقة للقرابة ، أو لبعضهم كالوالدين على الأولاد ، والأولاد على الوالدين معروف ، ، والذي ينبغي الاعتماد عليه وجوب صلتهما بما تبلغ إليه القدرة وحسبها يقتضيه الحال (والمسكين) معطوف على ذا القربى ، وفي هذا العطف دليل على أن المراد بالحق الحق المالى (وابن السبيل) معطوف على المسكين ، والمعنى : وآت من اتصف بالمسكنة ، أو بكونه من أبناء السبيل حقه . وقد تقدم بيان حقيقة المسكين وابن السبيل في البقرة ، وفي التوبة ، والمراد في هذه الآية التصديق عليهما بما بلغت إليه القدرة من صدقة النفل ، أو ما فرضه الله لهما من صدقة الفرض ، فإنهما من الأصناف الثمانية التي هي مصرف الزكاة . ثم لما أمر سبحانه بما أمر به هاهنا نهى عن التبذير فقال (ولا تبذر تبذيرا) التبذير تفريق المال كما يفرق البذر كيفما كان من غير تعمد لمواقعه ، وهو الإسراف المذموم لمجاوزته للحد المستحسن شرعا في الإنفاق ، أو هو الإنفاق في غير الحق ، وإن كان يسيرا . قال الشافعي : التبذير إنفاق المال في غير حقه ، ولا تبذير في عمل الخير . قال القرطبي بعد حكايته القول الشافعي هذا : وهذا قول الجمهور . قال أشهب عن مالك : التبذير هو أخذ المال من حقه ، ووضع في غير حقه ، وهو الإسراف ، وهو حرام لقوله (إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين) فإن هذه الجملة تعليل للنهي عن التبذير ، والمراد بالأخوة المماثلة التامة ، وتجنب مماثلة الشيطان ولو في خصلة واحدة من خصاله واجب ، فكيف فيما هو أعم من ذلك كما يدل عليه إطلاق المماثلة ، والإسراف في الإنفاق من عمل الشيطان ، فإذا فعله أحد من بني آدم فقد أطاع الشيطان واقتدى به (وكان الشيطان لربه كفورا) أى كثير الكفران عظيم التمرد عن الحق ، لأنه مع كفره لا يعمل إلا شرا ، ولا يأمر إلا بعمل الشر ، ولا يوسوس إلا بما لا خير فيه . وفي هذه الآية تسجيل على المبذرين بمماثلة الشياطين ، ثم التسجيل على جنس الشيطان بأنه كفور ، فاقضى ذلك أن المنذر مماثل للشيطان ، وكل مماثل للشيطان له حكم الشيطان ، وكل شيطان كفور ، فالمبذر كفور (وإما تعرض عنهم) قد تقدم قريبا أن أصل إما هذه مركب من إن الشرطية وما الإبهامية ، وأن دخول نون التأكيد على الشرط لمشابهة للنهي : أى إن أعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل لأمر اضطررتك إلى ذلك الإعراض (ابتغاء رحمة من ربك) أى لفقد رزق من ربك . ولكنه أقام المسبب الذى هو ابتغاء رحمة الله مقام السبب الذى هو فقد الرزق لأن فاقد الرزق مبتغ له ؛ والمعنى : وإن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك تترجو أن يفتح الله به عليك (فقل لهم قولا ميسورا) أى قولا سهلا لينا كالوعد الجميل أو الاعتذار المقبول . قال الكسائى : يسهل له القول أى لينته . قال الفراء : معنى الآية إن تعرض عن السائل إضاعة وإعسارا فقل لهم قولا ميسورا عدهم عدة حسنة ويجوز أن يكون المعنى : وإن تعرض عنهم ولم تنفعهم لعدم استطاعتك فقل لهم قولا ميسورا ، وليس المراد هنا الإعراض بالوجه . وفي هذه الآية تأديب من الله سبحانه لعباده إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون وبما يردون ، ولقد أحسن من قال :

إن لا يكن ورق يوما أجود بها للسائلين فإني لئن العود
لايعدم السائلون الخير من خلقي إما نوال وإما حسن مردود

لما ذكر سبحانه أدب المنع بعد النهي عن التبذير بين أدب الإنفاق فقال (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وهذا النهي يتناول كل مكلف سواء كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تعريضا لأئمة وتعاليمهم أو الخطاب لكل من يصلح له من المكلفين والمراد النهي للإنسان بأن يمسك إمساكا يصير به مضيقا على نفسه وعلى أهله ولا يوسع في الإنفاق توسيعا لا حاجة إليه بحيث يكون به مسرفا ، فهو نهى عن جانبي الإفراط والتفريط . ويتحصل من ذلك مشروعية التوسط ، وهو العدل الذي ندب الله إليه :

ولا تك فيها مفرطا أو مفرطا كلا طرفي قصد الأمور ذميمة

وقد مثل الله سبحانه في هذه الآية حال الشحيح بحال من كانت يده مغلولة إلى عنقه بحيث لا يستطيع التصرف بها ، ومثل حال من يجاوز الحد في التصرف بحال من يبسط يده بسطا لا يتعلق بسببه فيها شيء مما تقبض الأيدي عليه ، وفي هذا التصوير مبالغة بليغة ، ثم بين سبحانه غائلة الطرفين المنهى عنهما فقال (فتتعد ملوما) عند الناس بسبب ما أنت عليه من الشح (محسورا) بسبب ما فعلته من الإسراف : أي منقطعاً عن المقاصد بسبب الفقر ، والمحسور في الأصل : المنقطع عن السير ، من حسره السفر إذا بلغ منه ، والبعير الحسير هو الذي ذهبت قوته فلا انبعاث به ، ومنه قوله تعالى - ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير - أي كليل منقطع ، وقيل معناه نادما على ما سلف ، فجعله هذا القائل من الحسرة التي هي الندامة ، وفيه نظر لأن الفاعل من الحسرة حيران ، ولا يقال محسور إلا للملوم . ثم سلى رسوله والمؤمنين بأن الذين يرهقهم من الاضاعة ليس هو انهم على الله سبحانه ، ولكن لمشية الخالق الرازق فقال (إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسع على بعض ويضيقه على بعض لحكمة بالغة لا لكون من وسع له رزقه مكرما عنده ، ومن ضيقه عليه هائنا لديه . قيل ويجوز أن يراد أن البسط والقبض إنما هما من أمر الله الذي لا تنفي خزائنه ، فأما عباده فعليهم أن يقتصدوا ، ثم علل ما ذكره من البسط للبعض والتضييق على البعض بقوله (إنه كان بعباده خبيرا بصيرا) أي يعلم ما يسرون وما يعلنون ، لا يخفى عليه من ذلك خافية ، فهو الخبير بأحوالهم البصير بكيفية تدبيرهم في أرزاقهم . وفي هذه الآية دليل على أنه المتكفل بأرزاق عباده ، فلذلك قال بعدها (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) أملق الرجل لم يبق له إلا الملقات : وهي الحجارة العظام الملس . قال الهذلي يصف صائدا :

أتيح لها أقيدر ذو خشيف إذا سامت على الملقات ساما

الأقيدر تصغير الأقدر : وهو الرجل القصير ، والخشيف من الثياب الخلق ، وسامت مرت ، ويقال أملق

إذا افتقر وسلب الدهر ما بيده . قال أوس : * وأملق ما عندي خطوب تنبل *

نهام الله سبحانه عن أن يقتلوا أولادهم خشية الفقر ، وقد كانوا يفعلون ذلك ، ثم بين لهم أن خوفهم من الفقر حتى يبلغوا بسبب ذلك إلى قتل الأولاد لا وجه له ، فإن الله سبحانه هو الرازق لعباده يرزق الأبناء كما يرزق الآباء فقال (نحن نرزقهم وإياكم) ولستم لهم برازقين حتى تصنعوا بهم هذا الصنع ، وقد مر مثل هذه الآية في الأنعام ثم علل سبحانه النهي عن قتل الأولاد لذلك بقوله (إن قتلهم كان خطئا كبيرا) قرأ الجمهور بكسر الخاء وسكون الطاء وبالهز المقصور . وقرأ ابن عامر خطأ بفتح الخاء والطاء والقصر في الهز ، يقال خطئ في دينه خطئا : إذا أثم ، وأخطأ : إذا سلك سبيلا خطأ عامدا أو غير عامد . قال الأزهرى ، خطئ يخطأ خطئا مثل أثم يأثم إثما : إذا تعد الخطأ ، وأخطأ : إذا لم يتعمد أخطاء وخطاء ، قال الشاعر :

دعيني إنما خطاء وصدأ على وإنما أهلكت مالي

والخطأ الاسم يقوم مقام الاخطاء ، وفيه لغتان القصر ، وهو الجيد ، والمدّ وهو قليل . وقرأ ابن كثير بكسر الخاء وفتح الطاء ومد الهمز (١) . قال النحاس : ولا أعرف لهذه القراءة وجها ، وكذلك جعلها أبو حاتم غلطا . وقرأ الحسن « خطا » بفتح الخاء والطاء منونة من غير همز . ولما نهى سبحانه عن قتل الأولاد المستدعى لإفناء النسل ذكر النهى عن الزنا المفضى إلى ذلك لما فيه من اختلاط الأنساب فقال (ولا تقرّبوا الزنى) وفي النهى عن قربانه بمباشرة مقدماته نهى عنه بالأولى ، فإن الوسيلة إلى الشيء إذا كانت حراما كان المتوسل إليه حراما بفحوى الخطاب ، والزنى فيه لغتان : المد ، والقصر . قال الشاعر :

كانت فريضة ما تقول كما كان الزناء فريضة الرجم

ثم علل النهى عن الزنا بقوله (إنه كان فاحشة) أى قبيحا متبالغا في القبح مجاوزا للحدّ (وساء سبيلا) أى بنس طريقا طريقه ، وذلك لأنه يؤدى إلى النار ، ولاخلاف في كونه من كبائر الذنوب . وقد ورد في تقييحه والتفكير عنه من الأدلة ما هو معلوم ، ولما فرغ من ذكر النهى عن القتل لخصوص الأولاد وعن النهى عن الزنا الذى يفضى إلى ما يفضى إليه قتل الأولاد من اختلاط الأنساب وعدم استقرارها نهى عن قتل الأنفس المعصومة على العموم فقال (ولا تقتلوا النفس التى حرّم الله إلا بالحق) والمراد بالحق حرّم الله التى جعلها معصومة بعصمة الدين أو عصمة العهد ، والمراد بالحق الذى استثناه هو ما يباح به قتل الأنفس المعصومة فى الأصل ، وذلك كالردة والزنا من المحصن ، وكالقصاص من القاتل عمدا عدوانا وما يلتحق بذلك والاستثناء مفرغ : أى لا تقتلوا بسبب من الأسباب إلا بسبب متلبس بالحق أو إلا متلبسين بالحق ، وقد تقدّم الكلام فى هذا فى الأنعام . ثم بين حكم بعض المقتولين بغير حق فقال (ومن قتل مظلوما) أى لا يسبب من الأسباب المسوّغة لقتله شرعا (فقد جعلنا لوليه سلطانا) أى لمن يلى أمره من ورثته إن كانوا موجودين ، أو ممن له سلطان إن لم يكونوا موجودين ، والسلطان التسلط على القاتل إن شاء قتل وإن شاء عفا وإن شاء أخذ الدية ، ثم لما بين إباحة القصاص لمن هو مستحق لدم المقتول ، أو ما هو عوض عن القصاص نهاه عن مجاوزة الحدّ فقال (فلا يسرف فى القتل) أى لا يجاوز ما أباحه الله له فيقتل بالواحد اثنين أو جماعة ، أو يمثل بالقاتل أو يعذبه . قرأ الجمهور « لا يسرف » بالياء التحتية : أى الولي وقرأ حمزة والكسائى « تسرف » بالتاء الفوقية ، وهو خطاب للقاتل الأوّل ، ونهى له عن القتل : أى فلا تسرف أيها القاتل بالقتل فإن عليك القصاص مع ما عليك من عقوبة الله وسخطه ولعنته . وقال ابن جرير : الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وللأئمة من بعده : أى لا تقتل يا محمد غير القاتل ولا يفعل ذلك الأئمة بعدك . وفى قراءة أبي « ولا تسرفوا » ثم علل النهى عن السرف فقال (إنه كان منصورا) أى مؤيدا معانا : يعنى الولي ، فإن الله سبحانه قد نصره بإثبات القصاص له بما أبرزه من الحجج ، وأوضحه من الأدلة ، وأمر أهل الولايات بمعاونته والقيام بحقه حتى يستوفيه ، ويجوز أن يكون الضمير راجعا إلى المقتول : أى إن الله نصره بوليه ، قيل وهذه الآية من أوّل ما نزل من القرآن فى شأن القتل لأنها مكية .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (إن تكونوا صالحين) قال : تكون البادرة من الولد إلى الوالد ، فقال الله : إن تكونوا صالحين إن تكن النية صادقة (فإنه كان للأوابين غفورا) للبادرة التى بدرت منه . وأخرج ابن أبى الدنيا والبيهقى فى الشعب عنه فى قوله (إنه كان للأوابين غفورا) قال : الرجاعين إلى الخير . وأخرج سعيد بن منصور وهناد وابن أبي حاتم والبيهقى عن الضحاك فى الآية قال : الرجاعين

(١) (قوله ومد الهمز) صوابه : وحدها للهمز . اهـ .

من الذنب إلى التوبة ، ومن السيئات إلى الحسنات . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (للأوابين) قال : للمطيعين المحسنين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عنه قال : للتوابين . وأخرج البخاري في تاريخه وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وآت ذا القربى حقه) قال : أمره بأحقّ الحقوق ، وعلمه كيف يصنع إذا كان عنده ، وكيف يصنع إذا لم يكن عنده فقال (وإما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) قال : إذا سألك وليس عندك شيء انتظرت رزقا من الله (فقل لهم قولا ميسورا) يكون إن شاء الله يكون شبه العدة . قال سفيان : والعدة من النبي صلى الله عليه وآله وسلم دين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية قال : هو أن تصل ذا القرباة وتطعم المسكين وتحسن إلى ابن السبيل . وأخرج ابن جرير عن علي بن الحسين أنه قال لرجل من أهل الشام : أقرأت القرآن ؟ قال : نعم ، قال : فما قرأت في بني إسرائيل (وآت ذا القربى حقه) قال : وإنكم للقرباة التي أمر الله أن يوتي حقههم ؟ قال نعم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية . قال : والقربى قربي بنى عبد المطلب .

وأقول : ليس في السياق ما يفيد هذا التخصيص ، ولا دلّ على ذلك دليل ، ومعنى النظم القرآني واضح إن كان الخطاب مع كل من يصلح له من الأمة ، لأن معناه أمر كل مكلف متمكن من صلة قرابته بأن يعطيهم حقهم وهو الصلة التي أمر الله بها . وإن كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فإن كان على وجه التعريض لأمته فالأمر فيه كأول ، وإن كان خطابا له من دون تعريض ، فأمره صلى الله عليه وآله وسلم بإيتاء ذي القربى حقه أمر لكل فرد من أفراد أمته ، والظاهر أن هذا الخطاب ليس خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بدليل ما قبل هذه الآية ، وهي قوله (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) وما بعدها ، وهي قوله - ولا تبذر تبذيرا إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين - .

وفي معنى هذه الآية الدالة على وجوب صلة الرحم أحاديث كثيرة . وأخرج أحمد والحاكم وصححه عن أنس « أن رجلا قال : يا رسول الله إني ذو مال كثير وذو أهل وولد وحاضرة ، فأخبرني كيف أنفق وكيف أصنع ؟ قال : تخرج الزكاة المفروضة ، فإنها طهرة تطهرك وتصل أقاربك وتعرف حق السائل والجار والمسكين ، فقال : يا رسول الله أقلل لي ؟ قال : قات ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا . قال : حسبي يا رسول الله . » . وأخرج البزار وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال : لما نزلت هذه الآية (وآت ذا القربى حقه) دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة فأعطاهما فذك . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : لما نزلت (وآت ذا القربى حقه) أقطع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة فذك . قال ابن كثير بعد أن ساق حديث أبي سعيد هذا ما لفظه : وهذا الحديث مشكل لو صح إسناده ، لأن الآية مكية ، وذك إنما فتحت مع خير سنة سبع من الهجرة ، فكيف يلتزم هذا مع هذا انتهى . وأخرج القرطبي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبخاري في الأدب وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود في قوله (ولا تبذر تبذيرا) قال : التبذير إنفاق المال في غير حقه . وأخرج ابن جرير عنه قال : كنا أصحاب محمد نتحدث أن التبذير النفقة في غير حقه . وأخرج سعيد بن منصور والبخاري في الأدب وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (إن المبذرين) قال : هم الذين ينفقون المال في غير حقه . وأخرج البيهقي في الشعب عن عليّ قال : ما أنفقت على نفسك وأهل بيتك في غير سرف ولا تبذير وما تصدقت فلك ، وما أنفقت رياء وسمعة فذلك حظ الشيطان . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس

في قوله (فقل لهم قولا ميسورا) قال : العدة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن سيار أبي الحكم قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم برّ من العراق ، وكان معطاء كريما فقسمه بين الناس ، فبلغ ذلك قوما من العرب ، فقالوا : إنا نأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم نسأله ، فوجدوه قد فرغ منه ، فأنزل الله (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) قال مجبوسة (ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما) يلومك الناس (محسورا) ليس بيدك شيء . أقول : ولا أدري كيف هذا ؟ فالآية مكية ، ولم يكن إذ ذاك عرب يقصدون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يحمل إليه شيء من العراق ولا مما هو أقرب منه ، على أن فتح العراق لم يكن إلا بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن جرير عن المنهال بن عمرو « بعثت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بابنها فقالت : قل له اكسني ثوبا . فقال : ما عندي شيء ، فقالت : ارجع إليه فقل له اكسني قميصك ، فرجع إليه فزرع قميصه فاعطاها إياه ، فنزلت (ولا تجعل يدك مغلولة) الآية » . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود نحوه . وأخرج ابن مردويه عن أبي أمامة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « قال لعائشة وضرب بيده : أنفق ما على ظهر كفي ، قالت : إذن لا يبقى شيء . قال ذلك ثلاث مرات ، فأنزل الله (ولا تجعل يدك مغلولة) الآية » ويقدر في ذلك أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يتزوج بعائشة إلا بعد الهجرة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا تجعل يدك مغلولة) قال : يعني بذلك البخل . وأخرج عنه في الآية قال : هذا في النفقة يقول : لا تجعلها مغلولة لا تبسطها بخير ، ولا تبسطها كل البسط ، يعني التبذير (فتقعد ملوما) ، يلوم نفسه على ما فاته من ماله (محسورا) ذهب ماله كله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) قال : ينظر له ، فإن كان الغنى خيرا له أغناه ، وإن كان الفقر خيرا له أفقره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (خشية إملاق) قال : مخافة الفقر والفاقة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله (خطأ) قال : خطيئة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (ولا تقربوا الزنا) قال : يوم نزلت هذه الآية لم يكن حدود ، فجاءت بعد ذلك الحدود في سورة النور . وأخرج أبو يعلى وابن مردويه عن أبي بن كعب أنه قرأ « ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا - إلا من تاب فإن الله كان عفورا رحيفا » فذكر لعمر فأتاه فسأله ، فقال : أخذتها من في رسول الله وليس لك عمل إلا الصفق بالبيع . وقد ورد في التهيب عن فاحشة الزنا أحاديث كثيرة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الضحاك في قوله (ولا تقتلوا النفس) الآية قال : هذا بمكة ونبي الله صلى الله عليه وآله وسلم بها ، وهو أول شيء نزل من القرآن في شأن القتل ، كان المشركون من أهل مكة يفتالون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الله : من قتلكم من المشركين ، فلا يحملنكم قتله إياكم على أن تقتلوا له أبا أو أخا أو واحدا من عشيرته وإن كانوا مشركين ، فلا تقتلوا إلا قاتلكم ، وهذا قبل أن تنزل براءة ، وقيل أن يؤمر بقتال المشركين فذلك قوله (فلا يسرف في القتل إنه كان منصورا) يقول لا تقتل غير قاتلك ، وهي اليوم على ذلك الموضع من المسلمين لا يحمل لهم أن يقتلوا إلا قاتلهم . وأخرج البيهقي في سننه عن زيد بن أسلم أن الناس في الجاهلية كانوا إذا قتل الرجل من القوم رجلا لم يرضوا حتى يقتلوا به رجلا شريفا إذا كان قاتلهم غير شريف لم يقتلوا قاتلهم وقتلوا غيره ، فوعظوا في ذلك بقول الله سبحانه (ولا تقتلوا النفس) إلى قوله (فلا يسرف في القتل) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) قال : بينة من الله أنزلها يطلبها ولي المقتول القود أو العقل ، وذلك السلطان .

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مجاهد عنه (فلا يسرف في القتل) قال : لا يكثر في القتل . وأخرج ابن المنذر من طريق أبي صالح عنه أيضا : لا يقاتل إلا قاتل رحمه .

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ
كَانَ مَسْئُولًا (٢٤) وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقُسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ
وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (٢٥) وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ
أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (٢٦) وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن
تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا (٢٧) كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (٢٨) ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ
رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا (٢٩)
أَفَأَصْفِيكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا (٤٠)
وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا (٤١) .

لما ذكر سبحانه النهي عن إتلاف النفوس أتبعه بالنهي عن إتلاف الأموال ، وكان أهمها بالحفظ والرعايا
مال اليتيم فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) والنهي عن قربانه مبالغة في النهي عن المباشرة له وإتلافه ، ثم بين سبحانه
أن النهي عن قربانه ، ليس المراد منه النهي عن مباشرته فيما يصلحه ويفسده بل يجوز لولي اليتيم أن يفعل في مال
اليتيم ما يصلحه ، وذلك يستلزم مباشرته ، فقال (إلا بالتي هي أحسن) أي إلا بالخصلة التي هي أحسن الخصال ،
وهي حفظه وطلب الربح فيه والسعي فيما يرايد به . ثم ذكر الغاية التي للنهي عن قربان مال اليتيم فقال (حتى يبلغ
أشده) أي لا تقربوه إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ اليتيم أشده ، فإذا بلغ أشده كان لكم أن تدفعوه إليه ، أو
تتصرفوا فيه بإذنه ، وقد تقدم الكلام على هذا مستوفى في الأنعام (وأوفوا بالعهد) قد مضى الكلام فيه في غير
موضع . قال الزجاج : كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد ، فيدخل في ذلك ما بين العبد وربيه ، وما بين
العباد بعضهم البعض . والوفاء بالعهد هو القيام بحفظه على الوجه الشرعي والقانون المرضي ، إلا إذا دل دليل خاص
على جواز النقص (إن العهد كان مسئولاً) أي مسئولاً عنه ، فالمستول هنا هو صاحبه ، وقيل إن العهد يسأل
تبكيته لناقضه (وأوفوا الكيل إذا كتم) أي أتموا الكيل ولا تخسروه وقت كيلكم للناس (وزنوا بالقسطاس المستقيم)
قال الزجاج : هو ميزان العدل : أي ميزان كان من موازين الدراهم وغيرها ، وفيه لغتان : ضم القاف ، وكسرها -
وقيل هو القبان المسمى بالقرسطون ؛ وقيل هو العدل نفسه ، وهي لغة الروم ؛ وقيل لغة سريانية . وقرأ ابن كثير
ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر القسطاس بضم القاف . وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن
عاصم بكسر القاف ، والإشارة بقوله (ذلك) إلى إيفاء الكيل والوزن ، وهو مبتدأ وخبره (خير) أي خير لكم

هند الله وعند الناس يتأثر عنه حسن الذكر وترغيب الناس في معاملة من كان كذلك (وأحسن تأويلا) أى أحسن عاقبة ، من آل إذا رجع . ثم أمر سبحانه بإصلاح اللسان والقلب فقال (ولا تقف ما ليس لك به علم) أى لا تتبع ما لا تعلم ، من قولك قفوت فلانا إذا اتبعت أثره ، ومنه قافية الشعر لأنها تقفو كل بيت ، ومنه القبيلة المشهورة باللقافة لأنهم يتبعون آثار أقدام الناس . وحكى ابن جرير عن فرقة أنها قالت : قفا وقاف مثل عثا وعات . قال منذر بن سعيد البلوطي : قفا وقاف ، مثل جذب وجبذ . وحكى الكسائي عن بعض القراء أنه قرأ « تقف » بضم القاف وسكون الفاء . وقرأ الفراء بفتح القاف وهي لغة لبعض العرب ، وأنكرها أبو حاتم وغيره . ومعنى الآية : النهي عن أن يقول الإنسان ما لا يعلم أو يعمل بما لا علم له به ، وهذه قضية كلية ، وقد جعلها جماعة من المفسرين خاصة بأمور : فقيل لا تدم أحدا بما ليس لك به علم ؛ وقيل هي في شهادة الزور ، وقيل هي في القذف . وقال القتيبي : معنى الآية : لا تتبع الحدس والظنون ، وهذا صواب ، فإن ما عدا ذلك هو العلم ؛ وقيل المراد بالعلم هنا هو الاعتقاد الراجح المستفاد من مستند قطعي كان أو ظنيا . قال أبو السعود في تفسيره : واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه . وأقول : إن هذه الآية قد دلت على عدم جواز العمل بما ليس بعلم ، ولكنها عامة مخصصة بالأدلة الواردة بجواز العمل بالظن كالعامل بالعام وبخبر الواحد والعمل بالشهادة والاجتهاد في القبلة وفي جزاء الصيد ونحو ذلك ، فلا تخرج من عمومها ومن عموم - إن الظن لا يغني من الحق شيئا - إلا ما قام دليل جواز العمل به ، فالعمل بالرأي في مسائل الشرع إن كان لعدم وجود الدليل في الكتاب والسنة ، فقد رخص فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم لمعاذ لما بعثه قاضيا « بم تقضى ؟ قال بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ، قال : فبسنة رسول الله ، قال : فإن لم تجد ، قال : أجتهد رأيي » وهو حديث صالح للاحتجاج به كما أوضحنا ذلك في بحث مفرد . وأما التوثب على الرأي مع وجود الدليل في الكتاب أو السنة ، ولكنه قصر صاحب الرأي عن البحث فجاء برأيه فهو داخل تحت هذا النهي دخولا أوليا ، لأنه محض رأى في شرع الله ، وبالناس عنه غنى بكتاب الله سبحانه وبسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم تدع إليه حاجة ، على أن الترخيص في الرأي عند عدم وجود الدليل إنما هو رخصة للمجتهد يجوز له أن يعمل به ، ولم يدل دليل على أنه يجوز لغيره العمل به وينزله منزلة مسائل الشرع ، وبهذا يتضح لك أتم اتضاح ويظهر لك أكمل ظهور أن هذه الآراء المدونة في الكتب الفروعية ليست من الشرع في شيء ، والعامل بها على شفا جرف هار ، فالجهد المستكثر من الرأي قد قفا ما ليس له به علم ، والمقلد المسكين العامل برأى ذلك المجتهد قد عمل بما ليس له به علم ولا لمن قلده - ظلمات بعضها فوق بعض - وقد قيل إن هذه الآية خاصة بالعقائد ولا دليل على ذلك أصلا . ثم علل سبحانه النهي عن العمل بما ليس يعلم بقوله (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) إشارة إلى الأعضاء الثلاثة ، وأجريت مجرى العقلاء لما كانت مسئولة عن أحوالها شاهدة على أصحابها . وقال الزجاج : إن العرب تعبر عما يعقل وعما لا يعقل بأولئك ، وأنشد ابن جرير مستدلا على جواز هذا قول الشاعر :

ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام

واعترض بأن الرواية بعد أولئك الأقوام ، وتبعه غيره على هذا الخطأ كصاحب الكشاف . والضمير في كان من قوله (كان عنه مسئولا) يرجع إلى كل ، وكذا الضمير في عنه ، وقيل الضمير في كان يعود إلى القافي المدلول عليه بقوله (ولا تقف) . وقوله « عنه » في محل رفع لإسناد مسئولا إليه ، ورد بما حكاه النحاس من الإجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل إذا كان جاررا أو مجرورا . قيل والأولى أن يقال إنه فاعل مسئولا المحذوف ،

والمذكور مفسر له . ومعنى سؤال هذه الجوارح أنه يسأل صاحبها عما استعملها فيه لأنها آلات ، والمستعمل لها هو الروح الإنساني ، فإن استعملها في الخير استحق الثواب ، وإن استعملها في الشر استحق العقاب . وقيل إن الله سبحانه ينطق الأعضاء هذه عند سؤالها فتخبر عما فعله صاحبها (ولا تمش في الأرض مرحا) المرح : قيل هو شدة الفرح ، وقيل التكبر في المشي ، وقيل تجاوز الإنسان قدره ، وقيل الخيلاء في المشي ، وقيل البطر والأشر وقيل النشاط . والظاهر أن المراد به هنا الخيلاء والفخر ، قال الزجاج في تفسير الآية : لا تمش في الأرض مختالا فخورا ، وذكر الأرض مع أن المشي لا يكون إلا عليها أو على ما هو معتمد عليها تأكيدا وتقريرا ، واقد أحسن من قال :

ولا تمش فوق الأرض إلا تواضعا فكم تحتها قوم هم منك أرفع
وإن كنت في عزٍّ وحرزٍ ومنعة فكم مات من قوم هم منك أمتع

والمرح مصدر وتع حالا : أي ذا مرح ، وفي وضع المصدر موضع الصفة نوع تأكيد . وقرأ الجمهور « مرحا » بفتح الراء على المصدر . وحكى يعقوب عن جماعة كسرها على أنه اسم فاعل ، ثم علل سبحانه هذا النهي فقال (إنك لن تحرق الأرض) يقال حرق الثوب : أي شقه ، وحرق الأرض قطعها ، والحرق الواسع من الأرض ، والمعنى : أنك لن تحرق الأرض بمشيك عليها تكبرا ، وفيه تهكم بالمختال المتكبر (ولن تبلغ الجبال طولا) أي ولن تبلغ قدرتك إلى أن تطاول الجبال حتى يكون عظم جثتك حاملا لك على الكبر والاختيال ، فلا قوة لك حتى تحرق الأرض بالمشي عليها ، ولا عظم في بدنك حتى تطاول الجبال ، فما الحامل لك على ما أنت فيه ؟ وطولا مصدر في موضع الحال أو تمييز أو مفعول له . وقيل المراد بحرق الأرض نقيبها لا قطعها بالمسافة . وقال الأزهري : خرقها قطعها . قال النحاس : وهذا أبين كأنه مأخوذ من الحرق ، وهو الفتحة الواسعة ؛ ويقال فلان أخرق من فلان : أي أكثر سفرا ، والإشارة بقوله (كل ذلك) إلى جميع ما تقدم ذكره من الأوامر والنواهي ، أو إلى ما نهى عنه فقط من قوله (ولا تقف - ولا تمش) قرأ عاصم وابن عامر وحزمة والكسائي ومسروق « سيئه » على إضافة سيء إلى الضمير ويؤيد هذه القراءة قوله (مكروها) فإن السيء هو المكروه ، ويؤيدها أيضا قراءة أبي : كان سيئاته ، واختار هذه القراءة أبو عبيد . وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو سيئة على أنها واحدة السيئات ، وانتصابها على خبرية كان ، ويكون مكروها صفة لسيئة على المعنى ، فإنها بمعنى سيئا ، أو هو بدل من سيئة ؛ وقيل هو خبر ثان لكان حملا على لفظ كل ورجح أبو على الفارسي البدل ، وقد قيل في توجيهه بغير هذا مما فيه تعسف لا يخفى . قال الزجاج : والإضافة أحسن ، لأن ما تقدم من الآيات فيها سيء وحسن ، فسيئه المكروه ويقوى ذلك التذكير في المكروه ؛ قال : ومن قرأ بالتنونين جعل « كل ذلك » إحاطة بالمنهى عنه دون الحسن ، المعنى : كل ما نهى الله عنه كان سيئة وكان مكروها ، قال : والمكروه على هذه القراءة بدل من السيئة وليس بنعت ، والمراد بالمكروه عند الله هو الذي يبغضه ولا يرضاه ، لا أنه غير مراد مطلقا ، لقيام الأدلة القاطعة على أن الأشياء واقعة بإرادته سبحانه ، وذكر مطلق الكراهة مع أن في الأشياء المتقدمة ما هو من الكبائر إشعارا بأن مجرد الكراهة عنده تعالى يوجب انزعاج السامع واجتنابه لذلك . والحاصل أن في الحاصل المتقدمة ما هو حسن وهو المأمور به ، وما هو مكروه وهو المنهى عنه ، فعلى قراءة الإضافة تكون الإشارة بقوله (كل ذلك) إلى جميع الحاصل حسنها ومكروها ، ثم الإخبار بأن ما هو سيء من هذه الأشياء وهو المنهى عنه مكروه عند الله ، وعلى قراءة الأفراد من دون إضافة تكون الإشارة إلى المنهيات ، ثم الإخبار عن هذه المنهيات بأنها سيئة مكروهة عند الله (ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة) الإشارة

إلى ما تقدم ذكره من قوله (لا تجعل) إلى هذه الغاية وترتقى إلى خمسة وعشرين تكليفا ، (مما أوحى إليك ربك) :
أى من جنسه أو بعض منه ، وسمى حكمة لأنه كلام محكم ، وهو ما علمه من الشرائع أو من الأحكام المحكمة التى
لا يتطرق إليها الفساد . وعند الحكماء أن الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته ، « من الحكمة » متعلق بمحذوف وقع حالا
أى كائنا من الحكمة ، أو بدل من الموصول بإعادة الجار ، أو متعلق بأوحى (ولا تجعل مع الله لها آخر) كرر سبحانه
النهي عن الشرك تأكيدا وتقريراً وتنبها على أنه رأس خصال الدين وعمدته . قيل وقد راعى سبحانه فى هذا التأكيد
دقيقة فرتب على الأول كونه مذموماً محذولاً ، وذلك إشارة إلى حال الشرك فى الدنيا ، ورتب على الثانى أنه يلحق
(فى جهنم ملوماً مدحوراً) وذلك إشارة إلى حاله فى الآخرة ، وفى القعود هناك ، والإلقاء هنا إشارة إلى أن للإنسان
فى الدنيا صورة اختيار بخلاف الآخرة ، وقد تقدم تفسير المعلوم والمدحور (أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من
الملائكة إناثاً) قال أبو عبيدة : أصفاكم خصمكم ، وقال الفضل : أخلصكم ، وهو خطاب للكفار القائلين بأن
الملائكة بنات الله ، وفيه توبيخ شديد وتقرير بالغ لما كان يقوله هؤلاء الذين هم كالأنعام بل هم أضل ، والفاء
للعطف على مقدر كفظائره مما قد كررناه . (إنكم لتقولون) يعنى القائلين بأن لهم الذكور والله الإناث (قولاً عظيماً)
بالغا فى العظم والجراءة على الله إلى مكان لا يقدر قدره (ولقد صرفنا فى هذا القرآن) أى بينا ضروب القول فيه
من الأمثال وغيرها ، أو كررنا فيه ، وقيل « فى » زائدة والتقدير ولقد صرفنا هذا القرآن والتصريف فى الأصل
صرف الشيء من جهة إلى جهة ، وقيل معنى التصريف المغايرة : أى غيرنا بين المواعظ ليتذكروا ويعتبروا ،
وقراءة الجمهور صرفنا بالتشديد ، وقرأ الحسن بالتخفيف ثم علل تعالى ذلك فقال (ليذكروا) أى ليتعظوا ويتدبروا
بعقولهم ويتفكروا فيه حتى يقفوا على بطلان ما يقولونه . قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزرة والكسائى ليذكروا
مخففاً ، والباقون بالتشديد ، واختارها أبو عبيد لما تفيد من معنى التكثير ، وجملة (وما يزيدهم إلا نفورا) فى محل
نصب على الحال : أى والحال أن هذا التصريف والتذكير ما يزيدهم إلا تباعداً عن الحق وغفلة عن النظر فى الصواب
لأنهم قد اعتقدوا فى القرآن أنه حيلة وسحر وكهانة وشعر ، وهم لا ينزعون عن هذه الغواية ولا وازع لهم يزعمهم
إلى الهداية .

وقد أخرج ابن جرير عن قتادة فى قوله (ولا تقربوا مال اليتيم) قال : كانوا لا يخالطونهم فى مال ولا مآكل
ولا مركب حتى نزلت - وإن تخالطوهم فإخوانكم - . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (إن العهد
كان مستولاً) قال : يسأل الله ناقض العهد عن نقضه . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى الآية قال : يسأل
عنده من أعطاه إياه . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (وأوفوا الكيل إذا كتمتم) يعنى لغيركم
(وزنوا بالقسطاس) يعنى الميزان ، وبلغه الروم الميزان القسطاس (ذلك خير) يعنى وفاء الكيل والميزان خير من
النقصان (وأحسن تأويلاً) عاقبة . وأخرج ابن أبى شيبه والفرىابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم
عن مجاهد قال : القسطاس العدل بالرومية . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك قال : القسطاس القبان . وأخرج ابن
أبى حاتم عن الحسن قال : الحديد . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ولا تقف) قال :
لا تقبل . وأخرج ابن جرير عنه قال : لا ترم أحداً بما ليس لك به علم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم
عن ابن الحنفية فى الآية قال : شهادة الزور . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله (إن السمع والبصر والفؤاد
كل أولئك كان عنه مستولاً) يقول : سمعه وبصره وفؤاده تشهد عليه . وأخرج الفرىابى عن ابن عباس فى قوله
(كل أولئك كان عنه مستولاً) قال : يوم القيامة أكذلك كان أم لا ؟ وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن

قتادة في قوله (ولا تمش في الأرض مرحا) قال : لا تمش فخرا وكبرا ، فإن ذلك لا يبلغ بك الجبال ولا أن تحرق الأرض بفخرك وكبرك . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : إن التوراة في خمس عشرة آية من بني إسرائيل ثم تلا (ولا تجعل مع الله إلها آخر) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (مدحورا) قال : مطرودا .

قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا تَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢) سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا (٤٣) يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ
مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا (٤٤)
وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا (٤٥)
وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ
وَخَدَّهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَذْبُرِهِمْ نُفُورًا (٤٦) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ
هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٤٧) أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ
الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٤٨) .

قوله (قل لو كان معه آلهة كما تقولون) قرأ ابن كثير وحفص يقولون بالياء التحتية ، وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب للقائلين بأن مع الله آلهة أخرى ، وإذن جواب عن مقالهم الباطلة وجزاء للو (لابتغوا إلى ذي العرش) وهو الله سبحانه (سيلا) طريقا للمغالبة والممانعة كما تفعل الملوك مع بعضهم البعض من المقاتلة والمصاولة ؛ وقيل معناه : إذن لابتغت الآلهة إلى الله القرية والزلفة عنده ، لأنهم دونه ، والمشركون إنما اعتقدوا أنها تقربهم إلى الله : والظاهر المعنى الأول ، ومثل معناه قوله سبحانه - لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا - ثم نزه تعالى نفسه ، فقال (سبحانه) والتسبيح التنزيه ، وقد تقدم (وتعالى) متباعد (عما يقولون) من الأقوال الشنيعة والفرية العظيمة (علوا) أي تعاليا ، ولكنه وضع العلو موضع التعالي كقوله - والله أنبتكم من الأرض نباتا - ثم وصف العلو بالكبر مبالغة في النزاهة ، وتنبهها على أن بين الواجب لذاته والممكن لذاته ، وبين الغنى المطلق ، والفقر المطلق مباينة لاتعقل الزيادة عليها . ثم بين سبحانه جلاله ملكه وعظمة سلسانه فقال (يسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن) قرئ بالثناة التحتية في يسبح وبالفوقية ، وقال « فيهن » بضمير العقلاء لإسناده إليها التسبيح الذي هو فعل العقلاء ، وقد أخبر سبحانه عن السموات والأرض بأنها تسبحه ، وكذلك من فيها من مخلوقاته الذين لهم عقول وهم الملائكة والإنس والجن وغيرهم من الأشياء التي لاتعقل ، ثم زاد ذلك تعميما وتأكيذا فقال (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) فشمل كل ما يسمى شيئا كائنا ما كان ، وقيل إنه يحمل قوله (ومن فيهن) على الملائكة والثقلين ، ويحمل (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) على ما عدا ذلك من المخلوقات .

وقد اختلف أهل العلم في هذا العموم هل هو مخصوص أم لا ؟ فقالت طائفة : ليس بمخصوص ، وحملوا التسبيح على تسبيح الدلالة لأن كل مخلوق يشهد على نفسه ويدل غيره بأن الله خالق قادر . وقالت طائفة : هذا

التسبيح على حقيقته والعموم على ظاهره . والمراد أن كل المخلوقات تسبح لله سبحانه هذا التسبيح الذي معناه التنزيه وإن كان البشر لا يسمعون ذلك ولا يفهمونه ، ويؤيد هذا قوله سبحانه (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) فإنه لو كان المراد تسبيح الدلالة لكان أمرا مفهوما لكل أحد . وأجيب بأن المراد بقوله لا تفقهون الكفار الذين يعرضون عن الاعتبار . وقالت طائفة : إن هذا العموم مخصوص بالملائكة والثقلين دون الجمادات ، وقيل خاص بالأجسام النامية فيدخل النباتات ، كما روى هذا القول عن عكرمة والحسن وخصا تسبيح النباتات بوقت نموها لا بعد قطعها وقد استدلت لذلك بحديث « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرّ على قبرين » وفيه « ثم دعا بعسيب رطب فشقه اثنين ، وقال : إنه يخفف عنهما ما لم يببسا » ويؤيد حمل الآية على العموم قوله - إنا نخبرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق - وقوله - وإن منها لما يهبط من خشية الله - ، وقوله - ونخر الجبال هدأ - ونحو ذلك من الآيات ، وثبت في الصحيح أنهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام ، وهم يأكلون مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهكذا حديث حنين الجذع ، وحديث أن حجرا بمكة كان يسلم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وكلها في الصحيح ومن ذلك تسبيح الحصى في كفه صلى الله عليه وآله وسلم ، ومدافعة عموم هذه الآية بمجرد الاستبعادات ليس دأب من يؤمن بالله سبحانه ويؤمن بما جاء من عنده ، ومعنى « إلا يسبح بحمده » إلا يسبح متلبسا بحمده (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) . قرأ الحسن وأبو عمرو ويعقوب وحفص وحزرة والكسائي وخلف « تسبح » بالثناة الفوقية على الخطاب ، وقرأ الباقر بالتحية ، واختار هذه القراءة أبو عبيد (إنه كان حليما غفورا) فمن حله الإمهال لكم وعدم إنزال عقوبته عليكم ، ومن مغفرته لكم أنه لا يؤاخذ من تاب منكم . ولما فرغ سبحانه من الإلهيات شرع في ذكر بعض من آيات القرآن وما يقع من سامعيه فقال (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) جعلنا بينك يا محمد وبين المشركين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا : أى إنهم لإعراضهم عن قراءتك وتغافلهم عنك كمن بينك وبينه حجاب يمرّون بك ولا يرونك ، ذكر معناه الزجاج وغيره ، ومعنى مستورا سائر . قال الأخفش : أراد ساترا ، والفاعل قد يكون في لفظ المفعول كما تقول : إنك لمشتوم وميمون ، وإنما هو شأم ويا من ؛ وقيل معنى مستورا إذا ستر ، كقولهم سيل مفعم : أى ذو إفعام ، وقيل هو حجاب لاتراه العين فهو مستور عنها ، وقيل حجاب من دونه حجاب فهو مستور بغيره ، وقيل المراد بالحجاب المستور الطبع والختم (وجعلنا على قلوبهم أكنة) الأكنة : جمع كنان . وقد تقدم تفسيره في الأنعام ، وقيل هو حكاية لما كانوا يقولونه من قولهم - قلوبنا غلف - وفي آذاننا وقروم بيننا وبينك حجاب - و (أن يفقهوه) مفعول لأجله : أى كراهة أن يفقهوه ، أو لئلا يفقهوه : أى يفهموا ما فيه من الأوامر والنواهي والحكم والمعاني (وفي آذانهم وقرا) أى صمما وثقلا ، وفي الكلام حذف ، والتقدير : إن يسمعه . ومن قبائح المشركين أنهم كانوا يحبون أن يذكر آتهم كما يذكر الله سبحانه فإذا سمعوا ذكر الله دون ذكر آتهم نفروا عن المجلس ، ولهذا قال الله (وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده) أى واحدا غير مشفوع بذكر آتهم ، فهو مصدر وقع موقع الحال (ولوا على أدبارهم نفورا) هو مصدر ، والتقدير : هربوا نفورا ، أو نفروا نفورا ؛ وقيل جمع نافر كقاعد وقعود . والأول أولى . ويكون المصدر في موضع الحال : أى ولوا نافرين (نحن أعلم بما يستمعون به) أى يستمعون إليك متلبسين به من الاستخفاف بك وبالقرآن واللغو في ذكرك لربك وحده وقيل الباء زائدة والظرف في (إذ يستمعون إليك) متعلق بأعلم : أى نحن أعلم وقت يستمعون إليك بما يستمعون به ، وفيه تأكيد للوعيد ، وقوله (وإذ هم نجوى) متعلق بأعلم أيضا : أى ونحن أعلم بما يتناجون به فيما بينهم وقت تناجيتهم ، وقد كانوا يتناجون بينهم . بالتكذيب والاستهزاء ،

يقول) بدل من «إذهم نجوى». (إن تتبعون إلا رجلا مسحورا) أى يقول كل منهم للآخرين عند تناجيهم : ماتتبعون إلا رجلا مسحورا فاختلط عقله وزال عن حد الاعتدال . قال ابن الأعرابي : المسحور الذاهب العقل الذى أفسد من قولهم طعام مسحور إذا أفسد عمله ، وأرض مسحورة أصابها من المطر أكثر مما ينبغي فأفسدها . وقيل المسحور المخلوع ، لأن السحر حيلة وخديعة ، وذلك لأنهم زعموا أن محمدا صلى الله عليه وآله وسلم كان يتعلم من بعض الناس ، وكانوا يخدعونهم بذلك التعليم . وقال أبو عبيدة : معنى مسحورا أن له سحرا : أى رثة ، فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب فهو مثلكم ، وتقول العرب للجبان : قد انتفخ سحره ، وكل من كان يأكل من آدمى أو غيره مسحور ، ومنه قول امرئ القيس :

أرانا موضعين لأمر غيب ونسحر بالطعام وبالشراب

أى نغذى ونعلل . قال ابن قتيبة : لأدري ما حمله على هذا التفسير المستكره مع أن السلف فسروه بالوجوه الواضحة (انظر كيف ضربوا لك الأمثال) أى قالوا تارة إنك كاهن وتارة ساحر ، وتارة شاعر ، وتارة مجنون (فضلوا) عن طريق الصواب فى جميع ذلك (فلا يستطيعون سيلا) إلى الهدى وإلى الطعن الذى تقبله العقول ويقع التصديق له لأصل الطعن ، فقد فعلوا منه ما قدروا عليه ؛ وقيل لا يستطيعون مخرجا لتناقض كلامهم كقولهم : ساحر مجنون . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (إذن لا بتغوا إلى ذى العرش سيلا) قال : على أن يزيلوا ملكه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم والطبرانى وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الأسماء والصفات عن عبد الرحمن بن قرط « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة أسرى به إلى المسجد الأقصى كان جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره ، فطارا به حتى بلغ السموات العلى ، فلما رجع قال : سمعت تسبيحا من السموات العلى مع تسبيح كثير سبحت السموات العلى من ذى المهابة مشفقات لذى العلو بما علا ، سبحان العلى الأعلى سبحانه وتعالى » . وأخرج ابن مردويه عن أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال وهو جالس مع أصحابه إذ سمع هدة فقال : أظت السماء ويحققها أن تنط ، والذى نفس محمد بيده ما فيها موضع شبر إلا فيه جبهة ملك ساجد يسبح بحمده » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أخبركم بشيء أمر به نوح ابنه ؟ إن نوحا قال لابنه : يا بني أمرك أن تقول سبحان الله ، فإنها صلاة الخلائق ، وتسبيح الخلق ، وبها يرزق الخلق » قال الله تعالى (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) . وأخرج أحمد وابن مردويه من حديث ابن عمر نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنى أمامة قال : « ما من عبد سبح تسبيحة إلا سبح ما خلق الله من شيء » قال الله (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) قال ابن كثير إسناده فيه ضعف . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قرصت نملة نبيا من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله إليه من أجل نملة واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبح » . وأخرج النسائى وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر وقال « نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الضفدع وقال : نقيها تسبيح » . وأخرج أبو الشيخ فى العظمة وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) قال : الزرع يسبح وأجره لصاحبه والثوب يسبح ويقول الوسخ إن كنت مؤمنا فاغسلنى إذن . وأخرج أبو الشيخ عنه قال : كل شيء يسبح إلا الكلب والحمار . وأخرج ابن راهويه فى مسنده من طريق الزهرى قال : أتى أبو بكر بغراب وافر الجناحين ، فجعل ينشر جناحيه ويقول : ما صيد من صيد ولا عضد من شجرة إلا بما ضيعت من التسبيح . وأخرجه أحمد فى الزهد وأبو الشيخ عن ميمون بن مهران قال : أتى أبو بكر الصديق فذكره من قوله غير مرفوع . وأخرجه أبو نعيم

في الحلية وابن مردويه من حديث أبي هريرة بنحوه . وأخرج ابن مردويه من حديث ابن مسعود بمعنى بعضه . وأخرج أبو الشيخ من حديث أبي الدرداء بمعناه . وأخرج ابن عساكر من حديث أبي رهم نحوه . وأخرج ابن المنذر عن الحسن قال : هذه الآية في التوراة كقدر ألف آية (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) قال : في التوراة تسبح له الجبال ويسبح له الشجر ، ويسبح له كذا ويسبح له كذا . وأخرج أحمد وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : صلى داود ليلة حتى أصبح ، فلما أصبح وجد في نفسه سرورا فنادته صفدعة يا داود كنت أدأب منك قد أغفيت إغفاء . وأخرج البيهقي في الشعب عن صدقة بن يسار قال : كان داود في محرابه فأبصر دودة صغيرة ففكر في خلقها وقال : ما يعبا الله بخلق هذه ، فأنطقها الله فقالت : يا داود أتعجبك نفسك ، لأننا على قدر ما آتاني الله أذكر الله وأشكره منك على ما آتاك الله ، قال الله (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) . وفي الباب أحاديث وروايات عن السلف فيها التصريح بتسبيح جميع المخلوقات . وأخرج أبو يعلى وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن أسماء بنت أبي بكر قال : لما نزلت - تبت يدا أبي لهب - أقبلت العوراء أم جميل ولها ولولة ، وفي يدها فهر وهي تقول : مذمما أيينا * ودينه قلينا * وأمره عصينا * ورسول الله جالس وأبو بكر إلى جنبه ، فقال أبو بكر : لقد أقبلت هذه وأنا أخاف أن تراك ، فقال : إنها لن تراني ، وقرأ قرآنا اعتصم به كما قال تعالى (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) فجاءت حتى قامت على أبي بكر فلم تر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت : يا أبا بكر بلغني أن صاحبك هجاني ، فقال أبو بكر : لا ورب هذا البيت ما هجاك ، فانصرفت وهي تقول : قد علمت قريش أني بنت سيدها ، وقد رويت هذه القصة بألفاظ مختلفة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) قال : الحجاب المستور أكنة على قلوبهم أن يفقهوه وأن ينتفعوا به أطاعوا الشيطان فاستخوذ عليهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن زهير بن محمد في الآية قال : ذاك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا قرأ القرآن على المشركين بمكة سمعوا قراءته ولا يرونه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولوا على أذبارهم نفورا) قال : الشياطين . وأخرج ابن مردويه عنه في قوله (إذ يستمعون إليك) قال : عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل .

وَقَالُوا إِذْ أَذَاكُنَا عِظْمًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٤٩) قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا (٥٠)
أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ
فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا (٥١) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ
فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا (٥٢) وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا (٥٣) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ
يَسَاءَ يَرْحَمُكُمْ أَوْ إِن يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (٥٤) وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا (٥٥) .

لما فرغ سبحانه من حكاية شبه القوم في النبوات حكى شبهتهم في أمر المعاد فقال (وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا) والاستفهام للاستنكار والاستبعاد . وتقرير الشبهة أن الإنسان إذا مات جفت عظامه وتناثرت وتفرقت في جوانب العالم ، واختلطت بسائطها بأمثالها من العناصر ، فكيف يعقل بعد ذلك اجتماعها بأعيانها ، ثم عود الحياة إلى ذلك المجموع ، فأجاب سبحانه عنهم بأن إعادة بدن الميت إلى حال الحياة أمر ممكن ، ولو فرضتم أن بدنه قد صار أبعد شيء من الحياة ومن رطوبة الحى كالحجارة والحديد ، فهو كقول القائل : أتطمع في وأنا ابن فلان ، فيقول كن ابن السلطان أو ابن من شئت فسأطلب منك حتى . والرفات : ما تكسر وبلى من كل شيء كالفتات والحطام والرضاض قاله أبو عبيدة والكسائي والفراء والأخفش ، تقول منه : رفت الشيء رفقا : أى حطم فهو مرفوت وقيل الرفات الغبار ، وقيل التراب (إنا لمبعوثون خلقا جديدا) كرر الاستفهام الدال على الاستنكار والاستبعاد تأكيدا وتقريراً ، والعامل في إذا هو ما دل عليه لمبعوثون ، لاهو نفسه ، لأن ما بعد إن والهمزة واللام لا يعمل فيما قبلها ، والتقدير : إذا كنا عظاما ورفاتا نبعث إنا لمبعوثون ، وانتصاب خلقا على المصدرية من غير لفظه ، أو على الحال : أى مخلوقين ، وجديدا صفة له (قل كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا) آخر (مما يكبر في صدوركم) قال ابن جرير : معناه إن عجبتم من إنشاء الله لكم عظاما ولحما فكونوا أنتم حجارة أو حديدا إن قدرتم على ذلك ، وقال علي بن عيسى : معناه إنكم لو كنتم حجارة أو حديدا لم تفوتوا الله عز وجل إذا أرادكم . إلا أنه خرج مخرج الأمر لأنه أبلغ في الإلزام ؛ وقيل معناه : لو كنتم حجارة أو حديدا لأعادكم كما بدأكم ولأماتكم ثم أحياكم قال النحاس : وهذا قول حسن ، لأنهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارة أو حديدا ، وإنما المعنى أنهم قد أقرؤا بخالقهم وأنكروا البعث ، فقيل لهم استشعروا أن تكونوا ما شئتم ، فلو كنتم حجارة أو حديدا لبعثتم كما خلقتم أول مرة . قلت : وعلى هذا الوجه قررنا جواب الشبهة قبل هذا (أو خلقا مما يكبر في صدوركم) أى يعظم عندكم مما هو أكبر من الحجارة والحديد مباينة للحياة فإنكم مبعوثون لا محالة ، وقيل المراد به السموات والأرض والجبال لعظمتها في النفوس . وقال جماعة من الصحابة والتابعين : المراد به الموت ، لأنه ليس شيء أكبر في نفس ابن آدم منه . والمعنى : لو كنتم الموت لأماتكم الله ثم بعثكم ، ولا يخفى ما في هذا من البعد ، فإن معنى الآية الترقى من الحجارة إلى الحديد ، ثم من الحديد إلى ما هو أكبر في صدور القوم منه ، والموت نفسه ليس بشيء يعقل ويحس حتى يقع الترقى من الحديد إليه (فيقولون من يعيدنا) إذا كنا عظاما ورفاتا ، أو حجارة أو حديدا مع ما بين الحالتين من التفاوت (قل الذى فطركم أول مرة) أى يعيدكم الذى خلقكم واخترعكم عند ابتداء خلقكم من غير مثال سابق ولا صورة متقدمة (فيسئغضون إليك رءوسهم) أى يحركونها استهزاء ، يقال نغض رأسه ينغض وينغض وينغض نغضا ونغوضا : أى تحرك ، وأنغض رأسه حركه كالمتعجب ، ومنه قول الراجز :

* أنغض نحوى رأسه وأقنعا * وقول الراجز الآخر : * ونغضت من هرم أسنانها *
وقال آخر : * لما رأتنى أنغضت لى رأسها * (ويقولون متى هو) أى البعث والإعادة

استهزاء منهم وسخرية (قل عسى أن يكون قريبا) أى هو قريب ، لأن عسى في كلام الله واجب الوقوع ، ومثله - وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا - وكل ما هو آت قريب (يوم يدعوكم) الظرف منتصب بفعل مضمر : أى اذكر ، أو بدل من قريبا ، أو التقدير : يوم يدعوكم كان ما كان ، الدعاء النداء إلى المحشر بكلام يسمعه الخلائق ؛ وقيل هو الصيحة التى تسمعونها ، فتكون داعية لهم إلى الاجتماع في أرض المحشر (فتستجيون بحمده) أى متقادين له حامدين لما فعله بكم فهو في محل نصب على الحال . وقيل المعنى : فتستجيون والحمد لله كما قال الشاعر :

وإني بحمد الله لا ثوب فاخر لبست ولا من غدرة أتقنع

وقد روى أن الكفار عند خروجهم من قبورهم يقولون : سبحانك وبحمدك ؛ وقيل المراد بالدعاء هنا البعث والاستجابة أنهم يبعثون ، فالمعنى : يوم يبعثكم فتبعثون منقادين (وتظنون إن لبثتم إلا قليلا) أى تظنون عند البعث أنكم ما لبثتم في قبوركم إلا زمنا قليلا ؛ وقيل بين النفختين ، وذلك أن العذاب يكف عن المعذبين بين النفختين ، وذلك أربعون عاما ينامون فيها ، فلذلك - قالوا من بعثنا من مرقدنا - ، وقيل إن الدنيا تحقرت في أعينهم وقلت حين رأوا يوم القيامة ، فقالوا هذه المقالة (وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن) أى قل يا محمد لعبادى المؤمنين إنهم يقولون عند محاورتهم للمشركين الكلمة التى هى أحسن من غيرها من الكلام الحسن كقوله سبحانه - ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن - وقوله - فقولا له قولنا - لأن الخاشنة لهم ربما تنفرهم عن الإجابة أو تؤدى إلى ما قال سبحانه - ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم - وهذا كان قبل نزول آية السيف ؛ وقيل المعنى : قل لهم يأمرؤا بما أمر الله وينهوا عما نهى عنه ؛ وقيل هذه الآية للمؤمنين فيما بينهم خاصة ، والأول أولى كما يشهد به السبب الذى سنذكره إن شاء الله (إن الشيطان ينزغ بينهم) أى بالفساد وإلقاء العداوة والإغراء . قال اليزيدى : يقال نزغ بيننا : أى أفسد . وقال غيره : النزغ الإغراء (إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا) أى متظاهرا بالعداوة مكاشفا بها ، وهو تعليل لما قبله ، وقد تقدم مثل هذا فى البقرة (ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم) قيل هذا خطاب للمشركين . والمعنى : إن يشأ يوفقكم للإسلام فيرحمكم أو يمتكم عن الشرك فيعذبكم ؛ وقيل هو خطاب للمؤمنين : أى إن يشأ يرحمكم بأن يحفظكم من الكفار أو إن يشأ يعذبكم بتسليطهم عليكم ؛ وقيل إن هذا تفسير للكلمة التى هى أحسن (وما أرسلناك عليهم وكيل) أى ما وكلناك فى منعهم من الكفر ، وقسرم على الإيمان ؛ وقيل : ماجعلناك كفيلا لهم تؤخذ بهم ، ومنه قول الشاعر :

ذكرت أبا أروى فبت كأتنى برد الأمور الماضيات وكيل أى كفيلا

(وربك أعلم بمن فى السموات والأرض) أعلم بهم ذاتا وحالا واستحقاقا ، وهو أعم من قوله - ربكم أعلم بكم - لأن هذا يشمل كل ما فى السموات والأرض من مخلوقاته ، وذلك خاص ببني آدم أو ببعضهم ، وهذا كالتوطئة لقوله (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أى أن هذا التفضيل عن علم منه بمن هو أعلى رتبة وبمن دونه ، وبمن يستحق مزيد الخصوصية بتكثير فضائله وفواضله . وقد تقدم هذا فى البقرة . وقد اتخذ الله إبراهيم خليليا ، وموسى كليا ، وجعل عيسى كلمته وروحه ، وجعل لسليمان ملكا عظيما ، وغفر لمحمد ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وجعله سيد ولد آدم . وفى هذه الآية دفع لما كان ينكره الكفار مما يحكيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ارتفاع درجته عند ربه عز وجل ، ثم ذكر ما فضل به داود ، فقال (وآتينا داود زبوراً) أى كتابا مزبورا . قال الزجاج : أى فلا تنكروا تفضيل محمد وإعطاءه القرآن فقد أعطى الله داود زبوراً .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (ورفاتا) قال : غبارا وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (ورفاتا) قال : ترابا ، وفى قوله (قل كونوا حجارة أو حديدا) قال : ما شئتم فكونوا ، فسيعيدكم الله كما كنتم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبدالله ابن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عمر فى قوله (أو خلقا مما يكبر فى صدوركم) قال : الموت ، لو كنتم موتا لأحييتكم . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير والحاكم عن ابن عباس مثله . وأخرج أبو الشيخ فى العظمة عن الحسن مثله أيضا . وأخرج عبد الله بن أحمد وابن جرير وابن المنذر عن

سعيد بن جبير نحوه ، وزاد قال فكونوا الموت إن استطعتم فان الموت سيموت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فسينغضون إليك رؤوسهم) قال : سيحركونها استهزاء . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد في قوله (ويقولون متى هو) قال : الإعادة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (فتستجيبون بحمده) قال : بأمره . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في الآية قال : يخرجون من قبورهم وهم يقولون : سبحانك اللهم وبحمدك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة (فتستجيبون بحمده) قال : بمعرفته وطاعته (وتظنون إن لبثتم إلا قليلا) أي في الدنيا تحاقرت الدنيا في أنفسهم ، وقلت حين عاينوا يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن سيرين في قوله (وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن) قال : لا إله إلا الله . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في الآية قال : يعفون عن السيئة . وأخرج ابن جرير عن الحسن قال : يقول له يرحمك الله يغفر الله لك . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال : نزع الشيطان تحريشه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وآتينا داود زبوراً) قال : كنا نحدث أنه دعاء علمه داود وتحميد وتمجيد لله عز وجل ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس قال : الزبور ثناء على الله ودعاء وتسييح . قلت : الأمر كما قاله قتادة والربيع فإننا وقفنا على الزبور فوجدناه خطبا يخطبها داود عليه السلام ويخاطب بها ربه سبحانه عند دخوله الكنيسة وجملة مائة وخمسون خطبة كل خطبة تسمى مزمورا بفتح الميم الأولى وسكون الزاي وضم الميم الثانية وآخره راء ، ففي بعض هذه الخطب يشكو داود على ربه من أعدائه ويستنصره عليهم ، وفي بعضها يحمد الله ويمجده ويثني عليه بسبب ما وقع من النصر عليهم والغلبة لهم ، وكان عند الخطبة يضرب بالقيثارة ، وهي آلة من آلات الملاحى . وقد ذكر السيوطى في الدر المنثور ما هنا روايات عن جماعة من السلف يذكرون ألفاظا وقفوا عليها في الزبور ليس لها كثير فائدة ، فقد أغنى عنها وعن غيرها ما اشتمل عليه القرآن من المواعظ والزواجر .

قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا (٥٦)

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا (٥٧) وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الرُّسُلِ أَلْقِيْمَةٍ أَوْ مَعَذِبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٥٨) وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا (٥٩) وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّعْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا (٦٠) .

قوله (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) هذارد على طائفة من المشركين كانوا يعبدون تماثيل على أنها صور الملائكة ، وعلى طائفة من أهل الكتاب كانوا يقولون بإلهية عيسى ومريم وعزير ، فأمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يقول لهم : ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة من دون الله ؛ وقيل أراد بالذين زعمتم نفا من الجن عندهم ناس من العرب ، وإنما خصصت الآية بمن ذكرنا لقوله (يبتغون إلى ربهم الوسيلة) ، فإن هذا لا يليق بالجمادات (فلا يملكون كشف الضر عنكم) أى لا يستطيعون ذلك ، والمعبود الحق هو الذى يقدر على كشف الضر ، وعلى تحويله من حال إلى حال ، ومن مكان إلى مكان ، فوجب القطع بأن هذه التى تزعمونها آلهة ليست بآلهة ، ثم إنه سبحانه أكد عدم اقتدارهم ببيان غاية افتقارهم إلى الله فى جلب المنافع ودفع المضار ، فقال (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) فأولئك مبتدأ والذين يدعون صفة ، وضمير الصلة محذوف : أى يدعونهم وخبر المبتدأ يبتغون إلى ربهم الوسيلة ، ويجوز أن يكون الذين يدعون خبر المبتدأ : أى الذين يدعون عباده إلى عبادتهم ، ويكون يبتغون فى محل نصب على الحال . وقرأ ابن مسعود « تدعون » بالفوقية على الخطاب . وقرأ الباقون بالتحتية على الخبر ؛ ولا خلاف فى يبتغون أنه بالتحتية والوسيلة القرية بالطاعة والعبادة : أى يتضرعون إلى الله فى طلب ما يقربهم إلى ربهم ، والضمير فى ربهم يعود إلى العابدين أو المعبودين (أيهم أقرب) مبتدأ وخبر . قال الزجاج : المعنى أيهم أقرب بالوسيلة إلى الله : أى يتقرب إليه بالعمل الصالح ، ويجوز أن يكون بدلا من الضمير فى يبتغون : أى يبتغى من هو أقرب إليه تعالى الوسيلة ، فكيف بمن دونه ؟ وقيل إن يبتغون مضمن معنى يحرصون أى يحرصون أيهم أقرب إليه سبحانه بالطاعة والعبادة (ويرجون رحمته) كما يرجوها غيرهم (ويخافون عذابه) كما يخافه غيرهم (إن عذاب ربك كان محذورا) تعليل لقوله يخافون عذابه : أى إن عذابه سبحانه حقيق بأن يحذره العباد من الملائكة والأنبياء وغيرهم . ثم بين سبحانه مآل الدنيا وأهلها فقال (وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) إن نافية ، ومن للاستغراق : أى ما من قرية كانت من قرى الكفار . قال الزجاج : أى ما من أهل قرية إلا سيهلكون إما بموت وإما بعذاب يستأصلهم ، فالمراد بالقرية أهلها ، وإنما قيل قبل يوم القيامة لأن الإهلاك يوم القيامة غير مختص بالقرى الكافرة ، بل يعم كل قرية لانقضاء عمر الدنيا ؛ وقيل الإهلاك للصالحة والتعذيب للطالحة . والأول أولى لقوله - وما كنا مهلكى القرى إلا وأهلها ظالمون (كان ذلك) المذكور من الإهلاك ، والتعذيب (فى الكتاب) أى اللوح المحفوظ (مسطورا) أى مكتوبا ، والسطر الخط وهو فى الأصل مصدر ؛ والسطر بالتحريك مثله . قال جرير :

من شاء بايعته مالى وخلفته ما تكمل التيم فى ديوانها سطرا

والخلفة بضم الخاء خيار المال ، والسطر جمع أسطار ، وجمع السطر بالسكون أسطر (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) قال المفسرون : إن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهابا وأن ينحى عنهم جبال مكة ، فأتاه جبريل فقال : إن شئت كان ما سألت قومك ، ولكنهم إن لم يؤمنوا لم يمهلوا وإن شئت استأنيت بهم ، فأنزل الله هذه الآية . والمعنى : وما منعنا من إرسال الآيات التى سألوها إلا تكذيب الأولين ، فإن أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجلوا ولم يمهلوا كما هو سنة الله سبحانه فى عباده ، فالمنع مستعار للترك ، والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء : أى ما تركنا إرسالها لشيء من الأشياء إلا تكذيب الأولين ، فإن كذب بها هؤلاء كما كذب بها أولئك لا شرا كهم فى الكفر والعناد حل بهم ما حل بهم ، و« أن » الأولى فى محل نصب بإيقاع المنع عليها ، وأن الثانية فى محل رفع ، والباء فى الآيات زائدة . والحاصل أن المانع من إرسال الآيات التى

اقترحوها هو أن الاقتراح مع التكاثر موجب للهلاك السكلي وهو الاستئصال ، وقد عزمنا على أن نؤخر أمر من بعث إليهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلى يوم القيامة ، وقيل معنى الآية : إن هؤلاء الكفار من قريش ونجرهم مقلدون لأبائهم فلا يؤمنون ألبتة كما لم يؤمن أولئك ، فيكون إرسال الآيات ضائعا ، ثم إنه سبحانه استشهد على ما ذكر بقصة صالح وناقته ، فإنهم لما اقترحوا عليه ما اقترحوا من الناقة وصفيتها التي قد بينت في محل آخر وأعطاهم الله ما اقترحوا فلم يؤمنوا استوصلوا بالعذاب ، وإنما خص قوم صالح بالاستشهاد ، لأن آثار إهلاكهم في بلاد العرب قريبة من قريش وأمثالهم يبصرها صادرهم وواردهم فقال (وآتينا ثمود الناقة مبصرة) أى ذات إبصار يدركها الناس بأبصارهم كقوله - وجعلنا آية النهار مبصرة - أو أسند إليها حال من يشاهدها مجازا ، أو أنها جعلتهم ذوى إبصار ، من أبصره جعله بصيرا . وقرئ على صيغة المفعول . وقرئ بفتح الميم والصاد وانتصابها على الحال . وقرئ برفعها على أنها خبر مبتدأ محذوف ، والجملة معطوفة على محذوف يقتضيه سياق الكلام : أى فكذبوها وآتينا ثمود الناقة ، ومعنى (فظلموا بها) فظلموا بتكذيبها أو على تضمين ظلموا معنى جحدوا أو كفروا : أى فجحدوا بها أو كفروا بها ظالمين ولم يكتبوا بمجرد الكفر أو الجحد (وما نرسل بالآيات إلا تخويفا) اختلف في تفسير الآيات على وجوه : الأول أن المراد بها العبر والمعجزات التي جعلها الله على أيدي الرسل من دلائل الإنذار تخويفا للمكذبين ؛ الثاني أنها آيات الانتقام تخويفا من المعاصي ؛ الثالث تقلب الأحوال من صغر إلى شباب ثم إلى تكهل ثم إلى شيب ليعتبر الإنسان بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره ؛ الرابع آيات القرآن ؛ الخامس الموت الذريع والمناسب للمقام أن تفسر الآيات المذكورة بالآيات المقترحة : أى لانرسل الآيات المقترحة إلا تخويفا من نزول العذاب ، فإن لم يخافوا وقع عليهم . والجملة مستأنفة لاجل لها ، ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال من ضمير ظلموا بها : أى فظلموا بها ولم يخافوا ، والحال أن ما نرسل بالآيات التي هي من جملتها إلا تخويفا . قال ابن قتيبة : وما نرسل بالآيات المقترحة إلا تخويفا من نزول العذاب العاجل . ولما ذكر سبحانه الامتناع من إرسال الآيات المقترحة على رسوله للصارف المذكور قوى قلبه بوعده النصر والغلبة فقال (وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) الظرف متعلق بمحذوف : أى اذكر إذ قلنا لك : أى أنهم في قبضته وتحت قدرته ، فلا سبيل لهم إلى الخروج مما يريد بهم لإحاطته لهم بعلمه وقدرته ؛ وقيل المراد بالناس أهل مكة ، وإحاطته بهم إهلاكه إياهم : أى إن الله سيهلكهم ، وعبر بالماضى تنبيها على تحقق وقوعه ، وذلك كما وقع يوم بدر ويوم الفتح ؛ وقيل المراد أنه سبحانه عصمه من الناس أن يقتلوه حتى يبلغ رسالة ربه (وما جعلنا الرويا التي أريناك إلا فتنة للناس) لما بين سبحانه أن إنزال الآيات يتضمن التخويف ضم إليه ذكر آية الإسراء ، وهي المذكورة في صدر السورة ، وسماها رويًا لأنها وقعت بالليل ، أولًا للكفرة قالوا لعلها رويًا ، وقد قدمنا في صدر السورة وجه آخر في تفسير هذه الرويا ، وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أسلموا حين أخبرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه أسرى به ، وقيل كانت رويًا نوم ، وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى أنه يدخل مكة فافتتن المسلمون لذلك ، فلما فتح الله مكة نزل قوله تعالى - لقد صدق الله رسوله الرويا بالحق - وقد تعقب هذا بأن هذه الآية مكية ، والرويا المذكورة كانت بالمدينة ؛ وقيل إن هذه الرويا المذكورة في هذه الآية هي أنه رأى بنى مروان ينزون على منبره نزو القردة فساء ذلك ، فقيل إنما هي الدنيا أعطوها فسرى عنه ، وفيه ضعف ، فإنه لا فتنة للناس في هذه الرويا إلا أن يراد بالناس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحده ، ويراد بالفتنة ما حصل من المساءة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أو يحمل على أنه قد كان أخبر الناس بها فافتنوا . وقيل إن الله سبحانه أراه في المنام مصارع قريش حتى

قال : والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم وهو يومي إلى الأرض ويقول : هذا مصرع فلان ، هذا مصرع فلان ، فلما سمع قريش ذلك جعلوا رؤياه سخرية (والشجرة الملعونة في القرآن) عطف على الرؤيا ، قيل وفي الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنة للناس . قال جمهور المفسرين وهي شجرة الزقوم ، والمراد بلعنها لعن أكلها كما قال سبحانه - إن شجرة الزقوم طعام الأثيم - . وقال الزجاج : إن العرب تقول لكل طعام مكروه ملعون ، ومعنى الفتنة فيما أن أبا جهل وغيره قالوا : زعم صاحبكم أن نار جهنم تحرق الحجر ، ثم يقول ينبت فيها الشجر ، فأنزل الله هذه الآية . وروى أن أبا جهل أمر جارية فأحضرت تمرًا وزبدا وقال لأصحابه : تزقموا . وقال ابن الزبير : كثرة الله من الزقوم في داركم فإنه التمر بالزبد بلغة اليمن . وقيل إن الشجرة الملعونة هي الشجرة التي تلتوى على الشجر فتقتلها ، وهي شجرة الكشوث ، وقيل هي الشيطان ، وقيل اليهود ، وقيل بنو أمية (ونحوفهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا) أي نخوفهم بالآيات فما يزيدهم التخويف إلا طغيانا متجاوزا للحد مما ديا غاية التماذي فما يفيدهم إرسال الآيات إلا الزيادة في الكفر ، فعند ذلك فعل بهم ما فعلناه بمن قبلهم من الكفار ، وهو عذاب الاستئصال ولكننا قد قضينا بتأخير العقوبة .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبخاري والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود في قوله (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) قال : كان نفر من الإنس يعبدون نفرا من الجن فأسلم نفر من الجن وتمسك الإنسيون بعبادتهم ، فأنزل الله (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) كلاهما ، يعني الفعلين بالياء التحتية ، وروى نحو هذا عن ابن مسعود من طرق أخرى . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : كان أهل الشرك يعبدون الملائكة والمسيح وعزيرا . وروى عنه من وجه آخر بلفظ عيسى وأمه وعزير . وروى عنه أيضا من وجه آخر بلفظ : هم عيسى وعزير ، والشمس والقمر . وأخرج الترمذي وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سلوا الله لي الوسيلة ، قالوا وما الوسيلة ؟ قال القرب من الله ، ثم قرأ (يبتغون إلى ربهم الوسيلة أجمعين) » . وأخرج ابن أبي حاتم عن إبراهيم التيمي في قوله (كان ذلك في الكتاب مسطورا) قال : في اللوح المحفوظ . وأخرج أحمد والنسائي والبزار وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل والضياء في المختارة عن ابن عباس قال : سألت أهل مكة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهابا ، وأن ينحى عنهم الجبال فيزرعوا ، فقيل له إن شئت أن تستأني بهم وإن شئت أن نؤتيهم الذي سألوا ، فإن كفروا أهلكوا كما أهلكت من قبلهم من الأمم ، قال : لا بل أستأني بهم ، فأنزل الله (وما منعنا أن نرسل بالآيات) الآية . وأخرج أحمد والبيهقي من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج البيهقي في الدلائل عن الربيع بن أنس قال : قال الناس لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو جئتنا بآية كما جاء بها صالح والنيون ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن شئتم دعوت الله فأنزلها عليكم ، فإن عصيتم هلكتم ، فقالوا لا نريد لها » . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس (وما نرسل بالآيات إلا تخويفا) قال : الموت . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر عن الحسن قال : هو الموت الذريع . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) قال : عصمك من الناس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : فهم في قبضته . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وأحمد والبخاري والترمذي

والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله (وما جعلنا الرويا) الآية قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس ، وليست برويا منام (والشجرة الملعونة في القرآن) قال : هي شجرة الزقوم . وأخرج أبو سعيد وأبو يعلى وابن عساكر عن أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أسرى به أصبح يحدث نفرا من قريش وهم يستهزئون به ، فطلبوا منه آية فوصف لهم بيت المقدس ، وذكر لهم قصة العير ، فقال الوليد بن المغيرة : هذا ساحر ، فأنزل الله إليه (وما جعلنا الرويا) الآية . وأخرج ابن جرير عن سهل بن سعد قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بني فلان ينزون على منبره نزو القردة فسأه ذلك فما استجمع ضاحكا حتى مات ، فأنزل الله (وما جعلنا الرويا التي أريناك إلا فتنة للناس) . قال ابن كثير بعد أن ساق إسناده : وهذا السند ضعيف جداً ، وذكر من جملة رجال السند محمد بن الحسن بن زبان وهو متروك وشيخه عبد المهيم بن عباس ابن سهل بن سعد ضعيف جداً . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمرو أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « رأيت ولد الحكم بن أبي العاص على المنابر كأنهم القردة ، فأنزل الله (وما جعلنا الرويا التي أريناك إلا فتنة للناس ، والشجرة الملعونة) » : يعنى الحكم وولده . وأخرج ابن أبي حاتم عن يعلى بن مرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « رأيت بنى أمية على منابر الأرض وسيملكونكم فتجدونهم أرباب سوء ، واهتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له وأسلم لذلك ، فأنزل الله الآية » . وأخرج ابن مردويه عن الحسين بن علي نحوه مرفوعا وهو مرسل . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي وابن عساكر عن سعيد بن المسيب نحوه وهو مرسل . وأخرج ابن مردويه عن عائشة أنها قالت لمروان بن الحكم : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لأبيك وجدك « إنكم الشجرة الملعونة في القرآن » وفي هذا نكارة لقولها يقول لأبيك وجدك ولعل جد مروان لم يدرك زمن النبوة . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أرى أنه دخل مكة هو وأصحابه ، وهو يومئذ بالمدينة فسار إلى مكة قبل الأجل فرده المشركون ، فقال ناس قد ردنا ، وقد كان حدثنا أنه سيدخلها فكانت رجعتهم ففتنتهم وقد تعارضت هذه الأسباب ولم يمكن الجمع بينها فالواجب المصير إلى الترجيح والراجح كثرة وصحة هوكون سبب نزول هذه الآية قصة الاسراء فيتعين ذلك . وقد حكى ابن كثير إجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك في الرويا ، وفي تفسير الشجرة وأنها شجرة الزقوم ، فلا اعتبار بغيرهم معهم . وأخرج ابن إسحاق وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عباس قال : قال أبو جهل لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شجرة الزقوم تخويفا لهم : يامعشر قريش هل تدرون ما شجرة الزقوم التي يخوفكم بها محمد ؟ قالوا لا قال : عجوة يثرب بالزبد . والله لئن استمكننا منها لنزقمنا ترقما قال الله سبحانه - إن شجرة الزقوم طعام الأثيم - ، « وأنزل والشجرة الملعونة في القرآن » الآية . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (والشجرة الملعونة) قال : ملعونة لأنه قال - طلعتها كأنه رموس الشياطين - والشياطين ملعونون .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ ۖ أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ

طِينًا (٦١) قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنِ أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأُحْتَنِكَنَّ

ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا (٦٢) قَالَ أَذْهَبُ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا (٦٣)

وَاسْتَفْزِرُ مَنْ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبُ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ وَشَارِكُهُمْ
فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (٦٤) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ
عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا (٦٥).

لما ذكر سبحانه أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كان في بلية عظيمة من قومه ومحنة شديدة أراد أن يبين
أن جميع الأنبياء كانوا كذلك ، حتى أن هذه عادة قديمة سنها إبليس اللعين ، وأيضا لما ذكر أن الذين يدعون
يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ذكرها هنا ما يحق ذلك فقال (وإذ قلنا
للملائكة اسجدوا لآدم) هذه القصة قد ذكرها الله سبحانه في سبعة مواضع : في البقرة ، والأعراف ، والحجر ،
وهذه السورة ، والكهف ، وطه ، وص ، وقد تقدم تفسيرها مبسوطا فلنقتصر ها هنا على تفسير ما لم يتقدم
ذكره من الألفاظ ، فقوله (طينا) منتصب بزعم الخافض : أي من طين ، أو على الحال . قال الزجاج
المعنى لمن خلقته طينا ، وهو منصوب على الحال (أرأيتك) أي أخبرني عن هذا الذي فضلته على لم فضلته ؟ وقد
- خلقتني من نار وخلقته من طين - فحذف هذا للعلم به (لأحتنكن ذريته) أي لأستولين عليهم بالإغواء والإضلال
قال الواحدي : أصله من احتناك الجراد الزرع ، وهو أن تستأصله بأحناكها وتفسده ، هذا هو الأصل ، ثم سمي
الاستيلاء على الشيء ، وأخذة كله احتناكا ؛ وقيل معناه : لأسوقهم حيث شئت وأقودهم حيث أردت ، من
قولهم حنكت الفرس أحنكه حنكا : إذا جعلت في فيه الرسن ، والمعنى الأول أنسب بمعنى هذه الآية ، ومنه
قول الشاعر :

أشكو إليك سنة قد أجهفت * جهدا إلى جهد بنا وأصعقت * واحتنكت أموالنا واختلفت .

أي استأصلت أموالنا ، واللام في (لئن أخرتن) هي الموطئة ، وإنما أقسم اللعين هذا القسم على أنه سيفعل
بذرية آدم ما ذكره لعلم قد سبق إليه من سمع استرقه ، أو قاله لما ظنه من قوة نفوذ كيده في بني آدم ، وأنه يجري
منهم في مجارى الدم ، وأنهم بحيث يروج عندهم كيده وتنفق لديهم وسوسته إلا من عصم الله ، وهم المرادون بقوله
(إلا قليلا) وفي معنى هذا الاستثناء قوله سبحانه (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) ويؤيد ما ذكرناه قوله تعالى
- ولقد صدق عليهم إبليس ظنه - فإنه يفيد أنه قال ما قاله هنا اعتمادا على الظن ؛ وقيل إنه استنبط ذلك من قول
الملائكة - أتجعل فيها من يفسد فيها - ، وقيل علم ذلك من طبع البشر لما ركب فيهم من الشهوات ، أو ظن ذلك
لأنه وسوس لآدم ، فقبل منه ذلك ولم يجد له عزما ، كما روى عن الحسن (قال اذهب فن تبعك منهم) أي أطاعك
(فإن جهنم جزاؤكم) أي إبليس ومن أطاعه (جزاء موفورا) أي وافرا مكلا ، يقال : وفرته أفره وفرا ، ووفر
المال بنفسه يفر وفورا ، فهو وافر ، فهو مصدر ، ومنه قول زهير :

ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفره ومن لا يتقى الشتم يشتم

ثم كرر سبحانه الإمهال لإبليس اللعين فقال (واستفزز من استطعت منهم بصوتك) أي استزعج واستخف
من استطعت من بني آدم ، يقال أفره واستفزه : أي أزعجه واستخفه ، والمعنى : استخفهم بصوتك داعيا لهم إلى
معصية الله ، وقيل هو الغناء واللهو واللعب والمزامير (وأجلب عليهم بخيلك ورجلك) قال الفراء وأبو عبيدة :

أجلب من الجلبة والصباح : أى صبح عليهم . وقال الزجاج : أى اجمع عليهم كل ماتقدر عليه من مكابلك . فالإجلاب الجمع ، والباء فى « بنخيلك » زائدة . وقال ابن السكيت : الإجلاب الإعانة ، والنخيل تقع على الفرسان كقوله صلى الله عليه وآله وسلم « يا نخيل الله اركبى » وتقع على الأفراس ، والرجل بسكون الجيم : جمع رجل كتاجر وتجر ، وصاحب وصحب ؛ وقرأ حفص بكسر الجيم على أنه صفة . قال أبو زيد : يقال رجل ورجل ، بمعنى راجل ، فالنخيل والرجل كناية عن جميع مكابيد الشيطان ، أو المراد كل راكب وراجل فى معصية الله (وشا ركهم فى الأموال والأولاد) أما المشاركة فى الأموال ، فهى كل تصرف فيها يخالف وجه الشرع سواء كان أخذاً من غير حق ، أو وضعاً فى غير حق كالغصب والسرقة والربا ، ومن ذلك تبتك آذان الأنعام وجعلها بحيرة وسائبة ، والمشاركة فى الأولاد دعوى الولد بغير سبب شرعى ، وتحصيله بالزنا وتسميتهم بعبد الآلات وعبد العزى ، والإساءة فى تربيتهم على وجه يالفون فيه خصال الشر وأفعال السوء ويدخل فيه ماقتلوا من أولادهم خشية إملاق ، ووآد البنات وتصيير أولادهم على الملة الكفرية التى هم عليها ، ومن ذلك مشاركة الشيطان للمجامع إذا لم يسم ، ثم قال (وعدمهم) قال الفراء : قل لهم لا جنة ولا نار . وقال الزجاج : وعدمهم بأنهم لا يبعثون (وما يعدهم الشيطان إلا غرورا) أى باطلا ، وأصل الغرور تزيين الخطأ بما يوهم الصواب ؛ وقيل معناه : وعدمهم النصره على من خالفهم ، وهذه الأوامر للشيطان من باب التهديد والوعيد الشديد ؛ وقيل هى على طريقة الاستخفاف به وبمن تبعه (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) يعنى عباده المؤمنين كما فى غير هذا الموضع من الكتاب العزيز من أن إضافة العباد إليه يراد بها المؤمنون لما فى الإضافة من التشريف ؛ وقيل المراد جميع العباد بدليل الاستثناء بقوله فى غير هذا الموضع - إلا من اتبعك من الغاوين - ، والمراد بالسلطان التسلط (وكفى بربك وكيلًا) يتوكلون عليه ، فهو الذى يدفع عنهم كيد الشيطان ويعصمهم من إغوائه .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : قال إبليس إن آدم خلق من تراب من طين خلق ضعيفا وإنى خلقت من نار ، والنار تحرق كل شىء (لأحتنكن ذريته إلا قليلا) فصدق ظنه عليهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه (لأحتنكن ذريته) قال : لأستولين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد (لأحتنكن ذريته) قال : لأحتوينهم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد قال : لأضلنهم . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد (موفورا) قال : وافرا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (واستفز من استطعت منهم بصوتك) قال : صوته كل داع دعا إلى معصية الله (وأجلب عليهم بنخيلك) قال : كل راكب فى معصية الله (ورجلك) قال كل راجل فى معصية الله (وشاركهم فى الأموال) قال : كل مال فى معصية الله (والأولاد) قال : كل ماقتلوا من أولادهم وأتوا فيهم الحرام . وأخرج الفريابى وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى الآية قال : كل نخيل تسير فى معصية الله ، وكل مال أخذ بغير حقه ، وكل ولد زنا . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال : (الأموال) ما كانوا يحرّمون من أنعامهم (والأولاد) أولاد الزنا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال (الأموال) البحيرة والسائبة والوصيلة لغير الله (والأولاد) سموا عبد الحارث وعبد شمس .

رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٦١)

وَإِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ
وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا (٦٧) أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا
ثُمَّ لَاتَجِدُوا لَكُمْ وَكَيْلًا (٦٨) أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ
قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَاتَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا (٦٩) وَلَقَدْ
كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ
مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا (٧٠).

قوله (ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر) الإزجاء: السوق والإجراء والتسير، ومنه قوله سبحانه
- ألم تر أن الله يزجي سحابا - وقول الشاعر:

يا أيها الراكب المزجي مطيته سائل بني أسد ما هذه الصور

وقول الآخر: عودا تزجي خلفها أطفالها . والمعنى: أن الله سبحانه يسير الفلك في البحر بالريح
والفلك هنا جمع . وقد تقدم ، والبحر هو الماء الكثير عذبا كان أو مالحا ، وقد غلب هذا الاسم على المشهور
(لتبتغوا من فضله) أي من رزقه الذي تفضل به على عباده أو من الربح بالتجارة ، ومن زائدة أو للتبويض ،
وفي هذه الآية تذكير لهم بنعم الله سبحانه عليهم حتى لا يعبدوا غيره ولا يشركوا به أحدا ، وجملة (إنه كان بكم رحيا)
تعليل لما تقدم : أي كان بكم رحيا فهداكم إلى مصالح دنياكم (وإذا مسكم الضر) يعني خوف الغرق (في البحر
ضل من تدعون) من الآلهة وذهب عن خواطرهم ، ولم يوجد لإغاثتكم ما كنتم تدعون من دونه من صنم ،
أو جن ، أو ملك ، أو بشر (إلا إياه) وحده فإنكم تعتقدون رجاءكم برحمته وإغاثته ، والاستثناء منقطع ، ومعنى
الآية : أن الكفار إنما يعتقدون في أصنامهم وسائر معبوداتهم أنها نافعة لهم في غير هذه الحالة ، فأما في هذه الحالة
فإن كل واحد منهم يعلم بالفطرة علما لا يقدر على مدافعتة أن الأصنام ونحوها لا فعل لها (فلما نجاكم إلى البر أعرضتم)
عن الإخلاص لله وتوحيده ورجعتم إلى دعاء أصنامكم والاستغاثة بها (وكان الإنسان كفورا) أي كثير
الكفران لنعمة الله ، وهو تعليل لما تقدمه ، والمعنى : أنهم عند الشدائد يتمسكون برحمة الله ، وفي الرخاء يعرضون
عنه . ثم أنكر سبحانه عليهم سوء معاملتهم قائلا (أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر) الهمة للإنكار والفاء للعطف
على محذوف تقديره أنجوتم فأمنتم فحملكم ذلك على الإعراض ، فبين لهم أنه قادر على هلاكهم في البر وإن سلموا
من البحر . والخسف أن تنهار الأرض بالشيء ، يقال بر خسيف : إذا انهدم أصلها ، وعين خاسف : أي
غائرة حدقتها في الرأس ، وخسفت عين الماء : إذا غار ماؤها ، وخسفت الشمس : إذا غابت عن الأرض
وجانب البر ناحية الأرض ، وسماه جانبا ، لأنه يصير بعد الخسف جانبا ، وأيضا فإن البحر جانب من الأرض
والبر جانب . وقيل إنهم كانوا على ساحل البحر ، وساحله جانب البر فكانوا فيه آمنين من مخاوف البحر ،
فحذرهم ما آمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر (أو يرسل عليكم حاصبا) قال أبو عبيدة والفتيبي :
الحصب الرمي : أي ريحا شديدة حاصبة ، وهي التي ترمى بالحصى الصغار . وقال الزجاج : الحاصب التراب الذي

فيه حصباء ، فالخاصب ذوالحصباء كاللاين ، والتامر ؛ وقيل الخاصب حجارة من السماء تخصبهم كما فعل بقوم لوط ؛ ويقال للسحابة التي ترمى بالبرد خاصب ، ومنه قول الفرزدق :

مستقبلين جبال الشام تضربنا بحاصب كنديف القطن مشور

(ثم لا تجدوا لكم وكيلا) أى حافظا ونصيرا يمنعكم من بأس الله (أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى) أى فى البحر مرة أخرى بأن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم إلى ركوبه ، وجاء بنى ولم يقل إلى البحر للدلالة على استقرارهم فيه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) القاصف : الريح الشديدة التي تكسر بشدة ، من قصف الشيء يقصفه : أى كسره بشدة ، والقصف : الكسر . أو هو الريح التي لها قصيف : أى صوت شديد من قولهم رعد قاصف : أى شديد الصوت (فيفرقكم) قرأ أبو جعفر وشيبة ورويس ومجاهد « ففرقكم » بالتاء الفوقية على أن فاعله الريح وقرأ الحسن وقتادة وابن وردان « فيفرقكم » بالتحية والتشديد فى الراء . وقرأ أبو جعفر أيضا « الرياح » . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالنون فى جميع هذه الأفعال . وقرأ الباقر بالباء التحتية فى جميعها أيضا ، والباء فى ما كفرتم للسببية : أى بسبب كفركم (ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا) أى نائرا يطالبنا بما فعلنا . قال الزجاج : لا تجدوا من يتبعنا بإنكار ما نزل بكم . قال النحاس : وهو من الثار ، وكذا يقال لكل من طلب بثار أو غيره تبيع وتابع (ولقد كرمتنا بنى آدم) هذا إجمال لذكر النعمة التي أنعم الله بها على بنى آدم : أى كرمناهم جميعا ، وهذه الكرامة يدخل تحتها خلقهم على هذه الهيئة الحسنة وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس على وجه لا يوجد لسائر أنواع الحيوان مثله . وحكى ابن جرير عن جماعة أن هذا التكريم هو أنهم يأكلون بأيديهم ، وسائر الحيوانات تأكل بالفم ، وكذا حكاها النحاس . وقيل ميزهم بالنطق والعقل والتمييز ، وقيل أكرم الرجال باللحم والنساء بالنواذب . وقال ابن جرير : أكرمهم بتسليطهم على سائر الخلق وتسخير سائر الخلق لهم ، وقيل بالكلام والخط والفهم ، ولا مانع من حمل التكريم المذكور فى الآية على جميع هذه الأشياء . وأعظم خصال التكريم العقل ، فإن به تسلطوا على سائر الحيوانات ، وميزوا بين الحسن والقبيح ، وتوسعوا فى المطاعم والمشارب ، وكسبوا الأموال التي تسببوا بها إلى تحصيل أمور لا يقدر عليها الحيوان ، وبه قدروا على تحصيل الأبنية التي تمنعهم مما يخافون ، وعلى تحصيل الأكسية التي تقيهم الحر والبرد ؛ وقيل تكريمهم : هو أن جعل محمدا صلى الله عليه وآله وسلم منهم (وحملناهم فى البر والبحر) هذا تخصيص لبعض أنواع التكريم ، حملهم سبحانه فى البر على الدواب ، وفى البحر على السفن ، وقيل حملناهم فىهما حيث لم نحسب بهم ولم نفرقهم (ورزقناهم من الطيبات) أى لذيق المطاعم والمشارب وسائر ما يستلذونه وينتفعون به (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) أجل سبحانه هذا الكثير ولم يبين أنواعه فأفاد ذلك أن بنى آدم فضلهم سبحانه على كثير من مخلوقاته ، وقد جعل بعض أهل العلم الكثير هنا بمعنى الجميع وهو تعسف لاحاجة إليه .

وقد شغل كثير من أهل العلم بما لم تكن إليه حاجة ولا تتعلق به فائدة ، وهو مسألة تفضيل الملائكة على الأنبياء أو الأنبياء على الملائكة ، ومن جملة ما تمسك به مفضلو الأنبياء على الملائكة هذه الآية ، ولا دلالة لها على المطلوب لما عرفت من إجمال الكثير وعدم تبيينه ، والتعصب فى هذه المسئلة هو الذى حمل بعض الأشاعرة على تفسير الكثير هنا بالجميع حتى يتم له التفضيل على الملائكة ، وتمسك بعض المعتزلة بهذه الآية على تفضيل الملائكة على الأنبياء ، ولا دلالة بها على ذلك ، فإنه لم يتم دليل على أن الملائكة من القليل الخارج عن هذا الكثير ، ولو سلمنا ذلك فليس فيما خرج عن هذا الكثير ما يفيد أنه أفضل من بنى آدم ، بل غاية ما فيه أنه لم يكن الإنسان مفضلا عليه ،

فيحتمل أن يكون مساويا للإنسان ، ويحتمل أن يكون أفضل منه ، ومع الاحتمال لا يتم الاستدلال ، والتأكيد بقوله (تفضيلا) يدل على عظم هذا التفضيل وأنه بمكان مكين ، فعلى بنى آدم أن يتلقوه بالشكر ويحذروا من كفرانه .

• قد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (يزجي) قال : يجرى ، وأخرجوا عن قتادة قال : يسيرها في البحر . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (حاصبا) قال : مطر الحجارة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال : حجارة من السماء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس (قاصفا من الريح) قال : التي تغرق . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن عبد الله بن عمرو قال : القاصف والعاصف في البحر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (قاصفا) قال : عاصفا ، وفي قوله (ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا) قال : نصيرا . وأخرج الطبراني والبيهقي في الشعب والخطيب في تاريخه عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ما من شيء أكرم على الله يوم القيامة من ابن آدم قيل يا رسول الله ولا الملائكة ؟ قال ولا الملائكة ، الملائكة مجبورون بمنزلة الشمس والقمر » وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن ابن عمرو موقوفا قال : وهو الصحيح . وأخرج البيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال : المؤمن أكرم على الله من ملائكته . وأخرج الطبراني عن ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن الملائكة قالت يا رب أعطيت بنى آدم الدنيا يأكلون فيها ويشربون ويلبسون ونحن نسبح بحمدك ولا نأكل ولا نشرب ولا نلهو ، فكما جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة ، قال : لا أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان » . وأخرجه عبد الرزاق وابن جرير عن زيد بن أسلم قال : قالت الملائكة . وإسناد الطبراني هكذا : حدثنا أحمد بن محمد بن صدقة البغدادي ، حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن خالد المصيصي ، حدثنا حجاج ابن محمد ، حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكره . وأخرج ابن عساكر من طريق عروة بن رويم قال : حدثني أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فذكر نحو حديث ابن عمرو الأول مع زيادة . وأخرج نحوه البيهقي أيضا في الأسماء والصفات من وجه آخر عن عروة بن رويم عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طرق عن ابن عباس في قوله (ولقد كرمنا بنى آدم) قال : جعلناهم يأكلون بأيديهم وسائر الخلق يأكلون بأفواههم . وأخرج الحاكم في التاريخ والديلمي عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « الكرامة الأكل بالأصابع »

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ

وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٧١) وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا (٧٢)

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ

خَلِيلًا (٧٣) وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدَّتْ تَرَكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا (٧٤) إِذَا لَأَذَقْنَاكَ

ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا (٧٥) وَإِنْ كَادُوا

لَيْسْتَفِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا (٧٦) سُنَّةَ مَنْ
 قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا (٧٧) .

قوله (يوم ندعوا كل أناس بامامهم) قال الزجاج : يعنى يوم القيامة ، وهو منصوب على معنى اذكر يوم
 ندعوا . وقرئ « يدعوا » بالياء التحتية على البناء للفاعل ويدعى على البناء للمفعول ، والباء فى بامامهم للإلصاق كما
 تقول : أدعوك باسمك ، ويجوز أن تكون متعلقة بمحذوف هو حال ، والتقدير : ندعوا كل أناس متلبسين بامامهم
 أى يدعون وإمامهم فيهم نحو ركب بجنوده ، والأول أولى والامام فى اللغة كل ما يؤتم به من نبى أو مقدم فى الدين
 أو كتاب .

وقد اختلف المفسرون فى تعيين الإمام الذى تدعى كل أناس به ، فقال ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك
 إنه كتاب كل إنسان الذى فيه عمله : أى يدعى كل إنسان بكتاب عمله ، ويؤيد هذا قوله - فأما من أوتى كتابه -
 الآية ، وقال ابن زيد الإمام : هو الكتاب المنزل عليهم فيدعى أهل التوراة بالتوراة ، وأهل الإنجيل بالإنجيل ،
 وأهل القرآن بالقرآن ، فيقال : يا أهل التوراة يا أهل الإنجيل يا أهل القرآن . وقال مجاهد وقتادة : إمامهم نبينهم
 فيقال هاتوا متبعى إبراهيم ، هاتوا متبعى موسى ، هاتوا متبعى عيسى^١ ، هاتوا متبعى محمد ، وبه قال الزجاج . وقال
 على بن أبى طالب رضى الله عنه ؛ المراد بالإمام إمام عصرهم ، فيدعى أهل كل عصر بإمامهم الذى كانوا ياتمرون
 بأمره وينتهون بنبيه . وقال الحسن وأبو العالية : المراد بإمامهم أعمالهم ، فيقال مثلا : أين المجاهدون أين الصابرون
 أين الصائمون أين المصلون ؟ ونحو ذلك . وروى عن ابن عباس وأبى هريرة . وقال أبو عبيدة ، المراد بإمامهم
 صاحب مذهبهم ، فيقال مثلا : أين التابعون للعالم فلان بن فلان ، وهذا من البعد بمكان . وقال محمد بن كعب :
 بإمامهم بأمهاتهم ، على أن إمام جمع أم كخف وخفاف ، وهذا بعيد جدا . وقيل الإمام هو كل خلق يظهر من
 الإنسان حسن كالعلم والكرم والشجاعة ، أو قبيح كأضدادها ، فالداعى إلى تلك الأفعال خلق باطن هو كالإمام
 ذكر معناه الرازى فى تفسيره (فن أوتى كتابه يمينه) من أولئك المدعويين ، وتخصيص اليمين بالذكر للتشريف
 والتبشير (فأولئك) الإشارة إلى من باعتبار معناه . قيل ووجه الجمع الإشارة إلى أنهم مجتمعون على شأن جليل ،
 أو الإشعار بأن قراءتهم لكتبهم تكون على وجه الاجتماع لاعلى وجه الانفراد (يقرءون كتابهم) الذى أوتوه
 (ولا يظلمون قتيلا) أى لا ينقصون من أجورهم قدر قتيلا ، وهو القشرة التى فى شق النواة ، أو هو عبارة عن
 أقل شئ ولم يذكر أصحاب الشمال تصريحاً ، ولكنه ذكر سبحانه ما يدل على حاله القبيح فقال (ومن كان فى هذه
 أعمى) أى من كان من المدعويين فى هذه الدنيا أعمى : أى فاقد البصيرة . قال النيسابورى : لا خلاف أن المراد
 بهذا العمى عمى القلب ، وأما قوله (فهو فى الآخرة أعمى) فيحتمل أن يراد به عمى البصر كقوله - ونحشره يوم القيامة
 أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا - وفى هذا زيادة العقوبة ، ويحتمل أن يراد عمى القلب . وقيل المراد
 بالآخرة عمل الآخرة : أى فهو فى عمل ، أو فى أمر الآخرة أعمى ؛ وقيل المراد من عمى عن النعم التى أنعم الله بها
 عليه فى الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى ؛ وقيل من كان فى الدنيا التى تقبل فيها التوبة أعمى فهو فى الآخرة التى لا توبة
 فيها أعمى ؛ وقيل من كان فى الدنيا أعمى عن حجج الله فهو فى الآخرة أعمى ، وقد قيل إن قوله « فهو فى الآخرة
 أعمى » أفعال تفضيل : أى أشد عمى وهذا مبنى على أنه من عمى القلب إذ لا يقال ذلك فى عمى العين . قال الخليل

وسبويه : لأنه خلقه بمنزلة اليد والرجل ، فلا يقال ما أعماه كما لا يقال ما أيداه . وقال الأخفش : لا يقال فيه ذلك لأنه أكثر من أحرف . وقد حكى الفراء عن بعض العرب أنه سمعه يقول ما أسود شعره ، ومن ذلك قول الشاعر :

أما الملوك فانت اليوم الأهمم لوئما وأيضهم سربال طباخ

والبحث مستوفى في النحو . وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي وخلف « أعمى » بالإمالة في الموضعين وقرأهما أبو عمرو ويعقوب والباقون بغير إمالة ، وأمال أبو عبيد الأول دون الثاني (وأصل « سبيلا ») يعني أن هذا أصل « سبيلا » من الأعمى لكونه لا يجد طريقا إلى الهداية ، بخلاف الأعمى فقد يهتدى في بعض الأحوال . ثم لما عدد سبحانه في الآيات المتقدمة أقسام النعم على بني آدم أردفه بما يجري مجرى التحذير من الاغترار بوساوس الأشقياء فقال (وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحي إليك) إن هي المنخفضة من الثقلية ، واسمها ضمير شأن محذوف ، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية ؛ والمعنى : وإن الشأن قاربوا أن يخذعوك فانتين ، وأصل الفتنة الاختبار ، ومنه فن الصباغ الذهب ، ثم استعمل في كل من أزال الشيء عن حدة وجهته ، وذلك لأن في إعطائهم ما سألوه مخالفة لحكم القرآن وافتراء على الله سبحانه من تبديل الوعد بالوعد وغير ذلك (عن الذي أوحي إليك) من الأوامر والنواهي والوعد والوعيد (لتفترى علينا غيره) لتقول علينا غير الذي أوحي إليك مما اقترحه عليك كفار قريش (وإذا لاتخذوك خليلا) أي لو اتبعت أهواءهم لاتخذوك خليلا لهم : أي والوك وصافوك ، مأخوذ من الخلة بفتح الخاء (ولولا أن ثبتناك) على الحق وعصمتناك عن موافقتهم (لقد كدت تركزن إليهم) لقاربت أن تميل إليهم أدنى ميل ، والركون هو الميل اليسير ، ولهذا قال (شيئا قليلا) لكن أدركته صلى الله عليه وآله وسلم العصمة فنعمته من أن يقرب من أدنى مراتب الركون إليهم ، فضلا عن نفس الركون ، وهذا دليل على أنه صلى الله عليه وآله وسلم ما هم بإجابتهم ، ذكر معناه القشيري وغيره ؛ وقيل المعنى : وإن كادوا ليخبرون عنك بأنك ملت إلى قولهم ، فنسب فعلهم إليه مجازا واتساعا كما تقول للرجل : كدت تقتل نفسك : أي كاد الناس يقتلونك بسبب ما فعلت ، ذكر معناه المهدي . ثم توعد سبحانه في ذلك أشد الوعيد فقال (إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات) أي لو قاربت أن تركزن إليهم ، أي مثل ما يعذب به غيرك ممن يفعل هذا الفعل في الدارين ، والمعنى : عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات : أي مضاعفا ، ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وأضيفت ، وذلك لأن خطأ العظيم عظيم كما قال سبحانه - يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين - وضعف الشيء مثله ، وقد يكون الضعف النصيب كقوله - لكل ضعف - أي نصيب . قال الرازي : حاصل الكلام أنك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت على الركون همك لاستحقت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك مثل عذاب المشرك في الدنيا ومثلي عذابه في الآخرة (ثم لاتجد لك علينا نصيرا) ينصرك فيدفع عنك هذا العذاب . قال النيسابوري : اعلم أن القرب من الفتنة لا يدل على الوقوع فيها ، والتهديد على المعصية لا يدل على الإقدام عليها ، فلا يلزم من الآية طعن في العصمة (وإن كادوا ليستفزونك) الكلام في هذا كالقلام في « وإن كادوا ليفتنونك » : أي وإن الشأن أنهم قاربوا أن يزعموك من أرض مكة لتخرج عنها ، ولكنه لم يقع ذلك منهم ، بل منعهم الله منه حتى هاجر بأمر ربه بعد أن هوا به ، وقيل إنه أطلق الإخراج على إرادة الإخراج تجويزا (وإذن لا يلبثون خلفك إلا قليلا) معطوف على ليستفزونك : أي لا يبقون بعد إخراجك إلا زمنا قليلا ، ثم عوقبوا عقوبة تستأصلهم جميعا . وقرأ عطاء بن أبي رباح « لا يلبثوا » بتشديد الباء الموحدة . وقرئ « لا يلبثوا » بالنصب على إعمال إذن على أن الجملة معطوف على جملة - وإن كادوا - لا على الخبر فقط . وقرأ نافع

وابن كثير وأبو بكر وأبو عمرو « خلفك » ومعناه بعدك . وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي « خلافاك » ومعناه أيضا بعدك . وقال ابن الأنباري : : خلافاك بمعنى مخالفتك ، واختار أبو حاتم القراءة الثانية لقوله - فرح المخلفون بمقعدهم خلافا رسول الله - ومما يدل على أن خلافا بمعنى بعد قول الشاعر :
عفت الديار خلافا فكأنما بسط الشواطئ بينهن حصيرا
يقال شطبت المرأة الجريد إذا شققته لتعمل منه الحصير . قال أبو عبيدة : ثم تلقيه الشاطئة إلى المثقبة (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) سنة منتصبة على المصدرية : أي سن الله سنة . وقال الفراء : أي يعذبون كسنة من قد أرسلنا فلما سقط الخافض عمل الفعل . وقيل المعنى : سنتنا سنة من قد أرسلنا . قال الزجاج : يقول إن سنتنا هذه السنة فيمن أرسلنا قبلك إليهم أنهم إذا أخرجوا نبيهم من بين أظهرهم أو قتلوه أن ينزل العذاب بهم (ولا تجد لسنتنا تحويلا) أي ما أجرى الله به العادة لم يتمكن أحد من تحويله ولا يقدر على تغييره .
وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (يوم ندعوا كل أناس بإمامهم) قال : إمام هدى وإمام ضلالة . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والخطيب في تاريخه عن أنس في الآية قال : نبيهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : بكتاب أعمالهم . وأخرج ابن مردويه عن علي في الآية قال : يدعى كل قوم بإمام زمانهم ، وكتاب ربهم وسنة نبيهم . وأخرج الترمذي وحسنه والبزار وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (يوم ندعوا كل أناس بإمامهم) قال « يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه ويمد له في جسمه ستين ذراعا ويبيض وجهه ، ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلألأ ، فينطلق إلى أصحابه فيرونه من بعيد فيقولون : اللهم ائتنا بهذا وبارك لنا في هذا ، حتى يأتيهم فيقول : أبشروا لكل رجل منكم مثل هذا ، وأما الكافر فيسود وجهه ويمد له في جسمه ستين ذراعا على صورة آدم ، ويلبس تاجا فيراه أصحابه فيقولون : نعوذ بالله من شر هذا ، اللهم لاتأتنا بهذا ، قال : فيأتيهم فيقولون اللهم اخزه ، فيقول أبعدهم الله ، فإن لكل رجل منكم مثل هذا » . قال البزار بعد إخراجهم : لا يروى إلا من هذا الوجه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس في قوله (ومن كان في هذه أعمى) يقول من كان في الدنيا أعمى عما يرى من قدرتي من خلق السماء والأرض والجبال والبحار والناس والدواب وأشباه هذا (فهو) عما وصفت له (في الآخرة) ولم يره (أعمى وأضل سبيلا) يقول أبعدهم حجة . وأخرج الفريابي وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عنه نحو هذا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا يقول من عمى عن قدرة الله في الدنيا فهو في الآخرة أعمى . وأخرج ابن إسحاق وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضا قال « إن أمية بن خلف وأبا جهل بن هشام ورجالا من قريش أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا : تعال فتمسح آهتنا وندخل معك في دينك ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشتد عليه فراق قومه ويجب إسلامهم فرق لهم ، فأنزل الله (وإن كادوا ليفتنونك) إلى قوله (نصيرا) » . وأخرج ابن مردويه من طريق الكلبي عن ياذان عن جابر بن عبد الله مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستلم الحجر ، فقالوا لاندعك تستلمه حتى تستلم بالهتنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما على لو فعلت والله يعلم مني خلافة ؟ فأنزل الله (وإن كادوا ليفتنونك) الآية » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن شهاب نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن جبيرة بن نفيير « أن قريشا أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا له : إن كنت أرسلت إلينا فاطرد الذين

اتبعوك من سقاط الناس ومواليهم لنكون نحن أصحابك ، فركن إليهم ، فأوحى الله إليه (وإن كادوا ليفتنونك) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال : أنزل الله - والنجم إذا هوى - فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية - أفرايم اللات والعزى - فألقى عليه الشيطان : تلك الغرانيق العلى ، وابن شفاعتهم لترتجى ، فقرأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما بقي من السورة وسجد ، فأنزل الله (وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك) الآية ، فما زال مهموما مغموما حتى أنزل الله - وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى - الآية . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس « أن ثقيفا قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : أجلنا سنة حتى يهدى لآهتنا ، فإذا قبضنا الذي يهدى للآهة أحرزناه ثم أسلمنا وكسرنا الآهة فهم أن يوجلهم ، فنزلت (وإن كادوا ليفتنونك) الآية . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (ضعف الحياة وضعف الممات) يعني ضعف عذاب الدنيا والآخرة . وأخرج البيهقي عن الحسن في الآية قال : هو عذاب القبر . وأخرج أيضا عن عطاء مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : قال المشركون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت الأنبياء تسكن الشام ، فمالك والمدينة ؟ فهم أن يشخص ، فأنزل الله (وإن كادوا ليستفزونك من الأرض) الآية . وأخرج ابن جرير عن حضرمي أنه بلغه أن بعض اليهود فذكر نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن عبد الرحمن بن غم أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا إن كنت نبيا فالحق بالشام فإن الشام أرض المحشر وأرض الأنبياء فصدق النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما قالوا فتحترى غزوة تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما بلغ تبوك أنزل الله عليه آيات من سورة بني إسرائيل بعد ما ختمت السورة - وإن كادوا ليستفزونك - إلى قوله - تحويلا - فأمره بالرجوع إلى المدينة ، وقال فيها محياك وفيها مماتك ومنها تبعث ، وقال له جبريل سل ربك فإن لكل نبي مسألة فقال ما تأمرني أن أسأل ؟ قال (قل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) فهو لاء نزلن عليه في رجعته من تبوك . قال ابن كثير : وفي هذا الإسناد نظر ، والظاهر أنه ليس بصحيح فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يغز تبوك عن قول اليهود ، وإنما غزاها امتثالا لقوله - قاتلوا الذين يلونكم من الكفار - وغزاها ليقتنص وينتقم ممن قتل أهل موته من أصحابه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وإن كادوا ليستفزونك من الأرض) قال هم أهل مكة باخراج النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مكة وقد فعلوا بعد ذلك فأهلكهم الله يوم بدر ولم يلبثوا بعده إلا قليلا حتى أهلكهم الله يوم بدر ، وكذلك كانت سنة الله في الرسل إذا فعل بهم قومهم مثل ذلك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وإذا لا يلبثون خلفك إلا قليلا) قال : يعني بالقليل يوم أخذهم ببدر ، فكان ذلك هو القليل الذين لبثوا بعده .

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ الْفَجْرَ كَانَ
 مَشْهُودًا (٧٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا (٧٩)
 وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا
 نَّصِيْرًا (٨٠) وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبُطْلُ إِنَّ الْبُطْلَ كَانَ زَهُوقًا (٨١) وَنُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ

مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا (٨٢) وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى
الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُسًا (٨٣) قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ
فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا (٨٤) وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي
وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (٨٥) .

لما ذكر سبحانه الإلهيات والمعاد والجزاء أردفها بذكر أشرف الطاعات ، وهي الصلاة ، فقال (أقم الصلاة
لدلوك الشمس) . وقد أجمع المفسرون على أن هذه الآية المراد بها الصلوات المفروضة .
وقد اختلف العلماء في دلوك المذكور في هذه الآية على قولين : أحدهما أنه زوال الشمس عن كبد السماء
قاله عمر وابنه وأبو هريرة وأبو برزة وابن عباس والحسن والشعبي وعطاء ومجاهد وقتادة والضحاك وأبو جعفر
الباقر ، واختاره ابن جرير . والقول الثاني : أنه غروب الشمس قاله علي وابن مسعود وأبي بن كعب ، وروى
عن ابن عباس . قال الفراء : دلوك الشمس : من لدن زوالها إلى غروبها . قال الأزهرى : معنى الدلوك في كلام
العرب الزوال ، ولذلك قيل للشمس إذا زالت نصف النهار دالكة ، وقيل لها إذا أفلت دالكة ، لأنها في الحالتين
زائلة . قال : والقول عندي أنه زوالها نصف النهار لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس ، والمعنى : : أقم الصلاة
من وقت دلوك الشمس (إلى غسق الليل) فيدخل فيها الظهر والعصر وصلاتا غسق الليل ، وهما العشاءان ، ثم قال
(وقرآن الفجر) هذه خمس صلوات . وقال أبو عبيد : دلوكها غروبها ، ودلكت براح : يعنى الشمس : أى
غابت ، وأنشد قطرب على هذا قول الشاعر :

هذا مقام قدمى رباح دبت حتى دلكت براح

اسم من أسماء الشمس على وزن حذام وقطام ، ومن ذلك قول ذى الرمة :

مصاييح ليست باللواتى تقودها نجوم ولا بالآفلات الدواك

أى الغوارب ، وغسق الليل اجتماع الظلمة . قال الفراء والزجاج : يقال غسق الليل وأغسق : إذا أقبل بظلامه

قال أبو عبيد : الغسق سواد الليل . قال قيس بن الرقيات :

إن هذا الليل قد غسقا واستكنت لهم والأرقا

وقيل غسق الليل : مغيب الشفق ، ومنه قول زهير :

طلت تجود يداها وهى لاهية حتى إذا جمع الإظلام والغسق

وأصل الكلمة من السيلان يقال : غسقت إذا سالت . وحكى الفراء غسق الليل وأغسق ، وظلم وأظلم ، ودجى
وأدجى وغبش وأغبش ، وقد استدل بهذه الغاية أعنى قوله (إلى غسق الليل) من قال إن صلاة الظهر يتأدى وقتها من
الزوال إلى الغروب ، روى ذلك عن الأوزاعي وأبي حنيفة وجوزة مالك والشافعى في حال الضرورة ، وقد وردت
الأحاديث الصحيحة المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تعيين أوقات الصلوات ، فيجب حمل
مجمل هذه الآية على ما بينته السنة فلا نطيل بذكر ذلك . قوله (وقرآن الفجر) انتصاب قرآن لكونه معطوفا على

الصلاة : أى وأقم قرآن الفجر ، قاله الفراء . وقال الزجاج والبصريون : انتصابه على الإغراء : أى فعليك قرآن الفجر . قال المفسرون : المراد بقرآن الفجر صلاة الصبح . قال الزجاج : وفى هذه فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون إلا بقراءة حتى سميت الصلاة قرآنا ، وقد دلت الأحاديث الصحيحة على أنه لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب ، وفى بعض الأحاديث الخارجة من مخرج حسن وقرآن معها ، وورد ما يدل على وجوب الفاتحة فى كل ركعة ، وقد حررته فى مؤلفاتى تحريراً مجوّداً ، ثم علل سبحانه ذلك بقوله (إن قرآن الفجر كان مشهوداً) أى تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار كما ورد ذلك فى الحديث الصحيح ، وبذلك قال جمهور المفسرين (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) من للتبويض ، وانتصابه على الظرفية بمضمر : أى قم بعض الليل فتهجد به ، والضمير المحرور راجع إلى القرآن وما قيل من أنه منتصب على الإغراء ، والتقدير عليك بعض الليل فبعيد جداً ، والتهجد مأخوذ من الهجود . قال أبو عبيدة وابن الأعرابى : هو من الأضداد ، لأنه يقال هجد الرجل : إذا نام ، وهجد إذا سهر فن استعماله فى السهر قول الشاعر :

ألا زارت وأهل منى هجود فليت خيالها بمنى يعود

يعنى منتبهين ، ومن استعماله فى النوم قول الآخر :

ألا طرقتنا والرفاق هجود فباتت بعلات النوال تجود

يعنى نياما . وقال الأزهري : الهجود فى الأصل هو النوم بالليل ، ولكن جاء الفعل فيه لأجل التجنب ومنه تأثم وتخرج : أى تجنب الإثم والخرج ، فالتهجد من تجنب الهجود ، فقام بالليل . وروى عن الأزهري أيضاً أنه قال : التهجد القائم إلى الصلاة من النوم هكذا حكى عنه الواحدى ، فقيد التهجد بالقيام من النوم ، وهكذا قال مجاهد وعلقمة والأسود فقالوا : التهجد بعد النوم . قال الليث : تهجد إذا استيقظ للصلاة (نافلة لك) معنى النافلة فى اللغة الزيادة على الأصل ، فالمعنى أنها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم نافلة زائدة على الفرائض ، والأمر بالتهجد وإن كان ظاهره الوجوب لكن التصريح بكونه نافلة قرينة صارفة للأمر ؛ وقيل المراد بالنافلة هنا أنها فريضة زائدة على الفرائض الخمس فى حقه صلى الله عليه وآله وسلم ، ويدفع ذلك التصريح بلفظ النافلة ؛ وقيل كانت صلاة الليل فريضة فى حقه صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعاً ، وعلى هذا يحمل ما ورد فى الحديث أنها عليه فريضة ، ولأتمته تطوع . قال الواحدى : إن صلاة الليل كانت زيادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لرفع الدرجات ، لا للكفارات ، لأنه غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر ، وليس لنا بنافلة لكثرة ذنوبنا إنما نعمل لكفارتها ، قال : وهو قول جميع المفسرين . والحاصل أن الخطاب فى هذه الآية وإن كان خاصاً بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله أقم الصلاة ، فالأمر له أمر لأتمته ، فهو شرع عام ، ومن ذلك الترغيب فى صلاة الليل ، فإنه يعم جميع الأمة ، والتصريح بكونه نافلة يدل على عدم الوجوب ، فالتهجد من الليل مندوب إليه ومشروع لكل مكلف . ثم وعده سبحانه على إقامة الفرائض والنوافل فقال (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) قد ذكرنا فى مواضع أن عسى من الكريم إطماع واجب الوقوع ، وانتصاب مقاما على الظرفية بإضمار فعل ، أو بتضمين البعث معنى الإقامة ، ويجوز أن يكون انتصابه على الحال : أى يبعثك ذا مقام محمود ؛ ومعنى كون المقام محموداً : أنه يحمده كل من علم به . وقد اختلف فى تعيين هذا المقام على أقوال : الأول أنه المقام الذى يقومه النبي صلى الله عليه وآله وسلم للشفاعة يوم القيامة للناس ليريمهم ربهم سبحانه بما هو فيه ، وهذا القول هو الذى دلت عليه الأدلة الصحيحة فى تفسير الآية ، وحكاها ابن جرير عن أكثر أهل التأويل . قال الواحدى : وإجماع

المفسرين على أن المقام المحمود هو مقام الشفاعة . القول الثاني : أن المقام المحمود إعطاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم لواء الحمد يوم القيامة . ويمكن أن يقال إن هذا لا ينافي القول الأول ، إذ لا منافاة بين كونه قائما مقام الشفاعة ويديه لواء الحمد . القول الثالث : أن المقام المحمود هو أن الله سبحانه يجلس محمدا صلى الله عليه وآله وسلم معه على كرسيه ، حكاه ابن جرير عن فرقة منهم مجاهد ، وقد ورد في ذلك حديث . وحكى النقاش عن أبي داود السجستاني أنه قال : من أنكر هذا الحديث فهو عندنا منهم ما زال أهل العلم يتحدثون بهذا الحديث . قال ابن عبد البر : مجاهد وإن كان أحد الأئمة بالتأويل ، فإن له قولين مهجورين عند أهل العلم : أحدهما هذا ، والثاني في تأويل - وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة - قال : معناه تنتظر الثواب ، وليس من النظر انتهى ، وعلى كل حال فهذا القول غير مناف للقول الأول لإمكان أن يقعه الله سبحانه هذا المقعد ويشفع تلك الشفاعة . القول الرابع : أنه مطلق في كل مقام يجلب الحمد من أنواع الكرامات ، ذكره صاحب الكشاف والمقتدون به في التفسير ، ويجاب عنه بأن الأحاديث الصحيحة الواردة في تعيين هذا المقام المحمود متواترة ، فالمصير إليها متعين ، وليس في الآية عموم في اللفظ حتى يقال : الاعتبار بعموم اللفظ لاختصاص السبب ، ومعنى قوله وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد أنه عام في كل ما هو كذلك ، ولكنه يعبر عن العام بلفظ المطلق ، كما ذكره في ذبح البقرة ، ولهذا قال هنا . وقيل المراد الشفاعة ، وهي نوع واحد مما يتناوله يعنى لفظ المقام ، والفرق بين العموم البدلي والعموم الشمولي معروف ، فلا تطيل بذكره (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) قرأ الجمهور « مدخل صدق ومخرج صدق » بضم الميمين . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم بفتحهما ، وهما مصدران بمعنى الإدخال والإخراج ، والإضافة إلى الصدق لأجل المبالغة نحو حاتم الجود : أى إدخالا يستأهل أن يسمى إدخالا ، ولا يرى فيه ما يكره . قال الواحدى : وإضافتهما إلى الصدق مدح لهما ، وكل شيء أضفته إلى الصدق فهو مدح .

وقد اختلف المفسرون في معنى الآية ، فقيل نزلت حين أمر بالهجرة ، يريد إدخال المدينة والإخراج من مكة واختاره ابن جرير ؛ وقيل المعنى : أمتنى إمامة صدق وابعثنى يوم القيامة مبعث صدق ؛ وقيل المعنى : أدخلني فيها أمرتني به ، وأخرجني مما نهيتني عنه ؛ وقيل إدخاله موضع الأمن وإخراجه من بين المشركين ، وهو كالقول الأول ؛ وقيل المراد إدخال عز وإخراج نصر ؛ وقيل المعنى : أدخلني في الأمر الذى أكرمتني به من النبوة مدخل صدق ، وأخرجني منه إذا أمتنى مخرج صدق ؛ وقيل أدخلني القبر عند الموت مدخل صدق ، وأخرجني منه عند البعث مخرج صدق ؛ وقيل أدخلني حيثما أدخلتني بالصدق وأخرجني بالصدق ؛ وقيل الآية عامة في كل ما تتناوله من الأمور فهى دعاء ، ومعناها رب أصلح لى وردى فى كل الأمور وصدري عنها (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) أى حجة ظاهرة قاهرة تنصرنى بها على جميع من خالفنى ، وقيل اجعل لى من لدنك ملكا وعزا قويا وكأنه صلى الله عليه وآله وسلم علم أنه لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسلطان فسأل سلطانا نصيرا . وبه قال الحسن وقتادة واختاره ابن جرير . قال ابن كثير : وهو الأرجح ، لأنه لا بد مع الحق من قهر لمن عاداه وناواه ، ولهذا يقول تعالى - لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب - وفى الحديث « إن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن » أى ليمنع بالسلطان عن ارتكاب الفواحش والآثام ما لا يمنع كثيرا من الناس بالقرآن ، وما فيه من الوعيد الأكيد والتهديد الشديد ، وهذا هو الواقع انتهى (وقل جاء الحق وزهق الباطل) المراد بالحق الإسلام ، وقيل القرآن ، وقيل الجهاد

ولامانع من حمل الآية على جميع ذلك وعلى ما هو حق كائنا ما كان ، والمراد بالباطل الشرك ؛ وقيل الشيطان ولا يبعد أن يجمل على كل ما يقابل الحق من غير فرق بين باطل وباطل . ومعنى زهق بطل واضمحل ، ومنه زهوق النفس وهو بطلانها (إن الباطل كان زهوقا) أى إن هذا شأنه فهو يبطل ولا يثبت ، والحق ثابت دائما (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) قرأ الجمهور « نزل » بالنون (١) . وقرأ أبو عمرو بالتخفيف . وقرأ مجاهد بالياء التحتية والتخفيف ، ورواها المروزي عن حفص ، ومن لا ابتداء الغاية ، ويصح أن تكون لبيان الجنس ، وقيل للتبويض وأنكره بعض المفسرين لاستلزامه أن بعضه لا شفاء فيه ، وردّه ابن عطية بأن المبعوض هو إنزاله .

واختلف أهل العلم فى معنى كونه شفاء على القولين : الأول أنه شفاء للقابض بزوال الجهل عنها وذهاب الريب وكشف الغطاء عن الأمور الدالة على الله سبحانه . القول الثانى أنه شفاء من الأمراض الظاهرة بالرقى والتعوذ ونحو ذلك ، ولا مانع من حمل الشفاء على المعنيين من باب عموم المجاز ، أو من باب حمل المشترك على معنیه . ثم ذكر سبحانه أنه رحمة للمؤمنين لما فيه من العلوم النافعة المشتملة على ما فيه صلاح الدين والدنيا ، ولما فى تلاوته وتدبره من الأجر العظيم الذى يكون سببا لرحمة الله سبحانه ومغفرته ورضوانه ، ومثل هذه الآية قوله تعالى - قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ، والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر وهو عليهم عمى - ثم لما ذكر سبحانه ما فى القرآن من المنفعة لعباده المؤمنين ذكر ما فيه لمن عداهم من المصرة عليهم فقال (ولا يزيد الظالمين إلا خسارا) أى ولا يزيد القرآن كله أو كل بعض منه الظالمين الذى وضعوا التكذيب موضع التصديق ، والشك والارتباب موضع اليقين والاطمئنان (إلا خسارا) أى هلاكاً ، لأن سماع القرآن يغيظهم ويحنقهم ويدعوهم إلى زيادة ارتكاب القبائح تمرّدا وعنادا ، فعند ذلك يهلكون ؛ وقيل الخسار النقص كقوله - فزادتهم رجسا إلى رجسهم - ثم نبه سبحانه على نفع بعض ما جبل عليه الإنسان من الطبائع المذمومة فقال (وإذا أنعمنا على الإنسان) أى على هذا الجنس بالنعم التى توجب الشكر كالصحة والغنى (أعرض) عن الشكر لله والذكر له (ونأى بجانبه) النأى البعد والبأى للتعدي أو للمصاحبة ، وهو تأكيد للإعراض ، لأن الإعراض عن الشئ هو أن يولى عرض وجهه : أى ناحيته ، والنأى بالجانب أن يولى عنه عطفه ويولى ظهره ، ولا يبعد أن يراد بالإعراض هنا الإعراض عن الدعاء والابتهاال الذى كان يفعله عند نزول البلوى والمحنة به ، ويراد بالنأى بجانبه التكبر والبعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم . وقرأ ابن عامر فى رواية ابن ذكوان وأبو جعفر ناء مثل باع بتأخير الهمزة على القلب ، وقرأ حمزة « ناءى » بإمالة الفتحين ووافق الكسائى ، وأمال شعبة والسوسى الهمزة فقط . وقرأ الباقون بالفتح فيهما (وإذا مسه الشر) من مرض أو فقر (كان يثوسا) شديد اليأس من رحمة الله ؛ والمعنى : أنه إن فاز بالمطلوب النبوى ، وظفر بالمقصود نسي المعبود ، وإن فاته شئ من ذلك استولى عليه الأسف ، وغلب عليه القنوط ، وكلتا الخصلتين قبيحة مذمومة ولا ينافى ما فى هذه الآية قوله تعالى - وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض - ونظائره ، فإن ذلك شأن بعض آخر منهم غير البعض المذكور فى هذه الآية ، ولا يبعد أن يقال لا منافاة بين الآيتين فقد يكون مع شدة بأسه وكثرة قنوطه كثير الدعاء بلسانه (قل كل يعمل على شاكلته) الشاكلة قال الفراء : الطريقة ، وقيل الناحية ، وقيل الطبيعة ، وقيل الدين ، وقيل النية ، وقيل الجلبة ، وهى مأخوذة من الشكل ، يقال لست على شكلى ولا على شاكلى والشكل : هو المثل والنظير . والمعنى : أن كل إنسان يعمل على ما يشاكل أخلاقه التى ألفها ، وهذا ذم للكافر

(١) (قوله بالنون) صوابه بالنون والتشديد اه مصحح القرآن .

ومدح للمؤمن (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) لأنه الخالق لكم العالم بما جبلتم عليه من الطباع وما تباينتم فيه من الطرائق ، فهو الذي يميز بين المؤمن الذي لا يعرض عند النعمة ولا ييأس عند المحنة ، وبين الكافر الذي شأنه البطر للنعم والقنوط عند النقم . ثم لما انجز الكلام إلى ذكر الإنسان وما جبل عليه ، ذكر سبحانه سؤال السائلين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح فقال (ويسألونك عن الروح) قد اختلف الناس في الروح المشلول عنه ، فقيل هو الروح المدبر للبدن الذي تكون به حياته ، وبهذا قال أكثر المفسرين . قال الفراء : الروح الذي يعيش به الإنسان لم يخبر الله سبحانه به أحدا من خلقه ، ولم يعط علمه أحدا من عباده فقال (قل الروح من أمر ربي) أي إنكم لا تعلمونه ، وقيل الروح المشلول عنه جبريل ، وقيل عيسى ، وقيل القرآن ، وقيل ملك من الملائكة عظيم الخلق ، وقيل خلق كخلق بني آدم ، وقيل غير ذلك مما لا طائل تحته ولا فائدة في إيراده ، والظاهر القول الأول ، وسيأتي ذكر سبب نزول هذه الآية ، وبيان السائلين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح ، ثم الظاهر أن السؤال عن حقيقة الروح ، لأن معرفة حقيقة الشيء أهم وأقدم من معرفة حال من أحواله ، ثم أمره سبحانه أن يجيب على السائلين له عن الروح فقال (قل الروح من أمر ربي) من بيانية ، والأمر الشأن والإضافة للاختصاص ، أي هو من جنس ما استأثر الله بعلمه من الأشياء التي لم يعلم بها عباده ؛ وقيل معنى (من أمر ربي) من وحيه وكلامه لا من كلام البشر ؛ وفي هذه الآية ما يزر الخائضين في شأن الروح المتكلمين لبيان ما هيئته وإيضاح حقيقته أبلغ زجر ويردعهم أعظم ردع ، وقد أطلوا المقال في هذا البحث بما لا يتم له المقام ، وغالبه بل كله من الفضول الذي لا يأتي بنفع في دين ولا دنيا .

وقد حكى بعض المحققين أن أقوال المختلفين في الروح بلغت إلى ثمانية عشر مائة قول ، فانظر إلى هذا الفضول الفارغ والتعب العاطل عن النفع ، بعد أن علموا أن الله سبحانه قد استأثر بعلمه ولم يطلع عليه أنبياءه ولا أذن لهم بالسؤال عنه ولا البحث عن حقيقته فضلا عن أهمهم المقتدين بهم ، فيالله العجب حيث تبلغ أقوال أهل الفضول إلى هذا الحد الذي لم تبلغه ولا بعضه في غير هذه المسئلة مما أذن الله بالكلام فيه ، ولم يستأثر بعلمه . ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله سبحانه (وما أو تيمم من العلم إلا قليلا) أي أن علمكم الذي علمكم الله ، ليس إلا المقدار القليل بالنسبة إلى علم الخالق سبحانه ، وإن أو تى حظا من العلم وافرا ، بل علم الأنبياء عليهم السلام ليس هو بالنسبة إلى علم الله سبحانه إلا كما يأخذ الطائر في منقاره من البحر ، كما في حديث موسى والخضر عليهما السلام .

وقد أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود قال (دلوك الشمس) غروبها ، تقول العرب إذا غربت الشمس : دلكت الشمس . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي قال : دلوكها غروبها . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس ، قال (لدلوك الشمس) لزوال الشمس ، وأخرج البزار وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمي عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « دلوك الشمس زوالها » وضعف السيوطي إسناده ، وأخرجه مالك في الموطأ وعبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عمر من قوله . وأخرج عبد الرزاق عنه قال : « دلوك الشمس زياغها بعد نصف النهار » . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير عن ابن عباس قال : دلوكها زوالها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عنه في قوله (لدلوك الشمس) قال : إذا فاء النوء . وأخرج ابن جرير عن أبي مسعود وعقبة بن عمرو قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلى

في الظهر . وأخرج ابن جرير عن أبي برزة الأسلمي قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي الظهر إذا زالت الشمس ، ثم تلا (أقم الصلاة لدلوك الشمس) . وأخرج ابن مردويه من حديث أنس نحوه ، وما يستشهد به على أن الدلوك الزوال وسط النهار ما أخرجه ابن جرير عن جابر قال « دعوت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن شاء من أصحابه يطعمون عندي ، ثم خرجوا حين زالت الشمس ، فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : اخرج يا أبا بكر فهذا حين دلكت الشمس » وفي إسناده رجل مجهول ولكنه أخرجه عنه من طريق أخرى عن سهل بن بكار عن أبي عوانة عن الأسود بن قيس عن نبيح العنبري عن جابر فذكر نحوه مرفوعا . وأخرج الطبراني عن ابن مسعود في قوله (إلى غسق الليل) قال : إلى العشاء الآخرة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال (غسق الليل) اجتماع الليل وظلمته . وأخرج ابن جرير عنه قال (غسق الليل) بدو الليل . وأخرج عبد الرزاق عن أبي هريرة قال : دلوك الشمس إذا زالت الشمس عن بطن السماء وغسق الليل غروب الشمس . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (وقرآن الفجر) قال : صلاة الصبح . وأخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال : تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار تجتمع فيها ، وهو في الصحيحين عنه مرفوعا بلفظ تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر ، ثم يقول أبو هريرة اقرءوا إن شئتم (وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا) . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والطبراني عن ابن مسعود موقوفا نحوه . وأخرج الحكيم الترمذي وابن جرير والطبراني وابن مردويه عن أبي الدرداء قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال : تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (نافلة لك) يعني خاصة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أمر بقيام الليل وكتب عليه . وأخرج الطبراني في الأوسط والبيهقي في سننه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ثلاث من علي فرائض وهن لكم سنة : الوتر والسواك ، وقيام الليل » . وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي أمامة في قوله (نافلة لك » قال : كانت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم نافلة ولكم فضيلة ، وفي لفظ : إنما كانت النافلة خاصة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) وسئل عنه ، قال : هو المقام المحمود الذي أشفع فيه لأمتي . وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « يبعث الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تلّ ويكسوني ربي حلة خضراء ، ثم يؤذن لي فأقول ما شاء الله أن أقول ، فذلك المقام المحمود » . وأخرج البخاري وغيره عن ابن عمر قال : إن كل أمة يوم القيامة تتبع نبيها ، يقولون يا فلان اشفع ، يا فلان اشفع حتى تنهى الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فذلك يوم يبعثه الله مقاما محمودا . وأخرج عنه نحوه مرفوعا ، والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدا ثابتة في الصحيحين وغيرها فلا نطيل بذكرها ، ومن رام الاستيفاء نظر في أحاديث الشفاعة في الأمهات وغيرها . وأخرج الطبراني في قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) قال : يجلسه فيما بينه وبين جبريل ويشفع لأمته ، فذلك المقام المحمود . وأخرج الديلمي عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ، قال : يجلسني معه على السرير » وينبغي الكشف

عن إسناد هذين الحديثين . وأخرج أحمد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي والضياء في المختارة عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمكة ثم أمر بالهجرة ، فأنزل الله (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عن قتادة في قوله . (وقل رب أدخلني) الآية قال : أخرجه الله من مكة مخرج صدق ، وأدخله المدينة مدخل صدق . قال : وعلم نبي الله أنه لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسultan فسأل سلطانا نصيرا لكتاب الله وحدوده وفرائضه وإقامة كتاب الله ، فإن السلطان عزة من الله جعلها بين أظهر عباده ، ولولا ذلك لأغار بعضهم على بعض ، وأكل شديدهم ضعيفهم . وأخرج الخطيب عن عمر بن الخطاب قال : والله لما يزع الله بالسلطان أعظم مما يزع بالقرآن . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال « دخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم مكة وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب ، فجعل يطعنها بعود في يده ويقول (جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا) - جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد » وفي الباب أحاديث وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ونأى بجانبه) قال : تباعد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (كان يثوسا) قال : قنوطا ، وفي قوله (كل يعمل على شاكلته) قال : على ناحيته . وأخرج هناد وابن المنذر عن الحسن قال : على شاكلته . على نيته . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال « كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خرب المدينة وهو متكئ على عسيب ، فرآ بقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض : اسألوه عن الروح ، فقال بعضهم : لا تسألوه ، فقالوا : يا محمد ما الروح ؟ فما زال متكئا على العسيب فظننت أنه يوحى إليه ، فقال - ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا - » . وأخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن المنذر وابن حبان وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال : قالت قريش لليهود أعطونا شيئا نسأل هذا الرجل ، قالوا : سلوه عن الروح ، فنزلت (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) قالوا أوتينا علما كثيرا ، أوتينا التوراة ، ومن أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا فأنزل الله - قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا - وفي الباب أحاديث وآثار .

وَلَكِنَّ شَيْئًا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَآتِجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا (٨٦) إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا (٨٧) قُلْ لئن اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَيَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا (٨٨) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا (٨٩) وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٩٠) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (٩١) أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتِ عَلَيْنَا كَسْفًا أَوْ تَأْتِي

بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا (٩٢) أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ
لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا (٩٣) .

لما بين سبحانه أنه ما آتاهم من العلم إلا قليلا بين أنه لو شاء أن يأخذ منهم هذا القليل لفعل ، فقال (ولئن
شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) واللام هي الموطئة ، ولنذهبن جواب القسم ساد مسد جواب الشرط : قال
الزجاج : معناه لو شئنا لمخوناه من القلوب ، ومن الكتب حتى لا يوجد له أثر انتهى ، وعبر عن القرآن بالموصول
تفخما لشأنه (ثم لا تجد لك به) أي بالقرآن (علينا وكيلا) أي لا تجد من يتوكل علينا في رد شيء منه بعد أن ذهبنا
به والاستثناء بقوله (إلا رحمة من ربك) إن كان متصلا فعناه إلا أن يرحمك ربك فلا نذهب به ، وإن كان
منقطعا فعناه لكن لا يشأ ذلك رحمة من ربك ، أو لكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به (إن فضله كان عليك
كبيرا) حيث جعلك رسولا وأنزل عليك الكتاب وصيرك سيد ولد آدم ، وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك
مما أنعم به عليه . ثم احتج سبحانه على المشركين بإعجاز القرآن فقال (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن
بأتوا بمثل هذا القرآن) المنزل من عند الله الموصوف بالصفات الجليلة من كمال البلاغة وحسن النظم وجزالة
اللفظ (لا يأتون بمثله) أظهر في مقام الإضمار ، ولم يكتف بأن يقول لا يأتون به على أن الضمير راجع إلى
المثل المذكور ، لدفع توهم أن يكون له مثل معين ، وللإشعار بأن المراد نبي المثل على أي صفة كان ، وهو
جواب قسم محذوف كما تدل عليه اللام الموطئة ، وساد مسد جواب الشرط ، ثم أوضح سبحانه عجزهم
عن المعارضة سواء كان المتصدى لها كل واحد منهم على الانفراد ، أو كان المتصدر بها المجموع بالمظاهرة فقال
(ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) أي عونا ونصيرا ، وجواب لو محذوف ، والتقدير : ولو كان بعضهم لبعض
ظهيرا لا يأتون بمثله ، فثبت أنهم لا يأتون بمثله على كل حال ، وقد تقدم وجه إعجاز القرآن في أوائل سورة البقرة
في هذه الآية رد لما قاله الكفار - لو نشاء لقلنا مثل هذا - وإكذاب لهم . ثم بين سبحانه أن الكفار مع عجزهم
عن المعارضة استمروا على كفرهم وعدم إيمانهم فقال (ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي رددنا
القول فيه بكل مثل يوجب الاعتبار من الآيات والعبر والترغيب والترهيب والأوامر والنواهي وأقاصيص الأولين
والآخريين والنار والقيامة (فأبى أكثر الناس إلا كفورا) يعني من أهل مكة ، فإنهم جحدوا وأنكروا كون القرآن
كلام الله بعد قيام الحجة عليهم ، واقترحوا من الآيات ما ليس لهم ، وأظهر في مقام الإضمار حيث قال : فأبى
أكثر الناس توكيدا أو توضيحا ، ولما كان « أبى » مؤولا بالنبي : أي ما قبل أو لم يرض صح الاستثناء منه قوله (إلا
كفورا) وقالوا لن نؤمن لك) أي قال رؤساء مكة كعبه وشيبة ابني ربيعة وأبي سفيان والنضر بن الحرث ، ثم
علقوا نبي إيمانهم بغاية طلبوها فقالوا (حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا) قرأ حمزة والكسائي وعاصم « حتى تفجر
مخففا مثل تقتل . وقرأ الباقون بالتشديد ، ولم يختلفوا في « فتفجر الأنهار » أنها مشددة ، ووجه ذلك أبو حاتم بأن
الأولى بعدها ينبوع وهو واحد ، والثانية بعدها الأنهار وهي جمع . وأجيب عنه بأن ينبوع وإن كان واحدا في
اللفظ فالمراد به الجمع ، فإن ينبوع العين التي لا تنضب . ويرد بأن ينبوع عين الماء والجمع الينابيع ، وإنما
يقال للعين ينبوع إذا كانت غزيرة من شأنها النبوع من غير انقطاع والياء زائدة كيحبوب من عب الماء (أو تكون
لك جنة) أي بستان تستر أشجاره أرضه . والمعنى هب أنك لا تفجر الأنهار لأجلنا ففجرها من أجلك بأن تكون
لك جنة (من نخيل وعنب فتفجر الأنهار) أي تجريها بقوة (خلاها تفجيرا) أي وسطها تفجيرا كثيرا (أو تسقط

السماء كما زعمت علينا كسفا) قرأ مجاهد « أو تسقط » مسندا إلى السماء . وقرأ من عداه « أو تسقط » على الخطاب :
 أى أو تسقط أنت يا محمد السماء . والكسف بفتح السين جمع كسفة : وهى قراءة نافع وابن عامر وعاصم ، والكسفة
 القطعة . وقرأ الباقر « كسفا » بإسكان السين . قال الأخفش : من قرأ بإسكان السين جعله واحداً ومن قرأ بفتحها جعله
 جمعا . قال المهدوى : ويجوز أن يكون على قراءة الكون جمع كسفة ، ويجوز أن يكون مصدرا . قال الجوهري :
 الكسفة القطعة من الشيء ، يقال : أعطنى كسفة من ثوبك ، والجمع كسف وكسف ، ويقال الكسف والكسفة
 واحد ، وانتصاب كسفا على الحال ، والكاف فى كما زعمت فى محل نصب على أنه صفة مصدر محذوف : أى
 إسقاطا مماثلا لما زعمت ، يعنون بذلك قول الله سبحانه - إن نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من
 السماء - قال أبو على : الكسف بالسكون . الشيء المقطوع كالطحن للمطحون واشتقاقه على ما قال أبو زيد من
 كسفت الثوب كسفا إذا قطعته . وقال الزجاج : من كسفت الشيء إذا غطيته كأنه قيل أو تسقطها طبقا علينا
 (أو تأتى بالله والملائكة قبيلا) .

اختلف المفسرون فى معنى (قبيلا) فقيل معناه معاينة قاله قتادة وابن جريج ، واختاره أبو على الفارسي
 فقال : إذا حملته على المعاينة كان القبيل مصدرا كالنكير والنذير . وقيل معناه كقبلا قاله الضحاك ، وقيل شهيدا
 قاله مقاتل ، وقيل هو جمع القبيلة : أى تأتى بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة قاله مجاهد وعطاء ، وقيل ضمنا ، وقيل مقابلا
 كالعشير والمعاشر (أو يكون لك بيت من زخرف) أى من ذهب ، وبه قرأ ابن مسعود ، وأصله الزينة ، والمزخرف
 المزين ، وزخارف الماء طرائقه . وقال الزجاج : هو الزينة فرجع إلى الأصل معنى الزخرف ، وهو بعيد لأنه
 يصير المعنى : أو يكون لك بيت من زينة (أو ترقى فى السماء) أى تصعد فى معارجها : يقال رقيت فى السلم إذا
 صعدت وارتقيت مثله (ولن نؤمن لرقبك) أى لأجل رقبك وهو مصدر نحو مضى يمضى مضيا وهوى يهوى هوبا
 (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) أى حتى تنزل علينا من السماء كتابا يصدقك ويدل على نبوتك نقرؤه جميعا ، أو يقرؤه
 كل واحد منا ، وقيل معناه : كتابا من الله إلى كل واحد منا كما فى قوله - بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا
 منشرة - فأمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يأتى بما يفيد التعجب من قولهم ، والتزييه للرب سبحانه
 عن اقتراحاتهم القبيحة فقال (قل سبحان ربي) أى تزييه لله عن أن يعجز عن شيء . وقرأ أهل مكة والشام « قال
 سبحانه ربي » يعنى النبي صلى الله عليه وآله وسلم (هل كنت إلا بشرا) من البشر لا ملكا حتى أصعد السماء (رسولا)
 مأمورا من الله سبحانه بابلاغكم ، فهل سمعتم أيها المقترحون لهذه الأمور أن بشرا قدر على شيء منها ؟ وإن أردتم
 أنى أطلب ذلك من الله سبحانه حتى يظهرها على يدي ، فالرسول إذا أتى بمعجزة واحدة كفاه ذلك ، لأن بها يتبين
 صدقه ، ولا ضرورة إلى طلب الزيادة ، وأنا عبد مأمور ليس لى أن أتحكم على ربي بما ليس بضرورى ، ولا دعت
 إليه حاجة ، ولو لزمتمنى الإجابة لكل متعنت لا قترح كل معاند فى كل وقت اقتراحات ، وطلب لنفسه إظهار
 آيات ، فتعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ، وتنزه عن تعنتاتهم ، وتقديس عن اقتراحاتهم .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى والحاكم وصححه
 وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود قال : إن هذا القرآن سيرفع ، قيل كيف يرفع وقد أثبتته الله فى
 قلوبنا وأثبتناه فى المصاحف ؟ قال : يسرى عليه فى ليلة واحدة فلا يترك منه آية فى قلب ولا مصحف إلا رفعت ،
 فتصبحون وليس فيكم منه شيء ، ثم قرأ (ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك) وقد روى عنه هذا من طرق .
 وأخرج ابن عدى عن أبي هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج محمد بن نصر عن عبد الله بن عمرو نحوه موقوفا . وأخرج

الديلمى فى مسند الفردوس عن معاذ بن جبل مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن
أبى هريرة موقوفا نحوه أيضا . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والديلمى عن حذيفة بن اليمان مرفوعا نحوه أيضا .
وأخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن عمر مرفوعا نحوه .
وأخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال « أتى رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم محمود بن شيخان ونعيان بن أصبى وبحرى بن عمرو وسلام بن مشكم ، فقالوا : أخبرنا يا محمد بهذا الذى
جئت به أحق من عند الله ، فإننا لانراه متناسقا كما تناسق التوراة ؟ فقال لهم : والله إنكم لتعرفونه أنه من عند الله ،
قالوا : إنا نجيتك بمثل ما أتى به ، فأنزل الله - قل لئن اجتمعت الإنس والجن - » الآية . وأخرج ابن إسحاق وابن
جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أن عتبة وشيبة ابنى ربيعة وأبا سفيان بن حرب ، ورجلا من بنى عبد الدار
وأبا البختري أخا بنى أسيد والأسود بن عبد المطلب وربيع بن الأسود والوليد بن المغيرة وأبا جهل بن هشام وعبد الله
ابن أبى أمية وأمىة بن خلف والعاص بن وائل ونبيها ومنبها ابنى الحجاج السهميين اجتمعوا بعد غروب الشمس عند
ظهر الكعبة ، فقال بعضهم لبعض : ابغثوا إلى محمد وكلموه وخاصموه ، وذكر حديثا طويلا يشتمل على
ما سأله عنه وتعتوه ، وأن ذلك كان سبب نزول قوله - وقالوا لن نؤمن لك - إلى قوله - بشرار سولا - . وإسناده
عند ابن جرير هكذا : حدثنا أبو كريب حدثنا يونس بن بكير حدثنا محمد بن إسحاق حدثنى شيخ من أهل
مصر ، قدم منذ بضع وأربعين سنة عن عكرمة عن ابن عباس فذكره ، ففيه هذا الرجل المجهول . وأخرج سعيد
ابن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله - وقالوا لن نؤمن لك - قال : نزلت
فى أخى أم سلمة عبد الله بن أبى أمية . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (ينبوعا)
قال : عيونا . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى قال : ينبوع هو النهر الذى يجرى من العين . وأخرج ابن
أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (أوتكون لك جنة) يقول : ضيعة . وأخرج ابن جرير عنه « كسفا » قال : قطعا .
وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا (قبيلة) قال : عيانا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (من زخرف) قال : من
ذهب . وأخرج أبو عبيد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن الأنبارى وأبو نعيم عن مجاهد
قال : لم أكن أحسن ما الزخرف ؟ حتى سمعتها فى قراءة عبد الله « أو يكون لك بيت من ذهب » . وأخرج ابن
جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله (كتابا نقرؤه) قال : من رب العالمين إلى فلان ابن فلان . يصبح
عند كل رجل صحيفة عند رأسه موضوعة يقرؤها .

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا (٩٤)
قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا (٩٥)
قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٩٦) وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فُتَهُوَ
الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ
وُجُوهِهِمْ عُمِيَآ وَبِكُمْآ وَصُمَّآ مَا وُيَهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا (٩٧) ذَلِكَ
جَزَاؤُهُمْ بِآنَهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا ؕ إِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا

جَدِيدًا (٩٨) أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ
وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا (٩٩) قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ
رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا (١٠٠) .

حكى سبحانه عنهم شبهة أخرى قد تكرر في الكتاب العزيز التعرض لإيرادها وردّها في غير موضع فقال
(وما منع الناس أن يؤمنوا) المراد الناس على العموم ، وقيل المراد أهل مكة على الخصوص : أى ما منعهم الإيمان
بالقرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو المفعول الثانى لمنع ؛ ومعنى (إذ جاءهم الهدى) أنه جاءهم
الوحي من الله سبحانه على رسوله ، وبين ذلك لهم وأرشدهم إليه ، وهو ظرف لمنع أو يؤمنوا : أى ما منعهم
وقت مجيء الهدى أن يؤمنوا بالقرآن والنبوة (إلا أن قالوا) أى ما منعهم إلا قولهم ، فهو فى محل رفع على أنه فاعل
منع ، والهمزة فى (أبعث الله بشرا رسولا) للإنكار منهم أن يكون الرسول بشرا ، والمعنى : أن هذا الاعتقاد
الشامل لهم ، وهو إنكار أن يكون الرسول من جنس البشر ، هو الذى منعهم عن الإيمان بالكتاب وبالرسول ، وعبر
عنه بالقول للإشعار بأنه ليس إلا مجرد قول قالوه بأفواههم ، ثم أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يجيب
عن شبهتهم هذه فقال (قل لو كان فى الأرض ملائكة يمشون مطمئين) أى لو وجد وثبت أن فى الأرض بدل
من فيها من البشر ملائكة يمشون على الأقدام كما يمشى الإنسان مطمئين مستقرين فيها ساكنين بها . قال الزجاج :
مطمئين مستوطنين فى الأرض ، ومعنى الطمأنينة السكون ، فالمراد هاهنا المقام والاستيطان ، فإنه يقال سكن البلد
فلان إذا أقام فيها وإن كان ماشيا متقلبا فى حاجاته (لنزّلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) حتى يكون من جنسهم
وفيه إعلام من الله سبحانه بأن الرسل ينبغى أن تكون من جنس المرسل إليهم ، فكأنه سبحانه اعتبر فى تنزيل الرسول
من جنس الملائكة أمرين : الأوّل كون سكان الأرض ملائكة . والثانى كونهم ماشين على الأقدام غير قادرين على
الطيران بأجنحتهم إلى السماء ، إذ لو كانوا قادرين على ذلك لطاروا إليها ، وسمعوا من أهلها ما يجب معرفته وسماعه
فلا يكون فى بعثة الملائكة إليهم فائدة . وانتصاب بشرا وملكا على أنهما مفعولان للفعلين ، ورسولا فى الموضعين
وصف لهما . وجوز صاحب الكشاف أن يكونا حالين فى الموضعين من رسولا فيهما وقواه صاحب الكشاف ،
ولعل وجه ذلك أن الإنكار يتوجه إلى الرسول المتصف بالبشرية فى الموضع الأوّل ، فيلزم بحكم التقابل أن يكون
الآخر كذلك ، ثم ختم الكلام بما يجرى مجرى التهديد ، فقال (قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم) أى قل لهم يا محمد
من جهتك كفى بالله وحده شهيدا على إبلاغى إليكم ما أمرنى به من أمور الرسالة ، وقال بينى وبينكم ولم يقل بيننا
تحقيقا للمفارقة الكلية ؛ وقيل إن إظهار المعجزة على وفق دعوى النبى شهادة من الله له على الصدق ، ثم علل كونه
سبحانه شهيدا كافيا بقوله (إنه كان بعباده خيرا بصيرا) أى عالما بجميع أحوالهم محيطا بظواهرها وبواطنها بصيرا بما
كان منها وما يكون ، ثم بين سبحانه أن الإقرار والإنكار مستندان إلى مشيئته فقال (ومن يهد الله فهو المهتدى)
أى من يرد الله هدايته فهو المهتدى إلى الحق أو إلى كل مطلوب (ومن يضلل) أى يرد إضلاله (فلن تجد لهم
أولياء) ينصرونهم (من دونه) يعنى الله سبحانه ويهدونهم إلى الحق الذى أضلهم الله عنه أو إلى طريق النجاة ، وقوله
(فهو المهتدى) حملا على لفظ من ، وقوله (فلن تجد لهم) حملا على المعنى ، والخطاب فى قوله : فلن تجد إماما للنبى
صلى الله عليه وآله وسلم ، أو لكل من يصلح له (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) هذا الحشر على الوجوه

فيه وجهان للمفسرين : الأول أنه عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم ، من قول العرب : قد مر القوم على وجوههم : إذا أسرعوا . الثاني أنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم حقيقة كما يفعل في الدنيا بمن يبالغ في إهائته وتعذيبه ، وهذا هو الصحيح ، لقوله تعالى - يوم يسحبون في النار على وجوههم - ، ولما صح في السنة كما سيأتي ، ومحل على وجوههم النصب على الحال من ضمير المفعول و (عميا) منتصب على الحال (وبكما وصما) معطوفان عليه والأبكم : الذي لا ينطق والأصم : الذي لا يسمع ، وهذه هيئة يبعثون عليها في أقبح صورة ، وأشنع منظر ، قد جمع الله لهم بين عمى البصر وعدم النطق وعدم السمع مع كونهم مسحوبين على وجوههم ، ثم من وراء ذلك (مأواهم جهنم) أي المكان الذي يأوون إليه ، والجملة في محل نصب على الحال أو هي مستأنفة لا محل لها (كلما خبت زدناهم سعيرا) أي كلما سكن لها ، يقال خبت النار تخبو خبوا : إذا خدت وسكن لها . قال ابن قتيبة ومعنى زدناهم سعيرا تسعرا ، وهو التلهب . وقد قيل إن في خبو النار تخفيفا لعذاب أهلها ، فكيف يجمع بينه وبين قوله - لا يخفف عنهم العذاب - ؟ وأجيب بأن المراد بعدم التخفيف أنه لا يتخلل زمان محسوس بين الخبو والتسعر ؛ وقيل إنها تخبو من غير تخفيف عنهم من عذابها (ذلك) أي العذاب (جزاؤهم) الذي أوجبه الله لهم واستحقوه عنده ، والباء في قوله (بأنهم كفروا بآياتنا) للسببية : أي بسبب كفرهم بها فلم يصدقوا بالآيات التنزيلية ولا تفكروا في الآيات التكوينية ، واسم الإشارة مبتدأ وخبره جزاؤهم ، وبأنهم كفروا خبر آخر ، ويجوز أن يكون جزاؤهم مبتدأ ثانيا ، وخبره ما بعده ، والجملة خبر المبتدأ الأول (وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا) الهمة للإنكار ، وقد تقدم تفسير الآية في هذه السورة ، وخلقا في قوله (أئذا لمبعوثون خلقا جديدا) مصدر من غير لفظه أو حال : أي مخلوقين . فجاء سبحانه بحجة تدفعهم عن الإنكار وتردّهم عن الجحود . فقال (أو لم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم) أي من هو قادر على خلق هذا ، فهو على إعادة ما هو أدون منه أقدر ، وقيل المراد أنه قادر على إفنائهم وإيجاد غيرهم ، وعلى القول الأول يكون الخلق بمعنى الإعادة ، وعلى هذا القول هو على حقيقته ، وجملة (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) عطف على أو لم يروا ، والمعنى : قد علموا بدليل العقل أن من قدر على خلق السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثالهم ، لأنهم ليسوا بأشدّ خلقا منهم كما قال - أنتم أشدّ خلقا أم السماء - (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) وهو الموت أو القيامة ، ويحتمل أن تكون الواو للاستئناف ، وقيل في الكلام تقديم وتأخير : أي أو لم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض وجعل لهم أجلا لا ريب فيه قادر على أن يخلق مثلهم (فأبى الظالمون إلا كفورا) أي أبى المشركون إلا جحودا ، وفيه وضع الظاهر موضع المضمر للحكم عليهم بالظلم ومجاوزة الحد ؛ ثم لما وقع من هؤلاء الكفار طلب إجراء الأنهار والعيون في أراضيهم لتتسع معاشهم ، بين الله سبحانه أنهم لا يقنعون ، بل يقولون على بخلهم وشحهم فقال (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي) أنتم مرتفع على أنه فاعل فعل محذوف يفسره ما بعده : أي لو تملكون أنتم تملكون على أن الضمير المنفصل مبدل من الضمير المتصل وهو الواو ، وخزائن رحمته سبحانه : هي خزائن الأرزاق . قال الزجاج : أعلمهم الله أنهم لو ملكوا خزائن الأرزاق لأمسكوا شحا وبخلا ، وهو خشية الإنفاق : أي خشية أن ينفقوا فيفتقروا ، وفي حذف الفعل الذي ارتفع به أنتم ، وإيراد الكلام في صورة المبتدأ والخبر دلالة على أنهم هم المختصون بالشح . قال أهل اللغة : أنفق وأصرم وأعدم وأقر : بمعنى قلّ ماله ، فيكون المعنى : لأمسكتم خشية قلّ المال (وكان الإنسان قتورا) أي بخيلا مضيقا عليه . يقال قتر على عياله يقتر ويقتر قترا وقتورا : ضيق عليهم في النفقة ، ويجوز أن يراد وكان الإنسان قتورا : أي قليل المال ، والظاهر أن المراد المبالغة في وصفه بالشح ، لأن الإنسان

ليس بقليل المال على العموم . بل بعضهم كثير المال ، إلا أن يراد أن جميع النوع الإنساني قليل المال بالنسبة إلى خزائن الله وما عنده . وقد اختلف في هذه الآية على قولين : أحدهما أنها نزلت في المشركين خاصة ، وبه قال الحسن ، والثاني أنها عامة وهو قول الجمهور حكاه الماوردي .

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال « قيل يا رسول الله : كيف يحشر الناس على وجوههم ؟ قال : الذي أمشاهم على أرجلهم قادر أن يمشيهم على وجوههم » . وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن جرير وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف : صنف مشاة ، وصنف ركباناً ، وصنف على وجوههم » ثم ذكر نحو حديث أنس . وفي الباب أحاديث . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ، في قوله (مأواهم جهنم) قال : يعني أنهم وقودها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله (كلما خبت) قال : سكنت . وأخرج هؤلاء عنه أيضاً في الآية قال : كلما أحرقهم سعرتهم حطياً ، فإذا أحرقهم فلم يبق منهم شيء صارت جمرات تتوهج فذلك خبوها ، فإذا بدلوا خلقاً جديداً عاودتهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء في قوله (خزائن رحمة ربي) قال : الرزق . وأخرج أيضاً عن عكرمة في قوله (إذا أمسككم خشية الإنفاق) قال : إذا ما أطعمتم أحدا شيئاً . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (خشية الإنفاق) قال : الفقر (وكان الإنسان قتورا) قال : بخيلاً . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة (خشية الإنفاق) قال : خشية الفاقة (وكان الإنسان قتورا) قال : بخيلاً ممسكاً .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَمَسَّئَلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ
إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا (١٠١) قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَمَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا (١٠٢) فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ
فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا (١٠٣) وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ آسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ
وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا (١٠٤) وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا
مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (١٠٥) وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا (١٠٦)
قُلْ آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ
سُجَّدًا (١٠٧) وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا (١٠٨) وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ
يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا (١٠٩).

قوله (ولقد آتينا موسى تسع آيات) : أى علامات دالة على نبوته . قيل ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها أن المعجزات المذكورة كأنها مساوية لتلك الأمور التي اقترحها كفار قريش ، بل أقوى منها ، فليس عدم الاستجابة

لما طلبوه من الآيات إلا لعدم المصلحة في استئصالهم إن لم يؤمنوا بها . قال أكثر المفسرين : الآيات التسع : هي الطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم ، والعصا ، واليد ، والسنين ، ونقص الثمرات . وجعل الحسن مكان السنين ونقص الثمرات البحر والجبل . وقال محمد بن كعب القرظي : هي الخمس التي في الأعراف ، والبحر ، والعصا ، والحجر ، والطمس على أموالهم . وقد تقدم الكلام على هذه الآيات مستوفى ، وسيأتي حديث صفوان بن عسال في تعداد هذه الآيات التسع (فاسأل بني إسرائيل) قرأ ابن عباس وابن نهيك فسأل على الخبر : أى سأل موسى فرعون أن ينجي بني إسرائيل ويطلق سيدهم ويرسلهم معه ، وقرأ الآخرون « فاسأل » على الأمر : أى سلهم يا محمد حين (جاءهم) موسى ، والسؤال سؤال استشهاد لمزيد الطمأنينة والإيقان ، لأن الأدلة إذا تضافرت كان ذلك أقوى والمستولون مؤمنون بني إسرائيل كعبد الله بن سلام وأصحابه (فقال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحورا) الفاء هي الفصيحة : أى فأظهر موسى عند فرعون ما آتيناها من الآيات البينات وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون . والمسحور : الذي سحر فخولط عقله . وقال أبو عبيدة والفراء : هو بمعنى الساحر ، فوضع المفعول موضع الفاعل ، (فقال لقد علمت ما أنزل هؤلاء) يعني الآيات التي أظهرها ، وأنزل بمعنى أوجد (إلا رب السموات والأرض بصائر) أى دلالات يستدل بها على قدرته ووحدانيته ، وانتصاب بصائر على الحال . قرأ الكسائي بضم التاء من علمت على أنها لموسى ، وروى ذلك عن علي ، وقرأ الباقر بفتحها على الخطاب لفرعون : ووجه القراءة الأولى أن فرعون لم يعلم ذلك ، وإنما علمه موسى . ووجه قراءة الجمهور أن فرعون كان عالما بذلك كما قال تعالى - وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا - قال أبو عبيد : المأخوذ به عندنا فتح التاء ، وهو الأصح للمعنى ، لأن موسى لا يقول علمت أنا وهو الداعي ، وروى نحو هذا عن الزجاج (وإني لأظنك يا فرعون مشورا) الظن هنا بمعنى اليقين ، والثبور الهلاك والخسران . قال الكهيت :

ورأت قضاة في الأيا من رأى مشور وثابر

أى محسور وخاسر ، وقيل المثبور الملعون ، ومنه قول الشاعر :

يا قومنا لا تروموا حزيننا سفها إن السفاه وإن البغي مشبور

أى ملعون ، وقيل المثبور ناقص العقل ، وقيل هو الممنوع من الخير ، يقال ما تبرك عن كذا : ما منعك منه ، حكاه أهل اللغة ، وقيل المسحور (فأراد أن يستفزهم من الأرض) أى أراد فرعون أن يخرج بني إسرائيل وموسى ويزعجهم من الأرض ، يعنى أرض مصر بإبعادهم عنها ، وقيل أراد أن يقتلهم وعلى هذا يراد بالأرض مطلق الأرض ، وقد تقدم قريبا معنى الاستفزاز (فأغرقتاه ومن معه جميعا) فوقع عليه وعليهم الهلاك بالغرق ، ولم يبق منهم أحدا (وقلنا من بعده لبني إسرائيل اسكنوا الأرض) أى من بعد إغراقه ومن معه ، والمراد بالأرض هنا : أرض مصر التي أراد أن يستفزهم منها (فإذا جاء وعد الآخرة) أى الدار الآخرة وهو القيامة ، أو الكرة الآخرة ، أو الساعة الآخرة (جثنا بكم لفيفا) قال الجوهري : اللفيف ما اجتمع من الناس من قبائل شتى ، يقال جاء القوم بلفهم ولفيفهم : أى بأخلاقهم ، فالمراد هنا جثنا بكم من قبوركم مختلطين من كل موضع ، قد اختلط المؤمن بالكافر . قال الأصمعي : اللفيف جمع وليس له واحد ، وهو مثل الجمع (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) الضمير يرجع إلى القرآن ، ومعنى (بالحق أنزلناه) أوحيناه متلبسا بالحق ومعنى (وبالحق نزل) أنه نزل وفيه الحق ، وقيل الباقي وبالحق الأول بمعنى مع : أى مع الحق أنزلناه كقولهم ركب الأمير بسيفه : أى مع سيفه ، وبالحق نزل : أى بمحمد كما تقول نزلت يزيد . وقال أبو علي الفارسي : الباء في الموضعين بمعنى مع ، وقيل يجوز أن

يكون المعنى : وبالحق قدرنا أن ينزل وكذلك نزل ، أو ما أنزلناه من السماء إلا محفوظا ، وما نزل على الرسول إلا محفوظا من تخليط الشياطين ، والتقديم في الموضوعين للتخصص (وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا) أى مبشرا لمن أطاع بالجنة ونذيرا مخوفا لمن عصى بالنار (وقرآنا فرقناه) انتصاب قرآنا بفعل مضمر يفسره ما بعده ، قرأ على وابن عباس وابن مسعود وأبي بن كعب وقتادة وأبو رجاء والشعبي (فرقناه) بالتشديد : أى أنزلناه شيئا بعد شيء لاجملة واحدة . وقرأ الجمهور فرقناه بالتخفيف : أى بيناه وأوضحناه ، وفرقنا فيه بين الحق والباطل . وقال الزجاج : فرقه في التنزيل ليفهمه الناس . قال أبو عبيد : التخفيف أعجب إلى ، لأن تفسيره بيناه ، وليس للتشديد معنى إلا أنه نزل متفرقا . ويؤيده ما رواه ثعلب عن ابن الأعرابي أنه قال : فرقت مخففا بين الكلام ، وفرقت مشددا بين الأجسام ، ثم ذكر سبحانه العلة لقوله : فرقناه ، فقال (لتقرأه على الناس على مكث) أى على تطاول في المدة شيئا بعد شيء على القراءة الأولى ، أو أنزلناه آية آية ، وسورة سورة . ومعناه على القراءة الثانية على مكث : أى على ترسل وتمهل في التلاوة ، فإن ذلك أقرب إلى الفهم وأسهل للحفظ . وقد اتفق القراء على ضم الميم في مكث إلا ابن محيصة فإنه قرأ بفتح الميم (ونزلناه تنزيلا) التأكيد بالمصدر للمبالغة ، والمعنى : أنزلناه منجما متفرقا لما في ذلك من المصلحة ، ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا ولم يطبقوا (قل آمنوا به أولا تؤمنوا) أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول للكافرين المقترحين للآيات آمنوا به أو لا تؤمنوا ، فسواء إيمانكم به وامتناعكم عنه لا يزيد ذلك ولا ينقصه . وفي هذا وعيد شديد لأمره صلى الله عليه وآله وسلم بالإعراض عنهم واحتقارهم ، ثم علل ذلك بقوله (إن الذين أتوا العلم من قبله) أى أن العلماء الذين قرءوا الكتب السابقة قبل إنزال القرآن وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام (إذا يتلى عليهم) أى القرآن (يخرون للأذقان سجدا) أى يسقطون على وجوههم ساجدين لله سبحانه . وإنما قيد الخرور ، وهو السقوط بكونه للأذقان : أى عليها ، لأن الذقن ، وهو مجتمع اللحين أول ما يحاذى الأرض . قال الزجاج : لأن الذقن مجتمع اللحين ، وكما يبتدئ الإنسان بالخرور للسجود ، فأول ما يحاذى الأرض به من وجهه الذقن ؛ وقيل المراد تعفير اللحية في التراب ، فإن ذلك غاية الخضوع ، وإيثار اللام في للأذقان على على للدلالة على الاختصاص ، فكأنهم خصوا أذقانهم بالخرور ، أو خصوا الخرور بأذقانهم ؛ وقيل الضمير في قوله (من قبله) راجع إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ؛ والأولى ما ذكرناه من رجوعه إلى القرآن للدلالة السياق على ذلك ، وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وحاصلها أنه إن لم يؤمن به هؤلاء الجهال الذين لا علم عندهم ولا معرفة بكتب الله ولا بأنبيائه ، فلا تبال بذلك ، فقد آمن به أهل العلم وخشعوا له وخضعوا عند تلاوته عليهم خضوعا ظهر أثره البالغ بكونهم يخرون على أذقانهم سجدا لله (ويقولون سبحان ربنا) أى يقولون في سجودهم تنزيها لربنا عما يقوله الجاهلون من التكذيب أو تنزيها له عن خلف وعده (إن كان وعد ربنا لمفعولا) إن هذه هي الخففة من الثقيلة ، واللام هي الفارقة . ثم ذكر أنهم خروا لأذقانهم باكين فقال (ويخرون للأذقان يبكون) وكرر ذكر الخرور للأذقان لاختلاف السبب ، فإن الأول لتعظيم الله سبحانه وتنزيهه ، والثاني للبكاء بتأثير مواعظ القرآن في قلوبهم ومزيد خشوعهم ، ولهذا قال (ويزيدهم) أى سماع القرآن ، أو القرآن بسماعهم له (خشوعا) أى لين قلب ورطوبة عين .

وقد أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (تسع آيات) فذكر ما ذكرناه عن أكثر المفسرين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : يده ، وعصاه

ولسانه ، والبحر ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم . وأخرج الطيالسي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن قانع والحاكم وصححه وأبو نعيم والبيهقي وابن مردويه عن صفون بن عسال « أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه : انطلق بنا إلى هذا النبي نسأله ، فأتياه فسألاه عن قول الله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) فقال : لا تشركوا بالله شيئا ، ولا تزنوا ، ولا تسرفوا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا تسرقوا ، ولا تسحروا ، ولا تمشوا بيريء إلى سلطان فيقتله ، ولا تأكلوا الربا ، ولا تقذفوا محصنة . أو قال : لا تفروا من الزحف - شك - شعبة - وعليكم يا يهود خاصة أن لا تعتدوا في السبت ، فقبلا يديه ورجليه وقالوا : نشهد أنك نبي الله ، قال : فما يمنعكما أن تسلما ؟ قالوا : إن داود دعا الله أن يزال في ذريته نبي ، وإنا نخاف إن أسلمنا أن يقتلنا اليهود . » وأخرج ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أنس بن مالك أنه سئل عن قوله (وإني لأظنك يا فرعون مشورا) قال : مخالفا ، وقال : الأنبياء أكرم من أن تلعن أو تسب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس مشورا قال : ملعونا . وأخرج الشيرازي في الألقاب وابن مردويه عنه قال : قليل العقل . وأخرج ابن جرير عنه أيضا لفيما قال : جميعا . وأخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس أنه قرأ « وقرآنا فرقناه » مثقلا قال : نزل القرآن إلى السماء الدنيا في ليلة القدر من رمضان جملة واحدة ، فكان المشركون إذا أحدثوا شيئا أحدث الله لهم جوابا ، ففرقه الله في عشرين سنة . وقد روى نحو هذا عنه من طرق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا (فرقناه) قال : فصلناه على مكث بأمد (يخرون للأذقان) يقول للوجوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد (إذا يتلى عليهم) قال : كتابهم .

قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيَّامًا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا (١١٠) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكَبْرُهُ تَكْبِيرًا (١١١) .

أراد سبحانه أن يعلم عباده كيفية الدعاء والخشوع فقال (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) ومعناه : أنهما مستويان في جواز الإطلاق وحسن الدعاء بهما ، ولهذا قال (أياما تدعوا فله الأسماء الحسنى) التنوين في أيا عوض عن المضاف إليه ، وما مزيدة لتوكيد الإبهام في أيا ، والضمير في له راجع إلى المسمى ، وكان أصل الكلام : أيا ماتدعوا فهو حسن ، فوضع موضعه فله الأسماء الحسنى للمبالغة ، وللدلالة على أنها إذا حسنت أسماؤه كلها حسن هذان الاسمان ، ومعنى حسن الأسماء استقلالها بنعوت الجلال والإكرام ، ذكر معنى هذا النيسابوري وتبعه أبو السعود . قال الزجاج : أعلمهم الله أن دعاءهم الله ودعاهم الرحمن يرجعان إلى قول واحد ، وسنأتي ذكر سبب نزول الآية ، وبه يتضح المراد منها ، ثم ذكر كيفية أخرى للدعاء فقال (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) أي بقراءة صلاتك على حذف المضاف للعلم بأن الجهر والمخافتة من نعوت الصوت ، لامن نعوت أفعال الصلاة ، فهو من إطلاق الكل وإزادة الجزء ، يقال خفت صوته خفوتا : إذا انقطع كلامه وضعف وسكن ، وخفت الزرع إذا ذبل ، وخافت الرجل بقراءته : إذا لم يرفع بها صوته ؛ وقيل معناه : لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها ،

والأول أولى (وابتغ بين ذلك) أى الجهر والخافتة المداول عليها بالفعلين (سيلا) أى طريقا متوسطا بين الأمرين فلا تكن مجهورة ولا مخافتا بها ، وعلى التفسير الثانى يكون معنى ذلك النهى عن الجهر بقراءة الصلوات كلها ، والنهى عن المخافتة بقراءة الصلوات كلها ، والأمر يجعل البعض منها مجهورا به ، وهو صلاة الليل والمخافتة بصلاة النهار ، وذهب قوم إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله - ادعوا ربكم تضرعا وخفية - ولما أمر أن لا يذكر ولا ينادى إلا بأسمائه الحسنى نبه على كيفية الحمد له فقال (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) كما تقوله لليهود والنصارى ، ومن قال من المشركين إن الملائكة بنات الله ، تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ولم يكن له شريك فى الملك) أى مشارك له فى ملكه وربوبيته كما تزعمه الثنوية ونحوهم من الفرق القائلين بتعدد الآلهة (ولم يكن له ولي من الدال) أى لم يحتاج إلى موالاته أحد لذل يلحقه فهو مستغن عن الولى والنصير . قال الزجاج : أى لم يحتاج أن ينتصر بغيره ، وفى التعرض فى أثناء الحمد لهذه الصفات الجلية إيدان بأن المستحق للحمد من له هذه الصفات ، لأنه القادر على الإيجاد وإفاضة النعم لكون الولد مجبنة ومبخله ، ولأنه أيضا يستلزم حدوث الأب لأنه متولد من جزء من أجزائه ، والمحدث غير قادر على كمال الإنعام ، والشركة فى الملك إنما تتصور لمن لا يقدر على الاستقلال به ، ومن لا يقدر على الاستقلال عاجز فضلا عن تمام ما هو له ، فضلا عن نظام ما هو عليه ، وأيضا الشركة موجبة للتنازع بين الشريكين فقد يمنعه الشريك من إفاضة الخير إلى أوليائه ومؤيديه إلى الفساد - لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا - والحجاج إلى ولي يمنعه من الذل وينصره على من أراد إذلاله ضعيف لا يقدر على ما يقدر عليه من هو مستغنى بنفسه (وكبره تكبيرا) أى عظمه تعظيما وصفه بأنه أعظم من كل شيء .

وقد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال «صلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمكة ذات يوم فقال فى دعائه : يا الله يا رحمن ، فقال المشركون : انظروا إلى هذا الصابىء بنهانا أن ندعو إلهين ، وهو يدعو إلهين ، فأنزل الله - قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن - الآية . وأخرج ابن أبى حاتم عن إبراهيم النخعي قال : إن اليهود سأوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرحمن ، وكان لهم كاهن باليمامة يسمونه الرحمن ، فنزلت الآية . وهو مرسل . وأخرج ابن جرير عن مكحول «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يتهدد بمكة ذات ليلة يقول فى سجوده يا رحمن يا رحيم ، فسمعه رجل من المشركين ، فلما أصبح قال لأصحابه : إن ابن أبى كبشة يدعو الليلة الرحمن الذى باليمن ، وكان رجل باليمن يقال له رحمن ، فنزلت . وأخرج البيهقي فى الدلائل من طريق نهشل بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس قال «سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا) إلى آخر الآية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : هو أمان من السرقة» وإن رجلا من المهاجرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلاها حيث أخذ مضجعه ، فدخل عليه سارق فجمع ما فى البيت وحمله والرجل ليس بنائم حتى انتهى إلى الباب فوجد الباب مردودا ، فوضع الكارة ، ففعل ذلك ثلاث مرات ، فضحك صاحب الدار ثم قال : إني حصنت بيتي . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس فى قوله (ولا تجهر بصلواتك) الآية قال : نزلت ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوار ، فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله لنيه (ولا تجهر بصلواتك) أى بقراءتك ، فيسمع المشركون ، فيسبوا القرآن (ولا تخافت بها) عن أصحابك ، فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوه عنك (وابتغ بين ذلك سيلا) يقول : بين الجهر والمخافتة . وأخرج ابن مردويه عنه قال كان نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم يجهر بالقراءة بمكة فهوذى ، فأنزل الله (ولا تجهر بصلواتك) : وأخرج

ابن أبي شيبه عنه أيضا نحوه . وأخرج أبو داود في ناسخه عنه نحوه . وأخرج الطبراني وابن مردويه عنه أيضا قال :
كان مسيلمة الكذاب قد سمي الرحمن ، فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا صلى فجهر ببسم الله الرحمن الرحيم
قال المشركون : يذكر إله البجامة ، فأنزل الله (ولا تجهر بصلاتك) . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير
وابن المنذر والبيهقي في الشعب عن محمد بن سيرين قال : نبت أن أبا بكر كان إذا قرأ خفص ، وكان عمر إذا
قرأ جهرا ، فقيل لأبي بكر لم تصنع هذا ؟ قال : أنا أناجى ربي ، وقد عرف حاجتي ، وقيل لعمر لم تصنع هذا ؟
قال : أطرد الشيطان وأوقف الوسنان ، فلما نزل (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) قيل لأبي بكر ارفع شيتا ،
وقيل لعمر اخفض شيتا . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبه والبخاري ومسلم وغيرهم عن عائشة قالت : إنما
نزلت هذه الآية (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) في الدعاء . وأخرج ابن جرير والحاكم عنها قالت : نزلت
في التشهد . وأخرج ابن أبي شيبه وابن منيع وابن جرير ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس
مثل حديث عائشة الأول . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال : إن اليهود والنصارى
قالوا اتخذ الله ولدا ، وقالت العرب : لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك ، وقال الصابئون
والمجوس : لولا أولياء الله لذل ، فأنزل الله هذه الآية (قل الحمد لله) إلى آخرها . وأخرج ابن أبي شيبه وابن
جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ولم يكن له ولي من الدال) قال : لم يحالف أحدا ولم يبتغ
نصر أحد . وأخرج أحمد والطبراني عن معاذ بن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « آية العز
(الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) الآية كلها » . وأخرج أبو يعلى وابن السني عن أبي هريرة قال « خرجت أنا ورسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ويده في يدي ، فأتى علي رجل رث الهيئة فقال : أي فلان ما بلغ بك ما أرى ؟ قال :
السقم والضر ، قال : ألا أعلمك كلمات تذهب عنك السقم والضر ؟ توكلت على الحي الذي لا يموت ، الحمد لله
الذي لم يتخذ ولدا إلى آخر الآية ، فأتى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد حسنت حاله فقال مهمم :
قال لم أزل أقول الكلمات التي علمتني » . وفي لفظ أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم علم ذلك أبا هريرة . قال ابن
كثير : وإسناده ضعيف وفي متنه نكارة . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال « ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم كان يعلم أهله هذه الآية (الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) إلى آخرها الصغير من أهله والكبير » . وأخرج
عبد الرزاق في المصنف عن عبد الكريم بن أبي أمية قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلم الغلام من
بني هاشم إذا أفصح سبع مرآت (الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) إلى آخر السورة » وأخرج ابن أبي شيبه في المصنف
من طريق عهد الكريم عن عمرو بن شعيب فذكره . وأخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة من طريق عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جدّه .

تفسير سورة الكهف

وهي مائة وإحدى عشرة آية

قال القرطبي : وهي مكية في قول جميع المفسرين . وروى عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله « جرزا » والأول أصح انتهى . ومن القائلين إنها مكية جميعها ابن عباس ، أخرجه عنه النحاس وابن مردويه ومنهم ابن الزبير ، أخرجه عنه ابن مردويه . وقد ورد في فضلها أحاديث : منها ما أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال » . وأخرج أحمد ومسلم والنسائي وابن حبان عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ العشر الأواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن البراء قال « قرأ رجل سورة الكهف في الدار دابة ، فجعلت تنفر ، فنظر فإذا ضبابة أو سحابة قد غشيت ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : اقرأ فلان ، فإن السكينة نزلت للقرآن » وهذا الذي كان يقرأ هو أسيد بن حضير كما بينه الطبراني . وأخرج الترمذي وصححه عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال » وفي قراءة العشر الآيات من أولها أو من آخرها أحاديث . وأخرج ابن مردويه والضياء في المختارة عن علي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ الكهف يوم الجمعة فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنة تكون ، فإن خرج الدجال عصم منه » . وأخرج الطبراني في الأوسط والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي والضياء عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ سورة الكهف كانت له نورا من مقامه إلى مكة ، ومن قرأ عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يضره » . وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين » . وأخرجه البيهقي أيضا في السنن من هذا الوجه ومن وجه آخر . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه إلى عنان السماء يضيء له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين » . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أخبركم بسورة ملاء عظمتها ما بين السماء والأرض ولكاتبها من الأجر مثل ذلك ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام ، ومن قرأ الخميس الأواخر منها عند نومه بعثه الله من أي الليل شاء ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : سورة أصحاب الكهف » . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن مغفل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « البيت الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان تلك الليلة » وفي الباب أحاديث وآثار ، وفيها أوردناه كفاية مغنية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا (١) قِيمًا لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (٢) مَكِيثِينَ فِيهِ أَبَدًا (٣) وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا (٤) مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ

كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (٥) فَلَعَلَّكَ بِخَعِّ نَفْسِكَ عَلَى
آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا (٦) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ
أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (٧) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨) .

علم عباده كيف يمدونه على إفاضة نعمه عليهم ، ووصفه بالموصول يشعر بعلية ما في حيز الصلة لما قبله
ووجه كون إنزال الكتاب ، وهو القرآن نعمة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كونه اطلع بواسطته على
أسرار التوحيد ، وأحوال الملائكة والأنبياء ، وعلى كيفية الأحكام الشرعية التي تعبد الله وتعبد أمته بها ، وكذلك
العباد كان إنزال الكتاب على نبيهم نعمة لهم لمثل ما ذكرناه في النبي (ولم يجعل له عوجا) أي شيئا من العوج بنوع من
أنواع الاختلال في اللفظ والمعنى ، والعوج بالكسر في المعاني ، وبالفتح في الأعيان كذا قيل ، ويرد عليه قوله
سبحانه - لا ترى فيها عوجا ولا أمتا - يعني الجبال ، وهي من الأعيان . قال الزجاج : المعنى في الآية لم يجعل فيها
اختلافا كما قال - ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا - . والقيم المستقيم الذي لا ميل فيه ، أو القيم
بمصالح العباد الدينية والدنيوية ، أو القيم على ما قبله من الكتب السماوية مهيمنا عليها ، وعلى الأول يكون تأكيدا لما
دل عليه نبي الموج ، فرب مستقيم في الظاهر لا يخلو عن أدنى عوج في الحقيقة ، وانتصاب قيا بمضمر : أي جعله
قيا ، ومنع صاحب الكشف أن يكون حالا من الكتاب ، لأن قوله ولم يجعل معطوف على أنزل فهو داخل في حيز
الصلة ، فجاعله حالا من الكتاب فاصل بين الحال وذى الحال ببعض الصلة . وقال الأصفهاني : هما حالان
متواليان إلا أن الأول جملة والثاني مفرد ، وهذا صواب لأن قوله (ولم يجعل) لم يكن معطوفا على ما قبله بل الواو
للحال ، فلا فصل بين الحال وذى الحال ببعض الصلة ، وقيل إن قيا حال من ضمير لم يجعل له ، وقيل في الكلام
تقديم وتأخير ، والتقدير : أنزل على عبده الكتاب قيا ولم يجعل له عوجا ، ثم أراد سبحانه أن يفصل ما أجمله في
قوله قيا فقال (لينذر بأسا شديدا) وحذف المنذر للعلم به مع قصد التعميم ، والمعنى لينذر الكافرين . والبأس
العذاب ، ومعنى (من لدنه) صادرا من لدنه نازلا من عنده . روى أبو بكر عن عاصم أنه قرأ من لدنه بأشام الدال
الضمة ، وبكسر النون والهاء . وهي لغة الكلابيين . وروى أبو زيد عن جميع القراء فتح اللام وضم الدال وسكون
النون (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات) قرىء يبشر بالتشديد والتخفيف ، وأجرى الموصول على
موصوفه المذكور ، لأن مدار قبول الأعمال هو الإيمان (أن لهم أجرا حسنا) وهو الجنة حال كونهم (ما كثين فيه)
أي في ذلك الأجر (أبدا) أي مكثا دائما لا انقطاع له ، وتقديم الإنذار على التبشير لإظهار كمال العناية بزجر الكفار
ثم كرر الإنذار وذكر المنذر لخصوصه وحذف المنذر به ، وهو البأس الشديد ، لتقدم ذكره فقال (وينذر الذين
قالوا اتخذ الله ولدا) وهم اليهود والنصارى وبعض كفار قريش . القائلون بأن الملائكة بنات الله ، فذكر سبحانه
أولا قضية كلية ، وهي إنذار عموم الكفار ، ثم عطف عليها قضية خاصة هي بعض جزئيات تلك الكلية ، تنبيها
على كونها أعظم جزئيات تلك الكلية . فأفاد ذلك أن نسبة الولد إلى الله سبحانه أقبح أنواع الكفر (ما لهم به من علم)
أي بالولد ، أو اتخذ الله إياه ، ومن مزيدة لتأكيد النفي ، والجملة في محل نصب على الحال أو هي مستأنفة ،
والمعنى : ما لهم بذلك علم أصلا (ولا لأبائهم) علم ، بل كانوا في زعمهم هذا على ضلالة ، وقلدهم أبناؤهم
فضلوا جميعا (كبرت كلمة تخرج من أفواههم) انتصاب كلمة على التمييز ، وقرىء بالرفع على الفاعلية . قال
الفراء : كبرت تلك الكلمة كلمة . وقال الزجاج : كبرت مقالهم كلمة ، والمراد بهذه الكلمة هي قولهم اتخذ الله

ولدا . ثم وصف الكلمة بقوله (تخرج من أفواههم) وفائدة هذا الوصف استعظام اجترأهم على التفوه بها ، والخارج من الفم وإن كان هو مجرد الهوى ، لكن لما كانت الحروف والأصوات كصفات قائمة بالهوى أسند إلى الحال ما هو من شأن المحل . ثم زاد في تقييد ما وقع منهم فقال (إن يقولون إلا كذبا) أى ما يقولون إلا كذبا لا مجال للصدق فيه بحال . ثم سلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (فلعلك باخع نفسك على آثارهم) قال الأخفش والقراء : البخع الجهد . وقال الكسائى : بخت الأرض بالزراعة إذا جعلتها ضعيفة بسبب متابعة الحراثة ، وبخع الرجل نفسه إذا نهكها . وقال أبو عبيدة : معناه مهلك نفسك ، ومنه قول ذى الرمة :

* ألا أيها ذا الباخع الوجد نفسه * فيكون المعنى على هذه الأقوال لعلك مجهد نفسك أو مضعفها أو مهلكها (على آثارهم) على فراقهم ومن بعد توليهم وإعراضهم (إن لم يؤمنوا بهذا الحديث) أى القرآن وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله . وقرئ بفتح أن : أى لأن لم يؤمنوا (أسفا) أى غيظا وحزنا وهو مفعول له أو مصدر فى موضع الحال كذا قال الزجاج (إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها) هذه الجملة استئناف . والمعنى : إنا جعلنا ما على الأرض مما يصلح أن يكون زينة لها من الحيوانات والنبات والجماد كقوله سبحانه - هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا - وانتصاب زينة على أنها مفعول ثان لجعل ، واللام فى (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) متعلقة بجعلنا ، وهى إما للغرض أو للعاقبة ، والمراد بالابتلاء أنه سبحانه يعاملهم معاملة لو كانت تلك المعاملة من غيره لكانت من قبيل الابتلاء والامتحان . وقال الزجاج أيهم رفع بالابتداء إلا أن لفظه لفظا لاستفهام ، والمعنى : لنتحن أهذا أحسن عملا أم ذاك ؟ قال الحسن : أيهم أزهى ، وقال مقاتل : أيهم أصلح فيما أوتى من المال ، ثم أعلم سبحانه أنه مبيد لذلك كله ومفنيه فقال (وإنا لجاعلون ما عليها صعيدا جززا) أى لجاعلون ما عليها من هذه الزينة عند تنامى عمر الدنيا صعيدا ترابا . قال أبو عبيدة : الصعيد المستوى من الأرض . وقال الزجاج : هو الطريق الذى لانبات فيه . قال القراء : الجزر الأرض التى لانبات فيها ، ومن قولهم : امرأة جززا إذا كانت أكولا ، وسيفا جززا إذا كان مستأصلا ، وجزر الجراد والشاة والإبل الأرض إذا أكلت ما عليها . قال ذو الرمة :

* طوى النحر والاجراز ما فى بطونها * ومعنى النظم لا تخزن يا محمد مما وقع من هؤلاء من التكذيب فإنا قد جعلنا ما على الأرض زينة لاختبار أعمالهم ، وإنا لمذهبون ذلك عند انقضاء عمر الدنيا فجازوهم إن خيرا فخير، وإن شرا فشر .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فى قوله (الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب) الآية قال : أنزل الكتاب عدلا قيا (ولم يجعل له عوجا) ملتبسا . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك (قيا) قال : مستقيا . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (من لدنه) أى من عنده . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى (حسنا) يعنى الجنة (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) قال : هم اليهود والنصارى وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : اجتمع عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل والنضر بن الحارث وأميمة ابن خلف والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأبو البحرى فى نفر من قريش ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كبر عليه ما يرى من خلاف قومه إياه ، وإنكارهم ما جاء به من النصيحة ، فأحزنه حزنا شديدا ، فأنزل الله سبحانه (فلعلك باخع نفسك) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه (باخع نفسك) يقول : قاتل نفسك وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (أسفا) قال : جزعا . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة (أسفا) قال : حزنا .

وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها) قال : الرجال . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير من قوله مثله . وأخرج أبو نصر السجزي في الإبانة من طريق مجاهد عن ابن عباس في الآية قال : العلماء زينة الأرض . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : هم الرجال العباد العمال لله بالطاعة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ وابن مردويه عن ابن عمر قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) فقلت : ما معنى ذلك يا رسول الله ؟ قال : ليلوكم أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرعكم في طاعة الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال : ليختبرهم (أيهم أحسن عملا) قال : أيهم أتم عقلا . وأخرج عن الحسن (أيهم أحسن عملا) قال : أشدهم للدنيا تركا ، وأخرج أيضا عن الثوري قال : أزهدهم في الدنيا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (وإنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا) قال : يهلك كل شيء ويبيد . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : الصعيد التراب والجبال التي ليس فيها زرع . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : يعني بالجرز الخراب .

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا (٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (١٠) فَضَرْبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا (١١) ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِيًّا وَإِنَّا لَمَّا كَلَبْنَا كَلْبًا (١٢) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى (١٣) وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا (١٤) هَوْلًا قَوْمَنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَنٍ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَيَرَوْهَا مُتَبَسِّئًا وَمِنْ فَتْنِهِ يُكْذِبُ (١٥) وَإِذْ أَعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا (١٦) .

قوله (أم حسب) أم هي المنقطعة المقدرة ببل والهمزة عند الجمهور ، وبل وحدها عند بعضهم والتقدير : بل أحسبت ، أو بل حسبت ، ومعناها الانتقال من حديث إلى حديث آخر ، لا لإبطال الأول والإضراب عنه كما هو معنى بل في الأصل . والمعنى : أن القوم لما تعجبوا من قصة أصحاب الكهف وسألوا عنها الرسول على سبيل الامتحان ، قال سبحانه : بل أظننت يا محمد أنهم كانوا عجباً من آياتنا فقط ؟ لا تحسب ذلك فإن آياتنا كلها عجب ، فإن من كان قادراً على جعل ما على الأرض زينة لها للابتلاء ، ثم جعل ما عليها صعيداً جرزاً كأن لم تغن بالأمس ، لا تستبعد قدرته وحفظه ورحمته بالنسبة إلى طائفة مخصوصة ، وإن كانت قصتهم خارقة للعادة ، فإن آيات الله سبحانه كذلك وفوق ذلك . و (عجباً) متعصبه على أنه خبر كان : أي ذات عجب ، أو موصوفة بالعجب مبالغة ، ومعنى آياتنا في محل نصب على الحال ، و (إذ أوى الفتية) ظرف لحسبت أو لفعل مقدر ، وهو

اذكر : أى صاروا إليه وجعلوه مأواهم ، والفتية هم أصحاب الكهف ، والكهف هو الغار الواسع فى الجبل . فإن كان صغيرا سمي غارا ، والرقيم قال كعب والسدى : إنه اسم القرية التى خرج منها أصحاب الكهف . وقال سعيد بن جبير ومجاهد : إنه لوح من حجارة أو رصاص رقت فيه أسماؤهم جعل على باب الكهف . قال الفراء : ويروى أنه إنما سمي رقيما لأن أسماءهم كانت مرقومة فيه . والرقم الكتابة . وروى مثل ذلك عن ابن عباس . ومنه قول العجاج فى أرجوزة له :
 • ومستقرى المصحف الرقيم •

وقيل إن الرقيم اسم كلبهم ، وقيل هو اسم الوادى الذى كانوا فيه ، وقيل اسم الجبل الذى فيه الغار . قال لزجاج : أعلم الله سبحانه أن قصة أصحاب الكهف ليست بعجيبة من آيات الله ، لأن خلق السموات والأرض وما بينهما أعجب من قصة أصحاب الكهف (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة) أى من عندك ، ومن ابتدائية متعلقة بآتنا ، أو محذوف وقع حالا ، والتنوين فى رحمة إما للتعظيم أو للتنويع ، وتقديم من لدنك للاختصاص : أى رحمة مختصة بأنها من خزائن رحمتك ، وهى المغفرة فى الآخرة والأمن من الأعداء ، والرزق فى الدنيا (وهى لنا من أمرنا رشدا) أى أصلح لنا ، من قولك هيات الأمر فتيا ، والمراد بأمرهم الأمر الذى هم عليه وهو مفارقتهم للكفار ، والرشد نقيض الضلال ، ومن للابتداء . ويجوز أن تكون للتجريد كما فى قولك رأيت منك رشدا : وتقديم 'المجرورين للاهتمام بهما (فضربنا على آذانهم) قال المفسرون : أمناهم . والمعنى : سددنا آذانهم بالنوم الغالب عن سماع الأصوات ، والمفعول محذوف : أى ضربنا على آذانهم الحجاب تشبيها للإقامة الثقيلة المانعة من وصول الأصوات إلى الآذان بضرب الحجاب عليها ، و (فى الكهف) ظرف لضربنا ، وانتصاب (سنين) على الظرفية ، و (عددا) صفة لسنين : أى ذوات عدد على أنه مصدر أو بمعنى معدودة على أنه لمعنى المفعول ، ويستفاد من وصف السنين بالعدد الكثرة . قال الزجاج : إن الشيء إذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتج إلى العدد ، وإن كثر احتاج إلى أن يعدّ وقيل يستفاد منه التقليل لأن الكثير قليل عند الله - وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدّون - (ثم بعثناهم) أى أيقظناهم من تلك النوم (لنعلم) أى ليظهر معلومنا ، وقرىء بالتحية مبنيًا للفاعل على طريقة الالتفات ، و (أى الحزبين) مبتدأ معلق عنه العلم لما فى أى من الاستفهام ، وخبره (أحصى) وهو فعل ماض ، قيل والمراد بالعلم الذى جعل علة للبعث هو الاختبار مجازا فيكون المعنى بعثناهم لتعاملهم معاملة من يختبرهم ، والأولى ما ذكرناه من أن المراد به ظهور معلوم الله سبحانه لعباده ، والمراد بالحزبين الفريقان من المؤمنين والكافرين من أصحاب الكهف المختلفين فى مدة لبثهم . ومعنى أحصى أضبط . وكأنه وقع بينهم تنازع فى مدة لبثهم فى الكهف ، فبعثهم الله ليتبين لهم ذلك ، ويظهر من ضبط الحساب ممن لم يضبطه ، وما فى (لما لبثوا) مصدرية : أى أحصى للبهيم ، وقيل اللام زائدة ، وما بمعنى الذى ، و (أمد) تمييز ، والأمد الغاية ، وقيل إن أحصى أفعال تفضيل . وردّ بأنه خلاف ما تقرر فى علم الإعراب ، وما ورد من الشاذ لا يقاس عليه كقولهم : أفلس من ابن المذلق ، وأعدى من الحرب . وأجيب بأن أفعال التفضيل من المزيد قياس مطرد عند سيبويه وابن عصفور ، وقيل إن الحزبين هم أصحاب الكهف اختلفوا بعد انبأهم كم لبثوا ، وقيل إن أصحاب الكهف حزب وأصحابهم حزب . وقال الفراء : إن طائفتين من المسلمين فى زمان أصحاب الكهف اختلفوا فى مدة لبثهم (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) هذا شروع فى تفصيل ما أجمل فى قوله (إذ أوى الفتية) أى نحن نخبرك بخبرهم بالحق أى قصصناه بالحق ، أو متلبسا بالحق (إنهم فتية) أى أحداث شبان ، و (آمنوا بربههم) صفة لفتية والجملة مستأنفة بتقدير سؤال ، والفتية جمع قلة ، و (زدناهم هدى) بالتثنية والتوفيق ، وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب (وربطنا على قلوبهم)

أى قوينها بالصبر على هجر الأهل والأوطان ، وفراق الحلان والأخذان (إذ قاموا) إلظرف منصوب بربطنا واختلف أهل التفسير في هذا القيام على أقوال : فقيل إنهم اجتمعوا وراء المدينة من غير ميعاد ، فقال رجل منهم هو أكبر القوم : إني لأجد في نفسي شيئا ، إن ربي رب السموات والأرض ، فقالوا : ونحن أيضا كذلك نجد في أنفسنا ، فقاموا جميعا (فقالوا ربنا رب السموات والأرض) قاله مجاهد . وقال أكثر المفسرين : إنه كان لهم ملك جبار يقال له دقيانوس ، وكان يدعو الناس إلى عبادة الطواغيت ، فثبت الله هؤلاء الفتية وعصمهم حتى قاموا بين يديه (فقالوا ربنا رب السموات والأرض) وقال عطاء ومقاتل إنهم قالوا ذلك عند قيامهم من النوم (لن ندعوا من دونه إله) أى لن نعبد معبودا آخر غير الله لا اشتراكا ولا استقلالا (لقد قلنا إذا شططا) أى قولنا ذا شطط ، أو قولنا هو نفس الشطط لقصد المبالغة بالوصف بالمصدر ، واللام هى الموطئة للقسم ، والشطط الغلو وبجائزة الحد . قال أعشى بن قيس :

أنتهون ولن ينهى ذوى شطط كالطعن يذهب فيه الزيت والفتل

(هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة) هؤلاء مبتدأ ، وخبره اتخذوا ، وقومنا عطف بيان ، وفي هذا الإخبار معنى للإنكار ، وفي الإشارة إليهم تحقير لهم (لولا يأتون عليهم بسلفان بين) أى هلا يأتون بحجة ظاهرة تصلح للتمسك بها (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فزعم أن له شريكا في العبادة : أى لا أحد أظلم منه (وإذا اعتزلتموهم) أى فارقتموهم وتنحيتهم عنهم جانبا : أى عن العابدين للأصنام ، وقوله (وما يعبدون إلا الله) معطوف على الضمير المنصوب ، وما موصولة أو مصدرية : أى وإذا اعتزلتموهم واعتزلتم معبودهم أو الذى يعبدونه ، وقوله (إلا الله) استثناء منقطع على تقدير أنهم لم يعبدوا إلا الأصنام ، أو متصل على تقدير أنهم شركوها في العبادة مع الله سبحانه وقيل هو كلام معترض إخبار من الله سبحانه عن الفتية أنهم لم يعبدوا غير الله فتكون ما على هذا نافية (فأووا إلى الكهف) أى صيروا إليه واجعلوه مأواكم . قال الفراء : هو جواب إذ ، ومعناه : اذهبوا إليه واجعلوه مأواكم ؛ وقيل هو دليل على جوابه ، أى إذا اعتزلتموهم اعتزالا اعتقاديا ، فاعتزلوهم اعتزالا جسمانيا ، وإذا أردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء إلى الكهف (ينشر لكم ربكم من رحمته) أى يبسط ويوسع (ويهيء لكم من أمركم مرفقا) أى يسهل وييسر لكم من أمركم الذى أنتم بصدده (مرفقا) المرفق بفتح الميم وكسرهما لغتان قرىء بهما ، مأخوذ من الارتفاق وهو الانتفاع ؛ وقيل فتح الميم أقيس ، وكسرهما أكثر . قال الفراء : وأكثر العرب على كسر الميم من الأمر ومن مرفق الإنسان ، وقد تفتح العرب الميم فيهما فهما لغتان ، وكان الذين فتحوا أرادوا أن يفرقوا بين المرفق من الأمر ، والمرفق من الإنسان . وقال الكسائى : الكسر فى مرفق اليد ، وقيل المرفق بالكسر ما ارتفعت به ، والمرفق بالفتح الأمر الرافق ، والمراد هنا ما يرتفقون به وينتفعون بحصوله ، والتقديم فى الموضعين يفيد الاختصاص . وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الرقيم الكتاب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عنه قال : الرقيم واد دون فلسطين قريب من أيلة ، والراويان عن ابن عباس ضعيفان . وأخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عنه أيضا قال : هو الجبل الذى فيه الكهف . وأخرج ابن المنذر عنه ، قال : والله ما أدري ما الرقيم الكتاب أم بنيان ؟ وفي رواية عنه من طريق أخرى قال : وسألت كعبا فقال : اسم القرية التى خرجوا منها . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس قال : الرقيم الكلب . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (كانوا من آياتنا عجبا) يقول : الذى آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل من شأن أصحاب الكهف والرقيم . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله (فضربنا على آذانهم) يقول : أرقدناهم (ثم بعثناهم

لنعلم أى الحزبين (من قوم الفتية ، أهل الهدى ، وأهل الضلالة (أحصى لما لبثوا) ، وذلك أنهم كتبوا اليوم الذى خرجوا فيه والشهر والسنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس فى قوله (وزدناهم هدى) قال : إخلاصا وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (وربطنا على قلوبهم) قال : بالإيمان وفى قوله (لقد قلنا إذا شططا) قال : كذبا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى قال : جورا . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطاء الخراسانى فى قوله (وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله) قال : كان قوم الفتية يعبدون الله ويعبدون معه آلهة شتى ، فاعتزلت الفتية عبادة تلك الآلهة ولم تعتزل عبادة الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة فى الآية قال : هى فى مصحف ابن مسعود ، وما يعبدون من دون الله ، فهذا تفسيرها .

وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا (١٧) وَتَحْسَبُهُمْ آيِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلَّثَتْ مِنْهُمْ رُغْبًا (١٨) وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا (١٩) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا (٢٠) .

قوله (وترى الشمس إذا طلعت) شرع سبحانه فى بيان حالهم ، بعد ما أووا إلى الكهف (تزاور) قرأ أهل الكوفة بحذف تاء التفاعل ، وقرأ ابن عامر « تزور » قال الأخفش : لا يوضع الازورار فى هذا المعنى ، إنما يقال هو مزور عني : أى منقبض . وقرأ الباقون بتشديد الزاى وإدغام تاء التفاعل فيه بعد تسكينها ، وتزاور مأخوذ من الزور بفتح الواو ، وهو الميل ، ومنه زاره إذا مال إليه ، والزور الميل ، فعنى الآية أن الشمس إذا طلعت تميل وتنحى (عن كهفهم) قال الراجز الكلبي « جاب المنداء عن هوانا أزور » أى مائل (ذات اليمين) أى ناحية اليمين ، وهى الجهة المسماة باليمين ، وانتصاب ذات على الظرف ، (وإذا غربت تقرضهم) القرض : القطع . قال الكسائى والأخفش والزجاج وأبو عبيدة : تعدل عنهم وتركهم ، قرضت المكان : عدلت عنه ، تقول لصاحبك : هل وردت مكان كذا ؟ فيقول إنما قرضته : إذا مر به وتجاوز عنه ، والمعنى : أن الشمس إذا طلعت مالت عن كهفهم ذات اليمين : أى يمين الكهف ، وإذا غربت تمر (ذات الشمال) أى شمال الكهف لاتصبيه . بل تعدل عن سمتة إلى الجهتين ، والفجوة المكان المتسع ، وجملة (وهم فى فجوة منه) فى محل نصب على الحال ،

وللمفسرين في تفسير هذه الجملة قولان : الأول أنهم مع كونهم في مكان منفتح انفتاحا واسعا في ظلّ جميع نهارهم لاتصيبهم الشمس في طلوعها ولا في غروبها ، لأن الله سبحانه حجبا عنهم . والثاني أن باب ذلك الكهف كان مفتوحا إلى جانب الشمال ، فإذا طلعت الشمس كانت عن يمين الكهف ، وإذا غربت كانت عن يساره ، ويؤيد القول الأول قوله (ذلك من آيات الله) فإن صرف الشمس عنهم مع توجه الفجوة إلى مكان تصل إليه عادة أنسب بمعنى كونها آية ، ويؤيده أيضا إطلاق الفجوة وعدم تقييدها بكونها إلى جهة كذا ، ومما يدلّ على أن الفجوة المكان الواسع قول الشاعر :

ألبيت قومك مخزاة ومنقصة حتى أبيضوا وخلوا فجوة الدار

ثم أتى سبحانه عليهم بقوله (من يهد الله) أي إلى الحق (فهو المهتد) الذي ظفر بالهدى وأصاب الرشد والفلاح (ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا) أي ناصرًا يهديه إلى الحق كدقيانوس وأصحابه . ثم حكى سبحانه طرفا آخر من غرائب أحوالهم فقال (وتحسبهم أيقاظا) جمع يقظ بكسر القاف وفتحها (وهم رقود) أي نيام ، وهو جمع راقد كقعود في قاعد . قيل وسبب هذا الحسبان أن عيونهم كانت مفتحة وهم نيام . وقال الزجاج : لكثرة تقلبهم (ونقلهم ذات اليمين وذات الشمال) أي نقلهم في رقبتهم إلى الجهتين لئلا تأكل الأرض أجسادهم (وكلبهم باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ، لأن اسم الفاعل لا يعمل إذا كان بمعنى المضي كما تقرر في علم النحو . قال أكثر المفسرين : هربوا من ملكهم ليلا ، فرأوا براع معه كلب فتبعهم . والوصيد . قال أبو عبيد وأبو عبيدة هو فناء الباب ، وكذا قال المفسرون ، وقيل العتبة ، وردّ بأن الكهف لا يكون له عتبة ولا باب ، وإنما أراد أن الكلب موضع العتبة من البيت (لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا) قال الزجاج : فرارا منصوب على المصدرية بمعنى التولية ، والفرار : الهرب (ولملئت) قرىء بتشديد اللام وتخفيفها (منهم رعبا) قرىء بسكون العين وضمها أي خوفا يملأ الصدر ، وانتصاب رعبا على التمييز ، أو على أنه مفعول ثان ، وسبب الرعب الهيبة التي ألبسهم الله إياها ؛ وقيل طول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم ووحشة مكانهم ، ويدفعه قوله تعالى - لبثنا يوما أو بعض يوم - فإن ذلك يدل على أنهم لم ينكروا من حالهم شيئا ، ولا وجدوا من أظفارهم وشعورهم ما يدل على طول المدّة (وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم) الإشارة إلى المذكور قبله أي وكما فعلنا بهم ما فعلنا من الكرامات بعثناهم من نومهم ، وفيه تذكير لقدرته على الإمامة والبعث جميعا ، ثم ذكر الأمر الذي لأجله بعثهم فقال : ليتساءلوا بينهم : أي ليقع التساؤل بينهم والاختلاف والتنازع في مدة اللبث لما يترتب على ذلك من انكشاف الحال وظهور القدرة الباهرة ، والاقتصار على علة التساؤل لا يبنى غيرها ، وإنما أفرد لاستتباعه لسائر الآثار ، وجملة (قال قائل منهم كم لبثتم) مبينة لما قبلها من التساؤل : أي كم مدّة لبثكم في النوم ؟ قالوا ذلك لأنهم رأوا في أنفسهم غير ما يعهدونه في العادة (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) أي قال بعضهم جوابا عن سؤال من سأل منهم ، قال المفسرون : إنهم دخلوا الكهف غدوة ، وبعثهم الله سبحانه آخر النهار ، فلذلك قالوا يوما ، فلما رأوا الشمس قالوا أو بعض يوم ، وكان قد بقيت بقية من النهار ، وقد مرّ مثل هذا الجواب في قصة عزيز في البقرة - قالوا ربكم أعلم بما لبثتم - أي قال البعض الآخر هذا القول : إما على طريق الاستدلال ، أو كان ذلك إلهاما لهم من الله سبحانه : أي أنكم لاتعلمون مدّة لبثكم ، وإنما يعلمها الله سبحانه (فابعثوا أحدكم بورككم هذه إلى المدينة) عرضوا عن التحاور في مدّة اللبث ، وأخذوا في شيء آخر ، كأنه قال القائل منهم : اتركوا ما أنتم فيه من المحاورة ، وخذوا في شيء آخر مما يهمكم ، والفاء للسببية ، والورق الفضة مضروبة أو غير مضروبة . وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي

وحفص عن عاصم بكسر الراء، وقرأ أبو عمرو وحمزة، وأبو بكر عن عاصم بسكونها، وقرئ بكسر الراء وإدغام القاف في الكاف، وقرأ ابن محيصن بكسر الواو وسكون الراء. وفي حملهم لهذه الوراق معهم دليل على أن إمساك بعض ما يحتاج إليه الإنسان لا ينافي التوكل على الله، والمدينة دقوس، وهي مدينتهم التي كانوا فيها، ويقال لها اليوم طرسوس، كذا قال الواحدى (فلينظر أيها أركى طعاما) أى ينظر أى أهلها أطيب طعاما، وأحل مكسبا، أو أرخص سعرا، وقيل يجوز أن يعود الضمير إلى الأطحمة المدلول عليها في المقام كما يقال زيد طبت أبا على أن الأب هو زيد، وفيه بعد. واستدل بالآية على حل ذبائح أهل الكتاب لأن عامة أهل المدينة كانوا كفارا، وفيهم قوم يخفون إيمانهم، ووجه الاستدلال أن الطعام يتناول اللحم كما يتناول غيره مما يطلق عليه اسم الطعام (وليتلطف) أى يدقق النظر حتى لا يعرف أولا يغبن، والأول أولى، ويؤيده (ولا يشترن بكم أحدا) أى لا يفعلن ما يؤدى إلى الشعور ويتسبب له، فهذا النهى يتضمن التأكيد للأمر بالتلطف. ثم علل ماسبق من الأمر والنهى فقال (إنهم إن يظهروا عليكم) أى يطلعوا عليكم ويعلموا بمكانكم، يعنى أهل المدينة (يرجموكم) يقتلوكم بالرجم، وهذه القتلة هي أخبث قتلة، وكان ذلك كان عادة لهم، ولهذا خصه من بين أنواع ما يقع به القتل (أو يعيدوكم في ملتهم) أى يردوكم إلى ملتهم التي كنتم عليها قبل أن يهديكم الله، أو المراد بالعود هنا الصيرورة على تقدير أنهم لم يكونوا على ملتهم، وإيثار كلمة في على كلمة إلى للدلالة على الاستقرار (ولن تفلحوا إذا أبدا) في إذن معنى الشرط، كأنه قال: إن رجعتم إلى دينهم فلن تفلحوا إذا أبدا، لافي الدنيا ولا في الآخرة.

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (تزاور) قال: تميل، وفي قوله (تقرضهم) قال: تذرهم. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (تقرضهم) قال: تركهم (وهم في فجوة منه) قال: المكان الداخل. وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير، قال: الفجوة: الحلوة من الأرض، ويعنى بالحلوة الناحية من الأرض. وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ونقلبهم) الآية قال: ستة أشهر على ذى الجنب اليمين، وستة أشهر على ذى الجنب الشمال. وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن سعيد بن جبير في الآية قال: كى لا تأكل الأرض لحومهم. وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد أن اسم كلبهم قطمورا. وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال: اسمه قطمير. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طرق عن ابن عباس في قوله (بالوصيد) قال: بالفناء. وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال: بالباب. وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (أركى طعاما) قال: أحل ذبيحة، وكانوا يذبحون للطواغيت. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (أركى طعاما): يعنى أطهر، لأنهم كانوا يذبحون للطواغيت.

وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا (٢١) سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ

مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا (٢٢)
وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَاءِ إِيَّيَّ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ
وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا (٢٤) وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ
وَأَزْدَادُوا تِسْعًا (٢٥) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ
مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا (٢٦).

قوله (و كذلك أعرنا عليهم) أي وكما أنمناهم وبعثناهم ، أعرنا عليهم : أي أطلعنا الناس عليهم وسمى الإعلام إعتارا ، لأن من كان غافلا عن شيء فعثر به نظر إليه وعرفه ، فكان الإعتار سببا لحصول العلم (ليعلموا أن وعد الله حق) أي ليعلم الذين أعرهم الله عليهم أن وعد الله بالبعث حق . قيل وكان ملك ذلك العصر ممن ينكر البعث ، فأراه الله هذه الآية . قيل وسبب الإعتار عليهم أن ذلك الرجل الذي بعثوه بالورق ، وكانت من ضربة دقيانوس إلى السوق ، لما اطلع عليها أهل السوق اتهموه بأنه وجد كنزا ، فذهبوا به إلى الملك ، فقال له : من أين وجدت هذه الدراهم ؟ قال : بعث بها أمس شيئا من التمر ، فعرف الملك صدقه ، ثم قص عليه القصة فركب الملك وركب أصحابه معه حتى وصلوا إلى الكهف (وأن الساعة لا ريب فيها) أي وليعلموا أن القيامة لا شك في حصولها ، فإن من شاهد حال أهل الكهف علم صحة ما وعد الله به من البعث (إذ يتنازعون بينهم أمرهم) الظرف متعلق بأعرنا : أي أعرنا عليهم وقت التنازع والاختلاف بين أولئك الذين أعرهم الله في أمر البعث ؛ وقيل في أمر أصحاب الكهف في قدر مكثهم ، وفي عددهم ، وفيما يفعلونه بعد أن اطلعوا عليهم (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا) لتلا يتطرق الناس إليهم ، وذلك أن الملك وأصحابه لما وقفوا عليهم وهم أحياء أمات الله الفتية ، فقال بعضهم : ابنوا عليهم بنيانا يسترهم عن أعين الناس ، ثم قال سبحانه حاكيا لقول المتنازعين فيهم وفي عددهم ، وفي مدة لبثهم ، وفي نحو ذلك مما يتعلق بهم (ربهم أعلم بهم) من هؤلاء المتنازعين فيهم ، قالوا ذلك تفويضا للعلم إلى الله سبحانه ، وقيل هو من كلام الله سبحانه ، رداً لقول المتنازعين فيهم : أي دعوا ما أنتم فيه من التنازع ، فإنني أعلم بهم منكم ؛ وقيل إن الظرف في «إذ يتنازعون» متعلق بمحذوف هو اذكر ، ويؤيده أن الإعتار ليس في زمن التنازع بل قبله ، ويمكن أن يقال : إن أولئك القوم مازالوا متنازعين فيما بينهم قرنا بعد قرن ، منذ أووا إلى الكهف إلى وقت الإعتار ، ويؤيد ذلك أن خبرهم كان مكتوبا على باب الغار ، كتبه بعض المعاصرين لهم من المؤمنين الذين كانوا يخفون إيمانهم كما قاله المفسرون (قال الذين غلبوا على أمرهم لتتخذن عليهم مسجدا) ذكر اتخاذ المسجد يشعر بأن هؤلاء الذين غلبوا على أمرهم هم المسلمون ، وقيل هم أهل السلطان ، والملك من القوم المذكورين فإنهم الذين يغلبون على أمر من عداهم ، والأول أولى . قال الزجاج : هذا يدل على أنه لما ظهر أمرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور . لأن المساجد للمؤمنين (سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم) هؤلاء القائلون بأنهم ثلاثة أو خمسة أو سبعة ، هم المتنازعون في عددهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب والمسلمين ، وقيل هم أهل الكتاب خاصة ، وعلى كل تقدير فليس المراد أنهم جميعا قالوا جميع ذلك ، بل قال بعضهم بكذا ، وبعضهم بكذا ، وبعضهم بكذا ثلاثة رابعهم كلبهم ؛ أي هم ثلاثة أشخاص ، وبجمله رابعهم كلبهم في محل نصب على الحال :

أى حال كون كليهم جاعلهم أربعة بانضمامه إليهم (ويقولون خمسة سادسهم كليهم) الكلام فيه كالكلام فيما قبله ، وانتصاب (رجما بالغيب) على الحال : أى راجمين أو على المصدر أى يرجون رجما ، والرجم بالغيب هو القول بالظن والحدس من غير يقين ، والموصوفون بالرجم بالغيب هم كلا الفريقين القائلين بأنهم ثلاثة ، والقائلين بأنهم خمسة (ويقولون سبعة وثامنهم كليهم) كأن قول هذه الفرقة أقرب إلى الصواب بدلالة عدم إدخالهم في سلك الراجمين بالغيب . قيل وإظهار الواو في هذه الجملة يدل على أنها مرادة في الحملتين الأوليين . قال أبو علي الفارسي قوله : رابعهم كليهم ، وسادسهم كليهم جملتان استغنى عن حرف العطف فيهما بما تضمنتا من ذكر الجملة الأولى وهى قوله ثلاثة ، والتقدير : هم ثلاثة ، هكذا حكاه الواحدى عن أبى عليّ ، ثم قال : وهذا معنى قول الزجاج في دخول الواو في وثامنهم وإخراجها من الأول ، وقيل هى مزيدة للتوكيد ، وقيل إنها واو الثمانية ، وإن ذكره متداول على ألسن العرب إذا وصلوا إلى الثمانية كما في قوله تعالى - وفتحت أبوابها - وقوله - ثيبات وأبكارا - ثم أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يخبر المختلفين في عددهم بما يقطع النزاع بينهم فقال (قل ربى أعلم بعدتهم) منكم أيها المختلفون ثم أثبت علم ذلك لقليل من الناس فقال (ما يعلمهم) أى يعلم ذواتهم فضلا عن عددهم ، أو ما يعلم عددهم على حذف المضاف (إلا قليل) من الناس ، ثم نهى الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عن الجدال مع أهل الكتاب في شأن أصحاب الكهف فقال (فلا تمار فيهم) المراء في اللغة الجدال : يقال ماري يمارى ممرارة ومراء : أى جادل ، ثم استثنى سبحانه من المراء ما كان ظاهرا واضحا فقال (إلامراء ظاهرا) أى غير متعمق فيه وهو أن يقص عليهم ما أوحى الله إليه فحسب . وقال الرازى : هو أن لا يكذبهم في تعيين ذلك العدد ، بل يقول هذا التعيين لا دليل عليه ، فوجب التوقف ، ثم نهاه سبحانه عن الاستفتاء في شأنهم فقال (ولا تستفت فيهم منهم أحدا) أى لا تستفت في شأنهم من الخائضين فيهم أحدا منهم ، لأن المفتى يجب أن يكون أعلم من المستفتى ، وهاهنا الأمر بالعكس ، ولا سيما في واقعة أهل الكهف ، وفيما قص الله عليك في ذلك ما يغنيك عن سؤال من لا علم له (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا) أى لأجل شيء تعزم عليه فيما يستقبل من الزمان ، فعبر عنه بالغد ، ولم يرد الغد بعينه ، فيدخل فيه الغد دخولا أوليا . قال الواحدى : قال المفسرون لما سألت اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن خبر الفتية فقال : أخبركم غدا ، ولم يقل إن شاء الله ، فأحتبس الوحي عنه حتى شق عليه ، فأنزل الله هذه الآية يأمره بالاستثناء بمشيئة الله يقول : إذا قلت لشيء إني فاعل ذلك غدا ، فقل إن شاء الله . وقال الأخفش والمبرد والكسائي والفراء : لا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن تقول إن شاء الله ، فأضمر القول ولما حذف تقول نقل شاء إلى لفظ الاستقبال ، قيل وهذا الاستثناء مفرغ : أى لا تقولن ذلك في حال من الأحوال ، إلا حال ملابسته لمشيئة الله وهو أن تقول إن شاء الله ، أو في وقت من الأوقات إلا وقت أن يشاء الله أن تقوله مطلقا ؛ وقيل الاستثناء جار مجرى التأييد كأنه قيل : لا تقولنه أبدا كقوله - وما كان لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله - لأن عودهم في ملتهم مما لا يشاؤه الله (واذكر ربك إذا نسيت) الاستثناء بمشيئة الله : أى فقل إن شاء الله ، سواء كانت المدّة قليلة أو كثيرة .

وقد اختلف أهل العلم في المدّة التي يجوز إلحاق الاستثناء فيها بعد المستثنى منه على أقوال معروفة في مواضعها وقيل المعنى (واذكر ربك) بالاستغفار (إذا نسيت وقل عسى أن يهدينى ربى لأقرب من هذا رشدا) المشار إليه بقوله من هذا هو نبأ أصحاب الكهف : أى قل يا محمد عسى أن يوفقنى ربى لشيء أقرب من هذا النبأ من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى . قال الزجاج : عسى أن يعطينى ربى من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب في

الرشد وأدلّ من قصة أصحاب الكهف ، وقد فعل الله به ذلك حيث آتاه من علم غيوب المرسلين وخبرهم ما كان أوضح في الحجة وأقرب إلى الرشد من خبر أصحاب الكهف ؛ وقيل الإشارة إلى قوله (واذكر ربك إذا نسيت) أى عسى أن يهدينى ربى عندهذا النسيان لشيء آخر بدل هذا المنسى ، وأقرب منه رشداً وأدنى منه خيراً ومنفعة ، والأول أولى (ولبثوا فى كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا) قرأ الجمهور بتنوين مائة ونصب سنين ، فيكون سنين على هذه القراءة بدلاً أو عطف بيان . وقال الفراء وأبو عبيدة والزجاج والكسائى : فيه تقديم وتأخير ، والتقدير سنين ثلاثمائة . ورجح الأول أبو على الفارسي . وقرأ حمزة والكسائى بإضافة مائة إلى سنين ، وعلى هذه القراءة تكون سنين تمييزاً على وضع الجمع موضع الواحد فى التمييز كقوله تعالى - بالأخسرين أعمالاً - قال الفراء : ومن العرب من يضع سنين موضع سنة . قال أبو على الفارسي : هذه الأعداد التى تضاف فى المشهور إلى الآحاد نحو ثلاثمائة رجل وثوب قد تضاف إلى المجموع وفى مصحف (١) عبدالله « ثلاثمائة سنة » . وقال الأخصس : لا تكاد العرب تقول مائة سنين . وقرأ الضحاك « ثلاثمائة سنون » بالواو . وقرأ الجمهور « تسعا » بكسر التاء . وقرأ أبو عمرو بفتحها ، وهذا إخبار من الله سبحانه بمدّة لبثهم . قال ابن جرير : إن بنى إسرائيل اختلفوا فيما مضى لهم من المدّة بعد الإعتار عليهم ، فقال بعضهم : إنهم لبثوا ثلاثمائة سنة وتسع سنين ، فأخبر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن هذه المدّة فى كونهم نياماً ، وأن ما بعد ذلك مجهول للبشر ، فأمر الله أن يردّ علم ذلك إليه ، فقال (قل الله أعلم بما لبثوا) قال ابن عطية : فقوله على هذا لبثوا الأول يريد فى يوم الكهف ، ولبثوا الثانى يريد بعد الإعتار عليهم إلى مدة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، أو إلى أن ماتوا . وقال بعضهم : إنه لما قال (وازدادوا تسعا) لم يدر الناس أى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام ، واختلف بنوا إسرائيل بحسب ذلك ، فأمر الله بردّ العلم إليه فى التسع ، فهى على هذا مبهمّة . والأول أولى ، لأن الظاهر من كلام العرب المفهوم بحسب لغتهم أن التسع أعوام ، بدليل أن العدد فى هذا الكلام للسنين لا للشهور ولا للأيام ولا للساعات . وعن الزجاج أن المراد ثلاثمائة سنة شمسية وثلاثمائة وتسع سنين قمرية ، وهذا إنما يكون من الزجاج على جهة التقريب . ثم أكد سبحانه اختصاصه بعلم ما لبثوا بقوله (له غيب السموات والأرض) أى ما خفى فيهما وغاب من أحوالهما ليس لغيره من ذلك شيء ، ثم زاد فى المبالغ والتأكيد فجاء بما يدلّ على التعجب من إدراكه للمبصرات والمسموعات فقال (أبصر به وأسمع) فأفاد هذا التعجب على أن شأنه سبحانه فى علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه إدراك المدركين ، وأنه يستوى فى علمه الغائب والحاضر ، والخفى والظاهر ، والصغير والكبير ، واللطيف والكثيف ، وكان أصله ما أبصره وما أسمع ، ثم نقل إلى صيغة الأمر للإنشاء ، والباء زائدة عند سيبويه وخالفه الأخصس ، والبحث مقرّر فى علم النحو (ما لهم من دونه من ولى) الضمير لأهل السموات والأرض ، وقيل لأهل الكهف ، وقيل لمعاصري محمد صلى الله عليه وآله وسلم من الكفار : أى ما لهم من موال يوالىهم أو يتولى أمورهم أو ينصرهم ، وفى هذا بيان لغاية قدرته وأن الكل تحت قهره (ولا يشرك فى حكمه أحداً) قرأ الجمهور برفع الكاف على الخبر عن الله سبحانه . وقرأ ابن عباس والحسن وأبو رجاء وقتادة بالتاء الفوقية وإسكان الكاف على أنه نهى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يجعل لله شريكاً فى حكمه ، ورويت هذه القراءة عن ابن عامر . وقرأ مجاهد بالتحية والحزم . قال يعقوب :

(١) لم تبيها هذه القراءة فى كتب القراءات ، أفاد ذلك العلامة سيدنا حسين هادى الفارسي ، هافاه الله .

لا أعرف وجهها ، والمراد بحكم الله : ما يقضيه ، أو علم الغيب : والأول أولى . ويدخل علم الغيب في ذلك دخولا أوليا ، فإن علمه سبحانه من جملة قضائه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وكذلك أعرنا عليهم) قال : أطلعنا . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (قال الذين غلبوا على أمرهم) قال : الأمراء ، أو قال : السلاطين . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (سيقولون ثلاثة) قال : اليهود (ويقولون خمسة) قال : النصراني . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (رجما بالغيب) قال : قذفا بالظن . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله (ما يعلمهم إلا قليل) قال : أنا من القليل كانوا سبعة . وأخرج الطبراني في الأوسط عن ابن عباس قال السيوطي بسند صحيح في قوله (ما يعلمهم إلا قليل) قال : أنا من أولئك القليل كانوا سبعة ، ثم ذكر أسماءهم . وحكاها ابن كثير عن ابن عباس في رواية قتادة وعطاء وعكرمة ، ثم قال : فهذه أسانيد صحيحة إلى ابن عباس أنهم كانوا سبعة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (فلا تمار فيهم) يقول : حسبك ما قصصت عليك . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس في قوله (ولا تستفت فيهم منهم أحدا) قال : اليهود . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن عباس في قوله (ولا تقولن لشيء) الآية قال : إذا نسيت أن تقول لشيء إني أفعله فنسيت أن تقول إن شاء الله ، فقل إذا ذكرت إن شاء الله . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه عنه أنه كان يرى الاستثناء ولو بعد سنة ، ثم قرأ (واذكر ربك إذا نسيت) . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عنه أيضا في الآية قال : هي خاصة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس لأحد أن يستثنى إلا في صلة يمين . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر قال : كل استثناء موصول فلا حث على صاحبه ، وإذا كان غير موصول فهو حاث . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « قال سليمان بن داود : لأطوفن الليلة على سبعين امرأة وفي رواية : تسعين تلد كل امرأة منهن غلاما يقاتل في سبيل الله ، فقال له الملك : قل إن شاء الله ، فلم يقل ، فطاف فلم يلد منهن إلا امرأة واحدة نصف إنسان ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : والذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لم يحث ، وكان دركا لحاجته . » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن عكرمة (إذا نسيت) قال : إذا غضبت . وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات عن الحسن (إذا نسيت) قال : إذا لم تقل إن شاء الله . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال « إن الرجل ليفسر الآية يرى أنها كذلك فيهبى أبعده ما بين السماء والأرض ، ثم تلا (ولبثوا في كهفهم) الآية ، ثم قال : كم لبث القوم ؟ قالوا : ثلاثمائة وتسع سنين ، قال : لو كانوا لبثوا كذلك لم يقل الله (قل الله أعلم بما لبثوا) ولكنه حكى مقالة القوم فقال (سيقولون ثلاثة) إلى قوله (رجما بالغيب) فأخبر أنهم لا يعلمون ، ثم قال سيقولون (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا) . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في حرف ابن مسعود ، وقالوا « ولبثوا في كهفهم » الآية : يعني إنما قاله الناس ألا ترى أنه قال (قل الله أعلم بما لبثوا) . وأخرج ابن مردويه عن الضحاك عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة) قيل يا رسول الله : أيام أم أشهر أم سنين ؟ فأنزل الله (سنين وازدادوا تسعا) . وأخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك بدون ذكر ابن عباس . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أبصر به وأسمع) قال : الله يقوله .

وَأْتَلُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ
 مُلتَحِداً (٢٧) وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا
 تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ
 هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا (٢٨) وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا
 أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي
 الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا
 لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا (٣٠) أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ
 يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكَيِّفِينَ
 فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَعِيمٌ أَلْثَوَابٌ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا (٣١)

قوله (واتل ما أوحى إليك) أمره الله سبحانه أن يواظب على تلاوة الكتاب الموحى إليه ، قيل ويحتمل أن
 يكون معنى قوله « واتل » واتبع ، أمرا من التلو ، لامن التلاوة ، و (من كتاب ربك) بيان للذي أوحى إليه
 (لامبدل لكلماته) أى لا قادر على تبديلها وتغييرها ، وإنما يقدر على ذلك هو وحده . قال الزجاج : أى ما أخبر
 الله به وما أمر به فلا مبدل له ، وعلى هذا يكون التقدير : لامبدل لحكم كلماته (ولن تجد من دونه ملتحدا)
 الملتحد : الملتجأ ، وأصل اللحد : الميل . قال الزجاج : لن تجد معدلا عن أمره ونهيه ، والمعنى : أنك إن لم تتبع
 القرآن وتتلّه وتعمل بأحكامه لن تجد معدلا تعدل إليه ومكانا تميل إليه ، وهذه الآية آخر قصة أهل الكهف . ثم
 شرح سبحانه في نوع آخر كما هو دأب الكتاب العزيز فقال (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) قد تقدم في
 الأنعام نبيه صلى الله عليه وآله وسلم عن طرد فقراء المؤمنين بقوله - ولا تطرد الذين يدعون ربهم - وأمره سبحانه
 ههنا بأن يجلس نفسه معهم ، فصبر النفس هو حبسها ، وذكر الغداة والعشي كناية عن الاستمرار على الدعاء في
 جميع الأوقات . وقيل في طرفي النهار ، وقيل المراد صلاة العصر والفجر . وقرأ نصر بن عاصم وهالك بن دينار
 وأبو عبد الرحمن وابن عامر « بالغدوة » بالواو ، واحتجوا بأنها في المصحف كذلك مكتوبة بالواو . قال النحاس :
 وهذا لا يلزم لكتبهم الحياة والصلاة بالواو ، ولا تكاد العرب تقول الغدوة ، ومعنى (يريدون وجهه) أنهم
 يريدون بدعائهم رضى الله سبحانه ، والجملة في محل نصب على الحال ، ثم أمره سبحانه بالمراقبة لأحوالهم فقال
 (ولا تعد عيناك عنهم) أى لا تتجاوز عيناك إلى غيرهم . قال الفراء : معناه لا تصرف عيناك عنهم ، وقال الزجاج :
 لا تصرف بصرك إلى غيرهم من ذوى الهيئات والزينة ، واستعماله بعن لتضمنه معنى النبوة ، من عدوته عن الأمر :
 أى صرفته منه ، وقيل معناه لا تحقرهم عيناك (تريد زينة الحياة الدنيا) أى مجالسة أهل الشرف والغنى ، والجملة
 في محل نصب على الحال : أى حال كونك مريدا لذلك ، هذا إذا كان فاعل تريد هو النبي صلى الله عليه وآله

وسلم ، وإن كان الفاعل ضميرا يعود إلى العينين ، فالتقدير : مريدة زينة الحياة الدنيا ، وإسناد الإرادة إلى العينين مجاز ، وتوحيد الضمير للتلازم كقول الشاعر :

لمن زحلوقة زل بها العينان تنهل

(ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أى جعلناه غافلا بالخطم عليه ، نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن طاعة من جعل الله قلبه غافلا عن ذكره كأولئك الذين طلبوا منه أن ينحى الفقراء عن مجلسه ، فإنهم طالبوا تنحية الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وهم غافلون عن ذكر الله ، ومع هذا فهم ممن اتبع هواه وآثره على الحق فاختر الشرك على التوحيد (وكان أمره فرطاً) أى متجاوزاً عن حد الاعتدال ، من قولهم : فرس فرط إذا كان متقدماً للخيل فهو على هذا من الإفراط وقيل هو من التفريط ، وهو التقصير والتضييع . قال الزجاج : ومن قدم العجز في أمره أضاعة وأهلكه ، ثم بين سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ما يقوله لأولئك الغافلين ، فقال (وقل الحق من ربكم) أى قل لهم : إن ما أوحى إليك وأمرت بتلاوته هو الحق الكائن من جهة الله ، لا من جهة غيره حتى يمكن فيه التبديل والتغيير ؛ وقيل المراد بالحق الصبر مع الفقراء . قال الزجاج : أى الذين أتيتكم به (الحق من ربكم) يعنى لم آتكم به من قبل نفسى إنما أتيتكم به من الله (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) قيل هو من تمام القول الذى أمر رسوله أن يقوله ، والفاء لترتيب ما قبلها على ما بعدها ، ويجوز أن يكون من كلام الله سبحانه لا من القول الذى أمر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وفيه تهديد شديد ، ويكون المعنى : قل لهم يا محمد الحق من ربكم وبعد أن تقول لهم هذا القول ، من شاء أن يؤمن بالله ويصدقك فليؤمن ، ومن شاء أن يكفر به ويكذبك فليكفر . ثم أكد الوعيد وشدده فقال (إننا أعتدنا للظالمين) أى أعددنا وهيأنا للظالمين الذين اختاروا الكفر بالله والجدل له والإنكار لأنبيائه ناراً عظيمة (أحاط بهم سرادقها) أى اشتمل عليهم . والسرادق : واحد السرادقات . قال الجوهري : وهى التى تمد فوق صحن الدار ، وكل بيت من كرسف فهو سرادق ، ومنه قول رؤبة :

ياحكم بن المنذر بن جارود سرادق المجد عليك ممدود

وقال الشاعر :

هو المدخل النعمان بيتا سماؤه صدور الفيول بعد بيت مسردق

يقوله سلام بن جندل لما قتل ملك الفرس ملك العرب النعمان بن المنذر تحت أرجل الفيلة . وقال ابن الأعرابي : سرادقها سورها . وقال القتيبي : السرادق الحجر التى تكون حول القسطاط . والمعنى : أنه أحاط بالكفار سرادق النار على تشبيهه ما يحيط بهم من النار بالسرادق المحيط بمن فيه (وإن يستغيثوا) من حر النار (يغاثوا بماء كالمهل) وهو الحديد المذاب . قال الزجاج : إنهم يغاثون بماء كالرصاص المذاب أو الصفر ، وقيل هو دردى الزيت . وقال أبو عبيدة والأخفش : هو كل ما أذيب من جواهر الأرض من حديد ورصاص ونحاس . وقيل هو ضرب من القطران . ثم وصف هذا الماء الذى يغاثون به بأنه (يشوى الوجوه) إذا قدّم إليهم صارت وجوههم مشوية لحرارته (بئس الشراب) شرابهم هذا (وساءت) النار (مرتفقا) متكأ ، يقال ارتفعت : أى اتكأت ، وأصل الارتفاع نصب المرفق ، ويقال ارتفق الرجل : إذا نام على مرفقه ، وقال القتيبي : هو المجلس ، وقيل المجتمع (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) هذا شروع فى وعد المؤمنين بعد الفراغ من وعيد الكافرين . والمعنى : إن الذين آمنوا بالحق الذى أوحى إليك وعملوا الصالحات من الأعمال (إننا لأنضيع أجر من أحسن عملاً) هذا خبر إن الذين

آمنوا ، والعائد محذوف : أى من أحسن منهم عملا ، وجملة (أولئك لهم جنات عدن) استئناف لبيان الأجر ، والإشارة إلى من تقدم ذكره ؛ وقيل يجوز أن يكون أولئك خبر إن الذين آمنوا ، وتكون جملة (إنا لانضيع) اعتراضا ، ويجوز أن يكون أولئك خبرا بعد خبر ، وقد تقدم الكلام في جنات عدن ، وفي كيفية جرى الأنهار من تحتها (يملون فيها من أساور من ذهب) قال الزجاج : أساور جمع أسورة ، وأسورة جمع سوار ، وهى زينة تلبس في الزند من اليد وهى من زينة الملوك ، قيل يحلى كل واحد منهم ثلاثة أسورة : واحد من فضة واحد من لؤلؤ واحد من ذهب ، وظاهر الآية أنها جميعها من ذهب ، ويمكن أن يكون قول القائل هذا جمعا بين الآيات لقوله سبحانه في آية أخرى - أساور من فضة - ولقوله في آية أخرى (ولؤلؤا) ومن في قوله من أساور للابتداء ، وفي من ذهب للبيان . وحكى الفراء يملون بفتح الياء وسكون الحاء وفتح اللام ، يقال حليت المرأة تحلى فهى حالية إذا لبست الحلى (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس وإستبرق) قال الكسائى : السندس الرقيق واحده سندسة ، والإستبرق ماثنى وكذا قال المفسرون ، وقيل الإستبرق هو الديقاج كما قال الشاعر : * وإستبرق الديقاج طورا لباسها * وقيل هو المنسوج بالذهب . قال القتيبي : هو فارسى معرب . قال الجوهري : وتصغيره أبيرق ، وخص الأخصر لأنه الموافق للبصر ولكونه أحسن الألوان (متكئين فيها على الأرائك) قال الزجاج : الأرائك جمع أريكة ، وهى السرر في الحجال ، وقيل هى أسرة من ذهب مكحلة بالذر والياقوت ، وأصل اتكأ اتكأ ، وأصل متكئين موتكئين ، والاتكاء التحامل على الشيء (نعم الثواب) ذلك الذى أثابهم الله به (وحسنت) تلك الأرائك (مرتفقا) أى متكأ وقد تقدم قريبا .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد في قوله (ملتجدا) قال : ملتجأ . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في : الشعب عن سلمان قال : جاءت المؤلفة قلوبهم : عيينة بن بدر ، والأقرع ابن حابس قالوا يارسول الله لو جلست في صدر المجلس وتغيبت عن هؤلاء وأرواح جبابهم ، يعنون سلمان وأبا ذر وفقراء المسلمين وكانت عليهم جباب الصوف ، جالسناك وحادثناك وأخذنا عنك ، فأنزل الله (واتل ما أوحى إليك) إلى قوله (إنا أعتدنا للظالمين نارا) زاد أبو الشيخ عن سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قام يلتمسهم حتى أصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله تعالى فقال : الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع رجال من أمتى ، معكم الحيا والممات . وأخرج ابن جرير والطبرانى وابن مردويه عن عبد الرحمن بن سهل ابن حنيف قال : نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في بعض أبياته (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) فخرج يلتمسهم فوجد قوما يذكرون الله منهم نائر الرأس وحاف الجلد وذو الثوب الخلق ، فلما رأهم جلس معهم وقال : الحمد لله الذى جعل في أمتى من أمرنى أن أصبر نفسى معهم . وأخرج البزار عن أبى سعيد وأبى هريرة قالا « جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورجل يقرأ سورة الحجر أو سورة الكهف فسكت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : هذا المجلس الذى أمرت أن أصبر نفسى معهم » وفي الباب روايات . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن نافع قال : أخبرنى عبد الله بن عمر في هذه الآية (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) أنهم الذين يشهدون الصلوات الخمس . وأخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه في قوله (واصبر نفسك) الآية قال : نزلت في صلاة الصبح وصلاة العصر . وأخرج ابن مردويه من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس في قوله (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) قال : نزلت في أمية بن

خلف ، وذلك أنه دعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى أمر كرهه الله من طرد الفقراء عنه وتقريب صنائيد أهل مكة ، فأنزل الله هذه الآية ، يعني من ختمنا على قلبه يعني التوحيد (واتبع هواه) يعني الشرك (وكان أمره فرطاً) يعني فرطاً في أمر الله وجهالة بالله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن بريدة قال : دخل عيينة بن حصن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم حار ، وعنده سلمان عليه جبة صوف ، فصار منه ريح العرق في الصوف ، فقال عيينة : يا محمد إذا نحن أتيناك فأخرج هذا وضرباه من عندك لا يؤذينا ، فإذا أخرجنا فأنت وهم أعلم ، فأنزل الله (ولا تطع من أغفلنا قلبه) الآية . وقد ثبت في صحيح مسلم في سبب نزول الآية المتضمنة لمعنى هذه الآية ، وهي قوله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي - عن سعد بن أبي وقاص قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ستة نفر ، فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : اطرد هؤلاء لا يجترئون علينا ، قال : وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسمهما ، فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله أن يقع ، فحدث نفسه ، فأنزل الله (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وكان أمره فرطاً) قال : ضياعاً . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (وقل الحق) قال : هو القرآن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) يقول : من شاء الله له الإيمان آمن ، ومن شاء له الكفر كفر ، وهو قوله - وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين - . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : في الآية هذا تهديد ووعد . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً في قوله (أحاط بهم سرادقها) قال : حائط من نار . وأخرج أحمد والترمذي وابن أبي الدنيا وابن جرير وأبو يعلى وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لسرادق النار أربعة جدر ، كثافة كل جدار منها مسيرة أربعين سنة » . وأخرج أحمد والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن يعلى بن أمية قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن البحر هو من جهنم ، ثم تلا (نارا أحاط بهم سرادقها) » . وأخرج أحمد والترمذي وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (بماء كالمهل) قال « كعكر الزيت ، فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه فيه » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (كالمهل) قال : أسود كعكر الزيت . وأخرج ابن أبي شيبة وهناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطية قال : سئل ابن عباس عن المهل فقال : ماء غليظ كدردي الزيت . وأخرج هناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود أنه سئل عن المهل ، فدعا بذهب وفضة فأذابه ، فلما ذاب قال : هذا أشبه شيء بالمهل الذي هو شراب أهل النار ولونه لون السماء ، غير أن شراب أهل النار أشد حراماً من هذا . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر قال : هل تدرون ما المهل ؟ المهل سهل الزيت ، يعني آخره . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وساءت مرتفقاً) قال : مجتمعاً . وأخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » . وأخرج البيهقي عن أبي الخير مرثد بن عبد الله قال : في الجنة شجرة تنبت السندس منه يكون ثياب أهل الجنة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن عكرمة قال : الإستبرق اللهباج الغليظ . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الهيثم ابن مالك الطائي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الرجل ليتكفي المتكأ مقدار أربعين سنة ما يتحول منه ولا

يمله ، يأتيه ما اشتهت نفسه ولذت عينه » . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الأرائك السرر في جوف الخجال عليها الفرش منضود في السماء فرسخ . وأخرج البيهقي في البعث عنه قال : لا تكون أريكة حتى يكون السرير في الحجلة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عكرمة أنه سئل عن الأرائك فقال : هي الخجال على السرر .

وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ
وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا (٣٢) كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا
خِلْلَهُمَا نَهْرًا (٣٣) وَكَانَ لَهُ ثَمْرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ
نَفْرًا (٣٤) وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (٣٥) وَمَا أَظُنُّ
السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا (٣٦) قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ
يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّيَكَ رَجُلًا (٣٧) لَكِنَّا هُوَ
اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا (٣٨) وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا
بِاللَّهِ إِنْ تَرَنْ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا (٣٩) فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ
عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا (٤٠) أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَهَا غُورًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ
لَهُ طَلَبًا (٤١) وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأُصْبِحُ يُقَلِّبُ كَفِّيهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى
عُرْوِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا (٤٢) وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا (٤٣) هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا (٤٤) .

قوله (واضرب لهم مثلا رجلين) هذا المثل ضربه الله سبحانه لمن يتعزز بالدنيا ويستنكف عن مجالسة الفقراء فهو على هذا متصل بقوله (واصبر نفسك) .

وقد اختلف في الرجلين هل هما مقدران أو محققان ؟ فقال بالأول بعض المفسرين . وقال بالآخر بعض آخر . واختلفوا في تعيينهما ؛ فقيل هما أخوان من بني إسرائيل ؛ وقيل هما أخوان مخزوميان من أهل مكة ؛ أحدهما مؤمن ، والآخر كافر ؛ وقيل هما المذكوران في سورة الصافات في قوله - قال قائل منهم إني كان لي قرين - وانتصاب مثلا ورجلين على أنهما مفعولا اضرب ، قيل والأول هو الثاني والثاني هو الأول (جعلنا لأحدهما جنتين) هو الكافر ، و (من أعناب) بيان لما في الجنتين : أي من كروم متنوعة (وحففناهما بنخل) الحف الإحاطة ، ومنه - حافين من حول العرش - ويقال حف القوم بفلان يحفون حفا : أي أطافوا به ، فعنى الآية : وجعلنا النخل مطيفا

بالجنتين من جميع جوانبهما (وجعلنا بينهما زرعاً) أى بين الجنتين ، وهو وسطهما ، ليكون كل وأخذ منهما جامعا للأقوات والفواكه ، ثم أخبر سبحانه عن الجنتين بأن كل واحدة منهما كانت تؤدى حملها وما فيها ، فقال (كلتا الجنتين آتت أكلها) أخبر عن كلتا بآتت ، لأن لفظه مفرد ، فراعى جانب اللفظ . وقد ذهب البصريون إلى أن كلتا وكلا اسم مفرد غير مثنى . وقال الفراء : هو مثنى ، وهو مأخوذ من كل فخفضت اللام وزيدت الألف للتثنية . وقال سيبويه : ألف كلتا للتأنيث ، والتاء بدل من لام الفعل ، وهى واو ، والأصل كلوا . وقال أبو عمرو : التاء ملحقة وأكلهما : هو ثمرهما ، وفيه دلالة على أنه قد صار صالحاً للأكل . وقرأ عبد الله بن مسعود « كل الجنتين آتى أكله » (ولم تظلم منه شيئاً) أى لم تنقص من أكلها شيئاً ، يقال ظلمه حقه : أى نقصه ، ووصف الجنتين بهذه الصفة للإشعار بأنهما على خلاف ما يعتاد فى سائر البساتين فإنها فى الغالب تكثر فى عام ، وتقل فى عام (وفجرنا خلالهما نهراً) أى أجرينا وشققنا وسط الجنتين نهراً ليسقيهما دائماً من غير انقطاع ، وقرئ « فجرنا » بالتشديد للمبالغة ، وبالتخفيف على الأصل (وكان له) أى لصاحب الجنتين (ثمر) قرأ أبو جعفر وشيبة وعاصم ويعقوب وابن أبى إسحاق « ثمر » بفتح التاء والميم ، وكذلك قرءوا فى قوله - أحيط بثمره - وقرأ أبو عمرو بضم التاء وإسكان الميم فيهما ، وقرأ الباقون بضمهما جميعاً فى الموضعين . قال الجوهري : الثمرة واحدة الثمر ، وجمع الثمر ثمار مثل جبل وجبال . قال الفراء : وجمع الثمار ثمر . مثل كتاب وكتب ، وجمع الثمر أثمار . مثل عتق وأعتاق وقيل الثمر جميع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك . وقيل هو الذهب والفضة خالصة (فقال لصاحبه) أى قال صاحب الجنتين الكافر لصاحبه المؤمن (وهو يحاوره) أى والكافر يحاور المؤمن ، والمعنى : يراجعه الكلام ويحاو به ، والمحاورة المراجعة ، والتحاور التجاوب (أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً) النفر الرهط ، وهو مادون العشرة ، وأراد هاهنا الأتباع والخدم والأولاد (ودخل جنته) أى دخل الكافر جنة نفسه . قال المفسرون : أخذ بيد أخيه المسلم ، فأدخله جنته يطوف به فيها ، ويريه عجائبها ، وإفراد الجنة هنا يحتمل أن وجهه كونه لم يدخل أخاه إلا واحدة منهما ، أو لكونهما لما اتصلا كانا كواحدة ، أو لأنه أدخله فى واحدة ، ثم واحدة أو لعدم تعلق الغرض بذكرهما ، وما أبعد ما قاله صاحب الكشاف أنه وجد الجنة للدلالة على أنه لانصيب له فى الجنة التى وعد المؤمنون ، وجملة (وهو ظالم لنفسه) فى محل نصب على الحال : أى وذلك الكافر ظالم لنفسه بكفره وعجبه (قال ما أظن أن تبين هذه أبداً) أى قال الكافر لفرط غفلته وطول أمله : ما أظن أن تفنى هذه الجنة التى تشاهدها (وما أظن الساعة قائمة) أنكر البعث بعد إنكاره لفناء جنته . قال الزجاج : أخبر أخاه بكفره بفناء الدنيا وقيام الساعة (ولئن رددت إلى ربى لأجدن خيراً منها منقلباً) اللام هى الموطئة للقسم ، والمعنى : أنه إن يرد إلى ربه فرضاً وتقديراً كما زعم صاحبه ، واللام فى « لأجدن » جواب القسم ، والشرط : أى لأجدن يوماً خيراً من هذه الجنة ، فى مصاحف مكة والمدينة والشام « خيراً منها » وفى مصاحف أهل البصرة والكوفة « خيراً منها » على الأفراد ، و (منقلباً) منتصب على التمييز : أى مرجعاً وعاقبة قال هذا قياساً للغائب على الحاضر ، وأنه لما كان غنياً فى الدنيا ، سيكون غنياً فى الآخرة ، اغتراراً منه بما صار فيه من الغنى الذى هو استدراج له من الله (قال له صاحبه) أى قال للكافر صاحبه المؤمن حال محاورته له منكراً عليه ما قاله (أكفرت بالذى خلقك من تراب) بقولك - ما أظن الساعة قائمة - وقال خلقك من تراب : أى جعل أصل خلقك من تراب حيث خلق أباك آدم منه ، وهو أصلك ، وأصل البشر لكل فرد حظ من ذلك ؛ وقيل يحتمل أنه كان كافراً بالله فأنكر عليه ما هو عليه من الكفر ، ولم يقصد أن الكفر حدث له بسبب هذه المقالة (ثم من نطفة) وهى المادة القريبة (ثم سواك رجلاً) أى صيرك

إنسانا ذكرا وعدل أعضاءك وملكك ، وفي هذا تلويح بالدليل على البعث ، وأن القادر على الابتداء قادر على الإعادة ، وانتصاب رجلا على الحال أو التمييز (لكننا هو الله ربى) كذا قرأ الجمهور بإثبات الألف بعد لكن المشددة . وأصله لكن أنا حذفتمزة وألقيت حركتها على النون الساكنة قبلها فصار لكنتا ، ثم استقلوا اجتماع النونين فسكنت الأولى وأدغمت الثانية ، وضمير هو للشأن ، والجملة بعده خبره والمجموع خبر أنا ، والراجع ياء الضمير ، وتقدير الكلام : لكن أنا الشأن الله ربى . قال أهل العربية : إثبات ألف أنا فى الوصل ضعيف . قال النحاس : مذهب الكسائى والقراء والمأزنى أن الأصل لكن أنا ، وذكر نحو ما قدمنا . وروى عن الكسائى أن الأصل لكن الله هو ربى أنا . قال الزجاج : إثبات الألف فى الإدراج جيد لأنها قد حذف الألف من أنا فجاءوا بها عوضا ، قال : وفى قراءة أبى « لكن أنا هو الله ربى » وقرأ ابن عامر والمثنى عن نافع ، وورش عن يعقوب « لكننا » فى حال الوصل والوقف معا بإثبات الألف ، ومثله قول الشاعر :

أنا سيف العشيرة فاعرفونى فإنى قد تدربت السناما

ومنه قول الأعشى :

فكيف أنا وألحان القوافى وبعد الشيب يكفى ذلك عارا

ولا خلاف فى إثباتها فى الوقف ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى وأبو العالية ، وروى عن الكسائى « لكن هو الله ربى » ثم نبى عن نفسه الشرك بالله ، فقال (ولا أشرك بربى أحدا) وفيه إشارة إلى أن أخاه كان مشركا ، ثم أقبل عليه يلومه فقال (ولولا إذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله) لولا للتخصيص : أى هلا قلت عند مادخلتها هذا القول . قال القراء والزجاج : ما فى موضع رفع على معنى الأمر ماشاء الله : أى هلا قلت حين دخلتها الأمر بمشيئة الله ، وما شاء الله كان ، ويجوز أن تكون مابتدأ والخبر مقدر : أى ماشاء الله كائن ، ويجوز أن تكون مشرطية والجواب محذوف : أى أى شىء شاء الله كان (لا قوة إلا بالله) أى هلا قلت ماشاء الله لا قوة إلا بالله ، تخصيضا له على الاعتراف بأنها وما فيها بمشيئة الله ، إن شاء أبقاها وإن شاء أفناها ، وعلى الاعتراف بالعجز ، وأن ما تيسر له من عمارتها إنما هو بمعونة الله لا بقوته وقدرته . قال الزجاج : لا يقوى أحد على ما فى يده من ملك ونعمة إلا بالله ، ولا يكون إلا ماشاء الله . ثم لما علمه الإيمان وتفويض الأمور إلى الله سبحانه أجابه على افتخاره بالمال والنفر فقال (إن ترنى أنا أقل منك مالا وولدا) المفعول الأول ياء الضمير ، وأنا ضمير فصل ، وأقل المفعول الثانى للروية إن كانت علمية ، وإن جعلت بصرية كان انتصاب أقل على الحال ، ويجوز أن يكون أنا تأكيد لياء الضمير ، وانتصاب مالا وولدا على التمييز (فعسى ربى أن يؤتىنى خيرا من جنتك) هذا جواب الشرط : أى إن ترنى أفقر منك ، فأنا أرجو أن يرزقنى الله سبحانه جنة خيرا من جنتك فى الدنيا أو فى الآخرة أو فيهما (ويرسل عليها حسابانا) أى ويرسل على جنتك حسابانا ، والحسبان مصدر ، بمعنى الحساب كالغفران : أى مقدار قدره الله عليها ، ووقع فى حسابها سبحانه ، وهو الحكم بتخريبها . قال الزجاج : الحسبان من الحساب : أى يرسل عليها عذاب الحساب ، وهو حساب ما كسبت يداك . وقال الأخفش : حسابنا : أى مراى (من السماء) واحدها حسابانة ، وكذا قال أبو عبيدة والقتيبى . وقال ابن الأعرابى : الحسابانة السحابة ، والحسابانة الوسادة ، والحسابانة الصاعقة ، وقال النضر ابن شميل : الحسبان سهام يرمى بها الرجل فى جوف قصبية تنزع فى قوس ، ثم يرمى بعشرين منها دفعة ، والمعنى : يرسل عليها مراى من عذابه : إما برد ، وإما حجارة أو غيرها مما يشاء من أنواع العذاب . ومنه قول أبى زياد

الكلابي • أصاب الأرض حسيبان • أي جراد (فتصبح صعيبنا زلقا) أي فتصبح جنة الكافر بعد إرسال الله سبحانه عليها حسيبانا صعيبنا ، أي أرضا لانبات بها وقد تقدم تحقيقه ، زلقا : أي تزل فيها الأقدام لملاستها ، يقال مكان زلتي بالتحريك : أي دحض ، وهو في الأصل مصدر قولك زلقت رجلك تزلق زلقا وأزلقها غيره ، والمزلفة الموضوع الذي لا يثبت عليه قدم ، وكذا الزلاقة ، وصف الصعيد بالمصدر مبالغة ، أو أريد به المفعول ، وجملة (أو يصبح ماؤها غورا) معطوفة على الجملة التي قبلها : والغور الغائر . وصف الماء بالمصدر مبالغة ، والمعنى : أنها تصير عادمة للماء بعد أن كانت واجدة له ، وكان خلالها ذلك النهر يسقيها دائما ، ويجيء الغور بمعنى الغروب ، ومنه قول أبي ذؤيب :

هل الدهر إلا ليلة ونهارها وإلا طلوع الشمس ثم غيارها

(فلن تستطيع له طلبا) أي لن تستطيع طلب الماء الغائر فضلا عن وجوده وردّه ولا تقدر عليه بحيلة من الخيل ؛ وقيل المعنى : فلن تستطيع طلب غيره عوضا عنه . ثم أخبر سبحانه عن وقوع مارجاه ذلك المؤمن وتوقعه من إهلاك جنة الكافر فقال (وأحيط بثمره) قد قدمنا اختلاف القراء في هذا الحرف وتفسيره ، وأصل الإحاطة من إحاطة العدو بالشخص كما تقدم في قوله - إلا أن يحاط بكم - وهي عبارة عن إهلاكه وإفناؤه ، وهو معطوف على مقدر كأنه قيل فوق ما توقعه المؤمن وأحيط بثمره (فأصبح يقلب كفيه) أي يضرب إحدى يديه على الأخرى وهو كناية عن الندم ، كأنه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أي في عمارتها وإصلاحها من الأموال ؛ وقيل المعنى : يقلب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق ، لأن الملك قد يعبر عنه باليد من قولهم في يده مال ، وهو بعيد جدا ، وجملة (وهي خاوية على عروشها) في محل نصب على الحال : أي والحال أن تلك الجنة ساقطة على دعائمها التي تعتمد بها الكروم أو ساقط بعض تلك الجنة على بعض ، مأخوذ من خوت النجوم تخوى إذا سقطت ولم تظمر في نوبها ، ومنه قوله تعالى - فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا - قيل وتخصيص ماله عروش بالذکر دون النخل والزرع لأنه الأصل ، وأيضا إهلاكها مغن عن ذكر إهلاك الباقي ، وجملة ويقول ياليتني لم أشرك بربني أحدا) معطوفة على يقلب كفيه ، أو حال من ضميره : أي وهو يقول تمنى عند مشاهدته لهلاك جنته بأنه لم يشرك بالله حتى تسلم جنته من الهلاك ، أو كان هذا القول منه على حقيقته ، لا لما فاته من الغرض الدنيوي ، بل لقصد التوبة من الشرك والندم على ما فرط منه (ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله) فئة اسم كان وله خيرها ، وينصرونه صفة لفئة أي فئة ناصرة ، ويجوز أن تكون ينصرونه الخبر ، ورجح الأول سيبويه ورجح الثاني المبرد ، واحتج بقوله - ولم يكن له كفوا أحد - والمعنى : أنه لم تكن له فرقة وجماعة يلتجئ إليها وينتصر بها ، ولا نفعه النصر الذين افتخر بهم فيما سبق (وما كان) في نفسه (متصرا) أي ممتنعا بقوته عن إهلاك الله لجنته ، وانتقامه منه (هنالك الولاية لله الحق) قرأ أبو عمرو والكسائي الحق بالرفع نعتا للولاية ، وقرأ أهل المدينة وأهل مكة وعاصم وحمزة الحق بالجر نعتا لله سبحانه . قال الزجاج : ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما تقول هذا لك حقا . وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي الولاية بكسر الواو ، وقرأ الباقر بفتحها ، وهما لغتان بمعنى ؛ والمعنى هنالك : أي في ذلك المقام النصر لله وحده لا يقدر عليها غيره ؛ وقيل هو على التقديم والتأخير : أي الولاية لله الحق هنالك (هو خير ثوابا وخير عقبا) أي هو سبحانه خير ثوابا لأولياؤه في الدنيا والآخرة (وخير عقبا) أي عاقبة ، قرأ الأعمش وعاصم وحمزة « عقبا » بسكون القاف ، وقرأ الباقر بضمها ، وهما بمعنى واحد : أي هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به ، يقال هذا عاقبة أمر فلان ، وعقباه : أي أخراه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (جعلنا لأحدهما جنتين) قال : الجنة هي البستان ، فكان له بستان واحد وجدار واحد ، وكان بينهما نهر ، فلذلك كانا جنتين ، ولذلك سماه جنة من قبل الجدار الذي عليها . وأخرج ابن أبي حاتم عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني قال : نهر أبي قرطس نهر الجنتين . قال ابن أبي حاتم : وهو نهر مشهور بالرملة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولم تظلم منه شيئا) قال : لم تنقص ، كل شجر الجنة أطم . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه (وكان له ثمر) يقول مال . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة ، قال : قرأها ابن عباس (وكان له ثمر) بالضم ، وقال : هي أنواع المال . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (وكان له ثمر) قال : ذهب وفضة . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (وهو ظالم لنفسه) يقول : كفور لنعمة ربه . وأخرج ابن أبي حاتم عن أسماء بنت عميس قالت : علمني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلمات أقولهن عند الكرب « الله الله ربى لا أشرك به شيئا » . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن يحيى بن سليم الطائفي عن ذكره قال : « طلب موسى من ربه حاجة فأبطأت عليه فقال : ماشاء الله ، فإذا حاجته بين يديه ، فقال : يارب إني أطلب حاجتي منذ كذا وكذا أعطيتها الآن ، فأوحى الله إليه : يا موسى ، أما علمت أن قولك ماشاء الله أنجح ما طلبت به الحوائج » . وأخرج أبو يعلى وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ما أنعم الله على عبد نعمة في أهل أو مال أو ولد فيقول ماشاء الله لا قوة إلا بالله إلا دفع الله عنه كل آفة حتى تأتيه منيته ، وقرأ (ولولا إذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوة إلا بالله) » وفي إسناده عيسى بن عون عن عبد الملك بن زرارة عن أنس . قال أبو الفتح الأزدي : عيسى بن عون عن عبد الملك بن زرارة عن أنس لا يصح حديثه . وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أنس نحوه موقوفا . وأخرج البيهقي في الشعب عنه نحوه مرفوعا . وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة قال : قال لي نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة تحت العرش ؟ قلت نعم ، قال : أن تقول لا قوة إلا بالله » . وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له « ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة ؟ لا حول ولا قوة إلا بالله » وقد وردت أحاديث وآثار عن السلف في فضل هذه الكلمة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (فتصبح صعيدا زلقا) قال : مثل الحرز . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (حسبانا من السماء) قال : عذابا فتصبح صعيدا زلقا : أى قد حصد ما فيها فلم يترك فيها شيء (أو يصبح ماؤها غورا) أى ذابها قد غار في الأرض (وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه) قال : يصفق (على ما أنفق فيها) متلهفا على مافاتة .

وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٥٠) الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (٥١) .

ثم ضرب سبحانه مثلا آخر لجبابرة قريش فقال (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) أى اذكر لهم ما يشبه الحياة الدنيا في حسنها ونضارتها وسرعة زوالها لئلا يركنوا إليها ، وقد تقدم هذا المثل في سورة يونس ، ثم بين سبحانه هذا المثل فقال (كما أنزلناه من السماء) ويجوز أن يكون هذا هو المفعول الثاني لقوله اضرب على جعله بمعنى صير

(فاختلط به نبات الأرض) أى اختلط بالماء نبات الأرض حتى استوى ؛ وقيل المعنى : إن النبات اختلط بعضه ببعض حين نزل عليه الماء ، لأن النبات إنما يختلط ويكثر بالمطر ، فتكون الباء في به سببية (فأصبح) النبات (هشياً) هشيم الكسير ، وهو من النبات ما تكسر بسبب انقطاع الماء عنه وتفتت ، ورجل هشيم ضعيف البدن ، وهشم عليه فلان إذا تعطف ، واهشم ما في ضرع الناقة إذا احتلبه ، وهشم الثريد كسره وثرده ، ومنه قول ابن الزبيرى :

عمرو الذى هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاف

(تذرؤه الزياح) تفرقه . قال أبو عبيدة وابن قتيبة : تذرؤه تنسفه ، وقال ابن كيسان : تذهب به وتجيء ، والمعنى متقارب . وقرأ طلحة بن مصرف « تذريره الريح » قال الكسائى : وفي قراءة عبد الله « تذريره » يقال ذرته الريح تذرؤه ، وأذرته تذريره . وحكى الفراء : أذريت الرجل عن فرسه : أى قلبته (وكان الله على كل شيء مقتدرا) أى على كل شيء من الأشياء بحيه ويفنيه بقدرته لا يعجز عن شيء (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) هذا رد على الرؤساء الذين كانوا يفتخرون بالمال والغنى والأبناء فأخبرهم سبحانه أن ذلك مما يزين به في الدنيا لا مما ينفع في الآخرة ، كما قال في الآية الأخرى - إنما أموالكم وأولادكم فتنة - وقال - إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم - ولهذا عقب هذه الزينة الدنيوية بقوله (والباقيات الصالحات) أى أعمال الخير ، وهى ما كان يفعله فقراء المسلمين من الطاعات (خير عند ربك ثواباً) أى أفضل من هذه الزينة بالمال والبنين ثواباً ، وأكثر عائدة ومنفعة لأهلها (وخير أملاً) أى أفضل أملاً ، يعنى أن هذه الأعمال الصالحة لأهلها من الأمل أفضل مما يؤمله أهل المال والبنين ، لأنهم ينالون بها في الآخرة أفضل مما كان يؤمله هؤلاء الأغنياء في الدنيا ، وليس في زينة الدنيا خير حتى تفضل عليها الآخرة ، ولكن هذا التفضيل خرج مخرج قوله تعالى - أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً - ، والظاهر أن الباقيات الصالحات كل عمل خير فلا وجه لقصرها على الصلاة كما قال بعض ، ولا لقصرها على نوع من أنواع الذكر كما قاله بعض آخر ، ولا على ما كان يفعله فقراء المهاجرين باعتبار السبب ، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وبهذا تعرف أن تفسير الباقيات الصالحات في الأحاديث بما سأتى لا ينافى إطلاق هذا اللفظ على ما هو عمل صالح من غيرها .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن عليّ قال (المال والبنون) حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة ، وقد جمعها الله لأقوام . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (والباقيات الصالحات) قال : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « استكثروا من الباقيات الصالحات ، قيل : وماهن ؟ يارسول الله ؟ قال التكبير والتهليل والتسبيح والتحميد ولا حول ولا قوة إلا بالله » وأخرج الطبرانى وابن شاهين وابن مردويه عن أبي الدرداء مرفوعاً بلفظ « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، هن الباقيات الصالحات » وأخرج النسائى وابن جرير وابن أبي حاتم والطبرانى فى الصغير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى عن أبي هريرة مرفوعاً « خذوا جنتكم ، قيل يارسول الله من أىّ علو قد حضر ؟ قال : بل جنتكم من النار قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، فإنهن يأتين يوم القيامة مقدّمات معقبات ومجنبات ، وهى الباقيات الصالحات » وأخرج سعيد ابن منصور وأحمد وابن مردويه عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « ألا وإن سبحان

الله والحمد لله ولا إله إلا الله الباقيات الصالحات» وأخرج ابن مردويه نحوه من حديث أنس مرفوعا ، وزاد التكبير وسأهن الباقيات الصالحات . وأخرج ابن مردويه نحوه من حديث أبي هريرة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن مردويه من حديث عائشة مرفوعا نحوه ، وزادت « ولا حول ولا قوة إلا بالله » وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث علي مرفوعا نحوه . وأخرج ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس مرفوعا فذكر نحوه دون الحوقلة . وأخرج الطبراني عن سعد بن جنادة مرفوعا نحوه . وأخرج البخاري في تاريخه وابن جرير عن ابن عمر من قوله نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس من قوله نحوه . وكل هذه الأحاديث مصرحة بأنها الباقيات الصالحات ، وأما ماورد في فضل هذه الكلمات من غير تقييد بكونها المرادة في الآية فأحاديث كثيرة لافائدة في ذكرها هنا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : كل شيء من طاعة الله ، فهو من الباقيات الصالحات .

وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلِمَ نُنَادِرُ مِنْهُمْ أَحَدًا (٤٧)
وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا (٤٨) وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوَيْلَتَنَا مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا (٥٠) مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا (٥١) وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا (٥٢) وَرَعَا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا (٥٣) .

وقوله (ويوم نسير الجبال) قرأ الحسن وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر تسير بمثناة فوقية مضمومة وفتح الياء التحتية على البناء للمفعول ، ورفع الجبال على النيابة عن الفاعل . وقرأ ابن محيصن ومجاهد « تسير » بفتح التاء فوقية والتخفيف على أن الجبال فاعل . وقرأ الباقون « نسير » بالنون على أن الفاعل هو الله سبحانه والجبال منصوبة على المفعولية ، ويناسب القراءة الأولى قوله تعالى - وإذا الجبال سيرت - ، ويناسب القراءة الثانية قوله تعالى - وتسير الجبال سيرا - ، واختار القراءة الثالثة أبو عبيدة لأنها المناسبة لقوله - وحشرناهم - قال بعض النحويين : التقدير والباقيات الصالحات خير عند ربك يوم نسير الجبال ؛ وقيل العامل في الظرف فعل محذوف ، والتقدير : واذكر يوم نسير الجبال ، ومعنى تسير الجبال إزالتها من أما كنها وتسييرها كما تسير السحاب ، ومنه قوله

تعالى - وهي تمرّ مرّ السحاب - ، ثم تعود إلى الأرض بعد أن جعلها الله كما قال - وهبت الجبال بسا فكانت هباء منبثا - والخطاب في قوله (وترى الأرض بارزة) لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أو لكل من يصلح للرؤية ، ومعنى بروزها ظهورها وزوال ما يسترها من الجبال والشجر والبنيان ؛ وقيل المعنى بروزها بروز ما فيها من الكنوز والأموات كما قال سبحانه - وألقت ما فيها وتخلت - ، وقال - وأخرجت الأرض أثقالها - فيكون المعنى : وترى الأرض بارزا ما في جوفها (وحشرناهم) أي الخلائق ، ومعنى الحشر الجمع : أي جمعناهم إلى الموقف من كل مكان (فلم نغادر منهم أحدا) فلم نترك منهم أحدا ، يقال غادره وأغدره إذا تركه ، قال عنتره :
غادرته متعفرا أوصاله والقوم بين مجرح ومجندل

أي تركته ، ومنه الغدر ، لأن الغادر ترك الوفاء للمغدور ، قالوا : وإنما سمي الغدير غديرا ، لأن الماء ذهب وتركه ، ومنه غدائر المرأة لأنها تجعلها خلفها (وعرضوا على ربك صفا) انتصاب صفا على الحال : أي مصفوفين كل أمة وزمرة صف ؛ وقيل عرضوا صفا واحدا كما في قوله - ثم اتوا صفا - أي جميعا ؛ وقيل قياما . وفي الآية تشبيه حالهم بحال الجيش الذي يعرض على السلطان (لقد جتتمونا كما خلقناكم أول مرة) هو على إضمار القول : أي قلنا لهم لقد جتتمونا ، والكاف في كما خلقناكم نعت مصدر محذوف : أي مجيئا كائنا كمجيئكم عند أن خلقناكم أول مرة ، أو كائنين كما خلقناكم أول مرة : أي حفاة عراة غرلا ، كما ورد ذلك في الحديث . قال الزجاج : أي بعثناكم وأعدناكم كما خلقناكم ؛ لأن قوله لقد جتتمونا معناه بعثناكم (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) هذا إضراب وانتقال من كلام إلى كلام للتقريع والتوبيخ ، وهو خطاب لمنكري البعث : أي زعمتم في الدنيا أن لن تبعثوا ، وأن لن نجعل لكم موعدا نجازيكم بأعمالكم وننجز ما وعدناكم به من البعث والعذاب ، وجملة (ووضع الكتاب) معطوفة على عرضوا ، والمراد بالكتاب صحائف الأعمال ، وأفرده لكون التعريف فيه للجنس ، والوضع إما حسي بأن يوضع صحيفة كل واحد في يده : السعيد في يمينه ، والشقي في شماله ؛ أو في الميزان . وإما عقلي : أي أظهر عمل كل واحد من خير وشرّ بالحساب الكائن في ذلك اليوم (فترى المجرمين مشفقين مما فيه) أي خائفين وجلين مما في الكتاب الموضوع لما يتعقب ذلك من الافتضاح في ذلك الجمع ، والمجازاة بالعذاب الأليم (ويقولون ياويلتنا) يدعون على أنفسهم بالويل لوقوعهم في الهلاك ، ومعنى هذا النداء قد تقدم تحقيقه في المائة (مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) أي أي شيء له لا يترك معصية صغيرة ولا معصية كبيرة إلا حواها وضبطها وأثبتها (ووجدوا ما عملوا) في الدنيا من المعاصي الموجبة للعقوبة ، أو وجدوا جزاء ما عملوا (حاضرا) مكتوبا مثبتا (ولا يظلم ربك أحدا) أي لا يعاقب أحدا من عباده بغير ذنب ، ولا ينقص فاعل الطاعة من أجره الذي يستحقه ، ثم إنه سبحانه عاد إلى الردّ على أرباب الخيلاء من قريش ، فذكر قصة آدم واستكبار إبليس عليه فقال (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أي واذكر وقت قولنا لهم اسجدوا سجود تحية وتكريم ، كما مرّ تحقيقه (فسجدوا) طاعة لأمر الله وامثالاً لطلبه السجود (إلا إبليس) فإنه أبا واستكبر ولم يسجد ، وجملة (كان من الجن) مستأنفة لبيان سبب عصيانه وأنه كان من الجن ولم يكن من الملائكة فلهذا عصي ، ومعنى (ففسق عن أمر ربه) أنه خرج عن طاعة ربه . قال الفراء : العرب تقول فسقت الرطبة عن قشرها لخروجها منه . قال النحاس : اختلف في معنى (ففسق عن أمر ربه) على قولين : الأول مذهب الخليل وسيبويه أن المعنى : أتاه الفسق لما أمر فعصى فكان سبب الفسق أمر ربه . كما تقول أطعمه عن جوع . والقول الآخر قول قطرب : أن المعنى على حذف المضاف : أي فسق عن ترك أمره . ثم إنه سبحانه عجب من حال من أطاع إبليس في الكفر والمعاصي

وخالف أمر الله فقال (أفنتخذونه وذريته أولياء) كأنه قال : أعقيب ما وجد منه من الإباء والفسق تتخذونه وتتخذون ذريته : أى أولاده ؛ وقيل أتباعه مجازاً أولياء (من دوني) فتطيعونهم بدل طاعتي وتستبدلونهم بي ، والحال أنهم : أى إبليس وذريته (لكم عدو) أى أعداء وأفرده لكونه اسم جنس ، أو لتشبيهه بالمصادر كما في قوله - فإنهم عدو لي - ، وقوله - هم العدو - أى كيف تصنعون هذا الصنع وتستبدلون بمن خلقكم وأنعم عليكم بجميع ما أنتم فيه من النعم ؟ بمن لم يكن لكم منه منفعة قط ، بل هو عدو لكم يترقب حصول ما يضركم في كل وقت (بنس للظالمين بدلا) أى الواضعين للشيء في غير موضعه المستبدلين بطاعة ربهم طاعة الشيطان ، فبنس ذلك البديل الذى استبدلوه بدلا عن الله سبحانه (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض) قال أكثر المفسرون : إن الضمير للشركاء ، والمعنى : أنهم لو كانوا شركاء لي في خلق السموات والأرض وفي خلق أنفسهم لكانوا مشاهدين خلق ذلك مشاركين لي فيه ، ولم يشاهدوا ذلك ولا أشهدتهم إياه أنا فليسوا لي بشركاء . وهذا استدلال بانتفاء الملزوم المساوى على انتفاء اللازم . وقيل الضمير للمشركين الذين اتسموا طرد فقراء المؤمنين ، والمراد أنهم ما كانوا شركاء لي في تدبير العالم بدليل أني ما أشهدتهم خلق السموات والأرض (ولا خلق أنفسهم) وما اعتضدت بهم بل هم كسائر الخلق ؛ وقيل المعنى : أن هؤلاء الظالمين جاهلون بما جرى به القلم في الأزل ، لأنهم لم يكونوا مشاهدين خلق العالم ، فكيف يمكنهم أن يحكموا بحسن حالهم عند الله ، والأول من هذه الوجوه أولى لما يلزم في الوجهين الآخرين من تفكيك الضميرين ، وهذه الجملة مستأنفة لبيان عدم استحقاقهم للاتخاذ المذكور ، وقرأ أبو جعفر « ما أشهدناهم » وقرأ الباقر « ما أشهدتهم » ويؤيده (وما كنت متخذ المضلين عضدا) والعضد يستعمل كثيرا في معنى العون ، وذلك أن العضد قوام اليد ، ومنه قوله - سنشد عضدك بأخيك - أى سنعينك ونقويك به ، ويقال أعضدت بفلان إذا استعنت به ، وذكر العضد على جهة المثل ، وخص المضلين بالذكر لزيادة الذم والتوبيخ . والمعنى : ما استعنت على خلق السموات والأرض بهم ولا شاورتهم وما كنت متخذ الشياطين أو الكافرين أعوانا ، ووجد العضد لموافقة الفواصل . وقرأ أبو جعفر الجحدري « وما كنت » بفتح التاء على أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : أى وما كنت يا محمد متخذاهم عضدا ولا صح لك ذلك ، وقرأ الباقر بضم التاء . وفي عضد لغات ثمان أفصحها فتح العين وضم الصاد ، وبها قرأ الجمهور . وقرأ الحسن « عضد » بضم العين والصاد ، وقرأ عكرمة بضم العين وإسكان الصاد ، وقرأ الضحاك بكسر العين وفتح الصاد ، وقرأ عيسى ابن عمر بفتحهما ، ولغة تميم فتح العين وسكون الصاد . ثم عاد سبحانه إلى ترهيبهم بأحوال القيامة فقال (ويوم يقول نادوا شركائى الذين زعمتم) قرأ حمزة ويحى بن وثاب وعيسى بن عمر نقول بالنون ، وقرأ الباقر بالياء التحتية : أى اذكر يوم يقول الله عز وجل للكفار توبيخا لهم وتقريبا نادوا شركائى الذين زعمتم أنهم ينفعونكم ويشفعون لكم ، وأضافهم سبحانه إلى نفسه جريا على ما يعتقده المشركون ، تعالى الله عن ذلك (فدعوهم) أى فعلوا ما أمرهم الله به من دعاء الشركاء (فلم يستجيبوا لهم) إذ ذاك : أى لم يقع منهم مجرد الاستجابة لهم ، فضلا عن أن ينفعوهم أو يدفعوا عنهم (وجعلنا بينهم موبقا) أى جعلنا بين هؤلاء المشركين وبين من جعلوهم شركاء لله موبقا ، ذكر جماعة من المفسرين أنه اسم واد عميق فرق الله به تعالى بينهم ، وعلى هذا فهو اسم مكان . قال ابن الأعرابي : كل حاجز بين شيئين فهو موبق . وقال الفراء : الموبق المهلك . والمعنى : جعلنا تواصلهم في الدنيا مهلكا لهم في الآخرة ، يقال وبق يوبق وهو وبق ، هكذا ذكره الفراء في المصادر . وحكى الكسائى وبق يبق وبوقا فهو وابق ، والمراد بالمهلك على هذا هو عذاب النار يشتركون فيه . والأول أولى ، لأن من جملة من زعموا أنهم

شركاء لله الملائكة وعزير والمسيح ، فالموبق هو المكان الحائل بينهم . وقال أبو عبيدة : الموبق هنا الموعد للهلاك ، وقد ثبت في اللغة أوبقه بمعنى أهلكه ، ومنه قول زهير :

ومن يشتري حسن الثناء بماله يصن عرضه عن كل شنعاء موبق

ولكن المناسب لمعنى الآية هو المعنى الأول (ورءا المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها) المجرمون موضوع موضع الضمير للإشارة إلى زيادة الدم لهم بهذا الوصف المسجل عليهم به ، والظن هنا بمعنى اليقين . والمواقعة المخالطة بالوقوع فيها ؛ وقيل إن الكفار يرون النار من مكان بعيد فيظنون ذلك ظنا (ولم يحملوا عنها مصرفا) أى معدلا يعدلون إليه ، أو انصرفا ، لأن النار قد أحاطت بهم من كل جانب . قال الواحدى : المصرف الموضع الذى ينصرف إليه . وقال القتيبي : أى معدلا ينصرفون إليه ، وقيل ملجأ يلجأون إليه . والمعنى متقارب فى الجميع .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (وترى الأرض بارزة) قال : ليس عليها بناء ولا شجر . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (لا يغادر صغيرة ولا كبيرة) قال : الصغيرة التبسم ، والكبيرة الضحك . وزاد ابن أبى الدنيا وابن أبى حاتم عنه قال : الصغيرة التبسم بالاستهزاء بالمؤمنين ، والكبيرة القهقهة بذلك . وأقول : صغيرة وكبيرة نكرتان فى سياق النفي ، فيدخل تحت ذلك كل ذنب يتصف بصغر ، وكل ذنب يتصف بالكبر ، فلا يبقى من الذنوب شىء إلا أخصاه الله وما كان من الذنوب ملتبسا بين كونه صغيرا أو كبيرا ، فذلك إنما هو بالنسبة إلى العباد لا بالنسبة إلى الله سبحانه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ فى العظمة والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس قال : إن من الملائكة قبيلة يقال لهم الجن فكان إبليس منهم ، وكان يوسوس ما بين السماء والأرض ، فعصى فسخط الله عليه فسخه الله شيطانا رجيا . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله (كان من الجن) قال : كان خازن الجنان ، فسمى بالجنان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال : إن إبليس كان من أشرف الملائكة وأكرمهم قبيلة ، وكان خازنا على الجنان . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن الحسن قال : قاتل الله أقواما زعموا أن إبليس كان من الملائكة ، والله يقول كان من الجن . وأخرج ابن جرير وابن الأنبارى عنه أنه قال : ما كان من الملائكة طرفة عين ، إنه لأصل الجن كما أن آدم أصل الإنس . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى فى قوله (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض) قال : يقول ما أشهدت الشياطين الذين اتخذتم معى هذا (وما كنت متخذ المضلين عضدا) قال : الشياطين عضدا ، قال : ولا اتخذتهم عضدا على شىء عضدوني عليه فأعانوني . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (وجعلنا بينهم موبقا) يقول . مهلكا . وأخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج أبو عبيد وهناد وابن المنذر عنه قال : واد فى جهنم . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث عن أنس فى الآية قال : واد فى جهنم من قيح ودم . وأخرج أحمد فى الزهد وابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عمرو قال : هو واد عميق فى النار فرق الله به يوم القيامة بين أهل الهدى وأهل الضلالة : وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (فظنوا أنهم مواقعوها) قال : علموا .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ

جَدَلًا (٥٤) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ
سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا (٥٥) وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ
وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا (٥٦)
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ
قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا
أَبَدًا (٥٧) وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ
مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ حُونِهِ مَوْثِقًا (٥٨) وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا
لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا (٥٩) .

لما ذكر سبحانه افتخار الكفرة على فقراء المسلمين بأموالهم وعشائهم وأجابهم عن ذلك وضرب لهم الأمثال الواضحة ، حكى بعض أهوال الآخرة فقال (ولقد صرفنا) أى كررنا ورددنا (في هذا القرآن للناس) أى لأجلهم ولرعاية مصلحتهم ومنفعتهم (من كل مثل) من الأمثال التي من جملتها الأمثال المذكورة في هذه السورة ، وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة بني إسرائيل ، وحين لم يترك الكفار ما هم فيه من الجدال بالباطل ، ختم الآية بقوله (وكان الإنسان أكثر شيء جدلا) قال الزجاج : المراد بالإنسان الكافر ، واستدل على أن المراد الكافر بقوله تعالى (ويجادل الذين كفروا بالباطل) وقيل المراد به في الآية النضر بن الحرث ، والظاهر العموم وأن هذا النوع أكثر الأشياء التي يتأتى منها الجدال جدلا ، ويؤيد هذا ما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث علي «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طرقة وفاطمة ليلا ، فقال : ألا تصليان ؟ فقلت : يارسول الله إنما أنفسنا بيد الله إن شاء أن يبعثنا بعثنا ، فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع إلى شيئا ، ثم سمعته يضرب فخذه ويقول (وكان الإنسان أكثر شيء جدلا) » وانتصاب جدلا على التمييز . (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين) قد تقدم الكلام على مثل هذا في سورة بني إسرائيل ، وذكرنا أن «أن» الأولى في محل نصب ، والثانية في محل رفع ، والهدى القرآن ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم ، والناس هنا هم أهل مكة ، والمعنى على حذف مضاف : أى مامع الناس من الإيمان والاستغفار إلا طلب إتيان سنة الأولين ، أو انتظار إتيان سنة الأولين ، وزاد الاستغفار في هذه السورة لأنه قد ذكر هنا ما فرط منهم من الذنوب التي من جملتها جدالهم بالباطل ، وسنة الأولين هو أنهم إذا لم يؤمنوا عذبوا عذاب الاستئصال . قال الزجاج : سنتهم هو قولهم - إن كان هذا هو الحق من عندك - الآية (أو يأتيهم العذاب) أى عذاب الآخرة (قبلا) قال الفراء : إن قبلا جمع قبيل : أى متفرقا يتلو بعضه بعضا ، وقيل عيانا ، وقيل فجأة . ويناسب ما قاله الفراء قراءة أبي جعفر وعاصم والأعمش وحزرة والكسائي ويحيى بن وثاب وخلف (قبلا) بضمين فإنه جمع قبيل ، نحو سبيل وسبل ، والمراد أصناف العذاب ؛ ويناسب التفسير الثاني : أى عيانا ، قراءة الباقر بكسر القاف وفتح الباء : أى مقابلة ومعاينة ، وقرئ بفتحين على معنى

أو يأتيهم العذاب مستقبلاً ، وانتصابه على الحال . فحاصل معنى الآية أنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون إلا عند نزول عذاب الدنيا المستأصل لهم ، أو عند إتيان أصناف عذاب الآخرة أو معاينته (وما نرسل المرسلين) من رسلنا إلى الأمم (إلا) حال كونهم (مبشرين) للمؤمنين (ومنذرين) للكافرين ، فالاستثناء مفرغ من أعم العام ، وقد تقدم تفسير هذا (ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق) أي ليزيلوا بالجدال بالباطل الحق ويطلوه وأصل الدحض الزاق : يقال دحضت رجله : أي زلقت تدحض دحضا ، ودحضت الشمس عن كبد السماء زالت ، ودحضت حجته دحوضا بطلت ، ومن ذلك قول طرفة :

أبا منذر رمت الوفاء فهبته وحدث كما حاد البعير عن الدحض

ومن مجادلة هؤلاء الكفار بالباطل قولهم للرسل - ما أنتم إلا بشر مثلنا - ونحو ذلك (واتخذوا آياتي) أي القرآن (وما أنذروا) به من الوعيد والتهديد (هزوا) أي لعبا وباطلا ، وقد تقدم هذا في البقرة (ومن أظلم ممن ذكر آيات ربه فأعرض عنها) أي لا أحد أظلم لنفسه ممن وعظ آيات ربه التنزيلية أو التكوينية أو مجموعهما فتهاون بها وأعرض عن قبولها ، ولم يتدبرها حق التدبر ويتفكر فيها حق التفكير (ونسى ما قدمت يداه) من الكفر والمعاصي ، فلم يتب عنها . قيل والنسيان هنا بمعنى الترك ، وقيل هو على حقيقته (إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه) أي أغطية : والأكنة جمع كنان ، والجملة تعليل لإعراضهم ونسيانهم . قال الزجاج : أخبر الله سبحانه أن هؤلاء طبع على قلوبهم (وفي آذانهم وقرا) أي وجعلنا في آذانهم ثقلا يمنع من استماعه ، وقد تقدم تفسير هذا في الأنعام (وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدا) لأن الله قد طبع على قلوبهم بسبب كفرهم ومعاصيهم (وربك الغفور ذو الرحمة) أي كثير المغفرة ، وصاحب الرحمة التي وسعت كل شيء فلم يعاجلهم بالعقوبة ، ولهذا قال (لو يؤاخذهم بما كسبوا) أي بسبب ما كسبوه من المعاصي التي من حملها الكفر والمجادلة والإعراض (لعجل لهم العذاب) لاستحقاقهم لذلك (بل) جعل (لهم موعد) أي أجل مقدر لعذابهم ، قيل هو عذاب الآخرة ، وقيل يوم بدم (لن يجلدوا من دونه موثلاً) أي ملجأ يلجئون إليه . وقال أبو عبيدة منجا ، وقيل محيصا ، ومنه قول الشاعر :

لا وأئت نفسك خلتها للعامرين ولم تكلم

وقال الأعشى :

وقد أخالس رب البيت غفلته وقد يحاذر مني ثم ما يثل

أي ما ينجو (وتلك القرى) أي قرى عاد وثمود وأمثالها (أهلكتهم) هذا خبر اسم الإشارة والقرى صفته ، والكلام على حذف مضاف : أي أهل القرى أهلكتهم (لما ظلموا) أي وقت وقوع الظلم منهم بالكفر والمعاصي (وجعلنا لمهلكهم موعدا) أي وقتا معينا ، وقرأ عاصم (١) مهلكهم بفتح الميم واللام ، وهو مصدر هلك ، وأجاز الكسائي والقراء كسر اللام وفتح الميم ، وبذلك قرأ حفص ، وقرأ الجمهور بضم الميم وفتح اللام . وقال الزجاج مهلك : اسم للزمان ، والتقدير : لوقت مهلكهم :

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (إلا أن تأتيهم سنة الأولين) قال : عقوبة الأولين . وأخرج ابن أبي حاتم عن الأعمش في قوله (قبلا) قال : جهارا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال فجأة . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ونسى ما قدمت يداه) قال : نسي ما سلف من الذنوب الكثيرة .

(١) (قوله عاصم) صوابه أبو بكر عن عاصم ، اه مصحح القرآن .

وأخرج أيضا عن ابن عباس (بما كسبوا) يقول : بما عملوا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي (بل لهم موعد) قال : الموعد يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر وان أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (موثلا) قال : ملجأ : وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (موثلا) قال : محرزا .

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتِيهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا (٦٠) فَلَمَّا
بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا (٦١) فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ
لِفَتِيهِ أَتِنَا غَدَاةً لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا (٦٢) قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ
فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ
عَجَبًا (٦٣) قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّ عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا (٦٤) فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا
آتَيْنَهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (٦٥) قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ
تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا (٦٦) قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٦٧) وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ
مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا (٦٨) قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا (٦٩)
قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْئَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا (٧٠) .

الظرف في قوله (وإذ قال) متعلق بفعل محذوف هو اذكر . قيل ووجه ذكر هذه القصة في هذه السورة ، أن اليهود لما سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة أصحاب الكهف وقالوا : إن أخبركم فهو نبي وإلا فلا . ذكر الله قصة موسى والخضر تنبيها على أن النبي لا يلزمه أن يكون عالما بجميع القصص والأخبار . وقد اتفق أهل العلم على أن موسى المذكور هو موسى بن عمران النبي المرسل إلى فرعون ، وقالت فرقة لا التفات إلى ماتقوله منهم نوف البكالي : إنه ليس ابن عمران ، وإنما هو موسى بن ميثي بن يوسف بن يعقوب ، وكان نبيا قبل موسى بن عمران ، وهذا باطل قد رده السلف الصالح من الصحابة ومن بعدهم كما في صحيح البخاري وغيره ، والمراد بفتاه هنا هو يوشع بن نون . قال الواحدى : أجمعوا على أنه يوشع بن نون ، وقد مضى ذكره في المائدة ، وفي آخر سورة يوسف ، ومن قال : إن موسى هو ابن ميثي قال : إن هذا الفتى لم يكن هو يوشع بن نون . قال الفراء : وإنما سمي فتى موسى لأنه كان ملازما له يأخذ عنهم العلم ويخدمه ، ومعنى (لا أبرح) لا أزال ، ومنه قوله - لن نبرح عليه عاكفين - ومنه قول الشاعر :

وأبرح ما أدام الله قومي بحمد الله منتظفا مجيدا

وبرح إذا كان بمعنى زال فهو من الأفعال الناقصة ، وخبره هنا محذوف اعتمادا على دلالة ما بعده وهو (حتى أبلغ جمع البحرين) قال الزجاج : لا أبرح بمعنى لا أزال ، وقد حذف الخبر للدلالة حال السفر عليه ، ولأن قرله « حتى أبلغ » غاية مضروبة ، فلا بد لها من ذى غاية ، فالمعنى : لا أزال أسير إلى أن أبلغ ، ويجوز أن يراد لا يبرح

مسيرى حتى أبلغ ؛ وقيل معنى لا أبرح : لا أفارقك حتى أبلغ مجمع البحرين ؛ وقيل يجوز أن يكون من برح التام ، بمعنى زال يزال ، ومجمع البحرين ملتقاهما . قيل المراد بالبحرين بحر فارس والروم ، وقيل بحر الأردن وبحر القلزم ، وقيل مجمع البحرين عند طنجة ، وقيل بإفريقية . وقالت طائفة : المراد بالبحرين موسى والحضر ، وهو من الضعف بمكان ، وقد حكى عن ابن عباس ولا يضح (أو أمضى حقا) أى أسير زمانا طويلا . قال الجوهري : الحقب بالضم ثمانون سنة . وقال النحاس : الذى يعرفه أهل اللغة أن الحقب والحقة زمان من الدهر مبهم غير محدد ، كما أن رهطا وقوما منهم غير محدد ، وجمعه أحقاب . وسبب هذه العزيمة على السير من موسى عليه السلام ماروى أنه سئل موسى من أعلم الناس ؟ فقال أنا ، فأوحى الله إليه : إن أعلم منك عبد لى عند مجمع البحرين (فلما بلغا) أى موسى وفتاه (مجمع بينهما) أى بين البحرين ، وأضيف مجمع إلى الظرف توسعا ، وقيل البين : بمعنى الاقتران : أى البحران المقتربان يجتمعان هناك ، وقيل الضمير لموسى والحضر : أى وصلا الموضع الذى فيه اجتماع شملهما ، ويكون البين على هذا بمعنى الوصل ، لأنه من الأضداد ، والأول أولى (نسيا حوتها) قال المفسرون : إنهما تزودا حوتا مملحا فى زنبيل ، وكانا يصيدان منه عند حاجتهما إلى الطعام ، وكان قد جعل الله فقدانه أمانة لهما على وجدان المطلوب . والمعنى أنهما نسيا بفقد أمره ، وقيل الذى نسى إنما هو قتي موسى ، لأنه وكل أمر الحوت إليه ، وأمره أن يخبره إذا فقدته ، فلما انتهيا إلى ساحل البحر وضع فتاه المكتل الذى فيه الحوت فأحياه الله ، فتحرك واضطرب فى المكتل ، ثم انسرب فى البحر ، ولهذا قال (فاتخذ سبيله فى البحر سربا) انتصاب سربا على أنه المفعول الثانى لاتخذ ، أى اتخذ سبيلا سربا ، والسرب التفق الذى يكون فى الأرض للضب ونحوه من الحيوانات ، وذلك أن الله سبحانه أمسك جرية الماء على الموضع الذى انسرب فيه الحوت فصار كالطاق فشبه مسلك الحوت فى البحر مع بقائه وانجياب الماء عنه بالسرب الذى هو الكوة المحفورة فى الأرض . قال الفراء : لما وقع فى الماء جمد مذهبه فى البحر فكان كالسرب ، فلما جاوزا ذلك المكان الذى كانت عنده الصخرة وذهب الحوت فيه انطلقا ، فأصابهما ما يصيب المسافر من النصب والكلال ، ولم يجدا النصب حتى جاوزا الموضع الذى فيه الحضر ، ولهذا قال سبحانه (فلما جاوزا) أى مجمع البحرين الذى جعل موعدا للملاقة (قال لفتاه آتنا غداءنا) وهو ما يؤكل بالغداة ، وأراد موسى أن يأتيه بالحوت الذى حملاه معهما (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) أى تعب وإعياء ، قال المفسرون : الإشارة بقوله سفرنا هذا إلى السفر الكائن منهما بعد مجاوزة المكان المذكور ، فإنهما لم يجدا النصب إلا فى ذلك دون ما قبله (قال رأيت إذ أوينا إلى الصخرة) أى قال قتي موسى لموسى ، ومعنى الاستفهام تعجيبه لموسى مما وقع له من النسيان هناك مع كون ذلك الأمر مما لا ينسى ، لأنه قد شاهد أمرا عظيما من قدرة الله الباهرة ، ومفعول رأيت محذوف للدلالة ما ذكره من النسيان عليه ، والتقدير : رأيت ما دهأتى ، أونابنى فى ذلك الوقت والمكان . وتلك الصخرة كانت عند مجمع البحرين الذى هو الموعد ، وإنما ذكرها دون أن يذكر مجمع البحرين لكونها متضمنة لزيادة تعيين المكان ، لاحتمال أن يكون المجمع مكانا متسعا يتناول مكان الصخرة وغيره ، وأوقع النسيان على الحوت دون الغداء الذى تقدم ذكره لبيان أن ذلك الغداء المطلوب هو ذلك الحوت الذى جعلناه زادا لهما ، وأمانة لوجدان مطلوبهما . ثم ذكر ما يجرى مجرى السبب فى وقوع ذلك النسيان فقال (وما أنسانيه إلا الشيطان) بما يقع منه من الوسوسة ، و (أن أذكره) بدل اشتغال من الضمير فى أنسانيه ، وفى مصحف عبد الله : وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان (واتخذ سبيله فى البحر عجبا) انتصاب عجبا على أنه المفعول الثانى كما مر فى سربا ، والظرف فى محل نصب على الحال ، يحتمل أن يكون هذا من كلام يوشع ، أخبر

موسى أن الحوت اتخذ سبيله عجيا للناس ، وموضع التعجب أن يجيا حوت قد مات وأكل شقه ، ثم يثب إلى البحر ويبقى أثر جريته في الماء لا يمحو أثرها جريان ماء البحر ، ويحتمل أن يكون من كلام الله سبحانه لبيان طرف آخر من أمر الحوت ، فيكون ما بين الكلامين اعتراضا (قال ذلك ما كنا نبغي) أى قال موسى لفتاه ذلك الذى ذكرت من فقد الحوت في ذلك الموضع هو الذى كنا نطلبه ، فإن الرجل الذى نريده هو هنالك (فارتدّ على آثارهما قصصا) أى رجعا على الطريق التى جاء منها يقصان أثرهما لكلا يخطئا طريقهما ، وانتصاب قصصا على أنه مصدر لفعل محذوف ، أو على الحال : أى قاصين أو مقتصين ، والقصص فى اللغة اتباع الأثر (فوجدنا عبدا من عبادنا) هو الخضر فى قول جمهور المفسرين ، وعلى ذلك دلت الأحاديث الصحيحة ، وخالف فى ذلك من لا يعتدّ بقوله ، فقال ليس هو الخضر بل عالم آخر ، قيل سمي الخضر لأنه كان إذا صلى اخضرّ ماحوله ، قيل واسمه بليا بن ملكان ، ثم وصفه الله سبحانه فقال (آتيناها رحمة من عندنا) قيل الرحمة هى النبوة ، وقيل النعمة التى أنعم الله بها عليه (وعلمناه من لدنا علما) وهو ما علمه الله سبحانه من علم الغيب الذى استأثر به ، وفى قوله من لدنا تفخيم لشأن ذلك العلم ، وتعظيم له . قال الزجاج : وفيما فعل موسى وهو من جملة الأنبياء من طلب العلم ، والرحلة فى ذلك ما يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم وإن كان قد بلغ نهايته ، وأن يتواضع لمن هو أعلم منه . ثم قصّ الله سبحانه علينا ما دار بين موسى والخضر بعد اجتماعهما فقال (قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمنى مما علمت رشدا) فى هذا السؤال ملاحظة ومبالغة فى حسن الأدب ، لأنه استأذنه أن يكون تابعا له على أن يعلمه مما علمه الله من العلم . والرشد الوقوف على الخير وإصابة الصواب ، وانتصابه على أنه مفعول ثان لتعلمنى : أى علما ذا رشد أرشد به ، وقرئ رشدا بفتحين ، وهما لغتان كالبخل والبخل . وفى الآية دليل على أن المتعلم تبع للعالم وإن تفاوتت المراتب . وليس فى ذلك ما يدل على أن الخضر أفضل من موسى ، فقد يأخذ الفاضل عن الفاضل وقد يأخذ الفاضل عن المفضول إذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر ، فقد كان علم موسى علم الأحكام الشرعية والقضاء بظاهرها ، وكان علم الخضر علم بعض الغيب ومعرفة البواطن (قال إنك لن تستطيع معى صبرا) أى قال الخضر لموسى : إنك لا تطيق أن تصبر على ماتراه من علمى ، لأن الظواهر التى هى علمك لا توافق ذلك ، ثم أكد ذلك مشيرا إلى علة عدم الاستطاعة ، فقال (وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا) أى كيف تصبر على علم ظاهره منكر ، وأنت لا تعلم ، ومثلك مع كونك صاحب شرع لا يسوغ له السكوت على منكر والإقرار عليه ، وخبرا منتصب على التمييز : أى لم تحط به خبرك : والخبر العلم بالشيء ، والخبر بالأمور هو العالم بخفائها ، وبما يحتاج إلى الاختبار منها (قال ستجدنى إن شاء الله صابرا) أى قال موسى للخضر : ستجدنى صابرا معك ، ملتزما طاعتك (ولا أعصى لك أمرا) فجملة ولا أعصى معطوفة على صابرا ، فيكون التقييد بقوله : إن شاء الله شاملا للصبر ونهى المعصية ، وقيل إن التقييد بالمشيئة مختص بالصبر ، لأنه أمر مستقبل لا يدرى كيف يكون حاله فيه ، ونهى المعصية معزوم عليه فى الحال ، ويجاب عنه بأن الصبر ، ونهى المعصية متفقان فى كون كل واحد منهما معزوم عليه فى الحال ، وفى كون كل واحد منهما لا يدرى كيف حاله فيه فى المستقبل . (قال فإن اتبعنى فلا تسألنى عن شيء) مما تشاهده من أفعال المخالفة لما يقتضيه ظاهر الشرع الذى بعثك الله به (حتى أحدث لك منه ذكرا) أى حتى أكون أنا المبتدئ لك بذكره ، وبيان وجهه وما يثول إليه . وهذه الجملة المعنونة بقال وقال مستأنفة ، لأنها جوابات عن سوالات مقدّرة كل واحدة ينشأ السؤال عنها مما قبلها .

وقد أخرج الدارقطني فى الأفراد وابن عساكر من طريق مقاتل بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس قال :

الحضر ابن آدم لصلبه ونسئ له في أجله حتى يكذب الدجال . وأخرج البخارى وغيره عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « إنما سمي الحضر لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء » . وأخرجه ابن عساكر من حديث ابن عباس . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عساكر عن مجاهد إنما سمي الحضر لأنه إذا صلى اخضر ما حوله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين) قال : حتى أنهى . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (مجمع البحرين) . قال : بحر فارس والروم ، وهما نحو المشرق والمغرب وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي بن كعب قال (مجمع البحرين) إفريقية . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب قال طنجة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (أو أمضى حقيا) قال : سبعين خريفا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : دهر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (نسيا حوتهما) قال : كان مملوحا مشقوق البطن . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (فاتخذ سبيله في البحر سربا) قال : أثره يابس في البحر كأنه في حجر . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فارتدأ على آثارهما قصصا) قال : عودهما على بدئهما . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (آتيناه رحمة من عندنا) قال : أطيناه الهدى والنبوة .

واعلم أنها قد رويت في قصة الحضر مع موسى المذكورة في الكتاب العزيز أحاديث كثيرة ، وأتمها وأكملها ما روى عن ابن عباس ولكنها اختلفت بعض الألفاظ ، وكلها مروية من طريق سعيد بن جبير عنه ، وبعضها في الصحيحين وغيرهما ، وبعضها في أحدهما ، وبعضها خارج عنهما . وقد رويت من طريق العوفي عنه كما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم ، ومن طريق هارون بن عنترة عن أبيه عنه عند ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والخطيب وابن عساكر ، فلنقتصر على الرواية التي هي أتم الروايات الثابتة في الصحيحين ، ففي ذلك ما يغني عن غيره ، وهي : قال سعيد بن جبير : قلت لابن عباس : إن نوحا البكالي يزعم أن موسى صاحب الحضر ليس موسى صاحب بني إسرائيل ، قال ابن عباس : كذب عدو الله . حدثنا أبي بن كعب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن موسى قام خطيبا في بني إسرائيل ، فسئل أي الناس أعلم ؟ فقال أنا ، فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه ، فأوحى الله إليه إن لي عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك ، قال موسى : يارب فكيف لي به ؟ قال : تأخذ معك حوتا فتجعله في مكمل فحيثما فقدت الحوت فهو ثم ، فأخذ حوتا فجعله في مكمل . ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة وضعا رءوسهما فنا ، واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سربا ، وأمسك الله عن الحوت جرية الماء ، فصار عليه مثل الطاق ، فلما استبظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت ، فانطلقا بقية يومهما وليتهما ، حتى إذا كانا من الغد قال موسى لفتاه (آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) قال : ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره الله به ، فقال له فتاه (رأيت إذ أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا) قال : فكان للحوت سربا ، ولموسى وفتاه عجبا ؛ فقال موسى : (ذلك ما كنا نبغي فارتدأ على آثارهما قصصا ») قال سفيان : يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة لا يصيب ماؤها ميتا إلا عاش ، قال : وكان الحوت قد أكل منه ، فلما قطر عليه الماء عاش ؛ قال : فرجعا يقصان أثرهما حتى انتهيا إلى الصخرة ، فإذا رجل مسجى بثوب فسلم عليه موسى ، فقال الحضر : وأنى بأرضك السلام ؟ قال أنا موسى قال موسى بنى إسرائيل ؟ قال

نعم ، قال أيتك لتعلمي مما علمت رشدا ، قال إنك لن تستطيع معي صبرا ، ياموسى إني على علم من الله علمنيه لا تعلمه أنت ، وأنت على علم من الله علمك الله لا أعلمه ؛ قال موسى : ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا ، فقال له الخضر (فإن اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) فانطلقا يمسيان على ساحل البحر فررت بهما سفينة فكلموهم أن يحملوهم ، فعرفوا الخضر فحملوه بغير نول ، فلما ركبا في السفينة لم يفجا إلا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقدم ؛ فقال له موسى : قوم حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا إمرا ؟ قال : ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا ، قال : لاتواخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمرى عسرا . قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : فكانت الأولى من موسى نسيانا . قال : وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة ، فقال له الخضر : ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور الذي وقع على حرف السفينة من هذا البحر . ثم خرجا من السفينة فيينا هما يمسيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده فقتله ، فقال موسى (أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا . قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا) قال : وهذه أشد من الأولى (قال إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه) قال مائل ، فقال الخضر بيده هكذا فأقامه ، (قال) موسى قوم آتيناكم فلم يطعمونا ولم يضيفونا (لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : وددنا أن موسى كان صبرا حتى يقص الله علينا من خبرهما . قال سعيد بن جبير : وكان ابن عباس يقرأ (وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا) وكان يقرأ (وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين) وبقية روايات سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب هي موافقة لهذه الرواية في المعنى وإن تفاوتت الألفاظ في بعضها فلا فائدة في الإطالة بذكرها ، وكذلك روايات غير سعيد عنه .

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخْرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا (٧١) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٢) قَالَ لَا تَأْخُذْ بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا (٧٣) فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا (٧٤) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٥) قَالَ إِنْ سَأَلْتكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا (٧٦) فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتِيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا (٧٧) قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٧٨) أَمَا السَّفِينَةُ

فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَضْبًا (٧٩) وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا (٨٠) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا (٨١) وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٨٢) .

قوله (فانطلقا) أى موسى والحضر على ساحل البحر يطلبان السفينة ، فرّت بهم سفينة فكلموهم أن يحملوهم فحملوهم (حتى إذا ركبا في السفينة خرقها) قيل قلع لوحا من ألواحها ، وقيل لوحين مما يلي الماء ، وقيل خرق جدار السفينة ليعيبها ولا يتسارع الغرق إلى أهلها (قال) موسى : (أخرقها لتفرق أهلها لقد جئت شيئا إمرأ) أى لقد أتيت أمرا عظيما ، يقال أمر الأمر إذا كبر ، والأمر الاسم منه . وقال أبو عبيدة : الأمر الداهية العظيمة وأنشد :

قد لقي الأقران منى نكرا داهية دها وأمرا إمرأ

وقال القتيبي : الأمر العجب . وقال الأخفش : أمر أمره يأمر إذا اشتد ، والاسم الأمر . قرأ حمزة والكسائي (ليفرق أهلها) بالياء التحتية المفتوحة ، ورفع أهلها على أنه فاعل . وقرأ الباقون بالفوقية المضمومة ونصب أهلها على المفعولية (قال) أى الحضر (ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا) أذكره ماتقدم من قوله له سابقا (إنك لن تستطيع معي صبرا) (قال) له موسى (لاتواخذنى بما نسيت) يحتمل أن تكون ما مصدرية ، أى لاتواخذنى بنسياني أو موصولة أى لاتواخذنى بالذى نسيته ، وهو قول الحضر . فلا تسألنى عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا . فالنسيان إما على حقيقته على تقدير أن موسى نسي ذلك ، أو بمعنى الترك على تقدير أنه لم ينس ما قاله له ، ولكنه ترك العمل به (ولا ترهقنى من أمرى عسرا) قال أبو زيد : أرهقته عسرا إذا كلفته ذلك : والمعنى عاملى باليسر لا بالعسر . وقرئ عسرا بضمين (فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله) أى الحضر ، ولفظ الغلام يتناول الشاب البالغ كما يتناول الصغير ، قيل كان الغلام يلعب مع الصبيان فاقتلع الحضر رأسه (قال) موسى (أقتلت نفسا زاكية بغير نفس) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر وأويس بالفاء بعد الزاى وتخفيف الياء اسم فاعل . وقرأ الباقون بتشديد الياء من دون ألف ، الزاكية : البريئة من الذنوب . قال أبو عمرو : الزاكية التى لم تذنّب ، والزاكية التى أذنبت ثم تاب . وقال الكسائي : الزاكية والزاكية لغتان . وقال الفراء : الزاكية والزاكية مثل القاسية والقسية ، ومعنى (بغير نفس) بغير قتل نفس محرمة حتى يكون قتل هذه قصاصا (لقد جئت شيئا نكرا) أى فظيحا منكرا لا يعرف فى الشرع . قيل معناه أنكروا من الأمر الأوّل لكون القتل لا يمكن تداركه ، بخلاف نزع اللوح من السفينة فإنه يمكن تداركه بإرجاعه ؛ وقيل النكر أقل من الأمر ، لأن قتل نفس واحدة أهون من إغراق أهل السفينة . قيل استبعد موسى أن يقتل نفسا بغير نفس ، ولم يتأول للحضر بأنه يحلّ القتل بأسباب آخر

(قال) الخضر (ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا) زاد هنا لفظ لك ، لأن سبب العتاب أكثر ، وموجبه أقوى ؛ وقيل زاد لفظ لك لقصد التأكيد كما تقول لمن توبخه : لك أقول وإليك أعني (قال) موسى (إن سألتك عن شيء بعدها) أي بعد هذه المرة ، أو بعد هذه النفس المقتولة (فلا تصاحبني) أي لا تجعلني صاحباً لك ، نهاه عن مصاحبته مع حرصه على التعلم لظهور عذره ، ولذا قال (قد بلغت من لدني عذرا) يريد أنك قد أعذرت حيث خالفتك ثلاث مرّات ، وهذا كلام نادم شديد الندامة ، اضطره الحال إلى الاعتراف وسلوك سبيل الإنصاف . قرأ الأعرج « تصحبي » بفتح التاء والباء وتشديد النون . وقرأ الجمهور « تصاحبني » وقرأ يعقوب « تصحبي » بضم التاء وكسر الحاء ورواها سهل عن أبي عمرو . قال الكسائي : معناه لا تتركني أصحبك . وقرأ الجمهور « لدني » بضم الدال إلا أن نافعاً وعاصماً خففا النون ، وشدها الباقون . وقرأ أبو بكر عن عاصم « لدني » بضم اللام وسكون الدال . قال ابن مجاهد : وهي غلط . قال أبو علي : هذا التغليب لعلة من جهة الرواية ، فأما على قياس العربية فصحيحة . وقرأ الجمهور « عذرا » بسكون الدال . وقرأ عيسى بن عمر بضم الدال . وحكى الداني أن أيبا روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكسر الراء وياء بعدها بإضافة العذر إلى نفسه (فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية) قيل هي أيلة وقيل أنطاكية ، وقيل برقة ، وقيل قرية من قرى أذربيجان ، وقيل قرية من قرى الروم (استطعما أهلها) هذه الجملة في محل الجر على أنها صفة لقرية ، ووضع الظاهر موضع المضمر لزيادة التأكيد ، أو لكرهه اجتماع الضميرين في هذه الكلمة لما فيه من الكلفة ، أو لزيادة التشنيع على أهل القرية بإظهارهم (فأبوا أن يضيفوهما) أي أبوا أن يعطوهما ما هو حق واجب عليهم من ضيافتهما ، فمن استدل بهذه الآية على جواز السؤال وحل الكدية فقد أخطأ خطأ بينا ، ومن ذلك قول بعض الأدباء الذين يسألون الناس :

فإن رددت فما في الرد منقصة على قدرد موسى قبل والخضر

وقد ثبت في السنة تحريم السؤال بما لا يمكن دفعه من الأحاديث الصحيحة الكثيرة (فوجدنا فيها) أي في القرية (جدارا يريد أن ينقض) إسناد الإرادة إلى الجدار مجاز . قال الزجاج : الجدار لا يريد إرادة حقيقية إلا أن هيئة السقوط قد ظهرت فيه كما تظهر أفعال المرئيين القاصدين فوصف بالارادة ، ومنه قول الراعي :

في مهمه فقلت به هاماتها فلق الفؤوس إذا أردن نصولا

ومعنى الانقضاض السقوط بسرعة ، يقال انقض الحائط إذا وقع ، وانقض الطائر إذا هوى من طيرانه فسقط على شيء ، ومعنى فأقامه فسواه ، لأنه وجده مائلا فرده كما كان ، وقيل نقضه وبناه ، وقيل أقامه بعمود ، وقد تقدم في الحديث الصحيح أنه مسح بيده (قال) موسى (لو شئت لاتخذت عليه أجرا) أي على إقامته وإصلاحه ، تحريضا من موسى للخضر على أخذ الأجر . قال الفراء : معناه لو شئت لم تقمه حتى يقرونا فهو الأجر ، قرأ أبو عمرو ويعقوب وابن كثير وابن محيصن واليزيدي والحسن « لتخذت » يقال تخذ فلان يتخذ تخذاً مثل اتخذ . وقرأ الباقون لاتخذت (قال) الخضر (هذا فراق بيني وبينك) على إضافة فراق إلى الظرف اتساعاً : أي هذا الكلام والإنكار منك على ترك الأجر هو المفرق بيننا . قال الزجاج : المعنى هذا فراق بيننا : أي هذا فراق اتصالنا ، وكرر بين تأكيدا ، ولما قال الخضر لموسى بهذا أخذ في بيان الوجه الذي فعل بسببه تلك الأفعال التي أنكرها موسى فقال (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) والتأويل رجوع الشيء إلى ما له . ثم شرع في البيان له فقال (أما السفينة) يعني التي خرقتها (فكانت لمساكين) لضعفاء لا يقدرّون على دفع من أراد ظلمهم (يعملون في البحر) ولم يكن لهم مال غير تلك السفينة يكرّونها من الذين يركبون البحر ويأخذون الأجرة ، وقد استدل الشافعي بهذه

الآية على أن الفقير أسوأ حالا من المسكين (فأردت أن أعيبها) أى أجعلها ذات عيب بنزع مانزعتها منها (وكان وراهم ملك) قال المفسرون : يعنى أمامهم ، ووراء يكون بمعنى أمام ، وقد مرّ الكلام على هذا فى قوله - من ورائه عذاب غليظ - وقيل أراد خلفهم ، وكان طريقهم فى الرجوع عليه ، وما كان عندهم خبر بأنه (يأخذ كل سفينة غصبا) أى كل سفينة صالحة لامعية ، وقد قرئ بزيادة صالحة روى ذلك عن أبى وابن عباس . وقرأ جماعة بتشديد السين من مساكين ، واختلف فى معناها ، فقيل هم ملاحو السفينة ، وذلك أن المساك هو الذى يمسك السفينة ، والأظهر قراءة الجمهور بالتخفيف (وأما الغلام) يعنى الذى قتله (فكان أبواه مؤمنين) أى ولم يكن هو كذلك (فخشنا أن يرهقهما) أى يرهق الغلام أبويه ، يقال رهقه : أى غشيه ، وأرهقه أغشاه . قال المفسرون : معناه خشينا أن يحملهما حبه على أن يتبعاه فى دينه ، وهو الكفر ، و (طغيانا) مفعول يرهقهما (وكفرا) معطوف عليه ، وقيل المعنى : فخشنا أن يرهق الوالدين طغيانا عليهما وكفرا لنعمتهما بعقوبه . قيل ويجوز أن يكون فخشنا من كلام الله ، ويكون المعنى كرهنا كراهة من خشى سوء عاقبة أمره فغيره ، وهذا ضعيف جدا ، فالكلام كلام الخضر . وقد استشكل بعض أهل العلم قتل الخضر لهذا الغلام بهذه العلة ، فقيل إنه كان بالغا وقد استحق ذلك بكفره ، وقيل كان يقطع الطريق فاستحق القتل لذلك ، ويكون معنى فخشنا أن يرهقهما طغيانا وكفرا : أن الخضر خاف على الأبوين أن يذبا عنه ويتعصبا له فيقعوا فى المعصية ، وقد يؤدى ذلك إلى الكفر والارتداد . والحاصل أنه لا إشكال فى قتل الخضر له إذا كان بالغا كافرا أو قاطعا للطريق هذا فيما تقتضيه الشريعة الإسلامية ، ويمكن أن يكون للخضر شريعة من عند الله سبحانه تسوغ له ذلك ، وأما إذا كان الغلام صبيا غير بالغ ، فقيل إن الخضر علم بإعلام الله له أنه لو صار بالغا لكان كافرا يتسبب عن كفره إضلال أبويه وكفرهما ، وهذا وإن كان ظاهر الشريعة الإسلامية بأباه ، فإن قتل من لا ذنب له ولا قد جرى عليه قلم التكليف لخشية أن يقع منه بعد بلوغه ما يجوز به قتله لا يحل فى الشريعة المحمدية ، ولكنه حل فى شريعة أخرى ، فلا إشكال . وقد ذهب الجمهور إلى أن الخضر كان نبيا (فأردنا أن يبدلها ربهما خيرا منه) قرأ الجمهور بفتح الباء الموحدة وتشديد الدال . وقرأ عاصم وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب بسكون الباء وتخفيف الدال ، والمعنى : أردنا أن يرزقهما الله بدل هذا الولد ولدا خيرا منه (زكاة) أى ديننا وصلاحا وطهارة من الذنوب (وأقرب رحما) قرأ ابن عباس وحمزة والكسائى وابن كثير وابن عامر « رحما » بضم الحاء . وقرأ الباقر بسكونها ، ومعنى الرحم الرحمة ، يقال رحمه الله رحمة ورحمى ، والألف للتأنيث (وأما الحدار) يعنى الذى أصلحه (فكان لغلامين يتيمين فى المدينة) هى القرية المذكورة سابقا ، وفيه جواز إطلاق اسم المدينة على القرية لغة (وكان تحته كنز لهما) قيل كان مالا جسيما كما يفيد اسم الكنز ، إذ هو المال المجموع . قال الزجاج : المعروف فى اللغة أن الكنز إذا أفرد : فعناه المال المدفون ، فإذا لم يكن مالا قيل : كنز علم وكنز فهم ؛ وقيل لوح من ذهب ؛ وقيل صحف مكتوبة (وكان أبوهما صالحا) فكان صلاحه مقتضيا لرعاية ولديه وحفظ مالهما ، قيل هو الذى دفنه ، وقيل هو الأب السابع من عند الدافن له ، وقيل العاشر (فأراد ربك) أى مالك ومدبر أمرك ، وأضاف الرب إلى ضمير موسى تشريفا له (أن يبلغا أشدهما) أى كمالهما وتمام نموتهما (ويستخرجا كنزهما) من ذلك الموضع الذى عليه الحدار ، ولو انقضت نخرج الكنز من تحته (رحمة من ربك) لهما ، وهو مصدر فى موضع الحال : أى مرحومين من الله سبحانه (وما فعلته عن أمرى) أى عن اجتهادى ورأى ، وهو تأكيد لما قبله ، فقد علم بقوله فأراد ربك أنه لم يفعله الخضر عن أمر نفسه (ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبورا) أى ذلك المذكور من تلك البيانات التى بينتها لك

وأوضحت وجوهها تأويل ماضق صبرك عنه ولم تطق السكوت عليه ؛ ومعنى التأويل هنا هو المآل الذي آلت إليه تلك الأمور ، وهو اتضاح ما كان مشتبها على موسى وظهور وجهه ، وحذف التاء من تسطع تخفيفا .

وقد أخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (لقد جئت شيئا إمرأ) يقول : نكرا . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (إمرأ) قال : عجا . وأخرج ابن جرير عن أبي بن كعب في قوله (لاتواخذني بما نسيت) قال : لم ينس ، ولكنها من معاريض الكلام . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال : كان الحضرمي عبد الله لا تراه العين ، إلا من أراد الله أن يريه إياه ، فلم يره من القوم إلا موسى ، ولو رآه القوم لحالوا بينه وبين خرق السفينة وبين قتل الغلام . وأقول : ينبغي أن ينظر من أين له هذا ؟ فإن لم يكن مستنده إلا قوله : ولو رآه القوم الخ ، فليس ذلك بموجب لما ذكره ، أما أولا فإن من الجائز أن يفعل ذلك من غير أن يراه أهل السفينة وأهل الغلام ، لا لكونه لا تراه العين ، بل لكونه فعل ذلك من غير اطلاعهم . وأما ثانيا فيمكن أن أهل السفينة وأهل الغلام قد عرفوه وعرفوا أنه لا يفعل ذلك إلا بأمر من الله كما يفعل الأنبياء ، فسلموا الأمر لله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (نفسا زاكية) قال : مسلمة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة ، قال : لم تبلغ الخطايا . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن الحسن نحوه . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (شيئا نكرا) قال : النكر أنكر من العجب . وأخرج أحمد عن عطاء قال : كتب نجدة الحروري إلى ابن عباس يسأله عن قتل الصبيان ، فكتب إليه إن كنت الحضرمي تعرف الكافر من المؤمن فاقتلهم . وزاد ابن أبي شيبة من طريق أخرى عنه : ولكنك لا تعلم ، قد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتلهم فاعتزلهم . وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن مردويه عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : للغلام الذي قتله الحضرمي طبع يوم طبع كافرا ، ولو أدرك لأرهبق أبويه طغيانا وكفرا . وأخرج أبو داود والترمذي وعبد الله بن أحمد والبخاري وابن المنذر والطبراني وابن مردويه عن أبي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ (من لدني عذرا) مثقلة . وأخرج ابن مردويه عن أبي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ (أن يضيفوهما) مشددة . وأخرج ابن الأنباري في المصاحف وابن مردويه عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قرأ (فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض) فهدمه ، ثم قعد بينيه . قلت : ورواية الصحيحين التي قدمناها أنه مسح بيده أولى . وأخرج القرطبي في معجمه وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ (لو شئت لتخذت عليه أجرا) مخففة . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود والترمذي والنسائي والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « رحمة الله علينا وعلى موسى ، لو صبر لقص الله علينا من خبره ، ولكن (قال إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني) . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ (وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا) وأخرج ابن الأنباري عن أبي بن كعب أنه قرأها كذلك . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن أبي الزاهرية قال : كتب عثمان « وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا » . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري عن ابن عباس أنه كان يقرأ « وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال هي في مصحف عبد الله « فخاف ربك أن يرهقهما طغيانا وكفرا » . وأخرج ابن المنذر وابن

أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (خيراً منه زكاة) قال : ديناً (وأقرب رحماً) قال : مودة ، فأبدلاً جارية ولدت نبياً . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وكان تحته كنز لهما) قال : كان الكنز لمن قبلنا وحرّم علينا ، وحرّمت الغنيمة على من كان قبلنا وأحلت لنا ، فلا يعجبنا الرجل ، فيقول فما شأن الكنز ، أحلّ لمن قبلنا وحرّم علينا ؟ فإن الله يحلّ من أمره ما يشاء ويحرّم ما يشاء ، وهى السنن والفرائض ، يحلّ لأمة ويحرّم على أخرى . وأخرج البخارى في تاريخه والترمذى وحسنه والبزار وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي اللرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وكان تحته كنز لهما) قال : ذهب وفضة . وأخرج الطبرانى عن أبي اللرداء في قوله (وكان تحته كنز لهما) قال : أحلت لهم الكنوز وحرّمت عليهم الغنائم ، وأحلت لنا الغنائم وحرّمت علينا الكنوز . وأخرج البزار وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي ذرّ رفعه قال : إن الكنز الذى ذكره الله فى كتابه لوح من ذهب مصمت فيه : عجبت لمن أيقن بالقدر ثم نصب ، وعجبت لمن ذكر النار ثم ضحك ، وعجبت لمن ذكر الموت ثم غفل ، لا إله إلا الله محمد رسول الله . وفى نحو هذا روايات كثيرة لاتعلق بذكرها فائدة . وأخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وأحمد فى الزهد والحميدى فى مسنده وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (وكان أبوها صالحاً) قال : حفظاً بصلاح أبيهما . وأخرج ابن مردويه عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «إن الله عزّ وجلّ يصلح بصلاح الرجل الصالح ولده وولد ولده وأهل دويرته وأهل دويرات حوله ، فما يزالون فى حفظ الله تعالى مادام فيهم» . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : إن الله يصلح بصلاح الرجل ولده وولد ولده ويحفظه فى دويرته ، والدويرات حوله ، فما يزالون فى ستر من الله وعافية . وأخرج ابن جرير من طريق الحسن بن عمارة عن أبيه قال : قيل لابن عباس : لم نسمع لفتى موسى بذكر وقد كان معه ؟ فقال ابن عباس : قال فيما يذكر من حديث الفتى إنه شرب من الماء فخلد ، فأخذ العالم فطابق به سفينة ثم أرسله فى البحر ، فإنها لتعوج به إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه . قال ابن كثير : إسناده ضعيف ، الحسن متروك وأبوه غير معروف .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا (٨٣) إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا (٨٤) فَاتَّبَعَ سَبَبًا (٨٥) حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْ تَعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا (٨٦) قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا (٨٧) وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا (٨٨) ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا (٨٩) حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطَّلِعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا (٩٠) كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا (٩١) .

لما أجاب سبحانه عن سؤالين من سوالات اليهود ، وانتهى الكلام إلى حيث انتهى شرع سبحانه في السؤال الثالث والجواب عنه ، فالمراد بالسائلين هنا هم اليهود .

واختلفوا في ذى القرنين اختلافا كثيرا ؛ ف قيل هو الاسكندر بن فيلقوس الذى ملك الدنيا بأسرها اليونانى باني الإسكندرية . وقال ابن إسحاق : هو رجل من أهل مصر ، اسمه مرزبان بن مرزبة اليونانى ، من ولد يونان بن يافث بن نوح . وقيل هو ملك اسمه هرمس ، وقيل ملك اسمه هردبس ، وقيل شاب من الروم ، وقيل كان نبيا ، وقيل كان عبدا صالحا ، وقيل اسمه عبد الله بن الضحاك ، وقيل مصعب بن عبد الله ، من أولاد كهلان بن سبأ . وحكى القرطبي عن السهيلي أنه قال : إن الظاهر من علم الأخبار أنهما اثنان : أحدهما كان على عهد إبراهيم عليه السلام ، والآخر كان قريبا من عيسى عليه السلام . وقيل هو أبو كرب الحميرى ، وقيل هو ملك من الملائكة ، ورجح الرازى القول الأول ، قال : لأن من بلغ ملكه من السعة والقوة إلى الغاية التي نطق بها التنزيل إنما هو الإسكندر اليونانى كما تشهد به كتب التاريخ ، قال : فوجب القطع بأن ذا القرنين هو الإسكندر ، قال : وفيه إشكال لأنه كان تلميذا لأرسطاطاليس الحكيم ، وكان على مذهبه ، فتعظيم الله إياه يوجب الحكم بأن مذهب ارسطاطاليس حق وصدق ، وذلك مما لا سبيل إليه . قال النيسابورى : قلت ليس كل ما ذهب إليه الفلاسفة باطلا فلعله أخذ منهم ما صفا وترك ما كدر والله أعلم . ورجح ابن كثير ما ذكره السهيلي أنهما اثنان كما قدمنا ذلك ، وبين أن الأول طاف بالبيت مع إبراهيم أول ما بناه وآمن به واتبعه وكان وزيره الخضر . وأما الثانى فهو الإسكندر المقدونى اليونانى ، وكان وزيره الفيلسوف المشهور إرسطاطاليس ، وكان قبل المسيح بنحو من ثلثمائة سنة . فأما الأول المذكور فى القرآن فكان فى زمن الخليل ، هذا معنى ما ذكره ابن كثير فى تفسيره راويا له عن الأزرقى وغيره ؛ ثم قال : وقد ذكرنا طرفا صالحا فى أخباره فى كتاب البداية والنهاية بما فيه كفاية . وحكى أبو السعود فى تفسيره عن ابن كثير أنه قال : وإنما بينا هذا : يعنى أنهما اثنان ، لأن كثيرا من الناس يعتقد أنهما واحد ، وأن المذكور فى القرآن العظيم هو هذا المتأخر ، فيقع بذلك خطأ كبير وفساد كثير ، كيف لا ، والأول كان عبدا صالحا مؤمنا ، وملكا عادلا ، ووزيره الخضر ، وقد قيل إنه كان نبيا . وأما الثانى فقد كان كافرا ، ووزيره إرسطاطاليس الفيلسوف ، وكان ما بينهما من الزمان أكثر من ألفى سنة ، فأين هذا من ذاك ؟ انتهى . قلت : لعله ذكر هذا فى الكتاب الذى ذكره سابقا ، وسماه بالبداية والنهاية ولم يقف عليه ، والذى يستفاد من كتب التاريخ هو أنهما اثنان كما ذكره السهيلي والأزرقى وابن كثير وغيرهم لا كما ذكره الرازى وادعى أنه الذى تشهد به كتب التواريخ ، وقد وقع الخلاف هل هو نبي أم لا ؟ وسيأتى ما يستفاد منه المطلوب آخر هذا البحث إن شاء الله .

وأما السبب الذى لأجله سمي ذا القرنين ، فقال الزجاج والأزهري : إنما سمي ذا القرنين ، لأنه بلغ قرن الشمس من مطلعها ، وقرن الشمس من مغربها ؛ وقيل إنه كان له ضفيران من شعر ، والصفائر تسمى قرونا ، ومنه قول الشاعر .

فلثمت فاما آخذا بقرونها شرب الزيف ببرد ماء الحشرج

والحشرج ماء من مياه العرب ؛ وقيل إنه رأى فى أول ملكه كأنه قابض على قرنى الشمس فسمى بذلك ؛ وقيل كان له قرنان تحت عمامته ؛ وقيل إنه دعا إلى الله فشججه قومه على قرنه ، ثم دعا إلى الله فشجوه على قرنه الآخر ؛ وقيل إنما سمي بذلك لأنه كريم الطرفين من أهل بيت شرف من قبل أبيه وأمه ؛ وقيل لأنه انقرض فى وقته قرنان من إنسان وهو حى ؛ وقيل لأنه كان إذا قاتل قاتل بيديه وركابيه جميعا ؛ وقيل لأنه أعطى علم الظاهر والباطن ؛ وقيل

لأنه دخل النور والظلمة ؛ وقيل لأنه ملك فارس والروم ؛ وقيل لأنه ملك الروم والترك ؛ وقيل لأنه كان لتاجه قرنان . قوله (قل سأتلوا عليكم منه ذكرا) أى سأتلوا عليكم أيها السائلون من ذى القرنين خبرا ، وذلك بطريق الوحي المتلوا . ثم شرع سبحانه فى بيان ما أمر به رسوله أن يقوله لهم من أنه سيتلو عليهم منه ذكرا فقال (إنا مكنا له فى الأرض) أى أقدرناه بما مهدنا له من الأسباب ، فجعلنا له مكنة وقدرة على التصرف فيها ، وسهل عليه المسير فى مواضعها ، وذلك له طرقها حتى تمكن منها أين شاء وكيف شاء ؟ ومن جملة تمكينه فيها أنه جعل له الليل والنهار سواء فى الإضاءة (وآتيناها من كل شىء) مما يتعلق بمطلوبه (سببا) أى طريقا يتوصل بها إلى ما يريد (فأتبع سببا) من تلك الأسباب . قال المفسرون : والمعنى طريقا تؤديه إلى مغرب الشمس . قال الزجاج : فأتبع سببا من الأسباب التى أوتى ، وذلك أنه أوتى من كل شىء سببا فأتبع من تلك الأسباب التى أوتى سببا فى المسير إلى المغرب ، وقيل أتبع من كل شىء علما يتسبب به إلى ما يريد ؛ وقيل بلاغا إلى حيث أراد ؛ وقيل من كل شىء يحتاج إليه الخلق ، وقيل من كل شىء تستعين به الملوك من فتح المدائن وقهر الأعداء . وأصل السبب الحبل فاستعين لكل ما يتوصل به إلى شىء . قرأ ابن عامر وأهل الكوفة وعاصم وحزمة والكسائى « فأتبع » بقطع الهمزة ، وقرأ أهل المدينة وأهل مكة وأبو عمرو بوصلها . قال الأخفش : تبعته وأتبعته بمعنى ، مثل ردفته وأردفته ، ومنه قوله - فأتبعه شهاب ثاقب - قال النحاس : واختار أبو عبيدة قراءة أهل الكوفة ، قال لأنها من السير . وحكى هو والأصمعى أنه يقال : تبعته وأتبعته إذا سار ولم يلحقه ، وأتبعه إذا لحقه . قال أبو عبيدة : ومثله - فأتبعوهم مشرقين - . قال النحاس : وهذا من الفرق وإن كان الأصمعى قد حكاه فلا يقبل إلا بعلم أو دليل ، وقوله عز وجل - فأتبعوهم مشرقين - ليس فى الحديث أنهم لحقوهم ، وإنما الحديث لما خرج موسى وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه فى البحر انطبق عليهم البحر . والحق فى هذا أن تبع وأتبع وأتبع لغات بمعنى واحد ، وهو بمعنى السير (حتى إذا بلغ مغرب الشمس) أى نهاية الأرض من جهة المغرب ، لأن من وراء هذه النهاية البحر المحيط ، وهو لا يمكن المضى فيه (وجدها تغرب فى عين حمئة) قرأ ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائى حامية : أى حارة . وقرأ الباقون « حمئة » أى كثيرة الحمأة ، وهى الطينة السوداء ، تقول : حمئت البئر حمأ بالتسكين إذا نزلت حماتها ، وحمات البئر حماتها بالتحريك كثرت حماتها ، ويجوز أن تكون حامية من الحمأة ، فخففت الهمزة وقلبت ياء ، وقد يجمع بين القراءتين فيقال كانت حارة وذات حمأة . قيل ولعل ذا القرنين لما بلغ ساحل البحر المحيط رآها كذلك فى نظره ؛ ولا يبعد أن يقال لا مانع من أن يمكنه الله من عبور البحر المحيط حتى يصل إلى تلك العين التى تغرب فيها الشمس ، وما المانع من هذا بعد أن حكى الله عنه أنه بلغ مغرب الشمس ، ومكن له فى الأرض والبحر من جملتها ، ومجرد الاستبعاد لا يوجب حمل القرآن على خلاف ظاهره (ووجد عندنا قوما) الضمير فى عندها إما للعين أو للشمس . قيل هم قوم لباسهم جلود الوحش ، وكانوا كفارا ، فخيره الله بين أن يعذبهم وبين أن يتركهم ، فقال (إما أن تعذب ، وإما أن تتخذ فيهم حسنا) أى إما أن تعذبهم بالقتل من أول الأمر ، وإما أن تتخذ فيهم أمرا ذا حسن أو أمرا حسنا مبالغة يجعل المصدر صفة للأمر ، والمراد دعوتهم إلى الحق وتعليمهم الشرائع . (قال) ذو القرنين مختارا للدعوة التى هى الشق الأخير من الترييد (أما من ظلم) نفسه بالإصرار على الشرك ولم يقبل دعوتى (فسوف نعذبه) بالقتل فى الدنيا (ثم يرد إلى ربه) فى الآخرة (فيعذبه) فيها (عذابا نكرا) أى منكرا فظيحا . قال الزجاج : خيره الله بين الأمرين . قال النحاس : ورد على بن سليمان قوله لأنه لم يصح أن ذا القرنين نبى فيخاطب بهذا ، فكيف يقول لربه عز وجل (ثم يرد إلى ربه) وكيف يقول (فسوف نعذبه) فيخاطبه بالنون ، قال : والتقدير قلنا يا محمد

قالوا ياذا القرنين . قال النحاس : وهذا الذى ذكره لا يلزم لجواز أن يكون الله عز وجل مخاطبه على لسان نبي في وقته ، وكان ذا القرنين مخاطب أولئك القوم فلا يلزم ما ذكره . ويمكن أن يكون مخاطبا للنبي الذى خاطبه الله على لسانه ، أو مخاطب قومه الذين وصل بهم إلى ذلك الموضع . قال ثعلب : إن في قوله (إما أن تعذب وإما أن تتخذ) في موضع نصب ، ولورفعت لكان صوابا بمعنى فأما هو كقول الشاعر :

فسيروا فيما حاجة تقضيانها وإما مقبل صالح وصديق

(وأما من آمن) بالله وصدق دعوتى (وعمل) عملا (صالحا) مما يقتضيه الإيمان (فله جزاء الحسنى) قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم وابن كثير وابن عامر « فله جزاء » بالرفع على الابتداء : أى جزاء الحصلة الحسنى عند الله ، أو الفعل الحسنى وهى الجنة قاله الفراء . وإضافة الجزاء إلى الحسنى التى هى الجنة كإضافة حق اليقين ودار الآخرة ، ويجوز أن يكون هذا الجزاء من ذى القرنين : أى أعطيه وأفضل عليه ، وقرأ سائر الكوفيين « فله جزاء الحسنى » بنصب جزاء وتنوينه . قال الفراء : انتصابه على التمييز . وقال الزجاج : هو مصدر فى موضع الحال أى مجزيا بها جزاء ، وقرأ ابن عباس ومسروق بنصب « جزاء » من غير تنوين . قال أبو حاتم : هى على حذف التنوين لالتقاء الساكنين . قال النحاس : وهذا عند غيره خطأ لأنه ليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين . وقرئ برفع « جزاء » منونا على أنه مبتدأ ، والحسنى بدل منه والخبر الجار والمجرور (وسنقول له من أمرنا يسرا) أى مما نأمر به قولاً ذا يسر ليس بالصعب الشاق ، أو أطلق عليه المصدر مبالغة (ثم أتبع سبياً) أى طريقاً آخر غير الطريق الأولى وهى التى رجع بها من المغرب وسار فيها إلى المشرق (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) أى الموضع الذى تطلع عليه الشمس أولاً من معمور الأرض ، أو مكان طلوعها لعدم المانع شرعاً ولا عقلاً من وصوله إليه كما أوضحناه فيما سبق (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً) يسترهم ، لا من البيوت ولا من اللباس ، بل هم حفاة عراة لا يأوون إلى شئ من العمارة . قيل لأنهم بأرض لا يمكن أن يستقر عليها البناء (كذلك وقد أحطنا بما لديه خبراً) أى كذلك أمر ذى القرنين أتبع هذه الأسباب حتى بلغ ، وقد علمنا حين ملكناه ما عنده من الصلاحية لذلك الملك والاستقلال به ؛ وقيل المعنى : لم نجعل لهم ستراً مثل ذلك الست الذى جعلنا لكم من الأبنية والثياب ؛ وقيل المعنى : كذلك بلغ مطلع الشمس مثل ما بلغ من مغربها ؛ وقيل المعنى : كذلك تطلع على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم ، ففضى فى هؤلاء كما فضى فى أولئك من تعذيب الظالمين والإحسان إلى المؤمنين ، ويكون تأويل الإحاطة بما لديه فى هذه الوجوه على ما يناسب ذلك كما قلنا فى الوجه الأول .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن السدى قال : قالت اليهود للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يا محمد إنك إنما تذكر إبراهيم وموسى وعيسى والنبين ، إنك سمعت ذكرهم منا ، فأخبرنا عن نبي لم يذكره الله فى التوراة إلا فى مكان واحد ، قال : ومن هو ؟ قالوا ذى القرنين ، قال : ما بلغنى عنه شئ ، فخرجوا فرحين قد غلبوا فى أنفسهم ، فلم يبلغوا باب البيت حتى نزل جبريل بهؤلاء الآيات (ويسألونك عن ذى القرنين) . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ما أدرى أتبع كان نبياً أم لا ؟ وما أدرى أذى القرنين كان نبياً أم لا ؟ وما أدرى الحدود كفارات لأهلها أم لا ؟ » وأخرج ابن مردويه عن سالم بن أبى الجعد قال : سئل على عن ذى القرنين أنبي هو ؟ قال : سمعت نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم يقول : هو عبد ناصح الله فنصحه . وأخرج ابن عبد الحكم فى فتوح مصر وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن الأبارى فى المصاحف وابن أبى عاصم فى السنة وابن مردويه من طريق أبى الطفيل أن ابن الكواء

سأل علي بن أبي طالب عن ذي القرنين أنبيا كان أم ملكا؟ قال : لم يكن نبيا ولا ملكا ، ولكن كان عبدا صالحا أحب الله فأحبه الله ، ونصح لله فنصحه الله ، بعثه الله إلى قومه فضربوه على قرنه فمات ، ثم أحياه الله بلجهادهم ، ثم بعثه الله إلى قومه فضربوه على قرنه الآخرفات ، فأحياه الله بلجهادهم ، فلذلك سمي ذا القرنين ، وإن فيكم مثله . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عمرو قال : ذو القرنين نبي . وأخرج ابن أبي حاتم عن الأخرص بن حكيم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن ذي القرنين فقال : هو ملك مسح الأرض بالأسباب . وأخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن خالد بن معدان الكلاعي مرفوعا مثله . وأخرج ابن عبد الحكم وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الأضداد وأبو الشيخ عن عمر بن الخطاب أنه سمع رجلا ينادي بمنى يا ذا القرنين ، فقال عمر : ها أنتم قد سمعتم بأسماء الأنبياء فما بالكم وأسماء الملائكة؟ وفي الباب غير ما ذكرناه مما يغني عنه ما قد أوردناه . وقد أخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الدلائل عن عقبه بن عامر الجهني حديثا يتضمن أن نفرا من اليهود سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذي القرنين ، فأخبرهم بما جاءوا له ابتداء ، وكان فيما أخبرهم به أنه كان شابا من الروم ، وأنه بنى الإسكندرية ، وأنه علا به ملك في السماء ، وذهب به إلى السد ، وإسناده ضعيف ، وفي متنه نكارة ، وأكثر ما فيه أنه من أخبار بني إسرائيل ، ذكر معنى هذا ابن كثير في تفسيره وعزاه إلى ابن جرير والأموي في مغازيه ، ثم قال بعد ذلك : والعجب أن أبا زرعة الداري مع جلالة قدره ساقه بتامه في كتابه دلائل النبوة انتهى . وقد ساقه بتامه السيوطي في الدر المنثور ، وساق أيضا خبرا طويلا عن وهب بن منبه وعزاه إلى ابن إسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم والشيرازي في الألقاب وأبي الشيخ ، وفيه أشياء منكورة جدا ، وكذلك ذكر خبرا طويلا عن محمد الباقر أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ ، ولعل هذه الأخبار ونحوها منقولة عن أهل الكتاب ، وقد أمرنا بأن لانصدقهم ولا نكذبهم فيما ينقلونه إلينا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وآتيناه من كل شيء سببا) قال : علما . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن أبي هلال أن معاوية بن أبي سفيان قال لكعب الأحبار : أنت تقول إن ذا القرنين كان يربط خيله بالثرى ، قال له كعب : إن كنت قلت ذلك فإن الله قال (وآتيناه من كل شيء سببا) . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عثمان بن أبي حاصر أن ابن عباس ذكر له أن معاوية بن أبي سفيان قرأ الآية التي في سورة الكهف (تغرب في عين حامية) قال ابن عباس : فقلت لمعاوية مانقروها إلا « حمة » فسأل معاوية عبد بن عمرو كيف تقرؤها؟ فقال عبد الله : كما قرأتها ، قال ابن عباس : فقلت لمعاوية : في بيتي نزل القرآن ، فأرسل إلى كعب ، فقال له : أين تجد الشمس تغرب في التوراة؟ فقال له كعب : سل أهل العربية فإنهم أعلم بها ، وأما أنا فإني أجد في التوراة في ماء وطين ، وأشار بيده إلى المغرب . قال ابن أبي حاصر : لو أني عندك كما أيدتك بكلام تزداد به بصيرة في حمة . قال ابن عباس : وما هو؟ قلت : فيما نأثر قول تبع فيما ذكر به ذا القرنين في كلفه بالعلم واتباعه إياه :

قد كان ذو القرنين عمر مسلما	ملكا تذل له الملوك وتحشد
فأتى المشارق والمغرب بيتي	أسباب ملك من حكيم مرشد
فرأى مغيب الشمس عند غروبها	في عين ذي خلب وثا طخرمد

فقال ابن عباس : ما الحلب ؟ قلت : الطين بكلامهم ، قال : فما الثاظ ؟ قلت : الحمأة . قال : فما الحرمد ؟ قلت : الأسود ، فدعا ابن عباس غلاما فقال : اكتب ما يقول هذا الرجل . وأخرج الترمذى وأبو داود الطيالسى وابن جرير وابن المنذر عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ في عين جمثة » . وأخرج الطبرانى والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا مثله .

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا (٩٢) حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السُّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا (٩٣) قَالُوا يَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سُدًّا (٩٤) قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا (٩٥) آتُونِي زُبَرَ الْجَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ أَنْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا (٩٦) فَمَا اسْطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُ نَقْبًا (٩٧) قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكًّا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (٩٨) .

ثم حكى سبحانه سفر ذى القرنين إلى ناحية أخرى ، وهى ناحية القطر الشمالى بعد تهيئة أسبابه فقال (ثم اتبع سببا) أى طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب (حتى إذا بلغ بين السدين) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص وابن محيصن ويحى اليزيدى وأبو زيد عن المفضل بفتح السين . وقرأ الباقون بضمها . قال أبو عبيدة وابن الأنبارى وأبو عمرو بن العلاء : السد إن كان بخلق الله سبحانه فهو بضم السين حتى يكون بمعنى مفعول : أى هو مما فعله الله وخلقه ، وإن كان من عمل العباد فهو بالفتح حتى يكون حدثا . وقال ابن الأعرابى : كل ما قابلك فسدت ما وراءه فهو سدّ وسد نحو الضعف والضعف ، والفقر والفقر ، والسدان هما جبلان من قبل أرمينية وأذربيجان ، وانتصاب بين على أنه مفعول به كما ارتفع بالفاعلية فى قوله - لقد تقطع بينكم - . وقيل موضع بين السدين هو منقطع أرض الترك مما يلي المشرق لاجبلا أرمينية وأذربيجان . وحكى ابن جرير فى تاريخه أن صاحب أذربيجان أيام فتحها وجه إنسانا من ناحية الجزر فشاهده ، ووصف أنه بانيان رفيع وراء خندق وثيق منيع ، و (وجد من دونهما) أى من وراءهما مجازا عنهما ، وقيل أمامهما (قوما لا يكادون يفقهون قولا) قرأ حمزة والكسائى « يفقهون » بضم الياء وكسر القاف من أفقه إذا أبان : أى لا يبينون لغيرهم كلاما ، وقرأ الباقون بفتح الياء والقاف : أى لا يفهمون كلام غيرهم ، والقراءتان صحيحتان ، ومعناها لا يفهمون عن غيرهم ولا يفهمون غيرهم ، لأنهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم (قالوا) أى هؤلاء القوم الذين لا يفهمون قولا ، قيل إن فهم ذى القرنين لكلامهم من جملة الأسباب التى أعطاه الله ، وقيل إنهم قالوا ذلك لترجمانهم ، فقال لذى القرنين بما قالوا له (يا ذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون فى الأرض) يأجوج ومأجوج اسمان عجميان بدليل منع صرفهما ، وبه قال الأكثر . وقيل مشتقان من أج الظلم فى مشبه إذا هرول ، وتأججت النار إذا تلهبت ، قرأهما الجمهور بغير همز ، وقرأ عاصم

بالهمز . قال ابن الأنباري : وجه همزهما وإن لم يعرف له أصل أن العرب قد همزت حروفا لا يعرف للهمز فيها أصل كقولهم : كبأت وراثت واستشأت الريح . قال أبو علي : يجوز أن يكونا عربيين ، فمن همز فهو على وزن يفعل مثل يربوع ، ومن لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزة قلبها ألفا مثل راس . وأما مأجوج ، فهو مفعول من أج ، والكلمتان من أصل واحد في الاشتقاق . قال : وترك الصرف فيهما على تقدير كونهما عربيين للتأنيث والتعريف كأنه اسم للقبيلة .

واختلف في نسبهم ؛ فقبيل هم من ولد يافث بن نوح ، وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجليل والديلم . وقال كعب الأحبار : احتلم آدم فاختلف ماؤه بالتراب فخلقوا من ذلك الماء . قال القرطبي : وهذا فيه نظر ، لأن الأنبياء لا يمتلئون ، وإنما هم من ولد يافث ، كذلك قال مقاتل وغيره :

وقد وقع الخلاف في صفتهم ؛ فمن الناس من يصفهم بصغر الجثث وقصر القامة ، ومنهم من يصفهم بكبر الجثث وطول القامة ، ومنهم من يقول لهم مخالب كمخالب السباع ، وإن منهم صنفا يفتش إحدى أذنيه ويلتحف بالأخرى ، ولأهل العلم من السلف ومن بعدهم أخبار مختلفة في صفاتهم وأفعالهم .

واختلف في إفسادهم في الأرض ، فقيل هو أكل بني آدم ، وقيل هو الظلم والغشم والقتل وسائر وجوه الإفساد ؛ وقيل كانوا يخرجون إلى أرض هؤلاء القوم الذين شكوهم إلى ذي القرنين في أيام الربيع فلا يدعون فيها شيئا أخضر إلا أكلوه (فهل نجعل لك خراجا) هذا الاستفهام من باب حسن الأدب مع ذي القرنين . وقرئ « خراجا » . قال الأزهرى : الخراج يقع على الضريبة ويقع على مال النية ، ويقع على الجزية وعلى الغلة . والخراج أيضا اسم لما يخرج من الفرائض في الأموال ، والخرج المصدر . وقال قطرب : الخرج الجزية والخراج في الأرض ؛ وقيل الخرج ما يخرج كل أحد من ماله ، والخراج ما يجبيه السلطان ؛ وقيل هما بمعنى واحد (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) أى ردا حاجزا بيننا وبينهم . وقرئ « سدا » بفتح السين . قال الخليل وسيبويه : الضم هو الاسم ، والفتح المصدر . وقال الكسائي : الفتح والضم لغتان بمعنى واحد ، وقد سبق قريبا ما حكيناه عن أبي عمرو بن العلاء وأبي عبيدة وابن الأنباري من الفرق بينهما . وقال ابن أبي إسحاق : ما رأته عينك فهو سد بالضم ، وما لا ترى فهو سد بالفتح ، وقد قدمنا بيان من قرأ بالفتح وبالضم في السدين (قال مامكنى فيه ربي) أى قال لهم ذو القرنين : ما بسطه الله لي من القدرة والملك (خير) من خرجكم ، ثم طلب منهم المعاونة له فقال (فأعينوني بقوة) أى برجال منكم يعملون بأيديهم ، أو أعينوني بآلات البناء ، أو بمجموعهما . قال الزجاج : يعمل تعملونه معى . قرأ ابن كثير وحده « ما مكنى » بنونين ، وقرأ الباقون بنون واحدة (أجعل بينكم وبينهم ردا) هذا جواب الأمر ، والردم : ما جعل بعضه على بعض حتى يتصل . قال الهروي : يقال ردمت الثلثة أردمها بالكسر ردا : أى سدتها ، والردم أيضا الاسم ، وهو السد ؛ وقيل الردم أبلغ من السد ، إذ السد كل ما يسد به ، والردم : وضع الشيء على الشيء من حجارة أو تراب أو نحوهما حتى يقوم من ذلك حجاب منيع ، ومنه ردم ثوبه : إذا رقع برفاع متكاثفة بعضها فوق بعض ، ومنه قول عنتره : * هل غادر الشعراء من مترد * .

أى من قول يركب بعضه على بعض (آتوني زبر الحديد) أى أعطوني وناولوني ، وزبر الحديد جمع زبرة ، وهى القطعة . قال الخليل : الزبرة من الحديد القطعة الضخمة . قال الفراء : معنى (آتوني زبر الحديد) آتوني بها فلما أقيت الياء زيدت ألفا ، وعلى هذا فانتصاب زبر بنزع الحافض (حتى إذا ساوى بين الصدفين) والصدفان :

جانبا الجبل . قال الأزهرى : يقال لجانبى الجبل صدقان إذا تحاذيا لتصادفهما : أى تلاقهما ، وكذا قال أبو عبيدة والهروى . قال الشاعر :

كلا الصدفين ينفده سناها توقد مثل مصباح الظلام

وقد يقال لكل بناء عظيم مرتفع صدف ، قاله أبو عبيدة . قرأ نافع وحمة والكسائى وحفص الصدفين بفتح الصاد والداد . وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب واليزيدى وابن محيصن بضم الصاد والداد . وقرأ عاصم فى رواية أنى بكر بضم الصاد وسكون الدال . وقرأ ابن الماجشون بفتح الصاد وضم الدال ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد لأنها أشهر اللغات ، ومعنى الآية : أنهم أعطوه زبر الحديد ، فجعل بينى بها بين الجبلين حتى ساواهما (قال انفخوا) أى قال للعملة انفخوا على هذه الزبر بالكيران (حتى إذا جعله نارا) أى جعل ذلك المنفوخ فيه ، وهو الزبر نارا : أى كالنار فى حرها وإسناد الجعل إلى ذى القرنين مجاز لكونه الأمر بالنفخ . قيل كان يأمر بوضع طاقة من الزبر والحجارة ثم يوقد عليها الحطب والفحم بالمنافخ حتى تحمى ، والحديد إذا أوقد عليه صار كالنار ، ثم يوثق بالنحاس المذاب فيفرغه على تلك الطاقة ، وهو معنى قوله (قال آتونى أفرغ عليه قطرا) قال أهل اللغة : القطر النحاس الذائب ، والإفراغ : الصب ، وكذا قال أكثر المفسرين . وقالت طائفة : القطر الحديد المذاب . وقالت فرقة أخرى منهم ابن الأنبارى : هو الرصاص المذاب (فما استطاعوا) أصله استطاعوا ، فلما اجتمع المتقاربان ، وهما التاء والطاء خففوا بالحذف . قال ابن السكيت : يقال ما أستطيع ، وما أستطيع ، وما أستيع . وبالتخفيف قرأ الجمهور ، وقرأ حمزة وحده « فما استطاعوا » بتشديد الطاء كأنه أراد استطاعوا فأدغم التاء فى الطاء وهى قراءة ضعيفة الوجه ، قال أبو على الفارسى : هى غير جائزة . وقرأ الأعمش « فما استطاعوا » على الأصل ، ومعنى (أن يظهره) أن يعلوه : أى فما استطاع يأجوج ومأجوج أن يعلوا على ذلك الردم لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) يقال نقبت الحائط : إذا خرقت فيه خرقا فخلص إلى ما وراءه . قال الزجاج : ماقدروا أن يعلوا عليه لارتفاعه وانملاسه ، وما استطاعوا أن ينقبوه من أسفله لشدة وصلابته (قال هذا رحمة من ربى) أى قال ذو القرنين مشيرا إلى السد : هذا السد رحمة من ربى : أى أثر من آثار رحمته لهؤلاء المتجاوزين للسد ولن خلفهم ممن يخشى عليه معرفتهم لو لم يكن ذلك السد ؛ وقيل الإشارة إلى التمكن من بنائه (فإذا جاء وعد ربى) أى أجل ربى أن يخرجوا منه ، وقيل هو مصدر بمعنى المفعول ، وهو يوم القيامة (جعله دكاء) أى مستويا بالأرض ومنه قوله - حتى إذا دكت الأرض دكا - . قال الترمذى : أى مستويا ، يقال ناقة دكاء : إذا ذهب سنامها . وقال القتيبي أى جعله مدكو كما ملصقا بالأرض . وقال الحلیمی : قطعاً متكسرا . قال الشاعر :

* هل غير غار دك غارا فانهدم * قال الأزهرى : دككته : أى دققته . ومن قرأ دكاء بالمد وهو عاصم وحمزة والكسائى أراد التشبيه بالناقة الدكاء ، وهى التى لا سنام لها : أى مثل دكاء ، لأن السد مذكر فلا يوصف بدكاء . وقرأ الباقون « دكا » بالتنوين على أنه مصدر ، ومعناه ما تقدم ، ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الحال : أى مدكو كما (وكان وعد ربى حقا) أى وعده بالثواب والعقاب ، أو الوعد المعهود حقا ثابتا لا يتخلف ، وهذا آخر قول ذى القرنين .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (حتى إذا بلغ بين السدين) قال : الجبلين أرمينية وأذربيجان . وأخرج أيضا عن ابن جريج (لا يكادون يفقهون قولا) قال : الترك . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : بأجوج ومأجوج شبر وشبران وأطولهم ثلاثة أشبار ، وهم من ولد آدم

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في البعث وابن عساكر عن ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن يأجوج ومأجوج من ولد آدم ولو أرسلوا لأفسدوا على الناس معاشهم ، ولا يموت منهم رجل إلا ترك من ذريته ألفا فصاعدا ، وإن من ورأهم ثلاث أمم : تاويل ، وتاريس ، ومنسك » . وأخرج النسائي من حديث عمرو بن أوس عن أبيه مرفوعا « أنه لا يموت رجل منهم إلا ترك من ذريته ألفا فصاعدا » وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض يحفرون السد كل يوم ، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم : ارجعوا فستفتحونه غدا ، فيعودون إليه أشد ما كان ، حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا ، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم : ارجعوا فستفتحونه غدا إن شاء الله ، ويستثنى فيعودون إليه وهو كهيئته حين تركوه ، فيحفرونه ويخرجون على الناس فيستقون المياه ، ويتحصن الناس منهم في حصونهم ، فيرمون بسهامهم إلى السماء فترجع مخضبة بالدماء ، فيقولون قهرنا من في الأرض وعلونا من في السماء قسرا وعلوا ، فيبعث الله عليهم نغفا في أفتانهم فيهلكون ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : فوالذي نفس محمد بيده إن دواب الأرض لتسمن وتبطر وتشكر شكرا من لحومهم » وقد ثبت في الصحيحين من حديث زينب بنت جحش قالت « استيقظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نومه وهو محمر وجهه وهو يقول : لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق ، قلت : يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم ، إذا كثر الخبث » وأخرج ابن ماجه من حديث أبي هريرة مرفوعا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فهل نجعل لك خرجا) قال : أجرا عظيما . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ردما) قال : هو كأشد الحجاب . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (زبر الحديد) قال : قطع الحديد . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (بين الصدفين) . قال : الجبلين . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : رؤوس الجبلين . وأخرج هؤلاء عن ابن عباس في قوله (قطرا) قال النحاس : وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن قتادة (فما استطاعوا أن يظهروه) قال : أن يرتقوه . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : أن يعلوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (جعله دكاء) قال : لا أدرى الجبلين يعني به أم بينهما .

وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا (٩٩)
وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا (١٠٠) الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنِ
ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا (١٠١) أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ
دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنََّّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا (١٠٢) قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ
أَعْمَالًا (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ

صُنْعًا (١٠٤) أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْنًا (١٠٥) ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي
هُزُؤًا (١٠٦) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا (١٠٧)
خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا (١٠٨).

قوله (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) هذا من كلام الله سبحانه بعد انقضاء كلام ذي القرنين ،
والضمير في بعضهم ليأجوج ومأجوج : أى تركنا بعض يأجوج ومأجوج يوم مجيء الوعد ، أو يوم خروج
يأجوج ومأجوج يموج في بعض آخر منهم ، يقال ماج الناس : إذا دخل بعضهم في بعض حيارى كموج الماء .
والمعنى أنهم يضطربون ويختلطون ؛ وقيل الضمير في بعضهم للخلق ، واليوم يوم القيامة : أى جعلنا بعض الخلق
من الجن والإنس يموج في بعض ؛ وقيل المعنى : وتركنا يأجوج ومأجوج يوم كمال السدّ وتمام عمارته بعضهم
يموج في بعض ، وقد تقدّم تفسير (ونفخ في الصور) في الأنعام ، قيل هى النفخة الثانية بدليل قوله بعد (فجمعناهم
جمعا) فإن الفاء تشعر بذلك ، ولم يذكر النفخة الأولى لأن المقصود هنا ذكر أحوال القيامة .

والمعنى جمعنا الخلائق بعد تلاشي أبدانهم ومصيرها ترابا جمعا تاما على أكمل صفة وأبدع هيئة وأعجب أسلوب
(وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) المراد بالعرض هنا الإظهار : أى أظهرنا لهم جهنم حتى شاهدوها يوم جمعنا
لهم ، وفى ذلك وعيد للكفار عظيم لما يحصل معهم عند مشاهدتها من الفرع والروعَة ثم وصف الكافرين المذكورين
بقوله (الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى) أى كانت أعينهم فى الدنيا فى غطاء وهو ما غطى الشئ عوسره من
جميع الجوانب عن ذكرى عن سبب ذكرى وهو الآيات التى يشاهدها من له تفكروا اعتبار فيذكر الله بالتوحيد
والتمجيد ، فأطلق المسبب على السبب ، أو عن القرآن العظيم ، وتأمل معانيه وتدبر فوائده . ثم لما وصفهم سبحانه
بالعمى عن الدلائل التكوينية أو التنزيلية أو مجموعهما ، أراد أن يصفهم بالصمم عن استماع الحق فقال (وكانوا
لا يستطيعون سمعا) أى لا يقدرّون على الاستماع لما فيه الحق من كلام الله وكلام رسوله ، وهذا أبلغ مما لو قال
وكانوا صما ، لأن الأصم قد يستطيع السمع إذا صبح به ، وهؤلاء لا استطاعة لهم بالكلية ، وفى ذكر غطاء الأعين
وعدم استطاعة السماع تمثيل لتعاميهم عن المشاهدة بالأبصار وإعراضهم عن الأدلة السمعية (أفحسب الذين كفروا)
الحسبان هنا بمعنى الظن ، والاستفهام للتقريع والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر كظائره . والمعنى : أفظنوا أنهم
ينتفعون بما عبدوه مع إعراضهم عن تدبر آيات الله وتمردهم عن قبول الحق ، ومعنى (أن يتخذوا عبادى من
دونى) أى يتخذوهم من دون الله ، وهم الملائكة والمسيح والشياطين (أولياء) أى معبودين ، قال الزجاج :
المعنى أيحسبون أن ينفعهم ذلك ، وقرئ « أفحسب » بسكون السين ، ومعناه أكافهم ومحسبهم أن يتخذوهم
أولياء على أنه مبتدأ وخبر ، يريد أن ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا (إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا)
أى هيأناها لهم نزلا يتمتعون به عند ورودهم . قال الزجاج : النزل المأوى والمنزل ، وقيل إنه الذى يعد للضيف ،
فيكون تكافؤهم كقوله - فبشرهم بعذاب أليم - ، والمعنى : أن جهنم معدة لهم عندنا كما يعد النزل للضيف (قل
هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) انتصاب أعمالا على التمييز ، والجمع للدلالة على إرادة الأنواع منها ، ومحل الموصول
وهو (الذين ضلّ سعيهم فى الحياة الدنيا) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، كأنه قيل من هم ؟ فقيل هم الذين ضلّ

سعيهم ، والمراد بضلال السعي بطلانه وضياعه ، ويجوز أن يكون في محل نصب على الهم ، ويكون الجواب (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) ويجوز أن يكون في محل جر على أنه نعت للأخسرين أو بدل منه ، ويكون الجواب أيضا هو أولئك وما بعده ، وأول هذه الوجوه هو أولاها ، وجملة (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) في محل نصب على الحال من فاعل ضل : أي والحال أنهم يظنون أنهم محسنون في ذلك منتفعون بآثاره ، وتكون جملة (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) مستأنفة مسوقة لتكميل الخسران وبيان سببه ، هذا على الوجه الأول الراجح لا على الوجوه الآخرة ، فإنها هي الجواب كما قدمنا ، ومعنى كفرهم بآيات ربهم : كفرهم بدلائل توحيده من الآيات التكوينية والتنزيلية ، ومعنى كفرهم بلفائه كفرهم بالبعث وما بعده من أمور الآخرة ، ثم رتب على ذلك قوله (فحبطت أعمالهم) أي التي عملوها مما يظنونها حسنا ، وهو خسران وضلال ، ثم حكم عليهم بقوله (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) أي لا يكون لهم عندنا قدر ولا نعبأ بهم ، وقيل لا يقيم لهم ميزان توزن به أعمالهم ، لأن ذلك إنما يكون لأهل الحسنات والسيئات من الموحدين ، وهؤلاء لاحسنات لهم . قال ابن الأعرابي : العرب تقول ما لفلان عندنا وزن : أي قدر نحسته ، ويوصف الرجل بأنه لا وزن له لخفته ، وسرعة طيشه ، وقلة تثبته . والمعنى على هذا أنهم لا يعتد بهم ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة ، وقرأ مجاهد « يقيم » بالياء التحتية : أي فلا يقيم الله ، وقرأ الباقون بالنون . ثم بين سبحانه عاقبة هؤلاء وما يثول إليه أمرهم فقال (ذلك) أي الذي ذكرناه من أنواع الوعيد جزاؤهم ، ويكون قوله : جهنم عطف بيان للجزاء ، أو جملة جزاؤهم جهنم مبتدأ وخبر والجملة خبر ذلك ، والسبب في ذلك أنهم ضموا إلى الكفر اتخاذ آيات الله واتخاذ رسله هزوا ، فالباء في (بما كفروا) للسببية ، ومعنى كونهم هزوا أنهم مهزوء بهم . وقد اختلف السلف في تعيين هؤلاء الأخسرين أعمالا ، فقيل اليهود والنصارى ، وقيل كفار مكة ، وقيل الخوارج ، وقيل الرهبان أصحاب الصوامع ، والأولى حمل الآية على العموم لكل من اتصف بتلك الصفات المذكورة . ثم ذكر سبحانه بعد هذا الوعيد هؤلاء الكفار الوعد للمؤمنين فقال (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي جمعوا بينهما حتى كانوا على ضد صفة من قبلهم (كانت لهم) قال ابن الأنباري : كانت فيما سبق من علم الله كانت لأهل طاعته (جنات الفردوس نزلا) قال المبرد : الفردوس فيما سمعت من كلام العرب الشجر الملتف والأغلب عليه العنب . واختار الزجاج ما قاله مجاهد : إن الفردوس البستان باللغة الرومية ، وقد تقدم بيان النزول ، وانتصابه على أنه خبر كان . والمعنى : كانت لهم ثمار جنة الفردوس نزلا معد لهم مبالغة في إكرامهم ، وانتصاب (خالدين فيها) على الحال ، وكذلك جملة (لا يبغون عنها حولا) في محل نصب على الحال ، والحول مصدر : أي لا يطلبون تحولا عنها إذ هي أعز من أن يطلبوا غيرها ، أو تشتاق أنفسهم إلى سواها . قال ابن الأعرابي وابن قتيبة والأزهري : الحول اسم بمعنى التحول يقوم مقام المصدر ، وقال أبو عبيدة والفراء : إن الحول التحويل .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق هارون بن عنتر عن أبيه عن ابن عباس في قوله (وتركنا بعضهم) الآية قال : الجن والإنس (يموج) بعضهم (في بعض) . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لا يستطيعون سمعا) قال : لا يعقلون سمعا . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن المنذر عن علي أنه قرأ (أفحسب الذين كفروا) قال أبو عبيد بجزم السين وضم الباء . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة أنه قرأ كذلك . وأخرج عبد الرزاق والبخاري والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه من طريق مصعب بن سعد قال : سألت أبي (قل هل تنبئكم بالأخسرين

أعمالاً) أهم الحرورية؟ قال: لا هم اليهود والنصارى، أما اليهود فكذبوا محمداً صلى الله عليه وآله وسلم، وأما النصارى فكفروا بالجنة وقالوا: لا طعام فيها ولا شراب، والحرورية - الذين ينتقون عهد الله من بعد ميثاقه - ، وكان سعد يسميهم الفاسقين. وأخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن مصعب قال: قلت لأبي (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً) الحرورية هم؟ قال: لا ولكنهم أصحاب الصوامع، والحرورية قوم زاغوا فزاغ الله قلوبهم. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي حمزة عبد الله بن قيس قال: سمعت علي بن أبي طالب يقول: في هذه الآية (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً) إنهم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السوازي. وأخرج ابن مردويه عن أبي الطفيل قال: سمعت علي بن أبي طالب وسأله ابن الكوا فقال (هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً) قال: فجرة قريش. وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريقين عن علي أنه سئل عن هذه الآية (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً) قال: لا أظن إلا أن الخوارج منهم، وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال «إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة، وقال اقرأوا إن شئتم (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً)» وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «سلوا الله الفردوس، فإنها سرّة الجنة، وإن أهل الفردوس يسمعون أطيظ العرش» وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «إذا سألتم الله فاسألوه الفردوس، فإنه وسط الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة» وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأحمد والترمذي وابن جرير والحاكم والبيهقي وابن مردويه عن عبادة بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «إن في الجنة مائة درجة، كل درجة منها ما بين السماء والأرض، والفردوس أعلاها درجة، ومن فوقها يكون العرش، ومنه تفجر أنهار الجنة الأربعة، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس» والأحاديث بهذا المعنى كثيرة. وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال: الفردوس بستان بالرومية. وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال: هو الكرم بالنبطية، وأخرج ابن أبي شيبة وهناد وابن المنذر عن عبد الله بن الحارث أن ابن عباس سأل كعباً عن الفردوس قال: هي جنات الأعناب بالسريانية، وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لا يبغون عنها حولا) قال: متحوّلاً.

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (١٠٩) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (١١٠).

لما ذكر سبحانه أنواع الدلائل نبه على كمال القرآن فقال (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي) قال ابن الأنباري: سمي المداد مداداً لإمداده الكاتب، وأصله من الزيادة ومجىء الشيء بعد الشيء، ويقال للزيت الذي يوقد به السراج مداد، والمراد بالبحر هنا الجنس. والمعنى: لو كتبت كلمات علم الله وحكمته، وفرض أن جنس البحر مداداً لها لنفد البحر قبل نفود الكلمات، ولو جئنا بمثل البحر مداداً لنفد أيضاً، وقيل في بيان المعنى لو كان البحر مداداً للقلم والقلم يكتب (لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي) وقوله (ولو جئنا بمثله مداداً) كلام من

جهته سبحانه غير داخل تحت قوله « قل لو كان » وفيه زيادة مبالغة وتأکید ، والواو لعطف ما بعده على جملة مقدرة مدلول عليها بما قبلها : أى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته لو لم يحيىء بمثله مددا ولو جئنا بمثله مددا ، والمدد الزيادة ؛ وقيل عنى سبحانه بالكلمات الكلام القديم الذى لا غاية له ولا منتهى ، وهو وإن كان واحدا فيجوز أن يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من الفوائد ، وقد عبرت العرب عن الفرد بلفظ الجمع ، قال الأعشى :

ووجه نبيّ اللون صاف يزينه مع الجيد لبات لها ومعاصم

فعبّر باللبات عن اللبة . قال الجبائى : إن قوله (قبل أن تنفذ كلمات ربي) يدل على أن كلماته قد تنفذ في الجملة ، وما ثبت عدمه امتنع قدمه . وأجيب بأن المراد الألفاظ الدالة على متعلقات تلك الصفة الأزلية ، وقيل في الجواب إن نفاذ شيء قبل نفاذ شيء آخر لا يدل على نفاذ الشيء الآخر ، ولا على عدم نفاذه ، فلا يستفاد من الآية إلا كثرة كلمات الله بحيث لا تضبطها عقول البشر ؛ أما أنها متناهية ، أو غير متناهية فلا دليل على ذلك في الآية . والحق أن كلمات الله تابعة لمعلوماته ، وهى غير متناهية ، فالكلمات غير متناهية . وقرأ مجاهد وابن عيصن وحيد « ولو جئنا بمثله مدادا » وهى كذلك في مصحف أبى ، وقرأ الباقون « مددا » وقرأ حمزة والكسائى « قبل أن ينفذ » بالتحية ، وقرأ الباقون بالفوقية ، ثم أمر سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يسلك مسلك التواضع ، فقال (قل إنما أنا بشر مثلكم) أى إن حالى مقصور على البشرية لا يتخطاها إلى الملكية ، ومن كان هكذا فهو لا يدعى الإحاطة بكلمات الله إلا أنه امتاز عنهم بالوحى إليه من الله سبحانه فقال (يوحى إلى) وكفى بهذا الوصف فارقا بينه وبين سائر أنواع البشر ، ثم بين أن الذى أوحى إليه هو قوله (إنما إلهكم إله واحد) لا شريك له فى ألوهيته ، وفى هذا إرشاد إلى التوحيد ، ثم أمرهم بالعمل الصالح والتوحيد فقال (فمن كان يرجوا لقاء ربه) الرجاء توقع وصول الخير فى المستقبل ، والمعنى : من كان له هذا الرجاء الذى هو شأن المؤمنين (فليعمل عملا صالحا) وهو ما دلّ الشرع على أنه عمل خير يثاب عليه فاعله (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) من خلقه سواء كان صالحا ، أو طالحا ، حيوانا أو جمادا ، قال الماوردى : قال جميع أهل التأويل فى تفسير هذه الآية : إن المعنى لا يرأى بعمله أحدا . وأقول : إن دخول الشرك الجلى الذى كان يفعله المشركون تحت هذه الآية هو المقدم على دخول الشرك الخفى الذى هو الرياء ، ولا مانع من دخول هذا الخفى تحتها ، إنما المانع من كونه هو المراد بهذه الآية . وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (لكلمات ربي) يقول : علم ربي . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية قال : يقول ينفذ ماء البحر قبل أن ينفذ كلام الله وحكمته . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (فمن كان يرجوا لقاء ربه) الآية قال : أنزلت فى المشركين الذين عبدوا مع الله إله غيره ، وليست هذه فى المؤمنين . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى عن ابن عباس قال « قال رجل : يانبيّ الله إني أقف المواقف أبتغى وجه الله ، وأحبّ أن يرى موطنى ، فلم يردّ عليه شيئا حتى نزلت هذه الآية (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) » وأخرج ابن منده وأبو نعيم فى الصحابة وابن عساكر من طريق السدى الصغير عن الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس قال : كان جندب بن زهير إذا صلى أو صام أو تصدّق فذكر بخير ارتاح له ، فزاد فى ذلك لقالة الناس فلا يريد به الله ، فنزل فى ذلك (فمن كان يرجوا لقاء ربه) الآية . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال : « قال رجل : يا رسول الله أعتق وأحبّ أن يرى ، وأتصدق وأحبّ أن يرى ، فنزلت (فمن كان يرجوا لقاء ربه) الآية » وهو مرسل . وأخرجه هناد فى الزهد عنه أيضا . وأخرج ابن سعد وأحمد والترمذى وابن ماجه والبيهقى فى الشعب عن أبى سعيد بن أبى فضالة الأنصارى وكان من الصحابة :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه ، نادى مناد : من كان أشرك في عمل عمله لله أحدا فليطلب ثوابه من عند غير الله ، فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك » . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن أبي هريرة « أن رجلا قال : يا رسول الله الرجل يجاهد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا من الدنيا ؟ فقال : لا أجر له ، فأعظم الناس ذلك ، فعاد الرجل فقال : لا أجر له » وأخرج ابن أبي الدنيا في الإخلاص وابن جرير في تهذيبه والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن شدّاد بن أوس قال : كنا نعدّ الرياء على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشرك الأصغر . وأخرج الطيالسي وأحمد وابن أبي الدنيا والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن شدّاد بن أوس أيضا قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « من صلى يرأى فقد أشرك ، ومن صام يرأى فقد أشرك ، ومن تصدق يرأى فقد أشرك ، ثم قرأ (فمن كان يرجوا لقاء ربه) الآية » . وأخرج الطيالسي وأحمد وابن مردويه وأبو نعيم عن شدّاد أيضا قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إن الله يقول : أنا خير قسم لمن أشرك بي ، من أشرك بي شيئا فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذي أشركه أنا عنه غني » . وأخرج أحمد والحكيم الترمذي وابن جرير في تهذيبه والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الشرك الخفي ، أن يقوم الرجل يصلي لمكان رجل » . وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي عن شدّاد بن أوس سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « أتخوف على أمي الشرك والشهوة الخفية ، قلت : أتشرك أمك من بعدك ؟ قال : نعم ، أما إنهم لا يعبدون شمسا ولا قمرا ولا حجرا ولا وثنا ، ولكن يراءون الناس بأعمالهم ، قلت : يا رسول الله ما الشهوة الخفية ؟ قال : يصبح أحدهم صائما فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه ويواقع شهوته » . وأخرج أحمد ومسلم وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه أنه قال « أنا خير الشركاء ، فمن عمل عملا أشرك فيه غيري فأنا بريء منه ، وهو للذي أشرك » . وفي لفظ « فمن أشرك بي أحدا فهو له كله » وفي الباب أحاديث كثيرة في التحذير من الرياء وأنه الشرك الأصغر ، وأن الله لا يقبله ، وقد استوفاهما صاحب الدرر المشور في هذا الموضوع فليرجع إليه ، ولكنها لا تدلّ على أنه المراد بالآية ، بل الشرك الخفي يدخل تحتها دخولا أوليا ، وعلى فرض أن سبب النزول هو الرياء كما يشير إلى ذلك ما قدمنا ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو مقرّر في علم الأصول وقد ورد في فضائل هذه الآية بخصوصها ما أخرجه الطبراني وابن مردويه عن أبي حكيم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو لم ينزل على أمي إلا خاتمة سورة الكهف لكفهم » . وأخرج ابن راهويه والبخاري والحاكم وصححه والشيرازي في الألقاب وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ في ليلة (فمن كان يرجوا لقاء ربه) الآية ، كان له نور من عدن أبين إلى مكة حشوه الملائكة » قال ابن كثير بعد إخراجها : غريب جدا . وأخرج ابن الضريس عن أبي الدرداء قال : من حفظ خاتمة الكهف كان له نور يوم القيامة من لدن قرنه إلى قدمه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن معاوية بن أبي سفيان أنه تلا هذه الآية (فمن كان يرجوا لقاء ربه) وقال : إنها آخر آية نزلت من القرآن . قال ابن كثير : وهذا أثر مشكل ، فإن هذه الآية هي آخر سورة الكهف ، والكهف كلها مكية ، ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها ما ينسخها ولا يغير حكمها ، بل هي مثبتة محكمة ، فاشتبه ذلك على بعض الرواة فروى بالمعنى على ما فهمه .

تفسير سورة مريم هي مكة وآياتها ثمان وتسعون آية

أخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت بمكة سورة (كهيعص) . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قال : نزلت سورة مريم بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة مثله . وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن أم سلمة أن النجاشي قال لجعفر بن أبي طالب : هل معك مما جاء به : يعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الله شيء ؟ قال : نعم ، فقرأ عليه صدرا من (كهيعص) فبكى النجاشي حتى أخضل لحيته ، وبكت أساقفته حتى أخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ما تلا عليهم ، ثم قال النجاشي : إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة . وقد ذكر ابن إسحاق القصة بطولها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كهيعص (١) ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا (٢) إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا (٣) قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (٤) وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (٥) يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (٦) يَزَكْرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا (٧) قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا (٨) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا (٩) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا (١٠) فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (١١) .

قوله (كهيعص) قرأ أبو جعفر هذه الحروف مقطعة ، ووصلها الباقون ، وأمال أبو عمرو الهاء وفتح الباء ، وعكس ذلك ابن عامر وحمزة ، وأمالهما جميعا الكسائي وأبو بكر وخلف ، وقرأهما بين اللفظين أهل المدينة وفتحهما الباقون . وعن خارجة أن الحسن كان يضم كاف ، وحكى عن غيره أنه كان يضم ها . وقال أبو حاتم : لا يجوز ضم الكاف ولا الهاء ولا الباء . قال النحاس : قراءة أهل المدينة من أحسن ما في هذا ، والإمالة جائزة في ها وفي يا وقد اعترض على قراءة الحسن جماعة . وقيل في تأويلها أنه كان يشم الرفع فقط . وأظهر الدال من هجاء صاد نافع وأبو جعفر وابن كثير وعاصم ويعقوب ، وهو اختيار أبي عبيد وأدغمها الباقون . وقد قيل في توجيه هذه القراءات

أن التفتيح هو الأصل ، والإمالة فرع عنه ، فمن قرأ بتفتيح الهاء والياء فقد عمل بالأصل ، ومن أمالهما فقد عمل بالفرع ، ومن أمال أحدهما وفخم الآخر فقد عمل بالأمرين ، وقد تقدم الكلام في هذه الحروف الواقعة في فواتح السورة مستوفى في أوائل سورة البقرة ، وعمل هذه الفاتحة إن جعلت اسما للسورة على ما عليه الأكثر الرفع على أنها مبتدأ خبرها ما بعدها ، قاله الفراء . واعترضه الزجاج فقال : هذا محال لأن كهيصص ليس هو مما أنبأنا الله عز وجل به عن زكرياء ، وقد أخبر الله تبارك وتعالى عنه وعمّا بشر به ، وليس كهيصص من قصته ، أو على أنها خبر مبتدأ محذوف ، وإن جعلت مسرودة على نمط التعديد ، فقوله (ذكر رحمة ربك) خبر لمبتدأ محذوف : أى هذا ذكر رحمة ربك . وقيل هو مبتدأ خبره محذوف : أى فيما يتلى عليك ذكر رحمة ربك . قال الزجاج : ذكر مرتفع بالمضمر ، والمعنى : هذا الذى نتلوه عليك ذكر رحمة ربك (عبده زكرياء) يعنى إجابته إياه حين دعاه وسأله الولد ، وانتصاب عبده على أنه مفعول للرحمة قاله الأخفش . وقيل للذكر . ومعنى ذكر الرحمة بلوغها وإصابتها ، كما يقال ذكرنى معروف فلان : أى بلغنى . وقرأ يحيى بن يعمر « ذكر » بالنصب ، وقرأ أبو العالية عبده بالرفع على أن المصدر مضاف إلى المفعول ، وفاعل الذكر هو عبده ، وزكرياء على القراءتين عطف بيان له أو بدل منه ، وقرأ الكلبي « ذكر » على صيغة الفعل الماضى مشدداً ومخففاً على أن الفاعل عبده ، وقرأ ابن معمر على الأمر ، وتكون الرحمة على هذا عبارة عن زكرياء ، لأن كل نبي رحمة لأمته (إذ نادى ربه نداء خفياً) العامل فى الظرف رحمة ، وقيل ذكر ، وقيل هو بدل اشتمال من زكرياء . واختلف فى وجه كون نداءه هذا خفياً ، فقيل لأنه أبعد عن الرياء ، وقيل أخفاه ، لثلا يلام على طلبه للولد فى غير وقته ، ولكونه من أمور الدنيا ، وقيل أخفاه مخافة من قومه ، وقيل كان ذلك منه لكونه قد صار ضعيفاً هرماً لا يقدر على الجهر (قال رب إني وهن العظم منى) هذه الجملة مفسرة لقوله : نادى ربه ، يقال وهن يهن وهناً إذا ضعف فهو واهن ، وقرئ بالحركات الثلاث ، أراد أن عظامه فترت وضعفت قوته ، وذكر العظم ، لأنه عمود البدن ، وبه قوامه ، وهو أصل بنانه ، فإذا وهن تداعى وتساقطت قوته ولأن أشد ما فى الإنسان صلبه ، فإذا وهن كان ما وراءه أو هن ، ووجد العظم قصداً إلى الجنس المفيد لشمول الوهن لكل فرد من أفراد العظام (واشتعل الرأس شيباً) قرأ أبو عمرو بإدغام السين فى الشين ، والباقون بعده ، والاشتعال فى الأصل انتشار شعاع النار ، فشبه به انتشار بياض شعر الرأس فى سواده بجامع البياض والإنارة ، ثم أخرجه مخرج الإستعارة بالكناية ، بأن حذف المشبه به وأداة التشبيه ، وهذه الاستعارة من أبداع الاستعارات وأحسنها . قال الزجاج : يقال للشيب إذا كثُر جداً قد اشتعل رأس فلان ، وأنشد للبيد :

فإن ترى رأسى أسمى واضحا سلط الشيب عليه فاشتعل

وانتصاب شيباً على التمييز قاله الزجاج . وقال الأخفش : انتصابه على المصدر ، لأن معنى اشتعل شاب . قال النحاس : قول الأخفش أولى لأنه مشتق من فعل ، والمصدرية أظهر فيما كان كذلك ، وكان الأصل اشتعل شيب رأسى ، فأسند الإشتعال إلى الرأس لإفادة الشمول (ولم أكن بدعائك رب شقياً) أى لم أكن بدعائى إياك خائباً فى وقت من الأوقات ، بل كلما دعوتك استجبت لى .

قال العلماء : يستحب للمرء أن يجمع فى دعائه بين الخضوع ، وذكر نعم الله عليه كما فعل زكرياء ها هنا ، فإن فى قوله (وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً) غاية الخضوع والتذلل وإظهار الضعف والقصور عن نيل مطالبه ، وبلوغ مآربه ، وفى قوله (ولم أكن بدعائك رب شقياً) ذكر ما عوَّده الله من الإنعام عليه بإجابة أدعيته ، يقال شقى بكذا : أى تعب فيه ولم يحصل مقصوده منه (وإني خفت الموالى من ورأى) قرأ عثمان بن عفان ومحمد

ابن علي بن الحسين وأبوه علي ويحيى بن يعمر « خفت » بفتح الخاء وتشديد الفاء وكسر التاء وفاعله (الموالى) أى قتلوا وعجزوا عن القيام بأمر الدين بعدى ، أو انقطعوا بالموت ، مأخوذاً من خفت القوم إذا ارتحلوا ، وهذه قراءة شاذة بعيدة عن الصواب . وقرأ الباقون « خفت » بكسر الخاء وسكون الفاء على أن فاعله ضمير يعود إلى زكرياء ، ومفعوله الموالى ، ومن ورأى متعلق بمحذوف لا يخفت ، وتقديره : خفت فعل الموالى من بعدى . قرأ الجمهور « ورأى » بالهمز والمدّ وسكون الياء ، وقرأ ابن كثير بالهمز والمدّ وفتح الياء . وروى عنه أنه قرأ بالقصر مفتوح الياء ، مثل عصاى ، والموالى هنا هم الأقارب الذين يرثون وسائر العصابات من بنى العمّ ونحوهم ، والعرب تسمى هؤلاء موالى ، قال الشاعر :

مهلا بنى عمنا مهلا موالينا لا تنشروا بيننا ما كان مدفونا

قيل الموالى الناصرون له . واختلفوا في وجه المخافة من زكرياء لمواليه من بعده ، فقيل خاف أن يرثوا ماله ، وأراد أن يرثه ولده ، فطلب من الله سبحانه أن يرزقه ولداً . وقال آخرون : إنهم كانوا مهملين لأمر الدين ، فخاف أن يضيع الدين بموته ، فطلب ولياً يقوم به بعد موته . وهذا القول أرجح من الأول لأن الأنبياء لا يرثون وهم أجلّ من أن يعتنوا بأمر الدنيا ، فليس المراد هنا وراثته المال ، بل المراد وراثته العلم والنبوة والقيام بأمر الدين وقد ثبت عن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة » (وكانت امرأتى عاقراً) العاقر : هى التى لا تلد لكبر سنّها ، والتى لا تلد أيضاً لغير كبر وهى المرادة هنا ، ويقال للرجل الذى لا يلد عاقر أيضاً ، ومنه قول عامر بن الطفيل : * لبئس الفتى إن كنت أعور عاقراً * قال ابن جرير : وكان اسم امرأته أشاع بنت فاقود بن ميل ، وهى أخت حنة ، وحنة هى أمّ مريم . وقال القتيبي : هى أشاع بنت عمران ، فعلى القول يكون يحيى بن زكرياء ابن خالة أمّ عيسى ، وعلى القول الثانى يكونان ابنى خالة كما ورد فى الحديث الصحيح (فهب لى من لندك وليا) أى أعطنى من فضلك وليا ، ولم يصرح بطلب الولد لما علم من نفسه بأنه قد صار هو وامرأته فى حالة لا يجوز فيها حدوث الولد بينهما وحصوله منهما . وقد قيل إنه كان ابن بضع وتسعين سنة ، وقيل بل أراد بالولى الذى طلبه هو الولد ، ولا مانع من سؤال من كان مثله لما هو خارق للعادة ، فإن الله سبحانه قد يكرم رسله بما يكون كذلك ، فيكون من جملة المعجزات الدالة على صدقهم (يرثنى ويرث من آل يعقوب) قرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحمزة وابن محيصن واليزيدى ويحيى بن المبارك (١) بالرفع فى الفعلين جميعاً على أنهما صفتان للولى وليسا بجواب للدعاء . وقرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو ويحيى ابن وثاب والأعمش والكسائى بالجزم فهما على أنهما جواب للدعاء . ورجح القراءة الأولى أبو عبيد وقال : هى أصوب فى المعنى ، لأنه طلب ولياً هذه صفة فقال : هب لى الذى يكون وارثى . ورجح ذلك النحاس وقال : لأن جواب الأمر عند النحويين فيه معنى الشرط والمجازاة ، تقول أطع الله يدخلك الجنة : أى إن تطعه يدخلك الجنة ، وكيف يخبر الله سبحانه بهذا ، أعنى كونه أن يهب له ولياً يرثه ، وهو أعلم بذلك ، والوراثه هنا هى وراثه العلم والنبوة على ما هو الراجح كما سلف . وقد ذهب أكثر المفسرين إلى أن يعقوب المذكور هنا هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم . وزعم بعض المفسرين أنه يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان ، وبه قال الكلبي ومقاتل ، وآل يعقوب هم خاصته الذين يؤول أمرهم إليه للقرابة أو الضحبة أو الموافقة فى الدين ، وقد كان فيهم أنبياء وملوك ، وقرىء

(١) (قوله واليزيدى ويحيى بن المبارك) . الصواب ويحيى بن المبارك اليزيدى اه صحیح القرآن .

يرثني وارث من آل يعقوب على أنه فاعل يرثني . وقرئ « وأرث آل يعقوب » أي أنا . وقرئ « أو يرث آل يعقوب » بلفظ التصغير على أن هذا المصغر فاعل يرثني ، وهذه القراءات في غاية الشذوذ لفظا ومعنى (واجعله ربّ راضيا) أي مرضيا في أخلاقه وأفعاله ، وقيل راضيا بقضائك وقدرتك ، وقيل رجلا صالحا ترضى عنه ، وقيل نبيا كما جعلت آباءه أنبياء (يا زكرياء إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى) قال جمهور المفسرين : إن هذا النداء من الله سبحانه ، وقيل إنه من جهة الملائكة ، لقوله في آل عمران - فنادته الملائكة - ، وفي الكلام حذف : أي فاستجاب له دعاه ، فقال يا زكرياء ، وقد تقدّم في آل عمران وجه التسمية بيحيى وزكرياء . قال الزجاج : سمي يحيى لأنه حيي بالعلم والحكمة التي أوتىها (لم يجعل له من قبل سميا) قال أكثر المفسرين : معناه لم نسم أحدا قبله يحيى . وقال مجاهد وجماعة : معنى (لم يجعل له من قبل سميا) أنه لم يجعل له مثلا ولا نظيرا ، فيكون على هذا مأخوذ من المساماة أو السمو ، وردّ هذا بأنه يقتضى تفضيله على إبراهيم وموسى ؛ وقيل معناه : لم تلد عاقر مثله ، والأول أولى . وفي إخباره سبحانه بأنه لم يسم بهذا الاسم قبله أحد فضيلة له من جهتين : الأولى أن الله سبحانه هو الذي تولى تسميته به ، ولم يكلها إلى الأبوين . والجهة الثانية أن تسميته باسم لم يوضع لغيره يفيد تشريفه وتعظيمه (قال رب أنى يكون لى غلام) أى كيف أو من أين يكون لى غلام ؟ وليس معنى هذا الاستفهام الإنكار ، بل التعجب من قدرة الله وبديع صنعه ، حيث يخرج ولدا من امرأة عاقر وشيخ كبير ، وقد تقدّم الكلام على مثل هذا في آل عمران (وقد بلغت من الكبر عتيا) يقال عتا الشيخ يعتو عتيا إذا انتهى سنه وكبر ، وشيخ عات إذا صار إلى حال اليأس والخفاف ، والأصل عتوا لأنه من ذوات الواو فأبدلوه ياء لكونها أخف ، ومثل ما في الآية قول الشاعر :

إنما يعذر الوليد ولا يعذر من كان في الزمان عتيا

وقرأ يحيى بن وثاب وحمزة والكسائى وحفص والأعمش « عتيا » بكسر العين ، وقرأ الباقر بن مهران وهما لغتان ، ومحل جملة (وكانت امرأتى عاقرا) النصب على الحال من ضمير المتكلم ، ومحل جملة (وقد بلغت من الكبر عتيا) النصب أيضا على الحال ، وكلا الحملتين لتأكيد الاستبعاد والتعجب المستفاد من قوله (أنى يكون لى غلام) أى كيف يحصل بيننا ولد الآن ، وقد كانت امرأتى عاقرا لم تلد في شبابها وشبابى وهى الآن عجوز ، وأنا شيخ هرم ؟ ثم أجاب الله سبحانه على هذا السؤال المشعر بالتعجب والاستبعاد بقوله (قال كذلك قال ربك) الكاف في محل رفع : أى الأمر كذلك ، والإشارة إلى ما سبق من قول زكريا ، ثم ابتداء بقوله (قال ربك) ويحتمل أن يكون محله النصب على المصدرية : أى قال قولا مثل ذلك ، والإشارة بذلك إلى مبهم يفسره قوله (هو على هين) وأما على الاحتمال الأول فتكون جملة (هو على هين) مستأنفة مسوقة لإزالة استبعاد زكريا بعد تقريره : أى قال هو مع بعده عندك على هين ، وهو في فعل من هان الشيء يهون إذا لم يصعب ولم يمتنع من المراد . قال الفراء : أى خلقه على هين (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) هذه الجملة مقررة لما قبلها . قال الزجاج : أى فخلق الولد لك كخلقك ، والمعنى : أن الله سبحانه خلقه ابتداء وأوجده من العدم المحض ، فإيجاد الولد له بطريق التوالد المعتاد أهون من ذلك وأسهل منه ، وإنما لم ينسب ذلك إلى آدم عليه السلام لكونه المخلوق من العدم حقيقة بأن يقول : وقد خلقت أباك آدم من قبل ولم يك شيئا ، للدلالة على أن كل فرد من أفراد البشر له حظ من إنشاء آدم من العدم . قرأ أهل المدينة وأهل مكة والبصرة وعاصم وابن عامر « وقد خلقتك من قبل » وقرأ سائر الكوفيين « وقد خلقتك من قبل » (قال رب اجعل لى آية) أى علامة تدلنى على وقوع المستول وتحققه وحصول الحبل ، والمقصود من هذا السؤال تعريفه وقت العلوق حيث كانت الإشارة مطلقة عن تعيينه . قال ابن الأنبارى : وجه ذلك أن نفسه تاقت

إلى سرعة الأمر ، فسأل الله آية يستدل بها على قرب ما من به عليه ، وقيل طلب آية تدله على أن البشرى من الله سبحانه لا من الشيطان ، لأن إبليس أوهمه بذلك ، كذا قال الضحاك والسدي وهو بعيد جداً (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً) قد تقدم تفسير هذا في آل عمران مستوفى ، وانتصاب سوياً على الحال ، والمعنى : آيتك أن لا تقدر على الكلام والحال أنك سوى الخلق ليس بك آفة تمنعك منه ، وقد دل بذكر الليالي هنا والأيام في آل عمران أن المراد ثلاثة أيام ولياليهن (فخرج على قومه من المحراب) وهو مصلاه ، واشتقاقه من الحرب ، كأن ملازمه يحارب الشيطان ؛ وقيل من الحرب محركا ، كأن ملازمه يلقي حربا وتعبا ونصبا (فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا) قيل معنى أوحى : أوماً بدليل قوله في آل عمران - إلا رمزا - ؛ وقيل كتب لهم في الأرض وبالأول قال الكلبي والقرظي وقتادة وابن منبه ، وبالثاني قال مجاهد ، وقد يطلق الوحي على الكتابة ومنه قول ذي الرمة :

سوى الأربع الدهم اللواتي كأنها بقية وحي في بطون الصحائف

وقال عنرة : كوحى صحائف من عهد كسرى فأهداها لأعجم طمطمى

و « أن » في قوله (أن سبحوا) مصدرية أو مفسرة ، والمعنى : فأوحى إليهم بأن صلوا : أو أى صلوا ، وانتصاب بكرة وعشيا على الظرفية . قال الفراء : العشي يؤنث ، ويجوز تذكيره إذا أبهم . قال : وقد يقال العشي جمع عشية ، قيل والمراد صلاة الفجر والعصر ، وقيل المراد بالتسبيح هو قولهم سبحان الله في الوقتين : أى نزهوا ربكم طرفي النهار . وقد أخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات والضيء في المختارة عن ابن عباس في قوله (كهيعص) كبير هاد أمين عزيز صادق ، وفي لفظ كاف بدل كبير . وأخرج عبد الرزاق وآدم بن أبي إياس وعثمان بن سعيد الدارمي في التوحيد ، وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه ، وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس (كهيعص) قال : كاف من كريم ، وهاء من هاد ، وياء من حكيم ، وعين من عليم ، وصاد من صادق . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود وناس من الصحابة (كهيعص) هو الهجاء المقطع ، الكاف من الملك ، والهاء من الله ، والياء والعين من العزيز ، والصاد من المصور . وأخرج ابن مردويه عن الكلبي أنه سئل عن (كهيعص) فحدث عن أبي صالح عن أم هانئ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « كاف هاد عالم صادق » . وأخرج عثمان بن سعيد الدارمي وابن ماجه وابن جرير عن فاطمة ابنة علي قالت : كان علي يقول يا كهيعص اغفر لي . وأخرج أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في (كهيعص) قال : الكاف الكافي ، والهاء الهادي ، والعين العالم ، والصاد الصادق . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن السدي قال : كان ابن عباس يقول في كهيعص وحم ويس وأشباه هذا : هو اسم الله الأعظم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : هو قسم أقسم الله به ، وهو من أسماء الله .

وكما وقع الخلاف في هذا وأمثاله بين الصحابة وقع بين من بعدهم ولم يصح مرفوعا في ذلك شيء ، ومن روى عنه من الصحابة في ذلك شيء فقد روى عن غيره ما يخالفه ، وقد يروى عن الصحابي نفسه التفاسير المتخالفة المتناقضة في هذه الفواتح فلا يقوم شيء من ذلك حجة ، بل الحق الوقف ، ورد العلم في مثلها إلى الله سبحانه ، وقد قدمنا تحقيق هذا في فاتحة سورة البقرة . وأخرج أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « كان زكريا نجارا » . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : كان

آخر أنبياء بني إسرائيل زكريا بن أزر بن مسلم من ذرية يعقوب دعا ربه سرا (قال رب أنى وهن العظم منى) إلى قوله (خفت الموالي) قال : وهم العصابة (يرثى) يرث نبوتى ونبوة آل يعقوب ، فنادته الملائكة ، وهو جبريل : إن الله يبشرك (بسلام اسمه يحيى) فلما سمع النداء جاءه الشيطان فقال : يا زكريا إن الصوت الذى سمعت ليس من الله إنما هو من الشيطان سخر بك ، فشك وقال (أنى يكون لى غلام) يقول من أين يكون وقد بلغنى الكبر وامراتى عاقر ، قال الله (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (وإنى خفت الموالي من ورائى) قال : الورثة : وهم عصابة الرجل . وأخرج الفريابى عنه قال : كان زكريا لا يولد له فسأل ربه فقال (رب هب لى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب) قال : يرث مالى ويرث من آل يعقوب النبوة . وأخرج الفريابى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (لم نجعل له من قبل سميا) قال : مثلا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وأبو داود وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه عنه قال : لا أدرى كيف كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ هذا الحرف عتيا أو عسيا . وأخرج ابن أبى حاتم عن عطاء فى قوله (عتيا) قال : لبث زمانا فى الكبر . وأخرج أيضا عن السدى قال : : هرما . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) قال : اعتقل لسانه من غير مرض ، وفى لفظ من غير خرس ؛ أخرجه ابن المنذر وابن أبى حاتم . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا (فأوحى إليهم) قال : كتب لهم كتابا . وأخرج ابن أبى الدنيا والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (أن سبحوا) قال : أمرهم بالصلاة (بكرة وعشيا) .

يَيْحْيِ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا (١٢) وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا (١٣) وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا (١٤) وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا (١٥) .

قوله (يا يحيى) هاهنا حذف ، وتقديره : وقال الله للمولود يا يحيى ، أو فولد له مولود فبلغ المبلغ الذى يجوز أن يخاطب فيه ، فقلنا له يا يحيى . وقال الزجاج : المعنى فوهبنا له وقلنا له يا يحيى . والمراد بالكتاب التوراة لأنه المعهود حينئذ ، ويحتمل أن يكون كتابا مختصا به وإن كنا لانعرفه الآن ، والمراد بالأخذ إما الأخذ الحسى أو الأخذ من حيث المعنى ، وهو القيام بما فيه كما ينبغى ، وذلك بتحصيل ملكة تقتضى سهولة الإقدام على الأمور به ، والإحجام عن المنهى عنه ، ثم أكد بقوله (بقوة) أى بجد وعزيمة واجتهاد (وآتيناه الحكم صبيا) المراد بالحكم الحكمة ، وهى الفهم للكتاب الذى أمر بأخذه وفهم الأحكام الدينية ، وقيل هى العلم وحفظه والعمل به ، وقيل النبوة ، وقيل العقل ، ولا مانع من أن يكون الحكم صالحا لحمله على جميع ما ذكر . قيل كان يحيى عند هذا الخطاب له ابن سنتين ، وقيل ابن ثلاث (وحنانا من لدنا) معطوف على الحكم . قال جمهور المفسرين : الحنان الرحمة والشفقة والعطف والمحبة ، وأصله تزقان النفس ، مأخوذ من حنين الناقة على ولدها . قال أبو عبيدة : تقول حنانك يارب وحنانك يارب بمعنى واحد ، يريد رحمتك . قال طرفا :

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض

وقال امرؤ القيس : ويمنحها بنو سلخ بن بكر معيزهم حنانك ذا الحنان
قال ابن الأعرابي : الحنان مشدداً من صفات الله عز وجل ، والحنان مخففاً : العطف والرحمة ، والحنان الرزق
والبركة . قال ابن عطية : والحنان في كلام العرب أيضاً ما عظم من الأمور في ذات الله ، ومنه قول زيد بن عمرو
ابن نفيل ، والله لئن قتلت هذا العبد لأتخذن قبره حناناً ، يعني بلالاً ، لما مر به ، وهو يعذب ؛ وقيل إن القائل
لذلك هو ورقة بن نوفل . قال الأزهرى : معنى ذلك لأترحم عليه ، ولأتعطفن عليه لأنه من أهل الجنة ، ومثله
قول الخطيئة :

تحنن على هداك المليك فان لكل مقام مقالا

ويعنى (من عندنا) من جنابنا ، قيل ويجوز أن يكون المعنى أعطينا رحمة من لدنا كائنة في قلبه يتحنن بها على
الناس ، ومنهم أبواه وقربته حتى يخلصهم من الكفر (وزكاة) معطوف على ما قبله ، والزكاة التطهير والبركة
والتنمية والبر : أى جعلناه مباركا للناس يهديهم إلى الخير ؛ وقيل زكيناها بحسن الثناء عليه كتركية الشهود ؛
وقيل صدقة تصدقنا به على أبويه قاله ابن قتيبة (وكان تقياً) أى متجنباً لمعاصي الله مطيعاً له . وقد روى أنه لم
يعمل معصية قط (وبراً بوالديه) معطوف على تقياً ، البر هنا بمعنى البار ، فعل بمعنى فاعل ، والمعنى : لطيفاً بهما
محسناً إليهما (ولم يكن جباراً عصياً) أى لم يكن متكبراً ولا عاصياً لوالديه أو لربه ، وهذا وصف له عليه السلام
بلين الجانب وخفض الجناح (وسلام عليه) قال ابن جرير وغيره : معناه أمان عليه من الله . قال ابن عطية :
والأظهر عندي أنها التحية المتعارفة ، فهي أشرف وأنبه من الأمان ، لأن الأمان متحصل له بنى العصيان عنه ،
وهو أقل درجاته ، وإنما الشرف في أن يسلم الله عليه ، ومعنى (يوم ولد) أنه آمن من الشيطان وغيره في ذلك
اليوم ، أو أن الله حياه في ذلك اليوم ، وهكذا معنى (يوم يموت) وهكذا معنى (يوم يبعث حياً) قيل أوحش
ما يكون الإنسان في ثلاثة مواطن : يوم ولد لأنه خرج مما كان فيه ، ويوم يموت لأنه يرى قومه لم يكن قد عرفهم
وأحكاماً ليس له بها عهد ، ويوم يبعث لأنه يرى هول يوم القيامة . فخص الله سبحانه يحيى بالكرامة والسلامة في
المواطن الثلاثة .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (يا يحيى خذ الكتاب
بقوة) قال : بجد (وآتيناه الحكم صبياً) قال : الفهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : يقول
اعمل بما فيه من فرائض . وأخرج ابن المنذر عن مالك بن دينار قال : اللب . وأخرج أبو نعيم والديلمي وابن
مردويه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وآتيناه الحكم صبياً) قال : أعطى الفهم والعبادة
وهو ابن سبع سنين . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم عن قتادة : بدلة وهو ابن ثلاث
سنين . وأخرج الحاكم في تاريخه من طريق نهشل بن سعد عن الضحاک عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم « قال الغلمان ليحيى بن زكريا : اذهب بنا نلعب ، فقال يحيى : ما للعب خلقتنا ، اذهبوا نصلى
فهو قول الله (وآتيناه الحكم صبياً) . وأخرج ابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فهو ممن أوتى الحكم صبياً » . وأخرجه ابن أبي حاتم عن
ابن عباس موقوفاً . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن
أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله (وحناناً) قال :
لا أدري ما هو إلا أنى أظنه يعطف الله على عبده بالرحمة ، وقد فسرها جماعة من السلف بالرحمة . وأخرج

ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وزكاة) قال : بركة ، وفي قوله (وكان تقياً) قال : طهر فلم يعمل بذنوب .

وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا (١٦) فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا (١٧) قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا (١٨) قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا (١٩) قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا (٢٠) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا (٢١) فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا (٢٢) فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسِيًّا مَنْسِيًّا (٢٣) فَنَادَيْهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا (٢٤) وَهَزِيءَ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تَسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا حَنِيًّا (٢٥) فَكُلِي وَأَشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا (٢٦) .

قوله (واذكر في الكتاب مريم) هذا شروع في ابتداء خلق عيسى ، والمراد بالكتاب هذه السورة : أي اذكر يا محمد للناس في هذه السورة قصة مريم ، ويجوز أن يراد بالكتاب جنس القرآن ، وهذه السورة منه ، ولما كان الذكر لا يتعلق بالأعيان احتيج إلى تقدير مضاف يتعلق به الذكر ، وهو قصة مريم ، أو خبر مريم (إذ انتبذت) العامل في الظرف هو ذلك المضاف المقدر ، ويجوز أن يجعل بدل اشتمال من مريم ، لأن الأزمان مشتملة على ما فيها ، ويكون المراد بمريم خبرها ، وفي هذا الإبدال دلالة على تفخيم شأن الوقت لوقوع قصتها العجيبة فيه ، والنبد الطرح والرمى . قال الله سبحانه - فنبذوه وراء ظهورهم - والمعنى : أنها تنحت وتباعدت . وقال ابن قتيبة : اعتزلت ، وقيل انفردت ، والمعاني متقاربة . واختلفوا في سبب انتباذها ، فقيل لأجل أن تعبد الله سبحانه ، وقيل لتطهر من حيضها ، و (من أهلها) متعلق بانتبذت ، وانتصاب (مكانا شرقيا) على المفعولية للفعل المذكور : أي مكانا من جانب الشرق ، والشرق بسكون الراء : المكان الذي تشرق فيه الشمس ، وإنما خص المكان بالشرق لأنهم كانوا يعظمون جهة الشرق لأنها مطلع الأنوار ، حكى معناه ابن جرير .

وقد اختلف الناس في نبوة مريم ، فقيل إنها نبية بمجرد هذا الإرسال إليها ومخاطبتها للملك ؛ وقيل لم تكن نبية ، لأنه إنما كلمها الملك وهو على مثال البشر ، وقد تقدم الكلام في هذا في آل عمران (فاتخذت من دونهم حجاباً) أي اتخذت من دون أهلها حجاباً يسترها عنهم لتلايروها حال العبادة ، أو حال التطهر من الحيض ، والحجاب الستر والحاجز (فأرسلنا إليها روحنا) هو جبريل عليه السلام ، وقيل هو روح عيسى ، لأن الله سبحانه خلق الأرواح قبل الأجساد ، والأول أولى لقوله (فتمثل لها بشرا سويا) أي تمثل جبريل لها بشرا مستوي الخلق لم يفقد من نعوت بني آدم شيئا ، قيل ووجه تمثل الملك لها بشرا أنها لا تطبق أن تنظر إلى الملك وهو على صورته ، فلما

رأته في صورة إنسان حسن كامل الخلق قد خرق عليها الحجاب ظنت أنه يريد لها بسوء ، فاستعادت بالله منه ، و (قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا) أي ممن يتقى الله ويخافه ؛ وقيل إن تقيا اسم رجل صالح ، فتعوذت منه تعجبا ؛ وقيل إنه اسم رجل فاجر معروف في ذلك الوقت ، والأول أولى . وجواب الشرط محذوف : أي فلا تتعرض لي (قال إنما أنا رسول ربك) أي قال لها جبريل : إنما أنا رسول ربك الذي استعذت به ، ولست ممن يتوقع منه ما خطر ببالك من إرادة السوء (لأهب لك غلاما زكيا) جعل الهبة من قبله لكونه سببا فيها من جهة كون الإعلام لها من جهته ، أو من جهة كون النفخ قام به في الظاهر . وقرأ أبو عمرو ويعقوب وورش عن نافع « ليهب » على معنى أرسلني ليهب لك ، وقرأ الباقون بالهمز . والزكى الطاهر من الذنوب الذي ينمو على الزهانة والعفة ، وقيل المراد بالزكى النبي (قالت أنى يكون لي غلام ولم يمسنى بشر) أي لم يقربني زوج ولا غيره (ولم أك بغيا) البغي هي الزانية التي تبغى الرجال . قال المبرد : أصله بغوى على فعول قلبت الواو ياء ثم أدغمت في الياء وكسرت الغين للمناسبة . وقال ابن جنى : إنه فعيل : وزيادة ذكر كونها لم تك بغيا مع كون قولها لم يمسنى بشر يتناول الحلال والحرام لقصد التأكيد تنزيها لجانبها من الفحشاء ؛ وقيل ما استبعدت من قدرة الله شيئا ، ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد هل من قبل زوج تزوجه في المستقبل أم يخلقه الله سبحانه ابتداء ؟ وقيل إن المسّ عبارة عن النكاح الحلال ، وعلى هذا لا يحتاج إلى بيان وجه قولها : ولم أك بغيا ، وما ذكرناه من شموله أولى باستعمالات أهل اللغة ، وما يوجد في محاوراتهم مما يطول تعدادها (ولنجعل آية للناس) أي ولنجعل هذا الغلام أو خلقه من غير أب آية للناس يستدلون بها على كمال القدرة ، وهو علة لمعلل محذوف ، والتقدير خلقناه لنجعل ، أو معطوف على علة أخرى مضمرة تتعلق بما يدل عليه قوله سبحانه (وهو على هين) وجملة (قال كذلك قال ربك هو على هين) مستأنفة ، والقائل هو الملك ، والكلام فيها كالكلام فيما تقدم من قول زكرياء . وقوله (ورحمة منا) معطوف على آية : أي ولنجعل رحمة عظيمة كائنة منا للناس لما ينالونه منه من الهداية والخير الكثير ، لأن كل نبي رحمة لأمة (وكان أمرا مقضيا) أي وكان ذلك المذكور أمرا مقدرا قد قدره الله سبحانه وجف به القلم (فحملته) هاهنا كلام مطوي ، والتقدير : فاطمأنت إلى قوله فدنا منها فنفخ في جيب درعها فوصلت النفخة إلى بطنها فحملته ؛ وقيل كانت النفخة في ذيلها ، وقيل في فيها . قيل إن وضعها كان متصلا بهذا الحمل من غير مضي مدة للحمل ، ويدل على ذلك قوله (فانتبذت به مكانا قصيا) أي تنحت واعتزلت إلى مكان بعيد ، والقصى هو البعيد . قيل كان هذا المكان وراء الجبل ، وقيل أبعد مكان في تلك الدار ، وقيل أقصى الوادي ، وقيل إنها حملت به ستة أشهر ، وقيل ثمانية أشهر ، وقيل سبعة (فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة) أي أبلأها واضطرها ، ومنه قول زهير * أجاءته المخافة والرجاء * وقرأ شبل « فاجأها » من المفاجأة ، ورويت هذه القراءة عن عاصم ، وقرأ الحسن بغير همز ، وفي مصحف أبي « فلما أجاءها » قال في الكشاف : إن أجاءها منقول من جاء ، إلا أن استعماله قد تعين بعد النقل إلى معنى الإجاء ، وفيه بعد ، والظاهر أن كل واحد من الفعلين موضوع بوضع مستقل ، والمخاض مصدر مخضت المرأة تمخض مخضا ومخاضا إذا دنا ولادها . وقرأ الجمهور بفتح الميم ، وقرأ ابن كثير بكسرها . والجذع ساق النخلة اليابسة ، كأنها طلبت شيئا تستند إليه وتتعلق به كما تتعلق الحامل لشدة وجع الطلق بشيء مما تجده عندها ، والتعريف إما للجنس أو للعهد (قالت ياليتني مت قبل هذا) أي قبل هذا الوقت ، تمنى الموت لأنها خافت أن يظن بها السوء في دينها ، أو لتلايقم قوم بسببها في البهتان (و كنت نسيا)

النسي في كلاب العرب : الشيء الحقير الذي من شأنه أن ينسى ولا يذكر ولا يتألم لفقده كالوتد والحبل ،
ومنه قول الكميت :

أتجعلنا خسرا لكلب قضاة ولسنا بنسى في معد ولا يدخل

وقال الفراء : النسي ما تلقىه المرأة من خرق اعتلالها ، فتقول مريم (نسيا منسيا) أى حيضة ملقاة ، وقد قرئ
بفتح النون وكسرها ، وهما لغتان مثل الحجر والحجر ، والوتر والوتر . وقرأ محمد بن كعب القرظي « نساء »
بالهمز مع كسر النون . وقرأ نون البكالي بالهمز مع فتح النون . وقرأ بكر بن حبيب « نسيا » بفتح النون وتشديد
الياء بدون همز ، والمنسى المتروك الذي لا يذكر ولا يخطر ببال أحد من الناس (فنأداها من تحتها) أى جبريل لما
سمع قولها ، وكان أسفل منها تحت الأكمة ، وقيل تحت النخلة ، وقيل المنادى هو عيسى . وقد قرئ بفتح الميم من
« من » وكسرها . وقوله (الأتخزني) تفسير للنداء : أى لاتخزني أو المعنى بأن لاتخزني على أنها المصدرية (قد جعل
ربك تحتك سريا) قال جمهور المفسرين : السرى النهر الصغير ، والمعنى : قد جعل ربك تحت قدمك نهرا . قيل
كان نهرا قد انقطع عنه الماء ، فأرسل الله فيه الماء لمريم ، وأحيا به ذلك الجذع اليابس الذي اعتمدت عليه
حتى أورك وأثمر ؛ وقيل المراد بالسرى هنا عيسى ، والسرى : العظيم من الرجال ؛ ومنه قولهم فلان سرى : أى
عظيم ، ومن قوم سراة : أى عظام (وهزى إليك بجذع النخلة) الهز التحريك : يقال هزه فاهز ، والباء في بجذع
النخلة مزيدة للتوكيد . وقال الفراء : العرب تقول هزه وهز به ، والجذع هو أسفل الشجرة . قال قطرب : كل
خشبة في أصل شجرة فهي جذع ، ومعنى إليك : إلى جهتك ، وأصل تساقط تتساقط فأدغم التاء في السين . وقرأ
حمزة والأعمش « تساقط » مخففا . وقرأ عاصم في رواية حفص والحسن بضم التاء مع التخفيف وكسر القاف .
وقرئ « تساقط » بإظهار التاءين . وقرئ بالتحتية مع تشديد السين . وقرئ « تسقط ، ويسقط » . وقرأ الباقر
بإدغام التاء في السين ، فن قرأ بالفوقية جعل الضمير للنخلة ، ومن قرأ بالتحتية جعل الضمير للجذع ؛ وانتصاب
(رطبا) على بعض هذه القراءات للتمييز ، وعلى البعض الآخر على المفعولية لتساقط . قال المبرد والأخفش :
يجوز انتصاب رطبا بهزى : أى هزى إليك رطبا (جنيا) بجذع النخلة : أى على جذعها ، وضعفه الزمخشري ،
والجنى المأخوذ طريا ، وقيل هو ما طلب وصلح للاجتناء ، وهو فعيل بمعنى مفعول . قال الفراء : الجنى والجنى
واحد ، وقيل هو فعيل بمعنى فاعل : أى رطبا طريا طريا (فكلى واشربى) أى من ذلك الرطب وذلك الماء ، أو من
الرطب وعصيره ، وقدّم الأكل مع أن ذكر النهر مقدّم على الرطب ، لأن احتياج النفساء إلى أكل الرطب أشدّ من
احتياجها إلى شرب الماء ، ثم قال (وقرئ عينا) قرأ الجمهور بفتح القاف . وحكى ابن جرير أنه قرئ بكسرها
قال : وهى لغة نجد . والمعنى : طيبى نفسا وارفضى عنك الحزن ، وهو مأخوذ من القرّ والقرّة وهما البرد ،
والمسرور بارد القلب ساكن الجوارح ؛ وقيل المعنى : وقرئ عينا برؤية الولد الموهوب لك . وقال الشيباني :
معناه نامى . قال أبو عمرو : أقرّ الله عينه : أى أنام عينه وأذهب سهره (فإما ترين من البشر أحدا) أصله ترءيين :
مثل تسمعين خفت الهمزة وسقطت النون للجزم وياء الضمير للساكنين بعد لحوق نون التوكيد ، ومثل هذا مع
عدم لحوق نون التوكيد قول ابن دريد :

أما ترى رأسى حاكى لونه طرة صبح تحت أذيال الدجى

وقرأ طلحة وأبو جعفر وشيبة « ترين » بسكون الياء وفتح النون مخففة . قال أبو الفتح : وهى شاذة ، وجواب
الشرط (فقولى إنى نذرت للرحمن صوما) أى قولى إن طلب منك الكلام أحد من الناس إنى نذرت للرحمن صوما

أى صمتا ؛ وقيل المراد به الصوم الشرعى ، وهو الإمساك عن المفطرات ، والأول أولى . وفى قراءة أبى « إني نذرت للرحمن صوما صمتا » بالجمع بين اللفظين ، وكذا روى عن أنس . وروى عنه أنه قرأ « صوما وصمتا » بالواو ، والذي عليه جمهور المفسرين أن الصوم هنا الصمت ، ويدل عليه (فلن أكلم اليوم إنسيا) ومعنى الصوم فى اللغة أوسع من المعنيين . قال أبو عبيدة : كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم . وقراءة أبى تدل على أن المراد بالصوم هنا الصمت ، لأنه تفسير للصوم . وقراءة أنس تدل على أن الصوم هنا غير الصمت كما تفيد الواو . ومعنى (فلن أكلم اليوم إنسيا) أنها لا تكلم أحدا من الإنس بعد إخبارهم بهذا الخبر ، بل إنما تكلم الملائكة وتناجى ربها ؛ وقيل إنها لم تجربهم هنا باللفظ ، بل بالإشارة المفيدة للنذر .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (انتبذت من أهلها مكانا شرقيا) قال : مكانا أظلمها الشمس أن يراها أحد منهم . وأخرج الفريابى وأبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : إنما اتخذت النصارى المشرق قبلة ، لأن مريم اتخذت من أهلها مكانا شرقيا ، فاتخذوا ميلاده قبلة ، وإنما سجدت اليهود على حرف حين نتق فوقهم الجبل ، فجعلوا ينحرفون وهم ينظرون إليه ، يتخوفون أن يقع عليهم ، فسجدوا سجدة رضيا الله ، فاتخذوها سنة . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى فى الأسماء والصفات وابن عساكر من طريق السدى عن أبى مالك عن ابن عباس . وعن مرة عن ابن مسعود قال : خرجت مريم بنت عمران إلى جانب المحراب لحيض أصابها ، فلما طهرت إذا هى برجل معها (فتمثل لها بشرا) ففزعت و (قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا) فخرجت وعليها جلبابها ، فأخذ بكما فنفع فى جنب درعها ، وكان مشقوقا من قدمها ، فدخلت النفخة صدرها فحملت ، فأنتها أختها امرأة زكرياء ليلة تزورها ، فلما فتحت لها الباب التزمها ، فقالت امرأة زكرياء : يا مريم أشعرت أنى حبل ، قالت مريم : أشعرت أنى حبل ، فقالت امرأة زكرياء : فإنى وجدت ما فى بطنى سجد للذى فى بطنك ، فذلك قوله تعالى - مصدقا بكلمة من الله - فولدت امرأة زكرياء يحيى ، ولما بلغ أن تضع مريم خرجت إلى جانب المحراب (فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة قالت يا ليتنى مت قبل هذا) الآية (فنادها) جبريل (من تحتها ألا تخزنى) فلما ولدته ذهب الشيطان ، فأخبر بنى إسرائيل أن مريم ولدت ، فلما أرادوها على الكلام أشارت إلى عيسى فتكلم (قال إني عبد الله آتانى الكتاب) الآيات ، ولما ولد لم يبق فى الأرض صنم إلا خر لوجهه . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى مريم قال : حين حملت وضعت . وأخرج ابن عساكر عنه قال : وضعت لثمانية أشهر . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (فأرسلنا إليها روحنا) قال : جبريل . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن سعيد بن جبيرة نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن عطاء نحوه أيضا . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الأسماء والصفات وابن عساكر عن أبى بن كعب فى الآية قال : تمثل لها روح عيسى فى صورة بشر فحملته ، قال حملت الذى خاطبها دخل فى فيها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (مكانا قصيا) قال : نائبا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله (إلى جذع النخلة) قال : كان جذعا يابسا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا فى قوله (وكنت نسيا منسيا) قال : لم أخلق ولم أك شيئا . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة (وكنت نسيا منسيا) قال : حيضة ملقاة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد نحوه وأخرج عبد بن حميد عن نوف البكالى والضحاك مثله ، وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة فى قوله (فنادها من تحتها) قال : الذى ناداها جبريل . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : الذى ناداها

من تحتها جبريل ، ولم يتكلم عيسى حتى أتت به قومها : وقد اختلفت الروايات عن السلف ، هل هذا المنادى هو جبريل أو عيسى . وأخرج عبد بن حميد عن أبي بكر بن عياش قال : قرأ عاصم بن أبي النجود (فناداها من تحتها) بالنصب ، قال : وقال عاصم من قرأ بالنصب فهو عيسى ، ومن قرأ بالخفض فهو جبريل . وأخرج الطبراني وابن مردويه وابن النجار عن ابن عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إن السرى الذى قال الله لمريم (قد جعل ربك تحتك سريا) نهر أخرجه الله لها لتشرب منه . وفي إسناده أيوب بن نبيك الجبلى قال فيه أبو حاتم الرازى : ضعيف ، وقال أبو زرعة : منكر الحديث ، وقال أبو فتح الأزدي : متروك الحديث ، وقال الطبراني بعد إخراج هذا الحديث : إنه غريب جداً . وأخرج الطبراني فى الصغير وابن مردويه عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (قد جعل ربك تحتك سريا) قال : النهر : وأخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وصححه والحاكم وابن مردويه عن البراء قال فى الآية : هو الجدول ، وهو النهر الصغير ، فظهر بهذا أن الموقوف أصح . وقد روى عن جماعة من التابعين أن السرى هو عيسى ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (رطبا جنيا) قال : طريا . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه فى قوله (إني نذرت للرحمن صوما) قال : صمتا . وأخرج عبد بن حميد وابن الأنبارى عنه أنه قرأ « صوما صمتا »

فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيلُهُ قَالُوا يَمْرِيْمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا (٢٧) يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا (٢٨) فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا (٢٩) قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠) وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصِنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (٣١) وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا (٣٢) وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (٣٣) .

لما اطمأنت مريم عليها السلام بما رأت من الآيات وفرغت من نفاسها (أتت به) أى بعيسى ، وجملة (تحمله) فى محل نصب على الحال ، وكان إتيانها إليهم من المكان القصي التى انتبذت فيه ، فلما رأوا الولد معها حزنوا ، وكانوا أهل بيت صالحين (فقالوا) منكبين لذلك (يامريم لقد جئت) أى فعلت (شيئا فريا) قال أبو عبيدة : الفرى العجيب النادر ، وكذا قال الأخفش . والفرى القطع ، كأنه مما يخرق العادة ، أو يقطع بكونه عجيبا نادرا . وقال قطرب : الفرى الحديد من الأسقية : أى جئت بأمر بديع جديد لم تسبقى إليه . وقال سعيد بن مسعدة : الفرى المخلوق المفتعل ، يقال فريت وأفريت بمعنى واحد ، والولد من الزنا كالشئ المفترى ، قال تعالى - ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن - وقال مجاهد : الفرى العظيم (يا أخت هارون) .

قد وقع الخلاف فى معنى هذه الأخوة ، وفى هارون المذكور من هو ؟ فقيل هو هارون أخو موسى ، والمعنى : أن من كانت نظنها مثل هارون فى العبادة كيف أتى بمثل هذا ؛ وقيل كانت مريم من ولد هارون أخى موسى ، فقيل لها يا أخت هارون ، كما يقال لمن كان من العرب : يا أخا العرب ؛ وقيل كان لها أخ من أبيها اسمه هارون ؛ وقيل هارون هذا رجل صالح فى ذلك الوقت ؛ وقيل بل كان فى ذلك الوقت رجل فاجر اسمه هارون ،

فنسبوا إليه على وجهة التعيير والتوبيخ ، حكاه ابن جرير ولم يسم قائله وهو ضعيف (ما كان أبوك امرأ سوء ، وما كانت أمك بغيا) هذا فيه تقريره لما تقدم من التعيير والتوبيخ ، وتنبه على أن الفاحشة من ذرية الصالحين مما لا ينبغي أن تكون (فأشارت إليه) أي إلى عيسى ، وإنما اكتفت بالإشارة ولم تأمره بالنطق ، لأنها نذرت للرحمن صوما عن الكلام كما تقدم ، هذا على تقدير أنها كانت إذ ذاك في أيام نذرها ، وعلى تقدير أنها قد خرجت من أيام نذرها ، فيمكن أن يقال إن اقتصارها على الإشارة للمبالغة في إظهار الآية العظيمة ، وأن هذا المولود يفهم الإشارة ويقدر على العبارة (قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا) هذا الاستفهام للإنكار والتعجب من إشارتها إلى ذلك المولود بأن يكلمهم . قال أبو عبيدة : في الكلام حشوزائد . والمعنى : كيف نكلم صبيا في المهد كقول الشاعر : * وجيران لنا كانوا كرام * وقال الزجاج : الأجود أن تكون من في معنى الشرط والجزاء ، والمعنى : من يكون في المهد صبيا فكيف نكلمه . ورجحه ابن الأنباري وقال : لا يجوز أن يقال إن كان زائدة وقد نصبت صبيا ، ويجاب عنه بأن القائل بزيادتها يجعل الناصب له الفعل ، وهو نكلم كما سبق تقديره ؛ وقيل إن كان هنا هي التامة التي بمعنى الحدوث والوجود . ورد بأنها لو كانت تامة لاستغنت عن الخبر ، والمهد هو شيء معروف يتخذ لتنويم الصبي . والمعنى كيف نكلم من سيبله أن ينوم في المهد لصغره ، وقيل هو هنا حجر الأم ، وقيل سرير كالمهد ، فلما سمع عيسى كلامهم (قال إني عبد الله) فكان أول مناطق به الاعتراف بالعبودية له (آتاني الكتاب) أي الإنجيل : أي حكم لي بإيتاني الكتاب والنبوة في الأزل ، وإن لم يكن قد نزل عليه في تلك الحال ولا قد صار نبيا ؛ وقيل إنه آتاه الكتاب وجعله نبيا في تلك الحال ، وهو بعيد (وجعلني مباركا أين ما كنت) أي حيثما كنت ، والبركة أصلها من بروك البعير ، والمعنى : جعلني ثابتا في دين الله ؛ وقيل البركة هي الزيادة والعلو ، فكأنه قال : جعلني في جميع الأشياء زائدا عاليا منجحا ؛ وقيل معنى المبارك النجاج للعباد ، وقيل المعلم للخير ، وقيل الأمر بالمعروف الناهي عن المنكر (وأوصاني بالصلاة) أي أمرني بها (والزكاة) زكاة المال ، أو تطهير النفس (مادمت حيا) أي مدة دوام حياتي ، وهذه الأفعال الماضية هي من باب تنزيل ما لم يقع منزلة الواقع تنبيها على تحقق وقوعه لكونه قد سبق في القضاء المبرم (وبراً بوالدتي) معطوف على مباركا ، واقتصر على البر بوالدته لأنه قد علم في تلك الحال أنه لم يكن له أب ، وقرئ « وبرا » بكسر الباء على أنه مصدر وصف به مبالغة (ولم يجعلني جبارا شقيا) الجبار المتعظم الذي لا يرى لأحد عليه حقا ، والشقي العاصي لربه ، وقيل الخائب ، وقيل العاق (والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) قال المفسرون : السلام هنا بمعنى السلامة : أي السلامة على يوم ولدت ، فلم يضرني الشيطان في ذلك الوقت ولا أغواني عند الموت ولا عند البعث ؛ وقيل المراد به التحية . قيل واللام للجنس ، وقيل للعهد : أي وذلك السلام الموجه إلى يحيى في هذه المواطن الثلاثة موجه إلى . قيل إنه لم يتكلم المسيح بعد هذا الكلام حتى بلغ المدّة التي تتكلم فيها الصبيان في العادة .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن عساكر عن ابن عباس في قوله (فأنت به قومها تحمله) قال : بعد أربعين يوما بعد ما تعالت من نفاسها . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن المغيرة بن شعبة قال : بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أهل نجران ، فقالوا : رأيت ماتقراءون (ياأخت هارون) وموسى قبل عيسى بكذا وكذا ، قال : فرجعت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بالأنبياء والصالحين قبلهم ؟ وهذا التفسير النبوي يغني عن سائر ما روى عن السلف في ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس قال : كان عيسى قد درس الإنجيل وأحكامها في بطن أمه ،

فذلك قوله (إني عبد الله آتاني الكتاب) . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (آتاني الكتاب) الآية ، قال : قضى أن أكون كذلك . وأخرج الإسماعيلي في معجمه وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه وابن النجار عن أبي هريرة قال « قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قول عيسى (وجعلني مباركا أين ما كنت) قال : جعلني نفاعا للناس أينما اتجهت » . وأخرج ابن عدى وابن عساكر عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وجعلني مباركا) قال : معلما ومؤدبا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولم يجعلني جبارا شقيا) يقول : عصيا .

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ (٢٤) مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ
وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٢٥) وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٢٦) فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ
يَوْمٍ عَظِيمٍ (٢٧) أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢٨)
وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٢٩) إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ
الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ (٤٠) .

الإشارة بقوله (ذلك) إلى المتصف بالأوصاف السابقة . قال الزجاج : ذلك الذي قال إني عبد الله عيسى ابن مريم ، لا ماتقوله النصارى من أنه ابن الله وأنه إله . وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب (قول الحق) بالنصب . وقرأ الباقون بالرفع . فوجه القراءة الأولى أنه منتصب على المدح ، أو على أنه مصدر مؤكد لقال إني عبد الله قاله الزجاج . ووجه القراءة الثانية أنه نعت لعيسى : أي ذلك عيسى ابن مريم قول الحق ، قاله الكسائي . وسمى قول الحق كما سمي كلمة الله ، والحق هو الله عز وجل . وقال أبو حاتم : المعنى هو قول الحق ؛ وقيل التقدير : هذا لكلام قول الحق ، وهو من باب إضافة الموصوف إلى الصفة مثل حق اليقين ؛ وقيل الإضافة للبيان ، وقرأ « قال الحق » وروى ذلك عن ابن مسعود ، وقرأ الحسن « قول الحق » بضم القاف ، والقول والقول والقال والمقال بمعنى واحد ، و (الذي فيه يمترون) صفة لعيسى : أي ذلك عيسى ابن مريم الذي فيه يمترون قول الحق ، ومعنى يمترون يختلفون على أنه من الممارسة ، أو يشكو على أنه من المرية . وقد وقع الاختلاف في عيسى ؛ فقالت اليهود هو ساحر ، وقالت النصارى هو ابن الله (ما كان لله أن يتخذ من ولد) أي ماصح ولا استقام ذلك ، فإن في محل رفع على أنها اسم كان . قال الزجاج : من في « من ولد » مؤكدة تدل على نبي الواحد والجماعة ؛ ثم نزه سبحانه نفسه فقال (سبحانه) أي نزهه وتقدس عن مقاتلهم هذه ؛ ثم صرح سبحانه بما هو شأنه - تعالى سلطانه - لقال (إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون) أي إذا قضى أمرا من الأمور فيكون حينئذ بلا تأخير . وقد سبق الكلام على هذا مستوفى في البقرة ، وفي إيراده في هذا الموضع تبكيت عظيم للنصارى : أي من كان هذا شأنه كيف يتوهم أن يكون له ولد ؟ (وأن الله ربي وربكم فاعبدوه) قرأ أهل المدينة وابن كثير وأبو عمرو بفتح أن . وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة بكسرها ، وهو من تمام كلام عيسى ، وقرأ أبي « إن الله » بغير واو ، قال الخليل

وسيبويه : في توجيه قراءة النصب بأن المعنى : ولأن الله ربي وربكم ، وأجاز الفراء أن يكون في موضع خفض عطفا على الصلاة ، وجوز أبو عمرو بن العلاء عطفه على أمرا (هذا صراط مستقيم) أي هذا الذي ذكرته لكم من أنه ربي وربكم ، هو الطريق القيم الذي لا اعوجاج فيه ولا يضل سالكه (فاختلف الأحزاب من بينهم) من زائدة للتوكيد ، والأحزاب اليهود والنصارى : أي فاختلفت الفرق من أهل الكتاب في أمر عيسى ، فاليهود قالوا إنه ساحر كما تقدم ، وقالوا إنه ابن يوسف النجار ، والنصارى اختلفت فرقههم فيه ، فقالت النسطورية منهم : هو ابن الله ، وقالت الملكية : هو ثالث ثلاثة ، وقالت اليعقوبية : هو الله تعالى فأفرطت النصارى وغلّت ، وفرطت اليهود وقصرت (فويل للذين كفروا) وهم المختلفون في أمره (من مشهد يوم عظيم) أي من شهود يوم القيامة وما يجري فيه من الحساب والعقاب ، أو من مكان الشهود فيه ، أو من شهادة ذلك اليوم عليهم ؛ وقيل المعنى : فويل لهم من حضورهم المشهد العظيم الذي اجتمعوا فيه للتشاور (أسمع بهم وأبصر) قال أبو العباس : العرب تقول هذا في موضع التعجب ، فيقولون : أسمع تريد وأبصر به : أي ما أسمع وأبصره ، فعجب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم منهم (يوم يأتوننا) أي للحساب والجزاء (لكن الظالمون اليوم) أي في الدنيا (في ضلال مبين) أي واضح ظاهر ولكنهم أغفلوا التفكير ، والاعتبار والنظر في الآثار (وأنذرهم يوم الحسرة) أي يوم يتحسرون جميعا ، فالمسيء يتحسر على إساءته ، والمحسن على عدم استكثاره من الخير (إذ قضى الأمر) أي فرغ من الحساب وطويت الصحف ، وصار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار ، وجملة (وهم في غفلة) في محل نصب على الحال : أي غافلين عما يعمل بهم ، وكذلك جملة (وهم لا يؤمنون) في محل نصب على الحال (إننا نحن نرث الأرض ومن عليها) أي نمت سكانها فلا يبق بها أحد يرث الأهوات ، فكأنه سبحانه ورث الأرض ومن عليها حيث أماتهم جميعا (وإلينا يرجعون) أي يردون إلينا يوم القيامة فنجازي كلا بعمله ، وقد تقدم مثل هذا في سورة الحجر .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (قول الحق) قال : الله الحق عز وجل . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عنه في قوله (الذي فيه يمترون) قال : اجتمع بنو إسرائيل وأخرجوا منهم أربعة نفر من كل قوم عالمهم ، فامتروا في عيسى حين رفع ، فقال أحدهم : هو الله هبط إلى الأرض وأحيا من أحيا ، وأمات من أمات ، ثم صعد إلى السماء ، وهم اليعقوبية ؛ فقالت الثلاثة : كذبت ؛ ثم قال اثنان منهم للثالث : قل فيه ، فقال : هو ابن الله ، وهم النسطورية ؛ فقال اثنان كذبت ؛ ثم قال أحد الاثنين للآخر : قل فيه ، فقال : هو ثالث ثلاثة ، الله إله ، وعيسى إله ، وأمه إله ، وهم الاسرائيلية ، وهم ملوك النصارى ؛ فقال الرابع : كذبت ، هو عبد الله ورسوله وروحه من كلمته ، وهم المسلمون ، فكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال فاقتتلوا ، فظهروا على المسلمين ، فذلك قول الله سبحانه - ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس - قال قتادة : وهم الذين قال الله - فاختلف الأحزاب من بينهم - قال : اختلفوا فيه فصاروا أحزابا ، فاختصم القوم ، فقال المرء المسلم : أنشدكم بالله هل تعلمون أن عيسى كان يطعم الطعام وأن الله لا يطعم ؟ قالوا : اللهم نعم ، قال : فهل تعلمون أن عيسى كان ينام وأن الله لا ينام ؟ قالوا : اللهم نعم ، فخصمهم المسلمون فاقتتل القوم ، فذكر لنا أن اليعقوبية ظهرت يومئذ وأصيب المسلمون ، فأنزل الله (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أسمع بهم وأبصر) يقول الكفار يومئذ : أسمع شيء وأبصره ، وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (يوم يأتوننا) قال : ذلك يوم القيامة . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

« إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، يجاء بالموت كأنه كبش أملح ، فيوقف بين الجنة والنار فيقال : يا أهل الجنة هل تعرفون هذا ؟ فيشربون وينظرون إليه فيقولون نعم هذا الموت ، وكلهم قد رآه ؛ ثم ينادى يا أهل النار هل تعرفون هذا ؟ فيشربون وينظرون فيقولون نعم هذا الموت ، وكلهم قد رآه ، فيؤمر به فيذبح ويقال : يا أهل الجنة خلود فلامت ، ويا أهل النار خلود فلاموت ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (وأنذرهم يوم الحسرة) الآية ، وأشار بيده قال : أهل الدنيا في غفلة . وأخرج النسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً نحوه . وأخرج ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، قال : يوم الحسرة : هو من أسماء يوم القيامة ، وقرأ - أن تقول نفس يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله - ، وعلى هذا ضعيف ، والآية التي استدلت بها ابن عباس لا تندل على المطلوب لا بمطابقة ولا تضمن ولا التزام .

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا (٤١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا (٤٢) يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا (٤٣) يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا (٤٤) يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا (٤٥) قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِن لَّمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا (٤٦) قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا (٤٧) وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا (٤٨) فَلَمَّا أَعْتَزَلْتَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا (٤٩) وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا (٥٠) .

قوله (واذكر) معطوف على وأنذر ، والمراد بذكر الرسول إياه في الكتاب أن يتلو ذلك على الناس كقوله - واتل عليهم نبأ إبراهيم - ، وجملة (إنه كان صديقاً نبياً) تعليل لما تقدم من الأمر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يذكره ، وهي معترضة ما بين البدل والمبدل منه ، والصديق كثير الصدق ، وانتصاب نبياً على أنه خبر آخر لكان : أي اذكر إبراهيم الجامع لهذين الوصفين ، و (إذ قال لأبيه) بدل اشتمال من إبراهيم ، وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث للمبالغة ، وأبو إبراهيم هو آزر على ما تقدم تقريره ، والتاء في يا أبت عوض عن الباء ، ولهذا لا يجتمعان ، والاستفهام في (لم تعبد) للإنكار والتوبيخ (مالا يسمع) ما تقوله من الثناء عليه والدعاء له (ولا يبصر) ما تفعله من عبادته ومن الأفعال التي تفعلها مريداً بها الثواب ، ويجوز أن يحمل نبي السمع والإبصار على ما هو أعم من ذلك : أي لا يسمع شيئاً من المسموعات ، ولا يبصر شيئاً من المبصرات (ولا يغني عنك شيئاً) من الأشياء ، فلا يجلب لك نفعاً ولا يدفع عنك ضرراً ، وهي الأصنام التي

كان يعبدها آزر . أورد إبراهيم عليه السلام على أيه الدلائل والنصائح ، وصدّر كلامها بالنداء المتضمن للرفق واللين استمالة لقلبه ، وامثالاً لأمر ربه ، ثم كرر دعوته إلى الحق فقال (يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك) أخبر أنه قد وصل إليه من العلم نصيب لم يصل إلى أبيه ، وأنه قد تجدّد له حصول ما يتوصل به منه إلى الحق ، ويقتدر به على إرشاد الضالّ ، ولهذا أمره باتباعه فقال (فاتبعني أهدك صراطاً سوياً) مستويًا موصلًا إلى المطلوب منجياً من المكروه ، ثم أكد ذلك بنصيحة أخرى زاجرة له عما هو فيه فقال (يا أبت لاتعبد الشيطان) أى لاتطعه ، فإن عبادة الأصنام هي من طاعة الشيطان ، ثم علل ذلك بقوله (إن الشيطان كان للرحمن عصياً) حين ترك ما أمره به من السجود لآدم ، ومن أطاع من هو عاص لله سبحانه فهو عاص لله ، والعاصي حقيق بأن تسلب عنه النعم وتحلّ به النقم . قال الكسائي : العصى والعاصى بمعنى واحد ، ثم بين له الباعث على هذه النصائح فقال (يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن) قال الفراء : معنى أخاف هنا أعلم . وقال الأکثرون : إن الخوف هنا محمول على ظاهره ، لأن إبراهيم غير مجازم بموت أبيه على الكفر ، إذ لو كان جازماً بذلك لم يشتغل بنصحه ، ومعنى الخوف على الغير : هو أن يظنّ وصول الضرر إلى ذلك الغير (فتكون للشيطان ولياً) أى إنك إذا أطعت الشيطان كنت معه في النار واللعة ، فتكون بهذا السبب موالياً ، أو تكون بسبب موالاته في العذاب معه ، وليس هناك ولاية حقيقية لقوله سبحانه - الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوّ - وقيل الوليّ بمعنى التالى ، وقيل الوليّ بمعنى القريب : أى تكون للشيطان قريباً منه في النار ، فلما مرّت هذه النصائح النافعة والمواعظ المقبولة بسمع آزر قابلها بالغلظة والفظاظة والقسوة ، ف(قال أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم) والاستفهام للتقريع والتوبيخ والتعجيب ، والمعنى : أ معرض أنت عن ذلك ومنصرف إلى غيره ؟ ثم توعدّه فقال (لأنّ لم تنته لأرجمتك) أى بالحجارة . وقيل باللسان ، فيكون معناه لأشتمتك ، وقيل معناه لأضربنك . وقيل لأظهرنّ أمرك (واهجرني ملياً) أى زماناً طويلاً . قال الكسائي : يقال هجرته ملياً وملوة وملأوة ، بمعنى الملاوة من الزمان ، وهو الطويل ، ومنه قول مهلهل :

فتصدّعت صمّ الجبال لموته وبكت عليه المرملات ملياً

وقيل معناه : اعزّلنى سالم العرض لاتصيبك منى بمرّة ، واختار هذا ابن جرير ، فلياً على هذا منتصب على الحال من إبراهيم وعلى القول الأوّل منتصب على الظرفية ، فلما رأى إبراهيم إصرار أبيه على العناد (قال سلام عليك) أى تحية توديع وبتاركة كقوله - وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً - وقيل معناه : أمنة منى لك ، قاله ابن جرير ، وإنما أمنة مع كفره لأنه لم يؤمر بقتاله ، والأوّل أولى ، وبه قال الجمهور ؛ وقيل معناه : الدعاء له بالسلامة ، استمالة له ورفقا به ثم وعده بأن يطلب له المغفرة من الله سبحانه تألفاً له وطمعا في لينة وذهاب قسوته :

والشيخ لا يترك أخلاقه حتى يوارى في ثرى رمسه

وكان منه هذا الوعد قبل أن يعلم أنه يموت على الكفر ، وتحق عليه الكلمة ، ولهذا قال الله سبحانه في موضع آخر - فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه - بعد قوله - وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه - . وجملة (إنه كان بي حنياً) تعليل لما قبلها ، والمعنى سأطلب لك المغفرة من الله ، فإنه كان بي كثير البرّ واللفظ ، يقال حنى به وتحنى إذا برّه . قال الكسائي : يقال حنى بي حفاوة وحفوة . وقال الفراء : إنه كان بي حنياً : أى عالماً لطيفاً يبيّنني إذا دعوته . ثم صرح الخليل بما تضمنه سلامه من التوديع والمباركة فقال (وأعزّلکم وما تدعون من دون الله) أى أهاجر بدينى عنکم وعن معبوداتکم حيث لم تقبلوا نصحى ولا نجعت فيکم دعوتى (وأدعواري)

وحده (عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا) أى خائبا ، وقيل عاصيا . قيل أراد بهذا الدعاء : هو أن يهب الله له ولدا وأهلا يستأنس بهم في اعتزاله ويطمأن إليهم عند وحشته ؛ وقيل أراد دعاءه لأبيه بالهداية ، وعسى للشك لأنه كان لا يدري هل يستجاب له فيه أم لا ، والأول أولى لقوله (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحاق ويعقوب) أى جعلنا هؤلاء الموهوبين له أهلا وولدا بدل الأهل الذين فارقهم (وكلا جعلنا نبيا) أى كل واحد منهما ، وانتصاب كلا على أنه المفعول الأول لجعلنا قدم عليه للتخصيص ، لكن بالنسبة إليهم أنفسهم لا بالنسبة إلى من عداهم : أى كل واحد منهم جعلنا نبيا ، لا بعضهم دون بعض (ووهبنا لهم من رحمتنا) بأن جعلناهم أنبياء ، وذكر هذا بعد التصريح يجعلهم أنبياء لبيان أن النبوة هى من باب الرحمة . وقيل المراد بالرحمة هنا المال ، وقيل الأولاد ، وقيل الكتاب ، ولا يبعد أن يندرج تحتها جميع هذه الأمور (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) لسان الصدق الثناء الحسن ، عبر عنه باللسان لكونه يوجد به كما عبر باليد عن العطية ، وإضافته إلى الصدق ووصفه بالعلو للدلالة على أنهم أحقاء بما يقال فيهم من الثناء على ألسن العباد .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لأرجنك) قال : لأشتمنك (واهجرني مليا) قال : حينئذ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (واهجرني مليا) قال : اجتنبني سويا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية قال : اجتنبني سالما قبل أن تصيبك منى عقوبة . وأخرج عبد بن حميد عن سعيد بن جبيرة وعكرمة (مليا) دهرا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة قال : سالما . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن بن علي . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (إنه كان بي حفيا) قال : لطيفا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ووهبنا له إسحاق ويعقوب) قال : يقول وهبنا له إسحاق ويعقوب ابن ابنه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) قال : الثناء الحسن .

وَأذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلِصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (٥١) وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا (٥٢) وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا (٥٣) وَأذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (٥٤) وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (٥٥) وَأذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا (٥٦) وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا (٥٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا (٥٨) فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا (٥٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا (٦٠) جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ

كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا (٦١) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (٦٢)
تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا (٦٣) .

في سبحانه قصة إبراهيم بقصة موسى لأنه تلوّه في الشرف ، وقدّمه على إسماعيل لثلاثا يفصل بينه وبين ذكر يعقوب : أي واقرأ عليهم من القرآن قصة موسى (إنه كان مخلصا) قرأ أهل الكوفة بفتح اللام : أي جعلناه مختارا وأخلصناه ، وقرأ الباقون بكسرها : أي أخلص العباد والتوحيد لله غير مرء للعباد (إنه كان رسولا نبيا) أي أرسله الله إلى عباده فأتبهم عن الله بشرائعه التي شرعها لهم ، فهذا وجه ذكر النبي بعد الرسول مع استلزام الرسالة للنبوّة ، فكأنه أراد بالرسول معناه اللغوي لا الشرعي ، والله أعلم . وقال النيسابوري : الرسول الذي معه كتاب من الأنبياء ، والنبي الذي ينبيء عن الله عز وجل وإن لم يكن معه كتاب ، وكان المناسب ذكر الأعم قبل الأخص ، إلا أن رعاية الفاصلة اقتضت عكس ذلك كقوله في طه - ربّ هارون وموسى - انتهى (ونادينا من جانب الطور الأيمن) أي كلمناه من جانب الطور ، وهو جبل بين مصر ومدين اسمه زبير ، ومعنى الأيمن : أنه كان ذلك الجانب عن يمين موسى ، فإن الشجرة كانت في ذلك الجانب والنداء وقع منها ، وليس المراد يمين الجبل نفسه . فإن الجبل لا يمين لها ولا شمال . وقيل معنى الأيمن اليمين ، ومعنى النداء أنه تمثل له الكلام من ذلك الجانب (وقربناه نجيا) أي أدنيناه بتقريب المنزلة حتى كلمناه ، والنجى بمعنى المناجى كالجليس والنديم ، فالتقريب هنا هو تقريب التشریف والإكرام ، مثلت حاله بحال من قربه الملك لمناجاته . قال الزجاج : قرّبه منه في المنزلة حتى سمع مناجاته . وقيل إن الله سبحانه رفعه حتى سمع صريف القلم . روى هذا عن بعض السلف (ووهبنا له من رحمتنا) أي من نعمتنا ، وقيل من أجل رحمتنا ، و (هارون) عطف بيان ، و (نبيا) حال منه ، وذلك حين سأل ربه قال - واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخي - ووصف الله سبحانه إسماعيل بصدق الوعد مع كونه جميع الأنبياء كذلك ، لأنه كان مشهورا بذلك مبالغاه ، وناهيك بأنه وعد الصبر من نفسه على الذبح فوفى بذلك ، وكان ينتظر لمن وعده بوعده الأيام والليالي ، حتى قيل إنه انتظر لبعض من وعده حولا . والمراد بإسماعيل هنا هو إسماعيل بن إبراهيم ، ولم يخالف في ذلك إلا من لا يعتدّ به فقال : هو إسماعيل بن حزقيل ، بعثه الله إلى قومه فسلخوا جلدة رأسه ، فخيره الله فيما شاء من عذابهم ، فاستغفاه ورضى بثوابه ، وقد استدل بقوله تعالى في إسماعيل (وكان رسولا نبيا) على أن الرسول لا يجب أن يكون صاحب شريعة فإن أولاد إبراهيم كانوا على شريعته ، وقيل إنه وصفه بالرسالة لكون إبراهيم أرسله إلى جرهم (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة) قيل المراد بأهله هنا أمته ، وقيل جرهم ، وقيل عشيرته كما في قوله - وأنذر عشيرتك الأقربين - والمراد بالصلاة والزكاة هنا ، هما العبادتان الشرعيتان ، ويجوز أن يراد معناه اللغوي (وكان عند ربه مرضيا) أي رضيا زاكيا صالحا . قال الكسائي والقراء : من قال مرضى بنى على رضيت ، قالا : وأهل الحجاز يقولون مرضو (واذكر في الكتاب إدريس) اسم إدريس أخنوخ ، قيل هو جدّ نوح ، فإن نوحا هو ابن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ ، وعلى هذا فيكون جدّ أبي نوح ذكره الثعلبي وغيره ، وقد قيل إن هذا خطأ ، وامتناع إدريس للعجمة والعلمية . وهو أول من خط بالقلم ونظر في النجوم والحساب ، وأول من خاط الثياب . قيل وهو أول من أعطى النبوّة من بني آدم . وقد اختلف في معنى قوله (ورفعناه مكانا عليا) فقيل إن الله رفعه إلى السماء الرابعة ، وقيل إلى السادسة ، وقيل إلى الثانية . وقد روى البخاري في صحيحه من حديث الإسراء وفيه : ومنهم إدريس في الثانية ، وهو غلط من رواية شريك

ابن عبد الله بن أبي نمر . والصحيح أنه في السماء الرابعة كما رواه مسلم في صحيحه من حديث أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وقيل إن المراد برفعه مكانا عليا : ما أعطيه من شرف النبوة ، وقيل إنه رفع إلى الجنة (أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين) الإشارة إلى المذكورين من أول السورة إلى هنا ، والموصول صفته ، ومن النبيين بيان للموصول ، و (من ذرية آدم) بدل منه بإعادة الحافظ ، وقيل إن من في من ذرية آدم للتبويض (ومن حملنا مع نوح) أي من ذرية من حملنا معه وهم من عدا إدريس ، فإن إبراهيم كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية إبراهيم) وهم الباقون (وإسرائيل) أي ومن ذرية إسرائيل ، ومنهم موسى وهارون ويحيى وعيسى ؛ وقيل إنه أراد بقوله (من ذرية آدم) إدريس وحده ، وأراد بقوله (ومن حملنا مع نوح) إبراهيم وحده ، وأراد بقوله (ومن ذرية إبراهيم) إسماعيل وإسحاق ويعقوب ، وأراد بقوله (ومن ذرية إسرائيل) موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى (ومن هدينا) أي من جملة من هدينا إلى الإسلام (واجتبتينا) إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) وهذا خبر لأولئك ، ويجوز أن يكون الخبر هو الذين أنعم الله عليهم . وهذا استئناف لبيان خشوعهم لله وخشيتهم منه . وقد تقدم في سبحان بيان معنى خروا سجدا : يقال بكى يبكي بكاء وبكيا . قال الخليل : إذا قصرت البكاء فهو مثل الحزن : أي ليس معه صوت ، ومنه قول الشاعر :

بكت عيني وحق لها بكائها وما يغني البكاء ولا العويل

وسجدا منصوب على الحال . قال الزجاج : قد بين الله أن الأنبياء كانوا إذا سمعوا آيات الله بكوا وسجدوا ، وقد استدل بهذه الآية على مشروعية سجود التلاوة ، ولما مدح هؤلاء الأنبياء بهذه الأوصاف ترغيبا لغيرهم في الاقتداء بهم وسلوك طريقهم ذكر أصدادهم تذكيرا للناس عن طريقهم فقال (فخلف من بعدهم خلف) أي عقب سوء . قال أهل اللغة : يقال لعقب الخير خلف بفتح اللام ، ولعقب الشر خلف بسكون اللام ، وقد قدمنا الكلام على هذا في آخر الأعراف (أضاعوا الصلاة) قال الأكثر : معنى ذلك أنهم أخروها عن وقتها ، وقيل أضاعوا الوقت وقيل كفروا بها وجحدوا وجوبها ، وقيل لم يأتوا بها على الوجه المشروع . والظاهر أن من أخر الصلاة عن وقتها أو ترك فرضا من فروضها أو شرطا من شروطها أو ركنا من أركانها فقد أضاعها ، ويدخل تحت الأضاعة من تركها بالمرّة أو جحدتها دخولا أوليا .

واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية ؟ فقيل في اليهود ، وقيل في النصارى ، وقيل في قوم من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم يأتون في آخر الزمان ، ومعنى (واتبعوا الشهوات) أي فعلوا ما تشبهه أنفسهم وترغب إليه من المحرمات كشرب الخمر والزنا (فسوف يلقون غيا) الغي هو الشر عند أهل اللغة كما أن الخير هو الرشاد . والمعنى : أنهم سيلقون شرًا لا خيرا ؛ وقيل الغي الضلال ، وقيل الخيبة ، وقيل هو اسم واد في جهنم ، وقيل في الكلام حذف ، والتقدير : سيلقون جزاء الغي كذا قال الزجاج ، ومثله قوله سبحانه - يلق أثاما - أي جزاء أثام (إلا من تاب وآمن وعمل صالحا) أي تاب مما فرط منه من تضييع الصلوات واتباع الشهوات فرجع إلى طاعة الله وآمن به وعمل عملا صالحا ، وفي هذا الاستثناء دليل على أن الآية في الكفرة لا في المسلمين (فأولئك يدخلون الجنة) قرأ أبو جعفر وشيبة وابن كثير وابن محبصن وأبو عمرو ويعقوب وأبو بكر « يدخلون » بضم الياء وفتح الحاء ، وقرأ الباقون بفتح الياء وضم الحاء (ولا يظلمون شيئا) أي لا ينقص من أجورهم شيء وإن كان قليلا ، فإن الله سبحانه يوفى إليهم أجورهم ، وانتصاب (جنات عدن) على البدل من الجنة ، بدل البعض لكون جنات عدن بعض من الجنة . قال الزجاج : ويجوز جنات عدن بالرفع على الابتداء ، وقرئ كذلك . قال أبو حاتم : ولولا الخط لكان

جنة عدن : يعنى بالإفراد مكان الجمع وليس هذا بشيء ، فإن الجنة اسم لمجموع الجنات التي هي بمنزلة الأنواع للجنس . وقرئ بنصب الجنات على المدح ، وقد قرئ جنة بالإفراد (التي وعد الرحمن عباده بالغيب) هذه الجملة صفة لجنات عدن ، وبالغيب في محل نصب على الحال من الجنات ، أو من عباده : أي متلبسة ، أو متلبسين بالغيب ، وقرئ بصرف عدن ، ومنعها على أنها علم لمعنى العدن وهو الإقامة ، أو علم لأرض الجنة (إنه كان وعده مأتيا) أي موعوده على العموم ، فتدخل فيه الجنات دخولا أوليا . قال الفراء : لم يقل آتيا ، لأن كل ما أتاك فقد أتته ، وكذا قال الزجاج (لا يسمعون فيها لغوا) هو الهذر من الكلام الذي يلغى ولا طائل تحته ، وهو كناية عن عدم صدور اللغو منهم ، وقيل اللغو كل ما لم يكن فيه ذكر الله (إلا سلاما) هو استثناء منقطع : أي سلام بعضهم على بعض ، أو سلام الملائكة عليهم . وقال الزجاج : السلام اسم جامع للخير ، لأنه يتضمن السلامة ، والمعنى : أن أهل الجنة لا يسمعون ما يؤلمهم وإنما يسمعون ما يسلمهم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) قال المفسرون ليس في الجنة بكرة ولا عشية ، ولكنهم يؤتون رزقهم على مقدار ما يعرفون من الغداء والعشاء (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) أي هذه الجنة التي وصفنا أحوالها نورثها من كان من أهل التقوى كما يبتى على الوارث مال موروثه . قرأ يعقوب « نورث » بفتح الواو وتشديد الراء ، وقرأ الباقون بالتخفيف ؛ وقيل في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : نورث من كان تقيا من عبادنا .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وكان رسولا نبيا) قال : النبي الذي يكلم وينزل عليه ولا يرسل ، ولفظ ابن أبي حاتم « الأنبياء الذين ليسوا برسول يوحى إلى أحدهم ولا يرسل إلى أحد . والرسل : الأنبياء الذين يوحى إليهم ويرسلون . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (جانب طور الأيمن) قال : جانب الجبل الأيمن (وقربناه نجيا) قال : نجيا بصدقه . وأخرج عبد بن حميد عن أبي العالية قال : قربه حتى سمع صريف القلم ، وروى نحو هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في الآية قال : حتى سمع صريف القلم يكتب في اللوح . وأخرجه الديلمي عنه مرفوعا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون) قال : كان هارون أكبر من موسى ، ولكن إنما وهب له نبوته . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ورفعناه مكانا عليا) قال : كان إدريس خياطا ، وكان لا يغرز غرزة إلا قال سبحان الله ، وكان يمسى حين يمسى وليس على الأرض أفضل عملا منه ، فاستأذن ملك من الملائكة ربه فقال : يارب ائذن لي فأهبط إلى إدريس ، فأذن له فأتى إدريس فقال : إني جئتك لأخدمك ، قال : كيف تخدمني وأنت ملك وأنا إنسان ؟ ثم قال إدريس : هل بينك وبين ملك الموت شيء ؟ قال الملك : ذاك أخى من الملائكة ، قال : هل تستطيع أن تنفعي ؟ قال : أما يؤخر شيئا أو يقدمه فلا ، ولكن سأكلمه لك فيرفق بك عند الموت ، فقال : اركب بين جناحي ، فركب إدريس فصعد إلى السماء العليا فلقى ملك الموت وإدريس بين جناحيه ، فقال له الملك : إن لي إليك حاجة ، قال : علمت حاجتك تكلمني في إدريس ، وقد محى اسمه من الصحيفة فلم يبق من أجله إلا نصف طرفة عين ، فمات إدريس بين جناحي الملك . وأخرج ابن أبي شيبة في المصاحف وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : سألت كعبا فذكر نحوه ، فهذا هو من الإسرائيليات التي يرويها كعب . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال « رفع إدريس إلى السماء السادسة » . وأخرج الترمذي وصححه وابن المنذر وابن مردويه قال : حدثنا أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لما عرج بي رأيت

إدريس في السماء الرابعة . وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري مرفوعا نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد
ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : رفع إدريس كما رفع عيسى ولم يمت . وأخرج ابن
أبي حاتم عن ابن مسعود قال : إدريس هو إلياس . وحسنه السيوطي . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله
(أولئك الذين أنعم الله عليهم) إلى آخره ، قال : هذه تسمية الأنبياء الذين ذكرهم ؛ أما من ذرية آدم : فإدريس
ونوح ؛ وأما من حمل مع نوح فإبراهيم ؛ وأما ذرية إبراهيم : فإسماعيل ، وإسحاق ، ويعقوب ؛ وأما ذرية إسرائيل :
فموسى ، وهارون ، وزكريا ، ويحيى ، وعيسى . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (فخلف من بعدهم
خلف) قال : هم اليهود والنصارى . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد في الآية قال : هم من هذه الأمة يتراكبون
في الطرق كما تراكب الأنعام لا يستحيون من الناس ، ولا يخافون من الله في السماء . وأخرج عبد بن حميد عن ابن
مسعود في قوله (أضاعوا الصلاة) قال : ليس لإضاعتها تركها قد يضيع الإنسان الشيء ولا يتركه ، ولكن
إضاعتها : إذالم يصلها لوقتها . وأخرج أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه
والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد الخدري سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتلاهذه الآية (فخلف من
بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات) الآية قال : يكون خلف من بعد ستين سنة أضاعوا الصلاة واتبعوا
الشهوات (فسوف يلقون غيا) ثم يكون خلف يقرءون القرآن لا يحدو تراقيمهم ، ويقرأ القرآن ثلاثة : مؤمن ،
ومنافق ، وفاجر . وأخرج أحمد والحاكم وصححه عن عقبة بن عامر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول « سيهلك من أمتي أهل الكتاب وأهل اللب . قلت : يارسول الله ما أهل الكتاب ؟ قال : قوم يتعلمون
الكتاب يجادلون به الذين آمنوا : قلت : ما أهل اللب ؟ قال : قوم يتبعون الشهوات ويضيعون الصلوات » .
وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وصححه عن عائشة أنها كانت ترسل بالصدقة لأهل الصدقة وتقول :
لا تعطوا منها بربريا ولا بربرية . فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : هم « الخلف الذين قال الله
(فخلف من بعدهم خلف) » وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فسوف يلقون غيا) قال :
خسرا . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني
والحاكم وصححه والبيهقي في البعث من طرق عن ابن مسعود في قوله (فسوف يلقون غيا) قال : الغي نهر ، أو
واد في جهنم من قيح بعيد القعر حيث الطعم ، يقذف فيه الذين يتبعون الشهوات . وقد قال بأنه واد في جهنم البراء
ابن عازب . وروى ذلك عنه ابن المنذر والطبراني . وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه والبيهقي عن أبي أمامة
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو أن صخرة زنة عشر عشر أواق قذف بها من شفير جهنم ما بلغت
قعرها سبعين خريفا ، ثم تنهى إلى غي وأثام ، قلت وما غي وأثام ؟ قال : نهران في أسفل جهنم يسيل فيهما صديد
أهل النار ، وهما اللذان ذكر الله في كتابه (فسوف يلقون غيا) ومن يفعل ذلك يلقى أثاما » . وأخرج ابن مردويه
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الغي واد في جهنم » . وأخرج ابن المنذر وابن
أبي حاتم عنه في قوله (لا يسمعون فيها لغوا) قال : باطلا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر
وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (بكرة وعشيا) قال : يؤتون به في الآخرة على مقدار ما كانوا يؤتون به في الدنيا .
وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول من طريق أبان عن الحسن وأبي قلابة قالا : قال رجل يارسول الله هل
في الجنة من ليل ؟ قال : وما هيحك على هذا ؟ قال : سمعت الله يذكر في الكتاب (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا)

قلت : الليل من البكرة والعشى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ليس هناك ليل ، وإنما هو ضوء ونور ، يرد الغدو على الرواح والرواح على الغدو ، تأتيهم طرف الهدايا من الله لمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها في الدنيا ، وتسلم عليهم الملائكة . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من غداة من غدوات الجنة ، وكل الجنة غدوات ، إلى أنه يزف إلى ولي الله فيها زوجة من الحور العين وأدناهن التي خلقت من الزعفران » قال بعد إخراجه قال أبو محمد : هذا حديث منكر .

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (٦٤) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَأَصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا (٦٥) وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا (٦٦) أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا (٦٧) فَوَرَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا (٦٨) ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًّا (٦٩) ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صُلِيًّا (٧٠) وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (٧١) ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا (٧٢) .

قوله (وما ننزل) أي قال الله سبحانه : قل يا جبريل وما ننزل ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استبطأ نزول جبريل عليه ، فأمر جبريل أن يخبره بأن الملائكة ما تنزل عليه إلا بأمر الله . قيل احتبس جبريل عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعين يوما ، وقيل خمسة عشر ، وقيل اثني عشر ، وقيل ثلاثة أيام ، وقيل إن هذا حكاية عن أهل الجنة ، وأنهم يقولون عند دخولها : وما ننزل هذه الجنان (إلا بأمر ربك) والأول أولى بدلالة ما قبله ، ومعناه يحتمل وجهين : الأول وما ننزل عليك إلا بأمر ربك لنا بالنزل . والثاني وما ننزل عليك إلا بأمر ربك الذي يأمرك به بما شرعه لك ولأمتك ، والنزل : النزول على مهل ، وقد يطلق على مطلق النزول . ثم أكد جبريل ما أخبر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) أي من الجهات والأماكن ، أو من الأزمنة الماضية والمستقبلية ، وما بينهما من الزمان أو المكان الذي نحن فيه ، فلا نقدر على أن ننقل من جهة إلى جهة ، أو من زمان إلى زمان إلا بأمر ربك ومشيتته ؛ وقيل المعنى : له ما سلف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة وما بين ذلك ، وهو بين الفختين ؛ وقيل الأرض التي بين أيدينا إذا نزلنا ، والسماء التي وراءنا وما بين السماء والأرض ؛ وقيل ماضى من أعمارنا وما غير منها والحالة التي نحن فيها . وعلى هذه الأقوال كلها يكون المعنى : أن الله سبحانه هو المحيط بكل شيء لا يخفى عليه خافية ، ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة ، فلا نقدم على أمر إلا بإذنه ، وقال : وما بين ذلك ، ولم يقل وما بين ذينك لأن المراد : وما بين ما ذكرنا كما في قوله سبحانه - عوان بين ذلك - (وما كان ربك نسيا) أي لم ينسك وإن تأخر عنك الوحي ؛ وقيل المعنى : إنه عالم بجميع الأشياء لا ينسى منها شيئا ؛ وقيل المعنى : وما كان ربك ينسى الإرسال إليك عند الوقت

الذي يرسل فيه رسله (ربّ السموات والأرض وما بينهما) أى خالقهما وخالق ما بينهما ، ومالكهما ومالك ما بينهما ، ومن كان هكذا فالنسيان محال عليه . ثم أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بعبادته والصبر عليها فقال (فاعبده واصطبر لعبادته) والفاء للسببية لأن كونه ربّ العالمين سبب موجب لأن يعبد ، وعدى فعل الصبر باللام دون على التى يتعدى بها لتضمنه معنى الثبات (هل تعلم له سميا) الاستفهام للإنكار . والمعنى : أنه ليس له مثل ولا نظير حتى يشاركه فى العبادة ، فيلزم من ذلك أن تكون غير خالصة له سبحانه ، فلما اتنى المشارك استحق الله سبحانه أن يفرّد بالعبادة وتخلص له ، هذا مبنى على أن المراد بالسمى هو الشريك فى المسمى ؛ وقيل المراد به : الشريك فى الإسم كما هو الظاهر من لغة العرب ، فقيل المعنى : إنه لم يسم شىء من الأصنام ولا غيرها بالله قط ، يعنى بعد دخول الألف واللام التى عوّضت عن الهمزة ولزمت ؛ وقيل المراد هل تعلم أحدا اسمه الرحمن غيره . قال الزجاج : تأويله والله أعلم : هل تعلم له سميا يستحق أن يقال له خالق وقادر وعالم بما كان وبما يكون ، وعلى هذا لا سميّ لله فى جميع أسمائه ، لأن غيره وإن سمي بشىء من أسمائه ، فله سبحانه حقيقة ذلك الوصف ، والمراد بنى العلم المستفاد من الإنكار هنا نبيّ المعلوم على أبلغ وجه وأكمله (ويقول الإنسان أنذا مامت لسوف أخرج حيا) قرأ الجمهور على الاستفهام ، وقرأ ابن ذكوان إذا مامت على الخبر ، والمراد بالإنسان هاهنا الكافر ، لأن هذا الاستفهام هنا للإنكار والاستهزاء والتكذيب بالبعث ؛ وقيل اللام فى الإنسان للجنس بأسره وإن لم يقل هذه المقالة إلا البعض ، وهم الكفرة فقد يسند إلى الجماعة ما قام بواحد منهم ، والمراد بقوله أخرج : أى من القبر ، والعامل فى الظرف فعل دلّ عليه أخرج ، لأن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها (أو لا يذكّر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا) الهمزة للإنكار التوبيخى ، والواو لعطف الجملة التى بعدها على الجملة التى قبلها ، والمراد بالذكر هنا إعمال الفكر : أى ألا يتفكر هذا الجاحد فى أول خالقه فيستدلّ بالابتداء على الإعادة ، والابتداء أعجب وأغرب من الإعادة ، لأن النشأة الأولى هى إخراج لهذه المخلوقات من العدم إلى الوجود ابتداء واختراعا ، لم يتقدّم عليه ما يكون كالمثال له ، وأما النشأة الآخرة فقد تقدّم عليها النشأة الأولى فكانت كالمثال لها ، ومعنى « من قبل » قبل الحالة التى هو عليها الآن ، وجملة « ولم يك شيئا » فى محل نصب على الحال : أى والحال أنه لم يكن حينئذ شيئا من الأشياء أصلا ، فإعادته بعد أن كان شيئا موجودا أسهل وأيسر . قرأ أهل مكة وأبو عمرو وأبو جعفر وأهل الكوفة إلا عاصما « أو لا يذكّر » بالتشديد ، وأصله يتذكر . وقرأ شيبه ونافع وعاصم وابن عامر « يذكّر » بالتخفيف ، وفى قراءة أبى « أو لا يتذكر » . ثم لما جاء سبحانه وتعالى بهذه الحجّة التى أجمع العقلاء على أنه لم يكن فى حجج البعث حجة أقوى منها ، أكدها بالقسم باسمه سبحانه مضافا إلى رسوله تشريفا له وتعظيما ، فقال (فوربك لنحشرنهم) ومعنى لنحشرنهم : لنسوقنهم إلى المحشر بعد إخراجهم من قبورهم أحياء كما كانوا ، والواو فى قوله (والشياطين) للعطف على المنصوب ، أو بمعنى مع . والمعنى : أن هؤلاء الجاحدين يحشرهم الله مع شياطينهم الذين أغواهم وأضلّوهم ، وهذا ظاهر على جعل اللام فى الإنسان للعهد ، وهو الإنسان الكافر ، وأما على جعلها للجنس فكونه قد وجد فى الجنس من يحشر مع شيطانه (ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا) الجثى جمع جاث ، من قولهم جثا على ركبته يجثو جثوا ، وهو منتصب على الحال : أى جاثين على ركبهم لما يصيبهم من هول الموقف وروعة الحساب ، أو لكون الجثى على الركب شأن أهل الموقف كما فى قوله سبحانه - وترى كل أمة جاثية - ، وقيل المراد بقوله جثيا جماعات ، وأصله جمع جثوة ، والجثوة هى المجموع من التراب أو الحجارة . قال طرفة :

أرى جثوتين من تراب عليهما صفائح صم من صفيح منضد

(ثم لنزعت من كل شيعة) الشيعة الفرقة التي تبعت ديننا من الأديان ، وخصص ذلك الزمخشري فقال : هي الطائفة التي شاعت : أي تبعت غاويا من الغواية قال الله تعالى - إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا - . ومعنى (أيهم أشد على الرحمن عتيا) من كان أعصى لله وأعتى فإنه ينزع من كل طائفة من طوائف الغي والفساد أعصاهم وأعتاهم ، فإذا اجتمعوا طرحهم في جهنم . والعنى هاهنا مصدر كالتعتو ، وهو التمرّد في العصيان . وقيل المعنى : لنزعت من أهل كل دين قادتهم وروّسهم في الشر . وقد اتفق القراء على قراءة أيهم بالضم إلا هارون الغازي فإنه قرأها بالفتح . قال الزجاج : في رفع أيهم ثلاثة أقوال : الأوّل قول الخليل بن أحمد إنه مرفوع على الحكاية . والمعنى : ثم لنزعت من كل شيعة الذين يقال لهم أيهم أشدّ ، وأنشد الخليل في ذلك قول الشاعر :

وقد أبيت من الفتاة بمنزل فأبيت لآحرج ولا محروم

أي فأبيت بمنزلة الذي يقال له هو لآحرج ولا محروم . قال النحاس : ورأيت أبا إسحاق يعنى الزجاج يختار هذا القول ويستحسنه . القول الثاني قول يونس : وهو أن لنزعت بمنزلة الأفعال التي تلغى وتعلت ، فهذا الفعل عنده معلق عن العمل في أيّ ، وخصص الخليل وسيبويه وغيرهما التعليق بأفعال الشك ونحوها مما لم يتحقق وقوعه . القول الثالث قول سيبويه ؛ إن أيهم هاهنا مبنى على الضم ، لأنه خالف أخواته في الحذف ، وقد غلط سيبويه في قوله هذا جمهور النحويين حتى قال الزجاج : ماتبين لي أن سيبويه غلط في كتابه إلا في موضعين هذا أحدهما ، وللنحويين في إعراب أيهم هذه في هذا الموضع كلام طويل (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) يقال صلى يصلي صليا مثل مضى الشيء يمضي مضيا ، قال الجوهري : يقال صليت الرجل نارا إذا أدخلته النار وجعلته يصلها ، فإن ألقيته إلقاء كأنك تريد الإحراق قلت : أصليته بالألف وصايتها تصلية ومنه - ويصلي سعيلا - ومن خفف فهو من قولهم : صلى فلان النار بالكسر يصلي صليا احترق ، قال الله تعالى (الذين هم أولى بها صليا) قال العجاج : * والله لولا النار أن تصلها * ومعنى الآية : أن هؤلاء الذين هم أشدّ على الرحمن عتيا هم أولى بصليتها أو صلبيهم أولى بالنار (وإن منكم إلا واردها) الخطاب للناس من غير التفات ، أو للإنسان المذكور ، فيكون التفاتا : أي مامنكم من أحد إلا واردها : أي واصلها .

وقد اختلف الناس في هذا الورد ، فقيل الورد الدخول ويكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم . وقالت فرقة : الورد هو المرور على الصراط ؛ وقيل ليس الورد الدخول إنما هو كما يقول وردت البصرة ولم أدخلها ، وقد توقف كثير من العلماء عن تحقيق هذا الورد ، وحمله على ظاهره لقوله تعالى - إن الذين سبقتم لنا الحسنى أولئك عنها مبعدون - قالوا : فلا يدخل النار من ضمن الله أن يبعده عنها ، ومما يدل على أن الورد لا يستلزم الدخول قوله تعالى - ولما ورداء مدين - فإن المراد أشرف عليه لا أنه دخل فيه ، ومنه قول زهير

فلما وردن الماء زرقا حمامه وضعن عصي الحاضر المتخيم

ولا يخفى أن القول بأن الورد هو المرور على الصراط ، أو الورد على جهنم وهي خامدة فيه جمع بين الأدلة من الكتاب والسنة ، فينبغي حمل هذه الآية على ذلك ، لأنه قد حصل الجمع بحمل الورد على دخول النار مع كون الداخل من المؤمنين مبعدا من عذابهما ، أو بحمله على المضى فوق الجسر المنسوب عليها ، وهو الصراط (كان على ربك حتما مفضيا) أي كان ورودهم المذكور أمرا محتوما قد قضى سبحانه أنه لا بد من وقوعه لا محالة ،

وقد استدلت المعتزلة بهذه الآية على أن العقاب واجب على الله ، وعند الأشاعرة أن هذا مشبه بالواجب من جهة استحالة تطرق الخلف إليه (ثم ننجى الذين اتقوا) أى اتقوا ما يوجب النار ، وهو الكفر بالله ومعاصيه ، وترك ما شرعه ، وأوجب العمل به . قرأ عاصم الجحدري ومعاوية بن قرة « ننجى » بالتخفيف من أنجى ، وبها قرأ حميد ويعقوب والكسائي ، وقرأ الباقر بالتشديد ، وقرأ ابن أبي ليلى (ثم نذر) بفتح الناء من ثم ، والمراد بالظالمين الذين ظلموا أنفسهم بفعل ما يوجب النار ، أو ظلموا غيرهم بمظلمة في النفس أو المال أو العرض ، والجنى جمع جاث ، وقد تقدم قريبا تفسير الجنى وإعرابه .

وقد أخرج البخارى وغيره عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجبريل « ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ؟ فنزلت (وما ننزل إلا بأمر ربك) إلى آخر الآية » وزاد ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم ، وكان ذلك الجواب لمحمد . وأخرج ابن مردويه من حديث أنس قال « سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أى البقاع أحب إلى الله ، وأبها أبغض إلى الله ؟ قال : ما أدري حتى أسأل ، فنزل جبريل ، وكان قد أبطأ عليه ، فقال : لقد أبطأت على حتى ظننت أن برى على موجدة ، فقال : وما ننزل إلا بأمر ربك » . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : « أبطأ جبريل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم أربعين يوما ثم نزل ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما نزلت حتى اشتقت إليك ، فقال له جبريل : أنا كنت إليك أشوق ، ولكنى مأمور ، فأوحى الله إلى جبريل أن قل له (وما ننزل إلا بأمر ربك) » وهو مرسل . وأخرج سعيد ابن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : أبطأت الرسل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم أتاه جبريل فقال : « له ما حبسك عنى ؟ قال : وكيف نأتىكم وأنتم لاتقصون أظفاركم ولاتنقون براجمكم ولا تأخذون شواربكم ولاتستاكون ؟ وقرأ (وما ننزل إلا بأمر ربك) » وهو مرسل أيضا . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير (له ما بين أيدينا) قال من أمر الآخرة (وما خلفنا) قال : من أمر الدنيا (وما بين ذلك) قال : ما بين الدنيا والآخرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (وما بين ذلك) قال : ما بين النفتختين . وأخرج ابن المنذر عن أبي العالمة مثله . وأخرج البزار وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبرانى والبيهقى والحاكم وصححه عن أبي الدرداء رفع الحديث قال : ما أحل الله فى كتابه فهو حلال ، وما حرم فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عافية ، فأقبلوا من الله عافيته ، فإن الله لم يكن لينسى شيئا ، ثم تلا (وما كان ربك نسيا) وأخرج ابن مردويه من حديث جابر مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (هل تعلم له سميا) قال : هل تعرف للرب شيئا أو مثلا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عنه (هل تعلم له سميا) ؟ قال : ليس أحد يسمى الرحمن غيره ، وأخرج ابن مردويه عنه أيضا فى الآية قال : يا محمد هل تعلم لإهلك من ولد ؟ وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله (ويقول الإنسان) قال : العاص بن وائل ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (جثيا) قال : قعودا ، وفى قوله (عتيا) قال : معصية . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله (عتيا) قال : عصيا . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (ثم لنزعن) قال : لنزعن من أهل كل دين قادتهم ورووسهم فى الشر . وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقى فى البعث عن ابن مسعود قال : نحشر الأول على الآخر حتى إذا تكاملت العدة أثارهم جميعا ، ثم بدأ بالأكابر فالأكابر جرما ، ثم قرأ (فوربك لنحشرنهم) إلى قوله (عتيا) . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) قال : يقول لأنهم أولى بالخلود فى جهنم . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والحكيم الترمذى وابن المنذر

وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي سمية قال : اختلفنا في الورد ، فقال بعضنا لا يدخلها مؤمن ، وقال بعضنا يدخلونها جميعا (ثم ننجى الذين اتقوا) فلقيت جابر بن عبد الله فذكرت له ، فقال وأهوى بأصبعه إلى أذنيه صمنا إن لم أكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لا يبتى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمن بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم حتى إن للنار ضجيجا من بردها (ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) » . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن مجاهد قال : خاصم نافع بن الأزرق ابن عباس ، فقال ابن عباس : الورد الدخول ، وقال نافع لا ، فقرأ ابن عباس - إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون - وقال : وردوا أم لا ؟ وقرأ - يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار - أوردوا أم لا ؟ أما أنا وأنت فستدخلها فانظر هل نخرج منها أم لا ؟ . وأخرج الحاكم عن ابن مسعود في قوله (وإن منكم إلا واردها) قال : وإن منكم إلا داخلها . وأخرج هناد والطبراني عنه في الآية قال : ورودها الصراط . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي وابن الأنباري وابن مردويه عن ابن مسعود في قوله (وإن منكم إلا واردها) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ليرد الناس كلهم النار ، ثم يصدرون عنها بأعمالهم ، فأولهم كرمح البرق ، ثم كالريح ، ثم كحضر الفرس ، ثم كالراكب في رحله ، ثم كشد الرحل ، ثم كشبه » وقد روى نحو هذا من حديث ابن مسعود من طرق . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « وإن منكم إلا واردها » يقول مجتاز فيها . وأخرج مسلم وغيره عن أم مبشر قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا يدخل النار أحد شهد بدرا والحديبية ، قالت حفصة : أليس الله يقول (وإن منكم إلا واردها) قالت : ألم تسمعه يقول (ثم ننجى الذين اتقوا) » وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا يموت مسلم ثلاثة من الولد فيلج النار إلا تحلة القسم » ثم قرأ سفيان (وإن منكم إلا واردها) . وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه وأبو يعلى والطبراني وابن مردويه عن معاذ بن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « قال : من حرس من وراء المسلمين في سبيل الله متطوعا لا يأخذه سلطان لم ير النار بعينه إلا تحلة القسم ، فإن الله يقول (وإن منكم إلا واردها) » والأحاديث في تفسير هذه الآية كثيرة جدا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد ابن حميد وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (حتما مقضيا) قال : قضاء من الله . وأخرج الخطيب في تالي التلخيص عن عكرمة حتما مقضيا قال : قسا واجبا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ونذر الظالمين فيها جثيا) قال : باقين فيها .

وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا (٧٢) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيًّا (٧٤) قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا (٧٥) وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَقِيَّةُ

الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا (٧٦) أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ
مَالًا وَّوَلَدًا (٤٧) أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ آتَاهُ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٧٨) كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ
وَنُمَدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا (٧٩) وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا (٨٠) .

الضمير في (عليهم) راجع إلى الكفار الذين سبق ذكرهم في قوله : (أثنا مامت لسوف أخرج حيا) أي هؤلاء
إذا قرئ عليهم القرآن تعذروا بالدنيا ، وقالوا : لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حالكم في الدنيا أطيب من
حالتنا ، ولم يكن بالعكس ، لأن الحكيم لا يليق به أن يهين أوليائه ويعز أعداءه ، ومعنى البيئات الواضحات التي
لا تلتبس معانيها ؛ وقيل ظاهرات الإعجاز ، وقيل إنها حجج وبراهين ، والأول أولى . وهي حال مؤكدة لأن
آيات الله لا تكون إلا واضحة ، ووضع الظاهر موضع المضمرة في قوله (قال الذين كفروا) للإشعار بأن كفرهم
هو السبب لصدور هذا القول عنهم ، وقيل المراد بالذين كفروا هنا هم المتمردون المصرون منهم ، ومعنى قالوا
(للذين آمنوا) قالوا لأجلهم ، وقيل هذه اللام هي لام التبليغ كما في قوله - وقال لهم نبينهم - أي خاطبواهم بذلك
وبلغوا القول إليهم (أي الفريقين خير مقاما) المراد بالفريقين المؤمنون والكافرون ، كأنهم قالوا أفريقنا خير أم
فريقكم ، قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد وشبل بن عباد مقاما بضم الميم وهو موضع الإقامة ، ويجوز أن يكون
مصدرا بمعنى الإقامة ، وقرأ الباقون بالفتح : أي منزلا ومسكنا وقيل المقام الموضع الذي يقام فيه بالأمر الجليلة
والمعنى : أي الفريقين أكبر جاها وأكثر أنصارا وأعوانا ، والندى والنادى : مجلس القوم ومجتمعهم ، ومنه قوله
تعالى - تأتون في ناديك المنكر - وناداه جالسه في النادي ، ومنه دار الندوة ، لأن المشركين كانوا يتشاورون
فيها في أمورهم ، ومنه أيضا قول الشاعر :
أنادى به آل الوليد وجعفر هـ (وكم أدلكننا قبلهم من قرن)
القرن الأمة والجماعة (هم أحسن أثاثا ورثيا) الأثاث المال أجمع : الإبل والغنم والبقر والعيبد والمتاع ، وقيل هو
متاع البيت خاصة ، وقيل هو الحديد من الفرش ، وقيل اللباس خاصة . واختلفت القراءات في «ورثيا» فقرأ أهل
المدينة وابن ذكوان «وريا» بياء مشددة ، وفي ذلك وجهان : أحدهما أن يكون من رأيت ثم خففت الهمزة فأبدل
منها ياء وأدغمت الياء في الياء ، والمعنى على هذه القراءة : هم أحسن منظرا وبه قول جمهور المفسرين ، وحسن المنظر
يكون من جهة حسن اللباس ، أو حسن الأبدان وتنعمها ، أو مجموع الأمرين . وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو وابن
كثير «ورثيا» بالهمز ، وحكاها ورش عن نافع وهشام عن ابن عامر ، ومعناها معنى القراءة الأولى . قال
الجوهري : من همز جعله من المنظر من رأيت ، وهو ما رآته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة ، وأنشد
أبو عبيدة لمحمد بن نمير الثقفي :

أشأقتك الطعائن يوم بانوا بذى الرئي الجميل من الأثاث

ومن لم يهمز : إما أن يكون من تخفيف الهمزة ، أو يكون من رويت ألوانهم أو جلودهم ريا : أي امتلأت
وحسنت . وقد ذكر الزجاج معنى هذا كما حكاه عنه الواحدى . وحكى يعقوب أن طلحة بن مصرف قرأ بياء
واحدة خفيفة ، فقيل إن هذه القراءة غلط ، ووجهها بعض النحويين أنه كان أصلها الهمزة فقلبت ياء ثم حذف
إحدى الياءين ، وروى عن ابن عباس أنه قرأ بالزاي مكان الراء ، وروى مثل ذلك عن أبي بن كعب وسعيد بن
جبير والأعصم المكي واليزيدي ، والزى الهيئة والحسن . قيل ويجوز أن يكون من زويت : أي جمعت ، فيكون

أصلها زويا فقلبت الواو ياء ، والزى محاسن مجموعة (قل من كان في الضلالة) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يجيب على هؤلاء المفتخرين بحظوظهم الدنيوية : أى من كان مستقراً في الضلالة (فليمدد له الرحمن مرداً) هذا وإن كان على صيغة الأمر ، فالمراد به الخبر ، وإنما خرج الأمر لبيان الإمهال منه سبحانه للعصاة ، وأن ذلك كائن لا محالة لتقطع معاذير أهل الضلال ، ويقال لهم يوم القيامة - أو لم نعمركم ما يتذكروا فيه من تذكرة - أو للاستدراج كقوله سبحانه - إنما نملئ لهم ليزدادوا إثماً - وقيل المراد بالآية الدعاء بالمد والتفخيس . قال الزجاج : تأويله أن الله جعل جزاء ضلّته أن يتركه ويمدّه فيها ، لأن لفظ الأمر يؤكد معنى الخبر كأن المتكلم يقول أفعل ذلك وأمر به نفسى (حتى إذا رأوا ما يوعدون) يعنى الذين مدّ لهم في الضلالة ، وجاء بضمير الجماعة اعتباراً بمعنى من ، كما أن قوله « كان في الضلالة فليمدد له » اعتباراً بلفظها ، وهذه غاية للمد ، لالقول المفتخرين إذ ليس فيه امتداد (إما العذاب وإما الساعة) هذا تفصيل لقوله ما يوعدون : أى هذا الذى توعدون هو أحد أمرين إما العذاب فى الدنيا بالقتل والأسر ، وإما يوم القيامة وما يحلّ بهم حينئذ من العذاب الأخرى (فسيعلمون من هو شرّ مكانا وأضعف جندا) هذا جواب الشرط ، وهو جواب على المفتخرين : أى هؤلاء القائلون : أى الفريقين خير متماما ، إذا عاينوا ما يوعدون به من العذاب الدنيوى بأيدى المؤمنين ، أو الأخرى ، فسيعلمون عند ذلك من هو شرّ مكانا من الفريقين ، وأضعف جندا منهما : أى أنصارا وأعوانا . والمعنى : أنهم سيعلمون عند ذلك أنهم شرّ مكانا لا خير مكانا ، وأضعف جندا لا أقوى ولا أحسن من فريق المؤمنين ؛ وليس المراد أن للمفتخرين هنالك جندا ضعفاء ، بل لا جند لهم أصلا كما فى قوله سبحانه - ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا - . ثم لما أخبر سبحانه عن حال أهل الضلالة ، أراد أن يبين حال أهل الهداية فقال (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) وذلك أن بعض الهدى يجرّ إلى البعض الآخر ، والخير يدعو إلى الخير ؛ وقيل المراد بالزيادة العبادة من المؤمنين ، والواو فى « ويزيد » للاستئناف ، والجملة مستأنفة لبيان حال المهتدين ؛ وقيل الواو للعطف على فليمدد ؛ وقيل للعطف على جملة من كان فى الضلالة . قال الزجاج : المعنى أن الله يجعل جزاء المؤمنين أن يزيدهم يقينا كما جعل جزاء الكافرين أن يمدّهم فى ضلالتهم (والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا) هى الطاعات المؤدية إلى السعادة الأبدية ، ومعنى كونها خيرا عند الله ثوابا ، أنها أنفع عائدا مما يتمتع به الكفار من النعم الدنيوية (وخير مرداً) المردّ هاهنا مصدر كالردّ ، والمعنى وخير مرداً للثواب على فاعلها ليست كأعمال الكفار التى خسروا فيها ، والمردّ المرجع والعاقبة والتفضل للنهكم بهم للقطع بأن أعمال الكفار لا خير فيها أصلا . ثم أردف سبحانه مقالة أولئك المفتخرين بأخرى مثلها على سبيل التعجب فقال (أفرايت الذى كفر بآياتنا) أى أخبرنى بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقب حديث أولئك ، وإنما استعملوا رأيت بمعنى أخبر ، لأن رؤية الشيء من أسباب صحة الخبر عنه ، والآيات تعمّ كل آية ومن جملتها آية البعث ، والفاء للعطف على متدرّ يدل عليه المقام : أى أنظرت فرأيت ، واللام فى (لأوتين مالا وولدا) هى الموطئة للقسم ، كأنه قال : والله لأوتين فى الآخرة مالا وولدا : أى انظر إلى حال هذا الكافر وتعجب من كلامه وتأليه على الله مع كفره به وتكذيبه بآياته . ثم أجاب سبحانه عن قول هذا الكافر بما يدفعه ويبطله ، فقال (أطلع) على (الغيب) أى أعلم ما غاب عنه حتى يعلم أنه فى الجنة (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بذلك ، فإنه لا يتوصل إلى العلم إلا بإحدى هاتين الطريقتين ؛ وقيل المعنى : أنظر فى اللوح المحفوظ ؟ أم اتخذ عند الرحمن عهدا ؛ وقيل معنى : أم اتخذ عند الرحمن عهدا ؟ أم قال لا إله إلا الله فأرحمه بها ، وقيل المعنى أم قدّم عملا صالحا فهو يرجوه ، واطلع مأخوذ من قولهم : اطلع الجبل إذا ارتقى إلى أعلاه .

وقرأ حمزة والكسائي ويحيى بن وثاب والأعمش « وولدا » بضم الواو ، والباقون بفتحها ، فقيل هما لغتان معناهما واحد ، يقال ولد وولد كما يقال عدم وعدم ، قال الحارث بن حلزة :

ولقد رأيت معاشرًا قد ثمروا مالا وولدا

وقال آخر : فليت فلانا كان في بطن أمه وليت فلانا كان ولد حمار

وقيل الولد بالضم للجمع وبالفتح للواحد . وقد ذهب الجمهور إلى أن هذا الكافر أراد بقوله : لأوتين مالا وولدا أنه يوئى ذلك في الدنيا . وقال جماعة في الجنة ، وقيل المعنى : إن أقمت على دين آبائي لأوتين ، وقيل المعنى : لو كنت على باطل لما أوتيت مالا وولدا (كلا سنكتب ما يقول) كلا حرف ردع وزجر : أى ليس الأمر على ما قال هذا الكافر من أنه يوئى المال والولد سيكتب ما يقول : أى سنحفظ عليه ما يقوله فنجازبه في الآخرة ، أو سنظهر ما يقول ، أو سننتقم منه انتقام من كتبت معصيته (ونمد له من العذاب مدا) أى نزيده عذابا فوق عذابه مكان ما يدعيه لنفسه من الإمداد بالمال والولد ، أو نطول له من العذاب ما يستحقه وهو عذاب من جمع بين الكفر والاستهزاء (ونرثه ما يقول) أى نमितه فترثه المال والولد الذى يقول إنه يوئاه . والمعنى : مسمى ما يقول ومصداقه ، وقيل المعنى : نحرمه ما تمناه ونعطيه غيره (ويأتينا فردا) أى يوم القيامة لا مال له ولا ولد ، بل نسلبه ذلك ، فكيف يطمع في أن نوئيه ، وقيل المراد بما يقول نفس القول لا مسماه ، والمعنى : إنما يقول هذا القول مادام حيا ، فإذا أمتناه حلنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا رافضا له منفردا عنه ، والأول أولى .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (أى الفريقين خير مقاما) قال : قريش تقوله لها ولأصحاب محمد . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (خير مقاما) قال : المنازل (وأحسن نديا) قال : المجالس ، وفي قوله (أحسن أثانا) قال : المتاع والمال (وورثيا) قال : المنظر . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا) فليدعه الله في طغيانه ، وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن حبيب بن أبي ثابت قال في حرف أبى « قل من كان في الضلالة فإنه يزيد الله ضلاله » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما في قوله (أفرايت الذى كفر) من حديث خباب بن الأرت قال : كنت رجلا قينا وكان لى على العاص بن وائل دين ، فأثبته أتقاضاه فقال : لا والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد ، فقلت : والله لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث ، قال : فإني إذا مت ثم بعثت جثتي ولى ثم مال وولد فأعطيك ، فأنزل الله فيه هذه الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) قال : لا إله إلا الله يرجو بها . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (ونرثه ما يقول) قال ماله وولده .

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨١) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ
وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (٨٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيْطِينَ عَلَى الْكُفْرِينَ تَوْزِيئًا لَهُمْ أَزًّا (٨٣)
فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا (٨٤) يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًّا (٨٥)
وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا (٨٦) لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ

عَهْدًا (٨٧) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا (٨٩) يَكَادُ السَّمَوَاتُ
يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا (٩٠) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا (٩١) وَمَا
يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا (٩٢) إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ
عَبْدًا (٩٣) لَقَدْ أَحْصَيْتُهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا (٩٤) وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (٩٥) .

حكى سبحانه ما كان عليه هؤلاء الكفار الذين تمنوا ما لا يستحقونه ، وتألوا على الله سبحانه من اتخاذهم الآلهة
من دون الله لأجل يتعززون بذلك . قال الهروي : معنى (ليكونوا لهم عزا) ليكونوا لهم أعوانا . قال الفراء : معناه
ليكونوا لهم شفعاء في الآخرة ، وقيل معناه : ليتعزوا بهم من عذاب الله ويمتنعوا بها (كلا سيكفرون بعبادتهم)
أى ليس الأمر كما ظنوا وتوهموا ، والضمير في الفعل إما للآلهة : أى ستجحد هذه الأصنام عبادة الكفار لها يوم
ينطقها الله سبحانه ، لأنها عند أن عبدوها بجمادات لاتعقل ذلك ، وإما للمشركين : أى سيجحد المشركون أنهم
عبدوا الأصنام ، ويدل على الوجه الأول قوله تعالى - ما كانوا إيانا يعبدون - وقوله - فآلقوا إليهم القول إليهم
القول إنكم لكاذبون - ويدل على الوجه الثاني قوله تعالى - والله ربنا ما كنا مشركين - وقرأ ابن أبي نهيك « كلا »
بالتنوين ، وروى عنه مع ذلك ضم الكاف وفتحها فعلى الضم هى بمعنى جميعا وانتصابها بفعل مضمر كأنه قال : سيكفرون
كلا سيكفرون بعبادهم ، وعلى الفتح يكون مصدرا لفعل محذوف تقديره : كل هذا الرأى كلا ، وقراءة الجمهور
هى الصواب ، وهى حرف ردع وزجر (ويكونون عليهم ضدا) أى تكون هذه الآلهة التى ظنوها عزا لهم ضدا
عليهم : أى ضدا للعرز وضد العز الذل هذا على الوجه الأول ، وأما على الوجه الثانى فيكون المشركون للآلهة ضدا
وأعداء يكفرون بها بعد أن كانوا يحبونها ويؤمنون بها (ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين) . ذكر الزجاج
فى معنى هذا وجهين : أحدهما أن معناه خيلنا بين الكافرين وبين الشياطين فلم نعصم منهم ولم نعذبهم ، بخلاف
المؤمنين الذين قيل فيهم - إن عبادى ليس لك عليهم سلطان - الوجه الثانى أنهم أرسلوا عليهم وقبضوا لهم بكفرهم قال
- ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا - فمعنى الإرسال هاهنا التسليط ومن ذلك قوله سبحانه لإبليس
- واستفزز من استطعت منهم بصوتك - ويؤيد الوجه الثانى تمام الآية ، وهو (تؤزهم أزا) فإن الأز والهز والاستفزاز
معناها التحريك والتهيج والإزعاج ، فأخبر الله سبحانه أن الشياطين تحرك الكافرين وتهيجهم وتغويهم ، وذلك
هو التسليط لها عليهم ، وقيل معنى الأز الاستعجال ، وهو مقارب لما ذكرنا لأن الاستعجال تحريك وتهيج
واستفزاز وإزعاج ، وسياق هذه الآية لتعجيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حالهم وللتنبية له على أن
جميع ذلك بإضلال الشياطين وإغوائهم ، وجملة : تؤزهم أزا فى محل نصب على الحال ، أو مستأنفة على تقدير سؤال
يدل عليه المقام ، كأنه قيل ماذا تفعل الشياطين بهم ؟ (فلا تعجل عليهم) بأن تطلب من الله إهلاكهم بسبب
تصميمهم على الكفر وعنادهم للحق وتمردهم عن داعى الله سبحانه ، ثم علل سبحانه هذا النهى بقوله (إنما نعدكم
عدا) يعنى نعد الأيام والليالى والشهور والسنين من أعمارهم إلى انتهاء أجالهم ، وقيل نعد أنفسهم ، وقيل
خطواتهم ، وقيل لحظاتهم ، وقيل الساعات . وقال قطرب : نعد أعمالهم . وقيل المعنى : لاتعجل عليهم فإنما
نؤخرهم ليزدادوا إثما . ثم لما قرر سبحانه أمر الحشر وأجاب عن شبهة منكريه أراد أن يشرح حال المكلفين حينئذ ،
فقال (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا) الظرف منصوب بفعل مقدر : أى اذكر يا محمد يوم الحشر ، وقيل

منصوب بالفعل الذي بعده ، ومعنى حشرهم إلى الرحمن : حشرهم إلى جنته ودار كرامته ، كقوله - إني ذاهب إلى ربي - والوفد جمع وافد كالركب جمع راكب وصحب جمع صاحب ، يقال وفد وفدا وفدا إذا خرج إلى ملك أو أمر خطير كذا قال الجوهري (ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا) السوق الحث على السير ، والورد العطاش قاله الأخفش وغيره . وقال الفراء وابن الأعرابي : هم المشاة ، وقال الأزهري : هم المشاة العطاش كالإبل ترد الماء . وقيل وردا : أى للورد ، كقولك جئتك إكراما : أى للإكرام ، وقيل أفرادا . قيل ولا تناقض بين هذه الأقوال فهم يساقون مشاة عطاشا أفرادا ، وأصل الورد الجماعة التي ترد الماء من طير أو إبل أو قوم أو غير ذلك . والورد الماء الذي يورد ، وجملة (لا يملكون الشفاعة) مستأنفة لبيان بعض ما يكون في ذلك اليوم من الأمور ، والضمير في يملكون راجع إلى الفريقين ، وقيل للمتقين خاصة ، وقيل للمجرمين خاصة ، والأول أولى . ومعنى لا يملكون الشفاعة : أنهم لا يملكون أن يشفعوا لغيرهم . وقيل لا يملك غيرهم أن يشفع لهم ، والأول أولى (إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا) هذا الاستثناء متصل على الوجه الأول : أى لا يملك الفريقان المذكوران الشفاعة إلا من استعد لذلك بما يصير به من جملة الشافعين لغيرهم بأن يكون مؤمنا متقيا ، فهذا معنى اتخاذ العهد عند الله . وقيل معنى اتخاذ العهد أن الله أمره بذلك كقولهم : عهد الأمير إلى فلان إذا أمره به . وقيل معنى اتخاذ العهد شهادة أن لا إله إلا الله ، وقيل غير ذلك . وعلى الاتصال في هذا الاستثناء يكون محل من في « من اتخذ » الرفع على البديل ، أو النصب على أصل الاستثناء . وأما على الوجه الثاني فالاستثناء منقطع لأن التقدير : لا يملك المجرمون الشفاعة (إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا) وهم المسلمون ، وقيل هو متصل على هذا الوجه أيضا ، والتقدير : لا يملك المجرمون الشفاعة إلا من كان منهم مسلما (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي « ولدا » بضم الواو وإسكان اللام . وقرأ الباقون في الأربعة المواضع المذكورة في هذه السورة بفتح الواو واللام ، وقد قدمنا الفرق بين القراءتين ، والجملة مستأنفة لبيان قول اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب أن الملائكة بنات الله ، وفي قوله (لقد جئتم شيئا إدا) التفات من الغيبة إلى الخطاب ، وفيه رد لهذه المقالة الشنعاء ، والإد كما قال الجوهري : الداهية والأمر الفظيع ، وكذلك الأداة ، وجمع الأداة أدد ، يقال أدت فلانا الداهية تؤده أداء بالفتح . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي « أدا » بفتح الهمزة ، وقرأ الجمهور بالكسر ، وقرأ ابن عباس وأبو العالية « آدا » مثل مادآ ، وهى مأخوذة من الثقل ، يقال أده الحمل يؤده : إذا أثقله . قال الواحدي (لقد جئتم شيئا إدا) أى عظيما في قول الجميع ، ومعنى الآية : قلم قولاً عظيماً . وقيل الإد العجب ، والإداة الشدة ، والمعنى متقارب والتركيب يدور على الشدة والثقل (يكاد السموات يتفطرن منه) قرأ نافع والكسائي وحفص ويحيى بن وثاب « يكاد » بالتحية ، وقرأ الباقون بالفوقية وقرأ نافع وابن كثير وحفص (١) « يتفطرن » بالتاء الفوقية ، وقرأ حمزة وابن عامر وأبو عمرو وأبو بكر والمفضل « يتفطرن » بالتحية من الانفطار ، واختار هذه القراءة أبو عبيد لقوله - إذا السماء انفطرت - وقوله - السماء منفطر به - وقرأ ابن مسعود « يتصد عن » والانفطار والتفطر التشقق (وتنشق الأرض) أى وتكاد أن تنشق الأرض ، وكرر الفعل للتأكيد لأن تتفطرن وتنشق معناهما واحد (وتخر الجبال) أى تسقط وتهدم ، وانتصاب (هدا) على أنه مصدر مؤكد لأن الخروار في معناه ، أو هو مصدر لفعل مقدر : أى وتهد هدا ، أو على الحال أى مهدودة ، أو على أنه مفعول له : أى لأنها تهد . قال الهروي : يقال هدني الأمر وهدر كنى : أى كسرتني وبلغ مني . قال الجوهري : هد البناء يهده هدا كسره وضعضه ، وهدته المصيبة أو هنت ركنه ، وانهد الجبل : أى انكسر والهددة صوت وقع الحائط ، كما قال ابن الأعرابي ، ومحل (أن دعوا للرحمن ولدا) الجر بدلا من الضمير في منه .

(١) (قوله وحفص) صوابه والكسائي وحفص ، اه مصحح القرآن .

وقال الفراء : في محل نصب بمعنى لأن دعوا . وقال الكسائي : هو في محل خفض بتقدير الخافض ، وقيل في محل رفع على أنه فاعل هداً . والدعاء بمعنى التسمية : أي سمو الرحمن ولدا ، أو بمعنى النسبة أي نسبوا له ولدا (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) أي لا يصلح له ولا يليق به لاستحالة ذلك عليه لأن الولد يقتضي الجنسية والحدوث ، والجملة في محل نصب على الحال : أي قالوا اتخذ الرحمن ولدا ، أو أن دعوا للرحمن ولدا ، والحال أنه ما يليق به سبحانه ذلك (إن كل من في السموات والأرض) أي ما كل من في السموات والأرض (إلا) وهو (آتى) الله يوم القيامة مقراً بالعبودية خاضعاً ذليلاً كما قال - وكل أتوه داخرين - أي صاغرين . والمعنى : أن الخلق كلهم عبيده فكيف يكون واحد منهم ولدا له ؟ وقرئ : « آت » على الأصل (لقد أحصاهم) أي حصرهم وعلم عددهم (وعدّهم عدداً) أي عدّ أشخاصهم بعد أن حصرهم فلا يخفى عليه أحد منهم (وكلهم آتية يوم القيامة فرداً) أي كل واحد منهم يأتيه يوم القيامة فرداً لا ناصر له ولا مال معه كما قال سبحانه - يوم لا ينفع مال ولا بنون - .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ويكونون عليهم ضداً) قال : أعوانا . وأخرج عبد بن حميد عنه (ضدّاً) قال : حسرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً قال (تؤزهم أزا) تغويهم إغواء . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً (تؤزهم أزا) قال : تحرض المشركين على محمد وأصحابه . وأخرج وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : تزعجهم إزعاجاً إلى معاصي الله وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن ابن عباس (وفداً) قال : ركباناً . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن أبي هريرة (وفداً) قال : على الإبل . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق : راغبين وراهبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير ، وتحشر بقيتهم النار ثقيل معهم حيث قالوا ، وتبيت معهم حيث باتوا » والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن ابن عباس (ورداً) قال : عطاشاً . وأخرج ابن المنذر عن أبي هريرة مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) قال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وتبرأ من الحول والقوة ، ولا يرجو إلا الله . وأخرج ابن مردويه عنه في الآية قال : من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قرأ (إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) قال : إن الله يقول يوم القيامة : من كان له عندي عهد فليقم ، فلا يقوم إلا من قال هذا في الدنيا ، قولوا : اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك في الحياة الدنيا أنك إن تكلمتني إلى عملي تقربني من الشر وتباعدي من الخير ، وإني لا أثق إلا برحمتك ، فاجعله لي عندك عهداً تؤدبه إلى يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من أدخل على مؤمن سروراً فقد سرتني ، ومن سرتني فقد اتخذ عند الرحمن عهداً ، ومن اتخذ عند الرحمن عهداً فلا تمسه النار ، إن الله لا يخلف الميعاد » . وأخرج الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من جاءنا بالصلوات الخمس يوم القيامة قد حافظ على وضوئها ومواقيتها وركوعها وسجودها لم ينقص منها شيئاً جاء وله عند الله عهد أن لا يعذبه ، ومن جاء قد انتقص منهم شيئاً فليس له عند الله عهد ، إن شاء رحمه وإن شاء عذبه » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لقد جثتم شيئاً إداً) قال : قولاً عظيماً ، وفي قوله (يكاد السموات) قال : إن

الشرك فرغت منه السموات والأرض والجبال وجميع الخلائق إلا الثقلين وكادت تزول منه لعظمة الله سبحانه ، وكما لا ينفع مع الشرك إحسان المشرك كذلك يرجو أن يغفر الله ذنوب الموحدين ، وفي قوله (وتخرّ الجبال هدًا) قال : هدمًا . وأخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة والطبراني والبيهقي في الشعب من طريق عون عن ابن مسعود قال : إن الجبل لينادي الجبل باسمه ، يافلان هل مرّ بك اليوم أحد ذكر الله؟ فإذا قال نعم استبشر. قال عون : أفيسمعن الزور إذا قيل ولا يسمعن الخير؟ هنّ للخير أسمع ، وقرأ (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً) الآيات .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا (٩٦) فَإِنَّمَا يَسْرُنَهُ
بِلِسَانِكَ لَتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا (٩٧) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ
تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا (٩٨) .

ذكر سبحانه من أحوال المؤمنين بعض ما خصهم به بعد ذكره لقبائح الكافرين فقال (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أي حبا في قلوب عباده يجعله لهم من دون أن يطلبوه بالأسباب التي توجب ذلك كما يقذف في قلوب أعدائهم الرعب ، والسين في سيجعل للدلالة على أن ذلك لم يكن من قبل وأنه مجعول من بعد نزول الآية . وقرئ « ودا » بكسر الواو ، والجمهور من السبعة وغيرهم على الضم . ثم ذكر سبحانه تعظيم القرآن خصوصا هذه السورة لاشتمالها على التوحيد والنبوة ، وبيان حال المعاندين فقال (فإنما يسرناه بلسانك) أي يسرنا القرآن بإنزالنا له على لفتك ، وفصلناه وسهلناه ، والباء بمعنى على ، والفاء لتعليل كلام ينساق إليه النظم كأنه قيل : بلغ هذا المنزل أو بشر به أو أنذر (فإنما يسرناه) الآية . ثم علل ما ذكره من التيسير فقال (لتبشر به المتقين) أي المتلبسين بالتقوى ، المتصفين بها (وتنذر به قوما لداً) اللد جمع الألد ، وهو الشديد الخصومة ، ومنه قوله تعالى - ألد الخصام - قال الشاعر :

أبيت نجيا للهموم كأنني أخاصم أقواما ذوى جدل لدا

وقال أبو عبيدة : الألد الذي لا يقبل الحق ويدعى الباطل ، وقيل اللد الصم ، وقيل الظلمة (وكم أهلكتنا قبلهم من قرن) أي من أمة وجماعة من الناس ، وفي هذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهلاك الكافرين ووعيد لهم (هل تحس منهم من أحد) هذه الجملة متررة لمضمون ما قبلها : أي هل تشعر بأحد منهم أو تراه (أو تسمع لهم ركزا) الرکز الصوت الخفي ، ومنه ركز الرمح إذا غيب طرفه في الأرض . قال طرفة :

وصادفتها سمع التوجس للسرى لركز خفي أو لصوت مفند

وقال ذو الرمة :

إذا توجس ركزا مقفر ندس نبأة الصوت ما في سمعه كذب

أي : في استماعه كذب بل هو صادق الاستماع ، والندس الخاذق ، والنبأة الصوت الخفي . وقال اليزيدي وأبو عبيدة : الرکز ما لا يفهم من صوت أو حركة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عبد الرحمن بن عوف أنه لما هاجر إلى المدينة وجد

في نفسه على فراق أصحابه بمكة منهم شيبه بن ربيعة وعنبة بن ربيعة وأميرة بن خلف، فأُنزل الله - إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات - الآية ، قال ابن كثير : وهو خطأ ، فإن السورة مكية بكاملها لم ينزل شيء منها بعد الهجرة ولم يصح سند ذلك . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت في علي بن أبي طالب (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) قال : محبة في قلوب المؤمنين . وأخرج ابن مردويه والديلمي عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعليّ « قل اللهم اجعل لي عندك عهداً ، واجعل لي عندك وداً واجعل لي في صدور المؤمنين مودة ، فأُنزل الله الآية في عليّ » . وأخرج عبدالرزاق والفريري وعبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس (ودا) قال : محبة في الناس في الدنيا . وأخرج الحكيم الترمذي وابن مردويه عن عليّ قال « سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله (سيجعل لهم الرحمن وداً) ما هو ؟ قال : المحبة الصادقة في صدور المؤمنين » . وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إذا أحب الله عبداً نادى جبريل إني قد أحببت فلاناً فأجبه ، فينادى في السماء ، ثم ينزل له المحبة في أهل الأرض فذلك قوله (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً) وإذا أبغض الله عبداً نادى جبريل إني قد أبغضت فلاناً ، فينادى في أهل السماء ، ثم ينزل له البغضاء في الأرض » والأحاديث والآثار في هذا الباب كثيرة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (وتنادى به قوماً لداً) قال : فجارا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن قال : صما . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة في قوله (هل تحس منهم من أحد) قال : هل ترى منهم من أحد . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ركزا) قال : صوتا .

تفسير سورة طه

هي مكية وآياتها مائة وخمس وثلاثون آية

قال القرطبي : مكية في قول الجميع . وأخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة طه بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج الدارمي وابن خزيمة في التوحيد ، والعقيلي في الضعفاء ، والطبراني في الأوسط ، وابن عسّى وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الله تبارك وتعالى قرأ طه ويس قبل أن يخلق السموات والأرض بألأى عام ، فلما سمعت الملائكة القرآن قالت : طوبى لأمة ينزل عليها هذا ، وطوبى لأجواف تحمل هذا ، وطوبى لألسنة تكلمت بهذا » . قال ابن خزيمة بعد إخراجها : حديث غريب ، وفيه نكارة ، وإبراهيم بن مهاجر وشيخه تكلم فيهما ، يعني إبراهيم بن مهاجر ابن سمار وشيخه عمر بن حفص بن ذكوان وهما من رجال إسناده . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « أعطيت السورة التي ذكرت فيها الأنعام من الذكر الأول ، وأعطيت سورة طه والطواسين من ألواح موسى ، وأعطيت فواتح القرآن وخواتيم البقرة من تحت العرش ، وأعطيت المفصل نافلة » . وأخرج ابن مردويه عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « كل قرآن يوضع عن أهل الجنة فلا يقرءون منه شيئاً إلا سورة طه ويس ، فإنهم يقرءون بهما في الجنة » . وأخرج الدارقطني في سننه عن أنس بن

ابن مالك ، فذكر قصة عمر بن الخطاب مع أخته وخباب وقراءتهما طه ، وكان ذلك بسبب إسلام عمر ،
والقصة مشهورة في كتب السير .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طه (١) مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (٢) إِلَّا تَذَكُّرَةً لِمَنْ يَخْشَى (٣) تَنْزِيلًا مِمَّنْ
خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى (٤) الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٦) وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧)
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨) وَهَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ مُوسَى (٩) إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ
لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنستُ نَارًا الْعُلَى آتَيْكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى (١٠) فَلَمَّا
أَتَيْهَا نُودِيَ يَمُوسَى (١١) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٢)
وَأَنَا أَخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى (١٣) إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ
لِذِكْرِي (١٤) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى (١٥) فَلَا
يُصَدِّقُكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوِيَهُ فَتَرْدَى (١٦) .

قوله (طه) قرأ بإمالة الهاء وفتح الطاء أبو عمرو وابن أبي إسحاق ، وأماهما جميعا أبو بكر وحمزة والكسائي
والأعمش . وقرأهما أبو جعفر وشيبة ونافع بين اللفظين ، واختار هذه القراءة أبو عبيد . وقرأ الباقر بالتفخيم . قال
الثعلبي : وهي كلها لغات صحيحة فصيحة . وقال النحاس : لا وجه للإمالة عند أكثر أهل العربية لعلتين : الأولى
أنه ليس هاهنا ياء ولا كسرة حتى تكون الإمالة ، والعللة الثانية أن الطاء من مواعن الإمالة .

وقد اختلف أهل العلم في معنى هذه الكلمة على أقوال : الأول أنها من المتشابه الذي لا يفهم المراد به ، والثاني
أنها بمعنى يارجل في لغة عك ، وفي لغة عك . قال الكلبي : لو قلت لرجل من عك يارجل لم يجب حتى تقول
طه ، وأنشد ابن جرير في ذلك :

دعوت بطه في القتال فلم يجب فخفضت عليه أن يكون موثلا

ويروى مزايلا ، وقيل إنها في لغة عك بمعنى ياحبيبي . وقال قطرب : هي كذلك في لغة طى : أي بمعنى يارجل ،
وكذلك قال الحسن وعكرمة . وقيل هي كذلك في اللغة السريانية ، حكاه المهدوي . وحكى ابن جرير أنها كذلك
في اللغة النبطية ، وبه قال السدي وسعيد بن حنين . وحكى الثعلبي عن عكرمة أنها كذلك في لغة الحبشة ، ورواه
عن عكرمة ، ولا مانع من أن تكون هذه الكلمة موضوعة لذلك المعنى في تلك اللغات كلها إذا صح النقل . القول
الثالث : أنها اسم من أسماء الله سبحانه . والقول الرابع أنها اسم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم . القول الخامس أنها

اسم للسورة . القول السادس أنها حروف متمطعة يدل كل واحد منها على معنى . ثم اختلفوا في هذه المعاني التي تدل عليها هذه الحروف على أقوال كلها متكلمة متعسفة . القول السابع أن معناها طوبى لمن اهتدى . القول الثامن أن معناها : طم الأرض يا محمد . قال ابن الأنباري : وذلك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يتحمل مشقة الصلاة حتى كادت قدماه تتورم ويحتاج إلى التروح ، فتميل له طم الأرض : أى لا تتعب حتى تحتاج إلى التروح . وحكى الترمذى عياض في الشفاء عن الربيع بن أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا صلى قام على رجل ورفع الأخرى ، فأنزل الله (طه) يعنى طم الأرض يا محمد ، وحكى عن الحسن البصرى أنه قرأ طه على وزن دع أمر بالوطف ، والأصل طأ فقلبت الهمزة هاء . وقد حكى الواحدي عن أكثر المفسرين أن هذه الكلمة معناها : يارجل ، يريد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : وهو قول الحسن وعكرمة وسعيد بن جبير والضحاك وقتادة ومجاهد وابن عباس في رواية عطاء والكلبى غير أن بعضهم يقول : هى بلسان الحبشة والنبطية والسريانية ، ويقول الكلبى : هى بلغة عك . قال ابن الأنباري : ولغة قريش وافقت تلك اللغة في هذا المعنى ، لأن الله سبحانه لم يخاطب نبيه بلسان غير قريش انتهى . وإذا تقرر أنها لهذا المعنى في لغة من لغات العرب كانت ظاهرة المعنى واضحة الدلالة خارجة عن فواتح السور التي قد منا بيان كونها من المتشابهة في فاتحة سورة البقرة ، وهكذا إذا كانت لهذا المعنى في لغة من لغات العجم واستعملتها العرب في كلامها في ذلك المعنى كسائر الكلمات العجمية التي استعملتها العرب الموجودة في الكتاب العزيز ، فإنها صارت بذلك الاستعمال من لغة العرب ، وجملة (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) مستأنفة مسوقة لتسلية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عما كان يعتره من جهة المشركين من التعب ، والشقاء يجيء في معنى التعب . قال ابن كيسان : وأصل الشقاء في اللغة العناء والتعب ، ومنه قول الشاعر :

ذو العقل يشقى في النعيم بعقله وأخو الجهالة في الشقاوة ينعم

والمعنى : ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفردك تأسفك عليهم وعلى كفرهم ، وتحسرك على أن يؤمنوا ، فهو كقوله سبحانه - فلعلك باخع نفسك - قال النحاس : بعض النحويين يقول : هذه اللام في « لتشقى » لام النفي ، وبعضهم يقول لام الجحود . وقال ابن كيسان : هى لام الحفض ، وهذا التفسير الآية هو على قول من قال إن طه كسائر فواتح السور التي ذكرت تعديدا لأسماء الحروف ، وإن جعلت اسما للسورة كان قوله (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) خبرا عنها ، وهى في موضع المبتدأ ، وأما على قول من قال : إن معناها يارجل ، أو بمعنى الأمر بوطء الأرض فتكون الجملة مستأنفة لصفه صلى الله عليه وآله وسلم عما كان عليه من المبالغة في العبادة ، وانتصاب (إلا تذكرة) على أنه مفعول له لأنزلنا كقولك : ما ضربتك للتأديب إلا إشفاقا عليك . وقال الزجاج : هو بدل من لتشقى : أى ما أنزلناه إلا تذكرة . وأنكره أبو على الفارسي من جهة أن التذكرة ليست بشقاء ، قال : وإنما هو منصوب على المصدرية : أى أنزلناه لتذكر به تذكرة ، أو على المفعول من أجله : أى ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى به ، ما أنزلناه إلا للتذكرة ، وانتصاب (تنزيلا من خلق الأرض والسماوات العلاء) على المصدرية : أى أنزلناه تنزيلا ، وقيل بدل من قوله تذكرة ، وقيل هو منصوب على المدح ، وقيل منصوب بيخشى : أى يخشى تنزيلا من الله على أنه مفعول به ، وقيل منصوب على الحال بتأوله باسم الفاعل . وقرأ أبو حيوة الشامي « تنزيل » بالرفع على معنى هذا تنزيل ، ومن خلق متعلق بتنزيلا ، أو بمحذوف هو صفة له ، وتخصيص خلق الأرض والسماوات

لكونهما أعظم ما يشاهده العباد من مخلوقاته عز وجل ، والعلی : جمع العلیا : أى المرتفعة كجمع كبرى وصغرى على كبر وصغر . ومعنى الآية إخبار العباد عن كمال عظمته سبحانه وعظيم جلاله ، وارتفاع (الرحمن) على أنه خير مبتدأ محذوف كما قال الأخفش ، ويجوز أن يكون مرتفعا على المدح أو على الابتداء . وقرئ بالجر ، قال الزجاج على البدل ممن ، وجوز النحاس أن يكون مرتفعا على البدل من المضمير فى خلق ، وجملة (على العرش استوى) فى محل رفع على أنها خبر لمبتدأ محذوف ، أو على أنها خبر الرحمن عند من جعله مبتدأ . قال أحمد بن يحيى : قال ثعلب : الاستواء الإقبال على الشيء ، وكذا قال الزجاج والقراء . وقيل هو كناية عن الملك والسلطان ، والبحث فى تحقيق هذا يطول ، وقد تقدم البحث عنه فى الأعراف . والذي ذهب إليه أبو الحسن الأشعري أنه سبحانه مستوعب على عرشه بغير حد ولا كيف ، وإلى هذا القول سبقه الجماهير من السلف الصالح الذى يعمرون الصفات كما وردت من دون تحريف ولا تأويل (له ما فى السموات وما فى الأرض) أى أنه مالك كل شيء ومدبره (وما بينهما) من الموجودات (وما تحت الثرى) الثرى فى اللغة التراب الندى : أى ماتحت التراب من شيء . قال الواحدى : والمفسرون يقولون إنه سبحانه أراد الثرى الذى تحت الصخرة التى عليها الثور الذى تحت الأرض ولا يعلم ماتحت الثرى إلا الله سبحانه (وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى) الجهر بالقول هو رفع الصوت به والسر ما حدث به الإنسان غيره وأسرته إليه ، والأخفى من السر هو ما حدث به الإنسان نفسه وأخطره بباله . والمعنى : إن تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم أنه غنى عن ذلك ، فإنه يعلم السر وما هو أخفى من السر ، فلاحاجة لك إلى الجهر بالقول ، وفى هذا معنى النهى عن الجهر بكقوله سبحانه - واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة - وقيل السر ما أسر الإنسان فى نفسه ، والأخفى منه هو ماخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه ؛ وقيل السر ما أضمره الإنسان فى نفسه ، والأخفى منه ما لم يكن ولا أضمره أحد ؛ وقيل السر سر الخلائق ، والأخفى منه سر الله عز وجل ، وأنكر ذلك ابن جرير وقال : إن الأخفى ما ليس فى سر الإنسان وسيكون فى نفسه . ثم ذكر أن الموصوف بالعبادة على الوجه المذكور هو الله سبحانه المنزه عن الشريك المستحق لتسميته بالأسماء الحسنى فقال (الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى) فالله خير مبتدأ محذوف : أى الموصوف بهذه الصفات الكمالية الله ، وجملة لا إله إلا هو مستأنفة لبيان اختصاص الإلهية به سبحانه : أى لا إله فى الوجود إلا هو ، وهكذا جملة له الأسماء الحسنى مبينة لاستحقاقه تعالى للأسماء الحسنى ، وهى التسعة والتسعون التى ورد بها الحديث الصحيح .

وقد تقدم بيانها فى قوله سبحانه - والله الأسماء الحسنى - من سورة الأعراف ، والحسنى تأنيث الأحسن ، والأسماء مبتدأ وخبرها الحسنى ، ويجوز أن يكون الله مبتدأ وخبره الجملة التى بعده ، ويجوز أن يكون بدلا من الضمير فى يعلم . ثم قرّر سبحانه أمر التوحيد بذكر قصة موسى المشتملة على القدرة الباهرة ، والخبر الغريب ، فقال (وهل أتاك حديث موسى) الاستفهام للتقرير ، ومعناه : أليس قد أتاك حديث موسى ، وقيل معناه : قد أتاك حديث موسى ، وقال الكلبي : لم يكن قد أتاه حديث موسى إذ ذاك . وفى سياق هذه القصة تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما يلاقه من مشاق أحكام النبوة ، وتحمل أثقائها ومقاساة خطوبها ، وأن ذلك شأن الأنبياء قبله . والمراد بالحديث القصة الواقعة لموسى ، و (إذ رأى نارا) ظرف للحديث ، وقيل العامل فيه مقدر : أى اذكر ، وقيل يقدر مؤخرا : أى حين رأى نارا كان كيت وكيت ؛ وكانت رؤيته للنار فى ليلة مظلمة لما خرج مسافرا إلى أمه بعد استئذانه لشعيب (ف) لما رآها (قال لأهله امكثوا) والمراد بالأهل هنا امرأته ، والجمع لظاهر لفظ الأهل أو للتفخيم ، وقيل المراد بهم المرأة والولد والخدم ؛ ومعنى امكثوا أقيموا مكانكم ، وعبر بالملكث دون الإقامة ، لأن

الإقامة تقتضى الدوام ، والمكث ليس كذلك . وقرأ حمزة « لأهله » بضم الها ، وكذا فى القصص . قال النحاس : وهذا على لغة من قال : مررت بهو يارجل فجاء به على الأصل وهو جائر إلا أن حمزة خالف أصله فى هذين الموضوعين خاصة (إني أنست ناراً) أى أبصرت ، يقال أنست الصوت سمعته ، وأنست الرجل أبصرته . وقيل الإيناس الإبصار البين ، وقيل الإيناس مخص بابصار ما يؤنس ، والجملة تعليل للأمر بالمكث ، ولما كان الإتيان بالقبس ، ووجود الهدى متوقعين بنى الأمر على الرجاء فقال (لعل آتيكم منها بقبس) أى أجيئكم من النار بقبس ، والقبس شعلة من النار ، وكذا المقباس ، يقال قبست منه ناراً أقبس قبساً فأقبسنى : أى أعطانى وكذا اقتبس . قال اليزيدى : أقبست الرجل علماً وقبسته ناراً ، فإن كنت طلبتها له قلت أقبسته . وقال الكسائى : أقبسته ناراً وعلماً سواء ، قال : وقبسته أيضاً فيهما (أو أجد على النار هدى) أى هادياً يهدينى إلى الطريق ويدلنى عليها . قال الفراء : أراد هادياً ، فذكره بلفظ المصدر ، أو عبر بالمصدر لقصد المبالغة على حذف المضاف : أى ذا هدى ، وكلمة : أو فى الموضوعين لمنع الخلو دون الجمع ، وحرف الاستعلاء للدلالة على أن أهل النار مستعلون على أقرب مكان إليها (فلما أتاه نودى) أى فلما أتى النار التى آنسها (نودى) من الشجرة ، كما هو مصرح بذلك فى سورة القصص : أى من جهتها ، ومن ناحيتها (ياموسى إني أنا ربك) أى نودى ، فقيل ياموسى . وقرأ أبو عمرو وابن كثير وأبو جعفر وابن محيصن وحيد واليزيدى « أنى » بفتح الهمزة . وقرأ الباقر بكسرهما : أى بآنى (فاخلع نعليك) أمره الله سبحانه بخلع نعليه ، لأن ذلك أبلغ فى التواضع ، وأقرب إلى التشرىف والتكريم وحسن التأدب . وقيل إنهما كانا من جلد حمار غير مدبوغ ، وقيل معنى الخلع للنعلين : تفرغ القلب من الأهل والمال ، وهو من بدع التفاسير . ثم علل سبحانه الأمر بالخلع فقال (إنك بالواد المقدس طوى) المقدس المطهر ، والقدس الطهارة ، والأرض المقدسة المطهرة ، سميت بذلك لأن الله أخرج منها الكافرين وعمرها بالمؤمنين ، وطوى اسم للوادى . قال الجوهري : وطوى اسم موضع بالشام يكسر طاؤه ويضم ، يصرف ولا يصرف ، فمن صرفه جعله اسم واد ومكان وجعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة ، وبقعة وجعله معرفة ، وقرأ عكرمة « طوى » بكسر الطاء ، وقرأ الباقر بضمها . وقيل إن طوى كثنى من الطى مصدر لنودى ، أو للمقدس : أى نودى ندائين ، أو قدس مرة بعد أخرى (وأنا اخترتك) قرأ أهل المدينة ، وأهل مكة وأبو عمرو وابن عامر وعاصم والكسائى « وأنا اخترتك » بالإفراد . وقرأ حمزة « وأنا اخترتك » بالجمع . قال النحاس : والقراءة الأولى أولى من جهتين : إحداهما أنها أشبه بالخط ، والثانية أنها أولى بنسق الكلام لقوله (ياموسى إني أنا ربك) ، ومعنى اخترتك اصطفتيتك للنبوّة والرسالة ، والفاء فى قوله (فاستمع لما يوحى) لترتيب ما بعدها على ما قبلها وما موصولة أو مصدرية أى فاستمع للذى يوحى إليك ، أو للوحى ، وجملة (إني أنا الله) بدل من مافى لما يوحى . ثم أمره سبحانه بالعبادة فقال (فاعبدنى) والفاء هنا كالفاء التى قبلها لأن اختصاص الإلهية به سبحانه موجب لتخصيصه بالعبادة (وأقم الصلاة لذكرك) خص الصلاة بالذكر مع كونها داخلة تحت الأمر بالعبادة ، لكونها أشرف طاعة وأفضل عبادة ، وعلل الأمر بإقامة الصلاة بقوله لذكرك : أى لتذكرنى فإن الذكر الكامل لا يتحقق إلا فى ضمن العبادة والصلاة ، أو المعنى لتذكرنى فيهما لاشتمالهما على الأذكار ، أو المعنى : أقم الصلاة متى ذكرت أن عليك صلاة . وقيل المعنى : لأذكرك بالمدح فى عليين ، فالمصدر على هذا يحتمل الإضافة إلى الفاعل أو إلى المفعول ، وجملة (إن الساعة آتية) تعليل لما قبلها من الأمر : أى إن الساعة التى هى وقت الحساب والعقاب آتية ، فاعمل الخير من عبادة الله والصلاة .

ومعنى (أكاد أخفيها) مختلف فيه . قال الواحدى : قال أكثر المفسرين : أخفيها من نفسى ، وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة . وقال المبرد وقطرب : هذا على عادة مخاطبة العرب يقولون إذا بالغوا فى كتمان الشيء

كنتمه حتى من نفسى : أى لم أطلع عليه أحدا ، ومعنى الآية أن الله بالغ فى إخفاء الساعة ، فذكره بأبلغ ما تعرفه العرب . وقد روى عن سعيد بن جبير أنه قرأ « أخفيا » بفتح الهمزة ومعناه أظهرها ، وكذا روى أبو عبيد عن الكسائى عن محمد بن سهل عن وفاء بن لياس عن سعيد بن جبير . قال النحاس : وليس لهذه الرواية طريق غير هذا . قال القرطبي : وكذا رواه ابن الأنبارى فى كتاب الردّ قال : حدثنى أبى حدثنا محمد بن الجهم ، حدثنا الفراء حدثنا الكسائى فذكره . قال النحاس : وأجود من هذا الإسناد ما رواه يحيى القطان عن الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أنه قرأ « أخفيا » بضم الهمزة . قال ابن الأنبارى : قال الفراء : ومعنى قراءة الفتح أكاد أظهرها ، من خفيت الشيء إذا أظهرته أخفيه . قال القرطبي : وقد قال بعض اللغويين : يجوز أن يكون أخفيا بضم الألف معناه أظهرها ، لأنه يقال خفيت الشيء وأخفيته من حروف الأضداد يقع على السّر والإظهار . قال أبو عبيدة : خفيت وأخفيت بمعنى واحد . قال النحاس : وهذا حسن ، وقد أنشد الفراء وسيبويه ما يدل على أن معنى أخفاه أظهر ، وذلك قول امرئ القيس :

فإن تكتموا الداء لانخفه وان تبعثوا الحرب لانقعد

أى : وإن تكتموا الداء لانظهره . وقد حكى أبو عبيدة عن أبى الخطاب أنه بضم النون من نخفه ، وقال : امرؤ القيس :

خفاهن من أنفاقهن كأنما خطاهن ودق من غشى مخلب

أى : أظهرهن . وقد زيف النحاس هذا القول وقال : ليس المعنى على أظهرها ، ولا سببا وأخفيا قراءة شاذة ، فكيف تردّ القراءة الصحيحة الشائعة . وقال ابن الأنبارى : فى الآية تفسير آخر ، وهو أن الكلام ينقطع على أكاد ، وبعده مضمّر : أى أكاد آتى بها ، ووقع الابتداء بأخفيا لتجزى كل نفس بما تسعى ، ومثله قول عمير ابن ضامى البرجمي :

همت ولم أفل وكدت وليتنى تركت على عثمان تبكى جلائله

أى وكدت أفل ، واختار هذا النحاس . وقال أبو على الفارسي : هو من باب السلب وليس من الأضداد ، ومعنى أخفيا : أزيل عنها خفاءها ، وهو سترها ، ومن هذا قولم أشكيتته : أى أزلت شكواه . وحكى أبو حاتم عن الأخصب أن أكاد زائدة للتأكيد ، قال : ومثله - إذا أخرج يده لم يكذبها - ومثله قول الشاعر :

سريع إلى الهيجاء شاك سلاحه فما أن يكاد قرنه يتنفس

قال : والمعنى أكاد أخفيا : أى أقارب ذلك ، لأنك إذا قلت : كاد زيد يقوم جاز أن يكون قام وأن يكون لم يتم ، ودلّ على أنه قد أخفاهما بدلالة غير هذه الآية على هذا ، وقوله (لتجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآية ، أو بأخفيا ، وما مصدرية : أى لتجزى كل نفس بسعيها ، والسعى وإن كان ظاهرا فى الأفعال ، فهو هنا يعمّ الأفعال والتروك ، للقطع بأن تاركه يجب عليه معاقب بتركه مأخوذا به (فلا يصدّك عنها) أى لا يصرفك عن الإيمان بالساعة ، والتصديق بها ، أو عن ذكرها ومراقبتها (من لا يؤمن بها) من الكفرة ، وهذا النهى وإن كان للكافر بحسب الظاهر ، فهو فى الحقيقة نهى له صلى الله عليه وآله وسلم عن الانصداد ، أو عن إظهار اللين للكافرين فهو من باب : لا أرينك ها هنا ، كما هو معروف . وقيل الضمير فى عنها للصلاة وهو بعيد ، وقوله (واتبع هواه)

معطوف على ما قبله : أى من لا يؤمن ، ومن اتبع هواه : أى هوى نفسه بالانهماك فى اللذات الحسية الفانية (فردى) أى فهلك لأن انصدادك عنها بصد الكفارين لك مستلزم للهلاك ومستتبع له .

وقد أخرج ابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الشعب وابن عساكر عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم « أول ما نزل عليه الوحي كان يقوم على صدر قدميه إذا صلى ، فأنزل الله (طه) ما أنزلنا عليك القرآن لتشتى) » . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه قال : قالوا لقد شتى هذا الرجل بربه ، فأنزل الله هذه الآية . وأخرج ابن عساكر عنه أيضا قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا قام من الليل يربط نفسه بجبل لثلا ينام ، فأنزل الله هذه الآية . وأخرج البزار عن على قال : كان النبى صلى الله عليه وآله وسلم يراوح بين قدميه يقوم على كل رجل حتى نزلت (ما أنزلنا عليك القرآن لتشتى) وحسن السيوطى إسناده . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا بأطول منه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ربما قرأ القرآن إذا صلى ، فقام على رجل واحدة ، فأنزل الله (طه) برجلك فما أنزلنا عليك القرآن لتشتى . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عنه فى قوله (طه) قال : يارجل . وأخرج الحارث بن أبى أسامة وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال (طه) بالنبطية . أى طأ يارجل . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : هو كقولك أقعد . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه قال : (طه) بالنبطية يارجل . وأخرج ابن جرير عنه قال (طه) يارجل بالسريانية . وأخرج الحاكم عنه أيضا قال : (طه) هو كقولك يا محمد بلسان الحبش . وفى هذه الروايات عن ابن عباس اختلاف وتدافع . وأخرج ابن مردويه عن أبى الطفيل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن لى عند ربى عشرة أسماء ، قال أبو الطفيل : حفظت منها ثمانية : محمد ، وأحمد ، وأبو القاسم ، والفتاح ، والحاتم ، والمأخى ، والعاقب ، والحاشر » وزعم سيف أن أباجعفر قال له الاسمان الباقيان طه ويس . وأخرج البيهقى فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله (طه) ما أنزلنا عليك القرآن لتشتى) قال : يارجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشتى ، وكان يقوم الليل على رجله فهى لغة لعك إن قلت لعكى يارجل لم يلتفت ، وإذا قلت طه التفت إليك . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال (طه) قسم أقسم الله به ، وهو من أسمائه . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (وما تحت الثرى) قال : الثرى كل شىء مبتل . وأخرج أبو يعلى عن جابر « أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم سئل ماتحت هذه الأرض ؟ قال الماء ، قيل فماتحت الماء ؟ قال ظلمة ، قيل فماتحت الظلمة ؟ قال الهواء قيل فماتحت الهواء ؟ قال الثرى قيل فماتحت الثرى ؟ قال انقطع علم المخلوقين عند علم الخالق » . وأخرج ابن مردويه عنه نحوه بأطول منه . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (يعلم السر وأخفى) قال : السر ما أسرّه ابن آدم فى نفسه وأخفى ماخفى عن ابن آدم مما هو فاعله قبل أن يعمله ، فإنه يعلم ذلك كله فيما مضى من ذلك وما بقى علم واحد وجميع الخلائق عنده فى ذلك كنفس واحدة وهو كقوله - ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة - وأخرج الحاكم وصححه عنه فى الآية قال : السر ما علمته أنت ، وأخفى ما قذف الله فى قلبك مما لم تعلمه . وأخرجه عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وأبو الشيخ فى العظمة والبيهقى بلفظ يعلم ماتسر فى نفسك ويعلم ماتعمل غدا . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (أو أجد على النار هدى) يقول : من يدل على الطريق . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن على

في قوله (فاخلع نعليك) قال : كانتا من جلد حمار ميت فقبل له اخلعهما . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (إنك بالواد المقدس طوى) قال المبارك : طوى قال اسم الوادي . وأخرج ابن أبي حاتم عنه (بالواد المقدس طوى) يعني الأرض المقدسة ، وذلك أنه مرّ بواديهما ليلا فطوى : يقال طويت وادي كذا وكذا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا في قوله (طوى) قال : ظل الوادي . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها ، فإن الله قال (أقم الصلاة لذكرى) » . وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها ، فإن الله قال (أقم الصلاة لذكرى) » وكان ابن شهاب يقرؤها « للذكرى » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أكاد أخفيها) قال : لا أظهر عليها أحدا غيري . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال (أكاد أخفيها) من نفسي .

وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّوْا عَلَيْهَا وَأَهْسُ بِهَا عَلَى غَنَمِي
وَلِي فِيهَا مَأْرَبٌ أُخْرَى (١٨) قَالَ أَلْقِيهَا يَا مُوسَى (١٩) فَالْقِيهَا فَإِذَا هِيَ حَبَّةٌ تَسْعَى (٢٠) قَالَ
خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى (٢١) وَأَضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ
مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةٌ أُخْرَى (٢٢) لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى (٢٣) أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ
طَغَى (٢٤) قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (٢٥) وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي (٢٦) وَأَحْلِلْ عُقْدَةَ مِنْ لِسَانِي (٢٧)
يَفْقَهُوا قَوْلِي (٢٨) وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي (٢٩) هَرُونَ أَخِي (٣٠) أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي (٣١)
وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي (٣٢) كَى نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا (٣٣) وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا (٣٤) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا
بَصِيرًا (٣٥)

قوله (وما تلك بيمينك يا موسى) قال الزجاج والفراء : إن تلك اسم ناقص وصلت بيمينك : أى ما التي بيمينك ؟ وروى عن الفراء أنه قال : تلك بمعنى هذه ، ولو قال ما ذلك لجاز : أى ما ذلك الشيء ؟ وبالأول قال الكوفيون . قال الزجاج : ومعنى سؤال موسى عما في يده من العصا التنبيه له عليها لتقع المعجزة بها بعد التثبيت فيها والتأمل لها . قال الفراء : وامتصود السؤال تقرير الأمر حتى يقول موسى هي عصاى لتثبيت الحجّة عليه بعد ما اعترف ، وإلا فقد علم الله ما هي في الأزل ، ومحل « ما » الرفع على الابتداء ، وتلك خبره ، ويمينك في محل نصب على الحال إن كانت تلك اسم إشارة على ما هو ظاهر اللفظ ، وإن كانت اسما موصولا كان بيمينك صلة للموصول (قال هي عصاى) قرأ ابن أبي إسحاق « عصى » على لغة هذيل . وقرأ الحسن (عصاى) بكسر الياء لالتقاء الساكنين (أتوكأ عليها) أى أتحمّل عليها في المشى وأعتمدها عند الإعياء والوقوف ومنه الاتكاء (وأهس بها على غنمى) هس بالعصا يهس هسا : إذا خبط بها الشجر ليستقط منه الورق . قال الشاعر :

أهش بالعصا على أغنامي من ناعم الأوراك والسنام

وقرأ النخعي أهس بالسین المهملة ، وهو زجر الغنم ، وكذا قرأ عكرمة « وقيل هما لغتان لمعنى واحد (ولى فيها مآرب أخرى) أى حوائج واحدها مآربة ومآربة ومأربة مثلث الراء ، كذا قال ابن الأعرابي وقطرب ، ذكر تفصيل منافع العصا ، ثم عقبه بالإجمال .

وقد تعرض قوم لتعداد منافع العصا فذكروا من ذلك أشياء : منها قول بعض العرب : عضاي أركزها لصلاتي ، وأعدتها لعداتي ، وأسوق بها دابتي ، وأقوى بها على سفري ، وأعتمد بها في مشيتي ، ليتسع خطوي ، وأثب بها النهر ، وتوئمني العثر ، وألتي عليها كسائي ، فتقيني الحر ، وتدفيني من القر ، وتلني إلى ما بعد مني ، وهي تحمل سفرتي ، وعلاقة إداوتي ، أعصى بها عند الضراب ، وأقرع بها الأبواب ، وأقى بها عقور الكلاب ، وتنوب عن الرمح في الطعان ، وعن السيف عند منازلة الأقران ، ورثها عن أبي وأورثها بعدي بنى انتهى .

وقد وقفت على مصنف في مجلد لطيف في منافع العصا لبعض المتأخرين ، وذكر فيه أخبارا وأشعارا وفوائد لطيفة ونكتا رشيقة . وقد جمع الله سبحانه لموسى في عصاه من البراهين العظام والآيات الجسام ما أمن به من كيد السحرة ومعرفة المعاندين ، واتخذها سليمان لخطبته وموعظته وطول صلواته ، وكان ابن مسعود صاحب عصا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعزته ، وكان يخطب بالقضيب وكذلك الخلفاء من بعده ، وكان عادة العرب العرباء أخذ العصا والاعتماد عليها عند الكلام ، وفي المحافل والخطب (قال ألقها ياموسى) هذه جملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ، أمره سبحانه بإلقائها ليريه ما جعل له فيها من المعجزة الظاهرة (فألقاها) موسى على الأرض (فإذا هي حية تسعى) وذلك بقلب الله سبحانه لأوصافها وأعراضها حتى صارت حية تسعى : أى تمشى بسرعة وخفة ، قيل كانت عصا ذات شعبتين فصار الشعبتان فما وباقيها جسم حية تنتقل من مكان إلى مكان وتلتقم الحجارة مع عظم جرمها وفضاعة منظرها ، فلما رآها كذلك خاف وفرع وولى مدبرا ولم يعقب ، فعند ذلك (قال) سبحانه (خذها ولا تخف سعيدها سيرتها الأولى) قال الأخفش والزجاج : التقدير إلى سيرتها ، مثل - واختار موسى قومه - قال : ويجوز أن يكون مصدرا ، لأن معنى سعيدها سنسيرا ، ويجوز أن يكون المصدر بمعنى اسم الفاعل : أى سائرة ، أو بمعنى اسم المفعول : أى مسيرة . والمعنى : سعيدها بعد أخذك لها إلى حالتها الأولى التى هى العصىة . قيل إنه لما قيل له لا تخف بلغ من عدم الخوف إلى أن كان يدخل يده في فمها ويأخذ بلحيتها (واضم يدك إلى جناحك) قال الفراء والزجاج : جناح الإنسان عضده ، وقال قطرب : جناح الإنسان جنبه ، وعبر عن الجنب بالجناح لأنه في محل الجناح ، وقيل إلى بمعنى مع . أى مع جناحك ، وجواب الأمر (تخرج بيضاء) أى تخرج يدك حال كونها بيضاء ، ومحل (من غير سوء) النصب على الحال : أى كائنة من غير سوء ، والسوء العيب ، كنى به عن البرص : أى تخرج بيضاء ساطعا نورها تضيء بالليل والنهار كضوء الشمس من غير برص ، وانتصاب (آية أخرى) على الحال أيضا : أى معجزة أخرى غير العصا . وقال الأخفش : إن آية : تنصبه على أنها بدل من بيضاء . قال النحاس وهو قول حسن . وقال الزجاج : المعنى آتيناك أو تؤتيك آية أخرى لأنه لما قال « تخرج بيضاء » دل على أنه قد آتاه آية أخرى ، ثم علل سبحانه ذلك بقوله (لتريك من آياتنا الكبرى) قيل والتقدير : فعلنا ذلك لتريك ، ومن آياتنا متعلق بمحذوف وقع حالا ، والكبرى معناها العظمى ، وهو صفة لموصوف محذوف ، والتقدير : لتريك من آياتنا الآية الكبرى : أى لتريك بهاتين الآيتين يعنى اليد والعصا بعض آياتنا الكبرى ، فلا يلزم أن تكون اليد هى الآية الكبرى وحدها حتى تكون أعظم من العصا ، فيرد على ذلك أنه لم يكن في اليد إلا تغير اللون فقط بخلاف

العصا ، فإن فيها مع تغير اللون الزيادة في الحجم وخلق الحياة والقدرة على الأهور الخارقة . ثم صرح سبحانه بالغرض المقصود من هذه المعجزات فقال (اذهب إلى فرعون) وخصه بالذكر لأن قومه تبع له ، ثم علل ذلك بقوله (إنه ظني) أي عصي وتكبر وكفر وتجر وتجاوز الحد ، وجملة (قال رب اشرح لي صدري) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل فإذا قال ؟ ومعنى شرح الصدر توسيعه ، تضرع عليه السلام إلى ربه وأظهر عجزه بقوله - ويضيق صدري ولا ينطق لساني - ، ومعنى تيسير الأمر تسهيله (واحلل عقدة من لساني) يعني العجمة التي كانت فيه من الجحمة التي ألقاها فيه وهو طفل : أي أطلق عن لساني العقدة التي فيه ، قيل أذهب الله سبحانه تلك العقدة جميعها بدليل قوله (قد أوتيت سوئلك يا موسى) وقيل لم تذهب كلها لأنه لم يسأل حل عقدة لسانه بالكلية ، بل سأل حل عقدة تمنع الإفهام بدليل قوله (من لساني) أي كائنة من عقد لساني ، ويؤيد ذلك قوله - هو أفصح مني لسانا - ، وقوله حكاية عن فرعون - ولا يكاد يبين - ، وجواب الأمر قوله (يفقهوا قولي) أي يفهموا كلامي ، والفقه في كلام العرب الفهم ، ثم خص به علم الشريعة والعالم به فقيه ، قاله الجوهري (واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي) الوزير الموازر كالأكيل المواكل لأنه يحمل عن السلطان وزره : أي ثقله : قال الزجاج : واشتقاقه في اللغة من الوزر ، وهو الجبل الذي يعتصم به لينجي من الهلكة ، والوزير الذي يعتمد الملك على رأيه في الأمور ويلتجى إليه . وقال الأصمعي : هو مشتق من الموازرة ، وهي المعاونة ، وانتصاب وزيراً وهارون على أنهما مفعولان اجعل ، وقيل مفعولاه : لي وزيراً ، ويكون هارون عطف بيان للوزير ، والأول أظهر ، ويكون لي متعلقاً بمحذوف : أي كائناً لي ، ومن أهلي صفة لوزيراً ، وأخي بدل من هارون . قرأ الجمهور « اشدد » بهزة وصل ، و« أشركه » بهزة قطع كلاهما على صيغة الدعاء : أي يارب أحكم به قوتي واجعله شريكاً في أمر الرسالة ، والأزر القوة ، يقال آزره : أي قواه ؛ وقيل الظهر : أي اشدد به ظهري . وقرأ ابن عامر ويحيى ابن الحارث وأبو حيوة والحسن وعبدالله بن أبي إسحاق « اشدد » بهزة قطع (وأشركه) بضم الهمزة أي اشدد أنا به أزرى وأشركه أنا في أمري . قال النحاس : جعلوا الفعلين في موضع جزم جواباً لقوله اجعل لي وزيراً ، وقرأ بفتح الياء من أخي ابن كثير وأبو عمرو (كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً) هذا التسييح والذكرهما الغاية من الدعاء المتقدم ، والمراد التسييح هنا باللسان ، وقيل المراد به الصلاة ، وانتصاب كثيراً في الموضعين على أنه نعت مصدر محذوف ، أو لزمان محذوف (إنك كنت بنا بصيراً) البصير المبصر والبصير العالم بخفيات الأمور ، وهو المراد هنا : أي إنك كنت بنا عالماً في صغرنا فأحسن إلينا فأحسن إلينا أيضاً كذلك الآن .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في عصا موسى قال : أعطاه ملك من الملائكة إذ توجه إلى مدين فكانت تضيء له بالليل ، ويضرب بها الأرض فتخرج له النبات ، ويهش بها على غنمه ورق الشجر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (وأهش بها على غنمي) قال : أضرب بها الشجر فيتساقط منه الورق على غنمي ، وقد روى نحو هذا عن جماعة من السلف . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم في قوله (ولي فيها ما أرب) قال : حوائج . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي نحوه ، وأخرج أيضاً عن قتادة قال : كانت تضيء له بالليل ، وكانت عصا آدم عليه السلام . وأخرج أيضاً عن ابن عباس في قوله (فألقاها فإذا هي حية تسعى) قال : ولم تكن قبل ذلك حية فمرت بشجرة فأكلتها ، ومرت بصخرة فابتلعها ، فجعل موسى يسمع وقع الصخرة في جوفها فولى مدبراً فنودي أن ياموسى خذها ، فلم يأخذها ، ثم نودي الثانية أن خذها ولا تخف ، فقيل له في الثالثة : إنك من الآمنين فأخذها

وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (سنعينها سيرتها الأولى) قال : حالتها الأولى . وأخرج عنه أيضا (من غير سوء) قال من غير برص . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخي) قال : كان أكبر من موسى . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (وأشركه في أمري) قال لبي هارون ساعته حين نبي موسى .

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى (٣٦) وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى (٣٧) إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ (٣٨) أَنْ اقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَا خُذْهُ عَدُوًّا لِي وَعَدُوًّا لَهُ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي (٣٩) إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَى (٤٠) وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (٤١) أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي (٤٢) أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ (٤٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ (٤٤) .

لما سأل موسى ربه سبحانه أن يشرح صدره وييسر له أمره ويحل عقدة من لسانه ويجعل له وزيرا من أهله أخبره الله سبحانه بأنه قد أجاب ذلك الدعاء ، فقال (قد أوتيت سؤلك يا موسى) أي أعطيت ما سألته ، والسؤال المستول : أي المطلوب كقولك : خبر بمعنى مخبور ، وزيادة قوله يا موسى لتشريفه بالخطاب مع رعاية الفواصل ، وجملة (ولقد مننا عليك مرة أخرى) كلام مستأنف لتقوية قلب موسى بتذكيره نعم الله عليه ، والمن الإحسان والإفضال . والمعنى : ولقد أحسنا إليك مرة أخرى قبل هذه المرة ، وهي حفظ الله سبحانه له من شر الأعداء كما بينه سبحانه هاهنا ، وأخرى تأنيث آخر بمعنى غير (إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى) أي مننا ذلك الوقت وهو وقت الإيحاء فإذا ظرف للإيحاء ، والمراد بالإيحاء إليها إما مجرد الإلهام لها أو في النوم بأن أراها ذلك أو على لسان نبي أو على لسان ملك ، لا على طريق النبوة كالوحي إلى مريم أو بإخبار الأنبياء المتقدمين بذلك وانتهى الخبر إليها ، والمراد بما يوحى ما سيأتي من الأمر لها ، أبهمه أولا وفسره ثانيا تضحيا لشأنه ، وجملة (أن اقدفيه في التابوت) مفسرة لأن الوحي فيه معنى القول ، أو مصدرية على تقدير بأن اقدفيه ، والقذف هاهنا الطرح : أي اطرchie في التابوت وقد مر تفسير التابوت في البقرة في قصة طالوت (فاقديه في اليم) أي اطرchie في البحر ، واليم : البحر أو النهر الأنير . قال الفراء : هذا أمر وفيه المجازاة : أي اقدفيه يلقه اليم بالساحل والأمر للبحر مبنى على تنزيله منزلة من يفهم ويميز ، لما كان إلقاءه إياه بالساحل أمرا واجبا الوقوع ، والساحل هو شط البحر ، سمي ساحلا لأن الماء سحله ، قاله ابن دريد ، والمراد هنا ما يلي الساحل من البحر لانفس الساحل ، والضمائر هذه كلها لموسى لا للتابوت ، وإن كان قد أتى معه لكن المقصود هو موسى مع كون الضمائر قبل هذا وبعده له ، وجملة (يأخذه عدو لي وعدو له) جواب الأمر باللقاء ، والمراد بالعدو فرعون ، فإن أم موسى لما ألقته في البحر وهو النيل المعروف ، وكان يخرج منه نهر إلى دار فرعون فساقه الله في ذلك النهر إلى داره ، فأخذ التابوت فوجد موسى فيه ؛ وقيل إن

البحر ألقاه بالساحل فنظره فرعون فأمر من يأخذه ، وقيل وجدته ابنة فرعون ، والأول أولى (وألقيت عليك محبة مني) أي ألقى الله على موسى محبة كاثنة منه تعالى في قلوب عباده لا يراه أحد إلا أحبه ؛ وقيل جعل عليه مسحة من جمال لا يراه أحد من الناس إلا أحبه : وقال ابن جرير : المعنى وألقيت عليك رحمتي : وقيل كلمة « من » متعلقة بألقيت ، فيكون المعنى : ألقيت مني عليك محبة : أي أحبتك ، ومن أحبه الله أحبه الناس (ولتصنع على عيني) أي ولتربي وتغذي بمراي مني ، يقال صنع الرجل جاريته : إذا رباها ، وصنع فرسه : إذا داوم على علفه والقيام عليه ، وتفسير « على عيني » بمراي مني صحيح . قال النحاس : وذلك معروف في اللغة ، ولكن لا يكون في هذا تخصيص لموسى ، فإن جميع الأشياء بمراي من الله . وقال أبو عبيدة وابن الأنباري : إن المعنى لتغذي على محبتي وإرادتي ، تقول : أتخذ الأشياء على عيني : أي على محبتي . قال ابن الأنباري : العين في هذه الآية يقصد بها قصد الإرادة والاختيار ، من قول العرب : غدا فلان على عيني : أي على المحبة مني . قيل واللام متعلقة بمحذوف : أي فعلت ذلك لتصنع ، وقيل متعلقة بألقيت ، وقيل متعلقة بما بعده : أي ولتصنع على عيني قدرنا مشي أختك . وقرأ ابن القعقاع « ولتصنع » بإسكان اللام على الأمر ، وقرأ أبو نهيك بفتح التاء . والمعنى : ولتكون حركتك وتصرفك بمشيئتي ، وعلى عين مني (إذ تمشي أختك) ظرف لألقيت ، أو لتصنع ، ويجوز أن يكون بدلا من « إذ أوحينا » وأخته اسمها مريم (فتقول هل أدلكم على من يكفله) وذلك أنها خرجت متعرفة لخبره فوجدت فرعون وامرأته آسية يطلبان له مرضعة ، فقالت لهما هذا القول : أي هل أدلكم على من يضمه إلى نفسه ويريه ، فقالا لها ومن هو ؟ قالت أمي ، فقالا هل لها لبن ؟ قالت نعم لبن أخي هارون ، وكان هارون أكبر من موسى بسنة ، وقيل بأكثر ، فجاءت الأم فقبل ثديها ، وكان لا يقبل ثدي مرضعة غيرها ، وهذا هو معنى (فرجعناك إلى أمك) وفي مصحف أبي « فرددناك » ، والفاء فصيحة (كي تقرّ عينها) قرأ ابن عامر في رواية عبد الحميد عنه كي تقرّ بكسر القاف ، وقرأ الباقون بفتحها . قال الجوهري : قررت به عينا قرّة وقرورا ، ورجل قرير العين ، وقد قرّت عينه تقرّ وتقرّ ، نقيض سحنت ، والمراد بقرّة العين : السرور برجوع ولدها إليها بعد أن طرحته في البحر وعظم عليها فراقه (ولا تحزن) أي لا يحصل لها ما يكدر ذلك السرور من الحزن بسبب من الأسباب ، ولو أراد الحزن بالسبب الذي قرّت عينها بزواله لقدّم نبي الحزن على قرّة العين ، فيحمل هذا النبي للحزن على ما يحصل بسبب يطرأ بعد ذلك ، ويمكن أن يقال إن الواو لما كانت لمطلق الجمع كان هذا الحمل غير متعين ؛ وقيل المعنى : ولا تحزن أنت ياموسى بفقد إشفاقها ، وهو تعسف (وقتلت نفسا) المراد بالنفس هنا : نفس القبطى الذى وكزه موسى فقضى عليه ، وكان قتله له خطأ (فنجيناك من الغم) أي الغم الحاصل معك من قتله خوفا من العقوبة الأخروية أو الدنيوية أو منهما جميعا ؛ وقيل الغم هو القتل بلغة قريش ، وما أبعد هذا (وفتناك فتونا) الفتنة تكون بمعنى المحنة ، وبمعنى الأمر الشاق ، وكل ما يبتلى به الإنسان ، والفتون يجوز أن يكون مصدرا كالثبور والشكور والكفور : أي ابتليناك ابتلاء ، واختبرناك اختبارا ، ويجوز أن يكون جمع فتنة على ترك الاعتداد بتاء التأنيث كحجور في حجرة وبدور في بدرة : أي خلصناك مرة بعد مرة مما وقعت فيه من المحن التى سبق ذكرها قبل أن يصطفيه الله لرسالته ، ولعل المقصود بذكر تنجيته من الغم الحاصل له بذلك السبب وتنجيته من المحن هو الامتنان عليه بصنع الله سبحانه له وتقوية قلبه عند ملاقة ما سيقع له من ذلك مع فرعون وبني إسرائيل (فلبثت سنين في أهل مدين) قال الفراء : تقدير الكلام وفتناك فتونا ، فخرجت إلى أهل مدين فلبثت سنين ومثل هذا الحذف كثير في التنزيل ، وكذا في كلام العرب فإنهم يحذفون كثيرا من الكلام إذا كان المعنى معروفا ، ومدين هي بلد شعيب ، وكانت على ثمانى

مراحل من مصر ، هرب إليها موسى فأقام بها عشر سنين ، وهي أتمّ الأجلين ؛ وقيل أقام عند شعيب ثمان وعشرين سنة منها عشر مهر امرأته ابنة شعيب ، ومنها ثمان عشرة سنة بقي فيها عنده حتى ولد له ، والفاء في « فلبثت » تدل على أن المراد بالهجن المذكورة هي ما كان قبل لبثه في أهل مدين (ثم جئت على قدر ياموسى) أى في وقت سبق في قضائى وقدرى أن أكلمك وأجعلك نبيا ، أو على مقدار من الزمان يوحى فيه إلى الأنبياء ، وهو رأس أربعين سنة ، أو على موعده قد عرفته بإخبار شعيب لك به . قال الشاعر :

نال الخلافة إذ كانت له قدرا كما أتى ربه موسى على قدر

وكلمة ثم المفيدة للتراخي للدلالة على أن مجيئه عليه السلام كان بعد مدة ، وذلك بسبب ما وقع له من ضلال الطريق وتفرق غنمه ونحو ذلك (واصطنعتك لنفسى) الاصطناع : اتخاذ الصنعة ، وهي الخير تسديه إلى إنسان ، والمعنى : اصطنعتك لوحى ورسالتى لتصرف على إرادتى . قال الزجاج : تأويله اخترتك لإقامة حجتي ، وجعلتك بينى وبين خبي ، وصرت بالتبليغ عنى بالمنزلة التى أكون أنا بها لو خاطبتهم واحتججت عليهم . قيل وهو تمثيل لما خوله الله سبحانه من الكرامة العظمى بتقريب الملك لبعض خواصه (اذهب أنت وأخوك) أى وليذهب أخوك ، وهو كلام مستأنف مسوق لبيان ما هو المقصود من الاصطناع ومعنى (بآياتى) بمعجزاتى التى جعلتها لك آية ، وهى التسع الآيات (ولا تنيا فى ذكرى) أى لاتضعفا ولا تفترأ ، يقال ونى بنى ونيا : إذا ضعف . قال الشاعر :

فا ونى محمد مذ أن غفر له الإله ماضى وما غبر

وقال امرؤ القيس :

يسبح إذا ما السابحات على الونى أثرن غبارا بالكديد الموكل

قال الفراء : فى ذكرى وعن ذكرى سواء ، والمعنى : لاتقصرا عن ذكرى بالإحسان إليكما ، والإنعام عليكما وذكر النعمة شكرها . وقيل معنى « لاتنيا » لاتبطنأ فى تبليغ الرسالة ، وفى قراءة ابن مسعود « لاتنها فى ذكرى » (اذهبا إلى فرعون إنه طغى) هذا أمر لهما جميعا بالذهاب ، وموسى حاضر وهارون غائب تغليبا لموسى ، لأنه الأصل فى أداء الرسالة ، وعلل الأمر بالذهاب بقوله (إنه طغى) أى جاوز الحد فى الكفر والتمرد ، ونخص موسى وحده بالأمر بالذهاب فيما تقدم ، وجمعهما هنا تشريفا لموسى بإفراده ، وتأكيذا للأمر بالذهاب بالتكرير . وقيل إن فى هذا دليلا على أنه لا يكتفى ذهاب أحدهما . وقيل الأول أمر لموسى بالذهاب إلى كل الناس ، والثانى أمر لهما بالذهاب إلى فرعون . ثم أمرهما سبحانه بإلانة القول له لما فى ذلك من التأثير فى الإجابة ، فإن التخشين بادية بدء يكون من أعظم أسباب النفور والتصلب فى الكفر ، والقول اللين هو الذى لاخشونة فيه ، يقال : لان الشيء يلين لينا ، والمراد تركهما للتعنيف كقولهما - هل لك إلى أن تزكى - وقيل القول اللين هو الكنية له ، وقيل أن يعدها بنعيم الدنيا إن أجاب ، ثم علل الأمر بإلانة القول له بقوله (لعله يتذكر أو يخشى) أى باشرا ذلك مباشرة من يرجو ويطمع ، فالرجاء راجع إليهما كما قاله جماعة من النحويين : سيبويه وغيره . وقد تقدم تحقيقه فى غير موضع قال الزجاج : « لعل » لفظه طمع وترج ، فخاطبهم بما يعقلون . وقيل لعل هاهنا بمعنى الاستفهام . والمعنى : فانظرا هل يتذكر أو يخشى ، وقيل بمعنى كى . والتذكر : النظر فيما بلغاه من الذكر وإمعان الفكر فيه حتى يكون ذلك سببا فى الإجابة ، والخشية هى خشية عقاب الله الموعود به على لسانهما ، وكلمة أو لمنع الخلو دون الجمع .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (فاقذفه في اليم) قال : هو النيل . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وألقيت عليك محبة مني) قال : كان كل من رآه ألقى عليه منه محبته . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن سلمة بن كهيل قال : حببتك إلى عبادي . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي عمران الجوني في قوله (ولتصنع على عيني) قال : تربي بعين الله . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : لتغذي على عيني . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في الآية قال : يقول أنت بعيني إذ جعلتك أمك في الثابت ، ثم في البحر ، وإذ تمشي أختك . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والخطيب عن ابن عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إنما قتل موسى الذي قتل من آل فرعون خطأ يقول الله سبحانه (وقتلت نفسا فنجيناك من الغم) » قال : من قتل النفس (وفتناك فتونا) قال : أخلصناك إحصاء . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وفتناك فتونا) قال : ابتليناك ابتلاء . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : اختبرناك اختبارا . وقد أخرج عبد بن حميد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أثرا طويلا في تفسير الآية ، فمن أحب استيفاء ذلك فلينظره في كتاب التفسير من سنن النسائي . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (ثم جثت على قدر) قال : لميقات . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد وقاتدة (على قدر) قال : موعد . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولا تنيا) قال : لا تبطن . وأخرج ابن أبي حاتم عن علي في قوله (قولنا) قال : كنه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال : كنياه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (لعله يتذكر أو يخشى) قال : هل يتذكر .

قَالَ رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى (٤٥) قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى (٤٦) فَأْتِيَهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى (٤٧) إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (٤٨) قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يُمُوسَى (٤٩) قَالَ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٥٠) قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى (٥١) قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى (٥٢) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى (٥٣) كُلُّوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَبْصَارِ (٥٤) مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (٥٥) وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى (٥٦) قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ

يَمُوسَى (٥٧) فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَأَنْخَلِفَهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ
مَكَانًا سِوَى (٥٨) قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ ضُحَى (٥٩) .

قرأ الجمهور أن يفرط بفتح الياء وضم الراء ، ومعنى ذلك : أننا نخاف أن يعجل ويبادر بعقوبتنا ، يقال فرط منه أمر : أى بدر ، ومنه الفارط ، وهو الذى يتقدم القوم إلى الماء : أى يعذبنا عذاب الفارط فى الذنب ، وهو المتقدم فيه ، كذا قال المبرد . وقال أيضا : فرط منه أمر وأفرط : أسرف ، وفرط : ترك . وقرأ ابن محيصن « يفرط » بضم الياء وفتح الراء : أى يحمله حامل على التسرع إلينا ، وقرأت طائفة بضم الياء وكسر الراء ، ومنهم ابن عباس ومجاهد وعكرمة من الإفراط : أى يشتط فى أذيتنا . قال الراجز : • قد أفرط العليج علينا وعجل • ومعنى (أو أن يطغى) قد تقدم قريبا ، وجملة (قال لاتخافا) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، نهى لهما عن الخوف الذى حصل معهما من فرعون ، ثم علل ذلك بقوله (إننى معكما) أى بالنصر لهما ، والمعونة على فرعون ، ومعنى (أسمع وأرى) إدراك ما يجرى بينهما وبينه بحيث لا يخفى عليه سبحانه منه خافية ، وليس بغافل عنهما ، ثم أمرهما بإتيانه الذى هو عبارة عن الوصول إليه بعد أمرهما بالذهاب إليه فلا تكرر (فقولا إنا رسولا ربك) أرسلنا إليك (فأرسل معنا بنى إسرائيل) أى خلّ عنهم وأطلقهم من الأسر (ولا تعذبهم) بالبقاء على ما كانوا عليه ، وقد كانوا عند فرعون فى عذاب شديد : يذبح أبناءهم ، ويستحي نساءهم ، ويكلفهم من العمل ما لا يطيقونه ، ثم أمرهما سبحانه أن يقولوا لفرعون (قد جئناك بآية من ربك) قيل هى العصا واليد ، وقيل إن فرعون قال لهما : وما هى ؟ فأدخل موسى يده فى جيب قميصه ، ثم أخرجها لها شعاع كشعاع الشمس ، فعجب فرعون من ذلك ، ولم يره موسى العصا إلا يوم الزينة (والسلام على من اتبع الهدى) أى السلامة . قال الزجاج : أى من اتبع الهدى سلم من سخط الله عز وجل ومن عذابه ، وليس بتحية . قال : والدليل على ذلك أنه ليس بابتداء لقاء ولا خطاب . قال القراء : السلام على من اتبع الهدى ، ولمن اتبع الهدى سواء (إنا قد أوحى إلينا) من جهة الله سبحانه (أن العذاب على من كذب وتولى) المراد بالعذاب : الهلاك والدمار فى الدنيا والخلود فى النار ، والمراد بالتكذيب : التكذيب بآيات الله وبرسله ، والتولى : الإعراض عن قبولها والإيمان بها (قال فمن ربكما ياموسى) أى قال فرعون لهما : فمن ربكما ؟ فأضاف الرب إليهما ولم يصفه إلى نفسه لعدم تصديقه لهما ولجده للربوبية ، وخص موسى بالنداء لكونه الأصل فى الرسالة ، وقيل لمطابقة رؤوس الآى (قال ربنا الذى أعطى كل شىء خلقه) أى قال موسى مجيبا له ، وربنا مبتدأ ، وخبره « الذى أعطى كل شىء خلقه » ، ويجوز أن يكون ربنا خبر مبتدأ محذوف ، وما بعده صفته ، قرأ الجمهور « خلقه » بسكون اللام ، وروى زائدة عن الأعمش أنه قرأ خلقه بفتح اللام على أنه فعل ، وهى قراءة ابن أبى إسحاق ، ورواها نصير عن الكسائى . فعلى القراءة الأولى يكون خلقه ثانى مفعولى أعطى . والمعنى : أعطى كل شىء صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به المطابقة له كاليد للبطش ، والرجل للمشى واللسان للنطق ، والعين للنظر ، والأذن للسمع ، كذا قال الضحاك وغيره . وقال الحسن وقتادة : أعطى كل شىء صلاحه وهداه لما يصلحه . وقال مجاهد : المعنى لم يخلق خلق الإنسان فى خلق البهائم ، ولا خلق البهائم فى خلق الإنسان ، ولكن خلق كل شىء فقدره تقديرا ، ومنه قول الشاعر :

وله فى كل شىء خلقه وكذاك الله ما شاء فعل

وقال الفراء : المعنى خلق للرجل المرأة ، ولكل ذكر ما يوافقه من الإناث ، ويجوز أن يكون خلقه على القراءة الأولى هو المفعول الأول لأعطى : أى أعطى خلقه كل شىء يحتاجون إليه ، ويرتفقون به ، ومعنى (ثم هدى) أنه سبحانه هداهم إلى طرق الانتفاع بما أعطاهم فانتفعوا بكل شىء فيما خلق له ، وأما على القراءة الآخرة ، فيكون الفعل صفة للمضاف أو للمضاف إليه : أى أعطى كل شىء خلقه الله سبحانه ولم يخله من عطائه ، وعلى هذه القراءة يكون المفعول الثانى محذوفاً : أى أعطى كل شىء خلقه ما يحتاج إليه ، فيوافق معناها معنى القراءة الأولى (قال فما بال القرون الأولى) لما سمع فرعون ما احتج به موسى فى ضمن هذا الكلام على إثبات الربوبية كما لا يخفى من أن الخلق والهداية ثابتان بلا خلاف ، ولا بدّ لهما من خالق وهاد ، وذلك الخالق والهادى هو الله سبحانه لا ربّ غيره . قال فرعون : فما بال القرون الأولى فإنها لم تقرّ بالربّ الذى تدعو إليه يا موسى بل عبدت الأوثان ونحوها من المخلوقات ، ومعنى البال الحال والشان : أى ما حالهم وما شأنهم ؟ وقيل إن سؤال فرعون عن القرون الأولى مغالطة لموسى لما خاف أن يظهر لقومه أنه قد قهره بالحجة : أى ما حال القرون الماضية ، وماذا جرى عليهم من الحوادث ؟ فأجابه موسى ، (قال علمها عند ربى) أى إن هذا الذى سألت عنه ليس مما نحن بصدده ، بل هو من علم الغيب الذى استأثر الله به لاتعلمه أنت ولا أنا . وعلى التفسير الأول يكون معنى « علمها عند ربى » أن علم هؤلاء الذين عبدوا الأوثان ونحوها محفوظ عند الله فى كتابه سيجازيهم عليها ، ومعنى كونها فى كتاب أنها مثبتة فى اللوح المحفوظ . قال الزجاج : المعنى أن أعمالهم محفوظة عند الله يجازى بها ، والتقدير : علم أعمالها عند ربى فى كتاب .

وقد اختلف فى معنى (لا يضلّ ربى ولا ينسى) على أقوال : الأول أنه ابتداء كلام تنزيه لله تعالى عن هاتين الصفتين . وقد تمّ الكلام عند قوله فى كتاب كذا قال الزجاج . قال : ومعنى « لا يضلّ » لا يهلك من قوله - أئذا ضللنا فى الأرض - « ولا ينسى » شيئاً من الأشياء ، فقد نرّته عن الهلاك والنسيان . القول الثانى أن معنى « لا يضلّ » لا يخطئ . القول الثالث أن معناه لا يغيب . قال ابن الأعرابى : أصل الضلال الغيبوبة . القول الرابع أن المعنى لا يحتاج إلى كتاب ، ولا يضلّ عنه علم شىء من الأشياء ، ولا ينسى ما علمه منها ، حكى هذا عن الزجاج أيضاً . قال النحاس : وهو أشبهها بالمعنى . ولا يخفى أنه كقول ابن الأعرابى . القول الخامس أن هاتين الجملتين صفة لكتاب ، والمعنى : أن الكتاب غير ذاهب عن الله ولا هو ناس له (الذى جعل لكم الأرض مهاداً) الموصول فى محل رفع على أنه صفة لربى متضمنة لزيادة البيان ، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أو فى محل نصب على المدح . قرأ الكوفيون (مهداً) على أنه مصدر لفعل مقدر : أى مهدها مهداً ، أو على تقدير مضاف محذوف : أى ذات مهده ، وهو اسم لما يمهد كالفرش لما يفرش . وقرأ الباقون « مهادا » واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم قالوا لاتفاقهم على قراءة - ألم نجعل الأرض مهادا - قال النحاس : والجمع أولى من المصدر ، لأن هذا الموضع ليس موضع المصدر إلا على حذف المضاف . قيل يجوز أن يكون مهادا « تردداً كالفرش » ، ويجوز أن يكون جمعا ، ومعنى المهاد : الفرش فالمهاد جمع المهده : أى جعل كل موضع منها مهداً لكل واحد منكم (وسلك لكم فيها سبلاً) السلك : إدخال الشىء فى الشىء . والمعنى : أدخل فى الأرض لأجلكم طرقاً تسلكونها وسهلاً لكم . وفى الآية الأخرى - الذى جعل لكم الأرض مهادا وجعل لكم فيها سبلاً لعلكم تهتدون - ثم قال سبحانه ممتنا على عباده (وأنزل من السماء ماء) هو ماء المطر ، قيل إلى هنا انتهى كلام موسى ، وما بعده هو (فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى) من كلام الله سبحانه ، وقيل هو من الكلام المحكى عن موسى معطوف على أنزل ، وإنما التفت إلى التكلم بالتنبيه على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة . ونوقش بأن هذا خلاف الظاهر مع استلزامه فوت الالتفات لعدم

اتحاد المتكلم ، ويجاب عنه بأن الكلام كله محكى عن واحد هو موسى ، والحاكى للجميع هو الله سبحانه .
والمعنى : فأخرجنا بذلك الماء بسبب الحرث والمعالجة أزواجاً : أى ضربوا وأشباها من أصناف النبات المختلفة .
وقوله من نبات صفة لأزواجاً ، أوبيان له ، وكذا شتى صفة أخرى له ، أى متفرقة جمع شتيت . وقال الأخفش :
التقدير أزواجاً شتى من نبات . قال : وقد يكون النبات شتى ، فيجوز أن يكون شتى نعماً لأزواجاً ، ويجوز أن
يكون نعماً للنبات ، يقال أمر شت : أى متفرق ، وشت الأمر شتاً وشتاتاً تفرق واشتت مثله ، والشتيت المتفرق .
قال رؤبة : • جاءت معا وأطرت شتيتا • . وجملة (كلوا وارعوا) فى محل نصب على الحال بتقدير القول :
أى قائلين لهم ذلك ، والأمر للإباحة ، يقال رعت الماشية الكلاً ورعاهها صاحبها رعاية : أى أسامها وسرحها
يجبىء لازماً ومتعدياً ، والإشارة بقوله (إن فى ذلك لآيات لأولى النهى) إلى ما تقدم ذكره فى هذه الآيات ،
والنهى العقول جمع نهية ، وخص ذوى النهى لأنهم الذين ينتهى إلى رأيهم ، وقيل لأنهم يهون النفس عن القبائح ،
وهذا كله من موسى احتجاجاً على فرعون فى إثبات الصانع جواباً لقوله - فن ربكما يا موسى - والضمير فى (منها
خلقناكم) وما بعده راجع إلى الأرض المذكورة سابقاً . قال الزجاج وغيره : يعنى أن آدم خلق من الأرض
وأولاده منه . وقيل المعنى : أن كل نطفة مخلوقة من التراب فى ضمن خلق آدم ، لأن كل فرد من أفراد البشر له
حظ من خلقه (وفيها) أى فى الأرض (نعبدكم) بعد الموت فتدفنون فيها وتنترق أجزاءكم حتى تصير من جنس
الأرض ، وجاء بنى دون إلى للدلالة على الاستقرار (ومنها) أى من الأرض (نخرجكم تارة أخرى) أى بالبعث
والنشور وتأليف الأجسام ورد الأرواح إليها على ما كانت عليه قبل الموت ، والتارة كالمرة (ولقد آريناه آياتنا
كلها) أى آريناه فرعون وعرفناه آياتنا كلها ، والمراد بالآيات هى الآيات التسع المذكورة فى قوله - ولقد آريناه موسى
تسع آيات - على أن الإضافة للعهد . وقيل المراد جميع الآيات التى جاء بها موسى ، والتى جاء بها غيره من الأنبياء ،
وأن موسى قد كان عرفه جميع معجزاته ومعجزات سائر الأنبياء ، والأول أولى . وقيل المراد بالآيات حجج الله
سبحانه الدالة على توحيدته (فكذب وأبى) أى كذب فرعون موسى وأبى عليه أن يجيبه إلى الإيمان ، وهذا يدل
على أن كفر فرعون كفر عناد لأنه رأى الآيات وكذب بها كما فى قوله - وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً
وعلوًا - وجملة (قال أجبنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فإذا
قال فرعون بعد هذا ؟ والهمزة الإنكار لما جاء به موسى من الآيات : أى جئت يا موسى لتوهم الناس بأنك نبى
يجب عليهم اتباعك ، والإيمان بما جئت به ، حتى تتوصل بذلك الإيهام الذى هو شعبة من السحر إلى أن تغلب على
أرضنا وتخرجنا منها . وإنما ذكر الملعون الإخراج من الأرض لتنفير قومه عن إجابة موسى ، فإنه إذا وقع فى
أذهانهم وتقرر فى أفهامهم أن عاقبة إجابتهم لموسى الخروج من ديارهم وأوطانهم كانوا غير قابلين لكلامه ولا
ناظرين فى معجزاته ولا ملتفتين إلى ما يدعو إليه من الخير (فلنأتينك بسحر مثله) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها
واللام هى الموطئة للقسم : أى والله لنعارضنك بمثل ما جئت به من السحر ، حتى يتبين للناس أن الذى جئت به سحر
يقدر على مثله الساحر (فاجعل بيننا وبينك موعداً) هو مصدر : أى وعداً ، وقيل اسم مكان : أى اجعل لنا يوماً
معلوماً ، أو مكاناً معلوماً لا نخلفه . قال القشيري : والأظهر أنه مصدر ، ولهذا قال (لانخلفه) أى لانخلف ذلك
الوعد ، والإخلاف أن تعد شيئاً ولا تنجزه . قال الجوهري : الميعاد المواعدة والوقت والموضع ، وكذلك الموعد .
وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وشيبة والأعرج « لانخلفه » بالجزم على أنه جواب لقوله اجعل . وقرأ الباقر بالرفع على
أنه صفة لموعداً : أى لانخلف ذلك الوعد (نحن ولا أنت) وفوض تعيين الموعد إلى موسى إظهاراً لكمال اقتداره

على الإتيان بمثل ما أتى به موسى ، وانتصاب (مكانا سوى) بفعل مقدر يدل عليه المصدر ، أو على أنه بدل من موعد . قرأ ابن عامر وعاصم وحزمة « سوى » بضم السين ، وقرأ الباقون بكسرها وهما لغتان . واختار أبو عبيد وأبو حاتم كسر السين لأنها اللغة العالية الفصيحة ؛ والمراد مكانا مستويا ، وقيل مكانا منصفنا عدلا بيننا وبينك . قال سيبويه : يقال سوى وسوى : أى عدل ، يعنى عدلا بين المكانين . قال زهير :

أرونا خطة لاضيم فيها يسوى بيننا فيها السواء

قال أبو عبيدة والقتيبي : معناه مكانا وسطا بين الفريقين ، وأنشد أبو عبيدة لموسى بن جابر الحنفي :

وإن أبانا كان حلّ ببلدة سوى بين قيس قيس غيلان والفزر

والفزر سعد بن زيد مناة . ثم واعدته موسى بوقت معلوم (قال موعدكم يوم الزينة) قال مجاهد وقتادة ومقاتل والسدي : كان ذلك يوم عيد يتزينون فيه ، وقال سعيد بن جبير : كان ذلك يوم عاشوراء ، وقال الضحاك : يوم السبت ، وقيل يوم النيروز ، وقيل يوم كسر الخليج . وقرأ الحسن والأعمش وعيسى الثقفي والسلمي وهبيرة عن حفص « يوم الزينة » بالنصب ، ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو : أى فى يوم الزينة لإنجاز موعدنا . وقرأ الباقون بالرفع على أنه خبر موعدكم ، وإنما جعل الميعاد زمانا بعد أن طلب منه فرعون أن يكون مكانا سوى ، لأن يوم الزينة يدلّ على مكان مشهور يجتمع فيه الناس ذلك اليوم ، أو على تقدير مضاف محذوف : أى موعدكم مكان يوم الزينة (وأن يحشر الناس ضحى) معطوف على يوم الزينة فيكون فى محل رفع ، أو على الزينة فيكون فى محل جر ، يعنى ضحى ذلك اليوم ، والمراد بالناس أهل مصر . والمعنى : يحشرون إلى العيد وقت الضحى ، وينظرون فى أمر موسى وفرعون . قال الفراء : المعنى إذا رأيت الناس يحشرون من كل ناحية ضحى فذلك الموعد . قال : وجرت عادتهم بحشر الناس فى ذلك اليوم . والضحى قال الجوهري : ضحوة النهار بعد طلوع الشمس ثم بعده الضحى ، وهو حين تشرق الشمس ، وخص الضحى لأنه أول النهار ، فإذا امتد الأمر بينهما كان فى النهار متسع . وقرأ ابن مسعود والحدردى « وأن يحشر » على البناء للفاعل : أى وأن يحشر الله الناس ضحى . وروى عن الحدردى أنه قرأ « وأن نحشر » بالنون وقرأ بعض القراء بالبناء الفوقية : أى وأن تحشر أنت يا فرعون ، وقرأ الباقون بالتحية على البناء للمفعول .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (إنا نخاف أن يفرط علينا) قال : يعجل (أو أن يطغى) قال : يعتدى . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله (أسمع وأرى) قال : أسمع ما يقول وأرى ما يجاوبكما به ، فأوحى إليكما فتجاوبانه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : لما بعث الله موسى إلى فرعون قال : رب أى شىء أقول ؟ قال : قل أهيا شراهما . قال الأعشى : تفسير ذلك الحى قبل كل شىء ، والحى بعد كل شىء . وجود السيوطى إسناده ، وسبقه إلى تجويد إسناده ابن كثير فى تفسيره . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (على من كذب وتولى) قال : كذب بكتاب الله وتولى عن طاعة الله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (أعطى كل شىء خلقه) قال : خلق لكل شىء زوجه (ثم هدى) قال : هداه لمنكحه ومطعمه ومشربه ومسكنه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (لا يضل ربي) قال : لا يخطئ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (من نبات شتى) قال : مختلف . وفى قوله (لأولى النهى) قال : لأولى التقي . وأخرج ابن المنذر

عنه (لأولى النهي) قال : لأولى الحجاء والعتل . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عطاء الخراساني قال : إن الملك ينطلق فيأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فيذره على النطفة ، فيخلق من التراب ومن النطفة ، وذلك قوله (منها خلقناكم وفيها نعيدكم) . وأخرج أحمد والحاكم عن أبي أمامة قال : لما وضعت أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في القبر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ، بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله » وفي حديث في السنن « أنه أخذ قبضة من التراب فألقاها في القبر وقال : منها خلقناكم ، ثم أخرى وقال : وفيها نعيدكم ، ثم أخرى وقال : ومنها نخرجكم تارة أخرى » . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (موعدهم يوم الزينة) قال : يوم عاشوراء . وأخرج ابن المنذر عن ابن عمرو نحوه .

فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى (٦٠) قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَاتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحَتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى (٦١) فَتَنَزَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى (٦٢) قَالُوا إِنَّ هَذِينَ لَسِحْرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَى (٦٣) فَاجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ آتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى (٦٤) قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَ مَنْ أَلْقَى (٦٥) قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى (٦٦) فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى (٦٧) قُلْنَا لَاتَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨) وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سِحْرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (٦٩) فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى (٧٠) .

قوله (فتولى فرعون) أي انصرف من ذلك المقام ليهيئ ما يحتاج إليه مما تواعدا عليه ، وقيل معنى تولى أعرض عن الحق ، والأول أولى (فجمع كيده) أي جمع ما يكيد به من سحره وحيلته ، والمراد أنه جمع السحرة ، قيل كانوا اثنين وسبعين ، وقيل أربعمائة ، وقيل اثنا عشر ألفا ، وقيل أربعة عشر ألفا ، وقال ابن المنذر : كانوا ثمانين ألفا (ثم أتى) أي أتى الموعد الذي تواعدا إليه مع جمعه الذي جمعه ، وجملة (قال لهم موسى) مستأنفة جواب سؤال مقدر (ويلكم لاتفتروا على الله كذبا) دعا عليهم بالويل ، ونهاهم عن افتراء الكذب . قال الزجاج : هو منصوب بمحذوف ، والتقدير ألزمهم الله ويلا . قال : ويجوز أن يكون نداء كقوله - يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا - (فيسحتكم بعذاب) السحت الاستئصال ، يقال سحت وأسحت بمعنى ، وأصله استقصاء الشعر . وقرأ الكوفيون لإشعبة « فيسحتكم » بضم حرف المضارعة من أسحت ، وهي لغة بني تميم ، وقرأ الباقر بفتح من سحت ، وهي لغة الحجاز وانتصابه على أنه جواب للنهي (وقد خاب من افتري) أي خسر وهلك ، والمعنى : قد خسر من افتري على الله

أى كذب كان (فتنازعوا أمرهم بينهم) أى السحرة لما سمعوا كلام موسى تناظروا وتشاوروا وتجادبوا أطراف الكلام فى ذلك (وأسروا النجوى) أى من موسى ، وكانت نجواهم هى قولهم (إن هذان لساحران) وقيل إنهم تناجوا فيما بينهم فقالوا : إن كان ماجاء به موسى محرا فسنگلبه ، وإن كان من عند الله فسيكون له أمر ؛ وقيل الذى أسروه أنه إذا غلبهم اتبعوه قاله الفراء والزجاج ؛ وقيل الذى أسروه أنهم لما سمعوا قول موسى ويلكم لاتفتروا على الله ، قالوا : ما هذا بقول ساحر . والنجوى المناجاة يكون اسما ومصنرا .

قرأ أبو عمرو (إن هذين لساحران) بتشديد الحرف الداخلى على الجملة وبالياء فى اسم الإشارة على إعمال إن عملها المعروف ، وهونصب الاسم ورفع الخبر ، ورويت هذه القراءة عن عثمان وعائشة وغيرهما من الصحابة ، وبها قرأ الحسن وسعيد بن جبير والنخعى وغيرهم من التابعين ، وبها قرأ عاصم الجحدري وعيسى بن عمر كما حكاه النحاس ، وهذه القراءة موافقة للإعراب الظاهر مخالفة لرسم المصحف فإنه مكتوب بالألف . وقرأ الزهرى والخليل بن أحمد والمفضل وأبان وابن محيصن وابن كثير وعاصم فى رواية حفص عنه « إن هذان » بتخفيف إن على أنها نافية ، وهذه القراءة موافقة لرسم المصحف وللإعراب ، وقرأ ابن كثير مثل قراءتهم إلا أنه يشدد النون من هذان . وقرأ المدنيون والكوفيون وابن عامر « إن هذان » بتشديد إن وبالألف ، فوافقوا الرسم وخالفوا الإعراب الظاهر . وقد تكلم جماعة من أهل العلم فى توجيه قراءة المدنيين والكوفيين وابن عامر ، وقد استوفى ذكر ذلك ابن الأنبارى والنحاس ، فقيل إنها لغة بنى الحارث بن كعب ، وخشم وكنانة يجعلون رفع المثنى ونصبه وجره بالألف ، ومنه قول الشاعر :

فأطرق إطراق الشجاع ولو يرى مساعا لناباه الشجاع لصمما

وقول الآخر : * تزود منا بين أذناه ضربة *

وقول الآخر : إن أباه وأبا أباه قد بلغا فى المجد غايتها

ومما يؤيد هذا تصريح سيبويه والأخفش وأبى زيد والكسائى والفراء إن هذه القراءة على لغة بنى الحارث ابن كعب ، وحكى أبو عبيدة عن أبى الخطاب أنها لغة بنى كنانة ، وحكى غيره أنها لغة خشم ، وقيل إن إن بمعنى نعم ها هنا كما حكاه الكسائى عن عاصم ، وكذا حكاه سيبويه . قال النحاس : رأيت الزجاج والأخفش يذهبان إليه ، فىكون التقدير : نعم هذان لساحران ، ومنه قول الشاعر :

ليت شعرى هل للمحب شفاء من جوى حبهن إن اللقاء

أى نعم اللقاء . قال الزجاج : والمعنى فى الآية : أن هذا لهما ساحران ، ثم حذف المبتدأ وهوها . وأنكره أبو على الفارسى وأبو الفتح بن جنى ، وقيل إن الألف فى هذا مشبهة بالألف فى يفعلان فلم تغير ، وقيل إن الهاء مقدرة : أى إنه هذان لساحران حكاه الزجاج عن قدماء النحويين ، وكذا حكاه ابن الأنبارى . وقال ابن كيسان : إنه لما كان يقال هذا بالألف فى الرفع والنصب والجر على حال واحدة ، وكانت التثنية لاتغير الواحد أجرى التثنية مجرى الواحد فثبت الألف فى الرفع والنصب والجر ، فهذه أقوال تتضمن توجيه هذه القراءة توجه تصح به وتخرج به عن الخطأ ، وبذلك يندفع ما روى عن عثمان وعائشة أنه غلط من الكاتب للمصحف (يريدان أن يخرجكم من أرضكم) وهى أرض مصر (بسحرهما) الذى أظهرهما (ويذهبا بطريقتكم المثلى) قال الكسائى : بطريقتكم بسنتكم ، والمثلى نعت كقولك : امرأة كبرى ، تقول العرب فلان على الطريقة المثلى يعنون على الهدى

المستقيم . قال الفراء : العرب تقول هؤلاء طريقة قومهم وطرائق قومهم لأشرفهم ، والمثل تأنيث الأمثل ، وهو الأفضل ، يقال فلان أمثل قومه : أى أفضلهم ، وهم الأماثل . والمعنى : أنهما إن يغلبا بسحرهما مال إليهما السادة والأشرف منكم ، أو يذهبا بمذهبكم الذى هو أمثل المذاهب (فأجمعوا كيدكم) الإجماع الإحكام ، والعزم على الشيء قاله الفراء . تقول أجمعت على الخروج مثل أزمعت . وقال الزجاج : معناه ليكن عزمكم كلكم كالكيد مجمعا عليه ، وقد اتفق القراء على قطع الهمزة فى أجمعوا إلا أبا عمرو ، فإنه قرأ بوصلها وفتح الميم من الجمع . قال النحاس : وفيما حكى لى عن محمد بن يزيد المبرد أنه قال : يجب على أبى عمرو أن يقرأ بخلاف هذه القراءة ، وهى القراءة التى عليها أكثر الناس (ثم اتتوا صفا) أى مصطفين مجتمعين ليكون أنظم لأموهم وأشد لهيبهم ، وهذا قول جمهور المفسرين . وقال أبو عبيدة : الصف موضع الجمع ويسمى المصلى الصف . قال الزجاج : وعلى هذا معناه : ثم اتتوا الموضع الذى تجتمعون فيه لعبدكم وصلاتكم ، يقال : أتيت الصف بمعنى أتيت المصلى ، فعلى التفسير الأول يكون انتصاب صفا على الحال ، وعلى تفسير أبى عبيدة يكون انتصابه على المفعولية . قال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى ثم اتتوا والناس مصطفون ، فيكون على هذا مصدرا فى موضع الحال ، ولذلك لم يجمع ، وقرئ بكسر الهمزة بعدها ياء ، ومن ترك الهمزة أبدل منها ألفا (وقد أفلح اليوم من استعلى) أى من غلب ، يقال استعلى عليه إذا غلبه ، وهذا كله من قول السحرة بعضهم لبعض ، وقيل من قول فرعون لهم ، وجملة (قالوا ياموسى إما أن تلقى) مستأنفة جوابا لسؤال مقدر ، كأنه قيل : فإذا فعلوا بعدما قالوا فيما بينهم ما قالوا ؟ فقيل : قالوا ياموسى إما أن تلقى ، وإن مع ما فى حيزها فى محل نصب بفعل مضمر : أى اختر إلقاءك أولا أو إلقاءنا ، ويجوز أن تكون فى محل رفع على أنها وما بعدها خبر مبتدأ محذوف ، أى الأمر إلقاءك ، أو إلقاءنا ، ومفعول تلقى محذوف ، والتقدير : إما أن تلقى ماتلقيه أولا (وإما أن تكون) نحن (أول من ألقى) ما يلقيه ، أو أول من يفعل الإلقاء ، والمراد إلقاء العصى على الأرض ، وكانت السحرة معهم عصى ، وكان موسى قد ألقى عصاه يوم دخل على فرعون ، فلما أراد السحرة معارضته قالوا له هذا القول ، (فقال) لهم موسى (بل ألقوا) أمرهم بالإلقاء أولا لتكون معجزته أظهر إذا ألقوا هم مامعهم ثم يلقي هو عصاه فتبتلع ذلك ، وإظهارا لعدم المبالاة بسحرهم (فإذا حبالهم وعصيمهم) فى الكلام حذف . والتقدير : فألقوا فإذا حبالهم ، والفاء فصيحة ، وإذا للمفاجأة أو ظرفية . والمعنى : فألقوا ففاجأ موسى وقت أن (يخيل إليه) سعى حبالهم وعصيمهم ، وقرأ الحسن « عصيمهم بضم العين » وهى لغة بنى تميم ، وقرأ الباقون بكسرها اتباعا لكسرة الصاد ، وقرأ ابن عباس وابن ذكوان وروح عن يعقوب « تخيل » بالمشناة ، لأن العصى والحبال مؤنثة ، وذلك أنهم لطحوها بالزئبق ، فلما أصابها حر الشمس ارتعشت واهتزت ، وقرئ « تخيل » بالنون على أن الله سبحانه هو الخيل لذلك ، وقرئ « يخيل » بالياء التحتية مبنيًا للفاعل على أن الخيل هو الكيد ، وقيل الخيل هو أنها تسعى ، فإن فى موضع رفع : أى يخيل إليه سعيها ، ذكر معناه الزجاج . وقال الفراء : إنها فى موضع نصب : أى بأنها ثم حذف الباء . قال الزجاج : ومن قرأ بالتاء : يعنى الفوقية جعل أن فى موضع نصب : أى تخيل إليه ذات سعى . قال : ويجوز أن يكون فى موضع رفع بدلا من الضمير فى تخيل ، وهو عائد على الحبال والعصى ، والبدل فيه بدل اشتمال ، يقال خيل إليه إذا شبه له وأدخل عليه البهمة والشبهة (فأوجس فى نفسه خيفة موسى) أى أحس ، وقيل وجد ، وقيل أضمر ، وقيل خاف ، وذلك لما يعرض من الطباع البشرية عند مشاهدة ما يخشى منه ، وقيل خاف أن يفتن الناس قبل أن يلقي عصاه ، وقيل إن سبب خوفه هو أن سحرهم كان من جنس ما أراهم فى العصا ، فخاف أن يلتبس أمره على الناس فلا يؤمنوا ، فأذهب

الله سبحانه ما حصل معه من الخوف بما بشره به بقوله (قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى) أى المستعلى عليهم بالظفر والغلبة ، والجملة تعليل للنهي عن الخوف (وألق ما فى يمينك) يعنى العصا ، وإنما أبهنا تعظيما وتفخيا ، وجزم (تلقف ما صنعوا) على أنه جواب الأمر قرى " تشديد القاف ، والأصل تتلقف فحذف إحدى التاءين ، وقرى " تلقف بكسر اللام من لقفه إذا ابتلعه بسرعة ، وقرى " تلقف " بالرفع على تقدير فإنها تتلقف ، ومعنى (ما صنعوا الذى صنعوه من الجبال والعصى . قال الزجاج : القراءة بالجزم جواب الأمر ، ويجوز الرفع على معنى الحال ، كأنه قال : ألقها متلقفة ، وجملة (إنما صنعوا كيد ساحر) تعليل لقوله تلقف ، وارتفاع كيد على أنه خبر لأن ، وهى قراءة الكوفيين لإعاصما . وقرأ هؤلاء « سحر » بكسر السين وسكون الحاء ، وإضافة الكيد إلى السحر على الاتساع من غير تقدير ، أو بتقدير ذى سحر . وقرأ الباقون « كيد ساحر » (ولا يفلح الساحر حيث أتى) أى لا يفلح جنس الساحر حيث أتى وأين توجه ، وهذا من تمام التعليل (فأتى السحرة سجدا) أى فأتى ذلك الأمر الذى شاهدوه من موسى والعصا السحرة سجدا لله تعالى ، وقد مر تحقيق هذا فى سورة الأعراف (قالوا آمنا برب هارون وموسى) إنما قدم هارون على موسى فى حكاية كلامهم رعاية لفواصل الآى وعناية بتوافق رؤوسها .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (فيسحتكم بعذاب) قال : يهلككم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة (فيسحتكم) قال : يستأصلكم . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن أبى صالح قال : فيذبحكم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن على (ويذهب بطريقتكم المثلى) قال : يصرفا وجوه الناس إليهما . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : يقول أمثلكم ، وهم بنو إسرائيل . وأخرج عبد بن حميد وعبد الرزاق فى قوله (تلقف ما صنعوا) ما يافكون ، عن قتادة قال : ألقاها موسى فتحوّلت حية تأكل حبالهم وما صنعوا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة أن سحرة فرعون كانوا تسعمائة ، فقالوا لفرعون : إن يكن هذان ساحران فإننا نغلبهما فإنه لا أسحر منا ، وإن كانا من رب العالمين فإنه لا طاقة لنا برب العالمين ، فلما كان من أمرهم أن خروا سجدا أراهم الله فى سجودهم منازلهم التى إليها يصيرون فعندها (قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البيئات) إلى قوله (والله خير وأبى) .

قَالَ عَمَّا مَنَّتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تُقَطِّعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا تُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ أَيْنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى (٧١) قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٧٢) إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَاتِنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى (٧٣) إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى (٧٤) وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٧٥) جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى (٧٦) .

قوله (قال آمنتم له) يقال آمن له وآمن به ، فمن الأول قوله - فأمن له لوط - ، ومن الثاني ، قوله في الأعراف - آمنتم به قبل أن آذن لكم - وقيل إن الفعل هنا متضمن معنى الاتباع . وقرئ على الاستفهام التوبيخي : أي كيف آمنتم به من غير إذن مني لكم بذلك (إنه لكبير كم الذي علمكم السحر) أي إن موسى لكبير كم : أي أسحركم وأعلمكم درجة في صناعة السحر ، أو معلمكم وأستاذكم كما يدل عليه قوله (الذي علمكم السحر) قال الكسائي : الصبي بالحجاز إذا جاء من عند معلمه قال : جئت من عند كبيرى . وقال محمد بن إسحاق : إنه لعظيم السحر . قال الواحدى : والكبير في اللغة الرئيس ، ولهذا يقال للمعلم الكبير . أراد فرعون بهذا القول أن يدخل الشبهة على الناس حتى لا يؤمنوا ، وإلا فقد علم أنهم لم يتعلموا من موسى ، ولا كان رئيسا لهم ، ولا بينه وبينهم مواصلة (فلاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي والله لأفعلن بكم ذلك ، والتقطيع للأيدى والأرجل من خلاف هو قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ، ومن للابتداء (ولأصلبنكم في جذوع النخل) أي على جذوعها كقوله - أم لهم سلم يستمعون فيه - أي عليه ، ومنه قول سويد بن أبي كاهل :

هم صلبوا العبدى في جذع نخلة فلا عطست شيان إلا بأجدعا

وإنما آثر كلمة « في » للدلالة على استقرارهم عايبها كاستقرار المظروف في الظرف (وتعلمن أينا أشد عذابا وأبى) أراد لتعلمن هل أنا أشد عذابا لكم أم موسى ؟ ومنى أبى أدوم ، وهو يريد بكلامه هذا الاستهزاء بموسى ، لأن موسى لم يكن من التعذيب في شيء ، ويمكن أن يريد العذاب الذى توعدهم به موسى إن لم يؤمنوا ؛ وقيل أراد بموسى رب موسى على حذف المضاف (قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البيئات) أي لن نختارك على ما جاءنا به موسى من البيئات الواضحة من عند الله سبحانه كاليد والعصا ؛ وقيل إنهم أرادوا بالبيئات ما رأوه في سجودهم من المنازل المعدة لهم في الجنة (والذى فطرنا) معطوف على ما جاءنا أي لن نختارك على ما جاءنا به موسى من البيئات وعلى الذى فطرنا : أي خلقنا ، وقيل هو قسم : أي والله الذى فطرنا لن نؤثرك ، أو لا نؤثرك ، وهذان الوجهان في تفسير الآية ذكرهما الفراء والزجاج (فاقض ما أنت قاض) هذا جواب منهم لفرعون لما قال لهم لأقطعن الخ ، والمعنى : فاصنع ما أنت صانع ، واحكم ما أنت حاكم ، والتقدير : ما أنت صانعه (إنما تقضى هذه الحياة الدنيا) أي إنما سلطانتك علينا ونفوذ أمرك فينا في هذه الدنيا ولا سبيل لك علينا فيما بعدها ، فاسم الإشارة في محل نصب على الظرفية أو على المفعولية وما كافة ، وأجاز الفراء الرفع على أن تجعل ما بمعنى الذى : أي أن الذى تقضيه هذه الحياة الدنيا فقضاؤك وحكمك منحصر في ذلك (إنا آمنة بربنا ليغفر لنا خطايانا) التى سلفت منا من الكفر وغيره (وما أكرهتنا عليه من السحر) معطوف على خطايانا : أي ويغفر لنا الذى أكرهتنا عليه من عمل السحر في معارضة موسى فما في محل نصب على المفعولية وقيل هي نافية ، قال النحاس : والأول أولى . قيل ويجوز أن يكون في محل رفع بالابتداء والخبر مقدر : أي وما أكرهتنا عليه من السحر موضوع عنا (والله خير وأبى) أي خير منك ثوبا وأبى منك عقابا ، وهذا جواب قوله : وتعلمن أينا أشد عذابا وأبى (إنه من يأت ربه مجرما فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى) المجرم هو المتلبس بالكفر والمعاصى ، ومعنى لا يموت فيها ولا يحيى أنه لا يموت فيستريح ولا يحيى حياة تنفعه . قال المبرد : لا يموت ميتة مريحة ولا يحيى حياة ممتعة ، فهو يألم كما يألم الحى ويبلغ به حال الموت في المكروه إلا أنه لا يبطل فيها عن إحساس الألم ، والعرب تقول : فلان لاحتى ولا ميت إذا كان غير منتفع بحياته ، وأنشد ابن الأنبارى في مثل هذا :

ألا من لنفس لا يموت فينقضى شقاها ولا نجا حياة لها طم

وهذه الآية من جملة ما حكاه الله سبحانه من قول السحرة ، وقيل هو ابتداء كلام ، والضمير في إنه على هذا الوجه للشأن (ومن يأتيه مؤمنا قد عمل الصالحات) أي ومن يأتي ربه مصدقا به قد عمل الصالحات : أي الطاعات ، والمرصوف محذوف ، والتقدير الأعمال الصالحات ، وجملة قد عمل في محل نصب على الحال وهكذا مؤمنا منتصب على الحال ، والإشارة بـ (أولئك) إلى من باعتبار معناه (لهم الدرجات العلى) أي المنازل الرفيعة التي قصرت دونها الصفات (جنات عدن) بيان للدرجات أو بدل منها ، والعدن الإقامة وقد تقدم بيانه ، وجملة (تجري من تحتها الأنهار) حال من الجنات ، لأنها مضافة إلى عدن ، وعدن علم للإقامة كما سبق ، وانتصاب (خالدين فيها) على الحال من ضمير الجماعة في لهم : أي ما كثرين دائمين ، (و) الإشارة (بذلك) إلى ما تقدم لهم من الأجر ، وهو مبتدأ ، و (جزاء من تركى) خبره : أي جزاء من تطهر من الكفر والمعاصي الموجبة للنار .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وما أكرهتنا عليه من السحر) قال : أخذ فرعون أربعين غلاما من بني إسرائيل ، فأمر أن يعلموا السحر بالفرما ؛ قال : علموهم تعليما لا يغلبهم أحد في الأرض . قال ابن عباس : فهم من الذين آمنوا بموسى ، وهم الذين قالوا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي في قوله (والله خير وأبى) قال : خير منك إن أطيع وأبى منك عذابا إن عصى . وأخرج أحمد ومسلم وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطب فأتى على هذه الآية (إنه من يأتي ربه مجرما فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى) فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أما أهلها الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ، وأما الذين ليسوا بأهلها فإن النار تميمهم إمامة ، ثم يقوم الشفعاء فيشفعون ، فيوتى بهم ضبائر على نهر يقال له الحياة أو الحيوان ، فينبتون كما ينبت الغطاء في حميل السيل . وأخرج أبو داود وابن مردويه عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون الكوكب الدرى في أفق السماء ، وإن أبا بكر وعمر منهن وأنعماء » وفي الصحيحين بلفظ « إن أهل عليين ليرون من فوقهم كما ترون الكوكب الغابر في أفق السماء » .

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا
لَاتَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى (٧٧) فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ (٧٨)
وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى (٧٩) يَبْنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَمْ وَوَعَدْنَاكُمْ
جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى (٨٠) كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا
تَطْفَؤْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى (٨١) وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ
تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى (٨٢) وَمَا أَغْجَلَك عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى (٨٣) قَالَ هُمْ
أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى (٨٤) قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ
وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ (٨٥) فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ

وَعَدًا حَسَنًا أَفْطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي (٨٦) قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (٨٧) فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ (٨٨) أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا (٨٩) وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي (٩٠) قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عٰكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى (٩١) .

هذا شروع في إنجاء بني إسرائيل وإهلاك عدوهم . وقد تقدم في البقرة ، وفي الأعراف . وفي يونس ، واللام في لقد هي الموطئة للقسم ، وفي ذلك من التأكيد ما لا يخفى ، و (أن) في أن أسر بعبادي ، إما المفسرة لأن في الوحي معنى القول ، أو مصدرية : أي بأن أسر أي أسر بهم من مصر . وقد تقدم هذا مستوفى (فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا) أي اجعل لهم طريقا ، ومعنى يبسا يابسا وصف به الفاعل مبالغة ، وذلك أن الله تعالى أيبس لهم تلك الطريق حتى لم يكن فيها ماء ولا طين . وقرئ « يبسا » بسكون الباء على أنه مخفف من يبسا المحرك ، أو جمع يابس كصحب في صاحب ، وجملة « لاتخاف دركا » في محل نصب على الحال : أي آمننا من أن يدرككم العدو ، أو صفة أخرى لطريق ، والدرك اللحاق بهم من فرعون وجنوده . وقرأ حمزة « لاتخف » على أنه جواب الأمر ، والتقدير : إن تضرب لاتخف ، ولا تخشى على هذه القراءة مستأنف : أي ولا أنت تخشى من فرعون أو من البحر . وقرأ الجمهور « لاتخاف » وهي أرجح لعدم الجزم في تخشى ، ويجوز أن تكون هذه الجملة على قراءة الجمهور صفة أخرى لطريق : أي لاتخاف منه ولا تخشى منه (فاتبعهم فرعون بجنوده) أتبع هنا مطاوع تبع ، يقال أتبعهم إذا تبعهم ، وذلك إذا سبقوك فلحقهم ، فالمعنى : تبعهم فرعون ومعه جنوده . وقيل الباء زائدة والأصل اتبعهم جنوده : أي أمرهم أن يتبعوا موسى وقومه ، وقرئ « فاتبعهم » بالثنيدي : أي لحقهم بجنوده وهو معهم كما يقال : ركب الأمير بسيفه : أي معه سيفه ، ومحل بجنوده النصب على الحال أي سابقا بجنوده معه (فغشيمهم من اليم ماغشيمهم) أي علام وأصابهم ما علام وأصابهم ، والتكرير للتعظيم والتهويل كما في قوله - الحاقة ما الحاقة - وقيل غشيمهم ما سمعت قصته . وقال ابن الأنباري : غشيمهم البعض الذي غشيمهم ، لأنه لم يغشيمهم كل ماء البحر ، بل الذي غشيمهم بعضه . فهذه العبارة للدلالة على أن الذي غرقهم بعض الماء ، والأول أولى لما يدل عايه من التهويل والتعظيم . وقرئ « فغشاهم من اليم ماغشاهم » أي غطاهم ماغطاهم (وأضل فرعون قومه وما هدى) أي أضلهم عن الرشد ، وما هداهم إلى طريق النجاة لأنه قدر أن موسى ومن معه لا يفوتونه لكونهم بين يديه يمشون في طريق يابسة ، وبين أيديهم البحر ، وفي قوله (وما هدى) تأكيد لإضلاله ، لأن المضل قد يشاء من يضل في بعض الأمور (يابني إسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم) ذكر سبحانه ، ما أنعم به على بني إسرائيل بعد إنجائهم ، والتقدير قلنا لهم بعد إنجائهم : يابني إسرائيل ، ويجوز أن يكون خطابا لليهود المعاصرين لنا صلينا صلى الله عليه وآله وسلم لأن النعمة على الآباء معنودة من النعم على الأبناء ، والمراد بعدوهم هنا فرعون وجنوده ، وذلك بإغراقه وإغراق قومه

في البحر بمراى من بني إسرائيل (وواعدناكم جانب الطور الأيمن) انتصاب جانب على أنه مفعول به ، لاعلى الظرفية لأنه مكان معين غير مبهم ، وإنما تنتصب الأمكنة على الظرفية إذا كانت مبهمة . قال مكى : وهذا أصل لاختلاف فيه . قال النحاس : والمعنى أمرنا موسى أن يأمركم بالخروج معه لنكلمه بحضرتكم فتسموا الكلام ، وقيل وعد موسى بعد إغراق فرعون أن يأتي جانب الطور ، فالوعد كان لموسى ، وإنما خوطبوا به لأن الوعد كان لأجلهم . وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب وواعدناكم بغير ألف ، واختاره أبو عبيدة ، لأن الوعد إنما هو من الله لموسى خاصة والمواعدة لا تكون إلا من اثنين ، وقد قدمنا في البقرة هذا المعنى ، والأيمن منصوب على أنه صفة للجانب ، والمراد يمين الشخص ، لأن الجبل ليس له يمين ولا شمال ، فإذا قيل خذ عن يمين الجبل بمعناه عن يمينك من الجبل . وقرأ بغير الأيمن على أنه صفة للمضاف إليه (ونزلنا عليكم المن والسلوى) قد تقدم تفسير المن بالترنجبين والسلوى بالسماوى وأوضحنا ذلك بما لا مزيد عليه ، وإنزال ذلك عليهم كان في التيه (كلوا من طبيبات مارزقناكم) أى وقلنا لهم كلوا والمراد بالطيبات المستلذات ، وقيل الحلال على الخلاف المشهور في ذلك . وقرأ حمزة والكسائى والأعمش : قد أنجيتكم من عدوكم ووعدتكم جانب الطور كلوا من طبيبات مارزقتكم بتاء المتكلم في الثلاثة . وقرأ الباقون بنون العظمة فيها (ولا تطغوا فيه) الطغيان التجاوز : أى لا تتجاوزوا ما هو جائز إلى ما لا يجوز ؛ وقيل المعنى : لا تجحدوا نعمة الله فتكونوا طاغين ؛ وقيل لا تكفروا النعمة ولا تنسوا شكرها ؛ وقيل لا تعصوا المنعم : أى لا تحملنكم السعة والعافية على المعصية ، ولا مانع من حمل الطغيان على جميع هذه المعانى فإن كل واحد منها يصدق عليه أنه طغيان (فيحل عليكم غضبي) هذا جواب النهى : أى يلزمكم غضبي وينزل بكم ، وهو مأخوذ من حلول الدين : أى حضور وقت أدائه (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) قرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والكسائى « فيحل » بضم الحاء وكذلك قرءوا يحلل بضم اللام الأولى ، وقرأ الباقون بالكسر فيهما وهما لغتان . قال الفراء : والكسر أحب إلى من الضم لأن الضم من الحلول بمعنى الوقوع ، ويحل بالكسر يجب ، وجاء التفسير بالوجوب لا بالوقوع ، وذكر نحو هذا أبو عبيدة وغيره . ومعنى « فقد هوى » فقد هلك . قال الزجاج (فقد هوى) أى صار إلى الهاوية ، وهى قعر النار من هوى يهوى هوىا : أى سقط من علو إلى سفلى ، وهوى فلان : أى مات (وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا) أى لمن تاب من الذنوب التى أعظمها الشرك بالله ، وآمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وعمل عملا صالحا مما ندب إليه الشرع وحسنه (ثم اهتدى) أى استقام على ذلك حتى يموت كذا قال الزجاج وغيره . وقيل لم يشك في إيمانه ، وقيل أقام على السنة والجماعة ، وقيل تعلم العلم ليتهدى به ، وقيل علم أن لذلك ثوابا وعلى تركه عقابا ، والأول أرجح مما بعده (وما أعجلك عن قومك يا موسى) هذا حكاية لما جرى بين الله سبحانه وبين موسى عند موافاته الميقات . قال المفسرون : وكانت المواعدة أن يوافى موسى وجماعة من وجوه قومه ، فسار موسى بهم ، ثم عجل من بينهم شوقا إلى ربه ، فقال الله له : ما أعجلك ؟ أى ما الذى حملك على العجلة ، حتى تركت قومك وخرجت من بينهم ، فأجاب موسى عن ذلك (قال هم أولاء على أثرى) أى هم بالقرب منى ، تابعون لأثرى واصلون بعدى . وقيل لم يرد أنهم يسرون خلفه ، بل أراد أنهم بالقرب منه ينتظرون عوده إليهم ، ثم قال مصرحا بسبب ما سأله الله عنه فقال (وعجلت إليك رب لترضى) أى لترضى عنى بمسارعتى إلى امتثال أمرى أو لتزداد رضا عنى بذلك . قال أبو حاتم : قال عيسى بن عمر : بنو تميم يقولون « أولا » مقصورة ، وأهل الحجاز يقولون « أولاء » ممدودة . وقرأ ابن أبى إسحاق ونصر ورويس عن يعقوب « على إثرى » بكسر الهمزة وإسكان التاء ، وقرأ الباقون بفتحها وهما لغتان . ومعنى عجلت

إليك : عجلت إلى الموضع الذي أمرتني بالمصير إليه لترضى عني ، يقال رجل عجل وعجول وعجلان : بين العجلة ، والعجلة خلاف البطء ، وجملة (قال إنا قد فتنا قومك من بعدك) مستأفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل فماذا قال الله له ؟ فتيل قال إنا قد فتنا قومك من بعدك : أى ابتليناهم واختبرناهم وألقيناهم في فتنة ومحنة . قال ابن الأنباري : صيرناهم مفتونين أشقياء بعبادة العجل من بعد انطلاقتك من بينهم ، وهم الذين خلفهم مع هارون (وأضلهم السامري) أى دعاهم إلى الضلالة ، وكان من قوم يعبدون البقر ، فدخل في دين بنى إسرائيل في الظاهر وفي قلبه ما فيه من عبادة البقر ، وكان من قبيلة تعرف بالسامرة ، وقال لمن معه من بنى إسرائيل : إنما تخلف موسى عن الميعاد الذي بينكم وبينه لما صار معكم من الخلق ، وهى حرام عليكم وأمرهم بإلقائها في النار ، فكان من أمر العجل ما كان (فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا) قيل وكان الرجوع إلى قومه بعد ما استوفى أربعين يوماً : ذا القعدة ، وعشر ذى الحجة ، والأسف الشديد الغضب ، وقيل الحزين ، وقد مضى في الأعراف بيان هذا مستوفى (قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) الاستفهام للإتكار التوبيخى ، والوعد الحسن وعدمهم بالجنة إذا أقاموا على طاعته ، ووعدهم أن يسمعهم كلامه في التوراة على لسان موسى ليعملوا بما فيها ، فيستحقوا ثواب عملهم ، وقيل وعدهم النصر والظفر ، وقيل هو قوله « وإني لغفار لمن تاب » الآية (أفضال عليكم العهد) الفاء للعطف على مقدر : أى أوعدكم ذلك ، فطال عليكم الزمان فنتيم (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم) أى يلزمكم وينزل بكم ، والغضب : العقوبة والنقمة ، والمعنى : أم أردتم أن تفعلوا فعلا يكون سبب حلول غضب الله عليكم (فأخلفتم موعدي) أى موعدهم إياي ، فالمصدر مضاف إلى المفعول ، لأنهم وعده أن يقيموا على طاعة الله عز وجل إلى أن يرجع إليهم من الطور ، وقيل وعده أن يأتوا على أثره إلى الميقات ، فتوقفوا فأجابوه ، و(قالوا ما أخلفنا موعده) الذى وعدناك (بملكنا) بفتح الميم ، وهى قراءة نافع وأبى جعفر وعاصم وعيسى بن عمر ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بكسر الميم ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لأنها على اللغة العالية الفصيحة ، وهو مصدر ملكت الشيء أملكه ملكا ، والمصدر مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف : أى بملكنا أمورنا ، أو بملكنا الصواب ، بل أخطأنا ولم نملك أنفسنا وكنا مضطرين إلى الخطأ ، وقرأ حمزة والكسائي « بملكنا » بضم الميم ، والمعنى بسلطاننا : أى لم يكن لنا ملك فنخلف موعده ، وقيل إن الفتح والكسر والضم فى بملكنا كلها لغات فى مصدر ملكت الشيء (ولكنا حملنا أزوارا من زينة القوم) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص وأبو جعفر ورويس « حملنا » بضم الحاء وتشديد الميم ، وقرأ الباقون بفتح الحاء والميم مخففة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لأنهم حملوا حلية القوم معهم باختيارهم ، وما حملوها كرها ، فإنهم كانوا استعاروها منهم حين أرادوا الخروج مع موسى ، وأوهومهم أنهم يجتمعون فى عيد لهم أو وليمة ؛ وقيل هو ما أخذوه من آل فرعون لما قذفهم البحر إلى الساحل ، وسميت أوزارا : أى آثاما ، لأنه لا يحمل لهم أخذها ، ولا تحمل لهم الغنائم فى شريعتهم والأوزار فى الأصل الأثقال كما صرح به أهل اللغة ، والمراد بالزينة هنا الخلق (فتذفناها) أى طرحناها فى النار طلبا للخلاص من إثمها ؛ وقيل المعنى : طرحناها إلى السامري لتبقى لديه حتى يرجع موسى فيرى فيها رأيه (فكذلك أتى السامري) أى فثل ذلك القذف ألقاها السامري ، قيل إن السامري قال لهم حين استبطأ القوم رجوع موسى : إنما احتبس عنكم لأجل ما عندكم من الخلق ، فجمعوه ودفعوه إليه ، فرمى به فى النار وصاغ لهم منه عجلا ، ثم أتى عليه قبضة من أثر الرسول وهو جبريل ، فصار (عجلا جسدا له خوار) أى يخور كما يخور الخلق من العجول ، والخوار صوت البقر ، وقيل خواره كان بالريح ، لأنه كان عمل فيه خروقا ، فإذا دخلت

الريح في جوفه خار ولم يكن فيه حياة ، (فقالوا هذا إلهكم وإله موسى) أى قال السامرى ومن وافقه هذه المقالة (فنسى) أى فضل موسى ولم يعلم مكان إله هذا ، وذهب يطلبه في الطور ؛ وقيل المعنى : فنسى موسى أن يذكر لكم أن هذا إله وإلهكم ؛ وقيل الناسى هو السامرى : أى ترك السامرى ما أمر به موسى من الإيمان وفضل ، كذا قال ابن الأعرابي (أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولاً) أى أفلا يعتبرون ويتفكرون في أن هذا العجل لا يرجع إليهم قولاً : أى لا يرد عليهم جواباً ، ولا يكلمهم إذا كلموه ، فكيف يتوهمون أنه إله وهو عاجز عن المكالمة ، فإن في « ألا يرجع » هي المحففة من الثقيلة ، وفيها ضمير مقدر يرجع إلى العجل ، ولهذا ارتفع الفعل بعدها ، ومنه قول الشاعر :

في فنية من سيوف الهند قد علموا أن هالك كل من يحنى وينتعل

أى أنه هالك . وقرى بنصب الفعل على أنها الناصبة ، وجملة (ولا يملك لهم ضراً ولا نفعاً) معطوفة على جملة لا يرجع : أى أفلا يرون أنه لا يقدر على أن يدفع عنهم ضراً ولا يجلب إليهم نفعاً (ولقد قال لهم هارون من قبل) اللام هي الموطئة للقسم والجملة مؤكدة لما تضمنته الجملة التي قبلها من الإنكار عليهم والتوبيخ لهم : أى ولقد قال لهم هارون من قبل أن يأتي موسى ويرجع إليهم (يا قوم إنما فتنتم به) أى وقعتم في الفتنه بسبب العجل وابتليتم به وضلتم عن طريق الحق لأجله ، قيل ومعنى القصر المستفاد من إنما هو أن العجل ضار سبباً لفتنتهم لا لرشادهم وليس معناه أنهم فتنوا بالعجل لا بغيره (وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى) أى ربكم الرحمن لا العجل ، فاتبعوني في أمرى لكم بعبادة الله ، ولا تتبعوا السامرى في أمره لكم بعبادة العجل ، وأطيعوا أمرى لا أمره (قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى) أجابوا هارون عن قوله المتقدم بهذا الجواب المتضمن لعصيانه ، وعدم قبول مادعاهم إليه من الخير وحذرهم عنه من الشر : أى لن نزال مقيمين على عبادة هذا العجل ، حتى يرجع إلينا موسى ، فينظر هل يقررنا على عبادته أو ينهانا عنها ، فعند ذلك اعتزلهم هارون في اثني عشر ألفاً من المنكرين لما فعله السامرى .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب في قوله (يبسا) قال : يابساً ليس فيه ماء ولا طين . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (لا تخاف دركا) من آل فرعون (ولا تخشى) من البحر غرقاً . وأخرج عنه أيضاً في قوله (فقد هوى) شقى . وأخرج عنه أيضاً (وإنى لغفار لمن تاب) قال من الشرك (وآمن) قال : وحد الله (وعمل صالحاً) قال : أدت الفرائض (ثم اهتدى) قال : لم يشكك . وأخرج سعيد بن منصور والفرىابى عنه أيضاً (وإنى لغفار لمن تاب) قال : من تاب من الذنب ، وآمن من الشرك ، وعمل صالحاً فيما بينه وبين ربه (ثم اهتدى) علم أن لعمله ثواباً يجزى عليه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير (ثم اهتدى) قال : ثم استقام لزم السنة والجماعة . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقى في البعث من طريق عمرو بن ميمون عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : تعجل موسى إلى ربه ، فقال الله (وما أعجلك عن قومك يا موسى) الآية ، قال : فرأى في ظل العرش رجلاً فعجب له ، فقال : من هذا يارب ؟ قال : لا أحدثك من هو ، لكن سأخبرك بثلاث فيه : كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله ، ولا يعق والده ، ولا يمشى بالنميمة . وأخرج الفرىابى وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن علي قال : لما تعجل موسى إلى ربه عمد السامرى فجمع ما قدر عليه من حلى بنى إسرائيل فضربه عجلاً ، ثم أتى القبضة في جوفه فإذا هو عجل جسد له خوار ، فقال لهم السامرى : هذا إلهكم وإله موسى ، فقال لهم هارون ؛ يا قوم ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً ، فلما أن رجع

موسى أخذ برأس أخيه ، فقال له هارون ما قال ، فقال موسى للسامري : ما خطبك قال (قبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سوتت لى نفسى) فعمد موسى إلى العجل ، فوضع موسى عليه المبارد فبرده بها وهو على شط نهر فما شرب أحد من ذلك الماء ممن كان يعبد ذلك العجل إلا اصفر وجهه مثل الذهب فقالوا لموسى : ما توبتنا ؟ قال : يقتل بعضكم بعضا ، فأخذوا السكاكين فجعل الرجل يقتل أخاه وأباه وابنه ولا يبالي بمن قتل حتى قتل منهم سبعون ألفا ، فأوحى الله إلى موسى مرهم فليرفعوا أيديهم ، فقد غفرت لمن قتل وتبت على من بقى . والحكايات لهذه القصة كثيرة جدا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (بملكنا) قال : بأمرنا وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة (بملكنا) قال : بطاقتنا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى مثله . وأخرج أيضا عن الحسن قال : بسطاننا . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (هذا إلهكم وإله موسى فنى) قال : فنى موسى أن يذكر لكم أن هذا إله .

قَالَ يَهُرُونَ مَامَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي (٩٣) قَالَ
يَبْنُومٌ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي (٩٤) قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِرِي (٩٥) قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي (٩٦) قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُْحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا (٩٧) إِنَّمَا إِلْهِكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا (٨٨) كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا (٩٩) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا (١٠٠) خَلِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا (١٠١) .

جملة (قال يهارون) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، والمعنى : أن موسى لما وصل إليهم أخذ بشعور رأس أخيه هارون وبلحيته وقال (مامنعك) من اتباعى والحقوق بي عند أن وقعوا فى هذه الضلالة ودخلوا فى الفتنة ، وقيل معنى (مامنعك أن لاتتبعنى) مامنعك من اتباعى فى الإنكار عليهم ، وقيل معناه : هلاقاتهم إذ قد علمت أنى لو كنت بينهم لقاتلتهم ؛ وقيل معناه : هلا فارقهم ، ولا فى « أن لاتتبعنى » زائدة ، وهو فى محل نصب على أنه مفعول ثان لمنع : أى أى شىء منعك حين رؤيتك لضلالتهم من اتباعى ، والاستفهام فى (أفعصيت أمرى) للإنكار والتوبيخ ، والفاء للعطف على مقدر ركنظائره ، والمعنى : كيف خالفت أمرى لك بالقيام لله ومناجزة من خالف دينه وأقامت بين هؤلاء الذين اتخذوا العجل إلهًا ؛ وقيل المراد بقوله أمرى هو قوله الذى حكى الله عنه . وقال موسى لأخيه هارون اخلفنى فى قومى وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين - فلما أقام معهم ولم يبالغ فى الإنكار

عليهم نسبه إلى عسيانه (قال يا ابن أمّ لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) قرئ بالفتح والكسر للميم ، وقد تقدّم الكلام على هذا في سورة الأعراف ، ونسبه إلى الأمّ مع كونه أخاه لأبيه وأمه عند الجمهور استعطافاً له وترقيقاً لقلبه ، ومعنى (ولا برأسي) ولا بشعر رأسي : أي لا تفعل هذا بي عقوبة منك لي ، فإن لي عذراً هو (إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل) أي خشيت إن خرجت عنهم وتركتهم أن يتفرقوا فتقول إني فرقت جماعتهم وذلك لأن هارون لو خرج لتبعه جماعة منهم وتخلف مع السامريّ عند العجل آخرون ، وربما أفضى ذلك إلى القتال بينهم ، ومعنى (ولم ترقب قولي) ولم تعمل بوصيتي لك فيهم ، إني خشيت أن تقول فرقت بينهم وتقول لم تعمل بوصيتي لك فيهم وتحفظها ، ومراده بوصية موسى له هو قوله - اخلفني في قومي وأصلح - قال أبو عبيد : معنى (ولم ترقب قولي) ولم تنتظر عهدي وقدمي لأنك أمرتني أن أكون معهم ، فاعتذر هارون إلى موسى ها هنا بهذا ، واعتذر إليه في الأعراف بما حكاه الله عنه هنالك حيث قال - إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني - ثم ترك موسى الكلام مع أخيه وخاطب السامريّ (فقال فما خطبك ياسامريّ) أي ما شأنك وما الذي حملك على ما صنعت (قال بصرت بما لم يبصروا به) أي قال السامريّ مجيباً على موسى : رأيت ما لم يروا أو علمت بما لم يعلموا وفطنت لما لم يفطنوا له ، وأراد بذلك أنه رأى جبريل على فرس الحياة فآلتي في ذهنه أن يقبض قبضة من أثر الرسول ، وأن ذلك الأثر لا يقع على جماد إلا صار حياً . وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وخلف «مالم تبصروا به» بالمشناة من فوق على الخطاب . وقرأ الباقر بالتحية ، وهي أولى ، لأنه يبعد كل البعد أن يخاطب موسى بذلك ويدّعي لنفسه أنه علم ما لم يعلم به موسى ، وقرئ بضم الصاد فيهما وبكسرها في الأوّل وفتحها في الثاني ، وقرأ أبي بن كعب وابن مسعود والحسن وقتادة «فقبضت قبضة» بالصاد المهملة فيهما ، وقرأ الباقر بالصاد المعجمة فيهما ، والفرق بينهما أن القبض بالمعجمة هو الأخذ بجميع الكف ، وبالمهملة بأطراف الأصابع ، والقبضة بضم القاف : القدر المتبوض . قال الجوهري : هي ما قبضت عليه من شيء ، قال : وربما جاء بالفتح ، وقد قرئ «قبضة» بضم القاف وفتحها ، ومعنى الفتح المرّة من القبض ، ثم أطلقت على المتبوض وهو معنى القبضة بضم القاف ، ومعنى (من أثر الرسول) من المحل الذي وقع عليه حافر فرس جبريل ، ومعنى (فنبذتها) فطرحتها في الحليّ المداية المسبوكة على صورة العجل (وكذلك سوّلت لي نفسي) قال الأخفش : أي زينت : أي ومثل ذلك التسويل سوّلت لي نفسي ؛ وقيل معنى سوّلت لي نفسي : حدّثتني نفسي ، فلما سمع موسى منه ذلك (قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس) أي فاذهب من بيننا واخرج عنا فإن لك في الحياة : أي مادمت حياً ، وأطول حياتك أن تقول لا مساس . المساس مأخوذ من المماسّة : أي لا يمسك أحد ولا تمسّ أحداً ، لكن لا بحسب الاختيار منك ، بل بموجب الاضطرار الملجئ إلى ذلك ، لأن الله سبحانه أمر موسى أن ينفي السامريّ عن قومه ، وأمر بني إسرائيل أن لا يخالطوه ولا يقربوه ولا يكلموه عقوبة له . قيل إنه لما قال له موسى ذلك هرب ، فجعل يهيم في البرية مع السباع والوحش لا يجد أحداً من الناس يمسّه حتى صار كمن يقول لا مساس لبعده عن الناس وبعده الناس عنه ، كما قال الشاعر :

حمال رايات بها قناعسا حتى تقول الأزد لامسايسا

قال سيويه : وهو مبنى على الكسر . قال الزجاج : كسرت السين لأن الكسرة من علامة التأنيث . قال الجوهري في الصحاح : وأما قول العرب لا مساس مثل قظام فإنما بنى على الكسر لأنه معدول عن المصدر ، وهو المس . قال النحاس : وسمعت عليّ بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد المبرد يقول : إذا اعتلّ الشيء من ثلاث

جهات وجب أن يبنى ، وإذا اعتل من جهتين وجب أن لا ينصرف ، لأنه ليس بعد الصرف إلا البناء ، فساس
دراك اعتل من ثلاث جهات : منها أنه معدول ، ومنها أنه مؤنث ، ومنها أنه معرفة ، فلما وجب البناء فيه وكانت
الألف قبل السين ساكنة كسرت السين للالتقاء الساكنين . وقد رأيت أبا إسحاق يعني الزجاج ذهب إلى أن هذا
القول خطأ وألزم أبا العباس إذا سميت امرأة بفرعون أن يبنيه وهذا لا يقوله أحد . وقد قرأ بفتح الميم أبوحوية والباقون
بكسرها . وحاصل ما قيل في معنى لامساس ثلاثة أوجه : الأول أنه حرم عليه مماسة الناس ، وكان إذا ماسه أحد
حمّ الماس والممسوس ، فلذلك كان يصيح إذا رأى أحدا لامساس . والثاني أن المراد منع الناس من مخالطته ؛
واعترض بأن الرجل إذا صار مهجورا فلا يقول هو لامساس ، وإنما يقال له ؛ وأجيب بأن المراد الحكاية : أي
أجعلك ياسامري بحيث إذا أخبرت عن حالك قلت لامساس . والقول الثالث أن المراد انقطاع نسله ، وأن يخبر بأنه
لا يتمكن من مماسة المرأة قاله أبو مسلم وهو ضعيف جدا . ثم ذكر حاله في الآخرة فقال (وإن لك موعدا لن تخلفه)
أي لن يخلفك الله ذلك الموعد ، وهو يوم القيامة ، والموعد مصدر : أي إن لك وعدا لعذابك ، وهو كائن لا محالة
قال الزجاج : أي يكافئك الله على ما فعلت في القيامة والله لا يخلف الميعاد . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب
وابن محيصن واليزيدي والحسن لن تخلفه بكسر اللام ، وله على هذه القراءة معنيان : أحدهما ستأتيه ولن تجده مخافا
كما تقول أحمده : أي وجدته محمودا . والثاني على التهديد : أي لا بد لك من أن تصير إليه . وقرأ ابن مسعود
« لن تخلفه » بالنون : أي لن يخلفه الله . وقرأ الباقر بفتح اللام ، وبالفوقية مبنيا للمفعول ، معناه ما قد مناه (وانظر
إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا) ظلت أصله ظلت فحذفت اللام الأولى تخفيفا ، والعرب تفعل ذلك كثيرا . وقرأ
الأعمش هلامين على الأصل . وفي قراءة ابن مسعود « ظلت » بكسر الظاء . والمعنى : انظر إلى إلهك الذي دمت
وأقمت على عبادته ، والعاكف الملازم (لنحرقنه) قرأ الجمهور بضم النون وتشديد الراء من حرّقه بحرّقه . وقرأ
الحسن بضم النون وسكون الحاء وتخفيف الراء من أحرّقه بحرّقه . وقرأ عليّ وابن عباس وأبو جعفر وابن محيصن
وأشهب والعقيلي « لنحرقنه » بفتح النون وضم الراء مخففة من حرّقت الشيء أحرّقه حرّقا إذا بردته وحككت بعضه
ببعض : أي لنبردنه بالمبارد ، ويقال للمبرد المحرق . والقراءة الأولى أولى ، ومعناها الإحراق بالنار ، وكذا معنى
القراءة الثانية ، وقد جمع بين هذه الثلاث الفراءات بأنه أحرق ، ثم برد بالمبرد ، وفي قراءة ابن مسعود « لنذبحنه » ثم
لنحرقنه ، واللام هي الموطئة للقسم (ثم لنسفته في اليم نسفا) النسف نقص الشيء ليذهب به الريح . قرأ أبو رجاء
« لنسفته » بضم السين ، وقرأ الباقر بكسرها ، وهما لغتان . والمنسف ما ينسف به الطعام ، وهو شيء منصوب
الصدر أعلاه مرتفع ، والنسافة ما يسقط منه (إنما إلهكم الله الذي لا إله إلا هو) لا هذا العجل الذي فتتم به
السامري (وسع كل شيء علما) قرأ الجمهور وسع بكسر السين مخففة . وهو متعد إلى مفعول واحد ، وهو كل
شيء ، وانتصاب علما على التمييز المحوّل عن الفاعل : أي وسع علمه كل شيء . وقرأ مجاهد وقتادة وسبع بتشديد
السين وفتحها فيتعدى إلى مفعولين ، ويكون انتصاب علما على أنه المفعول الأول وإن كان متأخرا ، لأنه في الأصل
فاعل ، والتقدير : وسع علمه كل شيء ، وقد مرّ نحو هذا في الأعراف (كذلك نقص عليك) الكاف في محل
نصب على أنها نعت لمصدر محذوف أي كما قصصنا عليك خبر موسى كذلك نقص عليك (من أنباء ما قد سبق)
أي من أخبار الحوادث الماضية في الأمم الحالية لتكون تسلية لك ودلالة على صدقك ، ومن للتبويض : أي بعض
أخبار ذلك (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) المراد بالذكر القرآن ، وسمى ذكرا لما فيه من الموجبات للتذكر والاعتبار ،
وقيل المراد بالذكر الشرف كقوله - وإنه لذكر لك ولقومك - ثم توعد سبحانه المعرضين على هذا الذكر فقال

(من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزرا) أى أعرض عنه فلم يؤمن به ولا عمل بما فيه ، وقيل أعرض عن الله سبحانه ، فإن المعرض عنه يحمل يوم القيامة وزرا : أى إثما عظيما وعقوبة ثقيلة بسبب إعراضه (خالدين فيه) أى فى الوزر ، والمعنى : أنهم يقيمون فى جزائه ، وانتصاب خالدين على الحال (وساء لهم يوم القيامة حملا) أى بثس الحمل يوم القيامة ، والمخصوص بالذم محذوف : أى ساء لهم حملا وزرهم ، واللام للبيان كما فى هيت لك .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله (ياهارون مامنك) إلى قوله (أف عصيت أمرى) قال : أمره موسى أن يصلح ولا يتبع سبيل المفسدين . فكان من إصلاحه أن ينكر العجل . وأخرج عنه أيضا فى قوله (ولم ترقب قولى) قال : لم تنتظر قولى ما أنا صانع ، وقال ابن عباس : لم ترقب لم تحفظ قولى . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (وإن لك فى الحياة أن تقول لا مساس) قال : عقوبة له (وإن لك موعدا لن تخلفه) قال : لن تغيب عنه . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وانظر إلى إلهك الذى ظلت عليه عاكفا) قال : أقممت (لنحرقنه) قال بالنار (ثم لنسفننه فى اليم) قال : لنذرينه فى البحر . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس أنه كان يقرأ (لنحرقنه) خفيفة ويقول : إن الذهب والفضة لا تحرق بالنار ، بل تسحل بالمبرد ثم تلقى على النار فتصير رمادا . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال (اليم) البحر . وأخرج أيضا عن على قال (اليم) النهر . وأخرج أيضا عن قتادة فى قوله (وضع كل شىء علما) قال : ملأ . وأخرج أيضا عن ابن زيد فى قوله (من لدنا ذكرا) قال : القرآن . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد (وزرا) قال : إثما . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وساء لهم يوم القيامة حملا) يقول : بثس ما حملوا .

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا (١٠٢) يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا (١٠٣) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا (١٠٤) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا (١٠٦) لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا (١٠٧) يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَأَعِوجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا (١٠٨) يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفِيعَةُ إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا (١٠٩) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا (١١٠) وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَىِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا (١١١) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا (١١٢) .

الظرف وهو (يوم ينفخ) متعلق بمقتدره هو اذكر ، وقيل هو بدل من يوم القيامة ، والأول أولى . قرأ الجمهور « ينفخ » بضم الياء التحتية مبني للمفعول ، وقرأ أبو عمرو وابن أبى إسحاق بالنون مبني للفاعل ، واستدل أبو عمرو على قراءته هذه بقوله « ونحشر » فإنه بالنون . وقرأ ابن هريرة « ينفخ » بالتحية مبني للفاعل على أن الفاعل

هو الله سبحانه أو إسرافيل ، وقرأ أبو عياض (في الصور) بفتح الواو جمع صورة ، وقرأ الباقون بسكون الواو ، وقرأ طلحة بن مصرف والحسن (يحشر) بالياء التحتية مبنيًا للمفعول ورفع (المجرمين) وهو خلاف رسم المصحف وقرأ الباقون بالنون ، وقد سبق تفسير هذا في الأنعام ، والمراد بالمجرمين المشركون والعصاة المأخوذون بذنوبهم التي لم يغفرها الله لهم ، والمراد بـ (يومئذ) يوم النفخ في الصور ، وانتصاب زرقا على الحال من المجرمين : أي زرق العيون ، والزرقاة الحضرة في العين كعين السنور والعرب تشاءم بزرقاة العين ، وقال الفراء زرقا : أي عمياء . وقال الأزهرى : عطاشا ، وهو قول الزجاج لأن سواد العين يتغير بالعطش إلى الزرقاة . وقيل إنه كنى بقوله زرقا عن الطمع الكاذب إذا تعقبته الخيبة ، وقيل هو كناية عن شحوص البصر من شدة الحوص ، ومنه قول الشاعر :

لقد زرقت عينك يا بن معكبر كما كل ضبي من اللؤم أزرق

والقول الأول أولى ، والجمع بين هذه الآية وبين قوله - ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما - ما قيل من أن ليوم القيامة حالات ومواطن تختلف فيها صفاتهم ويتنوع عندها عذابهم ، وجملة (يتخافتون بينهم) في محل نصب على الحال ، أو مستأنفة لبيان ما هم فيه في ذلك اليوم ، والخفت في اللغة السكون ، ثم قيل لمن خفض صوته خفته . والمعنى يتساررون : أي يقول بعضهم لبعض سرا (إن لبثتم إلا عسرا) أي ما لبثتم في الدنيا إلا عشر ليال ، وقيل في القبور ، وقيل بين النفختين . والمعنى : أنهم يستقصرون مدة مقامهم في الدنيا ، أو في القبور ، أو بين النفختين لشدة ما يرون من أهوال القيامة . وقيل المراد بال عشر عشر ساعات . ثم لما قالوا هذا القول قال الله سبحانه (نحن أعلم بما يقولون إذ يقول أمثلهم طريقة) أي أعلمهم قولاً وأكملهم رأياً وأعلمهم عند نفسه (إن لبثتم إلا يوماً) أي ما لبثتم إلا يوماً واحداً ، ونسبة هذا القول إلى أمثلهم ، لكونه أدل على شدة الهول ، لا لكونه أقرب إلى الصدق (ويسألونك عن الجبال) أي عن حال الجبال يوم القيامة ، وقد كانوا سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك ، فأمره الله سبحانه أن يجيب عنهم فقال (فقل ينسفها ربي نسفاً) قال ابن الأعرابي وغيره : يقلعها قلعا من أصولها ، ثم يصيرها رملا يسيل سيلا ، ثم يسيرها كالصوف المنفوش تطيرها الرياح هكذا وهكذا ، ثم كالهباء المشور . والفاء في قوله « فقل » لجواب شرط مقدر ، والتقدير : إن سألوك فقل ، أو للمسارعة إلى إلزام السائلين ، والضمير في قوله (فينذرها) راجع إلى الجبال باعتبار مواضعها : أي فينذر مواضعها بعد نسف ما كان عليها من الجبال (قاعا صفصفا) قال ابن الأعرابي : القاع الصفصيف الأرض الملساء بلا نبات ولا بناء ، وقال الفراء : القاع مستنقع الماء ، والصفصيف القرعاء الملساء التي لا نبات فيها . وقال الجوهري : القاع المستوى من الأرض ، والجمع أقوع وأقواع وقيعان . والظاهر من لغة العرب أن القاع الموضع المنكشف ، والصفصيف المستوى الأملس ، وأنشد سيبويه :

وكم دون بيتك من صفصيف ودكذلك رمل وأعقادها

وانتصاب قاعا على أنه مفعول ثانٍ ليدر على تضمينه معنى التصيير ، أو على الحال ، والصفصيف صفة له ، ومحل (لا ترى فيها عوجا) النصب على أنه صفة ثانية لقاعا ، والضمير راجع إلى الجبال بذلك الاعتبار ، والعوج بكسر العين التعوج ، قاله ابن الأعرابي . والأمت التلال الصغار ، والأمت في اللغة المكان المرتفع ، وقيل العوج الميل والأمت الأثر مثل الشراك ، وقيل العوج الوادي ، والأمت الرابية ، وقيل هما الارتفاع ، وقيل العوج الصدوع ، والأمت الأكمة ، وقيل الأمت الشقوق في الأرض ، وقيل الأمت أن يغلف في مكان ويدق في مكان ، ووصف مواضع الجبال بالعوج بكسر العين ها هنا يدفع ما يقال : إن العوج بكسر العين في المعاني وبفتحتها في

الأعيان ، وقد تكلف لذلك صاحب الكشاف في هذا الموضع بما عنه غنى ، وفي غيره سعة (يومئذ يتبعون الداعي لاجوج له) أى يوم نسف الجبال يتبع الناس داعى الله إلى المحشر . وقال الفراء : يعنى صوت الحشر ، وقيل الداعي هو إسرافيل إذا نفخ في الصور لا عوج له : أى لا معدل لهم عن دعائه فلا يقلدرون على أن يزيغوا عنه ، أو ينحرفوا منه بل يسرعون إليه كذا قال أكثر المفسرين ، وقيل لاجوج لدعائه (وخشعت الأصوات للرحمن) أى خضعت لهيبته ، وقيل ذلت ، وقيل سكتت ، ومنه قول الشاعر :

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع

(فلا تسمع إلا همسا) الهمس الصوت الخفى . قال أكثر المفسرين : هو صوت نقل الأقدام إلى المحشر ،

ومنه قول الشاعر : • وهن يمشين بنا هميسا • يعنى صوت أخفاف الإبل .

وقال رؤبة يصف نفسه : ليث يدق الأسد الهموسا ولا يهاب الفيل والجاموسا

يقال للأسد الهموس ، لأنه يهمس في الظلمة : أى يظأ وطمأ خفيا . والظاهر أن المراد هنا كل صوت خفى سواء كان بالقدم ، أو من الفم ، أو غير ذلك ، ويؤيده قراءة أبي بن كعب « فلا ينطقون إلا همسا » (يومئذ لا تنفع الشفاعة) أى يوم يقع ما ذكر لا تنفع الشفاعة من شافع كائنا من كان (إلا من أذن له الرحمن) أى إلا شفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع له (ورضى له قولا) أى رضى قوله في الشفاعة أو رضى لأجله قول الشافع . والمعنى : إنما تنفع الشفاعة لمن أذن له الرحمن في أن يشفع له ، وكان له قول يرضى ، ومثل هذه الآية قوله - لا يشفعون إلا لمن ارتضى - ، وقوله - لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا - ، وقوله - فما تنفعهم شفاعة الشافعين - (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما بين أيديهم من أمر الساعة ، وما خلفهم من أمر الدنيا ، والمراد هنا جميع الخلق ، وقيل المراد بهم الذين يتبعون الداعي ، وقال ابن جرير : الضمير يرجع إلى الملائكة ، أعلم الله من يعبدها أنها لا تعلم ما بين أيديها وما خلفها (ولا يحيطون به علما) أى بالله سبحانه ، لا تحيط علومهم بذاته ، ولا بصفاته ، ولا بمعلوماته ، وقيل الضمير راجع إلى مافى الموضوعين فإنهم لا يعلمون جميع ذلك (وعنت الوجوه للحى القيوم) أى ذلت وخضعت ، قاله ابن الأعرابي . قال الزجاج : معنى عنت في اللغة خضعت ، يقال عنى يعنوا عنوا إذا خضع ومنه قيل للأسير : عان ، ومنه قول أمية بن أبى الصبات :

مايك على عرش السماء مهيمن لغزته تعنو الوجوه وتسجد

وقيل هو من العناء ، بمعنى التعب (وقد خاب من حمل ظلما) أى خسر من حمل شيئا من الظلم ، وقيل هو الشرك (ومن يعمل من الصالحات) أى الأعمال الصالحة (وهو مؤمن) بالله ، لأن العمل لا يقبل من غير إيمان ، بل هو شرط في القبول (فلا يخاف ظلما) يصاب به من نقص ثواب في الآخرة (ولا هضم) الهضم التقص والكسر يقال هضمت لك من حتى : أى حططته وتركته ، وهذا يهضم الطعام : أى ينقص ثقله ، وامرأة هضم الكشح : أى ضامرة البطن ، وقرأ ابن كثر : ومجاهد لا يخف بالجزم جوابا لقوله : « ومن يعمل من الصالحات » وقرأ الباقون « يخاف » على الخبر

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس أن رجلا أتاه ، فقال رأيت قوله (ونحشر المجرمين يومئذ زرقا) وأخرى عميا قال : إن يوم القيامة فيه حالات يكونون في حال زرقا ، وفي حال عميا . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه في قوله (يتخافتون بينهم) قال يتساررون . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن سعيد ابن جبير في قوله (أمثلهم طريقة) قال : أوفاهم عقلا ، وفي لفظ قال : أعلمهم في نفسه . وأخرج ابن المنذر وابن جريج قال : قالت قريش كيف يفعل ربك بهذه الجبال يوم القيامة ؟ فنزلت (ويسألونك عن الجبال) الآية .

وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فيذرهما قاعا صفصفا) قال : لا نبات فيه (لا ترى فيها عوجا) قال : واديا (ولا أمتا) قال رابية . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة أنه سئل عن قوله (قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا) قال : كان ابن عباس يقول : هي الأرض الملساء التي ليس فيها رابية مرتفعة ولا انخفاض . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (عوجا) قال ميلا (ولا أمتا) قال : الأمت الأثر مثل الشرك . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال : : يحشر الناس يوم القيامة في ظلمة تطوى السماء وتتناثر النجوم وتذهب الشمس والقمر وينادى مناد فيتبع الناس الصوت يؤمونه .
فذلك قول الله (يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له) . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي صالح في الآية : قال لا عوج عنه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وخشعت الأصوات) قال : سكتت (فلا تسمع إلا همسا) قال : الصوت الخفي . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (إلا همسا) قال : صوت وطء الأقدام . وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد قال : الصوت الخفي . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال : سر الخبيث وصوت الأقدام . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وعنت الوجوه) قال : ذلت . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : خشعت . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية قال : خضعت . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : (وعنت الوجوه) الركوع والسجود . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج (وقد خاب من حمل ظلما) قال : شركا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة (وقد خاب من حمل ظلما) قال : شركا (فلا يخاف ظلما ولا هضما) قال : ظلما أن يزداد في سيئاته (ولا هضما) قال : ينقص من حسناته . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : لا يخاف أن يظلم في سيئاته ، ولا يهضم في حسناته . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه (ولا هضما) قال : غصبا .

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا (١١٣) فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٤) وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا (١١٥) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى (١١٦) فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى (١١٧) إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى (١١٨) وَإِنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى (١١٩) فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَى (١٢٠) فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١) ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى (١٢٢) .

قوله (وكذلك أنزلناه) معطوف على قوله « كذلك نقص عليك » : أى مثل ذلك الإنزال أنزلناه : أى القرآن حال كونه (قرآنا عربيا) أى باغة العرب ليفهموه (وصرفنا فيه من الوعيد) بينا فيه ضروبا من الوعيد تخويفا وتهديدا أو كررنا فيه بعضا منه (لعلهم يتقون) أى كى يخافوا الله فيتجنبوا معاصيه ويحذروا عقابه (أو يحدث لهم ذكرا) أى اعتبارا واتعاظا ، وقيل ورعا ، وقيل شرفا ، وقيل طاعة وعبادة ، لأن الذكر يطلق عليها . وقرأ الحسن « أو يحدث » بالنون (فتعالى الله الملك الحق) لما بين للعباد عظيم نعمته عليهم بإنزال القرآن نزهة نفسه عن مماثلة مخلوقاته فى شيء من الأشياء : أى جلّ الله عن إلحاد الملحدين وعمّا يقول المشركون فى صفاته فإنه الملك الذى بيده الثواب والعقاب وأنه الحق أى ذو الحق (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه) أى يتمّ إليك وحيه . قال المقسرون : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يبادر جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحي حرصا منه على ما كان ينزل عليه منه فنهاه الله عن ذلك ، ومثله قوله - لا تحرك به لسانك لتعجل به - على ما يأتى ان شاء الله ، وقيل المعنى : ولا تلتزمه إلى الناس قبل أن يأتيك بيان تأويله ، وقرأ ابن مسعود ويعقوب والحسن والأعمش « من قبل أن نقضى » بالنون ونصب وحيه (وقل رب زدنى علما) أى سل ربك زيادة العلم بكتابه (ولقد عهدنا إلى آدم) اللام هى الموطئة للقسم ، والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من تصريح الوعيد : أى لقد أمرناه ووصيناه ، والمعهود محذوف ، وهو ماسياتى من نهيه عن الأكل من الشجرة ، ومعنى (من قبل) أى من قبل هذا الزمان (فنسى) قرأ الأعمش بإسكان الياء ، والمراد بالنسيان هنا ترك العمل بما وقع به العهد إليه فيه ، وبه قال أكثر المفسرين ، وقيل النسيان على حتميته ، وأنه نسي ما عهد الله به إليه وينتهى عنه ، وكان آدم مأخوذا بالنسيان فى ذلك الوقت ، وإن كان النسيان مرفوعا عن هذه الأمة ، والمراد من الآية تسلية النبي صلى الله عليه وآله وسلم على القول الأول . أى أن طاعة بنى آدم للشيطان أمر قديم ، وأن هؤلاء المعاصرين له إن نقضوا العهد فتمد نقض أبوه آدم ، كذا قال ابن جرير والتشيرى ، واعترضه ابن عطية قائلا بأن كون آدم مماثلا للكفار الجاحدين بالله ليس بشيء ، وقرئ « فنسى » بضم النون وتشديد السين مكسورة مبنيا للمفعول : أى فنساه إبليس (ولم نجد له عزما) العزم فى اللغة توطين النفس على الفعل والتصميم عليه ، والمضى على المعتقد فى أى شيء كان ، وقد كان آدم عليه السلام قد وطن نفسه على أن لا يأكل من الشجرة وصم على ذلك ، فلما وسوس إليه إبليس لانت عريكته وقر عزمه وأدركه ضعف البشر ؛ وقيل العزم الصبر . أى لم نجد له صبرا عن أكل الشجرة . قال النحاس : وهو كذلك فى اللغة ، يقال لفلان عزم : أى صبر وثبات على التحفظ عن المعاصى حتى يسلم منها ، ومنه - كما صبر أولوا العزم من الرسل - ، وقيل المعنى : ولم نجد له عزما على الذنب ، وبه قال ابن كيسان ، وقيل ولم نجد له رأيا معزوما عليه ، وبه قال ابن قتيبة . ثم شرع سبحانه فى كيفية ظهور نسيانه وفقدان عزمه ، والعامل فى إذ مقدر : أى (و) اذكر (إذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود ذكر ما فيه من الحوادث للمبالغة ، لأنه إذا وقع الأمر بذكر الوقت كان ذكر ما فيه من الحوادث لازما بطريق الأولى وقد تقدم تفسير هذه القصة فى البقرة مستوفى ، ومعنى (فتشقى) فتتعب فى تحصيل ما لا بدّ منه فى المعاش كالحرث والزرع ، ولم يقل فتشقى ، لأن الكلام من أول القصة مع آدم وخده ، ثم علل ما يوجب ذلك النهى بما فيه الراحة الكاملة عن التعب والاهتمام فقال (إن لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى) أى فى الجنة . والمعنى : أن لك فيها تمتعا بأنواع المعاش وتنعم بأصناف النعم من المآكل الشبيهة والملابس البهية ، فإنه لما نفى عنه الجوع والعرى أفاد ثبوت الشبع والاكتساء له ، وهكذا قوله (وإنك لا تنظم فيها ولا تضحى) فإن نفى الظمأ يستلزم حصول الرى ووجود المسكن الذى يدفع عنه مشقة الضحو

يقال ضحى الرجل يضحى ضحوا : إذا برز للشمس فأصابه حرها ، فذكر سبحانه هاهنا أنه قد كفاه الاشتغال بأمر المعاش وتعب الكد في تحصيله ، ولا ريب أن أصول المتاعب في الدنيا هي تحصيل الشبع والرى والكسوة والكن ، وما عدا هذه ففضلات يمكن البقاء بدونها ، وهو إعلام من الله سبحانه لآدم أنه إن أطاعه فله في الجنة هذا كله ، وإن ضيع وصيته ولم يحفظ عهده أخرجه من الجنة إلى الدنيا فيحل به التعب والنصب بما يدفع الجوع والعري والظما والضحو ، فالمراد بالشقاء شقاء الدنيا كما قاله كثير من المفسرين لاشقاء الأخرى . قال الفراء : هو أن يأكل من كد يديه ، وقرأ أبو عمرو والكوفيون إلا عاصبا « وأنتك لتظما » بفتح أن ، وقرأ الباقون بكسرها على العطف على إن لك (فوسوس إليه الشيطان) قد تقدم تفسيره في الأعراف في قوله - فوسوس لهما الشيطان - أي أنهى إليه وسوسته ، وجملة (قال يا آدم) إلى آخره إما بدل من وسوس أو مستأنفة بتقدير سؤال كأنه قيل : فإذا قال له في وسوسته ؟ و (شجرة الخلد) هي الشجرة التي من أكل منها لم يموت أصلا (وملك لايبلى) أي لا يزول ولا ينقضى (فأكلا منها فبذت لهما سواتهما) قد تقدم تفسير هذا وما بعده في الأعراف . قال الفراء : ومعنى طفقا في العربية : أقبلا ، وقيل جعلنا يلصقان عليهما من ورق التين (وعصى آدم ربه فغوى) أي عصاه بالأكل من الشجرة فغوى فضل عن الصواب أو عن مطلوبه ، وهو الخلود بأكل تلك الشجرة ، وقيل فسد عليه عيشه بنزوله إلى الدنيا ، وقيل جهل موضع رشده ، وقيل بشم من كثرة الأكل . قال ابن قتيبة : أكل آدم من الشجرة التي نهى عنها باستزلال إبليس وخداعه إياه ، والقسم له بالله إنه له لمن الناصحين حتى دلاه بغرور ولم يكن ذنبه عن اعتقاد متقدّم ونية صحيحة ، فنحن نقول : عصى آدم ربه فغوى انتهى . قال القاضي أبو بكر بن العربي : لا يجوز لأحد أن يخبر اليوم بذلك عن آدم . قلت : لا مانع من هذا بعد أن أخبرنا الله في كتابه بأنه عصاه ، وكما يقال حسنات الأبرار سيئات المقربين ، ومما قلته في هذا المعنى :

عصى أبو العالم وهو الذي من طينة صورته الله
وأسجد الأملاك من أجله وصير الجنة مأواه
أغواه إبليس فمن ذا أنا المسكين إن إبليس أغواه

(ثم اجتباه ربه) أي اصطفاه وقربّه . قال ابن فورك : كانت المعصية من آدم قبل النبوة بدليل ما في هذه الآية ، فإنه ذكر الاجتباء والهداية بمد ذكر المعصية ، وإذا كانت المعصية قبل النبوة فجائز عليهم الذنوب وجها واحدا (فتاب عليه وهدى) أي تاب عليه من معصيته ، وهداه إلى الثبات على التوبة . قيل وكانت توبة الله عليه قبل أن يتوب هو وحواء بتولهما - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين - وقد مرّ وجه تخصيص آدم بالذكر دون حواء .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (أو يحدث لهم) أي القرآن (ذكرا) قال : جدّا وورعا . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولا تعجل بالقرآن) يقول : لا تعجل حتى نبينه لك . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن الحسن قال : لطم رجل امرأته ، فجاءت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم تطلب قصاصا ، فجعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينهما القصاص ، فأنزل الله (ولا تعجل بالقرآن) الآية ، فوقف النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى نزلت - الرجال قوامون على النساء - الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ولا تعجل) الآية قال : لا تتله على أحد حتى نتمه لك . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم

وابن منته في التوحيد والطبراني في الصغير وصححه عن ابن عباس قال : إنما سمي الإنسان لأنه عهد إليه فنتسى . وأخرج عبد الغني وابن سعد عن ابن عباس (ولقد عهدنا إلى آدم) أن لا تقرب الشجرة (فنتسى) فترك عهدى (ولم نجد له عزماً) قال : حفظا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (فنتسى) فترك (ولم نجد له عزماً) يقول : لم نجعل له عزماً . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (إنك لا تنظماً فيها ولا تضحى) قال : لا يصيبك فيها عطش ولا حر . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ، وهي شجرة الخلد » وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « حاج آدم موسى قل له : أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنبك وأشقيتهم بمعصيتك ، قال آدم : يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالته وبكلامه ، أتلومني على أمر كتبه الله عليّ قبل أن يخلقني ، أو قدره عليّ قبل أن يخلقني ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : فحج آدم موسى . »

قَالَ أَهْبِطًا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى (١٢٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى (١٢٤) قَالَ رَبُّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا (١٢٥) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى (١٢٦) وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى (١٢٧) .

قوله (قال اهبطا) قد مرّ تفسيره في البقرة : أي انزلا من الجنة إلى الأرض ، خصهما الله سبحانه بالهبوط لأنهما أصل البشر ، ثم عم الخطاب لهما ولذريتهما فقال (بعضكم لبعض عدو) والجملة في محل نصب على الحال ويجوز أن يقال خاطبهما في هذا وما بعده خطاب الجمع ، لأنهما منشأ الأولاد . ومعنى (بعضكم لبعض عدو) تعاديهم في أمر المعاش ونحوه ، فيحدث بسبب ذلك القتال والحضام (فيما يأتيكم مني هدى) بإرسال الرسل وإنزال الكتب (فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى) أي لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة (ومن أعرض عن ذكري) أي عن ديني ، وتلاوة كتابي ، والعمل بما فيه ، ولم يتبع هداي (فإن له معيشة ضنكا) أي فإن له في هذه الدنيا معيشة ضنكا : أي عيشا ضيقا . يقال منزل ضنك وعيش ضنك ، مصدر يستوي فيه الواحد وما فوقه والمذكر والمؤنث ، قال عنتره :

إن المنية لو تمثل مثلت مثلى إذا نزلوا بطنك المنزل

وقرىء (ضنكى) بضم الضاد على فعلى . ومعنى الآية : أن الله عز وجل جعل لمن اتبع هداه وتمسك بدينه أن يعيش في الدنيا عيشا هنيا غير مهموم ولا مغموم ولا متعب نفسه كما قال سبحانه - فلنحيينه حياة طيبة - وجعل لمن لم يتبع هداه وأعرض عن دينه أن يعيش عيشا ضيقا وفي تعب ونصب ، ومع ما يصيبه في هذه الدنيا من المتاعب ، فهو في الآخرة أشدّ تعبا وأعظم ضيقا وأكثر نصبا ، وذلك معنى (ونحشره يوم القيامة أعمى) أي مسلوب البصر ،

وقيل المراد العمى عن الحجّة ، وقيل أعمى عن جهات الخير لا يهتدى إلى شيء منها ، وقد قيل إن المراد بالمعيشة الضنكى عذاب القبر ، وسيأتى ما يرجح هذا ويقويه (قال ربي لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا) فى الدنيا (قال كذلك) أى مثل ذلك فعلت أنت ، ثم فسره بقوله (أتتلك آياتنا فنسيتها) أى أعرضت عنها ، وتركتها ، ولم تنظر فيها (وكذلك اليوم تنسى) أى مثل ذلك النسيان الذى كنت فعلته فى الدنيا تنسى : أى ترك فى العمى والعذاب فى النار ، قال الفراء : يقال إنه يخرج بصيرا من قبره فيعمى فى حشره (وكذلك نجزي من أسرف) أى مثل ذلك الجزاء نجزيه : والإسراف الانهماك فى الشهوات ، وقيل الشرك (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذب بها (وللعذاب الآخرة أشد) أى أفظع من المعيشة الضنكى (وأبقى) أى أدوم وأثبت لأنه لا ينقطع .

وقد أخرج ابن أبى شيبه والطبرانى وأبو نعيم فى الخلية وابن مردويه عن ابن عباس . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من اتبع كتاب الله هداه الله من الضلالة فى الدنيا ، ووقاه سوء الحساب يوم القيامة » وذلك أن الله يقول (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبه وعبد بن حميد ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من طرق عن ابن عباس قال : أجاز الله تابع القرآن من أن يضل فى الدنيا أو يشقى فى الآخرة ، ثم قرأ (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) قال : لا يضل فى الدنيا ، ولا يشقى فى الآخرة . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور ومسدد فى مسنده وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى عن أبى سعيد الخدرى مرفوعا فى قوله (معيشة ضنكا) قال : عذاب القبر . ولفظ عبد الرزاق قال : يضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه . ولفظ ابن أبى حاتم قال : ضمة القبر . وفى إسناده ابن لهيعة ، وفيه مقال معروف . وقد روى موقوفا . قال ابن كثير : الموقوف أصح . وأخرج البزار وابن أبى حاتم عن أبى هريرة « عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (فإن له معيشة ضنكا) قال : المعيشة الضنكى أن يسلط عليه تسعة وتسعون حية ينهشون لحمه حتى تقوم الساعة » . وأخرج ابن أبى الدنيا والحكيم الترمذى وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان وابن مردويه والبيهقى عن أبى هريرة مرفوعا نحوه بطول منه . قال ابن كثير : رفعه منكر جدا . وأخرج ابن أبى شيبه والبزار وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (فإن له معيشة ضنكا) قال : عذاب القبر . قال ابن كثير بعد إخرجه : إسناده جيد . وأخرج هناد وعبد بن حميد وابن المنذر والطبرانى والبيهقى عن ابن مسعود فى قوله (فإن له معيشة ضنكا) قال : عذاب القبر ، ومجموع ما ذكرنا هنا يرجح تفسير المعيشة الضنكى بعذاب القبر . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى والبيهقى فى كتاب عذاب القبر عن ابن مسعود أنه فسر المعيشة الضنكى بالشقاء . وأخرج هناد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله (ونحشره يوم القيامة أعمى) قال : عمى عليه كل شيء إلا جهنم ، وفى لفظ : لا يبصر إلا النار . وأخرج ابن أبى حاتم عن سفيان فى قوله (وكذلك نجزي من أسرف) قال : من أشرك بالله .

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى (١٢٨) وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى (١٢٩)
فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ

الْبَيْلِ فَسَبَّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى (١٣٠) وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَامَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى (١٣١) وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَانَسَأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعُقْبَةُ لِلتَّقْوَى (١٣٢) وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوْ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى (١٣٣) وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى (١٣٤) قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبِّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنْ اهْتَدَى (١٣٥) .

قوله (أفلم يهد لهم) الاستفهام للتقرير والتوبيخ ، والفاء للعطف على مقدر ، كما مر غير مرة ، والجملة مستأنفة لتقرير ما قبلها وفاعل يهد هو الجملة المذكورة بعدها ، والمفعول محذوف ، وأنكر البصريون مثل هذا لأن الحمل لا تقع فاعلا ، وجوزه غيرهم . قال القفال : جعل كثرة ما أهلك من الرون مبينا لهم . قال النحاس : وهذا خطأ لأن كم استفهام ، فلا يعمل فيها ما قبلها . وقال الزجاج : المعنى أو لم يهد لهم الأمر بإهلاكنا من أهلكناه ، وحيثية ته تدل على الهدى ، فالفاعل هو الهدى ، وقال (كم) في موضع نصب بأهلكنا وقيل إن فاعل يهد ضمير لله أول الرسول ، والجملة بعده تفسره ، ومعنى الآية على ما هو الظاهر : أفلم يتبين لأهل مكة خبر من (أهلكنا قبلهم من القرون) حال كون القرون (يمشون في مساكنهم) ويتقلبون في ديارهم ، أو حال كون هؤلاء يمشون في مساكن القرون الذين أهلكناهم عند خروجهم للتجارة وطلب المعيشة ؛ فيرون بلاد الأمم الماضية ؛ والقرون الحالية خاوية خاربة من أصحاب الحجر وثمود وقرى قوم لوط فإن ذلك مما يوجب اعتبارهم لئلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك . وقرأ ابن عباس والسلمي « نهد » بالنون ، والمعنى على هذه القراءة واضح ، وجملة (إن في ذلك لآيات لأولى النهى) تعليل للإنكار وتقرير للهداية ، والإشارة بقوله ذلك إلى مضمون كم أهلكنا إلى آخره . والنهى : جمع نهي ، وهى العقل : أى لذوى العقول التى تنهى أربابها عن القبيح (ولولا كلمة سبقت من ربك) أى ولولا الكلمة السابقة ، وهى وعد الله سبحانه بتأخير عذاب هذه الأمة إلى الدار الآخرة (لكان) عقاب ذنوبهم (لزاما) أى لازما لهم ، لا ينفك عنهم بحال ولا يتأخر . وقوله (وأجل مسمى) معطوف على كلمة ، قاله الزجاج وغيره ؛ والأجل المسمى هو يوم القيامة ، أو يوم بدر ؛ والزام مصدر لازم ، قيل ويجوز عطف وأجل مسمى على الضمير المستتر فى كان العائد إلى الأخذ العاجل المفهوم من السياق تنزيلا للفصل بالخبر منزلة التأكيد : أى لكان الأخذ العاجل (وأجل مسمى) لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود ، وفيه تعسف ظاهر . ثم لما بين الله سبحانه أنه لا يهلكهم بعذاب الاستئصال أمره بالصبر فقال (فاصبر على ما يقولون) من أنك ساحر كذاب ، ونحو ذلك من مطاعنهم الباطلة ، والمعنى : لا تحتفل بهم ، فإن لعذابهم وقتا مضروبا لا يتقدم ولا يتأخر . وقيل هذا منسوخ بآية القتال (وسبح بحمد ربك) أى متلبسا بحمده ، قال أكثر المفسرين : والمراد الصلوات الخمس كما يفيد قوله (قبل طلوع الشمس) فإنه إشارة إلى صلاة الفجر (وقبل غروبها) فإنه إشارة إلى صلاة العصر (ومن آناء الليل) العتمة ، والمراد بالآناء الساعات ، وهى جمع إني بالكسر والقصر ، وهو الساعة ، ومعنى (فسبح) أى فصل

(وأطراف النهار) أى المغرب والظهر لأن الظهر فى آخر طرف النهار الأول ، وأول طرف النهار الآخر . وقيل إن الإشارة إلى صلاة الظهر هى بقوله (وقبل غروبها) لأنها هى وصلاة العصر قبل غروب الشمس ، وقيل المراد بالآية صلاة التطوع ، ولو قيل ليس فى الآية إشارة إلى الصلاة بل المراد التسييح فى هذه الأوقات : أى قول القائل سبحان الله ، لم يكن ذلك بعيدا من الصواب ، والتسييح وإن كان يطلق على الصلاة ولكنه مجاز ، والحقيقة أولى إلا لقربة تصرف ذلك إلى المعنى المجازى ، وجملة (لعلك ترضى) متعلقة بقوله فسبح : أى سبح فى هذه الأوقات رجاء أن تنال عند الله سبحانه ما ترضى به نفسك ، هذا على قراءة الجمهور . وقرأ الكسائى وأبو بكر عن عاصم « ترضى » بضم التاء مبنيًا للمفعول : أى يرتضيك ربك (ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم) قد تقدم تفسير هذه الآية فى الحجر . والمعنى : لا تطل نظر عينيك ، وأزواجا مفعول متعنا ، وزهرة منصوبة على الحال ، أو بفعل محذوف : أى جعلنا أو أعطينا ، ذكر معنى هذا الزجاج . وقيل هى بدل من الماء فى به باعتبار محله ، وهو النصب لا باعتبار لفظه ، فإنه مجرور كما تقول مررت به أخاك . ورجح الفراء النصب على الحال ، يجوز أن تكون بدلا ، ويجوز أن تكون متصبة على المصدر مثل صبغة الله ووعد الله (زهرة الحياة الدنيا) زينتها وبهجتها بالنبات وغيره . وقرأ عيسى بن عمر «زهرة» بفتح الهاء ، وهى نور النبات ، واللام فى (لنفتنهم) فيه متعلق بمتعنا : أى لنجعل ذلك فتنة لهم وضلالة ، ابتلاء منا لم كقوله - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم - وقيل لنعذبهم ، وقيل لنشدد عليهم فى التكليف (ورزق ربك خير وأبقى) أى ثواب الله ، وما ادّخر لصالحى عباده فى الآخرة خير مما رزقهم فى الدنيا على كل حال ، وأيضا فإن ذلك لا ينقطع ، وهذا ينقطع ، وهو معنى وأبقى . وقيل المراد بهذا الرزق ما يفتح الله على المؤمنين من الغنائم ونحوها . والأول أولى لأن الخيرية المحققة والدوام الذى لا ينقطع إنما يتحققان فى الرزق الأخرى لا الدنيوى ، وإن كان حلالا طيبا - ما عندكم ينفد وما عند الله باق - (وأمر أهلك بالصلاة) أمره الله سبحانه بأن يأمر أهله بالصلاة ، والمراد بهم أهل بيته ، وقيل جميع أمته ولم يذكر هاهنا الأمر من الله له بالصلاة ، بل قصر الأمر على أهله ، إما لكون إقامته لها أمرا معلوما ، أو لكون أمره بها قد تقدم فى قوله (وسبح بحمد ربك) إلى آخر الآية ، أو لكون أمره بالأمر لأهله أمرا له ، ولهذا قال (واصطبر عليها) أى اصبر على الصلاة ، ولا تشتغل عنها بشيء من أمور الدنيا (لانسألك رزقا) أى لانسألك أن ترزق نفسك ولا أهلك ، وتشتغل بذلك عن الصلاة (نحن نرزقك) ونرزقهم ولا نكلفك ذلك (والعاقبة للتقوى) أى العاقبة المحمودة ، وهى الجنة لأهل التقوى على حذف المضاف كما قال الأخفش ، وفيه دليل على أن التقوى هى ملك الأمر وعليها تدور دوائر الخير (وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه) أى قال كفار مكة : هلا يأتينا محمد بآية من آيات ربه كما كان يأتى بها من قبله من الأنبياء ؟ وذلك كالناقة والعصا ، أو هلا يأتينا بآية من الآيات التى قد اقترحناها عليه ؟ فأجاب الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله (أو لم يأتهم بينة ما فى الصحف الأولى) يريد بالصحف الأولى التوراة والإنجيل والزبور وسائر الكتب المنزلة ، وفيها التصريح بنبوته والتبشير به ، وذلك يكفى ، فإن هذه الكتب المنزلة هم معترفون بصداقتها وصحتها ، وفيها ما يندفع إنكارهم لنبوته ، ويبطل تعنتاتهم وتعسفاتهم . وقيل المعنى : أو لم يأتهم إهلاكنا للأمم الذين كفروا واقترحوا الآيات ، فما يؤمنهم إن أتتهم الآيات التى اقترحوها أن يكون حالهم كحالهم . وقيل المراد أو لم تأتهم آية هى أم الآيات وأعظمها فى باب الإعجاز يعنى القرآن ، فإنه برهان لما فى سائر الكتب المنزلة . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو ويعقوب وابن أبى إسحاق وحفص «أو لم تأتهم» بالتاء الفوقية وقرأ الباقون بالتحية لأن معنى البينة البيان والبرهان ، فذكروا الفعل اعتبارا بمعنى البينة ، واختار هذه القراءة

أبو عبيد وأبو حاتم . قال الكسائي : ويجوز بينة بالتنوين . قال النحاس : إذا نوت بينة ورفعت جعلت ما بدلا منها ، وإذا نصبت فعلى الحال . والمعنى : أو لم يأتهم ما في الصحف الأولى مبينا ، وهذا على ما يقتضيه الجواز النحوي وإن لم تقع القراءة به (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله) أى من قبل بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو من قبل إتيان البينة لنزول القرآن (لقالوا) يوم القيامة (ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا في الدنيا (فتتبع آياتك) التى يأتى بها الرسول (من قبل أن نذل) بالعذاب في الدنيا (ونخزي) بدخول النار ، وقرئ « نذل ، ونخزي » على البناء للمفعول ، وقد قطع الله معذرة هؤلاء الكفرة بإرسال الرسول إليهم قبل إهلاكهم ولهذا حكى الله عنهم أنهم - قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء - (قل كل متربص فتربصوا) أى قل لهم يا محمد كل واحد منا ومنكم متربص : أى منتظر لما يوول إليه الأمر فتربصوا أنتم (فستعلمون) عن قريب (من أصحاب الصراط السوى) . أى فستعلمون بالنصر والعاقبة من هو من أصحاب الصراط المستقيم (ومن اهتدى) من الضلالة ونزع عن الغواية ، ومن في الموضعين في محل رفع بالابتداء . قال النحاس : والقراء يذهب إلى أن معنى (من أصحاب الصراط السوى) من لم يضل ، وإلى أن معنى (من اهتدى) من ضل ثم اهتدى ، وقيل من في الموضعين في محل نصب ، وكذا قال القراء . وحكى عن الزجاج أنه قال : هذا خطأ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله . وقرأ أبو رافع « فسوف تعلمون » وقرأ يحيى بن يعمر وعاصم الجحدري « السوى » على فعلى ، وردت هذه القراءة بأن تأنيث الصراط شاذ ، وقيل هى بمعنى الوسط والعدل .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أفلم يهد لهم) ألم نبين لهم (كم أهلكتنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم) نحو عاد وثمود ومن أهلكت من الأمم وفي قوله (ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى) يقول هذا من مقادير الكلام ، يقول لولا كلمة وأجل مسمى لكان لزاما . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي نحوه . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال : الأجل المسمى الكلمة التى سبقت من ربك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (لكان لزاما) قال موتا : وأخرج الفريابي وعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (وسبح بحمد ربك) الآية قال : هى الصلاة المكتوبة . وأخرج الطبراني وابن مردويه وابن عساكر عن جرير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس) قال : قبل طلوع الشمس صلاة الصبح ، وقبل غروبها صلاة العصر . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جرير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته ، فإن استطعتم أن لاتغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ، وقرأ (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) . وفي صحيح مسلم وسنن أبي داود والنسائي عن عمارة بن روية سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « لن يلج النار أحد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن راهويه والبخاري وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والخرائطي وأبو نعيم عن أبي رافع قال « أضاف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ضيفا ، ولم يكن عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما يصلحه ، فأرسلني إلى رجل من اليهود أن بعنا أو سلفنا دقيقتا إلى هلال رجب ، فقال : لا إلا برهن ، فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرته ، فقال : أما والله إنى لأمين في السماء أمين في الأرض ، ولئن أسلفني أوباعني لأدبيت إليه ، اذهب بدرعى الحديد ، فلم أخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية (ولا تمدن عينيك) » كأنه يعزبه عن الدنيا . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن

أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح الله لكم من زهرة الدنيا ، قالوا : وما زهرة الدنيا يا رسول الله ؟ قال بركات الأرض » وأخرج ابن مردويه وابن عساكر وابن النجار عن أبي سعيد الخدري قال : لما نزلت (وأمر أهلك بالصلاة) كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحيى إلى باب علي صلاة الغداة ثمانية أشهر يقول : الصلاة رحمتكم الله - إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا - . وأخرج ابن مردويه عن أبي الحمراء نحوه . وأخرج أحمد في الزهد وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ثابت ، قال « كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا أصابت أهله خصاصة نادى أهله : يا أهلاه صلوا صلوا » قال ثابت : وكانت الأنبياء إذا نزل بهم أمر فزعوا إلى الصلاة . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن المنذر والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب بإسناد قال السيوطي صحيح عن عبد الله بن سلام قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا نزلت بأهله شدة أو ضيق أمرهم بالصلاة ، وقرأ - وأمر أهلك بالصلاة - الآية .

تفسير سورة الأنبياء

وهي مكة ، قال القرطبي في قول الجميع : وهي مائة واثنان عشرة آية

وأخرج البخاري وغيره عن ابن مسعود قال : بنو إسرائيل والكهف ومريم والأنبياء هن من العتاق الأول ، وهن من تлады . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن عامر بن ربيعة أنه نزل به رجل من العرب ، فأكرم عامر مشواه ، وكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فجاءه الرجل فقال : إني استقطعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واديا ما في العرب واد أفضل منه ، وقد أردت أن أقطع لك منه قطعة تكون لك ولعقبك من بعدك ، فقال عامر : لا حاجة لي في قطعك ، نزلت اليوم سورة أذهلتنا عن الدنيا . (اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ (١) مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ (٢) لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ (٣) قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٤) بَلْ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَمُ بَلِ افْتَرِيهِ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأُولُونَ (٥) مَا آمَنْتَ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ (٦) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحَىٰ إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٧) وَمَا

جَعَلْنَهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ (٨) ثُمَّ صَدَقْنَهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَهُمْ
وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ (٩).

يقال قرب الشيء واقرب وقد اقرب الحساب : أى قرب الوقت الذى يحاسبون فيه . قال الزجاج : المعنى (إقرب للناس) وقت (حسابهم) أى القيامة كما فى قوله - اقتربت الساعة - واللام فى للناس متعلقة بالفعل ، وتقديمها هى ومجرورها على الفاعل لإدخال الروعة ، ومعنى اقتراب وقت الحساب : دنوه منهم ، لأنه فى كل ساعة أقرب إليهم من الساعة التى قبلها . وقيل لأن كل ما هو آت قريب ، وموت كل إنسان قيام ساعته ، والقيامة أيضا قريبة بالإضافة إلى ماضى من الزمان ، فما بقى من الدنيا أقل مما مضى ، والمراد بالناس العموم . وقيل المشركون مطلقا ، وقيل كفار مكة ، وعلى هذا الوجه قيل المراد بالحساب : عذابهم يوم بدر ، وجملة (وهم فى غفلة معرضون) فى محل نصب على الحال : أى هم فى غفلة بالدنيا معرضون عن الآخرة ، غير متأهبين بما يجب عليهم من الإيمان بالله ، والقيام بفرائضه ، والانزجار عن مناهيه (ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث) من لابتداء الغاية ، وقد استدلّ بوصف الذكر لكونه محدثا على أن القرآن محدث ، لأن الذكر هنا هو القرآن . وأجيب بأنه لا نزاع فى حدوث المركب من الأصوات والحروف ، لأنه متجدد فى النزول . فالمعنى محدث تنزيله ، وإنما النزاع فى الكلام النفسى ، وهذه المسئلة : أعنى قدم القرآن وحدثه قد ابتلى بها كثير من أهل العلم والفضل فى الدولة المأمونية والمعتصمية والواقفية ، وجرى للإمام أحمد بن حنبل ما جرى من الضرب الشديد والحبس الطويل ، وضرب بسببها عتق محمد بن نصر الخزاعى ، وصارت فتنة عظيمة فى ذلك الوقت وما بعده ، والقصة أشهر من أن تذكر ، ومن أحب الوقوف على حقيقتها طالع ترجمة الإمام أحمد بن حنبل فى كتاب النبلاء لمؤرخ الإسلام الذهبى . ولقد أصاب أئمة السنة بامتناعهم من الإجابة إلى القول بخلق القرآن وحدثه وحفظ الله بهم أمة نبيه عن الابتداع ، ولكنهم رحمهم الله جاوزوا ذلك إلى الجزم بقدمه ولم يقتصروا على ذلك حتى كفروا من قال بالحدث ، بل جاوزوا ذلك إلى تكفير من قال لفظى بالقرآن مخلوق ، بل جاوزوا ذلك إلى تكفير من وقف ، وليتهم لم يجاوزوا حد الوقف وإرجاع العلم إلى علام الغيوب ، فإنه لم يسمع من السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى وقت قيام المخنة وظهور القول فى هذه المسئلة شىء من الكلام ، ولا نقل عنهم كلمة فى ذلك ، فكان الامتناع من الإجابة إلى ما دعوا إليه ، والتمسك بأذيال الوقف ، وإرجاع علم ذلك إلى عالمه هو الطريقة المثلى ، وفيه السلامة والخلوص من تكفير طوائف من عباد الله ، والأمر لله سبحانه . وقوله (إلا استمعوه) استثناء مفرغ فى محل نصب على الحال ، وجملة (وهم يلعبون) فى محل نصب على الحال أيضا من فاعل استمعوه ، و (لاهية قلوبهم) حال أيضا والمعنى : ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث فى حال من الأحوال إلا فى الاستماع مع اللعب والاستهزاء وهوة القلوب ، وقرئ « لاهية » بالرفع كما قرئ محدث بالرفع (وأسرّ النجوى الذين ظلموا) النجوى اسم من التناجى ، والتناجى لا يكون إلا سرا ، فعنى إسرار النجوى : المبالغة فى الإخفاء . وقد اختلف فى محل الموصول على أقوال : فقيل إنه فى محل رفع بدل من الواو فى أسروا ، قاله المبرد وغيره ؛ وقيل هو فى محل رفع على الهمزة ؛ وقيل هو فاعل لفعل محذوف ، والتقدير : يقول الذين ظلموا ، واختار هذا النحاس ؛ وقيل فى محل نصب بتقدير أعنى : وقيل فى محل خفض على أنه بدل من الناس ذكر ذلك المبرد ؛ وقيل هو فى محل رفع على أنه فاعل

أسروا على لغة من يجوز الجمع بين فاعلين : كقولهم أكلوني البراغيث ، ذكر ذلك الأخفش ، ومثله - ثم عموا
وصموا كثير منهم - ومنه قول الشاعر :
* قاهتدين البغال للأغراض *

وقول الآخر : ولكن دنا بي أبوه وأمه بحوران يعصرن السليط أقاربه

وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير : أي والذين ظلموا أسروا النجوى . قال أبو عبيدة : أسروا هنا من
الأضداد : يحتمل أن يكون بمعنى أخفوا كلامهم ، ويحتمل أن يكون بمعنى أظهروه وأعلنوه (هل هذا إلا بشر
مثلكم) هذه الجملة بتقدير القول قبلها : أي قالوا هل هذا الرسول إلا بشر مثلكم لا يتميز عنكم بشيء ؟ ويجوز أن
تكون هذه الجملة بدلا من النجوى ، وهل بمعنى النفي : أي وأسروا هذا الحديث ، والهمزة في (أفئاتون السحر)
للإنكار ، والفاء للعطف على مقدر كمنظائره ، وجملة (وأنتم تبصرون) في محل نصب على الحال . والمعنى : إذا
كان بشرا مثلكم ، وكان الذي جاء به سحرا ، فكيف تجيئون إليه وتتبعونه ، فأطلع الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم
على ما تناجوا به ، وأمره الله سبحانه أن يجيب عليهم فقال (قل ربي يعلم القول في السماء والأرض) أي لا يخفى
عليه شيء مما يقال فيهما ، وفي مصاحف أهل الكوفة « قال ربي » أي قال محمد : ربي يعلم القول ، فهو عالم بما
تناجيتهم به . قيل القراءة الأولى أولى ، لأنهم أسروا هذا القول ، فأطلع الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على
ذلك وأمره أن يقول لهم هذا . قال النحاس : والقراءتان صحيحتان ، وهما بمنزلة آيتين (وهو السميع) لكل ما يسمع
(العليم) بكل معلوم ، فيدخل في ذلك ما أسروا دخولا أوليا (بل قالوا أضغاث أحلام) قال الزجاج : أي قالوا
الذي تأتي به أضغاث أحلام . قال القتيبي : أضغاث الأحلام الرؤيا الكاذبة . وقال اليزيدي : الأضغاث ما لم يكن
له تأويل ، وهذا إضراب من جهة الله سبحانه حكاية لما وقع منهم ، وانتقال من حكاية قولهم السابق إلى حكاية هذا
القول . ثم حكى سبحانه إضرابهم عن قولهم : أضغاث أحلام ، قال (بل افتراه) أي بل قالوا افتراه من تلقاء نفسه
من غير أن يكون له أصل . ثم حكى سبحانه عنهم أنهم أضربوا عن هذا وقالوا (بل هو شاعر) وما أتى به من
جنس الشعر ، وفي هذا الاضطراب منهم ، والتلون والتردد أعظم دليل على أنهم جاهلون بحقيقة ما جاء به ،
لا يدرون ما هو ولا يعرفون كنهه ؟ أو كانوا قد علموا أنه حق ، وأنه من عند الله ، ولكن أرادوا أن يدفعوه
بالصدور ويرموه بكل حجر ومدبر ، وهذا شأن من غلبته الحجة وقهره البرهان . ثم بعد هذا كله ، قالوا (فليأتنا
بآية) وهذا جواب شرط محذوف : أي إن لم يكن كما قلنا : فليأتنا بآية (كما أرسل الأولون) أي كما أرسل موسى
بالعصا وغيرها ، وصالح بالناقة ، ومحل الكاف الجر صفة لآية ، ويجوز أن يكون نعت مصدر محذوف ، وكان
سؤالهم هذا سؤال تعنت ، لأن الله سبحانه قد أعطاهم من الآيات ما يكفي ، ولو علم الله سبحانه أنهم يؤمنون إذا
أعطاهم ما يقترحوه لأعطاهم ذلك ، كما قال - ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ، ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون -
قال الزجاج : اقترحوا الآيات التي لا يقع معها إمهال ، فقال الله مجيبا لهم (ما آمنت قبلهم من قرية) أي قبل مشركي
مكة : ومعنى من قرية من أهل قرية ، ووصف القرية بقوله (أهلكتناها) أي أهلكتنا أهلها ، أو أهلكتناها بإهلاك
أهلها ، وفيه بيان أن سنة الله في الأمم السالفة أن المقترحين إذا أعطوا ما اقترحوه ، ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب
الاستئصال لا محالة ، ومن في من قرية مزيدة للتأكيد . والمعنى : ما آمنت قرية من القرى التي أهلكتها بسبب
اقتراحهم قبل هؤلاء ، فكيف نعطيهم ما يقترحون ، وهم أسوة من قبلهم ، والهمزة في (أفهم يؤمنون) للتقريع

والتوبيخ ، والمعنى : إن لم تؤمن أمة من الأمم المهلكة عند إعطاء ما اقترحوا ، فكيف يؤمن هؤلاء لو أعطوا ما اقترحوا ، ثم أجاب سبحانه عن قولهم : هل هذا إلا بشر مثلكم بقوله (وما أوسلنا قبلك إلا رجالا يوحى إليهم) أى لم نرسل قبلك إلى الأمم السابقة إلا رجالا من البشر ، ولم نرسل إليهم ملائكة كما قال سبحانه - قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا - وجملة يوحى إليهم مستأنفة لبيان كيفية الإرسال ، ويجوز أن تكون صفة لرجالا : أى متصفين بصفة الإيحاء إليهم . قرأ حفص وحمزة والكسائي « نوحى » بالنون ، وقرأ الباقون بالياء التحتية . ثم أمرهم الله بأن يسألوا أهل الذكر إن كانوا يجهلون هذا فقال (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) وأهل الذكر هم أهل الكتابين : اليهود والنصارى ، ومعنى إن كنتم لا تعلمون : إن كنتم لا تعلمون أن رسل الله من البشر ، كذا قال أكثر المفسرين . وقد كان اليهود والنصارى لا يجهلون ذلك ولا ينكرونه ، وتقدير الكلام : إن كنتم لا تعلمون ما ذكر فاسألوا أهل الذكر . وقد استدل بالآية على أن التقليد جائز وهو خطأ ، ولو سلم لكان المعنى سؤلهم عن النصوص من الكتاب والسنة ، لا عن الرأى البحت ، وليس التقليد إلا قبول قول الغير دون حجته . وقد أوضحنا هذا في رسالة بسيطة : سميها « القول المنفرد في حكم التقليد » ثم لما فرغ سبحانه من الجواب عن شبهتهم أكد كون الرسل من جنس البشر فقال (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام) أى أن الرسل أسوة لسائر أفراد بني آدم في حكم الطبيعة يأكلون كما يأكلون ويشربون كما يشربون ، والجسد جسم الإنسان . قال الزجاج : هو واحد ، يعنى الجسد ينبيء عن جماعة : أى وما جعلناهم ذوى أجساد لا يأكلون الطعام فجملة لا يأكلون الطعام صفة لجسدا : أى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الأكل ، بل هو محتاج إلى ذلك (وما كانوا خالدين) بل يموتون كما يموت غيرهم من البشر ، وقد كانوا يعتقدون أن الرسل لا يموتون ، فأجاب الله عليهم بهذا ، وجملة (ثم صدقناهم الوعد) معطوفة على جملة يدل عليها السياق ، والتقدير : أوحينا إليهم ما أوحينا ، ثم صدقناهم الوعد : أى أنجزنا وعدهم الذى وعدناهم بإنجائهم وإهلاك من كذبهم ، ولهذا قال سبحانه (فأنجيناهم ومن نشاء) من عبادنا المؤمنين ، والمراد إنجائهم من العذاب وإهلاك من كفر بالعذاب الدنيوى ، والمراد (المسرفين) المجاوزون للحد في الكفر والمعاصى ، وهم المشركون .

وقد أخرج النسائي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وهم في غفلة معرضون) قال : في الدنيا . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال : من أمر الدنيا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (بل قالوا أضغاث أحلام) أى فعل الأحلام وإنما هى رؤيا رآها (بل افتراه بل هو شاعر) كل هذا قد كان منه (فليأتينا بآية كما أرسل الأولون) كما جاء عيسى وموسى بالبينات والرسل (ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها) أى أن الرسل كانوا إذا جاءوا قومهم بالبينات فلم يؤمنوا لم ينظروا . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال : قال أهل مكة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : إذا كان مات قوله حقا ويسرك أن يؤمن فحول لنا الصفا ذها ، فأتاه جبريل فقال : إن شئت كان الذى سألك قومك ، ولكنه إن كان ثم لم يؤمنوا لم ينظروا ، وإن شئت استأنيت بقومك ، قال : بل أستأنى بقومى ، فأنزل الله (ما آمنت قبلهم) الآية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام) يقول : لم نجعلهم جسدا ليس يأكلون الطعام ، وإنما جعلناهم جسدا يأكلون الطعام :

لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٠) وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ

ظَالِمَةٌ وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ (١١) فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَا إِذَاهُمْ مِنْهَا يَرُكُضُونَ (١٢) لَاتَرُكُضُوا وَأَرْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ (١٣) قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (١٤) فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَمِيدِينَ (١٥) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبِينِ (١٦) لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَعِلِينَ (١٧) بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ (١٨) وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ (١٩) يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ (٢٠) أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ (٢١) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢) لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (٢٣) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِي وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٤) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحى إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ (٢٥).

به عباده على عظيم نعمته عليهم بقوله (لقد أنزلنا إليكم كتابا) يعنى القرآن (فيه ذكر كم) صفة لكتابا ، والمراد بالذكر هنا الشرف : أى فيه شرفكم كقوله - وإنه لذكر لك ولقومك - وقيل : فيه ذكر كم : أى ذكر أمر دينكم ، وأحكام شرعكم وما تصيرون إليه من ثواب أو عقاب ، وقيل فيه حديثكم . قاله مجاهد . وقيل مكارم أخلاقكم ومحاسن أعمالكم . وقيل فيه العمل بما فيه حياتكم . قاله سهل بن عبدالله . وقيل فيه موعظتكم ، والاستفهام فى (أفلا تعقلون) للتوبيخ والتقريع : أى أفلا تعقلون أن الأمر كذلك ، أو لاتعقلون شيئا من الأشياء التى من جملتها ما ذكر ، ثم أوعدهم وحذرهم ما جرى على الأمم المكذبة ، فقال (وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة) كم فى محل نصب على أنها مفعول قصصنا ، وهى الخبرية المفيدة للتكثير ، والقصم كسر الشيء ودقه ، يقال : قصمت ظهر فلان إذا كسرتة ، واقتصمت سنه إذا انكسرت . والمعنى هنا : الإهلاك والعذاب ، وأما الفصم بالفاء فهو الصدع فى الشيء من غير بينونة ، وجملة « كانت ظالمة » فى محل جر صفة لقرية ، وفى الكلام مضاف محذوف : أى وكم قصصنا من أهل قرية كانوا ظالمين : أى كافرين بالله مكذبين بآياته ، والظلم فى الأصل وضع الشيء فى غير موضعه ، وهم وضعوا الكفر فى موضع الإيمان (وأنشأنا بعدها قوما آخرين) أى أوجدنا وأحدثنا بعد إهلاك أهلها قوما ليسوا منهم . (فلما أحسوا بأسنا) أى أدركوا أو رأوا عذابنا ، وقال الأخصى خافوا وتوقعوا ، أو البأس العذاب الشديد (إذا هم منها ير كضون) الر كض الفرار والهرب والانهمام ، وأصله من ركض الرجل الدابة برجليه ، يقال ركض الفرس إذا كده بساقيه ، ثم كثر حتى قيل ركض الفرس إذا عدا ، ومنه - اركض برجلك -

والمعنى : أنهم يهربون منها راكضين دوابهم ، فقيل لهم (لا تر كضوا) أى لا هربوا . قيل إن الملائكة نادتهم بذلك عند فرارهم . وقيل إن القائل لهم ذلك هم من هنالك من المؤمنين استهزاء بهم وسخرية منهم (وارجعوا إلى ما أترفتم فيه) أى إلى نعمكم التى كانت سبب بطركم وكفركم ، والمترف المنعم ، يقال أترف فلان : أى وسع عليه فى معاشه (ومساكنكم) أى وارجعوا إلى مساكنكم التى كنتم تسكنونها وتفتخرون بها (لعلكم تسألون) أى تقصدون للسؤال والتشاور والتدبير فى المهمات ، وهذا على طريقة التهكم بهم والتوبيخ لهم . وقيل المعنى : لعلكم تسألون عمدا نزل بكم من العقوبة فتخبرون به . وقيل لعلكم تسألون أن تؤمنوا كما كنتم تسألون ذلك قبل نزول العذاب بكم . قال المفسرون وأهل الأخبار : إن المراد بهذه الآية أهل حضور من اليمن ، وكان الله سبحانه قد بعث إليهم نبيا اسمه شعيب بن مهدم ، وقبره بجبل من جبال اليمن يقال له ضين وبينه وبين حضور نحو بريد ، قالوا : وليس هو شعيبا صاحب مدين . قلت : وآثار القبر بجبل ضين موجودة ، والعامية من أهل تلك الناحية يزعمون أنه قبر قدم بن قادم (قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين) أى قالوا لما قالت لهم الملائكة لا تركضوا يا ويلنا : أى بإهلا كنا إنا كنا ظالمين لأنفسنا مستوجبين العذاب بما قدّمنا ، فاعترفوا على أنفسهم بالظلم الموجب للعذاب (فما زالت تلك دعواهم) أى ما زالت هذه الكلمة دعواهم : أى دعوتهم ، والكلمة هى قولهم يا ويلنا أى يدعون بها ويردّونها (حتى جعلناهم حصيدا) أى بالسيوف كما يحصد الزرع بالمنجل ، والحصيد هنا بمعنى المحصود ، ومعنى (خامدين) أنهم ميتون ، من خمدت النار إذا طفئت ، فشبّه خمود الحياة بخمود النار ، كما يقال لمن مات قد طفيء (وما خلطنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين) أى لم نخلقهما عبثا ولا باطلا ، بل للتنبية على أن لهما خالقا قادرا يجب امتثال أمره ، وفيه إشارة إجمالية إلى تكوين العالم ، والمراد بما بينهما سائر المخلوقات الكائنة بين السماء والأرض على اختلاف أنواعها وتباين أجناسها (لو أردنا أن نتخذها) اللهم ما يتلهمى به ، قيل اللهم الزوجة والولد ، وقيل الزوجة فقط ، وقيل الولد فقط . قال الجوهرى : قد يكتفى باللهو عن الجماع ، ويدل على ما قاله قول امرئ القيس :

ألا زعمت بسباسة اليوم أننى كبرت وألا يحسن اللهو أمثالى

ومنه قول الآخر : وفيه ملهى للصديق ومنظر . ، والجملة مستأنفة لتقرير مضمون ما قبلها ، وجواب لوقوله (لا نتخذناه من لدنا) أى من عندنا ومن جهة قدرتنا لا من عندكم . قال المفسرون : أى من الحور العين ، وفى هذا رد على من قال بإضافة الصاحبة والولد إلى الله ، تعالى عن ذلك علوا كبيرا . وقيل أراد الرد على من قال : الأصنام أو الملائكة بنات الله . وقال ابن قتيبة : الآية رد على النصارى (إن كنا فاعلين) قال الواحدى قال المفسرون : ما كنا فاعلين . قال الفراء والمبرد والزجاج : يجوز أن تكون إن للنفى كما ذكره المفسرون : أى ما فعلنا ذلك ولم نتخذ صاحبة ولا ولدا ؛ ويجوز أن تكون للشرط : أى إن كنا ممن يفعل ذلك لا نتخذناه من لدنا . قال الفراء : وهذا أشبه الوجهين بمذهب العربية (بل نقذف بالحق على الباطل) هذا إضراب عن اتخاذ اللهو : أى دع ذلك الذى قالوا فإنه كذب وباطل ، بل شأننا أن نرمى بالحق على الباطل (فيدمغه) أى يتمهه ، وأصل الدماغ شج الرأس حتى يبلغ الدماغ ، ومنه الدماغ . قال الزجاج : المعنى نذهب ذهاب الصغار والإذلال ، وذلك أن أصله إصابة الدماغ بالضرب . قيل أراد بالحق الحجّة اه وبالباطل شبههم . وقيل الحق المواعظ ، والباطل المعاصى وقيل الباطل الشيطان . وقيل كذبهم . ووصفهم الله سبحانه بغير صفاته (فإذا هو زاهى) أى زائل ذاهب ، وقيل هالك تالف ، والمعنى متقارب ، وإذا هى الفجائية (ولكم الويل مما تصفون) أى العذاب فى الآخرة بسبب وصفكم لله بما لا يجوز عليه . وقيل الويل واد فى جهنم ، وهو وعيد لقريش بأن لهم من العذاب مثل الذى لأولئك ، ومن

هي التعليلية (وله من في السموات والأرض) عبدا وملكا ، وهو خالقهم ورازقهم ومالكهم ، فكيف يجوز أن يكون له بعض مخلوقاته شريكا يعبد كما يعبد ، وهذه الجملة مقررّة لما قبلها (ومن عنده) يعني الملائكة ، وفيه ردّ على القائلين بأن الملائكة بنات الله ، وفي التعبير عنهم بكونهم عنده إشارة إلى تشریفهم وكرامتهم ، وأنهم بمنزلة المقرّبين عند الملوك ، ثم وصفهم بقوله (لا يستكبرون عن عبادته) أي لا يتعاضمون ولا يأنفون عن عبادة الله سبحانه والتذلل له (ولا يستحسرون) أي لا يعيون ، مأخوذ من الحسير ، وهو البعير المنقطع بالإعياء والتعب ، يقال : حسر البعير يحسر حسورا أعياء وكل ، واستحسر وتحسر مثله وحسرتة أنا حسرا ، يتعدى ولا يتعدى . قال أبو زيد : لا يكلون ، وقال ابن الأعرابي : لا يفشلون . قال الزجاج : معنى الآية أن هؤلاء الذين ذكرتم أنهم أولاد الله عباد الله لا يأنفون عن عبادته ولا يتعظمون عنها كقوله - إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته - وقيل المعنى : لا ينقطعون عن عبادته وهذه المعاني متقاربة (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) أي ينزهون الله سبحانه دائما لا يضعفون عن ذلك ولا يسأمون ، وقيل يصلون الليل والنهار . قال الزجاج : مجرى التسييح منهم كمجرى النفس منا لا يشغلنا عن النفس شيء ، فكذلك تسييحهم دائم ، وهذه الجملة إما مستأنفة جواب سؤال مقدر ، أو في محل نصب على الحال (أم اتخذوا آلهة من الأرض) قال المفضل : مقصود هذا الاستفهام الجحد : أي لم يتخذوا آلهة تقدر على الإحياء ، وأم هي المنقطعة ، والهمزة لإنكار الوقوع . قال المبرد : إن أم هنا بمعنى هل : أي هل اتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الأرض يحيون الموتى ، ولا تكون أم هنا بمعنى بل ، لأن ذلك يوجب لهم إنشاء الموتى إلا أن تقدّر أم مع الاستفهام ، فتكون أم المنقطعة ، فيصح المعنى ، ومن الأرض متعلق باتخذوا ، أو بمحذوف هو صفة لآلهة ، ومعنى (هم ينشرون) هم يبعثون الموتى ، والجملة صفة لآلهة ، وهذه الجملة هي التي يدور عليها الإنكار والتجهيل ، لا نفس الاتخاذ ، فإنه واقع منهم لا محالة . والمعنى : بل اتخذوا آلهة من الأرض هم خاصة مع حقارتهم ينشرون الموتى ، وليس الأمر كذلك ، فإن ما اتخذوها آلهة بمعزل عن ذلك . قرأ الجمهور « ينشرون » بضم الياء وكسر الشين من أنشره : أي أحياه ، وقرأ الحسن بفتح الياء : أي يحيون ولا يموتون ، ثم إنه سبحانه أقام البرهان على بطلان تعدد الآلهة ، فقال (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) أي لو كان في السموات والأرض آلهة معبودون غير الله لفسدتا : أي لبطلتا ، يعني السموات والأرض بما فيهما من المخلوقات . قال الكسائي وسيبويه والأخفش والزجاج وجمهور النحاة : إن إلا هنا ليست للاستثناء بل بمعنى غير صفة لآلهة ، ولذلك ارتفع الاسم الذي بعدها وظهر فيه إعراب غير التي جاءت إلا بمعناها ، ومنه قول الشاعر :

وكل أخ مفارقة أخوه لعمر أهلك إلا الفرقدان

وقال الفراء : إن إلا هنا بمعنى سوى ، والمعنى : لو كان فيهما آلهة سوى الله لفسدتا ، ووجه الفساد أن كون مع الله إلها آخر يستلزم أن يكون كل واحد منهما قادرا على الاستبداد بالتصرف ، فيقع عند ذلك التنازع والاختلاف ويحدث بسببه الفساد اه (فسبحان الله ربّ العرش عما يصفون) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ثبوت الوجدانية بالبرهان : أي تنزه عز وجلّ عما لا يليق به من ثبوت الشريك له ، وفيه إرشاد للعباد أن ينزهوا الربّ سبحانه عما لا يليق به (لا يسأل عما يفعل) هذه الجملة مستأنفة مبينة أنه سبحانه لقوة سلطانه وعظيم جلاله لا يسأله أحد من خلقه عن شيء من قضائه وقدره (وهم) أي العباد (يسألون) عما يفعلون أي يسألهم الله عن ذلك لأنهم عبياء . وقيل إن المعنى أنه سبحانه لا يواخذ على أفعاله وهم يواخذون . قيل والمراد بذلك أنه سبحانه بين لعباده أن من يسأل عن أعماله كالمتسبح والملائكة لا يصلح لأن يكون إلها (أم اتخذوا من دونه آلهة) أي بل اتخذوا ، وفيه

إضراب وانتقال من إظهار بطلان كونها آلهة بالبرهان السابق إلى إظهار بطلان اتخاذها آلهة مع توبيخهم بطلب البرهان منهم ، ولهذا قال (قل هاتوا برهانكم) على دعوى أنها آلهة ، أو على جواز اتخاذ آلهة سوى الله ، ولا سبيل لهم إلى شيء من ذلك ، لا من عقل ولا نقل ، لأن دليل العقل قد مر بيانه ، وأما دليل النقل فقد أشار إليه بقوله (هذا ذكر من معي وذكر من قبلي) أي هذا الوحي الوارد في شأن التوحيد المتضمن للبرهان القاطع ذكر أمي وذكر الأمم السالفة وقد أقمته عليكم وأوضحته لكم ، فأقيموا أنتم برهانكم . وقيل المعنى : هذا القرآن وهذه الكتب التي أنزلت قبلي فانظروا هل في واحد منها أن الله أمر باتخاذ إله سواه . قال الزجاج : قيل لهم هاتوا برهانكم بأن رسولا من الرسل أنبأ أمته بأن لهم إله غير الله ، فهل في ذكر من معي وذكر من قبلي إلا توحيد الله ؟ وقيل معنى الكلام الوعيد والتهديد : أي افعلوا ما شئتم فعن قريب ينكشف الغطاء . وحكى أبو حاتم أن يحيى بن يعمر وطلحة بن مصرف قرأ : هذا ذكر من معي وذكر من قبلي بالتنوين وكسر الميم ، وزعم أنه لا وجه لهذه القراءة . وقال الزجاج في توجيه هذه القراءة إن المعنى هذا ذكر مما أنزل إلى وما هو معي وذكر من قبلي . وقيل ذكر كائن من قبلي : أي جئت بما جاءت به الأنبياء من قبلي . ثم لما توجهت الحجة عليهم ذمهم بالجهل بمواضع الحق فقال (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) وهذا إضراب من جهته سبحانه وانتقال من تبيخهم بمطالبهم بالبرهان إلى بيان أنه لا يؤثر فيهم إقامة البرهان لكونهم جاهلين للحق لا يميزون بينه وبين الباطل . وقرأ ابن محيصة والحسن « الحق » بالرفع على معنى هذا الحق ، أو هو الحق ، وجملة (فهم معرضون) تعليل لما قبله من كون أكثرهم لا يعلمون : أي فهم لأجل هذا الجهل المستولى على أكثرهم معرضون عن قبول الحق مستمرّون على الإعراض عن التوحيد واتباع الرسول ، فلا يتأملون حجة ، ولا يتدبرون في برهان ، ولا يتفكرون في دليل (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا يوحي إليه) قرأ حفص وحمزة والكسائي « نوحى » بالنون ، وقرأ الباقرين بالياء : أي نوحى إليه (أنه لا إله إلا أنا) وفي هذا تقرير لأمر التوحيد وتأكيده لما تقدم من قوله (هذا ذكر من معي) وختم الآية بالأمر لعباده بعبادته ، فقال (فاعبدون) فقد اتضح لكم دليل العتم ، ودليل النقل وقامت عليكم حجة الله .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم) قال : شرفكم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في الآية قال : فيه حديثكم . وفي رواية عنه قال : فيه دينكم . وأخرج ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : بعث الله نبيا من حمير يقال له شعيب ، فوثب إليه عبد فضربه بعصا ، فسار إليهم بختنصر فقاتلهم فقتلهم حتى لم يبق منهم شيء ، وفيهم أنزل الله - وكم قصمنا - إلى قوله - خامدين - وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن الكلبي في قوله (وكم قصمنا من قرية) قال : هي حضور بنى أزد ، وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة في قوله (وارجعوا إلى ما أترفتم فيه) قال : ارجعوا إلى دوركم وأموالكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فما زالت تلك دعواهم) قال : هم أهل حضور كانوا قتلوا نبيهم ، فأرسل الله عليهم بختنصر فقتلهم ، وفي قوله (فجعلناهم حصيدا خامدين) قال : بالسيف ضرب الملائكة وجوههم حتى رجعوا إلى مساكنهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن وهب قال حدثني رجل من الجزريين قال : كان اليمن قرنتان ، يقال لإحدهما حضور وللأخرى قلابة ، فبطروا وأترفوا حتى ما كانوا يغلغون أبوابهم ، فلما أترفوا بعث الله إليهم نبيا فدعاهم فقتلوه ، فألقى الله في قلب بختنصر أن يغزوهم ، فجهز لهم جيشا ، فقاتلوهم فهزموا جيشه فرجعوا منهزمين إليه ، فجهز إليهم جيشا آخر أكثف من الأول ، فهزموهم أيضا ؛ فلما رأى بختنصر ذلك

غزاهم هو بنفسه ، فقاتلوهم فهزمهم حتى خرجوا منها يركضون ، فسمعوا مناديا يقول (لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم) فرجعوا ، فسمعوا صوتا مناديا يقول : يا لثارات النبي فتمتلوا بالسيف ، فهى التى قال الله - وكم قصمنا من قرية - إلى قوله - خامدين - . قلت : وقرى حضور معروفة الآن بينها وبين مدينة صنعاء نحو بريد فى جهة الغرب منها . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (حصيدا خامدين) قال : كخمود النار إذا طفئت . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله (لو أردنا أن نتخذ لهوا) قال : اللهو الولد . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن الحسن فى قوله (لو أردنا أن نتخذ لهوا) قال : النساء . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ولا يستحسرون) يقول : لا يرجعون . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (لا يسأل عما يفعل) قال : بعباده (وهم يسألون) قال عن أعمالهم . وأخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن عباس قال : ما فى الأرض قوم أبغض إلى من القدرية ، وما ذاك إلا أنهم لا يعلمون قدرة الله ، قال الله (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) .

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ (٢٦) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢٨) وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٢٩) أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ (٣٠) وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوْسِيًّا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٣٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٣) وَمَا جَعَلْنَا لِلْبَشَرِ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنَّ مِنْهُمْ الْخَالِدُونَ (٣٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٣٥) .

قوله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) هؤلاء التائلون هم خزاعة ، فإنهم قالوا الملائكة بنات الله ، وقيل هم اليهود ، ويصح حمل الآية على كل من جعل لله ولدا . وقد قالت اليهود : عزيز ابن الله ، وقالت النصارى : المسيح ابن الله ، وقالت طائفة من العرب : الملائكة بنات الله . ثم نزه عز وجل نفسه . فقال (سبحانه) أى تنزيها له عن ذلك ، وهو مقول على السنة العباد . ثم أضرب عن قولهم وأبطله فقال (بل عباد مكرمون) أى ليسوا كما قالوا ، بل هم عباد لله سبحانه مكرمون بكرامته لهم ، مقربون عنده . وقرئ « مكرمون » بالتشديد ، وأجاز الزجاج والفراء نصب عباد على معنى : بل اتخذ عبادا ، ثم وصفهم بصفة أخرى فقال (لا يسبقونه بالقول) أى لا يتولون شيئا حتى يقوله أو يأمرهم به . كذا قال ابن قتيبة وغيره ، وفى هذا دليل على كمال طاعتهم وانقيادهم . وقرئ « لا يسبقونه » بضم

الباء من سبقته أسبقه (وهم بأمره يعملون) أى هم العاملون بما يأمرهم الله به ، التابعون له المطيعون لربهم (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) هذه الجملة تعليل لما قبلها : أى يعلم ما عملوا وما هم عاملون ، أو يعلم ما بين أيديهم وهو الآخرة ، وما خلفهم وهو الدنيا ، ووجه التعليل أنهم إذا علموا بأنه عالم بما قدموا وأخروا ، لم يعملوا عملا ولم يقولوا قولاً إلا بأمره (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) أى يشفع الشافعون له ، وهو من رضى عنه ، وقيل هم أهل لا إله إلا الله ، وقد ثبت فى الصحيح أن الملائكة يشفعون فى الدار الآخرة (وهم من خشيته مشفقون) أى من خشيتهم منه ، فالمصدر مضاف إلى المفعول ، والخشية الخوف مع التعظيم ، والإشفاق الخوف مع التوقع والحذر : أى لا يأمنون مكر الله (ومن يقل منهم إني إله من دونه) أى من يقل من الملائكة إني إله من دون الله . قال المفسرون : عنى بهذا إبليس ، لأنه لم يقل أحد من الملائكة إني إله إلا إبليس ، وقيل الإشارة إلى جميع الأنبياء (فذلك نجزيه جهنم) أى فذلك القائل على سبيل الفرض والتقدير : نجزيه جهنم بسبب هذا القول الذى قاله ، كما نجزي غيره من المجرمين (كذلك نجزي الظالمين) أى مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزي الظالمين ، أو مثل ما جعلنا جزاء هذا القائل جهنم ، فكذلك نجزي الظالمين الواضعين الإلهية والعبادة فى غير موضعها ، والمراد بالظالمين المشركون (أولم ير الذين كفروا) الهمزة للإنكار ، والواو للعطف على مقدر ، والرؤية هى القلبية : أى ألم يتفكروا أو لم يعلموا (أن السموات والأرض كانتا رتقا) قال الأخفش : إنما قال كانتا ، لأنهما صنفان أى جماعتا السموات والأرضين كما قال سبحانه - إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا - وقال الزجاج : إنما قال كانتا لأنه يعبر عن السموات بلفظ الواحد ، لأن السموات كانت سماء واحدة ، وكذلك الأرضون ، والرتق السد ضد الفتق ، يقال رتقت الفتق أرتقه فارتق : أى التأم ، ومنه الرتقاء للمنظمة الفرج : يعنى أنهما كانتا شيئاً واحداً ملتزقتين ففصل الله بينهما ، وقال رتقا ولم يقل رتقين لأنه مصدر ، والتقدير : كانتا ذواتى رتق ، ومعنى (ففتقناهما) ففصلناهما : أى فصلنا بعضهما من بعض ، فرفعنا السماء ، وأبقينا الأرض مكانها (وجعلنا من الماء كل شئ حى) أى أحيينا بالماء الذى نزله من السماء كل شئ ، فيشمل الحيوان والنبات ، والمعنى أن الماء سبب حياة كل شئ . وقيل المراد بالماء هنا النطفة ، وبه قال أكثر المفسرين ، وهذا احتجاج على المشركين بقدره الله سبحانه وبديع صنعه ، وقد تقدم تفسير هذه الآية ، والهمزة فى (أفلا يؤمنون) للإنكار عليهم ، حيث لم يؤمنوا مع وجود ما يتنصيه من الآيات الربانية (وجعلنا فى الأرض رواسى) أى جبالا ثابتة (أن تميد بهم) الميد التحرك والدوران أى لئلا تتحرك وتدور بهم ، أو كراهة ذلك ، وقد تقدم تفسير ذلك فى النحل مستوفى (وجعلنا فيها) أى فى الرواسى ، أو فى الأوض (فجاجا) قال أبو عبيدة : هى المسالك . وقال الزجاج : كل مخترق بين جبلين فهو فج و (سبلا) تفسير للفجاج ، لأن الفج قد لا يكون طريقاً نافذاً مسلوفاً (لعلهم يهتدون) إلى مصالح معاشهم ، وما تدعو إليه حاجاتهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) عن أن يقع ويستقط على الأرض كقوله - ويمسك السماء أن تقع على الأرض - وقال الفراء : محفوظا بالنجوم من الشيطان كقوله - وحفظناها من كل شيطان رجيم - وقيل محفوظا لايحتاج إلى عماد ، وقيل المراد بالمحفوظ هنا المرفوع ، وقيل محفوظا عن الشرك والمعاصى ، وقيل محفوظا عن الهدم والنقض (وهم عن آياتها معرضون) أضاف الآيات إلى السماء ، لأنها مجعولة فيها ، وذلك كالشمس والقمر ونحوهما ، ومعنى الإعراض أنهم لا يتدبرون فيها ، ولا يتفكرون فيما توجهه من الإيمان (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر) هذا تذكير لهم بنعمة أخرى مما أنعم به عليهم ، وذلك بأنه خلق لهم الليل ليسكنوا فيه ،

والنهار ليتصرفوا فيه في معاشهم ، وخلق الشمس والقمر أى جعل الشمس آية النهار ، والقمر آية الليل ، ليعملوا عدد الشهور والحساب كما تقدم بيانه في سبحان (كل في فلك يسبحون) أى كل واحد من الشمس والقمر والنجوم في فلك يسبحون : أى يجرون في وسط الفلك ، ويسرون بسرعة كالسابع في الماء ، والجمع في الفعل باعتبار المطالع ، قال سيوييه : إنه لما أخبر عنهن بفعل من يعقل ، وجعلهن في الطاعة بمنزلة من يعقل ، جعل الضمير عنهن ضمير العقلاء ، ولم يقل يسبحن أو تسبح ، وكذا قال الفراء . وقال الكسائي : إنما قال يسبحون لأنه رأس آية ، والفلك واحد أفلاك النجوم ، وأصل الكلمة من الدوران ، ومنه فلك المغزل لاستدارتها (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) أى دوام البقاء في الدنيا (أفائن مت) بأجلك المحتوم (فهم الخالدون) أى أفهم الخالدون : قال الفراء : جاء بالفاء لتدل على الشرط لأنه جواب قولهم سيموت . قال : ويجوز حذف الفاء وإضمارها ، والمعنى : إن مت فهم يموتون أيضا ، فلا شماتة في الموت . وقرئ « مت » بكسر الميم وضمها لغتان : وكان سبب نزول هذه الآية قول المشركين فيما حكاها الله عنهم - أم يقولون شاعر نترصد به ريب المنون - (كل نفس ذائقة الموت) أى ذائقة مفارقة جسدها ، فلا يبقى أحد من ذوات الأنفس المخلوقة كائنا ما كان (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) أى نختبركم بالشدة والرخاء ، لننظر كيف شكركم وصبركم . والمراد أنه سبحانه يعاملهم معاملة من يبلوهم ، وفتنة مصدر لنبلوكم من غير لفظه (وإينا ترجعون) لا إلى غيرنا فنجازيكم بأعمالكم إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : قالت اليهود إن الله عز وجل صاهر الجن فكانت بنبيهم الملائكة ، فقال الله تكذيبا لهم (بل عباد مكرمون) أى الملائكة ليس كما قالوا ، بل عباد أكرمهم بعبادته (لا يسبقونه بالقول) يثنى عليهم (ولا يشفعون) قال : لا تشفع الملائكة يوم القيامة (إلا لمن ارتضى) قال : لأهل التوحيد . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (إلا لمن ارتضى) قال : لأهل التوحيد لمن رضى عنه . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن في الآية قال : قول لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن ابن عباس في الآية قال : الذين ارتضاهم لشهادة أن لا إله إلا الله . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في البعث عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا قوله تعالى « ولا يشفعون إلا لمن ارتضى » قال : إن شفاعتي لأهل الكبائر من أمي . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (كانتا رتقا ففتقناهما) قال : فتقت السماء بالغيث ، وفتقت الأرض بالنبات . وأخرج ابن أبي حاتم عنه (كانتا رتقا) قال : لا يخرج منهما شيء ، وذكر مثل ما تقدم . وأخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية عنه أيضا من طريق أخرى . وأخرج ابن جرير عنه (كانتا رتقا) قال : ملتصقتين . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي العالية في قوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) قال : نطفة الرجل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس (وجعلنا فيها فجاجا سبلا) قال : بين الجبال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (كل في فلك) قال : دوران (يسبحون) قال يجرون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عنه (كل في فلك) قال : فلك كفلكة المغزل (يسبحون) قال : يدورون في أبواب السماء . كما تدور الفلكة في المغزل . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : هو فلك السماء . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن عائشة قال : دخل أبو بكر على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد مات فقبله وقال : وانبياه واخليلاه واصفياه ، ثم تلا (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) الآية ، وقوله - إنك ميت وإنهم ميتون - .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) قال: نبتليكم بالشدة والرخاء، والصحة والسقم، والغنى والفقر، والحلال والحرام، والطاعة والمعصية والهدى والضلالة.

وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوعًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ (٣٦) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ (٣٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨) لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٣٩) بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (٤٠) وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٤١) قُلْ مَنْ يَكْلُو كُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ (٤٢) أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ (٤٣).

قوله (وإذا رأى الذين كفروا) يعني المستهزئين من المشركين (إن يتخذونك إلا هزواً) أي ما يتخذونك إلا مهزوعاً بك، والهزؤ السخرية، وهؤلاء هم الذين قال الله فيهم - إنا كفييناك المستهزئين - والمعنى: ما يفعلون بك إلا اتخذوك هزواً (أهذا الذي يذكركم آلهتكم) هو على تقدير القول: أي يقولون أهذا الذي، فعلى هذا هو جواب إذا، ويكون قوله (إن يتخذونك إلا هزواً) اعتراضاً بين الشرط وجوابه، ومعنى يذكروها يعيها. قال الزجاج: يقال فلان يذكركم الناس: أي يغتابهم، ويذكروهم بالعيوب، وفلان يذكركم الله: أي يصفه بالتعظيم ويثني عليه، وإنما يحذف مع الذكر ما عقل معناه، وعلى ما قالوا لا يكون الذكر في كلام العرب العيب، وحيث يراد به العيب يحذف منه السوء، قيل ومن هذا قول عنزة:

لاتذكري مهري وما أطعمته فيكون جلدك مثل جلد الأجر

أي لاتعبي مهري، وجملة (وهم يذكركم الرحمن هم كافرون) في محل نصب على الحال: أي وهم بالقرآن كافرون، أو هم يذكركم الرحمن الذي خلقهم كافرون، والمعنى: أنهم يعيرون على النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يذكركم آلهتهم التي لاتضر ولا تنفع بالسوء، والحال أنهم يذكركم الله سبحانه بما يليق به من التوحيد، أو القرآن كافرون، فهم أحق بالعيب لهم والإنكار عليهم، فالضمير الأول مبتدأ خبره كافرون، وبذكر متعلق بالخبر، والضمير الثاني تأكيد (خلق الإنسان من عجل) أي جعل لفرط استعجاله كأنه مخلوق من العجل. قال الفراء: كأنه يقول بنيته وخلقه من العجلة وعلى العجلة. وقال الزجاج: خوطبت العرب بما تعقل، والعرب تقول للذي يكثر منه الشيء خلقت منه كما تقول: أنت من لعب، وخلقت من لعب، تريد المبالغة في وصفه بذلك. ويدل على هذا المعنى قوله - وكان الإنسان عجولاً - والمراد بالإنسان الجنس. وقيل المراد بالإنسان آدم، فإنه لما خلقه

الله ونفخ فيه الروح صار الروح في رأسه ، فذهب لينهض قبل أن تبلغ الروح إلى رجليه فوقع ، فقيل خلق الإنسان من عجل كذا قال عكرمة وسعيد بن جبير والسدي والكلبي ومجاهد . وقال أبو عبيدة وكثير من أهل المعاني : العجل الطين ببلغة حمير . وأنشدوا :

* والنخل تنبت بين الماء والعجل *

وقيل إن هذه الآية نزلت في النصر بن الحارث ، وهو القائل - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك - وقيل : نزلت في قريش لأنهم استعجلوا العذاب . وقال الأخفش : معنى خلق الإنسان من عجل أنه قيل له كن فكان . وقيل إن هذه الآية من المقلوب : أي خلق العجل من الإنسان وقد حكى هذا عن أبي عبيدة والنحاس ، والقول الأول أولى (سأوريكم آياتي) أي سأريكم نعماتي منكم بعذاب النار (فلا تستعجلون) أي لا تستعجلوني بالإتيان به ، فإنه نازل بكم لا محالة : وقيل المراد بالآيات ما دل على صدق محمد صلى الله عليه وآله وسلم من المعجزات وما جعله الله له من العاقبة المحمودة ، والأول أولى ، ويدل عليه قولهم (متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) أي متى حصول هذا الوعد ، الذي تعدنا به من العذاب ، قالوا ذلك على جهة الاستهزاء والسخرية ، وقيل المراد بالوعد هنا القيامة ، ومعنى (إن كنتم صادقين) إن كنتم يامعشر المسلمين صادقين في وعودكم ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين الذين يتلون الآيات القرآنية المنذرة بمجيء الساعة وقرب حضور العذاب ، وجملة (لو يعلم الذين كفروا) وما بعدها مقررة لما قبلها : أي أوعرفوا ذلك الوقت ، وجواب لو محذوف ، والتقدير : لو علموا الوقت الذي (لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) لما تستعجلوا الوعد . وقال الزجاج : في تقدير الجواب لعلموا صدق الوعد ، وقيل لو علموه ما أقاموا على الكفر . وقال الكسائي : هو تنبيه على تحقيق وقوع الساعة : أي لو علموه علم يقين لعلموا أن الساعة آتية ، ويدل عليه قوله (بل تأتيهم بغتة) وتخصيص الوجوه والظهور بالذكر بمعنى القدام والخلف لكونهما أشهر الجوانب الجوانب في استلزام الإحاطة بها للإحاطة بالكل بحيث لا يقدر على دفعها من جانب من جوانبهم ، ومحل حين لا يكفون النصب على أنه مفعول العلم ، وهو عبارة عن الوقت الموعود الذي كانوا يستعجلونه ، ومعنى ولا هم ينصرون : ولا ينصرهم أحد من العباد فيدفع ذلك عنهم ، وجملة بل تأتيهم بغتة معطوفة على يكفون : أي لا يكفونها بل تأتيهم العدة أو النار أو الساعة بغتة : أي فجأة (فتبتهم) قال الجوهري : بهته بهتا أخذه بغتا ، وقال الفراء فتبتهم : أي تحيرهم ، وقيل فتفجؤهم (فلا يستطيعون ردّها) أي صرفها عن وجوههم ولا عن ظهورهم فالضمير راضع إلى النار ، وقيل راجع إلى الوعد بتأويله بالعدة ، وقيل راجع إلى الحين بتأويله بالساعة (ولا هم ينظرون) أي يمهلون ويؤخرون لتوبة واعتذار ، وجملة (ولقد استهزئ برسلك من قبلك) مسوقة لتسلية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتعزيتة ، كأنه قال : إن استهزأ بك هؤلاء فقد فعل ذلك بمن قبلك من الرسل على كثرة عددهم وخطر شأنهم (فحاق بالذين سخروا منهم) أي أحاط ودار بسبب ذلك بالذين سخروا من أولئك الرسل وهزئوا بهم (ما كانوا به يستهزئون) ما موصولة ، أو مصدرية : أي فأحاط بهم الأمر الذي كانوا يستهزئون به ، أو فأحاط بهم استهزؤهم : أي جزاؤه على وضع السبب موضع المسبب ، أو نفس الاستهزاء ، إن أريد به العذاب الأخرى (قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن) أي يحرسكم ويحفظكم والكلاءة الحراسة والحفظ ، يقال : كلاًه الله كلاًة بالكسر : أي حفظه وحرسه . قال ابن هرمة :

إن سلمي والله يكلؤها ضنت بشيء ما كان يرزوها

أي قل يا محمد لأولئك المستهزئين بطريق التقرير والتوبيخ : من يحرسكم ويحفظكم بالليل والنهار من بأس الرحمن وعذابه الذي تستحقون حلوله بكم ونزوله عليكم ؟ وقال الزجاج : معناه من يحفظكم من بأس الرحمن .

وقال الفراء : المعنى من يحفظكم مما يريد الرحمن إنزاله بكم من عقوبات الدنيا والآخرة . وحكى الكسائي والفراء : من يكلوكم بفتح اللام وإسكان الواو (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) أى عن ذكره سبحانه فلا يذكرونه ولا يخطرونه بياهم ، بل يعرضون عنه ، أو عن القرآن ، أو عن مواظب الله ، أو عن معرفته (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) أم هى المنقطعة التى بمعنى بل ، والهزمة للإضراب والانتقال عن الكلام السابق المشتمل على بيان جهلهم بحفظه سبحانه إياهم إلى توبيخهم وتقريرهم باعتمادهم على من هو عاجز عن نفع نفسه ، والدفع عنها . والمعنى : بل لهم آلهة تمنعهم من عذابنا . وقيل فيه تقديم وتأخير ، والتقدير : أم لهم آلهة من دوننا تمنعهم . ثم وصف آلهتهم هذه التى زعموا أنها تنصرهم بما يدل على الضعف والعجز فتقال (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون) أى هم عاجزون عن نصر أنفسهم فكيف يستطيعون أن ينصروا غيرهم ولا هم منا يصحبون : أى ولا هم يجارون من عذابنا . قال ابن قتيبة : أى لا يجيرهم منا أحد ، لأن المجير صاحب الجار ، والعرب تقول صحبك الله : أى حفظك وأجارك ، ومنه قول الشاعر :

ينادى بأعلى صوته متعوذاً ليصحب منا والرماح دوانى

تقول العرب : أنا لك جار وصاحب من فلان : أى مجير منه . قال المازنى : هو من أصحبت الرجل إذا منعتة . وقد أخرج ابن أبى حاتم عن السدى قال « مرّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى أبى سفيان وأبى جهل وهما يتحدّثان ، فلما رآه أبو جهل ضحك وقال لأبى سفيان : هذا نبيّ بنى عبد مناف ، فغضب أبو سفيان فقال : ماتنكرون أن يكون لبنى عبد مناف نبيّ ، فسمعها النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فرجع إلى أبى جهل فوقع به وخوفه وقال : ما أراك متنبها حتى يصيبك ما أصاب عمك ، وقال لأبى سفيان : أما إنك لم تقل ما قلت إلا حمية » فزلت هذه الآية (وإذا رآك الذين كفروا) . قلت : ينظر من الذى روى عنه السدى ؟ . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة قال : لما نفخ في آدم الروح صار في رأسه فعطس فقال : الحمد لله ، فقالت : الملائكة ، يرحمك الله ، فذهب لينهض قبل أن تمور في رجله فوقع ، فتعال الله (خلق الإنسان من عجل) وقد أخرج نحوه ابن جرير وابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير . وأخرج نحوه أيضا ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن مجاهد ، وكذا أخرج ابن المنذر عن بن جريج . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (قل من يكلوكم) قال : يحرسكم ، وفي قوله (ولا هم منا يصحبون) قال : لا ينصرون . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا هم منا يصحبون) قال : لا يجارون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في الآية : قال لا يمدحون .

بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ (٤٤) قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمْعُ الدُّعَاءَ
إِذَا مَا يُنذَرُونَ (٤٥) وَلَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ نَفْحَةً مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَؤْيُلُنَا إِنَّا كُنَّا
ظَالِمِينَ (٤٦) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ

مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيبِينَ (٤٧) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ
 الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ (٤٨) الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنْ السَّاعَةِ
 مُشْفِقُونَ (٤٩) وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٠) وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ
 رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ (٥١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا
 عَكِفُونَ (٥٢) قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ (٥٣) قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ
 فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٥٤) قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ (٥٥) قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ
 رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٥٦) .

لما أبطال كون الأصنام نافعة أضرب عن ذلك منتقلا إلى بيان أن ما هم فيه من الخير والتمتع بالحياة العاجلة
 هو من الله ، لا من مانع يمنعهم من الهلاك ، ولا من ناصر ينصرهم على أسباب التمتع فقال (بل متعنا هؤلاء وآباءهم)
 يعنى أهل مكة متعهم الله بما أنعم عليهم (حتى طال عليهم العمر) فاغترتوا بذلك وظنوا أنهم لا يزالون كذلك ، فرد
 سبحانه عليهم قائلا (أفلا يرون) أى أفلا ينظرون فيرون (أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها) أى أرض الكفر
 ننقصها بالظهور عليها من أطرافها ففتحتها بلدا بعد بلد وأرضا بعد أرض ، وقيل ننقصها بالقتل والسبي ، وقد
 مضى فى الرد الكلام على هذا مستوفى ، والاستفهام فى قوله (أفهم الغالبون) للإنكار ، والفاء للعطف على
 مقدّر كفظائه : أى كيف يكونون غالبين بعد نقصنا لأرضهم من أطرافها؟ وفى هذا إشارة إلى أن الغالبين هم
 المسلمون (قل إنما أنذركم بالوحي) أى أخوفكم وأحذركم بالقرآن ، وذلك شأنى وما أمرنى الله به ، وقوله (ولا
 يسمع الصم الدعاء) إما من تنمة الكلام الذى أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يقوله لهم ، أو من جهة الله تعالى .
 والمعنى : أن من أصم الله سمعه وختم على قلبه وجعل على بصره غشاوة لا يسمع الدعاء . قرأ أبو عبد الرحمن السلمى
 ومحمد بن السميع « ولا يسمع » بضم الياء وفتح الميم على ما لم يسم فاعله . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة ويحيى بن
 الحارث بالتاء الفوقية مضمومة وكسر الميم : أى إنك يا محمد لا تسمع هؤلاء . قال أبو على الفارسى : ولو كان
 كما قال ابن عامر لكان إذا ماتنذرهم فيحسن نظم الكلام ، فأما (إذا ما يندرون) فحسن أن يتبع قراءة العامة ، وقرأ
 الباقر بفتح الياء وفتح الميم ورفع الصم على أنه الفاعل (ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك) المراد بالنفحة
 القليل ، مأخوذ من نفح المسك قاله ابن كيسان ، ومنه قول الشاعر :

وعمرة من سروات النساء تنفح بالمسك أردانها

وقال المبرد : النفحة الدفعة من الشيء التى دون معظمه ، يقال نفحه نفحة بالسيف إذا ضربه ضربة خفيفة ،
 وقيل هى النصيب ، وقيل هى الطرف . والمعنى متقارب : أى ولئن مسهم أقل شئ من العذاب (ليقولن يا ويلنا
 إنا كنا ظالمين) أى ليدعون على أنفسهم بالويل والهلاك ويعترفون عليها بالظلم (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة)
 الموازين جمع ميزان ، وهو يند على أن هناك موازين ، ويمكن أن يراد ميزان واحد ، عبر عنه بلفظ الجمع ، وقد

ورد في السنة في صفة الميزان مافيه كفاية ، وقد مضى في الأعراف ، وفي الكهف في هذا مايعنى عن الإعادة ، والقسط صفة للموازين . قال الزجاج : قسط مصدر يوصف به ، تقول : ميزان قسط وموازين قسط . والمعنى : ذوات قسط ، والقسط العدل . وقرئ « القسط » بالصاد والطاء ، ومعنى (ليوم القيامة) لأهل يوم القيامة ، وقيل اللام بمعنى في : أى في يوم القيامة (فلا تظلم نفس شيئا) أى لا ينقص من إحسان محسن ولا يزداد في إساءة مسيء (وإن كان مثقال حبة من خردل) قرأ نافع وشيبة وأبو جعفر برفع مثقال على أن كان تامة ؛ أى إن وقع أو وجد مثقال حبة . وقرأ الباقون بنصب المثقال على تقدير : وإن كان العمل المدلول عليه بوضع الموازين مثقال حبة ، كذا قال الزجاج . وقال أبو علي الفارسي : وإن كان الظلامة مثقال حبة . قال الواحدى : وهذا أحسن لتقدم قوله : فلا تظلم نفس شيئا ، ومثقال الشيء ميزانه : أى وإن كان في غاية الخفة والحقارة ، فإن حبة الخردل مثل في الصغر (أتينا بها) قرأ الجمهور بالقصر : أى أحضرناها وجئنا بها للمجازاة عليها ، وبها : أى بحبة الخردل . وقرأ مجاهد وعكرمة « أتينا » بالمد على معنى جازينا بها ، يقال آتى يأتى مؤاتاة جازى (وكفى بنا حاسبين) أى كفى بنا محصين ، والحسب فى الأصل معناه العد ، وقيل كفى بنا عالمين ، لأن من حسب شيئا علمه وحفظه ، وقيل كفى بنا مجازين على ماقدّموه من خير وشر . ثم شرع سبحانه فى تفصيل ما أجمله سابقا بقوله : - وما أرسلنا قبلك إلا رجا يوحى إليهم - فقال (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر للمتقين) المراد بالفرقان هنا التوراة ، لأن فيها الفرق بين الحلال والحرام ، وقيل الفرقان هنا هو النصر على الأعداء كما فى قوله - وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان - . قال الثعلبى : وهذا القول أشبه بظاهر الآية ، ومعنى وضياء أنهم استضاءوا بها فى ظلمات الجهل والغواية ، ومعنى وذكر الموعظة : أى أنهم يتعظون بما فيها ، وخصّ المتقين لأنهم الذين ينتفعون بذلك ، ووصفهم بقوله (الذين يخشون ربهم بالغيب) لأن هذه الخشية تلازم التقوى . ويجوز أن يكون الموصول بدلا من المتقين أو بيان له ، ومحل بالغيب نصب على الحال : أى يخشون عذابه وهو غائب عنهم ، أو هم غائبون عنه لأنهم فى الدنيا ، والعذاب فى الآخرة . وقرأ ابن عباس وعكرمة « ضياء » بغير واو . قال الفراء : حذف الواو والهمزة بها واحد ، واعترضه الزجاج بأن الواو تجمىء لمعنى فلا تزداد (وهم من الساعة مشفقون) أى وهم من القيامة خائفون وجلون ، والإشارة بقوله (وهذا ذكر مبارك) إلى القرآن . قال الزجاج : المعنى وهذا القرآن ذكر لمن تذكر به وموعظة لمن اتعظ به ، والمبارك كثير البركة والخير . وقوله (أنزلناه) صفة ثانية للذكر ، أو خبر بعد خبر ، والاستفهام فى قوله (أفأنتم له منكرون) للإنكار لما وقع منهم من الإنكار : أى كيف تنكرون كونه منزلا من عند الله مع اعترافكم بأن التوراة منزلة من عنده (ولقد آتينا إبراهيم رشده) أى الرشد اللائق به وبأمثاله من الرسل ، ومعنى (من قبل) أنه أعطى رشده قبل إيتاء موسى وهرون التوراة . وقال الفراء : المعنى أعطينا هداية من قبل النبوة : أى وفقناه للنظر والاستدلال لما جنّ عليه الليل فرأى الشمس والقمر والنجم ، وعلى هذا أكثر المفسرين ، وبالأول قال أقلهم (وكنا به عالمين) أنه موضع لإيتاء الرشد ، وأنه يصلح لذلك ، والظرف فى قوله (إذ قال لأبيه) متعلق بآتينا أو بمحذوف : أى اذكر حين قال ، وأبوه هو آزر (وقومه) نمرود ومن اتبعه ، والتماثيل الأصنام ، وأصل التمثال الشيء المصنوع مشابها لشيء من مخلوقات الله سبحانه ، يقال مثلث الشيء بالشيء : إذا جعلته مشابها له ، واسم ذلك الممثل تمثال ، أنكر عليهم عبادتها بقوله (ماهذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون) والعاكف عبارة عن اللزوم والاستمرار على الشيء ، واللام فى لها للاختصاص ، ولو كانت للتعدية لجمىء بكلمة على : أى ماهذه الأصنام التى أنتم مقيمون على عبادتها ؟ وقيل إن العكوف مضمن معنى العبادة (قالوا وجدنا

آباءنا لها عابدين) أجاوبه بهذا الجواب الذي هو العصا التي يتوكأ عليها كل عاجز ، والحبل الذي يتشبث به كل غريق ، وهو التمسك بمجرد تقليد الآباء : أي وجدنا آباءنا يعبدونها فعبدناها اقتداء بهم ومشيا على طريقهم ، وهكذا يجيب هؤلاء المقلدة من أهل هذه الملة الإسلامية ، وإن العالم بالكتاب والسنة إذا أنكر عليهم العمل بمحض الرأي المدفوع بالدليل قالوا هذا قد قال به إمامنا الذي وجدنا آباءنا له مقلدين وبرأيه آخذين ، وجوابهم هو ما أجاب به الخليل ها هنا (قال لئن كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين) أي في خسران واضح ظاهر لا يخفى على أحد ولا يلتبس على ذى عقل ، فإن قوم إبراهيم عبدوا الأصنام التي لا تضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تبصر ، وليس بعد هذا الضلال ضلال ، ولا يساوى هذا الخسران خسران ، وهؤلاء المقلدة من أهل الإسلام استبدلوا بكتاب الله وبسنة رسوله كتابا قد دوت فيه اجتهادات عالم من علماء الإسلام زعم أنه لم يقف على دليل يخالفها ، إما لقصور منه أو لتقصير في البحث فوجد ذلك الدليل من وجده وأبرزه واضح المنار * كأنه علم في رأسه نار * وقال هذا كتاب الله أو هذه سنة رسوله ، وأنشدهم :

دعوا كل قول عند قول محمد فما آمن في دينه كمخاطر

فقالوا كما قال الأول :

ما أنا إلا من غزيرة إن غوت غويت وان ترشد غزيرة أرشد

وقد أحسن من قال :

يأبى الفتى إلا اتباع الهوى ومنهج الحق له واضح

ثم لما سمع أولئك مقالة الخليل (قالوا أجنثنا بالحق أم أنت من اللاعبين) أي أجاد أنت فيما تقول أم أنت لآعب مازح قال مضربا عما بنوا عليه مقالته من التشديد (بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن) أي خلقهن وأبدعهن (وأنا على ذلكم) الذي ذكرته لكم من كون ربكم هو رب السموات والأرض دون ما عنده (من الشاهدين) أي العالمين به المبرهنين عليه ، فإن الشاهد على الشيء هو من كان عالما به مبرهنا عليه مبينا له .

وقد أخرج أحمد والترمذي وابن جرير في تهذيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن عائشة « أن رجلا قال : يا رسول الله إن لي مملوكين يكذبونني ويخونونني ويعصونني وأضربهم وأشتمهم فكيف أنا منهم ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يحسب ما خانوك وعصوك وكذبوك وعقابك إياهم ، فإن كان عقابك إياهم دون ذنوبهم كان فضلا لك ، وإن كان عقابك إياهم بتمام ذنوبهم كان كفافا لا عليك ولا لك ، وإن كان عقابك إياهم فوق ذنوبهم اقتصت لهم منك الفضل ، فجعل الرجل يبكي ويهتف ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أما تقر أكتاب الله (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) فقال له الرجل : يا رسول الله ما أجد لي ولهم خيرا من منارقتهم أشهدك أنهم أحرار » رواه أحمد هكذا : حدثنا أبو نوح الأقراد ، أخبرنا ليث بن سعد عن مالك بن أنس عن الزهري عن عروة عن عائشة فذكره ، وفي معناه أحاديث . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن عباس أنه كان يقرأ (ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء) . وأخرج عبد بن حميد عن أبي صالح (ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان) قال : التوراة . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال (الفرقان) الحق وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة (وهذا ذكر مبارك) أي القرآن . وأخرج ابن أبي شيبة

وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ولقد آتينا إبراهيم رشده) قال : هديناه صغيرا ، وفي قوله (ما هذه التماثيل) قال : الأصنام .

وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ (٥٧) فَجَعَلَهُمْ جُذَا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ (٥٨) قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ (٥٩) قَالُوا سَمِعْنَا فَتَى يَدُكُرُّهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ (٦٠) قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَى عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (٦١) قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ (٦٢) قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ (٦٣) فَارْجِعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ (٦٤) ثُمَّ نَكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ (٦٥) قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ (٦٦) أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٧) قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ (٦٨) قُلْنَا يَنْارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ (٦٩) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ (٧٠) .

قوله (وتالله لأكيدن أصنامكم) أخبرهم أنه سينتقل من المحاجة باللسان إلى تغيير المنكر بالفعل ثمة بالله سبحانه ومحاماة على دينه ، والكيد المكر : يقال كاده يكيده كيذا ومكيدة ، والمراد هنا الاجتهاد . في كسر الأصنام : قيل إنه عليه الصلاة والسلام قال ذلك سرا ، وقيل سمعه رجل منهم (بعد أن تولوا مدبرين) أي بعد أن ترجعوا من عبادتها ذاهبين منطليين . قال المفسرون : كان لهم عيد في كل سنة يجتمعون فيه ، فتالوا لإبراهيم : لو خرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا ، فقال إبراهيم هذه المقالة . والفاء في قوله (فجعلهم جذادا) فصيحة : أي فولوا ، فجعلهم جذادا : الجذذ القطع والكسر ، يقال جذذت الشيء قطعته وكسرتة ، الواحد جذاذة ، والجذاذ والجذاذ ما كسر منه . قال الجوهري : قال الكسائي : ويقال لحجارة الذهب الجذاذ لأنها تكسر . قرأ الكسائي والأعمش وابن محيصن «جذاذ» بكسر الجيم : أي كسرا وقطعا ، جمع جذيد : وهو الهشيم ، مثل خفيف وخفاف ، وظريف وظراف قال الشاعر :

جذذ الأصنام في محرابها ذاك في الله العلي المتندر

وقرأ الباقون بالضم ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم : أي الحطام والرقاق ، فعال بمعنى مفعول ، وهذا هو الكيد الذي وعدهم به . وقرأ ابن عباس وأبو السماك «جذاذ» بفتح الجيم (إلا كبيرا لهم) أي للأصنام (لعلهم إليه) أي إلى إبراهيم (يرجعون) فيحاجهم بما سيأتي فيحجهم ، وقيل لعلهم إلى الصنم الكبير يرجعون فيسألونه عن الكاسر ، لأن من شأن المعبود أن يرجع إليه في المهمات ، فإذا رجعوا إليه لم يجدوا عنده خيرا ، فيعلمون حينئذ أنها لا تجلب نفعاً ولا تدفع ضرراً ، ولا تعلم بخير ولا شر ، ولا تخبر عن الذي ينوبها من الأمر ؛ وقيل لعلهم إلى الله

يرجعون ، وهو بعيد جداً (قالوا من فعل هذا بالهتاء إنه لمن الظالمين) في الكلام حذف ، والتقدير : فلما رجعوا من عيدهم ورأوا ما حدث بالهتاء قالوا هذه المقالة ، والاستفهام للتوبيخ ؛ وقيل إن من ليست استفهامية ، بل هي مبتدأ وخبرها إنه لمن الظالمين : أى فاعل هذا ظالم ، والأول أولى لقولهم (سمعنا فتى) الخ ، فإنه قال بهذا بعضهم مجيباً للمستفهمين لهم ، وهذا القائل هو الذى سمع إبراهيم يقول (تالله لأكيدن أصنامكم) ومعنى (يذكركم) يعييبهم ، وقد سبق تحقيق مثل هذه العبارة ، وجملة (يقال له إبراهيم) صفة ثانية لفتى . قال الزجاج : وارتفع إبراهيم على معنى : يقال له هو إبراهيم ، فهو على هذا خبر مبتدأ محذوف ؛ وقيل ارتفاعة على أنه مفعول ما لم يسم فاعله ؛ وقيل مرتفع على النداء .

ومن غرائب التدقيقات النحوية ، وعجائب التوجيهات الإعرابية ، أن الأعم الشنمري الأشبيلي قال : إنه مرتفع على الإهمال . قال ابن عطية : ذهب إلى رفعه بغير شىء . والفتى : هو الشاب ، والفتاة الشابة (قالوا فأتوا به على أعين الناس) القائلون هم السائلون ، أمروا بعضهم أن يأتي به ظاهراً بمرأى من الناس . قيل إنه لما بلغ الخبر نمرود وأشرف قومه كرهوا أن يأخذوه بغير بينة ، فقالوا هذه المقالة ليكون ذلك حجة عليه يستحلون بها منه ما قد عزموا على أن يفعلوه به ، ومعنى (لعلمهم يشهدون) لعلمهم يحضرون عقابه حتى ينزجر غيره عن الاقتداء به في مثل هذا ، وقيل لعلمهم يشهدون عليه بأنهم رأوه يكسر الأصنام ، أو لعلمهم يشهدون طعنه على أصنامهم ، وجملة (قالوا أنت فعلت هذا بالهتاء يا إبراهيم) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، وفي الكلام حذف تقديره : فجاء إبراهيم حين أتوا به فاستفهموه هل فعل ذلك لإقامة الحجة عليه في زعمهم (قال بل فعله كبيرهم هذا) أى قال إبراهيم مقبياً للحجة عليهم مبكتاً لهم ، بل فعله كبيرهم هذا مشيراً إلى الصنم الذى تركه ولم يكسره (فاسألوهم إن كانوا ينطقون) أى إن كانوا ممن يمكنه النطق ويقدر على الكلام ويفهم ما يقال له ، فيجيب عنه بما يطابقه ، أراد عليه الصلاة والسلام أن يبين لهم أن من لا يتكلم ولا يعلم ليس بمستحق للعبادة ، ولا يصح في العقل أن يطلق عليه أنه إله . فأخرج الكلام مخرج التعريض لهم بما يوقعهم في الاعتراف بأن الجمادات التى عبدوها ليست بآلهة ، لأنهم إذا قالوا إنهم لا ينطقون ، قال لهم : فكيف تعبدون من يعجز عن النطق ، ويقصر عن أن يعلم بما يقع عنده في المكان الذى هو فيه ؟ فهذا الكلام من باب فرض الباطل مع الخصم حتى تلزمه الحجة ويعترف بالحق ، فإن ذلك أقطع لشبهته وأدفع لمكابرتة ، وقيل أراد إبراهيم عليه السلام بنسبة الفعل إلى ذلك الكبير من الأصنام أنه فعل ذلك لأنه غار وغضب من أن يعبد وتعبد الصغار معه إرشاداً لهم إلى أن عبادة هذه الأصنام التى لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تدفع لا تستحسن في العقل مع وجود خالقها وخالقهم ، والأول أولى . وقرأ ابن السمين « بل فعله » بتشديد اللام على معنى بل فلعل الفاعل كبيرهم (فرجعوا إلى أنفسهم) أى رجع بعضهم إلى بعض رجوع المنقطع عن حجته المتفطن لصحة حجة خصمه المراجع لعقله ، وذلك أنهم تنبهوا وفهموا عند هذه المقابلة بينهم وبين إبراهيم أن من لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الإضرار بمن فعل به ما فعله إبراهيم بتلك الأصنام يستحيل أن يكون مستحقاً للعبادة ، ولهذا (قالوا إنكم أنتم الظالمون) أى قال بعضهم لبعض : أنتم الظالمون لأنفسكم بعبادة هذه الجمادات ، وليس الظالم من نسبت الظلم إليه بقولكم : إنه لمن الظالمين (ثم نكسوا على رؤوسهم) أى رجعوا إلى جهلهم وعنادهم ، شبه سبحانه عودهم إلى الباطل بصيرورة أسفل الشىء أعلاه ، وقيل المعنى : أنهم طأطأوا رؤوسهم خجلة من إبراهيم ، وهو ضعيف لأنه لم يقل نكسوا رؤوسهم بفتح الكاف وإسناد الفعل إليهم حتى يصح

هذا التفسير ، بل قال : نكسوا على رؤوسهم ، وقرئ « نكسوا » بالتشديد ، ثم قالوا بعد أن نكسوا مخاطبين لإبراهيم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) أى قائلين لإبراهيم لقد علمت أن النطق ليس من شأن هذه الأصنام ، فقال إبراهيم مبكثا لهم ومزريا عليهم (أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا) من النفع (ولا يضركم) بنوع من أنواع الضرر ، ثم تضجر عليه السلام منهم ، فقال (أف لكم ولما تعبدون من دون الله) وفى هذا تحقير لهم ولعبوداتهم ، واللام فى لكم لبيان المتأفف به : أى لكم ولآلهتكم ، والتأفف صوت يدل على التضجر (أفلاتعقلون) أى ليس لكم عقول تفكرون بها ، فتعلمون هذا الصنع القبيح الذى صنعتموه (قالوا حرقوه) أى قال بعضهم لبعض لما أعيتهم الحيلة فى دفع إبراهيم ، وعجزوا عن مجادلته ، وضائق عليهم مسالك المناظرة حرقوا إبراهيم انصرافا منهم إلى طريق الظلم والغشم ، وميلا منهم إلى إظهار الغلبة بأى وجه كان ، وعلى أى أمر اتفق ، ولهذا قالوا (وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين) أى انصروها بالانتقام من هذا الذى فعل بها ما فعل إن كنتم فاعلين للنصر وقيل هذا القائل هو عمروذ ؛ وقيل رجل من الأكراد (قلنا يانار كوني بردا وسلاما على إبراهيم) فى الكلام حذف تقديره فأضرموا النار ، وذهبوا بإبراهيم إليها ، فعند ذلك قلنا : يانار كوني ذات برد وسلام ؛ وقيل إن انتصاب سلاما على أنه مصدر لفعل مخوف : أى وسلمنا سلاما عليه (وأرادوا به كيدا) أى مكرا (فجعلناهم الأخرسين) أى أخصر من كل خاسر ؛ ورددنا مكرمهم عليهم ؛ فجعلناهم عاقبة السوء ؛ كما جعلنا لإبراهيم عاقبة الخير .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : لما خرج قوم إبراهيم إلى عيدهم مروا عليه ، فقالوا : يا إبراهيم ألا تخرج معنا ؟ قال : إني سقيم ، وقد كان بالأمس ، قال (تالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين) فسمعه ناس منهم ، فلما خرجوا انطلق إلى أهله ، فأخذ طعاما ثم انطلق إلى آلهتهم فقربه إليهم ، فقال ألا تأكلون ، فكسرها إلا كبيرهم ، ثم ربط فى يده الذى كسر به آلهتهم ، فلما رجع القوم من عيدهم دخلوا ، فإذا هم بآلهتهم قد كسرت ، وإذا كبيرهم فى يده الذى كسر الأصنام ، قالوا من فعل هذا بآلهتنا ؟ فقال الذين سمعوا إبراهيم يقول « تالله لأكيدن أصنامكم » (سمعنا فتى يذكرهم) فجادلهم عند ذلك إبراهيم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (جزاذا) قال : حطاما . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : فتاتا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا (بل فعله كبيرهم هذا) قال : عظيم آلهتهم . وأخرج أبو داود والترمذى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لم يكذب إبراهيم فى شىء قط إلا فى ثلاث كلهن فى الله : قوله (إني سقيم) ولم يكن سقيما ، وقوله لسارة أختى ، وقوله (بل فعله كبيرهم هذا) » وهذا الحديث هو فى الصحيحين من حديث أبي هريرة بأطول من هذا . وقد روى نحو هذا أبو يعلى من حديث أبي سعيد . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : لما جمع لإبراهيم ما جمع ، وألقى فى النار جعل خازن المطر يقول : متى أومر بالمطر فأرسله ؟ فكان أمر الله أسرع ، قال الله (كوني بردا وسلاما) فلم يبق فى الأرض نار إلا طفت . وأخرج أحمد وابن ماجه وابن حبان وأبو يعلى وابن أبي حاتم والطبرانى عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن إبراهيم حين ألقى فى النار لم تكن دابة إلا تطفى عنه النار ، غير الوزغ فإنه كان ينفخ على إبراهيم ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهتله » . وأخرج ابن أبي شيبة فى المصنف وابن المنذر عن ابن عمر ، قال : أول كلمة قالها إبراهيم حين ألقى فى النار « حسبنا الله ونعم الوكيل » . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى فى قوله (يانار كوني) قال : كان جبريل هو الذى ناداها . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : لو لم يتبع بردها سلاما لمات إبراهيم من بردها . وأخرج الفريابى وابن أبي شيبة وأحمد فى الزهد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن علي بن نحوه . وأخرج ابن جرير عن معتمر

ابن سليمان التيمي عن بعض أصحابه قال : جاء جبريل إلى إبراهيم وهو يوثق ليلتي في النار ، فقال : يا إبراهيم ألك حاجة ؟ قال : أما إليك فلا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن كعب قال : ما أحرقت النار من إبراهيم إلا وثاقه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن المنهال ابن عمرو قال : أخبرت أن إبراهيم ألقى في النار ، فكان فيها إما خمسين وإما أربعين ، قال : ما كنت أياها وليالي قط أطيب عيشا إذ كنت فيها ، وددت أن عيشي وحياتي كلها مثل عيشي إذ كنت فيها .

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ (٧١) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ (٧٢) وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ (٧٣) وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَسَقِينَ (٧٤) وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥) وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٧٧) .

قد تقدم أن لوطا هو ابن أخي إبراهيم ، فحكى الله سبحانه هاهنا أنه نجى إبراهيم ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين . قال المفسرون : وهي أرض الشام ، وكانا بالعراق ، وسماها سبحانه مباركة لكثرة خصبها وثمارها وأنهارها ، ولأنها معادن الأنبياء ، وأصل البركة ثبوت الخير ، ومنه برك البعير إذا لزم مكانه فلم يبرح وقيل الأرض المباركة مكة ؛ وقيل بيت المقدس لأن منها بعث الله أكثر الأنبياء ، وهي أيضا كثيرة الخصب ، وقد تقدم تفسير العالمين . ثم قال سبحانه ممتنا على إبراهيم (ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة) النافلة الزيادة ، وكان إبراهيم قد سأل الله سبحانه أن يهب له ولدا ، فوهب له إسحاق ، ثم وهب لإسحاق يعقوب من غير دعاء ، فكان ذلك نافلة : أي زيادة ؛ وقيل المراد بالنافلة هنا العطية قاله الزجاج ؛ وقيل النافلة هنا ولد الولد ، لأنه زيادة على الولد ، وانتصاب نافلة على الحال . قال الفراء : النافلة يعقوب خاصة ، لأنه ولد الولد (وكلا جعلنا صالحين) أي وكل واحد من هؤلاء الأربعة : إبراهيم ولوط وإسحاق ويعقوب ، لا بعضهم دون بعض جعلناه صالحا عاملا بطاعة الله تاركا لمعاصيه . وقيل المراد بالصلاح هنا النبوة (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا) أي رؤساء يقتدى بهم في الخيرات وأعمال الطاعات ومعنى بأمرنا بأمرنا لهم بذلك : أي بما أنزلنا عليهم من الوحي (وأوحينا إليهم فعل الخيرات) أي أن يفعلوا الطاعات ، وقيل المراد بالخيرات شرائع النبوات (وكانوا لنا عابدين) أي كانوا لنا خاصة دون غيرنا مطيعين ، فاعلين لما نأمرهم به ، تاركين ما نهاهم عنه (ولوطا آتيناه حكما وعلما) انتصاب لوطا بفعل مضمر دل عليه قوله آتيناه : أي وآتيناه لوطا آتيناه ؛ وقيل بنفس الفعل المذكور بعده ؛ وقيل بمحذوف هو اذكر ، والحكم النبوة ، والعلم المعرفة بأمر الدين ؛ وقيل الحكم : هو فصل الخصومات بالحق ؛ وقيل هو الفهم (ونجيناه

من القرية التي كانت تعمل الخبائث (القرية هي سلوم كما تقدم ، ومعنى تعمل الخبائث : يعمل أهلها الخبائث ، فرصفت القرية بوصف أهلها ، والخبائث التي كانوا يعملونها هي اللواط والضرط وخذف الحصى كما سيأتي ، ثم علل سبحانه ذلك بقوله (إنهم كانوا قوم سوء فاسقين) أي خارجين عن طاعة الله ، والفسوق الخروج كما تقدم (وأدخلناه في رحمتنا) بإنجائنا إياه من القوم المذكورين ، ومعنى في رحمتنا : في أهل رحمتنا ، وقيل في النبوة ، وقيل في الإسلام ، وقيل في الجنة (إنه من الصالحين) الذين سبقت لهم منا الحسنى (ونوحا إذ نادى) أي واذا ذكر نوحا إذ نادى ربه (من قبل) أي من قبل هؤلاء الأنبياء المذكورين (فاستجبنا له) دعاءه (فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) أي من الفرق بالطوفان ، والكرب الغم الشديد ، والمراد بأهله المؤمنون منهم (ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي نصرناه نصرا مستبعا للانتقام من القوم المذكورين ، وقيل المعنى : منعناه من القوم . وقال أبو عبيدة : من بمعنى على ، ثم علل سبحانه ذلك بقوله (إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين) أي لم نترك منهم أحدا ، بل أغرقنا كبيرهم وصغيرهم بسبب إصرارهم على الذنب .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبي بن كعب في قوله (إلى الأرض التي باركنا فيها) قال : الشام . وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي مالك نحوه . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال : لوط كان ابن أخي إبراهيم . وأخرج ابن جرير عنه (ووهبنا له إسحاق) قال : ولدا (ويعقوب نافلة) قال : ابن الابن . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحكم نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (ووهبنا له إسحاق) قال : أعطيناه (ويعقوب نافلة) قال : عطية .

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (٧٨) فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ (٧٩) وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ (٨٠) وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ (٨١) وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوُصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ (٨٢) وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٨٣) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ غِنْدِنَا وَذَكَرْنَا لِلْعَبِيدِينَ (٨٤) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ (٨٥) وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٦) وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ (٨٨) .

قوله (وداود) معطوف على نوحا ومعمول لعامله المذكور ، أو المقدر كما مر (وسليمان) معطوف على داود ، والظرف في (إذ يحكمان) متعلق بما عمل في داود : أي واذكرهما وقت حكمهما . والمراد من ذكرهما ذكر خبرهما . ومعنى (في الحرث) في شأن الحرث ، قيل كان زرعاً ، وقيل كرماً ، واسم الحرث يطلق عليهما (إذ نفشت فيه) أي تفرقت وانتشرت فيه (غم القوم) قال ابن السكيت : النفس بالتحريك أن تنتشر الغم بالليل من غير راع (وكنا لحكمهم شاهدين) أي لحكم الحاكمين ، وفيه جواز إطلاق الجمع على الاثنين ، وهو مذهب طائفة من أهل العربية كالزمخشري والرضي ، وتقدمهما إلى القول به الفراء . وقيل المراد الحاكمان والمحكوم عليه ، ومعنى شاهدين حاضرين ، والجملة اعتراضية ، وجملة (ففهمناهما سليمان) معطوفة على إذ يحكمان ، لأنه في حكم الماضي ، والضمير في فهمناهما يعود إلى القضية المفهومة من الكلام ، أو الحكومة المدلول عليها بذكر الحكم . قال المفسرون : دخل رجلان على داود ، وعنده ابنه سليمان : أحدهما صاحب حرث ، والآخر صاحب غم ، فقال صاحب الحرث : إن هذا انفلتت غنمه ليلاً فوقعت في حرثي فلم تبق منه شيئاً ، فقال : لك رقاب الغنم ، فقال سليمان : أو غير ذلك ، ينطلق أصحاب الكرم بالغنم فيصيبون من ألبانها ومنافعها ويقوم أصحاب الغنم على الكرم حتى إذا كان كلبلة نفشت فيه دفع هؤلاء إلى هؤلاء غنمهم ، ودفع هؤلاء إلى هؤلاء كرمهم ، فقال داود : القضاء ما قضيت ، وحكم بذلك . قال النحاس : إنما قضى داود بالغنم لصاحب الحرث لأن ثمنها كانا قريباً منه ، وأما في حكم سليمان فقد قيل : كانت قيمة مانال من الغنم ، وقيمة ما أفسدت الغنم سواء . قال جماعة من العلماء : إن داود حكم بوحى ، وحكم سليمان بوحى نسخ الله به حكم داود ، فيكون التفهيم على هذا بطريق الوحي . وقال الجمهور : إن حكمهما كان باجتهاد ، وكلام أهل العلم في حكم اجتهاد الأنبياء معروف ، وهكذا ما ذكره أهل العلم في اختلاف المجتهدين ، وهل كل مجتهد مصيب ؟ أو الحق مع واحد ؟ وقد استدلل المستدلون بهذه الآية على أن كل مجتهد مصيب ، ولا شك أنها تدل على رفع الإثم عن المخطئ ، وأما كون كل واحد منهما مصيباً ، فلا تدل عليه هذه الآية ولا غيرها ، بل صرح الحديث المتفق عليه في الصحيحين وغيرهما أن الحاكم إذا اجتهد فأصاب فله أجران ، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر ، فسماه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مخطئاً ، فكيف يقال إنه مصيب لحكم الله موافق له ، فإن حكم الله سبحانه واحد لا يختلف باختلاف المجتهدين ، وإلا لزم توقف حكمه عز وجل على اجتهادات المجتهدين ، واللازم باطل فالملزوم مثله . وأيضاً يستلزم أن تكون العين التي اختلف اجتهاد المجتهدين فيها بالحل والحرم حلالاً حراماً في حكم الله سبحانه . وهذا اللازم باطل بالإجماع ، فالملزوم مثله . وأيضاً يلزم أن حكم الله سبحانه لا يزال يتجدد عند وجود كل مجتهد له اجتهاد في تلك الحادثة ، ولا ينقطع ما يريد الله سبحانه فيها إلا بانقطاع المجتهدين واللازم باطل فالملزوم مثله . وقد أوضحنا هذه المسألة بما لا مزيد عليه في المؤلف الذي سميناه «القول المفيد في حكم التقليد» وفي «أدب الطلب ومنهجي الأرب» فن أحب الوقوف على تحقيق الحق فليرجع إليهما . فإن قلت : فما حكم هذه الحادثة التي حكم فيها داود وسليمان في هذه الشريعة الحمديّة ، والملة الإسلامية ؟ قلت : قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حديث البراء أنه شرع لأمته أن على أهل المشاة حفظها بالليل ، وعلى أصحاب الخوافظ حفظها بالنهار ، وأن ما أفسدت المواشي بالليل مضمون على أهلها ، وهذا الضمان هو مقدار الذهاب عيناً أو قيمة . وقد ذهب جمهور العلماء إلى العمل بما تضمنه هذا الحديث ، وذهب أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين إلى أن هذا الحكم منسوخ ، وأن البهائم إذا أفسدت زرعاً في ليل أو نهار أنه لا يلزم صاحبها شيء ، وأدخلوا فسادها في عموم قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم «جرح العجماء

جبار ، قياسا لجميع أفعالها على جرحها . ويجاب عنه بأن هذا القياس فاسد الاعتبار ، لأنه في مقابلة النص ، ومن أهل العلم من ذهب إلى أنه يضمن ربّ الماشية ما أفسدته من غير فرق بين الليل والنهار . ويجاب عنه بحديث البراء ومما يدل على أن هذين الحكيمين من داود وسليمان كانا بوحى من الله سبحانه لا باجتهااد . قوله (وكلا آتينا حكما وعلما) فإن الله سبحانه أخبرنا بأنه أعطى كل واحد منهما هذين الأمرين ، وهما إن كانا خاصين فصدقهما على هذه القضية التي حكاها الله سبحانه عنهما مقدّم على صدقهما على غيرها ، وإن كانا عامين فهذا الفرد من الحكم والعلم ، وهو ما وقع من كل واحد منهما في هذه القضية أحقّ ذلك العام بدخوله تحته ودلالته عليه ، ومما يستفاد من ذلك دفع ما عسى يوهمه تخصيص سليمان بالتفهم ، من عدم كون حكم داود حكما شرعيا : أى وكل واحد منهما أعطينا حكما وعلما كثيرا ، لا سليمان وحده . ولما مدح داود وسليمان على سبيل الاشتراك ، ذكر ما يختص بكل واحد منهما ، فبدأ بـداود فقال (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) التسبيح إما حقيقة أو مجاز ، وقد قال بالأول جماعة وهو الظاهر . وذلك أن داود كان إذا سبح سبحت الجبال معه ؛ وقيل إنها كانت تصلى معه إذا صلى ، وهو معنى التسبيح . وقال بالمجاز جماعة آخرون ، وحملوا التسبيح على تسبيح من رآها تعجبا من عظيم خلقها وقدرة خالقها ؛ وقيل كانت الجبال تسير مع داود ، فكان من رآها سائرة معه سبح (والطيور) معطوف على الجبال ، وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ وخبره محذوف : أى والطيور مسخرات ، ولا يصح العطف على الضمير في يسبحن لعدم التأكيد والفصل (وكنا فاعلين) يعنى ما ذكر من التفهم ، وإيتاء الحكم والتسخير (وعلمناه صنعة لبوس لكم) اللبوس عند العرب السلاح كله درعا كان أو جوشنا ، أو سيفا ، أو رمحا . قال الهذلي :

• وعندى لبوس فى اللباس كأنه • الخ ، والمراد فى الآية الدروع خاصة ، وهو بمعنى اللبوس ، كالركوب والحلوب ، والجار والمجرور أعنى لكم متعلق بعلمنا (ليحصنكم من بأسكم) قرأ الحسن وأبو جعفر وابن عامر وحفص وروح « لتحصنكم » بالتاء الفوقية ، بإرجاع الضمير إلى الصنعة ، أو إلى اللبوس بتأويل الدرع . وقرأ شيبه وأبو بكر والمفضل وابن أبي إسحاق « لنحصنكم » بالنون بإرجاع الضمير إليه سبحانه . وقرأ الباقون بالياء بإرجاع الضمير إلى اللبوس ، أو إلى داود ، أو إلى الله سبحانه . ومعنى (من بأسكم) من حربكم ، أو من وقع السلاح فيكم (فهل أنتم شاكرون) لهذه النعمة التي أنعمنا بها عليكم ، والاستفهام فى معنى الأمر . ثم ذكر سبحانه ما خص به سليمان . فقال (وسليمان الريح) أى وسخرنا له الريح (عاصفة) أى شديدة الهبوب . يقال عصفت الريح : أى اشتدت ، فهى ريح عاصف وعصوف ، وانتصاب الريح على الحال . وقرأ عبد الرحمن الأعرج والسلمى وأبو بكر « وسليمان الريح » برفع الريح على القطع مما قبله ، ويكون مبتدأ وخبره تجرى . وأما على قراءة النصب فيكون محل (تجرى بأمره) النصب أيضا على الحالية ، أو على البدلية (إلى الأرض التي باركنا فيها) وهى أرض الشام كما تقدّم (وكنا بكل شىء عالمين) أى بتدبير كل شىء (ومن الشياطين) أى وسخرنا من الشياطين (من يغوصون له) فى البحار ويستخرجون منها ما يطلبه منهم ، وقيل إن من مبتدأ وخبره ما قبله ، والغوص النزول تحت الماء ، يقال غاص فى الماء ، والغواص : الذى يغوص فى البحر على اللؤلؤ (ويعملون عملا دون ذلك) قال الفراء : أى سوى ذلك ، وقيل يراد بذلك الحاريب والتماثيل وغير ذلك مما يسخرهم فيه (وكنا لهم حافظين) أى لأعمالهم . وقال الفراء : حافظين لهم من أن يهربوا أو يتمنعوا ، أو حفظناهم من أن يخرجوا عن أمره . قال الزجاج : كان يحفظهم من أن يفسدوا ما عملوا ، وكان دأبهم أن يفسدوا بالليل ما عملوا بالنهار (وأيوب إذ نادى ربه) معطوف

على ما قبله ، والعامل فيه : إما المذكور أو المقدر كما مر ، والعامل في الظرف وهو إذ نادى ربه هو العامل في أيوب (أنى مسنى الضر) أى بأتى مسنى الضر . وقرئ بكسر « إنى » .

واختلف في الضر الذي نزل به ماذا هو فتيل إنه قام ليصلي فلم يقدر على النهوض ؛ وقيل إنه أقر بالعجز ، فلا يكون ذلك منافيا للصبر ؛ وقيل انقطع الوحي عنه أربعين يوما ؛ وقيل إن دودة سقطت من لحمه ، فأخذها وردّها في موضعها فأكلت منه ، فصاح مسنى الضر ؛ وقيل كان الدود تناول بدنه فيصبر حتى تناولت دودة قلبه ؛ وقيل إن ضره قول إبليس لزوجته اسجدي لى ، فخاف ذهاب إيمانها ؛ وقيل إنه تقدره قومه ؛ وقيل أراد بالضر الشماتة ، وقيل غير ذلك . ولما نادى ربه متضرعا إليه وصفه بغاية الرحمة فقال (وأنت أرحم الراحمين) فأخبر الله سبحانه باستجابته لدعائه ، فقال (فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر) أى شفاه الله مما كان به وأعاضه بما ذهب عليه ، ولهذا قال سبحانه (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) قيل تركهم الله عز وجل له ، وأعطاه مثلهم في الدنيا . قال النحاس : والإسناد بذلك صحيح ، وقد كان مات أهله جميعا إلا امرأته ، فأحياهم الله في أقل من طرف البصر ، وآتاه مثلهم معهم ، وقيل كان ذلك بأن ولد له ضعف الذين أماتهم الله ، فيكون معنى الآية على هذا : آتيناه مثل أهله ومثلهم معهم ، وانتصاب (رحمة من عندنا) على العلة : أى آتيناه ذلك لرحمتنا له (وذكرى للعابدين) أى وتذكرا لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر .

واختلف في مدة إقامته على البلاء : فقيل سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ليال ، وقيل ثلاثين سنة ، وقيل ثمانى عشرة سنة (وإسماعيل وإدريس وذا الكفل) أى واذكر هؤلاء ، وإدريس هو أخنوخ ، وذا الكفل إلياس ، وقيل يوشع بن نون ، وقيل زكريا . والصحيح أنه رجل من بنى إسرائيل كان لا يتورع عن شيء من المعاصى ، فتاب فغفر الله له ؛ وقيل إن اليسع لما كبر قال : من يتكفل لى بكذا وكذا من خصال الخير حتى أستخلفه ؟ فقال رجل أنا ، فاستخلفه وسمى ذا الكفل . وقيل كان رجلا يتكفل بشأن كل إنسان إذا وقع في شيء من المهمات ، وقيل غير ذلك . وقد ذهب الجمهور إلى أنه ليس بنبي . وقال جماعة : هو نبي . ثم وصف الله سبحانه هؤلاء بالصبر فقال (كل من الصابرين) أى كل واحد من هؤلاء من الصابرين على القيام بما كلفهم الله به (وأدخلناهم في رحمتنا) أى فى الجنة ، أو فى النبوة ، أو فى الخير على عمومهم ، ثم علل ذلك بقوله (إنهم من الصالحين) أى الكاملين فى الصلاح (وذا النون) أى واذكر ذا النون ، وهو يونس ابن متى ، ولقب ذا النون لابتلاع الحوت له ، فإن النون من أسماء الحوت ؛ وقيل سمى ذا النون لأنه رأى صبيا مليحا فقال دسموا نونته ، لثلاث صيبه العين . وحكى ثعلب عن ابن الأعرابي أن نونة الصبي هى الثقبه التى تكون فى ذقن الصبي الصغير ، ومعنى دسموا سودوا (إذ ذهب مغاضبا) أى اذكر ذا النون وقت ذهابه مغاضبا : أى مراغما . قال الحسن والشعبي وسعيد بن جبير : ذهب مغاضبا لربه ، واختاره ابن جرير والقتبي والمهلوى . وحكى عن ابن مسعود : قال النحاس : وربما أنكر هذا من لا يعرف اللغة ، وهو قول صحيح . والمعنى : مغاضبا من أجل ربه ، كما تقول غضبت لك : أى من أجلك . وقال الضحاك : ذهب مغاضبا لقومه . وحكى عن ابن عباس : وقالت فرقة منهم الأخفش : إنما خرج مغاضبا للملك الذى كان فى وقته واسمه حزقيا ؛ وقيل لم يغاضب ربه ولا قومه ولا الملك ، ولكنه مأخوذ من غضب إذا أنف ، وذلك أنه لما وعد قومه بالعذاب وخرج عنهم تابوا وكشف الله عنهم العذاب فلما رجع وعلم أنهم لم يهلكوا أنف من ذلك فخرج عنهم ، ومن استعمال الغضب فى هذا المعنى قول الشاعر :

« وأغضب أن تهجى تميم بعامر * أى آنف (فظن أن لن نقدر عليه) قرأ الجمهور « نقدر » بفتح النون وكسر الدال .

واختلف فى معنى الآية على هذه القراءة ؛ فقليل معناها ؛ أنه وقع فى ظنه أن الله تعالى لا يقدر على معاقبته . وقد حكى هذا القول عن الحسن وسعيد بن جبير ، وهو قول مردود ، فإن هذا الظن بالله كفر ، ومثل ذلك لا يقع من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وذهب جمهور العلماء أن معناها : فظن أن لن نصيق عليه ، كقوله - يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر - أى يضيق ، ومنه قوله - ومن قدر عليه رزقه - يقال قدر وقدر وقتر وقتر : أى ضيق ؛ وقيل هو من القدر الذى هو القضاء والحكم : أى فظن أن لن نقضى عليه العقوبة ، قاله قتادة ومجاهد ، واختاره الفراء والزجاج ، مأخوذ من القدر وهو الحكم دون القدرة والاستطاعة . قال أحمد بن يحيى ثعلب : هو من التقدير ليس من القدرة ، يقال منه : قدر الله لك الخير يقدره قدرا ، وأنشد ثعلب :

فليست عشيات اللوى برواجع لنا أبدا ما أبرم السلم النضر
ولا عائد ذاك الزمان الذى مضى تباركت ماتقدر مع ذلك الشكر

أى ماتقدره وتقضى به ، ومما يؤيد ما قاله هؤلاء قراءة عمر بن عبد العزيز والزهرى « فظن أن نقدر » بضم النون وتشديد الدال من التقدير . وحكى هذه القراءة الماوردى عن ابن عباس ، ويؤيد ذلك أيضا قراءة عبيد بن عمير وقاتدة والأعرج « أن لن يقدر » بضم الياء والتشديد مبني للمفعول ، وقرأ يعقوب وعبد الله بن أبى إسحاق والحسن « يقدر » بضم الياء وفتح الدال مخففا مبني للمفعول .

وقد اختلف العلماء فى تأويل الحديث الصحيح فى قول الرجل الذى لم يعمل خيرا قط لأهله أن يحرقوه إذا مات ، ثم قال : فوالله لئن قدر الله على الحديث كما اختلفوا فى تأويل هذه الآية ، والكلام فى هذا يطول وقد ذكرنا هاهنا مالا يحتاج معه الناظر إلى غيره ، والفاء فى قوله (فنادى فى الظلمات) فصيحة : أى كان ما كان من التقام الحوت له ، فنادى فى الظلمات ، والمراد بالظلمات : ظلمة الليل ، وظلمة البحر ، وظلمة بطن الحوت ، وكان انداؤه : هو قوله (أن لا إله إلا الله أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) أى بأن لا إله الخ ، ومعنى سبحانك : تنزيها لك من أن يعجزك شيء ، إني كنت من الظالمين الذين يظلمون أنفسهم ؛ قال الحسن وقاتدة هذا القول من يونس اعتراف بذنبه وتوبة من خطيئته ، قال ذلك وهو فى بطن الحوت ، ثم أخبر الله سبحانه بأنه استجاب له فقال (فاستجبنا له) دعاءه الذى دعانا به فى ضمن اعترافه بالذنب على اللطف وجه (ونجيناه من الغم) بإخراجنا له من بطن الحوت حتى قذفه إلى الساحل (وكذلك ننجى المؤمنين) أى نخلصهم من همهم بما سبق من عملهم وما أعددناه لهم من الرحمة ، وهذا هو معنى الآية الأخرى ، وهى قوله - فلولا أنه كان من المسبحين . للبت فى بطنه إلى يوم يبعثون - قرأ الجمهور « ننجى » بنونين . وقرأ ابن عامر نجي بنون واحدة وجيم مشددة وتسكين الياء على الفعل الماضى وإضمار المصدر ، وكذلك نجي النجاة المؤمنين كما تقول ضرب زيداً : أى ضرب الضرب زيدا ، ومنه قول الشاعر :

ولو ولدت فقيرة جروكلب لسبّ بذلك الجرو الكلابا

هكذا قال فى توجيه هذه القراءة الفراء وأبو عبيد وثعلب ، وخطأها أبو حاتم والزجاج وقالوا : هى لحن لأنه نصب اسم ما لم يسم فاعله ، وإنما يقال نجي المؤمنون . ولأبى عبيدة قول آخر ، وهو أنه أدغم النون فى الجيم وبه قال القتيبي . واعترضه النحاس فقال : هذا القول لا يجوز عند أحد من النحويين لبعده مخرج النون من مخرج الجيم

فلا يدغم فيها ، ثم قال النحاس : لم أسمع في هذا أحسن من شيء سمعته من علي بن سليمان الأخفش قال : الأصل ننجى ، فحذف إحدى النونين لاجتماعهما كما يحذف إحدى التائين لاجتماعهما نحو قوله تعالى - ولا تفرقوا - والأصل ولا تفرقوا . قلت : وكذا الواحدى عن أبي علي الفارسي أنه قال : إن النون الثانية تخفى مع الجيم ، ولا يجوز تبينها ، فالتبس على السامع الإخفاء بالإدغام ، فظن أنه إدغام ، ويدل على هذا إسكانه الياء من نجى ونصب المؤمنين ، ولو كان على ما لم يسم فاعله ما سكن الياء ولوجب أن يرفع المؤمنين . قلت : ولا نسلم قوله إنه لا يجوز تبينها فقد بينت في قراءة الجمهور ، وقرأ محمد بن السميع وأبو العالية « وكذلك نجى المؤمنين » على البناء للفاعل : أى نجى الله المؤمنين .

وقد أخرج ابن جرير عن مرة في قوله (إذ يحكمان في الحرث) قال : كان الحرث نبثا فنفضت فيه ليلا فاختصموا فيه إلى داود ، فقضى بالغنم لأصحاب الحرث ، فمروا على سليمان فذكروا ذلك له ، فقال : لا ، تدفع الغنم فيصيبون منها ويقوم هؤلاء على حرثهم ، فإذا كان كما كان ردوا عليهم فنزلت (ففهمناها سليمان) وقد روى هذا عن مرة عن ابن مسعود . وأخرج ابن جرير والحاكم وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن مسعود في قوله (وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث) قال : كرم قد أنبتت عناقيده فأفسدته الغنم ، فقضى داود بالغنم لصاحب الكرم ، فقال سليمان : غير هذا يابى الله ، قال : وما ذلك ؟ قال : يدفع الكرم إلى صاحب الغنم فيقوم عليه حتى يعود كما كان ، وتدفع الغنم إلى صاحب الكرم فيصيب منها ، حتى إذا عاد الكرم كما كان دفعت الكرم إلى صاحبه والغنم إلى صاحبها ، فذلك قوله (ففهمناها سليمان) . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن مسروق نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس نحوه ، ولكنه لم يذكر الكرم . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عنه نحوه بأطول منه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا (نفشت) قلل : رعت . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن حرام بن محيصة : أن ناقة للبراء بن عازب دخلت حائطا فأفسدت فيه ، فقضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن على أهل الحوائط حفظها بالنهار ، وأن ما أفسدت المواشى بالليل ضامن على أهلها . وقد علل هذا الحديث ، وقد بسطنا الكلام عليه في شرح المنتقى . وأخرج ابن مردويه من حديث عائشة نحوه ، وزاد في آخره ، ثم تلا هذه الآية (وداود وسليمان) الآية . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « بينا امرأتان معهما ابنان جاء الذئب فأخذ أحد الاثنين ، فتحا كما إلى داود فقضى به للكبرى ، فخرجا فدعاها سليمان فقال : هاتوا السكين أشقه بينهما ، فقالت الصغرى : رحمك الله ، هو ابنها لاتشقه ، فقضى به للصغرى » ، وهذا الحديث وإن لم يكن داخلا فيما حكته الآية من حكمهما لكنه من جملة ما وقع لهما . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن قتادة في قوله (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير) قال : يصلين مع داود إذا صلى (وعلمناه صنعة لبوس لكم) قال : كانت صفائح ، فأول من سردها وحلقها داود عليه السلام . وأخرج ابن أبي شيبة والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : كان سليمان يوضع له سمائة ألف كرسي ، ثم يجيء أشراف الإنس فيجلسون مما يليه ، ثم يجيء أشراف الجن فيجلسون مما يلي أشراف الإنس ثم يدعو الطير فتظلمهم ، ثم يدعو الريح فتحملهم تسير مسيرة شهر في الغداة الواحدة . وأخرج ابن عساكر والديلمي وابن النجار عن عقبه بن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « قال الله لأيوب : تدرى ما جرمتك

على حتى ابتليتك؟ قال : لا يارب ، قال : لأنك دخلت على فرعون فداهنت عنده في كلمتين . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال : إنما كان ذنب أيوب أنه استعان به مسكين على ظالم يذروه فلم يعنه ، ولم يأمر بالمعروف ، ولم ينه الظالم عن ظلم المسكين فابتلاه الله . وفي اسناده جوير . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال : كان لأيوب أخوان جاء يوما فلم يستطيعا أن يذنوا منه من ريحه ، فقاما من بعيد ، فقال أحدهما للآخر : لو كان علم الله من أيوب خيرا ما ابتلاه بهذا ، فجزع أيوب من قولهما جزعا لم يجزع من شيء قط مثله ، فقال : اللهم إن كنت تعلم أني لم أبت ليلة قط شبعا ، وأنا أعلم مكان جائع فصدقتني فصدقتني من السماء وهما يسمعان ، ثم قال : اللهم إن كنت تعلم أني لم ألبس قميصا قط وأنا أعلم مكان عار فصدقتني ، فصدقتني من السماء وهما يسمعان ثم خرّ ساجدا وقال : اللهم بعزتك لا أرفع رأسي حتى تكشف عني ، فما رفع رأسه حتى كشف الله عنه .

وقد رواه ابن أبي حاتم من وجه آخر مرفوعا بنحو هذا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) قال : قيل له يا أيوب إن أهلك لك في الجنة ، فإن شئت أتيناك لهم ، وإن شئت تركناهم لك في الجنة وعوضناك مثلهم ، قال : لا ، بل اتركهم لي في الجنة ، قال : فتركوا له في الجنة وعوض مثلهم في الدنيا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والطبراني عن الضحاك قال : بلغ ابن مسعود أن مروان قال في هذه الآية (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) قال : أوتي أهلا غير أهله ، فقال ابن مسعود : بل أوتي أهله بأعيانهم ومثلهم معهم . وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والرويانى وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن أيوب لبث به بلاؤه ثمانى عشرة سنة ، فرفضه القريب والبعيد إلا رجلين من إخوانه كانا من أخص إخوانه ، كانا يغدوان إليه ويروحان ، فقال أحدهما لصاحبه ذات يوم : تعلم والله لقد أذنب أيوب ذنبا ما أذنبه أحد ، قال : وما ذلك؟ قال : منذ ثمانى عشرة سنة لم يرحمه الله فيكشف عنه ما به ، فلما راحا إلى أيوب لم يصبر الرجل حتى ذكر له ذلك ، فقال أيوب : لا أدري ما يقول غير أن الله يعلم أني أمرت بالرجلين يتنازعا ن يذكران الله فأرجع إلى بيتي فأكفر عنهما كراهة أن يذكر الله إلا في حق وكان يخرج لحاجته فإذا قضى حاجته أمسكت امرأته بيده حتى يبلغ ، فلما كان ذات يوم أبطأ عليها ، فأوحى الله إلى أيوب في مكانه أن - اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب - فاستبظاته فتلقته وأقبل عليها قد أذهب الله ما به من البلاء وهو أحسن ما كان ، فلما رآته قالت : أى بارك الله فيك هل رأيت نبي الله المبلى ، والله على ذلك ما رأيت رجلا أشبه به منك إذ كان صحيحا؟ قال : فإنى أنا هو ، قال : وكان له أندران : أندر للقمح ، وأندر للشعير ، فبعث الله سمابتين ، فلما كانت إحداهما على أندر القمح أفرغت فيه الذهب حتى فاض ، وأفرغت الأخرى في أندر الشعير الورق حتى فاض . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وذا الكفل) قال : رجل صالح غير نبي تكفل لني قومه أن يكفيه أمر قومه ويقضي بينهم بالعدل ، ففعل ذلك ، فسمى ذا الكفل .

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كان في بني إسرائيل قاض فحضره الموت ، فقال : من يقوم مقامى على أن لا يغضب ، فقال رجل : أنا ، فسمى ذا الكفل ، فكان ليله جميعا يصلى ، ثم يصبح صائما فيقضى بين الناس ، وذكر قصة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي موسى الأشعري قال : ما كان ذو الكفل نبيا ، ولكن كان في بني إسرائيل رجل صالح يصلى كل يوم مائة صلاة فتوفى ،

فتكفل له ذو الكفل من بعده ، فكان يصلي كل يوم مائة صلاة ، فسمى ذا الكفل . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وحسنه وابن المنذر وابن حبان والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان من طريق سعد مولى طلحة عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « كان الكفل من بني إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأته امرأة فأعطاها ستين ديناراً على أن يطأها ، فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت ، فقال : ما يبكيك أكرهتك ؟ قالت : لا ولكنه عمل ما عملته قط ، وما حملني عليه إلا الحاجة ، فقال : تفعلين أنت هذا وما فعلته اذهبي فهي لك ، وقال : والله لا أعصى الله بعدها أبداً ، فمات من ليلته فأصبح مكتوب على بابه : إن الله قد غفر للكفل » وأخرج الترمذي وحسنه والحاكم وابن مردويه من طريق سعد مولى طلحة . وأخرج ابن مردويه من طريق نافع عن ابن عمرو قال : فيه ذوالكفل . وأخرج ابن جرير والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (وذا النون إذ ذهب مغاضباً) يقول : غضب على قومه (فظن أن لن نقدر عليه) يقول : أن لن نقضى عليه عقوبة ولا بلاء فيما صنع بقومه في غضبه عليهم وفراره ، قال : وعقوبته أخذ النون إياه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله (فظن أن لن نقدر عليه) قال : ظن أن لن يأخذه العذاب الذي أصابه . وأخرج أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود (فنادى في الظلمات) قال : ظلمة الليل ، وظلمة بطن الحوت ، وظلمة البحر . وأخرج أحمد والترمذي والنسائي والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن سعد بن أبي وقاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « دعوة ذي النون إذ هو في بطن الحوت : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ، لم يدع بها مسلم ربه في شيء قط إلا استجاب له » . وأخرج ابن جرير عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « اسم الله الذي إذا دعى به أجاب ، وإذا سئل به أعطى دعوة يونس بن متى ، قلت : يا رسول الله ، هل ليوتس خاصة أم لجماعة المسلمين ؟ قال : هي ليونس خاصة وللمؤمنين عامة إذا دعوا به ، ألم تسمع قول الله (وكذلك ننجي المؤمنين) فهو شرط من الله لمن دعاه » . وأخرج الحاكم من حديثه أيضاً نحوه ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا ينبغي لأحد أن يقول أنا خير من يونس ابن متى » . وروى أيضاً في الصحيح وغيره من حديث ابن مسعود ، وروى أيضاً في الصحيحين من حديث أبي هريرة .

وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ (٨٩) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ (٩٠) وَالَّتِي أَحْصَيْتُ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (٩١) إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٩٢) وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ (٩٣) فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ (٩٤) وَحَرَّمَ عَلَيَّ قَرْيَةَ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ (٩٥) حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَا حُوجُ

وَمَا جُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ (٩٦) وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُؤْيَلْنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ (٩٧) .

قوله (وزكريا) أى واذا ذكر خبر زكريا وقت ندائه لربه قال (رب لاتذرنى فردا) أى منفردا وحيدا لا ولد لى . وقد تقدم الكلام على هذه الآية فى آل عمران (وأنت خير الوارثين) أى خير من يبقى بعد كل من يموت ، فأنت حسبي إن لم ترزقنى ولدا فإنى أعلم أنك لاتضيع دينك وأنه سيقوم بذلك من عبادك من تختاره له وترضيه للتبليغ (فاستجبنا له) دعاءه (ووهبنا له يحيى) . وقد تقدم مستوفى فى سورة مريم (وأصلحنا له زوجة) . قال أكثر المفسرين : إنها كانت عاقرا فجعلها الله ولودا ، فهذا هو المراد بإصلاح زوجته ؛ وقيل كانت سيئة الخلق فجعلها الله سبحانه حسنة الخلق ، ولأمانع من إرادة الأمرين جميعا ، وذلك بأن يصلح الله سبحانه ذاتها ، فتكون ولودا بعد أن كانت عاقرا ، ويصلح أخلاقها فتكون أخلاقها مرضية بعد أن كانت غير مرضية ، وجملة (إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات) للتعليل لما قبلها من إحسانه سبحانه إلى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام ، فالضمير المذكور راجع إليهم ، وقيل هو راجع إلى زكريا وامراته ويحيى . ثم وصفهم الله سبحانه بأنهم كانوا يدعون (رغبا ورهبا) أى يتضرعون إليه فى حال الرخاء وحال الشدة ، وقيل الرغبة : رفع بطون الأكف إلى السماء ، والرغبة رفع ظهورها ، وانتصاب رغبا ورهبا على المصدرية : أى يرغبون رغبا ويرهبون رهبا ، أو على العلة : أى للرغب والرهب ، أو على الحال : أى راغبين وراهبين . وقرأ طلحة بن مصرف «ويدعوننا» بنون واحدة ، وقرأ الأعمش بضم الراء فيهما وإسكان ما بعده ، وقرأ ابن وثاب بفتح الراء فيهما مع إسكان ما بعده ، ورويت هذه القراءة عن أنى عمرو ، وقرأ الباقر بفتح الراء وفتح ما بعده فيهما (وكانوا لنا خاشعين) أى متواضعين متضرعين (والتي أحصنت فرجها) أى واذا ذكر خبرها ، وهى مريم ، فإنها أحصنت فرجها من الحلال والحرام ولم يمسه بشر ، وإنما ذكرها مع الأنبياء وإن لم تكن منهم لأجل ذكر عيسى ، وما فى ذكر قصتها من الآية الباهرة (ففجنا فيها من روحنا) أضاف سبحانه الروح إليه ، وهو للملك تشريفا وتعظيما ، وهو يريد روح عيسى (وجعلناها وابنها آية للعالمين) قال الزجاج : الآية فيهما واحدة لأنها ولدته من غير فحل ؛ وقيل إن التقدير على مذهب سيبويه : وجعلناها آية وجعلنا ابنها آية كقوله سبحانه - والله ورسوله أحق أن يرضوه - ، والمعنى : أن الله سبحانه جعل قصتهما آية تامة مع تكاثر آيات كل واحد منهما ؛ وقيل أراد بالآية الجنس الشامل ، لما لكل واحد منهما من الآيات ، ومعنى أحصنت عفت فامتنعت من الفاحشة وغيرها ؛ وقيل المراد بالفرج جيب القميص : أى أنها طاهرة الأثواب ، وقد مضى بيان مثل هذا فى سورة النساء ومريم . ثم لما ذكر سبحانه الأنبياء بين أنهم كلهم مجتمعون على التوحيد فقال (إن هذه أمتكم أمة واحدة) والأمة الدين كما قال ابن قتيبة ، ومنه - إنا وجدنا آباءنا على أمة - أى على دين ، كأنه قال : إن هذا دينكم دين واحد لاخلاف بين الأمم المختلفة فى التوحيد ، ولا يخرج عن ذلك إلا الكفرة المشركون بالله ؛ وقيل المعنى : إن هذه الشريعة التى بينتها لكم فى كتابكم شريعة واحدة ؛ وقيل المعنى : إن هذه ملتكم ملة واحدة ، وهى ملة الإسلام . وانتصاب أمة واحدة على الحال : أى متفقة غير مختلفة ، وقرئ «إن هذه أمتكم» بنصب أمتكم على البدل من اسم إن والخبر أمة واحدة . وقرئ «برفع أمتكم» ورفع «أمة» على أنهما خبران ؛ وقيل على إضمار مبتدأ : أى هى أمة واحدة . وقرأ الجمهور برفع «أمتكم»

على أنه الخبز ونصب « أمة » على الحال كما قدمنا . وقال الفراء : والزجاج على القطع بسبب مجيء النكرة بعد تمام الكلام (وأنا ربكم قاعبلون) خاصة لاتعبدوا غيري كائنا ما كان (وتقطعوا أمرهم بينهم) أى تفرقوا فرقا في الدين حتى صار كالقطع المتفرقة . وقال الأخفش : اختلفوا فيه ، وهو كالقول الأول . قال الأزهري : أى تفرقوا في أمرهم ، فنصب أمرهم بحذف في ، والمقصود بالآية المشركون ، ذمهم الله بمخالفة الحق واتخاذهم آلهة من دون الله ؛ وقيل المراد جميع الخلق وأنهم جعلوا أمرهم في أديانهم قطعا وتقسموه بينهم ، فهذا موحد ، وهذا يهودى ، وهذا نصرانى ، وهذا مجوسى ، وهذا عابد وثن . ثم أخبر سبحانه بأن مرجع الجميع إليه فقال (كل إلينا راجعون) أى كل واحد من هذه الفرق راجع إلينا بالبعث ، لا إلى غيرنا (فمن يعمل من الصالحات) أى من يعمل بعض الأعمال الصالحة ، لا كلها ، إذ لا يطبق ذلك أحد (وهو مؤمن) بالله ورسله واليوم الآخر (فلا كفران لسعيه) أى لا جحود لعمله ، ولا تضييع لجزائه ، والكفر ضد الإيمان ، والكفر أيضا جحود النعمة وهو ضد الشكر ، يقال كفر كفورا وكفرانا ، وفي قراءة ابن مسعود « فلا كفر لسعيه » (وإنا له كاتبون) أى لسعيه حافظون ، ومثله قوله سبحانه - أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى - (وحرام على قرية أهلكناها) . قرأ زيد بن ثابت وأهل المدينة « وحرام » وقرأ أهل الكوفة « وحرم » وقد اختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم ، ورويت القراءة الثانية عن علي وابن مسعود وابن عباس : وهما لغتان مثل حل وحلال . وقرأ سعيد بن جبير « وحرم » بفتح الحاء وكسر الراء وفتح الميم . وقرأ عكرمة وأبو العالية « حرم » بضم الراء وفتح الحاء والميم ، ومعنى (أهلكناها) قدرنا إهلاكها ، وجملة (أنهم لا يرجعون) فى محل رفع على أنه مبتدأ وخبره حرام ، أو على أنه فاعل له ساد مسد خبره . والمعنى : وممتنع ألبتة عدم رجوعهم إلينا للجزاء ؛ وقيل إن « لا » فى لا يرجعون زائدة : أى حرام على قرية أهلكناها أن يرجعوا بعد الهلاك إلى الدنيا ، واختار هذا أبو عبيدة ؛ وقيل إن لفظ حرام هنا بمعنى الواجب : أى واجب على قرية ، ومنه قول الخنساء :

وإن حراما لا أرى الدهر باكيا على شجوه إلا بكيت على صخر

وقيل حرام : أى ممتنع رجوعهم إلى التوبة ، على أن لا زائدة . قال النحاس : والآية مشكلة ومن أحسن ما قيل فيها وأجله ما رواه ابن عيينة وابن علية وهشيم وابن إدريس ومحمد بن فضل وسليم بن حبان ومعلى عن داود بن أنى هند عن عكرمة عن ابن عباس فى معنى الآية قال : واجب أنهم لا يرجعون : أى لا يتوبون . قال الزجاج وأبو على الفارسي : إن فى الكلام إضمارا ، أى وحرام على قرية حكمتنا باستئصالها ، أو بانلختم على قلوب أهلها ، أن يتقبل منهم عمل لأنهم لا يرجعون ، أى لا يتوبون (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج) حتى هذه هى التى يحكى بعدها الكلام ، ويأجوج ومأجوج قبيلتان من الإنس ، والمراد بفتح يأجوج ومأجوج فتح السد الذى عليهم ، على حذف المضاف ؛ وقيل إن حتى هذه هى التى للغاية . والمعنى : أن هؤلاء المذكورين سابقا مستمرّون على ما هم عليه إلى يوم القيامة ، وهى يوم فتح سدّ يأجوج ومأجوج (وهم من كل حدب ينسلون) الضمير ليأجوج ومأجوج والحدب كل أكمة من الأرض مرتفعة والجمع أحداب ، مأخوذ من حدبة الأرض ، ومعنى (ينسلون) يسرعون ، وقيل يخرجون . قال الزجاج : والنسلان مشية الذئب إذا أسرع . يقال نسل فلان فى العدو ينسل بالكسر والضم نسلا ونسولا ونسلانا : أى أن يأجوج ومأجوج من كل مرتفع من الأرض يسرعون المشى ويتفرقون فى الأرض ؛ وقيل الضمير فى قوله : وهم لجميع الخلق ؛ والمعنى أنهم يحشرون إلى أرض الموقف وهم يسرعون من كل مرتفع من الأرض . وقرئ بضم السين . حكى ذلك المهدوى عن ابن مسعود . وحكى هذه القراءة أيضا الثعلبي عن مجاهد وأبي الصهباء (واقرب الوعد) عطف على فتحت ، والمراد ما بعد الفتح من الحساب .

وقال الفراء والكسائي وغيرهما : المراد بالوعد الحق القيامة والواو زائدة ، والمعنى : حتى إذا فتحت بأجوج ومأجوج اقرب الوعد الحق وهو القيامة ، فاقرب جواب إذا ، وأنشد الفراء : فلما أجزنا ساحة الحى وانتحى * أى انتحى ، ومنه قوله تعالى - وتله للجبين وناديناه - ، وأجاز الفراء أن يكون جواب إذا (فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا) وقال البصريون : الجواب محنوف ، والتقدير : قالوا يا ويلنا . وبه قال الزجاج ، والضمير فى « فإذا هي » للقصة ، أو مبهم يفسره ما بعده ، وإذا للمفاجأة ؛ وقيل إن الكلام تم عند قوله هي ، والتقدير : فإذا هي ، يعنى القيامة بارزة واقعة كأنها آتية حاضرة ، ثم ابتداء قتال شاخصة أبصار الذين كفروا على تقديم الخبر على المبتدأ : أى أبصار الذين كفروا شاخصة ، و (يا ويلنا) على تقدير القول (قد كنا فى غفلة من هذا) أى من هذا الذى دهمنا من العبث والحساب (بل كنا ظالمين) أضربوا عن وصف أنفسهم بالغفلة : أى لم نكن غافلين بل كنا ظالمين لأنفسنا بالتكذيب وعدم الانقياد للرسول .

وقد أخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (وأصلحنا له زوجه) قال : كان فى لسان امرأة زكريا طول فأصلحه الله . وروى نحو ذلك عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال : وهبنا له ولدها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة قال : كانت عاقرا فجعلها الله ولودا ووهب له منها يحيى ، وفى قوله (وكانوا لنا خاشعين) قال : أذلاء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن جريج فى قوله (يدعوننا رغبا ورهبا) قال : رغبا فى رحمة الله ورهبا من عذاب الله . وأخرج ابن مردويه عن جابر ابن عبد الله قال : مثل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله سبحانه (ويدعوننا رغبا ورهبا) قال : رغبا هكذا ورهبا هكذا وبسط كفيه ، يعنى جعل ظهرهما للأرض فى الرغبة . وعكسه فى الرهبة . وأخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو نعيم فى الحلية والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن عبد الله بن عكيم قال : خطبنا أبو بكر الصديق فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد فإني أوصيكم بتقوى الله ، وأن تشوا عليه بما هو له أهل ، وأن تخلطوا الرغبة بالرغبة ، فإن الله أثنى على زكريا وأهل بيته فقال (إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (إن هذه أمتكم أمة واحدة) قال : إن هذا دينكم دينا واحدا . وأخرج ابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج عبد ابن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد فى قوله (وتقطعوا أمرهم بينهم) قال : تقطعوا اختلفوا فى الدين . وأخرج الفريابي وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (وحرام على قرية أهلكناها) قال : وجب إهلاكها (أنهم لا يرجعون) قال : لا يتوبون . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أنه كان يقرأ (وحرم على قرية) قال : وجب على قرية (أهلكناها أنهم لا يرجعون) كما قال - ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم إليهم لا يرجعون - . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة وسعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (من كل حدب) قال : شرف (ينسلون) قال : يقبلون ، وقد ورد فى صفة بأجوج ومأجوج وفى وقت خروجهم أحاديث كثيرة لا يتعلق بذكرها هنا كثير فائدة .

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ (٩٨) لَوْ كَانَ هُوَ آلَاءَ
 إِلَهَةٍ مَا وَّرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِتُونَ (٩٩) لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ (١٠٠) إِنَّ
 الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَلُونَ (١٠١) لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ

فِي مَا أَشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَلِدُونَ (١٠٢) لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمَكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (١٠٣) يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السُّجُلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ (١٠٥) إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ (١٠٦) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧) قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٨) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أُذِرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ (١٠٩) إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ (١١٠) وَإِنْ أُذِرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَّعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١١١) قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ (١١٢) .

بين سبحانه حال معبودهم يوم القيامة فقال (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) وهذا خطاب منه سبحانه لأهل مكة ، والمراد بقوله وما تعبدون : الأصنام التي كانوا يعبدون. قرأ الجمهور « حصب » بالصاد المهملة : أى وأود جهنم وخطبها ، وكل ما أوقدت به النار أو هيجتها به فهو حصب ، كذا قال الجوهري . قال أبو عبيدة : كل ما أوقدته في النار فقد حصبتها به ، ومثل ذلك قوله تعالى - فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة - وقرأ على ابن أبي طالب وعائشة « حطب جهنم » بالطاء ، وقرأ ابن عباس « حصب » بالضاد المعجمة . قال الفراء : ذكر لنا أن الحضب في لغة أهل اليمن الحطب ، ووجه إلقاء الأصنام في النار مع كونها جمادات لا تعقل ذلك ولا تحس به : التبكيت لمن عبدها وزيادة التوبيخ لهم وتضاعف الحسرة عليهم ؛ وقيل إنها تحمى فتلصق بهم زيادة في تعذيبهم ، وجملة (أنتم لها واردون) إما مستأنفة أو بدل من حصب جهنم ، والخطاب لهم ولما يعبدون تغليبا ، واللام في لها للتبوية لضعف عمل اسم الفاعل ؛ وقيل هى بمعنى على ، والمراد بالورود هنا الدخول . قال كثير من أهل العلم : ولا يدخل في هذه الآية عيسى وعزير والملائكة ، لأن « ما » لمن لا يعقل ، ولو أراد العموم لقال ومن يعبدون . قال الزجاج : ولأن المخاطبين بهذه الآية مشركو مكة دون غيرهم (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها) أى لو كانت هذه الأصنام آلهة كما تزعمون ما وردوها : أى ما ورد العابدون هم والمعبودون النار ؛ وقيل ما ورد العابدون فقط ، لأنهم وردوها فلم يكونوا آلهة ، وفي هذا تبكيت لعباد الأصنام وتوبيخ شديد (وكل فيها خالدون) أى كل العابدين والمعبودين في النار خالدون لا يخرجون منها (لهم فيها زفير) أى هؤلاء الذين وردوا النار ، والزفير صوت نفس المغمووم ، والمراد هنا الأنين والتنفس الشديد ، وقد تقدم بيان هذا في هود (وهم فيها لا يسمعون) أى لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول ؛ وقيل لا يسمعون شيئا ، لأنهم يحشرون صما كما قال سبحانه - ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما - وإنما سلبوا السماع ، لأن فيه بغض ترويح وتأنس ؛ وقيل لا يسمعون ما يسرهم ، بل يسمعون ما يسوءهم . ثم لما بين سبحانه حال هؤلاء الأشقياء شرع في بيان حال السعداء فقال (إن

الذين سبقت لهم منا الحسنى) أى الخصلة الحسنى التى هى أحسن الخصال وهى السعادة ، وقيل التوفيق ، أو التبشير بالجنة ، أو نفس الجنة (أولئك عنها مبعدون) إشارة إلى الموصوفين بتلك الصفة (عنها) أى عن جهنم (مبعدون) لأنهم قد صاروا فى الجنة (لا يسمعون حسيبها) الحس والحسيس الصوت تسمعه من الشئ بمرّ قريباً منك . والمعنى : لا يسمعون حركة النار وحركة أهلها ، وهذه الجملة بدل من مبعدون ، أو حال من ضميره (وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون) أى دائمون ، وفى الجنة ما تشبه الأنفس وتلذّ به الأعين كما قال سبحانه - ولكم فيها ما تشبهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون - (لا يحزنهم الفزع الأكبر) قرأ أبو جعفر وابن محيصة « لا يحزنهم » بضم الياء وكسر الزاى ، وقرأ الباقر « لا يحزنهم » بفتح الياء وضم الزاى . قال اليزيدى : حزنه لغة قريش ، وأحزنه لغة تميم ، والفزع الأكبر : أهوال يوم القيامة من البعث والحساب والعقاب (وتلقاهم الملائكة) أى تستقبلهم على أبواب الجنة يهتفونهم ويقولون لهم (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) أى توعدون به فى الدنيا وتبشرون بما فيه ، هكذا قال جماعة من المفسرين إن المراد بقوله (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى) إلى هنا هم كافة الموصوفين بالإيمان والعمل الصالح ، لا المسيح وعزير والملائكة ، وقال أكثر المفسرين : إنه لما نزل (إنكم وما تعبّدون) الآية أتى ابن الزبيرى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا محمد ألسنت تزعم أن عزيزاً رجلاً صالحاً ، وأن عيسى رجلاً صالحاً ، وأن مريم امرأةً صالحةً ؟ قال بلى ، فقال : فإن الملائكة عيسى وعزيراً ومريم يعبدون من دون الله ، فهؤلاء فى النار ، فأنزل الله (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى) وسيأتى بيان من أخرج هذا قريباً إن شاء الله (يوم تطوى السماء كطى السجل للكتاب) قرأ أبو جعفر بن القعقاع وشيبة والأعرج والزهرى « تطوى » بمثناة فوقية مضمومة ورفع السماء ، وقرأ مجاهد « يطوى » بالتحية المفتوحة مبنيًا للفاعل على معنى يطوى الله السماء وقرأ الباقر « تطوى » بنون العظمة وانتصاب يوم بقوله (نعيده) أى نعيده يوم تطوى السماء ، وقيل هو بدل من الضمير المحذوف فى توعدون ، والتقدير : الذى كنتم توعدونه يوم تطوى ؛ وقيل بقوله لا يحزنهم الفزع ؛ وقيل بقوله تتلقاهم ؛ وقيل متعلق بمحذوف ، وهو اذكر ، وهذا أظهر وأوضح ، والطفى ضد النشر ، وقيل المحو ، والمراد بالسماء الجنس ، والسجل الصحيفة : أى طيا كطى الطومار ؛ وقيل السجل الصك ، وهو مشتق من المساجلة وهى المكاتب ، وأصلها من السجل ، وهو الدلو ، يقال : سا جلت الرجل إذا نزع دلوها ونزع دلوها ، ثم استعيرت للمكاتب والمراجعة فى الكلام ، ومنه قول الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب :

من يساجلنى يساجل ماجداً يملأ الدلو إلى عقد الكرب

وقرأ أبو زرعة بن عمرو وابن جرير « السجل » بضم السين والجيم وتشديد اللام ، وقرأ الأعمش وطلحة بفتح السين وإسكان الجيم وتخفيف اللام ، والطفى فى هذه الآية يحتمل معنيين : أحدهماطفى الذى هو ضد النشر ، ومنه قوله - والسموات مطويات بيمينه - . والثانى الإخفاء والتعمية والمحو ، لأن الله سبحانه يححو ويطمس رسوماها ويكدر نجومها . وقيل السجل اسم ملك ، وهو الذى يطوى كتب بنى آدم ؛ وقيل هو اسم كاتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والأول أولى . قرأ الأعمش وحفص وحمزة والكسائى ويحيى وخلف « للكتب » جمعاً ، وقرأ الباقر « للكتاب » وهو متعلق بمحذوف حال من السجل : أى كطى السجل كائناً للكتب أو صفة له : أى الكائن للكتب ، فإن الكتب عبارة عن الصحائف وما كتب فيها ، فسجلها بعض أجزاءها ، وبه يتعلقطفى حقيقة . وأما على القراءة الثانية فالكتاب مصدر ، واللام للتعليل : أى كما يطوى الطومار للكتابة : أى ليكتب فيه ، أو لما يكتب فيه من المعانى الكثيرة ، وهذا على تقدير أن المراد بالطفى المعنى الأول ، وهو ضد النشر (كما بدأنا أول خلق نعيده) أى كما بدأناهم فى بطون أمهاتهم وأخرجناهم إلى الأرض حفاة عراة غرلاً كذلك نعيدهم يوم القيامة ، فأول خلق

مفعول نعيد مقدرًا يفسره نعيده المذكور ، أو مفعول لبدأنا ، وما كافة أو موصولة ، والكاف متعلقة بمحذوف أي نعيد مثل الذي بدأناه نعيده ، وعلى هذا الوجه يكون أول ظرف لبدأنا ، أو حال ، وإنما خص أول الخلق بالذكر تصويرًا للإيجاد عن العدم ، والمقصود بيان صحة الإعادة بالقياس على المبدأ لشمول الإمكان الذاتي لهما ؛ وقيل معنى الآية : نهلك كل نفس كما كان أول مرة ، وعلى هذا فالكلام متصل بقوله (يوم تطوى السماء) وقيل المعنى نغير السماء ، ثم نعيدها مرة أخرى بعد طيها وزوالها ، والأول أولى ، وهو مثل قوله - ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة - ، ثم قال سبحانه (وعدنا علينا إنا كنا فاعلين) انتصاب وعدنا على أنه مصدر : أي وعدنا وعدنا علينا إنجازه والوفاء به . وهو البعث والإعادة ، ثم أكد سبحانه ذلك بقوله (إنا كنا فاعلين) . قال الزجاج : معنى إنا كنا فاعلين : إنا كنا قادرين على ما نشاء ؛ وقيل إنا كنا فاعلين ما وعدناكم ، ومثله قوله - وكان وعده مفعولا - (ولقد كتبنا في الزبور) الزبور في الأصل الكتب ، يقال زبرت : أي كتبت ، وعلى هذا يصح إطلاق الزبور على التوراة والإنجيل ، وعلى كتاب داود المسمى بالزبور ، وقيل المراد به هنا كتاب داود ، ومعنى (من بعد الذكر) أي اللوح المحفوظ ، وقيل هو التوراة : أي والله لقد كتبنا في كتاب داود من بعد ما كتبنا في التوراة أو من بعد ما كتبنا في اللوح المحفوظ (أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) . قال الزجاج : الزبور جميع الكتب : التوراة والإنجيل والقرآن ، لأن الزبور والكتاب في معنى واحد ، يقال زبرت وكتبت ، ويؤيد ما قاله قراءة حمزة في الزبور بضم الزاي ، فإنه جمع زبر .

وقد اختلف في معنى (يرثها عبادي الصالحون) فقيل المراد أرض الجنة ، واستدل القائلون بهذا بقوله سبحانه - وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض - وقيل هي الأرض المقدسة ، وقيل هي أرض الأمم الكافرة يرثها نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وأمه بفتحها ، وقيل المراد بذلك بنو إسرائيل بدليل قوله سبحانه - وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها - والظاهر أن هذا تبشير لأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم بوراثة أرض الكافرين ، وعليه أكثر المفسرين . وقرأ حمزة « عبادي » بتسكين الباء ، وقرأ الباقون بتحريكها (إن في هذا لبلغا) أي فيما جرى ذكره في هذه السورة من الوعظ والتنبيه لبلغا لكفاية ، يقال في هذا الشيء بلاغ وبلغة وتبلغ : أي كفاية ، وقيل الإشارة بقوله (إن في هذا) إلى القرآن (لقوم عابدين) أي مشغولين بعبادة الله مهتمين بها ، والعبادة هي الخضوع والتذلل ، وهم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، ورأس العبادة الصلاة (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) أي وما أرسلناك يا محمد بالشرائع والأحكام إلا رحمة لجميع الناس ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال والعلل : أي ما أرسلناك لعل من العلل إلا لرحمتنا الواسعة ، فإن ما بعثت به سبب لسعادة الدارين . قيل ومعنى كونه رحمة للكفار : أنهم أمنوا به من الخسف والمسح والاستئصال : وقيل المراد بالعالمين المؤمنون خاصة ، والأول أولى بدليل قوله سبحانه - وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم - ثم بين سبحانه أن أصل تلك الرحمة هو التوحيد والبراءة من الشرك فقال (قل إنما يوحى إلى إنما إلهكم إله واحد) إن كانت « ما » موصولة فالمعنى : أن الذي يوحى إلى هو أن وصفه تعالى مقصور على الوحدة لا يتجاوزها إلى ما يناقضها أو يضادها ، وإن كانت « ما » كافة فالمعنى : أن الوحي إلى مقصور على استئثار الله بالوحدة ، ووجه ذلك أن القصر أبدا يكون لما يلي إنما ، وإنما الأولى لقصر الوصف على الشيء كقولك إنما يقوم زيد : أي ما يقوم إلا زيد . والثانية لقصر الشيء على الحكم كقولك إنما زيد قائم : أي ليس به إلا صفة القيام (فهل أنتم مسلمون) متقادون مخلصون للعبادة ولتوحيد الله سبحانه (فإن تولوا) أي عرضوا عن الإسلام (فقل) لهم (آذنتكم على سواء) أي أعلمتكم

أنا وإياكم حرب لا صلح بيننا كائنين على سواء في الإعلام لم أخصّ به بعضكم دون بعض كقوله سبحانه - وإما نحن فن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء - أي أعلمهم أنك نقضت العهد نقضا سوّيت بينهم فيه . وقال الزجاج : المعنى أعلمتكم ما يوحى إلى على استواء في العلم به ، ولا أظهر لأحد شيئا كتمته على غيره (وإن أدري أقرب أم بعيد ما توعدون) أي ما أدري أما توعدون به قريب حصوله أم بعيد ، وهو غلبة الإسلام وأهله على الكفر وأهله . وقيل المراد بما توعدون القيامة ، وقيل آذنتكم بالحرب ولكن لا أدري ما يؤذن لي في محاربتكم (إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) أي يعلم سبحانه ما تجاهرون به من الكفر والظعن على الإسلام وأهله وما تكتمونه من ذلك وتخفونه (وإن أدري لعله فتنة لكم) أي ما أدري لعل الإمهال فتنة لكم واختبار ليري كيف صنعكم (ومتاع إلى حين) أي وتمتيع إلى وقت مقدّر تقتضيه حكمته . ثم حكى سبحانه وتعالى دعاء نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (قال رب احكم بالحق) أي احكم بيني وبين هؤلاء المكذبين بما هو الحق عندك ففوض الأمر إليه سبحانه . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وابن محيصن « رب » بضم الباء . قال النحاس : وهذا الحن عند النحويين لا يجوز عندهم رجل أقبل حتى يقول يا رجل . وقرأ الضحاك وطلحة ويعقوب « أحكم » بقطع الهمزة وفتح الكاف وضم الميم : أي قال محمد ربّي أحكم بالحق من كل حاكم . وقرأ الجحدري « أحكم » بصيغة الماضي : أي أحكم الأمور بالحق . وقرئ قل بصيغة الأمر : أي قل يا محمد . قال أبو عبيدة : الصفة هنا أقيمت مقام الموصوف ، والتقدير : رب احكم بحكمك الحق ، ورب في موضع نصب ، لأنه منادى مضاف إلى الضمير ، وقد استجاب سبحانه دعاء نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فعذبهم ببدر ، ثم جعل العاقبة والغلبة والنصر لعباده المؤمنين والحمد لله رب العالمين . ثم قال سبحانه متمما لتلك الحكاية (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) من الكفر والتكذيب ، فربنا مبتدأ وخبره الرحمن : أي هو كثير الرحمة لعباده ، والمستعان خبر آخر : أي المستعان به في الأمور التي من جملتها ما تصفونه من أن الشوكة تكون لكم ، ومن قولكم - هل هذا إلا بشر مثلكم - وقولكم - اتخذ الرحمن ولدا - وكثيرا ما يستعمل الوصف في كتاب الله بمعنى الكذب كقوله - ولكم الويل مما تصفون - ، وقوله - سنجزئهم وصفحهم - وقرأ المفضل والسلمي « على ما يصفون » بالياء التحتية . وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب .

وقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد وأبو داود في ناسخه ، وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال : لما نزلت (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون) قال المشركون : فالملائكة وعيسى وعزير يعبدون من دون الله ، فنزلت (إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) عيسى وعزير والملائكة . وأخرج ابن مردويه والضياء في المختارة عنه قال : جاء عبد الله بن الزبير إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : تزعم أن الله أنزل عليك هذه الآية (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون) قال ابن الزبير : قد عبدت الشمس والقمر والملائكة وعزير وعيسى ابن مريم كل هؤلاء في النار مع آلهتنا ، فنزلت - ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون وقالوا آلهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون - ثم نزلت (إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن المنذر والطبراني من وجه آخر عنه أيضا نحوه بأطول منه . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى) قال : عيسى وعزير والملائكة وأخرج ابن جرير عنه أيضا في قوله (حصب جهنم) قال : شجر جهنم ، وفي إسناده العوفي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه من وجه آخر أن (حصب جهنم) وقودها . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا

قال : هو حطب جهنم بالزنجية . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (لا يسمعون حسيها) قال : حيات على الصراط تقول حس حس . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي عثمان النهدي في قوله (لا يسمعون حسيها) قال : حيات على الصراط تلسعهم ، فإذا لسعهم قالوا حس حس . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير عن محمد بن حاطب قال : سئل عليّ عن هذه الآية (إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى) قال : هو عثمان وأصحابه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لا يسمعون حسيها) يقول : لا يسمع أهل الجنة حسيس النار إذ انزل منزلهم من الجنة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لا يجزئهم الفرع الأكبر) قال : النفخة الآخرة ، وفي إسناده العوفي . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة على كئيبان المسك لا يهولهم الفرع الأكبر يوم القيامة : رجل أمّ قوما وهم له راضون ، ورجل كان يؤذن في كل يوم ليلة ، وعبد أدى حقّ الله وحقّ مواليه » . وأخرج عبد بن حميد عن عليّ في قوله (كطىّ السجل) قال : ملك وأخرج عبد بن حميد عن عطية مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عمر قال : السجل ملك ، فإذا صعد بالاستغفار قال اكتبوها نورا . وأخرج ابن أبي حاتم وابن عساكر عن أبي جعفر الباقر قال : السجل ملك وأخرج أبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن منده في المعرفة وابن مردويه والبيهقي في سننه وصححه عن ابن عباس قال : السجل كاتب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن المنذر وابن عدى وابن عساكر عن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كاتب يسمى السجل ، وهو قوله (يوم نظوى السماء كطىّ السجل للكتاب) قال : كما يطوى السجل الكتاب كذلك نظوى السماء . وأخرج ابن منده وأبو نعيم في المعرفة وابن مردويه والخطيب وابن عساكر عن ابن عمر قال : كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم كاتب يقال له السجل ، فأنزل الله (يوم نظوى السماء كطىّ السجل للكتاب) قال ابن كثير في تفسيره بعد إخراج هذا الحديث : وهذا منكر جدا من حديث نافع عن ابن عمر لا يصح أصلا . قال : وكذلك ما تقدم عن ابن عباس من رواية أبي داود وغيره لا يصح أيضا . وقد صرح جماعة من الحفاظ بوضعه ، وإن كان في سنن أبي داود منهم شيخنا الحافظ الكبير أبو الحجاج المزني ، وقد أفردت بهذا الحديث جزءا له على حدة ، والله الحمد . قال : وقد تصدّى الإمام أبو جعفر ابن جرير للإنكار على هذا الحديث وردّه أمّ ردّ ، وقال : ولا نعرف في الصحابة أحدا اسمه سجل ، وكتاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانوا معروفين ، وليس فيهم أحد اسمه السجلّ وصدق رحمه الله في ذلك وهو من أقوى الأدلة على نكارة هذا الحديث . وأما من ذكر في أسماء الصحابة هذا فإنما اعتمد على هذا الحديث لأعلى غيره والله أعلم . قال : والصحيح عن ابن عباس أن السجلّ هو الصحيفة ، قاله عليّ بن أبي طلحة والعوفي عنه . ونصّ على ذلك مجاهد وقتادة وغير واحد ، واختاره ابن جرير لأنه المعروف في اللغة ، فعلى هذا يكون معنى الكلام : يوم نظوى السماء كطىّ السجلّ للكتاب : أى على الكتاب ، يعنى المكتوب كقوله - فلما أسلما وتله للجبين - أى على الجبين ، وله نظائر في اللغة والله أعلم . قلت : أما كون هذا هو الصحيح عن ابن عباس فلا ، فإن عليّ بن أبي طلحة والعوفي ضعيفان ، فالأولى التعويل على المعنى اللغوي والمصير إليه وقد أخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عباس قال : (السجلّ) هو الرجل ، زاد ابن مردويه بلغة الحبشة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في تفسير الآية قال : : كطىّ الصحيفة على الكتاب . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (كما بدأنا أول خلق نعيده) يقول : نهلك

كل شيء كما كان أول مرة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) قال : القرآن (أن الأرض) قال : أرض الجنة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (ولقد كتبنا في الزبور) قال : الكتب (من بعد الذكر) قال : التوراة وفي إسناده العوفي . وأخرج سعيد بن منصور عنه أيضا ، قال : الزبور والتوراة والإنجيل والقرآن . والذكر : الأصل الذي نسخت منه هذه الكتب الذي في السماء . والأرض : أرض الجنة . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) قال : أرض الجنة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : أخبر الله سبحانه في التوراة والزبور وسابق علمه قبل أن تكون السموات والأرض أن يورث أمة محمد الأرض ، ويدخلهم الجنة ، وهم الصالحون ، وفي قوله (لبلاغا لقوم عابدين) قال : عالمين ، وفي إسناده علي بن أبي طلحة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن أبي هريرة (إن في هذا لبلاغا لقوم عابدين) قال : الصلوات الخمس . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم والديلمي عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « في قول الله (إن في هذا لبلاغا لقوم عابدين) قال : في الصلوات الخمس شغلا للعبادة » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية (لبلاغا لقوم عابدين) قال : هي الصلوات الخمس في المسجد الحرام جماعة » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) قال : من آمن تمت له الرحمة في الدنيا والآخرة ، ومن لم يؤمن عوفي مما كان يصيب الأمم في عاجل الدنيا من العذاب من الخسف والمسخ والقذف . وأخرج مسلم عن أبي هريرة قال « قيل يا رسول الله ادع الله على المشركين ، قال ، إني لم أبعث لعانا ، وإنما بعثت رحمة » . وأخرج الطيالسي وأحمد والطبراني وأبو نعيم في الدلائل عن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الله بعثني رحمة للعالمين وهدى للمتقين » . وأخرج أحمد والطبراني عن سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « أيما رجل من أمتي سبته سبة في غضبي أولعنته لعنة ، فإنما أنا رجل من ولد آدم أغضب كما يغضبون ، وإنما بعثني رحمة للعالمين ، فاجعلها عليه صلاة يوم القيامة » . وأخرج البيهقي في الدلائل عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إنما أنا رحمة مهداة » وقد روى معنى هذا من طرق . وأخرج ابن أبي خيثمة وابن عساكر عن الربيع بن أنس قال : لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى فلانا ، وهو بعض بني أمية على المنبر يخطب الناس ، فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فأنزل الله (وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين) يقول : هذا الملك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وإن أدري لعله فتنة لكم) يقول : ما أخبركم به من العذاب والساعة ، لعل تأخير ذلك عنكم فتنة لكم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله (قل رب احكم بالحق) قال : لا يحكم الله إلا بالحق ، وإنما يستعجل بذلك في الدنيا يسأل ربه .

تفسير سورة الحج وهي ثمان وسبعون آية

اختلف أهل العلم ، هل هي مكة أو مدنية ؟ فأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة الحج بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله . وأخرج ابن المنذر عن قتادة قال : نزل بالمدينة من القرآن الحج غير أربع آيات مكيات - وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي - إلى - عذاب يوم عقيم - . وحكى القرطبي عن ابن عباس أنها مكة سوى ثلاث آيات ، وقيل أربع آيات إلى قوله - عذاب الحريق - . وحكى عن النقاش أنه نزل بالمدينة منها عشر آيات . قال القرطبي وقال الجمهور : إن السورة مختلطة ، منها مكى ، ومنها مدنى . قال : وهذا هو الصحيح . قال العريزي : وهي من أعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا ، سفرا وحضرا ، مكيا ومدنيا ، سلميا وحربيا ، ناسخا ومنسوخا ، محكما ومتشابها . وقد ورد في فضلها ما أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى والحاكم وابن مردويه والبيهقى في سننه عن عقبة بن عامر قال « قلت يا رسول الله أفضلت سورة الحج على سائر القرآن بسجدةين ؟ قال : نعم ، فمن لم يسجد لهما فلا يقرأهما » . قال الترمذى : هذا حديث ليس إسناده بالقوى . وأخرج أبو داود في المراسيل والبيهقى عن خالد بن معدان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « أفضلت سورة الحج على القرآن بسجدةين » . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والإسماعيلي وابن مردويه والبيهقى عن عمر أنه كان يسجد بسجدةين في الحج وقال : إن هذه السورة أفضلت على سائر القرآن بسجدةين . وقد روى عن كثير من الصحابة أن فيها سجدةين ، وبه يتولى ابن المبارك والشافعى وأحمد وإسحاق . وقال بعضهم : إن فيها سجدة واحدة ، وهو قول سفيان الثورى ، وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عباس وإبراهيم النخعى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (١) يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَاهُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ (٢) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ (٣) كَتَبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَآنَهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ (٤) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عِلْقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ

لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ
وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٥) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٦) وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٧) .

لما انجز الكلام في خاتمة السورة المتقدمة إلى ذكر الإعادة وما قبلها وما بعدها ، بدأ سبحانه في هذه السورة
بذكر القيامة وأهوالها حثا على التقوى التي هي أنفع زاد فقال (يا أيها الناس اتقوا ربكم) أي احذروا عقابه بفعل
ما أمركم به من الواجبات وترك ما نهاكم عنه من المحرمات ، ولفظ الناس يشمل جميع المكلفين من الموجودين ومن
سيوجد على ما تقرر في موضعه ، وقد قدمنا طرفا من تحقيق ذلك في سورة البقرة ، وجملة (إن زلزلة الساعة شيء
عظيم) تعليل لما قبلها من الأمر بالتقوى ، والزلزلة شدة الحركة ، وأصلها من زلّ عن الموضع : أي زال عنه
وتحرك ، وزلزل الله قدمه : أي حركها ، وتكرير الحرف يدل على تأكيد المعنى ، وهو من إضافة المصدر إلى
فاعله ، وهي على هذا الزلزلة التي هي أحد أشراف الساعة التي تكون في الدنيا قبل يوم القيامة ، هذا قول الجمهور ،
وقيل إنها تكون في النصف من شهر رمضان ، ومن بعدها طلوع الشمس من مغربها ؛ وقيل إن المصدر هنا مضاف
إلى الظرف ، وهو الساعة إجراء له مجرى المفعول ، أو بتقدير في كما في قوله - بل مكر الليل والنهار - وهي المذكورة
في قوله - إذا زلزلت الأرض زلزالها - قيل وفي التعبير عنها بالشيء إيدان بأن العقول قاصرة عن إدراك كنهها
(يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت) انتصاب الظرف بما بعده ، والضمير يرجع إلى الزلزلة : أي وقت
رويتكم لها تذهل كل ذات رضاع عن رضيعها وتغفل عنه . قال قطرب : تذهل تشتغل ، وأنشد قول الشاعر :

ضرب يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

وقيل تنسى ، وقيل تلهو ، وقيل تسلو ، وهذه معانيها متقاربة . قال المبرد : إن « ما » فيما أرضعت بمعنى المصدر :
أي تذهل عن الإرضاع ، قال : وهذا يدل على أن هذه الزلزلة في الدنيا ، إذ ليس بعد القيامة حمل وإرضاع ،
إلا أن يقال : من ماتت حاملا فتضع حملها للهول ، ومن ماتت مرضعة بعثت كذلك ، ويقال هذا مثل كما يقال
- يوما يجعل الولدان شيبا - وقيل يكون مع النفخة الأولى ، قال : ويحتمل أن تكون الساعة عبارة عن أهوال يوم
القيامة ، كما في قوله - مستهم البأساء والضراء وزلزلوا - ومعنى (وتضع كل ذات حمل حملها) أنها تلتج جنينها لغير
تمام من شدة الهول ، كما أن المرضعة تترك ولدها بغير رضاع لذلك (وترى الناس سكارى) قرأ الجمهور بفتح
التاء والراء خطاب لكل واحد : أي يراهم الرائي كأنهم سكارى (وما هم بسكارى) حقيقة ، قرأ حمزة والكسائي
« سكرى » بغير ألف ، وقرأ الباقون بإثباتها وهما لغتان يجمع بهما سكران ، مثل كسلى وكسالى ، ولما نفي سبحانه
عنهم السكر أوضح السبب الذي لأجله شابهوا السكارى فقال (ولكن عذاب الله شديد) فبسبب هذه الشدة
والهول العظيم طاشت عقولهم ، واضطربت أفهامهم فصاروا كالسكارى ، بجامع سلب كمال التمييز وصحة الإدراك
وقرئ « وترى » بضم التاء وفتح الراء مسندا إلى المخاطب من رأيتك : أي تظنهم سكارى . قال الفراء ولهذا القراءة
وجه جيد في العربية ، ثم لما أدا سبحانه أن يحتج على منكري البعث قدم قبل ذلك مقدمة تشمل أهل الجدل
كلهم فقال (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) وقد تقدم إعراب مثل هذا التركيب في قوله - ومن الناس
من يقول - ومعنى « في الله » في شأن الله وقدرته ، ومحل « بغير علم » النصب على الحال . والمعنى : أنه يخاصم في قدرة الله

فيزعم أنه غير قادر على البعث بغير علم يعلمه ، ولا حجة يدلى بها (ويتبع) فيما يقوله ويتعاطاه ويحتج به ويجادل عنه (كل شيطان مرید) أي متمرد على الله وهو العاتى ، سمي بذلك لخلوه عن كل خير ، والمراد إبليس وجنوده أو ، وساء الكفار الذين يدعون أشياعهم إلى الكفر . وقال الواحدى : قال المفسرون : نزلت فى النصر بن الحارث وكان كثير الجدال ، وكان ينكر أن الله يقدر على إحياء الأموات ؛ وقيل نزلت فى الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (كتب عليه أنه من تولاه) أي كتب على الشيطان ؛ وفاعل كتب أنه من تولاه ، والضمير للشأن : أي من اتخذه وليا (فإنه يضلّه) أي فشأن الشيطان أن يضلّه عن طريق الحق ، فقوله أنه يضلّه جواب الشرط إن جعلت من شرطية أو خبر الموصول إن جعلت موصولة ، فقد وصف الشيطان بوصفين : الأول أنه مرید ، والثانى ما أفاده جملة كتب عليه الخ ، وجملة (ويهديه إلى عذاب السعير) معطوفة على جملة يضلّه : أي يحمله على مباشرة ما يصير به فى عذاب السعير . ثم ذكر سبحانه ما هو المقصود من الاحتجاج على الكفار بعد فراغه من تلك المقدمة ، فقال (يا أيها الناس إن كنتم فى ريب من البعث) قرأ الحسن « البعث » بفتح العين وهى لغة ، وقرأ الجمهور بالسكون ، وشكهم يحتمل أن يكون فى وقوعه أو فى إمكانه . . والمعنى : إن كنتم فى شك من الإعادة فانظروا فى مبدأ خلقكم أي خلق أبيكم آدم ليزول عنكم الريب ويرتفع الشك وتدحض الشبهة الباطلة (فإننا خلقناكم من تراب) فى ضمن خلق أبيكم آدم (ثم) خلقناكم (من نطفة) أي من منى ، سمي نطفة لقلته ، والنطفة : القليل من الماء . وقد يقع على الكثير منه ، والنطفة : القطرة ، يقال نطف ينطف : أي قطر ، وليلة نطوف : أي دائمة القطر (ثم من علقه) والعلقة : الدم الجامد ، والعلق : الدم العبيط : أي الطرى أو المتجمد ، وقيل الشديد الحمرة والمراد الدم الجامد المتكوّن من المنى (ثم من مضغه) وهى القطعة من اللحم قدر ما يمضغ الماضغ تتكوّن من العلقه (مخلقة) بالجرّ صفة لمضغه : أي مستبينة الخلق ظاهرة التصوير (وغير مخلقة) أي لم يستبن خلقها ولاظهر تصويرها قال ابن الأعرابى : مخلقة يريد قد بدا خلقه ، وغير مخلقة لم تصوّر . قال الأكثر : ما أكمل خلقه بنفخ الروح فيه فهو المخلقة وهو الذى ولد لتمام ، وما سقط كان غير مخلقة أي غير حىّ بإكمال خلقته بالروح . قال الفراء : مخلقة تامّ الخلق ، وغير مخلقة : السقط ، ومنه قول الشاعر :

أفى غير المخلقة البكاء فأين الحزم ويحك والحياء

واللام فى (لنين لكم) متعلق بمخلقتنا : أي خلقناكم على هذا النمط البديع لنين لكم كمال قدرتنا بتصرفنا أطوار خلقكم (ونقرّ فى الأرحام ما نشاء) روى أبو حاتم عن أنى زيد عن المفضل عن عاصم أنه قرأ بنصب نقرّ عطفًا على نين ، وقرأ الجمهور « نقر » بالرفع على الاستثناف : أي ونحن نقرّ . قال الزجاج : نقر بالرفع لا غير ، لأنه ليس المعنى فعلنا ذلك لنقرّ فى الأرحام ما نشاء ، ومعنى الآية : ونثبت فى الأرحام ما نشاء فلا يكون سقطا (إلى أجل مسمى) وهو وقت الولادة ، وقال ما نشاء ولم يقل من نشاء ، لأنه يرجع إلى الحمل وهو جماد قبل أن ينفخ فيه الروح ، وقرئ « ليين - ويقرّ - و- يخرجكم » بالتحنية فى الأفعال الثلاثة ، وقرأ ابن أبى وثاب « ما نشاء » بكسر النون (ثم نخرجكم طفلا) أي نخرجكم من بطون أمهاتكم طفلا : أي أطفالا ، وإنما أفردته لإرادة للجنس الشامل للواحد والمتعدد . قال الزجاج طفلا فى معنى أطفالا ، ودلّ عليه ذكر الجماعة : يعنى فى نخرجكم ، والعرب كثيرا ما تطلق اسم الواحد على الجماعة ، ومنه قول الشاعر :

يلحننى من حبها ويلمنى إن العواذل لسن لى بأمر

وقال المبرد : هو اسم يستعمل مصدرا كالرضا ، والعدل فيقع على الواحد والجمع ، قال الله سبحانه - أو الطفل الذين لم يظهروا - . قال ابن جرير : هو منصوب على التمييز كقوله - فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا - وفيه بعد ، والظاهر انتصابه على الحال بالتأويل المذكور ، والطفل يطلق على الصغير من وقت انفصاله إلى البلوغ (ثم لتبلغوا أشدكم) قيل هو علة لنخرجكم معطوف على علة أخرى مناسبة له ، كأنه قيل : نخرجكم لتكبروا شيئا فشيئا ثم لتبلغوا إلى الأشد ؛ وقيل إن ثم زائدة ؛ والتقدير لتبلغوا ؛ وقيل إنه معطوف على نين ، والأشد هو كمال العقل وكمال القوة والتمييز ، قيل وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين . وقد تقدم الكلام في هذا مستوفى في الأنعام (ومنكم من يتوفى) يعني قبل بلوغ الأشد ، وقرئ « يتوفى » مبنيًا للفاعل . وقرأ الجمهور « يتوفى » مبنيًا للمفعول (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أي أخسه وأدونه ، وهو الهرم والحرف حتى لا يعقل ، ولهذا قال سبحانه (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) أي شيئا من الأشياء ، أو شيئا من العلم ، والمعنى : أنه يصير من بعد أن كان ذا علم بالأشياء وفهم لها ، لا علم له ولا فهم ، ومثله قوله - لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم . ثم رددناه أسفل سافلين - وقوله - ومن نمرة ننكسه في الخلق - (وترى الأرض هامدة) هذه حجة أخرى على البعث ، فإنه سبحانه احتج بإحياء الأرض بإنزال الماء على إحياء الأموات ، والهامدة اليابسة التي لا تنبت شيئا . قال ابن قتيبة : أي ميتة يابسة كالنار إذا طفت ، وقيل دارسة ، والهمود الدروس ، ومنه قول الأعشى :

قالت قتيبة ما لجسمك شاحبا وأرى ثيابك باليات همودا

وقيل هي التي ذهب عنها الندى ، وقيل هالكة ، ومعاني هذه الأقوال متقاربة (فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت) المراد بالماء هنا المطر ، ومعنى اهتزت تحركت ، والاهتزاز شدة الحركة ، يقال هزرت الشيء فاهتز : أي حركته فتحرك : والمعنى : تحركت بالنبات ، لأن النبات لا يخرج منها حتى يزيل بعضها من بعض لإزالة حقيقة ، فسماه اهتزازا مجازا . وقال المبرد : المعنى اهتز نباتها فحذف المضاف ، واهتزازه شدة حركته ، والاهتزاز في النبات أظهر منه في الأرض ، ومعنى ربت ارتفعت ، وقيل انتفخت . والمعنى واحد ، وأصله الزيادة ، يقال ربا الشيء يربوربوا إذا زاد ومنه الربا والربوة . وقرأ يزيد بن القعقاع وخالد بن إلياس « وربأت » أي ارتفعت حتى صارت بمنزلة الراية ، وهو الذي يحفظ القوم على مكان مشرف يقال له رابى وراثة وريثة (وأنبت) أي أخرجت (من كل زوج بهيج) أي من كل صنف حسن ولون مستحسن ، والبهجة الحسن ، وجملة (ذلك بأن الله هو الحق) مستأنفة ، لما ذكر افتقار الموجودات إليه سبحانه وتسخيرها على وفق إرادته واقتداره . قال بعد ذلك هذه المقالات ، وهي إثبات أنه سبحانه الحق ، وأنه المتفرد بإحياء الموتى ، وأنه قادر على كل شيء من الأشياء . والمعنى : أنه المتفرد بهذه الأمور وأنها من شأنه لا يدعى غيره أنه يقدر على شيء منها ، فدل سبحانه بهذا على أنه الحق الحقيقي الغنى المطلق ؛ وأن وجود كل موجود مستفاد منه ؛ والحق هو الموجود الذي لا يتغير ولا يزول ؛ وقيل ذو الحق على عباده ، وقيل الحق في أفعاله . قال الزجاج : ذلك في موضع رفع : أي الأمر ما وصفه لكم وبين بأن الله هو الحق . قال : ويجوز أن يكون ذلك نصبا ، ثم أخبر سبحانه بأن (الساعة آتية) أي في مستقبل الزمان ، قيل لا بد من إضمار فعل : أي ولتعلموا أن الساعة آتية (لاريب فيها) أي لا شك فيها ولا تردد ، وجملة (لاريب فيها) خبر ثان للساعة ، أو في محل نصب على الحال . ثم أخبر سبحانه عن البعث فقال (وأن الله يبعث من في القبور) فيجازيهم بأعمالهم إن خيرا فخير وإن شرا فشر ، وأن ذلك كائن لا محالة .

وقد أخرج سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه ، والنسائي وابن جرير وابن المنذر

وابن أبي حاتم والحاكم وصححه ، وابن مردويه من طرق عن الحسن وغيره عن عمران بن حصين قال : « لما نزلت (يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم) إلى قوله (ولكن عذاب الله شديد) أنزلت عليه هذه وهو في سفر ، فقال : أتدرون أي يوم ذلك ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذلك يوم يقول الله لآدم ابعث بعث النار ، قال : يارب وما بعث النار ؟ قال : من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار ، وواحدا إلى الجنة ، فأنشأ المسلمون يبيكون ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قاربوا وسددوا وأبشروا ، فإنها لم تكن نبوة قط إلا كان بين يديها جاهلية فتؤخذ العدة من الجاهلية ، فإن تمت وإلا كملت من المنافقين ، وما مثلكم والأمم إلا كمثل الرقمة في ذراع الدابة ، أو كالشامة في جنب البعير ، ثم قال : إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبروا ، ثم قال : إني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبروا ، ثم قال : إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة فكبروا ، قال : ولا أدري قال الثلثين أم لا . » وأخرج الترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر عن عمران بن حصين مرفوعا نحوه ، وقال في آخره « اعملوا وأبشروا فولدني نفس محمد بيده إنكم لمع خليقتين ما كانتا مع شيء إلا كثرته بأجوج ومأجوج ، ومن مات من بني آدم ومن بني إبليس ، فسرى عن القوم بعض الذي يجدون قال : اعملوا وأبشروا ، فولدني نفس محمد بيده ما أنتم في الناس إلا كالشامة في جنب البعير ، أو كالرقمة في ذراع الدابة . » وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن أنس مرفوعا نحوه . وأخرج البزار وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن أنس مرفوعا نحوه أيضا ، وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر نحوه ، وفي آخره فقال « من يأجوج ومأجوج ألف ومنكم واحد ، وهل أنتم في الأمم إلا كالشعرة السوداء في الثور الأبيض ، أو كالشعرة البيضاء في الثور الأسود . » وأخرج عبد الرزاق وعبد حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (كتب عليه) قال : كتب على الشيطان . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله (أنه من تولاه) قال : اتبعه . وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن ابن مسعود قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو الصادق المصدوق « إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل الله إليه الملك فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد ، فولدني لآله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدا . وأخرج ابن أبي حاتم وصححه عن ابن عباس في قوله (مخلقة وغير مخلقة) قال : المخلقة ما كان حيا ، وغير المخلقة ما كان سقطا . وروى نحو هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (من كل زوج بهيج) قال : حسن . وأخرج عبد الله ابن أحمد في زوائد الزهد عن معاذ بن جبل قال : من علم أن الله عز وجل حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور دخل الجنة .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ (٧) ثَانِي عِطْفِهِ
لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ (٨) ذَلِكَ بِمَا

قَدَّمْتُ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (١٠) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١١) يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَلُ الْبَعِيدُ (١٢) يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ (١٣) إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (١٤) مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ (١٥) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ (١٦).

(قوله ومن الناس من يجادل في الله) أى في شأن الله ، كقول من قال : إن الملائكة بنات الله ، والمسيح ابن الله ، وعزير ابن الله . قيل نزلت في النصر بن الحارث ، وقيل في أبي جهل ، وقيل هي عامة لكل من يتصدى لإضلال الناس وإغوائهم ، وعلى كل حال فالاعتبار بما يدل عليه اللفظ وإن كان السبب خاصا . ومعنى اللفظ : ومن الناس فريق يجادل في الله ، فيدخل في ذلك كل مجادل في ذات الله ، أو صفاته أو شرائعه الواضحة ، و(بغير علم) في محل نصب على الحال : أى كائنا بغير علم . قيل والمراد بالعلم هو العلم الضروري ، وبالهدى هو العلم النظري الاستدلالي . والأولى حمل العلم على العموم ، وحمل الهدى على معناه اللغوي ، وهو الإرشاد . والمراد بالكتاب المنير هو القرآن ، والمنير النير البين الحجة الواضح البرهان ، وهو وإن دخل تحت قوله (بغير علم) فيأفراده بالذكر كأفراد جبريل بالذكر بعد ذكر الملائكة ، وذلك لكونه الفرد الكامل الفائت على غيره من أفراد العلم . وأما من حمل العلم على الضروري والهدى على الاستدلالي ، فقد حمل الكتاب هنا على الدليل السمعي ، فتكون الآية متضمنة لنفي الدليل العقلي ضروريا كان أو استدلاليا ، ومتضمنة لنفي الدليل الثقلي بأقسامه ، وما ذكرناه أولى . قيل والمراد بهذا المجادل في هذه الآية هو المجادل في الآية الأولى ، أعني قوله « ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد » ، وبذلك قال كثير من المفسرين ، والتكرير للمبالغة في الذم كما تقول للرجل تدمه وتوبخه أنت فعلت هذا أنت فعلت هذا ؟ ويجوز أن يكون التكرير لكونه وصفه في كل آية بزيادة على ما وصفه به في الآية الأخرى ، فكأنه قال : ومن الناس من يجادل في الله ويتبع كل شيطان مريد بغير علم (ولا هدى ولا كتاب منير) ليضل عن سبيل الله اه ، وقيل الآية الأولى في المقلدين اسم فاعل . والثانية في المقلدين اسم مفعول . ولا وجه لهذا كما أنه لا وجه لقول من قال : إن الآية الأولى خاصة بإضلال المتبوعين لتابعيهم ، والثانية عامة في كل إضلال وجدال ، وانتصاب (ثاني عطفه) على الحال من فاعل يجادل ، والعطف الجانب ، وعطفا الرجل جانباه من يمين وشمال ، وفي تفسيره وجهان : الأول أن المراد به من يلوى عنقه مرحا وتكبرا ، ذكر معناه الزجاج . قال وهذا يوصف به المتكبر . والمعنى : ومن الناس من يجادل في الله متكبرا . قال المبرد : العطف ما انثنى من العنق والوجه الثاني أن المراد بقوله (ثاني عطفه) الإعراض : أى معرضا عن الذكر ، كذا قال الفراء والمفضل وغيرهما كقوله تعالى - ولي مستكبرا كأن لم يسمعها - وقوله - لوؤا رؤوسهم - ، وقوله - أعرض ونأى بجانبه - ، واللام

في (ليضل عن سبيل الله) متعلق بتجادل : أي إن غرضه هو الإضلال عن السبيل وإن لم يعترف بذلك . وقرئ
ليضل بفتح الياء على أن تكون اللام هي لام العاقبة كأنه جعل ضلاله غاية لجداله ، وجملة (له في الدنيا خزي)
مستأنفة مبينة لما يحصل له بسبب جداله من العقوبة . والخزي الذل ، وذلك بما يناله من العقوبة في الدنيا من العذاب
المعجل وسوء الذكر على ألسن الناس . وقيل الخزي الدنيوي هو القتل كما وقع في يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة
عذاب الحريق) أي عذاب النار المحرقة ، والإشارة بقوله (ذلك) إلى ما تقدم من العذاب الدنيوي والأخروي ،
وهو مبتدأ خبره (بما قدمت يداك) . والباء للسببية : أي ذلك العذاب النازل بك بسبب ما قدمت يداك من الكفر
والمعاصي ، وعبر باليد عن جملة البدن لكون مباشرة المعاصي تكون بها في الغالب ، ومحل أن وما بعدها في قوله (وأن
الله ليس بظلام للعبيد) الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف : أي والأمر أنه سبحانه لا يعذب عباده بغير ذنب . وقد
مر الكلام على هذه الآية في آخر آل عمران فلا نعيده (ومن الناس من يعبد الله على حرف) هذا بيان لشقاق أهل
الشقاق . قال الواحدي : قال أكثر المفسرين : الحرف الشك ، وأصله من حرف الشيء وهو طرفه ، مثل حرف
الجبل والحائط ، فإن القائم عليه غير مستقر والذي يعبد الله على حرف قلق في دينه على غير ثبات وطمأنينة كالذي
هو على حرف الجبل ونحوه يضطرب اضطرابا ويضعف قيامه ، فليل للشاك في دينه إنه يعبد الله على حرف ، لأنه
على غير يقين من وعده ووعيده ، بخلاف المؤمن لأنه يعبد الله على يقين وبصيرة فلم يكن على حرف . وقيل الحرف
الشرط : أي ومن الناس من يعبد الله على شرط ، والشرط هو قوله (فإن أصابه خير اطمأن به) أي خير دنيوي
من رخاء وعافية وخصب وكثرة مال ، ومعنى اطمأن به ثبت على دينه واستمر على عبادته ، أو اطمأن قلبه بذلك
الخير الذي أصابه (وإن أصابته فتنة) أي شيء يفتن به من مكروه يصيبه في أهله أو ماله أو نفسه (انقلب على
وجهه) أي ارتد ورجع إلى الوجه الذي كان عليه من الكفر ، ثم بين حاله بعد انقلابه على وجهه فقال (خسر
الدنيا والآخرة) أي ذهب منه وفقدهما ، فلاحظ له في الدنيا من الغنيمة والثناء الحسن ، ولا في الآخرة من الأجر
وما أعدّه الله للصالحين من عباده . وقرأ مجاهد وحيد بن قيس والأعرج والزهرى وابن أبي إسحاق « خاسرا الدنيا
والآخرة » على صيغة اسم الفاعل منصوبا على الحال . وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . والإشارة بقوله
« ذلك » إلى خسران الدنيا والآخرة وهو مبتدأ وخبره (وهو الخسران المبين) أي الواضح الظاهر الذي لا خسران
مثله (يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه) أي هذا الذي انقلب على وجهه ورجع إلى الكفر يدعو من دون
الله : أي يعبد متجاوزا عبادة الله إلى عبادة الأصنام مالا يضره إن ترك عبادته ، ولا ينفعه إن عبده لكون ذلك
المعبود جمادا لا يقدر على ضر ولا نفع ، والإشارة بقوله (ذلك) إلى الدعاء المفهوم من الفعل وهو يدعو ، واسم
الإشارة مبتدأ وخبره (هو الضلال البعيد) أي عن الحق والرشد مستعار من ضلال من سلك غير الطريق فصار
بضلالة بعيدا عنها . قال الفراء : البعيد الطويل (يدعو لمن ضره أقرب من نفعه) يدعو بمعنى يقول ، والجملة
مقررة لما قبلها من كون ذلك الدعاء ضلالا بعيدا . والأصنام لا نفع فيها بحال من الأحوال بل هي ضرر بحال لمن
يعبدها ، لأنه دخل النار بسبب عبادتها ، وإيراد صيغة التفضيل مع عدم النفع بالمرّة للمبالغة في تقييح حال ذلك
الداعي ، أو ذلك من باب « وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين » واللام هي الموطئة للقسم ، ومن موصولة
أو موصوفة ، وضره مبتدأ خبره أقرب ، والجملة صلة الموصول . وجملة (لبئس المولى ولبئس العشير) جواب
القسم ، والمعنى : أنه يقول ذلك الكافر يوم القيامة لمعبوده الذي ضره أقرب من نفعه : لبئس المولى أنت ولبئس
العشير . والمولى الناصر ، والعشير الصاحب ، ومثل ما في هذه الآية قول عنزة :

يدعون عنتر والرماح كأنها أشطان بئر في لبان الأدهم

وقال الزجاج : يجوز أن يكون يدعو في موضع الحال ، وفيه هاء محذوفة : أي ذلك هو الضلال البعيد يدعو

وعلى هذا يوقف على يدعو ، ويكون قوله « لمن ضره أقرب من نفعه » كلاما مستأنفا مرفوعا بالابتداء ، وخبره لبئس المولى . قال : وهذا لأن اللام لليمين والتوكيد فجعلها أول الكلام . وقال الزجاج والفراء : يجوز أن يكون يدعو مكررة على ما قبلها على جهة تكثير هذا الفعل الذي هو الدعاء : أى يدعو مالا يضره ولا ينفعه يدعو مثل ضربت زيدا ضربت . وقال الفراء والكسائي والزجاج : معنى الكلام القسم ، واللام مقدّمة على موضعها ، والتقدير : يدعو من لضره أقرب من نفعه ، فن في موضع نصب بيدعو ، واللام جواب القسم وضره مبتدأ ، وأقرب خبره ، ومن التصرف في اللام بالتقديم والتأخير قول الشاعر :

خالى لآنت ومن جرير خاله ينل العلاء ويكرم الأخوالا

أى لخالى أنت . قال النحاس : وحكى لنا على بن سليمان عن محمد بن يزيد قال : في الكلام حذف ، والمعنى : يدعو لمن ضره أقرب من نفعه إلهما . قال النحاس : وأحسب هذا القول غلطا عن محمد بن يزيد ، ولعل وجهه أن ما قبل اللام هذه لا يعمل فيما بعدها . وقال الفراء أيضا والقفال اللام صلة : أى زائدة ، والمعنى : يدعو من ضره أقرب من نفعه : أى يعبده ، وهكذا في قراءة عبدالله بن مسعود بحذف اللام ، وتكون اللام في « لبئس المولى » وفي « لبئس العشير » على هذا موثقة للقسم (إن الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) لما فرغ من ذكر حال المشركين ، ومن يعبد الله على حرف ذكر حال المؤمنين في الآخرة ، وأخبر أنه يدخلهم هذه الجنات المتصفة بهذه الصفة ، وقد تقدم الكلام في جرى الأنهار من تحت الجنات ، وبيننا أنه إن أريد بها الأشجار المتكاثفة الساترة لما تحتها ، فجرى الأنهار من تحتها ظاهر ؛ وإن أريد بها الأرض فلا بد من تقدير مضاف : أى من تحت أشجارها (إن الله يفعل ما يريد) هذه الجملة تعليل لما قبلها : أى يفعل ما يريد من الأفعال « لا يسأل عما يفعل » فيثيب من يشاء ويعذب من يشاء (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) قال النحاس : من أحسن ما قيل في هذه الآية أن المعنى من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم وأنه تهيأ له أن يقطع النصر الذى أوتيه (فليمدد بسبب إلى السماء) أى فليطلب حيلة يصل بها إلى السماء (ثم ليقطع) أى ثم ليقطع النصر إن تهيأ له (فلينظر هل يذهبن كيدته) وحيلته (ما يغيظ) من نصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقيل المعنى : من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا حتى يظهره على الدين كله فليمت غيظا ، ثم فسره بقوله (فليمدد بسبب إلى السماء) أى فليشدد جبلا في سقف بيته (ثم ليقطع) أى ثم ليمد الجبل حتى ينقطع فيموت محتقنا ، والمعنى : فليختنق غيظا حتى يموت ، فإن الله ناصره ومظهره ، ولا ينفعه غيظه ؛ ومعنى فلينظر هل يذهبن كيدته : أى صنيعه وحيلته ما يغيظ : أى غيظه ، وما مصدرية . وقيل إن الضمير في ينصره يعود إلى من ، والمعنى : من كان يظن أن الله لا يرزقه فليقتل نفسه ، وبه قال أبو عبيدة . وقيل إن الضمير يعود إلى الدين : أى من كان يظن أن لن ينصر الله دينه . وقرأ الكوفيون بإسكان اللام في - ثم ليقطع - قال النحاس : وهذه القراءة بعيدة من العربية (وكذلك أنزلناه آيات بينات) أى مثل ذلك الإنزال البديع أنزلناه آيات واضحات ظاهرة الدلالة على مدلولاتها (وأن الله يهدي من يريد) هدايته ابتداء أو زيادة فيها لمن كان مهديا من قبل .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ثانی عطفه) قال : لاوى عنقه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس والسدي وابن يزيد وابن جريج أنه المعروض . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في قوله (ثانی عطفه) قال : أنزلت في النصر بن الحارث . وأخرج

ابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : هورجل من بني عبد الدار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه « ثانی عطفه » قال : مستكبرا في نفسه . وأخرج البخاري وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ومن الناس من يعبد الله على حرف) قال : كان الرجل يقدم المدينة ، فإن ولدت امرأته غلاما وأنتجت خيله قال : هذا دين صالح ، وإن لم تلد امرأته ولم تنتج خيله قال : هذا دين سوء . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه بسند صحيح قال : كان ناس من الأعراب يأتون النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسلمون ، فإذا رجعوا إلى بلادهم ، فإن وجدوا عام غيث و عام خصب و عام ولاد حسن قالوا : إن ديننا هذا لصالح فتمسكوا به ، وإن وجدوا عام جذب و عام ولاد سوء و عام قحط قالوا : ما في ديننا هذا خير ، فأنزل الله (ومن الناس من يعبد الله على حرف) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضا نحوه ، وفي إسناده للعوفي . وأخرج ابن مردويه أيضا من طريقه أيضا عن أبي سعيد قال : أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله وولده فتشأم بالإسلام ، فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : أفلتى أفلتى ، قال : إن الإسلام لا يقال ، فقال : لم أصب من ديني هذا خيرا ذهب بصرى ومالى ومات ولدى ، فقال : يا يهودى الإسلام يسبك الرجال كما تسبك النار خبث الحديد والذهب والفضة ، فزلت (ومن الناس من يعبد الله على حرف) . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (من كان يظن أن لن ينصره الله) قال : من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا في الدنيا والآخرة (فليمدد بسبب) قال : فليربط بحبل (إلى السماء) قال : إلى سماء بيته السقف (ثم ليقطع) قال : ثم يخنق به حتى يموت . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه قال (من كان يظن أن لن ينصره الله) يقول : أن لن يرزقه الله (فليمدد بسبب إلى السماء) فليأخذ حبلًا فليربطه في سماء بيته فليخنق به (فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ) قال : فلينظر هل ينفعه ذلك أو يأتيه برزق .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ
 اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٧) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ
 مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ
 وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ
 مَا يَشَاءُ (١٨) هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ
 يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) يُضْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقْمِعٌ
 مِنْ حَدِيدٍ (٢١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٢٢)
 إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ
 فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٢٣) وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ
 وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ (٢٤) .

قوله (إن الذين آمنوا) أى بالله وبرسوله ، أو بما ذكر من الآيات البيّنات (والذين هادوا) هم اليهود المنتسبون إلى ملة موسى (والصابئين) قوم يعبدون النجوم ، وقيل هم من جنس النصارى وليس ذلك بصحيح بل هم فرقة معروفة لا ترجع إلى ملة من الملل المنتسبة إلى الأنبياء (والنصارى) هم المنتسبون إلى ملة عيسى (والمجوس) هم الذين يعبدون النار ، ويقولون إن للعالم أصليّن : النور والظلمة . وقيل هم قوم يعبدون الشمس والقمر ، وقيل هم قوم يستعملون النجاسات ، وقيل هم قوم من النصارى اعتزلوهم ولبسوا المسوح ، وقيل إنهم أخذوا بعض دين اليهود وبعض دين النصارى (والذين أشركوا) الذين يعبدون الأصنام ، وقد مضى تحقيق هذا فى البقرة ، ولكنه سبحانه قدّم هناك النصارى على الصابئين ، وأخّرم عنهم هنا . فقيل وجه تقديم النصارى هناك أنهم أهل كتاب دون الصابئين ، ووجه تقديم الصابئين هنا أن زمنهم متقدّم على زمن النصارى ، وجملة (إن الله يفصل بينهم يوم القيامة) فى محل رفع على أنها خبر لأنّ المتقدّمة ، ومعنى الفصل أنه سبحانه يقضى بينهم فيدخل المؤمنين منهم الجنة والكافرين منهم النار . وقيل الفصل هو أن يميز الحقّ من المبطل بعلامة يعرف بها كل واحد منهما ، وجملة (إن الله على كل شيء شهيد) تعليل لما قبلها : أى أنه سبحانه على كل شيء من أفعال خلقه وأقوالهم شهيد لا يعزب عنه شيء منها . وأنكر الفراء أن تكون جملة « إن الله يفصل بينهم » خبرا لأنّ المتقدّمة . وقال لا يجوز فى الكلام : إن زيدا إن أخاه منطلق ، وردّ الزجاج ما قاله الفراء ، وأنكره وأنكر ما جعله ماثلا للآية ، ولا شك فى جواز قولك : إن زيدا إن الخير عنده ، وإن زيدا إنه منطلق ، ونحو ذلك (ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض) الرويّة هنا هى القلبية لا البصرية : أى ألم تعلم ، والخطاب لكل من يصلح له ، وهو من تتأتى منه الرويّة ، والمراد بالسجود هنا هو الانقياد الكامل ، لا سجود الطاعة الخاصة بالعقلاء ، سواء جعلت كلمة من خاصة بالعقلاء ، أو عامة لهم ولغيرهم ، ولهذا عطف (الشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدّواب) على من ، فإن ذلك يفيد أن السجود هو الانقياد لا الطاعة الخاصة بالعقلاء ، وإنما أفرد هذه الأمور بالذكر مع كونها داخلة تحت من ، على تقدير جعلها عامة لكون قيام السجود بها مستبعدا فى العادة ، وارتفاع (كثير من الناس) بفعل مضمر يدل عليه المذكور : أى ويسجد له كثير من الناس . وقيل مرتفع على الابتداء وخبره محذوف وتقديره : وكثير من الناس يستحق الثواب ، والأوّل أظهر . وإنما لم يرتفع بالعطف على من ، لأنّ سجود هؤلاء الكثير من الناس هو سجود الطاعة الخاصة بالعقلاء ، والمراد بالسجود المتقدّم هو الانقياد ، فلو ارتفع بالعطف على من لكان فى ذلك جمع بين معنيين مختلفين فى لفظ واحد . وأنت خير بأنّه لا ملجئ . إلى هذا بعد حمل السجود على الانقياد ، ولا شك أنه يصح أن يراد من سجود كثير من الناس هو انقيادهم لا نفس السجود الخاص ، فارتفاعه على العطف لا بأس به ، وإن أبى ذلك صاحب الكشاف ومتابعوه ، وأما قوله (وكثير حق عليه العذاب) فقال الكسائى والفراء : إنه مرتفع بالابتداء وخبره ما بعده . وقيل هو معطوف على كثير الأوّل ويكون المعنى : وكثير من الناس يسجد وكثير منهم أبى ذلك . وقيل المعنى : وكثير من الناس فى الجنة ، وكثير حق عليه العذاب هكذا حكاه ابن الأنبارى (ومن يهن الله فما له من مكرم) أى من أهانه الله بأن جعله كافرا شقيا ، فما له من مكرم يكرمه فيصير سعيدا عزيزا . ووحكى الأخفش والكسائى والفراء أن المعنى : ومن يهن الله فما له من مكرم : أى لإكرام (إن الله يفعل ما يشاء) من الأشياء التى من جملتها ما تقدّم ذكره من الشقاوة والسعادة والإكرام والإهانة (هذان خصمان) الخصمان أحدهما أنجس الفرق اليهود والنصارى والصابئون والمجوس والذين أشركوا ، والخصم الآخر المسلمون ، فهما فريقان مختصمان . قاله الفراء وغيره . وقيل المراد بالخصمين الجنة والنار . قالت الجنة : خلقتى لرحمته ، وقالت النار : خلقتى لعقوبته . وقيل المراد بالخصمين هم الذين برزوا يوم بدر ، فمن المؤمنين حمزة وعلى وعبيدة ، ومن الكافرين عتبة وشيبة ابنا ربيعة

والوليد بن عتبة . وقد كان أبو ذرّ رضى الله عنه يقسم أن هذه الآية نزلت في هؤلاء المتبارزين كما ثبت عنه في الصحيح ، وقال بمثل هذا جماعة من الصحابة ، وهم أعرف من غيرهم بأسباب النزول . وقد ثبت في الصحيح أيضا عن عليّ أنه قال : فينا نزلت هذه الآية . وقرأ ابن كثير « هذان » بتشديد النون ، وقال سبحانه (اختصموا) ولم يقل اختصما . قال الفراء : لأنهم جمع ، ولو قال اختصما لحاز ، ومعنى (في ربهم) في شأن ربهم : أى في دينه ، أو في ذاته ، أو في صفاته ، أو في شريعته لعباده ، أو في جميع ذلك . ثم فصل سبحانه ما أجمله في قوله - يفصل بينهم - فقال (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار) قال الأزهري : أى سوّيت وجعلت لبوسا لهم ، شبهت النار بالثياب لأنها مشتملة عليهم كاشتمال الثياب ، وعبر بالماضى عن المستقبل تنبيها على تحقق وقوعه . وقيل إن هذه الثياب من نحاس قد أذيب فصار كالنار ، وهى السراويل المذكورة فى آية أخرى . وقيل المعنى فى الآية : أحاطت النار بهم . وقرئ « قطعت » بالتخفيف ثم قال سبحانه (يصب من فوق رؤوسهم الحميم) والحميم هو الماء الحار المغلى بنار جهنم ، والجملة مستأنفة أو هى خبر ثان للموصول (يصهر به ما فى بطونهم) الصهر الإذابة ، والصهارة ما ذاب منه ، يقال صهرت الشئ فانصهر : أى أذبتة فذاب فهو صهير ، والمعنى : أنه يذاب بذلك الحميم ما فى بطونهم من الأمعاء والأحشاء (والجلود) معطوفة على ما : أى ويصهر به الجلود ، والجملة فى محل نصب على الحال ، وقيل إن الجلود لا تذاب ، بل تحرق ، فيقدر فعل يناسب ذلك ، ويقال وتحرق به الجلود كما فى قول الشاعر : * علفها تبنا وماء باردا * أى وسقيتها ماء ، ولا يخفى أنه لاملجىء لهذا ، فإن الحميم إذا كان يذيب ما فى البطون فإذا ذابته للجلد الظاهر بالأولى (ولهم مقامع من حديد) المقامع جمع مقمعة ومقمع قمعته ضربته بالمقمعة ، وهى قطعة من حديد . والمعنى : لهم مقامع من حديد يضربون بها : أى للكفرة ، وسميت المقامع مقامع لأنها تقمع المضروب : أى تذله . قال ابن السكيت : أقمعت الرجل عنى إقماعا : إذا اطلع عليك فرددته عنك (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أى من النار (أعيدوا فيها) أى فى النار بالضرب بالمقامع ، و(من غم) بدل من الضمير فى منها بإعادة الجارّ أو مفعول له : أى لأجل غم شديد من غموم النار (وذوقوا عذاب الحريق) هو بتقدير القول : أى أعيدوا فيها ، وقيل لهم ذوقوا عذاب الحريق : أى العذاب المحرق ، وأصل الحريق الاسم من الاحتراق ، تحرق الشئ بالنار واحترق حرقة واحترقا ، والذوق مماسة يحصل معها إدراك الطعم ، وهو هنا توسع ، والمراد به إدراك الألم . قال الزجاج : وهذا لأحد الخصمين . وقال فى الخصم الآخر وهم المؤمنون (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) فبين سبحانه حال المؤمنين بعد بيانه لحال الكافرين . ثم بين الله سبحانه بعض ما أعدّه لهم من النعيم بعد دخولهم الجنة فقال (يحلون فيها) قرأ الجمهور يحلون بالتشديد والبناء للمفعول ، وقرئء مخففا : أى يحلبهم الله أو الملائكة بأمره . ومن فى قوله (من أساور) للتبعيض : أى يحلون بعض أساور ، أو للبيان ، أو زائدة ، ومن فى (من ذهب) للبيان ، والأساور جمع أسورة والأسورة جمع سوار ، وفى السوار لغتان : كسر السين وضمها ، وفيه لغة ثالثة ، وهى أسوار . قرأ نافع وابن كثير وعاصم وشيبة (ولؤلؤا) بالنصب عطف على محل أساور : أى ويحلون لؤلؤا ، أو بفعل مقدر ينصبه ، وهكذا قرأ بالنصب يعقوب والحدردى وعيسى بن عمر ، وهذه القراءة هى الموافقة لرسم المصحف فإن هذا الحرف مكتوب فيه بالألف ، وقرأ الباقون بالجرّ عطفاً على أساور : أى يحلون من أساور ومن لؤلؤ ، واللؤلؤ ما يستخرج من البحر من جوف الصدف . قال القشيري : والمراد ترصيع السوار باللؤلؤ ، ولا يبعد أن يكون فى الجنة سوار من لؤلؤ مصمت كما أن فيها أساور من ذهب (ولباسهم فيها حرير) أى جميع ما يلبسونه حرير كما تفيد هذه الإضافة ،

ويجوز أن يراد أن هذا النوع من الملابس الذى كان محرماً عليهم فى الدنيا خلال لهم فى الآخرة ، وأنه من جملة ما يلبسونه فيها ، ففيها ما تشبهه الأنفس ، وكل واحد منهم يعطى ما تشبهه نفسه وينال ما يريد (وهدوا إلى الطيب من القول) أى أرشدوا إليه ، قيل هو لا إله إلا الله وقيل الحمد لله ، وقيل القرآن ، وقيل هو ما يأتيهم من الله سبحانه من البشارات . وقد ورد فى القرآن ما يدل على هذا القول المجمل هنا ، وهو قوله سبحانه - الحمد لله الذى صدقنا وعده - الحمد لله الذى هدانا لهذا - الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن - ومعنى (وهدوا إلى صراط الحميد) أنهم أرشدوا إلى الصراط المحمود وهو طريق الجنة ، أو صراط الله الذى هو دينه القويم ، وهو الإسلام .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (والصابئين) قال : هم قوم يعبدون الملائكة ، ويصلون القبلة ، ويقرءون الزبور (والمجوس) عبدة الشمس والقمر والنيران ، (والذين أشركوا) عبدة الأوثان (إن الله يفصل بينهم) قال : الأديان ستة ؛ فخمسة للشيطان ، ودين الله عز وجل . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة فى الآية قال : فصل قضاءه بينهم فجعل الخمسة مشتركة وجعل هذه الأمة واحدة وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : الذين هادوا : اليهود ، والصابئون : ليس لهم كتاب ، والمجوس : أصحاب الأصنام والمشركون : نصارى العرب . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى ذر أنه كان يقسم قسماً أن هذه الآية (هذان خصمان) الآية نزلت فى الثلاثة والثلاثة الذين بارزوا يوم بدر ، وهم حمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث ، وعلى بن أبى طالب وعتبة ، وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة ، قال على : وأنا أول من يجثو فى الخسوف على ركبتيه بين يدي الله يوم القيامة . وأخرجه البخارى وغيره من حديث على . وأخرجه ابن مردويه عن ابن عباس بنحوه ، وهكذا روى عن جماعة من التابعين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (قطعت لهم ثياب من نار) قال : من نحاس ، وليس من الآنية شئ إذا حمى أشد حرأمنه ، وفى قوله (يصب من فوق رؤوسهم الحميم) قال : النحاس يذاب على رؤوسهم ، وقوله (يصهر به ما فى بطونهم) قال : تسيل أمعائهم (والجلود) قال : تتناثر جلودهم . وأخرج عبد بن حميد والترمذى وصححه وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وأبو نعيم فى الحلية وابن مردويه عن أبى هريرة أنه تلا هذه الآية (يصب من فوق رؤوسهم الحميم) فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إن الحميم ليصب على رؤوسهم فينفذ الجمجمة حتى يخلص إلى جوفه ، فيسلت ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ، ثم يعاد كما كان » . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (يصهر به ما فى بطونهم) قال : يمشون وأمعاءهم تتساقط وجلودهم . وفى قوله (ولهم مقامع من حديد) قال : يضربون بها ، فيقع كل عضو على حياله فيدعون بالويل والثبور . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال : يسقون ماء إذا دخل فى بطونهم أذابها والجلود مع البطون . وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث والنشور عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لو أن مقمعا من حديد وضع فى الأرض فاجتمع الثقلان ما أقلوه من الأرض ، ولو ضرب الجبل بمقمع من حديد لتفتت ثم عاد كما كان » . وأخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن سلمان قال : النار سوداء مظلمة لا يضىء لها ولا جمرها ، ثم قرأ (كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها) . وفى الصحيحين وغيرهما عن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة » وفى الباب أحاديث . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن

ابن عباس في قوله (وهدوا إلى الطيب من القول) قال : ألهما . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية قال . هددوا إلى الطيب من القول في الحصومة إذ قالوا : الله مولانا ولا مولى لكم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن إسماعيل ابن أبي خالد في الآية قال : القرآن (وهدوا إلى صراط الحميد) قال : الإسلام . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في الآية قال : الإسلام . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : لا إله إلا الله ، والله أكبر ، والحمد لله الذي قال « إليه يصعد الكلم الطيب » .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُدِقُهُ مِنْ عَذَابِ آلِيمٍ (٢٥) وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (٢٦) وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (٢٧) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِعمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ (٢٨) ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٢٩) .

قوله (إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) عطف المضارع على الماضي ، لأن المراد بالمضارع ماضي من الصد ، ومثل هذا قوله « الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله » ، أو المراد بالصد هاهنا الاستمرار لا مجرد الاستقبال ، فصح بذلك عطفه على الماضي ، ويجوز أن تكون الواو في ويصدون واو الحال : أي كفروا والحال أنهم يصدون . وقيل الواو زائدة والمضارع خبر إن والأولى أن يقدر خبر إن بعد قوله (والباد) وذلك نحو خسروا أو هلكوا . أو قال الزجاج : إن الخبر نذقه من عذاب آليم . ورد بأنه لو كان خبرا لأن لم يجزم وأيضا لو كان خبرا لأن لبقى الشرط وهو « ومن يرد » بغير جواب فالأولى أنه محذوف كما ذكرنا والمراد بالصد المنع وبسبيل الله دينه : أي يمنعون من أراد الدخول في دين الله والمسجد الحرام ، معطوف على سبيل الله قيل المراد به المسجد نفسه كما هو الظاهر من هذا النظم القرآني وقيل الحرم كله ، لأن المشركين صدوا وارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه عنه يوم الحديبية ؛ وقيل المراد به مكة بدليل قوله (الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) أي جعلناه للناس على العموم يصلون فيه ويطوفون به مستويا فيه العاكف ، وهو المقيم فيه الملازم له والباد أي الواصل من البادية ، والمراد به الطارىء عليه من غير فرق بين كونه من أهل البادية أو من غيرهم وانتصاب سواء على أنه المفعول الثاني لجعلناه ، وهو بمعنى مستويا ، والعاكف مرتفع به ، وصف المسجد الحرام بذلك لزيادة التقرير والتوبيخ للصادقين عنه ، ويحتمل أن يكون انتصاب « سواء » على الحال . وهذا على قراءة النصب ، وبها قرأ حفص عن عاصم ، وهي قراءة الأعمش ، وقرأ الجمهور برفع « سواء » على أنه مبتدأ وخبره « العاكف » أو على أنه خبر مقدم ، والمبتدأ « العاكف » أي العاكف فيه والبادى سواء ، وقرىء بنصب « سواء » وجر « العاكف » على أنه صفة للناس : أي جعلناه للناس العاكف والبادى سواء ، وأثبت الياء في البادى ابن كثير

وصلا ووقفا ، وحذفها أبو عمرو في الوقف ، وحذفها نافع في الوصل والوقف . قال القرطبي : وأجمع الناس على الاستواء في المسجد الحرام نفسه .

واختلفوا في مكة فذهب مجاهد ومالك إلى أن دور مكة ومنازلها يستوي فيها المقيم والطارىء . وذهب عمر بن الخطاب وابن عباس وجماعة إلى أن للقادم أن ينزل حيث وجد ، وعلى رب المنزل أن يؤويه شاء أم أبى . وذهب الجمهور إلى أن دور مكة ومنازلها ليست كالمسجد الحرام ، ولأهلها منع الطارىء من النزول فيها . والحاصل أن الكلام في هذا راجع إلى أصليين : الأصل الأول ما في هذه الآية هل المراد بالمسجد الحرام المسجد نفسه . أو جميع الحرم ، أو مكة على الخصوص . والثاني هل كان فتح مكة صلحا أو عنوة ؟ وعلى فرض أن فتحها كان عنوة هل أقرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يد أهلها على الخصوص ؟ أو جعلها لمن نزل بها على العموم ؟ وقد أوضحنا هذا في شرحنا على المتقى بما لا يحتاج الناظر فيه إلى زيادة (ومن يرد فيه بالحاد بظلم ندقه من عذاب ألم) مفعول يرد محذوف لقصد التعميم ، والتقدير : ومن يرد فيه مرادا : أى مراد بالحاد : أى بعلول عن القصد ، والإلحاد في اللغة الميل إلا أنه سبحانه بين هنا أنه الميل بظلم .

وقد اختلف في هذا الظلم ماذا هو ؟ ف قيل هو الشرك ، وقيل الشرك والقتل ، وقيل صيد حيواناته وقطع أشجاره ، وقيل هو الحلف فيه بالأيمان الفاجرة ، وقيل المراد المعاصي فيه على العموم ، وقيل المراد بهذه الآية أنه يعاقب بمجرد الإرادة للمعصية في ذلك المكان . وقد ذهب إلى هذا ابن مسعود وابن عمر والضحاك وابن زيد وغيرهم حتى قالوا لو هم الرجل في الحرم بقتل رجل بعدن لعذبه الله . والحاصل أن هذه الآية دلت على أن من كان في البيت الحرام مأخوذاً بمجرد الإرادة للظلم ، فهي مخصصة لما ورد من أن الله غفر لهذه الأمة ما حدثت به أنفسها إلا أن يقال إن الإرادة فيها زيادة على مجرد حديث النفس ، وبالجملة فالبحث عن هذا وتقرير الحق فيه على وجه يجمع بين الأدلة ويرفع الإشكال يطول جداً ، ومثل هذه الآية حديث « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار ، قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : إنه كان حريصاً على قتل صاحبه » فدخل النار هنا بسبب مجرد حرصه على قتل صاحبه . وقد أفردنا هذا البحث برسالة مستقلة ، والباء في قوله « بإلحاد » إن كان مفعول يرد محذوفاً كما ذكرنا فليست بزائدة ، وقيل إنها زائدة هنا كقول الشاعر :

نحن بنو جعدة أصحاب الفلج نضرب بالسيف ونرجو بالفرج

أى نرجو الفرج ، ومثله :

ألم يأتيك والأبناء تنمى بما لاقت لبون بني زياد

أى ما لاقت ، ومن القائلين بأنها زائدة الأخفض ؛ والمعنى عنده : ومن يرد فيه إلحاداً بظلم . وقال الكوفيون : دخلت الباء لأن المعنى بأن يلحد ، والباء مع أن تدخل وتحذف ، ويجوز أن يكون التقدير : ومن يرد الناس بإلحاد . وقيل إن يرد مضمن معنى يهيم ، والمعنى : ومن يهيم فيه بإلحاد . وأما الباء في قوله بظلم فهي للسببية ؛ والمعنى : ومن يرد فيه بإلحاد بسبب الظلم ، ويجوز أن يكون بظلم بدلا من بإلحاد بإعادة الجار ويجوز أن يكونا حالين مترادفين (وإذا بوأنا لإبراهيم مكان البيت) أى واذكر وقت ذلك ؛ يقال بوأته منزلاً وبوأت له كما يقال مكتتك ومكنت لك . قال الزجاج : معناه جعلنا مكان البيت مبوأاً لإبراهيم ، ومعنى بوأنا : بينا له مكان البيت ، ومثله قول الشاعر :

كم من أخ لي ماجد بوأته بيدي لحدا

وقال الفراء : إن اللام زائدة ومكان ظرف : أى أنزلناه فيه (ألا تشرك بي شيئاً) قيل إن هذه هي مفسرة لبوأننا لتضمنه معنى تعبدنا ، لأن التبوئة هي للعبادة . وقال أبو حاتم : هي مصدرية : أى لأن لا تشرك بي . وقيل هي

المخففة من الثقيلة ، وقيل هي زائدة ، وقيل معنى الآية : وأوحينا إليه أن لاتعبد غيري . قال المبرد : كأنه قيل له وحدني في هذا البيت ، لأن معنى لاتشرك بي وحدني (وطهر بيتي) من الشرك وعبادة الأوثان . وفي الآية طعن على ما أشرك من قطان البيت : أي هذا كان الشرط على أبيكم فمن بعده وأنتم فلم تفوا بل أشركتم . وقالت فرقة : الخطاب بقوله « ألا تشرك » لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ضعيف جداً . ومعنى (وطهر بيتي) تطهيره من الكفر والأوثان والدماء وسائر النجاسات ، وقيل عنى به التطهير عن الأوثان فقط ، وذلك أن جرهما والعمالقة كانت لهم أصنام في محل البيت ، وقد مر في سورة براءة ما فيه كفاية في هذا المعنى ، والمراد بالقائمين هنا هم المصلون (و ذكر (الركع السجود) بعده لبيان أركان الصلاة دلالة على عظم شأن هذه العبادة ، وقرن الطواف بالصلاة لأنهما لا يشران إلا في البيت ، فالطواف عنده والصلاة إليه (وأذن في الناس بالحج) قرأ الحسن وابن محيصن « وآذن » بتخفيف الذال والمد . وقرأ الباقون بتشديد الذال ، والأذان الإعلام ، وقد تقدم في براءة .

قال الواحدي : قال جماعة المفسرين : لما فرغ إبراهيم من بناء البيت جاءه جبريل فأمره أن يؤذن في الناس بالحج ، فقال : يارب من يبلغ صوتي ؟ فقال الله سبحانه : أذن وعلى البلاغ ، فعلا المقام فأشرف به حتى صار كأعلى الجبال ، فأدخل أصبعيه في أذنيه وأقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال : يا أيها الناس كتب عليكم الحج إلى البيت فأجيبوا ربكم ، فأجابه من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء : لبيك اللهم لبيك . وقيل إن الخطاب لنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم . والمعنى : أعلمهم يا محمد بوجوب الحج عليهم ، وعلى هذا فالخطاب لإبراهيم انتهى عند قوله (والركع السجود) وقيل إن خطابه انقضى عند قوله (وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت) وأن قوله (أن لاتشرك بي) وما بعده خطاب لنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وقرأ الجمهور « بالحج » بفتح الحاء ، وقرأ ابن أبي إسحاق في كل القرآن بكسرهما (يأتوك رجالا) هذا جواب الأمر ، وعده الله إجابة الناس له إلى حج البيت ما بين راجل وراكب ، فعنى رجالا مشاة جمع راجل ، وقيل جمع رجل . وقرأ ابن أبي إسحاق « رجالا » بضم الراء وتخفيف الجيم ، وقرأ مجاهد « رجالي » على وزن فعالي مثل كسالي ، وقد تم الرجال على الركبان في الذكر لزيادة تعبه في المشي ، وقال : يأتوك وإن كانوا يأتون البيت ، لأن من أتى الكعبة حاجا فقد أتى إبراهيم ، لأنه أجاب نداءه (وعلى كل ضامر) عطف على رجالا : أي وركبانا على كل بعير ، والضامر البعير المهزول الذي أتعبه السفر ، يقال ضمير يضمير ضمورا ، ووصف الضامر بقوله « يأتين » باعتبار المعنى ، لأن ضامر في معنى ضوامر ، وقرأ أصحاب ابن مسعود وابن أبي عبيدة والضحاك « يأتون » على أنه صفة لرجالا . والفتح الطريق الواسع الجمع فجاج ، والعميق البعيد ، واللام في (ليشهدوا منافع لهم) متعلقة بقوله يأتوك ، وقيل بقوله وأذن ، والشهود الحضور ، والمنافع هي تعم منافع الدنيا والآخرة . وقيل المراد بها المناسك ، وقيل المغفرة ، وقيل التجارة كما في قوله - ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم - (ويذكروا اسم الله في أيام معلومات) أي يذكروا عند ذبح الهدايا والضحايا اسم الله ، وقيل إن هذا الذكر كناية عن الذبح لأنه لا ينفك عنه . والأيام المعلومات هي أيام النحر كما يفيد ذلك قوله (على مارزقهم من بهيمة الأنعام) وقيل عشر ذي الحجة . وقد تقدم الكلام في الأيام المعلومات والمعدودات في البقرة فلا نعيده ، والكلام في وقت ذبح الأضحية معروف في كتب الفقه وشروح الحديث ، ومعنى : على مارزقهم : على ذبح مارزقهم من بهيمة الأنعام ، وهي الإبل والبقر والغنم ، وبهيمة الأنعام هي الأنعام فالإضافة في هذا كالإضافة في قولهم : مسجد الجامع وصلاة الأولى (فكلوا منها) الأمر هنا للندب عند الجمهور ، وذهبت طائفة إلى أن الأمر للوجوب ، وهذا التفتت من الغيبة إلى الخطاب (وأطعموا البائس الفقير) البائس

ذو البؤس وهو شدة الفقر فذكر الفقير بعده لمزيد الإيضاح ، والأمر هنا للوجوب ، وقيل للندب (ثم ليقضوا تفهم) المراد بالقضاء هنا هو التأدية : أى ليؤدوا إزالته وسخهم ، لأن التفتش هو الوسخ والقذارة من طول الشعر والأظفار ، وقد أجمع المفسرون كما حكاه النيسابورى على هذا . قال الزجاج : إن أهل اللغة لا يعرفون التفتش . وقال أبو عبيدة : لم يأت في الشعر ما يحتج به في معنى التفتش . وقال المبرّد : أصل التفتش في اللغة كل قاذورة تلحق الإنسان . وقيل قضاؤه ادّهانه لأن الحاجّ مغبرّ شعث لم يدهن ولم يستحد ، فإذا قضى نسكه وخرج من إحرامه حلق شعره ولبس ثيابه ، فهذا هو قضاء التفتش . قال الزجاج : كأنه خروج من الإحرام إلى الإحلال (وايوفوا ننورهم) أى ما يندرون به من البرّ في حجهم ، والأمر للوجوب ، وقيل المراد بالنذور هنا أعمال الحج (وليطوفوا بالبيت العتيق) هذا الطواف هو طواف الإفاضة . قال ابن جرير : لا خلاف في ذلك بين المتأولين ، والعتيق القديم كما يفيد قوله سبحانه - إن أول بيت وضع للناس - الآية ، وقد سمي العتيق لأن الله أعتقه من أن يتسلط عليه جبار ، وقيل لأن الله يعتق فيه رقاب المذنبين من العذاب ، وقيل لأنه أعتق من غرق الطوفان وقيل العتيق الكريم . وقد أخرج عبد بن حميد عن ابن عباس في قوله (والمسجد الحرام) قال : الحرم كله ، وهو المسجد الحرام (سواء العاكف فيه والباد) قال : خلق الله فيه سواء . وأخرج ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : هم في منازل مكة سواء ، فينبغي لأهل مكة أن يوسعوا لهم حتى يقضوا مناسكهم . وقال البادى وأهل مكة سواء ، يعنى في المنزل والحرم . وأخرج ابن أبي شيبة عن عبد الله بن عمرو قال : من أخذ من أجور بيوت مكة إنما يأكل في بطونه نارا . وأخرج ابن سعد عن عمر بن الخطاب أن رجلا قال له عند المروة : يا أمير المؤمنين أقطعنى مكانا لى ولعقبى ، فأعرض عنه عمر وقال : هو حرم الله سواء العاكف فيه والباد . وأخرج ابن أبي شيبة عن عطاء قال : كان عمر يمنع أهل مكة أن يجعلوا لها أبوابا حتى ينزل الحاج في عرصات الدور . وأخرج ابن أبي حاتم والطبرانى وابن مردويه قال السيوطى بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قول الله « (سواء العاكف فيه والباد) قال : سواء المقيم والذي يدخل » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « مكة مباحة لا تؤجر بيوتها ولا تباع رباعها » وأخرج ابن أبي شيبة وابن ماجه عن علقمة بن نضلة قال : توفى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر وعمر وما تدعى رباع مكة إلا السوائب ، من احتاج سكن ومن استغنى أسكن . رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد بن أبي حفصة عن عثمان بن أبي سليمان عن علقمة فذكره ، وأخرج الدارقطنى عن ابن عمر مرفوعا « من أكل كراء بيوت مكة أكل نارا » وأخرج الفريانى وسعيد بن منصور وابن راهويه وأحمد وعبد بن حميد والبزار وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن مسعود رفعه في قوله (ومن يرد فيه بإلحاد بظلم) قال : لو أن رجلا هم فيه بإلحاد وهو بعدن أبين لأذاقه الله عذابا ألما . قال ابن كثير : هذا الإسناد صحيح على شرط البخارى ، ووقفه أشبه من رفعه ، ولهذا صمم شعبة على وقفه . وأخرج سعيد بن منصور والطبرانى عن ابن مسعود في الآية قال : من هم بخطيئة فلم يعملها في سوى البيت لم تكتب عليه حتى يعملها ، ومن هم بخطيئة في البيت لم يمته الله من الدنيا حتى يذيقه من عذاب أليم وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية في عبد الله بن أنيس : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعثه مع رجلين ، أحدهما مهاجر والآخر من الأنصار ، فافتخروا في الأنساب ، فغضب عبد الله بن أنيس ، فقتل الأنصارى ثم ارتدت عن الإسلام وهرب إلى مكة ، فنزلت فيه (ومن يرد فيه بإلحاد بظلم) يعنى من لجأ

إلى الحرم بالحاد ، يعنى بميل عن الإسلام . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (ومن يرد فيه بالحاد بظلم) قال : بشرك . وأخرج عبد بن حميد والبخارى في تاريخه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن يعلى بن أمية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « احتكار الطعام في الحرم للحاد فيه » . وأخرج سعيد بن منصور والبخارى في تاريخه وابن المنذر عن عمر بن الخطاب قال : احتكار الطعام بمكة للحاد بظلم . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عمر قال : بيع الطعام بمكة للحاد . وأخرج البيهقي في الشعب عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « احتكار الطعام بمكة للحاد » . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عن عليّ قال : لما أمر إبراهيم ببناء البيت خرج معه إسماعيل وهاجر ، فلما قدم مكة رأى على رابية في موضع البيت مثل الغمامة فيه مثل الرأس ، فكلمه فقال : يا إبراهيم ابن عليّ ظلى أوعلى قدرى ولا تزدد ولا تنقص ، فلما بنى خرج وخلف إسماعيل وهاجر ، وذلك حين يقول الله (وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت) الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطاء (والقائمين) قال : المصلين عنده . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة معناه . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن منيع وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في السنن عن ابن عباس قال : لما فرغ إبراهيم من بناء البيت قال : رب قد فرغت ، فقال (أذن في الناس بالحج) قال رب وما يبلغ صوتي ؟ قال أذن وعلى البلاغ ، قال : رب كيف أقول ؟ قال : قل : يا أيها الناس كتب عليكم الحج إلى البيت العتيق فسمعه من في السماء والأرض ، ألا ترى أنهم يجيئون من أقصى الأرض يلبنون . وفي الباب آثار عن جماعة من الصحابة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ليشهدوا منافع لهم) قال : أسواقا كانت لهم ، ما ذكر الله منافع إلا الدنيا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : منافع في الدنيا ومنافع في الآخرة ، فأما منافع الآخرة فرضوان الله ، وأما منافع الدنيا فمما يصيبون من لحوم البدن في ذلك اليوم والذبائح والتجارات . وأخرج أبو بكر المروزي في كتاب العيدين عنه أيضا قال : الأيام المعلومات : أيام العشر . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الأيام المعلومات : يوم النحر وثلاثة أيام بعده . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : أيام التشريق . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا في الأيام المعلومات قال : قبل يوم للتروية بيوم ، ويوم التروية ويوم عرفة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : البائس الزمن . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن عمر قال : التفت المناسك كلها . وأخرج هؤلاء عن ابن عباس نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : التفت حلق الرأس والأخذ من العارضين وشف الإبط وحلق العانة والوقوف بعرفة والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار وقص الأظفار وقص الشارب والذبح . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه (وليطوفوا بالبيت العتيق) هو طواف الزيارة يوم النحر ، وورد في وجه تسمية البيت بالعتيق آثار عن جماعة من الصحابة ، وقد أشرنا إلى ذلك سابقا ، وورد في فضل الطواف أحاديث ليس هذا موضع ذكرها .

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآنَعَامُ إِلَّا مَا بِيْتَلَىٰ

عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (٣٠) حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ

بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١) ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعِيرَةَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (٣٢) لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٣٣) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَحْدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (٣٤) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣٥) .

محل (ذلك) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى الأمر ذلك ، أو مبتدأ خبره محذوف أو فى محل نصب بفعل محذوف : أى افعلوا ذلك ، والمشار إليه هو ما سبق من أعمال الحج ، وهذا وأمثاله يطلق للفصل بين الكلامين أو بين طرفى كلام واحد ، والمحرمات جمع حرمة . قال الزجاج : الحرمة ما وجب القيام به وحرمة التفريط فيه ، وهى فى هذه الآية مانهى عنها ومنع من الوقوع فيها . والظاهر من الآية عموم كل حرمة فى الحج وغيره كما يفيد اللفظ وإن كان السبب خاصا ، وتعظيمها ترك ملابستها (فهو خير له) أى فالتعظيم خير له (عند ربه) يعنى فى الآخرة من التهاون بشيء منها . وقيل إن صيغة التفضيل هنا لا يراد بها معناها الحقيقى ، بل المراد أن ذلك التعظيم خير بِنفع به ، فهى عدة بخير (وأحلت لكم الأنعام) وهى الإبل والبقر والغنم (إلا مايتلى عليكم) أى فى الكتاب العزيز من المحرمات ، وهى الميتة وما ذكر معها فى سورة المائدة . وقيل فى قوله « إلا مايتلى عليكم غير محلى الصيد وأنتم حرم » (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) الرجس : القدر ، والوثن : التمثال ، وأصله من وثن الشيء : أى أقام فى مقامه ، وسمى الصليب وثنا لأنه ينصب ويركز فى مقامه ، فلا يبرح عنه والمراد اجتناب عبادة الأوثان ، وسماها رجسا لأنها سبب الرجس وهو العذاب . وقيل جعلها سبحانه رجسا حكما ، والرجس النجس ، وليست النجاسة وصفا ذاتيا لها ولكنها وصف شرعى ، فلا تزول إلا بالإيمان كما أنها لا تزول النجاسة الحسية إلا بالماء . قال الزجاج : من هنا لتخليص جنس من أجناس : أى فاجتنبوا الرجس الذى هو وثن (واجتنبوا قول الزور) الذى هو الباطل ، وسمى زورا لأنه مائل عن الحق ، ومنه قوله تعالى « تزاور عن كهفهم » وقولهم مدينة زوراء : أى مائلة ، والمراد هنا قول الزور على العموم ، وأعظمه الشرك بالله بأى لفظ كان . وقال الزجاج : المراد بقول الزور هاهنا تحليلهم بعض الأنعام وتحريمهم بعضها ، وقولهم « هذا حلال وهذا حرام » ، وقيل المراد به شهادة الزور ، وانتصاب (حنفاء) على الحال : أى مستقيمين على الحق ، أو مائلين إلى الحق . ولفظ حنفاء من الأضداد يقع على الاستقامة ، ويقع على الميل ؛ وقيل معناه حجاجا ، ولا وجه لهذا (غير مشركين به) هو حال كالأول : أى غير مشركين به شيئا من الأشياء كما يفيد الحذف من العموم ، وجماعة (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء) مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الأمر بالاجتناب ، ومعنى خر من السماء : سقط إلى الأرض : أى اعط من رفيع الإيمان إلى حضيض الكفر (فتخطفه الطير) ، يقال خطفه يخطفه إذا سلبه ، ومنه قوله - يخطف أبصارهم - أى يخطف لحمه وتقطعه بمخالبها . قرأ أبو جعفر ونافع بتشديد الطاء وفتح الحاء ، وقرىء بكسر الحاء والطاء وبكسر

التاء مع كسرهما (أو تهوى به الريح) أى تقذفه وترى به (فى مكان صحيح) أى بعيد ، يقال سحى يسحق سحقاً فهو سحق إذا بعد . قال الزجاج : أعلم الله أن بعد من أشرك به من الحق كبعد ماخر من السماء ، فتذهب به الطير أو هوت به الريح فى مكان بعيد (ذلك ومن يعظم شعائر الله) الكلام فى هذه الإشارة قد تقدم قريباً والشعائر جمع الشعيرة ، وهى كل شىء فيه لله تعالى شعار ، ومنه شعار القوم فى الحرب ، وهو علامتهم التى يتعارفون بها ، ومنه إشعار البدن ، وهو الطعن فى جانبها الأيمن ، فشعائر الله أعلام دينه ، وتدخل الهدايا فى الحج دخولا أولياً ، والضمير فى قوله (فإنها من تقوى القلوب) راجع إلى الشعائر بتقدير مضاف محذوف : أى فإن تعظيمها من تقوى القلوب : أى من أفعال القلوب التى هى من التقوى ، فإن هذا التعظيم ناشئ من التقوى (لكم فيها منافع) أى فى الشعائر على العموم ، أو على الخصوص ، وهى البدن كما يدل عليه السياق . ومن منافعها الركوب والدر والنسل والصوف وغير ذلك (إلى أجل مسمى) وهو وقت نحرها (ثم محلها إلى البيت العتيق) أى حيث يحل نحرها ، والمعنى : أنها تنتهى إلى البيت وما يليه من الحرم ، فمنافعهم الدنيوية المستفادة منها مستمرة إلى وقت نحرها ، ثم يكون منافعها بعد ذلك دينية . وقيل إن محلها هاهنا مأخوذ من إحلال الحرم ، والمعنى : أن شعائر الحج كلها من الوقوف بعرفة ورمى الجمار والسعى تنتهى إلى طواف الأفاضة بالبيت ، فالبيت على هذا مراد بنفسه (ولكل أمة جعلنا منسكاً) المنسك هاهنا المصدر من نسك ينسك إذا ذبح قربان ، والذبيحة نسكة ، وجمعها نسك . وقال الأزهرى : إن المراد بالمنسك فى الآية موضع النحر ، ويقال منسك بكسر السين وفتحها لغتان قرأ بالكسر الكوفيون إلا عاصما وقرأ الباقون بالفتح . وقال الفراء : المنسك فى كلام العرب : الموضع المعتاد فى خير أو شر ، وقال ابن عرفة (ولكل أمة جعلنا منسكاً) أى مذهباً من طاعة الله . وروى عن الفراء أن المنسك العيد ، وقيل الحج ، والأول أولى لقوله (ليذكروا اسم الله) إلى آخره ، والأمة : الجماعة المجتمعة على مذهب واحد ، والمعنى : وجعلنا لكل أهل دين من الأديان ذبحاً يذبحونه ودماً يريقونه ، أو متعبداً أو طاعة أو عيداً أو حجاً يحجونه ، ليذكروا اسم الله وحده ويجعلوا نسكهم خاصاً به (على ما رزقهم من بيممة الأنعام) أى على ذبح ما رزقهم منها ، وفيه إشارة إلى أن القربان لا يكون إلا من الأنعام دون غيرها ، وفى الآية دليل على أن المقصود من الذبح المذكور هو ذكر اسم الله عليه . ثم أخبرهم سبحانه بتفردة بالإلهية وأنه لا شريك له ، والفاء ليرتيب ما بعدها على ما قبلها ، ثم أمرهم بالإسلام له ، والانقياد لطاعته وعبادته ، وتقديم الجار والمجرور على الفعل للقصر ، والفاء هنا كالفاء التى قبلها ، ثم أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يبشر (المحبتين) من عباده : أى المتواضعين الخاشعين المخلصين ، وهو مأخوذ من الخبيت ، وهو المتخفص من الأرض ، والمعنى : بشرهم يا محمد بما أعد الله لهم من جزيل ثوابه وجليل عطائه . وقيل إن المحبتين هم الذين لا يظلمون غيرهم وإذا ظلمهم غيرهم لم ينتصروا ، ثم وصف سبحانه هؤلاء المحبتين بقوله (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) أى خافت وحذرت مخالفته ، وحصول الوجع منهم عند الذكر له سبحانه دليل على كمال يقينهم وقوة إيمانهم ، ووصفهم بالصبر (على ما أصابهم) من البلايا والمحن فى طاعة الله ثم وصفهم بإقامة (الصلاة) أى الإتيان بها فى أوقاتها على وجه الكمال . قرأ الجمهور . والمقيمى الصلاة بالجر على ما هو الظاهر ، وقرأ أبو عمرو بالنصب على توهم بقاء النون ، وأنشد سيبويه على ذلك قول الشاعر :

الحافظ عورة العشيرة • البيت بنصب عورة . وقيل لم يقرأ بهذه القراءة أبو عمرو ، وقرأ ابن محبصن « والمقيمى » بإثبات النون على الأصل ، ورويت هذه القراءة عن ابن مسعود ، ثم وصفهم سبحانه بقوله (وما

زقناهم بنفقون) أى يتصدقون به وينفقونه فى وجوه البرّ ، ويضعونه فى مواضع الخير ومثل هذه الآية قوله سبحانه - إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون - وقد أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (حرّمات الله) قال : الحرمة مكة والحجّ والعمرة وما نهى الله عنه من معاصيه كلها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) يقول : اجتنبوا طاعة الشيطان فى عبادة الأوثان (واجتنبوا قول الزور) يعنى الافتراء على الله والتكذيب به . وأخرج أحمد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن أيمن بن حريم قال : قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطيباً فقال « يا أيها الناس عدلت شهادة الزور شركاً بالله ثلاثاً ، ثم قرأ (فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور) » قال أحمد : غريب إنما نعرفه من حديث سفيان بن زياد . وقد اختلف عنه فى رواية هذا الحديث ، ولا نعرف لأيمن بن حريم سماعاً من النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وقد أخرجه أحمد وعبد بن حميد وأبو داود وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الشعب من حديث حريم . وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى بكره قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثاً ، قلنا بلى يا رسول الله ، قال : الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، وكان متكئاً ، فجلس فقال : ألا وقول الزور ، ألا وشهادة الزور ، فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت » . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (حنفاء لله غير مشركين به) قال : حجاجا لله غير مشركين به ، وذلك أن الجاهلية كانوا يحجون مشركين ، فلما أظهر الله الإسلام ، قال الله للمسلمين : حجوا لأن غير مشركين بالله . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى بكر الصديق نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ومن يعظم شعائر الله) قال : البدن . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (ومن يعظم شعائر الله) قال : الاستسنان والاستحسان والاستعظام ، وفى قوله (لكم فيها منافع إلى أجل مسمى) قال : إلى أن تسمى بدنا . وأخرج هؤلاء عن مجاهد نحوه ، وفيه قال : ولكم فيها منافع إلى أجل مسمى ، فى ظهورها وألبانها وأوبارها وأشعارها وأصوافها إلى أن تسمى هدياً ، فإذا سميت هدياً ذهب منافع (ثم محلها) يقول : حين تسمى (إلى البيت العتيق) . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة قال : إذا دخلت الحرم فقد بلغت محلها . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (واكلم أمة جعلنا منسكاً) قال : عيداً . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى الآية قال : إهراق الدماء . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة قال : ذبحاً . وأخرج ابن أبى حاتم عن زيد بن أسلم فى الآية قال : مكة لم يجعل الله لأمة قط منسكاً غيرها . وقد وردت أحاديث فى الأضحية ليس هذا موضع ذكرها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (وبشر المحبتين) قال : المطمئنين . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا فى ذم الغضب وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى شعب الإيمان عن عمرو بن اوس قال : المحبتون فى الآية الذين لا يظلمون الناس ، وإذا ظلموا لم ينتصروا .

وَالْبَدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعْرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهَا صَوَافٍ
فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ

تَشْكُرُونَ (٣٦) لَنْ يَنْالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاوَهَا وَلَكِنْ يَنْالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ
سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ (٣٧).

قرأ ابن أبي إسحاق (والبدن) بضم الباء والبدال ، وقرأ الباقون بإسكان الدال وهما لغتان ، وهذا الاسم خاص بالإبل ، وسميت بدنة لأنها تبدين ، والبدانة : السمن . وقال أبو حنيفة ومالك : إنه يطلق على غير الإبل ، والأول أولى لما سيأتي من الأوصاف التي هي ظاهرة في الإبل ، ولما تفيده كتب اللغة من اختصاص هذا الإسم بالإبل . وقال ابن كثير في تفسيره : واختلفوا في صحة إطلاق البدنة على البقرة على قولين : أحدهما أنه يطلق عليها ذلك شرعا كما صح في الحديث (جعلناها لكم) وهي ما تقدم بيانه قريبا (لكم فيها خير) أي منافع دينية ودنيوية كما تقدم (فاذكروا اسم الله عليها) أي على نحرها ومعنى (صواف) أنها قائمة قد صفت قوائمها ، لأنها تنحر قائمة معقولة ، وأصل هذا الوصف في الخيل يقال : صفن الفرس فهو صافن إذا قام على ثلاث قوائم وثني الرابعة . وقرأ الحسن والأعرج ومجاهد وزيد بن أسلم وأبو موسى الأشعري « صوافي » أي خوالص الله لا تشركون به في التسمية على نحرها أحدا ، وواحد صواف صافة ، وهي قراءة الجمهور . وواحد صوافي صافية ، وقرأ ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وأبو جعفر ومحمد بن علي « صوافن » بالنون جمع صافنة ، والصافنة هي التي قد رفعت إحدى يديها بالعقل لثلاث تضطرب ، ومنه قوله تعالى « الصافنات الجياد » ، ومنه قول عمرو بن كلثوم :

تركنا الخيل عاكفة عليه مقلدة أعنتها صفونا

وقال الآخر :

ألف الصفون فما يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسير

(فإذا وجبت جنوبها) الوجوب السقوط : أي فإذا سقطت بعد نحرها ، وذلك عند خروج روحها (فكلوا منها) ذهب الجمهور أن هذا الأمر للندب (وأطعموا القانع والمعتر) هذا الأمر قيل هو للندب كالأول ، وبه قال مجاهد والنخعي وابن جرير وابن سريج . وقال الشافعي وجماعة : هو للوجوب .

واختلف في القانع من هو ؟ فقيل هو السائل ، يقال قنع الرجل بفتح النون يقنع بكسرهما إذا سأل ، ومنه قول الشياخ :

لمال المرء يصلحه فيغني مفاقره أعف من القنوع

أي السؤال ، وقيل هو المتعفف عن السؤال المستغنى ببلغة ، ذكر معناه الخليل . قال ابن السكيت : من العرب من ذكر القنوع بمعنى القناعة ، وهي الرضا والتعفف وترك المسألة . وبالأول قال زيد بن أسلم وابنه وسعيد بن جبيرة والحسن ، وروى عن ابن عباس . وبالثاني قال عكرمة وقتادة . وأما المعتر ، فقال محمد بن كعب القرظي ومجاهد وإبراهيم والكلبي والحسن أنه الذي يتعرض من غير سؤال . وقيل هو الذي يعتريك ويسألك . وقال مالك : أحسن ما سمعت أن القانع : الفقير ، والمعتر : الزائر . وروى عن ابن عباس : أن كلاهما الذي لا يسأل ، ولكن القانع الذي يرضى بما عنده ولا يسأل ، والمعتر الذي يتعرض لك ولا يسألك . وقرأ الحسن والمعترى ومعناه كعنى المعتر ، ومنه قول زهير :

علي مكثريهم رزق من يعترهم وعند المقلين السباحة والبذل

يقال اعتره واعتراه وعره وعره : إذا تعرّض لما عنده أو طله ، ذكره النحاس (كذلك سخرناها لكم) أى مثل ذلك التسخير البديع سخرناها لكم ، فصارت تنقاد لكم إلى مواضع نحرها فتنحرونها وتنتفعون بها بعد أن كانت مسخرة للحمل عليها والركوب على ظهرها والحلب لها ونحو ذلك (لعلكم تشكرون) هذه النعمة التي أنعم الله بها عليكم (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) أى لن يصعد إليه ولا يبلغ رضاه ولا يقع موقع القبول منه لحوم هذه الإبل التي تتصدقون بها ولا دماؤها التي تنصب عند نحرها من حيث إنها لحوم ودماء (ولكن يناله) أى يبلغ إليه تقوى قلوبكم ، ويصل إليه إخلاصكم له وإرادتكم بذلك وجهه ، فإن ذلك هو الذي يقبله الله ويجازى عليه . وقيل المراد أصحاب اللحوم والدماء : أى لن يرضى المضحون والمتقربون إلى ربهم باللحوم والدماء ولكن بالتقوى . قال الزجاج : أعلم الله أن الذي يصل إليه تقواه وطاعته فيما يأمر به ، وحقيقة معنى هذا الكلام تعود إلى القبول ، وذلك أن ما يقبله الإنسان يقال قد ناله ووصل إليه ، فخاطب الله الخلق كعادتهم في مخاطبتهم (كذلك سخرناها لكم) كرّر هذا للتذكير ، ومعنى (لتكبروا الله على ما هداكم) هو قول الناحر : الله أكبر عند النحر ، فذكر في الآية الأولى الأمر بذكر اسم الله عليها ، وذكر هنا التكبير للدلالة على مشروعية الجمع بين التسمية والتكبير . وقيل المراد بالتكبير وصفه سبحانه بما يدل على الكبرياء ، ومعنى (على ما هداكم) على ما أرشدكم إليه من علمكم بكيفية التقرب بها ، وما مصدرية ، أو موصولة (وبشر المحسنين) قيل المراد بهم المخلصون ، وقيل الموحدون . والظاهر أن المراد بهم كل من يصدر منه من الخير ما يصبغ به إطلاق اسم المحسن عليه .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عبد الله بن عمر قال : لا نعلم البدن إلا من الإبل والبقر . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : البدن ذات الجوف . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : ليس البدن إلا من الإبل ، وأخرجوا عن الحكم نحوه ، وأخرجوا عن عطاء نحو ما قال ابن عمر . وأخرج ابن أبي شيبة عن سعيد بن المسيب نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن يعقوب الرباحي عن أبيه قال : أوصى إلى رجل ، وأوصى ببذنة ، فأتيت ابن عباس فقلت له : إن رجلا أوصى إلى وأوصى ببذنة ، فهل تجزىء عنى بقرة ؟ قال نعم ، ثم قال : ممن صاحبكم ؟ فقلت من بني رباح ، فقال : ومتى اقتنى بنو رباح البقر إلى الإبل ؟ وهم صاحبكم ، إنما البقر للأسد وعبد القيس . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي الدنيا في الأضاحي وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن أبي ظبيان قال : سألت ابن عباس عن قوله (فاذكروا اسم الله عليها صواف) قال : إذا أردت أن تنحر البذنة فأقمها على ثلاث قوائم معقولة ، ثم قل بسم الله والله أكبر . وأخرج القرطبي وأبو عبيد وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله (صواف) قال : قياما معقولة ، وفي الصحيحين وغيرهما عنه أنه رأى رجلا قد أناخ بدنته وهو ينحرها ، فقال : ابعثها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج أبو عبيدة وعبد بن حميد وابن المنذر عن ميمون بن مهران قال : في قراءة ابن مسعود « صوافن » يعنى قياما . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (فإذا وجبت) قال : سقطت على جنبها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال نحر . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال (القانع) المتعفف (والمعتر) السائل . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمر قال القانع الذي يقنع بما آتته . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : القانع الذي يقنع بما أوتي ، والمعتر الذي يعترض . وأخرج عنه أيضا قال : القانع الذي يجلس في بيته . وأخرج عبد بن حميد والبيهقي في سننه عنه أنه سئل عن هذه الآية ، فقال : أما القانع فالقانع بما أرسلت إليه في بيته ، والمعتر الذي يعتريك .

وأخرج ابن المنذر عنه أيضا قال : الفاعل الذي يسأل ، والمعتز الذي يتعرض ، ولا يسأل . وقد روى عن التابعين في تفسير هذه الآية أقوال مختلفة ، والمرجع المعنى اللغوي لاسيما مع الاختلاف بين الصحابة ومن بعدهم في تفسير ذلك . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : كان المشركون إذا ذبحوا استقبلوا الكعبة بالدماء فينضحون بها نحو الكعبة ، فأراد المسلمون أن يفعلوا ذلك ، فأنزل الله (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن جريج نحوه .

إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ (٣٨) أذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (٣٩) الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدِمَتْ صُومِعُ وَبِيعَ وَصَلَوَاتٌ وَمَسْجِدٌ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٤٠) الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (٤١) .

قرأ أبو عمرو وابن كثير « يدفع » وقرأ الباقون يدافع وصيغة المفاعلة هنا مجردة عن معناها الأصلي ، وهو وقوع الفعل من الجانبين كما تدل عليه القراءة الأخرى . وقد ترد هذه الصيغة ولا يراد بها معناها الأصلي كثيرا مثل عاقبت اللص ونحو ذلك ، وقد قدمنا تحقيقه . وقيل إن إيراد هذه الصيغة هنا للمبالغة وقيل للدلالة على تكرر الواقع . والمعنى : يدافع عن المؤمنين غوائل المشركين وقيل يعلى حجتهم وقيل يوفقهم والجملة مستأنفة لبيان هذه المزية الحاصلة للمؤمنين من رب العالمين ، وأنه المتولى للمدافعة عنهم ، وجملة (إن الله لا يحب كل خوان كفور) مقررة لضمون الجملة الأولى ، فإن المدافعة من الله لهم عن عبادة المؤمنين مشعرة أتم إشعار بأنهم مبغضون إلى الله غير محبوبين له . قال الزجاج : من ذكر غير اسم الله وتقرَّب إلى الأصنام بذبيحته فهو خوان كفور ، وإيراد صيغتي المبالغة للدلالة على أنهم كذلك في الواقع لا لإخراج من خان دون خيانتهم ، أو كفر دون كفرهم (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) قرىء « أذن » مبنيا للفاعل ومبنيا للمفعول وكذلك يقاتلون ، قرىء مبنيا للفاعل ومبنيا للمفعول ، وعلى كلا القراءتين فالإذن من الله سبحانه لعباده المؤمنين بأنهم إذا صلحوا للقتال ، أو قاتلهم المشركون قاتلوهم . قال المفسرون : كان مشركو مكة يؤذون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسنتهم وأيديهم ، فيشكون ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فيقول لهم : « اصبروا فإنى لم أؤمر بالقتال حتى هاجر » فأنزل الله سبحانه هذه الآية بالمدينة ، وهى أول آية نزلت في القتال . وهذه الآية مقررة أيضا لضمون قوله (إن الله يدافع) فإن إباحة القتال لهم هى من جملة دفع الله عنهم ، والباء فى « بأنهم ظلموا » للسببية : أى بسبب أنهم ظلموا بما كان يقع عليهم من المشركين من سب وضرب وطردهم ، ثم وعدهم سبحانه النصر على المشركين ، فقال (وإن الله على نصرهم لقدير) وفيه تأكيد لما مر من المدافعة أيضا . ثم وصف هؤلاء المؤمنين بقوله (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق) ويجوز أن يكون بدلا من الذين يقاتلون ، أو فى محل نصب على المدح ، أو محل رفع بإضمار

مبتدأ ، والمراد بالديار مكة (إلا أن يقولوا ربنا الله) قال سيديويه : هو استثناء منقطع : أى أكن لقولهم ، بنا الله : أى أخرجوا بغير حق يوجب إخراجهم لكن لقولهم ربنا الله . وقال الفراء والزجاج : هو استثناء متصل ، والتقدير الذين أخرجوا من ديارهم بلا حق إلا بأن يقولوا ربنا الله ، فيكون مثل قوله سبحانه - وما تنقمون منا إلا أن آمنا - وقول النابغة :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكنائس

(ولولا دفاع الله الناس) قرأ نافع « ولولا دفاع » وقرأ الباقون « ولولا دفع » والمعنى : لولا ما شرعه الله للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء لاستولى أهل الشرك ، وذهبت مواضع العبادة من الأرض ، ومعنى (لهدمت) تحربت باستيلاء أهل الشرك على أهل الملل ؛ فالصوامع : هى صوامع الرهبان ، وقيل صوامع الصابئين ، والبيع : جمع بيعة ، وهى كنيسة النصراني ، والصلوات هى كنائس اليهود ، واسمها بالعزانية صلواتا بالمثلثة فعربت ، والمساجد هى مساجد المسلمين . وقيل المعنى : لولا هذا الدفع لهدمت فى زمن موسى الكنائس ، وفى زمن عيسى الصوامع والبيع ، وفى زمن محمد المساجد . قال ابن عطية : هذا أصوب ما قيل فى تأويل الآية . وقيل المعنى : ولولا دفع الله ظلم الظلمة بعدل الولاة ؛ وقيل لولا دفع الله العذاب بدعاء الأخيار ، وقيل غير ذلك . والصوامع : جمع سموعة ، وهى بناء مرتفع ، يقال صمغ الثريدة : إذا رفع رأسها ، ورجل أصمغ القلب : أى حاد الفطنة ، والأصمغ من الرجال : الحديد القول ، وقيل الصغير الأذن . ثم استعمل فى المواضع التى يؤذن عليها فى الإسلام . وقد ذكر ابن عطية فى صلوات تسع قراءات ، ووجه تقديم مواضع عبادات أهل الملل على موضع عبادة المسلمين كونها أقدم بناء وأسبق وجودا . والظاهر من الهدم المذكور معناه الحقيقى كما ذكره الزجاج وغيره ، وقيل المراد به المعنى المجازى ، وهو تعطلها من العبادة ، وقرئ « لهدمت » بالتشديد ، وانتصاب كثيرا فى قواه (يذكر فيها اسم الله كثيرا) على أنه صفة لمصدر محذوف : أى ذكر كثيرا ، أو وقتا كثيرا ، والجملة صفة للمساجد ، وقيل لجميع المذكورات (ولينصرن الله من ينصره) اللام هى جواب لقسم محذوف : أى والله لينصر الله من ينصره ، والمراد بمن ينصر الله من ينصر دينه وأولياؤه ، والقوى القادر على الشيء ، والعزير الجليل الشريف قاله الزجاج ، وقيل الممتنع الذى لا يرام ولا يدافع ولا يمانع ، والموصول فى قوله (الذين إن مكناهم فى الأرض) فى موضع نصب صفة لمن فى قوله من ينصره قاله الزجاج : وقال غيره هو فى موضع جر صفة لقوله للذين يقاتلون . وقيل المراد بهم المهاجرون والأنصار والتابعون لهم بإحسان ، وقيل أهل الصلوات الخمس ، وقيل ولاة العدل ، وقيل غير ذلك ، وفيه إيجاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على من مكنه الله فى الأرض وأقدره على القيام بذلك . وقد تقدم تفسير الآية ، ومعنى (والله عاقبة الأمور) أن مرجعها إلى حكمه وتدييره دون غيره .

وقد أخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد والترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه والبخارى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : لما أخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم - إنا لله وإنا إليه راجعون - ليهلكن القوم ، فنزلت (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) الآية . قال ابن عباس : وهى أول آية نزلت فى القتال . قال الترمذى : حسن ، وقد رواه غير واحد عن الثورى ، وليس فيه ابن عباس انتهى . وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال (الذين أخرجوا من ديارهم) أى من مكة إلى المدينة بغير حق ، يعنى محمدا صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه

عن عثمان بن عفان قال : فينا نزلت هذه الآية (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق) والآية بعدها أخرجنا من ديارنا بغير حق ، ثم مكناهم في الأرض أقمنا الصلاة وآتينا الزكاة وأمرنا بالمعروف ونهينا عن المنكر فهي لى ولاصحابى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن علي بن أبي طالب قال : إنما أنزلت هذه الآية في أصحاب محمد (ولولا دفع الله الناس) الآية : قال لولا دفع الله بأصحاب محمد عن التابعين لهدمت صوامع . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لهدمت صوامع) الآية قال : الصوامع التي تكون فيها الرهبان ، والبيع مساجد اليهود وصلوات كنائس النصارى ، والمساجد مساجد المسلمين . وأخرج عنه قال : البيع بيع النصارى ، وصلوات كنائس اليهود . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن زيد ابن أسلم في قوله (الذين إن مكناهم في الأرض) قال : أرض المدينة (أقاموا الصلاة) قال : المكتوبة (وآتوا الزكاة) قال : المفروضة (وأمروا بالمعروف) قال بلا إله إلا الله (ونهوا عن المنكر) قال : عن الشرك بالله (والله عاقبة الأمور) قال : وعند الله ثواب ما صنعوا .

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ (٤٢) وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ (٤٣) وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٤) فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مَعْطَلَةٌ وَقَصْرِ مَشِيدٍ (٤٥) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُون لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٤٦) وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ (٤٧) وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ (٤٨) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٤٩) فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٥٠) وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٥١) .

قوله (وإن يكذبوك) الخ هذه تسليه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتعزية له متضمنة للوعد له بإهلاك المكذبين له كما أهلك سبحانه المكذبين لمن كان قبله . وفيه إرشاد له صلى الله عليه وآله وسلم إلى الصبر على قومه والاعتداء بمن قبله من الأنبياء في ذلك ، وقد تقدم ذكر هذه الأمم وما كان منهم ومن أنبيائهم وكيف كانت عاقبتهم وإنما غير النظم في قوله (وكذب موسى) فجاء بالفعل مبنيًا للمفعول ، لأن قوم موسى لم يكذبوه وإنما كذبه غيرهم من القبط (فأمليت للكافرين) أي أخرت عنهم العقوبة وأمهلتهم والفاء لترتيب الإمهال على التأكيد (ثم أخذتهم) أي أخذت كل فريق من المكذبين بالعذاب بعد انقضاء مدة الإمهال (فكيف كان نكير) هذا الاستفهام للتقرير : أي فانظر كيف كان إنكارى عليهم وتغيير ما كانوا فيه من النعم وإهلاكهم ، والنكير اسم

من المنكر . قال الزجاج : أى ثم أخذتهم فأنكرت أبلغ إنكار . قال الجوهري : النكير والإنكار تغيير المنكر . ثم ذكر سبحانه كيف عذب أهل القرى المكذبة فقال (وكأين من قرية أهلكناها) أى أهلكنا أهلها ، وقد تقدم الكلام على هذا التركيب فى آل عمران ، وقرىء أهلكتها ، وجملة (وهى ظالمة) حالية ، وجملة (فهى خاوية) عطف على أهلكناها ، لاعلى ظالمة لأنها حالية ، والعذاب ليس فى حال الظلم ، والمراد بنسبة الظلم إليها نسبتته إلى أهلها : والخواء : بمعنى السقوط : أى فهى ساقطة (على عروشها) أى على سقوفها ، وذلك بسبب تعطل سكانها حتى تهدمت فسقطت حيطانها فوق سقوفها ، وقد تقدم تفسير هذه الآية فى البقرة (وبئر معطلة) معطوف على قرية ، والمعنى : وكم من أهل قرية ، ومن أهل بئر معطلة هكذا قال الزجاج . وقال الفراء : إنه معطوف على عروشها ، والمراد بالمعطلة المتروكة . وقيل الخالية عن أهلها هلا بهم ، وقيل الغائرة ، وقيل معطلة من الدلاء والأرشبة ، والقصر المشيد هو المرفوع البنيان كذا قال قتادة والضحاك ، وبدل عليه قول عدى بن زيد :

شاده مرمرًا وجله كلسا فلطير فى ذراه وكور

شاده : أى رفعه . وقال سعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومجاهد : المراد بالمشيد المخصص ، مأخوذ من الشيد ، وهو الحصص ، ومنه قول الراجز :

لا تحسبنى وإن كنت امرأ نمرًا كحبة الماء بين الطين والشيد

وقيل المشيد الحصين قاله الكاظمي . قال الجوهري : المشيد المعمول بالشيد ، والشيد بالكسر كل شئ طليت به الحائط من جص أو بلاط ، وبالفتح المصدر ، تقول شاده يشيده جصه ، والمشيد بالتشديد المطول . قال الكسائي : للواحد من قوله تعالى - فى بروج مشيدة - . والمعنى المعنى : وكم من قصر مشيد معطل مثل البئر المعطلة ؟ ومعنى التعطيل فى القصر هو أنه معطل من أهله ، أو من آلاته ، أو نحو ذلك . قال القرطبي فى تفسيره : ويقال إن هذه البئر والقصر بحضرموت معروفان ، فالقصر مشرف على قلة جبل لا يرتقى إليه بحال ، والبئر فى سفحه لاتقر الرياح شيئًا سقط فيها إلا أخرجته ، وأصحاب القصر ملوك الحضرمية ، وأصحاب البئر ملوك البدو . حكى الثعلبي وغيره : أن البئر كان بعدن من اليمن فى بلد يقال لها حضوزاء ، نزل بها أربعة آلاف ممن آمن بصالح ونجوا من العذاب ومعهم صالح فمات صالح ، فسمى المكان حضرموت ، لأن صالحا لما حضره مات فبنوا حضوزاء وقعدوا على هذه البئر وأمروا عليهم رجلا ، ثم ذكر قصة طويلة ، وقال بعد ذلك : وأما القصر المشيد فقصر بناه شداد بن عاد بن إرم ، لم يبن فى الأرض مثله فيما ذكروا وزعموا ، وحاله أيضا كحال هذه البئر المذكورة فى إباحته بعد الأبنس ، وإفقاره بعد العمران ، وإن أحدا لا يستطيع أن يدنو منه على أميال ، لما يسمع فيه من عزيف الجن والأصوات المنكرة بعد النعيم والعيش الرغد وبهاء الملك ، وانتظام الأهل كالسلك فبادوا وما عادوا ، فذكرهم الله سبحانه فى هذه الآية موعظة وعبرة . قال : وقيل إنهم الذين أهلكهم بخنصر على ما تقدم فى سورة الأنبياء فى قوله وكم قصصنا من قرية - فتعطلت بئرم وخربت قصورهم انتهى . ثم أنكر سبحانه على أهل مكة عدم اعتبارهم بهذه الآثار قائلا (أفلم يسيروا فى الأرض) حثا لهم على السفر ليروا مصارع تلك الأمم فيعتبروا ، ويحتمل أن يكونوا قد سافروا ولم يعتبروا ، فلهذا أنكر عليهم ، كما فى قوله - وإنكم لتقرؤن عليهم مصبحين . وبالليل أفلا تعقلون - . ومعنى (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) أنهم بسبب ما شاهدوا من العبر تكون لهم قلوب يعقلون بها ما يجب أن يتعقلوه وأسند التعقل إلى القلوب لأنها محل العقل ، كما أن الآذان محل السمع ، وقيل إن العقل محل الدماغ ولا مانع من ذلك ، فإن القلب هو الذى يبعث على إدراك العقل وإن كان محل خارجا عنه .

وقد اختلف علماء المعقول في محل العقل وماهيته اختلافا كثيرا لاحاجة إلى التطويل بذكره (أو ذان يسمعون بها) أي ما يجب أن يسمعه مما تلاه عليهم أنبياءهم من كلام الله ، وما نقله أهل الأخبار إليهم من أخبار الأمم المهلكة (فإنها لاتعمى الأبصار) قال الفراء : الهاء عماد يجوز أن يقال : فإنه ، وهي قراءة عبد الله بن مسعود ، والمعنى واحد ، التذكير على الخبر ، والتأنيث على الأبصار أو القصة : أي فإن الأبصار لاتعمى ، أو فإن القصة لاتعمى الأبصار : أي أبصار العيون (ولكن تعمي القلوب في الصدور) أي ليس الخلل في مشاعرهم ، وإنما هو في عقولهم أي لاتترك عقولهم مواطن الحق ومواقع الاعتبار . قال الفراء والزجاج : إن قوله التي في الصدور من التوكيد الذي تزيده العرب في الكلام كقوله : عشرة كاملة ، ويقولون بأفواههم ، ويطير بجناحيه . ثم حكى سبحانه عن هؤلاء ما كانوا عليه من التكذيب والاستهزاء فقال (ويستعجلونك بالعذاب) لأنهم كانوا منكرين لمجيئه أشد إنكار ، فاستعجلهم له هو على طريقة الاستهزاء والسخرية ، وكأنهم كانوا يقولون ذلك عند سماعهم لما تقوله الأنبياء عن الله سبحانه من الوعد منه عز وجل بوقوعه عليهم وحلوله بهم ، ولهذا قال (ولن يخلف الله وعده) قال الفراء : في هذه الآية وعيدهم بالعذاب في الدنيا والآخرة . وذكر الزجاج وجها آخر فقال : أعلم أن الله لا يفوته شيء ، وإن يوما عنده وألف سنة في قدرته واحد ، ولا فرق بين وقوع ما يستعجلون به من العذاب وتأخره في القدرة ، إلا أن الله تفضل بالإمهال انتهى ، ومحل جملة : ولن يخلف الله وعده النصب على الحال : أي والحال أنه لا يخلف وعده أبدا ، وقد سبق الوعد فلا بد من مجيئه حتما ، أو هي اعتراضية مبينة لما قبلها ، وعلى الأول تكون جملة (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) مستأنفة ، وعلى الثاني تكون معطوفة على الجملة التي قبلها مسوقة لبيان حالهم في الاستعجال ، وخطابهم في ذلك ببيان كمال حلمه لكون المدة القصيرة عنده كالمدة الطويلة عندهم كما في قوله - إنهم يرونه بعيدا ونراه قريبا - قال الفراء : هذا وعيدهم بامتداد عذابهم في الآخرة : أي يوم من أيام عذابهم في الآخرة كألف سنة . وقيل المعنى : وإن يوما من الخوف والشدة في الآخرة كألف سنة من سنى الدنيا فيها خوف وشدة ، وكذلك يوم النعيم قياسا . قرأ ابن كثير وحزرة والكسائي «مما يعدون» بالتحية ، واختار هذه القراءة أبو عبيد لقوله (ويستعجلونك) وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب ، واختارها أبو حاتم (وكأين من قرية أملت لها وهي ظالمة ثم أخذتها وإلى المصير) هذا إعلام منه سبحانه أنه أخذ قوما بعد الإملاء والتأخير . قيل وتكرير هذا مع ذكره قبله للتأكيد ، وليس بتكرار في الحقيقة ؛ لأن الأول سيق لبيان الإهلاك مناسبا لقوله : فكيف كان نكير ، ولهذا عطف بالفاء بدلا عن ذلك ؛ والثاني سيق لبيان الإملاء مناسبا لقوله (ولن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كألف سنة) فكأنه قيل : وكم من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أمهلتهم حيناً ، ثم أخذتهم بالعذاب ومرجع الكل إلى حكى . فجملة : وإلى المصير تذييل لتقرير ما قبلها . ثم أمره الله سبحانه أن ينذر الناس بأنه نذير لهم بين يدي الساعة مبين لهم منازل إليهم ، فمن آمن وعمل صالحا فاز بالمغفرة والرزق الكريم وهو آية ، ومن كان على خلاف ذلك فهو في النار وهم الذين سعوا في آيات الله معاجزين ؛ يقال عاجزه سابقه ، لأن كل واحد منهما في طلب إعجاز الآخر ، فإذا سبقه قيل أعجزه وعجزه ، قاله الأخفش . وقيل معنى معاجزين : ظانين وقد رين أن يعجزوا الله سبحانه ويفوتوه فلا يعذبهم ، قاله الفراء .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة في قوله (فهي خاوية على عروشها) قال : خربة ليس فيها أحد (وبئر معطلة) عطلها أهلها وتركوها (وقصر مشيد) قال : شيدوه وحصنوه فهلكوا وتركوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس (وبئر معطلة) قال : التي تركت لأهل لها . وأخرج عبد بن حميد

وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (وقصر مشيد) قال : هو المخصص . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن عطاء نحوه أيضا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) قال : من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض . وأخرج ابن المنذر عن عكرمة ، قال في الآية : هو يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة ، فقد مضى منها ستة آلاف . وأخرج ابن عدى والديلمي عن أنس مرفوعا نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (معجزين) قال : مراغمين . وأخرج ابن جرير عنه أنه قال : مشاقين .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٢) لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ آمَنُوا أَلَمْ يَأْتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ لِلَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٤) وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ (٥٥) الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ (٥٦) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥٧) .

قوله (من رسول ولانبي) قيل الرسول الذي أرسل إلى الخلق بإرسال جبريل إليه عيانا ومحاورته شفاها ، والنبي الذي يكون إلهاما أو مناما . وقيل الرسول من بعث بشرع وأمر بتبليغه ، والنبي من أمر أن يدعو إلى شريعة من قبله ، ولم ينزل عليه كتاب ، ولا بد لهما جميعا من المعجزة الظاهرة (إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) معنى تمنى : تشهى وهيا في نفسه ما يهواه . قال الواحدي : وقال المفسرون : معنى تمنى تلا . قال جماعة المفسرين في سبب نزول هذه الآية : أنه صلى الله عليه وآله وسلم لما شق عليه إعراض قومه عنه تمنى في نفسه أن لا ينزل عليه شيء ينفرهم عنه لحرصه على إيمانهم ، فكان ذات يوم جالسا في ناد من أنديتهم وقد نزل عليه سورة « والنجم إذا هوى » فأخذ يقرأها عليهم حتى بلغ قوله « أفرايم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى » وكان ذلك التمنى في نفسه ، فجرى على لسانه مما ألقاه الشيطان عليه « تلك الغرائق العلى ، وإن شفاعتها لترتجى » فلما سمعت قريش ذلك فرحوا ومضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قراءته حتى ختم السورة ، فلما سجد في آخرها سجد معه جميع من في النادي من المسلمين والمشركين ، ففترقت قريش مسرورين بذلك وقالوا : قد ذكر محمد آلهتنا بأحسن الذكر ، فاتاه جبريل فقال : ما صنعت ؟ تلوت على الناس ما لم آتتك به عن الله ، فحزن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخاف خوفا شديدا ، فأنزل الله هذه الآية ، هكذا قالوا .

ولم يصح شيء من هذا ، ولا ثبت بوجه من الوجوه ، ومع عدم صحته بل بطلانه فقد دفعه المحققون بكتاب الله سبحانه ، قال الله - ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعن منه الوتين - وقوله - وما ينطق عن الهوى - وقوله - ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم - فنى المقاربة للركون فضلا عن الركون . قال البزار : هذا حديث لا نعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بإسناد متصل . وقال البيهقي : هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ، ثم أخذ يتكلم أن رواة هذه القصة مطعون فيهم . وقال إمام الأئمة ابن خزيمة : إن هذه القصة من وضع الزنادقة . قال القاضي عياض في الشفاء : إن الأمة أجمعت فيما طريقه البلاغ أنه معصوم فيه من الإخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه ، لا قصدا ولا عمدا ولا سهوا ولا غلطا . قال ابن كثير : قد ذكر كثير من المفسرين هاهنا قصة الغرائق ، وما كان من رجوع كثير من المهاجرين إلى أرض الحبشة ظنا منهم أن مشركي قريش قد أسلموا ، ولكنها من طرق كلها مرسلة ، ولم أرها مسندة من وجه صحيح . وإذا تقررت لك بطلان ذلك عرفت أن معنى (تمنى) قرأ وتلا كما قدمنا من حكاية الواحدى لذلك عن المفسرين . وكذا قال البغوي : إن أكثر المفسرين قالوا معنى (تمنى) تلا وقرأ كتاب الله ، ومعنى (ألقى الشيطان في أمنيته) أى في تلاوته وقراءته . قال ابن جرير : هذا القول أشبه بتأويل الكلام ، ويؤيد هذا ما تقدم في تفسير قوله - لا يعلمون الكتاب إلا أماني - وقيل معنى (تمنى) حدث ، ومعنى (ألقى الشيطان في أمنيته) في حديثه ، روى هذا عن ابن عباس . وقيل معنى (تمنى) قال . فحاصل معنى الآية : أن الشيطان أوقع في مسامع المشركين ذلك من دون أن يتكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا جرى على لسانه ، فتكون هذه الآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أى لا يهولنك ذلك ولا يحزنك ، فقد أصاب مثل هذا من قبلك من المرسلين والأنبياء ، وعلى تقدير أن معنى تمنى حدث نفسه كما حكاها الفراء والكسائي فإنهما قالا : تمنى إذا حدثت نفسه ، فالمعنى : أنه إذا حدثت نفسه بشيء تكلم به الشيطان وألقاه في مسامع الناس من دون أن يتكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا جرى على لسانه . قال ابن عطية : لاخلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة وقعت بها الفتنة . وقد قيل في تأويل الآية : إن المراد بالغرائق الملائكة ، ويرد بقوله (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) أى يبطله ، وشفاعة الملائكة غير باطلة . وقيل إن ذلك جرى على لسانه صلى الله عليه وآله وسلم سهوا ونسيانا وهما مجوزان على الأنبياء ، ويرد بأن السهو والنسيان فيما طريقه البلاغ غير جائز كما هو مقرر في مواطنه ، ثم لما سلاه الله سبحانه بهذه التسلية وأنها قد وقعت لمن قبله من الرسل والأنبياء بين سبحانه أنه يبطل ذلك ولا يثبت ولا يستمر تغرير الشيطان به فقال (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) أى يبطله ويجعله ذاها غير ثابت (ثم يحكم الله آياته) أى يثبتها (والله عليم حكيم) أى كثير العلم والحكمة في كل أقواله وأفعاله ، وجملة (ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة) للتعليل : أى ذلك الإلقاء الذى يلقيه الشيطان فتنة : أى ضلالة (للذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) هم المشركون ، فإن قلوبهم لا تلين للحق أبدا ولا ترجع إلى الصواب بحال ، ثم سجل سبحانه على هاتين الطائفتين : وهما من في قلبه مرض ، ومن في قلبه قسوة بأنهم ظالمون فقال (وإن الظالمين لى شقاق بعيد) أى عداوة شديدة ، ووصف الشقاق بالبعد مبالغة ، والموصوف به في الحقيقة من قام به . ولما بين سبحانه أن ذلك الإلقاء كان فتنة في حق أهل النفاق والشك والشرك ، بين أنه في حق المؤمنين العالمين بالله العارفين به سبب لحصول العلم لهم بأن القرآن حق وصدق فقال (وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك) أى الحق النازل من عنده ، وقيل إن الضمير في أنه راجع إلى تمكين الشيطان من الالتئام ، لأنه مما جرت به عادته مع أنبيائه ، ولكنه يرد هذا قوله (فيؤمنوا به) فإن المراد بالإيمان بالقرآن : أى يثبتوا على

لإيمان به (فتخبت له قلوبهم) أى تخشع وتسكن وتنقاد ، فإن الإيمان به وإخبات القلوب له لا يمكن أن يكونا تمكن من الشيطان بل للقرآن (وإن الله هاد الذين آمنوا) فى أمور دينهم (إلى صراط مستقيم) أى طريق صحيح لا عوج به . وقرأ أبو حيوه « وإن الله هاد الذين آمنوا » بالتثنية « ولا يزال الذين كفروا فى مربة منه » أى فى شك من القرآن ، وقيل فى الدين الذى يدل عليه ذكر الصراط المستقيم ، وقيل فى إلقاء الشيطان ، فيقولون : ما باله ذكر الأصنام بخير ثم رجع عن ذلك ؟ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى « فى مربة » بضم الميم (حتى تأتيهم الساعة) أى القيامة (بغتة) أى فجأة (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) وهو يوم القيامة لأنه لا يوم بعده ، فكان بهذا الاعتبار عقبا ، والعقيم فى اللغة من لا يكون له ولد ، ولما كانت الأيام تتوالى جعل ذلك كهيئة الولادة ، ولما لم يكن بعد ذلك اليوم يوم وصف بالعقم ؛ وقيل يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر ؛ وقيل إن اليوم وصف بالعقم ، لأنه لارافة فيه ولا وحة ، فكأنه عقيم من الخير ، ومنه قوله تعالى - فأرسلنا عليهم الريح العقيم - أى التى لاخير فيها ولا تأتى بمطر (الملك يومئذ لله) أى السلطان القاهر والاستيلاء التام : يوم القيامة لله سبحانه وحده لا منازع له فيه ولا مدافع له عنه ، وجملة (يحكم بينهم) مستأنفة جوابا عن سؤال مقدر ، ثم فسر هذا الحكم بقوله سبحانه (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم) أى كائنون فيها مستقرون فى أرضها منغمسون فى نعيمها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أى جمعوا بين الكفر بالله والتكذيب بآياته (فأولئك لهم عذاب مهين) أى عذاب متصف بأنه مهين للمعذبين بالغ منهم المبلغ العظيم .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن الأنبارى فى المصاحف عن عمرو بن دينار قال : كان ابن عباس يقرأ (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث) . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف مثله ، وزاد فنسخت محدث ، قال : والمحدثون : صاحب يس ، ولقمان ، ومؤمن آل فرعون ، وصاحب موسى . وأخرج البزار والطبرانى وابن مردويه والضياء فى المختارة . قال السيوطى بسند رجاله ثقات من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ « أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ، تلك العرائق العلى ، وإن شفاعتهن لترجى » ، فقال : ما أتيتك بهذا ، هذا من الشيطان ، فأنزل الله (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم ، قال السيوطى بسند صحيح عن سعيد بن جبيرة ، قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمكة النجم ، فذكر نحوه ، ولم يذكر ابن عباس . وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي العالية والسدى عن سعيد مرسلا . ورواه عبد بن حميد عن السدى عن أبي صالح مرسلا . ورواه ابن أبي حاتم عن ابن شهاب مرسلا . وأخرج ابن جرير عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام نحوه مرسلا أيضا . والحاصل أن جميع الروايات فى هذا الباب إما مرسلة أو منقطة لا تقوم بالحجة بشيء منها . وقد أسلفنا عن الحفاظ فى أول هذا البحث ما فيه كفاية ، وفى الباب روايات من أحب الوقوف على جميعها فلينظرها فى الدر المنثور للسيوطى ، ولا يأتى التطويل بذكرها هنا بفائدة ، فقد عرفناك أنها جميعها لا تقوم بها الحججة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (حتى إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيه) يقول إذا حدث ألقى الشيطان فى حديثه . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك ، قال : يعنى بالتمنى التلاوة والقراءة ، ألقى الشيطان فى أمنيه : فى تلاوته (فينسخ الله) ينسخ جبريل بأمر الله ما ألقى الشيطان على لسان النبي . وأخرج

عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن مجاهد (إذا تمنى) قال : تكلم (فى أمنيته) قال : كلامه . وأخرج ابن مردويه والضياء فى المختارة عن ابن عباس فى قوله (عذاب يوم عقيم) قال يوم بدر . وأخرج ابن مردويه عن أبي بن كعب نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير : عذاب يوم عقيم ، قال يوم بدر . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير وعكرمة مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد فى الآية قال : يوم القيامة لا ليلة له . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن الضحاك مثله .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٥٨) لَيَدْخِلْنَهُمْ مَدْخَلًا يُرْضُونَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ (٥٩) ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَكَفُورٌ غَفُورٌ (٦٠) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٦١) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٦٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (٦٣) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٦٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ (٦٥) وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ (٦٦) .

أفرد سبحانه المهاجرين بالذكر تخصيصاً لهم بمزيد الشرف ، فقال (والذين هاجروا فى سبيل الله) قال بعض المفسرين : هم الذين هاجروا من مكة إلى المدينة . وقال بعضهم : الذين هاجروا من الأوطان فى سرية أو عسكر ، ولا يبعد حمل ذلك على الأمرين ، والكل من سبيل الله (ثم قتلوا أو ماتوا) أى فى حال الهجرة ، واللام فى (ليرزقنهم الله رزقا حسنا) جواب قسم محذوف ، والجملة خبر الموصول بتقدير القول ، وانتصاب رزقا على أنه مفعول ثان : أى مرزوقا حسنا ، أو على أنه مصدر مؤكدة ، والرزق الحسن هو نعم الجنة الذى لا ينقطع ، وقيل هو الغنمة لأنه حلال ، وقيل هو العلم والفهم كقول شعيب - ورزقنى منه رزقا حسنا - قرأ ابن عامر وأهل الشام « ثم قتلوا » بالتشديد على التكثير ، وقرأ الباقون بالتخفيف (وإن الله هو خير الرازقين) فإنه سبحانه يرزق بغير حساب ، وكل رزق يجرى على يد العباد لبعضهم البعض ، فهو منه سبحانه ، لا رازق سواه ولا معطى غيره ، والجملة تذييل مقررة لما قبلها ، وجملة (ليدخلنهم مدخلا يرضونه) مستأنفة ، أو بدل من جملة ليرزقنهم الله . قرأ أهل المدينة « مدخلا » بفتح الميم ، وقرأ الباقون بضمها ، وهو اسم مكان أريد به الجنة ، وانتصابه على أنه مفعول

ثان أو مصدر ميمي مؤكّد للفعل المذكور ، وقد مضى الكلام على مثل هذا في سورة سبحان . وفي هذا من الامتنان عليهم والتبشير لهم ما لا يقادر قدره ، فإن المدخل الذي يرضونه هو الأوفق انفسهم والأقرب إلى مطلبهم ، على أنهم يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وذلك هو الذي يرضونه وفوق الرضا (وإن الله لعليم) بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم (حلیم) عن تفريط المفرطين منهم لا يعاجلهم بالعقوبة ، والإشارة بقوله (ذلك) إلى ما تقدم . قال الزجاج : أي الأمر ما قصصنا عليكم من إنجاز الوعد للمهاجرين خاصة إذا قتلوا أو ماتوا ، فهو على هذا خبر مبتدأ محذوف ، ومعنى (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) من جازى الظالم بمثل ما ظلمه ، وسمى الابتداء باسم الجزاء مشاكلة كقوله تعالى - وجزاء سيئة سيئة مثلها - وقوله تعالى - فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم والعقوبة في الأصل إنما تكون بعد فعل تكون جزاء عنه ، والمراد بالمثلية أنه اقتصر على المقدار الذي ظلم به ولم يزد عليه ، ومعنى (ثم بغى عليه) أن الظالم له في الابتداء عاوده بالمظلمة بعد تلك المظلمة الأولى ، قيل المراد بهذا البغى : هو ما وقع من المشركين من إزعاج المسلمين من أوطانهم بعد أن كذبوا نبيهم وآذوا من آمن به ، واللام في (لينصرنه الله) جواب قسم محذوف : أي لينصرن الله المبغيّ عليه على الباغي (إن الله لعفو غفور) أي كثير العفو والغفران للمؤمنين فيما وقع منهم من الذنوب . وقيل العفو والغفران لما وقع من المؤمنين من ترجيح الانتقام على العفو ، وقيل إن معنى (ثم بغى عليه) أي ثم كان المجازي مبغياً عليه : أي مظلوماً ، ومعنى ثم تفاوت الرتبة ، لأن الابتداء بالقتال معه نوع ظلم كما قيل في أمثال العرب : البادى أظلم . وقيل إن هذه الآية مدنية ، وهي في القصاص والجراحات ، والإشارة بقوله (ذلك بأن الله يولج الليل في النهار) إلى ما تقدم من نصر الله سبحانه للمبغى عليه ، وهو مبتدأ وخبره جملة بأن الله يولج ، والباء للسببية : أي ذلك بسبب أنه سبحانه قادر ، ومن كمال قدرته إيلاج الليل في النهار والليل في الليل ، وعبر عن الزيادة بالإيلاج ، لأن زيادة أحدهما تستلزم نقصان الآخر ، والمراد تحصيل أحد العرضين في محل الآخر . وقد مضى في آل عمران معنى هذا الإيلاج (وأن الله سميع) يسمع كل مسموع (بصير) يبصر كل مبصر ، أو سميع للأقوال مبصر للأفعال ، فلا يعزب عنه مثقال ذرة ، والإشارة بقوله (ذلك بأن الله هو الحق) إلى ما تقدم من اتصافه سبحانه بكمال القدرة الباهرة والعلم التام : أي هو سبحانه ذو الحق ، فدينه حق ، وعبادته حق ونصره لأولياته على أعدائه حق ، ووعدته حق ، فهو عز وجل في نفسه وأفعاله وصفاته حق (وأن ماتدعون من دونه هو الباطل) قرأنا ف ابن كثير وابن عامر وشعبة تدعون بالفوقية على الخطاب للمشركين ، واختار هذه القراءة أبو حاتم . وقرأ الباقون بالتحنية على الخبر ، واختار هذه القراءة أبو عبيدة . والمعنى : إن الذين تدعونهم إليها ، وهي الأصنام هو الباطل الذي لا ثبوت له ولا لكونه لها (وأن الله هو العليّ) أي العالی على كل شيء بقدرته المتقدّس على الأشباه والأنداد المتزّه عما يقول الظالمون من الصفات (الكبير) أي ذو الكبرياء ، وهو عبارة عن كمال ذاته وتفردّه بالإلهية ، ثم ذكر سبحانه دليلاً بيناً على كمال قدرته ، فقال (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة) الاستفهام للتقرير ، والفاء للعطف على أنزل ، وارتفع الفعل بعد الفاء لكون استفهام التقرير بمنزلة الخبر كما قاله الخليل وسيبويه . قال الخليل : المعنى أنزل من السماء ماء فكان كذا وكذا ، كما قال الشاعر :

ألم تسأل الربيع القواء فينطق وهل يخبرنك اليوم ببدء سملق

معناه : قد سألته فنطق . قال الفراء : ألم تر خبر كما تقول في الكلام : إن الله ينزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة : أي ذات خضرة كما تقول مبقلة ومسبعة : أي ذوات بقل وسباع ، وهو عبارة عن استعجالها

أثر نزول الماء بالنبات واستمرارها كذلك عادة ، وصيغة الاستقبال لاستحضار صورة الاخضرار مع الإشعار بتجدد الإنزال واستمراره ، وهذا المعنى لا يحصل إلا بالمستقبل ، والرفع هنا متعين لأنه لو نصب لانعكس المعنى المقصود من الآية فينقلب إلى نبي الاخضرار ، والمقصود إثباته . قال ابن عطية : هذا لا يكون : يعنى الاخضرار في صباح ليلة المطر إلا بمكة وتهامة . والظاهر أن المراد بالاخضرار اخضرار الأرض في نفسها لا باعتبار النبات فيها كما في قوله « فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت » والمراد بقوله (إن الله لطيف) أنه يصل علمه إلى كل دقيق وجليل ، وقيل لطيف بأرزاق عباده ، وقيل لطيف باستخراج النبات ، ومعنى (خبير) أنه ذو خبرة بتدبير عباده وما يصلح لهم ، وقيل خبير بما ينطوون عليه من القنوط عند تأخير المطر ، وقيل خبير بحاجتهم وفاقتهم (له ما في السموات وما في الأرض) خلقا وملكا وتصرفا وكلهم محتاجون إلى رزقه (وإن الله هو الغني) فلا يحتاج إلى شيء (الحميد) المستوجب للحمد في كل حال (ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض) هذه نعمة أخرى ذكرها الله سبحانه ، فأخبر عباده بأنه سخر لهم ما يحتاجون إليه من اللواب والشجر والأنهار وجعله لمنافعهم (والفلك) عطف على ما ، أو على اسم أن : أى وسخر لكم الفلك في حال جريها في البحر ، وقرأ عبد الرحمن الأعرج « والفلك » بالرفع على الابتداء وما بعده خبره ، وقرأ الباقر بالنصب . ومعنى (تجرى في البحر بأمره) أى بتقديره ، والجملة في محل نصب على الحال على قراءة الجمهور (ويمسك السماء أن تقع على الأرض) أى كراهة أن تقع ، وذلك بأنه خلقها على صفة مستلزمة للإمسك ، والجملة معطوفة على تجرى (إلا بإذنه) أى بإرادته ومشيئته ، وذلك يوم القيامة (إن الله بالناس لرؤوف رحيم) أى كثير الرأفة والرحمة حيث سخر هذه الأمور لعباده وهيا لهم أسباب المعاش ، وأمسك السماء أن تقع على الأرض فهاكهم تفضيلا منه على عباده وإنعاما عليهم . ثم ذكر سبحانه نعمة أخرى فقال (وهو الذى أحياكم) بعد أن كنتم جمادا (ثم يميتكم) عند انقضاء أعماركم (ثم يحييكم) عند البعث للحساب والعقاب (وإن الإنسان لكفور) أى كثير الجحود لنعم الله عليه مع كونها ظاهرة غير مستترة ، ولا ينافي هذا خروج بعض الأفراد عن هذا الجحد ، لأن المراد وصف جميع الجنس بوصف من يوجد فيه ذلك من أفراده مبالغة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن سلمان الفارسي سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « من مات مرابطا أجرى الله عليه مثل ذلك الأجر ، وأجرى عليه الرزق وأمن من الفتانين ، واطرقوا إن شتم - والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا -) إلى قوله (حلیم) » وإسناد ابن أبي حاتم هكذا : حدثنا المسيب ابن واضح ، حدثنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن شريح عن عبد الكريم بن الحرث عن أبي عقبة ، يعنى أبا عبيدة ابن عقبة قال : قال شرحبيل بن السمط : طال رباطنا وإقامتنا على حصن بأرض الروم ، فرآى سلمان : يعنى الفارسي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن فضالة بن عبيد الأنصاري الصحابي أنه كان برودس ، فرأوا بجنزتين أحدهما قتيل والآخر متوفى ، فقال الناس عن القتيل ، فقال فضالة : ما أرى الناس مالوا مع هذا وتركوا هذا ؟ فقالوا : هذا القتيل في سبيل الله ، فقال : والله ما أبالي من أى حفرتيهما بعثت اسمعوا كتاب الله (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا) الآية . وإسناده عند ابن أبي حاتم هكذا : حدثنا أبو زرعة عن زيد بن بشر أخبرني ضمام أنه سمع أبا قبيل وربيعة ابن سيف المغافري يقولان : كنا برودس ومعنا فضالة بن عبيد الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره . قلت : ويؤيد هذا قول الله سبحانه : « ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله » . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في قوله « ومن عاقب بمثل ما عوقب به » قال : إن النبي صلى

الله عليه وآله وسلم بعث سرية في ليلتين بقيتا من المحرم فلقوا المشركين ، فقال المشركون بعضهم لبعض : قاتلوا أصحاب محمد فإنهم يحرمون القتال في الشهر الحرام ، وإن أصحاب محمد ناشدوهم وذكروهم بالله أن يعرضوا لقاتلهم فإنهم لا يستحلون القتال في الشهر الحرام إلا من بادأهم ، وإن المشركين بدءوا فقاتلوهم ، فاستحل الصحابة قتالهم عند ذلك فقاتلوهم ونصرهم الله عليهم . وهو مرسل . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (ومن عاقب) الآية قال : تعاون المشركون على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابا فأخرجوه ، فوعده الله أن ينصره ، وهو في القصاص أيضا . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد (وأن ماتدعون من دونه هو الباطل) قال : الشيطان . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (إن الإنسان لكفور) قال : يعد المصيبات وينسى النعم .

لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَأَذْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ (٦٧) وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٨) اللَّهُ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٦٩) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٧٠) وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٧١) وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيَّنَّتْ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُمُ النَّارُ وَعَدْنَاهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٧٢).

عاد سبحانه إلى بيان أمر التكليف مع الزجر لمعاصري رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الأديان عن منازعته فقال (لكل أمة جعلنا منسكا) أي لكل قرن من القرون الماضية وضعنا شريعة خاصة ، بحيث لا تتخطى أمة منهم شريعتها المعينة لها إلى شريعة أخرى ، وجملة (هم ناسكوه) صفة لمنسكا ، والضمير لكل أمة : أي تلك الأمة هي العاملة به لا غيرها ، فكانت التوراة منسك الأمة التي كانت من مبعث موسى إلى مبعث عيسى ، والإنجيل منسك الأمة التي من مبعث عيسى إلى مبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، والقرآن منسك المسلمين . والمنسك مصدر لا اسم مكان كما يدل عليه هم ناسكوه ، ولم يقل ناسكون فيه . وقيل المنسك موضع أداء الطاعة ، وقيل هو الذبائح ، ولا وجه للتخصيص ، ولا اعتبار بخصوص السبب ، والفاء في قوله (فلا ينزعك في الأمر) لترتيب النهي على ما قبله ، والضمير راجع إلى الأمم الباقية آثارهم : أي قد عينا لكل أمة شريعة ، ومن جملة الأمم هذه الأمة المحمدية ، وذلك موجب لعدم منازعة من تبي منهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومستلزم لطاعتهم إياه في أمر الدين ، والنهي إما على حقيقته ، أو كناية عن نهي صلى الله عليه وآله وسلم عن الالتفات إلى نزاعهم له . قال الزجاج : إنه نهى له صلى الله عليه وآله وسلم عن منازعتهم : أي لاتنازعهم أنت كما تقول لا يخاصمك فلان : أي لاتخاصمه ، وكما تقول لا يضاربك فلان : أي لاتضاربه ، وذلك أن المفاعلة تقتضي العكس ضمنا ، ولا يجوز لا يضربك فلان وأنت تريد لاتضربه . وحكى عن الزجاج أنه قال في معنى الآية : فلا ينزعك : أي فلا يجادلنك . قال : ودل على هذا (وإن جادلوك) وقرأ أبو مجلز « فلا ينزعك في الأمر » أي

لا يستخفنك ولا يغلبنك على دينك . وقرأ الباقر « ينازعنك » من المنازعة (وادع إلى ربك) أى وادع هؤلاء المنازعين أودع الناس على العموم إلى دين الله وتوحيده والإيمان به (إنك لعلى هدى مستقيم) أى طريق مستقيم لا اعوجاج فيه (وإن جادلوك) أى وإن أبوا إلا الجدال بعد البيان لهم وظهور الحجة عليهم (فقل الله أعلم بما تعملون) أى فكل أمرهم إلى الله وقل لهم هذا القول المشتمل على الوعيد (الله يحكم بينكم) أى بين المسلمين والكافرين (يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين فيتبين حينئذ الحق من الباطل ، وفى هذه الآية تعليم لهذه الأمة بما ينبغى لهم أن يجيبوا به من أراد الجدال بالباطل ، وقيل إنها منسوخة بآية السيف ، وجملة (ألم تعلم) مستأنفة مقررّة لمضمون ما قبلها ، والاستفهام للتقرير : أى قد علمت يا محمد وتيقنت (أن الله يعلم ما فى السموات والأرض) ومن جملة ذلك ما أنتم فيه تختلفون (إن ذلك) الذى فى السماء والأرض من معلوماته (فى كتاب) أى مكتوب عنده فى أم الكتاب (إن ذلك على الله يسير) أى إن الحكم منه سبحانه بين عباده فيما يختلفون فيه يسير عليه غير عسير ، أو إن إحاطة علمه بما فى السماء والأرض يسير عليه (ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا) هذا حكاية لبعض فضائحهم : أى إنهم يعبدون أصناما لم يتمسكوا فى عبادتها بحجة نيرة من الله سبحانه (وما ليس لهم به علم) من دليل عقل يدل على جواز ذلك بوجه من الوجوه (وما للظالمين من نصير) ينصرهم ويدفع عنهم عذاب الله ، وقد تقدم الكلام على هذه الآية فى آل عمران ، وجملة (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات) معطوفة على يعبدون ، وانتصاب بينات على الحال : أى حال كونها واضحات ظاهرات الدلالة (تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر) أى الأمر الذى ينكر ، وهو غضبهم وعبوسهم عند سماعها ، أو المراد بالمنكر الإنكار : أى تعرف فى وجوههم إنكارها ، وقيل هو التجبر والترف ، وجملة (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما ذلك المنكر الذى يعرف فى وجوههم ؟ فقيل يكادون يسطون : أى يبطشون ، والسطوة شدة البطش ، يقال سطا به يسطو إذا بطش به بضرب ، أو شتم ، أو أخذ باليد ، وأصل السطو القهر .

وهكذا ترى أهل البدع المضلة إذا سمع الواحا منهم ما يتلوه العالم عليهم من آيات الكتاب العزيز ، أو من السنة الصحيحة مخالفا لما اعتقده من الباطل والضلالة رأيت فى وجهه من المنكر ما لو تمكن من أن يسطو بذلك العالم لفعل به مالا يفعله بالمشركين ، وقد رأينا وسمعنا من أهل البدع مالا يحيط به الوصف ، والله ناصر الحق ومظهر الدين وداحض الباطل ودافع البدع وحافظ المتكلمين بما أخذه عليهم المبينين للناس ما نزل إليهم ، وهو حسبنا ونعم الوكيل ، ثم أمر رسوله أن يرد عليهم ، فقال (قل أفأنبئكم) أى أخبركم (بشر من ذلكم) الذى فىكم من الغيظ على من يتلو عليكم آيات الله ومقاربتكم للوثوب عليهم ، وهو النار التى أعدّها الله لكم ، فالنار مرتفعة على أنها خبر لمبتدأ محذوف ، والجملة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : ما هذا الأمر الذى هو شرّ مما نكأبده ونناهده عند سماعنا ما تلوه علينا ، فقال هو (النار وعدّها الله الذين كفروا) وقيل إن النار مبتدأ وخبره جملة وعدّها الله الذين كفروا ، وقيل المعنى : أفأخبركم بشرّ مما يلحق تالى القرآن منكم من الأذى والتوعد لهم والوثوب عليهم ، وقرئ النار بالنصب على تقدير أعنى ، وقرئ بالجرّ بدلا من شرّ (وبئس المصير) أى الموضع الذى تصيرون إليه ، وهو النار .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (هم ناسكوه) قال : يعنى هم ذابحوه (فلا ينازعنك فى الأمر) يعنى فى أمر الذبيح . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة نحوه . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد نحوه أيضا . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال (فلا ينازعنك فى الأمر) قول أهل الشرك : أما ما ذبح الله يمينه فلا تأكلوه ، وأما ما ذبحتم بأيديكم فهو حلال . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس

قال : خلق الله اللوح المحفوظ لمسيرة مائة عام ، وقال للقلم قبل أن يخلق الخلق وهو على العرش : اكتب ، قال : ما أكتب ؟ قال : علمي في خلقي إلى يوم تقوم الساعة ، فجرى القلم بما هو كائن في علم الله إلى يوم القيامة ، فذلك قوله للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض) يعني ما في السموات السبع والأرضين السبع (إن ذلك) العلم (في كتاب) يعني في اللوح المحفوظ مكتوب قبل أن يخلق السموات والأرضين (إن ذلك على الله يسير) يعني هين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (يكادون يسطون) يبطشون .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ (٧٣) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٤) اللَّهُ يُصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٧٥) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٧٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٧٧) وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ (٧٨) .

قوله (يا أيها الناس ضرب مثل) هذا متصل بقوله : (ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا ، قال الأخفش : ليس ثم مثل ، وإنما المعنى ضربوا لي مثلا (فاستمعوا) قولهم ، يعني أن الكفار جعلوا لله مثلا بعبادتهم غيره ، فكأنه قال : جعلوا لي شيئا في عبادتي فاستمعوا خبر هذا الشبه . وقال القتيبي : إن المعنى يا أيها الناس مثل من عبد آلهة لم تستطع أن تخلق ذبابا ، وإن سلها شيئا لم تستطع أن تستنقذه منه . قال النحاس : المعنى ضرب الله عز وجل لما يعبدونه من دونه مثلا . قال : وهذا من أحسن ما قيل فيه : أي بين الله لكم شيئا ولمعبودكم . وأصل المثل جملة من الكلام متلقاة بالرضا والقبول مسيرة في الناس مستغربة عندهم ، وجعلوا مضربها مثلا لموردها ، ثم قد يستعبرونها للقصة أو الحالة أو الصفة المستغربة لكونها مماثلة لها في الغرابة كهذه القصة المذكورة ، في هذه الآية . والمراد بما يدعونه من دون الله : الأصنام التي كانت حول الكعبة وغيرها . وقيل المراد بهم السادة الذين صرفوهم عن طاعة الله لكونهم أهل الحل والعقد فيهم . وقيل الشياطين الذين حملوهم على معصية الله ، والأول أوفق بالمقام وأظهر في التمثيل ، والذباب اسم للواحد يطلق على الذكر والأنثى ، وجمع القلة أذبة ، والكثرة ذبان مثل غراب وأغربة وغربان . وقال الجوهري : الذباب معروف الواحد ذبابة . والمعنى : لن يقدورا على خلقه مع كونه صغير الجسم حقير الذات ، وجملة (ولو اجتمعوا له) معطوفة على جملة أخرى شرطية محذوفة : أي لو لم يجتمعوا

له لن يخلقوه ولو اجتمعوا له ، والجواب محذوف والتقدير لن يخلقوه وهما في محل نصب على الحال : أى لن يخلقوه على كل حال . ثم بين سبحانه كمال عجزهم وضعف قدرتهم فقال (وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) أى إذا أخذ منهم الذباب شيئا من الأشياء لا يقدرون على تخليصه منه لكمال عجزهم وفرط ضعفهم ، والاستنقاذ والإنقاذ التخلص ، وإذا عجزوا عن خلق هذا الحيوان الضعيف ، وعن استنقاذ ما أخذه عليهم فهم عن غيره مما هو أكبر منه جرما وأشد منه قوة أعجز وأضعف ، ثم عجب سبحانه من ضعف الأصنام والذباب ، فقال (ضعف الطالب والمطلوب) فالصنم كالطالب من حيث إنه يطلب خلق الذباب أو يطلب استنقاذ ماسلبه منه ، والمطلوب الذباب . وقيل الطالب عابد الصنم ، والمطلوب الصنم . وقيل الطالب الذباب والمطلوب الآلهة . ثم بين سبحانه أن المشركين الذين عبدوا من دون الله آلهة عاجزة إلى هذه الغاية في العجز ما عرفوا الله حق معرفته فقال (ما قدروا الله حق قدره) أى ما عظموه حق تعظيمه ولا عرفوه حق معرفته ، حيث جعلوا هذه الأصنام شركاء له مع كون حالها هذا الحال ، وقد تقدم في الأنعام (إن الله لقوى) على خلق كل شيء (عزيز) غالب لا يغالبه أحد ، بخلاف آلهة المشركين ، فإنها جماد لا تعقل ولا تنفع ولا تضر ولا تقدر على شيء . ثم أراد سبحانه أن يرد عليهم ما يعتقدونه في النبوات والإلهيات فقال : (الله يصطفى من الملائكة رسلا) كجبريل وإسرافيل وميكائيل وعزرائيل (و يصطفى أيضا رسلا) من الناس (وهم الأنبياء ، فيرسل الملك إلى النبي ، والنبي إلى الناس ، أو يرسل الملك لقبض أرواح مخلوقاته ، أو لتحصيل ما ينفعكم ، أو لإنزال العذاب عليهم (إن الله سميع) لأقوال عباده (بصير) بمن يختاره من خلقه (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما قدموا من الأعمال وما يتركونه من الخير والشر كقوله تعالى - ونكتب ما قدموا وآثارهم - (وإلى الله ترجع الأمور) لا إلى غيره ، ولما تضمن ما ذكره من أن الأمور ترجع إليه الزجر لعباده عن معاصيه ، والحض لهم على طاعته صرح بالمقصود فقال (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) أى صلوا الصلاة التي شرعها الله لكم ، وخص الصلاة لكونها أشرف العبادات . ثم عم فقال (واعبدوا ربكم) أى افعلوا جميع أنواع العبادة التي أمركم الله بها (وافعلوا الخير) أى ما هو خير ، وهو أعم من الطاعة الواجبة والمندوبة ، وقيل المراد بالخير هنا المنذوبات . ثم علل ذلك بقوله (لعلمكم تفلحون) أى إذا فعلتم هذه كلها رجوتم الفلاح . وهذه الآية من مواطن سجود التلاوة عند الشافعي ومن وافقه ، لا عند أبي حنيفة ومن قال بقوله ، وقد تقدم أن هذه السورة فضلت بسجدتين ، وهذا دليل على ثبوت السجود عند تلاوة هذه الآية . ثم أمرهم بما هو سنام الدين وأعظم أعماله ، فقال (وجاهدوا في الله) أى في ذاته ومن أجله ، والمراد به الجهاد الأكبر ، وهو الغزو للكفار ومدافعهم إذا غزوا بلاد المسلمين . وقيل المراد بالجهاد هنا امثال ما أمرهم الله به في الآية المتقدمة ، أو امثال جميع ما أمر به ونهى عنه على العموم ، ومعنى (حق جهاده) المبالغة في الأمر بهذا الجهاد ، لأنه أضاف الحق إلى الجهاد ، والأصل إضافة الجهاد إلى الحق : أى جهادا خالصا لله ، فعكس ذلك لقصد المبالغة ، وأضاف الجهاد إلى الضمير اتساعا ، أو لاختصاصه به سبحانه من حيث كونه مفعولا له ومن أجله . وقيل المراد بحق جهاده هو أن لا تخافوا في الله لومة لائم ، وقيل المراد به استفراغ ما في وسعهم في إحياء دين الله . وقال مقاتل والكلبي : إن الآية منسوخة بقوله تعالى - فاتقوا الله ما استطعتم - كما أن قوله - اتقوا الله حق تقاته - منسوخ بذلك ، ورد ذلك بأن التكليف مشروط بالقدرة ، فلا حاجة إلى المصير إلى النسخ . ثم عظم سبحانه شأن المكلفين بقوله (هو اجتباكم) أى اختاركم لدينه ، وفيه تشریف لهم عظيم . ثم لما كان في التكليف مشقة على النفس في بعض الحالات قال (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أى من ضيق وشدة .

وقد اختلف العلماء في هذا الحرج الذي رفعه الله فقيل : هو ما أحله الله من النساء مثنى وثلاث ورباع وملك اليمين . وقيل المراد قصر الصلاة ، والإفطار للمسافر ، والصلاة بالإيماء على من لا يقدر على غيره ، وإسقاط الجهاد عن الأعرج والأعمى والمريض ، واغتفار الخطأ في تقديم الصيام وتأخيره لاختلاف الأهلة ، وكذا في الفطر والأضحى . وقيل المعنى : أنه سبحانه ما جعل عليهم حرجا بتكليف ما يشق عليهم ، ولكن كلفهم بما يقدرون عليه ، ورفع عنهم التكاليف التي فيها حرج ، فلم يتعبدهم بها كما تعبد بها بنى إسرائيل . وقيل المراد بذلك أنه جعل لهم من الذنب مخرجا بفتح باب التوبة وقبول الاستغفار والتكفير فيما شرع فيه الكفارة والأرش ، أو القصاص في الجنایات ، ورد المال أو مثله أو قيمته في الغصب ونحوه . والظاهر أن الآية أعم من هذا كله ، فقد حط سبحانه ما فيه مشقة من التكاليف على عباده : إما بإسقاطها من الأصل وعدم التكليف بها كما كلف بها غيرهم ، أو بالتخفيف وتجويز العتول إلى بدل لا مشقة فيه ، أو بمشروعية التخلص عن الذنب بالوجه الذي شرعه الله ، وما أنفع هذه الآية وأجل موقعها وأعظم فائدتها ، ومثلها قوله سبحانه « فاتقوا الله ما استطعتم » وقوله « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » وقوله « ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » وفي الحديث الصحيح أنه سبحانه قال : قد فعلت كما سبق بيانه في تفسير هذه الآية ، والأحاديث في هذا كثيرة ، وانتصاب ملة في (ملة أبيكم إبراهيم) على المصدرية بفعل دل عليه ما قبله : أى وسع عليكم دينكم توسعة ملة أبيكم إبراهيم . وقال الزجاج : المعنى اتبعوا ملة أبيكم إبراهيم . وقال الفراء : انتصب على تقدير حذف الكاف : أى كلمة . وقيل التقدير : وافعلوا الخير كفعل أبيكم إبراهيم ، فأقام الملة مقام الفعل ، وقيل على الإغراء ، وقيل على الاختصاص ، وإنما جعله سبحانه أباهم لأنه أبو العرب قاطبة ، ولأن له عند غير العرب الذين لم يكونوا من ذريته حرمة عظيمة كحرمة الأب على الابن لكونه أبا لنبيهم صلى الله عليه وآله وسلم (هو سماكم المسلمين من قبل) أى في الكتب المتقدمة (وفي هذا) أى القرآن ، والضمير لله سبحانه ، وقيل راجع إلى إبراهيم . والمعنى هو : أى إبراهيم سماكم المسلمين من قبل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وفي هذا : أى في حكمه أن من اتبع محمدا فهو مسلم . قال النحاس : وهذا القول مخالف لقول علماء الأمة . ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ليكون الرسول شهيدا عليكم) أى بتبليغه إليكم (وتكونوا شهداء على الناس) أن رسلهم قد بلغتهم ، وقد تقدم بيان معنى هذه الآية في البقرة . ثم أمرهم بما هو أعظم الأركان الإسلامية فقال (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) وتخصيص الخصلتين بالذكر لزيد شرفهما (واعتصموا بالله) أى اجعلوه عصمة لكم مما تحذرون ، والتجئوا إليه في جميع أموركم ، ولا تطلبوا ذلك إلا منه (هو مولاكم) أى ناصركم ومتولى أموركم دقيقتها وجليلها (فنعم المولى ونعم النصير) أى لا مماثل له في الولاية لأموركم والنصرة على أعدائكم ، وقيل المراد بقوله اعتصموا بالله : تمسكوا بدين الله ، وقيل ثقوا به تعالى .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (يا أيها الناس ضرب مثل) قال : نزلت في صنم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه (ضعف الطالب والمطلوب) قال : الطالب آلهتهم ، والمطلوب الذباب . وأخرج عبد ابن حميد وابن المنذر عن عكرمة في قوله (لا يستنقذوه منه) قال : لا تستنقذ الأصنام ذلك الشيء من الذباب . وأخرج الحاكم وصححه عنه أيضا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الله اصطفى موسى بالكلام ، وإبراهيم بالخلعة » وأخرج أيضا عن أنس وصححه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « موسى بن عمران صني الله » . وأخرج ابن مردويه عن عبد الرحمن بن عوف قال : قال لى عمر : ألسنا كنا نقرأ فيما نقرأ : وجاهدوا في الله

جهاده في آخر الزمان كما جاهدتم في أوله؟ قلت بلى : فتى هذا يا أمير المؤمنين؟ قال : إذا كانت بنو أمية الأمراء ، وبنو المغيرة الوزراء . وأخرجه البيهقي في الدلائل عن المسور بن مخرمة قال : قال عمر لعبد الرحمن بن عوف فذكره . وأخرج الترمذي وصححه وابن حبان وابن مردويه والعسكري في الأمثال عن فضالة بن عبيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله » . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة أنها سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية (وما جعل عليكم في الدين من حرج) قال : الضيق . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد قال : قال أبو هريرة لابن عباس : أما علينا في الدين من حرج في أن نسرق أو نزني؟ قال بلى ، قال : فما جعل عليكم في الدين من حرج ، قال : الإصر الذي كان على بني إسرائيل وضع عنكم . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن شهاب أن ابن عباس كان يقول : وما جعل عليكم في الدين من حرج توسعة الإسلام ، ما جعل الله من التوبة والكفارات . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عثمان بن يسار عن ابن عباس (ما جعل عليكم في الدين من حرج) قال : هذا في هلال رمضان إذا شك فيه الناس ، وفي الحج إذا شكوا في الأضحى ، وفي الفطر وأشباهه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر من طريق سعيد بن جبیر أن ابن عباس سئل عن الحرج فقال : ادع لي رجلا من هذيل ، فجاءه فقال : ما الحرج فيكم؟ قال : الحرجة من الشجر التي ليس فيها مخرج ، فقال ابن عباس : الذي ليس له مخرج . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والبيهقي في سننه من طريق عبيد الله بن أبي يزيد أن ابن عباس سئل عن الحرج فقال : ها هنا أحد من هذيل ، قال رجل أنا ، فقال : ماتعدون الحرجة فيكم؟ قال : الشيء الضيق ، قال : هو ذلك . وأخرج البيهقي في سننه عن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر قال : قرأ عمر بن الخطاب هذه الآية (وما جعل عليكم في الدين من حرج) ثم قال لي : ادع لي رجلا من بني مدلج ، قال عمر : ما الحرج فيكم؟ قال : الضيق . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (ملة أبيكم) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله (سماكم المسلمين من قبل) قال الله عز وجل : سماكم . وروى نحوه عن جماعة من التابعين . وأخرج الطيالسي وأحمد والبخاري في تاريخه والترمذي وصححه ، والنسائي وأبو يعلى وابن خزيمة وابن حبان والبعثي والبارودي وابن قانع والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن الحارث الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « من دعا بدعوة الجاهلية فإنه من جثي جهنم » قال رجل : يا رسول الله وإن صام وصلى؟ قال : نعم ، فادعوا بدعوة الله التي سماكم بها المسلمين والمؤمنين عبادة الله .

تفسير سورة المؤمنون

هي مكة بلا خلاف . قال القرطبي كلها مكة في قول الجميع ،
وآياتها مائة وتسع عشرة آية

وقد أخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن عبد الله بن السائب قال : صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمكة الصبح فاستفتح سورة المؤمنون ، حتى إذا جاء ذكر موسى وهارون ، أو ذكر عيسى أخذته سعلة فرقع . وأخرج البيهقي من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « لما خلق الله الجنة قال لها تكلمي ، فقالت : قد أفلح المؤمنون » . وأخرجه أيضا ابن عدى والحاكم . وأخرج الطبراني في السنة وابن مردويه من حديث ابن عباس مثله . وقد ورد في فضائل العشر الآيات من أول هذه السورة ماسياتي قريبا .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خِشْعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ
مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَى
أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنْ آبَتْغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْعَادُونَ (٧) وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٨) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٩)
أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١٠) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١١)

قوله (قد أفلح المؤمنون) قال الفراء : قد هاهنا يجوز أن تكون تأكيداً للفلاح المؤمنين ، ويجوز أن تكون تقريرا
للماضي من الحال ، لأن قد تقرب الماضي من الحال حتى تلحقه بحكمه ، ألا تراهم يقولون : قد قامت الصلاة قبل
حال قيامها ، ويكون المعنى في الآية أن الفلاح قد حصل لهم ، وأنهم عليه في الحال ، والفلاح الظفر بالمراد والنجاة
من المكروه ، وقيل البقاء في الخير ، وأفلح إذا دخل في الفلاح ، ويقال أفلحه : إذا أصاره إلى الفلاح ، وقد
تقدم بيان معنى الفلاح في أول البقرة . وقرأ طلحة بن مصرف « قد أفلح » بضم الهمزة وبناء الفعل للمفعول . وروى
عنه أنه قرأ « أفلحوا المؤمنون » على الإبهام والتفسير ، أو على لغة أكلوني البراغيث . ثم وصف هؤلاء المؤمنين بقوله
(الذين هم في صلاتهم خاشعون) وما عطف عليه ، والخشوع منهم من جعله من أفعال القلوب كالخوف والرهبة ،
ومنهم من جعله من أفعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات والعبث ، وهو في اللغة السكون والتواضع والخوف
والتذلل .

وقد اختلف الناس في الخشوع هل هو من فرائض الصلاة أو من فضائلها ؟ على قولين : قيل الصحيح الأول ،
وقيل الثاني . وادعى عبد الواحد بن زيد إجماع العلماء على أنه ليس للعبث إلا ما عقل من صلاته ، حكاه النيسابوري

في تفسيره . قال : ومما يدل على صحة هذا القول قوله تعالى - أفلا يتدبرون القرآن - والتدبر لا يتصور بدون الوقوف على المعنى ، وكذا قوله - أقم الصلاة لذكري - والغفلة تضاد الذكر ، ولهذا قال - ولا تكن من الغافلين - وقوله - حتى تعلموا ما تقولون - نهى للسكران والمستغرق في هموم الدنيا بمنزلة . واللغو ، قال الزجاج : هو كل باطل وهو وهزل ومعصية وما لا يجمل من القول والفعل ، وقد تقدم تفسيره في البقرة . وقال الضحاك : إن اللغو هنا الشرك . وقال الحسن : إنه المعاصي كلها . ومعنى إعراضهم عنه : تجنبهم له وعدم التفاتهم إليه ، وظاهره اتصافهم بصفة الإعراض عن اللغو في كل الأوقات ، فيدخل وقت الصلاة في ذلك دخولا أوليا كما تفيد الجملة الاسمية ، وبناء الحكم على الضمير ، ومعنى فعلهم للزكاة تأديتهم لها ، فعبء عن التأدية بالفعل لأنها مما يصدق عليه الفعل ، والمراد بالزكاة هنا المصدر لأنه الصادر عن الفاعل . وقيل يجوز أن يراد بها العين على تقدير مضاف : أي (والذين هم) لتأدية (الزكاة فاعلون . والذين هم لفروجهم حافظون) الفرج يطلق على فرج الرجل والمرأة ، ومعنى حفظهم لها أنهم ممسكون لها بالعفاف عما لا يحل لهم . قيل والمواد هنا الرجال خاصة دون النساء بدليل قوله (إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) للإجماع على أنه لا يحل للمرأة أن يطأها من تملكه . قال الفراء : إن على في قوله (إلا على أزواجهم) بمعنى من . وقال الزجاج : المعنى أنهم يلامون في إطلاق ما حظر عليهم فأمرؤ بحفظه إلا على أزواجهم ودل على المحذوف ذكر اللوم في آخر الآية ، والجملة في محل نصب على الحال ، وقيل إن الاستثناء من نبي الإرسال المفهوم من الحفظ : أي لا يرسلونها على أحد إلا على أزواجهم . وقيل المعنى : إلا والين على أزواجهم وقوامين عليهم ، من قولهم كان فلان على فلانة فمات عنها فخلف عليها فلان . والمعنى : أنهم لفروجهم حافظون في جميع الأحوال إلا في حال تزوجهم أو تسريهم ، وجملة (أو ما ملكت أيمانهم) في محل جر عطفاً على أزواجهم ، وما مصدرية ، والمراد بذلك الإماء ؛ وعبر عنهن بما التي لغير العقلاء ، لأنه اجتمع فيهن الأنوثة المنبثة عن قصور العقل وجواز البيع والشراء فيهن كسائر السلع ، فأجراهن بهذين الأمرين مجرى غير العقلاء ، وجملة (فإنهم غير ملومين) تعليل لما تقدم مما لا يجب عليهم حفظ فروجهم منه (فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) الإشارة إلى الزوجات وملك اليمين ؛ ومعنى العادون : المجاوزون إلى ما لا يحل لهم ، فسمى سبحانه من نكح ما لا يحل عادياً ، ووراء هنا بمعنى سوى وهو مفعول ابتغى . قال الزجاج : أي فمن ابتغى ما بعد ذلك فمفعول الابتغاء محذوف ، ووراء ظرف .

وقد دلت هذه الآية على تحريم نكاح المتعة ، واستدل بها بعض أهل العلم على تحريم الاستمناة لأنه من الوراة لما ذكر ، وقد جمعنا في ذلك رسالة سميناها [بلوغ للنبي في حكم الاستمناة] ، وذكرنا فيها أدلة المنع والجواز وترجيح الراجح منهما (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) قرأ الجمهور «لأماناتهم» بالجمع . وقرأ ابن كثير بالإفراد . والأمانة ما يؤتمنون عليه ، والعهد ما يعاهدون عليه من جهة الله سبحانه أو جهة عباده ، وقد جمع العهد والأمانة كل ما يتحمله الإنسان من أمر الدين والدنيا ، والأمانة أعم من العهد ، فكل عهد أمانة ، ومعنى راعون : حافظون (والذين هم على صلواتهم يحافظون) قرأ الجمهور «صلواتهم» بالجمع . وقرأ حمزة والكسائي «صلاتهم» بالإفراد ، ومن قرأ بالإفراد فقد أراد اسم الجنس وهو في معنى الجمع والحفاظة على الصلاة إقامتها والحفاظة عليها في أوقاتها وإتمام ركوعها وسجودها وقراءتها والمشروع من أذكارها . ثم مدح سبحانه هؤلاء فقال (أولئك هم الوارثون) أي الأحقاء بأن يسموا بهذا الاسم دون غيرهم . ثم بين الموروث بقوله (الذين يرثون الفردوس) وهو أوسط الجنة ، كما صح تفسيره بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . والمعنى : أن من عمل بما ذكر في هذه

الآيات فهو الوارث الذي يرث من الجنة ذلك المكان ، وفيه استعارة لاستحقاقهم الفردوس بأعمالهم . وقيل المعنى : أنهم يرثون من الكفار منازلهم حيث فرقوها على أنفسهم ، لأنه سبحانه خلق لكل إنسان منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار . ولفظ الفردوس لغة رومية معربة ، وقيل فارسية ، وقيل حبشية ، وقيل هي عربية ، وجملة (هم فيها خالدون) في محل نصب على الحال المقدرة ، أو مستأنفة لا محل لها ، ومعنى الخلود أنهم يدومون فيها لا يخرجون منها ولا يموتون فيها ، وتأنيت الضمير مع أنه راجع إلى الفردوس لأنه بمعنى الجنة .

وقد أخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد والترمذي والنسائي وابن المنذر ، والعقيلي والحاكم وصححه ، والبيهقي في الدلائل والضياء في المختارة عن عمر بن الخطاب قال : « كان إذا أنزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل ، فأنزل الله عليه يوماً فكثنا ساعة ، فسرى عنه فاستقبل القبلة فقال : اللهم زدنا ولا تنقصنا ، وأكرمنا ولا تهنا ، وأعطنا ولا تحرمنا ، وآثرنا ولا تؤثر علينا ، وأرضنا وارض عنا ، ثم قال : لقد أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ، ثم قرأ (قد أفلح المؤمنون) حتى ختم العشر » وفي إسناده يونس ابن سليم الإيلي . قال النسائي : لا يعرف أحدا رواه عن ابن شهاب إلا يونس بن سليم ويونس لا يعرفه . وأخرج البخاري في الأدب المفرد والنسائي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن يزيد بن بابنوس قال : قلنا لعائشة : كيف كان خلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ قالت : كان خلقه القرآن ، ثم قالت : تقرأ سورة المؤمنين ؟ اقرأ قد أفلح المؤمنون حتى بلغ العشر ، فقالت : هكذا كان خلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير والبيهقي في سننه عن محمد بن سيرين قال : نبئت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا صلى رفع بصره إلى السماء ، فنزلت (الذين هم في صلاتهم خاشعون) . وأخرجه عبد الرزاق عنه ، وزاد : فأمره بالخشوع فرمى ببصره نحو مسجده . وأخرجه عنه أيضا عبد بن حميد وأبو داود في المراسيل وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في السنن بلفظ : كان إذا قام في الصلاة نظر هكذا . وهكذا ، يمينا وشمالا ، فنزلت (الذين هم في صلاتهم خاشعون) فحنى رأسه . وروى عنه من طرق مراسلا هكذا وأخرجه الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عنه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا صلى رفع بصره إلى السماء ، فنزلت (الذين هم في صلاتهم خاشعون) فطأ رأسه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن سيرين بلفظ : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرفعون رؤوسهم وأبصارهم إلى السماء في الصلاة يلتفتون يمينا وشمالا ، فأنزل الله (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) فقالوا برؤوسهم فلم يرفعوا أبصارهم بعد ذلك في الصلاة ، ولم يلتفتوا يمينا وشمالا . وأخرج ابن المبارك في الزهد وعبد الرزاق والفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن علي أنه سئل عن قوله (الذين هم في صلاتهم خاشعون) قال : الخشوع في القلب وأن تلين كتفك للمراء المسلم ، وأن لا يلتفت في صلاتك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (الذين هم في صلاتهم خاشعون) قال : خائفون ساكنون . وقد ورد في مشروعية الخشوع في الصلاة والنهي عن الالتفات وعن رفع البصر إلى السماء أحاديث معروفة في كتب الحديث . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (والذين هم عن اللغو معرضون) قال : الباطل . وأخرج عبد الرزاق وأبو داود في ناسخه عن القاسم بن محمد : أنه سئل عن المتعة فقال : إني لأرى تحريمها في القرآن ، ثم تلا (والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والطبراني عن

ابن مسعود أنه قيل له : إن الله يكثر ذكر الصلاة في القرآن « الذين هم على صلاتهم دائمون . والذين هم على صلواتهم يحافظون » قال : ذلك على مواقيتها ، قالوا ما كنا نرى ذلك إلا على تركها ، قال : تركها كفر . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه عن أبي هريرة في قوله (أولئك هم الوارثون) قال : يرثون مساكنهم ومساكن إخوانهم التي أعدت لهم لو أطاعوا الله . وأخرج سعيد بن منصور وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ما منكم من أحد إلا وله منزلان : منزل في الجنة ، ومنزل في النار ، فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله ، فذلك قوله (أولئك هم الوارثون) » . وأخرج عبد بن حميد والترمذي وقال حسن صحيح غريب عن أنس ، فذكر قصة ، وفيها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها ، ويدل على هذه الوراثة المذكورة هنا قوله تعالى - تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا - ، وقوله - تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون - ويشهد لحديث أبي هريرة هذا ما في صحيح مسلم عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « يجيء يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال ، فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى » وفي لفظ له قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا ، فيقول هذا فكاكك من النار » .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٣)
ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَرَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيْتُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ (١٦) وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنْ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٧) وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ (١٨) فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (١٩) وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبْغٍ لِلْأَكْلِينَ (٢٠) وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٢١) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٢) .

لما حث سبحانه عباده على العبادة ووعدهم الفردوس على فعلها ، عاد إلى تقرير المبدأ والمعاد ليتمكن ذلك في نفوس المكلفين فقال (ولقد خلقنا الإنسان) إلى آخره ، واللام جواب قسم محذوف ، والجملة مبتدأة ، وقيل معطوفة على ما قبلها ، والمراد بالإنسان الجنس لأنهم مخلوقون في ضمن خلق أبيهم آدم ، وقيل المراد به آدم . والسلالة فعالة من السل ، وهو استخراج الشيء من الشيء ، يقال سللت الشعرة من العجين ، والسيف من الغمد فانسل ، فالنطفة سلالة ، والولد سليل ، وسلالة أيضا ، ومنه قول الشاعر :

فجاءت به غضب الأديم غضنفرًا سلالة فرج كان غير حصين
وقول الآخر : وهل هند إلا مهرة عربية سلالة أفراس تحللها بغل

و « من » في (من سلالة) ابتدائية متعلقة بخلقنا ، وفي (من طين) بيانية متعلقة بمحذوف ، وقع صفة لسلالة : أى كائنة من طين ، والمعنى : أنه سبحانه خلق جوهر الإنسان أولاً من طين ، لأن الأصل آدم ، وهو من طين خالص وأولاده من طين ومنى . وقيل السلالة : الطين إذا عصرته انسل من بين أصابعك ؛ فالذى يخرج هو السلالة ، قاله الكلبي (ثم جعلناه) أى الجنس باعتبار أفراد الذين هم بنو آدم ، أو جعلنا نسله على حذف مضاف إن أريد بالإنسان آدم (نطفة) وقد تقدم تفسير النطفة في سورة الحج ، وكذلك تفسير العلقة والمضغة . والمراد بالقرآن المكين : الرحم ، وعبر عنها بالقرار الذى هو مصدر مبالغة ، ومعنى (ثم خلقنا النطفة علقة) أى أنه سبحانه أحال النطفة البيضاء علقة حمراء (فخلقنا العلقة مضغة) أى قطعة لحم غير مخلقة (فخلقنا المضغة عظاما) أى جعلها الله سبحانه متصلبة لتكون عموداً للبدن على أشكال مخصوصة (فكسونا العظام لحما) أى أنبت الله سبحانه على كل عظم لحماً على المقدار الذى يليق به ويناسبه (ثم أنشأناه خلقاً آخر) أى نفخنا فيه الروح بعد أن كان جماداً ، وقيل أخرجناه إلى الدنيا ، وقيل هو نبات الشعر ، وقيل خروج الأسنان ، وقيل تكميل القوى المخلوقة فيه ، ولا مانع من إرادة الجميع ، والمجىء بـ « ثم » لكمال التفاوت بين الخلقين (فتبارك الله أحسن الخالقين) أى استحق التعظيم والثناء . وقيل مأخوذ من البركة : أى كثر خيره وبركته : والخلق فى اللغة التقدير ، يقال خلقت الأديم : إذا قسته لتقطع منه شيئاً ، فعنى أحسن الخالقين : أتقن الصانعين المقدرين ، ومنه قول الشاعر :

ولأنت تفرى ما خلقت وبه ض القوم يخلق ثم لا يفرى

(ثم إنكم بعد ذلك لميتون) الإشارة بقوله « ذلك » إلى الأمور المتقدمة : أى ثم إنكم بعد تلك الأمور لميتون صائرون إلى الموت لا محالة (ثم إنكم يوم القيامة تبعثون) من قبوركم إلى المحشر للحساب والعقاب . واللام فى (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) جواب لقسم محذوف ، والجملة مبتدأة مشتملة على بيان خلق ما يحتاجون إليه بعد بيان خلقهم ، والطرائق هى السموات . قال الخليلي والفراء والزجاج ؛ سميت طرائق لأنه طورق بعضها فوق بعض كطارقة النعل . قال أبو عبيدة : طارقت الشيء جعلت بعضه فوق بعض ، والعرب تسمى كل شيء فوق شيء طريقة . وقيل لأنها طرائق الملائكة ، وقيل لأنها طرائق الكواكب (وما كنا عن الخلق غافلين) المراد بالخلق هنا المخلوق : أى وما كنا عن هذه السبع الطرائق وحفظها عن أن تقع على الأرض بغافلين . وقال أكثر المفسرين : المراد الخلق كلهم بغافلين بل حفظنا السموات عن أن تسقط ، وحفظنا من فى الأرض أن تسقط السماء عليهم فهلكهم أو تميد بهم الأرض ، أو يهلكون بسبب من الأسباب المستأصلة لهم ، ويجوز أن يراد نبي الغفلة عن القيام بمصالحهم وما يعيشون به ، ونبي الغفلة عن حفظهم (وأنزلنا من السماء ماء) هذا من جملة ما امتن الله سبحانه به على خلقه ، والمراد بالماء ماء المطر ، فإن به حياة الأرض وما فيها من الحيوان ، ومن جملة ذلك ماء الأنهار النازلة من السماء والعيون ، والآبار المستخرجة من الأرض ، فإن أصلها من ماء السماء . وقيل أراد سبحانه فى هذه الآية الأنهار الأربعة : سيحان ، وجيحان ، والفرات ، والنيل ، ولا وجه لهذا التخصيص . وقيل المراد به الماء العذب ، ولا وجه لذلك أيضاً فليس فى الأرض ماء إلا وهو من السماء ، ومعنى (بقدر) بتقدير منا أو بمقدار يكون به صلاح الزرائع والثمار ، فإنه لو كثر لكان به هلاك ذلك ، ومثله قوله سبحانه « وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله

إلا بقدر معلوم» ومعنى (فأسكنناه في الأرض) جعلناه مستقراً فيها ينتفعون به وقت حاجتهم إليه كالماء الذي يبقى في المستنقعات والغدران ونحوها (وإنا على ذهابه لقادرون) أي كما قدرنا على إنزاله فنحن قادرون على أن نذهب به بوجه من الوجوه ، ولهذا التنكير حسن موقع لا يخفى ، وفي هذا تهديد شديد لما يدل عليه من قدرته سبحانه على إذهابه وتغييره حتى يهلك الناس بالعطش وتهلك مواشيهم ، ومثله قوله - قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتىكم بماء معين - ثم بين سبحانه ما يتسبب عن إنزال الماء فقال (فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب) أي أوجدنا بذلك الماء جنات من النوعين المذكورين (لكم فيها) أي في هذه الجنات (فواكه كثيرة) تتفكهون بها وتتطعمون منها . وقيل المعنى : ومن هذه الجنات وجوه أرزاقكم ومعاشكم كقوله : فلان يأكل من حرفة كذا ، وهو بعيد ، واقتصر سبحانه على النخيل والأعناب ، لأنها الموجودة بالطائف والمدينة وما يتصل بذلك . كذا قال ابن جرير . وقيل لأنها أشرف الأشجار ثمرة وأطيبها منفعة وطعما ولذة . قيل المعنى بقوله (لكم فيها فواكه) أن لكم في هذه الجنات فواكه من غير العنب والنخيل . وقيل المعنى : لكم في هذين النوعين خاصة فواكه ، لأن فيهما أنواعا مختلفة متفاوتة في الطعم واللون .

وقد اختلف أهل الفقه في لفظ الفاكهة على ماذا يطلق ؟ اختلافا كثيرا ، وأحسن ما قيل إنها تطلق على الثمرات التي يأكلها الناس ، وليست بقوت لهم ولا طعام ولا إدام . واختلف في القول هل تدخل في الفاكهة أم لا ؟ وانتصاب شجرة على العطف على جنات ، وأجاز الفراء الرفع على تقدير : وثم شجرة فتكون مرتفعة على الابتداء وخبرها محذوف مقدر قبلها ، وهو الظرف المذكور . قال الواحدى : والمفسرون كلهم يقولون : إن المراد بهذه الشجرة شجرة الزيتون ، وخصت بالذكر لأنه لا يتعاهد بها أحد بالسقي ، وهي التي يخرج الدهن منها ، فذكرها الله سبحانه امتنانا منه على عباده بها ، ولأنها أكرم الشجر وأعما نفعاً وأكثرها بركة ، ثم وصف سبحانه هذه الشجرة بأنها (تخرج من طور سيناء) وهو جبل بيت المقدس ، والطور الجبل في كلام العرب ، وقيل هو مما عرب من كلام العجم . واختلف في معنى سيناء ؛ فقيل هو الحسن ، وقيل هو المبارك ، وذهب الجمهور إلى أنه اسم للجبل كما تقول جبل أحد . وقيل سيناء حجر بعينه أضيف للجبل إليه لوجوده عنده ، وقيل هو كل جبل يحمل الثمار . وقرأ الكوفيون « سيناء » بفتح السين ، وقرأ الباقون بكسر السين ، ولم يصرف لأنه جعل اسماً للبقعة ، وزعم الأخفش أنه أعجمي . وقرأ الجمهور (تنبت بالدهن) بفتح المثناة وضم الباء الموحدة ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم المثناة وكسر الباء الموحدة . والمعنى على القراءة الأولى : أنها تنبت في نفسها متلبسة بالدهن ، وعلى القراءة الثانية : الباء بمعنى مع ، فهي للمصاحبة . قال أبو علي الفارسي : التقدير : تنبت جناحها ومعها الدهن . وقيل الباء زائدة . قاله أبو عبيدة ، ومثله قول الشاعر :

هن الحرائر لاربات أحمره سود المحاجر لا يقرآن بالسور

وقال آخر : * نضرب بالسيف ونرجو بالفرج * وقال الفراء والزجاج : إن نبت وأنبت بمعنى ، والأصمعي ينكر أنبت ، ويرد عليه قول زهير :

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم قطينا لهم حتى إذا أنبت البقل

أي نبت . وقرأ الزهري والحسن والأعرج « تنبت » بضم المثناة وفتح الموحدة . قال الزجاج وابن جنى : أي تنبت ومعها الدهن ، وقرأ ابن مسعود « تخرج » بالدهن ، وقرأ زر بن حبیش « تنبت الدهن » بحذف حرف الجر . وقرأ سليمان بن عبد الملك والأشهب بالدهان (وصبغ للآكلين) معطوف على الدهن : أي تنبت بالشيء الجامع بين

كونه دهنا يدهن به . وكونه صبغا يوتدم به . قرأ الجمهور « صبغ » وقرأ قوم « صباغ » مثل لبس ولباس ، وكل إدام يوتدم به فهو صبغ وصباغ ، وأصل الصبغ ما يلون به الثوب ، وشبه الإدام به لأن الخبز يكون بالإدام كالمصبوغ به (وإن لكم في الأنعام لعبرة) هذه من جملة النعم التي امتن الله بها عليهم ، وقد تقدم تفسير الأنعام في سورة النحل . قال النيسابوري في تفسيره : ولعلّ القصد بالأنعام هنا إلى الإبل خاصة لأنها هي المحمول عليها في العادة ، ولأنه قرنها بالفلك وهي سفائن البرّ ، كما أن الفلك سفائن البحر . وبين سبحانه أنها عبرة ، لأنها مما يستدل بخلقها وأفعالها على عظيم القدرة الإلهية ، ثم فصل سبحانه ما في هذه الأنعام من النعم بعد ما ذكره من العبرة فيها للعباد فقال (نسقيكم مما في بطونها) يعني سبحانه : اللبن المتكوّن في بطونها المنصبّ إلى ضروعها ، فإن في انعقاد ما تأكله من العلف واستحالاته إلى هذا الغذاء اللذيذ ، والمشروب النفيس أعظم عبرة للمعتبرين ، وأكبر موعظة للمتعظين . قرى « نسقيكم » بالنون على أن الفاعل هو الله سبحانه ، وقرى « بالتاء الفوقية على أن الفاعل هو الأنعام ، ثم ذكر ما فيها من المنافع إجمالا فقال (ولكم فيها منافع كثيرة) يعني في ظهورها وألبانها وأولادها وأصوافها وأشعارها ، ثم ذكر منفعة خاصة فقال (ومنها تأكلون) لما في الأكل من عظيم الانتفاع لهم ، وكذلك ذكر الركوب عليها لما فيه من المنفعة العظيمة فقال (وعليها وعلى الفلك تحملون) أي وعلى الأنعام ، فإن أريد بالأنعام الإبل والبقر والغنم ، فالمراد وعلى بعض الأنعام ، وهي الإبل خاصة ، وإن أريد بالأنعام الإبل خاصة ، فالمعنى واضح . ثم لما كانت الأنعام هي غالب ما يكون الركوب عليه في البرّ ضمّ إليها ما يكون الركوب عليه في البحر ، فقال (وعلى الفلك تحملون) تميا للنعمة وتكميلا للمنة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : السلالة صفو الماء الرقيق الذي يكون منه الولد . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : إن النطفة إذا وقعت في الرحم طارت في شعر وظفر فتمكث أربعين يوما ، ثم تنحدر في الرحم فتكون علقة . وللتابعين في تفسير السلالة أقوال قد قدّمنا الإشارة إليها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (ثم أنشأناه خلقا آخر) قال : الشعر والأسنان . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه (ثم أنشأناه خلقا آخر) قال : نفخ فيه الروح ، وكذا قال مجاهد وعكرمة والشعبي والحسن وأبو العالية والربيع بن أنس والسدي والضحاك وابن زيد ، واختاره ابن جرير . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (ثم أنشأناه خلقا آخر) قال : حين استوى به الشباب . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن صالح أبي الخليل قال : لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى قوله (ثم أنشأناه خلقا آخر) قال عمر (فتبارك الله أحسن الخالقين) قال : والذي نفسي بيده إنها ختمت بالذي تكلمت به يا عمر . وأخرج الطيالسي وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن أنس قال : قال عمر : وافقت ربي في أربع ، قلت : يا رسول الله لو صلينا خلف المقام ؟ فأنزل الله « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » وقلت : يا رسول الله لو اتخذت على نسائك حجبا فإنه يدخل عليك البرّ والفاجر ، فأنزل الله « وإذا سألتهم من متاعا فاسألوهن من وراء حجاب » وقلت لأزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لتنتهن أو لبيدلهن الله أزواجا خيرا منكن ، فنزلت - عسى ربه إن طلقكن - الآية ، ونزلت (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة) إلى قوله (ثم أنشأناه خلقا آخر) فقلت أنا (فتبارك الله أحسن الخالقين) . وأخرج ابن راهويه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه عن زيد بن ثابت قال : أملى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية (ولقد خلقنا الإنسان) إلى قوله (خلقا آخر) فقال معاذ بن جبل (فتبارك الله أحسن الخالقين) فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،

فقال له معاذ : مم ضحكت يا رسول الله ؟ قال : بها ختمت (فتبارك الله أحسن الخالقين) وفي إسناد جابر الجعفي وهو ضعيف جدا . قال ابن كثير : وفي خبره هذا نكارة شديدة ، وذلك أن هذه السورة مكية ، وزيد بن ثابت إنما كتب الوحي بالمدينة ، وكذلك إسلام معاذ بن جبل إنما كان بالمدينة والله أعلم . وأخرج ابن مردويه والخطيب قال السيوطي بسند ضعيف عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال - أنزل الله من الجنة إلى الأرض خمسة أنهار : سيحون وهو نهر الهند ، وجيحون وهو نهر بلخ ، ودجلة والفرات وهما نهر العراق ، والنيل وهو نهر مصر ، أنزلها من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل ، فاستودعها الجبال وأجراها في الأرض ، وجعلها منافع للناس في أصناف معاشهم ، فذلك قوله (وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض) فإذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله جبريل ، فرفع من الأرض القرآن والعلم ، والحجر من ركن البيت ، ومقام إبراهيم ، وتابوت موسى بما فيه ، وهذه الأنهار الخمسة ، فيرفع كل ذلك إلى السماء ، فذلك قوله (وإنا على ذهاب به لقادرون) فإذا رفعت هذه الأشياء من الأرض فقد أهلها خير الدنيا والآخرة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس ، قال : طور سيناء هو الجبل الذي نودي منه موسى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (تثبت بالدهن) قال : هو الزيت يوكل ويدهن به .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٢٢) فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٢٤) إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فترَبَّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ (٢٥) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ (٢٦) فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوْحِينَا فَإِذَا جَا أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ (٢٧) فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٨) وَقُلْ رَبِّ انزِلْنِي مُنْزَلًا مُّبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ (٢٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ (٣٠) ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ (٣١) فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣٢) وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاعِ الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ (٣٣) وَلَئِن أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ (٣٤) أَيْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ مُّخْرَجُونَ (٣٥)

هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ (٣٦) إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنُحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٣٧) إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (٣٨) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ (٣٩) قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ (٤٠) فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ عُنُقًا فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤١) .

لما ذكر سبحانه الفلك أتبعه بذكر نوح ، لأنه أول من صنعه ، وذكر ما صنعه قوم نوح معه بسبب إهمالهم للتفكير في مخلوقات الله سبحانه والتذكر لنعمه عليهم فقال (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) وفي ذلك تعزية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وتسلية له ببيان أن قوم غيره من الأنبياء كانوا يصنعون مع أنبيائهم ما يصنعه قومه معه ، واللام جواب قسم محذوف (فقال يا قوم اعبدوا الله) أى اعبدوه وحده ولا تشركوا به شيئا كما يستفاد من الآيات الآخرة ، وجملة (مالكم من إله غيره) واقعة موقع التعليل لما قبلها ، وارتفاع غيره لكونه وصفا لإله على المحل ، لأنه مبتدأ خبره لكم : أى مالكم فى الوجود إله غيره سبحانه ، وقرئ بالجر اعتبارا بلفظ إله (أفلا تتقون) أى أفلا تخافون أن تركوا عبادة ربكم الذى لا يستحق العبادة غيره ، وليس لكم إله سواه . وقيل المعنى : أفلا تخافون أن يرفع عنكم ما خولكم من النعم ويسلبها عنكم . وقيل المعنى : أفلا تقون أنفسكم عذابه الذى تقتضيه ذنوبكم (فقال الملأ الذين كفروا من قومه) أى قال أشرف قومه الذين كفروا به (ما هذا إلا بشر مثلكم) أى من جنسكم فى البشرية ، لافرق بينكم وبينه (يريد أن يتفضل عليكم) أى يطلب الفضل عليكم بأن يسودكم حتى تكونوا تابعين له متقادين لأمره ، ثم صرحوا بأن البشر لا يكون رسولا فقالوا (ولو شاء الله لآنزل ملائكة) أى لو شاء الله لإرسال رسول لأرسل ملائكة ، وإنما عبر بالإنزال عن الإرسال لأن إرسالهم إلى العباد يستلزم نزولهم إليهم (ما سمعنا بهذا فى آياتنا الأولى) أى بمثل دعوى هذا المدعى للنبوّة من البشر ، أو بمثل كلامه ، وهو الأمر بعبادة الله وحده أو ما سمعنا ببشر يدعى هذه الدعوى فى آياتنا الأولى : أى فى الأمم الماضية قبل هذا . وقيل الباء فى بهذا زائدة : أى ما سمعنا هذا كائنا فى الماضين ، قالوا هذا اعتمادا منهم على التقليد واعتصاما بحبله ، ولم يقنعوا بذلك حتى ضموا إليه الكذب البحث ، والبهت الصراح فقالوا (إن هو إلا رجل به جنة) أى جنون لا يدري ما يقول (فترهبوا به حتى حين) أى انتظروا به حتى يستبين أمره ، بأن يفيق من جنونه فيترك هذه الدعوى ، أو حتى يموت فتستريحوا منه . قال القراء : ليس يريد بالحين هنا وقتا بعينه إنما هو كقولهم : دعه إلى يوم ما ، فلما سمع عليه الصلاة والسلام كلامهم وعرف تماديهم على الكفر وإصرارهم عليه (قال رب انصرنى) عليهم فانقم منهم بما تشاء وكيف تريد ، والباء فى (بما كذبون) للسببية : أى بسبب تكذيبهم إياى (فأوحينا إليه) عند ذلك أى أرسلنا إليه رسولا من السماء (أن اصنع الفلك) وأن هى مفسرة لما فى الوحي من معنى القول (بأعيننا) أى متلبسا بحفظنا وكلاءتنا ، وقد تقدم بيان هذا فى هود . ومعنى (ووحينا) أمرنا لك وتعليمنا إياك لكيفية صنعها ، والفاء فى قوله (فإذا جاء أمرنا) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من صنع الفلك ، والمراد بالأمر العذاب (وفار التنور) معطوف على الجملة التى قبله عطف النسق ، وقيل عطف البيان : أى إن مجيء الأمر هو فور التنور : أى تنور آدم الصائر إلى نوح : أى إذا وقع ذلك (فأسلك فيها من كل زوجين اثنين) أى ادخل فيها ، يقال سلكته فى كذا أدخله ، وأسلكته أدخلته . قرأ حفص « من كل » بالتنوين ، وقرأ الباقون بالإضافة ، ومعنى القراءة الأولى من كل أمة

زوجين ، ومعنى الثانية من كل زوجين ، وهما أمة الذكر والأنثى اثنتين ، وانتصاب (أهلك) بفعل معطوف على فاسلك ، لا بالعطف على زوجين ، أو على اثنتين على القراءتين لأدائه إلى اختلاف المعنى : أى واسلك أهلك (إلا من سبق عليه القول منهم) أى القول بإهلاكهم منهم (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لهم بإنجائهم ، وجملة (إنهم مفرقون) تعليل للنهي عن المخاطبة : أى إنهم مقضى عليهم بالإغراق لظلمهم ، ومن كان هكذا فهو لا يستحق الدعاء له (فإذا استويت) أى علوت (أنت ومن معك) من أهلك وأتباعك (على الفلك) راكبين عليه (فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين) أى حال بيننا وبينهم ، وخلصنا منهم ، كقوله « فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين » . وقد تقدم تفسير هذه القصة فى سورة هود على التمام والمال ، وإنما جعل سبحانه استواءهم على السفينة نجاة من الفرق جزما ، لأنه قد سبق فى علمه أن ذلك سبب نجاتهم من الظلمة ، وسلامتهم من أن يصابوا بما أصيبوا به من العذاب . ثم أمره أن يسأل ربه ما هو أنفع له وأتم فائدة فقال (وقل رب أنزلنى منزلا مباركا) أى أنزلنى فى السفينة . قرأ الجمهور منزلا بضم الميم وفتح الزاى على أنه مصدر . وقرأ زر بن حبیش وأبو بكر عن عاصم والمفضل بفتح الميم وكسر الزاى على أنه اسم مكان . فعلى القراءة الأولى : أنزلنى إنزالا مباركا ، وعلى القراءة الثانية : أنزلنى مكانا مباركا . قال الجوهري : والمنزل بفتح الميم والزاى النزول ، وهو الحلول ، تقول نزلت نزولا ومنزلا . قال الشاعر :

إن ذكرتك الدار منزلا جمل بكيت فدمع العين منحدر بجمل

بنصب منزلا ، لأنه مصدر ، قيل أمره الله سبحانه بأن يقول هذا القول عند دخوله السفينة ، وقيل عند خروجه منها ، والآية تعلم من الله لعباده إذا ركبوا ثم نزلوا أن يقولوا هذا القول (وأنت خير المنزلين) هذا ثناء منه على الله عز وجل إثر دعائه له . قال الواحدي : قال المفسرون : إنه أمر أن يقول عند استوائه على الفلك : الحمد لله ، وعند نزوله منها : رب أنزلنى منزلا مباركا ، والإشارة بقوله (إن فى ذلك) إلى ما تقدم مما قصه الله علينا من أمر نوح عليه السلام : والآيات الدلالات على كمال قدرته سبحانه ، والعلامات التى يستدل بها على عظيم شأنه (وإن كنا لمبتلين) أى لمختبرين لم يرسل الرسل إليهم ، ليظهر المطيع والعاصى للناس أو للملائكة . وقيل المعنى : إنه يعاملهم سبحانه معاملة المختبر لأحوالهم ، تارة بالإرسال ، وتارة بالعذاب (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) أى من بعد إهلاكهم . قال أكثر المفسرين : إن هؤلاء الذين أنشأهم الله بعدهم هم عاد قوم هود ، لحجى قصتهم على إثر قصة نوح فى غير هذا الموضع ، ولقوله فى الأعراف « واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح » وقيل هم ثمود لأنهم الذين أهلكوا بالصيحة . وقد قال سبحانه فى هذه القصة « فأخذتهم الصيحة » وقيل هم أصحاب مدين قوم شعيب لأنهم ممن أهلك بالصيحة (فأرسلنا فيهم رسولا) عدى فعل الإرسال بنى مع أنه يتعدى بإلى ، للدلالة على أن هذا الرسول المرسل إليهم نشأ فيهم بين أظهرهم ، يعرفون مكانه ومولده ، ليكون سكوتهم إلى قوله أكثر من سكوتهم إلى من يأتيهم من غير مكانهم . وقيل وجه التعدية للفعل المذكور بنى أنه ضمن معنى القول : أى قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) ولهذا جىء بأن المفسرة . والأول أولى لأن تضمين أرسلنا معنى قلنا لا يستلزم تعديته بنى ، وجملة (ما لكم من إله غيره) تعليل للأمر بالعبادة (أفلا تتقون) عذابه الذى يقتضيه شرككم (وقال الملأ من قومه) أى أشرافهم وقادتهم . ثم وصف الملأ بالكفر والتكذيب فقال (الذين كفروا وكذبوا بقاء الآخرة) أى كذبوا بما فى الآخرة من الحساب والعقاب ، أو كذبوا بالبعث (وأترفناهم) أى وسعناهم نعم الدنيا فبطروا بسبب ما صاروا فيه (فى الحياة الدنيا) من كثرة الأموال ورفاهة العيش (ما هذا إلا

بشر مثلكم) أى قال الملائمة لقومهم هذا القول ، وصفوه بمساواتهم فى البشرية ، وفى الأكل (مما تأكلون منه) والشرب مما تشربون منه ، وذلك يستلزم عندهم أنه لافضل له عليهم . قال الفراء : إن معنى (ويشرب مما تشربون) على حذف منه : أى مما تشربون منه وقيل إن ما مصدرية ، فلا تحتاج إلى عائد (ولئن أطعمتم بشرامثلكم) فيما ذكر من الأوصاف (إنكم إذن لخاسرون) أى مغبونون بترككم آلهتكم واتباعكم إياه من غير فضيلة له عليكم ، والاستفهام فى قوله (أبعدهم أنكم إذا منتم) للإنكار ، والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من تقييح اتباعهم له . قرئ بكسر الميم من منتم ، من مات يمات كخاف يخاف . وقرئ بضمها من مات يموت : كقال يقول (وكنتم ترابا وعظاما) أى كان بعض أجزائكم ترابا ، وبعضها عظاما تحترق لالحم فيها ولا أعصاب عليها ، قيل وتقديم التراب لكونه أبعدهم فى عقولهم . وقيل المعنى : كان متقدّموكم ترابا ، ومتأخروكم عظاما (أنكم مخرجون) أى من قبوركم أحياء كما كنتم ، قال سيبويه : أن الأولى فى موضع نصب بوقوع أبعدهم عليها ، وأن الثانية بدل منها . وقال الفراء والجزمى والمبرد : إن أن الثانية مكررة للتوكيد ، وحسن تكريرها لطول الكلام ، وبمثله قال الزجاج . وقال الأخصش : أن الثانية فى محل رفع بفعل مضمر : أى يحدث إخراجكم كما تقول : اليوم القتال ، فالمعنى : اليوم يحدث القتال (هيات هيات لما توعدون) أى بعد ما توعدون ، أو بعد ما توعدون ، والتكرير للتأكيد . قال ابن الأنبارى : وفى هيات عشر لغات ثم سردها ، وهى مبينة فى علم النحو . وقد قرئ ببعضها ، واللام فى لما توعدون لبيان المستبعد كما فى قولهم : هيت لك ، كأنه قيل لماذا هذا الاستبعاد ؟ فقيل لما توعدون . والمعنى : بعد إخراجكم للوعد الذى توعدون ، هذا على أن هيات اسم فعل . وقال الزجاج : هو فى تقدير المصدر : أى البعد لما توعدون ، أو بعد لما توعدون على قراءة من نون فتكون على هذا مبتدأ خبره لما توعدون . ثم بين سبحانه إتوافهم بأنهم قالوا (إن هى إلا حياتنا الدنيا) أى ما الحياة إلا حياتنا الدنيا ، لا الحياة الآخرة التى تعدنا بها ، وجملة (نموت ونحيا) مفسرة لما ادّعوه من قصرهم حياتهم على حياة الدنيا . ثم صرحوا بنفى البعث ، وأن الوعد به منه افتراء على الله فقالوا (وما نحن بمبعوثين إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا) أى ما هو فيما يدّعيه إلا مفتر للكذب على الله (وما نحن له بمؤمنين) أى بمصدقين له فيما يقوله (قال رب انصرنى) أى قال نبيهم لما علم بأنهم لا يصدقونه ألبتة : رب انصرنى عليهم وانتقم لى منهم بسبب تكذيبهم إياى (قال عما قليل ليصبحن نادمين) أى قال الله سبحانه مجيبا لدعائه واعداله بالقبول لما دعا به : عما قليل من الزمان ليصبحن نادمين على ما وقع منهم من التكذيب والعناد والإصرار على الكفر ، و « ما » فى عما قليل مزيدة بين الجار والمجرور للتوكيد لقلة الزمان كما فى قوله « فيما رحمة من الله » ، ثم أخبر سبحانه بأنها (أخذتهم الصيحة) ونحاق بهم عذابه ونزل عليهم سخطه . قال المفسرون : صاح بهم جبريل صيحة واحدة مع الريح التى أهلكهم الله بها فاتوا جميعا . وقيل الصيحة : هى نفس العذاب الذى نزل بهم ، ومنه قول الشاعر :

صاح الزمان بآل برمك صيحة خروا لشدتها على الأذقان

والباء فى بالحق متعلق بالأخذ ، ثم أخبر سبحانه عما صاروا إليه بعد العذاب النازل بهم : فقال (فجعلناهم غثاء) أى كثفاء السيل الذى يحمله : والغثاء ما يحمل السيل من بالى الشجر والحشيش والقصب ونحو ذلك مما يحمله على ظاهر الماء . والمعنى : صيرهم هلكى فيبسوا كما يبس الغثاء (فبعدا للقوم الظالمين) انتصاب بعدا على المصدرية وهو من المصادر التى لا يذكر فعلها معها : أى بعدوا بعدا ، والام لبيان من قيل له ذلك .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فاسلك فيها) يقول : اجعل معك في السفينة (من كل زوجين اثنين) . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (وقل رب أنزلني منزلا مباركا) قال لنوح حين أنزل من السفينة . وأخرج هؤلاء عن قتادة في الآية قال : يعلمكم سبحانه كيف تقولون إذا ركبتكم ، وكيف تقولون إذا نزلتم . أما عند الركوب « فسبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون - و- بسم الله مجراها ومرساها إن ربي لغفور رحيم » ، وعند النزول (رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين) . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله (قرنا) قال : أمة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (هيات هيات) قال : بعيد بعيد . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (فجعلناهم غثاء) قال : جعلوا كالشئء الميت البالي من الشجر .

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ (٤٢) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَشْخِرُونَ (٤٣)
ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رُسُلُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ
أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (٤٤) ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَنٍ
مُبِينٍ (٤٥) إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ (٤٦) فَقَالُوا أَنْوْمِنُ لِبَشَرَيْنِ
مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبِيدُونَ (٤٧) فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ (٤٨) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى
الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٤٩) وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ
وَمَعِينٍ (٥٠) يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٥١)
وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (٥٢) فَتَقَطَّوْا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ
حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٥٣) فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَاتِهِمْ حَتَّى حِينٍ (٥٤) أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ
بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ (٥٥) نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٦) .

قوله (ثم أنشأنا من بعدهم) أي من بعد إهلاكهم (قرونا آخرين) قيل هم قوم صالح ولوط وشعيب كما وردت قصتهم على هذا الترتيب في الأعراف وهود ، وقيل هم بنو إسرائيل . والقرون الأمم ، ولعل وجه الجمع هنا للقرون والإفراد فيما سبق قريبا أنه أراد عاهاها أما متعددة وهناك أمة واحدة . ثم بين سبحانه كمال علمه وقدرته في شأن عباده فقال (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) أي ما تتقدم كل طائفة مجتمعة في قرن أجلها المكتوبة لها في الهلاك ولا تتأخر عنها ، ومثل ذلك قوله تعالى « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » ثم بين سبحانه أن رساء كانوا بعد هذه القرون متواترين ، وأن شأن أمهم كان واحدا في التكذيب لهم فقال (ثم أرسلنا رسلنا تترًا) والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها بمعنى أن إرسال كل رسول متأخر عن إنشاء القرن الذي أرسل إليه ، لا على معنى أن إرسال الرسل جميعا متأخر عن إنشاء تلك القرون جميعا ، ومعنى « تترًا » تواتر واحدا بعد

واحد ويتبع بعضهم بعضا ، من الوتر وهو الفرع . قال الأصمعي : وارتت كتي عليه : أتبعت بعضها بعضا إلا أن بين كل واحد منها وبين الآخر مهلة . وقال غيره : المتواترة المتتابعة بغير مهلة . قرأ ابن كثير وابن عمرو « تترى » بالثنتين على أنه مصدر . قال النحاس : وعلى هذا يجوز تترى بكسر التاء الأولى . لأن معنى ثم أرسلنا : واترنا ، ويجوز أن يكون في موضع الحال : أي متواترين (كلما جاء أمة رسولا كذبوه) هذه الجملة مستأنفة مبينة لمحجىء كل رسول لأتمته على أن المراد بالمحجىء التبليغ (فأتبعنا بعضهم بعضا) أي في الهلاك بما نزل بهم من العذاب (وجعلناهم أحاديث) الأحاديث جمع أحادوث ، وهي ما يتحدث به الناس كالأعاجيب جمع أعجوبة ، وهي ما يتعجب الناس منه . قال الأخفش : إنما يقال جعلناهم أحاديث في الشر ولا يقال في الخير ، كما يقال صار فلان حديثا : أي عبرة ، وكما قال سبحانه في آية أخرى « فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق » . قلت : وهذه الكلية غير مسلمة فقد يقال صار فلان حديثا حسنا ، ومنه قول ابن دريد في مقصورته :

وإنما المرء حديث بعده فكن حديثا حسنا لمن روى

(فبعدا لقوم لا يؤمنون) وصفهم هنا بعدم الإيمان ، وفيما سبق قريبا بالظلم لكون كل من الوصفين صادرا عن كل طائفة من الطائفتين ، أو لكون هؤلاء لم يقع منهم إلا مجرد عدم التصديق ، وأولئك ضموا إليه تلك الأقوال الشنيعة التي هي من أشد الظلم وأفظعه . ثم حكى سبحانه ما وقع من فرعون وقومه عند إرسال موسى وهارون إليهم فقال (ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا) هي التسع المتقدم ذكرها غير مرة ، ولا يصح عدّ فلق البحر منها هنا . لأن المراد الآيات التي كذبوا بها واستكبروا عنها . والمراد بالسلطان الميين : الحججة الواضحة البينة . قيل هي الآيات التسع نفسها ، والعطف من باب « إلى الملك القرم وابن الهمام » . وقيل أراد العصى لأنها أم الآيات ، فيكون من باب عطف جبريل على الملائكة . وقيل المراد بالآيات : التي كانت لهما ، وبالسلطان الدلائل الميين : التسع الآيات ، والمراد بالملأ في قوله (إلى فرعون وملائته) هم الأشراف منهم كما سبق بيانه غير مرة (فاستكبروا) أي طلبوا الكبر وتكلفوه فلم ينقادوا للحق (وكانوا قوما عالين) قاهرين للناس بالبغي والظلم ، مستعلين عليهم ، متطاولين كبرا وعنادا وتمردا ، وجملة (فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا) معطوفة على جملة « استكبروا » وما بينهما اعتراض ، والاستفهام للإنكار : أي كيف نصدق من كان مثلنا في البشرية ، والبشر يطلق على الواحد كقوله « بشرا سويا » كما يطلق على الجمع كما في قوله « فاما ترين من البشر أحدا » فتثنيته هنا هي باعتبار المعنى الأول ، وأفرد المثل لأنه في حكم المصدر ، ومعنى (وقومهما لنا عابدون) أنهم مطيعون لهم منقادون لما يأمرونهم به كانقياد العبيد . قال المبرد : العابد المطيع الخاضع . قال أبو عبيدة : العرب تسمى كل من دان لملك عابدا له ، وقيل يحتمل أنه كان يدعى الإلهية فدعى الناس إلى عبادته فأطاعوه ، واللام في « لنا » متعلقة بعابدون ، قدمت عليه لرعاية الفواصل ، والجملة حالية (فكذبوهما) أي فأصروا على تكذيبهما (فكانوا من المهلكين) بالفرق في البحر . ثم حكى سبحانه ماجرى على قوم موسى بعد إهلاك عدوهم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعني التوراة ، وخص موسى بالذكر لأن التوراة أنزلت عليه في الطور ، وكان هارون خليفته في قومه (لعلمهم يهتلون) أي لعل قوم موسى يهتلون بها إلى الحق ، ويعملون بما فيها من الشرائع ، فجعل سبحانه إيتاء موسى إياها إيتاء لقومه ، لأنها وإن كانت منزلة على موسى فهي لإرشاد قومه . وقيل إن ثم مضافا محذوفا أقيم المضاف إليه مقامه : أي آتينا قوم موسى الكتاب . وقيل إن الضمير في « لعلمهم » يرجع إلى فرعون وملائته ، وهو وهم لأن موسى لم يؤت التوراة إلا بعد إهلاك فرعون وقومه كما قال سبحانه « ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون

الأولى ، ثم أشار سبحانه إلى قصة عيسى إجمالا فقال (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) أى علامة تدل على عظيم قدرتنا ، وبديع صنعنا ، وقد تقدم الكلام على هذا فى آخر سورة الأنبياء فى تفسير قوله سبحانه « وجعلناها وابنها آية للعالمين » ومعنى قوله (وآويناها إلى ربوة) إلى مكان مرتفع : أى جعلناها بأوربان إليها . قيل هى أرض دمشق ، وبه قال عبد الله بن سلام وسعيد بن المسيب ومقاتل ، وقيل بيت المقدس ، قاله قتادة وكعب ؛ وقيل أرض فلسطين ، قاله السدى (ذات قرار) أى ذات مستقر يستقر عليه ساكنوه (ومعين) أى وماء معين . قال الزجاج : هو الماء الجارى فى العيون ، فاليم على هذا زائدة كزيادتها فى منبع ، وقيل هو فعيل بمعنى مفعول . قال على بن سليمان الأخفش معنى الماء : إذا جرى فهو معين ومعمون : وكذا قال ابن الأعرابي . وقيل هو مأخوذ من الماعون ، وهو النفع ، وبمثل ما قال الزجاج قال الفراء (يأياها الرسل كلوا من الطيبات) قال الزجاج : هذه مخاطبة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودل الجمع على أن الرسل كلهم كذا أمروا . وقيل إن هذه المقالة خوطب بها كل نبي ، لأن هذه طريقهم التى ينبغى لهم الكون عليها ، فيكون المعنى : وقلنا يأياها الرسل خطابا لكل واحد على انفراده لاختلاف أزمته . وقال ابن جرير : إن الخطاب لعيسى . وقال الفراء : هو كما تقول للرجل الواحد كفوا عنا ، والطيبات : ما يستطاب ويستلذ ، وقيل هى الحلال ، وقيل هى ما جمع الوصفين المذكورين . ثم بعد أن أمرهم بالأكل من الطيبات أمرهم بالعمل الصالح فقال (واعملوا صالحا) أى عملا صالحا وهو ما كان موافقا للشرع ، ثم علل هذا الأمر بقوله (إني بما تعملون عليم) لا يخفى على شىء منه ، وإني مجازيكم على حسب أعمالكم إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر (وإن هذه أمتكم أمة واحدة) هذا من جملة ما خوطب به الأنبياء ، والمعنى : أن هذه ملتكم وشريعتكم أيها الرسل ملة واحدة ، وشريعة متحدة يجمعها أصل هو أعظم ما بعث الله به أنبياءه وأنزل فيه كتبه ، وهو دعاء جميع الأنبياء إلى عبادة الله وحده لا شريك له . وقيل المعنى : إن هذا الذى تقدم ذكره هو دينكم وملتكم فالزموه على أن المراد بالأمه هنا الدين كما فى قوله « إنا وجدنا آباءنا على أمة » ، ومنه قول النابغة :

حلفت فلم أترك لنفسك ريبة وهل يأتمن ذو أمة وهو طائع

قرئ بكسر « إن » على الاستئناف المقرر لما تقدمه ، وقرئ بفتحها وتشديدها . قال الخليل : هى فى موضع نصب لما زال الخافض : أى أنا عالم بأن هذا دينكم الذى أمرتكم أن تؤمنوا به . وقال الفراء : إن متعلقة بفعل مضمر ، وتقديره : واعلموا أن هذه أمتكم . وقال سيبويه : هى متعلقة بانقون ، والتقدير : فاتقون لأن أمتكم أمة واحدة ، والفاء فى (فاتقون) لترتيب الأمر بالتقوى على ما قبله من كونه ربكم المختص بالربوبية : أى لاتفعلوا ما يوجب العقوبة عليكم منى بأن تشركوا بى غيرى ، أو تخالفوا ما أمرتكم به أو نهيتكم عنه . ثم ذكر سبحانه ما وقع من الأمم من مخالفتهم لما أمرهم به الرسل فقال (فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا) والفاء لترتيب عصيانهم على ما سبق من الأمر بالتقوى ، والضمير يرجع إلى ما يدل عليه لفظ الأمة ، والمعنى : أنهم جعلوا دينهم مع اتحادهم قطعاً متفرقة مختلفة . قال المبرد : زبرا فرقا وقطعا مختلفة ، واحدها زبور ، وهى الفرقة والطائفة ، ومثله الزبرة وجمعها زبر ، فوصف سبحانه الأمم بأنهم اختلفوا ، فاتبعت فرقة التوراة ، وفرقة الزبور ، وفرقة الإنجيل ثم حرقوا وبدلوا ، وفرقة مشركة تبعوا ما رسمه لهم آباؤهم من الضلال : قرئ « زبرا » بضم الباء جمع زبور ، وقرئ بفتحها : أى قطعاً كقطع الحديد (كل حزب بما لديهم فرحون) أى كل فريق من هؤلاء المختلفين بما لديهم : أى بما عندهم من الدين فرحون : أى معجبون به (فذرهم فى غمرتهم حتى حين) أى اتركهم فى جهلهم ، فليسوا بأهل للهداية ، ولا يضق صدرك بتأخير العذاب عنهم ، فلكل شىء وقت ، شبه سبحانه ما هم فيه من الجهل بالماء الذى يضر من

دخل فيه ، والغمرة في الأصل ما يغمرك ويعلوك ، وأصله الستر ، والغمر : الماء الكثير لأنه يغطي الأرض ، وعمر الرداء هو الذي يشمل الناس بالعطاء ، ويقال للحقد الغمر ، والمراد هنا : الحيرة والغفلة والضلالة ، والآية خارجة مخرج التهديد لهم ، لا مخرج الأمر له صلى الله عليه وآله وسلم بالكف عنهم ، ومعنى (حتى حين) حتى يحضر وقت عذابهم بالقتل ، أو حتى يموتوا على الكفر فيعذبون في النار (يحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين) أي يحسبون أنما نعطيهم في هذه الدنيا من الأموال والبنين (نسارع) به (لهم) فيما فيه خيرهم وإكرامهم ، والهمزة للإنكار ، والجواب عن هذا مقدر يدل عليه قوله (بل لا يشعرون) لأنه عطف على مقدر ينسحب إليه الكلام . أي كلاً لا تفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشيء . أصلاً كالبهائم التي لا تفهم ولا تعقل ، فإن ما حولناهم من النعم وأمددناهم به من الخيرات إنما هو استدراج لهم ليزدادوا إنما كما قال سبحانه « إنما نملئ لهم ليزدادوا إنما » . قال الزجاج : المعنى نسارع لهم به في الخيرات ، فحذفت به ، و « ما » في إنما موصولة ، والرابط هو هذا المخطوف . وقال الكسائي : إن إنما هنا حرف واحد فلا يحتاج إلى تقدير رابط . قيل يجوز الوقف على بنين ، وقيل لا يحسن لأن يحسبون يحتاج إلى مفعولين ، فتمام المفعولين في الخيرات . قال ابن الأنباري : وهذا خطأ لأن ما كفاة . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى وعبد الرحمن بن أبي بكرة « يسارع » بالياء التحتية على أن فاعله ما يدل عليه أمددنا ، وهو الإمداد ، ويجوز أن يكون المعنى : يسارع الله لهم . وقرأ الباقون « نسارع » بالنون . قال الثعلبي : وهذه القراءة هي الصواب لقوله نمدهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ثم أرسلنا رسلنا تورا) قال : يتبع بعضهم بعضاً . وفي لفظ قال : بعضهم على إثربعض . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) قال : ولدته من غير أب . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع ابن أنس آية قال : عبرة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وآويناها إلى ربوة) قال : الربوة المستوية ، والمعين : الماء الجاري ، وهو النهر الذي قال الله « قد جعل ربك تحتك سرياً » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (وآويناها إلى ربوة) قال : هي المكان المرتفع من الأرض ، وهو أحسن ما يكون فيه النبات (ذات قرار) ذات خصب ، والمعين : الماء الظاهر . وأخرج وكيع والفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وتمام الرازي وابن عساكر : قال السيوطي بسند صحيح عن ابن عباس في قوله (إلى ربوة) قال : أنبثنا أنها دمشق . وأخرج ابن عساكر عن عبد الله بن سلام مثله . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عنه . وأخرج ابن عساكر عن أبي أمامة مرفوعاً نحوه ، وإسناده ضعيف . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه وابن عساكر عن مرة النهزي ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « الربوة الرملة » . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في الكنى ، وابن عساكر عن أبي هريرة قال : هي الرملة من فلسطين . وأخرجه ابن مردويه من حديثه مرفوعاً . وأخرج الطبراني وابن السكن وابن منده وأبو نعيم وابن عساكر عن الأقرع بن شقبة العكي مرفوعاً نحوه . وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يأياها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال - يأياها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم - وقال - يأياها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما زقناكم - ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام يمد يديه إلى السماء : يارب يارب ، فإني يستجاب لذلك » . وأخرج سعيد

ابن منصور عن حفص الفزاري في قوله (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) قال ذلك عيسى بن مريم يأكل من غزل أمه . وأخرجه عبدان في الصحابة عن حفص مرفوعا ، وهو مرسل لأن حفصا تابعي .

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٥٧) وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (٥٨)
وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ (٥٩) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى
رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٦٠) أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ (٦١) وَلَا نَكْلَفُ نَفْسًا
إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٦٢) بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا
وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ (٦٣) حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ
يَجْتَرُونَ (٦٤) لَا تَجْتَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَاتَنْصِرُونَ (٦٥) قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ
فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ (٦٦) مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمِرًا تَهْتَجِرُونَ (٦٧) .

لما نفي سبحانه الخيرات الحقيقية عن الكفرة المتنعمين أتبع ذلك بذكر من هو أهل للخيرات عاجلا وآجلا فوصفهم بصفات أربع : الأولى قوله (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) الإشفاق : الخوف ، تقول أنا مشفق من هذا الأمر : أي خائف . قيل الإشفاق هو الخشية ، فظاهر ما في الآية التكرار . وأجيب بحمل الخشية على العذاب : أي من عذاب ربهم خائفون ، وبه قال الكلبي ومقاتل . وأجيب أيضا بحمل الإشفاق على ما هو أثر له : وهو اللوام على الطاعة : أي الذين هم من خشية ربهم دائمون على طاعته . وأجيب أيضا بأن الإشفاق كمال الخوف فلا تكرر ، وقيل هو تكرر للتأكيد . والصفة الثانية قوله (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) قيل المراد بالآيات هي التنزيلية ، وقيل هي التكوينية ، وقيل مجموعهما ، قيل وليس المراد بالإيمان بها هو التصديق بوجودها فقط ، فإن ذلك معلوم بالضرورة ولا يوجب المدح ، بل المراد التصديق بكونها دلائل وأن مدلولها حق . والصفة الثالثة قوله (والذين هم برَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ) أي يتركون الشرك تركا كلياً ظاهراً وباطناً . والصفة الرابعة قوله (والذين يؤتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ) أي يعطون ما أعطوا وقلوبهم خائفة من أجل ذلك الإعطاء يظنون أن ذلك لا ينجيهم من عذاب الله ، وجلة (وقلوبهم وجلة) في محل نصب على الحال : أي والحال أن قلوبهم خائفة أشد الخوف . قال الزجاج : قلوبهم خائفة لأنهم إلى ربهم راجعون ، وسبب الوجل هو أن يخافوا أن لا يقبل منهم ذلك على الوجه المطلوب ، لا مجرد رجوعهم إليه سبحانه . وقيل المعنى : أن من اعتقد الرجوع إلى الجزاء والحساب وعلم أن المجازي والمحاسب هو الرب الذي لا تخفى عليه خافية لم يخل من وجل . قرأت عائشة وابن عباس والنخعي «يأتون ما أتوا» مقصوراً من الإتيان . قال الفراء : ولو صححت هذه القراءة لم تخالف قراءة الجماعة لأن من العرب من يلزم في الهمز الألف في كل الحالات . قال النحاس : ومعنى هذه القراءة يعملون ما عملوا والإشارة بقوله (أولئك) إلى المتصفين بهذه الصفات ، ومعنى (يسارعون في الخيرات) يبادرون بها . قال الفراء والزجاج : ينافسون فيها ، وقيل يسابقون ، وقرئ «يسرعون» (وهم لها سابقون) اللام للتقوية ، والمعنى : هم

سابقون إياها ، وقيل اللام بمعنى إلى كما في قوله - بأن ربك أوحى لها - أي أوحى إليها ، وأنشد سيبويه قول الشاعر :

تجانف عن أهل اليمامة يافتي وما قصدت من أهلها لسوائكا

أي إلى سوائكا ، وقيل المفعول محذوف ، والتقدير : وهم سابقون الناس لأجلها . ثم لما انجر الكلام إلى ذكر أعمال المكلفين ذكر لهما حكيمين : الأول قوله « ولا نكلف نفسا إلا وسعها » الوسع هو الطاقة ، وقد تقدم بيان هذا في آخر سورة البقرة . وفي تفسير الوسع قولان : الأول أنه الطاقة كما فسره بذلك أهل اللغة . الثاني أنه دون الطاقة ، وبه قال مقاتل والضحاك والكلبي . والمعزلة قالوا : لأن الوسع إنما سمي وسعا لأنه يتسع على فاعله فعله ولا يضيق عليه ، فمن لم يستطع الجلوس فليوم إيماء ، ومن لم يستطع الصوم فليفطر . وهذه الجملة مستأنفة للتحريض على ما وصف به السابقون من فعل الطاعات المؤدى إلى نيل الكرامات ببيان سهولته وكونه غير خارج عن حد الوسع والطاقة ، وأن ذلك عادة الله سبحانه في تكليف عباده ، وجملة (ولدينا كتاب ينطق بالحق) من تمام ما قبلها من نفي التكليف بما فوق الرسع والمراد بالكتاب صحائف الأعمال : أي عندنا كتاب قد أثبت فيه أعمال كل واحد من المكلفين على ما هي عليه ، ومعنى « ينطق بالحق » يظهر به الحق المطابق للواقع من دون زيادة ولا نقص ، ومثله قوله سبحانه « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون » ، وفي هذا تهديد للعصاة وتأنيس للمطيعين من الحيف والظلم . وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ ، فإنه قد كتب فيه كل شيء . وقيل المراد بالكتاب : القرآن ، والأول أولى . وفي هذه الآية تشبيه للكتاب بمن يصدر عنه البيان بالنطق بلسانه ، فإن الكتاب يعرب عما فيه كما يعرب الناطق الحق ، وقوله (بالحق) . يتعلق بينطق ، أو بمحذوف هو حال من فاعله : أي ينطق ملتبسا بالحق ، وجملة (وهم لا يظلمون) مبينة لما قبلها من تفضله وعدله في جزاء عباده : أي لا يظلمون بنقص ثواب أو بزيادة عقاب ، ومثله قوله سبحانه « ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا » ، ثم أضرب سبحانه عن هذا فقال (بل قلوبهم في غمرة من هذا) والضمير للكفار : أي بل قلوب الكفار في غمرة غامرة لها عن هذا الكتاب الذي ينطق بالحق ، أو عن الأمر الذي عليه المؤمنون ، يقال غمره الماء : إذا غطاه ، ونهر غمر : يغطي من دخله ، والمراد بها هنا الغطاء والغفلة أو الخيرة والعمى ، وقد تقدم الكلام على الغمرة قريبا (ولهم أعمال من دون ذلك) قال قتادة ومجاهد : أي لهم خطايا لا بد أن يعملوها من دون الحق . وقال الحسن وابن زيد : المعنى ولهم أعمال رديئة لم يعملوها من دون ما هم عليه لا بد أن يعملوها فيدخلون بها النار ، فالإشارة بقوله (ذلك) إما إلى أعمال المؤمنين ، أو إلى أعمال الكفار : أي لهم أعمال من دون أعمال المؤمنين التي ذكرها الله ، أو من دون أعمال الكفار التي تقدم ذكرها من كون قلوبهم في غفلة عظيمة مما ذكر ، وهي فنون كفرهم ومعاصيهم التي من جملتها ماسياتي من طعنهم في القرآن . قال الواحدي : إجماع المفسرين وأصحاب المعاني على أن هذا إخبار عما سيعملونها من أعمالهم الخبيثة التي كتبت عليهم لا بد لهم أن يعملوها ، وجملة (هم لها عاملون) مقررة لما قبلها : أي واجب عليهم أن يعملوها فيدخلوا بها النار لما سبق لهم من الشقاوة لا محيص لهم عن ذلك . ثم رجع سبحانه إلى وصف الكفار فقال (حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب) حتى هذه هي التي يتبدأ بعدها الكلام ، والكلام هو الجملة الشرطية المذكورة ، وهذه الجملة مبينة لما قبلها ، والضمير في مترفيهم راجع إلى من تقدم ذكره من الكفار ، والمراد بالمترفين المتنعمين منهم ، وهم الذين أمدهم الله بما تقدم ذكره من المال والبنين ، أو المراد بهم الرؤساء منهم . والمراد بالعذاب هو عذابهم بالسيف يوم بدر ، أو بالجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهم حيث قال : اللهم

اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف . وقيل المراد بالعذاب عذاب الآخرة ، ورجح هذا بأن ما يقع منهم من الجوار إنما يكون عند عذاب الآخرة ، لأنه الاستغاثة بالله ولم يقع منهم ذلك يوم بدر ولا في سني الجوع . ويجاب عنه بأن الجوار في اللغة الصراخ والصياح . قال الجوهري : الجوار مثل الحوار ، يقال جأر الثور يجأر : أي صاح ، وقد وقع منهم ومن أهلهم وأولادهم عند أن عذبوا بالسيف يوم بدر ، وبالجملة في سني الجوع ، وليس الجوار هاهنا مقيد بالجوار الذي هو التضرع بالدعاء حتى يتم ما ذكره ذلك القائل ، وجملة (إذا هم يجأرون) جواب الشرط ، وإذا هي الفجائية ، والمعنى : حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب فاجئوا بالصراخ ، ثم أخبر سبحانه أنه يقال لهم حينئذ على جهة التبكيت (لا تجأروا اليوم) فالقول مضمر ، والجملة مسوقة لتبكيتهم وإقناطهم وقطع أطماعهم ، وخصص سبحانه المترفين مع أن العذاب لاحق بهم جميعا واقع على مترفيهم وغير مترفيهم لبيان أنهم بعد النعمة التي كانوا فيها صاروا على حالة تخالفها وتباينها ، فانتقلوا من النعم التام إلى الشقاء الخالص ، وخصص اليوم بالذكر للتحويل ، وجملة (إنكم منا لا تنصرون) تعليل للنهي عن الجوار ، والمعنى : إنكم من عذابنا لا تمنعون ولا ينفعكم جزعكم . وقيل المعنى : إنكم لا يلحقكم من جهتنا نصرة تمنعكم مما دهمكم من العذاب . ثم عدد سبحانه عليهم قبائحهم توبيخا لهم فقال (قد كانت آياتي تتلى عليكم) أي في الدنيا ، وهي آيات القرآن (فكنتم على أعقابكم تنكصون) أي ترجعون وراءكم ، وأصل النكوص أن يرجع القهقري ، ومنه قول الشاعر :

زعموا أنهم على سبيل الحق وأنا نكص على الأعقاب

وهو هنا استعارة للإعراض عن الحق ، وقرأ علي بن أبي طالب « على أدباركم » بدل (على أعقابكم تنكصون) بضم الكاف ، وعلى أعقابكم متعلق بتنكصون ، أو متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل تنكصون (مستكبرين به) الضمير في به راجع إلى البيت العتيق ، وقيل للحرم ، والذي سوغ الإضمار قبل الذكر اشتباههم بالاستكبار به وافتخارهم بولايته والقيام به ، وكانوا يقولون : لا يظهر علينا أحد لأننا أهل الحرم ونحداً مه . وإلى هذا ذهب جمهور المفسرين . وقيل الضمير عائد إلى القرآن . والمعنى : أن سماعه يحدث لهم كبرا وطغيانا فلا يؤمنون به . قال ابن عطية : وهذا قول جيد . وقال النحاس : القول الأول أولى وبينه بما ذكرنا . فعلى القول الأول يكون به متعلقا بمستكبرين ، وعلى الثاني يكون متعلقا بـ (سامرا) لأنهم كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمر ، وكان عامة سمرهم ذكر القرآن والطعن فيه ، والسامر كالحاضر في الإطلاق على الجمع . قال الواحدي : السامر الجماعة يسمر بالليل . : أي يتحدثون ، ويجوز أن يتعلق « به » بقوله (تهجرون) والهجر بالفتح الهذيان : أي تهنون في شأن القرآن ، ويجوز أن يكون من الهجر بالضم ، وهو الفحش . وقرأ ابن مسعود وابن عباس وابن عمر وأبو حيوه « سمرأ » بضم السين وفتح الميم مشددة ، وقرأ زيد بن علي وأبو رجاء « سمارا » ورويت هذه القراءة عن ابن عباس ، وانتصاب سامرا على الحال إما من فاعل تنكصون ، أو من الضمير في مستكبرين ، وقيل هو مصدر جاء على لفظ الفاعل ، يقال قوم سامر ، ومنه قول الشاعر :

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا أنيس ولم يسمر بمكة سامر

قال الراغب : ويقال سامر وسمار ، وسمر وسامرون . قرأ الجمهور « تهجرون » بفتح التاء المثناة من فوق وضم الجيم . وقرأ نافع وابن محيصن بضم التاء وكسر الجيم من أهجر : أي أفحش في منطقه . وقرأ زيد بن علي وابن محيصن وأبو نهبك بضم التاء وفتح الهاء وكسر الجيم مشددة مضارع هجر بالتشديد . وقرأ ابن أبي عاصم كالجمهور إلا أنه بالياء التحتية ، وفيه التثبات .

وقد أخرج الفريابي وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن ماجه وابن أبي الدنيا في نعت الخائفين ، وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه ، وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن عائشة قالت : قلت يا رسول الله ، قول الله (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة) أهو الرجل يسرق ويزني ويشرب الخمر وهو مع ذلك يخاف الله ؟ قال لا ، ولكنه الرجل يصوم ويتصدق ويصلي ، وهو مع ذلك يخاف الله أن لا يتقبل منه . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن الأنباري في المصاحف وابن جرير وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قالت عائشة : يا رسول الله ، فذكر نحوه . وأخرج عبد الرزاق عن ابن عباس في قوله (والذين يؤتون ما آتوا) قال : يعطون ما أعطوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (وقلوبهم وجلة) قال : يعملون خائفين . وأخرج الفريابي وابن جرير عن ابن عمر (والذين يؤتون ما آتوا) قال : الزكاة . وأخرج سعيد بن منصور وعبد ابن حميد وابن المنذر عن عائشة (والذين يؤتون ما آتوا) قالت : هم الذين يخشون الله ويطيعونه . وأخرج عبد بن حميد عن ابن أبي مليكة قال : قالت عائشة : لأن تكون هذه الآية كما أقرأ أحب إلى من حمر النعم ، فقال لها ابن عباس : ماهي ؟ قالت (الذين يؤتون ما آتوا) وقد قدما ذكر قراءتها ومعناها . وأخرج سعيد بن منصور وابن مردويه عنها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قرأ (والذين يؤتون ما آتوا) مقصورا من المحبي . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه وابن المنذر وابن أبي شيبة وابن الأثير في المصاحف والدارقطني في الأفراد ، والحاكم وصححه وابن مردويه عن عبيد بن عمير أنه سأل عائشة كيف كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ هذه الآية (والذين يؤتون ما آتوا) ؟ قالت : أيتها أحب إليك . قلت : والذي نفسي بيده لأحدهما أحب إلى من الدنيا وما فيها جميعا ، قالت : أيهما ؟ قلت (الذين يؤتون ما آتوا) فقالت : أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأها كذلك ، وكذلك أنزلت ، ولكن الهجاء حرّف . وفي إسناده إسماعيل بن علي وهو ضعيف . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) قال : سبقت لهم السعادة من الله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بل قلوبهم في غمرة من هذا) يعني بالغمرة الكفر والشك (ولهم أعمال من دون ذلك) يقول : أعمال سيئة دون الشرك (هم لها عاملون) قال : لا بد لهم أن يعملوها . وأخرج النسائي عنه (حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب) قال : هم أهل بدر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (إذا هم يجأرون) قال : يستغيثون ، وفي قوله (فكنتم على أعقابكم تنكصون) قال : تدبرون ، وفي قوله (سامرا تهجرون) قال : تسمرون حول البيت وتقولون هجرا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (مستكبرين به) قال : بحرم الله أنه لا يظهر عليهم فيه أحد . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أيضا (سامرا تهجرون) قال : كانت قريش يتحلقون حلقا يتخذون حول البيت . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ (مستكبرين به سامرا تهجرون) قال : كان المشركون يهجرون برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في القول في سمرهم . وأخرج النسائي وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : إنما كره السمرحين نزلت هذه الآية (مستكبرين به سامرا تهجرون) .

أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ (٦٨) أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ

فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٦٩) أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كِرْهُونَ (٧٠) وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنِ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ (٧١) أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٧٢) وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٣) وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكِبُونَ (٧٤) وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٥) وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ (٧٦) حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (٧٧) وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَاتَشْكُرُونَ (٧٨) وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٩) وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٨٠) بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ (٨١) قَالُوا أَهَذَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (٨٢) لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٨٣) .

قوله (أفلم يتدبروا القول) بين سبحانه أن سبب إقدامهم على الكفر هو أحد هذه الأمور الأربعة : الأول عدم التدبر في القرآن ، فإنهم لو تدبروا معانيه لظهر لهم صدقه وآمنوا به وبما فيه ، والهمزة للإنكار والفاء للعطف على مقدر : أى فعلوا ما فعلوا فلم يتدبروا ، والمراد بالقول القرآن ، ومثله « أفلا يتدبرون القرآن » . والثانى قوله (أم جاءهم مالم يأت آباءهم الأولين) أم هى المنقطعة : أى بل أجاءهم من الكتاب مالم يأت آباءهم الأولين ، فكان ذلك سببا لاستنكارهم للقرآن ، والمقصود تقرير أنه لم يأت آباءهم الأولين رسول ، فلذلك أنكروه ، ومثله قوله « لتندر قوما ما أنذر آباؤهم » وقيل إنه أتى آباءهم الأقدمين رسل أرسلهم الله إليهم . كما هى سنة الله سبحانه فى إرسال الرسل إلى عباده ، فقد عرف هؤلاء ذلك ، فكيف كذبوا هذا القرآن . وقيل المعنى : أم جاءهم من الأمن من عذاب الله مالم يأت آباءهم الأولين كإسماعيل ومن بعده . والثالث قوله (أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) وفى هذا إضراب وانتقال من التوبيخ بما تقدم إلى التوبيخ بوجه آخر : أى بل لم يعرفوه بالأمانة والصدق فأنكروه ، ومعلوم أنهم قد عرفوه بذلك . والرابع قوله (أم يقولون به جنة) وهذا أيضا انتقال من توبيخ إلى توبيخ : أى بل أتقولون به جنة : أى جنون ، مع أنهم قد عملوا أنه أرجح الناس عقلا ، ولكنه جاء بما يخالف هواهم فدفعوه وجحدوه تعصبا وحمية . ثم أضرب سبحانه عن ذلك كله فقال (بل جاءهم بالحق) أى ليس الأمر كما زعموا فى حق القرآن والرسول ، بل جاءهم ملتبسا بالحق ، والحق هو الدين القويم ، (وأكثرهم للحق كارهون) لما جبلوا عليه من التعصب ، والانحراف عن الصواب ، والبعد عن الحق ، فلذلك كرهوا هذا الحق الواضح الظاهر ، وظاهر النظم أن أقلهم كانوا لا يكرهون الحق ، ولكنهم لم يظهرُوا الإيمان خوفا من الكارهين له ، وجملة (ولواتبع الحق

أهواءهم) مستأنفة مسوقة لبيان أنه لو جاء الحق على ما يهوونه ويريدونه لكان ذلك مستلزماً للفساد العظيم ، وخروج نظام العالم عن الصلاح بالكلية ، وهو معنى قوله (لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) قال أبو صالح وابن جريج ومقاتل والسدي : الحق هو الله ، والمعنى : لو جعل مع نفسه كما يحبون شريكاً لفسدت السموات والأرض . وقال الفراء والزجاج : يجوز أن يكون المراد بالحق القرآن : أي لو نزل القرآن بما يحبون من الشرك لفسد نظام العالم . وقيل المعنى : ولو كان الحق ما يقولون من اتحاد الآلهة مع الله لاختلفت الآلهة ، ومثل ذلك قوله « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » وقد ذهب إلى القول الأول الأكثرون ، ولكنه يرد عليه أن المراد بالحق هنا هو الحق المذكور قبله في قوله (بل جاءهم بالحق) ولا يصح أن يكون المراد به هناك الله سبحانه ، فالأولى تفسير الحق هنا وهناك بالصدق الصحيح من الدين الخالص من شرع الله ، والمعنى : ولو ورد الحق متابعا لأهوائهم موافقا لفساد مقاصدهم لحصل الفساد ، والمراد بقوله (ومن فيهن) من في السموات والأرض من المخلوقات . وقرأ ابن مسعود « وما بينهما » وسبب فساد المكلفين من بني آدم ظاهر ، وهو ذنوبهم التي من جملتها الهوى المخالف للحق ، وأما فساد ما عداهم فعلى وجه التبع لأنهم مدبرون في الغالب بذوى العقول فلما فسدو فسدوا . ثم ذكر سبحانه أن نزول القرآن عليهم من جملة الحق فقال (بل أتيناهم بذكرهم) والمراد بالذكر هنا القرآن : أي بالكتاب الذي هو فخرهم وشرفهم ، ومثله قوله « وإنه لذكر لك ولقومك » والمعنى : بل أتيناهم بفخرهم وشرفهم الذي كان يجب عليهم أن يقبلوه ، ويقبلوا عليه . وقال قتادة : المعنى بذكرهم الذي ذكر فيه ثوابهم وعقابهم . وقيل المعنى : بذكر ما لهم به حاجة من أمر الدين . وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر « أتيتهم » بقاء التكلم . وقرأ أبو حيوة والجحدري « أتيتهم » بقاء الخطاب : أي أتيتهم يا محمد . وقرأ عيسى بن عمر « بذكرهم » وقرأ قتادة - نذكرهم « بالنون والتشديد من التذكير ، وتكون الجملة على هذه القراءة في محل نصب على الحال ، وقيل الذكر هو الوعظ والتحذير (فهم عن ذكرهم معرضون) أي هم بما فعلوا من الاستكبار والنكوص عن هذا الذكر المختص بهم معرضون لا يلتفتون إليه بحال من الأحوال ، وفي هذا التركيب ما يدل على أن إعرابهم مختص بذلك لا يتجاوزة إلى غيره . ثم بين سبحانه أن دعوة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ليست مشوبة بأطماع الدنيا فقال (أم تسألهم خراجاً) وأم هي المنقطعة ، والمعنى : أم يزعمون أنك تسألهم خراجاً تأخذه على الرسالة ، والخرج الأجر والجعل ، فتركوا الإيمان بك وبما جئت به لأجل ذلك ، مع أنهم يعلمون أنك لم تسألهم ذلك ولا طلبته منهم (فخارج ربك خير) أي فرزق ربك الذي يرزقك في الدنيا ، وأجره الذي يعطيكه في الآخرة خير لك مما ذكر . قرأ حمزة والكسائي والأعمش ويحيى بن وثاب « أم تسألهم خراجاً » وقرأ الباقون « خراجاً » وكلهم قرءوا (فخراج) إلا ابن عامر وأبا حيوة فإليهما قرأ « فخرج » بغير ألف ، والخرج هو الذي يكون مقابلاً للدخل ، يقال لكل ما تخرجه إلى غيرك خراجاً ، والخراج غالب في الضريبة على الأرض . قال المبرد : الخرج المصدر ، والخراج الاسم . قال النضر بن شميل : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الفرق بين الخرج والخراج فقال : الخراج ما لزمك ، والخرج ما تبرعت به . وروى عنه أنه قال : الخرج من الرقاب ، والخراج من الأرض (وهو خير الرازقين) هذه الجملة مقررة لما قبلها من كون خراجه سبحانه خيراً . ثم لما أثبت سبحانه لرسوله من الأدلة الواضحة المقتضية لقبول ما جاء به ونفى عنه أضداد ذلك قال (وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم) أي إلى طريق واضحة تشهد العقول بأنها مستقيمة غير معوجة ، والصراط في اللغة الطريق ، فسمى الدين طريقاً لأنها تؤدي إليه . ثم وصفهم سبحانه بأنهم على خلاف ذلك فقال (وإن الدين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون) يقال : نكب عن الطريق ينكب نكوباً : إذا عدل عنه ومال إلى غيره ، والنكوب والنكب العدول والميل ، ومنه النكباء للريح بين ريحين ، سميت بذلك لعدولها عن المهاب ، وعن الصراط

متعلق بنا كبون ، والمعنى : أن هؤلاء الموصوفين بعدم الإيمان بالآخرة عن ذلك الصراط أو جنس الصراط لعادلون عنه . ثم بين سبحانه أنهم مصرون على الكفر لا يرجعون عنه بحال فقال (ولو رحمتهم وكشفنا ما بهم من ضر) أى من قحط وجذب (للجوا في طغيانهم) : أى لتمادوا في طغيانهم وضلالهم (يعمهون) يترددون ويتذبذبون ويخبطون ، وأصل اللجاج التمدد في العناد ، ومنه اللجة بالفتح لتردد الصوت ، ولجة البحر تردد أمواجه ، ولجة الليل تردد ظلامه . وقيل المعنى لوردناهم إلى الدنيا ولم ندخلهم النار وامتحنناهم للجوا في طغيانهم (ولقد أخذناهم بالعذاب) جملة مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها . والعذاب قيل هو الجوع الذى أصابهم فى سنى القحط ، وقيل المرض ، وقيل القتل يوم بدر ، واختاره الزجاج ، وقيل الموت ، وقيل المراد من أصابه العذاب من الأمم الحالية (فما استكانوا لربهم) أى ما خضعوا ولا تذللوا ، بل أقاموا على ما كانوا فيه من التمرّد على الله والانهماك فى معاصيه (وما يتضرعون) أى وما يخشعون لله فى الشدائد عند إصابتها لهم ، ولا يدعون له لرفع ذلك (حتى إذا فتحنا عليهم بابا إذا عذاب شديد) قيل هو عذاب الآخرة ، وقيل قتلهم يوم بدر بالسيف ، وقيل القحط الذى أصابهم ، وقيل فتح مكة (إذا هم فيه مبلسون) أى متحIRON ، لا يدرون ما يصنعون ؛ والإبلاس التحير والإياس من كل خير . وقرأ السلمي « مبلسون » بفتح اللام من أبلسه : أى أدخله فى الإبلاس . وقد تقدم فى الأنعام (وهو الذى أنشأ لكم السمع والأبصار) امتنّ عليهم ببعض النعم التى أعطاهم ، وهى نعمة السمع والبصر (والأفئدة) فصارت هذه الأمور معهم ليسمعوا المواعظ وينظروا العبر ويتفكروا بالأفئدة فلم ينتفعوا بشيء من ذلك لإصرارهم على الكفر وبعدهم عن الحق ، ولم يشكروه على ذلك ولهذا قال (قليلا ما تشكرون) أى شكرا قليلا حقيرا غير معتدّ به باعتبار تلك النعم الجليلة . وقيل المعنى : أنهم لا يشكرونه ألبتة ، لا أن لهم شكرا قليلا . كما يقال بلحاظ النعمة : ما أقلّ شكره : أى لا يشكر ، ومثل هذه الآية قوله - فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم - (وهو الذى ذرأكم فى الأرض) أى بثكم فيها كما تبث الحبوب لتبث وقد تقدم تحقيقه (وإليه تحشرون) أى تجتمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وهو الذى يحيى ويميت) على جهة الانفراد والاستقلال ، وفى هذا تذكير لنعمة الحياة ، وبيان الانتقال منها إلى الدار الآخرة (وله اختلاف الليل والنهار) قال الفراء : هو الذى جعلهما مختلفين يتعاقبان ويختلفان فى السواد والبياض ، وقيل اختلافهما نقصان أحدهما وزيادة الآخر ، وقيل تكرّرهما يوما بعد يوم وليلة بعد ليلة (أفلا تعقلون) كنه قدرته وتفكرون فى ذلك . ثم بين سبحانه أنه لاشبهة لهم فى إنكار البعث إلا التشبث بحبل التقليد المبنى على مجرد الاستبعاد فقال (بل قالوا مثل ما قال الأولون) أى آباؤهم والموافقون لهم فى دينهم . ثم بين ما قاله الأولون فقال (قالوا أئذا كنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) فهذا مجرد استبعاد لم يتعلقوا فيه بشيء من الشبه ، ثم كملوا ذلك القول بقولهم (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل) أى وعدنا هذا البعث ووعد آباؤنا الكائنون من قبلنا فلم نصدقه كما لم يصدقه من قبلنا ، ثم صرّحوا بالتكذيب وفرّوا إلى مجرد الزعم الباطل فقالوا (إن هذا إلا أساطير الأولين) أى ما هذا إلا أكاذيب الأولين التى سطرناها فى الكتب جمع أسطورة كأحدوثة ، والأساطير الأباطيل والترهات والكذب .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى صالح فى قوله (أم لم يعرفوا رسولهم) قال : عرفوه ولكنهم حسلوه . وفى قوله (ولو اتبع الحق أهواءهم) قال : الحق الله عز وجل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (بل أتيناهم بذكورهم) قال : بينا لهم . وأخرجوا عنه فى قوله (عن الصراط لنا كبون) قال : عن الحق لحائدون . وأخرج النسائى وابن جرير وابن أبى حاتم

والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : جاء أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا محمد أنشدك الله والرحم فقد أكلنا العلهز : يعنى الوبر بالدم ، فأنزل الله (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) وأصل الحديث في الصحيحين « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا على قريش حين استعصوا فقال : اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف » الحديث . وأخرج ابن جرير وأبو نعيم في المعرفة والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس أن ابن أذاك الحنفي لما أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأسلم وهو أسير فخلى سبيله لحق باليمامة ، فحال بين أهل مكة وبين الميرة من اليمامة حتى أكلت قريش العلهز فجاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : أليس تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين ؟ قال بلى . قال : فقد قتلت الآباء بالسيف والآباء بالجوع ، فأنزل الله (ولقد أخذناهم بالعذاب) الآية . وأخرج العسكري في المواعظ عن علي بن أبي طالب في قوله (فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) قال : أى لم يتواضعوا في الدعاء ولم يخضعوا ، ولو خضعوا لله لاستجاب لهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (حتى إذا فتحنا عليهم بابا إذا عذاب شديد) قال : قد مضى ، كان يوم بدر .

قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٨٥)
 قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٦) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٨٧)
 قُلْ مَنْ مِنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٨)
 سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ (٨٩) بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٩٠) مَا اتَّخَذَ
 اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
 سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (٩١) عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩٢) قُلْ رَبِّ إِمَّا
 تُرِينِي مَا يُوعَدُونَ (٩٣) رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٩٤) وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ
 مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ (٩٥) أَذْفَعَ بِالنِّسْبَةِ هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ (٩٦) وَقُلْ
 رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ (٩٧) وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ (٩٨) .

أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يسأل الكفار عن أمور لا عذر لهم من الاعتراف فيها ، ثم أمره أن ينكر عليهم بعد الاعتراف منهم ويوبخهم فقال (قل لمن الأرض ومن فيها) أى قل يا محمد لأهل مكة هذه المقالة ، والمراد بمن فى الأرض الخلق جميعا ، وعبر عنهم بمن تغلبوا للعلاء (إن كنتم تعلمون) شيئا من العلم ، وجواب الشرط محذوف : أى إن كنتم تعلمون فأخبروني . وفى هذا تلويح بجهلهم وفرط غباوتهم (سيقولون لله) أى لا بد لهم أن يقولوا ذلك ، لأنه معلوم ببديهة العقل ، ثم أمره سبحانه أن يقول لهم بعد اعترافهم (أفلا تذكرون) ترغيبا لهم فى التدبر وإمعان النظر والفكر ، فإن ذلك مما يقودهم إلى اتباع الحق وترك الباطل ، لأن من قدر على ذلك ابتداء

قدر على إحياء الموتى (قل من رب السموات ورب العرش العظيم . سيقولون لله) جاء سبحانه باللام نظرا إلى معنى السؤال ، فإن قولك : من ربه ، ولمن هو في معنى واحد ، كقولك : من رب هذه الدار ؟ فيقال زيد ، ويقال لزيد . وقرأ أبو عمرو وأهل العراق - سيقولون الله « بغير لام نظرا إلى لفظ السؤال ، وهذه القراءة أوضح من قراءة الباقيين باللام ، ولكنه يؤيد قراءة الجمهور أنها مكتوبة في جميع المصاحف باللام بدون ألف ، وهكذا قرأ الجمهور في قوله (قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون سيقولون لله) باللام نظرا إلى معنى السؤال كما سلف . وقرأ أبو عمرو وأهل العراق بغير لام نظرا إلى لفظ السؤال ، ومثل هذا قول الشاعر :

إذا قيل من رب المزالف والقرى ورب الجياد الجرد قيل لخالد

أى لمن المزالف ، والملكوت الملك ، وزيادة التاء للمبالغة ، نحو جبروت ورهبوت ، ومعنى (وهو يجير) أنه يغيث غيره إذا شاء ويمنعه (ولا يجار عليه) أى لا يمنع أحدا من عذاب الله ولا يقدر على نصره وإغاثنه ، يقال أجرت فلانا : إذا استغاث بك فحميته ، وأجرت عليه : إذا حميت عنه (قل فأنى تسحرون) قال الفراء والزجاج : أى تصرفون عن الحق وتخدعون ، والمعنى : كيف يخيل لكم الحق باطلا والصحيح فاسدا ، والخادع لهم هو الشيطان أو الهوى أو كلاهما . ثم بين سبحانه أنه قد بالغ في الاحتجاج عليهم فقال (بل أتيناكم بالحق) أى الأمر الواضح الذى يحق اتباعه (وإنهم لكاذبون) فيما ينسبونه إلى الله سبحانه من الولد والشريك ، ثم نفاها عن نفسه فقال (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله) من فى الموضوعين زائدة لتأكيد النفي . ثم بين سبحانه ما يستلزمه ما يدعيه الكفار من إثبات الشريك ، فقال (إذا لذهب كل إله بما خلق) وفى الكلام حذف تقديره لو كان مع الله آلهة لانفرد كل إله بخلقه واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخر ، ووقع بينهم التطالب والتحارب والتغالب (ولعلنا بعضهم على بعض) أى غلب القوى على الضعيف وقهره وأخذ ملكه كعادة الملوك من بنى آدم ، وحينئذ فذلك الضعيف المغلوب لا يستحق أن يكون إله ، وإذا تقرر عدم إمكان المشاركة فى ذلك ، وأنه لا يقوم به إلا واحد تعين أن يكون هذا الواحد هو الله سبحانه ، وهذا الدليل كما دل على نفي الشريك فإنه يدل على نفي الولد ، لأن الولد ينازع أباه فى ملكه . ثم نزه سبحانه نفسه فقال (سبحان الله عما يصفون) أى من الشريك والولد وإثبات ذلك لله عز وجل (عالم الغيب والشهادة) أى هو مختص بعلم الغيب والشهادة ، وأما غيره فهو وإن علم الشهادة لا يعلم الغيب . قرأ نافع وأبو بكر وحزمة والكسائى « عالم » بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو عالم . وقرأ الباقون بالجر على أنه صفة لله أو بدل منه . وروى عن يعقوب أنه كان يخفض إذا وصل ويرفع إذا ابتداء (فتعالى) الله (عما يشركون) معطوف على معنى ما تقدم كأنه قال : علم الغيب فتعالى ، كقولك : زيد شجاع فعظمت منزلته : أى شجع فعظمت ، أو يكون على إضمار القول : أى أقول فتعالى الله ، والمعنى : أنه سبحانه متعال عن أن يكون له شريك فى الملك (قل رب إما ترينى ما يوعدون) أى إن كان ولا بد أن ترينى ما يوعدون من العذاب المستأصل لهم (رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين) أى قل يارب فلا تجعلنى . قال الزجاج : أى إن أنزلت بهم العقوبة يارب فاجعلنى خارجا عنهم ، ومعنى كلامه هذا أن النداء معترض ، و « ما » فى إما زائدة : أى قل رب إن ترينى ، والجواب فلا تجعلنى ، وذكر الرب مرتين مرة قبل الشرط : ومرة بعده مبالغة فى التضرع . وأمره الله أن يسأله أن لا يجعله فى القوم الظالمين مع أن الأنبياء لا يكونون مع القوم الظالمين أبدا ، تعليما له صلى الله عليه وآله وسلم من ربه كيف يتواضع ؟ وقيل يهضم نفسه ، أو لكون شوم الكفر قد يلحق من لم يكن من أهله كقوله « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » ثم لما كان المشركون ينكرون العذاب ويسخرون من النبي صلى الله عليه وآله وسلم

إذا ذكر لهم ذلك أكد سبحانه وقوعه بقوله (وإننا على أن نريك ما نعلم لقادرون) أي أن الله سبحانه قادر على أن يرى رسوله عذابهم ، ولكنه يؤخره لعلمه بأن بعضهم سيؤمن ، أو لكون الله سبحانه لا يعذبهم والرسول فيهم ، وقيل قد أراه الله سبحانه ذلك يوم بدر ويوم فتح مكة ، ثم أمره سبحانه بالصبر إلى أن ينتفضى الأجل المضروب للعذاب فقال (ادفع بالتى هي أحسن السيئة) أى ادفع بالحصلة التى هي أحسن من غيرها ، وهى الصفح والإعراض عما يفعله الكفار من الحصلة السيئة وهى الشرك . قيل وهذه الآية منسوخة بآية السيف ، وقيل هى محكمة فى حق هذه الأمة فيما بينهم ، منسوخة فى حق الكفار (نحن أعلم بما يصقون) أى ما يصفونك به مما أنت على خلافه ، أو بما يصفون من الشرك والتكذيب ، وفى هذا وعيد لهم بالعقوبة . ثم علمه سبحانه ما يقويه على ما أرشده إليه من العفو والصفح ومقابلة السيئة بالحسنة فقال (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) الهمزات جمع همزة ، وهى فى اللغة الدفعة باليد أو بغيرها ، وهمزات الشياطين نزعاتهم ووساوسهم كما قاله المفسرون ، يقال همزه ولمزه ونخسه : أى دفعه ، وقيل الهمز كلام من وراء القفا ، واللمز المواجهة ، وفيه إرشاد لهذه الأمة إلى التعوذ من الشيطان ، ومن همزات الشياطين سورات الغضب التى لا يملك الإنسان فيها نفسه (وأعوذ بك رب أن يحضرون) أمره سبحانه أن يتعوذ بالله من حضور الشياطين بعد ما أمره أن يتعوذ من همزاتهم ، والمعنى : وأعوذ بك أن يكونوا معى فى حال من الأحوال ، فإنهم إذا حضروا الإنسان لم يكن لهم عمل إلا الوسوسة والإغراء على الشر والصرف عن الخير . وفى قراءة أبى «وقل رب عائذا بك من همزات الشياطين . وعائذا بك رب أن يحضرون» .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (قل من بيده ملكوت كل شىء) قال : خزائن كل شىء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه (ادفع بالتى هى أحسن السيئة) يقول : أعرض عن أذاهم إياك : وأخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عطاء (ادفع بالتى هى أحسن) قال : بالسلم . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو نعيم فى الحلية عن أنس فى قوله (ادفع بالتى هى أحسن السيئة) قال : قول الرجل لأخيه ما ليس فيه ، فيقول إن كنت كاذبا فأنا أسأل الله أن يغفر لك ، وإن كنت صادقا فأنا أسأل الله أن يغفر لى . وأخرج ابن أبى شيبه وأحمد وأبو داود والترمذى وحسنه والنسائى والبيهقى فى الأسماء والصفات عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدته قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلمنا كلمات نقولهن عند النوم من الفزع : بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ، ومن همزات الشياطين وأن يحضرون» قال : فكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده أن يقولها عند نومه ، ومن كان منهم صغيرا لا يعقل أن يحفظها كتبها له فعلقها فى عنقه . وفى إسناد محمد بن إسحاق ، وفيه مقال معروف وأخرج أحمد عن الوليد بن الوليد أنه قال «يارسول الله إني أجد وحشة ، قال : إذا أخذت مضجعتك فقل : أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ، ومن همزات الشياطين وأن يحضرون ، فإنه لا يضررك» وبالحرى لا يضررك .

حتى إذا جاء أحدهم الموتُ قال رب أرجعوني (٩٩) لعلى أعملُ صالحا فيما تركتُ
كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٠٠) فَإِذَا نُفِخَ فِي
الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ (١٠١) فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأَلِئِكَ هُمُ

الْمُفْلِحُونَ (١٠٢) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ (١٠٣) تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ (١٠٤) أَلَمْ تَكُنْ آيَتِي تُنذِرُكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ (١٠٥) قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ (١٠٦) رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٧) قَالَ آخَسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ (١٠٨) إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١٠٩) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوَكُمُ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (١١٠) إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ (١١١) قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (١١٢) قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِّ الْعَادِينَ (١١٣) قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١٤) أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ (١١٥) فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٦) وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُونَ (١١٧) وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١١٨) .

(حتى) هي الابتدائية دخلت على الجملة الشرطية ، وهي مع ذلك غاية لما قبلها متعلقة بقوله لكاذبون وقيل ييصفون ، والمراد بمجيء الموت بمجيء علامات (قال رب ارجعون) أى قال ذلك الأحد الذى حضره الموت تحسرا وتحزنا على ما فرط منه رب ارجعون : أى ردتونى إلى الدنيا ، وإنما قال ارجعون بضمير الجماعة لتعظيم المخاطب . وقيل هو على معنى تكرير الفعل : أى ارجعنى ارجعنى ارجعنى ، ومثله قوله « ألقيا فى جهنم » قال المازنى : معناه ألق ألق ، وهكذا قيل فى قول امرئ القيس : • قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل • ومنه قول الحجاج • يا حرسى اضربا عنقه • ومنه قول الشاعر : • ولو شئت حرمت النساء سواكم • وقول الآخر : • ألا فارحونى بإله محمد • .

وقيل إنهم لما استغاثوا بالله قال قائلهم رب ، ثم رجع إلى مخاطبة الملائكة فقال : (ارجعون لعلى أعمل صالحا) أى أعمل عملا صالحا فى الدنيا إذا رجعت إليها من الإيمان وما يتبعه من أعمال الخير ، ولما تمنى أن يرجع ليعمل رداً الله عليه ذلك بقوله (كلا إنها كلمة هو قائلها) فجاء بكلمة الردع والزجر ، والضمير فى إنها يرجع إلى قوله (رب ارجعون) أى إن هذه الكلمة هو قائلها لاحالة ، وليس الأمر على ما يظنه من أنه يجاب إلى الرجوع إلى الدنيا ، أو المعنى : أنه لو أجيب إلى ذلك لما حصل منه الوفاء كما فى قوله « ولو ردوا لعادوا لما نهو عنه » وقيل إن

الضمير في قائلها يرجع إلى الله : أى لاخلف في خبره ، وقد أخبرنا بأنه لا يؤخر نفسا إذا جاء أجلها (ومن ورأهم برزخ) أى من أمامهم وبين أيديهم : والبرزخ هو الحاجز بين الشيتين . قاله الجوهري .

واختلف في معنى الآية ، فقال الضحاك ومجاهد وابن زيد : حاجز بين الموت والبعث . وقال الكلبي : هو الأجل ما بين النفختين ، وبينهما أربعون سنة . وقال السدي : هو الأجل ، و (إلى يوم يبعثون) هو يوم القيامة (فإذا نفخ في الصور) قيل هذه هي النفخة الأولى ، وقيل الثانية ، وهذا أولى ، وهي النفخة التي تقع بين البعث والنشور ؛ وقيل المعنى ؛ فإذا نفخ في الأجساد أرواحها ، على أن الصور جمع صورة ، لا القرن ويدل على هذا قراءة ابن عباس والحسن « الصور » بفتح الواو مع ضم الصاد جمع صورة . وقرأ أبو رزين بفتح الصاد والواو . وقرأ الباقر بضم الصاد وسكون الواو ، وهو القرن الذي ينفخ فيه (فلا أنساب بينهم يومئذ) أى لا يتفخرون بالأنساب ويذكرونها لما هم فيه من الحيرة والدهشة (ولا يتساءلون) أى لا يسأل بعضهم بعضا ، فإن لهم إذ ذاك شغلا شاغلا ، ومنه قوله تعالى « يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه » ، وقوله « ولا يسأل حميم حميا » ، ولا ينافى هذا ما في الآية الأخرى من قوله « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون » فإن ذلك محمول على اختلاف المواقف يوم القيامة ، فالإثبات باعتبار بعضها ، والنفي باعتبار بعض آخر كما قررناه في نظائر هذا ، مما أثبت تارة ونفي أخرى (فن ثقلت موازينه) أى موزوناته من أعماله الصالحة (فأولئك هم المفلحون) أى الفائزون بمطالبهم المحبوبة ، الناجون من الأمور التي يخافونها (ومن خفت موازينه) وهي أعماله الصالحة (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) أى ضيعوها وتركوا ما ينفعها (في جهنم خالدون) هذا بدل من صلة الموصول ، أو خبر ثان لاسم الإشارة ، وقد تقدم الكلام على هذه الآية مستوفى فلا نعيده ، وجملة (تلفح وجوههم النار) مستأنفة ، ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال ، أو تكون خبرا آخر لأولئك ، واللفح الإحراق ، يقال لفتحته النار ، إذا أحرقته ، ولفحته بالسيف : إذا ضربته ، وخص الوجوه لأنها أشرف الأعضاء (وهم فيها كالحون) هذه الجملة في محل نصب على الحال ، والكالح الذي قد تشمرت شفتاه وبدت أسنانه ، قاله الزجاج . ودهر كالح : أى شديد . قال أهل اللغة : الكلوح تكنيز في عبوس ، وجملة (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) هي على إضمار القول : أى يقال لهم ذلك توبيخا وتقريبا : أى ألم تكن آياتي تتلى عليكم في الدنيا (فكنتم بها تكذبون) وجملة (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) مستأنفة جواب سؤال مقدر : أى غلبت علينا لذاتنا وشهواتنا ، فسمى ذلك شقوة ، لأنه يؤول إلى الشقاء . قرأ أهل المدينة (١) وأبو عمرو وعاصم « شقوتنا » وقرأ الباقر « شقاوتنا » وهذه القراءة مروية عن ابن مسعود والحسن (وكنا قوما ضالين) أى بسبب ذلك فإنهم ضلوا عن الحق بتلك الشقوة . ثم طلبوا مالا يجابون إليه فقالوا (ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون) أى فإن عدنا إلى ما كنا عليه من الكفر وعدم الإيمان فإنا ظالمون لأنفسنا بالعود إلى ذلك ، فأجاب الله عليهم بقوله (قال اخسثوا فيها ولا تكلمون) أى اسكنوا في جهنم . قال المبرد : الخسء إبعاد بمكروه ، وقال الزجاج : تباعدوا تباعد سخط وأبعدوا همد الكلب . فالمعنى على هذا : أبعدوا في جهنم ، كما يقال للكلب اخسأ : أى أبعد ، خسأت الكلب خسأ طردته ، ولا تكلمون في إخراجكم من النار ورجوعكم إلى الدنيا ، أو في رفع العذاب عنكم ؛ وقيل المعنى : لا تكلمون رأسا . ثم علل ذلك بقوله (إنه كان فريق من عبادي يقولون) وهم المؤمنون « وقيل الصحابة ، يقولون (ربنا آتنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين) قرأ الجمهور « إنه كان فريق » بكسر إن استئنفا تعليليا ، وقرأ أبي بفتحها (فاتخذتموهم مغربا) قرأ نافع وحزمة والكسائي بضم السين ، وقرأ

(١) قوله : أهل المدينة : صوابه أهل الحجاز . تصحح القرآن .

الباقون بكسرها . وفرق بينهما أبو عمرو فجعل الكسر من جهة الهزؤ ، والضم من جهة السخرية . قال النحاس : ولا يعرف هذا الفرق الخليل ولا سيويوه ولا الكسائي ولا الفراء ، وحكى الثعلبي عن الكسائي : أن الكسر بمعنى الاستهزاء والسخرية بالقول ، والضم بمعنى التسخير والاستبعاد بالفعل (حتى أنسوكم ذكرى) أى اتخذتموهم سخريا إلى هذه الغاية فإنهم نسوا ذكر الله لشدة اشتغالهم بالاستهزاء (وكنتم منهم تضحكون) فى الدنيا ، والمعنى : حتى نسيتم ذكرى باشتغالكم بالسخرية والضحك ، فنسب ذلك إلى عباده المؤمنين لكونهم السبب ، وجملة (لى جزيتهم اليوم بما صبروا) مستأنفة لتقرير ماسبق ، والباء فى بما صبروا للسببية (أنهم هم الفائزون) قرأ حمزة والكسائي بكسر الهمزة على الاستئناف ، وقرأ الباقون بالفتح : أى لأنهم الفائزون ، ويجوز أن يكون منصوبا على أنه المفعول الثانى للفعل (قال كم لبثتم فى الأرض عدد سنين) القائل هو الله عز وجل وتذكيرا لهم كم لبثوا ؟ لما سألوا الرجوع إلى الدنيا بعد أن أخبرهم بأن ذلك غير كائن كما فى قوله : انخسثوا فيها ، والمراد بالأرض هى الأرض التى طلبوا الرجوع إليها ، ويحتمل أن يكون السؤال عن جميع ما لبثوه فى الحياة وفى القبور ، وقيل هو سؤال عن مدة لبثهم فى القبور لقوله : فى الأرض ، ولم يقل على الأرض ، ورد بمثل قوله تعالى « ولا تفسدوا فى الأرض » وانتصاب عدد سنين على التمييز ، لما فى كم من الإبهام ، وسنين بفتح النون على أنها نون الجمع ، ومن العرب من يخفضها وينونها (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) استقصروا مدة لبثهم لما هم فيه من العذاب الشديد . وقيل إن العذاب رفع عنهم بين النفختين ، فنسوا ما كانوا فيه من العذاب فى قبورهم ؛ وقيل أنساهم الله ما كانوا فيه من العذاب من النفخة الأولى إلى النفخة الثانية . ثم لما عرفوا ما أصابهم من النسيان لشدة ما هم فيه من الهول العظيم أحالوا على غيرهم فقالوا (فاسأل العاديين) أى المتمكنين من معرفة العدد ، وهم الملائكة ، لأنهم الحفظة العارفون بأعمال العباد وأعمارهم ، وقيل المعنى : فاسأل الحاسبين العارفين بالحساب من الناس . وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي « قل كم لبثتم فى الأرض » على الأمر ، والمعنى : قل يا محمد للكفار ، أو يكون أمرا للملك بسؤالهم ، أو التقدير : قولوا كم لبثتم ، فأخرج الكلام مخرج الأمر للواحد ، والمراد الجماعة . وقرأ الباقون « قال كم لبثتم » على أن القائل هو الله عز وجل أو الملك (قال إن لبثتم إلا قليلا) قرأ حمزة والكسائي « قل إن لبثتم » كما فى الآية الأولى ، وقرأ الباقون قال على الخبر ، وقد تقدم توجيه القراءتين : أى ما لبثتم فى الأرض إلا لبثا قليلا (لو أنكم كنتم تعلمون) شيئا من العلم ، والجواب محذوف : أى لو كنتم تعلمون لعلمتم اليوم قلة لبثكم فى الأرض أو فى القبور أو فيهما ، فكل ذلك قليل بالنسبة إلى لبثهم . ثم زاد سبحانه فى توبيخهم فقال (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا) الهمزة للتوبيخ والتقرير ، والفاء للعطف على مقدر كما تقدم بيانه فى مواضع : أى ألم تعلموا شيئا فحسبتم ، وانتصاب عبثا على الحال : أى عابثين ، أو على العلة : أى للعبث . قال بالأول سيويوه وقطرب ، وبالثانى أبو عبيدة . وقال أيضا : يجوز أن يكون منتصبا على المصدرية ، وجملة (وأنكم إلينا لا ترجعون) معطوفة على أنما خلقناكم عبثا ، والعبث فى اللغة : اللعب ، يقال عبث عبثا فهو عابث : أى لاعب ، وأصله من قولهم عبثت الأقط : أى خلطته ، والمعنى : أفحسبتم أن خلقنا لكم للإهمال كما خلقت البهائم ولا ثواب ولا عقاب ، وأنكم إلينا لا ترجعون بالبعث والنشور فنجازيكم بأعمالكم . قرأ حمزة والكسائي « ترجعون » بفتح الفوقية وكسر الجيم متبنا للفاعل ، وقرأ الباقون على البناء للمفعول . وقيل إنه يجوز عطف وأنكم إلينا لا ترجعون على عبثا على معنى : أنما خلقناكم للعبث ولعدم الرجوع . ثم نزه سبحانه نفسه فقال (فتعالى الله) أى نزهه عن الأولاد والشركاء أو عن أن يخلق شيئا عبثا ، أو عن جميع ذلك ، وهو (الملك) الذى يحق له الملك على الإطلاق (الحق) فى جميع أفعاله وأقواله (لا إله إلا هو رب العرش

الكريم) فكيف لا يكون إلهاً ورباً ، لما هو دون العرش الكريم من المخلوقات ، ووصف العرش بالكريم لنزول الرحمة والخير منه ، أو باعتبار من استوى عليه ، كما يقال بيت كريم : إذا كان ساكنوه كراماً . قرأ أبو جعفر وابن محيصن وإسماعيل وأبان بن ثعلب « الكريم » بالرفع على أنه نعت لرب ، وقرأ الباقر بالجر على أنه نعت للعرش . ثم زيف ما عليه أهل الشرك توبيخاً لهم وتقريراً فقال (ومن يدع مع الله إلهاً آخر) يعبد مع الله أو يعبد وحده ، وجملة (لابرهان له به) في محل نصب صفة لقوله إلهاً ، وهي صفة لازمة جىء بها للتأكيد ، كقوله « يطير بجناحه » والبرهان : الحجة الواضحة والدليل الواضح ، وجواب الشرط قوله (فإنما حسابه عند ربه) وجملة لابرهان له به معترضة بين الشرط والجزاء ، كقولك : من أحسن إلى زيد لا أحقّ منه بالإحسان ، فالله مثيبه ، وقيل إن جواب الشرط قوله : لابرهان له به على حذف فاء الجزاء كقول الشاعر : • من يفعل الحسنات الله يشكرها • (إنه لا يفلح الكافرون) قرأ الحسن وقتادة بفتح « أن » على التعليل ، وقرأ الباقر بالكسر على الاستئناف ، وقرأ الحسن « لا يفلح » بفتح الياء واللام مضارع فليح بمعنى أفلح . ثم ختم هذه السورة بتعليم رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يدعو بالمغفرة والرحمة فقال (وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) أمره سبحانه بالاستغفار لتقتدى به أمته ، وقيل أمره بالاستغفار لأمته . وقد تقدم بيان كونه أرحم الراحمين ، ووجه اتصال هذا بما قبله أنه سبحانه لما شرح أحوال الكفار أمر بالانقطاع إليه والالتجاء إلى غفرانه ورحمته .

وقد أخرج ابن أبي الدنيا في ذكر الموت وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : إذا أدخل الكافر في قبره فيرى مقعده من النار (قال رب ارجعون) أتوب أعمل صالحاً ، فيقال له قد عمرت ما كنت معمراً ، فيضيق عليه قبره ، فهو كالمنهوش ينازع ويفزع تهوى إليه حيات الأرض وعقاربها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج قال : زعموا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعائشة : إن المؤمن إذا عين الملائكة قالوا : نرجعك إلى الدنيا ، فيقول : إلى دار المهوم والأحزان ، بل قدما إلى الله ، وأما الكافر فيقولون له : نرجعك ، فيقول : رب ارجعون (لعل أعمل صالحاً فيما تركت) وهو مرسل . وأخرج الديلمي عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا حضر الإنسان الوفاة يجمع له كل شيء يمنعه عن الحق فيجعل بين عينيه ، فعند ذلك يقول : رب ارجعون لعل أعمل صالحاً فيما تركت » . وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله (أعمل صالحاً) قال : أقول لا إله إلا الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن عائشة قالت : ويل لأهل المعاصي من أهل القبور ، يدخل عليهم في قبورهم حيات سود ، حية عند رأسه وحية عند رجله ، يقرصانه حتى تلتقيا في وسطه ، فذلك العذاب في البرزخ الذي قال الله (ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) قال : حين نفخ في الصور ، فلا يبقى حتى إلا الله . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أنه سئل عن قوله (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) وقوله « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون » فقال : إنها مواقف ، فأما الموقف الذي لا أنساب بينهم ولا يتساءلون عند الصعقة الأولى لا أنساب بينهم فيها إذا صعقوا ، فإذا كانت النفخة الآخرة فإذا هم قيام يتساءلون . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عنه أيضاً أنه سئل عن الآيتين فقال : أما قوله (ولا يتساءلون) فهذا في النفخة الأولى حين لا يبقى على الأرض شيء ، وأما قوله (فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) فإنهم لما دخلوا الجنة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون . وأخرج ابن المبارك في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر عن ابن مسعود قال : إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين

والآخرين . وفي لفظ : يؤخذ بيد العبد أو الأمة يوم القيامة على رؤوس الأولين والآخرين ، ثم ينادى مناد : ألا إن هذا فلان بن فلان ، فمن كان له حق قبله فليأت إلى حقه . وفي لفظ : من كان له مظلمة فليجيء فليأخذ حقه ، فيفرح والله المرء أن يكون له الحق على والده أو ولده أو زوجته وإن كان صغيرا ، ومصداق ذلك في كتاب الله (فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) . وأخرج أحمد والطبراني والحاكم والبيهقي في سننه عن المسور بن مخرمة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الأنساب تنقطع يوم القيامة غير نسبي وسبي وصهرى » . وأخرج البزار والطبراني وأبو نعيم والحاكم والضياء في المختارة عن عمر بن الخطاب ؛ سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا سبي ونسبي » . وأخرج ابن عساكر عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة إلا نسبي وصهرى » . وأخرج أحمد عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول على المنبر « ما بال رجال يقولون : إن رحم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينفع قومه ، بلى والله إن رحمى موصولة في الدنيا والآخرة ، وإنى أيها الناس فرط لكم » . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (تلفح وجوههم النار) قال : تلفح . وأخرج ابن مردويه والضياء في صفة النار عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله « (تلفح وجوههم النار) قال : تلفحهم لفحة فتسيل لحومهم على أعقابهم » . وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود في الآية قال : لفحهم لفحة فما أبت لحما على عظم إلا ألقته على أعقابهم . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن أبي الدنيا في صفة النار وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه في قوله (وهم فيها كالحون) قال : تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه ، وتسترخى شفته السفلى حتى تضرب سرتة . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبة وهناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم ، وصححه عن ابن مسعود في الآية قال : كلوح الرأس النضيج بدت أسنانهم وتقلصت شفاههم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (كالحون) قال : غابسون . وقد ورد في صفة أهل النار وما يقولونه وما يقال لهم أحاديث كثيرة معروفة . وأخرج الحكيم الترمذي وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن السنن في عمل اليوم والليلة ، وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود « أنه قرأ في أذن مصاب (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا) حتى ختم السورة فبرئ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « بماذا قرأت في أذنه ؟ فأخبره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : والذي نفسي بيده لو أن رجلا موقنا قرأ بها على جبل لزال » . وأخرج ابن السنن وابن منده وأبو نعيم في المعرفة ، قال السيوطي بسند حسن من طريق محمد بن إبراهيم التيمي عن أبيه قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سرية وأمرنا أن نقول إذا أمسينا وأصبحنا (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون) ، فقرأنا ها فغنمنا وسلمنا ها .

بحمد الله تعالى تمّ طبع الجزء الثالث ، ويليه : الجزء الرابع

وأوله : تفسير سورة النور

فهرس

الجزء الثالث من فتح القدير

صحيفة	صحيفة
٥١ تعرف يوسف لإخوته ليعرفوه وعدم عتابه لهم	٣ تفسير سورة يوسف
لما عرفوه واعتذروا له	٤ فضل سورة يوسف عليه الصلاة والسلام
٥٣ أى قميص قميص يوسف	٥ لماذا كانت سورة يوسف أحسن القصص
٥٤ هل كتب سيدنا يعقوب إلى سيدنا يوسف كتابا	٦ الكلام على الكواكب التي رآها سيدنا يوسف
وما هو ؟	٧ أسماء إخوة سيدنا يوسف واسم أمه
٥٦ كيف تحققت رؤيا سيدنا يوسف	٨ الكلام في نبوة إخوته صلى الله عليهم وسلم
٦١ معنى قوله تعالى (وظنوا أنهم قد كذبوا)	١٠ هل كان نبيا سيدنا يوسف وقت المحنة
٦٣ تفسير سورة الرعد	١٦ شرح حادثة امرأة العزيز مع سيدنا يوسف
هل في قراءة سورة الرعد عند المحاضر فائدة ؟	١٩ الذين تكلموا في المهد ، وبأى سن كان شاهد
٦٥ عبرة وشرحها	سيدنا يوسف
٦٩ معنى قوله تعالى (يحفظونه من أمر الله)	٢١ من هن النسوة اللاتي شفهن حب يوسف ؟
٧٣ الكلام على سجود من في السموات والأرض ،	٢٢ هل صورة الإنسان أجمل وأكمل صور الخلق
وعلى سجود الظلال	٢٥ ماهي الآيات التي رآها ؟
٧٦ مثلان وشرحهما	٣١ شرح رؤيا الملك
٧٧ الكلام على السحاب والرعد	٣٤ تحقيق الملك مع النسوة وظهور براءة سيدنا
٧٧ صفات المؤمنين والكافرين والحكم على كل	يوسف
منهما	٣٥ هل للإنسان أن يمدح نفسه ويطلب الولاية إذا
٨٢ قيمة الدنيا ، وما هي طوبى ؟	كان يتق بنفسه ؟
٨٣ الكلام على قوله تعالى (ولو أن قرآنا سيرت به	٣٧ ما كان بين يوسف وإخوته لما حضروا مصر
الجبال) الآية	لاشراء الطعام
٨٨ الكلام على قوله تعالى (يمحو الله ما يشاء	٤١ الرد على من ينكر تأثير العين والحكم في العائن
ويثبت وعنده أم الكتاب)	٤٢ ماذا كان من يوسف لما أحضر له إخوته شقيقه
٩٠ معنى نقص الأرض من أطرافها	بنيامين
٩١ من هو الذي عنده علم الكتاب ؟	٤٥ تفسير قوله تعالى (قالوا إن يسرق) الخ الآيات

صفحة	صفحة
١٣٧	٩٢ تفسير (سورة إبراهيم)
١٣٨	٩٤ هل يرسل الله الرسل بلسان قومهم ودفع اعتراض ضخم
	هل الشكر يستوجب المزيد
	٩٦
	٩٧ معنى رد الكفار أيديهم في أفواههم
	٩٨ عود إلى الشكر وما يعقبه من المزيد
	١٠٠ وصف شيء من عذاب الكفار وبيان غلظه وشدته
	١٠٣ خطبة إبليس لأهل النار وإفحامه لهم إفحاما عجيبا ، والكلام على ذلك
	١٠٥ مثل لكلمة الإيمان وكلمة الكفر
	١٠٦ معنى (يثبت الله الذين آمنوا) الآية
	١٠٨ نعم يعددها ربنا ويمتن بها علينا
	١١٢ الجواب عما لعله يتوهم في قوله تعالى (ومن عصاني فإنك غفور رحيم)
	١١٤ السيدة سارة والسيدة هاجر رضي الله عنهما
	١١٦ معنى (وإن كان مكرم لتزول منه الجبال)
	١١٩ الأرض بعد أن تبدل
	١٢٠ تفسير سورة الحجر
	١٢١ متى يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين
	١٢٥ الكلام على البروج
	كيف حفظت السماء من الشياطين ؟
	١٢٧ معنى كون الرياح لواقع في معنى المستقدمين والمستأخرين
	١٢٩ أصل الإنسان والجنان ، وحادثة إبليس مع سيدنا آدم
	١٣٢ الكلام على أبواب جهنم
	١٣٣ ما أعد للمتقين وحالمهم في الجنة
	١٣٤ محاورة سيدنا إبراهيم مع الملائكة
	١٣٥ الملائكة مع سيدنا لوط
١٣٧	حال قوم سيدنا لوط معه صلى الله عليه وسلم
١٣٨	هل أجمع المفسرون على أن ربنا أقسم بحياة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم
	من هم المتوسمون ، هل هم أهل الفراسة ؟
١٤٠	هل أصحاب الأيكة وأهل مدين أمتان مختلفتان ؟
١٤٤	ماهى السبع المثاني
١٤٥	من هم المقتسمون وما فعلوا بالقرآن
	المستهزئون الذين كفى الله نبيه منهم الكلام في الفاتحة وفضلها
١٤٦	حديث يتعلق بآخر السورة ينبغى أن يرى تفسير (سورة النحل)
	ما المراد بالأمر الذى أتى ونهوا عن استعجاله
١٤٧	ما هو الروح الذى يلقى ربنا على من يشاء من عباده
١٤٨	من جليلة امتن الله بها على عباده
١٥٠	الكلام على لحوم الخيل حلا وحرمة رجوع إلى الكلام على لحوم الخيل
١٥١	من أخرى يمتن بها علينا ربنا فليتأملها المؤمن
١٥٤	هل من يخلق هذه المن يصح أن يساوى بمن لا يخلق شيئا ؟
	كيف لا نحصى نعم ربنا
١٥٥	قيمة الآلهة التى يدعوها من دون الله
١٥٧	عادة الله مع أهل المكر السوء بدينه ورسله
١٥٨	معنى لا جرم ومن هو المتكبر وما جزاؤه ؟
	الكفار والمؤمنون ووصف كل وجزاؤه
١٦١	كيف يفهم قول الكفار لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ؟
١٦٢	كيف يفهم قول الله للشئء كن فيكون ؟
١٦٤	ماذا أعد الله لمن هاجروا من بعد ما ظلموا
١٦٦	معنى يتعين لبيان الفوقية في قوله تعالى (يخافون ربهم من فوقهم)

- صحيفة
- صحيفة
- ١٦٧ دفع اعتراض ينبغي أن يحاط به
- ١٦٨ عجب عجيب ؟ حال الكفار مع الله ومع آلهتهم
- ١٧٠ حال العرب الوثنيين إذا بشروا بالأنثى
- ١٧١ ماذا يفعل الله بالناس لو أخذهم بذنوبهم
- ١٧٣ معنى قوله تعالى (فهو وليهم اليوم)
- ١٧٤ الكلام على سقى وأسقى لغة ، وعلى الضمير المذكر الراجع إلى الأنعام
- ١٧٤ العبرة في خروج اللبن من بين فرث ودم خالصا سائغا للشاربين
- ١٧٥ الكلام على السكر في قوله تعالى (تتخذون منه سكرا)
- ١٧٦ هل العسل شفاء لكل الأمراض أو لبعضها ؟ الكلام على ذلك أخبار وردت في العسل
- ١٧٧ مراتب العمر ، والأرذل منه ، ومعناه
- ١٨٠ مثلان يفهمان أنه لا يصح التسوية بين خالق الخلق وبين الأصنام الجمادات
- ١٨٤ نعم يمتن علينا بها ربنا وما أجل ما يمتن به الحكيم القدير
- ١٨٧ الكلام على العدل والإحسان والفحشاء والمنكر
- ١٨٩ أفضل آية ، وأجمع آية ، وأكثر آية تفويضا ، وأرجى آية
- ١٩٠ الكلام على الوفاء بالعهد وعلى التمين بعد توكيدها
- ١٩٣ ماهى الحياة الطيبة التي يحيى ربنا عليها المؤمن العامل للصالحات
- ١٩٣ ماذا يفعل مرید قراءة القرآن ؟
- ١٩٤ من هذا البشر الذي زعموا أنه يعلم الرسول ، والرد عليهم في ذلك
- ١٩٥ آثار في بيان الحياة الطيبة التي يحيها المؤمن الصالح
- ١٩٦ الكلام على من كفر مكرها وقلبه مطمئن بالإيمان
- ١٩٧ هل يغفر الله لمن قن إذا هاجر وجاهد وصبر
- ١٩٨ شيء من تعذيب الكفار لبعض المؤمنين المستضعفين وقت هجرتهم
- ١٩٩ ماهى القرية التي جعلها الله مثالا ؟
- ٢٠٠ الاستعارة التي في قوله تعالى (فأذاقها الله لباس الجوع والخوف)
- ٢٠٢ مامعنى كون سيدنا إبراهيم أمة
- ٢٠٣ كيف اختلف أهل السبب فيه
- هل لمن أصيب بظلامه أن يعاقب بمثلها وإن صبر كان خيرا
- ٢٠٥ ماهو السبب في نزول قوله تعالى (إن عاقبتم الآية) (تفسير سورة الإسراء)
- ٢٠٦ بحث لغوى في لفظ التسبيح والإسراء بم بارك الله حول المسجد الأقصى ؟
- ٢٠٨ هل كان الإسراء بيدن رسول الله صلى الله عليه وسلم أم بروحه فقط ؟ متى أسرى به صلى الله عليه وسلم ؟
- ٢٠٨ ما قضاه الله على بنى إسرائيل من قهر عدوهم لهم حين عصيانهم وقهرهم لعدوهم بعد ماتابوا
- ٢١٢ معنى أن الله محآ آية الليل وجعل آية النهار مبصرة
- ٢١٤ ماهو العذاب المنى في قوله تعالى (وما كنا معذبين) الآية ، أهو عذاب الدنيا أم عذاب الآخرة ؟
٢١٤. الكلام على قوله تعالى (أمرنا مترفينا ففسقوا فيها)

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٢٥٤	ما هو الروح والكلام فيه	٢١٨	الوصية على الوالدين والتشديد في عدم عقوقهما
٢٥٧	هل يذهب القرآن من القلوب والمصاحف يوما ما؟	٢٢١	ما هو التبذير ، وما قيمة المبذر في حكم الشرع ؟
٢٦٠	شبهة للكفار في أن يكون الرسول بشرا ، والجواب عنها	٢٢٢	نواه جازمة يجب أن تمثل فلتراجع
	على أي حال يحشر الكافرون ؟	٢٢٣	معنى كون ولي القاتل منصورا ، ومعنى نبيه عن الإسراف في القتل
٢٦٣	ما هي التسع الآيات التي أوتيا سيدنا موسى	٢٢٦	أوامر ونواه يجب أن تمثل فلتعرف فإنها في غاية الأهمية
٢٦٧	الكلام على آية العز والآية قبلها	٢٣٠	ما الحق في تسبيح كل شيء بحمد ربنا هل هو مجاز أم حقيقة ؟ وليراجع هذا البحث
٢٦٨	تفسير سورة الكهف	٢٣٢	ما معنى المسحور
	فضل سورة الكهف ، وليراجع فإنه جليل	٢٣٧	ما الحكمة في عدم إجابة الكفار فيما اقترحوه من الآيات
٢٦٩	ما معنى (ولم يجعل له عوجا)	٢٣٨	معنى كون الله لم يرسل الآيات إلا تخويفا
٢٧١	قصة أهل الكهف ، وهي من بدائع القرآن فلتأمل	٢٤٠	ما هي الرؤيا التي جعلها الله فتنة للناس ؟
٢٧٨	معنى قوله تعالى (واذكر ربك إذا نسيت)		ما هي الشجرة الملعونة في القرآن ؟
٢٨١	كلام ربنا مع نبيه في شأن فقراء المؤمنين وفي شأن الكفار	٢٤١	قصة إبليس مع سيدنا آدم ، وأنها ذكرت في القرآن سبع مرات
٢٨٢	ما أعد للكافرين وما أعد للمؤمنين	٢٤٤	رأى المفسر في قوله تعالى (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا)
٢٨٥	الكلام على الرجلين اللذين ضربهما الله مثلا	٢٤٥	أحاديث في تفضيل بني آدم على الملائكة
٢٨٩	مثل آخر هو مثل الحياة الدنيا والكلام عليه	٢٤٦	من هو الإمام الذي يدعى كل أناس به
٢٩٠	الكلام على الباقيات الصالحات		الكلام على قوله تعالى (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى)
	معنى العرض ، وكيف يعرض الناس ؟	٢٥١	معنى قوله تعالى (ومن الليل فتهجد به نافلة لك)
٢٩٢	قصة إبليس مع سيدنا آدم ، وبيان أنه من الجن لا الملائكة		ما هو المقام المحمود الذي وعده الرسول صلى الله عليه وسلم
٢٩٣	الكلام على قوله تعالى (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض)	٢٥٢	معنى مدخل الصدق ومخرج الصدق
٢٩٧	قصة سيدنا موسى مع فتاه ومع سيدنا الخضر ، وهي من عجائب القرآن	٢٥٣	هل القرآن شفاء للقلوب أو الأبدان أو شفاء لكليهما ؟
٣٠١	بقية قصة سيدنا موسى مع سيدنا الخضر		
٣٠٦	الكلام على ذى القرنين وقصته		
٣١١	بقية هذه القصة ، وفي ذلك الكلام على بأجوج ومأجوج		

- صحيفة
- ٣٥٣ ماهو الود الذي سيجعله الله لعباده الصالحين
لماذا يسر الله القرآن بلسانه صلى الله عليه وسلم
- ٣٥٤ تفسير سورة طه ؟
فضل هذه السورة
- ٣٥٥ مامعنى لفظ (طه) ؟
- ٣٥٧ مامعنى (الرحمن على العرش استوى) وما معنى
(السر وما أخفى)
- قصة سيدنا موسى حينما رأى ناراً
٣٥٨ معنى (أكاد أتضيها)
- ٣٦٤ منة ربنا على سيدنا موسى فى تربيته منذ كان
رضيعاً وما يتصل بذلك حتى صار نبياً
- ٣٦٧ قصة سيدنا موسى مع فرعون وقومه بعد
الرسالة
- ٣٧٠ معنى قوله تعالى (أرينا آياتنا كلها)
توعد فرعون لسيدنا موسى أن يأتيه بسحر مثل
آيته
- ٣٧١ الموعد للاجتماع لذلك
- ١٧٤ مبلغ عظم السحر الذى فعله سحرة فرعون
- ٣٧٥ ابتلاع عصا سيدنا موسى كل ذلك السحر بعد
أن انقلبت ثعباناً
- إيمان السحرة بمجرد رؤيتهم هذه المعجزة
اتهم فرعون لهم بأنهم تلاميذ سيدنا موسى ، وأنه
كبيرهم الذى علمهم السحر ، وتهديده لهم
بقطع أيديهم وأرجلهم وصلبهم على جذوع
النخل لأجل إيمانهم بموسى من غير إذنه
استخفافهم بكل هذا التهديد ومضيه على
إيمانهم ، ولينظر ما قالوا فإنه يشف عن إيمان
كالبجبال
- ٣٧٨ كيف نجى ربنا موسى وقومه ، وكيف أغرق
فرعون وقومه ؟

- صحيفة
- ٣١٦ من هم الأخسرون أعمالاً ، وما هو جزاؤهم ؟
ماهو جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات ؟
- ٣١٧ هل يدخل الخوارج فى الأخسرين أعمالاً
الكلام على الجنة وخصوصاً جنة الفردوس
والتحريض على سواها
- ٣١٨ ماهى كلمات الله التى تنفذ البحار ولا تنفذ ؟
وهل هى قابلة لأن تنفذ أم لا ؟
الكلام على قوله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه)
الآية
- ٣٢٠ (تفسير سورة مريم)
فضل هذه السورة
سيدنا زكريا وقصته
- ٣٢٥ ماهو الحكم الذى أوتيه سيدنا يحيى صيباً وفضل
سيدنا يحيى
- ٣٢٧ قصة السيدة مريم فى حملها ووضعها لسيدنا
عيسى وبراءتها
- ٣٣٤ كيف امترى بنو إسرائيل فى سيدنا عيسى صلى
الله عليه وسلم ؟
- ٣٣٥ قصة سيدنا إبراهيم الخليل مع والده
- ٣٣٧ فضل سيدنا موسى وسيدنا هارون وسيدنا
إسماعيل وسيدنا إدريس
- ٣٣٨ معنى رفع ربنا لسيدنا إدريس مكاناً علياً ،
وتنبيه على غلط
- ٣٤٤ معنى الورود فى قوله تعالى (وإن منكم إلا
واردها)
- ٣٥٠ هل تكون الآلهة يوم القيامة ضدّاً لعبديها
لا عزأ لهم ؟
- ٣٥١ كيف يحشر المتقون والمجرمون ؟
أى جريمة جريمة من يزعم أن الله اتخذ ولداً ؟
- ٣٥٢ ماهو العهد الذى يملك به الإنسان الشفاعة

- | صحيفة | صحيفة |
|--|---|
| ٤٠٤ الرد على من قالوا إن الله اتخذ الملائكة بنات ،
وبيان قدر الملائكة | ٣٧٩ جواب سيدنا موسى لما سأله ربه لم استعجل
وتقدم قومه إلى الميقات ؟ |
| ٤٠٥ معنى فتق السموات والأرض بعد أن كانتا
رتقا | ٣٨٠ غضب سيدنا موسى وتوبيخه لقومه لما أخبره
مولاه أن السامري أضلهم |
| ٤٠٦ هل يشفع في أهل الكبائر ؟ | كيف صنع السامري العجل وكيف أضل بني
إسرائيل |
| ٤٠٨ فيمن نزل قوله تعالى (خلق الإنسان من عجل)
ومعنى هذا التركيب | ٣٨١ تصميم بني إسرائيل على عبادة العجل حتى
يرجع سيدنا موسى رغم نهى سيدنا هارون
لهم ، وبيانه فتنهم بذلك العجل الذي اتخذوه
إلهاً ، وإنما إلههم الرحمن |
| ٤١١ قصة سيدنا إبراهيم مع قومه وتشبيه المصنف
المقلدين للأئمة بقومه | ٣٨٢ لوم سيدنا موسى أخاه سيدنا هارون على عدم
إنكاره على بني إسرائيل لما عبدوا العجل ،
وجواب سيدنا هارون على ذلك اللوم |
| ٤١٤ كيف يفهم قول الله تعالى (بل فعله كبيرهم
هذا) الآية | ٣٨٣ جواب السامري لما سأله سيدنا موسى لماذا
صنع ما صنع ؟
عقوبة السامري الدنيوية على تلك الشنيعة
معنى تحريق ذلك العجل ثم نفسه في اليم |
| ٤١٥ ماذا كان لما ألقى سيدنا إبراهيم في النار | ٣٩٠ ماذا كان من سيدنا آدم بعد نهيهِ عن الأكل
من الشجرة ، وكيف حاوره إبليس في ذلك
الأكل ؟ |
| ٤١٦ فضل ربنا على إبراهيم ولوط وإسحاق ويعقوب
ونوح | ٣٩٥ هل صلاة الصبح والعصر هما التسبيح قبل
طلوع الشمس وقبل غروبها ، وما فضل
هاتين الصلاتين ؟ |
| ٤١٨ قضية الحرث التي فهمها الله سليمان ، والكلام
عليها | ٣٩٦ (تفسير سورة الأنبياء) |
| ٤١٩ فضل الله على داود وسليمان | ٣٩٧ كلام للمؤلف في حدوث القرآن ورأيه فيما
كان من المتقدمين في هذه المسألة |
| ٤٢٢ ماذا فعل ربنا مع سيدنا أيوب لما دعاه ؟ | ٣٩٩ رأى المفسر في التقليد |
| ٤٢٣ الكلام على سيدنا ذى الكفل | ٤٠١ الكلام على قوله تعالى (لو أردنا أن نتخذوها) الآية |
| ٤٢٤ قصة سيدنا يونس لما ذهب مغاضباً | ٤٠٢ لماذا تفسد السموات والأرض لو كان فيهما
آلهة إلا الله ؟ |
| ٤٢٦ معنى قوله تعالى (وحرام على قرية أهلكتها)
الآية ، وإزالة إشكالاتها | |
| ٤٣٢ بيان وضع حديث السجل | |
| ٤٣٣ كيف أن نبينا أرسل رحمة للعالمين ؟ | |
| ٤٣٤ تفسير سورة الحج ، وهل لها فضل ؟ | |
| ٤٣٥ هول يوم القيامة وإلى أي حد يضل ؟ | |
| ٤٣٦ مراتب خلق ربنا للإنسان | |
| ٤٣٨ بعث النار من بني آدم ومقدار هذه الأمة | |
| ٤٤٤ أهل النار وأهل الجنة وما أعد لكل منهما
في داره | |

- | صحيفة | صحيفة |
|---|--|
| ٤٨٧ هل قد تكون كثرة الأموال والأولاد إهانة لا كرامة؟ | ٤٤٧ الكلام على قوله تعالى (ومن يرد فيه بإلحاد بظلم) الآية |
| ٤٨٨ صفات للفضلاء من أهل الإيمان فليعرض العبد نفسه عليها | بحث جليل في بيوت مكة باعتبار أنها للجميع الطارئ والمقيم |
| ٤٩٣ هل لو اتبع الحق أهواء الكفار كانت تفسد السموات والأرض؟ | ٤٤٨ من المأمور بقوله تعالى (وأذن في الناس بالحج) هل تعدل شهادة الزور الشرك بالله؟ |
| ٤٩٣ هل القرآن فخر وشرف لمن نزل لهم؟ | ٤٥٥ من القانع ومن المعتر؟ |
| هل سؤال المرشد من يرشدهم أجرا يصح أن يكون سببا في إعراضهم عنه؟ | ٤٥٦ صفة من ينصرهم الله لأنهم ينصرونه هل أول آية نزلت في الجهاد (أذن للذين يقاتلون) الآية |
| ٤٩٤ براهين على وحدانية الله تعالى تلقم المشركين الحجر لأنهم يعترفون بها | ٤٦١ الكلام على قوله تعالى (إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) |
| ٤٩٥ برهان آخر على نبي الولد والشريك لله عز وجل | ٤٦٤ فضل الموت في سبيل الله |
| ٤٩٨ هل العمل هو مناط الإكرام والإهانة يوم القيامة | ٤٦٥ آيات وعبر ينبغى نظرها |
| ٥٠٠ هل السخرية بالموءمن لإيمانه تخلد الساخر في النار، وهل صبر المؤمن على تلك السخرية مع ضعفه يكون سببا في فوزه؟ | ٤٦٩ مثل لمن عبد غير الله عز وجل |
| ٥٠١ هل يسأل الكافر الرجعة إلى الدنيا ليعمل صالحا ولا يسألها المؤمن؟ | ٤٧١ كيف لم يجعل الله علينا في ديننا من حرج؟ |
| الجمع بين قوله تعالى (ولا يتساءلون) وقوله (فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) | ٤٧٣ (تفسير سورة المؤمنون) هل الخشوع فريضة في الصلاة أم فضيلة؟ |
| ٥٠٢ هل ينفع نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وإن عدم نفع الأنساب في وقت مخصوص؟ | ٤٧٤ صفات للمؤمنين الذين أفلحوا |
| كيف كلوح أهل النار، وهم فيها؟ | ٤٧٦ هل يفتدى ربنا المؤمن من النار بالكافرين؟ مراتب خلق الإنسان |
| أى فضل فضل الآيات الأربعة آخر هذه السورة؟ | ٤٧٧ آيات وعبر أخرى ينبغى أن ترى ليزداد ناظرها إيمانا |
| | ٤٧٩ ما وافق عمر فيه ربه والتنبيه على عدم اعتبار حديثين |
| | ٤٨٠ قصة سيدنا نوح مع قومه |
| | ٤٨١ عادة الأمم مع رسلهم وعادة الله تعالى معهم |
| | ٤٨٥ قصة سيدنا موسى مع قومه |